مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البيان

في تفسير القرآن

للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي

تصحيح وتحقيق وتعليق

[illegible] و [illegible]

[illegible]

الجزء الأول - العاشر

دار المعرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البيان فى تفسير القرآن

كاتب:

طبرسى (معروف) ، امين الاسلام ابوعلى فضل بن حسن

(صاحب مجمع البيان و اعلام الورى و...)

نشرت فى الطباعة:

دار المعرفة

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
مجمع البيان فی تفسير القرآن ----- ۲۲۵
اشاره ----- ۲۲۵
المجلد ۱ ----- ۲۲۵
اشاره ----- ۲۲۵
(۱) سوره فاتحه الكتاب مكيه و آياتها سبع (۷) ----- ۲۲۸
اشاره ----- ۲۲۸
توضيح ----- ۲۲۸
أسماؤها ----- ۲۲۸
فضلها ----- ۲۲۹
الاستعاذه ----- ۲۳۱
اللغه ----- ۲۳۱
المعنى ----- ۲۳۱
الفاتحه (۱): آيه ۱ ----- ۲۳۱
اشاره ----- ۲۳۱
توضيح ----- ۲۳۱
فضلها ----- ۲۳۲
اللغه ----- ۲۳۳
الإعراب ----- ۲۳۵
المعنى ----- ۲۳۵
الفاتحه (۱): آيه ۲ ----- ۲۳۷
اشاره ----- ۲۳۷
القراءه ----- ۲۳۷
اللغه ----- ۲۳۷
الإعراب ----- ۲۳۹
المعنى ----- ۲۴۱
الفاتحه (۱): آيه ۳ ----- ۲۴۱
اشاره ----- ۲۴۱
توضيح ----- ۲۴۱
الفاتحه (۱): آيه ۴ ----- ۲۴۱
اشاره ----- ۲۴۱
الإعراب ----- ۲۴۱
اللغه ----- ۲۴۳
الإعراب ----- ۲۴۴
المعنى ----- ۲۴۶
الفاتحه (۱): آيه ۵ ----- ۲۴۶
اشاره ----- ۲۴۶
اللغه ----- ۲۴۶
الإعراب ----- ۲۴۶
المعنى ----- ۲۴۸

الفاتحه (۱): آیه ۶ ---------- ۲۵۰
اشاره ---------- ۲۵۰
القراءه ---------- ۲۵۰
الإعراب ---------- ۲۵۰
اللغه ---------- ۲۵۰
الإعراب ---------- ۲۵۲
المعنی ---------- ۲۵۲
الفاتحه (۱): آیه ۷ ---------- ۲۵۴
اشاره ---------- ۲۵۴
القراءه ---------- ۲۵۴
الإعراب ---------- ۲۵۴
الإعراب ---------- ۲۵۵
المعنی و اللغه ---------- ۲۵۷
(۲) سوره البقره مدنیه و آیاتها ست و ثمانون و مائتان (۲۸۶) ---------- ۲۶۰
نزول ---------- ۲۶۰
فضلها ---------- ۲۶۰
البقره (۲): آیه ۱ ---------- ۲۶۱
اشاره ---------- ۲۶۱
توضیح ---------- ۲۶۱
اللغه ---------- ۲۶۳
الإعراب ---------- ۲۶۴
البقره (۲): آیه ۲ ---------- ۲۶۵
اشاره ---------- ۲۶۵
القراءه ---------- ۲۶۵
الإعراب ---------- ۲۶۵
اللغه ---------- ۲۶۷
الإعراب ---------- ۲۶۸
المعنی ---------- ۲۶۹
البقره (۲): آیه ۳ ---------- ۲۷۰
اشاره ---------- ۲۷۰
القراءه ---------- ۲۷۰
اللغه و الإعراب ---------- ۲۷۰
المعنی ---------- ۲۷۳
البقره (۲): آیه ۴ ---------- ۲۷۶
اشاره ---------- ۲۷۶
القراءه ---------- ۲۷۶
الإعراب ---------- ۲۷۶
المعنی ---------- ۲۷۶
البقره (۲): آیه ۵ ---------- ۲۷۸
اشاره ---------- ۲۷۸
اللغه ---------- ۲۷۸

الإعراب ----- ۲۷۸
المعنى ----- ۲۸۰
البقره (۲): آیه ۶ ----- ۲۸۰
اشاره ----- ۲۸۰
القراءه ----- ۲۸۰
الإعراب ----- ۲۸۰
اللغه ----- ۲۸۲
الإعراب ----- ۲۸۲
المعنى ----- ۲۸۵
البقره (۲): آیه ۷ ----- ۲۸۶
اشاره ----- ۲۸۶
القراءه ----- ۲۸۶
الإعراب ----- ۲۸۶
اللغه ----- ۲۸۶
المعنى ----- ۲۸۸
البقره (۲): آیه ۸ ----- ۲۹۰
اشاره ----- ۲۹۰
اللغه ----- ۲۹۱
الإعراب ----- ۲۹۱
المعنى ----- ۲۹۱
البقره (۲): آیه ۹ ----- ۲۹۲
اشاره ----- ۲۹۲
القراءه ----- ۲۹۲
الإعراب ----- ۲۹۲
اللغه ----- ۲۹۲
الإعراب ----- ۲۹۲
المعنى ----- ۲۹۴
البقره (۲): آیه ۱۰ ----- ۲۹۴
اشاره ----- ۲۹۴
القراءه ----- ۲۹۴
الإعراب ----- ۲۹۴
اللغه ----- ۲۹۵
المعنى ----- ۲۹۵
البقره (۲): الآیات ۱۱ الی ۱۲ ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
القراءه ----- ۲۹۷
الإعراب ----- ۲۹۷
اللغه ----- ۲۹۸
الإعراب ----- ۲۹۸
المعنى ----- ۲۹۹
البقره (۲): آیه ۱۳ ----- ۲۹۹

اشاره ----- ۲۹۹
القراءه ----- ۲۹۹
اللغه ----- ۲۹۹
الإعراب ----- ۳۰۰
المعنی ----- ۳۰۰
البقره (۲): آیه ۱۴ ----- ۳۰۰
اشاره ----- ۳۰۰
القراءه ----- ۳۰۰
الإعراب ----- ۳۰۰
اللغه ----- ۳۰۱
الإعراب ----- ۳۰۲
المعنی ----- ۳۰۲
البقره (۲): آیه ۱۵ ----- ۳۰۲
اشاره ----- ۳۰۲
اللغه ----- ۳۰۲
الإعراب ----- ۳۰۴
المعنی ----- ۳۰۴
البقره (۲): آیه ۱۶ ----- ۳۰۶
اشاره ----- ۳۰۶
القراءه ----- ۳۰۶
الإعراب ----- ۳۰۶
اللغه ----- ۳۰۶
الإعراب ----- ۳۰۸
المعنی ----- ۳۰۸
البقره (۲): آیه ۱۷ ----- ۳۰۹
اشاره ----- ۳۰۹
اللغه ----- ۳۰۹
الإعراب ----- ۳۰۹
المعنی ----- ۳۱۱
البقره (۲): آیه ۱۸ ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
اللغه ----- ۳۱۴
الإعراب ----- ۳۱۴
المعنی ----- ۳۱۴
البقره (۲): آیه ۱۹ ----- ۳۱۵
اشاره ----- ۳۱۵
القراءه ----- ۳۱۵
الإعراب ----- ۳۱۵
اللغه ----- ۳۱۵
الإعراب ----- ۳۱۶
المعنی ----- ۳۱۶

البقره (۲): آیه ۲۰ ---- ۳۱۸
اشاره ---- ۳۱۸
اللغه ---- ۳۱۸
الإعراب ---- ۳۱۸
المعنی ---- ۳۱۹
البقره (۲): آیه ۲۱ ---- ۳۱۹
اشاره ---- ۳۱۹
اللغه ---- ۳۱۹
الإعراب ---- ۳۱۹
المعنی ---- ۳۲۱
البقره (۲): آیه ۲۲ ---- ۳۲۲
اشاره ---- ۳۲۲
القراءه ---- ۳۲۲
الإعراب ---- ۳۲۲
اللغه ---- ۳۲۲
المعنی ---- ۳۲۴
البقره (۲): آیه ۲۳ ---- ۳۲۶
اشاره ---- ۳۲۶
اللغه ---- ۳۲۶
الإعراب ---- ۳۲۶
المعنی ---- ۳۲۸
البقره (۲): آیه ۲۴ ---- ۳۲۹
اشاره ---- ۳۲۹
الإعراب ---- ۳۳۰
المعنی ---- ۳۳۰
البقره (۲): آیه ۲۵ ---- ۳۳۱
اشاره ---- ۳۳۱
اللغه ---- ۳۳۱
الإعراب ---- ۳۳۲
المعنی ---- ۳۳۲
البقره (۲): آیه ۲۶ ---- ۳۳۴
اشاره ---- ۳۳۴
القراءه ---- ۳۳۴
اللغه ---- ۳۳۴
الإعراب ---- ۳۳۴
المعنی ---- ۳۳۶
البقره (۲): آیه ۲۷ ---- ۳۳۹
اشاره ---- ۳۳۹
اللغه ---- ۳۴۰
الإعراب ---- ۳۴۰
المعنی ---- ۳۴۰

البقره (۲): آیه ۲۸ ---- ۳۴۱
اشاره ---- ۳۴۱
القراءه ---- ۳۴۱
الإعراب ---- ۳۴۱
المعنى ---- ۳۴۲
البقره (۲): آیه ۲۹ ---- ۳۴۳
اشاره ---- ۳۴۳
اللغه ---- ۳۴۳
المعنى ---- ۳۴۳
البقره (۲): آیه ۳۰ ---- ۳۴۶
اشاره ---- ۳۴۶
اللغه ---- ۳۴۶
الإعراب ---- ۳۴۹
المعنى ---- ۳۴۹
البقره (۲): آیه ۳۱ ---- ۳۵۲
اشاره ---- ۳۵۲
القراءه ---- ۳۵۲
اللغه ---- ۳۵۲
المعنى ---- ۳۵۳
البقره (۲): آیه ۳۲ ---- ۳۵۵
اشاره ---- ۳۵۵
اللغه ---- ۳۵۵
الإعراب ---- ۳۵۶
المعنى ---- ۳۵۶
البقره (۲): آیه ۳۳ ---- ۳۵۷
اشاره ---- ۳۵۷
القراءه ---- ۳۵۷
الإعراب ---- ۳۵۷
اللغه ---- ۳۵۷
الإعراب ---- ۳۵۷
المعنى ---- ۳۵۷
البقره (۲): آیه ۳۴ ---- ۳۶۱
اشاره ---- ۳۶۱
القراءه ---- ۳۶۱
الإعراب ---- ۳۶۱
اللغه ---- ۳۶۱
الإعراب ---- ۳۶۳
المعنى ---- ۳۶۳
البقره (۲): آیه ۳۵ ---- ۳۶۹
اشاره ---- ۳۶۹
اللغه ---- ۳۶۹

الإعراب ----- ۳۷۰
المعنى ----- ۳۷۰
البقره (۲): آیه ۳۶ ----- ۳۷۳
اشاره ----- ۳۷۳
القراءه ----- ۳۷۳
الإعراب ----- ۳۷۳
اللغه ----- ۳۷۳
المعنى ----- ۳۷۵
البقره (۲): آیه ۳۷ ----- ۳۷۷
اشاره ----- ۳۷۷
القراءه ----- ۳۷۷
الإعراب ----- ۳۷۷
اللغه ----- ۳۷۷
المعنى ----- ۳۷۹
البقره (۲): آیه ۳۸ ----- ۳۸۱
اشاره ----- ۳۸۱
القراءه ----- ۳۸۱
اللغه ----- ۳۸۱
الإعراب ----- ۳۸۱
المعنى ----- ۳۸۳
البقره (۲): آیه ۳۹ ----- ۳۸۴
اشاره ----- ۳۸۴
اللغه ----- ۳۸۴
الإعراب ----- ۳۸۴
المعنى ----- ۳۸۵
البقره (۲): آیه ۴۰ ----- ۳۸۵
اشاره ----- ۳۸۵
القراءه ----- ۳۸۵
اللغه ----- ۳۸۵
الإعراب ----- ۳۸۶
المعنى ----- ۳۸۷
البقره (۲): آیه ۴۱ ----- ۳۸۸
اشاره ----- ۳۸۸
اللغه ----- ۳۸۸
الإعراب ----- ۳۸۹
المعنى ----- ۳۸۹
البقره (۲): آیه ۴۲ ----- ۳۹۰
اشاره ----- ۳۹۰
اللغه ----- ۳۹۲
الإعراب ----- ۳۹۲
المعنى ----- ۳۹۲

البقره (۲): آیه ۴۳ ---- ۳۹۴
اشاره ---- ۳۹۴
اللغه ---- ۳۹۴
المعنی ---- ۳۹۶
البقره (۲): آیه ۴۴ ---- ۳۹۸
اشاره ---- ۳۹۸
اللغه ---- ۳۹۸
المعنی ---- ۳۹۹
البقره (۲): آیه ۴۵ ---- ۳۹۹
اشاره ---- ۳۹۹
اللغه ---- ۴۰۰
الإعراب ---- ۴۰۰
المعنی ---- ۴۰۰
البقره (۲): آیه ۴۶ ---- ۴۰۳
اشاره ---- ۴۰۳
اللغه ---- ۴۰۴
الإعراب ---- ۴۰۵
المعنی ---- ۴۰۷
البقره (۲): آیه ۴۷ ---- ۴۰۸
اشاره ---- ۴۰۸
المعنی ---- ۴۰۸
البقره (۲): آیه ۴۸ ---- ۴۰۸
اشاره ---- ۴۰۸
القراءه ---- ۴۰۸
الإعراب ---- ۴۰۸
اللغه ---- ۴۰۹
الإعراب ---- ۴۰۹
المعنی ---- ۴۱۱
البقره (۲): آیه ۴۹ ---- ۴۱۲
اشاره ---- ۴۱۲
القراءه ---- ۴۱۲
الإعراب ---- ۴۱۲
اللغه ---- ۴۱۲
الإعراب ---- ۴۱۵
المعنی ---- ۴۱۵
البقره (۲): آیه ۵۰ ---- ۴۱۷
اشاره ---- ۴۱۷
القراءه ---- ۴۱۷
اللغه ---- ۴۱۷
المعنی ---- ۴۱۹
البقره (۲): آیه ۵۱ ---- ۴۲۱

اشاره ----- ۴۲۱
القراءه ----- ۴۲۱
الإعراب ----- ۴۲۱
اللغه ----- ۴۲۲
الإعراب ----- ۴۲۲
المعنی ----- ۴۲۳
البقره (۲): آیه ۵۲ ----- ۴۲۴
اشاره ----- ۴۲۴
اللغه ----- ۴۲۴
المعنی ----- ۴۲۶
البقره (۲): آیه ۵۳ ----- ۴۲۶
اشاره ----- ۴۲۶
اللغه ----- ۴۲۷
المعنی ----- ۴۲۷
البقره (۲): آیه ۵۴ ----- ۴۲۹
اشاره ----- ۴۲۹
القراءه ----- ۴۲۹
الإعراب ----- ۴۲۹
اللغه ----- ۴۳۱
الإعراب ----- ۴۳۱
المعنی ----- ۴۳۲
البقره (۲): آیه ۵۵ ----- ۴۳۳
اشاره ----- ۴۳۳
اللغه ----- ۴۳۴
الإعراب ----- ۴۳۴
المعنی ----- ۴۳۴
البقره (۲): آیه ۵۶ ----- ۴۳۵
اشاره ----- ۴۳۵
اللغه ----- ۴۳۵
المعنی ----- ۴۳۵
البقره (۲): آیه ۵۷ ----- ۴۳۶
اشاره ----- ۴۳۶
اللغه ----- ۴۳۶
الإعراب ----- ۴۳۷
المعنی ----- ۴۳۷
البقره (۲): آیه ۵۸ ----- ۴۳۸
اشاره ----- ۴۳۸
القراءه ----- ۴۳۸
اللغه ----- ۴۳۹
الإعراب ----- ۴۴۱
المعنی ----- ۴۴۲

البقره (۲): آیه ۵۹ ---- ۴۴۳
اشاره ---- ۴۴۳
اللغه ---- ۴۴۳
الإعراب ---- ۴۴۳
المعنى ---- ۴۴۳
البقره (۲): آیه ۶۰ ---- ۴۴۵
اشاره ---- ۴۴۵
اللغه ---- ۴۴۵
الإعراب ---- ۴۴۵
المعنى ---- ۴۴۶
البقره (۲): آیه ۶۱ ---- ۴۴۷
اشاره ---- ۴۴۷
القراءه ---- ۴۴۸
الإعراب ---- ۴۴۸
اللغه ---- ۴۴۸
الإعراب ---- ۴۵۱
المعنى ---- ۴۵۳
البقره (۲): آیه ۶۲ ---- ۴۵۶
اشاره ---- ۴۵۶
القراءه ---- ۴۵۶
الإعراب ---- ۴۵۶
اللغه ---- ۴۵۶
الإعراب ---- ۴۵۷
المعنى ---- ۴۵۸
البقره (۲): آیه ۶۳ ---- ۴۵۹
اشاره ---- ۴۵۹
اللغه ---- ۴۵۹
الإعراب ---- ۴۵۹
المعنى ---- ۴۶۰
البقره (۲): آیه ۶۴ ---- ۴۶۰
اشاره ---- ۴۶۰
اللغه ---- ۴۶۱
المعنى ---- ۴۶۱
البقره (۲): آیه ۶۵ ---- ۴۶۱
اشاره ---- ۴۶۱
اللغه ---- ۴۶۱
المعنى ---- ۴۶۲
البقره (۲): آیه ۶۶ ---- ۴۶۳
اشاره ---- ۴۶۳
اللغه ---- ۴۶۳
المعنى ---- ۴۶۳

البقره (۲): الآیات ۶۷ الی ۷۱ ----- ۴۶۵
اشاره ----- ۴۶۵
القراءه ----- ۴۶۵
الإعراب ----- ۴۶۶
اللغه ----- ۴۶۶
الإعراب ----- ۴۶۸
المعنی ----- ۴۷۳
البقره (۲): الآیات ۷۲ الی ۷۳ ----- ۴۷۷
اشاره ----- ۴۷۷
اللغه ----- ۴۷۷
البقره (۲): آیه ۷۴ ----- ۴۷۹
اشاره ----- ۴۷۹
القراءه ----- ۴۸۰
الإعراب ----- ۴۸۰
اللغه ----- ۴۸۰
المعنی و الإعراب ----- ۴۸۱
البقره (۲): آیه ۷۵ ----- ۴۸۷
اشاره ----- ۴۸۷
اللغه ----- ۴۸۷
الإعراب ----- ۴۸۷
المعنی ----- ۴۸۹
البقره (۲): آیه ۷۶ ----- ۴۸۹
اشاره ----- ۴۸۹
اللغه ----- ۴۹۰
المعنی ----- ۴۹۰
البقره (۲): آیه ۷۷ ----- ۴۹۲
اشاره ----- ۴۹۲
المعنی ----- ۴۹۲
البقره (۲): آیه ۷۸ ----- ۴۹۳
اشاره ----- ۴۹۳
القراءه ----- ۴۹۳
الإعراب ----- ۴۹۳
اللغه ----- ۴۹۳
الإعراب ----- ۴۹۵
المعنی ----- ۴۹۶
البقره (۲): آیه ۷۹ ----- ۴۹۸
اشاره ----- ۴۹۸
اللغه ----- ۴۹۸
الإعراب ----- ۴۹۸
المعنی ----- ۴۹۹
البقره (۲): آیه ۸۰ ----- ۵۰۰

اشاره ----- ۵۰۰
اللغه ----- ۵۰۰
الإعراب ----- ۵۰۰
المعنی ----- ۵۰۰
البقره (۲): الآيات ۸۱ الی ۸۲ ----- ۵۰۰
اشاره ----- ۵۰۱
القراءه ----- ۵۰۲
الإعراب ----- ۵۰۲
الإعراب ----- ۵۰۲
المعنی ----- ۵۰۳
البقره (۲): آیه ۸۳ ----- ۵۰۴
اشاره ----- ۵۰۴
القراءه ----- ۵۰۴
الإعراب ----- ۵۰۴
اللغه ----- ۵۰۴
الإعراب ----- ۵۰۵
المعنی ----- ۵۰۶
البقره (۲): آیه ۸۴ ----- ۵۰۸
اشاره ----- ۵۰۸
اللغه ----- ۵۰۸
الإعراب ----- ۵۰۹
المعنی ----- ۵۰۹
البقره (۲): آیه ۸۵ ----- ۵۱۰
اشاره ----- ۵۱۰
القراءه ----- ۵۱۰
الإعراب ----- ۵۱۰
اللغه ----- ۵۱۱
الإعراب ----- ۵۱۱
المعنی ----- ۵۱۳
البقره (۲): آیه ۸۶ ----- ۵۱۴
اشاره ----- ۵۱۴
اللغه ----- ۵۱۵
المعنی ----- ۵۱۵
البقره (۲): آیه ۸۷ ----- ۵۱۵
اشاره ----- ۵۱۵
القراءه ----- ۵۱۵
الإعراب ----- ۵۱۵
اللغه ----- ۵۱۶
المعنی ----- ۵۱۶
البقره (۲): آیه ۸۸ ----- ۵۱۹
اشاره ----- ۵۱۹

القراءه ----- ۵۱۹
الإعراب ----- ۵۱۹
اللغه ----- ۵۱۹
الإعراب ----- ۵۲۰
المعنی ----- ۵۲۱
البقره (۲): آیه ۸۹ ----- ۵۲۲
اشاره ----- ۵۲۲
الإعراب ----- ۵۲۲
المعنی ----- ۵۲۳
البقره (۲): آیه ۹۰ ----- ۵۲۴
اشاره ----- ۵۲۴
القراءه ----- ۵۲۴
الإعراب ----- ۵۲۴
اللغه ----- ۵۲۴
الإعراب ----- ۵۲۴
المعنی ----- ۵۲۷
البقره (۲): آیه ۹۱ ----- ۵۲۸
اشاره ----- ۵۲۸
اللغه ----- ۵۲۸
الإعراب ----- ۵۲۸
المعنی ----- ۵۲۸
البقره (۲): آیه ۹۲ ----- ۵۲۹
اشاره ----- ۵۲۹
المعنی ----- ۵۲۹
البقره (۲): آیه ۹۳ ----- ۵۳۰
اشاره ----- ۵۳۰
اللغه ----- ۵۳۰
الإعراب ----- ۵۳۰
المعنی ----- ۵۳۲
البقره (۲): آیه ۹۴ ----- ۵۳۳
اشاره ----- ۵۳۳
اللغه ----- ۵۳۳
الإعراب ----- ۵۳۳
المعنی ----- ۵۳۳
البقره (۲): آیه ۹۵ ----- ۵۳۴
اشاره ----- ۵۳۴
الإعراب ----- ۵۳۴
المعنی ----- ۵۳۴
البقره (۲): آیه ۹۶ ----- ۵۳۶
اشاره ----- ۵۳۶
اللغه ----- ۵۳۶

الإعراب ----- ۵۳۷
المعنى ----- ۵۳۷
البقره (۲): الآیات ۹۷ الی ۹۸ ----- ۵۳۹
اشاره ----- ۵۳۹
القراءه ----- ۵۳۹
الإعراب ----- ۵۳۹
اللغه ----- ۵۳۹
الإعراب ----- ۵۴۰
المعنى ----- ۵۴۰
البقره (۲): آیه ۹۹ ----- ۵۴۱
اشاره ----- ۵۴۱
اللغه ----- ۵۴۱
الإعراب ----- ۵۴۲
المعنى ----- ۵۴۲
البقره (۲): آیه ۱۰۰ ----- ۵۴۲
اشاره ----- ۵۴۲
اللغه ----- ۵۴۲
المعنى ----- ۵۴۴
البقره (۲): آیه ۱۰۱ ----- ۵۴۴
اشاره ----- ۵۴۴
الإعراب ----- ۵۴۴
المعنى ----- ۵۴۵
البقره (۲): آیه ۱۰۲ ----- ۵۴۶
اشاره ----- ۵۴۶
القراءه ----- ۵۴۶
الإعراب ----- ۵۴۶
اللغه ----- ۵۴۷
الإعراب ----- ۵۴۹
المعنى ----- ۵۵۳
البقره (۲): آیه ۱۰۳ ----- ۵۶۰
اشاره ----- ۵۶۰
اللغه ----- ۵۶۰
الإعراب ----- ۵۶۰
المعنى ----- ۵۶۰
البقره (۲): آیه ۱۰۴ ----- ۵۶۲
اشاره ----- ۵۶۲
اللغه ----- ۵۶۲
المعنى ----- ۵۶۲
البقره (۲): آیه ۱۰۵ ----- ۵۶۴
اشاره ----- ۵۶۴
اللغه ----- ۵۶۴

الإعراب ۵۶۴
المعنى ۵۶۴
البقره (۲): آیه ۱۰۶ ۵۶۵
اشاره ۵۶۵
القراءه ۵۶۵
الإعراب ۵۶۵
اللغه ۵۶۵
الإعراب ۵۶۶
المعنى ۵۶۷
البقره (۲): آیه ۱۰۷ ۵۶۹
اشاره ۵۶۹
اللغه ۵۶۹
الإعراب و المعنى ۵۶۹
البقره (۲): آیه ۱۰۸ ۵۷۰
اشاره ۵۷۰
اللغه ۵۷۰
المعنى ۵۷۲
البقره (۲): آیه ۱۰۹ ۵۷۳
اشاره ۵۷۳
اللغه ۵۷۳
الإعراب ۵۷۳
المعنى ۵۷۴
البقره (۲): آیه ۱۱۰ ۵۷۵
اشاره ۵۷۵
الإعراب ۵۷۵
المعنى ۵۷۵
البقره (۲): آیه ۱۱۱ ۵۷۶
اشاره ۵۷۶
اللغه ۵۷۶
الإعراب ۵۷۶
المعنى ۵۷۶
البقره (۲): آیه ۱۱۲ ۵۷۷
اشاره ۵۷۷
اللغه ۵۷۷
الإعراب ۵۷۸
المعنى ۵۷۸
البقره (۲): آیه ۱۱۳ ۵۸۰
اشاره ۵۸۰
اللغه ۵۸۰
الإعراب ۵۸۰
المعنى ۵۸۱

البقره (۲): آیه ۱۱۴ ---------- ۵۸۲
اشاره ---------- ۵۸۲
اللغه ---------- ۵۸۲
الإعراب ---------- ۵۸۲
المعنی ---------- ۵۸۳
البقره (۲): آیه ۱۱۵ ---------- ۵۸۴
اشاره ---------- ۵۸۴
اللغه ---------- ۵۸۴
الإعراب ---------- ۵۸۵
المعنی ---------- ۵۸۶
البقره (۲): آیه ۱۱۶ ---------- ۵۸۶
اشاره ---------- ۵۸۶
القراءه ---------- ۵۸۶
الإعراب ---------- ۵۸۸
اللغه ---------- ۵۸۸
المعنی ---------- ۵۸۸
البقره (۲): آیه ۱۱۷ ---------- ۵۹۰
اشاره ---------- ۵۹۰
القراءه ---------- ۵۹۰
الإعراب و الحجه ---------- ۵۹۰
اللغه ---------- ۵۹۰
المعنی ---------- ۵۹۱
البقره (۲): آیه ۱۱۸ ---------- ۵۹۴
اشاره ---------- ۵۹۴
اللغه ---------- ۵۹۴
الإعراب ---------- ۵۹۵
المعنی ---------- ۵۹۵
البقره (۲): آیه ۱۱۹ ---------- ۵۹۶
اشاره ---------- ۵۹۶
القراءه ---------- ۵۹۶
الإعراب ---------- ۵۹۶
اللغه ---------- ۵۹۸
المعنی ---------- ۵۹۸
البقره (۲): آیه ۱۲۰ ---------- ۵۹۹
اشاره ---------- ۵۹۹
اللغه ---------- ۵۹۹
الإعراب ---------- ۵۹۹
المعنی ---------- ۵۹۹
البقره (۲): آیه ۱۲۱ ---------- ۶۰۰
اشاره ---------- ۶۰۰
الإعراب ---------- ۶۰۰

المعنی ----- ۶۰۰
البقره (۲): آیه ۱۲۲ ----- ۶۰۱
اشاره ----- ۶۰۱
المعنی ----- ۶۰۱
البقره (۲): آیه ۱۲۳ ----- ۶۰۱
اشاره ----- ۶۰۱
توضیح ----- ۶۰۲
البقره (۲): آیه ۱۲۴ ----- ۶۰۲
اشاره ----- ۶۰۲
القراءه ----- ۶۰۲
الإعراب ----- ۶۰۲
اللغه ----- ۶۰۲
الإعراب ----- ۶۰۴
المعنی ----- ۶۰۴
البقره (۲): آیه ۱۲۵ ----- ۶۰۹
اشاره ----- ۶۰۹
القراءه ----- ۶۰۹
الإعراب ----- ۶۰۹
اللغه ----- ۶۰۹
المعنی ----- ۶۱۱
البقره (۲): آیه ۱۲۶ ----- ۶۱۴
اشاره ----- ۶۱۴
القراءه ----- ۶۱۴
الإعراب ----- ۶۱۵
اللغه ----- ۶۱۵
الإعراب ----- ۶۱۵
المعنی ----- ۶۱۷
البقره (۲): آیه ۱۲۷ ----- ۶۱۸
اشاره ----- ۶۱۸
اللغه ----- ۶۱۸
الإعراب ----- ۶۱۸
المعنی ----- ۶۱۹
البقره (۲): آیه ۱۲۸ ----- ۶۲۳
اشاره ----- ۶۲۳
القراءه ----- ۶۲۳
الإعراب ----- ۶۲۳
اللغه ----- ۶۲۳
الإعراب ----- ۶۲۵
المعنی ----- ۶۲۵
البقره (۲): آیه ۱۲۹ ----- ۶۲۷
اشاره ----- ۶۲۷

اللغه ۶۲۷
الإعراب ۶۲۷
المعنی ۶۲۷
البقره (۲): آیه ۱۳۰ ۶۲۸
اشاره ۶۲۸
اللغه ۶۲۹
الإعراب ۶۲۹
المعنی ۶۳۰
البقره (۲): آیه ۱۳۱ ۶۳۰
اشاره ۶۳۰
الإعراب ۶۳۰
المعنی ۶۳۰
البقره (۲): آیه ۱۳۲ ۶۳۲
اشاره ۶۳۲
القراءه ۶۳۲
الإعراب ۶۳۲
اللغه ۶۳۲
الإعراب ۶۳۲
المعنی ۶۳۳
البقره (۲): آیه ۱۳۳ ۶۳۳
اشاره ۶۳۳
اللغه ۶۳۳
الإعراب ۶۳۴
المعنی ۶۳۴
البقره (۲): آیه ۱۳۴ ۶۳۵
اشاره ۶۳۵
اللغه ۶۳۵
الإعراب ۶۳۵
المعنی ۶۳۵
البقره (۲): آیه ۱۳۵ ۶۳۷
اشاره ۶۳۷
اللغه ۶۳۷
الإعراب ۶۳۷
المعنی ۶۳۹
البقره (۲): آیه ۱۳۶ ۶۴۰
اشاره ۶۴۰
اللغه ۶۴۰
الإعراب ۶۴۰
المعنی ۶۴۰
البقره (۲): آیه ۱۳۷ ۶۴۱
اشاره ۶۴۱

اللغه ----- ۶۴۱
الإعراب ----- ۶۴۲
المعنى ----- ۶۴۲
البقره (۲): آيه ۱۳۸ ----- ۶۴۴
اشاره ----- ۶۴۴
اللغه ----- ۶۴۴
الإعراب ----- ۶۴۴
المعنى ----- ۶۴۴
البقره (۲): آيه ۱۳۹ ----- ۶۴۶
اشاره ----- ۶۴۶
اللغه ----- ۶۴۶
الإعراب ----- ۶۴۶
المعنى ----- ۶۴۶
البقره (۲): آيه ۱۴۰ ----- ۶۴۷
اشاره ----- ۶۴۷
القراءه ----- ۶۴۷
الإعراب ----- ۶۴۷
اللغه ----- ۶۴۷
الإعراب ----- ۶۴۹
المعنى ----- ۶۴۹
البقره (۲): آيه ۱۴۱ ----- ۶۵۰
اشاره ----- ۶۵۰
توضيح ----- ۶۵۰
البقره (۲): آيه ۱۴۲ ----- ۶۵۰
اشاره ----- ۶۵۰
اللغه ----- ۶۵۱
الإعراب ----- ۶۵۱
المعنى ----- ۶۵۱
البقره (۲): آيه ۱۴۳ ----- ۶۵۳
اشاره ----- ۶۵۳
القراءه ----- ۶۵۳
الإعراب ----- ۶۵۳
اللغه ----- ۶۵۳
الإعراب ----- ۶۵۵
المعنى ----- ۶۵۵
البقره (۲): آيه ۱۴۴ ----- ۶۵۸
اشاره ----- ۶۵۸
اللغه ----- ۶۵۸
الإعراب ----- ۶۵۹
المعنى ----- ۶۵۹
البقره (۲): آيه ۱۴۵ ----- ۶۶۱

اشاره ---------- ۶۶۱
الإعراب ---------- ۶۶۱
المعنی ---------- ۶۶۱
البقره (۲): آیه ۱۴۶ ---------- ۶۶۳
اشاره ---------- ۶۶۳
المعنی ---------- ۶۶۳
البقره (۲): آیه ۱۴۷ ---------- ۶۶۳
اشاره ---------- ۶۶۳
اللغه ---------- ۶۶۳
الإعراب ---------- ۶۶۵
المعنی ---------- ۶۶۵
البقره (۲): آیه ۱۴۸ ---------- ۶۶۵
اشاره ---------- ۶۶۵
القراءه ---------- ۶۶۵
الإعراب ---------- ۶۶۵
اللغه ---------- ۶۶۷
المعنی ---------- ۶۶۷
البقره (۲): آیه ۱۴۹ ---------- ۶۶۸
اشاره ---------- ۶۶۸
المعنی ---------- ۶۶۸
البقره (۲): آیه ۱۵۰ ---------- ۶۶۸
اشاره ---------- ۶۶۸
الإعراب ---------- ۶۶۸
المعنی ---------- ۶۶۹
البقره (۲): آیه ۱۵۱ ---------- ۶۷۱
اشاره ---------- ۶۷۱
اللغه ---------- ۶۷۲
الإعراب ---------- ۶۷۲
المعنی ---------- ۶۷۲
البقره (۲): آیه ۱۵۲ ---------- ۶۷۳
اشاره ---------- ۶۷۳
اللغه ---------- ۶۷۳
المعنی ---------- ۶۷۴
البقره (۲): آیه ۱۵۳ ---------- ۶۷۴
اشاره ---------- ۶۷۴
الإعراب ---------- ۶۷۴
المعنی ---------- ۶۷۶
البقره (۲): آیه ۱۵۴ ---------- ۶۷۶
اشاره ---------- ۶۷۶
اللغه ---------- ۶۷۶
الإعراب ---------- ۶۷۷

المعنی ۶۷۷
البقره (۲): آیه ۱۵۵ ۶۷۹
اشاره ۶۷۹
اللغه ۶۷۹
الإعراب ۶۷۹
المعنی ۶۷۹
البقره (۲): الآیات ۱۵۶ الی ۱۵۷ ۶۸۰
اشاره ۶۸۰
القراءه ۶۸۰
الإعراب ۶۸۰
اللغه ۶۸۱
المعنی ۶۸۱
البقره (۲): آیه ۱۵۸ ۶۸۳
اشاره ۶۸۳
القراءه ۶۸۳
الإعراب ۶۸۳
اللغه ۶۸۳
الإعراب ۶۸۵
المعنی ۶۸۵
البقره (۲): آیه ۱۵۹ ۶۸۷
اشاره ۶۸۷
المعنی ۶۸۷
البقره (۲): آیه ۱۶۰ ۶۸۸
اشاره ۶۸۸
اللغه ۶۸۸
الإعراب ۶۸۸
المعنی ۶۸۸
البقره (۲): الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۲ ۶۹۰
اشاره ۶۹۰
اللغه ۶۹۰
الإعراب ۶۹۱
المعنی ۶۹۱
البقره (۲): آیه ۱۶۳ ۶۹۲
اشاره ۶۹۲
اللغه ۶۹۲
الإعراب ۶۹۲
المعنی ۶۹۲
البقره (۲): آیه ۱۶۴ ۶۹۴
اشاره ۶۹۴
القراءه ۶۹۵
الإعراب ۶۹۵

اللغه ۶۹۵
المعنی ۶۹۸
البقره (۲): آیه ۱۶۵ ۷۰۰
اشاره ۷۰۰
القراءه ۷۰۰
الإعراب ۷۰۰
اللغه ۷۰۱
الإعراب ۷۰۱
المعنی ۷۰۲
البقره (۲): الآیات ۱۶۶ الی ۱۶۷ ۷۰۳
اشاره ۷۰۳
اللغه ۷۰۴
الإعراب ۷۰۴
المعنی ۷۰۵
البقره (۲): آیه ۱۶۸ ۷۰۶
اشاره ۷۰۶
القراءه ۷۰۶
الإعراب ۷۰۶
اللغه ۷۰۶
الإعراب ۷۰۷
المعنی ۷۰۷
البقره (۲): آیه ۱۶۹ ۷۰۸
اشاره ۷۰۸
اللغه ۷۰۸
المعنی ۷۰۸
البقره (۲): آیه ۱۷۰ ۷۰۹
اشاره ۷۰۹
اللغه ۷۰۹
الإعراب ۷۰۹
المعنی ۷۰۹
البقره (۲): آیه ۱۷۱ ۷۱۰
اشاره ۷۱۰
اللغه ۷۱۰
المعنی ۷۱۱
البقره (۲): آیه ۱۷۲ ۷۱۴
اشاره ۷۱۴
اللغه ۷۱۴
الإعراب ۷۱۴
المعنی ۷۱۴
البقره (۲): آیه ۱۷۳ ۷۱۵
اشاره ۷۱۵

القراءه ----- ۷۱۵
الإعراب ----- ۷۱۵
اللغه ----- ۷۱۵
الإعراب ----- ۷۱۶
المعنى ----- ۷۱۶
البقره (۲): آيه ۱۷۴ ----- ۷۱۷
اشاره ----- ۷۱۷
اللغه ----- ۷۱۷
الإعراب ----- ۷۱۷
المعنى ----- ۷۱۷
البقره (۲): آيه ۱۷۵ ----- ۷۱۹
اشاره ----- ۷۱۹
الإعراب ----- ۷۱۹
المعنى ----- ۷۱۹
البقره (۲): آيه ۱۷۶ ----- ۷۲۱
اشاره ----- ۷۲۱
اللغه ----- ۷۲۱
الإعراب ----- ۷۲۱
المعنى ----- ۷۲۲
البقره (۲): آيه ۱۷۷ ----- ۷۲۳
اشاره ----- ۷۲۳
القراءه ----- ۷۲۳
الإعراب ----- ۷۲۳
اللغه ----- ۷۲۳
الإعراب ----- ۷۲۴
المعنى ----- ۷۲۹
البقره (۲): آيه ۱۷۸ ----- ۷۳۱
اشاره ----- ۷۳۱
اللغه ----- ۷۳۱
الإعراب ----- ۷۳۲
المعنى ----- ۷۳۲
البقره (۲): آيه ۱۷۹ ----- ۷۳۴
اشاره ----- ۷۳۴
اللغه ----- ۷۳۴
المعنى ----- ۷۳۴
البقره (۲): آيه ۱۸۰ ----- ۷۳۵
اشاره ----- ۷۳۵
اللغه ----- ۷۳۵
الإعراب ----- ۷۳۵
المعنى ----- ۷۳۵
البقره (۲): آيه ۱۸۱ ----- ۷۳۸

اشاره ----- ۷۳۸
المعنی ----- ۷۳۸
البقره (۲): آیه ۱۸۲ ----- ۷۳۸
اشاره ----- ۷۳۸
القراءه ----- ۷۳۸
الإعراب ----- ۷۳۸
اللغه ----- ۷۳۸
الإعراب ----- ۷۴۰
المعنی ----- ۷۴۰
المجلد ۲ ----- ۷۴۳
اشاره ----- ۷۴۳
اشاره ----- ۷۴۳
بقیه سوره البقره ----- ۷۴۶
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۳ ----- ۷۴۶
اشاره ----- ۷۴۶
الإعراب ----- ۷۴۷
المعنی ----- ۷۴۸
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۴ ----- ۷۴۸
اشاره ----- ۷۴۸
القراءه ----- ۷۴۹
الحجه ----- ۷۴۹
اللغه ----- ۷۴۹
الإعراب ----- ۷۴۹
المعنی ----- ۷۵۱
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۵ ----- ۷۵۵
اشاره ----- ۷۵۵
القراءه ----- ۷۵۵
الحجه ----- ۷۵۵
اللغه ----- ۷۵۵
الإعراب ----- ۷۵۶
المعنی ----- ۷۵۷
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۶ ----- ۷۶۱
اشاره ----- ۷۶۱
اللغه ----- ۷۶۱
الإعراب ----- ۷۶۲
النزول ----- ۷۶۲
المعنی ----- ۷۶۲
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۷ ----- ۷۶۵
اشاره ----- ۷۶۵
اللغه ----- ۷۶۵
النزول ----- ۷۶۷

المعنی ---------- ۷۶۸
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۸ ---------- ۷۶۹
اشاره ---------- ۷۶۹
اللغه ---------- ۷۷۰
الإعراب ---------- ۷۷۰
المعنی ---------- ۷۷۰
سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹ ---------- ۷۷۲
اشاره ---------- ۷۷۲
القراءه ---------- ۷۷۲
الحجه ---------- ۷۷۲
اللغه ---------- ۷۷۲
الإعراب ---------- ۷۷۳
النزول ---------- ۷۷۳
المعنی ---------- ۷۷۳
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۰ ---------- ۷۷۴
اشاره ---------- ۷۷۴
اللغه ---------- ۷۷۴
النزول ---------- ۷۷۵
المعنی ---------- ۷۷۶
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۱ ---------- ۷۷۶
اشاره ---------- ۷۷۶
القراءه ---------- ۷۷۶
الحجه ---------- ۷۷۷
اللغه ---------- ۷۷۷
الإعراب ---------- ۷۷۷
النزول ---------- ۷۷۷
المعنی ---------- ۷۷۷
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۲ ---------- ۷۷۹
اشاره ---------- ۷۷۹
اللغه ---------- ۷۷۹
المعنی ---------- ۷۷۹
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۳ ---------- ۷۷۹
اشاره ---------- ۷۷۹
اللغه ---------- ۷۷۹
المعنی ---------- ۷۸۱
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۴ ---------- ۷۸۱
اشاره ---------- ۷۸۱
اللغه ---------- ۷۸۱
المعنی ---------- ۷۸۱
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۵ ---------- ۷۸۲
اشاره ---------- ۷۸۲

اللغه ----- ۷۸۳
الإعراب ----- ۷۸۳
المعنى ----- ۷۸۴
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۶ ----- ۷۸۵
اشاره ----- ۷۸۵
اللغه ----- ۷۸۵
الإعراب ----- ۷۸۶
المعنى ----- ۷۸۶
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۷ ----- ۷۹۰
اشاره ----- ۷۹۰
القراءه ----- ۷۹۰
الحجه ----- ۷۹۰
اللغه ----- ۷۹۰
الإعراب ----- ۷۹۱
المعنى ----- ۷۹۱
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۸ ----- ۷۹۴
اشاره ----- ۷۹۴
اللغه ----- ۷۹۴
الإعراب ----- ۷۹۵
المعنى ----- ۷۹۶
سوره البقره (۲): آیه ۱۹۹ ----- ۷۹۶
اشاره ----- ۷۹۶
اللغه ----- ۷۹۶
المعنى ----- ۷۹۶
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۰ ----- ۷۹۸
اشاره ----- ۷۹۸
اللغه ----- ۷۹۸
الإعراب ----- ۷۹۹
المعنى ----- ۷۹۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۱ ----- ۷۹۹
اشاره ----- ۷۹۹
اللغه ----- ۷۹۹
المعنى ----- ۸۰۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۲ ----- ۸۰۰
اشاره ----- ۸۰۰
اللغه ----- ۸۰۰
المعنى ----- ۸۰۱
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۳ ----- ۸۰۲
اشاره ----- ۸۰۲
اللغه ----- ۸۰۲
الإعراب ----- ۸۰۲

المعنی ----- ۸۰۲
سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۵ ----- ۸۰۴
اشاره ----- ۸۰۴
اللغه ----- ۸۰۶
الإعراب ----- ۸۰۶
النزول ----- ۸۰۷
المعنی ----- ۸۰۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۶ ----- ۸۰۷
اشاره ----- ۸۰۷
اللغه ----- ۸۰۷
المعنی ----- ۸۰۸
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۷ ----- ۸۰۹
اللغه ----- ۸۰۹
الإعراب ----- ۸۰۹
النزول ----- ۸۰۹
المعنی ----- ۸۱۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۸ ----- ۸۱۱
اشاره ----- ۸۱۱
القراءه ----- ۸۱۱
الحجه ----- ۸۱۱
اللغه ----- ۸۱۱
الإعراب ----- ۸۱۱
المعنی ----- ۸۱۲
سوره البقره (۲): آیه ۲۰۹ ----- ۸۱۳
اشاره ----- ۸۱۳
اللغه ----- ۸۱۳
الإعراب ----- ۸۱۳
المعنی ----- ۸۱۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۰ ----- ۸۱۳
اشاره ----- ۸۱۴
القراءه ----- ۸۱۵
الحجه ----- ۸۱۵
اللغه ----- ۸۱۵
الإعراب ----- ۸۱۵
المعنی ----- ۸۱۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۱ ----- ۸۱۷
اشاره ----- ۸۱۷
الإعراب ----- ۸۱۷
المعنی ----- ۸۱۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۲ ----- ۸۱۹
اشاره ----- ۸۱۹

اللغه -- ۸۱۹
الإعراب -- ۸۱۹
النزول -- ۸۱۹
المعنى -- ۸۲۱
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۳ -- ۸۲۲
اشاره -- ۸۲۲
القراءه -- ۸۲۲
الحجه -- ۸۲۲
اللغه -- ۸۲۲
الإعراب -- ۸۲۲
المعنى -- ۸۲۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۴ -- ۸۲۴
اشاره -- ۸۲۴
القراءه -- ۸۲۴
الحجه -- ۸۲۴
اللغه -- ۸۲۵
الإعراب -- ۸۲۵
النزول -- ۸۲۶
المعنى -- ۸۲۶
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۵ -- ۸۲۷
اشاره -- ۸۲۷
اللغه -- ۸۲۷
الإعراب -- ۸۲۷
النزول -- ۸۲۷
المعنى -- ۸۲۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۶ -- ۸۲۸
اشاره -- ۸۲۸
اللغه -- ۸۲۸
الإعراب -- ۸۲۸
المعنى -- ۸۲۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۷ -- ۸۳۰
اشاره -- ۸۳۰
اللغه -- ۸۳۰
النزول -- ۸۳۲
المعنى -- ۸۳۲
سوره البقره (۲): آیه ۲۱۸ -- ۸۳۴
اشاره -- ۸۳۴
اللغه -- ۸۳۴
النزول -- ۸۳۴
المعنى -- ۸۳۴
سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۹ الی ۲۲۰ -- ۸۳۵

اشاره ----- ۸۳۵
توضیح ----- ۸۳۶
القراءه ----- ۸۳۶
الحجه ----- ۸۳۶
اللغه ----- ۸۳۷
الإعراب ----- ۸۳۹
النزول ----- ۸۳۹
المعنی ----- ۸۳۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۱ ----- ۸۴۲
اشاره ----- ۸۴۲
اللغه ----- ۸۴۲
الإعراب ----- ۸۴۳
النزول ----- ۸۴۳
المعنی ----- ۸۴۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۲ ----- ۸۴۴
اشاره ----- ۸۴۴
القراءه ----- ۸۴۴
الحجه ----- ۸۴۴
اللغه ----- ۸۴۴
الإعراب ----- ۸۴۵
النزول ----- ۸۴۵
المعنی ----- ۸۴۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۳ ----- ۸۴۷
اشاره ----- ۸۴۷
الإعراب ----- ۸۴۷
النزول ----- ۸۴۷
المعنی ----- ۸۴۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۴ ----- ۸۴۹
اشاره ----- ۸۴۹
اللغه ----- ۸۵۰
الإعراب ----- ۸۵۰
النزول ----- ۸۵۰
المعنی ----- ۸۵۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۵ ----- ۸۵۲
اشاره ----- ۸۵۲
اللغه ----- ۸۵۲
الإعراب ----- ۸۵۲
المعنی ----- ۸۵۲
سوره البقره (۲): الآیات ۲۲۶ الی ۲۲۷ ----- ۸۵۴
اشاره ----- ۸۵۴
اللغه ----- ۸۵۴

الإعراب ----- ۸۵۵
المعنى ----- ۸۵۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۸ ----- ۸۵۷
اشاره ----- ۸۵۷
اللغه ----- ۸۵۷
الإعراب ----- ۸۵۹
المعنى ----- ۸۵۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۲۹ ----- ۸۶۳
اشاره ----- ۸۶۳
القراءه ----- ۸۶۳
الحجه ----- ۸۶۳
اللغه ----- ۸۶۴
النزول ----- ۸۶۴
المعنى ----- ۸۶۶
سوره البقره (۲): آیه ۲۳۰ ----- ۸۶۷
اشاره ----- ۸۶۷
الإعراب ----- ۸۶۷
النزول ----- ۸۶۸
المعنى ----- ۸۶۸
سوره البقره (۲): آیه ۲۳۱ ----- ۸۶۹
اشاره ----- ۸۶۹
اللغه ----- ۸۶۹
الإعراب ----- ۸۶۹
المعنى ----- ۸۷۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۳۲ ----- ۸۷۱
اشاره ----- ۸۷۱
اللغه ----- ۸۷۱
الإعراب ----- ۸۷۱
النزول ----- ۸۷۱
المعنى ----- ۸۷۱
سوره البقره (۲): آیه ۲۳۳ ----- ۸۷۳
اشاره ----- ۸۷۳
القراءه ----- ۸۷۳
الحجه ----- ۸۷۳
اللغه ----- ۸۷۴
الإعراب ----- ۸۷۵
المعنى ----- ۸۷۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۳۴ ----- ۸۷۸
اشاره ----- ۸۷۸
القراءه ----- ۸۷۸
الحجه ----- ۸۷۸

اللغه -- ۸۷۸
الإعراب -- ۸۷۸
المعنى -- ۸۸۰
سوره البقره (۲): آيه ۲۳۵ -- ۸۸۱
اشاره -- ۸۸۱
النزول -- ۸۸۱
اللغه -- ۸۸۱
الإعراب -- ۸۸۲
المعنى -- ۸۸۲
سوره البقره (۲): آيه ۲۳۶ -- ۸۸۴
اشاره -- ۸۸۴
القراءه --- ۸۸۴
الحجه --- ۸۸۴
اللغه -- ۸۸۴
الإعراب -- ۸۸۵
المعنى -- ۸۸۶
سوره البقره (۲): آيه ۲۳۷ -- ۸۸۷
اشاره -- ۸۸۷
القراءه --- ۸۸۷
الحجه --- ۸۸۷
الإعراب -- ۸۸۹
المعنى -- ۸۸۹
سوره البقره (۲): آيه ۲۳۸ -- ۸۹۰
اشاره -- ۸۹۰
اللغه -- ۸۹۰
النزول -- ۸۹۰
المعنى -- ۸۹۱
سوره البقره (۲): آيه ۲۳۹ -- ۸۹۳
اشاره -- ۸۹۳
اللغه -- ۸۹۳
الإعراب -- ۸۹۳
المعنى -- ۸۹۴
سوره البقره (۲): آيه ۲۴۰ -- ۸۹۴
اشاره -- ۸۹۴
القراءه --- ۸۹۴
الحجه --- ۸۹۴
المعنى -- ۸۹۵
سوره البقره (۲): الآيات ۲۴۱ الى ۲۴۲ -- ۸۹۶
اشاره -- ۸۹۶
الإعراب -- ۸۹۶
النزول -- ۸۹۶

المعنی ----- ۸۹۶
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳ ----- ۸۹۷
اشاره ----- ۸۹۷
اللغه ----- ۸۹۷
الإعراب ----- ۸۹۷
المعنی ----- ۸۹۷
القصه ----- ۸۹۸
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۴ ----- ۸۹۹
اشاره ----- ۸۹۹
المعنی ----- ۸۹۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۵ ----- ۸۹۹
اشاره ----- ۸۹۹
القراءه ----- ۸۹۹
الحجه ----- ۸۹۹
اللغه ----- ۹۰۱
المعنی ----- ۹۰۱
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۶ ----- ۹۰۲
اشاره ----- ۹۰۲
القراءه ----- ۹۰۳
الحجه ----- ۹۰۳
اللغه ----- ۹۰۳
المعنی ----- ۹۰۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۷ ----- ۹۰۶
اشاره ----- ۹۰۶
اللغه ----- ۹۰۷
الإعراب ----- ۹۰۷
المعنی ----- ۹۰۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۸ ----- ۹۰۸
اشاره ----- ۹۰۸
اللغه ----- ۹۰۸
الإعراب ----- ۹۰۸
المعنی ----- ۹۰۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۴۹ ----- ۹۱۱
اشاره ----- ۹۱۱
القراءه ----- ۹۱۲
الحجه ----- ۹۱۲
اللغه ----- ۹۱۲
الإعراب ----- ۹۱۴
المعنی ----- ۹۱۴
سوره البقره (۲): آیه ۲۵۰ ----- ۹۱۵
اشاره ----- ۹۱۵

اللغه ----- ٩١٥
المعنى ----- ٩١٦
سوره البقره (٢): آيه ٢٥١ ----- ٩١٦
اشاره ----- ٩١٦
القراءه ----- ٩١٦
الحجه ----- ٩١٦
اللغه ----- ٩١٦
المعنى ----- ٩١٨
القصه ----- ٩١٨
المعنى ----- ٩١٨
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٢ ----- ٩١٩
اشاره ----- ٩١٩
اللغه ----- ٩١٩
الإعراب ----- ٩٢٠
المعنى ----- ٩٢١
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٣ ----- ٩٢١
اشاره ----- ٩٢١
الإعراب ----- ٩٢١
المعنى ----- ٩٢١
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٤ ----- ٩٢٢
اشاره ----- ٩٢٢
القراءه ----- ٩٢٣
الحجه ----- ٩٢٣
اللغه ----- ٩٢٣
المعنى ----- ٩٢٣
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٥ ----- ٩٢٤
اشاره ----- ٩٢٤
توضيح ----- ٩٢٤
اللغه ----- ٩٢٥
الإعراب ----- ٩٢٧
المعنى ----- ٩٢٩
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٦ ----- ٩٣٠
اشاره ----- ٩٣٠
اللغه ----- ٩٣١
النزول ----- ٩٣١
المعنى ----- ٩٣٢
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٧ ----- ٩٣٢
اشاره ----- ٩٣٢
اللغه ----- ٩٣٤
المعنى ----- ٩٣٤
سوره البقره (٢): آيه ٢٥٨ ----- ٩٣٦

اشاره ----- ۹۳۶
القراءه ----- ۹۳۶
الحجه ----- ۹۳۶
اللغه ----- ۹۳۶
الإعراب ----- ۹۳۷
المعنى ----- ۹۳۸
سوره البقره (۲): آیه ۲۵۹ ----- ۹۴۰
اشاره ----- ۹۴۰
القراءه ----- ۹۴۰
الحجه ----- ۹۴۰
اللغه ----- ۹۴۱
الإعراب ----- ۹۴۳
المعنى ----- ۹۴۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۰ ----- ۹۴۵
اشاره ----- ۹۴۵
القراءه ----- ۹۴۵
الحجه ----- ۹۴۶
اللغه ----- ۹۴۷
الإعراب ----- ۹۴۷
المعنى ----- ۹۴۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۱ ----- ۹۴۹
اشاره ----- ۹۴۹
اللغه ----- ۹۴۹
المعنى ----- ۹۵۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۲ ----- ۹۵۱
اشاره ----- ۹۵۱
اللغه ----- ۹۵۱
المعنى ----- ۹۵۱
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۳ ----- ۹۵۱
اشاره ----- ۹۵۱
اللغه ----- ۹۵۱
المعنى ----- ۹۵۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۴ ----- ۹۵۳
اشاره ----- ۹۵۳
اللغه ----- ۹۵۴
الإعراب ----- ۹۵۴
المعنى ----- ۹۵۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۵ ----- ۹۵۶
اشاره ----- ۹۵۶
القراءه ----- ۹۵۶
اللغه ----- ۹۵۶

الإعراب ----- ۹۵۷
المعنى ----- ۹۵۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۶ ----- ۹۵۹
اشاره ----- ۹۵۹
اللغه ----- ۹۵۹
الإعراب ----- ۹۵۹
المعنى ----- ۹۶۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۷ ----- ۹۶۰
اشاره ----- ۹۶۰
القراءه ----- ۹۶۰
الحجه ----- ۹۶۰
القراءه العامه لئلا يتكرر حرفان مثلان و تخف الكلمه. ----- ۹۶۱
اللغه ----- ۹۶۱
الإعراب ----- ۹۶۱
النزول ----- ۹۶۱
المعنى ----- ۹۶۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۸ ----- ۹۶۵
اشاره ----- ۹۶۵
اللغه ----- ۹۶۵
سوره البقره (۲): آیه ۲۶۹ ----- ۹۶۶
اشاره ----- ۹۶۶
القراءه ----- ۹۶۶
الحجه ----- ۹۶۶
المعنى ----- ۹۶۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۰ ----- ۹۶۷
اشاره ----- ۹۶۷
اللغه ----- ۹۶۷
الإعراب ----- ۹۶۹
المعنى ----- ۹۶۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۱ ----- ۹۶۹
اشاره ----- ۹۶۹
القراءه ----- ۹۶۹
الحجه ----- ۹۷۱
اللغه ----- ۹۷۱
الإعراب ----- ۹۷۲
المعنى ----- ۹۷۲
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۲ ----- ۹۷۳
اشاره ----- ۹۷۳
الإعراب ----- ۹۷۳
النزول ----- ۹۷۳
المعنى ----- ۹۷۳

سوره البقره (۲): آیه ۲۷۳ ۹۷۵
اشاره ۹۷۵
القراءه ۹۷۵
اللغه ۹۷۵
الإعراب ۹۷۵
النزول ۹۷۶
المعنی ۹۷۶
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۴ ۹۷۷
اشاره ۹۷۷
الإعراب ۹۷۷
النزول ۹۷۷
المعنی ۹۷۸
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۵ ۹۷۹
اشاره ۹۷۹
اللغه ۹۷۹
الإعراب ۹۸۰
المعنی ۹۸۰
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۶ ۹۸۳
اشاره ۹۸۳
اللغه ۹۸۳
المعنی ۹۸۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۷۷ ۹۸۵
اشاره ۹۸۵
المعنی ۹۸۵
سوره البقره (۲): الآیات ۲۷۸ الی ۲۷۹ ۹۸۶
اشاره ۹۸۶
القراءه ۹۸۶
الحجه ۹۸۶
الإعراب ۹۸۶
النزول ۹۸۶
المعنی ۹۸۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۰ ۹۸۷
اشاره ۹۸۷
القراءه ۹۸۷
اللغه ۹۸۹
الإعراب ۹۸۹
المعنی ۹۸۹
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۱ ۹۹۱
اشاره ۹۹۱
القراءه ۹۹۱
الحجه ۹۹۱

الإعراب ----- ۹۹۱
النزول ----- ۹۹۲
المعنى ----- ۹۹۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۲ ----- ۹۹۴
اشاره ----- ۹۹۴
القراءه ----- ۹۹۴
الحجه ----- ۹۹۵
اللغه ----- ۹۹۶
المعنى ----- ۹۹۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۳ ----- ۱۰۰۱
اشاره ----- ۱۰۰۱
القراءه ----- ۱۰۰۱
الحجه ----- ۱۰۰۱
اللغه ----- ۱۰۰۱
المعنى ----- ۱۰۰۳
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۴ ----- ۱۰۰۳
اشاره ----- ۱۰۰۳
القراءه ----- ۱۰۰۴
الحجه ----- ۱۰۰۴
المعنى ----- ۱۰۰۴
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۵ ----- ۱۰۰۵
اشاره ----- ۱۰۰۵
القراءه ----- ۱۰۰۵
الحجه ----- ۱۰۰۵
الإعراب ----- ۱۰۰۷
المعنى ----- ۱۰۰۷
سوره البقره (۲): آیه ۲۸۶ ----- ۱۰۰۷
اشاره ----- ۱۰۰۷
اللغه ----- ۱۰۰۸
(۳) سوره آل عمران مدنيه و آياتها مائتان (۲۰۰) ----- ۱۰۱۲
توضیح ----- ۱۰۱۲
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱ الى ۵ ----- ۱۰۱۳
اشاره ----- ۱۰۱۳
توضیح ----- ۱۰۱۳
القراءه ----- ۱۰۱۳
الحجه ----- ۱۰۱۳
الإعراب ----- ۱۰۱۵
النزول ----- ۱۰۱۵
المعنى ----- ۱۰۱۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۶ ----- ۱۰۱۷
اشاره ----- ۱۰۱۷

اللغه ---------- ۱۰۱۷
الإعراب ---------- ۱۰۱۸
المعنی ---------- ۱۰۱۸
سوره آل عمران (۳): آیه ۷ ---------- ۱۰۱۸
اشاره ---------- ۱۰۱۸
اللغه ---------- ۱۰۱۸
الإعراب ---------- ۱۰۱۹
المعنی ---------- ۱۰۱۹
سوره آل عمران (۳): الآیات ۸ الی ۹ ---------- ۱۰۲۲
اشاره ---------- ۱۰۲۲
اللغه ---------- ۱۰۲۲
الإعراب ---------- ۱۰۲۲
المعنی ---------- ۱۰۲۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۰ ---------- ۱۰۲۴
اشاره ---------- ۱۰۲۴
اللغه ---------- ۱۰۲۴
المعنی ---------- ۱۰۲۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱ ---------- ۱۰۲۴
اشاره ---------- ۱۰۲۴
اللغه ---------- ۱۰۲۴
الإعراب ---------- ۱۰۲۶
المعنی ---------- ۱۰۲۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۲ ---------- ۱۰۲۶
اشاره ---------- ۱۰۲۶
القراءه ---------- ۱۰۲۶
الحجه ---------- ۱۰۲۶
اللغه ---------- ۱۰۲۸
النزول ---------- ۱۰۲۸
المعنی ---------- ۱۰۲۸
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۳ ---------- ۱۰۲۹
اشاره ---------- ۱۰۲۹
القراءه ---------- ۱۰۲۹
الحجه ---------- ۱۰۲۹
اللغه ---------- ۱۰۳۰
الإعراب ---------- ۱۰۳۰
النزول ---------- ۱۰۳۱
المعنی ---------- ۱۰۳۲
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۴ ---------- ۱۰۳۳
اشاره ---------- ۱۰۳۳
اللغه ---------- ۱۰۳۴
المعنی ---------- ۱۰۳۴

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵ ---- ۱۰۳۶
اشاره ---- ۱۰۳۶
القراءه ---- ۱۰۳۶
الحجه ---- ۱۰۳۶
الإعراب ---- ۱۰۳۷
المعنى ---- ۱۰۳۷
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۶ الى ۱۷ ---- ۱۰۳۷
اشاره ---- ۱۰۳۷
اللغه ---- ۱۰۳۷
الإعراب ---- ۱۰۳۸
المعنى ---- ۱۰۳۸
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۸ الى ۱۹ ---- ۱۰۳۸
اشاره ---- ۱۰۳۸
القراءه ---- ۱۰۳۹
الحجه ---- ۱۰۳۹
اللغه ---- ۱۰۳۹
الإعراب ---- ۱۰۴۰
المعنى ---- ۱۰۴۰
سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰ ---- ۱۰۴۲
اشاره ---- ۱۰۴۲
القراءه ---- ۱۰۴۲
الحجه ---- ۱۰۴۲
الإعراب ---- ۱۰۴۳
المعنى ---- ۱۰۴۳
سوره آل عمران (۳): الآيات ۲۱ الى ۲۲ ---- ۱۰۴۳
اشاره ---- ۱۰۴۳
القراءه ---- ۱۰۴۴
الإعراب ---- ۱۰۴۴
المعنى ---- ۱۰۴۴
سوره آل عمران (۳): الآيات ۲۳ الى ۲۴ ---- ۱۰۴۵
اشاره ---- ۱۰۴۵
اللغه ---- ۱۰۴۶
الإعراب ---- ۱۰۴۶
المعنى ---- ۱۰۴۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۲۵ ---- ۱۰۴۷
اشاره ---- ۱۰۴۷
اللغه ---- ۱۰۴۷
المعنى ---- ۱۰۴۸
سوره آل عمران (۳): الآيات ۲۶ الى ۲۷ ---- ۱۰۴۸
اشاره ---- ۱۰۴۸
القراءه ---- ۱۰۴۹

الحجه ---------- ۱۰۴۹
اللغه ---------- ۱۰۴۹
الإعراب ---------- ۱۰۵۰
التزول ---------- ۱۰۵۱
المعنى ---------- ۱۰۵۲
سوره آل عمران (۳): آیه ۲۸ ---------- ۱۰۵۴
اشاره ---------- ۱۰۵۴
القراءه ---------- ۱۰۵۴
الحجه ---------- ۱۰۵۴
الإعراب ---------- ۱۰۵۴
المعنى ---------- ۱۰۵۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۲۹ ---------- ۱۰۵۷
اشاره ---------- ۱۰۵۷
اللغه ---------- ۱۰۵۷
الإعراب ---------- ۱۰۵۷
المعنى ---------- ۱۰۵۷
سوره آل عمران (۳): آیه ۳۰ ---------- ۱۰۵۷
اشاره ---------- ۱۰۵۷
اللغه ---------- ۱۰۵۸
المعنى ---------- ۱۰۵۸
سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۱ الى ۳۲ ---------- ۱۰۵۸
اشاره ---------- ۱۰۵۸
اللغه ---------- ۱۰۶۰
التزول ---------- ۱۰۶۰
المعنى ---------- ۱۰۶۰
سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۳ الى ۳۴ ---------- ۱۰۶۱
اشاره ---------- ۱۰۶۱
اللغه ---------- ۱۰۶۱
الإعراب ---------- ۱۰۶۱
المعنى ---------- ۱۰۶۱
سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۵ الى ۳۶ ---------- ۱۰۶۳
اشاره ---------- ۱۰۶۳
القراءه ---------- ۱۰۶۳
الحجه ---------- ۱۰۶۳
اللغه ---------- ۱۰۶۳
الإعراب ---------- ۱۰۶۳
المعنى ---------- ۱۰۶۵
سوره آل عمران (۳): آیه ۳۷ ---------- ۱۰۶۶
اشاره ---------- ۱۰۶۶
القراءه ---------- ۱۰۶۶
الحجه ---------- ۱۰۶۶

اللغه ۱۰۶۶
المعنی ۱۰۶۸
سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۸ الی ۳۹ ۱۰۶۹
اشاره ۱۰۶۹
القراءه ۱۰۶۹
الحجه ۱۰۷۰
اللغه ۱۰۷۰
الإعراب ۱۰۷۰
المعنی ۱۰۷۰
سوره آل عمران (۳): آیه ۴۰ ۱۰۷۳
اشاره ۱۰۷۳
اللغه ۱۰۷۳
المعنی ۱۰۷۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۴۱ ۱۰۷۴
اشاره ۱۰۷۴
الإعراب ۱۰۷۴
المعنی ۱۰۷۵
سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۴۳ ۱۰۷۵
اشاره ۱۰۷۵
المعنی ۱۰۷۵
سوره آل عمران (۳): آیه ۴۴ ۱۰۷۶
اشاره ۱۰۷۶
اللغه ۱۰۷۶
الإعراب ۱۰۷۸
المعنی ۱۰۷۸
سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۵ الی ۴۶ ۱۰۷۹
اشاره ۱۰۷۹
القراءه ۱۰۷۹
اللغه ۱۰۷۹
الإعراب ۱۰۷۹
المعنی ۱۰۸۰
سوره آل عمران (۳): آیه ۴۷ ۱۰۸۲
اشاره ۱۰۸۲
الإعراب ۱۰۸۲
المعنی ۱۰۸۲
سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۸ الی ۴۹ ۱۰۸۳
اشاره ۱۰۸۳
توضیح ۱۰۸۳
القراءه ۱۰۸۳
الحجه ۱۰۸۳
اللغه ۱۰۸۳

الإعراب ----- ۱۰۸۵
المعنى ----- ۱۰۸۵
سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۰ الى ۵۱ ----- ۱۰۸۷
اشاره ----- ۱۰۸۷
اللغه ----- ۱۰۸۷
الإعراب ----- ۱۰۸۷
المعنى ----- ۱۰۸۷
سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۲ الى ۵۴ ----- ۱۰۸۸
اشاره ----- ۱۰۸۸
اللغه ----- ۱۰۸۸
الإعراب ----- ۱۰۸۸
المعنى ----- ۱۰۸۹
سوره آل عمران (۳): آيه ۵۵ ----- ۱۰۹۱
اشاره ----- ۱۰۹۱
الإعراب ----- ۱۰۹۱
المعنى ----- ۱۰۹۱
سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۶ الى ۵۸ ----- ۱۰۹۳
اشاره ----- ۱۰۹۳
القراءه ----- ۱۰۹۳
الحجه ----- ۱۰۹۳
الإعراب ----- ۱۰۹۳
المعنى ----- ۱۰۹۳
سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۹ الى ۶۱ ----- ۱۰۹۵
اشاره ----- ۱۰۹۵
اللغه ----- ۱۰۹۵
الإعراب ----- ۱۰۹۶
النزول ----- ۱۰۹۶
المعنى ----- ۱۰۹۷
سوره آل عمران (۳): الآيات ۶۲ الى ۶۳ ----- ۱۰۹۸
اشاره ----- ۱۰۹۸
اللغه ----- ۱۰۹۹
الإعراب ----- ۱۱۰۰
المعنى ----- ۱۱۰۰
سوره آل عمران (۳): آيه ۶۴ ----- ۱۱۰۰
اشاره ----- ۱۱۰۰
اللغه ----- ۱۱۰۱
الإعراب ----- ۱۱۰۱
النزول ----- ۱۱۰۱
المعنى ----- ۱۱۰۱
سوره آل عمران (۳): الآيات ۶۵ الى ۶۶ ----- ۱۱۰۳
اشاره ----- ۱۱۰۳

القراءه ----- ۱۱۰۳
الحجه ----- ۱۱۰۳
اللغه ----- ۱۱۰۳
الإعراب ----- ۱۱۰۵
النزول ----- ۱۱۰۵
المعنى ----- ۱۱۰۵
سوره آل عمران (۳): الآيات ۶۷ الى ۶۸ ----- ۱۱۰۶
اشاره ----- ۱۱۰۶
اللغه ----- ۱۱۰۶
المعنى ----- ۱۱۰۷
سوره آل عمران (۳): آيه ۶۹ ----- ۱۱۰۷
اشاره ----- ۱۱۰۷
اللغه ----- ۱۱۰۷
المعنى ----- ۱۱۰۸
سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۰ الى ۷۱ ----- ۱۱۰۸
اشاره ----- ۱۱۰۸
الإعراب ----- ۱۱۰۸
المعنى ----- ۱۱۰۸
سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۲ الى ۷۴ ----- ۱۱۰۹
اشاره ----- ۱۱۰۹
القراءه ----- ۱۱۰۹
الحجه ----- ۱۱۱۰
اللغه ----- ۱۱۱۰
المعنى ----- ۱۱۱۱
سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۵ الى ۷۶ ----- ۱۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۱۳
القراءه ----- ۱۱۱۳
الحجه ----- ۱۱۱۳
اللغه ----- ۱۱۱۳
الإعراب ----- ۱۱۱۳
النزول ----- ۱۱۱۴
المعنى ----- ۱۱۱۴
سوره آل عمران (۳): آيه ۷۷ ----- ۱۱۱۵
اشاره ----- ۱۱۱۵
النزول ----- ۱۱۱۵
المعنى ----- ۱۱۱۵
سوره آل عمران (۳): آيه ۷۸ ----- ۱۱۱۶
اشاره ----- ۱۱۱۶
اللغه ----- ۱۱۱۶
الإعراب ----- ۱۱۱۷
النزول ----- ۱۱۱۷

المعنی ----- ۱۱۱۷
سوره آل عمران (۳): الآیات ۷۹ الی ۸۰ ----- ۱۱۱۷
اشاره ----- ۱۱۱۷
القراءه ----- ۱۱۱۹
الحجه ----- ۱۱۱۹
اللغه ----- ۱۱۱۹
النزول ----- ۱۱۲۰
المعنی ----- ۱۱۲۰
سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۲ ----- ۱۱۲۱
اشاره ----- ۱۱۲۱
القراءه ----- ۱۱۲۱
الحجه ----- ۱۱۲۱
المعنی ----- ۱۱۲۲
سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۳ الی ۸۵ ----- ۱۱۲۴
اشاره ----- ۱۱۲۴
القراءه ----- ۱۱۲۴
الحجه ----- ۱۱۲۴
الإعراب ----- ۱۱۲۴
النزول ----- ۱۱۲۵
المعنی ----- ۱۱۲۵
سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۶ الی ۸۹ ----- ۱۱۲۶
اشاره ----- ۱۱۲۶
اللغه ----- ۱۱۲۶
الإعراب ----- ۱۱۲۶
النزول ----- ۱۱۲۷
المعنی ----- ۱۱۲۷
سوره آل عمران (۳): آیه ۹۰ ----- ۱۱۲۸
اشاره ----- ۱۱۲۸
النزول ----- ۱۱۲۸
المعنی ----- ۱۱۲۸
سوره آل عمران (۳): آیه ۹۱ ----- ۱۱۲۹
اشاره ----- ۱۱۲۹
اللغه ----- ۱۱۲۹
الإعراب ----- ۱۱۲۹
المعنی ----- ۱۱۲۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۹۲ ----- ۱۱۳۰
اشاره ----- ۱۱۳۰
اللغه ----- ۱۱۳۰
المعنی ----- ۱۱۳۰
سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۳ الی ۹۴ ----- ۱۱۳۲
اشاره ----- ۱۱۳۲

اللغه ----- ۱۱۳۳
النزول ----- ۱۱۳۳
المعنى ----- ۱۱۳۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۹۵ ----- ۱۱۳۴
اشاره ----- ۱۱۳۴
اللغه ----- ۱۱۳۴
المعنى ----- ۱۱۳۴
سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۶ الی ۹۷ ----- ۱۱۳۵
اشاره ----- ۱۱۳۵
القراءه ----- ۱۱۳۵
الحجه ----- ۱۱۳۵
اللغه ----- ۱۱۳۵
الإعراب ----- ۱۱۳۶
النزول ----- ۱۱۳۶
المعنى ----- ۱۱۳۶
سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۸ الی ۹۹ ----- ۱۱۴۰
اشاره ----- ۱۱۴۰
اللغه ----- ۱۱۴۰
الإعراب ----- ۱۱۴۰
المعنى ----- ۱۱۴۰
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۱ ----- ۱۱۴۲
اشاره ----- ۱۱۴۲
اللغه ----- ۱۱۴۳
النزول ----- ۱۱۴۳
المعنى ----- ۱۱۴۳
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳ ----- ۱۱۴۴
اشاره ----- ۱۱۴۴
اللغه ----- ۱۱۴۴
الإعراب ----- ۱۱۴۵
النزول ----- ۱۱۴۵
المعنى ----- ۱۱۴۵
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۵ ----- ۱۱۴۹
اشاره ----- ۱۱۴۹
اللغه ----- ۱۱۴۹
الإعراب ----- ۱۱۴۹
المعنى ----- ۱۱۵۰
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۶ الی ۱۰۷ ----- ۱۱۵۲
اشاره ----- ۱۱۵۲
الإعراب ----- ۱۱۵۲
المعنى ----- ۱۱۵۲
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۸ الی ۱۰۹ ----- ۱۱۵۳

اشاره ----- ۱۱۵۳
المعنی ----- ۱۱۵۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۰ ----- ۱۱۵۴
اشاره ----- ۱۱۵۴
المعنی ----- ۱۱۵۴
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۱۱ الی ۱۱۲ ----- ۱۱۵۶
اشاره ----- ۱۱۵۶
الإعراب ----- ۱۱۵۶
النزول ----- ۱۱۵۷
المعنی ----- ۱۱۵۷
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۴ ----- ۱۱۵۸
اشاره ----- ۱۱۵۸
اللغه ----- ۱۱۵۸
النزول ----- ۱۱۵۹
المعنی ----- ۱۱۵۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۵ ----- ۱۱۶۱
اشاره ----- ۱۱۶۱
القراءه ----- ۱۱۶۱
الحجه ----- ۱۱۶۱
الإعراب ----- ۱۱۶۱
المعنی ----- ۱۱۶۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۷ ----- ۱۱۶۱
اشاره ----- ۱۱۶۱
اللغه ----- ۱۱۶۳
المعنی ----- ۱۱۶۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۸ ----- ۱۱۶۴
اشاره ----- ۱۱۶۴
اللغه ----- ۱۱۶۴
الإعراب ----- ۱۱۶۶
النزول ----- ۱۱۶۶
المعنی ----- ۱۱۶۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۹ ----- ۱۱۶۶
اشاره ----- ۱۱۶۶
اللغه ----- ۱۱۶۷
الإعراب ----- ۱۱۶۷
المعنی ----- ۱۱۶۷
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۲۰ ----- ۱۱۶۸
اشاره ----- ۱۱۶۸
القراءه ----- ۱۱۶۸
الحجه ----- ۱۱۶۸
اللغه ----- ۱۱۶۸

المعنی ----- ۱۱۶۸
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۱ الی ۱۲۲ ----- ۱۱۷۰
اشاره ----- ۱۱۷۰
اللغه ----- ۱۱۷۰
الإعراب ----- ۱۱۷۰
المعنی ----- ۱۱۷۰
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۳ الی ۱۲۶ ----- ۱۱۷۴
اشاره ----- ۱۱۷۴
القراءه ----- ۱۱۷۴
الحجه ----- ۱۱۷۴
اللغه ----- ۱۱۷۴
الإعراب ----- ۱۱۷۴
المعنی ----- ۱۱۷۶
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۲۷ الی ۱۲۸ ----- ۱۱۷۸
اشاره ----- ۱۱۷۸
اللغه ----- ۱۱۷۸
الإعراب ----- ۱۱۷۸
المعنی ----- ۱۱۷۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۲۹ ----- ۱۱۸۰
اشاره ----- ۱۱۸۰
اللغه ----- ۱۱۸۱
المعنی ----- ۱۱۸۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۲ ----- ۱۱۸۱
اشاره ----- ۱۱۸۱
المعنی ----- ۱۱۸۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۳ الی ۱۳۴ ----- ۱۱۸۳
اشاره ----- ۱۱۸۳
القراءه ----- ۱۱۸۳
الحجه ----- ۱۱۸۳
اللغه ----- ۱۱۸۳
المعنی ----- ۱۱۸۴
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۵ الی ۱۳۶ ----- ۱۱۸۷
اشاره ----- ۱۱۸۷
اللغه ----- ۱۱۸۸
الإعراب ----- ۱۱۸۹
النزول ----- ۱۱۸۹
المعنی ----- ۱۱۸۹
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۷ الی ۱۳۸ ----- ۱۱۹۱
اشاره ----- ۱۱۹۱
اللغه ----- ۱۱۹۱
المعنی ----- ۱۱۹۱

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۹ الی ۱۴۰ ----- ۱۱۹۳
اشاره ----- ۱۱۹۳
القراءه ----- ۱۱۹۳
الحجه ----- ۱۱۹۳
اللغه ----- ۱۱۹۳
الإعراب ----- ۱۱۹۴
النزول ----- ۱۱۹۴
المعنی ----- ۱۱۹۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۴۱ ----- ۱۱۹۷
اشاره ----- ۱۱۹۷
اللغه ----- ۱۱۹۷
المعنی ----- ۱۱۹۷
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۲ الی ۱۴۳ ----- ۱۱۹۷
اشاره ----- ۱۱۹۷
اللغه ----- ۱۱۹۹
الإعراب ----- ۱۱۹۹
المعنی ----- ۱۱۹۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۴۴ ----- ۱۲۰۰
اشاره ----- ۱۲۰۰
اللغه ----- ۱۲۰۰
النزول ----- ۱۲۰۲
المعنی ----- ۱۲۰۴
فصل فی ذکر ما جاء فی اسم محمد صلی الله علیه و آله ----- ۱۲۰۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۴۵ ----- ۱۲۰۵
اشاره ----- ۱۲۰۵
الإعراب ----- ۱۲۰۵
المعنی ----- ۱۲۰۵
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۶ الی ۱۴۸ ----- ۱۲۰۷
اشاره ----- ۱۲۰۷
القراءه ----- ۱۲۰۷
الحجه ----- ۱۲۰۷
اللغه ----- ۱۲۰۹
المعنی ----- ۱۲۰۹
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۹ الی ۱۵۰ ----- ۱۲۱۰
اشاره ----- ۱۲۱۰
اللغه ----- ۱۲۱۰
الإعراب ----- ۱۲۱۱
النزول ----- ۱۲۱۱
المعنی ----- ۱۲۱۱
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۱ ----- ۱۲۱۱
اشاره ----- ۱۲۱۱

القراءه ---------- ۱۲۱۱
اللغه ---------- ۱۲۱۱
النزول ---------- ۱۲۱۳
المعنى ---------- ۱۲۱۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۲ ---------- ۱۲۱۴
اشاره ---------- ۱۲۱۴
اللغه ---------- ۱۲۱۴
الإعراب ---------- ۱۲۱۴
النزول ---------- ۱۲۱۴
المعنى ---------- ۱۲۱۴
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۵۳ الى ۱۵۴ ---------- ۱۲۱۶
اشاره ---------- ۱۲۱۶
القراءه ---------- ۱۲۱۸
الحجه ---------- ۱۲۱۸
اللغه ---------- ۱۲۱۹
الإعراب ---------- ۱۲۱۹
المعنى ---------- ۱۲۱۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۵ ---------- ۱۲۲۲
اشاره ---------- ۱۲۲۲
المعنى ---------- ۱۲۲۲
سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۵۶ الى ۱۵۸ ---------- ۱۲۲۳
اشاره ---------- ۱۲۲۳
القراءه ---------- ۱۲۲۳
الحجه ---------- ۱۲۲۳
اللغه ---------- ۱۲۲۴
الإعراب ---------- ۱۲۲۴
المعنى ---------- ۱۲۲۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۹ ---------- ۱۲۲۶
اشاره ---------- ۱۲۲۶
اللغه ---------- ۱۲۲۶
الإعراب ---------- ۱۲۲۷
المعنى ---------- ۱۲۲۷
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۰ ---------- ۱۲۲۹
اشاره ---------- ۱۲۲۹
المعنى ---------- ۱۲۲۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۱ ---------- ۱۲۳۰
اشاره ---------- ۱۲۳۰
القراءه ---------- ۱۲۳۰
الحجه ---------- ۱۲۳۰
اللغه ---------- ۱۲۳۱
النزول ---------- ۱۲۳۱

المعنی ۱۲۳۲
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۶۲ الی ۱۶۳ ۱۲۳۳
اشاره ۱۲۳۳
اللغه ۱۲۳۳
النزول ۱۲۳۳
المعنی ۱۲۳۳
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۴ ۱۲۳۴
اشاره ۱۲۳۴
اللغه ۱۲۳۴
المعنی ۱۲۳۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۵ ۱۲۳۵
اشاره ۱۲۳۵
الإعراب ۱۲۳۵
المعنی ۱۲۳۵
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۶۶ الی ۱۶۷ ۱۲۳۶
اشاره ۱۲۳۶
الإعراب ۱۲۳۶
المعنی ۱۲۳۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۸ ۱۲۳۷
اشاره ۱۲۳۷
اللغه ۱۲۳۷
المعنی ۱۲۳۸
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۶۹ الی ۱۷۱ ۱۲۳۸
اشاره ۱۲۳۸
القراءه ۱۲۳۸
الحجه ۱۲۳۹
اللغه ۱۲۳۹
الإعراب ۱۲۳۹
النزول ۱۲۳۹
المعنی ۱۲۴۲
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴ ۱۲۴۵
اشاره ۱۲۴۵
اللغه ۱۲۴۵
الإعراب ۱۲۴۶
النزول ۱۲۴۶
المعنی ۱۲۴۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۷۵ ۱۲۵۰
اشاره ۱۲۵۰
الإعراب ۱۲۵۰
المعنی ۱۲۵۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۶ الی ۱۷۷ ۱۲۵۱

اشاره ----- ۱۲۵۱
القراءه ----- ۱۲۵۱
الحجه ----- ۱۲۵۱
الإعراب ----- ۱۲۵۲
المعنی ----- ۱۲۵۲
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۷۸ ----- ۱۲۵۳
اشاره ----- ۱۲۵۳
القراءه ----- ۱۲۵۳
الحجه و الإعراب ----- ۱۲۵۳
اللغه ----- ۱۲۵۴
النزول ----- ۱۲۵۴
المعنی ----- ۱۲۵۴
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۷۹ ----- ۱۲۵۶
اشاره ----- ۱۲۵۶
القراءه ----- ۱۲۵۶
الحجه ----- ۱۲۵۶
النزول ----- ۱۲۵۷
المعنی ----- ۱۲۵۷
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۰ ----- ۱۲۵۸
اشاره ----- ۱۲۵۸
القراءه ----- ۱۲۵۸
المعنی ----- ۱۲۵۸
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۸۱ الی ۱۸۲ ----- ۱۲۵۹
اشاره ----- ۱۲۵۹
القراءه ----- ۱۲۵۹
الحجه ----- ۱۲۶۰
اللغه ----- ۱۲۶۰
الإعراب ----- ۱۲۶۰
النزول ----- ۱۲۶۰
المعنی ----- ۱۲۶۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۸۳ الی ۱۸۴ ----- ۱۲۶۳
اشاره ----- ۱۲۶۳
القراءه ----- ۱۲۶۳
الحجه ----- ۱۲۶۳
اللغه ----- ۱۲۶۳
الإعراب ----- ۱۲۶۳
النزول ----- ۱۲۶۳
المعنی ----- ۱۲۶۵
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۵ ----- ۱۲۶۶
اشاره ----- ۱۲۶۶
اللغه ----- ۱۲۶۶

المعنی ----- ۱۲۶۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۶ ----- ۱۲۶۷
اشاره ----- ۱۲۶۷
الإعراب ----- ۱۲۶۸
النزول ----- ۱۲۶۸
المعنی ----- ۱۲۶۸
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۷ ----- ۱۲۶۹
اشاره ----- ۱۲۶۹
القراءه ----- ۱۲۶۹
الحجه ----- ۱۲۶۹
المعنی ----- ۱۲۶۹
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۸ ----- ۱۲۷۰
اشاره ----- ۱۲۷۰
القراءه ----- ۱۲۷۰
الحجه ----- ۱۲۷۰
النزول ----- ۱۲۷۲
المعنی ----- ۱۲۷۲
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۹ ----- ۱۲۷۳
اشاره ----- ۱۲۷۳
المعنی ----- ۱۲۷۳
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۴ ----- ۱۲۷۴
اشاره ----- ۱۲۷۴
اللغه ----- ۱۲۷۴
الإعراب ----- ۱۲۷۶
المعنی ----- ۱۲۷۶
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۹۵ ----- ۱۲۸۰
اشاره ----- ۱۲۸۰
القراءه ----- ۱۲۸۰
الحجه ----- ۱۲۸۰
اللغه ----- ۱۲۸۰
الإعراب ----- ۱۲۸۰
النزول ----- ۱۲۸۱
المعنی ----- ۱۲۸۱
سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۹۶ الی ۱۹۸ ----- ۱۲۸۲
اشاره ----- ۱۲۸۲
القراءه ----- ۱۲۸۲
اللغه ----- ۱۲۸۲
الإعراب ----- ۱۲۸۲
النزول ----- ۱۲۸۲
المعنی ----- ۱۲۸۲
سوره آل عمران (۳): آیه ۱۹۹ ----- ۱۲۸۴

اشاره ----- ۱۲۸۴
اللغه ----- ۱۲۸۴
الإعراب ----- ۱۲۸۴
النزول ----- ۱۲۸۴
المعنی ----- ۱۲۸۵
سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰۰ ----- ۱۲۸۶
اشاره ----- ۱۲۸۶
اللغه ----- ۱۲۸۶
المعنی ----- ۱۲۸۶
المجلد ۳ ----- ۱۲۸۹
اشاره ----- ۱۲۸۹
اشاره ----- ۱۲۸۹
(۴) سوره النساء مدنیه و آیاتها ست و سبعون و مائه (۱۷۶) ----- ۱۲۹۲
اشاره ----- ۱۲۹۲
[توضیح] ----- ۱۲۹۲
عدد آیها ----- ۱۲۹۲
خلافها آیتان ----- ۱۲۹۲
فضلها ----- ۱۲۹۲
تفسیرها ----- ۱۲۹۲
[سوره النساء (۴): آیه ۱] ----- ۱۲۹۲
اشاره ----- ۱۲۹۲
القراءه ----- ۱۲۹۴
الحجه ----- ۱۲۹۴
اللغه ----- ۱۲۹۶
المعنی ----- ۱۲۹۶
[سوره النساء (۴): آیه ۲] ----- ۱۲۹۷
اشاره ----- ۱۲۹۷
اللغه ----- ۱۲۹۷
المعنی ----- ۱۲۹۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۳ الی ۴] ----- ۱۲۹۹
اشاره ----- ۱۲۹۹
[توضیح] ----- ۱۲۹۹
القراءه ----- ۱۲۹۹
الحجه ----- ۱۲۹۹
اللغه ----- ۱۲۹۹
المعنی ----- ۱۳۰۳
[سوره النساء (۴): آیه ۵] ----- ۱۳۰۵
اشاره ----- ۱۳۰۵
القراءه ----- ۱۳۰۵
الحجه ----- ۱۳۰۵
المعنی ----- ۱۳۰۵

[سوره النساء (۴): آیه ۶] ---- ۱۳۰۸
اشاره ---- ۱۳۰۸
اللغه ---- ۱۳۰۸
المعنى ---- ۱۳۰۸
[سوره النساء (۴): آیه ۷] ---- ۱۳۱۰
اشاره ---- ۱۳۱۰
اللغه ---- ۱۳۱۰
المعنى ---- ۱۳۱۱
[سوره النساء (۴): آیه ۸] ---- ۱۳۱۱
اشاره ---- ۱۳۱۱
المعنى ---- ۱۳۱۲
[سوره النساء (۴): الآیات ۹ الی ۱۰] ---- ۱۳۱۲
اشاره ---- ۱۳۱۲
القراءه ---- ۱۳۱۳
الحجه ---- ۱۳۱۳
اللغه ---- ۱۳۱۳
المعنى ---- ۱۳۱۳
[سوره النساء (۴): آیه ۱۱] ---- ۱۳۱۷
اشاره ---- ۱۳۱۷
القراءه ---- ۱۳۱۸
الحجه ---- ۱۳۱۸
المعنى ---- ۱۳۱۹
[سوره النساء (۴): آیه ۱۲] ---- ۱۳۲۲
اشاره ---- ۱۳۲۲
القراءه ---- ۱۳۲۲
الحجه ---- ۱۳۲۲
اللغه ---- ۱۳۲۲
المعنى ---- ۱۳۲۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳ الی ۱۴] ---- ۱۳۲۷
اشاره ---- ۱۳۲۷
القراءه ---- ۱۳۲۷
الحجه ---- ۱۳۲۷
اللغه ---- ۱۳۲۷
المعنى ---- ۱۳۲۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵ الی ۱۶] ---- ۱۳۲۹
اشاره ---- ۱۳۲۹
القراءه ---- ۱۳۲۹
الحجه ---- ۱۳۲۹
اللغه ---- ۱۳۲۹
المعنى ---- ۱۳۳۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ---- ۱۳۳۲

اشاره ---- ۱۳۳۲
اللغه ---- ۱۳۳۲
المعنی ---- ۱۳۳۳
[سوره النساء (۴): آیه ۱۹] ---- ۱۳۳۵
اشاره ---- ۱۳۳۵
القراءه ---- ۱۳۳۵
الحجه ---- ۱۳۳۵
اللغه ---- ۱۳۳۶
المعنی ---- ۱۳۳۸
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۰ الی ۲۱] ---- ۱۳۳۹
اشاره ---- ۱۳۳۹
اللغه ---- ۱۳۳۹
المعنی ---- ۱۳۳۹
[سوره النساء (۴): آیه ۲۲] ---- ۱۳۴۱
اشاره ---- ۱۳۴۱
اللغه ---- ۱۳۴۱
المعنی ---- ۱۳۴۳
[سوره النساء (۴): آیه ۲۳] ---- ۱۳۴۴
اشاره ---- ۱۳۴۴
اللغه ---- ۱۳۴۴
المعنی ---- ۱۳۴۵
[سوره النساء (۴): آیه ۲۴] ---- ۱۳۴۸
اشاره ---- ۱۳۴۸
القراءه ---- ۱۳۴۸
الحجه ---- ۱۳۴۸
اللغه ---- ۱۳۴۹
المعنی ---- ۱۳۵۰
[سوره النساء (۴): آیه ۲۵] ---- ۱۳۵۲
اشاره ---- ۱۳۵۲
القراءه ---- ۱۳۵۳
اللغه ---- ۱۳۵۳
المعنی ---- ۱۳۵۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۶ الی ۲۸] ---- ۱۳۵۵
اشاره ---- ۱۳۵۵
المعنی ---- ۱۳۵۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۲۹ الی ۳۰] ---- ۱۳۵۷
اشاره ---- ۱۳۵۷
القراءه ---- ۱۳۵۷
الحجه ---- ۱۳۵۸
المعنی ---- ۱۳۵۸
[سوره النساء (۴): آیه ۳۱] ---- ۱۳۵۹

اشاره ----- ۱۳۵۹
القراءه ----- ۱۳۵۹
الحجه ----- ۱۳۵۹
اللغه ----- ۱۳۵۹
المعنی ----- ۱۳۶۱
[سوره النساء (۴): آیه ۳۲] ----- ۱۳۶۳
اشاره ----- ۱۳۶۳
القراءه ----- ۱۳۶۳
الحجه ----- ۱۳۶۳
اللغه ----- ۱۳۶۳
المعنی ----- ۱۳۶۵
[سوره النساء (۴): آیه ۳۳] ----- ۱۳۶۵
اشاره ----- ۱۳۶۵
القراءه ----- ۱۳۶۶
الحجه ----- ۱۳۶۶
اللغه ----- ۱۳۶۶
المعنی ----- ۱۳۶۷
[سوره النساء (۴): آیه ۳۴] ----- ۱۳۶۹
اشاره ----- ۱۳۶۹
القراءه ----- ۱۳۶۹
الحجه ----- ۱۳۶۹
اللغه ----- ۱۳۷۰
المعنی ----- ۱۳۷۰
[سوره النساء (۴): آیه ۳۵] ----- ۱۳۷۳
اشاره ----- ۱۳۷۳
اللغه ----- ۱۳۷۳
المعنی ----- ۱۳۷۳
[سوره النساء (۴): آیه ۳۶] ----- ۱۳۷۵
اشاره ----- ۱۳۷۵
اللغه ----- ۱۳۷۵
المعنی ----- ۱۳۷۵
[سوره النساء (۴): آیه ۳۷] ----- ۱۳۷۷
اشاره ----- ۱۳۷۷
القراءه ----- ۱۳۷۷
الحجه ----- ۱۳۷۷
اللغه ----- ۱۳۷۷
المعنی ----- ۱۳۷۷
[سوره النساء (۴): الآیات ۳۸ الی ۳۹] ----- ۱۳۷۹
اشاره ----- ۱۳۷۹
اللغه ----- ۱۳۷۹
المعنی ----- ۱۳۷۹

[سوره النساء (۴): آیه ۴۰] ۱۳۸۱
اشاره ۱۳۸۱
القراءه ۱۳۸۱
الحجه ۱۳۸۱
اللغه ۱۳۸۱
المعنی ۱۳۸۲
[سوره النساء (۴): الآیات ۴۱ الی ۴۲] ۱۳۸۲
اشاره ۱۳۸۲
القراءه ۱۳۸۲
الحجه ۱۳۸۳
المعنی ۱۳۸۳
[سوره النساء (۴): آیه ۴۳] ۱۳۸۵
اشاره ۱۳۸۵
القراءه ۱۳۸۵
الحجه ۱۳۸۵
اللغه ۱۳۸۵
المعنی ۱۳۸۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۴۴ الی ۴۵] ۱۳۹۰
اشاره ۱۳۹۰
[توضیح] ۱۳۹۰
اللغه ۱۳۹۰
المعنی ۱۳۹۰
[سوره النساء (۴): آیه ۴۶] ۱۳۹۲
اشاره ۱۳۹۲
اللغه ۱۳۹۲
المعنی ۱۳۹۳
[سوره النساء (۴): آیه ۴۷] ۱۳۹۴
اشاره ۱۳۹۴
اللغه ۱۳۹۴
المعنی ۱۳۹۴
[سوره النساء (۴): آیه ۴۸] ۱۳۹۵
اشاره ۱۳۹۵
اللغه ۱۳۹۵
المعنی ۱۳۹۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۴۹ الی ۵۰] ۱۳۹۸
اشاره ۱۳۹۸
اللغه ۱۳۹۸
المعنی ۱۴۰۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۵۱ الی ۵۲] ۱۴۰۰
اشاره ۱۴۰۰
اللغه ۱۴۰۱

المعنى ----- ۱۴۰۲
[سوره النساء (۴): الآيات ۵۳ الى ۵۵] ----- ۱۴۰۲
اشاره ----- ۱۴۰۲
اللغه ----- ۱۴۰۲
المعنى ----- ۱۴۰۳
[سوره النساء (۴): الآيات ۵۶ الى ۵۷] ----- ۱۴۰۵
اشاره ----- ۱۴۰۵
اللغه ----- ۱۴۰۵
المعنى ----- ۱۴۰۵
[سوره النساء (۴): آيه ۵۸] ----- ۱۴۰۷
اشاره ----- ۱۴۰۷
القراءه ----- ۱۴۰۷
اللغه ----- ۱۴۰۷
المعنى ----- ۱۴۰۷
[سوره النساء (۴): آيه ۵۹] ----- ۱۴۰۹
اشاره ----- ۱۴۰۹
المعنى ----- ۱۴۰۹
[سوره النساء (۴): الآيات ۶۰ الى ۶۱] ----- ۱۴۱۱
اشاره ----- ۱۴۱۱
اللغه ----- ۱۴۱۱
المعنى ----- ۱۴۱۲
[سوره النساء (۴): الآيات ۶۲ الى ۶۳] ----- ۱۴۱۳
اشاره ----- ۱۴۱۳
اللغه ----- ۱۴۱۳
المعنى ----- ۱۴۱۳
[سوره النساء (۴): آيه ۶۴] ----- ۱۴۱۴
اشاره ----- ۱۴۱۴
المعنى ----- ۱۴۱۴
[سوره النساء (۴): آيه ۶۵] ----- ۱۴۱۵
اشاره ----- ۱۴۱۵
اللغه ----- ۱۴۱۶
المعنى ----- ۱۴۱۶
[سوره النساء (۴): الآيات ۶۶ الى ۶۸] ----- ۱۴۱۸
اشاره ----- ۱۴۱۸
القراءه ----- ۱۴۱۸
الحجه ----- ۱۴۱۸
المعنى ----- ۱۴۱۹
[سوره النساء (۴): الآيات ۶۹ الى ۷۰] ----- ۱۴۲۰
اشاره ----- ۱۴۲۰
اللغه ----- ۱۴۲۱
المعنى ----- ۱۴۲۲

[سوره النساء (۴): آیه ۷۱] ۱۴۲۳
اشاره ۱۴۲۳
اللغه ۱۴۲۳
المعنی ۱۴۲۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۷۲ الی ۷۳] ۱۴۲۵
اشاره ۱۴۲۵
القراءه ۱۴۲۵
الحجه ۱۴۲۵
اللغه ۱۴۲۵
المعنی ۱۴۲۶
[سوره النساء (۴): آیه ۷۴] ۱۴۲۷
اشاره ۱۴۲۷
اللغه ۱۴۲۷
المعنی ۱۴۲۷
[سوره النساء (۴): آیه ۷۵] ۱۴۲۸
اشاره ۱۴۲۸
اللغه ۱۴۲۸
المعنی ۱۴۲۸
[سوره النساء (۴): آیه ۷۶] ۱۴۲۹
اشاره ۱۴۲۹
اللغه ۱۴۲۹
المعنی ۱۴۲۹
[سوره النساء (۴): آیه ۷۷] ۱۴۳۰
اشاره ۱۴۳۰
القراءه ۱۴۳۰
الحجه ۱۴۳۰
المعنی ۱۴۳۱
[سوره النساء (۴): آیه ۷۸] ۱۴۳۲
اشاره ۱۴۳۲
القراءه ۱۴۳۲
الحجه ۱۴۳۲
اللغه ۱۴۳۲
المعنی ۱۴۳۲
[سوره النساء (۴): آیه ۷۹] ۱۴۳۴
اشاره ۱۴۳۴
المعنی ۱۴۳۵
[سوره النساء (۴): الآیات ۸۰ الی ۸۱] ۱۴۳۶
اشاره ۱۴۳۶
القراءه ۱۴۳۶
الحجه ۱۴۳۶
اللغه ۱۴۳۶

المعنی ----- ۱۴۳۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۸۲ الی ۸۳] ----- ۱۴۳۸
اشاره ----- ۱۴۳۸
اللغه ----- ۱۴۳۸
المعنی ----- ۱۴۳۹
[سوره النساء (۴): آیه ۸۴] ----- ۱۴۴۱
اشاره ----- ۱۴۴۱
اللغه ----- ۱۴۴۱
المعنی ----- ۱۴۴۲
[سوره النساء (۴): آیه ۸۵] ----- ۱۴۴۲
اشاره ----- ۱۴۴۲
اللغه ----- ۱۴۴۲
المعنی ----- ۱۴۴۳
[سوره النساء (۴): آیه ۸۶] ----- ۱۴۴۵
اشاره ----- ۱۴۴۵
اللغه ----- ۱۴۴۵
المعنی ----- ۱۴۴۵
[سوره النساء (۴): آیه ۸۷] ----- ۱۴۴۷
اشاره ----- ۱۴۴۷
المعنی ----- ۱۴۴۹
[سوره النساء (۴): آیه ۸۸] ----- ۱۴۴۹
اشاره ----- ۱۴۴۹
اللغه ----- ۱۴۴۹
المعنی ----- ۱۴۵۱
[سوره النساء (۴): آیه ۸۹] ----- ۱۴۵۲
اشاره ----- ۱۴۵۲
المعنی ----- ۱۴۵۲
[سوره النساء (۴): آیه ۹۰] ----- ۱۴۵۲
اشاره ----- ۱۴۵۲
اللغه ----- ۱۴۵۲
المعنی ----- ۱۴۵۳
[سوره النساء (۴): آیه ۹۱] ----- ۱۴۵۴
اشاره ----- ۱۴۵۴
المعنی ----- ۱۴۵۵
[سوره النساء (۴): آیه ۹۲] ----- ۱۴۵۵
اشاره ----- ۱۴۵۵
اللغه ----- ۱۴۵۵
المعنی ----- ۱۴۵۷
[سوره النساء (۴): آیه ۹۳] ----- ۱۴۶۰
اشاره ----- ۱۴۶۰
المعنی ----- ۱۴۶۰

[سوره النساء (۴): آیه ۹۴] ---- ۱۴۶۴
اشاره ---- ۱۴۶۴
القراءه ---- ۱۴۶۴
الحجه ---- ۱۴۶۴
اللغه ---- ۱۴۶۴
المعنی ---- ۱۴۶۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۹۶] ---- ۱۴۶۷
اشاره ---- ۱۴۶۷
القراءه ---- ۱۴۶۷
الحجه ---- ۱۴۶۷
اللغه ---- ۱۴۶۸
المعنی ---- ۱۴۶۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۹۷ الی ۹۹] ---- ۱۴۷۰
اشاره ---- ۱۴۷۰
القراءه ---- ۱۴۷۰
الحجه ---- ۱۴۷۰
اللغه ---- ۱۴۷۰
المعنی ---- ۱۴۷۱
[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۰] ---- ۱۴۷۳
اشاره ---- ۱۴۷۳
اللغه ---- ۱۴۷۳
المعنی ---- ۱۴۷۳
[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۱] ---- ۱۴۷۵
اشاره ---- ۱۴۷۵
اللغه ---- ۱۴۷۵
المعنی ---- ۱۴۷۵
[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۲] ---- ۱۴۷۸
اشاره ---- ۱۴۷۸
اللغه ---- ۱۴۷۸
المعنی ---- ۱۴۷۹
[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۳] ---- ۱۴۸۱
اشاره ---- ۱۴۸۱
اللغه ---- ۱۴۸۱
المعنی ---- ۱۴۸۱
[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۴] ---- ۱۴۸۲
اشاره ---- ۱۴۸۲
القراءه ---- ۱۴۸۲
الحجه ---- ۱۴۸۲
اللغه ---- ۱۴۸۲
المعنی ---- ۱۴۸۴
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۰۶] ---- ۱۴۸۴

اشاره ----- ۱۴۸۴
المعنی ----- ۱۴۸۶
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۷ الی ۱۰۹] ----- ۱۴۸۷
اشاره ----- ۱۴۸۷
اللغه ----- ۱۴۸۷
المعنی ----- ۱۴۸۷
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱۰ الی ۱۱۲] ----- ۱۴۹۰
اشاره ----- ۱۴۹۰
اللغه ----- ۱۴۹۰
المعنی ----- ۱۴۹۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۴] ----- ۱۴۹۱
اشاره ----- ۱۴۹۱
القراءه ----- ۱۴۹۱
الحجه ----- ۱۴۹۱
اللغه ----- ۱۴۹۱
المعنی ----- ۱۴۹۲
[سوره النساء (۴): آیه ۱۱۵] ----- ۱۴۹۴
اشاره ----- ۱۴۹۴
اللغه ----- ۱۴۹۴
المعنی ----- ۱۴۹۴
[سوره النساء (۴): آیه ۱۱۶] ----- ۱۴۹۵
اشاره ----- ۱۴۹۵
[توضیح] ----- ۱۴۹۵
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱۷ الی ۱۲۱] ----- ۱۴۹۵
اشاره ----- ۱۴۹۵
القراءه ----- ۱۴۹۵
الحجه ----- ۱۴۹۶
اللغه ----- ۱۴۹۶
المعنی ----- ۱۴۹۸
[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۲] ----- ۱۵۰۰
اشاره ----- ۱۵۰۰
[توضیح] ----- ۱۵۰۰
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۲۳ الی ۱۲۴] ----- ۱۵۰۱
اشاره ----- ۱۵۰۱
القراءه ----- ۱۵۰۱
الحجه ----- ۱۵۰۱
اللغه ----- ۱۵۰۱
المعنی ----- ۱۵۰۲
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۶] ----- ۱۵۰۳
اشاره ----- ۱۵۰۳
اللغه ----- ۱۵۰۳

المعنی ----- ۱۵۰۴
[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۷] ----- ۱۵۰۵
اشاره ----- ۱۵۰۵
اللغه ----- ۱۵۰۵
المعنی ----- ۱۵۰۶
[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۸] ----- ۱۵۰۸
اشاره ----- ۱۵۰۸
القراءه ----- ۱۵۰۸
الحجه ----- ۱۵۰۸
اللغه ----- ۱۵۰۸
المعنی ----- ۱۵۰۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۲۹ الی ۱۳۰] ----- ۱۵۱۰
اشاره ----- ۱۵۱۰
اللغه ----- ۱۵۱۰
المعنی ----- ۱۵۱۱
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳۱ الی ۱۳۲] ----- ۱۵۱۳
اشاره ----- ۱۵۱۳
المعنی ----- ۱۵۱۳
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳۳ الی ۱۳۴] ----- ۱۵۱۴
اشاره ----- ۱۵۱۴
المعنی ----- ۱۵۱۴
[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵] ----- ۱۵۱۵
اشاره ----- ۱۵۱۵
القراءه ----- ۱۵۱۵
الحجه ----- ۱۵۱۵
اللغه ----- ۱۵۱۵
المعنی ----- ۱۵۱۷
[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۶] ----- ۱۵۱۹
اشاره ----- ۱۵۱۹
القراءه ----- ۱۵۱۹
الحجه ----- ۱۵۱۹
المعنی ----- ۱۵۱۹
[سوره النساء (۴): الآیات ۱۳۷ الی ۱۳۹] ----- ۱۵۲۰
اشاره ----- ۱۵۲۰
اللغه ----- ۱۵۲۰
المعنی ----- ۱۵۲۱
[سوره النساء (۴): آیه ۱۴۰] ----- ۱۵۲۲
اشاره ----- ۱۵۲۲
القراءه ----- ۱۵۲۲
الحجه ----- ۱۵۲۲
المعنی ----- ۱۵۲۲

[سوره النساء (۴): آیه ۱۴۱] ----- ۱۵۲۴
اشاره ----- ۱۵۲۴
اللغه ----- ۱۵۲۵
المعنى ----- ۱۵۲۵
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۲ الى ۱۴۳] ----- ۱۵۲۶
اشاره ----- ۱۵۲۶
القراءه ----- ۱۵۲۶
الحجه ----- ۱۵۲۶
اللغه ----- ۱۵۲۶
المعنى ----- ۱۵۲۸
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۴ الى ۱۴۶] ----- ۱۵۲۹
اشاره ----- ۱۵۲۹
القراءه ----- ۱۵۲۹
الحجه ----- ۱۵۲۹
اللغه ----- ۱۵۲۹
المعنى ----- ۱۵۲۹
[سوره النساء (۴): آیه ۱۴۷] ----- ۱۵۳۰
اشاره ----- ۱۵۳۰
المعنى ----- ۱۵۳۰
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۸ الى ۱۴۹] ----- ۱۵۳۱
اشاره ----- ۱۵۳۱
القراءه ----- ۱۵۳۱
الحجه ----- ۱۵۳۱
المعنى ----- ۱۵۳۱
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۰ الى ۱۵۲] ----- ۱۵۳۳
اشاره ----- ۱۵۳۳
القراءه ----- ۱۵۳۳
الحجه ----- ۱۵۳۳
المعنى ----- ۱۵۳۳
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۳ الى ۱۵۴] ----- ۱۵۳۴
اشاره ----- ۱۵۳۴
القراءه ----- ۱۵۳۴
الحجه ----- ۱۵۳۴
اللغه ----- ۱۵۳۵
المعنى ----- ۱۵۳۵
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۵ الى ۱۵۸] ----- ۱۵۳۶
اشاره ----- ۱۵۳۶
اللغه ----- ۱۵۳۶
المعنى ----- ۱۵۳۷
[سوره النساء (۴): آیه ۱۵۹] ----- ۱۵۴۰
اشاره ----- ۱۵۴۰

المعنی ----- ۱۵۴۱
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۰ الی ۱۶۱] ----- ۱۵۴۳
اشاره ----- ۱۵۴۳
المعنی ----- ۱۵۴۳
[سوره النساء (۴): آیه ۱۶۲] ----- ۱۵۴۴
اشاره ----- ۱۵۴۴
القراءه ----- ۱۵۴۴
الحجه ----- ۱۵۴۴
المعنی ----- ۱۵۴۵
[سوره النساء (۴): آیه ۱۶۳] ----- ۱۵۴۶
اشاره ----- ۱۵۴۶
القراءه ----- ۱۵۴۶
الحجه ----- ۱۵۴۶
اللغه ----- ۱۵۴۶
المعنی ----- ۱۵۴۶
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۴ الی ۱۶۵] ----- ۱۵۴۷
اشاره ----- ۱۵۴۷
المعنی ----- ۱۵۴۷
[سوره النساء (۴): آیه ۱۶۶] ----- ۱۵۴۸
اشاره ----- ۱۵۴۸
المعنی ----- ۱۵۴۹
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۷ الی ۱۶۹] ----- ۱۵۴۹
اشاره ----- ۱۵۴۹
المعنی ----- ۱۵۴۹
[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۰] ----- ۱۵۵۰
اشاره ----- ۱۵۵۰
المعنی ----- ۱۵۵۱
[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۱] ----- ۱۵۵۱
اشاره ----- ۱۵۵۱
اللغه ----- ۱۵۵۱
المعنی ----- ۱۵۵۲
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۷۲ الی ۱۷۳] ----- ۱۵۵۴
اشاره ----- ۱۵۵۴
اللغه ----- ۱۵۵۴
المعنی ----- ۱۵۵۵
[سوره النساء (۴): الآيات ۱۷۴ الی ۱۷۵] ----- ۱۵۵۶
اشاره ----- ۱۵۵۶
اللغه ----- ۱۵۵۶
المعنی ----- ۱۵۵۶
[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۶] ----- ۱۵۵۷
اشاره ----- ۱۵۵۷

اللغه ---- ۱۵۵۷
المعنی ---- ۱۵۵۹
(۵) سوره المائده مدنیه و آیاتها عشرون و مائه (۱۲۰) ---- ۱۵۶۱
اشاره ---- ۱۵۶۱
[توضیح] ---- ۱۵۶۱
عدد آیها ---- ۱۵۶۱
اختلافها ---- ۱۵۶۱
فضلها ---- ۱۵۶۱
تفسیرها ---- ۱۵۶۲
[سوره المائده (۵): آیه ۱] ---- ۱۵۶۳
اشاره ---- ۱۵۶۳
القراءه ---- ۱۵۶۳
الحجه ---- ۱۵۶۳
اللغه ---- ۱۵۶۳
المعنی ---- ۱۵۶۴
[سوره المائده (۵): آیه ۲] ---- ۱۵۶۶
اشاره ---- ۱۵۶۶
القراءه ---- ۱۵۶۶
الحجه ---- ۱۵۶۶
اللغه ---- ۱۵۶۸
المعنی ---- ۱۵۶۹
[سوره المائده (۵): آیه ۳] ---- ۱۵۷۳
اشاره ---- ۱۵۷۳
القراءه ---- ۱۵۷۳
الحجه ---- ۱۵۷۳
اللغه ---- ۱۵۷۳
المعنی ---- ۱۵۷۵
[سوره المائده (۵): الآیات ۳۸ الی ۴۰] ---- ۱۵۷۸
اشاره ---- ۱۵۷۸
المعنی ---- ۱۵۷۹
[سوره المائده (۵): آیه ۴۱] ---- ۱۵۸۱
اشاره ---- ۱۵۸۱
اللغه ---- ۱۵۸۲
المعنی ---- ۱۵۸۴
[سوره المائده (۵): الآیات ۴۲ الی ۴۳] ---- ۱۵۸۶
اشاره ---- ۱۵۸۶
القراءه ---- ۱۵۸۶
الحجه ---- ۱۵۸۶
اللغه ---- ۱۵۸۶
المعنی ---- ۱۵۸۶
[سوره المائده (۵): آیه ۴۴] ---- ۱۵۸۹

اشاره ----- ۱۵۸۹
القراءه ----- ۱۵۸۹
الحجه ----- ۱۵۸۹
اللغه ----- ۱۵۸۹
المعنی ----- ۱۵۸۹
[سوره المائده (۵): آیه ۴۵] ----- ۱۵۹۲
اشاره ----- ۱۵۹۲
القراءه ----- ۱۵۹۲
الحجه ----- ۱۵۹۲
المعنی ----- ۱۵۹۳
[سوره المائده (۵): الآیات ۴۶ الی ۴۷] ----- ۱۵۹۵
اشاره ----- ۱۵۹۵
القراءه ----- ۱۵۹۵
الحجه ----- ۱۵۹۵
اللغه ----- ۱۵۹۵
المعنی ----- ۱۵۹۵
[سوره المائده (۵): آیه ۴۸] ----- ۱۵۹۸
اشاره ----- ۱۵۹۸
اللغه ----- ۱۵۹۸
المعنی ----- ۱۶۰۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۴۹ الی ۵۰] ----- ۱۶۰۲
اشاره ----- ۱۶۰۲
القراءه ----- ۱۶۰۲
الحجه ----- ۱۶۰۲
المعنی ----- ۱۶۰۳
[سوره المائده (۵): الآیات ۵۱ الی ۵۳] ----- ۱۶۰۵
اشاره ----- ۱۶۰۵
القراءه ----- ۱۶۰۵
الحجه ----- ۱۶۰۵
اللغه ----- ۱۶۰۶
المعنی ----- ۱۶۰۷
[سوره المائده (۵): آیه ۵۴] ----- ۱۶۰۸
اشاره ----- ۱۶۰۸
القراءه ----- ۱۶۰۸
الحجه ----- ۱۶۰۸
اللغه ----- ۱۶۰۹
المعنی ----- ۱۶۰۹
[سوره المائده (۵): الآیات ۵۵ الی ۵۶] ----- ۱۶۱۱
اشاره ----- ۱۶۱۱
اللغه ----- ۱۶۱۲
المعنی ----- ۱۶۱۷

[سوره المائده (۵): آیه ۵۷] ---- ۱۶۱۸
اشاره ---- ۱۶۱۸
القراءه ---- ۱۶۱۸
الحجه ---- ۱۶۱۸
اللغه ---- ۱۶۱۹
المعنی ---- ۱۶۱۹
[سوره المائده (۵): آیه ۵۸] ---- ۱۶۲۰
اشاره ---- ۱۶۲۰
اللغه ---- ۱۶۲۰
المعنی ---- ۱۶۲۰
[سوره المائده (۵): آیه ۵۹] ---- ۱۶۲۰
اشاره ---- ۱۶۲۰
اللغه ---- ۱۶۲۲
المعنی ---- ۱۶۲۲
[سوره المائده (۵): آیه ۶۰] ---- ۱۶۲۳
اشاره ---- ۱۶۲۳
القراءه ---- ۱۶۲۳
الحجه ---- ۱۶۲۳
المعنی ---- ۱۶۲۴
[سوره المائده (۵): الآیات ۶۱ الی ۶۳] ---- ۱۶۲۶
اشاره ---- ۱۶۲۶
اللغه ---- ۱۶۲۶
المعنی ---- ۱۶۲۷
[سوره المائده (۵): آیه ۶۴] ---- ۱۶۲۸
اشاره ---- ۱۶۲۸
اللغه ---- ۱۶۲۸
المعنی ---- ۱۶۳۲
[سوره المائده (۵): الآیات ۶۵ الی ۶۶] ---- ۱۶۳۴
اشاره ---- ۱۶۳۴
اللغه ---- ۱۶۳۴
المعنی ---- ۱۶۳۴
[سوره المائده (۵): آیه ۶۷] ---- ۱۶۳۵
اشاره ---- ۱۶۳۵
القراءه ---- ۱۶۳۵
الحجه ---- ۱۶۳۵
المعنی ---- ۱۶۳۸
[سوره المائده (۵): آیه ۶۸] ---- ۱۶۴۰
اشاره ---- ۱۶۴۰
المعنی ---- ۱۶۴۰
[سوره المائده (۵): آیه ۶۹] ---- ۱۶۴۱
اشاره ---- ۱۶۴۱

المعنى ----- ۱۶۴۲
[سوره المائده (۵): الآيات ۷۰ الى ۷۱] ----- ۱۶۴۲
اشاره ----- ۱۶۴۲
القراءه ----- ۱۶۴۳
الحجه ----- ۱۶۴۳
اللغه ----- ۱۶۴۳
المعنى ----- ۱۶۴۴
[سوره المائده (۵): الآيات ۷۲ الى ۷۴] ----- ۱۶۴۶
اشاره ----- ۱۶۴۶
اللغه ----- ۱۶۴۶
المعنى ----- ۱۶۴۷
[سوره المائده (۵): الآيات ۷۵ الى ۷۷] ----- ۱۶۴۹
اشاره ----- ۱۶۴۹
اللغه ----- ۱۶۴۹
المعنى ----- ۱۶۴۹
[سوره المائده (۵): الآيات ۷۸ الى ۸۰] ----- ۱۶۵۱
اشاره ----- ۱۶۵۱
اللغه ----- ۱۶۵۱
المعنى ----- ۱۶۵۲
[سوره المائده (۵): آيه ۸۱] ----- ۱۶۵۳
اشاره ----- ۱۶۵۳
المعنى ----- ۱۶۵۳
[سوره المائده (۵): الآيات ۸۲ الى ۸۴] ----- ۱۶۵۴
اشاره ----- ۱۶۵۴
اللغه ----- ۱۶۵۴
المعنى ----- ۱۶۵۸
[سوره المائده (۵): الآيات ۸۵ الى ۸۶] ----- ۱۶۵۹
اشاره ----- ۱۶۵۹
اللغه ----- ۱۶۵۹
[سوره المائده (۵): الآيات ۸۷ الى ۸۸] ----- ۱۶۶۰
اشاره ----- ۱۶۶۰
المعنى ----- ۱۶۶۰
[سوره المائده (۵): آيه ۸۹] ----- ۱۶۶۲
اشاره ----- ۱۶۶۲
القراءه ----- ۱۶۶۲
الحجه ----- ۱۶۶۲
اللغه ----- ۱۶۶۴
المعنى ----- ۱۶۶۴
[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الى ۹۱] ----- ۱۶۶۷
اشاره ----- ۱۶۶۷
اللغه ----- ۱۶۶۷

المعنی ----- ۱۶۶۷
[سوره المائده (۵): آیه ۹۲] ----- ۱۶۶۹
اشاره ----- ۱۶۶۹
المعنی ----- ۱۶۶۹
[سوره المائده (۵): آیه ۹۳] ----- ۱۶۶۹
اشاره ----- ۱۶۶۹
المعنی ----- ۱۶۷۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۹۴ الی ۹۵] ----- ۱۶۷۲
اشاره ----- ۱۶۷۲
القراءه ----- ۱۶۷۲
الحجه ----- ۱۶۷۳
اللغه ----- ۱۶۷۴
المعنی ----- ۱۶۷۵
[سوره المائده (۵): آیه ۹۶] ----- ۱۶۷۸
اشاره ----- ۱۶۷۸
اللغه ----- ۱۶۷۸
المعنی ----- ۱۶۷۸
[سوره المائده (۵): آیه ۹۷] ----- ۱۶۷۹
اشاره ----- ۱۶۷۹
القراءه ----- ۱۶۷۹
الحجه ----- ۱۶۷۹
اللغه ----- ۱۶۷۹
[سوره المائده (۵): الآیات ۹۸ الی ۹۹] ----- ۱۶۸۲
اشاره ----- ۱۶۸۲
اللغه ----- ۱۶۸۲
المعنی ----- ۱۶۸۳
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۰] ----- ۱۶۸۳
اشاره ----- ۱۶۸۳
اللغه ----- ۱۶۸۳
المعنی ----- ۱۶۸۳
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۱] ----- ۱۶۸۴
اشاره ----- ۱۶۸۴
اللغه ----- ۱۶۸۴
المعنی ----- ۱۶۸۵
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳] ----- ۱۶۸۷
اشاره ----- ۱۶۸۷
اللغه ----- ۱۶۸۷
المعنی ----- ۱۶۸۸
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۴] ----- ۱۶۹۰
اشاره ----- ۱۶۹۰
المعنی ----- ۱۶۹۱

[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۵] ----- ۱۶۹۱
اشاره ----- ۱۶۹۱
القراءه ----- ۱۶۹۱
الحجه ----- ۱۶۹۱
المعنی ----- ۱۶۹۲
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۶] ----- ۱۶۹۳
اشاره ----- ۱۶۹۳
القراءه ----- ۱۶۹۳
الحجه ----- ۱۶۹۳
المعنی ----- ۱۶۹۶
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۰۷ الی ۱۰۸] ----- ۱۶۹۸
اشاره ----- ۱۶۹۸
القراءه ----- ۱۶۹۸
اللغه ----- ۱۷۰۰
المعنی ----- ۱۷۰۰
[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۹] ----- ۱۷۰۲
اشاره ----- ۱۷۰۲
المعنی ----- ۱۷۰۲
[سوره المائده (۵): آیه ۱۱۰] ----- ۱۷۰۳
اشاره ----- ۱۷۰۳
القراءه ----- ۱۷۰۳
الحجه ----- ۱۷۰۳
المعنی ----- ۱۷۰۴
[سوره المائده (۵): آیه ۱۱۱] ----- ۱۷۰۵
اشاره ----- ۱۷۰۵
اللغه ----- ۱۷۰۵
المعنی ----- ۱۷۰۷
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۲ الی ۱۱۳] ----- ۱۷۰۷
اشاره ----- ۱۷۰۷
القراءه ----- ۱۷۰۷
الحجه ----- ۱۷۰۷
اللغه ----- ۱۷۰۸
المعنی ----- ۱۷۰۸
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۴ الی ۱۱۵] ----- ۱۷۰۹
اشاره ----- ۱۷۰۹
القراءه ----- ۱۷۰۹
الحجه ----- ۱۷۰۹
اللغه ----- ۱۷۱۰
المعنی ----- ۱۷۱۰
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۸] ----- ۱۷۱۴
اشاره ----- ۱۷۱۴

اللغه ----- ۱۷۱۴
المعنی ----- ۱۷۱۷
[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۹ الی ۱۲۰] ----- ۱۷۱۹
اشاره ----- ۱۷۱۹
القراءه ----- ۱۷۱۹
الحجه ----- ۱۷۱۹
المعنی ----- ۱۷۲۰
المجلد ۴ ----- ۱۷۲۲
اشاره ----- ۱۷۲۲
اشاره ----- ۱۷۲۲
(۶) سوره الأنعام مکیه و آیاتها خمس و ستون و مائه (۱۶۵) ----- ۱۷۲۵
اشاره ----- ۱۷۲۵
[توضیح] ----- ۱۷۲۵
عدد آیها ----- ۱۷۲۵
فضلها ----- ۱۷۲۵
تفسیرها ----- ۱۷۲۶
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۱۷۲۶
اشاره ----- ۱۷۲۶
اللغه ----- ۱۷۲۷
المعنی ----- ۱۷۲۷
الإعراب ----- ۱۷۲۸
المعنی ----- ۱۷۲۹
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۴ الی ۵] ----- ۱۷۳۰
اشاره ----- ۱۷۳۰
الإعراب ----- ۱۷۳۰
المعنی ----- ۱۷۳۰
[سوره الأنعام (۶): آیه ۶] ----- ۱۷۳۰
اشاره ----- ۱۷۳۰
اللغه ----- ۱۷۳۱
الإعراب ----- ۱۷۳۱
المعنی ----- ۱۷۳۱
[سوره الأنعام (۶): آیه ۷] ----- ۱۷۳۲
اشاره ----- ۱۷۳۲
النزول ----- ۱۷۳۲
المعنی ----- ۱۷۳۲
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۸ الی ۱۰] ----- ۱۷۳۲
اشاره ----- ۱۷۳۲
اللغه ----- ۱۷۳۲
المعنی ----- ۱۷۳۳
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۱ الی ۱۳] ----- ۱۷۳۴
اشاره ----- ۱۷۳۴

الإعراب ----- ۱۷۳۴
المعنی ----- ۱۷۳۴
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۴ الی ۱۵] ----- ۱۷۳۶
اشاره ----- ۱۷۳۶
القراءه ----- ۱۷۳۶
اللغه ----- ۱۷۳۶
الإعراب ----- ۱۷۳۷
النزول ----- ۱۷۳۷
المعنی ----- ۱۷۳۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۶] ----- ۱۷۳۸
اشاره ----- ۱۷۳۸
القراءه ----- ۱۷۳۸
الحجه ----- ۱۷۳۸
المعنی ----- ۱۷۳۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۱۷۳۹
اشاره ----- ۱۷۳۹
المعنی ----- ۱۷۳۹
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۹ الی ۲۰] ----- ۱۷۴۰
اشاره ----- ۱۷۴۰
الإعراب ----- ۱۷۴۰
النزول ----- ۱۷۴۰
المعنی ----- ۱۷۴۰
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۱ الی ۲۲] ----- ۱۷۴۲
اشاره ----- ۱۷۴۲
القراءه ----- ۱۷۴۲
الحجه ----- ۱۷۴۲
الإعراب ----- ۱۷۴۲
المعنی ----- ۱۷۴۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۳ الی ۲۴] ----- ۱۷۴۳
اشاره ----- ۱۷۴۳
القراءه ----- ۱۷۴۳
الحجه ----- ۱۷۴۳
اللغه ----- ۱۷۴۴
المعنی ----- ۱۷۴۴
[سوره الأنعام (۶): آيه ۲۵] ----- ۱۷۴۶
اشاره ----- ۱۷۴۶
اللغه ----- ۱۷۴۶
الإعراب ----- ۱۷۴۶
النزول ----- ۱۷۴۶
المعنی ----- ۱۷۴۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۲۶] ----- ۱۷۴۸

اشاره ----- ۱۷۴۸
اللغه ----- ۱۷۴۸
المعنى ----- ۱۷۴۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۷ الى ۲۸] ----- ۱۷۵۱
اشاره ----- ۱۷۵۱
القراءه ----- ۱۷۵۱
الحجه ----- ۱۷۵۲
اللغه ----- ۱۷۵۲
الإعراب ----- ۱۷۵۲
المعنى ----- ۱۷۵۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۹ الى ۳۰] ----- ۱۷۵۴
اشاره ----- ۱۷۵۴
المعنى ----- ۱۷۵۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۱ الى ۳۲] ----- ۱۷۵۵
اشاره ----- ۱۷۵۵
القراءه ----- ۱۷۵۵
الحجه ----- ۱۷۵۶
اللغه ----- ۱۷۵۶
الإعراب ----- ۱۷۵۷
المعنى ----- ۱۷۵۷
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۳ الى ۳۴] ----- ۱۷۵۹
اشاره ----- ۱۷۵۹
القراءه ----- ۱۷۵۹
الحجه ----- ۱۷۵۹
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۵ الى ۳۷] ----- ۱۷۶۲
اشاره ----- ۱۷۶۲
اللغه ----- ۱۷۶۲
الإعراب ----- ۱۷۶۲
المعنى ----- ۱۷۶۳
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۸ الى ۳۹] ----- ۱۷۶۴
اشاره ----- ۱۷۶۴
اللغه ----- ۱۷۶۵
الإعراب ----- ۱۷۶۵
المعنى ----- ۱۷۶۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۰ الى ۴۱] ----- ۱۷۶۷
اشاره ----- ۱۷۶۷
القراءه ----- ۱۷۶۷
الحجه ----- ۱۷۶۷
الإعراب ----- ۱۷۶۸
المعنى ----- ۱۷۶۹
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۲ الى ۴۵] ----- ۱۷۷۰

اشاره ----- ۱۷۷۰
القراءه ----- ۱۷۷۰
الحجه ----- ۱۷۷۰
اللغه ----- ۱۷۷۰
الإعراب ----- ۱۷۷۰
المعنى ----- ۱۷۷۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۶ الى ۴۹] ----- ۱۷۷۴
اشاره ----- ۱۷۷۴
اللغه ----- ۱۷۷۴
المعنى ----- ۱۷۷۴
[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۰] ----- ۱۷۷۷
اشاره ----- ۱۷۷۷
اللغه ----- ۱۷۷۷
المعنى ----- ۱۷۷۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۱] ----- ۱۷۷۸
اشاره ----- ۱۷۷۸
الإعراب ----- ۱۷۷۸
المعنى ----- ۱۷۷۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۲ الى ۵۳] ----- ۱۷۷۸
اشاره ----- ۱۷۷۸
القراءه ----- ۱۷۷۹
الحجه ----- ۱۷۷۹
الإعراب ----- ۱۷۷۹
النزول ----- ۱۷۷۹
المعنى ----- ۱۷۸۰
[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۴] ----- ۱۷۸۱
اشاره ----- ۱۷۸۱
القراءه ----- ۱۷۸۲
الحجه ----- ۱۷۸۲
اللغه ----- ۱۷۸۲
النزول ----- ۱۷۸۲
المعنى ----- ۱۷۸۳
[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۵] ----- ۱۷۸۳
اشاره ----- ۱۷۸۳
القراءه ----- ۱۷۸۳
الحجه ----- ۱۷۸۳
الإعراب ----- ۱۷۸۵
المعنى ----- ۱۷۸۵
[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۶] ----- ۱۷۸۵
اشاره ----- ۱۷۸۵
القراءه ----- ۱۷۸۵

الحجه ----- ۱۷۸۶
الإعراب ----- ۱۷۸۶
المعنى ----- ۱۷۸۶
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۷ الى ۵۸] ----- ۱۷۸۶
اشاره ----- ۱۷۸۶
القراءه ----- ۱۷۸۶
الحجه ----- ۱۷۸۶
اللغه ----- ۱۷۸۷
الإعراب ----- ۱۷۸۷
المعنى ----- ۱۷۸۷
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۹ الى ۶۰] ----- ۱۷۸۸
اشاره ----- ۱۷۸۸
اللغه ----- ۱۷۸۸
الإعراب ----- ۱۷۸۸
المعنى ----- ۱۷۸۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۱ الى ۶۲] ----- ۱۷۹۱
اشاره ----- ۱۷۹۱
القراءه ----- ۱۷۹۱
الحجه ----- ۱۷۹۱
المعنى ----- ۱۷۹۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۳ الى ۶۴] ----- ۱۷۹۳
اشاره ----- ۱۷۹۳
القراءه ----- ۱۷۹۳
الحجه ----- ۱۷۹۳
الإعراب ----- ۱۷۹۴
المعنى ----- ۱۷۹۴
[سوره الأنعام (۶): آيه ۶۵] ----- ۱۷۹۵
اشاره ----- ۱۷۹۵
اللغه ----- ۱۷۹۵
المعنى ----- ۱۷۹۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۶ الى ۶۷] ----- ۱۷۹۸
اشاره ----- ۱۷۹۸
المعنى ----- ۱۷۹۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۸ الى ۶۹] ----- ۱۷۹۹
اشاره ----- ۱۷۹۹
القراءه ----- ۱۷۹۹
الحجه ----- ۱۷۹۹
الإعراب ----- ۱۷۹۹
النزول ----- ۱۷۹۹
المعنى ----- ۱۷۹۹
[سوره الأنعام (۶): آيه ۷۰] ----- ۱۸۰۲

اشاره ----- ۱۸۰۲
اللغه ----- ۱۸۰۲
الإعراب ----- ۱۸۰۲
المعنى ----- ۱۸۰۲
[سوره الأنعام (۶): آیه ۷۱] ----- ۱۸۰۳
اشاره ----- ۱۸۰۳
القراءه ----- ۱۸۰۳
الحجه ----- ۱۸۰۳
اللغه ----- ۱۸۰۳
الإعراب ----- ۱۸۰۴
المعنى ----- ۱۸۰۴
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۲ الى ۷۳] ----- ۱۸۰۵
اشاره ----- ۱۸۰۵
الإعراب ----- ۱۸۰۵
المعنى ----- ۱۸۰۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۴ الى ۷۵] ----- ۱۸۰۷
اشاره ----- ۱۸۰۷
القراءه ----- ۱۸۰۷
القراءه الظاهره «آزَرَ» بالفتح و قرأ يعقوب الحضرمی آزر بضم الراء و هو قراءه الحسن و ابن عباس و مجاهد و الضحاک. ----- ۱۸۰۷
الحجه ----- ۱۸۰۸
اللغه ----- ۱۸۰۸
الإعراب ----- ۱۸۰۸
المعنى ----- ۱۸۰۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۶ الى ۷۹] ----- ۱۸۱۰
اشاره ----- ۱۸۱۰
القراءه ----- ۱۸۱۰
الحجه ----- ۱۸۱۰
اللغه ----- ۱۸۱۰
الإعراب ----- ۱۸۱۱
المعنى ----- ۱۸۱۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۰ الى ۸۱] ----- ۱۸۱۴
اشاره ----- ۱۸۱۴
القراءه ----- ۱۸۱۵
الحجه ----- ۱۸۱۵
الإعراب ----- ۱۸۱۶
المعنى ----- ۱۸۱۶
[سوره الأنعام (۶): آیه ۸۲] ----- ۱۸۱۷
اشاره ----- ۱۸۱۷
اللغه ----- ۱۸۱۷
المعنى ----- ۱۸۱۷
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۳ الى ۸۷] ----- ۱۸۱۸

اشاره ----- ۱۸۱۸
القراءه ----- ۱۸۱۸
الحجه ----- ۱۸۱۸
الإعراب ----- ۱۸۲۰
المعنى ----- ۱۸۲۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۸ الى ۹۰] ----- ۱۸۲۲
اشاره ----- ۱۸۲۲
القراءه ----- ۱۸۲۲
الحجه ----- ۱۸۲۳
المعنى ----- ۱۸۲۳
[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۱] ----- ۱۸۲۵
اشاره ----- ۱۸۲۵
القراءه ----- ۱۸۲۵
الحجه ----- ۱۸۲۵
الإعراب ----- ۱۸۲۵
النزول ----- ۱۸۲۵
المعنى ----- ۱۸۲۶
[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۲] ----- ۱۸۲۷
اشاره ----- ۱۸۲۷
القراءه ----- ۱۸۲۷
الحجه ----- ۱۸۲۷
الإعراب ----- ۱۸۲۷
المعنى ----- ۱۸۲۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۳] ----- ۱۸۲۸
اشاره ----- ۱۸۲۸
اللغه ----- ۱۸۲۸
النزول ----- ۱۸۲۹
المعنى ----- ۱۸۲۹
[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۴] ----- ۱۸۳۰
اشاره ----- ۱۸۳۰
القراءه ----- ۱۸۳۰
الحجه ----- ۱۸۳۰
اللغه ----- ۱۸۳۱
الإعراب ----- ۱۸۳۲
النزول ----- ۱۸۳۲
المعنى ----- ۱۸۳۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۵ الى ۹۶] ----- ۱۸۳۴
اشاره ----- ۱۸۳۴
القراءه ----- ۱۸۳۴
الحجه ----- ۱۸۳۴
اللغه ----- ۱۸۳۵

الإعراب ----- ۱۸۳۵
المعنى ----- ۱۸۳۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۷ الى ۹۸] ----- ۱۸۳۷
اشاره ----- ۱۸۳۷
القراءه ----- ۱۸۳۷
الحجه ----- ۱۸۳۷
المعنى ----- ۱۸۳۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۹] ----- ۱۸۳۹
اشاره ----- ۱۸۳۹
القراءه ----- ۱۸۳۹
الحجه ----- ۱۸۳۹
اللغه ----- ۱۸۳۹
المعنى ----- ۱۸۴۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۰ الى ۱۰۱] ----- ۱۸۴۳
اشاره ----- ۱۸۴۳
القراءه ----- ۱۸۴۳
الحجه ----- ۱۸۴۳
اللغه ----- ۱۸۴۳
الإعراب ----- ۱۸۴۳
المعنى ----- ۱۸۴۳
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۲ الى ۱۰۳] ----- ۱۸۴۶
اشاره ----- ۱۸۴۶
اللغه ----- ۱۸۴۶
الإعراب ----- ۱۸۴۶
المعنى ----- ۱۸۴۶
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۵] ----- ۱۸۴۷
اشاره ----- ۱۸۴۷
القراءه ----- ۱۸۴۷
الحجه ----- ۱۸۴۷
اللغه ----- ۱۸۴۸
الإعراب ----- ۱۸۴۸
المعنى ----- ۱۸۴۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۷] ----- ۱۸۴۹
اشاره ----- ۱۸۴۹
اللغه ----- ۱۸۴۹
المعنى ----- ۱۸۵۰
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۰۸] ----- ۱۸۵۰
اشاره ----- ۱۸۵۰
القراءه ----- ۱۸۵۰
الحجه ----- ۱۸۵۰
اللغه ----- ۱۸۵۱

التزول ----- ۱۸۵۱
المعنى ----- ۱۸۵۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۰] ----- ۱۸۵۲
اشاره ----- ۱۸۵۲
القراءه ----- ۱۸۵۲
الحجه ----- ۱۸۵۲
اللغه ----- ۱۸۵۴
النزول ----- ۱۸۵۴
المعنى ----- ۱۸۵۴
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۱۱] ----- ۱۸۵۵
اشاره ----- ۱۸۵۵
القراءه ----- ۱۸۵۵
الحجه ----- ۱۸۵۵
اللغه ----- ۱۸۵۵
المعنى ----- ۱۸۵۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۲ الى ۱۱۳] ----- ۱۸۵۶
اشاره ----- ۱۸۵۶
القراءه ----- ۱۸۵۷
الحجه ----- ۱۸۵۷
اللغه ----- ۱۸۵۷
الإعراب ----- ۱۸۵۸
المعنى ----- ۱۸۵۸
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۱۴] ----- ۱۸۶۰
اشاره ----- ۱۸۶۰
القراءه ----- ۱۸۶۰
الحجه ----- ۱۸۶۰
المعنى ----- ۱۸۶۰
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۱۵] ----- ۱۸۶۱
اشاره ----- ۱۸۶۱
القراءه ----- ۱۸۶۱
الحجه ----- ۱۸۶۱
اللغه ----- ۱۸۶۱
الإعراب ----- ۱۸۶۱
المعنى ----- ۱۸۶۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۶ الى ۱۱۷] ----- ۱۸۶۳
اشاره ----- ۱۸۶۳
اللغه ----- ۱۸۶۳
الإعراب ----- ۱۸۶۳
المعنى ----- ۱۸۶۴
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۸ الى ۱۲۰] ----- ۱۸۶۵
اشاره ----- ۱۸۶۵

القراءه ---------- ۱۸۶۵
الحجه ---------- ۱۸۶۶
الإعراب و اللغه ---------- ۱۸۶۶
المعنى ---------- ۱۸۶۶
[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۲۱] ---------- ۱۸۶۸
اشاره ---------- ۱۸۶۸
المعنى ---------- ۱۸۶۸
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۳] ---------- ۱۸۶۹
اشاره ---------- ۱۸۶۹
القراءه ---------- ۱۸۶۹
الحجه ---------- ۱۸۶۹
اللغه ---------- ۱۸۶۹
الإعراب ---------- ۱۸۷۰
النزول ---------- ۱۸۷۰
المعنى ---------- ۱۸۷۰
[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۲۴] ---------- ۱۸۷۲
اشاره ---------- ۱۸۷۲
القراءه ---------- ۱۸۷۲
الحجه ---------- ۱۸۷۲
اللغه ---------- ۱۸۷۲
الإعراب ---------- ۱۸۷۲
النزول ---------- ۱۸۷۴
المعنى ---------- ۱۸۷۴
[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۲۵] ---------- ۱۸۷۴
اشاره ---------- ۱۸۷۴
القراءه ---------- ۱۸۷۴
الحجه ---------- ۱۸۷۵
اللغه ---------- ۱۸۷۵
المعنى ---------- ۱۸۷۵
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۶ الى ۱۲۷] ---------- ۱۸۷۷
اشاره ---------- ۱۸۷۷
المعنى ---------- ۱۸۷۷
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الى ۱۲۹] ---------- ۱۸۷۸
اشاره ---------- ۱۸۷۸
القراءه ---------- ۱۸۷۸
الحجه ---------- ۱۸۷۸
الإعراب ---------- ۱۸۷۸
المعنى ---------- ۱۸۷۹
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۰ الى ۱۳۲] ---------- ۱۸۸۱
اشاره ---------- ۱۸۸۱
القراءه ---------- ۱۸۸۱

اللغه ----- ۱۸۸۱
الإعراب ----- ۱۸۸۱
المعنى ----- ۱۸۸۱
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۳ الى ۱۳۵] ----- ۱۸۸۳
اشاره ----- ۱۸۸۳
القراءه ----- ۱۸۸۳
الحجه ----- ۱۸۸۳
اللغه ----- ۱۸۸۳
الإعراب ----- ۱۸۸۳
المعنى ----- ۱۸۸۵
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۶] ----- ۱۸۸۶
اشاره ----- ۱۸۸۶
القراءه ----- ۱۸۸۶
الحجه ----- ۱۸۸۶
اللغه ----- ۱۸۸۶
المعنى ----- ۱۸۸۶
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۷] ----- ۱۸۸۷
اشاره ----- ۱۸۸۷
القراءه ----- ۱۸۸۷
الحجه ----- ۱۸۸۷
اللغه ----- ۱۸۸۸
المعنى ----- ۱۸۸۸
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۸] ----- ۱۸۸۹
اشاره ----- ۱۸۸۹
القراءه ----- ۱۸۸۹
الحجه ----- ۱۸۸۹
اللغه ----- ۱۸۸۹
الإعراب ----- ۱۸۸۹
المعنى ----- ۱۸۹۰
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۹] ----- ۱۸۹۰
اشاره ----- ۱۸۹۰
القراءه ----- ۱۸۹۰
الحجه ----- ۱۸۹۰
المعنى ----- ۱۸۹۱
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۴۰] ----- ۱۸۹۲
اشاره ----- ۱۸۹۲
القراءه ----- ۱۸۹۲
الحجه ----- ۱۸۹۲
الإعراب ----- ۱۸۹۲
المعنى ----- ۱۸۹۲
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۴۱] ----- ۱۸۹۳

اشاره ----- ۱۸۹۳
القراءه ----- ۱۸۹۳
الحجه ----- ۱۸۹۳
اللغه ----- ۱۸۹۳
الإعراب ----- ۱۸۹۳
المعنى ----- ۱۸۹۳
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۴۲ الی ۱۴۴] ----- ۱۸۹۶
اشاره ----- ۱۸۹۶
القراءه ----- ۱۸۹۶
الحجه ----- ۱۸۹۶
اللغه ----- ۱۸۹۷
الإعراب ----- ۱۸۹۷
المعنى ----- ۱۸۹۷
[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۴۵] ----- ۱۸۹۹
اشاره ----- ۱۸۹۹
القراءه ----- ۱۹۰۰
الحجه ----- ۱۹۰۰
المعنى ----- ۱۹۰۰
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۴۶ الی ۱۴۷] ----- ۱۹۰۱
اشاره ----- ۱۹۰۱
اللغه ----- ۱۹۰۱
الإعراب ----- ۱۹۰۱
المعنى ----- ۱۹۰۱
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۴۸ الی ۱۵۰] ----- ۱۹۰۳
اشاره ----- ۱۹۰۳
اللغه ----- ۱۹۰۳
المعنى ----- ۱۹۰۴
[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۵۱] ----- ۱۹۰۶
اشاره ----- ۱۹۰۶
اللغه ----- ۱۹۰۶
الإعراب ----- ۱۹۰۶
المعنى ----- ۱۹۰۷
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۵۲ الی ۱۵۳] ----- ۱۹۰۸
اشاره ----- ۱۹۰۸
القراءه ----- ۱۹۰۸
الحجه ----- ۱۹۰۸
اللغه ----- ۱۹۰۹
المعنى ----- ۱۹۰۹
[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۵۴ الی ۱۵۵] ----- ۱۹۱۱
اشاره ----- ۱۹۱۱
القراءه ----- ۱۹۱۱

الحجه ----- ۱۹۱۱
المعنى ----- ۱۹۱۲
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۶ الى ۱۵۷] ----- ۱۹۱۳
اشاره ----- ۱۹۱۳
الإعراب ----- ۱۹۱۴
المعنى ----- ۱۹۱۴
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۵۸] ----- ۱۹۱۵
اشاره ----- ۱۹۱۵
القراءه ----- ۱۹۱۵
المعنى ----- ۱۹۱۵
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۵۹] ----- ۱۹۱۷
اشاره ----- ۱۹۱۷
القراءه ----- ۱۹۱۷
الحجه ----- ۱۹۱۷
اللغه ----- ۱۹۱۷
[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۶۰] ----- ۱۹۱۹
اشاره ----- ۱۹۱۹
القراءه ----- ۱۹۱۹
الحجه ----- ۱۹۱۹
اللغه ----- ۱۹۱۹
المعنى ----- ۱۹۲۰
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۱ الى ۱۶۳] ----- ۱۹۲۱
اشاره ----- ۱۹۲۱
القراءه ----- ۱۹۲۱
الحجه ----- ۱۹۲۱
اللغه ----- ۱۹۲۱
الإعراب ----- ۱۹۲۱
المعنى ----- ۱۹۲۳
[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۴ الى ۱۶۵] ----- ۱۹۲۴
اشاره ----- ۱۹۲۴
اللغه ----- ۱۹۲۴
الإعراب ----- ۱۹۲۴
المعنى ----- ۱۹۲۴
(۷) سوره الأعراف مكيه و آياتها ست و مائتان (۲۰۶) ----- ۱۹۲۷
اشاره ----- ۱۹۲۷
[توضيح] ----- ۱۹۲۷
عدد آيها ----- ۱۹۲۷
فضلها ----- ۱۹۲۷
تفسيرها ----- ۱۹۲۷
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱ الى ۳] ----- ۱۹۲۸
اشاره ----- ۱۹۲۸

القراءه ----- ۱۹۲۸
الحجه ----- ۱۹۲۸
اللغه ----- ۱۹۲۸
الإعراب ----- ۱۹۲۹
المعنى ----- ۱۹۳۰
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴ الى ۵] ----- ۱۹۳۱
اشاره ----- ۱۹۳۱
الإعراب ----- ۱۹۳۱
المعنى ----- ۱۹۳۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۶ الى ۹] ----- ۱۹۳۳
اشاره ----- ۱۹۳۳
اللغه ----- ۱۹۳۳
الإعراب ----- ۱۹۳۴
المعنى ----- ۱۹۳۴
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۰ الى ۱۱] ----- ۱۹۳۷
اشاره ----- ۱۹۳۷
القراءه ----- ۱۹۳۷
الحجه ----- ۱۹۳۷
اللغه ----- ۱۹۳۸
الإعراب ----- ۱۹۳۸
المعنى ----- ۱۹۳۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۲ الى ۱۳] ----- ۱۹۳۹
اشاره ----- ۱۹۳۹
اللغه ----- ۱۹۳۹
الإعراب ----- ۱۹۳۹
المعنى ----- ۱۹۴۰
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۴ الى ۱۷] ----- ۱۹۴۱
اشاره ----- ۱۹۴۱
اللغه ----- ۱۹۴۱
الإعراب ----- ۱۹۴۱
المعنى ----- ۱۹۴۲
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸ الى ۲۱] ----- ۱۹۴۴
اشاره ----- ۱۹۴۴
القراءه ----- ۱۹۴۴
الحجه ----- ۱۹۴۴
اللغه ----- ۱۹۴۴
الإعراب ----- ۱۹۴۵
المعنى ----- ۱۹۴۶
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۲۲ الى ۲۵] ----- ۱۹۴۸
اشاره ----- ۱۹۴۸
القراءه ----- ۱۹۴۸

الحجه ----- ۱۹۴۸
اللغه ----- ۱۹۴۸
المعنى ----- ۱۹۴۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۲۶ الى ۲۸] ----- ۱۹۵۱
اشاره ----- ۱۹۵۱
القراءه ----- ۱۹۵۱
الحجه ----- ۱۹۵۱
اللغه ----- ۱۹۵۱
المعنى ----- ۱۹۵۲
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۲۹ الى ۳۰] ----- ۱۹۵۵
اشاره ----- ۱۹۵۵
اللغه ----- ۱۹۵۵
الإعراب ----- ۱۹۵۵
المعنى ----- ۱۹۵۵
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۱ الى ۳۲] ----- ۱۹۵۷
اشاره ----- ۱۹۵۷
القراءه ----- ۱۹۵۷
الحجه ----- ۱۹۵۷
المعنى ----- ۱۹۵۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۳ الى ۳۴] ----- ۱۹۶۰
اشاره ----- ۱۹۶۰
اللغه ----- ۱۹۶۰
المعنى ----- ۱۹۶۱
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۵ الى ۳۶] ----- ۱۹۶۲
اشاره ----- ۱۹۶۲
الإعراب ----- ۱۹۶۲
المعنى ----- ۱۹۶۲
[سوره الأعراف (۷): آيه ۳۷] ----- ۱۹۶۳
اشاره ----- ۱۹۶۳
اللغه ----- ۱۹۶۳
المعنى ----- ۱۹۶۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۸ الى ۳۹] ----- ۱۹۶۴
اشاره ----- ۱۹۶۴
القراءه ----- ۱۹۶۴
الحجه ----- ۱۹۶۴
اللغه ----- ۱۹۶۴
المعنى ----- ۱۹۶۴
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴۰ الى ۴۱] ----- ۱۹۶۶
اشاره ----- ۱۹۶۶
القراءه ----- ۱۹۶۶
الحجه ----- ۱۹۶۶

اللغه ۱۹۶۶
الإعراب ۱۹۶۶
المعنى ۱۹۶۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴۲ الى ۴۳] ۱۹۶۹
اشاره ۱۹۶۹
القراءه ۱۹۶۹
الحجه ۱۹۶۹
اللغه ۱۹۶۹
الإعراب ۱۹۷۰
المعنى ۱۹۷۰
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴۴ الى ۴۵] ۱۹۷۱
اشاره ۱۹۷۱
القراءه ۱۹۷۱
الحجه ۱۹۷۱
الإعراب و اللغه ۱۹۷۲
المعنى ۱۹۷۲
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴۶ الى ۴۷] ۱۹۷۳
اشاره ۱۹۷۳
اللغه ۱۹۷۳
المعنى ۱۹۷۴
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۴۸ الى ۴۹] ۱۹۷۷
اشاره ۱۹۷۷
اللغه ۱۹۷۷
الإعراب ۱۹۷۷
المعنى ۱۹۷۷
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۰ الى ۵۱] ۱۹۷۸
اشاره ۱۹۷۸
اللغه ۱۹۷۸
الإعراب ۱۹۷۸
المعنى ۱۹۷۹
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۲ الى ۵۳] ۱۹۸۰
اشاره ۱۹۸۰
اللغه ۱۹۸۰
الإعراب ۱۹۸۰
المعنى ۱۹۸۰
[سوره الأعراف (۷): آيه ۵۴] ۱۹۸۱
اشاره ۱۹۸۱
القراءه ۱۹۸۱
الحجه ۱۹۸۱
اللغه ۱۹۸۲
الإعراب ۱۹۸۲

المعنی ----- ۱۹۸۲
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۵ الی ۵۶] ----- ۱۹۸۳
اشاره ----- ۱۹۸۳
القراءه ----- ۱۹۸۳
اللغه ----- ۱۹۸۳
الإعراب ----- ۱۹۸۴
المعنی ----- ۱۹۸۴
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۷ الی ۵۸] ----- ۱۹۸۶
اشاره ----- ۱۹۸۶
القراءه ----- ۱۹۸۶
الحجه ----- ۱۹۸۶
اللغه ----- ۱۹۸۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۵۹ الی ۶۴] ----- ۱۹۹۱
اشاره ----- ۱۹۹۱
القراءه ----- ۱۹۹۱
الحجه ----- ۱۹۹۱
اللغه ----- ۱۹۹۱
الإعراب ----- ۱۹۹۳
المعنی ----- ۱۹۹۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۶۵ الی ۷۲] ----- ۱۹۹۷
اشاره ----- ۱۹۹۷
اللغه ----- ۱۹۹۷
الإعراب ----- ۱۹۹۸
المعنی ----- ۱۹۹۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۷۳ الی ۷۹] ----- ۲۰۰۲
اشاره ----- ۲۰۰۲
القراءه ----- ۲۰۰۲
الحجه ----- ۲۰۰۲
اللغه ----- ۲۰۰۲
المعنی ----- ۲۰۰۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۸۰ الی ۸۴] ----- ۲۰۰۸
اشاره ----- ۲۰۰۸
القراءه ----- ۲۰۰۸
الحجه ----- ۲۰۰۸
اللغه ----- ۲۰۰۹
المعنی ----- ۲۰۰۹
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۸۵ الی ۸۷] ----- ۲۰۱۲
اشاره ----- ۲۰۱۲
اللغه ----- ۲۰۱۲
الإعراب ----- ۲۰۱۲
المعنی ----- ۲۰۱۳

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٨٨ الى ٨٩] ---- ٢٠١٥
اشاره ---- ٢٠١٥
اللغه ---- ٢٠١٥
المعنى ---- ٢٠١٥
[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٠ الى ٩٣] ---- ٢٠١٧
اشاره ---- ٢٠١٧
اللغه ---- ٢٠١٨
الإعراب ---- ٢٠١٨
المعنى ---- ٢٠١٨
[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٤ الى ٩٥] ---- ٢٠١٩
اشاره ---- ٢٠١٩
اللغه ---- ٢٠١٩
المعنى ---- ٢٠٢٠
[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٦ الى ٩٩] ---- ٢٠٢١
اشاره ---- ٢٠٢١
القراءه ---- ٢٠٢١
الحجه ---- ٢٠٢١
اللغه ---- ٢٠٢٢
الإعراب ---- ٢٠٢٢
المعنى ---- ٢٠٢٣
[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٠ الى ١٠٢] ---- ٢٠٢٤
اشاره ---- ٢٠٢٤
القراءه ---- ٢٠٢٤
الحجه ---- ٢٠٢٤
اللغه ---- ٢٠٢٤
الإعراب ---- ٢٠٢٥
المعنى ---- ٢٠٢٥
[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٣ الى ١٠٨] ---- ٢٠٢٧
اشاره ---- ٢٠٢٧
القراءه ---- ٢٠٢٧
الحجه ---- ٢٠٢٧
اللغه ---- ٢٠٢٧
الإعراب ---- ٢٠٢٩
المعنى ---- ٢٠٣٠
[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٩ الى ١١٢] ---- ٢٠٣٢
اشاره ---- ٢٠٣٢
القراءه ---- ٢٠٣٢
الحجه ---- ٢٠٣٤
اللغه ---- ٢٠٣٤
الإعراب ---- ٢٠٣٥
المعنى ---- ٢٠٣٥

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۶] ----- ۲۰۳۶
اشاره ----- ۲۰۳۶
القراءه ----- ۲۰۳۶
الحجه ----- ۲۰۳۶
الإعراب ----- ۲۰۳۶
المعنی ----- ۲۰۳۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۱۷ الی ۱۲۲] ----- ۲۰۳۸
اشاره ----- ۲۰۳۸
القراءه ----- ۲۰۳۸
الحجه ----- ۲۰۳۸
اللغه ----- ۲۰۳۸
الإعراب ----- ۲۰۳۸
المعنی ----- ۲۰۳۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۲۳ الی ۱۲۶] ----- ۲۰۴۰
اشاره ----- ۲۰۴۰
القراءه ----- ۲۰۴۰
الحجه ----- ۲۰۴۰
اللغه ----- ۲۰۴۱
المعنی ----- ۲۰۴۱
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۲۷] ----- ۲۰۴۲
اشاره ----- ۲۰۴۲
القراءه ----- ۲۰۴۲
الحجه ----- ۲۰۴۲
المعنی ----- ۲۰۴۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۲۸ الی ۱۲۹] ----- ۲۰۴۳
اشاره ----- ۲۰۴۳
المعنی ----- ۲۰۴۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۰ الی ۱۳۱] ----- ۲۰۴۴
اشاره ----- ۲۰۴۴
القراءه ----- ۲۰۴۴
الحجه ----- ۲۰۴۵
اللغه ----- ۲۰۴۵
المعنی ----- ۲۰۴۵
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۲ الی ۱۳۳] ----- ۲۰۴۶
اشاره ----- ۲۰۴۶
القراءه ----- ۲۰۴۶
اللغه ----- ۲۰۴۶
الإعراب ----- ۲۰۴۷
المعنی ----- ۲۰۴۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۴ الی ۱۳۶] ----- ۲۰۵۰
اشاره ----- ۲۰۵۰

اللغه ----- ۲۰۵۰
الإعراب ----- ۲۰۵۰
المعنی ----- ۲۰۵۰
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۳۷] ----- ۲۰۵۲
اشاره ----- ۲۰۵۲
القراءه ----- ۲۰۵۲
الحجه ----- ۲۰۵۲
اللغه ----- ۲۰۵۲
الإعراب ----- ۲۰۵۲
المعنی ----- ۲۰۵۳
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۳۸ الی ۱۴۰] ----- ۲۰۵۴
اشاره ----- ۲۰۵۴
القراءه ----- ۲۰۵۴
اللغه ----- ۲۰۵۴
الإعراب ----- ۲۰۵۴
المعنی ----- ۲۰۵۴
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۱] ----- ۲۰۵۶
اشاره ----- ۲۰۵۶
القراءه ----- ۲۰۵۶
الحجه ----- ۲۰۵۶
المعنی ----- ۲۰۵۶
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۲] ----- ۲۰۵۷
اشاره ----- ۲۰۵۷
اللغه ----- ۲۰۵۷
المعنی ----- ۲۰۵۷
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۳] ----- ۲۰۵۸
اشاره ----- ۲۰۵۸
القراءه ----- ۲۰۵۸
الحجه ----- ۲۰۵۸
اللغه ----- ۲۰۵۹
المعنی ----- ۲۰۵۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۴۴ الی ۱۴۵] ----- ۲۰۶۲
اشاره ----- ۲۰۶۲
القراءه ----- ۲۰۶۲
اللغه ----- ۲۰۶۲
المعنی ----- ۲۰۶۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۴۶ الی ۱۴۷] ----- ۲۰۶۳
اشاره ----- ۲۰۶۳
القراءه ----- ۲۰۶۳
الحجه ----- ۲۰۶۳
اللغه ----- ۲۰۶۴

المعنى ----- ۲۰۶۴
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۸] ----- ۲۰۶۶
اشاره ----- ۲۰۶۶
القراءه ----- ۲۰۶۶
الحجه ----- ۲۰۶۶
اللغه ----- ۲۰۶۶
الإعراب ----- ۲۰۶۶
المعنى ----- ۲۰۶۶
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۹] ----- ۲۰۶۸
اشاره ----- ۲۰۶۸
القراءه ----- ۲۰۶۸
الحجه ----- ۲۰۶۸
اللغه ----- ۲۰۶۹
المعنى ----- ۲۰۶۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۵۰ الی ۱۵۱] ----- ۲۰۶۹
اشاره ----- ۲۰۶۹
القراءه ----- ۲۰۶۹
الحجه ----- ۲۰۶۹
اللغه ----- ۲۰۷۰
الإعراب ----- ۲۰۷۱
المعنى ----- ۲۰۷۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۵۲ الی ۱۵۴] ----- ۲۰۷۲
اشاره ----- ۲۰۷۲
اللغه ----- ۲۰۷۳
الإعراب ----- ۲۰۷۳
المعنى ----- ۲۰۷۳
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۵] ----- ۲۰۷۴
اشاره ----- ۲۰۷۴
اللغه ----- ۲۰۷۴
الإعراب ----- ۲۰۷۴
المعنى ----- ۲۰۷۵
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۶] ----- ۲۰۷۶
اشاره ----- ۲۰۷۶
القراءه ----- ۲۰۷۶
المعنى ----- ۲۰۷۷
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۷] ----- ۲۰۷۸
اشاره ----- ۲۰۷۸
القراءه ----- ۲۰۷۸
الحجه ----- ۲۰۷۸
اللغه ----- ۲۰۷۸
الإعراب ----- ۲۰۷۹

المعنی ----- ۲۰۷۹
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۸] ----- ۲۰۸۱
اشاره ----- ۲۰۸۱
الإعراب ----- ۲۰۸۱
المعنی ----- ۲۰۸۱
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۵۹ الی ۱۶۰] ----- ۲۰۸۲
اشاره ----- ۲۰۸۲
اللغه ----- ۲۰۸۲
الإعراب ----- ۲۰۸۲
المعنی ----- ۲۰۸۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۲] ----- ۲۰۸۴
اشاره ----- ۲۰۸۴
القراءه ----- ۲۰۸۴
الحجه ----- ۲۰۸۴
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۳ الی ۱۶۴] ----- ۲۰۸۵
اشاره ----- ۲۰۸۵
القراءه ----- ۲۰۸۵
الحجه ----- ۲۰۸۵
اللغه ----- ۲۰۸۵
الإعراب ----- ۲۰۸۵
المعنی ----- ۲۰۸۶
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۵ الی ۱۶۶] ----- ۲۰۸۷
اشاره ----- ۲۰۸۷
القراءه ----- ۲۰۸۷
الحجه ----- ۲۰۸۷
اللغه ----- ۲۰۸۸
المعنی ----- ۲۰۸۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۷ الی ۱۶۸] ----- ۲۰۹۰
اشاره ----- ۲۰۹۰
الإعراب ----- ۲۰۹۰
المعنی ----- ۲۰۹۰
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۶۹ الی ۱۷۰] ----- ۲۰۹۱
اشاره ----- ۲۰۹۱
القراءه ----- ۲۰۹۱
اللغه ----- ۲۰۹۱
الإعراب ----- ۲۰۹۲
المعنی ----- ۲۰۹۲
[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۷۱] ----- ۲۰۹۳
اشاره ----- ۲۰۹۳
اللغه ----- ۲۰۹۳
المعنی ----- ۲۰۹۳

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۷۲ الى ۱۷۴] ----- ۲۰۹۴
اشاره ----- ۲۰۹۴
القراءه ----- ۲۰۹۴
الحجه ----- ۲۰۹۴
الإعراب ----- ۲۰۹۴
المعنى ----- ۲۰۹۵
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۷۵ الى ۱۷۸] ----- ۲۰۹۸
اشاره ----- ۲۰۹۸
اللغه ----- ۲۰۹۸
الإعراب ----- ۲۰۹۸
المعنى ----- ۲۰۹۸
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۷۹ الى ۱۸۱] ----- ۲۱۰۲
اشاره ----- ۲۱۰۲
القراءه ----- ۲۱۰۲
الحجه ----- ۲۱۰۲
اللغه ----- ۲۱۰۲
الإعراب ----- ۲۱۰۲
المعنى ----- ۲۱۰۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۲ الى ۱۸۶] ----- ۲۱۰۶
اشاره ----- ۲۱۰۶
القراءه ----- ۲۱۰۶
الحجه ----- ۲۱۰۶
اللغه ----- ۲۱۰۷
المعنى ----- ۲۱۰۷
[سوره الأعراف (۷): آيه ۱۸۷] ----- ۲۱۰۸
اشاره ----- ۲۱۰۸
اللغه ----- ۲۱۰۸
الإعراب ----- ۲۱۰۹
النزول ----- ۲۱۰۹
المعنى ----- ۲۱۰۹
[سوره الأعراف (۷): آيه ۱۸۸] ----- ۲۱۱۱
اشاره ----- ۲۱۱۱
النزول ----- ۲۱۱۱
المعنى ----- ۲۱۱۱
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۸۹ الى ۱۹۳] ----- ۲۱۱۲
اشاره ----- ۲۱۱۲
القراءه ----- ۲۱۱۲
الحجه ----- ۲۱۱۲
المعنى ----- ۲۱۱۳
[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۹۴ الى ۱۹۵] ----- ۲۱۱۶
اشاره ----- ۲۱۱۶

القراءه ----- ۲۱۱۶
الحجه ----- ۲۱۱۷
المعنی ----- ۲۱۱۷
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۹۶ الی ۱۹۸] ----- ۲۱۱۸
اشاره ----- ۲۱۱۸
المعنی ----- ۲۱۱۸
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۱۹۹ الی ۲۰۰] ----- ۲۱۱۹
اشاره ----- ۲۱۱۹
اللغه ----- ۲۱۱۹
المعنی ----- ۲۱۱۹
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۲۰۱ الی ۲۰۳] ----- ۲۱۲۱
اشاره ----- ۲۱۲۱
القراءه ----- ۲۱۲۱
الحجه ----- ۲۱۲۱
اللغه ----- ۲۱۲۲
الإعراب ----- ۲۱۲۲
المعنی ----- ۲۱۲۲
[سوره الأعراف (۷): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۶] ----- ۲۱۲۴
اشاره ----- ۲۱۲۴
اللغه ----- ۲۱۲۴
الإعراب ----- ۲۱۲۴
المعنی ----- ۲۱۲۴
(۸) سوره الأنفال مدنیه و آیاتها خمس و سبعون (۷۵) ----- ۲۱۲۷
اشاره ----- ۲۱۲۷
[توضیح] ----- ۲۱۲۷
عدد آیها ----- ۲۱۲۷
فضلها ----- ۲۱۲۷
تفسیرها ----- ۲۱۲۷
[سوره الأنفال (۸): آیه ۱] ----- ۲۱۲۸
اشاره ----- ۲۱۲۸
القراءه ----- ۲۱۲۸
الحجه ----- ۲۱۲۸
اللغه ----- ۲۱۲۸
المعنی ----- ۲۱۲۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۲ الی ۴] ----- ۲۱۳۲
اشاره ----- ۲۱۳۲
اللغه ----- ۲۱۳۲
الإعراب ----- ۲۱۳۲
المعنی ----- ۲۱۳۲
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۵ الی ۸] ----- ۲۱۳۴
اشاره ----- ۲۱۳۴

اللغه ----- ۲۱۳۴
الإعراب ----- ۲۱۳۴
المعنى ----- ۲۱۳۵
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۹ الى ۱۴] ----- ۲۱۳۹
اشاره ----- ۲۱۳۹
القراءه ----- ۲۱۳۹
الحجه ----- ۲۱۳۹
اللغه ----- ۲۱۴۰
الإعراب ----- ۲۱۴۰
النزول ----- ۲۱۴۱
المعنى ----- ۲۱۴۱
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۱۵ الى ۱۷] ----- ۲۱۴۷
اشاره ----- ۲۱۴۷
اللغه ----- ۲۱۴۷
الإعراب ----- ۲۱۴۷
المعنى ----- ۲۱۴۷
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۱۸ الى ۲۱] ----- ۲۱۴۹
اشاره ----- ۲۱۴۹
القراءه ----- ۲۱۴۹
الحجه ----- ۲۱۴۹
اللغه ----- ۲۱۵۰
الإعراب ----- ۲۱۵۰
المعنى ----- ۲۱۵۰
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۲۲ الى ۲۳] ----- ۲۱۵۱
اشاره ----- ۲۱۵۱
اللغه ----- ۲۱۵۱
المعنى ----- ۲۱۵۲
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۲۴ الى ۲۵] ----- ۲۱۵۲
اشاره ----- ۲۱۵۲
القراءه ----- ۲۱۵۲
الحجه ----- ۲۱۵۲
المعنى ----- ۲۱۵۵
[سوره الأنفال (۸): آيه ۲۶] ----- ۲۱۵۷
اشاره ----- ۲۱۵۷
اللغه ----- ۲۱۵۷
المعنى ----- ۲۱۵۷
[سوره الأنفال (۸): الآيات ۲۷ الى ۲۸] ----- ۲۱۵۸
اشاره ----- ۲۱۵۸
اللغه ----- ۲۱۵۸
الإعراب ----- ۲۱۵۸
النزول ----- ۲۱۵۸

المعنی ----- ۲۱۵۹
[سوره الأنفال (۸): آیه ۲۹] ----- ۲۱۶۰
اشاره ----- ۲۱۶۰
المعنی ----- ۲۱۶۰
[سوره الأنفال (۸): آیه ۳۰] ----- ۲۱۶۰
اشاره ----- ۲۱۶۰
اللغه ----- ۲۱۶۰
النزول ----- ۲۱۶۲
المعنی ----- ۲۱۶۲
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۳۱ الی ۳۴] ----- ۲۱۶۳
اشاره ----- ۲۱۶۳
الإعراب ----- ۲۱۶۳
المعنی ----- ۲۱۶۴
[سوره الأنفال (۸): آیه ۳۵] ----- ۲۱۶۶
اشاره ----- ۲۱۶۶
القراءه ----- ۲۱۶۶
الحجه ----- ۲۱۶۶
اللغه ----- ۲۱۶۶
المعنی ----- ۲۱۶۷
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۳۶ الی ۳۷] ----- ۲۱۶۷
اشاره ----- ۲۱۶۷
اللغه ----- ۲۱۶۷
النزول ----- ۲۱۶۷
المعنی ----- ۲۱۶۸
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۳۸ الی ۴۰] ----- ۲۱۶۹
اشاره ----- ۲۱۶۹
اللغه ----- ۲۱۶۹
الإعراب ----- ۲۱۶۹
المعنی ----- ۲۱۶۹
[سوره الأنفال (۸): آیه ۴۱] ----- ۲۱۷۱
اشاره ----- ۲۱۷۱
اللغه ----- ۲۱۷۱
الإعراب ----- ۲۱۷۱
المعنی ----- ۲۱۷۱
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۴۲ الی ۴۴] ----- ۲۱۷۵
اشاره ----- ۲۱۷۵
القراءه ----- ۲۱۷۵
الحجه ----- ۲۱۷۵
اللغه ----- ۲۱۷۵
الإعراب ----- ۲۱۷۷
المعنی ----- ۲۱۷۷

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۴۵ الی ۴۷] ---- ۲۱۸۰
اشاره ---- ۲۱۸۰
اللغه ---- ۲۱۸۰
الإعراب ---- ۲۱۸۰
المعنی ---- ۲۱۸۰
[سوره الأنفال (٨): آيه ۴۸] ---- ۲۱۸۲
اشاره ---- ۲۱۸۲
المعنی ---- ۲۱۸۲
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۴۹ الی ۵۱] ---- ۲۱۸۴
اشاره ---- ۲۱۸۴
القراءه ---- ۲۱۸۴
الحجه ---- ۲۱۸۴
الإعراب ---- ۲۱۸۴
المعنی ---- ۲۱۸۴
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۲ الی ۵۴] ---- ۲۱۸۶
اشاره ---- ۲۱۸۶
اللغه ---- ۲۱۸۶
الإعراب ---- ۲۱۸۶
المعنی ---- ۲۱۸۶
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۵ الی ۵۶] ---- ۲۱۸۷
اشاره ---- ۲۱۸۷
الإعراب ---- ۲۱۸۷
المعنی ---- ۲۱۸۸
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۷ الی ۵۸] ---- ۲۱۸۸
اشاره ---- ۲۱۸۸
اللغه ---- ۲۱۸۸
الإعراب ---- ۲۱۸۹
المعنی ---- ۲۱۸۹
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۹ الی ۶۱] ---- ۲۱۹۰
اشاره ---- ۲۱۹۰
القراءه ---- ۲۱۹۰
الحجه ---- ۲۱۹۰
اللغه ---- ۲۱۹۱
الإعراب ---- ۲۱۹۱
المعنی ---- ۲۱۹۱
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۶۲ الی ۶۳] ---- ۲۱۹۴
اشاره ---- ۲۱۹۴
اللغه ---- ۲۱۹۴
المعنی ---- ۲۱۹۴
[سوره الأنفال (٨): الآيات ۶۴ الی ۶۶] ---- ۲۱۹۵
اشاره ---- ۲۱۹۵

القراءه ---------- ۲۱۹۵
الحجه ---------- ۲۱۹۵
اللغه ---------- ۲۱۹۵
الإعراب ---------- ۲۱۹۵
المعنى ---------- ۲۱۹۷
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۶۷ الى ۶۹] ---------- ۲۱۹۸
اشاره ---------- ۲۱۹۸
القراءه ---------- ۲۱۹۸
الحجه ---------- ۲۱۹۸
اللغه ---------- ۲۱۹۸
الإعراب ---------- ۲۱۹۹
المعنى ---------- ۲۱۹۹
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۰ الى ۷۱] ---------- ۲۲۰۱
اشاره ---------- ۲۲۰۱
القراءه ---------- ۲۲۰۱
المعنى ---------- ۲۲۰۱
[سوره الأنفال (۸): آیه ۷۲] ---------- ۲۲۰۲
اشاره ---------- ۲۲۰۲
القراءه ---------- ۲۲۰۲
الحجه ---------- ۲۲۰۲
اللغه ---------- ۲۲۰۲
النزول ---------- ۲۲۰۳
المعنى ---------- ۲۲۰۳
[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۳ الى ۷۵] ---------- ۲۲۰۴
اشاره ---------- ۲۲۰۴
اللغه ---------- ۲۲۰۴
الإعراب ---------- ۲۲۰۴
المعنى ---------- ۲۲۰۴
المجلد ۵ ---------- ۲۲۰۷
اشاره ---------- ۲۲۰۷
اشاره ---------- ۲۲۰۷
(۹) سوره التوبه مدنیه و آیاتها تسع و عشرون و مائه (۱۲۹) ---------- ۲۲۱۰
اشاره ---------- ۲۲۱۰
[توضیح] ---------- ۲۲۱۰
عدد آیها ---------- ۲۲۱۰
اختلافها ---------- ۲۲۱۰
أسماؤها عشره ---------- ۲۲۱۰
فضلها ---------- ۲۲۱۱
عله ترک التسمیه- فی أولها قراءه و کتابه ---------- ۲۲۱۱
تفسیرها ---------- ۲۲۱۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۱ الى ۲] ---------- ۲۲۱۳

اشاره ----- ۲۲۱۳
اللغه ----- ۲۲۱۳
الإعراب ----- ۲۲۱۳
المعنى ----- ۲۲۱۳
[القصه] ----- ۲۲۱۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳ الى ۴] ----- ۲۲۱۷
اشاره ----- ۲۲۱۷
القراءه ----- ۲۲۱۷
الحجه ----- ۲۲۱۹
اللغه ----- ۲۲۱۹
الإعراب ----- ۲۲۱۹
المعنى ----- ۲۲۱۹
[سوره التوبه (۹): الآيات ۵ الى ۶] ----- ۲۲۲۱
اشاره ----- ۲۲۲۱
اللغه ----- ۲۲۲۱
الإعراب ----- ۲۲۲۱
المعنى ----- ۲۲۲۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۷ الى ۸] ----- ۲۲۲۴
اشاره ----- ۲۲۲۴
القراءه ----- ۲۲۲۴
الحجه ----- ۲۲۲۴
اللغه ----- ۲۲۲۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹ الى ۱۳] ----- ۲۲۲۷
اشاره ----- ۲۲۲۷
القراءه ----- ۲۲۲۷
الحجه ----- ۲۲۲۷
اللغه ----- ۲۲۲۸
المعنى ----- ۲۲۲۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۴ الى ۱۵] ----- ۲۲۲۹
اشاره ----- ۲۲۲۹
القراءه ----- ۲۲۲۹
الحجه ----- ۲۲۳۰
المعنى ----- ۲۲۳۰
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۶] ----- ۲۲۳۰
اشاره ----- ۲۲۳۰
اللغه ----- ۲۲۳۰
المعنى ----- ۲۲۳۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۷ الى ۱۸] ----- ۲۲۳۱
اشاره ----- ۲۲۳۱
القراءه ----- ۲۲۳۱
الحجه ----- ۲۲۳۲

اللغه ---------- ۲۲۳۲
المعنى ---------- ۲۲۳۲
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۹ الى ۲۲] ---------- ۲۲۳۳
اشاره ---------- ۲۲۳۳
القراءه ---------- ۲۲۳۳
الحجه ---------- ۲۲۳۳
اللغه ---------- ۲۲۳۴
المعنى ---------- ۲۲۳۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۳ الى ۲۴] ---------- ۲۲۳۶
اشاره ---------- ۲۲۳۶
القراءه ---------- ۲۲۳۶
الحجه ---------- ۲۲۳۶
اللغه ---------- ۲۲۳۶
المعنى ---------- ۲۲۳۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۵ الى ۲۷] ---------- ۲۲۳۸
اشاره ---------- ۲۲۳۸
اللغه ---------- ۲۲۳۸
الإعراب ---------- ۲۲۳۹
المعنى ---------- ۲۲۳۹
[سوره التوبه (۹): آيه ۲۸] ---------- ۲۲۴۵
اشاره ---------- ۲۲۴۵
القراءه ---------- ۲۲۴۵
الحجه ---------- ۲۲۴۵
اللغه ---------- ۲۲۴۵
[سوره التوبه (۹): آيه ۲۹] ---------- ۲۲۴۷
اشاره ---------- ۲۲۴۷
اللغه ---------- ۲۲۴۷
الإعراب ---------- ۲۲۴۸
المعنى ---------- ۲۲۴۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۰ الى ۳۱] ---------- ۲۲۴۹
اشاره ---------- ۲۲۴۹
القراءه ---------- ۲۲۴۹
الحجه ---------- ۲۲۴۹
اللغه ---------- ۲۲۵۰
المعنى ---------- ۲۲۵۰
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۲ الى ۳۳] ---------- ۲۲۵۱
اشاره ---------- ۲۲۵۱
اللغه ---------- ۲۲۵۱
الإعراب ---------- ۲۲۵۱
المعنى ---------- ۲۲۵۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۴ الى ۳۵] ---------- ۲۲۵۴

اشاره ----- ۲۲۵۴
اللغه ----- ۲۲۵۴
الإعراب ----- ۲۲۵۴
[سوره التوبه (۹): آیه ۳۶] ----- ۲۲۵۶
اشاره ----- ۲۲۵۶
القراءه ----- ۲۲۵۶
الحجه ----- ۲۲۵۷
اللغه و الإعراب ----- ۲۲۵۷
المعنی ----- ۲۲۵۷
[سوره التوبه (۹): آیه ۳۷] ----- ۲۲۵۹
اشاره ----- ۲۲۵۹
القراءه ----- ۲۲۵۹
الحجه ----- ۲۲۵۹
اللغه ----- ۲۲۶۱
المعنی ----- ۲۲۶۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۳۹] ----- ۲۲۶۲
اشاره ----- ۲۲۶۲
اللغه ----- ۲۲۶۲
الإعراب ----- ۲۲۶۳
المعنی ----- ۲۲۶۳
[سوره التوبه (۹): آیه ۴۰] ----- ۲۲۶۴
اشاره ----- ۲۲۶۴
القراءه ----- ۲۲۶۴
الحجه ----- ۲۲۶۴
الإعراب ----- ۲۲۶۴
المعنی ----- ۲۲۶۴
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۱ الی ۴۳] ----- ۲۲۶۶
اشاره ----- ۲۲۶۶
القراءه ----- ۲۲۶۶
اللغه ----- ۲۲۶۶
المعنی ----- ۲۲۶۶
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۴ الی ۴۵] ----- ۲۲۶۸
اشاره ----- ۲۲۶۸
المعنی ----- ۲۲۶۸
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۶ الی ۴۸] ----- ۲۲۶۹
اشاره ----- ۲۲۶۹
اللغه ----- ۲۲۶۹
المعنی ----- ۲۲۷۰
[سوره التوبه (۹): الآیات ۴۹ الی ۵۲] ----- ۲۲۷۲
اشاره ----- ۲۲۷۲
القراءه ----- ۲۲۷۲

القراءه المشهوره «لَنْ يُصِيبَنا» و قرأ طلحه بن مصرف قل هل يصيبنا و كذلک هو فی مصحف ابن مسعود. ----- ۲۲۷۲
المعنی ----- ۲۲۷۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۵۳ الی ۵۵] ----- ۲۲۷۵
اشاره ----- ۲۲۷۵
القراءه ----- ۲۲۷۵
الحجه ----- ۲۲۷۵
اللغه ----- ۲۲۷۵
الإعراب ----- ۲۲۷۵
المعنی ----- ۲۲۷۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۵۶ الی ۵۷] ----- ۲۲۷۷
اشاره ----- ۲۲۷۷
القراءه ----- ۲۲۷۸
الحجه ----- ۲۲۷۸
اللغه ----- ۲۲۷۸
المعنی ----- ۲۲۷۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۵۸ الی ۵۹] ----- ۲۲۷۹
اشاره ----- ۲۲۷۹
القراءه ----- ۲۲۷۹
اللغه ----- ۲۲۷۹
المعنی ----- ۲۲۸۰
[سوره التوبه (۹): آيه ۶۰] ----- ۲۲۸۱
اشاره ----- ۲۲۸۱
الإعراب ----- ۲۲۸۱
المعنی ----- ۲۲۸۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۱ الی ۶۳] ----- ۲۲۸۳
اشاره ----- ۲۲۸۳
القراءه ----- ۲۲۸۳
الحجه ----- ۲۲۸۳
اللغه ----- ۲۲۸۴
الإعراب ----- ۲۲۸۵
المعنی ----- ۲۲۸۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الی ۶۶] ----- ۲۲۸۷
اشاره ----- ۲۲۸۷
القراءه ----- ۲۲۸۷
الحجه ----- ۲۲۸۷
اللغه ----- ۲۲۸۷
المعنی ----- ۲۲۸۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۷ الی ۷۰] ----- ۲۲۹۰
اشاره ----- ۲۲۹۰
اللغه ----- ۲۲۹۰
الإعراب ----- ۲۲۹۰

المعنی ----- ۲۲۹۰
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۱ الی ۷۳] ----- ۲۲۹۳
اشاره ----- ۲۲۹۳
اللغه ----- ۲۲۹۳
المعنی ----- ۲۲۹۳
[سوره التوبه (۹): آیه ۷۴] ----- ۲۲۹۵
اشاره ----- ۲۲۹۵
اللغه ----- ۲۲۹۵
المعنی ----- ۲۲۹۷
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۵ الی ۷۸] ----- ۲۲۹۸
اشاره ----- ۲۲۹۸
اللغه ----- ۲۲۹۸
الإعراب ----- ۲۲۹۹
المعنی ----- ۲۳۰۰
[سوره التوبه (۹): الآیات ۷۹ الی ۸۰] ----- ۲۳۰۱
اشاره ----- ۲۳۰۱
اللغه ----- ۲۳۰۱
الإعراب ----- ۲۳۰۱
المعنی ----- ۲۳۰۱
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۱ الی ۸۳] ----- ۲۳۰۳
اشاره ----- ۲۳۰۳
اللغه ----- ۲۳۰۳
الإعراب ----- ۲۳۰۳
المعنی ----- ۲۳۰۳
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۴ الی ۸۵] ----- ۲۳۰۵
اشاره ----- ۲۳۰۵
الإعراب ----- ۲۳۰۵
المعنی ----- ۲۳۰۵
[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۶ الی ۸۹] ----- ۲۳۰۷
اشاره ----- ۲۳۰۷
اللغه ----- ۲۳۰۷
الإعراب ----- ۲۳۰۷
المعنی ----- ۲۳۰۸
[سوره التوبه (۹): آیه ۹۰] ----- ۲۳۰۸
اشاره ----- ۲۳۰۸
القراءه ----- ۲۳۰۸
الحجه ----- ۲۳۰۸
المعنی ----- ۲۳۰۹
[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۱ الی ۹۳] ----- ۲۳۰۹
اشاره ----- ۲۳۰۹
اللغه ----- ۲۳۱۰

الإعراب ----- ۲۳۱۰
المعنى ----- ۲۳۱۰
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۴ الى ۹۶] ----- ۲۳۱۲
اشاره ----- ۲۳۱۲
المعنى ----- ۲۳۱۳
[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۷ الى ۹۹] ----- ۲۳۱۴
اشاره ----- ۲۳۱۴
القراءه ----- ۲۳۱۴
الحجه ----- ۲۳۱۴
اللغه ----- ۲۳۱۵
الإعراب ----- ۲۳۱۵
المعنى ----- ۲۳۱۵
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۰۰] ----- ۲۳۱۷
اشاره ----- ۲۳۱۷
القراءه ----- ۲۳۱۷
الحجه ----- ۲۳۱۷
الإعراب ----- ۲۳۱۷
المعنى ----- ۲۳۱۷
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲] ----- ۲۳۲۱
اشاره ----- ۲۳۲۱
اللغه ----- ۲۳۲۱
الإعراب ----- ۲۳۲۱
المعنى ----- ۲۳۲۱
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۵] ----- ۲۳۲۳
اشاره ----- ۲۳۲۳
القراءه ----- ۲۳۲۳
الحجه ----- ۲۳۲۴
الإعراب ----- ۲۳۲۴
المعنى ----- ۲۳۲۴
[سوره التوبه (۹): آيه ۱۰۶] ----- ۲۳۲۶
اشاره ----- ۲۳۲۶
القراءه ----- ۲۳۲۶
الحجه ----- ۲۳۲۶
المعنى ----- ۲۳۲۷
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۷ الى ۱۱۰] ----- ۲۳۲۸
اشاره ----- ۲۳۲۸
القراءه ----- ۲۳۲۸
الحجه ----- ۲۳۲۸
اللغه ----- ۲۳۲۹
الإعراب ----- ۲۳۳۰
المعنى ----- ۲۳۳۲

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۱ الى ۱۱۲] ----- ۲۳۳۴
اشاره ----- ۲۳۳۴
القراءه ----- ۲۳۳۴
الحجه ----- ۲۳۳۴
اللغه ----- ۲۳۳۵
الإعراب ----- ۲۳۳۵
المعنى ----- ۲۳۳۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۳ الى ۱۱۴] ----- ۲۳۳۸
اشاره ----- ۲۳۳۸
اللغه ----- ۲۳۳۸
المعنى ----- ۲۳۳۸
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۵ الى ۱۱۶] ----- ۲۳۴۰
اشاره ----- ۲۳۴۰
المعنى ----- ۲۳۴۰
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۷ الى ۱۱۸] ----- ۲۳۴۱
اشاره ----- ۲۳۴۱
القراءه ----- ۲۳۴۱
الحجه ----- ۲۳۴۱
اللغه ----- ۲۳۴۲
المعنى ----- ۲۳۴۳
[سوره التوبه (۹): آیه ۱۱۹] ----- ۲۳۴۵
اشاره ----- ۲۳۴۵
القراءه ----- ۲۳۴۵
اللغه ----- ۲۳۴۵
المعنى ----- ۲۳۴۵
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۱] ----- ۲۳۴۶
اشاره ----- ۲۳۴۶
اللغه ----- ۲۳۴۶
المعنى ----- ۲۳۴۶
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۵] ----- ۲۳۴۸
اشاره ----- ۲۳۴۸
اللغه ----- ۲۳۴۸
الإعراب ----- ۲۳۴۸
المعنى ----- ۲۳۴۹
[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۶ الى ۱۲۹] ----- ۲۳۵۱
اشاره ----- ۲۳۵۱
القراءه ----- ۲۳۵۱
الحجه ----- ۲۳۵۱
اللغه ----- ۲۳۵۱
الإعراب ----- ۲۳۵۲
المعنى ----- ۲۳۵۲

(۱۰) سوره یونس مکیه و آیاتها تسع و مائه (۱۰۹) ----- ۲۳۵۴
اشاره ----- ۲۳۵۴
[توضیح] ----- ۲۳۵۴
عدد آیها ----- ۲۳۵۴
اختلافها ----- ۲۳۵۴
فضلها ----- ۲۳۵۴
تفسیرها ----- ۲۳۵۴
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱ الی ۲] ----- ۲۳۵۵
اشاره ----- ۲۳۵۵
القراءه ----- ۲۳۵۵
الحجه ----- ۲۳۵۵
اللغه ----- ۲۳۵۵
الإعراب ----- ۲۳۵۶
المعنی ----- ۲۳۵۶
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۳ الی ۴] ----- ۲۳۵۸
اشاره ----- ۲۳۵۸
القراءه ----- ۲۳۵۸
الحجه ----- ۲۳۵۸
اللغه ----- ۲۳۵۸
الإعراب ----- ۲۳۵۹
المعنی ----- ۲۳۵۹
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵ الی ۶] ----- ۲۳۶۰
اشاره ----- ۲۳۶۰
القراءه ----- ۲۳۶۰
الحجه ----- ۲۳۶۰
اللغه ----- ۲۳۶۰
المعنی ----- ۲۳۶۱
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۷ الی ۱۰] ----- ۲۳۶۲
اشاره ----- ۲۳۶۲
القراءه ----- ۲۳۶۲
الحجه ----- ۲۳۶۲
اللغه ----- ۲۳۶۲
المعنی ----- ۲۳۶۳
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۱ الی ۱۲] ----- ۲۳۶۴
اشاره ----- ۲۳۶۴
القراءه ----- ۲۳۶۴
الحجه ----- ۲۳۶۴
الإعراب ----- ۲۳۶۶
المعنی ----- ۲۳۶۶
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۳ الی ۱۴] ----- ۲۳۶۷
اشاره ----- ۲۳۶۷

اللغه ---------- ۲۳۶۷
الإعراب ---------- ۲۳۶۷
المعنى ---------- ۲۳۶۷
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۵ الى ۱۷] ---------- ۲۳۶۸
اشاره ---------- ۲۳۶۸
القراءه ---------- ۲۳۶۸
الحجه ---------- ۲۳۶۸
اللغه ---------- ۲۳۶۹
المعنى ---------- ۲۳۶۹
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰] ---------- ۲۳۷۲
اشاره ---------- ۲۳۷۲
القراءه ---------- ۲۳۷۲
الحجه ---------- ۲۳۷۲
المعنى ---------- ۲۳۷۲
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۱ الى ۲۳] ---------- ۲۳۷۴
اشاره ---------- ۲۳۷۴
القراءه ---------- ۲۳۷۴
الحجه ---------- ۲۳۷۵
اللغه ---------- ۲۳۷۶
الإعراب ---------- ۲۳۷۶
المعنى ---------- ۲۳۷۶
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۴ الى ۲۵] ---------- ۲۳۷۸
اشاره ---------- ۲۳۷۸
القراءه ---------- ۲۳۷۸
الحجه ---------- ۲۳۷۸
اللغه ---------- ۲۳۷۹
المعنى ---------- ۲۳۷۹
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۶ الى ۲۷] ---------- ۲۳۸۰
اشاره ---------- ۲۳۸۰
القراءه ---------- ۲۳۸۰
الحجه ---------- ۲۳۸۰
اللغه ---------- ۲۳۸۰
الإعراب ---------- ۲۳۸۱
المعنى ---------- ۲۳۸۱
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۸ الى ۳۰] ---------- ۲۳۸۳
اشاره ---------- ۲۳۸۳
القراءه ---------- ۲۳۸۳
الحجه ---------- ۲۳۸۳
اللغه ---------- ۲۳۸۳
الإعراب ---------- ۲۳۸۴
المعنى ---------- ۲۳۸۴

[سوره یونس (١٠): الآيات ٣١ الى ٣٣] ----- ٢٣٨٥
اشاره ----- ٢٣٨٥
القراءه ----- ٢٣٨٥
الحجه ----- ٢٣٨٥
الإعراب ----- ٢٣٨۶
المعنى ----- ٢٣٨۶
[سوره یونس (١٠): الآيات ٣۴ الى ٣۶] ----- ٢٣٨٨
اشاره ----- ٢٣٨٨
القراءه ----- ٢٣٨٨
الحجه ----- ٢٣٨٨
الإعراب ----- ٢٣٨٨
المعنى ----- ٢٣٨٨
[سوره یونس (١٠): الآيات ٣٧ الى ۴٠] ----- ٢٣٩١
اشاره ----- ٢٣٩١
اللغه ----- ٢٣٩١
الإعراب ----- ٢٣٩١
المعنى ----- ٢٣٩٢
[سوره یونس (١٠): الآيات ۴١ الى ۴۴] ----- ٢٣٩٣
اشاره ----- ٢٣٩٣
المعنى ----- ٢٣٩٣
[سوره یونس (١٠): الآيات ۴۵ الى ۴٧] ----- ٢٣٩۶
اشاره ----- ٢٣٩۶
القراءه ----- ٢٣٩۶
الحجه، و الإعراب ----- ٢٣٩۶
المعنى ----- ٢٣٩٨
[سوره یونس (١٠): الآيات ۴٨ الى ۵٢] ----- ٢٣٩٩
اشاره ----- ٢٣٩٩
اللغه ----- ٢٣٩٩
الإعراب ----- ٢٣٩٩
المعنى ----- ٢٣٩٩
[سوره یونس (١٠): الآيات ۵٣ الى ۵۶] ----- ٢۴٠١
اشاره ----- ٢۴٠١
اللغه ----- ٢۴٠١
الإعراب ----- ٢۴٠١
المعنى ----- ٢۴٠١
[سوره یونس (١٠): الآيات ۵٧ الى ۵٨] ----- ٢۴٠٣
اشاره ----- ٢۴٠٣
القراءه ----- ٢۴٠٣
الحجه ----- ٢۴٠٣
المعنى ----- ٢۴٠۵
[سوره یونس (١٠): الآيات ۵٩ الى ۶١] ----- ٢۴٠۶

اشاره ----- ۲۴۰۶
القراءه ----- ۲۴۰۶
الحجه ----- ۲۴۰۶
اللغه ----- ۲۴۰۷
الإعراب ----- ۲۴۰۷
المعنى ----- ۲۴۰۷
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۶۲ الى ۶۵] ----- ۲۴۰۸
اشاره ----- ۲۴۰۸
اللغه ----- ۲۴۰۸
الإعراب ----- ۲۴۰۸
المعنى ----- ۲۴۰۹
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۶۶ الى ۶۷] ----- ۲۴۱۱
اشاره ----- ۲۴۱۱
اللغه ----- ۲۴۱۱
المعنى ----- ۲۴۱۱
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۶۸ الى ۷۰] ----- ۲۴۱۲
اشاره ----- ۲۴۱۲
الإعراب ----- ۲۴۱۲
المعنى ----- ۲۴۱۲
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۱ الى ۷۳] ----- ۲۴۱۳
اشاره ----- ۲۴۱۳
القراءه ----- ۲۴۱۳
الحجه ----- ۲۴۱۴
اللغه ----- ۲۴۱۴
المعنى ----- ۲۴۱۴
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۴ الى ۷۸] ----- ۲۴۱۶
اشاره ----- ۲۴۱۶
القراءه ----- ۲۴۱۶
الحجه ----- ۲۴۱۶
اللغه ----- ۲۴۱۶
المعنى ----- ۲۴۱۶
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۹ الى ۸۲] ----- ۲۴۱۷
اشاره ----- ۲۴۱۷
القراءه ----- ۲۴۱۷
الحجه ----- ۲۴۱۸
المعنى ----- ۲۴۱۸
[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۳ الى ۸۶] ----- ۲۴۱۹
اشاره ----- ۲۴۱۹
اللغه ----- ۲۴۱۹
الإعراب ----- ۲۴۲۰
المعنى ----- ۲۴۲۰

[سوره يونس (١٠): الآيات ٨٧ الى ٨٩] ----- ٢٤٢١
اشاره ----- ٢٤٢١
القراءه ----- ٢٤٢١
الحجه ----- ٢٤٢١
اللغه ----- ٢٤٢٢
الإعراب ----- ٢٤٢٢
المعنى ----- ٢٤٢٣
[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٠ الى ٩٢] ----- ٢٤٢٤
اشاره ----- ٢٤٢٤
القراءه ----- ٢٤٢٤
الحجه ----- ٢٤٢٤
اللغه ----- ٢٤٢٥
الإعراب ----- ٢٤٢٥
المعنى ----- ٢٤٢٦
[سوره يونس (١٠): آيه ٩٣] ----- ٢٤٢٧
اشاره ----- ٢٤٢٧
الإعراب ----- ٢٤٢٧
المعنى ----- ٢٤٢٧
[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٤ الى ٩٧] ----- ٢٤٢٨
اشاره ----- ٢٤٢٨
القراءه ----- ٢٤٢٨
اللغه ----- ٢٤٢٨
الإعراب ----- ٢٤٢٨
المعنى ----- ٢٤٢٩
[سوره يونس (١٠): آيه ٩٨] ----- ٢٤٣٠
اشاره ----- ٢٤٣٠
الإعراب ----- ٢٤٣٠
المعنى ----- ٢٤٣١
[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٩ الى ١٠٠] ----- ٢٤٣٣
اشاره ----- ٢٤٣٣
القراءه ----- ٢٤٣٣
الحجه ----- ٢٤٣٤
اللغه ----- ٢٤٣٤
الإعراب ----- ٢٤٣٤
المعنى ----- ٢٤٣٤
[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠١ الى ١٠٣] ----- ٢٤٣٥
اشاره ----- ٢٤٣٥
القراءه ----- ٢٤٣٥
الحجه ----- ٢٤٣٥
اللغه ----- ٢٤٣٥
الإعراب ----- ٢٤٣٦

المعنی ۲۴۳۶
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۷] ۲۴۳۷
اشاره ۲۴۳۷
اللغه ۲۴۳۷
الإعراب ۲۴۳۸
المعنی ۲۴۳۸
[سوره یونس (۱۰): الآیات ۱۰۸ الی ۱۰۹] ۲۴۳۹
اشاره ۲۴۳۹
المعنی ۲۴۳۹
(۱۱) سوره هود مکیه و آیاتها ثلاث و عشرون و مائه (۱۲۳) ۲۴۴۰
اشاره ۲۴۴۰
[توضیح] ۲۴۴۰
عدد آیها ۲۴۴۰
اختلافها ۲۴۴۰
فضلها ۲۴۴۰
تفسیرها ۲۴۴۰
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱ الی ۴] ۲۴۴۲
اشاره ۲۴۴۲
اللغه ۲۴۴۲
الإعراب ۲۴۴۲
المعنی ۲۴۴۲
[سوره هود (۱۱): آیه ۵] ۲۴۴۴
اشاره ۲۴۴۴
القراءه ۲۴۴۴
الحجه ۲۴۴۴
اللغه ۲۴۴۴
الإعراب ۲۴۴۵
المعنی ۲۴۴۵
[سوره هود (۱۱): الآیات ۶ الی ۸] ۲۴۴۶
اشاره ۲۴۴۶
اللغه ۲۴۴۶
الإعراب ۲۴۴۶
المعنی ۲۴۴۶
[سوره هود (۱۱): الآیات ۹ الی ۱۱] ۲۴۴۸
اشاره ۲۴۴۸
اللغه ۲۴۴۸
الإعراب ۲۴۴۸
المعنی ۲۴۴۹
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲ الی ۱۴] ۲۴۴۹
اشاره ۲۴۴۹
اللغه ۲۴۵۰

الإعراب ----- ۲۴۵۰
المعنى ----- ۲۴۵۰
[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۵ الى ۱۶] ----- ۲۴۵۳
اشاره ----- ۲۴۵۳
القراءه ----- ۲۴۵۳
الحجه ----- ۲۴۵۳
اللغه ----- ۲۴۵۳
المعنى ----- ۲۴۵۴
[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۷ الى ۲۲] ----- ۲۴۵۵
اشاره ----- ۲۴۵۵
اللغه ----- ۲۴۵۵
الإعراب ----- ۲۴۵۶
المعنى ----- ۲۴۵۶
[سوره هود (۱۱): الآيات ۲۳ الى ۲۴] ----- ۲۴۵۹
اشاره ----- ۲۴۵۹
اللغه ----- ۲۴۶۰
المعنى ----- ۲۴۶۰
[سوره هود (۱۱): الآيات ۲۵ الى ۲۸] ----- ۲۴۶۱
اشاره ----- ۲۴۶۱
القراءه ----- ۲۴۶۱
الحجه ----- ۲۴۶۱
اللغه ----- ۲۴۶۳
الإعراب ----- ۲۴۶۳
المعنى ----- ۲۴۶۴
[سوره هود (۱۱): الآيات ۲۹ الى ۳۱] ----- ۲۴۶۶
اشاره ----- ۲۴۶۶
اللغه ----- ۲۴۶۶
المعنى ----- ۲۴۶۶
[سوره هود (۱۱): الآيات ۳۲ الى ۳۵] ----- ۲۴۶۷
اشاره ----- ۲۴۶۷
اللغه ----- ۲۴۶۷
المعنى ----- ۲۴۶۸
[سوره هود (۱۱): الآيات ۳۶ الى ۳۹] ----- ۲۴۷۰
اشاره ----- ۲۴۷۰
اللغه ----- ۲۴۷۰
الإعراب ----- ۲۴۷۰
المعنى ----- ۲۴۷۰
[سوره هود (۱۱): الآيات ۴۰ الى ۴۳] ----- ۲۴۷۴
اشاره ----- ۲۴۷۴
القراءه ----- ۲۴۷۴
الحجه ----- ۲۴۷۴

اللغه ----- ۲۴۷۸
الإعراب ----- ۲۴۷۸
المعنى ----- ۲۴۷۹
[سوره هود (۱۱): آیه ۴۴] ----- ۲۴۸۲
اشاره ----- ۲۴۸۲
اللغه ----- ۲۴۸۲
المعنى ----- ۲۴۸۲
[سوره هود (۱۱): الآيات ۴۵ الى ۴۹] ----- ۲۴۸۴
اشاره ----- ۲۴۸۴
القراءه ----- ۲۴۸۴
الحجه ----- ۲۴۸۴
الإعراب ----- ۲۴۸۵
المعنى ----- ۲۴۸۶
[سوره هود (۱۱): الآيات ۵۰ الى ۶۰] ----- ۲۴۸۹
اشاره ----- ۲۴۸۹
اللغه ----- ۲۴۸۹
الإعراب ----- ۲۴۹۰
المعنى ----- ۲۴۹۱
[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۱ الى ۶۸] ----- ۲۴۹۴
اشاره ----- ۲۴۹۴
القراءه ----- ۲۴۹۴
الحجه ----- ۲۴۹۴
اللغه ----- ۲۴۹۷
الإعراب ----- ۲۴۹۷
المعنى ----- ۲۴۹۷
[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۹ الى ۷۶] ----- ۲۵۰۰
اشاره ----- ۲۵۰۰
القراءه ----- ۲۵۰۰
الحجه ----- ۲۵۰۰
اللغه ----- ۲۵۰۳
الإعراب ----- ۲۵۰۴
المعنى ----- ۲۵۰۵
[سوره هود (۱۱): الآيات ۷۷ الى ۸۳] ----- ۲۵۰۹
اشاره ----- ۲۵۰۹
القراءه ----- ۲۵۰۹
الحجه ----- ۲۵۰۹
اللغه ----- ۲۵۱۱
الإعراب ----- ۲۵۱۲
المعنى ----- ۲۵۱۳
[سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۹۵] ----- ۲۵۱۷
اشاره ----- ۲۵۱۷

القراءه ۲۵۱۷
الحجه ۲۵۱۸
اللغه ۲۵۱۸
المعنى ۲۵۱۹
[سوره هود (۱۱): الآیات ۹۶ الى ۱۰۳] ۲۵۲۳
اشاره ۲۵۲۳
اللغه ۲۵۲۳
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۴ الى ۱۰۸] ۲۵۲۶
اشاره ۲۵۲۶
القراءه ۲۵۲۷
الحجه ۲۵۲۷
اللغه ۲۵۲۸
الإعراب ۲۵۲۸
المعنى ۲۵۲۹
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۹ الى ۱۱۲] ۲۵۳۴
اشاره ۲۵۳۴
القراءه ۲۵۳۴
الحجه ۲۵۳۴
اللغه ۲۵۳۷
الإعراب ۲۵۳۷
المعنى ۲۵۳۷
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۳ الى ۱۱۷] ۲۵۳۹
اشاره ۲۵۳۹
القراءه ۲۵۳۹
الحجه ۲۵۳۹
اللغه ۲۵۳۹
الإعراب ۲۵۴۰
المعنى ۲۵۴۰
[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۸ الى ۱۲۳] ۲۵۴۵
اشاره ۲۵۴۵
القراءه ۲۵۴۵
الحجه ۲۵۴۵
اللغه ۲۵۴۵
الإعراب ۲۵۴۵
المعنى ۲۵۴۷
(۱۲) سوره یوسف مکیه و آیاتها إحدى عشره و مائه (۱۱۱) ۲۵۵۱
اشاره ۲۵۵۱
[توضیح] ۲۵۵۱
عدد آیها ۲۵۵۱
فضلها ۲۵۵۱
تفسیرها ۲۵۵۱

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱ الى ۳] ---- ۲۵۵۲
اشاره ---- ۲۵۵۲
الإعراب ---- ۲۵۵۲
المعنى ---- ۲۵۵۲
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴ الى ۶] ---- ۲۵۵۳
اشاره ---- ۲۵۵۳
القراءه ---- ۲۵۵۴
الحجه ---- ۲۵۵۴
اللغه ---- ۲۵۵۶
الإعراب ---- ۲۵۵۶
المعنى ---- ۲۵۵۶
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷ الى ۱۰] ---- ۲۵۵۸
اشاره ---- ۲۵۵۸
القراءه ---- ۲۵۵۸
الحجه ---- ۲۵۵۸
اللغه ---- ۲۵۵۹
الإعراب ---- ۲۵۶۰
المعنى ---- ۲۵۶۰
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۱ الى ۱۲] ---- ۲۵۶۲
اشاره ---- ۲۵۶۲
القراءه ---- ۲۵۶۲
الحجه ---- ۲۵۶۳
المعنى ---- ۲۵۶۴
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۳ الى ۱۸] ---- ۲۵۶۶
اشاره ---- ۲۵۶۶
اللغه ---- ۲۵۶۶
الإعراب ---- ۲۵۶۶
المعنى ---- ۲۵۶۸
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۹ الى ۲۰] ---- ۲۵۷۲
اشاره ---- ۲۵۷۲
القراءه ---- ۲۵۷۲
الحجه ---- ۲۵۷۲
اللغه ---- ۲۵۷۳
الإعراب ---- ۲۵۷۳
المعنى ---- ۲۵۷۴
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۲۱ الى ۲۲] ---- ۲۵۷۵
اشاره ---- ۲۵۷۵
اللغه ---- ۲۵۷۶
المعنى ---- ۲۵۷۶
[سوره يوسف (۱۲): آيه ۲۳] ---- ۲۵۷۷
اشاره ---- ۲۵۷۷

القراءه ---------- ۲۵۷۷
الحجه ---------- ۲۵۷۸
اللغه ---------- ۲۵۷۸
الإعراب ---------- ۲۵۷۸
المعنى ---------- ۲۵۷۸
[سوره يوسف (۱۲): آيه ۲۴] ---------- ۲۵۷۹
اشاره ---------- ۲۵۷۹
القراءه ---------- ۲۵۷۹
الحجه ---------- ۲۵۷۹
اللغه ---------- ۲۵۷۹
المعنى ---------- ۲۵۸۰
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۲۵ الى ۲۹] ---------- ۲۵۸۳
اشاره ---------- ۲۵۸۳
القراءه ---------- ۲۵۸۳
الحجه ---------- ۲۵۸۴
اللغه ---------- ۲۵۸۴
المعنى ---------- ۲۵۸۵
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۰ الى ۳۵] ---------- ۲۵۸۶
اشاره ---------- ۲۵۸۶
القراءه ---------- ۲۵۸۶
الحجه ---------- ۲۵۸۷
اللغه ---------- ۲۵۸۸
المعنى ---------- ۲۵۹۰
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۶ الى ۳۸] ---------- ۲۵۹۳
اشاره ---------- ۲۵۹۳
اللغه ---------- ۲۵۹۳
الإعراب ---------- ۲۵۹۳
المعنى ---------- ۲۵۹۳
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۹ الى ۴۲] ---------- ۲۵۹۶
اشاره ---------- ۲۵۹۶
اللغه ---------- ۲۵۹۶
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴۳ الى ۴۹] ---------- ۲۶۰۰
اشاره ---------- ۲۶۰۰
القراءه ---------- ۲۶۰۰
الحجه ---------- ۲۶۰۰
اللغه ---------- ۲۶۰۲
الإعراب ---------- ۲۶۰۳
المعنى ---------- ۲۶۰۳
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۰ الى ۵۳] ---------- ۲۶۰۶
اشاره ---------- ۲۶۰۶
القراءه ---------- ۲۶۰۶

اللغه ---- ۲۶۰۶
الإعراب ---- ۲۶۰۶
المعنى ---- ۲۶۰۷
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۴ الى ۵۷] ---- ۲۶۰۹
اشاره ---- ۲۶۰۹
القراءه ---- ۲۶۰۹
الحجه ---- ۲۶۰۹
اللغه ---- ۲۶۰۹
المعنى ---- ۲۶۰۹
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۵۸ الى ۶۲] ---- ۲۶۱۵
اشاره ---- ۲۶۱۵
القراءه ---- ۲۶۱۵
الحجه ---- ۲۶۱۵
اللغه ---- ۲۶۱۵
المعنى ---- ۲۶۱۵
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۳ الى ۶۶] ---- ۲۶۱۸
اشاره ---- ۲۶۱۸
القراءه ---- ۲۶۱۸
الحجه ---- ۲۶۱۸
اللغه ---- ۲۶۱۹
المعنى ---- ۲۶۲۰
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸] ---- ۲۶۲۱
اشاره ---- ۲۶۲۱
اللغه ---- ۲۶۲۲
المعنى ---- ۲۶۲۲
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۹ الى ۷۶] ---- ۲۶۲۵
اشاره ---- ۲۶۲۵
القراءه ---- ۲۶۲۵
اللغه ---- ۲۶۲۶
المعنى ---- ۲۶۲۷
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷۷ الى ۸۰] ---- ۲۶۳۱
اشاره ---- ۲۶۳۱
اللغه ---- ۲۶۳۱
الإعراب ---- ۲۶۳۱
المعنى ---- ۲۶۳۳
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۱ الى ۸۷] ---- ۲۶۳۵
اشاره ---- ۲۶۳۵
القراءه ---- ۲۶۳۵
الحجه ---- ۲۶۳۶
اللغه ---- ۲۶۳۶
الإعراب ---- ۲۶۳۶

المعنى ----- ۲۶۳۸
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۸ الى ۹۳] ----- ۲۶۴۱
اشاره ----- ۲۶۴۱
القراءه ----- ۲۶۴۱
الحجه ----- ۲۶۴۱
اللغه ----- ۲۶۴۲
الإعراب ----- ۲۶۴۳
المعنى ----- ۲۶۴۴
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۹۴ الى ۹۸] ----- ۲۶۴۷
اشاره ----- ۲۶۴۷
اللغه ----- ۲۶۴۷
المعنى ----- ۲۶۴۷
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۹۹ الى ۱۰۲] ----- ۲۶۵۰
اشاره ----- ۲۶۵۰
الإعراب ----- ۲۶۵۰
المعنى ----- ۲۶۵۱
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۷] ----- ۲۶۵۶
اشاره ----- ۲۶۵۶
القراءه ----- ۲۶۵۶
الحجه ----- ۲۶۵۶
اللغه ----- ۲۶۵۶
الإعراب ----- ۲۶۵۶
المعنى ----- ۲۶۵۶
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۸ الى ۱۰۹] ----- ۲۶۵۹
اشاره ----- ۲۶۵۹
القراءه ----- ۲۶۵۹
الحجه ----- ۲۶۵۹
اللغه ----- ۲۶۵۹
المعنى ----- ۲۶۵۹
[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۱۰ الى ۱۱۱] ----- ۲۶۶۱
اشاره ----- ۲۶۶۱
القراءه ----- ۲۶۶۱
الحجه ----- ۲۶۶۲
اللغه ----- ۲۶۶۴
المعنى ----- ۲۶۶۴
المجلد ۶ ----- ۲۶۶۶
اشاره ----- ۲۶۶۶
اشاره ----- ۲۶۶۶
(۱۳) سوره الرعد مدنيه و آياتها ثلاث و أربعون (۴۳) ----- ۲۶۶۹
اشاره ----- ۲۶۶۹
[توضيح] ----- ۲۶۶۹

عدد آیها ----- ۲۶۶۹
فضلها ----- ۲۶۶۹
تفسیرها ----- ۲۶۶۹
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱ الی ۲] ----- ۲۶۷۰
اشاره ----- ۲۶۷۰
[توضیح] ----- ۲۶۷۰
اللغه ----- ۲۶۷۰
الإعراب ----- ۲۶۷۰
المعنی ----- ۲۶۷۰
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳ الی ۴] ----- ۲۶۷۳
اشاره ----- ۲۶۷۳
القراءه ----- ۲۶۷۳
الحجه ----- ۲۶۷۳
المعنی ----- ۲۶۷۴
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۵ الی ۷] ----- ۲۶۷۶
اشاره ----- ۲۶۷۶
القراءه ----- ۲۶۷۶
الحجه ----- ۲۶۷۶
اللغه ----- ۲۶۷۶
المعنی ----- ۲۶۷۷
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۸ الی ۱۱] ----- ۲۶۷۹
اشاره ----- ۲۶۷۹
القراءه ----- ۲۶۷۹
الحجه ----- ۲۶۷۹
اللغه ----- ۲۶۸۰
الإعراب ----- ۲۶۸۱
المعنی ----- ۲۶۸۱
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۲۶۸۴
اشاره ----- ۲۶۸۴
القراءه ----- ۲۶۸۴
الحجه ----- ۲۶۸۴
اللغه ----- ۲۶۸۴
المعنی ----- ۲۶۸۶
[سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۶] ----- ۲۶۸۹
اشاره ----- ۲۶۸۹
القراءه ----- ۲۶۸۹
الحجه ----- ۲۶۸۹
المعنی ----- ۲۶۸۹
[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۲۶۹۱
اشاره ----- ۲۶۹۱
القراءه ----- ۲۶۹۱

الحجه ----- ۲۶۹۱
اللغه ----- ۲۶۹۲
الإعراب ----- ۲۶۹۲
المعنى ----- ۲۶۹۲
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۱۹ الى ۲۴] ----- ۲۶۹۴
اشاره ----- ۲۶۹۴
اللغه ----- ۲۶۹۴
الإعراب ----- ۲۶۹۵
المعنى ----- ۲۶۹۵
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۲۵ الى ۲۹] ----- ۲۶۹۹
اشاره ----- ۲۶۹۹
اللغه ----- ۲۶۹۹
الإعراب ----- ۲۶۹۹
المعنى ----- ۲۶۹۹
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۰ الى ۳۱] ----- ۲۷۰۳
اشاره ----- ۲۷۰۳
القراءه ----- ۲۷۰۳
الحجه ----- ۲۷۰۳
اللغه ----- ۲۷۰۳
المعنى ----- ۲۷۰۵
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۲ الى ۳۴] ----- ۲۷۰۷
اشاره ----- ۲۷۰۷
القراءه ----- ۲۷۰۷
الحجه ----- ۲۷۰۷
اللغه ----- ۲۷۰۸
المعنى ----- ۲۷۰۸
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۵ الى ۳۷] ----- ۲۷۰۹
اشاره ----- ۲۷۰۹
اللغه ----- ۲۷۱۰
الإعراب ----- ۲۷۱۰
المعنى ----- ۲۷۱۰
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۳۸ الى ۴۰] ----- ۲۷۱۱
اشاره ----- ۲۷۱۱
القراءه ----- ۲۷۱۱
الحجه ----- ۲۷۱۲
المعنى ----- ۲۷۱۲
[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۴۱ الى ۴۳] ----- ۲۷۱۷
اشاره ----- ۲۷۱۷
القراءه ----- ۲۷۱۷
الحجه ----- ۲۷۱۷
اللغه ----- ۲۷۱۷

الإعراب ----- ۲۷۱۹
المعنى ----- ۲۷۱۹
(۱۴) سوره إبراهيم مكيه و آياتها ثنتان و خمسون (۵۲) ----- ۲۷۲۱
اشاره ----- ۲۷۲۱
[توضيح] ----- ۲۷۲۱
عدد آيها ----- ۲۷۲۱
اختلافها ----- ۲۷۲۱
فضلها ----- ۲۷۲۱
تفسيرها ----- ۲۷۲۱
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الى ۳] ----- ۲۷۲۲
اشاره ----- ۲۷۲۲
القراءه ----- ۲۷۲۲
الحجه ----- ۲۷۲۲
اللغه ----- ۲۷۲۴
المعنى ----- ۲۷۲۴
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الى ۶] ----- ۲۷۲۴
اشاره ----- ۲۷۲۴
اللغه ----- ۲۷۲۵
الإعراب ----- ۲۷۲۵
المعنى ----- ۲۷۲۵
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۷ الى ۱۰] ----- ۲۷۲۷
اشاره ----- ۲۷۲۷
اللغه ----- ۲۷۲۷
الإعراب ----- ۲۷۲۷
المعنى ----- ۲۷۲۷
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الى ۱۲] ----- ۲۷۳۰
اشاره ----- ۲۷۳۰
المعنى ----- ۲۷۳۰
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الى ۱۸] ----- ۲۷۳۱
اشاره ----- ۲۷۳۱
القراءه ----- ۲۷۳۱
الحجه ----- ۲۷۳۱
اللغه ----- ۲۷۳۱
الإعراب ----- ۲۷۳۳
المعنى ----- ۲۷۳۳
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۹ الى ۲۱] ----- ۲۷۳۵
اشاره ----- ۲۷۳۵
القراءه ----- ۲۷۳۵
الحجه ----- ۲۷۳۵
اللغه ----- ۲۷۳۵
[سوره إبراهيم (۱۴): آيه ۲۲] ----- ۲۷۳۷

اشاره ---------- ۲۷۳۷
القراءه ---------- ۲۷۳۷
الحجه ---------- ۲۷۳۷
اللغه ---------- ۲۷۳۸
المعنی ---------- ۲۷۳۸
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۳ الی ۲۶] ---------- ۲۷۳۹
اشاره ---------- ۲۷۳۹
القراءه ---------- ۲۷۳۹
الحجه ---------- ۲۷۳۹
اللغه ---------- ۲۷۳۹
المعنی ---------- ۲۷۳۹
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۷ الی ۳۰] ---------- ۲۷۴۱
اشاره ---------- ۲۷۴۱
اللغه ---------- ۲۷۴۱
المعنی ---------- ۲۷۴۲
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۱ الی ۳۴] ---------- ۲۷۴۴
اشاره ---------- ۲۷۴۴
القراءه ---------- ۲۷۴۴
الحجه ---------- ۲۷۴۴
اللغه ---------- ۲۷۴۵
الإعراب ---------- ۲۷۴۵
المعنی ---------- ۲۷۴۵
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الی ۴۱] ---------- ۲۷۴۷
اشاره ---------- ۲۷۴۷
القراءه ---------- ۲۷۴۷
الحجه ---------- ۲۷۴۸
اللغه ---------- ۲۷۴۸
المعنی ---------- ۲۷۴۹
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الی ۴۵] ---------- ۲۷۵۲
اشاره ---------- ۲۷۵۲
اللغه ---------- ۲۷۵۲
الإعراب ---------- ۲۷۵۳
المعنی ---------- ۲۷۵۳
[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۶ الی ۵۲] ---------- ۲۷۵۵
اشاره ---------- ۲۷۵۵
القراءه ---------- ۲۷۵۵
الحجه ---------- ۲۷۵۵
اللغه ---------- ۲۷۵۶
الإعراب ---------- ۲۷۵۷
المعنی ---------- ۲۷۵۷
(۱۵) سوره الحجر مکيه و آياتها تسع و تسعون (۹۹) ---------- ۲۷۶۲

اشاره ---------- ۲۷۶۲
[توضیح] ---------- ۲۷۶۲
فضلها ---------- ۲۷۶۲
تفسیرها ---------- ۲۷۶۲
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۱ الی ۵] ---------- ۲۷۶۲
اشاره ---------- ۲۷۶۲
القراءه ---------- ۲۷۶۲
الحجه ---------- ۲۷۶۳
الإعراب ---------- ۲۷۶۵
المعنی ---------- ۲۷۶۵
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۶ الی ۱۸] ---------- ۲۷۶۷
اشاره ---------- ۲۷۶۷
القراءه ---------- ۲۷۶۷
الحجه ---------- ۲۷۶۷
اللغه ---------- ۲۷۶۷
الإعراب ---------- ۲۷۶۹
المعنی ---------- ۲۷۶۹
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۱۹ الی ۲۵] ---------- ۲۷۷۱
اشاره ---------- ۲۷۷۱
القراءه ---------- ۲۷۷۱
الحجه ---------- ۲۷۷۲
اللغه ---------- ۲۷۷۲
المعنی ---------- ۲۷۷۳
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۲۶ الی ۳۵] ---------- ۲۷۷۶
اشاره ---------- ۲۷۷۶
اللغه ---------- ۲۷۷۶
الإعراب ---------- ۲۷۷۶
المعنی ---------- ۲۷۷۷
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۳۶ الی ۴۴] ---------- ۲۷۷۹
اشاره ---------- ۲۷۷۹
القراءه ---------- ۲۷۷۹
الحجه ---------- ۲۷۷۹
اللغه ---------- ۲۷۷۹
المعنی ---------- ۲۷۷۹
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۴۵ الی ۵۰] ---------- ۲۷۸۲
اشاره ---------- ۲۷۸۲
اللغه ---------- ۲۷۸۲
المعنی ---------- ۲۷۸۲
[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۵۱ الی ۶۰] ---------- ۲۷۸۳
اشاره ---------- ۲۷۸۳
القراءه ---------- ۲۷۸۳

الحجه ---------- ۲۷۸۴
اللغه ---------- ۲۷۸۴
المعنى ---------- ۲۷۸۵
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۶۱ الى ۷۲] ---------- ۲۷۸۶
اشاره ---------- ۲۷۸۶
اللغه ---------- ۲۷۸۶
الإعراب ---------- ۲۷۸۷
المعنى ---------- ۲۷۸۷
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۷۳ الى ۸۴] ---------- ۲۷۸۹
اشاره ---------- ۲۷۸۹
القراءه ---------- ۲۷۸۹
الحجه ---------- ۲۷۸۹
اللغه ---------- ۲۷۸۹
الإعراب ---------- ۲۷۸۹
المعنى ---------- ۲۷۹۰
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۸۵ الى ۹۱] ---------- ۲۷۹۲
اشاره ---------- ۲۷۹۲
اللغه ---------- ۲۷۹۲
المعنى ---------- ۲۷۹۳
[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۹۲ الى ۹۹] ---------- ۲۷۹۶
اشاره ---------- ۲۷۹۶
اللغه ---------- ۲۷۹۶
المعنى ---------- ۲۷۹۷
(۱۶) سوره النحل مكيه و آياتها ثمان و عشرون و مائه (۱۲۸) ---------- ۲۷۹۹
اشاره ---------- ۲۷۹۹
[توضيح] ---------- ۲۷۹۹
عدد آيها ---------- ۲۷۹۹
فضلها ---------- ۲۷۹۹
تفسيرها ---------- ۲۷۹۹
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱ الى ۲] ---------- ۲۸۰۰
اشاره ---------- ۲۸۰۰
القراءه ---------- ۲۸۰۰
اللغه ---------- ۲۸۰۰
المعنى ---------- ۲۸۰۱
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳ الى ۷] ---------- ۲۸۰۳
اشاره ---------- ۲۸۰۳
القراءه ---------- ۲۸۰۳
الحجه ---------- ۲۸۰۳
اللغه ---------- ۲۸۰۳
الإعراب ---------- ۲۸۰۳
المعنى ---------- ۲۸۰۳

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸ الی ۱۳] ---------- ۲۸۰۶
اشاره ---------- ۲۸۰۶
القراءه ---------- ۲۸۰۶
الحجه ---------- ۲۸۰۶
اللغه ---------- ۲۸۰۷
الإعراب ---------- ۲۸۰۸
المعنی ---------- ۲۸۰۸
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۴ الی ۱۸] ---------- ۲۸۱۰
اشاره ---------- ۲۸۱۰
القراءه ---------- ۲۸۱۰
الحجه ---------- ۲۸۱۰
اللغه ---------- ۲۸۱۰
الإعراب ---------- ۲۸۱۰
المعنی ---------- ۲۸۱۱
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۹ الی ۲۳] ---------- ۲۸۱۲
اشاره ---------- ۲۸۱۲
القراءه ---------- ۲۸۱۲
الحجه ---------- ۲۸۱۲
المعنی ---------- ۲۸۱۲
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۲۴ الی ۲۹] ---------- ۲۸۱۴
اشاره ---------- ۲۸۱۴
القراءه ---------- ۲۸۱۴
الحجه ---------- ۲۸۱۴
اللغه ---------- ۲۸۱۴
الإعراب ---------- ۲۸۱۴
المعنی ---------- ۲۸۱۶
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳۰ الی ۳۴] ---------- ۲۸۱۸
اشاره ---------- ۲۸۱۸
الإعراب ---------- ۲۸۱۸
المعنی ---------- ۲۸۱۸
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳۵ الی ۳۷] ---------- ۲۸۲۰
اشاره ---------- ۲۸۲۰
القراءه ---------- ۲۸۲۰
الحجه ---------- ۲۸۲۰
اللغه ---------- ۲۸۲۰
المعنی ---------- ۲۸۲۰
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳۸ الی ۴۰] ---------- ۲۸۲۳
اشاره ---------- ۲۸۲۳
القراءه ---------- ۲۸۲۳
الحجه ---------- ۲۸۲۳
الإعراب ---------- ۲۸۲۳

المعنی ----- ۲۸۲۳
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۲۸۲۵
اشاره ----- ۲۸۲۵
القراءه ----- ۲۸۲۵
الحجه ----- ۲۸۲۵
المعنی ----- ۲۸۲۶
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۴۵ الی ۵۰] ----- ۲۸۲۸
اشاره ----- ۲۸۲۸
القراءه ----- ۲۸۲۸
الحجه ----- ۲۸۲۸
اللغه ----- ۲۸۲۸
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۲۸۳۲
اشاره ----- ۲۸۳۲
اللغه ----- ۲۸۳۳
الإعراب ----- ۲۸۳۳
المعنی ----- ۲۸۳۳
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ----- ۲۸۳۵
اشاره ----- ۲۸۳۵
اللغه ----- ۲۸۳۵
الإعراب ----- ۲۸۳۵
المعنی ----- ۲۸۳۵
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۲۸۳۸
اشاره ----- ۲۸۳۸
القراءه ----- ۲۸۳۸
الحجه ----- ۲۸۳۸
الإعراب ----- ۲۸۳۹
المعنی ----- ۲۸۳۹
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۶۶ الی ۷۰] ----- ۲۸۴۰
اشاره ----- ۲۸۴۰
القراءه ----- ۲۸۴۱
الحجه ----- ۲۸۴۱
اللغه ----- ۲۸۴۱
الإعراب ----- ۲۸۴۲
المعنی ----- ۲۸۴۴
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۷۱ الی ۷۴] ----- ۲۸۴۷
اشاره ----- ۲۸۴۷
القراءه ----- ۲۸۴۷
اللغه ----- ۲۸۴۷
المعنی ----- ۲۸۴۷
[سوره النحل (۱۶): الآیات ۷۵ الی ۷۷] ----- ۲۸۵۰
اشاره ----- ۲۸۵۰

القراءه ---- ۲۸۵۰
الحجه ---- ۲۸۵۰
اللغه ---- ۲۸۵۰
الإعراب ---- ۲۸۵۰
المعنى ---- ۲۸۵۱
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۸ الى ۸۰] ---- ۲۸۵۲
اشاره ---- ۲۸۵۲
القراءه ---- ۲۸۵۲
الحجه ---- ۲۸۵۳
اللغه ---- ۲۸۵۳
المعنى ---- ۲۸۵۴
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸۱ الى ۸۵] ---- ۲۸۵۵
اشاره ---- ۲۸۵۵
اللغه ---- ۲۸۵۵
الإعراب ---- ۲۸۵۵
المعنى ---- ۲۸۵۵
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸۶ الى ۹۰] ---- ۲۸۵۸
اشاره ---- ۲۸۵۸
اللغه ---- ۲۸۵۸
المعنى ---- ۲۸۵۸
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۹۱ الى ۹۴] ---- ۲۸۶۱
اشاره ---- ۲۸۶۱
اللغه ---- ۲۸۶۱
المعنى ---- ۲۸۶۲
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۹۵ الى ۱۰۰] ---- ۲۸۶۴
اشاره ---- ۲۸۶۴
القراءه ---- ۲۸۶۴
الحجه ---- ۲۸۶۴
اللغه ---- ۲۸۶۴
الإعراب ---- ۲۸۶۶
المعنى ---- ۲۸۶۶
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۵] ---- ۲۸۶۸
اشاره ---- ۲۸۶۸
القراءه ---- ۲۸۶۸
الحجه ---- ۲۸۶۸
اللغه ---- ۲۸۶۸
[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۰] ---- ۲۸۷۱
اشاره ---- ۲۸۷۱
القراءه ---- ۲۸۷۱
الحجه ---- ۲۸۷۱
الإعراب ---- ۲۸۷۱

المعنی ----- ۲۸۷۳

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۱۱ الی ۱۱۵] ----- ۲۸۷۴

اشاره ----- ۲۸۷۴

القراءه ----- ۲۸۷۴

الحجه ----- ۲۸۷۴

اللغه ----- ۲۸۷۴

المعنی ----- ۲۸۷۵

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۹] ----- ۲۸۷۶

اشاره ----- ۲۸۷۶

الإعراب ----- ۲۸۷۶

المعنی ----- ۲۸۷۶

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۰ الی ۱۲۴] ----- ۲۸۷۸

اشاره ----- ۲۸۷۸

المعنی ----- ۲۸۷۸

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱۲۵ الی ۱۲۸] ----- ۲۸۷۹

اشاره ----- ۲۸۷۹

القراءه ----- ۲۸۷۹

الحجه ----- ۲۸۷۹

المعنی ----- ۲۸۸۰

(۱۷) سوره الإسراء مکیه و آیاتها إحدی عشره و مائه (۱۱۱) ----- ۲۸۸۲

اشاره ----- ۲۸۸۲

[توضیح] ----- ۲۸۸۲

عدد آیها ----- ۲۸۸۲

اختلافها ----- ۲۸۸۲

فضلها ----- ۲۸۸۲

تفسیرها ----- ۲۸۸۲

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۸۸۳

اشاره ----- ۲۸۸۳

القراءه ----- ۲۸۸۳

الحجه ----- ۲۸۸۳

الإعراب ----- ۲۸۸۳

المعنی ----- ۲۸۸۷

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴ الی ۸] ----- ۲۸۸۸

اشاره ----- ۲۸۸۸

القراءه ----- ۲۸۸۹

الحجه ----- ۲۸۸۹

اللغه ----- ۲۸۸۹

المعنی ----- ۲۸۹۰

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۹ الی ۱۲] ----- ۲۸۹۴

اشاره ----- ۲۸۹۴

اللغه ----- ۲۸۹۴

الإعراب ----- ۲۸۹۴
المعنى ----- ۲۸۹۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۳ الی ۱۵] ----- ۲۸۹۷
اشاره ----- ۲۸۹۷
القراءه ----- ۲۸۹۷
الحجه ----- ۲۸۹۷
اللغه ----- ۲۸۹۷
الإعراب ----- ۲۸۹۹
المعنى ----- ۲۸۹۹
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۶ الی ۲۲] ----- ۲۹۰۱
اشاره ----- ۲۹۰۱
القراءه ----- ۲۹۰۱
القراءه العامه «أَمَرْنا» بالتخفیف غیر ممدود و ----- ۲۹۰۱
الحجه ----- ۲۹۰۱
اللغه ----- ۲۹۰۲
الإعراب ----- ۲۹۰۲
المعنى ----- ۲۹۰۳
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۲۳ الی ۲۵] ----- ۲۹۰۶
اشاره ----- ۲۹۰۶
القراءه ----- ۲۹۰۶
الحجه ----- ۲۹۰۶
الإعراب ----- ۲۹۰۷
المعنى ----- ۲۹۰۷
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۲۹۱۰
اشاره ----- ۲۹۱۰
اللغه ----- ۲۹۱۰
الإعراب ----- ۲۹۱۰
المعنى ----- ۲۹۱۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۲۹۱۴
اشاره ----- ۲۹۱۴
القراءه ----- ۲۹۱۴
الحجه ----- ۲۹۱۴
المعنى ----- ۲۹۱۶
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۲۹۱۸
اشاره ----- ۲۹۱۸
القراءه ----- ۲۹۱۸
الحجه ----- ۲۹۱۸
اللغه ----- ۲۹۱۹
الإعراب ----- ۲۹۱۹
المعنى ----- ۲۹۲۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۲۹۲۱

اشاره ----- ۲۹۲۱
القراءه ----- ۲۹۲۱
الحجه ----- ۲۹۲۲
المعنی ----- ۲۹۲۲
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۴۵ الی ۴۸] ----- ۲۹۲۴
اشاره ----- ۲۹۲۴
اللغه ----- ۲۹۲۴
الإعراب ----- ۲۹۲۴
المعنی ----- ۲۹۲۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۴۹ الی ۵۲] ----- ۲۹۲۷
اشاره ----- ۲۹۲۷
اللغه ----- ۲۹۲۷
المعنی ----- ۲۹۲۸
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۵۳ الی ۵۷] ----- ۲۹۲۹
اشاره ----- ۲۹۲۹
اللغه ----- ۲۹۲۹
الإعراب ----- ۲۹۲۹
المعنی ----- ۲۹۳۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۵۸ الی ۶۰] ----- ۲۹۳۲
اشاره ----- ۲۹۳۲
اللغه ----- ۲۹۳۲
الإعراب ----- ۲۹۳۲
المعنی ----- ۲۹۳۳
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۲۹۳۵
اشاره ----- ۲۹۳۵
القراءه ----- ۲۹۳۵
الحجه ----- ۲۹۳۵
اللغه ----- ۲۹۳۶
الإعراب ----- ۲۹۳۶
المعنی ----- ۲۹۳۷
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۶۶ الی ۶۹] ----- ۲۹۳۹
اشاره ----- ۲۹۳۹
القراءه ----- ۲۹۳۹
الحجه ----- ۲۹۳۹
اللغه ----- ۲۹۳۹
المعنی ----- ۲۹۳۹
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۰ الی ۷۲] ----- ۲۹۴۱
اشاره ----- ۲۹۴۱
القراءه ----- ۲۹۴۱
الحجه ----- ۲۹۴۲
المعنی ----- ۲۹۴۲

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۳ الى ۷۵] ---- ۲۹۴۵
اشاره ---- ۲۹۴۵
الإعراب ---- ۲۹۴۵
المعنى ---- ۲۹۴۶
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۶ الى ۷۷] ---- ۲۹۴۷
اشاره ---- ۲۹۴۷
القراءه ---- ۲۹۴۷
الحجه ---- ۲۹۴۷
الإعراب ---- ۲۹۴۸
المعنى ---- ۲۹۴۸
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۸ الى ۸۱] ---- ۲۹۴۹
اشاره ---- ۲۹۴۹
اللغه ---- ۲۹۴۹
الإعراب ---- ۲۹۵۰
المعنى ---- ۲۹۵۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۸۲ الى ۸۴] ---- ۲۹۵۳
اشاره ---- ۲۹۵۳
القراءه ---- ۲۹۵۳
الحجه ---- ۲۹۵۳
اللغه ---- ۲۹۵۳
المعنى ---- ۲۹۵۴
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۸۵ الى ۸۹] ---- ۲۹۵۵
اشاره ---- ۲۹۵۵
اللغه ---- ۲۹۵۵
الإعراب ---- ۲۹۵۵
المعنى ---- ۲۹۵۵
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۹۰ الى ۹۵] ---- ۲۹۵۸
اشاره ---- ۲۹۵۸
القراءه ---- ۲۹۵۸
الحجه ---- ۲۹۵۸
اللغه ---- ۲۹۵۹
المعنى ---- ۲۹۶۰
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۹۶ الى ۱۰۰] ---- ۲۹۶۲
اشاره ---- ۲۹۶۲
اللغه ---- ۲۹۶۲
الإعراب ---- ۲۹۶۲
المعنى ---- ۲۹۶۳
[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۵] ---- ۲۹۶۵
اشاره ---- ۲۹۶۵
القراءه ---- ۲۹۶۵
الحجه ---- ۲۹۶۵

اللغه ----- ۲۹۶۵
المعنی ----- ۲۹۶۵
[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۱۰۶ الی ۱۱۱] ----- ۲۹۶۹
اشاره ----- ۲۹۶۹
القراءه ----- ۲۹۶۹
القراءه المشهوره فی «فَرَقْناهُ» بالتخفیف و ----- ۲۹۶۹
الحجه ----- ۲۹۶۹
الإعراب ----- ۲۹۶۹
المعنی ----- ۲۹۶۹
(۱۸) سوره الکهف مکیه و آیاتها عشر و مائه (۱۱۰) ----- ۲۹۷۳
اشاره ----- ۲۹۷۳
[توضیح] ----- ۲۹۷۳
عدد آیها ----- ۲۹۷۳
اختلافها ----- ۲۹۷۳
فضلها ----- ۲۹۷۳
تفسیرها ----- ۲۹۷۵
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۲۹۷۵
اشاره ----- ۲۹۷۵
القراءه ----- ۲۹۷۵
الحجه ----- ۲۹۷۶
اللغه ----- ۲۹۷۶
المعنی ----- ۲۹۷۷
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۷ الی ۸] ----- ۲۹۷۸
اشاره ----- ۲۹۷۸
اللغه ----- ۲۹۷۸
الإعراب ----- ۲۹۷۹
المعنی ----- ۲۹۷۹
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹ الی ۱۲] ----- ۲۹۷۹
اشاره ----- ۲۹۷۹
اللغه ----- ۲۹۷۹
المعنی ----- ۲۹۸۱
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱۳ الی ۱۶] ----- ۲۹۸۳
اشاره ----- ۲۹۸۳
القراءه ----- ۲۹۸۳
الحجه ----- ۲۹۸۳
اللغه ----- ۲۹۸۳
الإعراب ----- ۲۹۸۴
المعنی ----- ۲۹۸۴
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱۷ الی ۱۸] ----- ۲۹۸۵
اشاره ----- ۲۹۸۵
القراءه ----- ۲۹۸۵

الحجه ---------- ۲۹۸۵
اللغه ---------- ۲۹۸۶
الإعراب ---------- ۲۹۸۷
المعنى ---------- ۲۹۸۸
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۱۹ الى ۲۰] ---------- ۲۹۹۰
اشاره ---------- ۲۹۹۰
القراءه ---------- ۲۹۹۰
الحجه ---------- ۲۹۹۰
الإعراب ---------- ۲۹۹۰
المعنى ---------- ۲۹۹۰
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۲۱ الى ۲۴] ---------- ۲۹۹۲
اشاره ---------- ۲۹۹۲
اللغه ---------- ۲۹۹۲
الإعراب ---------- ۲۹۹۲
المعنى ---------- ۲۹۹۴
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۲۵ الى ۲۷] ---------- ۲۹۹۸
اشاره ---------- ۲۹۹۸
القراءه ---------- ۲۹۹۸
الحجه ---------- ۲۹۹۸
المعنى ---------- ۳۰۰۰
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۲۸ الى ۲۹] ---------- ۳۰۰۱
اشاره ---------- ۳۰۰۱
القراءه ---------- ۳۰۰۱
الحجه ---------- ۳۰۰۱
اللغه ---------- ۳۰۰۲
المعنى ---------- ۳۰۰۳
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۳۰ الى ۳۱] ---------- ۳۰۰۴
اشاره ---------- ۳۰۰۴
اللغه ---------- ۳۰۰۵
المعنى ---------- ۳۰۰۵
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۳۲ الى ۳۶] ---------- ۳۰۰۶
اشاره ---------- ۳۰۰۶
القراءه ---------- ۳۰۰۶
الحجه ---------- ۳۰۰۶
اللغه ---------- ۳۰۰۷
الإعراب ---------- ۳۰۰۷
المعنى ---------- ۳۰۰۷
[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۳۷ الى ۴۴] ---------- ۳۰۰۹
اشاره ---------- ۳۰۰۹
القراءه ---------- ۳۰۰۹
الحجه ---------- ۳۰۱۰

اللغه ----- ٣٠١٢
الإعراب ----- ٣٠١٢
المعنى ----- ٣٠١٢
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۴۵ الى ۴۹] ----- ٣٠١۵
اشاره ----- ٣٠١۵
القراءه ----- ٣٠١۵
الحجه ----- ٣٠١۵
اللغه ----- ٣٠١۵
الإعراب ----- ٣٠١۵
المعنى ----- ٣٠١۶
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۵٠ الى ۵٢] ----- ٣٠١٩
اشاره ----- ٣٠١٩
القراءه ----- ٣٠١٩
الحجه ----- ٣٠١٩
اللغه ----- ٣٠١٩
الإعراب ----- ٣٠٢٠
المعنى ----- ٣٠٢٠
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۵٣ الى ۵۶] ----- ٣٠٢٢
اشاره ----- ٣٠٢٢
القراءه ----- ٣٠٢٢
الحجه ----- ٣٠٢٢
اللغه ----- ٣٠٢٢
المعنى ----- ٣٠٢٢
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۵٧ الى ۵٩] ----- ٣٠٢۵
اشاره ----- ٣٠٢۵
القراءه ----- ٣٠٢۵
الحجه ----- ٣٠٢۵
الإعراب ----- ٣٠٢۵
المعنى ----- ٣٠٢۵
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۶٠ الى ۶۴] ----- ٣٠٢٨
اشاره ----- ٣٠٢٨
القراءه ----- ٣٠٢٨
اللغه ----- ٣٠٢٨
الإعراب ----- ٣٠٢٨
المعنى ----- ٣٠٢٩
[سوره الكهف (١٨): الآيات ۶۵ الى ٧۵] ----- ٣٠٣٢
اشاره ----- ٣٠٣٢
القراءه ----- ٣٠٣٢
الحجه ----- ٣٠٣٣
اللغه ----- ٣٠٣٣
الإعراب ----- ٣٠٣٣

المعنی ----- ۳۰۳۳
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۷۶ الی ۸۲] ----- ۳۰۳۷
اشاره ----- ۳۰۳۷
القراءه ----- ۳۰۳۷
الحجه ----- ۳۰۳۸
اللغه ----- ۳۰۳۹
الإعراب ----- ۳۰۴۱
المعنی ----- ۳۰۴۱
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۸۳ الی ۸۷] ----- ۳۰۴۶
اشاره ----- ۳۰۴۶
القراءه ----- ۳۰۴۶
الحجه ----- ۳۰۴۶
اللغه ----- ۳۰۴۶
الإعراب ----- ۳۰۴۸
المعنی ----- ۳۰۴۸
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۸۸ الی ۹۲] ----- ۳۰۴۹
اشاره ----- ۳۰۴۹
القراءه ----- ۳۰۵۰
الحجه ----- ۳۰۵۰
المعنی ----- ۳۰۵۰
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹۳ الی ۹۸] ----- ۳۰۵۱
اشاره ----- ۳۰۵۱
القراءه ----- ۳۰۵۱
الحجه ----- ۳۰۵۱
اللغه ----- ۳۰۵۴
المعنی ----- ۳۰۵۴
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۹۹ الی ۱۰۶] ----- ۳۰۵۷
اشاره ----- ۳۰۵۷
القراءه ----- ۳۰۵۷
الحجه ----- ۳۰۵۷
اللغه ----- ۳۰۵۷
الإعراب ----- ۳۰۵۸
المعنی ----- ۳۰۵۸
[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۱۰۷ الی ۱۱۰] ----- ۳۰۶۰
اشاره ----- ۳۰۶۰
القراءه ----- ۳۰۶۰
الحجه ----- ۳۰۶۰
اللغه ----- ۳۰۶۰
الإعراب ----- ۳۰۶۲
المعنی ----- ۳۰۶۲
(۱۹) سوره مریم مکیه و آیاتها ثمان و تسعون (۹۸) ----- ۳۰۶۵

اشاره ----- ۳۰۶۵
[توضيح] ----- ۳۰۶۵
عدد آيها ----- ۳۰۶۵
اختلافها ----- ۳۰۶۵
فضلها ----- ۳۰۶۵
تفسيرها ----- ۳۰۶۵
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۱ الى ۶] ----- ۳۰۶۶
اشاره ----- ۳۰۶۶
القراءه ----- ۳۰۶۶
الحجه ----- ۳۰۶۶
اللغه ----- ۳۰۶۸
الإعراب ----- ۳۰۶۹
المعنى ----- ۳۰۶۹
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۷ الى ۱۱] ----- ۳۰۷۱
اشاره ----- ۳۰۷۱
القراءه ----- ۳۰۷۱
الحجه ----- ۳۰۷۲
اللغه ----- ۳۰۷۲
الإعراب ----- ۳۰۷۳
المعنى ----- ۳۰۷۳
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۱۲ الى ۱۵] ----- ۳۰۷۴
اشاره ----- ۳۰۷۴
اللغه ----- ۳۰۷۵
الإعراب ----- ۳۰۷۵
المعنى ----- ۳۰۷۵
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۱۶ الى ۲۰] ----- ۳۰۷۸
اشاره ----- ۳۰۷۸
القراءه ----- ۳۰۷۸
الحجه ----- ۳۰۷۸
اللغه ----- ۳۰۷۸
المعنى ----- ۳۰۷۸
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ----- ۳۰۸۱
اشاره ----- ۳۰۸۱
القراءه ----- ۳۰۸۱
الحجه ----- ۳۰۸۱
اللغه ----- ۳۰۸۳
المعنى ----- ۳۰۸۵
[سوره مريم (۱۹): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ----- ۳۰۸۹
اشاره ----- ۳۰۸۹
القراءه ----- ۳۰۸۹
الحجه ----- ۳۰۸۹

اللغه ----- ۳۰۸۹
المعنی ----- ۳۰۹۱
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۳۰۹۲
اشاره ----- ۳۰۹۲
القراءه ----- ۳۰۹۲
الحجه ----- ۳۰۹۲
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۳۰۹۵
اشاره ----- ۳۰۹۵
القراءه ----- ۳۰۹۵
اللغه ----- ۳۰۹۵
المعنی ----- ۳۰۹۶
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۳۰۹۸
اشاره ----- ۳۰۹۸
القراءه ----- ۳۰۹۸
الحجه ----- ۳۰۹۸
اللغه ----- ۳۰۹۸
المعنی ----- ۳۰۹۸
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ----- ۳۱۰۰
اشاره ----- ۳۱۰۰
اللغه ----- ۳۱۰۰
المعنی ----- ۳۱۰۰
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۳۱۰۲
اشاره ----- ۳۱۰۲
القراءه ----- ۳۱۰۲
الحجه ----- ۳۱۰۲
الإعراب ----- ۳۱۰۳
المعنی ----- ۳۱۰۳
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۶ الی ۷۰] ----- ۳۱۰۵
اشاره ----- ۳۱۰۵
القراءه ----- ۳۱۰۵
الحجه ----- ۳۱۰۵
اللغه ----- ۳۱۰۵
الإعراب ----- ۳۱۰۶
المعنی ----- ۳۱۰۷
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ----- ۳۱۰۸
اشاره ----- ۳۱۰۸
القراءه ----- ۳۱۰۸
الحجه ----- ۳۱۰۸
اللغه ----- ۳۱۰۹
الإعراب ----- ۳۱۱۰
المعنی ----- ۳۱۱۰

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۷۶ الی ۸۲] ---- ۳۱۱۴
اشاره ---- ۳۱۱۴
القراءه ---- ۳۱۱۴
الحجه ---- ۳۱۱۴
الإعراب ---- ۳۱۱۵
المعنی ---- ۳۱۱۶
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۸۳ الی ۹۲] ---- ۳۱۱۷
اشاره ---- ۳۱۱۷
القراءه ---- ۳۱۱۸
الحجه ---- ۳۱۱۸
اللغه ---- ۳۱۱۹
الإعراب ---- ۳۱۱۹
المعنی ---- ۳۱۱۹
[سوره مریم (۱۹): الآیات ۹۳ الی ۹۸] ---- ۳۱۲۲
اشاره ---- ۳۱۲۲
اللغه ---- ۳۱۲۳
الإعراب ---- ۳۱۲۳
المعنی ---- ۳۱۲۳
المجلد ۷ ---- ۳۱۲۵
اشاره ---- ۳۱۲۵
اشاره ---- ۳۱۲۵
(۲۰) سوره طه مکیه و آیاتها خمس و ثلاثون و مائه (۱۳۵) ---- ۳۱۲۸
اشاره ---- ۳۱۲۸
عدد آیها ---- ۳۱۲۸
اختلافها ---- ۳۱۲۸
فضلها ---- ۳۱۲۸
تفسیرها ---- ۳۱۲۹
[سوره طه (۲۰): الآیات ۱ الی ۸] ---- ۳۱۲۹
اشاره ---- ۳۱۲۹
القراءه ---- ۳۱۲۹
الحجه ---- ۳۱۲۹
اللغه ---- ۳۱۲۹
الإعراب ---- ۳۱۲۹
المعنی ---- ۳۱۳۱
[سوره طه (۲۰): الآیات ۹ الی ۱۶] ---- ۳۱۳۳
اشاره ---- ۳۱۳۳
القراءه ---- ۳۱۳۳
الحجه ---- ۳۱۳۳
اللغه ---- ۳۱۳۴
الإعراب ---- ۳۱۳۵
المعنی ---- ۳۱۳۵

[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۷ الی ۳۶] ۳۱۳۷
اشاره ۳۱۳۷
القراءه ۳۱۳۹
الحجه ۳۱۳۹
اللغه ۳۱۳۹
المعنی ۳۱۴۱
[سوره طه (۲۰): الآيات ۳۷ الی ۴۴] ۳۱۴۳
اشاره ۳۱۴۳
القراءه ۳۱۴۴
الحجه ۳۱۴۴
اللغه ۳۱۴۴
المعنی ۳۱۴۴
[سوره طه (۲۰): الآيات ۴۵ الی ۵۶] ۳۱۴۷
اشاره ۳۱۴۷
القراءه ۳۱۴۸
الحجه ۳۱۴۸
اللغه ۳۱۴۸
الإعراب ۳۱۴۸
المعنی ۳۱۴۹
[سوره طه (۲۰): الآيات ۵۷ الی ۶۶] ۳۱۵۱
اشاره ۳۱۵۱
القراءه ۳۱۵۱
الحجه و الإعراب ۳۱۵۲
المعنی ۳۱۵۶
[سوره طه (۲۰): الآيات ۶۷ الی ۷۶] ۳۱۵۸
اشاره ۳۱۵۸
القراءه ۳۱۵۹
الحجه ۳۱۵۹
اللغه ۳۱۵۹
الإعراب ۳۱۶۰
المعنی ۳۱۶۰
[سوره طه (۲۰): الآيات ۷۷ الی ۸۶] ۳۱۶۳
اشاره ۳۱۶۳
القراءه ۳۱۶۳
الحجه ۳۱۶۳
اللغه ۳۱۶۴
الإعراب ۳۱۶۴
المعنی ۳۱۶۵
[سوره طه (۲۰): الآيات ۸۷ الی ۹۶] ۳۱۶۷
اشاره ۳۱۶۷
القراءه ۳۱۶۷

الحجه ----- ۳۱۶۸
اللغه ----- ۳۱۶۸
الإعراب ----- ۳۱۶۸
المعنى ----- ۳۱۶۹
[سوره طه (۲۰): الآيات ۹۷ الى ۱۰۷] ----- ۳۱۷۲
اشاره ----- ۳۱۷۲
القراءه ----- ۳۱۷۲
الحجه ----- ۳۱۷۲
اللغه ----- ۳۱۷۳
المعنى ----- ۳۱۷۴
[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۰۸ الى ۱۱۵] ----- ۳۱۷۶
اشاره ----- ۳۱۷۶
القراءه ----- ۳۱۷۶
الحجه ----- ۳۱۷۶
اللغه ----- ۳۱۷۶
الإعراب ----- ۳۱۷۷
المعنى ----- ۳۱۷۷
[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۱۶ الى ۱۲۵] ----- ۳۱۸۰
اشاره ----- ۳۱۸۰
القراءه ----- ۳۱۸۰
الحجه ----- ۳۱۸۰
اللغه ----- ۳۱۸۰
المعنى ----- ۳۱۸۱
[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۲۶ الى ۱۳۰] ----- ۳۱۸۳
اشاره ----- ۳۱۸۳
القراءه ----- ۳۱۸۳
الحجه ----- ۳۱۸۳
اللغه ----- ۳۱۸۳
المعنى ----- ۳۱۸۴
[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۳۱ الى ۱۳۵] ----- ۳۱۸۵
اشاره ----- ۳۱۸۵
القراءه ----- ۳۱۸۵
اللغه ----- ۳۱۸۵
الإعراب ----- ۳۱۸۶
المعنى ----- ۳۱۸۶
(۲۱) سوره الأنبياء مكيه و آياتها اثنتا عشره و مائه (۱۱۲) ----- ۳۱۸۹
اشاره ----- ۳۱۸۹
[توضيح] ----- ۳۱۸۹
اختلافها ----- ۳۱۸۹
فضلها ----- ۳۱۸۹
تفسيرها ----- ۳۱۸۹

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱ الى ۵] ۳۱۹۰
اشاره ۳۱۹۰
القراءه ۳۱۹۰
الحجه ۳۱۹۰
الإعراب ۳۱۹۰
المعنى ۳۱۹۰
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۶ الى ۱۰] ۳۱۹۳
اشاره ۳۱۹۳
القراءه ۳۱۹۳
الإعراب ۳۱۹۳
المعنى ۳۱۹۳
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ۳۱۹۶
اشاره ۳۱۹۶
اللغه ۳۱۹۶
المعنى ۳۱۹۶
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ۳۲۰۰
اشاره ۳۲۰۰
القراءه ۳۲۰۰
الحجه ۳۲۰۰
الإعراب ۳۲۰۱
المعنى ۳۲۰۱
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ۳۲۰۴
اشاره ۳۲۰۴
اللغه ۳۲۰۴
الإعراب ۳۲۰۴
المعنى ۳۲۰۴
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ۳۲۰۶
اشاره ۳۲۰۶
اللغه ۳۲۰۶
الإعراب ۳۲۰۶
المعنى ۳۲۰۷
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ۳۲۱۰
اشاره ۳۲۱۰
القراءه ۳۲۱۰
الحجه ۳۲۱۰
اللغه ۳۲۱۰
الإعراب ۳۲۱۰
المعنى ۳۲۱۰
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۴۶ الى ۵۰] ۳۲۱۳
اشاره ۳۲۱۳
القراءه ۳۲۱۳

الحجه ----- ۳۲۱۳
اللغه ----- ۳۲۱۳
الإعراب ----- ۳۲۱۳
المعنى ----- ۳۲۱۵
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۵۱ الى ۶۰] ----- ۳۲۱۶
اشاره ----- ۳۲۱۶
القراءه ----- ۳۲۱۶
الحجه ----- ۳۲۱۶
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۶۱ الى ۷۰] ----- ۳۲۱۹
اشاره ----- ۳۲۱۹
اللغه ----- ۳۲۱۹
الإعراب ----- ۳۲۱۹
المعنى ----- ۳۲۱۹
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۷۱ الى ۷۵] ----- ۳۲۲۳
اشاره ----- ۳۲۲۳
اللغه ----- ۳۲۲۳
الإعراب ----- ۳۲۲۳
المعنى ----- ۳۲۲۳
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۷۶ الى ۸۰] ----- ۳۲۲۵
اشاره ----- ۳۲۲۵
القراءه ----- ۳۲۲۵
الحجه ----- ۳۲۲۵
اللغه ----- ۳۲۲۵
الإعراب ----- ۳۲۲۵
المعنى ----- ۳۲۲۶
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۸۱ الى ۸۶] ----- ۳۲۲۸
اشاره ----- ۳۲۲۸
اللغه ----- ۳۲۲۸
الإعراب ----- ۳۲۲۸
المعنى ----- ۳۲۲۸
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۸۷ الى ۹۰] ----- ۳۲۳۰
اشاره ----- ۳۲۳۰
القراءه ----- ۳۲۳۰
الحجه ----- ۳۲۳۰
المعنى ----- ۳۲۳۱
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۹۱ الى ۹۵] ----- ۳۲۳۲
اشاره ----- ۳۲۳۲
القراءه ----- ۳۲۳۳
الحجه ----- ۳۲۳۳
المعنى ----- ۳۲۳۳
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۹۶ الى ۱۰۳] ----- ۳۲۳۵

اشاره ----- ۳۲۳۵
القراءه ----- ۳۲۳۵
الحجه ----- ۳۲۳۵
اللغه ----- ۳۲۳۶
الإعراب ----- ۳۲۳۶
المعنى ----- ۳۲۳۶
[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱۰۴ الى ۱۱۲] ----- ۳۲۳۹
اشاره ----- ۳۲۳۹
القراءه ----- ۳۲۳۹
الحجه ----- ۳۲۳۹
الإعراب ----- ۳۲۴۰
المعنى ----- ۳۲۴۰
(۲۲) سوره الحج مدنيه و آياتها ثمان و سبعون (۷۸) ----- ۳۲۴۴
اشاره ----- ۳۲۴۴
[توضيح] ----- ۳۲۴۴
عدد آيها ----- ۳۲۴۴
اختلافها ----- ۳۲۴۴
فضلها ----- ۳۲۴۴
تفسيرها ----- ۳۲۴۴
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۳۲۴۵
اشاره ----- ۳۲۴۵
القراءه ----- ۳۲۴۵
الحجه ----- ۳۲۴۵
اللغه ----- ۳۲۴۶
الإعراب ----- ۳۲۴۶
المعنى ----- ۳۲۴۷
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۳۲۵۰
اشاره ----- ۳۲۵۰
الإعراب ----- ۳۲۵۰
المعنى ----- ۳۲۵۰
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ----- ۳۲۵۱
اشاره ----- ۳۲۵۱
القراءه ----- ۳۲۵۱
الحجه ----- ۳۲۵۲
اللغه ----- ۳۲۵۲
الإعراب ----- ۳۲۵۲
المعنى ----- ۳۲۵۵
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۱۶ الى ۱۸] ----- ۳۲۵۷
اشاره ----- ۳۲۵۷
الإعراب ----- ۳۲۵۷
المعنى ----- ۳۲۵۷

[سوره الحج (۲۲): الآيات ۱۹ الى ۲۴] ---- ۳۲۵۹
اشاره ---- ۳۲۵۹
القراءه ---- ۳۲۵۹
الحجه ---- ۳۲۵۹
اللغه ---- ۳۲۵۹
المعنى ---- ۳۲۶۱
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۲۵ الى ۳۰] ---- ۳۲۶۳
اشاره ---- ۳۲۶۳
القراءه ---- ۳۲۶۳
الحجه ---- ۳۲۶۳
اللغه ---- ۳۲۶۴
الإعراب ---- ۳۲۶۴
المعنى ---- ۳۲۶۵
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ---- ۳۲۶۹
اشاره ---- ۳۲۶۹
القراءه ---- ۳۲۶۹
الحجه ---- ۳۲۷۰
اللغه ---- ۳۲۷۰
المعنى ---- ۳۲۷۰
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---- ۳۲۷۴
اشاره ---- ۳۲۷۴
القراءه ---- ۳۲۷۴
الحجه ---- ۳۲۷۴
اللغه ---- ۳۲۷۶
الإعراب ---- ۳۲۷۷
المعنى ---- ۳۲۷۷
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ---- ۳۲۸۰
اشاره ---- ۳۲۸۰
القراءه ---- ۳۲۸۰
اللغه ---- ۳۲۸۰
المعنى ---- ۳۲۸۱
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۴۶ الى ۵۱] ---- ۳۲۸۳
اشاره ---- ۳۲۸۳
القراءه ---- ۳۲۸۳
الحجه ---- ۳۲۸۳
المعنى ---- ۳۲۸۳
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۵۲ الى ۵۵] ---- ۳۲۸۶
اشاره ---- ۳۲۸۶
المعنى ---- ۳۲۸۶
[سوره الحج (۲۲): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ---- ۳۲۸۹
اشاره ---- ۳۲۸۹

القراءه ----- ۳۲۸۹
المعنی ----- ۳۲۸۹
[سوره الحج (۲۲): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۳۲۹۰
اشاره ----- ۳۲۹۰
القراءه ----- ۳۲۹۰
الحجه ----- ۳۲۹۰
الإعراب ----- ۳۲۹۰
المعنی ----- ۳۲۹۱
[سوره الحج (۲۲): الآیات ۶۶ الی ۷۰] ----- ۳۲۹۲
اشاره ----- ۳۲۹۲
المعنی ----- ۳۲۹۲
[سوره الحج (۲۲): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ----- ۳۲۹۲
اشاره ----- ۳۲۹۲
القراءه ----- ۳۲۹۴
اللغه ----- ۳۲۹۴
المعنی ----- ۳۲۹۴
[سوره الحج (۲۲): الآیات ۷۶ الی ۷۸] ----- ۳۲۹۶
اشاره ----- ۳۲۹۶
الإعراب ----- ۳۲۹۶
المعنی ----- ۳۲۹۶
(۲۳) سوره المؤمنون مکیه و آیاتها ثمانی عشره و مائه (۱۱۸) ----- ۳۲۹۹
اشاره ----- ۳۲۹۹
عدد آیها ----- ۳۲۹۹
اختلافها ----- ۳۲۹۹
فضلها ----- ۳۲۹۹
تفسیرها ----- ۳۲۹۹
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۳۳۰۰
اشاره ----- ۳۳۰۰
القراءه ----- ۳۳۰۰
الحجه ----- ۳۳۰۰
المعنی ----- ۳۳۰۰
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۱۲ الی ۱۹] ----- ۳۳۰۳
اشاره ----- ۳۳۰۳
القراءه ----- ۳۳۰۴
الحجه ----- ۳۳۰۴
اللغه ----- ۳۳۰۴
الإعراب ----- ۳۳۰۴
المعنی ----- ۳۳۰۵
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۲۰ الی ۲۵] ----- ۳۳۰۸
اشاره ----- ۳۳۰۸
القراءه ----- ۳۳۰۸

الحجه ----- ۳۳۰۸
المعنی ----- ۳۳۰۹
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۳۳۱۱
اشاره ----- ۳۳۱۱
القراءه ----- ۳۳۱۱
الحجه ----- ۳۳۱۱
المعنی ----- ۳۳۱۱
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۳۱ الی ۴۰] ----- ۳۳۱۲
اشاره ----- ۳۳۱۲
القراءه ----- ۳۳۱۲
الحجه ----- ۳۳۱۳
الإعراب ----- ۳۳۱۳
المعنی ----- ۳۳۱۴
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۳۳۱۶
اشاره ----- ۳۳۱۶
القراءه ----- ۳۳۱۶
الحجه ----- ۳۳۱۶
المعنی ----- ۳۳۱۶
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۵۱ الی ۵۶] ----- ۳۳۱۹
اشاره ----- ۳۳۱۹
القراءه ----- ۳۳۱۹
الحجه ----- ۳۳۱۹
المعنی ----- ۳۳۲۰
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۵۷ الی ۶۱] ----- ۳۳۲۱
اشاره ----- ۳۳۲۱
القراءه ----- ۳۳۲۱
الحجه ----- ۳۳۲۱
المعنی ----- ۳۳۲۱
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۶۲ الی ۷۱] ----- ۳۳۲۳
اشاره ----- ۳۳۲۳
القراءه ----- ۳۳۲۳
الحجه ----- ۳۳۲۳
اللغه ----- ۳۳۲۳
الإعراب ----- ۳۳۲۵
المعنی ----- ۳۳۲۵
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۷۲ الی ۸۰] ----- ۳۳۲۷
اشاره ----- ۳۳۲۷
اللغه ----- ۳۳۲۷
المعنی ----- ۳۳۲۸
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۸۱ الی ۹۰] ----- ۳۳۲۹
اشاره ----- ۳۳۲۹

القراءه ---------- ۳۳۲۹
الحجه ---------- ۳۳۲۹
المعنی ---------- ۳۳۲۹
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۹۱ الی ۱۰۰] ---------- ۳۳۳۱
اشاره ---------- ۳۳۳۱
القراءه ---------- ۳۳۳۱
الحجه ---------- ۳۳۳۱
اللغه ---------- ۳۳۳۲
المعنی ---------- ۳۳۳۲
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۱۰۱ الی ۱۱۰] ---------- ۳۳۳۵
اشاره ---------- ۳۳۳۵
القراءه ---------- ۳۳۳۵
الحجه ---------- ۳۳۳۵
اللغه ---------- ۳۳۳۶
الإعراب ---------- ۳۳۳۶
المعنی ---------- ۳۳۳۶
[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۱۱۱ الی ۱۱۸] ---------- ۳۳۳۸
اشاره ---------- ۳۳۳۸
القراءه ---------- ۳۳۳۸
الحجه ---------- ۳۳۳۸
الإعراب ---------- ۳۳۳۹
المعنی ---------- ۳۳۳۹
(۲۴) سوره النور مدنیه و آیاتها أربع و ستون (۶۴) ---------- ۳۳۴۱
اشاره ---------- ۳۳۴۱
[توضیح] ---------- ۳۳۴۱
عدد آیها ---------- ۳۳۴۱
اختلافها ---------- ۳۳۴۱
فضلها ---------- ۳۳۴۱
تفسیرها ---------- ۳۳۴۱
[سوره النور (۲۴): الآیات ۱ الی ۳] ---------- ۳۳۴۲
اشاره ---------- ۳۳۴۲
القراءه ---------- ۳۳۴۲
الحجه ---------- ۳۳۴۲
اللغه ---------- ۳۳۴۳
المعنی ---------- ۳۳۴۳
[سوره النور (۲۴): الآیات ۴ الی ۵] ---------- ۳۳۴۵
اشاره ---------- ۳۳۴۵
القراءه ---------- ۳۳۴۵
الحجه ---------- ۳۳۴۵
الإعراب ---------- ۳۳۴۵
المعنی ---------- ۳۳۴۶

[سوره النور (۲۴): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۳۳۴۷
اشاره ----- ۳۳۴۷
القراءه ----- ۳۳۴۷
الحجه ----- ۳۳۴۷
المعنى ----- ۳۳۴۹
[سوره النور (۲۴): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ----- ۳۳۵۰
اشاره ----- ۳۳۵۰
القراءه ----- ۳۳۵۱
الحجه ----- ۳۳۵۱
المعنى ----- ۳۳۵۳
[سوره النور (۲۴): الآيات ۱۶ الى ۲۰] ----- ۳۳۵۵
اشاره ----- ۳۳۵۵
المعنى ----- ۳۳۵۵
[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۳۳۵۶
اشاره ----- ۳۳۵۶
القراءه ----- ۳۳۵۶
الحجه ----- ۳۳۵۶
المعنى ----- ۳۳۵۷
[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۶ الى ۲۹] ----- ۳۳۵۹
اشاره ----- ۳۳۵۹
اللغه ----- ۳۳۵۹
المعنى ----- ۳۳۵۹
[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۰ الى ۳۱] ----- ۳۳۶۲
اشاره ----- ۳۳۶۲
القراءه ----- ۳۳۶۲
الحجه ----- ۳۳۶۲
اللغه ----- ۳۳۶۳
الإعراب ----- ۳۳۶۳
المعنى ----- ۳۳۶۳
[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۲ الى ۳۴] ----- ۳۳۶۶
اشاره ----- ۳۳۶۶
القراءه ----- ۳۳۶۶
الحجه ----- ۳۳۶۶
اللغه ----- ۳۳۶۶
الإعراب ----- ۳۳۶۶
المعنى ----- ۳۳۶۷
[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۵ الى ۳۸] ----- ۳۳۷۰
اشاره ----- ۳۳۷۰
القراءه ----- ۳۳۷۱
الحجه ----- ۳۳۷۱
اللغه ----- ۳۳۷۲

الإعراب ----- ۳۳۷۲
المعنى ----- ۳۳۷۳
[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۹ الى ۴۰] ----- ۳۳۷۹
اشاره ----- ۳۳۷۹
القراءه ----- ۳۳۷۹
الحجه ----- ۳۳۷۹
اللغه ----- ۳۳۷۹
المعنى ----- ۳۳۷۹
[سوره النور (۲۴): الآيات ۴۱ الى ۴۶] ----- ۳۳۸۲
اشاره ----- ۳۳۸۲
القراءه ----- ۳۳۸۲
الحجه ----- ۳۳۸۲
اللغه ----- ۳۳۸۳
الإعراب ----- ۳۳۸۳
المعنى ----- ۳۳۸۳
[سوره النور (۲۴): الآيات ۴۷ الى ۵۲] ----- ۳۳۸۵
اشاره ----- ۳۳۸۵
القراءه ----- ۳۳۸۶
الحجه ----- ۳۳۸۶
اللغه ----- ۳۳۸۶
المعنى ----- ۳۳۸۸
[سوره النور (۲۴): الآيات ۵۳ الى ۵۵] ----- ۳۳۸۹
اشاره ----- ۳۳۸۹
القراءه ----- ۳۳۹۰
الحجه ----- ۳۳۹۰
المعنى ----- ۳۳۹۰
[سوره النور (۲۴): الآيات ۵۶ الى ۵۷] ----- ۳۳۹۳
اشاره ----- ۳۳۹۳
القراءه ----- ۳۳۹۳
الحجه ----- ۳۳۹۳
المعنى ----- ۳۳۹۳
[سوره النور (۲۴): الآيات ۵۸ الى ۶۰] ----- ۳۳۹۵
اشاره ----- ۳۳۹۵
القراءه ----- ۳۳۹۵
الحجه ----- ۳۳۹۵
اللغه ----- ۳۳۹۶
المعنى ----- ۳۳۹۶
[سوره النور (۲۴): آيه ۶۱] ----- ۳۳۹۸
اشاره ----- ۳۳۹۸
اللغه ----- ۳۳۹۸
الإعراب ----- ۳۳۹۸

المعنی ----- ۳۳۹۸
[سوره النور (۲۴): الآیات ۶۲ الی ۶۴] ----- ۳۴۰۱
اشاره ----- ۳۴۰۱
اللغه ----- ۳۴۰۱
الإعراب ----- ۳۴۰۲
المعنی ----- ۳۴۰۲
(۲۵) سوره الفرقان مکیه و آیاتها سبع و سبعون (۷۷) ----- ۳۴۰۴
اشاره ----- ۳۴۰۴
[توضیح] ----- ۳۴۰۴
عدد آیها ----- ۳۴۰۴
فضلها ----- ۳۴۰۴
تفسیرها ----- ۳۴۰۴
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۴۰۵
اشاره ----- ۳۴۰۵
القراءه ----- ۳۴۰۵
الحجه ----- ۳۴۰۵
الإعراب ----- ۳۴۰۶
المعنی ----- ۳۴۰۶
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۳۴۰۹
اشاره ----- ۳۴۰۹
القراءه ----- ۳۴۰۹
الحجه ----- ۳۴۰۹
اللغه ----- ۳۴۱۱
الإعراب ----- ۳۴۱۱
المعنی ----- ۳۴۱۱
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ----- ۳۴۱۴
اشاره ----- ۳۴۱۴
القراءه ----- ۳۴۱۴
الحجه ----- ۳۴۱۴
اللغه ----- ۳۴۱۴
الإعراب ----- ۳۴۱۵
المعنی ----- ۳۴۱۶
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۳۱ الی ۴۰] ----- ۳۴۱۹
اشاره ----- ۳۴۱۹
القراءه ----- ۳۴۱۹
اللغه ----- ۳۴۱۹
الإعراب ----- ۳۴۲۰
المعنی ----- ۳۴۲۰
[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۳۴۲۲
اشاره ----- ۳۴۲۲
القراءه ----- ۳۴۲۳

الحجه ---------- ۳۴۲۳
اللغه ---------- ۳۴۲۳
الإعراب ---------- ۳۴۲۳
المعنى ---------- ۳۴۲۴
[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۵۱ الى ۶۰] ---------- ۳۴۲۶
اشاره ---------- ۳۴۲۶
القراءه ---------- ۳۴۲۷
الحجه ---------- ۳۴۲۷
اللغه ---------- ۳۴۲۷
الإعراب ---------- ۳۴۲۷
المعنى ---------- ۳۴۲۹
[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۶۱ الى ۷۰] ---------- ۳۴۳۲
اشاره ---------- ۳۴۳۲
القراءه ---------- ۳۴۳۲
الحجه ---------- ۳۴۳۲
اللغه ---------- ۳۴۳۴
المعنى ---------- ۳۴۳۴
[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۷۱ الى ۷۷] ---------- ۳۴۳۹
اشاره ---------- ۳۴۳۹
القراءه ---------- ۳۴۳۹
الحجه ---------- ۳۴۳۹
اللغه ---------- ۳۴۳۹
المعنى ---------- ۳۴۴۱
(۲۶) سوره الشعراء مكيه و آياتها سبع و عشرون و مائتان (۲۲۷) ---------- ۳۴۴۴
اشاره ---------- ۳۴۴۴
[توضيح] ---------- ۳۴۴۴
عدد آيها ---------- ۳۴۴۴
اختلافها ---------- ۳۴۴۴
فضلها ---------- ۳۴۴۴
تفسيرها ---------- ۳۴۴۴
[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱ الى ۹] ---------- ۳۴۴۵
اشاره ---------- ۳۴۴۵
القراءه ---------- ۳۴۴۵
الحجه ---------- ۳۴۴۵
الإعراب ---------- ۳۴۴۵
المعنى ---------- ۳۴۴۶
[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۰ الى ۳۰] ---------- ۳۴۴۸
اشاره ---------- ۳۴۴۸
القراءه ---------- ۳۴۴۸
الحجه ---------- ۳۴۴۸
الإعراب ---------- ۳۴۴۸

المعنی ----- ۳۴۵۰
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۳۱ الی ۵۰] ----- ۳۴۵۴
اشاره ----- ۳۴۵۴
المعنی ----- ۳۴۵۴
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۵۱ الی ۶۸] ----- ۳۴۵۵
اشاره ----- ۳۴۵۵
القراءه ----- ۳۴۵۶
الحجه ----- ۳۴۵۶
اللغه ----- ۳۴۵۷
المعنی ----- ۳۴۵۸
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۶۹ الی ۱۰۴] ----- ۳۴۶۱
اشاره ----- ۳۴۶۱
اللغه ----- ۳۴۶۱
الإعراب ----- ۳۴۶۱
المعنی ----- ۳۴۶۳
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۲] ----- ۳۴۶۷
اشاره ----- ۳۴۶۷
القراءه ----- ۳۴۶۸
الحجه ----- ۳۴۶۸
اللغه ----- ۳۴۶۸
الإعراب ----- ۳۴۶۸
المعنی ----- ۳۴۶۸
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۲۳ الی ۱۴۰] ----- ۳۴۷۱
اشاره ----- ۳۴۷۱
القراءه ----- ۳۴۷۱
الحجه ----- ۳۴۷۱
اللغه ----- ۳۴۷۱
المعنی ----- ۳۴۷۲
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۴۱ الی ۱۵۹] ----- ۳۴۷۴
اشاره ----- ۳۴۷۴
القراءه ----- ۳۴۷۴
الحجه ----- ۳۴۷۴
اللغه ----- ۳۴۷۴
المعنی ----- ۳۴۷۶
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۶۰ الی ۱۷۵] ----- ۳۴۷۷
اشاره ----- ۳۴۷۷
اللغه ----- ۳۴۷۷
المعنی ----- ۳۴۷۷
[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۱۷۶ الی ۱۹۱] ----- ۳۴۷۹
اشاره ----- ۳۴۷۹
القراءه ----- ۳۴۷۹

الحجه ----- ۳۴۷۹
اللغه ----- ۳۴۷۹
[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۹۲ الی ۲۱۲] ----- ۳۴۸۲
اشاره ----- ۳۴۸۲
القراءه ----- ۳۴۸۲
الحجه ----- ۳۴۸۲
اللغه ----- ۳۴۸۳
الإعراب ----- ۳۴۸۳
المعنی ----- ۳۴۸۳
[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۲۱۳ الی ۲۲۰] ----- ۳۴۸۶
اشاره ----- ۳۴۸۶
القراءه ----- ۳۴۸۶
الحجه ----- ۳۴۸۶
اللغه ----- ۳۴۸۶
المعنی ----- ۳۴۸۶
[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۲۲۱ الی ۲۲۷] ----- ۳۴۸۹
اشاره ----- ۳۴۸۹
القراءه ----- ۳۴۸۹
الحجه ----- ۳۴۸۹
اللغه ----- ۳۴۸۹
الإعراب ----- ۳۴۸۹
المعنی ----- ۳۴۹۱
(۲۷) سوره النمل مکيه و آياتها ثلاث و تسعون (۹۳) ----- ۳۴۹۳
اشاره ----- ۳۴۹۳
عدد آيها ----- ۳۴۹۳
اختلافها ----- ۳۴۹۳
فضلها ----- ۳۴۹۳
تفسيرها ----- ۳۴۹۳
[سوره النمل (۲۷): الآيات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۴۹۴
اشاره ----- ۳۴۹۴
القراءه ----- ۳۴۹۴
الحجه و اللغه ----- ۳۴۹۴
الإعراب ----- ۳۴۹۴
المعنی ----- ۳۴۹۶
[سوره النمل (۲۷): الآيات ۱۱ الی ۱۴] ----- ۳۴۹۸
اشاره ----- ۳۴۹۸
القراءه ----- ۳۴۹۸
الحجه ----- ۳۴۹۸
الإعراب ----- ۳۴۹۹
المعنی ----- ۳۴۹۹
[سوره النمل (۲۷): الآيات ۱۵ الی ۱۹] ----- ۳۵۰۰

اشاره ----- ۳۵۰۰
اللغه ----- ۳۵۰۰
الإعراب ----- ۳۵۰۱
المعنى ----- ۳۵۰۱
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۲۰ الی ۲۶] ----- ۳۵۰۴
اشاره ----- ۳۵۰۴
القراءه ----- ۳۵۰۴
الحجه ----- ۳۵۰۵
الإعراب ----- ۳۵۰۶
المعنى ----- ۳۵۰۶
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۲۷ الی ۳۱] ----- ۳۵۰۹
اشاره ----- ۳۵۰۹
القراءه ----- ۳۵۰۹
المعنى ----- ۳۵۰۹
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۳۲ الی ۳۷] ----- ۳۵۱۱
اشاره ----- ۳۵۱۱
القراءه ----- ۳۵۱۱
الإعراب ----- ۳۵۱۱
المعنى ----- ۳۵۱۱
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۳۸ الی ۴۴] ----- ۳۵۱۴
اشاره ----- ۳۵۱۴
القراءه ----- ۳۵۱۴
الحجه ----- ۳۵۱۴
المعنى ----- ۳۵۱۵
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۴۵ الی ۵۳] ----- ۳۵۱۹
اشاره ----- ۳۵۱۹
القراءه ----- ۳۵۱۹
الحجه ----- ۳۵۲۰
المعنى ----- ۳۵۲۱
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۵۴ الی ۵۹] ----- ۳۵۲۲
اشاره ----- ۳۵۲۲
القراءه ----- ۳۵۲۲
الحجه ----- ۳۵۲۲
المعنى ----- ۳۵۲۳
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۶۰ الی ۶۵] ----- ۳۵۲۴
اشاره ----- ۳۵۲۴
القراءه ----- ۳۵۲۴
اللغه ----- ۳۵۲۴
الإعراب ----- ۳۵۲۴
المعنى ----- ۳۵۲۵
[سوره النمل (۲۷): الآیات ۶۶ الی ۷۵] ----- ۳۵۲۷

اشاره ۳۵۲۷

القراءه ۳۵۲۷

الحجه ۳۵۲۷

اللغه ۳۵۲۸

الإعراب ۳۵۲۸

المعنی ۳۵۲۹

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۷۶ الی ۸۵] ۳۵۳۱

اشاره ۳۵۳۱

القراءه ۳۵۳۱

الحجه ۳۵۳۱

المعنی ۳۵۳۱

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۸۶ الی ۹۳] ۳۵۳۶

اشاره ۳۵۳۶

القراءه ۳۵۳۶

الحجه ۳۵۳۶

الإعراب ۳۵۳۷

المعنی ۳۵۳۷

(۲۸) سوره القصص مكيه و آياتها ثمان و ثمانون (۸۸) ۳۵۴۱

اشاره ۳۵۴۱

عدد آيها ۳۵۴۱

اختلافها ۳۵۴۱

فضلها ۳۵۴۱

تفسيرها ۳۵۴۱

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۱ الی ۶] ۳۵۴۲

اشاره ۳۵۴۲

القراءه ۳۵۴۲

الحجه ۳۵۴۲

اللغه ۳۵۴۲

الإعراب ۳۵۴۲

المعنی ۳۵۴۲

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۷ الی ۱۰] ۳۵۴۴

اشاره ۳۵۴۴

القراءه ۳۵۴۶

الحجه ۳۵۴۶

الإعراب ۳۵۴۶

المعنی ۳۵۴۷

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۱۱ الی ۱۵] ۳۵۴۹

اشاره ۳۵۴۹

اللغه ۳۵۴۹

الإعراب ۳۵۵۰

المعنی ۳۵۵۰

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۳۵۵۲
اشاره ---- ۳۵۵۲
اللغه ---- ۳۵۵۳
المعنی ---- ۳۵۵۳
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۳۵۵۶
اشاره ---- ۳۵۵۶
القراءه ---- ۳۵۵۶
الحجه ---- ۳۵۵۶
اللغه ---- ۳۵۵۶
الإعراب ---- ۳۵۵۷
المعنی ---- ۳۵۵۷
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ---- ۳۵۶۰
اشاره ---- ۳۵۶۰
القراءه ---- ۳۵۶۰
الحجه ---- ۳۵۶۰
اللغه ---- ۳۵۶۰
الإعراب ---- ۳۵۶۰
المعنی ---- ۳۵۶۱
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ---- ۳۵۶۵
اشاره ---- ۳۵۶۵
القراءه ---- ۳۵۶۵
الحجه ---- ۳۵۶۵
الإعراب ---- ۳۵۶۵
المعنی ---- ۳۵۶۵
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۳۶ الی ۴۲] ---- ۳۵۶۹
اشاره ---- ۳۵۶۹
القراءه ---- ۳۵۶۹
الحجه ---- ۳۵۶۹
اللغه ---- ۳۵۶۹
الإعراب ---- ۳۵۷۰
المعنی ---- ۳۵۷۰
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۴۳ الی ۵۰] ---- ۳۵۷۲
اشاره ---- ۳۵۷۲
القراءه ---- ۳۵۷۲
الحجه ---- ۳۵۷۲
الإعراب ---- ۳۵۷۳
المعنی ---- ۳۵۷۳
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ---- ۳۵۷۶
اشاره ---- ۳۵۷۶
اللغه ---- ۳۵۷۶
المعنی ---- ۳۵۷۶

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ---- ۳۵۷۷
اشاره ---- ۳۵۷۷
القراءه ---- ۳۵۷۸
الحجه ---- ۳۵۷۸
اللغه ---- ۳۵۷۸
الإعراب ---- ۳۵۷۸
المعنی ---- ۳۵۸۰
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۶۱ الی ۶۶] ---- ۳۵۸۲
اشاره ---- ۳۵۸۲
اللغه ---- ۳۵۸۲
المعنی ---- ۳۵۸۲
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۶۷ الی ۷۰] ---- ۳۵۸۵
اشاره ---- ۳۵۸۵
المعنی ---- ۳۵۸۵
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ---- ۳۵۸۶
اشاره ---- ۳۵۸۶
المعنی ---- ۳۵۸۶
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۷۶ الی ۸۲] ---- ۳۵۸۸
اشاره ---- ۳۵۸۸
القراءه ---- ۳۵۸۸
الحجه ---- ۳۵۸۸
اللغه ---- ۳۵۸۹
المعنی ---- ۳۵۹۰
[سوره القصص (۲۸): الآیات ۸۳ الی ۸۸] ---- ۳۵۹۴
اشاره ---- ۳۵۹۴
النزول ---- ۳۵۹۵
المعنی ---- ۳۵۹۵
النظم ---- ۳۵۹۷
المجلد ۸ ---- ۳۵۹۸
اشاره ---- ۳۵۹۸
اشاره ---- ۳۵۹۸
(۲۹) سوره العنکبوت مکیه و آیاتها تسع و ستون (۶۹) ---- ۳۶۰۱
اشاره ---- ۳۶۰۱
[توضیح] ---- ۳۶۰۱
عدد آیها ---- ۳۶۰۱
اختلافها ---- ۳۶۰۱
فضلها ---- ۳۶۰۱
تفسیرها ---- ۳۶۰۱
[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۳۶۰۱
اشاره ---- ۳۶۰۱
القراءه ---- ۳۶۰۳

الحجه -- ۳۶۰۳
الإعراب -- ۳۶۰۳
المعنى -- ۳۶۰۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶ الى ۱۰] -- ۳۶۰۵
اشاره -- ۳۶۰۵
الإعراب -- ۳۶۰۶
المعنى -- ۳۶۰۷
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱۱ الى ۱۵] -- ۳۶۰۸
اشاره -- ۳۶۰۸
اللغه -- ۳۶۰۸
الإعراب -- ۳۶۰۹
المعنى -- ۳۶۰۹
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱۶ الى ۲۰] -- ۳۶۱۰
اشاره -- ۳۶۱۰
القراءه -- ۳۶۱۱
الحجه -- ۳۶۱۱
الإعراب -- ۳۶۱۱
المعنى -- ۳۶۱۱
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۱ الى ۲۵] -- ۳۶۱۲
اشاره -- ۳۶۱۲
القراءه -- ۳۶۱۳
الحجه -- ۳۶۱۳
المعنى -- ۳۶۱۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۶ الى ۳۰] -- ۳۶۱۶
اشاره -- ۳۶۱۶
القراءه -- ۳۶۱۶
اللغه -- ۳۶۱۶
المعنى -- ۳۶۱۶
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۱ الى ۳۵] -- ۳۶۱۸
اشاره -- ۳۶۱۸
القراءه -- ۳۶۱۸
الحجه -- ۳۶۱۸
المعنى -- ۳۶۱۹
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰] -- ۳۶۱۹
اشاره -- ۳۶۱۹
اللغه -- ۳۶۲۰
الإعراب -- ۳۶۲۱
المعنى -- ۳۶۲۱
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۱ الى ۴۵] -- ۳۶۲۲
اشاره -- ۳۶۲۲
القراءه -- ۳۶۲۲

الحجه و الإعراب ---- ۳۶۲۲
اللغه ---- ۳۶۲۳
المعنى ---- ۳۶۲۳
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۶ الى ۵۰] ---- ۳۶۲۶
اشاره ---- ۳۶۲۶
القراءه ---- ۳۶۲۷
الحجه ---- ۳۶۲۷
اللغه ---- ۳۶۲۷
الإعراب ---- ۳۶۲۷
المعنى ---- ۳۶۲۷
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۱ الى ۵۵] ---- ۳۶۳۰
اشاره ---- ۳۶۳۰
القراءه ---- ۳۶۳۱
الحجه ---- ۳۶۳۱
الإعراب ---- ۳۶۳۱
المعنى ---- ۳۶۳۱
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ---- ۳۶۳۲
اشاره ---- ۳۶۳۲
القراءه ---- ۳۶۳۲
الحجه ---- ۳۶۳۳
الإعراب ---- ۳۶۳۳
المعنى ---- ۳۶۳۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶۱ الى ۶۹] ---- ۳۶۳۵
اشاره ---- ۳۶۳۵
القراءه ---- ۳۶۳۶
الحجه ---- ۳۶۳۶
اللغه ---- ۳۶۳۶
الإعراب ---- ۳۶۳۶
المعنى ---- ۳۶۳۶
(۳۰) سوره الروم مكيه و آياتها ستون (۶۰) ---- ۳۶۳۸
اشاره ---- ۳۶۳۸
[توضيح] ---- ۳۶۳۸
عدد آيها ---- ۳۶۳۸
اختلافها ---- ۳۶۳۸
فضلها ---- ۳۶۳۸
تفسيرها ---- ۳۶۳۸
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱ الى ۷] ---- ۳۶۳۸
اشاره ---- ۳۶۳۸
اللغه ---- ۳۶۴۰
الإعراب ---- ۳۶۴۰
المعنى ---- ۳۶۴۰

[القصه] ---------- ۳۶۴۱
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۸ الى ۱۰] ---------- ۳۶۴۲
اشاره ---------- ۳۶۴۲
القراءه ---------- ۳۶۴۲
الحجه ---------- ۳۶۴۲
المعنى ---------- ۳۶۴۳
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ---------- ۳۶۴۴
اشاره ---------- ۳۶۴۴
القراءه ---------- ۳۶۴۵
الحجه ---------- ۳۶۴۵
اللغه ---------- ۳۶۴۵
المعنى ---------- ۳۶۴۶
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ---------- ۳۶۴۸
اشاره ---------- ۳۶۴۸
القراءه ---------- ۳۶۴۹
الحجه ---------- ۳۶۴۹
الإعراب ---------- ۳۶۴۹
المعنى ---------- ۳۶۵۰
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ---------- ۳۶۵۱
اشاره ---------- ۳۶۵۱
الإعراب ---------- ۳۶۵۲
المعنى ---------- ۳۶۵۲
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ---------- ۳۶۵۵
اشاره ---------- ۳۶۵۵
القراءه ---------- ۳۶۵۵
اللغه ---------- ۳۶۵۵
المعنى ---------- ۳۶۵۵
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---------- ۳۶۵۶
اشاره ---------- ۳۶۵۶
القراءه ---------- ۳۶۵۷
الحجه ---------- ۳۶۵۷
المعنى ---------- ۳۶۵۸
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ---------- ۳۶۵۹
اشاره ---------- ۳۶۵۹
اللغه ---------- ۳۶۶۰
المعنى ---------- ۳۶۶۰
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۶ الى ۵۰] ---------- ۳۶۶۱
اشاره ---------- ۳۶۶۱
القراءه ---------- ۳۶۶۲
الحجه ---------- ۳۶۶۲
الإعراب ---------- ۳۶۶۲

المعنی ----- ۳۶۶۳
[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۳۶۶۴
اشاره ----- ۳۶۶۴
القراءه ----- ۳۶۶۵
الإعراب ----- ۳۶۶۵
المعنی ----- ۳۶۶۵
[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ----- ۳۶۶۶
اشاره ----- ۳۶۶۶
القراءه ----- ۳۶۶۶
الحجه ----- ۳۶۶۷
المعنی ----- ۳۶۶۷
(۳۱) سوره لقمان مکیه و آیاتها أربع و ثلاثون (۳۴) ----- ۳۶۶۸
اشاره ----- ۳۶۶۸
[توضیح] ----- ۳۶۶۸
عدد آیها ----- ۳۶۶۸
اختلافها ----- ۳۶۶۸
فضلها ----- ۳۶۶۸
تفسیرها ----- ۳۶۶۸
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۶۶۸
اشاره ----- ۳۶۶۸
القراءه ----- ۳۶۷۰
الحجه ----- ۳۶۷۰
الإعراب ----- ۳۶۷۰
المعنی ----- ۳۶۷۱
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۳۶۷۴
اشاره ----- ۳۶۷۴
القراءه ----- ۳۶۷۴
الحجه ----- ۳۶۷۴
الإعراب ----- ۳۶۷۵
المعنی ----- ۳۶۷۵
[فصل فی ذکر نبذ من حکم لقمان] ----- ۳۶۷۷
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۳۶۷۹
اشاره ----- ۳۶۷۹
القراءه ----- ۳۶۸۰
الحجه ----- ۳۶۸۰
المعنی ----- ۳۶۸۱
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۳۶۸۳
اشاره ----- ۳۶۸۳
المعنی ----- ۳۶۸۴
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۳۶۸۵
اشاره ----- ۳۶۸۵

القراءه ----- ۳۶۸۵
الحجه ----- ۳۶۸۵
المعنی ----- ۳۶۸۶
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۳۱ الی ۳۴] ----- ۳۶۸۷
اشاره ----- ۳۶۸۷
القراءه ----- ۳۶۸۷
الحجه ----- ۳۶۸۷
اللغه ----- ۳۶۸۷
الإعراب ----- ۳۶۸۸
المعنی ----- ۳۶۸۸
(۳۲) سوره السجده مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰) ----- ۳۶۹۰
اشاره ----- ۳۶۹۰
[توضیح] ----- ۳۶۹۰
عدد آیها ----- ۳۶۹۰
اختلافها ----- ۳۶۹۰
فضلها ----- ۳۶۹۰
تفسیرها ----- ۳۶۹۰
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۶۹۰
اشاره ----- ۳۶۹۱
الإعراب ----- ۳۶۹۲
المعنی ----- ۳۶۹۲
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۶۹۴
اشاره ----- ۳۶۹۴
القراءه ----- ۳۶۹۴
الحجه ----- ۳۶۹۴
المعنی ----- ۳۶۹۵
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۳۶۹۶
اشاره ----- ۳۶۹۶
اللغه ----- ۳۶۹۷
الإعراب ----- ۳۶۹۷
المعنی ----- ۳۶۹۷
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۳۶۹۹
اشاره ----- ۳۶۹۹
القراءه ----- ۳۶۹۹
الحجه ----- ۳۶۹۹
اللغه ----- ۳۷۰۰
المعنی ----- ۳۷۰۰
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۳۷۰۲
اشاره ----- ۳۷۰۲
القراءه ----- ۳۷۰۳
الحجه ----- ۳۷۰۳

المعنی ----- ۳۷۰۳
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۳۷۰۵
اشاره ----- ۳۷۰۵
القراءه ----- ۳۷۰۵
الحجه ----- ۳۷۰۵
اللغه ----- ۳۷۰۶
الإعراب ----- ۳۷۰۶
المعنی ----- ۳۷۰۶
(۳۳) سوره الأحزاب مدنیه و آیاتها ثلاث و سبعون (۷۳) ----- ۳۷۰۸
اشاره ----- ۳۷۰۸
[توضیح] ----- ۳۷۰۸
فضلها ----- ۳۷۰۸
تفسیرها ----- ۳۷۰۸
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۷۰۸
اشاره ----- ۳۷۰۸
القراءه ----- ۳۷۰۹
الحجه ----- ۳۷۰۹
المعنی ----- ۳۷۱۰
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۷۱۲
اشاره ----- ۳۷۱۲
القراءه ----- ۳۷۱۳
الحجه ----- ۳۷۱۳
الإعراب ----- ۳۷۱۳
المعنی ----- ۳۷۱۳
[قصه غزوه الخندق] ----- ۳۷۱۷
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۳۷۲۵
اشاره ----- ۳۷۲۵
القراءه ----- ۳۷۲۶
الحجه ----- ۳۷۲۶
اللغه ----- ۳۷۲۷
المعنی ----- ۳۷۲۸
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۳۷۳۱
اشاره ----- ۳۷۳۱
القراءه ----- ۳۷۳۲
اللغه ----- ۳۷۳۲
المعنی ----- ۳۷۳۲
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۶ الی ۲۷] ----- ۳۷۳۴
اشاره ----- ۳۷۳۴
اللغه ----- ۳۷۳۴
[القصه] ----- ۳۷۳۵
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۸ الی ۳۱] ----- ۳۷۳۷

اشاره ---------- ۳۷۳۷
القراه ---------- ۳۷۳۷
الحجه ---------- ۳۷۳۸
اللغه ---------- ۳۷۳۸
المعنی ---------- ۳۷۳۹
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۲ الی ۳۵] ---------- ۳۷۴۰
اشاره ---------- ۳۷۴۰
القراه ---------- ۳۷۴۱
الحجه ---------- ۳۷۴۱
اللغه ---------- ۳۷۴۱
الإعراب ---------- ۳۷۴۱
المعنی ---------- ۳۷۴۲
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ---------- ۳۷۴۶
اشاره ---------- ۳۷۴۶
القراه ---------- ۳۷۴۷
الحجه ---------- ۳۷۴۷
اللغه ---------- ۳۷۴۷
الإعراب ---------- ۳۷۴۸
المعنی ---------- ۳۷۴۹
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۱ الی ۴۸] ---------- ۳۷۵۳
اشاره ---------- ۳۷۵۳
المعنی ---------- ۳۷۵۳
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۴۹ الی ۵۰] ---------- ۳۷۵۵
اشاره ---------- ۳۷۵۵
القراه ---------- ۳۷۵۶
الحجه ---------- ۳۷۵۶
الإعراب ---------- ۳۷۵۶
المعنی ---------- ۳۷۵۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ---------- ۳۷۵۸
اشاره ---------- ۳۷۵۸
القراه ---------- ۳۷۵۹
الحجه ---------- ۳۷۵۹
اللغه ---------- ۳۷۵۹
الإعراب ---------- ۳۷۵۹
المعنی ---------- ۳۷۶۱
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۵۶ الی ۶۲] ---------- ۳۷۶۴
اشاره ---------- ۳۷۶۴
القراه ---------- ۳۷۶۵
الحجه ---------- ۳۷۶۵
اللغه ---------- ۳۷۶۵
الإعراب ---------- ۳۷۶۵

المعنی ----- ۳۷۶۵
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶۳ الی ۶۹] ----- ۳۷۶۸
اشاره ----- ۳۷۶۸
القراءه ----- ۳۷۶۹
الحجه ----- ۳۷۶۹
المعنی ----- ۳۷۶۹
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۷۰ الی ۷۳] ----- ۳۷۷۱
اشاره ----- ۳۷۷۱
المعنی ----- ۳۷۷۱
(۳۴) سوره سبإ مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴) ----- ۳۷۷۵
اشاره ----- ۳۷۷۵
عدد آیها ----- ۳۷۷۵
اختلافها ----- ۳۷۷۵
فضلها ----- ۳۷۷۵
تفسیرها ----- ۳۷۷۵
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۷۷۵
اشاره ----- ۳۷۷۵
القراءه ----- ۳۷۷۷
الحجه ----- ۳۷۷۷
اللغه ----- ۳۷۷۷
الإعراب ----- ۳۷۷۸
المعنی ----- ۳۷۷۸
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۶ الی ۹] ----- ۳۷۷۹
اشاره ----- ۳۷۷۹
القراءه ----- ۳۷۷۹
الحجه ----- ۳۷۷۹
الإعراب ----- ۳۷۸۰
المعنی ----- ۳۷۸۱
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱۰ الی ۱۴] ----- ۳۷۸۲
اشاره ----- ۳۷۸۲
القراءه ----- ۳۷۸۲
الحجه ----- ۳۷۸۳
اللغه ----- ۳۷۸۳
الإعراب ----- ۳۷۸۴
المعنی ----- ۳۷۸۵
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱۵ الی ۱۹] ----- ۳۷۸۹
اشاره ----- ۳۷۸۹
القراءه ----- ۳۷۹۱
الحجه ----- ۳۷۹۱
اللغه ----- ۳۷۹۲
الإعراب ----- ۳۷۹۳

المعنى ----- ٣٧٩٣
[القصه] ----- ٣٧٩٥
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ٢٠ الى ٢۵] ----- ٣٧٩٥
اشاره ----- ٣٧٩٥
القراءه ----- ٣٧٩۶
الحجه ----- ٣٧٩۶
اللغه ----- ٣٧٩٧
الإعراب ----- ٣٧٩٧
المعنى ----- ٣٧٩٧
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ٢۶ الى ٣٠] ----- ٣٧٩٩
اشاره ----- ٣٧٩٩
الإعراب ----- ٣٨٠٠
المعنى ----- ٣٨٠٠
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ٣١ الى ٣۵] ----- ٣٨٠١
اشاره ----- ٣٨٠١
الإعراب ----- ٣٨٠١
المعنى ----- ٣٨٠٢
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ٣۶ الى ۴٠] ----- ٣٨٠٣
اشاره ----- ٣٨٠٣
القراءه ----- ٣٨٠۴
الحجه ----- ٣٨٠۴
الإعراب ----- ٣٨٠۴
المعنى ----- ٣٨٠۴
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ۴١ الى ۴۵] ----- ٣٨٠٧
اشاره ----- ٣٨٠٧
الإعراب ----- ٣٨٠٧
المعنى ----- ٣٨٠٧
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ۴۶ الى ۵٠] ----- ٣٨٠٨
اشاره ----- ٣٨٠٨
الإعراب ----- ٣٨٠٩
المعنى ----- ٣٨٠٩
[سوره سبإ (٣۴): الآيات ۵١ الى ۵۴] ----- ٣٨١٠
اشاره ----- ٣٨١٠
القراءه ----- ٣٨١١
الحجه ----- ٣٨١١
المعنى ----- ٣٨١١
(٣۵) سوره فاطر مكيه و آياتها خمس و أربعون (۴۵) ----- ٣٨١۴
اشاره ----- ٣٨١۴
[توضيح] ----- ٣٨١۴
عدد آيها ----- ٣٨١۴
اختلافها ----- ٣٨١۴

فضلها ---------- ۳۸۱۴
تفسيرها ---------- ۳۸۱۴
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱ الى ۵] ---------- ۳۸۱۴
اشاره ---------- ۳۸۱۴
القراءه ---------- ۳۸۱۶
الحجه ---------- ۳۸۱۶
اللغه ---------- ۳۸۱۶
الإعراب ---------- ۳۸۱۶
المعنى ---------- ۳۸۱۶
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۶ الى ۱۰] ---------- ۳۸۱۸
اشاره ---------- ۳۸۱۸
القراءه ---------- ۳۸۱۸
الإعراب ---------- ۳۸۱۸
المعنى ---------- ۳۸۱۸
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۱ الى ۱۷] ---------- ۳۸۲۰
اشاره ---------- ۳۸۲۰
القراءه ---------- ۳۸۲۱
الحجه ---------- ۳۸۲۱
اللغه ---------- ۳۸۲۱
الإعراب ---------- ۳۸۲۱
المعنى ---------- ۳۸۲۱
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۸ الى ۲۶] ---------- ۳۸۲۳
اشاره ---------- ۳۸۲۳
اللغه ---------- ۳۸۲۳
المعنى ---------- ۳۸۲۴
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲۷ الى ۳۰] ---------- ۳۸۲۵
اشاره ---------- ۳۸۲۵
اللغه ---------- ۳۸۲۵
الإعراب ---------- ۳۸۲۶
المعنى ---------- ۳۸۲۶
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ---------- ۳۸۲۷
اشاره ---------- ۳۸۲۷
القراءه ---------- ۳۸۲۸
اللغه ---------- ۳۸۲۸
الإعراب ---------- ۳۸۲۸
المعنى ---------- ۳۸۲۸
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---------- ۳۸۳۱
اشاره ---------- ۳۸۳۱
القراءه ---------- ۳۸۳۱
الحجه ---------- ۳۸۳۱
اللغه ---------- ۳۸۳۲

الإعراب ----- ۳۸۳۲
المعنى ----- ۳۸۳۲
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ----- ۳۸۳۵
اشاره ----- ۳۸۳۵
القراءه ----- ۳۸۳۵
الحجه ----- ۳۸۳۵
الإعراب ----- ۳۸۳۶
المعنى ----- ۳۸۳۶
(۳۶) سوره يس مكيه و آياتها ثلاث و ثمانون (۸۳) ----- ۳۸۳۸
اشاره ----- ۳۸۳۸
[توضيح] ----- ۳۸۳۸
عدد آيها ----- ۳۸۳۸
اختلافها ----- ۳۸۳۸
فضلها ----- ۳۸۳۸
تفسيرها ----- ۳۸۴۰
[سوره يس (۳۶): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۳۸۴۰
اشاره ----- ۳۸۴۰
القراءه ----- ۳۸۴۱
الحجه ----- ۳۸۴۱
اللغه ----- ۳۸۴۲
المعنى ----- ۳۸۴۳
[سوره يس (۳۶): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ----- ۳۸۴۵
اشاره ----- ۳۸۴۵
القراءه ----- ۳۸۴۶
الحجه ----- ۳۸۴۶
الإعراب ----- ۳۸۴۶
المعنى ----- ۳۸۴۶
[سوره يس (۳۶): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ----- ۳۸۴۹
اشاره ----- ۳۸۴۹
القراءه ----- ۳۸۵۰
الحجه ----- ۳۸۵۰
المعنى ----- ۳۸۵۱
[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ----- ۳۸۵۳
اشاره ----- ۳۸۵۳
القراءه ----- ۳۸۵۳
الحجه ----- ۳۸۵۳
الإعراب ----- ۳۸۵۳
المعنى ----- ۳۸۵۳
[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۳۸۵۴
اشاره ----- ۳۸۵۴
القراءه ----- ۳۸۵۵

الحجه ۳۸۵۵
اللغه ۳۸۵۵
المعنى ۳۸۵۶
[سوره يس (۳۶): الآيات ۴۱ الى ۵۰] ۳۸۵۸
اشاره ۳۸۵۸
القراءه ۳۸۵۸
الحجه ۳۸۵۸
اللغه ۳۸۵۹
الإعراب ۳۸۵۹
المعنى ۳۸۵۹
[سوره يس (۳۶): الآيات ۵۱ الى ۶۰] ۳۸۶۱
اشاره ۳۸۶۱
القراءه ۳۸۶۱
الحجه ۳۸۶۲
اللغه ۳۸۶۲
المعنى ۳۸۶۳
[سوره يس (۳۶): الآيات ۶۱ الى ۶۵] ۳۸۶۵
اشاره ۳۸۶۵
القراءه ۳۸۶۵
الحجه ۳۸۶۵
المعنى ۳۸۶۵
[سوره يس (۳۶): الآيات ۶۶ الى ۷۰] ۳۸۶۶
اشاره ۳۸۶۶
القراءه ۳۸۶۶
الحجه ۳۸۶۶
اللغه ۳۸۶۷
الإعراب ۳۸۶۷
المعنى ۳۸۶۷
[سوره يس (۳۶): الآيات ۷۱ الى ۷۶] ۳۸۶۹
اشاره ۳۸۶۹
القراءه ۳۸۷۰
الحجه ۳۸۷۰
المعنى ۳۸۷۰
[سوره يس (۳۶): الآيات ۷۷ الى ۸۳] ۳۸۷۱
اشاره ۳۸۷۱
القراءه ۳۸۷۲
الإعراب ۳۸۷۲
المعنى ۳۸۷۲
(۳۷) سوره الصافات مكيه و آياتها ثنتان و ثمانون و مائه (۱۸۲) ۳۸۷۶
اشاره ۳۸۷۶
عدد آيها ۳۸۷۶

اختلافها ---------- ۳۸۷۶
فضلها ---------- ۳۸۷۶
تفسیرها ---------- ۳۸۷۶
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱ الی ۱۰] ---------- ۳۸۷۶
اشاره ---------- ۳۸۷۶
القراءه ---------- ۳۸۷۸
الحجه ---------- ۳۸۷۸
اللغه ---------- ۳۸۷۹
الإعراب ---------- ۳۸۷۹
المعنی ---------- ۳۸۷۹
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ---------- ۳۸۸۱
اشاره ---------- ۳۸۸۱
القراءه ---------- ۳۸۸۱
الحجه ---------- ۳۸۸۱
اللغه ---------- ۳۸۸۲
المعنی ---------- ۳۸۸۲
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ---------- ۳۸۸۳
اشاره ---------- ۳۸۸۳
المعنی ---------- ۳۸۸۴
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۳۱ الی ۴۰] ---------- ۳۸۸۵
اشاره ---------- ۳۸۸۵
المعنی ---------- ۳۸۸۵
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ---------- ۳۸۸۶
اشاره ---------- ۳۸۸۶
القراءه ---------- ۳۸۸۷
الحجه ---------- ۳۸۸۷
اللغه ---------- ۳۸۸۷
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۵۱ الی ۶۰] ---------- ۳۸۸۹
اشاره ---------- ۳۸۸۹
القراءه ---------- ۳۸۸۹
الحجه ---------- ۳۸۸۹
الإعراب ---------- ۳۸۸۹
المعنی ---------- ۳۸۸۹
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۶۱ الی ۷۰] ---------- ۳۸۹۰
اشاره ---------- ۳۸۹۰
اللغه ---------- ۳۸۹۱
المعنی ---------- ۳۸۹۱
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۷۱ الی ۸۲] ---------- ۳۸۹۴
اشاره ---------- ۳۸۹۴
المعنی ---------- ۳۸۹۴
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۸۳ الی ۱۰۰] ---------- ۳۸۹۶

اشاره ---------- ۳۸۹۶
القراءه ---------- ۳۸۹۶
الحجه ---------- ۳۸۹۶
اللغه ---------- ۳۸۹۷
المعنى ---------- ۳۸۹۷
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۰۱ الى ۱۱۳] ---------- ۳۹۰۱
اشاره ---------- ۳۹۰۱
القراءه ---------- ۳۹۰۲
الحجه ---------- ۳۹۰۲
اللغه ---------- ۳۹۰۲
الإعراب ---------- ۳۹۰۳
المعنى ---------- ۳۹۰۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۱۴ الى ۱۲۲] ---------- ۳۹۰۸
اشاره ---------- ۳۹۰۸
اللغه ---------- ۳۹۰۸
المعنى ---------- ۳۹۰۸
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۲۳ الى ۱۳۲] ---------- ۳۹۱۰
اشاره ---------- ۳۹۱۰
القراءه ---------- ۳۹۱۰
الحجه ---------- ۳۹۱۰
الإعراب ---------- ۳۹۱۱
المعنى ---------- ۳۹۱۱
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الى ۱۴۸] ---------- ۳۹۱۲
اشاره ---------- ۳۹۱۲
القراءه ---------- ۳۹۱۲
اللغه ---------- ۳۹۱۲
الإعراب ---------- ۳۹۱۳
المعنى ---------- ۳۹۱۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۴۹ الى ۱۶۰] ---------- ۳۹۱۵
اشاره ---------- ۳۹۱۵
القراءه ---------- ۳۹۱۵
الحجه ---------- ۳۹۱۵
المعنى ---------- ۳۹۱۶
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۶۱ الى ۱۷۰] ---------- ۳۹۱۷
اشاره ---------- ۳۹۱۷
القراءه ---------- ۳۹۱۷
الحجه ---------- ۳۹۱۷
اللغه ---------- ۳۹۱۷
المعنى ---------- ۳۹۱۷
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۷۱ الى ۱۸۲] ---------- ۳۹۱۸
اشاره ---------- ۳۹۱۸

المعنی ----- ۳۹۱۹
(۳۸) سوره ص مکیه و آیاتها ثمان و ثمانون (۸۸) ----- ۳۹۲۱
اشاره ----- ۳۹۲۱
عدد آیها ----- ۳۹۲۱
اختلافها ----- ۳۹۲۱
فضلها ----- ۳۹۲۱
تفسیرها ----- ۳۹۲۱
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۹۲۱
اشاره ----- ۳۹۲۱
القراءه ----- ۳۹۲۳
الحجه ----- ۳۹۲۳
المعنی ----- ۳۹۲۵
[سوره ص (۳۸): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۹۲۵
اشاره ----- ۳۹۲۵
اللغه ----- ۳۹۲۶
الإعراب ----- ۳۹۲۶
المعنی ----- ۳۹۲۶
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۳۹۲۷
اشاره ----- ۳۹۲۷
القراءه ----- ۳۹۲۷
الحجه ----- ۳۹۲۷
اللغه ----- ۳۹۲۷
الإعراب ----- ۳۹۲۸
المعنی ----- ۳۹۲۸
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۳۹۲۹
اشاره ----- ۳۹۲۹
اللغه ----- ۳۹۲۹
المعنی ----- ۳۹۳۰
[سوره ص (۳۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۳۹۳۱
اشاره ----- ۳۹۳۱
القراءه ----- ۳۹۳۱
الحجه ----- ۳۹۳۲
اللغه ----- ۳۹۳۲
المعنی ----- ۳۹۳۳
[سوره ص (۳۸): الآیات ۲۶ الی ۲۹] ----- ۳۹۳۵
اشاره ----- ۳۹۳۵
القراءه ----- ۳۹۳۶
الحجه ----- ۳۹۳۶
اللغه ----- ۳۹۳۶
المعنی ----- ۳۹۳۶
[سوره ص (۳۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰] ----- ۳۹۳۷

اشاره ----- ۳۹۳۷
اللغه ----- ۳۹۳۸
المعنی ----- ۳۹۳۸
[سوره ص (۳۸): الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۳۹۴۳
اشاره ----- ۳۹۴۳
القراءه ----- ۳۹۴۳
الحجه ----- ۳۹۴۴
اللغه ----- ۳۹۴۴
المعنی ----- ۳۹۴۴
[سوره ص (۳۸): الآیات ۴۵ الی ۵۴] ----- ۳۹۴۷
اشاره ----- ۳۹۴۷
القراءه ----- ۳۹۴۷
الحجه ----- ۳۹۴۷
الإعراب ----- ۳۹۵۰
المعنی ----- ۳۹۵۰
[سوره ص (۳۸): الآیات ۵۵ الی ۶۱] ----- ۳۹۵۲
اشاره ----- ۳۹۵۲
القراءه ----- ۳۹۵۲
الحجه ----- ۳۹۵۲
اللغه ----- ۳۹۵۳
المعنی ----- ۳۹۵۴
[سوره ص (۳۸): الآیات ۶۲ الی ۷۰] ----- ۳۹۵۵
اشاره ----- ۳۹۵۵
القراءه ----- ۳۹۵۵
الحجه ----- ۳۹۵۵
المعنی ----- ۳۹۵۶
[سوره ص (۳۸): الآیات ۷۱ الی ۸۳] ----- ۳۹۵۷
اشاره ----- ۳۹۵۷
المعنی ----- ۳۹۵۸
[سوره ص (۳۸): الآیات ۸۴ الی ۸۸] ----- ۳۹۵۹
اشاره ----- ۳۹۵۹
القراءه ----- ۳۹۵۹
الحجه ----- ۳۹۶۰
المعنی ----- ۳۹۶۰
(۳۹) سوره الزمر مکیه و آیاتها خمس و سبعون (۷۵) ----- ۳۹۶۱
اشاره ----- ۳۹۶۱
[توضیح] ----- ۳۹۶۱
عدد آیها ----- ۳۹۶۱
اختلافها ----- ۳۹۶۱
فضلها ----- ۳۹۶۱
تفسیرها ----- ۳۹۶۱

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱ الى ۵] ---- ۳۹۶۱
اشاره ---- ۳۹۶۱
اللغه ---- ۳۹۶۳
الإعراب ---- ۳۹۶۳
المعنى ---- ۳۹۶۳
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶ الى ۱۰] ---- ۳۹۶۵
اشاره ---- ۳۹۶۵
القراءه ---- ۳۹۶۶
الحجه ---- ۳۹۶۶
اللغه ---- ۳۹۶۶
الإعراب ---- ۳۹۶۷
المعنى ---- ۳۹۶۷
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ---- ۳۹۷۰
اشاره ---- ۳۹۷۰
اللغه ---- ۳۹۷۰
الإعراب ---- ۳۹۷۰
المعنى ---- ۳۹۷۱
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ---- ۳۹۷۳
اشاره ---- ۳۹۷۳
اللغه ---- ۳۹۷۳
الإعراب ---- ۳۹۷۳
المعنى ---- ۳۹۷۴
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۶ الى ۳۱] ---- ۳۹۷۶
اشاره ---- ۳۹۷۶
القراءه ---- ۳۹۷۶
الحجه ---- ۳۹۷۶
اللغه ---- ۳۹۷۶
الإعراب ---- ۳۹۷۷
المعنى ---- ۳۹۷۷
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۲ الى ۳۵] ---- ۳۹۷۸
اشاره ---- ۳۹۷۸
الإعراب ---- ۳۹۷۸
المعنى ---- ۳۹۷۸
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---- ۳۹۷۹
اشاره ---- ۳۹۷۹
القراءه ---- ۳۹۸۰
الحجه ---- ۳۹۸۰
المعنى ---- ۳۹۸۰
[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ---- ۳۹۸۱
اشاره ---- ۳۹۸۱
القراءه ---- ۳۹۸۲

الحجه ---- ۳۹۸۲
اللغه ---- ۳۹۸۲
المعنی ---- ۳۹۸۲
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ---- ۳۹۸۴
اشاره ---- ۳۹۸۴
المعنی ---- ۳۹۸۵
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ---- ۳۹۸۶
اشاره ---- ۳۹۸۶
المعنی ---- ۳۹۸۶
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ---- ۳۹۸۷
اشاره ---- ۳۹۸۷
القراءه ---- ۳۹۸۸
الحجه ---- ۳۹۸۸
اللغه ---- ۳۹۸۸
المعنی ---- ۳۹۸۹
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶۱ الی ۶۶] ---- ۳۹۹۰
اشاره ---- ۳۹۹۰
القراءه ---- ۳۹۹۰
الحجه ---- ۳۹۹۰
المعنی ---- ۳۹۹۱
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶۷ الی ۷۰] ---- ۳۹۹۲
اشاره ---- ۳۹۹۲
الإعراب ---- ۳۹۹۳
المعنی ---- ۳۹۹۳
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ---- ۳۹۹۵
اشاره ---- ۳۹۹۵
القراءه ---- ۳۹۹۶
الحجه ---- ۳۹۹۶
اللغه ---- ۳۹۹۶
المعنی ---- ۳۹۹۷
(۴۰) سوره غافر مکیه و آیاتها خمس و ثمانون (۸۵) ---- ۳۹۹۹
اشاره ---- ۳۹۹۹
[توضیح] ---- ۳۹۹۹
عدد آیها ---- ۳۹۹۹
اختلافها ---- ۳۹۹۹
فضلها ---- ۳۹۹۹
تفسیرها ---- ۴۰۰۱
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۰۰۱
اشاره ---- ۴۰۰۱
القراءه ---- ۴۰۰۱
اللغه ---- ۴۰۰۱

الإعراب ----- ۴۰۰۲
المعنى ----- ۴۰۰۲
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۴۰۰۳
اشاره ----- ۴۰۰۳
القراءه ----- ۴۰۰۴
الحجه ----- ۴۰۰۴
الإعراب ----- ۴۰۰۴
المعنى ----- ۴۰۰۵
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۱ الى ۱۷] ----- ۴۰۰۶
اشاره ----- ۴۰۰۶
القراءه ----- ۴۰۰۶
الحجه ----- ۴۰۰۷
الإعراب ----- ۴۰۰۷
المعنى ----- ۴۰۰۷
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰] ----- ۴۰۰۹
اشاره ----- ۴۰۰۹
القراءه ----- ۴۰۰۹
الحجه ----- ۴۰۰۹
اللغه ----- ۴۰۰۹
الإعراب ----- ۴۰۱۰
المعنى ----- ۴۰۱۰
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۴۰۱۰
اشاره ----- ۴۰۱۰
القراءه ----- ۴۰۱۲
الحجه ----- ۴۰۱۲
المعنى ----- ۴۰۱۲
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ----- ۴۰۱۳
اشاره ----- ۴۰۱۳
القراءه ----- ۴۰۱۴
الحجه ----- ۴۰۱۴
المعنى ----- ۴۰۱۴
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ----- ۴۰۱۶
اشاره ----- ۴۰۱۶
القراءه ----- ۴۰۱۶
الحجه ----- ۴۰۱۶
اللغه ----- ۴۰۱۷
المعنى ----- ۴۰۱۷
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۴۰۱۸
اشاره ----- ۴۰۱۸
القراءه ----- ۴۰۱۹
الحجه ----- ۴۰۱۹

اللغه ---------- ۴۰۱۹
المعنی ---------- ۴۰۱۹
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۱ الی ۴۶] ---------- ۴۰۲۰
اشاره ---------- ۴۰۲۰
القراءه ---------- ۴۰۲۱
الحجه ---------- ۴۰۲۱
المعنی ---------- ۴۰۲۱
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۷ الی ۵۰] ---------- ۴۰۲۲
اشاره ---------- ۴۰۲۲
اللغه ---------- ۴۰۲۳
الإعراب ---------- ۴۰۲۳
المعنی ---------- ۴۰۲۳
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۱ الی ۵۵] ---------- ۴۰۲۴
اشاره ---------- ۴۰۲۴
القراءه ---------- ۴۰۲۴
الحجه ---------- ۴۰۲۴
الإعراب ---------- ۴۰۲۴
المعنی ---------- ۴۰۲۴
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۶ الی ۶۰] ---------- ۴۰۲۵
اشاره ---------- ۴۰۲۵
القراءه ---------- ۴۰۲۶
الحجه ---------- ۴۰۲۶
المعنی ---------- ۴۰۲۶
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۱ الی ۶۵] ---------- ۴۰۲۸
اشاره ---------- ۴۰۲۸
المعنی ---------- ۴۰۲۸
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۶ الی ۷۰] ---------- ۴۰۲۹
اشاره ---------- ۴۰۲۹
المعنی ---------- ۴۰۳۰
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۱ الی ۷۵] ---------- ۴۰۳۱
اشاره ---------- ۴۰۳۱
القراءه ---------- ۴۰۳۱
الحجه ---------- ۴۰۳۱
اللغه ---------- ۴۰۳۱
المعنی ---------- ۴۰۳۲
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۶ الی ۸۰] ---------- ۴۰۳۳
اشاره ---------- ۴۰۳۳
المعنی ---------- ۴۰۳۳
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۸۱ الی ۸۵] ---------- ۴۰۳۴
اشاره ---------- ۴۰۳۴
المعنی ---------- ۴۰۳۶

المجلد ۹ ---- ۴۰۳۸
اشاره ---- ۴۰۳۸
اشاره ---- ۴۰۳۸
(۴۱) سوره فصلت مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴) ---- ۴۰۴۱
اشاره ---- ۴۰۴۱
اشاره ---- ۴۰۴۱
عدد آیها ---- ۴۰۴۱
اختلافها ---- ۴۰۴۱
فضلها ---- ۴۰۴۱
تفسیرها ---- ۴۰۴۱
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۰۴۲
اشاره ---- ۴۰۴۲
الإعراب ---- ۴۰۴۲
المعنی ---- ۴۰۴۲
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۶ الی ۱۰] ---- ۴۰۴۴
اشاره ---- ۴۰۴۴
القراءه ---- ۴۰۴۴
الحجه ---- ۴۰۴۴
المعنی ---- ۴۰۴۴
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---- ۴۰۴۶
اشاره ---- ۴۰۴۶
الإعراب ---- ۴۰۴۶
المعنی ---- ۴۰۴۷
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۰۴۹
اشاره ---- ۴۰۴۹
القراءه ---- ۴۰۴۹
الحجه ---- ۴۰۴۹
اللغه ---- ۴۰۵۰
الإعراب ---- ۴۰۵۰
المعنی ---- ۴۰۵۰
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۰۵۲
اشاره ---- ۴۰۵۲
القراءه ---- ۴۰۵۲
الحجه ---- ۴۰۵۲
اللغه ---- ۴۰۵۲
المعنی ---- ۴۰۵۳
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ---- ۴۰۵۵
اشاره ---- ۴۰۵۵
اللغه ---- ۴۰۵۵
الإعراب ---- ۴۰۵۵
المعنی ---- ۴۰۵۵

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ۴۰۵۷
اشاره ۴۰۵۷
الإعراب ۴۰۵۷
المعنی ۴۰۵۷
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۳۶ الی ۴۲] ۴۰۶۰
اشاره ۴۰۶۰
اللغه ۴۰۶۰
الإعراب ۴۰۶۰
المعنی ۴۰۶۰
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۳ الی ۴۵] ۴۰۶۳
اشاره ۴۰۶۳
القراءه ۴۰۶۳
الحجه ۴۰۶۳
المعنی ۴۰۶۴
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ۴۰۶۶
اشاره ۴۰۶۶
القراءه ۴۰۶۶
الحجه ۴۰۶۶
اللغه ۴۰۶۶
المعنی ۴۰۶۶
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۵۱ الی ۵۴] ۴۰۶۸
اشاره ۴۰۶۸
المعنی ۴۰۶۸
(۴۲) سوره الشوری مکیه و آیاتها ثلاث و خمسون (۵۳) ۴۰۷۱
اشاره ۴۰۷۱
اشاره ۴۰۷۱
عدد آیها ۴۰۷۱
فضلها ۴۰۷۱
تفسیرها ۴۰۷۱
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۵] ۴۰۷۲
اشاره ۴۰۷۲
القراءه ۴۰۷۲
الحجه ۴۰۷۲
المعنی ۴۰۷۲
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۶ الی ۱۰] ۴۰۷۴
اشاره ۴۰۷۴
المعنی ۴۰۷۴
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ۴۰۷۶
اشاره ۴۰۷۶
اللغه ۴۰۷۶
الإعراب ۴۰۷۶

المعنی ---- ۴۰۷۶
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۰۸۰
اشاره ---- ۴۰۸۰
المعنی ---- ۴۰۸۰
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۰۸۳
اشاره ---- ۴۰۸۳
القراءه ---- ۴۰۸۳
الإعراب ---- ۴۰۸۳
المعنی ---- ۴۰۸۳
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ---- ۴۰۸۷
اشاره ---- ۴۰۸۷
القراءه ---- ۴۰۸۷
الحجه ---- ۴۰۸۷
المعنی ---- ۴۰۸۸
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ---- ۴۰۸۹
اشاره ---- ۴۰۸۹
القراءه ---- ۴۰۹۰
الحجه ---- ۴۰۹۰
اللغه ---- ۴۰۹۰
المعنی ---- ۴۰۹۱
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ---- ۴۰۹۲
اشاره ---- ۴۰۹۲
القراءه ---- ۴۰۹۲
الحجه ---- ۴۰۹۲
الإعراب ---- ۴۰۹۲
المعنی ---- ۴۰۹۲
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ---- ۴۰۹۵
اشاره ---- ۴۰۹۵
الإعراب ---- ۴۰۹۵
المعنی ---- ۴۰۹۵
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ---- ۴۰۹۷
اشاره ---- ۴۰۹۷
المعنی ---- ۴۰۹۷
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۵۱ الی ۵۳] ---- ۴۰۹۸
اشاره ---- ۴۰۹۸
القراءه ---- ۴۰۹۸
الحجه ---- ۴۰۹۸
المعنی ---- ۴۱۰۰
(۴۳) سوره الزخرف مکیه و آیاتها تسع و ثمانون (۸۹) ---- ۴۱۰۲
اشاره ---- ۴۱۰۲
اشاره ---- ۴۱۰۲

عدد آیها ---- ۴۱۰۲
اختلافها ---- ۴۱۰۲
فضلها ---- ۴۱۰۲
تفسیرها ---- ۴۱۰۲
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۱۰۲
اشاره ---- ۴۱۰۲
القراءه ---- ۴۱۰۴
الحجه ---- ۴۱۰۴
اللغه ---- ۴۱۰۴
المعنی ---- ۴۱۰۴
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶ الی ۱۰] ---- ۴۱۰۵
اشاره ---- ۴۱۰۵
المعنی ---- ۴۱۰۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---- ۴۱۰۶
اشاره ---- ۴۱۰۶
اللغه ---- ۴۱۰۶
المعنی ---- ۴۱۰۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۱۰۸
اشاره ---- ۴۱۰۸
القراءه ---- ۴۱۰۸
الحجه ---- ۴۱۰۹
المعنی ---- ۴۱۱۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۱۱۱
اشاره ---- ۴۱۱۱
القراءه ---- ۴۱۱۱
الحجه ---- ۴۱۱۱
المعنی ---- ۴۱۱۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ---- ۴۱۱۲
اشاره ---- ۴۱۱۲
اللغه ---- ۴۱۱۲
المعنی ---- ۴۱۱۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ---- ۴۱۱۴
اشاره ---- ۴۱۱۴
القراءه ---- ۴۱۱۴
الحجه ---- ۴۱۱۴
اللغه ---- ۴۱۱۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ---- ۴۱۱۷
اشاره ---- ۴۱۱۷
القراءه ---- ۴۱۱۷
الحجه ---- ۴۱۱۷
اللغه ---- ۴۱۱۷

المعنی ---------- ۴۱۱۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ---------- ۴۱۲۰
اشاره ---------- ۴۱۲۰
الإعراب ---------- ۴۱۲۰
المعنی ---------- ۴۱۲۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۶ الی ۵۴] ---------- ۴۱۲۲
اشاره ---------- ۴۱۲۲
القراءه ---------- ۴۱۲۲
الحجه ---------- ۴۱۲۲
المعنی ---------- ۴۱۲۲
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۵ الی ۶۰] ---------- ۴۱۲۵
اشاره ---------- ۴۱۲۵
القراءه ---------- ۴۱۲۵
الحجه ---------- ۴۱۲۵
اللغه ---------- ۴۱۲۶
المعنی ---------- ۴۱۲۶
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ---------- ۴۱۲۸
اشاره ---------- ۴۱۲۸
القراءه ---------- ۴۱۲۸
المعنی ---------- ۴۱۲۸
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۵] ---------- ۴۱۳۰
اشاره ---------- ۴۱۳۰
القراءه ---------- ۴۱۳۰
الحجه ---------- ۴۱۳۰
اللغه ---------- ۴۱۳۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۶ الی ۸۵] ---------- ۴۱۳۳
اشاره ---------- ۴۱۳۳
القراءه ---------- ۴۱۳۳
الحجه ---------- ۴۱۳۳
الإعراب ---------- ۴۱۳۴
المعنی ---------- ۴۱۳۴
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۸۶ الی ۸۹] ---------- ۴۱۳۶
اشاره ---------- ۴۱۳۶
القراءه ---------- ۴۱۳۶
الحجه ---------- ۴۱۳۶
المعنی ---------- ۴۱۳۷
(۴۴) سوره الدخان مکیه و آیاتها تسع و خمسون (۵۹) ---------- ۴۱۳۸
اشاره ---------- ۴۱۳۸
عدد آیها ---------- ۴۱۳۸
اختلافها ---------- ۴۱۳۸
فضلها ---------- ۴۱۳۸

تفسیرها ---- ۴۱۳۸
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۱۱] ---- ۴۱۳۹
اشاره ---- ۴۱۳۹
القراءه ---- ۴۱۳۹
الحجه ---- ۴۱۳۹
الإعراب ---- ۴۱۳۹
المعنی ---- ۴۱۳۹
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱۲ الی ۲۱] ---- ۴۱۴۲
اشاره ---- ۴۱۴۲
الإعراب ---- ۴۱۴۲
المعنی ---- ۴۱۴۳
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۲۲ الی ۲۹] ---- ۴۱۴۴
اشاره ---- ۴۱۴۴
اللغه ---- ۴۱۴۴
الإعراب ---- ۴۱۴۴
المعنی ---- ۴۱۴۵
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۰ الی ۴۰] ---- ۴۱۴۷
اشاره ---- ۴۱۴۷
الإعراب ---- ۴۱۴۷
المعنی ---- ۴۱۴۷
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ---- ۴۱۴۹
اشاره ---- ۴۱۴۹
القراءه ---- ۴۱۴۹
الحجه ---- ۴۱۵۰
المعنی ---- ۴۱۵۰
[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۵۱ الی ۵۹] ---- ۴۱۵۱
اشاره ---- ۴۱۵۱
القراءه ---- ۴۱۵۱
الحجه ---- ۴۱۵۱
اللغه ---- ۴۱۵۲
الإعراب ---- ۴۱۵۲
المعنی ---- ۴۱۵۲
(۴۵) سوره الجاثیه مکیه إلا آیه ۱۴ فمدنیه و آیاتها سبع و ثلاثون (۳۷) ---- ۴۱۵۴
اشاره ---- ۴۱۵۴
اشاره ---- ۴۱۵۴
عدد آیها ---- ۴۱۵۴
اختلافها ---- ۴۱۵۴
فضلها ---- ۴۱۵۴
تفسیرها ---- ۴۱۵۴
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۱۵۵
اشاره ---- ۴۱۵۵

القراءه ----- ۴۱۵۵
الحجه ----- ۴۱۵۵
المعنی ----- ۴۱۵۷
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۴۱۵۸
اشاره ----- ۴۱۵۸
القراءه ----- ۴۱۵۸
الحجه ----- ۴۱۵۹
المعنی ----- ۴۱۵۹
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۴۱۶۰
اشاره ----- ۴۱۶۰
القراءه ----- ۴۱۶۰
الحجه ----- ۴۱۶۰
المعنی ----- ۴۱۶۱
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۴۱۶۲
اشاره ----- ۴۱۶۲
المعنی ----- ۴۱۶۲
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۴۱۶۴
اشاره ----- ۴۱۶۴
القراءه ----- ۴۱۶۴
الحجه ----- ۴۱۶۴
اللغه ----- ۴۱۶۵
المعنی ----- ۴۱۶۶
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۴۱۶۸
اشاره ----- ۴۱۶۸
القراءه ----- ۴۱۶۸
الحجه ----- ۴۱۶۸
المعنی ----- ۴۱۶۸
[سوره الجاثیه (۴۵): الآیات ۳۱ الی ۳۷] ----- ۴۱۷۰
اشاره ----- ۴۱۷۰
القراءه ----- ۴۱۷۰
الحجه ----- ۴۱۷۰
المعنی ----- ۴۱۷۰
(۴۶) سوره الأحقاف مکیه و آیاتها خمس و ثلاثون (۳۵) ----- ۴۱۷۳
اشاره ----- ۴۱۷۳
اشاره ----- ۴۱۷۳
عدد آیها ----- ۴۱۷۳
اختلافها ----- ۴۱۷۳
فضلها ----- ۴۱۷۳
تفسیرها ----- ۴۱۷۳
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۱۷۴
اشاره ----- ۴۱۷۴

القراءه ----- ۴۱۷۴
الحجه ----- ۴۱۷۴
المعنى ----- ۴۱۷۴
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۴۱۷۶
اشاره ----- ۴۱۷۶
اللغه ----- ۴۱۷۶
المعنى ----- ۴۱۷۷
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۴۱۷۹
اشاره ----- ۴۱۷۹
القراءه ----- ۴۱۷۹
الحجه ----- ۴۱۷۹
اللغه ----- ۴۱۸۱
الإعراب ----- ۴۱۸۱
المعنى ----- ۴۱۸۱
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۴۱۸۳
اشاره ----- ۴۱۸۳
القراءه ----- ۴۱۸۳
الحجه ----- ۴۱۸۳
الإعراب ----- ۴۱۸۳
المعنى ----- ۴۱۸۳
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۴۱۸۷
اشاره ----- ۴۱۸۷
القراءه ----- ۴۱۸۷
الحجه ----- ۴۱۸۸
اللغه ----- ۴۱۸۸
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۴۱۹۰
اشاره ----- ۴۱۹۰
القراءه ----- ۴۱۹۰
الحجه ----- ۴۱۹۰
اللغه ----- ۴۱۹۱
الإعراب ----- ۴۱۹۱
المعنى ----- ۴۱۹۱
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۴۱۹۴
اشاره ----- ۴۱۹۴
القراءه ----- ۴۱۹۴
الحجه ----- ۴۱۹۴
المعنى ----- ۴۱۹۵
(۴۷) سوره محمد مدنیه و آیاتها ثمان و ثلاثون (۳۸) ----- ۴۱۹۷
اشاره ----- ۴۱۹۷
اشاره ----- ۴۱۹۷
عدد آیها ----- ۴۱۹۷

اختلافها ---- ۴۱۹۷
فضلها ---- ۴۱۹۷
تفسیرها ---- ۴۱۹۷
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶] ---- ۴۱۹۸
اشاره ---- ۴۱۹۸
القراءه ---- ۴۱۹۸
الحجه ---- ۴۱۹۸
اللغه ---- ۴۱۹۸
المعنی ---- ۴۱۹۹
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۷ الی ۱۰] ---- ۴۲۰۱
اشاره ---- ۴۲۰۱
اللغه ---- ۴۲۰۱
المعنی ---- ۴۲۰۲
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---- ۴۲۰۳
اشاره ---- ۴۲۰۳
القراءه ---- ۴۲۰۳
الحجه ---- ۴۲۰۳
اللغه ---- ۴۲۰۳
الإعراب ---- ۴۲۰۴
المعنی ---- ۴۲۰۴
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۲۰۶
اشاره ---- ۴۲۰۶
القراءه ---- ۴۲۰۶
الحجه ---- ۴۲۰۶
اللغه ---- ۴۲۰۶
المعنی ---- ۴۲۰۸
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۲۱۰
اشاره ---- ۴۲۱۰
القراءه ---- ۴۲۱۱
الحجه ---- ۴۲۱۱
المعنی ---- ۴۲۱۱
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ---- ۴۲۱۴
اشاره ---- ۴۲۱۴
القراءه ---- ۴۲۱۴
الحجه ---- ۴۲۱۴
اللغه ---- ۴۲۱۴
المعنی ---- ۴۲۱۶
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ---- ۴۲۱۷
اشاره ---- ۴۲۱۷
القراءه ---- ۴۲۱۷
الحجه ---- ۴۲۱۷

اللغه ---------- ۴۲۱۷
المعنی ---------- ۴۲۱۷
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۶ الی ۳۸] ---------- ۴۲۱۹
اشاره ---------- ۴۲۱۹
القراءه ---------- ۴۲۱۹
الحجه ---------- ۴۲۲۰
اللغه ---------- ۴۲۲۰
الإعراب ---------- ۴۲۲۰
المعنی ---------- ۴۲۲۰
(۴۸) سوره الفتح مدنیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹) ---------- ۴۲۲۲
اشاره ---------- ۴۲۲۲
عدد آیها ---------- ۴۲۲۲
فضلها ---------- ۴۲۲۲
تفسیرها ---------- ۴۲۲۲
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۵] ---------- ۴۲۲۳
اشاره ---------- ۴۲۲۳
اللغه ---------- ۴۲۲۳
المعنی ---------- ۴۲۲۳
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۶ الی ۱۰] ---------- ۴۲۲۷
اشاره ---------- ۴۲۲۷
القراءه ---------- ۴۲۲۷
الحجه ---------- ۴۲۲۷
المعنی ---------- ۴۲۲۷
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---------- ۴۲۳۰
اشاره ---------- ۴۲۳۰
القراءه ---------- ۴۲۳۰
الحجه ---------- ۴۲۳۰
اللغه ---------- ۴۲۳۰
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---------- ۴۲۳۳
اشاره ---------- ۴۲۳۳
القراءه ---------- ۴۲۳۳
المعنی ---------- ۴۲۳۳
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---------- ۴۲۴۴
اشاره ---------- ۴۲۴۴
القراءه ---------- ۴۲۴۴
الحجه ---------- ۴۲۴۴
اللغه ---------- ۴۲۴۴
الإعراب ---------- ۴۲۴۴
المعنی ---------- ۴۲۴۵
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۲۶ الی ۲۹] ---------- ۴۲۴۷
اشاره ---------- ۴۲۴۷

القراءه ----- ۴۲۴۷
الحجه ----- ۴۲۴۸
اللغه ----- ۴۲۴۸
المعنى ----- ۴۲۴۸
(۴۹) سوره الحجرات مدنيه و آياتها ثماني عشره (۱۸) ----- ۴۲۵۳
اشاره ----- ۴۲۵۳
[توضيح] ----- ۴۲۵۳
عدد آيها ----- ۴۲۵۳
فضلها ----- ۴۲۵۳
تفسيرها ----- ۴۲۵۳
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۴۲۵۴
اشاره ----- ۴۲۵۴
القراءه ----- ۴۲۵۴
الحجه ----- ۴۲۵۴
اللغه ----- ۴۲۵۴
المعنى ----- ۴۲۵۶
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۴۲۵۹
اشاره ----- ۴۲۵۹
القراءه ----- ۴۲۵۹
اللغه ----- ۴۲۵۹
الإعراب ----- ۴۲۵۹
المعنى ----- ۴۲۶۱
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الى ۱۴] ----- ۴۲۶۴
اشاره ----- ۴۲۶۴
القراءه ----- ۴۲۶۴
الحجه ----- ۴۲۶۴
اللغه ----- ۴۲۶۴
المعنى ----- ۴۲۶۷
[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۵ الى ۱۸] ----- ۴۲۷۱
اشاره ----- ۴۲۷۱
القراءه ----- ۴۲۷۱
الحجه ----- ۴۲۷۱
الإعراب ----- ۴۲۷۱
المعنى ----- ۴۲۷۱
(۵۰) سوره ق مكيه و آياتها خمس و أربعون (۴۵) ----- ۴۲۷۳
اشاره ----- ۴۲۷۳
اشاره ----- ۴۲۷۳
فضلها ----- ۴۲۷۳
تفسيرها ----- ۴۲۷۳
[سوره ق (۵۰): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۴۲۷۳
اشاره ----- ۴۲۷۳

اللغه ---------- ۴۲۷۴
الإعراب ---------- ۴۲۷۴
المعنى ---------- ۴۲۷۴
[سوره ق (۵۰): الآيات ۶ الى ۱۱] ---------- ۴۲۷۵
اشاره ---------- ۴۲۷۵
اللغه ---------- ۴۲۷۵
الإعراب ---------- ۴۲۷۶
المعنى ---------- ۴۲۷۶
[سوره ق (۵۰): الآيات ۱۲ الى ۲۰] ---------- ۴۲۷۷
اشاره ---------- ۴۲۷۷
القراءه ---------- ۴۲۷۷
الحجه ---------- ۴۲۷۷
اللغه ---------- ۴۲۷۸
المعنى ---------- ۴۲۷۸
[سوره ق (۵۰): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ---------- ۴۲۸۱
اشاره ---------- ۴۲۸۱
القراءه ---------- ۴۲۸۱
الحجه ---------- ۴۲۸۱
اللغه ---------- ۴۲۸۱
الإعراب ---------- ۴۲۸۱
المعنى ---------- ۴۲۸۳
[سوره ق (۵۰): الآيات ۳۱ الى ۴۰] ---------- ۴۲۸۶
اشاره ---------- ۴۲۸۶
القراءه ---------- ۴۲۸۶
الحجه ---------- ۴۲۸۶
اللغه ---------- ۴۲۸۷
الإعراب ---------- ۴۲۸۷
المعنى ---------- ۴۲۸۷
[سوره ق (۵۰): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ---------- ۴۲۹۰
اشاره ---------- ۴۲۹۰
الإعراب ---------- ۴۲۹۰
المعنى ---------- ۴۲۹۰
(۵۱) سوره الذاريات مكيه و آياتها ستون (۶۰) ---------- ۴۲۹۲
اشاره ---------- ۴۲۹۲
اشاره ---------- ۴۲۹۲
فضلها ---------- ۴۲۹۲
تفسيرها ---------- ۴۲۹۲
[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۴] ---------- ۴۲۹۳
اشاره ---------- ۴۲۹۳
اللغه ---------- ۴۲۹۳
الإعراب ---------- ۴۲۹۳

المعنی ---- ۴۲۹۵
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۱۵ الی ۲۳] ---- ۴۲۹۷
اشاره ---- ۴۲۹۷
القراءه ---- ۴۲۹۷
الحجه ---- ۴۲۹۷
الإعراب ---- ۴۲۹۸
المعنی ---- ۴۲۹۹
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۲۴ الی ۳۷] ---- ۴۳۰۱
اشاره ---- ۴۳۰۱
اللغه ---- ۴۳۰۱
المعنی ---- ۴۳۰۲
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۳۸ الی ۴۶] ---- ۴۳۰۴
اشاره ---- ۴۳۰۴
القراءه ---- ۴۳۰۴
الحجه ---- ۴۳۰۴
اللغه ---- ۴۳۰۵
المعنی ---- ۴۳۰۵
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۴۷ الی ۶۰] ---- ۴۳۰۶
اشاره ---- ۴۳۰۶
القراءه ---- ۴۳۰۶
الحجه ---- ۴۳۰۶
اللغه ---- ۴۳۰۷
(۵۲) سوره الطور مکیه و آیاتها تسع و أربعون (۴۹) ---- ۴۳۱۰
اشاره ---- ۴۳۱۰
عدد آیها ---- ۴۳۱۰
فضلها ---- ۴۳۱۰
تفسیرها ---- ۴۳۱۰
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱ الی ۱۶] ---- ۴۳۱۱
اشاره ---- ۴۳۱۱
اللغه ---- ۴۳۱۱
الإعراب ---- ۴۳۱۱
المعنی ---- ۴۳۱۳
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۱۷ الی ۲۸] ---- ۴۳۱۵
اشاره ---- ۴۳۱۵
القراءه ---- ۴۳۱۵
الحجه ---- ۴۳۱۵
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۲۹ الی ۴۰] ---- ۴۳۱۸
اشاره ---- ۴۳۱۸
القراءه ---- ۴۳۱۹
الحجه ---- ۴۳۱۹
اللغه ---- ۴۳۱۹

المعنى ----- ۴۳۱۹
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۴۱ الی ۴۹] ----- ۴۳۲۱
اشاره ----- ۴۳۲۱
القراءه ----- ۴۳۲۱
الحجه ----- ۴۳۲۲
اللغه ----- ۴۳۲۲
المعنى ----- ۴۳۲۲
(۵۳) سوره النجم مکیه و آیاتها ثنتان و ستون (۶۲) ----- ۴۳۲۴
اشاره ----- ۴۳۲۴
اشاره ----- ۴۳۲۴
عدد آیها ----- ۴۳۲۴
اختلافها ----- ۴۳۲۴
فضلها ----- ۴۳۲۴
تفسیرها ----- ۴۳۲۴
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۴۳۲۵
اشاره ----- ۴۳۲۵
القراءه ----- ۴۳۲۵
الحجه ----- ۴۳۲۵
اللغه ----- ۴۳۲۵
الإعراب ----- ۴۳۲۷
المعنى ----- ۴۳۲۷
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۴۳۳۰
اشاره ----- ۴۳۳۰
القراءه ----- ۴۳۳۰
الحجه ----- ۴۳۳۰
المعنى ----- ۴۳۳۱
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ----- ۴۳۳۴
اشاره ----- ۴۳۳۴
القراءه ----- ۴۳۳۴
الحجه ----- ۴۳۳۴
المعنى ----- ۴۳۳۵
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۳۱ الی ۴۱] ----- ۴۳۳۷
اشاره ----- ۴۳۳۷
اللغه ----- ۴۳۳۷
الإعراب ----- ۴۳۳۷
المعنى ----- ۴۳۳۹
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۴۲ الی ۶۲] ----- ۴۳۴۲
اشاره ----- ۴۳۴۲
القراءه ----- ۴۳۴۲
الحجه ----- ۴۳۴۲
اللغه ----- ۴۳۴۴

المعنی ----- ۴۳۴۵
(۵۴) سوره القمر مکیه و آیاتها خمس و خمسون (۵۵) ----- ۴۳۴۸
اشاره ----- ۴۳۴۸
اشاره ----- ۴۳۴۸
فضلها ----- ۴۳۴۸
تفسیرها ----- ۴۳۴۸
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۴۳۴۹
اشاره ----- ۴۳۴۹
القراءه ----- ۴۳۴۹
الحجه ----- ۴۳۴۹
اللغه ----- ۴۳۵۱
الإعراب ----- ۴۳۵۱
المعنی ----- ۴۳۵۱
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱۱ الی ۲۱] ----- ۴۳۵۴
اشاره ----- ۴۳۵۴
القراءه ----- ۴۳۵۴
الحجه ----- ۴۳۵۴
اللغه ----- ۴۳۵۵
الإعراب ----- ۴۳۵۵
المعنی ----- ۴۳۵۵
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۲۲ الی ۳۱] ----- ۴۳۵۸
اشاره ----- ۴۳۵۸
القراءه ----- ۴۳۵۸
الحجه ----- ۴۳۵۸
اللغه ----- ۴۳۵۸
الإعراب ----- ۴۳۵۸
المعنی ----- ۴۳۶۰
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۳۲ الی ۴۲] ----- ۴۳۶۲
اشاره ----- ۴۳۶۲
الإعراب ----- ۴۳۶۲
المعنی ----- ۴۳۶۲
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۴۳ الی ۵۵] ----- ۴۳۶۴
اشاره ----- ۴۳۶۴
القراءه ----- ۴۳۶۴
الحجه ----- ۴۳۶۴
المعنی ----- ۴۳۶۵
(۵۵) سوره الرحمن مدنیه و آیاتها ثمان و سبعون (۷۸) ----- ۴۳۶۸
اشاره ----- ۴۳۶۸
اشاره ----- ۴۳۶۸
عدد آیها ----- ۴۳۶۸
اختلافها ----- ۴۳۶۸

فضلها ۴۳۶۸
تفسیرها ۴۳۶۹
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱ الی ۱۳] ۴۳۶۹
اشاره ۴۳۶۹
القراءه ۴۳۶۹
الحجه ۴۳۶۹
اللغه ۴۳۷۰
الإعراب ۴۳۷۱
المعنی ۴۳۷۱
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱۴ الی ۳۰] ۴۳۷۵
اشاره ۴۳۷۵
القراءه ۴۳۷۵
الحجه ۴۳۷۵
اللغه ۴۳۷۵
المعنی ۴۳۷۷
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۳۱ الی ۴۵] ۴۳۸۰
اشاره ۴۳۸۰
القراءه ۴۳۸۰
الحجه ۴۳۸۱
اللغه ۴۳۸۲
المعنی ۴۳۸۴
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۴۶ الی ۶۱] ۴۳۸۷
اشاره ۴۳۸۷
القراءه ۴۳۸۷
الحجه ۴۳۸۷
اللغه ۴۳۸۷
المعنی ۴۳۸۹
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۶۲ الی ۷۸] ۴۳۹۱
اشاره ۴۳۹۱
القراءه ۴۳۹۱
الحجه ۴۳۹۱
اللغه ۴۳۹۲
المعنی ۴۳۹۳
(۵۶) سوره الواقعه مکیه و آیاتها ست و تسعون (۹۶) ۴۳۹۶
اشاره ۴۳۹۶
اشاره ۴۳۹۶
عدد آیها ۴۳۹۶
اختلافها ۴۳۹۶
فضلها ۴۳۹۶
تفسیرها ۴۳۹۷
[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۱ الی ۱۶] ۴۳۹۷

اشاره ۴۳۹۷
القراءه ۴۳۹۷
الحجه ۴۳۹۷
اللغه ۴۳۹۸
الإعراب ۴۳۹۹
المعنى ۴۴۰۰
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۷ الى ۲۶] ۴۴۰۲
اشاره ۴۴۰۲
القراءه ۴۴۰۲
الحجه ۴۴۰۲
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۲۷ الى ۴۰] ۴۴۰۴
اشاره ۴۴۰۴
القراءه ۴۴۰۴
الحجه ۴۴۰۴
اللغه ۴۴۰۵
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۴۱ الى ۵۶] ۴۴۰۹
اشاره ۴۴۰۹
القراءه ۴۴۰۹
الحجه ۴۴۰۹
اللغه ۴۴۱۰
المعنى ۴۴۱۰
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۷۴] ۴۴۱۲
اشاره ۴۴۱۲
القراءه ۴۴۱۲
الحجه ۴۴۱۲
اللغه ۴۴۱۲
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۷۵ الى ۸۷] ۴۴۱۶
اشاره ۴۴۱۶
القراءه ۴۴۱۶
الحجه ۴۴۱۶
اللغه ۴۴۱۷
الإعراب ۴۴۱۷
المعنى ۴۴۱۸
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۸۸ الى ۹۶] ۴۴۲۰
اشاره ۴۴۲۰
القراءه ۴۴۲۰
الحجه ۴۴۲۰
الإعراب ۴۴۲۰
المعنى ۴۴۲۱
(۵۷) سوره الحديد مدنيه و آياتها تسع و عشرون (۲۹) ۴۴۲۳
اشاره ۴۴۲۳

عدد آیها ---- ۴۴۲۳
اختلافها ---- ۴۴۲۳
فضلها ---- ۴۴۲۳
تفسیرها ---- ۴۴۲۳
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱ الی ۶] ---- ۴۴۲۴
اشاره ---- ۴۴۲۴
المعنی ---- ۴۴۲۴
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۷ الی ۱۰] ---- ۴۴۲۶
اشاره ---- ۴۴۲۶
القراءه ---- ۴۴۲۶
الحجه ---- ۴۴۲۶
المعنی ---- ۴۴۲۷
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---- ۴۴۲۹
اشاره ---- ۴۴۲۹
القراءه ---- ۴۴۲۹
القراءه فی فیضاعفه و الاختلاف فیه قد مضی ذکره فی سوره البقره و قرأ حمزه أنظرونا بقطع الهمزه و فتحها و کسر الظاء و الباقون «انْظُرُونا» بهمزه الوصل و ضم الظاء و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و یعقوب لا تؤخذ منکم بالتاء و الباقون بالیاء و فی الشواذ قراءه سهل بن شعیب و بإیمانهم
الحجه ---- ۴۴۲۹
اللغه ---- ۴۴۳۱
الإعراب ---- ۴۴۳۱
المعنی ---- ۴۴۳۱
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۴۳۴
اشاره ---- ۴۴۳۴
القراءه ---- ۴۴۳۴
الحجه ---- ۴۴۳۴
اللغه ---- ۴۴۳۵
المعنی ---- ۴۴۳۶
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۴۳۸
اشاره ---- ۴۴۳۸
القراءه ---- ۴۴۳۸
الحجه ---- ۴۴۳۸
اللغه ---- ۴۴۳۹
الإعراب ---- ۴۴۳۹
المعنی ---- ۴۴۳۹
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۶ الی ۲۹] ---- ۴۴۴۲
اشاره ---- ۴۴۴۲
اللغه ---- ۴۴۴۲
الإعراب ---- ۴۴۴۳
المعنی ---- ۴۴۴۳
(۵۸) سوره المجادله مدنیه و آیاتها ثنتان و عشرون (۲۲) ---- ۴۴۴۷
اشاره ---- ۴۴۴۷
عدد آیها ---- ۴۴۴۷

اختلافها ---- ۴۴۴۷
فضلها ---- ۴۴۴۷
تفسیرها ---- ۴۴۴۷
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱ الى ۵] ---- ۴۴۴۸
اشاره ---- ۴۴۴۸
القراءه ---- ۴۴۴۸
الحجه ---- ۴۴۴۸
اللغه ---- ۴۴۴۸
المعنى ---- ۴۴۵۰
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۶ الى ۱۰] ---- ۴۴۵۳
اشاره ---- ۴۴۵۳
القراءه ---- ۴۴۵۳
الحجه ---- ۴۴۵۳
اللغه ---- ۴۴۵۴
الإعراب ---- ۴۴۵۴
المعنى ---- ۴۴۵۴
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ---- ۴۴۵۷
اشاره ---- ۴۴۵۷
القراءه ---- ۴۴۵۷
الحجه ---- ۴۴۵۷
اللغه ---- ۴۴۵۷
المعنى ---- ۴۴۵۹
[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱۶ الى ۲۲] ---- ۴۴۶۱
اشاره ---- ۴۴۶۱
القراءه ---- ۴۴۶۱
الحجه ---- ۴۴۶۱
اللغه ---- ۴۴۶۲
المعنى ---- ۴۴۶۲
(۵۹) سوره الحشر مدنيه و آياتها أربع و عشرون (۲۴) ---- ۴۴۶۴
اشاره ---- ۴۴۶۴
عدد آيها ---- ۴۴۶۴
فضلها ---- ۴۴۶۴
تفسيرها ---- ۴۴۶۴
[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱ الى ۵] ---- ۴۴۶۵
اشاره ---- ۴۴۶۵
القراءه ---- ۴۴۶۵
الحجه ---- ۴۴۶۵
اللغه ---- ۴۴۶۵
الإعراب ---- ۴۴۶۷
المعنى ---- ۴۴۶۸
[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۶ الى ۱۰] ---- ۴۴۷۱

اشاره ----- ۴۴۷۱
القراءه ----- ۴۴۷۱
الحجه ----- ۴۴۷۱
اللغه ----- ۴۴۷۱
المعنی ----- ۴۴۷۳
[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۴۴۷۶
اشاره ----- ۴۴۷۶
القراءه ----- ۴۴۷۶
الحجه ----- ۴۴۷۶
الإعراب ----- ۴۴۷۷
المعنی ----- ۴۴۷۷
[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۴۴۷۹
اشاره ----- ۴۴۷۹
اللغه ----- ۴۴۷۹
المعنی ----- ۴۴۷۹
[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۲۱ الی ۲۴] ----- ۴۴۸۱
اشاره ----- ۴۴۸۱
فضلها ----- ۴۴۸۱
اللغه ----- ۴۴۸۱
المعنی ----- ۴۴۸۱
(۶۰) سوره الممتحنه مدنيه و آياتها ثلاث عشره (۱۳) ----- ۴۴۸۵
اشاره ----- ۴۴۸۵
[توضيح] ----- ۴۴۸۵
فضلها ----- ۴۴۸۵
تفسيرها ----- ۴۴۸۵
[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱ الی ۵] ----- ۴۴۸۶
اشاره ----- ۴۴۸۶
القراءه ----- ۴۴۸۶
الحجه ----- ۴۴۸۶
الإعراب ----- ۴۴۸۷
المعنی ----- ۴۴۸۸
[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۶ الی ۹] ----- ۴۴۹۱
اشاره ----- ۴۴۹۱
المعنی ----- ۴۴۹۱
[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱۰ الی ۱۱] ----- ۴۴۹۴
اشاره ----- ۴۴۹۴
القراءه ----- ۴۴۹۴
الحجه ----- ۴۴۹۴
المعنی ----- ۴۴۹۶
[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱۲ الی ۱۳] ----- ۴۴۹۸
اشاره ----- ۴۴۹۸

الإعراب ----- ۴۴۹۸
المعنی ----- ۴۴۹۸
(۶۱) سوره الصف مدنیه و آیاتها أربع عشره (۱۴) ----- ۴۵۰۱
اشاره ----- ۴۵۰۱
اشاره ----- ۴۵۰۱
فضلها ----- ۴۵۰۱
تفسیرها ----- ۴۵۰۱
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۵۰۲
اشاره ----- ۴۵۰۲
اللغه ----- ۴۵۰۲
الإعراب ----- ۴۵۰۲
المعنی ----- ۴۵۰۲
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۶ الی ۹] ----- ۴۵۰۵
اشاره ----- ۴۵۰۵
القراءه ----- ۴۵۰۵
الحجه ----- ۴۵۰۵
الإعراب ----- ۴۵۰۵
المعنی ----- ۴۵۰۵
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱۰ الی ۱۴] ----- ۴۵۰۷
اشاره ----- ۴۵۰۷
القراءه ----- ۴۵۰۷
الحجه ----- ۴۵۰۷
اللغه ----- ۴۵۰۷
الإعراب ----- ۴۵۰۷
المعنی ----- ۴۵۰۸
المجلد ۱۰ ----- ۴۵۱۱
اشاره ----- ۴۵۱۱
اشاره ----- ۴۵۱۱
(۶۲) سوره الجمعه مدینه و آیاتها إحدی عشره (۱۱) ----- ۴۵۱۴
اشاره ----- ۴۵۱۴
[توضیح] ----- ۴۵۱۴
فضلها ----- ۴۵۱۴
تفسیرها ----- ۴۵۱۴
[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۵۱۵
اشاره ----- ۴۵۱۵
اللغه ----- ۴۵۱۵
الإعراب ----- ۴۵۱۵
المعنی ----- ۴۵۱۵
[سوره الجمعه (۶۲): الآیات ۶ الی ۱۱] ----- ۴۵۱۹
اشاره ----- ۴۵۱۹
اللغه ----- ۴۵۱۹

المعنی ----- ۴۵۲۱
(۶۳) سوره المنافقون مدنیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱) ----- ۴۵۲۶
اشاره ----- ۴۵۲۶
[توضیح] ----- ۴۵۲۶
فضلها ----- ۴۵۲۶
تفسیرها ----- ۴۵۲۶
[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۵۲۷
اشاره ----- ۴۵۲۷
القراءه ----- ۴۵۲۷
الحجه ----- ۴۵۲۷
اللغه ----- ۴۵۲۷
الإعراب ----- ۴۵۲۹
المعنی ----- ۴۵۲۹
[سوره المنافقون (۶۳): الآیات ۶ الی ۱۱] ----- ۴۵۳۱
اشاره ----- ۴۵۳۱
القراءه ----- ۴۵۳۱
الحجه ----- ۴۵۳۱
اللغه ----- ۴۵۳۲
المعنی ----- ۴۵۳۴
(۶۴) سوره التغابن مدنیه و آیاتها ثمانی عشره (۱۸) ----- ۴۵۳۶
اشاره ----- ۴۵۳۶
[توضیح] ----- ۴۵۳۶
عدد آیها ----- ۴۵۳۶
فضلها ----- ۴۵۳۶
تفسیرها ----- ۴۵۳۶
[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۵۳۷
اشاره ----- ۴۵۳۷
المعنی ----- ۴۵۳۷
[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۴۵۴۰
اشاره ----- ۴۵۴۰
القراءه ----- ۴۵۴۰
الحجه ----- ۴۵۴۰
الإعراب ----- ۴۵۴۰
المعنی ----- ۴۵۴۰
[سوره التغابن (۶۴): الآیات ۱۱ الی ۱۸] ----- ۴۵۴۳
اشاره ----- ۴۵۴۳
القراءه ----- ۴۵۴۳
الحجه ----- ۴۵۴۳
المعنی ----- ۴۵۴۳
(۶۵) سوره الطلاق مدنیه و آیاتها اثنتا عشره (۱۲) ----- ۴۵۴۷
اشاره ----- ۴۵۴۷

[توضیح] ---- ۴۵۴۷
عدد آیها ---- ۴۵۴۷
فضلها ---- ۴۵۴۷
تفسیرها ---- ۴۵۴۷
[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۵۴۸
اشاره ---- ۴۵۴۸
القراءه ---- ۴۵۴۸
الحجه ---- ۴۵۴۸
الإعراب ---- ۴۵۴۹
المعنی ---- ۴۵۴۹
[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۶ الی ۱۰] ---- ۴۵۵۷
اشاره ---- ۴۵۵۷
القراءه ---- ۴۵۵۷
الحجه ---- ۴۵۵۷
المعنی ---- ۴۵۵۸
[سوره الطلاق (۶۵): الآیات ۱۱ الی ۱۲] ---- ۴۵۶۱
اشاره ---- ۴۵۶۱
القراءه ---- ۴۵۶۱
الإعراب ---- ۴۵۶۱
المعنی ---- ۴۵۶۱
(۶۶) سوره التحریم مدنیه و آیاتها اثنتا عشره (۱۲) ---- ۴۵۶۳
اشاره ---- ۴۵۶۳
[توضیح] ---- ۴۵۶۳
فضلها ---- ۴۵۶۳
تفسیرها ---- ۴۵۶۳
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۴۵۶۴
اشاره ---- ۴۵۶۴
القراءه ---- ۴۵۶۴
الحجه ---- ۴۵۶۴
اللغه ---- ۴۵۶۴
الإعراب ---- ۴۵۶۶
المعنی ---- ۴۵۶۸
[سوره التحریم (۶۶): الآیات ۶ الی ۱۲] ---- ۴۵۷۲
اشاره ---- ۴۵۷۲
القراءه ---- ۴۵۷۲
الحجه ---- ۴۵۷۲
الإعراب ---- ۴۵۷۳
المعنی ---- ۴۵۷۳
(۶۷) سوره الملک مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰) ---- ۴۵۷۷
اشاره ---- ۴۵۷۷
[توضیح] ---- ۴۵۷۷

عدد آیها ۴۵۷۷
فضلها ۴۵۷۷
تفسیرها ۴۵۷۹
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۵] ۴۵۷۹
اشاره ۴۵۷۹
القراءه ۴۵۷۹
الحجه ۴۵۷۹
اللغه ۴۵۸۰
الإعراب ۴۵۸۰
المعنی ۴۵۸۰
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۶ الی ۱۱] ۴۵۸۲
اشاره ۴۵۸۲
القراءه ۴۵۸۲
الحجه ۴۵۸۲
اللغه ۴۵۸۲
المعنی ۴۵۸۳
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱۲ الی ۲۱] ۴۵۸۵
اشاره ۴۵۸۵
القراءه ۴۵۸۵
الحجه ۴۵۸۵
اللغه ۴۵۸۵
الإعراب ۴۵۸۷
المعنی ۴۵۸۸
[سوره الملک (۶۷): الآیات ۲۲ الی ۳۰] ۴۵۹۰
اشاره ۴۵۹۰
القراءه ۴۵۹۰
الحجه ۴۵۹۰
اللغه ۴۵۹۱
الإعراب ۴۵۹۱
المعنی ۴۵۹۱
(۶۸) سوره القلم مکیه و آیاتها ثنتان و خمسون (۵۲) ۴۵۹۴
اشاره ۴۵۹۴
[توضیح] ۴۵۹۴
فضلها ۴۵۹۴
تفسیرها ۴۵۹۴
[سوره القلم (۶۸): الآیات ۱ الی ۱۶] ۴۵۹۵
اشاره ۴۵۹۵
القراءه ۴۵۹۵
الحجه ۴۵۹۵
اللغه ۴۵۹۵
الإعراب ۴۵۹۷

المعنی ----- ۴۵۹۸
[سوره القلم (۶۸): الآيات ۱۷ الی ۳۳] ----- ۴۶۰۴
اشاره ----- ۴۶۰۴
القراءه ----- ۴۶۰۴
اللغه ----- ۴۶۰۴
[سوره القلم (۶۸): الآيات ۳۴ الی ۴۵] ----- ۴۶۰۸
اشاره ----- ۴۶۰۸
اللغه ----- ۴۶۰۹
المعنی ----- ۴۶۰۹
[سوره القلم (۶۸): الآيات ۴۶ الی ۵۲] ----- ۴۶۱۲
اشاره ----- ۴۶۱۲
القراءه ----- ۴۶۱۲
الحجه ----- ۴۶۱۲
اللغه ----- ۴۶۱۲
(۶۹) سوره الحاقه مكيه و آياتها ثنتان و خمسون (۵۲) ----- ۴۶۱۶
اشاره ----- ۴۶۱۶
عدد آيها ----- ۴۶۱۶
اختلافها ----- ۴۶۱۶
فضلها ----- ۴۶۱۶
تفسيرها ----- ۴۶۱۶
[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۱ الی ۱۰] ----- ۴۶۱۷
اشاره ----- ۴۶۱۷
القراءه ----- ۴۶۱۷
الحجه ----- ۴۶۱۷
اللغه ----- ۴۶۱۷
الإعراب ----- ۴۶۱۷
المعنی ----- ۴۶۱۸
[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۱۱ الی ۲۴] ----- ۴۶۲۱
اشاره ----- ۴۶۲۱
القراءه ----- ۴۶۲۱
الحجه ----- ۴۶۲۱
اللغه ----- ۴۶۲۱
الإعراب ----- ۴۶۲۲
المعنی ----- ۴۶۲۲
[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۲۵ الی ۳۷] ----- ۴۶۲۴
اشاره ----- ۴۶۲۴
اللغه ----- ۴۶۲۴
الإعراب ----- ۴۶۲۵
المعنی ----- ۴۶۲۵
[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۳۸ الی ۵۲] ----- ۴۶۲۷
اشاره ----- ۴۶۲۷

القراءه ---- ۴۶۲۷
اللغه ---- ۴۶۲۷
المعنى ---- ۴۶۲۸
(۷۰) سوره المعارج مکیه و آیاتها أربع و أربعون (۴۴) ---- ۴۶۳۰
اشاره ---- ۴۶۳۰
[توضیح] ---- ۴۶۳۰
عدد آیها ---- ۴۶۳۰
اختلافها ---- ۴۶۳۰
فضلها ---- ۴۶۳۰
تفسیرها ---- ۴۶۳۰
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱ الی ۱۰] ---- ۴۶۳۱
اشاره ---- ۴۶۳۱
القراءه ---- ۴۶۳۱
الحجه ---- ۴۶۳۱
اللغه ---- ۴۶۳۳
المعنى ---- ۴۶۳۳
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۱۱ الی ۳۵] ---- ۴۶۳۶
اشاره ---- ۴۶۳۶
القراءه ---- ۴۶۳۶
الحجه ---- ۴۶۳۶
اللغه ---- ۴۶۳۷
الإعراب ---- ۴۶۳۷
المعنى ---- ۴۶۳۸
[سوره المعارج (۷۰): الآیات ۳۶ الی ۴۴] ---- ۴۶۴۱
اشاره ---- ۴۶۴۱
القراءه ---- ۴۶۴۱
الحجه ---- ۴۶۴۱
اللغه ---- ۴۶۴۱
المعنى ---- ۴۶۴۲
(۷۱) سوره نوح مکیه و آیاتها ثمان و عشرون (۲۸) ---- ۴۶۴۵
اشاره ---- ۴۶۴۵
عدد آیها ---- ۴۶۴۵
اختلافها ---- ۴۶۴۵
فضلها ---- ۴۶۴۵
تفسیرها ---- ۴۶۴۵
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱ الی ۱۴] ---- ۴۶۴۶
اشاره ---- ۴۶۴۶
اللغه ---- ۴۶۴۶
الإعراب ---- ۴۶۴۶
المعنى ---- ۴۶۴۷
[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱۵ الی ۲۸] ---- ۴۶۵۰

اشاره ----- ۴۶۵۰
القراءه ----- ۴۶۵۰
الحجه ----- ۴۶۵۰
اللغه ----- ۴۶۵۰
الإعراب ----- ۴۶۵۲
المعنى ----- ۴۶۵۲
(۷۲) سوره الجن مكيه و آياتها ثمان و عشرون (۲۸) ----- ۴۶۵۶
اشاره ----- ۴۶۵۶
[توضيح] ----- ۴۶۵۶
فضلها ----- ۴۶۵۶
تفسيرها ----- ۴۶۵۶
[سوره الجن (۷۲): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۴۶۵۷
اشاره ----- ۴۶۵۷
القراءه ----- ۴۶۵۷
الحجه ----- ۴۶۵۷
اللغه ----- ۴۶۶۰
الإعراب ----- ۴۶۶۰
المعنى ----- ۴۶۶۰
[سوره الجن (۷۲): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ----- ۴۶۶۴
اشاره ----- ۴۶۶۴
القراءه ----- ۴۶۶۴
الحجه ----- ۴۶۶۴
اللغه ----- ۴۶۶۵
المعنى ----- ۴۶۶۶
[سوره الجن (۷۲): الآيات ۲۱ الى ۲۸] ----- ۴۶۶۹
اشاره ----- ۴۶۶۹
القراءه ----- ۴۶۶۹
اللغه ----- ۴۶۶۹
الإعراب ----- ۴۶۶۹
المعنى ----- ۴۶۶۹
(۷۳) سوره المزمل مكيه و آياتها عشرون (۲۰) ----- ۴۶۷۳
اشاره ----- ۴۶۷۳
[توضيح] ----- ۴۶۷۳
عدد آيها ----- ۴۶۷۳
اختلافها ----- ۴۶۷۳
فضلها ----- ۴۶۷۳
تفسيرها ----- ۴۶۷۳
[سوره المزمل (۷۳): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۴۶۷۴
اشاره ----- ۴۶۷۴
القراءه ----- ۴۶۷۴
الحجه ----- ۴۶۷۴

اللغه ----- ۴۶۷۶
الإعراب ----- ۴۶۷۷
المعنى ----- ۴۶۷۷
[سوره المزمل (۷۳): الآيات ۱۱ الى ۱۹] ----- ۴۶۸۲
اشاره ----- ۴۶۸۲
اللغه ----- ۴۶۸۲
المعنى ----- ۴۶۸۳
[سوره المزمل (۷۳): آيه ۲۰] ----- ۴۶۸۵
اشاره ----- ۴۶۸۵
القراءه ----- ۴۶۸۵
الحجه ----- ۴۶۸۵
المعنى ----- ۴۶۸۵
(۷۴) سوره المدثر مكيه و آياتها ست و خمسون (۵۶) ----- ۴۶۸۸
اشاره ----- ۴۶۸۸
عدد آيها ----- ۴۶۸۸
اختلافها ----- ۴۶۸۸
فضلها ----- ۴۶۸۸
تفسيرها ----- ۴۶۸۸
[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۴۶۸۹
اشاره ----- ۴۶۸۹
القراءه ----- ۴۶۸۹
الحجه ----- ۴۶۸۹
اللغه ----- ۴۶۸۹
الإعراب ----- ۴۶۹۱
المعنى ----- ۴۶۹۱
[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۱۱ الى ۳۱] ----- ۴۶۹۴
اشاره ----- ۴۶۹۴
اللغه ----- ۴۶۹۵
الإعراب ----- ۴۶۹۵
المعنى ----- ۴۶۹۶
[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۳۲ الى ۵۶] ----- ۴۷۰۰
اشاره ----- ۴۷۰۰
القراءه ----- ۴۷۰۰
الحجه ----- ۴۷۰۰
اللغه ----- ۴۷۰۲
الإعراب ----- ۴۷۰۲
المعنى ----- ۴۷۰۲
(۷۵) سوره القيامه مكيه و آياتها أربعون (۴۰) ----- ۴۷۰۶
اشاره ----- ۴۷۰۶
[توضيح] ----- ۴۷۰۶
اختلافها ----- ۴۷۰۶

فضلها ----- ۴۷۰۶
تفسيرها ----- ۴۷۰۶
[سوره القيامه (۷۵): الآيات ۱ الى ۱۵] ----- ۴۷۰۷
اشاره ----- ۴۷۰۷
القراءه ----- ۴۷۰۷
الحجه ----- ۴۷۰۷
المعنى ----- ۴۷۰۹
[سوره القيامه (۷۵): الآيات ۱۶ الى ۲۵] ----- ۴۷۱۲
اشاره ----- ۴۷۱۲
القراءه ----- ۴۷۱۲
الحجه ----- ۴۷۱۲
اللغه ----- ۴۷۱۲
المعنى ----- ۴۷۱۴
[سوره القيامه (۷۵): الآيات ۲۶ الى ۴۰] ----- ۴۷۱۸
اشاره ----- ۴۷۱۸
القراءه ----- ۴۷۱۸
الحجه ----- ۴۷۱۸
اللغه ----- ۴۷۱۸
الإعراب ----- ۴۷۱۹
المعنى ----- ۴۷۱۹
(۷۶) سوره الإنسان مدنيه و آياتها إحدى و ثلاثون (۳۱) ----- ۴۷۲۲
اشاره ----- ۴۷۲۲
[توضيح] ----- ۴۷۲۲
عدد آيها ----- ۴۷۲۲
فضلها ----- ۴۷۲۲
تفسيرها ----- ۴۷۲۲
[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱ الى ۱۰] ----- ۴۷۲۳
اشاره ----- ۴۷۲۳
القراءه ----- ۴۷۲۳
الحجه ----- ۴۷۲۳
اللغه ----- ۴۷۲۴
المعنى ----- ۴۷۲۸
[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱۱ الى ۲۲] ----- ۴۷۳۳
اشاره ----- ۴۷۳۳
القراءه ----- ۴۷۳۳
الحجه ----- ۴۷۳۳
اللغه ----- ۴۷۳۵
الإعراب ----- ۴۷۳۶
المعنى ----- ۴۷۳۶
[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۲۳ الى ۳۱] ----- ۴۷۳۹
اشاره ----- ۴۷۳۹

القراءه ---- ۴۷۳۹
الحجه ---- ۴۷۳۹
اللغه ---- ۴۷۳۹
الإعراب ---- ۴۷۴۰
المعنى ---- ۴۷۴۰
(۷۷) سوره المرسلات مكيه و آياتها خمسون (۵۰) ---- ۴۷۴۲
اشاره ---- ۴۷۴۲
[توضيح] ---- ۴۷۴۲
فضلها ---- ۴۷۴۲
تفسيرها ---- ۴۷۴۲
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۱ الى ۱۵] ---- ۴۷۴۲
اشاره ---- ۴۷۴۲
القراءه ---- ۴۷۴۲
الحجه ---- ۴۷۴۳
المعنى ---- ۴۷۴۳
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۱۶ الى ۲۸] ---- ۴۷۴۵
اشاره ---- ۴۷۴۵
القراءه ---- ۴۷۴۵
الحجه ---- ۴۷۴۵
اللغه ---- ۴۷۴۵
الإعراب ---- ۴۷۴۶
المعنى ---- ۴۷۴۶
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۲۹ الى ۴۰] ---- ۴۷۴۷
اشاره ---- ۴۷۴۷
القراءه ---- ۴۷۴۷
الحجه ---- ۴۷۴۸
المعنى ---- ۴۷۴۸
[سوره المرسلات (۷۷): الآيات ۴۱ الى ۵۰] ---- ۴۷۵۰
اشاره ---- ۴۷۵۰
المعنى ---- ۴۷۵۰
(۷۸) سوره النبإ مكيه و آياتها أربعون (۴۰) ---- ۴۷۵۲
اشاره ---- ۴۷۵۲
[توضيح] ---- ۴۷۵۲
عدد آيها ---- ۴۷۵۲
اختلافها ---- ۴۷۵۲
فضلها ---- ۴۷۵۲
تفسيرها ---- ۴۷۵۲
[سوره النبإ (۷۸): الآيات ۱ الى ۱۶] ---- ۴۷۵۳
اشاره ---- ۴۷۵۳
القراءه ---- ۴۷۵۳
الحجه ---- ۴۷۵۳

اللغه ----- ۴۷۵۳
الإعراب ----- ۴۷۵۴
المعنی ----- ۴۷۵۵
[سوره النبإ (۷۸): الآیات ۱۷ الی ۳۰] ----- ۴۷۵۶
اشاره ----- ۴۷۵۶
القراءه ----- ۴۷۵۶
الحجه ----- ۴۷۵۷
اللغه ----- ۴۷۵۷
المعنی ----- ۴۷۵۹
[سوره النبإ (۷۸): الآیات ۳۱ الی ۴۰] ----- ۴۷۶۱
اشاره ----- ۴۷۶۱
القراءه ----- ۴۷۶۲
الحجه ----- ۴۷۶۲
اللغه ----- ۴۷۶۳
المعنی ----- ۴۷۶۴
(۷۹) سوره النازعات مکیه و آیاتها ست و أربعون (۴۶) ----- ۴۷۶۷
اشاره ----- ۴۷۶۷
عدد آیها ----- ۴۷۶۷
اختلافها ----- ۴۷۶۷
فضلها ----- ۴۷۶۷
تفسیرها ----- ۴۷۶۷
[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۴۷۶۸
اشاره ----- ۴۷۶۸
القراءه ----- ۴۷۶۸
الحجه ----- ۴۷۶۸
اللغه ----- ۴۷۶۸
المعنی ----- ۴۷۷۰
[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۱۵ الی ۲۶] ----- ۴۷۷۴
اشاره ----- ۴۷۷۴
القراءه ----- ۴۷۷۴
الحجه ----- ۴۷۷۴
المعنی ----- ۴۷۷۵
[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۲۷ الی ۴۶] ----- ۴۷۷۷
اشاره ----- ۴۷۷۷
القراءه ----- ۴۷۷۷
الحجه ----- ۴۷۷۷
اللغه ----- ۴۷۷۹
الإعراب ----- ۴۷۷۹
المعنی ----- ۴۷۸۰
(۸۰) سوره عبس مکیه و آیاتها ثنتان و أربعون (۴۲) ----- ۴۷۸۲
اشاره ----- ۴۷۸۲

[توضیح] ---- ۴۷۸۲
عدد آیها ---- ۴۷۸۲
اختلافها ---- ۴۷۸۲
فضلها ---- ۴۷۸۲
تفسیرها ---- ۴۷۸۲
[سوره عبس (۸۰): الآیات ۱ الی ۲۳] ---- ۴۷۸۳
اشاره ---- ۴۷۸۳
القراءه ---- ۴۷۸۳
الحجه ---- ۴۷۸۳
اللغه ---- ۴۷۸۴
الإعراب ---- ۴۷۸۴
المعنی ---- ۴۷۸۵
[سوره عبس (۸۰): الآیات ۲۴ الی ۴۲] ---- ۴۷۸۷
اشاره ---- ۴۷۸۷
القراءه ---- ۴۷۸۷
الحجه ---- ۴۷۸۸
اللغه ---- ۴۷۸۸
الإعراب ---- ۴۷۸۸
المعنی ---- ۴۷۸۸
(۸۱) سوره التکویر مکیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹) ---- ۴۷۹۱
اشاره ---- ۴۷۹۱
[توضیح] ---- ۴۷۹۱
عدد آیها ---- ۴۷۹۱
فضلها ---- ۴۷۹۱
تفسیرها ---- ۴۷۹۱
[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱ الی ۱۴] ---- ۴۷۹۲
اشاره ---- ۴۷۹۲
القراءه ---- ۴۷۹۲
الحجه ---- ۴۷۹۲
اللغه ---- ۴۷۹۴
الإعراب ---- ۴۷۹۶
المعنی ---- ۴۷۹۶
[سوره التکویر (۸۱): الآیات ۱۵ الی ۲۹] ---- ۴۷۹۸
اشاره ---- ۴۷۹۸
القراءه ---- ۴۷۹۸
الحجه ---- ۴۷۹۸
اللغه ---- ۴۷۹۹
الإعراب ---- ۴۷۹۹
المعنی ---- ۴۷۹۹
(۸۲) سوره انفطرت مکیه و آیاتها تسع عشره (۱۹) ---- ۴۸۰۲
اشاره ---- ۴۸۰۲

[توضیح] ۴۸۰۲
فضلها ۴۸۰۲
تفسیرها ۴۸۰۲
[سوره الانفطار (۸۲): الآیات ۱ الی ۱۹] ۴۸۰۳
اشاره ۴۸۰۳
القراءه ۴۸۰۳
الحجه ۴۸۰۳
اللغه ۴۸۰۴
المعنی ۴۸۰۴
(۸۳) سوره المطففین مکیه و آیاتها ست و ثلاثون (۳۶) ۴۸۰۸
اشاره ۴۸۰۸
[توضیح] ۴۸۰۸
عدد آیها ۴۸۰۸
فضلها ۴۸۰۸
تفسیرها ۴۸۰۸
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۱ الی ۱۷] ۴۸۰۹
اشاره ۴۸۰۹
القراءه ۴۸۰۹
اللغه ۴۸۰۹
الإعراب ۴۸۱۱
المعنی ۴۸۱۱
[سوره المطففین (۸۳): الآیات ۱۸ الی ۳۶] ۴۸۱۵
اشاره ۴۸۱۵
القراءه ۴۸۱۵
الحجه ۴۸۱۵
اللغه ۴۸۱۶
الإعراب ۴۸۱۶
المعنی ۴۸۱۷
(۸۴) سوره انشقت مکیه و آیاتها خمس و عشرون (۲۵) ۴۸۲۰
اشاره ۴۸۲۰
[توضیح] ۴۸۲۰
عدد آیها ۴۸۲۰
اختلافها ۴۸۲۰
فضلها ۴۸۲۰
تفسیرها ۴۸۲۰
[سوره الانشقاق (۸۴): الآیات ۱ الی ۲۵] ۴۸۲۱
اشاره ۴۸۲۱
القراءه ۴۸۲۱
الحجه ۴۸۲۱
اللغه ۴۸۲۲
المعنی ۴۸۲۵

(۸۵) سوره البروج مكيه و آياتها ثنتان و عشرون (۲۲) ۴۸۲۹
اشاره ۴۸۲۹
[توضيح] ۴۸۲۹
فضلها ۴۸۲۹
تفسيرها ۴۸۲۹
[سوره البروج (۸۵): الآيات ۱ الى ۲۲] ۴۸۳۰
اشاره ۴۸۳۰
القراءه ۴۸۳۰
الحجه ۴۸۳۰
اللغه ۴۸۳۰
الإعراب ۴۸۳۲
المعنى ۴۸۳۴
(۸۶) سوره الطارق مكيه و آياتها سبع عشره (۱۷) ۴۸۴۰
اشاره ۴۸۴۰
[توضيح] ۴۸۴۰
فضلها ۴۸۴۰
تفسيرها ۴۸۴۰
[سوره الطارق (۸۶): الآيات ۱ الى ۱۷] ۴۸۴۱
اشاره ۴۸۴۱
القراءه ۴۸۴۱
الحجه ۴۸۴۱
اللغه ۴۸۴۱
الإعراب ۴۸۴۳
المعنى ۴۸۴۳
(۸۷) سوره الأعلى مكيه و آياتها تسع عشره (۱۹) ۴۸۴۶
اشاره ۴۸۴۶
[توضيح] ۴۸۴۶
فضلها ۴۸۴۶
تفسيرها ۴۸۴۷
[سوره الأعلى (۸۷): الآيات ۱ الى ۱۹] ۴۸۴۸
اشاره ۴۸۴۸
القراءه ۴۸۴۸
الحجه ۴۸۴۸
اللغه ۴۸۴۸
الإعراب ۴۸۵۰
المعنى ۴۸۵۰
(۸۸) سوره الغاشيه مكيه و آياتها ست و عشرون (۲۶) ۴۸۵۴
اشاره ۴۸۵۴
[توضيح] ۴۸۵۴
فضلها ۴۸۵۴
تفسيرها ۴۸۵۴

[سوره الغاشیه (۸۸): الآیات ۱ الی ۲۶] ۴۸۵۵
اشاره ۴۸۵۵
القراءه ۴۸۵۵
الحجه ۴۸۵۵
اللغه ۴۸۵۷
الإعراب ۴۸۵۷
المعنی ۴۸۵۷
(۸۹) سوره الفجر مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰) ۴۸۶۲
اشاره ۴۸۶۲
[توضیح] ۴۸۶۲
اختلافها ۴۸۶۲
فضلها ۴۸۶۲
تفسیرها ۴۸۶۲
[سوره الفجر (۸۹): الآیات ۱ الی ۳۰] ۴۸۶۳
اشاره ۴۸۶۳
القراءه ۴۸۶۳
الحجه ۴۸۶۴
اللغه ۴۸۶۶
الإعراب ۴۸۶۷
المعنی ۴۸۶۷
(۹۰) سوره البلد مکیه و آیاتها عشرون (۲۰) ۴۸۷۶
اشاره ۴۸۷۶
[توضیح] ۴۸۷۶
فضلها ۴۸۷۶
تفسیرها ۴۸۷۶
[سوره البلد (۹۰): الآیات ۱ الی ۲۰] ۴۸۷۷
اشاره ۴۸۷۷
القراءه ۴۸۷۷
الحجه ۴۸۷۷
اللغه ۴۸۷۹
المعنی ۴۸۸۱
(۹۱) سوره الشمس مکیه و آیاتها خمس عشره (۱۵) ۴۸۸۷
اشاره ۴۸۸۷
عدد آیاتها ۴۸۸۷
اختلافها ۴۸۸۷
فضلها ۴۸۸۷
تفسیرها ۴۸۸۷
[سوره الشمس (۹۱): الآیات ۱ الی ۱۵] ۴۸۸۸
اشاره ۴۸۸۸
القراءه ۴۸۸۸
الحجه ۴۸۸۸

اللغه ----- ۴۸۸۸
الإعراب ----- ۴۸۹۰
المعنی ----- ۴۸۹۰
(۹۲) سوره اللیل مکیه و آیاتها إحدی و عشرون (۲۱) ----- ۴۸۹۳
اشاره ----- ۴۸۹۳
[توضیح] ----- ۴۸۹۳
فضلها ----- ۴۸۹۳
تفسیرها ----- ۴۸۹۳
[سوره اللیل (۹۲): الآیات ۱ الی ۲۱] ----- ۴۸۹۴
اشاره ----- ۴۸۹۴
القراءه ----- ۴۸۹۴
الحجه ----- ۴۸۹۴
اللغه ----- ۴۸۹۴
الإعراب ----- ۴۸۹۴
المعنی ----- ۴۸۹۶
(۹۳) سوره الضحی مکیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱) ----- ۴۸۹۹
اشاره ----- ۴۸۹۹
[توضیح] ----- ۴۸۹۹
فضلها ----- ۴۸۹۹
تفسیرها ----- ۴۸۹۹
[سوره الضحی (۹۳): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۴۸۹۹
اشاره ----- ۴۸۹۹
القراءه ----- ۴۸۹۹
الحجه ----- ۴۹۰۱
اللغه ----- ۴۹۰۱
الإعراب ----- ۴۹۰۱
المعنی ----- ۴۹۰۳
(۹۴) سوره الشرح مکیه و آیاتها ثمان (۸) ----- ۴۹۱۰
اشاره ----- ۴۹۱۰
[توضیح] ----- ۴۹۱۰
فضلها ----- ۴۹۱۰
[سوره الشرح (۹۴): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۴۹۱۰
اشاره ----- ۴۹۱۰
اللغه ----- ۴۹۱۰
(۹۵) سوره التین مکیه و آیاتها ثمان (۸) ----- ۴۹۱۶
اشاره ----- ۴۹۱۶
[توضیح] ----- ۴۹۱۶
فضلها ----- ۴۹۱۶
تفسیرها ----- ۴۹۱۶
[سوره التین (۹۵): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۴۹۱۶
اشاره ----- ۴۹۱۶

اللغه ----- ۴۹۱۷
المعنی ----- ۴۹۱۷
(۹۶) سوره العلق مکیه و آیاتها تسع عشره (۱۹) ----- ۴۹۲۰
اشاره ----- ۴۹۲۰
عدد آیها ----- ۴۹۲۰
اختلافها ----- ۴۹۲۰
فضلها ----- ۴۹۲۰
تفسیرها ----- ۴۹۲۰
[سوره العلق (۹۶): الآیات ۱ الی ۱۹] ----- ۴۹۲۱
اشاره ----- ۴۹۲۱
اللغه ----- ۴۹۲۱
المعنی ----- ۴۹۲۳
(۹۷) سوره القدر مکیه و آیاتها خمس (۵) ----- ۴۹۲۷
اشاره ----- ۴۹۲۷
[توضیح] ----- ۴۹۲۷
عدد آیها ----- ۴۹۲۷
اختلافها ----- ۴۹۲۷
فضلها ----- ۴۹۲۷
تفسیرها ----- ۴۹۲۷
[سوره القدر (۹۷): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۹۲۸
اشاره ----- ۴۹۲۸
القراءه ----- ۴۹۲۸
الحجه ----- ۴۹۲۸
اللغه ----- ۴۹۲۸
الإعراب ----- ۴۹۲۸
المعنی ----- ۴۹۳۰
(۹۸) سوره البینه مدنیه و آیاتها ثمان (۸) ----- ۴۹۳۷
اشاره ----- ۴۹۳۷
[توضیح] ----- ۴۹۳۷
عدد آیها ----- ۴۹۳۷
اختلافها ----- ۴۹۳۷
فضلها ----- ۴۹۳۷
تفسیرها ----- ۴۹۳۷
[سوره البینه (۹۸): الآیات ۱ الی ۸] ----- ۴۹۳۹
اشاره ----- ۴۹۳۹
القراءه ----- ۴۹۳۹
الحجه ----- ۴۹۳۹
اللغه ----- ۴۹۴۰
الإعراب ----- ۴۹۴۰
المعنی ----- ۴۹۴۰
(۹۹) سوره الزلزله مدنیه و آیاتها ثمان (۸) ----- ۴۹۴۳

اشاره ۴۹۴۳
[توضیح] ۴۹۴۳
عدد آیاتها ۴۹۴۳
اختلافها ۴۹۴۳
فضلها ۴۹۴۳
تفسیرها ۴۹۴۳
[سوره الزلزله (۹۹): الآیات ۱ الی ۸] ۴۹۴۴
اشاره ۴۹۴۴
القراءه ۴۹۴۴
الحجه ۴۹۴۴
اللغه ۴۹۴۴
المعنی ۴۹۴۶
(۱۰۰) سوره العادیات مکیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱) ۴۹۴۹
اشاره ۴۹۴۹
[توضیح] ۴۹۴۹
عدد آیاتها ۴۹۴۹
فضلها ۴۹۴۹
النظم ۴۹۴۹
[سوره العادیات (۱۰۰): الآیات ۱ الی ۱۱] ۴۹۵۰
اشاره ۴۹۵۰
القراءه ۴۹۵۰
الحجه ۴۹۵۰
اللغه ۴۹۵۰
المعنی ۴۹۵۲
(۱۰۱) سوره القارعه مکیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱) ۴۹۵۶
اشاره ۴۹۵۶
عدد آیها ۴۹۵۶
اختلافها ۴۹۵۶
فضلها ۴۹۵۶
تفسیرها ۴۹۵۶
[سوره القارعه (۱۰۱): الآیات ۱ الی ۱۱] ۴۹۵۷
اشاره ۴۹۵۷
القراءه ۴۹۵۷
الحجه ۴۹۵۷
اللغه ۴۹۵۷
الإعراب ۴۹۵۹
المعنی ۴۹۵۹
(۱۰۲) سوره التکاثر مکیه و آیاتها ثمان (۸) ۴۹۶۱
اشاره ۴۹۶۱
[توضیح] ۴۹۶۱
فضلها ۴۹۶۱

تفسیرها ---- ۴۹۶۱
[سوره التكاثر (۱۰۲): الآيات ۱ الى ۸] ---- ۴۹۶۱
اشاره ---- ۴۹۶۱
القراءه ---- ۴۹۶۱
الحجه ---- ۴۹۶۳
اللغه ---- ۴۹۶۳
الإعراب ---- ۴۹۶۳
المعنى ---- ۴۹۶۴
(۱۰۳) سوره العصر مكيه و آياتها ثلاث (۳) ---- ۴۹۶۷
اشاره ---- ۴۹۶۷
[توضيح] ---- ۴۹۶۷
اختلافها ---- ۴۹۶۷
فضلها ---- ۴۹۶۷
تفسیرها ---- ۴۹۶۷
[سوره العصر (۱۰۳): الآيات ۱ الى ۳] ---- ۴۹۶۷
اشاره ---- ۴۹۶۷
اللغه ---- ۴۹۶۷
المعنى ---- ۴۹۶۹
(۱۰۴) سوره الهمزه مكيه و آياتها تسع (۹) ---- ۴۹۷۰
اشاره ---- ۴۹۷۰
[توضيح] ---- ۴۹۷۰
فضلها ---- ۴۹۷۰
تفسیرها ---- ۴۹۷۰
[سوره الهمزه (۱۰۴): الآيات ۱ الى ۹] ---- ۴۹۷۰
اشاره ---- ۴۹۷۰
القراءه ---- ۴۹۷۰
الحجه ---- ۴۹۷۱
اللغه ---- ۴۹۷۱
الإعراب ---- ۴۹۷۲
المعنى ---- ۴۹۷۲
(۱۰۵) سوره الفيل مكيه و آياتها خمس (۵) ---- ۴۹۷۴
اشاره ---- ۴۹۷۴
[توضيح] ---- ۴۹۷۴
فضلها ---- ۴۹۷۴
تفسیرها ---- ۴۹۷۴
[سوره الفيل (۱۰۵): الآيات ۱ الى ۵] ---- ۴۹۷۴
اشاره ---- ۴۹۷۴
القراءه ---- ۴۹۷۴
الحجه ---- ۴۹۷۴
اللغه ---- ۴۹۷۶
الإعراب ---- ۴۹۷۶

المعنی ----- ۴۹۷۹
(۱۰۶) سوره قریش مکیه و آیاتها أربع (۴) ----- ۴۹۸۲
اشاره ----- ۴۹۸۲
[توضیح] ----- ۴۹۸۲
اختلافها ----- ۴۹۸۲
فضلها ----- ۴۹۸۲
تفسیرها ----- ۴۹۸۲
[سوره قریش (۱۰۶): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۴۹۸۲
اشاره ----- ۴۹۸۲
القراءه ----- ۴۹۸۴
الحجه ----- ۴۹۸۴
اللغه ----- ۴۹۸۴
الإعراب ----- ۴۹۸۴
المعنی ----- ۴۹۸۶
(۱۰۷) سوره الماعون مکیه و آیاتها سبع (۷) ----- ۴۹۸۹
اشاره ----- ۴۹۸۹
[توضیح] ----- ۴۹۸۹
عدد آیها ----- ۴۹۸۹
اختلافها ----- ۴۹۸۹
فضلها ----- ۴۹۸۹
تفسیرها ----- ۴۹۸۹
[سوره الماعون (۱۰۷): الآیات ۱ الی ۷] ----- ۴۹۸۹
اشاره ----- ۴۹۸۹
القراءه ----- ۴۹۹۱
الحجه ----- ۴۹۹۱
اللغه ----- ۴۹۹۱
الإعراب ----- ۴۹۹۱
المعنی ----- ۴۹۹۱
(۱۰۸) سوره الکوثر مکیه و آیاتها ثلاث (۳) ----- ۴۹۹۵
اشاره ----- ۴۹۹۵
[توضیح] ----- ۴۹۹۵
فضلها ----- ۴۹۹۵
تفسیرها ----- ۴۹۹۵
[سوره الکوثر (۱۰۸): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۴۹۹۵
اشاره ----- ۴۹۹۵
اللغه ----- ۴۹۹۵
الإعراب ----- ۴۹۹۶
المعنی ----- ۴۹۹۶
(۱۰۹) سوره الکافرون مکیه و آیاتها ست (۶) ----- ۵۰۰۱
اشاره ----- ۵۰۰۱
[توضیح] ----- ۵۰۰۱

فضلها ----- ۵۰۰۱
تفسیرها ----- ۵۰۰۲
[سوره الکافرون (۱۰۹): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۵۰۰۳
اشاره ----- ۵۰۰۳
القراءه ----- ۵۰۰۳
الحجه ----- ۵۰۰۳
الإعراب ----- ۵۰۰۳
المعنی ----- ۵۰۰۳
(۱۱۰) سوره النصر مدنیه و آیاتها ثلاث (۳) ----- ۵۰۰۷
اشاره ----- ۵۰۰۷
[توضیح] ----- ۵۰۰۷
فضلها ----- ۵۰۰۷
تفسیرها ----- ۵۰۰۷
[سوره النصر (۱۱۰): الآیات ۱ الی ۳] ----- ۵۰۰۷
اشاره ----- ۵۰۰۷
الإعراب ----- ۵۰۰۷
المعنی ----- ۵۰۰۸
(۱۱۱) سوره المسد مکیه و آیاتها خمس (۵) ----- ۵۰۱۴
اشاره ----- ۵۰۱۴
[توضیح] ----- ۵۰۱۴
عدد آیها ----- ۵۰۱۴
فضلها ----- ۵۰۱۴
تفسیرها ----- ۵۰۱۴
[سوره المسد (۱۱۱): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۵۰۱۴
اشاره ----- ۵۰۱۴
القراءه ----- ۵۰۱۴
الحجه ----- ۵۰۱۶
اللغه ----- ۵۰۱۶
المعنی ----- ۵۰۱۶
(۱۱۲) سوره الإخلاص مکیه و آیاتها أربع (۴) ----- ۵۰۱۹
اشاره ----- ۵۰۱۹
[توضیح] ----- ۵۰۱۹
عدد آیها ----- ۵۰۱۹
اختلافها ----- ۵۰۱۹
فضلها ----- ۵۰۱۹
تفسیرها ----- ۵۰۲۱
[سوره الإخلاص (۱۱۲): الآیات ۱ الی ۴] ----- ۵۰۲۲
اشاره ----- ۵۰۲۲
القراءه ----- ۵۰۲۳
الحجه ----- ۵۰۲۳
اللغه ----- ۵۰۲۳

المعنی ----- ۵۰۲۶
(۱۱۳) سوره الفلق مکیه و آیاتها خمس (۵) ----- ۵۰۳۲
اشاره ----- ۵۰۳۲
[توضیح] ----- ۵۰۳۲
عدد آیها ----- ۵۰۳۲
فضلها ----- ۵۰۳۲
تفسیرها ----- ۵۰۳۲
[سوره الفلق (۱۱۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۵۰۳۲
اشاره ----- ۵۰۳۲
اشاره ----- ۵۰۳۲
اللغه ----- ۵۰۳۴
النزول ----- ۵۰۳۴
المعنی ----- ۵۰۳۴
(۱۱۴) سوره الناس مکیه و آیاتها ست (۶) ----- ۵۰۳۷
اشاره ----- ۵۰۳۷
[توضیح] ----- ۵۰۳۷
فضلها ----- ۵۰۳۷
[سوره الناس (۱۱۴): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۵۰۳۷
اشاره ----- ۵۰۳۷
اشاره ----- ۵۰۳۷
القراءه ----- ۵۰۳۷
اللغه ----- ۵۰۳۷
الإعراب ----- ۵۰۳۹
المعنی ----- ۵۰۳۹
تعریف مرکز ----- ۵۰۴۲

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

المجلد ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: ٢

مجمع البيان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۱) سوره فاتحه الكتاب مكيه و آياتها سبع (۷)

اشاره

توضيح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

مكيه عن ابن عباس و قتاده و مدنيه عن مجاهد و قيل أنزلت مرتين مره بمكه و مره بالمدينه.

أسماؤها

(فاتحه الكتاب) سميت بذلك لافتتاح المصاحف بكتابتها و لوجوب قراءتها فى الصلاه فهى فاتحه لما يتلوها من سور القرآن فى الكتاب و القراءه (الحمد) سميت بذلك لأن فيها ذكر الحمد (أم الكتاب) سميت بذلك لأنها متقدمه على سائر سور القرآن و العرب تسمى كل جامع أمر أو متقدم لأمر إذا كانت له توابع تتبعه أما فيقولون أم الرأس للجلده التى تجمع الدماغ و أم القرى لأن الأرض دحيت من تحت مكه فصارت لجميعها أما و قيل لأنها أشرف البلدان فهى متقدمه على سائرها و قيل سميت بذلك لأنها أصل القرآن و الأم هى الأصل و إنما صارت أصل القرآن لأن الله تعالى أودعها مجموع ما فى السور لأن فيها إثبات الربوبيه و العبوديه و هذا هو المقصود بالقرآن (السبع) سميت بذلك لأنها سبع آيات لا خلاف فى جملتها (المثانى) سميت بذلك لأنها تثنى بقراءتها فى كل صلاه فرض و نفل و قيل لأنها نزلت مرتين، هذه أسماؤها المشهوره، و قد ذكر فى أسمائها (الوافيه) لأنها لا تنتصف فى الصلاه و (الكافيه) لأنها تكفى عما سواها و لا يكفى ما سواها عنها و يؤيد ذلك ما

رواه عباده بن الصامت عن النبى صلى الله عليه و آله أم القرآن عوض عن غيرها و ليس غيرها عوضا عنها

و (الأساس) لما روى عن ابن عباس أن لكل شى ء أساسا و ساق الحديث إلى أن قال و أساس القرآن الفاتحه و أساس الفاتحه بسم الله الرحمن الرحيم و (الشفاء) لما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله فاتحه الكتاب شفاء من كل داء

و (الصلاه) لما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله قال قال الله تعالى قسمت الصلاه بينى و بين عبدى نصفين نصفها لى و نصفها لعبدى فإذا قال العبد «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» يقول الله حمدنى عبدى فإذا قال «الرَّحْمنِ

الرَّحِيمِ» يقول الله أثنى على عبدى فإذا قال العبد «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» يقول الله مجدنى عبدى فإذا قال «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» يقول الله هذا بينى و بين عبدى و لعبدى ما سأل فإذا قال «اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» إلى آخره قال الله هذا لعبدى ما سأل، أورده مسلم بن الحجاج فى الصحيح

فهذه عشره أسماء.

فضلها

ذكر الشيخ أبو الحسين الخبازى المقرى فى كتابه فى القراءه أخبرنا الإمام أبو بكر أحمد بن إبراهيم و الشيخ عبد الله بن محمد قالا حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن شريك قال حدثنا أحمد بن يونس اليربوعى قال حدثنا سلام بن سليمان المدائنى قال حدثنا هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبى أمامه عن أبى بن كعب قال قال رسول الله أيما مسلم قرأ فاتحه الكتاب أعطى من الأجر كأنما قرأ ثلثى القرآن و أعطى من الأجر كأنما تصدق على كل مؤمن و مؤمنه و روى من طريق آخر هذا الخبر بعينه إلا أنه قال كأنما قرأ القرآن

، و

روى غيره عن أبى بن كعب أنه قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه و آله فاتحه الكتاب فقال و الذى نفسى بيده ما أنزل الله فى التوراه و لا فى الإنجيل و لا فى الزبور و لا فى القرآن مثلها هى أم الكتاب و هى السبع المثانى و هى مقسومه بين الله و بين عبده و لعبده ما سأل

، و

فى كتاب محمد بن مسعود العياشى بإسناده أن النبى صلى الله عليه و آله قال لجابر بن عبد الله الأنصارى يا جابر أ لا أعلمك أفضل سوره أنزلها الله فى كتابه قال فقال له جابر بلى بأبى أنت و أمى يا رسول الله علمنيها قال فعلمه الحمد أم الكتاب ثم قال يا جابر أ لا أخبرك عنها قال بلى بأبى أنت و أمى فأخبرنى فقال هى شفاء من كل داء إلا السام و السام الموت،

و عن سلمه بن محرز عن جعفر بن محمد الصادق قال من لم يبرئه الحمد لم يبرئه شى ء

و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله إن الله تعالى قال لى يا محمد وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ فأفرد الامتنان على بفاتحه الكتاب و جعلها بإزاء القرآن، و إن فاتحه الكتاب أشرف ما فى كنوز العرش و إن الله خص محمدا و شرفه بها و لم يشرك فيها أحدا من أنبيائه ما خلا سليمان فإنه أعطاه منها «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» أ لا تراه يحكى عن بلقيس حين قالت إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتابٌ كَرِيمٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ ألا فمن قرأها معتقدا لموالاه محمد و آله منقادا لأمرها. مؤمنا بظاهرها و باطنها. أعطاه الله بكل حرف منها حسنه كل واحده منها أفضل

له من الدنيا بما فيها من أصناف أموالها و خيراتها و من استمع إلى قارئ يقرؤها كان له قدر ثلث ما للقارى ء فليستكثر أحدكم من هذا الخير المعرض له فإنه غنيمه. لا يذهبن أوانه فتبقى فى قلوبكم الحسره

ص: ۵

الاستعاذه

اتفقوا على التلفظ بالتعوذ قبل التسميه فيقول ابن كثير و عاصم و أبو عمرو: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) و نافع و ابن عامر و الكسائى: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. إن الله هو السميع العليم) و حمزه: (نستعيذ بالله من الشيطان الرجيم) و أبو حاتم (أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم)

اللغه

الاستعاذه الاستجاره فمعناه أستجير بالله دون غيره و العوذ و العياذ هو اللجأ و [الشيطان] فى اللغه هو كل متمرد من الجن و الإنس و الدواب و لذلك جاء فى القرآن شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ و وزنه فيعال من شطنت الدار أى بعدت و قيل هو فعلان من شاط يشيط إذا بطل و الأول أصح لأنه قد جاء فى الشعر شاطن بمعناه قال أميه بن أبى الصلت

أيما شاطن عصاه عكاه

ثم يلقى فى السجن و الأغلال

و الرجيم فعيل بمعنى مفعول من الرجم و هو الرمى

المعنى

أمر الله بالاستعاذه من الشيطان إذ لا يكاد يخلو من وسوسته الإنسان فقال فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ، و معنى أعوذ ألجأ إلى الله من شر الشيطان أى البعيد من الخير المفارق أخلاقه أخلاق جميع جنسه و قيل المبعد من رحمه الله (الرجيم) أى المطرود من السماء المرمى بالشهب الثاقبه و قيل المرجوم باللغه (إن الله هو السميع) السميع لجميع المسموعات (العليم) بجميع المعلومات.

الفاتحه (۱): آيه ۱

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (۱)

توضيح

اتفق أصحابنا أنها آيه من سوره الحمد و من كل سوره و إن من تركها فى الصلاه بطلت صلاته سواء كانت الصلاه فرضا أو نفلا و أنه يجب الجهر بها فيما يجهر فيه بالقراءه و يستحب الجهر بها فيما يخافت فيه بالقراءه و فى جميع ما ذكرناه خلاف بين فقهاء الأمه و لا خلاف فى أنها بعض آيه من سوره النمل و كل من عدها آيه جعل من قوله صِراطَ الَّذِينَ إلى آخر السوره آيه و من

لم يعدها آيه جعل صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ آيه و قال إنها افتتاح للتيمن و التبرك و أما القراء فإن حمزه و خلفا و يعقوب و اليزيدى تركوا الفصل بين السور بالتسميه و الباقون يفصلون بينها بالتسميه إلا بين الأنفال و التوبه.

فضلها

روى عن على بن موسى الرضا (عليه السلام) أنه قال «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى بياضها

، و

روى عن ابن عباس عن

ص: ۶

النبى صلى الله عليه و آله أنه قال إذا قال المعلم للصبى قل «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» فقال الصبى «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» كتب الله براءه للصبى و براءه لأبويه و براءه للمعلم

و عن ابن مسعود قال من أراد أن ينجيه الله من الزبانيه التسعه عشر فليقرأ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» فإنها تسعه عشر حرفا ليجعل الله كل حرف منها جنه من واحد منهم و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال ما لهم قاتلهم الله عمدوا إلى أعظم آيه فى كتاب الله فزعموا أنها بدعه إذا أظهروها و هى «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ».

اللغه

الاسم مشتق من السمو و هو الرفعه أصله سمو بالواو لأن جمعه أسماء مثل قنو و أقناء. و حنو و أحناء و تصغيره سمى قال الراجز:

(باسم الذى فى كل سوره سمه)

و سمه أيضا ذكره أبو زيد و غيره و قيل إنه مشتق من الوسم و السمه و الأول أصح لأن المحذوف الفاء نحو صله و وصل و عده و وعد لا تدخله همزه الوصل و لأنه كان يجب أن يقال فى تصغيره وسيم، كما يقال وعيده و وصيله فى تصغير عده و صله و الأمر بخلافه (الله) اسم لا يطلق إلا عليه سبحانه و تعالى و ذكر سيبويه فى أصله قولين (أحدهما) أنه إلاه على وزن فعال فحذفت الفاء التى هى الهمزه و جعلت الألف و اللام عوضا لازما عنها بدلاله استجازتهم قطع هذه الهمزه الداخله على لام التعريف فى القسم و النداء فى نحو قوله (أ فالله لتفعلن و يا الله اغفر لى) و لو كانت غير عوض لم تثبت الهمزه فى الوصل كما لم تثبت فى غير هذا الاسم و القول الآخر أن أصله لاه و وزنه فعل فالحق به الألف و اللام. يدل عليه قول الأعشى:

كحلفه من أبى رباح

يسمعها لاهه الكبار

و إنما أدخلت عليه الألف و اللام للتفخيم و التعظيم فقط و من زعم أنها للتعريف فقد أخطأ لأن أسماء الله تعالى معارف و الألف من لاه منقلبه عن ياء فأصله إليه كقولهم فى معناه لهى أبوك قال سيبويه نقلت العين إلى موضع اللام و جعلت اللام ساكنه إذ صارت فى مكان العين كما كانت العين ساكنه و تركوا آخر الاسم الذى هو لهى مفتوحا كما تركوا آخر أن مفتوحا و إنما فعلوا ذلك حيث غيروه لكثرته فى كلامهم فغيروا إعرابه كما غيروا بناءه و هذه دلاله قاطعه لظهور الياء فى لهى و الألف على هذا القول منقلبه كما ترى

و فى القول الأول زائده لأنها ألف فعال و تقول العرب أيضا لاه أبوك تريد لله أبوك قال ذو الإصبع العدوانى:

لاه ابن عمك لا أفضلت فى حسب

عنى و لا أنت ديانى فتخزونى

أى تسوسنى قال سيبويه حذفوا لام الإضافه و اللام الأخرى و لم ينكر بقاء عمل اللام بعد حذفها فقد حكى سيبويه من قولهم الله لأخرجن يريدون و الله و مثل ذلك كثير يطول الكلام بذكره فأما الكلام فى اشتقاقه فمنهم من قال إنه اسم موضع غير مشتق إذ ليس يجب فى كل لفظ أن يكون مشتقا لأنه لو وجب ذلك لتسلسل هذا قول الخليل و منهم من قال إنه مشتق ثم اختلفوا فى اشتقاقه على وجوه: فمنها أنه مشتق من الألوهيه التى هى العباده و التأله التعبد قال رؤبه:

لله در الغانيات المده

سبحان و استرجعن من تألهى

أى تعبدى و قرأ ابن عباس و يذرك و إلهتك أى عبادتك و يقال أله الله فلان إلاهه كما يقال عبده عباده فعلى هذا يكون معناه الذى يحق له العباده و لذلك لا يسمى به غيره و يوصف فيما لم يزل بأنه إله (و منها) أنه مشتق من الوله و هو التحير يقال أله يأله إذا تحير- عن أبى عمرو- فمعناه أنه الذى تتحير العقول فى كنه عظمته (و منها) أنه مشتق من قولهم ألهت إلى فلان أى فزعت إليه لأن الخلق يألهون إليه أى يفزعون إليه فى حوائجهم فقيل للمألوه آله كما يقال للمؤتم به إمام (و منها) أنه مشتق من ألهت إليه أى سكنت إليه عن المبرد و معناه أن الخلق يسكنون إلى ذكره و منها أنه من لاه أى احتجب فمعناه أنه المحتجب بالكيفيه عن الأوهام، الظاهر بالدلائل و الأعلام، «الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» اسمان وضعا للمبالغه، و اشتقا من الرحمه، و هى النعمه، إلا أن فعلان أشد مبالغه من فعيل و حكى عن أبى عبيده أنه قال: الرحمن ذو الرحمه و الرحيم هو الراحم و كرر لضرب من التأكيد و أما ما روى عن ابن عباس أنهما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر فالرحمن الرقيق و الرحيم العطاف على عباده بالرزق و النعم فمحمول على أنه يعود عليهم بالفضل بعد الفضل، و النعمه بعد النعمه، فعبر عن ذلك بالرقه، لأنه لا يوصف بالرقه، و ما حكى عن تغلب أن لفظه الرحمن ليست بعربيه و إنما هى ببعض اللغات مستدلا بقوله تعالى «قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ» إنكارا منهم لهذا الاسم فليس بصحيح لأن هذه اللفظه مشهوره عند العرب

موجوده فى أشعارها قال الشنفرى:

أ لا ضربت تلك الفتاه هجينها

أ لا قضب الرحمن ربى يمينها

و قال سلامه بن جندل:

(و ما يشأ الرحمن يعقد و يطلق)

الإعراب

«بِسْمِ اللَّهِ» الباء حرف جر أصله الإلصاق و الحروف الجاره موضوعه لمعنى المفعوليه أ لا ترى أنها توصل الأفعال إلى الأسماء و توقعها عليها فإذا قلت مررت بزيد أوقعت الباء المرور على زيد فالجالب للباء فعل محذوف نحو ابدأوا بسم الله أو قولوا بسم الله فحمله نصب لأنه مفعول به و إنما حذف الفعل الناصب لأن دلاله الحال أغنت عن ذكره و قيل إن محل الباء رفع على تقدير مبتدإ محذوف و تقديره ابتدائى بسم الله فالباء على هذا متعلقه بالخبر المحذوف الذى قامت مقامه أى ابتدائى ثابت بسم الله أو ثبت ثم حذف هذا الخبر فأفضى الضمير إلى موضع الباء و هذا بمنزله قولك زيد فى الدار و لا يجوز أن يتعلق الباء بابتدائى المضمر لأنه مصدر و إذا تعلقت به صارت من صلته و بقى المبتدأ بلا خبر و إذا سأل عن تحريك الباء مع أن أصل الحروف البناء و أصل البناء السكون فجوابه أنه حرك للزوم الابتداء به و لا يمكن الابتداء بالساكن و إنما حرك بالكسر ليكون حركته من جنس ما يحدثه و إذا لزم كاف التشبيه فى كزيد فجوابه أن الكاف لا يلزم الحرفيه و قد تكون اسما فى نحو قوله (يضحكن عن كالبرد المنهم) فخولف بينه و بين الحروف التى لا تفارق الحرفيه و هذا قول أبى عمرو الجرمى و أصحابه فأما أبو على الحسن بن عبد الغفار الفارسى فقال إنهم لو فتحوا أو ضموا لجاز لأن الغرض التوصل إلى الابتداء فبأى حركه توصل إليه جاز و بعض العرب يفتح هذه الباء و هى لغه ضعيفه و إنما حذفت الهمزه من بسم الله فى اللفظ لأنها همزه الوصل تسقط فى الدرج و حذفت هاهنا فى الخط أيضا لكثره الاستعمال و لوقوعها فى موضع معلوم لا يخاف فيه اللبس و لا تحذف فى نحو قوله «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» لقله الاستعمال و إنما تغلظ لام الله إذا تقدمته الضمه أو الفتحه تفخيما لذكره، و إجلالا لقدره، و ليكون فرقا بينه و بين ذكر اللات. «اللَّهِ» مجرور بالإضافه و «الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» مجروران لأنهما صفتان لله.

المعنى

«بِسْمِ اللَّهِ» قيل المراد به تضمين الاستعانه فتقديره استعينوا بأن تسموا الله بأسمائه الحسنى، و تصفوه بصفاته العلى، و قيل المراد استعينوا بالله و يلتفت إليه قول أبى عبيده أن الاسم صله و المراد هو الله كقول لبيد:

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما

و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر

أى ثم السلام عليكما و الاسم قد يوضع موضع المسمى لما كان المعلق على الاسم ذكرا أو خطابا معلقا على المسمى تقول رأيت زيدا فتعلق الرؤيه على الاسم و فى الحقيقه تعلقها بالمسمى فإن الاسم لا يرى فحسن إقامه الاسم مقام المسمى و قيل المراد به أبتدأ بتسميه الله فوضع الاسم موضع المصدر كما يقال أكرمته كرامه أى إكراما و أهنته هوانا أى إهانه و منه قول الشاعر:

أ كفرا بعد رد الموت عنى

و بعد عطائك المائه الرتاعا

أى بعد إعطائك، و قال الآخر:

فإن كان هذا البخل منك سجيه

لقد كنت فى طولى رجائك أشعبا

أراد فى إطالتى رجائك فعلى هذا يكون تقدير الكلام ابتداء قراءتى بتسميه الله أو أقرأ مبتدئا بتسميه الله و هذا القول أولى بالصواب لأنا إنما أمرنا بأن نفتتح أمورنا بتسميه الله لا بالخبر عن كبريائه و عظمته كما أمرنا بالتسميه على الأكل و الشرب و الذبائح أ لا ترى أن الذابح لو قال بالله و لم يقل باسم الله لكان مخالفا لما أمر به و معنى الله و الإله أنه الذى تحق له العباده و إنما تحق له العباده لأنه قادر على خلق الأجسام و إحيائها و الإنعام عليها بما يستحق به العباده و هو تعالى إله للحيوان و الجماد لأنه قادر على أن ينعم على كل منهما بما معه يستحق العباده فأما من قال معنى الإله المستحق للعباده يلزمه أن لا يكون إلها فى الأزل لأنه لم يفعل الإنعام الذى يستحق به العباده و هذا خطأ و إنما قدم الرحمن على الرحيم لأن الرحمن بمنزله اسم العلم من حيث لا يوصف به إلا الله فوجب لذلك تقديمه بخلاف الرحيم لأنه يطلق عليه و على غيره و

روى أبو سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه و آله أن عيسى بن مريم قال الرحمن رحمن الدنيا و الرحيم رحيم الآخره

و عن بعض التابعين قال الرحمن بجميع الخلق و الرحيم بالمؤمنين خاصه و وجه عموم الرحمن بجميع الخلق مؤمنهم و كافرهم و برهم و فاجرهم هو إنشاؤه إياهم و خلقهم أحياء قادرين و رزقه إياهم و وجه خصوص الرحيم بالمؤمنين هو ما فعله بهم فى الدنيا من التوفيق

و فى الآخره من الجنه و الإكرام، و غفران الذنوب و الآثام، و إلى هذا المعنى يؤول ما

روى عن الصادق عليه السلام أنه قال الرحمن اسم خاص بصفه عامه و الرحيم اسم عام بصفه خاصه

و عن عكرمه قال الرحمن برحمه واحده و الرحيم بمائه رحمه و هذا المعنى قد اقتبسه من

قول الرسول أن لله عز و جل مائه رحمه و أنه أنزل منها واحده إلى الأرض فقسمها بين خلقه بها يتعاطفون و يتراحمون و أخر تسعا و تسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامه

و

روى أن الله قابض هذه إلى تلك فيكملها مائه يرحم بها عباده يوم القيامه.

الفاتحه (۱): آيه ۲

اشاره

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۲)

القراءه

أجمع القراء على ضم الدال من الحمد و كسر اللام من لله و روى فى الشواذ بكسر الدال و اللام. و بفتح الدال و كسر اللام. و بضم الدال و اللام. و أجمعوا على كسر الباء من «رَبِّ». و روى عن زيد بن على نصب الباء و يحمل على أنه بين جوازه لا إنه قراءه.

اللغه

الحمد و المدح و الشكر متقاربه المعنى و الفرق بين الحمد و الشكر أن الحمد نقيض الذم كما أن المدح نقيض الهجاء. و الشكر نقيض الكفران. و الحمد قد يكون من غير نعمه و الشكر يختص بالنعمه إلا أن الحمد يوضع موضع الشكر و يقال الحمد لله شكرا فينصب شكرا على المصدر و لو لم يكن الحمد فى معنى الشكر لما نصبه فإذا كان الحمد يقع موقع الشكر فالشكر هو الاعتراف بالنعمه مع ضرب من التعظيم و يكون بالقلب و هو الأصل و يكون أيضا باللسان و إنما يجب باللسان لنفى تهمه الجحود و الكفران و أما المدح فهو القول المنبئ عن عظم حال الممدوح مع القصد إليه (و أما الرب) فله معان (منها) السيد المطاع كقول لبيد:

و أهلكن قدما رب كنده و ابنه

و رب معد بين خبت و عرعر

أی سید كنده (و منها) المالك نحو

قول النبی لرجل أ رب غنم أم رب إبل فقال من كل ما آتانی الله فأكثر و أطيب.

(و منها) الصاحب نحو قول أبی ذؤيب:

ص: ١١

قد ناله رب الكلاب بكفه

بيض رهاب ريشهن مقزع

أى صاحب الكلاب (و منها) المربب (و منها) المصلح و اشتقاقه من التربيه يقال ربيته و رببته بمعنى و فلان يرب صنيعته إذا كان ينممها و لا يطلق هـذا الاسم إلا على الله و يقيـد فى غيره فيقال رب الدار و رب الضيعه و (العالمون) جمع عالم و العالم جمع لا واحـد له من لفظه كالنفر و الجيش و غيرهما و اشـتقاقه من العلامه لأنه يـدل على صانعه و قيل أنه من العلم لأنه اسم يقع على ما يعلم و هو فى عرف اللغه عبـاره عن جمـاعه من العقلاء لأنهم يقولون جاءنى عالم من الناس و لا يقولون جاءنى عالم من البقر و فى المتعـارف بين النـاس هو عبـاره عن جميع المخلوقـات و تـدل عليه الآيـه «قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِينَ قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا» و قيل أنه اسم لكل صنف من الأصناف و أهل كل قرن من كل صنف يسمى عالما و لـذلك جمع فقيل عالمون لعالم كل زمان و هذا قول أكثر المفسرين كابن عباس و سعيد بن جبير و قتاده و غيرهم و قيل العالم نوع ما يعقل و هم الملائكه و الجن و الإنس و قيل الجن و الإنس لقوله تعالى: «لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً» و قيل هم الإنس لقوله تعالى: «أَ تَأْتُونَ الذُّكْرانَ مِنَ الْعالَمِينَ».

الإعراب

«الْحَمْدُ» رفع بالابتداء و الابتداء عامل معنوى غير ملفوظ به و هو خلو الاسم عن العوامل اللفظيه ليسند إليه خبر و خبره فى الأصل جمله هى فعل مسند إلى ضمير المبتدأ و تقديره الحمد حق أو استقر لله إلا أنه قد استغنى عن ذكرها لدلاله قوله «لِلَّهِ» عليها فانتقل الضمير منها إليه حيث سد مسدها و تسمى هذه جمله ظرفيه هذا قول الأخفش و أبى على الفارسى و أصل اللام للتحقيق و الملك، و أما من نصب الدال فعلى المصدر تقديره أحمد الحمد لله أو اجعل الحمد لله إلا أن الرفع بالحمد أقوى و أمدح لأن معناه الحمد وجب لله أو استقر لله و هذا يقتضى العموم لجميع الخلق و إذا نصب الحمد فكان تقديره أحمد الحمد كان مدحا من المتكلم فقط فلذلك اختير الرفع و من كسر الدال و اللام أتبع حركه الدال حركه اللام و من ضمهما أتبع حركه اللام حركه الدال و هذا أيسر من الأول لأنه اتبع حركه المبنى حركه الإعراب و الأول اتبع حركه المعرب حركه البناء و اتبع الثانى الأول و هو الأصل فى الاتباع و الذى كسر أتبع الأول الثانى و هذا ليس بأصل و أكثر النحويين ينكرون ذلك لأن حركه الإعراب غير لازمه فلا يجوز لأجلها الاتباع و لأن الاتباع

فى الكلمه الواحده ضعيف نحو الحلم فكيف فى الكلمتين و قال أبو الفتح بن جنى فى كسر الدال و ضم اللام هنا دلاله على شده ارتباط المبتدأ بالخبر لأنه اتبع فيهما ما فى أحد الجزءين ما فى الجزء الآخر و جعل بمنزله الكلمه الواحده نحو قولك أخوك و أبوك و أصل هذه اللام الفتح لأن الحرف الواحد لا حظ له فى الإعراب و لكنه يقع مبتدأ فى الكلام و لا يبتدأ بساكن فاختير له الفتح لأنه أخف الحركات تقول رأيت زيدا و عمرا قالوا و من عمرا- مفتوحه- و كذلك الفاء من فعمرا إلا أنهم كسروها لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين لام الملك و لام التوكيد إذا قلت أن المال لهذا أى فى ملكه و أن المال لهذا أى هو هو و إذا أدخلوا هذه اللام على مضمر ردوها إلى أصلها و هو الفتح قالوا لك و له لأن اللبس قد ارتفع و ذلك لأن ضمير الجر مخالف لضمير الرفع إذا قلت أن هذا لك و أن هذا لأنت إلا أنهم كسروها مع ضمير المتكلم نحو لى لأن هذه الياء لا يكون ما قبلها إلا مكسورا نحو غلامى و فرسى و هذا كله قول سيبويه و جميع النحويين المحققين و ليس من الحروف المبتدأ بها مما هو على حرف واحد حرف مكسور إلا الباء وحدها و قد مضى القول فيه و أما لام الجزم فى ليفعل فإنما كسرت ليفرق بينها و بين لام التوكيد نحو ليفعل فاعلم و «رَبِّ الْعالَمِينَ» مجرور على الصفه و العامل فى الصفه عند أبى الحسن الأخفش كونه صفه فذلك الذى يرفعه و ينصبه و يجره و هو عامل معنوى كما أن المبتدأ إنما رفعه الابتداء و هو معنى عمل فيه و استدل على أن الصفه لا يعمل فيه ما يعمل فى الموصوف بأنك تجد فى الصفات ما يخالف الموصوف فى إعرابه نحو أيا زيد العاقل لأن المنادى مبنى و العاقل الذى هو صفته معرب و دليل ثان و هو أن فى هذه التوابع ما يعرب بإعراب ما يتبعه و لا يصح أن يعمل فيه ما يعمل فى موصوفه و ذلك نحو أجمع و جمع و جمعاء و لما صح وجوب هذا فيها دل على أن الذى يعمل فى الموصوف غير عامل فى الصفه لاجتماعهما فى أنهما تابعان و قال غيره من النحويين العامل فى الموصوف هو العامل فى الصفه و من نصب «رَبِّ الْعالَمِينَ» فإنما ينصبه على المدح و الثناء كأنه لما قال «الْحَمْدُ لِلَّهِ» استدل بهذا اللفظ على أنه ذاكر لله فكأنه قال اذكر رب العالمين فعلى هذا لو قرئ فى غير القرآن رب العالمين مرفوعا على المدح أيضا لكان جائزا على معنى هو رب العالمين قال الشاعر:

لا يبعدن قومى الذين هم

سم العداه و آفه الجزر

النازلين بكل معترك

و الطيبون معاقد الأزر

ص: ١٣

و قد روى النازلون و النازلين و الطيبون و الطيبين و الوجه فى ذلك ما ذكرناه و «الْعالَمِينَ» مجرور بالإضافه و الياء فيه علامه الجر و حرف الإعراب و علامه الجمع و النون هنا عوض عن الحركه فى الواحد و إنما فتحت فرقا بينها و بين نون التثنيه تقول هذا عالمان فتكسر نون الاثنين لالتقاء الساكنين و قيل إنما فتحت نون الجمع و حقها الكسر لثقل الكسره بعد الواو كما فتحت الفاء من سوف و النون من أين و لم تكسر لثقل الكسره بعد الواو و الياء.

المعنى

معنى الآيه أن الأوصاف الجميله و الثناء الحسن كلها لله الذى تحق له العباده لكونه قادرا على أصول النعم و فاعلا لها و لكونه منشئا للخلق و مربيا لهم و مصلحا لشأنهم، و فى الآيه دلاله على وجوب الشكر لله على نعمه و فيها تعليم للعباد كيف يحمدونه.

الفاتحه (١): آيه ٣

اشاره

الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (٣)

توضيح

قد مضى تفسيرها و إنما أعاد ذكر الرحمن و الرحيم للمبالغه و قال على بن عيسى الرمانى فى الأول ذكر العبوديه فوصل ذلك بشكر النعم التى بها يستحق العباده و هاهنا ذكر الحمد فوصله بذكر ما به يستحق الحمد من النعم فليس فيه تكرار ..

الفاتحه (١): آيه ۴

اشاره

مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ (۴)

الإعراب

اختلفوا فى أن أى القراءتين أمدح فمن قرأ «مالِكِ» قال إن هذه الصفه أمدح لأنه لا يكون مالكا للشى ء إلا و هو يملكه و قد يكون ملكا للشى ء و لا يملكه كما يقال ملك العرب و ملك الروم و إن كان لا يملكهم و قد يدخل فى المالك ما لا يصح دخوله فى الملك يقال فلان مالك الدراهم و لا يقال ملك الدراهم فالوصف بالمالك أعم من الوصف بالملك. و الله مالك كل شى ء و قد وصف نفسه بأنه «مالك الملك يؤتى الملك من يشاء» فوصفه بالمالك أبلغ فى الثناء و المدح من وصفه بالملك و من قرأ الملك قال أن هذه الصفه أمدح لأنه لا يكون إلا مع التعظيم و الاحتواء على الجمع الكثير و اختاره أبو بكر محمد بن السرى السراج و قال أن الملك الذى يملك الكثير من الأشياء و يشارك غيره من الناس فى ملكه بالحكم عليه و كل ملك مالك و ليس كل مالك ملكا و إنما قال تعالى «مالِكَ الْمُلْكِ» لأنه تعالى يملك ملوك الدنيا و ما ملكوا فمعناه أنه

يملک ملک الدنيا فيؤتى الملک فيها من يشاء فأما يوم الدين فليس إلا ملكه و هو ملک الملوک

ص: ۱۴

يملكهم كلهم و قد يستعمل هذا فى الناس يقال فلان ملك الملوك و أمير الأمراء و يراد بذلك أن من دونه ملوكا و أمراء و لا يقال ملك الملك و لا أمير الإماره لأن أميرا و ملكا صفه غير جاريه على فعل فلا معنى لإضافتها إلى المصدر فأما إضافه ملك إلى الزمان فكما يقال ملك عام كذا و ملوك الدهر الأول و ملك زمانه و سيد زمانه فهو فى المدح أبلغ و الآيه إنما نزلت فى الثناء و المدح لله أ لا ترى إلى قوله رَبِّ الْعالَمِينَ و الربوبيه و الملك متشابهان و قال أبو على الفارسى يشهد لمن قرأ «مالِكِ» من التنزيل قوله تعالى «وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» لأن قولك الأمر له و هو مالك الأمر بمعنى أ لا ترى أن لام الجر معناها الملك و الاستحقاق و كذلك قوله تعالى: «يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً» يقوى ذلك و يشهد لقراءه من قرأ ملك قوله تعالى: «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» لأن اسم الفاعل من الملك الملك فإذا قال الملك له ذات اليوم كان بمنزله قوله هو ملك ذلك اليوم و هذا مع قوله فَتَعالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ و الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ و مَلِكِ النَّاسِ.

اللغه

(الملك) القادر الواسع المقدره الذى له السياسه و التدبير (و المالك) القادر على التصرف فى ماله و له أن يتصرف فيه على وجه ليس لأحد منعه منه و يوصف العاجز بأنه مالك من جهه الحكم يقال ملك بين الملك بضم الميم و مالك بين الملك و الملك بكسر الميم و فتحها و ضم الميم لغه شاذه و يقال طالت مملكتهم الناس و مملكتهم بكسر اللام و فتحها و لى فى هذا الوادى ملك و ملك و ملك ذكرها أبو على الفارسى و قال الملك للشى ء اختصاص من المالك به و خروجه من أن يكون مباحا لغيره و معنى الإباحه فى الشى ء كالاتساع فيه و خلاف الحصر و القصر على الشى ء أ لا تراهم قالوا باح السر و باحت الدار و قال أبو بكر محمد بن السرى السراج الملك و الملك يرجعان إلى أصل واحد و هو الربط و الشد كما قالوا ملكت العجين أى شددته قال الشاعر:

ملكت بها كفى فأنهرت فتقها

يرى قائم من دونها ما وراءها

يقول شددت بهذه الطعنه كفى و منه الأملاك و معناه رباط الرجل بالمرأه و (الدين) معناه فى الآيه الجزاء قال الشاعر

(و اعلم بأنك ما تدين تدان)

و هو قول سعيد بن جبير و قتاده و قيل

الدين الحساب و هو المروى عن أبى جعفر محمد بن على الباقر ع

ص: ۱۵

و ابن عباس و الدين الطاعه قال عمرو بن كلثوم:

و أيام لنا غر طوال

عصينا الملك فيها أم ندينا

و الدين العاده قال الشاعر:

تقول إذا درأت لها وضينى

أ هذا دينه أبدا و دينى

و الدين القهر و الاستعلاء قال الأعشى:

هو دان الرباب إذ كرهوا الدين

دراكا بغزوه و احتيال

ثم دانت بعد الرباب و كانت

كعذاب عقوبه الأقوال

و يدل على أن المراد به الجزاء و الحساب قوله تعالى: «الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ و هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ».

الإعراب

«مالِكِ» مجرور على الوصف لله تعالى و ما جاء من النصب فعلى ما ذكرناه من نصب «رَبِّ الْعالَمِينَ» و يجوز أن ينصب «رَبِّ الْعالَمِينَ» و «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» على النداء كأنك قلت لك الحمد يا رب العالمين و يا مالك يوم الدين و من قرأ ملك يوم الدين بإسكان اللام فأصله ملك فخفف كما يقال فخذ و فخذ و من قرأ ملك يوم الدين جعله فعلا ماضيا و يوم مجرور بإضافه ملك أو مالك إليه و كذلك الدين مجرور بإضافه يوم إليه و هذه الإضافه من باب يا سارق الليله أهل الدار اتسع فى الظرف فنصب نصب المفعول به ثم أضيف إليه على هذا الحد كما قال الشاعر أنشده سيبويه:

و يوم شهدناه سليما و عامرا

قليل سوى الطعن النهال نوافله

فكأنه قال هو ملك ذلك اليوم و لا يؤتى أحدا الملك فيه كما آتاه فى الدنيا فلا ملك يومئذ غيره و من قرأ «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» فإنه قد حذف المفعول به من الكلام للدلاله عليه و تقديره مالك يوم الدين الأحكام و القضاء لا يملك ذلك و لا يليه سواه

[أی لا یکون أحد والیا سواه] إنما خص یوم الدین بذلک لتفرده تعالی بذلک فی ذلک الیوم و جمیع

الخلق يضطرون إلى الإقرار و التسليم و أما الدنيا فليست كذلك فقد يحكم فيها ملوك و رؤساء و ليست هذه الإضافه مثل قوله تعالى وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ لأن الساعه مفعول بها على الحقيقه و ليست مفعولا بها على السعه لأن الظرف إذا جعل مفعولا على السعه فمعناه معنى الظرف و لو كانت الساعه ظرفا لكان المعنى يعلم فى الساعه و ذلك لا يجوز لأنه تعالى يعلم فى كل وقت و المعنى أنه يعلم الساعه أى يعرفها.

المعنى

أنه سبحانه لما بين ملكه فى الدنيا بقوله «رَبِّ الْعالَمِينَ» بين أيضا ملكه فى الآخره بقوله «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» و أراد باليوم الوقت و قيل أراد به امتداد الضياء إلى أن يفرغ من القضاء و يستقر أهل كل دار فيها و قال أبو على الجبائى أراد به يوم الجزاء على الدين و قال محمد بن كعب أراد يوم لا ينفع إلا الدين و إنما خص يوم القيامه بذكر الملك فيه تعظيما لشأنه و تفخيما لأمره كما قال رب العرش و هذه الآيه داله على إثبات المعاد و على الترغيب و الترهيب لأن المكلف إذا تصور ذلك لا بد أن يرجو و يخاف.

الفاتحه (۱): آيه ۵

اشاره

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (۵)

اللغه

العباده فى اللغه هى الذله يقال طريق معبد أى مذلل بكثره الوطء قال طرفه:

تبارى عتاقا ناجيات و أتبعت

وظيفا وظيفا فوق مور معبد

و بعير معبد إذا كان مطليا بالقطران و سمى العبد عبدا لذلته و انقياده لمولاه و الاستعانه طلب المعونه يقال استعنته و استعنت به.

الإعراب

قال أبو إسحاق إبراهيم بن السرى الزجاج موضع «إِيَّاكَ» نصب بوقوع الفعل عليه و موضع الكاف فى إياك خفض بإضافه إيا إليها و إيا اسم للضمير المنصوب إلا أنه ظاهر يضاف إلى سائر المضمرات نحو قولك إياك ضربت و إياه ضربت و إياى حدثت و لو قلت إيا زيد حدثت كان قبيحا لأنه خص به المضمر و قد روى الخليل عن العرب إذا بلغ الرجل الستين فإياه و إيا الشواب و هذا كلام الزجاج و رد عليه الشيخ أبو على الفارسى فقال إن إيا ليس بظاهر بل هو مضمر يدل على ذلك تغير ذاته و امتناع ثباته فى حال الرفع و الجر و ليس كذلك الاسم الظاهر أ لا ترى أنه يعتقب عليه الحركات فى آخره و يحكم له بها فى موضعه من غير تغير نفسه فمخالفته للمظهر فيما وصفناه يدل على أنه مضمر ليس

بمظهر قال و حکی السراج عن المبرد عن أبی الحسن الأخفش أنه اسم مفرد مضمر یتغیر آخره کما تتغیر أواخر المضمرات لاختلاف أعداد المضمرین و الکاف فی إیاک کالتی فی ذلک و هی داله علی الخطاب فقط مجرده عن کونها علامه للمضمر فلا محل لها من الإعراب و أقول و هکذا الحکم فی إیای و إیانا و إیاه و إیاها فی أنها حروف تلحق إیا فالیاء فی إیای دلیل علی التکلم و الهاء فی إیاه تدل علی الغیبه لا علی نفس الغائب و یجری التأکید علی إیا منصوبا تقول إیاک نفسک رأیت و إیاه نفسه ضربت و إیاهم کلهم عنیت فاعرفه و لا یجیز أبو الحسن إیاک و إیا زید و یستقل روایتهم عن العرب إذا بلغ الرجل الستین فإیاه و إیا الشواب و یحمله علی الشذوذ لأن الغرض فی الإضافه التخصیص و المضمر علی نهایه التخصیص فلا وجه إذا لإضافته و الأصل فی نستعین نستعون لأنه من المعونه و العون لکن الواو قلبت یاء لثقل الکسره علیها فنقلت کسرتها إلی العین قبلها فتصیر الیاء ساکنه لأن هذا من الإعلال الذی یتبع بعضه بعضا نحو أعان یعین و قام یقوم و فی شرحه کلام و ربما یأتی مشروحا فیما بعد إن شاء الله و قوله نعبد و نستعین مرفوع لوقوعه موقعا یصلح للاسم أ لا تری أنک لو قلت أنا عابدک و أنا مستعینک لقام مقامه و هذا المعنی عمل فیه الرفع و أما الإعراب فی الفعل المضارع فلمضارعته الاسم لأن الأصل فی الفعل البناء و إنما یعرب منه ما شابه الأسماء و هو ما لحقت أوله زیاده من هذه الزیادات الأربع التی هی الهمزه و النون و التاء و الیاء.

المعنی

قوله تعالی: «إِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیَّاکَ نَسْتَعِینُ» أدل علی الاختصاص من أن نقول نعبدک و نستعینک لأن معناه نعبدک و لا نعبد سواک و نستعینک و لا نستعین غیرک کما إذا قال الرجل إیاک أعنی فمعناه لا أعنی غیرک و یکون أبلغ من أن یقول أعنیک و العباده ضرب من الشکر و غایه فیه لأنها الخضوع بأعلی مراتب الخضوع مع التعظیم بأعلی مراتب التعظیم و لا یستحق إلا بأصول النعم التی هی خلق الحیاه و القدره و الشهوه و لا یقدر علیه غیر الله تعالی فلذلک اختص سبحانه بأن یعبد و لا یستحق بعضنا علی بعض العباده کما یستحق بعضنا علی بعض الشکر و تحسن الطاعه لغیر الله تعالی و لا تحسن العباده لغیره و قول من قال أن العباده هی الطاعه للمعبود یفسد بأن الطاعه موافقه الأمر و قد یکون موافقا لأمره و لا یکون عابدا له أ لا تری أن الابن یوافق أمر الأب و لا یکون عابدا له و کذلک العبد یطیع مولاه و لا یکون عابدا له بطاعته إیاه و الکفار یعبدون الأصنام و لا یکونون مطیعین لهم إذ لا یتصور من جهتهم الأمر و معنی قوله «إِیَّاکَ نَسْتَعِینُ» إیاک نستوفق و نطلب المعونه علی عبادتک و علی أمورنا کلها و التوفیق هو أن یجمع بین جمیع الأسباب التی یحتاج إلیها فی

حصول الفعل و لهذا لا يقال فيمن أعان غيره وفقه لأنه لا يقدر أن يجمع بين جميع الأسباب التى يحتاج إليها فى حصول الفعل و أما تكرار قوله «إِيَّاكَ» فلأنه لو اقتصر على واحد ربما توهم متوهم أنه لا يتقرب إلى الله تعالى إلا بالجمع بينهما و لا يمكنه أن يفصل بينهما و هو إذا تفكر فى عظمه الله تعالى كان عباده و إن لم يستعن به و قيل أنه جمع بينهما للتأكيد كما يقال الدار بين زيد و بين عمرو و لو اقتصر على واحد فقيل بين زيد و عمرو كان جائزا قال عدى بن زيد:

و جاعل الشمس مصرا لا خفاء به

بين النهار و بين الليل قد فصلا

و قال أعشى همدان:

بين الأشج و بين قيس باذخ

بخ بخ لوالده و للمولود

و هذا القول فيه نظر لأن التكرير إنما يكون تأكيدا إذا لم يكن محمولا على فعل ثان و «إِيَّاكَ» الثانى فى الآيه محمول على «نَسْتَعِينُ» و مفعول له فكيف يكون تأكيدا و قيل أيضا أنه تعليم لنا فى تجديد ذكره تعالى عند كل حاجه فإن قيل أن عباده الله تعالى لا تتأتى بغير إعانه منه فكان يجب أن يقدم الاستعانه على العباده فالجواب أنه قدم العباده على الاستعانه لا على الإعانه و قد تأتى بغير استعانه و أيضا فإن أحدهما إذا كان مرتبطا بالآخر لم يختلف التقديم و التأخير كما يقال قضيت حقى فأحسنت إلى و أحسنت إلى فقضيت حقى و قيل أن السؤال للمعونه إنما يقع على عباده مستأنفه لا على عباده واقعه منهم و إنما حسن طلب المعونه و إن كان لا بد منها مع التكليف على وجه الانقطاع إليه تعالى كقوله رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ و لأنه ربما لا يكون اللطف فى إدامه التكليف و لا فى فعل المعونه به إلا بعد تقديم الدعاء من العبد و قد أخطأ من استدل بهذه الآيه على أن القدره مع الفعل من حيث أن القدره لو كانت متقدمه لما كان لطلب المعونه وجه لأن للرغبه إلى الله تعالى فى طلب المعونه وجهين أحدهما أن يسأل الله تعالى من ألطافه و ما يقوى دواعيه و يسهل الفعل عليه ما ليس بحاصل و متى لطف له بأن يعلمه أن له فى فعله الثواب العظيم زاد ذلک فى نشاطه و رغبته و الثانى أن يطلب بقاء كونه قادرا على طاعته المستقبله بأن تجدد له القدره حالا بعد حال عند من لا يقول ببقائها و أن لا يفعل ما يضادها و ينفيها عند من قال ببقائها و أما العدول عن الخبر إلى الخطاب فى قوله «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» إلى آخر السوره فعلى عاده العرب المشهوره و أشعارهم من ذلک مملوءه قال لبيد:

باتت تشكى إلى النفس مجهشه

و قد حملتک سبعا بعد سبعينا

و قال أبو كثير الهذلى:

يا لهف نفسى كان جده خالد

و بياض وجهك للتراب الأعفر

فرجع من الإخبار عن النفس إلى مخاطبتها فى البيت الأول و من الإخبار عن خالد إلى خطابه فى البيت الثانى و قال الكسائى تقديره قولوا إياك نعبد أو قل يا محمد هذا كما قال الله تعالى «وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا» و قال «وَ الْمَلائِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ» أى يقولون سلام.

الفاتحه (۱): آيه ۶

اشاره

اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (۶)

القراءه

قرأ حمزه بإشمام الصاد الزاى إلا العجلى و بروايه خلاد و ابن سعدان يشم هاهنا فى الموضعين فقط و قرأ الكسائى من طريق أبى حمدون بإشمام السين و يعقوب من طريق رويس بالسين و الباقون بالصاد.

الإعراب

الأصل فى الصراط السين لأنه مشتق من السرط و مسترط الطعام ممره و منه قولهم سرطراط و الأصل سريط فمن قرأ بالسين راعى الأصل و من قرأ بالصاد فلما بين الصاد و الطاء من المؤاخاه بالاستعلاء و الإطباق و لكراهه أن يتسفل بالسين ثم يتصعد بالطاء فى السراط و إذا كانوا قد أبدلوا من السين الصاد مع القاف فى صقب و صويق ليجعلوها فى استعلاء القاف مع بعد القاف من السين و قرب الطاء منها فأن يبدلوا منها الصاد مع الطاء أجدر من حيث كان الصاد إلى الطاء أقرب أ لا ترى أنهما جميعا من حروف طرف اللسان و أصول الثنايا و أن الطاء تدغم فى الصاد و من قرأ بإشمام الزاى فللمؤاخاه بين السين و الطاء بحرف مجهور من مخرج السين و هو الزاى من غير إبطال الأصل.

اللغه

الهدايه فى اللغه الإرشاد و الدلاله على الشى ء يقال لمن يتقدم القوم و يدلهم على الطريق هاد خريت أى دال مرشد قال طرفه:

للفتى عقل يعيش به

حيث تهدى ساقه قدمه

و الهدايه التوفيق قال:

فلا تعجلن هداك المليک

فإن لكل مقام مقالا

أی وفقک و الصراط الطريق الواضح المتسع و سمی بذلک لأنه يسرط الماره أی

ص: ۲۰

يبتلعها و المستقيم المستوى الذى لا اعوجاج فيه قال جرير:

أمير المؤمنين على صراط

إذا أعوج الموارد مستقيم

الإعراب

«اهْدِنَا» مبنى على الوقف و فاعله الضمير المستكن فيه لله تعالى و الهمزه مكسوره لأن ثالث المضارع منه مكسور و موضع النون و الألف من اهدنا نصب لأنه مفعول به و الصراط منصوب لأنه مفعول ثان.

المعنى

قيل فى معنى «اهْدِنَا» وجوه (أحدها) أن معناه ثبتنا على الدين الحق لأن الله تعالى قد هدى الخلق كلهم إلا أن الإنسان قد يزل و ترد عليه الخواطر الفاسده فيحسن أن يسأل الله تعالى أن يثبته على دينه و يديمه عليه و يعطيه زيادات الهدى التى هى إحدى أسباب الثبات على الدين كما قال الله تعالى «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً» و هذا كما يقول القائل لغيره و هو يأكل كل أى دم على الأكل (و ثانيها) أن الهدايه هى الثواب لقوله تعالى: يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ فصار معناه اهدنا إلى طريق الجنه ثوابا لنا و يؤيده قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدانا لِهذا (و ثالثها) أن المراد دلنا على الدين الحق فى مستقبل العمر كما دللتنا عليه فى الماضى و يجوز الدعاء بالشى ء الذى يكون حاصلا كقوله تعالى:

قالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ و قوله حكايه عن إبراهيم ع: وَ لا تُخْزِنِى يَوْمَ يُبْعَثُونَ و ذلك أن الدعاء عباده و فيه إظهار الانقطاع إلى الله تعالى فإن قيل ما معنى المسأله فى ذلك و قد فعله الله بجوابه أنه يجوز أن يكون لنا فى الدعاء به مصلحه فى ديننا و هذا كما تعبدنا بأن نكرر التسبيح و التحميد و الإقرار لربنا عز اسمه بالتوحيد و إن كنا معتقدين لجميع ذلك و يجوز أن يكون الله تعالى يعلم أن أشياء كثيره تكون أصلح لنا إذا سألناه و إذا لم نسأله لا تكون مصلحه فيكون ذلك وجها فى حسن المسأله و يجوز أن يكون المراد استمرار التكليف و التعريض للثواب لأن إدامته ليس بواجب بل هو تفضل محض فجاز أن يرغب إليه فيه بالدعاء و قيل فى معنى «الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» وجوه.

(أحدها)

أنه كتاب الله و هو المروى عن النبى صلى الله عليه و آله و عن على ع

و ابن مسعود (و ثانيها) أنه الإسلام و هو المروى عن جابر و ابن عباس (و ثالثها) أنه دين الله الذى لا يقبل من العباد غيره عن محمد بن الحنفيه (و الرابع)

أنه النبى صلى الله عليه و آله و الأئمه القائمون مقامه و هو المروى فى أخبارنا

و الأولى حمل الآيه على العموم حتى يدخل جميع ذلك فيه لأن الصراط المستقيم هو الدين الذى أمر الله به من التوحيد و العدل و ولايه من أوجب الله طاعته.

ص: ٢١

الفاتحه (۱): آيه ۷

اشاره

صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لا الضَّالِّينَ (۷)

القراءه

قرأ حمزه عليهم بضم الهاء و إسكان الميم و كذلك لديهم و إليهم و قرأ يعقوب بضم كل هاء قبلها ياء ساكنه فى التثنيه و الجمع المذكر و المؤنث نحو عليهما و فيهما و عليهم و فيهم و عليهن و فيهن و قرأ الباقون «عَلَيْهِمْ» و أخواتها بالكسر و قرئ فى الشواذ عليهموا قراءه ابن أبى إسحاق و عيسى الثقفى و عليهمى قراءه الحسن البصرى و عمر بن قايد و عليهم مكسوره الهاء مضمومه الميم بغير واو و عليهم مضمومه الهاء و الميم من غير بلوغ واو مرويتان عن الأعرج فهذه سبع قراءات ثم اختلف القراء فى الميم فأهل الحجاز وصلوا الميم بواو انضمت الهاء قبلها أو انكسرت قالوا عليهموا و على قلوبهموا و على سمعهموا و منهموا و لهموا إلا أن نافعا اختلف عنه فيه و الباقون بسكون الميم فأما إذا لقى الميم حرف ساكن فإن القراء اختلفوا فأهل الحجاز و عاصم و ابن عامر يضمون على كسر الهاء و يضمون الميم نحو عَلَيْهِمُ الذِّلَّهُ و مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ و أبو عمرو يكسر الهاء و الميم و حمزه و الكسائى يضمان الهاء و الميم معا و كل هذا الاختلاف فى الهاء التى قبلها كسره أو ياء ساكنه فإذا جاوزت هذين الأمرين لم يكن فى الهاء إلا الضم و قرأ صراط من أنعمت عليهم عمر بن الخطاب و عمرو بن عبد الله الزبيرى و روى ذلك عن أهل البيت عليه السلام و قرئ أيضا فى الشواذ غير المغضوب عليهم بالنصب و قرأ غير الضالين عمر بن الخطاب و روى ذلك عن على ع.

الإعراب

من قرأ عليهم بضم الهاء فإنه رده إلى الأصل لأنه إذا انفرد من حروف يتصل بها قيل هم فعلوا بضم الهاء قال السراج و هى القراءه القديمه و لغه قريش و أهل الحجاز و من حولهم من فصحاء اليمن و إنما خص حمزه هذه الحروف الثلاثه بالضم لأن الياء قبلها كانت ألفا مثل على القوم و لدى القوم و إلى القوم و لا يجوز كسر الهاء إذا كان قبلها ألف و من قرأ عليهموا فإنه اتبع الهاء ما أشبهها و هو الياء و ترك ما لا يشبه الياء و الألف على الأصل و هو الميم و من قرأ «عَلَيْهِمْ» فكسر الهاء و أسكن الميم فلأنه أمن اللبس إذا كانت الألف فى التثنيه قد دلت على الاثنين و لا ميم فى الواحد فلما لزمت الميم الجمع حذفوا الواو و أسكنوا الميم طلبا للتخفيف إذا كان ذلك لا يشكل و إنما كسر الهاء مع أن

الأصل الضم للياء التى قبلها و من قرأ عليهموا فلأنه الأصل لأن وسيله هذه الواو فى الجمع وسيله لألف فى التثنيه أعنى أن ثبات الواو كثبات الألف و من قرأ عليهمى فإنه كسر الهاء لوقوع الياء قبلها ساكنه و كسر الميم كراهه للخروج من كسره الهاء إلى ضمه الميم ثم انقلبت الواو ياء لسكونها و انكسار ما قبلها و من كسر الهاء و ضم الميم و حذف الواو فإنه احتمل الضمه بعد الكسره لأنها غير لازمه إذا كانت ألف التثنيه تفتحها لكنه حذف الواو تفاديا من ثقلها مع ثقل الضمه و من قرأ «عَلَيْهِمْ» فإنه حذف الواو استخفافا و احتمل الضمه قبلها دليلا عليها و أما من ضم الميم إذا لقيها ساكن و كسر الهاء فإنما يحتج بأن يقول لما احتجت إلى الحركه رددت الحرف إلى أصله فضممت و تركت الهاء على كسرها لأنه لم تأت ضروره تحوج إلى ردها إلى الأصل و لأن الهاء إنما تبعت الياء لأنها شبهت بها و لم يتبعها الميم لبعدها منه و احتج من كسر الميم و الهاء بأن قال أتبعت الكسر الكسر لثقل الضم بعد الكسر قال سيبويه الهاء تكسر إذا كان قبلها ياء أو كسره لأنها خفيفه و هى من حروف الزياده كما أن الياء من حروف الزياده و هى من موضع الألف و هى أشبه الحروف بالياء و كما أمالوا الألف فى مواضع استخفافا كذلك كسروا هذه الهاء و قلبوا الواو ياء لأنه لا تثبت واو ساكنه و قبلها كسره كقولك مررت بهى و مررت بدار هى قبل.

الإعراب

«صِراطَ الَّذِينَ» صفه لقوله «الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» و يجوز أن يكون بدلا عنه و الفصل بين الصفه و البدل أن البدل فى تقدير تكرير العامل بدلاله تكرير حرف الجر فى قوله تعالى: قالَ (الْمَلَأُ) الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا (مِنْ قَوْمِهِ) لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ و ليس كذلك الصفه فكما أعيدت اللام الجاره فى الاسم فكذلك العامل الرافع أو الناصب فى تقدير التكرير فكأنه قال اهدنا صراط الذين و ليس يخرج البدل و إن كان كذلك عن أن يكون فيه تبيين للأول كما أن الصفه كذلك و لهذا لم يجز سيبويه المسكين بى كان الأمر و لا بك المسكين كما أجاز ذلك فى الغائب نحو مررت به المسكين و الذين موصول و أنعمت عليهم صله و قد تم بها اسما مفردا يكون فى موضع جر بإضافه صراط إليه و لا يقال فى موضع الرفع اللذون لأنه اسم غير متمكن و قد حكى اللذون شاذا كما حكى الشياطون فى حال الرفع و أما «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ» ففى الجر فيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون بدلا من الهاء و الميم فى عليهم كقول الشاعر:

على حاله لو أن فى القوم حاتما

على جوده لضن بالماء حاتم

ص: ٢٣

فجر حاتم على البدل من الهاء فى جوده (و ثانيها) أن يكون بدلا من الذين (و ثالثها) أن يكون صفه للذين و إن كان أصل غير أن يكون صفه للنكره تقول مررت برجل غيرك كأنك قلت مررت برجل آخر أو برجل ليس بك قال الزجاج و إنما جاز ذلك لأن الذين هاهنا ليس بمقصود قصدهم فهو بمنزله قولك إنى لأمر بالرجل مثلك فأكرمه و قال على بن عيسى الرمانى إنما جاز أن يكون نعتا للذين لأن الذين بصلتها ليست بالمعرفه الموقته كالأعلام نحو زيد و عمرو و إنما هى كالنكرات إذا عرفت نحو الرجل و الفرس فلما كانت الذين كذلك كانت صفتها كذلك أيضا كما يقال لا أجلس إلا إلى العالم غير الجاهل و لو كانت بمنزله الإعلام لما جاز كما لم يجز مررت بزيد غير الظريف بالجر على الصفه و قال أبو بكر السراج و الذى عندى أن غير فى هذا الموضع مع ما أضيف إليه معرفه لأن حكم كل مضاف إلى معرفه أن يكون معرفه و إنما تنكرت غير و مثل مع إضافتهما إلى المعارف من أجل معناهما و ذلك أنك إذا قلت رأيت غيرك فكل شى ء ترى سوى المخاطب فهو غيره و كذلك إذا قلت رأيت مثلك فما هو مثله لا يحصى فأما إذا كان شيئا معرفه له ضد واحد و أردت إثباته و نفى ضده فعلم ذلك السامع فوصفته بغير و أضفت غير إلى ضده فهو معرفه و ذلك نحو قولك عليك بالحركه غير السكون فغير السكون معرفه و هى الحركه فكأنك كررت الحركه تأكيدا فكذلك قوله تعالى: «الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ» فغير المغضوب هم الذين أنعم الله عليهم فمتى كانت غير بهذه الصفه فهى معرفه و كذلك إذا عرف إنسان بأنه مثلك فى ضرب من الضروب فقيل فيه قد جاء مثلك كان معرفه إذا أردت المعروف بشبهك قال و من جعل غير بدلا استغنى عن هذا الاحتجاج لأن النكره قد تبدل من المعرفه و فى نصب غير ثلاثه أوجه أيضا (أحدها) أن يكون نصبا على الحال من المضمر فى عليهم و العامل فى الحال أنعمت فكأنه قال صراط الذين أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم (و ثانيها) أن يكون نصبا على الاستثناء المنقطع لأن المغضوب عليهم من غير جنس المنعم عليهم (و ثالثها) أن يكون نصبا على أعنى كأنه قال أعنى غير المغضوب عليهم و لم يجز أن يقال غير المغضوبين عليهم لأن الضمير قد جمع فى عليهم فاستغنى عن أن يجمع المغضوب و هذا حكم كل ما تعدى بحرف جر تقول رأيت القوم غير المذهوب بهم استغنيت بالضمير المجرور فى بهم عن جمع المذهوب و أما لا من قوله «وَ لَا الضَّالِّينَ» فذهب البصريون إلى أنها زائده لتوكيد النفى و ذهب الكوفيون إلى أنها بمعنى غير و وجه قول البصريين أنك إذا قلت ما قام زيد و عمرو احتمل أن تريد ما قاما معا و لكن قام كل واحد منهما بانفراده فإذا قلت ما قام زيد و لا عمرو زال الاحتمال و غير متضمن معنى

النفى و لهذا أجاز النحويون أنت زيدا غير ضارب لأنه بمنزله قولك إنك أنت زيدا لا ضارب و لا يجوزون أنت زيدا مثل ضارب لأن زيدا من صله ضارب و لا يتقدم عليه و قال على بن عيسى الرمانى من نصب على الاستثناء جعل لا صله كما أنشد أبو عبيده

(فى بئر لا حور سرى و ما شعر)

أى فى بئر هلكه و تقديره غير المغضوب عليهم و الضالين كما قال ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ بمعنى أن تسجد.

المعنى و اللغه

معنى الآيه بيان الصراط المستقيم أى صراط من أنعمت عليهم بطاعتك و هم الذين ذكرهم الله تعالى فى قوله «مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصَّالِحِينَ» و أصل النعمه المبالغه و الزياده يقال دققت الدواء فأنعمت دقه أى بالغت فى دقه و هذه النعمه و إن لم تكن مذكوره فى اللفظ فالكلام يدل عليها لأنه لما قال اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ و قد بينا المراد بذلك بين أن هذا صراط من أنعم عليهم به و لم يحتج إلى إعاده اللفظ كما قال النابغه:

كأنك من جمال بنى أقيش

يقعقع خلف رجليه بشن

أى كأنك من جمالهم جمل يقعقع خلف رجليه و أراد بالمغضوب عليهم اليهود عند جميع المفسرين الخاص و العام و يدل عليه قوله تعالى «مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَهَ وَ الْخَنازِيرَ» و هؤلاء هم اليهود بدلاله قوله تعالى «وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خاسِئِينَ» و أراد بالضالين النصارى بدلاله قوله تعالى:

«وَ لا تَتَّبِعُوا أَهْواءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ ضَلُّوا عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ» و قال الحسن البصرى أن الله تعالى لم يبرأ اليهود من الضلاله بإضافه الضلاله إلى النصارى و لم يبرأ النصارى من الغضب بإضافه الغضب إلى اليهود بل كل واحده من الطائفتين مغضوب عليهم و هم ضالون إلا أن الله تعالى يخص كل فريق بسمه يعرف بها و يميز بينه و بين غيره بها و إن كانوا مشتركين فى صفات كثيره و قيل المراد بالمغضوب عليهم و الضالين جميع الكفار و إنما ذكروا بالصفتين لاختلاف الفائدتين و اختار الإمام عبد القاهر الجرجانى قولا آخر قال إن حق اللفظ فيه أن يكون خرج مخرج الجنس كما تقول نعوذ بالله أن يكون حالنا حال المغضوب عليهم فإنك لا تقصد به قوما بأعيانهم و لكنك تريد ما تريده بقولك إذا قلت اللهم اجعلنى ممن أنعمت عليهم و لا تجعلنى ممن غضبت عليهم فلا تريد أن هاهنا

قوما بأعيانهم قد اختصوا بهذه الصفه التى هى كونهم منعما عليهم و ليس يخفى على من عرف الكلام أن العقلاء يقولون اجعلنى ممن تديم له النعمه و هم يريدون أن يقولوا أدم على النعمه و لا يشك عاقل إذا نظر لقول عنتره:

و لقد نزلت فلا تظنى غيره

منى بمنزله المحب المكرم

إنه لم يرد أن يشبهها بإنسان هو محب مكرم عنده أو عند غيره و لكنه أراد أن يقول إنک محبه مكرمه عندى و أما الغضب من الله تعالى فهو إرادته إنزال العقاب المستحق بهم و لعنهم و براءته منهم و أصل الغضب الشده و منه الغضبه و هى الصخره الصلبه الشديده المركبه فى الجبل و الغضوب الحيه الخبيثه و الناقه العبوس و أصل الضلال الهلاک و منه قوله «أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ» أى هلكنا و منه قوله «وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ» أى أهلكها و الضلال فى الدين الذهاب عن الحق و إنما لم يقل الذين أنعمت عليهم غير الذين غضبت عليهم مراعاه للأدب فى الخطاب و اختيارا لحسن اللفظ المستطاب و فى تفسير العياشى رحمه الله

روى محمد بن مسلم عن أبى عبد الله عليه السلام قال سألته عن قوله تعالى: «وَ لَقَدْ آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی وَ الْقُرْآنَ الْعَظِیمَ» قال فاتحه الكتاب يثنى فيها القول قال و قال رسول الله صلى الله عليه و آله إن الله تعالى من على بفاتحه الكتاب من كنز الجنه فيها «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ» الآيه التى يقول الله فيها: «وَ إِذا ذَکَرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلی أَدْبارِهِمْ نُفُوراً» و «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ» دعوى أهل الجنه حين شكروا لله حسن الثواب و «مالِکِ یَوْمِ الدِّینِ» قال جبرائيل عليه السلام ما قالها مسلم إلا صدقه الله تعالى و أهل سمائه «إِیَّاکَ نَعْبُدُ» إخلاص للعباده و «إِیَّاکَ نَسْتَعِینُ» أفضل ما طلب به العباد حوائجهم «اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِیمَ» صراط الأنبياء و هم الذين أنعم الله عليهم «غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ» اليهود «وَ لَا الضَّالِّینَ» النصارى

و

روى محمد الحلبى عن أبى عبد الله عليه السلام أنه كان يقرأ ملک يوم الدين و يقرأ اهدنا صراط المستقيم و فى روايه أخرى يعنى أمير المؤمنين (عليه السلام)

و

روى جميل عن أبى عبد الله عليه السلام قال إذا كنت خلف إمام ففرغ من قراءه الفاتحه فقل أنت من خلفه الحمد لله رب العالمين

و

روى فضيل بن يسار عنه عليه السلام قال إذا قرأت الفاتحه ففرغت من قراءتها فقل الحمد لله رب العالمين.

النظم

و أما نظم هذه السوره فأقول فيه أن العاقل المميز إذ عرف نعم الله سبحانه بالمشاهده و كان له من نفسه بذلك أعدل شاهد و أصدق رائد ابتدأ بآيه التسميه استفتاحا باسم المنعم و اعترافا بإلهيته و استرواحا إلى ذكر فضله و رحمته و لما اعترف بالمنعم الفرد اشتغل بالشكر له و الحمد فقال الْحَمْدُ لِلَّهِ و لما رأى نعم الله تعالى على غيره واضحه كما شاهد آثارها على نفسه لائحه عرف أنه رب الخلائق أجمعين فقال رَبِّ الْعالَمِينَ و لما رأى شمول فضله للمربوبين و عموم رزقه للمرزوقين قال الرَّحْمنِ و لما رأى تقصيرهم فی واجب شكره و تعذيرهم فی الانزجار عند زجره و اجتناب نهيه و امتثال أمره و أنه تعالى يتجاوز عنهم بالغفران و لا يؤاخذهم عاجلا بالعصيان و لا يسلبهم نعمه بالكفران قال الرَّحِيمِ و لما رأى ما بين العباد من التباغی و التظالم و التكالم و التلاكم و أن ليس بعضهم من شر بعض بسالم على أن وراءهم يوما ينتصف فيه للمظلوم من الظالم فقال مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ و إذا عرف هذه الجمله فقد علم أن له خالقا رازقا رحيما يحيی و يميت و يبدئ و يعيد و هو الحی لا يشبهه شی ء و الإله الذی لا يستحق العباده سواه و لما صار الموصوف بهذا الوصف كالمدرك له بالعيان المشاهد بالبرهان تحول عن لفظ الغيبه إلى لفظ الخطاب فقال إِيَّاكَ نَعْبُدُ و هذا كما أن الإنسان يصف الملك بصفاته فإذا رآه عدل عن الوصف إلى الخطاب و لما رأى اعتراض الأهواء و الشبهات و تعاور الآراء المختلفات و لم يجد معينا غير الله تعالى سأله الإعانه على الطاعات بجميع الأسباب لها و الوصلات فقال وَ إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ و لما عرف هذه الجمله و تبين له أنه بلغ من معرفه الحق المدى و استقام على منهج الهدى و لم يأمن العثره لارتفاع العصمه سأل الله تعالى التوفيق للدوام عليه و الثبات و العصمه من الزلات فقال اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ و هذا لفظ جامع يشتمل على مسأله معرفه الأحكام و التوفيق لإقامه شرائع الإسلام و الاقتداء بمن أوجب الله طاعته من أئمه الأنام و اجتناب المحارم و الآثام و إذا علم ذلك علم أن لله سبحانه عبادا خصهم بنعمته و اصطفاهم على بريته و جعلهم حججا على خليقته فسأله أن يلحقه بهم و يسلك به سبيلهم و أن يعصمه عن مثل أحوال الزالين المزلين و الضالين المضلين ممن عاند الحق و عمی عن طريق الرشد و خالف سبيل القصد فغضب الله عليه و لعنه و أعد له الخزی المقيم و العذاب الأليم أو شك فی واضح الدليل فضل عن سواء السبيل فقال صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لَا الضَّالِّينَ.

(۲) سوره البقره مدنیه و آیاتها ست و ثمانون و مائتان (۲۸۶)

نزول

مدنیه کلها إلا آیه واحده منها و هی قوله وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللَّهِ الآیه فإنها نزلت فی حجه الوداع بمنی عدد آیها مائتان و ست و ثمانون آیه فی العدد الکوفی و هو العدد المروی عن أمیر المؤمنین علی علیه السلام و سبع فی العدد البصری و خمس حجازی و أربع شامی خلافها إحدی عشر آیه عد الکوفی الم آیه و عد البصری إِلَّا خائِفِینَ آیه و قَوْلًا مَعْرُوفاً بصری عَذابٌ أَلِیمٌ شامی مُصْلِحُونَ غیرهم یا أُولِی الْأَلْبابِ عراقی و المدنی الأخیر من خلاف الثانی غیر المدنی الأخیر یَسْئَلُونَکَ ما ذا یُنْفِقُونَ مکی و المدنی الأول تَتَفَکَّرُونَ کوفی و شامی و المدنی الأخیر الْحَیُّ الْقَیُّومُ مکی بصری و المدنی الأخیر مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ. المدنی الأول و روی عن أهل مکه وَ لا یُضَارَّ کاتِبٌ وَ لا شَهِیدٌ.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی صلی الله علیه و آله قال من قرأها فصلوات الله علیه و رحمته و أعطی من الأجر کالمرابط فی سبیل الله سنه لا تسکن روعته و قال لی یا أبی مر المسلمین أن یتعلموا سوره البقره فإن تعلمها برکه و ترکها حسره و لا یستطیعها البطله قلت یا رسول الله ما البطله قال السحره

و

روی سهل بن سعد قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله إن لکل شی ء سناما و سنام القرآن سوره البقره من قرأها فی بیته نهارا لم یدخل بیته شیطان ثلاثه أیام و من قرأها فی بیته لیلا لم یدخله شیطان ثلاث لیال

و

روی أن النبی صلی الله علیه و آله بعث بعثا ثم تتبعهم یستقرئهم فجاء إنسان منهم فقال ما ذا معک من القرآن حتی أتی علی أحدثهم سنا فقال له ما ذا معک من القرآن قال کذا و کذا و سوره البقره فقال أخرجوا و هذا علیکم أمیر قالوا یا رسول الله صلی الله علیه و آله هو أحدثنا سنا قال معه سوره البقره

و

سئل النبی صلی الله علیه و آله أی سور القرآن أفضل قال البقره قیل أی آی البقره أفضل قال آیه الکرسی

فقال الصادق علیه السلام من قرأ البقره و آل عمران جاء یوم القیامه تظلانه علی رأسه مثل الغمامتین أو مثل الغیابتین

تفسيرها

البقره (۲): آيه ۱

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱)

توضيح

(كوفى) اختلف العلماء فى الحروف المعجمه المفتتحه بها السور فذهب بعضهم إلى

أنها من المتشابهات التى استأثر الله تعالى بعلمها و لا يعلم تأويلها إلا هو هذا هو المروى عن أئمتنا ع

و

روت العامه عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال إن لكل كتاب صفوه و صفوه هذا الكتاب حروف التهجى

و عن الشعبى قال: لله فى كل كتاب سر و سره فى القرآن سائر حروف الهجاء المذكوره فى أوائل السور و فسرها الآخرون على وجوه.

(أحدها) إنها أسماء السور و مفاتحها عن الحسن و زيد بن أسلم (و ثانيها) أن المراد بها الدلاله على أسماء الله تعالى فقوله تعالى «الم» معناه أنا الله أعلم و «المر» معناه أنا الله أعلم و أرى و «المص» معناه أنا الله أعلم و أفصل و الكاف فى كهيعص من كاف و الهاء من هاد و الياء من حكيم و العين من عليم و الصاد من صادق عن ابن عباس و عنه أيضا أن «الم» الألف منه تدل على اسم الله و اللام تدل على اسم جبرائيل و الميم تدل على اسم محمد صلى الله عليه و آله و

روى أبو إسحاق الثعلبى فى تفسيره مسندا إلى على بن موسى الرضا عليه السلام قال سئل جعفر بن محمد الصادق عن قوله «الم» فقال فى الألف ست صفات من صفات الله تعالى (الابتداء) فإن الله ابتدأ جميع الخلق و الألف ابتداء الحروف و (الاستواء) فهو عادل غير جائر و الألف مستو فى ذاته و (الانفراد) فالله فرد و الألف فرد و (اتصال الخلق بالله) و الله لا يتصل بالخلق و كلهم محتاجون إلى الله و الله غنى عنهم و كذلك الألف لا يتصل بالحروف و الحروف متصله به و هو منقطع من غيره و الله عز و جل بائن بجميع صفاته من خلقه و معناه من الألفه فكما أن الله عز و جل سبب ألفه الخلق فكذلك الألف عليه تألفت الحروف و هو سبب ألفتها

(و ثالثها) أنها أسماء الله تعالى منقطعه لو أحسن الناس تأليفها لعلموا اسم الله الأعظم تقول الر و حم و ن فيكون الرحمن و كذلك سائرها إلا أنا لا نقدر على وصلها و الجمع بينها عن سعيد بن جبير (و رابعها) أنها أسماء القرآن عن قتاده (و خامسها)

أنها أقسام أقسم الله تعالی بها و هی من أسمائه عن ابن عباس و عکرمه قال الأخفش و إنما أقسم الله تعالی بالحروف المعجمه

ص: ۲۹

لشرفها و فضلها و لأنها مبانى كتبه المنزله بالألسنه المختلفه و أسمائه الحسنى و صفاته العليا و أصول كلام الأمم كلها بها يتعارفون و يذكرون الله عز اسمه و يوحدونه فكأنه هو أقسم بهذه الحروف أن القرآن كتابه و كلامه (و سادسها) أن كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء الله تعالى و ليس فيها حرف إلا و هو فى آلائه و بلائه و ليس فيها حرف إلا و هو فى مده قوم و آجال آخرين عن أبى العاليه و قد ورد أيضا مثل ذلك فى أخبارنا (و سابعها) أن المراد بها مده بقاء هذه الأمه عن مقاتل بن سليمان قال مقاتل حسبنا هذه الحروف التى فى أوائل السور بإسقاط المكرر فبلغت سبع مائه و أربعا و أربعين سنه و هى بقيه مده هذه الأمه قال على بن فضال المجاشعى النحوى و حسبت هذه الحروف التى ذكرها مقاتل فبلغت ثلاثه آلاف و خمسا و ستين فحذفت المكررات فبقى ستمائه و ثلاث و تسعون و الله أعلم بما فيها و أقول قد حسبتها أنا أيضا فوجدتها كذلك و يروى أن اليهود لما سمعوا «الم» قالوا مده ملك محمد صلى الله عليه و آله قصيره إنما تبلغ إحدى و سبعين سنه فلما نزلت الر المر و المص و كهيعص اتسع عليهم الأمر هذه أقوال أهل التفسير (و ثامنها) أن المراد بها حروف المعجم استغنى بذكر ما ذكر منها فى أوائل السور عن ذكر بواقيها التى هى تمام الثمانيه و العشرين حرفا كما يستغنى بذكر قفا نبك عن ذكر باقى القصيده و كما يقال أب فى أبجد و فى أ ب ت ث و لم يذكروا باقى الحروف قال الراجز:

لما رأيت أنها فى حطى

أخذت منها بقرون شمط

و إنما أراد الخبر عن المرأه بأنها فى أبجد فأقام قوله حطى مقامه لدلاله الكلام عليه (و تاسعها) أنها تسكيت للكفار لأن المشركين كانوا تواصوا فيما بينهم أن لا يستمعوا لهذا القرآن و أن يلغوا فيه كما ورد به التنزيل من قوله «لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ» الآيه فربما صفروا و ربما صفقوا و ربما لغطوا ليغلطوا النبى صلى الله عليه و آله فأنزل الله تعالى هذه الحروف حتى إذا سمعوا شيئا غريبا استمعوا إليه و تفكروا و اشتغلوا عن تغليطه فيقع القرآن فى مسامعهم و يكون ذلك سببا موصلا لهم إلى درك منافعهم (و عاشرها) أن المراد بها أن هذا القرآن الذى عجزتم عن معارضته من جنس هذه الحروف التى تتحاورون بها فى خطبكم و كلامكم فإذا لم تقدروا عليه فاعلموا أنه من عند الله لأن العاده لم تجر بأن الناس يتفاوتون فى القدر هذا التفاوت العظيم و إنما كررت فى مواضع استظهارا فى الحجه و هو المحكى عن قطرب و اختاره أبو مسلم محمد بن بحر الأصفهانى.

اللغه

أجود هذه الأقوال القول الأول المحكى عن الحسن لأن أسماء الأعلام

منقوله إلى التسميه عن أصولها للتفرقه بين المسميات فتكون حروف المعجم منقوله إلى التسميه و لهذا فى أسماء العرب نظير قالوا أوس بن حارثه بن لام الطائى و لا خلاف بين النحويين أنه يجوز أن يسمى بحروف المعجم كما يجوز أن يسمى بالجمل نحو تابط شرا و برق نحره و كل كلمه لم تكن على معنى الأصل فهى منقوله إلى التسميه للفرق نحو جعفر إذا لم يرد به معنى النهر لم يكن إلا منقولا إلى العلميه و كذلك أشباهه و لو سميت بالم لحكيت جميع ذلك و أما قول ابن عباس أنه اختصار من أسماء يعلم النبى صلى الله عليه و آله تمامها فنحوه قول الشاعر:

نادوهم أن ألجموا ألاتا

قالوا جميعا كلهم ألافا

يريد أ لا تركبون قالوا ألا فاركبوا و قول الآخر:

قلنا لها قفى قالت قاف

لا تحسبى أنا نسينا الإيجاف

يريد قالت أنا واقفه.

الإعراب

أما موضع «الم» من الإعراب فمختلف على حسب اختلاف هذه المذاهب أما على مذهب الحسن فموضعها رفع على إضمار مبتدإ محذوف كأنه قال هذه الم و أجاز الرمانى أن يكون الم مبتدأ و ذلك الكتاب خبره و تقديره حروف المعجم ذلك الكتاب و هذا فيه بعد لأن حكم المبتدأ أن يكون هو الخبر فى المعنى و لم يكن الكتاب هو حروف المعجم و يجوز أن يكون الم فى موضع نصب على إضمار فعل تقديره اتل الم و أما على مذهب من جعلها قسما فموضعها نصب بإضمار فعل لأن حرف القسم إذا حذف يصل الفعل إلى المقسم به فينصبه فإن معنى قولك بالله أقسم بالله ثم حذفت أقسم فبقى بالله فلو حذفت الباء لقلت الله لأفعلن و أما على مذهب من جعل هذه الحروف اختصارا من كلام أو حروفا مقطعه فلا موضع لها من الإعراب لأنها بمنزله قولك زيد قائم فى أن موضعه لا حظ له فى الإعراب و إنما يكون للجمله موضع إذا وقعت موقع الفرد كقولك زيد أبوه قائم و إن زيدا أبوه قائم لأنه بمنزله قولك زيد قائم و إن زيدا قائم و هذه الحروف موقوفه على الحكايه كما يفعل بحروف التهجى لأنها مبنيه على السكت كما أن العدد مبنى

على السكت يدل على ذلك جمعك بين ساكنين فى قولك لام ميم و تقول فى العدد واحد اثنان ثلاثه أربعه فتقطع ألف اثنين و ألف اثنين ألف وصل و تذكر الهاء فى ثلاثه و أربعه و لو لا أنك تقدر السكت لقلت ثلاثه بالتاء و يدل عليه قول الشاعر:

أقبلت من عند زياد كالخرف

تخط رجلاى بخط مختلف

تكتبان فى الطريق لام ألف

كأنه قال لام ألف و لكنه ألقى حركه همزه الألف على الميم ففتحها و إذا أخبرت عن حروف الهجاء أو أسماء الأعداد أعربتها لأنك أدخلتها بالإخبار عنها فى جمله الأسماء المتمكنه و أخرجتها بذلك من حيز الأصوات كما قال الشاعر

(كما بينت كاف تلوح و ميمها)

و قال آخر:

إذا اجتمعوا على ألف و باء

و واو هاج بينهم جدال

و تقول هذا كاف حسن و هذه كاف حسنه من ذكره فعلى معنى الحرف و من أنثه فعلى معنى الكلمه.

البقره (۲): آيه ۲

اشاره

ذِلِكَ الْكِتابُ لا رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ (۲)

القراءه

قرأ ابن كثير فيهى هدى يوصل الهاء بياء فى اللفظ و كذلك كل هاء كنايه قبلها ياء ساكنه فإن كان قبلها ساكن غير الياء وصلها بالواو و وافقه حفص فى قوله فيهى مهانا و قتيبه فى قوله فملاقيه و سأصليه و الباقون لا يشبعون و إذا تحرك ما قبل الهاء فهم مجمعون على إشباعه.

الإعراب

اعلم أنه يجوز فى العربيه فى فيه أربعه أوجه فيهو و فيهى و فيه و فيه و الأصل فيهو كما قيل لهو مال فمن كسر الهاء من فيه و نحوه مع أن الأصل الضم فلأجل الياء أو الكسره قبل الهاء و الهاء تشبه الألف لكونها من حروف الحلق و لما فيها من الخفاء

فكما نحوا بالألف نحو الياء بالإماله لأجل الكسره أو الياء كذلك كسروا الهاء للكسره أو الياء ليتجانس الصوتان و من ترك الإشباع فلكراهه اجتماع المشابهه فإن الهاء حرف خفى فإذا اكتنفها ساكنان من حروف اللين كان كان الساكنين التقيا لخفاء الهاء فإنهم لم يعتدوا

ص: ٣٢

بها حاجزا فى نحو فيهى و خذ و هو كما لم يعتد بها فى نحو رد من أتبع الضم إذا وصل الفعل بضمير المؤنث فقال ردها بالفتح لا غير و لم يتبع الضم الضم و جعل الدال كأنها لازقه بالألف و أما من أشبع و أتبعها الياء قال الهاء و إن كانت خفيه فليس يخرجها ذلك من أن تكون كغيرها من حروف المعجم التى لا خفاء فيها فإذا كان كذلك كان حجزها بين الساكنين كحجز غيرها من الحروف التى لا خفاء فيها.

اللغه

ذلك لفظه يشار بها إلى ما بعد و هذا إلى ما قرب و الاسم من ذلك ذا و الكاف زيدت للخطاب و لا حظ لها من الإعراب و اللام تزاد للتأكيد و كسرت لالتقاء الساكنين و تسقط معها هاء تقول ذاك و ذلك و هذاك و لا تقول هذلك و الكتاب مصدر و هو بمعنى المكتوب كالحساب قال الشاعر:

بشرت عيالى إذ رأيت صحيفه

أتتك من الحجاج يتلى كتابها

أى مكتوبها و أصله الجمع من قولهم كتبت القربه إذا خرزتها و الكتبه الخرزه و كتبت البغله إذا جمعت بين شفريها بحلقه و منه قيل للجند كتيبه لانضمام بعضهم إلى بعض و الريب الشك و قيل هو أسوء الشك و هو مصدر رابنى الشى ء من فلان يريبنى إذا كانت مستيقنا منه بالريبه فإذا أسأت به الظن و لم تستيقن بالريبه منه قلت أرابنى من فلان أمر إرابه و أراب الرجل إذا صار صاحب ريبه كما قيل ألام أى استحق أن يلام و الهدى الدلاله مصدر هديته و فعل قليل فى المصادر قال أبو على يجوز أن يكون فعل مصدر اختص به المعتل و إن لم يكن فى المصادر كما كان كينونه و نحوه لا يكون فى الصحيح و الفعل منه يتعدى إلى مفعولين يتعدى إلى الثانى منهما بأحد حرفى جر إلى أو اللام كقوله «وَ اهْدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ و الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا» و قد يحذف منه حرف الجر فيصل الفعل إلى المفعول نحو اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ أى دلنا عليه و اسلك بنا فيه و كأنه استنجاز لما وعدوا به فى قوله «يَهْدِی بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ» أى سبل دار السلام و الأصل فى المتقين الموتقين مفتعلين من الوقايه فقلبت الواو تاء و أدغمتها فى التاء التى بعدها و حذفت الكسره من الياء استثقالا لها ثم حذفتها لالتقاء الساكنين فبقى متقين و التقوى أصله وقوى قلبت الواو تاء كالتراث أصله وراث و أصل الاتقاء الحجز بين الشيئين يقال اتقاه بالترس أى جعله حاجزا بينه و بينه قال الشاعر:

ص: ٣٣

فألقت قناعا دونها الشمس و اتقت

بأحسن موصولين كف و معصم

و منه الوقايه لأنها تمنع رؤيه الشعر.

الإعراب

ذلك فی موضع رفع من وجوه (أحدها) أن تجعله خبرا عن الم كما مضى القول فيه (و ثانيها) أن يكون مبتدأ و الكتاب خبره (و ثالثها) أن يكون مبتدأ و الكتاب عطف بيان أو صفه له أو بدل منه و لا ريب فيه جمله فی موضع الخبر (و رابعها) أن يكون مبتدأ و خبره هدى و يكون لا ريب فی موضع الحال و العامل فی الحال معنى الإشاره (و خامسها) أن يكون لا ريب فيه و هدى جميعا خبرا بعد خبر كقولك هذا حلو حامض أی جمع الطعمين و منه قول الشاعر:

من يک ذا بت فهذا بتی

مقيظ مصيف مشتی

(و سادسها) أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره هذا ذلك الكتاب و إن حملت على هذا الوجه أو على أنه مبتدأ و لا ريب فيه الخبر أو على أنه خبر الم أو على أن الكتاب خبر عنه كان قوله «هُدىً» فی موضع نصب على الحال أی هاديا للمتقين و العامل فيه معنى الإشاره و الاستقرار الذی يتعلق به فيه و قوله «لا رَيْبَ» قال سيبويه لا تعمل فيما بعدها فتنصبه بغير تنوين و قال غيره من حذاق النحويين جعل لا- مع النكره الشائعه مركبا فهو أوكد من تضمين الاسم معنى الحرف لأنه جعل جزءا من الاسم بدلاله أنك تضيف إليه مجموعا و تدخل عليه حرف الجر فتقول جئتك بلا مال و لا زاد فلما صار كذلك بنی على الفتح و هما جميعا فی موضع الرفع على الابتداء فموضع خبره موضع خبر المبتدأ و على هذا فيجوز أن تجعل فيه خبر و يجوز أن تجعله صفه فإن جعلته صفه أضمرت الخبر و إن جعلته خبرا كان موضعه رفعا فی قياس قول سيبويه من حيث يرتفع خبر المبتدأ و على قول أبی الحسن الأخفش موضعه رفع و الموضع للظرف نفسه لا لما كان يتعلق به لأن الحكم له من دون ما كان يكون الظرف منتصبا به فی الأصل أ لا ترى أن الضمير قد صار فی الظرف و أما قوله «هُدىً» فيجوز أن يكون فی موضع رفع من ثلاثه أوجه غير الوجه الذی ذكرناه قبل و هو أن يكون خبرا عن ذلك أحدها أن يكون مبتدأ و فيه الخبر على أن تضمر للا ريب خبرا كأنك قلت لا ريب فيه فيه هدى و الوقف على هذا الوجه على قوله «لا رَيْبَ فِيهِ» و يبتدئ هدى للمتقين و الوجه الثانی أن يكون خبرا عن الم على قول من جعله اسما

للسوره و الوجه الثالث أن يكون خبرا لمبتدء محذوف تقديره هو هدى.

المعنى

المراد بالكتاب القرآن و قال الأخفش ذلك بمعنى هذا لأن الكتاب كان حاضرا و أنشد لخفاف بن ندبه

أقول له و الرمح يأطر متنه

تأمل خفافا إننى أنا ذلكا

أى أنا هذا و هذا البيت يمكن إجراؤه على ظاهره أى إننى أنا ذلك الرجل الذى سمعت شجاعته و إذا جرى للشى ء ذكر يجوز أن يقول السامع هذا كما قلت و ذلك كما قلت و تقول أنفقت ثلاثه و ثلاثه فهذا سته أو فذلك سته و إنما تقول هذا لقربه بالإخبار عنه و تقول ذلك لكونه ماضيا و قيل إن الله وعد نبيه أن ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء و لا يخلق على كثره الرد فلما أنزل القرآن قال هذا القرآن ذلك الكتاب الذى وعدتك عن الفراء و أبى على الجبائى و قيل معناه هذا القرآن ذلك الكتاب الذى وعدتك به فى الكتب السالفه عن المبرد و من قال إن المراد بالكتاب التوراه و الإنجيل فقوله فاسد لأنه وصف الكتاب بأنه لا ريب فيه و أنه هدى و وصف ما فى أيدى اليهود و النصارى بأنه محرف بقوله يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ و معنى قوله «لا رَيْبَ فِيهِ» أى أنه بيان و هدى و حق و معجز فمن هاهنا استحق الوصف بأنه لا شك فيه لا على جهه الإخبار بنفى شك الشاكين و قيل أنه على الحذف كأنه قال لا سبب شك فيه لأن الأسباب التى توجب الشك فى الكلام هى التلبيس و التعقيد و التناقض و الدعاوى العاريه من البرهان و هذه كلها منفيه عن كتاب الله تعالى و قيل إن معناه النهى و إن كان لفظه الخبر أى لا ترتابوا أو لا تشكوا فيه كقوله تعالى «فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ» و أما تخصيص المتقين بأن القرآن هدى لهم و إن كان هدى لجميع الناس فلأنهم هم الذين انتفعوا به و اهتدوا بهداه كما قال إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها و إن كان صلى الله عليه و آله منذرا لكل مكلف لأنه إنما انتفع بإنذاره من يخشى نار جهنم على أنه ليس فى الإخبار بأنه هدى للمتقين ما يدل على أنه ليس بهدى لغيرهم و بين فى آيه أخرى أنه هدى للناس.

[فصل فى التقوى و المتقى]

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال جماع التقوى فى قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ الآيه

و قيل المتقى الذى اتقى ما حرم عليه و فعل ما أوجب عليه

و قيل هو الذى يتقى بصالح أعماله عذاب الله و سأل عمر بن الخطاب كعب الأحبار عن التقوى فقال هل أخذت طريقا ذا شوك فقال نعم قال فما عملت فيه قال حذرت و تشمرت فقال كعب ذلك التقوى و نظمه بعض الناس فقال.

خل الذنوب صغيرها و كبيرها فهو التقى

و اصنع كماش فوق أرض الشوك يحذر ما يرى

لا تحقرن صغيره أن الجبال من الحصى

و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال إنما سمى المتقون لتركهم ما لا بأس به حذرا للوقوع فيما به بأس

و قال عمر بن عبد العزيز التقى ملجم كالمجرم فى الحرم و قال بعضهم التقوى أن لا يراك الله حيث نهاك و لا يفقدك حيث أمرك.

البقره (٢): آيه ٣

اشاره

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (٣)

القراءه

قرأ أبو جعفر و عاصم فى روايه الأعشى عن أبى بكر بترك كل همزه ساكنه مثل يُؤْمِنُونَ و يَأْكُلُونَ و يُؤْتُونَ و بِئْسَ و نحوها و يتركان كثيرا من المتحركه مثل يُؤَدِّهِ و لا يُؤاخِذُكُمْ و يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ و مذهب أبى جعفر فيه تفصيل يطول ذكره و أما أبو عمرو فيترك كل همزه ساكنه إلا أن يكون سكونها علامه للجزم مثل ننسئها و تَسُؤْكُمْ و يُهَيِّئْ لَكُمْ و مَنْ يَشَأِ و يُنَبِّئُهُمْ و اقْرَأْ كِتابَكَ و نحوها فإنه لا يترك الهمزه فيها و روى عنه الهمزه أيضا فى الساكنه و أما نافع فيترك كل همزه ساكنه و متحركه إذا كانت فاء من الفعل نحو يُؤْمِنُونَ و لا يُؤاخِذُكُمْ و اختلفت قراءه الكسائى و حمزه و لكل واحد منهم مذهب فيه يطول ذكره فالهمز على الأصل و تركه للتخفيف.

اللغه و الإعراب

الذين جمع الذى و اللائى و اللاتى جمع التى و تثنيتهما اللذان و اللتان فى حال الرفع و اللذين و اللتين فى حال الجر و النصب و هى من الأسماء التى لا تتم إلا بصلاتها نحو من و ما و أى و صلاتها لا تكون إلا جملا خبريه يصح فيها الصدق و الكذب و لا بد أن يكون فيها ضمير يعود إلى الموصول فإذا استوفت الموصولات صلاتها كانت فى تأويل اسم مفرد مثل زيد و عمرو و

یحتاج إلى جزء آخر تصیر به جمله فقوله «الَّذِينَ» موصول و یؤمنون صلته و یحتمل أن یکون محله نصبا و جرا و رفعا فالنصب على المدح تقدیره أعنی الذین یؤمنون و أما الجر فعلى أنه صفه للمتقین و أما الرفع فعلى المدح أیضا کأنه لما قیل هُدىً لِلْمُتَّقِينَ قیل من هم قیل هم الذین یؤمنون بالغیب فیکون خبر مبتدإ محذوف و یؤمنون

معناه يصدقون و الواو فى موضع الرفع بكونه ضمير الفاعلين و النون علامه الرفع و الأصل فى يفعل يؤفعل و لكن الهمزه حذفت لأنك إذا أنبأت عن نفسك قلت أنا أفعل فكانت تجتمع همزتان فاستثقلتا فحذفت الهمزه الثانيه فقيل أفعل ثم حذفت من الصيغ الآخر نفعل و تفعل و يفعل كما أن باب يعد حذفت منه الواو لوقوعها بين ياء و كسره إذ الأصل يوعد ثم حذفت فى تعد و أعد و نعد ليجرى الباب على سنن واحد قال الأزهرى اتفق العلماء على أن الإيمان هو التصديق قال الله تعالى وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا أى ما أنت بمصدق لنا قال أبو زيد و قالوا ما أمنت أن أجد صحابه أى ما وثقت فالإيمان هو الثقه و التصديق قال الله تعالى «الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا» أى صدقوا و وثقوا بها و قال الشاعر أنشده ابن الأنبارى:

و من قبل آمنا و قد كان قومنا

يصلون للأوثان قبل محمدا

و معناه آمنا محمدا أى صدقناه و يجوز أن يكون آمن من قياس فعلته فأفعل تقول أمنته فآمن مثل كببته فأكب و الأمن خلاف الخوف و الأمانه خلاف الخيانه و الأمون الناقه القويه كأنها يؤمن عثارها و كلالها و يجوز أن يكون آمن بمعنى صار ذا آمن على نفسه بإظهار التصديق نحو أجرب و أعاه و أصح و أسلم صار ذا سلم أى خرج عن أن يكون جربا هذا فى أصل اللغه أما فى الشريعه فالإيمان هو التصديق بكل ما يلزم التصديق به من الله تعالى و أنبيائه و ملائكته و كتبه و البعث و النشور و الجنه و النار و أما قولنا فى وصف القديم تعالى المؤمن فإنه يحتمل تأويلين أحدهما أن يكون من آمنت المتعدى إلى مفعول فنقل بالهمزه فتعدى إلى مفعولين فصار من أمن زيد العذاب و آمنته العذاب فمعناه المؤمن عذابه من لا يستحقه من أوليائه و من هذا وصفه سبحانه بالعدل كقوله قائما بالقسط و هذا الوجه مروى فى أخبارنا و الآخر أن يكون معناه المصدق أى يصدق الموحدين على توحيدهم إياه يدل عليه قوله شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لأن الشاهد مصدق لما يشهد به كما أنه مصدق من يشهد له فإذا شهد بالتوحيد فقد صدق الموحدين و أما الغيب فهو كلما غاب عنك و لم تشهده و قوله «بِالْغَيْبِ» كأنه إجمال لما فصل فى قوله «كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ» أى يؤمنون بما كفر به الكفار من وحدانيه الله و إنزال كتبه و إرسال رسله فكل هذا غيب فعلى هذا يكون الجار و المجرور فى موضع نصب بأنه مفعول به و فيه وجه آخر و هو أن يكون أراد يؤمنون إذا غابوا عنكم و لم يكونوا كالمنافقين و مثله قوله وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ فعلى هذا يكون الجار و المجرور فى موضع الحال أى يؤمنون غائبين عن مراءه الناس لا يريدون بإيمانهم تصنعا لأحد و لكن يخلصونه لله و «يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» يؤدونها بحدودها و فرائضها يقال

أقام القوم سوقهم إذا لم يعطلوها من البيع و الشراء و قال الشاعر.

أقامت غزاله سوق الضراب

لأهل العراقين حولا قميطا

و قال أبو مسلم «يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» أي يديمون أداء فرائضها يقال للشى ء الراتب قائم و يقال فلان يقيم أرزاق الجند و الصلوه فى اللغه الدعاء قال الأعشى:

و أقبلها الريح فى ظلها

و صلى على دنها و ارتسم

أى دعا لها و منه

الحديث إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب و إن كان صائما فليصل

أى فليدع له بالبركه و الخير و قيل أصله رفع الصلا فى الركوع و هو عظم فى العجز و قوله «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» ما هذه حرف موصول و رزقناهم صلته و هما جميعا بمعنى المصدر تقديره و من رزقنا إياهم ينفقون أو اسم موصول و العائد من الصله إلى الموصول محذوف و التقدير و من الذى رزقناهموه ينفقون فيكون ما رزقناهم فى موضع جر بمن و الجار و المجرور فى موضع نصب بأنه مفعول ينفقون و الرزق هو العطاء الجارى و هو نقيض الحرمان و الإنفاق إخراج المال يقال أنفق ماله أى أخرجه عن ملكه و نفقت الدابه إذا خرج روحها و النافقاء جحر اليربوع لأنه يخرج منها و منه النفاق لأن المنافق يخرج إلى المؤمن بالإيمان و إلى الكافر بالكفر.

المعنى

لما وصف القرآن بأنه هُدىً لِلْمُتَّقِينَ بين صفه المتقين فقال «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» أى يصدقون بجميع ما أوجبه الله تعالى أو ندب إليه أو أباحه و قيل يصدقون بالقيامه و الجنه و النار عن الحسن و قيل بما جاء من عند الله عن ابن عباس و قيل بما غاب عن العباد علمه عن ابن مسعود و جماعه من الصحابه و هذا أولى لعمومه و يدخل فيه ما رواه أصحابنا من زمان غيبه المهدى عليه السلام و وقت خروجه و قيل الغيب هو القرآن عن زر بن حبيش و قال الرمانى الغيب خفاء الشى ء عن الحسن قرب أو بعد إلا أنه كثرت صفه غايب على البعيد الذى لا يظهر للحس و قال البلخى الغيب كل ما أدرك بالدلائل و الآيات مما يلزم معرفته و قالت المعتزله بأجمعها الإيمان هو فعل الطاعه ثم اختلفوا فمنهم من اعتبر الفرائض و النوافل و منهم من اعتبر الفرائض حسب و اعتبروا اجتناب الكبائر كلها و

قد روى الخاص و العام عن على بن موسى الرضا عليه السلام أن الإيمان هو التصديق بالقلب

و الإقرار باللسان و العمل بالأركان و قد روى ذلك على لفظ آخر عنه أيضا الإيمان قول مقول و عمل معمول و عرفان بالعقول و اتباع الرسول

و أقول أن أصل الإيمان هو المعرفه بالله و برسله و بجميع ما جاءت به رسله و كل عارف بشى ء فهو مصدق به يدل عليه هذه الآيه فإنه تعالى لما ذكر الإيمان علقه بالغيب ليعلم أنه تصديق للمخبر به من الغيب على معرفه و ثقه ثم أفرده بالذكر عن سائر الطاعات البدنيه و الماليه و عطفهما عليه فقال «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» و الشى ء لا يعطف على نفسه و إنما يعطف على غيره و يدل عليه أيضا أنه تعالى حيث ذكر الإيمان إضافه إلى القلب فقال وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ و قال أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ و

قال النبى صلى الله عليه و آله الإيمان سر و أشار إلى صدره و الإسلام علانيه

و قد يسمى الإقرار إيمانا كما يسمى تصديقا إلا أنه متى صدر عن شك أو جهل كان إيمانا لفظيا لا حقيقيا و قد تسمى أعمال الجوارح أيضا إيمانا استعاره و تلويحا كما تسمى تصديقا كذلك فيقال فلان تصدق أفعاله مقاله و لا خير فى قول لا يصدقه الفعل و الفعل ليس بتصديق حقيقى باتفاق أهل اللغه و إنما استعير له هذا الاسم على الوجه الذى ذكرناه فقد آل الأمر تسليم صحه الخبر و قبوله إلى أن الإيمان هو المعرفه بالقلب و التصديق به على نحو ما تقتضيه اللغه و لا يطلق لفظه إلا على ذلك إلا أنه يستعمل فى الإقرار باللسان و العمل بالأركان مجازا و اتساعا و بالله التوفيق و قد ذكرنا فى قوله «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» وجهين اقتضاهما اللغه و قيل أيضا إنه مشتق من القيام فى الصلوه و لذلك قيل قد قامت الصلاه و إنما ذكر القيام لأنه أول أركان الصلاه و أمدها و إن كان المراد به هو و غيره و الصلاه فى الشرع عباره عن أفعال مخصوصه على وجوه مخصوصه و هذا يدل على أن الاسم ينقل من اللغه إلى الشرع و قيل إن هذا ليس بنقل بل هو تخصيص لأنه يطلق على الذكر و الدعاء فى مواضع مخصوصه و قوله تعالى «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» يريد و مما أعطيناهم و ملكناهم يخرجون على وجه الطاعه و حكى عن ابن عباس أنه الزكاه المفروضه و عن ابن مسعود أنه نفقه الرجل على أهله لأن الآيه نزلت قبل وجوب الزكاه و عن الضحاك هو التطوع بالنفقه و

روى محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام أن معناه و مما علمناهم يبثون

و الأولى حمل الآيه على عمومها و حقيقه الرزق هو ما صح أن ينتفع به المنتفع و ليس لأحد منعه منه و هذه الآيه تدل على أن الحرام لا يكون رزقا لأنه تعالى مدحهم بالإنفاق مما رزقهم و المنفق من الحرام لا يستحق المدح على الإنفاق بالاتفاق فلا يكون رزقا.

النزول

قال بعضهم هذه الآيه تناولت مؤمنى العرب خاصه بدلاله قوله فيما بعد «وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» الآيه فهذا فى مؤمنى أهل الكتاب إذ لم يكن للعرب كتاب

ص: ٣٩

قبل القرآن و هذا غير صحيح لأنه لا يمتنع أن تكون الآيه الأولى عامه فى جميع المؤمنين و إن كانت الثانيه خاصه فى قوم منهم و يجوز أن يكون المراد بالآيات قوما واحدا وصفوا بجميع ذلك بأن جمع بين أوصافهم بواو العطف كقول الشاعر.

إلى الملك القرم و ابن الهمام

و ليث الكتيبه فى المزدحم.

البقره (٢): آيه ۴

اشاره

وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْکَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴)

القراءه

أهل الحجاز غير ورش و أهل البصره لا يمدون حرفا لحرف و هو أن تكون المده من كلمه و الهمزه من أخرى نحو «بِما أُنْزِلَ إِلَيْکَ» و نحوه و أما أهل الكوفه و ابن عامر و ورش عن نافع فإنهم يمدون ذلك و ورش أطولهم مدا ثم حمزه ثم عاصم بروايه الأعشى و الباقون يمدون مدا وسطا من غير إفراط فالمد للتحقيق و حذفه للتخفيف و أما السكته بين المده و الهمزه فعن حمزه و وافقه عاصم و الكسائى على اختلاف عنهما و كان يقف حمزه قبل الهمزه أيضا فيسكت على اللام شيئا من قوله بِالْآخِرَهِ ثم يبتدئ بالهمزه و كذلك يقطع على الياء من شى ء كأنه يقف ثم يهمز و الباقون بغير سكته.

الإعراب

إليك و لديك و عليك الأصل فيها إلاك و علاك و لداك إلا أن الألف غيرت مع المضمر فأبدلت ياء ليفصل بين الألف فى آخر الاسم المتمكن و بينها فى آخر غير المتمكن الذى الإضافه لازمه له أ لا ترى أن إلى و على و لدى لا تنفرد من الإضافه فشبهت بها كلا إذا أضيفت إلى الضمير لأنها لا تنفرد و لا تكون كلاما إلا بالإضافه و ما موصول و أنزل صلته و فيه ضمير يعود إلى ما و الموصول مع صلته فى موضع جر بالباء و الجار و المجرور فى موضع نصب بأنه مفعول يؤمنون و يؤمنون صله للذين و «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ» فى موضع جر بالعطف و العطف فيه على وجهين أحدهما أن يكون عطف أحد الموصوفين على الآخر و الآخر أن يكون جمع الأوصاف لموصوف واحد.

المعنى

ثم بين تعالى تمام صفه المتقين فقال «وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْکَ» يعنى القرآن «وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ» يعنى الكتب المتقدمه و قوله «وَ بِالْآخِرَهِ» أى بالدار الآخره لأن الآخره صفه فلا بد لها من موصوف و قيل أراد به الكره الآخره و إنما وصفت بالآخره لتأخرها عن الدنيا كما سميت الدنيا دنيا لدنوها من الخلق و قيل لدناءتها «هُمْ يُوقِنُونَ» يعلمون و سمى

العلم يقينا لحصول القطع عليه و سكون النفس إليه فكل يقين علم و ليس كل علم يقينا و ذلك أن اليقين كأنه علم يحصل بعد الاستدلال و النظر لغموض المعلوم المنظور فيه أو لإشكال ذلك على الناظر و لهذا لا يقال فى صفه الله تعالى موقن لأن الأشياء كلها فى الجلاء عنده على السواء و إنما خصهم بالإيقان بالآخره و إن كان الإيمان بالغيب قد شملها لما كان من كفر المشركين بها و جحدهم إياها فى نحو ما حكى عنهم فى قوله وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا فكان فى تخصيصهم بذلك مدح لهم.

البقره (٢): آيه ۵

اشاره

أُولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۵)

اللغه

«أُولئِكَ» اسم مبهم يصلح لكل حاضر تعرفه الإشاره و هو جمع ذلك فى المعنى و أولاء جمع ذا فى المعنى و من قصر قال أولا و ألاك و أولالك و إذا مد لم يجز زياده اللام لئلا يجتمع ثقل الزياده و ثقل الهمزه قال الشاعر:

ألا لك قوم لم يكونوا أشابه

و هل يعظ الضليل إلا أولالكا

و «الْمُفْلِحُونَ» المنجحون الفائزون و الفلاح النجاح قال الشاعر:

اعقلى إن كنت لما تعقلى

فلقد أفلح من كان عقل

أى ظفر بحاجته و الفلاح أيضا البقاء قال لبيد:

نحل بلادا كلها حل قبلنا

و نرجو الفلاح بعد عاد و تبعا

و أصل الفلح القطع و منه قيل الفلاح للأكار [الحراث] لأنه يشق الأرض و فى المثل الحديد بالحديد يفلح فالمفلح على هذا كأنه قطع له بالخير.

الإعراب

موضع أولئک رفع بالابتداء و الخبر «عَلى هُـدىً مِنْ رَبِّهِمْ» و هو اسم مبنی و الکاف حرف خطاب لا ـ محل له من الإعراب و کسرت الهمزه فیه لالتقاء الساکنین و کذلک قوله «وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» إلا أن قوله «هُمُ» فیه وجهان (أحدهما) أنه فصل یدخل بین المبتدأ أو الخبر و ما کان فی الأصل مبتدأ و خبرا للتأکید و لا موضع له من الإعراب و الکوفیون یسمونه عمادا و إنما یدخل لیؤذن أن الاسم بعده خبر و لیس بصفه و إنما یدخل أیضا إذا کان الخبر معرفه أو ما أشبه المعرفه نحو قوله تعالی «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَیْراً»

ص: ۴۱

و الوجه الآخر أن يكون هم مبتدأ ثانيا و المفلحون خبره و الجمله فى موضع رفع بكونها خبر أولئك.

المعنى

لما وصف المتقين بهذه الصفات بين ما لهم عنده تعالى فقال «أُولئِكَ» إشاره إلى الموصوفين بجميع الصفات المتقدمه و هم جمله المؤمنين «عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ» أى من دين ربهم و قيل على دلاله و بيان من ربهم و إنما قال «مِنْ رَبِّهِمْ» لأن كل خير و هدى فمن الله تعالى أما لأنه فعله و أما لأنه عرض له بالدلاله عليه و الدعاء إليه و الإثابه على فعله و على هذا يجوز أن يقال الإيمان هدايه منه تعالى و إن كان من فعل العبد ثم كرر تفخيما فقال «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الظافرون بالغيبه و الباقون فى الجنه.

النزول

قال مجاهد أربع آيات من أول السوره نزلت فى المؤمنين و آيتان بعدها نزلت فى الكافرين و ثلاث عشره آيه بعدها نزلت فى المنافقين.

البقره (٢): آيه ۶

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۶)

القراءه

قوله تعالى: «أَ أَنْذَرْتَهُمْ» فيه ثلاث قراءات قرأ عاصم و حمزه و الكسائى إذا حقق بهمزتين و قرأ أهل الحجاز و أبو عمر بالهمزه و المد و تليين الهمزه الثانيه و الباقون يجعلونها بين بين و كذلك قراءه الكسائى إذا خففت و أبو عمرو أطول مدا من ابن كثير و اختلف فى المد عن نافع و قرأ ابن عامر بألف بين همزتين و يجوز فى العربيه ثلاثه أوجه غيرها «أَ أَنْذَرْتَهُمْ» بتحقيق الهمزه الأولى و تخفيف الثانيه بجعلها بين بين و أنذرتهم بهمزه واحده و عليهم أنذرتهم على إلقاء حركه الهمزه على الميم نحو قد أفلح فيما روى عن نافع.

الإعراب

أما وجه الهمزتين فهو أنه الأصل لأن الأولى همزه الاستفهام و الثانيه همزه أفعل و أما إدخال الألف بين الهمزتين فمن قرأه أراد أن يفصل بين الهمزتين استثقالا لاجتماع المثلين كما فصل بين النونين فى نحو أضربنان استثقالا لاجتماع النونات و منه قول ذى الرمه:

فيا ظبيه الوعساء بين جلاجل

و بين النقاء أنت أم أم سالم

و أما من فصل بين الهمزتين و لين الثانيه فوجهه التخفيف من جهتين الفصل و التليين لأنک إذا لينتها فقد أمتها و صار اللفظ کأنه لا استفهام فيه ففى المد توکيد الدلاله على

ص: ۴۲

الاستفهام كما فى تحقيق الهمزه و أما من حقق الأولى و لين الثانيه من غير فصل بالألف فهو القياس لأنه جعل التليين عوضا عن الفصل و أما من اكتفى بهمزه واحده فإنه طرح همزه الاستفهام و هو ضعيف و قد جاء فى الشعر قال عمر بن أبى ربيعه:

لعمرك ما أدرى و إن كنت داريا

بسبع رمين الجمر أم بثمان

و أما من ألقى حركه الهمزه على الميم فإنه على تليين الأولى و تحقيق الثانيه و العرب إذا لينوا الهمزه المتحركه و قبلها ساكن ألقوا حركتها على ما قبلها قالوا من بوك و من مك و كم بلك.

اللغه

الكفر خلاف الشكر كما أن الحمد خلاف الذم فالكفر ستر النعمه و إخفاؤها و الشكر نشرها و إظهارها و الشكر نشرها و إظهارها و كل ما ستر شيئا فقد كفره قال لبيد

(فى ليله كفر النجوم غمامها)

أى سترها و سواء مصدر أقيم مقام الفاعل كقولك زور و صوم و معناه مستو و الاستواء الاعتدال و السواء العدل قال زهير:

أرونى خطه لا خسف فيها

يسوى بيننا فيها السواء

و قالوا سى بمعنى سواء كما قالوا قى و قواء و سيان أى مثلان و الإنذار إعلام معه تخويف فكل منذر معلم و ليس كل معلم منذرا و يوصف القديم تعالى بأنه منذر لأن الإعلام يجوز وصفه به و التخويف أيضا كذلك لقوله ذٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ فإذا جاز وصفه بالمعنيين جاز وصفه بما يشتمل عليهما و أنذرت يتعدى إلى مفعولين كقوله «إِنَّا أَنْذَرْناكُمْ عَذاباً قَرِيباً» و قد ورد إلى المفعول الثانى بالباء فى قوله قُلْ إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ و قيل الإنذار هو التحذير من مخوف يتسع زمانه للاحتراز منه فإن لم يتسع فهو أشعار.

الإعراب

إن حرف توكيد و هى تنصب الاسم و ترفع الخبر و إنما نصبت و رفعت لأنها تشبه الفعل لكونها على وزنه و لأنها توكيد و التوكيد من معانى الفعل و تشبهه فى اتصال ضمير المتكلم نحو إننى و هى مبنيه على الفتح كالفعل الماضى و إنما ألزمت تقديم المنصوب على المرفوع ليعلم أنها إنما عملت على جهه التشبيه فجعلت كفعل قدم مفعوله على فاعله و «الَّذِينَ كَفَرُوا» فى موضع نصب لكونه اسم إن و كفروا صله الذين و أما خبرها ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون الجمله التى هى «سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» فعلى هذا يكون سواء يرتفع بالابتداء و كما بعده مما دخل عليه حرف الاستفهام فى موضع الخبر و الجمله فى

موضع رفع بأنها خبر إن و یکون قوله «لا یُؤْمِنُونَ» حالا من الضمیر المنصوب

ص: ۴۳

على حد معه صقر صائدا به و بالِغَ الْكَعْبَةِ و يستقيم أن يكون أيضا استئنافا و الوجه الثانى أن يكون لا يؤمنون خبر إن و يكون قوله «سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» اعتراضا بين الخبر و الاسم فلا يكون له موضع من الإعراب كما حكم على موضعه بالرفع بالوجه الأول فأما إذا قدرت هذا الكلام على ما عليه المعنى فقلت سواء عليهم الإنذار و تركه كان سواء خبر المبتدأ لأنه يكون تقديره الإنذار و تركه مستويان عليهم و إنما قلنا أنه مرتفع بالابتداء على ما عليه التلاوه لأنه لا يجوز أن يكون خبرا فإنه ليس فى ظاهر الكلام مخبر عنه و إذا لم يكن مخبر عنه بطل أن يكون خبرا فإذا فسد ذلك ثبت أنه مبتدأ و أيضا فإنه قبل الاستفهام و ما قبل الاستفهام لا يكون داخلا فى حيز الاستفهام فلا يجوز إذا أن يكون الخبر عما فى الاستفهام متقدما على الاستفهام و نظير ما فى الآيه من أن خبر المبتدأ ليس المبتدأ و لا له فيه ذكر ما أنشده أبو زيد:

فإن حراما لا أرى الدهر باكيا

على شجوه إلا بكيت على عمرو

و قوله «أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» لفظه لفظ الاستفهام و معناه الخبر و هذه الهمزه تسمى ألف التسويه و التسويه آلتها همزه الاستفهام و أم تقول أ زيد عندك أم عمرو تريد أيهما عندك و لا يجوز فى مكانها أو لأن أو لا يكون معادله الهمزه و تفسير المعادله أن تكون أم مع الهمزه بمنزله أى فإذا قلت أ زيد عندك أو عمرو كان معناه أحد هذين عندك و يدل على ذلك أن الجواب مع زيد أم عمرو يقع بالتعيين و مع أ زيد أو عمرو يقع بنعم أو لا و إنما جرى عليه لفظ الاستفهام و إن كان خبرا لأن فيه التسويه التى فى الاستفهام أ لا ترى أنك إذا قلت سواء على أ قمت أم قعدت فقد سويت الأمرين عليك كما إنك إذا استفهمت فقلت أ قام زيد أم قعد فقد استوى الأمران عندك فى الاستفهام و عدم علم أحدهما بعينه فلما عمتهما التسويه جرى على هذا الخبر لفظ الاستفهام لمشاركته له فى الإبهام فكل استفهام تسويه و إن لم يكن كل تسويه استفهاما و قال النحويون إن نظير سواء فى هذا قولك ما أبالى أقبلت أم أدبرت لأنه وقع موقع أى فكأنك قلت ما أبالى أى هذين كان منك و ما أدرى أحسنت أم أسأت و ليت شعرى أ قام أم قعد و قال حسان:

ما أبالى أنب بالحزن تيس

أم لحانى بظهر غيب لئيم

و مثله فى أنه فى صوره الاستفهام و هو خبر قول جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا

و أندى العالمين بطون راح

و لو كان استفهاما لم يكن مدحا و قول الآخر:

سواء عليه أى حين أتيته

أ ساعه نحس تتقى أم بأسعد.

النزول

قيل نزلت فى أبى جهل و خمسه من أهل بيته قتلوا يوم بـدر عن الربيع بن أنس و اختاره البلخى و قيل نزلت فى قوم بأعيانهم من أحبار اليهود ممن كفر بالنبى صلى الله عليه و آله عنادا و كتم أمره حسدا عن ابن عباس و قيل نزلت فى أهل الختم و الطبع الذين علم الله أنهم لا يؤمنون عن أبى على الجبائى و قيل نزلت فى مشركى العرب عن الأصم و قيل هى عامه فى جميع الكفار أخبر تعالى بأن جميعهم لا يؤمنون و يكون كقول القائل لا يقدم جميع إخوتك اليوم فلا ينكر أن يقدم بعضهم و اختار الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه أن يكون على الاختصاص و تجويز كل واحد من الأقوال الآخر و هذا أظهر و أسبق إلى الفهم.

المعنى

لما بين تعالى حال المؤمنين وصله بذكر الكافرين و الكفر فى الشرع عباره عن جحد ما أوجب الله تعالى معرفته من توحيده و عدله و معرفه نبيه و ما جاء به من أركان الشرع فمن جحد شيئا من ذلك كان كافرا و هذه الآيه تدل على أن فى المكلفين من لا لطف له لأنه لو كان لفعل و لآمنوا فلما أخبر أنهم لا يؤمنون علم أنهم لا لطف لهم و تدل على صدق النبى صلى الله عليه و آله لأنه أخبر بأنهم لا يؤمنون فكان كما أخبر و تدل أيضا على أنه يجوز أن يخاطب الله تعالى بالعام و المراد به الخاص فى قول من قال الآيه عامه لأنا نعلم أن فى الكفار من آمن و انتفع بالإنذار.

سؤال

إن قال قائل إذا علم الله تعالى بأنهم لا يؤمنون و كانوا قادرين على الإيمان عندكم فما أنكرتم أن يكونوا قادرين على إبطال علم الله بأنهم لا يؤمنون.

الجواب

أنه لا يجب ذلك كما أنه لا يجب إذا كانوا مأمورين بالإيمان أن يكونوا مأمورين بإبطال علم الله كما لا يجب إذا كان الله تعالى قادرا على أن يقيم القيامه الساعه أن يكون قادرا على إبطال علمه بأنه لا يقيمها الساعه و الصحيح أن نقول إن العلم يتناول الشى ء على ما هو به و لا يجعله على ما هو به فلا يمتنع أن يعلم حصول شى ء بعينه و إن كان غيره مقدورا.

البقره (۲): آیه ۷

اشاره

خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۷)

القراءه

القراءه الظاهره «غِشاوَةٌ» بكسر الغين و رفع الهاء و روى عن عاصم فى الشواذ غشاوه بالنصب و عن الحسن بضم الغين و عن بعضهم بفتح الغين و عن بعضهم غشوه بغير ألف و قرأ أبو عمرو و الكسائى على أبصارهم بالإماله و الباقون بالتفخيم و للقراء فى الإماله مذاهب يطول شرحها.

الإعراب

حجه من رفع غشاوه أنه لم يحمله على ختم كما فى الآيه الأخرى وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فإذا لم يحملها عليه قطعها عنه فكانت مرفوعه إما بالظرف و إما بالابتداء و كذلك قوله «وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» فإن عند سيبويه ترتفع غشاوه و عذاب بأنه مبتدأ فكأنه قال غشاوه على أبصارهم و عذاب لهم و عند الأخفش يرتفع بالظرف لأن الظرف يضمر فيه فعل و ستعرف فائده اختلافهما فى هذه المسأله بعد إن شاء الله تعالى و من نصب غشاوه فأما أن يحملها على ختم كأنه قال و ختم على أبصارهم بغشاوه فلما حذف حرف الجر وصل الفعل إليها فنصبها و هذا لا يحسن لأنه فصل بين حرف العطف و المعطوف به و ذلك إنما يجوز فى الشعر و إما أن يحملها على فعل مضمر كأنه قال و جعل على أبصارهم غشاوه نحو قول الشاعر

(علفتها تبنا و ماء باردا)

أى و سقيتها و قول الآخر:

يا ليت بعلك قد غزا

متقلدا سيفا و رمحا

أى و حاملا رمحا و هذا أيضا لا يوجد فى حال الاختيار فقد صح أن الرفع أولى و تكون الواو عاطفه جمله على جمله و الغشاوه فيها ثلاث لغات فتح الغين و ضمها و كسرها و كذلك الغشوه فيها ثلاث لغات.

اللغه

الختم نظير الطبع يقال طبع عليه بمعنى ختم عليه و يقال طبعه أيضا بغير حرف و لا يمتنع فى ختم ذلك قال:

كان قرادى زوره طبعتهما

بطين من الجولان كتاب أعجم

و قوله خِتامُهُ مِسْكٌ أى آخره و منه ختم الكتاب لأنه آخر حال الفراغ منه و قوله «عَلى سَمْعِهِمْ» يريد على أسماعهم و السمع مصدر تقول يعجبنى ضربكم أى ضروبكم فيوحد لأنه مصدر و يجوز أن يريد على مواضع سمعهم فحذفت مواضع و دل السمع عليها كما يقال

ص: ۴۶

أصحابک عدل أی ذوو عدل و یجوز أن یکون لما أضاف السمع إلیهم دل علی معنی إسماعهم قال الشاعر:

بها جیف الحسری فأما عظامها

فبیض و أما جلدها فصلیب

و قال الآخر

(فی حلقکم عظم و قد شجینا)

أی فی حلوقکم و الغشاوه الغطاء و کل ما اشتمل علی الشی ء بنی علی فعاله نحو العمامه و القلاده و العصابه و کذلک أسماء الصناعات کالخیاطه و القصاره و الصیاغه لأن معنی الصناعه الاشتمال علی کل ما فیها و کذلک کل من استولی علی شی ء فاسم ما استولی علیه الفعاله کالإماره و الخلافه و غیر ذلک و سمی القلب قلبا لتقلبه بالخواطر قال الشاعر:

ما سمی القلب إلا من تقلبه

و الرأی یعزب و الإنسان أطوار

و الفؤاد محل القلب و الصدر محل الفؤاد و قد یعبر عن القلب بمحله کقوله «لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ» و قال «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ» یعنی به القلب فی الموضعین و العذاب استمرار الألم یقال عذبته تعذیبا و عذابا و یقال عذب الماء إذا استمر فی الحلق و حمار عاذب و عذوب إذا استمر به العطش فلم یأکل من شده العطش و فرس عذوب مثل ذلک و أعذبته عن الشی ء بمعنی فطمته و العظیم الکبیر یقال هو عظیم الجثه و عظیم الشأن سمی سبحانه عظیما و عظمته کبریاؤه.

المعنی

قیل فی معنی الختم وجوه (أحدها) أن المراد بالختم العلامه و إذا انتهی الکافر من کفره إلی حاله یعلم الله تعالی أنه لا یؤمن فإنه یعلم علی قلبه علامه و قیل هی نکته سوداء تشاهدها الملائکه فیعلمون بها أنه لا یؤمن بعدها فیذمونه و یدعون علیه کما أنه تعالی یکتب فی قلب المؤمن الإیمان و یعلم علیه علامه تعلم الملائکه بها أنه مؤمن فیمدحونه و یستغفرون له و کما طبع علی قلب الکافر و ختم علیه فوسمه بسمه تعرف بها الملائکه کفره فکذلک وسم قلوب المؤمنین بسمات تعرفهم الملائکه بها و قد تأول علی مثل هذا مناوله الکتاب بالیمین و الشمال فی أنها علامه أن المناول بالیمین من أهل الجنه و المناول بالشمال من أهل النار و قوله تعالی «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَیْها بِکُفْرِهِمْ» یحتمل أمرین أحدهما أنه طبع علیها جزاء للکفر و عقوبه علیه و الآخر أنه طبع علیها بعلامه کفرهم کما تقول طبع علیه بالطین و ختم علیه بالشمع (و ثانیها) أن المراد بالختم علی القلوب إن الله شهد علیها و حکم بأنها لا تقبل الحق کما یقال أراک تختم علی کل ما یقوله فلان أی تشهد

به و تصدقه و قد ختمت عليك بأنك لا تفلح أى شهدت و ذلك استعاره (و ثالثها) أن المراد بذلك أنه تعالى ذمهم بأنها كالمختوم عليها فى أنه لا يدخلها الإيمان و لا يخرج عنها الكفر كقوله صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ و كقول الشاعر

(أصم عما ساءه سميع)

و قول الآخر:

لقد أسمعت لو ناديت حيا

و لكن لا حياه لمن تنادى

و المعنى أن الكفر تمكن من قلوبهم فصارت كالمختوم عليها و صاروا بمنزله من لا يفهم و لا يبصر و لا يسمع عن الأصم و أبى مسلم الأصفهانى (و رابعها) أن الله وصف من ذمه بهذا الكلام بأن قلبه ضاق عن النظر و الاستدلال فلم ينشرح له فهو خلاف من ذكره فى قوله أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ و مثل قوله «أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها» و قوله «وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ و قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ» و يقوى ذلك أن المطبوع على قلبه وصف بقله الفهم بما يسمع من أجل الطبع فقال بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا و قال وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ و يبين ذلك قوله تعالى «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصارَكُمْ وَ خَتَمَ عَلى قُلُوبِكُمْ» فعدل الختم على القلوب بأخذه السمع و البصر فدل هذا على أن الختم على القلب هو أن يصير على وصف لا ينتفع به فيما يحتاج فيه إليه كما لا ينتفع بالسمع و البصر مع أخذهما و إنما يكون ضيقه بأن لا يتسع لما يحتاج إليه فيه من النظر و الاستدلال الفاصل بين الحق و الباطل و هذا كما يوصف الجبان بأنه لا قلب له إذا بولغ فى وصفه بالجبن لأن الشجاعه محلها القلب فإذا لم يكن القلب الذى هو محل الشجاعه لو كانت فإن لا تكون الشجاعه أولى قال طرفه:

فالهبيت لا فؤاد له

و الثبيت قلبه قيمه

و كما وصف الجبان بأنه لا فؤاد له و أنه يراعه و أنه مجوف كذلك وصف من بعد عن قبول الإسلام بعد الدعاء إليه و إقامه الحجه عليه بأنه مختوم على قلبه و مطبوع عليه و ضيق صدره و قلبه فى كنان و فى غلاف و هذا من كلام الشيخ أبى على الفارسى و إنما قال ختم الله و طبع الله لأن ذلك كان لعصيانهم الله تعالى فجاز ذلك اللفظ كما يقال أهلكته فلانه إذا أعجب بها و هى لا تفعل به شيئا لأنه هلك فى اتباعها.

سؤال

إن قيل لم خص هذه الأعضاء بالذكر.

فالجواب

قيل إنها طرق العلم فالقلب محل العلم و طريقه إما السماع أو الرؤيه.

البقره (۲): آیه ۸

اشاره

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (۸)

ص: ۴۸

اللغه

الناس و البشر و الإنس نظائر و هی الجماعه من الحيوان المتميزه بالصوره الإنسانيه و أصله أناس من الإنس و وزنه فعال فأسقطت الهمزه منها لكثره الاستعمال إذا دخلها الألف و اللام للتعريف ثم أدغمت لام التعريف فی النون كما قيل لكنا و الأصل لكن إنا و قيل الناس مأخوذه من النوس و هو الحركه و تصغيره نويس و وزنه فعل و قيل أخذ من الظهور فسمی ناسا و إنسانا لظهوره و إدراك البصر إياه يقال آنست ببصری شيئا و قال الله سبحانه إنی آنست نارا و الإنسان واحد و الناس جمعه لا من لفظه و قيل أخذ من النسيان لقوله تعالی «فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً» و أصل الإنسان إنسيان و لذلك قيل فی تحقيره و تصغيره أنيسيان فرد إلی الأصل و اليوم الآخر يوم القيامه و إنما سمی آخرا لأنه يوم لا يوم بعده سواه إذ ليس بعده ليله و قيل لأنه متأخر عن أيام الدنيا و إنما فتح نون من عند التقاء الساكنين استثقالا لتوالی الكسرتين لو قلت من الناس فأما عن الناس فلا يجوز فيه إلا الكسر لأن أول عن مفتوح و من يقول النون تدغم فی الياء فمنهم من يدغم بغنه و منهم من يدغم بغير غنه.

الإعراب

من يقول موصول و صله و هو مرفوع بالابتداء أو بالظرف علی ما تقدم بيانه و قوله «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» حديث يتعلق بقوله يقول و ما حرف شبه بليس من حيث يدخل علی المبتدأ و الخبر كما يدخل ليس عليهما و فيه نفی الحال كما فی ليس فأجری مجراه فی العمل فی قول أهل الحجاز علی ما جاء به التنزيل و هم مرفوع لأنه اسم ما و الباء فی قوله «بِمُؤْمِنِينَ» مزيده دخلت توكيدا للنفی و هو حرف جار و مؤمنين مجرور به و بمؤمنين فی موضع نصب بكونه خبر ما و لفظه من تقع علی الواحد و الاثنين و الجمع و المذكر و المؤنث و لذلك عاد الذكر إليه مجموعا علی المعنی و منه قول الفرزدق:

تعال فإن عاهدتنی لا تخوننی

نكن مثل من يا ذئب يصطحبان

فثنی الضمير العائد إلی من علی المعنی.

النزول

نزلت فی المنافقين و هم عبد الله بن أبی بن سلول و جد بن قيس و معتب بن قشير و أصحابهم و أكثرهم من اليهود.

المعنی

بين الله تعالی حالهم فأخبر سبحانه أنهم يقولون صدقنا بالله و ما أنزل علی رسوله من ذكر البعث فيظهرون كلمه الإيمان و كان قصدهم أن يطلعوا علی أسرار

المسلمين فينقلوها إلى الكفار أو تقريب الرسول إياهم كما كان يقرب المؤمنين ثم نفى عنهم الإيمان فقال «وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» و فى هذا تكذيبهم فيما أخبروا عن اعتقادهم من الإيمان و الإقرار بالبعث فبين أن ما قالوه بلسانهم مخالف لما فى قلوبهم و هذا يدل على فساد قول من يقول الإيمان مجرد القول.

البقره (٢): آيه ٩

اشاره

يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ (٩)

القراءه

قرأ نافع و ابن كثير و أبو عمرو و ما يخادعون إلا أنفسهم و الباقون «وَ ما يَخْدَعُونَ».

الإعراب

حجه من قرأ «يَخْدَعُونَ» أن فعل هنا أليق بالموضع من فاعل الذى هو فى أكثر الأمر يكون لفاعلين و يدل عليه قوله فى الآيه الأخرى «يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ» و حجه من قرأ يخادعون هو أن ينزل ما يخطر بباله من الخدع منزله آخر يجازيه ذلك و يعاوضه إياه فيكون الفعل كأنه من اثنين فيلزم أن يقول فاعل كقول الكميت و ذكر حمارا أراد الورود

يذكر من أنى و من أين شربه

يؤامر نفسيه كذى الهجمه الإبل

فجعل ما يكون منه من وروده الماء أو تركه الورود و التمثيل بينهما بمنزله نفسين.

اللغه

أصل الخدع الإخفاء و الإبهام بخلاف الحق و التزوير يقال خدعت الرجل أخدعه خدعا بالكسر و خديعه و قالوا إنك لأخدع من ضب حرشته و خادعت فلانا فخدعته و النفس فى الكلام على ثلاثه أوجه النفس بمعنى الروح و النفس بمعنى التأكيد تقول جاءنى زيد نفسه و النفس بمعنى الذات و هو الأصل و يقال النفس غير الروح و يقال هما اسمان بمعنى واحد و يشعرون يعلمون و أصل الشعر الإحساس بالشى ء من جهه تدق و من هذا اشتقاق الشعر لأن الشاعر يفطن لما يدق من المعنى و الوزن و لا يوصف الله تعالى بأنه يشعر لما فيه من معنى التلطف و التخيل.

الإعراب

يخادعون فعل و فاعل و النون علامه الرفع و الجمله فى موضع نصب بكونها حالا و ذو الحال الضمير الذى فى قوله «آمَنَّا» العائد

إلى من و الله نصب بيخادعون

ص: ۵۰

و الـذين آمنوا عطف و ما نفى و إلا إيجاب و أنفسـهم نصب بأنه مفعول يخادعون الثانيه و ما نفى و يشعرون فعل و فاعل و كل موضع يأتى فيه إلا بعد نفى فهو إيجاب و نقض للنفى.

المعنى

معنى قوله «يُخـادِعُونَ اللَّهَ» أى يعملون عمل المخادع لأن الله تعالى لا يصح أن يخادعه من يعرفه و يعلم أنه لا يخفى عليه خافيه و هـذا كما تقول لمن يزين لنفسه ما يشوبه بالرياء فى معاملته ما أجهله يخادع الله و هو أعلم به من نفسه أى يعمل عمل المخادع و هـذا يكون من العـارف و غير العـارف و قيـل المعنى يخـادعون رسول الله لأـن طـاعته طاعه الله و معصيته معصـيه الله فحـذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و هذا كقوله تعالى وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ و المفاعله قد تقع من واحد كقولهم عافاه الله و عـاقبت اللص و طـارقت النعـل فكـذلك يخـادعون إنمـا هو من واحـد فمعنى يخادعون يظهرون غير ما فى نفوسـهم و قوله «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى و يخـادعون المؤمنين بقولهم إذا رأوهم قـالوا آمنـا و هم غير مؤمنين أو بمجالسـتهم و مخـالطتهم إيـاهم حتـى يفشوا إليهم أسـرارهم فينقلوها إلى أعدائهم و التقيه أيضا تسمى خداعا فكأنهم لما أظهروا الإسلام و أبطنوا الكفر صارت تقيتهم خـداعا من حيث أنهم نجوا بها من إجراء حكم الكفر عليهم و معنى قوله «وَ ما يَخْـدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَـهُمْ» أنهم و إن كانوا يخادعون المؤمنين فى الظـاهر فهم يخادعون أنفسـهم لأنهم يظهرون لها بـذلك أنهم يعطونها ما تمنت و هم يوردونها به العـذاب الشـديد فوبال خـداعهم راجع إلى أنفسـهم «وَ ما يَشْعُرُونَ» أى ما يعلمون أنه يرجع عليهم بالعـذاب فهم فى الحقيقه إنما خدعوا أنفسـهم كمـا لو قاتـل إنسـان غيره فقتل نفسه جاز أن يقال أنه قاتل فلانا و لم يقتل إلا نفسه و قوله «وَ ما يَشْعُرُونَ» يـدل على بطلان قول أصحاب المعارف لأنه تعالى أخبر عنهم بالنفاق و بأنهم لا يعلمون ذلك.

البقره (۲): آیه ۱۰

اشاره

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ ابن عـامر و حمزه فزادهم الله بإمـاله الزاى و كـذلك شـاء و جاء و قرأ أهـل الكوفه «يَكْذِبُونَ» بفتـح اليـاء مخففـا و البـاقون يكذبون.

الإعراب

حجه من أمال الألف من زاد أنه يريد أن يدل بالإماله على أن العين ياء كما أبدلوا من الضـمه كسـره فى عين و بيض جمع أعين و أبيض لتصح الياء و لا تقلب إلى

الواو و حجه من قرأ «يَكْذِبُونَ» أن يقول إن ذلك أشبه بما قبل الكلمه و ما بعدها لأن قولهم آمَنَّا بِاللَّهِ كذب منهم فلهم عذاب أليم بكذبهم و ما و صلته بمعنى المصدر و فى قولهم فيما بعد إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ (قالُوا) إِنَّا مَعَكُمْ دلاله أيضا على كذبهم فيما ادعوه من إيمانهم و إذا كان أشبه بما قبله و ما بعده كان أولى و حجه من قرأ يكذبون بالتشديد قوله «وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ» و قوله «وَ إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي» و قوله «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» و قوله «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» و نحو ذلك و التكذيب أكثر من الكذب لأن كل من كذب صادقا فقد كذب و ليس كل من كذب مكذبا فكأنه قال و لهم عذاب أليم بتكذيبهم و أدخل كان ليدل على أن ذلك كان فيما مضى.

اللغه

المرض العله فى البدن و نقيضه الصحه قال سيبويه أمرضته جعلته مريضا و مرضته قمت عليه و وليته و زاد فعل يتعدى إلى مفعولين قال الله تعالى «وَ زِدْناهُمْ هُدىً» و «زادَهُ بَسْطَةً» و مصدره الزياده و الزيد قال

(كذلك زيد المرء بعد انتقاصه)

و الأليم الموجع فعيل بمعنى مفعل كالسميع بمعنى المسمع و النذير بمعنى المنذر و البديع بمعنى المبدع قال ذو الرمه

(يصك وجوهها وهج أليم)

و الكذب ضد الصدق و هو الإخبار عن الشى ء لا على ما هو به و الكذب ضرب من القول و هو نطق فإذا جاز فى القول أن يتسع فيه فيجعل غير نطق فى نحو قوله

(قد قالت الأنساع للبطن الحقى)

جاز أيضا فى الكذب أن يجعل غير نطق فى نحو قوله:

و ذبيانيه وصت بنيها

بأن كذب القراطف و القروف

فيكون فى ذلك انتفاء لها كما أنه إذا أخبر عن الشى ء بخلاف ما هو به كان فيه انتفاء للصدق أى كذب القراطف فأوجدوها بالغاره.

المعنى

«فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» المراد بالمرض فى الآيه الشك و النفاق بلا خلاف و إنما سمى الشك فى الدين مرضا لأن المرض هو الخروج عن حد الاعتدال فالبدن ما لم تصبه آفه يكون صحيحا سويا و كذلك القلب ما لم تصبه آفه من الشك يكون صحيحا

و قيـل أصل المرض الفتور فهو فى القلب فتوره عن الحق كما أنه فى البـدن فتور الأعضاء و تقـدير الآيه فى اعتقاد قلوبهم الـذى يعتقدونه فى الله و رسوله مرض أى شك حذف المضاف

ص: ٥٢

و أقيم المضاف إليه مقامه و قوله «فَزادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً» قيل فيه وجوه (أحدها) أن معناه ازدادوا شكا عند ما زاد الله من البيان بالآيات و الحجج إلا أنه لما حصل ذلك عند فعله نسب إليه كقوله تعالى فى قصه نوح (عليه السلام) «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً» لما ازدادوا فرارا عند دعاء نوح (عليه السلام) نسب إليه و كذلك قوله «وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» الآيات لم تزدهم رجسا و إنما ازدادوا رجسا عندها (و ثانيها) ما قاله أبو على الجبائى أنه أراد فى قلوبهم غم بنزول النبى صلى الله عليه و آله المدينه و بتمكنه فيها و ظهور المسلمين و قوتهم فزادهم الله غما بما زاده من التمكين و القوه و أمده به من التأييد و النصره (و ثالثها) ما قاله السدى إن معناه زادتهم عداوه الله مرضا و هذا فى حذف المضاف مثل قوله تعالى «فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» أى من ترك ذكر الله (و رابعها) أن المراد فى قلوبهم حزن بنزول القرآن بفضائحهم و مخازيهم فزادهم الله مرضا بأن زاد فى إظهار مقابحهم و مساويهم و الإخبار عن خبث سرائرهم و سوء ضمائرهم و سمى الغم مرضا لأنه يضيق الصدر كما يضيقه المرض (و خامسها) ما قاله أبو مسلم الأصفهانى أن ذلك على سبيل الدعاء عليهم كقوله تعالى «ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» فكأنه دعاء عليهم بأن يخليهم الله و ما اختاروه و لا يعطيهم من زياده التوفيق و الألطاف ما يعطى المؤمنين فيكون خذلانا لهم و هو فى الحقيقه إخبار عن خذلان الله إياهم و إن خرج فى اللفظ مخرج الدعاء عليهم ثم قال «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» و هو عذاب النار «بِما كانُوا يَكْذِبُونَ» أى بتكذيبهم الله و رسوله فيما جاء به من الدين أو بكذبهم فى قولهم «آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ».

البقره (٢): الآيات ١١ الى ١٢

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قالُوا إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ (١١) أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَ لكِنْ لا يَشْعُرُونَ (١٢)

القراءه

قرأ الكسائى قيل و غيض و سى ء و سيئت و حيل و سيق و جى ء بضم أوائل ذلك كله و روى عن يعقوب مثل ذلك و وافقهما نافع فى سى ء و سيئت و ابن عامر فيهما و فى حيل و سيق و الباقون يكسرون كلها.

الإعراب

فى هذه كلها ثلاث لغات الكسر و إشمام الضم و قول بالواو فأما قيل بالكسر فعلى نقل حركه العين إلى الفاء لأن أصله قول ثم قلبت الواو ياء لسكونها و انكسار ما قبلها و هو قياس مطرد فى كل ما اعتلت عينه و أما الإشمام فلأجل الدلاله على الأصل

مع التخفيف.

اللغه

الإفساد إحداث الفساد و هو كل ما تغير عن استقامه الحال و الصلاح نقيض الفساد و الأرض مستقر الحيوان و يقال لقوائم الفرس أرض لأنه يستقر عليها قال:

إذا ما استحمت أرضه من سمائه

جرى و هو مودوع و واعد مصدق

الإعراب

إذا لفظه وضعت للوقت بشرط أن يكون ظرفا زمانيا و فيها معنى الشرط و إنما يعمل فيها جوابها ففى هذه الآيه إذا فى محل نصب لأنه ظرف قالوا لأنه الجواب و لا يجوز أن يعمل فيه قيل لهم لأن إذا فى التقدير مضاف إلى قيل و المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و كذلك قوله «وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا» و إذا مبنى و إنما بنى لتضمنه معنى فى و لزومه إياه و قد يكون إذا ظرفا مكانيا فى نحو قولك خرجت فإذا الناس وقوف أى ففى المكان الناس وقوف و يجوز أن ينصب وقوفا على الحال لأن ظرف المكان يجوز أن يكون خبرا عن الجثه و قيل مبنى على الفتح و كذلك كل فعل ماض فمبنى على الفتح و لا حرف نهى و هى تعمل الجزم فى الفعل و تفسدوا مجزوم بلا و علامه الجزم فيه سقوط النون و الواو ضمير الفاعلين و ما فى قوله «إِنَّما» كافه كفت إن عن العمل فعاد ما بعدها إلى ما كان عليه فى الأصل من كونه مبتدأ و خبرا و هو قوله «نَحْنُ مُصْلِحُونَ» فنحن مبتدأ و مصلحون خبره و موضع الجمله نصب بقالوا كما تقول قلت حقا أو باطلا و نحن مبنيه لمشابهتها للحروف و بنيت على الضم لأنها من ضمائر الرفع و الضمه علامه الرفع لأنها ضمير الجمع و الضمه بعض الواو و الواو علامه الجمع فى نحو ضاربون و يضربون و قوله «لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» جمله فى موضع رفع على تقدير قيل لهم شى ء فهى اسم ما لم يسم و قوله إلا كلمه تنبيه و افتتاح للكلام تدخل على كل كلام مكتف بنفسه نحو قوله أَلا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ و أصله لا دخل عليه ألف الاستفهام و الألف إذا دخل على الجحد أخرجه إلى معنى التقرير و التحقيق كقوله «أَ لَيْسَ ذلِكَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى» لأنه لا يجوز للمجيب إلا الإقرار ببلى و هم فى إنهم فى موضع نصب بأن و هم الآخر يجوز أن يكون فصلا على ما فسرناه قبل و يجوز أن يكون مبتدأ و المفسدون خبره و الجمله خبر إن و ضم الميم من هم لالتقاء الساكنين ردوه إلى الأصل.

النزول

الآيه نزلت فى المنافقين الذين نزلت فيهم الآيات المتقدمه و روى عن سلمان رضى الله عنه أن أهل هذه الصفه لم يأتوا بعد و الأول يقتضيه نظم الكلام و يجوز أن يراد بها من صورتهم صوره هؤلاء فيكون قول سلمان محمولا على أنه أراد بعد انقراض المنافقين الذين تناولتهم الآيه.

المعنى

المراد «وَ إِذا قِيلَ» للمنافقين «لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ» بعمل المعاصى و صد الناس عن الإيمان على ما روى عن ابن عباس أو بممالأه الكفار فإن فيه توهين الإسلام على ما قاله أبو على أو بتغيير المله و تحريف الكتاب على ما قاله الضحاك «قالُوا إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ» و هو يحتمل أمرين أحدهما أن الذى يسمونه فسادا هو عندنا صلاح لأنا إنما نفعل ذلك كى نسلم من الفريقين و الآخر أنهم جحدوا ذلك و قالوا أنا لا نعمل بالمعاصى و لا نمالئ الكفار و لا نحرف الكتاب و كان ذلك نفاقا منهم كما قالوا «آمَنَّا بِاللَّهِ» و لم يؤمنوا ثم قال إلا أنهم أى اعلموا أن هؤلاء المنافقين الذين يعدون الفساد صلاحا «هُمُ الْمُفْسِدُونَ» و هذا تكذيب من الله تعالى لهم «وَ لكِنْ لا يَشْعُرُونَ» أى لا يعلمون أن ما يفعلونه فساد و ليس بصلاح و لو علموا ذلك لرجى صلاحهم و قيل لا يعلمون ما يستحقونه من العقاب و هذه الآيه تدل على بطلان مذهب أصحاب المعارف لقوله «لا يَعْلَمُونَ» و إنما جاز تكليفهم و إن لم يشعروا أنهم على ضلال لأن لهم طريقا إلى العلم بذلك.

البقره (٢): آيه ١٣

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَما آمَنَ النَّاسُ قالُوا أَ نُؤْمِنُ كَما آمَنَ السُّفَهاءُ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهاءُ وَ لكِنْ لا يَعْلَمُونَ (١٣)

القراءه

«السُّفَهاءُ» إلا أهل الكوفه و ابن عامر حققوا الهمزتين و أهل الحجاز و أبو عمرو همزوا الأولى و لينوا الثانيه و كذا كل همزتين مختلفتين من كلمتين و قد ذكرنا الوجه فيها حيث ذكرنا اجتماع الهمزتين فى كلمه واحده و هو قوله: «أنذرتهم» ..

اللغه

السفهاء جمع سفيه و السفيه الضعيف الرأى الجاهل القليل المعرفه بمواضع المنافع و المضار و لذلك سمى الله الصبيان و النساء سفهاء بقوله «وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِياماً» و قال قطرب السفيه العجول الظلوم القائل خلاف الحق

و قال مؤرج السفيه الكذاب البهات المتعمد بخلاف ما يعلم و قيل السفه خفه الحلم و كثره الجهل يقال ثوب سفيه إذا كان رقيقا باليا و سفهته الرياح أى طيرته و

قد جاء فى الأخبار أن شارب الخمر سفيه

و الألف و اللام فى الناس و فى السفهاء للعهد لا للجنس و المراد بهم المؤمنون من أصحاب النبى صلى الله عليه و آله و إنما سموا الناس لأن الغلبه كانت لهم.

الإعراب

قوله «كَما آمَنَ» الكاف فى موضع نصب بكونه صفه لمصدر محذوف و ما مع صلته بمعنى المصدر أى آمنوا إيمانا مثل إيمان الناس فحذف الموصوف و أقام الصفه مقامه و الهمزه فى أ نؤمن للإنكار و أصلها الاستفهام و مثله أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ و إذا ظرف لقوله «قالُوا أَ نُؤْمِنُ» و قد مضى الكلام فيه.

المعنى

المراد بالآيه و إذا قيل للمنافقين صدقوا بمحمد صلى الله عليه و آله و ما أنزل عليه كما صدقه أصحابه و قيل كما صدق عبد الله بن سلام و من آمن معه من اليهود قالوا أ نصدق كما صدق الجهال ثم كذبهم الله تعالى و حكم عليهم بأنهم هم الجهال فى الحقيقه لأن الجاهل إنما يسمى سفيها لأنه يضيع من حيث يرى أنه يحفظ فكذلك المنافق يعصى ربه من حيث يظن أنه يطيعه و يكفر به من حيث يظن أنه يؤمن به.

البقره (۲): آيه ۱۴

اشاره

وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (۱۴)

القراءه

بعض القراء ترك الهمزه من «مُسْتَهْزِؤُنَ» و قوله «خَلَوْا إِلى» قراءه أهل الحجاز خلو لى حذفوا الهمزه و ألقوا حركتها على الواو قبلها و كذلك أمثاله و الباقون أسكنوا الواو و حققوا الهمزه.

الإعراب

قال سيبويه الهمزه المضمومه المكسور ما قبلها تجعلها إذا خففتها بين بين و كذلك الهمزه المكسوره إذا كان ما قبلها مضموما نحو مرتع إبلك تجعلها بين بين و ذهب الأخفش إلى أن تقلب الهمزه ياء فى مستهزيون قلبا صحيحا من أجل الكسره التى قبلها

و لا تجعلها بين بين و لا تقلبها واوا مع تحركها بالضمه لخروجه إلى ما لا نظير له أ لا ترى أنه واو مضمومه قبلها كسره و ذلك مرفوض عندهم.

اللغه

اللقاء نقيض الحجاب قال الخليل كل شى ء استقبل شيئا أو صادفه فقد لقيه و أصل اللقاء الاجتماع مع الشى ء على طريق المقاربه و الاجتماع قد يكون لا على

ص: ٥۶

طريق المجاوره كاجتماع العرضين فى محل و الخلأ نقيض الملأ و يقال خلوت إليه و خلوت معه و يقال خلوت به على ضربين أحدهما بمعنى خلوت معه و الآخر بمعنى سخرت منه و قد ذكرنا معنى الشيطان فى مفتتح سوره الفاتحه و يستهزءون أى يهزءون و مثله يستسخرون أى يسخرون و قر و استقر و علا قرنه و استعلى قرنه و رجل هزاءه يهزأ بالناس و هزأه يهزأ به الناس و هذا قياس.

الإعراب

«إِنَّا» أصله إننا لكن النون حذفت لكثره النونات و المحذوفه النون الثانيه من إن لأنها التى تحذف فى نحو وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ و قد جاء على الأصل فى قوله «إِنَّنِی مَعَكُما» و معكم انتصب انتصاب الظروف نحو إنا خلفكم أى إنا مستقرون معكم و القراءه بفتح العين و يجوز للشاعر إسكان العين قال:

و ريشى منكم و هواى معكم

و إن كانت زيارتكم لماما.

المعنى

«وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى أن المنافقين إذا رأوا المؤمنين «قالُوا آمَنَّا» أى صدقنا نحن بما أنزل على محمد صلى الله عليه و آله كما صدقتم أنتم و «إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ» قيل رؤساؤهم من الكفار عن ابن عباس و قيل هم اليهود الذين أمروهم بالتكذيب و

روى عن أبى جعفر الباقر عليه السلام أنهم كهانهم

«قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ» أى على دينكم «إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ» أى نستهزئ بأصحاب محمد صلى الله عليه و آله و نسخر بهم فى قولنا آمنا.

البقره (٢): آيه ١۵

اشاره

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِی طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١۵)

اللغه

المد أصله الزياده فى الشى ء و المد الجذب لأنه سبب الزياده فى الطول و الماده كل شى ء يكون مددا لغيره و قال بعضهم كل زياده حدثت فى الشى ء من نفسه فهو مددت بغير ألف كما تقول مد النهر و مده نهر آخر و كل زياده أحدثت فى الشى ء من غيره فهو أمددت بالألف كما يقال أمد الجرح لأن المده من غير الجرح و أمددت الجيش و الطغيان من قولك طغى الماء يطغى

إذا تجاوز الحد و الطاغیه الجبار العنید و العمه التحیر یقال عمه یعمه فهو عمه و عامه قال رؤبه:

ص: ۵۷

و مهمه أطرافه فى مهمه

أعمى الهدى بالحائرين العمه

الإعراب

«يَعْمَهُونَ» جمله فى موضع الحال.

المعنى

قيل فى معنى الآيه و تأويلها وجوه أحدها أن يكون معنى «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» يجازيهم على استهزائهم و العرب تسمى الجزاء على الفعل باسمه و فى التنزيل وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ و قال عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجهلن أحد علينا

فنجهل فوق جهل الجاهلينا

و إنما جاز ذلك لأن حكم الجزاء أن يكون على المساواه (و ثانيها) أن يكون معنى استهزاء الله تعالى بهم تخطئته إياهم و تجهيله لهم فى إقامتهم على الكفر و إصرارهم على الضلال و العرب تقيم الشى ء مقام ما يقاربه فى معناه قال الشاعر:

إن دهرا يلف شملى بجمل

لزمان يهم بالإحسان

و قال آخر:

كم أناس فى نعيم عمروا

فى ذرى ملك تعالى فبسق

سكت الدهر زمانا عنهم

ثم أبكاهم دما حين نطق

و الدهر لا يوصف بالسكوت و النطق و الهم و إنما ذكر ذلك على الاستعاره و التشبيه (و ثالثها) أن يكون معنى الاستهزاء المضاف إليه تعالى أن يستدرجهم و يهلكهم من حيث لا يعلمون و قد روى عن ابن عباس أنه قال فى معنى الاستدراج أنهم كلما أحدثوا خطيئه جدد الله لهم نعمه و إنما سمى هذا الفعل استهزاء لأن ذلك فى الظاهر نعمه و المراد به استدراجهم إلى الهلاك و العقاب الذى استحقوه بما تقدم من كفرهم (و رابعها) أن معنى استهزائه بهم أنه جعل لهم بما أظهروه من موافقه أهل

الإيمـان ظـاهر أحكـامهم من الموارثه و المنـاكحه و المـدافنه و غير ذلـك من الأحكـام و إن كـان قـد أعـد لهم فى الآخره أليم العقاب بما أبطنوه من النفاق فهو سـبحانه كالمسـتهزئ بهم من حيث جعل لهم أحكام المؤمنين ظاهرا ثم ميزهم منهم فى الآخره (و خامسـها) مـا روى عن ابن عباس أنه قال يفتـح لهم و هم فى النار باب من الجنه فيقبلون من النار إليه مسـرعين حتى إذا انتهوا إليه سد عليهم و فتح لهم باب آخر فى موضع آخر فيقبلون من النار إليه مسرعين حتى إذا انتهوا إليه سد

علیهم فیضحک المؤمنون منهم فلذلک قال الله عز و جل: «فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ» و هذه الوجوه الذی ذکرناها یمکن أن تذکر فی قوله تعالی: «وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللَّهُ» و «يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ» و أما قوله «وَ يَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ» ففیه وجهان:

(أحدهما) أن یرید أن یملی لهم لیؤمنوا و هم مع ذلک متمسکون بطغیانهم و عمههم و الآخر أنه یرید أن یترکهم من فوائده و منحه التی یؤتیها المؤمنین ثوابا لهم و یمنعها الکافرین عقابا لهم کشرح الصدر و تنویر القلب فهم فی طغیانهم أی کفرهم و ضلالهم یعمهون أی یتحیرون لأنهم قد أعرضوا عن الحق فتحیروا و ترددوا.

البقره (۲): آیه ۱۶

اشاره

أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدى فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (۱۶)

القراءه

قرأ جمیع القراء «اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ» بضم الواو و فی الشواذ عن یحیی بن یعمر أنه کسرها تشبیها بواو لو فی قوله لَوِ اسْتَطَعْنا و روی عن یحیی بن وثاب أنه ضم واو لو و أو تشبیها بواو الجمع.

الإعراب

الواو فی «اشْتَرَوُا» ساکنه فإذا سقطت همزه الوصل التقت مع الساکن المبدل من لام المعرفه فالتقی ساکنان فحرک الأول منهما لالتقائهما و صار الضم أولی بها لیفصل بالضم بینها و بین واو" لو" و" أو" یدل علی ذلک اتفاقهم علی التحریک بالضم فی نحو قوله «لَتُبْلَوُنَّ» و «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» و مصطفو الله للدلاله علی الجمع و یدل علی تقریر ذلک فی هذه الواو أنهم شبهوا بها الواو التی فی أو و لو فحرکوها بالضم تشبیها بها فکما شبهوا الواو التی فی أو بالتی تدل علی الجمع کذلک شبهوا هذه بها فأجازوا فیها الکسر أ لا ترى أنهم أجازوا الضم فی لَوِ اسْتَطَعْنا تشبیها بالتی للجمع و مثل هذا إجازتهم الجر فی الضارب الرجل تشبیها بالحسن الوجه و إجازتهم النصب فی الحسن الوجه تشبیها بالضارب الرجل.

اللغه

حقیقه الاشتراء الاستبدال و العرب تقول لمن تمسک بشی ء و ترک غیره قد اشتراه و لیس ثم شراء و لا بیع قال الشاعر:

أخذت بالجمعه رأسا أزعرا

و بالثنایا الواضحات الدردرا

و بالطويل العمر عمرا جيدرا

كما اشترى المسلم إذ تنصرا

ص: ٥٩

و الربح الزياده على رأس المال و منه (و من نجا برأسه فقد ربح) و التجاره التعرض للربح فى البيع و قوله «فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ» أى فما ربحوا فى تجارتهم و العرب تقول ربح بيعك و خسر بيعك و خاب بيعك على معنى ربحت فى بيعك و إنما أضافوا الربح إلى التجاره لأن الربح يكون فيها.

الإعراب

«أُولئِكَ» موضعه رفع بالابتداء و خبره «الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدى» و ما حرف نفى و كان صورته صوره الفعل و يستعمل على نحوين أحدهما أن لا يدل على حدث بل يدل على زمان مجرد مثل كان زيد قائما فإذا استعمل على هذا فلا بد له من خبر لأن الجمله غير مكتفيه بنفسها فيزداد خبر حديثا عن الاسم و يكون اسمه و خبره فى الأصل مبتدأ و خبرا فيجب لذلك أن يكون خبره هو الاسم أو فيه ذكر منه كما أن فى الآيه الواو فى موضع الرفع لأنه اسم كان و مهتدين منصوب بأنه خبره و الياء فيه علامه النصب و الجمع و حرف الإعراب و النون عوض من الحركه و التنوين فى الواحد و كان فى الأصل مهتديين سكنت الياء الأولى التى هى لام الفعل استثقالا للحركه عليها ثم حذفت لالتقاء الساكنين و فتحت النون فرقا بينها و بين نون التثنيه و الآخر من نحوى كان ما هو فعل حقيقى يدل على زمان و حدث كقوله تعالى: «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجارَةً» أى تحدث فإذا استعمل هكذا فهى جمله مستقله لا تحتاج إلى خبر.

المعنى

أشار إلى من تقدم ذكرهم من المنافقين فقال: «أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدى» قال ابن عباس أخذوا الضلاله و تركوا الهدى و معناه استبدلوا الكفر بالإيمان و متى قيل كيف قال ذلك و إنما كانوا منافقين و لم يتقدم نفاقهم إيمانا فنقول للعلماء فيه وجوه (أحدها) أن المراد باشتروا استحبوا و اختاروا لأن كل مشتر مختار ما فى يدى صاحبه على ما فى يديه عن قتاده (و ثانيها)

أنهم ولدوا على الفطره كما جاء فى الخبر

فتركوا ذلك إلى الكفر فكأنهم استبدلوه به (و ثالثها) أنهم استبدلوا بالإيمان الذى كانوا عليه قبل البعثه كفرا لأنهم كانوا يبشرون بمحمد و يؤمنون به صلى الله عليه و آله فلما بعث كفروا به فكأنهم استبدلوا الكفر بالإيمان عن الكلبى و مقاتل و قوله «فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ» أى خسروا فى استبدالهم الكفر بالإيمان و العذاب بالثواب و قوله: «وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» أى مصيبين فى تجارتهم كأصحاب محمد صلى الله عليه و آله و قيل أراد سبحانه أن ينفى عنهم

الربح و الهدايه فإن التاجر قد يخسر و لا يربح و يكون على هدى فإن قيل كيف قال «فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ» فى موضع ذهبت فيه رءوس أموالهم فالجواب أنه ذكر الضلاله و الهدى فكأنه قال طلبوا الربح فلم يربحوا و هلكوا و المعنى فيه أنه ذهبت رءوس أموالهم و يحتمل أن يكون ذكر ذلك على التقابل و هو أن الذين اشتروا الضلاله بالهدى لم يربحوا كما أن الذين اشتروا الهدى بالضلاله ربحوا ..

البقره (۲): آيه ۱۷

اشاره

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ ناراً فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِى ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ (۱۷)

اللغه

المثل و المثل و الشبه نظائر و حقيقه المثل ما جعل كالعلم على معنى سائر يشبه فيه الثانى بالأول و مثاله قول كعب بن زهير:

كانت مواعيد عرقوب لنا مثلا

و ما مواعيده إلا الأباطيل

فمواعيد عرقوب علم فى كل ما لا يصح من المواعيد و منه التمثال لأنه يشبه الصوره و الذى قد يوضع موضع الجمع كقوله تعالى: «وَ الَّذِى جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ» ثم قال «أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» قال الشاعر:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم

هم القوم كل القوم يا أم خالد

و استوقد بمعنى أوقد مثل استجاب بمعنى أجاب و قيل استوقد أى طلب الوقود و الوقود بفتح الواو الحطب و النار جوهر مضى ء حار محرق و أصله من النور يقال نار و أنار و استنار بمعنى و المنارات العلامات و أضاء يكون لازما و متعديا يقال أضاء الشين بنفسه و أضاء غيره و الذى فى الآيه متعد و الترك للشى ء و الكف عنه و الإمساك نظائر و الظلمات جمع ظلمه و أصلها انتقاص الحق من قوله وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً أى لم تنقص و منه و من أشبه أباه فما ظلم أى ما انتقص حق الشبه و الإبصار إدراك الشى ء بحاسه البصر يقال أبصر بعينه و الإبصار بالقلب مشبه به.

الإعراب

مثلهم مبتدأ و كمثل الذى خبره و الكاف زائده تقديره مثلهم مثل الذى استوقد نارا و نحوه قوله «لَيْسَ كَمِثْلِهِ» أى ليس مثله شى ء و استوقد نارا و ما اتصل به من

صله الذى و العائد إلى المضمر الذى فى استوقد و لما يدل على وقوع الشى ء لوقوع غيره و هو بمعنى الظرف و العامل فيه جوابه و تقديره فلما أضاءت ما حوله طفئت أى طفئت حين أضاءت و ما فى قوله «ما حَوْلَهُ» اسم موصول منصوب بوقوع الإضاءه عليه و حوله نصب على الظرف و هو صله ما يقال هم حوله و حوليه و حواله و حواليه و قوله «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» أى أذهب الله نورهم و الفعل الذى لا يتعدى يتعدى إلى المفعول بحرف الجر و بهمزه النقل و الباء فى قوله «بِنُورِهِمْ» يتعلق بذهب و «فِي ظُلُماتٍ» يتعلق بتركهم و قوله «لا يُبْصِرُونَ» فى موضع نصب على الحال و العامل فيه تركهم أى تركهم غير مبصرين.

المعنى

«مَثَلُهُمْ» أى مثل هؤلاء المنافقين لما أظهروا الإيمان و أبطنوا الكفر «كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ» أى أوقد نارا أو كمثل الذى طلب الضياء بإيقاد النار فى ليله مظلمه فاستضاء بها و استدفأ و رأى ما حوله فاتقى ما يحذر و يخاف و أمن فبينا هو كذلك إذا طفئت ناره فبقى مظلما خائفا متحيرا كذلك المنافقون لما أظهروا كلمه الإيمان و استناروا بنورها و اعتزوا بعزها فناكحوا المسلمين و وارثوهم و أمنوا على أموالهم و أولادهم فلما ماتوا عادوا إلى الظلمه و الخوف و بقوا فى العذاب و ذلك معنى قوله «فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» و هذا هو المروى عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و السدى و كان يجب فى حق النظم أن يكون اللفظ فلما أضاءت ما حوله أطفأ الله ناره ليشاكل جواب لما معنى هذه القضيه و لكن لما كان إطفاء هذه النار مثلا لإذهاب نورهم أقيم إذهاب النور مقام الإطفاء و حذف جواب لما إيجازا و اختصارا لدلاله الكلام عليه كما قال أبو ذؤيب:

دعانى إليها القلب إنى لأمره

مطيع فما أدرى أ رشد طلابها

و تقديره أ رشد أم غى طلابها فحذف للإيجاز و معنى إذهاب الله نورهم هو أن الله تعالى يسلبهم ما أعطوا من النور مع المؤمنين فى الآخره و ذلك قوله تعالى فيما أخبر عنهم «انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَراءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً» و قيل فى معنى إذهاب نور المنافقين وجه آخر و هو اطلاع الله المؤمنين على كفرهم فقد ذهب منهم نور الإسلام بما أظهر الله من كفرهم و قال سعيد بن جبير و محمد بن كعب و عطا الآيه نزلت فى اليهود و انتظارهم خروج النبى صلى الله عليه و آله و إيمانهم به و استفتاحهم به على مشركى العرب فلما خرج كفروا به و ذلك أن قريظه و النضير و بنى قينقاع قدموا من الشام إلى يثرب حين انقطعت النبوه من بنى إسرائيل و أفضت إلى العرب فدخلوا المدينه يشهدون لمحمد ص

بالنبوه و أن أمته خير الأمم و كان يغشاهم رجل من بنى إسرائيل يقال له عبد الله بن هيبان قبل أن يوحى إلى النبى صلى الله عليه و آله كل سنه فيحضهم على طاعه الله عز و جل و إقامه التوراه و الإيمان بمحمد صلى الله عليه و آله و يقول إذا خرج فلا تفرقوا عليه و انصروه و قد كنت أطمع أن أدركه ثم مات قبل خروج النبى صلى الله عليه و آله فقبلوا منه ثم لما خرج النبى صلى الله عليه و آله كفروا به فضرب الله لهم هذا المثل.

سؤال

كيف الله شبه المنافقين أو اليهود و هم جماعه بالذى استوقد نارا و هو واحد.

الجواب

على وجوه (أحدها) أن الذى فى معنى الجمع كما قيل فى الآيه الأخرى وَ الَّذِی جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ (و ثانيها) أن يقال النون محذوفه من الذى كما جاء فى قول الأخطل:

أ بنى كليب أن عمى اللذا

قتلا الملوك و فككا الأغلالا

(و ثالثها) أن يكون الكلام على حذف كأنه قال مثلهم كمثل اتباع الذى استوقد نارا ثم حذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه كما قال الجعدى:

و كيف تواصل من أصبحت

خلالته كأبى مرحب

يريد كخلاله أبى مرحب (و رابعها) أن يقال أراد بالمستوقد الجنس لما فى الذى من الإبهام إذ ليس يراد به تعريف واحد بعينه و على هذا يكون جواب «فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ» محذوفا كأنه قال طفئت و الضمير فى قوله «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ» يعود إلى المنافقين (و خامسها) أن يقال هذا تشبيه الحال بالحال فتقديره حال بحال فتقديره حال هؤلاء المنافقين فى جهلهم كحال المستوقد نارا و تشبيه الحال بالحال جائز كما يقال بلاده هؤلاء كبلاده الحمار و لو قلت هؤلاء كالحمار لم يجز و معنى قوله «وَ تَرَكَهُمْ فِی ظُلُماتٍ لا یُبْصِرُونَ» معناه لم يفعل الله لهم النور إذ الترك هو الكف عن الفعل بالفعل و هذا إنما يصح فيمن حله فعله و الله سبحانه منزه عن أن يحله فعله فمعناه أنه لم يفعل لهم النور حتى صاروا فى ظلمه أشد مما كان قبل الإيقاد و قوله «لا یُبْصِرُونَ» أى لا يبصرون الطريق.

البقره (۲): آيه ۱۸

اشاره

صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ (١٨)

ص: ٦٣

اللغه

الأصم هو الذى ولد كذلك و كذلك الأبكم هو الذى ولد أخرس و أصل الصم السد و الصمم سد الأذن بما لا يقع منه سمع و قناه صماء صلبه مكتنزه الجوف لسد جوفها بامتلائها و حجر أصم صلب و فتنه صماء شديده و الصمام ما يسد به رأس القاروره و أصل البكم الاعتقال فى اللسان و هو آفه تمنع من الكلام و أصل العمى ذهاب الإدراك بالعين و العمى فى القلب مثل العمى فى العين آفه تمنع من الفهم و يقال ما أعماه من عمى القلب و لا يقال ذلك فى العين و إنما يقال ما أشد عماه و ما جرى مجراه و العمايه الغوايه و العماء السحاب الكثيف المطبق و الرجوع قد يكون عن الشى ء أو إلى الشى ء فالرجوع عن الشى ء هو الانصراف عنه بعد الذهاب إليه و الرجوع إلى الشى ء هو الانصراف إليه بعد الذهاب عنه.

الإعراب

«صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ» رفع على خبر مبتدإ محذوف أى هؤلاء الذين قصتهم هذه صم بكم عمى.

المعنى

قال قتاده «صُمٌّ» لا يسمعون الحق «بُكْمٌ» لا ينطقون به «عُمْيٌ» لا يبصرونه فهم لا يرجعون عن ضلالتهم و لا يتوبون و إنما شبههم الله بالصم لأنهم لم يحسنوا الإصغاء إلى أدله الله تعالى فكأنهم صم و إذا لم يقروا بالله و برسوله فكأنهم بكم و إذا لم ينظروا فى ملكوت السماوات و الأرض فكأنهم عمى لما لم تصل إليهم منفعه هذه الأعضاء فكأنهم ليس لهم هذه الأعضاء. و هذا يدل على أن معنى الختم و الطبع ليس على وجه الحيلوله بينهم و بين الإيمان لأنه جعل الفهم بالكفر و استثقالهم للحق بمنزله الصم و البكم و العمى مع صحه حواسهم و كذلك قوله طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ و أَضَلَّهُمْ و فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ و أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ فإن جميع ذلك إخبار عما أحدثوه عند امتحان الله إياهم و أمره لهم بالطاعه و الإيمان لا أنه فعل بهم ما منعهم به عن الإيمان و هذا كما قيل فى المثل حبك الشى ء يعمى و يصم قال مسكين الدارمى:

أعمى إذا ما جارتى خرجت

حتى يوارى جارتى الخدر

و تصم عما كان بينهما

أذنى و ما فى سمعها وقر

و فى التنزيل «وَ تَراهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَ هُمْ لا يُبْصِرُونَ» و قوله «فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ» يحتمل أمرين أحدهما أنه على الذم و الاستبطاء عن ابن عباس و الثانى أنهم لا يرجعون إلى الإسلام عن ابن مسعود.

البقره (۲): آیه ۱۹

اشاره

أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّماءِ فِيهِ ظُلُماتٌ وَ رَعْدٌ وَ بَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصابِعَهُمْ فِي آذانِهِمْ مِنَ الصَّواعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَ اللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكافِرِينَ (١٩)

القراءه

ظلمات أجمع القراء على ضم اللام منه على الاتباع و روى فى الشواذ عن الحسن و أبى السماك بسكون اللام و عن بعضهم بفتح اللام و أبو عمرو يميل الكاف من الكافرين فى موضع الخفض و النصب و روى ذلك عن الكسائى و الباقون لا يميلون.

الإعراب

الوجه فى ذلك أنهم كرهوا اجتماع الضمتين فتاره عدلوا إلى الفتح فقالوا ظلمات و تاره عدلوا إلى السكون فقالوا ظلمات و كلا الأمرين حسن فى اللغه و إنما أمالوا الكاف من الكافرين للزوم كسره الراء بعد الفاء المكسوره و الراء لما فيها من التكرير تجرى مجرى الحرفين المكسورين و كلما كثرت الكسرات غلبت الإماله و حسنتها و للقراء فى الإماله مذاهب و اختلافات يطول استقصاؤها و أبو على الفارسى رحمه الله قد بلغ الغايه و جاوز النهايه فى احتجاجاتهم و ذكر من التحقيق فيها و التدقيق ما ينبو عنه فهم كثير من علماء الزمان فالتعمق فى إيراد أبوابها و حججها و الغوص إلى لججها لا يليق بتفسير القرآن و كذلك ما يتعلق بفن القراءه من علوم الهمزه و الإدغام و المد فإن لذلك كتبا مؤلفه يرجع إليها و يعول عليها فالرأى أن نلم بأطرافها و نقتصر على بعض أوصافها فيما يأتى من الكتاب أن شاء الله تعالى.

اللغه

الصيب المطر أصله صيوب فيعل من الصواب لكن اجتمعت الواو و الياء و أولاهما ساكنه فصارتا ياء مشدده و مثله سيد و جيد و السماء: المعروف و كل ما علاك و أظلك فهو سماء و سماء البيت سقفه و أصابهم سماء أى مطر و أصله سما من سموت فقلبت الواو همزه لوقوعها طرفا بعد ألف زائده و جعل يكون على وجوه (أحدها) أن يتعدى إلى مفعولين نحو جعلت الطين خزفا أى صيرت (و ثانيها) أن يأتى بمعنى صنع يتعدى إلى مفعول واحد نحو قوله «وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ» (و ثالثها) أن يأتى بمعنى التسميه كقوله تعالى «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً» أى سموا له (و رابعها) أن يأتى بمعنى أفعال المقاربه نحو جعل زيد

يفعل كذا و الصواعق جمع صاعقه و هى الوقع الشديد من السحاب يسقط معه نار تحرق و الصاعقه صيحه العذاب و الحذر طلب السلامه مما يخاف.

الإعراب

«أَوْ» هاهنا للإباحه إذا قيل لك جالس الفقهاء أو المحدثين فكلا الفريقين أهل أن يجالس فإن جالست أحدهما فأنت مطيع و إن جالست الآخر فأنت مطيع و إن جالستهما فأنت مطيع فكذلك هاهنا إن مثلت المنافقين بالمستوقد كنت مصيبا و إن مثلتهم بأصحاب الصيب فأنت مصيب و إن مثلتهم بكلا الفريقين فأنت مصيب و تقديره أو كأصحاب صيب حذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه لأن هذا عطف على قوله «كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ ناراً» و الصيب ليس بعاقل فلا يعطف على العاقل و يجعلون فى موضع الحال من أصحاب الصيب و قوله «فِيهِ ظُلُماتٌ» جمله فى موضع الجر بأنها صفه صيب و الضمير المتصل بفى عائد إلى صيب أو إلى السماء و «حَذَرَ الْمَوْتِ» منصوب بأنه مفعول له لأن المعنى يفعلون ذلك لحذر الموت قال الزجاج و إنما نصبه الفعل لأنه فى تأويل مصدره لأن جعلهم أصابعهم فى آذانهم يدل على حذرهم الموت قال الشيخ أبو على المفعول له لا يكون إلا مصدرا لأنه يدل على أنه فعل لأجل ذلك الحدث و الحدث مصدر لكنه ليس مصدرا عن هذا الفعل بل عن فعل آخر.

المعنى

مثل هؤلاء المنافقين فى جهلهم و شده تحيرهم «كَصَيِّبٍ» أى كأصحاب مطر «مِنَ السَّماءِ» أى منزل من السماء «فِيهِ» أى فى هذا المطر أو فى السماء لأن المراد بالسماء السحاب فهو مذكر «ظُلُماتٌ» لأن السحاب يغشى الشمس بالنهار و النجوم بالليل فيظلم الجو «وَ رَعْدٌ» قيل إن الرعد صوت ملك يزجر السحاب و قيل

الرعد هو ملك موكل بالسحاب يسبح روى ذلك عن ابن عباس و مجاهد و هو المروى عن أئمتنا ع

و قيل هو ريح تختنق تحت السماء رواه أبو الجلد عن ابن عباس و قيل هو صوت اصطكاك أجرام السحاب و من قال أنه ملك قدر فيه صوت كأنه قال فيه ظلمات و صوت رعد لأنه روى أنه يزعق الراعى بغنمه و قوله «وَ بَرْقٌ» قيل أنه مخاريق الملائكه من حديد تضرب به السحاب فتنقدح عنه النار عن على (عليه السلام) و قيل أنه سوط من نور يزجر به الملك السحاب عن ابن عباس و قيل هو مصع ملك من مجاهد و المصاع المجالده بالسيوف و غيرها قال الأعشى:

إذا هن نازلن أقرانهن

كان المصاع بما فى الجؤن

و قيل أنه نار تنقدح من اصطكاك الأجرام و فى تأويل الآيه و تشبيه المثل أقوال

(أحدها) أنه شبه المطر المنزل من السماء بالقرآن و ما فيه من الظلمات بما فى القرآن من الابتلاء و ما فيه من الرعد بما فى القرآن من الزجر و ما فيه من البرق بما فيه من البيان و ما فيه من الصواعق بما فى القرآن من الوعيد آجلا و الدعاء إلى الجهاد عاجلا عن ابن عباس (و ثانيها) أنه مثل للدنيا شبه ما فيها من الشده و الرخاء بالصيب الذى يجمع نفعا و ضررا و أن المنافق يدفع عاجل الضرر و لا يطلب آجل النفع (و ثالثها) أنه مثل للإسلام لأن فيه الحياه كما فى الغيث الحياه و شبه ما فيه من الظلمات بما فى إسلامهم من إبطان الكفر و ما فيه من الرعد بما فى الإسلام من فرض الجهاد و خوف القتل و بما يخافونه من وعيد الآخره لشكهم فى دينهم و ما فيه من البرق بما فى إظهار الإسلام من حقن دمائهم و مناكحتهم و موارثتهم و ما فيه من الصواعق بما فى الإسلام من الزواجر بالعقاب فى العاجل و الآجل و يقوى ذلك ما روى عن الحسن أنه قال مثل إسلام المنافق كصيب هذا وصفه (و رابعها) ما روى عن ابن مسعود و جماعه من الصحابه أن رجلين من المنافقين من أهل المدينه هربا من رسول الله صلى الله عليه و آله فأصابهما المطر الذى ذكره الله تعالى فيه رعد شديد و صواعق و برق و كلما أضاء لهما الصواعق جعلا أصابعهما فى آذانهما مخافه أن تدخل الصواعق فى آذانهما فتقتلهما و إذا لمع البرق مشيا فى ضوئه و إذا لم يلمع لم يبصرا فأقاما فجعلا يقولان يا ليتنا قد أصبحنا فنأتى محمدا فنضع أيدينا فى يديه فأصبحا فأتياه فأسلما و حسن إسلامهما فضرب الله شأن هذين الرجلين مثلا لمنافقى المدينه و أنهم إذا حضروا النبى جعلوا أصابعهم فى آذانهم فرقا من كلام النبى صلى الله عليه و آله أن ينزل فيهم شى ء كما كان ذانک الرجلان يجعلان أصابعهما فى آذانهما و كلما أضاء لهم مشوا فيه يعنى شى ء كما كان ذانک الرجلان يجعلان أصابعهما فى آذانهما و كلما أضاء لهم مشوا فيه يعنى إذا كثرت أموالهم و أصابوا غنيمه أو فتحا مشوا فيه و قالوا دين محمد صحيح و «إِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا» يعنى إذا هلكت أموالهم و أصابهم البلاء قالوا هذا من أجل دين محمد فارتدوا كما قام ذانک الرجلان إذا أظلم البرق عليهما و قوله «وَ اللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكافِرِينَ» يحتمل وجوها.

(أحدها) أنه عالم بهم فيعلم سرائرهم و يطلع نبيه على ضمائرهم عن الأصم (و ثانيها) أنه قادر عليهم لا يستطيعون الخروج عن قدرته قال الشاعر:

أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا

بما قد رأوا مالوا جميعا إلى السلم

أى قدرنا عليهم (و ثالثها) ما روى عن مجاهد أنه جامعهم يوم القيامه يقال أحاط بكذا إذا لم يشذ منه شى ء و منه أَحاطَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عِلْماً أى لم يشذ عن علمه شى ء (و رابعها) أنه مهلكهم يقال أحيط بفلان فهو محاط به إذا دنا هلاكه قال سبحانه و أُحِيطَ

بِثَمَرِهِ أى أصابه ما أهلكه و قوله «إِلَّا أَنْ يُحاطَ بِكَمْ» معناه أن تهلكوا جميعا.

البقره (۲): آيه ۲۰

اشاره

يَكـادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصـارَهُمْ كُلَّمـا أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَ إِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَـمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۲۰)

اللغه

الخطف أخـذ فى اسـتلاب يقال خطف يخطف و خطف يخطف لغتان و الثانى أفصح و عليه القراءه و منه الخطاف و يقال للذى يخرج به الدلو من البئر خطاف لاختطافه قال النابغه:

خطاطيف حجن فى حبال متينه

تمد بها أيد إليك نوازع

و قاموا أى وقفوا و المشيئه الإراده و الشـى ء ما يصح أن يعلم و يخبر عنه قال سـيبويه هو أول الأسماء و أعمها و أبهمها لأنه يقع على المعدوم و الموجود و قيل أنه لا يقع إلا على الموجود و الصـحيح الأول و هو مذهب المحققين من المتكلمين و يؤيده قوله تعالى فى هذه الآيه «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» فإن كل شى ء سواه محدث و كل محدث فله حالتان حاله عدم و حاله وجود و إذا وجد خرج عن أن يكون مقدورا للقادر لأن من المعلوم ضروره أن الموجود لا يصح أن يوجد فعلمنا أنه إنما يقدر عليه فى حال عدمه ليخرجه من العدم إلى الوجود و على هذه المسأله يدور أكثر مسائل التوحيد.

الإعراب

كـاد من أفعال المقاربه و لا يتم بالفاعل و يحتاج إلى خبر و خبره الفعل المضارع فقوله «يَكادُ» فعل و البرق مرفوع بأنه اسم يكاد و فاعله و يخطف أبصارهم فى موضع نصب بأنه خبر يكاد و كلما أصله كل و ضم إليه ما الجزاء و هو منصوب بالظرف و العامل فيه أضاء و معناه متى ما أضاء لهم مشوا فيه و أضاء فى موضع جزم بالشـرط و مشوا فى موضع الجزاء و إذا أظلم قد تقدم إعراب مثله و لو حرف معنـاه امتناع الشـى ء لامتناع غيره و إذا وقع الفعل بعـده و هو منفى كان مثبتا فى المعنى و إذا وقع مثبتا كان منفيا فى المعنى فقوله «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ» قد انتفى فيه ذهاب السمع و الأبصار بسبب انتفاء المشيئه.

المعنى

«يَكـادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ» المراد يكاد ما فى القرآن من الحجج النيره يخطف قلوبهم من شده إزعاجها إلى النظر فى أمور دينهم كما أن البرق يكاد يخطف أبصار أولئك «كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ» لاهتدائهم إلى الطريق بضوء البرق كذلك المنافقون كلما دعوا إلى خير و غنيمه أسرعوا و إذا وردت شده على المسلمين تحيروا لكفرهم و وقفوا كما وقف أولئك فى الظلمات متحيرين و قيل إذا آمنوا صار الإيمان لهم نورا فإذا ماتوا عادوا إلى ظلمه العقاب و قيل هم اليهود لما نصر المسلمون ببدر قالوا هذا الذى بشر به موسى فلما نكبوا بأحد وقفوا و شكوا و قوله «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ» إنما خص السمع و البصر بالذكر لما جرى من ذكرهما فى الآيتين فقال «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ» أذهبهما من المنافقين عقوبه لهم على نفاقهم و كفرهم و هذا وعيد لهم بالعقاب كما قال فى الآيه الأولى «وَ اللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكافِرِينَ» و قوله «بِسَمْعِهِمْ» مصدر يدل على الجمع أو واحد موضوع للجمع كقول الشاعر:

كلوا فى بعض بطنكم تعيشوا

فإن زمانكم زمن خمص

أى بطونكم و المعنى و لو شاء الله لأظهر على كفرهم فأهلكهم و دمر عليهم لأنه على كل شى ء قدير و هو مبالغه القادر و قيل إن قوله سبحانه «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» عام فهو قادر على الأشياء كلها على ثلاثه أوجه على المعدومات بأن يوجدها و على الموجودات بأن يفنيها و على مقدور غيره بأن يقدر عليه و يمنع منه و قيل هو خاص فى مقدوراته دون مقدور غيره فإن مقدورا واحدا بين قادرين لا يمكن أن يكون لأنه يؤدى إلى أن يكون الشى ء الواحد موجودا معدوما و لفظه كل قد يستعمل على غير عموم نحو قوله تعالى «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْ ءٍ بِأَمْرِ رَبِّها».

البقره (٢): آيه ٢١

اشاره

يا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمْ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١)

اللغه

الخلق أ على تقدير و خلق السموات فعلها على تقدير ما تدعو إليه الحكمه من غير زياده و نقصان و الخلق الطبع و الخليقه الطبيعه و الخلاق النصيب.

الإعراب

يا حرف النداء و أى اسم مبهم يقع على أجناس كثيره لأنه إنما يتم بأن

يوصف و صفته تكون باسم الجنس لأنه لما كان لا يتم إلا بصفه و هى لفظه داله على ما دل أى عليه مخصصه له و كان التخصيص فى الإشاره يقع بالجنس ثم بالوصف وصف بأسماء الأجناس كالناس فى قوله «يا أَيُّهَا النَّاسُ» فأى منادى مفرد معرفه مبنى لأنه وقع موقع حرف الخطاب و هو الكاف و إنما بنى على الحركه مع أن الأصل فى البناء السكون ليعلم أنه ليس بعريق فى البناء و البناء عارض فيه و إنما حرك بالضم لأنه كان فى أصله التنوين فلما سقط التنوين فى البناء أشبه قبل و بعد الذى قطع عنه الغايه فارتفع و قد ذكر فيه وجوه آخر توجد فى مظانها و الناس مرفوع لأنه صفه لأى فتبعه على حركه لفظه و لا يجوز هنا النصب و إن كانت الأسماء المناديات المفرده المعرفه يجوز فى صفاتها النصب و الرفع لأن هنا الصفه هو المنادى فى الحقيقه و أى وصله إليه و يدل على ذلك لزوم ها و هو حرف التنبيه قبل الناس و بنائها و امتناعهم من حذفها فصار ذلك كالإيذان باستئناف نداء و العلم لأن لا يجوز الاقتصار على المنادى قبله كما جاز فى سائر المناديات و أجاز المازنى فى يا أيها الرجل النصب و ذلك فاسد لما ذكرناه و لأنه لا مجاز لذلك فى كلام العرب و لم يرو عنها غير الرفع و «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» فى موضع نصب لأنه عطف على الكاف و الميم فى قوله «خَلَقَكُمْ» و هو مفعول به و من قبلكم صله الذين و لعل حرف ناصب من أخوات إن و قد ذكرنا القول فى مشابهه الفعل و عمله النصب و الرفع فيما تقدم و كذلك حكم لعل و شبه بالفعل أظهر لأن معناه الترجى و كم فى موضع نصب بكونه اسم لعل و تتقون جمله فى موضع الرفع بأنه خبره.

المعنى

هذا الخطاب متوجه إلى جميع الناس مؤمنهم و كافرهم إلا من ليس بمكلف من الأطفال و المجانين و روى عن ابن عباس و الحسن أن ما فى القرآن من «يا أَيُّهَا النَّاسُ» فإنه نزل بمكه و ما فيه من «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا»* فإنه نزل بالمدينه «اعْبُدُوا رَبَّكُمُ» أى تقربوا إليه بفعل العباده و عن ابن عباس أنه قال معناه وحدوه و قوله «الَّذِي خَلَقَكُمْ» أى أوجدكم بعد أن لم تكونوا موجودين و أوجد من تقدم زمانكم من الخلائق و البشر بين سبحانه نعمه عليهم و على آبائهم لأن نعمه عليهم لا تتم إلا بنعمه على آبائهم «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى خلقكم لتتقوه و تعبدوه كقوله تعالى «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» و قيل معناه اعبدوه لتتقوا و قيل معناه لعلكم تتقون الحرمات بينكم و تكفون عما حرم الله و هذا كما يقول القائل اقبل قولى لعلك ترشد فليس أنه من ذلك على شك و إنما

يريد أقبله ترشد و إنما أدخل الكلام لعل ترقيقا للموعظه و تقريبا لها من قلب الموعوظ و يقول القائل لأجيره اعمل لعلك تأخذ الأجره و ليس يريد بذلك الشك و إنما يريد لتأخذ أجرتك و مثله قول الشاعر:

و قلتم لنا كفوا الحروب لعلنا

نكف و وثقتم لنا كل موثق

فلما كففنا الحرب كانت عهودكم

كلمح سراب فى الملأ متألق

أراد قلتم لنا كفوا لنكف لأنه لو كان شاكا لما قال وثقتم كل موثق و قال سيبويه إنما وردت لفظه لعل على أنه ترج للمخاطبين كما قال «فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى» و أراد بذلك الإبهام على موسى و هارون فكأنه قال اذهبا أنتما على رجائكما و طمعكما و الله عز و جل من وراء ذلك و عالم بما يؤول إليه أمر فرعون و قيل فائده إيراد لفظه لعل هى أن لا يحل العبد أبدا محل الآمن المدل بعمله بل يزداد حالا بعد حال حرصا على العمل و حذرا من تركه و أكثر ما جاءت لفظه لعل و غيرها من معانى الشك فيما يتعلق بالآخره فى دار الدنيا فإذا ذكرت الآخره مفرده جاء اليقين و قيل معناه لعلكم توقون النار فى ظنكم و رجائكم و أجرى لعل على عباده دون نفسه و هذا قريب مما قاله سيبويه.

البقره (٢): آيه ٢٢

اشاره

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢)

القراءه

أدغم جماعه من القراء قوله «جَعَلَ لَكُمْ» فقالوا جعلكم و الباقون يظهرون.

الإعراب

فمن أدغم فلاجتماع حرفين من جنس واحد و كثره الحركات و من أظهر و عليه أكثر القراء فلأنهما منفصلان من كلمتين و فى الإدغام و اختلاف القراء فيه و الاحتجاجات لهم كلام كثير خارج عن الغرض بعلوم تفسير القرآن فمن أراد ذلك فليطلبه من الكتب المؤلفه فيه.

اللغه

الجعل و الخلق و الإحداث نظائر و الأرض هى المعروفه و الأرض قوائم الدابه و منه قول الشاعر:

ص: ۷۱

و أحمر كالديباج أما سماؤه

فريا و أما أرضه فمحول

و الأرض الرعده و فى كلام ابن عباس أ زلزلت الأرض أم بى أرض و الفراش و البساط و المهاد نظائر و سمى السماء سماء لعلوها على الأرض و كل شى ء كان فوق شى ء فهو لما تحته سماء و سما فلان لفلان إذا قصد نحوه عاليا عليه قال الفرزدق:

سمونا لنجران اليمان و أهله

و نجران أرض لم تديث مقاوله

قال الزجاج كل ما علا الأرض فهو بناء و الماء أصله موه و جمعه أمواه و تصغيره مويه و أنزل من السماء أى من ناحيه السماء قال الشاعر:

(أ منك البرق أرقبه فهاجا)

أى من ناحيتك و الند المثل و العدل قال حسان بن ثابت:

أ تهجوه و لست له بند

فشركما لخيركما الفداء

و قال جرير:

أ تيما تجعلون إلى ندا

و ما تيم لذى حسب نديد

و قيل الند الضد.

المعنى

معنى هذه الآيه يتعلق بما قبلها لأنه تعالى أمرهم بعبادته و الاعتراف بنعمته ثم عدد لهم صنوف نعمه ليستدلوا بذلك على وجوب عبادته فإن العباده إنما تجب لأجل النعم المخصوصه فقال سبحانه: «الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً» أى بساطا يمكنكم أن تستقروا عليها و تفترشوها و تتصرفوا فيها و ذلك لا يمكن إلا بأن تكون مبسوطه ساكنه دائمه السكون «وَ السَّماءَ بِناءً» أى سقفا مرفوعا مبنيا «وَ أَنْزَلَ مِنَ» نحو «السَّماءَ» أى من السحاب «ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ» أى بالماء «مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ» أى عطاء لكم و ملكا لكم و غذاء لكم و هذا تنبيه على أنه هو الذى خلقهم و الذى رزقهم دون من جعلوه ندا له من الأوثان ثم زجرهم عن أن يجعلوا

له نـدا مع علمهم بـأن ذلـك كما أخبرهم به بقوله «فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْـداداً» و قوله «أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» يحتمل وجوها (أحـدها) أن يريد أنكم تعلمون أن الأصـنام التى تعبدونها لم تنعم عليكم بهذه النعم التى عددناها و لا بأمثالها و أنها لا تضر و لا تنفع (و ثانيها) أن يريـد أنكم تعقلون و تميزون و من كان بهـذه الصـفه فقد اسـتوفى شـرائط التكليف و لزمته الحجه و ضاق عذره فى التخلف عن النظر و إصابه الحق (و ثالثها) ما قاله مجاهد و غيره أن المراد بذلك أهل التوراه و الإنجيل

دون غيرهم أی تعلمون ذلک فی الکتابين و قال الشريف الأجل المرتضی قدس الله روحه استدل أبو علی الجبائی بقوله تعالی: «الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ فِراشاً» و فی آيه أخری «بِساطاً» علی بطلان ما يقوله المنجمون من أن الأرض کرويه الشکل قال و هذا القدر لا يدل لأنه يکفی من النعمه علينا أن يکون فی الأرض بسائط و مواضع مفروشه و مسطوحه و ليس يجب أن يکون جميعها کذلک و معلوم ضروره أن جميع الأرض ليس مسطوحا مبسوطا و إن کان مواضع التصرف فيها بهذه الصفه و المنجمون لا يدفعون أن يکون فی الأرض سطوح يتصرف فيها و يستقر عليها و إنما يذهبون إلی أن جملتها کرويه الشکل.

البقره (۲): آيه ۲۳

اشاره

وَ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنا عَلی عَبْدِنا فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا شُهَداءَکُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۳)

اللغه

إن دخلت هاهنا لغير شک لأن الله تعالی علم أنهم مرتابون و لکن هذا علی عاده العرب فی خطابهم کقولهم إن کنت إنسانا فافعل کذا و إن کنت ابنی فأطعنی و إن کان کونه إنسانا و ابنا معلوما و إنما خاطبهم الله تعالی علی عادتهم فی الخطاب و الريب الشک مع تهمه و العبد المملوک من جنس ما يعقل و نقيضه الحر من التعبيد و هو التذليل لأن العبد يذل لمولاه و العبوديه من أحکام الشرع لأنه بمنزله ذبح الحيوان و يستحق عليها العوض و ليست بعقوبه و لذلک يسترق المؤمن و الصبی و السوره غير مهموزه مأخوذه من سوره البناء و کل منزله رفيعه فهی سوره و منه قول النابغه:

أ لم تر أن الله أعطاک سوره

تری کل ملک دونها يتذبذب

هذا قول أبی عبيده و ابن الأعرابی فی تفسير السوره فکل سوره من القرآن بمنزله درجه رفيعه و منزل عال رفيع يرتفع القارئ منها إلی منزله أخری إلی أن يستکمل القرآن و قيل السوره مهموزه و المراد بها القطعه من القرآن انفصلت عما سواها و أبقيت و سؤر کل شی ء بقيته و أسأرت فی الإناء أبقيت فيه قال الأعشی يصف امرأه:

فبانت و قد أسأرت فی الفؤاد

صدعا علی نأيها مستطيرا

الإعراب

إن حرف شرط تجزم الفعل المضارع و تدخل علی الفعل الماضی فتصرفه إلی معنی الاستقبال و لا بد للشرط من جزاء و هما جملتان ربطت إحداهما بالأخری

نحو إن تفعل أفعل فقولك إن تفعل شرط و هو مجزوم بإن و قولك أفعل جزاء و هو مجزوم بالشرط لا بإن وحدها و لا بالفعل فإن كان الجزاء جمله من فعل و فاعل كان مجزوما و إن كان جمله من مبتدإ و خبر فلا بد من الفاء و كانت الجمله فى موضع الجزم فقوله «كُنْتُمْ» فى موضع الجزم بإن و قوله «فَأْتُوا بِسُورَةٍ» ائتوا مبنى على الوقف لأنه أمر المخاطبين و الواو فاعل و الفاء و ما بعده فى موضع جزم بأنه جزاء و ما قبل الفاء لا يعمل فيما بعده و من يقع على أربعه أوجه (أحدها) أن يكون بمعنى ابتداء الشى ء من مكان ما كقولك خرجت من البصره. (و ثانيها) بمعنى التبعيض كقولك أخذت من الطعام قفيزا (و ثالثها) بمعنى التبيين كقوله تعالى: «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» و هى فى التبيين تخصص الجمله التى قبلها كما أنها فى التبعيض تخصص الجمله التى بعدها (و رابعها) أن تقع مزيده نحو ما جاءنى من رجل فإذا قد عرفت هذا فقوله تعالى: «مِنْ مِثْلِهِ» قال بعضهم أن من بمعنى التبعيض و تقديره فأتوا ببعض ما هو مثل له و هو سوره و قيل هو لتبيين الصفه و قيل أن من مزيده لقوله فى موضع آخر «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» أى مثل هذا القرآن و تعود الهاء فى مثله إلى ما من قوله «مِمَّا نَزَّلْنا عَلى عَبْدِنا» فى الأقوال الثلاثه و قيل أن من بمعنى ابتداء الغايه و الهاء من مثله يعود إلى عبدنا فيكون معناه بسوره من رجل مثله و الأول أقوى لما نذكره بعد.

المعنى

لما احتج الله تعالى للتوحيد عقبه من الاحتجاج للنبوه بما قطع عذرهم فقال «وَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» من صدق هذا الكتاب الذى أنزلنا على محمد صلى الله عليه و آله و قلتم لا ندرى هل هو من عند الله أم لا «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ» أى من مثل القرآن و على قول من يقول الضمير فى مثله عائد إلى عبدنا فالمعنى فأتوا بسوره من بشر أمى مثله لا يحسن الخط و الكتابه و لا يدرى الكتب و الصحيح هو الأول لقوله تعالى فى سوره أخرى: «فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ» و قوله «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» و قوله «لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ» يعنى فأتوا بسوره مثل ما أتى به محمد فى الإعجاز من حسن النظم و جزاله اللفظ و الفصاحه التى اختصت به و الإخبار عما كان و عما يكون دون تعلم الكتب و دراسه الأخبار و قوله: «وَ ادْعُوا شُهَداءَكُمْ» قال ابن عباس يعنى أعوانكم و أنصاركم الذين يظاهرونكم على تكذيبكم و سمى أعوانهم شهداء لأنهم يشاهدونهم عند المعاونه و الشهيد يكون بمعنى المشاهد كالجليس و الأكيل و يسمى الشاهد على الشى ء لغيره بما يحقق دعواه بأنه شهيد أيضا و قوله «مِنْ دُونِ اللَّهِ»

أی من غیر الله کما یقال ما دون الله مخلوق یرید و ادعوا من اتخذتموهم معاونین من غیر الله «إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» فی أن هذا الکتاب یقوله محمد من نفسه و قال الفراء أراد و ادعوا آلهتکم و قال مجاهد و ابن جریج أراد قوما یشهدون لکم بذلک ممن یقبل قولهم و قول ابن عباس أقوی لأن معناه استنصروا أعوانکم علی أن یأتوا بمثله لأن الدعاء بمعنی الاستعانه کما قال الشاعر:

فلما التقت فرساننا و رجالنا

دعوا یا لکعب و اعتزینا لعامر

و قال آخر:

و قبلک رب خصم قد تمالوا

علی فما جزعت و لا دعوت

و أما قول مجاهد فلا وجه له لأن الشاهدین لا یخلو إما أن یکونوا مؤمنین أو کفارا فالمؤمنون لا یکونون شهداء للکفار و الکفار لا بد أن یسارعوا إلی إبطال الحق أو تحقیق الباطل إذا دعوا إلیه فمن أی الفریقین یکون شهداؤهم و لکن ینبغی أن یجری ذلک مجری قوله تعالی: «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلی أَنْ یَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا یَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ کانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیراً» و قال قوم أن هذا الوجه جائز أیضا صحته لأن العقلاء لا یجوز أن یحملوا نفوسهم علی الشهاده بما یفتضحون به فی کلام أنه مثل القرآن و لا یکون مثله کما لا یجوز أن یحملوا نفوسهم علی أن یعارضوا ما لیس بمعارض علی الحقیقه و هذه الآیه تدل علی صحه نبوه نبینا محمد صلی الله علیه و آله و أن الله تعالی تحدی بالقرآن و ببعضه و وجه الاستدلال بها أنه تعالی خاطب قوما عقلاء فصحاء قد بلغوا الغایه القصوی من الفصاحه و تسنموا الذروه العلیا من البلاغه فأنزل إلیهم کلاما من جنس کلامهم و تحداهم بالإتیان بمثله أو ببعضه بقوله: «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ» و «بِسُورَهٍ مِثْلِهِ» و جعل عجزهم عن ذلک حجه علیهم و دلاله علی صدق رسوله صلی الله علیه و آله و هم أهل الحمیه و الأنفه فبذلوا أموالهم و نفوسهم فی إطفاء أمره و لم یتکلفوا فی معارضه القرآن بسوره و لا خطبه فعلمنا أن المعارضه کانت متعذره علیهم فدل ذلک علی أن القرآن معجز دال علی صحه نبوته.

البقره (۲): آیه ۲۴

اشاره

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَهُ أُعِدَّتْ لِلْکافِرِینَ (۲۴)

ص: ۷۵

الإعراب

إن حرف شرط و لم حرف يدخل على الفعل المضارع فينفيه و يجعله بمعنى الماضى و يعمل فيه الجزم و تفعلوا فعل و فاعل و هو مجزوم بلم و علامه الجزم فيه سقوط النون و «لَمْ تَفْعَلُوا» فى موضع جزم أيضا بأن و لن حرف يدخل على الفعل المضارع فيخصه بالاستقبال و ينفيه و يعمل فيه النصب و علامه النصب فى تفعلوا سقوط النون أيضا و قال سيبويه فى لن زعم الخليل أنها لا أن و لكنهم حذفوا لكثرته فى كلامهم كما قالوا ويلمه و جعلت بمنزله حرف واحد كما جعلوا هلا بمنزله حرف واحد و إنما هى هل و لا قال و هذا ليس بجيد لأنه لو كان كذلك لم يجز زيدا لن أضرب و أقول أن معنى هذا القول هو أنه لو كان أصل لن لا أن و ما بعد أن يكون صله لها و لا يجوز تقديم معمول ما فى الصله على الموصول فكان يجب أن لا يجوز تقديم زيدا فى قولك لن أضرب زيدا على لن كما لم يجز تقديمه على أن فلا تقول زيدا أن أضرب و زيدا لا أن أضرب و لا خلاف بين النحويين فى جواز التقديم هناك و قوله «وَ لَنْ تَفْعَلُوا» لا موضع له من الإعراب لأنه اعتراض وقع بين الشرط و الجزاء كما يقع بين المبتدأ و الخبر فى قولك زيد فافهم ما أقول لك عالم و الاعتراض غير واقع موقع المفرد فيكون له موضع إعراب.

المعنى

«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا» أى فإن لم تأتوا بسوره من مثله و قد تظاهرتم أنتم و شركاؤكم عليه و أعوانكم و تبين لكم عجزكم و عجز جميع الخلق عنه و علمتم أنه من عندى فلا تقيموا على التكذيب به و معنى «وَ لَنْ تَفْعَلُوا» أى و لن تأتوا بسوره مثله أبدا لأن لن تنفى على التأبيد فى المستقبل و فيه دلاله على صحه نبوه نبينا محمد صلى الله عليه و آله لأنه يتضمن الإخبار عن حالهم فى مستقبل الأوقات بأنهم لا يأتون بمثله فوافق المخبر عنه الخبر و قوله: «فَاتَّقُوا النَّارَ» أى فاحذروا أن تصلوا النار بتكذيبكم و إنما جاز أن يكون قوله «فَاتَّقُوا النَّارَ» جواب الشرط مع لزوم اتقاء النار كيف تصرفت الحال لأنه لا يلزمهم الاتقاء إلا بعد التصديق بالنبوه و لا يصح العلم بالنبوه إلا بعد قيام المعجزه فكأنه قال:

«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا» فقد قامت الحجه و وجب اتقاء «النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا» أى حطبها «النَّاسُ وَ الْحِجارَةُ» و هى جمع حجر و قيل أنها حجاره الكبريت لأنها أحر شى ء إذا أحميت عن ابن مسعود و ابن عباس و الظاهر أن الناس و الحجاره وقود النار أى حطبها يريد بها أصنامهم المنحوته من الحجاره كقوله تعالى: «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

حَصَبُ جَهَنَّمَ» و قيل ذكر الحجاره دليل على عظم تلك النار لأنها لا تأكل الحجاره ألا و هى فى غايه الفظاعه و الهول و قيل معناه أن أجسادهم تبقى على النار بقاء الحجاره التى توقد بها النار بتبقيه الله إياها و يؤيد ذلك قوله «كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ» الآيه و قيل معناه أنهم يعذبون بالحجاره المحميه بالنار و قوله تعالى: «أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ» معناه خلقت و هيئت للكافرين لأنهم الذين يخلدون فيها و لأنهم أكثر أهل النار فأضيفت إليهم و قيل إنما خص النار بكونها معده للكافرين و إن كانت معده للفاسقين أيضا لأنه يريد بذلك نارا مخصوصه لا يدخلها غيرهم كما قال: «إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» و هذه الآيه تدل على بطلان قول من حرم النظر و الحجاج العقلى لأن الله عز اسمه احتج على الكفار بما ذكره فى هذه الآيه و ألزمهم به تصديق نبيه عليه السلام و قررهم بأن القرآن كلامه إذ قال إن كان هذا القرآن كلام محمد فأتوا بسوره من مثله لأنه لو كان كلام البشر لتهيأ لكم مع تقدمكم فى البلاغه و الفصاحه الإتيان بمثله أو بسوره منه مع قوه دواعيكم إليه فإذا لم يتأت لكم ذلك فاعلموا بعقولكم أنه كلام الله تعالى و هذا هو المراد بالاحتجاج العقلى و استدل بقوله «أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ» على أن النار مخلوقه الآن لأن المعد لا يكون إلا موجودا و كذلك الجنه بقوله «أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» و الفائده فى ذلك أنا و إن لم نشاهدهما فإن الملائكه يشاهدونهما و هم من أهل التكليف و الاستدلال فيعرفون ثواب الله للمتقين و عقابه للكافرين.

البقره (٢): آيه ٢٥

اشاره

وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ كُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قالُوا هذَا الَّذِي رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشابِهاً وَ لَهُمْ فِيها أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٢٥)

اللغه

البشاره هى الإخبار بما يسر المخبر به إذا كان سابقا لكل خبر سواه لأن الثانى لا يسمى بشاره و قد قيل للإخبار بما يغم أيضا بشاره كقوله تعالى: «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» و ذلك على سبيل التوسع و هى مأخوذه من البشره و هى ظاهر الجلد لتغيرها

بأول خبر و تباشير الصبح أوله و الجنات جمع الجنه و هى البستان و المراد بذلك الجنه ما فى الجنه من أشجارها و ثمارها دون أرضها فلذلك قال «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ» لأن من المعلوم أنه أراد الخبر عن ماء أنهارها بأنه جار تحت الأشجار لأن الماء إذا كانت تحت الأرض فلا حظ فيها للعيون على أنه روى عن مسروق أن أنهار الجنه جاريه فى غير أخاديد رواه عنه أبو عبيده و غيره و أصلها من الجن و هو الستر و منه الجن لتسترها عن عيون الناس و الجنون لأنه يستر العقل و الجنه لأنها تستر البدن و الجنين لتستره بالرحم قال المفضل البستان إذا كان فيه الكرم فهو فردوس سواء كان فيه شجر غيره أو لم يكن و الجنه كل بستان فيه نخل و إن لم يكن فيه غيره و الأزواج جمع زوج و الزوج يقع على الرجل و المرأه و يقال للمرأه زوجه أيضا و زوج كل شيء شكله و الخلود الدوام و البقاء.

الإعراب

موضع أن مع اسمه و خبره نصب معناه بشر المؤمنين بأن لهم جنات فلما سقطت الباء أفضى الفعل إلى أن فنصبه و على قول الخليل يكون أن فى موضع جر و إن سقطت الباء و جنات منصوب بأنه اسم أن و لهم الجار و المجرور فى موضع خبره و التاء تاء جماعه المؤنث تكون فى حال النصب و الجر على صوره واحده كما أن ياء جماعه الذكور فى الزيدين و نحوه يكون فى حال النصب و الجر على صوره واحده و قوله «تَجْرِي» مع ما اتصل به جمله منصوبه الموضع بكونها صفه لجنات و كلما ضم كل إلى ما الجزاء فصارا أداه للتكرار و هو منصوب على الظرف و العامل فيه رزقوا منها من ثمره من مزيده أى ثمره و قال على بن عيسى هى بمعنى التبعيض لأنهم يرزقون بعض الثمرات فى كل وقت و يجوز أن يكون بمعنى تبيين الصفه و هو أن يبين الرزق من أى جنس هو و من قبل تقديره أى من قبل هذا الزمان أو هذا الوقت فحذف المضاف إليه منه لفظا مع أن الإضافه مراده معنى فبنى لأجل مشابهته الحرف و إنما بنى على الحركه ليدل على تمكنه فى الأصل و إنما خص بالضم لأن إعرابه عند الإضافه كان بالفتح أو الجر نحو من قبلك و قبلك لكونه ظرفا فبنى على حركه لم تكن تدخلها فى الإعراب و هى الضمه و موضعه نصب على الظرف و متشابها نصب على الحال و أزواج رفع أما بالابتداء أو بالظرف.

المعنى

قرن الله تعالى الوعد فى هذه الآيه بالوعيد فيما قبلها ليحصل الترغيب و الترهيب فقال «وَ بَشِّرِ» أى أخبر بما يسر «اَلَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا «وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ» فيما بينهم و بين ربهم عن ابن عباس ب «أَنَّ لَهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا»

أى من تحت أشجارها و مساكنها «الْأَنْهارُ» و النهر لا يجرى و إنما يجرى الماء فيه و يستعمل الجرى فيه توسعا لأنه موضع الجرى و قوله: «كُلَّما رُزِقُوا مِنْها» أى من الجنات و المعنى من أشجارها و تقديره كلما رزقوا من أشجار البساتين التى أعدها الله للمؤمنين «مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً» أى أعطوا من ثمارها عطاء و أطعموا منها طعاما لأن الرزق عباره عما يصح الانتفاع به و لا يكون لأحد المنع منه «قالُوا هذَا الَّذِی رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ» فيه وجوه (أحدها) أن ثمار الجنه إذا جنيت من أشجارها عاد مكانها مثلها فيشتبه عليهم فيقولون هذا الذى رزقنا من قبل هذا قول أبى عبيده و يحيى بن كثير (و ثانيها) أن معناه هذا الذى رزقنا من قبل فى الدنيا عن ابن عباس و ابن مسعود و قيل هذا الذى وعدنا به فى الدنيا (و ثالثها) معناه هذا الذى رزقناه من قبل فى الجنه أى كالذى رزقنا و هم يعلمون أنه غيره و لكنهم شبهوه به فى طعمه و لونه و ريحه و طيبه و جودته عن الحسن و واصل قال الشيخ أبو جعفر رحمه الله و أقوى الأقوال قول ابن عباس لأنه تعالى قال: «كُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قالُوا هذَا الَّذِی رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ» فعم و لم يخص فأول ما أتوا به لا يتقدر فيه هذا القول إلا بأن يكون إشاره إلى ما تقدم رزقه فى الدنيا و يكون التقدير هذا مثل الذى رزقناه فى الدنيا لأن ما رزقوه فى الدنيا قد عدم فأقام المضاف إليه مقام المضاف كما أن القائل إذا قال لغيره أعددت لك طعاما و وصفه له يحسن أن يقول هذا طعامى فى منزلى يريد مثله و من جنسه و قوله «وَ أُتُوا بِهِ» أى جيئوا به و ليس معناه أعطوه و قوله «مُتَشابِهاً» فيه وجوه (أحدها) أنه أراد متشابها فى اللون مختلفا فى الطعم عن ابن عباس و مجاهد (و ثانيها) أن كلها متشابه فى الجوده خيار لا رذل فيه عن الحسن و قتاده و اختاره الأخفش قال و هذا كما يقول القائل و قد جی ء بأشياء فاضله فاشتبهت عليه فى الفضل لا أدرى ما اختار منها كلها عندى فاضل كقول الشاعر:

من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم

مثل النجوم التى يسرى بها السارى

يعنى أنهم قد تساووا فى الفضل (و ثالثها) أنه يشبه ثمر الدنيا غير أن ثمر الجنه أطيب عن عكرمه (و رابعها) أنه يشبه بعضه بعضا فى اللذه و جميع الصفات عن أبى مسلم (و خامسها) أن التشابه من حيث الموافقه فالخادم يوافق المسكن و المسكن يوافق الفرش و كذلك جميع ما يليق به و قوله «وَ لَهُمْ فِيها أَزْواجٌ» قيل هن الحور العين و قيل هن

من نساء الـدنيا قال الحسن هن عجائزكم الغمص الرمص العمش طهرن من قـذرات الـدنيا «مُطَهَّرَةٌ» قيل فى الأبـدان و الأخلاق و الأعمال فلا يحضن و لا يلدن و لا يتغوطن و لا يبلن قد طهرن من الأقذار و الآثام و هو قول جماعه المفسرين «وَ هُمْ فِيها» أى فى الجنه «خالِدُونَ» يعنى دائمون يبقون بقاء الله لا انقطاع لذلك و لا نفاد لأن النعمه تتم بالخلود و البقاء كما تنتقص بالزوال و الفناء و الخلود هو الدوام من وقت مبتدإ و لهذا لا يقال لله تعالى خالد.

البقره (٢): آيه ٢۶

اشاره

إِنَّ اللَّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً ما بَعُوضَةً فَما فَوْقَها فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلاً يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (٢۶)

القراءه

يستحيي بيائين و روى عن ابن كثير يستحى بياء واحده و وجه هذه القراءه أنه استثقل اجتماع اليائين فحذف إحداهما و هى لغه بنى تميم.

اللغه

الاستحياء من الحياء و نقيضه القحه. و الضرب يقع على جميع الأعمال إلا قليلا يقال ضـرب فى التجاره و ضـرب فى الأرض و ضرب فى سبيل الله و ضرب بيده إلى كذا و ضرب فلان على يد فلان إذا أفسد عليه أمرا أخذ فيه و ضرب الأمثال إنما هو جعلها لتسير فى البلاد يقال ضربت القول مثلا و أرسلته مثلا و ما أشبه ذلك و البعوض القرقس و هو صغار البق الواحده بعوضه و المثل و المثل كالشبه و الشبه قال كعب بن زهير:

كانت مواعيد عرقوب لنا مثلا

و ما مواعيده إلا الأباطيل

و الفسق و الفسوق الترك لأمر الله و قال الفراء الفسق الخروج عن الطاعه تقول العرب فسقت الرطبه عن قشرها إذا خرجت و لذلك سميت الفأره فويسقه لخروجها من جحرها.

الإعراب

ما فى قوله «ما بَعُوضَةً» بالنصب فيه وجوه (أحدها) أن تكون ما

مزيده و معناها التوكيد كما فى قوله «فَبِما رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ» و تقديره أن الله لا يستحى أن يضرب بعوضه مثلا أو مثلا بعوضه فيكون بعوضه مفعولاـ ثانيا ليضرب (و ثانيها) أن يكون ما نكره مفسره ببعوضه كما يكون نكره موصوفه فى قوله تعالى: «هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ» فيكون تقديره لا يستحيى أن يضرب مثلا شيئا من الأشياء بعوضه فتكون بعوضه بدلا من شيئا (و ثالثها) ما يحكى عن الفراء أن معناه ما بين بعوضه إلى ما فوقها كما يقال مطرنا ما زباله إلى التعلبيه و له عشرون ما ناقه فجملا و هى أحسن الناس ما قرنا فقدما يعنون ما بين فى جميع ذلك و الاختيار عند البصريين الوجه الأول و إنما اختير هذا الوجه لأن ضرب هاهنا بمعنى جعل فجاز أن يتعدى إلى مفعولين و يدخل على المبتدأ و الخبر و فى التنزيل ما يدل عليه و هو قوله تعالى: «إِنَّما مَثَلُ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ» فمثل الحياه مبتدأ و كماء خبره و فى موضع آخر وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ فدخل اضرب على المبتدأ و الخبر فصار بمنزله قولك ظننت زيدا كعمرو و يجوز فى الإعراب الرفع فى بعوضه و إن لم تجز القراءه به و فيه وجهان (أحدهما) أن يكون خبرا لمبتدء محذوف فى صله ما فكأنه قال الذى هو بعوضه كقراءه من قرأ تماما على الذى أحسن بالرفع و هذا عند سيبويه ضعيف و هو فى الذى أقوى لأن الذى أطول و ليس للذى مذهب غير الأسماء. (و الثانى) على الجواب كأنه لما قيل «إِنَّ اللَّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ما» قيل ما هو فقيل «بَعُوضَهً» أى بعوضه كما تقول مررت برجل زيد أى هو زيد فتكون ما على هذا الوجه نكره مجرده من الصفه و الصله و قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا» لغه العرب جميعا بالتشديد و كثير من بنى تميم يقولون أيما فلان فيفعل كذا و أنشد بعضهم:

مبتله هيفاء أيما وشاحها

فيجرى و أيما الحجل منها فلا يجرى

و هى كلمه تجى ء فى شيئين أو أشياء يفصل القول بينهما كقولك أما زيد فمحسن و أما عمرو فمسى ء فزيد مبتدأ و محسن خبره و فيها معنى الشرط و الجزاء و تقديره مهما يكن من شى ء فزيد محسن ثم أقيم أما مقام الشرط فيحصل أما فزيد محسن ثم أخر الفاء إلى الخبر لإصلاح اللفظ و لكراهه أن تقع الفاء التى للتعقيب فى أول الكلام فقوله «الَّذِينَ آمَنُوا» على هذا يكون مبتدأ و يعلمون خبره و كذلك «الَّذِينَ كَفَرُوا» مبتدأ و يقولون خبره و قوله «ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلًا» ما استفهام و هو اسم فى موضع الرفع بالابتداء و ذا بمعنى الذى و صلته ما بعده و هو فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ تقديره أى شى ء الذى أراد

الله فعلى هـذا يكون الجواب رفعا كقولك البيان لحال الذى ضـرب له المثل و يحتمل أن يكون ما و ذا بمنزله اسم واحد تقديره أى شـى ء أراد الله فيكون فى موضع نصب بـأنه مفعول أراد فعلى هـذا يكون الجواب نصـبا كقولـك البيـان لحال من ضـرب له المثـل و مثـال الأول قوله تعـالى: «مـا ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قـالُوا أَسـاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» و مثال الثانى قوله «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً» و مثلا منصوب على الحال و قيل على القطع و قيل على التفسير.

النزول

روى عن ابن مسعود و ابن عباس أن الله تعالى لما ضـرب المثلين قبل هـذه الآيه للمنافقين يعنى قوله «مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِى اسْـتَوْقَدَ ناراً» و قوله «أَوْ كَصَـيِّبٍ مِنَ السَّماءِ» قال المنافقون الله أعلى و أجل من أن يضـرب هـذه الأمثال فأنزل الله تعالى هذه الآيه و روى عن قتاده و الحسن لما ضرب المثل بالذباب و العنكبوت تكلم فيه قوم من المشركين و عابوا ذكره فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«إِنَّ اللَّهَ لا يَسْـتَحْيِى» أى لا يـدع و قيل لا يمتنع لأن أحـدنا إذا اسـتحيى من شـى ء تركه و امتنع منه و معناه أن الله لا يدع ضـرب المثـل بالأشـياء الحقيره لحقارتها إذا رأى الصـلاح فى ضـرب المثل بها و قيل معناه هو أن الـذى يسـتحيى منه ما يكون قبيحا فى نفسه و يكون لفـاعله عيب فى فعله فـأخبر الله تعـالى أن ضـرب المثل ليس بقبيـح و لا عيب حتى يسـتحيى منه و قيل معناه أنه لا يخشـى أن يضـرب مثلاـ كما قال «وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» أى تسـتحيى الناس و الله أحق أن تسـتحييه فالاسـتحياء بمعنى الخشـيه هنا كما أن الخشـيه بمعنى الاستحياء هناك و أصل الاستحياء الانقباض عن الشى ء و الامتناع منه خوفا من مواقعه القبيـح و قـال على بن عيسـى معنـاه أنه ليس فى ضـرب المثـل بالحقير للحقير عيب يسـتحيى منه فكأنه قال لا يحل ضـرب المثل بالبعوض محل ما يستحيى منه فوضع قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يَسْتَحْيِى» موضعه و قوله «ما بَعُوضَةً فَما فَوْقَها» أى ما هو أعظم منها عن قتاده و ابن جريـج و قيـل فمـا فوقهـا فى الصـغر و القله لأن الغرض هاهنا الصـغر و قال الربيع بن أنس أن البعوضه تحيى ما جاعت فإذا سمنت ماتت فكـذلك القوم الـذين ضـرب لهم هـذا المثل إذا امتلئوا من الدنيا ريا أخذهم الله عند ذلك ثم تلا «حَتَّى إِذا فَرِحُوا بِما أُوتُوا أَخَذْناهُمْ بَغْتَةً» و

روى عن الصادق عليه السـلام أنه قال إنما ضـرب الله المثل بالبعوضه لأن البعوضه على صـغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق فى الفيل مع كبره و زياده عضوين آخرين فأراد الله تعالى أن ينبه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه و عجيب صنعه

و قد استشهد على استحسان ضرب المثل بالشى ء الحقير فى كلام العرب بقول الفرزدق:

ضربت عليك العنكبوت بنسجها

و قضى عليك به الكتاب المنزل

و بقوله أيضا

و هل شى ء يكون أذل بيتا

من اليربوع يحتفر الترابا

و قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا محمدا و القرآن و قبلوا الإسلام «فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» مدحهم الله تعالى بأنهم تدبروا حتى علموا أنه من ربهم و أن المثل وقع فى حقه «وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» بالقرآن «فَيَقُولُونَ» أى فلإعراضهم عن طريق الاستدلال و إنكارهم الحق قالوا «ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلًا» أى ما ذا أراد الله بهذا المثل فحذف الألف و اللام و قوله «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِى بِهِ كَثِيراً» فيه وجهان (أحدهما) حكى عن الفراء أنه قال أنه حكايه عمن قال ما ذا أراد الله بهذا مثلا يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا أى يضل به قوم و يهتدى به قوم ثم قال الله تعالى «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» فبين تعالى أنه لا يضل إلا فاسقا ضالا و هذا وجه حسن و الآخر أنه كلامه تعالى ابتداء و كلاهما محتمل و إذا كان محمولا على هذا فمعنى قوله «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً» إن الكفار يكذبون به و ينكرونه و يقولون ليس هو من عند الله فيضلون بسببه و إذا حصل الضلال بسببه أضيف إليه و قوله «وَ يَهْدِى بِهِ كَثِيراً» يعنى الذين آمنوا به و صدقوه و قالوا هذا فى موضعه فلما حصلت الهدايه بسببه أضيف إليه فمعنى الإضلال على هذا تشديد الامتحان الذى يكون عنده الضلال و ذلك بأن ضرب لهم الأمثال لأن المحنه إذا اشتدت على الممتحن فضل عندها سميت إضلالا و إذا سهلت فاهتدى سميت هدايه فالمعنى إن الله تعالى يمتحن بهذه الأمثال عباده فيضل بها قوم كثير و يهتدى بها قوم كثير و مثله قوله «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ» أى ضلوا عندها و هذا كما يقال للرجل إذا أدخل الفضه النار لينظر فسادها من صلاحها فظهر فسادها أفسدت فضتك و هو لم يفعل فيها الفساد و إنما يراد أن فسادها ظهر عند محنته و قريب من ذلك قولهم فلان أضل ناقته و لا يريدون أنه أراد أن يضل و إنما يريدون ضلت منه لا من غيره و قولهم أفسدت فلانه فلانا و أذهبت عقله و هى ربما لم تعرفه و لكن لما ذهب عقله و فسد من أجلها أضيف الفساد إليها و قد يكون الإضلال بمعنى التخليه على جهه العقوبه و ترك المنع بالقهر و منع الألطاف التى يفعل بالمؤمنين جزاء على إيمانهم و هذا كما يقال لمن لا يصلح سيفه أفسدت سيفك أريد به أنك لم تحدث فيه الإصلاح فى كل وقت

بالصقل و الإحداد و قد يكون الإضلال بمعنى التسميه بالضلال و الحكم به كما يقال أضله إذا نسبه إلى الضلال و أكفره إذا نسبه إلى الكفر قال الكميت:

فطائفه قد أكفرونى بحبكم

و طائفه قالوا مسى ء و مذنب

و قد يكون الإضلال بمعنى الإهلاك و العذاب و التدمير و منه قوله تعالى «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ» و منه قوله تعالى «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ» أى هلكنا و قوله «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ» أى لن يبطل سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ فعلى هذا يكون المعنى أن الله تعالى يهلك و يعذب بالكفر به كثيرا بأن يضلهم عن الثواب و طريق الجنه بسببه فيهلكوا و يهدى إلى الثواب و طريق الجنه بالإيمان به كثيرا عن أبى على الجبائى و يدل على ذلك قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» لأنه لا يخلو من أن يكون أراد به العقوبه على التكذيب كما قلناه أو يكون أراد به التحيير و التشكيك فإن أراد الحيره فقد ذكر أنه لا يفعل إلا بالفاسق المتحير الشاك فيجب أن لا تكون الحيره المتقدمه التى بها صاروا فساقا من فعله إلا إذا وجدت حيره قبلها أيضا و هذا يوجب وجود ما لا نهايه له من حيره قبل حيره لا إلى أول أو ثبوت إضلال لا إضلال قبله و إذا كان ذلك من فعله فقد أضل من لم يكن فاسقا و هو خلاف قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» و على هذا الوجه فيجوز أن يكون حكم الله تعالى عليهم بالكفر و براءته منهم و لعنته عليهم إهلاكا لهم و يكون إهلاكه إضلالا و كل ما فى القرآن من الإضلال المنسوب إلى الله تعالى فهو بمعنى ما ذكرناه من الوجوه و لا يجوز أن يضاف إلى الله تعالى الإضلال الذى أضافه إلى الشيطان و إلى فرعون و السامرى بقوله وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيراً و قوله «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ» و قوله «وَ أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» و هو أن يكون بمعنى التلبيس و التغليط و التشكيك و الإيقاع فى الفساد و الضلال و غير ذلك مما يؤدى إلى التظليم و التجويز على ما يذهب إليه المجبره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

[فصل فى حقيقه الهدايه و الهدى]

و إذا قد ذكرنا أقسام الإضلال و ما يجوز إضافته إلى الله تعالى منها و ما لا يجوز

فلنذكر أقسام الهدايه التى هى ضده اعلم أن الهدايه فى القرآن تقع على وجوه (أحدها) أن تكون بمعنى الدلاله و الإرشاد يقال هداه الطريق و للطريق و إلى الطريق إذا دله عليه و هذا الوجه عام لجميع المكلفين فإن الله تعالى هدى كل مكلف إلى الحق بأن دله عليه و أرشده إليه لأنه كلفه الوصول إليه فلو لم يدله عليه لكان قد كلفه بما لا يطيق و يدل عليه قوله تعالى «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدى» و قوله «إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ» و قوله «أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدىً لِلنَّاسِ» و قوله «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى» و قوله «وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» و قوله «وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ» و ما أشبه ذلك من الآيات (و ثانيها) أن يكون بمعنى زياده الألطاف التى بها يثبت على الهدى و منه قوله تعالى «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً» أى شرح صدورهم و ثبتها (و ثالثها) أن يكون بمعنى الإثابه و منه قوله تعالى «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِی جَنَّاتِ النَّعِيمِ» و قوله «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ» و الهدايه التى تكون بعد قتلهم هى إثابتهم لا محاله لأنه ليس بعد الموت تكليف (و رابعها) الحكم بالهدايه كقوله تعالى «وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» و هذه الوجوه الثلاثه خاصه بالمؤمنين دون غيرهم لأنه تعالى إنما يثيب من يستحق الإثابه و هم المؤمنون و يزيدهم بإيمانهم و طاعاتهم ألطافا و يحكم لهم بالهدايه لذلك أيضا (و خامسها) أن تكون الهدايه بمعنى جعل الإنسان مهتديا بأن يخلق الهدايه فيه كما يجعل الشى ء متحركا بخلق الحركه فيه و الله تعالى يفعل العلوم الضروريه فى القلوب فذلك هدايه منه تعالى و هذا الوجه أيضا عام لجميع العقلاء كالوجه الأول فأما الهدايه التى كلف الله تعالى العباد فعلها كالإيمان به و بأنبيائه و غير ذلك فإنها من فعل العباد و لذلك يستحقون عليها المدح و الثواب و إن كان الله سبحانه قد أنعم عليهم بدلالتهم على ذلك و إرشادهم إليه و دعائهم إلى فعله و تكليفهم إياه و أمرهم به فهو من هذا الوجه نعمه منه سبحانه عليهم و منه منه واصله إليهم و فضل منه و إحسان لديهم فهو سبحانه مشكور على ذلك محمود إذ فعل بتمكينه و ألطافه و ضروب تسهيلاته و معوناته

البقره (۲): آيه ۲۷

اشاره

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۲۷)

اللغه

النقض نقيض الإبرام و العهد العقد و العهد الموثق و العهد الالتقاء و هو قريب العهد بكذا و عهد الله وصيته و أمره يقال عهد الخليفه إلى فلان بكذا أى أمره و أوصاه به و منه قوله تعالى «أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ» و الميثاق ما وقع التوثيق به كما أن الميقات ما وقع التوقيت به و يقال فلان ثقه يستوى فيه الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث و يقال ثقات فى الرجال و النساء و القطع الفصل بين الشيئين و أصل ذلك فى الأجسام و يستعمل ذلك أيضا فى الأعراض تشبيها به يقال قطع الحبل و قطع الكلام و الأمر هو قول القائل لمن دونه افعل هذه صيغته ثم يصير أمرا بإراده الآمر المأمور به و صيغه الأمر تستعمل فى الإباحه نحو قوله فَاصْطادُوا و فى التهديد نحو قوله «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» و فى التحدى نحو قوله «فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ» و فى التكوين كقوله «كُنْ فَيَكُونُ» و الأصل فى الجميع الطلب و الوصل نقيض الفصل و هو الجمع بين شيئين من غير حاجز و الخسران النقصان و الخسار الهلاك و الخاسرون الهالكون و أصل الخسران ذهاب رأس المال.

الإعراب

«الَّذِينَ يَنْقُضُونَ» فى موضع النصب لأنها صفه الفاسقين و أولئك مبتدأ و الخاسرون خبره و هم فصل و يجوز أن يكون مبتدأ و الخاسرون خبره و الجمله خبر أولئك و قوله «مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ» من مزيده و قيل معناه ابتداء الغايه و الهاء فى ميثاقه عائد إلى العهد و يجوز أن يكون عائدا إلى اسم الله تعالى و قوله «أَنْ يُوصَلَ» بدل من الهاء التى فى به أى ما أمر الله بأن يوصل فهو فى موضع جر به.

المعنى

ثم وصف الله الفاسقين المذكورين فى الآيه فقال هم «الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ» أى يهدمونه لا يفون به و قيل فى عهد الله وجوه (أحدها) أنه ما ركب فى عقولهم من أدله التوحيد و العدل و تصديق الرسل و ما احتج به لرسله من المعجزات الشاهده لهم على صدقهم و نقضهم لذلك تركهم الإقرار بما قد بينت لهم صحته بالأدله (و ثانيها) أنه وصيه الله إلى خلقه على لسان رسوله بما أمرهم به من طاعته و نهاهم عنه من معصيته و نقضهم لذلك تركهم العمل به (و ثالثها) أن المراد به كفار أهل الكتاب و عهد الله الذى نقضوه «مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ» هو ما أخذه عليهم فى التوراه من اتباع محمد صلى الله عليه و آله و التصديق بما جاء به من عند ربه و نقضهم لذلك هو جحودهم به بعد معرفتهم بحقيقته و كتمانهم ذلك عن الناس بعد أن أخذ الله ميثاقهم ليبيننه للناس و لا يكتمونه و أنهم إن جاءهم نذير آمنوا به فلما جاءهم النذير ازدادوا نفورا و نبذوا العهد وراء ظهورهم و اشتروا به ثمنا قليلا و اختار هذا الوجه الطبرى (و رابعها) أنه العهد الذى أخذه عليهم حين أخرجهم من صلب

آدم كما وردت به القصه و هذا الوجه ضعيف لأنه لا يجوز أن يحتج على عباده بعهد لا يذكرونه و لا يعرفونه و لا يكون عليه دليل و قوله تعالى «وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» معناه أمروا بصله النبى صلى الله عليه و آله و المؤمنين فقطعوهم عن الحسن و قيل أمروا بصله الرحم و القرابه فقطعوها عن قتاده و قيل أمروا بالإيمان بجميع الأنبياء و الكتب ففرقوا و قطعوا ذلک و قيل أمروا بأن يصلوا القول بالعمل ففرقوا بينهما بأن قالوا و لم يعملوا و قيل معناه الأمر بوصل كل من أمر الله بصلته من أوليائه و القطع و البراءه من أعدائه و هذا أقوى لأنه أعم و يدخل فيه الجميع و قوله «وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» قال قوم استدعاؤهم إلى الكفر هو الفساد فى الأرض و قيل إخافتهم السبيل و قطعهم الطريق و قيل نقضهم العهد و قيل أراد كل معصيه تعدى ضررها إلى غير فاعلها و الأولى حمله على العموم «أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» أى أهلكوا أنفسهم فهم بمنزله من هلک رأس ماله و روى عن ابن عباس أن كل ما نسبه الله تعالى من الخسار إلى غير المسلمين فإنما عنى به الكفر و ما نسبه إلى المسلمين فإنما عنى به الدنيا ..

البقره (٢): آيه ٢٨

اشاره

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨)

القراءه

قرأ يعقوب ترجعون بفتح التاء على أن الفعل لهم و الباقون بضم التاء و فتح الجيم على ما لم يسم فاعله.

الإعراب

كيف فى الأصل سؤال عن الحال و يتضح ذلک فى الجواب إذا قيل كيف رأيت زيدا فتقول مسرورا أو مهموما و ما أشبه ذلک فتجيب بأحواله فكيف ينتظم جميع الأحوال كما أن كم ينتظم جميع العدد و ما ينتظم جميع الجنس و أين ينتظم جميع الأماكن و من ينتظم جميع العقلاء و معناه فى الآيه التوبيخ و تقديره أ متعلقين بحجه تكفرون فيكون منصوب الموضع على الحال و العامل فيه تكفرون و قال الزجاج هو استفهام فى معنى التعجب و هذا التعجب إنما هو للخلق أو للمؤمنين أى أعجبوا من هؤلاء كيف يكفرون و قد ثبتت حجه الله عليهم و معنى و كنتم و قد كنتم و الواو واو الحال و إضمار قد جائز إذا كان فى الكلام دليل عليه و مثله قوله تعالى «أَوْ جاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» أى قد حصرت صدورهم و هى جمله فى موضع الحال و إنما وجب إظهار قد فى مثل هذا أو

تقديرها لأن الماضى لا يكون حالا و قد إنما يكون لتقريب العهد و لتقريب الحال فبدخوله يصلح أن يكون الفعل الماضى حالا.

المعنى

ثم عاد الله تعالى إلى الاحتجاج على الكفار فى إنكارهم البعث و جحودهم لرسله و كتبه بما أنعم به عليهم فقال «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» و من قال هو توبيخ قال معناه ويحكم كيف تكفرون كما يقال كيف تكفر نعمه فلان و قد أحسن إليك و من قال هو تعجب قال تقديره عجبا منكم على أى حال يقع منكم الكفر بالله مع الدلائل الظاهره على وحدانيته و المعجزات القاهره على صدق من اختصه برسالته و قيام الحجج الباهره على وجوب طاعته و شكر نعمته ثم ذكر سبحانه بعض نعمه عليهم فقال «وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ» أى و حالكم أنكم كنتم أمواتا و فيه وجوه (أحدها) أنهم كانوا أمواتا فى أصلاب آبائهم يعنى نطفا فأحياهم الله ثم أماتهم الموته التى لا بد منها ثم أحياهم بعد الموت فهما حياتان و موتتان عن قتاده (و ثانيها) أن معناه لم تكونوا شيئا فخلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامه عن ابن عباس و ابن مسعود (و ثالثها) أن معناه كنتم أمواتا يعنى خاملى الذكر فأحياكم بالظهور ثم يميتكم عند تقضى آجالكم ثم يحييكم للبعث و العرب تسمى كل امرئ خامل ميتا و كل امرئ مشهور حيا كما قال أبو نخيله السعدى

فأحييت من ذكرى و ما كان خاملا

و لكن بعض الذكر أنبه من بعض

(و رابعها) أن معناه كنتم نطفا فى أصلاب آبائكم و بطون أمهاتكم و النطفه موات فأخرجكم إلى دار الدنيا أحياء «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» فى القبر للمسائله «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى يبعثكم يوم الحشر للحساب و المجازاه على الأعمال و سمى الحشر رجوعا إلى الله تعالى لأنه رجوع إلى حيث لا يكون أحد يتولى الحكم فيه غير الله كما يقال رجع أمر القوم إلى الأمير و لا يراد به الرجوع من مكان إلى مكان و إنما يراد به أن النظر صار له خاصه دون غيره و إنما بدأ الله تعالى بذكر الحياه و من بين سائر النعم التى أنعم بها على العبد لأن أول نعمه أنعم الله بها عليه خلقه إياه حيا لينفعه و بالحياه يتمكن الإنسان من الانتفاع و الالتذاذ و إنما عد الموت من النعم و هو يقطع النعم فى الظاهر لأن الموت يقطع التكليف فيصل المكلف بعده إلى الثواب الدائم فهو من هذا الوجه نعمه و قيل إنما ذكر الموت لتمام الاحتجاج لا لكونه نعمه و فى هذه الآيه دلاله على أنه تعالى لم يرد من عباده الكفر و لا خلقه فيهم لأنه لو أراده منهم أو خلقه فيهم لم يجز أن يضيفه إليهم بقوله «كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ» كما لا يجوز أن يقول لهم كيف أو لم كنتم طوالا أو قصارا و ما أشبه ذلك مما

هو من فعله تعالى فيهم.

البقره (۲): آیه ۲۹

اشاره

هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ثُمَّ اسْتَوی إِلَی السَّماءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ وَ هُوَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۲۹)

اللغه

أصل الخلق التقدیر و الجمع الضم و نقیضه الفرق و سمیت الجمعه جمعه لاجتماع الناس و الاستواء الاعتدال و الاستقامه و نقیضه الاعوجاج و السبع للمؤنث و السبعه للمذکر و السبع مشتق من ذلک لأنه مضاعف القوی کأنه ضوعف سبع مرات و العلیم فی معنی العالم قال سیبویه إذا أرادوا المبالغه عدوا إلی فعیل نحو علیم و رحیم.

المعنی

قال المفسرون لما استعظم المشرکون أمر الإعاده عرفهم الله تعالی خلق السموات و الأرض لیدلهم بذلک علی قدرته علی الإعاده فقال «هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْ» أی لأجلکم «ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» ما فی موضع نصب بأنه مفعول بها و معناه أن الأرض و جمیع ما فیها نعم من الله تعالی مخلوقه لکم إما دینیه فتستدلون بها علی معرفته و إما دنیاویه فتنتفعون بها بضروب النفع عاجلا و قوله «ثُمَّ اسْتَوی إِلَی السَّماءِ» فیه وجوه (أحدها) أن معناه قصد للسماء و لتسویتها کقول القائل کان الأمیر یدبر أمر الشام ثم استوی إلی أهل الحجاز أی تحول تدبیره و فعله إلیهم (و ثانیها) أنه بمعنی استولی علی السماء بالقهر کما قال لِتَسْتَوُوا عَلی ظُهُورِهِ أی تقهروه و منه قوله «وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوی» أی تمکن من أمره و قهر هواه بعقله فعلی هذا یکون معناه ثم استوی إلی السماء فی تفرده بملکها و لم یجعلها کالأرض ملکا لخلقه و منه قول الشاعر:

فلما علونا و استوینا علیهم

ترکناهم صرعی لنسر و کاسر

و قال آخر:

ثم استوی بشر علی العراق

من غیر سیف و دم مهراق

(و ثالثها) أن معناه ثم استوی أمره و صعد إلی السماء لأن أوامره و قضایاه تنزل من السماء إلی الأرض عن ابن عباس (و رابعها) ما روی عن ثعلب أحمد بن یحیی أنه سئل

عن معنى الاستواء فى صفه الله عز و جل فقال الاستواء الإقبال على الشى ء يقال كان فلان مقبلا على فلان [يشتمه] ثم استوى على و إلى يكلمنى على معنى أقبل إلى و على فهذا معنى قوله «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ» و قوله «فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ» التسويه جعل الشيئين أو الأشياء على استواء يقال سويت الشيئين فاستويا و إنما قال «فَسَوَّاهُنَّ» فجمع الضمير العائد إلى السماء لأن السماء اسم جنس يدل على القليل و الكثير كقولهم أهلك الناس الدينار و الدرهم و قيل السماء جمع سماوه و سماءه و لذلك يؤنث مره و يذكر أخرى فقيل السَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كما يفعل ذلك بالجمع الذى بينه و بين واحده الهاء نحو نخل و نخله و بقر و بقره و قيل إن السماوات كانت سماء فوق سماء فهى فى التقدير واحده و تكون الواحده جماعه كما يقال ثوب أخلاق و أسمال و برقه أعشار و أرض أعقال و المعنى أن كل ناحيه منها كذلك فجمع على هذا المعنى جعلهن سبع سموات مستويات بلا فطور و لا أمت قال على بن عيسى أن السموات غير الأفلاك لأن الأفلاك تتحرك و تدور و السموات لا تتحرك و لا تدور لقوله «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا» و هذا قول ضعيف لأن قوله أَنْ تَزُولا معناه لا تزول عن مراكزها التى تدور عليها و لو لا إمساكه لزالت عنها.

سؤال

ظاهر قوله تعالى «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ» يوجب أنه خلق الأرض قبل السماء لأن ثم للتعقيب و التراخى و قوله فى سوره أخرى «وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها» بخلافه فكيف يجمع بينهما الجواب معناه أن الله خلق الأرض قبل السماء غير أنه لم يدحها فلما خلق السماء دحاها بعد ذلك و دحوها بسطها و مدها عن الحسن و عمرو بن عبيد و قد يجوز أيضا أن لا يكون معنى ثم و بعد فى هذه الآيات الترتيب فى الأوقات و إنما هو على جهه تعداد النعم و التنبيه عليها و الإذكار لها كما يقول القائل لصاحبه أ ليس قد أعطيتك ثم رفعت منزلتك ثم بعد هذا كله فعلت بك و فعلت و ربما يكون بعض ما ذكره متقدما فى اللفظ كان متأخرا لأن المراد لم يكن الإخبار عن أوقات الفعل و إنما المراد التذكير كما ذكره و قوله «وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» و لم يقل قدير لأنه لما وصف نفسه بالقدره و الاستيلاء وصل ذلك بالعلم إذ بهما يصح وقوع الفعل على وجه الإتقان و الإحكام و أيضا فإنه أراد أن يبين أنه عالم بما يؤول إليه حاله و حال المنعم به عليه فتتحقق بذلك النعمه و فى هذه الآيه دلاله على أن صانع السماء و الأرض قادر و عالم و أنه تعالى إنما يفعل الفعل لغرض و أن له تعالى

على الكفار نعما يجب شكره عليهم بها و فيها أيضا دلاله على أن الأصل فى الأشياء الإباحه لأنه ذكر أنه خلق ما فى الأرض لمنفعه العباد ثم صار حظا لكل واحد منهم فما يتفرد كل منهم بالتصرف فيه يحتاج إلى دليل.

البقره (٢): آيه ٣٠

اشاره

وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً قالُوا أَ تَجْعَلُ فِیها مَنْ یُفْسِدُ فِیها وَ یَسْفِکُ الدِّماءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ وَ نُقَدِّسُ لَکَ قالَ إِنِّی أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ (٣٠)

اللغه

القول موضوع فى كلام العرب للحكايه نحو قولك قال زيد خرج عمرو و الرب السيد يقال رب الدار و رب الفرس و لا يقال الرب بالألف و اللام إلا لله تعالى و أصله من ربيته إذا قمت بأمره و منه قيل للعالم ربانى لأنه يقوم بأمر الأمه و الملائكه جمع ملك و اختلف فى اشتقاقه فذهب أكثر العلماء إلى أنه من الألوكه و هى الرساله و قال الخليل الألوك الرساله و هى المالكه و المالكه على مفعله و قال غيره إنما سميت الرساله الوكا لأنها تولك فى الفم أى تمضغ و الفرس تألك اللجام و تعلك قال عدى بن زيد:

أبلغا النعمان عنى مالكا

أنه قد طال حبسى و انتظارى

و يروى ملاءكا و قال لبيد:

و غلام أرسلته أمه

بالوك فبذلنا ما سأل

و قال الهذلى:

ألكنى إليها و خير الرسول

أعلمهم بنواحى الخبر

فالملائكه على هذا وزنها معافله لأنها مفاعله مقلوبه جمع ملأك فى معنى مالك قال الشاعر:

فلست لإنسى و لكن لملأك

تنزل من جو السماء يصوب

ص: ٩١

فوزن ملأك معفل مقلوب مالك مفعل و من العرب من يستعمله مهموزا و الجمهور منهم على إلقاء حركه الهمزه على اللام و حذفها فيقال ملك و ذهب أبو عبيده إلى أن أصله من لاك إذا أرسل فملأك على هذا القول مفعل و ملائكه مفاعله غير مقلوبه و الميم فى هذين الوجهين زائده و ذهب ابن كيسان إلى أنه من الملك و أن وزن ملأك فعال مثل شمال و ملائكه فعائله فالميم على هذا القول أصليه و الهمزه زائده و الملك و إن كان أصله الرساله فقد صار صفه غالبه على صنف من رسل الله غير البشر كما أن السماء و إن كان أصله الارتفاع فقد صار غالبا على السماوات المعروفه و قال أصحابنا رضى الله عنهم أن جميع الملائكه ليسوا برسل الله بدلاله قوله تعالى «يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلًا وَ مِنَ النَّاسِ» فلو كانوا كلهم رسلا لكان جميعهم مصطفين فعلى هذا يكون الملك اسم جنس و لا يكون من الرساله و الجعل و الخلق و الفعل و الإحداث نظائر إلا أن الجعل قد يتعلق بالشى ء لا على سبيل الإيجاد بخلاف الفعل و الإحداث تقول جعلته متحركا و حقيقه الجعل تغيير الشى ء عما كان عليه و حقيقه الفعل و الإحداث الإيجاد و الخليفه و الإمام واحد فى الاستعمال إلا أن بينهما فرقا فالخليفه استخلف فى الأمر مكان من كان قبله فهو مأخوذ من أنه خلف غيره و قام مقامه و الإمام مأخوذ من التقدم فهو المتقدم فيما يقتضى وجوب الاقتداء به و فرض طاعته فيما تقدم فيه و السفك صب الدم و الدم قد اختلف فى وزنه فقال بعضهم دمى على وزن فعل قال الشاعر:

فلو أنا على حجر ذبحنا

جرى الدميان بالخبر اليقين

و قيل أصله دمى على وزن فعل و الشاعر لما رد الياء فى التثنيه لقله الاسم حركه ليعلم أنه متحركا قبل ذلك و التسبيح التنزيه لله تعالى عن السوء و عما لا يليق به و السبوح المستحق للتنزيه و التعظيم و القدوس المستحق للتطهير و التقديس التطهير و نقيضه التنجيس و القدس السطل الذى يتطهر منه و قد حكى سيبويه أن منهم من يقول سبوح قدوس بالفتح و الضم أكثر فى الكلام و الفتح أقيس لأنه ليس فى الكلام فعول إلا ذروح و سبحان اسم المصدر قال سيبويه سبحان الله معناه براءه الله من كل سوء و تنزيه الله قال الأعشى:

أقول لما جاءنى فخره

سبحان من علقمه الفاخر

أى براءه منه قال و هو معرفه علم خاص لا ينصرف للتعريف و الزياده و قد اضطر الشاعر فنونه قال أميه:

سبحانه ثم سبحانا يعود له

و قبله سبح الجودى و الجمد

و هو مشتق من السبح الذى هو الذهاب و لا يجوز أن يسبح غير الله و إن كان منزها لأنه صار علما فى الدين على أعلى مراتب التعظيم التى لا يستحقها سواه كما أن العباده هى غايه فى الشكر لا يستحقها سواه.

الإعراب

قال أبو عبيده إذ هاهنا زائده و أنكر الزجاج و غيره عليه هذا القول و قالوا أن الحرف إذا أفاد معنى صحيحا لم يجز إلغاؤه قال الزجاج و معناه الوقت و لما ذكر الله تعالى خلق الناس و غيرهم فكأنه قال ابتداء خلقكم «إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ» و قال على بن عيسى تقديره اذكر إذ قال ربك للملائكه فموضع إذ نصب على إضمار فعل و الواو عاطفه جمله على جمله و «إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً» جمله فى موضع نصب بقال و قوله «أَ تَجْعَلُ فِيها» إلى قوله «وَ نُقَدِّسُ لَکَ» فى موضع نصب بقالوا و الواو فى قوله «وَ نَحْنُ» واو الحال و تسمى واو القطع و واو الاستئناف و واو الابتداء و واو إذ كذا كان يمثلها سيبويه و مثله الواو فى قوله «يَغْشى طائِفَهً مِنْکُمْ وَ طائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ» أى إذ طائفه و كذا هاهنا إذ نحن نسبح و العامل فى الحال هاهنا أ تجعل كأنه قال أ تجعل فيها من يفسد فيها و هذه حالنا و الباء فى بحمدك تتعلق بنسبح و اللام من لك تتعلق بنقدس و ما موصوله و صلته لا تعلمون و العائد ضمير المفعول حذف لطول الكلام أى لا تعلمونه و هو فى موضع النصب بأعلم.

المعنى

اذكر يا محمد «إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ» قيل أنه خطاب لجميع الملائكه و قيل خطاب لمن أسكنه الأرض بعد الجان من الملائكه عن ابن عباس «إِنِّی جاعِلٌ» أى خالق «فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً» أراد بالخليفه آدم (عليه السلام) فهو خليفه الله فى أرضه يحكم بالحق إلا أنه تعالى كان أعلم ملائكته أنه يكون من ذريته من يفسد فيها عن ابن عباس و ابن مسعود و قيل إنما سمى الله تعالى آدم خليفه لأنه جعل آدم و ذريته خلفاء للملائكه لأن الملائكه كانوا من سكان الأرض و قيل كان فى الأرض الجن فأفسدوا فيها و سفكوا الدماء فأهلكوا فجعل آدم و ذريته بدلهم عن ابن عباس و قيل عنى بالخليفه ولد آدم يخلف بعضهم بعضا و هم خلفوا أباهم آدم فى إقامه الحق و عماره الأرض عن الحسن البصرى و قيل أراد بالأرض مكه لأن النبى صلى الله عليه و آله قال دحيت الأرض من مكه و لذلك سميت أم القرى و روى أن قبر نوح و هود و صالح و شعيب بين زمزم و الركن و المقام و الظاهر أنها الأرض

المعروفه و هو الصحيح و قوله «قالُوا» يعنى الملائكه لله تعالى أ تجعل فيها أى فى الأرض من يفسد فيها بالكفر و المعاصى و يسفك الدماء بغير حق و ذكر فيه وجوه (أحدها) أن خلقا يقال لهم الجان كانوا فى الأرض فأفسدوا فيها فبعث الله ملائكه أجلتهم من الأرض و كان هؤلاء الملائكه سكان الأرض من بعدهم فقالوا يا ربنا «أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها» كما فعل بنو الجان قاسوا بالشاهد على الغائب و هو قول كثير من المفسرين (و ثانيها) أن الملائكه إنما قالت ذلك على سبيل الاستفهام و على وجه الاستخبار و الاستعلام عن وجه المصلحه و الحكمه لا على وجه الإنكار و لا على سبيل إخبار فكأنهم قالوا يا الله إن كان هذا كما ظننا فعرفنا ما وجه الحكمه فيه (و ثالثها) أن الله تعالى أخبر الملائكه بأنه سيكون من ذريه هذا الخليفه من يعصى و يسفك الدماء على ما روى عن ابن عباس و ابن مسعود و الغرض فى إعلامه إياهم أن يزيدهم يقينا على وجه علمه بالغيب لأنه وجد بعد ذلك على ما أخبرهم به و قيل ليعلم آدم أنه خلق للأرض لا للجنه فقالت الملائكه أ تجعل فيها من يفعل كذا و كذا على وجه التعرف لما فى هذا من التدبير و الاستفاده لوجه الحكمه فيه و هذا الوجه يقتضى أن يكون فى أول الكلام حذف و يكون التقدير إنى جاعل فى الأرض خليفه و إنى عالم بأنه سيكون فى ذريته من يفسد فيها و يسفك الدماء فحذف اختصارا و كذلك قوله «أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها وَ يَسْفِكُ الدِّماءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ» فى ضمنه اختصار شديد أى فنحن على ما نظنه و يظهر لنا من الأمر أولى بالخلافه فى الأرض لأنا نطيع و غيرنا يعصى و فى قوله «إِنِّي أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ» اختصار أيضا لأنه يتضمن أنى أعلم من مصالح المكلفين ما لا تعلمونه و ما يكون مخالفا لما تظنونه على ظواهر الأمور و مثل هذه الحذوف العجيبه و الاختصارات البديعه كثيره فى القرآن و الحذف معدود فى أنواع الفصاحه إذا كان فيما أبقى دليل على ما ألقى و مما جاء منه فى الشعر قول الشنفرى:

و لا تقبرونى إن قبرى محرم

عليكم و لكن خامرى أم عامر

أى لا تدفنونى بل دعونى تأكلنى التى يقال لها خامرى أم عامر يعنى الضبع و قول أبى داود:

إن من شيمتى لبذل تلادى

دون عرضى فإن رضيت فكونى

أی فکونی علی ما أنت علیه و إن سخطت فبینی فحذف و قال عنتره:

هل تبلغنی دارها شدنیه

لعنت بمحروم الشراب مصرم

أی دعی علیها بانقطاع لبنها و جفاف ضرعها فصارت کذلک و الناقه إذا کانت لا تنتج کانت أقوی علی السیر و إنما أرادت الملائکه بقولهم «أَ تَجْعَلُ فِیها مَنْ یُفْسِدُ فِیها» ولد آدم الذین لیسوا بأنبیاء و لا معصومین لا آدم نفسه و من یجری مجراه من الأنبیاء و المعصومین و معنی قولهم «وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ» نتکلم بالحمد لک و النطق بالحمد لله تسبیح له کقوله تعالی «وَ الْمَلائِکَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» و إنما یکون حمد الحامد سبحانه تسبیحا لأن معنی الحمد لله الثناء علیه و الشکر له و هذا تنزیه له و اعتراف بأنه أهل لأن ینزه و یعظم و یثنی علیه عن مجاهد و قیل معنی «نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ» نصلی لک کقوله «فَلَوْ لا أَنَّهُ کانَ مِنَ الْمُسَبِّحِینَ» أی من المصلین عن ابن عباس و ابن مسعود و قیل هو رفع الصوت بذکر الله عن المفضل و منه قول جریر:

قبح الإله وجوه تغلب کلما

سبح الحجیج و کبروا إهلالا

و قوله «وَ نُقَدِّسُ لَکَ» أی ننزهک عما لا یلیق بک من صفات النقص و لا نضیف إلیک القبائح فاللام علی هذا زائده نقدسک و قیل نقدس لک أی نصلی لأجلک و قیل نطهر أنفسنا من الخطایا و المعاصی قوله «إِنِّی أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ» قیل أراد ما أضمره إبلیس من الکبر و العجب و المعصیه لما أمره الله سبحانه بالسجود لآدم عن ابن عباس و ابن مسعود و قیل أراد أعلم من فی ذریه آدم من الأنبیاء و الصالحین عن قتاده و قیل أراد به ما اختص الله تعالی بعلمه من تدبیر المصالح و

روی عن أبی عبد الله قال إن الملائکه سألت الله تعالی أن یجعل الخلیفه منهم و قالوا نحن نقدسک و نطیعک و لا نعصیک کغیرنا قال فلما أجیبوا بما ذکر فی القرآن علموا أنهم تجاوزوا ما لهم فلاذوا بالعرش استغفارا فأمر الله تعالی آدم بعد هبوطه أن یبنی له فی الأرض بیتا یلوذ به المخطئون کما لاذ بالعرش الملائکه المقربون فقال الله تعالی للملائکه إنی أعرف بالمصلحه منکم و هو معنی قوله «أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ»

و هذا یدل علی أنه تعالی لا یفعل القبیح لأنه لو کان یحسن منه کل شی ء لم یکن لهذا الکلام معنی لأنه إنما یفید فی الجواب متی حمل علی أنه أراد إنی أعلم بالمصالح فأفعل ما هو الأصلح.

النظم

و اتصال هذه الآیه بما قبلها أن الله تعالی ذکر أول النعم له علینا و هی نعمه

الحياه ثم ذكر بعده إنعامه علينا بخلق الأرض و ما فيها و بخلق السماء ثم أراد أن يذكر نعمته علينا بخلق أبينا آدم عليه السلام و ما أعطاه من الفضيله فكأنه قال اذكر لهم كيف تكفرون بالله و قد فعل بكم كذا و كذا و أنعم عليكم بكذا أو كذا.

البقره (۲): آيه ۳۱

اشاره

وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ كُلَّها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَهِ فَقالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۱)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أهل البصره هؤلاء بمده واحده لا يمدونها إلا على قدر خروج الألف و يمدون أولاء كأنهم يجعلونه كلمتين و الباقون يمدون مدتين في كل القرآن فأما الهمزتان من كلمتين نحو «هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» و نحوها فأبو جعفر و نافع بروايه ورش و ابن كثير بروايه القواس و يعقوب يهمزون الأولى و يخففون الثانيه و يشيرون بالكسره إليها و كذلك يفعلون في كل همزتين متفقتين تلتقيان من كلمتين مكسورتين كانتا أو مضمومتين أو مفتوحتين فالمكسورتان على البغاء إن أردن و المضمومتان أولياء أولئك ليس في القرآن غيره و المفتوحتان جاء أحدكم و شاء أنشره و أبو عمرو و البزى بهمزه واحده فيتركان إحداهما أصلا إذا كانتا متفقتين و نافع بروايه إسماعيل و ابن كثير بروايه ابن فليح بتليين الأولى و تحقيق الثانيه و إذا اختلفتا فاتفقوا على همز الأولى و تليين الثانيه نحو السُّفَهاءُ أَلا و الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ فأما ابن عامر و عاصم و الكسائى فإنهم يهمزون همزتين في جميع ذلك متفقتين كانتا أو مختلفتين أما الحذف و التليين فللتخفيف و أما الهمز فللحمل على الأصل.

اللغه

في اشتقاق آدم قولان (أحدهما) أنه مأخوذ من أديم الأرض فإذا سميت به في هذا الوجه ثم نكرته صرفته (و الثانى) أنه مأخوذ من الأدمه على معنى اللون و الصفه فإذا سميت به في هذا الوجه ثم نكرته لم تصرفه و الأدمه و السمره و الدكته و الورقه متقاربه المعنى و آدم أبو البشر عليه السلام قال صاحب العين الأدمه في الناس شربه من سواد و هى السمره و في الإبل و الظباء بياض و كل لفظه عموم على وجه الاستيعاب و حقيقته للإحاطه بالأبعاض يقال أ بعض القوم جاءك أم كلهم و يكون تأكيدا مثل أجمعون إلا أنه يبدأ في الذكر بكل كقوله تعالى «فَسَجَدَ الْمَلائِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» لأن كلا قد يلى العوامل و أجمعون لا يكون إلا تابعا و العرض من قولهم عرضت الشى ء عليه و عرضت الجند قال الزجاج أصله في اللغه الناحيه من نواحى الشى ء فمن ذلك العرض خلاف الطول و عرض

الرجل ما يمدح به أو يذم و يقال عرضه خليقته المحموده و يقال عرضه حسبه و قال على بن عيسى هو ناحيته التى يصونها عن المكروه و السب، و العرض و ما يعرض فى الجسم و يغير صفته و يقال عرضت المتاع على البيع عرضا أى أظهرته حتى عرفت جهته و الإنباء و الإعلام و الإخبار واحد و النبأ الخبر و يقال منه أنبأته و نبأته و أنبئونى بأسماء هؤلاء أى أخبرونى بها أما المتعدى إلى ثلاثه مفاعيل نحو أنبأت زيدا عمرا خير الناس و كذلك نبأت فهو هذا فى الأصل إلا أنه حمل على المعنى فعدى إلى ثلاثه مفاعيل لأن الإنباء بمعنى الإعلام و دخول هذا المعنى فيه و حصول مشابهته للإعلام لم يخرجه عن الأصل الذى هو له من الإخبار و عن أن يتعدى إلى مفعولين أحدهما بالباء أو بعن نحو نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ و النبوه إذا أخذت من الإنباء فهى مهموزه و

قد روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال لا تنبئن باسمى لرجل قال له يا نبى ء الله

مهموزا و النبى بغير همز الطريق الواضح يأخذ بك إلى حيث تريد و الفرق بين الإعلام و الإخبار أن الإعلام قد يكون بخلق العلم الضرورى فى القلب كما خلق الله من كمال العقل و العلم بالمشاهدات و قد يكون بنصب الأدله على الشى ء و الإخبار هو إظهار الخبر علم به أو لم يعلم و لا يكون مخبرا بما يحدثه من العلم فى القلب كما يكون معلما بذلك.

المعنى

ثم أبان سبحانه و تعالى لملائكته فضل آدم عليهم و على جميع خلقه بما خصه به من العلم فقال سبحانه و تعالى «وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ كُلَّها» أى علمه معانى الأسماء إذ الأسماء بلا معان لا فائده فيها و لا وجه لإشاره الفضيله بها و قد نبه الله تعالى الملائكه على ما فيها من لطيف الحكمه فأقروا عند ما سئلوا عن ذكرها و الإخبار عنها أنه لا علم لهم بها فقال الله تعالى «يا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمائِهِمْ» عن قتاده و قيل أنه سبحانه علمه جميع الأسماء و الصناعات و عماره الأرضين و الأطعمه و الأدويه و استخراج المعادن و غرس الأشجار و منافعها و جميع ما يتعلق بعماره الدين و الدنيا عن ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير و عن أكثر المتأخرين و قيل أنه علمه أسماء الأشياء كلها ما خلق و ما لم يخلق بجميع اللغات التى يتكلم بها ولده بعده عن أبى على الجبائى و على بن عيسى و غيرهما قالوا فأخذ عنه ولده اللغات فلما تفرقوا تكلم كل قوم بلسان ألفوه و اعتادوه و تطاول الزمان على ما خالف ذلك فنسوه و يجوز أن يكونوا عالمين بجميع تلك اللغات إلى زمن نوح (عليه السلام) فلما أهلك الله الناس إلا نوحا و من تبعه كانوا هم العارفين بتلك اللغات فلما كثروا و تفرقوا اختار كل قوم منهم لغه تكلموا بها و تركوا ما سواه و نسوه و

قد روى عن الصادق (عليه السلام) أنه سئل عن هذه الآيه فقال الأرضين و الجبال و الشعاب و الأوديه ثم نظر إلى بساط تحته فقال

و هذا البساط مما علمه

و قيل أنه علمه أسماء الملائكه و أسماء ذريته عن الربيع و قيل أنه علمه ألقاب الأشياء و معانيها و خواصها و هو أن الفرس يصلح لما ذا و الحمار يصلح لما ذا و هذا أبلغ لأن معانى الأشياء و خواصها لا تتغير بتغير الأزمنه و الأوقات و ألقاب الأشياء تتغير على طول الأزمنه و قال بعضهم أنه تعالى لم يعلمه اللغه العربيه فإن أول من تكلم بالعربيه إسماعيل (عليه السلام) و قالوا أن الله جعل الكلام معجزه لثلاثه من الأنبياء آدم و إسماعيل و محمد صلى الله عليه و آله ثم اختلف فى كيفيه تعليم الله تعالى آدم الأسماء فقيل علمه بأن أودع قلبه معرفه الأسماء و فتق لسانه بها فكان يتكلم بتلك الأسماء كلها و كان ذلك معجزه له لكونه ناقضا للعاده و قيل علمه إياها بأن اضطره إلى العلم بها و قيل علمه لغه الملائكه ثم علمه بتلك اللغه سائر اللغات و قيل إنما علمه أسماء الأشخاص بأن أحضر تلك الأشياء و علمه أسماءها فى كل لغه و أنه لأى شى ء يصلح و أى نفع فيه و أى ضرر و قوله «ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَهِ» روى عن ابن عباس أنه قال عرض الخلق و عن مجاهد قال عرض أصحاب الأسماء و على هذا فيكون معناه ثم عرض المسميات على الملائكه و فيهم من يعقل و فيهم من لا يعقل فقال عرضهم غلب العقلاء فأجرى على الجميع كنايه من يعقل كقوله «وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّهٍ مِنْ ماءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِی عَلی بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِی عَلی رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِی عَلی أَرْبَعٍ» أجرى عليهم كنايه من يعقل و فى قراءه أبى ثم عرضها و فى قراءه ابن مسعود ثم عرضهن و على هاتين القراءتين يصلح أن يكون عباره عن الأسماء دون المسميات و اختلف فى كيفيه العرض على الملائكه فقيل إنما عرضها على الملائكه بأن خلق معانى الأسماء التى علمها آدم حتى شاهدتها الملائكه و قيل صور فى قلوبهم هذه الأشياء فصارت كأنهم شاهدوها و قيل عرض عليهم من كل جنس واحد و أراد بذلك تعجيزهم فإن الإنسان إذا قيل له ما اسم شى ء صفته كذا و كذا فلم يعلم كان أبلغ عذرا ممن عرض عليه شى ء بعينه و سئل عن اسمه فلم يعرفه و بين بذلك أن آدم عليه السلام أصلح لكدخدائيه الأرض و عمارتها لاهتدائه إلى ما لا تهتدى الملائكه إليه من الصناعات المختلفه و حرث الأرض و زراعتها و إنباط الماء و استخراج الجواهر من المعادن و قعر البحار بلطائف الحكمه و هذا يقوى قول من قال أنه علمه خواص الأشياء و أراد به أنكم إذا عجزتم عن معرفه هذه الأشياء مع مشاهدتكم لها فأنتم عن معرفه الأمور المغيبه عنكم أعجز «فَقالَ أَنْبِئُونِی بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» أن سأل فقيل ما الذى ادعت الملائكه حتى خوطبوا بهذا و كيف أمرهم الله سبحانه أن يخبروا بما لا يعلمون فالجواب أن للعلماء فيه وجوها من الكلام (أحدها) أن الله تعالى لما أخبر الملائكه بأنه جاعل فى الأرض خليفه هجس فى نفوسها

أنه إن كان الخليفه منهم بدلا من آدم و ذريته لم يكن فى الأرض فساد و لا سفك دم كما يكون فى ولد آدم و إن كان الله لا يفعل إلا ما هو الأصلح فى التدبير و الأصوب فى الحكمه فقال الله تعالى «أَنْبِئُونِى بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما ظننتم من هذا المعنى ليدلهم على أنهم إذا لم يعلموا باطن ما شاهدوا فهم من أن يعلموا باطن ما غاب عنهم أبعد (و ثانيها) أنه خطر ببالهم أنه لن يخلق الله خلقا إلا و هم أعلم منه و أفضل فى سائر أنواع العلم فقيل «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى هذا الظن فأخبروا بهذه الأسماء (و ثالثها) أن المراد أن كنتم صادقين فى أنكم تعلمون لم أجعل فى الأرض خليفه أنبئونى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين لأن كل واحد من الأمرين من علم الغيب فكما لم تعلموا أحدهما لا تعلمون الآخر عن ابن عباس (و رابعها) ما قاله الأخفش و الجبائى و على بن عيسى و هو أن المراد «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما تخبرون به من أسمائهم فأخبروا بها و هذا كقول القائل لغيره (أخبر بما فى يدى إن كنت صادقا) أى إن كنت تعلم فأخبر به لأنه لا يمكنه أن يصدق فى مثل ذلك إلا إذا أخبر عن علم منه و لا يصح أن يكلف ذلك إلا مع العلم به و لا بد إذا استدعوا إلى الإخبار عما لا يعلمون من أن يشترط هذا الشرط و على هذا فيكون لفظه الأمر و معناه التنبيه أو يكون أمرا مشروطا كما يقول العالم للمتعلم ما تقول فى كذا و يعلم أنه لا يحسن الجواب لينبهه عليه و يحثه على طلبه و البحث عنه و لو قال له أخبر بذلك أن كنت تعلم أو إن كنت صادقا لكان حسنا فإذا تنبه على أنه لا يمكنه الجواب أجابه حينئذ فيكون جوابه بهذا التدريج أثبت فى قلبه و أوقع فى نفسه و لا يجوز أن يكون ذلك تكليفا لأنه لو كان تكليفا لم يكن تبيينا لهم أن آدم يعرف أسماء هذه الأشياء بتعريف الله إياه و تخصيصه من ذلك بما لا يعرفونه هم فلما أراد تعريفهم ما خص به آدم من ذلك علمنا أنه ليس بتكليف و فى هذه الآيه دلاله على شرف العلم و أهله من حيث إن الله سبحانه لما أراد تشريف آدم (عليه السلام) اختصه بعلم أبانه به من غيره و فضله به على من سواه ..

البقره (٢): آيه ٣٢

اشاره

قالُوا سُبْحانَکَ لا عِلْمَ لَنا إِلَّا ما عَلَّمْتَنا إِنَّکَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَکِيمُ (٣٢)

اللغه

الحكمه نقيض السفه و الإحكام الإتقان و الحكيم المانع من الفساد و منه حكمه اللجام لأنها تمنع الفرس من الجرى الشديد قال جرير:

أ بنى حنيفه أحكموا سفهاءكم

إنى أخاف عليكم أن أغضبا

أى امنعوهم و الحكمه هى التى تقف بك على مر الحق الذى لا يخلطه باطل و الصدق الذى لا يشوبه كذب و منه قوله حِكْمَةٌ بالِغَةٌ و رجل حكيم إذا كان ذلك شأنه و كانت معه أصول من العلم و المعرفه و يقال حكم يحكم فى الحكم بين الناس و حكم يحكم إذا صار حكيما و الحكمه فى الإنسان هى العلم الذى يمنع صاحبه من الجهل.

الإعراب

سبحانك نصب على المصدر قال سيبويه سبحت الله تسبيحا و سبحانا فالمصدر تسبيح و سبحان اسم يقوم مقام المصدر و اللام من قوله «لَنا» يتعلق بمحذوف فيكون جمله ظرفيه فى موضع رفع بالخبر لأن لا علم فى موضع رفع بالابتداء و «ما عَلَّمْتَنا» موصول و صله و الضمير من علمتنا العائد إليه محذوف تقديره ما علمتنا و هو فى موضع رفع بدل من موضع لا علم و أنت يجوز أن يكون فصلا فيكون لا موضع له من الإعراب و خبر إن العليم الحكيم و يجوز أن يكون مبتدأ و الجمله خبر إن.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الملائكه بالرجوع إليه و التسليم لأمره و قال «قالُوا» أى الملائكه «سُبْحانَكَ» أى تنزيها لك و تعظيما عن أن يعلم الغيب أحد سواك عن ابن عباس و قيل تنزيها لك عن الاعتراض عليك فى حكمك و قيل إنهم أرادوا أن يخرجوا الجواب مخرج التعظيم فقالوا تنزيها لك عن فعل كل قبيح و أن كنا لا نعلم وجه الحكمه فى أفعالك و قيل أنه على وجه التعجب لسؤالهم عما لا يعلمونه و قوله «لا عِلْمَ لَنا إِلَّا ما عَلَّمْتَنا» معناه إنا لا نعلم إلا بتعليمك و ليس هذا فيما علمتنا و لو أنهم اقتصروا على قولهم «لا عِلْمَ لَنا» لكان كافيا فى الجواب لكن أرادوا أن يضيفوا إلى ذلك التعظيم له و الاعتراف بإنعامه عليهم بالتعليم و أن جميع ما يعلمونه إنما يعلمونه من جهته و أن هذا ليس من جمله ذلك و إنما سألهم سبحانه عما علم أنهم لا يعلمونه ليقررهم على أنهم لا يملكون إلا ما علمهم الله و ليرفع به درجه آدم عندهم بأنه علمه ما لم يعلموه و قوله «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ» أى العالم بجميع المعلومات لأنه من صفات ذاته و هو مبالغه العالم و قيل أنهم أثبتوا له ما نفوه عن أنفسهم أى أنت العالم من غير تعليم و نحن المعلمون و قوله «الْحَكِيمُ» يحتمل أمرين (أحدهما) أنه بمعنى العالم لأن العالم بالشىء يسمى بأنه حكيم فعلى هذا يكون من صفات الذات مثل العالم و يوصف بهما فيما لم يزل لأن ذلك واجب فى العالم لنفسه (و الثانى) أن معناه المحكم لأفعاله و يكون فعيلا بمعنى مفعل و على هذا يكون من صفات الأفعال و معناه أن أفعاله كلها حكمه و صواب و ليس فيها تفاوت و لا وجه من وجوه القبح

و على هـذا فلاـ يوصف بـذلك فيما لم يزل و روى عن ابن عباس أنه قال العليم الـذى كمل فى علمه و الحكيم الـذى كمل فى حكمته و فى هـذه الآـيه دلاله على أن العلوم كلها من جهته تعالى و إنما كان كـذلك لأن العلوم لا تخلو إما أن تكون ضـروريه فهو الذى فعلها و إما أن تكون استدلاليه فهو الذى أقام الأدله عليها فلا علم لأحد إلا ما علمه الله تعالى.

البقره (٢): آيه ٣٣

اشاره

قـالَ يـا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْـمائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَـأَهُمْ بِأَسْـمائِهِمْ قـالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَعْلَمُ ما تُبْـدُونَ وَ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٣٣)

القراءه

روى عن ابن عامر أنبئهم بالهمزه و كسر الهاء و الباقون بضم الهاء.

الإعراب

من ضم الهاء حملها على الأصل لأن الأصل أن تكون هاء الضـمير مضـمومه و إنما تكسـر الهاء إذا وليها كسره أو ياء نحو بهم و عليهم و مع هـذا فقد ضـمه قوم حملا على الأصل و من كسـر الهاء التى قبلها همزه مخففه فإن لذلك وجها من القياس و هو أنه اتبع كسره الهاء الكسره التى قبلها و لم يعتد بالحاجز الساكن كما حكى عنهم هذا المرء و رأيت المرء و مررت بالمرء فاتبعوا مع هـذا الفصل كما اللغه فى اللغه الأخرى هـذا امرؤ و رأيت امرءا و مررت بامرئ و حكى أبو زيد عن بعض العرب أخذت هذا منه و منهما و منهمى فكسر المضمر فى الإدراج و الوقف و لم أعرفه و لم أضربه.

اللغه

الإبـداء و الإظهار و الإعلان بمعنى واحـد و ضـد الإبـداء الكتمان و ضـد الإظهار الإبطان و ضد الإعلان الإسـرار و يقال بدا يبدو بدوا من الظهور و بدأ يبدأ بدءا بالهمزه بمعنى اسـتأنف و قال على بن عيسـى الرمانى حد الظهور الحصول على حقيقه يمكن أن تعلم بسهوله و الله سبحانه ظاهر بأدلته باطن عن إحساس خلقه و كل استدلال فإنما هو ليظهر شى ء بظهور غيره.

الإعراب

آدم منادى مفرد معرفه مبنى على الضم و محله النصب لأن المنادى مدعو و المدعو مفعول.

المعنى

ثم خاطب الله تعالى آدم ف «قالَ: يا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ» أى أخبر الملائكه

«بِأَسْماءِهِمْ» يعنى بأسماء الذين عرضهم عليهم و هم كنايه عن المرادين بقوله بِأَسْماءِ هؤُلاءِ و قد مضى بيانه «فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ» يعنى أخبرهم آدم «بِأَسْمائِهِمْ» أى باسم كل شى ء و منافعه و مضاره «قالَ» الله تعالى للملائكه «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ» الألف للتنبيه و إن كان أصلها الاستفهام كقول القائل (أ ما ترى اليوم ما أطيبه) لمن يعلم ذلك و حكى سيبويه أ ما ترى أى برق هاهنا و من الناس من قال أن هذه الألف معناها التوبيخ و من لم يجز على الملائكه المعصيه منع من ذلك «إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى أعلم ما غاب فيهما عنكم فلم تشاهدوه كما أعلم ما حضركم فشاهدتموه «وَ أَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» قيل فيه أقوال: (أحدها) أنه أراد أعلم سركم و علانيتكم و ذكر ذلك تنبيها لهم على ما يحيلهم عليه من الاستدلال لأن الأصول الأول التى يستدل بها إنما تذكر على وجه التنبيه ليستخرج بها غيرها فيستدل بعلمه الغيب على أنه خلق عباده على ما خلقهم عليه للاستصلاح فى التكليف و ما توجبه الحكمه (و ثانيها) أنه أراد «أَعْلَمُ ما تُبْدُونَ» من قولكم أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها «وَ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» من إضمار إبليس المعصيه و المخالفه قال على بن عيسى و هذا ليس بالوجه لأن الخطاب للملائكه و ليس إبليس منهم و لأنه عام فلا يخص إلا بدليل و جوابه أن إبليس لما دخل معهم فى الأمر بالسجود جاز أن يذكر فى جملتهم و قد رويت روايات تؤيد هذا القول و اختاره الطبرى (و ثالثها) أن الله تعالى لما خلق آدم مرت به الملائكه قبل أن ينفخ فيه الروح و لم تكن رأت مثله فقالوا لن يخلق الله خلقا إلا كنا أكرم منه و أفضل عنده فهذا ما أخفوه و كتموه و أما ما أبدوه فقولهم «أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها» روى ذلك عن الحسن و الأول أقوى لأنه أعم و مما يسأل فى هذه الآيه أن يقال ما وجه ذكره تعالى لهم الأسرار من علم الغيب و الجواب أنه على معنى الجواب فيما سألوا عنه من خلق من يفسد و يسفك الدماء على وجه التعريض دون التصريح لأنه لو صرح بذلك لقال خلقت من يفسد و يسفك الدماء لما أعلم فى ذلك من المصلحه لعبادى فيما كلفتهم إياه فدل سبحانه الإحاله فى الجواب على العلم بباطن الأمور و ظاهرها أنه خلقهم لأجل علمه بالمصلحه فى ذلك و دلهم بذلك على أن عليهم الرضا بأمر الله و التسليم لقضاء الله لأنه يعلم من الغيب ما لا يعلمونه و يعلم من مصالحهم فى دينهم و دنياهم ما لا يطلعون عليه فإن قيل فأى شى ء فى تعليم الله تعالى آدم الأسماء كلها مما يدل على علمه بالغيب فالجواب قيل أنه تعالى علمه الأسماء كلها بما فيها من المعانى التى تدل عليها على جهه فتق لسانه بذلك و الهامه إياها فهى معجزه أقامها الله تعالى للملائكه تدل على نبوته و جلاله قدره و ارتفاع شأنه بما اختصه الله به من العلم الذى لا

یوصل إلیه إلا بتعلیم الله عز و جل و دلهم علی ذلک بأن قررهم أولا فأقروا بأن لا علم لهم به ثم أظهر لهم أن آدم یعلمه بتعلیم الله إیاه فبان بذلک الإعجاز بالاطلاع علی ما لا سبیل إلی علمه إلا من علام الغیوب و فیه من المعجزه أنه فتق لسانه علی خلاف مجری العاده و أنه علمه من لطائف الحکمه ما لا تعلمه الملائکه مع کثره علومها و أنها أعرف الخلق بربها فعرفوا ما دلهم علی علم الغیب بالمعجزه مؤکدا لما یعلمونه من ذلک بالأدله العقلیه و لذلک نبههم فقال «أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ غَیْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی قد دللتکم علی ذلک قبل و هذه دلاله بعد و قد افتتح الله تعالی الدلاله علی الإعجاز بالکلام فی آدم ثم ختم به فی محمد صلی الله علیه و آله قال السید الأجل المرتضی قدس الله روحه و فی هذه الآیه سؤال لم أجد أحدا من مفسری القرآن تعرض له و ذلک أن یقال من أین علمت الملائکه صحه قول آدم و مطابقه الأسماء المسمیات و هی لم تکن عالمه بذلک من قبل و الکلام یقتضی أنهم لما أنبأهم آدم بالأسماء علموا صحتها و لو لا ذلک لم یکن لقوله تعالی: «أَ لَمْ أَقُلْ لَکُمْ إِنِّی أَعْلَمُ غَیْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معنی و لا کانوا أیضا مستفیدین نبوته و تمیزه و اختصاصه بما لیس لهم لأن کل ذلک إنما یتم مع العلم و الجواب أنه غیر ممتنع أن یکون الله تعالی جعل لهم العلم الضروری بصحه الأسماء و مطابقتها للمسمیات أما عن طریق أو ابتداء بلا طریق فعلموا بذلک تمییزه و اختصاصه و لیس فی علمهم بصحه ما أخبر به ما یقتضی العلم بنبوته ضروره بل بعده درجات و مراتب لا بد من الاستدلال علیها حتی یحصل العلم بنبوته ضروره. و وجه آخر و هو أنه لا یمتنع أن یکون للملائکه لغات مختلفه و کل قبیل منهم یعرف أسماء الأجناس فی لغته دون لغه غیره إلا أنه یکون إحاطه عالم واحد بأسماء الأجناس فی جمیع لغاتهم خارقه للعاده فلما أراد الله تعالی التنبیه علی نبوه آدم علمه جمیع تلک الأسماء فلما أخبرهم بها علم کل فریق مطابقه ما أخبر به من الأسماء للغته و علم مطابقه ذلک لباقی اللغات بخبر کل قبیل و علی هذا الجواب فیکون معنی أَنْبِئُونِی بِأَسْماءِ هؤُلاءِ لیخبرنی کل قبیل منکم بجمیع الأسماء و هذان الجوابان مبنیان علی أنه لم یتقدم لهم العلم بنبوه آدم و أن إخباره بالأسماء کان مفتتح معجزاته لأنه لو کان نبیا قبل ذلک و کانوا قد علموا نبوته بمعجزات تقدم ظهورها علی یده لم یحتج إلی هذین الجوابین لأنهم یعلمون مطابقه الأسماء للمسمیات بعد أن لم یعلموا بقوله الذی علموا أنه حق و صدق.

البقره (۲): آيه ۳۴

اشاره

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبى وَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ (۳۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر وحده للملائكه اسجدوا بضم التاء حيث وقع و كذلك قل رب احكم بضم الباء.

الإعراب

أتبع التاء ضمه الجيم و قيل أنه نقل ضمه الهمزه لو ابتدئ بها و الأول أقوى لأن الهمزه تسقط فى الدرج فلا يبقى فيها حركه تنقل.

اللغه

السجود الخضوع و التذلل فى اللغه و هو فى الشرع عباره عن عمل مخصوص فى الصلاه كالركوع و القنوت و غيرهما و هو وضع الجبهه على الأرض و يقال سجد و أسجد إذا خضع قال الأعشى:

من يلق هوذه يسجد غير متئب

إذا تعمم فوق الرأس أو خضعا

و قال آخر:

فكلتاهما خرت و أسجد رأسها

كما سجدت نصرانه لم تحنف

و نساء سجد إذا كن فاترات الأعين قال

(و لهوى إلى حور المدامع سجد)

و الإسجاد الإطراق و إدامه النظر فى فتور و سكون قال:

أغرك منى أن دلك عندنا

و إسجاد عينيك الصيودين رابح

و أبى معناه ترك الطاعه و امتنع و الإباء و الترك و الامتناع بمعنى و نقيض أبى أجاب و رجل أبى من قوم أباه و ليس الإباء بمعنى الكراهه لأن العرب تتمدح أنها تأبى الضيم و لا مدح فى كراهيه الضيم و إنما المدح فى الامتناع منه كقوله تعالى: «وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» أى يمنع الكافرين من إطفاء نوره و الاستكبار و التكبر و التعظم و التجبر نظائر و ضده التواضع و حقيقه الاستكبار الأنفه مما لا ينبغى أن يؤنف منه و قيل حده الرفع للنفس إلى منزله لا تستحقها فأصل الباب الكبر و هو العظم و يقال على وجهين كبر

الجثه و كبر الشأن و الله سبحانه الكبير من كبر الشأن و ذلك يرجع إلى سعه مقدوراته و معلوماته فهو القادر على ما لا يتناهى من جميع أجناس المقدورات و العالم بجميع المعلومات و إبليس اسم أعجمى لا ـ ينصرف فى المعرفه للتعريف و العجمه قال الزجاج و غيره من النحويين هو اسم أعجمى معرب و استدلوا على ذلك بامتناع صرفه و ذهب قوم إلى أنه عربى مشتق من الإبلاس و وزنه إفعيل و أنشدوا للعجاج:

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا

قال نعم أعرفه و أبلسا

و زعموا أنه لم يصرف استثقالا له من حيث أنه اسم لا نظير له فى أسماء العرب فشبهته العرب بأسماء العجم التى لا تنصرف و زعموا أن إسحاق من أسحقه الله تعالى إسحاقا و أيوب من أب يؤب و إدريس من الدرس فى أشباه ذلك و غلطوا فى جميع ذلك لأن هذه الألفاظ معربه وافقت الألفاظ العربيه و كان أبو بكر السراج يمثل ذلك على جهه التبعيد بمن زعم أن الطير ولدت الحوت و غلطوا أيضا فى أنه لا نظير له فى أسماء العرب لأنهم يقولون إزميل للشفره و إغريض للطلع و إحريض لصبغ أحمر و يقال هو العصفر و سيف إصليت ماض كثير الماء و ثوب إضريج مشبع الصبغ و قالوا هو من الصفره خاصه و مثل هذا كثير و سبيل إبليس سبيل إنجيل فى أنه معرب غير مشتق.

الإعراب

قوله «وَ إِذْ» فى موضع نصب لأنها معطوفه على إذ الأولى و قوله «لِآدَمَ» آدم فى موضع جر باللام لا ينصرف لأنه على وزن أفعل فإذا قلت مررت بآدم و آدم آخر فإن سيبويه و الخليل يقولان أنه لا ينصرف فى النكره لأنك إذا نكرته فقد أعدته إلى حال كان فيها لا ينصرف قال الأخفش إذا سميت به فقد أخرجته من باب الصفه فيجب إذا نكرته أن تصرفه فتقول و آدم آخر و قوله «اسْجُدُوا» الأصل فى همزه الوصل أن تكسر لالتقاء الساكنين و لكنها ضمت لاستثقال الضمه بعد الكسره و كذلك كل ما كان ثالثه مضموما فى الفعل المستقبل نحو قوله انْظُرُونا و اقْتُلُوا يُوسُفَ و ليس فى كلام العرب فعل لكراهتهم الضمه بعد الكسره و إبليس نصب على الاستثناء المتصل من الكلام الموجب و هو فى مذهب من جعله من الملائكه و على الاستثناء المنقطع على مذهب من جعله من غير الملائكه.

المعنى

ثم بين سبحانه ما آتاه آدم عليه السلام من الإعظام و الإجلال و الإكرام فقال و اذكر يا محمد «إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» و الظاهر يقتضى أن الأمر بالسجود له كان لجميع الملائكه حتى جبرائيل و ميكائيل لقوله «فَسَجَدَ الْمَلائِكَهُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» و فى هذا

تأکید للعموم و قال قوم أن الأمر کان خاصا لطائفه من الملائکه کانوا مع إبلیس طهر الله بهم الأرض من الجن و اختلف فی سجود الملائکه لآدم علی أی وجه کان

فالمروی عن أئمتنا علیه السلام أنه علی وجه التکرمه لآدم و التعظیم لشأنه و تقدیمه علیهم

و هو قول قتاده و جماعه من أهل العلم و اختاره علی بن عیس الرمانی و لهذا جعل أصحابنا رضی الله عنهم هذه الآیه دلاله علی أن الأنبیاء أفضل من الملائکه من حیث أنه أمرهم بالسجود لآدم و ذلک یقتضی تعظیمه و تفضیله علیهم و إذا کان المفضول لا یجوز تقدیمه علی الفاضل علمنا أنه أفضل من الملائکه و قال الجبائی و أبو القاسم البلخی و جماعه أنه جعله قبله لهم فأمرهم بالسجود إلی قبلتهم و فیه ضرب من التعظیم و هذا غیر صحیح لأنه لو کان علی هذا الوجه لما امتنع إبلیس من ذلک و لما استعظمته الملائکه و قد نطق القرآن بأن امتناع إبلیس عن السجود إنما هو لاعتقاده تفضیله به و تکرمته مثل قوله «أَ رَأَیْتَکَ هذَا الَّذِی کَرَّمْتَ عَلَیَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ» و قوله «أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ» و لو لم یکن الأمر علی هذا الوجه لوجب أن یعلمه الله تعالی بأنه لم یأمره بالسجود علی جهه تعظیمه و تفضیله علیه و إنما أمره علی الوجه الآخر الذی لا تفضیل فیه و لم یجز إغفال ذلک فإنه سبب معصیه إبلیس و ضلالته فلما لم یقع ذلک علمنا أن الأمر بالسجود له لم یکن إلا علی وجه التعظیم و التفضیل و الإکرام و التبجیل ثم اختلف فی إبلیس هل کان من الملائکه أم لا فذهب قوم

أنه کان منهم و هو المروی عن ابن عباس و ابن مسعود و قتاده و اختاره الشیخ السعید أبو جعفر الطوسی قدس الله روحه قال و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و الظاهر فی تفاسیرنا ثم اختلف من قال أنه من الملائکه فمنهم من قال أنه کان خازنا علی الجنان و منهم من قال کان له سلطان سماء الدنیا و سلطان الأرض و منهم من قال أنه کان یسوس ما بین السماء و الأرض و قال الشیخ المفید أبو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان قدس الله روحه أنه کان من الجن و لم یکن من الملائکه قال و قد جاءت الأخبار بذلک متواتره عن أئمه الهدی علیهم السلام و هو مذهب الإمامیه و هو المروی عن الحسن البصری و هو قول علی بن عیسی و البلخی و غیره و احتجوا علی صحه هذا القول بأشیاء (أحدها) قوله تعالی: «إِلَّا إِبْلِیسَ کانَ مِنَ الْجِنِّ» و من أطلق لفظ الجن لم یجز أن یعنی به إلا الجنس المعروف و کل ما فی القرآن من ذکر الجن مع الإنس یدل علیه (و ثانیها) قوله تعالی: «لا یَعْصُونَ اللَّهَ ما أَمَرَهُمْ وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ» فنفی المعصیه عنهم نفیا

عاما (و ثالثها) أن إبليس له نسل و ذريه قال الله تعالى «أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ» و قال الحسن إبليس أب الجن كما أن آدم أب الإنس و إبليس مخلوق من النار و الملائكه روحانيون خلقوا من الريح فى قول بعضهم و من النور فى قول الحسن لا يتناسلون و لا يطعمون و لا يشربون (و رابعها) قوله تعالى: «جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا» و لا يجوز على رسل الله الكفر و لا الفسق و لو جاز عليهم الفسق لجاز عليهم الكذب و قالوا إن استثناء الله تعالى إياه منهم لا يدل على كونه من جملتهم و إنما استثناه منهم لأنه كان مأمورا بالسجود معهم فلما دخل معهم فى الأمر جاز إخراجه بالاستثناء منهم و قيل أيضا أن الاستثناء هنا منقطع كقوله تعالى «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّباعَ الظَّنِّ» و أنشد سيبويه:

و الحرب لا يبقى لجا

حمها التخيل و المراح

إلا الفتى الصبار فى

النجدات و الفرس الوقاح

و كقول النابغه

(و ما بالربع من أحد)

(إلا الأوارى)

و يؤيد هذا القول ما

رواه الشيخ أبو جعفر بن بابويه رحمه الله فى كتاب النبوه بإسناده عن ابن أبى عمير عن جميل بن دراج عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سألته عن إبليس أ كان من الملائكه أو كان يلى شيئا من أمر السماء فقال لم يكن من الملائكه و لم يكن يلى شيئا من أمر السماء و كان من الجن و كان مع الملائكه و كانت الملائكه ترى أنه منها و كان الله سبحانه يعلم أنه ليس منها فلما أمر بالسجود لآدم كان منه الذى كان

و كذا رواه العياشى فى تفسيره و أما من قال أنه كان من الملائكه فإنه احتج بأنه لو كان من غير الملائكه لما كان ملوما بترك السجود فإن الأمر إنما يتناول الملائكه دون غيرهم و قد مضى الجواب عن هذا و يزيده بيانا قوله تعالى: «ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ» فعلمنا أنه من جمله المأمورين بالسجود و إن لم يكن من جملتهم و هذا كما إذا قيل أمر أهل البصره بدخول الجامع فدخلوا إلا رجلا من أهل الكوفه فإنه يعلم من هذا أن غير أهل البصره كان مأمورا بدخول الجامع غير أن أهل البصره خصوا بالذكر لكونهم الأكثر فكذلك القول فى الآيه و أجاب القوم عن الاحتجاج الأول و هو قوله تعالى «كانَ مِنَ الْجِنِّ» بأن الجن جنس من الملائكه سموا بذلك لاجتنانهم عن العيون قال الأعشى قيس بن ثعلبه:

و لو كان شى ء خالدا أو معمرا

لكان سليمان البرى من الدهر

برأه إلهى و اصطفاه عباده

و ملكه ما بين تونا إلى مصر

و سخر من جن الملائك تسعه

قياما لديه يعملون بلا أجر

ص: ۱۰۷

و قد قال الله تعالى: «وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَباً» لأنهم قالوا الملائكه بنات الله و أجابوا عن الثانى و هو قوله تعالى: «لا يَعْصُونَ اللَّهَ ما أَمَرَهُمْ» الآيه بأنه صفه لخزنه النيران لا لجميع الملائكه فلا يوجب عصمه لغيرهم من الملائكه و أجابوا عن الثالث بأنه يجوز أن يكون الله تعالى ركب فى إبليس شهوه النكاح تغليظا عليه فى التكليف و إن لم يكن ذلك فى باقى الملائكه و يجوز أن يكون الله تعالى لما أهبطه إلى الأرض تغيرت حاله عن حال الملائكه قالوا و أما قولكم أن الملائكه خلقوا من الريح و هو مخلوق من النار فإن الحسن قال خلقوا من النور و النار و النور سواء و قولكم إن الجن يطعمون و يشربون فقد جاء عن العرب ما يدل على أنهم لا يطعمون و لا يشربون أنشد ابن دريد قال أنشد أبو حاتم:

و نار قد حضأت بعيد وهن

بدار ما أريد بها مقاما

سوى ترحيل راحله و عين

أكالئها مخافه أن تناما

أتوا نارى فقلت منون أنتم

فقالوا الجن قلت عموا ظلاما

فقلت إلى الطعام فقال منهم

زعيم نحسد الإنس الطعاما

لقد فضلتم بالأكل فينا

و لكن ذاك يعقبكم سقاما

فهذا يدل على أنهم لا يأكلون و لا يشربون لأنهم روحانيون و قد جاء فى الأخبار النهى عن التمسح بالعظم و الروث لأن ذلك طعام الجن و طعام دوابهم و قد قيل أنهم يتشممون ذلك و لا يأكلونه و أجابوا عن الرابع و هو قوله: «جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا» بأن هذه الآيه معارضه بقوله تعالى: «اللَّهُ يَصْطَفِى مِنَ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا وَ مِنَ النَّاسِ» لأن من للتبعيض و كلا القولين مروى عن ابن عباس و روى عنه أنه قال أن الملائكه كانت تقاتل الجن فسبى إبليس و كان صغيرا فكان مع الملائكه فتعبد معها بالأمر بالسجود لآدم فسجدوا و أبى إبليس فلذلك قال الله تعالى: «إِلَّا إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الْجِنِّ» و روى مجاهد و طاووس عنه أيضا أنه قال كان إبليس قبل أن يرتكب المعصيه ملكا من الملائكه اسمه عزازيل و كان من سكان الأرض و كان سكان الأرض من الملائكه يسمون الجن و لم يكن من الملائكه أشد اجتهادا و لا أكثر علما منه فلما تكبر على الله و أبى السجود لآدم و عصاه لعنه و جعله شيطانا و سماه إبليس و أما قوله تعالى: «وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ» قيل معناه كان كافرا فى الأصل و هذا القول يوافق مذهبنا فى الموافاه و قيل أراد كان فى علم الله تعالى من الكافرين و قيل معناه صار من الكافرين كقوله تعالى: «فَكانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ» و استدل بعضهم بهذه

الآيه على أن أفعال الجوارح من الإيمان فقال لو لم يكن كذلك لوجب أن يكون إبليس

مؤمنا بما معه من المعرفه بالله تعالى و إن فسق بآبائه و هذا ضعيف لأنا إذا علمنا كفره بالإجماع علمنا أنه لم يكن معه إيمان أصلا كما أنا إذا رأينا من يسجد للصنم علمنا أنه كافر و إن كان نفس السجود ليس بكفر و اختلفوا فى صفه أمر الله سبحانه الملائكه بالسجود فقيل كان بخطاب من الله تعالى للملائكه و لإبليس و قيل بوحى من الله إلى من بعثه إليهم من رسله لأن كلام الرسول كلام المرسل و قيل أن الله تعالى أظهر فعلا دلهم به على أنه أمرهم بالسجود فإن قيل لم حكم الله بكفره مع أن من ترك السجود الآن لا يكفر قلنا لأنه جمع إلى ترك السجود خصالا من الكفر منها أنه اعتقد أن الله تعالى أمره بالقبيح و لم ير أمره بالسجود حكمه و منها أنه امتنع من السجود تكبرا و ردا على الله تعالى أمره و من تركه الآن كذلك يكفر أيضا و منها أنه استخف بنبى الله و ازدراه و هذا لا يصدر إلا من معتقد الكفر و فى هذه الآيه دلاله على بطلان مذهب الجبر من وجوه منها قوله «أَبى» فدل على قدرته على السجود الذى أباه و تركه و إلا لم يصح وصفه بالآباء و منها قوله «فَسَجَدُوا» فدل على أن السجود فعلهم و منها أنه مدح الملائكه بالسجود و ذم إبليس بترك السجود و عندهم إنما لم يسجد لأنه لم يخلق فيه السجود و لا القدره الموجبه له.

البقره (۲): آيه ۳۵

اشاره

وَ قُلْنا يا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّهَ وَ كُلا مِنْها رَغَداً حَيْثُ شِئْتُما وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَكُونا مِنَ الظَّالِمِينَ (۳۵)

اللغه

السكون و الاطمئنان و الهدو نظائر و السكن بسكون الكاف العيال و أهل البيت و السكن بالفتح المنزل و السكن الرحمه و البركه فى قوله «إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ» و الزوج بطرح الهاء قال الأصمعى هو أكثر كلام العرب و الأكل و المضغ و اللقم متقارب و ضد الأكل الأزم و سأل عمر بن الخطاب الحارث بن كلده طبيب العرب فقال يا حار ما الدواء فقال الأزم أى ترك الأكل و الرغد النفع الواسع الكثير الذى ليس فيه عناء قال ابن دريد الرغد السعه فى العيش و المشيئه من قبيل الإراده و كذلك المحبه و الاختيار و الإيثار و إن كان لها شروط ذكرت فى أصول الكلام و القرب الدنو قرب الشى ء يقرب قربا و قرب فلان أهله يقرب قربانا إذا غشيها و ما قربت هذا الأمر قربانا و قربا و الشجره ما قام على ساق و جمعها أشجار و شجرات و شجر و تشاجر القوم اختلفوا أخذ من الشجر لاشتباك أغصانه

و الظلم و الجور و العدوان متقارب و ضد الظلم الإنصاف و ضد الجور العدل و أصل الظلم انتقاص الحق قال الله تعالى كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَها وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً أی لم تنقص و قیل أصله وضع الشی ء فی غیر موضعه من قولهم من أشبه أباه فما ظلم أی فما وضع الشبه فی غیر موضعه و کلاهما مطرد و علی الوجهین فالظلم اسم ذم لا یجوز إطلاقه علی الأنبیاء و المعصومین.

الإعراب

قوله: «اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ» استقبح عطف الظاهر علی الضمیر المستکن و المتصل فقال «اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ» فأنت تأکید للضمیر المستکن فی اسکن الذی هو فاعله و زوجک معطوف علی موضع أنت فلو عطفه علی الضمیر المستکن لکان أشبه فی الظاهر عطف الاسم علی الفعل فأتی بالضمیر المنفصل فعطفه علیه و رغدا منصوب لأنه صفه لمصدر محذوف کأنه قال أکلا رغدا أی واسعا کثیرا و یجوز أن یکون مصدرا وضع موضع الحال من قوله «كُلا» قال الخلیل یقال قوم رغد و نساء رغد و عیش رغد و رغید قال امرؤ القیس:

بینما المرء تراه ناعما

یأمن الأحداث فی عیش رغد

فعلی هذا یکون تقدیره و کلا منها متوسعین فی العیش و حیث مبنی علی الضم کما تبنی الغایه نحو مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ لأنه منع من الإضافه إلی مفرد کما منعت الغایه من الإضافه و إنما یأتی بعده جمله اسمیه أو فعلیه فی تقدیر المضاف إلیه و «لا تَقْرَبا» مجزوم بالنهی و الألف ضمیر الفاعلین و قوله «فَتَكُونا» یحتمل أمرین أحدهما أن یکون جوابا للنهی فیکون منصوبا بإضمار أن و أن مع الفعل فی تأویل اسم مفرد و إذا قدر إضمار أن بعد الفاء کان ذلک عطفا علی مصدر الفعل المتقدم فیکون تقدیره لا یکون منکما قرب لهذه الشجره فتکونا من الظالمین فیکون الکلام جمله واحده لأن المعطوف یکون من جمله المعطوف علیه و إنما سمیناه جوابا لمشابهته الجزاء فی أن الثانی سببه الأول لأن معنی الکلام أن تقربا هذه الشجره تکونا من الظالمین و الثانی أن یکون معطوفا علی النهی فیکون مجزوما و تکون الفاء عاطفه جمله علی جمله فکأنه قال فلا تکونا من الظالمین.

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما أمر به آدم (علیه السلام) بعد أن أنعم علیه بما اختصه من العلوم لما أوجب له به من الإعظام و أسجد له الملائکه الکرام فقال عز اسمه «وَ قُلْنا» و هذه

نون الکبریاء و العظمه لا نون الجمع «یا آدَمُ اسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ الْجَنَّهَ» أی اتخذ أنت و امرأتک الجنه مسکنا و مأوی لتأوی إلیه و تسکن فیه أنت و امرأتک و اختلف فی هذا الأمر فقیل أنه أمر تعبد و قیل هو إباحه لأنه لیس فیه مشقه فلا یتعلق به تکلیف و قوله «وَ کُلا» إباحه و قوله «وَ لا تَقْرَبا» تعبد بالاتفاق و روی عن ابن عباس و ابن مسعود أنه لما أخرج إبلیس من الجنه و لعن و بقی آدم وحده استوحش إذ لیس معه من یسکن إلیه فخلقت حواء لیسکن إلیها و روی أن الله تعالی ألقی علی آدم النوم و أخذ منه ضلعا فخلق منه حواء فاستیقظ آدم فإذا عند رأسه امرأه فسألها من أنت قالت امرأه قال لم خلقت قالت لتسکن إلی فقالت الملائکه ما اسمها یا آدم قال حواء قالوا و لم سمیت حواء قال لأنها خلقت من حی فعندها قال الله تعالی «اسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ الْجَنَّهَ» و قیل إنها خلقت قبل أن یسکن آدم الجنه ثم أدخلا معا الجنه و فی کتاب النبوه أن الله تعالی خلق آدم من الطین و خلق حواء من آدم فهمه الرجال الماء و الطین و همه النساء الرجال قال أهل التحقیق لیس یمتنع أن یخلق الله حواء من جمله جسد آدم بعد أن لا یکون مما لا یتم الحی حیا إلا معه لأن ما هذه صفته لا یجوز أن ینقل إلی غیره أو یخلق منه حی آخر من حیث یؤدی إلی أن لا یمکن إیصال الثواب إلی مستحقه لأن المستحق لذلک هو الجمله بأجمعها و إنما سمیت حواء لأنها خلقت من حی علی ما ذکرناه قبل و قیل لأنها أم کل حی و اختلف فی الجنه التی أسکن فیها آدم فقال أبو هاشم هی جنه من جنان السماء غیر جنه الخلد لأن جنه الخلد أکلها دائم و لا تکلیف فیها و قال أبو مسلم هی جنه من جنان الدنیا فی الأرض و قال أن قوله «اهْبِطُوا مِنْها» لا یقتضی کونها فی السماء لأنه مثل قوله «اهْبِطُوا مِصْراً» و استدل بعضهم علی أنها لم تکن جنه الخلد بقوله تعالی حکایه عن إبلیس «هَلْ أَدُلُّکَ عَلی شَجَرَهِ الْخُلْدِ» فلو کانت جنه الخلد لکان آدم عالما بذلک و لم یحتج إلی دلاله و قال أکثر المفسرین و الحسن البصری و عمرو بن عبید و واصل بن عطاء و کثیر من المعتزله کالجبائی و الرمانی و ابن الإخشید إنها کانت جنه الخلد لأن الألف و اللام للتعریف و صارا کالعلم علیها قالوا و یجوز أن تکون وسوسه إبلیس من خارج الجنه من حیث یسمعان کلامه قالوا و قال من یزعم أن جنه الخلد من یدخلها لا یخرج منها غیر صحیح لأن ذلک إنما یکون إذا استقر أهل الجنه فیها للثواب فأما قبل ذلک فإنها تفنی لقوله تعالی «کُلُّ شَیْ ءٍ هالِکٌ إِلَّا وَجْهَهُ» و قوله «وَ کُلا مِنْها رَغَداً» أی کلا من الجنه کثیرا واسعا لا عناء فیه «حَیْثُ شِئْتُما» من بقاع الجنه و قیل منها أی من ثمارها إلا ما استثناه

«وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَهَ» أی لا تأکلا منها و هو المروی عن الباقر (علیه السلام)

فمعناه لا تقرباها بالأکل و یدل علیه أن المخالفه وقعت بالأکل

بلا خلاف لا بالدنو منها و لذلك قال فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما و اختلف فی هذا النهی فقيل أنه نهی التحريم و قيل أنه نهی التنزيه دون التحريم كمن يقول لغيره لا تجلس علی الطرق و هو قريب من مذهبنا فإن عندنا أن آدم كان مندوبا إلی ترک التناول من الشجره و كان بالتناول منها تاركا نفلا و فضلا و لم يكن فاعلا لقبيح فإن الأنبياء عليه السلام لا يجوز عليهم القبائح لا صغيرها و لا كبيرها و قالت المعتزله كان ذلک صغيره من آدم (عليه السلام) علی اختلاف بينهم فی أنه وقع منه علی سبيل العمد أو السهو أو التأويل و إنما قلنا أنه لا يجوز مواقعه الكبائر علی الأنبياء عليه السلام من حيث إن القبيح يستحق فاعله به الذم و العقاب لأن المعاصی عندنا كلها كبائر و إنما تسمی صغيره بإضافتها إلی ما هو أكبر عقابا منها لأن الإحباط قد دل الدليل عندنا علی بطلانه و إذا بطل ذلک فلا معصيه إلا و يستحق فاعلها الذم و العقاب و إذا كان الذم و العقاب منفيين عن الأنبياء عليه السلام وجب أن ينتفی عنهم سائر الذنوب و لأنه لو جاز عليهم شی ء من ذلک لنفر عن قبول قولهم و المراد بالتنفير أن النفس إلی قبول قول من لا تجوز عليه شيئا من المعاصی أسكن منها إلی قول من يجوز عليه ذلک و لا يجوز عليهم كل ما يكون منفرا عنه من الخلق المشوهه و الهيئات المستنكره و إذا صح ما ذكرناه علمنا أن مخالفه آدم (عليه السلام) لظاهر النهی كان علی الوجه الذی بيناه و اختلف فی الشجره التی نهی عنها آدم فقيل هی السنبله عن ابن عباس و قيل هی الكرمه عن ابن مسعود و السدی و قيل هی التينه عن ابن جريج و قيل

هی شجره الكافور يروی عن علی (عليه السلام)

و قيل هی شجره العلم علم الخير و الشر عن الكلبی و قيل هی شجره الخلد التی كانت تأكل منها الملائكه عن ابن جذعان و قوله «فَتَكُونا مِنَ الظّٰالِمِينَ» أی تكونا بأكلها من الظالمين لأنفسكما و يجوز أن يقال لمن بخس نفسه الثواب أنه ظالم لنفسه كقوله تعالی حكايه عن أيوب إِنِّی كُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَ حيث بخس نفسه الثواب بترک المندوب إليه و اختلفوا هل كان يجوز ابتداء الخلق فی الجنه فجوز البصريون من أهل العدل ذلک قالوا يجوز أن ينعمهم الله فی الجنه مؤبدا تفضلا منه لا علی وجه الثواب لأن ذلک نعمه منه تعالی كما أن خلقهم و تعريضهم للثواب نعمه و قال أبو القاسم البلخی لا يجوز ذلک لأنه لو فعل ذلک لا يخلو إما أن يكونوا متعبدين بالمعرفه أو لا يكونوا كذلک فلو كانوا متعبدين لم يكن بد من ترغيب و ترهيب و وعد و وعيد و كان يكون لا بد من دار أخری يجازون فيها و يخلدون و إن كانوا غير متعبدين كانوا مهملين و ذلک غير جائز و جوابه أنه سبحانه لو ابتدأ خلقهم فی الجنه لكان يضطرهم إلی المعرفه و يلجئهم إلی فعل الحسن و ترک القبيح و متی راموا القبيح منعوا منه فلا يؤدی إلی ما قاله و هذا كما يدخل الله الجنه

الأطفال و غير المكلفين لا على وجه الثواب.

البقره (۲): آيه ۳۶

اشاره

فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ عَنْها فَأَخْرَجَهُما مِمَّا كانا فِيهِ وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلى حِينٍ (۳۶)

القراءه

قرأ حمزه فأزالهما بالألف و الباقون «فَأَزَلَّهُمَا».

الإعراب

من قرأ أزالهما قال إن قوله «اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ» معناه اثبتا فثبتا فأزالهما الشيطان فقابل الثبات بالزوال الذى هو خلافه و حجه من قرأ «فَأَزَلَّهُمَا» أنه يحتمل تأويلين أحدهما كسبهما الزله و الآخر أزل من أزل أى عثر و يدل على الوجه الأول ما جاء فى التنزيل من قوله «ما نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَهِ إِلَّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونا مِنَ الْخالِدِينَ وَ قاسَمَهُما إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ» و قوله «فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطانُ» الآيه و قد نسب كسب الشيطان الزله إلى الشيطان فى قوله «إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ» و استزل و أزل بمعنى واحد و يدل على الوجه الثانى قوله «فَأَخْرَجَهُما مِمَّا كانا فِيهِ» فكما أن خروج الإنسان عن الموضع الذى هو فيه انتقال منه إلى غيره كذلك عثاره و زلله.

اللغه

الزله و الخطيئه و المعصيه و السيئه بمعنى واحد و ضد الخطيئه الإصابه يقال زلت قدمه زلا و زل فى مقالته زله و المزله المكان الدحض و المزله الزلل فى الدحض و أزللت إلى فلان نعمه أى أسديت و

فى الحديث من أزلت إليه نعمه فليشكرها

قال كثير:

و إنى و إن صدت لمثن و صادق

عليها بما كانت إلينا أزلت

و الأصل فى ذلك الزوال و الزله زوال عن الحق و أزله الشيطان إذا أزاله عن الحق و الهبوط و النزول و الوقوع نظائر و هو التحرك من علو إلى سفل و يقال هبطته و أهبطته و الهبوط كالحدور و هو الموضع الذى يهبطك من أعلى إلى أسفل و قد يستعمل الهبوط بمعنى الحلول فى المكان و النزول به قال الله تعالى اهْبِطُوا مِصْراً و يقول القائل هبطنا بلد كذا يريد حللنا قال

زهير:

ما زلت أرمقهم حتى إذا هبطت

أيدى الركاب بهم من راكس فلقا

و العدو نقيض الولى و العداوه المصدر و أصله من المجاوزه و القرار الثبات و البقاء

ص: ۱۱۳

و ضد القرار الانزعاج و ضد الثبات الزوال و ضد البقاء الفناء و الاستقرار الكون أكثر من وقت واحد على حال و المستقر يحتمل أن يكون بمعنى الاستقرار و يحتمل أن يكون بمعنى المكان الذى يستقر فيه و المتاع و التمتع و المتعه و التلذذ متقاربه المعنى و كل شى ء تمتعت به فهو متاع و الحين و المده و الزمان متقارب و الحين فى غير هذا الموضع سته أشهر يدل عليه قوله تعالى «تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها» و الحين يصلح للأوقات كلها إلا أنه فى الاستعمال فى الكثير منها أكثر.

المعنى

ثم بين سبحانه حال آدم عليه السلام قال «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ» أى حملهما على الزله نسب الإزلال إلى الشيطان لما وقع بدعائه و وسوسته و إغوائه «عَنْها» أى عن الجنه و ما كانا فيه من عظيم الرتبه و المنزله و الشيطان المراد به إبليس «فَأَخْرَجَهُما مِمَّا كانا فِيهِ» من النعمه و الدعه و يحتمل أن يكون أراد إخراجهما من الجنه حتى اهبطا و يحتمل أن يكون أراد من الطاعه إلى المعصيه و أضاف الإخراج إليه لأنه كان السبب فيه كما يقال صرفنى فلان عن هذا الأمر و لم يكن إخراجهما من الجنه و إهباطهما إلى الأرض على وجه العقوبه لأن الدليل قد دل على أن الأنبياء عليهم السلام لا تجوز عليهم القبائح على حال و من أجاز العقاب على الأنبياء فقد أساء عليهم الثناء و أعظم الفريه على الله سبحانه و تعالى و إذا صح ما قلناه فإنما أخرج الله آدم من الجنه لأن المصلحه قد تغيرت بتناوله من الشجره فاقتضت الحكمه و التدبير الإلهى إهباطه إلى الأرض و ابتلاءه بالتكليف و المشقه و سلبه ما ألبسه إياه من ثياب الجنه لأن إنعامه عليه بذلك كان على وجه التفضل و الامتنان فله أن يمنع ذلك تشديدا للبلوى و الامتحان كما له أن يفقر بعد الإغناء و يميت بعد الإحياء و يسقم بعد الصحه و يعقب المحنه بعد المحنه و اختلف فى كيفيه وصول إبليس إلى آدم و حواء حتى وسوس إليهما و إبليس كان قد أخرج من الجنه حين أبى السجود و هما فى الجنه فقيل إن آدم كان يخرج إلى باب الجنه و إبليس لم يكن ممنوعا من الدنو منه فكان يكلمه و كان هذا قبل أن أهبط إلى الأرض و بعد أن أخرج من الجنه عن أبى على الجبائى و قيل أنه كلمهما من الأرض بكلام عرفاه و فهماه منه و قيل أنه دخل فى فقم الحيه و خاطبهما من فقمها و الفقم جانب الشدق و قيل أنه راسلهما بالخطاب و ظاهر القرآن يدل على أنه شافههما بالخطاب و قوله «وَ قُلْنَا اهْبِطُوا» خاطب بخطاب الجمع و فيه وجوه (أحدها) أنه خاطب آدم و حواء و إبليس و هو اختيار الزجاج و قول جماعه من المفسرين و هذا غير منكر و أن إبليس قد

أخرج قبل ذلک بـدلاله قوله فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِيمٌ فجمع الخبر للنبی صلی الله عليه و آله لأنهم قـد اجتمعوا فی الهبوط و إن کانت أوقاتهم متفرقه فيه کما يقال أخرج جميع من فی الحبس و إن أخرجوا متفرقين و الثانی أنه أراد آدم و حواء و الحيه و فی هـذا الوجه بعـد لأن خطاب من لا يفهم الخطاب لا يحسن و لأنه لم يتقـدم للحيه ذکر و الکنايه عن غير مـذکور لا تحسن إلا بحيث لا يقع لبس مثل قوله «حَتَّی تَوارَتْ بِالْحِجابِ» و قوله «ما تَرَکَ عَلی ظَهْرِها مِنْ دَابَّهٍ» و قول حاتم:

أ ماوی ما يغنی الثراء عن الفتی

إذا حشرجت يوما و ضاق بها الصدر

(و الثالث) أنه أراد آدم و حواء و ذريتهما لأن الوالدين يدلان علی الذريه و يتعلق بهما (و الرابع) أن يکون الخطاب يختص بآدم و حواء عليهمـا السـلام و خاطب الاثنين علی الجمع علی عاده العرب و ذلک لأن الاثنين أول الجمع قال الله تعالی «إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ کُنَّا لِحُکْمِهِمْ شاهِدِينَ» أراد حکم داود و سليمان و قـد تـأول قوله تعالی «فَإِنْ کانَ لَهُ إِخْوَهٌ» علی معنی فإن کان له أخوان (و الخامس) آدم و حواء و الوسوسه عن الحسن و هذا ضعيف و قوله «بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» يعنی آدم و ذريته و إبليس و ذريته و لم يکن من آدم إليه مـا يوجب عـداوته إيـاه و لکن حسـده الملعون و خالفه فنشأت بينهما العـداوه ثم إن عـداوه آدم له إيمان و عداوه إبليس له کفر و قال الحسن يريد بنی آدم و بنی إبليس و ليس ذلک بأمر بل هو تحذير يعنی أن الله تعالی لا يأمر بالعـداوه فالأـمر مختص بـالهبوط و المعاداه يجری مجری الحال لأن الظاهر يقتضـی أنه أمرهما بالهبوط فی حال عـداوه بعضـهم بعضـا فأما علی الوجه الـذی يتضـمن أن الخطاب يختص بآدم و حواء فالمراد به أن ذريتهما يعادی بعضـهم بعضا و علق الخطاب بهما للاختصاص بين الـذريه و بين أصـلها و قوله «وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ» أی مقر و مقام و ثبوت بأن جعل الأرض قرارا لکم «وَ مَتاعٌ» أی استمتاع «إِلی حِينٍ» إلی وقت الموت و قيل إلی يوم القيامه و قيل إلی فناء الآجال أی کل امرئ مستقر إلی فناء أجله و قال أبو بکر السـراج لو قال و لکم فی الأرض مستقر و متاع لظن أنه غير منقطع فقال «إِلی حِينٍ» أی إلی حين انقطاعه و الفرق بين قول القائل أن هذا لکم حينا و بين قوله «إِلی حِينٍ» إلی أن يدل علی الانتهاء و لا بد أن يکون له ابتداء و ليس کذلک الوجه الآخر و فی هذه الآيه دلاله علی أن الله تعالی لا يريد المعصيه و لا يصد أحدا عن الطاعه و لا يخرجه عنها

و لا يسبب المعصيه ذلك إلى الشيطان جل ربنا و تقدس عما نسبه إلى إبليس و الشياطين و يدل أيضا على أن لوسوسه إبليس تأثيرا فى المعاصى.

البقره (۲): آيه ۳۷

اشاره

فَتَلَقّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِماتٍ فَتابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ (۳۷)

القراءه

قرأ ابن كثير آدم بالنصب و كلمات بالرفع و قرأ الباقون برفع «آدَمُ» و نصب «كَلِماتٍ».

الإعراب

حجه ابن كثير فى نصب آدم أنه فى المعنى كالقراءه الأخرى فإن الأفعال المتعديه على ثلاثه أضرب منها ما يجوز فيه أن يكون الفاعل له مفعولا به و المفعول فاعلا نحو ضرب زيد عمروا و منها ما لا يجوز لک فيه نحو أكلت الخبز و نحوه و منها ما يكون إسناده إلى الفاعل فى المعنى كإسناده إلى المفعول به نحو نلت و أصبت و تلقيت تقول نالنى خير و نلت خيرا و أصابنى شى ء و أصبت شيئا و تلقانى زيد و تلقيت زيدا و مثل هذه الآيه قوله تعالى «لا يَنالُ عَهْدِی الظّالِمِينَ» و فى حرف عبد الله فيما قيل (لا ينال عهدى الظالمون).

اللغه

التلقى نظير التلقن يقال تلقيت منه أى أخذت و قبلت و أصله من لقيت خيرا فتعدى إلى مفعول واحد ثم يعدى إلى مفعولين بتضعيف العين نحو لقيت زيدا خيرا كقوله تعالى «وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً» و مطاوعه تلقيته بالقبول أى قبلته منه و من ذلك قول أبى مهديه فى آيات من القرآن تلقيتها من عمى تلقاها من أبى هريره تلقاها من رسول الله و تلقيت الرجل استقبلته و تلقانى استقبلنى و كلمات جمع كلمه و الكلمه اسم جنس لوقوعها على الكثير من ذلك و القليل قالوا قال امرؤ القيس فى كلمته يعنون فى قصيدته و قال قس فى كلمته يعنون خطبته فقد وقعت على الكثير و قيل لكل واحد من الكلم الثلاث كلمه فوقعت على القليل من الاسم المفرد و الفعل المفرد و الحرف المفرد و أما الكلام فإن سيبويه قد استعمله فيما كان مؤلفا من هذه الكلم و على هذا جاء التنزيل قال الله تعالى «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ» يعنى به قوله تعالى «فَإِنْ رَجَعَکَ اللّهُ إِلى طائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوکَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً» أ لا ترى إلى قوله كَذلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ يقال كلمه تكليما و كلاما و تكلم تكلما و الكلم الجرح يقال كلمته أكلمه و أصل الباب التأثر و الكلم أثر دال على الجارح و الكلام أثر دال على المعنى الذى تحته و الذى حرره المتكلمون فى حد الكلام هو أنه ما انتظم من حرفين فصاعدا من هذه الحروف المعقوله إذا وقع ممن يصح منه أو من قبيله الإفاده و قال بعضهم هو ما انتظم من الحروف المسموعه المتميزه ليتميز من

الكتابه التى ليست بمسموعه و يتميز من أصوات كثير من الطيور لأنها ليست بمتميزه و ينقسم الكلام إلى مهمل و مستعمل و إنما أراد سيبويه بقوله إن المهمل لا يكون كلاما أنه لا يكون مفيدا إذ الكلام عنده لا يقع إلا على المفيد و به قال أبو القاسم البلخى و التوبه و الإقلاع و الإنابه فى اللغه نظائر و ضد التوبه الإصرار و الله تعالى يوصف بالتواب و معناه أنه يقبل التوبه عن عباده و أصل التوبه الرجوع عما سلف و الندم على ما فرط فالله تعالى تائب على العبد بقبول توبته و العبد تائب إلى الله تعالى بندمه على معصيته.

المعنى

قوله «فَتَلَقَّى آدَمُ» أى قبل و أخذ و تناول على سبيل الطاعه «مِنْ رَبِّهِ» و رب كل شى ء «كَلِماتٍ» و أغنى قوله «فَتَلَقَّى» عن أن يقول فرغب إلى الله بهن أو سأله بحقهن لأن معنى التلقى يقيد ذلك و ينبئ عما حذف من الكلام اختصارا و لهذا قال تعالى «فَتابَ عَلَيْهِ» لأنه لا يتوب عليه إلا بأن سأل بتلك الكلمات و على قراءه من قرأ فتلقى آدم من ربه كلمات لا يكون معنى التلقى القبول بل معناه أن الكلمات تداركته بالنجاه و الرحمه و اختلف فى الكلمات ما هى فقيل هى قوله رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا الآيه عن الحسن و قتاده و عكرمه و سعيد بن جبير و أن فى ذلك اعترافا بالخطيئه فلذلك وقعت موقع الندم و حقيقته الإنابه و

قيل هى قوله (اللهم لا إله إلا أنت سبحانك و بحمدك رب إنى ظلمت نفسى فارحمنى إنك خير الراحمين) (اللهم لا إله إلا أنت سبحانك و بحمدك رب إنى ظلمت نفسى فتب على إنك أنت التواب الرحيم) عن مجاهد و هو المروى عن أبى جعفر الباقر ع

و قيل بل هى سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و قيل و هى

روايه تختص بأهل البيت عليهم السلام أن آدم رأى مكتوبا على العرش أسماء معظمه مكرمه فسأل عنها فقيل له هذه أسماء أجل الخلق منزله عند الله تعالى و الأسماء محمد و على و فاطمه و الحسن و الحسين فتوسل آدم عليه السلام إلى ربه بهم فى قبول توبته و رفع منزلته

قوله «فَتابَ عَلَيْهِ» فيه حذف أى تاب آدم فتاب الله عليه أى قبل توبته و قيل تاب عليه أى وفقه للتوبه و هداه إليها بأن لقنه الكلمات حتى قالها فلما قالها قبل توبته «إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ» أى كثير القبول للتوبه يقبل مره بعد مره و هو فى صفه العباد الكثير التوبه و قيل إن معناه أنه يقبل التوبه و إن عظمت الذنوب فيسقط عقابها قوله «الرَّحِيمُ» إنما ذكره ليدل به على أنه متفضل بقبول التوبه و منعم به و أن ذلك ليس على وجه الوجوب و إنما قال فتاب عليه و لم يقل عليهما لأنه اختصر و حذف للإيجاز و التغليب كقوله سبحانه و تعالى «وَ اللّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و معناه أن يرضوهما و قوله «وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا

إِلَيْها» و كقول الشاعر

رمانى بأمر كنت منه و والدى

بريا و من جول الطوى رمانى

و قال الآخر:

نحن بما عندنا و أنت بما

عندك راض و الرأى مختلف

فكذلك معنى الآيه فتاب عليهما و قال الحسن البصرى لم يخلق الله آدم إلا للأرض و لو لم يعص لأخرجه إلى الأرض على غير تلك الحال و قال غيره يجوز أن يكون خلقه للأرض إن عصى و لغيرها إن لم يعص و هو الأقوى.

[فصل مختصر فى التوبه و شروطها و الاختلاف فيها]

اعلم أن من شروط التوبه الندم على ما مضى من القبيح و العزم على أن لا يعود إلى مثله فى القبح فإن هذه التوبه أجمع المسلمون على سقوط العقاب عندها و اختلفوا فيما عداها و كل معصيه لله تعالى فإنه يجب التوبه منها و الطاعه لا يصح التوبه منها و عندنا يصح التوبه إذا كانت من ترك الندب و يكون ذلك على وجه الرجوع إلى فعله و على هذا يحمل توبه الأنبياء عليه السلام فى جميع ما نطق به القرآن و قبول التوبه و إسقاط العقاب عندها تفضل من الله تعالى غير واجب عليه عندنا و عند جميع المعتزله واجب و قد وعد الله تعالى بذلك و إن كان تفضلا و علمنا أنه لا يخلف الميعاد و أما التوبه من قبيح مع الإقامه على قبيح آخر يعلم أو يعتقد قبحه فعند أكثر المتكلمين هى صحيحه و عند أبى هاشم و أصحابه لا يصح و اعتمد الأولون على أن قالوا كما يجوز أن يمتنع عن قبيح لقبحه مع أنه يفعل قبيحا آخر و إن علم قبحه كذلك يجوز أن يندم من قبيح مع المقام على قبيح آخر يعلم قبحه و اختلفوا فى التوبه عند ظهور أشراط الساعه هل تصح أم لا فقال الحسن يحجب عنها عند الآيات الست و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها و الدجال و الدخان و دابه الأرض و خويصه أحدكم يعنى الموت و أمر العامه يعنى القيامه

و قيل لا شك أن التوبه عند بعض هذه الآيات تحجب و عند بعضها يجوز أن لا تحجب و الله أعلم.

البقره (۲): آیه ۳۸

اشاره

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْها جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُداىَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۳۸)

القراءه

قرأ يعقوب فلا خوف بنصب الفاء فى جميع القرآن و قرأ الباقون بالرفع و التنوين و أجمعوا على إثبات الألف فى «هُداىَ» و تحريك الياء و روى عن الأعرج بسكون الياء و هو غلط إلا أن يكون نوى الوقف و روى بعضهم هدى و هى لغه هذيل يقلبون الألف إلى الياء للياء التى بعدها لأن شأن ياء الإضافه أن يكسر ما قبلها فجعل قلب الألف ياء بدل كسرها إذ الألف لا يتحرك فهو مثل على ولدى و قالوا هوى قال أبو ذؤيب:

سبقوا هوى و أعنقوا لسبيلهم

فتخرموا و لكل جنب مضجع.

اللغه

الهبوط النزول من موضع عال إلى استفال و قد يستعمل فى هبوط المنزله قال لبيد:

كل بنى حره مصيرهم

قل و إن أكثروا من العدد

إن يغبطوا يهبطوا و إن أمروا

يوما فهم للفناء و الفند

و الإتيان و المجى ء و الإقبال نظائر و نقيضه الذهاب و الانصراف و الاتباع و الاقتداء و الاحتذاء نظائر و التابع التالى و فى الحديث القاده و الأتباع فالقاده الساده و الأتباع الذين يتبعونهم و التبيع ولد البقره و ثلاثه أتبعه و الجمع أتابيع و التبع الظل و الخوف و الجزع و الفزع نظائر و نقيض الخوف الأمن و طريق مخوف يخافه الناس و مخيف يخيف الناس و الحزن و الغم و الهم نظائر و نقيضه السرور يقال حزن حزنا و حزنه حزنا و يقال حزنه و أحزنه و هو محزون و محزن و قال قوم لا يقولون حزنه الأمر و يقولون يحزنه فإذا صاروا إلى الماضى قالوا أحزنه و هذا شاذ نادر لأنه استعمل أحزن و أهمل يحزن و استعمل يحزن و أهمل حزن و أصل الباب غلظ الهم مأخوذ من الحزن و هو ما غلظ من الأرض.

الإعراب

إمـا هو أن الجزاء دخلت عليهـا" مـا" ليصـح دخول نون التأكيـد فى الفعل و لو أسـقطت لم يجز دخول النون لأنها لا تـدخل فى الخبر الواجب إلا فى القسم أو ما أشبه

ص: ١١٩

القسم كقولك زيد ليأتينك و لو قلت بغير لام لم يجز و كذلك تقول بعين ما أرينك و بجهد ما تبلغن و فى عضه ما ينبتن شكيرها و لو قلت بعين أرينك بغير ما لم يجز فدخول ما هاهنا كدخول اللام فى أنها تؤكد أول الكلام و تؤكد النون آخره و الأمر و النهى و الاستفهام تدخل النون فيه و إن لم يكن معه ما إذ كان الأمر و النهى مما يشتد الحاجه إلى التوكيد فيه و الاستفهام مشبه به إذ كان معناه أخبرنى و النون إنما تلحق للتوكيد فلذلك كان من مواضعها قال الله تعالى «لا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فاعِلٌ ذلِكَ غَداً» قال الزجاج و إنما فتح ما قبل النون فى قوله «يَأْتِيَنَّكُمْ» لسكون الياء و سكون النون الأولى قال أبو على و لو كان كذلك لما حرك فى نحو هل تضربن و نحوه من الصحيح لأن الساكنين لا يلتقيان فى هذا النحو و فى هذا ما يدل على أن هذه الحركه للبناء دون ما ذكره من التقاء الساكنين و جواب الشرط فى الفاء مع الشرط الثانى و جزائه لأن الشرط و جوابه بمنزله المبتدأ و الخبر فكما أن المبتدأ لا يتم إلا بخبره فكذلك الشرط لا يتم إلا بجزائه و لك أن تجعل خبر المبتدأ جمله هى مبتدأ و خبر كقولك زيد أبوه منطلق فكذلك أن التى للجزاء إذا كان جوابه بالفاء و وقع بعد الفاء الكلام مستأنفا صلح أن يكون جزاء و غير جزاء تقول إن تأتنى فأنت مكرم و لك أن تقول أن تأتنى فمن يكرمك أكرمه فقوله «فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ» شرط و يأتينكم فى موضع الجزم بإن و جزاؤه الفاء و ما بعده من قوله «فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ» الآيه و من فى موضع الرفع بالابتداء و تبع فى موضع الجزم بالشرط و جزاؤه الفاء و ما بعده و هو قوله «فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» و لا خوف عليهم جمله اسميه «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» جمله اسميه معطوفه على الجمله التى قبلها و الفاء مع ما بعده فى موضع جزم بالجزاء لقوله «فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ» و الشرط و الجزاء مع معنى حرف الشرط الذى تضمنته من فى موضع رفع بأنها خبر المبتدأ الذى هو من ثم الفاء و ما بعده من قوله «فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ» الآيه فى موضع جزم بأنه جزاء لقوله «فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ» و هذا فى المقدمات القياسيه يسمى الشرطيه المركبه و ذلك أن المقدم فيها إذا وجب وجب التالى المركب عليه.

المعنى

ثم بين تعالى إهباطهم إلى الأرض فقال «اهْبِطُوا» أى انزلوا و الخطاب لآدم و حواء على ما ذكرناه من الاختلاف فيه فيما تقدم و اختلف فى تكرار الهبوط فقيل الهبوط الأول من الجنه إلى السماء و هذا الهبوط من السماء إلى الأرض عن أبى على و قيل إنما كرر للتأكيد و قيل إنما كرر لاختلاف الحالين فقد بين بقوله «وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» إن الإهباط إنما كان فى حال عداوه بعضهم لبعض و بين بقوله «قُلْنَا اهْبِطُوا

مِنْها جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً» أن الإهباط إنما كان للابتلاء و التكليف كما يقال اذهب سالما معافى اذهب مصاحبا و إن كان الذهاب واحدا لاختلاف الحالين «فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً» أى بيان و دلاله و قيل أنبياء و رسل و على هذا القول الأخير يكون الخطاب فى قوله اهْبِطُوا لآدم و حواء و ذريتهما كقوله تعالى «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ» أى أتينا بما فينا من الخلق طائعين «فَمَنْ تَبِعَ هُدايَ» أى اقتدى برسلى و احتذى أدلتى فلا يلحقهم خوف من أهوال يوم القيامه من العقاب و لا هم يحزنون على فوات الثواب فأما الخوف و الحزن فى الدنيا فإنه يجوز أن يلحقهم لأن من المعلوم أن المؤمنين لا ينفكون منه و فى هذه الآيه دلاله على أن الهدى قد يثبت و لا اهتداء و أن الاهتداء إنما يقع بالاتباع و القبول.

البقره (٢): آيه ٣٩

اشاره

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٣٩)

اللغه

الكفر و التكذيب قد مضى معناهما فيما تقدم ذكره و الآيات جمع آيه و معنى الآيه فى اللغه العلامه و منه قوله تعالى «عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آيَةً مِنْكَ» أى علامه لإجابتك دعاءنا و كل آيه من كتاب الله علامه و دلاله على المضمون فيها و قال أبو عبيده معنى الآيه أنها علامه لانقطاع الكلام الذى قبلها و انقطاعه من الذى بعدها و قيل إن الآيه القصه و الرساله قال كعب بن زهير:

أ لا أبلغا هذا المعرض آيه

أ يقظان قال القول إذ قال أم حلم

أى رساله فعلى هذا يكون معنى الآيات القصص أى قصه تتلو قصه و قال ابن السكيت خرج القوم بآيتهم أى بجماعتهم لم يدعوا وراءهم شيئا و على هذا يكون معنى الآيه من كتاب الله جماعه حروف داله على معنى مخصوص و الأصحاب جمع الصاحب و هو القرين و أصل الصحبه المقارنه فالصاحب هو الحاصل مع آخر مده لأنه إذا اجتمع معه وقتا واحدا لم يكن صاحبا له لكن يقال صحبه وقتا من الزمان ثم فارقه.

الإعراب

موضع أولئك يحتمل ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون بدلا من الذين أو عطف بيان و أصحاب النار بيان عن أولئك مجراه مجرى الوصف و الخبر هم فيها خالدون و الثانى أن يكون ابتداء و خبرا فى موضع الخبر الأول و الثالث أن يكون على خبرين بمنزله خبر واحد كقولك هذا حلو حامض فإن قيل فلم دخلت الفاء فى موضع آخر مثل قوله

«فَأُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» و لم يدخل هاهنا قلنا لأن ما دخل فيه الفاء من خبر الذی و أخواته مشبه بالجزاء و ما لم يكن فيه فاء فهو على أصل الخبر و إذا قلت ما لی فهو لک أن أردت ما بمعنى الذی جاز و إن أردت به المال لم يجز.

المعنى

«الَّذِينَ کَفَرُوا» أی جحدوا «وَ کَذَّبُوا بِآياتِنا» أی دلالاتنا و ما أنزلناه على الأنبياء ف «أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ» أی الملازمون للنار «هُمْ فِيها خالِدُونَ» أی دائمون و فی هذه الآيه دلاله على أن من مات مصرا على كفره غير تائب منه و كذب بآيات ربه فهو مخلد فی نار جهنم و آيات الله دلائله و كتبه المنزله على رسله و الآيه مثل الحجه و الدلاله و إن كان بينهما فرق فی الأصل يقال دلاله هذا الكلام كذا و لا يقال آيته و من استدل بهذه الآيه على أن عمل الجوارح قد يكون من الكفر بقوله «وَ کَذَّبُوا بِآياتِنا» فقوله يفسد بأن التكذيب نفسه و إن لم يكن كفرا فهو دلاله على الكفر لأنه لا يقع إلا من كافر كالسجود للشمس و غيره.

البقره (٢): آيه ٤٠

اشاره

يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَ إِيَّايَ فَارْهَبُونِ (٤٠)

القراءه

القراءه المشهوره «إِسْرائِيلَ» مهموز ممدود مشبع و هو الفصيح و روى فی الشواذ عن الحسن و الزهری إسرايل بلا همز و لا مد و عن الأعمش و عيسى بن عمر كذلك و حكى عن الأخفش إسرائل بكسر الهمزه من غير ياء و حكى قطرب إسرال من غير همز و لا ياء و إسرئين بالنون قال أبو على

اللغه

الابن و الولد و النسل و الذريه متقاربه المعانی إلا أن الابن للذكر و الولد يقع على الذكر و الأنثى و النسل و الذريه يقع على جميع ذلك و أصله من البناء و هو وضع الشی ء على الشی ء فالابن مبنی على الأب لأن الأب أصل و الابن فرع و البنوه مصدر الابن و إن كان من الياء كالفتوه مصدر الفتى و تثنيته فتيان و إسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم و قيل أصله مضاف لأن إسر معناه عبد و ئيل هو الله بالعبرانيه فصار مثل عبد الله و كذلك جبرائيل و ميكائيل و الذكر الحفظ للشی ء بذكره و ضده النسيان و الذكر جرى الشی ء على لسانك و الذكر الشرف فی قوله «وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ» و الذكر الكتاب الذی فيه تفصيل الدين و كل كتاب من كتب الأنبياء ذكر و الذكر الصلاه و الدعاء و

فی الأثر كانت الأنبياء إذا أحزنهم أمر فزعوا إلى الذكر

أی إلى الصلاه و أصل الباب التنبيه على الشی ء قال صاحب العين تقول وفيت بعهدك وفاء و أوفيت لغه تهامه قال الشاعر فی

الجمع بين اللغتين:

أما ابن عوف فقد أوفى بذمته

كما وفى بقلاص النجر حاديها

يعنى به الدبران و هو التالى و العهد الوصيه و الرهبه الخوف و ضدها الرغبه و فى المثل رهبوت خير من رحموت أى لأن ترهب خير من أن ترحم.

الإعراب

يا حرف النداء و هى فى موضع نصب لأنه منادى مضاف و إسرائيل فى موضع جر لأنه مضاف إليه و فتح لأنه غير منصرف و فيه سببان العجمه و التعريف و قوله «وَ إِيَّايَ» ضمير منصوب و لا يجوز أن يكون منصوبا بقوله «فَارْهَبُونِ» لأنه مشغول كما لا يجوز أن يقول إن زيدا فى قولك زيدا فاضربه منصوب باضربه و لكنه يكون منصوبا بفعل يدل عليه ما هو مذكور فى اللفظ و تقديره و إياى ارهبوا فارهبون و لا يظهر ذلك لأنه استغنى عنه بما يفسره و إن صح تقديره و لا يجوز فى مثل ذلك الرفع على أن يكون الخبر فارهبون إلا

ص: ۱۲۲

على تقدير محذوف كما أنشد سيبويه:

و قائله خولان فانكح فتاتهم

و أكرومه الحيين خلو كما هيأ

تقديره هؤلاء خولان فانكح فتاتهم و على ذلك حمل قوله تعالى «وَ السّارِقُ وَ السّارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما» و «الزّانِيَهُ وَ الزّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَهَ جَلْدَهٍ» و تقديره و فيما يتلى عليكم السارق و السارقه فاقطعوا أيديهما و فيما فرض عليكم الزانيه و الزانى فاجلدوا كل واحد منهما.

المعنى

لما عم الله تعالى جميع الخلق بالحجج الواضحه على توحيده و ذكرهم ما أنعم به عليهم فى أبيهم آدم عليه السلام خص بنى إسرائيل بالحجج و ذكرهم ما أسدى إليهم و إلى آبائهم من النعم فقال «يا بَنِي إِسْرائِيلَ» يعنى يا بنى يعقوب نسبهم إلى الأب الأعلى كما قال يا بَنِي آدَمَ و الخطاب لليهود و النصارى و قيل هو خطاب لليهود الذين كانوا بالمدينه و ما حولها عن ابن عباس «اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» أراد بذلك النعم التى أنعم بها على أسلافهم من كثره الأنبياء فيهم و الكتب و إنجائهم من فرعون و من الغرق على أعجب الوجوه و إنزال المن و السلوى عليهم و كون الملك فيهم فى زمن سليمان عليه السلام و غير ذلك و عد النعمه على آبائهم نعمه عليهم لأن الأولاد يتشرفون بفضيله الآباء و هذا كما يقال فى المفاخره قتلناكم يوم الفخار و هزمناكم يوم ذى قار و غلبناكم يوم النسار و ذكر النعمه بلفظ الواحد و المراد بها الجنس كقوله تعالى «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّهِ لا تُحْصُوها» و الواحد لا يمكن عده و قيل المراد بها النعم الواصله إليهم مما اختصوا به دون آبائهم و اشتركوا فيه مع آبائهم فكان نعمه على الجميع فمن ذلك تبقيه آبائهم حتى تناسلوا فصاروا من أولادهم و من ذلك خلقه إياهم على وجه يمكنهم معه الاستدلال على توحيده و الوصول إلى معرفته فيشكروا نعمه و يستحقوا ثوابه و من ذلك ما يوصل إليهم حالا بعد حال من الرزق و يدفع عنهم من المكاره و الأسواء و ما يسبغ عليهم من نعم الدين و الدنيا فعلى القول الأول تكون الآيه تذكيرا بالنعم عليهم فى أسلافهم و على القول الثانى تكون تذكيرا بالمنعم عليهم، و من النعم على أسلافهم ما ذكره فى قوله «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِياءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً وَ آتاكُمْ ما لَمْ يُؤْتِ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» و قال ابن الأنبارى أراد اذكروا ما أنعمت به عليكم فيما استودعتكم من علم التوراه و بينت لكم من صفه محمد صلى الله عليه و آله و ألزمتكم من تصديقه و اتباعه فلما بعث و لم يتبعوه كانوا كالناسين لهذه النعمه و قوله «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» قيل فيه

وجوه (أحدها) أن هذا العهد هو أن الله تعالى عهد إليهم فى التوراه أنه باعث نبيا يقال له محمد فمن تبعه كان له أجران اثنان أجر باتباعه موسى و إيمانه بالتوراه و أجر باتباعه محمدا و إيمانه بالقرآن من كفر به تكاملت أوزاره و كانت النار جزاءه فقال «أَوْفُوا بِعَهْدِی» فى محمد «أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» أدخلكم الجنه عن ابن عباس فسمى ذلك عهدا لأنه تقدم به إليهم فى الكتاب السابق و قيل إنما جعله عهدا لتأكيده بمنزله العهد الذى هو اليمين كما قال سبحانه «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لا تَكْتُمُونَهُ» (و ثانيها) أنه العهد الذى عاهدهم عليه حيث قال «خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّهٍ» أى بجد «وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ» أى ما فى الكتاب عن الحسن (و ثالثها) أنه ما عهد إليهم فى سوره المائده حيث قال «وَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ بَنِی إِسْرائِيلَ وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَیْ عَشَرَ نَقِيباً وَ قالَ اللَّهُ إِنِّی مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلاهَ وَ آتَيْتُمُ الزَّكاهَ وَ آمَنْتُمْ بِرُسُلِی» الآيه عن قتاده (و رابعها) أنه أراد جميع الأوامر و النواهى (و خامسها) أنه جعل تعريفه إياهم نعمه عهدا عليهم و ميثاقا لأنه يلزمهم القيام بما يأمرهم به من شكر هذه النعم كما يلزمهم الوفاء بالعهد و الميثاق الذى يؤخذ عليهم و الأول أقوى لأن عليه أكثر المفسرين و به يشهد القرآن و قوله «وَ إِيَّایَ فَارْهَبُونِ» أى خافونى فى نقض العهد و فى هذه الآيه دلاله على وجوب شكر النعمه و

فى الحديث التحدث بالنعم شكر

و فيها دلاله على عظم المعصيه فى جحود النعم و كفرانها و لحوق الوعيد الشديد بكتمانها و يدل أيضا على ثبوت أفعال العباد إذ لو لم تكن لهم أفعال لما صح العهد و الأمر و النهى و الوعد و الوعيد و لأدى إلى بطلان الرسل و الكتب ..

البقره (٢): آيه ٤١

اشاره

وَ آمِنُوا بِما أَنْزَلْتُ مُصَدِّقاً لِما مَعَكُمْ وَ لا تَكُونُوا أَوَّلَ كافِرٍ بِهِ وَ لا تَشْتَرُوا بِآياتِی ثَمَناً قَلِيلاً وَ إِيَّایَ فَاتَّقُونِ (٤١)

اللغه

قوله «أَوَّلَ كافِرٍ» قال الزجاج يعنى أول الكافرين و فيه قولان قال الأخفش معناه أول من كفر به و قال غيره من البصريين معناه أول فريق كافر به أى بالنبى صلى الله عليه و آله و قال و كلا القولين صواب حسن و نظير قوله «أَوَّلَ كافِرٍ بِهِ» قال الشاعر:

و إذا هم طعموا فالأم طاعم

و إذا هم جاعوا فشر جياع

و الثمن و العوض و البدل نظائر و بينها فروق فالثمن هو البدل فى البيع من العين أو الورق و إذا استعمل فى غيرهما كان مشبها بهما و مجازا و العوض هو البدل الذى ينتفع به

كائنا ما كان و البدل هو الشی ء الذی یجعل مکان غیره و ثوب ثمین کثیر الثمن و الثمین الثمن و الفرق بین الثمن و القیمه أن الثمن قد یکون وفقا و قد یکون بخسا و قد یکون زائدا و القیمه لا تکون إلا مساویه المقدار للثمن من غیر نقصان و لا زیاده.

الإعراب

مصدقا نصب لأنه حال من الهاء المحذوفه من أنزلت کأنه قال أنزلته مصدقا و یصلح أن ینتصب بآمنوا کأنه قال آمنوا بالقرآن مصدقا و معکم صله لما و العامل فیه الاستقرار أی الذی استقر معکم و الهاء فی به عائد إلی ما فی قوله «بِما أَنْزَلْتُ» إلی ما فی قوله «لِما مَعَکُمْ» و نصب «أَوَّلَ کافِرٍ» لأنه خبر کان.

المعنی

ثم قال مخاطبا للیهود «وَ آمِنُوا» أی صدقوا «بِما أَنْزَلْتُ» علی محمد صلی الله علیه و آله من القرآن لأنه منزل من السماء إلی الأرض «مُصَدِّقاً لِما مَعَکُمْ» من التوراه أمرهم بالتصدیق بالقرآن و أخبرهم أن فی تصدیقهم بالقرآن تصدیقا منهم للتوراه لأن الذی فی القرآن من الأمر بالإقرار بالنبوه لمحمد صلی الله علیه و آله و تصدیقه نظیر الذی فی التوراه و الإنجیل فإن فیهما البشاره بمحمد و بیان صفته فالقرآن مصدق لهما و قیل معناه أنه یصدق بالتوراه و الإنجیل فإن فیهما البشاره بمحمد و بیان صفته فالقرآن مصدق لهما و قیل معناه أنه یصدق بالتوراه لأن فیه الدلاله علی أنه حق و أنه من عند الله و الأول أوجه لأنه یکون حجه علیهم بأن جاء القرآن بالصفه التی تقدمت بها بشاره موسی و عیسی علیه السلام و قوله «وَ لا تَکُونُوا أَوَّلَ کافِرٍ بِهِ» أی بالقرآن من أهل الکتاب لأن قریشا قد کانت قد کفرت به بمکه قبل الیهود و قیل المعنی و لا تکونوا السابقین إلی الکفر به فیتبعکم الناس أی لا تکونوا أئمه فی الکفر به عن أبی العالیه و قیل المعنی و لا تکونوا أول جاحدین صفه النبی فی کتابکم فعلی هذا تعود الهاء فی به إلی النبی صلی الله علیه و آله عن ابن جریج و قیل المعنی و لا تکونوا أول کافر بما معکم من کتابکم لأنکم إذا جحدتم ما فیه من صفه النبی صلی الله علیه و آله فقد کفرتم به قال الزجاج و قواه بأن الخطاب وقع علی علماء أهل الکتاب فإذا کفروا کفر معهم الأتباع فلذلک قیل لهم «وَ لا تَکُونُوا أَوَّلَ کافِرٍ بِهِ» قال و لو کان الهاء فی به للقرآن فلا فائده فیه لأنهم کانوا یظهرون أنهم کافرون بالقرآن و قال علی بن عیسی یحتمل أن یکون أول کافر بالقرآن أنه حق فی کتابکم و إنما عظم أول الکفر لأنهم إذا کانوا أئمه لهم و قدوه فی الضلاله کانت ضلالتهم أعظم نحو ما

روی عن النبی صلی الله علیه و آله من سن سنه حسنه فله أجرها و أجر من عمل بها إلی یوم القیامه و من سن سنه سیئه کان علیه وزرها و وزر من عمل بها إلی یوم القیامه

و لیس فی نهیه عن أن یکونوا أول کافر به دلاله علی أنه

يجوز أن يكونوا آخر كافر لأن المقصود النهى عن الكفر على كل حال و خص أولا بالـذكر لما ذكرناه من عظم موقعه كما قال الشاعر

من أناس ليس فى أخلاقهم

عاجل الفحش و لا سوء الجزع

و ليس يريد أن فيهم فحشا آجلا و قوله «وَ لا تَشْتَرُوا بِآياتِي ثَمَناً قَلِيلًا»

روى عن أبى جعفر عليه السلام فى هذه الآيه قال كان حيى بن أخطب و كعب بن الأشرف و آخرون من اليهود لهم مأكله على اليهود فى كل سنه فكرهوا بطلانها بأمر النبى صلى الله عليه و آله فحرفوا لذلك آيات من التوراه فيها صفته و ذكره فذلك الثمن الذى أريد فى الآيه

قال الفراء إنما أدخل الباء فى الآيات دون الثمن فى سوره يوسف أدخله فى الثمن فى قوله «وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ» لأن العروض كلها أنت مخير فيها إن شئت قلت اشتريت الثوب بكساء و إن شئت قلت اشتريت بالثوب كساء أيهما جعلت ثمنا لصاحبه جاز فإذا جئت إلى الدراهم و الدنانير وضعت الباء فى الثمن كقوله «وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَراهِمَ» لأن الدراهم ثمن أبدا و المعنى لا تستبدلوا بآياتى أى بما فى التوراه من بيان صفه محمد و نعته ثمنا قليلا أى عرضا يسيرا من الدنيا «وَ إِيَّايَ فَاتَّقُونِ» فاخشونى فى أمر محمد صلى الله عليه و آله لا ما يفوتكم من المأكل و الرئاسه و تقييده الثمن بالقله لا يدل على أنه إذا كان كثيرا يجوز شراؤه به لأن المقصود أن أى شىء باعوا به آيات الله كان قليلا و أنه لا يجوز أن يكون ثمن يساويه كقوله «وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ» و إنما أراد بذلك نفى البرهان عنه على كل حال و أنه لا يجوز أن يكون عليه برهان و مثله قوله «وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ» و إنما أراد أن قتلهم لا يكون إلا بغير حق و نظائر ذلك كثيره و منه قول امرئ القيس:

على لأحب لا يهتدى بمناره

إذا سافه العود الديافى جرجرا

و إنما أراد أنه لا منار هناك فيهتدى به و فى هذه الآيه دلاله على تحريم أخذ الرشى فى الدين لأنه لا يخلو إما أن يكون أمرا يجب إظهاره أو يحرم إظهاره فالأخذ على مخالفه كلا الوجهين حرام و هذا الخطاب يتوجه أيضا على علماء السوء من هذه الأمه إذا اختاروا الدنيا على الدين فتدخل فيه الشهادات و القضايا و الفتاوى و غير ذلك.

البقره (٢): آيه ۴٢

اشاره

وَ لا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْباطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴٢)

اللغه

اللبس و التغطيه و التعميه نظائر و الفرق بين التغطيه و التعميه أن التغطيه تكون بالزياده و التعميه قد تكون بالنقصان و الزياده و ضد اللبس الإيضاح و اللباس ما واريت به جسدك و لباس التقوى الحياء و اللبس خلط الأمور بعضها ببعض و الفعل لبس الأمر يلبس لبسا و لبس الثوب يلبسه لبسا و الفرق بين اللبس و الإخفاء أن الإخفاء يمكن أن يدرك معه المعنى و لا يمكن مع اللبس إدراك المعنى و الإشكال قد يدرك معه المعنى إلا أنه بصعوبه لأجل التعقيد و

قال أمير المؤمنين عليه السلام للحرث بن حوط يا حار إنه ملبوس عليك أن الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله

و الباطل و البطل واحد و هو ضد الحق و البطلان و الفساد و الكذب و الزور و البهتان نظائر و أبطلت الشى ء جعلته باطلا و أبطل الرجل جاء بباطل.

الإعراب

قوله «وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ» يحتمل وجهين من الإعراب أحدهما الجزم على النهى كأنه قال لا تلبسوا الحق و لا تكتموا فيكون عطف جمله على جمله و الآخر النصب على الظرف بإضمار أن فيكون عطف الاسم على مصدر الفعل الذى قبله و تقديره لا يكن منكم لبس الحق و كتمانه و دل تلبسوا على لبس كما يقال من كذب كان شرا له فكذب يدل على الكذب فكأنه قال من كذب كان الكذب شرا قال الشاعر فى مثله

لا تنه عن خلق و تأتى مثله

عار عليك إذا فعلت عظيم

أى لا تجمع بين النهى عن خلق و الإتيان بمثله.

المعنى

«لا تَلْبِسُوا» أى لا و تخلطوا «الْحَقَّ بِالْباطِلِ» و معنى لبسهم الحق بالباطل أنهم آمنوا ببعض الكتاب و كفروا ببعض لأنهم جحدوا صفه النبى صلى الله عليه و آله فذلك الباطل و أقروا بغيره مما فى الكتاب و قيل معناه لا تحرفوا الكلم عن مواضعه فالتحريف هو الباطل و تركهم ما فى الكتاب على ما هو به هو الحق و قال ابن عباس لا تخلطوا الصدق بالكذب و قيل الحق التوراه التى أنزلها الله على موسى و الباطل ما كتبوه بأيديهم و قيل الحق إقرارهم أن محمدا مبعوث إلى غيرهم و الباطل إنكارهم أن يكون بعث إليهم و قوله «وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى لا تكتموا صفه النبى صلى الله عليه و آله فى التوراه و أنتم تعلمون أنه حق و الخطاب متوجه إلى رؤساء أهل الكتاب كما وصفهم بأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه للتلبيس على أتباعهم و هذا تقبيح لما يفعلونه أى يجحدون ما يعلمون و جحد العالم أعظم من جحد الجاهل و قيل معناه و أنتم تعلمون البعث و الجزاء و قيل معناه و أنتم تعلمون ما أنزل ببنى إسرائيل و ما سينزل بمن كذب على الله تعالى و قيل معناه و أنتم

تعلمون ما نزل ببنی إسرائيل من المسخ و غيره فإن قيل كيف يجوز أن يكون هؤلاء عارفين بنبوه محمد و ذلك مبنی علی معرفه الله و عندكم أن من عرف الله لا يجوز أن يكفر و هؤلاء صاروا كفارا و ماتوا علی كفرهم قلنا لا يمتنع أن يكونوا عرفوا الله علی وجه لا يستحقون به الثواب لأن الثواب إنما يستحق بأن ينظروا من الوجه الذی يستحق به الثواب فإذا نظروا علی غير ذلک الوجه لا يستحقون الثواب فعلی هذا يجوز أن يكونوا عارفين بالله و التوراه و بصفات النبی صلی الله عليه و آله و إن لم يستحقوا الثواب فلا يمتنع أن يكفروا و قال بعض أصحابنا استحقاقهم الثواب علی إيمانهم مشروط بالموافاه فإذا لم يوافوا بالإيمان لم يستحقوا الثواب فعلی هذا يجوز أن يكونوا عارفين و إن لم يكونوا مستحقين لثواب يبطل بالكفر و المعتمد الأول.

البقره (۲): آيه ۴۳

اشاره

وَ أَقِيمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّكاهَ وَ ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ (۴۳)

اللغه

أصل الصلاه عند أكثر أهل اللغه الدعاء علی ما ذكرناه قبل و منه قول الأعشی:

تقول بنتی و قد قربت مرتحلا

يا رب جنب أبی الأوصاب و الوجعا

عليک مثل الذی صليت فاغتمضی

نوما فإن لجنب المرء مضطجعا

أی دعوت و قيل أصلها اللزوم من قول الشاعر

لم أكن من جناتها علم الله

و إنی لحرها اليوم صال

أی ملازم لحرها فكان معنی الصلاه ملازمه العباده علی الحد الذی أمر الله تعالی به و قيل أصلها من الصلا و هو عظم العجز لرفعه فی الركوع و السجود و منه قول النابغه:

فآب مصلوه بعين جليه

و غودر بالجولان حزم و نائل

أی الذین جاءوا فی صلا السابق و علی القول الأول أکثر العلماء و قد بینا معنی إقامه الصلاه فیما مضی و الزکاه و النماء و الزیاده نظائر فی اللغه و قال صاحب العین الزکاه زکاه المال و هو تطهیره و زکا الزرع و غیره یزکو زکاء ممـدودا أی نما و ازداد و هـذا لا یزکو بفلان أی لا یلیق به و الزکا الشفع و الخسا الوتر و أصله تثمیر المال بالبرکه التی یجعلها الله فیه

ص: ۱۲۸

و الركوع و الانحناء و الانخفاض نظائر فى اللغه قال ابن دريد الراكع الذى يكبو على وجهه و منه الركوع فى الصلاه قال الشاعر:

و أفلت حاجب فوق العوالى

على شقاء تركع فى الظراب

و قال صاحب العين كل شى ء ينكب لوجهه فتمس ركبته الأرض أو لا تمس بعد أن يطأطئ رأسه فهو راكع قال الشاعر:

و لكنى أنص العيس تدمى

أياطلها و تركع بالحزون

و قال لبيد:

أخبر أخبار القرون التى مضت

أدب كأنى كلما قمت راكع

و قيل أنه مأخوذ من الخضوع قال الشاعر:

لا تهين الفقير علك أن

تركع يوما و الدهر قد رفعه

و الأول أقوى و إنما يستعمل فى الخضوع مجازا و توسعا.

المعنى

«وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» أى أدوها بأركانها و حدودها و شرائطها كما بينها النبى صلى الله عليه و آله «وَ آتُوا الزَّكاةَ» أى أعطوا ما فرض الله عليكم فى أموالكم على ما بينه الرسول لكم و هذا حكم جميع ما ورد فى القرآن مجملا- فإن بيانه يكون موكولا إلى النبى صلى الله عليه و آله كما قال سبحانه و تعالى: «وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» فلذلك أمرهم بالصلاه و الزكاه على طريق الإجمال و أحال فى التفصيل على بيانه و قوله «وَ ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» إنما خص الركوع بالذكر و هو من أفعال الصلاه بعد قوله «وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» لأحد وجوه. (أحدها) أن الخطاب لليهود و لم يكن فى صلاتهم ركوع و كان الأحسن ذكر المختص دون المشترك لأنه أبعد من اللبس (و ثانيها) أنه عبر بالركوع عن الصلاه يقول القائل فرغت من ركوعى أى صلاتى و إنما قيل ذلك لأن الركوع أول ما يشاهد من الأفعال التى يستدل بها على أن الإنسان يصلى فكأنه كرر ذكر الصلاه تأكيدا عن أبى مسلم و يمكن أن يكون فيه فائده تزيد على التأكيد و هو أن قوله «أَقِيمُوا الصَّلاةَ» إنما يفيد وجوب إقامتها

و يحتمل أن يكون إشاره إلى صلاتهم التى يعرفونها و أن يكون الصلاه إشاره إلى الصلاه الشرعيه و قوله «وَ ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» يكون معناه صلوا مع هؤلاء المسلمين الراكعين فيكون متخصصا بالصلاه المتقرره فى الشرع فلا يكون تكرارا بل يكون بيانا (و ثالثها) أنه حث على صلاه الجماعه لتقدم ذكر الصلاه فى أول الآيه.

البقره (٢): آيه ۴۴

اشاره

أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتابَ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۴۴)

اللغه

البر فى اللغه و الإحسان و الصله نظائر يقال فلان بار وصول محسن و ضد البر العقوق و رجل بر و بار و بر صدقت و بر حجه و بر لغتان و قولهم فلان لا يعرف الهر من البر قال الأخفش معناه لا يعرف من يهر عليه ممن يبره و قال المازنى الهر السنور و البر الفأره أو دويبه تشبهها و الفرق بين البر و الخير أن البر يدل على قصد و الخير قد يقع على وجه السهو و النسيان و السهو و الغفله نظائر و ضد النسيان الذكر و حقيقته غروب الشى ء عن النفس بعد حضوره و هو عدم علم ضرورى من فعل الله تعالى و السهو قد يقع عما كان الإنسان عالما به و عما لم يكن عالما به و قد يكون النسيان بمعنى الترك نحو قوله «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» أى تركوا ذكر الله فخذلهم و التلاوه القراءه تلا يتلو تلاوه أى قرأ و تلا يتلو تلوا أى تبع و أصل التلاوه منه لاتباع بعض الحروف فيها بعضا و الفرق بين التلاوه و القراءه أن أصل القراءه جمع الحروف و أصل التلاوه اتباع الحروف و العقل و الفهم و المعرفه و اللب نظائر و رجل عاقل فهم لبيب ذو معرفه و ضد العقل الحمق يقال عقل الشى ء عقلا و أعقله غيره و قيل لابن عباس أنى لك هذا العلم قال قلب عقول و لسان سئول و قال صاحب كتاب العين العقل ضد الجهل يقال عقل الجاهل إذا علم و عقل المريض بعد أن أهجر و عقل المعتوه و نحوه و العقال الرباط يقال عقلت البعير أعقله عقلا- إذا شددت يده بالعقال و العقل مجموع علوم لأجلها يمتنع الحى من كثير من المقبحات و يفعل كثيرا من الواجبات و إنما سميت تلك العلوم عقلا لأنها تعقل عن القبيح و قيل لأنها تعقل العلوم المكتسبه و لا يوصف القديم تعالى بأنه عاقل لأنه لا يعقله شى ء عن فعل القبيح و إنما لا يختاره لعلمه بقبحه و بأنه غنى عنه و لأنه لا يكتسب علما بشى ء فيثبت بعض علومه ببعض و قال على بن عيسى العقل هو العلم الذى يزجر عن قبيح الفعل و من كان زاجره أقوى فهو أعقل و قيل العقل معرفه يفصل بها بين القبيح و الحسن فى الجمله و قيل هو التمييز الذى له فارق الإنسان جميع الحيوان و هذه العبارات قريبه معانى بعضها من بعض و الفرق بين العقل

و العلم أن العقل قد يكمل لمن فقد بعض العلوم و لا يكمل العلم لمن فقد بعض عقله فإن قيل إذا كان العقل مختلفا فيه فكيف يجوز أن يستشهد به قلنا أن الاختلاف فی ماهیه العقل لا يوجب الاختلاف فی قضاياه أ لا ترى أن الاختلاف فی ماهیه العقل حتى أن بعضهم قال معرفه و بعضهم قال قوه لا توجب الاختلاف فی أن المائه أكثر من واحد و أن الكل أعظم من الجزء و غير ذلك من قضايا العقول.

المعنى

هذه الآيه خطاب لعلماء اليهود و كانوا يقولون لأقربائهم من المسلمين أثبتوا على ما أنتم عليه و لا يؤمنون هم و الألف للاستفهام و معناه التوبيخ و المراد بالبر الإيمان بمحمد صلى الله عليه و آله وبخهم الله تعالى على ما كانوا يفعلون من أمر الناس بالإيمان بمحمد صلى الله عليه و آله و ترک أنفسهم عن ذلک قال أبو مسلم كانوا يأمرون العرب بالإيمان بمحمد صلى الله عليه و آله إذا بعث فلما بعث كفروا به و روى عن ابن عباس أن المراد أنهم كانوا يأمرون أتباعهم بالتمسک بالتوراه و تركوا هم التمسک به لأن جحدهم النبی صلى الله عليه و آله و صفته فيه ترک للتمسک به و عن قتاده كانوا يأمرون الناس بطاعه الله و هم يخالفونه و

روى أنس بن مالک قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله مررت ليله أسرى بی على أناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من هؤلاء يا جبرائيل فقال هؤلاء خطباء من أهل الدنيا ممن كانوا يأمرون الناس بالبر و ينسون أنفسهم

و قال بعضهم أ تأمرون الناس بالصدقه و تتركونها أنتم و إذا أتتكم الضعفاء بالصدقه لتفرقوها على المساكين خنتم فيها و قوله «وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتابَ» معناه و أنتم تقرأون التوراه و فيها صفته و نعته عن ابن عباس و قوله «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أ فلا تفقهون أن ما تفعلونه قبيح فی العقول و عن أبی مسلم أن معناه هذا ليس بفعل من يعقل و قيل معناه أ فلا تعلمون أن الله يعذبكم و يعاقبكم على ذلک و قيل أ فلا تعلمون أن ما فی التوراه حق فتصدقوا محمدا و تتبعوه فإن قيل إن كان فعل البر واجبا و الأمر به واجبا فلما ذا وبخهم الله تعالى على الأمر بالبر قلنا لم يوبخهم الله على الأمر بالبر و إنما وبخهم على ترک فعل البر المضموم إلى الأمر بالبر لأن ترک البر ممن يأمر به أقبح من تركه ممن لا يأمر به فهو كقول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتی مثله

عار عليک إذا فعلت عظيم

و معلوم أنه لم يرد به النهی عن الخلق المذموم و إنما أراد النهی عن إتيان مثله.

البقره (٢): آيه ٤٥

اشاره

وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ وَ إِنَّها لَكَبِيرَهٌ إِلَّا عَلَى الْخاشِعِينَ (٤٥)

اللغه

الصبر منع النفس عن محابها و كفها عن هواها و منه الصبر على المصيبه لكف الصابر نفسه عن الجزع و منه

جاء فى الحديث و هو شهر الصبر

لشهر رمضان لأن الصائم يصبر نفسه و يكفها عما يفسد الصيام و قتل فلان صبرا و هو أن ينصب للقتل و يحبس عليه حتى يقتل و كل من حبسته لقتل أو يمين يقال فيه قتل صبر و يمين صبر و صبرته أى حلفته بالله جهد القسم و

فى الحديث اقتلوا القاتل و اصبروا الصابر

و ذلك فيمن أمسكه حتى قتله آخر فأمر بقتل القاتل و حبس الممسك و الخشوع و الخضوع و التذلل و الإخبات نظائر و ضد الخشوع الاستكبار و خشع الرجل إذا رمى ببصره إلى الأرض و اختشع إذا طأطأ رأسه كالمتواضع و الخشوع قريب المعنى من الخضوع إلا أن الخضوع فى البدن و الإقرار بالاستخدام و الخشوع فى الصوت و البصر قال سبحانه خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ و خَشَعَتِ الْأَصْواتُ أى سكنت و أصل الباء من اللين و السهوله و الخاشع و المتواضع و المتذلل و المستكين بمعنى قال الشاعر:

لما أتى خبر الزبير تواضعت

سور المدينه و الجبال الخشع

الإعراب

قوله «وَ إِنَّها لَكَبِيرَةٌ» اللام تدخل فى خبر إن و لا تدخل فى خبر أخواتها لأنها لام التأكيد فهى شبيهه بأن فى أنها تدخل على المبتدأ و خبره كما تدخل إن و تدخل بمعنى القسم كما تدخل إن تقول و الله لتخرجن كما تقول و الله إنك خارج فإذا كان بينهما هذه المجانسه فإذا دخلت على أن فى نحو لأنها كبيره كرهوا أن يجمعوا بين حرفين متشاكلين متفقين فى المعنى فأخر اللام إلى الخبر ليفصل بين اللام و بين إن بالاسم نحو «إِنَّها لَكَبِيرَةٌ» فأما سائر أخوات إن فمتى تركب مع المبتدأ و خبره خرج المبتدأ من صوره المبتدأ و يصير قسما آخر فلا يدخل اللام عليه و إذا لم يدخل عليه كان بالحرى أن لا يدخل على خبره.

النزول

قال الجبائى أنه خطاب للمسلمين دون أهل الكتاب و قال الرمانى و غيره هو خطاب لأهل الكتاب و يتناول المؤمنين على وجه التأديب و الأولى أن يكون خطابا لجميع المكلفين لفقد الدلاله على التخصيص و يؤيد قول من قال أنه خطاب لأهل الكتاب إن ما قبل الآيه و ما بعدها خطاب لهم.

المعنى

من قال أنه خطاب لليهود قال إن حب الرياسه كان يمنع علماء اليهود عن

ص: ١٣٢

اتباع النبى صلى الله عليه و آله لأنهم خافوا زوال الرياسه إذا اتبعوه فأمرهم الله تعالى فقال:

«وَ اسْتَعِينُوا» على الوفاء بعهدى الذى عاهدتكم فى كتابكم عليه من طاعتى و اتباع أمرى و ترك ما نهيتكم عنه و التسليم لأمرى و اتباع رسولى محمد صلى الله عليه و آله بالصبر على ما أنتم فيه من ضيق المعاش الذى تأخذون الأموال من عوامكم بسببه و

روى عن أئمتنا عليه السلام أن المراد بالصبر الصوم

فيكون فائده الاستعانه به أنه يذهب بالشره و هوى النفس كما

قال ص: الصوم وجاء

و فائده الاستعانه بالصلاه أنه يتلى فيها ما يرغب فيما عند الله تعالى و بزهد فى الدنيا و حب الرياسه كما قال سبحانه «إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ» و لأنها تتضمن التواضع لله تعالى فيدفع حب الرياسه و كان النبى صلى الله عليه و آله إذا حزنه أمر استعان بالصلاه و الصوم و من قال أنه خطاب للمسلمين قال المراد به استعينوا على تنجز ما وعدته لمن اتبع النبى صلى الله عليه و آله أو على مشقه التكليف بالصبر أى بحبس النفس على الطاعات و حبسها عن المعاصى و الشهوات و بالصلاه لما فيها من تلاوه القرآن و التدبر لمعانيه و الاتعاظ بمواعظه و الائتمار بأوامره و الانزجار عن نواهيه و وجه آخر أنه ليس فى أفعال القلوب أعظم من الصبر و لا فى أفعال الجوارح أعظم من الصلاه فأمر بالاستعانه بهما و

روى عن الصادق عليه السلام أنه قال ما يمنع أحدكم إذا دخل عليه غم من غموم الدنيا أن يتوضأ ثم يدخل المسجد فيركع ركعتين يدعو الله فيها أ ما سمعت الله تعالى يقول: «وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاةِ»

و قوله تعالى: «وَ إِنَّها لَكَبِيرَةٌ» قيل فى الضمير فى و إنها وجوه (أحدهما) أنها عائد إلى الصلاه لأنها الأغلب و الأفضل و هو قول أكثر المفسرين و على هذا ففى عود الضمير إلى واحد و قد تقدم ذكر اثنين قولان. (أحدهما) أن المراد به الصلاه دون غيرها و خصها بالذكر لقربها منه و لأنها الأهم و الأفضل و لتأكيد حالها و تفخيم شأنها و عموم فرضها (و الآخر) أن المراد الاثنان و إن كان اللفظ واحدا و يشهد لذلك قوله تعالى: «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ» «وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْها» «وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و قول الشاعر:

إن شرخ الشباب و الشعر الأسود

ما لم يعاص كان جنونا

و لم يقل يعاصيا و قول الآخر:

فمن يك أمسى بالمدينه رحله

فإنى و قيارا بها لغريب

و يروى و قيار و قول آخر:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك

راض و الرأى مختلف

و قول الآخر:

أما الوسامه أو حسن النساء فقد

أتيت منه أو أن العقل محتنك

و نحو ذا كثير فى الكلام (و ثانيها) أنه عائد إلى الاستعانه يعنى أن الاستعانه بهما لكبيره و قوله «اسْتَعِينُوا» يدل على الاستعانه و مثله قول الشاعر:

إذا نهى السفيه جرى إليه

و خالف و السفيه إلى خلاف

أى جرى إلى السفه و دل السفيه على السفه (و ثالثها) أن الضمير عائد إلى محذوف و هو الإجابه للنبى صلى الله عليه و آله عن الأصم أو مؤاخذه النفس بهما أو تأديه ما تقدم أو تأديه الصلاه و ضروب الصبر عن المعاصى أو هذه الخطيئه عن أبى مسلم و هذه الوجوه الأخيره كلها ضعيفه لأنها لم يجر لها ذكر و قوله «لَكَبِيرَةٌ» أى لثقيله عن الحسن و غيره و الأصل فيه أن كل ما يكبر يثقل على الإنسان حمله فيقال لكل ما يصعب على النفس و إن لم يكن من جهه الحمل يكبر عليها تشبيها بذلك و قوله: «إِلَّا عَلَى الْخاشِعِينَ» أى على المتواضعين لله تعالى فإنهم قد وطنوا أنفسهم على فعلها و عودوها إياها فلا يثقل عليهم و أيضا فإن المتواضع لا يبالى بزوال الرياسه إذا حصل له الإيمان و قال مجاهد أراد بالخاشعين المؤمنين فإنهم إذا علموا ما يحصل لهم من الثواب بفعلها لم يثقل عليهم ذلك كما أن الإنسان يتجرع مراره الدواء لما يرجو به من نيل الشفاء و قال الحسن أراد بالخاشعين الخائفين.

البقره (۲): آيه ۴۶

اشاره

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ (۴۶)

اللغه

الظن المذكور فى الآيه بمعنى العلم و اليقين كما قال دريد بن الصمه:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج

سراتهم فى الفارسى المسرد

ص: ۱۳۴

و قال أبو داود:

رب هم فرجعته بعزيم

و غيوب كشفتها بظنون

و قال المبرد ليس من كلام العرب أظن عند زيد مالا بمعنى أعلم لأن العلم المشاهد لا يناسب باب الظن و قد أفصح عن ذلك أوس بن حجر فى قوله:

الألمعى الذى يظن بك الظن

كان قد رأى و قد سمعا

و قال آخر:

فإلا يأتكم خبر يقين

فإن الظن ينقص أو يزيد

و قال بعض المحققين أصل الظن ما يجول فى النفس من الخاطر الذى يغلب على القلب كأنه حديث النفس بالشى ء و يؤول جميع ما فى القرآن من الظن بمعنى العلم على هذا و الظن و الشك و التجويز نظائر إلا أن الظن فيه قوه على أحد الأمرين دون الآخر و حده ما قوى عند الظان كون المظنون على ما ظنه مع تجويزه أن يكون على خلافه فبالتجويز ينفصل من العلم و بالقوه ينفصل من الشك و التقليد و غير ذلك و هو من جنس الاعتقاد عند أبى هاشم و جنس برأسه سوى الاعتقاد عند أبى على و القاضى و إليه ذهب المرتضى قدس الله روحه و ضد الظن اليقين و الظنين المتهم و مصدره الظنه و الظنون الرجل السى ء الظن بكل أحد و الظنون البئر التى يظن أن بها ماء و لا يكون و مظنه الرجل حيث يألفه و يكون فيه و أصل الملاقاه الملاصقه من قولك التقى الخطان إذا تلاصقا ثم كثر حتى قيل التقى الفارسان إذا تحاذيا و لم يتلاصقا و يقال رجع الرجل و رجعته أنا لازم و متعد و أصل الرجوع العود إلى الحال الأولى.

الإعراب

«الَّذِينَ يَظُنُّونَ» فى موضع الجر صفه للخاشعين و أنهم بفتح الألف لا يجوز غيره لأن الظن فعل واقع على معنى أنه متعد يتعلق بالغير فما يليه يكون مفعولا له و أن المفتوحه الهمزه يكون مع الاسم و الخبر فى تأويل اسم مفرد و هاهنا قد سد مسد مفعولى يظن و يكون المفعول الثانى مستغنى عنه مختزلا من الكلام غير مضمر كما أن الفاعل فى أ قائم الزيدان سد مسد الخبر لطول الكلام و الاستغناء به عنه و هذا القول هو المختار عند أبى على و فيه قول آخر و هو أن مع الاسم و الخبر فى موضع المفعول الأول

و المفعول الثانى مضمر محذوف لعلم المخاطب به فكأنه قال الذين يظنون ملاقاه ربهم واقعه و حذفت النون من ملاقوا ربهم تخفيفا عند البصريين و المعنى على إثباتها فإن المضاف إليه هنا و إن كان مجرورا فى اللفظ فهو منصوب فى المعنى فهى إضافه لفظيه غير حقيقيه و مثله قوله «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَهِ» و «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ» و قال الشاعر:

هل أنت باعث دينار لحاجتنا

أو عبد رب أخا عون بن مخراق

و لو أردت معنى الماضى لتعرف الاسم بالإضافه لم يجز فيه إظهار النون البته و قوله «وَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ» فى موضع النصب عطفا على الأول.

المعنى

لما تقدم ذكر الخاشعين بين صفتهم فقال «الَّذِينَ يَظُنُّونَ» أى يوقنون «أَنَّهُمْ مُلاقُوا» ما وعدهم «رَبِّهِمْ» عن الحسن و مجاهد و غيرهما و نظيره قوله «إِنِّی ظَنَنْتُ أَنِّی مُلاقٍ حِسابِيَهْ» و قيل أنه بمعنى الظن غير اليقين و المعنى أنهم يظنون أنهم ملاقوا ربهم بذنوبهم لشده إشفاقهم من الإقامه على معصيه الله قال الرمانى و فيه بعد لكثره الحذف و قيل الذين يظنون انقضاء آجالهم و سرعه موتهم فيكونون أبدا على حذر و وجل و لا يركنون إلى الدنيا كما يقال لمن مات لقى الله و يدل على أن المراد بقوله «مُلاقُوا رَبِّهِمْ» ملاقون جزاء ربهم قوله تعالى فى صفه المنافقين «فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِی قُلُوبِهِمْ إِلی يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» و لا خلاف فى أن المنافق لا يجوز أن يرى ربه و كذلك قوله «وَ لَوْ تَری إِذْ وُقِفُوا عَلی رَبِّهِمْ قالَ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ قالُوا بَلی وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» و

جاء فى الحديث من حلف على مال امرئ مسلم كاذبا لقى الله و هو عليه غضبان

و ليس اللقاء من الرؤيه فى شی ء يقال لقاك الله محابك و لا يراد به أن يرى أشخاصا و إنما يراد به لقاء ما يسره و قوله «وَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِ راجِعُونَ» يسأل هنا فيقال ما معنى الرجوع فى الآيه و هم ما كانوا قط فى الآخره فيعودوا إليها و جوابه من وجوه. (أحدها) أنهم راجعون بالإعاده فى الآخره عن أبى العاليه (و ثانيها) أنهم يرجعون بالموت كما كانوا فى الحال المتقدمه لأنهم كانوا أمواتا فأحيوا ثم يموتون فيرجعون أمواتا كما كانوا (و ثالثها) أنهم يرجعون إلى موضع لا يملك أحد لهم ضرا و لا نفعا غيره تعالى كما كانوا فى بدء الخلق لأنهم فى أيام حياتهم قد يملك غيرهم الحكم عليهم و التدبير لنفعهم و ضرهم يبين ذلك قوله «مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» و تحقيق معنى الآيه أنه يقرون بالنشأه الثانيه فجعل رجوعهم بعد الموت إلى المحشر رجوعا إليه.

البقره (۲): آیه ۴۷

اشاره

يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ (۴۷)

المعنى

قد مضى تفسير أول الآيه فيما تقدم و قوله: «وَ أَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ» قال ابن عباس أراد به عالمى أهل زمانهم لأن أمتنا أفضل الأمم بالإجماع كما أن نبينا عليه أفضل الصلاه و السلام أفضل الأنبياء و بدليل قوله «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» و قيل المراد به تفضيلهم فى أشياء مخصوصه و هى إنزال المن و السلوى و ما أرسل الله فيهم من الرسل و أنزل عليهم من الكتب إلى غير ذلك من النعم العظيمه من تغريق فرعون و الآيات الكثيره التى يخف معها الاستدلال و يسهل بها الميثاق و تفضيل الله إياهم فى أشياء مخصوصه لا يوجب أن يكونوا أفضل الناس على الإطلاق كما يقال حاتم أفضل الناس فى السخاء و نظير هذه الآيه قوله «وَ إِذْ نَجَّيْناكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ» إلى قوله «وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» فإن قيل فما الفائده فى تكرار قوله «يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» قلنا لأنه لما كانت نعم الله هى الأصل فيما يجب شكره احتيج إلى تأكيدها كما يقول القائل اذهب اذهب عجل عجل و قيل أيضا أن التذكير الأول ورد مجملا و الثانى ورد مفصلا و قيل أنه فى الأول ذكرهم نعمه على أنفسهم و فى الثانى ذكرهم نعمه على آبائهم.

البقره (۲): آیه ۴۸

اشاره

وَ اتَّقُوا يَوْماً لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَهٌ وَ لا يُؤْخَذُ مِنْها عَدْلٌ وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۸)

القراءه

قرأ أهل مكه و البصره لا تقبل بالتاء و الباقون بالياء.

الإعراب

فمن قرأ بالتاء ألحق علامه التأنيث لتؤذن بأن الاسم الذى أسند إليه الفعل و هو الشفاعه مؤنث و من قرأ بالياء فلأن التأنيث فى الاسم ليس بحقيقى فحمل على المعنى فذكر لأن الشفاعه و التشفع بمنزله كما أن الوعظ و الموعظه و الصيحه و الصوت كذلك و قد قال تعالى: «فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَهٌ» و «أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ» و يقوى التذكير

أيضا أنه فصل بين الفعل و الفاعل بقوله «مِنْها» و التذكير يحسن مع الفصل كما يقال فى التأنيث الحقيقى حضر القاضى اليوم امرأه.

اللغه

الجزاء و المكافاه و المقابله نظائر يقال جزى يجزى جزاء و جازاه مجازاه و فلان ذو جزاء أى ذو غناء فكان قوله «لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» أى لا تقابل مكروهها بشى ء يدرؤه عنها و منه

الحديث أنه صلى الله عليه و آله قال لأبى برده فى الجذعه التى أمره أن يضحى بها و لا تجزى عن أحد بعدك و قال البقره تجزى عن سبعه

أى تقضى و تكفى قال أبو عبيده هو مأخوذ من قولك جزا عنى هذا الأمر فأما قولهم أجزأنى الشى ء أى كفانى فمهموز و قبول الشى ء هو تلقيه و الأخذ به خلاف الإعراض عنه و من ثم قيل لتجاه الشى ء قبالته و قالوا أقبلت المكواه الداء أى جعلتها قبالته قال:

(و أقبلت أفواه العروق المكاويا)

و القبول و الانقياد و الطاعه و الإجابه نظائر و نقيضه الامتناع و الشفاعه مأخوذه من الشفع فكأنه سؤال من الشفيع يشفع سؤال المشفوع له و الشفاعه و الوسيله و القربه و الوصله نظائر و الشفعه فى الدار و غيرها معروفه و إنما سميت شفعه لأن صاحبها يشفع ماله بها و يضمها إلى ملكه و العدل و الحق و الإنصاف نظائر و نقيض العدل الجور و العدل المرضى من الناس الذكر و الأنثى و الجمع و الواحد فيه سواء و العدل الفديه فى الآيه و الفرق بين العدل و العدل إن العدل هو مثل الشى ء من جنسه و العدل هو بدل الشى ء و قد يكون من غير جنسه قال سبحانه «أَوْ عَدْلُ ذلِكَ صِياماً» و النصره و المعونه و التقويه نظائر و

فى الحديث انصر أخاك ظالما أو مظلوما

أى امنعه من الظلم إن كان ظالما و امنع عنه الظلم إن كان مظلوما و أنصار الرجل أعوانه و نصرت السماء إذا أمطرت.

الإعراب

يوما انتصابه انتصاب المفعول لا انتصاب الظروف لأن معناه اتقوا هذا اليوم و احذروه و ليس معناه اتقوا فى هذا اليوم لأن ذلك اليوم لا يؤمر فيه بالاتقاء و إنما يؤمر فى غيره من أجله و موضع لا تجزى نصب لأنه صفه يوم و العائد إلى الموصوف فيه اختلاف ذهب سيبويه إلى أن فيه محذوف من الكلام أى لا يجزى فيه و قال آخرون لا يجوز إضمار فيه لأنك لا تقول هذا رجل قصدت أو رغبت و أنت تريد إليه أو فيه فهو محمول على المفعول على السعه كأنه قيل و اتقوا يوما لا تجزيه ثم حذف الهاء كما يقال رأيت رجلا أحب أى أحبه و هو قول السراج قال أبو على حذف الهاء من الصفه كما يحذف من الصله لما بينهما من المشابهه فإن الصفه تخصص الموصوف كما أن الصله

تخصص الموصول و لا يعمل فى الموصوف و لا يتسلط عليه كما لا يعمل الصله فى الموصول و مرتبتها أن تكون بعد الموصوف كما أن مرتبه الصله أن تكون بعد الموصول و قد يلزم الصفه فى أماكن كما يلزم الصله و ذلك إذا لم يعرف الموصوف إلا بها و لا تعمل الصله فيما قبل الموصول كما لا تعمل الصفه فيما قبل الموصوف فإذا كان كذلك حسن الحذف من الصفه كما يحسن من الصله فى نحو قوله «أَ هـذَا الَّذِی بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» و قال الأخفش شيئا فى موضع المصدر كأنه قال لا تجزى جزاء و لا تغنى غناء و قال الرمانى الأقرب أن يكون شيئا فى موضع حقا كأنه قال لا يؤدى عنها حقا وجب عليها و قوله «وَ لا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَهٌ» موضع هذه الجمله نصب بالعطف على الجمله التى هى وصف قبلها و من ذهب إلى أنه حذف الجار و أوصل الفعل إلى المفعول ثم حذف الراجع من الصفه كان مذهبه فى لا يقبل أيضا مثله فمما حذف منه الراجع إلى الصفه قول الشاعر:

(و ما شى ء حميت بمستباح)

و الضمير فى منها عائد إلى نفس على اللفظ و فى قوله «وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ» على المعنى لأنه ليس المراد به المفرد فلذلك جمع.

المعنى

لما بين سبحانه نعمه العظام عليهم أنذرهم فى كفرانها بيوم القيامه فقال «وَ اتَّقُوا» أى احذروا و اخشوا «يَوْماً لا تَجْزِی» أى لا تغنى أو لا تقضى فيه «نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» و لا تدفع عنها مكروها و قيل لا يؤدى أحد عن أحد حقا وجب عليه لله أو لغيره و إنما نكر النفس ليبين أن كل نفس فهذا حكمها و هذا مثل قوله سبحانه «وَ اخْشَوْا يَوْماً لا يَجْزِی والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً» و قوله «وَ لا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَهٌ» قال المفسرون حكم هذه الآيه مختص باليهود لأنهم قالوا نحن أولاد الأنبياء و آباؤنا يشفعون لنا فأياسهم الله عن ذلك فخرج الكلام مخرج العموم و المراد به الخصوص و يدل على ذلك أن الأمه اجتمعت على أن للنبى صلى الله عليه و آله شفاعه مقبوله و إن اختلفوا فى كيفيتها فعندنا هى مختصه بدفع المضار و إسقاط العقاب عن مستحقيه من مذنبى المؤمنين و قالت المعتزله هى فى زياده المنافع للمطيعين و التائبين دون العاصين و هى ثابته عندنا للنبى صلى الله عليه و آله و لأصحابه المنتجبين و الأئمه من أهل بيته الطاهرين و الصالحى المؤمنين و ينجى الله تعالى بشفاعتهم كثيرا من الخاطئين و يؤيده الخبر الذى تلقته الأمه بالقبول و هو

قوله ادخرت شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى

و ما جاء

فى روايات أصحابنا رضى الله عنهم مرفوعا إلى النبى صلى الله عليه و آله أنه قال إنى أشفع يوم القيامه فأشفع و يشفع على فيشفع و يشفع أهل

بيتى فيشفعون و إن أدنى المؤمنين شفاعه ليشفع فى أربعين من إخوانه كل قد استوجب النار

و قوله تعالى مخبرا عن الكفار عند حسراتهم على الفائت لهم مما حصل لأهل الإيمان من الشفاعه فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ و قوله «وَ لا يُؤْخَذُ مِنْها عَدْلٌ» أى فديه و إنما سمى الفداء عدلا لأنه يعادل المفدى و يماثله و هو قول ابن عباس و معناه لا يؤخذ من أحد فداء يكفر عن ذنوبه و قيل لا يؤخذ منه بدل بذنوبه و أما ما

جاء فى الحديث لا يقبل الله منه صرفا و لا عدلا

فاختلف فى معناه قال الحسن الصرف العمل و العدل الفديه و قال الأصمعى الصرف التطوع و العدل الفريضه و قال أبو عبيده الصرف الحيله و العدل الفديه و قال الكلبى الصرف الفديه و العدل رجل مكانه و قوله «وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ» أى لا يعاونون حتى ينجوا من العذاب و قيل ليس لهم ناصر ينتصر لهم من الله إذا عاقبهم.

البقره (٢): آيه ۴۹

اشاره

وَ إِذْ نَجَّيْناكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ وَ فِي ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (۴۹)

القراءه

فى الشواذ قرأ ابن محيصن يذبحون أبناءكم.

الإعراب

قال ابن جنى وجه ذلك أن فعلت بالتخفيف قد يكون فيه معنى التكثير و ذلك لدلاله الفعل على مصدره و المصدر اسم الجنس و حسبك بالجنس سعه و عموما و أنشد أبو الحسن:

أنت الفداء لقبله هدمتها

و نقرتها بيديك كل منقر

فكأنه قال و نقرتها لأن قوله كل منقر عليه جاء و لما فى الفعل من معنى المصدر الدال على الجنس لم يجز تثنيته و لا جمعه لاستحاله كل واحد من التثنيه و الجمع فى الجنس.

اللغه

الإنجاء و التنجيه و التخليص واحد و النجاه و الخلاص و السلامه و التخلص واحد و يقال للمكان المرتفع نجوه لأن الصائر إليه

ينجو من كثير من المضار و فرق بعضهم

ص: ۱۴۰

بين الإنجاء و التنجيه فقال الإنجاء يستعمل فى الخلاص قبل وقوعه فى الهلكه و التنجيه يستعمل فى الخلاص بعد وقوعه فى الهلكه و الآل و الأهل واحد و قيل أصل آل أهل لأن تصغيره أهيل و حكى الكسائى أويل فزعموا أنها أبدلت كما قالوا هيهات و أيهات و قيل لا بل هو أصل بنفسه و الفرق بين الآل و الأهل أن الأهل أعم منه يقال أهل البصره و لا يقال آل البصره و يقال آل الرجل قومه و كل من يؤول إليه بنسب أو قرابه مأخوذ من الأول و هو الرجوع و أهله كل من يضمه بيته و قيل آل الرجل قرابته و أهل بيته و آل البعير الواحه و آل الخيمه عمده و آل الجبل أطرافه و نواحيه و قال ابن دريد آل كل شى ء شخصه و آل الرجل أهله و قرابته قال الشاعر:

و لا تبک میتا بعد میت أجنه

على و عباس و آل أبى بكر

و قال أبو عبيده سمعت أعرابيا فصيحا يقول أهل مكه آل الله فقلنا ما تعنى بذلك قال أ ليسوا مسلمين المسلمون آل الله قال و إنما يقال آل فلان للرئيس المتبع و فى شبه مكه لأنها أم القرى و مثل فرعون فى الضلال و اتباع قومه له فإذا جاوزت هذا فإن آل الرجل أهل بيته خاصه فقلنا له أ فتقول لقبيلته آل فلان قال لا- إلا أهل بيته خاصه و فرعون اسم لملك العمالقه كما يقال لملك الروم قيصر و لملك الفرس كسرى و لملك الترک خاقان و لملك اليمن تبع فهو على هذا بمعنى الصفه و قيل أن اسم فرعون مصعب بن الريان و قال محمد بن إسحاق هو الوليد بن مصعب يسومونكم يكلفونكم من قولهم سامه خطه خسف إذا كلفه إياه و قيل يولونكم سوء العذاب و سامه خسفا إذا أولاه ذلا قال الشاعر:

(إن سيم خسفا وجهه تربدا)

و قيل يحشمونكم و قيل يعذبونكم و أصل الباب السوم الذى هو إرسال الإبل فى الرعى و سوء العذاب و أليم العذاب و شديد العذاب نظائر قال صاحب العين السوء اسم العذاب الجامع للآفات و الداء يقال سؤت فلانا أسوؤه مساءه و مسائيه و استاء فلان من السوء مثل اهتم من الهم و السوأه الفعله القبيحه و السوأه الفرج و السوأه أيضا كل عمل شين و تقول فى النكره رجل سوء كما يقال رجل صدق فإذا عرفت قلت الرجل السوء فلا تضيفه و لا تقول الرجل الصدق و قوله بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ أى من غير برص و الذبح و النحر و الشق نظائر و الذبح فرى الأوداج و التذبيح التكثير منه و أصله الشق يقال ذبحت

المسک إذا فتقت عنه قال:

کان بین فکها و الفک

فأره مسک ذبحت فی سک

و الذبح الشی ء المذبوح و الذباح و الذبحه بفتح الباء و تسکینها داء یصیب الإنسان فی حلقه و یستحیون أی یستبقون و منه

قول النبی صلی الله علیه و آله اقتلوا شیوخ المشرکین و استحیوا شرخهم

أی استبقوا شبابهم و النساء و النسوه و النسوان لا واحد لها من لفظها و البلاء و النعمه و الإحسان نظائر فی اللغه و البلاء یستعمل فی الخیر و الشر قال سبحانه وَ نَبْلُوکُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَیْرِ و الإبلاء فی الأنعام قال وَ لِیُبْلِیَ الْمُؤْمِنِینَ مِنْهُ بَلاءً حَسَناً و قال زهیر:

جزی الله بالإحسان ما فعلا بکم

و أبلاهما خیر البلاء الذی یبلو

فالبلاء یکون بالإنعام کما یکون بالانتقام و أصل البلاء الامتحان و الاختبار قال الأحنف البلاء ثم الثناء.

الإعراب

العامل فی إذ من قوله «وَ إِذْ نَجَّیْناکُمْ» قوله اذْکُرُوا من قوله «یا بَنِی إِسْرائِیلَ اذْکُرُوا نِعْمَتِیَ» فهو عطف علی ما تقدم و قوله «یَسُومُونَکُمْ» یجوز أن یکون فی موضع نصب علی الحال من آل فرعون و العامل فیه نجیناکم و یجوز أن یکون للاستئناف و الأبناء جمع ابن و أصل ابن بنو بفتح الفاء و العین و یدل علی أن الفاء کانت مفتوحه قولهم فی جمعه أبناء علی وزن أفعال و أفعال بابه أن یکون لفعل نحو جبل و أجبال کما کان فعل بتسکین العین بابه أفعل نحو فرخ و أفرخ و المحذوف من الابن الواو علی ما قلناه لأنها أثقل فهی بالحذف أولی و إلیه ذهب الأخفش و أبو علی الفسوی.

المعنی

ثم فصل سبحانه فی هذه الآیه النعم التی أجملها فیما قبل فقال «وَ» اذکروا «إِذْ نَجَّیْناکُمْ» أی خلصناکم من قوم «فِرْعَوْنَ» و أهل دینه «یَسُومُونَکُمْ» یلزمونکم «سُوءَ الْعَذابِ» و قیل یذیقونکم و یکلفونکم و یعذبونکم و الکل متقارب و اختلفوا فی العذاب الذی نجاهم الله تعالی منه فقال بعضهم ما ذکر فی الآیه من قوله «یُذَبِّحُونَ أَبْناءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِساءَکُمْ» و هذا تفسیره و قیل أراد به ما کانوا یکلفونهم من الأعمال الشاقه فمنها أنهم جعلوهم أصنافا فصنف یخدمونهم و صنف یحرثون لهم و من لا یصلح منهم للعمل ضربوا علیهم الجزیه و کانوا یذبحون أبناءهم و یستحیون نساءهم مع ذلک و یدل علیه قوله تعالی فی سوره إبراهیم «یَسُومُونَکُمْ سُوءَ الْعَذابِ وَ یُذَبِّحُونَ أَبْناءَکُمْ»

فعطفه على ذلك يدل على أنه غيره و قوله «يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ» معناه يقتلون أبناءكم و يستحيون بناتكم يستبقونهن و يدعونهن أحياء ليستعبدن و ينكحن على وجه الاسترقاق و هذا أشد من الذبح و إنما لم يقل بناتكم لأنه سماهن بالاسم الذى يؤول حالهن إليه و قيل إنما قال نساءكم على التغليب فإنهم كانوا يستبقون الصغار و الكبار يقال أقبل الرجال و إن كان فيهم صبيان و يجوز أيضا أن يقع اسم النساء على الصغار و الكبار كالأبناء و قوله «وَ فِي ذلِكُمْ» أى و فى سومكم العذاب و ذبح الأبناء «بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» أى لما خلى بينكم و بينه حتى فعل بكم هذه الأفاعيل و قيل فى نجاتكم من فرعون و قومه نعمه عظيمه من الله عليكم.

[القصه]

و السبب فى قتل الأبناء أن فرعون رأى فى منامه كان نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقتها و أحرقت القبط و تركت بنى إسرائيل فهاله ذلك و دعا السحره و الكهنه و القافه فسألهم عن رؤياه فقالوا أنه يولد فى بنى إسرائيل غلام يكون على يده هلاكك و زوال ملكك و تبديل دينك فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد فى بنى إسرائيل و جمع القوابل من أهل مملكته فقال لهن لا يسقط على أيديكن غلام من بنى إسرائيل إلا قتل و لا جاريه إلا تركت و وكل بهن فكن يفعلن ذلك و أسرع الموت فى مشيخه بنى إسرائيل فدخل رءوس القبط على فرعون فقالوا له أن الموت قد وقع فى بنى إسرائيل فتذبح صغارهم و يموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر فرعون أن يذبحوا سنه و يتركوا سنه فولد هارون فى السنه التى لا يذبحون فيها فترك و ولد موسى فى السنه التى يذبحون فيها.

البقره (۲): آيه ۵۰

اشاره

وَ إِذْ فَرَقْنا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْناكُمْ وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۰)

القراءه

فى الشواذ قرأ الزهرى و إذ فرقنا بكم مشدده قال ابن جنى فرقنا أشد تفريقا من فرقنا فمعنى فرقنا بكم البحر جعلناه فرقا و معنى فرقنا بكم البحر شققنا بكم البحر.

اللغه

الفرق هو الفصل بين شيئين إذا كانت بينهما فرجه و الفرق الطائفه من كل شى ء و من الماء إذا انفرق بعضه عن بعض فكل طائفه من ذلك فرق و منه كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ و الفرق الخوف و

فى الحديث ما أسكر الفرق فالجرعه منه حرام

و هو مكيال يعرف

بالمدينه و البحر يسمى بحرا لاستبحاره و هو سعته و انبساطه يقال استبحر فى العلم و تبحر فيه و تبقر إذا اتسع و تمكن و الباحر الأحمق الذى إذا كلم بقى كالمبهوت و العرب تسمى الماء الملح و العذب بحرا إذا كثر و منه قوله مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ يعنى الملح و العذب و أصل الباب الاتساع و أما اللج فهو الذى لا يرى حافتيه من فى وسطه لكثره مائه و عظمه و دجله بالإضافه إلى الساقيه بحر و بالإضافه إلى جده و نحوها ليست ببحر و الغرق الرسوب فى الماء و النجاه ضد الغرق كما أنها ضد الهلاك و أغرق فى الأمر إذا جاوز الحد فيه و أصله من نزع السهم حتى يخرج عن كبد القوس و اغرورقت عينه شرقت بدمعها و النظر النظر بالعين يقال نظرت إلى كذا و نظرت فى الكتاب و فى الأمر و قول القائل أنظر إلى الله ثم إليك معناه أتوقع فضل الله ثم فضلك و نظرته و انتظرته بمعنى واحد و النظر التفكر و أصل الباب كله الإقبال نحو الشى ء بوجه من الوجوه فالنظر بالعين الإقبال نحو المبصر و النظر بالقلب الإقبال بالفكر به نحو المفكر فيه و النظر بالرحمه هو الإقبال بالرحمه و حقيقه النظر هو تقليب الحدقه الصحيحه نحو المرئى طلبا لرؤيته.

المعنى

ثم ذكر سبحانه نعمه أخرى فقال «وَ» اذكروا «إِذْ فَرَقْنا بِكُمُ الْبَحْرَ» أى فرقنا بين المائين حتى مررتم فيه فكنتم فرقا بينهما تمرون فى طريق يبس و قيل معناه فرقنا البحر بدخولكم إياه فوقع بين كل فريقين من البحر طائفه منكم يسلكون طريقا يابسا فوقع الفرق بينكم و قيل فرقنا بكم أى بسببكم البحر لتمروا فيه «فَأَنْجَيْناكُمْ» يعنى من البحر و الغرق و قوله «وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ» و لم يذكر غرق فرعون لأنه قد ذكره فى مواضع كقوله «فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ» فاختصر لدلاله الكلام عليه لأن الغرض مبنى على إهلاك فرعون و قومه و نظيره قول القائل (دخل جيش الأمير الباديه) و يكون الظاهر أن الأمير معهم و يجوز أن يريد بآل فرعون نفسه كقوله مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسى وَ آلُ هارُونَ يعنى موسى و هارون و قوله «وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» معناه و أنتم تشاهدون أنهم يغرقون و هذا أبلغ فى الشماته و إظهار المعجزه و قيل معناه و أنتم بمنظر و مشهد منهم حتى لو نظرتم إليهم لأمكنكم ذلك لأنهم كانوا فى شغل من أن يروهم كما يقال دور بنى فلان تنظر إلى دور آل فلان أى هى بإزائها و بحيث لو كان مكانها ما ينظر لأمكنه أن ينظر إليه و هو قول الزجاج و قريب مما قاله الفراء و الأول أصح لأنهم لم يكن لهم شغل شاغل عن الرؤيه فإنهم كانوا قد جاوزوا البحر و تظاهرت أقوال المفسرين على أن أصحاب موسى (عليه السلام) رأوا انفراق البحر و التطام أمواجه بآل فرعون حتى غرقوا فلا وجه للعدول عن الظاهر.

[القصه]

و جمله قصه فرعون مع بنی إسرائيل فی البحر ما ذكره ابن عباس أن الله تعالی أوحی إلی موسی أن يسری ببنی إسرائيل من مصر فسری موسی ببنی إسرائيل ليلا فأتبعهم فرعون فی ألف ألف حصان سوی الإناث و كان موسی فی ستمائه ألف و عشرين ألفا فلما عاينهم فرعون قال إِنَّ هؤُلاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ وَ إِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ وَ إِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ فسری موسی ببنی إسرائيل حتی هجموا علی البحر فالتفتوا فإذا هم برهج دواب فرعون فقالوا يا موسی أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا هذا البحر أمامنا و هذا فرعون قد رهقنا بمن معه فقال موسی (عليه السلام) عَسی رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فقال له يوشع بن نون بم أمرت قال أمرت أن أضرب بعصای البحر قال اضرب و كان الله تعالی أوحی إلی البحر أن أطع موسی إذا ضربك قال فبات البحر له أفكل أی رعده لا يدری فی أی جوانبه يضربه فضرب بعصاه البحر فانفلق و ظهر اثنا عشر طريقا فكان لكل سبط منهم طريق يأخذون فيه فقالوا إنا لا نسلك طريقا نديا فأرسل الله ريح الصبا حتی جففت الطريق كما قال فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً فجروا فيه فلما أخذوا فی الطريق قال بعضهم لبعض ما لنا لا نری أصحابنا فقالوا لموسی أين أصحابنا فقال فی طريق مثل طريقكم فقالوا لا نرضی حتی نراهم فقال (عليه السلام) اللهم أعنی علی أخلاقهم السيئه فأوحی الله تعالی إليه أن مل بعصاك هكذا و هكذا يمينا و شمالا فأشار بعصاه يمينا و شمالا فظهر كالكوی ينظر منها بعضهم إلی بعض فلما انتهی فرعون إلی ساحل البحر و كان علی فرس حصان أدهم فهاب دخول الماء تمثل له جبريل علی فرس أنثی وديق و تقحم البحر فلما رآها الحصان تقحم خلفها ثم تقحم قوم فرعون فلما خرج آخر من كان مع موسی من البحر و دخل آخر من كان مع فرعون البحر أطبق الله عليهم الماء فغرقوا جميعا و نجا موسی و من معه و مما يسأل عن هذا أن يقال كيف لم يعط الله تعالی كل نبی مثل ما أعطی موسی من الآيات الباهرات لتكون حجه أظهر و الشبهه أبعد و الجواب أن الله ينصب الأعلام الباهره و المعجزات القاهره لاستصلاح الخلق علی حسب ما يری لهم من الصلاح و قد كان فی قوم موسی من بلاده النفس و كلاله الحدس ما لم يمكنه معه الاستدلال بالآيات الحقيقيه أ لا تری أنهم لما عبروا البحر و أتوا علی قوم

يعكفون على أصنام لهم قالوا بعد ما شاهدوه من هذه الآيات اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَةٌ قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ و كان فى العرب و أمه نبينا صلى الله عليه و آله من جوده القريحه و حده الفطنه و ذكاء الذهن و قوه الفهم ما كان يمكنهم معه الاستدلال بما يحتاج فيه إلى التأمل و التدبر و الاستضاءه بنور العقل فى التفكر فجاءت آياتهم متشاكله لطباعهم المتوقده و مجانسه لما ركب فى أذهانهم من الدقه و الحده على أن فى جميعها من الحجه الظاهره و البينه الزاهره ما ينفى خارج الشك عن قلب الناظر المستبين و يفضى به إلى فضاء العلم اليقين و يوضح له مناهج الصدق و يولجه موالج الحق وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ و لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ.

البقره (٢): آيه ٥١

اشاره

وَ إِذْ واعَدْنا مُوسى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ (٥١)

القراءه

قرأ أهل البصره و أبو جعفر هاهنا وعدنا بغير ألف و فى الأعراف و طه و قرأ الباقون «واعَدْنا» بالألف و قرأ ابن كثير و حفص و البرجمى و رويس اتخذتم و أخذتم و ما جاء منه بإظهار الذال و وافقهم الأعشى فيما كان على افتعلت و الباقون يدغمون.

الإعراب

حجه من قرأ بإثبات الألف أنه قال لا يخلو أن يكون قد كان موسى وعد أو لم يكن فإن كان منه وعد فلا إشكال فى وجوب القراءه بواعدنا و إن لم يكن منه وعد فإن ما كان منه من قبول الوعد و التحرى لإنجازه و الوفاء به يقوم مقام الوعد و القراءه بواعدنا دلاله من الله على وعده و قبول موسى و لأنه إذا حسن فى مثل قوله بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ الإخبار بالوعد منهم لله تعالى كان هنا الاختيار «واعَدْنا» و من قرأ وعدنا بغير ألف و هو أشد مطابقه للمعنى إذ كان القبول ليس بوعد فى الحقيقه إذ الوعد إنما هو إخبار الموعود بما يفعل به من خير و على هذا فيكون قوله بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ مجازا حقيقته بما أخبروا أنهم فاعلوه و قال بعضهم أن المواعده فى الحقيقه لا تكون إلا بين البشر و الله تعالى هو المتفرد بالوعد و الوعيد كما قال وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ و القراءتان جميعا قويتان و حجه من أدغم الذال فى التاء من «اتَّخَذْتُمُ» أن مخرج الذال قريب من مخرج التاء و حجه من لم يدغم أن مخرجيهما متغايران.

اللغه

الوعـد و الموعـد و الوعيد و العده و الموعده مصادر وعدته أعده و وعدت يتعدى إلى مفعولين يجوز فيه الاقتصار على أحدهما كأعطيت قال «وَ واعَـدْناكُمْ جانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ» فجانب مفعول ثان و العده و الوعد قد يكونان اسـمين أيضا و الوعد فى الخير و الوعيـد فى الشر و يجمع العـده على العدات و لا يجمع الوعد و الموعد قد يكون موضـعا و وقتا و مصدرا و الميعاد لا يكون إلا وقتا أو موضعا و قد يقال وعدته فى الشر كقوله تعالى «النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» و أوعدته لا يكون إلا فى الشر و المكاره و يقال أوعدته بالشر و لا يقال أوعدته الشر و حقيقه الوعد هو الخبر عن خير يناله المخبر فى المستقبل أو شر و موسى اسم مركب من اسـمين بالقبطيه فمو هو الماء و سى الشـجر و سـمى بذلك لأن التابوت الذى كان فيه موسى وجد عند الماء و الشجر وجده جارى آسـيه امرأه فرعون و قد خرجن ليغتسلن بالمكان الذى وجد فيه عن السدى و هو موسى بن عمران بن يصهر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب بن إسـحاق بن إبراهيم عن محمـد بن إسـحاق بن يسـار و إنما قال «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و لم يقل أربعين يوما لتضـمن الليـالى الأيـام على قول المبرد عنى بـذلك أنـك إذا ذكـرت الليـالى دخـل فيها الأيام و إذا ذكـرت الأيام لا يـدخل فيها الليالى و الصـحيح أن العرب كـانت تراعى فى حسابهـا الشـهور و الأيام و الأهله فأول الشـهر الليالى فلـذلك أرخت بالليالى و غلبتها على الأيام و اكتفت بذكر الليالى عن الأيام فقالت لعشر خلون و لخمس بقين جريا على الليالى و الليله الوقت من غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثـانى و اليوم من طلوع الفجر الثـانى إلى غروب الشـمس و ليله ليلاء إذا اشـتدت ظلمتها و لييله تصـغير ليله أخرجوا الياء الأخيره مخرجها فى الليالى و قال بعضهم أصل ليله ليلاه فقصر و اتخذ افتعل و فعلت فيه تخذت قال:

و قد تخذت رجلى إلى جنب غرزها

نسيفا كأفحوص القطاه المطرق

قـال أبو على و ليس اتخـذت من أخـذت لأن الهمزه لا تبـدل من التاء و لا تبـدل منها التاء و العجل البقره الصـغيره يقال عجل و عجول و هو من العجله لأـن قصـر المـده كالعجل فى الشـى ء و قال بعضـهم إنما سـمى عجلا لأنهم عجلوا فاتخـذوه إلها قبل أن يأتيهم موسى.

الإعراب

قـوله «وَ إِذْ واعَـدْنا مُوسـى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» لاـ يخلو تعلق الأـربعين بالوعـد من أن يكون على أنه ظرف أو مفعول ثـان فلاـ يجوز أن يكون ظرفا لأن الوعد ليس فيها كلها فيكون جواب كم و لا فى بعضها فيكون جوابا لمتى و إنما الموعده تقضى الأربعين فإذا لم يكن ظرفا كان انتصابه بوقوعه موقع المفعول الثانى و التقدير وعدنا موسى انقضاء أربعين

ليله أو تتمه أربعين ليله فحذف المضاف كما تقول اليوم خمسه عشر من الشهر أى تمام خمسه عشر فأما انتصاب أربعين فى قوله «فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» فالميقات هو الأربعون و إنما هو ميقات و موعد فيكون كقولك تم القوم عشرين رجلا و المعنى تم القوم معدودين هذا العدد و تم الميقات معدودا هذا العدد و قد جاء الميقات فى موضع الميعاد كما جاء الوقت موضع الوعد فى قوله «إِلى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» و فى موضع آخر وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ و يبين ذلك قوله «فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و فى الآيه «وَ إِذْ واعَدْنا مُوسى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» و ليله تنتصب على التبيين و التمييز للعدد و الأصل فى بيان العدد أن يبين بذكر المعدود و إنما انتصب بالاسم التام الذى هو أربعون و هو مشبه بالكلام التام الذى ينتصب بعده ما يكون فضله عنه و معنى تمام الاسم هاهنا هو تركيب هذا النون الذى تتممه معه فأشبه الجمله المركبه من فعل و فاعل من جهه أنه متمم بشى ء آخر و بينهما شبه آخر و هو أن فى الجمله التى من فعل و فاعل معنى يقتضى المفعول و هو ذكر الفعل و فى العدد إبهام يقتضى التفسير و البيان ليفيد أى نوع من الأنواع هو فينصب على هذا المعنى و لذلك قال سيبويه إن فى هذا الضرب و هو تمام الاسم معنى يحجز بين الاسم الأول و ما يجى ء بعد التمام فالنون فى أربعين هو بمنزله الفاعل الذى يحجز من أن يسند الفعل إلى المفعول فيسند إلى الفاعل و ينتصب المفعول لذلك و النون يتم الاسم الأول فينتصب الاسم الذى بعده و أما قوله «اتَّخَذْتُمُ» فإن اتخذت على ضربين أحدهما يتعدى إلى مفعول واحد كقوله «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» و قوله «أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ» و الآخر يتعدى إلى مفعولين كقوله تعالى «اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً» فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا «لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ» فقوله «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ» تقديره و اتخذتم العجل إلها فحذف المفعول الثانى لأن من صاغ عجلا أو عمله لا يستحق الوعيد و الغضب من الله تعالى.

المعنى

«وَ» اذكروا «إِذْ واعَدْنا مُوسى» أن نؤتيه الألواح فيها التوراه و البيان و الشفاء على رأس «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» أو عند انقضاء أربعين ليله أو عند تمام أربعين ليله و إنما قلنا أن قوله اذكروا مضمر فيه لأن الله تعالى قال قبل هذا «يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» فإذ هاهنا معطوفه على الآيات المتقدمه و هذه الأربعون ليله هى التى ذكرها الله فى سوره الأعراف فقال «وَ واعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْناها بِعَشْرٍ» و هى ذو

القعده و عشر من ذى الحجه قال المفسرون لما عاد بنو إسرائيل إلى مصر بعد إنجائهم من البحر و هلاك فرعون و قومه وعدهم الله إنزال التوراه و الشرائع فخلف موسى أصحابه و استخلف هارون عليهم فمكث على الطور أربعين ليله و أنزل عليه التوراه فى الألواح و قوله «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» أى اتخذتموه إلها لأن بنفس فعلهم لصوره العجل لا يكونون ظالمين لأن فعل ذلك ليس بمحظور و إنما هو مكروه و أما الخبر الذى

روى أنه صلى الله عليه و آله لعن المصورين

فالمراد به من شبه الله بخلقه أو اعتقد فيه أنه صوره و قوله «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد غيبه موسى و خروجه و قيل من بعد وعد الله إياكم بالتوراه و قيل من بعد غرق فرعون و ما رأيتم من الآيات و الكل محتمل «أَنْتُمْ ظالِمُونَ» أى مضرون بأنفسكم بما استحققتم من العقاب على اتخاذكم العجل إلها.

[القصه]

روى عن ابن عباس قال كان السامرى رجلا من أهل باجرما قيل كان اسمنسيا و قال ابن عباس اسمه موسى بن ظفر و كان من قوم يعبدون البقر و كان حب عباده البقر فى نفسه و قد كان أظهر الإسلام فى بنى إسرائيل فلما قصد موسى إلى ربه و خلف هارون فى بنى إسرائيل قال هارون لقومه قد حملتم أوزارا من زينه القوم يعنى آل فرعون فتطهروا منها فإنها نجس يعنى أنهم استعاروا من القبط حليا و استبدوا بها فقال هارون طهروا أنفسكم منها فإنها نجسه و أوقد لهم نارا فقال اقذفوا ما كان معكم فيها فجعلوا يأتون بما كان معهم من تلك الأمتعه و الحلى فيقذفون به فيها قال و كان السامرى رأى أثر فرس جبرائيل (عليه السلام) فأخذ ترابا من أثر حافره ثم أقبل إلى النار فقال لهارون يا نبى الله أ ألقى ما فى يدى قال نعم و هو لا يدرى ما فى يده و يظن أنه مما يجى ء به غيره من الحلى و الأمتعه فقذف فيها و قال كن عجلا جسدا له خوار فكان البلاء و الفتنه فقال هذا إِلٰهُكُمْ وَ إِلٰهُ مُوسى فعكفوا عليه و أحبوه حبا لم يحبوا مثله شيئا قط قال ابن عباس فكان البلاء و الفتنه و لم يزد على هذا و قال الحسن صار العجل لحما و دما و قال غيره لا يجوز ذلك لأنه من معجزات الأنبياء و من وافق الحسن قال إن القبضه من أثر الملك كان الله قد أجرى العاده بأنها إذا طرحت على أى صوره كانت حييت فليس ذلك بمعجزه إذ سبيل السامرى فيه سبيل غيره و من لم يجز انقلابه حيا تأول الخوار على أن السامرى صاغ عجلا و جعل فيه خروقا يدخلها الريح فيخرج منها صوت كالخوار و دعاهم إلى عبادته فأجابوه و عبدوه عن أبى على الجبائى.

البقره (۲): آيه ۵۲

اشاره

ثُمَّ عَفَوْنا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۵۲)

اللغه

العفو و الصفح و المغفره و التجاوز نظائر قال ابن الأنبارى عفا الله عنك معناه

محا الله عنك مأخوذ من قولهم عفت الريح الأثر إذا درسته و محته فعفو الله محوه الذنوب عن العبد و قال الرمانی أصل العفو الترک و منه قوله فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ أی ترک فالعفو ترک العقوبه و العفو أحل المال و أطيبه و العفو المعروف و العفاه و المعتفون طلاب المعروف و العافيه من الطير و الدواب طلاب الرزق و منه

الحديث من غرس شجره مثمره فما أكلت العافيه منها إلا كتب له صدقه و العافيه دفاع الله عن العبد

و العفاء التراب قال زهير:

(على آثار من ذهب العفاء)

و الشكر الاعتراف بالنعمه مع ضرب من التعظيم قال الرمانی الشكر هو الإظهار للنعمه.

المعنی

«ثُمَّ عَفَوْنا عَنْكُمْ» أی وضعنا عنكم العقاب الذی استحققتموه بقبول توبتكم من عباده العجل «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أی من بعد اتخاذكم إياه إلها و قيل معناه تركنا معاجلتكم بالعقاب من بعد اتخاذكم العجل إلها «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» لكی تشكروا الله على عفوه عنكم و سائر نعمه عليكم و قيل معناه التعريض أی عرفناكم للشكر و فی هذه الآيه دلاله على وجوب شكر النعمه و على أن العفو عن الذنب بعد التوبه نعمه من الله على عباده ليشكروه و معنى قولنا فی الله أنه غفور شكور أنه يجازی العبد على طاعاته من غير أن ينقصه شيئا من حقه فجعل المجازاه على الطاعه شكرا فی مجاز اللغه و لا يستحق الإنسان الشكر على نفسه لأنه لا يكون منعما على نفسه فالنعمه تقتضی منعما غير المنعم عليه كما أن القرض يقتضی مستقرضا غير المقرض و قد يصح أن يحسن الإنسان إلى نفسه كما يصح أن يسی ء إليها لأن الإحسان من الحسن فإذا فعل بها فعلا حسنا ينتفع به كان محسنا إليها بذلك الفعل و إذا فعل بها فعلا قبيحا تستضر به كان مسيئا إليها و لا يستحق الكافر الشكر على الوجه الذی يستحقه المؤمن لأن المؤمن من يستحق الشكر على وجه الإجلال و الإعظام و الكافر لا يستحقه كذلك و إنما يجب له مكافاه نعمته كما يجب قضاء دينه على وجه الخروج منه إليه من غير تعظيم له و الفرق بين الشكر و المكافاه أن المكافاه من التكافی و هو التساوی و ليس كذلك الشكر ففی المكافاه للنعمه دلاله على أنه قد استوفى حقها و قد يكون الشكر مقصرا عنها و إن كان ليس على المنعم عليه أكثر منه إلا أنه كلما ازداد من الشكر حسن الإزدياد و إن لم يكن واجبا لأن الواجب لا يكون إلا متناهيا و ذلك كالشكر لنعمه الله تعالى لو استكثر به غايه الاستكثار لم يكن لينتهی إلى حد لا يجوز له الإزدياد لعظم نعمه الله سبحانه و صغر شكر العبد.

البقره (٢): آيه ۵٣

اشاره

وَ إِذْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ الْفُرْقانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (۵٣)

اللغه

الفرقان مصدر فرقت بين الشيئين الفرق فرقا و فرقانا و يسمى كل فارق فرقانا كما سمى كتاب الله فرقانا لفصله بين الحق و الباطل و سمى الله تعالى يوم بدر الفرقان لأنه فرق فى ذلك اليوم بين الحق و الباطل و قال «إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً» أى يفرق بينكم و بين ذنوبكم.

المعنى

«وَ» اذكروا «إِذْ آتَيْنا» أى أعطينا «مُوسَى الْكِتابَ» و هو التوراه «وَ الْفُرْقانَ» اختلفوا فيه على وجوه (أحدها) و هو قول ابن عباس إن المراد به التوراه أيضا و إنما عطفه عليه لاختلاف اللفظين كقول عنتره:

(أقوى و أقفر بعد أم الهيثم)

و قال عدى بن زيد:

و قددت الأديم لراهشيه و ألفى

قولها كذبا و مينا

و المين الكذب (و ثانيها) أن الكتاب عباره عن التوراه و الفرقان انفراق البحر الذى أتاه موسى عليه السلام (و ثالثها) أن المراد بالفرقان بين الحلال و الحرام و الفرق بين موسى و أصحابه المؤمنين و بين فرعون و أصحابه الكافرين بأشياء كثيره منها أنه نجى هؤلاء و أغرق هؤلاء (و رابعها) أن المراد بالفرقان القرآن و يكون تقديره و آتينا موسى التوراه و آتينا محمدا الفرقان فحذف ما حذف لدلاله ما أبقاه عليه كما حذف الشاعر فى قوله:

تراه كان الله يجدع أنفه

و عينيه إن مولاه كان له وفر

يريد و يفقأ عينيه لأن الجدع لا يكون للعينين و اكتفى بيجدع عن يفقأ و قال آخر:

يا ليت بعلك قد غدا

متقلدا سيفا و رمحا

أراد و حاملا رمحا و هو قول الفراء و قطرب و ثعلب و ضعف قوم هذا الوجه لأن فيه حمل القرآن على المجاز من غير ضروره مع أنه تعالى أخبر أنه آتى موسى الفرقان فى قوله «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ» و قوله «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أى لكى تهتدوا بما فى التوراه من البشاره بمحمد صلى الله عليه و آله و بيان صفته.

البقره (٢): آيه ۵۴

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلى بارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بارِئِكُمْ فَتابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ (۵۴)

القراءه

قرأ أبو عمرو بارئكم و يأمركم و ينصركم باختلاس الحركه و روى عنه السكون أيضا و الباقون بغير اختلاف و لا تخفيف.

الإعراب

قال أبو على حروف المعجم على ضربين ساكن و متحرك و الساكن على ضربين (أحدهما) ما أصله السكون فى الاستعمال و الآخر ما أصله الحركه فما أصله الحركه يسكن على ضربين (أحدهما) أن تكون حركه بناء و الآخر أن تكون حركه إعراب و حركه البناء تسكن على ضربين (أحدهما) أن يكون الحرف المسكن من كلمه مفرده نحو فخذ و سبع و إبل و ضرب و علم فمن خفف قال فخذ و سبع و إبل و ضرب و علم و الآخر أن يكون من كلمتين فيسكن على تشبيه المنفصل بالمتصل نحو قراءه من قرأ وَ يَخْشَ اللَّهَ وَ يَتَّقْهِ و منه قول العجاج:

(فبات منتصبا و ما تكردسا)

أ لا ترى أن تقه من يتقه مثل كتف و منه قول الشاعر:

(قالت سليمى اشتر لنا سويقا)

و لا خلاف فى تجويز إسكان حركه البناء فى نحو ما ذكرناه من قول العرب و النحويين و أما حركه الإعراب فمختلف فى تجويز إسكانها فمن الناس من يقول إن إسكانها لا يجوز من حيث كان علما للإعراب و أما سيبويه فيجوز ذلك لا يفصل بين القبيلتين و روى قول امرئ القيس:

فاليوم أشرب غير مستحقب

إثما من الله و لا واغل

و قول الآخر:

(و قد بدا هنك من الميزر)

و من هذا النحو قول جرير:

سيروا بنى العم فالأهواز منزلكم

و نهر تيرى و لا تعرفكم العرب

فشبه ما يدخل على المعرب بما يدخل على المبنى كما شبهوا حركات البناء بحركات الإعراب فمن ثم أدغم نحو رد و فر و عض كما أدغموا نحو يرد و يفر و يعض و اعلم أن الحركات التى تكون للبناء و الإعراب قد يستعملون فى الضمه و الكسره منها الاختلاس و التخفيف كما يستعملون الإشباع و التمطيط فأما الفتحه فليس فيها الإشباع فقط و لم يخفف نحو جبل كما خفف مثل سبع و كتف و على هذا المذهب حمل سيبويه قول أبى عمرو إلى بارئكم فذهب إلى أنه اختلس الحركه و لم يشبعها فهو بزنه حرف متحرك فمن

روى عن أبى عمرو الإسكان فى هذا النحو فلعله سمعه يختلس فحسبها إسكانا لضعف الصوت به و الخفاء و على هذا قوله و لا يأمركم و غيره.

اللغه

البارئ هو الخالق الصانع و برأ الله الخلق يبرؤهم برءا أى خلقهم قال أميه ابن أبى الصلت:

الخالق البارئ المصور فى الأرحام

ماء حتى يصير دما

و الفرق بين البارئ و الخالق أن البارئ هو المبدئ المحدث و الخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال و برأ من المرض يبرأ برءا فهو بارئ و البراءه من العيب و المكروه لا يقال منه إلا برى ء بالكسر و فاعله برى ء و رجل براء بمعناه و امرأه براء و نسوه براء و أما قوله إِنَّا بُرَآؤُا فهو جمع برى ء و أصل الباب انفصال الشى ء من الشى ء و منه برأ الله الخلق أى فطرهم كأنهم انفصلوا من العدم إلى الوجود و البريه فعيله بمعنى مفعول و لا تهمز كما لا يهمز ملك و إن كان أصله الهمزه و قيل البريه مشتقه من البرى و هو التراب فلذلك لم يهمز و قيل مأخوذه من بريت العود فذلك لم يهمز و القتل و الذبح و الموت نظائر و الفرق بينهما أن القتل نقض بنيه الحياه و الذبح فرى الأوداج و الموت عند من أثبته عرض يضاد الحياه و القتل العدو و جمعه أقتال و القتال النفس و ناقه ذات قتال إذا كانت وثيقه و قتلت الشى ء علما إذا أيقنته و تحققته و فى المثل قتلت أرض جاهلها و قتل أرضا عالمها و تقتلت الجاريه للفتى حتى عشقها كأنها خضعت له قال:

تقتلت لى حتى إذا ما قتلتنى

تنسكت ما هذا بفعل النواسك

الإعراب

«يا قَوْمِ» القراءه بكسر الميم و هو الاختيار لأنه منادى مضاف و الندا باب حذف فحذف الياء لأنه حرف واحد و هو فى آخر الاسم كما أن التنوين فى آخره و بقيت الكسره تدل عليه و لما كان ياء الإضافه قد تحذف فى غير النداء لزم حذفه فى النداء و يجوز فى الكلام أربعه وجوه «يا قَوْمِ» كما قرئ و لا يجوز غيره فى القرآن لأن القراءه سنه متبعه و يجوز يا قومى إنكم بإثبات الياء و إسكانه و يجوز يا قومى بإثبات الياء و تحريكه فهذه ثلاثه أوجه فى الإضافه و يجوز يا قوم على أنه منادى مفرد و أما قوله «يا لَيْتَ قَوْمِي» فإن الياء ثبتت فيه لأنه لم يلحقه ما يوجب حذفه كما لحق فى النداء.

المعنى

«وَ» اذكروا «إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ» الذين عبدوا العجل عند رجوعه إليهم «يا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى أضررتم بأنفسكم و وضعتم العباده غير موضعها «بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ» معبودا و ظلمهم إياها فعلهم بها ما لم يكن لهم أن يفعلوه مما يستحق به العقاب و كذلك كل من فعل فعلا يستحق به العقاب فهو ظالم لنفسه «فَتُوبُوا إِلى بارِئِكُمْ» أى ارجعوا إلى خالقكم و منشئكم بالطاعه و التوحيد و جعل توبتهم الندم مع العزم و قتل النفس جميعا و هنا إضمار باختصار كأنه لما قال لهم «فَتُوبُوا إِلى بارِئِكُمْ» قالوا كيف قال «فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» أى ليقتل بعضكم بعضا بقتل البرى ء المجرم عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و غيرهم و هذا كقوله سبحانه «فَإِذا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلى أَنْفُسِكُمْ» أى ليسلم بعضكم على بعض و قيل معناه استسلموا للقتل فجعل استسلامهم للقتل قتلا منهم لأنفسهم على وجه التوسع عن ابن إسحاق و اختاره الجبائى و اختلفوا فى المأمور بالقتل فروى أن موسى أمرهم أن يقوموا صفين فاغتسلوا و لبسوا أكفانهم و جاء هارون باثنى عشر ألفا ممن لم يعبدوا العجل و معهم الشفار المرهفه و كانوا يقتلونهم فلما قتلوا سبعين ألفا تاب الله على الباقين و جعل قتل الماضين شهاده لهم و قيل أن السبعين الذين كانوا مع موسى فى الطور هم الذين قتلوا ممن عبد العجل سبعين ألفا و قيل أنهم قاموا صفين فجعل يطعن بعضهم بعضا حتى قتلوا سبعين ألفا و قيل غشيتهم ظلمه شديده فجعل بعضهم يقتل بعضا ثم انجلت الظلمه فأجلوا عن سبعين ألف قتيل و روى أن موسى و هارون وقفا يدعوان الله و يتضرعان إليه و هم يقتل بعضهم بعضا حتى نزل الوحى برفع القتل و قبلت توبه من بقى و ذكر ابن جريج أن السبب فى أمرهم بقتل أنفسهم أن الله تعالى علم أن ناسا منهم ممن لم يعبد العجل لم ينكروا عليهم ذلك مخافه القتل مع علمهم بأن العجل باطل فذلك ابتلاهم الله بأن يقتل بعضهم بعضا و إنما امتحنهم الله تعالى بهذه المحنه العظيمه لكفرهم بعد الدلالات و الآيات العظام و قال الرمانى لا بد أن يكون فى الأمر بالقتل لطف لهم و لغيرهم كما يكون فى استسلام القاتل لطف له و لغيره فإن قيل كيف يكون فى قتلهم نفوسهم لطف لهم و لا تكليف عليهم بعد القتل و اللطف لا يكون لطفا فيما مضى و لا فيما يقارنه فالجواب أن القوم إذا كلفوا أن يقتل بعضهم بعضا فكل واحد منهم يقصد قتل غيره و يجوز أن يبقى بعده فيكون القتل لطفا له فيما بعد و لو كان بمقدار زمان يفعل فيه واجبا أو يمتنع عن قبيح و هذا كما تقول فى عباداتنا بقتال المشركين و أن الله تعبدنا بأن نقاتل حتى

نقتـل أو نقتل و مـدحنا على ذلك و كـذلك روى أهل السير أن الـذين عبـدوا العجل تعبـدوا بأن يصبروا على القتل حتى يقتل بعضـهم بعضا فكان القتل شهاده لمن قتل و توبه لمن بقى و إنما تكون شبهه لو أمروا بأن يقتلوا نفوسهم بأيديهم و لو صح ذلك لم يمتنع أن يكونوا أمروا بأن يفعلوا بنفوسهم الجراح التى تفضى إلى الموت و إن لم يزل معها العقل فينا فى التكليف و أما على القول الآخر أنهم أمروا بالاستسـلام للقتل و الصبر عليه فلا مسأله لأنهم ما أمروا بقتل نفوسهم فعلى هذا يكون قتلهم حسنا لأنه لو كـان قبيحا لما أمروا بالاستسـلام له و لـذلك نقول لا يجوز أن يتعبـد نبى و لا إمام بأن يستسـلم للقتل مع قـدرته على الـدفع عن نفسه فلاـ يـدفعه لأـن فى ذلك استسـلاما للقبيح مع القـدره على دفعه و ذلك لا يجوز و إنما كان يقع قتل الأنبياء و الأئمه عليه السـلام على وجه الظلم و ارتفاع التمكن من المنع غير أنه لا يمتنع من أن يتعبـد بالصبر على الـدفاع و تحمل المشـقه فى ذلك و إن قتله غيره ظلمـا و القتـل و إن كان قبيحا بحكم العقل فهو مما يجوز تغيره بأن يصـير حسـنا لأنه جار مجرى سائر الآلام و ليس يجرى ذلك مجرى الجهل و الكذب فى أنه لا يصـير حسنا قط و وجه الحسن فى القتل أنه لطف على ما قلناه و أيضا فكما يجوز من الله تعـالى أن يميت الحى فكـذلك يجوز أن يأمرنـا بإمـاتته و يعوضه على الآلاـم التى تـدخل عليه و يكون فيه لطف على ما ذكرنـاه و قوله «ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْـدَ بـارِئِكُمْ» إشـاره إلى التوبه مع القتـل لأنفسـهم على مـا أمرهم الله به بـدلاله قوله «فَتُوبُوا إِلى بـارِئِكُمْ فَـاقْتُلُوا أَنْفُسَـكُمْ» فقوله «فَتُوبُوا» دال على التوبه فكأنهـا مـذكوره و قوله «فَاقْتُلُوا» دال على القتل فكأنه قال أن التوبه و قتل النفس فى مرضاه الله كما أمركم به و إن كان فيه مشـقه عظيمه خير لكم عنـد خالقكم من إيثار الحياه الـدنيا لأن الحياه الـدنيا لا تبقى بل تفنى و تحصلون بعد الحياه على عذاب شديد و إذا قتلتم أنفسكم كما أمركم الله به زالت مشقه القتل عن قريب و بقيتم فى نعيم دائم لاـ يزول و لاـ يبيـد و كرر ذكر بـارئكم تعظيمـا لمـا أتوا به مع كونه خالقـا لهم و قوله «فَتابَ عَلَيْكُمْ» هاهنا إضـمار تقـديره ففعلتم مـا أمرتم به فتاب عليكم أو فقتلتم أنفسـكم فتاب عليكم أى قبل توبتكم «إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ» أى قابل التوبه عن عباده مره بعـد مره و قيل معناه قابل التوبه عن الذنوب العظام «الرَّحِيمُ» يرحمكم إذا تبتم و يدخلكم الجنه و فى هذه الآيه دلاله على أنه يجوز أن يشترط فى التوبه سوى الندم ما لا يصح التوبه إلا به كما أمروا بالقتل.

البقره (٢): آيه ۵۵

اشاره

وَ إِذْ قُلْتُمْ يا مُوسى لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰى نَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصّٰاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۵)

ص: ۱۵۵

اللغه

«لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» أى لن نصدقك يقال آمن به و آمن له بدلاله قول تعالى «قالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ» و فى موضع آخر آمنتم له و الرؤيه الإدراك بالبصر ثم يستعمل بمعنى العلم يقال رأى ببصره رؤيه و رأى من الرأى رأيا و رأيت رؤيا حسنه و الرواء المنظر فى البهاء و الجمال و المرآه التى ينظر فيها و جمعها المرائى و تراءيت بالمرآه إذا نظرت فيها و جاء

فى الحديث لا و يتراءى أحدكم بالماء

أى لا ينظر فيه و تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضا و تراءى فلان لفلان إذا تصدى له ليراه و يحذفون الهمزه من رأيت فى كل كلمه تكون راؤها ساكنه تقول رأيت أرى و الأصل أرأى و أريته فلانا أريه فأنا مرى و هو مرى و الأصل أ رأيته أرايه و أثبتوها فى موضعين مرئى و أرأت الناقه و الشاه إذا عرف فى لون ضرعها أنها قد أقربت و الرأى حسن الشاره و الهيأه قال جرير:

و كل قوم لهم رأى و مختبر

و ليس فى تغلب رأى و لا خبر

و الجهر و العلامه و المعاينه نظائر يقال جهر بكلامه و بقراءته جهرا إذا أعلن و رجل جهير ذو رواء و كلام جهير و صوت جهير أى عال و الفعل منه جهر جهاره و جهرنى الرجل أى راعنى جماله و ضد الجهر السر و أصل الباب الظهور و حقيقه الجهر ظهور الشى ء معاينه و الفرق بين الجهر و المعاينه أن المعاينه ترجع إلى حال المدرك و الجهره ترجع إلى حال المدرك و قد تكون الرؤيه غير جهره كالرؤيه فى النوم و الرؤيه بالقلب فإذا قال جهره لم يكن إلا رؤيه العين على التحقيق دون التخييل و الصاعقه على ثلاثه أوجه (أحدها) نار تسقط من السماء كقوله «وَ يُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَيُصِيبُ بِها مَنْ يَشاءُ» (و الثانى) الموت فى قوله «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ» و قوله «فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ» و (الثالث) العذاب فى قوله «أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ».

الإعراب

«حَتَّى نَرَى» حتى بمعنى إلى و هى الجاره للاسم و انتصب نرى بعدها بإضمار أن كما ينتصب الفعل بعد اللام بإضمار أن و أن مع الفعل فى تأويل المصدر و فى موضع جر بحتى ثم أن الجار و المجرور فى موضع نصب بأنه مفعول لن نؤمن و جهره مصدر وضع موضع الحال.

المعنى

«وَ إِذْ قُلْتُمْ يا مُوسى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» أى لن نصدقك فى قولك إنك نبى مبعوث «حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» أى علانيه فيخبرنا بأنك نبى مبعوث و قيل معناه أنا لا نصدقك فيما تخبر به من صفات الله تعالى و ما يجوز عليه و ما لا يجوز عليه حتى نرى الله جهره أى علانيه و عيانا فيخبرنا بذلك و قيل أنه لما جاءهم بالألواح و فيها التوراه قالوا لن

نؤمن بأن هذا من عند الله حتى نراه عيانا و قال بعضهم إن قوله «جَهْرَةً» صفه لخاطبهم لموسى أنهم جهروا به و أعلنوه و تقديره و إذا قلتم جهره لن نؤمن لـك حتى نرى الله و الأول أقوى «فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ» أى الموت «وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» إلى أسباب الموت و قيل إلى النار و إنما قرع الله سبحانه اليهود بسؤال أسلافهم الرؤيه من حيث أنهم سلكوا طريقتهم فى المخالفه للنبى الذى لزمهم اتباعه و التصديق بجميع ما أتى به فجروا على عاده أسلافهم الذين كانوا يسألون تاره نبيهم أن يجعل لهم إلها غير الله و مره يعبدون العجل من دون الله و طورا يقولون «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» و استدل أبو القاسم البلخى بهذه الآيه على أن الرؤيه لا تجوز على الله تعالى قال لأنها إنكار تضمن أمرين ردهم على نبيهم و تجويزهم الرؤيه على ربهم و يؤيد ذلك قوله تعالى «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً» فدل ذلك على أن المراد إنكار الأمرين و تدل هذه الآيه أيضا على أن قول موسى «رَبِّ أَرِنِى أَنْظُرْ إِلَيْكَ» كان سؤالا لقومه لأنه لا خلاف بين أهل التوراه أن موسى عليه السلام لم يسأل الرؤيه إلا دفعه واحده و هى التى سألها لقومه.

البقره (۲): آیه ۵۶

اشاره

ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۵۶)

اللغه

البعث إثاره الشى ء من محله و منه يقال بعث فلان راحلته إذا أثارها من مبركها للسير و بعثت فلانا لحاجتى إذا أقمته من مكانه الذى هو فيه للتوجيه إليها و منه يقال ليوم القيامه يوم البعث لأنه يوم يثار الناس فيه من قبورهم لموقف الحساب و بعثته من نومه فانبعث أى نبهته فانتبه و البعث الجند يبعثون إلى وجه أو فى أمر و أصل البعث الإرسال.

المعنى

«ثُمَّ بَعَثْناكُمْ» أى ثم أحييناكم «مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» لاستكمال آجالكم عن الحسن و قتاده و قيل أنهم سألوا بعد الإفاقه أن يبعثوا أنبياء فبعثهم الله أنبياء عن السدى فيكون معناه بعثناكم أنبياء و أجمع المفسرون إلا شرذمه يسيره إن الله لم يكن أمات موسى كما أمات قومه و لكن غشى عليه بدلاله قوله فَلَمَّا أَفاقَ قالَ سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ و الإفاقه إنما تكون من الغشيان و قوله «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لكى تشكروا الله على نعمه التى منها رده الحياه إليكم و فى هذا إثبات لمعجزه نبينا محمد صلى الله عليه و آله و احتجاج على مشركى العرب الذين كانوا غير مؤمنين بالبعث لأنه كان يذكر لهم من أخبار الذين بعثهم الله فى الدنيا فكان يوافقه على ذلك من يخالفه من اليهود و النصارى و يجب أن يكون هؤلاء القوم و إن أماتهم الله ثم أحياهم غير مضطرين إلى معرفه الله عند موتهم كما يضطر الواحد منا اليوم إلى

معرفته عند الموت بدليل أن الله أعادهم إلى التكليف و المعرفه فى دار التكليف لا تكون ضروريه بل تكون مكتسبه و لكن موتهم إنما كان فى حكم النوم فأذهب الله عنهم الروح من غير مشاهده منهم لأحوال الآخره و ليس فى الإحياء بعد الإماته ما يوجب الاضطرار إلى المعرفه لأن العلم بأن الإحياء بعد الإماته لا يقدر عليه غير الله طريقه الدليل و ليس الإحياء بعد الإماته إلا قريبا من الانتباه بعد النوم و الإفاقه بعد الإغماء فى أن ذلك لا يوجب علم الاضطرار و استدل قوم من أصحابنا بهذه الآيه على جواز الرجعه و قول من قال إن الرجعه لا تجوز إلا فى زمن النبى صلى الله عليه و آله ليكون معجزا له و دلاله على نبوته باطل لأن عندنا بل عند أكثر الأمه يجوز إظهار المعجزات على أيدى الأئمه و الأولياء و الأدله على ذلك مذكوره فى كتب الأصول و قال أبو القاسم البلخى لا تجوز الرجعه مع الإعلام بها لأن فيها إغراء بالمعانى من جهه الاتكال على التوبه فى الكره الثانيه و جوابه أن من يقول بالرجعه لا يذهب إلى أن الناس كلهم يرجعون فيصير إغراء بأن يقع الاتكال على التوبه فيها بل لا أحد من المكلفين إلا و يجوز أن لا يرجع و ذلك يكفى فى باب الزجر.

البقره (٢): آيه ٥٧

اشاره

وَ ظَلَّلْنا عَلَيْكُمُ الْغَمامَ وَ أَنْزَلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ ما ظَلَمُونا وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٥٧)

اللغه

الظله الغمامه و الستره نظائر يقال ظللت تظليلا و الظل ضد الضح و نقيضه و ظل الشجره سترها و لا أزال الله عنا ظل فلان أى ستره و يقال لسواد الليل ظل لأنه يستر الأشياء قال الله تعالى أَ لَمْ تَرَ إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ و الغمام السحاب و القطعه منها غمامه و إنما سمى غماما لأنه يغم السماء أى يسترها و كل ما يستر شيئا فقد غمه و قيل هو ماء أبيض من السحاب و الغمه الغطاء على القلب من الغم و فلان فى غمه من أمره إذا لم يهتد له و المن الإحسان إلى من لا يستثيبه و الاسم المنه و الله تعالى هو المنان علينا و الرحيم بنا و المن قطع الخير و منه قوله أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ أى غير مقطوع و المنه قوه القلب و فلان ضعيف المنه و أصل الباب الإحسان فالمن الذى كان يسقط على بنى إسرائيل هو مما من الله به عليهم أى أحسن به إليهم و السلوى طائر كالسمانى قال الأخفش هو للواحد و الجمع كقولهم دفلى و قال الخليل واحده سلواه قال:

كما انتفض السلواه من بلل القطر

قال الزجاج

غلط خالد بن زهير فى قوله:

و قاسمها بالله جهدا لأنتم

ألذ من السلوى إذا ما نشورها

فظن أن السلوى العسل و إنما هو طائر قال أبو على الفارسى و قرئ على الزجاج فى مصنف أبى عبيد أنه العسل قال و الذى عندى فيه أن السلوى كأنه ما يسلى عن غيره لفضيله فيه من فرط طيبه أو قله معاناه و علاج فى اقتنائه فالعسل لا يمتنع أن يسمى سلوى لجمعه الأمرين كما سمى الطائر الذى كان يسقط مع المن به و يقال سلا فلان عن فلان يسلو سلوا إذا تسلى عنه و فلان فى سلوه من العيش إذا كان فى رغد يسليه الهم و السلوان ماء من شربه ذهب همه فيما زعموا قال:

لو أشرب السلوان ما سليت

الإعراب

موضع «كُلُوا» نصب بمحذوف كأنه قال و قلنا لهم كلوا و موضع «السَّلْوى» نصب لأنه معطوف على المن و قوله «وَ ما ظَلَمُونا» إنما يتصل بما قبله أيضا بتقدير محذوف كأنه قال فخالفوا ما أمروا به و كفروا هذه النعمه و ما ظلمونا.

المعنى

«وَ ظَلَّلْنا عَلَيْكُمُ الْغَمامَ» أى جعلنا لكم الغمام ظله و ستره تقيكم حر الشمس فى التيه عن جماعه المفسرين «وَ أَنْزَلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ» فيه وجوه (أحدها) أنه المن الذى يعرفه الناس يسقط على الشجر عن ابن عباس و (ثانيها) أنه شى ء كالصمغ كان يقع على الأشجار و طعمه كالشهد و العسل عن مجاهد و (ثالثها) أنه الخبز المرقق عن وهب و (رابعها) أنه جميع النعم التى أتتهم مما من الله به عليهم مما لا تعب فيه و لا نصب و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال الكمأه من المن و ماؤها شفاء للعين

«وَ السَّلْوى» قيل هو السمانى و قيل هو طائر أبيض يشبه السمانى عن ابن عباس و قوله «كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ» معناه قلنا لهم كلوا من الشى ء اللذيذ و قيل المباح الحلال و قيل المباح الذى يستلذ أكله الذى رزقناكم أى أعطيناكم و جعلناه رزقا لكم و قوله «وَ ما ظَلَمُونا» أى فكفروا هذه النعمه و ما نقصونا بكفرانهم أنعمنا «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» أى يسمون و قيل معناه و ما ضرونا و لكن كانوا أنفسهم يضرون و هذا يدل على أن الله تعالى لا ينفعه طاعه من أطاعه و لا يضره معصيه من عصاه و إنما تعود منفعه الطاعه إلى المطيع و مضره المعصيه إلى العاصى.

[القصه]

و كـان سـبب إنزال المن و السلوى عليهم أنه لما ابتلاهم الله بالتيه إذ قالوا لموسى فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا إِنَّا هاهُنا قاعِدُونَ حين أمرهم بالمسير إلى بيت المقدس و حرب العمالقه بقوله ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ فوقعوا فى التيه فصاروا كلما ساروا تاهوا فى قدر خمسه فراسخ أو سته فكلما أصبحوا ساروا غادين فأمسوا فإذا هم فى مكانهم الذى ارتحلوا منه كذلك حتى تمت المده و بقوا فيها أربعين سنه و فى التيه توفى موسى و هارون ثم خرج يوشع بن نون و قيل كان الله تعالى يرد الجانب الذى انتهوا إليه من الأرض إلى الجانب الذى ساروا منه فكانوا يضلون عن الطريق لأنهم كانوا خلقا عظيما فلا يجوز أن يضلوا كلهم عن الطريق فى هذه المده المديده فى هذا المقدار من الأرض و لما حصلوا فى التيه ندموا على ما فعلوا فألطف الله لهم بالغمام لما شكوا حر الشمس و أنزل عليهم المن و السلوى فكان يسقط عليهم المن من وقت طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ليومهم و

قال الصادق عليه السلام كان ينزل المن على بنى إسرائيل من بعد الفجر إلى طلوع الشمس فمن نام فى ذلك الوقت لم ينزل نصيبه فلذلك يكره النوم فى هذا الوقت إلى بعد طلوع الشمس

قال ابن جرير و كان الرجل منهم إذا أخذ من المن و السلوى زياده على طعام يوم واحد فسد إلا يوم الجمعه فإنهم إذا أخذوا طعام يومين لم يفسد و كانوا يأخذون منها ما يكفيهم ليوم الجمعه و السبت لأنه كان لا يأتيهم يوم السبت و كانوا يخبزونه مثل القرصه و يوجد له طعم كالشهد المعجون بالسمن و كان الله تعالى يبعث لهم السحاب بالنهار فيدفع عنهم حر الشمس و كان ينزل عليهم فى الليل من السماء عمود من نور يضى ء لهم مكان السراج و إذا ولد فيهم مولود يكون عليه ثوب يطول بطوله كالجلد.

البقره (٢): آيه ۵٨

اشاره

وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هـذِهِ الْقَرْيَهَ فَكُلُوا مِنْها حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّهٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (۵٨)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع يغفر بالياء مضمومه و الباقون «نَغْفِرْ لَكُمْ» بالنون و هو الاختيار لأنه أشبه بما تقدم من قوله وَ ظَلَّلْنا وَ أَنْزَلْنا و لأن أكثر القراء عليه و أجمع القراء على

إظهار الراء عند اللام إلا ما روى عن أبى عمرو و فى روايه اليزيدى الاستجاده من إدغام الراء فى اللام و اتفق القراء على «خَطايـاكُمْ» هنا و إن اختلفوا فى الأعراف و نوح فقرأ بعضهم هناك خطيئاتهم و ذلك لأن اللتين فى الأعراف و نوح كتبتا فى المصحف بغير ألف و هاهنا كتبت بالألف.

اللغه

الدخول و الولوج و الاقتحام نظائر و الفرق بين الدخول و الاقتحام أن الاقتحام دخول على صعوبه و فى الأمر دخل أى فساد و دخل أمره إذا فسد و فلان دخيل فى بنى فلان إذا كان من غيرهم و أطلعته على دخله أمرى إذا بثثته مكتومك و فلان مدخول إذا كان فى عقله أو فى حسبه دخل و القريه و البلده و المدينه نظائر قال أبو العباس و أصله الجمع و قريت الماء فى الحوض أقريه قريا و قريت الضيف أقريه قرى و المقراه الجفنه التى يعد فيها الطعام للأضياف قال:

عظام المقارى جارهم لا يفزع

و قال الخليل القريه و القريه لغتان و الكسر لغه يمانيه و القرى الظهر من كل شى ء و جمعه الأقراء و السجود شده الانحناء و منه السجد من النساء و هن الفاترات الأعين قال الشاعر:

و لهوى إلى حور المدامع سجد

و قال الآخر:

ترى الأكم فيها سجدا للحوافر

و حطه مصدر مثل رده و جده من رددت و جددت قال الخليل الحط وضع الأحمال عن الدواب و الحط و الوضع و الخفض نظائر و الحط الحدر من العلو قال امرئ القيس:

كجلمود صخر حطه السيل من عل

و جاريه محطوطه المتنين ممدوده حسنه و الغفران و العفو و الصفح نظائر يقال غفر الله له غفرانا أى ستر الله على ذنوبه و الغفر التغطيه و ثوب ذو غفر إذا كان له زتبر يستر نسجه و يقال المغفر لتغطيته العنق و الغفيره و المغفره بمعنى و الغفاره خرقه تلف على سيه القوس و المغفور و المغفار صمغ العرفط و أغفر الشجر إذا ظهر ذلك فيه و منه

الحديث أنه صلى الله عليه و آله دخل على عائشه فقالت يا رسول الله أكلت مغافير

يعنى هذا الصمغ و منهم من يقول مغاثير كما قيل جدث و جدف و يقال جاءوا و الجماء الغفير و جاءوا جما غفيرا و جماء الغفير أى مجتمعين جمعا يغطى الأرض و الغفر ولد الأرويه لأنه يأوى الجبال و يتستر عن الناس و يقال أصبغ ثوبك فإنه أغفر للوسخ أى أستر له و أصل الباب الستر و حد المغفره ستر الخطيئه برفع العقوبه و الخطيئه و الزله و المعصيه نظائر يقال خطأ الشى ء خطأ

إذا لم يرده و أصابه و أخطأه إخطاء إذا أراده فلم يصبه و الأول خاطئ و الثانى مخطئ و الخطيئات جمع

ص: ١۶١

خطيئه مثل صحيفات جمع صحيفه و سفينات جمع سفينه و الخطايا أيضا جمع خطيئه و المحسن الفاعل للإحسان أو الفاعل للحسن يقال أحسن إلى غيره و أحسن فى فعله و الفرق بينهما أن أحسن إليه لا يقال إلا فى النفع فلا يقال أحسن الله إلى أهل النار بتعذيبهم و يقال أحسن فى تعذيبهم بالنار بمعنى أحسن فى فعله و تدبيره و يقال امرأه حسناء و لا يقال رجل أحسن و حد الحسن و من طريق الحكمه هو الفعل الذى يدعو إليه العقل و ضده القبيح و هو فعل الذى يزجر عنه العقل و حد الإحسان هو النفع الحسن و حد الإساءه هو الضرر القبيح و هذا إنما يصح على مذهب من يقول إن الإنسان يكون محسنا إلى نفسه و مسيئا إليها و من لم يذهب إليه يزيد فيه الواصل إلى الغير مع قصده إلى ذلك و الأولى فى حد الحسن أن يقال هو الفعل الذى إذا فعله العالم به على وجه لم يستحق الذم.

الإعراب

حيث ظرف مكان مبنى على الضم و ذكرنا فى بنائه فيما قبل و الجمله بعده فى تقدير المضاف إليه و مما يسأل فيه أن يقال كيف بنى على الضم و هو مضاف إلى الجمله على التشبيه بما حذف منه الإضافه و هو قبل و بعد و جوابه أن حيث مع إضافته إلى الجمله لا يمتنع أن يكون شبه قبل و نحوه قائما فيه لأنه قد منع الإضافه إلى المفرد و إن كان قد أضيف إلى الجمله و حق الإضافه أن تقع إلى المفرد و إذا كان كذلك فكان المضاف إليه محذوف منه كقبل و بعد هذا على قول من بناه على الضم و من بناه على غير الضم فقال حيث فلا يدخل عليه هذا السؤال و لا يجوز فى القرآن إلا الضم و أما حطه فإنما ارتفع على الحكايه و قال الزجاج تقديره مسألتنا حطه أى حط ذنوبنا عنا و قيل تقديره دخولنا الباب سجدا حطه لذنوبنا و لو جاز قراءته بالنصب لكان وجهه فى العربيه حط عنا ذنوبنا حطه كما يقال سمعا و طاعه أى أسمع سمعا و أطيع طاعه و معاذ الله أى نعوذ بالله معاذا و قوله «نَغْفِرْ لَكُمْ» مجزوم لأنه جواب الأمر و إنما انجزم بالشرط فإن المعنى أن تقولوا نغفر لكم فحذف الشرط لدلاله الجزاء عليه و وقوع الأمر فى الكلام و طوله به و حسن حذفه معه لأنه صار كالمعاقب له من حيث اجتمعا فى أنهما غير موجبين و غير خبرين و هذا كما يحذف المبتدأ لدلاله الخبر عليه و قد يحذف الجزاء أيضا لدلاله الشرط عليه فى نحو قولهم أنت ظالم إن فعلت كما يحذف خبر المبتدأ لدلاله المبتدأ عليه قال سيبويه كان أصل خطايا خطائى مثل خطائع فأبدل من الياء همزه فصار خطائى مثل خطاعع فتجتمع همزتان فقلبت

الثانيه ياء فصار خطائى مثل خطاعى ثم قلبت الياء و الكسره إلى الألف و الفتحه فقيل خطاء مثل خطاعا كما فعل بمدارى فقيل مدارى ثم استثقل همزه بين ألفين لأن الهمزه مجانسه للألفات فكان كأنما اجتمعت ثلاث ألفات فأبدلت الهمزه ياء فقيل خطايا و قال الخليل أصل خطايا فعايل فقلبت إلى فعالى ثم قلب بعد على ما تبينت فى المذهب الأول و إنما أعل هذا الإعلال لأن الهمزه التى بعد الألف عارضه غير أصليه و تقول فى جمع مرآه مرائى فلا تعل لأن الهمزه عين الفعل.

المعنى

أجمع المفسرون على أن المراد بالقريه هاهنا بيت المقدس و يؤيده قوله فى موضع آخر ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَهَ و قال ابن زيد أنها أريحا قريه قرب بيت المقدس و كان فيها بقايا من قوم عاد و هم العمالقه و رأسهم عوج بن عنق يقول اذكروا «إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هذِهِ الْقَرْيَهَ فَكُلُوا مِنْها حَيْثُ شِئْتُمْ» أى أين شئتم «رَغَداً» أى موسعا عليكم مستمتعين بما شئتم من طعام القريه بعد المن و السلوى و قد قيل أن هذه إباحه لهم منه لغنائمها و تملك أموالها إتماما للنعمه عليهم «وَ ادْخُلُوا الْبابَ» يعنى الباب الذى أمروا بدخوله و قيل هو باب حطه من بيت المقدس و هو الباب الثامن عن مجاهد و قيل باب القبه التى كان يصلى إليها موسى و بنو إسرائيل و قال قوم هو باب القريه التى أمروا بدخولها قال أبو على الجبائى و الآيه على قول من يزعم أنه باب القبه أدل منها على قول من يزعم أنه باب القريه لأنهم لم يدخلوا القريه فى حياه موسى و آخر الآيه يدل على أنهم كانوا يدخلون هذا الباب على غير ما أمروا به فى أيام موسى لأنه قال «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ» و العطف بالفاء التى هى للتعقيب من غير تراخ يدل على أن هذا التبديل منهم كان فى إثر الأمر فدل ذلك على أنه كان فى حياه موسى و قوله «سُجَّداً» قيل معناه ركعا و هو شده الانحناء عن ابن عباس و قال غيره أن معناه ادخلوا خاضعين متواضعين يدل عليه قول الأعشى:

يراوح من صلوات المليك

طورا سجودا و طورا جؤارا

و قيل معناه ادخلوا الباب فإذا دخلتموه فاسجدوا لله سبحانه شكرا عن وهب و قوله «حِطَّهٌ» قال الحسن و قتاده و أكثر أهل العلم معناه حط عنا ذنوبنا و هو أمر بالاستغفار و قال ابن عباس أمروا أن يقولوا هذا الأمر حق و قال عكرمه أمروا أن يقولوا لا إله إلا الله لأنها تحط الذنوب و كل واحد من هذه الأقوال مما يحط الذنوب فيصح أن يترجم عنه بحطه و

روى عن الباقر (عليه السلام) أنه قال نحن باب حطتكم

و قوله «نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ» أى نصفح

ص: ۱۶۳

و نعف عن ذنوبكم «وَ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ» أى و سنزيدهم على ما يستحقونه من الثواب تفضلا كقوله تعالى «لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و قيل أن المراد به أن يزيدهم الإحسان على ما سلف من الإحسان بإنزال المن و السلوى و تظليل الغمام و غير ذلك.

البقره (٢): آيه ٥٩

اشاره

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (٥٩)

اللغه

التبديل تغيير الشى ء إلى غير حاله و الرجز بكسر الراء العذاب فى لغه أهل الحجاز و هو غير الرجس لأن الرجس النتن و

قال النبى صلى الله عليه و آله فى الطاعون أنه رجز عذب به بعض الأمم قبلكم

و قال أبو عبيده الرجس و الرجز لغتان مثل البزاق و البساق و الزرع و السرع و الرجز بضم الراء عباده الأوثان و فسق يفسق و الضم أشهر و عليه القراءه و معنى الفسق فى اللغه الخروج من العقيده و كل من خرج عن شى ء فقد فسق إلا أنه فى الشرع مخصوص بالخروج عن أمر الله تعالى أو طاعته.

الإعراب

«غَيْرَ الَّذِى» انتصب غير بأنه صفه لقول واصل غير أن يكون صفه تجرى مجرى مثل و إذا أضيفا إلى المعارف لم يتعرفا لما فيها من الإبهام لأن مثل الشى ء يكون على وجوه كثيره و كذلك غير الشى ء يكون أشياء كثيره غير مختلفه.

المعنى

ثم بين سبحانه أنهم قد عصوا فيما أمروا به فقال «فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ» أى فخالف الذين عصوا و الذين فعلوا ما لم يكن لهم أن يفعلوه و غيروا ما أمروا به فقالوا غير ذلك و اختلف فى ذلك الغير فقيل أنهم قالوا بالسريانيه هاطا سماقاتا و قال بعضهم حطا سماقاتا و معناه حنطه حمراء فيها شعيره و كان قصدهم فى ذلك الاستهزاء و مخالفه الأمر و قيل أنهم قالوا حنطه تجاهلا و استهزاء و كانوا قد أمروا أن يدخلوا الباب سجدا و طؤطى ء لهم الباب ليدخلوه كذلك فدخلوه زاحفين على أستاههم فخالفوا فى الدخول أيضا و قوله «فَأَنْزَلْنا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى فعلوا ما لم يكن لهم فعله من تبديلهم ما أمر الله به بالقول و الفعل «رِجْزاً» أى عذابا «مِنَ السَّماءِ» عن ابن عباس و قتاده و الحسن «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أى بكونهم فاسقين أو بفسقهم كقوله «ذلِكَ بِما عَصَوْا» أى بعصيانهم و قال ابن زيد أهلكوا بالطاعون فمات منهم فى ساعه واحده أربعه و عشرون ألفا من كبرائهم و شيوخهم و بقى الأبناء فانتقل عنهم العلم و العباده كأنه يشير إلى أنهم

عوقبوا بإخراج الأفاضل من بينهم.

البقره (۲): آیه ۶۰

اشاره

وَ إِذِ اسْتَسْقى مُوسى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتا عَشْرَةَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ كُلُوا وَ اشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۶۰)

اللغه

الاستسقاء طلب السقيا و يقال سقيته و أسقيته بمعنى و قيل سقيته من سقى الشفه و أسقيته دللته على الماء و يقال عصا و عصوان و ثلاث أعص و جمعه عصى و الانفجار الانشقاق و الانبجاس أضيق منه فيكون أولا انبجاسا ثم يصير انفجارا و العين من الأسماء المشتركه فالعين من الماء مشبهه بالعين من الحيوان لخروج الماء منها كخروج الدمع من تيك و بلد قليل العين أى قليل الناس و ما بالدار عين متحركه الياء و العين مطر أيام لا يقلع و العين الذهب و العين الميزان و العين الشمس و العين المتجسس للأخبار و قد تقدم ذكر أناس و أنه لا واحد له من لفظه «وَ لا تَعْثَوْا» أى و لا تفسدوا و لا تطغوا و العثى شده الفساد يقال عثا يعثو عثوا و عثى يعثى عثى و عاث يعيث عيثا و عيوثا و عيثانا قال رؤبه:

(و عاث فينا مستحل عايث)

الإعراب

إذا متعلق بكلام محذوف فكأنه قال و اذكروا إذ استسقى و يجوز أن يكون معطوفا على ما تقدم ذكره فى الآيات المتقدمه و قوله «اثْنَتا عَشْرَةَ عَيْناً» الشين ساكنه عند جميع القراء و كان يجوز كسرها فى اللغه و الكسر لغه ربيعه و تميم و الإسكان لغه أهل الحجاز قال ابن جنى أن ألفاظ العدد قد كثر فيها الانحرافات و ذلك أن لغه أهل الحجاز فى غير العدد فى نظير عشره عشره فيقولون نبقه و فخذ يكسرون الثانى و بنو تميم يسكنون فيقولون نبقه و فخذ فلما ركب الاسمان استحال الوزن فقال بنو تميم إحدى عشره و اثنتا عشره بكسر الشين و قال أهل الحجاز عشره بسكونها و عينا منصوب على التمييز و الاسم الثانى من اثنتا عشره قام مقام النون فى عشرون بدلاله سقوط النون من اثنتان و أن عشره تعاقبها و كذلك التقدير فى جميع ذلك و هو الثلاثه و الثلاث من ثلاثه عشر و ثلاث عشره إلى

تسعه عشر و تسع عشره أن يكون فيها نون فقام عشره مقامها فلذلك لم يدخلها التنوين و إذا لم يدخلها تنوين لم تبن و مفسدين منصوب على الحال.

المعنى

ثم عد سبحانه و تعالى على بنى إسرائيل نعمه أخرى إضافه إلى نعمه العلى الأولى فقال «وَ إِذِ اسْتَسْقى مُوسى» أى سأل موسى قومه ماء و السين سين الطلب و ترك ذكر المسئول ذلك إذ كان فيما ذكر من الكلام دلاله على معنى ما ترك و كذلك قوله «فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ» لأن معناه فضربه فانفجرت فترك ذكر الخبر عن ضرب موسى الحجر لأن فيما أبقاه من الكلام دلاله على ما ألقاه و هذا كما يقال أمرت فلانا بالتجاره فاكتسب مالا أى فاتجر و اكتسب مالا و قوم موسى هم بنو إسرائيل و إنما استسقى لهم ربه الماء فى الحال التى تاهوا فيها فى التيه فشكوا إليه الظمأ فأوحى الله تعالى إليه ان «اضْرِبْ بِعَصاكَ» و هو عصاه المعروفه و كان من آس الجنه دفعها إليه شعيب و كان آدم حمله من الجنه معه إلى الأرض و كان طوله عشره أذرع على طول موسى و له شعبتان تتقدان فى الظلمه نورا و به ضرب البحر فانفلق و هو الذى صار ثعبانا و أما الحجر فاختلف فيه فقيل كان يقرع لهم حجرا من عرض الحجاره فينفجر عيونا لكل سبط عينا و كانوا اثنى عشر سبطا ثم يسير كل عين فى جدول إلى السبط الذى أمر بسقيهم عن وهب بن منبه و قيل كان حجرا بعينه خفيفا إذا رحلوا حمل فى مخلاه فإذا نزلوا ضربه موسى بعصاه فانفجر منه الماء عن ابن عباس و هذا أولى لدلاله الألف و اللام للعهد عليه و قيل كانت حجره فيها اثنتا عشره حفره و كان الحجر من الكذان و كان يخرج من كل حفره عين ماء عذب فرات فيأخذونه فإذا فرغوا أراد موسى حمله ضربه بعصاه فيذهب الماء و كان يسقى كل يوم ستمائه ألف عن أبى مسروق و

روى أنه كان حجرا مربعا

و

روى أنه كان مثل شكل الرأس و كان موسى إذا ضربه بعصاه انفجرت منه فى كل ناحيه ثلاث عيون لكل سبط عين و كانوا لا يرتحلون مرحله إلا وجدوا ذلك الحجر بالمكان الذى كان به منهم فى المنزل الأول

و قوله «فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتا عَشْرَةَ عَيْناً» لا ينافى قوله فى سوره الأعراف فَانْبَجَسَتْ لأن الانبجاس هو الانفجار إلا أنه أقل و قيل أنه لا يمتنع أن يكون أول ما يضرب عليه

العصا كان ينبجس ثم يكثر حتى يصير انفجار و قيل كان ينبجس عند الحاجه و ينفجر عند الحاجه و قيل كان ينبجس عند الحمل و ينفجر عند الوضع و قوله «قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ» أى قد علم كل سبط و فريق منهم موضع شربهم و قوله «كُلُوا وَ اشْرَبُوا» أى و قلنا لهم كلوا و اشربوا و هذا كلام مبتدأ و قوله «مِنْ رِزْقِ اللَّهِ» أى كلوا من النعم التى من الله بها عليكم من المن و السلوى و غير ذلك و اشربوا من الماء فهذا كله من رزق الله الذى يأتيكم بلا مشقه و لا مئونه و لا تبعه فإن الرزق ما للمرزوق أن ينتفع به و ليس لأحد منعه منه و قوله «وَ لا تَعْثَوْا» أى لا تسعوا فى الأرض فسادا و إنما قال «لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» و إن كان العثى لا يكون إلا فسادا لأنه يجوز أن يكون فعل ظاهره الفساد و باطنه المصلحه فبين أن فعلهم هو العيث الذى هو الفساد ظاهرا و باطنا و متى سئل فقيل كيف يجتمع ذاك الماء الكثير فى ذلك الحجر الصغير و هل يمكن ذلك فالجواب أن ذلك من آيات الله الباهره و الأعاجيب الظاهره الداله على أنها من فعل الله تعالى المنشئ للأشياء القادر على ما يشاء الذى تذل له الصعاب و يتسبب له الأسباب فلا بدع من كمال قدرته و جلال عزته أن يبدع خلق المياه الكثيره ابتداء معجزه لموسى و نعمه عليه و على قومه و من استبعد ذلك من الملاحده الذين ما قدروا الله حق قدره و لم يعرفوه حقيقه معرفته فالكلام عليهم إنما يكون فى وجود الصانع و إثبات صفاته و اتساع مقدوراته و لا معنى للتشاغل بالكلام معهم فى الفرع مع خلافهم فى الأصل.

البقره (٢): آيه ٦١

اشاره

وَ إِذْ قُلْتُمْ يا مُوسى لَنْ نَصْبِرَ عَلى طَعامٍ واحِدٍ فَادْعُ لَنا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِها وَ قِثَّائِها وَ فُومِها وَ عَدَسِها وَ بَصَلِها قالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْراً فَإِنَّ لَكُمْ ما سَأَلْتُمْ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانُوا يَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (٦١)

القراءه

قرأ أهل المدينه النبيئين بالهمزه و الباقون بغير همز.

الإعراب

قال أبو علی الحجه لمن همز النبی ء أن يقول هو أصل الكلمه أ لا- ترى أن ناسا من أهل الحجاز حققوا الهمزه فی الكلام و لم يبدلوه فلم يكن كماضی يدع و نحوه مما رفض استعماله فأما ما

روی فی الحديث من أن بعضهم قال يا نبی ء الله فقال صلى الله عليه و آله لست نبی ء الله و لكنی نبی الله

فأظن أن من أهل النقل من ضعف إسناد هذا الحديث و يقوی ضعفه أن من مدح النبی صلى الله عليه و آله فقال:

يا خاتم النبإ إنك مرسل

بالحق خير هدى الإله هداكا

لم يؤثر عنه إنكار عليه فيما علمنا و لو كان فی واحده نكير لكان الجمع كالواحد و حجه من أبدل و لم يحقق مجی ء الجمع فی التنزيل على أنبياء الذی هو فی أكثر الأمر للمعتل اللام نحو صفی و أصفياء و غنی و أغنياء فدل على أن الواحد قد ألزم فيه البدل فإذا ألزم فيه البدل ضعف فيه التحقيق و لا- يجوز أن يكون اشتقاق النبی من النبوه التی هی الارتفاع أو من النباوه لأن سيبويه حكی أن جميع العرب يقولون تنبأ مسيلمه بالهمزه فدل على أن أصله الهمز و قال الزجاج يجوز أن يكون نبی من أنبأت فترك همزته لكثره الاستعمال و يجوز أن يكون من نبا ينبو إذا ارتفع فيكون فعيلا من الرفعه.

اللغه

الطعام ما يتغذى به و الطعم بضم الطاء الأكل و الطعم عرض يدرك بحاسه الذوق و الطعام من قبيل الأجسام و الواحد أول عدد الحساب و حده ما لا يتجزى و الله تعالى واحد لتفرده بصفاته الحسنى و الدعاء أصله النداء عن ابن السراج و كل من يدعو ربه فهو يناديه و حقيقه الدعاء قول القائل لمن فوقه افعل و الفرق بينه و بين الأمر يظهر بالرتبه و الإنبات إخراج النبات و أصله من الظهور فكأنه ظهر إذا نبت و البقل ما ينبته الربيع يقال بقلت الأرض و أبقلت لغتان فصيحتان إذا أنبتت البقل فالبقل كل نبات ليس له ساق و فی القثاء لغتان ضم القاف و كسرها و الكسر أجود و هی لغه القرآن و قد روی عن عيسى الثقفی فی الشواذ بالضم و

الفوم هو الحنطه عن ابن عباس و قتاده و السدی و هو المروی عن أبی جعفر الباقر ع

و أنشد ابن عباس قول أحيحه بن الجلاح:

قد كنت أغنى الناس شخصا واحدا

ورد المدينه عن زراعه فوم

و قـال الفراء و الأـزهرى هو الحنطه و الخبز تقول العرب فوموا لنا أى اختبزوا و قال قوم هو الحبوب التى تخبز و قال الكسائى هو الثوم أبدل من الثاء فاء كما قالوا جدث و جدف

قال الفراء و هذا أشبه بما ذكره بعده من البصل قال الزجاج و هذا بعيد لأنه لا يعرف الثوم بمعنى الفوم لأن القوم لا يجوز أن يطلبوا الثوم و لا يطلبون الخبز الذى هو الأصل و هذا ضعيف لأنه قد روى فى الشواذ عن ابن مسعود و ابن عباس و ثومها بالثاء و العدس حب معروف و قوله «أَدْنى» أى أقرب و أدون كما تقول هذا شى ء مقارب أو دون و يجوز أن يكون أدنى من الدناءه و هى الخسه يقال دنا دناءه فهو دنى و هو أدنى منه فتركت همزتها و هو اختيار الفراء و حكى الأزهرى عن ابن زيد الدنى بلا همز الخسيس و الدنى ء بالهمزه الماجن و أما اشتقاق مصر فقال بعضهم هو من القطع لانقطاعه بالعماره عما سواه و منهم من قال هو مشتق من الفصل بينه و بين غيره و قال عدى بن زيد:

و جاعل الشمس مصرا لا خفاء به

بين النهار و بين الليل قد فصلا

و «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ» أى فرضت و وضعت عليهم الذله و ألزموها من قولهم ضرب الإمام الجزيه على أهل الذمه و ضرب الأمير على عبيده الخراج و قيل ضربت عليهم الذله أى حلوا بمنزل الذل و المسكنه مأخوذ من ضرب القباب قال الفرزدق:

ضربت عليك العنكبوت بنسجها

و قضى عليك به الكتاب المنزل

و أما الذله فمشتقه من قولهم ذل فلان يذل ذلا و ذله و المسكنه مصدر المسكين يقال ما فيهم أسكن من فلان و ما كان مسكينا و لقد تمسكن تمسكنا و منهم من يقول تسكن تسكنا و المسكنه هاهنا مسكنه الفاقه و الحاجه و هى خشوعها و ذلها و قوله «وَ باؤُ بِغَضَبٍ» أى انصرفوا و رجعوا و لا يقال باء إلا موصولا أما بخير و أما بشر و أكثر ما يستعمل فى الشر و يقال باء بذنبه يبوء به قال المبرد و أصله المنزله أى نزلوا منزله غضب الله

و روى أن رجلا جاء برجل إلى رسول الله صلى الله عليه و آله فقال هذا قاتل أخى و هو بواء به

أى مقتول به و منه قول ليلى الأخيليه:

فإن تكن القتلى بواء فإنكم

فتى ما قتلتم آل عوف بن عامر

قال الزجاج أصل ذلك التسويه و منه ما روى عن عباده بن الصامت قال جعل الله تعالى الأنفال إلى نبيه فقسمها بينهم على بواء أى على سواء بينهم فى القسم و منه قول الشاعر:

فيقتل جبرا بامرئ لم يكن له

بواء و لكن لا تكايل بالدم

و قال قوم هو الاعتراف و معناه أنهم اعترفوا بما يوجب غضب الله و منه قول الشاعر:

إنى أبوء بعثرتى و خطيئتى

ربى و هل إلا إليک المهرب

و الغضب إراده إيصال الضرر إلى من غضب عليه فإذا أضيف إلى الله تعالى فالمراد به أنه يريد إنزال العقوبه بالمغضوب عليه نعوذ بالله من غضبه و النبى اشتقاقه من النبإ الذى هو الخبر لأنه المخبر عن الله سبحانه فإن قلت لم لا يكون من النباوه و مما أنشده أبو عثمان قال أنشدنى كيسان:

محض الضريبه فى البيت الذى وضعت

فيه النباوه حلوا غير ممذوق

فالقول فيه أنه لا يجوز أن يكون منها لأن سيبويه زعم أنهم يقولون فى تحقير النبوه كان مسيلمه نبيئه سوء و كلهم يقول تنبأ مسيلمه فلو كان يحتمل الأمرين لما اجتمعوا على ذلک قال أبو على و مما يقوى أنه من النبإ الذى هو الخبر أن النباوه الرفعه و كأنه قال فى البيت الذى وضعت فيه الرفعه و ليس كل رفعه نبوه و قد يكون فى البيت رفعه ليست بنبوه و المخبر عن الله تعالى المبلغ عنه نبى و رسول فهذا الاسم أخص به و أشد مطابقه للمعنى المقصود إذا أخذ من النبإ و الاعتداء تجاوز الحد الذى حده الله لعباده إلى غيره و كل مجاوز حد شى ء إلى غيره فقد تعداه إلى ما تجاوز إليه.

الإعراب

قوله «يُخْرِجْ لَنا» مجزوم لأنه جواب أمر محذوف لأن تقديره ادع لنا ربک و قل له أخرج لنا يخرج لنا و قد ذكرنا فيما قبل أن الأصل فيه أنه مجزوم بالشرط و حذف الشرط لأن الكلام يدل عليه و قيل أن تقديره أن يكون يخرج مجزوما بإضمار اللام أى ليخرج لنا نحو قوله: «قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ» أى ليقيموا فحذف اللام و أنشد أبو زيد:

فيضحى صريعا ما يقوم لحاجه

و لا يسمع الداعى و يسمعک من دعا

و أنشد غيره:

فقل ادعى و أدع فإن أندى

لصوت أن ينادى داعيان

ص: ۱۷۰

أی و لأدع و قال آخر:

محمد تفد نفسک کل نفس

إذا ما خفت من أمر تبالا

أی لتفد قال المبرد حدثنی المازنی قال جلست فی حلقه الفراء فسمعته یقول لأصحابه لا یجوز حذف لام الأمر إلا فی الشعر ثم أنشد:

من کان لا یزعم أنی شاعر

فیدن منی ینهه الزواجر

فقلت له لم جاز فی الشعر و لم یجز فی الکلام قال لأن الشعر یضطر فیه الشاعر فیحذف قال فقلت فما اضطره هاهنا و هو یمکنه أن یقول فلیدن منی قال فسأل عنی فقیل المازنی فأوسع لی و قوله «مِمّا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ» من هنا للتبعیض لأن المراد یخرج لنا بعض ما تنبته الأرض و قال بعضهم أن من هنا زائده نحو قولهم ما جاءنی من أحد و الصحیح الأول لأن من لا تزاد فی الإیجاب و إنما تزاد فی النفی و لأن من المعلوم أنهم لم یریدوا جمیع ما تنبته الأرض و نون جمع القراء مصرا لأنه أراد مصرا من الأمصار بغیر تعیین لأنهم کانوا فی تیه و یجوز أن یکون المراد مصر بعینها البلده المعروفه و صرفه لأنه مذکر و روی عن ابن مسعود أنه قرأ بغیر ألف و یجوز أن یکون المراد مصر هذه بعینها کما قال اُدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اَللّٰهُ آمِنِینَ و إنما لم یصرفه لأنه اسم المدینه فهو مذکر سمی به مؤنث و یمکن أن یکون إنما نونه من نونه اتباعا للمصحف لأنه مکتوب فی المصحف بألف و قوله «ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ کٰانُوا یَکْفُرُونَ» قال الزجاج معناه و الله أعلم الغضب حل بهم بکفرهم و أقول فی بیانه أن ذلک إشاره إلی الغضب فی قوله «وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ» فهو فی موضع الرفع بالابتداء و إن مع صلته من الاسم و الخبر فی موضع جر بالباء و الجار یتعلق بخبر المبتدأ و هی جمله من الفعل و الفاعل حذفت لدلاله ما یتصل بها علیها و کذلک قوله «ذٰلِکَ بِما عَصَوْا» فإن ما مع صلته فی تأویل المصدر.

المعنی

لما عدد سبحانه فیما قبل ما أسداه إلیهم من النعم و الإحسان ذکر ما قابلوا به تلک النعم من الکفران و سوء الاختیار لنفوسهم بالعصیان فقال «وَ إِذْ قُلْتُمْ» أی قال أسلافکم من بنی إسرائیل «یٰا مُوسیٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلیٰ طَعٰامٍ وٰاحِدٍ» أی لن نطیق حبس أنفسنا علی طعام واحد و إنما قال «عَلیٰ طَعٰامٍ وٰاحِدٍ» و إن کان طعامهم المن و السلوی و هما شیئان لأنه أراد به أن طعامهم فی کل یوم واحد أی یأکلون فی الیوم ما کانوا یأکلونه فی الأمس کما یقال أن طعام فلان فی کل یوم واحد و إن کان یأکل ألوانا إذا حبس نفسه علی

ألوان من الطعام لا يعدوها إلى غيرها و قيل أنه كان ينزل عليهم المن وحده فملوه فقالوا ذلك فأنزل عليهم السلوى من بعد ذلك و قوله «فَادْعُ لَنا رَبَّكَ» أى فاسأل ربك و ادعه لأجلنا «يُخْرِجْ لَنا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِها وَ قِثَّائِها وَ فُومِها وَ عَدَسِها وَ بَصَلِها» أى مما تنبته الأرض من البقل و القثاء و مما سماه الله مع ذلك و كان سبب مسألتهم ذلك ما رواه قتاده قال كان القوم فى البريه قد ظلل عليهم الغمام و أنزل عليهم المن و السلوى فملوا ذلك و ذكروا عيشا كان لهم بمصر فسألوا موسى فقال الله «اهْبِطُوا مِصْراً فَإِنَّ لَكُمْ ما سَأَلْتُمْ» و تقديره فدعا موسى فاستجبنا له فقلنا لهم اهبطوا مصرا و قيل إنهم قالوا لا نصبر على الغنى بأن يكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانه ببعض فلذلك قالوا يخرج لنا مما تنبت الأرض ليحتاجوا فيه إلى أعوان فيكون الفقير عونا للغنى و قوله «قالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِی هُوَ أَدْنی بِالَّذِی هُوَ خَیْرٌ» معناه قال لهم موسى و قيل بل قال الله لهم أ تتركون ما اختار الله لكم و تؤثرون ما هو أدون و أردى على ذلك و قيل أنه أراد أ تستبدلون ما تتبذلون فى زراعته و صناعته بما أعطاه الله إياكم عفوا من المن و السلوى و قيل المراد تختارون الذى هو أقرب أى أقل قيمه على الذى هو أكثر قيمه و ألذ و اختلف فى سؤالهم هذا هل كان معصيه فقيل لم يكن معصيه لأن الأول كان مباحا فسألوا مباحا آخر و قيل بل كان معصيه لأنهم لم يرضوا بما اختاره الله لهم و لذلك ذمهم على ذلك و هو أوجه و قوله «اهْبِطُوا مِصْراً» اختلف فيه فقال الحسن و الربيع أراد مصر فرعون الذى خرجوا منه و قال أبو مسلم أراد بيت المقدس و روى ذلك عن ابن زيد و قال قتاده و السدى و مجاهد أراد مصرا من الأمصار يعنى أن ما تسألونه إنما يكون فى الأمصار و لا يكون فى المفاوز أى إذا نزلتم مدينه ذات طول و عرض «فَإِنَّ لَكُمْ» فيها «ما سَأَلْتُمْ» من نبات الأرض و قد تم الكلام هاهنا ثم استأنف حكم الذين اعتدوا فى السبت و من قتل الأنبياء فقال «وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ» أى ألزموا الذله إلزاما لا يبرح عنهم كما يضرب المسمار على الشى ء فيلزمه و قيل المراد بالذله الجزيه لقوله «حَتَّی يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ» عن الحسن و قتاده و قيل هو الكستيج و زى اليهود عن عطا و قوله «وَ الْمَسْكَنَةُ» يعنى زى الفقر فترى المثرى منهم يتباءس مخافه أن يضاعف عليه الجزيه و قال قوم هذه الآيه تدل على فضل الغنى لأنه ذمهم على الفقر و ليس ذلك بالوجه لأن المراد به فقر القلب لأنه قد يكون فى اليهود مياسير و لا يوجد يهودى غنى النفس

و قال

النبى صلى الله علیه و آله الغنى غنى النفس

و قال ابن زید أبدل الله الیهود بالعز ذلا و بالنعمه بؤسا و بالرضا عنهم غضبا جزاء لهم بما کفروا بآیاته و قتلوا أنبیاءه و رسله اعتداء و ظلما «وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ» أی رجعوا منصرفین متحملین غضب الله قد وجب علیهم من الله الغضب و حل بهم منه السخط و قال قوم الغضب هو ما حل بهم فى الدنیا من البلاء و النقمه بدلا من الرخاء و النعمه و قال آخرون هو ما ینالهم فى الآخره من العقاب على معاصیهم ثم أشار إلى ما تقدم ذکره فقال «ذلِکَ» أی ذلک الغضب و ضرب الذله و المسکنه حل بهم لأجل «أنهم کانُوا یَکْفُرُونَ بِآیاتِ اللَّهِ» أی یجحدون حجج الله و بیناته و قیل أراد بآیات الله الإنجیل و القرآن و لذلک قال فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلى غَضَبٍ الأول لکفرهم بعیسى و الإنجیل و الثانى لکفرهم بمحمد و القرآن و قیل آیات الله صفه محمد صلى الله علیه و آله و قوله «وَ یَقْتُلُونَ النَّبِیِّینَ بِغَیْرِ الْحَقِّ» أی بغیر جرم کزکریا و یحیى و غیرهما و قوله «بِغَیْرِ الْحَقِّ» لا یدل على أنه قد یصح أن یقتل النبیون بحق لأن هذا خرج مخرج الصفه لقتلهم و أنه لا یکون إلا ظلما بغیر حق کقوله تعالى «وَ مَنْ یَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ» و معناه أن ذلک لا یمکن أن یکون علیه برهان و کقول الشاعر:

(على لأحب لا یهتدى بمناره)

و معناه لیس هناک منار یهتدى به و فى أمثاله کثره و قوله «ذلِکَ بِما عَصَوْا وَ کانُوا یَعْتَدُونَ» ذلک إشاره إلى ما تقدم أیضا بعصیانهم فى قتل الأنبیاء و عدوهم السبت و قیل بنقضهم العهد و اعتدائهم فى قتل الأنبیاء و المراد إنى فعلت بهم ما فعلت من ذلک بعصیانهم أمرى و تجاوزهم حدى إلى ما نهیتهم عنه.

سؤال

إن قیل کیف یجوز التخلیه بین الکفار و قتل الأنبیاء [فالجواب] إنما جاز ذلک لتنال أنبیاء الله سبحانه من رفع المنازل و الدرجات ما لا ینالونه بغیر القتل و لیس ذلک بخذلان لهم کما أن التخلیه بین المؤمنین و الأولیاء و المطیعین و بین قاتلیهم لیست بخذلان لهم و قال الحسن أن الله تعالى لم یأمر نبیا بالقتال فقتل فیه و إنما قتل من الأنبیاء من قتل فى غیر قتال و الصحیح أن النبى إن کان لم یؤد الشرع الذى أمر بتأدیته لم یجز أن یمکن الله سبحانه من قتله لأنه لو مکن من ذلک لأدى إلى أن یکون المکلفون غیر مزاحى العله فى التکلیف و فیما لهم من الألطاف و المصالح فأما إذا أدى الشرع فحینئذ یجوز أن یخلى الله بینه و بین قاتلیه و لم یجب علیه المنع من قتله و

روى أبو هریره عن النبى صلى الله علیه و آله أنه قال اختلفت بنو إسرائیل بعد موسى بخمسمائه سنه حتى کثر فیهم أولاد السبایا و اختلفوا بعد عیسى بمائتى سنه.

البقره (۲): آیه ۶۲

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هـادُوا وَ النَّصـارى وَ الصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِـاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْـآخِرِ وَ عَمِـلَ صالِحـاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْـدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۶۲)

القراءه

قرأ نافع بترك الهمزه من الصابئين و الصابئون فی كل القرآن و الباقون يهمزون.

الإعراب

ترک الهمزه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون من صبا يصبو إذا مال إلى الشى ء و الآخر قلب الهمزه قال أبو على و لا يسهل أن يأخـذه من صـبا يصبو لأنه قـد يصـبو الإنسان إلى الـدين فلا يكون منه تـدين به مع صـبوه إليه فإذا بعد هذا و كان الصابئون منتقلين من دينهم الـذى أخذ عليهم إلى سواه لم يستقم أن يكون إلا من صـبأت الذى معناه انتقال من دينهم إلى دين لم يشـرع لهم فيكون على قلب الهمز و قلب الهمز على هذا الحد لا يجيزه سيبويه إلا فی الشعر فدل على أن القائل لذلک غير فصيح و أنه مخلط فی لغته فالاختيار الهمز و لأنه قراءه الأكثر و إلى التفسير أقرب.

اللغه

هادوا أی صاروا يهودا و دانوا باليهوديه و هاد يهود هودا أی تاب و اختلف فی اشتقاق اسم اليهود فقيل هو من الهود أی التوبه و منه قوله «إِنَّا هُدْنا إِلَيْکَ» عن ابن جريج و سموا بذلک لتوبتهم عن عباده العجل و قال زهير:

سوى مربع لم يأت فيه مخافه

و لا رهقا من عابد متهود

أی تائب و قيل إنما سموا يهودا لأنهم نسبوا إلى يهوذا أكبر ولد يعقوب فعربت الذال دالا و قيل إنما سموا يهودا لأنهم هادوا أی مالوا عن الإسـلام و عن دين موسـى و قيل سموا بذلک لأنهم يتهودون أی يتحركون عند قراءه التوراه و يقولون أن السماوات و الأرض تحركت حين آتى الله موسـى (عليه السـلام) التـوراه و اليهود اسم جمع واحـدهم يهودى كـالزنجى و الزنـج و الرومى و الروم و النصارى جمع نصران كقولهم سكران و سكارى و ندمان و ندامى

هذا قول سيبويه قال الشاعر:

تراه إذا كان العشى محنفا

يضحى لديه و هو نصران شامس

و هو الممتلئ نصرا كما أن الغضبان هو الممتلئ غضبا و قيل فى مؤنثه نصرانه كما قال:

(كما سجدت نصرانه لم تحنف).

و قيل أن واحد النصارى نصرى مثل مهرى و مهارى و اختلفوا فى اشتقاق هذا الاسم فقال ابن عباس هو من ناصره قريه كان يسكنها عيسى (عليه السلام) فنسبوا إليها و قيل سموا بذلك لتناصرهم أى نصره بعضهم بعضا و قيل إنما سموا بذلك لقوله «مَنْ أَنْصارِى إِلَى اللَّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ» و الصابئون جمع صابئ و هو من انتقل إلى دين آخر و كل خارج من دين كان عليه إلى آخر غيره سمى فى اللغه صابئا قال أبو على قال أبو زيد صبا الرجل فى دينه يصبا صبوبا إذا كان صابئا و صبا ناب الصبى يصبا صبا إذا طلع و صبأت عليهم تصبأ صبا و صبوءا إذا طلعت عليهم و طرأت مثله فكان معنى الصابئ التارك دينه الذى شرع له إلى دين غيره كما أن الصابئ على القوم تارك لأرضه و منتقل إلى سواها و الدين الذى فارقوه هو تركهم التوحيد إلى عباده النجوم أو تعظيمها قال قتاده و هم قوم معروفون و لهم مذهب يتفردون به و من دينهم عباده النجوم و هم يقرون بالصانع و بالمعاد و ببعض الأنبياء و قال مجاهد و الحسن الصابئون بين اليهود و المجوس لا دين لهم و قال السدى هم طائفه من أهل الكتاب يقرءون الزبور و قال الخليل هم قوم دينهم شبيه بدين النصارى إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب حيال منتصف النهار يزعمون أنهم على دين نوح و قال ابن زيد هم أهل دين من الأديان كانوا بالجزيره جزيره الموصل يقولون لا إله إلا الله و لم يؤمنوا برسول الله فمن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبى (عليه السلام) و لأصحابه هؤلاء الصابئون يشبهونهم بهم و قال آخرون هم طائفه من أهل الكتاب و الفقهاء بأجمعهم يجيزون أخذ الجزيه منهم و عندنا لا يجوز ذلك لأنهم ليسوا بأهل كتاب.

الإعراب

خبر إن جمله قوله «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» الآيه لأن معناه من آمن منهم بالله و اليوم الآخر فترك ذكر منهم لدلاله الكلام عليه و قوله «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» إلى آخر الآيه فى موضع الجزاء و إنما رفع و لا خوف لتكرير لا كقول الشاعر:

و ما صرمتك حتى قلت معلنه

لا ناقه لى فى هذا و لا جمل

و هـذا كأنه جواب لمن قال أ ناقه لك فى هـذا أم جمل فأما النكره المفرده ففيه الفتـح لا غير نحو لا رجل فى الدار و هو جواب هـل من رجـل فى الـدار، و إنمـا قـال «مَنْ آمَنَ» فوحـد ثم قال «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ» فجمع لأن من موحـد اللفظ مجموع المعنى على ما تقدم بيانه.

المعنى

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» اختلف فى هؤلاء المؤمنين من هم فقال قوم هم الذين آمنوا بعيسـى ثم لم يتهودوا و لـم ينتصـروا و لم يصباوا و انتظروا خروج محمد صـلى الله عليه و آله و قيل هم طلاب الدين منهم حبيب النجار و قس بن ساعده و زيد بن عمرو بن نفيل و ورقه بن نوفل و البراء الشـنى و أبو ذر الغفارى و سـلمان الفارسى و بحير الراهب و وفد النجاشى آمنوا بالنبى صلى الله عليه و آله قبل مبعثه فمنهم من أدركه و تابعه و منهم من لم يدركه و قيل هم مؤمنوا الأمم الماضـيه و قيل هم المؤمنون من هذه الأمه و قال السـدى هو سـلمان الفارسـى و أصـحابه النصارى الـذين كان قد تنصـر على أيديهم قبل مبعث رسول الله و كانوا قد أخبروه بأنه سيبعث و أنهم يؤمنـون به أن أدركـوه و اختلفـوا فى قـوله «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» فقـال قوم هو خـبر عن الـذين هـادوا و النصارى و الصابئين و الضـمير يرجع إليهم لأن الذين آمنوا قد كانوا مؤمنين فلا معنى أن يشـرط فيهم استئناف الإيمان فكأنه قال أن الـذين آمنوا و من آمن من اليهود و النصـارى و الصابئين بالله و اليوم الآخر فلهم أجرهم و قال آخرون من آمن منهم الضـمير راجع إلى الكل و يكون رجوعه إلى الـذين آمنوا بمعنى الثبات منهم إيمانهم و الاسـتقامه و ترك التبـديل و إلى الـذين هادوا و النصارى و الصابئين بمعنى استئناف الإيمان بالنبى صـلى الله عليه و آله و ما جاء به و قال بعضـهم أراد من آمن بمحمد صلى الله عليه و آله بعـد الإيمـان بالله و بالكتب المتقـدمه لأنه لا يتم أحـدهما إلا بالآخر و نظيره قوله «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ» و روى عن ابن عباس أنه قال أنها منسوخه بقوله «وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» و هذا بعيد لأن النسخ لا يجوز أن يدخل الخبر الذى هو متضـمن للوعد و إنما يجوز دخوله فى الأحكام الشـرعيه التى يجوز تغيرها و تبدلها بتغير المصـلحه فالأولى أن يحمل على أنه لم يصـح هـذا القول عن ابن عباس و قال قوم أن حكمها ثابت و المراد بها أن الـذين آمنوا بأفواههم و لم تؤمن قلوبهم من المنافقين و اليهود و النصارى و الصابئين إذا آمنوا بعـد النفاق و أسـلموا بعد العناد كان لهم أجرهم عند ربهم كمن آمن فى أول استدعائه إلى الإيمان من غير نفاق و لا عناد لأن قوما من المسلمين قالوا

ص: ۱۷۶

أن من أسلم بعد نفاقه و عناده كان ثوابه أنقص و أجره أقل فأخبر الله بهذه الآيه أنهم سواء فی الأجر و الثواب و قوله «بِاللَّهِ» أی بتوحيد الله و صفاته و عدله «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنی يوم القيامه و البعث و النشور و الجنه و النار «وَ عَمِلَ صالِحاً» أی عمل ما أمره الله به من الطاعات و إنما لم يذكر ترك المعاصی لأن تركها من الأعمال الصالحه «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ» أی جزاؤهم و ثوابهم «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أی معد لهم عنده و قوله «وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» مضی تفسيره قبل و قيل معناه لا خوف عليهم فيما قدموا و لا هم يحزنون علی ما خلفوا و قيل لا خوف عليهم فی العقبی و لا يحزنون علی الدنيا و فی هذه الآيه دلاله علی أن الإيمان هو التصديق و الاعتقاد بالقلب لأنه تعالی قال: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» ثم عطف عليه بقوله «وَ عَمِلَ صالِحاً» و من حمل ذلک علی التأكيد أو الفضل فقد ترک الظاهر و كل شی ء يذكرونه مما عطف علی الأول بعد دخوله فيه مثل قوله «فِيهِما فاكِهَةٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ» و إذ أخذنا من النبيين ميثاقهم و منک و من نوح فإن جميع ذلک علی سبيل المجاز و الاتساع و لو خلينا و الظاهر لقلنا أنه ليس بداخل فی الأول.

البقره (٢): آيه ٦٣

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٦٣)

اللغه

الميثاق هو مفعال من الوثيقه أما بيمين و أما بعهد أو غير ذلک من الوثائق و الطور الجبل فی اللغه قال العجاج:

دانی جناحيه من الطور فمر

تقضی البازی إذ البازی كسر

و قيل أنه اسم جبل بعينه ناجی الله عليه موسی عليه السلام عن ابن عباس و القوه القدره و هی عرض يصير به الحی قادرا و كل جسم قادر بقدره لا يصح منه فعل الجسم و الأخذ ضد الإعطاء و أصل خذ أؤخذ و كذا كل أصله أؤكل و إنما لزم الحذف فيها تخفيفا لكثره الاستعمال و كذلک مر و قد جاء فيه أومر علی الأصل.

الإعراب

«خُذُوا ما آتَيْناكُمْ» محله نصب علی تقدير و قلنا لكم خذوا كما تقول أوجبت عليه قم أی أوجبت عليه فقلت قم قال الفراء أخذ الميثاق قول و لا حاجه بالكلام

إلى إضمار القول فيه غير أنه ينبغى لكل ما خالف القول من الكلام الذى هو بمعنى القول أن يكون معه أن كقوله «إِنَّا أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ» قال و يجوز حذف أن و موضع ما هاهنا نصب.

المعنى

ثم عاد إلى خطاب بنى إسرائيل فقال «وَ» اذكروا «إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ» أى عهدكم و العهد هو الذى فطر الله الخلق عليه من التوحيد و العدل و نصب لهم من الحجج الواضحه و البراهين الساطعه الداله على ذلك و على صدق الأنبياء و الرسل و قيل أنه أراد به الميثاق الذى أخذه الله على الرسل فى قوله وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ الآيه و قيل هو أخذ التوراه عن موسى «وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» قال أبو زيد هذا حين رجع موسى من الطور فأتى بالألواح فقال لقومه جئتكم بالألواح و فيها التوراه و الحلال و الحرام فاعملوا بها قالوا و من يقبل قولك فأرسل الله عز و جل الملائكه حتى نتقوا الجبل فوق رءوسهم فقال موسى عليه السلام إن قبلتم ما آتيتكم به و إلا أرسلوا الجبل عليكم فأخذوا التوراه و سجدوا لله تعالى ملاحظين إلى الجبل فمن ثم يسجد اليهود على أحد شقى وجوههم قيل و هذا هو معنى أخذ الميثاق و كان فى حال رفع الجبل فوقهم لأن فى هذه الحال قيل لهم «خُذُوا ما آتَيْناكُمْ» يعنى التوراه «بِقُوَّةٍ» أى بجد و يقين لا شك فيه و هو قول ابن عباس و قتاده و السدى و قريب منه

ما روى العياشى أنه سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز و جل «خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ» أ بقوه بالأبدان أم بقوه بالقلوب فقال بهما جميعا

و قيل أخذه بقوه هو العمل بما فيه بعزيمه و جد و قيل بقدره و أنتم قادرون على أخذه عن أبى على و الأصم «وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ» يعود الضمير من فيه إلى ما من قوله «ما آتَيْناكُمْ» و هو التوراه يعنى احفظوا ما فى التوراه من الحلال و الحرام و لا تنسوه و قيل

معناه اذكروا ما فى تركه من العقوبه و هو المروى عن أبى عبد الله ع

و قيل معناه اعملوا بما فيه و لا تتركوه و قيل المعنى فى ذلك أن ما آتيناكم فيه من وعد و وعيد و ترغيب و ترهيب تدبروه و اعتبروا به و اقبلوه «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى كى تتقونى إذا فعلتم ذلك و تخافوا عقابى و تنتهوا إلى طاعتى و تنزعوا عما أنتم عليه من المعصيه.

البقره (٢): آيه ۶۴

اشاره

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَلَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ (۶۴)

اللغه

تولیتم أعرضتم و هو مطاوع قولهم ولاه فلان دبره إذا استدبر عنه و جعله خلف ظهره ثم یستعمل ذلک فی کل تارک طاعه آمر و معرض بوجهه عنه فیقال تولی فلان عن طاعه فلان و تولی عن صداقته و منه قوله «فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا» أی خالفوا ما وعدوا الله من قولهم لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَکُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِینَ و الخاسر هو الذی ذهب رأس ماله و رأس مال الإنسان نفسه و ما سواها مما یحصل له من المنافع فهو کله ربح.

المعنی

معنی الآیه ثم نبذتم العهد الذی أخذناه علیکم بعد إعطائکم المواثیق وراء ظهورکم و أعرضتم عنه «فَلَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ» أی فلو لا أن الله تفضل علیکم بالتوبه بعد نکثکم المیثاق الذی واثقتموه إذ رفع فوقکم الطور و أنعم علیکم بالإسلام «وَ رَحْمَتُهُ» التی رحمکم بها فتجاوز منکم خطیئتکم بمراجعتکم طاعه ربکم «لَکُنْتُمْ مِنَ الْخاسِرِینَ» و قال أبو العالیه فضل الله الإیمان و رحمته القرآن فیکون معناه لو لا إقداری لکم علی الإیمان و إزاحه علتکم فیه حتی فعلتم الإیمان لکنتم من الخاسرین و إنما جعل الإیمان فضلا و توبته التی بها نجوا و لم یکونوا بها خاسرین فضلا منه من حیث کان هو الداعی إلیه و المقدر علیه و المرغب فیه و یحتمل أن یکون المعنی فلو لا فضل الله علیکم بإمهاله إیاکم بعد تولیکم عن طاعته حتی تاب علیکم برجوع بعضکم عن ذلک و توبته لکنتم من الخاسرین و یحتمل أن یرید فلو لا فضلی علیکم فی رفع الجبل فوقکم للتوفیق و اللطف الذی تبتم عنده حتی زال العذاب عنکم و سقوط الجبل لکنتم من الخاسرین.

البقره (۲): آیه ۶۵

اشاره

وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِینَ اعْتَدَوْا مِنْکُمْ فِی السَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ کُونُوا قِرَدَهً خاسِئِینَ (۶۵)

اللغه

علمتم أی عرفتم هنا تقول علمت أخاک و لم أکن أعلمه أی عرفته و لم أکن أعرفه کقوله تعالی: «وَ آخَرِینَ مِنْ دُونِهِمْ لا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ یَعْلَمُهُمْ» أی لا تعرفونهم الله یعرفهم و «الَّذِینَ اعْتَدَوْا» فی موضع نصب لأنه مفعول به و الفرق بینه و بین ما یتعدی إلی مفعولین إن المعرفه تنصرف إلی ذات المسمی و العلم ینصرف إلی أحواله فإذا قلت علمت زیدا فالمراد عرفت شخصه و إذا قلت علمت زیدا کریما أو لئیما فالعلم یتعلق بأحواله من

فضل و نقص و اعتدوا أى ظلموا و جاوزوا ما حد لهم و السبت من أيام الأسبوع قال الزجاج السبت قطعه من الدهر فسمى بذلك اليوم و قال أبو عبيده سمى بذلك لأنه يوم سبت فيه خلق كل شى ء أى قطع و فرغ قوله منكم فى موضع نصب حالا من الذين اعتدوا أى المعتدين كائنين منكم قوله «فِي السَّبْتِ» متعلق باعتدوا و أصل السبت مصدر يقال يسبت سبتا إذا قطع ثم سمى اليوم سبتا و قد يقال يوم السبت فيخرج مصدرا على أصله و قد قالوا اليوم السبت فجعلوا اليوم خبرا عن السبت كما يقال اليوم القتال فعلى ما ذكرنا يكون فى الكلام حذف تقديره فى يوم السبت و قال قوم إنما سمى بذلك لأن اليهود يسبتون فيه أى يقطعون فيه الأعمال و قال آخرون سمى بذلك لما لهم فيه من الراحه لأن أصل السبت هو السكون و الراحه و منه قوله «وَ جَعَلْنا نَوْمَكُمْ سُباتاً» و يقال للنائم مسبوت لاستراحته و سكون جسده و القرده جمع قرد و الأنثى قرده و الخاسئ المبعد المطرود يقال خسأت الكلب أخسأه خسأ و خسئ الكلب يخسأ خسأ تقول خسأته و خسئ و انخسأ قال الراجز

كالكلب إن قلت له اخسأ انخسأ

أى إن طردته انطرد.

المعنى

خاطب اليهود فقال «وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ» أى عرفتم «الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» أى الذين جاوزوا ما أمروا به من ترك الصيد يوم السبت و كان الحيتان تجتمع فى يوم السبت لأمنها فحبسوها فى السبت و أخذوها فى الأحد فاعتدوا فى السبت أى ظلموا و تجاوزوا ما حد لهم لأن صيدها هو حبسها و روى عن الحسن أنهم اصطادوا يوم السبت مستحلين بعد ما نهوا عنه «فَقُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً» و هذا إخبار عن سرعه فعله و مسخه إياهم لا- أن هناك أمرا و معناه و جعلناهم قرده كقوله تعالى: «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ» و لم يكن هناك قول و إنما أخبر عن تسهل الفعل عليه و تكوينه بلا مشقه قال ابن عباس فمسخهم الله تعالى عقوبه لهم و كانوا يتعاوون و بقوا ثلاثه أيام لم يأكلوا و لم يشربوا و لم يتناسلوا ثم أهلكهم الله تعالى و جاءت ريح فهبت بهم و ألقتهم فى الماء و ما مسخ الله أمه إلا أهلكها و هذه القرده و الخنازير ليست من نسل أولئك و لكن مسخ أولئك على صوره هؤلاء يدل عليه إجماع المسلمين على أنه ليس فى القرده و الخنازير من هو من أولاد آدم و لو كانت من أولاد الممسوخين لكانت من بنى آدم و قال مجاهد لم يمسخوا قرده و إنما هو مثل ضربه الله كما قال كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً و حكى عنه أيضا أنه مسخت قلوبهم فجعلت كقلوب القرده لا تقبل وعظا و لا تتقى زجرا و هذان القولان يخالفان الظاهر الذى أكثر المفسرين عليه من غير ضروره تدعو إليه و قوله «خاسِئِينَ» أى مبعدين عن الخير و قيل أذلاء صاغرين مطرودين عن مجاهد و فى هذه

الآيـات احتجاجـات من الله تعالى على اليهود بنعمه المترادفه على آبائهم و إخبار الرسول صـلى الله عليه و آله عن عناد أسـلافهم مره بعد أخرى و كفرانهم و عصيانهم ثانيه بعد أولى مع ظهور الآيات اللائحه و المعجزات الواضحه تعزيه له صلى الله عليه و آله و تثبيتا لفؤاده و تسليته إياه عما يقاسيه من مخالفه اليهود و كيدهم و براءه من جحودهم و كفرهم و عنادهم و ليكون وقوفه على مـا وقف عليه من أخبـار سـلفهم تنبيهـا لهم و حجه عليهم فى إخلادهم إلى الهوى و إلحادهم و تحـذيرا لهم من أن يحل بهم ما حل بآبائهم و أجدادهم.

البقره (۲): آيه ۶۶

اشاره

فَجَعَلْناها نَكالاً لِما بَيْنَ يَدَيْها وَ ما خَلْفَها وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِينَ (۶۶)

اللغه

النكـال الإرهـاب للغير و أصـله المنع لأنـه مـأخوذ من النكـل و هو القيـد و هو أيضا اللجام و سـميت العقوبه نكالا لأنها تمنع عن ارتكـاب مثله مـا ارتكبه من نزلت به و نكـل فلاـن بفلاـن تنكيلاـ و نكالا و الموعظه الوعظ و أصـله التخويف يقال وعظت فلانا موعظه و عظه.

المعنى

«فَجَعَلْناها» الضمير يعود إلى الأمه التى مسخت

و هم أهل إيله قريه على شاطئ البحر و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

أو إلى المسـخه عن الزجاج أو إلى العقوبه أى جعلنا تلك العقوبه عن ابن عباس أو إلى القريه التى اعتـدى أهلها فيها «نَكالًا» أى عقوبه و قيل اشـتهار أو فضـيحه و قيل تـذكره و عبره و قوله «لِما بَيْنَ يَـدَيْها وَ ما خَلْفَها» ذكر فيه وجوه (أحـدها) ما روى عن ابن عباس رواه الضحاك عنه «لِما بَيْنَ يَدَيْها» للأمم التى تراها و «ما خَلْفَها» ما يكون بعدها و هو يقارب المأثور

المروى عن البـاقر و الصادق عليه السـلام أنهما قالا «لِما بَيْنَ يَـدَيْها» أى لما معها ينظر إليها من القرى و «ما خَلْفَها» نحن و لنا فيها موعظه

فعلى هـذا يكون ما بمعنى من أى نكالا للخلق الـذين كانوا معهم و لجميع من يأتى بعـدهم إلى يوم القيامه لئلا يفعلوا مثل فعلهم (و ثانيها) أن يكون معناه جعلناها عقوبه للذنوب التى تقدمت على الاصـطياد و الذنوب التى تأخرت عنه و هذا يقتضى أن يكون الله تعـالى لم يعـاجلهم بـالعقوبه عقيب الاصـطياد عن ابن عبـاس أيضا فيكون اللام بمعنى السـبب أى بسـبب ذلك (و ثالثها) أن يكون المراد لما بين يديها من القرى و ما

خلفها من القرى عن عكرمه [عن ابن عباس] (و رابعها) أن يكون المراد «لِما بَيْنَ يَدَيْها» ما مضى من خطاياهم و ب «ما خَلْفَها» خطاياهم التى أهلكوا بها «وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ» معناه أنه إنما يتعظ بها المتقون فكأنها موعظه لهم دون غيرهم و هذا كقوله سبحانه «هُدىً لِلْمُتَّقِينَ» و فى هذه الآيه دلاله على أن من فعل مثل أفعال هؤلاء ممن تقدمهم أو تأخر عنهم يستحق من العقاب مثل ما حل بهم من التشويه و تغيير الخلقه إذ كان نكالا لهم جميعا و تحذيرا و تنبيها للمتقين لكى لا يواقعوا من المعاصى ما واقع أولئك فيستحقوا ما استحقوه نعوذ بالله من سخطه.

البقره (٢): الآيات ٦٧ الى ٧١

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً قالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ (٦٧) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ فَافْعَلُوا ما تُؤْمَرُونَ (٦٨) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما لَوْنُها قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ صَفْراءُ فاقِعٌ لَوْنُها تَسُرُّ النَّاظِرِينَ (٦٩) قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا وَ إِنَّا إِنْ شاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ (٧٠) قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ لا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَ لا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لا شِيَةَ فِيها قالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ (٧١)

القراءه

قرأ حمزه و إسماعيل عن نافع و عباس عن أبى عمرو هزءا و كفوءا

ص: ١٨٢

بالتخفيف و الهمز فى كل القرآن و قرأ حفص عن عاصم بضم الزاى و الفاء غير مهموز و قرأ يعقوب «هُزُواً» بضم الزاى كفوا بسكون الفاء و الباقون بالتثقيل و الهمز.

الإعراب

قال أبو الحسن زعم عيسى أن كل اسم على ثلاثه أحرف أوله مضموم فمن العرب من يثقله و منهم من يخففه نحو العسر و اليسر و الحلم و مما يقوى هذه الحكايه أن ما كان على فعل من الجموع مثل كتب و رسل قد استمر فيه الوجهان حتى جاء ذلك فى المعتل العين الواوى نحو سوك الأسحل قال:

و فى الأكف اللامعات سور

و حكى أبو زيد قول قوم و أما فعل فى جمع أفعل نحو أحمر و حمر فكأنهم ألزموه الإسكان للفصل بين الجمعين و قد جاء فيه التحريك فى الشعر فإذا كان الأمر على هذا وجب أن يكون ذلك مستمرا فى نحو الكف ء و الهزء فإذا خفف الهمزه و ثقل العين لزم أن تقلب الهمزه واوا فيقول هزوا و لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ و إن خفف فأسكن العين قال هزوا فأبقى الواو التى انقلبت عن الهمزه لانضمام ما قبلها و إن لم تكن ضمه العين فى اللفظ لأنها مراده فى المعنى كما قالوا لقضو الرجل فأبقوا الواو و لم يردوا اللام التى هى ياء من قضيت لأن الضمه مراده فى المعنى و كذلك قالوا رضى زيد فيمن قال علم زيد فلم يردوا الواو التى هى لام لزوال الكسره لأنها مقدره مراده و إن كانت محذوفه من اللفظ و كذلك تقول هزوا و كفوا فتثبت الواو و إن كنت حذفت الضمه الموجبه لاجتلابها و إذا كان الأمر على هذا فقراءه من قرأ بالضم و تحقيق الهمز فى الجواز و الحسن كقراءه من قرأ بالإسكان و قلب الهمزه واوا لأنه تخفيف قياسى و قد روى أبو زيد عن أبى عمرو أنه خير بين التخفيف و التثقيل.

اللغه

البقره اسم للمؤنث من هذا الجنس و اسم الذكر منه الثور و هذا يخالف صيغه المذكر منه صيغه الأنثى كالحمل و الناقه و الرجل و المرأه و الجدى و العناق و أصل البقر الشق يقال بقرت بطنه أى شققته و سمى البقر بقرا لأن من شأنه شق الأرض بالكراب و الهزء اللعب و السخريه يقال هزأت به هزءا و مهزأه و أعوذ بالله ألجأ إلى الله عوذا و عياذا و حقيقه العياذ استدفاع ما يخاف من شره بما يطمع ذلك منه و الجهل نقيض العلم و قيل هو نقيض الحلم و الصحيح أنه اعتقاد الشى ء على خلاف ما هو به كما أن العلم اعتقاد الشى ء على ما هو و التبيين التعريف و أصله من البين و هو الفراق فكل من بين شيئا فقد ميزه

عما يلتبس به حتى يعرفه غيره قال سيبويه أبان الشى ء و أبنته و بين و بينته و استبان و استبنته و المعنى واحد و الفارض الكبيره المسنه يقال فرضت البقره تفرض فروضا إذا أسنت قال الشاعر:

لعمرى قد أعطيت جارک فارضا

تساق إليه ما تقوم على رجل

و قيل إن الفارض التى ولدت بطونا كثيره فيتسع لذلک جوفها لأن معنى الفارض فى اللغه الواسع الضخم و هو قول بعض المتأخرين و استشهد بقول الراجز:

يا رب ذى ضغن على فارض

له قروء كقروء الحائض

و يقال لحيته فارضه أى عظيمه و البكر الصغيره التى لم تحمل و البكر من بنى آدم و من البهائم ما لم يفتحله الفحل و البكر من كل شى ء أوله و البكر التى ولدت واحدا و بكرها أول أولادها قال:

يا بكر بكرين و يا خلب الكبد

أصبحت منى كذراع من عضد

و ضربه بكر أى قاطعه لا تنثنى و حدث ابن عائشه عن أبيه عن جده قال كانت ضربات على بن أبى طالب عليه السلام أبكارا كان إذا اعتلى قد و إذا اعترض قط ذكره ابن فارس فى مجمل اللغه و البكر بفتح الباء الفتى من الإبل و العوان دون المسنه و فوق الصغيره و هى النصف التى ولدت بطنا أو بطنين قال الفراء يقال من العوان عونت المرأه تعوينا إذا بلغت ثلاثين سنه و منه قيل للحرب عوان إذا لم يكن أول حرب بين القوم و كانوا قد قاتلوا قبله و بين اسم يستعمل على ضربين مصدر و ظرف قال أبو على و هما عندى و جميع بابهما يرجعان إلى أصل واحد و هو الافتراق و الانكشاف و سيأتيک بيانه فى الأعراب إن شاء الله و اللون عرض يتعاقب على الجوهر تعاقب المتضاد و هو عباره عما إذا وجد حصلت به الجواهر على هيئه مخصوصه لولاه لما حصلت على تلک الهيأه و لا يدخل تحت مقدور العباد فاقع لونها أى شديده الصفره يقال أصفر فاقع و أحمر ناصع و أخضر ناضر و أحمر قانئ و أبيض يقق و لهق و لهاق و أسود حالک و حلوک و حلکوک و غربيب و دجوجى فهذه كلها صفات مبالغه فى الألوان و قيل إنه أراد بصفراء هاهنا سوداء شديده السواد كما يقال صفراء أى سوداء و قال الشاعر:

تلك خيلى منه و تلك ركابى

هن صفر أولادها كالزبيب

و الأول أصح فإن الإبل إن وصفت به فلا يوصف البقر به و أيضا فإن السواد لا يوصف بالفقوع و إنما يوصف بالحلوكه و غيرها على ما ذكرناه و البقر جمع بقره و كذلك الباقر جمع كالجامل جمع جمل قال الأعشى:

و ما ذنبه إن عافت الماء باقر

و ما إن تعاف الماء إلا ليضربا

و قال آخر:

(لهم جامل لا يهدأ الليل سامره)

أي جمال و نحو هذا عندهم اسم مفرد مصوغ للكثره كاسم الجنس و مثله العبيد و الكليب و الضئين فى جمع عبد و كلب و ضان و قوله لا ذلول يقال للدابه قد ذللها الركوب و العمل دابه ذلول بين الذل بكسر الذال و يقال فى مثله من بنى آدم رجل ذليل بين الذل بضم الذال و الذله بكسرها و المذله و الإثاره إظهار الشى ء بالكشف و أثار الأرض أى كربها و قلبها و الحرث كل أرض ذللته للزرع قال الخليل الحرث قذف البذر فى الأرض للازدراع و الزرع الإنبات و الإنماء قال عز اسمه «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ» مسلمه مبرأه من العيوب مفعله من السلامه الشيه اللون فى المشى يخالف عامه لونه و الوشى خلط اللون باللون و «لا شِيَةَ فِيها» أى لا وضح فيها يخالف لون جلدها يقال وشيت الثوب أشيه شيه و وشيا و منه قيل لمن يسعى بالرجل إلى السلطان واش لكذبه عليه عنده و تحسينه كذبه بالأباطيل و يقال منه وشيت به وشايه قال كعب بن زهير:

تسعى الوشاه بجنبيها و قولهم

إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول

يعنى أنهم يتقولون بالأباطيل و يقولون إنه إن لحق بالنبى صلى الله عليه و آله قتله و الذبح فرى الأوداج و ذلك فى البقر و الغنم و النحر فى الإبل و لا يجوز فيها عندنا غير ذلك و فيه خلاف بين الفقهاء و

قيل للصادق عليه السلام إن أهل مكه يذبحون البقره فى اللبه فما ترى فى أكل لحومها فسكت هنيهه ثم قال قال الله تعالى «فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ» لا تأكل إلا ما ذبح من مذبحه

الإعراب

حذفت الفاء من قوله «قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً» لاستغناء ما قبله من الكلام عنه و حسن الوقف على قوله «أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً» كما حسن إسقاطها من قوله قال «فَما خَطْبُكُمْ

أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قالُوا إِنَّا أَرْسَلْنا»* و لم يقل فقالوا و لو قيل بالفاء لكان حسنا و لو قلت قمت ففعلت لم يجز إسقاط الفاء لأنها عطف لا استفهام يحسن السكوت عليه و قوله «هُزُواً» لا يخلو من أحد أمرين (أحدهما) أن يكون المضاف محذوفا لأن الهزء حدث و المفعول الثانى من تتخذ يكون الأول نحو قوله «لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ» (و الثانى) أن يكون الهزء بمعنى المهزوء به مثل الصيد فى قوله تعالى «أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» و نحوه و كما يقال رجل رضى أى مرضى أقام المصدر مقام المفعول و أما قوله تعالى «لا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» فلا يحتاج فيه إلى تقدير محذوف لأن الدين ليس بعين و قوله «أَعُوذُ بِاللَّهِ» أصله أعوذ فنقلت الضمه من الواو إلى الساكن قبلها من غير استثقال لذلك غير أنه لما أعلت عين الماضى لتحركها و انفتاح ما قبلها أعلت عين المضارع أيضا ليجرى الباب على سنن واحد و كذلك القول فى أعاذ يعيذ و استعاذ يستعيذ و الأصل أعوذ يعوذ و استعوذ يستعوذ و قوله «لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ» قال الأخفش ارتفع و لم ينتصب كما ينتصب المنفى لأنه صفه لبقره و قوله «عَوانٌ» مرفوع على أنه خبر مبتدإ محذوف كأنه قال هى عوان و قال الزجاج ارتفع فارض بإضمار هى أى هى لا فارض و لا بكر قال و إنما جاز «بَيْنَ ذلِكَ» و بين لا يكون إلا مع اثنين أو أكثر لأن ذلك ينوب عن الحمل تقول ظننت زيدا قائما فيقول القائل قد ظننت ذاك و ظننت ذلك قال أبو على لا يخلو ذلك فيما ذكره من قولهم ظننت ذلك من أن يكون إشاره إلى المصدر كما ذهب إليه سيبويه أو يكون إشاره إلى أحد مفعولى ظننت و أن تكون نائبه عن الجمله كما قاله أبو إسحاق و لا يجوز أن يكون إشاره إلى أحد المفعولين لأنه لو كان كذلك للزم أن يذكر الآخر كما لو أنك ذكرت اسم المشار إليه للزم فيه ذلك و كما أنك إذا ذكرت المبتدأ لزمك ذكر الخبر أو يعلم من الحال ما يقوم مقام ذكرك له و لا يجوز أن تكون نائبه عن الجمله هنا و لا إشاره إليها كما لم ينب عن الجمله فى غير هذا الموضع من المواضع التى تقع فيها الجمله نحو صله الذى و وصف النكرات فثبت أن ذاك فى قولهم ظننت ذاك إشاره إلى المصدر الذى هو الظن و لا يجوز أن يقع اسم مفرد موقع جمله و لو كان سائغا أن ينوب ذلك عن الحمل لما جاز وقوعه هنا لأن هذا الموضع ليس من مواضع الجمل أ لا ترى أن ذلك إشاره إلى ما تقدم مما دل عليه قوله «لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ» و هو البكاره و الفروض فإنما يدل قوله ذلك عليهما فلو كان واقعا موقع جمله ما دل عليهما لأن الجمله يسند فيها الحدث إلى المحدث عنه و ليس واحد من الفروض و البكاره يسند

إلى الآخر أ لا ترى أن المعنى بين هذين الوصفين و هذا واضح و اعلم أن الاسم الذى يضاف إليه بين لا يخلو من أن يكون دالا على واحد أو على أكثر من الواحد فإذا كان دالا على الواحد غير دال على أكثر منه عطف عليه اسم آخر لما ذكرنا من أن أصله الافتراق فكما يمتنع أن يقول افتراق و اجتماع زيد حتى تضيف إليه ما يزيد به على الإفراد لذلك لا تقول بين زيد حتى تضيف إليه آخر بالواو دون غيرها من الحروف العاطفه و إذا كان الاسم دالا على الكثره و إن كان مفردا جاز أن يضاف بين إليه و أما قوله «عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ» فإنما أضيف فيه بين إلى ذلك من حيث جاز إضافته إلى القوم و ما أشبه ذلك من الأسماء التى تدل على الكثره و إنما جاز أن يكون قولنا ذلك يراد به مره الانفراد و مره الجمع و الكثره لمشابهته الموصوله كالذى و ما أ لا ترى أن البابين يشتبهان فى دلاله كل واحد منهما على غير شى ء بعينه فجاز أن يراد به الواحد مره و أكثر من الواحد مره و يدل على ما ذكرناه من قصدهم بذلك الجمع و ما زاد على الواحد أن رؤبه لما قال له أبو عبيده فى قوله:

فيه خطوط من سواد و بلق

كأنه فى الجلد توليع البهق.

إن أردت الخطوط وجب أن تقول كأنها و إن أردت السواد و البلق وجب أن تقول كأنهما قال أردت كان ذلك فعلم به أنهم يقصدون ذلك غير المفرد و يدل عليه أيضا قول القائل:

إن للخير و للشر مدى

و كلا ذلك وجه و قبل

أ لا ترى أن كلا لا تضاف إلى المفرد فلو لا أن المراد بذلك غير الإفراد لما أضيف كلا إليه فكذلك القول فى «عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ» و المراد بذلك الزياده على الواحد أ لا ترى أنه إشاره إلى ما تقدم من قوله مما دل على الفروض و البكاره و موضع ما من قوله «ما هِيَ» و «ما لَوْنُها» رفع لأنه خبر المبتدأ لأن تأويله الاستفهام أى أى شى ء هو و أى لون لونها «قالَ إِنَّهُ يَقُولُ» إنها ما بعد القول من باب إن مكسوره أبدا كأنك لم تذكر القول فى صدر كلامك و إنما وقعت قلت فى كلام العرب على أن يحكى بها ما كان كلاما يقوم بنفسه قبل دخولها فيؤدى مع ذكرها ذلك اللفظ تقول قلت زيد منطلق كأنك حكيت زيد منطلق و كذلك أن زيدا منطلق إذا حكيته تقول قلت إن زيدا منطلق و قوم من العرب و هم بنو سليم يجعلون باب قلت كباب ظننت فيقولون قلت زيدا منطلقا و قوله «فاقِعٌ لَوْنُها» ارتفع لونها بأنه فاعل فاقع و هو صفه البقره مثل صفراء و كذلك «تَسُرُّ النَّاظِرِينَ» جمله مرفوعه الموضع بكونها صفه

لبقره و يقال فقع لونه فقوعا و فقع يفقع إذا خلصت صفرته و قوله «إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا» كل جمع يكون واحده بالهاء. نحو البقر و النخل و السحاب فإنه يؤنث و يذكر قال الله تعالى «كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَهٍ» و فى موضع آخر نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ و التذكير الغالب و قوله «تُثِيرُ الْأَرْضَ» فى موضع رفع بكونه صفه لذلول و هو داخل فى معنى النفى أى بقره ليست بذلول مثيره للأرض و لا ساقيه للحرث و مسلمه صفه لبقره أيضا و «لا شِيَهَ فِيها» جمله فى موضع رفع أيضا بأنها صفه البقره و شيه مصدر من وشيت و أصلها وشى فلما أسقطت الواو منها عوضت الهاء فى آخرها قالوا وشيته شيه كما قالوا وزنته زنه و وصلته صله فوزنها عله «قالُوا الْآنَ» و فيه وجوه أجودها إسكان اللام من الآن و حذف الواو من اللفظ و يجوز قال لأن على إلغاء الهمزه و فتح اللام من الآن و ترك الواو محذوفه لالتقاء الساكنين و لا يعتد بفتح اللام و يجوز قالوا لأن بإظهار الواو لحركه اللام لأنهم إنما حذفوا الواو لسكونها فلما تحركت ردوها و الأجود فى العربيه حذفها و لا ينبغى أن يقرأ إلا بما وردت به روايه صحيحه فإن القراءه سنه متبعه قال أبو على إنما بنى الآن لتضمنه معنى الحرف و هو تضمن معنى التعريف لأن التعريف حكمه أن يكون بحرف و ليس تعرفه بما فيه من الألف و اللام لأنه لو كان كذلك للزم أن يكون قبل دخول اللام عليه نكره كرجل و الرجل و كذلك الذى فإن فيه الألف و اللام و ليس تعرف الاسم بهما إنما تعرفه بغيرهما و هو كونه موصولا مخصوصا و لو كان تعرفه باللام لوجب أن يكون سائر الموصولات المتعرفه بالصلات نحو من و ما غير متعرفه و يقوى زياده اللام ما رواه المبرد عن المازنى قال سألت الأصمعى عن قول الشاعر:

و لقد جنيتك أكمؤا و عساقلا

و لقد نهيتك عن بنات الأوبر

لم أدخل اللام قال أدخله زياده للضروره كقول الآخر:

(بإعدام العمرو عن أسيرها)

و أنشد ابن الأعرابى:

يا ليت أم العمرو كانت صاحبى

مكان من أنشأ على الركائب

فكما أن اللام فى الذى و فى هذه الحكايه زائده كذلك فى الآن زائده و قوله «وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ» كاد يدل على مقاربه مباشره و يفعلون فى موضع نصب بأنه خبر كاد و الفصيح لا يدخل عليه أن لأن أن حرف يركب مع الفعل فيقوم مقام المصدر و إنما يسند إلى أن أفعال غير ثابته و لا مستقره مثل الطمع و الرجاء نحو عسى أن تفعل و دليل على ذلك أن أن لا تدخل على فعل الحال بل على ما يتوقع فى المستأنف فلهذا كانت أن لازمه لعسى و لا

يلزم كاد لأن كاد قريب من الحال و قد استعمل كاد مع أن فى الشعر أنشد الأصمعى:

كادت النفس أن تفيض عليه

إذ ثوى حشو ريطه و برود.

[القصه]

كان السبب فى أمر الله تعالى بذبح البقره فيما

رواه العياشى مرفوعا إلى الرضا (عليه السلام) أن رجلا من بنى إسرائيل قتل قرابه له ثم أخذه و طرحه على طريق أفضل سبط من أسباط بنى إسرائيل ثم جاء يطلب بدمه فقالوا لموسى سبط آل فلان قتل فأخبرنا من قتله قال ائتونى ببقره «قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً» الآيه و لو أنهم عمدوا إلى بقره أجزأتهم و لكن شددوا فشدد الله عليهم «قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ قالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ» أى لا صغيره و لا كبيره إلى قوله «قالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ» فطلبوها فوجدوها عند فتى من بنى إسرائيل فقال لا أبيعها إلا بمل ء مسكها ذهبا فجاءوا إلى موسى فقالوا له قال فاشتروها قال و قال لرسول الله صلى الله عليه و آله بعض أصحابه أن هذه البقره ما شأنها فقال إن فتى من بنى إسرائيل كان بارا بأبيه و أنه اشترى سلعه فجاء إلى أبيه فوجده نائما و الإقليد تحت رأسه فكره أن يوقظه فترك ذلك و استيقظ أبوه فأخبره فقال له أحسنت خذ هذه البقره فهى لك عوض لما فاتك قال فقال رسول الله صلى الله عليه و آله انظروا إلى البر ما بلغ بأهله

و قال ابن عباس كان القتيل شيخا مثريا قتله بنو أخيه و ألقوه على باب بعض الأسباط ثم ادعوا عليهم القتل فاحتكموا إلى موسى (عليه السلام) فسأل من عنده فى ذلك علم فقالوا أنت نبى الله و أنت أعلم منا فأوحى الله تعالى إليه أن يأمرهم بذبح بقره فأمرهم موسى (عليه السلام) أن يذبحوا بقره و يضرب القتيل ببعضها فيحيى الله القتيل فيبين من قتله و قيل قتله ابن عمه استبطاء لموته فقتله ليرثه و

قيل إنما قتله ليتزوج بنته و قد خطبها فلم ينعم له و خطبها غيره من خيار بنى إسرائيل فأنعم له فحسده ابن عمه الذى لم ينعم له فقعد له فقتله ثم حمله إلى موسى فقال يا نبى الله هذا ابن عمى قد قتل فقال موسى من قتله قال لا أدرى و كان القتل فى بنى إسرائيل عظيما فعظم ذلك على موسى (عليه السلام) و هذا هو المروى عن الصادق (عليه السلام).

المعنى

هذه الآيات معطوفه على ما تقدمها من الآيات الوارده فى البيان لنعم الله تعالى على بنى إسرائيل و مقابلتهم لها بالكفران و العصيان فقال و اذكروا أيضا من نكثكم ميثاقى الذى أخذته عليكم بالطاعه «إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً» قال قوم موسى له أ تسخر بنا حيث سألناك عن القتيل فتأمرنا بذبح بقره و إنما قالوا ذلك لتباعد ما بين الأمرين فى الظاهر مع جهلهم بوجه الحكمه فيما أمرهم به لأن موسى عليه السلام أمرهم بالذبح و لم يبين لهم أن الذبح لأى معنى فقالوا أى اتصال لذبح البقره بما ترافعنا فيه إليك فهذا استهزاء بنا «قالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ

الْجاهِلِينَ» أى معاذ الله أن أكون من المستهزءين و إنما قال «مِنَ الْجاهِلِينَ» ليدل على أن الاستهزاء لا يصدر إلا عن جاهل فإن من استهزأ بغيره لا يخلو إما أن يستهزئ بخلقته أو بفعل من أفعاله فأما الخلقه فلا معنى للاستهزاء بها و أما الفعل فإذا كان قبيحا فالواجب أن ينبه فاعله على قبحه لينزجر عنه فأما إن يستهزئ به فلا فالاستهزاء على هذا يكون كبيره لا يقع إلا عن جاهل به أو محتاج إليه فإذا قيل لم أمروا بذبح البقره دون غيرها فقد قيل فيه لأنها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرونه من تعظيمه فيزول ما كان فى نفوسهم من عبادته و إنما أحيا الله القتيل بقتل حى ليكون أظهر لقدرته فى اختراع الأشياء من أضدادها فلما علموا أن ذبح البقره فرض من الله تعالى سألوا عنها فبدأوا بسنها فقالوا «ادْعُ لَنا رَبَّكَ» أى سل من أجلنا ربك «يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ» و لم يظهر فى السؤال أن المسئول عنه سن البقره و إنما ظهر ذلك فى الجواب «قالَ» موسى عليه السلام «إِنَّهُ يَقُولُ» أى إن الله عز اسمه يقول «إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ» أى ليست بكبيره هرمه و لا صغيره «عَوانٌ بَيْنَ ذلِكَ» أى هى وسط بين الصغيره و الكبيره و هى أقوى ما يكون و أحسن من البقر و الدواب عن ابن عباس و قيل وسط ولدت بطنا أو بطنين عن مجاهد «فَافْعَلُوا ما تُؤْمَرُونَ» أى اذبحوا ما أمرتم بذبحه فلما بين سبحانه سن البقره سألوا عن لونها «قالُوا ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما لَوْنُها» أى سل ربك يبين لنا ما لون البقره التى أمرنا بذبحها «قالَ» موسى «إِنَّهُ» سبحانه و تعالى «يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ صَفْراءُ» حتى قرنها و ظلفها أصفران عن الحسن و سعيد بن جبير «فاقِعٌ لَوْنُها» أى شديده صفره لونها و قيل خالص الصفره و قيل حسن الصفره و قوله «تَسُرُّ النَّاظِرِينَ» أى تعجب الناظرين و تفرحهم بحسنها عن قتاده و غيره و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال من لبس نعلا صفراء لم يزل مسرورا حتى يبليها كما قال الله تعالى «صَفْراءُ فاقِعٌ لَوْنُها تَسُرُّ النَّاظِرِينَ»

و لما بين سبحانه سن البقره و لونها سألوا عن صفتها ف «قالُوا» يا موسى «ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ» أى من العوامل أم من السوائم «إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا» أى اشتبه علينا صفه البقره التى أمرنا الله بذبحها «وَ إِنَّا إِنْ شاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ» إلى صفه البقره بتعريف الله إيانا و بما يشاؤه لنا من اللطف و الزياده فى البيان و

روى ابن جريج و قتاده عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه و آله أنهم أمروا بأدنى بقره و لكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله عليهم و أيم الله لو لم يستثنوا ما بينت لهم إلى آخر الأبد

«قالَ» يعنى موسى (عليه السلام) «إِنَّهُ» يعنى الله تعالى «يَقُولُ إِنَّها بَقَرَةٌ» أى البقره التى أمرتم بذبحها «لا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ» أى لم يذللها العمل بإثاره الأرض بأظلافها «وَ لا تَسْقِي الْحَرْثَ» أى لا يستقى عليها الماء فتسقى الزرع «مُسَلَّمَةٌ» أى بريئه من العيوب

عن قتاده و عطاء و قيل مسلمه من الشيه ليس لها لون يخالف لونها عن مجاهد و قيل سليمه من آثار العمل لأن ما كان من العوامل لا يخلو من آثار العمل فى قوائمه و بدنه و قال الحسن أنها كانت وحشيه «لا شِيَةَ فِيها» قال أهل اللغه لا وضح فيها يخالف لون جلدها و قيل لا لون فيها سوى لونها عن قتاده و مجاهد «قالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ» أى ظهر لنا الحق الآن و هى بقره فلان و هذا يدل على أنهم جوزوا أنه قبل ذلك لم يجى ء بالحق على التفصيل و إنما أتى به على وجه الجمله و قال قتاده الآن بينت الحق و هذا يدل على أنه كان فيهم من يشك فى أن موسى (عليه السلام) ما بين الحق «فَذَبَحُوها» يعنى ذبحوا البقره على ما أمروا به «وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ» أى قرب أن لا يفعلوا ذلك مخافه اشتهار فضيحه القاتل و قيل كادوا لا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها فقد حكى عن ابن عباس أنهم اشتروها بمل ء جلدها ذهبا من مال المقتول و عن السدى بوزنها عشر مرات ذهبا قال عكرمه و ما ثمنها إلا ثلاثه دنانير و نذكر هاهنا فصلا موجزا ينجذب إلى الكلام فى أصول الفقه اختلف العلماء فى هذه الآيات فمنهم من ذهب إلى أن التكليف فيها متغاير و أنهم لما قيل لهم اذبحوا بقره لم يكن المراد منهم إلا ذبح أى بقره شاءوا من غير تعيين بصفه و لو أنهم ذبحوا أى بقره اتفقت لهم كانوا قد امتثلوا الأمر فلما لم يفعلوا كان المصلحه أن يشدد عليهم التكليف و لما راجعوا المره الثانيه تغيرت مصلحتهم إلى تكليف ثالث ثم اختلف هؤلاء من وجه آخر فمنهم من قال فى التكليف الأخير أنه يجب أن يكون مستوفيا لكل صفه تقدمت فعلى هذا القول يكون التكليف الثانى و الثالث ضم تكليف إلى تكليف زياده فى التشديد عليهم لما فيه من المصلحه و منهم من قال إنه يجب أن يكون بالصفه الأخيره فقط دون ما تقدم و على هذا القول يكون التكليف الثانى نسخا للأول و التكليف الثالث نسخا للثانى و قد يجوز نسخ الشى ء قبل الفعل لأن المصلحه تجوز أن يتغير بعد فوات وقته و إنما لا يجوز نسخ الشى ء قبل وقت الفعل لأن ذلك يؤدى إلى البداء و ذهب آخرون إلى أن التكليف واحد و أن الأوصاف المتاخره هى للبقره المتقدمه و إنما تأخر البيان و هو مذهب المرتضى قدس الله روحه و استدل بهذه الآيه على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب إلى وقت الحاجه قال إنه تعالى لما كلفهم ذبح بقره قالوا لموسى عليه السلام «ادْعُ لَنا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنا ما هِيَ» فلا يخلو قولهم ما هى من أن يكون كنايه عن البقره المتقدم ذكرها أو عن التى أمروا بها ثانيا و الظاهر من قولهم ما هى يقتضى أن يكون السؤال عن صفه البقره المأمور بذبحها لأنه لا

علم لهم بتكليف ذبح بقره أخرى فيستفهموا عنها و إذا صح ذلك فليس يخلو قوله «إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ» من أن يكون الهاء فيه كنايه عن البقره الأولى أو عن غيرها و ليس يجوز أن يكون كنايه عن بقره ثانيه لأن الظاهر يقتضى أن تكون الكنايه متعلقه بما تضمنه سؤالهم و لأنه لو لم يكن الأمر على ذلك لم يكن جوابا لهم و قول القائل فى جواب من سأله ما كذا و كذا أنه بالصفه الفلانيه صريح فى أن الهاء كنايه عما وقع السؤال عنه هذا مع قولهم «إِنَّ الْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَيْنا» فإنهم لم يقولوا ذلك إلا و قد اعتقدوا أن خطابهم مجمل غير مبين و لو كان الأمر على ما ذهب إليه القوم فلم لم يقل لهم و أى تشابه عليكم و إنما أمرتم فى الابتداء بذبح بقره أى بقره كانت و فى الثانى بما يختص بالسن المخصوص و فى الثالث بما يختص باللون المخصوص من أى البقر كان و أما قوله «فَذَبَحُوها وَ ما كادُوا يَفْعَلُونَ» فالظاهر أن ذمهم مصروف إلى تقصيرهم أو تأخيرهم امتثال الأمر بعد البيان التام و هو غير مقتض ذمهم على ترك المبادره فى الأول إلى ذبح بقره فلا دلاله فى الآيه على ذلك.

البقره (٢): الآيات ٧٢ الى ٧٣

اشاره

وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِيها وَ اللّهُ مُخْرِجٌ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (٧٢) فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها كَذلِكَ يُحْيِ اللّهُ الْمَوْتى وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٧٣)

اللغه

ادارأتم اختلفتم و أصله تدارأتم فأدغمت التاء فى الدال بعد أن سكنت ثم جعلوا قبلها همزه الوصل ليمكن النطق بالساكن و أصل الدرء الدفع و منه

الحديث ادرءوا الحدود بالشبهات

و منه قوله وَ يَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذابَ و قال رؤبه:

أدركتها قدام كل مدره

بالدفع عنى درء كل عنجه

و قيل الدارأ العوج و منه قول الشاعر:

فنكب عنهم درء الأعادى

و داووا بالجنون من الجنون

المعنى

ثم بين الله سبحانه المقصود من الأمر بالذبح فبدأ بذكر القتل و قال «وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً» ذكر فيه وجهان (أحدهما) أنه متقدم فى المعنى على الآيات المتقدمه فى اللفظ فعلى هذا يكون تأويله و إذ قتلتم نفسا «فَادّارَأْتُمْ فِيها» فسألتم موسى فقال لكم إن الله يأمركم أن تذبحوا بقره فقدم المؤخر و أخر المقدم و نحو ذا كثير فى القرآن و الشعر قال سبحانه «الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى أَنْزَلَ عَلى عَبْدِهِ الْكِتابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قَيِّماً» تقديره أنزل على عبده الكتاب قيما و لم يجعل له عوجا و قال الشاعر:

إن الفرزدق صخره ملمومه

طالت فليس ينالها الأوعالا

أى طالت الأوعال (و الوجه الآخر) أن الآيه قد تعلقت بما هو متأخر فى الحقيقه و هو قوله «فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها» الآيه فكأنه قال فذبحوها و ما كادوا يفعلون و لأنكم قتلتم نفسا فادارأتم فيها أمرناكم أن تضربوه ببعضها لينكشف أمره و المراد و اذكروا إذ قتلتم نفسا و هذا خطاب لمن كان على عهد النبى صلى الله عليه و آله و المراد به أسلافهم على عاده العرب فى خطاب الأبناء و الأحفاد بخطاب الأسلاف و الأجداد و خطاب العشيره بما يكون من أحدها فقالت فعلت بنو تميم كذا و إن كان الفاعل واحدا و يحتمل أن يكون خطابا لمن كان فى زمن موسى عليه السلام و تقديره و قلنا لهم و إذ قتلتم نفسا و قيل إن اسم المقتول عاميل «فَادّارَأْتُمْ فِيها» الهاء من فيها يعود إلى النفس أى كل واحد دفع قتل النفس عن نفسه و قيل إنها تعود إلى القتله أى اختلفتم فى القتله لأن قوله «قَتَلْتُمْ» يدل على المصدر و عودها إلى النفس أولى و أشبه بالظاهر «وَ اللّهُ مُخْرِجٌ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» أى مظهر ما كنتم تسرون من القتل و قيل معناه أنه مخرج من غامض أخباركم و مطلع من معايبكم و معايب أسلافكم على ما تكتمونه أنتم و هو خطاب لليهود فى زمن النبى صلى الله عليه و آله «فَقُلْنا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِها» أى قلنا لهم اضربوا القتيل ببعض البقره و اختلفوا فى البعض المضروب به القتيل فقيل ضرب بفخذ البقره فقام حيا و قال قتلنى فلان ثم عاد ميتا عن مجاهد و قتاده و عكرمه و قيل ضرب بذنبها عن سعيد بن جبير و قيل بلسانها عن الضحاك و قيل ضرب بعظم من عظامها عن أبى العاليه و قيل بالبضعه التى بين الكتفين عن السدى و قيل ضرب ببعض آرابها عن أبى زيد و هذه الأقاويل كلها محتمله الظاهر و المعلوم أن الله سبحانه و تعالى أمر أن يضرب القتيل ببعض البقره ليحيا القتيل إذا فعلوا ذلك فيقول فلان قتلنى ليزول الخلف و التدارؤ بين القوم

و الصانع عز اسمه و إن كان قادرا على إحيائه من دون ذلك فإنما أمرهم بذلك لأنهم سألوا موسى أن يبين لهم حال القتيل و هم كانوا يعدون القربان من أعظم القربات و كانوا جعلوا له بيتا على حده لا يدخله إلا خيارهم فأمرهم الله بتقديم هذه القربه تعليما منه لكل من اعتاص عليه أمر من الأمور أن يقدم نوعا من القرب قبل أن يسأل الله تعالى كشف ذلك عنه ليكون أقرب إلى الإجابه و إنما أمرهم بضرب القتيل ببعضها بعد أن جعل اختيار وقت الإحياء يهم ليعلموا أن الله سبحانه و تعالى قادر على إحياء الأموات فی کل وقت من الأوقات و التقدير فی الآيه فقلنا اضربوه ببعضها فضربوه فحيي كما قال سبحانه «اضْرِبْ بِعَصاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ» تقديره فضرب فانفلق و قوله «كَذٰلِكَ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتى» يحتمل أن يكون حكايه عن قول موسى (عليه السلام) لقومه أی اعلموا بما عاينتموه أن الله تعالى قادر على إحياء الموتى للجزاء و يحتمل أن يكون خطابا من الله تعالى لمشركی قريش و الإشاره وقعت إلى قيام المقتول عند ضربه ببعض أعضاء البقره لأنه

روی أنه قام حيا و أوداجه تشخب دما فقال قتلنی فلان ابن عمی ثم قبض

«وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ» يعنی المعجزات الباهره الخارقه للعاده من إحياء ذلك الميت و غيره و قيل أراد الأعلام الظاهره الداله على صدق محمد صلى الله عليه و آله «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أی لكی تستعملوا عقولكم فإن من لم يستعمل عقله و لم يبصر رشده فهو كمن لا عقل له و قيل لكی تعقلوا ما يجب عليكم من أمور دينكم و احتج الله تعالى بهذه الآيات على مشركی العرب فيما استبعدوه من البعث و قيام الأموات بقولهم «أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً» فأخبرهم سبحانه بأن الذی أنكروه و استبعدوه لا يتعذر فی اتساع قدرته و نبههم على ذلك بذكر المقتول و إحيائه بعد خروجه من الحياه و أبطنوا خبر قتله و كيفيته و قيامه بعد القتل حيا مخاطبا باسم قتلته مؤذنا لهم أن إحياء جميع الأموات بعد أن صاروا عظاما باليات لا يصعب عليه و لا يتعذر بل يهون عنده و يتيسر و فيها دلاله على صدق نبوه نبينا محمد صلى الله عليه و آله حيث أخبرهم بغوامض أخبارهم التی لا يجوز أن يعلمها إلا من قرأ كتب الأولين أو أوحی إليه من عند رب العالمين و قد صدقه مخالفوه من اليهود فيما أخبر به من هذه الأقاصيص و قد علموا أنه أمی لم يقرأ كتابا و لم يرتابوا فی ذلك و هذه آيه صادعه و حجه ساطعه فی تثبيت نبوته ص.

البقره (۲): آيه ۷۴

اشاره

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَهِيَ كَالْحِجارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَهِ لَما يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۷۴)

ص: ۱۹۴

القراءه

قرأ ابن كثير وحده هاهنا عما يعملون بالياء و الباقون بالتاء و اختلفوا فى قوله تعالى «و ما الله بغافل عما تعملون» «و ما ربك بغافل عما تعملون» قرأهما أبو جعفر وحده بالتاء فى كل القرآن إلا فى الأنعام و قرأ ابن عامر بالياء فى كل القرآن و قرأ حمزه و الكسائى الأول بالتاء و الثانى بالياء فى كل القرآن و اختلف عن ابن كثير و نافع و عاصم و أبى عمرو.

الإعراب

قال أبو على القول فى ذلك أن ما كان قبله خطاب جعل بالتاء ليكون الخطاب معطوفا على خطاب كقوله «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ» ثم قال «عَمَّا تَعْمَلُونَ» بالتاء و لو كان بالياء على لفظ الغيبه أى و ما الله بغافل عما يعمل هؤلاء أيها المسلمون لكان حسنا و إن كان الذى قبله غيبه حسن أن يجعل على لفظ الغيبه و يجوز فيه الخطاب أيضا و وجه ذلك أن يجمع بين الغيبه و الخطاب فيغلب الخطاب على الغيبه كتغليب المذكر على المؤنث أ لا ترى أنهم قدموا الخطاب على الغيبه فى باب الضمير و هو موضع ترد فيه الأشياء إلى أصولها نحو تك فى نحو قوله (فلا تك ما أسأل و لا أغاما) فلما قدموا المخاطب على الغائب فقالوا أعطاكه و لم يقولوا أعطاهوك علم أنه أقدم فى الرتبه فإذا كان الأمر على هذا فالخطاب فى هذا النحو يعنى به الغيب و المخاطبون فيغلب الخطاب على الغيبه و يجوز فيه وجه آخر و هو أن يراد به و قل لهم أيها النبى ما الله بغافل عما تعملون و الله أعلم.

اللغه

القسوه ذهاب اللين و الرحمه من القلب يقال قسا قلبه يقسو قسوا و قسوه و قساوه و القسوه الصلابه فى كل شى ء و نقيضه الرقه و الشده القوه فى الجسم و الشده صعوبه الأمر و الشد العقد و النهر المجرى الواسع من مجارى الماء و الجدول و السرى دون ذلك يقال نهر و نهر و الفتح أفصح قال سبحانه فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ و جمعه نهر و أنهار و التفجر التفعل من فجر الماء و ذلك إذا أنزل خارجا من منبعه و كل سائل شخص خارجا من موضعه و مكانه فقد انفجر ماء كان أو دما أو غير ذلك قال عمر بن لجأ:

و لما أن قرنت إلى جرير

أبى ذو بطنه إلا انفجارا

أي خروجا و سيلانا و أصل يشقق يتشقق أدغمت التاء في الشين و هو أن ينقطع من غير أن يبين و الغفله السهو عن الشي ء و هو ذهاب المعنى عن النفس بعد حضوره و يقال تغافلت على عمد أي عملت عمل الساهي.

المعنى و الإعراب

لما قدم سبحانه ذكر المعجزات القاهره و الأعلام الظاهره بين ما فعلوا بعدها من العصيان و الطغيان فقال عز اسمه «ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ» أي غلظت و يبست و عتت و قشت «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أي من بعد آيات الله كلها التي أظهرها على يد موسى عليه السلام و قيل أنه أراد بني أخي المقتول حين أنكروا قتله بعد أن سمعوه منه عند إحياء الله تعالى إياه أنه قتله فلان عن ابن عباس فيكون ذلك إشاره إلى الإحياء أي من بعد إحياء الميت لكم ببعض من أعضاء البقره بعد أن تدارأتم فيه فأخبركم بقاتله و السبب الذي من أجله قتله و كان يجب ممن شاهد هذه الآيه العجيبه و المعجزه الخارقه للعاده أن يخضع و يلين قلبه و يحتمل أن يكون ذلك إشاره أيضا إلى الآيات الآخر التي تقدمت كمسخ القرده و الخنازير و رفع الجبل فوقهم و انبجاس الماء من الحجر و انفراق البحر و غير ذلك و إنما جاز أن يقول ذلك و أن كانوا جماعه و لم يقل ذلكم لأن الجماعه في معنى الجمع و الفريق فلفظ الخطاب مفرد في معنى الجمع و لو قال ذلكم لجاز و قوله «فَهِيَ كَالْحِجارَةِ» شبه قلوبهم بالحجاره في الصلابه و اليبس و الغلظ و الشده و

قد ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثره الكلام بغير ذكر الله تقسي القلب و إن أبعد الناس من الله القاسي القلب

«أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً» أي أو هي أشد قسوه و يجوز أن يكون عطفا على موضع الكاف و كأنه قال فهي مثل الحجاره أو أشد قسوه أي أشد صلابه لامتناعهم عن الإقرار اللازم بقيام حجته و العمل بالواجب من طاعته بعد مشاهده الآيات و قيل في تأويل أو هاهنا وجوه (أحدها) ما ذكره الزجاج أن معناها الإباحه كقولهم جالس الحسن أو ابن سيرين فإن جالست أحدهما أو جمعت بينهما فأنت مصيب فيكون معنى الآيه على هذا أن قلوبهم قاسيه فإن شبهت قسوتها بالحجر أصبت و إن شبهتها بما هو أشد أصبت و إن شبهتها بهما جميعا أصبت كما مر نحو هذا في قوله سبحانه «أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّماءِ» (و ثانيها) أن يكون أو دخلت للتفصيل و التمييز فيكون معنى الآيه إن قلوبهم قاسيه فبعضها كالحجاره و بعضها أشد قسوه من الحجاره و قد يحتمل قوله تعالى «أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّماءِ»

هـذا الوجه أيضـا (و ثالثهـا) أن يكون أو دخلت على سبيـل الإبهـام فيمـا يرجع إلى المخاطب و إن كان تعالى عالما بـذلك غير شاك فيه فأخبر أن قسوه قلوب هؤلاء كالحجاره أو أشـد قسوه و المعنى أنها كأحد هذين لا يخرج عنهما كما يقال أكلت بسره أو تمره و هو يعلم ما أكله على التفصيل إلا أنه أبهم على المخاطب و كما قال لبيد:

تمنى ابنتاى أن يعيش أبوهما

و هل أنا إلا من ربيعه أو مضر

أراد و هل أنا إلا من أحـد هـذين الجنسـين فسبيلى أن أفنى كما فنيا و إنما حسن ذلك لأن غرضه الذى نحاه هو أن يخبر بكونه ممن يموت و يفنى و لم يخل بقصده الـذى أجرى إليه إجمال ما أجمل من كلامه فكـذلك هنا الغرض الإخبار عن شـده قسوه قلوبهم و أنها مما لا يصـغى إلى وعظ و لا يعرج على خير فسواء كانت كالحجاره أو أشد منها فى أنه لا يحتاج إلى ذكر تفصـيله (و رابعهـا) أن يكون أو بمعنى بـل كمـا قال الله تعالى «وَ أَرْسَـلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيـدُونَ» و معناه بل يزيـدون و روى عن ابن عباس أنه قال كانوا مائه ألف و بعضا و أربعين ألف و أنشد الفراء:

بدت مثل قرن الشمس فى رونق الضحى

و صورتها أو أنت فى العين أملح

كما تكون أم المنقطعه فى الاستفهام بمعنى بل يقول القائل أ ضربت عبد الله أم أنت متعنت أى بل أنت و قال الشاعر:

فو الله ما أدرى أ سلمى تغولت

أم النوم أم كل إلى حبيب

معناه بل كل و قد طعن على هذا الجواب فقيل كيف يجوز أن يخاطبنا الله عز اسمه بلفظه بل و هى تقتضى الاستدراك و النقض للكلام الماضـى و الإضراب عنه و هذا غير سديد لأن الاستدراك أن أريد به الاستفاده أو التذكر لما لم يكن معلوما فلا يصح و إن أريـد به الأخـذ فى الكلام الماضـى و استئناف زياده عليه فهو صـحيح فالقائل إذا قال أعطيته ألفا بل ألفين لم ينقض الأول و كيف ينقضه و الأول داخل فى الثانى و إنما أراد عليه و إنما يكون ناقضا للثانى لو قال لقيت رجلا بل حمارا لأن الأول لا يـدخل فى الثـانى على وجه و قوله تعالى «أَوْ أَشَـدُّ قَسْوَةً» غير ناقض للأول لأنها لا تزيـد على الحجاره إلا بأن يساويها و إنما تزيـد عليها بعـد المسـاواه (و خامسـها) أن يكون بمعنى الواو كقوله تعـالى «أَوْ بُيُوتِ آبـائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهـاتِكُمْ» معنـاه و بيوت آبـائكم قال جرير:

أ ثعلبه الفوارس أو رياحا

عدلت بهم طهيه و الخشابا

أراد و رياحا و قال أيضا:

نال الخلافه أو كانت له قدرا

كما أتى ربه موسى على قدر

و قال توبه بن الحمير:

و قد زعمت ليلى بأنى فاجر

لنفسى تقاها أو عليها فجورها

فإن قيل كيف يكون أو فى الآيه بمعنى الواو و الواو للجمع و الشى ء إذا كان على صفه لم يجز أن يكون على خلافها أجيب عنه بأنه ليس يمتنع أن تكون قلوبهم كالحجاره فى حاله و أشد من الحجاره فى حاله أخرى فيصح المعنى و لا يتنافى و فائده هذا الجواب أن قلوب هؤلاء مع قساوتها ربما لانت بعض اللين و كادت تصغى إلى الحق فتكون فى هذا الحال كالحجاره التى ربما لانت و تكون فى حال أخرى فى نهايه البعد عن الخير فتكون أشد من الحجاره.

و جواب آخر و هو أن قلوبهم لا تكون أشد من الحجاره إلا بعد أن يكون فيها قسوه الحجاره لأن قولنا فلان أعلم من فلان إخبار بأنه زائد عليه فى العلم الذى اشتركا فيه فلا بد من الاشتراك ثم الزياده فلا تنافى هاهنا ثم فضل سبحانه الحجاره على القلب القاسى فقال «وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَهِ لَما يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ» معناه أن من الحجاره ما هو أنفع من قلوبكم القاسيه فيتفجر منه أنهار الماء و استغنى بذكر الأنهار عن ذكر الماء و قيل المراد منه الحجر الذى كان ينفجر منه اثنتا عشره عينا و قيل هو عام «وَ إِنَّ مِنْها لَما يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ» يعنى و من الحجاره ما يخرج منه الماء فيكون عينا نابعه لا أنهارا جاريه حتى يكون مخالفا للأول و قال الحسين بن على المغربى الحجاره الأولى حجاره الجبال منها تتفجر الأنهار و الثانيه حجر موسى عليه السلام الذى كان يضربه فيخرج منه العيون فلا يكون تكرارا و قوله «وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ» الضمير فى منها يرجع إلى الحجاره أى و من الحجاره ما يهبط من خشيه الله و عليه أكثر أهل التفسير و قيل يرجع إلى القلوب أى و من القلوب ما يهبط من خشيه الله أى تخشع و هى قلوب من آمن من أهل الكتاب فيكونون مستثنين من القاسيه قلوبهم عن أبى مسلم و من قال إن الضمير يرجع إلى الحجاره فإنهم اختلفوا فى تأويله على وجوه (أحدها) ما روى عن مجاهد و ابن جريج أن كل حجر تردى من رأس جبل فهو من خشيه الله فمعناه أن الحجاره قد تصير إلى الحال التى ذكرها

من خشيه الله و قلوب اليهود لا تخشى و لا تخشع و لا تلين لأنهم عارفون بصدق محمد ثم لا يؤمنون به فقلوبهم أقسى من الحجاره (و ثانيها) ما قاله الزجاج إن الله تعالى أعطى بعض الجبال المعرفه فعقل طاعه الله نحو الجبل الذى تجلى الله عز و جل له حين كلم موسى فصار دكا و كما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال إن حجرا كان يسلم على فى الجاهليه و إنى لأعرفه الآن

و هذا الوجه ضعيف لأن الجبل إذا كان جمادا فمحال أن يكون فيه معرفه الله و إن كان بنيته بنيه الحى فإنه لا يكون جبلا و أما الخبر فإن صح فإن معناه أنه سبحانه أحياه فسلم على النبى صلى الله عليه و آله ثم أعاده حجرا و يكون معجزا له عليه السلام (و ثالثها) أنه يدعو المتفكر فيه إلى خشيه الله أو يوجب الخشيه له بدلالته على صانعه لما يرى فيه من الدلالات و العجائب و أضاف الخشيه إليه لأن التفكر فيه هو الداعى إلى الخشيه كما قال جرير بن عطيه:

و أعور من نبهان أما نهاره

فأعمى و أما ليله فبصير

فجعل الصفه لليل و النهار و هو يريد صاحبه النبهانى الذى يهجوه بذلك من أجل أنه كان فيهما على ما وصفه به (و رابعها) أنه إنما ذكر ذلك على سبيل ضرب المثل أى كأنه يخشى الله سبحانه فى المثل لانقياده لأمره و وجد منه ما لو وجد من حى عاقل لكان دليلا على خشيه كقوله سبحانه «فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» أى كأنه يريد لأنه ظهر فيه من الميل ما لو ظهر من حى لدل على إرادته الانقضاض و مثله قوله «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» و كما قال زيد الخيل:

بجمع تضل البلق فى حجراته

ترى الأكم فيها سجدا للحوافر

فجعل ما ظهر فى الأكم من آثار الحوافر و قله مدافعتها لها كما يدافع الحجر الصلد سجودا لها و لو كانت الأكم فى صلابه الحديد حتى تمتنع على الحوافر لم يقل أنها تسجد للحوافر قال جرير:

لما أتى خبر الزبير تواضعت

سور المدينه و الجبال الخشع

أى كأنها كذلك و قال جرير أيضا:

و الشمس طالعه ليست بكاسفه

تبكى عليك نجوم الليل و القمرا

و كما قال سبحانه «لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» أى لو كانت الجبال مما يخشع لشى ء ما لرأيته خاشعا و يؤيد هذا الوجه قوله سبحانه «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ».

و (خامسها) أن هبط يجوز أن يكون متعديا قال الشاعر:

ما راعنى إلا جناح هابطا

على البيوت قوطه العلابطا

فاعمله بالقوط كما ترى و يكون على هبطت الشى ء فهبط فمعناه يهبط غيره من خشيه الله أى إذا رآه الإنسان خشع لطاعه خالقه إلاـ أنه حذف المفعول تخفيفا و لدلاله الكلام عليه و نسب الفعل إلى الحجر لأن طاعه رائيه لخالقه سببها النظر إليه أى منها ما يهبط الناظر إليه أى يخضعه و يخشعه و قوله «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» أيها المكذبون بآياته الجاحدون نبوه نبيه محمد صلى الله عليه و آله و قد ذكرناه قبل.

البقره (٢): آيه ٧٥

اشاره

أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَ قَدْ كانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧٥)

اللغه

الطمع تعليق النفس بما تظنه من النفع و نظيره الأمل و الرجاء و نقيضه اليأس و الفريق جمع كالطائفه لا واحد له من لفظه و هو فعيل من التفرق كما سميت الجماعه بالحزب من التحزب قال الأعشى بن ثعلبه:

أجدوا فلما خفت أن يتفرقوا

فريقين منهم مصعد و مصوب

و التحريف فى الكلام تغيير الكلمه عن معناها.

الإعراب

«أَ فَتَطْمَعُونَ» ألف استخبار تجرى فى كثير من المواضع مجرى الإنكار إذا لم يكن معها نفى فإذا جاءت مع النفى فإنكار النفى تثبيت و يكون بمعنى الاستدعاء إلى الإقرار نحو أ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ فجوابه بلى كقوله «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قالُوا بَلى» و جواب أ فتطمعون لا على ما ذكرناه.

المعنی

هذا خطاب لأمه نبینا محمد صلی الله علیه و آله یقول «أَ فَتَطْمَعُونَ» أیها المؤمنون «أَنْ یُؤْمِنُوا لَکُمْ» من طریق النظر و الاعتبار و الانقیاد للحق بالاختیار «وَ قَدْ کانَ فَرِیقٌ مِنْهُمْ» أی ممن هو فی مثل حالهم من أسلافهم «یَسْمَعُونَ کَلامَ اللَّهِ» و یعلمون أنه حق و یعاندون فیحرفونه و یتأولونه علی غیر تأویله و قیل إنهم علماء الیهود الذین یحرفون التوراه فیجعلون الحلال حراما و الحرام حلالا اتباعا لأهوائهم و إعانه لمن یرشوهم عن مجاهد و السدی و قیل إنهم السبعون رجلا الذین اختارهم موسی من قومه فسمعوا کلام الله فلم یمتثلوا أمره و حرفوا القول فی إخبارهم لقومهم حین رجعوا إلیهم عن ابن عباس و الربیع فیکون علی هذا کلام الله معناه کلام الله لموسی وقت المناجاه و قیل المراد بکلام الله صفه محمد صلی الله علیه و آله فی التوراه و قوله «ثُمَّ یُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ» قیل فیه وجهان (أحدهما) أن یکون معناه أنهم غیروه من بعد ما فهموه فأنکروه عنادا «وَ هُمْ یَعْلَمُونَ» أنهم یحرفونه أی یغیرونه (و الثانی) أن معناه من بعد ما تحققوه و هم یعلمون ما علیهم فی تحریفه من العقاب و الأول ألیق بمذهبنا فی الموافاه و إنما أراد الله سبحانه بالآیه أن هؤلاء الیهود الذین کانوا علی عهد النبی صلی الله علیه و آله إن لم یؤمنوا به و کذبوه و جحدوا نبوته فلهم بآبائهم و أسلافهم الذین کانوا فی زمان موسی (علیه السلام) أسوه إذا جروا علی طریقتهم فی الجحد و العناد و هؤلاء الذین عاندوا و حرفوا کانوا معدودین یجوز علی مثلهم التواطؤ و الاتفاق فی کتمان الحق و إن کان یمتنع ذلک علی الجمع الکثیر و الجم الغفیر لأمر یرجع إلی اختلاف الدواعی و یبطل قول من قال إنهم کانوا کلهم عارفین معاندین لأن الله سبحانه إنما نسب فریقا منهم إلی المعانده و إن کانوا بأجمعهم کافرین و فی هذه الآیه دلاله علی عظم الذنب فی تحریف الشرع و هو عام فی إظهار البدع فی الفتاوی و القضایا و جمیع أمور الدین.

البقره (۲): آیه ۷۶

اشاره

وَ إِذا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللَّهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۷۶)

ص: ۲۰۱

اللغه

الحديث و الخبر و النبأ نظائر مشتق من الحدوث و كأنه إخبار عن حوادث الزمان و الفتح فى الأصل فتح المغلق و قد يستعمل فى مواضع كثيره فمنها الحكم يقال اللهم افتح بينى و بين فلان أى احكم يَقُولُونَ مَتى هـذَا الْفَتْـحُ أى متى هذا القضاء و يوم الفتح يوم القضاء و قال الشاعر:

أ لا أبلغ بنى عصم رسولا

فإنى عن فتاحتكم غنى

و يقال للقاضى الفتاح و منها التعليم يقال افتح على هذا أى علمنى ما عندك فيه و منها النصره يقال استفتحه أى أطلب منه النصر و منه قوله إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جاءَكُمُ الْفَتْحُ و يستعمل فى فتح البلدان يقال فتح المسلمون أرض كذا و المحاجه و المجادله و المناظره نظائر فالمحاجه أن يحتج كل واحد من الخصمين على صاحبه و الحجه الوجه الذى به يكون الظفر عند الحجاج و يقال حاججته فحججته

و فى الحديث فحج آدم موسى

أى غلبه فى الحجه و أصله من القصد و منه الحج و هو القصد إلى بيت الله الحرام على وجه مخصوص فالحجه هى النكته المقصوده فى تصحيح الأمور.

النزول

روى عن أبى جعفر الباقر عليه السلام أنه قال كان قوم من اليهود ليسوا من المعاندين المتواطئين إذا لقوا المسلمين حدثوهم بما فى التوراه من صفه محمد فنهاهم كبراؤهم عن ذلك و قالوا لا تخبروهم بما فى التوراه من صفه محمد فيحاجوكم به عند ربكم فنزلت هذه الآيه

و قال مجاهد نزلت فى بنى قريظه لما قال لهم النبى صلى الله عليه و آله يا إخوه القرده و الخنازير

قالوا من أخبر محمدا بهذا ما خرج إلا منكم و قال السدى هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا فكانوا يحدثون المؤمنين من العرب بما عذب به أسلافهم فقال بعضهم لبعض أ تحدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ليحاجوكم به فيقولون نحن أكرم على الله منكم.

المعنى

ثم ذكر الله سبحانه خصله أخرى من خصالهم الذميمه فقال «وَ» هم الذين «إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا» أى رأوهم «قالُوا آمَنَّا» أى صدقنا بمحمد أنه نبى صادق نجده فى كتابنا بنعته و صفته و بما صدقتم به و أقررنا بذلك أخبر الله تعالى عنهم أنهم تخلقوا بأخلاق

المنافقين و تحلوا بحليتهم و استنوا بسنتهم «وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ» أى إذا خلا بعض هؤلاء اليهود الذين وصفهم الله إلى بعض منهم فصاروا فى خلاء و هو

ص: ٢٠٢

الموضع الـذى ليس فيه غيرهم «قالُوا» يعنى قال بعضـهم لبعض «أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» قال الكلبى بما قضـى الله عليكم فى كتابكم أن محمدا حق و قوله صدق و روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن معناه قالوا لا تحدثوا العرب بهذا فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم أى لا تقروا بأنه نبى و قد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه و أنه النبى الذى كنا ننتظره و نجده فى كتابنا اجحـدوه و لا تقروا لهم به و قال الكسائى أ تحـدثونهم بما بينه الله لكم فى كتابكم من العلم ببعث محمد صـلى الله عليه و آله و البشاره به و بعض الأقوال فيه ذكرناه فى النزول و أقوى التأويلات قول من قال «أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» أى حكم الله به عليكم و قضاه فيكم و من حكمه عليكم ما أخذ به ميثاقكم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه و آله و صفته الموصوفه لكم فى التوراه و من قضائه فيكم أنه جعل منكم القرده و الخنازير و قوله «لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ» أى ليكون لهم الحجه عليكم عند الله فى الـدنيا و الآخره فى إيمـانهم بـالنبى صـلى الله عليه و آله إذ كنتم مقرين به و مخبرين بصحه أمره من كتـابكم فهـذا يبين حجتهم عليكم عنـد الله و قيل معناه ليجادلوكم و يقولوا لكم قـد أقررتم أنه نبى حق فى كتابكم ثم لا تتبعونه و قوله «عِنْدَ رَبِّكُمْ» قال ابن الأنبارى معناه فى حكم ربكم كما يقال هـذا حلال عند الشافعى أى فى حكمه و هذا يحل عند الله أى فى حكمه و قوله «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا تفقهون أيهـا القوم أن إخبـاركم محمـدا و أصحابه بما تخبرونهم به من وجود نعت محمـد فى كتبكم حجه عليكم عنـد ربكم يحتجون بهـا عليكم و قيـل معنـاه أ فلا تعقلون أيهـا المؤمنون أنهم لا يؤمنون فلا تـسمعوا فى ذلك عن الحسن و قيـل إنه خطاب لليهود أى فلا تعقلون أيها اليهود إذ تقبلون من رؤسائكم مثل هـذا و هـذا تحـذير لهم عن الرجوع إلى قول رؤسائهم.

البقره (۲): آيه ۷۷

اشاره

أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ (۷۷)

المعنى

«أَ وَ لا يَعْلَمُونَ» يعنى اليهود أن الله يعلم سرهم و علانيتهم فكيف يستجيزون أن يسروا إلى إخوانهم النهى عن التحـدث بما هو الحق و هم مقرون بذلك غير جاحدين بأن الله يعلم سـرهم و جهرهم كالكفار و المنافقين فهم من هذه الجهه ألوم و المذمه لهم ألزم عن أكثر المفسرين و قيل معناه أ و لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون من كفرهم

و تكذيبهم محمدا إذا خلا بعضهم إلى بعض و ما يعلنون من قولهم آمنا إذا لقوا أصحاب محمد ليرضوهم بذلك عن قتاده و أبى العاليه.

البقره (٢): آيه ٧٨

اشاره

وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ إِلَّا أَمانِيَّ وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٧٨)

القراءه

قرأ أبو جعفر و شيبه و الحسن أماني مخففه و الباقون بالتشديد و كذلك في قوله «لَيْسَ بِأَمانِيِّكُمْ وَ لا أَمانِيِّ أَهْلِ الْكِتابِ».

الإعراب

قال ابن جني الأصل فيه التثقيل أماني جمع أمنيه و التخفيف في هذا النحو كثير و المحذوف منه الياء الأولى التي هي نظيره ياء المد مع غير الإدغام نحو ياء قراطيس و حوامين و أراجيح جمع حومانه و أرجوحه أ لا تراها قد حذفت في نحو قوله:

و البكرات الفسج العطامسا

و قوله:

و غير سفع مثل يحامم

يريد عطاميس و يحاميم على أن حذف الياء مع الإدغام أسهل من حذفه و لا إدغام معه و ذلك أن هذه الياء لما أدغمت خفيت و كادت تستهلك فإذا أنت حذفتها فكأنك إنما حذفت شيئا هو في حال وجوده في حكم المحذوف.

اللغه

الأمي الذي لا يحسن الكتابه و إنما سمي أميا لأحد وجوه (أحدها) أنه الأمه الخلقه فسمى أميا لأنه باق على خلقته و منه قول الأعشى:

و إن معاويه الأكرمين

حسان الوجوه طوال الأمم

(و ثانيها) أنه مأخوذ من الأمه التي هي الجماعه أي هو على أصل ما عليه الأمه في أنه لا يكتب لأنه يستفيد الكتابه بعد أن لم

یکن یکتب (و ثالثها) أنه مأخوذ من الأم أی هو علی ما ولدته أمه فی أنه لا یکتب و قیل إنما نسب إلی أمه لأن الکتابه إنما تکون فی الرجال دون النساء و الأمنیه ذکر فیها وجوه (أحدها) أن معناها التلاوه یقال تمنی کتاب الله أی قرأ و تلا و قال کعب بن مالک:

تمنی کتاب الله أول لیله

و آخره لاقی حمام المقادر

ص: ۲۰۴

و قال آخر:

تمنى كتاب الله بالليل خاليا

تمنى داود الزبور على رسل

(و ثانيها) أن المراد بالأمانى الأحاديث المختلفه عن الفراء و العرب تقول أنت إنما تتمنى هذا القول أى تختلقه و قال بعضهم ما تمنيت مذ أسلمت أى ما كذبت (و ثالثها) أن المراد بالأمانى أنهم يتمنون على الله ما ليس لهم مثل قولهم «لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً» و قولهم «نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ» و قال الزجاج إذا قال القائل ما لا يعلمه فكأنه إنما يتمناه و هذا مستعمل فى كلام الناس تقول للذى يقول ما لا حقيقه له و هو يحبه هذا أمنيتى و هذه أمنيته و الظن هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر لأماره صحيحه و ليس هو من قبيل الاعتقادات على الصحيح من المذهب و فى الناس من قال هو اعتقاد.

الإعراب

قال الزجاج يرتفع أميون بالابتداء و منهم الخبر و فى قول الأخفش يرتفع أميون بفعلهم كان المعنى و استقر منهم قال أبو على ليس يرتفع أميون عند الأخفش بفعلهم و إنما يرتفع بالظرف الذى هو منهم و مذهب سيبويه أنه يرتفع بالابتداء ففى منهم عنده ضمير لقوله أميون و موضع منهم على مذهبه رفع لوقوعه موقع خبر الابتداء فأما على مذهب الأخفش فلا ضمير لقوله أميون فى منهم و لا موضع له عنده كما لا موضع لذهب فى قولك ذهب زيد و إنما رفع الأخفش الاسم بالظرف لأنه نظر إلى هذه الظروف فوجدها تجرى مجرى الفعل فى مواضع و فى أنها تحتمل الضمير كما يحتمله الفعل و ما قام مقامه من أسماء الفاعلين و ما أشبه به و يؤكد ما فيها كما يؤكد ما فى الفعل و ما قام مقامه فى نحو مررت بقوم لك أجمعون و ينصب عنها الحال كما ينصب بالفعل و يوصل بهما الأسماء الموصوله كما يوصل بالفعل و الفاعل فيصير فيها ضمير الموصول كما يصير ضميره فى الفعل و يوصف به النكره كما يوصف بالفعل و الفاعل فلما رآها فى هذه المواضع تقوم مقام الفعل أجراها أيضا مبتدأ مجرى الفعل فرفع بها الاسم كما رفع بالفعل إذا قامت هذه الظروف مقام الفعل فى هذه المواضع فقال فى عندك زيد و فى الدار عمرو و منهم أميون و نحو ذلك أنه يرتفع بالظرف إذ كان الظرف قد أقيم مقام الفعل فى غير هذه المواضع و الدليل على أن الاسم هاهنا مرتفع بالظرف دون الفعل الذى هو استقر و نحوه أنه لو كان مرتفعا بالفعل لجاز قائما فى الدار زيد كما يجوز قائما استقر زيد فامتناع تقديم الحال هنا

يدل على أنه لا عمل للفعل هنا و قوله «إِلَّا أَمانِيَّ» نصب على الاستثناء المنقطع كقوله «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّباعَ الظَّنِّ» و كقول الشاعر:

ليس بينى و بين قيس عتاب

غير طعن الكلى و ضرب الرقاب

و قول النابغه:

حلفت يمينا غير ذى مثنويه

و لا علم إلا حسن ظن بصاحب

و إن فى قوله «إِنْ هُمْ» بمعنى ما أى ما هم إلا ظانون فهم مبتدأ و يظنون خبره.

المعنى

«وَ مِنْهُمْ» يعنى و من هؤلاء اليهود الذين قص الله قصصهم فى هذه الآيات و قطع الطمع عن إيمانهم «أُمِّيُّونَ» أى غير عالمين بمعانى الكتاب يعلمونها حفظا و تلاوه لا رعايه و درايه و فهما لما فيه عن ابن عباس و قتاده و قال أبو عبيده الأميون هم الأمم الذين لم ينزل عليهم كتاب و النبى الأمى الذى لا يكتب و أنشد لتبع:

له أمه سميت فى الزبور

أميه هى خير الأمم

و قوله «لا يَعْلَمُونَ الْكِتابَ» أى لا يعلمون ما فى الكتاب الذى أنزل الله عز و جل و لا يدرون ما أودعه الله إياه من الحدود و الأحكام و الفرائض فهم كهيئه البهائم مقلده لا يعرفون ما يقولون و الكتاب المعنى به التوراه أدخل عليه لام التعريف «إِلَّا» بمعنى لكن «أَمانِيَّ» أى قولا يقولونه بأفواههم كذبا عن ابن عباس و قيل أحاديث يحدثهم بها علماؤهم عن الكلبى و قيل تلاوه يتلونها و لا يدرونها عن الكسائى و الفراء و قيل أمانى يتمنون على الله الرحمه و يخطر الشيطان ببالهم أن لهم عند الله خيرا و يتمنون ذهاب الإسلام بموت الرسول صلى الله عليه و آله و عود الرياسه إليهم و قيل أمانى يتخرصون الكذب و يقولون الباطل و التمنى فى هذا الموضع هو تخلق الكذب و تخرصه و يقوى ذلك قوله «وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» فبين أنهم يختلقون ما يختلقون من الكذب ظنا لا يقينا و لو كان المعنى أنهم يتلونه لما كانوا ظانين و كذلك لو كانوا يتمنونه لأن الذى يتلوه إذا تدبره علمه و لا يقال للمتمنى فى حال وجود تمنيه أنه يظن تمنيه و لا أنه شاك فيما هو عالم به و اليهود الذين عاصروا النبى لم يشكوا فى أن التوراه من عند الله و قوله «وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» و معناه أنهم يشكون و فى هذه الآيه دلاله على أن التقليد فى معانى الكتاب و فيما طريقه العلم غير جائز و أن الاقتصار على

الظن فی أبواب الدیانات لا یجوز و أن الحجه بالکتاب قائمه علی جمیع الخلق و إن لم یکونوا عالمین إذا تمکنوا من العلم به و إن من الواجب أن یکون التعویل علی معرفه معانی الکتاب لا علی مجرد تلاوته.

البقره (۲): آیه ۷۹

اشاره

فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ یَکْتُبُونَ الْکِتابَ بِأَیْدِیهِمْ ثُمَّ یَقُولُونَ هذا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِیَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِیلًا فَوَیْلٌ لَهُمْ مِمَّا کَتَبَتْ أَیْدِیهِمْ وَ وَیْلٌ لَهُمْ مِمَّا یَکْسِبُونَ (۷۹)

اللغه

الویل فی اللغه کلمه یستعملها کل واقع فی هلکه و أصله العذاب و الهلاک و مثله الویح و الویس و قال الأصمعی هو التقبیح و منه وَ لَکُمُ الْوَیْلُ مِمَّا تَصِفُونَ و قال المفضل معناه الحزن و قال قوم هو الهوان و الخزی و منه قول الشاعر:

یا زبرقان أخا بنی خلف

ما أنت ویل أبیک و الفخر

و أصل الکسب العمل الذی یجلب به نفع أو یدفع به ضرر و کل عامل عملا بمباشره منه له و معاناه فهو کاسب له قال لبید:

لمعفر قهد تنازع شلوه

غبس کواسب ما یمن طعامها

و قیل الکسب عباره عن کل عمل بجارحه یجتلب به نفع أو یدفع به مضره و منه یقال للجوارح من الطیر کواسب.

الإعراب

ویل رفع بالابتداء و خبره للذین قال الزجاج و لو کان فی غیر القرآن لجاز فویلا للذین علی معنی جعل الله ویلا للذین و الرفع علی معنی ثبوت الویل للذین و قال غیره إذا أضفت ویل و ویح و ویس نصبت من غیر تنوین فقلت ویح زید و ویل زید و أما التعس و البعد و ما أشبههما فلا یحسن فیها الإضافه بغیر لام فلذلک لم ترفع و إنما یقال فی نحوها تعسا له و بعدا له و تبا له و قد نصب أیضا ویل و ویح مع اللام فقالوا ویلا لزید و ویحا

له قال الشاعر:

كسا اللؤم تيما خضره فى جلودها

فويلا لتيم من سرابيلها الخضر.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر علماء اليهود فقال «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ» قال ابن عباس الويل فى الآيه العذاب و قيل جبل فى النار

و روى الخدرى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه واد فى جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره

و الأصل فيه ما ذكرناه من أنه كلمه التحسر و التفجع و التلهف و التوجع يقولها كل مكروب هالك و فى التنزيل يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ و قوله «لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هذا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» معناه يتولون كتابته ثم يضيفونه إلى الله سبحانه كقوله سبحانه «مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينا» أى نحن تولينا ذلك لم نكله إلى أحد من عبادنا و مثله خلقت بيدى و يقال رأيته بعينى و سمعته بإذنى و لقيته بنفسى و المعنى فى جميع ذلك التأكيد و أيضا فقد يضيف الإنسان الكتاب إلى نفسه و قد أمر غيره بالكتابه عنه فيقول أنا كتبت إلى فلان و هذا كتابى إلى فلان و كقوله سبحانه «يُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ» و إنما أمر به فأعلمنا الله سبحانه أنهم يكتبونه بأيديهم و يقولون هو من عند الله و قد علموا يقينا أنه ليس من عنده و قيل معناه أنهم فعلوا ذلك من تلقاء أنفسهم كالرجل إذا اخترع مذهبا أو قولا لم يسبق إليه يقال له هذا مذهبك و هذا قولك و أن كان جميع ما يؤخذ عنه من الأقوال قوله و المراد أن هذا من تلقاء نفسك و أنك لم تسبق إليه

و قيل كتابتهم بأيديهم أنهم عمدوا إلى التوراه و حرفوا صفه النبى صلى الله عليه و آله ليوقعوا الشك بذلك للمستضعفين من اليهود و هو المروى عن أبى جعفر الباقر ع

و عن جماعه من أهل التفسير و قيل كانت صفته فى التوراه أسمر ربعه فجعلوه آدم طويلا و فى روايه عكرمه عن ابن عباس قال إن أحبار اليهود وجدوا صفه النبى صلى الله عليه و آله مكتوبه فى التوراه أكحل أعين ربعه حسن الوجه فمحوه من التوراه حسدا و بغيا فأتاهم نفر من قريش فقالوا أ تجدون فى التوراه نبيا منا قالوا نعم نجده طويلا أزرق سبط الشعر ذكره الواحدى بإسناده فى الوسيط و قيل المراد بالآيه كاتب كان يكتب للنبى فيغير ما يملى عليه ثم ارتد و مات فلفظته الأرض و الأول أوجه لأنه أليق بنسق الكلام و قوله «لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِيلًا» يريد ليأخذوا به ما كانوا يأخذونه من عوامهم من الأموال و إنما ذكر لفظ الاشتراء توسعا و المراد أنهم تركوا الحق و أظهروا الباطل ليأخذوا على ذلك شيئا كمن يشترى السلعه بما يعطيه و الفائده فى قوله «ثَمَناً قَلِيلًا» أن كل ثمن له لا يكون إلا قليلا و للعرب فى ذلك طريقه معروفه يعرفها من تصفح كلامهم و قيل إنما بالقله لأنه عرض الدنيا و هو قليل المده كقوله تعالى «قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ» عن أبى العاليه و قيل إنما قال

قليل لأنه حرام و قوله «فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ» أى عذاب لهم و خزى لهم و قبح لهم مما فعلوا من تحريف الكتاب «وَ وَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ» من المعاصى و قيل مما يجمعون من المال الحرام و الرشى التى يأخذونها عن العوام.

البقره (٢): آيه ٨٠

اشاره

وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْداً فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٨٠)

اللغه

المس نظير اللمس و الفرق بينهما أن مع اللمس إحساسا و أصله اللصوق و حده الجمع بين الشيئين على نهايه القرب و الإخلاف نقض ما تقدم من العهد بالفعل.

الإعراب

أياما انتصب على الظرف و أصل اتخذتم أ اتخذتم دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل فسقطت همزه الوصل و من القراء من أدغم الذال فى التاء من اتخذتم و فيهم من لم يدغم و أم هاهنا يحتمل أن تكون متصله على المعادله لهمزه الاستفهام كأنه قال على أى الحالتين أنتم أ تقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون و يحتمل أن تكون منقطعه على تقدير تمام الكلام قبله فيكون بمعنى بل و الهمزه كأنه استأنف فقال بل أ تقولون.

النزول

قال ابن عباس و مجاهد قدم رسول الله صلى الله عليه و آله المدينه و اليهود تزعم أن مده الدنيا سبعه آلاف سنه و إنما يعذب بكل ألف سنه يوما واحدا ثم ينقطع العذاب فأنزل الله هذه الآيه و قال أبو العاليه و عكرمه و قتاده هى أربعون يوما لأنها عدد الأيام التى عبدوا فيها العجل ..

المعنى

«وَ قالُوا» أى قالت اليهود «لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ» أى لن تصيبنا «إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً» معناه أياما قلائل كقوله دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ و قيل معدوده محصاه و المعدوده إذا أطلقت كان معناها القليله قال الله سبحانه «قُلْ» يا محمد لهم «أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْداً» أى موثقا إنه لا يعذبكم إلا هذه المده و عرفتم ذلك بوحيه و تنزيله فإن كان ذلك فالله سبحانه لا ينقض عهده و ميثاقه «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ» الباطل جهلا منكم به و جرأه عليه.

البقره (٢): الآيات ٨١ الى ٨٢

اشاره

بَلی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَهً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ فَأُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۸۱) وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (۸۲)

ص: ۲۰۹

القراءه

قرأ أهل المدينه خطيئاته على الجمع و الباقون على التوحيد.

الإعراب

قال أبو على يجوز أن يكون من للجزاء الجازم و يجوز أن يكون للجزاء غير الجازم فتكون السيئه و إن كانت مفرده يراد بها الكثره و كذلك تكون خطيئه مفرده و إنما حسن أن يفرد لأنه مضاف إلى ضمير مفرد و إن كان يراد به الكثره كما قال تعالى بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ فأفرد الوجه و الأجر و إن كان فى المعنى جمعا فى الموضعين فكذلك المضاف إليه الخطيئه لما لم يكن جمعا لم يجمع كما جمعت فى قوله نَغْفِرْ لَكُمْ خَطاياكُمْ و لِيَغْفِرَ لَنا خَطايانا لأن ذلك مضاف إلى جمع و من قال خطيئاته فجمع حمله على المعنى و المعنى الجمع و الكثره و يدل عليه قوله «فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ» فأولئك خبر المبتدأ الذى هو من فى قول من جعله جزاء مجزوما و فى كلا الوجهين يراد به من فى قوله «بَلى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً» و مما يدل على أن من يراد به الكثره فيجوز لذلك أن يجمع خطيئه لأنها مضافه إلى جمع فى المعنى قوله بعد هذه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» أ لا ترى أن الذين جمع و هو معادل به فكذلك المعادل به يكون جمعا مثل ما عودل.

الإعراب

بلى جواب لقولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً و الفرق بين بلى و نعم أن بلى جواب النفى و نعم جواب الإيجاب قال الفراء إنما امتنعوا من استعمال نعم فى جواب الجحد لأنه إذا قال لغيره ما لك على شى ء فقال له نعم فقد صدقه و كأنه قال نعم ليس لى عليك شى ء و إذ قال بلى فإنما هو رد لكلامه أى لى عليك شى ء و قوله «هُمْ فِيها خالِدُونَ» عطف هذه الجمله على الأولى بغير حرف العطف لأن فى الجمله الثانيه ذكرا ممن فى الأولى و الضمير يربط الكلام الثانى بالأول كما أن حرف العطف يربطه به مثل قوله «إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ كانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ» و قال فى موضع آخر و كانوا يصرون بالواو و قال «سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» فحذفت الواو من قوله رابعهم و سادسهم استغناء

ص: ٢١٠

عنها بما فى الجمله من ذكر ما فى الأول لأن الحرف يـدل على الاتصال و ما فى الجمله من ذكر ما تقدمها اتصال أيضا فاستغنى به عنه.

المعنى

رد الله تعالى على اليهود قولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيّاماً مَعْدُودَةً فقال «بَلى» أى ليس الأمر كما قالوا و لكن «مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً» اختلف فى السيئه فقال ابن عباس و مجاهد و قتاده و غيرهم السيئه هاهنا الشرك و قال الحسن هى الكبيره الموجبه للنار و قال السدى هى الذنوب التى أوعد الله عليها النار و القول الأول يوافق مذهبنا لأن ما عدا الشرك لا يستحق به الخلود فى النار عندنا و قوله «أَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ» يحتمل أمرين (أحدهما) أنها أحدقت به من كل جانب كقوله تعالى «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» (و الثانى) أن المعنى أهلكته من قوله «إِلَّا أَنْ يُحاطَ بِكُمْ» و قوله «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» و قوله «وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ» و هذا كله بمعنى البوار و الهلكه فالمراد أنها سدت عليهم طريق النجاه و روى عن ابن عباس و الضحاك و أبى العاليه أن المراد بالخطيئه الشرك و عن الحسن إنها الكبيره و عن عكرمه و مقاتل إنها الإصرار على الذنب و إنما قال «مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ» و لم يقل و أحاطت به سيئته خالف بين اللفظين ليكون أبلغ و أفصح «فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ» أى يصحبون النار و يلازمونها «هُمْ فِيها خالِدُونَ» أى دائمون أبدا عن ابن عباس و غيره و الذى يليق بمذهبنا من تفسير هذه الآيه قول ابن عباس لأن أهل الإيمان لا يدخلون فى حكم هذه الآيه و قوله «وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ» يقوى ذلك لأن المعنى أن خطاياه قد اشتملت عليه و أحدقت به حتى لا يجد عنها مخلصا و لا مخرجا و لو كان معه شى ء من الطاعات لم تكن السيئه محيطه به من كل وجه و قد دل الدليل على بطلان التحابط و لأن قوله تعالى «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» فيه وعد لأهل التصديق و الطاعه بالثواب الدائم فكيف يجتمع الثواب الدائم مع العقاب الدائم و يدل أيضا على أن المراد بالسيئه فى الآيه الشرك فيبطل الاحتجاج بالآيه على دخول العمل فى الإيمان على ما ذكره أهل التفسير أن سيئه واحده لا تحبط جميع الأعمال عند أكثر الخصوم فلا يمكن إذا إجراء الآيه على العموم فيجب أن يحمل على أكبر السيئات و أعظم الخطيئات و هو الشرك ليمكن الجمع بين الآيتين.

البقره (۲): آیه ۸۳

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ لا تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللَّهَ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ ذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاَّ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ (۸۳)

القراءه

قرأ ابن كثير و حمزه و الكسائى لا يعبدون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ حمزه و الكسائى و قولوا للناس حسنا بفتح الحاء و السين و الباقون حُسْناً بضم الحاء و إسكان السين.

الإعراب

حجه من قرأ «لا تَعْبُدُونَ» بالتاء على الخطاب قوله «إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَهٍ ثُمَّ جاءَكُمْ» إلى آخر الآيه و يقويه قوله «وَ قُولُوا» و قوله «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ» فإذا كان هذا خطابا و هو عطف على ما تقدم وجب أن يكون المعطوف عليه فى حكمه و حجه من قرأ بالياء قوله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ» فحمله على لفظ الغيبه و أما قوله «حُسْناً» فمن قرأه بضم الحاء ففيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون الحسن بمعنى الحسن كالنجل و النجل و الرشد و الرشد و جاز ذلك فى الصفه كما جاز فى الاسم قالوا العرب و العرب و هو صفه بدلاله قولهم مررت بقوم عرب أجمعين فعلى هذا يكون الحسن صفه كالحلو و المر و (ثانيها) أن يكون الحسن مصدرا كالشكر و الكفر و حذف المضاف معه أى قولوا قولا ذا حسن و (ثالثها) أن يكون منصوبا على أنه مصدر الفعل الذى دل عليه الكلام أى ليحسن قولكم حسنا و من قرأه حسنا جعله صفه و تقديره و قولوا للناس قولا حسنا كقوله تعالى فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا أى متاعا قليلا.

اللغه

الأخذ ضد الإعطاء و القربى مصدر قولهم قربت منى رحم فلان قرابه و قربى و قربا و اليتامى جمع يتيم مثل نديم و ندامى و اليتيم الذى مات أبوه إلى أن يبلغ الحلم و لا يقال لمن ماتت أمه يتيم يقال لمن يتم ييتم يتما إذا فقد أباه هذا فى الإنسان فأما فى غير الإنسان فيتمه من قبل أمه قال الأصمعى إن اليتم فى الناس من قبل الأب و فى

غير الناس من قبل الأم و المسكين هو المتخشع المتذلل من الحاجه مأخوذ من السكون كأنه قد أسكنه الفقر.

الإعراب

قوله «لاـ تَعْبُدُونَ» لاـ يخلو إمـا أن يكون حالا أو يكون تلقى القسم أو يكون على لفظ الخبر و المعنى معنى الأمر أو يكون على تقـدير أن لا تعبدوا فتحذف أن فيرتفع الفعل فإن جعلته حالا فالأولى أن يكون بالياء ليكون فى الحال ذكر من ذى الحال و كأنه قال أخـذنا ميثاقهم موحـدين و إن جعلته تلقى قسم و عطفت عليه الأمر و هو قوله «وَ قُولُوا» كنت قـد جمعت بين أمرين لا يجمع بينهما فإن لم تحمل الأمر على القسم و أضـمرت القول كأنه قال و إذ أخـذنا ميثاق بنى إسـرائيل تعبـدون إلا الله و قلنا و أحسـنوا بالوالـدين إحسانا فيكون و قلنا على هـذا معطوفا على أخـذنا جاز لأن أخذ الميثاق قول فكأنه قال قلنا هم كذا و كذا و إن حملته على أن اللفـظ لفـظ خبر و المعنى معنى الأـمر يكون مثـل قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» و يـدل على ذلك قوله يَغْفِرْ لَكُمْ و يؤكد ذلـك أنه قـد عطف عليه بالأـمر و هو قوله «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» «وَ قُولُوا» «وَ أَقِيمُوا الصَّلاـةَ» و إن حملته على أن المعنى أخـذنا ميثاقهم بأن لا تعبدوا فلما حذف أن ارتفع الفعل كما قال طرفه:

ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى

و أن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

فـإن هـذا قول أن حملته عليه كان فيه حـذف بعـد حـذف و زعم سـيبويه أن حـذف أن من هـذا النحو قليل و قوله «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْسانـاً» الحرف الجـار يتعلق بفعـل مضـمر و لاـ يجوز أن يتعلق بقوله «إِحْساناً» لأن ما تعلق بالمصـدر لا يجوز أن يتقـدم عليه. و أحسن يصل إلى المفعول بالباء كما يصل بالى يـدلك على ذلك قوله وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ فتعدى بالباء كما تعدى بالى فى قوله وَ أَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ و قوله «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ» قال الزجاج نصب قليلا على الاستثناء المعنى أستثنى قليلا منكم قال أبو على إن فى هذا التمثيل إيهاما أن الاسم المستثنى ينتصب على معنى أستثنى أو بإلا و ليس كذلك بل ينتصب الاـسم المستثنى عن الجمله التى قبـل إلاـ بتوسـط إلا كما ينتصب الطيالسه و نحوها فى قولك جاء البرد و الطيالسه و ما صنعت و أبـاك عن الجمله التى قبل الواو بتوسط الواو و يـدل على ذلك قولهم ما جاءنى إلا زيـد فلو كان لإلا أو لما يـدل عليه عمل فى المسـتثنى لجاز نصب هذا كما أنك لو قلت أسـتثنى زيدا لنصـبته فإن قيل لا يجوز النصب هنا لأن الفعل يبقى فارغا بلا فاعل قيل فهلا ذلك امتناع هذا من الجواز على أن ما بعد إلا متصل بما قبلها و أنه ليس لإلا فيه عمل و لا أثر إلا ما يدل عليه من معنى الاستثناء.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر بنى إسرائيل فقال «وَ» اذكروا «إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِى إِسْرائِيلَ» أى عهدهم و قيل الميثاق الأدله من جهه العقل و الشرع و قيل هو مواثيق الأنبياء على أممهم و العهد و الميثاق لا يكون إلا بالقول فكأنه قال أمرناهم و وصيناهم و أكدنا عليهم و قلنا لهم و الله «لا تَعْبُدُونَ» إذا حملناه على جواب القسم و إذا حملناه على الحال أو على أن معناه الأمر فكما قلناه قبل و إذا حملناه على حذف أن فتقديره و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل بأن لا تعبدوا «إِلَّا اللَّهَ» وحده دون ما سواه من الأنداد «وَ» بأن تحسنوا إلى «الوالدين إِحْساناً» و الإحسان الذى أخذ عليهم الميثاق بأن يفعلوه إلى الوالدين هو ما فرض على أمتنا أيضا من فعل المعروف بهما و القول الجميل و خفض جناح الذل لهما و التحنن عليهما و الرأفه بهما و الدعاء بالخير لهما و ما أشبه ذلك و قوله «وَ ذِى الْقُرْبى» أى و بذى القربى أن تصلوا قرابته و رحمه «وَ الْيَتامى» أى و باليتامى أن تعطفوا عليهم بالرأفه و الرحمه «وَ الْمَساكِينِ» أى و بالمساكين أن تؤتوهم حقوقهم التى أوجبها الله عليهم فى أموالهم و قوله «وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً» فيه عدول إلى الخطاب بعد الخبر و إنما استجازت العرب ذلك لأن الخبر إنما كان عمن خاطبوه بعينه لا عن غيره و قد يخاطبون أيضا ثم يصيرون بعد الخطاب إلى الخبر فمثال الأول قول عنتره:

شطت مزار العاشقين فأصبحت

عسرا على طلابك ابنه مخرم

و مثال الثانى قول كثير عزه:

أسيئى بنا أو أحسنى لا ملومه

لدينا و لا مقليه إن تقلت

و قيل معناه قلنا لهم قولوا و اختلف فى معنى قوله حسنا فقيل هو القول الحسن الجميل و الخلق الكريم و هو مما ارتضاه الله و أحبه عن ابن عباس و قيل هو الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر عن سفيان الثورى و قال الربيع بن أنس «قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً» أى معروفا و

روى جابر عن أبى جعفر الباقر عليه السلام فى قوله «وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْناً» قال قولوا للناس أحسن ما تحبون أن يقال لكم فإن الله يبغض اللعان السباب الطعان على المؤمنين الفاحش المتفحش السائل الملحف و يحب الحليم العفيف المتعفف

ثم اختلف فيه من وجه آخر فقيل

هو عام فى المؤمن و الكافر على ما روى عن الباقر ع

و قيل هو خاص فى المؤمن و اختلف من قال أنه عام فقال ابن عباس و قتاده أنه منسوخ بآيه السيف

و

بقوله عليه السلام قاتلوهم حتى يقولوا لا إله إلا الله أو يقروا بالجزيه و قد روى ذلك أيضا عن الصادق ع

و قال الأكثرون إنها ليست بمنسوخه لأنه يمكن قتالهم مع حسن القول فى دعائهم إلى الإيمان كما قال الله تعالى «ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» و قال فى آيه أخرى «وَ لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ» و قوله «وَ أَقِيمُوا الصَّلاهَ» أى أدوها بحدودها الواجبه عليكم «وَ آتُوا الزَّكاهَ» أى أعطوها أهلها كما أوجبها الله عليكم روى عن ابن عباس أن الزكاه التى فرضها الله على بنى إسرائيل كانت قربانا تهبط إليه نار من السماء فتحمله فكان ذلك تقبله و متى لم تفعل النار به ذلك كان غير متقبل و روى عنه أيضا أن المعنى به طاعه الله و الإخلاص و قوله «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ» أى أعرضتم «إِلَّا قَلِيلًا مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ» أخبر الله سبحانه عن اليهود أنهم نكثوا عهده و نقضوا ميثاقه و خالفوا أمره و تولوا عنه معرضين إلا من عصمه الله منهم فوفى الله بعهده و ميثاقه و وصف هؤلاء بأنهم قليل بالإضافه إلى أولئك و اختلف فيه فقيل أنه خطاب لمن كان بين ظهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه و آله من يهود بنى إسرائيل و ذم لهم بنقضهم الميثاق الذى أخذ عليهم فى التوراه و تبديلهم أمر الله و ركوبهم معاصيه و قيل أنه خطاب لأسلافهم المذكورين فى أول الآيه و إنما جمع بين التولى و الإعراض و إن كان معناهما واحدا تأكيدا و قيل معنى تولوا فعلوا الإعراض و هم معرضون أى مستمرون على ذلك و فى هذه الآيه دلاله على ترتيب الحقوق فبدأ الله سبحانه بذكر حقه و قدمه على كل حق لأنه الخالق المنعم بأصول النعم ثم ثنى بحق الوالدين و خصهما بالمزيه لكونهما سببا للوجود و إنعامهما بالتربيه ثم ذكر ذوى القربى لأنهم أقرب إلى المكلف من غيرهم ثم ذكر حق اليتامى لضعفهم و الفقراء لفقرهم.

البقره (۲): آيه ۸۴

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ لا تَسْفِكُونَ دِماءَكُمْ وَ لا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۸۴)

اللغه

السفك الصب سفكت الدم أسفكه سفكا و واحد الدماء دم و أصله دمى فى قول أكثر النحويين و دليل من قال إن أصله دمى قول الشاعر:

فلو أنا على حجر ذبحنا

جرى الدميان بالخبر اليقين

و قال قوم أصله دمى إلا أنه لما حذف و رد إليه ما حذف منه حركت الميم لتدل الحركه على أنه استعمل محذوفا و النفس مأخوذه من النفاسه و هى الجلاله فنفس الإنسان أنفس ما فيه و الدار هى المنزل الذى فيه أبنيه المقام بخلاف منزل الارتحال و قال الخليل كل موضع حله قوم فهو دار لهم و إن لم يكن فيه أبنيه و الإقرار الاعتراف و الشهاده أخذ من المشاهده و هو الإخبار عن الشى ء بما يقوم مقام المشاهده فى المعرفه.

الإعراب

تقدير الإعراب فى هذه الآيه مثل الذى قلناه فى الآيه الأولى على السواء.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من الأخبار عن اليهود بنقض المواثيق و العهود بقوله «وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ» أى ميثاق أسلافكم الذين كانوا فى زمن موسى و الأنبياء الماضين صلوات الله على نبينا و عليهم أجمعين و إنما أضاف الميثاق إليهم لما كانوا أخلافا لهم على ما سبق الكلام فيه و قوله «لا تَسْفِكُونَ دِماءَكُمْ» معناه لا يقتل بعضكم بعضا لأن فى قتل الرجل منهم الرجل قتل نفسه إذا كانت ملتهما واحده و دينهما واحد أو أهل الدين الواحد بمنزله الرجل الواحد فى ولايه بعضهم بعضا

قال النبى صلى الله عليه و آله إنما المؤمنون فى تراحمهم و تعاطفهم بمنزله الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو واحد تداعى له سائر الجسد بالحمى و السهر

هذا قول قتاده و أبى العاليه و قيل معناه لا يقتل الرجل منكم غيره فيقاربه قصاصا فيكون بذلك قاتلا لنفسه لأنه كالسبب فيه و قوله «وَ لا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ» معناه لا يخرج بعضكم بعضا من دياركم بأن تغلبوا على الدار و قيل معناه لا تفعلوا ما تستحقون به الإخراج من دياركم كما فعله بنو النضير و قوله «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» أى أقررتم بذلك و أنتم شاهدون على من تقدمكم بأخذنا منهم الميثاق و بما بذلوه من أنفسهم من القبول و الالتزام و قيل معنى إقرارهم هو الرضاء به و الصبر عليه كما قال الشاعر:

أ لست كليبيا إذا سيم خطه

أقر كإقرار الحليله للبعل

و اختلف فى المخاطب بقوله «وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» فقيل اليهود الذين بين ظهرانى مهاجر رسول الله صلى الله عليه و آله أيام هجرته إليهم وبخهم الله تعالى على تضييعهم أحكام ما فى أيديهم من التوراه التى كانوا يقرون بحكمها و قال لهم «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ» يعنى أقر أولكم و سلفكم و أنتم تشهدون على إقرارهم بأخذى الميثاق عليهم بأن لا تسفكوا دماءكم و لا

تخرجوا أنفسكم من ديـاركم و تصـدقون بـذلك عن ابن عباس و قيل إنه خبر من الله عز و جل عن أوائلهم و لكنه أخرج الخبر بذلك مخرج المخاطبه لهم على النحو الذى تقدم فى الآيات و أنتم تشهدون أى و أنتم شهود عن أبى العاليه و يحتمل قوله «وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» أمرين (أحـدهما) أن معناه و أنتم تشهدون على أنفسكم بالإقرار و (الثانى) أن معناه و أنتم تحضرون سفك دمائكم و إخراج أنفسكم من دياركم و قال بعض المفسرين نزلت الآيه فى بنى قريظه و النضير و قيل نزلت فى أسلاف اليهود.

البقره (٢): آيه ٨٥

اشاره

ثُمَّ أَنْتُمْ هؤُلاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِنْكُمْ مِنْ دِيارِهِمْ تَظاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ إِنْ يَأْتُوكُمْ أُسارى تُفادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْراجُهُمْ أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَما جَزاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذلِكَ مِنْكُمْ إِلاَّ خِزْيٌ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ يُرَدُّونَ إِلى أَشَدِّ الْعَذابِ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٨٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه تظاهرون بتخفيف الظاء هاهنا و فى التحريم و الباقون بالتشديد فيهما و قرأ أبو جعفر و نافع و عاصم و الكسائى و يعقوب «أُسارى تُفادُوهُمْ» بالألف فيهما و قرأ حمزه وحده أسرى تفدوهم بغير ألف فيهما و قرأ ابن كثير و ابن عامر و أبو عمرو أسارى بألف تفدوهم بغير ألف و كان أبو عمرو و حمزه و الكسائى يميلون الراء من أسارى و نافع يقرأ بين بين و الباقون يفتحون.

الإعراب

من قرأ «تَظاهَرُونَ» بالتخفيف فالأصل فيه تتظاهرون فحذف التاء الثانيه لاجتماع التاءين و من قرأ تظاهرون بالتشديد فالأصل فيه أيضا تتظاهرون فأدغم التاء فى الظاء لقرب المخرجين و كل واحد من الفريقين كره اجتماع الأمثال ففريق خفف بالإدغام و فريق بالحذف فالتاء التى اعتلت بالإدغام هى التاء التى اعتلت بالحذف و وجه قول من قرأ أسرى أنه جمع أسير فعيل بمعنى مفعول نحو قتيل بمعنى مقتول و قتلى و جريح و جرحى

و هو أقيس من أسارى و وجه قول من قال «أَسارى» أنه شبهه بكسالى و ذلك أن الأسير لما كان محبوسا عن كثير من تصرفه للأسر كما أن الكسلان محتبس عن ذلك لعادته السيئه شبه به فأجرى عليه هذا الجمع كما قيل مرضى و موتى و هلكى لما كانوا مبتلين بهذه الأشياء المصابين بها فأشبه فى المعنى فعيلا بمعنى مفعول فأجرى عليه فى الجمع اللفظ الذى لفعيل بمعنى مفعول و كما شبه أسارى بكسالى شبه كسلى بأسرى و من قرأ «تُفادُوهُمْ» فلأن لكل واحد من الفريقين فعلا فمن الآسر دفع الأسير و من المأسور منهم دفع فدائه فوجه تفادوهم على هذا ظاهر و من قرأ تفدوهم فالمعنى فيه مثل المعنى فى «تُفادُوهُمْ» و هذا الفعل يتعدى إلى مفعولين إلى الأول بنفسه و إلى الثانى بالجار كقوله «وَ فَدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ» و قول الشاعر:

يودون لو يفدوننى بنفوسهم

و مثنى الأواقى و القيان النواهد

و قال الأعشى فى فادى:

عند ذى تاج إذا قيل له

فاد بالمال تراخى و مرح

المفعول الأول محذوف و التقدير فاد الأسرى بالمال و فى الآيه المفعول الثانى الذى يصل إليه الفعل بالحرف محذوف.

اللغه

تظاهرون تعاونون و الظهير المعين و قوله وَ الْمَلائِكَهُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ التقدير فيه الجمع و اللفظ على الإفراد و مثله قول رؤبه:

(دعها فما النحوى من صديقها)

أى من أصدقائها و ظاهر بين درعين لبس إحداهما فوق الأخرى و الإثم الفعل القبيح الذى يستحق بها اللوم و نظيره الوزر و قال قوم معنى الإثم هو ما تنفر منه النفس و لم يطمئن إليه القلب و منه

قول النبى صلى الله عليه و آله لنواس بن سمعان حين سأله عن البر و الإثم فقال البر ما اطمأنت إليه نفسك و الإثم ما حك فى صدرك

و العدوان الإفراط فى الظلم يقال عدا فلان فى ظلمه عدوا و عدوا و عدوانا و عداء و قيل العدوان مجاوزه الحد و الأسر الأخذ بالقهر و أصله الشد و الحبس و أسره إذا شده و قال أبو عمرو بن العلاء الأسارى الذين هم فى الوثاق و الأسرى الذين هم فى اليد و إن لم يكونوا فى الوثاق و الخزى السوء و الذل يقال خزى الرجل خزيا و يقال فى الحياء خزى خزايه.

الإعراب

قوله «ثُمَّ أَنْتُمْ هؤُلاءِ» فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أن أنتم مبتدأ و هؤلاء منادى مفرد تقديره يا هؤلاء و تقتلون خبر المبتدأ (و ثانيها) أن هؤلاء تأكيد لأنتم (و ثالثها) أنه بمعنى الذين و تقتلون صله له أى أنتم الذين تقتلون أنفسكم فعلى هذا يكون تقتلون لا

موضع له من الإعراب و مثله فی الصله و قوله «وَ ما تِلْکَ بِیَمِینِکَ یا مُوسی» أی و ما التی بیمینک و أنشد النحویون فی ذلک:

عدس ما لعباد علیک إماره

نجوت و هذا تحملین طلیق

و قوله «تَظاهَرُونَ عَلَیْهِمْ» فی موضع نصب علی الحال من تخرجون و قوله «وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ إِخْراجُهُمْ» هو علی ضربین (أحدهما) أن یکون إضمار الإخراج الذی تقدم ذکره فی قوله «وَ تُخْرِجُونَ فَرِیقاً مِنْکُمْ» ثم بین ذلک بقوله «إِخْراجُهُمْ» تأکیدا لتراخی الکلام (و الآخر) أن یکون هو ضمیر القصه و الحدیث فکأنه قال و الحدیث محرم علیکم إخراجهم کما قال الله «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» أی الأمر الذی هو الحق الله أحد.

المعنی

«ثُمَّ أَنْتُمْ» یا معشر یهود بنی إسرائیل بعد إقرارکم بالمیثاق الذی أخذته علیکم أن لا تسفکوا دماءکم و لا تخرجوا أنفسکم من دیارکم و بعد شهادتکم علی أنفسکم بذلک أنه واجب علیکم و لازم لکم الوفاء به «تَقْتُلُونَ أَنْفُسَکُمْ» أی یقتل بعضکم بعضا کقوله سبحانه «فَإِذا دَخَلْتُمْ بُیُوتاً فَسَلِّمُوا عَلی أَنْفُسِکُمْ» أی لیسلم بعضکم علی بعض و قیل معناه تتعرضون للقتل «وَ تُخْرِجُونَ فَرِیقاً مِنْکُمْ مِنْ دِیارِهِمْ تَظاهَرُونَ عَلَیْهِمْ» أی متعاونین علیهم فی إخراجکم إیاهم «بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ إِنْ یَأْتُوکُمْ أُساری تُفادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ إِخْراجُهُمْ» أی و أنتم مع قتلکم من تقتلون منکم إذا وجدتم أسیرا فی أیدی غیرکم من أعدائکم تفدونهم و قتلکم إیاهم و إخراجکموهم من دیارهم حرام علیکم کما أن ترکهم أسری فی أیدی عدوهم حرام علیکم فکیف تستجیزون قتلهم و لا تستجیزون ترک فدائهم من عدوهم و هما جمیعا فی حکم اللازم لکم فیهم سواء لأن الذی حرمت علیکم من قتلهم و إخراجهم من دورهم نظیر الذی حرمت علیکم من ترکهم أسری فی أیدی عدوهم «أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْکِتابِ» الذی فرضت علیکم فیه فرائضی و بینت لکم فیه حدودی و أخذت علیکم بالعمل بما فیه میثاقی فتصدقون به فتفادون أسراکم من أیدی عدوهم «وَ تَکْفُرُونَ بِبَعْضٍ» و تکفرون ببعضه فتجحدونه فتقتلون من حرمت علیکم قتله من أهل دینکم و قومکم و تخرجونهم من دیارهم و قد علمتم أن الکفر منکم ببعضه نقض منکم لعهدی و میثاقی و اختلف فیمن عنی بهذه الآیه فروی عکرمه عن ابن عباس أن قریظه و النضیر کانا أخوین کالأوس و الخزرج فافترقوا فکانت النضیر مع الخزرج و کانت قریظه مع الأوس فإذا اقتتلوا عاونت کل فرقه حلفاءها فإذا وضعت الحرب أوزارها فدوا أسراها تصدیقا لما فی التوراه و الأوس و الخزرج أهل شرک

یعبدون الأوثان لا یعرفون جنه و لا نارا و لا قیامه و لا کتابا فأنبأ الله تعالی الیهود بما فعلوه و قال أبو العالیه کان بنو إسرائیل إذا استضعف قوم قوما أخرجوهم من دیارهم و قد أخذ علیهم المیثاق أن لا یسفکوا دماءهم و لا یخرجوا أنفسهم من دیارهم و أخذ علیهم المیثاق أن أسر بعضهم بعضا أن یفادوهم فأخرجوهم من دیارهم ثم فادوهم فآمنوا بالفداء ففدوا و کفروا بالإخراج من الدیار فأخرجوهم و قیل لیس الذین أخرجوهم الذین فودوا و لکنهم قوم آخرون علی ملتهم فأنبهم الله تعالی علی ذلک و قال أبو مسلم الأصبهانی لیس المراد بقوله «أَ فَتُؤْمِنُونَ» الآیه أنهم یخرجون و هو محرم و یفدون و هو واجب و إنما یرجع ذلک إلی بیان صفه محمد صلی الله علیه و آله و غیره و قوله «فَما جَزاءُ مَنْ یَفْعَلُ ذلِکَ مِنْکُمْ إِلَّا خِزْیٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» اختلف فی الخزی الذی خزاهم الله إیاه بما سلف منهم من المعصیه فقیل هو حکم الله الذی أنزله علی نبیه محمد صلی الله علیه و آله من أخذ القاتل بمن قتل و القود به قصاصا و الانتقام من الظالم للمظلوم و قیل بل هو أخذ الجزیه منهم ما أقاموا علی ذمتهم علی وجه الذل و الصغار و قیل الخزی الذی خزوا به فی الدنیا هو إخراج رسول الله صلی الله علیه و آله بنی النضیر من دیارهم لأول الحشر و قتل بنی قریظه و سبی ذراریهم و کان ذلک خزیا لهم فی الدنیا ثم أعلم الله سبحانه أن ذلک غیر مکفر عنهم ذنوبهم و أنهم صائرون بعده إلی عذاب عظیم فقال «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ یُرَدُّونَ إِلی أَشَدِّ الْعَذابِ» أی إلی أشد العذاب الذی أعده الله لأعدائه و هو العذاب الذی لا روح فیه مع الیأس من التخلص «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» أی و ما الله بساه عن أعمالهم الخبیثه بل هو حافظ لها و مجاز علیها و من قرأه بالتاء رده إلی المواجهین بالخطاب فی قوله «أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْکِتابِ وَ تَکْفُرُونَ بِبَعْضٍ» و مما یسأل فی هذه الآیه أن ظاهرها یقتضی صحه اجتماع الإیمان و الکفر و ذلک مناف للصحیح من المذهب و القول فیه أن المعنی أنهم أظهروا التصدیق ببعض الکتاب و الإنکار للبعض دون بعض و هذا یدل علی أنهم لا ینفعهم الإیمان بالبعض مع الکفر بالبعض الآخر و فی هذه الآیه تسلیه لنبینا علیه السلام فی ترک قبول الیهود قوله و انحیازهم عن الإیمان به فکأنه یقول کیف یقبلون قولک و یسلمون لأمرک و یؤمنون بک و هم لا یعملون بکتابهم مع إقرارهم به و بأنه من عند الله تعالی.

البقره (۲): آیه ۸۶

اشاره

أُولئِکَ الَّذِینَ اشْتَرَوُا الْحَیاهَ الدُّنْیا بِالْآخِرَهِ فَلا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ (۸۶)

ص: ۲۲۰

اللغه

الخفه نقيض الثقل و التخفيف و التسهيل و التهوين نظائر و اختلف فى الخفه و الثقل فقيل أنه يرجع إلى تناقص الجواهر و تزايدها و قيل إن الاعتماد اللازم سفلا يسمى ثقلا و الاعتماد اللازم المختص بجهه العلو يسمى خفه.

المعنى

أشار إلى الذين أخبر عنهم بأنهم يؤمنون ببعض الكتاب و يكفرون ببعض فقال «أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَياهَ الدُّنْيا» أى ابتاعوا رياسه الدنيا «بِالْآخِرَهِ» أى رضوا بها عوضا من نعيم الآخره التى أعدها الله تعالى للمؤمنين جعل سبحانه تركهم حظوظهم من نعيم الآخره بكفرهم بالله ثمنا لما ابتاعوه به من خسيس الدنيا ثم أخبر أنهم لا حظ لهم فى نعيم الآخره بقوله «فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ» أى لا ينقص من عذابهم و لا يهون عنهم «وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ» أى لا ينصرهم أحد فى الآخره فيدفع عنهم بنصرته عذاب الله تعالى.

البقره (۲): آیه ۸۷

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ قَفَّيْنا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَ فَكُلَّما جاءَكُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ (۸۷)

القراءه

قرأ ابن كثير القدس بسكون الدال فى جميع القرآن و الباقون بضم القاف و الدال و روى فى الشواذ عن أبى عمرو و أيدنه على زنه أفعلناه و القراءه «أَيَّدْناهُ» بالتشديد.

الإعراب

التخفيف و التثقيل فى القدس و كذلك فيما كان مثله نحو الحلم و الحلم و العنق و العنق و «أَيَّدْناهُ» إنما كانت القراءه المشهوره فيه فعلناه لما يعرض من تصحيح العين مخافه توالى إعلالين فى أيدنه على أفعلناه و معنى هذا أنه لو أعلت عينه كما يجب إعلال عين أفعلت من الأجوف كأقمت و أبعت لتتابع فيه إعلالان لأن أصل آيدت أ أيدت كما أن أصل آمن ءأمن فانقلبت الهمزه الثانيه ألفا لاجتماع همزتين فى كلمه واحده و الأولى منهما

مفتوحه و الثانيه ساكنه و كان يجب أيضا أن تلقى حركه العين على الفاء و تحذف العين كما ألقيت حركه الواو من أقومت على القاف قبلها فصار أقمت و كان يجب على هـذا أن تقلب الفاء هنا واوا لأنها قـد تحركت و انفتـح ما قبلها و لا بـد من قلبها لوقوع الهمزه الأولى قبلها كما قلبت فى تكسير آدم أوادم فكان يجب أن تقول أودته كأقمته فتحذف العين كما ترى و تقلب الفاء التى هى فى الأصـل همزه واوا فيعتـل الفـاء و العين جميعا و إذا كان يؤدى القياس إلى هـذا رفض و كثر فيه فعلت ليؤمن الإعلالان و جاء أيدت قليلا شاذا على الأصل و إذا كانوا قد أخرجوا عين أفعلت و هى حرف عله على الصحه فى نحو قوله:

صددت فأطولت الصدود و قلما

وصال على طول الصدود يدوم

و أعوز القوم و أغيمت السماء و لو أعلت لم يخف فيه توالى إعلالين كان خروج أيدت على الصحه لئلا يجتمع إعلالان أولى و أحرى.

اللغه

قفينـا أى أردفنـا و أتبعنـا بعضـهم خلف بعض و أصـله من القفـا يقال قفوت فلانا إذا صـرت خلف قفاه كما يقال دبرته قال امرؤ القيس:

و قفى على آثارهن بحاصب

و غيبه شؤبوب من الشد ملهب

و الرسل جمع رسول كالصبر و الشـكر فى جمع صـبور و شكور و أيدناه قوينا من الأيد و الآد و هما القوه و مثلهما فى البناء على فعل و فعل الذيم و الذام و العيب و العاب قال العجاج:

(من أن تبدلت بادى آدا)

أى بقوه شـبابى قوه الشيب و القدس الطهر و التقديس التطهير و قولنا فى صفه الله تعالى القدوس أى الطاهر المنزه عن أن يكون له ولـد أو يكون فى فعله و حكمه مـا ليس بعـدل و بيت المقـدس لاـ يخلو المقـدس فيه إما أن يكون مصـدرا أو مكانا فإن كان مكانـا فـالمعنى بيت المكـان الـذى فعـل فيه الطهاره و أضـيف إلى الطهاره لأنه منسک كما جاء أن طَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطّٰائِفِينَ و تطهيره إخلاؤه من الصـنم و إبعاده منه فعلى هـذا يكون معناه بيت مكان الطهاره و إن كان مصدرا كان كقوله إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ و نحوه من المصادر التى جاءت على هذا المثال و الهوى مقصورا و الشهوه نظيران هوى يهوى هوى.

المعنى

ثم ذكر سبحانه إنعامه عليهم بإرسال رسله إليهم و ما قابلوه به من

تكـذيبهم فقال «وَ لَقَـدْ آتَيْنا مُوسَـى الْكِتابَ» أى أعطيناه التوراه و أنزلنا إليه «وَ قَفَّيْنا مِنْ بَعْدِهِ» أى أتبعنا من بعد موسـى «بِالرُّسُلِ» رسولا بعد رسول يتبع الآخر الأول فى الدعاء إلى وحدانيه الله تعالى و القيام بشرائعه على منهاج واحد لأن كل من بعثه الله تعالى نبيا بعد موسـى إلى زمن عيسـى عليه السـلام فإنما بعثه بإقامه التوراه و العمل بما فيها و الدعاء إلى ذلك «وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ» أى أعطيناه المعجزات و الـدلالات على نبوته من إحياء الموتى و إبراء الأكمه و الأبرص و نحو ذلك من الآيات الـداله على صـدقه و صـحه نبوته و قـال بعضـهم أراد بالبينـات الإنجيـل و مـا فيه من الأحكام و الآيات الفاصـله بين الحلال و الحرام «وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» أى قويناه و أعناه بجبريل (عليه السـلام) عن قتاده و السدى و الضـحاك و الربيع و اختلف فى سـبب تسميه جبرائيل عليه السلام روحا على وجوه (أحدها) أنه يحيى بما يأتى به من البينات الأديان كما تحيى بالأرواح الأبدان (و ثانيها) أنه سمى بـذلك لأن الغالب عليه الروحـانيه و كـذلك سـائر الملائكه و إنما خص بهـذا الاسم تشـريفا له (و ثالثها) أنه سـمى به و أضـيف إلى القـدس لأنه كان بتكوين الله تعالى إياه روحا من عنـده من غير ولاده والـد ولده و قال ابن زيد المراد بروح القدس الإنجيـل كمـا سـمى الله تعـالى القرآن روحا فقال وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا فكـذلك سـمى الإنجيل روحا و روى الضـحاك عن ابن عباس أن الروح الاسم الـذى كان عيسـى (عليه السـلام) يحيى به الموتى و قال الربيع هو الروح الذى نفخ فيه فأضافه إلى نفسه تشـريفا كما قال بيت الله و ناقَةَ اللَّهِ و أقوى الأقوال و الوجوه قول من قال هو جبرائيل (عليه السلام) و إذا قيل لم خص عيسـى (عليـه السـلام) من بين الأنبيـاء بـأنه مؤيـد بجبرائيـل و كـل نـبى مؤيـد به فـالقول فيه إنه إنمـا خص بـذلك لثبـوت اختصاصه به من صغره إلى كبره فكان يسير معه حيث سار و لما هم اليهود بقتله لم يفارقه حتى صعد به إلى السماء و كان تمثل لمريم عند حملها به و بشرها به و نفخ فيها و اختلف فى معنى القدس فقيل هو الطهر و قيل هو البركه عن السدى و حكى قطرب أنهم يقولون قـدس عليه الأنبياء أى بركوا و على هـذا فإنه كـدعاء إبراهيم (عليه السـلام) للحرم رَبِّ اجْعَلْ هذا بَلَداً آمِناً و كقول زكريا وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا و قيل القـدس هو الله تعالى عن الحسن و الربيع و ابن زيـد و قالوا القـدوس و القـدس واحـد و قوله «أَ فَكُلَّما جاءَكُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ» خطاب لليهود فكأنه قال يا معشـر يهود بنى إسرائيل أ كلما جاءكم رسول من رسلى بغير الذى تهواه أنفسكم تعظمتم و تجبرتم و أنفتم من قبول قوله «فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ» أى فكذبتم منهم بعضا ممن لم تقـدروا على قتله مثل عيسـى (عليه السـلام) و محمد (صـلى الله عليه و آله) و قتلتم بعضا مثل يحيى و زكريا و غيرهما و ظاهر الخطاب و إن خرج مخرج التقرير

فهو بمعنى الخبر و إنما أضاف هذا الفعل إليهم و إن لم يباشروه بنفوسهم لأنهم رضوا بفعل أسلافهم فأضيف الفعل إليهم و إن فعله أسلافهم ..

البقره (٢): آيه ٨٨

اشاره

وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا ما يُؤْمِنُونَ (٨٨)

القراءه

القراءه المشهوره «غُلْفٌ» بسكون اللام و روى فى الشواذ عن أبى عمرو غلف بضم اللام.

الإعراب

من قرأ بالتسكين فهو جمع الأغلف مثل أحمر و حمر و يقال للسيف إذا كان فى غلاف أغلف و قوس غلفاء و جمعها غلف و لا يجوز تثقيله إلا فى ضروره الشعر نحو قول طرفه:

أيها الفتيان فى مجلسنا

جردوا منها ورادا و شقر

فحركت لضروره الشعر فمن قرأ غلف مثقلا- فهو جمع غلاف نحو مثال و مثل و حمار و حمر فيكون معناه أن قلوبنا أوعيه للعلم فما بالها لا تفهم و يجوز أن يكون التسكين عن التثقيل مثل رسل و رسل.

اللغه

اللعن هو الإقصاء و الإبعاد يقال لعن فلان فلانا فهو ملعون ثم يصرف.

مفعول منه إلى فعيل فقيل لعين قال الشماخ:

و ماء قد وردت لوصل أروى

عليه الطير كالورق اللجين

ذعرت به القطا و نفيت عنه

مقام الذئب كالرجل اللعين

الإعراب

«فَقَلِيلًا» منصوب بأنه صفه لمصدر محذوف و إنما حذف لأن الصفه تقوم مقامه و تدل عليه أی فإيمانا قليلا ما يؤمنون و قيل أنه منصوب على الحال أی يؤمنون و هم قليل و قيل و تقديره بقليل ما يؤمنون حذف الجار فوصل الفعل إليه فنصبه و ما هاهنا مزيده للتوكيد و لا معنى لها كما فی قوله «فَبِما رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ» و تقدير الكلام فقليلا يؤمنون و كما فی قول الشاعر:

لو بأبانين جاء يخطبها

خضب ما أنف خاطب بدم

و قيل إن معنى ما هاهنا هو أن يدل على غايه التنكير فی الاسم و فرط الإبهام فيه

ص: ۲۲۴

كما يقال أمر ما و شى ء ما إذا أريد المبالغه فى الإبهام.

المعنى

«وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ» رجع الكلام إلى الحكايه عن اليهود و عن سوء مقالهم و فعالهم فالمعنى على القراءه الأولى أنهم ادعوا أن قلوبهم ممنوعه من القبول فقالوا أى فائده فى إنذارك لنا و نحن لا نفهم ما تقول إذ ما تقوله ليس مما يفهم كقوله تعالى «وَ قالُوا قُلُوبُنا فِى أَكِنَّهٍ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ وَ فِى آذانِنا وَقْرٌ» و قال أبو على الفارسى ما يدرك به المعلومات من الحواس و غيرها من الأعضاء إذا ذكر بأنه لا يعلم وصف بأن عليه مانعا من ذلك و دونه حائلا فمن ذلك قوله تعالى «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها» لما كان القفل حاجزا بين المقفل عليه و حائلا من أن يدخله ما يدخل إذا لم يكن مقفلا جعل مثالا للقلوب بأنها لا تعى و لا تفقه و كذلك قوله «لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا» و «الَّذِينَ كانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِى غِطاءٍ عَنْ ذِكْرِى» و قوله «بَلْ هُمْ مِنْها عَمُونَ» كان شده عنادهم تحملهم على الشك فى المشاهدات و دفع المعلومات و أما المعنى على القراءه الثانيه من تحريك العين فى غلف فهو على أن المراد أن قلوبنا أوعيه للعلم و نحن علماء و لو كان ما تقوله شيئا يفهم أوله طائل لفهمناه أو يكون المراد ليس فى قلوبنا ما تذكره فلو كان علما لكان فيها و قوله «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» رد الله سبحانه عليهم قولهم أى ليس ذلك كما زعموا لكن الله سبحانه قد أقصاهم و أبعدهم من رحمته و طردهم عنها بجحودهم به و برسله و قيل معنى لعنهم طبع على قلوبهم على سبيل المجازاه لهم بكفرهم و قوله «فَقَلِيلًا ما يُؤْمِنُونَ» معناه أن هؤلاء الذين وصفهم قليلو الإيمان بما أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه و آله و إن كان معهم بعض الإيمان من التصديق بالله و بصفاته و غير ذلك مما كان فرضا عليهم و ذلك قليل بالإضافه إلى ما جحدوه من التصديق بنبوه نبينا صلى الله عليه و آله و بما جاء به و الذى يليق بمذهبنا أن يكون المراد به لا إيمان لهم أصلا و إنما وصفهم بالقليل كما يقال قل ما رأيت هذا قط أى ما رأيت هذا قط و إن جعلت قليلا نصبا على الحال أى يؤمنون قليلا فمعناه لا يؤمن به إلا نفر قليل كعبد الله بن سلام و أصحابه و فى هذه الآيه رد على المجبره لأن هؤلاء اليهود قالوا مثل ما يقولونه من أن على قلوبهم ما يمنع من الإيمان و يحول بينها و بينه فكذبهم الله تعالى فى ذلك بأن لعنهم و ذمهم و لو كانوا صادقين لما استحقوا اللعن و الطرد و لكان الله سبحانه قد كلفهم ما لا يطيقونه ..

البقره (۲): آیه ۸۹

اشاره

وَ لَمَّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكافِرِينَ (۸۹)

الإعراب

مصدق رفع لأنه صفه لكتاب و لو نصب على الحال لكان جائزا لكنه لم يقرأ به فى المشهور و قيل ضم على الغايه و قد ذكرنا الوجه فيه فيما تقدم من قوله قالُوا هـذَا الَّذِى رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ و أما جواب لما فى قوله «وَ لَمَّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» فعند الزجاج و الأخفش محذوف لأن معناه معروف يدل عليه قوله «فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ» كما حذف جواب لو من نحو قوله وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى و تقديره و لو أن قرآنا سوى هذا القرآن سيرت به الجبال لسيرت بهذا القرآن و قيل إن قوله «كَفَرُوا» جواب لقوله «وَ لَمَّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و لقوله «فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا» و إنما كرر لما لطول الكلام عن المبرد.

النزول

قال ابن عباس كانت اليهود يستفتحون أي يستنصرون على الأوس و الخزرج برسول الله صلى الله عليه و آله قبل مبعثه فلما بعثه الله من العرب و لم يكن من بنى إسرائيل كفروا به و جحدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذ بن جبل و بشر بن البراء بن معرور يا معشر اليهود اتقوا الله و أسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد و نحن أهل الشرك و تصفونه و تذكرون أنه مبعوث فقال سلام بن مشكم أخو بنى النضير ما جاءنا بشى ء نعرفه و ما هو بالذى كنا نذكر لكم فأنزل الله تعالى هذه الآيه و

روى العياشى بإسناده رفعه إلى أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال كانت اليهود تجد فى كتبها أن مهاجر محمد رسول الله صلى الله عليه و آله ما بين عير و أحد فخرجوا يطلبون الموضع فمروا بجبل يقال له حداد فقالوا حداد و أحد سواء فتفرقوا عنده فنزل بعضهم بتيماء و بعضهم بفدك و بعضهم بخيبر فاشتاق الذين بتيماء إلى بعض إخوانهم فمر بهم أعرابى من قيس فتكاروا منه و قال لهم أمر بكم ما بين عير و أحد فقالوا له إذا مررت بهما فأذنا بهما فلما توسط بهم أرض المدينه قال ذلك عير و هذا أحد فنزلوا عن ظهر إبله و قالوا له قد أصبنا بغيتنا فلا حاجه بنا إلى إبلك فاذهب حيث شئت و كتبوا إلى إخوانهم الذين بفدك و خيبر أنا قد أصبنا الموضع فهلموا إلينا

فكتبوا إليهم أنا قد استقرت بنا الدار و اتخذنا بها الأموال و ما أقربنا منكم فإذا كان ذلك فما أسرعنا إليكم و اتخذوا بأرض المدينه أموالا فلما كثرت أموالهم بلغ ذلك تبع فغزاهم فتحصنوا منه فحاصرهم ثم أمنهم فنزلوا عليه فقال لهم إنى قد استطبت بلادكم و لا أرانى إلا مقيما فيكم فقالوا له ليس ذلك لك إنها مهاجر نبى و ليس ذلك لأحد حتى يكون ذلك فقال لهم فإنى مخلف فيكم من أسرتى من إذا كان ذلك ساعده و نصره فخلف حيين تراهم الأوس و الخزرج فلما كثروا بها كانوا يتناولون أموال اليهود فكانت اليهود تقول لهم أما لو بعث محمد لنخرجنكم من ديارنا و أموالنا فلما بعث الله محمد صلى الله عليه و آله آمنت به الأنصار و كفرت به اليهود و هو قوله تعالى «وَ كانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» إلى آخر الآيه.

المعنى

«وَ لَمَّا جاءَهُمْ» أى جاء اليهود من بنى إسرائيل الذين وصفهم الله «كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» يعنى به القرآن الذى أنزله على نبيه محمد صلى الله عليه و آله «مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ» أى للذى معهم من الكتب التى أنزلها الله تعالى قبل القرآن من التوراه و الإنجيل و غيرهما و فيه وجهان (أحدهما) أن معناه إنه مصدق لما تقدم به الأخبار فى التوراه و الإنجيل فهو مصدق لذلك من حيث كان مخبره على ما تقدم الخبر به (و الآخر) إنه مصدق لهما أى بأنهما من عند الله تعالى و أنهما حق «وَ كانُوا» يعنى اليهود «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل مبعث النبى صلى الله عليه و آله و نزول القرآن «يَسْتَفْتِحُونَ» فيه وجوه (أحدها) أن معناه يستنصرون أى يقولون فى الحروب اللهم افتح علينا و انصرنا بحق النبى الأمى اللهم انصرنا بحق النبى المبعوث إلينا فهم يسألون عن الفتح الذى هو النصر (و ثانيها) أنهم كانوا يقولون لمن ينابذهم هذا نبى قد أطل زمانه ينصرنا عليكم (و ثالثها) أن معنى يستفتحون يستعلمون من علمائهم صفه نبى يبعث من العرب فكانوا يصفونه لهم فلما بعث أنكروه (و رابعها) أن معنى يستفتحون يستحكمون ربهم على كفار العرب كما قال:

ألا أبلغ بنى عصم رسولا

فإنى عن فتاحتكم غنى

أى عن محاكمتكم به و قوله «عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» أى مشركى العرب «فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا» يعنى محمدا صلى الله عليه و آله أى عرفوا صفته و مبعثه «كَفَرُوا بِهِ» حسدا و بغيا و طلبا

ص: ٢٢٧

للرياسه «فَلَعْنَهُ اللَّهِ» أى غضبه و عقابه «عَلَى الْكافِرِينَ» و قد فسرنا معنى اللعنه و الكفر فيما مضى.

البقره (٢): آيه ٩٠

اشاره

بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِما أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْياً أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلى غَضَبٍ وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ مُهِينٌ (٩٠)

القراءه

قرأ أبو عمرو أن ينزل خفيفه كل القرآن إلا فى الأنعام أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً فإنه شددها و قرأ ابن كثير بالتخفيف كل القرآن إلا فى سبحان وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ و حَتَّى تُنَزِّلَ فإنه شددها و قرأ حمزه و الكسائى كل القرآن بالتشديد إلا فى الم و حم عسق ينزل الغيث فإنهما قرءاها بالتخفيف و قرأ الباقون بالتشديد كل القرآن و اتفقوا فى الحجر وَ ما نُنَزِّلُهُ أنه مشدد.

الإعراب

نزل فعل غير متعد و يعدى بالإضراب الثلاثه و هى النقل بالهمزه و تضعيف العين و حرف الجر فأنزل و نزل لغتان و مما عدى بالحرف قوله تعالى نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ فيمن رفع الروح و قد كثر مجى ء التنزيل فى القرآن فهذا يقوى نزل و لم يعلم فيه الإنزال و كثر فيه مجى ء أنزل.

اللغه

بئس و نعم فعلان ماضيان أصلهما على وزن فعل و فيها أربع لغات نعم و بئس مثل حمد و نعم و بئس بسكون العين و نعم و بئس بكسر الفاء و العين و نعم و بئس و اشتروا افتعلوا من الشراء و أكثر الكلام شريت بمعنى بعت و اشتريت بمعنى ابتعت قال يزيد الحميرى:

و شريت بردا ليتنى

من بعد برد كنت هامه

و ربما استعمل اشتريت بمعنى بعت و شريت بمعنى ابتعت و الأكثر ما تقدم و البغى أصله الفساد مأخوذ من قولهم بغى الجرح إذا فسد و قيل أصله الطلب لأن الباغى يطلب التطاول الذى ليس له ذلك و سميت الزانيه بغيا لأنها تطلب و الإهانه الإذلال.

الإعراب

قال الزجاج بئس إذا وقعت على ما جعلت معها ما بمنزله اسم منكور

و إنما كان ذلك فى نعم و بئس لأنهما لا يعملان فى اسم علم إنما يعملان فى اسم منكور دال على جنس أو اسم فيه ألف و لام يدل على جنس و إنما كانت كذلك لأن نعم مستوفيه لجميع المدح و بئس مستوفيه لجميع الذم فإذا قلت نعم الرجل زيد فقد قلت استحق زيد المدح الذى يكون فى سائر جنسه و كذا إذا قلت بئس الرجل زيد دللت على أنه قد استوفى الذم الذى يكون فى سائر جنسه فلم يجز إذ كان يستوفى مدح الأجناس أن يعمل من غير لفظ جنس فإذا كان معها اسم جنس بغير ألف و لام فهو نصب أبدا و إذا كانت فيه ألف و لام فهو رفع أبدا نحو نعم الرجل زيد و نعم الرجل زيد و نعم رجلا زيد و إنما نصبت رجلا للتمييز و فى نعم اسم مضمر على شريطه التفسير و لذلك كانت ما فى نعم بغير صله لأن الصله توضح و تخصص و القصد فى نعم أن يليها اسم منكور أو اسم جنس فقوله «بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ» تقديره بئس شيئا اشتروا به أنفسهم قال أبو على قوله و لذلك كانت ما فى نعم بغير صله يدل على أن ما إذا كانت موصوله لم يجز عنده أن تكون فاعله نعم و بئس و ذلك عندنا لا يمتنع و جهه جوازه أن ما اسم مبهم يقع على الكثره و لا يخصص واحدا بعينه كما أن أسماء الأجناس تكون للكثره و ذلك فى نحو قوله تعالى وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ فالقصد به هنا الكثره و إن كان فى اللفظ مفردا بدلاله قوله وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ و تكون معرفه و نكره كما أن أسماء الأجناس تكون معرفه و نكره و قد أجاز أبو العباس المبرد فى الذى أن تلى نعم و بئس إذا كان عاما غير مخصوص كما فى قوله وَ الَّذِى جاءَ بِالصِّدْقِ و إذا جاز فى الذى كان فى ما أجوز فقوله «بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ» يجوز عندى أن تكون ما موصوله و موضعها رفع بكونها فاعله لبئس و يجوز أن تكون منكوره فتكون اشتروا صفه غير صله و يدل على صحه ما رأيته قول الشاعر:

و كيف أرهب أمرا أو أراع له

و قد زكات إلى بشر بن مروان

فنعم مزكا من ضاقت مذاهبه

و نعم من هو فى سر و إعلان

أ لا ترى أنه جعل مزكا فاعل نعم لما كان مضافا إلى من و هى تكون عامه غير معينه و أما قوله «أَنْ يَكْفُرُوا بِما أَنْزَلَ اللَّهُ» فموضعه رفع و هو المخصوص بالذم فإن شئت رفعته على أنه مبتدأ مؤخر و إن شئت على أنه خبر مبتدإ محذوف أى هذا الشى ء المذموم كفرهم بما أنزل الله و قوله «بَغْياً» نصب بأنه مفعول له كقول حاتم:

و أغفر عوراء الكريم ادخاره

و أعرض عن شتم اللئيم تكرما

المعنى أغفر عوراءه لادخاره و أعرض عن الشتم للتكرم و موضع أن الثانيه نصب على حذف حرف الجر يعنى بغيا لأن ينزل الله أى من أجل أن ينزل الله.

المعنى

ثم ذم الله سبحانه اليهود بإيثارهم الدنيا على الدين فقال «بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ» أى بئس شيئا باعوا به أنفسهم أو بئس الشى ء باعوا به أنفسهم «أَنْ يَكْفُرُوا» أى كفرهم «بِما أَنْزَلَ اللَّهُ» يعنى القرآن و دين الإسلام المنزل على محمد صلى الله عليه و آله فإذا سأل كيف باعت اليهود أنفسها بالكفر فالجواب أن البيع و الشراء إزاله ملك المالك إلى غيره بعوض يعتاضه منه ثم يستعمل ذلك فى كل معتاض من عمله عوضا خيرا كان أو شرا فاليهود لما أوبقوا أنفسهم بكفرهم بمحمد صلى الله عليه و آله و أهلكوا خاطبهم الله بما كانوا يعرفونه فقال بئس الشى ء رضوا به عوضا من ثواب الله و ما أعده لهم لو كانوا آمنوا بالله و ما أنزل الله على نبيه النار و ما أعد لهم بكفرهم و نظير ذلك الآيات فى سوره النساء من قوله أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ إلى قوله وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً و قوله «بَغْياً» أى حسدا لمحمد صلى الله عليه و آله إذا كان من ولد إسماعيل و كانت الرسل قبل من بنى إسرائيل و قيل طلبا لشى ء ليس لهم ثم فسر ذلك بقوله «أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» و هو الوحى و النبوه و قوله «فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلى غَضَبٍ» معناه رجعت اليهود من بنى إسرائيل بعد ما كانوا عليه من الانتصار بمحمد و الاستفتاح به و الإخبار بأنه نبى مبعوث مرتدين ناكصين على أعقابهم حين بعثه الله نبيا بغضب من الله استحقوه منه بكفرهم و قال مؤرج معنى «فَباؤُ بِغَضَبٍ» استوجبوا اللعنه بلغه جرهم و لا يقال باء مفرده حتى يقال إما بخير و إما بشر و قال أبو عبيده «فَباؤُ بِغَضَبٍ» احتملوه و أقروا به و أصل البوء التقرير و الاستقرار و قوله «عَلى غَضَبٍ» فيه أقوال (أحدها) أن الغضب الأول حين غيروا التوراه قبل مبعث النبى و الغضب الثانى حين كفروا بمحمد صلى الله عليه و آله عن عطاء و غيره (و ثانيها) أن الغضب الأول حين عبدوا العجل و الثانى حين كفروا بمحمد عن السدى (و ثالثها) أن الأول حين كفروا بعيسى (عليه السلام) و الثانى حين كفروا بمحمد صلى الله عليه و آله عن الحسن و عكرمه و قتاده و (رابعها) أن ذلك على التوكيد و المبالغه إذ كان الغضب لازما لهم فيتكرر عليهم عن أبى مسلم و الأصم «وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ مُهِينٌ» معناه للجاحدين بنبوه محمد عذاب مهين من الله إما فى الدنيا و إما فى الآخره و المهين هو الذى يذل صاحبه و يخزيه و يلبسه الهوان و قيل المهين الذى لا ينتقل منه إلى إعزاز و إكرام و قد يكون غير مهين إذا

كان تحميصا و تكفيرا ينتقل بعده إلى إعزاز تعظيم فعلى هذا من ينتقل من عذاب النار إلى الجنه لا يكون عذابه مهينا.

البقره (۲): آيه ۹۱

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِما أَنْزَلَ اللَّهُ قالُوا نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَيْنا وَ يَكْفُرُونَ بِما وَراءَهُ وَ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً لِما مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِياءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۹۱)

اللغه

ما وراءه أى ما بعده قال الشاعر:

تمنى الأمانى ليس شى ء وراءها

كموعد عرقوب أخاه بيثرب

قال الفراء معنى وراءه سوى كما يقال للرجل تكلم بالكلام الحسن ما وراء هذا الكلام شى ء يراد ليس عند المتكلم به شى ء سوى ذلك الكلام.

الإعراب

قوله «مُصَدِّقاً» نصب على الحال و هذه حال مؤكده قال الزجاج زعم سيبويه و الخليل و جميع النحويين الموثوق بعلمهم أن قولك هو زيد قائما خطأ لأن قولك هو زيد كنايه عن اسم متقدم فليس فى الحال فائده لأن الحال يوجب هاهنا أنه إذا كان قائما فهو زيد و إذا ترك القيام فليس بزيد فهذا خطأ فأما قولك هو زيد معروفا و هو الحق مصدقا ففى الحال هنا فائده كأنك قلت أثبته له معروفا و كأنه بمنزله قولك هو زيد حقا فمعروف حال لأنه إنما يكون زيدا بأنه يعرف بزيد و كذلك القرآن هو الحق إذا كان مصدقا لكتب الرسل عليه السلام و قوله «فَلِمَ تَقْتُلُونَ» و إن كان بلفظ الاستقبال فالمراد به الماضى و إنما جاز ذلك لقوله «مِنْ قَبْلُ» و إن بمعنى الشرط و يدل على جوابه ما تقدم و تقديره إن كنتم مؤمنين فلم قتلتم أنبياء الله و قيل إن بمعنى ما النافيه أى ما كنتم مؤمنين.

المعنى

«وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» يعنى اليهود الذين تقدم ذكرهم «آمِنُوا» أى صدقوا

«بِما أَنْزَلَ اللَّهُ» من القرآن على محمد صلى الله عليه و آله و الشرائع التى جاء بها «قالُوا نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَيْنا» يعنون التوراه «وَ يَكْفُرُونَ بِما وَراءَهُ» أى يجحدون بما بعده يريد الإنجيل و القرآن أو بما سوى التوراه من الكتب المنزله كقوله سبحانه وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ و قال ابن الأنبارى تم الكلام عند قوله «بِما أُنْزِلَ عَلَيْنا» ثم ابتدأ الله بالإخبار عنهم فقال «وَ يَكْفُرُونَ بِما وَراءَهُ» أى بما سواه «وَ هُوَ الْحَقُّ» يعنى القرآن «مُصَدِّقاً لِما مَعَهُمْ» يعنى التوراه لأن تصديق محمد و ما أنزل معه من القرآن مكتوب عندهم فى التوراه قال الزجاج و فى هذا دلاله على أنهم قد كفروا بما معهم إذ كفروا بما يصدق ما معهم ثم رد الله تعالى عليهم قولهم «نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَيْنا» فقال «قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِياءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ» أى قل يا محمد لهم فلم قتلتم أنبياء الله و قد حرم الله فى الكتاب الذى أنزل عليكم قتلهم و أمركم فيه باتباعهم و فرض عليكم طاعتهم و تصديقهم «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» بما أنزل عليكم و قال الزجاج إن بمعنى ما هاهنا كأنه قال ما كنتم مؤمنين و هذا وجه بعيد و إنما قال تقتلون بمعنى قتلتم لأن لفظ المستقبل يطلق على الماضى إذا كان ذلك من الصفات اللازمه كما يقال أنت تسرق و تقتل إذا صار ذلك عاده له و لا يراد بذلك ذمه و لا توبيخه على ذلك الفعل فى المستقبل و إنما يراد به توبيخه على ما مضى و إنما أضاف إليهم فعل آبائهم و أسلافهم لأحد أمرين (أحدهما) أن الخطاب لمن شهد من أهل مله واحده و من غاب منهم واحد فإذا قتل أسلافهم الأنبياء و هم مقيمون على مذهبهم و طريقتهم فقد شركوهم فى ذلك و الآخر أنهم رضوا بأفعالهم و الراضى بفعل قوم كالداخل فيه معهم و هذا المعنى قريب من الأول و فى هذه الآيه دلاله على أن الإيمان بكتاب من كتب الله لا يصح إذا لم يحصل الإيمان بما سواه من كتب الله المنزله التى هى مثله فى اقتران المعجزه به.

البقره (٢): آيه ٩٢

اشاره

وَ لَقَدْ جاءَكُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ (٩٢)

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم ما يدل على قله بصيرتهم فى الدين و ضعفهم فى اليقين فقال «وَ لَقَدْ جاءَكُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ» الداله على صدقه و المعجزات المؤيده لنبوته كاليد البيضاء و انبجاس الماء من الحجر و فلق البحر و قلب العصا حيه و الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم و سماها بينات لظهورها و تبينها للناظرين إليها أنها معجزه يتعذر

الإتيان بها على كل بشر و قوله «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» يعنى اتخذتم العجل إلها و عبدتموه «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد موسى لما فارقكم و مضى إلى ميقات ربه و يجوز أن يكون الهاء كنايه عن المجى ء فيكون التقدير ثم اتخذتم العجل من بعد مجى ء البينات «وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ» لأنفسكم بكفركم و عبادتكم العجل لأن العباده لا تكون لغير الله.

البقره (٢): آيه ٩٣

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّهٍ وَ اسْمَعُوا قالُوا سَمِعْنا وَ عَصَيْنا وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩٣)

اللغه

اسمعوا معناه اقبلوا و منه قوله (سمع الله لمن حمده) أى قبل الله حمد من حمده و قوله «وَ أُشْرِبُوا» أصله من الشرب يقال شرب و أشرب غيره إذا حمله على الشرب و أشرب الزرع أى سقى و أشرب قلبه حب كذا قال زهير:

فصحوت عنها بعد حب داخل

و الحب يشربه فؤادك داء

الإعراب

قوله «الْعِجْلَ» أى حب العجل حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و مثله قول الشاعر:

حسبت بغام راحلتى عناقا

و ما هى ويب غيرك بالعناق

أى حسبت بغام راحلتى بغام عناق و قال طرفه:

ألا إننى سقيت أسود حالكا

ألا بجلى من الشراب الأبجل

يريد سقيت سم أسود قال آخر:

و شر المنايا ميت وسط أهله

كهلك الفتى قد أسلم الحى حاضره

أى منيه ميت و قوله «بِئْسَما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمانُكُمْ» فقد تقدم ذكر إعرابه و أن يجوز أن

ص: ۲۳۳

يكون بمعنى ما أى ما كنتم مؤمنين و جاز أن يكون تقديره إن كنتم مؤمنين فبئسما يأمركم به إيمانكم هذا.

المعنى

قوله «وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ» قد فسرناه فيما مضى و الفائده فى تكرير هذا و أمثاله التأكيد و إيجاب الحجه عليهم على عاده العرب فى مخاطباتها و قيل إنه سبحانه لما عد فضائح اليهود أعاد ذكر رفع الجبل و قيل أنه تعالى إنما ذكر الأول للاعتبار بأخبار من مضى و الثانى للاحتجاج عليهم و قوله «وَ اسْمَعُوا» أى اقبلوا ما سمعتم و اعملوا به و أطيعوا الله و قيل معناه اسمعوا ما يتلى عليكم أى استمعوا لتسمعوا و هذا اللفظ يحتمل الاستماع و القبول و لا تنافى بينهما فيحتمل عليهما فكأنه قيل استمعوا لتسمعوا ثم أقبلوا و أطيعوا و يدل عليه أنه قال فى الجواب عنهم «قالُوا سَمِعْنا وَ عَصَيْنا» و فيه قولان (أحدهما) أنهم قالوا هذا القول فى الحقيقه استهزاء و معناه سمعنا قولك و عصينا أمرك (و الثانى) أن حالهم كحال من قال ذلك إذ فعلوا ما دل عليه كما قال الشاعر:

(قالت جناحاه لرجليه ألحقى)

و إن كان الجناح لا يقول ذلك و إنما رجع سبحانه عن لفظ الخطاب إلى الخبر عن الغائب على عاده العرب المألوفه و اختلف فى هذا الضمير إلى من يعود فقيل إلى اليهود الذين كانوا فى عصر النبى صلى الله عليه و آله فإنهم قالوا ذلك ثم رجع إلى حديث أوائلهم فقال «وَ أُشْرِبُوا» و قيل إلى اليهود الذين كانوا فى عصر موسى عليه السلام إذ ردوا عليه قوله و قابلوه بالعصيان و قوله «وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ» فمعناه دخل قلوبهم حب العجل و إنما عبر عن حب العجل بالشرب دون الأكل لأن شرب الماء يتغلغل فى الأعضاء حتى يصل إلى بواطنها و الطعام يجاوز الأعضاء و لا يتغلغل فيها قال الشاعر:

تغلغل حيث لم يبلغ شراب

و لا حزن و لم يبلغ سرور

و ليس المعنى فى قوله «وَ أُشْرِبُوا» أن غيرهم فعل ذلك بهم بل هم الفاعلون لذلك كما يقول القائل أنسيت ذلك من النسيان و ليس يريد أن غيره فعل ذلك به و يقال أوتى فلان علما جما و إن كان هو المكتسب له و قوله «بِكُفْرِهِمْ» ليس معناه أنهم أشربوا حب العجل جزاء على كفرهم لأن محبه العجل كفر قبيح و الله سبحانه لا يفعل الكفر فى العبد لا ابتداء و لا جزاء بل معناه أنهم كفروا بالله تعالى بما أشربوه من محبه العجل و قيل إنما أشرب حب العجل قلوبهم من زينه عندهم و دعاهم إليه كالسامرى و شياطين الجن و الإنس فقوله «بِكُفْرِهِمْ» معناه لاعتقادهم التشبيه و جهلهم بالله تعالى و تجويزهم العباده لغيره أشربوا

فی قلوبهم حب العجل لأنهم صاروا إلی ذلک لهذه المعانی التی هی کفر و قول من قال فعل الله ذلک بهم عقوبه و مجازاه غلط فاحش لأن حب العجل لیس من العقوبه فی شی ء و لا ضرر فیه و قوله «قُلْ بِئْسَما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمانُكُمْ» معناه قل یا محمد لهؤلاء الیهود بئس الشی ء الذی یأمرکم به إیمانکم إن کان یأمرکم بقتل أنبیاء الله و رسله و التکذیب بکتبه و جحد ما جاء من عنده و معنی إیمانهم تصدیقهم بالذی زعموا أنهم مصدقون به من کتاب الله بقولهم نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَيْنا و قوله «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أی مصدقین کنا زعمتم بالتوراه و فی هذا نفی عن التوراه أن یکون یأمر بشی ء یکرهه الله من أفعالهم و إعلام بأن الذی یأمرهم بذلک أهواؤهم و یحملهم علیه آراؤهم.

البقره (۲): آیه ۹۴

اشاره

قُلْ إِنْ كانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۹۴)

اللغه

الخالصه الصافیه یقال خلص لی هذا الأمر أی صار لی وحدی و صفا لی یخلص خلوصا و خالصه مصدر کالعافیه و أصل الخلوص أن یصفو الشی ء من کل شائبه و دون یستعمل علی ثلاثه أوجه أن یکون الشی ء دون الشی ء فی المکان و فی الشرف و فی الاختصاص و هو المراد فی الآیه و التمنی من جنس الأقوال عند أکثر المتکلمین و هو أن یقول القائل لما کان لیته لم یکن و لما لم یکن لیته کان و قال أبو هاشم هو معنی فی القلب و لا خلاف فی أنه لیس من قبیل الشهوه.

الإعراب

خالصه نصب علی الحال.

المعنی

ثم عاد سبحانه إلی الاحتجاج علی الیهود بما فضح به أحبارهم و علماءهم و دعاهم إلی قضیه عادله بینه و بینهم فقال «قُلْ» یا محمد لهم «إِنْ كانَتْ» الجنه «خالِصَةً» لکم «دُونِ النَّاسِ» کلهم أو دون محمد و أصحابه کما ادعیتم بقولکم لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى و کنتم صادقین فی قولکم نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ و إن الله لا یعذبنا «فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ» لأن من اعتقد أنه من أهل الجنه قطعا کان الموت أحب إلیه من حیاه الدنیا التی فیها أنواع المشاق و الهموم و الآلام و الغموم و من کان علی یقین أنه إذا مات

تخلص منها و فاز بالنعيم المقيم فإنه يؤثر الموت على الحياه أ لا ترى إلى

قول أمير المؤمنين عليه السلام و هو يطوف بين الصفين بصفين فى غلاله لما قال له الحسن ابنه ما هذا زى الحرب يا بنى إن أباك لا يبالى وقع على الموت أو وقع الموت عليه

و قول عمار بن ياسر بصفين أيضا الآن ألاقى الأحبه محمدا و حزبه و أما

ما روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به و لكن ليقل اللهم أحينى ما دامت الحياه خيرا لى و توفنى ما كانت الوفاه خيرا لى

فإنما نهى عن تمنى الموت لأنه يدل على الجزع و المأمور به الصبر و تفويض الأمور إليه تعالى و لأنا لا نأمن وقوع التقصير فما أمرنا به و نرجو فى البقاء التلافى.

البقره (٢): آيه ٩٥

اشاره

وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٩٥)

الإعراب

أبدا نصب على الظرف أى طول عمرهم يقول القائل لا أكلمك أبدا يريد ما عشت و ما بمعنى الذى أى بالذى قدمت أيديهم و يجوز أن يكون ما بمعنى المصدر فيكون المراد بتقدمه أيديهم.

المعنى

أخبر الله سبحانه عن هؤلاء الذين قيل لهم فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ بأنهم لا يتمنون ذلك أبدا بما قدموه من المعاصى و القبائح و تكذيب الكتاب و الرسول عن الحسن و أبى مسلم و قيل بما كتموا من صفه النبى صلى الله عليه و آله عن ابن جريج و أضاف ذلك إلى اليد و إن كانوا إنما فعلوا ذلك باللسان لأن العرب تقول هذا ما كسبت يداك و إن كان ذلك حصل باللسان و الوجه فيه أن الغالب أن تحصل الجنايه باليد فيضاف بذلك إليها ما يحصل بغيرها و قوله «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» خصص الظالمين بذلك و إن كان عليما بهم و بغيرهم بأن الغرض بذلك الزجر و التهديد كما يقال الإنسان لغيره إنى عارف بصير بعملك و قيل معناه إن الله عليم بالأسباب التى منعتم عن تمنى الموت و بما أضمروه و أسروه من كتمان الحق عنادا مع علم كثير منهم أنهم مبطلون و

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا و لرأوا مقاعدهم من النار فقال الله سبحانه إنهم «لَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً» تحقيقا لكذبهم

و فی ذلک أعظم دلاله علی صدق نبینا و صحه نبوته لأنه

ص: ۲۳۶

أخبر بالشی ء قبل کونه فکان کما أخبر و أیضا فإنهم کفوا عن التمنی للموت لعلمهم بأنه حق و أنهم لو تمنوا الموت لماتوا و

روی الکلبی عن ابن عباس أنه قال کان رسول الله صلی الله علیه و آله یقول لهم إن کنتم صادقین فی مقالتکم فقولوا اللهم أمتنا فو الذی نفسی بیده لا یقولها رجل إلا غص بریقه فمات مکانه

و هذه القصه شبیهه بقصه المباهله و أن النبی صلی الله علیه و آله لما دعا النصاری إلی المباهله امتنعوا لقله ثقتهم بما هم علیه و خوفهم من صدق

النبی صلی الله علیه و آله فی قوله لو باهلونی لرجعوا لا یجدون أهلا و لا مالا

فلما لم یتمن الیهود الموت افتضحوا کما أن النصاری لما أحجموا عن المباهله افتضحوا و ظهر الحق فإن قیل من أین علمتم أنهم لم یتمنوا الموت بقلوبهم فالجواب أن من قال التمنی هو القول فالسؤال ساقط عنه و من قال هو معنی فی القلب قال لو تمنوه بقلوبهم لأظهروه بألسنتهم حرصا منهم علی تکذیبه فی إخباره و لأن تحدیهم بتمنی الموت إنما وقع بما یظهر علی اللسان و کان یسهل علیهم أن یقولوا لیت الموت نزل بنا فلما عدلوا عن ذلک ظهر صدقه صلی الله علیه و آله و وضحت حجته.

البقره (۲): آیه ۹۶

اشاره

وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلی حَیاهٍ وَ مِنَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ وَ ما هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذابِ أَنْ یُعَمَّرَ وَ اللَّهُ بَصِیرٌ بِما یَعْمَلُونَ (۹۶)

اللغه

وجده و صادفه و ألفاه نظائر یقال وجدت الشی ء وجدانا إذا أصبته و یقال وجدت بمعنی علمت و الحرص شده الطلب و رجل حریص و قوم حراص و الموده المحبه یقال وددت الرجل أوده ودا و ودا و ودادا و وداده و موده و التعمیر طول العمر و العمر و العمر لغتان و أصله من العماره الذی هو ضد الخراب فالعمر المده التی یعمر فیها البدن بالحیاه و الألف من التألیف سمی بذلک العدد لأنه ضم مائه عشر مرات و الزحزحه التنحیه یقال زحزحته فتزحزح و قال الشاعر:

و قالوا تزحزح لا بنا فضل حاجه

إلیک و لا منا لوهیک راقع

و البصير بمعنى المبصر كما أن السميع بمعنى المسمع و لكنه صرف إلى فعيل و مثله بَدِيعُ السَّماواتِ بمعنى المبدع و العذاب الأليم بمعنى المؤلم هذا فى اللغه و عند المتكلمين المبصر هو المدرك للمبصرات و البصير هو الحى الذى لا آفه به فهو ممن يجب أن يبصر المبصرات إذا وجدت و ليس أحدهما هو الآخر و كذلك القول فى السميع و السامع.

الإعراب

«لَتَجِدَنَّهُمْ» اللام لام القسم و النون للتأكيد و تقديره و الله لتجدنهم قال سيبويه سألت الخليل عن قوله لتفعلن إذا جاءت مبتدأ فقال هى على نيه القسم و هذه اللام إذا دخلت على المستقبل لزمته فى الأمر الأكثر بالنون و إذا كان وجدت بمعنى وجدان الضاله يعدى إلى مفعول واحد كفقدت الذى هو ضده فينتصب أحرص على الحال و إذا كان بمعنى علمت تعدى إلى مفعولين ثانيهما عباره عن الأول فيكون أحرص هو المفعول الثانى و هو الأصح و قوله «وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» قال الفراء يريد و أحرص من الذين أشركوا أيضا كما يقال هو أسخى الناس و من حاتم و من هرم لأن تأويل قولك أسخى الناس إنما هو أسخى الناس و قال الزجاج تقديره و لتجدنهم أحرص من الذين أشركوا و قيل إنما دخلت من فى قوله «وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» و لم يدخل فى قوله «أَحْرَصَ النَّاسِ» لأنهم بعض الناس و الإضافه فى باب أفعل لا يكون إلا كذلك تقول الياقوت أفضل الحجاره و لا تقول الياقوت أفضل الزجاج بل تقول أفضل من الزجاج فلذلك قال «وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» لأن اليهود ليسوا هم بعض المجوس و هم بعض الناس و قوله «وَ ما هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذابِ أَنْ يُعَمَّرَ» فيه وجوه (أحدها) أن هو كنايه عن أحدهم الذى جرى ذكره و أن يعمر فى موضع رفع بأنه فاعل تقديره و ما أحدهم بمزحزحه من العذاب تعميره كما يقال مررت برجل معجب قيامه (و ثانيها) أنه كنايه عما جرى ذكره من طول العمر و قوله أن يعمر بيان لقوله هو و تقديره و ما تعميره بمزحزحه من العذاب و كأنه قيل و ما هو الذى ليس بمزحزحه فقيل هو التعمير (و ثالثها) أنه عماد و أن يعمر فى موضع الرفع بأنه مبتدأ و بمزحزحه خبره و منع الزجاج هذا القول الأخير قال لا يجيز البصريون ما هو قائما زيد و ما هو بقائم زيد بمعنى الأمر و الشأن و قال غيره إذا كانت ما غير عامله فى الباء جاز كقولهم ما بهذا بأس.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن أحوال اليهود فقال «وَ لَتَجِدَنَّهُمْ» أى و لتعلمن

يا محمد هؤلاء اليهود و قيل يعنى به علماء اليهود «أَحْرَصَ النَّاسِ عَلى حَياةٍ» أى أحرصهم على البقاء فى الدنيا أشد من حرص سائر الناس «وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» أى و لتجدنهم أحرص من الذين أشركوا و هم المجوس و من لا يؤمن بالبعث و قال أبو على الجبائى إن الكلام تم عند قوله «عَلى حَياةٍ» و قوله «وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» تقديره و من [اليهود] الذين أشركوا من يود أحدهم لو يعمر ألف سنه فحذف من و قال على بن عيسى هذا غير صحيح لأن حذف من لا يجوز فى مثل هذا الموضع و قال أبو مسلم الأصفهانى أن فى هذا الكلام تقديما و تأخيرا و تقديره و لتجدنهم و طائفه من الذين أشركوا أحرص الناس على حيوه و أقول إذا جاز هاهنا أن يحذف الموصوف الذى هو طائفه و تقام الصفه مقامه و هو قوله «مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» فليجز على ما ذهب إليه الجبائى أن يكون تقديره و من الذين أشركوا طائفه يود أحدهم فيحذف الموصوف و يقام صفته الذى هو «يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ» مقامه فيصح على هذا تقدير الحذف و يستوى القولان من حيث الصوره و الصفه و يختلفان من حيث المعنى و يكون من هنا هى الموصوفه لا الموصوله كما قدره الجبائى و قوله «يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ» ذكر الألف لأنها نهايه ما كانت المجوس يدعو به بعضهم لبعض و تحيى به الملوك يقولون عش ألف نوروز و ألف مهرجان قال ابن عباس هو قول أحدهم لمن عطس هزار سأل بزى يقال فهؤلاء الذين يزعمون أن لهم الجنه لا يتمنون الموت و هم أحرص ممن لا يؤمن بالبعث و كذلك يجب أن يكون هؤلاء لعلمهم بما أعد الله لهم فى الآخره من الجحيم و العذاب الأليم على كفرهم و عنادهم مما لا يقر به أهل الشرك فهم للموت أكره من أهل الشرك الذين لا يؤمنون بالبعث و على الحياه أحرص لهذه العله و قوله «وَ ما هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذابِ أَنْ يُعَمَّرَ» أى و ما أحدهم بمنجيه من عذاب الله و لا بمبعده منه تعميره و هو أن يطول له البقاء لأنه لا بد للعمر من الفناء هذا هو أحسن الوجوه التى تقدم ذكرها «وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ» أى عليم بأعمالهم لا يخفى عليه شى ء منها بل هو محيط بجميعها حافظ لها حتى يذيقهم بها العذاب و فى هذه الآيه دلاله على أن الحرص على طول البقاء لطلب الدنيا و نحوه مذموم و إنما المحمود طلب البقاء للازدياد فى الطاعه و تلافى الفائت بالتوبه و الإنابه و درك السعاده بالإخلاص فى العباده و إلى هذا المعنى

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) فى قوله: بقيه عمر المؤمن لا قيمه له يدرك بها ما فأت و يحيى بها ما أمات.

اشاره

قُلْ مَنْ كانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ وَ هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (۹۷) مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكافِرِينَ (۹۸)

القراءه

قرأ ابن كثير جبريل بفتح الجيم و كسر الراء من غير همز و قرأ حمزه و الكسائى و أبو بكر إلا يحيى جبرئيل بفتح الجيم و الراء مهموزا على زنه جبرعيل و روى يحيى كذلك إلا أنه حذف الياء بعد الهمز فصار مثل جبرعل و الباقون بكسر الجيم و الراء و بعدها ياء من غير همزه و قرأ أهل المدينه ميكائل بهمزه مكسوره بعد الألف على زنه ميكاعل و قرأ أهل البصره «مِيكالَ» بغير همز و لا ياء و الباقون بإثبات ياء ساكنه بعد الهمزه على زنه ميكاعيل.

الإعراب

قال أبو على روينا عن أبى الحسن أنه قال فى جبريل ست لغات جبرائيل و جبرائل و جبرئل و جبرال و جبريل و جبرئيل فمن قال جبريل كان على لفظ قنديل و برطيل و من قال جبرئيل كان على وزن عندليب و من قال جبرئل كان على وزن جحمرش و من قال ميكال على وزن قنطار و ميكائيل و جبرائيل خارج عن كلام العرب و هذه الأسماء معربه فإذا أتى بها على ما فى أبنيه العرب مثله كان أذهب فى باب التعريب و قد جاء فى أشعارهم ما هو على لفظ التعريب و ما هو خارج عن ذلك قال:

عبدوا الصليب و كذبوا بمحمد

و بجبرئيل و كذبوا ميكالا

و قال حسان:

و جبريل رسول الله منا

و روح القدس ليس له كفاء.

اللغه

جبرئيل و ميكائيل اسمان أعجميان عربا و قيل جبر فى اللغه السريانيه هو العبد و إيل هو الله و ميك هو عبيد فمعنى جبريل عبد الله و معنى ميكائيل عبيد الله و قال أبو على الفارسى هذا لا يستقيم من وجهين أحدهما أن إيل لا يعرف من أسماء الله تعالى فى

اللغه العربيه و الآخر أنه لو كان كذلك لكان آخر الاسم مجرورا أبدا كقولهم عبد الله و البشرى و البشاره الخبر السار أول ما يرد فيظهر ذلك فى بشره الوجه.

الإعراب

جواب الشرط محذوف تقديره من كان عدوا لجبرائيل فليمت غيظا فإنه نزل الوحى على قلبك بإذن الله و الهاء فى قوله فإنه تعود إلى جبريل و الهاء فى نزله تعود إلى القرآن و إن لم يجر له ذكر كما أن هاء فى قوله تعالى: ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ تعود إلى الأرض و يجوز أن يكون على معنى جبرئيل و تقديره فإن الله نزل جبريل على قلبك لا أنه نزل بنفسه و الأول أصح و نصب مصدقا على الحال من الهاء فى نزله و هو ضمير القرآن أو جبريل ع.

النزول

قال ابن عباس كان سبب نزول هذه الآيه ما روى أن ابن صوريا و جماعه من يهود أهل فدك لما قدم النبى صلى الله عليه و آله المدينه سألوه فقالوا يا محمد كيف نومك فقد أخبرنا عن نوم النبى الذى يأتى فى آخر الزمان فقال تنام عيناى و قلبى يقظان قالوا صدقت يا محمد فأخبرنا عن الولد يكون من الرجل أو المرأه فقال أما العظام و العصب و العروق فمن الرجل و أما اللحم و الدم و الظفر و الشعر فمن المرأه قالوا صدقت يا محمد فما بال الولد يشبه أعمامه ليس فيه من شبه أخواله شى ء أو يشبه أخواله و ليس فيه من شبه أعمامه شى ء فقال أيهما علا ماؤه كان الشبه له قالوا صدقت يا محمد قالوا فأخبرنا عن ربك ما هو فأنزل الله سبحانه قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إلى آخر السوره فقال له ابن صوريا خصله واحده إن قلتها آمنت بك و اتبعتك أى ملك يأتيك بما ينزل الله عليك قال فقال جبريل قال ذاك عدونا ينزل بالقتال و الشده و الحرب و ميكائيل ينزل باليسر و الرخاء فلو كان ميكائيل هو الذى يأتيك لآمنا بك.

المعنى

فأنزل الله تعالى هذه الآيه جوابا لليهود و ردا عليهم فقال «قُلْ» لهم يا محمد «مَنْ كانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ» إذا كان هو المنزل للكتاب عليك «فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ» لا من تلقاء نفسه و إنما أضافه إلى قلبه لأنه إذا أنزل عليه كان يحفظه و يفهمه بقلبه و معنى قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» بأمر الله و قيل أراد بعلمه أو بإعلام الله إياه ما ينزل على قلبك و قوله «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» معناه موافقا لما بين يديه من الكتب و مصدقا له بأنه حق و بأنه من عند الله لا مكذبا لها «وَ هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُؤْمِنِينَ» معناه إن كان فيما أنزله الأمر بالحرب و الشده على الكافرين فإنه هدى و بشرى للمؤمنين و إنما خص الهدى

بـالمؤمنين من حيث كـانوا هم المهتـدين به العـاملين بمـا فيه و إن كان هـدى لغيرهم أيضا و قيل أراد بالهـدى الرحمه و الثواب فلـذلك خصه بـالمؤمنين و معنى البشـرى أن فيه البشـاره لهم بـالنعيم الـدائم و إن جعلت مصـدقا و هـدى و بشرى حالا لجبريل فالمعنى أنه يصـدق بكتب الله الأولى و يأتى بالهـدى و البشـرى و إنما قال سـبحانه «عَلى قَلْبِكَ» و لم يقل على قلبى على العرف المـألوف كمـا تقول لمن تخـاطبه لاـ تقـل للقوم أن الخبر عنـدك و يجوز أن تقول لا تقل لهم أن الخبر عنـدى و كما تقول قال القوم جبريل عدونا و يجوز أن تقول قالوا جبريل عدوهم و أما قوله تعالى: «مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُـلِهِ» فمعناه من كان معاديا لله أى يفعل فعل المعادى من المخالفه و العصـيان فإن حقيقه العداوه طلب الإضرار به و هذا يستحيل على الله تعالى و قيل المراد به معـاداه أوليـائه كقوله إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ و قوله «وَ مَلائِكَتِهِ» أى و معاديا لملائكته «وَ رُسُـلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ» و إنما أعـاد ذكرهمـا لفضـلهما و منزلتهمـا كقوله تعـالى «فِيهِمـا فاكِهَهٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ» و قيل إنما أعاد ذكرهما لأن اليهود قالت جبريل عـدونا و ميكائيـل ولينا فخصـهما الله بالـذكر لأـن النزاع جرى فيهما فكان ذكرهما أهم و لئلا تزعم اليهود أنهما مخصوصان من جمله الملاـئكه و ليسا بـداخلين فى جملتهم فنص الله تعـالى عليهمـا ليبطـل مـا يتـأولونه من التخصـيص ثم قـال «فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكافِرِينَ» و لم يقل فإنه و كرر اسم الله لئلا يظن أن الكنايه راجعه إلى جبرائيل أو ميكائيل و لم يقل لهم لأنه قد يجوز أن ينتقلوا عن العـداوه بالإيمـان و قـد طعن بعض الملحـده فى هـذا فقال كيف يجوز أن يقول عاقل أنا عـدو جبريل و ليس هـذا القول من اليهود بمسـتنكر و لاـ عجب مع ما أخبر الله تعالى عن قولهم بعـد مشاهـدتهم فلق البحر و الآيات الخارقه للعاده اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَهٌ و قولهم أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَهً و عبادتهم العجل و غير ذلك من جهالاتهم.

البقره (٢): آيه ٩٩

اشاره

وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْکَ آياتٍ بَيِّناتٍ وَ ما يَكْفُرُ بِها إِلَّا الْفاسِقُونَ (٩٩)

اللغه

الآيه العلامه التى فيها عبره و قيل العلامه التى فيها الحجه و البينه الدلاله الفاصـله الواضـحه بين القضيه الصادقه و الكاذبه مأخوذه من إبانه أحد الشيئين من الآخر ليزول التباسه به.

ص: ٢٤٢

الإعراب

قد تدخل فی الکلام لأحد أمرین أحدهما لقوم یتوقعون الخبر و الآخر لتقریب الماضی من الحال تقول خرجت و قد رکب الأمیر و هی هنا مع لام القسم علی تقدیر قوم یتوقعون الخبر لأن الکلام إذا خرج ذلک المخرج کان أوکد و أبلغ.

النزول

قال ابن عباس إن ابن صوریا قال لرسول الله صلی الله علیه و آله یا محمد ما جئتنا بشی ء نعرفه و ما أنزل الله علیک من آیه بینه فنتبعک لها فأنزل الله هذه الآیه.

المعنی

یقول «وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ» یا محمد «آیاتٍ» یعنی سائر المعجزات التی أعطیها النبی صلی الله علیه و آله عن البلخی و قیل هی القرآن و ما فیها من الدلالات عن أبی مسلم و أبی علی و قیل هی علم التوراه و الإنجیل و الأخبار عما غمض مما فی کتب الله السالفه عن الأصم کقوله تعالی یُبَیِّنُ لَکُمْ کَثِیراً مِمَّا کُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْکِتابِ «بَیِّناتٍ» أی واضحات تفصل بین الحق و الباطل «وَ ما یَکْفُرُ بِها إِلَّا الْفاسِقُونَ» و معناه الکافرون و إنما سمی الکفر فسقا لأن الفسق خروج من شی ء إلی شی ء و الیهود خرجوا من دینهم و هو دین موسی بتکذیب النبی صلی الله علیه و آله و إنما لم یقل الکافرون و إن کان الکفر أعظم من الفسق لأحد أمرین (أحدهما) أن المراد أنهم خرجوا عن أمر الله إلی ما یعظم من معاصیه و الثانی أن المراد به أنهم الفاسقون المتمردون فی کفرهم لأن الفسق لا یکون إلا أعظم الکبائر فإن کان فی الکفر فهو أعظم الکفر و إن کان فیما دون الکفر فهو أعظم المعاصی.

البقره (۲): آیه ۱۰۰

اشاره

أَ وَ کُلَّما عاهَدُوا عَهْداً نَبَذَهُ فَرِیقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَکْثَرُهُمْ لا یُؤْمِنُونَ (۱۰۰)

اللغه

النبذ طرحک الشی ء عن یدک أمامک أو خلفک و المنابذه انتباذ الفریقین للحرب و نابذناهم الحرب و المنبوذون هم الأولاد الذین یطرحون و المنابذه فی البیع منهی عنها و هو کالرمی کأنه إذا رمی به وجب البیع له و سمی النبیذ نبیذا لأن التمر کان یلقی فی الجره و غیرها و قیل معنی نبذه ترکه و قیل ألقاه قال أبو الأسود الدؤلی:

نظرت إلی عنوانه فنبذته

کنبذک نعلا أخلقت من نعالکا

الواو فی قوله «أَ وَ كُلَّما» عند سيبويه و أكثر النحويين واو العطف إلا أن ألف الاستفهام دخلت عليها لأن لها صدر الكلام و هی أم حروف الاستفهام بدلاله أن هذه الواو تدخل على هل تقول و هل زيد عالم لأن الألف أقوى منها و قال بعضهم يحتمل أن تكون زائده كزياده الفاء فی قولك أ فالله ليفعلن و الأول أصح لأنه لا يحكم على الحرف بالزياده مع وجود معنى من غير ضروره و نصب كلما على الظرف و العامل فيه نبذه و لا يجوز أن يعمل فيه عاهدوا لأنه متمم لما إما صله و إما صفه.

المعنى

أخبر الله سبحانه عن اليهود أيضا فقال «أَ وَ كُلَّما عاهَدُوا» الله «عَهْداً» أراد به العهد الذی أخذه الأنبياء عليهم أن يؤمنوا بالنبی الأمی عن ابن عباس و كلما لفظ يقتضی التكرر فيقتضی تكرر النقض منهم و قال عطاء هی العهود التی كانت بين رسول الله صلى الله عليه و آله و بين اليهود فنقضوها كفعل قريظه و النضير عاهدوا أن لا يعينوا عليه أحدا فنقضوا ذلك و أعانوا عليه قريشا يوم الخندق «نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ» أی نقضه جماعه منهم «بَلْ أَكْثَرُهُمْ» أی أكثر المعاهدين «لا يُؤْمِنُونَ» و لا تعود الهاء و الميم إلى فريق إذ كانوا كلهم غير مؤمنين فأما المعاهدون فمنهم من آمن كعبد الله بن سلام و كعب الأحبار و غيرهما فأما وجه دخول بل على قوله «بَلْ أَكْثَرُهُمْ» فإنه لأمرين (أحدهما) أنه لما نبذه فريق منهم دل على أن ذلك الفريق كفر بالنقض فقال بل أكثرهم كفار بالنقض الذی فعلوه و إن كان بعضهم نقضه جهلا و بعضهم نقضه عنادا و الثانی أنه أراد كفر فريق منهم بالنقض و كفر أكثرهم بالجحد للحق و هو أمر النبی صلى الله عليه و آله و ما يلزم من اتباعه و التصديق به.

البقره (٢): آيه ١٠١

اشاره

وَ لَمَّا جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ كِتابَ اللَّهِ وَراءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ (١٠١)

الإعراب

لما فی موضع نصب بأنه ظرف و يقع به الشیء بوقوع غيره و العامل فيه نبذ و مصدق رفع لأنه صفه لرسول لأنهما نكرتان و لو نصب لكان جائزا لأن رسول قد وصف بقوله «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» فلذلك يحسن نصبه على الحال إلا أنه لا يجوز فی القراءه إلا

الرفع لأن القراءه سنه متبعه و موضع ما جر باللام و مع صله لها و الناصب لمع معنى الاستقرار و المعنى لما استقر معهم.

المعنى

«وَ لَمّا جاءَهُمْ» أى و لما جاء اليهود الذين كانوا فى عصر النبى صلى الله عليه و آله «رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» يعنى محمدا صلى الله عليه و آله عن أكثر المفسرين و قيل أراد بالرسول الرساله كما قال كثير:

فقد كذب الواشون ما بحت عندهم

بليلى و ما أرسلتهم برسول

قال على بن عيسى و هذا ضعيف لأنه خلاف الظاهر قليل فى الاستعمال و قوله «مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ» يحتمل أمرين (أحدهما) أنه مصدق لكتبهم من التوراه و الإنجيل لأنه جاء على الصفه التى تقدمت بها البشاره (و الثانى) أنه مصدق للتوراه بأنها حق من عند الله لأن الأخبار هاهنا إنما هو عن اليهود دون النصارى و الأول أحسن لأن فيه حجه عليهم و قوله «نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» أى ترك و ألقى طائفه منهم و إنما قال «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» و لم يقل منهم و قد تقدم ذكرهم لأنه يريد به علماء اليهود فأعاد ذكرهم لاختلاف المعنى و قيل أنه لم يكن عنهم للبيان لما طال الكلام و قوله «كِتابَ اللَّهِ» يحتمل أن يريد به التوراه و يحتمل أن يريد به القرآن و قوله «وَراءَ ظُهُورِهِمْ» كنايه عن تركهم العمل به قال الشعبى هو بين أيديهم يقرءونه و لكن نبذوا العمل به و قال سفيان بن عيينه أدرجوه فى الحرير و الديباج و حلوه بالذهب و الفضه و لم يحلوا حلاله و لم يحرموا حرامه فذلك النبذ هذا إذا حمل الكتاب على التوراه و قال أبو مسلم لما جاءهم الرسول بهذا الكتاب فلم يقبلوه صاروا نابذين للكتاب الأول أيضا الذى فيه البشاره به و قال السدى نبذوا التوراه و أخذوا بكتاب آصف و سحر هاروت و ماروت يعنى أنهم تركوا ما تدل عليه التوراه من صفه النبى صلى الله عليه و آله و قال قتاده و جماعه من أهل العلم أن ذلك الفريق كانوا معاندين و إنما ذكر فريقا منهم لأن الجمع العظيم و الجم الغفير و العدد الكثير لا يجوز عليهم كتمان ما علموه مع اختلاف الهمم و تشتت الآراء و تباعد الأهواء لأنه خلاف المألوف من العادات إلا إذا كانوا عددا يجوز على مثلهم التواطؤ على الكتمان و قوله «كَأَنَّهُمْ لا يَعْلَمُونَ» أى لا يعلمون أنه صدق و حق و المراد أنهم علموا و كتموا بغيا و عنادا و قيل المراد كأنهم لا يعلمون ما عليهم فى ذلك من العقاب و قيل المراد كأنهم لا يعلمون ما فى كتابهم أى حلوا محل الجاهل بالكتاب.

البقره (۲): آیه ۱۰۲

اشاره

وَ اتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ عَلى مُلْكِ سُلَيْمانَ وَ ما كَفَرَ سُلَيْمانُ وَ لكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَ ما أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبابِلَ هارُوتَ وَ مارُوتَ وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا إِنَّما نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُما ما يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ ما هُمْ بِضارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ يَتَعَلَّمُونَ ما يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَراهُ ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ وَ لَبِئْسَ ما شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۲)

القراءه

قرأ ابن عامر و حمزه و الكسائى و لكن الشياطين كفروا و لكن الله قتلهم و لكن الله رمى بتخفيف النون من لكن و رفع الاسم بعدها و الباقون بالتشديد و روى فى الشواذ على الملكين بكسر اللام عن ابن عباس و الحسن.

الإعراب

قال أبو على اعلم أن لكن لا نعلم شيئا على مثاله فى الأسماء و لا فى الأفعال و هى مثل إن فى أنها مثقله ثم تخفف إلا أن إن و أن إذا خففتا فقد ينصب بهما كما كان ينصب بهما مثقلتين و إن كان غير الأعمال أكثر و لم نعلم أن أحدا حكى النصب فى لكن إذا خففت فيشبه إن و النصب لم يجى ء فى هذا الحرف مخففا ليكون ذلك دلاله على أن الأصل فى هذه الحروف أن لا تعمل إذا خففت لزوال اللفظ الذى به شابه الفعل فى التخفيف و لكن و إن لم يشابه الفعل فإن فيه ما يشبه الفعل إذا فصلته كقولهم أراك منتفخا أريد أن تفخ مثل كتف فقدر منفصلا ثم خفف كذلك يقدر فى لكن الانفصال فيشبه ليت و إن.

ص: ۲۴۶

اللغه

أتبعه أقتدى به و تتلو معناه تتبع لأن التالى تابع و قيل معناه تقرأ من تلوت كتاب الله أى قرأته قال الله تعالى هنالك تتلوا كل نفس ما أسلفت أى تتبع و قال حسان بن ثابت:

نبى يرى ما لا يرى الناس حوله

و يتلو كتاب الله فى كل مشهد

و السحر و الكهانه و الحيله نظائر يقال سحره يسحره سحرا و قال صاحب العين السحر عمل يقرب إلى الشياطين و من السحر الأخذه التى تأخذ العين حتى يظن أن الأمر كما ترى و ليس الأمر كما ترى و الجمع الأخذ فالسحر عمل خفى لخفاء سببه يصور الشى ء بخلاف صورته و يقلبه عن جنسه فى الظاهر و لا يقلبه عن جنسه فى الحقيقه أ لا ترى إلى قوله سبحانه و تعالى يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعى و السحر الغذاء قال امرؤ القيس:

أرانا موضعين لحتم غيب

و نسحر بالطعام و بالشراب

و السحر أيضا الرئه يقال للجبان انتفخ سحره و الفتنه و الامتحان و الاختبار نظائر يقال فتنته فتنه و أفتنه قال أعشى همدان فجاء باللغتين:

لقد فتنتنى و هى بالأمس أفتنت

سعيدا فأمسى قد قلا كل مسلم

و فتنت الذهب فى النار إذا اختبرته فيها لتعلم أ خالص هو أم مشوب فقيل لكل ما أحميته فى النار فتنه و فتنت الخبزه فى النار أنضجتها و منه قوله يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ أى يشوون و تعلم قد تكون بمعنى اعلم كما قيل علمت و أعلمت بمعنى و كذلك فهمت و أ فهمت قال كعب بن زهير:

تعلم رسول الله أنك مدركى

و أن وعيدا منك كالأخذ باليد

و قيل إن بينهما فرقا فمعنى تعلم تسبب إلى ما به تعلم من النظر فى الأدله و ليس فى اعلم هذا المعنى فقد يقال ذلك لما يعلم بلا تأمل كقولك اعلم أن الفعل يدل على الفاعل و أن ما لم يسبق المحدث محدث و تقول فى الأول تعلم النحو و الفقه و المرء تأنيثه المرأه و يقال مره بلا ألف و الضرر و الألم و الأذى نظائر و الضر نقيض النفع يقال ضره يضره ضرا و أضر به إضرارا و اضطره إليه اضطرارا قال صاحب العين الضر و الضر لغتان فإذا ضممت إليه النفع فتحت الضاد و الضرير الذاهب البصر من الناس

يقال رجل ضرير بين الضراره

ص: ٢٤٧

و

فى الحديث لا ضرر و لا ضرار

و ضريرا الوادى جانباه و كل شى ء دنا منك حتى يزحمك فقد أضر بك و أصل الباب الانتقاص و الأذن فى اللغه على ثلاثه أقسام (أحدها) بمعنى العلم كقوله فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ أى فاعلموا و قال الحطيئه:

ألا يا هند إن جددت وصلا

و إلا فأذنينى بانصرام

و (الثانى) بمعنى الإباحه و الإطلاق كقوله تعالى فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ و الثالث بمعنى الأمر كقوله نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ و النفع و المنفعه و اللذه نظائر و حد النفع هو كل ما يكون به الحيوان ملتذا أما لأنه لذه أو يؤدى إلى لذه و حد الضرر كل ما يكون به الحيوان ألما أما لأنه ألم أو يؤدى إلى ألم و الخلاق النصيب من الخير قال أميه بن أبى الصلت:

يدعون بالويل فيها لا خلاق لهم

إلا سرابيل من قطر و أغلال

الإعراب

قوله «ما تَتْلُوا» فيه وجهان أحدهما أن تكون تتلوا بمعنى تلت و إنما جاز ذلك لما عام من اتصال الكلام بعهد سليمان فيمن قال إن المراد على عهد ملك سليمان أو فى زمن ملك سليمان أو بملك سليمان فيمن لم يقدر حذف المضاف فدل ذلك على إن مثال المضارع أريد به الماضى قال سيبويه قد تقع يفعل فى موضع فعل كقول الشاعر:

و لقد أمر على اللئيم يسبنى

فمضيت ثمه قلت لا يعنينى

و الوجه الآخر أن يكون يفعل على بابه لا يريد به فعل و لكنه حكايه حاول و إن كان ماضيا كقوله وَ إِذْ نَجَّيْناكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ فيسومونكم حكايه للحال فى الوقت الذى كانت فيه و إن كان آل فرعون منقرضين فى وقت هذا الخطاب و من هذا ما أنشده ابن الأعرابى:

جاريه فى رمضان الماضى

تقطع الحديث بالإيماض

و قوله «وَ ما أَنْزِلَ» ذكر فى ما ثلاثه أقوال (أحدها) أنه بمعنى الذى و أنزل صلته و موضعه نصب بكونه معطوفا على السحر و قيل أنه معطوف على قوله «ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ» و (ثانيها) أنه بمعنى أيضا و موضعه جر و يكون معطوفا بالواو على ملك سليمان و (ثالثها) أنه بمعنى الجحد و النفى و تقديره و ما كفر سليمان و لم ينزل الله السحر على الملكين و بابل اسم بلد لا ينصرف للتعريف و التأنيث و قوله فَيَتَعَلَّمُونَ» لا

ص: ۲۴۸

يخلو من أحد أمرين إما أن يكون الفعل معطوفا بالفاء على فعل قبله أو يكون خبر مبتدأ محذوف و الفعل الذى قبله لا يخلو إما أن يكون كفروا من قوله «وَ لكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا» فيجوز أن يكون فيتعلمون معطوفا عليه لأن كفروا فى موضع رفع بكونه خبر لكن فعطف عليه بالمرفوع و هو قول سيبويه فأما يعلمون فيجوز أن تكون فى موضع نصب على الحال من كفروا أى كفروا فى حال تعليمهم و يجوز أن يكون بدلا من كفروا لأن تعليم الشياطين كفر فى المعنى و إذا كان كذلك جاز البدل فيه إذا كان إياه فى المعنى كما كان مضاعفه العذاب لما كان لقى الآثام فى قوله وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ يَلْقَ أَثاماً يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ جاز إبداله منه و إما أن يكون الفعل الذى عطف عليه يتعلمون قوله «يُعَلِّمُونَ» و هو قول الفراء و أنكر الزجاج هذا القول قال لأن قوله «مِنْهُما» دليل على التعلم من الملكين خاصه قال أبو على فهذا يدخل على قول سيبويه أيضا كما يدخل على قول الفراء لأنهما جميعا قالا بعطفه على فعل الشياطين قال و هذا الاعتراض ساقط من جهتين إحداهما أن التعلم و إن كان من الملكين خاصه فلا يمتنع أن يكون قوله «فَيَتَعَلَّمُونَ» عطف على كفروا و على يعلمون و إن كان متعلقا بهما و كان الضمير فى منهما راجعا إلى الملكين فإن قلت كيف يجوز هذا و هل يسوغ أن يقدر هذا التقدير و يلزمك أن يكون النظم و لكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر فيتعلمون منهما فتضمر الملكين قبل ذكرهما و الإضمار قبل الذكر غير جائز و إن لزمك فى هذا القول الإضمار قبل الذكر و كان ذلك غير جائز لزم أن لا تجيز العطف على واحد من الفعلين اللذين هما كفروا و يعلمون بل تعطفه على فعل مذكور بعد ذكر الملكين كما ذهب إليه أبو إسحاق الزجاج فإنه عطف على ما يوجبه معنى الكلام عند قوله «فَلا تَكْفُرْ» أى فيأبون فيتعلمون أو على يعلمان من قوله «ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ» لأنهما فعلان مذكوران بعد الملكين فالجواب أما النظم فإنه على ما ذكرته و هو صحيح و أما الإضمار قبل الذكر فإن منهما فى قوله «فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُما» إذا كان ضميرا عائدا إلى الملكين فإن إضمارهما بعد تقدم ذكرهما و ذلك سائغ و نظيره قوله تعالى وَ إِذِ ابْتَلى إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِماتٍ لما تقدم ذكره أضمر اسمه و لو قال ابتلى ربه إبراهيم لم يجز لكونه إضمار قبل الذكر و هذا بين جدا فالاعتراض بذلك على سيبويه و الفراء ساقط و أما الجهه الأخرى التى يسقط منها ذلك فهى أنه قد قيل فى قوله تعالى «وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا إِنَّما نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلا تَكْفُرْ» ثلاثه أقوال يأتى شرحها فى المعنى قولان منها تعلم السحر فيهما من الملكين و قول منها تعلمه من الشياطين فيكون نظم الكلام على هذا و لكن الشياطين هاروت و ماروت كفروا يعلمون الناس السحر فيتعلمون منهما «وَ ما أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبابِلَ» أى لم ينزل «وَ ما

يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَـدٍ» أى و ما يعلم هاروت و ماروت من أحد فمنهما على هذا القول لا يرجع إلى الملكين إنما يرجع إلى هاروت و ماروت اللذين هما الشياطين فى المعنى فأما حمل الكلام على التثنيه و الشياطين جمع فسائغ يجوز أن يحمل على المعنى فيجمع و على لفظ هاروت و ماروت فيثنى و نظيره قوله وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا ثم قال فَأَصْـلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى و يجوز أن يكون يتعلمون معطوفا على يعلمان من قوله «وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ» فيكون الضمير الذى فى يتعلمون لأحد إلا أنه جمعه لما حمل على المعنى كقوله تعالى فَما مِنْكُمْ مِنْ أَحَـدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ فأما جواز عطفه على ما ذكره الزجاج من قوله و قيل إن يتعلمون عطف على ما يوجبه معنى الكلام لأن المعنى إنما نحن فتنه فلا تكفر فيأبون فيتعلمون و هذا قول حسن فهو قول الفراء قال أبو على و هو عندى جائز لأنه من المضمر الذى فهم للدلاله عليه و أما كونه خبرا للمبتدأ المحذوف فعلى أن تقديره فهم يتعلمون منهما و ذلك غير ممتنع و قد قيل فى قوله منهما أن الضمير عائد إلى السحر و الكفر قاله أبو مسلم قال لأنه تقدم الدليل عليها فى قوله «كَفَرُوا» و هذا كقوله سبحانه سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشى وَ يَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى أى يتجنب الذكرى و قوله «وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَراهُ» قال الزجاج دخول اللام على قد على جهه القسم و التوكيد و قال النحويون فى قوله «لَمَنِ اشْتَراهُ» قولين جعل بعضهم من بمعنى الشرط و جعل الجواب «ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ» و هذا ليس بموضع شرط و جزاء و لكن المعنى و لقد علموا الذى اشتراه ما له فى الآخره من خلاق كما تقول و الله لقد علمت للذى جاءك ما له من عقل انتهى كلام الزجاج و أقول فموضع من رفع بالابتداء و موضع «ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ» رفع على أنه خبر المبتدأ و هذا قول سيبويه فاللام فى قوله «لَمَنِ اشْتَراهُ» لام الابتداء دون القسم لأن هذه اللام قد تكون تأكيدا لغير القسم و اللام مع الجمله التى بعدها فى موضع نصب بعلموا كما أن الاستفهام كذلك فى نحو علمت أ زيد فى الدار أم عمرو و هذا هو المسمى تعليقا قال أبو على قول من قال إن من جزاء بعيد لأنه إذا كان جزاء فاللام فى لمن اشتراه سبب دخوله القسم كالتى فى قوله وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ بِكُلِّ آيَهٍ ما تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ فيقتضى ذلك قسما و القسم الذى يقتضيه قوله «لَمَنِ اشْتَراهُ» إذا حملت من على أنه جزاء لا يخلو من أن يكون علموا لأن العلم و الظن قد يقامان مقام القسم كما فى قوله:

و لقد علمت لتأتين منيتى

إن المنايا لا تطيش سهامها

و قوله وَ ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ أو يكون مضمرا بين قوله «عَلِمُوا» و قوله «لَمَنِ اشْتَراهُ»

و يبعد أن يكون علموا قسما و قوله «لَمَنِ اشْتَراهُ» جوابه هنا لأنه فى هذا الموضع محلوف عليه مقسم و المقسم عليه لا يكون قسما لأنه يلزم من هذا أن يدخل قسم على قسم لأن فى أول الكلام قسما و هو المضمر الجالب للأم فى لقد فهذا هو القسم الأول و الثانى هو الذى يدخل عليه هذا القسم الأول المضمر و هو قد علموا إذا أجبته باللام فيمن جعله ابتداء و بالنفى فيمن جعل من جزاء و دخول القسم على القسم يبعد عند سيبويه و لا يسوغ فمن أجل هذا بعد عنده أن يكون علموا هنا بمنزله القسم و أن يجاب بجوابه فقال سيبويه و الخليل لا يقوى أن تقول و حقك و حق زيد لأفعلن و الواو الثانى واو قسم لا يجوز إلا مستكرها لأنه لا يجوز هذا فى محلوف عليه إلا أن يضم الآخر إلى الأول و يحلف بهما على المحلوف عليه و لهذا جعل هو و الخليل الحرف فى قوله وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشى وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّى وَ ما خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى للعطف دون القسم فلهذا حمل اللام فى لمن اشتراه على أنها لام ابتداء دون قسم و ليست كاللام الأخرى فى أنها تقتضى قسما لا محاله فى نحو قولهم لعمرك لأفعلن كذا فلا يلزم على تأوله دخول قسم على قسم و يبعد أيضا أن يكون القسم مضمرا بين قوله «وَ لَقَدْ عَلِمُوا» و بين «لَمَنِ اشْتَراهُ» لأن علموا يقتضى مفعوليه و إذا وقع قسم بينه و بين مفعوليه لم يجب و كان لغوا كما أنه فى نحو قولك زيد و الله منطلق و إن تأتنى و الله أتيتك لغو لا جواب له و لأنه لو أجيب للزم اعتماد علمت عليه فصار القسم فى موضع نصب لوقوعه موقع مفعولى علمت و ذلك يمتنع لأنك لو جعلته فى موضع مفعوليه لأخرجته عما وضع له لأنه إذا وضع ليؤكد به غيره فلو جعلته فى موضع المفعولين لأخرجته عن أن يكون تأكيدا لغيره و لجعلته قائما بنفسه و لو جاز أن يكون فى موضع مفعولى علمت لجاز أن يوصل به و يوصف به النكره و هذا ممتنع فمعلوم إذا أن القسم بعد علمت لا يلزم أن يكون له جواب فإضمار القسم بعد علموا غير جائز لأنه ليس يجوز إلا أن يكون له جواب يدل عليه إذا حذف كما يدل ليفعلن و نحوه من الجواب على القسم و المحذوف فإذا لم يجز أن يكون له جواب لم يجز حذفه و إرادته فقد بعد أيضا أن يكون القسم مضمرا بعد علمت فلما كان علموا مقسما عليه فى هذا الموضع فإذا جعلت من بغير معنى الذى لزمك أن يكون علمت قسما و يكون قوله «ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ» و جوابه و كان دخول القسم على القسم غير سائغ عند سيبويه و حمل اللام فى لمن على أنه لام الابتداء و من بمعنى الذى لئلا يلزم ما لا يستحسنه و لا يستجيزه من دخول قسم على قسم فمذهب سيبويه فى هذا هو البين.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من أنه نبذ فريق من اليهود كتاب الله

الـذى فى أيـديهم وراء ظهورهم فقال «وَ اتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ» و اختلف فى المعنى بقوله «وَ اتَّبَعُوا» على ثلاثه أقوال (أحـدها) أنهم اليهود الذين كانوا على عهد النبى صـلى الله عليه و آله عن الربيع و ابن الربيع و ابن إسحاق و السدى (و ثانيها) أنهم اليهود الذين كانوا فى زمن سـليمان عن ابن عباس و ابن جريـج (و ثالثها) أن المراد به الجميع لأن متبعى السـحر لم يزالوا منذ عهد سـليمان إلى أن بعث محمد صلى الله عليه و آله و روى عن الربيع أن اليهود سألوا محمدا صلى الله عليه و آله زمانا عن التوراه لا يسألونه عن شى ء من ذلك إلا أنزل الله عليه ما سألوا عنه فيخصـمهم فلما رأوا ذلك قالوا هـذا أعلم بما أنزل علينا منا و أنهم سألوه عن السـحر و خاصـموه به فأنزل الله تعالى «وَ اتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ» الآيه أى اقتدوا بما كانت تتلو الشـياطين أى تتبع و تعمل به عن ابن عباس و قيل معناه تقرأ عن عطا و قتاده و قيل معناه تكـذب عن أبى مسـلم يقال تلا عليه إذا كـذب قال سـبحانه و تعالى وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ فإذا صدق قيل تلا عنه و إذا أبهم جاز الأمران و اختلف فى قوله «الشَّياطِينُ» فقيل هم شياطين الجن لأنه المستفاد من إطلاق هذه اللفظه و قيل هم شياطين الإنس المتمردون فى الضلاله كما قال جرير:

أيام يدعوننى الشيطان من غزلى

و كن يهويننى إذ كنت شيطانا

و قيل هم شياطين الجن و الإنس و قوله «عَلى مُلْكِ سُلَيْمانَ» قيل معناه فى ملك سليمان كقول أبى النجم:

(فهى على الأفق كعين الأحول)

أى فى الأفق ثم إن هذا يحتمل معنيين (أحدهما) فى عهد ملك سـليمان (و الثانى) فى نفس ملك سليمان كما يقال فلان يطعن فى ملك فلان و فى نفس فلان و قيل معناه على عهد ملك سـليمان و قال أبو مسـلم معناه ما كانت تكذب الشـياطين على ملك سليمـان و على مـا أنزل على الملكين و أما قوله «وَ ما كَفَرَ سُـلَيْمانُ وَ لكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ» بين بهـذا أن ما كانت تتلوه الشـياطين و تأثره و ترويه كان كفرا إذ برأ سـليمان (عليه السـلام) منه و لم يبين سـبحانه بقوله «ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ عَلى مُلْكِ سُـلَيْمانَ» أنها أى شـى ء كانت تتلو الشياطين ثم لم يبين بقوله سبحانه «وَ ما كَفَرَ سُلَيْمانُ» أن ذلك الكفر أى نوع من أنواع الكفر حتى قـال «وَ لكِنَّ الشَّيـاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُـونَ النَّاسَ السِّحْرَ» فـبين سـبحانه أن ذلـك الكفر كـان من نوع السـحر فـإن اليهود أضـافوا إلى سـليمان السـحر و زعموا أن ملكه كـان به فبرأه الله منه و هو قول ابن عبـاس و ابن جبير و قتاده و اختلف فى السـبب الذى لأجله أضافت اليهود السـحر إلى سـليمان (عليه السـلام) فقيل إن سليمان كان قد جمع كتب السحره و وضعها فى خزانته و قيل كتمها تحت كرسيه لئلا

يطلع عليها الناس و لا يعلموا بها فلما مات سليمان استخرجت السحره تلك الكتب و قالوا إنما تم ملك سليمان بالسحر و به سخر الإنس و الجن و الطير و زينوا السحر فی أعين الناس بالنسبه إلی سليمان (عليه السلام) و شاع ذلک فی اليهود و قبلوه لعداوتهم لسليمان عن السدی و

روی العياشی بإسناده عن أبی بصير عن أبی جعفر (عليه السلام) قال لما هلک سليمان وضع إبليس السحر ثم كتبه فی كتاب و اطواه و كتب علی ظهره هذا ما وضع آصف بن برخيا من ملک سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا و كذا فليقل كذا و كذا ثم دفنه تحت السرير ثم استثاره لهم فقال الكافرون ما كان يغلبنا سليمان إلا بهذا و قال المؤمنون هو عبد الله و نبيه فقال الله فی كتابه «وَ اتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ» الآيه

و فی قوله «وَ لكِنَّ الشَّياطِينَ كَفَرُوا» ثلاثه أقوال (أحدها) أنهم كفروا بما استخرجوه من السحر و (ثانيها) أنهم كفروا بما نسبوا إلی سليمان من السحر (و ثالثها) أنهم سحروا فعبر عن السحر بالكفر و فی قوله «يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ» قولان (أحدهما) أنهم ألقوا السحر إليهم فتعلموه (و الثانی) أنهم دلوهم علی استخراجه من تحت الكرسی فتعلموه و قوله «وَ ما أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبابِلَ هارُوتَ وَ مارُوتَ» فيه وجوه.

(أحدها) أن المراد أن الشياطين يعلمون الناس السحر و الذی أنزل علی الملكين و إنما أنزل علی الملكين وصف السحر و ماهيته و كيفيه الاحتيال فيه ليعرفا ذلک و يعرفاه الناس فيجتنبوه غير أن الشياطين لما عرفوه استعملوه و إن كان المؤمنون إذا عرفوه اجتنبوه و انتفعوا بالاطلاع علی كيفيته (و ثانيها) أن يكون المراد علی ما ذكرناه قبل من أن معناه و اتبعوا ما كذبت به الشياطين علی ملک سليمان و علی ما أنزل علی الملكين أی معهما و علی ألسنتهما كما قال سبحانه ما وَعَدْتَنا عَلى رُسُلِكَ أی معهم و علی ألسنتهم (و ثالثها) أن يكون ما بمعنی النفی و المراد و ما كفر سليمان و لا أنزل الله السحر علی الملكين و لكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت و ماروت و يكون قوله ببابل هاروت و ماروت من المؤخر الذی معناه التقديم و يكون فی هذا التأويل هاروت و ماروت رجلين من جمله الناس و يكون الملكان اللذان نفی عنهما السحر جبرئيل و ميكائيل (عليه السلام) لأن سحره اليهود فيما ذكر كانت تدعی أن الله عز و جل أنزل السحر علی لسان جبرائيل و ميكائيل علی سليمان فأكذبهم الله فی ذلک و يجوز أن يكون هاروت و ماروت يرجعان إلی الشياطين كأنه قال و لكن الشياطين هاروت و ماروت كفروا و يسوغ ذلک كما ساغ فی قوله وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ يعنی لحكم داود و سليمان و يكون علی هذا قوله «وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا إِنَّما نَحْنُ فِتْنَةٌ» راجعا إلی هاروت و ماروت و معنی قولهما إنما نحن فتنه

«فَلا تَكْفُرْ» يكون على طريق الاستهزاء و التماجن لا على سبيل النصيحه و التحذير و يجوز على هذا التأويل أيضا الذى يتضمن النفى و الجحد أن يكون هاروت و ماروت اسمين للملكين و نفى عنهما إنزال السحر و يكون قوله «وَ ما يُعَلِّمانِ» راجعا إلى قبيلتين من الجن و الإنس أو إلى شياطين الجن و الإنس فيحسن التثنيه لهذا و روى هذا التأويل فى حمل ما على النفى عن ابن عباس و غيره من المفسرين و حكى عنه أيضا أنه كان يقرأ على الملكين بكسر اللام و يقول متى كان العلجان ملكين إنما كانا ملكين و على هذه القراءه لا ينكر أن يرجع قوله «وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ» إليهما و يمكن على هذه القراءه فى الآيه وجه آخر و إن لم يحمل قوله «وَ ما أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ» على الجحد و النفى و هو أن يكون هؤلاء الذين أخبر عنهم اتبعوا ما تتلوه الشياطين و تدعيه على ملك سليمان و اتبعوا ما أنزل على الملكين من السحر و لا يكون الإنزال مضافا إلى الله تعالى و إن أطلق لأنه جل و عز لا ينزل السحر بل يكون أنزله إليهما بعض الضلال و يكون معنى أنزل و إن كان من الأرض حمل إليهما لا من السماء أنه أتى به من نجود البلاد و أعاليها فإن من هبط من النجد إلى الغور يقال نزل و اختلف فى بابل فقيل هى بابل العراق لأنه تبلبلت بها الألسن عن ابن مسعود و قيل هى بابل دماوند عن السدى و قيل هى نصيبين إلى رأس العين و هاروت و ماروت قيل هما رجلان على ما تقدم بيانه و قيل هما ملكان من الملائكه أهبطهما الله إلى الأرض على صوره الإنس لئلا ينفر الناس منهما إذا كانا على صوره الملائكه و اختلف فى سبب هبوطهما فقيل إن الله أهبطهما ليأمرا بالدين و ينهيا عن السحر و يفرقا بينه و بين المعجز لأن السحر كان كثيرا فى ذلك الوقت ثم اختلف فى ذلك فقال قوم كانا يعلمان الناس كيفيه السحر و ينهيان عن فعله ليكون النهى بعد العلم فإن من لا يعرف الشى ء لا يمكنه اجتنابه و قال آخرون لم يكن لهما تعليم السحر لما فى ذلك من الإغراء بفعله و إنما اهبطا لمجرد النهى إذ كان السحر فاشيا و قيل أيضا فى سبب هبوطهما

إن الملائكه تعجبت من معاصى بنى آدم مع كثره نعم الله عليهم فقال طائفه منهم يا ربنا أ ما تغضب مما يعمل خلقك فى أرضك و مما يفترون عليك من الكذب و الزور و يرتكبونه من المعاصى و قد نهيتهم عنها و هم فى قبضتك و تحت قدرتك فأحب الله سبحانه أن يعرفهم ما من به عليهم من عجيب

خلقهم و ما طبعهم عليه من الطاعه و عصمهم به من الذنوب فقال لهم اندبوا منكم ملكين حتى أهبطهما إلى الأرض و اجعل فيهما من طبائع المطعم و المشرب و الشهوه و الحرص و الأمل مثل ما جعلت فى ولد آدم ثم اختبرهما فى الطاعه لى قال فندبوا لذلك هاروت و ماروت و كانا من أشد الملائكه قولا فى العيب لولد آدم و استجرار عتب الله عليهم قال فأوحى الله إليهما أن اهبطا إلى الأرض فقد جعلت فيكما من طبائع المطعم و المشرب و الشهوه و الحرص و الأمل مثل ما جعلت فى ولد آدم و أنظر أن لا تشركا بى شيئا و لا تقتلا النفس التى حرم الله قتلها و لا تزنيا و لا تشربا الخمر ثم أهبطهما إلى الأرض على صوره البشر و لباسهم فرفع لهما بناء مشرف فأقبلا نحوه فإذا امرأه جميله حسناء أقبلت نحوهما فوقعت فى قلوبهما موقعا شديدا ثم إنهما ذكرا ما نهيا عنه من الزنا فمضيا ثم حركتهما الشهوه فرجعا إليها فراوداها عن نفسها فقالت إن لى دينا أدين به و لست أقدر فى دينى على أن أجيبكما إلى ما تريدان إلا أن تدخلا فى دينى فقالا و ما دينك فقالت لى إله من عبده و سجد له كان لى السبيل إلى أن أجيبه إلى كل ما سألنى قالا و ما إلهك قالت هذا الصنم قال فائتمرا بينهما فغلبتهما الشهوه التى جعلت فيهما فقالا لها نجيبك إلى ما سألت قالت فدونكما فاشربا الخمر فإنه قربان لكما عنده و به تصلان إلى ما تريدان فقالا هذه ثلاث خصال قد نهانا ربنا عنها الشرك و الزنا و شرب الخمر فائتموا بينهما ثم قالا لها ما أعظم البليه بك قد أجبناك قال فشربا الخمر و سجدا للصنم ثم راوداها عن نفسها فلما تهيأت لهما دخل عليهما سائل يسأل فلما رأياه فزعا منه فقال لهما إنكما لمريبان قد خلوتما بهذه المرأه الحسناء إنكما لرجلا سوء و خرج عنهما فقالت لهما بادرا إلى هذا الرجل فاقتلاه قبل أن يفضحكما و يفضحنى ثم دونكما فاقضيا حاجتكما و أنتما مطمئنان آمنان قال فقاما إلى الرجل فأدركاه فقتلاه ثم رجعا إليها فلم يرياها و بدت لهما سوآتهما و نزع عنهما رياشهما و سقط فى أيديهما فأوحى الله تعالى إليهما إنما أهبطتكما إلى الأرض ساعه من نهار فعصيتمانى بأربع معاص قد نهيتكما عنها و تقدمت إليكما فيها فلم تراقبانى و لم تستحيا منى و قد كنتما أشد من ينقم على أهل الأرض من المعاصى فاختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخره قال فاختارا عذاب الدنيا فكانا يعلمان الناس السحر بأرض بابل ثم لما علما الناس رفعا من الأرض إلى الهواء فهما معذبان منكسان معلقان فى الهواء إلى يوم القيامه هذا الخبر رواه العياشى مرفوعا إلى أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

و من قال بعصمه الملائكه (عليه السلام) لم يجز هذا الوجه و قوله «وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا إِنَّما نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلا تَكْفُرْ» يعنى الملكين ما يعلمان أحدا و العرب تستعمل لفظه علم بمعنى أعلم أى لا يعرفان

صفات السحر و كيفيته حتى يقلا أى الأبعد أن يقولا إنما فتنه أى محنه لأن الفتنه بمعنى المحنه و الاختبار و الابتلاء و إنما كانا محنه من حيث ألقيا إلى المكلفين أمرا لينزجروا عنه و يمتنعوا من مواقعته و هم إذا عرفوه أمكن أن يستعملوه و يرتكبوه فقالا لمن يطلعانه على ذلك لا تكفر باستعماله و لا تعدل عن الغرض فى إلقائه إليك فإنه إنما ألقى إليك لتجتنبه لا لتفعله و لا يكون على هذا التأويل تعلم السحر كفرا و معصيه كما أن من عرف الزنا لم يأثم بأنه عرفه و إنما يأثم بالعمل و قيل إن المراد به نفى تعليمهما السحر و التقدير و لا يعلمان أحدا السحر فيقولان إنما نحن فتنه فعلى هذا يكون تعليم السحر من الشياطين و النهى عنه من الملكين و قوله «فَلا تَكْفُرْ» يعنى به أحد ثلاثه أشياء (أحدها) فلا تكفر بالعمل بالسحر (و الثانى) فلا تكفر بتعلم السحر و يكون مما امتحن الله عز و جل بالملكين الناس فى ذلك الوقت و جعل المحنه فى الكفر و الإيمان أن يقبل القابل تعلم السحر فيكون بتعلمه كافرا و بتركه التعلم مؤمنا لأن السحر كان قد كثر و هذا ممكن أن يمتحن الله به كما امتحن بالنهر فى قوله فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي (و الثالث) فلا نكفر بكليهما و قوله «فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُما» أى من هاروت و ماروت و قيل من السحر و الكفر و قيل أراد بدلا مما علماهم و يكون المعنى أنهم يعدلون عما علمهم الملكان من النهى عن السحر إلى فعله و استعماله كما يقال ليت لنا من كذا و كذا أى بدلا منه و كقول الشاعر:

جمعت من الخيرات و طبا و علبه

و صرا لإخلاف المزممه البزل

و من كل أخلاق الكرام نميمه

و سعيا على الجار المجاور بالمحل.

و قوله «ما يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ» فيه وجوه (أحدها) أنهم يوجدون أحدهما على صاحبه و يبغضونه إليه فيؤدى ذلك إلى الفرقه عن قتاده (و ثانيها) أنه يغوون أحد الزوجين و يحملونه على الكفر و الشرك بالله تعالى فيكون بذلك قد فارق زوجه الآخر المؤمن المقيم على دينه فيفرق بينهما اختلاف النحله و تباين المله (و ثالثها) أنهم يسعون بين الزوجين بالنميمه و الوشايه حتى يؤول أمرهما إلى الفرقه و المباينه و قوله «وَ ما هُمْ بِضارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» أى لا يلحقون بغيرهم ضررا إلا بعلم الله فيكون على وجه التهديد و قيل معناه إلا بتخليه الله عن الحسن قال من شاء الله منعه فلا يضره السحر و من شاء خلى بينه و بينه فيضره و قوله «وَ يَتَعَلَّمُونَ ما يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ» معناه يضرهم

فى الآخره و لا ينفعهم و إن كان ينفعهم فى الدنيا لأنهم لما قصدوا بتعلمه أن يفعلوه و يرتكبوه لا أن يجتنبوه صار ذلك بسوء اختيارهم ضررا عليهم و قوله «وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَراهُ ما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ» يعنى اليهود الذين نبذوا كتاب وراء ظهورهم علموا لمن استبدل السحر بدين الله فالهاء فى اشتراه كنايه عن السحر عن قتاده و جماعه من المفسرين فما له فى الآخره من نصيب و قوله «وَ لَبِئْسَ ما شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ» يعنى بئس ما باعوا به حظ أنفسهم حيث اختاروا التكسب بالسحر و قوله «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» بعد قوله «وَ لَقَدْ عَلِمُوا» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن يكون الذين علموا غير الذين لم يعلموا أو يكون الذين علموا الشياطين أو الذين خبر تعالى عنهم بأنهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم و الذين لم يعلموا هم الذين تعلموا السحر (و ثانيها) أن يكون الذين علموا هم الذين لم يعلموا إلا أنهم علموا شيئا و لم يعلموا غيره فكأنه تعالى وصفهم بأنهم عالمون بأنه لا نصيب لمن اشترى ذلك و رضيه لنفسه على الجمله و لم يعلموا كنه ما يصيرون إليه من العقاب الدائم (و ثالثها) أن تكون الفائده فى نفى العلم بعد إثباته أنهم لم يعملوا بما علموا فكأنهم لم يعلموا كما قال كعب بن زهير يصف ذئبا و غرابا تبعاه ليصيبا من زاده:

إذا حضرانى قلت لو تعلمانه

أ لم تعلما أنى من الزاد مرمل

فنفى عنهما العلم ثم أثبته و المعنى فى نفيه العلم عنهما أنها لم يعملا بما علماه فكأنهما لم يعلماه و فى هذه الآيه دلاله على أن الأفعال تختلف باختلاف المقاصد و لذلك كان تعلم السحر لإزاله الشبهه و التحرز منه و اجتنابه إيمانا و لتصديقه و استعماله كفرا و اختلف فى ماهيه السحر على أقوال فقيل أنه ضرب من التخييل و صنعه من لطيف الصنائع و قد أمر الله تعالى بالتعوذ منه و جعل التحرز بكتابه وقايه منه و أنزل فيه سوره الفلق و هو قول الشيخ المفيد أبى عبد الله من أصحابنا و قيل أنه خدع و مخاريق و تمويهات لا حقيقه لها يخيل إلى المسحور أن لها حقيقه و قيل أنه يمكن الساحر أن يقلب الإنسان حمارا و يقلبه من صوره إلى صوره و ينشئ الحيوان على وجه الاختراع و هذا لا يجوز و من صدق به فهو لا يعرف النبوه و لا يأمن أن تكون معجزات الأنبياء من هذا النوع و لو أن الساحر و المعزم قدرا على نفع أو ضر و علما الغيب لقدرا على إزاله الممالك و استخراج الكنوز من معادنها و الغلبه على البلدان بقتل الملوك من غير أن ينالهم مكروه و ضرر فلما رأيناهم أسوء الناس حالا و أكثرهم مكيده و احتيالا علمنا أنهم لا يقدرون على شى ء من

ذلک فأما ما روی من الأخبار أن النبی صلی الله علیه و آله سحر فکان یری أنه فعل ما لم یفعله و أنه لم یفعله ما فعله فأخبار مفتعله لا یلتفت إلیها و قد قال الله سبحانه و تعالی حکایه عن الکفار إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً فلو کان للسحر عمل فیه لکان الکفار صادقین فی مقالهم حاشا النبی صلی الله علیه و آله من کل صفه نقص تنفر عن قبول قوله فإنه حجه الله علی خلیقته و صفوته علی بریته.

البقره (۲): آیه ۱۰۳

اشاره

وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۳)

اللغه

المثوبه و الثواب و الأجر نظائر و نقیض المثوبه العقوبه یقال ثاب یثوب ثوبا و ثوابا و أثابه إثابه و مثوبه و ثوابا و الأصل فی الثواب ما رجع إلیک من شی ء یقال اعترت الرجل غشیه ثم ثابت إلیه نفسه و لذلک سمی الثواب ثوابا لأنه العائد إلی صاحبه مکافاه لما فعل و منه التثویب فی الأذان و هو ترجیع الصوت یقال ثوب الداعی إذا کرر دعاءه إلی الحرب أو غیرها و یقال انهزم القوم ثم ثابوا أی رجعوا و الثوب مشتق من هذا أیضا لأنه ثاب لباسا بعد أن کان قطنا أو غزلا و المثابه الموضع یثوب إلیه الناس و فی الشواذ قرأ قتاده لمثوبه بسکون الثاء و فتح الواو و هی لغه کما قالوا مشوره و مشوره و أجمع العرب علی قولهم هذا خیر منه و هذا شر منه إلا بعض بنی عامر فإنهم یقولون هذا أخیر من ذا و أشر من ذا.

الإعراب

اللام فی لمثوبه لام الابتداء و هی فی موضع جواب لو لأنها تنبئ عن قولک لا تثیبوا و الضمیر فی أنهم عائد إلی الذین یتعلمون السحر.

المعنی

ثم قال سبحانه «وَ لَوْ أَنَّهُمْ» یعنی الذین یتعلمون السحر و یعملونه و قیل هم الیهود «آمَنُوا» أی صدقوا بمحمد صلی الله علیه و آله و القرآن «وَ اتَّقَوْا» السحر و الکفر و قیل جمیع المعاصی «لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ» أی لأثیبوا و ثواب الله خیر «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» أی لو کانوا یستعملون ما یعلمونه و لیس أنهم کانوا یجهلون ذلک کما یقول الإنسان لصاحبه و هو یعظه ما أدعوک إلیه خیر لک لو کنت تعقل أو تنظر فی العواقب و فی قوله «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» و هو خیر علموا أو لم یعلموا وجهان (أحدهما) أن معناه لو کانوا یعلمون لظهر لهم بالعلم ذلک أی لعلموا أن ثواب الله خیر من السحر (و الآخر) أن المعنی فیه الدلاله علی جهلهم و ترغیبهم فی أن یعلموا ذلک و أن یطلبوا ما هو خیر لهم من السحر و هو ثواب الله الذی ینال بطاعاته و اتباع مرضاته و فی هذه الآیه دلاله علی بطلان قول أصحاب

المعارف لأنه نفى ذلك العلم عنهم.

البقره (۲): آيه ۱۰۴

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقُولُوا راعِنا وَ قُولُوا انْظُرْنا وَ اسْمَعُوا وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۰۴)

اللغه

المراعاه التفقد للشى ء فى نفسه أو أحواله و المراعاه و المحافظه و المراقبه نظائر و نقيض المراعاه الإغفال و رعى الله فلانا أى حفظه و رعيت له حقه و عهده فيمن خلف و أرعيته سمعى إذا أصغيت إليه و راعيته بعينى إذا لاحظته و جمع الراعى رعاء و رعاه و رعيان و كل من ولى قوما فهو راعيهم و هم رعيته و المرعى من الناس المسوس و الراعى السائس و استرعاه الله خلقه أى ولاه أمرهم ليرعاهم و الإرعاء الإبقاء على أخيك و الاسم الرعوى و الرعيا و راعنى سمعك أى استمع و رجل ترعيه للذى صنعته و صنعه آبائه الرعايه و قال الشاعر:

يسوسها ترعيه حاف فضل

و أصل الباب الحفظ و نظرت الرجل أنظر نظره بمعنى انتظرته و ارتقبته.

المعنى

لما قدم سبحانه نهى اليهود عن السحر عقبه بالنهى عن إطلاق هذه اللفظه فقال سبحانه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقُولُوا راعِنا» كان المسلمون يقولون يا رسول الله راعنا أى استمع منا فحرفت اليهود هذه اللفظه فقالوا يا محمد راعنا و هم يلحدون إلى الرعونه يريدون به النقيصه و الوقيعه فلما عوتبوا قالوا نقول كما يقول المسلمون فنهى الله عن ذلك بقوله «لا تَقُولُوا راعِنا وَ قُولُوا انْظُرْنا» و قال قتاده إنها كلمه كانت تقولها اليهود على وجه الاستهزاء و قال عطا هى كلمه كانت الأنصار تقولها فى الجاهليه فنهوا عنها فى الإسلام و قال السدى كان ذلك كلام يهودى بعينه يقال له رفاعه بن زيد يريد بذلك الرعونه فنهى المسلمون عن ذلك و

قال الباقر (عليه السلام) هذه الكلمه سب بالعبرانيه إليه كانوا يذهبون

و قيل كان معناه عندهم اسمع لا سمعت و روى عن الحسن أنه كان يقرأ راعنا بالتنوين و هو شاذ لا يؤخذ به و معنى «انْظُرْنا» يحتمل وجوها (أحدها) انتظرنا نفهم و نتبين ما تعلمنا (و الآخر) فقهنا و بين لنا يا محمد (و الثالث) أقبل علينا و يجوز أن يكون معناه أنظر إلينا فحذف حرف الجر و قوله «وَ اسْمَعُوا» يحتمل أمرين (أحدهما) أن معناه اقبلوا ما يأمركم به قوله سمع الله لمن حمده و سمع الله دعاءك أى قبله و (الثانى) أن معناه استمعوا ما يأتيكم به الرسول عن الحسن «وَ لِلْكافِرِينَ» بمحمد و القرآن «عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع

قال الحسن و الضحاک کل ما فی القرآن یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا فإنه نزل بالمدینه.

البقره (۲): آیه ۱۰۵

اشاره

ما یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ وَ لا الْمُشْرِکِینَ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْکُمْ مِنْ خَیْرٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ اللَّهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ (۱۰۵)

اللغه

الموده المحبه و الاختصاص بالشی ء هو الانفراد به و ضد الاختصاص الاشتراک و یقال خصه بالشی ء یخصه خصا إذا فضله به و الخصاص الفرج و الخص بیت من قصب أو شجر و إنما سمی خصا لأنه یری ما فیه من خصاصه و کل خلل أو خرق یکون فی السحاب أو المنخل فهو الخصاصه و أصل الباب الانفراد بالشی ء و منه یقال للفرج الخصائص لانفراد کل واحد عن الآخر من غیر جمع بینها و یقال أخصصته بالفائده و اختصصت أنا بها کما یقال أفردته بها و انفردت أنا بها.

الإعراب

«الَّذِینَ کَفَرُوا» فی موضع رفع لأنه فاعل یود و المشرکین فی موضع جر بالعطف علی أهل الکتاب و تقدیره و لا من المشرکین و قوله «أَنْ یُنَزَّلَ» فی موضع نصب لأنه مفعول یود و من فی قوله «مِنْ خَیْرٍ» زائده مؤکده کقولک ما جاءنی من أحد و موضع من خیر رفع و من فی قوله «مِنْ رَبِّکُمْ» لابتداء الغایه و التی فی قوله «مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ» للتنویع و التبیین مثل التی فی قوله فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أیضا عن الیهود فقال «ما یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ وَ لَا الْمُشْرِکِینَ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْکُمْ مِنْ خَیْرٍ مِنْ رَبِّکُمْ» معناه ما یحب الکافرون من أهل الکتاب و لا من المشرکین بالله من عبده الأوثان أن ینزل الله علیکم شیئا من الخیر الذی هو عنده و الخیر الذی تمنوا أن لا ینزله الله علیهم ما أوحی إلی نبیه صلی الله علیه و آله و أنزله علیه من القرآن و الشرائع بغیا منهم و حسدا «وَ اللَّهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ» و

روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) و عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام) أن المراد برحمته هنا النبوه

و به قال الحسن و أبو علی و الرمانی و غیرهم من المفسرین قالوا یختص بالنبوه من یشاء من عباده «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ» هذا خبر منه سبحانه أن کل خیر نال عباده فی دینهم و دنیاهم فإنه من

عنده ابتداء منه إليهم و تفضلا عليهم من غير استحقاق منهم لذلك عليه فهو عظيم الفضل ذو المن و الطول.

البقره (۲): آيه ۱۰۶

اشاره

ما نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۱۰۶)

القراءه

قرأ ابن عامر ما ننسخ بضم النون و كسر السين و الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير و أبو عمرو ننساها بفتح النون و السين و إثبات الهمزه و الباقون بضم النون و كسر السين بلا همز.

الإعراب

أما قراءه ابن عامر ننسخ فلا يخلو من أن يكون أفعل لغه فی فعل نحو بدأ و أبدأ و حل من إحرامه و أحل أو تكون الهمزه للنقل نحو ضرب و أضربته و نسخ الكتاب و أنسخته الكتاب أو يكون المعنى فی أنسخت الآيه وجدتها منسوخه كقولهم أحمدت زيدا و أبخلته و الوجه الصحيح هو الأول و هو أن يكون نسخ و أنسخ لغتين متفقتين فی المعنى و إن اختلفتا فی اللفظ و قول من فتح النون أبين و أوضح و أما ننساها فهی من النسإ و هو التأخير يقال نسأت الإبل عن الحوض أنساها نسا إذا أخرتها عنه و انتسأت أنا أی تأخرت و منه قولهم أنسا الله أجلک و نسا فی أجلک و أما القراءه الأخرى فمن النسيان الذی هو بمعنى السهو أو بمعنى الترک.

اللغه

النسخ فی اللغه إبطال شی ء و إقامه آخر مقامه يقال نسخت الشمس الظل أی أذهبته و حلت محله و قال ابن دريد كل شی ء خلف شيئا فقد انتسخه و انتسخ الشيب الشباب و تناسخ الورثه أن تموت ورثه بعد ورثه و أصل الميراث قائم لم يقسم و كذلک تناسخ الأزمنه و القرون بعد القرون الماضيه و أصل الباب الإبدال من الشی ء غيره و قال علی بن عيسى النسخ الرفع لشی ء قد كان يلزم العمل به إلی بدل منه كنسخ الشمس بالظل لأنه يصير بدلا منها فی مكانها و هذا ليس بصحيح لأنه ينتقض بمن يلزمه الصلاه قائما فعجز عن القيام فإنه يسقط عنه القيام لعجزه و لا يسمى العجز ناسخا و لا القيام منسوخا و ينتقض

أيضا بمن يستبيح الشى ء بحكم العقل و ورد الشرع بخطره فإنه لا يقال إن الشرع نسخ حكم العقل و لا أن حكم العقل منسوخ و أولى ما يجد به النسخ أن يقال هو كل دليل شرعى دل على أن مثل الحكم الثابت بالنص الأول غير ثابت فى المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتا بالنص الأول مع تراخيه عنه و النسخ فى القرآن على ضروب منها أن يرفع حكم الآيه و تلاوتها كما روى عن أبى بكر أنه قال كنا نقرأ لا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم و منها أن تثبت الآيه فى الخط و يرفع حكمها كقوله وَ إِنْ فاتَكُمْ شَيْ ءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقَبْتُمْ الآيه فهذه ثابته اللفظ فى الخط مرتفعه الحكم و منها ما يرتفع اللفظ و يثبت الحكم كآيه الرجم فقد قيل أنها كانت منزله فرفع لفظها و قد جاءت أخبار كثيره بأن أشياء كانت فى القرآن فنسخ تلاوتها فمنها ما روى عن أبى موسى أنهم كانوا يقرءون لو أن لابن آدم واديين من مال لابتغى إليهما ثالثا و لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب و يتوب الله على من تاب ثم رفع و عن أنس أن السبعين من الأنصار الذين قتلوا ببئر معونه قرأنا فيهم كتابا بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا فرضى عنا و أرضانا ثم إن ذلك رفع و قال أبو عبيده معنى ننساها أى نمضيها فلا ننسخها قال طرفه:

أمون كالواح الأران نسأتها

على لا حب كأنه ظهر برجد

أى أمضيتها و قال غيره نسأت الإبل فى ظمئها أنساها نسا إذا زدتها فى ظمئها يوما أو يومين و ظمؤها منعها الماء و نسأت الماشيه تنسأ نسا إذا سمنت و كل سمين ناسئ قال الزجاج و تأويله أن جلودها نسأت أى تأخرت عن عظامها و قال غيره إنما قيل ذلك لأنها تأخرت فى المرعى حتى سمنت و يقال للعصا المنسأه لأنها ينسأ بها أى يؤخر ما يساق عن مكانه و يدفع بها الإنسان عن نفسه الأذى و نسأت ناقتى إذا دفعتها فى السير و أصل الباب التأخير.

الإعراب

«ما نَنْسَخْ» ما اسم ناب مناب أن و هو فى موضع نصب بننسخ و إنما لزمه التقديم و إن كان مفعولا و مرتبه المفعول أن يكون بعد الفاعل لنيابته عن حرف الشرط الذى له صدر الكلام و ننسخ مجزوم بالشرط و ننس جزم لأنه معطوف عليه و نأت مجزوم لأنه جزاء و من فى قوله «مِنْ آيَهٍ» للتبعيض و قيل هى مزيده و لفظ أ لم هاهنا لفظ الاستفهام و معناه التقرير و تعلم مجزوم بلم لأن حرف الاستفهام لا يغير العامل عن عمله.

النظم

لما قال سبحانه فى الآيه الأولى ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ لَا

الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ دل بهذه الآيه على أنه سبحانه لا يخليهم من إنزال خير إليهم بخلاف ما تمناه أعداؤهم فيهم و أنه أبدا ينزل عليهم ما هو أصلح لهم عن على بن عيسى و قيل إنه سبحانه لما عاب اليهود بأشياء و رد عليهم ما راموا به الطعن فى أمر نبينا (عليه السلام) و كان مما طعنوا فيه أنه يقول بنسخ كل شريعه تقدمت شريعته فبين الله سبحانه جواز ذلك ردا عليهم عن أبى مسلم.

المعنى

«ما نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ» قد ذكرنا حقيقه النسخ عند المحققين و قيل معناه ما نرفع من آيه أو حكم آيه و قيل معناه ما نبدل من آيه عن ابن عباس و من قرأ «أَوْ نُنْسِها» فمعناه على وجهين فإن لفظ النسى المنقول منه أنسى على ضربين (أحدهما) بمعنى النسيان الذى هو خلاف الذكر نحو قوله وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ (و الآخر) بمعنى الترك نحو قوله نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ أى تركوا طاعه الله فترك رحمتهم أو ترك تخليصهم فالوجه الأول فى الآيه مروى عن قتاده و هو أن يكون محمولا على النسيان الذى هو مقابل الذكر و يجوز ذلك على الأمه بأن يؤمروا بترك قراءتها فينسونها على طول الأيام و لا يجوز ذلك على النبى صلى الله عليه و آله لأنه يؤدى إلى التنفير كذا ذكره الشيخ أبو جعفر رحمه الله فى تفسيره و قد جوز جماعه من المحققين ذلك على النبى صلى الله عليه و آله قالوا أنه لا يؤدى إلى التنفير لتعلقه بالمصلحه و يجوز أيضا أن ينسيهم الله تعالى ذلك على الحقيقه و إن كانوا جمعا كثيرا و جما غفيرا بأن يفعل النسيان فى قلوب الجميع و إن كان ذلك خارقا للعاده و يكون معجزا للنبى صلى الله عليه و آله و استدل من حمل الآيه على النسيان الذى هو خلاف الذكر و جوز كون النبى صلى الله عليه و آله مرادا به بقوله سبحانه سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ أى إلا ما شاء الله أن تنساه قال و إلى هذا ذهب الحسن فقال إن نبيكم أقرئ القرآن ثم نسيه و أنكر الزجاج هذا القول فقال إن الله تعالى قد أنبأ النبى صلى الله عليه و آله فى قوله وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ لتفترى علينا غيره بأنه لا يشاء أن يذهب بما أوحى إلى النبى صلى الله عليه و آله قال أبو على الفارسى هذا الذى احتج به على من ذهب إلى أن ننسها من النسيان لا يدل على فساد ما ذهبوا إليه و ذلك أن قوله وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ إنما هو على ما لا يجوز عليه النسخ و التبديل من الأخبار و أقاصيص الأمم و نحو ذلك مما لا يجوز عليه التبديل و الذى ينساه النبى صلى الله عليه و آله و هو ما يجوز أن ينسخ من الأوامر و النواهى الموقوفه على المصلحه و فى الأوقات التى يكون ذلك فيها أصلح و يدل على أن ننسها من النسيان الذى هو خلاف الذكر قراءه من قرأ أو تنسها و هو قراءه سعد بن أبى وقاص و قراءه من قرأ أو ننسكها و هو المروى عن سالم مولى أبى حذيفه و قراءه من قرأ أو تنسها و هو المروى عن

سعد بن مالک فالمفعول المراد المحذوف فی قراءه من قرأ «أَوْ نُنْسِها» مظهر فی قراءه من قرأ ننسکها و یبینه ما روی عن الضحاک أنه قرأ ننسها و یؤکد ذلک أیضا ما روی من قراءه ابن مسعود ما ننسک من آیه أو ننسخها و به قرأ الأعمش و روی عن مجاهد أنه قال قراءه أبی ما ننسخ من آیه أو ننسک فهذا کله یثبت قراءه من جعل ننسها من النسیان و یؤکد ما روی عن قتاده أنه قال کانت الآیه تنسخ بالآیه و ینسی الله نبیه من ذلک شیئا و الوجه الثانی و هو أن المراد بالنسیان الترک فی الآیه مروی عن ابن عباس فعلی هذا یکون المراد بننسها نأمرکم بترکها أی بترک العمل بها قال الزجاج إنما یقال فی هذا نسیت إذا ترکت و لا یقال فیه أنسیت ترکت و إنما معنی «أَوْ نُنْسِها» أو نترکها أی نأمرکم بترکها قال أبو علی من فسر أنسیت بترکت لا یکون مخطئا لأنک إذا أنسیت فقد نسیت و من هذا قال علی بن عیسی إنما فسره المفسرون علی ما یؤول إلیه المعنی لأنه إذا أمر بترکها فقد ترکها فإن قیل إذا کان نسخ الآیه رفعها و ترکها أن لا تنزل فما معنی ذلک و لم جمع بینهما قیل لیس معنی ترکها ألا تنزل و قد غلط الزجاج فی توهمه ذلک و إنما معناه إقرارها فلا ترفع کما قال ابن عباس نترکها فلا نبدلها و إضافه الترک إلی القدیم سبحانه فی نحو هذا اتساع کقوله تعالی وَ تَرَکَهُمْ فِی ظُلُماتٍ لا یُبْصِرُونَ وَ تَرَکْنا بَعْضَهُمْ یَوْمَئِذٍ یَمُوجُ فِی بَعْضٍ أی خلیناهم و ذاک و أما من قرأ أو ننساها علی معنی التأخیر فقیل فیه وجوه (أحدها) أن معناه أو نؤخرها فلا ننزلها و ننزل بدلا منها مما یقوم مقامها فی المصلحه أو یکون أصلح للعباد منها (و ثانیها) أن معناه نؤخرها إلی وقت ثان و نأتی بدلا منها فی الوقت المتقدم بما یقوم مقامها (و ثالثها) أن یکون معنی التأخیر أن ینزل القرآن فیعمل به و یتلی ثم یؤخر بعد ذلک بأن ینسخ فیرفع تلاوته البته و یمحی فلا تنسأ و لا یعمل بتأویله مثل ما روی عن زر بن حبیش أن أبیا قال له کم تقرءون الأحزاب قال بضعا و سبعین آیه قال قد قرأتها و نحن مع رسول الله صلی الله علیه و آله أطول من سوره البقره أورده أبو علی فی کتاب الحجه (و رابعها) أن یؤخر العمل بالتأویل لأنه نسخ و یترک خطه مثبتا و تلاوته قرآن یتلی و هو ما حکی عن مجاهد یثبت خطها و یبدل حکمها و الوجهان الأولان علیهما الاعتماد لأن الوجهین الأخیرین یرجع معناهما إلی معنی النسخ فلا یحسن إذ یکون فی التقدیر محصوله ما ننسخ من آیه أو ننسخها و هذا لا یصح علی أن الوجه الأول أیضا فیه ضعف لأنه لا فائده فی تأخیر ما لم یعرفه العباد و لا علموه و لا سمعوه فالأقوی هو الوجه الثانی و قوله «نَأْتِ بِخَیْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها» فیه قولان (أحدهما) نأت بخیر منها لکم فی التسهیل و التیسیر کالأمر بالقتال الذی سهل علی المسلمین بقوله الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْکُمْ أو مثلها فی السهوله کالعباده بالتوجه إلی

الكعبه بعد أن كان إلى بيت المقدس عن ابن عباس (و الثانى) نأت بخير منها فى الوقت الثانى أى هى لكم فى الوقت الثانى خير لكم من الأولى فى الوقت الأول فى باب المصلحه أو مثلها فى ذلك عن الحسن و قوله «أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» قيل هو خطاب للنبى صلى الله عليه و آله و قيل هو خطاب لجميع المكلفين و المراد أ لم تعلم أيها السامع أو أيها الإنسان إن الله تعالى قادر على آيات و سور مثل القرآن ينسخ بها ما أمر فيقوم فى النفع مقام المنسوخ و على القول الأول معناه أ لم تعلم يا محمد أنه سبحانه قادر على نصرك و الانتصار لك من أعدائك و قيل هو عام فى كل شى ء و استدل من زعم أنه لا يجوز نسخ القرآن بالسنه المعلومه بهذه الآيه قال أضاف الإتيان بخير منها إلى نفسه و السنه لا تضاف إليه حقيقه ثم قال بعد ذلك «أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» فلا بد من أن يكون أراد ما يختص سبحانه بالقدره عليه من القرآن المعجز و الصحيح أن القرآن يجوز أن ينسخ بالسنه المقطوع عليها و معنى خير منها أى أصلح لنا منها فى ديننا و أنفع لنا بأن نستحق به مزيد الثواب فأما إضافه ذلك إليه تعالى فصحيحه لأن السنه إنما هى بوحيه تعالى و أمره فإضافتها إليه كإضافه كلامه و آخر الآيه إنما يدل على أنه قادر على أن ينسخ الآيه بما هو أصلح و أنفع سواء كان ذلك بقرآن أو سنه و فى هذه الآيه دلاله على أن القرآن محدث و أنه غير الله تعالى لأن القديم لا يصح نسخه و لأنه أثبت له مثلا و الله سبحانه قادر عليه و ما كان داخلا تحت القدره فهو فعل و الفعل لا يكون إلا محدثا.

البقره (٢): آيه ١٠٧

اشاره

أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (١٠٧)

اللغه

الولى هو القائم بالأمر و منه ولى عهد المسلمين و دون الله سوى الله قال أميه بن أبى الصلت:

يا نفس ما لك دون الله من واق

و ما على حدثان الدهر من باق

و النصير الناصر و هو المؤيد و المقوى.

الإعراب و المعنى

«أَ لَمْ تَعْلَمْ» استفهام تقرير و تثبيت و يؤول فى المعنى إلى الإيجاب فكأنه يقول قد علمت حقيقه كما قال جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا

و أندى العالمين بطون راح

فلهذا خاطب به النبى صلى الله عليه و آله و قيل إن الآيه و إن كانت خطابا للنبى (عليه السلام) فالمراد به أمته كقوله يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ و مثله قول الكميت فى مدح النبى (عليه السلام):

لج بتفضيلك اللسان و لو

أكثر فيك الضجاج و اللجب

و قيل أفرطت بل قصدت و لو

عنفنى القائلون أو ثلبوا

أنت المصفى المهذب المحض

فى النسبه إن نص قومك النسب

فأخرج كلامه مخرج الخطاب للنبى صلى الله عليه و آله و أراد به أهل بيته لأن أحدا من المسلمين لا يعنف مادح النبى (عليه السلام) و لا يكثر الضجاج و اللجب فى إطناب القول فيه فكأنه قال أ لم تعلم أيها الإنسان «أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» لأنه خلقهما و ما فيهما و قوله «وَ ما لَكُمْ مِنْ» قال إن الآيه خطاب للنبى صلى الله عليه و آله قال أتى بضمير الجمع فى الخطاب تفخيما لأمره و تعظيما لقدره و من قال هى خطاب له و للمؤمنين أو لهم خاصه فالمعنى أ لم تعلموا ما لكم أيها الناس «مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى سوى الله «مِنْ وَلِيٍّ» يقوم بأمركم «وَ لا نَصِيرٍ» ناصر ينصركم.

البقره (۲): آيه ۱۰۸

اشاره

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ كَما سُئِلَ مُوسى مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمانِ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ (۱۰۸)

اللغه

السؤال هو أن يطلب أمر ممن يعلم معنى الطلب و سواء بالمد على ثلاثه أوجه بمعنى قصد و عدل و بمعنى وسط فى قوله إِلى سَواءِ الْجَحِيمِ و بمعنى غير فى قولك أتيت سواك أى غيرك و معنى ضل هاهنا ذهب عن الاستقامه قال الأخطل:

كنت القذى فى موج أكدر مزبد

قذف الآتی به فضل ضلالا

ص: ۲۶۶

الإعراب

أم هذه منقطعه فإن أم على ضربين متصله و منقطعه فالمتصله عديله الألف و هى مفرقه لما جمعته أى كما أن أو مفرقه لما جمعه أحد تقول أضرب أيهم شئت زيدا أم عمرا أم بكرا كما تقول اضرب أحدهم زيدا أو عمرا أو بكرا و المنقطعه لا تكون إلا بعد كلام لأنها بمعنى بل و همزه الاستفهام كقول العرب أنها لإبل أم شاء كأنه قال بل أ هى شاء فقوله «أَمْ تُرِيدُونَ» تقديره بل أ تريدون و مثله قول الأخطل:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط

غلس الظلام من الرباب خيالا

«أَنْ تَسْئَلُوا» موصول و صله فى محل النصب لأنه مفعول تريدون كما أن الكاف حرف جر ما حرف موصول «سُئِلَ مُوسى» جمله فعليه هى صله ما و الموصول و الصله فى محل الجر بالكاف و الكاف متعلق بتسألوا و الجار و المجرور فى محل النصب على المصدر و من قبل فى محل النصب لأنه ظرف قوله «سُئِلَ» و من اسم للشرط فى محل الرفع بالابتداء و الفاء فى قوله «فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» فى محل الجزم لأنه جواب الشرط و معنى حرف الشرط الذى تضمنه من مع الجملتين فى محل الرفع لأنه خبر المبتدأ.

النزول

اختلف فى سبب نزول الآيه فروى عن ابن عباس أنه قال إن رافع بن حرمله و وهب بن زيد قالا لرسول الله صلى الله عليه و آله ائتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرؤه و فجر لنا أنهارا نتبعك و نصدقك فأنزل الله هذه الآيه و قال الحسن عنى بذلك مشركى العرب و قد سألوا فقالوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا إلى قوله أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ قَبِيلًا و قالوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَهُ أَوْ نَرى رَبَّنا و قال السدى سألت العرب محمدا أن أتيهم بالله فيروه جهره و قال مجاهد سألت قريش محمدا أن يجعل لهم الصفا ذهبا قال نعم و لكن يكون لكم كالمائده لقوم عيسى (عليه السلام) فرجعوا و قال أبو على الجبائى روى أن رسول الله صلى الله عليه و آله سأله قوم أن يجعل لهم ذات أنواط كما كان للمشركين ذات أنواط و هى شجره كانوا يعبدونها و يعلقون عليها الثمر و غيره من المأكولات كما سألوا موسى (عليه السلام) اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَهٌ.

المعنى

«أَمْ تُرِيدُونَ» أى بل أ تريدون «أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ» يعنى النبى محمدا «كَما سُئِلَ مُوسى» أى كما سأل قوم موسى موسى «مِنْ قَبْلُ» من الاقتراحات أى ذهب يمينا و شمالا و السبيل و الطريق و المذهب نظائر و الجمع السبل.

و المحالات «وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمانِ» أى من استبدل الجحود بالله و بآياته بالتصديق بالله و الإقرار به و بآياته و اقترح المحالات على النبى صلى الله عليه و آله و سأل عما لا يعنيه بعد وضوح الحق بالبراهين «فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» أى ذهب عن قصد الطريق و قيل عن طريق الاستقامه و قيل عن وسط الطريق لأن وسط الطريق خير من أطرافه.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما دل الله تعالى بما تقدم على تدبيره لهم فيما يأتى به من الآيات و ما ينسخه و اختياره لهم ما هو الأصلح فى كل حال قال أ ما ترضون بذلك و كيف تتخيرون محالات مع اختيار الله لكم ما يعلم فيه من المصلحه فإذا أتى بآيه تقوم بها الحجه فليس لأحد الاعتراض عليها و لا اقتراح غيرها لأن ذلك بعد صحه البرهان بها يكون تعنتا.

البقره (٢): آيه ١٠٩

اشاره

وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفَّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (١٠٩)

اللغه

الحسد إراده زوال نعمه المحسود إليه أو كراهه النعمه التى هو فيها و إراده أن تصير تلك النعمه بعينها له و قد يكون تمنى زوال نعمه الغير حسدا و إن لم يطمع الحاسد فى تحول تلك النعمه إليه و أشد الحسد التعرض للاغتمام بكون الخير لأحد و أما الغبطه فهى أن يراد مثل النعمه التى فيها الغير و إن لم يرد زوالها عنه و لا يكره كونها له فهذه غير مذموم و الحسد مذموم و يقال حسدته على الشى ء أحسده حسدا و حسدته الشى ء بمعنى واحد و منه قول الشاعر:

يحسد الناس الطعاما

و الصفح و العفو و التجاوز عن الذنب بمعنى و يقال لظاهر جلده الإنسان صفحته و كذا هو من كل شى ء و منه صافحته أى لقت صفحه كفه صفحه كفى و قولهم صفحت عنه فيه قولان (أحدهما) أن معناه إنى لم آخذه بذنبه و أبديت له منى صفحه جميله و الآخر أنه لم ير منى ما يقبض صفحته و يقال صفحت الورقه أى تجاوزتها إلى غيرها و منه تصفحت الكتاب و قد يتصفح الكتاب من لا يحسن أن يقرأه.

الإعراب

من فى قوله «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يتعلق بمحذوف تقديره فريق كائنون

من أهل الكتاب فيكون صفه لكثير من بعد فى محل النصب على الظرف و العامل فيه يرد و كفارا مفعول ثان ليرد و مفعوله الأول كم من يردونكم و فيه انتصاب قوله «حَسَداً» وجهان (أحدهما) أن الجمله التى قبله تدل على الفعل الذى هو مصدره و تقديره حسدوكم حسدا كما يقال فلان يتمنى لك الشر حسدا فكأنه قال يحسدك حسدا و الآخر أن يكون مفعولا له فكأنه قال يردونكم كفارا لأجل الحسد كما تقول جئته خوفا منه و قوله «مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» يتعلق بقوله «وَدَّ كَثِيرٌ» لا بقوله «حَسَداً» لأن حسد الإنسان لا يكون من غير نفسه قال الزجاج و قال غيره يجوز أن يتعلق بقوله «حَسَداً» على التوكيد كقوله عز و جل وَ لا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ و يحتمل وجها آخر و هو أن يكون اليهود قد أضافوا الكفر و المعاصى إلى الله تعالى فقال سبحانه تكذيبا لهم إن ذلك «مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» و قوله «ما تَبَيَّنَ» ما حرف موصول و تبين لهم الحق صلته و الموصول و الصله فى محل الجر بإضافه بعد إليه «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ» يأتى منصوب بإضمار أن و هما فى محل الجر بحتى و الجار و المجرور مفعول فاعفوا و اصفحوا.

النزول

نزلت الآيه فى حيى بن أخطب و أخيه أبى ياسر بن أخطب و قد دخلا على النبى صلى الله عليه و آله حين قدم المدينه فلما خرجا قيل لحيى أ هو نبى قال هو هو فقيل فما له عندك قال العداوه إلى الموت و هو الذى نقض العهد و أثار الحرب يوم الأحزاب عن ابن عباس و قيل نزلت فى كعب بن الأشرف عن الزهرى و قيل فى جماعه اليهود عن الحسن.

المعنى

ثم أخبر الله سبحانه عن سرائر اليهود فقال «وَدَّ» أى تمنى «كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» كحيى بن أخطب و كعب بن الأشرف و أمثالهما «لَوْ يَرُدُّونَكُمْ» يا معشر المؤمنين أى يرجعونكم «مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفَّاراً حَسَداً» منهم لكم بما أعد الله لكم من الثواب و الخير و إنما قال «كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» لأنه إنما آمن منهم القليل كعبد الله بن سلام و كعب الأحبار و قيل إنما حسد اليهود المسلمين على وضع النبوه فيهم و ذهابها عنهم و زوال الرياسه إليهم و قوله «مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ» قد بينا ما فيه فى الإعراب و قوله «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ» أى بعد ما تبين لهم أن محمدا رسول الله و الإسلام دين الله عن ابن عباس و قتاده و السدى و قوله «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا» أى تجاوزوا عنهم و قيل أرسلوهم فإنهم

ص: ٢٦٩

لا يفوتون الله و لا يعجزونه و إنما أمرهم بالعفو و الصفح و إن كانوا مضطهدين مقهورين من حيث أن كثيرا من المسلمين كانوا عزيزين فی عشائرهم و أقوامهم يقدرون على الانتقام من الكفار فأمرهم الله بالعفو و إن كانوا قادرين على الانتصاف «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» أی بأمره لكم بعقابهم أو يعاقبهم هو على ذلك ثم أتاهم بأمره فقال قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ الآيه عن أبی علی و قيل بأمره أی بآيه القتل و السبی لبنی قريظه و الجلاء لبنی النضير عن ابن عباس و قيل بأمره بالقتال عن قتاده فإنه قال هذه الآيه منسوخه بقوله قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ الآيه و به قال الربيع و السدی و قيل نسخت بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ و

روی عن الباقر (عليه السلام) أنه قال لم يؤمر رسول الله صلی الله عليه و آله بقتال و لا أذن له فيه حتی نزل جبرائيل (عليه السلام) بهذه الآيه أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا و قلده سيفا

و قوله «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» فيه ثلاثه أقوال. (أحدها) أنه قدير على عقابهم إذ هو على كل شی ء قدير عن أبی علی (و ثانيها) أنه قدير على أن يدعو إلی دينه بما أحب مما هو الأليق بالحكمه فيأمر بالصفح تاره و بالعقاب أخری على حسب المصلحه عن الزجاج (و ثالثها) أنه لما أمر بالإمهال و التأخير فی قوله «فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا» قال إن الله قادر على عقوبتهم بأن يأمركم بقتالهم و يعاقبهم فی الآخره بنفسه.

البقره (٢): آيه ١١٠

اشاره

وَ أَقِيمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّكاهَ وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٠)

الإعراب

ما اسم للشرط فی موضع رفع بالابتداء و تقدموا شرط «مِنْ خَيْرٍ» من مزيده و الجار و المجرور مفعول تقدموا و تجدوه مجزوم لأنه جزاء و علامه الجزم فی الشرط و الجزاء سقوط النون و معنی حرف الشرط الذی تضمنه ما مع الشرط و الجزاء فی محل الرفع لأنه خبر المبتدأ و ما فی قوله «بِما تَعْمَلُونَ» اسم موصول أو حرف موصول و الموصول و الصله فی موضع جر بالباء و الباء متعلق ببصير الذی هو خبر إن.

المعنى

لما أمر الله سبحانه المؤمنين بالصفح عن الكفار و التجاوز علم أنه يشق عليهم ذلك مع شده عداوه اليهود و غيرهم لهم فأمرهم بالاستعانه على ذلك بالصلاه و الزكاه فإن فی ذلك معونه لهم على الصبر مع ما يحوزون بهما من الثواب و الأجر كما قال فی

موضع آخر وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ و قوله «وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ» أی من طاعه و إحسان و عمل صالح «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ» أی تجدوا ثوابه معدا لکم عند الله و قیل معناه تجدوه مکتوبا محفوظا عند الله لیجازیکم به و فی هذه الآیه دلاله علی أن ثواب الخیرات و الطاعات لا یضیع و لا یبطل و لا یحبط لأنه إذا أحبط لا تجدونه و قوله «إِنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» أی لا یخفی علیه شی ء من أعمالکم سیجازیکم علی الإحسان بما تستحقونه من الثواب و علی الإساءه بما تستحقونه من العقاب فاعملوا عمل من یستیقن أنه یجازیه علی ذلک من لا یخفی علیه شی ء من عمله و فی هذا دلاله علی الوعد و الوعید و الأمر و الزجر و إن کان خبرا عن غیر ذلک فی اللفظ.

البقره (۲): آیه ۱۱۱

اشاره

وَ قالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ کانَ هُوداً أَوْ نَصاری تِلْکَ أَمانِیُّهُمْ قُلْ هاتُوا بُرْهانَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۱۱۱)

اللغه

فی هود ثلاثه أقوال (أحدها) أنه جمع هائد کعائذ و عوذ و عائط و عوط و هو جمع للمذکر و المؤنث علی لفظ واحد و الهائد التائب الراجع إلی الحق (و ثانیها) أن یکون مصدرا یصلح للواحد و الجمع کما یقال رجل فطر و قوم فطر و رجل صوم و قوم صوم (و ثالثها) أن یکون معناه إلا من کان یهودا فحذفت الیاء الزائده و البرهان و الحجه و الدلاله و البیان بمعنی واحد و هو ما أمکن الاستدلال به علی ما هو دلاله علیه مع قصد فاعله إلی ذلک و فرق علی بن عیسی بین الدلاله و البرهان بأن قال الدلاله قد تنبئ عن معنی فقط لا یشهد بمعنی آخر و قد تنبئ عن معنی یشهد بمعنی آخر و البرهان لیس کذلک لأنه بیان عن معنی ینبئ عن معنی آخر و قد نوزع فی هذا الفرق و قیل أنه محض الدعوی.

الإعراب

قالوا جمله فعلیه و الجنه ظرف مکان لیدخل و إلا- هاهنا لنقض النفی و من موصول و هو مع صلته مرفوع الموضع بأنه فاعل یدخل و لن یدخل مع ما بعده معمول قالوا و إن حرف شرط و جوابه محذوف و تقدیره إن کنتم صادقین فهاتوا برهانکم.

المعنی

ثم حکی سبحانه نبذا من أقوال الیهود و دعاویهم الباطله فقال «وَ قالُوا

لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى» و هذا على الإيجاز و تقديره قالت اليهود لن يدخل الجنه إلا من كان يهوديا و قالت النصارى لن يدخل الجنه إلا من كان نصرانيا و وحد كان لأن لفظه من قد تكون للواحد و قد تكون للجماعه و إنما قلنا أن الكلام مقدر هذا التقدير لأن من المعلوم أن اليهود لا يشهدون للنصارى بالجنه و لا النصارى لليهود فعلمنا أنه أدرج الخبر عنهما للإيجاز من غير إخلال بشى ء من المعنى فإن شهره الحال تغنى عن البيان الذى ذكرناه و مثله قول حسان بن ثابت:

أ من يهجو رسول الله منكم

و يمدحه و ينصره سواء

تقديره و من يمدحه و ينصره غير أنه لما كان اللفظ واحدا جمع مع الأول و صار كأنه إخبار عن جماعه واحده و إنما حقيقته عن بعضين متفرقين و قوله «تِلْكَ أَمانِيُّهُمْ» أى تلك المقاله أمانى كاذبه يتمنونها على الله عن قتاده و الربيع و قيل أمانيهم أباطيلهم بلغه قريش عن المؤرج و قيل معناه تلك أقاويلهم و تلاوتهم من قولهم تمنى أى تلا و قد يجوز فى العربيه أمانيهم بالتخفيف و التثقيل أجود «قُلْ» يا محمد «هاتُوا» أى أحضروا و ليس بأمر بل هو تعجيز و إنكار بمعنى إذا لم يمكنكم الإتيان ببرهان يصحح مقالتكم فاعلموا أنه باطل فاسد «بُرْهانَكُمْ» أى حجتكم عن الحسن و مجاهد و السدى «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى قولكم «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى» و فى هذه الآيه دلاله على فساد التقليد أ لا ترى أنه لو جاز التقليد لما أمروا بأن يأتوا فيما قالوه ببرهان و فيها أيضا دلاله على جواز المحاجه فى الدين.

البقره (٢): آيه ١١٢

اشاره

بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (١١٢)

اللغه

أسلم يستعمل فى شيئين (أحدهما) أسلمه إلى كذا أى صرفه إليه تقول أسلمت الثوب إليه (و الثانى) أسلم له بمعنى أخلص له و منه قوله وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ أى خالصا و قال زيد بن عمرو بن نفيل:

أسلمت وجهى لمن أسلمت

له الأرض تحمل صخرا ثقالا

و أسلمت وجهى لمن أسلمت

له المزن تحمل عذبا زلالا

و يروى و أسلمت نفسى و الوجه مستقبل كل شى ء و وجه الإنسان محياه و يقال وجه الكلام تشبيها بوجه الإنسان لأنه أول ما يبدو منه و يعرف به و يقال هذا وجه الرأى أى الذى يبدو منه و يعرف به و الوجه من كل شى ء أول ما يبدو فيظهر بظهوره ما بعده و قد استعملت العرب لفظه وجه الشى ء و هم يريدون نفسه إلا أنهم ذكروه باللفظ الأشرف الأنبه و دلوا عليه به كما قال سبحانه كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ أى إلا هو وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ أى ربك و قال الأعشى:

و أول الحكم على وجهه

ليس قضائى بالهوى الجائر

أى على ما هو به من الصواب و قال ذو الرمه:

فطاوعت همى و انجلى وجه نازل

من الأمر لم يترك خلاجا نزولها

يريد و انجلى النازل من الأمر.

الإعراب

بلى يدخل فى جواب الاستفهام مثل قوله أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى و يصلح أن يكون تقديره هنا أ ما يدخل الجنه أحد فقيل «بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» لأن ما تقدم يقتضى هذا السؤال و يصلح أن يكون جوابا للجحد على التكذيب كقولك ما قام زيد فيقول بلى قد قام و يكون التقدير هنا ليس الأمر كما قال الزاعمون لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى و لكن «مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ» فهو يدخلها و من أسلم يجوز أن يكون من موصولا- و يجوز أن يكون للشرط فيكون أسلم أما صله له و أما مجزوم الموضع بكونه شرطا أو يكون من مبتدإ و الفاء فى قوله «فَلَهُ أَجْرُهُ» للجزاء و اللام تتعلق بمحذوف فى محل الرفع لأنه خبر لقوله أَجْرُهُ و المبتدأ مع خبره فى محل الرفع لوقوعه بعد الفاء و الفاء مع ما دخل فيه فى محل الجزم و معنى حرف الشرط الذى تضمنه من مع الشرط و الجزاء فى محل الرفع بأنه خبر المبتدأ و إن كان من موصولا فمن مع أسلم مبتدأ و الفاء مع الجمله بعده خبره و عند ربه ظرف مكان فى موضع النصب على الحال تقديره كائنا عند ربه و العامل فيه المحذوف الذى تعلق به اللام و ذو الحال الضمير المستكن فيه و قوله «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» فى موضع نصب على الحال و إنما قال «فَلَهُ أَجْرُهُ» على التوحيد ثم قال «وَ لا خَوْفٌ» عليهم لأن من مفرد اللفظ مجموع المعنى فيحمل على اللفظ مره و على المعنى أخرى.

المعنى

ثم رد الله سبحانه عليهم مقالتهم فقال «بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» قيل

معناه من أخلص نفسه لله بأن سلك طريق مرضاته عن ابن عباس و قيل وجه وجهه لطاعه الله و قيل فوض أمره إلى الله و قيل استسلم لأمر الله و خضع و تواضع لله لأن أصل الإسلام الخضوع و الانقياد و إنما خص الوجه لأنه إذا جاد بوجهه فى السجود لم يبخل بسائر جوارحه «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» فى عمله و قيل و هو مؤمن و قيل مخلص «فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ» معناه فله جزاء عمله عند الله «وَ لاـ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاـ هُمْ يَحْزَنُونَ» فى الآـخره و هذا ظاهر على قول من يقول أنه لاـ يكون على أهل الجنه خوف و لا حزن فى الآـخره و أما على قول من قال أن بعضهم يخاف ثم يأمن فمعناه أنهم لا يخافون فوت جزاء أعمالهم لأنهم يكونون على ثقه بأن ذلك لا يفوتهم.

البقره (٢): آيه ١١٣

اشاره

وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَيْ ءٍ وَ قالَتِ النَّصارى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلى شَيْ ءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣)

اللغه

القيامه مصدر إلاـ أنه صار كالعلم على وقت بعينه و هو الوقت الذى يبعث الله عز و جل فيه الخلق فيقومون من قبورهم إلى محشرهم تقول قام يقوم قياما و قيامه مثل عاد يعود عيادا و عياده.

الإعراب

«وَ هُمْ يَتْلُونَ» جمله من مبتدإ و خبر منصوبه الموضع على الحال و العامل قالت و ذو الحال اليهود و النصارى و الكاف فى كذلك يتعلق بيتلون أو بقال الذين و تقديره و هم يتلون الكتاب كتلاوتكم أو قال الذين لا يعلمون و هم المشركون كقول اليهود و النصارى و مثل صفه مصدر محذوف تقديره قولا مثل قولهم.

النزول

قال ابن عباس أنه لما قدم وفد نجران من النصارى على رسول الله صلى الله عليه و آله أتتهم أحبار اليهود فتنازعوا عند رسول الله صلى الله عليه و آله فقال رافع بن حرمله ما أنتم على شى ء و جحد نبوه عيسى و كفر بالإنجيل فقال رجل من أهل نجران ليست اليهود على شى ء و جحد نبوه موسى و كفر بالتوراه فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه ما بين أهل الكتاب من الاختلاف مع تلاوه الكتاب فقال «وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَيْ ءٍ» فى تدينهم بالنصرانيه «وَ قالَتِ النَّصارى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلى شَيْ ءٍ» فى تدينهم باليهوديه «وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ» أى يقرءونه و ذكر فيه وجهان (أحدهما) أن فيه حل الشبهه بأنه ليس فى تلاوه الكتاب معتبر فى الإنكار لما لم يؤت على إنكاره ببرهان فلا ينبغى أن يدخل الشبهه بإنكار أهل الكتاب لمله الإسلام إذ كل فريق من أهل الكتاب قد أنكر ما عليه الآخر ثم بين أن سبيلهم كسبيل من لا يعلم الكتاب من مشركى العرب و غيرهم ممن لا كتاب لهم فى الإنكار لدين الإسلام (و الوجه الآخر) الذم لمن أنكر ذلك من أهل الكتاب على جهه العناد إذ قد ساوى المعاند منهم للحى الجاهل به فى الدفع له فلم ينفعه علمه و قوله «كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ» معناه أن مشركى العرب الذين هم جهال و ليس لهم كتاب هكذا قالوا لمحمد و أصحابه أنهم ليسوا على شى ء من الدين مثل ما قالت اليهود و النصارى بعضهم لبعض عن السدى و مقاتل و قيل معناه أن مشركى العرب قالوا بأن جميع الأنبياء و أممهم لم يكونوا على شى ء و كانوا على خطإ فقد ساووكم يا معشر اليهود فى الإنكار و هم لا يعلمون و قيل أن هؤلاء الذين لا يعلمون أمم كانت قبل اليهود و النصارى و قبل التوراه و الإنجيل كقوم نوح و عاد و ثمود قالوا لأنبيائهم لستم على شى ء عن عطاء و قيل أن الأصح أن المراد بقوله «كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ» أسلاف اليهود و المراد بقوله «وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَيْ ءٍ» هؤلاء الذين كانوا على عهد النبى صلى الله عليه و آله لأنه حكى قول مبطل لمبطل فلا يجوز أن يعطف عليه قول مبطل لمحق و قوله «فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» فيه وجوه (أحدها) أن حكمه بينهم أن يكذبهم جميعا و يدخلهم النار عن الحسن (و ثانيها) أن حكمه فيهم الانتصاف من الظالم المكذب بغير حجه و لا برهان للمظلوم المكذب عن أبى على (و ثالثها) أن حكمه أن يريهم من يدخل الجنه عيانا و من يدخل النار عيانا و هذا هو الحكم الفصل فى الآخره بما يصير إليه كل فرقه فأما الحكم بينهم فى العقد فقد بينه الله جل و عز فيما أظهر من حجج المسلمين و فى عجز الخلق عن أن يأتوا بمثل هذا القرآن عن الزجاج.

البقره (۲): آیه ۱۱۴

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَ سَعى فِي خَرابِها أُولئِكَ ما كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلَّا خائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۱۴)

اللغه

المنع و الصد و الحيلوله نظائر و ضد المنع الإطلاق يقال منعته فامتنع و رجل منيع أى لا يخلص إليه و هو فى عز و منعه تخفف و تثقل و امرأه منيعه لا تؤاتى على فاحشه و السعى و الركض و العدو نظائر و ضد السعى الوقف و فلان يسعى على عياله أى يكسب لهم و سعى للسلطان إذا ولى أمر الصدقه قال الشاعر:

سعى عقالا فلم يترك لها سبدا

فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

و العقال صدقه عام و ساعى الرجل الأمه إذا فجر بها و لا تكون المساعاه إلا فى الإماء و الخراب و الهدم و النقض نظائر و الخربه سعه خرق الأذن و كل ثقب مستدير و الخارب اللص قال الأصمعى يختص بسارق الإبل و الخرابه سرقه الإبل.

الإعراب

موضع من رفع و هو استفهام و أظلم رفع لأنه خبر الابتداء و موضع أن نصب على البدل من مساجد و هو بدل الاشتمال و التقدير و من أظلم ممن منع أن يذكر فى مساجد الله اسمه و يجوز أن يكون موضع أن نصبا على أنه مفعول له فيكون تقديره كراهه أن يذكر فيها اسمه و يجوز أن يكون على حذف من و تقديره من أن يذكر و أن يدخلوها فى موضع رفع بأنه اسم كان و قيل إن كان هاهنا مزيده و تقديره ما لهم أن يدخلوها فعلى هذا يكون موضع أن يدخلوها رفعا بالابتداء و إلا حرف استثناء و هو هنا لنقض النفى و خائفين منصوب على الحال و قوله «خِزْيٌ» مرفوع من وجهين (أحدهما) الابتداء (و الآخر) أن يكون مرفوعا بلهم و قوله «فِي الدُّنْيا» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال و ذو الحال الضمير المستكن فى لهم و كذلك قوله «وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ».

النزول

اختلفوا فى المعنى بهذه الآيه فقال ابن عباس و مجاهد أنهم الروم غزوا بيت المقدس و سعوا فى خرابه حتى كانت أيام عمر فأظهر الله المسلمين عليهم و صاروا لا يدخلونه إلا خائفين و قال الحسن و قتاده هو بخت نصر خرب بيت المقدس و أعانه عليه

النصارى و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنهم قريش حين منعوا رسول الله صلى الله عليه و آله دخول مكه و المسجد الحرام

و به قال البلخى و الرمانى و الجبائى و ضعف هذا الوجه الطبرى بأن قال إن مشركى قريش لم يسعوا فى تخريب المسجد الحرام و قوله يُفْسِدُ بأن عماره المساجد إنما تكون بالصلاه فيها و خرابها بالمنع من الصلاه فيها و قد وردت الروايه بأنهم هدموا مساجد كان أصحاب النبى صلى الله عليه و آله يصلون فيها بمكه لما هاجر النبى صلى الله عليه و آله إلى المدينه قال و هو أيضا لا يتعلق بما قبله من ذم أهل الكتاب كما يتعلق به إذا عنى به النصارى و بيت المقدس و جوابه أنه قد جرى أيضا ذكر غير أهل الكتاب فى قوله كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ و هذا أقرب لأن الكلام خرج مخرج الذم فمره توجه الذم إلى اليهود و مره إلى النصارى و مره إلى عبده الأصنام و المشركين.

المعنى

«وَ مَنْ أَظْلَمُ» أى و أى أحد أشد و أعظم ظلما «مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ» من «أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ» و يكون معناه لا أحد أظلم ممن منع أن يذكر فى مساجد الله اسمه سبحانه و عمل فى المنع من إقامه الجماعه و العباده فيها و إذا حمل قوله «مَساجِدَ اللَّهِ» على بيت المقدس أو على الكعبه فإنما جاز جمعه على أحد وجهين أما أن تكون مواضع السجود فإن المسجد العظيم يقال لكل موضع منه مسجد و يقال لجملته مسجد و أما أن يدخل فى هذه اللفظه المساجد التى بناها المسلمون للصلاه

و روى عن زيد بن على عن آبائه عن على (عليه السلام) أنه أراد جميع الأرض لقول النبى صلى الله عليه و آله جعلت لى الأرض مسجدا و ترابها طهورا

و قوله «وَ سَعى فِي خَرابِها» أى عمل فى تخريبها و التخريب إخراجهم أهل الإيمان منها عند الهجره و قيل هو صدهم عنها و يجوز حمله على الأمرين و قيل المراد المنع عن الصلاه و الطاعه فيها و هو السعى فى خرابها و قوله «أُولئِكَ ما كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلَّا خائِفِينَ» فيه خلاف قال ابن عباس معناه أنه لا يدخل نصرانى بيت المقدس إلا نهك ضربا و أبلغ عقوبه و هو كذلك اليوم و من قال المراد به المسجد الحرام قال لما نزلت هذه الآيه أمر النبى صلى الله عليه و آله مناديا فنادى ألا لا يحجن بعد العام مشرك و لا يطوفن بهذا البيت عريان فكانوا لا يدخلونه بعد ذلك و قال الجبائى بين الله سبحانه أنه ليس لهؤلاء المشركين دخول المسجد الحرام و لا دخول غيره من المساجد فإن دخل منهم داخل إلى بعض المساجد كان على المسلمين إخراجه منه إلا أن يدخل إلى بعض الحكام لخصومه بينه و بين غيره فيكون فى دخوله خائفا من الإخراج على وجه الطرد

بعد انفصال خصومته و لا يقعد فيه مطمئنا كما يقعد المسلم قال الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه و هذا يليق بمذهبنا و يمكن الاستدلال بهذه الآيه على أن الكفار لا يجوز أن يمكنوا من دخول المساجد على كل حال فأما المسجد الحرام خاصه فيستدل على أن المشركين يمنعون من دخوله و لا يمكنون منه لحكومه و لا غيرها بأن الله تعالى قد أمر بمنعهم من دخوله بقوله ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ يعنى المسجد الحرام و قوله فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا و قال الزجاج أعلم الله سبحانه فى هذه الآيه أن أمر المسلمين يظهر على جميع من خالفهم حتى لا يمكن دخول مخالف إلى مساجدهم إلا خائفا و هذا كقوله سبحانه لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ فكأنه قيل أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين لإعزاز الله الدين و إظهاره المسلمين و قوله «لَهُمْ فِي الدُّنْيا خِزْيٌ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن يراد بالخزى أنهم يعطون الجزيه عن يد و هم صاغرون عن قتاده (و ثانيها) أن المراد به القتل و سبى الذرارى و النساء إن كانوا حربا و إعطاء الجزيه إن كانوا ذمه عن الزجاج (و ثالثها) إن المراد بخزيهم فى الدنيا أنه إذا قام المهدى و فتح قسطنطينيه فحينئذ يقتلهم عن السدى (و رابعها) أن المراد بخزيهم طردهم عن دخول المساجد عن أبى على و قوله «وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ عَظِيمٌ» يعنى يوم القيامه يعذبهم الله فى نار جهنم بالعذاب الأعظم إذ كانوا من كل ظالم أظلم.

البقره (٢): آيه ١١٥

اشاره

وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ (١١٥)

اللغه

المشرق و الشرق اسمان لمطلع الشمس و القمر و شرقت الشمس إذا طلعت و أشرقت أضاءت و يقال لا أفعل ذلك ما ذر شارق أى ما طلع قرن الشمس و أيام التشريق أيام تشريق اللحم فى الشمس و

فى الحديث لا تشريق إلا فى مصر أو مسجد جامع

أى لا صلاه عيد لأن وقتها طلوع الشمس و المغرب و المغيب بمعنى و هو موضع الغروب يقال غربت الشمس تغرب إذا غابت و أصل الغرب الحد و التباعد و غربه النوى بعد المنتأى و غرب السيف حده سمى بذلك لأنه يمضى و لا يرد فهو مأخوذ من الإبعاد و الواسع الغنى سمى به لسعه مقدوراته و قيل هو الكثير الرحمه و السعه و الفسحه من النظائر و ضد السعه الضيق يقال وسع يسع سعه و أوسع الرجل إذا صار ذا سعه فى المال.

الإعراب

اللام فی قوله «وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ» لام الملک و إنما وحد المشرق و المغرب لأنه أخرج ذلک مخرج الجنس فدل على الجمع کما یقال أهلک الناس الدینار و الدرهم و ابن بنی لتضمنه معنى الحرف و إنما بنی على الفتح لالتقاء الساکنین و فیه معنى الشرط و تولوا مجزوم بالشرط و جوابه «فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» و علامه الجزم فی تولوا سقوط النون و أین فی موضع نصب لأنه ظرف لقوله تُوَلُّوا و ما فی قوله «فَأَیْنَما» هی التی تهیئ الکلمه لعمل الجزم و لذلک لم یجاز بإذ و حیث حتى یضم إلیهما ما فیقال حیثما تکن أکن و إذا ما تفعل أفعل و لا یقال حیث تکن أکن و إذ تفعل أفعل و یجوز فی أین الجزم و إن لم یدخل ما علیها کقول الشاعر:

أین تضرب بنا العداه تجدنا

نصرف العیس نحوها للتلاقی

و ثم موضعه نصب لأنه ظرف مکان و بنی على الفتح لالتقاء الساکنین و إنما بنی فی الأصل لأنه معرفه و حکم الاسم المعرف أن یکون بحرف فبنی لتضمنه معنى الحرف الذی یکون به التعریف و العهد أ لا ترى أن ثم لا تستعمل إلا فی مکان معهود معروف لمخاطبک.

النزول

اختلف فی سبب نزول هذه الآیه فقیل أن الیهود أنکروا تحویل القبله إلى الکعبه عن بیت المقدس فنزلت الآیه ردا علیهم عن ابن عباس و اختاره الجبائی قال بین سبحانه أنه لیس فی جهه دون جهه کما تقول المجسمه و قیل کان للمسلمین التوجه حیث شاءوا فی صلاتهم و فیه نزلت الآیه ثم نسخ ذلک بقوله فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ عن قتاده قال و کان النبی صلى الله علیه و آله قد اختار التوجه إلى بیت المقدس و کان له إن یتوجه حیث شاء و قیل نزلت فی صلاه التطوع على الراحله تصلیها حیثما توجهت إذا کنت فی سفر و أما الفرائض فقوله وَ حَیْثُ ما کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ یعنی

أن الفرائض لا تصلیها إلا إلى القبله و هذا هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

قالوا و صلى رسول الله صلى الله علیه و آله إیماء على راحلته أینما توجهت به حیث خرج إلى خیبر و حین رجع من مکه و جعل الکعبه خلف ظهره

و روی عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله علیه و آله سریه کنت فیها فأصابتنا ظلمه فلم نعرف القبله فقالت طائفه منا قد عرفنا القبله هی هاهنا قبل الشمال فصلوا و خطوا خطوطا و قال بعضنا القبله هاهنا قبل الجنوب و خطوا خطوطا فلما أصبحوا و طلعت

الشمس أصبحت تلك الخطوط لغير القبله فلما قفلنا من سفرنا سألنا النبى صلى الله عليه و آله عن ذلك فسكت فأنزل الله تعالى هذه الآيه.

المعنى

«وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ» أراد أن المشرق و المغرب لله ملكا و قيل أراد أنه خالقهما و صانعهما و قيل معناه يتولى إشراق الشمس من مشرقها و إغرابها من مغربها «فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» معناه فأينما تولوا وجوهكم فحذف المفعول للعلم به فثم أى فهناك وجه الله أى قبله الله عن الحسن و مجاهد و قتاده و الوجه و الجهه و الوجهه القبله و مثله الوزن و الزنه و العرب تسمى القصد الذى تتوجه إليه وجها قال الشاعر:

أستغفر الله ذنبا لست محصيه

رب العباد إليه الوجه و العمل

معناه إليه القصد بالعباده و قيل معناه فثم الله يعلم و يرى فادعوه كيف توجهتم كقوله تعالى: يُرِيدُونَ وَجْهَهُ أى يريدونه بالدعاء و يقال لما قرب من المكان هنا و لما تراخى ثم و هناك و قوله كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ أى إلا هو وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ أى و يبقى ربك عن الكلبى و قيل معناه ثم رضوان الله يعنى الوجه الذى يؤدى إلى رضوانه كما يقال هذا وجه الصواب عن أبى على و الرمانى «إِنَّ اللَّهَ واسِعٌ» أى غنى عن أبى عبيده و تقديره غنى عن طاعتكم و إنما يريدها لمنافعكم و قيل واسع الرحمه فلذلك رخص فى الشريعه عن الزجاج و قيل واسع المقدور يفعل ما يشاء «عَلِيمٌ» أى عالم بوجوه الحكمه فبادروا إلى ما أمركم به و قيل عليم أين يضع رحمته على ما توجبه الحكمه و قيل عليم بنياتكم حيثما صليتم و دعوتم.

النظم

و وجه اتصال الآيه بما قبلها أن التقدير لا يمنعكم تخريب من خرب المساجد عن أن تذكروه حيث كنتم من أرضه فلله المشرق و المغرب و الجهات كلها عن على بن عيسى و قيل لما تقدم ذكر الصلاه و المساجد عقبه بذكر القبله و بيانها.

البقره (٢): آيه ١١۶

اشاره

وَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (١١۶)

القراءه

قرأ ابن عامر قالوا بغير واو و الباقون بالواو.

الإعراب

حذف الواو هنا يجوز من وجهين (أحدهما) أن يستأنف الجمله فلا يعطفها على ما تقدم (و الآخر) أن للجمله التى هى «قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» ملابسه بما قبلها من قوله وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ الآيه فإن الذين قالوا اتخذ الله ولدا من جمله هؤلاء الذين تقدم ذكرهم فيستغنى عن الواو لالتباس الجمله بما قبلها كما استغنى عنها فى نحو قوله وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ و لو كان و هم فيها خالدون لكان حسنا.

اللغه

الأصل فى القنوت الدوام ثم يستعمل على وجوه منها أن يكون بمعنى الطاعه كقوله «كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ» أى مطيعون و منها أن يكون بمعنى الصلاه كقوله يا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ و بمعنى طول القيام

و روى جابر بن عبد الله قال سئل النبى صلى الله عليه و آله أى الصلاه أفضل قال طول القنوت أى طول القيام

و يكون بمعنى الدعاء قال صاحب العين القنوت فى الصلاه دعاء بعد القراءه فى آخر الوتر يدعو قائما و منه قوله أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِداً وَ قائِماً و يكون بمعنى السكوت قال زيد بن أرقم كنا نتكلم فى الصلاه حتى نزلت وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ فأمسكنا عن الكلام.

النزول

نزلت الآيه فى النصارى حيث قالوا المسيح ابن الله و قيل نزلت فيهم و فى مشركى العرب حيث قالوا الملائكه بنات الله.

المعنى

لما حكى الله سبحانه قول اليهود فى أمر القبله و رد عليهم قولهم ذكر مقالتهم فى التوحيد رادا عليهم قال «وَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ» أى إجلالا له عن اتخاذ الولد و تنزيها عن القبائح و السوء و الصفات التى لا تليق به

و روى عن طلحه بن عبيد الله أنه سأل النبى صلى الله عليه و آله عن معنى قوله «سُبْحانَهُ» فقال تنزيها لله عن كل سوء بل له ما فى السموات و الأرض

هذا رد عليهم قولهم «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» أى ليس الأمر كما زعموا «بَلْ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» ملكا و الولد لا يكون ملكا للأب لأن البنوه و الملك لا يجتمعان فكيف يكون الملائكه الذين هم فى السماء و المسيح الذى هو فى الأرض ولدا له فنبه بذلك على أن المسيح و غيره عبيد له مخلوقون مملوكون فهم بمنزله سائر الخلق و قيل معناه بل له ما فى السماوات و الأرض فعلا و الفعل لا يكون من جنس الفاعل و الولد لا يكون إلا من جنس أبيه فإن من تبنى إنسانا فالذى تبناه لا بد من أن يكون من جنسه و قوله «كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ» قال ابن عباس و مجاهد معناه مطيعون و قال السدى كل له مطيع يوم القيامه و قال الحسن كل له قائم بالشهاده أنه عبده و قال الجبائى كل دائم على حال واحده

بالشهاده بما فيه من آثار الصنعه و الدلاله على الربوبيه و قال أبو مسلم كل فى ملكه و قهره يتصرف فيه كيف يشاء لا يمتنع عليه.

البقره (۲): آيه ۱۱۷

اشاره

بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۱۱۷)

القراءه

قرأ ابن عامر فيكون بالنصب و الباقون بالرفع.

الإعراب و الحجه

قال أبو على يمتنع النصب فى قوله «فَيَكُونُ» لأن قوله كُنْ و إن كان على لفظ الأمر فليس بأمر و لكن المراد به الخبر لأن المنفى الذى ليس بكائن لا يؤمر و لا يخاطب فالتقدير نكون فيكون فاللفظ لفظ الأمر و المراد الخبر كقولهم فى التعجب أكرم بزيد فإذا لم يكن قوله كُنْ أمرا فى المعنى و إن كان على لفظه لم يجز أن ينصب الفعل بعد الفاء بأنه جواب كما لم يجز النصب فى الفعل الذى يدخله الفاء بعد الإيجاب نحو آتيك فأحدثك إلا أن يكون فى شعر نحو قوله:

لنا هضبه لا ينزل الذل وسطها

و يأوى إليها المستجير فيعصما

و يدل أيضا على امتناع النصب فيه أن الجواب بالفاء مضارع الجزاء فلا يجوز اذهب فيذهب على قياس قراءه ابن عامر كن فيكون لأن المعنى يصير إن ذهبت ذهبت و هذا الكلام لا يفيد و إنما يفيد إذا اختلف الفاعلان و الفعلان نحو قم فأعطيك لأن المعنى إن قمت أعطيتك و إذا كان الأمر على هذا لم يكن ما روى عنه من نصبه فيكون متجها و يمكن أن يقال فيه أن اللفظ لما كان على لفظ الأمر حمله على اللفظ كما حمل أبو الحسن فى نحو قوله قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ على أنه أجرى مجرى جواب الأمر و إن لم يكن جوابا له على الحقيقه فالوجه فى يكون الرفع على أن يكون معطوفا على كن لأن المراد به نكون فيكون أو يكون خبر مبتدإ محذوف كأنه قال فهو يكون.

اللغه

البديع بمعنى المبدع كالسميع بمعنى المسمع و بينهما فرق من حيث أن فى بديع مبالغه ليست فى مبدع و يستحق الوصف به فى غير حال الفعل على الحقيقه

بمعنى أن من شأنه إنشاء الأشياء على غير مثال و احتذاء و الابتداع و الاختراع و الإنشاء نظائر و كل من أحدث شيئا فقد أبدعه و الاسم البدعه

و فى الحديث كل بدعه ضلاله و كل ضلاله سبيلها إلى النار

و القضاء و الحكم من النظائر و أصل القضاء الفصل و إحكام الشى ء قال أبو ذؤيب:

و عليهما مسرودتان قضاهما

داود أو صنع السوابغ تبع

أى أحكمهما ثم ينصرف على وجوه منها الأمر و الوصيه كقوله تعالى: وَ قَضى رَبُّکَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ أى وصى ربك و أمر و منها أن يكون بمعنى الإخبار و الإعلام كقوله وَ قَضَيْنا إِلى بَنِی إِسْرائِيلَ أى أخبرناهم و قوله وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِکَ الْأَمْرَ أى عهدنا إلى لوط و منها أن يكون بمعنى الفراغ نحو قوله فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِکَکُمْ أى فرغتم من أمر المناسك و قوله فَإِذا قَضَيْتُمُ الصَّلاهَ

و فيما رواه على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده الصادق (عليه السلام) قال القضاء على عشره أوجه ذكر فيه الوجوه الثلاثه التى ذكرناها (و الرابع) بمعنى الفعل فى قوله فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ أى فافعل ما أنت فاعل و منه قوله إِذا قَضى أَمْراً يعنى إذا فعل أمرا كان فى علمه أن يفعله فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ کُنْ فَيَکُونُ و منه قوله إِذا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً يقول ما كان لمؤمن و لا مؤمنه إذا فعل الله و رسوله شيئا فى تزويج زينب أن يكون لهم الخيره من أمرهم (و الخامس) فى قوله لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّکَ أى لينزل علينا الموت و قوله لا يُقْضى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا أى لا ينزل بهم الموت و قوله فَوَکَزَهُ مُوسى فَقَضى عَلَيْهِ أى فأنزل به الموت (و السادس) قوله وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَهِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ أى وجب العذاب فوقع بأهل النار و كذا قوله وَ قالَ الشَّيْطانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ (و السابع) قوله وَ کانَ أَمْراً مَقْضِيًّا أى مكتوبا فى اللوح المحفوظ أنه يكون (و الثامن) بمعنى الإتمام فى نحو قوله فَلَمَّا قَضى مُوسَى الْأَجَلَ أى أتم و أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ أى أتممت و قوله مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضى إِلَيْکَ وَحْيُهُ يعنى من قبل أن يتم جبرائيل إليك الوحى (و التاسع) بمعنى الحكم و الفصل كقوله وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ و إِنَّ رَبَّکَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ أى يفصل و فى الإنعام يَقْضِي بِالْحَقِّ أى يفصل الأمر بينى و بينكم بالعذاب (و العاشر) بمعنى الجعل فى قوله فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ أى جعلهن

المعنى

لما نزه الله سبحانه نفسه عن اتخاذ الأولاد و دل عليه بأن له ما فى السماوات و الأرض أكد ذلك بقوله «بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى منشئ السماوات

و الأرض على غير مثال امتثله و لا احتذاء من صنع خالق كان قبله «وَ إِذا قَضى أَمْراً» قيل معناه إذا فعل أمرا أى أراد إحداث أمر كقوله تعالى: فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ أى إذا أردت قراءه القرآن و قيل معناه إذا أحكم أمرا و قيل معناه حكم و حتم بأنه يفعل أمرا و الأول أوجه و قوله «فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» اختلف فيه على وجوه (أحدها) أنه بمنزله التمثيل لأن المعدوم لا يصح أن يخاطب و لا يؤمر و حقيقه معناه أن منزله الفعل فى تسهله و تيسره عليه و انتفاء التعذر منه كمنزله ما يقال له كن فيكون كما يقال قال فلان برأسه أو بيده كذا إذا حرك رأسه أو أومأ بيده و لم يقل شيئا على الحقيقه و كما قال أبو النجم:

قد قالت الأنساع للبطن الحق

قدما فاضت كالفنيق المحنق

و قال العجاج يصف ثورا:

و فيه كالأعراض للعكور

فكر ثم قال فى التفكير

إن الحياه اليوم فى الكرور

و قال عمرو بن قميئه السدوسى:

فأصبحت مثل النسر طارت فراخه

إذا رام تطيارا يقال له قع

و قال آخر:

و قالت له العينان سمعا و طاعه

و حدرتا كالدر لما يثقب

و المشهور فيه قول الشاعر:

امتلأ الحوض و قال قطنى

مهلا رويدا قد ملأت بطنى

و هو قول أبى على و أبى القاسم و جماعه من المفسرين (و ثانيها) أنه علامه جعلها الله للملائكه إذا سمعوها علموا أنه أحدث أمرا و هذا هو المحكى عن أبى الهذيل.

(و ثالثها) ما قاله بعضهم أن الأشياء المعدومه لما كانت معلومه عند الله تعالى صارت كالموجود فصح أن يخاطبها و يقول لما شاء إيجاده منها كن و الأصح من الأقوال الأول و هو الأشبه بكلام العرب و يؤيده قوله تعالى: فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ و إن حمل على القول الثانى فالمراد أن يقول للملائكه على جهه الإعلام منه

ص: ۲۸۴

لهم و إخباره إياهم عن الغيب كن أى يقول أكون فيكون فاعل كن الله و هو فى معنى الخبر و إن كان اللفظ لفظ الأمر على ما تقدم بيانه و قد يجوز على هذا أن يكون فاعل كن الشى ء المعدوم المراد كونه و تقديره يقول من أجله للملائكه يكون شى ء كذا فيكون ذلك على ما يخبر به لا خلف له و لا تبديل عما يخبر به و أما القول الثالث فبعيد لأن المعدوم لا يصح خطابه و لا أمره بالكون و الوجود ليخرج بهذا الأمر إلى الوجود لأن ذلك امتثال للأمر و تلق له بالقبول و الطاعه و هذا إنما يتصور من المأمور الموجود دون المعدوم و لو صح ذلك لوجب أن يكون المأمور المعدوم فاعلا لنفسه كما يكون المتلقى لما يؤمر به بالقبول فاعلا لما أمر به و هذا فاسد ظاهر البطلان و قال بعضهم إنما يقول كن عند وجود الأشياء لا قبلها و لا بعدها كقوله تعالى: ثُمَّ إِذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ و إنما أراد أنه يدعوهم فى حال خروجهم لا قبله و لا بعده و هذا الوجه أيضا ضعيف لأن من شرط حسن الأمر أن يتقدم المأمور به و كذلك الدعاء و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحانه لا يجوز أن يتخذ ولدا لأنه إذا ثبت أنه منشئ السماوات و الأرض ثبت بذلك أنه سبحانه ليس بصفه الأجسام و الجواهر لأن الجسم يتعذر عليه فعل الأجسام و من كان بهذه الصفه لم يجز عليه اتخاذ الولد و لأنه سبحانه قد أنشأ عيسى من غير أب من حيث هو مبدع الأشياء فجل عن اتخاذ الأبناء و تعالى علوا كبيرا.

البقره (٢): آيه ١١٨

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ لَوْ لا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينا آيَةٌ كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآياتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (١١٨)

اللغه

اليقين و العلم و المعرفه نظائر فى اللغه و نقيضه الشك و الجهل و أيقن و تيقن و استيقن بمعنى و قال صاحب العين اليقن اليقين قال:

و ما بالذى أبصرته العيون

من قطع يأس و لا من يقن

فاليقين علم يثلج به الصدر و لذلك يقال وجدت برد اليقين و لا يقال وجدت برد العلم.

الإعراب

لو لا بمعنى هلا و لا تدخل إلا على الفعل و معناها التحضيض قال:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم

بنى ضوطرى لو لا الكمى المقنعا

أى هلا تعقرون الكمى المقنع و الكاف فى كذلك تتعلق بقال و الجار و المجرور فى موضع نصب على المصدر أى كقولهم.

المعنى

لما بين سبحانه حالهم فى إنكارهم التوحيد و ادعائهم عليه اتخاذ الأولاد عقبه بذكر خلافهم فى النبوات و سلوكهم فى ذلك طريق التعنت و العناد فقال «وَ قالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» و هم النصارى عن مجاهد و اليهود عن ابن عباس و مشركو العرب عن الحسن و قتاده و هو الأقرب لأنهم الذين سألوا المحالات و لم يقتصروا على ما ظهر و اتضح من المعجزات و قالوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً الآيات إلى آخرها و لأنه وصفهم بأنهم لا يعلمون فبين أنهم ليسوا من أهل الكتاب و من قال المراد به النصارى قال لأنه قال قبلها وَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً و هم الذين قالوا المسيح ابن الله و هذا لا دلاله فيه لأنه يجوز أن يذكر قوما ثم يستأنف فيخبر عن قوم آخرين على أن مشركى العرب قد أضافوا أيضا إلى الله سبحانه البنات فدخلوا فى جمله من قال اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً و قوله «لَوْ لا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ» أى هلا يكلمنا معاينه فيخبرنا بأنك نبى و قيل معناه هلا يكلمنا بكلامه كما كلم موسى و غيره من الأنبياء و قوله «أَوْ تَأْتِينا آيَةٌ» أى تأتينا آيه موافقه لدعوتنا كما جاءت الأنبياء آيات موافقه لدعوتهم و لم يرد أنه لم تأتهم آيه لأنه قد جاءتهم الآيات و المعجزات و قوله «كَذلِكَ قالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ» قيل هم اليهود حيث اقترحوا الآيات على موسى عن مجاهد لأنه حمل قوله الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ على النصارى و قيل هم اليهود و النصارى جميعا عن قتاده و السدى و قيل سائر الكفار الذين كانوا قبل الإسلام عن أبى مسلم «تَشابَهَتْ قُلُوبُهُمْ» أى أشبه بعضها بعضا فى الكفر و القسوه و الاعتراض على الأنبياء من غير حجه و التعنت و العناد كقول اليهود لموسى أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً و قول النصارى للمسيح أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ و قول العرب لنبينا صلى الله عليه و آله حول لنا الصفا ذهبا و لذلك قال الله سبحانه أَ تَواصَوْا بِهِ و قوله «قَدْ بَيَّنَّا الْآياتِ» يعنى الحجج و المعجزات التى يعلم بها صحه نبوه محمد صلى الله عليه و آله «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» أى يستدلون بها من الوجه الذى يجب الاستدلال به فأيقنوا لذلك فكذلك

فاستدلوا أنتم حتى توقنوا كما أيقن أولئک و المعنى فيه أن فيما ظهر من الآيات الباهرات الداله على صدقه كفايه لمن ترک التعنت و العناد فإن قيل لم يؤتوا الآيات التى اقترحوها لتكون الحجه عليهم آكد قلنا الاعتبار فى ذلک بالمصالح و لو علم الله سبحانه أن فى إظهار ما اقترحوه من الآيات مصلحه لأظهرها فلما لم يظهرها علمنا أنه لم يكن فى إظهارها مصلحه.

البقره (۲): آيه ۱۱۹

اشاره

إِنَّا أَرْسَلْناکَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ لا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحابِ الْجَحِيمِ (۱۱۹)

القراءه

قرأ نافع

و لا تسئل بفتح التاء و الجزم على النهى و روى ذلک عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

و ابن عباس ذكر ذلک الفراء و أبو القاسم البلخى و الباقون على لفظ الخبر على ما لم يسم فاعله.

الإعراب

الرفع فى «تُسْـئَلُ» يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون حالا فيكون مثل ما عطف عليه من قوله «بَشِـيراً وَ نَذِيراً» أى و غير مسئول و يكون ذكر الجمله بعد المفرد الذى هو قوله «بَشِـيراً» كما ذكر الجمله فى قوله وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْـدِ وَ كَهْلًا بعد ما تقدم من المفرد و كذلک قوله وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ و هو هنا يجرى مجرى الجمله (و الآخر) أن يكون منقطعا عن الأول مستأنفا به كأنه قيل و لست تسأل عن أصحاب الجحيم و أما قراءه نافع و لا تسئل بالجزم ففيه قولان (أحدهما) أن يكون على النهى عن المسأله (و الآخر) أن يكون النهى لفظا و المعنى على تفخيم ما أعد لهم من العقاب كقول القائل لا تسأل عن حال فلان أى قد صار إلى أكثر مما تريده و سألت يتعدى إلى مفعولين مثل أعطيت قال الشاعر:

سألتانى الطلاق إذ رأتانى

قل ما لى قد جئتمانى بنكر

و يجوز أن يقتصر فيه على مفعول واحد ثم يكون على ضربين (أحدهما) أن يتعدى بغير حرف كقوله وَ سْـئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الـذِّكْرِ (و الآخر) أن يتعدى بحرف كقوله تعالى سَأَلَ سائِلٌ بِعَـذابٍ واقِعٍ و قولهم سألت عن زيد و إذا تعدى إلى مفعولين كان على ثلاثه أضرب (أحدها) أن يكون بمنزله أعطيت كقوله سألت عمرا بعد بكر حقا فمعنى هذا استعطيته أى سألته أن يفعل ذلک (و الآخر) أن يكون بمنزله اخترت الرجال زيدا و ذلک قوله تعالى وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً أى لا يسأل حميم عن حميمه

(و الثالث) أن يتعدى إلى مفعولين فيقع موقع المفعول الثانى منهما استفهام و ذلك كقوله تعالى سَلْ بَنِى إِسْرائِيلَ كَمْ آتَيْناهُمْ وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ.

اللغه

الجحيم النار بعينها إذا شب وقودها و صار كالعلم على جهنم كقول أميه بن أبى الصلت:

إذا شبت جهنم ثم زادت

و أعرض عن قوابسها الجحيم

و جحمت النار تجحم جحما إذا اضطرمت و الجحمه العين بلغه حمير قال:

أيا جحمتى بكى على أم واهب

قتيله قلوب بإحدى المذانب

و جحمتا الأسد عيناه و جاحم الحرب شده القتل فى معركتها قال سعد بن مالك بن ضبيعه:

و الحرب لا يبقى لجاحمها

التخيل و المراح

إلا الفتى الصبار فى

النجدات و الفرس الوقاح

المعنى

بين الله سبحانه فى هذه الآيه تأييده نبيه محمد صلى الله عليه و آله بالحجج و بعثه الحق فقال «إِنَّا أَرْسَلْناكَ» يا محمد «بِالْحَقِّ» قيل بالقرآن عن ابن عباس و قيل بالإسلام عن الأصم و قيل على الحق أى بعثناك على الحق كقوله سبحانه خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ أى على أنهما حق لا باطل و قوله «بَشِيراً وَ نَذِيراً» أى بشيرا من اتبعك بالثواب و نذيرا من خالفك بالعقاب و قوله «وَ لا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحابِ الْجَحِيمِ» أى لا تسأل عن أحوالهم و فيه تسليه للنبى صلى الله عليه و آله إذ قيل له إنما أنت بشير و نذير و لست تسأل عن أهل الجحيم و ليس عليك إجبارهم على القبول منك و مثله قوله فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ و قوله لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ و قيل معناه لا تؤاخذ بذنبهم كقوله سبحانه عَلَيْهِ ما حُمِّلَ وَ عَلَيْكُمْ ما أى فعليه الإبلاغ و عليكم القبول.

البقره (۲): آيه ۱۲۰

اشاره

وَ لَنْ تَرْضی عَنْکَ الْيَهُودُ وَ لا النَّصاری حَتَّی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَی اللَّهِ هُوَ الْهُدی وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ بَعْدَ الَّذِی جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ما لَکَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۲۰)

اللغه

الرضا و الموده و المحبه نظائر و ضد الرضا الغضب و الرضا أيضا بمعنى المرضى و هو من بنات الواو و بدلاله قولهم الرضوان و تقول رجل رضا و رجال و نساء رضا و المله و النحله و الديانه نظائر و مله رسول الله صلى الله عليه و آله الأمر الذى أوضحه و امتل الرجل إذا أخذ فى مله الإسلام أى قصد ما أمل منه و الإملال إملاء الكتاب ليكتب.

الإعراب

تتبع نصب بحتى قال سيبويه و الخليل إن الناصب للفعل بعد حتى أن إلا أنها لا تظهر بعد حتى و يدل على أن حتى لا تنصب بنفسها إنها تجر الاسم فى نحو قوله حَتَّی مَطْلَعِ الْفَجْرِ و لا يعرف فى العربيه حرف يعمل فى اسم يعمل فى فعل و لا حرف جار يكون ناصبا للفعل فصار مثل اللام فى قولك ما كان زيد ليضربك فى أنها جاره و الناصب ليضربك أن المضمره و لا يجوز إظهارها مع هذه اللام أيضا هو ضمير مرفوع بالابتداء أو فصل و الهدى خبر المبتدأ أو خبر إن و قوله «مِنَ الْعِلْمِ» يتعلق بمحذوف فى موضع الحال و ذو الحال الموصوف المحذوف الذى قوله «الَّذِی جاءَکَ» صفته و كذلك قوله «مِنَ اللَّهِ» فى موضع الحال و «مِنْ وَلِيٍّ» فى موضع رفع بالابتداء و من مزيده و قوله «ما لَکَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ» فى موضع الجزاء للشرط و لكن الجزاء إذا قدر فيه القسم لا يجزم فلا يكون فى موضع جزم و لا بد أن يكون فيه أحد الحروف الداله على القسم فحرف ما هاهنا تدل على القسم فلهذا لم يجزم.

المعنى

كانت اليهود و النصارى يسألون النبى صلى الله عليه و آله الهدنه و يرونه أنه إن هادنهم و أمهلهم اتبعوه فآيسه الله تعالى من موافقتهم فقال «وَ لَنْ تَرْضی عَنْکَ الْيَهُودُ وَ لَا النَّصاری حَتَّی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ» و قيل أيضا أن النبى صلى الله عليه و آله كان مجتهدا فى طلب ما يرضيهم ليدخلوا فى الإسلام فقيل له دع ما يرضيهم إلى ما أمرك الله به من مجاهدتهم و هذا يدل على أنه لا يصح إرضاء اليهود و النصارى على حال لأنه تعالى علق رضاءهم بأن يصير (عليه السلام) يهوديا أو نصرانيا و إذا استحال ذلك استحال إرضاؤهم يعنى أنه لا يرضى كل فرقه منهم إلا أن يتبع ملتهم أى دينهم و قيل قبلتهم «قُلْ إِنَّ هُدَی اللَّهِ هُوَ الْهُدی» أى قل يا محمد لهم أن دين الله الذى يرضاه هو الهدى أى الدين الذى أنت عليه عن ابن عباس و قيل معناه أن هدى الله يعنى القرآن هو الذى يهدى إلى الجنه لا طريقه اليهود و النصارى

و قيل معناه أن دلاله الله هى الدلاله و هدى الله هو الحق كما يقال طريقه فلان هى الطريقه و قوله «وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ» أى مراداتهم و قال ابن عباس معناه أن صليت إلى قبلتهم «بَعْدَ الَّذِی جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ» أى من البيان من الله تعالى و قيل من الدين «ما لَکَ» يا محمد «مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِیٍّ» يحفظك من عقابه «وَ لا نَصِيرٍ» أى معين و ظهير يعينك عليه و يدفع بنصره عقابه عنك و هذه الآيه تدل على أن من علم الله تعالى منه أنه لا يعصى يصح وعيده لأنه علم أن نبيه (عليه السلام) لا يتبع أهواءهم فجرى مجرى قوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ و المقصود منه التنبيه على أن حال أمته فيه أغلظ من حاله لأن منزلتهم دون منزلته و قيل الخطاب للنبى (عليه السلام) و المراد أمته.

البقره (۲): آيه ۱۲۱

اشاره

الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْکِتابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ أُولئِکَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَکْفُرْ بِهِ فَأُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۲۱)

الإعراب

«الَّذِينَ آتَيْناهُمُ» رفع بالابتداء و يتلونه فى موضع خبره و أولئك ابتداء ثان و يؤمنون به خبره و إن شئت كان أولئك يؤمنون به فى موضع خبر المبتدأ الذى هو الذين و يتلونه فى موضع نصب على الحال و إن شئت كان خبر الابتداء يتلونه و أولئك جميعا فيكون للابتداء خبر إن كما تقول هذا حلو حامض و حق تلاوته منصوب على المصدر.

النزول

قيل نزلت فى أهل السفينه الذين قدموا مع جعفر بن أبى طالب من الحبشه و كانوا أربعين رجلا اثنان و ثلاثون من الحبشه و ثمانيه من رهبان الشام منهم بحيراء عن ابن عباس و قيل هم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام و شعبه بن عمرو و تمام بن يهودا و أسد و أسيد ابنى كعب و ابن يامين و ابن صوريا عن الضحاك و قيل هم أصحاب محمد عن قتاده و عكرمه فعلى القولين الأولين يكون المراد بالكتاب التوراه و على القول الأخير المراد به القرآن.

المعنى

«الَّذِينَ آتَيْناهُمُ» أى أعطيناهم «الْکِتابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاوَتِهِ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أنه يتبعونه يعنى التوراه حق اتباعه و لا يحرفونه ثم يعلمون بحلاله و يقفون عند حرامه و منه قوله وَ الْقَمَرِ إِذا تَلاها أى تبعها و به قال ابن مسعود و مجاهد و قتاده إلا أن المراد به القرآن عندهم و (ثانيها) أن المراد به يصفونه حق صفته

فی کتبهم لمن یسألهم من الناس عن الکلبی و علی هذا تکون الهاء راجعه إلی محمد صلی الله علیه و آله و (ثالثها) ما

روی عن أبی عبد الله أن «حَقَّ تِلاوَتِهِ» هو الوقوف عند ذکر الجنه و النار یسأل فی الأولی و یستعیذ من الأخری.

و (رابعها) أن المراد یقرءونه حق قراءته یرتلون ألفاظه و یفهمون معانیه و (خامسها) أن المراد یعملون حق العمل به فیعملون بمحکمه و یؤمنون بمتشابهه و یکلون ما أشکل علیهم إلی عالمه عن الحسن و قوله «أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» أی بالکتاب عن أکثر المفسرین و قیل بالنبی (علیه السلام) عن الکلبی «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِهِ» و هم الیهود و قیل هم جمیع الکفار و هو الأولی لعمومه «فَأُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا أنفسهم و أعمالهم و قیل خسروا فی الدنیا الظفر و النصره فی الآخره ما أعد الله للمؤمنین من نعیم الجنه.

البقره (۲): آیه ۱۲۲

اشاره

یا بَنِی إِسْرائِیلَ اذْکُرُوا نِعْمَتِیَ الَّتِی أَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَ أَنِّی فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعالَمِینَ (۱۲۲)

المعنی

هذه الآیه قد تقدم ذکر مثلها فی رأس نیف و أربعین آیه و مضی تفسیرها و قیل فی سبب تکریرها ثلاثه أقوال (أحدها) أن نعم الله سبحانه لما کانت أصول کل نعمه کرر التذکیر بها مبالغه فی استدعائهم إلی ما یلزمهم من شکرها لیقبلوا إلی طاعه ربهم المظاهر نعمه علیهم و (ثانیها) أنه سبحانه لما ذکر التوراه و فیها الدلاله علی شأن عیسی و محمد (علیه السلام) فی النبوه و البشاره بهما ذکرهم نعمته علیهم بذلک و ما فضلهم به کما عدد النعم فی سوره الرحمن و کرر قوله فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ فکل تقریع جاء بعد تقریع فإنما هو موصول بتذکیر نعمه غیر الأولی و ثالثه غیر الثانیه إلی آخر السوره و کذلک الوعید فی سوره المرسلات بقوله وَیْلٌ یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِینَ إنما هو بعد الدلاله علی أعمال تعظم التکذیب بما تدعو إلیه الأدله.

البقره (۲): آیه ۱۲۳

اشاره

وَ اتَّقُوا یَوْماً لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً وَ لا یُقْبَلُ مِنْها عَدْلٌ وَ لا تَنْفَعُها شَفاعَهٌ وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ (۱۲۳)

توضیح

و مثل هذه الآیه أیضا قد تقدم ذکره و مر تفسیره.

البقره (۲): آیه ۱۲۴

اشاره

وَ إِذِ ابْتَلی إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنَّاسِ إِماماً قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظَّالِمِینَ (۱۲۴)

القراءه

قرأ ابن عامر إبراهام هاهنا و فی مواضع من القرآن و الباقون «إِبْراهِیمَ» و قرأ حمزه و حفص عهدی بإرسال الیاء و الباقون بفتحها.

الإعراب

فی إبراهیم خمس لغات إبراهیم و إبراهام و إبراهم فحذفت الألف استخفافا قال الشاعر:

عذت بما عاذ به إبراهم

و إبراهم قال أمیه:

(مع إبراهم التقی و موسی)

و أبرهم قال:

نحن آل الله فی کعبته

لم یزل ذاک علی عهد أبرهم

و الوجه فی هذه التغییرات ما تقدم ذکره من قولهم إن العرب إذا نطقت بالأعجمی خلطت فیه و تلعبت بحروفه فتغیرها و أما قوله «عَهْدِی» فإنما فتح هذه الیاء إذا تحرک ما قبلها لأن أصل هذه الیاء الحرکه فإنها بإزاء الکاف للمخاطب فکما فتحت الکاف کذلک تفتح الیاء و من أسکنها فإنه یحتج بأن الفتحه مع الیاء قد کرهت فی الکلام کما کرهت الحرکتان الأخریان فیها أ لا تری أنهم قد أسکنوها فی حال السعه إذا لزم تحریکها بالفتحه کما أسکنوها إذا لزم تحریکها بالحرکتین الأخریین و ذلک قولهم قالی قلا و بادی و بدا و معدیکرب فالیاء فی هذه المواضع فی موضع الفتحه التی فی آخر الاسمین نحو حضرموت و قد أسکنت کما أسکنت فی الجر و الرفع.

اللغه

الابتلاء الاختبار و التمام و الكمال و الوفاء نظائر و ضد التمام النقصان يقال تم تماما و أتمه و تممه تتميما و تتمه و التم الشی ء التام و لكل حامله تمام بفتح التاء و كسرها و بدر تمام و ليل تمام بالكسر و الذريه و النسل و الولد نظائر و بعض العرب يكسر منها الذال فيقول ذريه و روى أنه قراءه زيد بن ثابت و بعضهم فتحها فقال ذريه و فی أصل الكلمه أربعه مذاهب من الذرء و من الذر و الذرو و الذرى فإن جعلته من الذرء فوزنه فعليه كمريق ثم ألزمت

التخفيف أو البدل كنبى فى أكثر اللغه و البريه و إن أخذته من الذر فوزنه فعليه كقمريه أو فعيله نحو ذريره فلما كثرت الراءات أبدلت الأخيره ياء و أدغم الياء الأولى فيها نحو سريه فيمن أخذها من السر و هو النكاح أو فعوله نحو ذرووه فأبدلوا الراء الأخيره لما ذكرنا فصار ذروويه ثم أدغم فصار ذريه و إن أخذته من الذرو أو الذرى فوزنه فعوله أو فعيله و فيه كلام كثير يطول به الكتاب ذكره ابن جنى فى المحتسب و النيل و اللحاق و الإدراك نظائر و النيل و النوال ما نلته من معروف إنسان و أناله معروفه و نوله أعطاه قال طرفه:

إن تنوله فقد تمنعه

و تريه النجم يجرى بالظهر

و قولهم نولك أن تفعل كذا معناه حقك أن تفعل.

الإعراب

اللام فى قوله «لِلنّٰاسِ» تتعلق بمحذوف تقديره إماما استقر للناس فهو صفه لإمام فلما قدمه انتصب على الحال و يجوز أن تتعلق بجاعلك و قوله «إِمٰاماً» مفعول ثان لجعل «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي» تتعلق بمحذوف تقديره و اجعل من ذريتى.

المعنى

«وَ» اذكروا «إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ» أى اختبر و هو مجاز و حقيقته أنه أمر إبراهيم ربه و كلفه و سمى ذلك اختبار لأن ما يستعمل الأمر منا فى مثل ذلك يجرى على جهه الاختبار و الامتحان فأجرى على أمره اسم أمور العباد على طريق الاتساع و أيضا فإن الله تعالى لما عامل عباده معامله المبتلى المختبر إذ لا يجازيهم على ما يعلمه منهم أنهم سيفعلونه قبل أن يقع ذلك الفعل منهم كما لا يجازى المختبر للغير ما لم يقع الفعل منه سمى أمره ابتلاء و حقيقه الابتلاء تشديد التكليف و قوله «بِكَلِمٰاتٍ» فيه خلاف

فروى عن الصادق أنه ما ابتلاه الله به فى نومه من ذبح ولده إسماعيل أبى العرب فأتمها إبراهيم و عزم عليها و سلم لأمر الله فلما عزم الله ثوابا له لما صدق و عمل بما أمره الله «إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً» ثم أنزل عليه الحنيفيه و هى الطهاره و هى عشره أشياء خمسه منها فى الرأس و خمسه منها فى البدن فأما التى فى الرأس فأخذ الشارب و إعفاء اللحى و طم الشعر و السواك و الخلال و أما التى فى البدن فحلق الشعر من البدن و الختان و تقليم الأظفار و الغسل من الجنابه و الطهور بالماء فهذه الحنيفيه الظاهره التى جاء بها إبراهيم فلم تنسخ و لا تنسخ إلى يوم القيامه و هو قوله وَ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً ذكره على بن إبراهيم بن هاشم فى تفسيره

و قال قتاده و هو إحدى الروايتين عن ابن عباس أنها عشر خصال كانت فرضا فى شرعه سنه فى شريعتنا المضمضه و الاستنشاق و فرق الرأس و قص الشارب و السواك فى الرأس و الختان و حلق العانه و نتف الإبط و تقليم الأظفار و الاستنجاء بالماء فى البدن و فى الروايه الأخرى

عن ابن عباس أنه ابتلاه بثلاثين خصله من شرائع الإسلام لم يبتل أحدا بها فأقامها كلها إبراهيم فأتمهن فكتب له البراءه فقال وَ إِبْراهِيمَ الَّذِي وَفَّى و هى عشر فى سوره براءه التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ إلى آخرها و عشر فى الأحزاب إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ إلى آخرها و عشر فى سوره المؤمنين قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ إلى قوله أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ و روى و عشر فى سوره سَأَلَ سائِلٌ إلى قوله وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ فجعلها أربعين و فى روايه ثالثه عن ابن عباس أنه أمره بمناسك الحج و قال الحسن ابتلاه الله بالكوكب و القمر و الشمس و الختان و بذبح ابنه و بالنار و بالهجره فكلهن وفى الله فيهن و قال مجاهد ابتلاه الله بالآيات التى بعدها و هى قوله «إِنِّي جاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِماماً» إلى آخر القصه و قال أبو على الجبائى أراد بذلك كلما كلفه من الطاعات العقليه و الشرعيه و الآيه محتمله لجميع هذه الأقاويل التى ذكرناها وكان سعيد بن المسيب يقول

كان إبراهيم أول الناس أضاف الضيف و أول الناس اختتن و أول الناس قص شاربه و استحد و أول الناس رأى الشيب فلما رآه قال يا رب ما هذا قال هذا الوقار قال يا رب فزدنى وقارا و هذا أيضا قد رواه السكونى عن أبى عبد الله

و لم يذكر أول من قص شاربه و استحد و زاد فيه* و أول من قاتل فى سبيل الله إبراهيم و أول من أخرج الخمس إبراهيم و أول من اتخذ النعلين إبراهيم و أول من اتخذ الرايات إبراهيم و

روى الشيخ أبو جعفر بن بابويه رحمه الله فى كتاب النبوه بإسناده مرفوعا إلى المفضل بن عمر عن الصادق (عليه السلام) قال سألته عن قول الله عز و جل «وَ إِذِ ابْتَلى إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِماتٍ» ما هذه الكلمات قال هى الكلمات التى تلقاها آدم (عليه السلام) من ربه فتاب عليه و هو أنه قال يا رب أسألك بحق محمد و على و فاطمه و الحسن و الحسين إلا تبت على فتاب الله عليه إنه هو التواب الرحيم فقلت له يا ابن رسول الله فما يعنى بقوله «فَأَتَمَّهُنَّ» قال أتمهن إلى القائم اثنى عشر إماما تسعه من ولد الحسين (عليه السلام) قال المفضل فقلت له يا ابن رسول الله فأخبرنى عن كلمه الله عز و جل وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ قال يعنى بذلك الإمامه جعلها الله فى عقب الحسين إلى يوم القيامه فقلت له يا ابن رسول الله فكيف صارت الإمامه فى ولد الحسين دون ولد الحسن (عليه السلام) و هما جميعا ولدا رسول الله صلى الله عليه و آله و سبطاه و سيدا شباب أهل الجنه فقال إن موسى و هارون نبيان مرسلان أخوان فجعل الله النبوه فى صلب هارون دون صلب موسى و لم يكن لأحد أن يقول لم فعل الله ذلك و أن الإمامه خلافه الله عز و جل ليس لأحد أن يقول

لم جعلها الله فى صلب الحسين دون صلب الحسن لأن الله عز و جل هو الحكيم فى أفعاله لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ

و قال الشيخ أبو جعفر بن بابويه رحمه الله و لقوله تعالى «وَ إِذِ ابْتَلى إِبْراهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِماتٍ» وجه آخر فإن الابتلاء على ضربين (أحدهما) مستحيل على الله تعالى (و الآخر) جائز فالمستحيل هو أن يختبره ليعلم ما تكشف الأيام عنه و هذا ما لا يصح لأنه سبحانه علام الغيوب و الآخر أن يبتليه حتى يصبر فيما يبتليه به فيكون ما يعطيه من العطاء على سبيل الاستحقاق و لينظر إليه الناظر فيقتدى به فيعلم من حكمه الله عز و جل أنه لم تكن أسباب الإمامه إلا إلى الكافى المستقل بها الذى كشفت الأيام عنه فأما الكلمات سوى ما ذكرناه فمنها اليقين و ذلك قوله عز و جل وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ و منها المعرفه بالتوحيد و التنزيه عن التشبيه حين نظر إلى الكوكب و القمر و الشمس و منها الشجاعه بدلاله قوله فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً إِلَّا كَبِيراً لَهُمْ و مقاومته و هو واحد ألوفا من أعداء الله تعالى و منها الحلم و قد تضمنه قوله عز و جل إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ و منها السخاء و يدل عليه قوله هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ثم العزله عن العشيره و قد تضمنه قوله وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ثم الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و بيان ذلك فى قوله يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ وَ لا يُبْصِرُ الآيات ثم دفع السيئه بالحسنه فى جواب قول أبيه لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَ اهْجُرْنِى مَلِيًّا قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى إِنَّهُ كانَ بِى حَفِيًّا ثم التوكل و بيان ذلك فى قوله الَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ الآيات ثم المحنه فى النفس حين جعل فى المنجنيق و قذف به فى النار ثم المحنه فى الولد حين أمر بذبح ابنه إسماعيل ثم المحنه فى الأهل حين خلص الله حرمته من عباده القبطى فى الخبر المشهور ثم الصبر على سوء خلق ساره ثم استقصاره النفس فى الطاعه بقوله وَ لا تُخْزِنِى يَوْمَ يُبْعَثُونَ ثم الزلفه فى قوله ما كانَ إِبْراهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لا نَصْرانِيًّا الآيه ثم الجمع لشروط الطاعات فى قوله إِنَّ صَلاتِى وَ نُسُكِى وَ مَحْيايَ وَ مَماتِى إلى قوله وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ثم استجابه الله دعوته حين قال رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى الآيه ثم اصطفاه الله سبحانه إياه فى الدنيا ثم شهادته له فى العاقبه أنه من الصالحين فى قوله وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِى الدُّنْيا وَ إِنَّهُ فِى الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ثم اقتداء من بعده من الأنبياء به فى قوله وَ وَصَّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ الآيه و فى قوله ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّهَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً انتهى كلام الشيخ أبى جعفر رحمه الله و قوله «فَأَتَمَّهُنَّ» معناه وفى بهن فى قول الحسن و عمل بهن على التمام فى قول قتاده و الضمير فى أتمهن عائد إلى الله تعالى فى قول أبى القاسم البلخى و هو اختيار

الحسین بن علی المغربی قال البلخی و الکلمات هی الإمامه علی ما قاله مجاهد قال لأن الکلام متصل و لم یفصل بین قوله «إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً» و بین ما تقدمه بواو العطف و أتمهن الله بأن أوجب بها الإمامه بطاعته و اضطلاعه بما ابتلاه و قوله «قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً» معناه قال الله تعالی (إنی جاعلک إماما یقتدی بک فی أفعالک و أقوالک) لأن المستفاد من لفظ الإمام أمران (أحدهما) أنه المقتدی به فی أفعاله و أقواله (و الثانی) أنه الذی یقوم بتدبیر الأمه و سیاستها و القیام بأمورها و تأدیب جناتها و تولیه ولاتها و إقامه الحدود علی مستحقیها و محاربه من یکیدها و یعادیها فعلی الوجه الأول لا یکون نبی من الأنبیاء إلا و هو إمام و علی الوجه الثانی لا یجب فی کل نبی أن یکون إماما إذ یجوز أن لا یکون مأمورا بتأدیب الجناه و محاربه العداه و الدفاع عن حوزه الدین و مجاهده الکافرین فلما ابتلی الله سبحانه إبراهیم بالکلمات فأتمهن جعله إماما للأنام جزاء له علی ذلک و الدلیل علیه أن قوله «جاعِلُکَ» عمل فی قوله «إِماماً» و اسم الفاعل إذا کان بمعنی الماضی لا یعمل عمل الفعل و لو قلت أنا ضارب زیدا أمس لم یجز فوجب أن یکون المراد أنه جعله إماما إما فی الحال أو فی الاستقبال و النبوه کانت حاصله له قبل ذلک و قوله «قالَ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی» أی و اجعل من ذریتی من یوشح بالإمامه و یوشح بهذه الکرامه و قیل إنما قال ذلک علی جهه التعرف لیعلم هل یکون فی عقبه أئمه یقتدی بهم و الأولی أن یکون ذلک علی وجه السؤال من الله تعالی أن یجعلهم کذلک و قوله «قالَ لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ» قال مجاهد

العهد الإمامه و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

أی لا یکون الظالم إماما للناس فهذا یدل علی أنه یجوز أن یعطی ذلک بعض ولده إذا لم یکن ظالما لأنه لو لم یرد أن یجعل أحدا منهم إماما للناس لوجب أن یقول فی الجواب لا أو لا ینال عهدی ذریتک و قال الحسن معناه أن الظالمین لیس لهم عند الله عهد یعطیهم به خیرا و إن کانوا قد یعاهدون فی الدنیا فیوفی لهم و قد کان یجوز فی العربیه أن یقال لا ینال عهدی الظالمون لأن ما نالک فقد نلته و قد روی ذلک فی قراءه ابن مسعود و استدل أصحابنا بهذه الآیه علی أن الإمام لا یکون إلا معصوما عن القبائح لأن الله سبحانه نفی أن ینال عهده الذی هو الإمامه ظالم و من لیس بمعصوم فقد یکون ظالما إما لنفسه و إما لغیره فإن قیل إنما نفی أن یناله ظالم فی حال ظلمه فإذا تاب لا یسمی ظالما فیصح أن یناله فالجواب أن الظالم و إن تاب فلا یخرج من أن تکون الآیه قد تناولته فی حال کونه ظالما فإذا نفی أن یناله فقد حکم علیه بأنه لا ینالها و الآیه مطلقه غیر مقیده بوقت دون وقت

فيجب أن تكون محموله على الأوقات كلها فلا ينالها الظالم و إن تاب فيما بعد.

البقره (٢): آيه ١٢٥

اشاره

وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَةً لِلنَّاسِ وَ أَمْناً وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْعاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و اتخذوا مفتوحه الخاء و قرأ الباقون «وَ اتَّخِذُوا» مكسوره الخاء.

الإعراب

من قرأ بكسر الخاء فإنه على الأمر و الإلزام و يكون عطفا على قوله يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا و يجوز أن يكون عطفا على قوله «وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَةً لِلنَّاسِ» من طريق المعنى لأن معناه ثوبوا و اتخذوا و من قرأ بالفتح عطفه على ما تقدمه من الفعل الذى أضيف إليه إذ فكأنه قال و إذ اتخذوا.

اللغه

البيت و المأوى و المنزل نظائر و البيت من أبيات الشعر سمى بذلك لضمه الحروف و الكلام كما يضم البيت من بيوت الناس أهله و البيت من بيوتات العرب و هى أحياؤها و امرأه الرجل بيته قال الراجز:

ما لى إذا أجذبها صائت

أ كبر قد غالنى أم بيت

المثابه هاهنا الموضع الذى يثاب إليه من ثاب يثوب مثابه و مثابا و ثؤبا إذا رجع قال ورقه بن نوفل فى صفه الحرم:

مثاب لإفناء القبائل كلها

تخب إليها اليعملات الطلائح

و منه ثاب إليه عقله أى رجع بعد عزوبه و أصل مثابه مثوبه نقلت حركه الواو إلى الثاء ثم قلبت ألفا على ما قبلها و قيل إن التاء فيه للمبالغه كما قيل نسابه و قيل إن معناهما واحد

كمقامه و مقام قال زهير:

و فيهم مقامات حسان وجوهها

و أنديه ينتابها القول و الفعل

و جمع المقام مقاوم قال:

و إني لقوام مقاوم لم يكن

جرير و لا مولى جرير يقومها

و الطائف و الجائل و الداثر نظائر و يقال طاف يطوف طوفا إذا دار حول الشى ء و أطاف به إطافه إذا ألم به و أطاف به إذا أحاط به و الطائف العاس و الطوافون المماليك و الطائف طائف الجن و الشيطان و هو كل شى ء يغشى القلب من وسواسه و هو طيف أيضا و العاكف المقيم على الشى ء اللازم له و عكف يعكف عكفا و عكوفا قال النابغه:

عكوف على أبياتهم يثمدونها

رمى الله فى تلك الأكف الكوانع

و العاكف المعتكف فى المسجد و قل ما يقولون عكف و إنما يقولون اعتكف و الركع جمع الراكع و السجود جمع الساجد و كل فعل مصدره على فعول جاز فى جمع الفاعل منه أن يكون على فعول كالقعود و الركوع و السجود و نحوها.

المعنى

قوله «وَ إِذْ جَعَلْنَا» عطف على قوله وَ إِذِ ابْتَلى و ذلك معطوف على قوله يا بَنِي إِسْرائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ و «الْبَيْتَ» الذى جعله الله مثابه هو البيت الحرام و هو الكعبه و روى أنه سمى البيت الحرام لأنه حرم على المشركين أن يدخلوه و سمى الكعبه لأنها مربعه و صارت مربعه لأنها بحذاء البيت المعمور و هو مربع و صار البيت المعمور مربعا لأنه بحذاء العرش و هو مربع و صار العرش مربعا لأن الكلمات التى بنى عليها الإسلام أربع و هى سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و قوله «مَثابَةً لِلنَّاسِ» ذكر فيه وجوه فقيل أن الناس يثوبون إليه كل عام أى ليس هو مره فى الزمان فقط على الناس عن الحسن و قيل معناه أنه لا ينصرف منه أحد و هو يرى أنه قد قضى منه وطرا فهم يعودون إليه عن ابن عباس

و قد ورد فى الخبر أن من رجع من مكه و هو ينوى الحج من

قابل زید فی عمره و من خرج من مکه و هو لا ینوی العود إلیها فقد قرب أجله

و قیل معناه یحجون إلیه فیثابون علیه و قیل مثابه معاذا و ملجأ و قیل مجمعا و المعنی فی الکل یؤول إلی أنهم یرجعون إلیه مره بعد مره و قوله «وَ أَمْناً» أراد مأمنا أی موضع أمن و إنما جعله الله أمنا بأن حکم أن من عاذ به و التجأ إلیه لا یخاف علی نفسه ما دام فیه و بما جعله فی نفوس العرب من تعظیمه حتی کانوا لا یتعرضون من فیه فهو آمن علی نفسه و ماله و إن کانوا یتخطفون الناس من حوله و لعظم حرمته لا یقام فی الشرع الحد علی من جنی جنایه فالتجأ إلیه و إلی حرمه لکن یضیق علیه فی المطعم و المشرب و البیع و الشراء حتی یخرج منه فیقام علیه الحد فإن أحدث فیه ما یوجب الحد أقیم علیه الحد فیه لأنه هتک حرمه الحرم فهو آمن من هذه الوجوه و کان قبل الإسلام یری الرجل قاتل أبیه فی الحرم فلا یتعرض له و هذا شی ء کانوا قد توارثوه من دین إسماعیل فبقوا علیه إلی أیام نبینا صلی الله علیه و آله و قوله «وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی» قال ابن عباس الحج کله مقام إبراهیم و قال عطاء مقام إبراهیم عرفه و المزدلفه و الجمار و قال مجاهد الحرم کله مقام إبراهیم و قال الحسن و قتاده و السدی

هو الصلاه عند مقام إبراهیم أمرنا بالصلاه عنده بعد الطواف و هو المروی عن الصادق (علیه السلام)

و قد سئل عن الرجل یطوف بالبیت طواف الفریضه و نسی أن یصلی رکعتین عند مقام إبراهیم فقال یصلیها و لو بعد أیام أن الله تعالی قال «وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی» و هذا هو الظاهر لأن مقام إبراهیم إذا أطلق لا یفهم منه إلا المقام المعروف الذی هو فی المسجد الحرام و فی المقام دلاله ظاهره علی نبوه إبراهیم (علیه السلام) فإن الله جعل الحجر تحت قدمیه کالطین حتی دخلت قدمه فیه و کان فی ذلک معجزه له و

روی عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام) أنه قال نزلت ثلاثه أحجار من الجنه مقام إبراهیم و حجر بنی إسرائیل و الحجر الأسود استودعه الله إبراهیم (علیه السلام) حجرا أبیض و کان أشد بیاضا من القراطیس فاسود من خطایا بنی آدم.

[القصه]

ابن عباس قال لما أتی إبراهیم بإسماعیل و هاجر فوضعهما بمکه و أتت علی ذلک مده و نزلها الجرهمیون و تزوج إسماعیل امرأه منهم و ماتت هاجر و استأذن إبراهیم ساره أن یأتی هاجر فأذنت له و شرطت علیه أن لا ینزل فقدم إبراهیم (علیه السلام) و قد ماتت هاجر فذهب إلی بیت إسماعیل فقال لامرأته أین صاحبک قالت لیس هنا ذهب یتصید و کان إسماعیل یخرج من الحرم فیصید ثم یرجع فقال لها إبراهیم هل عندک ضیافه قالت لیس عندی شی ء و ما عندی أحد فقال لها إبراهیم إذا جاء زوجک فأقرئیه السلام و قولی له فلیغیر عتبه بابه و ذهب إبراهیم (علیه السلام) فجاء إسماعیل (علیه السلام) فوجد ریح أبیه فقال لامرأته هل

جاءك أحد قالت جاءنى شيخ صفته كذا و كذا كالمستخفه بشأنه قال فما قال لك قالت قال لى أقرئى زوجك السلام و قولى له فليغير عتبه بابه فطلقها و تزوج أخرى فلبث إبراهيم ما شاء الله أن يلبث ثم استأذن ساره أن يزور إسماعيل فأذنت له و اشترطت عليه أن لا ـ ينزل فجاء إبراهيم حتى انتهى إلى باب إسماعيل فقال لامرأته أين صاحبك قالت ذهب يتصيد و هو يجى ء الآن إن شاء الله فانزل يرحمك الله قال لها هل عندك ضيافه قالت نعم فجاءت باللبن و اللحم فدعا لهما بالبركه فلو جاءت يومئذ بخبز أو بر أو شعير أو تمر لكان أكثر أرض الله برا و شعيرا و تمرا فقالت له أنزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعته على شقه الأيمن فوضع قدمه عليه فبقى أثره فغسلت شق رأسه الأيمن ثم حولت المقام إلى شقه الأيسر فغسلت شق رأسه الأيسر فبقى أثر قدمه عليه فقال لها إذا جاء زوجك فأقرئيه السلام و قولى له قد استقامت عتبه بابك فلما جاء إسماعيل (عليه السلام) وجد ريح أبيه فقال لامرأته هل جاءك أحد قالت نعم شيخ أحسن الناس وجها و أطيبهم ريحا فقال لى كذا و كذا و قلت له كذا و غسلت رأسه و هذا موضع قدميه على المقام فقال إسماعيل لها ذاك إبراهيم (عليه السلام) و قد روى هذه القصه بعينها على بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن أبان عن الصادق (عليه السلام) و إن اختلف بعض ألفاظه و قال فى آخرها إذا جاء زوجك فقولى له جاء هاهنا شيخ و هو يوصيك بعتبه بابك خيرا قال فأكب إسماعيل على المقام يبكى و يقبله

و

فى روايه أخرى عنه (عليه السلام) أن إبراهيم استأذن ساره أن يزور إسماعيل فأذنت له أن لا يلبث عنها و أن لا ينزل من حماره فقيل له كيف كان ذلك فقال إن الأرض طويت له

و

روى عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه و آله قال الركن و المقام ياقوتتان من ياقوت الجنه طمس الله نورهما و لو لا أن نورهما طمس لأضاءا ما بين المشرق و المغرب

و قوله «مُصَلًّى» فيه أقوال قيل مدعى من صليت أى دعوت عن مجاهد و قيل قبله عن الحسن و

قيل موضع صلاه فأمر أن يصلى عنده عن قتاده و السدى و هذا هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

و استدل أصحابنا به على أن صلاه الطواف فريضه مثل الطواف لأن الله تعالى أمر بذلك و ظاهر الأمر يقتضى الوجوب و لا صلاه واجبه عند مقام إبراهيم غير صلاه الطواف بلا خلاف و قوله «وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ» أى أمرناهما

و ألزمناهما «أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ» أى قلنا لهما أن طهرا بيتى لأن أن هذه هى المفسره التى تكون عباره عن القول إذا صاحبت من الألفاظ ما يتضمن معنى القول كقوله سبحانه «عَهِدْنا» هنا و ذكر فى التطهير هنا وجوه (أحدها) أن المراد طهرا من الفرث و الدم الذى كان يطرحه المشركون عند البيت قبل أن يصير فى يد إبراهيم و إسماعيل عن الجبائى (و ثانيها) أن المراد طهراه من الأصنام التى كانوا يعلقونها على باب البيت قبل إبراهيم عن مجاهد و قتاده (و ثالثها) أن المراد طهراه بنيانا بكماله على الطهاره كما قال سبحانه أ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ و إنما أضاف البيت إلى نفسه تفضيلا له على سائر البقاع و تمييزا و تخصيصا و قوله «لِلطَّائِفِينَ وَ الْعاكِفِينَ» أكثر المفسرين على أن الطائفين هم الدائرون حول البيت و العاكفين هم المجاورون للبيت و قال سعيد بن جبير أن الطائفين هم الطارئون على مكه من الآفاق و العاكفين هم المقيمون فيها و قال ابن عباس العاكفون المصلون و الأول أصح لأنه المفهوم من إطلاق اللفظ و قوله «وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ» قيل هم المصلون عند البيت يركعون و يسجدون عن قتاده و قيل هم جميع المسلمين لأن من شأن المسلمين الركوع و السجود عن الحسن و قال عطاء إذا طاف به فهو من الطائفين و إذا جلس فهو من العاكفين و إذا صلى فهو من الركع السجود

قال رسول الله صلى الله عليه و آله إن الله عز و جل فى كل يوم و ليله عشرين و مائه رحمه تنزل على هذا البيت ستون منها للطائفين و أربعون للعاكفين و عشرون للناظرين.

البقره (۲): آيه ۱۲۶

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هذا بَلَداً آمِناً وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ قالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلى عَذابِ النَّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۱۲۶)

القراءه

قرأ ابن عامر فأمتعه بسكون الميم خفيفه من أمتعت و الباقون بالتشديد و فتح الميم من متعت و روى فى الشواذ عن ابن عباس فأمتعه قليلا ثم أضطره إلى عذاب

النار على الدعاء من إبراهيم (عليه السلام) و عن ابن محيصن ثم أطره بإدغام الضاد فى الطاء.

الإعراب

قال أبو على التشديد فى «فَأُمَتِّعُهُ» أولى لأن التنزيل عليه قال سبحانه يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً و كَمَنْ مَتَّعْناهُ مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا و وجه قراءه ابن عامر إن أمتع لغه قال الراعى:

خليلين من شعبين شتى تجاورا

قديما و كانا بالتفرق أمتعا

قال أبو زيد أمتعا أراد تمتعا فأما قراءه ابن عباس فأمتعه فيحتمل أمرين من ابن جنى (أحدهما) أن يكون الضمير فى قال لإبراهيم أى قال إبراهيم أيضا و من كفر فأمتعه يا رب و حسن إعاده قال لطول الكلام و لأنه انتقل من الدعاء لقوم إلى الدعاء على آخرين و الآخر أن يكون الضمير فى قال الله تعالى أى فأمتعه يا خالق أو يا إله يخاطب بذلك نفسه عز و جل فجرى ذلك على ما تعتاده العرب من أمر الإنسان لنفسه كقول الأعشى:

ودع هريره إن الركب مرتحل

و هل تطيق وداعا أيها الرجل.

اللغه

البلد و المصر و المدينه نظائر و أصله من قولهم بلد للأثر فى الجلد و غيره و جمعه أبلاد و من ذلك سميت البلاد لأنها مواضع مواطن الناس و تأثيرهم و من ذلك قولهم لكركره البعير بلده لأنه إذا برك تأثرت و الاضطرار هو الفعل فى الغير على وجه لا يمكن الانفكاك منه إذا كان من جنس مقدوره و لهذا لا يقال فلان مضطر إلى لونه و إن كان لا يمكنه دفعه عن نفسه لما لم يكن اللون من جنس مقدوره و يقال هو مضطر إلى حركه الفالج و حركه العروق لما كانت الحركه من جنس مقدوره و المصير الحال التى يؤدى إليها أول لها و صار و حال و آل نظائر و صير كل أمر مصيره و صير الباب شقه و

فى الحديث من نظر فى صير باب فقد دمر

و صيور الأمر آخره.

الإعراب

قوله «مَنْ آمَنَ» محله نصب لأنه بدل من أهله و هو بدل البعض من الكل كما تقول أخذت المال ثلثه و جعلت متاعك بعضه على بعض و قوله «وَ مَنْ كَفَرَ» يجوز أن يكون موصولا و صله فى موضع الرفع على الابتداء و يجوز أن يكون من أسماء الشرط

فی موضع رفع بالابتداء و کفر شرطه و «فَأَمَتِّعُهُ» الفاء و ما بعده جزاء و معنی حرف الشرط الذی تضمنه من مع الشرط و الجزاء فی موضع خبر المبتدأ و علی القول الأول فالفاء و ما بعده خبر المبتدأ «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» فعل و فاعل فی موضع الرفع لأنه خبر مبتدإ

ص: ۳۰۲

محذوف تقديره و بئس المصير النار أو العذاب و انتصب قليلا على أحد وجهين (أحدهما) أن يكون صفه للمصدر نحو قوله مَتاعاً حَسَناً قال سيبويه ترى الرجل يعالج شيئا فيقول رويدا أى علاجا رويدا و إنما وصفه بالقله مع أن التمتيع يدل على التكثير من حيث كان إلى نفاد و نقص و تناه كقوله سبحانه قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ (و الثانى) أن يكون وصفا للزمان أى زمانا قليلا و يدل عليه قوله سبحانه عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ و تقديره بعد زمان قليل كما يقال عرق عن الحمى و أطعمه عن الجوع أى بعد الحمى و بعد الجوع.

المعنى

«وَ» اذكر «إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هذا» أى هذا البلد يعنى مكه «بَلَداً آمِناً» أى ذا أمن كما يقال بلد آهل أى ذو أهل و قيل معناه يأمنون فيه كما يقال ليل نائم أى ينام فيه قال ابن عباس يريد حراما محرما لا يصاد طيره و لا يقطع شجره و لا يختلى خلاؤه و إلى هذا المعنى يؤول ما

روى عن الصادق (عليه السلام) من قوله من دخل الحرم مستجيرا به فهو آمن من سخط الله عز و جل و من دخله من الوحش و الطير كان آمنا من أن يهاج أو يؤذى حتى يخرج من الحرم

و

قال رسول الله صلى الله عليه و آله يوم فتح مكه أن الله تعالى حرم مكه يوم خلق السموات و الأرض فهى حرام إلى أن تقوم الساعه لم تحل لأحد قبلى و لا تحل لأحد من بعدى و لم تحل لى إلا ساعه من النهار

فهذا الخبر و أمثاله المشهوره فى روايات أصحابنا تدل على أن الحرم كان آمنا قبل دعوه إبراهيم (عليه السلام) و إنما تأكدت حرمته بدعائه (عليه السلام) و قيل إنما صار حرما بدعائه (عليه السلام) و قبل ذلك كان كسائر البلاد و استدل عليه

بقول النبى صلى الله عليه و آله إن إبراهيم حرم مكه و إنى حرمت المدينه

و قيل كانت مكه حراما قبل الدعوه بوجه غير الوجه الذى صارت به حراما بعد الدعوه فالأول بمنع الله إياها من الاصطلام و الائتفاك كما لحق ذلك غيرها من البلاد و بما جعل ذلك فى النفوس من تعظيمها و الهيبه لها و (الثانى) بالأمر بتعظيمه على ألسنه الرسل فأجابه الله تعالى إلى ما سأل و إنما سأله أن يجعلها آمنه من الجدب و القحط لأنه أسكن أهله بواد غير ذى زرع و لا ضرع و لم يسأله أمنها من الائتفاك و الخسف الذى كان حاصلا لها و قيل أنه (عليه السلام) سأله الأمرين على أن يديمهما و إن كان أحدهما مستأنفا و الآخر قد كان قبل و قوله «وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ» أى أعط من أنواع الرزق و الثمرات «مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» سأل لهم الثمرات ليجتمع لهم الأمن و الخصب فيكونوا فى رغد من العيش و

روى عن أبى جعفر (عليه السلام) أن المراد بذلك أن الثمرات تحمل إليهم من

الآفاق

و

روى عن الصادق (عليه السلام) قال هى ثمرات القلوب أى حببهم إلى الناس ليثوبوا إليهم

و إنما خص بذلك من آمن بالله لأن الله تعالى قد أعلمه أنه يكون فى ذريته الظالمون فى جواب مسألته إياه لذريته الإمامه بقوله «لا يَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ» فخص بالدعاء فى الرزق المؤمنين تأدبا بأدب الله تعالى و قيل أنه (عليه السلام) ظن أنه إذا دعا للكفار بالرزق أنهم يكثرون بمكه و يفسدون فربما يصدون الناس عن الحج فخص بالدعاء أهل الإيمان و قوله «قالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا» أى قال الله سبحانه قد استجبت دعوتك فيمن آمن منهم و من كفر فأمتعه بالرزق الذى أرزقه إلى وقت مماته و قيل فأمتعه بالبقاء فى الدنيا و قيل أمتعه بالأمن و الرزق إلى خروج محمد صلى الله عليه و آله فيقتله إن أقام على كفره أو يجليه عن مكه عن الحسن «ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلی عَذابِ النّارِ» أى أدفعه إلى النار و أسوقه إليها فى الآخره «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى المرجع و المأوى و المال.

البقره (٢): آيه ١٢٧

اشاره

وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْراهِيمُ الْقَواعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْماعِيلُ رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧)

اللغه

الرفع و الإعلاء و الإصعاد نظائر و نقيض الرفع الوضع و نقيض الإصعاد الإنزال يقال رفع يرفع رفعا و ارتفع الشى ء نفسه و المرفوع من عدو الفرس دون الحضر و فوق الموضوع يقال ارفع من دابتك و الرفع نقيض الخفض فى كل شى ء و الرفعه نقيض الذله و القواعد و الأساس و الأركان نظائر و واحد القواعد قاعده و أصله فى اللغه الثبوت و الاستقرار فمن ذلك القاعده من الجبل و هى أصله و قاعده البناء أساسه الذى بنى عليه و امرأه قاعده إذا أتت عليها سنون لم تتزوج و إذا لم تحمل المرأه أو النخله قيل قد قعدت فهى قاعده و جمعها قواعد و تأويله أنها قد ثبتت على ترك الحمل و إذا قعدت عن الحيض فهى قاعده بغيرها لأنه لا فعل لها فى قعودها عن الحيض و قعدت المرأه إذا أتت بأولاد لئام فهى قاعده و قيل فى أن واحده النساء القواعد قاعد قولان (أحدهما) أنها من الصفات المختصه بالمؤنث نحو الطالق و الحائض فلم يحتج إلى علامه التأنيث (و الآخر) و هو الصحيح أن ذلك على معنى النسبه أى ذات قعود كما يقال نابل و دارع أى ذو نبل و ذو درع و لا يراد بذلك تثبيت الفعل.

الإعراب

قوله «مِنَ الْبَيْتِ» الجار و المجرور يتعلق بيرفع أو بمحذوف فيكون فى

محل النصب على الحال و ذو الحال القواعد و موضع الجمله من قوله «رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنَّا» نصب بقول محذوف كأنه قال يقولان ربنا تقبل منا و اتصل بما قبله لأنه من تمام الحال لأن يقولان فى موضع الحال.

المعنى

ثم بين سبحانه كيف بنى إبراهيم البيت فقال «وَ إِذْ يَرْفَعُ» و تقديره و اذكر إذ يرفع «إِبْراهِيمُ الْقَواعِدَ مِنَ الْبَيْتِ» أى أصول البيت التى كانت قبل ذلك عن ابن عباس و عطاء قالا

قد كان آدم (عليه السلام) بناه ثم عفا أثره فجدده إبراهيم (عليه السلام) و هذا هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

و قال مجاهد بل أنشأه إبراهيم (عليه السلام) بأمر الله عز و جل و كان الحسن يقول أول من حج البيت إبراهيم و فى روايات أصحابنا أن أول من حج البيت آدم (عليه السلام) و ذلك يدل على أنه كان قبل إبراهيم و

روى عن الباقر أنه قال أن الله تعالى وضع تحت العرش أربع أساطين و سماه الضراح و هو البيت المعمور و قال للملائكه طوفوا به ثم بعث ملائكه فقال ابنوا فى الأرض بيتا بمثال و قدره و أمر من فى الأرض أن يطوفوا بالبيت

و فى كتاب العياشى بإسناده عن الصادق قال أن الله أنزل الحجر الأسود من الجنه لآدم و كان البيت دره بيضاء فرفعه الله تعالى إلى السماء و بقى أساسه فهو حيال هذا البيت و قال يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يرجعون إليه أبدا فأمر الله سبحانه إبراهيم و إسماعيل أن يبنيا البيت على القواعد

و

عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أن أول شى ء نزل من السماء إلى الأرض لهو البيت الذى بمكه أنزله الله ياقوته حمراء ففسق قوم نوح فى الأرض فرفعه

و قوله «وَ إِسْماعِيلُ» أى يرفع إبراهيم و إسماعيل أساس الكعبه يقولان ربنا تقبل منا و فى حرف عبد الله بن مسعود و يقولان ربنا تقبل منا و مثله قوله سبحانه وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ أى يقولون سلام عليكم وَ الْمَلائِكَةُ باسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ أى يقولون و قال بعضهم تقديره يقول ربنا برده إلى إبراهيم (عليه السلام) قال لأن إبراهيم وحده رفع القواعد من البيت و كان إسماعيل صغيرا فى وقت رفعها و هو شاذ غير مقبول لشذوذه فإن الصحيح أن إبراهيم و إسماعيل كانا يبنيان الكعبه جميعا و قيل كان إبراهيم يبنى و إسماعيل يناوله الحجر فوصفا بأنهما رفعا البيت عن ابن عباس و فى قوله «رَبَّنا تَقَبَّلْ مِنَّا» دليل على أنهما بنيا الكعبه مسجدا لا مسكنا لأنهما التمسا الثواب عليه و الثواب إنما يطلب على الطاعه و معنى «تَقَبَّلْ مِنَّا» أثبنا على عمله و هو مشبه بقبول الهديه فإن الملك إذا قبل الهديه من إنسان أثابه على ذلك و قوله «إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» أى أنت السميع لدعائنا العليم بنا و بما يصلحنا و

روى عن الباقر أن إسماعيل أول من شق

لسانه بالعربيه و كان أبوه يقول له و هما يبنيان البيت يا إسماعيل هات ابن أى أعطنى حجرا فيقول له إسماعيل بالعربيه يا أبه هاك حجرا فإبراهيم يبنى و إسماعيل يناوله الحجاره

و فى هذه الآيه دلاله على أن الدعاء عند الفراغ من العباده مرغب فيه مندوب إليه كما فعله إبراهيم و إسماعيل (عليه السلام).

[قصه مهاجره إسماعيل و هاجر]

روى على بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن النضر بن سويد عن هشام عن الصادق قال إن إبراهيم كان نازلا فى باديه الشام فلما ولد له من هاجر إسماعيل اغتمت ساره من ذلك غما شديدا لأنه لم يكن له منها ولد فكانت تؤذى إبراهيم فى هاجر و تغمه فشكا ذلك إبراهيم إلى الله عز و جل فأوحى الله إليه إنما مثل المرأه مثل الضلع المعوج إن تركته استمتعت به و إن رمت أن تقيمه كسرته و قد قال القائل فى ذلك:

هى الضلع العوجاء لست تقيمها

ألا إن تقويم الضلوع انكسارها

ثم أمره أن يخرج إسماعيل و أمه عنها فقال أى رب إلى أى مكان قال إلى حرمى و أمنى و أول بقعه خلقتها من أرضى و هى مكه و أنزل عليه جبرائيل بالبراق فحمل هاجر و إسماعيل و إبراهيم فكان إبراهيم لا يمر بموضع حسن فيه شجر و نخل و زرع إلا قال يا جبرائيل إلى هاهنا إلى هاهنا فيقول جبرائيل لا امض لا امض حتى وافى مكه فوضعه فى موضع البيت و قد كان إبراهيم عاهد ساره أن لا ينزل حتى يرجع إليها فلما نزلوا فى ذلك المكان كان فيه شجر فألقت هاجر على ذلك الشجر كساء كان معها فاستظلت تحته فلما سرحهم إبراهيم و وضعهم و أراد الانصراف عنهم إلى ساره قالت له هاجر لم تدعنا فى هذا الموضع الذى ليس فيه أنيس و لا ماء و لا زرع فقال إبراهيم ربى الذى أمرنى أن أضعكم فى هذا المكان ثم انصرف عنهم فلما بلغ كدى و هو جبل بذى طوى التفت إليهم إبراهيم فقال رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ إلى قوله لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ثم مضى و بقيت هاجر فلما ارتفع النهار عطش إسماعيل فقامت هاجر فى الوادى حتى صارت فى موضع المسعى فنادت هل فى الوادى من أنيس فغاب عنها إسماعيل فصعدت على الصفا و لمع لها السراب فى الوادى و ظنت أنه ماء فنزلت فى بطن الوادى و سعت فلما بلغت المروه غاب عنها إسماعيل ثم لمع لها السراب فى ناحيه الصفا و هبطت إلى الوادى

تطلب الماء فلما غاب عنها إسماعيل عادت حتى بلغت الصفا فنظرت إلى إسماعيل حتى فعلت ذلك سبع مرات فلما كان فی الشوط السابع و هی علی المروه نظرت إلى إسماعيل و قد ظهر الماء من تحت رجليه فعدت حتى جمعت حوله رملا و أنه كان سائلا فزمته بما جعلت حوله فلذلك سميت زمزم و كانت جرهم نازله بذى المجاز و عرفات فلما ظهر الماء بمكه عكفت الطير و الوحوش على الماء فنظرت جرهم إلى تعكف الطير على ذلك المكان فاتبعوها حتى نظروا إلى امرأه و صبى نزول فی ذلك الموضع قد استظلوا بشجره قد ظهر لهم الماء فقال لهم جرهم من أنت و ما شأنك و شأن هذا الصبى قالت أنا أم ولد إبراهيم خليل الرحمن (عليه السلام) و هذا ابنه أمره الله أن ينزلنا هاهنا فقالوا لها أ تأذنين أن نكون بالقرب منكم فقالت حتى أسأل إبراهيم قال فزارهما إبراهيم يوم الثالث فقالت له هاجر يا خليل الله إن هاهنا قوما من جرهم يسألونك أن تأذن لهم حتى يكونوا بالقرب منا أ فتأذن لهم فی ذلك فقال إبراهيم نعم فأذنت هاجر لجرهم فنزلوا بالقرب منهم و ضربوا خيامهم و أنست هاجر و إسماعيل بهم فلما زارهم إبراهيم فی المره الثانيه و نظر إلى كثره الناس حولهم سر بذلك سرورا شديدا فلما تحرك إسماعيل و كانت جرهم قد وهبوا لإسماعيل كل واحد منهم شاه و شاتين و كانت هاجر و إسماعيل يعيشان بها فلما بلغ مبلغ الرجال أمر الله تعالى إبراهيم أن يبنى البيت فقال يا رب فی أى بقعه قال فی البقعه التى أنزلت على آدم القبه فأضاءت الحرم قال و لم تزل القبه التى أنزلها الله على آدم قائمه حتى كان أيام الطوفان فی زمان نوح فلما غرقت الدنيا رفع الله تلك القبه و غرقت الدنيا و لم تغرق مكه فسمى البيت العتيق لأنه أعتق من الغرق فلما أمر الله عز و جل إبراهيم أن يبنى البيت لم يدر فی أى مكان يبنيه فبعث الله جبرائيل فخط له موضع البيت و أنزل عليه القواعد من الجنه و كان الحجر الذى أنزله الله على آدم أشد بياضا من الثلج فلما مسته أيدى الكفار أسود قال فبنى إبراهيم البيت و نقل إسماعيل الحجر من ذى طوى فرفعه فی السماء تسعه أذرع ثم دله على موضع الحجر فاستخرجه إبراهيم و وضعه فی موضعه الذى هو فيه و جعل له بابين بابا إلى المشرق و بابا إلى المغرب فالباب الذى إلى المغرب يسمى المستجار ثم ألقى عليه الشيح و الإذخر و علقت هاجر على بابه كساء كان معها فكانوا يكونون تحته فلما بناه و فرغ حج إبراهيم و إسماعيل و نزل عليهما جبرائيل يوم التروية لثمان خلت من ذى الحجه فقال يا إبراهيم قم فارتو من الماء لأنه لم يكن بمنى و عرفات ماء فسميت التروية لذلك ثم

أخرجه إلى منى فبات بها ففعل به ما فعل بآدم فقال إبراهيم لما فرغ من بناء البيت رَبِّ اجْعَلْ هـذا بَلَداً آمِناً وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ الآيه.

البقره (۲): آیه ۱۲۸

اشاره

رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَکَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّهً مُسْلِمَهً لَکَ وَ أَرِنا مَناسِكَنا وَ تُبْ عَلَيْنا إِنَّکَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۱۲۸)

القراءه

قرأ ابن كثير أرنا بإسكان الراء كل القرآن و وافقه ابن عامر و أبو بكر عن عاصم في السجده ربنا أرنا الذين و قرأ أبو عمرو بالاختلاس لكسره الراء من غير إشباع كل القرآن و الباقون بالكسر.

الإعراب

الاختيار كسره الراء لأنها كسره الهمزه قد حولت إلى الراء لأن أصله أرانا فنقلت الكسره إلى الراء و سقطت الهمزه و لأن في إسكان الراء بعد سقوط الهمزه إجحافا بالكلمه و إبطالا للدلاله على الهمزه و من سكنه فعلى وجه التشبيه بما يسكن في مثل كبد و فخذ و نحو قول الشاعر:

(لو عصر منه ألبان و المسك انعصر)

و قال الآخر:

قالت سليمى اشتر لنا سويقا

و اشتر و عجل خادما لبيقا

و أما الاختلاس فلطلب الخفه و بقاء الدلاله على حذف الهمزه.

اللغه

الإسلام هو الانقياد لأمر الله تعالى بالخضوع و الإقرار بجميع ما أوجب الله و هو و الإيمان واحد عندنا و عند المعتزله و في الناس من قال بينهما فرق و يبطله قوله سبحانه إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ و وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ و المناسك هاهنا المتعبدات قال الزجاج كل متعبد منسك و النسك في اللغه العباده و رجل ناسك عابد و قد نسك نسكا و النسك الذبيحه يقال من فعل كذا فعليه نسك أي دم يهريقه و النسيكه الذبيحه و المنسك الموضع الذي تذبح فيه النسائك و المنسك أيضا هو النسك نفسه قال سبحانه وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً و قال ابن دريد النسك أصله الذبائح كانت تذبح في الجاهليه و النسيكه شاه

كانوا يذبحونها فى المحرم فى الإسلام ثم نسخ ذلك بالأضاحى قال الأعشى:

ص: ٣٠٨

و ذا النصب المنصوب لا تنسكنه

و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

قال أبو على الفسوى المناسك جمع منسك و هو المصدر جمع لاختلاف ضروبه.

الإعراب

اللام فى لك تعلق بمسلمين «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا» من فيه تتعلق بمحذوف تقديره و اجعل من ذريتنا و الجار و المجرور مفعول اجعل و أمه مفعول ثان لأجعل و أرنا يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون منقولا من رأيت الذى هو بمعنى إدراك البصر نقلت بالهمزه فتعدت إلى مفعولين و التقدير حذف المضاف كأنه قال أرنا مواضع مناسكنا أى عرفناها لنقضى نسكنا فيها و ذلك نحو مواقيت الإحرام و الموقف بعرفات و موضع الطواف فهذا من رأيت الموضع و أريته إياه (و الآخر) أن يكون منقولا من نحو قولهم فلان يرى رأى الخوارج فيكون معناه علمنا مناسكنا و مثله قول الشاعر:

أرينى جوادا مات هزلا لعلنى

أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا

أراد دلينى و لم يرد رؤيه العين.

المعنى

ثم ذكر تمام دعائهما (عليه السلام) فقال سبحانه: «رَبَّنا وَ اجْعَلْنا مُسْلِمَيْنِ لَكَ» أى قال ربنا و اجعلنا مسلمين فى مستقبل عمرنا كما جعلتنا مسلمين فى ماضى عمرنا بأن توفقنا و تفعل بنا الألطاف التى تدعونا إلى الثبات على الإسلام و يجرى ذلك مجرى أن يؤدب أحدنا ولده و يعرضه لذلك حتى صار أديبا فيجوز أن يقال جعل ولده أديبا و عكس ذلك إذا عرضه للبلاء و الفساد جاز أن يقال جعله ظالما فاسدا و قيل أن معنى مسلمين موحدين مخلصين لك لا نعبد إلا إياك و لا ندعو ربا سواك و قيل قائمين بجميع شرائع الإسلام مطيعين لك لأن الإسلام هو الطاعه و الانقياد و الخضوع و ترك الامتناع و قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ» أى و اجعل من ذريتنا أى من أولادنا و من للتبعيض و إنما خصا بعضهم لأنه تعالى أعلم إبراهيم (عليه السلام) أن فى ذريته من لا ينال عهده الظالمين لما يرتكبه من الظلم و قال السدى أراد بذلك العرب و الصحيح الأول أمه مسلمه لك أى جماعه موحده منقاده لك يعنى أمه محمد صلى الله عليه و آله بدلاله قوله وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ و

روى عن الصادق أن المراد بالأمه بنو هاشم خاصه

و قوله «وَ أَرِنا مَناسِكَنا» أى عرفنا هذه المواضع التى تتعلق النسك بها لنفعله عندها و نقضى عباداتنا فيها على حد ما يقتضيه توفيقنا عليها قال قتاده فأراهما الله مناسكهما الطواف بالبيت و السعى بين الصفا و المروه و الإفاضه من عرفات و من جمع و رمى الجمار حتى أكمل بها الدين و قال

عطاء و مجاهد معنى مناسكنا مذابحنا و الأول أقوى و قوله «وَ تُبْ عَلَيْنا» فيه وجوه (أحدها) أنهما قالا هذه الكلمه على وجه التسبيح و التعبد و الانقطاع إلى الله سبحانه ليقتدى بهما الناس فيها و هذا هو الصحيح (و ثانيها) أنهما سألا التوبه على ظلمه ذريتهما (و ثالثها) أن معناه ارجع إلينا بالمغفره و الرحمه و ليس فيه دلاله على جواز الصغيره عليهم أو ارتكاب القبيح منهم لأن الدلائل القاهره قد دلت على أن الأنبياء معصومون منزهون عن الكبائر و الصغائر و ليس هنا موضع بسط الكلام فى ذلك «إِنَّكَ أَنْتَ التَّوّابُ» أى القابل للتوبه من عظائم الذنوب و قيل الكثير القبول للتوبه مره بعد أخرى «الرَّحِيمُ» بعباده المنعم عليهم بالنعم العظام و تكفير السيئات و الآثام و فى هذه الآيه دلاله على أنه يحسن الدعاء بما يعلم الداعى أنه يكون لا محاله لأنهما كانا عالمين بأنهما لا يقارفان الذنوب و الآثام و لا يفارقان الدين و الإسلام.

البقره (۲): آیه ۱۲۹

اشاره

رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ يُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱۲۹)

اللغه

«الْعَزِيزُ» القدير الذى لا يغالب و قيل هو القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء أراد فعله و نقيض العز الذل و عز يعز عزه و عزا إذا صار عزيزا و عز يعز عزا إذا قهر و منه قولهم من عز بز أى من علب سلب و اعتز الشى ء إذا صلب و هو من العزاز من الأرض و هو الطين الصلب الذى لا يبلغ أن يكون حجاره و عز الشى ء إذا قل حتى لا يكاد يوجد و اعتز فلان بفلان إذا تشرف به و الحكيم معناه المدبر الذى يحكم الصنع و يحسن التدبير فعلى هذا يكون من صفات الفعل و يكون بمعنى العليم فيكون من صفات الذات.

الإعراب

ابعث جمله فعليه معطوفه على تب فيهم تتعلق بابعث و يجوز أن تتعلق بمحذوف تقديره رسولا- كائنا فيهم فيكون فى موضع نصب على الحال و يتلو منصوب الموضع بكونه صفه قوله رَسُولًا أى تاليا و عليهم تتعلق بيتلو.

المعنى

الضمير فى قوله «فِيهِمْ» يرجع إلى الأمه المسلمه التى سأل الله إبراهيم أن

يجعلهم من ذريته و المعنى به بقوله «رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ» هو نبينا صلى الله عليه و آله لما

روى عنه أنه قال أنا دعوه أبى إبراهيم و بشاره عيسى (عليه السلام)

يعنى قوله مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ و هو قول الحسن و قتاده و جماعه من العلماء و يدل على ذلك أنه دعا بذلك لذريته الذين يكونون بمكه و ما حولها على ما تضمنه الآيه فى قوله «رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ» أى فى هذه الذريه «رَسُولًا مِنْهُمْ» و لم يبعث الله من هذه صورته إلا محمدا صلى الله عليه و آله و قوله «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِكَ» أى يقرأ عليهم آياتك التى نوحى بها إليه «وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ» أى القرآن و هذا لا يعد من التكرار لأنه خص الأول بالتلاوه ليعلموا بذلك أنه معجز دال على صدقه و نبوته و خص الثانى بالتعليم ليعرفوا ما يتضمنه من التوحيد و أدلته و ما يشتمل عليه من أحكام شريعته و قوله «وَ الْحِكْمَةَ» قيل هى هاهنا السنه عن قتاده و قيل المعرفه بالدين و الفقه فى التأويل عن مالك بن أنس و قيل العلم بالأحكام التى لا يدرك علمها إلا من قبل الرسل عن ابن زيد و قيل أنه صفه للكتاب كأنه وصفه بأنه كتاب و أنه حكمه و أنه آيات و قيل الحكمه شى ء يجعله الله فى القلب ينوره الله به كما ينور البصر فيدرك المبصر و قيل هى مواعظ القرآن و حرامه و حلاله عن مقاتل و كل حسن و قوله «وَ يُزَكِّيهِمْ» أى يجعلهم مطيعين مخلصين و الزكاء هو الطاعه و الإخلاص لله سبحانه عن ابن عباس و قيل معناه يطهرهم من الشرك و يخلصهم منه عن ابن جريج و قيل معناه يستدعيهم إلى فعل ما يزكون به من الإيمان و الصلاح عن الجبائى و قيل يشهد لهم بأنهم أزكياء يوم القيامه إذا شهد على كل نفس بما كسبت عن الأصم و قوله «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أى القوى فى كمال قدرتك المنيع فى جلال عظمتك المحكم لبدائع صنعتك و إنما ذكر هاتين الصفتين لاتصالهما بالدعاء فكأنه قال فزعنا إليك فى دعائنا لأنك القادر على إجابتنا العالم بما فى ضمائرنا و بما هو أصلح لنا مما لا يبلغه كنه علمنا و قصار بصائرنا و فى هذه الآيه دلاله على أن إبراهيم و إسماعيل (عليه السلام) دعوا لنبينا محمد صلى الله عليه و آله بجميع شرائط النبوه لأن تحت التلاوه الأداء و تحت التعليم البيان و تحت الحكمه السنه و دعوا لأمته باللطف الذى لأجله تمسكوا بكتابه و شرعه فصاروا أزكياء و هذا لأن الدعاء صدر من إسماعيل (عليه السلام) فعلم بذلك أن النبى المدعو به من ولده لا من ولد إسحاق و لم يكن فى ولد إسماعيل نبى غير نبينا صلى الله عليه و آله سيد الأنبياء.

البقره (۲): آیه ۱۳۰

اشاره

وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِي الدُّنْيا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (۱۳۰)

ص: ۳۱۱

اللغه

الرغبه المحبه لما فيه للنفس منفعه و رغبت فيه ضد رغبت عنه و الرغبه و المحبه و الإراده نظائر و نقيض الرغبه الرهبه و نقيض المحبه البغضه و نقيض الإراده الكراهه و تقول رغبت فيه رغبه و رغبا و رغبا و رغبى إذا ملت إليه و رغبت عنه إذا صددت عنه و رجل رغيب نهم شديد الأكل و فرس رغيب الشحوه أى كثير الأخذ بقوائمه من الأرض و موضع رغيب واسع و الرغيبه العطاء الكثير الذى يرغب فى مثله و الاصطفاء و الاجتباء و الاختيار نظائر و الصفاء و النقاء و الخلوص نظائر و الصفو نقيض الكدر و صفوه كل شى ء خالصه و صفى الإنسان أخوه الذى يصافيه الموده و ناقه صفى كثيره اللبن و نخله صفيه كثيره الحمل و الجمع الصفايا و اصطفينا على وزن افتعلنا من الصفوه و إنما قلبت التاء طاء لأنها أشبه بالصاد بالاستعلاء و الإطباق و هى من مخرج التاء فأتى بحرف وسط بين الحرفين.

الإعراب

«مَنْ يَرْغَبُ» لفظه من للاستفهام و معناه الجحد فكأنه قال ما يرغب عن مله إبراهيم و لا يزهد فيها إلا من سفه نفسه أى الذى سفه نفسه فمن الأولى على الاستفهام و الثانيه بمعنى الذى و إلا- حرف الاستثناء و يجوز أن يكون لنقض النفى و من اسم موصول و سفه نفسه صلته و الموصول و الصله فى محل النصب على الاستثناء أو فى محل الرفع بكونه بدلا من الضمير الذى فى يرغب و فى انتصاب نفسه خلاف قال الأخفش معناه سفه نفسه و قال يونس أراها لغه قال الزجاج أراد أن فعل لغه فى المبالغه كما أن فعل كذلك و يجوز على هذا القول سفهت زيدا بمعنى سفهت زيدا و قال أبو عبيده معناه أهلك نفسه و أوبق نفسه فهذا كله وجه واحد و الوجه الثانى أن يكون على التفسير كقوله فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْ ءٍ مِنْهُ نَفْساً و هو قول الفراء قال أن العرب توقع سفه على نفسه و هى معرفه و كذلك بَطِرَتْ مَعِيشَتَها و أنكر الزجاج هذا الوجه قال إن معنى التمييز لا يحتمل التعريف لأن التمييز إنما هو واحد يدل على جنس أو خله تخلص من خلال فإذا عرفته صار مقصودا قصده و هذا لم يقله أحد ممن تقدم من النحويين و الوجه الثالث أن يكون على التميز و الإضافه على تقدير الانفصال كما تقول مررت برجل مثله أى مثل له و الوجه الرابع أن يكون على حذف الجار فى معنى سفه فى نفسه كقوله سبحانه أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَكُمْ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ أى لأولادكم فحذف حرف الجر من غير ظرف و مثله وَ لا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكاحِ أى على عقده النكاح و مثله قول الشاعر:

نغالى اللحم للأضياف نيا

و نبذله إذا نضج القدور

و المعنى نغالى باللحم قال الزجاج و هذا مذهب صحيح و الوجه الخامس ما اختاره

الزجاج و هو أن سفه بمعنى جهل و هو موافق فى المعنى لما قاله السراج فى قوله بَطِرَتْ مَعِيشَتَها إن البطر مستقل للنعمه غير راض بها فعلى هذا يكون نفسه مفعولا به و أنه فى الآخره فى تتعلق بمحذوف فهو منصوب الموضع على الحال و ذو الحال الضمير المستكن فى قوله «لَمِنَ الصَّالِحِينَ».

النزول

روى أن عبد الله بن سلام دعا ابنى أخيه سلمه و مهاجرا إلى الإسلام فقال لقد علمنا أن صفه محمد فى التوراه فأسلم سلمه و أبى مهاجر أن يسلم فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

لما بين سبحانه قصه إبراهيم و أن ملته مله محمد عقبه بذكر الحدث على اتباعها فقال: «وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» أى لا يترك دين إبراهيم و شريعته إلا من أهلك نفسه و أوبقها و قيل أضل نفسه عن الحسن و قيل جهل قدره لأن من جهل خالقه فهو جاهل بنفسه عن الأصم و قيل جهل نفسه بما فيها من الآيات الداله على أن لها صانعا ليس كمثله شى ء عن أبى مسلم و قوله «وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِي الدُّنْيا» أى اخترناه بالرساله و اجتبيناه «وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» أى من الفائزين عن الزجاج و قيل معناه لمع الصالحين أى مع آبائه الأنبياء فى الجنه عن ابن عباس و قيل إنما خص الآخره بالذكر و إن كان فى الدنيا كذلك لأن المعنى من الذين يستوجبون على الله سبحانه الكرامه و حسن الثواب فلما كان خلوص الثواب فى الآخره دون الدنيا وصفه فيها بما ينبئ عن ذلك و فى قوله سبحانه «وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّهِ إِبْراهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ» دلاله على أن مله إبراهيم هى مله نبينا صلى الله عليه و آله لأن مله إبراهيم داخله فى مله محمد مع زيادات فى مله محمد فبين أن الذين يرغبون من الكفار عن مله محمد التى هى مله إبراهيم قد سفهوا أنفسهم و هذا معنى قول قتاده و الربيع و يدل عليه قوله مِلَّهَ أَبِيكُمْ إِبْراهِيمَ.

البقره (٢): آيه ١٣١

اشاره

إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (١٣١)

الإعراب

قال فعل فارغ و له جار و مجرور و اللام تتعلق بقال و «قالَ لَهُ رَبُّهُ» مجرور الموضع بإضافه إذ إليه و اللام فى «لِرَبِّ الْعالَمِينَ» تتعلق بأسلمت.

المعنى

هذا متصل بقوله وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ و موضع «إِذْ» نصب باصطفينا و تقديره و لقد اصطفيناه حين قال له ربه أسلم و اختلف فى أنه

متی قیل له ذلک فقال الحسن کان هذا

ص: ۳۱۳

حين أفلت الشمس و رأى إبراهيم تلك الآيات و الأدله فاستدل بها على وحدانيه الله سبحانه و قال يا قَوْمِ إِنِّی بَرِی ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ الآيه و أنه أسلم حينئذ و هذا يدل على أنه كان ذلك قبل النبوه و أنه قال له ذلك إلهاما استدعاء منه إلى الإسلام فأسلم حينئذ لما وضح له طريق الاستدلال بما رأى من الآيات و لا يصح أن يوحى الله إليه قبل إسلامه بأنه نبی الله لأن النبوه حال إجلال و إعظام و لا يكون ذلك قبل الإسلام و قال ابن عباس إنما قال ذلك إبراهيم (عليه السلام) حين خرج من السرب و قيل إنما قال ذلك بعد النبوه و معنى «أَسْلِمْ» استقم على الإسلام و اثبت على التوحيد كقوله سبحانه فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ و قيل إن معنى أسلم أخلص دينك بالتوحيد و قوله «أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» أی أخلصت الدين لله رب العالمين.

البقره (۲): آيه ۱۳۲

اشاره

وَ وَصَّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۳۲)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام و أوصى بهمزه بين واوين و تخفيف الصاد و قرأ الباقون «وَ وَصَّى» مشدده الصاد.

الإعراب

حجه من قرأ «وَصَّى» قوله تعالى فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً فتوصيه مصدر وصى مثل قطع تقطعه و لا يكون منه تفعيل لأنك لو قلت فی مصدر حييت تفعيل لكان يجتمع ثلاث ياءات فرفض ذلك و حجه من قرأ و أوصى بها إبراهيم قوله يُوصِيكُمُ اللَّهُ و مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِها أَوْ دَيْنٍ.

اللغه

وصى و أوصى و أمر و عهد بمعنى و قد قالوا وصى البيت إذا اتصل بعضه ببعض فالوصيه كان الموصى بالوصيه وصل جل أمره بالموصى إليه.

الإعراب

يعقوب رفع لأنه عطف على إبراهيم و التقدير و وصى إبراهيم و يعقوب و هذا معنى قول ابن عباس و قتاده و قيل أنه على الاستئناف كأنه قال و وصى يعقوب أن يا بنی إن الله اصطفى لكم الدين و الأول أظهر و الفرق بين التقديرين أن الأول لا إضمار فيه لأنه معطوف و الثانی فيه إضمار و الهاء فی بها تعود إلى المله و قد تقدم ذكرها و هو قول

الزجاج و قيل إنها تعود إلى الكلمه التى هى أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ و الألف و اللام فى الدين للعهد دون الاستغراق لأنه أراد دين الإسلام و قوله «فَلا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» و إن كان على لفظ النهى لهم عن الموت فالنهى على الحقيقه عن ترك الإسلام لئلا يصادفهم الموت عليه و مثله من كلام العرب لا أرينك هاهنا فالنهى فى اللفظ للمتكلم و إنما هو فى الحقيقه للمخاطب فكأنه قال لا تتعرض لأن أراك بكونك هاهنا و قوله «وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» جمله فى موضع الحال و تقديره لا تموتوا إلا مسلمين و ذو الحال الواو فى تموتوا و معناه ليأتكم الموت و أنتم مسلمون.

المعنى

لما بين عز اسمه دعاء إبراهيم (عليه السلام) لذريته و حكم بالسفه على من رغب عن ملته ذكر اهتمامه بأمر الدين و عهده به إلى نبيه فى وصيته فقال «وَ وَصَّى بِها» أى بالمله أو بالكلمه التى هى قوله أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ و يؤيد هذا قوله تعالى وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ و قيل بكلمه الإخلاص و هى لا إله إلا الله «إِبْراهِيمُ بَنِيهِ» إنما خص البنين لأن إشفاقه عليهم أكثر و هم بقبول وصيته أجدر و إلا فمن المعلوم أنه كان يدعو جميع الأنام إلى الإسلام «وَ يَعْقُوبُ» و هو ابن إسحاق و إنما سمى يعقوب لأنه و عيصا كانا توأمين فتقدم عيص و خرج يعقوب على إثره أخذا بعقبه عن ابن عباس و المعنى و وصى يعقوب بنيه الاثنى عشر و هم الأسباط «يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ» أى فقالا جميعا يا بنى إن الله اختار لكم دين الإسلام «فَلا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» أى لا تتركوا الإسلام فيصادفكم الموت على تركه أو لا تتعرضوا للموت على ترك الإسلام بفعل الكفر و قال الزجاج معناه الزموا الإسلام فإذا أدرككم الموت صادفكم مسلمين و فى هذه الآيه دلاله على الترغيب فى الوصيه عند الموت و أنه ينبغى أن يوصى الإنسان من يلى أمرهم بتقوى الله و لزوم الدين و الطاعه.

البقره (۲): آيه ۱۳۳

اشاره

أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قالَ لِبَنِيهِ ما تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قالُوا نَعْبُدُ إِلهَكَ وَ إِلهَ آبائِكَ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِلهاً واحِداً وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۳)

اللغه

الشهداء جمع شهيد و الشاهد و الحاضر من النظائر تقول حضرت القوم

ص: ۳۱۵

أحضرهم حضورا إذا شهدتهم و الحضيره الجماعه من الناس ما بين الخمسه إلى العشره و أحضر الفرس إحضارا إذا عدا عدوا شديدا و حاضرت الرجل محاضره إذا عدوت معه و حاضرته إذا جاثيته عند السلطان أو فى خصومه و حضره الرجل فناؤه و أصل الباب الحضور خلاف الغيبه.

الإعراب

أم هاهنا منقطعه و هى لا تجىء إلا و قد تقدمها كلام لأنها التى تكون بمعنى بل و همزه الاستفهام كأنه قيل بل أ كنتم شهداء و معنى أم هاهنا الجحد أى ما كنتم شهداء و إنما كان اللفظ على الاستفهام و المعنى على خلافه لأن إخراجه مخرج الاستفهام أبلغ فى الكلام و أشد مظاهره فى الحجاج إذ يخرج الكلام مخرج التقرير بالحق فيلزم الحجه أو الإنكار له فتظهر الفضيحه و إذ الأولى ظرف من قوله «شُهَداءَ» و إذ الثانيه بدل من إذ الأولى و قيل العامل فى الثانيه حضر و كلاهما جائز ما للاستفهام و هو منصوب الموضع لأنه مفعول تعبدون و «مِنْ بَعْدِي» الجار و المجرور فى محل النصب على الظرف و قوله «إِلٰهاً واحِداً» منصوب على أحد وجهين أن يكون حالا ـ فكأنه قال نعبد إلهك فى حال وحدانيته أو يكون بدلا من إلهك و تكون الفائده فيه ذكر التوحيد و نحن له مسلمون جمله فى موضع الحال و يجوز أن يكون على الاستئناف فلا يكون لها موضع من الإعراب و إبراهيم و إسماعيل و إسحاق فى موضع جر على البدل من آبائك كما تقول مررت بالقوم أخيك و غلامك و صاحبك.

المعنى

خاطب سبحانه أهل الكتاب فقال: «أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ» أى ما كنتم حضورا «إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ» و ما كنتم حضورا «إِذْ قالَ لِبَنِيهِ ما تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي» و معناه أنكم لم تحضروا ذلك فلا تدعوا على أنبيائى و رسلى الأباطيل بأن تنسبوهم إلى اليهوديه و النصرانيه فإنى ما بعثتهم إلا بالحنيفيه و ذلك أن اليهود قالوا أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهوديه فرد الله تعالى عليهم قولهم و إنما قال «ما تَعْبُدُونَ» و لم يقل من تعبدون لأن الناس كانوا يعبدون الأصنام فقال أى الأشياء تعبدون من بعدى «قالُوا نَعْبُدُ إِلٰهَكَ وَ إِلٰهَ آبائِكَ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ» و إنما قدم ذكر إسماعيل على إسحاق لأنه كان أكبر منه و إسماعيل كان عم يعقوب و جعله أبا له لأن العرب تسمى العم أبا كما تسمى الجد أبا و ذلك لأنه يجب تعظيمهما كتعظيم الأب و لهذا

قال النبى صلى الله عليه و آله ردوا على أبى يعنى العباس عمه

«إِلٰهاً واحِداً وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» أى مذعنون مقرون بالعبوديه و قيل خاضعون منقادون مستسلمون لأمره و نهيه قولا و عقدا و قيل داخلون فى

الإسلام يدل عليه قوله إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ.

البقره (٢): آيه ١٣۴

اشاره

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَها ما كَسَبَتْ وَ لَكُمْ ما كَسَبْتُمْ وَ لا تُسْئَلُونَ عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ (١٣۴)

اللغه

الأمه على وجوه (الأول) الجماعه كما فى الآيه (و الثانى) القدوه و الإمام فى قوله إِنَّ إِبْراهِيمَ كانَ أُمَّةً قانِتاً (و الثالث) القامه فى قول الأعشى:

و إن معاويه الأكرمين

حسان الوجوه طوال الأمم

(و الرابع) الاستقامه فى الدين و الدنيا قال النابغه:

حلفت فلم أترك لنفسى ريبه

و هل يأثمن ذو أمه و هو طائع

أى ذو مله و دين (و الخامس) الحين فى قوله وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ (و السادس) أهل المله الواحده فى قولهم أمه موسى و أمه عيسى و أمه محمد صلى الله عليه و آله و أصل الباب القصد من أمه يؤمه أما إذا قصده و خلت أى مضت و أصله الانفراد يقال خلا الرجل بنفسه إذا انفرد و خلا المكان من أهله إذا انفرد منهم و الفرق بين الخلو و الفراغ أن الخلو إذا لم يكن مع الشى ء غيره و قد يفرغ من الشى ء و هو معه يقال فرغ من البناء و هو معه فإذا قيل خلا منه فليس معه و الكسب العمل الذى يجلب به نفع أو يدفع به ضرر عن النفس و كسب لأهله إذا اجتلب ذلك لهم بعلاج و مراس و لذلك لا يطلق الكسب فى صفه الله.

الإعراب

قوله «لَها ما كَسَبَتْ» يحتمل أن يكون فى موضع نصب على الحال فكأنه قيل ملزمه ما تستحقه بعملها و يجوز أن لا يكون لها موضع لأنها مستأنفه فلا تكون جزءا من الخبر الأول لكن تكون متصله به فى المعنى و إن لم تكن جزءا منه لأنهما خبران فى المعنى عن شى ء واحد فكأنه قيل الجماعه قد خلت و الجماعه لها ما كسبت عما كانوا يعملون ما اسم موصول و كانوا يعملون صلته و الموصول و الصله فى موضع الجر بعن و عن تتعلق بتسألون.

المعنى

«تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ» أى جماعه قد مضت يعنى إبراهيم و أولاده «لَها ما كَسَبَتْ» أى ما عملت من طاعه أو معصيه «وَ لَكُمْ» يا معشر اليهود و النصارى «ما كَسَبْتُمْ» أى ما عملتم من طاعه أو معصيه «وَ لا تُسْئَلُونَ عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ» أى لا يقال

ص: ۳۱۷

لكم لم عملوا كذا و كذا على جهه المطالبه لكم بما يلزمهم من أجل أعمالهم كما لا يقال لهم لم عملتم أنتم كذا و كذا و إنما يطالب كل إنسان بعمله دون عمل غيره كما قال سبحانه وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى و فى الآيه دلاله على بطلان قول المجبره أن الأبناء مؤاخذون بذنوب الآباء و إن ذنوب المسلمين تحمل على الكفار لأن الله تعالى نفى ذلك.

البقره (٢): آيه ١٣٥

اشاره

وَ قالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصارى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٣٥)

اللغه

الحنيف المائل عن الأديان الباطله إلى الدين الحق قال ابن دريد الحنيف العادل عن دين إلى دين و به سميت الحنيفيه لأنها مالت عن اليهوديه و النصرانيه و قيل الحنيف الثابت على الدين المستقيم و الحنيفيه الاستقامه على دين إبراهيم و إنما قيل للذى تقبل إحدى قدميه على الأخرى أحنف تفاؤلا بالسلامه كما قيل للمهلكه مفازه تفاؤلا بالفوز و النجاه و هو قول كثير من المفسرين و أهل اللغه و قال الزجاج أصله من الحنف و هو ميل فى صدر القدم و سمى الأحنف لحنف كان به و قالت حاضنته و هى ترقصه:

(و الله لو لا حنف برجله

ما كان فى صبيانكم كمثله)

و

فى الحديث أحب الأديان إلى الله تعالى الحنيفيه السمحه

و هى مله النبى صلى الله عليه و آله لا حرج فيها و لا ضيق.

الإعراب

جزم تهتدوا على الجواب للأمر و معنى الشرط قائم فى الكلمه أى إن تكونوا على هذه المله تهتدوا فإنما انجزم تهتدوا على الحقيقه بالجزاء و قوله «مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» فى انتصابه وجوه (أحدها) أن تقديره بل اتبعوا مله إبراهيم لأن قولهم «كُونُوا هُوداً أَوْ نَصارى» تتضمن معنى اتبعوا اليهوديه أو النصرانيه و تقديره قالوا اتبعوا اليهوديه أو النصرانيه قل بل اتبعوا مله إبراهيم فهذا عطف على المعنى (و الثانى) أن يكون على الحذف كأنه قيل بل نتبع مله إبراهيم فالأول عطف و الثانى حذف (و الثالث) أن ينتصب على تقدير بل نكون أهل مله إبراهيم فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه كقوله تعالى وَ سْئَلِ الْقَرْيَةَ فهذا عطف على اللفظ و هو قول الكوفيين و حنيفا نصب على الحال أى فى حال حنيفيته.

النزول

عن ابن عباس أن عبد الله بن صوريا و كعب بن الأشرف و مالك بن الضيف و جماعه من اليهود و نصارى أهل نجران خاصموا أهل الإسلام كل فرقه تزعم أنها

ص: ۳۱۸

أحق بدين الله من غيرها فقالت اليهود نبينا موسى أفضل الأنبياء و كتابنا التوراه أفضل الكتب و قالت النصارى نبينا عيسى أفضل الأنبياء و كتابنا الإنجيل أفضل الكتب و كل فريق منهما قالوا للمؤمنين كونوا على ديننا فأنزل الله تعالى هذه الآيه و قيل إن ابن صوريا قال لرسول الله صلى الله عليه و آله ما الهدى إلا ما نحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتد و قالت النصارى مثل ذلك فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«وَ قالُوا» الضمير يرجع إلى اليهود و النصارى أى قالت اليهود «كُونُوا هُوداً» و قالت النصارى كونوا «نَصارى» كل فريق منهم دعا إلى ما هو عليه و معنى «تَهْتَدُوا» أى تصيبوا طريق الحق كأنهم قالوا تهتدوا إلى الحق أى إذا فعلتم ذلك كنتم قد اهتديتم و صرتم على سنن الاستقامه «قُلْ» يا محمد «بَلْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» أى بل نتبع دين إبراهيم و على الوجه الآخر بل اتبعوا دين إبراهيم و قد عرفت الوجوه الثلاثه فى الإعراب فلا معنى لإعادتها «حَنِيفاً» مستقيما و قيل مائلا إلى دين الإسلام و فى الحنيفيه أربعه أقوال (أحدها) أنها حج البيت عن ابن عباس و الحسن و مجاهد (و ثانيها) أنها اتباع الحق عن مجاهد (و ثالثها) أنها اتباع إبراهيم فيما أتى به من الشريعه التى صار بها إماما للناس بعده من الحج و الختان و غير ذلك من شرائع الإسلام (و الرابع) أنها الإخلاص لله وحده فى الإقرار بالربوبيه و الإذعان للعبوديه و كل هذه الأقوال ترجع إلى ما قلناه من معنى الاستقامه و الميل إلى ما أتى به إبراهيم (عليه السلام) من المله «وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» أى و ما كان إبراهيم من المشركين نفى الشرك عن ملته و أثبته فى اليهود و النصارى حيث قالوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ و الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ و فى قوله سبحانه «بَلْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» حجه على وجوب اتباع مله إبراهيم (عليه السلام) لسلامتها من التناقض و لوجود التناقض فى اليهوديه و النصرانيه فلذلك صارت مله إبراهيم أحرى بالاتباع من غيرها فمن التناقض فى اليهوديه منعهم من جواز النسخ مع ما فى التوراه من الدلاله على جوازه و امتناعهم من العمل بما تقدمت به البشاره فى التوراه من اتباع النبى الأمى مع إظهارهم التمسک بها و امتناعهم من الإذعان لما دلت عليه الآيات الظاهره و المعجزات الباهره من نبوه عيسى و محمد صلى الله عليه و آله مع إقرارهم بنبوه عيسى بدلاله المعجزات عليها إلى غير ذلک من أنواع التناقض و من التناقض فى قول النصارى قولهم الأب و الابن و روح القدس إله واحد مع زعمهم أن الأب ليس هو الابن و أن الأب إله و الابن إله و روح القدس إله و امتناعهم من أن يقولوا ثلاثه آلهه إلى غير ذلک من تناقضاتهم المذكوره فى الكتب.

البقره (۲): آیه ۱۳۶

اشاره

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا وَ ما أُنْزِلَ إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطِ وَ ما أُوتِيَ مُوسى وَ عِيسى وَ ما أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۶)

اللغه

الأسباط واحدهم سبط و هم أولاد إسرائيل و هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم و هم اثنا عشر سبطا من اثنى عشر ابنا و قالوا الحسن و الحسين سبطا رسول الله أى ولداه و الأسباط فى بنى إسرائيل بمنزله القبائل فى ولد إسماعيل قال الزجاج السبط الجماعه يرجعون إلى أب واحد و السبط فى اللغه الشجر فالسبط الذين هم من شجره واحده و قال ثعلب يقال سبط عليه العطاء أو الضرب إذا تابع عليه حتى يصل بعضه ببعض و أنشد التوزى فى قطيع بقر:

(كأنه سبط من الأسباط

شبهه بالجماعه من الناس يتتابعون فى أمر و من ثم قيل لولد يعقوب أسباط و الفرق بين التفريق و الفرق أن التفريق جعل الشى ء مفارقا لغيره و الفرق نقيض الجمع و الجمع جعل الشى ء مع غيره و الفرق جعل الشى ء لا- مع غيره و الفرق بالحجه هو البيان الذى يشهد أن الحكم لأحد الشيئين دون الآخر.

الإعراب

«ما أُوتِيَ» تقديره ما أوتيه حذف الهاء العائد إلى الموصول و من فى قوله «مِنْ رَبِّهِمْ» تتعلق بأوتى أو بمحذوف فيكون مع المحذوف فى موضع نصب على الحال و ذو الحال الضمير المستكن فى أوتى و العامل أوتى أو يكون العامل فيه أنزل و ذو الحال ما أوتى لا نفرق جمله منفيه منصوبه الموضع على الحال و العامل فيه آمنا و منهم تتعلق بمحذوف مجرور الموضع بكونه صفه لأحد و معنى أحد منهم أى بين اثنين أو جماعه و تقديره و لا نفرق بين أحد و أحد منهم.

المعنى

«قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ» خطاب للمسلمين و قيل خطاب للنبى و المؤمنين أمرهم الله تعالى بإظهار ما تدينوا به على الشرع فبدأ بالإيمان بالله لأنه أول الواجبات و لأنه بتقدم معرفته تصح معرفه النبوات و الشرائع «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا» يعنى القرآن نؤمن بأنه حق و صدق و واجب اتباعه فى الحال و إن تقدمته كتب «وَ ما أُنْزِلَ إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطِ» قال قتاده هم يوسف و إخوته بنو يعقوب ولد كل واحد منهم أمه من الناس فسموا الأسباط و به قال السدى و الربيع و محمد بن إسحاق و ذكروا أسماء الاثنى

عشر يوسف و بنيامين و زابالون و روبيل و يهوذا و شمعون و لاوى و دان و قهاب و يشجر و نفتالى و جاد و أشرفهم ولد يعقوب لا خلاف بين المفسرين فيه و قال كثير من المفسرين أنهم كانوا أنبياء و الذى يقتضيه مذهبنا أنهم لم يكونوا أنبياء بأجمعهم لأن ما وقع منهم من المعصيه فيما فعلوه بيوسف (عليه السلام) لا خفاء به و النبى عندنا معصوم من القبائح صغيرها و كبيرها و ليس فى ظاهر القرآن ما يدل على أنهم كانوا أنبياء و قوله «وَ ما أُنْزِلَ» إليهم لا يدل على أنهم كانوا أنبياء لأن الإنزال يجوز أن يكون كان على بعضهم ممن كان نبيا و لم يقع منه ما ذكرناه من الأفعال القبيحه و يحتمل أن يكون مثل قوله «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا» و أن المنزل على النبى خاصه لكن المسلمين لما كانوا مأمورين بما فيه أضيف الإنزال إليهم و قد

روى العياشى فى تفسيره عن حنان بن سدير عن أبيه عن أبى جعفر الباقر قال قلت له أ كان ولد يعقوب أنبياء قال لا و لكنهم كانوا أسباطا أولاد الأنبياء و لم يكونوا فارقوا الدنيا إلا سعداء تابوا و تذكروا ما صنعوا

و قوله «وَ ما أُوتِيَ مُوسى وَ عِيسى» أى أعطيا و خصهما بالذكر لأنه احتجاج على اليهود و النصارى و المراد بما أوتى موسى التوراه و بما أوتى عيسى الإنجيل «وَ ما أُوتِيَ النَّبِيُّونَ» أى ما أعطيه النبيون «مِنْ رَبِّهِمْ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» أى بأن نؤمن ببعض و نكفر ببعض كما فعله اليهود و النصارى فكفرت اليهود بعيسى و محمد و كفرت النصارى بسليمان و نبينا محمد صلى الله عليه و آله «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» أى نحن لما تقدم ذكره و قيل لله خاضعون بالطاعه مذعنون بالعبوديه و قيل منقادون لأمره و نهيه و قد مضى هذا مستوفى فيما قبل و فائده الآيه الأمر بالإيمان بالله و الإقرار بالنبيين و ما أنزل إليهم من الكتب و الشرائع و الرد على من فرق بينهم فيما جمعهم الله عليه من النبوه و إن كانت شرائعهم غير لازمه لنا فإن الإيمان بهم لا يقتضى لزوم شرائعهم و روى عن الضحاك أنه قال علموا أولادكم و أهاليكم و خدمكم أسماء الأنبياء الذين ذكرهم الله فى كتابه حتى يؤمنوا بهم و يصدقوا بما جاءوا به فإن الله تعالى يقول «قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ» الآيه.

البقره (۲): آيه ۱۳۷

اشاره

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ ما آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما هُمْ فِي شِقاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۱۳۷)

اللغه

الشقاق المنازعه و المحاربه و يحتمل أن يكون أصله مأخوذا من الشق لأنه

صار فى شق غير شق صاحبه للعداوه و المباينه و يحتمل أن يكون مأخوذا من المشقه لأن كل واحد منهما يحرص على ما يشق على صاحبه و يؤذيه و الكفايه بلوغ الغايه يقال يكفى و يجزى و يغنى بمعنى واحد و كفى يكفى كفايه إذا قام بالأمر و كفاك هذا الأمر أى حسبك و رأيت رجلا كافيك من رجل أى كفاك به رجلا.

الإعراب

الباء فى قوله «بِمِثْلِ ما آمَنْتُمْ بِهِ» يحتمل ثلاثه أشياء (أحدها) أن تكون زائده و التقدير فإن آمنوا مثل ما آمنتم به أى مثل إيمانكم به كما يقال كفى بالله أى كفى الله قال الشاعر:

(كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا)

(و الثانى) أن يكون المعنى بمثل هذا و لا تكون زائده كأنه قال فإن آمنوا على مثل إيمانكم كما تقول كتبت على مثل ما كتبت و بمثل ما كتبت كأنك تجعل المثل آله توصل بها إلى العمل و هذا أجود من الأول (و الثالث) أن تلغى مثل كما ألغيت الكاف فى قوله فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ و هذا أضعف الوجوه لأنه إذا أمكن حمل كلام الله على فائده فلا يجوز حمله على الزياده و زياده الاسم أضعف من زياده الحرف نحو ما و لا و ما أشبه ذلك و قوله «فَقَدِ اهْتَدَوْا» فى محل الجزم أو فى محل الرفع لأنه جواب شرط مبنى و كذلك قوله «فَإِنَّما هُمْ فِي شِقاقٍ» و إنما حرف لإثبات الشى ء و نفى غيره و هم مبتدأ و فى شقاق فى موضع خبره.

النزول

لما نزل قوله تعالى قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ الآيه قرأها النبى صلى الله عليه و آله على اليهود و النصارى فلما سمعت اليهود ذكر عيسى أنكروا و كفروا و قالت النصارى إن عيسى ليس كسائر الأنبياء لأنه ابن الله فنزلت الآيه.

المعنى

«فَإِنْ آمَنُوا» أخبر الله سبحانه أن هؤلاء الكفار متى آمنوا على حد ما آمن المؤمنون به «فَقَدِ اهْتَدَوْا» إلى طريق الجنه و قيل سلكوا طريق الاستقامه و الهدايه و قيل كان ابن عباس يقول اقرءوا بما آمنتم به فليس لله مثل و هذا محمول على أنه فسر الكلام لا أنه أنكر القراءه الظاهره مع صحه المعنى و قوله «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عن الإيمان و جحدوه و لم يعترفوا به «فَإِنَّما هُمْ فِي شِقاقٍ» أى فى خلاف قد فارقوا الحق و تمسكوا بالباطل فصاروا مخالفين لله سبحانه عن ابن عباس و قريب منه ما

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال يعنى فى كفر

و قيل فى ضلال عن أبى عبيده و قيل فى منازعه و محاربه عن أبى زيد و قيل فى عداوه عن الحسن «فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ» وعد الله سبحانه رسوله بالنصره و كفايه من يعاديه من اليهود و النصارى الذين شاقوه و فى هذا دلاله بينه على نبوته و صدقه صلى الله عليه و آله المعنى أن الله سبحانه يكفيك يا محمد أمرهم «وَ هُوَ

السَّمِيعُ» لأقوالهم «الْعَلِيمُ» بأعمالهم فى إبطال أمرک و لن يصلوا إليک.

البقره (۲): آيه ۱۳۸

اشاره

صِبْغَهَ اللَّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَهً وَ نَحْنُ لَهُ عابِدُونَ (۱۳۸)

اللغه

«صِبْغَهَ اللَّهِ» مأخوذه من الصبغ لأن بعض النصارى كانوا إذا ولد لهم مولود غمسوه فى ماء لهم يسمونه المعموديه يجعلون ذلک تطهيرا له فقيل صبغه الله تطهير الله لا- تطهيركم بتلک الصبغه و هو قول الفراء و قيل إن اليهود تصبغ أبناءها يهودا و النصارى تصبغ أبناءها نصارى أى يلقنون أولادهم اليهوديه و النصرانيه عن قتاده إلى هذا يؤول ما روى عن عمر بن الخطاب أخذ العهد على بنى تغلب أن لا يصبغوا أولادهم أى لا يلقنونهم النصرانيه لكن يدعونهم حتى يبلغوا فيختاروا لأنفسهم ما شاءوا من الأديان [فى صبغه الله] و قيل سمى الدين صبغه لأنه هيئه تظهر بالمشاهده من أثر الطهاره و الصلاه و غير ذلک من الآثار الجميله التى هى كالصبغه عن الجبائى قال أميه:

فى صبغه الله كان إذا نسى العهد

و خلى الصواب إذ عرفا

و يقال صبغ الثوب يصبغه بفتح الباء و ضمها و كسرها صبغا بفتح الصاد و كسرها.

الإعراب

نصب «صِبْغَهَ اللَّهِ» على أنه بدل من قوله مِلَّهَ إِبْراهِيمَ و تفسير له عن الأخفش و قيل أنه نصب على الإغراء تقديره اتبعوا صبغه الله و ألزموا صبغه الله و من استفهام و هو مبتدأ و أحسن خبره و صبغه نصب على التمييز.

المعنى

«صِبْغَهَ اللَّهِ» أى اتبعوا دين الله عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و يقرب منه ما

روى عن الصادق (عليه السلام) قال يعنى به الإسلام

و قيل شريعه الله التى هى الختان الذى هو تطهير عن الفراء و البلخى و قيل فطره الله التى فطر الناس عليها عن أبى العاليه و غيره «وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَهً» أى لا أحد أحسن من الله صبغه أى بينا لفظه لفظ الاستفهام و معناه الجحد عن الحسن و غيره «وَ نَحْنُ لَهُ عابِدُونَ» أى من نحن له عابدون يجب أن تتبع صبغته لا ما صبغنا عليه الآباء و الأجداد و قيل و نحن له عابدون فى اتباعنا

مله إبراهيم صبغه الله.

ص: ٣٢٣

البقره (۲): آیه ۱۳۹

اشاره

قُلْ أَ تُحَاجُّونَنا فِی اللَّهِ وَ هُوَ رَبُّنا وَ رَبُّکُمْ وَ لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (۱۳۹)

اللغه

الحجاج و الجدال و الخصام نظائر و الأعمال و الأحداث و الأفعال نظائر و الإخلاص و الإفراد و الاختصاص نظائر و ضد الخالص المشوب.

الإعراب

«وَ هُوَ رَبُّنا وَ رَبُّکُمْ» المبتدأ و خبره فی موضع نصب علی الحال و العامل فیه تحاجون و ذو الحال الواو «وَ لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ» مبتدءان و خبران و الجملتان فی موضع نصب علی الحال بالعطف علی «هُوَ رَبُّنا وَ رَبُّکُمْ» «وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ» کذلک.

المعنی

أمر الله سبحانه نبیه (علیه السلام) فی هذه الآیه أن یقول لهؤلاء الیهود و غیرهم «أَ تُحَاجُّونَنا فِی اللَّهِ» و معناه فی دین الله أی أ تخاصموننا و تجادلوننا فیه و هو سبحانه خالقنا و المنعم علینا و خالقکم و المنعم علیکم و اختلف فی محاجتهم کیف کان فقیل کانت محاجتهم للنبی (علیه السلام) أنهم یزعمون أنهم أولی بالحق لتقدم النبوه فیهم و الکتاب و قیل بل کانت محاجتهم أنهم قالوا نحن أحق بالإیمان من العرب الذین عبدوا الأوثان و قیل کانت محاجتهم أنهم قالوا یا محمد إن الأنبیاء کانوا منا و لم یکن من العرب نبی فلو کنت نبیا لکنت منا و قال الحسن کانت محاجتهم أن قالوا نحن أولی بالله منکم و قالوا نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ و قالوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ کانَ هُوداً أَوْ نَصاری و کان غرضهم بذلک أن الدین یلتمس من جهتهم و أن النبوه أولی أن تکون فیهم فبین سبحانه أنه أعلم بتدبیر خلقه بقوله «وَ هُوَ رَبُّنا وَ رَبُّکُمْ» أی خالقنا و خالقکم فهو أعلم حیث یجعل رسالته و من الذی یقوم بأعبائها و یتحملها علی وجه یکون أصلح للخلق و أولی بتدبیرهم و قوله «وَ لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ» أی لنا دیننا و لکم دینکم و قیل معناه ما علینا مضره من أعمالکم و ما لکم منفعه من أعمالنا فضرر أعمالکم علیکم و نفع أعمالنا لنا و قیل إنه إنکار لقولهم إن العرب تعبد الأوثان و بیان لأن لا حجه فیه إذ کل مأخوذ بما کسبت یداه و لا یؤخذ أحد بجرم غیره و قوله «وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ» أی موحدون و المراد بذلک أن المخلص أولی بالحق من المشرک و قیل معناه الرد علیهم ما احتجوا به من عباده العرب للأوثان فکأنه قال لا عیب علینا فی ذلک إذا کنا موحدین کما لا عیب علیکم بفعل من عبد العجل من أسلافکم إذا اعتقدتم الإنکار علیهم فی ذلک.

[فصل فی ذکر الإخلاص]

روی عن حذیفه بن الیمان قال سألت النبی صلی الله علیه و آله عن الإخلاص ما هو قال سألت جبریل (علیه السلام) عن ذلک قال سألت رب العزه عن ذلک فقال هو سر من سری استودعته قلب من أحببته من عبادی

و

روی عن أبی إدریس الخولانی عن النبی صلی الله علیه و آله قال إن لکل حق حقیقه و ما بلغ عبد حقیقه الإخلاص حتی لا یحب أن یحمد علی شی ء من عمل الله

و قال سعید بن جبیر الإخلاص أن یخلص العبد دینه و عمله لله و لا یشرک به فی دینه و لا یرائی بعمله أحدا و قیل الإخلاص أن تستوی أعمال العبد فی الظاهر و الباطن و قیل هو ما استتر من الخلائق و استصفی من العلائق و قیل هو أن یکتم حسناته کما یکتم سیئاته.

البقره (۲): آیه ۱۴۰

اشاره

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطَ كانُوا هُوداً أَوْ نَصارى قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۱۴۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر أبی بکر و ابن عامر «أم تقولون» بالتاء و الباقون بالیاء.

الإعراب

الأول علی الخطاب فتکون أم متصله بما قبلها من الاستفهام کأنه قال أ تحاجوننا فی الله أم تقولون إن الأنبیاء کانوا علی دینکم و التقدیر بأی الحجتین تتعلقون فی أمرنا بالتوحید فنحن موحدون أم باتباع دین الأنبیاء فنحن لهم متبعون و الثانی و هو القراءه بالیاء علی العدول من الحجاج الأول إلی حجاج آخر فکأنه قال بل تقولون إن الأنبیاء من قبل أن تنزل التوراه و الإنجیل کانوا هودا أو نصاری و تکون أم هذه هی المنقطعه فیکون قد أعرض عن خطابهم استجهالا لهم بما کان منهم کما یقبل العالم علی من بحضرته بعد ارتکاب مخاطبه جهاله شنیعه فیقول قد قامت علیه الحجه أم یقول بإبطال النظر المؤدی إلی المعرفه.

اللغه

الأعلم و الأعرف و الأدری بمعنی واحد و الأظلم و الأجور و الأعتی نظائر و أفعل هذه تستعمل بمعنی الزیاده و إنما یصح معناه

فيما يقع فيه التزايد كقولهم أفضل و أطول و قد قال المحققون الصفات على ثلاثه أضرب صفه ذات و صفه تحصل بالفاعل

ص: ٣٢٥

و صفه تحصل بالمعنى (فالأول) مثل كون الذات جوهرا أو سوادا و هذا لا يصح فيه التزايد (و الثانى) كالوجود و لا يصح فيه أيضا التزايد (و الثالث) على ضربين (أحدهما) يصح فيه التزايد و هو كل ما يوجبه معنى له مثل كالألوان و الأكوان و نحوها (و الآخر) لا يصح فيه التزايد و هو كل ما يوجبه معنى، و كتم و أخفى و أسر واحد و الغفله و السهو و النسيان نظائر و هو ذهاب المعنى عن النفس و الصحيح أن السهو ليس بمعنى و إنما هو فقد علوم مخصوصه فإن استمر به السهو مع صحه سمى جنونا فإذا قارنه ضرب من الضعف سمى إغماء و إذا قارنه ضرب من الاسترخاء سمى نوما فإن قارنه نوع من الطرب سمى سكرا و إذا حصل السهو بعد علم سمى نسيانا.

الإعراب

«أَمِ اللَّهُ» الله مبتدأ و خبره محذوف تقديره أم الله أعلم و عنده ظرف مكان لكتم أو يكون صفه لشهاده تقديره شهاده كائنه عنده و من الله صفه لشهاده أيضا و هى صفه بعد صفه.

المعنى

قد ذكرنا الفرق فى المعنى بين قوله «أَمْ تَقُولُونَ» على المخاطبه و قوله أم يقولون بالياء على أن يكون المعنى لليهود و النصارى و هم غيب و فى هذا احتجاج عليهم فى قولهم لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى من وجوه (أحدها) ما أخبر به نبينا صلى الله عليه و آله مع ظهور المعجز الدال على صدقه (و الثانى) ما فى التوراه و الإنجيل من أن هؤلاء الأنبياء كانوا على الحنيفيه (و الثالث) أن عندهم إنما يقع اسم اليهوديه على من تمسك بشريعه التوراه و اسم النصرانيه على من تمسك بشريعه الإنجيل و الكتابان أنزلا بعدهم كما قال سبحانه وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراهُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ (و الرابع) أنهم ادعوا ذلك من غير برهان فوبخهم الله سبحانه بهذه الوجوه و قوله «قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ» صورته صوره الاستفهام و المراد به التوبيخ و مثله قوله أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّماءُ بَناها و معناه قل يا محمد لهم أ أنتم أعلم أم الله و قد أخبر سبحانه أنهم كانوا على الحنيفيه و زعمتم أنهم كانوا هودا أو نصارى فيلزمكم أن تدعوا أنكم أعلم من الله و هذا غايه الخزى فإن قيل لم قال أ أنتم أعلم أم الله و قد كانوا يعلمونه فكتموه و إنما ظاهر هذا الخطاب لمن لا يعلم فالجواب أن من قال إنهم كانوا على ظن و توهم فوجه الكلام على قوله واضح و من قال أنهم كانوا يعلمون ذلك و إنما كانوا يجحدونه فمعناه أن منزلتكم منزله المعترض على ما يعلم أن الله أخبر به فما ينفعه ذلك مع إقراره بأن الله أعلم منه و أنه لا يخفى عليه شى ء لأن ما دل

على أنه أعلم هو الدال على أنه لا يخفى عليه شى ء و هو أنه عالم لذاته يعلم جميع المعلومات و قوله «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ» فيه أقوال (أحدها) أن من فى قوله من الله لابتداء الغايه و هو متصل بالشهاده لا بالكتمان و معناه و ما أحد أظلم ممن يكون عنده شهاده من الله فيكتمها و المراد بهذه الشهاده أن الله تعالى بين فى كتابهم صحه نبوه محمد صلى الله عليه و آله و البشاره به عن الحسن و قتاده و قيل المراد بها أن إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و أولاده كانوا حنفاء مسلمين فكتموا هذه الشهاده و ادعوا أنهم كانوا على دينهم عن مجاهد فهذه شهاده من الله عندهم كتموها (و الثانى) أن من متصل بالكتمان أى من أظلم ممن كتم ما فى التوراه من الله أى من عباده الله أو كتم شهاده أن يؤديها إلى الله (و الثالث) أن المراد من أظلم فى كتمان الشهاده من الله لو كتمها و ذلك نحو قولهم من أظلم ممن يجور على الفقير الضعيف من السلطان الغنى القوى و المعنى أنه يلزمكم أنه لا أحد أظلم من الله إذا كتم شهاده عنده ليوقع عباده فى الضلال و هو الغنى عن ذلك المتعالى أى لو كانوا هودا أو نصارى لأخبر بذلك و هذا المعنى قول البلخى و أبى مسلم و قوله «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» أوعدهم سبحانه بما يجمع كل وعيد أى ليس الله بساه عن كتمان الشهاده التى لزمكم القيام بها لله و قيل هو على عمومه أى لا يخفى على الله شى ء من المعلومات فكونوا على حذر من الجزاء على أعمالكم بما تستحقونه من العقاب.

البقره (٢): آيه ١٤١

اشاره

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَها ما كَسَبَتْ وَ لَكُمْ ما كَسَبْتُمْ وَ لا تُسْئَلُونَ عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ (١٤١)

توضيح

قد مضى تفسير هذه الآيه و قيل فى وجه تكراره إنه عنى بالأول إبراهيم و من ذكر معه من الأنبياء (عليه السلام) و بالثانى أسلاف اليهود و قيل إنه إذا اختلفت الأوقات و المواطن لم يكن التكرير معيبا و وجه اتصال الآيه بما قبلها أنه يقول إذا سلم لكم ما ادعيتم من أن الأنبياء كانوا على دين اليهوديه أو النصرانيه فليس لكم فيه حجه لأنه لا يمتنع اختلاف الشرائع بالمصالح فلله سبحانه أن ينسخ من الشرائع ما شاء و يقر منها ما شاء على حسب ما تقتضيه الحكمه و قيل إن ذلك ورد مورد الوعظ لهم و الزجر حتى لا يتكلموا على فضل الآباء و الأجداد فإن ذلك لا ينفعهم إذا خالفوا أمر الله.

البقره (٢): آيه ١٤٢

اشاره

سَيَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النَّاسِ ما وَلاَّهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٤٢)

اللغه

السفيه و الجاهل و الغبى نظائر و قد ذكرنا معنى السفه و السفيه فيما مضى و ولاه عنه أى صرفه و قتله و اشتقاقه من الولى و هو القرب و هو حصول الثانى بعد الأول من غير فصل فالثانى يلى الأول و الثالث يلى الثانى ثم هكذا أبدا و ولى عنه خلاف ولى إليه مثل قولك عدل عنه و عدل إليه و انصرف عنه و انصرف إليه فإذا كان الذى يليه متوجها إليه فهو متول إليه و إذا كان متوجها إلى خلاف جهته فهو متول عنه و القبله مثل الجلسه للحال التى يقابل الشى ء غيره عليها كما أن الجلسه للحال التى يجلس عليها و كان يقال فيما حكى هو لى قبله و أنا له قبله ثم صار علما على الجهه التى تستقبل فى الصلاه.

الإعراب

«مِنَ النّاسِ» فى محل النصب حال من السفهاء و ما استفهام و هو مبتدأ و ولاهم خبره و «عَنْ قِبْلَتِهِمُ» مفعول ولى.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الذين عابوا المسلمين بالانصراف عن قبله بيت المقدس إلى الكعبه فقال «سَيَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النّاسِ» أى سوف يقول الجهال و هم الكفار الذين هم بعض الناس «ما وَلاّهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها» أى أى شى ء حولهم و صرفهم يعنى المسلمين عن بيت المقدس الذى كانوا يتوجهون إليها فى صلاتهم اختلف فى الذين قالوا ذلك فقال ابن عباس و غيره هم اليهود و قال الحسن هم مشركو العرب و إن رسول الله لما حول الكعبه من بيت المقدس قالوا يا محمد رغبت عن قبله آبائك ثم رجعت إليها فلترجعن إلى دينهم و قال السدى هم المنافقون قالوا ذلك استهزاء بالإسلام و اختلف فى سبب مقالتهم ذلك فقيل أنهم قالوا ذلك على وجه الإنكار للنسخ عن ابن عباس و قيل إنهم قالوا يا محمد ما ولاك عن قبلتك التى كنت عليها ارجع إلى قبلتنا نتبعك و نؤمن بك أرادوا بذلك فتنته عن ابن عباس أيضا و قيل إنما قاله مشركو العرب ليوهموا أن الحق ما هم عليه و أما الوجه فى الصرف عن القبله الأولى ففيه قولان (أحدهما) أنه لما علم الله تعالى فى ذلك من تغير المصلحه و (الآخر) أنه لما بينه سبحانه بقوله لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ لأنهم كانوا بمكه أمروا أن يتوجهوا إلى بيت المقدس ليتميزوا من المشركين الذين كانوا يتوجهون إلى الكعبه فلما انتقل رسول الله صلى الله عليه و آله إلى المدينه كانت اليهود يتوجهون إلى بيت المقدس فأمروا بالتوجه إلى الكعبه

ليتميزوا من أولئك «قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ» هو أمر من الله سبحانه لنبيه أن يقول لهؤلاء الذين عابوا انتقالهم من بيت المقدس إلى الكعبه المشرق و المغرب ملك لله سبحانه يتصرف فيهما كيف شاء على ما تقتضيه حكمته و فى هذا إبطال لقول من زعم أن الأرض المقدسه أولى بالتوجه إليها لأنها مواطن الأنبياء و قد شرفها الله و عظمها فلا وجه للتوليه عنها فرد الله سبحانه عليهم بأن المواطن كلها لله يشرف منها ما يشاء فى كل زمان على ما يعلمه من مصالح العباد و عن ابن عباس كانت الصلاه إلى بيت المقدس بعد مقدم النبى صلى الله عليه و آله المدينه سبعه عشر شهرا و عن البراء بن عازب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه و آله نحو بيت المقدس سته عشر شهرا أو سبعه عشر شهرا ثم صرفنا نحو الكعبه أورده مسلم فى الصحيح و عن أنس بن مالك إنما كان ذلك تسعه أشهر أو عشره أشهر و عن معاذ بن جبل ثلاثه عشر شهرا و

رواه على بن إبراهيم بإسناده عن الصادق (عليه السلام) قال تحولت القبله إلى الكعبه بعد ما صلى النبى صلى الله عليه و آله بمكه ثلاث عشره سنه إلى بيت المقدس و بعد مهاجرته إلى المدينه صلى إلى بيت المقدس سبعه أشهر قال ثم وجهه الله إلى الكعبه و ذلك أن اليهود كانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه و آله و يقولون له أنت تابع لنا تصلى إلى قبلتنا فاغتم رسول الله صلى الله عليه و آله من ذلك غما شديدا و خرج فى جوف الليل ينظر إلى آفاق السماء ينتظر من الله تعالى فى ذلك أمرا فلما أصبح و حضر وقت صلاه الظهر كان فى مسجد بنى سالم قد صلى من الظهر ركعتين فنزل عليه جبرائيل (عليه السلام) فأخذ بعضديه و حوله إلى الكعبه و أنزل عليه قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِى السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ و كان صلى ركعتين إلى بيت المقدس و ركعتين إلى الكعبه فقالت اليهود و السفهاء «ما وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِى كانُوا عَلَيْها»

قال الزجاج إنما أمر بالصلاه إلى بيت المقدس لأن مكه بيت الله الحرام كانت العرب آلفه لحجه فأحب الله أن يمتحن القوم بغير ما ألفوه ليظهر من يتبع الرسول ممن لا يتبعه و قوله «يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى يدله و يرشده إلى الدين و إنما سماه الصراط لأنه طريق الجنه المؤدى إليها كما يؤدى الطريق إلى المقصد و قيل طريق الجنه.

البقره (۲): آيه ۱۴۳

اشاره

وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها إِلّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلى عَقِبَيْهِ وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً إِلّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۴۳)

القراءه

قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر و حفص عن عاصم «لَرَؤُفٌ» على وزن رعوف و قرأ أبو جعفر لرووف مثقل غير مهموز و الباقون لرءوف على وزن رعف.

الإعراب

وجه من قرأ «لَرَؤُفٌ» أن بناء فعول أكثر في كلامهم من فعل أ لا ترى أن باب ضروب و صبور أكثر من باب يقظ و حذر و قد جاء على هذه الزنه من صفات الله تعالى نحو غفور و شكور و ودود و لا نعلم فعلا فيها و قال كعب بن مالك الأنصارى:

نطيع نبينا و نطيع ربا

هو الرحمن كان بنا رءوفا

و من قرأ رءوفا قال إن ذلك الغالب على أهل الحجاز قال الوليد بن عقبه لمعاويه:

و شر الطالبين فلا تكنه

لقاتل عمه الرؤوف الرحيم

و قال جرير:

ترى للمسلمين عليك حقا

كفعل الوالد الرؤوف الرحيم.

اللغه

الوسط العدل و قيل الخيار و معناهما واحد لأن العدل خير و الخير عدل و قيل أخذ من المكان الذى يعدل المسافه منه إلى أطرافه و قيل بل أخذ من التوسط بين المقصر و الغالى فالحق معه قال مؤرج أى وسطا بين الناس و بين أنبيائهم قال زهير:

هم وسط يرضى الأنام بحكمهم

إذا طرقت إحدى الليالى بمعظم

قال صاحب العين الوسط من كل شى ء أعدله و أفضله و قيل الواسط و الوسط كما قيل اليابس و اليبس و قيل فى صفه النبى صلى الله عليه و آله كان من أوسط قومه أى من خيارهم و العقب مؤخر القدم و عقب الإنسان نسله قال ثعلب نُرَدُّ عَلى أَعْقابِنا أى نعقب بالشر بعد الخير و كذلك رجع على عقبيه و العقبه الكره بعد الكره فى الركوب و المشى و التعقيب الرجوع إلى أمر تريده و منه و لم يعقب و عقب الليل النهار يعقبه و الإضاعه مصدر أضاع يضيع و ضاع الشى ء ضياعا و ضيع الشى ء تضييعا و قال صاحب العين ضيعه الرجل حرفته يقال ما ضيعتك أى حرفتك و منه كل رجل و ضيعته و ترك عياله بضيعه و مضيعه و الضيعه و الضياع

ص: ٣٣٠

معروف و أصل الضياع الهلاك قال أبو زيد رأفت بالرجل أرأف به رأفه و رأفه و رؤفت به أرؤف به بمعنى.

الإعراب

فى الآيه ثلاث لامات مختلفات فاللام فى قوله «لِتَكُونُوا» لام كى و تكونوا فى موضع نصب بإضمار أن و تقديره لأن تكونوا و أن تكونوا فى موضع جر باللام لأنها اللام الجاره فى الأصل و فى قوله «وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً» لام توكيد و هى لام الابتداء فصلت بينها و بين إن لئلا يجتمع حرفان متفقان فى المعنى و هى تلزم إن المخففه من الثقيله لئلا تلتبس بأن النافيه التى هى بمعنى ما فى مثل قوله إِنِ الْكافِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ و قال الكوفيون إن فى مثل هذا الموضع بمعنى ما و اللام بمعنى إلا تقديره و ما كانت إلا كبيره و أنكر البصريون ذلك لأنه لو كان كذلك لجاز أن يقال جاء القوم لزيدا بمعنى إلا زيدا و أما فى قوله «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» فلام تأكيد نفى و أصلها لام الإضافه أيضا و ينتصب الفعل بعدها بإضمار أن أيضا إلا أنه لا يجوز إظهار أن بعدها لأن التقدير ما كان الله مضيعا إيمانكم فلما حمل معناه على التأويل حمل لفظه أيضا على التأويل من غير تصريح بإظهار أن و يجوز إظهار أن بعد لام كى كما ذكرناه و الكاف فى قوله «وَ كَذلِكَ» كاف التشبيه و هو فى موضع النصب بالمصدر و ذلك إشاره إلى الهدايه من قوله يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ و التقدير أنعمنا عليكم بالعداله كما أنعمنا عليكم بالهدايه و العامل فى الكاف جعلنا كأنه قيل يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم فقد أنعمنا عليكم بذلك و جعلناكم أمه وسطا فأنعمنا مثل ذلك الإنعام إلا أن جعلنا يدل على أنعمنا و هدى الله صله الذين و الضمير العائد إلى الموصول محذوف فتقديره على الذين هداهم الله و الجار و المجرور فى محل نصب على الاستثناء تقديره و إن كانت لكبيره على الكل إلا على الذين هدى الله.

المعنى

ثم بين سبحانه فضل هذه الأمه على سائر الأمم فقال سبحانه «وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً» و قد ذكرنا وجه تعلق الكاف المضاف إلى ذلك بما تقدم أخبر عز اسمه أنه جعل أمه نبيه محمد صلى الله عليه و آله عدلا و واسطه بين الرسول و الناس و متى قيل إذا كان فى الأمه من ليس هذه صفته فكيف وصف جماعتهم بذلك فالجواب أن المراد به من كان بتلك الصفه و لأن كل عصر لا يخلو من جماعه هذه صفتهم و

روى بريد بن معاويه العجلى عن الباقر (عليه السلام) نحن الأمه الوسط و نحن شهداء الله على خلقه و حجته فى أرضه

و

فى روايه أخرى قال إلينا يرجع الغالى و بنا يلحق المقصر

و روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى

فی کتاب شواهد التنزیل لقواعد التفضیل بإسناده عن سلیم بن قیس الهلالی عن علی (علیه السلام) أن الله تعالی إیانا عنی بقوله «لِتَکُونُوا شُهَداءَ عَلَی النّاسِ» فرسول الله شاهد علینا و نحن شهداء الله علی خلقه و حجته فی أرضه و نحن الذین قال الله تعالی «کَذلِکَ جَعَلْناکُمْ أُمَّهً وَسَطاً»

و قوله «لِتَکُونُوا شُهَداءَ عَلَی النّاسِ» فیه ثلاثه أقوال (أحدها) أن المعنی لتشهدوا علی الناس بأعمالهم التی خالفوا فیها الحق فی الدنیا و فی الآخره کما قال وَ جِی ءَ بِالنَّبِیِّینَ وَ الشُّهَداءِ و قال وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهادُ و قال ابن زید الأشهاد أربعه الملائکه و الأنبیاء و أمه محمد صلی الله علیه و آله و الجوارح کما قال یَوْمَ تَشْهَدُ عَلَیْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَیْدِیهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ الآیه (و الثانی) أن المعنی لتکونوا حجه علی الناس فتبینوا لهم الحق و الدین و یکون الرسول علیکم شهیدا مؤدیا للدین إلیکم و سمی الشاهد شاهدا لأنه یبین و لذلک یقال للشهاده بینه (و الثالث) أنهم یشهدون للأنبیاء علی أممهم المکذبین لهم بأنهم قد بلغوا و جاز ذلک لإعلام النبی صلی الله علیه و آله إیاهم بذلک و قوله «وَ یَکُونَ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً» أی شاهدا علیکم بما یکون من أعمالکم و قیل حجه علیکم و قیل شهیدا لکم بأنکم قد صدقتم یوم القیامه فیما تشهدون به و تکون علی بمعنی اللام کقوله وَ ما ذُبِحَ عَلَی النُّصُبِ أی للنصب و قوله «وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها» قیل معنی کنت علیها صرت علیها و أنت علیها یعنی الکعبه کقوله «کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ» أی خیر أمه و قیل هو الأصح یعنی بیت المقدس الذی کانوا یصلون إلیها أی صرفناک عن القبله التی کنت علیها إلا لنعلم أو ما جعلنا القبله التی کنت علیها فصرفناک عنها «إِلّا لِنَعْلَمَ» و حذف لدلاله الکلام علیه و فی قوله «إِلّا لِنَعْلَمَ» أقوال (أولها) أن معناه لیعلم حزبنا من النبی و المؤمنین کما یقول الملک فتحنا بلد کذا أو فعلنا کذا أی فتح أولیاؤنا و الثانی أن معناه لیحصل المعلوم موجودا و تقدیره لیعلم أنه موجود فلا یصح وصفه بأنه عالم بوجود المعلوم قبل وجوده و الثالث أن معناه لنعاملکم معامله المختبر الممتحن الذی کأنه لا یعلم إذ العدل یوجب ذلک من حیث لو عاملهم بما یعلم أنه یکون منهم قبل وقوعه کان ظلما و الرابع ما قاله علم الهدی المرتضی قدس الله روحه و هو أن قوله «لِنَعْلَمَ» تقتضی حقیقه أن یعلم هو و غیره و لا یحصل علمه مع علم غیره إلا بعد حصول الاتباع فأما قبل حصوله فیکون القدیم سبحانه هو المنفرد بالعلم به فصح ظاهر الآیه و قوله «مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ» أی یؤمن به و یتبعه فی أقواله و أفعاله «مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلی عَقِبَیْهِ» فیه قولان (أحدهما) أن قوما ارتدوا عن الإسلام لما حولت القبله جهلا منهم بما فیه من وجوه

الحكمه و الآخر أن المراد به كل مقيم على كفره لأن جهه الاستقامه إقبال و خلافها إدبار و لذلك وصف الكافر بأنه أدبر و استكبر و أنه كذب و تولى أى عن الحق و قوله «وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» الضمير فى كانت يعود إلى القبله على قول أبى العاليه أى و قد كانت القبله كبيره و قيل الضمير يرجع إلى التحويله و ما أرقه القبله الأولى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و هو الأقوى لأن القوم إنما ثقل عليهم التحول لا نفس القبله و قيل الضمير يرجع إلى الصلاه عن ابن زيد و قوله «لَكَبِيرَةً» قال الحسن معناه ثقيله يعنى التحويله إلى بيت المقدس لأن العرب لم تكن قبله أحب إليهم من الكعبه و قيل معناه عظيمه على من لا يعرف ما فيها من وجه الحكمه فأما الذين هداهم الله لذلك فلا تعظم عليهم و هم الذين صدقوا الرسول فى التحول إلى الكعبه و إنما خص المؤمنين بأنه هداهم و إن كان قد هدى جميع الخلق لأنه ذكرهم على طريق المدح و لأنهم الذين انتفعوا بهدى الله و غيرهم كأنه لم يتعد بهم و قوله «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه لما حولت القبله قال ناس كيف بأعمالنا التى كنا نعمل فى قبلتنا الأولى فأنزل الله «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» عن ابن عباس و قتاده و قيل أنهم قالوا كيف بمن مات من إخواننا قبل ذلك و كان قد مات أسعد بن زراره و البراء بن معرور و كانا من النقباء فقال «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» أى صلاتكم إلى بيت المقدس و يمكن على هذا أن يحمل الإيمان على أصله فى التصديق أى لا يضيع تصديقكم بأمر تلك القبله (و ثانيها) أنه لما ذكر ما عليهم من المشقه فى التحويله أتبعه بذكر ما لهم عنده بذلك من المثوبه و أنه لا يضيع ما عملوه من الكلفه فيه لأن التذكير به يبعث على ملازمه الحق و الرضا به عن الحسن (و ثالثها) أنه لما ذكر إنعامه عليهم بالتوليه إلى الكعبه ذكر السبب الذى استحقوا به ذلك الإنعام و هو إيمانهم بما حملوه أولا فقال و ما كان الله ليضيع إيمانكم الذى استحققتم به تبليغ محبتكم فى التوجه إلى الكعبه عن أبى القاسم البلخى و قوله «إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» رءوف بهم لا يضيع عنده عمل عامل منهم و الرأفه أشد الرحمه دل سبحانه بالرأفه و الرحمه على أنه يوفر عليهم ما استحقوه من الثواب من غير تضييع لشى ء منه و قيل أنه سبحانه دل بقوله «لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» على أنه منعم على الناس بتحويل القبله و استدل كثير من العلماء بهذه الآيه على أن إجماع الأمه حجه من حيث أنه وصفهم بأنهم عدول فإذا عدلهم الله تعالى لم يجز أن تكون شهادتهم مردوده و الصحيح أنها لا تدل على ذلك لأن ظاهر الآيه أن يكون كل واحد من الأمه بهذه الصفه و معلوم خلاف ذلك و متى حملوا الآيه على بعض الأمه لم يكونوا بأولى ممن يحملها على المعصومين و الأئمه من آل الرسول (عليه السلام) و فى هذه الآيه

دلاله على جواز النسخ فى الشريعه بل على وقوعه لأنه قال «وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِى كُنْتَ عَلَيْها» فأخبر أنه تعالى هو الجاعل لتلك القبله و أنه هو الذى نقله عنها و ذلك هو النسخ.

البقره (٢): آيه ١۴۴

اشاره

قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِى السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَهً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١۴۴)

اللغه

الرؤيه هى إدراك الشى ء بالبصر و نظيره الإبصار ثم تستعمل بمعنى العلم و التقلب و التحول و التصرف نظائر و هو التحرك فى الجهات و يقال وليتك القبله أى صيرتك تستقبلها بوجهك و ليس هذا المعنى فى فعلت منه لأنك تقول وليت الدار فلا يكون فيه دلاله على أنك واجهتها ففعلت فى هذه الكلمه ليس بمنقول من فعلت الذى هو وليت و قد جاءت هذه الكلمه مستعمله على خلاف المقابله و المواجهه فى نحو قوله وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ و قوله يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبارَ فهذا منقول من قولهم دارى تلى داره تقول وليت ميامنه و ولانى ميامنه مثل فرح و فرحته و الرضا و المحبه نظيران و إنما يظهر الفرق بضديهما فالمحبه ضدها البغض و الرضا ضده السخط و هو يرجع إلى الإراده فإذا قيل رضى عنه فكأنه أراد تعظيمه و ثوابه و إذا قيل رضى عمله فكأنه أراد ذلك و السخط إراده الانتقام و «شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى نحوه و تلقاءه قال الشاعر:

و قد أظلكم من شطر ثغركم

هول له ظلم يغشاكم قطعا

أى من نحو ثغركم و قال:

إن العسير بها داء يخامرها

فشطرها نظر العينين محسور

أى نحوها قال الزجاج يقال هؤلاء القوم مشاطرونا أى دورهم تتصل بدورنا كما يقال هؤلاء يناحوننا أى نحن نحوهم و هم نحونا و قال صاحب العين شطر كل شى ء نصفه و شطره

نحوه و قصده و منه المثل احلب حلبا لك شطره أی نصفه و شطرت الشی ء أی جعلته و الحرام المحرم كما أن الكتاب بمعنی المكتوب و الحساب بمعنی المحسوب و الحق وضع الشی ء فی موضعه إذا لم یكن فیه وجه من وجوه القبح و الغفله هی السهو عن بعض الأشیاء خاصه و إذا كان السهو عاما فهو فوق الغفله لأن النائم لا یقال له غفل إلا مجازا.

الإعراب

«حَيْثُ ما كُنْتُمْ» موضع كنتم جزم بالشرط و تقدیره و حیثما تكونوا و الفاء و ما بعده فی موضع الجزاء و لا یجازی بحیث و إذ حتی یكف كل واحد منهما بما و ذلك لأنهما لا یكونان إلا مضافین إلی ما بعدهما من الجمله قبل المجازاه بهما فألزما فی المجازاه ما لتكفهما عن الإضافه لأن الإضافه تمنع الجزاء بهما و ذلك لأن الفعل إذا وقع فی موضع اسم ارتفع المضاف إلیه فی موضع اسم مجرور و موضعه جر بالإضافه فیمتنع جزمه بالجزاء مع وجود شرط الرفع فیه فلما كان كذلك كفا بما لتهیئهما لجزم فعل الشرط بالجزاء و شطر منصوب علی الظرف.

النزول

قال المفسرون كانت الكعبه أحب القبلتین إلی رسول الله صلی الله علیه و آله فقال لجبریل وددت أن الله صرفنی عن قبله الیهود إلی غیرها فقال له جبریل (علیه السلام) إنما أنا عبد مثلك و أنت كریم علی ربك فادع ربك و سله ثم ارتفع جبریل و جعل رسول الله صلی الله علیه و آله یدیم النظر إلی السماء رجاء أن یأتیه جبریل بالذی سأل ربه فأنزل الله تعالی هذه الآیه فقال.

المعنی

«قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ» یا محمد «فِي السَّماءِ» لانتظار الوحی فی أمر القبله و قیل فی سبب تقلیب النبی وجهه فی السماء قولان (أحدهما) أنه كان وعد بتحویل القبله عن بیت المقدس فكان یفعل ذلك انتظارا و توقعا للموعود كما أن من انتظر شیئا فإنه یجعل بصره إلی الجهه التی یتوقع وروده منها (و الثانی) أنه كان یكره قبله بیت المقدس و یهوی قبله الكعبه و كان لا یسأل الله تعالی ذلك لأنه لا یجوز للأنبیاء أن یسألوا الله تعالی شیئا من غیر أن یؤذن لهم فیه لأنه یجوز أن لا یكون فیه مصلحه فلا یجابون إلی ذلك فیكون فتنه لقومهم و اختلف فی سبب إرادته تحویل القبله إلی الكعبه فقیل لأن الكعبه

كانت قبله أبيه إبراهيم (عليه السلام) و قبله آبائه عن ابن عباس و قيل لأن اليهود قالوا يخالفنا محمد فى ديننا و يتبع قبلتنا عن مجاهد و قيل إن اليهود قالوا ما درى محمد و أصحابه أين قبلتهم حتى هديناهم عن ابن زيد و قيل كانت العرب يحبون الكعبه و يعظمونها غايه التعظيم فكان فى التوجه إليها استماله لقلوبهم ليكونوا أحرص على الصلاه إليها و كان صلى الله عليه و آله حريصا على استدعائهم إلى الدين و يحتمل أن يكون إنما أحب ذلك لجميع هذه الوجوه إذ لا تنافى بينها و قوله «فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها» أى فلنصرفنك إلى قبله تريدها و تحبها و إنما أراد به محبه الطباع لا أنه كان يسخط القبله الأولى «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى حول نفسك نحو المسجد الحرام لأن وجه الشى ء نفسه و قيل إنما ذكر الوجه لأن به يظهر التوجه و قال أبو على الجبائى أراد بالشطر النصف فأمره الله تعالى بالتوجه إلى نصف المسجد الحرام حتى يكون مقابل الكعبه و هذا خطأ لأنه خلاف أقوال المفسرين «وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» أى أينما كنتم من الأرض فى بر أو بحر أو سهل أو جبل فولوا وجوهكم نحوه فالأول خطاب للنبى صلى الله عليه و آله و أهل المدينه (و الثانى) خطاب لجميع أهل الآفاق و لو اقتصر على الأول لجاز أن يظن أن ذلك قبلتهم حسب فبين سبحانه أنه قبله لجميع المصلين فى مشارق الأرض و مغاربها و ذكر أبو إسحاق الثعلبى فى كتابه عن ابن عباس أنه قال البيت كله قبله و قبله البيت الباب و البيت قبله أهل المسجد و المسجد قبله أهل الحرم و الحرم قبله أهل الأرض كلها و هذا موافق لما قاله أصحابنا أن الحرم قبله من نأى عن الحرم من أهل الآفاق و قوله «وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» أراد به علماء اليهود و قيل علماء اليهود و النصارى «لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» أى يعلمون أن تحويل القبله إلى الكعبه حق مأمور به من ربهم و إنما علموا ذلك لأنه كان فى بشاره الأنبياء لهم أن يكون نبى من صفاته كذا و كذا و كان فى صفاته أنه يصلى إلى القبلتين و روى أنهم قالوا عند التحويل ما أمرت بهذا يا محمد و إنما هو شى ء تبتدعه من تلقاء نفسك مره إلى هنا و مره إلى هنا فأنزل الله تعالى هذه الآيه و بين أنهم يعلمون خلاف ما يقولون «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ» أى ليس الله بغافل عما يعمل هؤلاء من كتمان صفه محمد صلى الله عليه و آله و المعانده و دل هذا على أن المراد بالآيه قوم معدودون يجوز على مثلهم التواطؤ على الكذب و على أن يظهروا خلاف ما يبطنون فأما الجمع العظيم فلا يجوز عليهم التواطؤ على الكذب و لا يتأتى فيهم كلهم أن يظهروا خلاف ما يعلمون و هذه الآيه ناسخه لفرض التوجه إلى بيت المقدس و قال ابن عباس أول ما نسخ من القرآن فيما ذكر لنا شأن القبله و قال قتاده نسخت هذه الآيه ما قبلها و قال جعفر بن مبشر هذا مما نسخ من السنه بالقرآن

و هـذا هو الأقوى لأنه ليس فی القرآن ما يـدل علی التعبـد بالتوجه إلی بيت المقدس و من قال إنها نسـخت قوله فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ

فإن هذه الآيه عندنا مخصوصه بالنوافل فی حال السفر روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (عليه السلام)

و ليست بمنسوخه و اختلف النـاس فی صـلاه النبی صـلی الله عليه و آله إلی بيت المقـدس فقـال قوم كان (عليه السـلام) يصـلی بمكه إلی الكعبه فلما هاجر إلی المـدينه أمره الله تعالی أن يصـلی إلی بيت المقـدس ثم أعيـد إلی الكعبه و قال قوم كان يصـلی بمكه إلی بيت المقـدس إلا أنه كان يجعل الكعبه بينه و بينها و لا يصـلی فی غير المكان الـذی يمكن هذا فيه و قال قوم بل كان يصـلی بمكه و بعـد قـدومه المـدينه إلی بيت المقدس و لم يكن عليه أن يجعل الكعبه بينه و بينها ثم أمره الله تعالی بالتوجه إلی الكعبه.

البقره (٢): آيه ١۴۵

اشاره

وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ بِكُلِّ آيَهٍ ما تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَ ما أَنْتَ بِتابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ ما بَعْضُهُمْ بِتابِعٍ قِبْلَهَ بَعْضٍ وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ (١۴۵)

الإعراب

اختلف النحويون فی أن لئن لم أجيبت بجواب لو فقـال الأـخفش أجيبت بجواب لو لأن الماضـی وليها كما يلی لو فـدخلت كل واحده منهما علی صاحبتها قال سـبحانه وَ لَئِنْ أَرْسَـلْنا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْـفَرًّا لَظَلُّوا فجری لئن مجری لو و قال وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا ثم قـال لَمَثُوبَهٌ فجری مجری لئن و قال سـيبويه و أصـحابه أن معنی لظلوا ليظلن فمعنی لئن غير معنی لو و كل واحـده منهما علی حقيقتهـا و حقيقه معنی لو أنهـا يمتنع بها الشـی ء لامتناع غيره كقولک لو أتيتنی لأكرمتک فامتنع الإكرام لامتناع الإتيان و معنی إن أن يقع بها الشی ء لوقوع غيره تقول إن تأتنی أكرمک فالإكرام يقع بوقوع الإتيان و لو لما مضی و إن لما يستقبل و إنما الحق فی الجواب هذا التداخل لدلاله اللام علی معنی القسم فمجی ء جواب القسم أغنی عن جواب الشرط لدلالته عليه و كذلک قوله «إِنَّكَ إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ» ليس بجواب للشـرط علی الحقيقه و لكنه جواب القسم و قـد أغنی عن الجزاء بدلالته عليه و إنما يجاب الشرط بالفعل أو بالفاء أو بإذا علی ما هو مشروح فی مواضعه.

المعنی

«وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» فی الكلام معنی القسم أی و الله لئن

أتیت الذین أعطوا الکتاب یعنی أهل العناد من علماء الیهود و النصاری عن الزجاج و البلخی و قیل المعنی به جمیع أهل الکتاب عن الحسن و أبی علی «بِکُلِّ آیَهٍ» أی بکل حجه و دلاله «ما تَبِعُوا قِبْلَتَکَ» أی لا یجتمعون علی اتباع قبلتک علی القول الثانی و علی القول الأول لا یؤمن منهم أحد لأن المعاند لا تنفعه الدلاله و إنما تنفع الجاهل الذی لا یعلم «وَ ما أَنْتَ بِتابِعٍ قِبْلَتَهُمْ» فی معناه أربعه أقوال (أحدها) أنه رفع لتجویز النسخ و بیان أن هذه القبله لا تنسخ (و ثانیها) أنه علی وجه المقابله لقوله «ما تَبِعُوا قِبْلَتَکَ» کما یقال ما هم بتارکی إنکار الحق و ما أنت بتارک الاعتراف به فیکون الذی جر الکلام الثانی هو التقابل للکلام الأول (و ثالثها) أن المراد لیس یمکنک استصلاحهم باتباع قبلتهم لاختلاف وجهتهم لأن النصاری تتوجه إلی جهه المشرق الموضع الذی ولد فیه عیسی (علیه السلام) و الیهود إلی بیت المقدس فبین الله سبحانه أن إرضاء الفریقین محال (و رابعها) أن المراد حسم أطماع أهل الکتاب من الیهود إذ کانوا طمعوا فی ذلک و ظنوا أنه یرجع إلی الصلاه إلی بیت المقدس و قوله «وَ ما بَعْضُهُمْ بِتابِعٍ قِبْلَهَ بَعْضٍ» فی معناه قولان (أحدهما) أنه لا تصیر النصاری کلهم یهودا أو تصیر الیهود کلهم نصاری أبدا کما لا یتبع جمیعهم الإسلام و هذا من الإخبار بالغیب قاله الحسن و السدی (الآخر) أن معناه إسقاط اعتلالهم بأنه لا یجوز مخالفه أهل الکتاب فیما ورثوه عن أنبیاء الله و إن بیت المقدس لم یزل کان قبله الأنبیاء فهو أولی بأن یکون قبله أی فکما جاز أن یخالف بین وجهتیهم للاستصلاح جاز أن یخالف بوجهه ثالثه فی زمان آخر للاستصلاح و یحتمل أیضا أن یجری الکلام علی الظاهر لأنه لم یثبت أن یهودیا تنصر و لا أن نصرانیا تهود فلا ضروره بنا إلی العدول عن الظاهر إلی التأویل و هذا قول القاضی و قوله «وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ» الخطاب للنبی صلی الله علیه و آله و فیه أربعه أقوال (أولها) أن المراد به غیره من أمته و إن کان الخطاب له و المراد الدلاله علی أن الوعید یستحق باتباع أهوائهم و أن اتباعهم رده عن الحسن و الزجاج (و ثانیها) أن المراد أن اتبعت أهواءهم فی المداراه لهم حرصا أن یؤمنوا إنک إذا لمن الظالمین لنفسک مع إعلامنا إیاک أنهم لا یؤمنون عن الجبائی و (ثالثها) أن معناه الدلاله علی فساد مذاهبهم و تبکیتهم بها و أن من تبعهم کان ظالما (و رابعها) أنه علی سبیل الزجر عن الرکون إلیهم و مقاربتهم تقویه لنفسه و متبعی شریعته لیستمروا علی عداوتهم عن القاضی «مِنْ بَعْدِ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ» أی من الآیات و الوحی الذی هو طریق العلم و قیل من بعد ما علمت أن الحق ما أنت علیه من القبله و الدین «إِنَّکَ إِذاً لَمِنَ الظّالِمِینَ» و قد مضی معناه و هو

مثل قوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و فى هـذه الآيه دلاله على فساد قول من قال أنه لا يصح الوعيد بشرط و إن من علم الله تعالى أنه يؤمن لا يستحق العقاب أصلا لأن الله تعالى علق الوعيد بشرط يوجب أنه متى حصل الشرط يحصل استحقاق العقاب و فيها دلاله على فساد قول من زعم أن فى المقدور لطفا لو فعله الله تعالى بالكافر لآمن لا محاله لقوله إن أتيتهم بكل آيه ما تبعوا قبلتك فعلى قول من قال المراد به المعاند لا ينفعه شى ء من الآيات و على قول من قال المراد به جميع الكفار فلا لطف لهم أيضا يؤمنون عنده فعلى الوجهين معا يبطل قولهم و فيها دلاله أيضا على أن جميع الكفار لا يؤمنون.

البقره (٢): آيه ١۴۶

اشاره

الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (١۴۶)

المعنى

أخبر الله سبحانه بأنهم يعرفون النبى (عليه السلام) و صحه نبوته فقال «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ» أى أعطيناهم «الْكِتابَ» و هم العلماء منهم «يَعْرِفُونَهُ» أى يعرفون محمدا و أنه حق «كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ» قيل و الضمير فى يعرفونه يعود إلى العلم من قوله مِنَ الْعِلْمِ يعنى النبوه و قيل الضمير يعود إلى أمر القبله أى يعرفون أن أمر القبله حق عن ابن عباس فإن قيل كيف قال يعرفونه كما يعرفون أبناءهم و هم كانوا يعرفون أبناءهم من جهه الحكم و يعرفون أمر النبى (عليه السلام) من جهه الحقيقه قيل أنه شبه المعرفه بالمعرفه و لم يشبه طريق المعرفه بطريق المعرفه و كل واحده من المعرفتين كالأخرى و إن اختلف الطريقان «وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» إنما خص الفريق منهم لأن من أهل الكتاب من أسلم كعبد الله بن سلام و كعب الأحبار و غيرهما.

البقره (٢): آيه ١۴٧

اشاره

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (١۴٧)

اللغه

الامتراء الاستخراج و قيل الاستدرار قال الأعشى:

تدر على أسوق الممترين

و كفا إذا ما السحاب ارجحن

يعنى الشاكين فى درورها لطول سيرها و قيل المستخرجين ما عندها قال صاحب

العين المرى مسحك ضرع الناقه تمريها لتسكن للحلب و الريح تمرى السحاب مريا و المريه من ذلك و المريه الشك و منه الامتراء و التمارى و المماراه و المراء الجدال و أصل الباب الاستدرار يقال بالشكر تمترى النعم أى تستدر.

الإعراب

الحق مرفوع بأنه خبر مبتدإ محذوف و تقديره ذلك الحق أو هو الحق و مثله مررت برجل كريم زيد أى هو زيد و لو نصب لجاز فى العربيه على تقدير اعلم الحق من ربك أو اقرأ الحق و النون فى لا تكونن نون التأكيد يؤكد بها الأمر و النهى و لا يؤكد بها الخبر لما كان يدل على كون المخبر به و ليس كذلك الأمر و النهى و الاستخبار فألزم الخبر التأكيد بالقسم و جوابه و اختصت هذه الأشياء بنون التأكيد ليدل على اختلاف المعنى فى المؤكد و لما كان الخبر أصل الجمل أكد بأبلغ التأكيد و هو القسم.

المعنى

هو «الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ» و هو ما آتاه الله من الوحى و الكتاب و الشرائع «فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» من الشاكين فى الحق الذى تقدم إخبار الله تعالى به و فى عناد من كتم النبوه و امتناعهم من الاجتماع على ما قامت به الحجه و قيل من الممترين فى شى ء يلزمك العلم به و هذا أولى لأنه أعم و الخطاب و إن كان متوجها إلى النبى (عليه السلام) فالمراد به الأمه كقوله عز اسمه يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ و أمثاله و قيل الخطاب له لأنه يجوز عليه ذلك لملازمته أمر الله سبحانه و لو لم يكن هناك أمر لم تصح الملازمه و فى هذا دلاله على جواز ثبوت القدره على خلاف المعلوم خلافا لقول المجبره.

البقره (٢): آيه ١۴٨

اشاره

وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ أَيْنَ ما تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (١۴٨)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بكر عن عاصم

هو مولاها و روى ذلك عن ابن عباس و محمد بن على الباقر

و الباقون «هُوَ مُوَلِّيها».

الإعراب

من قرأ «هُوَ مُوَلِّيها» فالضمير الذى هو هو لله تعالى و التقدير الله موليها إياه حذف المفعول الثانى لجرى ذكره المظهر و هو كل

فی قوله «وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ» و هو مبتدأ و مولیها خبره و الجمله التی هی هو مولیها فی موضع رفع لکونها وصفا لوجهه من قرأ هو مولاها

ص: ۳۴۰

فالضمير الذى هو هو لكل و قد جرى ذكره و قد استوفى الاسم الجارى على الفعل المبنى للمفعول مفعوليه اللذين يقتضيهما أحدهما الضمير المرفوع من مولى و الآخر ضمير المؤنث و يجوز أن يكون الضمير الذى هو هو فى قوله «هُوَ مُوَلِّيها» عائدا إلى كل و التقدير لكل وجهه هو موليها وجهه أى كل أهل وجهه هم الذين ولوا وجوههم إلى تلك الجهه.

اللغه

اختلف أهل العربيه فى وجهه فبعضهم يذهب إلى أنه مصدر شذ عن القياس فجاء مصححا و منهم من يقول هو اسم ليس بمصدر جاء على أصله و أنه لو كان مصدرا جاء مصححا للزم أن يجى ء فعله أيضا مصححا أ لا ترى أن هذا المصدر إنما اعتل على الفعل حيث كان عاملا عمله و كان على حركاته و سكونه فلو صح لصح الفعل لأن هذه الأفعال المعتله إذا صحت فى موضع تبعها باقى ذلك فوجهه اسم للمتوجه و الجهه المصدر قالوا وجه الحجر جهه ما له يريدون هنا المصدر و ما زائده و له فى موضع الصفه للنكره و الاستباق و الابتدار و الإسراع نظائر و له فى هذا الأمر سبقه و سابقه و سبق أى سبق الناس إليه.

المعنى

هذا بيان لأمر القبله أيضا و قوله «وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه لكل أهل مله من اليهود و النصارى قبله عن مجاهد و أكثر المفسرين و (ثانيها) أن لكل نبى و صاحب مله وجهه أى طريقه و هى الإسلام و إن اختلفت الأحكام كقوله تعالى لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهاجاً يعنى شرائع الأنبياء عن الحسن و (ثالثها) أن لكل من المسلمين و أهل الكتاب قبله يعنى صلاتهم إلى بيت المقدس و صلاتهم إلى الكعبه عن قتاده و (رابعها) أن لكل قوم من المسلمين وجهه من كان منهم وراء الكعبه أو قدامها أو عن يمينها أو عن شمالها و هو اختيار الجبائى «هُوَ مُوَلِّيها» أى الله موليها إياهم و معنى توليته لهم إياها أنه أمرهم بالتوجه نحوها فى صلاتهم إليها و يدل على ذلك قوله فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها و قيل معناه لكل مولى الوجهه وجهه أو نفسه إلا أنه استغنى عن ذكر النفس و الوجه و كل و إن كان مجموع المعنى فهو موحد اللفظ فجاء البناء على لفظه فلذلك قال هو فى الكنايه عنه و إن كان المراد به الجمع و المعنى كل جماعه منهم يولونها وجوههم و يستقبلونها و قوله «فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ» معناه سارعوا إلى الخيرات عن الربيع و الخيرات هى الطاعات لله تعالى و قيل معناه بادروا إلى القبول من الله عز و جل فيما يأمركم به مبادره من يطلب السبق إليه عن الزجاج و قيل معناه تنافسوا فيما رغبتم فيه من الخير فلكل عندى ثوابه عن ابن عباس و قوله «أَيْنَ ما تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً» أى حيثما متم من بلاد الله

سبحانه يأت بكم الله إلى المحشر يوم القيامه و روى فى أخبار أهل البيت (عليه السلام) أن المراد به أصحاب المهدى فى آخر الزمان

قال الرضا (عليه السلام) و ذلك و الله لو قام قائمنا يجمع الله إليه جميع شيعتنا من جميع البلدان

«إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» أى هو قادر على جمعكم و حشركم و على كل شى ء.

البقره (٢): آيه ١۴٩

اشاره

وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١۴٩)

المعنى

«وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ» من البلاد «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى فاستقبل بوجهك تلقاء المسجد الحرام و قيل فى تكراره وجوه (أحدها) أنه لما كان فرضا نسخ ما قبله كان من مواضع التأكيد و التبيين لينصرف الخلق إلى الحال الثانيه من الحال الأولى على يقين و (ثانيها) أنه مقدم لما يأتى بعده و يتصل به فأشبه الاسم الذى تكرر ليخبر عنه بأخبار كثيره كما يقال زيد كريم زيد عالم زيد فاضل و ما أشبه ذلك مما يذكر لتعلق الفائده به و (ثالثها) أنه فى الأول بيان لحال الحضر و فى الثانى بيان لحال السفر و قوله «وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» معناه و إن التوجه إلى الكعبه الحق المأمور به من ربك و يحتمل أن يراد بالحق الثابت الذى لا يزول بنسخ كما يوصف القديم سبحانه بأنه الحق الثابت الذى لا يزول «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» معناه هنا التهديد كما يقول الملك لعبيده ليس يخفى على ما أنتم عليه فيه و مثله قوله إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ.

البقره (٢): آيه ١۵٠

اشاره

وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِي وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١۵٠)

الإعراب

«لِئَلَّا يَكُونَ» هو لأن لا كتبت الهمزه ياء لكسره ما قبلها و ترك نافع همزها

تخفيفا و أدغمت النون فى اللام و موضع اللام من لئلا نصب و العامل فيه فولوا و قال الزجاج العامل فيه ما دخل الكلام من معنى عرفتكم ذلك لئلا يكون و كذلك قوله «وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِي» اللام تتعلق بقوله فَوَلُّوا و تقديره لأن أتم و قوله «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا» فيه أقوال (أحدها) أنه استثناء منقطع كقوله ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّباعَ الظَّنِّ و يقال ما له على حق إلا التعدى و الظلم يعنى لكنه يتعدى و يظلم و قال النابغه:

و لا عيب فيهم غير أن سيوفهم

بهن فلول من قراع الكتائب

و كأنه يقول إن كان فيهم عيب فهذا و ليس هذا بعيب فإذا ليس فيهم عيب و هكذا فى الآيه إن كان على المؤمنين حجه فللظالم فى احتجاجه و ليس للظالم حجه فإذا ليس عليهم حجه و (الثانى) أن تكون الحجه بمعنى المحاجه فكأنه قال لئلا يكون للناس عليكم حجاج إلا الذين ظلموا فإنهم يحاجونكم بالباطل فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا و (الثالث) ما قاله أبو عبيده أن إلا هاهنا بمعنى الواو أى و لا الذين ظلموا و أنكر عليه الفراء و المبرد قال الفراء إلا لا يأتى بمعنى الواو من غير أن يتقدمه استثناء كما قال الشاعر:

ما بالمدينه دار غيره واحده

دار الخليفه إلا دار مروانا

أى دار الخليفه و دار مروان و أنشد الأخفش:

و أرى لها دارا بأغدره السيدان

لم يدرس لها رسم

إلا رمادا هامدا دفعت

عنه الرياح خوالد سحم

أى أرى لها دارا و رمادا و قال المبرد لا يجوز أن يكون إلا بمعنى الواو أصلا و (الرابع) أن فيه إضمار على و تقديره إلا على الذين ظلموا منهم فكأنه قال لئلا يكون عليكم حجه إلا على الذين ظلموا فإنه يكون الحجه عليهم و هم الكفار عن قطرب و هو اختيار الأزهرى قال على بن عيسى و هذان الوجهان بعيدان و الاختيار القول الأول.

المعنى

قد مضى الكلام فى معنى أول الآيه و قيل فى تكراره وجوه (أحدها) أنه لاختلاف المعنى و إن اتفق اللفظ لأن المراد بالأول «وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ» منصرفا عن التوجه إلى بيت المقدس «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» و المراد بالثانى أين ما كنت من

البلاد فتوجه نحوه من كل جهات الكعبه و سائر الأقطار (و ثانيها) أنه من مواضع

ص: ۳۴۳

التأكيد لما جرى من النسخ ليثبت فی القلوب (و ثالثها) أنه لاختلاف المواطن و الأوقات التی تحتاج إلی هذا المعنی فيها و قوله «لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ» قيل فيه وجوه (أولها) أن معناه لأن لا يكون لأهل الكتاب عليكم حجه إذا لم تصلوا نحو المسجد الحرام بأن يقولوا ليس هذا هو النبی المبشر به إذ ذاک نبی يصلی بالقبلتين (و ثانيها) أن معناه لا تعدلوا عما أمركم الله به من التوجه إلی الكعبه فتكون لهم عليكم حجه بأن يقولوا لو كنتم تعلمون أنه من عند الله لما عدلتم عنه عن الجبائی (و ثالثها) ما قاله أبو روق إن حجه اليهود أنهم كانوا قد عرفوا أن النبی المبعوث فی آخر الزمان قبلته الكعبه فلما رأوا محمدا يصلی إلی الصخره احتجوا بذلک فصرفت قبلته إلی الكعبه لئلا يكون لهم عليه حجه «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» يريد إلا الظالمين الذين يكتمون ما عرفوا من أنه يحول إلی الكعبه و علی هذا يكون الاستثناء متصلا و قد مضی ذكر ما قيل فيه من الأقوال فی الإعراب و إنما اختلف العلماء فی وجه الاستثناء لأن الظالم لا يكون له حجه لكنه يورد ما هو فی اعتقاده حجه و إن كانت باطله كما قال سبحانه حُجَّتُهُمْ داحِضَهٌ و قيل المراد بالذين ظلموا قريش و اليهود فأما قريش فقالوا قد علم أننا علی مدی فرجع إلی قبلتنا و سيرجع إلی ديننا و أما اليهود فقالوا لم ينصرف عن قبلتنا عن علم و إنما فعله برأيه و زعم أنه قد أمر به و قيل المراد بالذين ظلموا العموم يعنی ظلموكم بالمقاتله و قله الاستماع و قوله «فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِی» لما ذكرهم بالظلم و الخصومه و المحاجه طيب نفوس المؤمنين فقال لا تخافوهم و لا تلتفتوا إلی ما يكون منهم فإن عاقبه السوء عليهم و لا حجه لأحد منهم عليكم و لا يد و قيل لا تخشوهم فی استقبال الكعبه و اخشوا عقابی فی ترک استقبالها فإنی أحفظكم من كيدهم و قوله «وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِی عَلَيْكُمْ» عطف علی قوله «لِئَلَّا» و تقديره لئلا يكون لأحد عليكم حجه و لأتم نعمتی عليكم بهدايتی إياكم إلی قبله إبراهيم (عليه السلام) بين سبحانه أنه حول القبله لهذين الغرضين زوال القاله و تمام النعمه و روی عن ابن عباس أنه قال و لأتم نعمتی عليكم فی الدنيا و الآخره أما فی الدنيا فأنصركم علی أعدائكم و أورثكم أرضهم و ديارهم و أموالهم و أما فی الآخره فجنتی و رحمتی و

روی عن علی (عليه السلام) قال النعم سته الإسلام و القرآن و محمد صلی الله عليه و آله و الستر و العافيه و الغنی عما فی أيدی الناس

«وَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أی لكی تهتدوا و لعل من الله واجب عن الحسن و جماعه و قيل لتهتدوا إلی ثوابها و قيل إلی التمسک بها.

البقره (٢): آيه ١٥١

اشاره

كَما أَرْسَلْنا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِنا وَ يُزَكِّيكُمْ وَ يُعَلِّمُكُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ يُعَلِّمُكُمْ ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (١٥١)

ص: ٣٤۴

اللغه

الإرسال التوجيه بالرساله و التحميل لها ليؤدى إلى من قصد و التلاوه ذكر الكلمه بعد الكلمه على نظام متسق و أصله من الاتباع و منه تلاه أى تبعه و التزكيه النسبه إلى الإزدياد من الأفعال الحسنه التى ليست بمشوبه و يقال أيضا على معنى التعويض لذلك بالاستدعاء إليه و اللطف فيه يقال زكى فلان فلانا إذا أطرأه و مدحه و زكاه حمله على ماله فيه الزكاء و النماء و الطهاره و القدس و الحكمه هى العلم الذى يمكن به الأفعال المستقيمه.

الإعراب

ما فى قوله «كَما أَرْسَلْنا» مصدريه فكأنه قال كإرسالنا فيكم و يحتمل أن تكون كافه كما قال الشاعر:

أ علاقه أم الوليد بعد ما

أفنان رأسك كالثغام المخلس

فإنه يجوز كما زيد محسن إليك فأحسن إلى أسبابه و العامل فى الكاف من قوله «كَما» يجوز أن يكون الفعل الذى قبله و هو قوله وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فعلى هذا لا يوقف عند قوله وَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ و يكون الوقف عند قوله ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ و يجوز أن يكون الفعل الذى بعده و هو قوله فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ و على هذا يوقف عند قوله تَهْتَدُونَ و يبتدأ بقوله «كَما أَرْسَلْنا» و لا يوقف عند قوله تَعْلَمُونَ و الأول أحد قولى الزجاج و اختيار الجبائى و الثانى قول مجاهد و الحسن و أحد قولى الزجاج و قوله «مِنْكُمْ» فى موضع نصب لأنه صفه لقوله رَسُولًا و كذلك قوله «يَتْلُوا» و ما بعده فى موضع الصفه.

المعنى

قوله «كَما أَرْسَلْنا» التشبيه فيه على القول الأول معناه أن النعمه فى أمر القبله كالنعمه بالرساله لأن الله تعالى لطف لعباده بها على ما يعلم من المصلحه و محمود العاقبه و أما على القول الثانى فمعناه أن فى بعثه الرسول منكم إليكم نعمه عليكم لأنه يحصل لكم به عز الرساله فكما أنعمت عليكم بهذه النعمه العظيمه فاذكرونى و اشكروا لى و اعبدونى أنعم عليكم بالجزاء و الثواب و الخطاب للعرب على قول جميع المفسرين و قوله «رَسُولًا» يعنى محمد صلى الله عليه و آله «مِنْكُمْ» بالنسب لأنه من العرب و وجه النعمه عليهم بكونه من العرب ما حصل لهم به من الشرف و الذكر و أن العرب لم تكن لتتبع رسولا يبعث إليهم من غيرهم مع نخوتهم و عزتهم فى نفوسهم فكون الرسول منهم يكون أدعى لهم إلى الإيمان به

و اتباعه و قوله «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِنٰا» أراد بها القرآن «وَ يُزَكِّيكُمْ» و يعرضكم لما تكونون به أزكياء من الأمر بطاعه الله و اتباع مرضاته و يحتمل أن يكون معناه ينسبكم إلى أنكم أزكياء بشهادته لكم بذلك ليعرفكم الناس به «وَ يُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَهَ» الكتاب القرآن و الحكمه هي القرآن أيضا جمع بين الصفتين لاختلاف فائدتهما كما يقال الله العالم بالأمور كلها القادر عليها و قيل أراد بالكتاب القرآن و بالحكمه الوحي من السنه و ما لا يعلم إلا من جهته من الأحكام و قوله «وَ يُعَلِّمُكُمْ مٰا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ» أي ما لا سبيل لكم إلى عمله إلا من جهه السمع فذكرهم الله بالنعمه فيه و يكون التعليم لما عليه دليل من جهه العقل تابعا للنعمه فيه و لا سيما إذا وقع موقع اللطف.

البقره (٢): آيه ١٥٢

اشاره

فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَ اشْكُرُوا لِي وَ لاٰ تَكْفُرُونِ (١٥٢)

اللغه

الذكر حضور المعنى للنفس و قد يكون بالقلب و قد يكون بالقول و كلاهما يحضر به المعنى للنفس و في أكثر الاستعمال يقال الذكر بعد النسيان و ليس ذلك بموجب أن لا يكون إلا بعد نسيان لأن كل من حضره المعنى بالقول أو العقد أو الخطور بالبال ذاكر له و أصله التنبيه على الشي ء فمن ذكرته شيئا فقد نبهته عليه و إذا ذكر بنفسه فقد تنبه عليه و الذكر الشرف و النباهه و الفرق بين الذكر و الخاطر أن الخاطر ما يمر بالقلب و الذكر قد يكون القول أيضا و في قوله «وَ اشْكُرُوا لِي» محذوف أي اشكروا لي نعمتي لأن حقيقه الشكر الاعتراف بالنعمه و في قوله «وَ لاٰ تَكْفُرُونِ» أيضا محذوف لأن الكفر هو ستر النعمه و جحدها لا ستر المنعم و قولهم حمدت زيدا و ذممته لا حذف فيه و إن كنت إنما تحمد أو تذم من أجل الفعل كما أنه ليس في قولك زيد متحرك حذف و إن كان إنما تحرك لأجل الحركه فليس كل كلام دل على معنى غير مذكور يكون فيه حذف أ لا ترى أن قولك زيد ضارب دل على مضرب و ليس بمحذوف فالحمد للشي ء دلاله على أنه محسن و الذم للشي ء دلاله على أنه مسي ء كقولهم نعم الرجل زيد و بئس الرجل عمرو و قالوا شكرتك و شكرت لك و إنما قيل شكرتك لإيقاع اسم المنعم موقع النعمه فعدى الفعل بغير واسطه و الأجود شكرت لك النعمه لأنه الأصل في الكلام قال الشاعر:

هم جمعوا بؤسى و نعمى عليكم

فهلا شكرت القوم إذ لم تقابل

و مثل ذلك نصحتك و نصحت لك ذكرنا الموجه في حذف الياء في مثل «وَ لاٰ تَكْفُرُونِ» فيما مضى.

المعنى

«فَاذْكُرُونِی أَذْكُرْكُمْ» قیل معناه اذكرونی بطاعتی أذكركم برحمتی عن سعید بن جبیر بیانه قوله سبحانه وَ أَطِیعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ و قیل اذكرونی بطاعتی أذكركم بمعونتی عن ابن عباس و بیانه قوله وَ الَّذِینَ جاهَدُوا فِینا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنا و قیل اذكرونی بالشكر أذكركم بالزیاده عن ابن كیسان بیانه لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّكُمْ و قیل اذكرونی علی ظهر الأرض أذكركم فی بطنها و قد جاء فی الدعاء اذكرونی عند البلاء إذا نسینی الناسون من الوری و قیل اذكرونی فی الدنیا أذكركم فی العقبی و قیل اذكرونی فی النعمه و الرخاء أذكركم فی الشده و البلاء و بیانه قوله سبحانه فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِینَ لَلَبِثَ فِی بَطْنِهِ إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ و

فی الخبر تعرف إلی الله فی الرخاء یعرفك فی الشده

و قیل اذكرونی بالدعاء أذكركم بالإجابه بیانه قوله ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ و

روی عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام) قال قال النبی صلی الله علیه و آله إن الملك ینزل الصحیفه من أول النهار و أول اللیل یكتب فیها عمل ابن آدم فأملوا فی أولها خیرا و فی آخرها خیرا فإن الله یغفر لكم ما بین ذلك إن شاء الله فإن الله یقول «فَاذْكُرُونِی أَذْكُرْكُمْ»

و قال الربیع فی هذه الآیه إن الله عز و جل ذاكر من ذكره و زائد من شكره و معذب من كفره و قوله «وَ اشْكُرُوا لِی» أی اشكروا نعمتی و أظهروها و اعترفوا بها «وَ لا تَكْفُرُونِ» و لا تستروا نعمتی بالجحود یعنی بالنعمه قوله «كَما أَرْسَلْنا فِیكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ» الآیه.

البقره (۲): آیه ۱۵۳

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاهِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِینَ (۱۵۳)

الإعراب

«الَّذِینَ آمَنُوا» موضعه رفع بأنه صفه لأی كما أن الناس كذلك فی قوله یا أَیُّهَا النَّاسُ و قد ذكرناه فیما مضی و هو قول جمیع النحویین إلا الأخفش فإنه لا یجعله صفه لأی و یرفعه بأنه خبر مبتدإ محذوف كأنه قیل یا من هم الذین آمنوا إلا أنه لا یظهر المحذوف مع أی و إنما حمله علی ذلك لزوم البیان لأی فقال الصفه لا تلزم و إنما تلزم الصله قال علی بن عیسی و الوجه عندی أن یكون صفه بمنزله الصله فی اللزوم و قد ذكرنا الوجه فی لزومها أیضا عند قوله سبحانه یا أَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ و قال أبو علی لا یجوز أن یكون أی فی النداء موصوله لأنها لو كانت موصوله لوصلت بكل واحده من الجمل الأربع و لم یقتصر بها علی ضرب واحد منها لأن ذلك لم یفعل بشی ء من الأسماء الموصوله فی

موضع و لجاز أيضا أن يقال يا أيها رجل لأن خبر المبتدأ لا يجوز أن يكون مقصورا على المعرفه بالألف و اللام و لا يغير عنه و فى امتناع جميع النحويين من إجازه ذلك ما يدل على فساد هذا القول و أيضا فلو كانت موصوله للزم جواز إظهار المبتدأ المحذوف من الصله و كان يجوز يا أيها هو الرجل و يا أيتها هى المرأه و لا خلاف فى أنه لا يجوز ذلك.

المعنى

قد مضى تفسير قوله «اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاةِ» فيما مضى يخاطب المؤمنين فيقول «اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ» أى بحبس النفس عما تشتهيه من المقبحات و حملها على ما تنفر منه من الطاعات و إلى هذا المعنى

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) فى قوله الصبر صبران صبر على ما تكره و صبر عما تحب

و بالصلاه لما فيها من الذكر و الخشوع لله و تلاوه القرآن الذى يتضمن ذكر الوعد و الوعيد و الهدى و البيان و ما هذه صفته يدعو إلى الحسنات و يزجر عن السيئات و اختلف فى أن الاستعانه بهما على ما ذا فقيل على جميع الطاعات فكأنه قال استعينوا بهذا الضرب من الطاعه على غيره من الطاعات و قيل على الجهاد فى سبيل الله و قوله «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» فيه وجهان (أحدهما) أن معناه أنه معهم بالمعونه و النصره كما يقال السلطان معك فلا تبال من لقيت (و الآخر) أن المراد هو معهم بالتوفيق و التسديد أى يسهل عليهم أداء العبادات و الاجتناب من المقبحات و نظيره قوله سبحانه وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً و لا يجوز أن يكون مع هنا بمعنى الاجتماع فى المكان لأن ذلك من صفات الأجسام تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا و فى الآيه دلاله على أن فى الصلاه لطفا للعبد لأنه سبحانه أمرنا بالاستعانه بها و يؤيده قوله سبحانه إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ.

البقره (٢): آيه ١٥۴

اشاره

وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْياءٌ وَ لكِنْ لا تَشْعُرُونَ (١٥۴)

اللغه

السبيل الطريق و سبيل الله طريق مرضاته و إنما قيل للجهاد سبيل الله لأنه طريق إلى ثواب الله عز و جل و القتل هو نقض بنيه الحياه و الموت عند من قال أنه معنى عرض ينافى الحياه منافاه التعاقب و من قال أنه ليس بمعنى قال هو عباره عن بطلان الحياه و هو الأصح فأما الحياه فلا خلاف فى أنها معنى و هى عرض يصير الجمله كالشى ء الواحد حتى يصير قادرا واحدا عالما واحدا مريدا واحدا و لا يقدر على فعل الحياه إلا الله سبحانه

و الشعور هو ابتداء العلم بالشی ء من جهه المشاعر و هی الحواس و لذلک لا یوصف تعالی بأنه شاعر و لا بأنه یشعر و إنما یوصف بأنه عالم و یعلم و قیل إن الشعور هو إدراک ما دق للطف الحس مأخوذ من الشعر لدقته و منه الشاعر لأنه یفطن من إقامه الوزن و حسن النظم لما لا یفطن له غیره.

الإعراب

قوله «أَمْواتٌ» مرفوع بأنه خبر مبتدإ محذوف تقدیره لا تقولوا هم أموات و لا یجوز فیه النصب کما یجوز قلت حسنا لأن حسنا فی موضع المصدر کأنه قال قلت قولا حسنا فأما قوله وَ یَقُولُونَ طاعَهٌ فیجوز فیه النصب فی العربیه علی تقدیر نطیع طاعه و الفرق بین بل و لکن أن لکن نفی لأحد الشیئین و إثبات للآخر کقولک ما قام زید لکن عمرو و لیس کذلک بل لأنها إضراب عن الأول و إثبات للثانی و لذلک وقعت فی الإیجاب کقولک قام زید بل عمرو.

النزول

عن ابن عباس أنها نزلت فی قتلی بدر و قتل من المسلمین یومئذ أربعه عشر رجلا سته من المهاجرین و ثمانیه من الأنصار و کانوا یقولون مات فلان فأنزل الله تعالی هذه الآیه.

المعنی

لما أمر الله سبحانه بالصبر و الصلاه للازدیاد فی القوه بهما علی الجهاد قال «وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللَّهِ أَمْواتٌ» فنهی أن یسمی من قتل فی الجهاد أمواتا «بَلْ أَحْیاءٌ» أی بل هم أحیاء و قیل فیه أقوال (أحدها) و هو الصحیح أنهم أحیاء علی الحقیقه إلی أن تقوم الساعه و هو قول ابن عباس و قتاده و مجاهد و إلیه ذهب الحسن و عمرو بن عبید و واصل بن عطاء و اختاره الجبائی و الرمانی و جمیع المفسرین (و الثانی) أن المشرکین کانوا یقولون إن أصحاب محمد یقتلون نفوسهم فی الحروب بغیر سبب ثم یموتون فیذهبون فأعلمهم الله أنه لیس الأمر علی ما قالوه و أنهم سیحیون یوم القیامه و یثابون عن البلخی و لم یذکر ذلک غیره و (الثالث) معناه لا تقولوا هم أموات فی الدین بل هم أحیاء بالطاعه و الهدی و مثله قوله سبحانه أَ وَ مَنْ کانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْناهُ فجعل الضلال موتا و الهدایه حیاه عن الأصم و (الرابع) أن المراد أنهم أحیاء لما نالوا من جمیل الذکر و الثناء کما

روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) من قوله هلک خزان الأموال و العلماء باقون ما بقی الدهر أعیانهم مفقوده و آثارهم فی القلوب موجوده

و المعتمد هو القول الأول لأن علیه

إجماع المفسرين و لأن الخطاب للمؤمنين و كانوا يعلمون أن الشهداء على الحق و الهدى و أنهم ينشرون و يحيون يوم القيامه فلا يجوز أن يقال لهم «وَ لكِنْ لا تَشْعُرُونَ» من حيث أنهم كانوا يشعرون ذلك و يقرون به و لأن حمله على ذلك يبطل فائده تخصيصهم بالذكر و لو كانوا أيضا أحياء بما حصل لهم من جميل الثناء لما قيل أيضا و لكن لا تشعرون لأنهم كانوا يشعرون ذلك و وجه تخصيص الشهداء بكونهم أحياء و إن كان غيرهم من المؤمنين قد يكونون أحياء فى البرزخ أنه على جهه التقديم للبشاره بذكر حالهم ثم البيان لما يختصون به من أنهم يرزقون كما فى الآيه الأخرى يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فإن قيل نحن نرى جثث الشهداء مطروحه على الأرض لا تنصرف و لا يرى فيها شى ء من علامات الأحياء فالجواب أن على مذهب من يقول بالإنسان من أصحابنا أن الله تعالى يجعل لهم أجساما كأجسامهم فى دار الدنيا يتنعمون فيها دون أجسامهم التى فى القبور فإن النعيم و العذاب إنما يحصل عنده إلى النفس التى هى الإنسان المكلف عنده دون الجثه و يؤيد ذلك ما

رواه الشيخ أبو جعفر فى كتاب تهذيب الأحكام مسندا إلى على بن مهزيار عن القاسم بن محمد عن الحسين بن أحمد عن يونس بن ظبيان قال كنت عند أبى عبد الله (عليه السلام) جالسا فقال ما يقول الناس فى أرواح المؤمنين قلت يقولون فى حواصل طير خضر فى قناديل تحت العرش فقال أبو عبد الله سبحان الله المؤمن أكرم على الله أن يجعل روحه فى حوصله طائر أخضر يا يونس المؤمن إذا قبضه الله تعالى صير روحه فى قالب كقالبه فى الدنيا فيأكلون و يشربون فإذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصوره التى كانت فى الدنيا

و

عنه عن ابن أبى عمير عن حماد عن أبى بصير قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن أرواح المؤمنين فقال فى الجنه على صور أبدانهم لو رأيته لقلت فلان

فأما على مذهب من قال من أصحابنا إن الإنسان هذه الجمله المشاهده و إن الروح هو النفس المتردد فى مخارق الحيوان و هو أجزاء الجو فالقول إنه يلطف أجزاء من الإنسان لا يمكن أن يكون الحى حيا بأقل منها يوصل إليها النعيم و إن لم تكن تلك الجمله بكمالها لأنه لا معتبر بالأطراف و أجزاء السمن فى كون الحى حيا فإن الحى لا يخرج بمفارقتها من كونه حيا و ربما قيل بأن الجثه يجوز أن تكون مطروحه فى الصوره و لا تكون ميته فتصل إليها اللذات كما أن النائم حى و تصل إليه اللذات مع أنه لا يحس و لا يشعر بشى ء من ذلك فيرى فى النوم ما يجد به السرور و الالتذاذ حتى أنه يود أن يطول نومه فلا ينتبه و

قد جاء فى الحديث أنه يفسح له مد بصره و يقال له نم نومه العروس

و قوله «وَ لكِنْ لا تَشْعُرُونَ» أى لا تعلمون أنهم أحياء و فى هذه الآيه دلاله على صحه مذهبنا فى سؤال القبر و إثابه المؤمن

فيه و عقاب العصاه على ما تظاهرت به الأخبار و إنما حمل البلخى الآيه على حياه الحشر لإنكاره عذاب القبر.

البقره (٢): آيه ١٥٥

اشاره

وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥)

اللغه

البلاء الاختبار و يكون بالخير و الشر و الخوف انزعاج النفس لما يتوقع من الضرر و الجوع ضد الشبع و هو المخمصه و المجاعه عام فيه جوع و حقيقه الجوع الشهوه الغالبه إلى الطعام و الشبع زوال الشهوه و لا خلاف أن الشهوه معنى فى القلب لا يقدر عليه غير الله تعالى و الجوع منه و أما الشبع فهو معنى عند أبى على الجبائى و هو فعله تعالى و عند أبى هاشم ليس بمعنى و هكذا القول فى العطش و الرى و النقص نقيض الزياده و النقصان يكون مصدرا و اسما و نقص الشى ء و نقصته لازم و متعد و دخل عليه نقص فى عقله و دينه و لا- يقال نقصان و النقيصه الوقيعه فى الناس و النقيصه انتقاص الحق و تنقصه تناول عرضه و أصل النقص الحط من التمام و المال معروف و أموال العرب أنعامهم و رجل مال أى ذو مال و الثمره أفضل ما تحمله الشجره.

الإعراب

فتحت الواو فى «لَنَبْلُوَنَّكُمْ» كما فتحت الراء فى لَنَنْصُرَنَّكُمْ و هو أنه بنى على الفتحه لأنها أخف إذا استحق البناء على الحركه كما استحق يا فى النداء حكم البناء على الحركه «مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ» الجار و المجرور صفه شى ء.

المعنى

لما بين سبحانه ما كلف عباده من العبادات عقبه ببيان ما امتحنهم به من فنون المشقات فقال «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ» أى و لنختبرنكم و معناه نعاملكم معامله المختبر ليظهر المعلوم و الخطاب لأصحاب النبى (عليه السلام) عن عطاء و الربيع و لو قيل أنه خطاب لجميع الخلق لكان أيضا صحيحا «بِشَيْ ءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ» أى بشى ء من الخوف و شى ء من الجوع و شى ء من نقص الأموال فأوجز و إنما قال من الخوف على وجه التبعيض لأنه لم يكن مؤبدا و إنما عرفهم سبحانه ذلك ليوطنوا أنفسهم على المكاره التى تلحقهم فى نصره النبى صلى الله عليه و آله لما لهم فيها من

المصلحه فأما سبب الخوف فكان قصد المشركين لهم بالعداوه و سبب الجوع تشاغلهم بالجهاد فی سبيل الله عن المعاش و احتياجهم إلى الإنفاق فيه و قيل للقحط الذی لحقهم و الجدب الذی أصابهم و سبب نقص الأموال الانقطاع بالجهاد عن العماره و نقص الأنفس بالقتل فی الحروب مع رسول الله صلى الله عليه و آله و قيل نقص الأموال بهلاك المواشی «وَ الْأَنْفُسِ» بالموت و قوله «وَ الثَّمَراتِ» قيل أراد ذهاب حمل الأشجار بالجوائح و قله النبات و ارتفاع البركات و قيل أراد به الأولاد لأن الولد ثمره القلب و إنما قال ذلك لاشتغالهم بالقتال عن عماره البستان و عن مناكحه النسوان فيقل نزل البساتين و حمل البنات و البنين و وجه الابتلاء بهذه الأشياء ما تقتضيه الحكمه من الألطاف و دقائق المصالح و الأغراض و يدخره سبحانه لهم ما يرضيهم به من جلائل الأعواض و قيل فی وجه اللطف فی ذلك قولان (أحدهما) أن من جاء من بعدهم إذا أصابهم مثل هذه الأمور علموا أنه لا يصيبهم ذلك لنقصان درجه و حط مرتبه فإن قد أصاب ذلك من هو أعلى درجه منهم و هم أصحاب النبی صلى الله عليه و آله (و الآخر) أن الكفار إذا شاهدوا المؤمنين يتحملون المشاق فی نصره الرسول و موافقتهم له و تنالهم هذه المكاره فلا يتغيرون فی قوه البصيره و نقاء السريره علموا أنهم إنما فعلوا ذلك لعلمهم بصحه هذا الدين و كونهم من معرفه صدقه على اليقين فيكون ذلك داعيا لهم إلى قبول الإسلام و الدخول فی جمله المسلمين و قوله «وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ» أی أخبرهم بما لهم على الصبر فی تلك المشاق و المكاره من المثوبه الجزيله و العاقبه الجميله.

البقره (٢): الآيات ١٥٦ الى ١٥٧

اشاره

الَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ (١٥٦) أُولئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (١٥٧)

القراءه

أمال الكسائی فی بعض الروايات النون من إنا و اللام من لله و الباقون بالتفخيم.

الإعراب

و إنما جازت الإماله فی هذه الألف مع اسم الله للكسره مع كثره الاستعمال حتى صارت بمنزله الكلمه الواحده قال الفراء لا يجوز إماله إنا مع غير الاسم الله تعالى فی مثل قولك إنا لزيد و إنما لم يجز ذلك لأن الأصل فی الحروف و ما جرى مجراها امتناع الإماله فيها فلا يجوز إماله حتى و لكن ما أشبه ذلك لأن الحروف بمنزله

بعض الكلمه من حيث امتنع فيها التصريف الذى يكون فى الأسماء و الأفعال.

اللغه

المصيبه المشقه الداخله على النفس لما يلحقها من المضره و هو من الإصابه كأنها تصيبها بالنكبه و الرجوع مصير الشى ء إلى ما كان يقال رجعت الدار إلى فلان إذا ملكها مره ثانيه و هو نظير العود و المصير و الاهتداء الإصابه لطريق الحق.

المعنى

ثم وصف عز اسمه الصابرين فقال «الَّذِينَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ» أى نالتهم نكبه فى النفس أو المال فوطنوا أنفسهم على ذلك احتسابا للأجر «قالُوا إِنَّا لِلَّهِ» هذا إقرار بالعبوديه أى نحن عبيد الله و ملكه «وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ» هذا إقرار بالبعث و النشور أى نحن إلى حكمه نصير و لهذا

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) إن قولنا «إِنَّا لِلَّهِ» إقرار على أنفسنا بالملك و قولنا «وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ» إقرار على أنفسنا بالهلك

و إنما كانت هذه اللفظه تعزيه عن المصيبه لما فيها من الدلاله على أن الله تعالى يجبرها إن كانت عدلا و ينصف من فاعلها إن كانت ظلما و تقديره إنا لله تسليما لأمره و رضاء بتدبيره و إنا إليه راجعون ثقه بأنا نصير إلى عدله و انفراده بالحكم فى أموره و

فى الحديث من استرجع عند المصيبه جبر الله مصيبته و أحسن عقباه و جعل له خلفا صالحا يرضاه

و

قال (عليه السلام) من أصيب بمصيبه فأحدث استرجاعا و إن تقادم عهدها كتب الله له من الأجر مثل يوم أصيب

و

روى الصادق (عليه السلام) عن آبائه عن النبى صلى الله عليه و آله قال أربع من كن فيه كتبه الله من أهل الجنه من كانت عصمته شهاده أن لا إله إلا الله و من إذا أنعم الله عليه النعمه قال الحمد لله و من إذا أصاب ذنبا قال أستغفر الله و من إذا أصابته مصيبه قال «إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ»

و قوله «أُولئِكَ» إشاره إلى الذين وصفهم من الصابرين «عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ» أى ثناء جميل من ربهم و تزكيه و هو بمعنى الدعاء لأن الثناء يستحق دائما ففيه معنى اللزوم كما أن الدعاء يدعى به مره بعد مره ففيه معنى اللزوم و قيل بركات من ربهم عن ابن عباس و قيل مغفره من ربهم «وَ رَحْمَةٌ» أى نعمه عاجلا و آجلا فالرحمه النعمه على المحتاج و كل أحد يحتاج إلى نعمه الله فى دنياه و عقباه «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ» أى المصيبون طريق الحق فى الاسترجاع و قيل إلى الجنه و الثواب و كان عمر بن الخطاب إذا قرأ هذه الآيه قال نعم العدلان و نعمت العلاوه.

البقره (۲): آیه ۱۵۸

اشاره

إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اللَّهَ شاكِرٌ عَلِيمٌ (۱۵۸)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم من يطوع بالياء و تشديد الطاء و الواو و كذلك ما بعده و وافقهم زيد و رويس عن يعقوب في الأول و الباقون «تَطَوَّعَ» على أنه فعل ماض روى في الشواذ عن على (عليه السلام) و ابن عباس و أنس و سعيد بن جبير و أبى بن كعب و ابن مسعود ألا يطوف بهما.

الإعراب

يمكن أن يكون لا على هذه القراءه زائده كما في قوله لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ أى ليعلم و كقوله:

من غير لا عصف و لا اصطراف

أى من غير عصف و يطوع تقديره يتطوع إلا أنه أدغم التاء في الطاء لتقاربهما.

اللغه

الصفا في الأصل الحجر الأملس مأخوذ من الصفو واحده صفاه قال امرؤ القيس:

لها كفل كصفاه المسيل

أبرز عنها جحاف مضر

فهو مثل حصاه و حصى و نواه و نوى و قيل إن الصفا واحد قال المبرد الصفا كل حجر لا يخلطه غيره من طين أو تراب و إنما اشتقاقه من صفا يصفو إذا خلص و أصله من الواو لأنك تقول في تثنيته صفوان و لا يجوز إمالته و المروه في الأصل الحجاره الصلبه اللينه و قيل الحصاه الصغيره و المرو لغه في المروه و قيل هو جمع مثل تمره و تمر قال أبو ذؤيب:

حتى كأني للحوادث مروه

بصفا المشرق كل يوم تقرع

و المرو نبت و أصله الصلابه فالنبت إنما سمى بذلك لصلابه بزره و قد صارا اسمين لجبلين معروفين بمكه و الألف و اللام

فيهما للتعريف لا للجنس و الشعائر المعالم للأعمال و شعائر الله معالمه التى جعلها مواطن للعباده و كل معلم لعباده من دعاء أو صلاه أو غيرهما فهو مشعر لتلك العباده و واحد الشعائر شعيره فشعائر الله أعلام متعبداته من موقف أو مسعى أو منحر من شعرت به أى علمت قال الكميت:

نقتلهم جيلا فجيلا نراهم

شعائر قربان بهم يتقرب

ص: ۳۵۴

و الحج فى اللغه هو القصد على وجه التكرار و فى الشريعه عباره عن قصد البيت بالعمل المشروع من الإحرام و الطواف و السعى و الوقوف بالموقفين و غير ذلك قال الشاعر:

و أشهد من عوف حلولا كثيره

يحجون بيت الزبرقان المزعفرا

يعنى يكثرون التردد إليه لسؤدده و العمره هى الزياره أخذ من العماره لأن الزائر يعمر المكان بزيارته و هى فى الشرع زياره البيت بالعمل المشروع و الجناح الميل عن الحق يقال جنح إليه جنوحا إذا مال و أجنحته فاجتنح أى أملته فمال و جناحا الطائر يداه و يدا الإنسان جناحاه و جناحا العسكر جانباه و الطواف الدوران حول الشى ء و منه الطائف و فى عرف الشرع الدور حول البيت و الطائفه الجماعه كالحلقه الدائره و يطوف أصله يتطوف و مثله يطوع و الفرق بين الطاعه و التطوع أن الطاعه موافقه الإراده فى الفريضه و النافله و التطوع التبرع بالنافله خاصه و أصلهما من الطوع الذى هو الانقياد و الشاكر فاعل الشكر و إنما يوصف سبحانه بأنه شاكر مجازا و توسعا لأنه فى الأصل هو المظهر للإنعام عليه و الله يتعالى عن أن يكون عليه نعمه لأحد.

الإعراب

قوله «فَمَنْ حَجَّ» «وَ مَنْ تَطَوَّعَ» يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون من موصولا- بمنزله الذى و الآخر أن يكون للجزاء فإن كان موصولا فلا موضع للفعل الذى بعده هو مع صلته فى موضع رفع الابتداء و الفاء على هذا مع ما بعده فى قوله «فَلا جُناحَ عَلَيْهِ» «فَإِنَّ اللَّهَ شاكِرٌ» فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ الموصول و إن كان للجزاء كان الفعل الذى بعده فى موضع الجزم و كانت الفاء مع ما بعدها أيضا فى موضع جزم لوقوعها موقع الفعل المجزوم الذى هو جزاء و الفعل الذى هو حج أو تطوع على لفظ الماضى و التقدير به المستقبل كما أن ذلك فى قولك إن أكرمتنى أكرمتك كذلك و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ شاكِرٌ عَلِيمٌ» إنما يصح أن يقع موقع الجزاء أو موقع خبر المبتدأ و إن لم يكن فيه ضمير عائد لأن تقديره يعامله معامله الشاكر بحسن المجازاه و إيجاب المكافاه و إنما دخلت الفاء فى خبر المبتدأ الموصول لما فيه من معنى الجزاء و إن لم يكن فى موضع الجزم أ لا ترى أن هذه الفاء تؤذن بأن الثانى وجب لوجوب الأول.

المعنى

لما ذكر سبحانه امتحان العباد بالتكليف و الإلزام مره و بالمصائب و الآلام أخرى ذكر سبحانه أن من جمله ذلك أمر الحج فقال «إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ» أى إنهما من أعلام متعبداته و قيل من مواضع نسكه و طاعاته عن ابن عباس و قيل من دين

الله عن الحسن و قيل فيه حذف و تقديره الطواف بين الصفا و المروه من شعائر الله و

روى عن جعفر الصادق (عليه السلام) أنه قال نزل آدم على الصفا و نزلت حواء على المروه فسمى الصفا باسم آدم المصطفى و سميت المروه باسم المرأه

و قوله «فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ» أى قصده بالأفعال المشروعه «أَوِ اعْتَمَرَ» أى أتى بالعمره بالمناسک المشروعه و قوله «فَلا جُناحَ عَلَيْهِ» أى لا حرج عليه «أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما»

قال الصادق (عليه السلام) كان المسلمون يرون أن الصفا و المروه مما ابتدع أهل الجاهليه فأنزل الله هذه الآيه و إنما قال «فَلا جُناحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما» و هو واجب أو طاعه على الخلاف فيه لأنه كان على الصفا صنم يقال له إساف و على المروه صنم يقال له نائله و كان المشركون إذا طافوا بهما مسحوهما فتحرج المسلمون عن الطواف بهما لأجل الصنمين فأنزل الله تعالى هذه الآيه

عن الشعبى و كثير من العلماء فرجع رفع الجناح عن الطواف بهما إلى تحرجهم عن الطواف بهما لأجل الصنمين لا إلى عين الطواف كما لو كان الإنسان محبوسا فى موضع لا يمكنه الصلاه إلا بالتوجه إلى ما يكره التوجه إليه من المخرج و غيره فيقال له لا جناح عليك فى الصلاه إلى ذلک المكان فلا يرجع رفع الجناح إلى عين الصلاه لأن عين الصلاه واجبه إنما يرجع إلى التوجه إلى ذلک المكان و رويت روايه أخرى

عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه كان ذلک فى عمره القضاء و ذلک أن رسول الله صلى الله عليه و آله شرط عليهم أن يرفعوا الأصنام فتشاغل رجل من أصحابه حتى أعيدت الأصنام فجاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه و آله فقيل له إن فلانا لم يطف و قد أعيدت الأصنام فنزلت هذه الآيه «فَلا جُناحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما» أى و الأصنام عليهما قال فكان الناس يسعون و الأصنام على حالها فلما حج النبى صلى الله عليه و آله رمى بها

و قوله «مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً» فيه أقوال (أولها) أن معناه من تبرع بالطواف و السعى بين الصفا و المروه بعد ما أدى الواجب من ذلک عن ابن عباس و غيره (و ثانيها) أن معناه من تطوع بالحج و العمره بعد أداء الحج و العمره المفروضين عن الأصم (و ثالثها) أن معناه من تطوع بالخيرات و أنواع الطاعات عن الحسن و من قال إن السعى ليس بواجب قال معناه من تبرع بالسعى بين الصفا و المروه و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ شاكِرٌ عَلِيمٌ» أى مجازيه على ذلک و إنما ذكر لفظ الشاكر تلطفا بعباده و مظاهره فى الإحسان و الإنعام إليهم كما قال مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً و الله سبحانه لا يستقرض عن عوز و لكنه ذكر هذا اللفظ على طريق التلطف أى يعامل عباده معامله المستقرض من حيث إن العبد ينفق فى حال غناه فيأخذ أضعاف ذلک فى حال فقره و حاجته و كذلک لما كان يعامل عباده معامله الشاكرين من حيث أنه يوجب الثناء له و الثواب سمى نفسه شاكرا و قوله «عَلِيمٌ» أى بما تفعلونه من الأفعال فيجازيكم عليها

و قیل علیم بقدر الجزاء فلا- یبخس أحدا حقه و فی هذه الآیه دلاله علی أن السعی بین الصفا و المروه عباده و لا خلاف فی ذلک و هو عندنا فرض واجب فی الحج و فی العمره و به قال الحسن و عائشه و هو مذهب الشافعی و أصحابه و قال إن السنه أوجبت السعی و هو

قوله صلی الله علیه و آله کتب علیکم السعی فاسعوا

فأما ظاهر الآیه فإنما یدل علی إباحه ما کرهوه من السعی و عند أبی حنیفه و أصحابه هو تطوع و هو اختیار الجبائی و روی ذلک عن أنس و ابن عباس و عندنا و عند الشافعی من ترکه متعمدا فلا حج له.

البقره (۲): آیه ۱۵۹

اشاره

إِنَّ الَّذِینَ یَکْتُمُونَ ما أَنْزَلْنا مِنَ الْبَیِّناتِ وَ الْهُدی مِنْ بَعْدِ ما بَیَّنّاهُ لِلنّاسِ فِی الْکِتابِ أُولئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّعِنُونَ (۱۵۹)

النزول المعنی بالآیه الیهود و النصاری مثل کعب بن الأشرف و کعب بن أسد و ابن صوریا و زید بن التابوه و غیرهم من علماء النصاری الذین کتموا أمر محمد و نبوته و هم یجدونه مکتوبا فی التوراه و الإنجیل مثبتا فیهما عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتاده و أکثر أهل العلم و قیل إنه

المعنی

ثم حث الله سبحانه علی إظهار الحق و بیانه و نهی عن إخفائه و کتمانه فقال «إِنَّ الَّذِینَ یَکْتُمُونَ» أی یخفون «ما أَنْزَلْنا مِنَ الْبَیِّناتِ» أی من الحجج المنزله فی الکتب «وَ الْهُدی» أی الدلائل فالأول علوم الشرع و الثانی أدله العقل فعم بالوعید فی کتمان جمیعها و قیل أراد بالبینات الحجج الداله علی نبوته (علیه السلام) و بالهدی ما یؤدیه إلی الخلق من الشرائع و قیل البینات و الهدی هی الأدله و هما بمعنی واحد و إنما کرر لاختلاف لفظیهما «مِنْ بَعْدِ ما بَیَّنّاهُ لِلنّاسِ فِی الْکِتابِ» یعنی فی التوراه و الإنجیل من صفته (علیه السلام) و من الأحکام و قیل فی الکتب المنزله من عند الله و قیل أراد بقوله «ما أَنْزَلْنا مِنَ الْبَیِّناتِ» الکتب المتقدمه و بالکتاب القرآن «أُولئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّهُ» أی یبعدهم من رحمته بإیجاب العقوبه لأنه لا یجوز لهن من لا یستحق العقوبه «وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّعِنُونَ» قیل الملائکه و المؤمنون عن قتاده و الربیع و هو الصحیح لقوله سبحانه «عَلَیْهِمْ لَعْنَهُ اللّهِ وَ الْمَلائِکَهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِینَ» و قیل دواب الأرض و هوامها تقول منعنا القطر بمعاصی بنی آدم عن

مجاهد و عكرمه و قيل كل شى ء سوى الثقلين الجن و الإنس عن ابن عباس و قيل إذا تلا- عن الرجلا-ن رجعت اللعنه على المستحق لها فإن لم يستحقها واحد منهما رجعت على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله عن ابن مسعود فإن قيل كيف يصح ذلك على قول من قال المراد باللاعنين البهائم و هذا الجمع لا يكون إلا للعقلاء قيل لما أضيف إليها فعل ما يعقل عوملت معامله من يعقل كقوله سبحانه وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ و إنما أضيف اللعن إلى من لا يعقل لأن الله يلهمهم اللعن عليهم لما فى ذلك من الزجر عن المعاصى لأن الناس إذا علموا أنهم إذا عملوا هذه المعاصى استحقوا اللعن حتى أنه يلعنهم الدواب و الهوام كان لهم فى ذلك أبلغ الزجر و قيل إنما يكون ذلك فى الآخره يكمل الله عقولها فتلعنهم و فى هذه الآيه دلاله على أن كتمان الحق مع الحاجه إلى إظهاره من أعظم الكبائر و أن من كتم شيئا من علوم الدين و فعل مثل فعلهم فهو مثلهم فى عظم الجرم و يلزمه كما لزمهم الوعيد و

قد روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجم يوم القيامه بلجام من نار

و فيها أيضا دلاله على وجوب الدعاء إلى التوحيد و العدل لأن فى كتاب الله تعالى ما يدل عليهما تأكيدا لما فى العقول من الأدله.

البقره (٢): آيه ١٦٠

اشاره

إِلَّا الَّذِينَ تابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا فَأُولئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٦٠)

اللغه

التوبه هى الندم الذى يقع موقع التنصل من الشى ء و ذلك بالتحسر على مواقعته و العزم على ترك معاودته إن أمكنت المعاوده و اعتبروا قوم ترك المعاوده على مثله فى القبح و هذا أقوى لأن الأمه أجمعت على سقوط العقاب عند هذه التوبه و فيما عداها خلاف و إصلاح العمل هو إخلاصه من قبيح ما يشوبه و التبيين هو التعريض للعلم الذى يمكن به صحه التمييز من البين الذى هو القطع.

الإعراب

موضع الذين نصب على الاستثناء من الكلام الموجب و معنى الاستثناء الاختصاص بالشى ء دون غيره فإذا قلت جاءنى القوم إلا زيدا فقد اختصصت زيدا بأنه لم يجى ء و إذا قلت ما جاءنى إلا زيد فقد اختصصته بالمجى ء و إذا قلت ما جاءنى زيد إلا راكبا فقد اختصصته بهذه الحاله دون غيرها من المشى و العدو و غيرهما.

المعنى

ثم استثنی الله سبحانه فی هذه الآیه من تاب و أصلح و بین من جمله من

استحق اللعنه فقال «إِلَّا الَّذِينَ تابُوا» أى ندموا على ما قدموا «وَ أَصْلَحُوا» نياتهم فيما يستقبل من الأوقات «وَ بَيَّنُوا» اختلف فيه فقال أكثر المفسرين بينوا ما كتموه من البشاره بالنبى صلى الله عليه و آله و قيل بينوا التوبه و إصلاح السريره بالإظهار لذلك فإن من ارتكب المعصيه سرا كفاه التوبه سرا و من أظهر المعصيه يجب عليه أن يظهر التوبه و قيل بينوا التوبه بإخلاص العمل «فَأُولئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ» أى أقبل و الأصل فى أتوب أفعل التوبه إلا أنه لما وصل بحرف الإضافه دل على أن معناه أقبل التوبه إنما كان لفظه مشتركا بين فاعل التوبه و القابل لها للترغيب فى صفه التوبه إذ وصف بها القابل لها و هو الله عز اسمه و ذلك من إنعام الله على عباده لئلا يتوهم بما فيها من الدلاله على مفارقه الذنب أن الوصف بها عيب فلذلك جعلت فى أعلى صفات المدح «وَ أَنَا التَّوَّابُ» هذه اللفظه للمبالغه إما لكثره ما يقبل التوبه و إما لأنه لا يرد تائبا منيبا أصلا و وصفه سبحانه نفسه بالرحيم عقيب قوله «التَّوَّابُ» يدل على أن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل من الله سبحانه و رحمه من جهته على ما قاله أصحابنا و أنه غير واجب عقلا على ما يذهب إليه المعتزله فإن قالوا قد يكون الفعل الواجب نعمه إذا كان منعما بسببه كالثواب و العوض لما كان منعما بالتكليف و بالآلام التى تستحق بها الأعواض جاز أن يطلق عليها اسم النعمه فالجواب أن ذلك إنما قلناه فى الثواب و العوض ضروره و لا ضروره هاهنا تدعو إلى ارتكابه.

البقره (٢): الآيات ١٦١ الى ١٦٢

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ أُولئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَهُ اللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٦١) خالِدِينَ فِيها لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (١٦٢)

اللغه

واحد الناس إنسان فى المعنى فأما فى اللفظ فلا واحد له فهو كنفر و رهط مما يقال إنه اسم للجمع و الخلود اللزوم أبدا و البقاء الوجود فى وقتين فصاعدا و لذلك لم يجز فى صفات الله تعالى خالد و جاز باق و لذلك يقال أخلد إلى قوله أى لزم معنى ما أتى به و منه قوله وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ أى مال إليها ميل اللازم لها و الفرق بين الخلود و الدوام أن الدوام هو الوجود فى الأزل و إلا يزال فإذا قيل دام المطر فهو على المبالغه و حقيقته لم يزل من وقت كذا إلى وقت كذا و الخلود هو اللزوم أبدا و التخفيف هو النقصان من المقدار الذى له و العذاب هو الألم الذى له امتداد و الإنظار الإمهال قدر ما يقع النظر

فى الخلاص و أصل النظر الطلب فالنظر بالعين هو الطلب بالعين و كذلك النظر بالقلب أو باليد أو بغيرها من الحواس تقول أنظر الثوب أين هو أى اطلبه أين هو و الفرق بين العذاب و الإيلام أن الإيلام قد يكون بجزء من الألم فى الوقت الواحد مقدار ما يتألم به و العذاب الألم الذى له استمرار فى أوقات و منه العذب لاستمراره فى الحلق و العذبه لاستمرارها بالحركه.

الإعراب

«وَ هُمْ كُفّٰارٌ» جمله فى موضع الحال و أجمعين تأكيد و إنما أكد به ليرتفع الإيهام و الاحتمال قبل أن ينظر فى تحقيق الاستدلال و لهذا لم يجز الأخفش رأيت أحد الرجلين كليهما و أجاز رأيتهما كليهما لأنك إذا ذكرت الحكم مقرونا بالدليل أزلت الإيهام للفساد و إذا ذكرته وحده فقد يتوهم عليك الغلط فى المقصد و أنت لما ذكرت التثنيه فى قولك أحد الرجلين و ذكرت أحدا كنت بمنزله من ذكر الحكم و الدليل عليه فأما ذكر التثنيه فى رأيتهما فبمنزله ذكر الحكم وحده و خالدين منصوب على الحال و العامل فيه الظرف من قوله عَلَيْهِمْ لأن فيه معنى الاستقرار للعنه و ذو الحال الهاء و الميم من عليهم كقولك عليهم المال صاغرين و قوله «فِيهٰا» الهاء يعود إلى اللعنه فى قول الزجاج و إلى النار فى قول أبى العاليه «لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ» جمله فى موضع الحال «وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ» كذلك و هم تأكيد لضمير فى فعل مقدر يفسره هذا الظاهر تقديره و لا هم ينظرون هم.

المعنى

لما بين سبحانه حال من كتم الحق و حال من تاب منهم عقبه بحال من يموت من غير توبه منهم أو من الكفار جميعا فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ» أى ماتوا مصرين على الكفر و إنما قال «وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ» مع أن كل كافر ملعون فى حال كفره ليصير الوعيد فيه غير مشروط لأن بالموت يفوت التلافى بالتوبه فلذلك شرط سبحانه و بين أن الكفار لم يموتوا على كفرهم لم تكن هذه حالهم و قيل إن هذا الشرط إنما هو فى خلود اللعنه لهم كقوله «خٰالِدِينَ فِيهٰا» «أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ» أى إبعاده من رحمته و عقابه «وَ الْمَلاٰئِكَةِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ» فإن قيل كيف قال «وَ النّٰاسِ أَجْمَعِينَ» و فى الناس من لا يلعن الكافر فالجواب من وجوه (أحدها) أن كل أحد من الناس يلعن الكافر أما فى الدنيا و أما فى الآخره أو فيهما جميعا كما قال ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً عن أبى العاليه و (ثانيها) أنه أراد به المؤمنين كأنه لم يعتد بغيرهم كما يقال المؤمنون هم الناس عن قتاده و الربيع و (ثالثها) أنه لا يمتنع أحد من لعن الظالمين فيدخل فى ذلك الكافر لأنه ظالم عن السدى و اللعنه إنما تكون من الناس على وجه الدعاء و من الله على

وجه الحكم و قوله «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها أى فى تلك اللعنه عن الزجاج و الجبائى و قيل فى النار لأنه كالمذكور لشهرته فى حال المعذبين و لأن اللعن إبعاد من الرحمه و إيجاب للعقاب و العقاب يكون فى النار و أما الخلود فى اللعنه فيحتمل أمرين (أحدهما) الاستحقاق للعنه بمعنى أنها تحق عليهم أبدا (و الثانى) فى عاقبه اللعنه و هى النار التى لا تفنى أبدا و قوله «لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ» أى يكون عذابهم على وتيره واحده فلا يخفف أحيانا و يشتد أحيانا «وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ» أى لا يمهلون للاعتذار كما قال سبحانه وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ قطعا لطمعهم فى التوبه عن أبى العاليه و قيل معناه لا يؤخر العذاب عنهم بل عذابهم حاضر.

البقره (٢): آيه ١٦٣

اشاره

وَ إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ (١٦٣)

اللغه

واحد شى ء لا ينقسم عددا كان أو غيره و يجرى على وجهين على الحكم و على جهه الوصف فالحكم كقولك جزء واحد فإنه لا ينقسم من جهه أنه جزء و الوصف كقولك إنسان واحد و دار واحده فإنه لا ينقسم من جهه أنه إنسان.

الإعراب

هو من قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» فى موضع رفع على البدل من موضع لا مع الاسم كقولك لا رجل إلا زيد كأنك قلت ليس إلا زيد كما تريد من المعنى إذ لم تعتد بغيره و لا يجوز النصب على قولك ما قام أحد إلا زيد لأن البدل يدل على أن الاعتماد على الثانى و المعنى ذلك و النصب يدل على أن الاعتماد فى الأخبار إنما هو على الأول و العباره الواضحه إن هو بدل من محل إله قبل التركيب و قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» هو إثبات الله سبحانه و هو بمنزله قولك الله الآله وحده و إنما كان كذلك لأنه القادر على ما يستحق به العباده و لا لم يدل على النفى فى هذا الخبر من قبل أنه لم يدل على إله موجود و لا معدوم سوى الله لكنه نقيض لقول من ادعى إلها مع الله و إنما النفى إخبار بعدم شى ء كما أن الإثبات إخبار بوجوده.

النزول

ابن عباس قال إن كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا و انسب لنا ربك فأنزل الله هذه الآيه و سوره الإخلاص.

المعنى

«وَ إِلهُكُمْ» أى خالقكم و المنعم عليكم بالنعم التى لا يقدر عليها غيره و الذى تحق له العباده و قال على بن عيسى معنى إله هو المستحق للعباده و هذا غلط لأنه لو

كان كذلك لما كان القديم سبحانه إلها فيما لم يزل لأنه لم يفعل فى الأزل ما يستحق به العباده و معنى قولنا إنه تحق له العباده أنه قادر على ما إذا فعله استحق به العباده و قوله «إِلهٌ واحِدٌ» وصفه سبحانه بأنه واحد على أربعه أوجه (أحدها) أنه ليس بذى أبعاض و لا يجوز عليه الانقسام و لا يحتمل التجزئه (و الثانى) أنه واحد لا نظير له و لا شبيه له (و الثالث) أنه واحد فى الإلهيه و استحقاق العباده (و الرابع) أنه واحد فى صفاته التى يستحقها لنفسه فإن معنى وصفنا لله تعالى بأنه قديم أنه المختص بهذه الصفه لا يشاركه فيها غيره و وصفنا له بأنه عالم قادر أنه المختص بكيفيه استحقاق هاتين الصفتين لأن المراد به أنه عالم بجميع المعلومات لا يجوز عليه الجهل و قادر على الأجناس كلها لا يجوز عليه العجز و وصفنا له بأنه حى باق أنه لا يجوز عليه الموت و الفناء فصار الاختصاص بكيفيه الصفات كالاختصاص بنفس الصفات يستحقها سبحانه وحده على وجه لا يشاركه فيه غيره و قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» هذه كلمه لإثبات الإلهيه لله تعالى وحده و معناه الله هو الإله وحده و اختلف فى أنه هل فيها نفى المثل عن الله سبحانه فقال المحققون ليس فيها نفى المثل عنه لأن النفى إنما يصح فى موجود أو معدوم و الله عز اسمه ليس له مثل موجود و لا معدوم و قال بعضهم فيها نفى المثل المقدر عن الله سبحانه و قوله «الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ» إنما قرن «الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ» بقوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» لأنه بين به سبب استحقاق العباده على عباده و هو ما أنعم عليهم من النعم العظام التى لا يقدر عليها أحد غيره فإن الرحمه هى النعمه على المحتاج إليها و قد ذكرنا معنى «الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ» فيما مضى.

النظم

الآيه متصله بما قبلها و بما بعدها فاتصالها بما قبلها كاتصال الحسنه بالسيئه لتمحو أثرها و يحذر من مواقعتها لأنه لما ذكر الشرك و أحكامه أتبع ذلك بذكر التوحيد و أحكامه و اتصالها بما بعدها كاتصال الحكم بالدلاله على صحته لأن ما ذكر فى الآيه التى بعدها هى الحجه على صحه التوحيد.

البقره (٢): آيه ١۶۴

اشاره

إِنَّ فِى خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ الْفُلْكِ الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِما يَنْفَعُ النَّاسَ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّهٍ وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١۶۴)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى الريح على التوحيد و الباقون على الجمع و لم يختلفوا فى توحيد ما ليس فيه ألف و لام و قرأ أبو جعفر «الرِّياحِ» على الجمع كل القرآن إلا فى الذاريات و قرأ أبو عمرو و يعقوب و ابن عامر و عاصم «الرِّياحِ» فى عشره مواضع فى البقره و الأعراف و الحجر و الكهف و الفرقان و النمل و الروم فى موضعين و فاطر و الجاثيه و قرأ نافع اثنى عشر موضعا هذه العشره و فى إبراهيم و عسق و قرأ ابن كثير فى خمسه مواضع البقره و الحجر و الكهف و أول الروم و الجاثيه و قرأ الكسائى الرِّياحَ* فى ثلاثه مواضع فى الحجر و الفرقان و أول الروم و وافقه حمزه إلا فى الحجر.

الإعراب

قال ابن عباس «الرِّياحِ» للرحمه و الريح للعذاب و

روى أن النبى صلى الله عليه و آله كان إذا هبت ريح قال اللهم اجعلها رياحا و لا تجعلها ريحا

و يقوى هذا الخبر قوله سبحانه وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ و يشبه أن يكون النبى صلى الله عليه و آله إنما قصد بقوله هذا الموضع و بقوله و لا تجعلها ريحا قوله سبحانه وَ فِي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ و قد تختص اللفظه فى التنزيل بشى ء فيكون أماره له فمن ذلك أن عامه ما جاء فى القرآن من قوله ما يُدْرِيكَ* مبهم غير مبين و ما كان من لفظ ما أَدْراكَ* مفسر كقوله وَ ما أَدْراكَ مَا الْحَاقَّةُ و مَا الْقارِعَةُ و ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ قال أبو على «وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ» على الجمع أولى لأن كل واحده من الرياح مثل الأخرى فى دلالتها على التوحيد و من وحد فإنه أراد الجنس كما قالوا أهلك الناس الدينار و الدرهم فأما قوله وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً و إن كانت الرياح كلها سخرت له فالمراد بها الجنس و الكثره و إن كانت قد سخرت له ريح بعينها كان كقولك الرجل و أنت تريد به العهد و أما قوله وَ فِي عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ فهى واحده يدلك عليه قوله فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً و

فى الحديث نصرت بالصبا و أهلكت عاد بالدبور

فهذا يدل على أنها واحده.

اللغه

الخلق هو الإحداث للشى ء على تقدير من غير احتذاء على مثال و لذلك لا يجوز إطلاقه إلا فى صفات الله سبحانه لأنه لا أحد سوى الله يكون جميع أفعاله على ترتيب من غير احتذاء على مثال و قد استعمل الخلق بمعنى المخلوق كما استعمل الرضا

بمعنى المرضى و هو بمنزله المصدر و ليس معنى الصدر بمعنى المخلوق و اختلف أهل العلم فيه إذا كان بمعنى المصدر فقال قوم هو الإراده له و قال آخرون إنما هو على معنى مقدر كقولك وجود و عدم و حدوث و قدم و هذه الأسماء تدل على مسمى مقدر للبيان عن المعانى المختلفه و إلا فالمعنى بها هذا الموصوف فى الحقيقه و السماوات جمع السماء و كل سقف سماء غير أنه إذا أطلق لم يفهم منه غير السماوات السبع و إنما جمعت السماوات و وحدت الأرض لأنه لما ذكر السماء بأنها سبع فى قوله فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ و قوله خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ جمع لئلا يوهم التوحيد معنى الواحده من هذه السبع و قوله وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ و إن دل على معنى السبع فإنه لم يجر على جهه الإفصاح بالتفصيل فى اللفظ و أيضا فإن الأرض لتشاكلها تشبه الجنس الواحد الذى لا يجوز جمعه إلا أن يراد الاختلاف و ليس تجرى السماوات مجرى الجنس المتفق لأنه دبر فى كل سماء أمرها التدبير الذى هو حقها و الاختلاف نقيض الاتفاق و «اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أخذ من الخلف لأن كل واحد منهما يخلف صاحبه على وجه المعاقبه و قيل هو من اختلاف الجنس كاختلاف السواد و البياض لأن أحدهما لا يسد مسد الآخر فى الإدراك و المختلفان ما لا يسد أحدهما مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته و الليل هو الظلام المعاقب للنهار واحدته ليله فهو مثل تمر و تمره و النهار هو الضياء المتسع و أصله الاتساع و منه قول الشاعر:

ملكت بها كفى فأنهرت فتقها

يرى قائم من دونها ما وراءها

أى أوسعت و إنما جمعت الليله و لم يجمع النهار لأن النهار بمنزله المصدر كقولك الضياء يقع على الكثير و القليل على أنه قد جاء جمع النهار نهر على وجه الشذوذ و قال الشاعر:

لو لا الثريدان هلكنا بالضمر

ثريد ليل و ثريد بالنهر

و الفلك السفن تقع على الواحد و الجمع و الفلك فلك السماء و كل مستدير فلك فإن صاحب العين قيل هو اسم للدوران خاصه و قيل بل اسم لإطباق سبعه فيها النجوم و فلكت الجاريه إذا استدار ثديها و أصل الباب الدور و ما أنزل الله من السماء و قال قوم السماء يقع على السحاب لأن كل شى ء علا شيئا فهو سماء له و قال على بن عيسى قيل إن السحاب بخارات تصعد من الأرض و ذلك جائز لا يقطع به و لا مانع من صحته من دليل عقل و لا سمع و السماء السقف قال سبحانه وَ جَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً فالسماء المعروفه سقف

الأرض و أصله من السمو و هو العلو فالسماء الطبقه العاليه على الطبقه السافله و الأرض الطبقه السافله و يقال أرض البيت و أرض الغرفه فهو سماء لما تحته من الطبقه السافله و أرض لما فوقه إلا أنه صار ذلك الاسم بمنزله الصفه الغالبه على السماء المعروفه و هذا الاسم كالعلم على الأرض المعروفه و البحر هو الخرق الواسع للماء الذى يزيد على سعه النهر و المنفعه هى اللذه و السرور أو ما أدى إليهما أو إلى واحد منهما و النفع و الخير و الحظ نظائر و قد تكون المنفعه بالآلام إذا أدت إلى لذات و الإحياء فعل الحياه و حياه الأرض عمارتها بالنبات و موتها خرابها بالجفاف الذى يمتنع معه النبات و البث التفريق و لكك شى ء بثثته فقد فرقته و سمى الغم بثا لتقسم القلب به و الدابه من الدبيب و كل شى ء خلقه الله مما يدب فهو دابه و صار بالعرف اسما لما يركب و التصريف التقليب و صرف الدهر تقلبه و جمعه صروف و السحاب مشتق من السحب و هو جرك الشى ء على وجه الأرض كما تسحب المرأه ذيلها و كل منجر منسحب و سمى سحابا لانجراره فى السماء و التسخير و التذليل و التمهيد نظائر يقال سخر الله لفلان كذا إذا سهله له و سخرت الرجل إذا كلفته عملا بلا أجره و هى السخره و سخر منه إذا استهزأ به و الرياح أربع الشمال و الجنوب و الصبا و الدبور فالشمال عن يمين القبله و الجنوب عن يسارها و الصبا و الدبور متقابلان فالصبا من قبل المشرق و الدبور من قبل المغرب و أنشد أبو زيد:

إذا قلت هذا حين أسلو يهيجنى

نسيم الصبا من حيث يطلع الفجر

فإذا جاءت الريح بين الصبا و الشمال فهى النكباء و التى بين الجنوب و الصبا الجربياء و الصبا هى القبول و الجنوب يسمى الأزيب و يسمى النعامى و الشمال يسمى محوه لا تنصرف و يسمى مسعا و نسعا و يسمى الجنوب لاقحا و الشمال حائلا قال أبو داود يصف سحابا:

لقحن ضحيا للقح الجنوب

فأصبحن ينتجن ماء الحيا

قوله للقح الجنوب أى لإلقاح الجنوب و قال زهير:

جرت سنحا فقلت لها مروعا

نوى مشموله فمتى اللقاء

مشموله أى مكروهه لأنهم يكرهون الشمال لبردها و ذهابها بالغيم فصار كل مكروه

عندهم مشمولا.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه الكفار بأن إلههم إله واحد لا ثانى له قالوا ما الدلاله على ذلك فقال الله سبحانه «إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى فى إنشائهما مقدرين على سبيل الاختراع «وَ اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ» كل واحد منهما یخلف صاحبه إذا ذهب أحدهما جاء الآخر على وجه المعاقبه أو اختلافهما فى الجنس و اللون و الطول و القصر «وَ الْفُلْكِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ» أى السفن التى تحمل الأحمال «بِما یَنْفَعُ النَّاسَ» خص النفع بالذكر و إن كان فیه نفع و ضر لأن المراد هنا عد النعم و لأن الضار غیره إنما یقصد منفعه نفسه و النفع بها یكون بركوبها و الحمل علیها فى التجارات و المكاسب «وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ» أى من نحو السماء عند جمیع المفسرین و قیل یرید به السحاب «مِنْ ماءٍ» یعنى المطر «فَأَحْیا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى فعمر به الأرض بعد خرابها لأن الأرض إذا وقع علیها المطر أنبتت و إذا لم یصبها مطر لم تنبت و لم یتم نباتها فكانت من هذا الوجه كالمیت و قیل أراد به إحیاء أهل الأرض بإحیاء الأقوات و غیرها مما تحیی به نفوسهم «وَ بَثَّ فِیها مِنْ كُلِّ دَابَّهٍ» أى فرق فى الأرض من كل حیوان یدب و أراد بذلك خلقها فى مواضع متفرقه «وَ تَصْرِیفِ الرِّیاحِ» أى تقلیبها بأن جعل بعضها صباء و بعضها دبورا و بعضها شمالا و بعضها جنوبا و قیل تصریفها بأن جعل بعضها یأتی بالرحمه و بعضها یأتی بالعذاب عن قتاده و روى أن الریح هاجت على عهد ابن عباس فجعل بعضهم یسب الریح فقال لا تسبوا الریح و لكن قولوا اللهم اجعلها رحمه و لا تجعلها عذابا «وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ» أى المذلل «بَیْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» یصرفها كما یشاء من بلد إلى بلد و من موضع إلى موضع «لَآیاتٍ» أى حججا و دلالات «لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ» قیل أنه عام فى العقلاء من استدل منهم و من لم یستدل و قیل أنه خاص بمن استدل به لأن من لم ینتفع بتلك الدلالات و لم یستدل بها صار كأنه لا عقل له فیكون مثل قوله إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ یَخْشاها و قوله هُدىً لِلْمُتَّقِینَ و ذكر سبحانه الآیات و الدلالات و لم یذكر على ما ذا تدل فحذف لدلاله الكلام علیه و قد بین العلماء تفصیل ما تدل علیه فقالوا أما السماوات و الأرض فیدل تغیر أجزائهما و احتمالهما الزیاده و النقصان و إنهما من الحوادث لا ینفكان عن حدوثهما ثم إن حدوثهما و خلقهما یدل على أن لهما خالقا لا یشبههما و لا یشبهانه لأنه لا یقدر على خلق الأجسام إلا القدیم القادر لنفسه الذى لیس بجسم و لا عرض إذ جمیع ما هو بصفه

ص: ۳۶۶

الأجسام و الأعراض محدث و لا بد له من محدث ليس بمحدث لاستحاله التسلسل و يدل كونهما على وجه الإتقان و الإحكام و الاتساق و الانتظام على كون فاعلهما عالما حكيما و أما اختلاف الليل و النهار و جريهما على وتيره واحده و أخذ أحدهما من صاحبه الزياده و النقصان و تعلق ذلك بمجارى الشمس و القمر فيدل على عالم مدبر يدبرهما على هذا الحد لا يسهو و لا يذهل من جهه أنها أفعال محكمه واقعه على نظام و ترتيب لا يدخلها تفاوت و لا اختلال و أما الفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس فيدل حصول الماء على ما تراه من الرقه و اللطافه التى لولاها لما أمكن جرى السفن عليه و تسخير الرياح لإجرائها فى خلاف الوجه الذى يجرى الماء إليه على منعم منهم دبر ذلك لمنافع خلقه ليس من جنس البشر و لا من قبيل الأجسام لأن الأجسام يتعذر عليها فعل ذلك و أما الماء الذى ينزل من السماء فيدل إنشاؤه و إنزاله قطره قطره لا تلتقى أجزاؤه و لا تتألف فى الجو فينزل مثل السيل فيخرب البلاد و الديار ثم إمساكه فى الهواء مع أن من طبع الماء الانحدار إلى وقت نزوله بقدر الحاجه و فى أوقاتها على أن مدبره قادر على ما يشاء من الأمور عالم حكيم خبير و أما إحياء الأرض بعد موتها فيدل بظهور الثمار و أنواع النبات و ما يحصل به من أقوات الخلق و أرزاق الحيوانات و اختلاف طعومها و ألوانها و روائحها و اختلاف مضارها و منافعها فى الأغذيه و الأدويه على كمال قدرته و بدائع حكمته سبحانه من عليم حكيم ما أعظم شأنه و أما بث كل دابه فيها فيدل على أن لها صانعا مخالفا لها منعما بأنواع النعم خالقا للذوات المختلفه بالهيئات المختلفه فى التراكيب المتنوعه من اللحم و العظم و الأعصاب و العروق و غير ذلك من الأعضاء و الأجزاء المتضمنه لبدائع الفطره و غرائب الحكمه الداله على عظيم قدرته و جسيم نعمته و أما الرياح فيدل تصريفها بتحريكها و تفريقها فى الجهات مره حاره و مره بارده و تاره لينه و أخرى عاصفه و طورا عقيما و طورا لاقحه على أن مصرفها قادر على ما لا يقدر عليه سواه إذ لو أجمع الخلق كلهم على أن يجعلوا الصبا دبورا أو الشمال جنوبا لما أمكنهم ذلك و أما السحاب المسخر فيدل على أن ممسكه هو القدير الذى لا شبيه له و لا نظير لأنه لا يقدر على تسكين الأجسام بغير علاقه و لا دعامه إلا الله سبحانه و تعالى القادر لذاته الذى لا نهايه لمقدوراته فهذه هى الآيات الداله على أن الله سبحانه صانع غير مصنوع قادر لا يعجزه شى ء عالم لا يخفى عليه شى ء حى لا تلحقه الآفات و لا تغيره الحادثات و لا يعزب عنه مثقال ذره فى الأرض و لا فى السماء و هو السميع البصير استشهد بحدوث هذه الأشياء على قدمه و أزليته و بما وسمها به من العجز و التسخير على كمال قدرته و بما ضمنها من البدائع على عجائب خلقته و فيها أيضا أوضح

دلاله على أنه سبحانه المنان على عباده بفوائد النعم المنعم عليهم بما لا يقدر غيره على الإنعام بمثله من جزيل القسم فيعلم بذلك أنه سبحانه الآله الذى لا يستحق العباده سواه و فى هذه الآيه أيضا دلاله على وجوب النظر و الاستدلال و أن ذلك هو الطريق إلى معرفته و فيها البيان لما يجب فيه النظر و إبطال التقليد.

البقره (٢): آيه ١٦٥

اشاره

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْداداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ (١٦٥)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و يعقوب و لو ترى الذين ظلموا بالتاء على الخطاب و قرأ الباقون بالياء و كلهم قرءوا «إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ» بفتح الياء إلا ابن عامر فإنه قرأ إذ يرون بالضم و قرأ أبو جعفر و يعقوب أن القوه لله و إن الله بكسر الهمزه فيهما و الباقون بفتحها.

الإعراب

قال أبو على حجه من قرأ «وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» بالياء أن لفظ الغيبه أولى من لفظ الخطاب من حيث أنه يكون أشبه بما قبله من قوله «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْداداً» و هو أيضا أشبه بما بعده من قوله كَذلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ و حجه من قرأ و لو ترى فجعل الخطاب للنبى (عليه السلام) لكثره ما جاء فى التنزيل من قوله وَ لَوْ تَرى و يكون الخطاب للنبى (عليه السلام) و المراد به الكافه و أما فتح أن القوه فيمن قرأ بالتاء فلا يخلو من أن يكون ترى من رؤيه البصر أو المتعديه إلى مفعولين فإن جعلته من رؤيه البصر لم يجز أن يتعدى إلى أن لأنها قد استوفت مفعولها الذى تقتضيه و هو الذين ظلموا و لا يجوز أن تكون المتعديه إلى مفعولين لأن المفعول الثانى فى هذا الباب هو المفعول الأول فى المعنى و قوله «أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ» لا يكون «الَّذِينَ ظَلَمُوا» فإذا يجب أن يكون منتصبا بفعل آخر غير ترى و ذلك الفعل هو الذى يقدر جوابا للو كأنه قال و لو ترى الذين ظلموا إذ يرون العذاب لرأوا أن القوه لله جميعا و المعنى أنهم شاهدوا من قدرته سبحانه ما تيقنوا معه أنه قوى عزيز و أن الأمر ليس على ما كانوا عليه من جحودهم لذلك أو شكهم فيه و مذهب من قرأ بالياء أبين لأنهم ينصبون أن بالفعل الظاهر دون المضمر و الجواب فى هذا النحو يجى ء محذوفا فإذا أعمل الجواب فى شى ء صار بمنزله الأشياء المذكوره فى اللفظ فحمل المفعول عليه

يخالف ما عليه سائر هذا النحو من الآى التى حذفت الأجوبه معها لتكون أبلغ فى باب التوعيد هذا كلام أبى على الفارسى و نحن نذكر ما قاله غيره فى كسر إن القوه و فتحها فى الإعراب و حجه من قرأ «إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ» قوله وَ رَأَوُا الْعَذابَ و قوله «وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذابَ» و حجه ابن عامر قوله «كَذٰلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ» لأنك إذا بنيت هذا الفعل للمفعول به قلت يرون أعمالهم حسرات.

اللغه

الأنداد و الأشباه و الأمثال نظائر واحدها ند و قيل هى الأضداد و أصل الند المثل المناوئ و الحب خلاف البغض و المحبه هى الإراده إلا أن فيها حذفا لا يكون فى الإراده فإذا قلت أحب زيدا فالمعنى إنى أريد منافعه أو مدحه و إذا قلت أحب الله زيدا فالمعنى أنه يريد ثوابه و تعظيمه و إذا قلت أحب الله فالمعنى أريد طاعته و اتباع أوامره و لا يقال أريد زيدا و لا أن الله يريد المؤمن و لا- أنى أريد الله فاعتيد الحذف فى المحبه و لم يعتد فى الإراده و قيل إن المحبه ليست من جنس الإراده بل هى من جنس ميل الطبع كما تقول أحب ولدى أى يميل طبعى إليه و هذا من المجاز بدلاله أنهم يقولون أحببت أن أفعل بمعنى أردت أن أ و يقال أحبه أحبابا و حبه حبا و محبه و أحب البعير أحبابا إذا برك فلا يثور و هو كالحران فى الخيل قال أبو عبيده و منه قوله أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي أى لصقت بالأرض لحب الخيل حتى فاتتنى الصلاه و يرى قال أبو على الفارسى هو من رؤيه العين يدل على ذلك تعديه إلى مفعول واحد تقديره و لو يرون أن القوه لله أى لو يرى الكفار ذلك و يدل عليه قوله «إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ» و الشده قوه العقد و هو ضد الرخاوه و القوه و القدره واحده.

الإعراب

يجوز فتح أن من ثلاثه أوجه و كسرها من ثلاثه أوجه مع القراءه بالياء فأما الفتح (فالأول) أن يفتح بإيقاع الفعل عليها بمعنى المصدر و تقديره و لو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب قوه الله و شده عذابه (و الثانى) أن يفتح على حذف اللام كقولك لأن القوه لله (و الثالث) على تقدير لرأوا أن القوه لله و أن الله شديد العذاب على الاتصال بما حذف من الجواب و أما الوجه الأول فى الكسر فعلى الاستئناف و الثانى على الحكايه مما حذف من الجواب كأنه قيل لقالوا إن القوه لله و الثالث على الاتصال بما حذف من الحال كأنه قيل يقولون إن القوه لله فأما مع القراءه بالتاء فيجوز أيضا كسر أن من ثلاثه أوجه و فتحها من

ثلاثه أوجه فأما الفتح (فأولها) أن يكون على البدل كقولك و لو ترى الذين ظلموا إن القوه لله عليهم عن الفراء و قال أبو على و هذا لا يجوز لأن قوله إن القوه ليس الذين ظلموا و لا بعضهم و لا مشتملا عليهم (و الثانى) أن يفتح على حذف اللام كقولك لأن القوه (و الثالث) لرأيت أن القوه لله و أما الكسر مع التاء فكالكسر مع الياء قال الفراء و الاختيار مع الياء الفتح و مع التاء الكسر لأن الرؤيه قد وقعت على الذين و جواب لو محذوف كأنه قيل لرأوا مضره اتخاذهم الأنداد و لرأوا أمرا عظيما لا يحصر بالأوهام و حذف الجواب يدل على المبالغه كقولك لو رأيت السياط تأخذ فلانا لأن المحذوف يحتمل كل أمر و من قرأ «وَ لَوْ يَرَى» بالياء فالذين ظلموا فى موضع رفع بأنهم الفاعلون و من قرأ بالتاء فالذين ظلموا فى موضع نصب و قوله «جَمِيعاً» نصب على الحال كأنه قيل إن القوه ثابته لله فى حال اجتماعها و هو صفه مبالغه بمعنى إذا رأوا مقدورات الله فيما تقدم الوعيد به علموا أن الله سبحانه قادر لا يعجزه شى ء و قوله «يُحِبُّونَهُمْ» فى موضع نصب على الحال من الضمير فى يتخذ و إن كان الضمير فى يتخذ على التوحيد لأنه يعود إلى من و يجوز أن يعود إليه الضمير على اللفظ مره و على المعنى أخرى و يجوز أن يكون يحبونهم صفه لقوله «أَنْداداً» قال أبو على لو قلت كيف جاء إذ فى قوله «إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ» و هذا أمر مستقبل فالقول أنه جاء على لفظ المضى لإراده التقريب فى ذلك كما جاء وَ ما أَمْرُ السَّاعَهِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ و إن الساعه قريب و على هذا قوله وَ نادى أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النَّارِ و من هذا الضرب ما جاء فى التنزيل من قوله وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا فَلا فَوْتَ وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ وَ لَوْ تَرى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ.

المعنى

«وَ مِنَ النَّاسِ» من للتبعيض هاهنا أى بعض الناس «مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْداداً» يعنى آلهتهم من الأوثان التى كانوا يعبدونها عن قتاده و مجاهد و أكثر المفسرين و قيل رؤساؤهم الذين يطيعونهم طاعه الأرباب من الرجال عن السدى و على هذا المعنى ما

روى جابر عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال هم أئمه الظلمه و أشياعهم

و قوله «يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ» على هذا القول الأخير أدل لأنه يبعد أن يحبوا الأوثان كحب الله مع علمهم بأنها لا تنفع و لا تضر و يدل أيضا عليه قوله إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا و معنى يحبونهم يحبون عبادتهم أو التقرب إليهم أو الانقياد لهم أو جميع ذلك كحب الله فيه ثلاثه أقوال (أحدها) كحبكم الله أى كحب المؤمنين الله عن ابن عباس و الحسن (و الثانى) كحبهم الله

يعنى الـذين اتخـذوا الأنداد فيكون المعنى به من يعرف الله من المشـركين و يعبد معه الأوثان و يسوى بينهما فى المحبه عن أبى على و أبى مسـلم (و الثالث) «كَحُبِّ اللّهِ» أى كالحب الواجب عليهم اللازم لهم لا الواقع «وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ» يعنى حب المؤمنين فوق حب هؤلاء و حبهم أشد من وجوه (أحدها) إخلاصهم العباده و التعظيم له و الثناء عليه من الإشراك (و ثانيها) أنهم يحبونه عن علم بأنه المنعم ابتداء و أنه يفعل بهم فى جميع أحوالهم ما هو الأصلح لهم فى التدبير و قد أنعم عليهم بالكثير فيعبدونه عباده الشاكرين و يرجون رحمته على يقين فلا بد أن يكون حبهم له أشد (و ثالثها) أنهم يعلمون أن له الصفات العلى و الأسماء الحسنى و أنه الحكيم الخبير الذى لا مثل له و لا نظير يملك النفع و الضر و الثواب و العقاب و إليه المرجع و المآب فهم أشد حبا لله بذلك ممن عبد الأوثان و اختلف فى معنى قوله «أَشَدُّ حُبًّا» فقيل أثبت و أدوم لأن المشرك ينتقل من صنم إلى صنم عن ابن عباس و قيل لأن المؤمن يعبده بلا واسطه و المشرك يعبده بواسطه عن الحسن و قوله «وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» تقديره و لو يرى الظالمون أى يبصرون و قيل لو يعلم هؤلاء الظالمون «إِذْ يَرَوْنَ الْعَذابَ» و الصحيح الأول كما تقدم بيانه هذا على قراءه من قرأ بالياء و من قرأ بالتاء فمعناه و لو ترى يا محمد عن الحسن و الخطاب له و المراد غيره و قيل معناه لو ترى أيها السامع أو أيها الإنسان الظالمين إذ يرون العذاب و قوله «أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ» فيه حذف أى لرأيت أن القوه لله «جَمِيعاً» فعلى هذا يكون متصلا بجواب لو و من قرأ بالياء فمعناه و لو يرى الظالمون أن القوه لله جميعا لرأوا مضره فعلهم و سوء عاقبتهم و معنى قوله «أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً» أن الله سبحانه قادر على أخذهم و عقوبتهم و فى هذا وعيد و إشاره إلى أن هؤلاء الجبابره مع تعززهم إذا حشروا ذلوا و تخاذلوا و قد بينا الوجوه فى فتح أن و كسرها فالمعنى تابع لها و دائر عليها و جواب لو محذوف على جميع الوجوه «وَ أَنَّ اللّهَ شَدِيدُ الْعَذابِ» وصف العذاب بالشده توسعا و مبالغه فى الوصف فإن الشده من صفات الأجسام.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أن الله سبحانه أخبر أن مع وضوح هذه الآيات و الدلالات التى سبق ذكرها أقام قوم على الباطل و إنكار الحق فكأنه قال أ بعد هذا البيان و ظهور البرهان يتخذون من دون الله أندادا.

البقره (٢): الآيات ١٦٦ الى ١٦٧

اشاره

إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (١۶۶) وَ قالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَما تَبَرَّؤُا مِنّا كَذلِكَ يُرِيهِمُ اللّهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ عَلَيْهِمْ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنَ النّارِ (١۶٧)

اللغه

التبرؤ فى اللغه و التفصى و التنزيل نظائر و أصل التبرؤ التولى و التباعد للعداوه و إذا قيل تبرأ الله من المشركين فكأنه باعدهم من رحمته للعداوه التى استحقوها بالمعصيه و أصله من الانفصال و منه برأ من مرضه و برى ء يبرأ برءا و براء و برى ء من الدين براءه و الاتباع طلب الاتفاق فى مقال أو فعال أو مكان فإذا قيل اتبعه ليلحقه فالمراد ليتفق معه فى المكان و التقطع التباعد بعد اتصال و السبب الوصله إلى المتعذر بما يصلح من الطلب و الأسباب الوصلات واحدها سبب و منه يسمى الحبل سببا لأنك تتوصل به إلى ما انقطع عنك من ماء بئر أو غيره و مضت سبه من الدهر أى ملاوه و الكره الرجعه قال الأخطل:

و لقد عطفن على فزاره عطفه

كر المنيح وجلن ثم مجالا

و الكر نقيض الفر قال صاحب العين الكر الرجوع عن الشى ء و الكر الحبل الغليظ و قيل الشديد الفتل و الحسرات جمع الحسره و هى أشد الندامه و الفرق بينها و بين الإراده أن الحسره تتعلق بالماضى خاصه و الإراده تتعلق بالمستقبل لأن الحسره إنما هى على ما فأت بوقوعه أو ينقضى وقته و الحسره و الندامه من النظائر يقال حسر يحسر حسرا و حسره إذا كمد على الشى ء الفائت و تلهف عليه و أصل الحسر الكشف تقول حسرت العمامه عن رأسى إذا كشفتها و حسر عن ذراعيه حسرا و الحاسر الذى لا درع عليه و لا مغفر.

الإعراب

العامل فى إذ قوله شَدِيدُ الْعَذابِ أى وقت التبرؤ و انتصب فمتبرأ على أنه جواب التمنى بالفاء كأنه قال ليت لنا كرورا فبرأ، و كلما عطف الفعل على ما تأويله

تأویل المصدر نصب بإضمار أن و لا یجوز إظهارها فیما لم یفصح بلفظ المصدر فیه لأنه لما حمل الأول علی التأویل حمل الثانی علی التأویل أیضا و یجوز فیه الرفع علی الاستئناف أی فنحن نتبرأ منهم علی کل حال و أما قوله «لَوْ أَنَّ لَنا کَرَّةً» ففی موضع الرفع لفعل محذوف تقدیره لو صح أن لنا کره لأن لو فی التمنی و فی غیره تطلب الفعل و إن شئت قلت تقدیره لو ثبت أن لنا کره و أقول إن جواب لو هنا أیضا فی التقدیر محذوف و لذلک أفاد لو فی الکلام معنی التمنی فیکون تقدیره لو ثبت أن لنا کره فنتبرأ منهم لتشفینا بذلک و جازیناهم صاعا بصاع و هذا شی ء أخرجه لی الاعتبار و لم أره فی الأصول و هو الصحیح الذی لا غبار علیه و بالله التوفیق و أما العامل فی الکاف من کذلک فقوله «یُرِیهِمُ اللَّهُ» أی یریهم الله أعمالهم حسرات کذلک أی مثل تبرؤ بعضهم من بعض و ذلک لانقطاع الرجاء من کل واحد منهما و قیل تقدیره یریهم أعمالهم حسرات کما أراهم العذاب و ذلک لأنهم أیقنوا بالهلاک فی کل واحد منهما.

المعنی

لما ذکر الذین اتخذوا الأنداد ذکر سوء حالهم فی المعاد فقال سبحانه «إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِینَ اتُّبِعُوا» و هم القاده و الرؤساء من مشرکی الإنس عن قتاده و الربیع و عطاء و قیل هم الشیاطین الذین اتبعوا بالوسوسه من الجن عن السدی و قیل هم شیاطین الجن و الإنس و الأظهر هو الأول «مِنَ الَّذِینَ اتَّبَعُوا» أی من اتباع السفل «وَ رَأَوُا» أی رأی التابعون و المتبوعون «الْعَذابَ» أی عاینوه حین دخلوا النار «وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ» فیه وجوه (أحدها) الوصلات التی کانوا یتواصلون علیها عن مجاهد و قتاده و الربیع (و الثانی) الأرحام التی کانوا یتعاطفون بها عن ابن عباس (و الثالث) العهود التی کانت بینهم یتوادون علیها عن ابن عباس أیضا (و الرابع) تقطعت بهم أسباب أعمالهم التی کانوا یوصلونها عن ابن زید و السدی (و الخامس) تقطعت بهم أسباب النجاه عن أبی علی و ظاهر الآیه یحتمل الکل فینبغی أن یحمل علی عمومه فکأنه قیل قد زال عنهم کل سبب یمکن أن یتعلق به فلا ینتفعون بالأسباب علی اختلافها من منزله أو قرابه أو موده أو حلف أو عهد علی ما کانوا ینتفعون بها فی الدنیا و ذلک نهایه فی الإیاس «وَ قالَ الَّذِینَ اتَّبَعُوا» یعنی الأتباع «لَوْ أَنَّ لَنا کَرَّةً» أی عوده إلی دار الدنیا و حال التکلیف «فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ» أی من القاده فی الدنیا «کَما تَبَرَّؤُا مِنَّا» فی الآخره «کَذلِکَ یُرِیهِمُ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ عَلَیْهِمْ» (أحدها) أن المراد المعاصی یتحسرون علیها لم عملوها عن الربیع و ابن زید و هو اختیار الجبائی و البلخی (و الثانی) المراد الطاعات یتحسرون علیها لم لم یعملوها و ضیعوها عن السدی

(و الثالث)

ما رواه أصحابنا عن أبی جعفر (علیه السلام) أنه قال هو الرجل یکتسب المال و لا یعمل فیه خیرا فیرثه من یعمل فیه عملا صالحا فیری الأول ما کسبه حسره فی میزان غیره

(و الرابع) أن الله سبحانه یریهم مقادیر الثواب التی عرضهم لها لو فعلوا الطاعات فیتحسرون علیه لم فرطوا فیه و الآیه محتمله لجمیع هذه الوجوه فالأولی الحمل علی العموم «وَ ما هُمْ بِخارِجِینَ مِنَ النّارِ» أی یخلدون فیها بین سبحانه فی الآیه أنهم یتحسرون فی وقت لا ینفعهم فیه الحسره و ذلک ترغیب فی التحسر فی وقت تنفع فیه الحسره و أکثر المفسرین علی أن الآیه وارده فی الکفار کابن عباس و غیره و فی هذه الآیه دلاله علی أنهم کانوا قادرین علی الطاعه و المعصیه لأن لیس فی المعقول أن یتحسر الإنسان علی ترک ما کان لا یمکنه الانفکاک عنه أو علی فعل ما کان لا یمکنه الإتیان به أ لا تری أنه لا یتحسر الإنسان علی أنه لم یصعد السماء لما لم یکن قادرا علی الصعود إلی السماء.

البقره (۲): آیه ۱۶۸

اشاره

یا أَیُّهَا النّاسُ کُلُوا مِمّا فِی الْأَرْضِ حَلالاً طَیِّباً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّیْطانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۱۶۸)

القراءه

قرأ نافع و أبو عمرو و حمزه و أبو بکر إلا البرجمی خطوات بسکون الطاء حیث وقع و الباقون بضمها و روی فی الشواذ عن علی (علیه السلام) خطؤات بضمتین و همزه و عن أبی السماک خطوات بفتح الخاء و الطاء.

الإعراب

ما کان علی فعله من الأسماء فالأصل فی جمعه التثقیل نحو غرفه و غرفات و حجره و حجرات لأن التحریک فاصل بین الاسم و الصفه و من أسکنه قال خُطُواتِ فإنه نوی الضمه و أسکن الکلمه عنها طلبا للخفه و من ضم الخاء و الطاء مع الهمزه فکأنه ذهب بها مذهب الخطیئه فجعل ذلک علی مثال فعله من الخطإ هذا قول الأخفش و قال أبو حاتم أرادوا إشباع الفتحه فی الواو فانقلبت همزه و من فتح الخاء و الطاء فهو جمع خطوه فیکون مثل تمره و تمرات.

اللغه

الأکل هو البلع عن مضغ و بلع الذهب و اللؤلؤ و ما أشبهه لیس بأکل فی الحقیقه و قد قیل النعام تأکل الجمر فأجروه مجری أکل الطعام و الحلال هو الجائز من

أفعال العباد و نظيره المباح و أصله الحل نقيض العقد و إنما سمى المباح حلالا لانحلال عقد الحظر عنه و لا يسمى كل حسن حلالا لأنه أفعاله تعالى حسنه و لا يقال إنها حلال إذ الحلال إطلاق فى الفعل لمن يجوز عليه المنع يقال حل يحل حلالا و حل يحل حلولا و حل العقد يحله حلا و أحل من إحرامه و حل فهو محل و حلال و حلت عليه العقوبه وجبت و الطيب هو الخالص من شائب ينغص و هو على ثلاثه أقسام الطيب المستلذ و الطيب الجائز و الطيب الطاهر و الأصل هو المستلذ إلا أنه وصف به الطاهر و الجائز تشبيها إذ ما يزجر عنه العقل أو الشرع كالذى تكرهه النفس فى الصرف عنه و ما تدعو إليه بخلاف ذلك و الطيب الحلال و الطيب النظيف و أصل الباب الطيب خلاف الخبيث و الخطوه بعد ما بين قدمى الماشى و الخطوه المره من الخطو يقال خطوت خطوه واحده و جمع الخطوه خطى و أصل الخطو نقل القدم و «خُطُواتِ الشَّيْطانِ» آثاره و العدو المباعد عن الخير إلى الشر و الولى نقيضه.

الإعراب

حلالا صفه مصدر محذوف أى كلوا شيئا حلالا و من فى قوله «مِمَّا فِي الْأَرْضِ» يتعلق بكلوا أو بمحذوف يكون معه فى محل النصب على الحال و العامل فيه كلوا و ذو الحال قوله «حَلالًا» و قوله «طَيِّباً» صفه بعد صفه.

النزول

عن ابن عباس إنها نزلت فى ثقيف و خزاعه و بنى عامر بن صعصعه و بنى مدلج لما حرموا على أنفسهم من الحرث و الأنعام و البحيره و السائبه و الوصيله فنهاهم الله عن ذلك.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر التوحيد و أهله و الشرك و أهله أتبع ذلك بذكر ما تتابع منه سبحانه على الفريقين من النعم و الإحسان ثم نهاهم عن اتباع الشيطان لما فى ذلك من الجحود لنعمه و الكفران فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» و هذا الخطاب عام لجميع المكلفين من بنى آدم «كُلُوا» لفظه لفظ الأمر و معناه الإباحه «مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلالًا طَيِّباً» لما أباح الأكل بين ما يجب أن يكون عليه من الصفه لأن فى المأكول ما يحرم و فيه ما يحل فالحرام يعقب الهلكه و الحلال يقوى على العباده و إنما يكون حلالا بأن لا يكون مما تناوله الحظر و لا يكون لغير الآكل فيه حق و هو يتناول جميع المحللات و أما الطيب فقيل هو الحلال أيضا فجمع بينهما لاختلاف اللفظين تأكيدا و قيل معناه ما يستطيبونه و يستلذونه فى العاجل و الآجل «وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ» اختلف فى معناه فقيل أعماله عن ابن عباس و قيل خطاياه عن مجاهد و قتاده و قيل طاعتكم إياه عن السدى و قيل آثاره عن الخليل و

روى عن

أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) أن من خطوات الشیطان الحلف بالطلاق و النذور فی المعاصی و کل یمین بغیر الله تعالی

و قال القاضی یرید وساوس الشیطان و خواطره و قال الماوردی هو ما ینقلهم به من معصیه إلی معصیه حتی یستوعبوا جمیع المعاصی مأخوذ من خطو القدم فی نقلها من مکان إلی مکان حتی یبلغ مقصده «إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ» أی مظهر للعداوه بما یدعوکم إلیه من خلاف الطاعه لله تعالی و اختلف الناس فی المأکل و المنافع التی لا ضرر علی أحد فیها فمنهم من ذهب إلی أنها الحظر و منهم من ذهب إلی أنها علی الإباحه و اختاره المرتضی قدس الله روحه و منهم من وقف بین الأمرین و جوز کل واحد منهما و هذه الآیه داله علی إباحه المأکل إلا ما دل الدلیل علی حظره فجاءت مؤکده لما فی العقل.

البقره (۲): آیه ۱۶۹

اشاره

إِنَّما یَأْمُرُکُمْ بِالسُّوءِ وَ الْفَحْشاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۱۶۹)

اللغه

الأمر من الشیطان هو دعاؤه إلی الفعل فأما الأمر فی اللغه فهو قول القائل لمن دونه افعل إذا کان الآمر مریدا للمأمور به و قیل هو الدعاء إلی الفعل بصیغه أفعل و السوء کل فعل قبیح یزجر عنه العقل أو الشرع و یسمی أیضا ما تنفر عنه النفس سوء تقول ساءنی کذا یسوؤنی سوءا و قیل إنما سمی القبیح سوءا لسوء عاقبته لأنه قد یلتذ به فی العاجل و الفحشاء و الفاحشه و القبیحه و السیئه نظائر و هی مصدر نحو السراء و الضراء یقال فحش فحشا و فحشاء و کل من تجاوز قدره فهو فاحش و أفحش الرجل إذا أتی بالفحشاء و کل ما لا یوافق الحق فهو فاحشه و قوله «إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ» معناه خروجها من بیتها بغیر إذن زوجها المطلق لها و القول کلام له عباره تنبئ عن الحکایه و ذلک ککلام زید یمکن أن یأتی عمرو بعباره عنه ینبئ عن الحکایه له فیقول قال زید کذا و کذا فیکون قوله قال زید یؤذن بأنه یحکی بعده کلام و لیس کذلک إذا قال تکلم زید لأنه لا یؤذن بالحکایه و العلم ما اقتضی سکون النفس و قیل هو تبین الشی ء علی ما هو به للمدرک له.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الشیطان عقبه ببیان ما یدعو إلیه من مخالفه الدین فقال «إِنَّما یَأْمُرُکُمْ بِالسُّوءِ» أی المعاصی عن السدی و قتاده و قیل بما یسوء فاعله أی یضره و هو فی المعنی مثل الأول «وَ الْفَحْشاءِ» قیل المراد به الزنا و قیل السوء ما لا حد فیه و الفحشاء ما فیه حد عن ابن عباس «وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» قیل هو دعواهم له الأنداد و الأولاد و نسبتهم إلیه الفواحش عن أبی مسلم و قیل أراد به جمیع المذاهب

الفاسده و الاعتقادات الباطله و مما يسأل على هذا أن يقال كيف يأمرنا الشيطان و نحن لا نشاهده و لا نسمع كلامه فالجواب أن معنى أمره هو دعاؤه إليه كما تقول نفسى تأمرنى بكذا أى تدعونى إليه و قيل أنه يأمر بالمعاصى حقيقه و قد يعرف ذلك الإنسان من نفسه فيجد ثقل بعض الطاعات عليه و ميل نفسه إلى بعض المعاصى و الوسوسه هى الصوت الخفى و منه وسواس الحلى فيلقى إليه الشيطان أشياء بصوت خفى فى أذنه و متى قيل كيف يميز الإنسان بين ما يلقى إليه الشيطان و ما تدعو إليه النفس فالقول أنه لا ضير عليه إذا لم يميز بينهما فإنه إذا ثبت عنده أن الشيطان قد يأمره بالمعاصى جوز فى كل ما كان من هذا الجنس أن يكون من قبل الشيطان الذى ثبت له عداوته فيكون أرغب فى فعل الطاعه مع ثقلها عليه و فى ترك المعاصى مع ميل النفس إليها مخالفه للشيطان الذى هو عدوه.

البقره (٢): آيه ١٧٠

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللّٰهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَ لا يَهْتَدُونَ (١٧٠)

اللغه

ألفينا أى صادفنا و وجدنا و الأب و الوالد واحد و الاهتداء الإصابه لطريق الحق بالعلم.

الإعراب

«أَ وَ لَوْ» هنا واو العطف دخلت عليها همزه الاستفهام و المراد به التوبيخ و التقريع و مثل هذه الواو أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ أَ فَلَمْ يَسِيرُوا و إنما جعلت همزه الاستفهام للتوبيخ لأنه يقتضى ما الإقرار به فضيحه عليه كما يقتضى الاستفهام الإخبار بما يحتاج إليه و إنما دخلت الواو فى مثل هذا الكلام لأنك إذا قلت اتبعه و لو ضرك فمعناه اتبعه على كل حال و ليس كذلك أتتبعه لو ضرك لأن هذا خاص و ذاك عام فدخلت الواو لهذا المعنى.

النزول

ابن عباس قال دعا النبى (عليه السلام) اليهود إلى الإسلام فقالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا فهم كانوا أعلم منا فنزلت هذه الآيه و فى روايه الضحاك عنه أنها نزلت فى كفار قريش.

المعنى

لما تقدم ذكر الكفار بين سبحانه حالهم فى التقليد و ترك الإجابه إلى

الإقرار بصدق النبى صلى الله عليه و آله فيما جاء به من الكتاب المجيد فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ» اختلف فى الضمير فقيل يعود إلى من من قوله «مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْداداً» و هم مشركو العرب و قيل يعود إلى الناس من قوله «يا أَيُّهَا النَّاسُ» فعدل عن المخاطبه إلى الغيبه كما قال «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ» و قيل يعود إلى الكفار إذ قد جرى ذكرهم و يصلح أيضا أن يعود إليهم و إن لم يجر ذكرهم لأن الضمير يعود إلى المعلوم كما يعود إلى المذكور و القائل لهم هو النبى صلى الله عليه و آله و المسلمون «اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» أى من القرآن و شرائع الإسلام و قيل فى التحريم و التحليل «قالُوا» أى الكفار «بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا» أى وجدنا «عَلَيْهِ آباءَنا» من عباده الأصنام إذا كان الخطاب للمشركين أو فى التمسك باليهوديه إذا كان الخطاب لليهود «أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْقِلُونَ شَيْئاً» أى لا يعلمون شيئا من أمور الدين «وَ لا يَهْتَدُونَ» أى لا يصيبون طريق الحق و معناه لو ظهر لكم أنهم لا يعلمون شيئا مما لزمهم معرفته أ كنتم تتبعونهم أم كنتم تنصرفون عن اتباعهم فإذا صح أنه يجب الانصراف عن اتباعهم فقد تبين أن الواجب اتباع الدليل دون اتباع هؤلاء.

البقره (٢): آيه ١٧١

اشاره

وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِما لا يَسْمَعُ إِلَّا دُعاءً وَ نِداءً صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ (١٧١)

اللغه

المثل قول سائر يدل على أن سبيل الثانى سبيل الأول نعق الراعى بالغنم ينعق نعيقا إذا صاح بها زجرا قال الأخطل:

فانعق بضانك يا جرير فإنما

منتك نفسك فى الخلاء ضلالا

و نعق الغراب نعاقا و نعيقا إذا صوت من غير أن يمد عنقه و يحركها و نغق بالغين بمعناه فإذا مد عنقه و حركها ثم صاح قيل نعب و الناعقان كوكبان من كواكب الجوزاء و رجلها اليسرى و منكبها الأيمن و هو الذى يسمى الهنعه و هما أضوأ كواكب الجوزاء و الدعاء طلب الفعل من المدعو و نظيره الأمر و الفرق بينهما يظهر بالرتبه و النداء مصدر نادى مناداه و نداء و الدعاء و السؤال بمعناه و الندى له وجوه فى المعنى يقال ندى الماء و ندى

الخير و الشر و ندى الصوت و ندى الحضر فالندى هو البلل و ندى الخير هو المعروف يقال أندى فلان علينا ندى كثيرا و يده نديه بالمعروف و ندى الصوت بعد مذهبه و ندى الحضر صحه جريه و اشتق النداء من ندى الصوت ناداه أى دعاه بأرفع صوته.

المعنى

ثم ضرب الله مثلا للكفار فى تركهم إجابه من يدعوهم إلى التوحيد و ركونهم إلى التقليد فقال «وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِى يَنْعِقُ» أى يصوت «بِما لا يَسْمَعُ» من البهائم «إِلَّا دُعاءً وَ نِداءً» و اختلف فى تقدير الكلام و تأويله على وجوه (أولها)

أن المعنى مثل الذين كفروا فى دعائك إياهم أى مثل الداعى لهم إلى الإيمان كمثل الناعق فى دعائه المنعوق به من البهائم التى لا تفهم و إنما تسمع الصوت فكما أن الأنعام لا يحصل لها من دعاء الراعى إلا السماع دون تفهم المعنى فكذلك الكفار لا يحصل لهم من دعائك إياهم إلى الإيمان إلا السماع دون تفهم المعنى لأنهم يعرضون عن قبول قولك و ينصرفون عن تأمله فيكونون بمنزله من لم يعقله و لم يفهمه و هذا كما تقول العرب فلان يخافك كخوف الأسد و المعنى كخوفه من الأسد فأضاف الخوف إلى الأسد و هو فى المعنى مضاف إلى الرجل قال الشاعر:

فلست مسلما ما دمت حيا

على زيد بتسليم الأمير

أراد بتسليمى على الأمير و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و هو اختيار الجبائى و الرمانى و الطبرى (و ثانيها) أن يكون المعنى مثل الذين كفروا و مثلنا أو مثل الذين كفروا و مثلك يا محمد كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء و نداء أى كمثل الأنعام المنعوق بها و الناعق الراعى الذى يكلمها و هى لا تعقل فحذف المثل الثانى اكتفاء بالأول و مثله قوله سبحانه «وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» و أراد الحر و البرد و قال أبو ذؤيب:

عصيت إليها القلب إنى لأمرها

مطيع فما أدرى أ رشد طلابها

أراد أ رشد أم غى فاكتفى بذكر الرشد لوضوح الأمر و هو قول الأخفش و الزجاج و هذا لأن فى الآيه تشبيه شيئين بشيئين تشبيه الداعى إلى الإيمان بالراعى و تشبيه المدعوين من الكفار بالأنعام فحذف ما حذف للإيجاز و أبقى فى الأول ذكر المدعو و فى الثانى ذكر الداعى و فيما أبقى دليل على ما ألقى (و ثالثها) أن المعنى مثل الذين كفروا فى دعائهم الأصنام كمثل الراعى فى دعائه الأنعام بتعال و ما جرى مجراه من الكلام فكما أن من دعا

البهائم يعد جاهلا فداعى الحجاره أشد جهلا منه لأن البهائم تسمع الدعاء و إن لم تفهم معناه و الأصنام لا يحصل لها السماع أيضا عن أبى القاسم البلخى و غيره (و رابعها) أن مثل الذين كفروا فى دعائهم الأصنام و هى لا تعقل و لا تفهم كمثل الذى ينعق دعاء و نداء بما لا يسمع صوته جمله و يكون المثل مصروفا إلى غير الغنم و ما أشبهها مما يسمع و إن لم يفهم و على هذا الوجه ينتصب دعاء و نداء بينعق و إلا ملغاه لتوكيد الكلام كما فى قول الفرزدق:

هم القوم إلا حيث سلوا سيوفهم

و ضحوا بلحم من محل و محرم

و المعنى هم القوم حيث سلوا سيوفهم (و خامسها) أن يكون المعنى و مثل الذين كفروا كمثل الغنم الذى لا يفهم دعاء الناعق فأضاف سبحانه المثل الثانى إلى الناعق و هو فى المعنى مضاف إلى المنعوق به على مذهب العرب فى القلب نحو قولهم طلعت الشعرى و انتصب العود على الحرباء و المعنى انتصب الحرباء على العود و أنشد الفراء:

إن سراجا لكريم مفخره

تجلى به العين إذا ما تجمره

أى تجلى بالعين و أنشد أيضا:

كانت فريضه ما تقول كما

كان الزنا فريضه الرجم

و المعنى كما كان الرجم فريضه الزنا و أنشد:

و قد خفت حتى ما تزيد مخافتى

على وعل فى ذى المطاره عاقل

أى ما تزيد مخافه وعل على مخافتى و قال العباس بن مرداس:

فديت بنفسه نفسى و مالى

و ما آلوك إلا ما أطيق

أراد بنفسى نفسه ثم وصفهم سبحانه بما يجرى مجرى التهجين و التوبيخ فقال «صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ» أى صم عن استماع الحجه بكم عن التكلم بها عمى عن الأبصار لها و هو قول ابن عباس و قتاده و السدى و قد مر بيانه فى أول السوره أبسط من هذا «فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ» أى هم بمنزله من لا عقل له إذ لم ينتفعوا بعقولهم.

البقره (۲): آیه ۱۷۲

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (۱۷۲)

اللغه

الشكر هو الاعتراف بالنعمه مع ضرب من التعظيم و يكون على وجهين (أحدهما) الاعتراف بالنعمه متى ذكرها المنعم عليه بالاعتقاد لها (و الثانى) الطاعه بحسب جلاله النعمه فالأول لازم فى كل حال من أحوال الذكر و الثانى أنه يلزم فى الحال التى يحتاج فيها إلى القيام بالحق و أما العباده فهى ضرب من الشكر إلا أنها غايه فيه ليس وراءها شكر و يقترن به ضرب من الخضوع و لا يستحق العباده غير الله سبحانه لأنها إنما تستحق بأصول النعم التى هى الحياه و القدره و الشهوه و أنواع المنافع و بقدر من النفع لا يوازيه نعمه منعم فلذلك اختص الله سبحانه باستحقاقها.

الإعراب

«ما رَزَقْناكُمْ» موصول و صله و العائد من الصله إلى الموصول محذوف و تقديره ما رزقناكموه و جواب الشرط محذوف تقديره إن كنتم إياه تعبدون فكلوا من طيبات ما رزقناكم و اشكروا لله.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين و ذكر نعمه الظاهره عليهم و إحسانه المبين إليهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا» ظاهره الأمر و المراد به الإباحه لأن تناول المشتهى لا يدخل فى التعبد و قيل أنه أمر من وجهين. (أحدهما) بأكل الحلال (و الآخر) بالأكل وقت الحاجه دفعا للضرر عن النفس قال القاضى و هذا مما يعرض فى بعض الأوقات و الآيه غير مقصوره عليه فيحمل على الإباحه «مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ» أى مما تستلذونه و تستطيبونه من الرزق و فيه دلاله على النهى عن أكل الخبيث فى قول البلخى و غيره كأنه قيل كلوا من الطيب غير الخبيث كما أنه لو قال كلوا من الحلال لكان ذلك دالا على حظر الحرام و هذا صحيح فيما له ضد قبيح مفهوم فأما غير ذلك فلا يدل على قبح ضده لأن قول القائل كل من مال زيد لا يدل على أنه أراد تحريم ما عداه لأنه قد يكون الغرض البيان لهذا خاصه و ما عداه موقوف على بيان آخر و ليس كذلك ما ضده قبيح لأنه قد يكون من البيان تقبيح ضده «وَ اشْكُرُوا لِلَّهِ» لما نبه سبحانه على إنعامه علينا بما جعله لنا من لذيذ الرزق أمرنا بالشكر لأن الإنعام يقتضى الشكر و قوله «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» أى إن كنتم تعبدونه عن علم بكونه منعما عليكم و قيل إن كنتم مخلصين له فى العباده و ذكر الشرط هنا إنما هو على وجه المظاهره فى الحجاج و لما فيه من حسن البيان و تلخيص

الکلام أن کانت العباده لله سبحانه واجبه علیکم بأنه إلهکم فالشکر له واجب علیکم بأنه منعم محسن إلیکم.

البقره (۲): آیه ۱۷۳

اشاره

إِنَّما حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ ما أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَلا إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۷۳)

القراءه

قرأ أبو جعفر المیته مشدده کل القرآن و قرأ أهل الحجاز و الشام و الکسائی فمن اضطر غیر باغ بضم النون و أبو جعفر منهم بکسر الطاء من اضطر و الباقون بکسر النون.

الإعراب

المیته أصلها المیته فحذفت الیاء الثانیه استخفافا لثقل الیاءین و الکسره و الأجود فی القراءه المیته بالتخفیف و قوله فمن اضطر بالضم فهو للاتباع کما ضمت همزه الوصل فی انصروا و أما الکسره فعلی أصل الحرکه لالتقاء الساکنین و أما قراءه أبی جعفر فمن اضطر فلأن الأصل اضطرر فسکنت الراء الأولی للإدغام و نقلت حرکتها إلی الحرف الذی قبلها فصار اضطر و الأصل أن لا تنقل حرکه الراء عند إسکانها لأن الطاء علی حرکتها الأصلیه.

اللغه

الإهلال فی الذبیحه رفع الصوت بالتسمیه و کان المشرکون یسمون الأوثان و المسلمون یسمون الله و انهلال المطر شده انصبابه و الهلال غره القمر لرفع الناس أصواتهم عند رؤیته بالتکبیر و المحرم یهل بالإحرام و هو أن یرفع صوته بالتلبیه و استهل الصبی إذا بکی وقت الولاده و الاضطرار کل فعل لا یمکن المفعول به الامتناع منه و ذلک کالجوع الذی یحدث للإنسان فلا یمکنه الامتناع منه و الفرق بین الاضطرار و الإلجاء أن الإلجاء قد تتوفر معه الدواعی إلی الفعل من جهه الضرر و النفع و لیس کذلک الاضطرار قال صاحب العین رجل لحم إذا کان أکولا للحم و بیت لحم یکثر فیه اللحم و ألحمت القوم إذا قتلتهم و صاروا لحما و الملحمه الحرب ذات القتل الشدید و استلحم الطرید إذا اتسع و اللحمه قرابه النسب و أصل الباب اللزوم و منه اللحم للزوم بعضه بعضا و أصل البغی الطلب من قولهم بغی الرجل حاجته یبغی بغاء قال الشاعر:

لا يمنعنك من بغاء الخير تعقاد التمائم

إن الأشائم كالأيامن و الأيامن كالأشائم

و البغاء طلب الزنا و العادى المعتدى:.

الإعراب

إنما تفيد إثبات الشى ء الذى يذكر بعدها و نفى ما عداه كقول الشاعر:

(و إنما عن أحسابهم أنا أو مثلى)

و إنما كانت لإثبات الشى ء و نفى ما سواه من قبل أن إن كانت للتوكيد و انضاف إليها ما للتوكيد أيضا أكدت أن من جهه التحقيق للشى ء و أكدت ما من جهه نفى ما عداه فإذا قلت إنما أنا بشر فكأنك قلت ما أنا إلا بشر و لو كانت ما بمعنى الذى لكتبت ما مفصوله و مثله قوله تعالى: «إِنَّمَا اللَّهُ إِلٰهٌ واحِدٌ» أى لا إله إلا الله إلا إله واحد و مثله إِنَّما أَنْتَ نَذِيرٌ أى لا نذير إلا أنت فإذا ثبت ذلك فلا يجوز فى الميته إلا النصب لأن ما كافه و لو كانت ما بمعنى الذى لجاز فى الميته الرفع و غير باغ منصوب على الحال و تقديره لا باغيا و لا عاديا و لا يجوز أن يقع إلا هاهنا فى موضع غير لما قلناه أنه بمعنى النفى و لذلك عطف عليه بلا فأما إلا فمعناه فى الأصل الاختصاص لبعض من كل و ليس هاهنا كل يصلح أن يخص منه.

المعنى

لما ذكر سبحانه إباحه الطيبات عقبه بتحريم المحرمات فقال «إِنَّما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهَ» و هو ما يموت من الحيوان «وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ» خص اللحم لأنه المعظم و المقصود و إلا فجملته محرمه «وَ ما أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ» قيل فيه قولان.

(أحدهما) أنه ما ذكر غير اسم الله عليه عن الربيع و جماعه من المفسرين و الآخر أنه ما ذبح لغير الله عن مجاهد و قتاده و الأول أوجه «فَمَنِ اضْطُرَّ» إلى أكل هذه الأشياء ضروره مجاعه عن أكثر المفسرين و قيل ضروره إكراه عن مجاهد و تقديره فمن خاف على النفس من الجوع و لا يجد مأكولا يسد به الرمق و قوله «غَيْرَ باغٍ» قيل فيه ثلاثه أقوال (أحدها) غير باغ اللذه «وَ لا عادٍ» سد الجوعه عن الحسن و قتاده و مجاهد (و ثانيها) غير باغ فى الإفراط و لا عاد فى التقصير عن الزجاج (و ثالثها)

غير باغ على إمام المسلمين و لا عاد بالمعصيه طريق المحقين و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و عن مجاهد و سعيد بن جبير و اعترض على بن عيسى على هذا القول بأن قال أن الله لم يبح لأحد قتل نفسه و التعرض للقتل قتل فى حكم الدين و لأن الرخصه لأجل المجاعه لا لأجل سفر الطاعه و هذا فاسد لأن الباغى على الإمام معرض نفسه للقتل فلا يجوز لذلك استباحه ما حرم الله كما لا يجوز له أن يستبقى نفسه بقتل غيره من المسلمين و قوله أن الرخصه لأجل المجاعه

غير مسلم على الإطلاق بل هو مخصوص بمن لم يعرض نفسه لها «فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ» أى لا حرج عليه و إنما ذكر هذا اللفظ ليبين أنه ليس بمباح فى الأصل و إنما رفع الحرج لأجل الضروره «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و إنما ذكر المغفره لأحد الأمرين أما ليبين أنه إذا كان يغفر المعصيه فإنه لا يؤاخذ بما رخص فيه و أما لأنه وعد بالمغفره عند الإنابه إلى طاعه الله مما كانوا عليه من تحريم ما لم يحرمه الله من السائبه و غيرها.

البقره (۲): آيه ۱۷۴

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتابِ وَ يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً أُولئِكَ ما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلاَّ النَّارَ وَ لا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لا يُزَكِّيهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۷۴)

اللغه

البطن خلاف الظهر و البطن الغامض من الأرض و البطن من العرب دون القبيله.

الإعراب

الذين مع صلته منصوب بأن و أولئك رفع بالابتداء و خبره «ما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ» و المبتدأ و خبره جمله فى موضع الرفع بكونها خبر إن و النار نصب بيأكلون.

النزول المعنى فى هذه الآيه أهل الكتاب بإجماع المفسرين إلا أنها متوجهه على قول كثير منهم إلى جماعه قليله من اليهود و هم علماؤهم ككعب بن الأشرف و حيى بن أخطب و كعب بن أسد و كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا و يرجون كون النبى منهم فلما بعث من غيرهم خافوا زوال مأكلتهم فغير

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر اليهود الذين تقدم ذكرهم فقال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتابِ» أى صفه محمد و البشاره به عن ابن عباس و قتاده و السدى و قيل كتموا الأحكام عن الحسن و الكتاب على القول الأول هو التوراه و على الثانى يجوز أن يحمل على القرآن و على سائر الكتب «وَ يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلًا» أى يستبدلون به عرضا قليلا و ليس المراد أنهم إذا اشتروا به ثمنا كثيرا كان جائزا بل الفائده فيه أن كل ما يأخذونه فى مقابله ذلك من حطام الدنيا فهو قليل و للعرب فى ذلك عاده معروفه و مذهب مشهور و مثله فى القرآن كثير قال «وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ» وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ و فيه دلاله على أن من ادعى أن مع الله إلها آخر لا يقوم له على

قوله بُرْهانَ و إن قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير حق و ذلک بأن وصف الشـی ء بما لا بد أن يكون عليه من الصـفه و مثله فی الشعر قول النابغه:

يحفه جانبا نيق و يتبعه

مثل الزجاجه لم تكحل من الرمد

أی ليس بها رمد فيكتحل له و قول الآخر:

لا يغمز الساق من أين و من وصب

و لا يعض على شرسوفه الصفر

أی ليس بساقه أين و لا وصب فيغمزها من أجلهما و قول سويد بن أبی الكاهل:

من أناس ليس فی أخلاقهم

عاجل الفحش و لا سوء الجزع

و لم يرد أن فی أخلاقهم فحشا آجلا أو جزعا غير سی ء بل نفی الفحش و الجزع عن أخلاقهم و فی أمثال هـذا كثيره «أُولئِکَ» يعنی الـذين كتموا ذلک و أخـذوا الأجر على الكتمان «ما يَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ» و معناه أن أكلهم فی الدنيا و إن كان طيبا فی الحال فكأنهم لم يأكلوا إلا النار لأن ذلک يؤديهم إلى النار كقوله سبحانه فی أكل مال اليتيم: «إِنَّما يَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً» عن الحسن و الربيع و أكـثر المفسـرين و قيـل إنهم يـأكلون النـار حقيقه فی جهنم عقوبه لهم على كتمـانهم فيصـير مـا أكلوا فی بطونهم نـارا يوم القيـامه فسـماه فی الحـال بمـا يصـير إليه فی المـال و إنمـا ذكر البطون و إن كـان الأكـل لا يكون إلا فی البطن لـوجهين (أحـدهما) أن العرب تقول جعت فی غير بطنی و شـبعت فی غير بطنی إذا جـاع من يجری جوعه مجری جوعه و شـبعه مجری شبعه فذكر ذلک لإزاله اللبس (و الآخر) أنه لما اسـتعمل المجاز بأن أجرى على الرشوه اسم النار حقق بذكر البطن ليدل على أن النـار تـدخل أجوافهم «وَ لا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيـامَهِ» فيه وجهـان (أحـدهما) أنه لا يكلمهم بما يحبون و فی ذلک دليل على غضـبه عليهم و إن كـان يكلمهم بالسؤال بالتوبيـخ و بما يغمهم كما قال «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ» و قال اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ و هـذا قول الحسن و الجبـائی (و الثـانی) أنه لا يكلمهم أصـلا فتحمل آيات المسأله على أن الملائكه تسألهم عن الله و بـأمره و يتـأول قوله اخْسَؤُا فيها على دلاله الحال و إنما يـدل نفی الكلام على الغضب فی الوجه الأول من حيث أن الكلام وضـع فی

الأصل للفائده فلما انتفى الفائده على وجه الحرمان دل على الغضب فأما الكلام على وجه الغم و الإيلام فخارج عن ذلك «وَ لا يُزَكِّيهِمْ» معناه لا يثنى عليهم و لا يصفهم بأنهم أزكياء و من لا يثنى الله عليه فهو معذب و قيل لا تقبل أعمالهم كما تقبل أعمال الأزكياء و قيل معناه لا يطهرهم من خبث أعمالهم بالمغفره «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع مؤلم.

البقره (٢): آيه ١٧٥

اشاره

أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَهَ بِالْهُدى وَ الْعَذابَ بِالْمَغْفِرَهِ فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (١٧٥)

الإعراب

«فَما أَصْبَرَهُمْ» قيل إن ما للتعجب كالتى فى قوله «قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ» أى قد حل محل ما يتعجب منه و حكى عن بعض العرب أنه قال لخصمه ما أصبرك على عذاب الله و قيل أنه للاستفهام على معنى أى شى ء أصبرهم يقال أصبرت السبع أو الرجل و نحوه إذا نصبته لما يكره قال الحطيئه:

قلت لها أصبرها دائبا

ويحك أمثال طريف قليل

أى ألزمها و اضطرها.

المعنى

«أُولئِكَ» إشاره إلى من تقدم ذكرهم «الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَهَ بِالْهُدى» أى استبدلوا الكفر بالنبى (صلى الله عليه و آله) بالإيمان به فصاروا بمنزله من يشترى السلعه بالثمن و قيل المراد بالضلاله كتمان أمره مع علمهم به و بالهدى إظهاره و قيل المراد بالضلاله العذاب و بالهدى الثواب و طريق الجنه أى استبدلوا النار بالجنه و قوله «وَ الْعَذابَ بِالْمَغْفِرَهِ» قيل أنه تأكيد لما تقدم عن أبى مسلم و قيل أنهم كانوا اشتروا العذاب بالمغفره لما عرفوا ما أعد الله لمن عصاه من العذاب و لمن أطاعه من الثواب ثم أقاموا على ما هم عليه من المعصيه مصرين عن القاضى و هذا أولى لأنه إذا أمكن حمل الكلام على زياده فائده كان أولى فكان اشتراؤهم الضلاله يرجع إلى عدولهم عن طريق العلم إلى طريق الجهل و اشتراؤهم العذاب بالمغفره يرجع إلى عدولهم عما يوجب الجنه إلى ما يوجب النار و قوله «فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» فيه أقوال (أحدها)

إن معناه ما أجرأهم على النار ذهب إليه الحسن و قتاده و رواه على بن إبراهيم بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و الثانى)

ما أعلمهم بأعمال أهل النار عن مجاهد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و الثالث) ما أبقاهم على النار كما يقال ما أصبر فلانا على الحبس عن الزجاج (و الرابع) ما أدومهم على النار أى ما أدومهم على عمل أهل النار كما يقال ما أشبه سخاءك بحاتم عن الكسائى و قطرب و على هذه الوجوه فظاهر الكلام التعجب و التعجب لا يجوز على القديم سبحانه لأنه عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شى ء و التعجب إنما يكون مما لا يعرف سببه و إذا ثبت ذلك فالغرض أن يدلنا على أن الكفار حلوا محل من يتعجب منه فهو تعجيب لنا منهم (و الخامس) ما روى عن ابن عباس أن المراد أى شى ء أصبرهم على النار أى حبسهم عليها فتكون للاستفهام و يمكن حمل الوجوه الثلاثه المتقدمه على الاستفهام أيضا فيكون المعنى أى شى ء أجرأهم على النار و أعلمهم بأعمال أهل النار و أبقاهم على النار و قال الكسائى هو استفهام على وجه التعجب و قال المبرد هذا حسن لأنه كالتوبيخ لهم و التعجيب لنا كما يقال لمن وقع فى ورطه ما اضطرك إلى هذا إذا كان غنيا عن التعرض للوقوع فى مثلها و المراد به الإنكار و التقريع على اكتساب سبب الهلاك و تعجيب الغير منه و من قال معناه ما أجرأهم على النار فإنه عنده من الصبر الذى هو الحبس أيضا لأن بالجرأه يصبر على الشده.

البقره (٢): آيه ١٧۶

اشاره

ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتابِ لَفِي شِقاقٍ بَعِيدٍ (١٧۶)

اللغه

الاختلاف الذهاب على جهه التفرق فى الجهات و أصله من اختلاف الطريق تقول اختلفنا الطريق فجاء هذا من هنا و جاء ذاك من هناك ثم استعمل فى الاختلاف فى المذاهب تشبيها بالاختلاف فى الطريق من حيث أن كل واحد منهم على نقيض ما عليه الآخر من الاعتقاد و أما اختلاف الأجناس فهو ما لا يسد أحدهما مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته كالسواد و البياض و الشقاق و المشاقه انحياز كل واحد عن شق صاحبه للعداوه له و هو طلب كل واحد منهما ما يشق على الآخر لأجل العداوه.

الإعراب

قال الزجاج ذلك مرفوع بالابتداء و الخبر محذوف أى ذلك الأمر و يجوز أن يكون مرفوعا بخبر الابتداء أى الأمر ذلك و يحتمل أن يكون موضع ذلك نصبا على

تقدير فعلنا ذلك لأن فى الكلام ما يدل على فعلنا.

المعنى

«ذلِکَ» إشاره إلى أحد ثلاثه أشياء (أولها) ذلك الحكم بالنار عن الحسن (و ثانيها) ذلك العذاب (و ثالثها) ذلك الضلال و فى تقدير خبره ثلاثه وجوه (أحدها) ما ذكرناه من قول الزجاج (و ثانيها) إن تقديره ذلك الحكم الذى حكم فيهم أو حل بهم من العذاب أو ذلك الضلال معلوم بأن الله نزل الكتاب بالحق فحذف لدلاله ما تقدم من الكلام عليه (و الثالث) ذلك العذاب لهم «بِأَنَّ اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ» و يكون الباء مع ما بعده فى موضع الخبر و من ذهب إلى أن المعنى ذلك الحكم بدلاله أن الله نزل الكتاب بالحق فالكلام على صورته و من ذهب إلى أن المعنى ذلك العذاب أو الضلال بأن الله نزل الكتاب بالحق ففى الكلام محذوف و تقديره فكفروا به و المراد بالكتاب هاهنا التوراه و قال الجبائى هو القرآن و غيره و قال بعضهم المراد بالأول التوراه و بالثانى القرآن «وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتابِ» قيل هم الكفار أجمع عند أكثر المفسرين اختلفوا فى القرآن على أقوال فمنهم من قال هو كلام السحره و منهم من قال كلام تعلمه و منهم من قال كلام تقوله و قيل هم أهل الكتاب من اليهود و النصارى عن السدى اختلفوا فى التأويل و التنزيل من التوراه و الإنجيل لأنهم حرفوا الكتاب و كتموا صفه النبى صلى الله عليه و آله و جحدت اليهود الإنجيل و القرآن و قوله «لَفِي شِقاقٍ بَعِيدٍ» أى بعيد عن الألفه بالاجتماع على الصواب و قيل بعيد فى الشقاق لشهاده كل واحد على صاحبه بالضلال و كلاهما عادل عن الحق و السداد و قيل فى اختلاف شديد فيما يتصل بأحكام التوراه و الإنجيل.

البقره (۲): آیه ۱۷۷

اشاره

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلائِكَهِ وَ الْكِتابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِينَ وَ فِى الرِّقابِ وَ أَقامَ الصَّلاهَ وَ آتَى الزَّكاهَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا وَ الصَّابِرِينَ فِى الْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (۱۷۷)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم غير هبيره و حمزه ليس البر بنصب الراء و الباقون بالرفع و روى فى الشواذ عن ابن مسعود و أبى «لَيْسَ الْبِرَّ» بالنصب بأن يولوا بالياء و قرأ نافع و ابن عامر و لكن البر بالتخفيف و الرفع و الباقون «وَ لكِنَّ الْبِرَّ» بالتشديد و النصب.

الإعراب

قال أبو على حجه من رفع البر أن ليس يشبه الفعل و كون الفاعل بعد الفعل أولى من كون المفعول بعده و حجه من نصب البر أنه قد حكى عن بعض شيوخنا أنه قال فى هذا النحو أن يكون الاسم أن و صلتها أولى بشبهها بالمضمر فى أنها لا توصف كما لا يوصف المضمر و كأنه اجتمع مضمر و مظهر و الأولى إذا اجتمعا أن يكون المضمر الاسم من حيث كان أذهب فى الاختصاص من المظهر قال ابن جنى يجوز أن يكون إنما نصب البر مع الباء بأن جعل الباء زائده كقولهم وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا.

اللغه

البر العطف و الإحسان مصدر و يجوز أن يكون بمعنى البار أى الواسع الإحسان و البر الصدق و البر الإيمان و التقوى و أصله من الاتساع و منه البر خلاف البحر لاتساعه و اختلف أهل اللغه و الفقهاء فى المسكين و الفقير أيهما أشد أحوالا فقال جماعه المسكين الذى لا شى ء له و الفقير الذى له ما لا يكفيه و هو قول يونس و ابن دريد و قول أبى حنيفه و قال آخرون الفقير الذى لا شى ء له و المسكين من له شى ء يسير و هو قول الشافعى و السبيل الطريق و ابن السبيل هو المنقطع به إذا كان فى سفره محتاجا و إن كان فى بلده ذا يسار و هو من أهل الزكاه و قيل أنه الضيف عن قتاده و إنما قيل للمسافر ابن الطريق للزومه الطريق كما قيل للطير ابن الماء قال ذو الرمه:

وردت اعتسافا و الثريا كأنها

على قمه الرأس ابن ماء محلق

و الرقاب جمع رقبه و هى أصل العنق و يعبر به عن جميع البدن يقال أعتق الله رقبته و منه قوله فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ و البأساء و البؤس الفقر و الضراء السقم و الوجع و هما مصدران بنيا على فعلاء و ليس لهما أفعل لأن أفعل و فعلاء فى الصفات و النعوت و لم يأتيا فى الأسماء التى ليست بنعوت.

الإعراب

من نصب البر جعل أن مع صلتها اسم ليس أى ليس توليتكم وجوهكم

ص: ٣٨٩

البر كله و من رفع البر فالمعنى ليس البر كله توليتكم و كلا المذهبين حسن لأن كل واحد من اسم ليس و خبرها معرفه فإذا اجتمعا فى التعريف تكافأ فى كون أحدهما اسما و الآخر خبرا كما تتكافأ النكرتان و قد ذكرنا الوجه فى ترجيح أحد المذهبين على الآخر و لكن البر إذا شددت لكن نصبت البر و إذا خففت رفعت البر و كسرت النون مع التخفيف لالتقاء الساكنين و أما الإخبار عن البر بمن آمن ففيه وجوه ثلاثه (أحدها) أن يكون البر بمعنى البار فجعل المصدر فى موضع اسم الفاعل كما يقال ماء غور أى غائر و رجل صوم أى صائم و مثله قول الخنساء:

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت

فإنما هى إقبال و إدبار

أى أنها مقبله و مدبره مثله:

تظل جيادهم نوحا عليهم

مقلده أعنتها صفونا

أى نائحه و (ثانيها) إن المعنى و لكن ذا البر من آمن بالله فحذف المضاف من الاسم و (ثالثها) أن يكون التقدير و لكن البر بر من آمن بالله فحذف المضاف من الخبر و أقام المضاف إليه مقامه كقول الشاعر:

و كيف تواصل من أصبحت

خلالته كأبى مرحب

و كقول النابغه:

و قد خفت حتى ما تزيد مخافتى

على وعل فى ذى المطاره عاقل

أى على مخافه و على و مثله قوله تعالى «أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» ثم قال «كَمَنْ آمَنَ» أى كإيمان من آمن و قوله «وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا» فى رفعه قولان أحدهما أن يكون مرفوعا على المدح لأن النعت إذا طال و كثر رفع بعضه و نصب على المدح و المعنى و هم الموفون و الآخر أن يكون معطوفا على من آمن و المعنى و لكن ذا البر أو ذوى البر المؤمنون و الموفون بعهدهم و أما قوله «وَ الصَّابِرِينَ» فمنصوب على المدح أيضا لأن مذهبهم فى الصفات و النعوت إذا طالت أن يعترضوا بينها بالمدح أو الذم ليميزوا الممدوح أو المذموم و تقديره أعنى الصابرين قال أبو على و الأحسن فى هذه الأوصاف التى تقطعت للرفع من موصوفها و المدح أو الغض منهم و الذم أن يخالف بإعرابها و لا تجعل كلها جاريه على موصوفها ليكون ذلك دلاله على هذا المعنى

و انفصالا- لما يذكر للتنويه و التنبيه أو النقص و الغض مما يذكر للتخليص و التمييز بين الموصوفين المشتبهين فى الاسم المختلفين فى المعنى و من ذلك قول الشاعر أنشده الفراء:

إلى الملك القرم و ابن الهمام

و ليث الكتيبه فى المزدحم

و ذا الرأى حين تغم الأمور

بذات الصليل و ذات اللجم

فنصب ليث الكتيبه و ذا الرأى على المدح و أنشد أيضا:

فليت التى فيها النجوم تواضعت

على كل غث منهم و سمين

غيوث الحيا فى كل محل و لزبه

أسود الشرى يحمين كل عرين

و مما نصب على الذم:

سقونى الخمر ثم تكنفونى

عداه الله من كذب و زور

و شى ء آخر و هو أن هذا الموضع من مواضع الإطناب فى الوصف و إذا خولف بإعراب الألفاظ كان أشد و أوقع فيما يعن و يعترض لصيروره الكلام و كونه بذلك ضروبا و جملا و كونه فى الإجزاء على الأول وجها واحدا و جمله واحده فلذلك سبق قول سيبويه فى قوله وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاةَ و أنه محمول على المدح قول من قال أنه محمول على قوله بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ و بالمقيمين الصلاه و إن كان هذا غير ممتنع و قال بعض النحويين أن الصابرين معطوف على ذوى القربى قال الزجاج و هذا لا يصلح إلا أن تكون و الموفون رفعا على المدح للضميرين لأن ما فى الصله لا يعطف عليه بعد المعطوف على الموصول قال أبو على لا وجه لهذا القول لأن و الصابرين لا يجوز حمله على «وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ» سواء كان قوله «وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ» عطفا على الموصول أو مدحا لأن الفصل بين الصله يقع به إذا كان مدحا كما يقع به إذا كان مفردا معطوفا على الموصول بل الفصل بينهما بالمدح أشنع لكون المدح جمله و الجمل ينبغى أن تكون فى الفصل أشنع و أقبح بحسب زيادتها على المفرد و إن كان الجميع من ذلك ممتنعا.

النزول و النظم

لما حولت القبله و كثر الخوض فى نسخها و صار كأنه لا يراعى بطاعه الله إلا التوجه للصلاه و أكثر اليهود و النصارى ذكرها أنزل الله سبحانه هذه الآيه عن أبى القاسم البلخى و عن قتاده أنها نزلت فى اليهود.

ص: ۳۹۱

المعنی

«لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ» بين سبحانه أن البر كله ليس فی الصلاه فإن الصلاه إنما أمر بها لكونها مصلحه فی الإيمان و صارفه عن الفساد و كذلك العبادات الشرعيه إنما أمر بها لما فيها من الألطاف و المصالح الدينيه و ذلك يختلف بالأزمان و الأوقات فقال ليس البر كله فی التوجه إلی الصلاه حتی يضاف إلی ذلك غيره من الطاعات التی أمر الله بها عن ابن عباس و مجاهد و اختاره أبو مسلم و قيل معناه ليس البر ما عليه النصاری من التوجه إلی المشرق و لا ما عليه اليهود من التوجه إلی المغرب عن قتاده و الربيع و اختاره الجبائی و البلخی «وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ» أی لكن البر بر من آمن بالله كقولهم السخاء حاتم و الشعر زهير أی السخاء سخاء حاتم و الشعر شعر زهير عن قطرب و الزجاج و الفراء و اختاره الجبائی و قيل و لكن البار أو ذا البر من آمن بالله أی صدق بالله و يدخل فيه جميع ما لا يتم معرفه الله سبحانه إلا به كمعرفه حدوث العالم و إثبات المحدث و صفاته الواجبه و الجائزه و ما يستحيل عليه سبحانه و معرفه عدله و حكمته «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنی القيامه و يدخل فيه التصديق بالبعث و الحساب و الثواب و العقاب «وَ الْمَلاٰئِكَهِ» أی و بأنهم عباد الله المكرمون لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون «وَ الْكِتٰابِ» أی و بالكتب المنزله من عند الله إلی أنبيائه «وَ النَّبِيِّينَ» و بالأنبياء كلهم و أنهم معصومون مطهرون و فيما أدوه إلی الخلق صادقون و إن سيدهم و خاتمهم محمد صلی الله عليه و آله و إن شريعته ناسخه لجميع الشرائع و التمسك بها لازم لجميع المكلفين إلی يوم القيامه «وَ آتَی الْمٰالَ» أی و أعطی المال «عَلیٰ حُبِّهِ» فيه وجوه (أحدها) إن الكنايه راجعه إلی المال أی علی حب المال فيكون المصدر مضافا إلی المفعول و هو معنی قول ابن عباس و ابن مسعود قال هو أن تعطيه و أنت صحيح تأمل العيش و تخشی الفقر و لا تمهل حتی إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا (و ثانيها) أن تكون الهاء راجعه إلی من آمن فيكون المصدر مضافا إلی الفاعل و لم يذكر المفعول لظهور المعنی و وضوحه و هو مثل الوجه الأول سواء فی المعنی (و ثالثها) أن تكون الهاء راجعه إلی الإيتاء الذی دل عليه قوله «وَ آتَی الْمٰالَ» و المعنی علی حبه الإعطاء و يجری ذلك مجری قول القطامی:

هم الملوك و أبناء الملوك لهم

و الآخذون به و الساسه الأول

فكنی بالهاء عن الملك لدلاله قول الملوك عليه (و رابعها) أن الهاء راجعه إلی الله لأن ذكره سبحانه قد تقدم أی يعطون المال علی حب الله و خالصا لوجهه قال المرتضی

قدس الله روحه لم نسبق إلى هذا الوجه فى هذه الآيه و هو أحسن ما قيل فيها لأن تأثير ذلك أبلغ من تأثير حب المال لأن المحب للمال الضنين به متى بذله و أعطاه و لم يقصد به القربه إلى الله تعالى لم يستحق شيئا من الثواب و إنما يؤثر حبه للمال فى زياده الثواب متى حصل قصد القربه و الطاعه و لو تقرب بالعطيه و هو غير ضنين بالمال و لا محب له لا يستحق الثواب «ذَوِی الْقُرْبی» أراد به قرابه المعطى كما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه سئل عن أفضل الصدقه فقال جهد المقل على ذى الرحم الكاشح

و

قوله لفاطمه بنت قيس لما قالت يا رسول الله إن لى سبعين مثقالا من ذهب قال اجعليها فى قرابتك

و يحتمل أن يكون

أراد قرابه النبى (صلى الله عليه و آله) كما فى قوله «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ الْيَتامی» اليتيم من لا أب له مع الصغر قيل أراد يعطيهم أنفسهم المال و قيل أراد ذوى اليتامى أى يعطى من تكفل بهم لأنه لا يصح إيصال المال إلى من لا يعقل فعلى هذا يكون اليتامى فى موضع جر عطفا على القربى و على القول الأول يكون فى موضع نصب عطفا على «ذَوِی الْقُرْبی» «وَ الْمَساكِينَ» يعنى أهل الحاجه «وَ ابْنَ السَّبِيلِ» يعنى المنقطع به عن أبى جعفر و مجاهد و قيل الضيف عن ابن عباس و قتاده و ابن جبير «وَ السَّائِلِينَ» أى الطالبين للصدقه لأنه ليس كل مسكين يطلب «وَ فِی الرِّقابِ» فيه وجهان (أحدهما) عتق الرقاب بأن يشترى و يعتق (و الآخر) فى رقاب المكاتبين و الآيه محتمله للأمرين فينبغى أن تحمل عليهما و هو اختيار الجبائى و الرمانى و فى هذه الآيه دلاله على وجوب إعطاء مال الزكاه المفروضه بلا خلاف و قال ابن عباس فى المال حقوق واجبه سوى الزكاه و قال الشعبى هى محموله على وجوب حقوق فى مال الإنسان غير الزكاه مما له سبب وجوب كالإنفاق على من يجب عليه نفقته و على من يجب عليه سد رمقه إذا خاف عليه التلف و على ما يلزمه من النذور و الكفارات و يدخل فى هذا أيضا ما يخرجه الإنسان على وجه التطوع و القربه إلى الله لأن ذلك كله من البر و اختاره الجبائى قالوا و لا يجوز حمله على الزكاه المفروضه لأنه عطف عليه الزكاه و إنما خص هؤلاء لأن الغالب أنه لا يوجد الاضطرار إلا فى هؤلاء «وَ أَقامَ الصَّلاهَ» أى أداها لميقاتها و على حدودها «وَ آتَی الزَّكاهَ» أى أعطى زكاه ماله «وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا» أى و الذين إذا عاهدوا عهدا أوفوا به يعنى العهود و النذور التى بينهم و بين الله تعالى و العقود التى بينهم و بين الناس و كلاهما يلزم الوفاء به «وَ الصَّابِرِينَ فِی الْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ» يريد بالبأساء البؤس و الفقر و بالضراء الوجع و العله عن ابن مسعود و قتاده و جماعه من المفسرين «وَ حِينَ الْبَأْسِ» يريد وقت القتال و جهاد العدو و

روى عن على

(علیه السلام) أنه قال کنا إذا أحمر البأس اتقینا برسول الله فلم یکن أحد منا أقرب إلی العدو منه

یرید إذا اشتد الحرب «أُولئِکَ» إشاره إلی من تقدم ذکرهم «الَّذِینَ صَدَقُوا» أی صدقوا الله فیما قبلوا منه و التزموه علما و تمسکوا به عملا عن ابن عباس و الحسن و قیل الذین صدقت نیاتهم لأعمالهم علی الحقیقه «وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» أی اتقوا بفعل هذه الخصال نار جهنم و استدل أصحابنا بهذه الآیه علی أن المعنی بها أمیر المؤمنین (علیه السلام) لأنه لا خلاف بین الأمه إنه کان جامعا لهذه الخصال فهو مراد بها قطعا و لا قطع علی کون غیره جامعا لها و لهذا قال الزجاج و الفراء أنها مخصوصه بالأنبیاء المعصومین لأن هذه الأشیاء لا یؤدیها بکلیتها علی حق الواجب فیها إلا الأنبیاء.

البقره (۲): آیه ۱۷۸

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِصاصُ فِی الْقَتْلی الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ الْأُنْثی بِالْأُنْثی فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْ ءٌ فَاتِّباعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَداءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسانٍ ذلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَهٌ فَمَنِ اعْتَدی بَعْدَ ذلِکَ فَلَهُ عَذابٌ أَلِیمٌ (۱۷۸)

اللغه

کتب فرض و أصل الکتابه الخط الدال علی معنی فسمی به ما دل علی الفرض قال الشاعر:

کتب القتل و القتال علینا

و علی الغانیات جر الذیول

و القصاص و المقاصه و المعاوضه و المبادله نظائر یقال قص أثره أی تلاه شیئا بعد شی ء و منه القصاص لأنه یتلو أصل الجنایه و یتبعه و قیل هو أن یفعل بالثانی ما فعله هو بالأول مع مراعاه المماثله و منه أخذ القصص کأنه یتبع آثارهم شیئا بعد شی ء و الحر نقیض العبد و الحر من کل شی ء أکرمه و أحرار البقول ما یؤکل غیر مطبوخ و تحریر الکتابه إقامه حروفها و العفو الترک و عفت الدار أی ترکت حتی درست و العفو عن المعصیه ترک العقاب

ص: ۳۹۴

عليها و قيل معنى العفو هاهنا ترك القود بقبول الديه من أخيه و جمع الأخ الأخوه إذا كانوا لأب فإن لم يكونوا لأب فهم إخوان ذكر ذلك صاحب العين و التأديه و الأداء تبليغ الغايه يقال أدى فلان ما عليه و فلان آدى للأمانه من غيره.

الإعراب

فاتباع مبتدأ و خبره محذوف أى فعليه اتباع أو خبر لمبتدء محذوف أى فحكمه اتباع و لو كان فى غير القرآن لجاز فاتباعا بالمعروف و أداء إليه بإحسان على معنى فليتبع اتباعا و ليؤد أداء و لكن الرفع عليه إجماع القراء و هو الأجود فى العربيه.

النزول

نزلت هذه الآيه فى حيين من العرب لأحدهما طول على الآخر و كانوا يتزوجون نساءهم بغير مهور و أقسموا لنقتلن بالعبد منا الحر منهم و بالمرأه منا الرجل منهم و بالرجل منا الرجلين منهم و جعلوا جراحاتهم على الضعف من جراح أولئك حتى جاء الإسلام فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

لما بين سبحانه أن البر لا يتم إلا بالإيمان و التمسك بالشرائع بين الشرائع و بدأ بالدماء و الجراح فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ» أى فرض عليكم و أوجب و قيل كتب عليكم فى أم الكتاب و هو اللوح المحفوظ على جهه الفرض «الْقِصاصُ فِي الْقَتْلى» المساواه فى القتلى أى يفعل بالقاتل مثل ما فعله بالمقتول و لا خلاف أن المراد به قتل العمد لأن العمد هو الذى يجب فيه القصاص دون الخطإ المحض و شبيه العمد و متى قيل كيف قال «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصاصُ فِي الْقَتْلى» و الأولياء مخيرون بين القصاص و العفو و أخذ الديه و المقتص منه لا فعل له فيه فلا وجوب عليه فالجواب من وجهين (أحدهما) أنه فرض عليكم ذلك إن اختار أولياء المقتول القصاص و الفرض قد يكون مضيقا و قد يكون مخيرا فيه (و الثانى) أنه فرض عليكم التمسك بما حد عليكم و ترك مجاوزته إلى ما لم يجعل لكم و أما من يتولى القصاص فهو إمام المسلمين و من يجرى مجراه فيجب عليه استيفاء القصاص عند مطالبه الولى لأنه حق الآدمى و يجب على القاتل تسليم النفس «الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ الْأُنْثى بِالْأُنْثى»

قال الصادق و لا يقتل حر بعبد و لكن يضرب ضربا شديدا و يغرم ديه العبد

و هذا مذهب الشافعى

و قال إن قتل رجل امرأه فأراد أولياء المقتول أن يقتلوه أدوا نصف ديته إلى أهل الرجل

و هذا هو حقيقه المساواه فإن نفس المرأه لا تساوى نفس الرجل بل هى على النصف منها فيجب إذا أخذت النفس الكامله بالنفس الناقصه أن يرد فضل ما بينهما و كذلك رواه الطبرى فى تفسيره عن على السلام و يجوز قتل العبد بالحر و الأنثى بالذكر إجماعا و ليس فى الآيه ما

يمنع من ذلك لأنه لم يقل لا تقتل الأنثى بالذكر و لا العبد بالحر فما تضمنته الآيه معمول به و ما قلناه مثبت بالإجماع و بقوله سبحانه النَّفْسَ بِالنَّفْسِ و قوله «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْ ءٌ» فيه قولان (أحدهما) أن معناه من ترك له و صفح عنه من الواجب عليه و هو القصاص فى قتل العمد من أخيه أى من دم أخيه فحذف المضاف للعلم به و أراد بالأخ المقتول سماه أخا للقاتل فدل أن أخوه الإسلام بينهما لم تنقطع و إن القاتل لم يخرج عن الإيمان بقتله و قيل أراد بالأخ العافى الذى هو ولى الدم سماه الله أخا للقاتل و قوله «شَيْ ءٌ» دليل على أن بعض الأولياء إذا عفا سقط القود لأن شيئا من الدم قد بطل بعفو البعض و الله تعالى قال «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْ ءٌ» و الضمير فى قوله «لَهُ» و فى «أَخِيهِ» كلاهما يرجع إلى من و هو القاتل أى من ترك له القتل و رضى منه بالديه هذا قول أكثر المفسرين قالوا العفو أن يقبل الديه فى قتل العمد و لم يذكر سبحانه العافى لكنه معلوم أن المراد به من له القصاص و المطالبه و هو ولى الدم و القول الآخر أن المراد بقوله «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ» ولى الدم و الهاء فى أخيه يرجع إليه و تقديره فمن بذل له من أخيه يعنى أخا الولى و هو المقتول الديه و يكون العافى معطى المال ذكر ذلك عن مالك و من نصر هذا القول قال أن لفظ شى ء منكر و القود معلوم فلا يجوز الكنايه عنه بلفظ النكره فيجب أن يكون المعنى فمن بذل له من أخيه مال و ذلك يجوز أن يكون مجهولا لا يدرى أنه يعطيه الديه أو جنسا آخر و مقدار الديه أو أقل أو أكثر فصح أن يقال فيه شى ء و هذا ضعيف و القول الأول أظهر و قد ذكرنا الوجه فى تنكير قوله «شَيْ ءٌ» هناك و أما الذى له العفو عن القصاص فكل من يرث الديه إلا الزوج و الزوجه عندنا و أما غير أصحابنا من العلماء فلا يستثنونهما و قوله «فَاتِّباعٌ بِالْمَعْرُوفِ» أى فعلى العافى اتباع بالمعروف هى أن لا يشدد فى الطلب و ينظره إن كان معسرا و لا يطالبه بالزياده على حقه و على المعفو له «وَ أَداءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسانٍ» أى

الدفع عند الإمكان من غير مطل و به قال ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل المراد فعلى المعفو عنه الاتباع و الأداء و قوله «ذلِكَ» إشاره إلى جميع ما تقدم «تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ رَحْمَةٌ» معناه أنه جعل لكم القصاص أو الديه أو العفو و خيركم بينها و كان لأهل التوراه القصاص أو العفو و لأهل الإنجيل العفو أو الديه و قوله «فَمَنِ اعْتَدى بَعْدَ ذلِكَ» أى

بأن قتل بعد قبول الديه أو العفو عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل بأن قتل غير قاتله أو طلب أكثر مما وجب له من الديه و قيل بأن جاوز الحد بعد ما بين له كيفيه القصاص قال القاضى و يجب حمله على الجميع لعموم اللفظ «فَلَهُ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره.

البقره (۲): آیه ۱۷۹

اشاره

وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ يا أُولِي الْأَلْبابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۹)

اللغه

الألباب العقول واحدها لب مأخوذ من لب النخله و لب بالمكان و ألب به إذا قام و اللب البال.

المعنى

ثم بين سبحانه وجه الحكمه فى إيجاب القصاص فقال «وَ لَكُمْ» أيها المخاطبون «فِي الْقِصاصِ حَياةٌ» فيه قولان (أحدهما) أن معناه فى إيجاب القصاص حياه لأن من هم بالقتل فذكر القصاص ارتدع فكان ذلك سببا للحياه عن مجاهد و قتاده و أكثر أهل العلم (و الثانى) أن معناه لكم فى وقوع القتل حياه لأنه لا يقتل إلا القاتل دون غيره بخلاف ما كان يفعله أهل الجاهليه الذين كانوا يتفانون بالطوائل عن السدى و المعنيان جميعا حسنان و نظيره من كلام العرب القتلى أنفى للقتل إلا أن ما فى القرآن أكثر فائده و أوجز فى العباره و أبعد من الكلفه بتكرير الجمله و أحسن تأليفا بالحروف المتلائمه فأما كثره الفائده فلأن فيه جميع ما فى قولهم القتل أنفى للقتل و زياده معانى منها إبانه العدل لذكره القصاص و منها إبانه الغرض المرغوب فيه و هو الحياه و منها الاستدعاء بالرغبه و الرهبه و حكم الله به و أما الإيجاز فى العباره فإن الذى هو نظير القتلى أنفى للقتل قوله «الْقِصاصِ حَياةٌ» و هو عشره أحرف و ذلك أربعه عشر حرفا و أما بعده من الكلفه فهو أن فى قولهم القتل أنفى للقتل تكريرا غيره أبلغ منه و أما الحسن بتأليف الحروف المتلائمه فإنه مدرك بالحس و موجود باللفظ فإن الخروج من الفاء إلى اللام أعدل من الخروج من اللام إلى الهمزه لبعد الهمزه من اللام و كذلك الخروج من الصاد إلى الحاء أعدل من الخروج من الألف إلى اللام فباجتماع هذه الأمور التى ذكرناها كان أبلغ منه و أحسن و إن كان الأول حسنا بليغا و قد أخذه الشاعر فقال:

أبلغ أبا مسمع عنى مغلغله

و فى العتاب حياه بين أقوام

و هذا و إن كان حسنا فبينه و بين لفظ القرآن ما بين أعلى الطبقه و أدناها و أول ما فيه أن ذلك استدعاء إلى العتاب و هذا استدعاء إلى العدل و فى ذلك إبهام و فى الآيه بيان عجيب و قوله «يا أُولِي الْأَلْبابِ» معناه يا ذوى العقول لأنهم الذين يعرفون العواقب و يتصورون ذلك فلذلك خصهم «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» فى لعل ثلاثه أقوال (أحدها) أنه بمعنى اللام أى لتتقوا (و الثانى) أنه للرجاء و الطمع كأنه قال على رجائكم و طمعكم فى التقوى

(و الثالث) على معنى التعرض أى على تعرضكم للتقوى و فى تتقون قولان (أحدهما) لعلكم تتقون القتل بالخوف من القصاص عن ابن عباس و الحسن و ابن زيد (و الثانى) لعلكم تتقون ربكم باجتناب معاصيه و هذا أعم.

البقره (٢): آيه ١٨٠

اشاره

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (١٨٠)

اللغه

المعروف هو العدل الذى لا يجوز أن ينكر و لا حيف فيه و لا جور و الحضور وجود الشى ء بحيث يمكن أن يدرك و الحق هو الفعل الذى لا يجوز إنكاره و قيل هو ما علم صحته سواء كان قولا أو فعلا أو اعتقادا و هو مصدر حق يحق حقا.

الإعراب

قوله «كُتِبَ عَلَيْكُمْ» المعنى و كتب عليكم إلا أن الكلام إذا طال استغنى عن العطف بالواو و علم أن معناه معنى الواو لأن القصه الأولى قد استتمت و فى القصه الثانيه ذكر مما فى الأولى فاتصلت هذه بتلك لأجل الذكر و الوصيه ارتفعت لأحد وجهين إما بأنه اسم ما لم يسم فاعله و هو كتب و إما بأنه مبتدأ و قوله «لِلْوالِدَيْنِ» خبره و الجمله فى موضع رفع على الحكايه لأن معنى كتب عليكم قيل لكم الوصيه للوالدين و أما العامل فى إذا ففيه وجهان (أحدهما) كتب فكأنه قيل كتب عليكم الوصيه وقت المرض (و الآخر) ما قاله الزجاج و هو أن الوصيه رغب فيها فى حال الصحه فتقديره كتب عليكم أن توصوا و أنتم قادرون على الوصيه قائلين إذا حضرنا الموت فلفلان كذا و حقا نصب على المصدر و تقديره أحق ذلك حقا و قد استعمل على وجه الصفه بمعنى ذى الحق كما وصف بالعدل فعلى هذا يكون نصبا على الحال و يجوز أن يكون مصدر كتب من غير لفظه تقديره كتب كتابا.

المعنى

ثم بين سبحانه شريعه أخرى و هو الوصيه فقال «كُتِبَ عَلَيْكُمْ» أى فرض عليكم «إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» أى أسباب الموت من مرض و نحوه من الهرم و لم يرد إذا عاين البأس و ملك الموت لأن تلك الحاله تشغله عن الوصيه و قيل فرض عليكم الوصيه فى حال الصحه أن تقولوا إذا حضرنا الموت فافعلوا كذا «إِنْ تَرَكَ خَيْراً» أى مالا و اختلف فى المقدار الذى يجب الوصيه عنده فقال الزهرى فى القليل و الكثير مما

يقع عليه اسم المال و قال إبراهيم النخعى من ألف درهم إلى خمسمائه و قال ابن عباس إلى ثمانمائه درهم و

روى عن على (عليه السلام) أنه دخل على مولى له فى مرضه و له سبعمائه أو ستمائه درهم فقال أ لا- أوصى فقال لا- إن الله سبحانه قال «إِنْ تَرَكَ خَيْراً» و ليس لك كثير مال

و هذا هو المأخوذ به عندنا لأن قوله حجه «الْوَصِيَّهُ لِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ» أى الوصيه لوالديه و قرابته «بِالْمَعْرُوفِ» أى بالشى ء الذى يعرف أهل التمييز أنه لا جور فيه و لا حيف و يحتمل أن يرجع ذلك إلى قدر ما يوصى لأن من يملك المال الكثير إذا أوصى بدرهم فلم يوص بالمعروف و يحتمل أن يرجع إلى الموصى لهم فكأنه أمر بالطريقه الجميله فى الوصيه فليس من المعروف أن يوصى للغنى و يترك الفقير و يوصى للقريب و يترك الأقرب منه و يجب حمله على كلا الوجهين «حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ» أى حقا واجبا على من آثر التقوى و هذا تأكيد فى الوجوب و اختلف فى هذه الآيه فقيل أنها منسوخه و قيل أنها منسوخه فى المواريث ثابته فى غير الوارث و قيل أنها غير منسوخه أصلا و هو الصحيح عند المحققين من أصحابنا لأن من قال أنها منسوخه بآيه المواريث فقوله باطل بأن النسخ بين الخبرين إنما يكون إذا تنافى العمل بموجبهما و لا تنافى بين آيه المواريث و آيه الوصيه فكيف تكون هذه ناسخه بتلك مع فقد التنافى و من قال أنها منسوخه

بقوله (عليه السلام) لا وصيه لوارث

فقد أبعد لأن الخبر لو سلم من كل قدح لكان يقتضى الظن و لا يجوز أن ينسخ كتاب الله تعالى الذى يوجب العلم اليقين بما يقتضى الظن و لو سلمنا الخبر مع ما ورد من الطعن على روايه لخصصنا عموم الآيه و حملناها على أنه لا وصيه لوارث بما يزيد على الثلث لأن ظاهر الآيه يقتضى أن الوصيه جائزه لهم بجميع ما يملك و قول من قال حصول الإجماع على أن الوصيه ليست بفرض يدل على أنها منسوخه يفسد بأن الإجماع إنما هو على أنها لا تفيد الفرض و ذلك لا يمنع من كونها مندوبا إليها مرغبا فيها و

قد روى أصحابنا عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه سئل هل تجوز الوصيه للوارث فقال نعم و تلا هذه الآيه

و

روى السكونى عن أبى عبد الله عن أبيه عن على (عليه السلام) قال من لم يوص عند موته لذوى قرابته ممن لا يرث فقد ختم عمله بمعصيه

و مما يؤيد ما ذكرناه ما

روى عن النبى صلى الله عليه و آله أنه قال من مات بغير وصيه مات ميته جاهليه

و

عنه (عليه السلام) أنه قال من لم يحسن وصيته عند موته كان نقصا فى مروءته و عقله

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال ما ينبغى لامرئ مسلم أن يبيت إلا و وصيته تحت رأسه.

ص: ٣٩٩

البقره (۲): آیه ۱۸۱

اشاره

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ ما سَمِعَهُ فَإِنَّما إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۸۱)

المعنى

ثم أوعد سبحانه على تغيير الوصيه فقال «فَمَنْ بَدَّلَهُ» أى بدل الوصيه و غيرها من الأوصياء أو الأولياء أو الشهود و إنما ذكر حملا على الإيصاء كقوله «فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ» أى وعظ و التبديل تغيير الشى ء عن الحق فيه بأن يوضع غيره فى موضعه «بَعْدَ ما سَمِعَهُ» من الموصى الميت و إنما ذكر السماع ليدل على أن الوعيد لا يلزم إلا بعد العلم و السماع «فَإِنَّما إِثْمُهُ» أى إثم التبديل «عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ» أى على من يبدل الوصيه و برى ء الميت «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» أى سميع لما قاله الموصى من العدل أو الجنف عليم بما يفعله الوصى من التصحيح أو التبديل و قيل سميع لوصاياكم عليم بنياتكم و قيل سميع بجميع المسموعات عليم بجميع المعلومات و فى هذه الآيه دلاله على أن الوصى أو الوارث إذا فرط فى الوصيه أو غيرها لا يأثم الموصى بذلك و لم ينقص من أجره شى ء فإنه لا يجازى أحد على عمل غيره و فيها أيضا دلاله على بطلان قول من يقول أن الوارث إذا لم يقض دين الميت فإنه يؤخذ به فى قبره أو فى الآخره لما قلناه من أنه يدل على أن العبد لا يؤاخذ بجرم غيره إذ لا إثم عليه بتبديل غيره و كذلك لو قضى عنه الوارث من غير أن يوصى به لم يزل ذلك عقابه إلا أن يتفضل الله بإسقاطه عنه.

البقره (۲): آیه ۱۸۲

اشاره

فَمَنْ خافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۸۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و يعقوب موص بالتشديد و قرأ الباقون «مُوصٍ» بالتخفيف.

الإعراب

ذكرناها عند قوله وَ وَصَّى بِها إِبْراهِيمُ.

اللغه

الجنف الجور و هو الميل عن الحق و قال صاحب العين هو الميل فى الكلام و فى الأمور كلها يقال جنف علينا فلان و أجنف فى حكمه و هو مثل الحيف إلا أن الحيف فى الحكم خاصه و الجنف عام و رجل أجنف فى أحد شقيه ميل على الآخر قال

الشاعر فى الجنف:

إنى امرؤ منعت أرومه عامر

ضيمى و قد جنفت على خصوم

الإعراب

من فى قوله «مِنْ مُوصٍ» يتعلق بمحذوف تقديره فمن خاف جنفا كائنا من موص فموضع الجار و المجرور مع المحذوف نصب على الحال و ذو الحال قوله «جَنَفاً» و بين ظرف مكان لأصلح و الضمير فى بينهم عائد إلى معلوم بالدلاله عليه عند ذكر الموصى و الإصلاح لأنه يدل على الموصى لهم و من ينازعهم و أنشد الفراء فى مثله:

أعمى إذا ما جارتى خرجت

حتى يوارى جارتى الخدر

و يصم عما كان بينهما

سمعى و ما بى غيره وقر

أراد بينها و بين زوجها و إنما ذكرها وحدها.

المعنى

لما تقدم الوعيد لمن بدل الوصيه بين فى هذه الآيه أن ذلك يلزم من غير حقا بباطل فأما من غير باطلا بحق فهو محسن فقال «فَمَنْ خافَ» أى خشى و قيل علم لأن فى الخوف طرفا من العلم و ذلك أن القائل إذا قال أخاف أن يقع أمر كذا فكأنه يقول أعلم و إنما يخاف لعلمه بوقوعه و منه قوله «وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلى رَبِّهِمْ» و قوله «إِلَّا أَنْ يَخافا أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ» «مِنْ مُوصٍ جَنَفاً» أى ميلا عن الحق فيما يوصى به فإن قيل كيف قال فمن خاف لما قد وقع و الخوف إنما يكون لما لم يقع قيل أن فيه قولين (أحدهما) أنه خاف أن يكون قد زل فى وصيته فالخوف يكون للمستقبل و هو من أن يظهر ما يدل على أنه قد زل لأنه من جهه غالب الظن (و الثانى) أنه لما اشتمل على الواقع و على ما لم يقع جاز فيه خاف فيأمره بما فيه الصلاح فيما لم يقع و ما وقع رده إلى العدل بعد موته و قال الحسن الجنف هو أن يوصى به فى غير قرابه و إنما قال ذلك لأن عنده الوصيه للقرابه واجبه و الأمر بخلافه و قيل المراد من خاف من موص فى حال مرضه الذى يريد أن يوصى جنفا و هو أن يعطى بعضا و يضر ببعض فلا إثم عليه أن يشير عليه بالحق و يرده إلى الصواب و يصلح بين الموصى و الورثه و الموصى له حتى يكون الكل راضين و لا يحصل جنف و لا إثم و يكون قوله «فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ» أى فيما يخاف بينهم من حدوث الخلاف فيه فيما بعد و يكون قوله «فَمَنْ خافَ» على ظاهره و يكون الخوف مترقبا غير واقع و هذا قريب غير أن الأول عليه أكثر المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر و أبى

عبد الله (علیه السلام) و قوله «أَوْ إِثْماً»

الإثم أن یکون المیل عن الحق علی وجه العمد و الجنف أن یکون علی جهه الخطإ من حیث لا یدری أنه یجوز و هو معنی قول ابن عباس و الحسن و روی ذلک عن أبی جعفر (علیه السلام)

«فَأَصْلَحَ بَیْنَهُمْ» أی بین الورثه و المختلفین فی الوصیه و هم الموصی لهم «فَلا إِثْمَ عَلَیْهِ» لأنه متوسط مرید للإصلاح و إنما قال «فَلا إِثْمَ عَلَیْهِ» و لم یقل یستحق الأجر لأن المتوسط إنما یجری أمره فی الغالب علی أن ینقص صاحب الحق بعض حقه بسؤاله إیاه فبین سبحانه لنا أنه لا إثم علیه فی ذلک إذا قصد الإصلاح و قیل إنه لما بین إثم المبدل و هذا أیضا ضرب من التبدیل بین مخالفته للأول بکونه غیر مأثوم برده الوصیه إلی العدل ف «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ» یعنی إذا کان یغفر الذنوب و یرحم المذنب فأولی و أحری أن یکون کذلک و لا ذنب و

روی عن الصادق (علیه السلام) فی قوله «جَنَفاً أَوْ إِثْماً» أنه بمعنی إذا اعتدی فی الوصیه و زاد علی الثلث

و روی ذلک عن ابن عباس و

روی عن رسول الله صلی الله علیه و آله أنه قال من حضره الموت فوضع وصیته علی کتاب الله کان ذلک کفاره لما ضیع من زکاته فی حیاته و بالله التوفیق.

ص: ۴۰۲

المجلد ۲

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: ٢

مجمع البيان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

بقيه سوره البقره

سوره البقره (۲): آيه ۱۸۳

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۸۳)

فصل فى ذكر ما جاء فى اسم محمد صلى الله عليه و آله

كانت كفار قريش يشتمون مذمما يعنون اسم النبى ص

فروى أبو هريره عن النبى ص قال أ لم تروا كيف صرف الله عنى لعن قريش و شتمهم يشتمون مذمما و أنا محمد

و فى مسند على بن موسى الرضا عن آبائه عن النبى ص أنه قال إذا سميتم الولد محمدا فأكرموه و أوسعوا له فى المجلس و لا تقبحوا له وجها و ما من قوم كان لهم مشوره فحضر معهم من اسمه محمد أو أحمد فأدخلوه فى مشورتهم إلا خير لهم و ما من مائده وضعت فحضرها من اسمه محمد أو أحمد إلا قدس فى كل يوم ذلك المنزل مرتين

و عن أنس بن مالك قال كان النبى ص فى السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت إليه رسول الله فقال الرجل إنما أدعو ذاك فقال رسول الله تسموا باسمى و لا تكنوا بكنيتى

و عن أبى هريره قال قال رسول الله ص

لا تجمعوا بين اسمى و كنيتى أنا أبو القاسم الله يعطى و أنا أقسم

ثم رخص فى ذلك لعلى (عليه السلام) و ابنه

و عن على بن أبى طالب قال قال لى رسول الله ص أن ولد لك غلام نحلته اسمى و كنيتى. اللغه

الصوم فى اللغه الإمساك و منه يقال للصمت صوم لأنه إمساك عن الكلام قال ابن دريد كل شى ء سكنت حركته فقد صام صوما و قال النابغه:

خيل صيام و خيل غير صائمه

تحت العجاج و أخرى تملك اللجما

أى قيام و صامت الريح أى ركدت و صامت الشمس إذا استوت فى منتصف النهار و صام النهار أيضا بمقدار قال امرؤ القيس:

فدعها و سل الهم عنك بجسره

ذمول إذا صام النهار و هجرا

و الصوم ذرق النعام و أصل الباب الإمساك و هو فى الشرع إمساك عن أشياء مخصوصه على وجه مخصوص ممن هو على صفات مخصوصه فى زمان مخصوص فالاسم شرعى و فيه معنى اللغه و الصيام بمعنى الصوم يقال صمت صوما و صياما.

الإعراب

الصيام رفع بما لم يسم فاعله و قوله «كَما كُتِبَ» أى مثل ما كتب فما هذه مصدريه و تقدير الكلام كتب عليكم الصيام كتابه مثل كتابته على الذين من قبلكم فحذف المصدر و أقيم صفته مقامه و يحتمل أن يكون موضع الكاف نصبا على الحال من

الصيام و تقديره كتب عليكم الصيام مفروضا أى فى هذه الحال.

المعنى

ثم بين سبحانه فريضه أخرى فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى يا أيها المصدقون و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: لذه ما فى الندا أزال تعب العباده و العنا

و قال الحسن: إذا سمعت الله عز و جل يقول «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» فارع لها سمعك فإنها لأمر تؤمر به أو لنهى تنهى عنه «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ» أى فرض عليكم العباده المعروفه فى الشرع و إنما خص المؤمنين بالخطاب لقبولهم لذلك و لأن العباده لا تصح إلا منهم و وجوبه عليهم لا ينافى وجوبه على غيرهم و قوله «كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» فيه أقوال (أحدها) أنه شبه فرض صومنا بفرض صوم من تقدمنا من الأمم أى كتب عليكم صيام أيام كما كتب عليهم صيام أيام و ليس فيه تشبيه عدد الصوم المفروض علينا و لا وقته بعدد الصوم المفروض عليهم أو وقته و هو اختيار أبى مسلم و الجبائى (و ثانيها) أنه فرض علينا صوم شهر رمضان كما كان فرض صوم شهر رمضان على النصارى و كان يتفق ذلك فى الحر الشديد و البرد الشديد فحولوه إلى الربيع و زادوا فى عدده عن الشعبى و الحسن و قيل كان الصوم علينا من العتمه إلى العتمه ثم اختلف فيه فقال بعضهم كان يحرم الطعام و الشراب من وقت صلاه العتمه إلى وقت صلاه العتمه و قال بعضهم كان يحرم من وقت النوم إلى وقت النوم ثم نسخ ذلك فالمراد بقوله «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» النصارى على قول الحسن و الشعبى و أهل الكتاب من اليهود و النصارى على قول غيرهما و قوله «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى لكى تتقوا المعاصى بفعل الصوم عن الجبائى و قيل لتكونوا أتقياء بما لطف لكم فى الصيام فإنه أقوى الوسائل و الوصل إلى الكف عن المعاصى كما

روى عن النبى ص أنه قال: خصاء أمتى الصوم

و

سأل هشام بن الحكم أبا عبد الله عن عله الصيام فقال إنما فرض الصيام ليستوى به الغنى و الفقير و ذلك لأن الغنى لم يكن ليجد مس الجوع فيرحم الفقير فأراد الله سبحانه أن يذيق الغنى مس الجوع ليرق على الضعيف و يرحم الجائع.

سوره البقره (۲): آیه ۱۸۴

اشاره

أَيَّاماً مَعْدُوداتٍ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۸۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع و ابن عامر فديه طعام مساكين على إضافه فديه إلى طعام و جمع المساكين و قرأ الباقون «فِدْيَةٌ» منونه «طَعامُ» رفع «مِسْكِينٍ» موحد مجرورا و قرأ حمزه و الكسائى و من يطوع خيرا و الباقون «تَطَوَّعَ» و قد مضى ذكره و روى فى الشواذ يطوقونه عن ابن عباس بخلاف و عائشه و سعيد بن المسيب و عكرمه و عطا يطوقونه على معنى يتطوقونه عن مجاهد و عن ابن عباس و عن عكرمه و روى عن ابن عباس أيضا يتطيقونه و يطيقونه أيضا.

الحجه

من قرأ «فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ» فطعام مسكين عطف بيان لفديه و إفراد مسكين جائز و إن كان المعنى على الكثره لأن المعنى على كل واحد طعام مسكين قال أبو زيد يقال أتينا الأمير فكسانا كلنا حله و أعطانا كلنا مائه و أما من أضاف الفديه إلى طعام كإضافه البعض إلى ما هو بعض له فإنه سمى الطعام الذى يفدى به فديه ثم أضاف الفديه إلى الطعام الذى يعم الفديه و غيرها و هو على هذا من باب خاتم حديد و أما من قرأ يطوقونه فإنه يفعلونه من الطاقه فهو كقوله يجشمونه و يكلفونه و يجعل لهم كالطوق فى أعناقهم و يطوقونه كقولك يتكلفونه و يتجشمونه و أما من قرأ يطيقونه فإنه يتطيقونه يتفعلونه إلا أن العينين أبدلتا ياء كما قالوا فى تصور الجرف تهير و يطيقونه يفعلونه منه.

اللغه

السفر أصله من السفر الذى هو الكشف تقول سفر يسفر سفرا و انسفرت الإبل إذا انكشفت ذاهبه و سفرت الريح السحاب قال العجاج:

(سفر الشمال الزبرج المزبرجا)

الزبرج السحاب الرقيق و فى السفر يظهر ما لا يظهر إلا به و ينكشف من أخلاق الناس ما لا ينكشف إلا به و العده فعله من العد و هى بمعنى المعدود كالطحن بمعنى المطحون و الحمل بمعنى المحمول و الطوق الطاقه و هى القوه يقال طاق الشى ء يطوقه طوقا و طاقه و الطاق إطاقه إذا قوى عليه و طوقه تطويقا ألبسه الطوق و هو معروف من ذهب كان أو من فضه لأنه يكسبه قوه بما يعطيه من الجلاله و كل شى ء استدار فهو طوق و طوقه الأمير أى جعله كالطوق فى عنقه.

الإعراب

«أَيَّاماً» قال الزجاج يجوز فى انتصابه وجهان (أحدهما) أن يكون ظرفا كأنه كتب عليكم الصيام فى أيام و العامل فيه الصيام كان المعنى كتب عليكم أن تصوموا أياما و قال بعض النحويين أنه مفعول ما لم يسم فاعله نحو قولك أعطى زيد المال قال و ليس هذا بشى ء لأن الأيام هاهنا متعلقه بالصوم و زيد و المال مفعولان لأعطى ذلك أن تقيم أيهما شئت مقام الفاعل و ليس فى هذا إلا نصب أيام بالصيام قال أبو على «أَيَّاماً» يجوز فى

انتصابه وجهان (أحدهما) أن ينتصب على الظرف و الآخر أن ينتصب انتصاب المفعول به على السعه فإذا انتصب على أنه ظرف جاز أن يكون العامل فيه كتب فيكون التقدير كتب عليكم الصيام فى أيام و إن شئت اتسعت فنصبته نصب المفعول به فتقول على هذا يا مكتوب أيام عليه أو يا كاتب أيام الصيام و إنما جاز إضافه اسم الفاعل أو المفعول إلى أيام لإخراجك إياه عن أن يكون ظرفا و اتساعك فى تقديره اسما و إذا كان الأمر على ما ذكرناه كان ما منعه أبو إسحاق من إجازه من أجاز أن كتب عليكم الصيام أياما بمنزله أعطى زيد المال جائز غير ممتنع قال و لا يستقيم أن ينتصب أياما بالصيام على أن يكون المعنى كتب عليكم الصيام فى أيام لأن ذلك و إن كان مستقيما فى المعنى فهو فى اللفظ ليس كذلك أ لا ترى أنك إذا حملته على ذلك فصلت بين الصله و الموصول بأجنبى منهما و ذلك أن أياما تصير من صله الصيام و قد فصلت بينهما بمصدر كتب لأن التقدير كتب عليكم الصيام كتابه مثل كتابته على من كان قبلكم فالكاف فى كما متعلقه بكتب و قد فصلت بها بين المصدر و صلته و ليس من واحد منهما و أقول أنه يستقيم أن ينتصب أياما بالصيام إذا جعلت الكاف من قوله «كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» فى موضع نصب على الحال أى مفروضا مثل ما فرض عليهم فيكون ما موصولا ـ و كتب صلته و فى كتب ضمير يعود إلى ما و الموصول و صلته فى موضع جر بإضافه الكاف إليه و الكاف موضع النصب بأنه صفه للمحذوف الذى هو الحال من الصيام فعلى هذا لم يفصل بين الصله و الموصول ما هو أجنبى منهما على ما ذكره الشيخ أبو على و قوله «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ» تقديره فعليه عده فيكون ارتفاع عده على الابتداء على قول سيبويه و على قول الأخفش يكون مرتفعا بالظرف على ما تقدم بيانه و يجوز أن يكون تقديره فالذى ينوب عن صومه فى وقت الصوم عده من أيام أخر فيكون عده خبر الابتداء و أخر لا ينصرف لأنه وصف معدول عن الألف و اللام لأن نظائرها من الصغر و الكبر لا يستعمل إلا بالألف و اللام لا يجوز نسوه صغر و إن تصوموا فى موضع رفع بالابتداء و خير خبر له و لكم صفه الخبر.

المعنى

«أَيّاماً مَعْدُوداتٍ» أى معلومات محصورات مضبوطات كما يقال أعطيت مالا معدودا أى محصورا متعينا و يجوز أن يريد بقوله «مَعْدُوداتٍ» أنها قلائل كما قال سبحانه دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ يريد أنها قليله و اختلف فى هذه الأيام على قولين (أحدهما) أنها غير شهر رمضان و كانت ثلاثه أيام من كل شهر ثم نسخ عن معاذ و عطا و عن ابن عباس

و روى ثلاثه أيام من كل شهر و صوم عاشوراء عن قتاده ثم قيل أنه كان تطوعا و قيل بل كان واجبا و اتفق هؤلاء على أن ذلك منسوخ بصوم شهر رمضان و الآخر أن المعنى بالمعدودات شهر رمضان عن ابن عباس و الحسن و اختاره الجبائى و أبو مسلم و عليه أكثر المفسرين قالوا أوجب سبحانه الصوم أولا فأجمله و لم يبين أنها يوم أو يومان أم أكثر ثم بين أنها أيام معلومات و أبهم ثم بينه بقوله «شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» قال القاضى و هذا أولى لأنه إذا أمكن حمله على معنى من غير إثبات نسخ كان أولى و لأن ما قالوه زياده لا دليل عليه «فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِیضاً أَوْ عَلی سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَیَّامٍ أُخَرَ» عطف قوله «عَلی سَفَرٍ» و هو ظرف على قوله «مَرِیضاً» و هو اسم مع أن الظرف لا يعطف على الاسم لأنه و إن كان ظرفا فهو بمعنى الاسم و تقديره فمن كان منكم مريضا أو مسافرا فالذى ينوب مناب صومه عده من أيام أخر و فيه دلاله على أن المسافر و المريض يجب عليهما الإفطار لأنه سبحانه أوجب القضاء بنفس السفر و المرض و من قدر فى الآيه فأفطر فقد خالف الظاهر و قد ذهب إلى وجوب الإفطار فى السفر جماعه من الصحابه كعمر بن الخطاب و عبد الله بن عباس و عبد الله بن عمر و عبد الرحمن بن عوف و أبى هريره و عروه بن الزبير و هو المروى عن أئمتنا فقد روى أن عمر بن الخطاب أمر رجلا صام فى السفر أن يعيد صومه و روى يوسف بن الحكم قال سألت ابن عمر عن الصوم فى السفر فقال أ رأيت لو تصدقت على رجل صدقه فردها عليك أ لا تغضب فإنها صدقه من الله تصدق بها عليكم و

روى عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله الصائم فى السفر كالمفطر فى الحضر

و روى عن ابن عباس أنه قال الإفطار فى السفر عزيمه و

روى أصحابنا عن أبى عبد الله أنه قال الصائم فى شهر رمضان فى السفر كالمفطر فيه فى الحضر

و

عنه (عليه السلام) قال لو أن رجلا مات صائما فى السفر لما صليت عليه

و

عنه ص قال من سافر أفطر و قصر إلا أن يكون رجلا سفره إلى صيد أو فى معصيه الله

و

روى العياشى بإسناده مرفوعا إلى محمد بن مسلم عن أبى عبد الله قال لم يكن رسول الله يصوم فى السفر تطوعا و لا فريضه حتى نزلت هذه الآيه بكراع الغميم عند صلاه الهجير فدعا رسول الله بإناء فيه ماء فشرب و أمر الناس أن يفطروا فقال قوم قد توجه النهار و لو تممنا يومنا هذا فسماهم رسول الله العصاه فلم يزالوا يسمون بذلك الاسم حتى قبض رسول الله

«وَ عَلَى الَّذِینَ یُطِیقُونَهُ» الهاء يعود إلى الصوم عند أكثر أهل العلم أى يطيقون الصوم خير الله المطيقين الصوم من الناس كلهم بين أن يصوموا و لا

يكفروا و بين أن يفطروا و يكفروا عن كل يوم بإطعام مسكين لأنهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ ذلك بقوله «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» و قيل أن الهاء يعود إلى الفداء عن الحسن و أبى مسلم و أما المعنى بقوله «الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ» ففيه ثلاثه أقوال (أولها) أنه سائر الناس كما قدمنا ذكره من التخيير و النسخ بعده و هو قول ابن عباس و الشعبى (و ثانيها) أن هذه الرخصه كانت للحوامل و المراضع و الشيخ الفانى ثم نسخ من الآيه الحامل و المرضع و بقى الشيخ الكبير عن الحسن و عطاء (و ثالثها) أن معناه و على الذين كانوا يطيقونه ثم صاروا بحيث لا يطيقونه و لا نسخ فيه عن السدى و

قد رواه بعض أصحابنا عن أبى عبد الله أن معناه و على الذين كانوا يطيقون الصوم ثم أصابهم كبر أو عطاش و شبه ذلك فعليهم كل يوم مد

و

روى على بن إبراهيم بإسناده عن الصادق (عليه السلام) و على الذين يطيقونه فديه من مرض فى شهر رمضان فأفطر ثم صح فلم يقض ما فاته حتى جاء شهر رمضان آخر فعليه أن يقتضى و يتصدق لكل يوم مدا من طعام

و قوله «فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ» اختلف فى مقدار الفديه فقال أهل العراق نصف صاع عن كل يوم و قال الشافعى عن كل يوم مد و عندنا إن كان قادرا فمدان فإن لم يقدر أجزأه مد واحد و قوله «فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ» قيل معناه من أطعم أكثر من مسكين واحد عن عطا و طاووس و قيل أطعم المسكين الواحد أكثر من قدر الكفايه حتى يزيده على نصف صاع عن مجاهد و يجمع بين القولين قول ابن عباس من تطوع بزياده الإطعام و قيل معناه من عمل برا فى جمع الدين فهو خير له عن الحسن و قيل من صام مع الفديه عن الزهرى و قوله «وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ» أى و صومكم خير لكم من الإفطار و الفديه و كان هذا مع جواز الفديه فأما بعد النسخ فلا يجوز أن يقال الصوم خير من الفديه مع أن الإفطار لا يجوز أصلا و قيل معناه الصوم خير لمطيقه و أفضل ثوابا من التكفير لمن أفطر بالعجز «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» إن الصوم خير لكم من الفديه و قيل إن كنتم تعلمون أفضل أعمالكم و فى قوله سبحانه «وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ» دلاله على أن الاستطاعه قبل الفعل.

سوره البقره (۲): آیه ۱۸۵

اشاره

شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً لِلنَّاسِ وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدی وَ الْفُرْقانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْیَصُمْهُ وَ مَنْ کانَ مَرِیضاً أَوْ عَلی سَفَرٍ فَعِدَّهٌ مِنْ أَیَّامٍ أُخَرَ یُرِیدُ اللَّهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَ لا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُکْمِلُوا الْعِدَّهَ وَ لِتُکَبِّرُوا اللَّهَ عَلی ما هَداکُمْ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۱۸۵)

القراءه

قرأ أبو بکر عن عاصم و لتکملوا بالتشدید و الباقون «لِتُکْمِلُوا» بالتخفیف و قرأ أبو جعفر العسر و الیسر بالتثقیل فیهما و الباقون بالتخفیف.

الحجه

حجه من قرأ «وَ لِتُکْمِلُوا» قوله الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ و من قرأ و لتکملوا فلأن فعل و أفعل کثیرا ما یستعمل أحدهما موضع الآخر قال النابغه:

فکملت مائه منها حمامتها

و أسرعت حسبه فی ذلک العدد.

اللغه

الشهر معروف و جمعه فی القله أشهر و فی الکثره شهور و أصله من اشتهاره بالهلال یقال شهرت الحدیث أظهرته و شهرت السیف انتضیته و أتان شهیره عریضه ضخمه و أصل الباب الظهور و أصل رمضان من الرمض و هو شده وقع الشمس علی الرمل و غیره و إنما سموه رمضان لأنهم سموا الشهور بالأزمنه التی وقعت فیها فوافق رمضان أیام رمض الحر و قد جمعوا رمضان علی رمضانات و قیل أن رمضان اسم من أسماء الله فروی عن مجاهد لا تقل رمضان و لکن قل شهر رمضان فإنک لا تدری ما رمضان و

قد جاء فی الأخبار المرویه عن النبی ص أنه قال من صام رمضان إیمانا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه

و قیل إنما سمی رمضان لأنه یرمض الذنوب أی یحرقها و القرآن أصله الجمع لقولهم ما قرأت الناقه سلا قط أی ما جمعت رحمها علی سلا و منه القراءه و القارئ لأنه یجمع الحروف و الفرقان الذی یفرق بین الحق و الباطل و الإراده أصلها الواو لأنک تقول راودته علی أن یفعل کذا مراوده و منه راد یرود رودا فهو رائد و فی المثل الرائد لا یکذب أهله و أصل الباب الطلب و الإراده بمعنی الطلب للمراد لأنها کالسبب له و الیسر ضد العسر و الیسار الغنی و السعه و الیسار الید الیسری و الیسر الجماعه

يجتمعون على الجزور فى الميسر و الجمع الإيسار و أصل الباب السهوله و أصل العسر الصلابه يقال عسر الشى ء عسرا و رجل أعسر يعمل بشماله و أعسر الرجل إذا افتقر و ضده اليسر و يقال كمل الشى ء و أكملته و كملته أى تممته.

الإعراب

«شَهْرُ رَمَضانَ» فى ارتفاعه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون خبر مبتدإ

ص: ١١

محذوف يدل عليه قوله أَيّاماً أى هى شهر رمضان (و الثانى) أن يكون بدلا من الصيام فكأنه قال كتب عليكم شهر رمضان (و الثالث) أن يرتفع بالابتداء و يكون خبره «الَّذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ» و إن شئت جعلت الذى أنزل فيه القرآن صفه له و أضمرت الخبر حتى كأنه قال و فيما كتب عليكم شهر رمضان أى صيام شهر رمضان و لا ينصرف رمضان للتعريف و زياده الألف و النون المضارعتين لألفى التأنيث و يجوز فى العربيه شهر رمضان بالنصب من وجهين (أحدهما) صوموا شهر رمضان و الآخر على البدل من قوله أَيّاماً فقوله «هُدىً» فى موضع النصب على الحال أى هاديا للناس و قوله «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» فالشهر ينتصب على أنه ظرف لا ـ على أنه مفعول به لأنه لو كان مفعولا ـ به للزم الصيام المسافر كما يلزم المقيم من حيث أن المسافر يشهد الشهر شهاده المقيم فلما لم يلزم المسافر علمنا أن معناه فمن شهد منكم المصر فى الشهر و لا يكون مفعولا به كما لو قلت أحييت شهر رمضان يكون مفعولا به فإن قلت كيف جاء ضميره متصلا فى قوله «فَلْيَصُمْهُ» إذا لم يكن مفعولا به قلنا لأن الاتساع وقع فيه بعد أن استعمل ظرفا على ما تقدم بيان أمثاله و إنما عطف الظرف على الاسم فى قوله «وَ مَنْ كانَ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ» لأنه بمعنى الاسم فكأنه قال أو مسافرا كقوله سبحانه «دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً» أى دعانا مضطجعا و أما العطف باللام فى قوله «وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» ففيه وجهان (أحدهما) أنه عطف جمله على جمله لأن بعده محذوفا و تقديره و لتكملوا العده شرع ذلك أو أريد ذلك و مثله قوله «وَ كَذلِكَ نُرِى إِبْراهِيمَ مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» أى و ليكون من الموقنين أريناه ذلك (و الثانى) أن يكون عطفا على تأويل محذوف و دل عليه ما تقدم من الكلام لأنه لما قال «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ» دل على أنه قد فعل ذلك ليسهل عليكم فجاز و لتكملوا العده عطفا عليه قال الشاعر:

بادت و غير آيهن مع البلى

إلا رواكد جمرهن هباء

و مشجج إما سواء قذاله

فبدا و غيب مماره المعزاء

أى سائره فعطف على تأويل الكلام كأنه قال بها رواكد و مشجج هذا قول الزجاج و الأول قول الفراء.

المعنى

ثم بين سبحانه وقت الصوم فقال «شَهْرُ رَمَضانَ» أى هذه الأيام

المعدودات شهر رمضان أو كتب عليكم شهر رمضان أو شهر رمضان هو الشهر «الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» فبین أنه خصه بالصوم فیه لاختصاصه بالفضائل المذکوره و هو أنه «أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» الذی علیه مدار الدین و الإیمان ثم اختلف فی قوله «أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» فقیل

أن الله أنزل جمیع القرآن فی لیله القدر إلی السماء الدنیا ثم أنزل علی النبی بعد ذلک نجوما فی طول عشرین سنه عن ابن عباس و سعید بن جبیر و الحسن و قتاده و هو المروی عن أبی عبد الله

و قیل إن الله تعالی ابتدأ إنزاله فی لیله القدر من شهر رمضان عن ابن إسحاق و قیل أنه کان ینزل إلی السماء الدنیا فی لیله القدر ما یحتاج إلیه فی تلک السنه جمله واحده ثم ینزل علی مواقع النجوم إرسالا فی الشهور و الأیام عن السدی یسنده إلی ابن عباس و

روی الثعلبی بإسناده عن أبی ذر الغفاری عن النبی ص أنه قال أنزلت صحف إبراهیم لثلاث مضین من شهر رمضان و فی روایه الواحدی فی أول لیله منه و أنزلت توراه موسی لست مضین من شهر رمضان و أنزل إنجیل عیسی لثلاث عشره لیله خلت من رمضان و أنزل زبور داود لثمان عشره لیله مضت من رمضان و أنزل الفرقان علی محمد لأربع و عشرین من شهر رمضان و هذا بعینه رواه العیاشی عن أبی عبد الله عن آبائه عن النبی ص

و قیل المراد بقوله «أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» أنه أنزل فی فرضه و إیجاب صومه علی الخلق القرآن فیکون فیه بمعنی فی فرضه. کما یقول القائل أنزل الله فی الزکاه کذا یرید فی فرضها ثم وصف سبحانه القرآن بقوله «هُدیً لِلنّاسِ» أی هادیا للناس و دالا لهم علی ما کلفوه من العلوم «وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدی» أی و دلالات من الهدی و قیل المراد بالهدی الأول الهدی من الضلاله و بالثانی بیان الحلال و الحرام عن ابن عباس و قیل أراد بأول ما کلف من العلم و بالثانی ما یشتمل علیه من ذکر الأنبیاء و شرائعهم و أخبارهم لأنها لا تدرک إلا بالقرآن عن الأصم و القاضی و قوله «وَ الْفُرْقانِ» أی و مما یفرق بین الحق و الباطل و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال القرآن جمله الکتاب و الفرقان المحکم الواجب العمل به

و

روی الحسن بن محبوب عن أبی أیوب عن أبی الورد عن أبی جعفر قال خطب رسول الله ص الناس فی آخر جمعه من شعبان فحمد الله و أثنی علیه ثم قال أیها الناس: إنه قد أظلکم شهر فیه لیله خیر من ألف شهر و هو شهر رمضان فرض الله صیامه و جعل قیام لیله فیه بتطوع صلاه کمن تطوع بصلاه سبعین لیله فیما سواه من الشهور و جعل لمن تطوع فیه بخصله من خصال الخیر و البر کأجر من أدی فریضه من فرائض الله فیما سواه و من أدی فیه فریضه من فرائض الله کان کمن أدی سبعین فریضه [من فرائض] فیما سواه من

الشهور و هو شهر الصبر و إن الصبر ثوابه الجنه و هو شهر المواساه و هو شهر يزيد الله فيه من رزق المؤمنين و من فطر فيه مؤمنا صائما كان له بذلك عند الله عتق رقبه و مغفره لذنوبه فيما مضى فقيل له يا رسول الله ليس كلنا نقدر على أن نفطر صائما قال فإن الله كريم يعطى هذا الثواب من لم يقدر منكم إلا على مذقه من لبن يفطر بها صائما أو شربه من ماء عذب أو تميرات لا يقدر على أكثر من ذلك و من خفف فيه عن مملوكه خفف الله عليه حسابه و هو شهر أوله رحمه و أوسطه مغفره و آخره إجابه و العتق من النار و لا غنى بكم فيه عن أربع خصال خصلتين ترضون الله بهما و خصلتين لا غنى بكم عنهما فأما اللتان ترضون الله بهما فشهاده أن لا إله إلا الله و إنى رسول الله و أما اللتان لا غنى بكم عنهما فتسألون الله فيه حوائجكم و الجنه و تسألون الله فيه العافيه و تتعوذون به من النار

و

فى روايه سلمان الفارسى فاستكثروا فيه من أربع خصال خصلتان ترضون بهما ربكم و خصلتان لا غنى بكم عنهما فأما الخصلتان اللتان ترضون ربكم بهما فشهاده أن لا إله إلا الله و تستغفرونه و أما اللتان لا غنى بكم عنهما فتسألون الله الجنه و تتعوذون به من النار

و

قال رسول الله نوم الصائم عباده و صمته تسبيح و دعاؤه مستجاب و عمله مضاعف

و قوله «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» فيه وجهان (أحدهما) فمن شهد منكم المصر و حضر و لم يغب فى الشهر و الألف و اللام فى الشهر للعهد و المراد به شهر رمضان فليصم جميعه و هذا معنى ما

رواه زراره عن أبى جعفر أنه قال لما سئل عن هذه ما أبينها لمن عقلها قال من شهد شهر رمضان فليصمه و من سافر فيه فليفطر

و

قد روى أيضا عن على و ابن عباس و مجاهد و جماعه من المفسرين أنهم قالوا من شهد الشهر بأن دخل عليه الشهر و هو حاضر فعليه أن يصوم الشهر كله

(و الثانى) من شاهد منكم الشهر مقيما مكلفا فليصم الشهر بعينه و هذا نسخ للتخيير بين الصوم و الفديه و إن كان موصولا به فى التلاوه لأن الانفصال لا يعتبر عند التلاوه بل عند الإنزال و الأول أقوى و قوله «وَ مَنْ كانَ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» قد مضى تفسيره فى الآيه المتقدمه و حد المرض الذى يوجب الإفطار ما يخاف الإنسان معه الزياده المفرطه فى مرضه و

روى أبو بصير قال سألت أبا عبد الله عن حد المرض الذى على صاحبه فيه الإفطار قال هو مؤتمن عليه مفوض إليه فإن وجد ضعفا فليفطر و إن وجد قوه فليصم كان المرض على ما كان

و روى أيضا أن ذلك كل مرض لا يقدر معه على القيام بمقدار زمان صلاته و به قال الحسن و فى ذلك اختلاف بين الفقهاء و

أما السـفر الـذى يوجب الإفطار عنـدنا فما كان مباحا أو طاعه و كانت المسافه ثمانيه فراسخ أربعه و عشـرين ميلا و عند الشافعى سته عشر فرسخا و عند أبى حنيفه أربعه و عشرين فرسخا و اختلف فى العده

ص: ۱۴

من الأيام الأخر فقال الحسن و جماعه هى على التضييق إذا برأ المريض أو قدم المسافر و قال أبو حنيفه موسع فيها و عندنا موقت بما بين رمضانين و تجوز متتابعه و متفرقه و التتابع أفضل فإن فرط حتى لحقه رمضان آخر لزمه الفديه و القضاء و به قال الشافعي و قوله «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ» أى فى الرخصه للمريض و المسافر إذا لم يوجب الصوم عليهما و قيل يريد الله بكم اليسر فى جميع أموركم «وَ لا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» أى التضييق عليكم و فيه دلاله على بطلان قول المجبره لأنه بين أن فى أفعال المكلفين ما يريده سبحانه و هو اليسر و فيها ما لا يريده و هو العسر و لأنه إذا كان لا يريد بهم العسر فإن لا يريد تكليف ما لا يطاق أولى و قوله «وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» تقديره يريد الله لأن يسهل عليكم و لأن تكملوا أى تتموا عده ما أفطرتم فيه و هى أيام السفر و المرض بالقضاء إذا أقمتم و برأتم فتصوموا للقضاء بعدد أيام الإفطار و على القول الآخر فتقديره و لإكمال العده شرع الرخصه فى الإفطار و يحتمل أن يكون معناه و لتكملوا عده الشهر لأنه مع الطاقه و عدم العذر يسهل عليه إكمال العده و المريض و المسافر يتعسر عليهما ذلك فيكملان العده فى وقت آخر و من قال أن شهر رمضان لا ينقص أبدا استدل بقوله «وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ» و قال بين تعالى أن عده شهر رمضان محصوره يجب صيامها على الكمال و لا يدخلها نقصان و لا اختلال فالجواب عنه من وجهين (أحدهما) أن المراد أكملوا العده التى وجب عليكم صيامها و قد يجوز أن يكون هذه العده تاره ثلاثين و تاره تسعه و عشرين (و الآخر) ما ذكرناه من أن المراد راجع إلى القضاء و يؤيده أنه سبحانه ذكره عقيب ذكر السفر و المرض و قوله «وَ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى ما هَداكُمْ» المراد به تكبير ليله الفطر عقيب أربع صلوات المغرب و العشاء الآخره و الغداه و صلاه العيد على مذهبنا و قال ابن عباس و جماعه التكبير يوم الفطر و قيل المراد به و لتعظموا الله على ما أرشدكم له من شرائع الدين «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لتشكروا الله على نعمه.

سوره البقره (٢): آيه ١٨۶

اشاره

وَ إِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذا دَعانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨۶)

اللغه

أجاب و استجاب بمعنى قال الشاعر:

و داع دعا يا من يحب لى الندا

فلم يستجبه عند ذاك مجيب

أى لم يجبه و قال المبرد بينهما فرق و هو أن فى الاستجابه معنى الإذعان و ليس ذلك فى

الإجابه و أصله من الجواب و هو القطع يقال جاب البلاد يجوبها جوبا إذا قطعها و اجتاب الظلام بمعناه و الجابه و الإجابه بمعنى و الصحيح أن الجابه و الطاعه و الطاقه و نحوها أسماء بمعنى المصادر و أجاب عن السؤال جوابا و انجاب السحاب إذا انقشع و أصل الباب القطع فإجابه السائل القطع بما سأل لأن سؤاله على الوقف أ يكون أم لا يكون و الرشد نقيض الغى رشد يرشد رشدا و رشد يرشد رشدا و رجل رشيد و ولد فلان لرشده خلاف لزنيه و أصل الباب إصابه الخير و منه الإرشاد و هو الدلاله على وجه الإصابه للخير.

الإعراب

إذا ظرف زمان للفعل الذى يدل عليه قوله «فَإِنِّی قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» تقديره فأخبره يا محمد إنى بهذه الصفه و لا يجوز أن يعمل فيه قريب أو أجيب لأن معمول إن لا يجوز أن يعمل فيما قبل إن لما بين فى موضعه و قوله أجيب فى موضع رفع بأنه خبر إن أيضا فهو خبر بعد خبر.

النزول

روى عن الحسن أن سائلا سأل النبى (صلى الله عليه و آله) أ قريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت الآيه و قال قتاده نزلت جوابا لقوم سألوا النبى كيف ندعو.

المعنى

لما ذكر سبحانه الصوم عقبه بذكر الدعاء و مكانه منه و إجابته إياه فقال «وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِی عَنِّی» الأقرب أن يكون السؤال عن صفته سبحانه لا عن فعله لقوله سبحانه «فَإِنِّی قَرِيبٌ» و فيه حذف أى فقل إنى قريب فدل بهذا على أنه سبحانه لا مكان له إذ لو كان له مكان لم يكن قريبا من كل من يناجيه و قيل معناه إنى أسمع دعاء الداعى كما يسمعه القريب المسافه منهم فجاءت لفظه قريب بحسن البيان بها فأما قريب المسافه فلا يجوز عليه سبحانه لأن ذلك إنما يتصور فيمن كان متمكنا فى مكان و ذلك من صفات المحدثات و قوله «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» مفهوم المعنى و قوله «فَلْيَسْتَجِيبُوا لِی» قال أبو عبيده معناه فليجيبونى فيما دعوتهم إليه و قال المبرد و السراج معناه فليذعنوا للحق بطلب موافقه ما أمرتهم به و نهيتهم عنه و قال مجاهد معناه فليستجيبوا لى بالطاعه و قيل معناه فليدعونى و

روى عن النبى ص أعجز الناس من عجز عن الدعاء و أبخل الناس من بخل بالسلام

«وَ لْيُؤْمِنُوا بِی» أى و ليصدقوا بجميع ما أنزلته و

روى عن أبى عبد الله أنه قال «وَ لْيُؤْمِنُوا بِی» أى و ليتحققوا أنى قادر على إعطائهم ما سألوه «لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ» أى لعلهم يصيبون الحق و يهتدون إليه

فإذا سئل فقيل نحن نرى كثيرا من الناس يدعون الله فلا يجيبهم فما معنى قوله «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ» فالجواب أنه ليس

أحد يدعو الله على ما

ص: ١٦

توجبه الحكمه إلاـ أجابه الله فإن الـداعى إذا دعاه يجب أن يسأل ما فيه صـلاح له فى دينه و لا يكون فيه مفسـده له و لا لغيره و يشترط ذلک بلسانه أو ينويه بقلبه فالله سـبحانه يجيبه إذا اقتضت المصـلحه إجابته أو يؤخر الإجابه إن كانت المصلحه فى التأخير و إذا قيل إن ما تقتضـيه الحكمه لا بـد أن يفعله فما معنى الدعاء و إجابته فجوابه أن الدعاء عباده فى نفسـها يعبد الله سـبحانه بها لما فى ذلک من إظهار الخضوع و الانقياد إليه سـبحانه و أيضا فإنه لا يمتنع أن يكون وقوع ما سأله إنما صار مصـلحه بعد الدعاء و لا يكون مصلحه قبل الدعاء ففى الدعاء هذه الفائده و يؤيد ذلک ما

روى عن أبى سـعيد الخـدرى قال قال النبى (صـلى الله عليه و آله) ما من مسـلم دعا الله سـبحانه بدعوه ليس فيها قطيعه رحم و لا إثم إلا أعطاه الله بها إحـدى خصال ثلاث إما أن يعجل دعوته و إما أن يؤخر له فى الآخره و إما أن يدفع عنه من السوء مثله قالوا يا رسول الله إذا نكثر قال الله أكثر و فى روايه أنس بن مالک الله أكثر و أطيب ثلاث مرات

و

روى عن جابر بن عبـد الله قال قال رسول الله إن العبد ليدعو الله و هو يحبه فيقول يا جبرائيل لا تقض لعبدى هذا حاجته و أخرها فإنى أحب أن لا أزال أسمع صوته و أن العبد ليدعو الله و هو يبغضه فيقول يا جبرائيل اقض لعبدى هذا حاجته بإخلاصه و عجلها فإنى أكره أن أسمع صوته

و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال ربما أخرت عن العبد إجابه الدعاء ليكون أعظم لأجر السائل و أجزل لإعطاء الأمل

و قيـل لإـبراهيم بن أدهم مـا بالنا نـدعو الله سـبحانه فلا يسـتجيب لنا فقال لأنكم عرفتم الله فلم تطيعوه و عرفتم الرسول فلم تتبعوا سنته و عرفتم القرآن فلم تعملـوا بمـا فيه و أكلتم نعمه الله فلم تـؤدوا شـكرها و عرفتم الجنه فلم تطلبوهـا و عرفتم النـار فلم تهربوا منها و عرفتم الشيطان فلم تحاربوه و وافقتموه و عرفتم الموت فلم تستعدوا له و دفنتم الأموات فلم تعتبروا بهم و تركتم عيوبكم و اشتغلتم بعيوب الناس.

سوره البقره (۲): آیه ۱۸۷

اشاره

أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ الرَّفَثُ إِلى نِسائِكُمْ هُنَّ لِباسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِباسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا ما كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيْلِ وَ لا تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عاكِفُونَ فِي الْمَساجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَقْرَبُوها كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آياتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۱۸۷)

اللغه

الرفث الجماع هاهنا بلا خلاف و قيل أن أصله القول الفاحش فكفى به عن الجماع قال العجاج:

" عن اللغا و رفث التكلم"

قال الأخفش إنما عديت بالى فى الآيه لأنه بمعنى الإفضاء و اللباس الثياب التى من شأنها أن تستر الأبدان و يشبه به الأغشيه فيقال لبس السيف بالحليه و العرب تسمى المرأه لباسا و إزارا قال الشاعر:

إذا ما الضجيع ثنى عطفه

تثنت فكانت عليه لباسا

و قال:

أ لا أبلغ أبا حفص رسولا

فدى لك من أخى ثقه إزارى

قال أهل اللغه معناه امرأتى و الاختيان الخيانه يقال خانه يخونه خونا و خيانه و اختانه اختيانا «و خائِنَهَ الْأَعْيُنِ» مسارقه النظر إلى ما لا يحل و أصل الباب منع الحق، و المباشره إلصاق البشره بالبشره و هى ظاهر الجلد و الابتغاء طلب البغيه و «الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ» بياض الفجر و «الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» سواد الليل فأول النهار طلوع الفجر الثانى لأنه أوسع ضياء قال أبو داود:

فلما أضاءت لنا غدوه

و لاح من الصبح خيط أنارا

و الخيط فى اللغه معروف يقال خاطه يخيطه خيطا و خياطه و الخيط القطيع من النعام و نعامه خيطاء قيل خيطها طول قصبها و

عنقها و قيل اختلاط سوادها ببياضـها و السواد و البياض لونان كل واحـد منهما أصل بنفسه و بيضه الإسـلام مجتمعه و ابتاضوهم أى استأصـلوهم بمعنى اقتلعوا بيضـتهم و السواد و المساوده المساره لأن الخفاء فيه كخفاء الشخص فى سواد الليل و سواد العراق سمى به لكثره الماء و الشـجر الذى تسود به الأرض و سواد كل شى ء شخصه و سويداء القلب و سواده دمه الذى فيه و قيل حبه القلب و العكوف و الاعتكاف أصله اللزوم يقال عكفت بالمكان أى أقمت به ملازما له قال الطرماح:

فبات بنات الليل فی الليل عكفا

عكوف البواكی بينهن صريع

و هو فی الشرع عباره عن اللبث فی مكان مخصوص للعباده و الحد علی وجوه الحد المنع و حدود الله فرائضه قال الزجاج هی ما منع الله من مخالفتها و الحد جلد الزانی و غيره و الحد حد السيف و غيره و الحد حد الدار و الحد فرق بين الشيئين و الحد نهايه الشی ء التی تمنع من أن يدخله ما ليس منه أو أن يخرج عنه ما هو منه و قال الخليل الحد الجامع المانع و الحداد البواب قال الأعشی:

فقمنا و لما يصح ديكنا

إلی جونه عند حدادها

يعنی صاحبها الذی يحفظها و يمنعها و كل من منع شيئا فهو حداد و من ذلک أحدت المرأه علی زوجها معناه امتنعت من الزينه و الحديد إنما سمی حديدا لأنه يمتنع به من الأعداء فأصل الباب المنع.

النزول

روی علی بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه رفعه إلی أبی عبد الله قال كان الأكل محرما فی شهر رمضان بالليل بعد النوم و كان النكاح حراما بالليل و النهار فی شهر رمضان و كان رجل من أصحاب رسول الله يقال له مطعم بن جبير أخو عبد الله بن جبير الذی كان رسول الله وكله بفم الشعب يوم أحد فی خمسين من الرماه و فارقه أصحابه و بقی فی اثنی عشر رجلا فقتل علی باب الشعب و كان أخوه هذا مطعم بن جبير شيخا ضعيفا و كان صائما فأبطأت عليه أهله بالطعام فنام قبل أن يفطر فلما انتبه قال لأهله قد حرم علی الأكل فی هذه الليله فلما أصبح حضر حفر الخندق فأغمی عليه فرآه رسول الله فرق له و كان قوم من الشباب ينكحون بالليل سرا فی شهر رمضان فأنزل الله هذه الآيه فأحل النكاح بالليل فی شهر رمضان و الأكل بعد النوم إلی طلوع الفجر

و اختلفت العامه فی اسم هذا الرجل من الأنصار فقال بعضهم قيس بن صرمه و قيل أبو صرمه و قيل أبو قيس بن صرمه و قيل صرمه بن إياس و قالوا جاء إلی رسول الله فقال عملت فی النخل نهاری أجمع حتی إذا أمسيت فأتيت أهلی لتطعمنی فأبطأت فنمت فأيقظونی و قد حرم علی الأكل و قد أمسيت و قد جهدنی الصوم فقال عمر يا رسول الله أعتذر إليک من مثله رجعت إلی أهلی بعد ما صليت العشاء فأتيت امرأتی و قام رجال و اعترفوا بمثل الذی سمعوا فنزلت الآيه عن ابن عباس و السدی.

المعنى

ثم بين سبحانه وقت الصيام و ما يتعلق به من الأحكام فقال «أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَهَ الصِّيامِ الرَّفَثُ إِلى نِسائِكُمْ» أى الجماع و قال ابن عباس أن الله سبحانه حيى يكنى بما شاء أن الرفث و اللباس و المباشره و الإفضاء هو الجماع و قال الزجاج الرفث هو كلمه جامعه لكل ما يريد الرجل من المرأه و هذا يقتضى تحريما متقدما أزيل عنهم و المراد بليله الصيام الليله التى يكون فى غدها الصوم و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله كراهيه الجماع فى أول ليله من كل شهر إلا أول ليله من شهر رمضان فإنه يستحب ذلك لمكان الآيه

و الأشبه أن يكون المراد به ليالى الشهر كله و إنما وحده لأنه اسم جنس يدل على الكثره «هُنَّ لِباسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِباسٌ لَهُنَّ» أى هن سكن لكم و أنتم سكن لهن كما قال «وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِباساً» أى سكنا عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و المعنى تلابسونهن و تخالطونهن بالمساكنه أى قل ما يصبر أحد الزوجين عن الآخر و قيل إنما جعل كل واحد منهما لباسا للآخر لانضمام جسد كل واحد منهما إلى جسد صاحبه حتى يصير كل واحد منهما لصاحبه كالثوب الذى يلبسه فلما كانا يتلابسان عند الجماع سمى كل واحد منهما لباسا لصاحبه و قال الربيع هن فراش لكم و أنتم لحاف لهن «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ» لما حرم عليهم الجماع و الأكل بعد النوم و خالفوا فى ذلك ذكرهم الله بالنعمه فى الرخصه التى نسخت تلك التحريمه فقال «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ» بالمعصيه أى لا تؤدون الأمانه بالامتناع عن المباشره و قيل معنى تختانون تنقصون أنفسكم من شهواتها و تمنعونها من لذاتها باجتناب ما نهيتم عنه فخففه الله عنكم «فَتابَ عَلَيْكُمْ» أى قبل توبتكم و قيل معناه فرخص لكم و أزال التشديد عنكم «وَ عَفا عَنْكُمْ» فيه وجهان (أحدهما) غفر ذنوبكم (و الآخر) أزال تحريم ذلك عنكم و ذلك عفو عن تحريمه عليهم «فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ» بالليل أى جامعوهن لفظه أمر و معناه الإباحه «وَ ابْتَغُوا ما كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» فيه قولان (أحدهما) اطلبوا ما قضى الله لكم من الولد عن الحسن و أكثر المفسرين و هو أن يجامع الرجل أهله رجاء أن يرزقه الله ولدا يعبده و يسبح له (و الآخر) اطلبوا ما كتب الله لكم من الحلال الذى بينه فى كتابه فإن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه و قوله «وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا» إباحه للأكل و الشرب «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ» أى ليظهر و يتميز لكم على التحقيق الخيط الأبيض من الخيط الأسود أى النهار من الليل فأول النهار طلوع الفجر الثانى و قيل بياض الفجر من سواد الليل و قيل بياض أول النهار من سواد آخر الليل و إنما شبه ذلك بالخيط لأن القدر الذى يحرم الإفطار من البياض يشبه الخيط فيزول به مثله من السواد و لا اعتبار بالانتشار «مِنَ الْفَجْرِ» يحتمل- من- معنيين

(أحدهما) أن يكون بمعنى التبعيض لأن المعنى من بعض الفجر و ليس الفجر كله عن ابن دريد (و الآخر) أنه للتبيين لأنه بين الخيط الأبيض فكأنه قال الخيط الأبيض الذى هو الفجر و

روى أن عدى بن حاتم قال للنبى إنى وضعت خيطين من شعر أبيض و أسود فكنت أنظر فيهما فلا يتبين لى فضحك رسول الله حتى رؤيت نواجذه ثم قال يا ابن حاتم إنما ذلك بياض النهار و سواد الليل فابتداء الصوم من هذا الوقت

ثم بين تعالى الانتهاء فقال «ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيامَ إِلَى اللَّيْلِ» أى من وقت طلوع الفجر الثانى و هو المستطيل المعترض الذى يأخذ الأفق و هو الفجر الصادق الذى يجب عنده الصلاه إلى وقت دخول الليل و هو بعد غروب الشمس و علامه دخوله على الاستظهار سقوط الحمره من جانب المشرق و إقبال السواد منه و إلا فإذا غابت الشمس مع ظهور الآفاق فى الأرض المبسوطه و عدم الجبال و الروابى فقد دخل الليل و قوله «وَ لا تُباشِرُوهُنَّ» فى معناه قولان هاهنا (أحدهما) أنه أراد به الجماع عن ابن عباس و الحسن و قتاده (و الثانى) أنه أراد الجماع و كل ما دونه من قبله و غيرها من مالك و ابن زيد و هو مذهبنا و قوله «وَ أَنْتُمْ عاكِفُونَ فِي الْمَساجِدِ» أى معتكفون أى لا تباشروهن فى حال اعتكافكم فى المساجد و الاعتكاف لا يصح عندنا إلا فى أحد المساجد الأربعه المسجد الحرام و مسجد النبى و مسجد الكوفه و مسجد البصره و عند سائر الفقهاء يجوز فى سائر المساجد إلا أن مالكا قال أنه يختص بالجامع و لا يصح الاعتكاف عندنا إلا بصوم و به قال أبو حنيفه و مالك و عند الشافعى يصح بغير صوم و عندنا لا يكون إلا فى ثلاثه أيام و عند أبى حنيفه يوم واحد و عند مالك عشره أيام لا يجوز أقل منه و عند الشافعى ما شاء و لو ساعه واحده و فى الآيه دلاله على تحريم المباشره فى الاعتكاف ليلا و نهارا لأنه علق المباشره بحال الاعتكاف و قوله «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» تلك إشاره إلى الأحكام المذكوره فى الآيه حدود الله حرمات الله عن الحسن و قيل معناه معاصى الله عن الضحاك و قيل ما منع الله منه عن الزجاج «فَلا تَقْرَبُوها» أى فلا تأتوها و قيل معناه تلك فرائض الله فلا تقربوها بالمخالفه «كَذلِكَ» أى مثل هذا البيان الذى ذكر «يُبَيِّنُ اللَّهُ آياتِهِ لِلنَّاسِ» أى حججه و أدلته على ما أمرهم به و نهاهم عنه «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى لكى يتقوا معاصيه و تعدى حدوده فيما أمرهم به و نهاهم عنه و أباحهم إياها و فى هذا دلاله على أن الله تعالى أراد التقوى من جميع الناس.

سوره البقره (٢): آيه ١٨٨

اشاره

وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٨)

ص: ٢١

اللغه

الباطل الذاهب الزائل يقال بطل إذا ذهب و قيل الباطل هو ما تعلق بالشى ء على خلاف ما هو به خبرا كان أو اعتقادا أو ظنا أو تخيلا- و الحكم هو الذى يفصل بين الخصمين يمنع كل واحد من منازعه الآخر و يقال أدلى فلان بحجته إذا أقامها و هو من قولهم أدليت الدلو فى البئر إذا أرسلتها و دلوتها إذا أخرجتها فمعنى قولهم أدلى بحجته أرسلها و أتى بها على صحه و فى تشبيه الخصومه بإرسال الدلو فى البئر وجهان (أحدهما) أنه تعلق بسبب الحكم كتعلق الدلو بالسبب الذى هو الحبل (الثانى) أنه يمضى فيه من غير تثبيت كمضى الدلو فى الإرسال من غير تثبيت و الفريق القطيعه المعزوله من الجمله سواء كان من الناس أو من غيرهم و الإثم الفعل الذى يستحق به الذم.

الإعراب

و تدلوا محله جزم على النهى عطفا على قوله «وَ لا تَأْكُلُوا» و يحتمل أن يكون نصبا على الظرف و يكون نصبه بإضمار أن يقول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتى مثله

عار عليك إذا فعلت عظيم

أى لا تجمع بينهما.

المعنى

ثم بين سبحانه شريعه من شرائع الإسلام نسقا على ما تقدم من بيان الحلال و الحرام فقال «وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ» أى لا يأكل بعضكم مال بعض بالغصب و الظلم و الوجوه التى لا تحل كقوله «وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» أى و لا يقتل بعضكم بعضا و قيل معناه لا تأكلوا أموالكم باللهو و اللعب مثل ما يؤخذ فى القمار و الملاهى لأن كل ذلك من الباطل و

روى عن أبى جعفر أنه يعنى بالباطل اليمين الكاذبه يقتطع بها الأموال

و

روى عن أبى عبد الله قال كانت قريش يقامر الرجل فى أهله و ماله فنهاهم الله

و الأولى حمله على الجميع لأن الآيه تحتمل الكل «وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ» و تلقوا بها إلى القضاه و قيل فيه أقوال (أحدهما) أنه الودائع و ما لا يقوم عليه بينه عن ابن عباس و الحسن و قتاده (و ثانيها) أنه مال اليتيم فى يد الأوصياء لأنهم يدفعونه إلى الحكام إذا طولبوا به ليقطعوا بعضه و تقوم لهم فى الظاهر حجه عن الجبائى (و ثالثها) أنه ما يؤخذ بشهاده الزور عن الكلبى و الأولى أن يحمل على الجميع «لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوالِ النَّاسِ

بِالْإِثْمِ» أی لتأکلوا طائفه من أموال الناس بالفعل الموجب للإثم بأن یحکم الحاکم بالظاهر و کان الأمر فی الباطن بخلافه «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أن ذلک الفریق من المال لیس بحق لکم و أنتم مبطلون و هذا أشد فی الزجر

و قال أبو عبد الله (علیه السلام) علم الله أنه سیکون فی هذه الأمه حکام یحکمون بخلاف الحق فنهی الله تعالی المؤمنین أن یتحاکموا إلیهم و هم یعلمون أنهم لا یحکمون بالحق

و هذا یدل علی أن الإقدام علی المعصیه مع العلم أو مع التمکن من العلم أعظم.

سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹

اشاره

یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ قُلْ هِیَ مَواقِیتُ لِلنَّاسِ وَ الْحَجِّ وَ لَیْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِها وَ لکِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقی وَ أْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ أَبْوابِها وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۸۹)

القراءه

قرأ ابن کثیر و ابن ذکوان و الکسائی البیوت و الشیوخ و أخواتهما بکسر أوائلها إلا الغیوب و قرأ حمزه و حماد و یحیی عن عاصم کلها بالکسر إلا الجیوب و قالون یکسر منها البیوت فقط و الباقون بالضم.

الحجه

من کسر أوائل هذه الکلمات إنما فعل ذلک لأجل الیاء أبدل من الضمه الکسره لأن الکسره أشد موافقه للیاء من الضمه لها کما کسر الفاء من عیینه و نییب فی تصغیر عین و ناب و إن لم یکن فی أبنیه التصغیر علی هذا الوزن لتقریب الحرکه مما بعدها. و من ضمها فعلی الأصل لأنها فعول.

اللغه

الأهله جمع هلال و اشتقاقه من قولهم استهل الصبی إذا بکی حین یولد أو صاح و قولهم أهل القوم بالحج إذا رفعوا أصواتهم بالتلبیه و إنما قیل هلال لأنه حین یری یهل الناس بذکره یقال أهل الهلال و استهل و لا یقال أهل و یقال أهللنا الهلال و أهللنا شهر کذا أی دخلنا فیه و قد اختلف فی تسمیته هلالا کم یسمی و متی یسمی قمرا فقال بعضهم یسمی هلالا لیلتین من الشهر ثم لا یسمی هلالا إلی أن یعود فی الشهر الثانی و قال آخرون یسمی هلالا ثلاث لیال ثم یسمی قمرا و قال بعضهم یسمی هلالا حتی یحجر و تحجیره أن

يستدير بخطه دقيقه و هذا قول الأصمعى و قال بعضهم يسمى هلالا حتى يبهر ضوءه سواد الليل ثم يقال قمر و هذا يكون فى الليله السابعه و اسم القمر عند العرب الزبرقان و اسم دارته الهاله و اسم ضوئه الفخت و الميقات مقدار من الزمان جعل علما لما يقدر من العمل و التوقيت تقدير الوقت و كلما قدرت غايته فهو موقت و الميقات منتهى الوقت و الآخره ميقات الخلق و الإهلال ميقات الشهر و الحج ذكرنا معناه فيما مضى و البر النفع الحسن و الظهر الصفحه القابله لصفحه الوجه و الباب المدخل يقول منه بوبه تبويبا إذا جعله أبوابا و البواب الحاجب لأنه يلزم الباب و البابه القطعه من الشى ء كالباب من الجمله.

الإعراب

قوله «لِلنَّاسِ» فى موضع رفع صفه لمواقيت تقديره هى مواقيت كائنه للناس و الباء فى قوله «بِأَنْ تَأْتُوا» مزيده لتأكيد النفى و أن تأتوا فى موضع الجر بالباء و الجار و المجرور فى موضع النصب بأنهما خبر ليس و قوله «وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى» قيل فيه وجهان (أحدهما) أن تقديره «وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى» كما قلناه فى قوله «وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» (و الآخر) إن تقديره و لكن البار من اتقى وضع المصدر موضع الصفه.

النزول

روى إن معاذ بن جبل قال يا رسول الله إن اليهود يكثرون مسألتنا عن الأهله فأنزل الله هذه الآيه و قال قتاده ذكر لنا أنهم سألوا رسول الله لم خلقت هذه الأهله فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

ثم بين شريعه أخرى فقال «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّهِ» أى أحوال الأهله فى زيادتها و نقصانها و وجه الحكمه فى ذلك «قُلْ» يا محمد «هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ وَ الْحَجِّ» أى هى مواقيت يحتاج الناس إلى مقاديرها فى صومهم و فطرهم و عدد نسائهم و محل ديونهم و حجهم فبين سبحانه أن وجه الحكمه فى زياده القمر و نقصانه ما تعلق بذلك من مصالح الدين و الدنيا لأن الهلال لو كان مدورا أبدا مثل الشمس لم يمكن التوقيت به و فيه أوضح دلاله على أن الصوم لا يثبت بالعدد و أنه يثبت بالهلال لأنه سبحانه نص على أن الأهله هى المعتبره فى المواقيت و الدلاله على الشهور فلو كانت الشهور إنما تعرف بطريق العدد لخص التوقيت بالعدد دون رؤيه الأهله لأن عند أصحاب العدد لا عبره برؤيه الأهله فى معرفه المواقيت و قوله «وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها» فيه وجوه (أحدها)

أنه كان المحرمون لا يدخلون بيوتهم من أبوابها و لكنهم كانوا ينقبون فى ظهر بيوتهم أى فى مؤخرها نقبا يدخلون و يخرجون منه فنهوا عن التدين بذلك عن ابن عباس و قتاده و عطا

و رواه أبو الجارود عن أبی جعفر (علیه السلام)

و قیل إلا ـ أن الحمس و هو قریش و کنانه و خزاعه و ثقیف و جشم و بنو عامر بن صعصعه کانوا لا یفعلون ذلک و إنما سموا حمسا لتشددهم فی دینهم و الحماسه الشده و قیل بل کانت الحمس تفعل ذلک و إنما فعلوا ذلک حتی لا یحول بینهم و بین السماء شی ء (و ثانیها)

إن معناه لیس البر أن تأتوا البیوت من غیر جهاتها و ینبغی أن تأتوا الأمور من جهاتها أی الأمور کان و هو المروی عن جابر عن أبی جعفر

(و ثالثها) إن معناه لیس البر طلب المعروف من غیر أهله و إنما البر طلب المعروف من أهله «وَ لکِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقی» قد مر معناه «وَ أْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ أَبْوابِها» قد مضی معناه و

قال أبو جعفر آل محمد أبواب الله و سبله و الدعاه إلی الجنه و القاده إلیها و الأدلاء علیها إلی یوم القیامه

و

قال النبی (صلی الله علیه و آله) أنا مدینه العلم و علی بابها و لا تؤتی المدینه إلا من بابها و یروی أنا مدینه الحکمه

«وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ» معناه و اتقوا ما نهاکم الله عنه و زهدکم فیه لکی تفلحوا بالوصول إلی ثوابه الذی ضمنه للمتقین.

النظم

و وجه اتصال قوله «لَیْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِها» بقوله «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ» أنه لما بین أن الأهله مواقیت للناس و الحج و کانوا إذا أحرموا یدخلون البیوت من ورائها عطف علیها قوله «وَ لَیْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِها» و قیل أنه لما بین أن أمورنا مقدره بأوقات قرن به قوله «وَ لَیْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِها» أی فکما أن أمورکم مقدره بأوقات فلتکن أفعالکم جاریه علی الاستقامه باتباع ما أمر الله به و الانتهاء عما نهی عنه لأن اتباع ما أمر به خیر من اتباع ما لم یأمر به.

سوره البقره (۲): آیه ۱۹۰

اشاره

وَ قاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ الَّذِینَ یُقاتِلُونَکُمْ وَ لا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ (۱۹۰)

اللغه

القتال و المقاتله محاوله الرجل قتل من یحاول قتله و التقاتل محاوله کل واحد من المتعادیین قتل الآخر و الاعتداء مجاوزه الحد یقال عدا طوره إذا جاوز حده.

النزول

عن ابن عباس نزلت هذه الآيه فى صلح الحديبيه و ذلک أن رسول الله لما خرج هو و أصحابه فى العام الذى أرادوا فيه العمره و كانوا ألفا و أربعمائه فصاروا حتى نزلوا الحديبيه فصدهم المشركون عن البيت الحرام فنحروا الهدى بالحديبيه ثم صالحهم المشركون على أن يرجع من عامه و يعود العام القابل و يخلوا له مكه ثلاثه أيام فيطوف

ص: ۲۵

بالبیت و یفعل ما یشاء فرجع إلی المدینه من فوره فلما کان العام المقبل تجهز النبی (صلی الله علیه و آله) و أصحابه لعمره القضاء و خافوا أن لا تفی لهم قریش بذلک و أن یصدوهم عن البیت الحرام و یقاتلوهم و کره رسول الله قتالهم فی الشهر الحرام فی الحرم فأنزل الله هذه الآیه و عن الربیع بن أنس و عبد الرحمن بن زید بن أسلم هذه أول آیه نزلت فی القتال فلما نزلت کان رسول الله یقاتل من قاتله و یکف عمن کف عنه حتی نزلت «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» فنسخت هذه الآیه.

المعنی

ثم بین سبحانه أمر الجهاد فقال مخاطبا للمؤمنین «وَ قاتِلُوا» أی مع الکفار «فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی دین الله و هو الطریق الذی بینه للعباد لیسلکوه علی أمرهم به و دعاهم إلیه «الَّذِینَ یُقاتِلُونَکُمْ» قیل أمروا بقتال المقاتلین دون النساء و قیل أنهم أمروا بقتال أهل مکه و الأولی حمل الآیه علی العموم إلا من أخرجه الدلیل «وَ لا تَعْتَدُوا» أی و لا تجاوزوا من قتال من هو من أهل القتال إلی قتال من لم تؤمروا بقتاله و قیل معناه لا تعتدوا بقتال من لم یبدأکم بقتال «إِنَّ اللَّهَ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ» ظاهره یقتضی أن یسخط علیهم لأنه علی جهه الذم لهم و قد ذکرنا معنی المحبه لهم فیما مضی و اختلف فی الآیه هل هی منسوخه أم لا فقال بعضهم منسوخه علی ما ذکرناه و روی عن ابن عباس و مجاهد أنها غیر منسوخه بل هی خاصه فی النساء و الذراری و قیل أمر بقتال أهل مکه و

روی عن أئمتنا (علیه السلام) أن هذه الآیه ناسخه لقوله «کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ» و کذلک قوله «وَ اقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ» ناسخ لقوله «وَ لا تُطِعِ الْکافِرِینَ وَ الْمُنافِقِینَ وَ دَعْ أَذاهُمْ».

سوره البقره (۲): آیه ۱۹۱

اشاره

وَ اقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَیْثُ أَخْرَجُوکُمْ وَ الْفِتْنَهُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَ لا تُقاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ حَتَّی یُقاتِلُوکُمْ فِیهِ فَإِنْ قاتَلُوکُمْ فَاقْتُلُوهُمْ کَذلِکَ جَزاءُ الْکافِرِینَ (۱۹۱)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی و لا تقتلوهم حتی یقتلوکم فإن قتلوکم کل بغیر ألف و الباقون بألف فی جمیع ذلک.

الحجه

من قرأها بغير ألف فإنما اتبع المصحف لأنه كتب فی المصاحف بغير الألف و من قرأ بالألف فقال إنما تحذف الألف فی الخط كما فی الرَّحْمنِ.

اللغه

ثقفته أثقفه ثقفا و ثقافه أی وجدته و منه قولهم رجل ثقف لقف أی يجد ما يطلبه و ثقف الرجل ثقافه فهو ثقف و ثقف ثقفا بالتحريک فهو ثقف إذا كان سريع التعلم و الثقاف حديده يقوم بها الرماح المعوجه و التثقيف التقويم و الفتنه أصلها الاختبار ثم ينصرف إلی معان منها الابتلاء نحو قوله «فَتَنَّاکَ فُتُوناً» أی ابتليناک ابتلاء علی إثر ابتلاء و منها العذاب كقوله جَعَلَ فِتْنَهَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ و منها الصد عن الدين نحو قوله «وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوکَ عَنْ بَعْضِ ما أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْکَ» و المراد بها فی الآيه الشرک بالله و برسوله.

الإعراب

حيث فيه ثلاث لغات ضم الثاء و فتحها و كسرها فالضم لشبهها بالغايه نحو قبل و بعد لأنه منع الإضافه إلی المفرد مع لزومه معنی الإضافه إياه فيجری لذلک مجری قبل و بعد فی البناء علی الضم و الفتح لأجل البناء كما فتحت أين و كيف. و الكسر لأجل أنه الأصل فی التحريک لالتقاء الساكنين و الجمله بعد حيث فی موضع جر بإضافه حيث إليها فی الموضعين و تقاتلوا منصوب بإضمار أن و هو صله أن و الموصول و الصله فی محل جر بحتی و حتی يتعلق بتقاتلوهم.

النزول

نزلت فی سبب رجل من الصحابه قتل رجلا من الكفار فی الشهر الحرام فعابوا المؤمنين بذلک فبين الله سبحانه أن الفتنه فی الدين و هو الشرک أعظم من قتل المشركين فی الشهر الحرام و إن كان غير جائز.

المعنی

ثم خاطب الله تعالی المؤمنين مبينا لهم كيفيه القتال مع الكافرين فقال «وَ اقْتُلُوهُمْ» أی الكفار «حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ» أی وجدتموهم «وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ» يعنی أخرجوهم من مكه كما أخرجوكم منها «وَ الْفِتْنَهُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» أی شركهم بالله و برسوله أعظم من القتل فی الشهر الحرام و سمی الكفر فتنه لأن الكفر يؤدی إلی الهلاک كما أن الفتنه تؤدی إلی الهلاک و قيل لأن الكفر فساد يظهر عند الاختبار و قوله «وَ لا تُقاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ حَتَّی يُقاتِلُوكُمْ فِيهِ» نهی عن ابتدائهم بقتال أو قتل فی الحرم حتی يبتدئ المشركون بذلک «فَإِنْ قاتَلُوكُمْ» أی بدءوكم بذلک «فَاقْتُلُوهُمْ كَذلِکَ جَزاءُ الْكافِرِينَ» أن يقتلوا حيث ما وجدوا و فی الآيه دلاله علی وجوب إخراج الكفار من مكه كقوله حَتَّی لا تَكُونَ فِتْنَهٌ و السنه قد وردت أيضا بذلک و هو

قوله لا يجتمع

فی جزیره العرب دینان.

سوره البقره (٢): آیه ١٩٢

اشاره

فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٢)

اللغه

الانتهاء الامتناع و النهی الزجر عن الفعل بصیغه لا تفعل مع کراهه الناهی لذلک الفعل و الأمر الدعاء إلی الفعل بصیغه افعل مع إراده الأمر لذلک و النهی الغدیر لمنعه الماء أن یفیض و النهی بمنزله المنع و نهایه الشی ء غایته و النهی جمع نهیه و هی العقل و التناهی هی المواضع التی تنهبط فیتناهی إلیها ماء السماء واحدها تنهیه و الإنهاء إبلاغ الشی ء نهایته و المغفره تغطیه الذنب بما یصیر به بمنزله غیر الواقع فی الحکم.

المعنی

«فَإِنِ انْتَهَوْا» أی امتنعوا من کفرهم بالتوبه منه عن مجاهد و غیره «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فاختصر الکلام لدلاله ما تقدم من الشرط علیه و فیه الدلاله علی أنه یقبل توبه القاتل عمدا لأنه بین عز اسمه أنه یقبل توبه المشرک و الشرک أعظم من القتل.

سوره البقره (٢): آیه ١٩٣

اشاره

وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّى لا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلا عُدْوانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ (١٩٣)

اللغه

الدین هاهنا الإذعان بالطاعه کما فی قول الأعشی:

هودان الرباب إذ کرهوا

الدین دراکا بغزوه و صیال

و قیل هو الإسلام و أصل الدین العاده قال الشاعر:

تقول إذا درأت لها وضینی

أ هذا دينه أبدا و دينى

و قد استعمل بمعنى الطاعه فى قوله «ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِى دِينِ الْمَلِكِ» و بمعنى الإسلام فى قوله «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ» لأن الشريعه يجب أن يجرى فيها على عاده مستمره.

ص: ٢٨

المعنی

ثم بین تعالی غایه وجوب القتال و قال یخاطب المؤمنین

«وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّی لا تَکُونَ فِتْنَهٌ» أی شرک عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و هو المروی عن الصادق (علیه السلام)

«وَ یَکُونَ الدِّینُ لِلَّهِ» و حتی تکون الطاعه لله و الانقیاد لأمر الله و قیل حتی یکون الإسلام لله أی حتی لا یبقی الکفر و یظهر الإسلام علی الأدیان کلها «فَإِنِ انْتَهَوْا» أی امتنعوا من الکفر و أذعنوا للإسلام «فَلا عُدْوانَ إِلَّا عَلَی الظَّالِمِینَ» أی فلا عقوبه علیهم و إنما العقوبه بالقتل علی الکافرین المقیمین علی الکفر فسمی القتل عدوانا من حیث کان عقوبه علی العدوان و هو الظلم کما قال فَمَنِ اعْتَدی عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ و جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها و إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا و حسن ذلک لازدواج الکلام و المزاوجه هنا إنما حصلت فی المعنی لأن التقدیر فإن انتهوا عن العدوان فلا عدوان إلا علی الظالمین و هذا الوجه مروی عن قتاده و الربیع و عکرمه و قیل معنی العدوان الابتداء بالقتال عن مجاهد و السدی و هذه الآیه ناسخه للأولی التی تضمنت النهی عن القتال فی المسجد الحرام حتی یبدءوا بالقتال فیه لأن فیها إیجاب قتالهم علی کل حال حتی یدخلوا فی الإسلام عن الحسن و الجبائی و علی ما ذکرناه فی الآیه الأولی عن ابن عباس أنها غیر منسوخه فلا تکون هذه الآیه ناسخه بل تکون مؤکده و قیل بل المراد بها أنهم إذا ابتدأوا بالقتال فی الحرم یجب مقاتلتهم حتی یزول الکفر.

سوره البقره (۲): آیه ۱۹۴

اشاره

الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ وَ الْحُرُماتُ قِصاصٌ فَمَنِ اعْتَدی عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدی عَلَیْکُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ (۱۹۴)

اللغه

إنما سمی الشهر الحرام لأنه یحرم فیه ما یحل فی غیره من القتال و نحوه و الحرمات جمع حرمه و هی ما یجب حفظه و یحرم هتکه و الحرام هو القبیح الممنوع من فعله و الحلال المطلق المأذون فیه و القصاص الأخذ للمظلوم من الظالم من أجل ظلمه إیاه و اعتدی علیه و عدی علیه بمعنی مثل قرب و اقترب و جلب و اجتلب و قیل إن فی افتعل مبالغه لیست فی فعل.

المعنی

ثم بین الله تعالی القتال فی الشهر الحرام فقال «الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ» المراد بها هاهنا ذو القعده و هو شهر الصد عام الحدیبیه و الأشهر الحرم أربعه

ثلاثه سرد ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و واحد فرد و هو رجب كانوا يحرمون فيها القتال حتى لو أن رجلا لقى قاتل أبيه أو أخيه لم يتعرض له بسوء و إنما قيل ذو القعده لقعودهم فيه عن القتال و قيل فى تقديره وجهان (أحدهما) أنه قتال شهر الحرام أى فى الشهر الحرام بقتال الشهر الحرام فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه و قيل أنه الشهر الحرام على جهه العوض لما فأت فى السنه الأولى و معناه الشهر الحرام ذو القعده الذى دخلتم فيه مكه و اعتمرتم و قضيتم منها وطركم فى سنه سبع بالشهر الحرام ذى القعده الذى صددتم فيه عن البيت و منعتم عن مرادكم فى سنه ست «وَ الْحُرُماتُ قِصاصٌ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن الحرمات قصاص بالمراغمه بدخول البيت فى الشهر الحرام قال مجاهد

لأن قريشا فخرت بردها رسول الله ص عام الحديبيه محرما فى ذى القعده عن البلد الحرام فأدخله الله مكه فى العام المقبل فى ذى القعده فقضى عمرته و أقصه بما حيل بينه و بينه و هو معنى قتاده و الضحاك و الربيع و عبد الرحمن بن زيد و روى عن ابن عباس و أبى جعفر الباقر مثله

(و الثانى) أن الحرمات قصاص بالقتال فى الشهر الحرام أى لا يجوز للمسلمين إلا قصاصا قال الحسن إن مشركى العرب قالوا لرسول الله أ نهيت عن قتالنا فى الشهر الحرام قال نعم و إنما أراد المشركون أن يغروه فى الشهر الحرام فيقاتلوه فأنزل الله هذا أى أن استحلوا منكم فى الشهر الحرام شيئا فاستحلوا منهم مثل ما استحلوا منكم و به قال الزجاج و الجبائى و إنما جمع الحرمات لأنه أراد حرمه الشهر حرمه البلد و حرمه الإحرام و قيل لأن كل حرمه تستحل فلا يجوز إلا على وجه المجازاه «فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ» أى ظلمكم «فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ» أى فجازوه باعتدائه و قابلوه بمثله (و الثانى) ليس باعتداء على الحقيقه و لكن سماه اعتداء لأنه مجازاه اعتداء و جعله مثله و إن كان ذلك جورا و هذا عدلا لأنه مثله فى الجنس و فى مقدار الاستحقاق و لأنه ضرر كما أن ذاك ضرر فهو مثله فى الجنس و المقدار و الصفه «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» بالنصره لهم أو يريد أن نصره الله معهم و أصل «مَعَ» المصاحبه فى المكان أو الزمان و فى هذه الآيه دلاله على أن من غصب شيئا و أتلفه يلزمه رد مثله ثم أن المثل قد يكون من طريق الصوره فى ذوات الأمثال و من طريق المعنى كالقيم فيما لا مثل له.

سوره البقره (۲): آيه ۱۹۵

اشاره

وَ أَنْفِقُوا فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱۹۵)

ص: ۳۰

اللغه

الإنفاق إخراج الشی ء عن ملكه إلى ملك غيره لأنه لو أخرجه إلى هلاك لم يسم إنفاقا. و الإلقاء تصيير الشی ء إلى جهه السفل و قد يقال ألقى عليه مسأله مجازا كما يقال طرح عليه مسأله و قد يقال لكل من أخذ فی عمل ألقى يديه إليه و فيه قال لبيد:

حتى إذا ألقت يدا فی كافر

و أجن عورات الثغور ظلامها

يعنی الشمس أی بدأت فی المغيب. التهلكه و الهلاك واحد و قيل التهلكه مصدر بمعنى الهلاك و ليس فی كلام العرب مصدر على تفعله بضم العين إلا هذا و قيل التهلكه كل ما يصير عاقبته إلى الهلاك و أصل الهلاك الضياع و هو مصير الشی ء بحيث لا يدرى أين هو و منه يقال للكافر هالك و للميت هالك و للمعذب هالك و الهلوك الفاجره و الهالكی الحداد و أصله أن بنی الهالك بن عمرو كانوا قيونا فنسب إليه كل قين و الإحسان هو إيصال النفع الحسن إلى الغير و ليس المحسن من فعل الفعل الحسن لأن مستوفی الدين لا يسمى محسنا و إن كان فعله حسنا و لا يقال أن القديم تعالى بفعل العقاب محسن و إن كان العقاب حسنا و إنما اعتبرنا النفع الحسن لأن من أوصل نفعا قبيحا إلى غيره لا يقال أنه محسن إليه.

الإعراب

الباء فی قوله تعالى «بِأَيْدِيكُمْ» زائده كما يقال جذبت الثوب و بالثوب و علمته و علمت به و قال الشاعر:

و لقد ملأت على نصيب جلده

مساءه إن الصديق يعاتب

أی ملأت جلده مساءه و قيل ليست الباء بزائده و لكنها على أصل الكلام من وجهين (أحدهما) أن كل فعل متعد إذا كنی عنه أو قدر على المصدر دخلته الباء تقول ضربته ثم تكنی عنه فتقول فعلت به و يقال أوقعت الضرب به فجاء على أصل الأفعال للتعديه (و الآخر) أنه لما كان معناه لا تهلكوا أنفسكم بأيديكم دخلت الباء لتدل على هذا المعنى و هو خلاف أهلك نفسه بيد غيره.

ص: ٣١

المعنى

لما أوجب سبحانه القتال فى سبيل الله عقبه بذكر الإنفاق فيه فقال «وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» معناه و أنفقوا من أموالكم فى الجهاد و طريق الدين و كل ما أمر الله به من الخير و أبواب البر فهو سبيل الله لأن السبيل هو الطريق فسبيل الله الطريق إلى الله و إلى رحمه الله و ثوابه إلا أنه كثر استعماله فى الجهاد لأن الجود بالنفس أقصى غايه الجود و الجهاد هو الأمر الذى يخاطر فيه بالروح فكانت له مزيه «وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) أنه أراد لا تهلكوا أنفسكم بأيديكم بترك الإنفاق فى سبيل الله فيغلب عليكم العدو عن ابن عباس و جماعه من المفسرين (و ثانيها) أنه عنى به لا تركبوا المعاصى باليأس من المغفره عن البراء بن عازب و عبيده السلمانى (و ثالثها) أن المراد لا تقتحموا الحرب من غير نكايه فى العدو و لا قدره على دفاعهم عن الثورى و اختاره البلخى (و رابعها) أن المراد و لا تسرفوا فى الإنفاق الذى يأتى على النفس عن الجبائى و يقرب منه ما

روى عن أبى عبد الله لو أن رجلا أنفق ما فى يديه فى سبيل الله ما كان أحسن و لا وفق لقوله سبحانه «وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» يعنى المقتصدين

و قال عكرمه معناه أحسنوا الظن بالله يبر بكم و قال عبد الرحمن بن زيد و أحسنوا بالعود على المحتاج و الأولى حمل الآيه على جميع هذه الوجوه و لا تنافى فيها و فى هذه الآيه دلاله على تحريم الإقدام على ما يخاف منه على النفس و على جواز ترك الأمر بالمعروف عند الخوف لأن فى ذلك إلقاء النفس إلى التهلكه و فيها دلاله على جواز الصلح مع الكفار و البغاه إذا خاف الإمام على نفسه أو على المسلمين كما فعله رسول الله ص عام الحديبيه و فعله أمير المؤمنين (عليه السلام) بصفين و فعله الحسن (عليه السلام) مع معاويه من المصالحه لما تشتت أمره و خاف على نفسه و شيعته فإن عورضنا بأن الحسين (عليه السلام) قاتل وحده فالجواب أن فعله يحتمل وجهين (أحدهما) أنه ظن أنهم لا يقتلونه لمكانه من رسول الله ص و الآخر أنه غلب على ظنه أنه لو ترك قتالهم قتله الملعون ابن زياد صبرا كما فعل بابن عمه مسلم فكان القتل مع عز النفس و الجهاد أهون عليه.

ص: ٣٢

سوره البقره (۲): آیه ۱۹۶

اشاره

وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَهَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَ لا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْىُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَهٌ مِنْ صِيامٍ أَوْ صَدَقَهٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَهِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَهٌ كامِلَهٌ ذلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حاضِرِى الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۱۹۶)

اللغه

قد ذكرنا حقيقه الحج و العمره فيما مضى عند قوله «فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ» فلا معنى لإعادته و الإحصار المنع يقال للرجل الذى قد منعه الخوف أو المرض عن التصرف قد أحصر فهو محصر و يقال للرجل الذى حبس قد حصر فهو محصور و قال الفراء يجوز أن يقوم كل واحد منهما مقام الآخر و خالفه فيه أبو العباس المبرد و الزجاج.

قال المبرد و نظيره حبسه جعله فى الحبس و أحبسه عرضه للحبس و أقتله عرضه للقتل و كذلك حصره حبسه أى أوقع به الحصر و أحصره عرضه للحصر و حصر حصرا إذا عيى فى الكلام و الحصير البخيل لحبسه رفده و الحصير الذى لا يبوح بسره لأنه قد حبس نفسه عن البوح به و الحصير الحبس و الحصير الملك و الحصور الهيوب المحجم عن الشى ء و الحصور الذى لا إربه له فى النساء و أصل الباب الحبس و فى أصل الهدى قولان (أحدهما) أنه من الهديه يقال أهديت الهديه إهداء و أهديت الهدى إلى بيت الله إهداء فعلى هذا إنما يكون هديا لأجل التقرب به إلى الله (و الآخر) أنه من هداه إذا ساقه إلى الرشاد فسمى هديا لأنه يساق إلى الحرم الذى هو موضع الرشاد و واحد الهدى هديه كما يقال شريه و شرى و تمره و تمر و جمع الهدى هدى على زنه فعيل كما يقال عبد و عبيد و كلب و كليب و قيل واحد الهدى هديه مثل مطيه و مطى قال الفرزدق:

حلفت برب مكه و المصلى

و أعناق الهدى مقلدات

و الحلق حلق الرأس يقال حلق و حلق و الملحق موضع الحلق بمنى و المحلق

ص: ۳۳

الحلاق و حلق الطائر فی الهواء إذا ارتفع و حلق ضرع الناقه إذا ارتفع لبنها و الحلق مجری الطعام و الشراب فی المری و حلوق الأرض مجاریها فی أودیتها و حلاق المنیه و أصل الباب الاستمرار و الرأس أعلی کل شی ء و الأذی کل ما تأذیت به و رجل أذ إذا کان شدید التأذی و أصله الضرر بالشی ء و النسک جمع النسیکه و هی الذبیحه و یجمع أیضا علی نسائک کصحیفه و صحائف و صحف و کلما ذبح لله فهو نسیکه و النسک العباده و منه رجل ناسک أی عابد و التمتع أصله الالتذاذ و الاستمتاع و متعه الحجه هی أن یعتمر فی أشهر الحج ثم یحل و یتمتع بالإحلال بأن یفعل ما یفعله المحل ثم یحرم بالحج من غیر رجوع إلی المیقات فهو إحلال بین إحرامین و أهل الرجل زوجته و التأهل التزوج و أهل الرجل أخص الناس به و أهل البیت سکانه و أهل الإسلام من یدین به و أهل القرآن من یقرؤه و یقوم بحقوقه و أهلته لهذا الأمر أی جعلته أهلا له و قولهم أهلا و مرحبا أی اختصاصا بالتحیه و التکرمه و العقاب مصدر یقال عاقبه عقابا و معاقبه و عقوبه و أصله من عقب الشی ء أی خلفه فکان القبیح یعقبه الشده و عقب الإنسان نسله و عقبه مؤخر قدمیه.

الإعراب

قوله «فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» موضع ما رفع کأنه قال فعلیه ما استیسر و یجوز أن یکون موضعه نصبا و تقدیره فأهدوا ما استیسر و الرفع أولی لکثره نظائره کقوله «فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيامٍ» «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ»* «فَصِيامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ» و قوله «فِي الْحَجِّ» یتعلق بالمصدر و لیس فی موضع خبر و هذا النحو قد جاء مرفوعا علی تقدیر إضمار خبر.

المعنی

ثم بین سبحانه فرض الحج و العمره علی العباد بعد بیانه فریضه الجهاد فقال «وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلَّهِ» أی أتموهما بمناسکهما و حدودهما و تأدیه کل ما فیهما عن ابن عباس و مجاهد و قیل

معناه أقیموهما إلی آخر ما فیهما و هو المروی عن أمیر المؤمنین و علی بن الحسین

و عن سعید بن جبیر و مسروق و السدی و قوله «لِلَّهِ» أی اقصدوا بهما التقرب إلی الله و العمره واجبه عندنا مثل الحج و به قال الشافعی فی الجدید و قال أهل العراق أنها مسنونه و أرکان أفعال الحج النیه و الإحرام و الوقوف بعرفه و الوقوف بالمشعر و طواف الزیاره و السعی بین الصفا و المروه و أما الفرائض التی لیست بأرکان فالتلبیه و رکعتا الطواف و طواف النساء و رکعتا الطواف له و أما المسنونات من أفعال الحج فمذکوره فی الکتب المصنفه فیه و أرکان فرائض العمره النیه و الإحرام و طواف الزیاره و السعی و أما ما

ليس بركن من فرائضها فالتلبيه و ركعتا الطواف و طواف النساء و ركعتا الطواف له و قوله «فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ» فيه قولان (أحدهما)

أن معناه منعكم خوف أو عدو أو مرض فامتنعتم لذلک عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و عطا و هو المروى عن أئمتنا

(و الثانى) معناه إن منعكم حابس قاهر عن مالک «فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» فعليكم ما سهل من الهدى أو فأهدوا ما تيسر من الهدى إذا أردتم الإحلال و الهدى يكون على ثلاثه أنواع جزور أو بقره أو شاه و

أيسرها شاه و هو المروى عن على

و ابن عباس و الحسن و قتاده و روى عن ابن عمر و عائشه أنه ما كان من الإبل و البقر دون غيرهما و الأول هو الصحيح «وَ لا تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ» أى لا تتحللوا من إحرامكم حتى يبلغ الهدى محله و ينحر أو يذبح و اختلف فى محل الهدى على قولين (الأول) أنه الحرم فإذا ذبح به فى يوم النحر أحل عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و عطا (و الثانى) أنه الموضع الذى يصد فيه لأن النبى ص نحر هديه بالحديبيه و أمر أصحابه ففعلوا مثل ذلک و ليست الحديبيه من الحرم عن مالک و أما على مذهبنا فالأول حكم المحصر بالمرض و الثانى حكم المحصور بالعدو و إن كان الإحرام بالحج فمحله منى يوم النحر و إن كان الإحرام بالعمره فمحله مكه «فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ» أى من مرض منكم مرضا يحتاج فيه إلى الحلق للمداواه أو تأذى بهوام رأسه أبيح له الحلق بشرط الفديه و روى أصحابنا أن هذه نزلت فى إنسان يعرف بكعب بن عجره و أنه كان قد قمل رأسه و قوله «فَفِدْيَةٌ» أى فحلق لذلک العذر فعليه فديه أى بدل و جزاء يقوم مقام ذلک من صيام أو صدقه أو نسک

المروى عن أئمتنا أن الصيام ثلاثه أيام و الصدقه على سته مساكين و روى على عشره مساكين

و النسک شاه و هو مخير فيها و قوله «فَإِذا أَمِنْتُمْ» معناه فإذا أمنتم الموانع من العدو و المرض و كل مانع «فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ» فعليه ما تيسر من الهدى و التمتع عندنا هو الفرض اللازم لمن لم يكن من حاضرى المسجد الحرام و حاضر المسجد الحرام هو من كان على اثنى عشر ميلا من كل جانب إلى مكه فمن كان خارجا عن هذا الحد فليس من الحاضرين و صفه التمتع بالعمره إلى الحج أن ينشئ الإحرام فى أشهر الحج ثم يدخل إلى مكه فيطوف بالبيت و يسعى بين الصفا و المروه و يقصر و يحل من إحرامه ثم ينشئ إحراما آخر للحج من المسجد الحرام و يخرج إلى عرفات ثم يفيض إلى المشعر و يأتى بأفعال الحج على ما هو مذكور فى الكتب و فى بعض ذلک خلاف بين الفقهاء و الهدى واجب للتمتع بلا خلاف لظاهر التنزيل على خلاف فى أنه نسک أو جبران و عندنا أنه نسک «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ

أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ» أى فمن لم يجد الهدى و لا ثمنه فعليه صيام ثلاثه أيام فى الحج و عندنا أن هذه الأيام الثلاثه يوم قبل يوم الترويه و يوم الترويه و يوم عرفه و إن صام فى أول العشر جاز ذلك رخصه و إن صام يوم الترويه و يوم عرفه قضى يوما آخر بعد انقضاء أيام التشريق و إن فاته صوم يوم الترويه أيضا صام الأيام الثلاثه بعد أيام التشريق متتابعات و قوله «وَ سَبْعَةٍ إِذا رَجَعْتُمْ» أى و سبعه أيام إذا رجعتم إلى بلادكم و أهاليكم و به قال قتاده و عطاء و قيل معناه إذا رجعتم من منى فصوموها فى الطريق عن مجاهد و الأول هو الصحيح عندنا و قوله «تِلْكَ عَشَرَةٌ كامِلَةٌ» فيه أقوال (أحدها)

أن معناه كامله من الهدى إذا وقعت بدلا منه استكملت ثوابه عن الحسن و هو المروى عن أبى جعفر

و اختاره الجبائى (و ثانيها) أنه لإزاله الإبهام لئلا يظن أن الواو بمعنى أو فيكون كأنه قال فصيام ثلاثه أيام فى الحج أو سبعه إذا رجعتم لأنه إذا استعمل أو بمعنى الواو جاز أن يستعمل الواو بمعنى أو كما قال فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ فالواو هاهنا بمعنى أو فذكر ذلك لارتفاع اللبس عن الزجاج و أبى القاسم البلخى (و ثالثها) أنه إنما قال كامله للتوكيد كما قال جرير:

ثلاث و اثنتان فهن خمس

و سادسه تميل إلى تمام

و قوله «ذلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى ما تقدم ذكره من التمتع بالعمره إلى الحج ليس لأهل مكه و من يجرى مجراهم و إنما هو لمن لم يكن من حاضرى مكه و هو من يكون بينه و بينها أكثر من اثنى عشر ميلا من كل جانب «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن عصاه. الحديث

روى معاويه بن عماد عن الصادق (عليه السلام) أن رسول الله ص أقام بالمدينه عشر سنين لم يحج ثم أنزل عليه و أَذِّنْ فِي النَّاسِ الآيه فأمر المؤذنين أن يؤذنوا بأعلى أصواتهم بأن رسول الله يحج من عامه هذا فعلم به من حضر المدينه و أهل العوالى و الأعراب فاجتمعوا فخرج رسول الله فى أربع بقين من ذى القعده فلما انتهى إلى ذى الحليفه فزالت الشمس اغتسل ثم خرج حتى أتى المسجد الذى عنده الشجره فصلى فيه الظهر و أحرم بالحج ثم ساق الحديث إلى أن قال فلما وقف رسول الله بالمروه بعد فراغه من السعى أقبل على الناس بوجهه فحمد الله و أثنى عليه ثم قال إن هذا جبرائيل و أومأ بيده إلى خلفه يأمرنى أن آمر من لم يسق هديا أن يحل و لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لصنعت مثل ما أمرتكم و لكنى سقت الهدى و لا ينبغى لسائق الهدى أن يحل حتى يبلغ هذا الهدى محله فقال له رجل من القوم أ نخرج حجاجا و رءوسنا تقطر فقال إنك لن تؤمن بها أبدا فقام إليه سراقه بن

مالـک بن جعثم الکنانی فقال یا رسول الله علمتنا دیننا فکأنا خلقنا الیوم فهـذا الـذی أمرتنا به لعامنا أو لما نسـتقبل فقال له رسول الله بل هو للأبد إلی یوم القیامه ثم شـبک بین أصابعه بعضـها فی بعض و قال دخلت العمره فی الحج إلی یوم القیامه و قدم علی من الیمن علی رسول الله و هو بمکه فـدخل علی فاطمه و هی قـد أحلت فوجـد علیها ثیابا مصـبوغه فقال ما هـذا یا فاطمه فقالت أمرنا بهـذا رسول الله فخرج إلی رسول الله مسـتفتیا محرشا علی فاطمه فقال یا رسول الله إنی رأیت فاطمه قد أحلت و علیها ثیاب مصـبوغه فقال رسول الله أنا أمرت الناس بذلک و أنت یا علی بم أهللت فقال قلت یا رسول الله إهلالا کإهلال النبی فقال رسول الله کن علی إحرامـک مثلی و أنت شـریکی فی هـدیی قـال و نزل رسول الله بمکه بالبطحاء هو و أصـحابه و لم ینزل الـدور فلما کـان یوم الترویه عنـد زوال الشـمس أمر الناس أن یغتسـلوا و یهلوا بالحـج فخرج النبی و أصـحابه مهلین بالحـج حتی أتوا منی و صلی الظهر و العصـر و المغرب و العشاء الآخره و الفجر ثم غـدا و النـاس معه و کـانت قریش تفیض من المزدلفه و هو جمع و یمنعـون النـاس أن یفیضـوا منهـا فـأنزل الله علی نـبیه ثُمَّ أَفِیضُـوا مِنْ حَیْثُ أَفـاضَ النَّاسُ یعنی إبراهیم و إسـماعیل و إسـحاق فی إفاضتهم منها و من کان بعدهم فلما رأت قریش أن قبه رسول الله قد مضت کأنه دخل فی أنفسهم شی ء للذی کانوا یرجون من الإفـاضه من مکانهم حتی انتهی إلی نمره و هی بطن عرفه بجبال الأراک فضـرب قبته و ضـرب الناس أخبیتهم عنـدها فلما زالت الشـمس خرج رسول الله و معه قومه و قد اغتسل و قطع التلبیه حتی وقف بالمسجد فوعظ الناس و أمرهم و نهاهم ثم صلی الظهر و العصـر بأذان و إقامتین ثم مضی إلی الموقف فوقف به فجعل الناس یبتدرون أخفاف ناقته یقفون إلی جانبها فنحاها ففعلوا مثل ذلـک فقال یا أیها الناس أنه لیس موضع أخفاف ناقتی الموقف و لکن هـذا کله موقف و أومأ بیـده إلی الموقف فتفرق الناس و فعـل مثـل ذلـک بـالمزدلفه فتوقف حتی وقع قرص الشـمس ثم أفـاض و أمر النـاس بالـدعه حتی إذا انتهی إلی المزدلفه و هی المشـعر الحرام صلی المغرب و العشاء الآخره بأذان واحد و إقامتین ثم أقام حتی صلی فیها الفجر و عجل ضعفاء بنی هاشم باللیل فـأمرهم أن لاـ یرموا الجمره جمره العقبه حتی تطلع الشـمس فلمـا أضاء له النهار أفاض حتی انتهی إلی منی فرمی جمره العقبه و کان الهدی الذی جاء به رسول الله أربعا و ستین أو ستا و ستین و جاء علی بأربع و ثلاثین أو ست و ثلاثین فنحر رسول الله ستا و ستین بدنه و نحر علی (علیه السلام) أربعا و ثلاثین بدنه و أمر

رسول الله أن يأخذ من كل بدنه منها جذوه من لحم ثم تطرح فی برمه ثم تطبخ فأكل رسول الله منها و على و تحسيا من مرقها و لم يعط الجزارين جلودها و لا جلالها و لا قلائدها و تصدق به و حلق و زار البيت و رجع إلى منى فأقام بها حتى كان يوم الثالث من آخر أيام التشريق ثم رمى الجمار و نفر حتى انتهى إلى الأبطح فقالت عائشه يا رسول الله ترجع نساؤك بحجه و عمره معا و أرجع بحجه فأقام بالأبطح و بعث معها عبد الرحمن بن أبى بكر إلى التنعيم فأهلت بعمره ثم جاءت فطافت بالبيت و صلت ركعتين عند مقام إبراهيم و سعت بين الصفا و المروه ثم أتت النبى فارتحل من يومه فلم يدخل المسجد و لم يطف بالبيت و دخل من أعلى مكه من عقبه المدنيين و خرج من أسفل مكه من ذى طوى.

سوره البقره (٢): آيه ١٩٧

اشاره

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ وَ لا جِدالَ فِی الْحَجِّ وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى وَ اتَّقُونِ يا أُولِي الْأَلْبابِ (١٩٧)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب فلا رفث و لا فسوق بالرفع «وَ لا جِدالَ» بالفتح و قرأ أبو جعفر جميع ذلك بالرفع و التنوين و قرأ الباقون الجميع بالفتح.

الحجه

حجه من فتح الجميع أن يقول أنه أشد مطابقه للمعنى المقصود أ لا ترى أنه إذا فتح فقد نفى جميع الرفث و الفسوق كما أنه إذا قال لا ريب فقد نفى جميع هذا الجنس فإذا رفع و نون فكان النفى لواحد منه أ لا ترى أن سيبويه يرى أنه إذا قال لا غلام عندك و لا جاريه فهو جواب من سأل فقال أ غلام عندك أم جاريه فالفتح أولى لأن النفى قد عم و المعنى عليه و حجه من رفع أنه يعلم من الفحوى أنه ليس المنفى رفثا واحدا و لكنه جميع ضروبه و أن النفى قد يقع فيه الواحد موقع الجميع و إن لم يبن فيه الاسم مع لا نحو ما رجل فى الدار.

اللغه

الرفث أصله فى اللغه الإفحاش فى النطق قال العجاج

" عن اللغا و رفث التكلم "

و قيل الرفث بالفرج الجماع و باللسان المواعده للجماع و بالعين الغمز للجماع

و الفسوق الخروج من الطاعه. و الجدال فى اللغه و المجادله و المنازعه و المشاجره و المخاصمه نظائر و جدلت الحبل فتلته و الجديل زمام البعير فعيل بمعنى مفعول و المجدل القصر و الجداله الأرض ذات العمل الرقيق و غلام جادل إذا ترعرع و اشتد و الزاد الطعام الذى يتخذ للسفر و المزود وعاء يجعل فيه الزاد و كل من انتقل بخير من عمل أو كسب فقد تزود منه تزودا و اللب العقل سمى بذلک لأنه أفضل ما فى الإنسان و أفضل كل شى ء لبا.

الإعراب

الحج مبتدأ و أشهر خبره و تقديره أشهر الحج أشهر معلومات ليكون الثانى هو الأول فى المعنى أو الحج حج أشهر معلومات فحذف المضاف أى لا حج إلا فى هذه الأشهر فالأشهر على هذا متسع فيها مخرجه عن الظروف و المعنى على ذلک أ لا ترى أن الحج فى الأشهر و قد يجوز أن يجعل الحج الأشهر على الاتساع لكونه فيها و لكثرته من الفاعلين له كما قالت الخنساء:

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت

فإنما هى إقبال و إدبار

جعلتها الإقبال و الإدبار لكثرتهما منها و قوله «فَلا رَفَثَ» إذا فتحت فعلى البناء و قد تقدم بيانه فيما مضى و إذا رفعت فعلى الابتداء و يكون فى الحج خبرا لهذه المرفوعات و إذا فتحت ما قبل المرفوع و أثبت ما بعده مرفوعا جاز أن يكون عطفا على الموضع و جاز أن يكون بمعنى ليس كما فى قوله:

من صد عن نيرانها

فأنا ابن قيس لا براح

و ما بعد الفاء فى موضع الرفع لوقوعه موقع الفعل المضارع بعد الفاء و الفاء مع ما بعده فى محل الجزم أو فى محل الرفع لأنه جواب شرط مبنى.

المعنى

«الْحَجُّ» أى أشهر الحج «أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ» أى أشهر مؤقته معينه لا يجوز فيها التبديل و التغيير بالتقديم و التأخير اللذين كان يفعلهما النساه الذين أنزل فيهم إِنَّمَا النَّسِی ءُ زِیادَةٌ فِی الْکُفْرِ الآيه و

أشهر الحج عندنا شوال و ذو القعده و عشر من ذى الحجه على ما روى عن أبى جعفر

و به قال ابن عباس و مجاهد و الحسن و غيرهم و قيل

هى شوال و ذو القعده و ذو الحجه عن عطاء و الربيع و طاووس و روى ذلک فى أخبارنا

و إنما صارت هذه أشهر الحج لأنه لا يصح الإحرام بالحج إلا فيها بلا خلاف و عندنا لا يصح

أيضا الإحرام بالعمره التى يتمتع بها إلى الحج إلا فيها و من قال أن جميع ذى الحجه من أشـهر الحـج قال لأنه يصح أن يقع فيها بعض أفعال الحج مثل صوم الأيام الثلاثه و ذبح الهدى و متى قيل كيف سـمى الشـهران و بعض الثالث أشـهرا فجوابه أن الاثنين قد يقع عليه لفظ الجمع كما فى قوله

(ظهراهما مثل ظهور الترسين)

و أيضا فقد يضاف الفعل إلى الوقت و إن وقع فى بعضه و يضاف الوقت إليه كذلك تقول صليت صلاه يوم الجمعه و صلاه يوم العيد و إن كانت الصلاه فى بعضه و قدم زيد يوم كذا و إن كان قدم فى بعضه فكذلك جاز أن يقال فى شهر الحج ذو الحجه و إن وقع الحج فى بعضه «فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ» معناه فمن أوجب على نفسه فيهن الحج أى فمن أحرم فيهن بالحج بلا خلاف أو بالعمره التى يتمتع بها إلى الحج على مذهبنا «فَلا رَفَثَ» كنى بالرفث عن الجماع هاهنا عند أصـحابنا و هو قول ابن مسعود و قتاده و قيل هو مواعده الجماع و التعريض للنساء به عن ابن عباس و ابن عمر و عطا و قيل هو الجماع و التعريض له بمداعبه أو مواعده عن الحسن «وَ لاـ فُسُوقَ» و روى أصـحابنا أنه الكـذب و قيـل هو معاصـى الله كلهـا عن ابن عباس و الحسن و قتاده و هـذا أعم و يدخل فيه الكذب و قيل هو التنابز بالألقاب لقوله «بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ» عن الضحاك و قيل هو السباب

لقوله (سباب المؤمن فسوق و قتاله كفر

) عن إبراهيم و مجاهـد و قـال بعضـهم لاـ يجوز أن يراد به هنـا إلاـ مـا نهى المحرم عنه مما يكون حلالا له إذا أحل لاختصاصه بالنهى عنه و هـذا تخصـص للعموم بلا دليل و قـد يقول القائل ينبغى لک أن تقيـد لسانک فى رمضان لئلا يفسـد صومک و قد جاء

فى الحديث إذا صمت فليصم سمعک و بصرک و لا يكون يوم صومک كيوم فطرک

فإنما خصه بذلک لعظم حرمته «وَ لا جِدالَ فِی الْحَجِّ» روى أصـحابنا أنه قول لا و الله و بلى و الله صادقا أو كاذبا و للمفسـرين فيه قولان (أحدهما) أنه المراء و السباب و الإغضاب على جهه المحک و اللجاج عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن (و الثانى) أن معناه لا جـدال فى أن الحـج قـد اسـتدار فى ذى الحجه لأنهم كانوا ينسئون الشـهور فيقدمون و يؤخرون فربما اتفق فى غيره عن مجاهد و السدى «وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ» معناه ما تفعلوا من خير يجازكم الله العالم به لأن الله عالم بجميع المعلومات على كل حال إلا أنه جعل يعلمه فى موضع يجازه للمبالغه فى صـفه العـدل أى أنه يعاملكم معامله من يعلمه إذا ظهر منكم فيجازى به و ذلک تأكيد أن الجزاء لا يكون إلا بالفعل دون ما يعلم أنه يكون منهم قبل أن

يفعلوه «وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى» قيل فيه قولان (أحدهما) أن معناه أن قوما كانوا يرمون بأزوادهم و يتسمون بالمتوكله فقيل لهم تزودوا من الطعام و لا تلقوا كلكم على الناس و خير الزاد مع ذلك التقوى عن الحسن و قتاده و مجاهد (و الثانى) أن معناه تزودوا من الأعمال الصالحه «فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى» و ذكر ذلك فى أثناء أفعال الحج لأنه أحق شى ء بالاستكثار من أعمال البر فيه «وَ اتَّقُونِ» فيما أمرتكم به و نهيتكم عنه «يا أُولِي الْأَلْبابِ» يا ذوى العقول.

سوره البقره (٢): آيه ١٩٨

اشاره

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ وَ اذْكُرُوهُ كَما هَداكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الضّالِّينَ (١٩٨)

اللغه

الجناح الحرج فى الدين و هو الميل عن الطريق المستقيم و الابتغاء الطلب و الإفاضه مأخوذه من فيض الإناء عن امتلائه فمعنى أفضتم دفعتم من عرفات إلى المزدلفه عن اجتماع و كثره و يقال أفاض القوم فى الحديث إذا اندفعوا فيه و أكثروا التصرف و أفاض الرجل إناءه إذا صبه و أفاض الرجل بالقداح إذا ضرب بها لأنها تقع متفرقه، قال أبو ذؤيب:

و كأنهن ربابه و كأنه

يسر يفيض على القداح و يصدع

و أفاض البعير بجرته إذا رمى بها متفرقه كثيره قال الراعى:

و أفضن بعد كظومهن بجره

من ذى الأباطح اذرعين حقيلا

فالإفاضه فى اللغه لا تكون إلا عن تفرق أو كثره و عرفات اسم للبقعه المعروفه يجب الوقوف بها فى الحج و يوم عرفه يوم الوقوف بها و اختلف فى سبب تسميتها بعرفات فقيل

لأن إبراهيم (عليه السلام) عرفها بما تقدم له من النعت لها و الوصف روى ذلك عن على

و ابن

عباس و قيل أنها سميت بذلك لأن آدم و حواء اجتمعا فيها فتعارفا بعد أن كانا افترقا عن الضحاك و السدى و قد رواه أصحابنا أيضا و قيل سميت بذلك لعلوها و ارتفاعها و منه عرف الديک و قيل سميت بذلک لأن إبراهيم كان يريه جبرائيل المناسک فيقول عرفت عرفت عن عطاء و روى عن ابن عباس أن إبراهيم رأى فى المنام أنه يذبح ابنه فأصبح يروى يومه أجمع أى يفكر أ هو أمر من الله أم لا ـ فسمى بذلك يوم الترويه ثم رأى فى الليله الثانيه فلما أصبح عرف أنه من الله فسمى يوم عرفه و روى أن جبريل قال لآدم هناك اعترف بذنبک و اعرف مناسكک فقال «رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا» الآيه فلذلك سميت عرفه و المشعر الحرام هو المزدلفه سميت مشعرا لأنه معلم للحج و الصلاه و المقام و المبيت به و الدعاء عنده من أعمال الحج و إنما سمى المشعر الحرام مزدلفه لأن جبريل قال لإبراهيم بعرفات ازدلف إلى المشعر الحرام فسمى المزدلفه و سمى جمعا لأنه يجمع به بين المغرب و العشاء الآخره بأذان واحد و إقامتين و سميت منى منى لأن إبراهيم تمنى هناك أن يجعل الله مكان ابنه كبشا يأمره بذبحه فديه له.

الإعراب

جناح اسم ليس و خبره عليكم و موضع أن تبتغوا نصب على تقدير ليس عليكم جناح فى أن تبتغوا فلما سقط فى عمل فيها معنى جناح و المعنى لستم تأثمون فى أن تبتغوا. و عرفات اسم معرفه لمواضع جرت مجرى موضع واحد لاتصال بعضها ببعض و إنما صرفت و إن كان فيها سببان من أسباب منع الصرف و هو التعريف و التأنيث لأنها على حكايه الجمع فالتنوين فيها بإزاء النون فى مسلمون و لو سميت امرأه بمسلمون لم تحذف هذه النون و تقول أقبلت مسلمون و رأيت مسلمين و يجوز فى عرفات حذف التنوين أيضا تشبيها بالواحد إذا كان اسما لواحد إلا أنه لا يكون إلا مكسورا و إن أسقطت التنوين و مثلها أذرعات فى قول امرئ القيس:

تنورتها من أذرعات و أهلها

بيثرب أدنى دارها نظر عال

أكثر الروايه بالتنوين و قد أنشد بالكسر بغير تنوين و الأول اختيار النحويين لما ذكرنا من إجرائهم إياه مجرى المسلمون و أما فتح التاء فخطا «وَ إِنْ كُنْتُمْ» إن هنا هى المخففه من الثقيله بدلاله أن لام الابتداء معها و إذا خففت لم تعمل إن «وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ

«الضَّالِّينَ» لا موضع له من الإعراب لأنه وقع بعد حرف غير عامل و إنما هذه الواو عطفت جمله على جمله.

المعنى

«لَيسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» قيل كانوا يتأثمون بالتجاره فی الحج فرفع الله بهذه اللفظه الإثم عمن يتجر فی الحج عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و عطاء و فی هذا تصريح بالإذن فی التجاره و هو المروی عن أئمتنا و قيل كان فی الحج أجراء و مكارون و كان الناس يقولون أنه لا حج لهم فبين سبحانه أنه لا إثم على الحاج فی أن يكون أجيرا لغيره أو مكاريا و قيل

معناه لا جناح عليكم أن تطلبوا المغفره من ربكم رواه جابر عن أبی جعفر (عليه السلام)

«فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ» أی دفعتم عنها بعد الاجتماع فيها «فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ» و فی هذا دلاله على أن الوقوف بالمشعر الحرام فريضه كما ذهبنا إليه لأن ظاهر الأمر على الوجوب فقد أوجب الله الذكر فيه و لا يجوز أن يوجب الذكر فيه إلا و قد أوجب الكون فيه و لأن كل من أوجب الذكر فيه فقد أوجب الوقوف و تقدير الكلام فإذا أفضتم من عرفات فكونوا بالمشعر الحرام و اذكروا الله فيه «وَ اذْكُرُوهُ كَما هَداكُمْ» معناه و اذكروه بالثناء و الشكر على حسب نعمته عليكم بالهدايه فإن الشكر يجب أن يكون على حسب النعمه فی عظم المنزله كما يجب أن يكون على مقدارها لو صغرت النعمه و لا يجوز التسويه بين من عظمت نعمته و بين من صغرت نعمته و تقدير الكلام و اذكروه ذكرا مثل هدايته إياكم «وَ إِنْ كُنْتُمْ» أی و إنكم كنتم من قبله أی من قبل الهدی و قيل من قبل محمد ص فتكون الهاء كنايه عن غير مذكور «لَمِنَ الضَّالِّينَ» عن النبوه و الشريعه فهداكم إليه.

سوره البقره (٢): آيه ١٩٩

اشاره

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩)

اللغه

الاستغفار طلب المغفره و المغفره التغطيه للذنب و الفرق بين غفور و غافر أن فی غفور مبالغه لكثره المغفره فأما غافر فيستحق الوصف به من وقع منه الغفران و العفو هو المغفره و قد فرق بينهما بأن العفو ترك العقاب على الذنب و المغفره تغطيه الذنب بإيجاب المثوبه و لذلك كثرت المغفره فی صفات الله دون صفات العباد فلا يقال أستغفر السلطان كما يقال أستغفر الله.

المعنى

«ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفاضَ النَّاسُ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن

المراد به الإفاضه من عرفات و أنه أمر لقريش و حلفائها و هم الحمس لأنهم كانوا لا يقفون

مع النـاس بعرفه و لا يفيضون منها و يقولون نحن أهل حرم الله فلا نخرج منه و كانوا يقفون بالمزدلفه و يفيضون منها فأمرهم الله بالوقوف بعرفه و الإفاضه منها كما يفيض الناس و المراد بالناس سائر العرب عن ابن عباس و عائشه و عطاء و مجاهـد و الحسن و قتاده و هو المروى عن الباقر (عليه السلام)

و قال الضـحاك أنه أمر لجميع الحاج أن يفيضوا من حيث أفاض إبراهيم عن الضـحاك قال و لما كان إبراهيم إماما كان بمنزله الأمه فسـماه وحـده ناسا- (و الثانى)- أن المراد به الإفاضه من المزدلفه إلى منى يوم النحر قبل طلوع الشـمس للرمى و النحر عن الجبائى قال و الآيه تدل عليه لأنه قال فإذا أفضتم من عرفات ثم قال «ثُمَّ أَفِيضُوا» فوجب أن يكون إفاضه ثانيه فدل ذلك على أن الإفاضتين واجبتان و الناس المراد به إبراهيم كما أنه فى قوله «الَّذِينَ قالَ لَهُمُ النَّاسُ» نعيم بن مسعود الأشجعى و قيل

إن الناس إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و من بعدهم من الأنبياء عن أبى عبد الله

و مما يسأل على الأول أن يقـال إذا كان ثم للترتيب فما معنى الترتيب هاهنا و قـد روى أصـحابنا فى جوابه أن هاهنا تقـديما و تأخيرا و تقـديره (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضـلا من ربكم ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس فإذا أفضـتم من عرفات فاذكروا الله عنـد المشـعر الحرام و اسـتغفروا الله إن الله غفور رحيم) و قيـل أراد بالنـاس آدم عن سـعيد بن جبير و الزهرى و قيـل هم أهل اليمن و ربيعه عن الكلبى و قيل هم العلماء الـذين يعلمون الـدين و يعلمونه الناس «وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ» أى اطلبوا المغفره منه بالنـدم على ما سلف من المعاصى «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» أى كثير المغفره «رَحِيمٌ» واسع الرحمه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۰۰

اشاره

فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ (۲۰۰)

اللغه

أصل القضاء فصل الأمر على إحكام و قـد يفصل بالفراغ منه كقضاء المناسك و قد يفصل بأن يعمل على تمام كقوله «فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ» و قـد يفصل بالإخبار به على القطع كقوله «وَ قَضَيْنا إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ» و قد يفصل بالحكم كقضاء القاضـى على وجه الإلـزام و الخلاق النصيب من الخير و أصله التقـدير فهو النصيب من الخير على وجه الاسـتحقاق و قيل أنه من الخلق فهو نصيب مما يوجبه الخلق الكريم.

الإعراب

أشد فی موضع جر و لکنه لا ینصرف لأنه علی وزن الفعل و هو صفه و یجوز أن یکون منصوبا علی المصدر علی و اذکروه أشد ذکرا و ذکرا منصوب علی التمییز فی الآخره الجار و المجرور یتعلق بما یتعلق به اللام فی قوله «لَهُ» و له فی موضع خبر للمبتدأ الذی هو من خلاق فإن من مزیده و الجار و المجرور فی موضع رفع بالابتداء و یجوز أن یکون فی الآخره فی موضع نصب علی الحال و العامل فیه ما فی له من الفعل.

المعنی

«فَإِذا قَضَيْتُمْ مَناسِكَكُمْ» معناه فإذا أدیتم مناسککم و قیل فإذا فرغتم من مناسککم و المناسک جمع المنسک و المنسک یجوز أن یکون موضع النسک و یجوز أن یکون مصدرا فإن کان موضعا فالمعنی فإذا قضیتم ما وجب علیکم إیقاعه فی متعبداتکم و إن کان بمعنی المصدر فإنما جمع لأنه یشتمل علی أفعال و أذکار فجاز جمعه کالأصوات أی فإذا قضیتم أفعال الحج فاذکروا الله و اختلف فی الذکر علی قولین- (أحدهما)- أن المراد به التکبیر المختص بأیام منی لأنه الذکر المرغب فیه المندوب إلیه فی هذه الأیام (و الآخر) أن المراد به سائر الأدعیه فی تلک المواطن لأن الدعاء فیها أفضل منه فی غیرها «كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ» معناه ما

روی عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام) أنهم کانوا إذا فرغوا من الحج یجتمعون هناک و یعدون مفاخر آبائهم و مآثرهم و یذکرون أیامهم القدیمه و أیادیهم الجسیمه فأمرهم الله سبحانه أن یذکروه مکان ذکرهم آباءهم فی هذا الموضع

«أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً» أو یزیدوا علی ذلک بأن یذکروا نعم الله و یعدوا آلاءه و یشکروا نعماءه لأن آباءهم و إن کانت لهم علیهم أیاد و نعم فنعم الله علیهم أعظم و أیادیه عندهم أفخم و لأنه المنعم بتلک المآثر و المفاخر علی آبائهم و علیهم و هذا هو الوجه فی تشبیهه هذا الذکر الواجب بذلک الذکر الذی هو دونه فی الوجوب و هو قول الحسن و قتاده و قیل معناه و استغیثوا بالله و أفزعوا إلیه کما یفزع الصبی إلی أبیه فی جمیع أموره و یلهج بذکره فیقول یا أبت عن عطاء و الأول أصح و قوله «فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا» بین سبحانه أن الناس فی تلک المواطن أصناف فمنهم من یسأل نعیم الدنیا و لا یسأل نعیم الآخره لأنه غیر مؤمن بالبعث و النشور «وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ» أی نصیب من الخیر موفور.

سوره البقره (٢): آیه ٢٠١

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ (٢٠١)

اللغه

الفرق بین القول و الکلام أن القول یدل علی الحکایه و لیس کذلک الکلام

نحو قال الحمد لله فإذا أخبرت عنه بالكلام قلت تكلم بالحق و الحكايه على ثلاثه أوجه (أحدها) حكايه على اللفظ و المعنى نحو قالَ آتُونِی أُفْرِغْ عَلَیْهِ قِطْراً إذا حكاه من یعرف لفظه و معناه و حكایه على اللفظ نحوها إذا حكاه من یعرف لفظه دون معناه و حكایه على المعنى نحو أن تقول نحاسا بدل قوله قطرا و الإیتاء الإعطاء و أصله الآتی بمعنى المجی ء فأتى إذا كان منه المجی ء و آتی غیره حمله على المجی ء فیقال أتاه ما یحب و آتی غیره ما یحب و ق أصله من وقى یقی وقایه و وقاء و الوقاء أصله الحجز بین الشیئین و الوقاء الحاجز الذی یسلم به من الضرر.

المعنى

لما ذكر سبحانه دعاء من سأله من أمور الدنیا فی تلك المواقف الشریفه ما لا یرتضیه عقبه بما یسأله المؤمنون فیها من الدعاء الذی یرغب فیه فقال «وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ رَبَّنا آتِنا» أی أعطنا «فِی الدُّنْیا حَسَنَهً وَ فِی الْآخِرَهِ حَسَنَهً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ» أی نعیم الدنیا و نعیم الآخره عن أنس و قتاده و

روی عن أبی عبد الله أنها السعه فی الرزق و المعاش و حسن الخلق فی الدنیا و رضوان الله و الجنه فی الآخره

و قیل العلم و العباده فی الدنیا و الجنه فی الآخره عن الحسن و قتاده و قیل هی المال فی الدنیا و فی الآخره الجنه عن ابن زید و السدی و قیل

هی المرأه الصالحه فی الدنیا و فی الآخره الجنه عن علی (علیه السلام)

و

روی عن النبی (صلى الله علیه و آله) أنه قال من أوتی قلبا شاكرا و لسانا ذاكرا و زوجه مؤمنه تعینه على أمر دنیاه و أخراه فقد أوتی فی الدنیا حسنه و فی الآخره حسنه و وقی عذاب النار.

سوره البقره (۲): آیه ۲۰۲

اشاره

أُولئِكَ لَهُمْ نَصِیبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَ اللَّهُ سَرِیعُ الْحِسابِ (۲۰۲)

اللغه

النصیب الحظ و جمعه أنصباء و أنصبه و حد النصیب الجزء الذی یختص به البعض من خیر أو شر و الكسب الفعل الذی یجتلب به نفع أو یدفع به ضرر و السریع من العمل هو القصیر المده یقال سرع سرعه و سرعا فهو سریع و أقبل فلان فی سرعان قومه أی فی أوائلهم المسرعین و الحساب مصدر كالمحاسبه.

المعنى

«أُولئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا» أى حظ من كسبهم باستحقاقهم الثواب عليه «وَ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن معناه سريع المجازاه للعباد على أعمالهم و أن وقت الجزاء قريب و يجرى مجراه قوله وَ ما أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ و عبر عن الجزاء بالحساب لأن الجزاء كفاء للعمل و بمقداره فهو حساب له يقال أحسبنى الشى ء كفانى (و ثانيها) أن يكون المراد به أنه يحاسب أهل الموقف فى

أوقات يسيره لا يشغله حساب أحد عن حساب غيره كما لا يشغله شأن عن شأن و

ورد فى الخبر أنه تعالى يحاسب الخلائق كلهم فى مقدار لمح البصر و روى بقدر حلب شاه

و هذا أحد ما يدل على أنه ليس بجسم و أنه لا يحتاج فى فعل الكلام إلى آله لأنه لو كان كذلك لما جاز أن يخاطب اثنين فى وقت واحد بمخاطبتين مختلفتين و لكان يشغله خطاب بعض الخلق عن خطاب غيره و لكانت مده محاسبته للخلق على أعمالهم طويله و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال معناه أنه يحاسب الخلق دفعه كما يرزقهم دفعه

(و ثالثها) أن معناه أنه تعالى سريع القبول لدعاء هؤلاء و الإجابه لهم من غير احتباس فيه و بحث عن المقدار الذى يستحقه كل داع كما يحتبس المخلوقون للإحصاء و الاحتساب و يقرب منه ما روى عن ابن عباس أنه قال يريد أنه لا حساب على هؤلاء إنما يعطون كتبهم بأيمانهم فيقال لهم هذه سيئاتكم قد تجاوزت بها عنكم و هذه حسناتكم قد ضعفتها لكم.

سوره البقره (۲): آیه ۲۰۳

اشاره

وَ اذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُوداتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقى وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۰۳)

اللغه

المعدودات تستعمل كثيرا فى اللغه للشى ء القليل و كل عدد قل أو كثر فهو معدود و لكن معدودات أدل على القله لأن كل قليل يجمع بالألف و التاء و الحشر جمع القوم من كل ناحيه إلى مكان و المحشر المكان الذى يحشرون فيه و حشرتهم السنه إذا أجحفت بهم لأنها تضمهم من النواحى إلى المصر و سهم حشر خفيف لطيف لأنه ضامر باجتماعه و أذن حشره لطيفه و ضامره و حشرات الأرض دوابها الصغار لاجتماعها من كل ناحيه فأصل الباب الاجتماع.

الإعراب

العامل فى اللام من قوله «لِمَنِ اتَّقى» فيه قولان (أحدهما) أن تقديره ذلك «لِمَنِ اتَّقى» فيكون الجار و المجرور فى موضع خبر المبتدأ و إنما حذف ذلك لأن الكلام الأول دل على وعد للعامل (و الثانى) أن يكون العامل فيه معنى لا إثم عليه لأنه قد تضمن معنى جعلناه لمن اتقى.

المعنى

«وَ اذْكُرُوا اللَّهَ فِی أَیَّامٍ مَعْدُودات» هذا أمر من الله للمكلفین أن یذكروه

ص: ۴۷

فى أيام معدودات

و هى أيام التشريق ثلاثه أيام بعد النحر و الأيام المعلومات عشر ذى الحجه عن ابن عباس و الحسن و أكثر أهل العلم و هو المروى عن أئمتنا

و ذكر الفراء أن المعلومات أيام التشريق و المعدودات العشر و الذكر المأمور به هو أن تقول عقيب خمس عشره صلوات الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله و الله أكبر الله أكبر و لله الحمد الله أكبر على ما هدانا و الحمد لله على ما أولانا و الله أكبر على ما رزقنا من بهيمه الأنعام و

أول التكبير عندنا عقيب الظهر من يوم النحر و آخره عقيب صلاه الفجر من اليوم الرابع من النحر هذا لمن كان بمنى و من كان بغير منى من الأمصار يكبر عقيب عشر صلوات أولها صلاه الظهر من يوم النحر أيضا هذا هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

و فى ذلك اختلاف بين الفقهاء و وافقنا فى ابتداء التكبير من صلاه الظهر من يوم النحر ابن عباس و ابن عمر قوله «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ» المعنى فى ذلك الرخصه فى جواز النفر فى اليوم الثانى من أيام التشريق و الأفضل أن يقيم إلى النفر الأخير و هو الثالث من التشريق و إذا نفر فى الأول نفر بعد الزوال إلى غروب الشمس فإن غربت فليس له أن ينفر إلى اليوم الثالث و قوله «فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ» فيه قولان- (أحدهما)- أن معناه لا إثم عليه لأن سيئاته صارت مكفره بما كان من حجه المبرور و هو قول ابن مسعود- (و الثانى)- إن معناه لا إثم عليه فى التعجيل و التأخير و إنما نفى الإثم لئلا يتوهم متوهم إن فى التعجيل إثما و إنما قال «فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ» فى التأخير على جهه المزاوجه كما يقال إن أعلنت الصدقه فحسن و أن أسررت فحسن و إن كان الإسرار أحسن و أفضل عن الحسن و قوله «لِمَنِ اتَّقى» فيه قولان- (أحدهما)- إن الحج يقع مبرورا مكفرا للسيئات إذا اتقى ما نهى الله عنه و الآخر ما رواه أصحابنا أن قوله «لِمَنِ اتَّقى» متعلق بالتعجيل فى اليومين و تقديره فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه لمن اتقى الصيد إلى انقضاء النفر الأخير و ما بقى من إحرامه و من لم يتقها فلا يجوز النفر فى الأول و هو المروى عن ابن عباس و اختاره الفراء

و قد روى أيضا عن أبى عبد الله فى قوله «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ» أى من مات فى هذين اليومين فقد كفر عنه كل ذنب «وَ مَنْ تَأَخَّرَ» أى من أجله فلا إثم عليه إذا اتقى الكبائر

و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أى اجتنبوا معاصى الله «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» أى تحققوا أنكم بعد موتكم تجمعون إلى الموضع الذى يحكم الله فيه بينكم و يجازيكم على أعمالكم.

سوره البقره (٢): الآيات ٢٠٤ الى ٢٠٥

اشاره

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يُشْهِدُ اللَّهَ عَلى ما فِي قَلْبِهِ وَ هُوَ أَلَدُّ الْخِصامِ (٢٠٤) وَ إِذا تَوَلَّى سَعى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيها وَ يُهْلِكَ الْحَرْثَ وَ النَّسْلَ وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الْفَسادَ (٢٠٥)

اللغه

الإعجاب هو سرور المعجب بما يستحسن و منه العجب بالنفس و هو سرور المعجب من الشى ء استحسانا له و ذلك إذا تعجب من شده حسنه تقول عجب و تعجب و عجبه غيره و أعجبه و استعجب الرجل إذا اشتد تعجبه قال الأزهرى العجب كل شى ء غير مألوف و الألد الشديد الخصومه تقول لد يلد لدودا و لده يلده إذا غلبه فى الخصومه و لد الدواء فى حلقه إذا أوجره فى أحد شقى فمه و اللديدان جانبا الوادى و لديدا كل شى ء جانباه و التلدد التلفت عن تحير و الخصام قيل أنه جمع الخصم عن الزجاج و فعل إذا كان صفه فإنه يجمع على فعال نحو صعب و صعاب و إذا كان اسما فإنه يجمع فى القله على أفعل و فى الكثره على فعال كفرخ و فراخ و قيل الخصام مصدر كالمخاصمه عن الخليل و التولى هو الانحراف و الزوال عن الشى ء إلى خلاف جهته و قوله «سَعى» قد يكون بمعنى عمل و قد يكون بمعنى أسرع قال الأعشى:

و سعى لكنده سعى غير مواكل

قيس فضر عدوها و بنى لها

أى عمل لكنده و الإفساد هو عمل الضرر بغير استحقاق و لا وجه من وجوه المصلحه و الإهلاك العمل الذى ينفى الانتفاع و الحرث الزرع و النسل العقب من الولد و قال الضحاك الحرث كل نبات و النسل كل ذات روح و يقال نسل ينسل نسولا إذا خرج فسقط و منه نسل وبر البعير أو ريش الطائر و الناس نسل آدم لخروجهم من ظهره و أصل باب النسول الخروج.

الإعراب

ليفسد نصب بإضمار أن و يجوز إظهارها بأن يقال لأن يفسد فيها و لا يجوز إظهار أن فى قوله لِيَذَرَ من «ما كانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» و الفرق بينهما أن اللام فى ليفسد على أصل الإضافه فى الكلام و اللام فى ليذر لتأكيد النفى كما دخلت الباء فى ليس زيد بقائم.

ص: ۴۹

النزول

قال ابن عباس

نزلت الآيات الثلاثه فی المرائی لأنه یظهر خلاف ما یبطن و هو المروی عن الصادق (علیه السلام)

إلاـ أنه عین المعنی به و قال الحسن نزلت فی المنافقین و قال السدی نزلت فی الأخنس بن شریق و کان یظهر الجمیل بالنبی و المحبه له و الرغبه فی دینه و یبطن خلاف ذلک.

المعنی

ثم بین سبحانه حال المنافقین بعد ذکره أحوال المؤمنین و الکافرین فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ» أی تستحسن کلامه یا محمد و یعظم موقعه من قبلک «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» أی یقول آمنت بک و أنا صاحب لک و نحو ذلک «وَ یُشْهِدُ اللَّهَ عَلی ما فِی قَلْبِهِ» أی یحلف بالله و یشهده علی أنه مضمر ما یقول فیقول اللهم اشهد علی به و ضمیره علی خلافه «وَ هُوَ أَلَدُّ الْخِصامِ» أی و هو أشد المخاصمین خصومه و من قال أن الخصام مصدر فمعناه و هو شدید الخصومه عند المخاصمه جدل مبطل «وَ إِذا تَوَلَّی» أی أعرض عن الحسن و قیل معناه ملک الأمر و صار والیا عن الضحاک و معناه إذا ولی سلطانا جار و قیل ولی عن قوله الذی أعطاه عن ابن جریج «سَعی فِی الْأَرْضِ» أی أسرع فی المشی من عندک و قیل عمل فی الأرض «لِیُفْسِدَ فِیها» قیل لیقطع الرحم و یسفک الدماء عن ابن جریج و قیل لیظهر الفساد و یعمل المعاصی «وَ یُهْلِکَ الْحَرْثَ وَ النَّسْلَ» أی النبات و الأولاد و ذکر الأزهری أن الحرث النساء و النسل الأولاد لقوله «نِساؤُکُمْ حَرْثٌ لَکُمْ» و

روی عن الصادق (علیه السلام) إن الحرث فی هذا الموضع الدین و النسل الناس

«وَ اللَّهُ لاـ یُحِبُّ الْفَسادَ» أی العمل بالفساد و قیل أهل الفساد و فیه دلاله علی بطلان قول المجبره إن الله تعالی یرید القبائح لأنه تعالی نفی عن نفسه محبه الفساد و المحبه هی الإراده لأن کل ما أحب الله أن یکون فقد أراد أن یکون و ما لا یحب أن یکون لا یرید أن یکون.

سوره البقره (۲): آیه ۲۰۶

اشاره

وَ إِذا قِیلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ الْمِهادُ (۲۰۶)

اللغه

الاتقاء طلب السلامه بما یحجز عن المخافه و اتقاء الله إنما هو اتقاء عذابه و الأخذ ضد الإعطاء و العزه القوه التی تمتنع بها عن الذله و المهاد الوطاء من کل شی ء و کل شی ء وطئته فقد مهدته و الأرض مهاد لأجل توطئته للنوم و القیام علیه.

المعنى

ثم بين تعالى صفه من تقدم من المنافقين فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ» أى و إذا قيل لهذا المنافق اتق الله فيما نهاك عنه من السعى فى الأرض بالفساد و إهلاك الحرث و النسل «أَخَذَتْهُ الْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ» قيل فى معناه قولان (أحدهما) حملته العزه

و حميه الجاهليه على فعل الإثم و دعته إليه كما يقال أخذته بكذا أى ألزمته ذلك و أخذته الحمى أى لزمته- (و الثانى)- أخذته العزه من أجل الإثم الذى فى قلبه من الكفر عن الحسن «فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ» أى فكفاه عقوبه من إضلاله أن يصلى نار جهنم «وَ لَبِئْسَ الْمِهادُ» أى القرار عن الحسن كما قال فى موضع آخر وَ بِئْسَ الْقَرارُ لأن القرار كالوطاء فى الثبوت عليه و قيل إنما سميت جهنم مهادا لأنها بدل من المهاد كما قال سبحانه «فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» لأنه موضع البشرى بالنعيم على جهه البدل منه و فى هذه الآيه دلاله على أن من تكبر عن قبول الحق إذا دعى إليه كان مرتكبا أعظم كبيره و لذلك قال ابن مسعود أن من الذنوب التى لا تغفر أن يقال للرجل اتق الله فيقول عليك نفسك.

سوره البقره (٢): آيه ٢٠٧

اللغه

الشراء من الأضداد يقال شرى إذا باع و شرى إذا اشترى و قوله «وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَراهِمَ مَعْدُودَهٍ» أى باعوه و الرضا ضد السخط و قد تقدم معنى الرؤوف.

الإعراب

ابتغاء نصب لأنه مفعول له كقول الشاعر:

و أغفر عوراء الكريم ادخاره

و أعرض عن قول اللئيم تكرما.

النزول

روى السدى عن ابن عباس قال نزلت هذه الآيه فى على بن أبى طالب حين هرب النبى (صلى الله عليه و آله) عن المشركين إلى الغار و نام على (عليه السلام) على فراش النبى (صلى الله عليه و آله) و نزلت الآيه بين مكه و المدينه و

روى أنه لما نام على فراشه قام جبرائيل عند رأسه و ميكائيل عند رجليه و جبرائيل ينادى بخ بخ من مثلك يا ابن أبى طالب يباهى الله بك الملائكه

و قال عكرمه نزلت فى أبى ذر الغفارى جندب بن السكن و صهيب بن سنان لأن أهل أبى ذر أخذوا أبا ذر فانفلت منهم فقدم على النبى (صلى الله عليه و آله) فلما رجع مهاجرا أعرضوا عنه فانفلت حتى نزل على النبى (صلى الله عليه و آله) و أما صهيب فإنه أخذه المشركون من أهله فافتدى منهم بماله ثم خرج مهاجرا و

روى عن على و ابن عباس أن المراد بالآيه الرجل الذى يقتل على الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر

و قال قتاده نزلت فى المهاجرين و الأنصار و قال الحسن هى عامه فى كل مجاهد فى سبيل الله.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى وصف المؤمن الآمر بالمعروف فى قوله وَ إِذا قِيلَ لَهُ

ص: ۵۱

اتَّقِ اللَّهَ لأن هذا القائل أمر بالخير و المعروف فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِی» أی یبیع نفسه «ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ» أی لابتغاء رضاء الله و إنما أطلق علیه اسم البیع لأنه إنما فعل ما فعل لطلب رضاء الله کما أن البائع یطلب الثمن بالبیع «وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ» أی واسع الرحمه بعبیده ینیلهم ما حاولوه من مرضاته و ثوابه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۰۸

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِی السِّلْمِ کَافَّهً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّیْطانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۲۰۸)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و الکسائی فی السلم کافه بفتح السین و الباقون بکسرها.

الحجه

قال الأخفش السلم بکسر السین الصلح و فیه ثلاث لغات السلم السلم السلم و أنشد:

أ نائل إننی سلم

لأهلک فاقبلی سلمی

قال أبو عبیده السلم بکسر السین و الإسلام واحد و هو فی موضع آخر المسالمه و الصلح و السلم الاستسلام و منه قوله تعالی «وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ» أی مستسلما له منقادا لما یریده منه فیکون مصدرا وصف به و یحتمل أیضا أن یکون فعلا بمعنی فاعل مثل بطل و حسن و نظیره یابس و یبس و واسط و وسط.

اللغه

کافه معناه جمیعا و اشتقاقه فی اللغه مما یکف الشی ء فی آخره و من ذلک کفه القمیص لحاشیته لأنها تمنعه من أن ینتشر و کل مستطیل فحرفه کفه و یقال فی کل مستدیر کفه نحو کفه المیزان و استکف السائل و تکفف إذا بسط کفه للسؤال و کل شی ء جمعته فقد کففته و استکف القوم بالشی ء إذا أحدقوا به.

الإعراب

کافه منصوب علی الحال من الواو فی ادخلوا و قیل هو حال من السلم و لکم یتعلق بمحذوف فهو فی موضع نصب علی الحال من عدو.

المعنى

لما قدم تعالى ذكر الفرق الثلاث من العباد دعا جميعهم إلى الطاعه و الانقياد فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ» أى فى الإسلام أى دوموا فيما دخلتم فيه كقوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» عن

ص: ۵۲

ابن عباس و السدى و الضحاك و مجاهد و قيل معناه «ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ» فى الطاعه عن الربيع و هو اختيار البلخى و الكلام محتمل للأمرين و حملها على الطاعه أعم و يدخل فيه ما رواه أصحابنا من أن المراد به الدخول فى الولايه «كَافَّةً» أى جميعا أى ادخلوا جميعا فى الإسلام و الطاعه و الاستسلام و قيل معناه ادخلوا فى السلم كله أى فى جميع شرائع الإسلام و لا تتركوا بعضه معصيه و يؤيد هذا القول ما

روى أن قوما من اليهود أسلموا و سألوا النبى أن يبقى عليهم تحريم السبت و تحريم لحم الإبل فأمرهم أن يلتزموا جميع أحكام الإسلام

«وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ» أى آثاره و نزعاته لأن ترككم شيئا من شرائع الإسلام اتباع للشيطان «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ» أى مظهر للعداوه بامتناعه من السجود لآدم بقوله لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا.

سوره البقره (٢): آيه ٢٠٩

اشاره

فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٠٩)

اللغه

يقال زل الرجل يزل زلا- و زللا- و مزله إذا أذنب و زل فى الطريق زليلا و أصله من الزوال و معنى الزله الزوال عن الاستقامه و العزيز هو القدير المنيع الذى لا يعجزه شى ء و أصل العزه الامتناع و منه أرض عزاز إذا كانت ممتنعه بالشده و قد ذكرنا معنى الحكيم فيما سبق.

الإعراب

ما حرف موصول و جاءتكم صلته و اعلموا جمله فى موضع الرفع لأنها بعد الفاء فى جواب الشرط و الفاء مع الجمله فى محل الجزم أو محل الرفع لأنه جواب شرط مبنى.

المعنى

لما أمر سبحانه عباده بالطاعه عقبه بالوعيد على تركها فقال «فَإِنْ زَلَلْتُمْ» أى تنحيتم عن القصد و عدلتم عن الطريق القويم الذى أمركم الله تعالى بسلوكه «مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْكُمُ الْبَيِّناتُ» أى الحجج و المعجزات «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» فى نقمته لا يمتنع شى ء من بطشه و عقوبته «حَكِيمٌ» فيما شرع من أحكام دينه لكم و فيما يفعله بكم من العقاب على معاصيكم بعد إقامه الحجه عليكم.

سوره البقره (٢): آيه ٢١٠

اشاره

هَلْ یَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللَّهُ فِی ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ وَ الْمَلائِکَهُ وَ قُضِیَ الْأَمْرُ وَ إِلَی اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۲۱۰)

ص: ۵۳

القراءه

قرأ أبو جعفر و الملائكه بالجر و الباقون بالرفع و قرأ ابن عامر و الكسائى و حمزه ترجع الأمور بفتح التاء و الباقون بضمها.

الحجه

من قرأ و الملائكه بالجر فإنه عطفها على الغمام أى فى ظلل من الغمام و فى ظلل من الملائكه أى جماعه من الملائكه و قراءه السبعه بالرفع عطفا على قوله الله أى «إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ» و إلا أن يأتيهم الملائكه و حجه من قرأ «تُرْجَعُ الْأُمُورُ» على بناء الفعل للمفعول به قوله ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ و لَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّى و لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّى و حجه من قرأ ترجع على بناء الفعل للفاعل قوله أَلا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ.

اللغه

النظر هنا بمعنى الانتظار كما فى قول الشاعر:

فبينا نحن ننظره أتانا

معلق شكوه و زناد راع

أى ننتظره و أصل النظر الطلب لإدراك الشى ء و إذا استعمل بمعنى الانتظار فلأن المنتظر يطلب إدراك ما يتوقع و إذا كان بمعنى الفكر بالقلب فلأن المتفكر يطلب به المعرفه و إذا كان بالعين فإن الناظر يطلب الرؤيه و الظلل جمع ظله و هى ما يستظل به من الشمس و سمى السحاب ظله لأنه يستظل به و الغمام السحاب الأبيض الرقيق سمى بذلك لأنه يغم أى يستر.

الإعراب

هل حرف استفهام بمعنى النفى. إلا هاهنا لنقض النفى. «أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ» فى موضع نصب ينظرون. «مِنَ الْغَمامِ» يتعلق بمحذوف فهو جمله ظرفيه فى موضع الجر صفه ظلل.

المعنى

ثم عقب سبحانه ما تقدم من الوعيد بوعيد آخر فقال «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ» أى هل ينتظر هؤلاء المكذبون بآيات الله إلا أن يأتيهم أمر الله أو عذاب الله و ما توعدهم به على معصيته فى ستر من السحاب و قيل قطع من السحاب و هذا كما يقال قتل الأمير فلانا و ضربه و أعطاه و إن لم يتول شيئا من ذلك بنفسه بل فعل بأمره فأسند إليه لأمره به و قيل معناه ما ينتظرون إلا أن يأتيهم جلائل آيات الله غير أنه ذكر نفسه تفخيما للآيات كما يقال دخل الأمير البلد و يراد بذلك جنده و إنما ذكر الغمام ليكون أهول فإن الأهوال تشبه بظلل الغمام كما قال سبحانه وَ إِذا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ

كَالظُّلَلِ و قال الزجاج معناه يأتيهم الله بما وعدهم من العذاب و الحساب كما قال فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا أى أتاهم بخذلانه إياهم و هذه الأقوال متقاربه المعنى بل المعنى فى الجميع واحد أى هل ينتظرون إلا يوم القيامه و هو استفهام يراد به النفى و الإنكار أى ما ينتظرون كما يقال هل يطالب بمثل هذا إلا متعنت أى ما يطالب و مثله فى التنزيل هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَهُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ و قد يقال أتى و جاء فيما لا يجوز عليه المجى ء و الذهاب تقول أتانى وعيد فلان و جاءنى كلام فلان و أتانى حديثه و لا يراد به الإتيان الحقيقى قال:

أتانى فلم أسرر به حين جاءنى

حديث بأعلى القبتين عجيب

و قال الآخر:

أتانى نصرهم و هم بعيد

بلادهم بأرض الخيزران

و أما قوله «وَ الْمَلائِكَهُ» فقد ذكرنا الوجه فى رفعه و جره قبل و قيل معنى الآيه إلا أن يأتيهم الله بظلل من الغمام أى بجلائل آياته و بالملائكه و قوله «وَ قُضِيَ الْأَمْرُ» معناه فرغ من الأمر و هو المحاسبه و إنزال أهل الجنه فى الجنه و أهل النار فى النار هذا فى الآخره و قيل معناه وجب العذاب أى عذاب الاستئصال و هذا فى الدنيا «وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» أى إليه ترد الأمور فى سؤاله عنها و مجازاته عليها و كانت الأمور كلها له فى الابتداء فسلك بعضها فى الدنيا غيره ثم يصير كلها إليه فى الحشر لا يملك أحد هناك شيئا و قيل إليه ترجع أمور الدنيا و الآخره.

سوره البقره (٢): آيه ٢١١

اشاره

سَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ كَمْ آتَيْناهُمْ مِنْ آيَهٍ بَيِّنَهٍ وَ مَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (٢١١)

الإعراب

كم فى موضع نصب لأنه مفعول ثان لآتينا و إنما وجب له صدر الكلام لتضمنه معنى الاستفهام ثم إن هذه الجمله التى هى «كَمْ آتَيْناهُمْ مِنْ آيَهٍ» قد وقعت موقع المفعول الثانى لقوله: «سَلْ» من آيه يتعلق بآتينا أيضا و ما حرف موصول جاءت صلته و الموصول و الصله فى موضع جر بإضافه بعد إليه.

المعنى

«سَلْ» يا محمد «بَنِی إِسْرائِیلَ» أی أولاد یعقوب و هم الیهود الذین

ص: ۵۵

كـانوا حـول المـدينه و المراد به علمـاؤهم و هو سؤال تقرير لتأكيـد الحجه عليهم «كَمْ آتَيْنـاهُمْ» أى أعطينـاهم «مِنْ آيَهٍ بَيِّنَهٍ» من حجه ظاهره واضحه مثل اليـد البيضاء و قلب العصا حيه و فلق البحر و تظليل الغمام عليهم و إنزال المن و السلوى عن الحسن و مجاهـد و قيـل كم من حجه واضحه لمحمـد تـدل على صـدقه عن الجبائى «وَ مَنْ يُبَـدِّلْ نِعْمَهَ اللَّهِ مِنْ بَعْـدِ ما جاءَتْهُ» فى الكلام حذف و تقديره فبدلوا نعمه الله و كفروا بآياته و خالفوه فضـلوا و أضلوا و من يبدل الشكر عليها بالكفران و قيل من يصرف أدله الله عن وجوهها بالتأويلات الفاسده الخاليه من البرهان «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» له و قيل شديد العقاب لمن عصاه فيدخل فيه هذا المذكور و فى الآيه دلاله على فساد قول المجبره فى أنه ليس لله سبحانه على الكافرين نعمه لأنه حكم عليهم بتبديل نعم الله كما قـال فى موضع آخر يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهـا و نحو ذلـك من وجه آخر و هو أنه أضـاف التبـديل إليهم و أوعـدهم عليه بـالعقوبه فلو لم يكن فعلهم لمـا استحقوا العقوبه. و التبـديل هو أن يحرف أو يكتم أو يتـأول على خلاـف جهته كمـا فعلوه فى التوراه و الإنجيل و كما فعلوه مبتدعه الأمه فى القرآن.

النظم

لمـا بين الله تعـالى شـرائعه و إن النـاس فيها ثلاث فرق مؤمن و كافر و منافق ثم وعـد و أوعـد و أوعـد بين بعـد ذلك أن تركهم الإيمـان ليس بتقصـير فى الحجـج و لكن لسوء طبـاعهم و خبث أفعـالهم فقـد فعلوا قبلـك يا محمـد هـذا الصـنيع فقال «سَلْ بَنِى إِسْرائِيلَ».

سوره البقره (٢): آيه ٢١٢

اشاره

زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيـاهُ الـدُّنْيا وَ يَسْـخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ اتَّقَـوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيـامَهِ وَ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشـاءُ بِغَيْرِ حِسـابٍ (٢١٢)

اللغه

التزيين و التحسين واحد و الزين خلاف الشين و الزينه اسم جامع لكل ما يتزين به.

الإعراب

الـدنيا صـفه الحياه بغير حساب الجار و المجرور فى محل النصب على الحال و العامل فيه يرزق و ذو الحال الضـمير فى يرزق أو الموصول الذى هو من يشاء و تقديره غير محاسب أو غير محاسب.

النزول

نزلت الآيه فى أبى جهل و غيره من رؤساء قريش بسطت لهم الـدنيا و كانوا يسـخرون من قوم من المؤمنين فقرأ مثل عبد الله بن

مسعود و عمار و بلال و خباب و يقولون

ص: ۵۶

لو كـان محمـد نبيـا لاتبعه أشـرافنا عن ابن عباس و قيل نزلت فى عبـد الله بن أبى و أصـحابه يسـخرون من ضـعفاء المؤمنين عن مقاتل و قيل نزلت فى رؤساء اليهود من بنى قريظه و النضـير و قينقاع سخروا من فقراء المهاجرين عن عطا و لا مانع من نزوله فى جميعهم.

المعنى

ثم بين سبحانه أن عدولهم عن الإيمان إنما هو لإيثارهم الحياه الدنيا فقال «زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَياةُ الدُّنْيا» و فيه قولان (أحدهما) أن الشـيطان زينهـا لهم بـأن قوى دواعيهم و حسن فعـل القبيـح و الإخلال بالواجب إليهم فأما الله فلا يجوز أن يكون المزين لهم إياها لأنه زهـد فيها و قال و اعلم أنها متاع الغرور و قال قُلْ مَتاعُ الـدُّنْيا قَلِيلٌ عن الحسن و الجبائى (و الآخر) أن الله زينها لهم بأن خلق فيها الأشـياء المحبوبه المعجبه و بما خلق لهم من الشهوه لها كما قال زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ مِنَ النِّساءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَناطِيرِ الآيه و إنما كان كذلك لأن التكليف لا يتم إلا مع الشـهوه فإن الإنسان إنما يكلف بأن يدعى إلى شـى ء تنفر نفسه عنه أو يزجر عن شى ء تتوق نفسه إليه و هذا معنى

قول النبى (صلى الله عليه و آله) حفت الجنه بالمكاره و حفت النار بالشهوات

و إنمـا ذكر الفعـل و هو مسـتند إلى الحيـاه لأـن تـأنيث الحيـاه غير حقيقى و هو بمعنى العيش و البقاء و نحوهما و لأنه فصل بين الفعل و الفاعل بقوله «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» و إذا قالوا فى التأنيث الحقيقى حضر القاضى اليوم امرأه و جوزوا التذكير فيه فهو فى التأنيث غير الحقيقى أجوز «وَ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» و يهزءون من المؤمنين لفقرهم و قيل لإيمانهم بالبعث و جدهم فى ذلك و قيل لزهـدهم فى الـدنيا و يمكن حمله على الجميع إذ لاـ تنـافى بين هـذه الأقوال «وَ الَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» أى الـذين اجتنبوا الكفر فوق الكفار فى الدرجات و قيل أراد أن تمتعهم بنعيم الآخره أكثر من اسـتمتاع هؤلاء فى الآخره بنعيم الدنيا و قيل أراد أن حالهم فوق هؤلاء الكفار لأنهم فى عليين و هؤلاء فى سـجين و هذا كقوله «أَصْـحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا» و مثله قول حسان يعنى رسول الله و أبا جهل:

(فشركما لخيركما الفداء)

و قيل أنه أراد أن حال المؤمنين فى الهزء بالكفار و الضـحك منهم فى الآخره حال فوق هؤلاء فى الـدنيا و يـدل على ذلك قوله تعـالى «إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْـحَكُونَ» إلى قوله «فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْـحَكُونَ» «وَ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه يعطيهم الكثير الواسع الذى لا يدخله الحساب من كثرته (و ثانيها) أنه لا يرزق الناس فى الدنيا على مقابله أعمالهم و إيمانهم و كفرهم فلا

يدل بسط الرزق للكافر على منزلته عند الله و إن قلنا أن المراد به فى الآخره فمعناه أن الله لا يثيب المؤمنين فى الآخره على قدر أعمالهم التى سلفت منهم بل يزيدهم تفضلا (و ثالثها) أنه يعطيه عطاء لا يؤاخذه بذلك أحد و لا يسأله عنه سائل و لا يطلب عليه جزاء و لا مكافاه (و رابعها) أنه يعطى العدد من الشى ء لا يضبط بالحساب و لا يأتى عليه العدد لأن ما يقدر عليه غير متناه و لا- محصور فهو يعطى الشى ء لا- من عدد أكثر منه فينقص منه كمن يعطى الألف من الألفين و العشره من المائه عن قطرب (و خامسها) أن معناه يعطى أهل الجنه ما لا يتناهى و لا يأتى عليه الحساب و كل هذه الوجوه جائز حسن.

سوره البقره (٢): آيه ٢١٣

اشاره

كانَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَ اللَّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢١٣)

القراءه

قرأ أبو جعفر القارئ وحده ليحكم بضم الياء و فتح الكاف و الباقون بفتح الياء و ضم الكاف.

الحجه

وجه القراءه الظاهره أن الكتاب يحكم و يكون على التوسع كقوله تعالى «هذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» و يجوز أن يكون فاعل يحكم الله أى ليحكم الله فى عباده و وجه قراءه أبى جعفر ظاهر.

اللغه

الأمه على وجوه ذكرناها عند قوله تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ* و هى هنا بمعنى المله و الدين.

الإعراب

«مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ» نصب على الحال بالحق فى موضع الحال و العامل فيه أنزل و ذو الحال الكتاب «لِيَحْكُمَ» جار و مجرور و اللام يتعلق بأنزل و «بَغْياً

بَيْنَهُمْ» نصب على أنها مفعول له أى لم يوقعوا الاختلاف إلا للبغى و يجوز أن يكون مصدرا وقع موقع الحال و ما اسم موصول و اختلفوا صلته و اللام يتعلق بهدى و من الحق فى موضع الحال من الموصول و العامل فيه هدى و الباء فى بإذنه يتعلق بهدى أيضا.

المعنى

ثم بين سبحانه أحوال من تقدم من الكفار تسليه للنبى فقال «كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً» أى ذوى أمه واحده أى أهل مله واحده و على دين واحد فحذف المضاف و اختلف فى أنهم على أى دين كانوا فقال قوم أنهم كانوا على الكفر و هو المروى عن ابن عباس فى إحدى الروايتين و الحسن و اختاره الجبائى ثم اختلفوا فى أى وقت كانوا كفارا فقال الحسن كانوا كفارا بين آدم و نوح و قال بعضهم كانوا كفارا بعد نوح إلى أن بعث الله إبراهيم و النبيين بعده و قال بعضهم كانوا كفارا عند مبعث كل نبى و هذا غير صحيح لأن الله بعث كثيرا من الأنبياء إلى المؤمنين فإن قيل كيف يجوز أن يكون الناس كلهم كفارا و الله تعالى لا يجوز أن يخلى الأرض من حجه له على خلقه قلنا يجوز أن يكون الحق هناك فى واحد أو جماعه قليله لم يمكنهم إظهار الدين خوفا و تقيه فلم يعتد بهم إذا كانت الغلبه للكفار و قال آخرون إنهم كانوا على الحق و هو المروى عن قتاده و مجاهد و عكرمه و الضحاك و ابن عباس فى الروايه الأخرى ثم اختلفوا فقال ابن عباس و قتاده هم كانوا بين آدم و نوح و هم عشر فرق كانوا على شريعه من الحق فاختلفوا بعد ذلك و قال الواقدى و الكلبى هم أهل سفينه نوح حين غرق الله الخلق ثم اختلفوا بعد ذلك فالتقدير على قول هؤلاء «كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً» فاختلفوا «فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ» و قال مجاهد المراد به آدم كان على الحق إماما لذريته فبعث الله النبيين فى ولده و

روى أصحابنا عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال كانوا قبل نوح أمه واحده على فطره الله لا مهتدين و لا ضلالا فبعث الله النبيين

و على هذا فالمعنى أنهم كانوا متعبدين بما فى عقولهم غير مهتدين إلى نبوه و لا شريعه ثم بعث الله النبيين بالشرائع لما علم أن مصالحهم فيها «فَبَعَثَ اللّهُ» أى أرسل الله «النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ» لمن أطاعهم بالجنه «وَ مُنْذِرِينَ» لمن عصاهم بالنار «وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ» أى أنزل مع كل واحد منهم الكتاب و قيل معناه و أنزل مع بعثهم الكتاب إذ الأنبياء لم يكونوا منزلين حتى ينزل الكتاب معهم و أراد به مع بعضهم لأنه لم ينزل مع كل نبى كتاب و قيل المراد به الكتب لأن الكتاب اسم جنس فمعناه الجمع قوله «بِالْحَقِّ» أى بالصدق و العدل و قيل معناه و أنزل الكتاب بأنه حق و أنه من عند الله و قيل معناه و أنزل الكتاب بما فيه من بيان الحق و قوله «لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ» الضمير فى يحكم يرجع إلى

الله أى ليحكم الله منزل الكتـاب و قيل يرجع إلى الكتاب أى ليحكم الكتاب فأضاف الحكم إلى الكتاب و إن كان الله هو الـذى يحكم على جهه التفخيم لأمر الكتاب «فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» من الحق قبل إنزال الكتاب و متى سئل عن هـذا فقيل إذا كانوا مختلفين فى الحق فكيف عمهم الكفر فى قول من قـال أنهم كـانوا كلهم كفـارا فجوابه أنه لاـ يمتنع أن يكونوا كفارا و بعضـهم يكفر من جهه الغلو و بعضـهم يكفر من جهه التقصير كما كفرت اليهود و النصارى فى المسيح فقالت النصارى هو رب و قالت اليهود هو كـاذب و قوله «وَ مَـا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ» معناه و ما اختلف فى الحق إلا الـذين أعطوا العلم به كاليهود فإنهم كتموا صـفه النبى بعـد مـا أعطوا العلم به «مِنْ بَعْـدِ مـا جـاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ» أى الأدله و الحجـج الواضـحه و قيل التوراه و الإنجيل و قيل معجزات محمـد «بَغْياً بَيْنَهُمْ» أى ظلما و حسـدا و طلبا للرئاسه و قوله «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ» معناه فهدى الله الذين آمنوا للحق مما اختلفوا فيه بعلمه و الأذن بمعنى العلم مشهور فى اللغه قال الحارث بن حلزه:

" آذنتنا ببينها أسماء"

أى أعلمتنـا و إنمـا خص المؤمنين لأنهم اختصوا بالاهتـداء و قيل إن معنى بإذنه بلطفه فعلى هـذا يكون فى الكلام محـذوف أى فاهتـدوا بـإذنه و إنمـا قـال هـداهم لمـا اختلفوا فيه من الحق و لم يقـل هـداهم للحق فيما اختلفوا فيه لأنه لما كانت العنايه بـذكر الاختلاف كان أولى بالتقـديم فقـدمه ثم فسـره بمن «وَ اللَّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِـراطٍ مُسْـتَقِيمٍ» فيه أقوال (أحدها) أن المراد به البيان و الدلاله و الصـراط المسـتقيم هو الإسـلام و خص به المكلفين دون غيرهم ممن لا يحتمل التكليف عن الجبائى (و ثانيها) أن المراد به يهـديهم بـاللطف فيكـون خاصـا بمن علم من حـاله أنه يصـلح به عن البلخى و ابن الإخشـيد (و ثالثهـا) أن المراد به يهديهم إلى صراط الجنه و يأخذ بهم على طريقها فتكون مخصوصا بالمؤمنين.

سوره البقره (٢): آيه ٢١٤

اشاره

أَمْ حَسِـبْتُمْ أَنْ تَـدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمَّا يَـأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرَّاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللَّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ (٢١۴)

القراءه

قرأ نافع وحده حتى يقول بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

من نصب فالمعنى و زلزلوا إلى أن قال الرسول و ما ينصب بعد حتى جاء

من الأفعال على ضربين (أحدهما) أن يكون بمعنى إلى كما فى الآيه و الآخر أن يكون بمعنى كى كما تقول أسلمت حتى أدخل الجنه فهذا تقديره أسلمت كى أدخل الجنه فالإسلام قد كان و الدخول لم يكن و فى الوجه الأول كلا الفعلين السبب و المسبب قد مضى و أما من قرأ بالرفع فالفعل الواقع بعد حتى لا يكون إلا فعل حال و يجى ء أيضا على ضربين (أحدهما) أن يكون الفعل الأول الذى هو السبب قد مضى و الفعل الثانى المسبب لم يمض كما تقول مرض حتى لا يرجونه و تتجه الآيه على هذا الوجه لأن المعنى زلزلوا فيما مضى حتى أن الرسول يقول الآن «مَتى نَصْرُ اللَّهِ» و حكيت الحال التى كانوا عليها كما حكيت الحال فى قوله هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ (و الثانى) أن يكون الفعلان جميعا قد مضيا نحو سرت حتى أدخلها فالدخول متصل بالسير بلا فصل بينهما و الحال محكيه كما كانت فى الوجه الأول أ لا ترى أن ما مضى لا يكون حالا و حتى إذا رفع الفعل بعدها حرف يستأنف الكلام بعدها و ليست العاطفه و لا الجاره و إذا نصب الفعل بعدها فهى الجاره و ينصب الفعل بعدها بإضمار أن كما ينصب بعد اللام و الفعل و أن المضمره معها فى موضع جر.

اللغه

الزلزله شده الحركه و الزلزال البليه المزعجه لشده الحركه و الجمع زلازل و أصله من قولك زل الشى ء عن مكانه ضوعف لفظه لمضاعفه معناه نحو صر و صرصر و صل و صلصل فإذا قلت زلزلته فتأويله كررت تحريكه عن مكانه.

الإعراب

أم هذه هى المنقطعه و معناه بل أ حسبتم و الفرق بين أ حسبتم و أم حسبتم أن أم لا تكون إلا متصله بكلام و الألف تكون مستأنفه. أن تدخلوا صله و موصول فى موضع نصب بأنه مفعول حسبتم و قد سدا مسد مفعوليه و قيل مفعوله الثانى محذوف و تقديره أم حسبتم دخولكم الجنه ثابتا و الجنه نصب لأنها ظرف مكان لتدخلوا و لما أصلها لم زيد عليها ما فغيرت معناها كما غيرت معنى لو إذا قلت لو ما فصيرته بمعنى هلا و الفرق بين لم و لما إن لما يصح أن يوقف عليها مثل قولك فى جواب من يقول أ قدم الأمير؟ لما و لا يجوز أن يقول لم و فى لما توقع لأنها عقيبه قد إذا انتظر قوم ركوب الأمير قلت قد ركب فإن نفيت هذا قلت لما يركب و ليس كذلك لم و يجمعهما نفى الماضى" مثل" مرفوع بأنه صفه محذوف مرفوع بياتى تقديره و لما يأتكم نصب مثل الذى أصاب الذين خلوا من قبلكم و إضافه مثل غير حقيقيه لأنه فى تقدير الانفصال فالمجرور فى تقدير المنصوب لأنه مفعول و لما مع الجمله فى موضع نصب على الحال و الواو واو الحال و تقديره أن تدخلوا

الجنه غير مصابين و مستهم البأساء فى موضع الحال أيضا بإضمار قد و العامل فيه خلوا و زلزلوا معطوفه على مستهم و نصر الله مبتدأ و إضافته غير حقيقيه و متى فى موضع خبر المبتدأ.

النزول

قيل نزلت يوم الخندق لما اشتدت المخافه و حوصر المسلمون فى المدينه فدعاهم الله إلى الصبر و وعدهم بالنصر عن قتاده و السدى و قيل نزلت فى حرب أحد لما قال عبد الله بن أبى لأصحاب النبى إلى متى تقتلون أنفسكم لو كان محمد نبيا ما سلط الله عليه الأسر و القتل و قيل نزلت فى المهاجرين من أصحاب النبى (صلى الله عليه و آله) إلى المدينه إذ تركوا ديارهم و أموالهم و مسهم الضر عن عطا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما جرى على المؤمنين من الأمم الخاليه تسليه لنبيه و لأصحابه فيما لهم من المشركين و أمثالهم لأن سماع أخبار الخيار الصالحين يرغب فى مثل أحوالهم فقال «أَمْ حَسِبْتُمْ» معناه بل أ ظننتم و خلتم أيها المؤمنون «أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ» معناه و لما تمتحنوا و تبتلوا بمثل ما امتحنوا به فتصبروا كما صبروا و هذه استدعاء إلى الصبر و بعده الوعد بالنصر و المثل مثل الشبه و الشبه أى لم يصبكم شبه الذين خلوا أى مضوا قبلكم من النبيين و المؤمنين و فى الكلام حذف و تقديره مثل محنه الذين أو مصيبه الذين مضوا ثم ذكر سبحانه ما أصاب أولئك فقال «مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرَّاءُ» و المس و اللمس واحد و البأساء نقيض النعماء و الضراء نقيض السراء و قيل البأساء القتل و الضراء الفقر و قيل هو ما يتعلق بمضار الدين من حرب و خروج من الأهل و المال و إخراج فمدحوا بذلك إذ توقعوا الفرج بالصبر «وَ زُلْزِلُوا» أى حركوا بأنواع البلايا و قيل معناه هنا أزعجوا بالمخافه من العدو و ذلك لفرط الحيره «حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللَّهِ» قيل هذا استعجال للموعود كما يفعله الممتحن و إنما قاله الرسول استبطاء للنصر على جهه التمنى و قيل إن معناه الدعاء لله بالنصر و لا يجوز أن يكون على جهه الاستبطاء لنصر الله لأن الرسول يعلم أن الله لا يؤخره عن الوقت الذى توجبه الحكمه ثم أخبر الله سبحانه أنه ناصر أوليائه لا محاله فقال «أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» و قيل إن هذا من كلامهم بأنهم قالوا عند الإياس «مَتى نَصْرُ اللَّهِ» ثم تفكروا فعلموا أن الله منجز وعده فقالوا «أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» و قيل أنه ذكر كلام الرسول و المؤمنين جمله و تفصيلا و قال المؤمنون «مَتى نَصْرُ اللَّهِ» و قال الرسول «أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ» كقوله جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ أى لتسكنوا بالليل و لتبتغوا من فضله بالنهار.

سوره البقره (۲): آیه ۲۱۵

اشاره

يَسْئَلُونَکَ ما ذا يُنْفِقُونَ قُلْ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۲۱۵)

اللغه

النفقه إخراج الشى ء من الملک ببيع أو هبه أو صله أو نحو ذلک و قد غلب فى العرف على إخراج ما كان من المال من عين أو ورق و السؤال طلب الجواب بصيغه مخصوصه من الكلام.

الإعراب

موضع ما من قوله «ما ذا يُنْفِقُونَ» يحتمل أن يكون مرفوعا أو منصوبا فأما الرفع فيكون على تقدير ما الذى ينفقون أى شى ء الذى ينفقونه و العائد من الصله محذوف و يكون ذا موصولا بمنزله الذى و ينفقون صلته و النصب على تقدير أى شى ء ينفقون فيكون ما و ذا بمنزله شى ء واحد و يكون ذا لغوا لأن ما مفيده للمعنى و ما من قوله «ما أَنْفَقْتُمْ» اسم للشرط فى محل الرفع بالابتداء و أنفقتم فى محل الجزم بما من خير جار و مجرور فى موضع الحال و من للتبيين و تقديره ما أنفقتم كائنا من خير فذو الحال الضمير المحذوف من الصله فللوالدين الجار و المجرور خبر مبتدإ محذوف و المبتدأ و الخبر فى محل الرفع لوقوعهما بعد الفاء و الفاء مع ما بعده جواب للشرط و معنى حرف الشرط الذى تضمنه ما مع الشرط و الجزاء فى موضع رفع لأنها خبر المبتدأ الأول «وَ ما تَفْعَلُوا» ما اسم شرط فى محل النصب بتفعلوا و يجوز أن يكون ما فى أنفقتم أيضا منصوب الموضع بأنفقتم فيكون مفعولا له.

النزول

نزلت فى عمرو بن الجموح و كان شيخا كبيرا ذا مال كثير فقال يا رسول الله بما ذا أتصدق و على من أتصدق فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«يَسْئَلُونَکَ» يا محمد «ما ذا» إلى أى شى ء ينفقون و السؤال عن الإنفاق يتضمن السؤال عن المنفق عليه فإنهم قد علموا أن الأمر وقع بإنفاق المال فجاء الجواب ببيان كيفيه النفقه و على من ينفق فقال قل يا محمد «ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ» أى مال فدل على أن له مقدارا و أنه مما ينتفع به لأن ما لا ينتفع به لا يسمى خيرا «فَلِلْوالِدَيْنِ

وَ الْأَقْرَبِينَ» و المراد بالوالدين الأب و الأم و الجد و الجده و إن علوا لأنهم يدخلون فی اسم الوالدين و المراد بالأقربين أقارب المعطی «وَ الْيَتامی» أی كل من لا أب له مع صغره «وَ الْمَساكِينِ» الفقراء «وَ ابْنِ السَّبِيلِ» المنقطع به و اختلفوا فی هذه النفقه فقال الحسن المراد به نفقه التطوع علی من لا يجوز وضع الزكاه عنده و الزكاه لمن يجوز وضع الزكاه عنده فهی عامه فی الزكاه المفروضه و فی التطوع و قال السدی الآيه وارده فی الزكاه ثم نسخت ببيان مصارف الزكاه و الأول أظهر لأنه لا دليل علی نسخها و اتفق العلماء علی أنه لا يجوز دفع الزكاه إلی الأب و الأم و الجد و الجده و إلی الأولاد فأما النفقه فلا خلاف أن النفقه علی الوالدين إذا كانا فقيرين واجبه و أما النفقه علی ذی الرحم فلا يجب عندنا و عند الشافعی و يجب عند أبی حنيفه و قوله «وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ» أی من عمل صالح يقربكم إلی الله «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» يجازيكم به من غير أن يضيع منه شی ء لأنه تعالی لا يخفی عليه شی ء.

النظم

و وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أن الآيه الأولی فيها دعاء إلی الصبر علی الجهاد فی سبيل الله و فی هذه الآيه بيان لوجه النفقه فی سبيل الله و كل ذلك دعاء إلی فعل البر و الطاعه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۱۶

اشاره

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَ عَسی أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسی أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۲۱۶)

اللغه

الكره بالفتح المشقه التی تحمل علی النفس و الكره بالضم المشقه حمل علی النفس أو لم يحمل و قيل الكره الكراهه و الكره المشقه و قد يكره الإنسان ما لا يشق عليه و قد يشق عليه ما لا يكرهه و قيل الكره و الكره لغتان مثل الضعف و الضعف و الخير نقيض الشر و الخير النفع الحسن و الشر الضرر القبيح و هذا هو الأصل ثم يستعملان فی غير ذلك توسعا يقال شر يشر شراره و شرار النار و شررها لهبها و شره الشباب نشاطه و تشرير اللحم أو الثوب أن تبسطه ليجف و الأشرار الإظهار.

الإعراب

«وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ» فيه حذف و تقديره و هو ذو كره لكم و يجوز أن يكون

معناه و هو مكروه لكم فوقع المصدر موقع المفعول و مثله رجل رضا أى ذو رضا و يجوز أن يكون بمعنى مرضى «وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا» موضع أن تكرهوا رفع بأنه فاعل عسى و عسى هذه تامه لأنها تمت بالفاعل و لم تحتج إلى خبر.

المعنى

هذه الآيه بيان لكون الجهاد مصلحه لمن أمر به قال سبحانه «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ» أى فرض عليكم الجهاد فى سبيل الله «وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ» أى شاق عليكم تكرهونه كراهه طباع لا على وجه السخط و قد يكون الشى ء مكروها عند الإنسان فى طبعه و من حيث تنفر نفسه عنه و إن كان يريده لأن الله تعالى أمره بذلك كالصوم فى الصيف و قيل معناه أنه مكروه لكم قبل أن يكتب عليكم لأن المؤمنين لا يكرهون ما كتب الله عليهم «وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً» معناه و قد تكرهون شيئا فى الحال و هو خير لكم فى عاقبه أموركم كما تكرهون القتال لما فيه من المخاطره بالروح «وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» لأن لكم فى الجهاد إحدى الحسنيين إما الظفر و الغنيمه و إما الشهاده و الجنه «وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ» أى و قد تحبون ما هو شر لكم و هو القعود عن الجهاد لمحبه الحياه و هو شر لما فيه من الذل و الفقر فى الدنيا و حرمان الغنيمه و الأجر فى العقبى «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ» أى يعلم ما فيه مصالحكم و منافعكم و ما هو خير لكم فى عاقبه أمركم «وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» ذلك فبادروا إلى ما يأمركم به و إن شق عليكم و أجمع المفسرون إلا عطاء إن هذه الآيه داله على وجوب الجهاد و فرضه غير أنه فرض على الكفايه حتى أن لو قعد جميع الناس عنه أثموا به و إن قام به من فى قيامه كفايه و غناء سقط عن الباقين و قال عطاء إن ذلك كان واجبا على الصحابه و لم يجب على غيرهم و قوله شاذ عن الإجماع.

سوره البقره (۲): آیه ۲۱۷

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ قُلْ قِتالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ كُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ إِخْراجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَ الْفِتْنَهُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَ لا يَزالُونَ يُقاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطاعُوا وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَ هُوَ كافِرٌ فَأُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۲۱۷)

اللغه

الصد و المنع و الصرف نظائر يقال صد عن الشی ء يصد صدودا و صدا إذا أعرض و عدل عنه و صد غيره يصده صدا إذا عدل به عنه و منعه و الصدد ما استقبلک و صار فی قبالتک لأنه يعدل إلی مواجهتک و الصدان ناحيتا الشعب و الوادی و الصداد ضرب من الجرذان يعد لک لشده تحرزه و الصداد الوزغ لأنه يعدل عنه استقذارا له و أصل الباب العدو. لا يزال أصله من الزوال و هو العدول و معنی لا يزال يدوم موجودا و ما زال أی دام.

و حبط عمل الرجل حبطا و حبوطا و أحبطه الله إحباطا و الحبط فساد يلحق الماشيه فی بطونها لأكل الحباط و هو ضرب من الكلأ يقال حبطت الإبل تحبط حبطا إذا أصابها ذلک ثم سمی الهلاک حبطا و

فی الحديث أن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم

. الإعراب

قتال فيه مجرور علی البدل من الشهر و هو بدل الاشتمال لأن الزمان يشتمل علی ما يقع فيه و مثله فی المكان قوله «قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ» النار و قال الأعشی:

لقد كان فی حول ثواء ثوبته

تقضی لبانات و يسأم سائم

و قال الكوفيون هو مجرور علی إضمار عن و قال بعضهم هو علی التكرير و هذه ألفاظ متقاربه فی المعنی و إن اختلف العباره عنه و قوله «قِتالٍ» مرفوع بالابتداء و كبير خبره «وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» مبتدأ «وَ كُفْرٌ بِهِ» معطوف عليه «وَ إِخْراجُ أَهْلِهِ مِنْهُ» معطوف عليه أيضا و خبره «أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» أی هذه الأشياء أكبر عند الله أی أعظم إثما و أجاز الفراء رفعه علی وجهين (أحدهما) أنه مردود علی كبير أی «قُلْ قِتالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ كُفْرٌ بِهِ» أی القتال قد جمع أنه كبير و أنه صد عن سبيل الله و كفر به (و الآخر) أن يجعل الصد الكبير أی القتال فيه كبير و الصد عن سبيل الله كبير فيكون مرتفعا بالابتداء و خبره محذوف و خطأه العلماء بالنحو قالوا لأنه يصير المعنی فی التقدير الأول قل القتال فی الشهر الحرام كفر بالله و هذا خطأ بالإجماع و يصير التقدير فی الثانی و إخراج أهله منه أكبر عند الله من الكفر و هذا أيضا خطأ بالإجماع و للفراء أن يقول فی هذه: المعنی و إخراج

أهله منه أكبر من

ص: ٦٦

القتل فيه لا- من الكفر به لأن المعنى فى إخراج أهله منه إخراج النبى و المؤمنين بعده فأما الوجه الأول فلا مخلص للفراء منه و المسجد الحرام مجرور عطف على سبيل الله كأنه قال و صد عن سبيل الله و عن المسجد الحرام و هو قول المبرد و قيل أنه عطف على الشهر الحرام كأنه قال يسألونك عن القتال فى الشهر الحرام و المسجد الحرام و هو قول الفراء و لا يجوز حمله على الباء فى قوله «وَ كُفْرٌ بِهِ» لأنه لا يعطف على الضمير المجرور إلا بإعاده الجار إلا فى ضروره الشعر و من يرتدد على إظهار التضعيف لسكون الثانى و يجوز يرتد بفتح الدال على التحريك لالتقاء الساكنين بأخف الحركات و يجوز بكسر الدال على أصل التحريك لالتقاء الساكنين و الفتح أجود.

النزول

قال المفسرون بعث رسول الله سريه من المسلمين و أمر عليهم عبد الله بن جحش الأسدى و هو ابن عمه النبى ص و ذلك قبل قتال بدر بشهرين على رأس سبعه عشر شهرا من مقدمه المدينه فانطلقوا حتى هبطوا نخله فوجدوا بها عمرو بن الحضرمى فى عير تجاره لقريش فى آخر يوم من جمادى الآخره و كانوا يرون أنه من جمادى و هو رجب فاختصم المسلمون فقال قائل منهم هذه غره من عدو و غنم رزقتموه و لا ندرى أ من الشهر الحرام هذا اليوم أم لا و قال قائل منهم لا نعلم هذا اليوم إلا من الشهر الحرام و لا نرى أن تستحلوه لطمع أشفيتم عليه فغلب على الأمر الذى يريدون عرض الحياه الدنيا فشدوا على ابن الحضرمى فقتلوه و غنموا عيره فبلغ ذلك كفار قريش و كان ابن الحضرمى أول قتيل قتل بين المشركين و المسلمين و ذلك أول فى ء أصابه المسلمون فركب وفد كفار قريش حتى قدموا على النبى ص فقالوا أ يحل القتال فى الشهر الحرام فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«يَسْئَلُونَكَ» يا محمد و السائلون أهل الشرك على جهه العيب للمسلمين باستحلالهم القتال فى الشهر الحرام عن الحسن و أكثر المفسرين و قيل السائلون أهل الإسلام سألوا عن ذلك ليعلموا كيف الحكم فيه «عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ» يعنى عن قتال فى الشهر الحرام و هو رجب سمى بذلك لتحريم القتال فيه و لعظم حرمته و لذلك كان يسمى فى الجاهليه منزع الأسنه و منصل الأل لأنهم كانوا ينزعون الأسنه و النصال عند دخول رجب انطواء على ترك القتال فيه و كان يدعى الأصم لأنه لا يسمع فيه قعقعه السلاح فنسب الصمم إليه كما قيل ليل نائم و سر كاتم فكان الناس لا يخاف بعضهم بعضا و تأمن

السبل إلى أن ينقضى الشهر «قُلْ» يا محمد «قِتالٍ فِيهِ» أى فى الشهر الحرام «كَبِيرٌ» أى ذنب عظيم ثم استأنفه و قال «وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ كُفْرٌ بِهِ» أى و الصد عن سبيل الله و الكفر بالله «وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى و الصد عن المسجد الحرام و على القول الآخر معناه يسألونك عن القتال فى الشهر الحرام و عند المسجد الحرام و قيل معناه و الكفر و المسجد الحرام عن الجبائى فحمله عن الباء فى قوله «وَ كُفْرٌ بِهِ» «وَ إِخْراجُ أَهْلِهِ» يعنى أهل المسجد و هم المسلمون و «مِنْهُ» أى من المسجد «أَكْبَرُ» أى أعظم وزرا «عِنْدَ اللَّهِ» يعنى إخراجهم المسلمين من مكه حين هاجروا إلى المدينه و الظاهر يدل على أن القتال فى الشهر الحرام كان محرما لقوله «قُلْ قِتالٌ فِيهِ كَبِيرٌ» و ذلك لا يقال إلا فيما هو محرم محظور و قيل أن النبى ص عقل ابن الحضرمى و قوله «وَ الْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» معناه الفتنه فى الدين و هو الكفر أعظم من القتل فى الشهر الحرام يعنى قتل ابن الحضرمى و قال قتاده و غيره أن تحريم القتال فى الشهر الحرام و عند المسجد الحرام منسوخ بقوله «وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّى لا تَكُونَ فِتْنَةٌ» و بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قال عطاء هو باق على التحريم و عندنا أنه باق على التحريم فيمن يرى لهذه الأشهر حرمه و لا يبتدئون فيها بالقتال و كذلك فى الحرم و إنما أباح الله تعالى للنبى ص قتال أهل مكه عام الفتح

فقال (عليه السلام) إن الله أحلها لى فى هذه الساعه و لا يحلها لأحد من بعدى إلى يوم القيامه

و من لا يرى منهم حرمه الحرم و حرمه هذه الأشهر جاز قتاله أى وقت كان و التحريم منسوخ فى حقه و قوله تعالى: «وَ لا يَزالُونَ يُقاتِلُونَكُمْ» يعنى أهل مكه يقاتلونكم يا معشر المسلمين «حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ» أى يصرفوكم عن دين الإسلام و يلجئوكم إلى الارتداد «إِنِ اسْتَطاعُوا» أى إن قدروا على ذلك «وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ» هذا تحذير عن الارتداد ببيان استحقاق العذاب عليه «فَيَمُتْ وَ هُوَ كافِرٌ» يعنى مات على كفره «فَأُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» معناه أنها صارت بمنزله ما لم يكن لإيقاعهم إياها على خلاف الوجه المأمور به لأن إحباط العمل و إبطاله عباره عن وقوعه على خلاف الوجه الذى يستحق عليه الثواب و ليس المراد أنهم استحقوا على أعمالهم الثواب ثم انحبط لأنه قد دل الدليل على أن الإحباط على هذا الوجه لا يجوز «وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» أى دائمون.

النظم

نظم الآيه و تقديرها يسألونك عن القتال فى الشهر الحرام و عند المسجد الحرام فقل ذلك كبير و لكن الكفر بالله و صد المسلمين عن بيت الله و دينه و إخراجهم عن أوطانهم أعظم عند الله و أكبر وزرا و هؤلاء الكفار مع هذه الأفعال يقاتلونكم ليردوكم عن

الدين فكل واحد من هذا أعظم مما سألوا عنه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۱۸

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ أُولئِکَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۱۸)

اللغه

الهجر ضد الوصل يقال هجره يهجره هجرانا و هجرا و هجره إذا قطع مواصلته و هجر المريض يهجر هجرا إذا قال ما ينبغی أن يهجر من الكلام و سموا المهاجرين لهجرتهم قومهم و أرضهم و إنما أطلق على هؤلاء اللفظ الذی يقع على الاثنين لأن كل واحد من هؤلاء فعل مثل فعل صاحبه و ترک ما تركه اختيارا لصحبه النبی و جاهدت العدو مجاهده و جهادا إذا حملت نفسک على المشقه فی قتاله و الرجاء الأمل و قوله ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً أی لا تخافون و قال أبو ذؤيب:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها

و خالفها فی بيت نوب عوامل

أی لم يخف و ذلک أن الرجاء للشی ء معه الخوف من أن لا يكون فلذلک سمی الخوف باسم الرجاء.

النزول

نزلت الآيه فی قصه عبد الله بن جحش و أصحابه لما قاتلوا فی رجب و قتل واقد السهمی ابن الخضرمی فظن قوم أنهم إن سلموا من الإثم فليس لهم أجر فأنزل الله الآيه فيهم بالوعد.

المعنى

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا الله و رسوله «وَ الَّذِينَ هاجَرُوا» أی قطعوا عشائرهم و فارقوا منازلهم و تركوا أموالهم «وَ جاهَدُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ» أی قاتلوا الكفار فی طاعه الله التی هی سبيله المشروعه لعباده و إنما جمع بين هذه الأشياء لبيان فضلها و الترغيب فيها لا لأن الثواب لا يستحق على واحد منها على الانفراد «أُولئِکَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ» أی يأملون نعمه الله فی الدنيا و العقبى و هی النصره فی الدنيا و المثوبه فی العقبى «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» يغفر ذنوبهم «رَحِيمٌ» يرحمهم و إنما ذكر لفظ الرجاء للمؤمنين و إن كانوا يستحقون الثواب قطعا و يقينا لأنهم لا يدرون ما يكون منهم فی

المستقبل الإقامه على طاعه الله أو الانقلاب عنها إلى معصيه الله و وجه آخر و هو الصحيح و هو أن يرجوا رحمه الله فى غفران معاصيهم التى لم يتفق لهم التوبه منها و اخترموا دونها فهم يرجون أن يسقط الله عقابها عنهم تفضلا فأما الوجه الأول فإنما يصح على مذهب من يجوز أن يكفر المؤمن بعد إيمانه أو يفعل فى المستقبل كبيره تحبط ثواب إيمانه و هذا لا يصح على مذهبنا فى الموافاه و قال الحسن أراد به إيجاب الرجاء و الطمع على المؤمنين لأن رجاء رحمه الله من أركان الدين و اليأس من رحمته كفر كما قال «لا ـ يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ» الآيه و الأمن من عذابه خسران كما قال «فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ» فمن الواجب على المؤمن أن لا ـ ييأس من رحمته و أن لا ـ يأمن من عقوبته و يؤيده قوله تعالى «يَحْذَرُ الْآخِرَهَ وَ يَرْجُوا رَحْمَهَ رَبِّهِ» و قوله «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً» و ليس فى الآيه دلاله على أن من مات مصرا على كبيره لا يرجو رحمه الله لأمرين (أحدهما) أن الدليل المفهوم غير صحيح عند أكثر المحصلين (و الآخر) أنه قد يجتمع عندنا الإيمان و الهجره و الجهاد مع ارتكاب الكبيره و لا يخرج من هذه صورته عن تناول الآيه له.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما ذكر فى الأولى العذاب ذكر بعدها الثواب ليكون العبد بين الخوف و الرجاء إذ ذاك أحق بتدبير الحكماء و أوكد فى الاستدعاء.

سوره البقره (٢): الآيات ٢١٩ الى ٢٢٠

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِما إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ وَ إِثْمُهُما أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما وَ يَسْئَلُونَكَ ما ذا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (٢١٩) فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٢٠)

توضیح

آیتان فی الکوفی و آیه واحده فیما عد الکوفی تتفکرون آیه و ترکها غیره.

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم إثم کثیر بالثاء و الباقون بالباء و قرأ أبو عمرو وحده قل العفو بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ بالباء أن یقول الباء أولی لأن الکبر مثل العظم و مقابله الصغر و الکبیر العظیم قال تعالی: «وَ کُلُّ صَغِیرٍ وَ کَبِیرٍ مُسْتَطَرٌ» و قد استعملوا فی الذنب إذا کان موبقا الکبیره کقوله «کَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ» و «کَبائِرَ الْإِثْمِ» فلذلک ینبغی أن یکون قوله «قُلْ فِیهِما إِثْمٌ کَبِیرٌ» بالباء لأن شرب الخمر و المیسر من الکبیره و قالوا فی غیر الموبق صغیر و صغیره و لم یقولوا قلیل و مقابل الکثیر القلیل کما أن مقابل الکبیر الصغیر و یدل علی ذلک أیضا قوله «وَ إِثْمُهُما أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما» و اتفاقهم هنا علی أکبر و رفضهم لأکثر و وجه من قرأ بالثاء أنه قد جاء فیهم إِنَّما یُرِیدُ الشَّیْطانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ فِی الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ وَ یَصُدَّکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ وَ عَنِ الصَّلاهِ و

فی الحدیث لعن الرسول فی الخمر عشره مشتریها و المشتراه له و عاصرها و المعصوره له و ساقیها و المستقی لها و حاملها و المحموله إلیه و آکل ثمنها

فهذا یقوی قراءه من قرأ کثیر و أما وجه قول من نصب العفو فهو أن قولهم ما ذا یستعمل علی ضربین (أحدهما) أن یکون ما مع ذا اسما واحدا (و الآخر) أن یکون ذا بمعنی الذی فالأول قول العرب عما ذا تسأل أثبتوا الألف فی ما لما کان ما مع ذا بمنزله اسم واحد فإن الحذف إنما یقع إذا کانت الألف آخرا و من ذلک قول الشاعر:

یا خزر تغلب ما ذا بال نسوتکم

لا یستفقن إلی الدیرین تحتانا

أی ما بال نسوتکم فإذا کان ما مع ذا بمنزله اسم واحد کان قوله «ما ذا یُنْفِقُونَ» فی موضع نصب بمنزله ما ینفقون أی أیا ما ینفقون فجواب هذا العفو بالنصب و أما وجه قول من رفع فهو أن یجعل ما ذا علی الضرب الآخر فیکون تقدیره ما الذی ینفقون فجوابه العفو علی أن یکون خبر مبتدإ محذوف أی الذی ینفقون العفو و مثله فی التنزیل وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّکُمْ قالُوا أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ و اعلم أن سیبویه لا یجوز أن یکون ذا بمنزله الذی إلا فی هذا الموضع لما قامت الدلاله علی ذلک و الکوفیون یجیزون فی غیر هذا الموضع

و يحتجون بقول الشاعر:

عدس ما لعباد عليك إماره

نجوت و هذا تحملين طليق

و بقوله سبحانه وَ ما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا مُوسى و لا دلاله لهم فى الآيه فإن قوله بِيَمِينِكَ يجوز أن يكون ظرفا فى موضع الحال فلا يكون صله و كذلك تحملين فى البيت و العامل فى الحال فى الموضعين ما فى المبهم من معنى الفعل.

اللغه

الخمر أصله الستر و الخمر ما واراك من الشجر و غيره و منه الخمار للمقنعه و دخل فى خمار الناس أى فى الكثير الذى يستتر فيهم و يقال خامره الداء إذا خالطه قال كثير:

هنيئا مريئا غير داء مخامر

لعزه من أعراضنا ما استحلت

و خمرت الإناء أى غطيته و

فى الحديث كان النبى يسجد على الخمره

و هى السجاده الصغيره من الحصير سميت بذلك لأنها تستر الوجه عن الأرض قال الزجاج و قد لبس على أبى الأسود الدؤلى فقيل له أن هذا المسكر الذى سموه بغير الخمر حلال فظن أن ذلك كما قيل له ثم رده طبعه إلى أن حكم بأنهما واحد فقال له:

دع الخمر تشربها الغواه فإننى

رأيت أخاها مجزيا بمكانها

فإن لا يكنها أو تكنه فإنه

أخوها غذته أمه بلبانها

و أصل الباب الستر و الميسر القمار اشتق من اليسر و هو وجوب الشى ء لصاحبه من قولك يسر لى هذا الشى ء ييسر يسرا و ميسرا إذا وجب لك و الياسر الواجب بقداح وجب لك أو غيره و قيل للمقامر ياسر و يسر قال النابغه:

أو ياسر ذهب القداح بوفره

أسف تأكله الصديق مخلع

أى قامر و قيل أخذ من التجزئه لأن كل شى ء جزأته فقد يسرته و الياسر الجازر و الميسر الجزور و قيل أخذ من اليسر و هو السهوله لأنهم كانوا يشتركون فى الجزور ليسهل

ص: ٧٢

أمرها إلا أنه على جهه القمار و العفو مأخوذ من الزياده و منه قيل حتى عفوا أى زادوا على ما كانوا عليه من العدد قال الشاعر:

و لكنا يعض السيف منا

بأسوق عافيات الشحم كوم

أى زائدات الشحم و قيل هو مأخوذ من الترک من قوله فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْ ءٌ أى ترک و منه

قوله عفوت لكم عن صدقه الخيل

أى تركتها فيكون العفو المتروک غنى عنه و المخالطه مجامعه يتعذر معها التميیز كمخالطه الخل للماء و ما أشبهه و الخليطان الشريكان لاختلاط أموالهما و الخليط: القوم أمرهم واحد و الإعنات الحمل على مشقه لا تطاق ثقلا و عنت العظم عنتا أصابه وهن أو كسر بعد جبر و عنت عنتا إذا اكتسب مأثما و تعنته تعنتا إذا لبس عليه فى سؤاله له و الأكمه العنوت الطويله و أصل الباب المشقه و الشده.

الإعراب

العامل فى الظرف من قوله «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» قوله «يُبَيِّنُ» أى مبين لكم الآيات فى أمر الدنيا و الآخره و يجوز أن يكون تتفكرون أيضا أى تتفكرون فى أمر الدنيا و أمر الآخره و قوله «فَإِخْوانُكُمْ» رفع على أنه خبر مبتدإ محذوف و تقديره فهم إخوانكم و يجوز فى العربيه فإخوانكم على النصب على تقدير فإخوانكم يخالطون و الوجه الرفع.

النزول

نزلت فى جماعه من الصحابه أتوا رسول الله ص فقالوا أفتنا فى الخمر و الميسر فإنها مذهبه للعقل مسلبه للمال فنزلت الآيه.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى بيان الشرائع و الأحكام فقال «يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنِ الْخَمْرِ» و هى كل شراب مسكر مخالط للعقل مغط عليه و ما أسكر كثيره فقليله خمر هذا هو الظاهر فى روايات أصحابنا و هو مذهب الشافعى و قيل الخمر عصير العنب إذا اشتد و غلى و هو مذهب أبى حنيفه «وَ الْمَيْسِرِ» و

هو القمار كله عن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد و قتاده و الحسن و هو المروى عن أئمتنا حتى قالوا أن لعب الصبيان بالجوز هو القمار

«قُلْ فِيهِما» أى فى الخمر و الميسر «إِثْمٌ كَبِيرٌ» أى وزر عظيم و كثير من الكثره «وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ» منفعه الخمر ما كانوا يأخذونه فى أثمانها و ما يحصل من اللذه و الطرب و القوه بشربها و منفعه القمار هو أن يفوز الرجل بمال صاحبه من غير كد و لا مشقه و

يرتفق به الفقراء «وَ إِثْمُهُمـا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما» أى ما فيهما من الإثم أكبر مما فيهما من النفع لأن نفعهما فى الـدنيا و ما يحصل من الإثم بهما يوجب سخط الله فى الآخره فلا

يظهر فى جنبه إلا نفع قليل لا بقاء له قال الحسن فى الآيه تحريم الخمر من وجهين (أحدهما) قوله «وَ إِثْمُهُما أَكْبَرُ» فإنه إذا زادت مضره الشى ء على منفعته اقتضى العقل الامتناع عنه (و الثانى) أنه بين أن فيهما الإثم و قد حرم فى آيه أخرى الإثم فقال قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ و الإثم و قيل إن الخمر يسمى إثما فى اللغه قال الشاعر:

شربت الإثم حتى ضل عقلى

كذاك الإثم يصنع بالعقول

على أنه قد وصف الإثم بأنه كبير و الكبير محرم بلا خلاف و قال الضحاك معناه و إثمهما بعد تحريمهما أكبر من نفعهما قبل تحريمهما و قال سعيد بن جبير كلاهما قبل التحريم يعنى أن الإثم الذى يحدث من أسبابهما أكبر من نفعهما و قال قتاده هذه الآيه لا تدل على تحريمهما و إنما تدل الآيه التى فى المائده من قوله إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ إلى آخرها و قوله «وَ يَسْئَلُونَكَ ما ذا يُنْفِقُونَ» أى أى شى ء ينفقون و السائل عمرو بن الجموح سأل عن النفقه فى الجهاد و قيل فى الصدقات «قُلِ الْعَفْوَ» فيه أقوال (أحدها) أنه ما فضل عن الأهل و العيال أو الفضل عن الغنى عن ابن عباس و قتاده (و ثانيها)

أن العفو الوسط من غير إسراف و لا إقتار عن الحسن و عطا و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و ثالثها)

أن العفو ما فضل عن قوت السنه عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) قال و نسخ ذلك بآيه الزكاه

و به قال السدى (و رابعها) أن العفو أطيب المال و أفضله و قوله «كَذلِكَ» إنما وحد الكاف لأن الخطاب للنبى و يدخل فيه الأمه و قيل أن تقديره كذلك أيها القبيل «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ» أى الحجج فى أمر النفقه و الخمر و الميسر و قيل فى سائر شرائع الإسلام «لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ» أى لكى تتفكروا «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» أى فى أمر الدنيا و أمر الآخره فتعلمون أن الدنيا دار بلاء و عناء و فناء و الآخره دار جزاء و بقاء فتزهدوا فى هذه و ترغبوا فى تلك و قيل أنه من صله يبين أى كما يبين لكم الآيات فى الخمر و الميسر يبين لكم الآيات فى أمور الدنيا و الآخره لكى تتفكروا فى ذلك دلاله على أن الله أراد منهم التفكر سواء تفكروا أو لم يتفكروا «وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى» قال ابن عباس لما أنزل الله وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ* الآيه و إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً انطلق كل من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه و شرابه من شرابه و اشتد ذلك عليهم فسألوا عنه فنزلت هذه الآيه و لا بد من إضمار فى الكلام لأن السؤال لم يقع عن أشخاص اليتامى و لا ورد الجواب عنها فالمعنى يسألونك عن القيام على اليتامى أو التصرف فى أموال اليتامى قل يا

محمد «إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ» يعنى إصلاح لأموالهم من غير أجره و لا أخذ عوض منهم خير و أعظم أجرا «وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ» أى تشاركوهم فى أموالهم و تخلطوها بأموالكم فتصيبوا من أموالهم عوضا عن قيامكم بأمورهم «فَإِخْوانُكُمْ»

أى فهم إخوانكم و الإخوان يعين بعضهم بعضا و يصيب بعضهم من مال بعض و هذا إذن لهم فيما كانوا يتحرجون منه من مخالطه الأيتام فى الأموال من المأكل و المشرب و المسكن و نحو ذلك و رخصه لهم فى ذلك إذا تحروا الصلاح بالتوفير على الأيتام عن الحسن و غيره و هو المروى فى أخبارنا

«وَ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ» معناه و الله يعلم من كان غرضه من مخالطه اليتامى إفساد مالهم أو إصلاح مالهم «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ» أى لضيق عليكم فى أمر اليتامى و مخالطتهم و ألزمكم ما كنتم تجتنبونه من مشاركتهم و قال الزجاج معناه لكلفكم ما يشق عليكم فتعنتون و لكنه لم يفعل و فى هذا دلاله على بطلان قول المجبره لأنه سبحانه إذا لم يشأ إعناتهم و لو أعنتهم لكان جائزا حسنا لكنه وسع عليهم لما فى التوسعه من النعمه فكيف يصح أن يشاء تكليف ما لا يطاق و كيف يكلف ما لا سبيل للمكلف إليه و يأمره بما لا يتصور إحداثه من جهته و أى عنت أعظم من هذا قال البلخى و فيه أيضا دلاله على فساد مذهب من قال أنه تعالى لا يقدر على الظلم لأن الإعنات بتكليف ما لا يجوز فى الحكمه مقدور و لو شاء لفعله «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» يفعل بعزته ما يحب لا يدفعه عنه دافع «حَكِيمٌ» فى تدبيره و أفعاله ليس له عما توجبه الحكمه مانع.

سوره البقره (٢): آيه ٢٢١

اشاره

وَ لا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكاتِ حَتَّى يُؤْمِنَّ وَ لَأَمَهٌ مُؤْمِنَهٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَهٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَ لا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّهِ وَ الْمَغْفِرَهِ بِإِذْنِهِ وَ يُبَيِّنُ آياتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٢١)

اللغه

النكاح اسم يقع على العقد و الوطء و قيل أن أصله الوطء ثم كثر حتى قيل للعقد نكاح كما أن الحدث يسمى عذره و هى اسم للفناء و يسمى غائطا و هو اسم للمكان

المطمئن يقال نكح ينكح نكاحا إذا تزوج و أنكحه غيره زوجه و الأمه المملوكه يقال أمه بينه الأموه و أميت فلانه و تأميتها إذا جعلتها أمه و أصل أمه فعله بدلاله قولهم فى جمعها إماء و آم نحو أكمه و إكام و آكم.

الإعراب

يؤمن فى محل النصب بأن مضمره و أن يؤمن فى موضع جر بحتى و حتى يتعلق بتنكح و من مشركه من يتعلق بخير و الجار و المجرور فى محل النصب بأنه مفعول به و لو أعجبتكم جواب لو محذوف تقديره و لو أعجبتكم أمه مشركه لأمه مؤمنه خير منها و لا تنكحوا المشركين المفعول الثانى محذوف تقديره و لا تنكحوا المشركين الأزواج حتى يؤمنوا و إعراب قوله «حَتَّى يُؤْمِنُوا» و قوله «وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ» مثل ما قلناه فى حتى يؤمن و لو أعجبتكم.

النزول

نزلت فى مرثد بن أبى مرثد الغنوى بعثه رسول الله إلى مكه ليخرج منها ناسا من المسلمين و كان قويا شجاعا فدعته امرأه يقال لها عناق إلى نفسها فأبى و كانت خله فى الجاهليه فقالت هل لك أن تتزوج بى فقال حتى أستأذن رسول الله فلما رجع استأذن فى التزوج بها فنزلت الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر المخالطه بين تعالى من يجوز مخالطته بالنكاح فقال «وَ لا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكاتِ» أى لا تتزوجوا النساء الكافرات «حَتَّى يُؤْمِنَّ» أى يصدقن بالله و رسوله و هى عامه عندنا فى تحريم مناكحه جميع الكفار من أهل الكتاب و غيرهم و ليست بمنسوخه و لا مخصوصه و اختلفوا فيه فقال بعضهم لا يقع اسم المشركات على أهل الكتاب و قد فصل الله بينهما فقال لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ و ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ لَا الْمُشْرِكِينَ و عطف أحدهما على الآخر فلا نسخ فى الآيه و لا تخصيص و قال بعضهم الآيه متناوله جميع الكفار و الشرك يطلق على الكل و من جحد نبوه نبينا محمد (صلى الله عليه و آله) فقد أنكر معجزه و أضافه إلى غير الله و هذا هو الشرك بعينه لأن المعجز شهاده من الله له بالنبوه ثم اختلف هؤلاء فمنهم من قال أن الآيه منسوخه فى الكتاب بالآيه التى فى المائده وَ الْمُحْصَناتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و منهم من قال أنها مخصوصه بغير الكتابيات عن قتاده و سعيد بن جبير و منهم من قال أنها على ظاهرها فى تحريم نكاح كل كافره كتابيه كانت أو مشركه عن ابن عمر

و بعض الزيديه و هو مذهبنا و سيأتى بيان آيه المائده فى موضعها إن شاء الله «وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ» معناه مملوكه مصدقه مسلمه خير من حره مشركه «وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ» و لو أعجبتكم بمالها أو حسبها أو جمالها و ظاهر هذا يدل على أنه يجوز نكاح الأمه المؤمنه مع وجود الطول فأما قوله وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا الآيه فإنما هى على التنزيه دون التحريم «وَ لا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا» معناه و لا تنكحوا النساء المسلمات جميع الكفار من أهل الكتاب و غيرهم حتى يؤمنوا و هذا يؤيد قول من يقول أن قوله «وَ لا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكاتِ» يتناول جميع الكافرات و قوله «وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ» أى عبد مصدق مسلم خير من حر مشرك و لو أعجبكم ماله أو حاله أو جماله و الفرق بين و لو أعجبكم و بين و إن أعجبكم أن لو للماضى و إن للمستقبل و كلاهما يصح فى معنى الآيه و هو من العجب الذى هو بمعنى الاستعظام و ليس من التعجب «أُولئِكَ» يعنى المشركين «يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ» يعنى إلى الكفر و المعاصى التى هى سبب دخول النار و هذا مثل التعليل لأن الغالب أن الزوج يدعو زوجته إلى دينه «وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ» أى إلى فعل ما يوجب الجنه «وَ الْمَغْفِرَةِ» من الإيمان و الطاعه «بِإِذْنِهِ» أى بأمره يعنى بما يأمر و يأذن فيه من الشرائع و الأحكام عن الحسن و الجبائى و قيل بإعلامه و قوله «وَ يُبَيِّنُ آياتِهِ لِلنَّاسِ» أى حججه و قيل أوامره و نواهيه و ما يحظره و يبيحه للناس «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى لكى يتذكروا أو يتعظوا.

سوره البقره (٢): آيه ٢٢٢

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذىً فَاعْتَزِلُوا النِّساءَ فِي الْمَحِيضِ وَ لا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ (٢٢٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص حتى يطهرن بتشديد الطاء و الهاء و الباقون بالتخفيف.

الحجه

من قرأ «يَطْهُرْنَ» فإنه من طهرت المرأه و طهرت طهرا و طهاره و طهرت بالفتح أقيس لأنه خلاف طمثت فينبغى أن يكون على بنائه و أيضا فقولهم طاهر يدل على أنه مثل قعد فهو قاعد و من قرأ يطهرن فإنه يتطهرن فأدغم التاء فى الطاء.

اللغه

حاضت المرأه تحيض حيضا و محيضا و محاضا و المصدر من هذا الباب

المفعل و المفعل جائز فيه قال الراعى:

بنيت مرافقهن فوق مزله

لا يستطيع بها القراد مقيلا

أى قيلوله و امرأه حائض و نساء حيض و الاعتزال التنحى عن الشى ء و كل شى ء نحيته عن موضع فقد عزلته عنه و منه عزل الوالى و أنت عن هذا بمعزل أى متنحى و عزلاء المزاده مخرج الماء من إحدى جانبيها و الجمع عزال و المعزال من الناس الذى لا ينزل مع القوم فى السفر لكنه ينزل ناحيه و الطهر خلاف الدنس و الطهور يكون اسما و يكون صفه فإذا كان اسما كان على ضربين (أحدهما) أن يكون مصدرا كما حكاه سيبويه تطهرت طهورا حسنا و توضأت وضوءا (و الآخر) أن يكون اسما ليس بمصدر كما جاء فى قوله (طهورا ناء أحدكم) كذا و هو اسم لما يطهر كالفطور و الوجور و السعوط و السحور و أما كونه صفه فهو فى قوله «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً» فهذا كالرسول و العجوز و نحو ذلك من الصفات التى جاءت على فعول و لا دلاله فيه على التكرير لما لم يكن متعديا نحو ضروب أ لا ترى أن فعله غير متعد كما يتعدى ضربت و من الصفه قوله هو الطهور ماؤه لأنه ارتفع به الماء كما يرتفع الاسم بالصفه المتقدمه.

الإعراب

من حيث جار و مجرور و لكن حيث مبنى لا يظهر فيه الإعراب و إنما بنى لمشابهه الحرف لأنه لا يفيد إلا مع غيره كالحرف و من يتعلق بقول «فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ» جمله فى محل الجر بإضافه حيث إليه.

النزول

قيل كانوا فى الجاهليه يتجنبون مؤاكله الحائض و مشاربتها و مجالستها فسألوا عن ذلك فنزلت الآيه عن الحسن و قتاده و الربيع و قيل كانوا يستجيزون إتيان النساء فى أدبارهن أيام الحيض فلما سألوا عنه بين لهم تحريمه عن مجاهد و الأول عندنا أقوى.

المعنى

ثم بين سبحانه شريعه أخرى فقال «وَ يَسْئَلُونَكَ» يا محمد و السائل أبو الدحداح فيما قيل «عَنِ الْمَحِيضِ» أى عن الحيض و أحواله «قُلْ» يا محمد «هُوَ أَذىً» معناه قذر و نجس عن قتاده و السدى و قيل دم عن مجاهد و قيل هو أذى لهن و عليهن لما فيه من المشقه قاله القاضى «فَاعْتَزِلُوا النِّساءَ فِي الْمَحِيضِ» أى اجتنبوا مجامعتهن

فی الفرج عن ابن عباس و عائشه و الحسن و قتاده و مجاهد و هو قول محمد بن الحسن و یوافق مذهبنا أنه لا یحرم منها غیر موضع الدم فقط و قیل یحرم ما دون الإزار و یحل ما فوقه عن شریح و سعید بن المسیب و هو قول أبی حنیفه و الشافعی «وَ لا تَقْرَبُوهُنَّ» بالجماع أو ما دون الإزار علی الخلاف فیه «حَتَّی یَطْهُرْنَ» بالتخفیف معناه حتی ینقطع الدم عنهن و بالتشدید معناه یغتسلن عن الحسن و یتوضأن عن مجاهد و طاووس و هو مذهبنا «فَإِذا تَطَهَّرْنَ» أی اغتسلن و قیل توضأن و قیل غسلن الفرج «فَأْتُوهُنَّ» فجامعوهن و هو إباحه و إن کان صورته صوره الأمر کقوله وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا «مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اللَّهُ» معناه من حیث أمرکم الله تجنبه فی حال الحیض و هو الفرج عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الربیع و قیل من قبل الطهر دون الحیض عن السدی و الضحاک و قیل من قبل النکاح دون الفجور عن ابن الحنفیه و الأول ألیق بالظاهر قال الزجاج معناه من الجهات التی تحل فیها أن تقرب المرأه و لا تقربوهن من حیث لا یحب أی لا تقربوهن و هن صائمات أو محرمات أو معتکفات و قال الفراء و لو أراد الفرج لقال فی حیث فلما قال من حیث علمنا أنه أراد من الجهه التی أمرکم الله بها و قال غیره إنما قال من حیث لأن من لابتداء الغایه فی الفعل نحو قولک أنت زیدا من مأتاه أی من الوجه الذی یؤتی منه «إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ التَّوَّابِینَ» من الذنوب «وَ یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِینَ» قیل معناه المتطهرین بالماء عن عطا و قد رواه أصحابنا أیضا فی سبب نزول الآیه و قیل یحب المتطهرین من الذنوب عن سعید بن جبیر و لم یذکر المتطهرات لأن المؤنث یدخل فی المذکر و قیل التوابین من الکبائر و المتطهرین من الصغائر و فی هذه الآیه دلاله علی وجوب اعتزال المرأه فی حال الحیض و فیها ذکر غایه التحریم و یشتمل ذلک علی فصول أحدها ذکر الحیض و أقله و أکثره و عندنا أقله ثلاثه أیام و أکثره عشره أیام و هو قول أهل العراق و عند الشافعی و أکثر أهل المدینه أقله یوم و لیله و أکثره خمسه عشر یوما و ثانیها حکم الوطء فی حال الحیض فإن عندنا إن کان فی أوله یلزمه دینار و إن کان فی وسطه فنصف دینار و إن کان فی آخره فربع دینار و قال ابن عباس علیه دینار و لم یفصل و قال الحسن یلزمه بدنه أو رقبه أو عشرون صاعا و ثالثها غایه تحریم الوطء و اختلف فیه فمنهم من جعل الغایه انقطاع الدم و منهم من قال إذا توضأت أو غسلت فرجها حل وطؤها عن عطا و طاووس و هو مذهبنا و إن کان المستحب أن لا یقربها إلا بعد الغسل و منهم من قال إذا انقطع دمها فاغتسلت حل وطؤها عن الشافعی و منهم من قال إذا کان حیضها عشرا فنفس انقطاع الدم یحللها للزوج و إن کان دون العشره فلا یحل وطؤها

إلا بعد الغسل أو التيمم أو مضى وقت الصلاه عليها عن أبى حنيفه.

سوره البقره (٢): آیه ٢٢٣

اشاره

نِساؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٢٢٣)

الإعراب

أنى فى محل النصب لأنه ظرف مكان إذا كان بمعنى حيث أو أين أو ظرف زمان إذا كان بمعنى متى و العامل فيه فأتوا و شئتم جمله فعليه فى موضع الجر بإضافه الظرف إليها و إذا كان أنى بمعنى كيف فهو فى محل النصب على المصدر و لا محل لشئتم و تقديره فأتوا حرثكم أى نوع شئتم.

النزول

قيل نزلت ردا على اليهود حيث قالوا أن الرجل إذا أتى المرأه من خلفها فى قبلها خرج الولد أحول فكذبهم الله عن ابن عباس و جابر و قيل أنكرت اليهود إتيان المرأه قائمه و باركه فأنزل الله إباحته عن الحسن.

المعنى

لما بين تعالى أحوال النساء فى الطهر و الحيض عقب ذلك بقوله «نِساؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ» و فيه وجهان- أحدهما- أن معناه مزدرع لكم و محترث لكم عن ابن عباس و السدى- (و الثانى)- إن معناه ذوات حرث لكم منهن تحرثون الولد و اللذه فحذف المضاف و هذا فى المعنى مثل الأول عن الزجاج و قال أبو عبيده كنى بالحرث عن الجماع و الثالث معناه كحرث لكم فحذف كاف التشبيه كما قال الشاعر:

النشر مسك و الوجوه دنا

نير و أطراف الأكف عنم

و قد سمى العرب النساء حرثا قال المفضل بن سلمه أنشدنى أبى:

إذا أكل الجراد حروث قوم

فحرثى همه أكل الجراد

يريد امرأتى «فَأْتُوا حَرْثَكُمْ» أى موضع حرثكم يعنى نساءكم «أَنَّى شِئْتُمْ» معناه من أين شئتم عن قتاده و الربيع قيل كيف شئتم

عن مجاهد و قيل متى شئتم عن الضحاك و هذا خطأ عند أهل اللغه لأن أنى لا يكون إلا بمعنى من أى كما قال أَنَّى لَكِ هذا و قيل معناه من أى وجه و استشهد بقول الكميت:

أنى و من أين آبك الطرب

من حيث لا صبوه و لا ريب

ص: ۸۰

و ليس فى البيت شاهد لهم لأنه لا يجوز أن يكون أتى به لاختلاف اللفظين كما يقولون متى كان هذا و أى وقت كان و يجوز أن يكون بمعنى كيف و استدل مالک بقوله «أَنَّى شِئْتُمْ» على جواز إتيان المرأه فى دبرها و رواه عن نافع عن ابن عمر و حكاه زيد بن أسلم عن محمد بن المنكدر و به قال كثير من أصحابنا و خالف فى ذلک جميع الفقهاء و قالوا أن الحرث لا يكون إلا بحيث النسل فيجب أن يكون الوطء حيث يكون النسل فأجيبوا عن ذلک بأن النساء و إن كن لنا حرثا فقد أبيح لنا وطؤهن بلا خلاف فى غير موضع الحرث كالوطء فيما دون الفرج و ما أشبهه و قوله «وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ» معناه قدموا الأعمال الصالحه التى أمرتم بها و رغبتم فيها لتكون ذخرا لكم عند الله و وجه اتصاله بما قبله أنه لما تقدم الأمر بعده أشياء قال بعدها و قدموا لأنفسكم بالطاعه فيما أمرتم به «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» و اتقوا عقاب الله بترک مجاوزه الحد فيما بين لكم و فى ذلک الحث على العمل بالواجب الذى عرفوه و التحذير من مخالفه ما ألزموه و قيل معنى التقديم هنا طلب الولد فإن فى اقتناء الولد الصالح يكون تقديما عظيما

لقوله إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا عن ثلاث ولد صالح يدعو له و صدقه جاريه و علم به ينتفع بعد موته

و قيل هو تقديم الإفراط

لقوله من قدم ثلاثه من الولد لم يبلغوا الحنث لم تمسه النار إلا تحله القسم فقيل يا رسول الله و اثنان قال و اثنان

و قيل هو التسميه عند الجماع عن عطاء و قيل هو الدعاء عند الجماع عن مجاهد و يؤيده ما

روى عن ابن عباس قال قال النبى إذا أراد أحدكم أن يأتى أهله فليقل بسم الله اللهم جنبنى الشيطان و جنب الشيطان ما رزقتنا فإن قدر بينهما ولد لم يضره شيطان

و قيل هو التزوج بالعفائف ليكون الولد طاهرا صالحا «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاقُوهُ» أى ملاقوا جزائه يعنى ثوابه إن أطعتموه و عقابه إن عصيتموه و إنما أضافه إليه على ضرب من المجاز «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» بالثواب و الجنه و لا يصح حمل اللقاء على الرؤيه لأن لفظ اللقاء يقع على معان مختلفه يقال لقى جهده و لقى حمامه و لأن فى الآيه إثبات اللقاء لجميع العباد و هذا خلاف ما ذهب إليه أهل التشبيه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۲۴

اشاره

وَ لا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَ تَتَّقُوا وَ تُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۲۲۴)

ص: ۸۱

اللغه

يقال لكل من يصلح للشى ء هو عرضه له و المرأه عرضه للنكاح و الدابه المعده للسفر عرضه له و قال الشاعر:

فهذى لأيام الحروب و هذه

للهوى و هذى عرضه لارتحالنا

أى عده و قال أبو العباس العرضه الاعتراض فى الخير و الشر و اليمين و القسم و الحلف واحد و قيل أخذ من القوه لأنه يتقوى به على ما يحلف عليه و منه قوله" تلقاها عرابه باليمين" و قيل أخذ من الجراحه لأنهم كانوا عند الأيمان يضربون أيديهم على أيديهم فسمى الحلف بذلك و قيل أخذ من اليمن الذى هو البركه لأنه عقد خير يتبرك بذكره للتأكيد.

الإعراب

قوله «أَنْ تَبَرُّوا» فى موضعه ثلاثه أقوال (أحدها) أن موضعه جر بحذف اللام عن الخليل قال أبو على جاز أن يكون المصدر الذى هو أن مع الفعل فى موضع جر و إن لم يجز ذلك فى غير أن لأمرين (أحدهما) أن الكلام قد طال بالصله فحسن الحذف (و الآخر) أن أن حرف و إذا حذف اللام صار كان حرفا كان قد أقيم مقام حرف فعاقبه فلهذا حسن حذف اللام مع أن دون المصدر غير الموصول فى اللفظ بالفعل و أقول عنى بذلك أنك إذا قلت جئتك لضرب زيد لم يجز أن تحذف اللام فتقول جئتك ضرب زيد و إذا قلت جئتك لأن تضرب زيدا جاز أن تحذف اللام فتقول جئتك أن تضرب زيدا (و الثانى) أن موضعه النصب لأنه لما حذف الجار وصل الفعل و هو قول سيبويه و هو القياس و أقول على القولين جميعا فيكون تقديره لأن لا تبروا على النفى أو لأن تبروا على الإثبات فعلى القول الأول و هو النفى يكون فى موضع النصب بأنه مفعول له و على القول الثانى و هو الإثبات يجوز أن يكون مفعولا له و يجوز أن يكون فى محل النصب على الحال و العامل فيه ما فى قوله «لِأَيْمانِكُمْ» من معنى الفعل تقديره لا تجعلوا الله عرضه لأيمانكم كائنه لأن تبروا أى لبركم و ذو الحال الإيمان (و الثالث) ما قاله قوم أن موضعه رفع تقديره أن تبروا و تتقوا أولى فحذف الخبر الذى هو أولى لأنه معلوم المعنى.

النزول

نزلت فى عبد الله بن رواحه حين حلف أن لا يدخل على ختنه و لا يكلمه و لا يصلح بينه و بين امرأته فكان يقول إنى حلفت بهذا فلا يحل لى أن أفعله فنزلت الآيه.

المعنى

لما بين سبحانه أحوال النساء و ما يحل منهن عقبه بذكر الإيلاء و هو

اليمين التى تحرم الزوجه فابتدأ بذكر الأيمان أولا تأسيسا لحكم الإيلاء فقال «وَ لا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمانِكَمْ» و فى معناه ثلاثه أقوال (أحدها) أن معناه لا تجعلوا اليمين بالله عله مانعه لكم من البر و التقوى من حيث تعتمدونها لتعتلوا بها و تقولوا حلفنا بالله و لم تحلفوا به عن الحسن و طاووس و قتاده و أصله فى هذا الوجه الاعتراض الذى هو المانع بينكم و بين البر و التقوى لأن المعترض بين الشيئين يكون مانعا من وصول أحدهما إلى الآخر فالعله مانعه كهذا المعترض (و الثانى) أن عرضه معناه حجه فكأنه قال لا تجعلوا اليمين بالله حجه فى المنع من البر و التقوى فإن كان قد سلف منكم يمين ثم ظهر أن غيرها خير منها فافعلوا الذى هو خير و لا تحتجوا بما قد سلف من اليمين عن ابن عباس و مجاهد و الربيع و أصله فى هذا القول و الأول واحد لأنه منع من جهه الاعتراض لعله أو حجه (و الثالث) أن معناه لا تجعلوا اليمين بالله عده مبتذله فى كل حق و باطل لأن تبروا فى الحلف بها و تتقوا المأثم فيها عن عائشه لأنها قالت

لا تحلفوا به و إن بررتم و به قال الجبائى و أبو مسلم و هو المروى عن أئمتنا

نحو

ما رواه عثمان بن عيسى عن أبى أيوب الخزاز قال سمعت أبا عبد الله يقول لا تحلفوا بالله صادقين و لا كاذبين فإنه سبحانه يقول «وَ لا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمانِكُمْ»

قال أبو مسلم و من أكثر ذكر شى ء فى معنى فقد جعله عرضه له و تقول جعلتنى عرضه لقومك قال الشاعر:

" و لا تجعلينى عرضه للوائم"

و تقديره على الوجه الأول و الثانى لا تجعلوا الله مانعا من البر و التقوى باعتراضك به حالفا و على الوجه الثالث لا تجعلوا الله مما تحلف به دائما باعتراضك بالحلف به فى كل حق و باطل و قوله «أَنْ تَبَرُّوا» قيل فى معناه أقوال (الأول) لأن تبروا على معنى الإثبات أى لأن تكونوا برره أتقياء فإن من قلت يمينه كان أقرب إلى البر ممن كثرت يمينه و قيل لأن تبروا فى اليمين (و الثانى) أن المعنى لدفع أن تبروا أو لترك أن تبروا فحذف المضاف عن المبرد (و الثالث) أن معناه أن لا تبروا فحذف لا عن أبى عبيده قال و قد حذف لا لأنه فى معنى القسم كقول امرئ القيس:

" فقلت يمين الله أبرح قاعدا"

أى لا أبرح و أنكر المبرد هذا لأنه لما كان معه أن بطل أن يكون جوابا للقسم و إنما يجوز و الله أقوم فى القسم بمعنى لا أقوم لأنه لو كان إثباتا لقال لأقومن باللام و النون و المعنى فى قول أبى العباس و أبى عبيده واحد و التقدير مختلف «وَ تَتَّقُوا» أى تتقوا الإثم و المعاصى فى الأيمان «وَ تُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ» فى الإيمان و تصلحوا بين الناس عطف على ما سبق و معناه و لا تجعلوا الحلف

بالله عله أو حجه فى أن لا تبروا و لا تتقوا و لا تصلحوا لكى تكونوا من البرره و الأتقياء و المصلحين بين الناس أو لدفع أن تبروا و تتقوا و تصلحوا و على الوجه الثالث لا تجعلوا اليمين بالله مبتذله لأن تبروا و تتقوا و تصلحوا أى بين الناس فإن من كثرت يمينه لا يوثق بحلفه و من قلت يمينه فهو أقرب إلى التقوى و الإصلاح بين الناس «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالكم «عَلِيمٌ» بما فى ضمائركم لا يخفى عليه من ذلك خافيه و فى هذه الآيه دلاله على أن من حلف على شى ء فرأى غيره خيرا منه فله أن ينقض يمينه و يفعل الذى هو خير و هل يجب عليه الكفاره فيه خلاف فعند أكثر الفقهاء يجب عليه الكفاره و لا كفاره عليه عندنا و من أقسم على غيره ليفعل فعلا أو ليمتنع عن فعل و لا يبالى بذلك قال بعضهم أن المقسم عليه لا يأثم بذلك و الصحيح أن المقسم عليه يأثم

لقول النبى من سألكم بالله فأعطوه و من استعاذكم بالله فأعيذوه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۲۵

اشاره

لا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكُمْ وَ لكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۲۲۵)

اللغه

أصل اللغو الكلام الذى لا فائده فيه يقال لغا يلغو لغوا إذا أتى بكلام لا فائده فيه و ألغى الكلمه إذا طرحها لأنه لا فائده فيها و اللاغيه الكلمه القبيحه الفاحشه و منه اشتقاق اللغه لأنها كلام لا فائده فيه عند غير أهله و لغو الطائر منطقه قال ثعلبه بن صعير المازنى:

باكرتهم بسباء جون ذارع

قبل الصباح و قبل لغو الطائر

و اللغا الذكر بالكلام القبيح لغى يلغى لغى و أصل الحلم الأناه و هو فى صفته تعالى الإمهال بتأخير العقاب على الذنب.

الإعراب

«فِي أَيْمانِكُمْ» فى موضع الحال و العامل فيه يؤاخذ و ذو الحال اللغو «بِما كَسَبَتْ» يجوز أن يكون ما اسما موصولا و يجوز أن يكون حرفا موصولا.

المعنى

ثم بين سبحانه أقسام اليمين فقال «لا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكُمْ» اختلفوا فى يمين اللغو

فقيل هو ما يجرى على عاده الناس من قول لا و الله و بلى و الله من غير عقد على يمين يقتطع بها مال و لا يظلم بها أحد عن ابن

عباس و عائشه

ص: ۸۴

و الشعبی و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله

و هو قول الشافعی و قیل هو أن یحلف و هو یری أنه صادق ثم تبین أنه کاذب فلا إثم علیه و لا کفاره عن الحسن و مجاهد و قتاده و غیرهم و هو قول أبی حنیفه و أصحابه و قیل هو یمین الغضبان لا یؤاخذکم بالحنث فیها عن ابن عباس أیضا و طاووس و به قال سعید بن جبیر إلا أنه أوجب فیها الکفاره و قال مسروق کل یمین لیس له الوفاء فهی لغو و لا یجب فیها کفاره «وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا کَسَبَتْ قُلُوبُکُمْ» أی بما عزمتم و قصدتم لأن کسب القلب العقد و النیه و فیه حذف أی من أیمانکم و قیل بأن تحلفوا کاذبین أو علی باطل عن إبراهیم «وَ اللّٰهُ غَفُورٌ» یغفر الذنوب «حَلِیمٌ» یمهل العقوبه علی الذنب و لا یعجل بها.

سوره البقره (٢): الآیات ٢٢٦ الی ٢٢٧

اشاره

لِلَّذِینَ یُؤْلُونَ مِنْ نِسائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَهِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فاؤُ فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (٢٢۶) وَ إِنْ عَزَمُوا الطَّلاقَ فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (٢٢٧)

اللغه

آلی الرجل من امرأته یؤلی إیلاء من الألیه و الألوه و هی الحلف قال الشاعر:

کفینا من تغیب من نزار

و أحنثنا إلیه مقسمینا

و ائتلی و تألی بمعناه و فی التنزیل «وَ لٰا یَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْکُمْ» و قرأ و لا یتأل و جمع الألیه ألایا و ألیات کعشیه و عشایا و عشیات و جمع الألوه الأیبی کرکوبه و رکائب و التربص الانتظار و یقال تربصت به قال الشاعر:

تربص بها ریب المنون لعلها

تطلق یوما أو یموت حلیلها

و الفی ء الرجوع یقال فاء یفی ء فیئا إذا رجع و فاء الفی ء إذا تحول عن جهه الغداه برجوع الشمس عنه و الفرق بین الفی ء و الظل ما قال المبرد أن الفی ء ما نسخ الشمس لأنه هو الراجع و الظل ما لا شمس فیه و کل فی ء ظل و لیس کل ظل فیئا و أهل الجنه فی ظل لا

ص: ٨۵

فى فى ء لأن الجنه لا شمس فيها و فى التنزيل وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ و جمع الفى ء أفياء و الفى ء غنائم المشركين أفاء الله علينا منهم و هو من رجوع الشى ء إلى حقه و فلان سريع الفى ء من غضبه أى الرجوع و العزم هو العقد على فعل شى ء فى مستقبل الأوقات و هو إراده متقدمه للفعل بأكثر من وقت واحد يتعلق بفعل اللازم يقال عزم على الشى ء يعزم عزما و اعتزم و عزمت عليك لتفعلن أى أقسمت و عزم الراقى كأنه أقسم على الداء و ما لفلان عزيمه أى ما يثبت على شى ء لتلونه و عزائم القرآن التى تقرأ على ذوى الآفات لما يرجى من البرء بها و الطلاق حل عقد النكاح بسبب من جهه الرجل و امرأه طالق زعم قوم أن تاء التأنيث إنما حذفت لأنه لا حظ فيه للمذكر و هذا ليس بشى ء لأن فى الكلام أشياء كثيره يشترك فيها المذكر و المؤنث لا يثبت فيها الهاء فى المؤنث يقال بعير ضامر و ناقه ضامر و أمثاله كثيره و قال سيبويه أنه وقع على لفظ التذكير صفه للمؤنث لأن المعنى شى ء طالق و حقيقته أنه على جهه النسب نحو قولهم امرأه مطفل أى ذات طفل و طالق أى ذات طلاق فإذا أجريته على الفعل قلت طالقه قال الأعشى:

أيا جارتى بينى فإنك طالقه

كذاك أمور الناس غاد و طارقه

و أصل الطلاق من الانطلاق و طلقت المرأه عند الولاده فهى مطلوقه إذا تمخضت و الطلق الشوط من الجرى و الطلق الحبل الشديد الفتل و السميع من كان على صفه يجب لأجلها أن يدرك المسموعات إذا وجدت و هى ترجع إلى كونه حيا لا آفه به و السامع المدرك و يوصف القديم سبحانه فى الأزل بأنه سميع و لا يوصف فى الأزل بأنه سامع إنما يوصف به إذا وجدت المسموعات.

الإعراب

يجوز فى «أَرْبَعَهِ أَشْهُرٍ» ثلاثه أوجه الجر على الإضافه و عليه القراءه و هذه الإضافه غير حقيقيه فإن الأربعه فى محل النصب و إن كان مجرور اللفظ و يجوز فى العربيه الرفع و النصب «تَرَبُّصُ أَرْبَعَهِ أَشْهُرٍ» كقوله فَشَهادَهُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ بِاللَّهِ و مثله فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ و تربص أربعه أشهر كقوله «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفاتاً أَحْياءً وَ أَمْواتاً» أى تكفتكم أحياء و أمواتا.

المعنى

ثم بين تعالى حكم الإيلاء لأنه من جمله الأيمان و الأقسام و شريعه من شرائع الإسلام فقال «لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ» أى يحلفون و فيه حذف أى أن يعتزلوا عن وطء

نسائهم على وجه الإضرار بهن «تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ» أى التوقف و التثبت فى أربعه أشهر و اليمين التى يكون الرجل بها موليا هى اليمين بالله عز و جل أو بشى ء من صفاته التى لا يشاركه فيها أحد غيره على وجه لا يقع موقع اللغو الذى لا فائده فيه و

يكون الحلف على الامتناع من الجماع على وجه الغضب و الضرار و هو المروى عن على

و ابن عباس و الحسن و قيل فى الغضب و الرضا عن إبراهيم و الشعبى و جماعه من الفقهاء و قيل هو فى الجماع و غيره من الضرار نحو أن يحلف لا يكلمها عن سعيد بن المسيب «فَإِنْ فاؤُ» أى رجعوا إلى أمر الله بأن يجامعوا عند القدره عليه أو يراجعوا بالقول عند العجز عن الجماع عن ابن عباس و مسروق و سعيد بن المسيب و هو مذهبنا و به قال أبو حنيفه و أصحابه و قيل يكون فائيا بالعزم فى حال العذر إلا أنه ينبغى أن يشهد على فيئه عن الحسن و إبراهيم و علقمه و هذا يكون عندنا للعاجز عن الجماع و يجب على الفائى عندنا كفاره و لا عقوبه عليه و به قال ابن عباس و سعيد بن المسيب و قتاده و قال الحسن و إبراهيم لا كفاره عليه و لا عقوبه لقوله «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و معنى غفور عندنا أنه لا يتبعه بعقوبه و من حلف أن لا يجامع أقل من أربعه أشهر لا يكون موليا و من حلف أن لا يقربها و هى مرضعه مخافه أن تحبل فيضر ذلك بولدها لا يلزمه حكم الإيلاء و إذا مضت أربعه أشهر و لم يجامع ألزمه الحاكم إما الرجوع و الكفاره و إما الطلاق فإن امتنع حبسه حتى يفى ء أو يطلق «وَ إِنْ عَزَمُوا الطَّلاقَ» عزيمه الطلاق عندنا أن يعزم ثم يتلفظ بالطلاق و متى لم يتلفظ بالطلاق على الوجه المشروع فإن المرأه لا تبين منه إلا أن تستعدى فإن استعدت و أنظره الحاكم أربعه أشهر فإنه يوقف عند الأشهر الأربعه و يقال له فى ء أو طلق فإن لم يفعل حبسه حتى يطلق و به قال الشافعى إلا أنه قال متى امتنع من الطلاق و الفئه طلق عنه الحاكم طلقه رجعيه و قال أبو حنيفه و أصحابه إذا مضت أربعه أشهر و لم يفى ء بانت منه بتطليقه و لا رجعه له عليها و عليها العده يخطبها فى العده و لا يخطبها غيره «فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» يسمع قوله و يعلم ضميره و قيل يسمع إيلاءه و يعلم نيته و إنما ذكر عقيب الأول «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لأنه لما أخبر عن المولى أنه يلزمه الفى ء أو الطلاق بين أنه إن فاء فإن الله غفور رحيم بأن يقبل رجوعه و لا يتبعه بعقاب ما ارتكبه و ذكرها هنا أنه سميع عليم لما أخبر عنه بإيقاع الطلاق و كان ذلك مما يسمع أخبر بأنه لا يخفى عليه و أنه يسمعه فكل لا يليق إلا بموضعه و ذلك من عظيم فصاحه القرآن.

سوره البقره (۲): آیه ۲۲۸

اشاره

وَ الْمُطَلَّقاتُ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَهَ قُرُوءٍ وَ لا یَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ یَکْتُمْنَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِی أَرْحامِهِنَّ إِنْ کُنَّ یُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِی ذلِکَ إِنْ أَرادُوا إِصْلاحاً وَ لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِی عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَهٌ وَ اللَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۲۸)

اللغه

القروء جمع قرء و جمعه القلیل أقرؤ و الکثیر أقراء و قروء و صار بناء الکثیر فیه أغلب فی الاستعمال یقال ثلاثه قروء مثل ثلاثه شسوع استغنی ببناء الکثیر عن بناء القلیل و وجه آخر و هو أنه لما کانت کل مطلقه یلزمها هذا دخله معنی الکثره فأتی ببناء الکثره للإشعار بذلک فالقروء کثیره إلا أنها ثلاثه فی ثلاثه فی القسمه و هذا الحرف من الأضداد و أصله فی اللغه یحتمل وجهین (أحدهما) الاجتماع و منه قرأت القرآن لاجتماع حروفه و ما قرأت الناقه سلا قط أی لم یجتمع رحمها علی ولد قط قال عمرو بن کلثوم:

ذراعی عیطل أدماء بکر

هجان اللون لم تقرأ جنینا

فعلی هذا یقال أقرأت المرأه فهی مقرئ إذا حاضت و أنشد:

" له قروء کقروء الحائض"

و ذلک لاجتماع الدم فی الرحم و یجی ء علی هذا أن یکون القرء الطهر لاجتماع الدم فی جمله البدن (و الوجه الثانی) أن أصل القرء الوقت الجاری فی الفعل علی عاده و هو یصلح للحیض و الطهر یقال هذا قارئ الریاح أی وقت هبوبها قال الشاعر:

شنئت العقر عقر بنی شلیل

إذا هبت لقاریها الریاح

أی لوقت هبوبها و شده بردها و الذی یدل علی أن القرء الطهر قول الأعشی:

و فی کل عام أنت جاشم غزوه

تشد لأقصاها عزیم عزائکا

مورثه مالا و فی الأرض رفعه

لما ضاع فیها من قروء نسائکا

فالذی ضاع هاهنا الأطهار لا الحیض و البعوله جمع بعل و یقال بعل یبعل بعوله و هو

ص: ۸۸

بعل و سمى الزوج بعلا لأنه عال على المرأه بملكه لزوجيتها و قوله «أَ تَدْعُونَ بَعْلًا» أى ربا و قيل أنه صنم و البعل النخل يشرب بعروقه لأنه مستعل على شربه و بعل الرجل بأمره إذا ضاق به ذرعا لأنه علاه منه ما ضاق به ذرعه و بعل الرجل بطر لأنه استعلى تكبرا و امرأه بعله لا تحسن لبس الثياب لأن الحيره تستعلى عليها فتدهشها و الرجال جمع رجل يقال رجل بين الرجله أى القوه و هو أرجلهما أى أقواهما و فرس رجيل قوى على المشى و سميت الرجل رجلا لقوتها على المشى و رجل من جراد أى قطعه منه تشبيها بالرجل لأنها قطعه من الجمله و الراجل الذى يمشى على رجله و ارتجل الكلام ارتجالا لأنه قوى عليه من غير ركوب فكره و ترجل النهار لأنه قوى ضياءه بنزول الشمس إلى الأرض و رجل شعره إذا طوله و أصل الباب القوه و الدرجه المنزله.

الإعراب

«إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ» جواب الشرط محذوف و تقديره إن كن يؤمن بالله لا يكتمن و كذلك جواب الشرط من قوله تعالى «إِنْ أَرادُوا إِصْلاحاً» محذوف و تقديره إن أرادوا إصلاحا فبعولتهن أحق بردهن «مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ» إضافه مثل غير حقيقيه لأن الذى عليهن مفعوله.

المعنى

ثم بين سبحانه حكم المطلقات و الطلاق فقال «وَ الْمُطَلَّقاتُ» أى المخليات عن حبال الأزواج بالطلاق و إنما يعنى المطلقات المدخول بهن من ذوات الحيض غير الحوامل لأن فى الآيه بيان عدتهن «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ» معناه ينتظرن بأنفسهن انقضاء ثلاثه قروء فلا يتزوجن لفظه خبر و معناه أمر و المراد بالقروء الأطهار عندنا و به قال زيد بن ثابت و عائشه و ابن عمر و مالك و الشافعى و أهل المدينه قال ابن شهاب ما رأيت أحدا من أهل بلدنا إلا و هو يقول الأقراء الأطهار إلا سعيد بن المسيب و المروى عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و مجاهد و

رووه أيضا عن على أن القرء الحيض

و المراد بثلاثه قروء ثلاثه حيض و هو مذهب أبى حنيفه و أصحابه و استشهدوا

بقوله (عليه السلام) للمستحاضه دعى الصلاه أيام أقرائك

و الصلاه إنما تترك فى أيام الحيض و استشهد من ذهب إلى أن القرء الطهر بقوله تعالى: «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ» أى فى طهر لم تجامع فيه كما يقال لغره الشهر.

و

يقول النبى (صلى الله عليه و آله) لما طلق ابن عمر زوجته و هى حائض مره فليراجعها فإذا طهرت فليطلق أو ليمسك و تلا النبى ص إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ لقبل عدتهن

فأخبر أن العده الأطهار دون الحيض لأنها حينئذ تستقبل عدتها و لو طلقت حائضا لم تكن مستقبله

عدتها إلا بعد الحيض و

روى أصحابنا عن زراره قال سمعت ربيعه الرأى يقول أن من رأيى أن الأقراء التى سمى الله فى القرآن إنما هى الطهر فيما بين الحيضين و ليست بالحيض قال فدخلت على أبى جعفر فحدثته بما قال ربيعه فقال كذب لم يقل برأيه و إنما بلغه عن على (عليه السلام) فقلت أصلحك الله أ كان على يقول ذلك قال نعم كان يقول إنما القرء الطهر تقرأ فيه الدم فتجمعه فإذا جاء الحيض قذفته قلت أصلحك الله رجل طلق امرأته طاهره من غير جماع بشهاده عدلين قال إذا دخلت فى الحيضه الثالثه فقد انقضت عدتها و حلت للأزواج قال قلت إن أهل العراق يروون عن على (عليه السلام) أنه كان يقول هو أحق بردها ما لم تطهر من الحيضه الثالثه فقال كذبوا

«وَ لا يَحِلُّ لَهُنَّ» أى للمطلقات اللاتى تجب عليهن العده «أَنْ يَكْتُمْنَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحامِهِنَّ» قيل أراد به الحيض عن إبراهيم و عكرمه و قيل أراد به الحبل عن ابن عباس و قتاده و

قيل أراد به الحيض و الحبل عن ابن عمر و الحسن و هو المروى عن الصادق (عليه السلام) قال قد فوض الله إلى النساء ثلاثه أشياء الحيض و الطهر و الحمل

و هذا القول أعم فالأخذ به أولى و إنما لم يحل لهن الكتمان لئلا يظلمن الزوج بمنع المراجعه عن ابن عباس و قيل بنسبه الولد إلى غيره كفعل الجاهليه عن قتاده و قوله «إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنى من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فهذه صفته و حليته و ليس هذا بشرط حتى أنها إذا لم تكن مؤمنه يحل لها الكتمان و لكن المراد أن الإيمان يمنع من ارتكاب هذه المعصيه كما يقول الرجل لصاحبه إن كنت مؤمنا فلا تظلم و هذا على وجه الوعيد «وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذلِكَ» يعنى أن أزواجهن أولى بمراجعتهن و هى ردهن إلى الحاله الأولى فى ذلك الأجل الذى قدر لهن فى مده العده فإنه ما دامت تلك المده باقيه كان للزوج حق المراجعه و يفوت بانقضائها و فى هذا ما يدل على أن الزوج ينفرد بالمراجعه و لا يحتاج فى ذلك إلى رضاء المرأه و لا إلى عقد جديد و إشهاد و هذا يختص بالرجعيات و إن كان أول الآيه عاما فى جميع المطلقات الرجعيه و البائنه «إِنْ أَرادُوا إِصْلاحاً» لا إضرارا و ذلك أن الرجل كان إذا أراد الإضرار بامرأته طلقها واحده و تركها حتى إذا قرب انقضاء عدتها راجعها و تركها مده ثم طلقها أخرى و تركها مده كما فعل فى الأولى ثم راجعها و تركها مده ثم طلقها أخرى فجعل الله الزوج أحق بالمراجعه على وجه الإصلاح لا على وجه الإضرار و إنما شرط الإصلاح فى إباحه الرجعه لا فى ثبوت أحكامها لإجماع الأمه على أن مع إراده الإضرار يثبت أحكام الرجعه و قوله

«وَ لَهُنَّ» أی للنساء علی أزواجهن «مِثْلُ الَّذِی لهم عَلَیْهِنَّ» من الحق «بِالْمَعْرُوفِ» و هذا من الکلمات العجیبه الجامعه للفوائد الجمه و إنما أراد بذلک ما یرجع إلی حسن العشره و ترک المضاره و التسویه فی القسم و النفقه و الکسوه کما أن للزوج حقوقا علیها مثل الطاعه التی أوجبها الله علیها له و أن لا تدخل فراشه غیره و أن تحفظ ماءه فلا تحتال فی إسقاطه و

روی أن امرأه معاذ قالت یا رسول الله ما حق الزوجه علی زوجها قال أن لا یضرب وجهها و لا یقبحها و أن یطعمها مما یأکل و یلبسها مما یلبس و لا یهجرها

و

روی عنه ص أنه قال اتقوا الله فی النساء فإنکم أخذتموهن بأمانه الله و استحللتم فروجهن بکلمه الله و من حقکم علیهن أن لا یوطئن فراشکم من تکرهونه فإن فعلن ذلک فاضربوهن ضربا غیر مبرح و لهن علیکم رزقهن و کسوتهن بالمعروف

و قوله «وَ لِلرِّجالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَهٌ» قیل معناه فضیله منها الطاعه و منها أن یملک التخلیه و منها زیاده المیراث علی قسم المرأه و الجهاد هذا قول مجاهد و قتاده و قیل معناه منزله فی الأخذ علیها بالفضل فی المعامله حتی یقول ما أحب أن أستوفی منها جمیع حقی لیکون لی علیها الفضیله عن ابن عباس و قیل معناه أن المرأه تنال اللذه من الرجل کما ینال الرجل منها و له الفضل بنفقته و قیامه علیها عن الزجاج و فی تفسیر علی بن إبراهیم بن هاشم قال حق الرجال علی النساء أفضل من حق النساء علی الرجال و فی کتاب من لا یحضره الفقیه

روی عن الباقر (علیه السلام) قال جاءت امرأه إلی رسول الله ص فقالت یا رسول الله ما حق الزوج علی المرأه فقال لها أن تطیعه و لا تعصیه و لا تتصدق من بیتها بشی ء إلا بإذنه و لا تصوم تطوعا إلا بإذنه و لا تمنعه نفسها و إن کانت علی ظهر قتب و لا تخرج من بیتها إلا بإذنه فإن خرجت بغیر إذنه لعنتها ملائکه السماء و ملائکه الأرض و ملائکه الغضب و ملائکه الرحمه حتی ترجع إلی بیتها فقالت یا رسول الله من أعظم الناس حقا علی المرأه قال زوجها قالت فما لی من الحق علیه مثل ما له من الحق علی قال لا و لا من کل مائه واحده فقالت و الذی بعثک بالحق لا یملک رقبتی رجل أبدا

و

قال (علیه السلام) لو کنت آمرا أحدا یسجد لأحد لأمرت المرأه أن تسجد لزوجها

«وَ اللَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ» أی قادر علی ما یشاء یمنع و لا یمنع و یقهر و لا یقهر فاعل ما تدعو إلیه الحکمه و قد قیل فی الآیه إن المطلقه قبل الدخول و المطلقه الحامله نسختا من هذه الآیه بقوله فَما لَکُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها وَ أُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ و قیل إنهما مخصوصتان من الآیه کما ذکرناه فی أول الآیه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۲۹

اشاره

الطَّلاقُ مَرَّتانِ فَإِمْساکٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیحٌ بِإِحْسانٍ وَ لا یَحِلُّ لَکُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَیْتُمُوهُنَّ شَیْئاً إِلَّا أَنْ یَخافا أَلَّا یُقِیما حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا یُقِیما حُدُودَ اللَّهِ فَلا جُناحَ عَلَیْهِما فِیمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ فَلا تَعْتَدُوها وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۲۹)

القراءه

قرأ أبو جعفر و حمزه إلا أن یخافا بضم الیاء و الباقون بفتحها.

الحجه

خاف فعل یتعدی إلی مفعول واحد و ذلک المفعول یکون أن و صلتها نحو قوله تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النَّاسُ و یکون غیرها نحو قوله تَخافُونَهُمْ فوجه قراءه حمزه إلا أن یخافا أنه لما بنی الفعل للمفعول به أسند الفعل إلیه فلم یبق شی ء یتعدی إلیه فأما أن من قوله «أَلَّا یُقِیما» فإن الفعل یتعدی إلیه بالجار کما تعدی بالجار فی قوله:

و لو خافک الله علیه حرمه

و موضع أن فی الآیه جر بالجار المقدر علی قول الخلیل و الکسائی و نصب فی قول سیبویه و أصحابه إلا أنه لما حذف الجار وصل الفعل إلی المفعول الثانی مثل أستغفر الله ذنبا و أمرتک الخیر فقراءته مستقیمه علی ما رأیت فإن قال قائل لو کان یخافا کما قرأ لکان ینبغی أن یکون فإن خیفا قیل لا یلزمه هذا السؤال لمن خالفه فی القراءه لأنهم قد قرءوا إلا أن یخافا و لم یقولوا فإن خافا و لیس یلزم هذا السؤال جمیعهم لأمرین (أحدهما) أنه انصرف من الغیبه إلی الخطاب کما قال الْحَمْدُ لِلَّهِ ثم قال إِیَّاکَ نَعْبُدُ وَ ما آتَیْتُمْ مِنْ زَکاهٍ تُرِیدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ و هذا النحو کثیر فی التنزیل و غیره (و الآخر) أن یکون الخطاب فی قوله «فَإِنْ خِفْتُمْ» مصروفا إلی الولاه و الفقهاء الذین یقومون بأمور الکافه و جاز أن یکون الخطاب للکثره فیمن جعله انصرافا من الغیبه إلی الخطاب لأن ضمیر الاثنین فی یخافا لیس یراد به اثنان مخصوصان إنما یراد به أن کل من کان هذا شأنه فهذا حکمه فأما من قرأ «یَخافا» بفتح الیاء فالمعنی أنه إذا خاف کل واحد من الزوج و المرأه أن لا یقیما حدود الله حل الافتداء.

اللغه

المره و المرتان كالكره و الكرتين و أصل المره المرور خلاف الوقوف و المره شده الفتل لاستمراره على الأحكام و الإمساك خلاف الإطلاق و ما بفلان مسكه و تماسك إذا لم يكن فيه خير و الممسك البخيل و المسك الإهاب لأنه يمسك البدن باحتوائه عليه و المسك السوار لاستمساكه فى اليد و التسريح مأخوذ من السرح و هو الإطلاق و سرح الماشيه فى المرعى سرحا إذا أطلقها ترعى و سرحت الماشيه انطلقت فى المرعى و السرحان الذئب لاتباعه السرح و السرحه الشجره المرتفعه لانطلاقها فى جهه الطول و المسرح المشط لإطلاق الشعر به و السرياح الجراد لانطلاقه فى البلاد و «أَنْ يَخافا» معناه أن يظنا قال الشاعر:

أتانى كلام عن نصيب يقوله

و ما خفت يا سلام إنك عائبى

يعنى ما ظننت و أنشد الفراء:

إذا مت فادفنى إلى جنب كرمه

تروى عظامى بعد موتى عروقها

و لا تدفننى فى الفلاه فإننى

أخاف إذا ما مت أن لا أذوقها

. الإعراب

الطلاق رفع بالابتداء و مرتان الخبر و قوله «فَإِمْساكٌ» خبر مبتدإ محذوف تقديره فالواجب عليكن إمساك و لو كان فى الكلام فإمساكا بالنصب لكان جائزا على فأمسكوهن إمساكا بمعروف كما قال فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ و «أَنْ يَخافا» موصول و صله موضعهما نصب بأنه مفعول له تقديره لمخافتهما و «أَلَّا يُقِيما» فى موضع نصب بأنه مفعول يخافا تقديره يخافا ترك إقامه حدود الله.

النزول

روى هشام بن عروه عن أبيه عن عائشه أن امرأه أتتها فشكت أن زوجها يطلقها و يسترجعها يضارها بذلك و كان الرجل فى الجاهليه إذا طلق امرأته ثم راجعها قبل أن تنقضى عدتها كان له ذلك و إن طلقها ألف مره لم يكن للطلاق عندهم حد فذكرت ذلك لرسول الله فنزلت «الطَّلاقُ مَرَّتانِ» فجعل حد الطلاق ثلاثا و الطلاق الثالث قوله فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ و

روى أيضا أنه قيل للنبى الطلاق مرتان فأين الثالثه قال «فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ»

و قوله «إِلَّا أَنْ يَخافا» فأنزل فى ثابت بن قيس بن شماس و زوجته جميله بنت عبد الله بن أبى و كان يحبها و تبغضه فقال لها أ تردين عليه حديقته قالت نعم و أزيده قال لا حديقته فقط فردت عليه حديقته فقال يا ثابت خذ منها ما أعطيتها و خل سبيلها ففعل فكان أول خلع فى الإسلام.

ص: ٩٣

المعنى

ثم بين سبحانه عـدد الطلاق فقال «الطَّلاقُ مَرَّتانِ» أى الطلاق الذى يملك فيه الرجعه مرتان و فى معناه قولان (أحدهما) أنه بيان تفصيل طلاق السنه و هو أنه إذا أراد طلاقها ينبغى أن يطلقها فى طهر لم يقربها فيه بجماع تطليقه واحـده ثم يتركها حتى تخرج من العـده أو حتى تحيض و تطهر ثم يطلقها ثانيه عن ابن عباس و مجاهد (و الثانى) إن معناه البيان عن عدد الطلاق الذى يوجب البينونه ممـا لا يوجبها و فى الآيه بيان أنه ليس بعـد التطليقتين إلا الفرقه البائنه و لفظه لفظ الخبر و معناه الأمر أى طلقوا دفعتين و قوله «فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ» تقـديره فالواجب إذا راجعها بعـد التطليقتين إمساك بمعروف أى على وجه جميل سائغ فى الشريعه لا على وجه الإضرار بهن «أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ» فيه قولان (أحدهما) أنه الطلقه الثالثه (و الثانى)

أنه يترك المعتده حتى تبين بانقضاء العده عن السدى و الضحاك و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

«وَ لا يَحِلُّ لَكُمْ» خطـاب الأزواج «أَنْ تَأْخُذُوا» فى حال الطلاق و اسـتبدال «مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ» أى أعطيتموهن من المهر «شَيْئاً» ثم اسـتثنى الخلع فقـال «إِلَّا أَنْ يَخافا أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ» معناه إلا أن يغلب على ظنهما أن لا يقيما حـدود الله لما بينهما من أسـباب التباعد و التباغض و قال ابن عباس هو أن يظهر من المرأه النشوز و سوء الخلق بغضا للزوج و

قال أبو عبد الله إذا قالت المرأه له لا أغتسل لك من جنابه و لا أبر لك قسما و لأوطئن فراشك و لأدخلن عليك بغير إذنك إذا قالت له هذا حل له أن يخلعها و حل له ما أخذ منها

و على الجمله إذا خـاف أن تعصـى الله فيه بارتكاب محظور أو إخلال بواجب و أن لا تطيعه فيما يجب عليها فحينئـذ يحل له أن يخلعهـا و روى مثـل ذلـك عن الحسن و قـال الشعبى هو نشوزهـا و نشوزه «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ» أى فإن ظننتم أن لا يكون بينهما صلاح فى المقام «فَلا جُناحَ عَلَيْهِما» أى فلا حرج و لا إثم عليهما و هذا يفيد الإباحه و فى قوله «عَلَيْهِما» و إن كانت الإبـاحه للزوج وجهان (أحـدهما) إن الزوج لو خص بالـذكر لأوهم أنها عاصيه و إن كانت الفـديه له جائزه فبين الأذن لهما فى ذلـك ليزول الإيهـام عن على بن عيسـى (و الآخر) أن المراد به الزوج و إنمـا ذكر معه المرأه لاقترانهما كقوله «نَسِيا حُوتَهُما» و قوله «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ» و إنما هو من الملح دون العذب فجاز للاتساع قال الشيـخ أبو جعفر محمد بن الحسن و هذا أليق بمـذهبنا لأن الـذى يبيح الخلع عنـدنا هو مـا لولاه لكانت المرأه عاصيه و أقول أن الـذى عنـدى فى ذلك أن جواز وقوع العصيـان منهـا هو السبب فى إبـاحه الخلع و رفع الجناح إنما تعلق بالخلع لا بأسـبابه و الوجه الأول أولى بالاختيار و أشـد ملائمه لظاهر الآيه و الوجه الأخير مرغوب عنه لعدوله عن سنن الاستقامه إذ لا يكون الاثنان

واحدا فی الحقیقه «فِیمَا افْتَدَتْ بِهِ» أی بذلت من المال و اختلف فی ذلک فعندنا إن کان البغض منها وحدها و خاف منها العصیان جاز أن یأخذ المهر و زیاده علیه و إن کان منهما فدون المهر و قیل أنه یجوز الزیاده علی المهر و النقصان من غیر تفصیل عن ابن عباس و ابن عمر و رجاء بن حیوه و إبراهیم و مجاهد و

قیل المهر فقط عن ربیع و عطا و الزهری و الشعبی و رووه عن علی

و الخلع بالفدیه علی ثلاثه أوجه (أحدها) أن تکون المرأه عجوز أو دمیمه فیضار بها الزوج لتفتدی نفسها فهذا لا یحل له الفداء لقوله «وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدالَ زَوْجٍ مَکانَ زَوْجٍ» الآیه (و الثانی) أن یری الرجل امرأته علی فاحشه فیضار بها لتفتدی نفسها فهذا جائز و هو معنی قوله «وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ما آتَیْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ» (و الثالث) أن یخافا ألا یقیما حدود الله لسوء خلق أو قله نفقه من غیر ظلم أو نحو ذلک فیجوز لهما جمیعا الفدیه علی ما مر تفصیله «تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ» أی أوامره و نواهیه و ما نصب من الآیات فی الخلع و الطلاق و الرجعه و العده «فَلا تَعْتَدُوها» أی فلا تجاوزوها بالمخالفه «وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ» أی یتجاوزها بأن یخالف ما حد له «فَأُولئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ» و استدل أصحابنا بهذه الآیه علی أن الطلاق الثلاث بلفظ واحد لا یقع لأنه قال الطلاق مرتان ثم ذکر الثالث علی الخلاف فی أنها قوله «أَوْ تَسْرِیحٌ بِإِحْسانٍ» أو قوله «فَإِنْ طَلَّقَها» و من طلق ثلاثا بلفظ واحد فإنه لم یأت بالمرتین و لا بالثالثه کما أنه لما أوجب فی اللعان أربع شهادات فلو أتی بالأربع بلفظ واحد لما أتی بالشروع و لم یحصل حکم اللعان و کذلک لو رمی فی الجمار بسبع حصیات دفعه واحده لم تجزئ عنه بلا خلاف و کذلک الطلاق.

سوره البقره (۲): آیه ۲۳۰

اشاره

فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّی تَنْکِحَ زَوْجاً غَیْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَها فَلا جُناحَ عَلَیْهِما أَنْ یَتَراجَعا إِنْ ظَنَّا أَنْ یُقِیما حُدُودَ اللَّهِ وَ تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ یُبَیِّنُها لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۲۳۰)

الإعراب

موضع أن فی قوله «فَلا جُناحَ عَلَیْهِما أَنْ یَتَراجَعا» جر بإضمار الجار و تقدیره فی أن یتراجعا عن الخلیل و الکسائی و الزجاج و قیل و موضعه نصب و هو اختیار الزجاج و باقی النحویین و موضع أن الثانیه و هو «أَنْ یُقِیما حُدُودَ اللَّهِ» نصب بلا خلاف بظنا و إنما

جاز حذف فی من «أَنْ يَتَراجَعا» و لم يجز حذفه من المصدر الذی هو التراجع لطول أن بالصله كما جاز الذی ضربت زيد لطول" الذی" بالصله و لم يجز فی المصدر كما لم يجز فی اسم الفاعل نحو زيد ضارب عمرو و يريد ضاربه.

النزول

الزهری عن عروه عن عائشه قالت جاءت امرأه رفاعه بن وهب القرظی إلی رسول الله (صلی الله عليه و آله) فقالت إنی كنت عند رفاعه فطلقنی فبت طلاقی فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير و أن ما معه مثل هدبه الثوب و أنه طلقنی قبل أن يمسنی فارجع إلی ابن عمی فتبسم رسول الله و قال أ تريدين أن ترجعی إلی رفاعه لا حتی يذوق عسيلتك و تذوقی عسيلته

و فی قصه رفاعه و زوجته نزل فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنكح زوجا غيره.

المعنی

ثم بين سبحانه حكم التطليقه الثالثه فقال «فَإِنْ طَلَّقَها»

يعنی التطليقه الثالثه علی ما روی عن أبی جعفر

و به قال السدی و الضحاك و قيل هو تفسير قوله «أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ» عن مجاهد و هذا علی مذهب من جعل التسريح طلاقا «فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ» أی لا تحل هذه المرأه أی لا يحل نكاحها لهذا الرجل الذی طلقها حتی تزوج زوجا غيره و يجامعها و اختلف فی ذلك فقيل العقد علم بالكتاب و الوطء بالسنه عن الجبائی و قيل بل كلاهما علم بالكتاب لأن لفظ النكاح يطلق عليهما فكأنه قيل حتی يتزوج و يجامعها الزوج و لأن العقد مستفاد بقوله «زَوْجاً غَيْرَهُ» و النكاح مستفاد بقوله «حَتَّى تَنْكِحَ» و إنما أوجب الله ذلك لعلمه بصعوبه تزوج المرأه علی الرجل حتی لا يعجلوا بالطلاق و أن يتثبتوا قال أبو مسلم و هذا من الكنايات الفصيحه و الإيجاز العجيب «فَإِنْ طَلَّقَها» الزوج الثانی «فَلا جُناحَ عَلَيْهِما أَنْ يَتَراجَعا» أی فلا جناح علی الزوج و علی المرأه أن يعقدا بينهما عقد النكاح و يعودا إلی الحاله الأولی فذكر النكاح بلفظ التراجع «إِنْ ظَنَّا» أی إن رجيا و قيل علما و قيل اعتقدا «أَنْ يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ» فی حسن الصحبه و المعاشره و أنه يكون بينهما الصلاح «وَ تِلْكَ» إشاره إلی الأمور التی بينها فی النكاح و الطلاق و الرجعه «حُدُودَ اللَّهِ» أوامره و نواهيه «يُبَيِّنُها» يفصلها «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» خص العالمين بذكر البيان لهم لأنهم هم الذين ينتفعون ببيان الآيات فصار غيرهم بمنزله من لا يعتد به و يجوز أيضا أن يكونوا خصوا بالذكر تشريفا لهم كما خص جبرائيل و ميكائيل

بالذكر من بين الملائكه و تدل الآيه على أنه إذا طلقها الثالثه فلا تحل له إلا بعد شرائط الزوج الثانى و وطئه فى القبل و فرقته و انقضاء عدتها. و صفه الزوج الذى يحل المرأه للزوج الأول أن يكون بالغا و يعقد عليها عقدا صحيحا دائما و اختلف فى التحليل على ثلاثه أقاويل فمنهم من قال إذا نوى التحليل يفسد النكاح و لا تحل للأول عن مالكك و الأوزاعى و الثورى و روى نحوه عن أبى يوسف و احتجوا

بقوله (لعن الله المحلل و المحلل له)

و منهم من قال إذا لم يشرط فى العقد حل و إذا شرطه يفسد و لا يحل عند الشافعى و منهم من قال يصح العقد و يبطل الشرط و تحل للأول و لكن يكره ذلك و هو الظاهر من مذهب أبى حنيفه و أهل العراق و قال محمد يصح النكاح و لا تحل للأول و فى قوله «فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ» دلاله على أن النكاح بغير ولى جائز و إن المرأه يجوز لها أن تعقد على نفسها لأنه أضاف العقد إليها دون وليها.

سوره البقره (٢): آیه ٢٣١

اشاره

وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً لِتَعْتَدُوا وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَ لا تَتَّخِذُوا آياتِ اللَّهِ هُزُواً وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ ما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ وَ الْحِكْمَهِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (٢٣١)

اللغه

الأجل آخر المده و عاقبه الأمور و المراد بالمعروف هاهنا الحق الذى يدعو إليه العقل أو الشرع للمعرفه بصحته خلاف المنكر الذى يزجر عنه العقل أو السمع لاستحاله المعرفه بصحته فما يجوز المعرفه بصحته معروف و ما لا يجوز المعرفه بصحته منكر.

الإعراب

«فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» الجمله فى موضع جر بالعطف على الجمله قبلها و هى «طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» مجروره الموضع بإضافه إذا إليها و ضرارا نصب الحال من الواو فى

تمسكوهن تقديره و لا تمسكوهن مضارين و اللام فى لتعتدوا يتعلق بتمسكوا و ضرارا و هزوا مفعول ثان لتتخذوا و ما أنزل موصول و صله فى محل النصب بالعطف على نعمه. من الكتاب فى محل النصب على الحال و العامل فيه اذكروا و ذو الحال ما أنزل و من يكون بمعنى التبيين يعظكم جمله فى موضع الحال و العامل فيه أنزل.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يفعل بعد الطلاق فقال «وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» و هذا خطاب للأزواج «فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» البلوغ هاهنا بلوغ مقاربه أى قاربن انقضاء العده بما يتعارفه الناس بينهم بما تقبله النفوس و لا تنكره العقول و المراد بالمعروف هاهنا أن يمسكها على الوجه الذى أباحه الله له من القيام بما يجب لها من النفقه و حسن العشره و غير ذلك «أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» أى اتركوهن حتى تنقضى عدتهن فيكن أملك بأنفسهن «وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً» أى لا تراجعوهن لا لرغبه فيهن بل لطلب الإضرار بهن أما فى تطويل العده أو بتضييق النفقه فى العده «لِتَعْتَدُوا» أى لتظلموهن «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ» أى الإمساك للمضاره «فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» فقد أضر بنفسه و عرضها لعذاب الله «وَ لا تَتَّخِذُوا آياتِ اللَّهِ هُزُواً» أى لا تستخفوا بأوامره و فروضه و نواهيه و قيل آيات الله قوله «فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ» «وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» فيما أباحه لكم من الأزواج و الأموال و ما بين لكم من الحلال و الحرام «وَ ما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتابِ» يعنى العلوم التى دل عليها و الشرائع التى بينها «يَعِظُكُمْ بِهِ» لتتعظوا فتؤجروا بفعل ما أمركم الله به و ترك ما نهاكم عنه «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أى معاصيه التى تؤدى إلى عقابه و قيل اتقوا عذاب الله باتقاء معاصيه «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» من أفعالكم و غيرها.

سوره البقره (۲): آیه ۲۳۲

اشاره

وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذلِكُمْ أَزْكى لَكُمْ وَ أَطْهَرُ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۲۳۲)

اللغه

العضل الحبس و قيل هو مأخوذ من المنع و قيل هو مأخوذ من الضيق و الشده و الأمر المعضل الممتنع بصعوبته و عضلت الناقه فهى معضله إذا احتبس ولدها فى بطنها و عضلت الدجاجه إذا احتبس بيضها و تقول عضل المرأه يعضلها عضلا إذا منعها من التزويج ظلما و أعضل الداء الأطباء إذا أعياهم أن يقوموا به و امتنع عليهم لشدته و داء عضال و فلان عضله من العضل أى داهيه من الدواهى.

الإعراب

موضع أن من قوله «أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ» جر عند الخليل و الكسائى و تقديره من أن و نصب عند غيرهما بوصول الفعل « "ذلِكَ يُوعَظُ بِهِ"» مبتدأ و خبر و قوله «مَنْ كانَ (مِنْكُمْ) يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» فى موضع رفع بيوعظ و منكم فى موضع الحال فى الضمير فى يؤمن.

النزول

نزلت فى معقل بن يسار حين عضل أخته جملاء أن ترجع إلى الزوج الأول و هو عاصم بن عدى فإنه كان طلقها و خرجت من العده ثم أراد أن يجتمعا بعقد آخر فمنعها من ذلك فنزلت الآيه عن قتاده و الحسن و جماعه و قيل نزلت فى جابر بن عبد الله عضل بنت عم له عن السدى و الوجهان لا يصحان على مذهبنا لأنه لا ولايه للأخ و ابن العم عندنا و لا تأثير لعضلها فالوجه فى ذلك أن تحمل الآيه على المطلقين كما فى الظاهر فكأنه قال لا تعضلوهن أى لا تراجعوهن عند قرب انقضاء عدتهن إضرارا بهن لا رغبه فيهن فإن ذلك لا يسوغ فى الدين و يجوز أن يكون العضل محمولا على الجبر و الحيلوله بينهن و بين التزويج دون ما يتعلق بالولايه.

المعنى

«وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» أى انقضت عدتهن «فَلا تَعْضُلُوهُنَّ» أى لا تمنعوهن ظلما عن التزوج و قيل المراد به التخليه و قيل هو خطاب للأولياء و منع لهم من عضلهن و قيل خطاب للأزواج يعنى أن تطلقوهن فى السر و لا تظهروا طلاقهن كيلا يتزوجن غيرهم فيبقين لا ممسكات إمساك الأزواج و لا مخليات تخليه الطلاق أو تطولوا العده عليهن «أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ» أى من رضين بهم أزواجا لهن و قيل الذين كانوا أزواجا لهن من قبل «إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» أى بما لا يكون مستنكرا فى

عـاده و لاـ خلق و لاـ عقـل و قيـل إذا تراضـى الزوجان بالنكاح الصـحيح عن السـدى و قيل إذا تراضـيا بالمهر قليلا كان أو كثيرا «ذلِ‍كَ» إشاره إلى ما سبق من الأمر و النهى «يُوعَظُ بِهِ» يزجر و يخوف به «مَنْ كانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» إنما خصـهم بالذكر لأنهم

الـذين انتفعوا به أو لأنهم أولى بالاتعاظ به و قيل لأن الكافر إنما يلزمه الوعظ بعد قبوله الإيمان و اعترافه بالله تعالى «ذلِكُمْ أَزْكى لَكُمْ» أى خير لكم و أفضـل و أعظم بركه و أحرى أن يجعلكم أزكيـاء «وَ أَطْهَرُ» أى أطهر لقلـوبكم من الريبه فـإنه لعـل فى قلبها حبا فإذا منعها من التزويـج لم يؤمن أن يتجاوزا إلى ما حرم الله و قيل أطهر لكم من الذنوب «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ» ما لكم فيه من الصـلاح فى العاجل و الآجل «وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» و أنتم غير عالمين إلا بما أعلمكم و ليس لأحـد أن يسـتدل بالآيه على أن العقد لا يصـح إلا ـ بولى لأنـا قـد بينـا أن المراد بالعضـل المنع و إذا حملنـا الآيه على أنها خطاب للأزواج سـقط قولهم و هـذا أولى لأنه لم يجر للأولياء ذكر كما جرى ذكر المطلقين.

سوره البقره (٢): آيه ٢٣٣

اشاره

وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ لِمَنْ أَرادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضاعَهَ وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَها لا تُضَارَّ والِدَهٌ بِوَلَدِها وَ لا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَ عَلَى الْوارِثِ مِثْلُ ذلِكَ فَإِنْ أَرادا فِصالاً عَنْ تَراضٍ مِنْهُما وَ تَشاوُرٍ فَلا جُناحَ عَلَيْهِما وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَكُمْ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِذا سَلَّمْتُمْ ما آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢٣٣)

القراءه

قرأ أهـل البصـره و ابن كثير و قتيبه عن الكسائى لا تضار بالرفع و تشديـد الراء و قرأ أبو جعفر وحـده بتخفيف الراء و سـكونها و الباقون بتشديدها و فتحها و قرأ ابن كثير وحده ما أتيتم مقصوره الألف و الباقون «ما آتَيْتُمْ» و كذلك فى الروم.

الحجه

من رفع فلأن قبله لا ـ تكلف فـأتبعه ما قبله ليكون أحسن لتشابه اللفظ فإن قلت أن ذلك خبر و هـذا أمر قيل إن الأمر قـد يجى ء على لفظ الخبر فى التنزيل أ لا ترى إلى قوله «وَ الْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» و يؤكد ذلك أن ما بعده على لفظ الخبر و هو قوله

«وَ عَلَى الْوارِثِ مِثْلُ ذلِكَ» و المعنى ينبغى ذلك فلما وقع موقعه صار فى لفظه و من فتح جعله أمرا و فتح الراء ليكون حركته موافقه لما قبلها و هو الألف و أما قراءه أبى جعفر لا تضار فينبغى أن يكون أراد لا تضار كما روى فى الشواذ عن أبان عن عاصم إلا أنه حذف إحدى الرائين تخفيفا كما قالوا أحست فى أحسست و ظلت و مست فى ظللت و مسست و من قرأ «آتَيْتُمْ» فالمراد إيتاء المهر كقوله «وَ آتَيْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً» و قوله «إِذا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» و أما قول ابن كثير فتقديره إذا سلمتم ما أتيتم نقده أو أتيتم سوقه فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه ثم حذف الهاء من الصله فكأنه قال أتيت نقد ألف أى بذلته كما يقول أتيت جميلا أى فعلته و يؤيده قول زهير:

فما يك من خير أتوه فإنما

توارثه آباء آبائهم قبل

فكما تقول أتيت خيرا فكذلك تقول أتيت نقد ألف و قد وقع أتيت موضع آتيت و يجوز أن يكون ما فى الآيه مصدرا فيكون التقدير إذا سلمتم الإتيان و الإتيان المأتى مما يبذل بسوق أو نقد كقوله ضرب الأمير أى مضروبه.

اللغه

الرضع مص الثدى بشرب اللبن منه يقال رضع و رضع و المصدر الرضع و الرضع و الرضاع و الرضاعه و لئيم راضع يرضع لبن ناقته من لؤمه لئلا يسمع الضيف صوت الشخب و أرضعت المرأه فهى مرضعه و قولهم مرضع بغير هاء ذات رضاع و الحول السنه مأخوذ من الانقلاب فى قولك حال الشى ء عما كان عليه يحول و منه الاستحاله فى الكلام لانقلابه عن الصواب و قيل أخذ من الانتقال من قولك تحول عن المكان و الكسوه مصدر كسوته ثوبا أى ألبسته و اكتسى أى لبس و الكسوه اللباس و التكليف الإلزام الشاق و أصله من الكلف و هو ظهور الأثر لأنه يلزمه ما يظهر فيه أثره و تكلف أى تحمل و الكلف بالشى ء الإيلاع به و الوسع الطاقه مأخوذ من سعه المسلك إلى الغرض فيمكن لذلك فلو ضاق لأعجز عنه و السعه فيه بمنزله القدره فلذلك قيل الوسع بمعنى الطاقه و الفصال الفطام لانفصال المولود عن الاغتذاء بثدى أمه إلى غيره من الأقوات و فصيله الرجل بنو أبيه لانفصالهم من أصل واحد و الفصل الفرق و التشاور مأخوذ من الشور و هو اجتناء العسل تقول شرت العسل أشوره شورا إذا اجتنيته من مكانه و المشوره استخراج الرأى من

المستشار لأنها تجتنى منه و أشار إليه إشاره أومأ إليه و المشيره الإصبع التى تسمى السبابه لأنه يشار بها و الشاره الهيأه و اللباس الحسن لأنه مما يشار إليه لحسنه و التشوير استخراج سير الدابه كالاجتناء.

الإعراب

عن تراض فى موضع الحال تقديره فإن أراد متراضيين منهما فى موضع جر صفه لتراض «أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَكُمْ» معناه لأولادكم فحذفت اللام لدلاله الاسترضاع عليه من حيث إنه لا يكون إلا للأولاد و لا يجوز دعوت زيدا تريد لزيد لأنه لا يجوز أن يكون مدعوا له إذ معنى دعوت زيدا لعمرو خلاف دعوت زيدا فقط فلا يجوز للالتباس و قوله «بِالْمَعْرُوفِ» جاز أن يتعلق بسلمتم كأنه قال إذا سلمتم بالمعروف ما آتيتم و يجوز أن يتعلق بأتيتم على حد قولك أتيته بزيد.

المعنى

لما بين سبحانه حكم الطلاق عقبه ببيان أحكام الأولاد الصغار فى الرضاع و التربيه و ما يجب فى ذلك من الكسوه و النفقه فقال «وَ الْوالِداتُ» أى الأمهات «يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ» صيغته صيغه الخبر و المراد به الأمر أى ليرضعن أولادهن كقوله «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» و جاز ذلك التصرف فى الكلام مع رفع الإشكال إذ لو كان خبرا لكان كذبا لجواز أن يرضعن أكثر من حولين أو أقل و قولك حسبك درهم معناه اكتف بدرهم تام و قيل هو خبر بمعنى الأمر و تقديره و الوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين فى حكم الله الذى أوجبه على عباده فحذف للدلاله عليه و هذا أمر استحباب لا ـ أمر إيجاب و المعنى إنهن أحق برضاعهم من غيرهن بدليل قوله «وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى» ثم بين مده الرضاع فقال «حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ» أى عامين تامين أربعه و عشرين شهرا و إنما ذكر كاملين و إن كانت التثنيه تأتى على استيفاء العده لرفع الإبهام الذى يعرض فى الكلام فإن الرجل يقول سرت شهرا و أقمت عند فلان سنه و إن كان قد سار قريبا من شهر و أقام قريبا من سنه و فى هذا بيان لأمرين (أحدهما) مندوب (و الثانى) فرض فالمندوب و هو أن يجعل الرضاع تمام الحولين و المفروض هو أن المرضعه تستحق الأجره فى مده الحولين و لا تستحق فيما زاد عليه و اختلف فى هذا الحد هل هو لكل مولود أو للبعض فقال ابن عباس ليس لكل مولود و لكن لمن ولد لسته أشهر و إن ولد لتسعه أشهر فثلاثه و عشرون و إن ولد لتسعه أشهر فأحد و عشرون يطلب بذلك تكمله ثلاثين شهرا فى الحمل و الفصال و على هذا يدل ما رواه أصحابنا فى هذا الباب لأنهم

رووا أن ما نقص عن أحد و عشرين شهرا

ص: ١٠٢

فهو جور على الصبى

و قال الثورى و جماعه هو لازم فى كل ولد إذا اختلف والداه رجعا إلى الحولين من غير زياده و لا نقصان و لا يجوز لهما غير ذلك و الرضاع بعد الحولين لا حكم له فى التحريم عندنا و به قال ابن عباس و ابن مسعود و أكثر العلماء قالوا المراد بالآيه بيان التحريم الواقع بالرضاع ففى الحولين يحرم و ما بعده لا يحرم و قوله «لِمَنْ أَرادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضاعَةَ» أى لمن أراد أن يتم الرضاعه المفروضه عليه و هذا يدل على أن الرضاع غير مستحق على الأم لأنه علقه بالإراده و يدل عليه قوله «وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى» و قال قتاده و الربيع فرض الله على الوالدات أن يرضعن أولادهن حولين ثم أنزل الرخصه بعد ذلك فقال لمن أراد أن يتم الرضاعه يعنى إن هذا منتهى الرضاع و ليس فيما دون ذلك حد محدود و إنما هو على مقدار صلاح الصبى و ما يعيش به «وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ» يعنى الأب «رِزْقُهُنَّ» يعنى الطعام و الإدام «وَ كِسْوَتُهُنَّ» يعنى لباسهن و المراد رزق الأم و كسوتها ما دامت فى الرضاعه اللازمه و ذلك فى المطلقه عن الثورى و الضحاك و أكثر المفسرين «بِالْمَعْرُوفِ» يعنى على قدر اليسار لأنه علم أحوال الناس فى الغنى و الفقر و جعل حق الحضانه للأم و النفقه على الأب على قدر اليسار و لم يرد به نفقه الزوجات لأنه قابلها بالإرضاع و نفقه الزوجه لا تجب بسبب الإرضاع و إنما تجب بسبب الزوجيه و قال بعضهم أراد به نفقه الزوجات و قوله «لا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَها» أى لا يلزم إلا دون طاقتها «لا تُضَارَّ والِدَةٌ بِوَلَدِها» أى لا تترك الوالده إرضاع ولدها غيظا على أبيه فتضر بولده به لأن الوالده أشفق عليه من الأجنبيه «وَ لا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ» أى لا يأخذه من أمه طلبا للإضرار بها فيضر بولده فيكون المضاره على هذا بمعنى الإضرار أى لا تضر الوالده و لا الوالد بالولد و إنما قال تضار و الفعل من واحد لأنه لما كان معناه المبالغه كان بمنزله أن يكون الفعل من اثنين و قيل الضرر يرجع إلى الولد كأنه يقول لا يضار كل واحد من الأب و الأم بالصبى الأم بأن لا ترضعه و الأب بأن لا ينفق أو بأن ينتزعه من الأم و الباء زائده و المعنى لا تضار والده ولدها و لا والد ولده و قيل معناه لا تضار والده الزوج بولدها و لو قيل فى ولدها لجاز فى المعنى و

روى عن السيدين الباقر و الصادق (عليه السلام) لا تضار والده بأن يترك جماعها خوف الحمل لأجل ولدها المرتضع

«وَ لا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ» أى لا تمنع نفسها من الأب خوف الحمل فيضر ذلك بالأب و قيل لا تضار والده بولدها بأن ينتزع الولد منها و يسترضع امرأه غيرها مع إجابتها إلى الرضاع بأجره المثل فعلى هذا يكون معنى بولدها بسبب ولدها «وَ لا مَوْلُودٌ لَهُ» أى لا تمتنع هى من الإرضاع إذا أعطيت أجره مثلها فإن فعلت استأجر الأب مرضعه ترضعه غيرها و لا تمنعه من رؤيه الولد، فيكون

فيه مضاره بالوالد و قوله «بِوَلَدِهِ» بسبب ولده أيضا و ليس بين هذه الأقوال تناف فالأولى حمل الآيه على جميعها و قوله «وَ عَلَى الْوارِثِ» قيل معناه وارث الولد عن الحسن و قتاده و السدى و هو من يرثه إذا مات و قيل وارث الوالد عن قبيصه بن ذؤيب و الأول أقوى «مِثْلُ ذلِكَ» أى مثل ما كان على الوالد من النفقه و الرضاع عن الحسن و قتاده و قيل مثل ما كان على الوالد من ترك المضاره عن الضحاك و المفهوم عند أكثر العلماء الأمران معا و هو أليق بالعموم و اختلفوا فى أن النفقه على كل وارث أو على بعضهم فقيل هى على العصبات دون أصحاب الفرائض من الأم و الأخوه من الأم عن عمر بن الخطاب و الحسن و قيل على وارث الصبى من الرجال و النساء على قدر النصيب من الميراث عن قتاده و قيل على الوارث ممن كان ذا رحم محرم دون ذى رحم ليس بمحرم كابن العم و ابن الأخت فيجب على ابن الأخت و لم يجب على ابن العم و إن كان وارثه فى تلك الحال عن أبى حنيفه و صاحبيه و قيل على الوارث أى الباقى من أبويه عن سفيان و هو الصحيح عندنا و هو أيضا مذهب الشافعى لأن عنده لا يجبر على نفقه الرضاع إلا الولدان فقط و

قد روى أيضا فى أخبارنا أن على الوارث كائنا من كان النفقه

و هذا يوافق الظاهر و به قال قتاده و أحمد و إسحاق و قوله «فَإِنْ أَرادا فِصالًا» أى

قبل الحولين عن مجاهد و قتاده و هو المروى عن أبى عبد الله

و قيل قبل الحولين أو بعدهما عن ابن عباس «عَنْ تَراضٍ مِنْهُما» أى من الأب و الأم «وَ تَشاوُرٍ» يعنى اتفاق منهما و مشاوره و إنما بشرط تراضيهما و تشاورهما مصلحه للولد لأن الوالده تعلم من تربيه الصبى ما لا يعلمه الوالد فلو لم يتفكرا و يتشاورا فى ذلك أدى إلى ضرر الصبى «فَلا جُناحَ عَلَيْهِما» أى لا حرج عليهما إذا تماسك الولد فإن تنازعا رجعا إلى الحولين و قوله «وَ إِنْ أَرَدْتُمْ» خطاب للآباء «أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَكُمْ» أى لأولادكم أن تطلبوا لهم مراضع غير أمهاتهم لآباء أمهاتهم الرضاع أو لعله بهن من انقطاع لبن أو غيره «فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ» أى لا حرج و لا ضيق فى ذلك «إِذا سَلَّمْتُمْ ما آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ» أى إذا أسلمتم إلى الأم أجره المثل مقدار ما أرضعت عن مجاهد و السدى و قيل إذا سلمتم الاسترضاع عن تراض و اتفاق دون ذلك الضرار عن أبى شهاب و هذا معنى قول ابن عباس و فى روايه عطاء قال إذا سلمت أمه و رضى أبوه لعل له غنى يشترى له مرضعا و قيل إذا سلمتم أجره المسترضعه عن الثورى و قيل إذا سلمتم أجره الأم أو الظئر عن ابن جريج و معنى قوله «آتَيْتُمْ» ضمنتم و ألزمتم ثم أوصى بالتقوى فقال «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» يعنى معاصيه أو عذابه فى مجاوزه ما حده لكم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ» أى بأعمالكم «بَصِيرٌ» أى عليم لا يخفى عليه شى ء منها و فى قوله «لا تُكَلَّفُ

نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَها» دلاله على فساد قول المجبره فى حسن تكليف ما لا يطاق لأنه إذا لم يجز أن يكلف مع عدم الجده فإن لا يكلف مع عدم القدره أحرى فإن فى الحالين لا سبيل له إلى أداء ما كلف.

سوره البقره (٢): آيه ٢٣۴

اشاره

وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٣۴)

القراءه

روى فى الشواذ عن على (عليه السلام) يتوفون بفتح الياء.

الحجه

قال ابن جنى هو على حذف المفعول أى الذين يتوفون أيامهم أو آجالهم و أعمارهم و حذف المفعول به كثير فى القرآن و فصيح الكلام إذا كان هناك دليل عليه كما قال الله وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ أى شيئا قال الحطيئه:

منعمه تصون إليك منها

كصونك من رداء شرعبى

أى تصون الكلام منها و توفيت الشى ء استوفيته أخذته وافيا.

اللغه

يذر و يدع يترك و لا يستعمل منهما الماضى استغنى عنه بترك و العله فى ذلك أنهم تركوا الواوات فى أول الكلمه حتى أنهم لم يلحقوها أولا على جهه الزياده أصلا و الأجل غايه الوقت فى محل الدين و نحوه لتأخيره إلى ذلك الوقت و الآجل نقيض العاجل لتأخره عن وقت غيره و فعله من أجل كذا أى لعاقبه كذا و هى متأخره عن وقت الفعل الذى دعت إليه و القطيع من بقر الوحش يسمى أجلا و قد تأجل الصوار أى صار أجلا لتأخر بعضه عن بعض و أجل عليهم شرا أجلا أى جناه لأنه أعقبهم شرا و الآجله الآخره و العاجله الدنيا و الخبير العالم بمخبر الخبر و أصله من السهوله و الخبار الأرض السهله و أخبرت بالشى ء لأنه تسهيل لطريق العلم به و الخبير الأكار و المخابره المؤاكره و هو أن يزرع على النصف أو الثلث أو نحوه و ذلك لتسهيل الزراعه.

الإعراب

الذين مرتفع بالابتداء و يتوفون صلته و منكم فى موضع النصب على

الحال من الواو فى يتوفون «وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً» عطف على الصله فهو أيضا من الصله و يتربصن و ما بعده خبر المبتدأ و إذا كان خبر المبتدأ لا يخلو من أن يكون هو هو أو يكون له فيه ذكر فلا يجوز أن يكون هذا الظاهر على الذى هو عليه لخلوه من ضربى خبر الابتداء و قد قيل فيه أقوال (أحدها) أن تقدير خبر المبتدأ يتربصن بعدهم لأن المعنى يتربصن أزواجهم بعدهم أربعه أشهر و عشرا و جاز حذف هذا الذى يتعلق به الراجع إلى المبتدأ كما جاء ذلك فى قولهم السمن منوان بدرهم و المعنى على منوان منه بدرهم عن الأخفش (و الثانى) أن يكون تقديره أزواجهم يتربصن عن أبى العباس المبرد فالمحذوف على هذا هو المبتدأ الذى هو أزواجهم و ساغ هذا الحذف لقيام الدلاله عليه كما يسوغ حذف المفرد إذا قامت الدلاله عليه و قيام الدلاله على المضاف أن الأزواج قد تقدم ذكرهن فساغ إضمارهن و حسن و أما حذف المضاف إليه فلاقتضاء المبتدأ الراجع إليه و قد جاء المبتدأ مضافا محذوفا كما جاء المفرد و ذلك قوله تعالى: «لا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى الْبِلادِ مَتاعٌ قَلِيلٌ» أى تقلبهم متاع قليل (و الثالث) أن يكون تقديره يتربصن أزواجهن ثم كنى عن الأزواج عن الكسائى و إنما قال و عشرا بالتأنيث تغليبا لليالى على الأيام إذا اجتمعت فى التاريخ لأن ليله كل يوم قبله كما قيل لخمس بقين و قد علم المخاطب أن الأيام داخله مع الليالى و أنشد سيبويه:

فطافت ثلاثا بين يوم و ليله

يكون النكير أن تضيف و تجارا

فيما فعلن ما مع صلته فى موضع الجر بفى و قوله «بِالْمَعْرُوفِ» الجار و المجرور فى موضع النصب على الحال.

المعنى

لما بين عده المطلقات بين عده الوفاه فقال «وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ» منكم أى يقبضون و يموتون «وَ يَذَرُونَ» أى يتركون «أَزْواجاً» أى نساء «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» أى ينتظرن انقضاء العده و يحبسن أنفسهن عن التزويج معتدات «أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً» أى و عشر ليال و عشره أيام و هذه عده المتوفى عنها زوجها سواء كانت مدخولا بها أو غير مدخول بها حره كانت أو أمه فإن كانت حبلى فعدتها أبعد الأجلين من وضع الحمل أو مضى أربعه أشهر و عشر و وافقنا فى عده الأمه الأصم و خالف باقى الفقهاء فى ذلك فقالوا عدتها نصف عده الحره شهران و خمسه أيام و إليه ذهب قوم من أصحابنا و قالوا فى عده الحامل أنها بوضع الحمل و إن كان بعد على المغتسل و روى ذلك عن عمر بن

الخطاب و أبی مسعود البدری و أبی هریره و عندنا أن وضع الحمل یختص عده المطلقه و الذی یجب علی المعتده فی عده الوفاه اجتنابه هو الزینه و الکحل بالإثمد و ترک النقله عن المنزل عن ابن عباس و الزهری و الامتناع من التزوج لا غیر عن الحسن و إحدی الروایتین عن ابن عباس و عندنا أن جمیع ذلک واجب «فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» أی آخر العده بانقضائها «فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ» قیل أنه خطاب للأولیاء و قیل لجمیع المسلمین لأنه یلزمهم منعها عن التزوج فی العده و قیل معناه لا جناح علی النساء و علیکم «فِیما فَعَلْنَ فِی أَنْفُسِهِنَّ» من النکاح و استعمال الزینه التی لا ینکر مثلها و هذا معنی قوله «بِالْمَعْرُوفِ» و قیل معنی قوله «بِالْمَعْرُوفِ» ما یکون جائزا و قیل معناه النکاح الحلال عن مجاهد «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» أی علیم و هذه الآیه ناسخه لقوله «وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِیَّهً لِأَزْواجِهِمْ مَتاعاً إِلَی الْحَوْلِ غَیْرَ إِخْراجٍ» و إن کانت متقدمه فی التلاوه علیه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۳۵

اشاره

وَ لا جُناحَ عَلَیْکُمْ فِیما عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَهِ النِّساءِ أَوْ أَکْنَنْتُمْ فِی أَنْفُسِکُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّکُمْ سَتَذْکُرُونَهُنَّ وَ لکِنْ لا تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلاَّ أَنْ تَقُولُوا قَوْلاً مَعْرُوفاً وَ لا تَعْزِمُوا عُقْدَهَ النِّکاحِ حَتَّی یَبْلُغَ الْکِتابُ أَجَلَهُ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما فِی أَنْفُسِکُمْ فَاحْذَرُوهُ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِیمٌ (۲۳۵)

النزول

آیه فی الکوفی و آیتان فی غیرهم بترک «قَوْلًا مَعْرُوفاً» الکوفی.

اللغه

التعریض ضد التصریح و هو أن تضمن الکلام دلاله علی ما ترید و أصله من العرض من الشی ء الذی هو جانبه و ناحیه منه و

فی الحدیث من عرض عرضنا و من مشی علی الکلأ ألقیناه فی النهر

و معناه من عرض بالقذف عرضنا له بتأدیب لا یبلغ الحد و من صرح ألقیناه فی نهر الحد و الفرق بین التعریض و الکنایه أن التعریض تضمین الکلام دلاله

ص: ۱۰۷

على شـى ء ليس فيه ذكر له و الكنايه العـدول عن الذكر الأخص بالشـى ء إلى ذكر يدل عليه فالأول كقول القائل ما أقبح البخل تعرض بأن المخاطب بخيل (و الثانى) كقولك زيدا ضـربته كنيت عنه بالهاء و الخطبه الذكر الذى يسـتدعى به إلى عقده النكاح أخذ من الخطاب و هو توجيه الكلام للأفهام و الخطبه الوعظ المتسق على ضـرب من التأليف و قيل الخطبه ما له أول و آخر مثل الرساله و الخطبه للحال نحو الجلسه و القعـده و الإكنان الستر للشـى ء و الكن الستر أيضا و الفرق بين الإكنان و الكن أن الإكنان الإضـمار فى النفس و لا يقال كننته فى نفسـى و الكن فى معنى الصون و فى التنزيل بَيْضٌ مَكْنُونٌ و الكانون يحتاج إليه فى وقت الاكتنان من البرد و الكنانه الجعبه الصـغيره تتخذ للنبل و السـر فى اللغه على ثلاثه أوجه الإخفاء فى النفس و الشرف فى الحسب يقال فلان فى سر قومه أى فى صميمهم و الجماع فى الفرج قال امرؤ القيس:

أ لا زعمت بسباسه اليوم أننى

كبرت و أن لا يشهد السر أمثالى

و قال الأعشى:

و لا تنكحن جاره إن سرها

عليك حرام فانكحن أو تأبدا

و العزم عقد القلب على أمر تفعله و

فى الحديث خير الأمور عوازمها

يعنى ما وكدت عزمك عليه و العقده من العقد و هو الشد و فى المثل يا عاقد اذكر حلا و عقد اليمين خلاف اللغو.

الإعراب

«فِيما عَرَّضْتُمْ» الجار و المجرور فى موضع الحال و كـذا فى قوله «مِنْ خِطْبَهِ النِّساءِ» «أَنْ تَقُولُوا» فى موضع نصب بـدل من سـرا تقـديره و لا تواعـدوهن إلا قولا معروفا «وَ لا تَعْزِمُوا عُقْدَهَ النِّكاحِ» أى على عقده النكاح فحذف على استخفافا كما قالوا ضـرب زيد الظهر و البطن معناه على الظهر و البطن قال سيبويه أن الحذف فى هذه الأشياء لا يقاس عليه.

المعنى

لما تقدم ذكر عده النساء و جواز الرجعه فيها للأزواج عقبه ببيان حال غير الأزواج فقال «وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ» أى لا حرج و لا ضيق عليكم يا معشر الرجال «فِيما عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَهِ النِّساءِ» المعتدات و لم تصرحوا به و ذلك بأن تذكروا ما يدل على

رغبتكم فيها ثم اختلف فی معناه فقيل التعريض هو أن يقول الرجل للمعتده إنی أريد النكاح و إنی أحب امرأه من صفتها كذا و كذا فيذكر بعض الصفات التی هی عليها عن ابن عباس و قيل هو أن يقول إنک لنافعه و إنک لموافقه لی و إنک لمعجبه جميله فإن قضی الله شيئا كان عن القاسم بن محمد و الشعبی و قيل هو كل ما كان من الكلام دون عقده النكاح عن ابن زيد «أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ» أی أسررتم و أضمرتم فی أنفسكم من نكاحهن بعد مضی عدتهن و قيل هو إسرار العزم دون إظهاره و التعريض إظهاره عن مجاهد و ابن زيد «عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ» برغبتكم فيهن خوفا منكم أن يسبقكم إليهن غيركم فأباح لكم ذلك «وَ لكِنْ لا تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا» فيه أقوال (أحدها) أن معناه لا تواعدوهن فی السر لأنها أجنبيه و المواعده فی السر تدعو إلی ما لا يحل (و ثانيها) أن معناه الزنا عن الحسن و إبراهيم و قتاده و قالوا كان الرجل يدخل علی المرأه من أجل الزنيه و هو معرض للنكاح فنهوا عن ذلک (و ثالثها) أنه العهد علی الامتناع من تزويج غيرک عن ابن عباس و سعيد بن جبير (و رابعها) هو أن يقول لها إنی ناكحک فلا تفوتينی نفسک عن مجاهد (و خامسها) أن السر هو الجماع فمعناه لا تصفوا أنفسكم بكثره الجماع و لا تذكروه عن جماعه. (و سادسها) أنه إسرار عقده النكاح فی السر عن عبد الرحمن بن زيد و يجمع هذه الأقوال ما

روی عن الصادق أنه قال لا تصرحوا لهن النكاح و التزويج قال و من السر أن يقول لها موعدک بيت فلان

«إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفاً» يعنی التعريض الذی أباحه الله و إلا بمعنی لكن لأن ما قبله هو المنهی عنه و ما بعده هو المأذون فيه و تقديره و لكن قولوا قولا معروفا «وَ لا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكاحِ» أی علی عقده النكاح يعنی لا تبتوا النكاح و لا تعقدوا عقده النكاح فی العده و لم يرد به النهی عن العزم علی النكاح بعد العده لأنه أباح ذلک بقوله «أَوْ أَكْنَنْتُمْ» «حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتابُ أَجَلَهُ» معناه حتی تنقضی العده بلا خلاف و قيل الكتاب هو القرآن و المعنی حتی يبلغ فرض الكتاب أی ما فرض فی القرآن من العده و الأجل المضروب لها و قيل معناه حتی يبلغ الفرض أجله و عبر بالكتاب عن الفرض كما يقال كتب أی فرض و هذا لأن ما كتب فقد أثبت فقد اجتمعا فی معنی الثبوت و قيل أن هذا تشبيه للعده بالدين المؤجل المكتوب أجله فی كتاب فكما يتأخر المطالبه بذلک الدين حتی يبلغ الكتاب أجله كذلک يتأخر خطبه النكاح فی العده إلی انقضاء العده «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي أَنْفُسِكُمْ» من أسراركم و ضمائركم «فَاحْذَرُوهُ» فاتقوا عقابه و لا تخالفوا أمره «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» لعباده «حَلِيمٌ» يمهل العقوبه المستحقه فلا يعجل بها.

سوره البقره (۲): آیه ۲۳۶

اشاره

لا- جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّساءَ ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ (۲۳۶)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى تماسوهن بضم التاء و بألف فى موضعين هاهنا و فى الأحزاب و قرأ الباقون «تَمَسُّوهُنَّ» و قرأ أبو جعفر و أهل الكوفه إلا أبا بكر و ابن ذكوان قدره بفتح الدال فى الموضعين و الباقون بإسكانها.

الحجه

حجه من قرأ «تَمَسُّوهُنَّ» قوله «وَ لَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ» و «لَمْ يَطْمِثْهُنَّ» و فَانْكِحُوهُنَّ و النكاح عباره عن الوطء قال جرير:

التاركون على طهر نساءهم

و الناكحون بشطئ دجله البقرا

و حجه من قرأ و لا تماسوهن أن فاعل و فعل قد يراد بكل واحد منهما ما يراد بالآخر و ذلك نحو طارقت النعل و عاقبت اللص و قال أبو الحسن يقال هو القدر و القدر و هم يختصمون فى القدر و القدر قال الشاعر:

(ألا يا لقوم للنوائب و القدر)

و خذ منه بقدر كذا و قدر كذا لغتان و فى كتاب الله فَسالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِها و قدرها و «عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ» و قدره وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ و لو حركت كان جائزا و كذلك إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ و لو خففت كان جائزا إلا أن رءوس الآى كلها متحركه فيلزم الفتح لأن ما قبلها مفتوح.

اللغه

الموسع الذى يكون فى سعه لغناه و المقتر الذى يكون فى ضيق لفقره يقال أوسع الرجل إذا كثر ماله و اتسعت حاله و أقتر إذا افتقر و قترت الشى ء أقتره قترا و قترته تقتيرا إذا ضيقت الإنفاق منه و القتار دخان الشحم على النار لقلته بالإضافه إلى بقيته و القتر الغبار و القتير مسامير الدرع لقلتها و صغرها و القتير ابتداء الشيب لقلته و يجوز أن يكون مشبها بالدخان أول ما يرتفع و القتره ناموس الصائد لأنها كالقتار و أصل الباب الإقلال و قدرت الشى ء أقدره و أقدره قدرا و قدرت على الشى ء أقدر عليه قدره و قدورا.

الإعراب

«ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ» موصول و صله فی موضع نصب تقـدیره مده ترک المس فحذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه و العامل فی الظرف طلق و جواب الشرط محذوف تقدیره إن طلقتم النساء فلا جناح علیکم متاعا نصب علی أحد وجهین إما أن

ص: ۱۱۰

يكون حالا- من قدره و العامل فيه الظرف أى ممتعا متاعا و أما على المصدر أى متعوهن متاعا و حقا ينتصب أيضا على أحد وجهين إما أن يكون حالا من قوله «بِالْمَعْرُوفِ» و العامل فيه معنى عرف حقا و إما أن يكون على التأكيد بجمله الخبر فكأنه قال أخبركم به حقا أو أحقه حقا أو حق ذلك عليهم حقا كأنه قال إيجابا على المحسنين.

المعنى

ثم بين سبحانه حكم الطلاق قبل الفرض و المسيس فقال «لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّساءَ ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ» هذا إباحه للطلاق قبل المسيس و فرض المهر فرفع الإثم عن الطلاق قبل الدخول لئلا يتوهم أحد أن الطلاق فى هذه الحاله محظور و المس كنايه عن الوطء و المفروض صداقها داخله فى دلاله الآيه و إن لم يذكر لأن التقدير ما لم تمسوهن ممن قد فرضتم لهن «أَوْ» لم «تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً» لأن أو تنبئ عن ذلك إذ لو كان على الجمع لكان بالواو و المراد بالفريضه الصداق بلا خلاف لأنه يجب بالعقد على المرأه فهو فرض لوجوبه بالعقد و معناه أو لم تقدروا لهن مهرا مقدرا و إنما خص التى لم يدخل بها الذكر فى رفع الجناح دون المدخول بها و إن كان حكمهما واحدا لأمرين (أحدهما) لإزاله الشك على ما قدمنا ذكره (و الثانى) لأن له أن يطلق التى لم يدخل بها أى وقت شاء بخلاف المدخول بها فإنه لا يجوز أن يطلقها إلا فى طهر لم يجامعها فيه «وَ مَتِّعُوهُنَّ» أى أعطوهن من مالكم ما يتمتعن به و المتعه و المتاع ما يتمتع به «عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ» أى على الغنى الذى هو فى سعه لغناه على قدر حاله «وَ عَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ» أى على الفقير الذى هو فى ضيق بقدر إمكانه و طاقته و

المتعه خادم أو كسوه أو رزق عن ابن عباس و الشعبى و الربيع و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و هو مذهب الشافعى و قيل هو مثل نصف صداق تلك المرأه المنكوحه عن أبى حنيفه و أصحابه ثم اختلف فى ذلك

فقيل إنما تجب المتعه للتى لم يسم لها صداق خاصه عن سعيد بن المسيب و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و هو مذهب أبى حنيفه و أصحابه و قيل المتعه لكل مطلقه إلا المختلعه و المبارئه و الملاعنه عن الزهرى و سعيد بن جبير و أبى العاليه و قيل المتعه لكل مطلقه سوى المطلقه المفروض لها إذا طلقت قبل الدخول فإنما لها نصف الصداق و لا متعه لها عن ابن عمر و نافع و عطاء و هو مذهب الشافعى و قد رواه أصحابنا أيضا و ذلك محمول على الاستحباب و قوله «مَتاعاً» أى و متعوهن متاعا «بِالْمَعْرُوفِ» أى وسطا ليس فيه إسراف و لا تقتير و قيل متاعا معتبرا بحال الرجل فى اليسار و الإقتار و قيل معتبرا بحالهما جميعا إذ لا يسوى بين حره شريفه و بين أمه معتقه ليكون ذلك خارجا عن التعارف عن القاضى و قال أهل المدينه يؤمر الزوج به من غير أن يجبر عليه و عندنا يجبر عليه و به

قال أهل العراق «حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ» أى واجبا على الذين يحسنون الطاعه و يجتنبون المعصيه و إنما خص المحسنين بذلك تشريفا لهم لا أنه لا يجب على غيرهم و دل ذلك على وجوب الإحسان على جميعهم فإن على كل إنسان أن يكون محسنا فهو كقوله هُدىً لِلْمُتَّقِينَ و قيل معناه من أراد أن يحسن فهذا حقه و حكمه و طريقه عن أبى مسلم هذا كله فى المطلقه فأما المتوفى عنها زوجها إذا لم يفرض لها صداق فلها الميراث و عليها العده إجماعا و قال أكثر الفقهاء لها صداق مثلها و حكى أبو على الجبائى عن بعض الفقهاء أنه قال لا مهر لها و هو الذى يليق بمذهبنا لأنه لا نص لأصحابنا فى ذلك.

سوره البقره (۲): آیه ۲۳۷

اشاره

وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكاحِ وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوى وَ لا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۷)

القراءه

روى فى الشواذ عن الحسن أو يعفو الذى بيده بسكون الواو و عن على (عليه السلام) و لا تناسوا الفضل.

الحجه

قال ابن جنى سكون الواو من المضارع فى موضع النصب قليل و سكون الياء فيه أكثر و أصل السكون فى هذا إنما هو للألف نحو أن يسعى ثم شبهت الياء بالألف لقربها منها نحو قوله:

كان أيديهن بالموماه

أيدى جوار بتن ناعمات

و قوله:

(كان أيديهن بالقاع القرق)

ثم شبهت الواو فى ذلك بالياء قال الأخطل:

إذا شئت أن تلهو ببعض حديثها

رفعن و أنزلن القطين المولدا

و قال:

" أبی الله أن أسمو بأم و لا أب"

و أما قوله تعالی و لا تناسوا فإنما هو نهی

ص: ١١٢

عن فعلهم الذى اختاروه و تظاهروا به كما يقال تغافل و تصام و تحسن هذه القراءه إنك إنما تنهى الإنسان عن فعله و النسيان ظاهره أن يكون من فعل غيره كأنه أنسى فنسى قال الله سبحانه وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ.

الإعراب

«فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ» رفع تقديره عليكم نصف ما فرضتم و قوله «يَعْفُونَ» فى موضع نصب بأن إلا أن فعل المضارع إذا اتصل به نون ضمير جماعه المؤنث بنى فيستوى فى الرفع و النصب و الجزم و «أَنْ يَعْفُونَ» موصول و صله فى محل النصب على الاستثناء «أَوْ يَعْفُوَا» تقديره أو أن يعفو و هو فى محل النصب بالعطف على الموصول و الصله قبلها «وَ أَنْ تَعْفُوا» فى موضع الرفع بالابتداء و أقرب خبره و تقديره و العفو أقرب للتقوى و اللام يتعلق بأقرب و هو بمعنى من أو إلى و الألف و اللام فى النكاح بدل من الإضافه إذ المعنى أو يعفو الذى بيده عقده نكاحه و مثله قوله «فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِيَ الْمَأْوى» و معناه هى مأواه.

المعنى

ثم بين سبحانه حكم الطلاق قبل المسيس بعد الفرض فقال «وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ» يعنى إن طلقتم أيها الرجال النساء «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ» أى تجامعوهن «وَ قَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَهً» أى أوجبتم لهن صداقا و قدرتم مهرا «فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ» أى فعليكم نصف ما قدرتم و هو المهر المسمى «إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ» يعنى الحرائر البالغات غير المولى عليهن لفساد عقولهن أى يتركن ما يجب لهن من نصف الصداق فلا يطالبن الأزواج بذلك عن ابن عباس و مجاهد و سائر أهل العلم «أَوْ يَعْفُوَا» أى يترك و يهب الذى بيده عقده النكاح

قيل هو الولى عن مجاهد و علقمه و الحسن و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و هو مذهب الشافعى غير أن عندنا الولى هو الأب أو الجد مع وجود الأب الأدنى على البكر غير البالغ فأما من عداهما فلا ولايه له إلا بتوليتها إياه و

قيل هو الزوج و رووه عن على

و سعيد بن المسيب و شريح و إبراهيم و قتاده و الضحاك و هو مذهب أبى حنيفه و رواه أيضا أصحابنا غير أن الأول أظهر و هو المذهب

و من جعل العفو للزوج قال له أن يعفو عن جميع النصف و من جعله للولى من أصحابنا قال له أن يعفو عن بعضه و ليس له أن يعفو عن جميعه فإن امتنعت المرأه عن ذلك لم يكن لها ذلك إذا اقتضته المصلحه عن أبى عبد الله

«وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوى» خطاب للزوج و المرأه جميعا عن ابن عباس و للزوج وحده عن الشعبى قال و إنما جمع لأنه خطاب لكل زوج و قول ابن عباس أقوى لعمومه و إنما كان العفو أقرب للتقوى من وجهين (أحدهما) أن معناه أقرب إلى أن يتقى

أحدهما ظلم صاحبه لأن من ترك لغيره حق نفسه كان أقرب إلى أن لا يظلم غيره بطلب ما ليس له (و الثانى) أن معناه أقرب إلى أن يتقى معصيه الله لأن من ترك حق نفسه كان أقرب إلى أن لا يعصى الله بطلب ما ليس له «وَ لا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ» أى لا تتركوا الأخذ بالفضل و الإحسان بينكم و الإفضال فتأخذوا بمر الحكم و استيفاء الحقوق على الكمال بين الله سبحانه فى هذه الآيه الحكم الذى لا يعذر أحد فى تركه و هو أنه ليس للزوج أن ينقصها من نصف المهر و لا للمرأه أن تطالبه بالزياده ثم بين طريق الفضل من الجانبين و ندب إليه و حث عليه «إِنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ» أى بأعمالكم «بَصِيرٌ» أى عليم و روى عن سعيد بن المسيب أن هذه الآيه ناسخه لحكم المتعه فى الآيه الأولى و قال أبو القاسم البلخى و هذا ليس بصحيح لأن الآيه تضمنت حكم من لم يدخل بها و لم يسم لها مهرا إذا طلقها و هذه تضمنت حكم التى فرض لها المهر و لم يدخل بها إذا طلقها و أحد الحكمين غير الآخر و أقول إذا بينا فى الآيه الأولى أنها تتناول المطلقات غير المدخول بهن سواء فرض لهن المهر أو لم يفرض و قلنا إن متعوهن لا يحمل على العموم إذ لا متعه لمن فرض لها المهر و إن لم يدخل بها فلا بد من تخصيص فيه و تقدير و حذف أى و متعوا من طلقتم منهن و لم تفرضوا لهن فريضه و إنما جاز هذا الحذف لدلاله ذكر من فرض لها المهر و حكمها فى الآيه الأخرى عليه و هذا ما سنح لى هاهنا و لم أر أحدا من المفسرين تعرض لذكره و بالله التوفيق.

سوره البقره (٢): آيه ٢٣٨

اشاره

حافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ وَ الصَّلاهِ الْوُسْطى وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ (٢٣٨)

اللغه

الحفظ ضبط الشى ء فى النفس ثم يشبه به ضبطه بالمنع من الذهاب و الحفظ خلاف النسيان و أحفظه أغضبه لأنه حفظ عليه ما يكرهه و منه الحفيظه الحميه و الحفاظ المحافظه و الوسطى تأنيث الأوسط و هو الشى ء بين الشيئين على جهه الاعتدال و أصل القنوت الدوام على أمر واحد و قيل أصله الطاعه و قيل أصله الدعاء فى حال القيام قال على بن عيسى و الأول أحسن لحسن تصرفه فى الباب لأن المداوم على الطاعه قانت و كذلك المداوم فى صلاته على السكوت إلا عن الذكر المشروع و كذلك المداوم على الدعاء و يقال فلان يقنت عليه أى يدعو عليه دائما.

النزول

عن زيد بن ثابت أن النبى كان يصلى بالهاجره و كانت أثقل الصلوات

على أصحابه فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان فقال لقد هممت أن أحرق على قوم لا يشهدون الصلاه بيوتهم فنزلت هذه الآيه ..

المعنى

لما حث الله سبحانه على الطاعه خص الصلاه بالمحافظه عليها لأنها أعظم الطاعات فقال «حافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ» أى داوموا على الصلوات المكتوبات فى مواقيتها بتمام أركانها ثم خص الوسطى تفخيما لشأنها فقال «وَ الصَّلاهِ الْوُسْطى» كقوله سبحانه «مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ» أى و الصلاه الوسطى خاصه فداوموا عليها ثم اختلف فى الصلاه الوسطى على أقوال (أحدها)

أنها صلاه الظهر عن زيد بن ثابت و ابن عمر و أبى سعيد الخدرى و أسامه و عائشه و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و هو قول أبى حنيفه و أصحابه و

ذكر بعض أئمه الزيديه إنها الجمعه يوم الجمعه و الظهر سائر الأيام و رواه عن على

و يدل عليه سبب نزول هذه الآيه و هو أنها وسط النهار و أول صلاه فرضت و

روى عن على قال قال النبى ص إن لله فى السماء الدنيا حلقه تزول فيها الشمس فإذا زالت الشمس سبح كل شى ء لربنا فأمر الله سبحانه بالصلاه فى تلك الساعه و هى الساعه التى تفتح فيها أبواب السماء فلا تغلق حتى يصلى الظهر و يستجاب فيها الدعاء

(و ثانيها)

أنها صلاه العصر عن ابن عباس و الحسن و روى ذلك عن على

و ابن مسعود و قتاده و الضحاك و روى ذلك عن أبى حنيفه و

روى مرفوعا إلى النبى قالوا لأنها بين صلاتى النهار و صلاتى الليل و إنما خصت بالذكر لأنها تقع فى وقت اشتغال الناس فى غالب الأمر

و

روى عن النبى أنه قال الذى تفوته صلاه العصر فكأنما وتر أهله و ماله

و

روى بريده قال قال النبى ص بكروا بالصلاه فى يوم الغيم فإنه من فاتته صلاه العصر حبط عمله

(و ثالثها) أنها المغرب عن قبيصه بن ذؤيب قال لأنها وسط فى الطول و القصر من بين الصلوات و

روى الثعلبى بإسناده عن عائشه قالت قال رسول الله إن أفضل الصلوات عند الله صلاه المغرب لم يحطها الله عن مسافر و لا مقيم فتح الله بها صلاه الليل و ختم بها صلاه النهار فمن صلى المغرب و صلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرا فى الجنه و من صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين أو أربعين سنه

(و رابعها) أنها صلاه العشاء الآخره عن بعضهم قال لأنها بين صلاتين لا تقصران و

روى عن النبى أنه قال من صلى العشاء الآخره فى جماعه كان كقيام نصف ليله و من صلى صلاه الفجر فى جماعه كان كقيام ليله

(و خامسها) أنها صلاه الفجر عن معاذ و ابن عباس و جابر بن عبد الله و عطاء و عكرمه و مجاهد و هو قول الشافعى قالوا لأنها بين صلاتى الليل و صلاتى النهار و بين الظلام و الضياء و لأنها صلاه لا تجمع مع غيرها فهى منفرده بين مجتمعين و يدل عليه

من التنزيل قوله وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً يعنى تشهده ملائكه الليل و ملائكه النهار و هو مكتوب فى ديوان الليل و ديوان النهار قالوا و يدل عليه آخر الآيه و هو قوله «وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ» يعنى و قوموا فيها لله قانتين قال أبو رجاء العطاردى صلى بنا ابن عباس فى مسجد البصره صلاه الغداه فقنت فيها قبل الركوع و رفع يديه فلما فرغ قال هذه الصلاه الوسطى التى أمرنا أن نقوم فيها قانتين أورده الثعلبى فى تفسيره و

روى بإسناده مرفوعا إلى أنس بن مالك قال ما زال رسول الله يقنت فى صلاه الغداه حتى فارق الدنيا

(و سادسها) أنها إحدى الصلوات الخمس لم يعينها الله و أخفاها فى جمله الصلوات المكتوبه ليحافظوا على جميعها كما أخفى ليله القدر فى ليالى شهر رمضان و اسمه الأعظم فى جميع الأسماء و ساعه الإجابه فى ساعات الجمعه عن الربيع بن خيثم و أبى بكر الوراق «وَ قُومُوا لِلَّهِ قانِتِينَ» قال ابن عباس

معناه داعين و القنوت هو الدعاء فى الصلاه فى حال القيام و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و قيل معناه طائعين عن الحسن و سعيد بن المسيب و قتاده و الضحاك و طاووس و إحدى الروايتين عن ابن عباس و قيل معناه خاشعين عن مجاهد قال نهوا عن العبث و الالتفات فى الصلاه و قيل ساكنين عن ابن مسعود و زيد بن أرقم و الأصل فيه الإتيان بالدعاء أو غيره من العبادات فى حال القيام و يجوز أن يطلق فى سائر الطاعات فإنه و إن لم يكن فيه القيام الحقيقى فإن فيه القيام بالعباده.

سوره البقره (٢): آيه ٢٣٩

اشاره

فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالاً أَوْ رُكْباناً فَإِذا أَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَما عَلَّمَكُمْ ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (٢٣٩)

اللغه

الرجال جمع راجل مثل تجار و صحاب و قيام فى جمع تاجر و صاحب و قائم و الراجل هو الكائن على رجله واقفا كان أو ماشيا و الركبان جمع راكب كالفرسان جمع فارس و كل شى ء علا شيئا فقد ركبه و الركاب المطى و ركبت الرجل أركبه ركبا أى ضربته بركبتى و أصبت ركبته أيضا و هذا قياس فى جميع الأعضاء نحو رأسته و بطنته و ظهرته.

الإعراب

رجالا- منصوب على الحال تقديره فصلوا رجالا- كما علمكم الكاف يتعلق باذكروا و ما مصدريه فى ما علمكم و قوله «ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ» موصول و صله فى موضع المفعول الثانى لعلم.

المعنى

لما قدم سبحانه وجوب المحافظه على الصلاه عقبه بذكر الرخصه عند المخافه فقال «فَإِنْ خِفْتُمْ» أى إن لم يمكنكم أن تقوموا قانتين موفين الصلاه حقها لخوف عرض لكم «فَرِجالًا» أى فصلوا رجالا- على أرجلكم و قيل مشاه «أَوْ رُكْباناً» أى على ظهور دوابكم عنى بها صلاه الخوف و صلاه الخوف من العدو ركعتان فى السفر و الحضر إلا المغرب فإنها ثلاث ركعات و

يروى أن عليا صلى ليله الهرير خمس صلوات بالإيماء و قيل بالتكبير و إن النبى صلى يوم الأحزاب إيماء

«فَإِذا أَمِنْتُمْ» من الخوف «فَاذْكُرُوا اللَّهَ» أى فصلوا صلاه الأمن و قيل اذكروا الله بالثناء عليه و الحمد له «كَما عَلَّمَكُمْ» من أمور دينكم و غير ذلك من أموركم «ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ».

سوره البقره (٢): آيه ٢٤٠

اشاره

وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ مَتاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْراجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي ما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٤٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن كثير و الكسائى و أبو بكر عن عاصم وصيه بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ وصيه بالرفع أنه يجوز أن يرتفع من وجهين (أحدهما) أن يكون مبتدأ و الظرف خبره و حسن الابتداء بالنكره لأنه موضع تخصيص كما حسن أن يرتفع سلام عليكم و خير بين يديك و نحو قوله لملتمس المعروف أهل و مرحب لأنها فى موضع دعاء فجاز فيها الابتداء بالنكره لما كان معناها كمعنى المنصوب (و الآخر) أن تضمر له خبرا فيكون لأزواجهم صفه و تقدير الخبر المضمر فعليهم وصيه لأزواجهم و من نصب وصيه حمله على الفعل أى ليوصوا وصيه و يكون قوله «لِأَزْواجِهِمْ» وصفا كما كان فى قول من أضمر الخبر كذلك و من حجتهم أن الظرف إذا تأخر عن النكره كان استعماله صفه أكثر و إذا كان خبرا تقدم على النكره إذا لم يكن فى معنى المنصوب كقوله تعالى «وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذلِكَ» «وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ» فإذا تأخرت فالأكثر فيها أن تكون صفاتا و قال بعضهم لا يجوز غير الرفع لأنه لا يمكن الوصيه بعد الوفاه و لأن فرض النفقه كان لهن أوصى أو لم يوص قال على بن عيسى و هذا غلط لأن المعنى و الذين تحضرهم الوفاه منكم

فلذلك قال «يُتَوَفَّوْنَ» على لفظ الحاضر الذى يتطاول نحو قوله (الذين يصلون فليعرضوا عن الفكر فيما يشغلهم) فأما قولهم أن الفرض كان لهن و إن لم يوصوا فغير صحيح لأن الزوج إذا فرط فى الوصيه فلا ينكر أن يوجبه الله على الورثه و قال قتاده و السدى كان يجب على الزوج الوصيه لها كما أوجب الوصيه للوالدين و الأقربين و قوله «مَتاعاً» نصب على وجهين (أحدهما) أنه على تقدير متعوهن متاعا (و الثانى) جعل الله لهن ذلك متاعا لأن ما قبله دل عليه و قوله «غَيْرَ إِخْراجٍ» منصوب على وجهين (أحدهما) أن يكون صفه لمتاع (و الثانى) أن يكون مصدرا وضع موضع الحال قال الفراء و هو كقولك جئتك غير رغبه إليك فكأنه قال متعوهن متاعا فى مساكنهن و أقول إن تقديره غير مخرجات إخراجا فيكون ذو الحال هن من متعوهن و يجوز أن يكون تقديره غير مخرجين فيكون ذو الحال الواو من متعوهن.

المعنى

«وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ» أى الذين يقاربون منكم الوفاه لأن المتوفى لا يؤمر و لا ينهى «وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ» أى فليوصوا وصيه لهن و من رفع فمعناه وصيه من الله لأزواجهم أو عليهم وصيه لهن «مَتاعاً إِلَى الْحَوْلِ» يعنى ما ينتفعن به حولا من النفقه و الكسوه و السكنى و قيل و هو مثل المتعه فى المطلقات و كان واجبا فى المتوفى عنها زوجها بالوصيه من مال الزوج «غَيْرَ إِخْراجٍ» أى لا يخرجن من بيوت الأزواج «فَإِنْ خَرَجْنَ» بأنفسهن قبل الحول من غير أن يخرجهن الورثه و قيل أن المراد إذا خرجن بعد مضى الحول و قد مضت العده فإن بمعنى إذا عن القاضى و غيره «فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ» يا معشر أولياء الميت «فِي ما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ» اختلفوا فى رفع الجناح قيل لا جناح فى قطع النفقه و السكنى عنهن عن الحسن و السدى قالا و هذا دليل على سقوط النفقه بالخروج و أن ذلك كان واجبا لهن بالإقامه إلى الحول فإن خرجن قبله بطل الحق الذى وجب لهن بالإقامه و قيل لا جناح عليكم فى ترك منعهن من الخروج لأن مقامها سنه فى البيت غير واجب و لكن قد خيرها الله فى ذلك عن الجبائى و قيل لا جناح عليكم أن تزوجن بعد انقضاء العده و هذا أوجه و تقديره إذا خرجن من العده بانقضاء السنه فلا جناح إن تزوجن و قوله «مِنْ مَعْرُوفٍ» يعنى طلب النكاح و التزين «وَ اللَّهُ عَزِيزٌ» قادر لا شى ء يعجزه «حَكِيمٌ» لا يصدر منه إلا ما تقتضيه الحكمه و اتفق العلماء على أن هذه الآيه منسوخه و

قال أبو عبد الله ثم كان الرجل إذا مات أنفق على امرأته من صلب المال حولا ثم أخرجت بلا ميراث ثم نسختها آيه الربع و الثمن فالمرأه ينفق عليها من نصيبها

و

عنه قال نسختها يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً و نسختها آيه المواريث.

سوره البقره (۲): الآيات ۲۴۱ الى ۲۴۲

اشاره

وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (۲۴۱) كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲۴۲)

الإعراب

الوجه فى انتصاب قوله «حَقًّا» مثل ما بيناه فيما قبل فى قوله حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ كذلك الكاف يتعلق بيبين أى مثل هذا البيان يبين لكم.

النزول

قيل لما نزلت وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ إلى قوله حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ قال بعضهم إن أحببت فعلت و إن لم أرد ذلك لم أفعل فأنزل الله هذه الآيه عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

المعنى

لما قدم سبحانه بيان أحوال المعتدات عقبه ببيان ما يجب لهن من المتعه فقال «وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ» اختلف فيه فقال سعيد بن جبير و أبو العاليه و الزهرى إن المراد بهذا المتاع المتعه و أن المتعه واجبه لكل مطلقه و قال أبو على الجبائى المراد به النفقه و هو المتاع المذكور فى قوله مَتاعاً إِلَى الْحَوْلِ و قال سعيد بن المسيب الآيه منسوخه بقوله تعالى فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ و عندنا أنها مخصوصه بتلك الآيه إن نزلتا معا و إن كانت تلك متأخره فمنسوخه لأن عندنا لا تجب المتعه إلا للمطلقه التى لم يدخل بها و لم يفرض لها مهر فأما المدخول بها فلها مهر مثلها إن لم يسم لها مهر و إن سمى لها مهر فما سمى لها و غير المدخول بها المفروض مهرها لها نصف المهر و لا متعه فى هذه الأحوال و به قال الحسن فلا بد من تخصيص هذه الآيه و ذكرنا الكلام فى المتعه عند قوله «وَ مَتِّعُوهُنَّ» و قوله «بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ» مضى تفسيره و خص المتقين هنا كما خص المحسنين هناك «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ» أى كما بين الله لكم الأحكام و الآداب التى مضت مما تحتاجون إلى معرفتها فى دينكم يبين لكم هذه الأحكام فشبه البيان الذى يأتى بالبيان الماضى و البيان هو الأدله التى يفرق بها الحق و الباطل «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» معناه لكى تعقلوا آيات الله و قيل لعلكم تكمل عقولكم فإن العقل الغريزى إنما يكمل بالعقل المكتسب و المراد به استعمال العقل مع العلم به و من لم يستعمل العقل فكأنه لا عقل له و هذا كقوله تعالى إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ جعلهم جهالا لأنهم آثروا هواهم على ما علموا أنه الحق.

سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۲۴۳)

اللغه

الرؤيه هنا بمعنى العلم و معنى أ لم تر أ لم تعلم و هذه الألف ألف التوقيف و تر متروكه الهمزه و أصله أ لم ترا من رأى يرأى مثل نأى ينأى إلا أنهم على إسقاط الهمزه هنا للتخفيف.

الإعراب

«حَذَرَ الْمَوْتِ» نصب لأنه مفعول له و جاز أن يكون نصبه على المصدر لأن خروجهم يدل على حذروا الموت حذرا.

المعنى

لما ذكر قوله يُبَيِّنُ آياتِهِ لِلنَّاسِ عقبه بذكر آيه من آياته فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم: يا محمد أو أيها السامع أو لم ينته علمك إلى خبر هؤلاء «الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ» قيل هم من قوم بنى إسرائيل فروا من طاعون وقع بأرضهم عن الحسن و قيل فروا من الجهاد و قد كتب عليهم عن الضحاك و مقاتل و احتجا بقوله عقيب الآيه وَ قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ و قيل هم قوم حزقيل و هو ثالث خلفاء بنى إسرائيل بعد موسى و ذلك أن القيم بأمر بنى إسرائيل بعد موسى كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوقنا ثم حزقيل و قد كان يقال له ابن العجوز و ذلك أن أمه كانت عجوزا فسألت الله الولد و قد كبرت و عقمت فوهبه الله لها و قال الحسن هو ذو الكفل و إنما سمى حزقيل ذا الكفل لأنه كفل سبعين نبيا نجاهم من القتل و قال لهم اذهبوا فإنى إن قتلت كان خيرا من أن تقتلوا جميعا فلما جاء اليهود و سألوا حزقيل عن الأنبياء السبعين فقال إنهم ذهبوا و لا أدرى أين هم و منع الله ذا الكفل منهم «وَ هُمْ أُلُوفٌ» أجمع أهل التفسير على أن المراد بألوف هنا كثره العدد إلا ابن زيد فإنه قال معناه خرجوا مؤتلفى القلوب لم يخرجوا عن تباغض فجعله جمع آلف مثل قاعد و قعود و شاهد و شهود و اختلف من قال المراد به العدد الكثير فقيل كانوا ثلاثه آلاف عن عطاء الخراسانى و قيل ثمانيه آلاف عن مقاتل و الكلبى و قيل عشره آلاف عن ابن روق و قيل بضعه و ثلاثين ألفا عن السدى و قيل أربعين ألفا عن ابن عباس و ابن جريج و قيل سبعين ألفا عن عطا بن أبى رباح و قيل كانوا عددا كثيرا عن الضحاك و الذى يقضى به الظاهر أنهم كانوا أكثر من عشره آلاف لأن بناء فعول للكثره و هو ما زاد على العشره و ما نقص عنها يقال فيه آلاف يقال فيه عشره آلاف و لا يقال عشره ألوف «حَذَرَ الْمَوْتِ» أى من خوف الموت «فَقالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ» قيل فى معناه قولان (أحدهما) أن معناه أماتهم الله كما يقال

قالت السماء فهطلت معناه فهطلت السماء و قلت برأسى كذا و قلت بيدى كذا و معناه أشرت برأسى و بيدى و ذلك لما كان القول فى الأكثر استفتاحا للفعل كالقول الذى هو تسميه و ما جرى مجراه مما كان يستفتح به الفعل صار معنى قالت السماء فهطلت أى استفتحت بالهطلان كذلك معناه هاهنا فاستفتح الله بإماتتهم (و الثانى) أن معناه أماتهم بقول سمعته الملائكه لضرب من العبره ثم أحياهم الله بدعاء نبيهم حزقيل عن ابن عباس و قيل إنه شمعون من أنبياء بنى إسرائيل «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ» لما ذكر النعمه عليهم بما أراهم من الآيه العظيمه فى أنفسهم ليلتزموا سبيل الهدى و يجتنبوا طريق الردى ذكر بعده ما له عليهم من الأنعام و الإحسان مع ما هم عليه من الكفران و هذه الآيه حجه على من أنكر عذاب القبر و الرجعه معا لأن إحياء أولئك مثل إحياء هؤلاء الذين أحياهم الله للاعتبار.

القصه

قيل إن اسم القريه التى خرجوا منها هربا من وبائها داوردان قبل واسط قال الكلبى و الضحاك و مقاتل أن ملكا من ملوك بنى إسرائيل أمرهم أن يخرجوا إلى قتال عدوهم فخرجوا فعسكروا ثم جبنوا و كرهوا الموت فاعتلوا و قالوا إن الأرض التى نأتيها بها الوباء فلا نأتيها حتى ينقطع منها الوباء فأرسل الله عليهم الموت فلما رأوا أن الموت كثر فيهم خرجوا من ديارهم فرارا من الموت فلما رأى الملك ذلك قال اللهم رب يعقوب و إله موسى قد ترى معصيه عبادك فأرهم آيه فى أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك فأماتهم الله جميعا و أمات دوابهم و أتى عليه ثمانيه أيام حتى انتفخت و أروحت أجسادهم فخرج إليهم الناس فعجزوا عن دفنهم فحظروا عليهم حظيره دون السباع و تركوهم فيها قالوا و أتى على ذلك مده حتى بليت أجسادهم و عريت عظامهم و تقطعت أوصالهم فمر عليهم حزقيل و جعل يتفكر فيهم متعجبا منهم فأوحى إليه يا حزقيل تريد أن أريك آيه و أريك كيف أحيى الموت قال نعم فأحياهم الله و قيل إنهم كانوا قوم حزقيل فأحياهم الله بعد ثمانيه أيام و ذلك أنه لما أصابهم ذلك خرج حزقيل فى طلبهم فوجدهم موتى فبكى ثم قال يا رب كنت فى قوم يحمدونك و يسبحونك و يقدسونك فبقيت وحيدا لا قوم لى فأوحى الله إليه قد جعلت حياتهم إليك فقال حزقيل أحيوا بإذن الله فعاشوا و

سأل حمران بن أعين أبا جعفر الباقر (عليه السلام) عن هؤلاء القوم الذين «قالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ» فقال أحياهم حتى نظر الناس إليهم ثم أماتهم أم ردهم إلى الدنيا حتى سكنوا الدور و أكلوا

الطعام قال لا بل ردهم الله حتى سكنوا الدور و أكلوا الطعام و نكحوا النساء و مكثوا بذلك ما شاء الله ثم ماتوا بآجالهم.

سوره البقره (٢): آيه ٢۴۴

اشاره

وَ قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢۴۴)

المعنى

اختلف فی المخاطب بقوله «وَ قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فقيل توجه الخطاب إلى الصحابه بعد ما ذكرهم بحال من فر من الموت فلم ينفعه الفرار يحرضهم على الجهاد لئلا يسلكوا فی الفرار من الجهاد سبيل أولئك الذين فروا من الديار و قيل أنه خطاب للذين جرى ذكرهم على تقدير و قيل لهم قاتلوا فی سبيل الله «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» أی سميع لما يقول المنافق عليم بما يجنه فاحذروا حاله.

سوره البقره (٢): آيه ٢۴۵

اشاره

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً وَ اللَّهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢۴۵)

القراءه

«فَيُضاعِفَهُ» فيه أربع قراءات قرأ أبو عمرو و نافع و حمزه و الكسائی فيضاعفه بالألف و الرفع و قرأ عاصم الألف و النصب و قرأ ابن كثير و أبو جعفر فيضعفه بالتشديد و الرفع و قرأ ابن عامر و يعقوب بالتشديد و النصب و قرأ أبو عمرو و الكسائی و حمزه يبسط و بسطه:

و فی الأعراف أيضا بالسين و روى عنهم أيضا بالصاد و يعقوب و هشام بالسين و الباقون مختلف عنهم.

الحجه

قال أبو علی للرفع فی قوله فيضاعفه وجهان (أحدهما) أن يعطفه على ما فی الصله و الآخر أن يستأنفه فأما النصب فی «فَيُضاعِفَهُ» فالرفع أحسن منه أ لا ترى أن الاستفهام إنما هو عن فاعل الإقراض لا عن الإقراض و إذا كان كذلك لم يكن مثل قولك أ تقرضنی فأشكرك لأن الاستفهام هاهنا عن الإقراض و وجه قول ابن عامر و عاصم فی النصب من فاء «فَيُضاعِفَهُ» أنه حمل الكلام على المعنى و ذلك أنه لما كان المعنى أ يكون قرض حمل قوله «فَيُضاعِفَهُ» على ذلك كما أن من قرأ من يضلل الله فلا هادی له و يذرهم جزم قوله و يذرهم لما كان معنى قوله فَلا هادِيَ لَهُ لا يهده و نحو ذلك مما يحمل فيه الكلام على المعنى

دون اللفظ کثیر فأما القول فی یضاعف و یضعف فکل واحد منهما فی معنی الآخر و قوله

«أَضْعافاً» منصوب على الحال و تقديره فيكثره فإذا هى أضعاف فيكون حالا بعد الفراغ من الفعل و وجه قول من أبدل من السين الصاد فى هذه المواضع التى ذكرت أن الطاء حرف مستعل يتصعد من مخرجها إلى الحنك و لم يتصعد السين تصعدها فكره التصعد عن التسفل فأبدل من السين حرفا فى مخرجها فى تصعد الطاء فتلأم الحرفان و صار كل واحد منهما وفق صاحبه فى التصعد فزال فى الإبدال ما كان يكره من التصعد عن التسفل و لو كان اجتماع الحرفين على عكس ما ذكرناه و هو أن يكون التصعد قبل التسفل لم يكره ذلك و لم يبدلوا أ لا ترى أنهم قالوا طسم الطريق و قسوت و قست فلم يكرهوا التسفل عن تصعد كما كرهوا بسط حتى قالوا بصط فأبدلوا فأما من لم يبدل السين فى بسط و ترك السين فلأنه الأصل و لأن ما بين الحرفين من الخلاف يسير فاحتمل الخلاف لقلته.

اللغه

القرض هو قطع جزء من المال بالإعطاء على أن يرد بعينه أو يرد مثله بدلا منه و أصل القرض القطع بالمناب يقال قرض الشى ء يقرض إذا قطعه بنابه و أقرض فلان فلانا إذا أعطاه ما يتجازاه منه و الاسم منه القرض و التضعيف و المضاعفه و الأضعاف بمعنى و هو الزياده على أصل الشى ء حتى يصير مثلين أو أكثر تقول ضعفت القوم أضعفهم ضعفا إذا كثرتهم فصرت مع أصحابك على الضعف منهم و ضعف الشى ء مثله فى المقدار إذا زيد عليه فكل واحد منهما ضعف و ضعف الشى ء ضعفا و ضعفا و الضعف خلاف القوه و القبض خلاف البسط يقال قبضه يقبضه قبضا و القبض ضم الكف على الشى ء و التقبض التشنج و تقبض عنه إذا اشمأز عنه لأنه ضم نفسه عن الانبساط إليه و قبض الإنسان إذا مات و الملك قابض الأرواح و بسط يبسط بسطا و البساط ما بسطته و البساط بفتح الباء الأرض الواسعه و كتب يبسط بالسين و بصطه بالصاد لأن القلب على الساكن أقوى منه على المتحرك.

المعنى

لما حث سبحانه على الجهاد و ذلك يكون بالنفس و المال و عقبه بالتلطف فى الاستدعاء إلى أعمال البر و الإنفاق فى سبيل الخير فقال «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ» أى ينفق فى سبيل الله و طاعته و المراد به الأمر و ليس هذا بقرض حاجه على ما ظنه اليهود فقال إنما يستقرض منا ربنا عن عوز فإنما هو فقير و نحن أغنياء بل سمى تعالى الإنفاق قرضا تلطفا للدعاء إلى فعله و تأكيدا للجزاء عليه فإن القرض يوجب الجزاء «قَرْضاً حَسَناً» و القرض الحسن أن ينفق من حلال و لا يفسده بمن و لا أذى و قيل هو أن يكون محتسبا طيبا به نفسه عن الواقدى و قيل هو أن يكون حسن الموقع عند الإنفاق فلا يكون خسيسا

و الأولى أن يكون جامعا لهذه الأمور كلها فلا تنافى بينها «فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً» أى فيزيده له أى يعطيه ما لا يعلمه إلا الله و هو مثل قوله تعالى «وَ يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِيماً» عن الحسن و السدى و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال لما نزلت هذه الآيه مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها قال رسول الله رب زدنى فأنزل الله مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها فقال رسول الله رب زدنى فأنزل الله سبحانه «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً»

و الكثير عند الله لا يحصى «وَ اللَّهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ» معناه و الله يقبض الرزق عن أقوام بأن يقتره عليهم و يبسط الرزق على أقوام بأن يوسعه عليهم عن الحسن و ابن زيد و قيل معناه يقبض الصدقات و يبسط الجزاء عليها عاجلا أو آجلا أو كلاهما عن الأصم و الزجاج و قيل يقبض الرزق بموت واحد و يبسط لوارثه «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» و هذا تأكيد للجزاء قال الكلبى فى سبب نزول هذه الآيه

أن النبى ص قال من تصدق بصدقه فله مثلها فى الجنه فقال أبو الدحداح الأنصارى و اسمه عمرو بن الدحداح يا رسول الله إن لى حديقتين إن تصدقت بإحداهما فإن لى مثليها فى الجنه قال نعم قال و أم الدحداح معى قال نعم قال و الصبيه معى قال نعم فتصدق بأفضل حديقتيه فدفعها إلى رسول الله فنزلت الآيه فضاعف الله له صدقته ألفى ألف و ذلك قوله «أَضْعافاً كَثِيرَةً» قال فرجع أبو الدحداح فوجد أم الدحداح و الصبيه فى الحديقه التى جعلها صدقه فقام على باب الحديقه و تحرج أن يدخلها فنادى يا أم الدحداح قالت لبيك يا أبا الدحداح قال إنى قد جعلت حديقتى هذه صدقه و اشتريت مثليها فى الجنه و أم الدحداح معى و الصبيه معى قالت بارك الله لك فيما شريت و فيما اشتريت فخرجوا منها و أسلموا الحديقه إلى النبى فقال النبى كم نخله متدل عذوقها لأبى الدحداح فى الجنه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۴۶

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى إِذْ قالُوا لِنَبِیٍّ لَهُمُ ابْعَثْ لَنا مَلِكاً نُقاتِلْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ قالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتالُ أَلَّا تُقاتِلُوا قالُوا وَ ما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنا مِنْ دِيارِنا وَ أَبْنائِنا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (۲۴۶)

القراءه

قرأ نافع وحده عسيتم بكسر السين و الباقون بفتحها.

الحجه

المشهور فى عسيت فتح السين و وجه قراءه نافع أنهم قالوا هو عس بذلك و ما عساه و أعس به حكاه ابن الأعرابى و هذا يقوى قراءه نافع لأن عس مثل حر و شج و قد جاء فعل و فعل مثل نقم و نقم و ورت بك زنادى و وريت فكذلك عست و عسيت فإن أسند الفعل إلى ظاهر فقياس عسيتم أن تقول عسى زيد مثل رضى فإن قاله فهو قياس قوله و إن لم يقله فسائغ له أن يأخذ باللغتين معا و يستعمل إحداهما فى موضع و الأخرى فى موضع آخر كما فعل ذلك غيره.

اللغه

الملأ الجماعه الأشراف من الناس و

روى أن رجلا من الأنصار قال يوم بدر إن قتلنا الأعاجيز صلعا فقال النبى أولئك الملأ من قريش لو رأيتهم فى أنديتهم لهبتهم و لو أمروك لأطعتهم و لاحتقرت فعالك عند فعالهم

و ملأت الإناء أترعته لأنه يجتمع فيه ما لا يكون مزيد عليه و مالأت الرجل عاونته و تمالئوا على ذلك إذا تعاونوا و ملأ الرجل ملاءه فهو ملى بالأمر إذا أمكنه القيام به و الملأ الخلق لأن جميع أفعال صاحبه يجرى عليه يقال أحسنوا املاءكم أى أخلاقكم قال:

تنادوا يأل بهثه إذ رأونا

فقلنا أحسنى ملأ جهينا

و أصل الباب الاجتماع فيما لا يحتمل المزيد و إنما سمى الأشراف ملأ لأنه لا مزيد على شرفهم و قيل لأن هيبتهم تملأ الصدور و الملأ مقصورا المتسع من الأرض قال الشاعر:

ألا غنيانى و ارفعا الصوت بالملإ

فإن الملأ عندى تريد المدى بعدا

. الإعراب

«مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ» الجار و المجرور فى محل النصب على الحال و العامل فيه تر و ذو الحال الملأ و «مِنْ بَعْدِ مُوسى» فى موضع الحال أيضا و هو حال بعد حال أو حال من الضمير فى الجار و المجرور قبله و قوله «نُقاتِلْ» جزم على الجواب للمسأله التى هى

على لفظ الأمر أى إن تبعث لنا ملكا نقاتل و لو كان بالياء لجاز الرفع على أن يكون صفه للملك قال الزجاج و الرفع فى نقاتل بعيد يجوز على معنى فإنا نقاتل فى سبيل الله و كثير من

ص: ١٢٥

النحويين لا- يجيز الرفع فيه و قوله «أَلَّا تُقاتِلُوا» فى موضع نصب لأنه خبر عسى و قوله «وَ ما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ» قال أبو الحسن الأخفش فيه و فى قوله ما لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا إن أن زائده كأنه قال ما لنا لا نقاتل و ما لكم لا تأكلون كقوله ما لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ و ما لَكَ لا تَأْمَنَّا وقع الفعل المنفى موقع الحال كما وقع الموجب موقعه فى قولك ما لك تفعل و قد يقال أيضا فى نحو ذلك أن المعنى و ما لنا فى أن لا نقاتل و ما لكم فى أن لا تأكلوا فكأنه حمل الآيه على وجهين قال أبو على و القول الثانى أوضح و يكون أن مع حرف فى موضع نصب الحال كقوله تعالى «فَما لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَهِ مُعْرِضِينَ» و نحو ذلك ثم حذف الجار و سد أن و صلتها ذلك المسد و الحال فى الأصل هو الجالب للحرف المقدر إلا- أنه ترك إظهاره لدلاله المنصوب عنه عليه و مثله فى وقوع الظرف موقع الحال قول أبو ذؤيب:

يعثرن فى حد الظباء كأنما

كسيت برود بنى يزيد الأذرع

و هذا كما يقال خرجت فى الثياب أى خرجت لابسا و وجه ثالث ذكره المبرد و هو أن يكون ما جحدوا و تقديره و ما لنا نترك القتال و على الوجهين الأولين يكون ما استفهاما و قد أخرجنا جمله فى موضع الحال و تقديره و ما لنا ألا نقاتل مخرجين من ديارنا و ذو الحال الضمير فى ألا نقاتل و قليلا منصوب على الاستثناء من الموجب.

المعنى

لما قدم تعالى ذكر الجهاد عقبه بذكر القصه المشهوره فى بنى إسرائيل تضمنت شرح ما نالهم فى قعودهم عنه تحذيرا من سلوك طريقهم فيه «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم ينته علمك يا محمد «إِلَى الْمَلَإِ» أى جماعه الأشراف «مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى» أى من بعد وفاته «إِذْ قالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ» اختلف فى ذلك النبى فقيل اسمه شمعون سمته أمه بذلك لأن أمه دعت إلى الله أن يرزقها غلاما فسمع الله دعاءها فيه و هو شمعون بن صفيه من ولد لاوى بن يعقوب عن السدى و قيل هو يوشع بن نون بن أفراثيم بن يوسف بن يعقوب عن قتاده و

قيل هو إشمويل و هو بالعربيه إسماعيل عن أكثر المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر

«ابْعَثْ لَنا مَلِكاً نُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» اختلف فى سبب سؤالهم ذلك فقيل كان سبب سؤالهم ذلك استذلال الجبابره لهم لما ظهروا على بنى إسرائيل و غلبوهم على كثير من ديارهم و سبوا كثيرا من ذراريهم بعد أن كانت الخطايا قد كثرت فى بنى إسرائيل

و عظمت فیهم الأحداث و نسوا عهد الله تعالی و لم یکن لهم نبی یدبر أمرهم فبعث الله إلیهم إشمویل نبیا فقالوا له إن کنت صادقا فابعث لنا ملکا نقاتل فی سبیل الله آیه من نبوتک عن الربیع و الکلبی و قیل أرادوا قتال العمالقه فسألوا ملکا یکون أمیرا علیهم تنتظم به کلمتهم و یجتمع أمرهم و یستقیم حالهم فی جهاد عدوهم عن السدی و قیل بعث الله إشمویل نبیا فلبثوا أربعین سنه بأحسن حال ثم کان من أمر جالوت و العمالقه ما کان فقالوا لإشمویل ابعث لنا ملکا عن وهب و

قال أبو عبد الله کان الملک فی ذلک الزمان هو الذی یسیر بالجنود و النبی یقیم له أمره و ینبئه بالخبر من عند ربه فأجابهم نبیهم ف «قالَ هَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتالُ»

أی لعلکم إن فرض علیکم المحاربه مع ذلک الملک «أَلَّا تُقاتِلُوا» أن لا تفوا بما تقولون و تجنبوا فلا تقاتلوا و إنما سألهم عن ذلک لیعرف ما عندهم من الحرص علی القتال و هذا کأخذ العهد علیهم و معنی عسیتم قاربتم فإذا قلت عسیت أن أفعل کذا فمعناه قاربت فعله «قالُوا» یعنی قال الملأ «وَ ما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ» معناه و أی شی ء لنا فی ترک القتال و قیل معناه لیس لنا ترک القتال «وَ قَدْ أُخْرِجْنا» لفظه عام و معناه خاص أی قد أخرج بعضنا «مِنْ دِیارِنا وَ أَبْنائِنا» أوطاننا و أهالینا بالسبی و القهر علی نواحینا و المعنی أنهم أجابوا نبیهم بأن قالوا إنما کنا لا نرغب فی القتال إذ کنا أعزاء لا یظهر علینا عدونا فأما إذا بلغ الأمر هذا المبلغ فلا بد من الجهاد «فَلَمَّا کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقِتالُ» فیه حذف تقدیره فسأل النبی الله تعالی أن یبعث لهم ملکا یجاهدون معه أعداءهم فسمع الله دعوته و أجاب مسألته فبعث لهم ملکا و کتب علیهم القتال أی فرض فلما کتب علیهم القتال «تَوَلَّوْا» أی أعرضوا عن القیام به و ضیعوا أمر الله «إِلَّا قَلِیلًا مِنْهُمْ» و هم الذین عبروا النهر علی ما نبینه من بعد «وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِالظَّالِمِینَ» هذا تهدید لمن یتولی عن القتال لأنهم ظلموا أنفسهم بمعصیه الله.

سوره البقره (۲): آیه ۲۴۷

اشاره

وَ قالَ لَهُمْ نَبِیُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَکُمْ طالُوتَ مَلِکاً قالُوا أَنَّی یَکُونُ لَهُ الْمُلْکُ عَلَیْنا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْکِ مِنْهُ وَ لَمْ یُؤْتَ سَعَهً مِنَ الْمالِ قالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ عَلَیْکُمْ وَ زادَهُ بَسْطَهً فِی الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللَّهُ یُؤْتِی مُلْکَهُ مَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (۲۴۷)

اللغه

اصطفاه اختاره و استصفاه بمعناه و أصله اصتفاه إلا أن التاء أبدلت طاء لأن التاء من مخرج الطاء و الطاء مطبقه كما أن الصاد مطبقه فأبدلوها منها ليسهل النطق بها بعد الصاد و البسطه الفضيله فى الجسم و المال و الجسم حده الطويل العريض العميق بدلاله قولهم جسم جسامه أى ضخم و هذا جسيم أى ضخيم و هذا أجسم من هذا إذا زاد عليه فى الطول و العرض و العمق و قيل الجسم هو المؤلف و قيل هو القائم بنفسه و الصحيح الأول.

الإعراب

طالوت و جالوت و داود لا تنصرف لأنها أسماء أعجميه و فيها سببان التعريف و العجمه فأما جاموس فلو سميت رجلا به لانصرف و إن كان أعجميا لأنه قد تمكن فى العربيه لأنك تدخل عليه الألف و اللام فتقول الجاموس" ملكا" نصب على الحال العامل فيه بعث و ذو الحال طالوت و أنى فى موضع نصب لأنه خبر يكون و الملك اسمه و له فى موضع الحال و ذو الحال الملك تقديره و أنى يكون له الملك يستقر له علينا و يجوز أن يكون كان هنا تامه فيتعلق اللام بكون و أنى فى موضع نصب على الحال من يكون و علينا يتعلق بالملك «وَ نَحْنُ أَحَقُّ» فى محل النصب على الحال أيضا تقديره أنى يكون له أن يملك علينا و نحن أحق منه بالملك «وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً» فى محل الحال أيضا عطف على نحن أحق و العامل فيه الملك و ذو الحال الضمير فى أن يملك و تقديره أن يملك علينا غير مؤتى سعه ماليه.

المعنى

«وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالُوتَ مَلِكاً» أى جعله ملكا و كان طالوت من ولد بنيامين بن يعقوب و لم يكن من سبط النبوه و لا من سبط المملكه و سمى طالوت لطوله و يقال كان سقاء و قيل كان خربندجا و قيل كان دباغا و كانت النبوه فى سبط لاوى بن يعقوب و كانت المملكه فى سبط يهوذا بن يعقوب و قيل فى سبط يوسف و قوله «مَلِكاً» يعنى أميرا على الجيش عن مجاهد و قيل بعثه نبيا بعد أن جعله ملكا «قالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنا» أى من أين له الملك و هذا أول اعتراضهم إذ أنكروا ملكه «وَ نَحْنُ أَحَقُّ» أى أولى «بِالْمُلْكِ مِنْهُ» لأنا من سبط النبوه و المملكه و أوتينا المال «وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمالِ» أى لم يعط ما يتملك به الناس و هو المال إذ لا بد للملك من المال يحصل به المماليك و قيل معناه و لم يؤت سعه من المال فيشرف به و يجبر نقصا لو كان فيه حتى يساوى أهل الأنساب فأعلمهم الله أنه أعرف بوجوه الحكمه منهم فإن المقصود فى الملك و الرئاسه هو العلم و الشجاعه و أخبرهم بذلك عن لسان نبيهم

«قالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاهُ» أى اختاره «عَلَيْكَمْ» عن ابن عباس «وَ زادَهُ بَسْطَةً» أى فضيله و سعه «فِى الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ» و كان أعلم بنى إسرائيل فى وقته و أجملهم و أتمهم و أعظمهم جسما و أقواهم شجاعه و قيل كان إذا قام الرجل فبسط يده رافعا لها نال رأسه قال وهب كان ذلك فيه قبل الملك و زاده ذلك بعد الملك «وَ اللَّهُ يُؤْتِى مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ» أى لا تنكروا ملكه و إن لم يكن من أهل بيت الملك فإن الله سبحانه مالك الملك يؤتى الملك من يشاء «وَ اللَّهُ واسِعٌ» قيل فى معناه ثلاثه أقوال (أحدها) أنه واسع الفضل فحذف كما يقال فلان كبير أى كبير القدر (و الثانى) أن الواسع بمعنى الموسع أى يوسع على من يشاء من نعمه كما جاء أليم بمعنى مؤلم و سميع بمعنى مسمع (و الثالث) أن معناه ذو سعه نحو عِيشَةٍ راضِيَةٍ أى ذات رضا و رجل تأمر أى ذو تمر و لابن أى ذو لبن و قوله «عَلِيمٌ» أى عليم بمن ينبغى أن يؤتيه الفضل و المملكه إما للاستصلاح و إما للامتحان و فى هذه الآيه دلاله على أن الملك قد يضاف إليه سبحانه و ذلك بأن ينصب الملك للتدبير و يعطيه آلات الملك و يأمر الخلق بالانقياد له فعند ذلك يجوز أن يقال بعثه الله سبحانه ملكا و إن لم يكن فى البعثه كالأنبياء و يقال فى ملكه أيضا أنه من جهه الله سبحانه لأن تصرفه صادر عن إذنه و فيها دلاله أيضا على أن الملك ليس بواجب أن يكون وراثه و إنما يكون بحسب ما يعلمه الله من المصلحه و فيها دلاله على أن من شرط الإمام أن يكون أعلم من رعيته و أكمل و أفضل فى خصال الفضل و الشجاعه لأن الله علل تقديم طالوت عليهم بكونه أعلم و أقوى فلو لا أن ذلك شرط لم يكن له معنى.

سوره البقره (٢): آيه ٢٤٨

اشاره

وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَهَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ بَقِيَّهٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسى وَ آلُ هارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَهُ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآيَهً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٤٨)

اللغه

التابوت بالتاء لغه جمهور العرب و التابوه بالهاء لغه الأنصار و السكينه مصدر وقع موقع الاسم نحو القضيه و البقيه و العزيمه و أخذ من السكون.

الإعراب

موضع أن يأتيكم رفع المعنى أن آيه ملكه إتيان التابوت إياكم «فِيهِ سَكِينَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ» مبتدأ و خبر فى موضع النصب على الحال من التابوت مما ترك الجار و المجرور فى موضع الصفه لبقيه.

المعنى

«وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ» أى علامه تمليك الله إياه و حجه صحه ملكه «أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ» و فى هذا دليل على أنهم قالوا لرسولهم إن كان ملكه بأمر من الله و من عنده فأتنا بعلامه تدل على ذلك فأجابهم بهذا و

روى على بن إبراهيم فى تفسيره عن أبى جعفر أن التابوت كان الذى أنزله الله على أم موسى فوضعت فيه ابنها و ألقته فى البحر و كان فى بنى إسرائيل معظما يتبركون به فلما حضر موسى الوفاه وضع فيه الألواح و درعه و ما كان عنده من آثار النبوه و أودعه عند وصيه يوشع بن نون فلم يزل التابوت بينهم و بنو إسرائيل فى عز و شرف ما دام فيهم حتى استخفوا به و كان الصبيان يلعبون به فى الطرقات فلما عملوا المعاصى و استخفوا به رفعه الله عنهم فلما سألوا نبيهم أن يبعث إليهم ملكا بعث الله لهم طالوت و رد عليهم التابوت

و

قيل كان فى أيدى أعداء بنى إسرائيل من العمالقه غلبوهم عليه لما مرج أمر بنى إسرائيل و حدث فيهم الأحداث ثم انتزعه الله من أيديهم و رده على بنى إسرائيل تحمله الملائكه عن ابن العباس و وهب و روى ذلك عن أبى عبد الله

و قيل كان التابوت الذى أنزله الله على آدم فيه صور الأنبياء فتوارثه أولاد آدم و كان فى بنى إسرائيل يستفتحون به على عدوهم و قال قتاده و كان فى بريه التيه خلفه هناك يوشع بن نون فحملته الملائكه إلى بنى إسرائيل و قيل كان قدر التابوت ثلاثه أذرع فى ذراعين عليه صفائح الذهب و كان من شمشار و كانوا يقدمونه فى الحروب و يجعلونه أمام جندهم فإذا سمع من جوفه أنين زف التابوت أى سار و كان الناس يسيرون خلفه فإذا سكن الأنين و خمد فوقف الناس بوقوفه «فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» قيل فى التابوت نفسه و قيل فيما فى التابوت و اختلف فى السكينه

فقيل إن السكينه التى كانت فيه ريح هفافه من الجنه لها وجه كوجه الإنسان عن على (عليه السلام)

و قيل

كان له جناحان و رأس كرأس الهره من الزبرجد و الزمرد عن مجاهد و روى ذلك فى أخبارنا

و قيل كان فيه آيه يسكنون إليها عن عطا و قيل روح من الله يكلمهم بالبيان عند وقوع الاختلاف عن وهب «وَ بَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسى وَ آلُ هارُونَ» قيل

إنها عصا موسى و رضاض الألواح عن ابن عباس و قتاده و السدى و هو المروى عن أبى جعفر الصادق

و قيل هى التوراه و شى ء من ثياب موسى عن الحسن و قيل كان فيه أيضا لوحان من التوراه و قفيز من المن الذى كان ينزل عليهم و نعلا موسى و عمامه هارون و عصاه هذه أقوال أهل التفسير فى السكينه و البقيه و الظاهر أن السكينه أمنه و طمأنينه جعلها الله فيه ليسكن إليه بنو إسرائيل و البقيه جائز أن يكون بقيه من العلم أو شى ء من علامات الأنبياء و جائز أن يتضمنها

جميعا على ما قاله الزجاج و قيل أراد بآل موسى و آل هارون موسى و هارون على نبينا و عليهما السلام يعنى مما ترك موسى و هارون تقول العرب

ص: ١٣٠

آل فلان يريدون نفسه أنشد أبو عبيده:

فلا تبک ميتا بعد ميت أحبه

على و عباس و آل أبى بكر

يريد أبا بكر نفسه و قال جميل:

بثينه من آل النساء و إنما

يكن لأدنى لا وصال لغائب

أى من النساء «تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَهُ» قيل حملته الملائكه بين السماء و الأرض حتى رآه بنو إسرائيل عيانا عن ابن عباس و الحسن و قيل لما غلب الأعداء على التابوت أدخلوه بيت الأصنام فأصبحت أصنامهم منكبه فأخرجوه و وضعوه ناحيه من المدينه فأخذهم وجع فى أعناقهم و كل موضع وضعوه فيه ظهر فيه بلاء و موت و وباء فأشير عليهم بأن يخرجوا التابوت فأجمع رأيهم على أن يأتوا به و يحملوه على عجله و يشدوها على ثورين ففعلوا ذلك و أرسلوا الثورين فجاءت الملائكه و ساقوا الثورين إلى بنى إسرائيل فعلى هذا يكون معنى «تَحْمِلُهُ الْمَلائِكَهُ» تسوقه كما تقول حملت متاعى إلى مكه و معناه كنت سببا لحمله إلى مكه «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَهً لَكُمْ» أى فى رجوع التابوت إليكم علامه أن الله سبحانه ملك طالوت عليكم «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» مصدقين و لا يجوز أن يكون على تثبيت الإيمان لهم لأنهم كفروا حين ردوا على نبيهم و قيل إن كنتم مؤمنين كما تزعمون.

سوره البقره (٢): آيه ٢۴٩

اشاره

فَلَمَّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ قالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلاَّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَهً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاَّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمَّا جاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قالُوا لا طاقَهَ لَنَا الْيَوْمَ بِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللَّهِ كَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِيلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً كَثِيرَهً بِإِذْنِ اللَّهِ وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (٢۴٩)

ص: ١٣١

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أهل المدينه غرفه بالفتح و الباقون بالضم.

الحجه

قال أبو علي من فتح الغين عدى الفعل إلى المصدر و المفعول في قوله محذوف و المعنى إلا من اغترف ماء غرفه و من ضم الغين عدى الفعل إلى المفعول به و لم يعده إلى المصدر لأن الغرفه العين المغترفه فهو بمنزله إلا من اغترف ماء و البغداديون يجعلون هذه الأسماء المشتقه من المصادر بمنزله المصادر و يعملونها كما يعملون المصادر فيقولون عجبت من دهنك لحيتك و قد جاء من العرب ما يدل عليه و هو قول الشاعر:

(و بعد عطائك المائه الرتاعا)

و أشياء غير هذا فعلى هذا يجوز أن ينصب الغرفه نصب الغرفه و قد قال سيبويه في نحو الجلسه و الركبه أنه قد يستغنى بها عن المصادر أو قال تقع مواقعها و هذا كالمقارب لقولهم و لو قيل أن الضم هنا أوجه لقوله «فَشَرِبُوا مِنْهُ» و المشروب منه و المشروب منه الغرفه لكان قولا.

اللغه

الفصل القطع و فصل بالجنود أي سار بهم و قطعهم عن موضعهم و فصل الصبي فصالا قطعه عن اللبن و الجنود جمع جند و جند الجنود أي جمعهم و

في الحديث الأرواح جنود مجنده

و أصل الباب الجند الغليظ من الأرض يقال طعم الماء كما يقال طعم الطعام و أنشدوا:

فإن شئت حرمت النساء سواكم

و إن شئت لم أطعم نقاخا و لا بردا

أراد لم أذق و النقاخ العذب و غرف الماء يغرف غرفا و اغترف بمعنى و المغرفه الآله التي يغرف بها و غرب غروف كبير و المجاوزه من الجواز يقال جاز الشي ء يجوزه إذا قطعه و أجازه إجازه إذا استصوبه و الشي ء يجوز إذا لم يمنع منه دليل و جوز الشي ء وسطه مشبه بمجاز الطريق و هو وسطه الذي يجاز فيه و قيل إن اشتقاق الجوزاء منه لأنها تعترض جوز السماء و المجاز في الكلام لأنه خروج عن الأصل إلى ما يجوز في الاستعمال و أصل الباب الجواز و هو المرور من غير شي ء يصدر منه التجاوز عن الذنب لأنه المرور عليه بالصفح و الطاقه القوه يقال أطقت الشي ء إطاقه و طاقه و طوقا مثل أطعته إطاعه و طوعا و الفئه الطائفه من الناس و الجمع فئون و فئات و لا يجوز في عده إلا عدات لأن نقص عده من أوله و ليس كذلك فئه و ما نقص من

أوله يجرى فى البـاب على اطراد بمنزله غير المنقوص و أمـا فئه و مـائه و عزه فإن النقص فيه على غير اطراد و تقول فأوت رأسـه بالسيف إذا قطعته و انفاء

ص: ١٣٢

الشی ء انفیاء إذا انقطع و أصل الباب القطع و منه الفئه لأنهم قطعه من الناس.

الإعراب

قوله «بِیَدِهِ» من فتح فاء غرفه جاز أن یتعلق بالمصدر عنده و جاز أن یعلقه بالفعل أیضا و من أعمل الغرفه إعمال المصدر جاز أن یتعلق الباء بها فی قوله و کلا الأمرین مذهب و «مَنِ اغْتَرَفَ» فی موضع نصب بالاستثناء و کم خبریه و هی فی موضع رفع بالابتداء.

المعنی

«فَلَمَّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ» فی الکلام حذف لدلاله ما بقی علیه و هو فأتاهم التابوت بالصفه التی وعدوا بها فصدقوا و انقادوا لطالوت فلما فصل طالوت أی خرج من مکانه و قطع الطریق بالجنود أی العساکر و اختلف فی عددهم فقیل کانوا ثمانین ألف مقاتل عن السدی و قیل سبعین ألفا عن مقاتل و ذلک أنهم لما رأوا التابوت أیقنوا بالنصر فبادروا إلی الجهاد «قالَ» یعنی طالوت «إِنَّ اللّهَ مُبْتَلِیکُمْ بِنَهَرٍ» أی مختبرکم و ممتحنکم و معنی الابتلاء هاهنا تمییز الصادق عن الکاذب فی قوله عن الحسن و کان سبب ابتلائهم بالنهر شکایتهم قله الماء و خوف التلف من العطش عن وهب و قیل إنما ابتلوا بذلک لیصبروا علیه فیکثر ثوابهم و یستحقوا به النصر علی عدوهم و لیتعودوا الصبر علی الشدائد فیصبروا عند المحاربه و لا ینهزموا و اختلف فی النهر الذی ابتلوا به فقیل هو نهر بین الأردن و فلسطین عن قتاده و الربیع و قیل هو نهر فلسطین عن ابن عباس و السدی و قوله «فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ» الهاء کنایه عن النهر فی اللفظ و هو فی المعنی للماء و یقال شربت من نهر کذا و یراد به الماء «فَلَیْسَ مِنِّی» معناه لیس من أهل ولایتی و لیس من أصحابی و ممن یتبعنی «وَ مَنْ لَمْ یَطْعَمْهُ» أی و من لم یطعم من ذلک الماء «فَإِنَّهُ مِنِّی» أی من أهل ولایتی و أولیائی و هو من الطعم الذی هو ما یؤدیه الذوق أی لم یجد طعمه لا من الطعام و الطعم یوجد فی الماء و فی الطعام جمیعا «إِلاّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَهً بِیَدِهِ» إلا من أخذ الماء مره واحده بالید و من قرأ بالضم فمعناه إلا من شرب مقدار مل ء کفه «فَشَرِبُوا مِنْهُ» أی شربوا کلهم أکثر من غرفه إلا قلیلا منهم قیل إن الذین شربوا منه غرفه کانوا ثلاث مائه و بضعه عشر رجلا عن الحسن و قتاده و جماعه و قیل أربعه آلاف رجل و نافق سته و سبعون ألفا ثم نافق الأربعه الآلاف إلا ثلاثمائه و بضعه عشر عن السدی و قیل من استکثر من ذلک الماء عطش و من لم یشرب إلا غرفه روی و ذهب عطشه و رد طالوت عند ذلک العصاه منهم فلم یقطعوا معه النهر «فَلَمّا جاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ» معناه فلما تخطی النهر طالوت و المؤمنون معه و هم أصحابه و روی عن البراء بن عازب و قتاده و الحسن أنه إنما جاوز معه المؤمنون خاصه کانوا مثل عدد أهل بدر و قیل بل جاوز المؤمنون و الکافرون إلا أن الکافرین انعزلوا و بقی المؤمنون علی عدد أهل بدر عن ابن عباس و السدی و هذا أقوی

لقوله سبحانه «فَلَمَّا جاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ» فلما رأوا كثره جنود جالوت «قالُوا» أى قال الكفار منهم «لا طاقَةَ لَنا الْيَوْمَ بِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ» فقال المؤمنون حينئذ الذين عددهم عده أهل بدر «كَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِيلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً كَثِيرَهً بِإِذْنِ اللَّهِ» قال أبو القاسم البلخى و يجوز أن يكونوا كلهم مؤمنين غير أن بعضهم أشد إيقانا و أقوى اعتقادا و هم الذين قالوا «كَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِيلَهٍ» إلى آخره «قالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللَّهِ» أى راجعون إلى الله و إلى جزائه قيل فى يظنون ثلاثه أقوال (أحدها) إن معنى يظنون يستيقنون عن السدى كقول دريد بن الصمه:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج

سراتهم فى الفارسى المسرد

أى أيقنوا (و الثانى) إن معناه يحدثون نفوسهم و هو أصل الظن لأن حديث النفس بالشى ء قد يكون مع الشك و قد يكون مع العلم إلا أنه قد كثر على ما كان مع الشك (و الثالث) يظنون أنهم ملاقوا الله بالقتل فى تلك الوقعه «كَمْ مِنْ فِئَهٍ» أى فرقه «قَلِيلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً كَثِيرَهً» أى قهرت فرقه كثيره «بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بنصره عن الحسن لأنه إذا أذن الله فى القتال نصر فيه على الوجه الذى أذن فيه «وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» بالنصره لهم على أعدائهم.

سوره البقره (۲): آيه ۲۵۰

اشاره

وَ لَمَّا بَرَزُوا لِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالُوا رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا وَ انْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۲۵۰)

اللغه

البروز أصله الظهور و منه البراز و هى الأرض الفضاء و رجل برز و امرأه برزه أى ذو عفه و فضل لظهور ذلك منهما و الإفراغ الصب للسيال على جهه إخلاء المكان منه يقال فرغ يفرغ فراغا و أفرغ إفراغا و أَصْبَحَ فُؤادُ أُمِّ مُوسى فارِغاً أى خاليا من الصبر و أصل الفراغ الخلو و التثبيت تمكين الشى ء فى مكانه للزومه إياه و قد يقال ثبته بمعنى حكم بوجوده و رجل ثبت المقام إذا كان شجاعا لا يبرح موقفه، و طعنه فأثبت فيه الرمح أى نفذ فيه لأنه يلزم فيه و أثبت حجته أى أقامها و رجل ثبت أى ثقه مأمون فيما روى و النصر هو المعونه على العدو و يكون ذلك بأشياء منها بزياده القوه و منها بالرعب عن الملاقاه و منها

بالاطلاع على العوره و منها بتخيل الكثره و منها باختلاف الكلمه و الفرق بين النصر و اللطف إن كل نصر من الله فهو لطف و ليس كل لطف نصرا لأن اللطف يكون فى أخذ طاعه بدلا من معصيه و قد يكون فى فعل طاعه من النوافل و النصر فعل الله و الصبر من فعل العبد لأنه يجازى عليه و هو حبس النفس عما تنازع إليه من الفعل و هو هاهنا حبسها عما تنازع إليه من الفرار من القتال.

المعنى

«وَ لَمَّا بَرَزُوا» أى ظهر طالوت و المؤمنون معه لمحاربه جالوت «وَ جُنُودِهِ قالُوا رَبَّنا أَفْرِغْ» أى أصب علينا صبرا أى وفقنا للصبر على الجهاد و شبهه بتفريغ الإناء من جهه أنه نهايه ما توجبه الحكمه كما أنه نهايه ما فى الواحد من الآنيه «وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا» أى وفقنا للثبوت على الأمر «وَ انْصُرْنا» أعنا «عَلَى» جهاد «الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» قوم جالوت.

سوره البقره (٢): آيه ٢٥١

اشاره

فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ قَتَلَ داوُدُ جالُوتَ وَ آتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَ الْحِكْمَهَ وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشاءُ وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَ لكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعالَمِينَ (٢٥١)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع و يعقوب دفاع الله بالألف و فى الحج مثله و قرأ الباقون بغير ألف.

الحجه

قال أبو على دفاع يحتمل أمرين أحدهما أن يكون مصدر الفعل كالكتاب و اللقاء و نحو ذلك الثانى أن يكون مصدرا لفاعل و يدل عليه قراءه من قرأ إِنَّ اللَّهَ يُدافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا و كان معنى دفع و دافع سواء أ لا ترى إلى قوله:

و لقد حرصت بأن أدافع عنهم

فإذا المنيه أقبلت لا تدفع

كان المعنى حرصت بأن أدفع عنهم المنيه و المنيه لا تدفع فوضع أدافع موضع أدفع فإذا كان كذلك فيدفع و يدافع متقاربان.

اللغه

الهزم الدفع يقال هزم القوم فى الحرب يهزمهم هزما إذا دفعهم بالقتال

هربا منه فانهزموا انهزاما و تهزم السقاء إذا يبس فتصدع لاندفاع بعضه عن بعض و الاهتزام الذبح يقال اهتزم شاتك قبل أن تهزم فتهلكك لدفع ضياعها بتذكيتها و أصل الدفع الصرف عن الشی ء و الدفاع السيل و الدفعه اندفاع الشی ء جمله.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام القصه فقال «فَهَزَمُوهُمْ» و لا بد من حذف هنا كأنه لما قالوا رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً قال فاستجاب لهم ربهم فهزموهم بنصره أی دفعوهم و كسروهم لأن ذكر الهزيمه بعد سؤال النصره دليل على معنى الإجابه و معنى هزموهم سببوا لهزيمتهم بأن فعلوا ما ألجأهم إليها فعلى هذا يكون حقيقه و قال أبو علی الجبائی ذلك مجاز لأنهم لم يفعلوا هزيمتهم كما يقال أخرجه من منزله إذا ألجأه إلى الخروج و لم يفعل خروجه و الصحيح الأول و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» أی بأمر الله و قيل بعلم الله «وَ قَتَلَ داوُدُ جالُوتَ».

القصه

و كان من قصه داود على ما

رواه علی بن إبراهيم بن هاشم عن الصادق (عليه السلام) أن الله أوحى إلى نبيهم أن جالوت يقتله من يستوی عليه درع موسى و هو رجل من ولد لاوی بن يعقوب و اسمه داود بن أيشا راع و كان لأيشا عشره بنين أصغرهم داود فلما بعث الله طالوت إلى بنی إسرائيل و جمعهم لحرب جالوت بعث إلى أيشا بأن أحضر ولدك فلما حضروا دعا واحدا واحدا من ولده فألبسه درع موسى فمنهم من طالت عليه و منهم من قصرت عنه فقال لأيشا هل خلفت من ولدك أحدا قال نعم أصغرهم تركته فی الغنم يرعاها فبعث إليه فجاء به فلما دعی أقبل و معه مقلاع قال فنادته ثلاث صخرات فی طريقه يا داود خذنی فأخذها فی مخلاته و كان حجر الفيروزج و كان داود شديد البطش شجاعا قويا فی بدنه فلما جاء إلى طالوت ألبسه درع موسى فاستوت عليه قال فجاء داود فوقف حذاء جالوت و كان جالوت على الفيل و على رأسه التاج و فی جبهته ياقوته تلمع نورا و جنوده بين يديه فأخذ داود حجرا من تلك الأحجار فرمى به فی ميمنه جالوت و وقع عليهم فانهزموا و أخذ حجرا آخر فرمى به فی ميسره جالوت فانهزموا و رمى بالثالث إلى جالوت فأصاب موضع الياقوته فی جبهته و وصلت إلى دماغه و وقع إلى الأرض ميتا

و قيل إن جالوت طلب البراز فخرج إليه داود فرماه بحجر من مقلاع فوقع بين عينيه و خرج من قفاه و أصاب جماعه كثيره من أهل عسكره فقتلهم و انهزم القوم عن آخرهم عن وهب و غيره من المفسرين

المعنى

«وَ آتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ» أی و أعطاه الملك بعد قتل داود جالوت بسبع سنين عن الضحاك «وَ الْحِكْمَةَ» قيل النبوه و لم يكن نبيا قبل قتل جالوت فجمع الله له الملك و النبوه عند موت طالوت فی

حاله واحده لأنه لا يجوز أن يترأس من ليس بنبى لأنه قلب ما توجبه الحكمه لأن النبى يوثق بظاهره و باطنه و لا يخبر إلا بحق و لا يدعو إلا إلى حق فليس كذلك من ليس بنبى عن الحسن و قيل يجوز ذلك إذا كان يفعل ما يفعل بأمره و مشورته «وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشاءُ» معناه و علمه أمور الدين و ما شاء من أمور الدنيا منها صنعه الدروع فإنه كان يلين له الحديد كالشمع و قيل الزبور و الحكم بين الناس و كلام الطير و النمل و قيل الصوت الطيب و الألحان «وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ» قيل فيه ثلاثه أقوال (أحدها) لو لا دفع الله بجنود المسلمين الكفار و معرتهم لغلبوا و خربوا البلاد عن ابن عباس و مجاهد (و الثانى) معناه

يدفع الله بالبر عن الفاجر الهلاك عن على

و قتاده و جماعه من المفسرين و مثله ما رواه

جميل عن أبى عبد الله قال إن الله يدفع بمن يصلى من شيعتنا عمن لا يصلى منهم و لو اجتمعوا على ترك الصلاه لهلكوا و إن الله ليدفع بمن يزكى من شيعتنا عمن لا يزكى منهم و لو اجتمعوا على ترك الزكاه لهلكوا و إن الله ليدفع بمن يحج من شيعتنا عمن لا يحج منهم و لو اجتمعوا على ترك الحج لهلكوا

و قريب من معناه ما

روى عن النبى أنه قال لو لا عباد الله ركع و صبيان رضع و بهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا

و

روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله إن الله يصلح بصلاح الرجل المسلم ولده و ولد ولده و أهل دويرته و دويرات حوله و لا يزالون فى حفظ الله ما دام فيهم

(و الثالث) أن فى معنى قول الحسن ما يزع الله بالسلطان أكثر مما يزع بالقرآن لأن من يمتنع عن الفساد لخوف السلطان أكثر ممن يمتنع منه لأجل الوعد و الوعيد الذى فى القرآن «وَ لٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعالَمِينَ» أى ذو نعمه عليهم فى دينهم و دنياهم.

سوره البقره (۲): آيه ۲۵۲

اشاره

تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (۲۵۲)

اللغه

التلاوه ذكر الكلمه بعد الكلمه من غير فاصله لأن التالى للشى ء يليه من غير فصل بغيره و أصل التلو إيقاع الشى ء بعد الشى ء الذى يليه و الحق هو وقوع الشى ء موقعه الذى هو له من غير تغيير عنه بما لا يجوز فيه و الرساله تحميل جمله من الكلام لها

فائده إلى المقصود بالدلاله.

الإعراب

نتلوها جمله فى موضع الحال و العامل فيه معنى الإشاره فى تلك و ذو الحال آيات الله أى متلوه عليك و الباء فى بالحق يتعلق بنتلو أيضا.

ص: ١٣٧

المعنی

«تِلْکَ» إشاره إلی ما تقدم ذکره من إماته ألوف من الناس دفعه واحده و إحیائهم دفعه واحده بدعاء نبیهم و من تملیک طالوت و هو من أهل الخمول الذی لا ینقاد لمثله الناس لما جعل الله له من الآیه علما علی تملیکه و نصره أصحاب طالوت مع قله عددهم و ضعفهم علی جالوت و أصحابه مع قوتهم و شوکتهم «آیاتُ اللَّهِ» أی دلالات الله علی قدرته «نَتْلُوها عَلَیْکَ» نقرؤها علیک یا محمد «بِالْحَقِّ» بالصدق و قیل یقرأها جبریل علیک «بِالْحَقِّ» بأمرنا «وَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ» معناه و إنک لمن المرسلین بدلاله إخبارک بهذه الآیات مع أنک لم تشاهدها و لم تخالط أهلها و لا تعلم ذلک مع عدم المشاهده و مخالطه أهلها إلا بوحی من جهه الله و الله لا یوحی إلا إلی أنبیائه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۵۳

اشاره

تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ وَ آتَیْنا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّناتِ وَ أَیَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِینَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَیِّناتُ وَ لکِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ کَفَرَ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَ لکِنَّ اللَّهَ یَفْعَلُ ما یُرِیدُ (۲۵۳)

الإعراب

درجات منصوب علی الحال و العامل فیه رفع و ذو الحال بعضهم و تقدیره رفع بعضهم ذوی درجات فحذف المضاف و یجوز أن یکون حالا بعد الفراغ من الفعل تقدیره و رفع بعضهم فإذا هم ذوو درجات و یجوز أن یکون ظرف مکان و یجوز أن یکون اسما وضع موضع المصدر تقدیره و رفع بعضهم رفعا.

المعنی

«تِلْکَ» بمعنی أولئک إلا أنه أراد به الإشاره إلی الجماعه فأتی بلفظ الإفراد الذی یکون للمؤنث المفرد کما یقال القوم خرجت أی أولئک الذین تقدم ذکرهم من الأنبیاء فی الکتاب «فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ» إنما ذکر الله تفضیل بعض الرسل علی بعض لأمور (أحدها) لأن لا یغلط غالط فیسوی بینهم فی الفضل کما استووا فی الرساله (و ثانیها) أن یبین أن تفضیل محمد علیهم کتفضیل من مضی من الأنبیاء بعضهم

على بعض (و ثالثها) أن الفضيله قد تكون بعد أداء الفريضه و هذه الفضيله المذكوره هاهنا هى ما خص كل واحد منهم من المنازل الجليله نحو كلامه لموسى بلا سفير و كإرساله محمدا إلى الكافه من الجن و الإنس و قيل أراد التفضيل فى الآخره لتفاضلهم فى الأعمال و تحمل الأثقال و قيل بالشرائع فمنهم من شرع و منهم من لم يشرع و الفرق بين الابتداء بالفضيله و بين المحاباه أن المحاباه اختصاص البعض بالنفع على ما يوجبه الشهوه دون الحكمه و ليس كذلك الابتداء بالفضيله لأنه قد يكون للمصلحه التى لولاها لفسد التدبير و أدى إلى حرمان الثواب للجميع فمن حسن النظر لهذا الإنسان تفضيل غيره عليه إذا كان فى ذلك مصلحه له فهذا وجه تدعو إليه الحكمه و ليس كالوجه الأول الذى إنما تدعو إليه الشهوه «مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ» أى كلمه الله و هو موسى «وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ» قال مجاهد أراد به محمدا (صلى الله عليه و آله) فإنه تعالى فضله على جميع أنبيائه بأن بعثه إلى جميع المكلفين من الجن و الإنس و بأن أعطاه جميع الآيات التى أعطاها من قبله من الأنبياء و بان خصه بالقرآن الذى لم يعطه غيره و هو المعجزه القائمه إلى يوم القيامه بخلاف سائر المعجزات فإنها قد مضت و انقضت و بأن جعله خاتم النبيين و الحكمه تقتضى تأخير أشراف الرسل لأعظم الأمور «وَ آتَيْنا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ» أى الدلالات كإبراء الأكمه و الأبرص و إحياء الموتى و الإخبار عما كانوا يأكلونه و يدخرونه فى بيوتهم «وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» قد مر تفسيره فى الآيه الخامسه و الثمانين من هذه السوره «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد الرسل و قال قتاده و الربيع من بعد موسى و عيسى و أتى بلفظ الجمع لأن ذكرهما يغنى عن ذكر المتبعين لهما كما يقال خرج الأمير فنكوا فى العدو نكايه عظيمه معناه و لو شاء الله لم يقتتل الذين من بعد الأنبياء بأن يلجئهم إلى الإيمان و يمنعهم عن الكفر إلا أنه لم يلجئهم إلى ذلك لأن التكليف لا يحسن مع الضروره و الإلجاء و الجزاء لا يحسن إلا مع التخليه و الاختيار عن الحسن و قيل معناه لو شاء الله ما أمرهم بالقتال «مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ» من بعد وضوح الحجه فإن المقصد من بعثه الرسل قد حصل بإيمان من آمن قبل القتال «وَ لكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ» بتوفيق الله و لطفه و حسن اختياره «وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ» بسوء اختياره «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا» كرر ذلك تأكيدا و تنبيها و قيل الأول مشيئه الإكراه أى لو شاء الله اضطرهم إلى حال يرتفع معها التكليف و الثانى الأمر للمؤمنين بالكف عن قتالهم «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ» ما تقتضيه المصلحه و توجبه الحكمه.

سوره البقره (٢): آيه ٢٥٤

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خُلَّهٌ وَ لا شَفاعَهٌ وَ الْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٥٤)

ص: ١٣٩

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب لا بيع فيه و لا خله و لا شفاعه بالفتح فيها أجمع و فى سوره إبراهيم لا بيع فيه و لا خلال و فى الطور لا لغو فيها و لا تأثيم و قرأ الباقون جميعها بالرفع.

الحجه

قال أبو على أما من فتح بلا- تنوين فإنه جعله جواب هل فيها من لغو أو تأثيم و من رفع جعله جواب أ فيها لغو أو تأثيم و قد ذكرنا صدرا من القول على النفى فيما تقدم و المعنيان متقاربان فى أن النفى يراد به العموم و الكثره فى القراءتين يدل على ذلك قول أميه:

" فلا لغو و لا تأثيم فيها"

أ لا ترى أنه يريد من نفى اللغو و إن كان قد رفعه ما يريد بنفى التأثيم الذى فتحه و لم ينونه فإن جعلت قوله فيها خبرا أضمرت للأول خبرا و إن جعلته صفه أضمرت لكل واحد من الاسمين خبرا.

اللغه

البيع هو استبدال المتاع بالثمن و البيع نقيض الشراء و البيع أيضا الشراء لأنه تاره عقد على الاستبدال بالثمن و تاره على الاستبدال بالمتاع و البيع الصفقه على إيجاب البيع و البيعه الصفقه على إيجاب الطاعه و البيعان البائع و المشترى و الخله خالص الموده و الخلل الانفراج بين الشيئين و خللته بالخلال أخله خلالا إذا شككته به و اختلال الحال انحرافها بالفقر و الخليل الخالص الموده من الخله لتخلل الأسرار بينهما و قيل لأنه يمتنع من الشوب فى الموده بالنقيصه و الخليل أيضا المحتاج من الخله و الخل معروف لتخلله بحدته و لطفه فيما ينساب فيه و الخل الرجل الخفيف الجسم و الخل الطريق فى الرمل و فى فلان خله رائقه أى خصله و الخله جفن السيف و قد ذكرنا معنى الشفاعه عند قوله وَ لا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَةٌ.

المعنى

لما قص الله سبحانه أخبار الأمم السابقه و ثبت رساله نبينا (صلى الله عليه و آله) عقبه بالحث على الطاعه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا محمدا (صلى الله عليه و آله) فيما جاء به «أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناكُمْ» قيل أراد به الفرض كالزكاه و نحوها دون النفل لاقتران الوعيد به عن الحسن و لأن ظاهر الأمر يقتضى الإيجاب و قيل يدخل فيه النفل و الفرض عن ابن جريج و اختاره البلخى و هو الأقوى لأنه أعم و لأن الآيه ليس فيها وعيد على ترك النفقه و إنما فيها إخبار عن عظم أهوال يوم القيامه و شدائدها «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ» أى يوم

القيامه «لا بَيْعٌ فِيهِ» أى لا تجاره «وَ لا خُلَّةٌ» أى و لا صداقه لأنهم بالمعاصى يصيرون أعداء و قيل لأن شغله بنفسه يمنع من صداقه غيره و هذه كقوله الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ «وَ لا شَفاعَةٌ» أى لغير المؤمنين مطلقا فأما المؤمنون فقد يشفع بعضهم لبعض و يشفع لهم أنبياؤهم كما قال سبحانه وَ لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى و مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ «وَ الْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ» إنما ذم الله الكافر بالظلم و إن كان الكفر أعظم منه لأمرين (أحدهما) الدلاله على أن الكافر ضر نفسه بالخلود فى النار فقد ظلم نفسه (و الآخر) أنه لما نفى البيع فى ذلك اليوم و الخله و الشفاعه و أخبر أنه قد حرم الكافر هذه الأمور قال و ليس ذلك بظلم منا بل الكافرون هم الظالمون لأنهم عملوا بأنفسهم ما استحقوا به حرمان هذه الأمور و وجه آخر فى تخصيص الكافر بالظلم و هو إن ظلم الكافر هو غايه الظلم و ليس يبلغ ظلم المؤمنين لأنفسهم و غيرهم مبلغ ظلم الكافرين و نظيره قول القائل فلان هو الفقيه فى البلد و فلان هو الفاضل و يراد به تقدمه على غيره فيما أضيف إليه.

سوره البقره (٢): آيه ٢٥٥

اشاره

اللَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لا نَوْمٌ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِما شاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (٢٥٥)

توضيح

آيتان بصرى و آيه واحده عند غيرهم عد البصرى «الْحَيُّ الْقَيُّومُ» آيه.

فضل الآيه

ذكر ابن انجويه الفسوى فى كتاب الترغيب بإسناد متصل عن أبى بن كعب قال قال رسول الله يا أبا المنذر أى آيه فى كتاب الله أعظم قلت «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» قال فضرب فى صدرى ثم قال ليهنئك العلم و الذى نفس محمد بيده إن لهذه الآيه للسانا و شفتين تقدس الملك عند ساق العرش

و

روى الثعلبى بإسناده عن عبد الله بن عمر قال

قال النبی من قرأ آیه الکرسی دبر کل صلاه مکتوبه کان الذی یتولی قبض نفسه ذو الجلال و الإکرام و کان کمن قاتل مع أنبیاء الله حتی استشهد

و

بإسناده عن علی (علیه السلام) قال سمعت نبیکم علی أعواد المنبر و هو یقول من قرأ آیه الکرسی فی دبر کل صلاه مکتوبه لم یمنعه من دخول الجنه إلا الموت و لا یواظب علیها إلا صدیق أو عابد و من قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله علی نفسه و جاره و جار جاره

و

عنه قال سمعت رسول الله یقول یا علی سید البشر آدم و سید العرب محمد و لا فخر و سید الفرس سلمان و سید الروم صهیب و سید الحبشه بلال و سید الجبال الطور و سید الشجر السدر و سید الشهور الأشهر الحرم و سید الأیام یوم الجمعه و سید الکلام القرآن و سید القرآن البقره و سید البقره آیه الکرسی یا علی إن فیها لخمسین کلمه فی کل کلمه خمسون برکه

و روی عن عبد الله بن مسعود قال من قرأ عشر آیات من سوره البقره فی کل لیله فی بیت لم یدخل ذلک البیت شیطان حتی یصبح أربع آیات من أولها و آیه الکرسی و آیتین بعدها و خواتیمها و

روی عن أبی جعفر الباقر قال من قرأ آیه الکرسی مره صرف الله عنه ألف مکروه من مکاره الدنیا و ألف مکروه من مکاره الآخره أیسر مکروه الدنیا الفقر و أیسر مکروه الآخره عذاب القبر

و

عن أبی عبد الله قال إن لکل شی ء ذروه و ذروه القرآن آیه الکرسی.

اللغه

الحی من کان علی صفه لا یستحیل معها أن یکون قادرا عالما و إن شئت قلت هو من کان علی صفه یجب لأجلها أن یدرک المدرکات إذا وجدت و القیوم أصله قیووم علی وزن فیعول إلا أن الیاء و الواو إذا اجتمعتا و أولاهما ساکنه قلبت الواو یاء و أدغمت الیاء فی الیاء قیاسا مطردا و القیام أصله قیوام علی وزن فیعال ففعل به ما ذکرناه قال أمیه بن أبی الصلت:

لم یخلق السماء و النجوم

و الشمس معها قمر یعوم

قدرها المهیمن القیوم

و الحشر و الجنه و النعيم

إلا لأمر شأنه عظيم

و السنه النوم الخفيف و هو النعاس قال عدى بن الرقاع:

و سنان أقصده النعاس فرنقت

فى عينه سنه و ليس بنائم

و هو مصدر وسن يوسن وسنا و سنه قال المفضل السنه فى الرأس و النوم فى القلب

و النوم خلاف اليقظه يقال نام نوما و استنام إليه أى استأنس إليه و اطمأن إلى ناحيته و قال الليث يقال لكل من أحرز شيئا أو بلغ علمه أقصاه قد أحاط به و يقال وسع فلان الشى ء يسعه سعه إذا احتمله و أطاقه و أمكنه القيام به و يقال لا يسعك هذا أى لا تطيقه و لا تحتمله الكرسى كل أصل يعتمد عليه قال الشاعر:

تحف بهم بيض الوجوه و عصبه

كراسى بالأحداث حين تنوب

أى علماء بحوادث الأمور و قال آخر:

نحن الكراسى لا تعد هوازن

أفعالنا فى النائبات و لا أسد

و قال آخر:

ما لى بأمرك كرسى أكاتمه

و هل بكرسى علم الغيب مخلوق

و كل شى ء تراكب فقد تكارس و منه الكراسه لتراكب بعض ورقها على بعض و رجل كروس عظيم الرأس و يقال كرسى الملك من كذا و كذا أى ملكه مشبه بالكرسى المعروف و أصل الباب الكرسى تراكب الشى ء بعضه على بعض و آده يؤوده أودا إذا أثقله و جهده و أدت العود أؤده أودا فأناد نحو عجته فانعاج و الآود و الأوداء على وزن الأعوج و العوجاء و المعنى واحد و الجمع الأود كالعوج و العلى أصله من العلو و هو سبحانه على بالاقتدار و نفوذ السلطان و لا يقال رفيع بالاقتدار لأن الرفعه فى المكان و العلو منقول إلى معنى الاقتدار يقال فلان علا على قرنه يعلو علوا فهو عال و علا بمعنى اقتدر و لا يقال ارتفع عليه بمعناه و لذلك يقال استعلى عليه بالحجه و لا يقال ارتفع عليه بالحجه و العلو بضم العين و كسرها خلاف السفل و علا فى الأرض علوا تجبر و منه قوله إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِي الْأَرْضِ أى تجبر و الله تعالى العالى و المتعالى أى القادر القاهر لا يعجزه شى ء و فلان من عليه الناس أى من أشرافهم و العظيم معناه العظيم الشأن و قيل العظيم بمعنى المعظم كما قالوا فى الخمر العتيق أى المعتقه و الأول أقوى.

الإعراب

الله رفع بالابتداء و ما بعده خبره و الكلام مخرجه مخرج النفى أى لا يصح إله سوى الله و حقيقته الإثبات لإله واحد هو الله فكأنه قيل الله هو الإله دون غيره و ارتفع هو فى «لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» على أحد وجهين (أحدهما) بالابتداء كأنه قال ما إله إلا الله (و الثانى) أن يكون بدلا كأنه قال ما إله ثابتا أو موجودا إلا الله و يجوز فى العربيه نصب

الله فى قول لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ على الاستثناء.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأمم و اختلافهم على أنبيائهم فى التوحيد و غيره عقبه بذكر التوحيد فقال «اللَّهُ» أى من يحق له العباده لقدرته على أصول النعم و قد ذكرنا اختلاف الأقوال فى أصله و فى معناه فى مفتتح سوره الفاتحه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا أحد تحق له العباده و يستحق الإلهيه غيره «الْحَيُّ» قد ذكرنا معناه «الْقَيُّومُ» القائم بتدبير خلقه من إنشائهم ابتداء و إيصال أرزاقهم إليهم كما قال «وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُها» عن قتاده و قيل القيوم هو العالم بالأمور من قولهم هذا يقوم بهذا الكتاب أى يعلم ما فيه و قيل معناه الدائم الوجود عن سعيد بن جبير و الضحاك و قيل معناه القائم على كل نفس بما كسبت حتى يجازيها من حيث هو عالم بها عن الحسن و اللفظ لجميع هذه الوجوه محتمل «لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ» أى نعاس «وَ لا نَوْمٌ» ثقيل مزيل للقوه و قيل معناه لا يغفل عن الخلق و لا يسهو كما يقال للغافل أنت نائم و أنت وسنان «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» معناه له ملك ما فيهما و له التصرف فيهما «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» هو استفهام معناه الإنكار و النفى أى لا يشفع يوم القيامه أحد لأحد إلا بإذنه و أمره و ذلك أن المشركين كانوا يزعمون أن الأصنام تشفع لهم فأخبر الله سبحانه أن أحدا ممن له الشفاعه لا يشفع إلا بعد أن يأذن الله له فى ذلك و يأمره به «يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن معناه يعلم ما بين أيديهم ما مضى من الدنيا و ما خلفهم من الآخره عن مجاهد و السدى (و الثانى) معناه يعلم الغيب الذى تقدمهم من قولك بين يديه أى قدامه و ما مضى فهو قدام الشى ء فيحمل عليه على هذا التقدير لا إن هذا اللفظ حقيقه فى الماضى «وَ ما خَلْفَهُمْ» يعنى الغيب الذى يأتى بعدهم عن ابن جريج (و الثالث) أن «ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» عباره عما لم يأت كما يقال رمضان بين أيدينا «وَ ما خَلْفَهُمْ» عباره عما مضى كما يقال فى شوال قد خلفنا رمضان عن الضحاك «وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْ ءٍ مِنْ عِلْمِهِ» معناه من معلومه كما يقال اللهم اغفر لنا علمك فينا أى معلومك فينا و يقال إذا ظهرت آيه هذه قدره الله أى مقدور الله و الإحاطه بالشى ء علما أن يعلمه كما هو على الحقيقه «إِلَّا بِما شاءَ» يعنى ما شاء أن يعلمهم و يطلعهم عليه «وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» اختلف فيه على أقوال (أحدها)

وسع علمه السماوات و الأرض عن ابن عباس و مجاهد و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و يقال للعلماء كراسى كما يقال أوتاد الأرض لأن بهم قوام الدين و الدنيا (و ثانيها) أن الكرسى هاهنا هو العرش عن الحسن و إنما سمى كرسيا لتركيب بعضه على بعض

ص: ۱۴۴

(و ثالثها) أن المراد بالكرسى هاهنا الملك و السلطان و القدره كما يقال اجعل لهذا الحائط كرسيا أى عمادا يعمد به حتى لا يقع و لا يميل فيكون معناه أحاط قدرته بالسماوات و الأرض و ما فيهما (و رابعها) أن الكرسى سرير دون العرش

و قد روى عن أبى عبد الله و قريب منه ما روى عن عطاء أنه قال ما السماوات و الأرض عند الكرسى إلا كحلقه خاتم فى فلاه و ما الكرسى عند العرش إلا كحلقه فى فلاه

و منهم من قال إن السماوات و الأرض جميعا على الكرسى و الكرسى تحت العرش كالعرش فوق السماء و

روى الأصبغ بن نباته أن عليا قال إن السماوات و الأرض و ما فيهما من مخلوق فى جوف الكرسى و له أربعه أملاك يحملونه بإذن الله ملك منهم فى صوره الآدميين و هى أكرم الصور على الله و هو يدعو الله و يتضرع إليه و يطلب الشفاعه و الرزق للآدميين و الملك الثانى فى صوره الثور و هو سيد البهائم يدعو الله و يتضرع إليه و يطلب الشفاعه و الرزق للبهائم و الملك الثالث فى صوره النسر و هو سيد الطيور و هو يدعو الله و يتضرع إليه و يطلب الشفاعه و الرزق لجميع الطيور و الملك الرابع فى صوره الأسد و هو سيد السباع و هو يدعو الله و يتضرع إليه و يطلب الشفاعه و الرزق لجميع السباع قال و لم يكن فى جميع الصور صوره أحسن من الثور و لا أشد انتصابا منه حتى اتخذ الملأ من بنى إسرائيل العجل و عبدوه فخفض الملك الذى فى صوره الثور رأسه استحياء من الله أن عبدوا من دون الله بشى ء يشبهه و تخوف أن ينزل الله به العذاب

«وَ لا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما» أى لا يشق على الله و لا يثقله حفظ السماوات و الأرض و قيل الهاء فى يؤوده يعود إلى الكرسى و هذا على قول من يقول أن السماوات و الأرض على الكرسى «وَ هُوَ الْعَلِيُّ» عن الأشباه و الأضداد و الأمثال و الأنداد و عن أمارات النقص و دلالات الحدث و قيل هو من العلو الذى هو بمعنى القدره و السلطان و الملك و علو الشأن و القهر و الاعتلاء و الجلال و الكبرياء «الْعَظِيمُ» أى العظيم الشأن القادر الذى لا يعجزه شى ء و العالم الذى لا يخفى عليه شى ء لا نهايه لمقدوراته و لا غايه لمعلوماته و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن الحسين بن خالد أنه قال قرأ أبو الحسن الرضا (عليه السلام) الله لا إله إلا هو الحى القيوم لا تأخذه سنه و لا نوم له ما فى السماوات و ما فى الأرض و ما بينهما و ما تحت الثرى عالم الغيب و الشهاده الرحمن الرحيم من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۵۶

اشاره

لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى لا انْفِصامَ لَها وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۲۵۶)

اللغه

الرشد نقيض الغى و هو الرشد و الرشد و تقول غوى يغوى غيا و غوايه إذا سلك طريق الهلاك و غوى إذا خاب قال الشاعر:

و من يلق خيرا يحمد الناس أمره

و من يغو لا يعدم على الغى لائما

و غوى الفصيل يغوى غوى إذا قطع عن اللبن حتى يكاد يهلك و الطاغوت وزنها فى الأصل فعلوت و هو مصدر مثل الرغبوت و الرهبوت و الرحموت و يدل على أنها مصدر وقوعها على الواحد و الجماعه بلفظ واحد و أصلها طغيوت لأنها من الياء يدل على ذلك قوله فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ ثم إن اللام قدمت إلى موضع العين فصارت طيغوت ثم قلبت الياء ألفا لتحركها و انفتاح ما قبلها فصار طاغوت فوزنها الآن بعد القلب فلعوت و جمع طاغوت طواغيت و طواغت و طواغ على حذف الزياده و الطواغى على العوض من المحذوف و العروه عروه الدلو و نحوه لأنها متعلقه و عروت الرجل أعروه عروا إذا ألممت به متعلقا بسبب منه و اعتراه هم إذا تعلق به و عرته الحمى تعروه إذا علقت به فالأصل فى الباب التعلق قال الأزهرى العروه كل نبات له أصل ثابت كالشيح و القيصوم و غيره و به شبهت عرى الأشياء فى لزومها و الوثقى تأنيث الأوثق و الانفصام و الانقطاع و الانصداع نظائر قال الأعشى:

و مبسمها من شتيت النبات

غير أكس و لا منفصم

يقال فصمته فانفصم.

النزول

قيل نزلت الآيه فى رجل من الأنصار كان له غلام أسود يقال له صبيح و كان يكرهه على الإسلام عن مجاهد و

قيل نزلت فى رجل من الأنصار يدعى أبا الحصين و كان له ابنان فقدم تجار الشام إلى المدينه يحملون الزيت فلما أرادوا الرجوع من المدينه أتاهم ابنا أبى الحصين فدعوهما إلى النصرانيه فتنصرا و مضيا إلى الشام فأخبر أبو الحصين رسول الله ص فأنزل الله تعالى «لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ» فقال رسول الله ص أبعدهما الله هما أول من كفر فوجد أبو الحصين فى نفسه على النبى حين لم يبعث فى طلبهما فأنزل الله «فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ» الآيه

قال و كان هذا قبل أن يؤمر النبى بقتال أهل الكتاب ثم نسخ و أمر بقتال أهل الكتاب فى سوره براءه عن السدى و هكذا قال ابن مسعود و ابن زيد أنها منسوخه

بآیه السیف و قال الباقون هی محکمه و

قیل کانت امرأه من الأنصار تکون مقلاتا فترضع أولاد الیهود فجاء الإسلام و فیهم جماعه منهم فلما أجلیت بنو النضیر إذا فیهم أناس من الأنصار فقالوا یا رسول الله أبناؤنا و إخواننا فنزلت «لا إِکْراهَ فِی الدِّینِ» فقال خیروا أصحابکم فإن اختاروکم فهم منکم و إن اختاروهم فأجلوهم

عن ابن عباس.

المعنی

لما تقدم ذکر اختلاف الأمم و أنه لو شاء الله لأکرههم علی الدین ثم بین تعالی دین الحق و التوحید عقبه بأن الحق قد ظهر و العبد قد خیر إکراه بقوله «لا إِکْراهَ فِی الدِّینِ» و فیه عده أقوال (أحدها) أنه فی أهل الکتاب خاصه الذین یؤخذ منهم الجزیه عن الحسن و قتاده و الضحاک (و ثانیها) أنه فی جمیع الکفار ثم نسخ کما تقدم ذکره عن السدی و غیره (و ثالثها) أن المراد لا تقولوا لمن دخل فی الدین بعد الحرب أنه دخل مکرها لأنه إذا رضی بعد الحرب و صح إسلامه فلیس بمکره عن الزجاج (و رابعها) أنها نزلت فی قوم خاص من الأنصار کما ذکرناه فی النزول عن ابن عباس و غیره (و خامسها) أن المراد لیس فی الدین إکراه من الله و لکن العبد مخیر فیه لأن ما هو دین فی الحقیقه هو من أفعال القلوب إذا فعل لوجه وجوبه فأما ما یکره علیه من إظهار الشهادتین فلیس بدین حقیقه کما أن من أکره علی کلمه الکفر لم یکن کافرا و المراد الدین المعروف و هو الإسلام و دین الله الذی ارتضاه «قَدْ تَبَیَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَیِّ» قد ظهر الإیمان من الکفر و الحق من الباطل بکثره الحجج و الآیات الداله عقلا و سمعا و المعجزات التی ظهرت علی ید النبی «فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطَّاغُوتِ» فیه أقوال (أحدها)

أنه الشیطان عن مجاهد و قتاده و هو المروی عن أبی عبد الله

(و ثانیها) أنه الکاهن عن سعید بن جبیر (و ثالثها) أنه الساحر عن أبی العالیه (و رابعها) أنه مرده الجن و الإنس و کلما یطغی (و خامسها) أنه الأصنام و ما عبد من دون الله و علی الجمله فالمراد من کفر بما خالف أمر الله «وَ یُؤْمِنْ بِاللّهِ» أی یصدق بالله و بما جاءت به رسله «فَقَدِ اسْتَمْسَکَ» أی تمسک و اعتصم «بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقی» أی بالعصمه الوثیقه و عقد لنفسه من الدین عقدا وثیقا لا یحله شبهه و عن مجاهد هو الإیمان بالله و رسوله و جری هذه مجری المثل لحسن البیان بإخراج ما لا یقع به الإحساس إلی ما یقع به «لَا انْفِصامَ لَها» أی لا انقطاع لها یعنی کما لا ینقطع أمر من تمسک بالعروه کذلک لا ینقطع أمر من تمسک بالإیمان «وَ اللّهُ سَمِیعٌ» لأقوالکم «عَلِیمٌ» بضمائرکم.

سوره البقره (٢): آیه ٢٥٧

اشاره

اللّهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیاؤُهُمُ الطّاغُوتُ یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَی الظُّلُماتِ أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ (٢٥٧)

اللغه

الـولی من الـولی و هـو القرب من غیر فصـل و هو الـذی یکون أولی بـالغیر من غیره و أحق بتـدبیره و منه الوالی لأنـه یلی القوم بالتـدبیر و بالأمر و النهی و منه المولی من فوق لأنه یلی أمر العبد بسد الخله و ما به إلیه الحاجه و منه المولی من أسـفل لأنه یلی أمر المالـک بالطـاعه و منه المولی لابـن العم لأنـه یلی أمره بالنصـره لتلک القرابه و منه ولی الیتیم لأنه یلی أمر ماله بالحفظ له و القیام علیه و الولی فی الدین و غیره لأنه یلی أمره بالنصره و المعونه کما توجبه الحکمه و المعاقده فجمیع هذه المواضع الأولی و الأـحق ملحوظ فیهـا و ولی عن الشـی ء إذا أدبر عنه لأنه زال عن أن یلیه بوجهه و اسـتولی علی الشـی ء إذا احتوی علیه لأنه ولیه بالقهر و الله تعالی ولی المؤمنین علی ثلاثه أوجه أحـدها أنه یتولاهم بالمعونه علی إقامه الحجه و البرهان لهم فی هدایتهم کقوله «وَ الَّذِینَ اهْتَـدَوْا زادَهُمْ هُـدیً» و ثانیها أنه ولیهم فی نصـرهم علی عـدوهم و إظهار دینهم علی دین مخالفیهم و ثالثها أنه ولیهم یتولاهم بالمثوبه علی الطاعه و المجازاه علی الأعمال الصالحه.

المعنی

لما ذکر سبحانه المؤمن و الکافر بین ولی کل واحد منهما فقال «اللَّهُ وَلِیُّ الَّذِینَ آمَنُوا» أی نصیرهم و معینهم فی کل ما بهم إلیه الحـاجه و مـا فیه لهم الصـلاح من أمور دینهم و دنیـاهم و آخرتهم «یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمـاتِ إِلَی النُّورِ» أی من ظلمات الضـلاله و الکفر إلی نور الهدی و الإیمان لأن الضـلال و الکفر فی المنع من إدراک الحق کالظلمه فی المنع من إدراک المبصرات و وجه إخراج الله تعـالی المؤمنین من ظلمـات الکفر و الضـلال إلی نور الإیمـان و الطـاعه هو أنه هـداهم إلیه و نصب الأدله لهم علیه و رغبهم فیه و فعل بهم من الألطـاف مـا یقوی به دواعیهم إلی فعله لأنـا قـد علمنـا أنه لو لا هـذه الأمور لم یخرجوا من الکفر إلی الإیمـان فصـح إضافه الإخراج إلیه تعالی لکون هـذه الأمور التی عـددناها من جهه الله تعالی کما یصـح من أحـدنا إذا أشار إلی غیره بدخول بلد من البلدان و رغبه فیه و عرفه ما له فیه من الصـلاح أن یقول أنا أدخلت فلانا البلد الفلانی و أنا أخرجته من کذا و کـذا «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیـاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ» أی متولی أمورهم و أنصـارهم الطاغوت و الطاغوت هاهنا واحـد أریـد به الجمیع و هذا جائز فی اللغه إذا کان فی الکلام دلیل علی الجماعه قال الشاعر:

ص: ۱۴۸

بها جیف الحسری فأما عظامها

فبیض و أما جلدها فصلیب

فجلدها فی معنی جلودها و قال العباس بن مرداس:

فقلنا أسلموا و أنا أخوکم

فقد فرئت من الإحن الصدور

و المراد به الشیطان عن ابن عباس و قیل رؤساء الضلاله عن مقاتل «یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَی الظُّلُماتِ» أی من نور الإیمان و الطاعه و الهدی إلی ظلمات الکفر و المعصیه و الضلاله و أضاف إخراجهم من النور إلی الظلمات إلی الطواغیت علی ما تقدم ذکره من أنهم یغوونهم و یدعونهم إلی ذلک و یزینون فعله لهم فصح إضافته إلیهم و هذا یدل علی بطلان برهان قول من قال إن الإضافه الأولی تقتضی أن الإیمان من فعل الله تعالی بالمؤمن لأنه لو کان کذلک لاقتضت الإضافه الثانیه أن الکفر من فعل الشیطان و عندهم لا فرق بین الأمرین فی أنهما من فعله تعالی عن ذلک و أیضا فلو کان الأمر علی ما ظنوا لما صار الله تعالی ولیا للمؤمنین و ناصرا لهم علی ما اقتضته الآیه و الإیمان من فعله لا من فعلهم و لما کان خاذلا للکفار و مضیفا لولایتهم إلی الطاغوت و الکفر من فعله فیهم و لم یفصل بین الکافر و المؤمن و هو المتولی لفعل الأمرین فیهما و مثل هذا لا یخفی علی منصف فإن قیل کیف یخرجونهم من النور و هم لم یدخلوا فیه قلنا قد ذکر فیه وجهان (أحدهما) أن ذلک یجری مجری قول القائل أخرجنی والدی من میراثه فمنعه من الدخول فیه إخراج و مثله قوله فی قصه یوسف إِنِّی تَرَکْتُ مِلَّهَ قَوْمٍ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ و لم یکن فیها قط و قوله وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرَدُّ إِلی أَرْذَلِ الْعُمُرِ و قال الشاعر:

فإن تکن الأیام أحسن مره

إلی فقد عادت لهن ذنوب

و لم یکن لها ذنوب قبل ذلک و الوجه الآخر أنه فی قوم ارتدوا عن الإسلام عن مجاهد و الأول أقوی و قوله «أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ» إلی آخره قد مضی تفسیره.

سوره البقره (۲): آیه ۲۵۸

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِی حَاجَّ إِبْراهِیمَ فِی رَبِّهِ أَنْ آتاهُ اللَّهُ الْمُلْکَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ قالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ قالَ إِبْراهِیمُ فَإِنَّ اللَّهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِی کَفَرَ وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِینَ (۲۵۸)

القراءه

قرأ أهل المدینه أنا أحیی بإثبات الألف فی أنا و المد إذا کان بعدها همزه مضمومه أو مفتوحه نحو أنا أخوک فإن کان بعدها همزه مکسوره نحو إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِیرٌ حذفوا الألف إجماعا.

الحجه

الأصل فی أنا الهمزه و النون و إنما یلحقها الألف فی الوقف کما أن الهاء تلحق للوقف فی مسلمونه و کما أن الهاء التی تلحق للوقف تسقط فی الوصل کذلک هذه الألف تسقط فی الوصل و قد جاءت ألف أنا مثبته فی الوصل فی الشعر نحو قول الأعشی:

فکیف أنا و انتحال القوافی

بعد المشیب کفی ذاک عارا

و قول الآخر:

أنا شیخ العشیره فاعرفونی

حمیدا قد تذریت السناما

قال أبو علی و ما روی فی إثبات الألف فی أنا إذا کان بعد الألف همزه فإنی لا أعلم بین الهمزه و غیرها من الحروف فصلا و لا شیئا یجب من أجله إثبات الألف التی حکمها أن تثبت فی الوقف.

اللغه

فی بهت أربع لغات بهت علی وزن ظرف و بهت علی وزن حذر و بهت علی وزن ذهب و بهت علی وزن ما لم یسم فاعله و هذا هو الأفصح و علیه القراءه یقال بهت الرجل یبهت بهتا إذا انقطع و تحیر و یقال بهت الرجل أبهته بهتانا إذا قابلته بکذب فالبهت الحیره عند استیلاء الحجه لأنها کالحیره للمواجه بالکذب لأن تحیر المکذب فی مذهبه کتحیر المکذوب علیه و منه قوله أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتاناً کأنه قال أ تأخذونه ادعاء للکذب فیه.

الإعراب

«أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِی» إنما أدخلت إلی فی الکلام للتعجب من حال الکافر المحاج بالباطل کما یقولون أ ما تری إلی فلان کیف یصنع و منه معنی هل رأیت کفلان فی

ص: ۱۵۰

صنیعه کذا فإنما دخلت إلی من بین حروف الجر لهذا المعنی لأنها لما کانت بمعنی الغایه و النهایه صار الکلام بمنزله هل انتهت رؤیتک إلی من هذه صفته لیدل علی بعد وقوع مثله علی التعجیب منه لأن التعجب إنما یکون مما استبهم سببه و لم تجر العاده به و قد صارت إلی هاهنا بمنزله کاف التشبیه لما بینا من العله إذ کان ما ندر مثله کالذی یبعد وقوعه.

المعنی

لما بین تعالی أنه ولی المؤمنین و أن الکفار لا ولی لهم سوی الطاغوت تسلیه لنبیه ص قص علیه بعده قصه إبراهیم و نمرود فقال «أَ لَمْ تَرَ» یا محمد أی أ لم ینته علمک و رؤیتک «إِلَی الَّذِی حَاجَّ إِبْرَاهِیمَ» أی إلی من کان کالذی حاج فکأنه قال هل رأیت کالذی حاج أی خاصم و جادل إبراهیم و هو نمرود بن کنعان و هو أول من تجبر و ادعی الربوبیه عن مجاهد و غیره و إنما أطلق لفظ المحاجه و إن کانت مجادله بالباطل و لم تکن له فیه حجه لأن فی زعمه أن له فیه حجه و اختلف فی وقت هذه المحاجه

فقیل عند کسر الأصنام قبل إلقائه فی النار و جعلها علیه بردا و سلاما عن الصادق (علیه السلام)

«فِی رَبِّهِ» أی فی رب إبراهیم الذی یدعو إلی توحیده و عبادته «أَنْ آتاهُ اللَّهُ الْمُلْکَ» أی لأن آتاه الله الملک الهاء من آتاه تعود إلی المحاج لإبراهیم أی أعطاه الله الملک و هو نعیم الدنیا و سعه المال فبطر الملک حمله علی محاجه إبراهیم عن الحسن و الجبائی و الملک علی هذا الوجه جائز أن ینعم الله تعالی به علی کل أحد فأما الملک بتملیک الأمر و النهی و تدبیر أمور الناس و إیجاب الطاعه علی الخلق فلا یجوز أن یؤتیه الله إلا من یعلم أنه یدعو إلی الصلاح و السداد و الرشاد دون من یدعو إلی الکفر و الفساد و لا یصح منه لعلمه بالغیوب و السرائر تفویض الولایه إلی من هذا سبیله لما فی ذلک من الاستفساد و قیل إن الهاء تعود إلی إبراهیم عن أبی القاسم البلخی و یسأل علی هذا فیقال کیف یکون الملک لإبراهیم و الحبس و الإطلاق إلی نمرود و جوابه أن الحبس و الإطلاق و الأمر و النهی کان من جهه الله لإبراهیم و إنما کان نمرود یفعل ذلک علی وجه القهر و الغلبه لا من جهه ولایه شرعیه «إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ» فی الکلام حذف و هو إذ قال له نمرود من ربک فقال ربی الذی یحیی و یمیت بدأ بذکر الحیاه لأنها أول نعمه ینعم الله بها علی خلقه ثم یمیتهم و هذا أیضا لا یقدر علیه إلا الله تعالی لأن الإماته هی أن یخرج الروح من بدن الحی من غیر جرح و لا نقص بنیه و لا إحداث فعل یتصل بالبدن من جهته و هذا خارج عن قدره البشر «قالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ» أی فقال نمرود أنا أحیی بالتخلیه من الحبس من وجب علیه القتل و أمیت بالقتل من شئت ممن هو حی و هذا جهل من الکافر لأنه اعتمد فی المعارضه علی العباره فقط دون المعنی عادلا عن وجه الحجه بفعل الحیاه للمیت أو

الموت للحی علی سبیل الاختراع الـذی ینفرد به تعالی و لا یقدر علیه سواه «قالَ إِبْراهِیمُ فَإِنَّ اللّٰهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ» قیل فی انتقاله من حجه إلی أخری وجهان (أحـدهما) أن ذلک لم یکن انتقالا و انقطاعا عن إبراهیم فإنه یجوز من کل حکیم إیراد حجه أخری علی سبیل التأکید بعد تمام ما ابتدأ به من الحجاج و علامه تمامه ظهوره من غیر اعتراض علیه بشبهه لها تأثیر عند التأمل و التدبر لموقعها من الحجه المعتمد علیها (و الثانی) أن إبراهیم إنما قال ذلک لیبین أن من شأن من یقدر علی إحیاء الأموات و إماته الأحیاء أن یقدر علی إتیان الشمس من المشرق فإن کنت قادرا علی ذلک فأت بها من المغرب و إنما فعل ذلک لأنه لو تشاغل معه بأنی أریت اختراع الموت و الحیوه من غیر سبب و لا علاج لاشتبه علی کثیر ممن حضر فعدل إلی ما هو أوضح لأن الأنبیاء إنما بعثوا للبیان و الإیضاح و لیست أمورهم مبنیه علی تحاج الخصمین و طلب کل واحد منهما غلبه خصمه و

قد روی عن الصادق (علیه السلام) أن إبراهیم (علیه السلام) قال له أحی من قتلته إن کنت صادقا

ثم استظهر علیه مما قاله ثانیا «فَبُهِتَ» الذی کفر أی تحیر عند الانقطاع بما بأن من ظهور الحجه فإن قیل فهلا قال له نمرود فلیأت بها ربک من المغرب قیل عن ذلک جوابان (أحدهما) أنه لما علم بما رأی من الآیات أنه لو اقترح ذلک لأتی به الله تصدیقا لإبراهیم فکان یزداد بذلک فضیحه عدل عن ذلک (و الثانی) أن الله خذله و لطف لإبراهیم حتی أنه لم یأت بشبهه و لم یلبس «وَ اللّٰهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰالِمِینَ» بالمعونه علی بلوغ البغیه من الفساد و قیل معناه لا یهدیهم إلی المحاجه کما یهدی أنبیاءه و أولیاءه و قیل معناه لا یهدیهم بألطافه و تأییده إذا علم أنه لا لطف لهم و قیل لهم لا یهدیهم إلی الجنه و هذا لا یعارض قوله وَ أَمّٰا ثَمُودُ فَهَدَیْنٰاهُمْ لأنا قد بینا معانی الهدایه و وجوهها قبل عند قوله یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً فبعضها عام لجمیع المکلفین و بعضها خاص للمؤمنین و فی هذه الآیه دلاله علی أن المعارف غیر ضروریه إذ لو کانت کذلک لما صحت المحاجه فی إثبات الصانع و فیها دلاله علی فساد التقلید و حسن الحجاج و أنه تعالی إنما یعلم بأفعاله التی لا یقدر علیها غیره و فی تفسیر ابن عباس أن الله سبحانه سلط علی نمرود بعوضه فعضت شفتیه فأهوی إلیها بیده لیأخذها فطارت فی منخره فذهب لیستخرجها فطارت فی دماغه فعذبه الله بها أربعین لیله ثم أهلکه.

سوره البقره (۲): آیه ۲۵۹

اشاره

أَوْ كَالَّذِی مَرَّ عَلی قَرْيَهٍ وَ هِیَ خاوِيَهٌ عَلی عُرُوشِها قالَ أَنَّی يُحْيِی هذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِها فَأَماتَهُ اللَّهُ مِائَهَ عامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قالَ كَمْ لَبِثْتَ قالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ عامٍ فَانْظُرْ إِلی طَعامِكَ وَ شَرابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَ انْظُرْ إِلی حِمارِكَ وَ لِنَجْعَلَكَ آيَهً لِلنَّاسِ وَ انْظُرْ إِلَی الْعِظامِ كَيْفَ نُنْشِزُها ثُمَّ نَكْسُوها لَحْماً فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ قَدِيرٌ (۲۵۹)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن عامر و حمزه و الكسائی لبت بالإدغام و الباقون بالإظهار و قرأ أهل العراق غير أبی عمرو و عاصم لم يتسن و اقتد بحذف الهاء وصلا و الباقون بإثبات الهاء فی الوصل و لم يختلفوا فی إثباتها فی الوقف و قرأ أهل الحجاز و البصره ننشرها بضم النون الأولی و بالراء و قرأ أهل الكوفه و الشام ننشزها بالزای و روی أبان عن عاصم ننشرها بفتح النون و ضم الشين و بالراء و قرأ حمزه و الكسائی قال اعلم موصوله الألف ساكنه الميم و الباقون «أَعْلَمُ» مقطوعه الألف مرفوعه الميم.

الحجه

قال أبو علی من أدغم لبت أجری التاء و الثاء مجری المثلين من حيث اتفق الحرفان فی أنهما من طرف اللسان و أصول الثنايا و اتفقا فی الهمس و من بين و لم يدغم فلتباين المخرجين لأن الطاء و الدال و التاء من حيز و الظاء و الذال و الثاء من حيز و من قرأ «لَمْ يَتَسَنَّهْ» بالهاء فی الوصل فيحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون الهاء لاما من السنه فيمن قال شجره سنهاء فيكون سكون الهاء للجزم و الآخر أن يكون من السنه أيضا فيمن قال استوا و سنوات أو يكون من المسنون الذی يراد به المتغير كأنه لم يتسن ثم قلب علی حد القلب فی لم يتظن و حكی أن أبا عمرو الشيبانی إلی هذا كان يذهب فی هذا الحرف فالهاء فی «يَتَسَنَّهْ» علی هذين القولين يكون للوقف فينبغی أن يلحق فی الوقف و يسقط فی الدرج و أما قوله اقْتَدِهْ فيجوز أن يكون الهاء كنايه عن المصدر و لا يكون التی للوقف و لكن لما ذكر الفعل دل علی مصدره فأضمره كما أضمر فی قوله «وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَهُمْ» و قال الشاعر:

غدا سراقه للقرآن يدرسه

و المرء عند الرشی إن يلقها ذئب

ص: ۱۵۳

فالهاء فی یدرسه للمصدر لا یجوز أن یکون للمفعول لأن الفعل قد تعدی إلی المفعول باللام فلا یجوز أن یتعدی إلیه مره ثانیه و کذلک قوله فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ یکون اقتد الاقتداء فیضمر لدلاله الفعل علیه و من قرأ کیف ننشرها فمعناه کیف نحییها یقال أنشر الله المیت فنشر و قد وصفت العظام بالإحیاء قال تعالی مَنْ یُحْیِ الْعِظامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّهٍ و کذلک فی قوله ننشرها و من قرأ «نُنْشِزُها» بالزاء فالنشز الارتفاع قال أبو الحسن نشزوا نشزته فتقدیر ننشزها نرفع بعضها إلی بعض للإحیاء و من هذا النشوز من المرأه و هو أن تنبو عن الزوج فی العشره فلا تلائمه و من قرأ «قالَ أَعْلَمُ» علی لفظ الخبر فلأنه لما شاهد من إحیاء الله و بعثه إیاه بعد وفاته ما شاهد أخبر عما تبینه و تیقنه أی أعلم هذا الضرب من العلم الذی لم أکن علمته قیل و من قال اعلم علی لفظ الأمر فالمعنی یؤول إلی الخبر و ذلک أنه لما تبین له ما تبین من الأمر الذی لا مجال للشبهه علیه نزل نفسه منزله غیره فخاطبها کما یخاطب سواها کقول الأعشی:

أرمی بها البیداء إذا هجرت

و أنت بین القرو و العاصر

فقال أنت و هو یرید نفسه و مثله قوله:

ودع هریره إن الرکب مرتحل

و هل تطیق وداعا أیها الرجل

فخاطب نفسه کما یخاطب غیره قال أبو الحسن و هو أجود فی المعنی.

اللغه

أصل الخواء الخلاء قال الراجز:

" یبدو خواء الأرض من خوائه"

و الخواء الفرجه بین الشیئین لخلو ما بینهما و خوت الدار تخوی خواء فهی خاویه إذا باد أهلها لخلوها منهم و الخوی الجوع خوی یخوی خوی لخلو البطن من الغذاء و التخویه التفریج بین العضدین و الجنبین لخلو ما بینهما بتباعدهما. «عَلی عُرُوشِها» أی علی أبنیتها قال أبو عبیده هی الخیام و هی بیوت الإعراب و قال غیره «خاوِیَهٌ عَلی عُرُوشِها» أی بقیت حیطانها لا سقوف علیها و کل بناء عرش و عریش مکه أبنیتها و عرش یعرش عرشا إذا بنی و العریش البیت لارتفاع أبنیته و العرش السریر لارتفاعه عن غیره و عرش الرجل قوام أمره و عرش البیت سقفه و التعریش جعل الخشب تحت الکرم لیمتد علیه یقال عرشته و عرشته و أصل القریه الجمع من قریت الماء و سمیت قریه لاجتماع الناس فیها للإقامه بها و «أَنَّی یُحْیِی» من أین یحیی أو کیف یحیی و العام الحول و جمعه الأعوام و هو حول یأتی بعد شتوه و صیفه لأن فیه سبحا طویلا ربما یمکن من التصرف فیه و العوم السباحه و السفینه تعوم فی جریها

و الإبل تعوم فى سيرها و الاعتيام اصطفاء خيار مال الرجل لأنه يجرى فى أخذه شيئا بعد شى ء كالسابح فى الماء الجارى و اعتام الموت النفوس أولا فأولا كذلك و أصل الباب السبح و اللبث المكث يقال لبث فهو لابث و تلبث تلبثا إذا تمكث و الحمار يقال للوحشى و الأهلى و أصله من الحمره لأن الحمره أغلب عليه و حماره القيض شده حره و حمر فو الفرس يحمر حمرا إذا أنتن و موت أحمر شديد مشبه بحمره النار و الأسود و الأحمر العرب و العجم لأن السواد أغلب على لون العرب كما أن الحمره أغلب على لون العجم و منه قول الأشعث لعلى غلبت عليك هذه الحمراء يعنى العجم و النشر خلاف الطى و النشر إذاعه الحديث و حث العود بالمنشار و النشر الرائحه الطيبه و ربما قيل فى الخبيثه و النشره الرقيه و النشز بالزاى المرتفع من الأرض.

الإعراب

أو حرف عطف و هو عطف على معنى الكلام الأول و تقديره أ رأيت كالذى حاج إبراهيم فى ربه أو كالذى مر على قريه و موضع الكاف نصب بتر و معناه التعجب لأن كل ما خرج من بابه لعظمه عن حد نظائره فهو مما يتعجب منه تقول ما أجهله أى قد خرج بجهله عن حد نظائره و كذلك لو قلت هل رأيت كزيد الجاهل لدللت على مثل الأول منه فى التعجب لما بينا أن ما أفعله صيغه وضعت للتعجب و ليس كذلك هل رأيت لأنها فى الأصل للاستفهام و قيل الكاف زائده للتوكيد كما زيدت فى قوله لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ و الأول أوجه لأنه لا يحكم بالزياده إلا لضروره و قوله «أَنَّى» استفهام فى موضع نصب على الحال من يحيى و تقديره أ قادر أن يحيى و يجوز أن يكون مصدرا ليحيى و تقديره أى نوع يحيى أى أى إحياء يحيى و هذا أولى لأنه يكون سؤالا عن كيفيه الإحياء لا إنكارا لأصل الإحياء و موضع كم نصب بلبثت كأنه قال أ مائه سنه لبثت أم أقل أم أكثر و قوله «وَ لِنَجْعَلَكَ» دخلت الواو لاتصال اللام بفعل محذوف كأنه قال و لنجعلك آيه للناس فعلنا ذلك لأن الواو لو أسقطت اتصلت اللام بالفعل المتقدم كيف فى محل النصب على الحال من ننشر أو ننشز و ذو الحال الضمير المستكن فيه أو على المصدر و ننشزها جمله فى موضع الحال من أنظر و ذو الحال العظام.

المعنى

«أَوْ كَالَّذِي مَرَّ» أى أو هل رأيت كالذى مر و معناه إن شئت فانظر فى قصه الذى حاج إبراهيم و إن شئت فانظر إلى قصه الذى مر «عَلى قَرْيَهٍ» و

هو عزير عن قتاده و عكرمه و السدى و هو المروى عن أبى عبد الله

و

قيل هو أرميا عن وهب و هو المروى عن أبى جعفر

و قيل هو الخضر عن ابن إسحاق و القريه التى مر عليها هى بيت المقدس لما

خربه بخت نصر عن وهب و قتاده و الربیع و عکرمه و قیل هی الأرض المقدسه عن الضحاک و قیل هی القریه التی خرج منها الألوف حذر الموت عن ابن زید «وَ هِیَ خاوِیَهٌ عَلی عُرُوشِها» أی خالیه و قیل خراب عن ابن عباس و الربیع و الضحاک و قیل ساقطه علی أبنیتها و سقوفها کان السقوف سقطت و وقعت البنیان علیها قال «أَنَّی یُحْیِی هذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِها» أی کیف یعمر الله هذه القریه بعد خرابها و قیل کیف یحیی الله أهلها بعد ما ماتوا و أطلق لفظ القریه و أراد به أهلها کقوله «وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ» و لم یقل ذلک إنکارا و لا تعجبا و لا ارتیابا و لکنه أحب أن یریه الله إحیاءها مشاهده کما یقول الواحد منا کیف یکون حال الناس یوم القیامه و کیف یکون حال أهل الجنه فی الجنه و کیف یکون حال أهل النار فی النار و کقول إبراهیم رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتی أحب أن یریه الله إحیاء الموتی مشاهده لیحصل له العلم به ضروره کما حصل العلم دلاله لأن العلم الاستدلالی ربما اعتورته الشبهه «فَأَماتَهُ اللَّهُ مِائَهَ عامٍ» أی مائه سنه «ثُمَّ بَعَثَهُ» أی أحیاه کما کان «قالَ کَمْ لَبِثْتَ» فی التفسیر أنه سمع نداء من السماء کم لبثت یعنی فی مبیتک و منامک و قیل إن القائل له نبی و قیل ملک و قیل بعض المعمرین ممن شاهده عند موته و إحیائه «قالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ» لأن الله أماته فی أول النهار و أحیاه بعد مائه سنه فی آخر النهار فقال یوما ثم التفت فرأی بقیه من الشمس فقال أو بعض یوم فقال «بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ عامٍ» معناه بل مکثت فی مکانک مائه سنه «فَانْظُرْ إِلی طَعامِکَ وَ شَرابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ» أی لم تغیره السنون و إنما قال «لَمْ یَتَسَنَّهْ» علی الواحد لأنه أراد به جنس الطعام و الشراب أی أنظر إلی ما ترکته أنه لم یتسنه و قیل أراد به الشراب لأنه أقرب المذکورین إلیه و قیل کان زاده عصیرا و تینا و عنبا و هذه الثلاثه أسرع الأشیاء تغیرا و فسادا فوجد العصیر حلوا و التین و العنب کما جنیا لم یتغیرا «وَ انْظُرْ إِلی حِمارِکَ» معناه انظر إلیه کیف تفرق أجزاؤه و تبدد عظامه ثم انظر کیف یحییه الله و إنما قال له ذلک لیستدل بذلک علی طول مماته «وَ لِنَجْعَلَکَ آیَهً لِلنَّاسِ» فعلنا ذلک و قیل معناه فعلنا ذلک إجابه لک إلی ما أردت و قوله «وَ لِنَجْعَلَکَ آیَهً لِلنَّاسِ» أی حجه للناس فی البعث «و انظر إلی العظام کیف ننشرها» کیف نحییها و بالزای کیف نرفعها من الأرض فنردها إلی أماکنها من الجسد و ترکب بعضها علی بعض «ثُمَّ نَکْسُوها» أی نلبسها «لَحْماً» و اختلف فیه فقیل أراد عظام حماره عن السدی و غیره فعلی هذا یکون تقدیره و انظر إلی عظام حمارک و قیل أراد عظامه عن الضحاک و قتاده و الربیع قالوا أول ما أحیا الله منه عینه و هو مثل غرقئ البیض فجعل ینظر إلی العظام

البـاليه المتفرقه تجتمع إليه و إلى اللحم الـذى قـد أكلته السـباع الـذى يأتلف إلى العظام من هاهنا و من هاهنا و يلتزم و يلتزق بها حتى قام و قام حماره «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ» أى ظهر و علم و إنما علم أنه مات مائه سـنه بشـيئين (أحـدهما) بإخبار من أراه الآيه المعجزه فى نفسه و حماره و طعامه و شرابه و تقطع أوصاله ثم اتصال بعضها إلى بعض حتى رجع إلى حالته التى كان عليها فى أول أمره (و الآخر) أنه علم ذلك بالآثار الداله على ذلك لما رجع إلى وطنه فرأى ولد ولده شيوخا و قد كان خلف آباءهم شبابا إلى غير ذلك من الأمور التى تغيرت و الأحوال التى تقلبت و

روى عن على (عليه السـلام) أن عزيرا خرج من أهله و امرأته حامل و له خمسون سـنه فأماته الله مائه سنه ثم بعثه فرجع إلى أهله ابن خمسين سنه و له ابن له مائه سنه فكان ابنه أكبر منه فذلك من آيات الله

و قيل أنه رجع و قد أحرق بخت نصر التوراه فأملأها من ظهر قلبه فقال رجل منهم حدثنى أبى عن جدى أنه دفن التوراه فى كرم فإن أريتمونى كرم جدى أخرجتها لكم فأروه فأخرجها فعارضوا ذلك بما أملى فما اختلفا فى حرف فقالوا ما جعل الله التوراه فى قلبه إلا و هو ابنه فقالوا عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ «قالَ» أى قال المار على القريه «أَعْلَمُ» أى أتيقن و من قرأ اعلم فمعناه على ما تقدم ذكره من أنه يخاطب نفسه و قيل أنه أمر من الله تعالى له «أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» أى لم أقل ما قلت عن شك و ارتياب و يحتمل أنه إنما قال ذلك لأنه ازداد بما شاهد و عاين يقينا و علما إذ كان قبل ذلك علم استدلال فصار علمه ضروره و معاينه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۶۰

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى قالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى قالَ فَخُذْ أَرْبَعَهً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْکَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَکَ سَعْياً وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۶۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و حمزه و خلف و رويس عن يعقوب فصرهن بكسر الصاد و الباقون «فَصُرْهُنَّ» بضم الصاد و روى فى الشواذ عن ابن عباس فصرهن بكسر الصاد و تشديد الراء و فتحها و عن عكرمه فصرهن بفتح الصاد و كسر الراء و تشديدها و قرأ عاصم فى روايه أبى بكر جزءا مثقلا مهموزا حيث وقع و قرأ أبو جعفر جزا مشددا و الباقون بالهمز

و التخفيف.

الحجه

يقال صرته أصوره أى أملته و منه قول الشاعر:

(يصور عنوقها أحوى زنيم)

أى يميل عنوق هذه الغنم تيس أحوى و صرته أصوره قطعته قال أبو عبيده فصرهن من الصور و قال هو القطع و قال أبو الحسن و قد قالوا بمعنى القطع صار يصير أيضا قال الشاعر:

و فرع يصير الجيد و حف كأنه

على الليت قنوان الكروم الدوالح

و معنى هذا يميل الجيد من كثرته فقد ثبت أن الميل و القطع يقال فى كل واحد منهما أيضا صار يصير فمن جعل «فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ» بمعنى أملهن إليك حذف من الكلام و المعنى أملهن إليك فقطعهن ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا فحذف الجمله لدلاله الكلام عليها كما حذف من قوله «اضْرِبْ بِعَصاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ» أى فضرب فانفلق و من قدر «فَصُرْهُنَّ» على معنى فقطعهن لم يحتج إلى إضمار و يحتمل كلا الوجهين كل واحد من القراءتين على ما ذكرناه و قوله «إِلَيْكَ» إن جعلت صرهن بمعنى فقطعهن كان إليك متعلقا بخذ أى خذ إليك أربعه من الطير فقطعهن ثم اجعل و إن جعلته بمعنى أملهن احتمل إليك أن يكون متعلقا بخذ و أن يكون متعلقا بصرهن و قياس قول سيبويه أن يكون متعلقا بقوله «فَصُرْهُنَّ» لأنه أقرب إليه و من قرأ فصرهن بكسر الصاد و تشديد الراء فإنه يكون من صره يصره أى قطعه و المتعدى من هذا الباب قليل و قد روى عن عكرمه أيضا فصرهن بضم الصاد فيكون من صره يصره و هذا على القياس و من قرأ فصرهن فهو فعلهن من صرى يصرى تصريه إذا حبس و قطع قال:

رب غلام قد صرى فى فقرته

ماء الشباب عنفوان شرته

أى حبسه و قطعه و منه الشاه المصراه أى المحبوسه اللبن المقطوعه فى ضرعها عن الخروج و أما الوجه فى قراءه من قرأ جزءا بالتثقيل فقد ذكرنا عند قوله تعالى «قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً» و من قرأ جزا بالتشديد فأصله جزءا ثم خفف همزته ثم إنك إذا وقفت كان لك السكون و إن شئت الإشمام فتقول الجزو و إن شئت التشديد (فتقول) الجز ثم أنه وصل

على وقفه فقال جزا كما قال الشاعر:

ببازل وجناء أو عيهل

كان مهواها على الكلكل

فأجرى الوصل مجرى الوقف.

اللغه

اطمأن يطمئن توطأ و المطمئن من الأرض ما انخفض و تطامن و اطمأن إليه إذا وثق به لسكون نفسه إليه و لتوطى حاله بالأمانه عنده و أصل الباب التوطئه و الطير معروف و طار يطير طيرانا و طيروره و الباب يدل على خفه الشى ء فى الهواء ثم يستعار ذلك فى غيره و فى كل سرعه و تطير من الطيره و هو زجر الطير بما يكره و طائر الإنسان عمله الذى تقلده من خير أو شر لأنه بمنزله طائر الزجر فى البركه و التشؤم و فجر مستطير منتشر فى الأفق و غبار مستطار و فرس مطار حديد الفؤاد لأنه طيار فى جريه و الجبل وتد من أوتاد الأرض و جبل فلان على كذا أى طبع و رجل ذو جبله إذا كان غلظ الجسم و الجبله الأمه من الناس و أجبل الحافر إذا بلغ إلى صلابه لا يمكنه الحفر عندها و منه أجبل الشاعر إذا صعب عليه القول و الجزء بعض الشى ء و جزأته بعضته و الفرق بين الجزء و السهم أن السهم من الجمله ما ينقسم عليه نحو الاثنين من العشره و قد يقال الجزء لما لا ينقسم عليه نحو الثلاثه من العشره و لا تنقسم العشره عليها و إن كانت الثلاثه جزءا من العشره.

الإعراب

العامل فى إذ فى المعنى اذكر أى و اذكر هذه القصه عن الزجاج و يجوز أن يكون عطفا على قوله «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْراهِيمَ» أى و أ لم تر إذ قال و موضع كيف نصب بقوله «تُحْيِ الْمَوْتى» و المعنى بأى حال تحيى الموتى و قوله «لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى» اللام يتعلق بمعنى أرنى تقديره أرنى ليطمئن قلبى من الطير صفه لأربعه فعلى هذا يكون من للتبعيض و للتبيين و يجوز أن يتعلق بخذ فعلى هذا لا يكون إلا للتبيين منهن أى جزء من كل واحد منهن فلما قدم على جزء وقع موضع النصب على الحال من جزء و قوله «سَعْياً» مصدر وقع موقع الحال و كأنه قال يسعين سعيا أو ساعيات سعيا.

المعنى

ثم ذكر تعالى ما أراه إبراهيم عيانا من إحياء الموتى فقال «وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى» اختلف فى سبب سؤال إبراهيم هذا على وجوه (أحدها) ما قاله الحسن و الضحاك و قتاده و هو

المروى عن أبى عبد الله أنه رأى جيفه

تمزقها السباع فيأكل منها سباع البر و سباع الهواء و دواب البحر فسأل الله إبراهيم فقال يا رب قد علمت أنك تجمعها من بطون السباع و الطير و دواب البحر فأرنى كيف تحييها لأعاين ذلك

(و ثانيها) ما روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و السدى أن الملك بشر إبراهيم (عليه السلام) بأن الله قد اتخذه خليلا و أنه يجيب دعوته و يحيى الموتى بدعائه فسأل الله تعالى أن يفعل ذلك ليطمئن قلبه بأنه قد أجاب دعوته و اتخذه خليلا (و ثالثها) أن سبب السؤال منازعه نمرود إياه فى الإحياء إذ قال أَنَا أُحْيِي وَ أُمِيتُ و أطلق محبوسا و قتل إنسانا فقال إبراهيم ليس هذا بإحياء و قال يا رب أرنى كيف تحيى الموتى ليعلم نمرود ذلك و

روى أن نمرود توعده بالقتل إن لم يحيى الله الميت بحيث يشاهده فلذلك قال «لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي» أى بأن لا يقتلنى الجبار

عن محمد بن إسحاق بن يسار (و رابعها) أنه أحب أن يعلم ذلك علم عيان بعد أن كان عالما به من جهه الاستدلال و البرهان لتزول الخواطر و وساوس الشيطان و هذا أقوى الوجوه «قالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ» هذه الألف استفهام و يراد به التقرير كقول الشاعر:

أ لستم خير من ركب المطايا

و أندى العالمين بطون راح

أى قد آمنت لا محاله فلم تسأل ذا و هذه الألف إذا دخلت على الإثبات فالمراد النفى كقوله «أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ» أى لم تقل «قالَ بَلى وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي» أى بلى أنا مؤمن و لكن سألت ذاك لأزداد يقينا إلى يقينى عن الحسن و قتاده و مجاهد و ابن جبير و قيل لأعاين ذلك و يسكن قلبى إلى علم العيان بعد علم الاستدلال و قيل ليطمئن قلبى بأنك قد أجبت مسألتى و اتخذتنى خليلا كما وعدتنى «قالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ» مختلفه الأجناس و إنما خص الطير من بين سائر الحيوانات لخاصيه الطيران و قيل

إنها الطاووس و الديك و الحمام و الغراب أمر أن يقطعها و يخلط ريشها بدمها هذا قول مجاهد و ابن جريج و عطاء و ابن زيد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ» أى قطعهن عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و قيل معناه اضممهن إليك عن عطاء و ابن زيد و قد تقدم بيانه فى وجه القراءه «ثُمَّ اجْعَلْ عَلى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً» و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن معناه فرقهن على كل جبل و كانت عشره أجبل ثم خذ بمناقيرهن و ادعهن باسمى الأكبر و حلفهن بالجبروت و العظمه يأتينك سعيا ففعل إبراهيم ذلك و فرقهن على عشره أجبل ثم دعاهن فقال أجبن بإذن الله فكانت تجتمع

و يأتلف لحم كل واحد و عظمه إلى رأسه و طارت إلى إبراهيم

و قيل أن الجبال كانت سبعه عن ابن جريج و السدى و قيل كانت أربعه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل أراد كل جبل على العموم بحسب الإمكان كأنه قال فرقهن على كل جبل يمكنك التفرقه عليه عن مجاهد و الضحاك و يسأل فيقال كيف قال ثم ادعهن و دعاء الجماد قبيح و جوابه أنه أراد بذلك الإشاره إليها و الإيماء لتقبل عليه إذا أحياها الله و قيل معنى الدعاء هاهنا الإخبار عن تكوينها أحياء كقوله سبحانه «كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ» و قوله «ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» عن الطبرى و قول من قال أنه جعل على كل جبل طيرا ثم دعاها بعيد من الصواب و الفائده لأنه إنما طلب بالعلم به كونه قادرا على إحياء الموتى عيانا و ليس فى إتيان طائر حى إليه بالإيماء ما يدل على ذلك و فى الكلام حذف فكأنه قال فقطعهن ثم اجعل على كل جبل من كل واحد منهن جزءا فإن الله يحييهن فإذا أحياهن فادعهن فيكون الإيماء إليها بعد أن صارت أحياء ففعل إبراهيم ذلك فنظر إلى الريش يسعى بعضها إلى بعض و كذلك العظام و اللحم ثم أتينه مشيا على أرجلهن فتلقى كل طائر رأسه و ذلك قوله «يَأْتِينَكَ سَعْياً» و ذكر عن النضر بن شميل قال سألت الخليل بن أحمد عن قوله تعالى «يَأْتِينَكَ سَعْياً» هى يقال للطائر إذا طار سعى فقال لا قلت فما معناه قال معناه يأتينك و أنت تسعى سعيا «وَ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» أى قوى لا يعجز عن شى ء «حَكِيمٌ» فى أفعاله و أقواله و قيل عزيز يذل الأشياء له و لا يمتنع عليه شى ء حكيم أفعاله كلها حكمه و صواب و مما يسأل فى هذه الآيه أن يقال كيف أجيب إبراهيم إلى آيات الآخره دون موسى فى قوله «أَرِنِى أَنْظُرْ إِلَيْكَ» و جوابه من وجهين (أحدهما) أنه سأل آيه لا يصح معها بقاء التكليف من وقوع الضروره التى لا يعترضها الشكوك بوجه و إبراهيم إنما سأل فى شى ء خاص يصح معه التكليف (و الآخر) أن الأحوال قد تختلف فيكون الأصلح فى بعض الأحوال الإجابه و فى بعضها المنع فيما لم يتقدم فيه إذن.

سوره البقره (٢): آيه ٢٦١

اشاره

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِى كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللَّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (٢٦١)

اللغه

النبت الحشيش و كل ما ينبت من الأرض يقال نبت نبتا و نباتا و أنبته الله إنباتا

ص: ١٦١

و الينبوت شجر الخشخاش و أنبت الغلام إذا راهق و استبان شعر عانته و السنبله على وزن فنعله كقولهم أسبل الزرع بمعنى سنبل إذا صار فيه السنبل و الأصل فيه الإسبال و هو إرسال الستر و نحوه فكما يسترسل الستر بالإسبال يسترسل الزرع بالسنبل و لأنه صار فيه حب مستور كما يستر بالإسبال و المائه معروفه يقال أمات الغنم إذا بلغت مائه و أمأيتها أنا أى وفيتها مائه و المأى الفساد بين القوم.

المعنى

«مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قيل تقديره مثل صدقات الذين ينفقون أموالهم كمثل حبه و

قيل تقديره مثل الذين ينفقون كمثل زارع حبه و سبيل الله هو الجهاد و غيره من أبواب البر كلها على ما تقدم بيانه فالآيه عامه فى النفقه فى جميع ذلك و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و اختاره أبو على الجبائى و قيل هى خاصه بالإنفاق فى الجهاد فأما غيره من الطاعات فإنما يجزى بالواحد عشره أمثالها «كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ» أى أخرجت «سَبْعَ سَنابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ» يعنى أن النفقه فى سبيل الله بسبعمائه ضعف و متى قيل هل رأى فى سنبله مائه حبه حتى يضرب المثل بها فجوابه أن ذلك متصور و إن لم ير كقول امرئ القيس:

(و مسنونه زرق كأنياب أغوال)

و قوله تعالى «طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ» و أيضا فقد رأى ذلك فى الجاورس و نحوه «وَ اللَّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ» أى يزيد على سبعمائه لمن يشاء و قيل معناه يضاعف هذه المضاعفه لمن يشاء و

روى عن ابن عمر أنه قال لما نزلت هذه الآيه قال رسول الله ص رب زد أمتى فنزل قوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً قال رب زد أمتى فنزل «إِنَّما يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ»

و قوله «وَ اللَّهُ واسِعٌ» أى واسع القدره لا يضيق عنه ما شاء من الزياده و قيل واسع الرحمه لا يضيق عن المضاعفه «عَلِيمٌ» بما يستحق الزياده عن ابن زيد و قيل عليم بما كان من النفقه و بنيه المنفق و ما يقصده من الإنفاق.

النظم

اتصلت هذه الآيه بقوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً و ما بين الآيتين اعتراض بالاستدعاء إلى الحق و بيان الحجج و العبر عن على بن عيسى و قيل لما قص تعالى ما فيه البرهان على التوحيد و ما آتى رسله من البينات حث على الجهاد و اعلم أن من عاند بعد هذه الدلالات يجب قتاله فحث على قتال من كفر بعد هذا البرهان و بين أن فى جهادهم و النفقه فيهم الثواب العظيم عن الزجاج.

سوره البقره (۲): آیه ۲۶۲

اشاره

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لا يُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لا أَذىً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۲۶۲)

اللغه

المن هو ذكر ما ينغص المعروف كقول القائل أحسنت إلى فلان و أنعشته و نحو ذلك و أصل المن القطع و منه قوله «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى غير مقطوع و منه قولهم حبل منين أى ضعيف لأنه مقطع و سمى ما يكدر المعروف بأنه منه لأنه يقطع الحق الذى يجب به و المنه النعمه العظيمه سميت بذلك لأنها تجل عن قطع الحق بها لعظمها و المنه القوه فى القلب و المن الذى يقع من السماء و المن الذى يوزن به لأنه يقطع على مقدار مخصوص و الأذى ضرر يتعجل وصوله إلى المضرور و الخوف توقع الضرر و هو يرجع إلى الاعتقاد و الحزن الغم الذى يغلظ على النفس.

المعنى

لما أمر الله تعالى بالإنفاق عقبه ببيان كيفيه الإنفاق فقال «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ» أى يخرجون «أَمْوالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و قد تقدم بيانه «ثُمَّ لا يُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا» أى نفقاتهم «مَنًّا» أى منه على المعطى «وَ لا أَذىً» له و المن هو أن يقول له أ لم أعطك كذا أ لم أحسن إليك أ لم أغنك و نحوها و الأذى أن يقول أراحنى الله منك و من ابتلائى بك و يحتمل أن يكون معنى الأذى أن يعبس وجهه عليه أو يتعبه أو يؤذيه فيما يدفعه إليه أو يصرفه فى بعض أشغاله بسبب إنفاقه عليه فكل هذا من المن و الأذى الذى يكدر الصنيعه و ينغص النعمه و يبطل الأجر و المثوبه و قوله «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» إلى آخره قد مر تفسيره و قيل معناه لهم جزاء أعمالهم عند ربهم و إنما قال «عِنْدَ رَبِّهِمْ» لتكون النفس أسكن إليه و أوثق به لأن ما عنده لا يخاف عليه فوت و لا نقص «وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» من فوت الأجر و نقصانه يوم القيامه «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» لفوته و نقصانه و فى هذه الآيه دلاله على أنه يصح الوعد بشرط لأن مفهوم الكلام أن تقديره فى المعنى إن لم يتبعوا ما أنفقوا منا و لا أذى فلهم من الأجر كذا و الوعد إذا كان مشروطا فمتى لم يحصل الشرط لم يحصل استحقاق الثواب و

قد روى عن النبى ص أنه قال المنان بما يعطى لا يكلمه الله و لا ينظر إليه و لا يزكيه و له عذاب أليم.

سوره البقره (۲): آیه ۲۶۳

اشاره

قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُها أَذىً وَ اللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ (۲۶۳)

اللغه

الغنی الواسع الملک و الله غنی بأنه مالک لجمیع الأشیاء لأنه قادر علیها لا

يتعذر عليه شى ء منها و الغنى ضد الحاجه يقال غنى يغنى غنا و استغنى و أغناه الله و الغناء الكفايه للغنى به عن غيره و الغنيه الاستغناء و قد غنى القوم إذا نزلوا فى مكان يغنيهم و المكان الذى ينزلون به مغنى و قد غنى فلان غناء إذا بالغ فى التطريب فى الإنشاد حتى يستغنى الشعر أن يزاد فى نغمه و قد غنيت المرأه غنيانا قال قيس بن الحطيم:

أجد بعمره غنيانها

فتهجر أم شأننا شأنها

غنيانها غناؤها و الغوانى النساء لأنهن غنين بجمالهن و قيل بأزواجهن و الحليم مر ذكره.

المعنى

«قَوْلٌ مَعْرُوفٌ» أى كلام حسن جميل لا وجه فيه من وجوه القبح يرد به السائل و قيل معناه دعاء صالح نحو أن يقول صنع الله بك و أغناك الله عن المسأله و أوسع الله عليك الرزق و أشباه ذلك و قيل معناه عده حسنه و قيل قول فى إصلاح ذات البين عن الضحاك «وَ مَغْفِرَةٌ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه سلامه من المعصيه لأن حالها كحال المغفره فى الأمان من العقوبه عن الجبائى (و ثانيها) أن معناه ستر على السائل و سؤاله (و ثالثها) أن معناه عفو المسئول عن ظلم السائل عن الحسن و على هذا فيكون ظلم السائل أن يسأل فى غير وقته أو يلحف فى سؤاله أو يسى ء الأدب بأن يفتح الباب أو يدخل الدار بغير إذن فالعفو عن ظلمه «خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُها أَذىً» و إنما صار القول المعروف و العفو عن الظلم خيرا من الصدقه التى يتبعها أذى لأن صاحب هذه الصدقه لا يحصل على خير لا على عين ماله فى دنياه و لا على ثوابه فى عقباه و القول بالمعروف و العفو طاعتان يستحق الثواب عليهما و

قد روى عن النبى ص أنه قال إذا سأل السائل فلا تقطعوا عليه مسألته حتى يفرغ منها ثم ردوا عليه بوقار و لين إما بذل يسير أو رد جميل فإنه قد يأتيكم من ليس بإنس و لا جان ينظرون كيف صنيعكم فيما خولكم الله تعالى

«وَ اللَّهُ غَنِيٌّ» عن صدقاتكم و عن جميع طاعاتكم لم يأمركم بها و لا بشى ء منها لحاجه منه إليها و إنما أمركم بها و دعاكم إليها لحاجتكم إلى ثوابها «حَلِيمٌ» لا يعاجلكم بالعقوبه و قيل لا يعجل بالعقوبه على من يمن و يؤذى بصدقته و لو وقع هاهنا موقع حليم حميد أو عليم لم يحسن.

سوره البقره (٢): آيه ٢۶۴

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذى كَالَّذِي يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ وَ لا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوانٍ عَلَيْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْداً لا يَقْدِرُونَ عَلى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (٢۶۴)

اللغه

الرئاء و المرآه أصله من الرؤيه كأنه يفعل ليرى غيره ذلك و جمع فى «رِئاءَ النَّاسِ» بين همزتين و لا يجمع فى ذوائب و إن حال بينهما الألف فى كلا الموضعين لخفه الواحد و لأنهما مفتوحتان فى الواحد فهو أخف لها و الصفوان واحدته صفوانه مثل سعدان و سعدانه و مرجان و مرجانه و هى الحجر الأملس و الصفا بمعنى الصفوان و ذكر الكسائى فى جمع صفوان صفى و أنكر ذلك المبرد و قال إنما هو جمع صفا مثل عصى و عصا و قفى و قفا و التراب و الترب واحد و ترب الرجل إذا لصق بالتراب من الفقر و منه قوله «مِسْكِيناً ذا مَتْرَبَةٍ» لأنه قعد على التراب للفقر و أترب الرجل إذا صار ماله بعدد التراب و الترب اللده و قيل فيه أقوال منها أن الأتراب خرجوا إلى التراب فى وقت من الزمان و منها أنهم صبيان يلعبون فى التراب و منها أنهم فى الاشتباه كالتراب. و الترائب عظام الصدر لأنها متشابهه و الوابل المطر الشديد الوقع وبلت السماء تبل وبلا و الوبيل الشديد و الوبال سوء العاقبه و أصل الباب الشده و الصلد الحجر الأملس قال الشاعر:

و لست بجلب جلب ريح و قره

و لا بصفا صلد عن الخير معزل

و الصلد من الأرض ما لا ينبت شيئا لصلابته و الصلد البخيل و صلد الزند صلودا إذا لم يور نارا و فرس صلود إذا أبطأ عرقه و قدر صلود إذا أبطأ عليها و أصل الباب ملاسه فى صلابه.

الإعراب

الكاف فى قوله «كَالَّذِی یُنْفِقُ مالَهُ» فى موضع نصب على الحال من الواو فى تبطلوا. «رِئاءَ النَّاسِ» مصدر وضع موضع الحال من الضمير فى ينفق تقديره ينفق ماله مرائيا و يجوز أن يكون مفعولا له. «عَلَيْهِ تُرابٌ» جمله فى موضع جر بكونه صفه صفوان و صلدا حال من تركه و ذو الحال الهاء و «لا يَقْدِرُونَ» جمله فعليه فى موضع الحال و الواو عائد

ص: ۱۶۵

إلى معنى الذى لأنه جنس لا إلى لفظه.

المعنى

ثم أكد تعالى ما قدمه بما ضرب من الأمثال فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ» أى بالمنه على السائل و قيل بالمنه على الله «وَ الْأَذى» بمعنى أذى صاحبها ثم ضرب تعالى مثلا لعمل المنان و عمل المنافق جميعا فإنهم إذا فعلا الفعل على غير الوجه المأمور به فإنهما لا يستحقان عليه ثوابا و هذا هو معنى الإبطال و هو إيقاع العمل على غير الوجه الذى يستحق عليه الثواب فقال «كَالَّذِى يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ» هذا يدخل فيه المؤمن و الكافر إذا أخرجا المال للرئاء «وَ لا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» هذا للكافر خاصه أى لا يصدق بوحدانيه الله و لا بالبعث و الجزاء و قيل أنه صفه للمنافق لأن الكافر معلن غير مراء و كل مراء كافر أو منافق «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوانٍ» أى حجر أملس «عَلَيْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ» أى مطر عظيم القطر شديد الوقع «فَتَرَكَهُ صَلْداً» حجرا صلبا أملس شبه سبحانه فعل المنافق و المنان بالصفا الذى أزال المطر ما عليه من التراب فإنه لا يقدر أحد على رد ذلك التراب عليه كذلك إذا دفع المنان صدقه و قرن بها المن فقد أوقعها على وجه لا طريق له إلى استدراكه و تلافيه لوقوعها على الوجه الذى لا يستحق عليه الثواب فإن وجوه الأفعال تابعه لحدوث الأفعال فإذا فاتت فلا طريق إلى تلافيها و ليس فى الآيه ما يدل على أن الثواب الثابت المستقر يبطل و يزول بالمن فيما بعد و لا بالرياء الذى يحصل فيما يستقبل من الأوقات على ما قاله أهل الوعيد «لا يَقْدِرُونَ عَلى شَيْ ءٍ مِمَّا كَسَبُوا» أى لا يقدر هؤلاء على نفقتهم و لا على ثوابها و لا يعلمون أين النفقه و أين ثوابها و لا يحصلون منها على شى ء كما لا يحصل أحد على التراب أذهبه المطر عن الحجر فقد تضمنت الآيه و الآى التى قبلها الحث على الصدقه و إنفاق المال فى سبيل الخير و أبواب البر ابتغاء مرضاه الله و النهى عن المن و الأذى و الرياء و السمعه و النفاق و الخبر عن بطلان العمل بها و مما جاء فى معناه من الحديث ما

رواه ابن عباس عن النبى ص قال إذا كان يوم القيامه نادى مناد يسمع أهل الجمع أين الذين كانوا يعبدون الناس قوموا خذوا أجوركم ممن عملتم له فإنى لا أقبل عملا خالطه شى ء من الدنيا و أهلها

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله من أسدى إلى مؤمن معروفا ثم آذاه بالكلام أو من عليه فقد أبطل الله صدقته ثم ضرب فيه مثلا فقال «كَالَّذِى يُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ» إلى قوله «الْكافِرِينَ»

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) ما من شى ء أحب إلى من رجل سلفت منى إليه يد أتبعته أختها و أحسنت ربها له لأنى رأيت منع الأواخر يقطع لسان شكر الأوائل

«وَ اللَّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» أى لا يثيب الكافرين

ص: ١٦٦

على أعمالهم إذ كان الكفر محبطا لها و مانعا من استحقاق الثواب عليها و إنما يثيب المؤمنين الذين يوقعون أعمالهم على الوجوه التى يستحق بها الثواب و قيل معناه لا يهديهم إلى الجنه بأعمالهم كما يهدى المؤمنين و قيل معناه لا يعطيهم ما يعطى المؤمنين من زياده الألطاف و التوفيق.

سوره البقره (٢): آيه ٢٦٥

اشاره

وَ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّهٍ بِرَبْوَهٍ أَصابَها وابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَها ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْها وابِلٌ فَطَلٌّ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢٦٥)

القراءه

قرأ عاصم و ابن عامر «بِرَبْوَهٍ» بفتح الراء و الباقون بضمها و روى فى الشواذ عن ابن عباس بكسر الراء و قرأ ابن كثير و نافع و أبو عمر و أكلها بالتخفيف و الباقون بالتثقيل.

اللغه

الربوه و الربوه بالحركات الثلاث فى الراء و الرباوه الرابيه قال أبو الحسن و الذى نختاره ربوه بضم الراء و يؤيد هذا الاختيار قولهم ربا فى الجمع و الأكل المأكول يدل على ذلك قوله تعالى «تُؤْتِی أُكُلَها كُلَّ حِينٍ» أى ما يؤكل منها قال الأعشى:

جندك التالد الطريف من السادات

أهل القباب و الآكال

فالآكال جمع أكل مثل عنق و أعناق و الأكل الفعل و الأكله الطعمه و الأكله الواحده قال الشاعر:

فما أكله إن نلتها بغنيمه

و لا جوعه إن جعتها بغرام

ففتح الألف من الفعله بدلاله قوله و لا جوعه و إن شئت ضممت و عنيت الطعام و قال أبو زيد أنه لذو أكل أى له حظ و رزق من الدنيا و ضعف الشى ء مثله زائدا عليه و ضعفاه مثلاه زائدين عليه و قال قوم ضعف الشى ء مثلاه و الطل المطر الصغار يقال أطلت السماء فهى مطله و روضه طله نديه و الطل إبطال الدم بأن لا يثأر بصاحبه طل دمه فهو مطلول لأنه

بمنزله ما جاء عليه الطل فأذهبه فكأنه قيل غسله و الطلل ما شخص من الدار لأنه كموضع الندى بالطل لعماره الناس له خلاف المستوى القفر لأن الخصب حيث تكون الأبنيه و صار الطلل اسما لكل شخص و الإطلال الإشراف على الشى ء و ما بالناقه طل أى بها طرق و هو الشحم و طله الرجل امرأته و أصل الباب الطل المطر.

الإعراب

«ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ» مفعول له و تثبيتا معطوف عليه بربوه الجار و المجرور فى موضع الصفه لجنه و «أَصابَها وابِلٌ» فى موضع جر لأنها صفه بعد صفه و ضعفين حال من أكل قال الزجاج ارتفع طل على معنى «فَإِنْ لَمْ يُصِبْها وابِلٌ» فالذى يصبها طل فعلى هذا يكون خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون فاعل فعل مقدر أى فيصيبها طل.

المعنى

«وَ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ» أى يخرجون «أَمْوالَهُمُ» فى أعمال البر «ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ» أى طلبا لرضاء الله «وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ» بقوه اليقين و البصيره فى الدين عن سعيد بن جبير و السدى و الشعبى و قيل معناه أنهم يثبتون أين يضعون صدقاتهم عن الحسن و مجاهد و قيل معناه و توطينا لنفوسهم على الثبوت على طاعه الله عن أبى على الجبائى و اعترض على الحسن و مجاهد بأنه لم يقل و تثبيتا و ليس هذا بشى ء لأنهم إذا ثبتوا أنفسهم فقد ثبتوا و قوله «كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ» معناه كمثل بستان لمرتفع من الأرض و إنما خص الربوه لأن نبتها يكون أحسن و ريعها أكثر من المستغل الذى يسيل الماء إليه و يجتمع فيه فلا يطيب ريعه أ لم تر إلى قول الأعشى:

ما روضه من رياض الحزن معشبه

خضراء جاد عليها مسبل هطل

فخص بها الحزن للمعنى الذى ذكرناه «أَصابَها وابِلٌ» أى أصاب هذه الجنه مطر شديد «فَآتَتْ أُكُلَها ضِعْفَيْنِ» أى فأعطت غلتها ضعفى ما تعطى إذا كانت بأرض مستغله و يحتمل أن يكون معناه مرتين فى كل سنه واحده كما قال سبحانه «تُؤْتِي أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها» و

معناه كل سته أشهر فيما روى

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) معناه يتضاعف أجر من أنفق ماله ابتغاء مرضاه الله

«فَإِنْ لَمْ يُصِبْها وابِلٌ» أى مطر شديد «فَطَلٌّ» أى أصابها مطر لين أراد به أن خيرها لا يخلف على كل حال و لا يرى الغبار عليها على كل حال و إنما ارتفع فطل على تقدير فالذى يصيبها طل «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» معناه عالم بأفعالكم فيجازيكم بحسبها و قيل عالم بالمرائى و المخلص و فيه ترغيب و ترهيب.

سوره البقره (۲): آیه ۲۶۶

اشاره

أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ لَهُ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ وَ أَصابَهُ الْكِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفاءُ فَأَصابَها إِعْصارٌ فِيهِ نارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (۲۶۶)

اللغه

الجنه البستان الكثير الشجر لأن الشجر يجنه بكثرته فيه و النخيل معروف و قيل أنه مأخوذ من نخل المنخل لاستخلاصه كاستخلاص اللباب بالنخل و النخل جمع نخله و هی شجره التمر و يذكر و يؤنث قال الله سبحانه كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَةٍ و أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ و الانتخال الاختيار و التنخل التخير و أصل الباب النخل للدقيق و العنب ثمر الكرم و رجل عانب و عنب و رجل عناب عظيم الأنف و تحت نقيض فوق و

فی الحديث لا تقوم الساعه حتی يظهر التحوت

أی الذين كانوا تحت أقدام الناس لا يشعر بهم ذلا و الأنهار جمع النهر و هو المجری الواسع من مجاری الماء و الإصابه الوقوع علی المقصد و الكبر حال زائده علی مقدار آخر و الفرق بين الكبير و الكثير أن الكثير مضمن بعدد و ليس كذلك الكبير تقول دار واحده كبيره و لا يجوز كثيره و الضعيف يجمع علی ضعفاء و ضعاف و الأعصار غبار يلتف بين السماء و الأرض كالتفاف الثوب فی العصر قال الشاعر:

(إن كنت ريحا فقد لاقيت إعصارا)

و المعصرات السحب و الفكر جولان القلب بالخواطر يقال أفكر و فكر و تفكر بمعنی.

الإعراب

قوله «أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ» عطف عليه بماض فقال «وَ أَصابَهُ الْكِبَرُ» قال الفراء يجوز ذلك فی يود لأنها تتلقی مره بلو و مره بأن فجاز أن تقدر إحداهما مكان الأخری لاتفاق المعنی فكأنه قال أ يود أحدكم لو كانت له جنه قال علی بن عيسی و عندی أنه قد دل بأن علی الاستقبال و يتضمن الكلام معنی لو علی التمنی كأنه قال قيل أ يحب أحدكم متمنيا له و التمنی يقع علی الماضی و المستقبل أ لا ترى أنه يصح أن يتمنی أن كان له ولد و يصح أن يتمنی أن يكون له ولد و المحبه لا تقع إلا علی المستقبل و الفرق بين الموده و المحبه أن الموده قد تكون بمعنی التمنی نحو قولك أود لو قدم زيد بمعنی أتمنی لو قدم و لا يجوز أحب لو قدم و من فی قوله «مِنْ نَخِيلٍ» للتبيين و هو فی موضع رفع صفه لجنه. «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» جمله فی موضع رفع بكونها صفه لجنه إذا عادت الهاء إلی الجنه أو فی محل جر لكونها صفه لنخيل إذا عادت الهاء إلی نخيل.

المعنى

«أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ» أی بستان «مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی يشتمل على النخيل و الأعناب و الأنهار الجاريه «لَهُ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ وَ أَصابَهُ الْكِبَرُ» أی و لحقه الشيخوخه و طعن فی السن «وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفاءُ» أی أولاد صغار ناقصو القوه «فَأَصابَها» أی أصاب تلك الجنه «إِعْصارٌ» أی ريح شديده تهب من الأرض نحو السماء مثل العمود و تسميها الناس الزوبعه «فِيهِ نارٌ» أی فی ذلك الأعصار نار «فَاحْتَرَقَتْ» تلك الجنه و هذا مثل ضربه الله فی الحسره بسلب النعمه و اختلف فيه على وجوه (أحدها) أنه مثل المرائی فی النفقه لأنه ينتفع بها عاجلا و ينقطع عنه آجلا أحوج ما يكون إليه عن السدی (و ثانيها) أنه مثل للمفرط فی طاعه الله تعالى بملاذ الدنيا يحصل فی الآخره على الحسره العظمى عن مجاهد و المراد به أن حاجته إلى الأعمال الصالحه كحاجه هذا الكبير الذی له ذريه ضعفاء إلى ثمار الجنه و قد احترقت فيكون أعظم حسره لأن الكبير الذی قد يئس من سعی الشباب فی كسبه فكان أضعف أملا و أشد حسره كذلك من لم يكن له فی الآخره عمل صالح يوصله إلى الجنه فحسرته مثل ذلك (و ثالثها) أنه مثل للذی يختم عمله بفساد عن ابن عباس و كل هذه الوجوه تحتمله الآيه «كَذلِكَ» أی كهذا البيان الذی بين لكم فی أمر الصدقه و قصه إبراهيم و الذی مر على قريه و جميع ما سلف «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ» أی الدلالات التی تحتاجون إليها فی أمور دينكم «لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ» أی تنظرون و تتفهمون.

سوره البقره (۲): آيه ۲۶۷

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّباتِ ما كَسَبْتُمْ وَ مِمَّا أَخْرَجْنا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (۲۶۷)

القراءه

قرأ ابن كثير غير القواس «وَ لا تَيَمَّمُوا» بتشديد التاء فيها و فی أخواتها و هی أحد و ثلاثون موضعا من القرآن و الباقون تيمموا بالتخفيف.

الحجه

كلاهما بمعنى واحد كان ابن كثير رد الحرف الساقط فی القراءه الأخرى و أدغم لأنه كان فی الأصل تاءان تاء المخاطب و تاء الفعل فحذفت تاء الخطاب فی

القراءه العامه لئلا يتكرر حرفان مثلان و تخف الكلمه.

اللغه

التيمم التعمد قال خفاف:

(فعمدا على عينى تيممت مالكا)

و قال الأعشى:

تيممت قيسا و كم دونه

من الأرض من مهمه ذى شزن

يقال أممت الشى ء خفيفه و يممته و أممته و يممته و تيممته بمعنى أى قصدته و منه الإمام لأنه المقصود المعتمد و الإمام أيضا خيط البناء لأنه يمده و يعتمد بالبناء عليه و اليم لجه البحر لأنه يعتمد به البعيد من الأرض و اليمام الحمام لأنها تتعمد إلى أوكارها بحسن هدايتها و الخبيث الردى ء من كل شى ء و خبث الفضه و الحديد ما نفاه الكير لأنه ينفى الردى ء و أصله الرداءه و الإغماض فى البيع الحط من الثمن لعيب فيه و ذلك لإخفاء بعض الثمن بالحط له و الغموض الخفاء غمض يغمض فهو غامض و التغميض للعين أطباق الجفن و الغمض النوم و الغمض المطمئن من الأرض و أصل الباب الخفاء و الإغماض غمض البصر و أطباق جفن على جفن قال رؤبه:

أرق عينى عن الإغماض

برق سرى فى عارض نهاض

ثم صار عباره عن التسامح و التساهل فى البيع.

الإعراب

قال الفراء الأصل فى «أَنْ تُغْمِضُوا» أن مكسوره الهمزه لأن الكلام فى معنى الجزاء و هو إن أغمضتم بعض الإغماض أخذتموه و مثل إِلَّا أَنْ يَخافا أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ و أنكر ذلك المحققون قالوا أن هذه التى بمعنى المصدر نحو أن تأتينى خير لك و المعنى و لستم بآخذيه إلا لإغماضكم فيه.

النزول

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنها نزلت فى أقوام لهم أموال من ربا الجاهليه و كانوا يتصدقون منها فنهاهم الله عن ذلك و أمر بالصدقه من الطيب الحلال

و

قيل إنها نزلت فى قوم كانوا يأتون بالحشف فيدخلونه فى تمر الصدقه عن على (عليه السلام)

و البراء بن عازب و الحسن و قتاده.

ص: ١٧١

المعنى

لما تقدم ذكر الإنفاق و بيان صفه المنفق و أنه يجب أن ينوى بالصدقه التقرب و أن يحفظها مما يبطلها من المن و الأذى بين تعالى صفه الصدقه و المتصدق عليه ليكون البيان جامعا فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» خاطب المؤمنين «أَنْفِقُوا» أى تصدقوا «مِنْ طَيِّباتِ ما كَسَبْتُمْ» أى من حلال ما كسبتم بالتجاره عن ابن مسعود و مجاهد و قيل من خياره و جياده و نظيره قوله «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» و

روى عن عبيد بن رفاعه قال خرج علينا رسول الله ص فقال يا معشر التجار أنتم فجار إلا من اتقى و بر و صدق و قال بالمال هكذا و هكذا

و

قال (عليه السلام) تسعه أعشار الرزق فى التجاره و الجزء الباقى فى السابياء

و

روت عائشه عنه أنه قال أطيب ما أكل الرجل من كسبه و أن ولده من كسبه

و

قال سعيد بن عمير سئل النبى ص أى كسب الرجل أطيب قال عمل الرجل بيده و كل بيع مبرور

و

قال على (عليه السلام) من اتجر بغير علم ارتطم فى الربا ثم ارتطم

و اختلفوا فى ذلك على وجوه فقيل هذا أمر بالنفقه فى الزكاه عن عبيده السلمانى و الحسن و قيل هو فى الصدقه المتطوع بها لأن المفروض من الصدقه له مقدار من القيمه إن قصر عنه كان دينا عليه إلى أن يؤديه بتمامه و إن كان مال المزكى كله رديا فجائز له أن يعطى منه عن الجبائى و قيل هو الأصح أنه يدخل فيه الفرائض و النوافل و المراد به الإنفاق فى سبيل الخير و أعمال البر على العموم و فيه دلاله على أن ثواب الصدقه من الحلال المكتسب أعظم منه من الحلال غير المكتسب و إنما كان ذلك لأنه يكون أشق عليه «وَ مِمَّا أَخْرَجْنا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» أى و أنفقوا و أخرجوا من الغلات و الثمار مما يجب فيه الزكاه «وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» أى لا تقصدوا الردى ء من المال أو مما كسبتموه أو أخرجه الله لكم من الأرض فتنفقون منه و قيل المراد بالخبيث هاهنا الحرام و يقوى القول الأول قوله «وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ» لأن الإغماض لا يكون إلا فى الشى ء الردى ء دون ما هو حرام و فيه قولان (أحدهما) أن معناه لا تتصدقوا بما لا تأخذونه من غرمائكم إلا بالمسامحه و المساهله فالإغماض هاهنا المساهله عن البراء بن عازب (و الآخر) أن معناه بما لا تأخذونه إلا أن تحطوا من الثمن فيه عن الحسن و ابن عباس و قتاده و مثله قول الزجاج و لستم بآخذيه إلا فى وكس فكيف تعطونه فى الصدقه «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ» عن صدقاتكم «حَمِيدٌ» أى

مستحق للحمد على نعمه و قيل مستحمد إلى خلقه بما يعطيهم من النعم أى مستدع لهم إلى ما يوجب لهم الحمد و قيل أنه بمعنى الحامد أى أنه مع غناه

ص: ١٧٢

عنكم و عن صدقاتكم يقبلها منكم و يحمدكم عليها و حميد بهذا الموضع أليق من حليم كما أن حليما بالآيه المتقدمه أليق من حميد لأنه سبحانه لما أمر بالإنفاق من طيبات المكاسب بين أنه غنى عن ذلك و أنه يحمد فاعله إذا فعله على ما أمره به و معناه أنه يجازيه عليه.

سوره البقره (٢): آيه ٢٦٨

اشاره

الشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ وَ اللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلًا وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (٢٦٨)

اللغه

الفقر الحاجه و هو ضد الغنى و الفقر لغه فيه يقال أفقره الله إفقارا و افتقر افتقارا لأن الفقر بمنزله كسر الفقار فى تعذر المراد و الفقار عظام منتظمه فى النخاع تسمى خرز الظهر واحدتها فقره و الإفقار إعاده الدابه لتركب ثم ترد و الفاقره الداهيه لأنها تكسر الفقار و يقال وعدته الخير و وعدته بالخير وعدا و عده و موعده و موعدا و موعودا و موعوده و الفرق بين الوعد و الوعيد أن الوعيد فى الشر خاصه و الوعد يصلح بالتقييد للخير و الشر معا غير أنه إذا أطلق اختص بالخير و كذلك إذ أبهم التقييد كما يقال وعدته بأشياء لأنه بمنزله المطلق و الفحشاء الفحش و الفاحش البخيل قال طرفه:

أرى الموت يعتام الكرام و يصطفى

عقيله مال الفاحش المتشدد

قال على بن عيسى الفحشاء المعاصى و إنما سمى البخيل فاحشا لأنه مسى ء برده الأضياف و السؤال قال كعب:

أخى يا أخى لا فاحش عند بيته

و لا برم عند اللقاء هيوب

. المعنى

ثم حذر تعالى من الشيطان المانع من الصدقه فقال «الشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» بالنفقه فى وجوه البر و بإنفاق الجيد من المال و قيل بتأديه الزكاه عليكم فى أموالكم «وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ» أى بالمعاصى و ترك الطاعات و قيل بالإنفاق من الردى ء و سماه

فحشاء لأن فيه معصيه الله تعالى فإن الغنى إذا ترک الإنفاق على وجه ذوى الحاجات من أقاربه و جيرانه أدى ذلک إلى التقاطع «وَ اللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ» أى يعدكم بالإنفاق من خيار المال أن يستر عليكم و يصفح عن عقوبتكم «وَ فَضْلًا» أى و يعدكم أن يخلف عليكم خيرا من صدقتكم و يتفضل عليكم بالزياده فى أرزاقكم و روى عن ابن عباس أنه قال اثنان من الله و اثنان من الشيطان فاللذان من الله المغفره على المعاصى و الفضل فى الرزق و اللذان من الشيطان الوعد بالفقر و الأمر بالفحشاء و

روى عن ابن مسعود أنه قال للشيطان لمه و للملک لمه و روى مثله عن أبى عبد الله (عليه السلام)

ثم قال فلمه الشيطان وعده بالفقر و أمره بالفحشاء و لمه الملک أمره بالإنفاق و نهيه عن المعصيه «وَ اللَّهُ واسِعٌ» ذكرناه معناه فيما تقدم و قيل واسع معناه يعطى عن سعه بمعنى إن عطيته لا تضره و لا تنقص خزائنه «عَلِيمٌ» بمن يستحق العطيه و من لا يستحقها.

سوره البقره (٢): آيه ٢٦٩

اشاره

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَ ما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ (٢٦٩)

القراءه

قرأ يعقوب من يؤت بكسر التاء و الباقون بفتحها.

الحجه

من كسر التاء فإنه أراد من يؤته الله الحكمه ففاعل يؤت الضمير المستكن فيه العائد إلى الله كما هو فى قوله «يُؤْتِ الْحِكْمَةَ» و يؤيد هذه القراءه قراءه الأعمش و من يؤته الله و حذف ضمير المفعول الذى هو الهاء العائد إلى من الذى هو للجزاء و هو فى موضع الرفع بالابتداء كما حذف الضمير العائد إلى الموصول فى نحو قوله «أَ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» و الأولى أن يكون من على هذه القراءه موصوله لتكون بمعنى الذى لا بمعنى الجزاء و أقول و بالله التوفيق يجوز أن يكون من للجزاء هاهنا و يكون فى موضع نصب بكونه مفعولا أولا ليؤتى و لزمه التقديم على الفعل مع كونه مفعولا لنيابته عن حرف الشرط الذى له صدر الكلام و مثله من فى قول زهير:

رأيت المنايا خبط عشواء من تصب

تمته و من تخطئ يعمر فيهرم

و من قرأ «وَ مَنْ يُؤْتَ» بفتح التاء فاسم ما لا يسم فاعله هو الضمير المستكن العائد إلى من و يؤت مجزوم بمن و الجزاء «فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً».

المعنى

ثم وصف تعالى نفسه فقال «يُؤْتِي الْحِكْمَةَ» أي يؤتي الله الحكمه «مَنْ يَشاءُ» و ذكر في معنى الحكمه وجوه قيل أنه علم القرآن ناسخه و منسوخه و محكمه و متشابهه و مقدمه و مؤخره و حلاله و حرامه و أمثاله عن ابن عباس و ابن مسعود و قيل هو الإصابه في القول و الفعل عن مجاهد و قيل أنه علم الدين عن ابن زيد و قيل هو النبوه عن السدي و قيل هو المعرفه بالله تعالى عن عطاء و قيل هو الفهم عن إبراهيم و قيل هو خشيه الله عن الربيع و

قيل هو القرآن و الفقه عن أبي عبد الله (عليه السلام)

و روى أيضا عن مجاهد و قيل هو العلم الذي تعظم منفعته و تجل فائدته و هذا جامع للأقوال و قيل هو ما آتاه الله أنبياءه و أممهم من كتابه و آياته و دلالاته التي يدلهم بها على معرفتهم به و بدينه و ذلك تفضل منه يؤتيه من يشاء عن أبي علي الجبائي و إنما قيل للعلم حكمه لأنه يمتنع به عن القبيح لما فيه من الدعاء إلى الحسن و الزجر عن القبيح و

يروى عن النبي ص أنه قال إن الله آتاني القرآن و آتاني من الحكمه مثل القرآن و ما من بيت ليس فيه شي ء من الحكمه إلا كان خرابا ألا فتفقهوا و تعلموا فلا تموتوا جهالا

«وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ» أي و من يؤت ما ذكرناه «فَقَدْ أُوتِيَ» أي أعطى «خَيْراً كَثِيراً وَ ما يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ» أي و ما يتعظ بآيات الله إلا ذوو العقول فإن قيل لم عقد بأولي الألباب التذكر و كل مكلف ذو لب قيل لم تطلق على جميع المكلفين هذه الصفه لما فيها من المدحه فلذلك عقد التذكر بهم و هم الذين يستعملون ما توجبه عقولهم من طاعه الله في كل ما أمر به و دعا إليه و سمى العقل لبا لأنه أنفس ما في الإنسان كما أن لب الثمره أنفس ما فيها.

سوره البقره (٢): آيه ٢٧٠

اشاره

وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَ ما لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ (٢٧٠)

اللغه

النذر هو عقد المرء على النفس فعل شي ء من البر بشرط و لا ينعقد ذلك إلا بقوله لله على كذا و لا يثبت بغير هذا اللفظ و أصل النذر الخوف لأنه يعقد ذلك على نفسه خوف التقصير في الأمر و منه نذر الدم و هو العقد على سفكه للخوف من مضره صاحبه قال عمرو بن معديكرب:

هم ينذرون دمى و أنذر

إن لقيت بأن أشدا

يقال نـذرت النـذر أنـذره و أنذره و منه الإنذار و هو الإعلام بموضع العدو و الخوف ليتقى و الأنصار جمع نصير مثل شريف و أشراف و النصير هو المعين على العدو.

الإعراب

ما بمعنى الـذى و ما بعـدها صـلتها و العائد إليها ضـمير المفعول المحذوف من أنفقتم تقديره و ما أنفقتموه و هو فى موضع رفع بالابتـداء و خبره «فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ» و العائـد إلى المبتدأ من الخبر الهاء فى يعلمه و لا يجوز أن يعود إلى النفقه لأنها مؤنثه و لا إلى النفقه و النـذر لأن ذلـك يـوجب التثنيه و أقول يجوز أن يكون مـا للجزاء و يكون منصوبـا بـأنفقتم و لا يحتـاج فيه إلى حـذف المفعـول فيكون التقـدير أى شـى ء أنفقتم أو نـذرتم و الفـاء فى موضع الجزاء من نفقه الجـار و المجرور فى محـل النصب على الحال من أنفقتم أو نذرتم و الفاء فى موضع الجزاء من نفقه الجار و المجرور فى محل النصب على الحال من أنفقتم و ذو الحال ما.

المعنى

ثم عـاد سبحانه إلى ذكر الإنفـاق و الترغيب فيه فقال «وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَهٍ» أى ما تصـدقتم به من صـدقه مما فرض الله عليكم و قيـل معنـاه مـا أنفقتم فى وجوه الخير و سبل البر من نفقه واجبه أو منـدوب إليها «أَوْ نَـذَرْتُمْ مِنْ نَـذْرٍ» أى ما أوجبتموه أنتم على أنفسـكم بالنـذر فوفيتم به من فعل بر مثل صـلاه أو صوم أو صدقه و نحو ذلك «فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ» معناه يجازى عليه لأنه عالم فدل ذكر العلم على تحقيق الجزاء إيجازا للكلام «وَ ما لِلظَّالِمِينَ» أى ليس للواضعين النفقه و النذر فى غير موضعهما مثل أن ينفق رياء أو ضـرارا أو شـقاقا أو من مال مغصوب أو مأخوذ من غير حله أو بنذر فى معصـيه أو يترك الوفاء به مع القدره عليه «مِنْ أَنْصارٍ» من أعوان يدفعون عذاب الله عنهم.

سوره البقره (٢): آيه ٢٧١

اشاره

إِنْ تُبْـدُوا الصَّدَقـاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوهـا وَ تُؤْتُوهَـا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَـيِّئاتِكُمْ وَ اللَّهُ بِمـا تَعْمَلُونَ خَـبِيرٌ (٢٧١)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه غير عاصم فنعما هى بفتح النون و قرأ أهل المدينه غير ورش و أبو عمر و يحيى بكسر النون و سكون

العين و قرأ الباقون «فَنِعِمَّا» بكسر

ص: ۱۷۶

النون و العين و كذلك فى النساء نعما يعظكم و قرأ أهل المدينه و الكوفه غير عاصم و نكفر بالنون و الجزم و قرأ ابن عامر و حفص بالياء و الرفع و الباقون بالنون و الرفع.

الحجه

من قرأ فنعما هى فحجته أن أصل الكلمه نعم فجاء بالكلمه على أصلها كما قال:

(نعم الساعون فى الأمر المبر)

و من قرأ فنعما بسكون العين لم يكن قوله مستقيما عند النحويين لأن فيه الجمع بين ساكنين و الأول منهما ليس بحرف مد و لين و التقاء الساكنين إنما يجوز عندهم هناك نحو دابه و أصيم و تَأْمُرُونِّى لأن ما فى الحرف من المد يصير عوضا من الحركه و قد أنشد سيبويه شعرا قد اجتمع فى الساكنان على حد ما اجتمعا فى نعما و هو:

كأنه بعد كلال الزاجر

و مسحه مر عقاب كاسر

و أنكره أصحابه و لعل من قرأ به أخفى ذلك كأخذه بالإخفاء فى نحو بارِئِكُمْ فظن السامع الإخفاء إسكانا للطف ذلك فى السمع و خفائه و من قرأ «فَنِعِمَّا» فإنه أتبع العين النون فرارا من الجمع بين ساكنين و اختار أبو عبيده قراءه أبى عمرو و

قال هى لغه النبى ص فى قوله لعمرو بن العاص نعما المال الصالح للرجل الصالح

هكذا روى فى الحديث بسكون العين و قوله و نكفر من رفعه فعلى وجهين (أحدهما) أن يكون خبر المبتدأ المحذوف و تقديره و نحن نكفر عنكم (و الآخر) أن يكون كلاما مستأنفا مقطوعا مما قبله و لا يكون الحرف العاطف للاشتراك و يكون لعطف جمله على جمله و أما من جزم فإنه يحمله على موضع «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» و مثله قراءه من قرأ من يضلل الله فلا هادى له و يذرهم لأن قوله «فَلا هادِيَ لَهُ» فى موضع جزم مثل قوله «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» و أما الياء و النون فى قوله و نكفر فمن قال «وَ يُكَفِّرُ» فلأن ما بعده على لفظ الإفراد و من قال و نكفر فإنه أتى بلفظ الجمع ثم أفرد كما أتى بلفظ الإفراد ثم جمع فى قوله تعالى «سُبْحانَ الَّذِى أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» ثم قال «بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا».

اللغه

الفرق بين الصدقه و الزكاه أن الزكاه لا تكون إلا فرضا و الصدقه قد تكون

فرضا و قد تكون نفلا و الإخفاء الستر و الخفى الإظهار خفا يخفيه خفيا أى أظهره قال امرئ القيس:

فإن تدفنوا الداء لا نخفه

و إن تبعثوا الحرب لا نقعد

و الخوافى من الريش ما دون القوادم لأنها تخفى بها و الخفيه عرين الأسد لأنه يختفى فيها و أصل الباب الستر و الإبداء و الإظهار و الإعلان نظائر و الإخفاء و الإسرار و الإغماض نظائر.

الإعراب

قوله «فَنِعِمَّا هِيَ» تقديره أن تبدوا الصدقات فنعم شيئا إبداؤها فما هاهنا نكره موصوفه و هى فى موضع نصب لأنه تفسير الفاعل المضمر قبل الذكر فى نعم و الإبداء هو المخصوص بالمدح فحذف المضاف الذى هو الإبداء و أقيم المضاف إليه الذى هو ضمير الصدقات مقامه لما فى الكلام من الدلاله عليه و لأن الفعل المتقدم يدل على مصدره و لأن قوله «وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» أى الإخفاء خير لكم فكما أن هنا ضمير الإخفاء كذلك يجب أن يكون ضمير الإبداء مرادا هناك.

المعنى

ثم ذكر تعالى صفه الإنفاق و رغب فيه بقوله «إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ» معناه أن تظهروا الصدقات و تعلنوها «فَنِعِمَّا هِيَ» أى فنعم الشى ء و نعم الأمر إظهارها و إعلانها أى ليس فى إبدائها كراهه «وَ إِنْ تُخْفُوها» أى تسروها «وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ» أى تعطوها الفقراء و تؤدوها إليهم فى السر «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» أى فالإخفاء خير لكم و أبلغ فى الثواب و اختلفوا فى الصدقه التى يكون إخفاؤها أفضل من إبدائها فقيل أن صدقه التطوع إخفاؤها أفضل لأنه يكون أبعد من الرياء بإخفائها و أما المفروض فلا يدخله الرياء و يلحقه تهمه المنع بإخفائها فإظهارها أفضل عن ابن عباس و الثورى و كذا

رواه على بن إبراهيم بإسناده عن الصادق قال الزكاه بإخفائها المفروضه تخرج علانيه و تدفع علانيه و غير الزكاه إن دفعه سرا فهو أفضل

و قيل الإخفاء فى كل صدقه من زكاه و غيرها أفضل عن الحسن و قتاده و هو الأشبه بعموم الآيه «وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئاتِكُمْ» معناه و نمحو عنكم خطيئاتكم و نغفرها لكم و من قرأ بالرفع فمعناه و نحن نكفر عنكم أو يكفر الله عنكم من سيئاتكم و دخلت من للتبعيض و احتج به من قال المراد بالسيئات الصغائر فأما على مذهبنا فاسقاط العقاب تفضل من الله فله أن يتفضل بإسقاط بعضه دون بعض فلو لم يدخل من لأفاد أنه يسقط جميع العقاب و قال بعضهم أن من زياده و قد يقال كل من طعامى و خذ من مالى مما شئت فيكون للتعميم و الأول أولى و مما جاء فى الحديث فى صدقه السر

قوله صدقه السر

تطفئ غضب الرب و تطفئ الخطيئه كما يطفئ الماء النار و تدفع سبعين بابا من البلاء

و

قوله سبعه يظلهم الله فی ظله يوم لا ظل إلا ظله الإمام العدل و الشاب الذی نشأ فی عباده الله تعالی و رجل قلبه يتعلق بالمساجد حتی يعود إليها و رجلان تحابا فی الله و اجتمعا عليه و تفرقا عليه و رجل دعته امرأه ذات منصب و جمال فقال إنی أخاف الله تعالی و رجل تصدق بصدقه فأخفاها حتی لم تعلم يمينه ما تنفق شماله و رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه

و قوله تعالی: «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» معناه أنه تعالی عالم بما تعملونه فی صدقاتكم من إخفائها و إعلانها لا يخفی عليه شی ء من ذلك فيجازيكم علی جميعه.

سوره البقره (۲): آيه ۲۷۲

اشاره

لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ يَهْدِی مَنْ يَشاءُ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (۲۷۲)

الإعراب

«ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ» شرط و جزاء «وَ ما تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ اللَّهِ» قيل لفظه نفی و معناه النهی أی لا تنفقوا كقوله «لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» و قيل هی جمله مفيده بنفسها معطوفه علی ما قبلها و هو خبر علی ظاهره و ابتغاء نصب لأنه مفعول له «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ» شرط كالأول و لذلك حذف النون فی الموضعين.

النزول

كان المسلمون يمتنعون عن الصدقه علی غير أهل دينهم فأنزل الله تعالی هذه الآيه عن ابن عباس و ابن الحنفيه و سعيد بن جبير و قيل كانت أسماء بنت أبی بكر مع رسول الله فی عمره القضاء فجاءتها أمها فتيله و جدتها تسألانها و هما مشركتان فقالت لا أعطيكما شيئا حتی أستأذن رسول الله ص فإنكما لستما علی دينی فاستأذنته فی ذلك فأنزل الله هذه الآيه عن الكلبی.

المعنی

«لَيْسَ عَلَيْكَ هُداهُمْ» قيل فی وجه اتصاله بما قبله وجوه (أحدها) أن معناه ليس عليك هداهم بمنع الصدقه عنهم لتحملهم به علی الإيمان و هو نظير قوله «أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّی يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» عن ابن عباس و سعيد بن جبير و علی هذا

شئت فيكون للتعميم و الأول أولى و مما جاء فى الحديث فى صدقه السر قوله صدقه السر يكون معناه الإباحه للتصدق عليهم بصدقه التطوع (و ثانيها) أن معناه ليس عليك هداهم بالحمل على النفقه فى وجوه البر و سبل الخير عن الحسن و أبى على الجبائى و تقديره ليس عليك أن تهدى الناس إلى نيل الثواب و الجنه و إنما عليك أن تهديهم إلى الإيمان بأن تدلهم عليه و هذا تسليه للنبى لأنه كان يغتم بترك قبولهم منه و امتناعهم عن الإيمان لعلمه بما يؤول إليه أمرهم من العقاب الدائم فسلاه الله تعالى بهذا القول (و ثالثها) أن المراد ليس عليك أن تهدى الناس بعد أن دعوتهم و أنذرتهم و بلغتهم ما أمرت بتبليغه و نظيره إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلاغُ و ليس المعنى ليس عليك أن تهديهم إلى الإيمان و الطاعه لأنه ما بعث إلا لذلك «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» إنما علق الهدايه بالمشيئه لمن كان المعلوم منه أنه يصلح باللطف أى بلطف الله بزياده الهدى و التوفيق لمن يشاء عن الزجاج و أبى القاسم البلخى و أكثر أهل العلم و قيل معناه يهدى إلى طريق الجنه عن الجبائى «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ» أى ما تنفقوا فى وجوه البر من مال فلأنفسكم ثوابه و الغرض فيه الترغيب فى الإنفاق لأن الإنسان إذا علم أن منفعه إنفاقه عائده إليه مختصه به كان أسمح بالإنفاق و أرغب فيه و أحرص عليه و بذلك يفارق عطيه الله لأن المنفعه فى عطائه عائده إلى المعطى و مختصه به دون الله و معظم المنفعه فى عطيه العبد ترجع إليه و تختص به دون المعطى «وَ ما تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ اللَّهِ» أى إلا طلب رضوان الله و هذا إخبار من الله عن صفه إنفاق المؤمنين المخلصين المستجيبين لله و لرسوله أنهم لا ينفقون ما ينفقونه إلا طلبا لرضاء الله تعالى و قيل أن معناه النهى و إن كان ظاهره الخبر أى و لا تنفقوا إلا ابتغاء مرضاه الله و فى ذكر الوجه هنا قولان (أحدهما) أن المراد به تحقيق الإضافه لأن ذكر الوجه يرفع الإبهام أنه له و لغيره و ذلك أنك لما ذكرت الوجه و معناه النفس دل على أنك تصرف الوهم عن الاشتراك إلى تحقيق الاختصاص و كنت بذلك محققا للإضافه و مزيلا لإيهام الشركه (و الثانى) أنك إذا قلت فعلته لوجه زيد كان أشرف فى الذكر من فعلته له لأن وجه الشى ء فى الأصل أشرف ما فيه ثم كثر حتى صار يدل على شرف الذكر من غير تحقيق وجه أ لا ترى أنك تقول وجه الرأى و وجه الأمر و وجه الدليل فلا تريد تحقيق الوجه و إنما تريد أشرف ما فيه من جهه شده ظهوره و حسن بيانه «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ» أى يوفر عليكم جزاؤه و ثوابه و التوفيه إكمال الشى ء و إنما حسن إليكم مع التوفيه لأنها تضمنت معنى التأديه و قيل معناه تعطون جزاءه وافرا وافيا فى الآخره عن ابن عباس «وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ» بمنع ثوابه و لا بنقصان جزائه كقوله آتَتْ أُكُلَها وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً أى لم تنقص.

سوره البقره (۲): آیه ۲۷۳

اشاره

لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۲۷۳)

القراءه

قرأ حمزه و عاصم و أبو جعفر و ابن عامر يحسبهم بفتح السين كل القرآن و الباقون بكسرها.

اللغه

قال أبو زيد حسبت الشي ء أحسبه و أحسبه حسبانا و حسبت الشي ء أحسبه حسابا و حسابه و حسبانا و أحسبت الرجل إحسابا إذا أطعمته و سقيته حتى يشبع و يروى و تعطيه حتى يرضى و الإحصار المنع عن التصرف لمرض أو حاجه أو مخافه و الحصر هو منع الغير و ليس كالأول لأنه منع النفس و قد تقدم تفسيره عند قوله «فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ» و الضرب المشي في الأرض و السيماء العلامه التي يعرف بها الشي ء و أصله الارتفاع لأنه علامه رفعت للظهور و منه السوم في البيع و هو الزياده في مقدار الثمن للارتفاع فيه عن الحد و منه سوم الخسف للرفع فيه بتحميل ما يشق و منه سوم الماشيه إرسالها في المرعى و التعفف ترك السؤال يقال عف عن الشي ء و تعفف عنه إذا تركه و منه قول رؤبه:

(فعف عن أسرارها بعد العسق)

أي تركها و الإلحاف الإلحاح في المسأله قال الزجاج معنى ألحف شمل بالمسأله و هو مستغن عنها و اللحاف من هذا اشتقاقه لأنه يشمل الإنسان في التغطيه.

الإعراب

العامل في قوله «لِلْفُقَراءِ» محذوف و تقديره النفقه للفقراء و قد تقدم ما يدل عليه و قال بعضهم هو مردود على اللام الأولى من قوله «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ» قال علي بن عيسى و هذا لا يجوز لأن بدل الشي ء من غيره لا يكون إلا و المعنى يشتمل عليه و ليس كذلك ذكر النفس هاهنا لأن الإنفاق لها من حيث هو عائد إليها و للفقراء من حيث هو واصل إليهم و ليس من باب وَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا لأن الأمر لازم للمستطيع خاصه و لا يجوز أن يكون العامل فيه تنفقوا لأنه لا

يفصل بين العامل و المعمول فيه بالأجنبى كما لا يجوز كانت زيدا الحمى تأخذه «لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً» جمله فى موضع الحال من أحصروا و ضربا مفعول يستطيع «يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ» فى موضع الحال أيضا و ذو الحال الفقراء و إلحافا مصدر وضع موضع الحال من يسألون أى لا يسألون ملحفين و يجوز أن يكون مصدرا لأن الإلحاف سؤال على صفه.

النزول

قال أبو جعفر (عليه السلام) نزلت الآيه فى أصحاب الصفه

و كذلك رواه الكلبى عن ابن عباس و هم نحو من أربعمائه رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينه و لا عشائر يأوون إليهم فجعلوا أنفسهم فى المسجد و قالوا نخرج فى كل سريه يبعثها رسول الله فحث الله الناس عليهم و كان الرجل إذا أكل و عنده فضل أتاهم به إذا أمسى.

المعنى

لما أمر سبحانه بالنفقه و رغب فيها بأبلغ وجوه الترغيب و بين ما يكمل ثوابها عقب ذلك ببيان أفضل الفقراء الذين هم مصرف الصدقات فقال «لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» معناه النفقه المذكوره فى هذه الآيه و ما قبلها للفقراء الذين حبسوا و منعوا فى طاعه الله أى منعوا أنفسهم من التصرف فى التجاره للمعاش إما لخوف العدو من الكفار و إما للمرض و الفقر و إما للإقبال على العباده و قوله «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يدل على أنهم حبسوا أنفسهم عن التقلب لاشتغالهم بالعباده و الطاعه «لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً» أى ذهابا و تصرفا «فِي الْأَرْضِ» لبعض ما ذكرناه من المعانى و قيل لمنع أنفسهم من التصرف فى التجاره أى ألزموا أنفسهم الجهاد فى سبيل الله فلا يقع منهم التصرف لغيره و ليس معناه أنهم لا يقدرون عليه كما يقال أمرنى الأمير بالمقام فى هذا الموضع فلا أستطيع أن أبرح منه أى لا أبرح منه لإلزامى نفسى طاعه الأمير «يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ» أى يظنهم الجاهل بحالهم و باطن أمورهم «أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ» أى الامتناع من السؤال و التجمل فى اللباس و الستر لما هم فيه من الفقر و سوء الحال طلبا لرضوان الله و طمعا فى جزيل ثوابه «تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ» أى تعرف حالهم بالنظر إلى وجوههم لما يرى من علامه الفقر عن السدى و الربيع و قيل لما يرى من التخشع و الخضوع الذى هو شعار الصالحين عن مجاهد «لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً» قيل معناه أنهم لا يسألون الناس أصلا و ليس معناه أنهم يسألون من غير إلحاف عن ابن عباس و هو قول الفراء و الزجاج و أكثر أرباب المعانى و فى الآيه ما يدل عليه و هو قوله «يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ» فى المسأله و لو كانوا يسألون لم يكن يحسبهم الجاهل أغنياء لأن السؤال فى الظاهر يدل على الفقر و قوله أيضا «تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ» و لو سألوا لعرفوا بالسؤال قالوا و إنما هو كقولك ما رأيت مثله و أنت لم ترد أن له

مثلا ما رأيته و إنما تريد أنه ليس له مثل فيرى فمعناه لم يكن سؤال فيكون إلحاح كقول الأعشى:

لا يغمز الساق من أين و من نصب

و لا يعض على شرسوفه الصفر

و معناه ليس بساقها أين و لا نصب فيغمزها ليس أن هناك أينا و لا يغمز

و فى الحديث أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده و يكره البؤس و التباؤس و يحب الحليم المتعفف من عباده و يبغض الفاحش البذى ء السائل الملحف

و عنه (عليه السلام) قال إن الله كره لكم ثلاثا قيل و قال، و كثره السؤال، و إضاعه المال، و نهى عن عقوق الأمهات و وأد البنات و عن منع و هات

و قال (عليه السلام) الأيدى ثلاث فيد الله العليا و يد المعطى التى تليه و يد السائل السفلى إلى يوم القيامه و من سأل و له ما يغنيه جاءت مسألته يوم القيامه كدوحا أو خموشا أو خدوشا فى وجهه قيل و ما غناه قال خمسون درهما أو عدلها من الذهب

«وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ» من مال و قيل معناه فى وجوه الخير «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» أى يجازيكم عليه.

سوره البقره (٢): آيه ٢٧۴

اشاره

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧۴)

الإعراب

«سِرًّا وَ عَلانِيَةً» حالان من ينفقون و تقديره مسرين و معلنين فهما اسمان وضعا موضع المصدر «عِنْدَ رَبِّهِمْ» ظرف مكان و العامل فيه ما يتعلق به اللام من لهم.

النزول

قال ابن عباس

نزلت الآيه فى على (عليه السلام) كانت معه أربعه دراهم فتصدق بواحد نهارا و بواحد ليلا و بواحد سرا و بواحد علانيه و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أبى جعفر (عليه السلام)

و روى عن أبى ذر و الأوزاعى أنها نزلت فى النفقه على الخيل فى سبيل الله و قيل هى عامه فى كل من أنفق ماله فى طاعه الله

على هذه الصفه و على هذا فإنا نقول الآيه نزلت فى على (عليه السلام) و حكمها سائر فى كل من فعل مثل فعله و له فضل السبق إلى ذلك.

المعنى

ثم بين سبحانه كيفيه الإنفاق و ثوابه فقال «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَةً» فى هذه الحالات أى ينفقون على الدوام لأن هذه الأوقات معينه

ص: ۱۸۳

للصدقات و لا وقت لها سواها «فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أتى بالفاء ليدل على أن الجزاء إنما هو من أجل الإنفاق فى طاعه الله و لا يجوز أن يقال زيد فله درهم لأنه ليس فيه معنى الجزاء «وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» من أهوال يوم القيامه و أفزاعها «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» فيها و قيل لا خوف من فوت الأجر و نقصانه عليهم و لا هم يحزنون على ذلك.

سوره البقره (٢): آيه ٢٧٥

اشاره

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبا لا يَقُومُونَ إِلَّا كَما يَقُومُ الَّذِی يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهى فَلَهُ ما سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَ مَنْ عادَ فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٢٧٥)

اللغه

أصل الربا الزياده من قولهم ربا الشى ء يربو إذا زاد و الربا هو الزياده على رأس المال و أربى الرجل إذا عامل فى الربا و منه

الحديث من أجبى فقد أربى

و أصل التخبط الخبط و هو الضرب على غير استواء خبطته أخبطه خبطا و الخبط ضرب البعير الأرض بيده و التخبط أيضا بمعناه يقال تخبط البعير الأرض إذا ضربها بقوائمه و يقال للذى يتصرف فى أمر و لا يهتدى فيه هو يخبط خبط عشواء قال زهير:

رأيت المنايا خبط عشواء من تصب

تمته و من تخطئ يعمر فيهرم

و التخبط المس بالجنون و التخبل لأنه كالضرب على غير استواء فى الإدهاش و الخباط داء كالجنون لأنه اضطراب فى العقل يقال به خبطه من جنون و يقال بفلان مس و ألس و أولق أى جنون و السلوف التقدم يقال سلف يسلف سلوفا و منه الأمم السالفه أى الماضيه و السالفه أعلى العنق و الإسلاف الإعطاء قبل الاستحقاق يقال أسلفته إسلافا، و سلافه الخمر صفوها لأنه أول ما يخرج من عصيرها و العود الرجوع و عياده المريض

المصير إليه ليعرف خبره و العود من العيدان لأنه يعود إذا قطع و منه العود الذى يتبخر به و المعاد كل شى ء إليه المصير و الآخره معاد الناس و العاده تكرر الشى ء مره بعد مره و العيد كل يوم مجمع عظيم لأنه يعود فى السنه أو الأسبوع و العائده الصله لأنها تعود بالنفع على صاحبها.

الإعراب

«كَما يَقُومُ» الكاف فى محل النصب على المصدر و الموصول حرف تقديره «لا يَقُومُونَ» إلا مثل قيام «الَّذِى يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ» و «مِنَ الْمَسِّ» يتعلق بيتخبط و من للتبيين.

المعنى

لما حث الله تعالى على الإنفاق و بين ما يحصل للمنفق من الأجر العاجل و الآجل عقبه بذكر الربا الذى ظنه الجاهل زياده فى المال و هو فى الحقيقه محق فى المال فقال «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبا» فى الدنيا «لا يَقُومُونَ» يوم القيامه «إِلَّا كَما يَقُومُ الَّذِى يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ» معناه إلا مثل ما يقوم الذى يصرعه الشيطان من الجنون فيكون ذلك أماره لأهل الموقف على أنهم أكله الربا عن ابن عباس و الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و قيل إن هذا على وجه التشبيه لأن الشيطان لا يصرع الإنسان على الحقيقه و لكن من غلب عليه المره السود أو ضعف عقله ربما يخيل الشيطان إليه أمورا هائله و يوسوس إليه فيقع الصرع عند ذلك من فعل الله و نسب ذلك إلى الشيطان مجازا لما كان ذلك عند وسوسته عن أبى على الجبائى و قيل يجوز أن يكون الصرع من فعل الشيطان فى بعض الناس دون بعض عن أبى الهذيل و ابن الإخشيد قالا لأن الظاهر من القرآن يشهد به و ليس فى العقل ما يمنع منه و لا يمنع الله تعالى الشيطان عنه امتحانا لبعض الناس و عقوبه لبعضهم على ذنب ألم به و لم يتب منه كما يتسلط بعض الناس على بعض فيظلمه و يأخذ ماله و لا يمنعه الله تعالى منه و يكون هذا علامه لآكلى الربا يعرفون بها يوم القيامه كما أن على كل عاص من معصيته علامه تليق به فيعرف بها صاحبها و على كل مطيع من طاعته أماره تليق به فيعرف بها صاحبها و ذلك معنى قوله تعالى «فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» و

قال النبى فى شهداء أحد زملوهم بدمائهم و ثيابهم

و

قال (عليه السلام) يبعث أمتى يوم القيامه من قبورهم غرا محجلين من آثار الوضوء

و

روى عنه (عليه السلام) أنه لما قال أسرى بى إلى السماء رأيت رجالا بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء أكله الربا

و

رواه أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال قال رسول الله (صلی الله علیه و آله) لما أسری بی إلی السماء رأیت أقواما یرید أحدهم أن

ص: ۱۸۵

يقوم و لا يقدر عليه من عظم بطنه فقلت من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبا لا يَقُومُونَ إِلَّا كَما يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ» و إذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدوا و عشيا يقولون ربنا متى تقوم الساعه

و الوعيد فى الآيه متوجه إلى كل من أربى و إن لم يأكله و لكنه تعالى نبه بذكر الأكل على سائر وجوه الانتفاع بمال الربا و إنما خص الأكل لأنه معظم المقاصد من المال و نظيره قوله «لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ» و قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» الآيه و المراد بالأكل فى الموضعين سائر وجوه الانتفاع دون حقيقه الأكل «ذلِكَ» أى ذلك العقاب لهم «بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا» معناه بسبب قولهم إنما البيع الذى لا ربا فيه مثل البيع الذى فيه الربا قال ابن عباس كان الرجل منهم إذا حل دينه على غريمه فطالبه به قال المطلوب منه له زدنى فى الأجل و أزيدك فى المال فيتراضيان عليه و يعملان به فإذا قيل لهم هذا ربا قالوا هما سواء يعنون بذلك أن الزياده فى الثمن حال البيع و الزياده فيه بسبب الأجل عند محل الدين سواء فذمهم الله به و ألحق الوعيد بهم و خطأهم فى ذلك بقوله «وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا» أى أحل الله البيع الذى لا ربا فيه و حرم البيع الذى فيه الربا و الفرق بينهما أن الزياده فى أحدهما لتأخير الدين و فى الآخر لأجل البيع و أيضا فإن البيع بدل البدل لأن الثمن فيه بدل المثمن و الربا زياده من غير بدل للتأخير فى الأجل أو زياده فى الجنس و المنصوص

عن النبى (صلى الله عليه و آله) تحريم التفاضل فى سته أشياء الذهب و الفضه و الحنطه و الشعير و التمر و الملح

و قيل الزبيب

قال (عليه السلام) إلا مثلا بمثل يدا بيد من زاد و استزاد فقد أربى

لا خلاف فى حصول الربا فى هذه الأشياء السته و فى غيرها خلاف بين الفقهاء و هو مقيس عليها عندهم و عندنا أن الربا لا يكون إلا فيما يكال أو يوزن و أما عله تحريم الربا فقد قيل هى أن فيه تعطيل المعايش و الإجلاب و المتاجر إذا وجد المربى من يعطيه دراهم و فضلا بدراهم

و قال الصادق (عليه السلام) إنما شدد فى تحريم الربا لئلا يمتنع الناس من اصطناع المعروف قرضا أو رفدا

«فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ» معناه فمن جاءه زجر و نهى و تذكير من ربه «فَانْتَهى» أى فانزجر و تذكر و اعتبر «فَلَهُ ما سَلَفَ» معناه فله ما أخذ و أكل من الربا قبل النهى لا يلزمه رده

قال الباقر (عليه السلام) من أدرك الإسلام و تاب مما كان عمله فى الجاهليه وضع الله عنه ما سلف

و قال السدى معناه له ما أكل و ليس عليه رد ما سلف فأما ما لم يقبض بعد فلا يجوز له أخذه و له رأس المال و قوله «جاءَهُ مَوْعِظَةٌ» و قال فى موضع آخر «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ» لأن تأنيثه غير حقيقى فإن الموعظه و الوعظ بمعنى واحد «وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ» معناه و أمره بعد مجى ء الموعظه و التحريم و الانتهاء إلى الله إن شاء

عصمه عن أكله و ثبته فى انتهاءه عنه و إن شاء خذله و قيل معناه و أمره فى حكم الآخره إلى الله تعالى إن لم يتب و هو غير مستحل له إن شاء عذبه بعدله و إن شاء عفا عنه بفضله و قيل معناه أمره إلى الله فلا يؤاخذه بما سلف من الربا «وَ مَنْ عادَ» إلى أكل الربا بعد التحريم و قال ما كان يقوله قبل مجى ء الموعظه من أن البيع مثل الربا «فَأُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» لأن ذلك القول لا يصدر إلا من كافر مستحل للربا فلهذا توعد بعذاب الأبد و لا خلاف بين الفقهاء إن الربا محرم فى النقد و النسيئه و قال بعض من تقدم لا ربا إلا فى النسيئه و أما أهل الجاهليه فإنهم كانوا يربون بتأخير الدين عن محله إلى محل آخر بزياده فيه و لا خلاف فى تحريمه و مما جاء فى الحديث فى الربا ما

روى عن على (عليه السلام) أنه قال لعن رسول الله (صلى الله عليه و آله) فى الربا خمسه آكله و موكله و شاهديه و كاتبه

و عنه (عليه السلام) قال إذا أراد الله بقريه هلاكا ظهر فيهم الربا

و عنه (عليه السلام) قال الربا سبعون بابا أهونها عند الله كالذى ينكح أمه

و روى جميل بن دراج عن أبى عبد الله قال درهم ربا أعظم عند الله من سبعين زنيه كلها بذات محرم فى بيت الله الحرام.

سوره البقره (۲): آيه ۲۷۶

اشاره

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبا وَ يُرْبِي الصَّدَقاتِ وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ (۲۷۶)

اللغه

المحق نقصان الشى ء حالا بعد حال يقال محقه الله يمحقه محقا فانمحق و امتحق أى هلك و تلف بذهابه حالا بعد حال و المحاق آخر الشهر لانمحاق الهلال فيه و الأثيم المتمادى فى الإثم و الآثم الفاعل للإثم.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بقول «يَمْحَقُ اللَّهُ» أى ينقص الله «الرِّبا» حالا بعد حال إلى أن يتلف المال كله و قال ابن عباس معناه يهلكه و يذهب ببركته و

قيل للصادق (عليه السلام) و قد يرى الرجل يربى فيكثر ماله فقال يمحق الله دينه و إن كثر ماله

و قال أبو القاسم البلخى يمحقه الله فى الدنيا بسقوط عدالته و الحكم بفسقه و التسميه بالفسق «وَ يُرْبِي الصَّدَقاتِ» أى و ينمى الصدقات و يزيدها بأن يثمر المال فى نفسه فى العاجل و بالأجر عليه و الثواب فى الأجل و ذلك بحسب الانتفاع بها و حسن النيه فيها

و قـد روی عن النبی (علیه السـلام) أنه قـال أن الله تعـالی یقبـل الصـدقات و لاـ یقبـل منها إلا الطیب و یربیها لصاحبها کما یربی أحدکم مهره أو فصیله حتی أن اللقمه لتصیر مثل أحد

و النکته فی الآـیه أن المربی إنما یطلب بالربی زیاده المال و مانع الصـدقه إنما یمنعها لطلب زیاده المال فبین الله سـبحانه أن الربا سبب النقصان دون النماء و إن الصدقه سبب النماء دون النقصان «وَ اللَّهُ لا

ص: ۱۸۷

يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ» الكفار فعال من الكفر و هو المقيم عليه المستمسك به المعتاد له و معناه و الله يبغض كل كفار لنعمته باستجلال الربا منهمك فى غوايته متماد فى إثمه بأكله و إنما لم يقل كل كافر لأنه إذا استحل الربا صار كافرا لأنه إذا كثر أكله للربا مع الاستحلال فقد ضم كفرا إلى كفر و إذا استحل الربا و لم يعقد عقد الربا لم يلحقه من المندمه ما يلحق من جمع بين الأمرين فالجامع بين الأمرين يستدعى من غضب الله ما لا يستدعيه أحد الأمرين

و روى عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال يأتى على الناس زمان لا يبقى أحد إلا أكل الربا فمن لم يأكله أصابه من غباره.

سوره البقره (٢): آيه ٢٧٧

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ آتَوُا الزَّكاهَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧٧)

المعنى

هذه الآيه ظاهره المعنى و قد مر تفسيرها فيما مضى و إنما جمع بين هذه الخصال لا لأن الثواب لا يستحق على كل واحده منها إذ لو كان كذلك لكان فيه تصغير من كل واحده منها و لكن جمع بينها للترغيب فى الأعمال الصالحه و التفخيم لأمرها و التعظيم لشأنها أو لبيان أن الجمع بين هذه الخصال أعظم أجرا من الأفراد بواحده منها و نظيره قوله سبحانه وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ وَ لا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ الآيه فجمع بين هذه الخصال فى الوعيد ليبين أن الوعيد يستحق بكل واحده منها و للتحذير عن كل خصله منها لأن من المعلوم أن من دعا مع الله إلها آخر لا يحتاج إلى شرط عمل آخر فى استحقاق الوعيد إذ لو كان الوعيد إنما يستحق بمجموع تلك الخصال لكان فيه تسهيل لكل واحد منها و قد ذكرنا أن أمثال هذه الآيه تدل على أن الإيمان ليس من أفعال الجوارح و لا مشتملا عليها إذ لو كان كذلك لما صار لعطفها عليه معنى لأن الشى ء لا يعطف على نفسه فإن قالوا إن ذلك يجرى مجرى قوله «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»* «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا»* فنقول إن الخلاف هاهنا كالخلاف هناك لأن التكذيب عندنا ليس بالكفر نفسه و إنما هو دلاله على الكفر و كذلك الصد عن سبيل الله و استدل بهذه الآيه و أمثالها فى بطلان التحابط لأنه تعالى ضمن الثواب بنفس هذه الخصال و لم يشترط أن لا يؤتى بما يحبطها فإن قالوا لا بد من هذا الشرط كما أن الوعيد على الكفر لا بد أن يكون مشروطا بارتفاع التوبه فالجواب أن التوبه إنما صارت شرطا هناك لمكان إجماع المسلمين

لا لأن التوبه مسقطه للعقاب و إنما وعد الله تعالى بإسقاط العقاب عندها تفضلا منه سبحانه و لا إجماع على ما ادعوه من الشرط فى آيات الوعد فبان الفرق بين الأمرين.

سوره البقره (٢): الآيات ٢٧٨ الى ٢٧٩

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا ما بَقِيَ مِنَ الرِّبا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢٧٨) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوالِكُمْ لا تَظْلِمُونَ وَ لا تُظْلَمُونَ (٢٧٩)

القراءه

قرأ عاصم بروايه أبى بكر غير ابن غالب و البرجمى و حمزه فأذنوا بالمد و كسر الذال و الباقون «فَأْذَنُوا». و قرئ فى الشواذ لا تظلمون و لا تظلمون.

الحجه

قال سيبويه آذنت أعلمت و أذنت و التأذين النداء و التصويت بالإعلام قال و بعض العرب يجرى آذنت مجرى أذنت الذى معناه التصويت و النداء قال أبو عبيده آذنتك بحرب فأذنت به تأذن إذنا أى علمت فمن قرأ «فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ» فقصر فالمعنى اعلموا بحرب من الله و المعنى أنكم فى امتناعكم من وضع ذلك حرب من الله و رسوله و من قرأ فأذنوا فتقديره فاعلموا من لم ينته عن ذلك بحرب فالمفعول محذوف على قوله و إذا أمروا بإعلام غيرهم علموا هم أيضا لا محاله ففى أمرهم بإعلام ما يعلمون هم أيضا أنهم حرب إن لم يمتنعوا عما نهوا عنه و ليس فى علمهم دلاله على إعلام غيرهم فهو فى الإبلاغ آكد.

الإعراب

«إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» جواب الشرط محذوف تقديره إن كنتم مؤمنين فذروا ما بقى من الربا و موضع «لا تَظْلِمُونَ» نصب على الحال من لكم و التقدير فلكم رءوس أموالكم غير ظالمين و لا مظلومين.

النزول

روى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أن الوليد بن المغيره كان يربى فى الجاهليه و قد بقى له بقايا على ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبه بها بعد أن أسلم فنزلت الآيه

و قال السدى و عكرمه نزلت فى بقيه من الربا كانت للعباس و خالد بن الوليد و كانا

شريكين فى الجاهليه يسلفان فى الربا إلى بنى عمرو بن عمير ناس من ثقيف فجاء الإسلام و لهما أموال عظيمه فى الربا فأنزل الله هذه الآيه

فقال النبى (صلى الله عليه و آله) على أن كل ربا من ربا الجاهليه موضوع و أول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب و كل دم من دم الجاهليه موضوع و أول دم أضعه دم ربيعه بن الحارث بن عبد المطلب

كان مرضعا فى بنى ليث فقتله هذيل و قال مقاتل نزلت فى أربعه إخوه من ثقيف مسعود و عبد ياليل و حبيب و ربيعه و هم بنو عمرو بن عمير بن عوف الثقفى و كانوا يداينون بنى المغيره و كانوا يربون فلما ظهر النبى (صلى الله عليه و آله) على الطائف و صالح ثقيفا أسلم هؤلاء الإخوه الأربعه فطلبوا رباهم من بنى المغيره و اختصموا إلى عتاب بن أسيد عامل رسول الله على مكه فكتب عتاب إلى النبى بالقصه فأنزل الله الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه حكم ما بقى من الربا فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» فى أمر الربا و فى جميع ما نهاكم عنه «وَ ذَرُوا ما بَقِيَ مِنَ الرِّبا» أى و اتركوا ما بقى من الربا فلا تأخذوه و اقتصروا على رءوس أموالكم و قوله «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه من كان مؤمنا فهذا حكمه فأما من ليس بمؤمن فإنه يكون حربا و قيل معناه إن كنتم مؤمنين بتحريم الربا مصدقين به و بما فيه من المفسده التى يعلمها الله «فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا» أى فإن لم تقبلوا أمر الله و لم تنقادوا له و لم تتركوا بقيه الربا بعد نزول الآيه بتركه «فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى فأيقنوا و اعلموا بقتال من الله و رسوله و المعنى أيقنوا أنكم تستحقون القتل فى الدنيا و النار فى الآخره لمخالفه أمر الله و رسوله و من قرأ فأذنوا فمعناه فاعلموا من لم ينته عن ذلك بحرب و معنى الحرب عداوه الله و عداوه رسوله و هذا إخبار بعظم المعصيه و روى عن ابن عباس و قتاده و الربيع أن من عامل بالربا استتابه الإمام فإن تاب و إلا قتله

و قال الصادق آكل الربا يؤدب بعد البينه فإن عاد أدب و إن عاد قتل

«وَ إِنْ تُبْتُمْ» من استحلال الربا و أقررتم بتحريمه «فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوالِكُمْ» دون الزياده «لا تَظْلِمُونَ» بأخذ الزياده على رأس المال «وَ لا تُظْلَمُونَ» بالنقصان من رأس المال.

سوره البقره (٢): آيه ٢٨٠

اشاره

وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَهٍ فَنَظِرَهٌ إِلى مَيْسَرَهٍ وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٨٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر عسره بضم السين و الباقون «عُسْرَهٍ» بإسكانها و هما لغتان و قرأ

زيد عن يعقوب ميسره بضم السين مضافا إلى الهاء و روى ذلك عن مجاهد و قرأ عاصم تصدقوا بتخفيف الصاد و الباقون بتشديدها و قد تقدم الكلام فى مثله فإن الأصل فى القراءتين تتصدقوا فخفف فى إحداهما بحذف إحدى التاءين و فى الأخرى بالإدغام.

اللغه

النظره التأخير و هو اسم قام مقام الإنظار مثل أخره يقال بعته بأخره و بنظره أى بنسيئه و رأيت فلانا بأخره الناس أى فى آخرهم و الميسره و الميسور بمعنى اليسار و الغنى و السعه و ما روى من قراءه من قرأ إلى ميسره فلم يجزه البصريون لأن مفعل لا يجى ء فى الآحاد إلا بالتاء و قد جاء فى الجمع قال جميل:

بثين الزمى لا إن لا إن لزمته

على كثره الواشين أى معون

و روى:

أبلغ النعمان عنى مالكا

أنه قد طال حبسى و انتظارى

و الأول جمع معونه و مآلك جمع مألكه و هى الرساله و مثل هذا الذى نقل لا يتعد به سيبويه فربما أطلق القول و قال ليس فى الكلام كذا و إن كان قد جاء عليه حرف أو حرفان.

الإعراب

كان هذه هى التامه و هى التى تتم بفاعلها و يكتفى به و تقديره و إن وقع ذو عسره و قيل هى ناقصه محذوفه الخبر و تقديره و إن كان ذو عسره غريما لكم و كان يجوز لو قرئ و إن كان ذا عسره أى و إن كان الذى عليه الدين ذا عسره و روى ذلك فى الشواذ عن أبى فنظره مرفوعه لأنها خبر مبتدإ محذوف و الفاء فيه للجزاء و تقديره فالذى تعاملونه به نظره «وَ أَنْ تَصَدَّقُوا» فى موضع رفع بأنه مبتدأ و خبره «خَيْرٌ لَكُمْ».

المعنى

لما أمر سبحانه بأخذ رأس المال من الموسر بين بعده حال المعسر فقال «وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ» معناه و إن وقع فى غرمائكم ذو عسره و يجوز أن يكون تقديره و إن كان غريما لكم ذو عسره «فَنَظِرَةٌ» أى فالذى تعاملونه به نظره «إِلى مَيْسَرَةٍ» أى إلى وقت اليسار أى فالواجب نظره صيغه الخبر و المراد به الأمر أى فانظروه إلى وقت يساره و اختلف فى حد الإعسار

فروی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال هو إذا لم یقدر علی ما یفضل من قوته و قوت عیاله علی الاقتصاد

و قال أبو علی الجبائی هو التعذر بالإعدام أو بکساد المتاع

ص: ۱۹۱

أو نحوه و اختلف فى وجوب إنظار المعسر على ثلاثه أقوال (أحدها)

أنه واجب فى كل دين عن ابن عباس و الضحاك و الحسن و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله

(و ثانيها) أنه واجب فى دين الربا خاصه عن شريح و إبراهيم النخعى (و ثالثها) أنه واجب فى دين الربا بالآيه و فى كل دين بالقياس عليه

و قال الباقر (عليه السلام) «إِلى مَيْسَرَةٍ» معناه إلى أن يبلغ خبره الإمام فيقضى عنه من سهم الغارمين إذا كان أنفقه فى المعروف

«وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ» معناه و أن تتصدقوا على المعسر بما عليه من الدين خير لكم «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» الخير من الشر و تميزون ما لكم عما عليكم و مما جاء فى معنى الآيه من الحديث

قوله (عليه السلام) من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله

و روى بريده عنه أنه قال من أنظر معسرا كان له بكل يوم صدقه

و فى هذه الآيه دلاله على أن الإنسان إن علم أن غريمه معسر حرم عليه حبسه و ملازمته و مطالبته بما له عليه و إنما يجب عليه إنظاره انتظارا لليساره و إن الصدقه برأس المال على المعسر خير و أفضل من انتظار يسره و روى عن ابن عباس و ابن عمر آخر ما نزلت من القرآن آى الربا.

سوره البقره (٢): آيه ٢٨١

اشاره

وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٢٨١)

القراءه

قرأ أبو عمرو و يعقوب بفتح التاء و الباقون بضمها.

الحجه

حجه أبى عمرو قوله إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ فأضاف المصدر إلى الفاعل فهذا بمنزله ترجعون و آب مثل رجع و من حجته قوله وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ.

الإعراب

یوما منصوب لأنه مفعول به و لا ینتصب علی الظرف لأنه لیس المعنی اتقوا فی هـذا الیوم و قوله «تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللَّهِ» جمله فی موضع نصب بکونه صـفه لقوله «یَوْماً» و «تُوَفَّی کُلُّ نَفْسٍ ما کَسَبَتْ» فی موضع نصب بأنه عطف علی صفه یوم إلا أنه حذف منه فیه لدلاله الأول علیه.

النزول

هذا آخر آیه نزلت من القرآن و قال جبرائیل ضعها فی رأس الثمانین و المائتین من البقره عن ابن عباس و السدی

قال المفسرون لما نزلت هذه الآیه إِنَّکَ مَیِّتٌ

ص: ۱۹۲

وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ قال رسول الله ص ليتنى أعلم متى يكون ذلك فأنزل الله تعالى سوره النصر إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ فكان رسول الله ص يسكت بين التكبير و القراءه بعد نزول هذه السوره فيقول سبحان الله و بحمده و أستغفر الله و أتوب إليه فقيل له إنك لم تكن تقوله قبل هذا فقال أما إن نفسى نعيت إلى ثم بكى بكاء شديدا فقيل يا رسول الله أ و تبكى من الموت و قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك و ما تأخر قال فأين هول المطلع و أين ضيق القبر و ظلمه اللحد و أين القيامه و الأهوال

فعاش رسول الله ص بعد نزول هذه السوره عاما تاما ثم نزلت لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ إلى آخر السوره و هذه السوره آخر سوره كامله نزلت من القرآن فعاش رسول الله ص بعدها سته أشهر ثم لما خرج رسول الله إلى حجه الوداع نزلت عليه فى الطريق يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّساءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ إلى آخرها فسميت آيه الصيف ثم نزل عليه و هو واقف بعرفه الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الآيه فعاش بعدها إحدى و ثمانين يوما ثم نزلت عليه آيات الربا ثم نزلت بعدها «وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» و هى آخر آيه نزلت من السماء فعاش رسول الله ص بعدها إحدى و عشرين يوما و قال ابن جريج تسع ليال و قال سعيد بن جبير و مقاتل سبع ليال ثم مات يوم الإثنين لليلتين خلتا من ربيع الأول حين بزغت الشمس و روى أصحابنا لليلتين بقيتا من صفر سنه إحدى عشره من الهجره و لسنه واحده من ملك أردشير بن شيرويه بن أبرويز بن هرمز بن أنوشروان بنفسى هو ص حيا و ميتا.

المعنى

ثم حذر سبحانه المكلفين من بعد ما تقدم من ذكر آى الحدود و الأحكام فقال «وَ اتَّقُوا يَوْماً» معناه و احذروا يوما و اخشوا يوما «تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» تردون جميعا إلى جزاء الله و يقال إلى ملك الله لنفعكم و ضركم دون غيره ممن ملكه إياه فى دار الدنيا و هو المراد بكل ما فى القرآن من هذا اللفظ لأن الله سبحانه لا يغيب عن أحد و لا يغيب أحد عن علمه و ملكه و سلطانه و يدل عليه قوله وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ و ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ و إنما خص يوم القيامه بهذه الصفه لأن الناس إذا حشروا انقطع أمرهم و بطل ملكهم و لا يبقى لواحد منهم أمر و لا نهى كما قال سبحانه لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ «ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» قيل فيه وجهان أحدهما توفى جزاء ما كسبت من الأعمال و الثانى توفى ما كسبت من الثواب و العقاب لأن الكسب على وجهين كسب العبد لفعله و كسبه لما ليس من فعله كما يكسب المال «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» معناه لا ينقصون ما يستحقونه من الثواب و لا يزاد عليهم ما يستحقونه من العقاب.

سوره البقره (۲): آیه ۲۸۲

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَ لْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَ لا يَأْبَ كاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَما عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَ لْيُمْلِلِ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ وَ لْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَ لا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً فَإِنْ كانَ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَ اسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَداءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْرى وَ لا يَأْبَ الشُّهَداءُ إِذا ما دُعُوا وَ لا تَسْئَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبِيراً إِلى أَجَلِهِ ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وَ أَدْنى أَلَّا تَرْتابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجارَةً حاضِرَةً تُدِيرُونَها بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَلَّا تَكْتُبُوها وَ أَشْهِدُوا إِذا تَبايَعْتُمْ وَ لا يُضَارَّ كاتِبٌ وَ لا شَهِيدٌ وَ إِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۲۸۲)

القراءه

قرأ حمزه وحده إن تضل بكسر الهمزه و الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و قتيبه فتذكر بالتخفيف و النصب و قرأ حمزه فتذكر بالتشديد و الرفع و قرأ الباقون «فَتُذَكِّرَ» بالتشديد و النصب و قرأ عاصم وحده «تِجارَةً حاضِرَةً» بالنصب و قرأ الباقون بالرفع و قرأ أبو جعفر

ص: ۱۹۴

و لا يضار بتشديد الراء و تسكينها و الباقون «لا يُضَارَّ» بالنصب و التشديد.

الحجه

الوجه فى قراءه حمزه إن تضل إحداهما بكسر الهمزه و هو أنه جعل أن للجزاء و الفاء فى قوله «فَتُذَكِّرَ» جواب الجزاء و موضع الشرط و جزائه رفع بكونهما وصفا للمنكورين و هما المرأتان فى قوله «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ» فقوله «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ» خبر مبتدإ محذوف و تقديره فمن يشهد رجل و امرأتان و يجوز أن يكون رجل مرتفعا بالابتداء و امرأتان معطوفتان عليه و خبر الابتداء محذوف و تقديره فرجل و امرأتان يشهدون و قوله «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَداءِ» فيه ذكر يعود إلى الموصوفين الذين هم رجل و امرأتان و لا يجوز أن يكون فيه ذكر لشهيدين المتقدم ذكرهما لاختلاف إعراب الموصوفين أ لا ترى أن شهيدين منصوبان و رجل و امرأتان إعرابها الرفع فإذا كان كذلك علمت أن الوصف الذى هو ظرف إنما هو وصف لقوله «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ» دون من تقدم ذكرهما من الشهيدين و الشرط و جزاؤه وصف لقوله «وَ امْرَأَتانِ» لأن الشرط جمله يوصف بها كما يوصل بها فى نحو قوله الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقامُوا الصَّلاةَ و اللام التى هى فى قوله «أَنْ تَضِلَّ» فيمن جعل أن جزاء فى موضع جزم و إنما حركت بالفتح لالتقاء الساكنين و لو كسرت للكسره قبلها لكان جائزا فى القياس و أما قوله «فَتُذَكِّرَ» فقياس قول سيبويه فى قوله تعالى وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ و الآى التى تلاها معها أن يكون بعد الفاء فى «فَتُذَكِّرَ» مبتدأ محذوف و لو أظهرته لكان فهما تذكر إحداهما الأخرى فالذكر العائد إلى المبتدأ المحذوف الضمير فى قوله «إِحْداهُما» و أما الأصل فى تذكر فهو من الذكر الذى هو ضد النسيان و ذكرت فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا نقلته بالهمز أو ضعفت العين منه تعدى إلى مفعول آخر و ذلك نحو فرحته و أفرحته فمن قرأ «فَتُذَكِّرَ» كان ممن جعل بالتضعيف و من قرأ فتذكر كان ممن نقل بالهمزه و كلاهما سائغ و المفعول الثانى فى قوله «فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْرى» محذوف و المعنى فتذكر إحداهما الأخرى الشهاده التى تحملتاها و أما قراءه الأكثرين و هو «أَنْ تَضِلَّ» بفتح الألف فإن يتعلق فيها بفعل مضمر دل عليه هذا الكلام و ذلك أحد ثلاثه أشياء الأول هو أن قوله «فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ» يدل على قولك و استشهدوا رجلا و امرأتين و على هذا فتقديره فليشهد رجل و امرأتان فتعلق أن إنما هو بهذا الفعل و الثانى ما قاله أبو الحسن و هو أن تقديره فليكن رجل و امرأتان و على هذا فيكون معناه فليحدث شهاده رجل و امرأتين حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و الثالث أن يضمر خبر المبتدأ الذى هو فرجل و امرأتان أى فرجل و امرأتان يشهدون فيكون يشهدون العامل فى أن و موضع إضماره فيمن فتح الهمزه من أن تضل قبل أن و فيمن كسر أن بعد انقضاء الشرط بجزائه و أما موضع أن هذه فنصب و تقديره لأن تضل

إحداهما فتذكر فإن قيل فإن الشهاده إنما وقعت للذكر و الحفظ لا للضلال الذى هو النسيان فجوابه أن سيبويه قد قال أمر بالإشهاد لأن تذكر إحداهما الأخرى و إنما ذكر أن تضل لأنه سبب الإذكار كما يقال القائل أعددته أن يميل الحائط فأدعمه و هو لا يطلب بذلك ميلان الحائط و لكنه أخبر بعله الدعم و سببه و قوله فتذكر أو «فَتُذَكِّرَ» بالنصب معطوف على الفعل المنصوب بأن و أما قراءه من قرأ إلا أن تكون تجاره حاضره بالرفع فالوجه فيها أن يكون كان بمعنى وقع و حدث فكأنه قال أ أن تقع تجاره حاضره مثل قوله وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ و أما من نصب «تِجارَةً حاضِرَةً» فيكون على خبر كان و لم يخل اسم كان من أحد شيئين أحدهما أن يكون ما يقتضيه الكلام من الإشهاد و الارتهان قد علم من فحواه التبايع فأضمر التبايع لدلاله الحال عليه كما يقال إذا كان غدا فأتنى و الآخر أن يكون أضمر التجاره فكأنه قال إلا أن تكون التجاره تجاره حاضره و مثل ذلك قول الشاعر:

فدى لبنى ذهل بن شيبان ناقتى

إذا كان يوما ذا كواكب أشنعا

أى إذا كان اليوم يوما و أما قوله «لا يُضَارَّ» ففيه قولان (أحدهما) أن أصله لا يضارر فأدغمت الراء فى الراء و فتحت لالتقاء الساكنين فيكون معناه لا يكتب الكاتب إلا بالحق و لا يشهد الشاهد إلا بالحق (الثانى) أن أصله لا يضارر بفتح الراء الأولى فأدغمت فيكون المعنى لا يدع الكاتب على وجه يضر به و كذلك الشاهد و الأول أبين و أما قراءه أبى جعفر بتسكين الراء مع التشديد ففيه نظر و وجهه أنه أجرى الوصل مجرى الوقت كقولهم (ببازل وجنا أو عيهل) و قد تقدم أمثاله.

اللغه

تقول داينت الرجل مداينه إذا عاملته بدين أخذت منه أو أعطيته و تداين القوم أو الرجلان بمعناه قال الشاعر:

داينت أروى و الديون تقضى

فمطلت بعضا و أدت بعضا

و يقال دنت و أدنت إذا اقترضت و أدنت إذا أقرضت قال:

أدان و أنبأه الأولون

بأن المدان ملى ء وفى

و الإملال و الإملاء يقال أمل عليه و أملى عليه بمعنى و البخس النقص ظلما يقال

بخسه حقه يبخسه بخسا و «ثمن بخس» ناقص عن حقه و البخس فقوء العين لأنه إدخال نقص على صاحبها و السفيه الجاهل و أصل السفه الخفه قال الشاعر:

تخاف أن تسفه أحلامنا

فتخمل الدهر مع الخامل

و إنما سمى الجاهل بالسفيه لخفه عقله و تقول من الإباء أبى يأبى و لم يأت مثله فى اللغه لأن فعل يفعل لا يأتى إلا أن يكون فى موضع العين من الفعل أو اللام حرف من حروف الحلق و القول فيه أن الألف من أبى أشبهت الهمزه فجاء يفعل منه مفتوحا لهذه العله و الضلال أصله الهلاك تقول العرب ضل الماء فى اللبن و منه قوله إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ و قيل أصله الذهاب بحيث لا يوجد و قيل و منه أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ و السأم الملل يقال سئم يسأم ساما إذا مل من الشى ء و ضجر منه قال زهير:

سئمت تكاليف الحياه و من يعش

ثمانين حولا لا أبا لك يسأم

و أقسط أى أعدل و القسط العدل يقال أقسط إذا عدل و قسط يقسط قسوطا إذا جار و القسط الحصه.

المعنى

لما أمر سبحانه بإنظار المعسر و تأجيل دينه عقبه ببيان أحكام الحقوق المؤجله و عقود المداينه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «إِذا تَدايَنْتُمْ» أى تعاملتم و داين بعضكم بعضا «بِدَيْنٍ» قيل فيه قولان (أحدهما) أنه على وجه التأكيد و تمكين المعنى فى النفس كقوله تعالى وَ لا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ (و الآخر) أنه إنما قال بدين لأن تداينتم قد يكون بمعنى تجازيتم من الدين الذى هو الجزاء و قد يكون بمعنى تعاملتم بدين فقيده بالدين لتخليص اللفظ من الاشتراك «إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» أى وقت مذكور معلوم بالتسميه قال ابن عباس إن الآيه وردت فى السلم خاصه و كان يقول أشهد أن الله أباح السلم المضمون إلى أجل معلوم و أنزل فيه أطول آيه من كتابه و تلا هذه الآيه و ظاهر الآيه يقع على كل دين مؤجل سلما كان أو غيره و عليه المفسرون و الفقهاء «فَاكْتُبُوهُ» معناه فاكتبوا الدين فى صك لئلا يقع فيه نسيان أو جحود و ليكون ذلك توثقه للحق و نظرا للذى له الحق و للذى عليه الحق و للشهود فوجه النظر للذى له الحق أن يكون حقه موثقا بالصك و الشهود فلا يضيع حقه و وجه النظر للذى عليه الحق أن يكون أبعد به من الجحود فلا يستوجب النقمه و العقوبه وجه النظر للشهود أنه إذا كتب بخطه كان ذلك أقوم للشهاده و أبعد من

السهو و أقرب إلى الذكر و اختلف فى هذا الأمر فقيل هو مندوب إليه عن أبى سعيد الخدرى و الحسن و الشعبى و هو الأصح و عليه الأكثر و قيل هو فرض عن الربيع و كعب و يدل على صحه القول الأول قوله فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً فَلْيُؤَدِّ الَّذِى اؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ و المفهوم من هذا الظاهر فإن ائتمنه على ماله أن يأتمنه عليه ثم بين كيفيه الكتابه فقال «وَ لْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ» يعنى و ليكتب كتاب المداينه أو البيع بين المتعاقدين كاتب بالقسط و الإنصاف و الحق لا يزيد فيه و لا ينقص منه فى صفه و لا مقدار و لا يستبدل و لا يكتب شيئا يضر بأحدهما إلا بعلمه «وَ لا يَأْبَ كاتِبٌ» أى و لا يمتنع كاتب من «أَنْ يَكْتُبَ» الصك على الوجه المأمور به «كَما عَلَّمَهُ اللَّهُ» من الكتابه بالعدل و قيل كما فضله الله تعالى بتعليمه إياه فلا يبخل على غيره بالكتابه و اختلف فى الكتابه هل هى فرض أم لا فقيل هى فرض على الكفايه كالجهاد و نحوه عن الشعبى و جماعه من المفسرين و اختاره الرمانى و الجبائى و جوز الجبائى أن يأخذ الكاتب و الشاهد الأجره على ذلك قال الشيخ أبو جعفر الطوسى و عندنا لا يجوز ذلك و الورق الذى يكتب فيه على صاحب الدين دون من عليه الدين و يكون الكتاب فى يده لأنه له و قيل واجب على الكاتب أن يكتب فى حال فراغه عن السدى و قيل واجب عليه أن يكتب إذا أمر عن مجاهد و عطا و قيل إن ذلك فى الموضع الذى لا يقدر فيه على كاتب غيره فيضر بصاحب الدين إن امتنع فإذا كان كذلك فهو فريضه و إن قدر على كاتب غيره فهو فى سعه إذا قام به غيره عن الحسن و قيل كان واجبا ثم نسخ بقوله «وَ لا يُضَارَّ كاتِبٌ وَ لا شَهِيدٌ» عن الضحاك «فَلْيَكْتُبْ» أمر للكاتب أى فليكتب الصك على الوجه المأمور به و كانت الكتبه على عهد رسول الله ص فيهم قله فلذلك أكد بقوله «فَلْيَكْتُبْ» إذ الجمع بين الأمر بالشى ء و النهى عن تركه أدعى إلى فعله من الاقتصار على أحدهما ثم بين سبحانه كيفيه الإملاء على الكاتب فقال سبحانه «وَ لْيُمْلِلِ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ» يعنى المديون يقر على نفسه بلسانه ليعلم ما عليه فليكتب «وَ لْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ» أى الذى عليه الحق فى الإملاء «وَ لا يَبْخَسْ» أى و لا ينقص «مِنْهُ» أى من الحق «شَيْئاً» لا من قدره و لا من صفته ثم بين الله تعالى حال من لا يصح منه الإملاء فقال «فَإِنْ كانَ الَّذِى عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً» أى جاهلا بالإملاء عن مجاهد و قيل صغيرا طفلا عن السدى و الضحاك و قيل عاجزا أحمق عن ابن زيد «أَوْ ضَعِيفاً» أى ضعيف العقل من عته أو جنون و قيل شيخا خرفا «أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ» أى مجنونا و قيل عييا أخرس عن ابن عباس و قيل الأقرب أن يحمل على ثلاث صفات لكيلا يؤدى إلى التكرار ثم اختلف فى ذلك فقيل السفيه المجنون و الضعيف الصغير و من لا يستطيع أن يمل الأخرس و نحوه ثم يدخل

فى كل واحد من هو فى معناه و قيل السفيه المبذر و الضعيف الصبى المراهق و من لا يستطيع أن يمل المجنون عن القاضى «فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ» قيل معناه فليملل ولى الذى عليه الحق إذا عجز عن الإملاء بنفسه عن الضحاك و ابن زيد و قيل معناه ولى الحق و هو الذى له الحق عن ابن عباس لأنه أعلم بدينه فيملى بالحق و العدل ثم أمر سبحانه بالإشهاد فقال «وَ اسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ» يعنى اطلبوا الشهود و أشهدوا على المكتوب رجلين من رجالكم أى من أهل دينكم و قال مجاهد معناه من الأحرار العالمين البالغين المسلمين دون العبيد و الكفار و الحريه ليست بشرط عندنا فى قبول الشهاده و إنما اشترط الإسلام مع العداله و به قال شريح و الليثى و أبو ثور و قيل هذا أمر للقضاه بأن يلتمسوا عند القضاء بالحق شهيدين من المدعى عند إنكار المدعى عليه فيكون السين فى الحالتين سين السؤال و الطلب «فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ» يعنى فإن لم يكن الشهيدان رجلين «فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ» أى فليكن رجل و امرأتان أو فليشهد رجل و امرأتان «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَداءِ» عدالته و هذا يدل على أن العداله شرط فى الشهود و يدل أيضا على أنا لم نتعبد بإشهاد مرضيين على الإطلاق لقوله «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ» و لم يقل من المرضيين لأنه لا طريق لنا إلى معرفه من هو مرضى عند الله تعالى و إنما تعبدنا بإشهاد من هو مرضى عندنا فى الظاهر و هو من نرضى دينه و أمانته و نعرفه بالستر و الصلاح «أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما» أى تنسى إحدى المرأتين «فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْرى» قيل هو من الذكر الذى هو ضد النسيان عن الربيع و السدى و الضحاك و أكثر المفسرين و التقدير فتذكر إحداهما الأخرى الشهاده التى تحملتاها و من قرأ فتذكر بالتخفيف من الإذكار فهو بهذا المعنى أيضا أى يقول لها هل تذكرين يوم شهدنا فى موضع كذا و بحضرتنا فلان أو فلانه حتى تذكر الشهاده و هذا لأن النسيان يغلب على النساء أكثر مما يغلب على الرجال و قيل هو من الذكر أى يجعلها كذكر من الرجال عن سفيان بن عيينه و الأول أقوى فإن قيل لم كرر لفظه إحداهما و هلا قال فتذكرها الأخرى فجوابه على وجهين (أحدهما) أنه إنما كرر ليكون الفاعل مقدما على المفعول و لو قال فتذكرها الأخرى لكان قد فصل بين الفعل و الفاعل بالمفعول و ذلك مكروه (و الثانى) ما قاله حسين بن على المغربى إن معناه إن تضل إحدى الشهادتين أى تضيع بالنسيان فتذكر إحدى المرأتين الأخرى لئلا يتكرر لفظ إحداهما بلا معنى و يؤيد ذلك أنه لا يسمى ناسى الشهاده ضالا و يقال ضلت الشهاده إذا ضاعت كما قال سبحانه قالُوا ضَلُّوا عَنَّا أى ضاعوا منا ثم خاطب سبحانه الشهود فقال «وَ لا يَأْبَ الشُّهَداءُ إِذا ما دُعُوا» و فى معناه ثلاثه أقوال (أحدها) أن معناه و لا يمتنع الشهداء إذا دعوا لإقامه الشهاده عن مجاهد و عطا و سعيد بن جبير

و هذا إذا كانوا عالمين بالشهاده على وجه لا يرتابون فيه و لم يخافوا من أدائها ضررا (و الثانى) أن معناه إذا دعوا لإثبات الشهاده و تحملها عن قتاده و الربيع (و الثالث) أن معناه إذا دعوا إلى إثبات الشهاده و إلى إقامتها عن ابن عباس و الحسن و عن أبى عبد الله (عليه السلام) و هو أولى لأنه أعم فائده «وَ لا تَسْئَمُوا» أى و لا تضجروا و لا تملوا «أَنْ تَكْتُبُوهُ» أى تكتبوا الحق «صَغِيراً» كان الحق «أَوْ كَبِيراً» و قيل إن هذا خطاب للشاهد و معناه لا تملوا أن تكتبوا الشهاده على الحق «إِلى أَجَلِهِ» أى إلى أجل الدين و قيل معناه إلى أجل الشاهد أى إلى الوقت الذى تجوز فيه الشهاده و الأول أقوى «ذلِكُمْ» الكتاب أو كتابه الشهاده و الصك «أَقْسَطُ» أى أعدل «عِنْدَ اللَّهِ» لأنه سبحانه أمر به و اتباع أمره أعدل من تركه «وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ» أى أصوب للشهاده و أبعد من الزياده و النقصان و السهو و الغلط و النسيان و قيل معناه أحفظ للشهاده مأخوذ من القيام على الشى ء بمعنى الحفظ «وَ أَدْنى أَلَّا تَرْتابُوا» أى أقرب إلى أن لا تشكوا فى مبلغ الحق و الأجل «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجارَةً» معناه إلا أن تقع تجاره أى مداينه و مبايعه حاضره حاله يدا بيد و من قرأ بالنصب فمعناه إلا أن تكون التجاره تجاره «حاضِرَةً تُدِيرُونَها بَيْنَكُمْ» أى تتناقلونها من يد إلى يد نقدا لا نسيئه «فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ» أى حرج و ضيق «أَلَّا تَكْتُبُوها» و معناه فليس عليكم إثم فى ترك كتابتها لأن الكتابه للوثيقه و لا يحتاج إلى الوثيقه إلا فى النسيئه دون النقد «وَ أَشْهِدُوا إِذا تَبايَعْتُمْ» أى و أشهدوا الشهود على بيعكم إذا تبايعتم و هذا أمر على الاستحباب و الندب عن الحسن و جميع الفقهاء. و قال أصحاب الظاهر الإشهاد فرض فى التبايع «وَ لا يُضَارَّ كاتِبٌ وَ لا شَهِيدٌ» أصله يضارر بكسر الراء الأولى عن الحسن و قتاده و عطا و ابن زيد فيكون النهى للكاتب و الشاهد عن المضاره فعلى هذا فمعنى المضاره أن يكتب الكاتب ما لم يمل عليه و يشهد الشاهد بما لم يستشهد فيه أو بأن يمتنع من إقامه الشهاده و قيل الأصل فيه لا يضارر بفتح الراء الأولى عن ابن مسعود و مجاهد فيكون معناه لا يكلف الكاتب الكتابه فى حال عذر و لا يتفرغ إليها و لا يضيق الأمر على الشاهد بأن يدعى إلى إثبات الشهاده و إقامتها فى حال عذر و لا يعنف عليهما قال الزجاج و الأول أبين لقوله «وَ إِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ» فالفاسق أشبه بغير العدل و بمن حرف الكتاب منه بالذى دعا شاهدا ليشهد أو دعا كاتبا ليكتب و هو مشغول و قال غيره معناه و إن تفعلوا مضاره الكاتب و الشهيد فإن المضاره فى الكتابه و الشهاده فسوق بكم أى خروج عما أمر الله سبحانه به «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ» ما تحتاجون إليه من أمور دينكم «وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» أى عليم بذلك و بكل ما سواه من المعلومات و ذكر على بن إبراهيم بن هاشم فى تفسيره أن فى البقره خمسمائه حكم و فى

هذه الآيه خاصه خمسه عشر حكما.

سوره البقره (۲): آیه ۲۸۳

اشاره

وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَرٍ وَ لَمْ تَجِدُوا كاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضَهٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً فَلْيُؤَدِّ الَّذِى اؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ وَ لْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَ لا تَكْتُمُوا الشَّهادَهَ وَ مَنْ يَكْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (۲۸۳)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو فرهن على وزن فعل و الباقون «فَرِهانٌ» على وزن فعال.

الحجه

قال أبو على الرهن مصدر و لما نقل فسمى به كسر كما تكسر الأسماء و جمع على بناءين من أبنيه الجموع و هو فعل و فعال و كلاهما من أبنيه الكثير و قد يخفف العين من رهن كما خفف فى رسل و كتب و مثل رهن و رهن سقف و سقف و قال الأعشى:

آليت لا أعطيه من أبنائنا

رهنا فيفسدهم كمن قد أفسدا.

اللغه

يقال رهنت عند الرجل رهنا و رهنته رهنا و أنا أرهنه إذا وضعته عنده و رهنته ضيعه و قالوا أرهنته أيضا و فعلت فيه أكثر قال:

يراهننى فيرهننى بنيه

و أرهنه بنى بما أقول

قال الأصمعى من روى بيت ابن همام:

فلما خشيت أظافيرهم

نجوت و أرهنتهم مالكا

فقد أخطأ إنما الروايه و أرهنهم مالكا كما تقول وثبت إليه و أصك عينه و نهضت إليه و أخذ بشعره و تقول أرهنت لهم الطعام

أی أدمته لهم و أرهيته بمعناه و الطعام راهن و رآه و قد أرهنت فی ثمن السلعه إذا أسلفت فيه قال (عيديه أرهنت فيها الدنانير) و أما

قول النبی ص لا يغلق الرهن

فمعناه أن يقول الراهن أن جئتک بفکاکه إلی شهر و إلا فهو لک

ص: ٢٠١

بالدين فهذا باطل بلا خلاف.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حكم الوثيقه بالرهن عند عدم الوثيقه بالإشهاد فقال «وَ إِنْ كُنْتُمْ» أيها المتداينون المتبايعون «عَلى سَفَرٍ» أى مسافرين «وَ لَمْ تَجِدُوا كاتِباً» للصك و لا شهودا تشهدونهم «فَرِهانٌ مَقْبُوضَةٌ» تقديره فالوثيقه رهن فيكون رهن خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون التقدير فرهان مقبوضه يقوم مقام الوثيقه بالصك و الشهود و القبض شرط فى صحه الرهن فإن لم يقبض لم ينعقد الرهن بالإجماع «فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» أى فإن أمن صاحب الحق الذى عليه الحق و وثق به و ائتمنه على حقه و لم يستوثق منه بصك و لا رهن «فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ» أى الذى عليه الحق «أَمانَتَهُ» بأن لا يجحد حقه و لا يبخس منه شيئا و يؤديه إليه وافيا وقت محله من غير مطل و لا تسويف و أراد بقوله «أَمانَتَهُ» أى ما اوتمن فيه فهو مصدر بمعنى المفعول «وَ لْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ» معناه و ليتق الذى عليه الحق عقوبه الله ربه فيما اؤتمن عليه بجحوده أو النقصان منه «وَ لا تَكْتُمُوا الشَّهادَةَ» يعنى بعد تحملها و هو خطاب للشهود و نهى لهم عن كتمان الشهاده إذا دعوا إليها «وَ مَنْ يَكْتُمْها» أى و من يكتم الشهاده مع علمه بالمشهود به و عدم ارتيابه فيه و تمكنه من أدائها من غير ضرر بعد ما دعى إلى إقامتها «فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ» أضاف الإثم إلى القلب و إن كان الآثم هو الجمله لأن اكتساب الإثم بكتمان الشهاده يقع بالقلب لأن العزم على الكتمان إنما يقع بالقلب و لأن إضافه الإثم إلى القلب أبلغ فى الذم كما أن إضافه الإيمان إلى القلب أبلغ فى المدح قال تعالى أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ» أى ما تسرونه و تكتمونه «عَلِيمٌ»

و روى عن النبى ص أنه قال لا ينقضى كلام شاهد زور من بين يدى الحاكم حتى يتبوأ مقعده من النار و كذلك من كتم الشهاده

و فى قوله تعالى «فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» دلاله على أن الإشهاد و الكتابه فى المداينه ليسا بواجبين و إنما هو على سبيل الاحتياط و تضمنت هذه الآيه و ما قبلها من بدائع لطف الله تعالى و نظره لعباده فى أمر معاشهم و معادهم و تعليمهم ما لا يسعهم جهله ما فيه بصيره لمن تبصر و كفايه لمن تفكر.

سوره البقره (۲): آیه ۲۸۴

اشاره

لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۲۸۴)

ص: ۲۰۲

القراءه

قرأ ابن عامر و عاصم و أبو جعفر و يعقوب «فَيَغْفِرُ» «وَ يُعَذِّبُ» بالرفع و قرأ الباقون بالجزم فيهما.

الحجه

قال أبو علي وجه قول من جزم أنه اتبعه ما قبله و لم يقطعه منه و هذا أشبه بما عليه كلامهم أ لا ترى أنهم يطلبون المشاكله و يلزمونها فمن ذلك إن ما كان معطوفا على جمله من فعل و فاعل و اشتغل عن الاسم الذى من الجمله التى يعطف عليها الفعل يختار فيه النصب و لو لم يكن قبله الفعل و الفاعل لاختاروا الرفع و على هذا ما جاء فى التنزيل نحو قوله وَ كُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ و قوله فَرِيقاً هَدى وَ فَرِيقاً حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلالَةُ فكذلك ينبغى أن يكون الجزم أحسن ليكون مشاكلا لما قبله فى اللفظ و هذا النحو من طلبهم المشاكله كثير و من لم يجزم قطعه من الأول و قطعه منه على أحد وجهين إما أن يجعل الفعل خبرا لمبتدء محذوف و إما أن يعطف جمله من فعل و فاعل على ما تقدمها.

المعنى

«لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» اللام لام الملك أى له تصريف السموات و الأرض و ما فيهما و تدبيرهما لقدرته على ذلك و لأنه الذى أبدعهما و أنشأهما فجميع ذلك ملكه و ما ملكه يصرفه كما يشاء «وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ» و تعلنوه أى تظهروا ما فى أنفسكم من الطاعه و المعصيه «أَوْ تُخْفُوهُ» أى تكتموه «يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ» أى يعلم الله ذلك فيجازيكم عليه و قيل معناه إن تظهروا الشهاده أو تكتموها فإن الله يعلم ذلك و يجازيكم به عن ابن عباس و جماعه و قيل إنها عامه فى الأحكام التى تقدم ذكرها فى السوره خوفهم الله سبحانه من العمل بخلافها و قال قوم إن هذه الآيه منسوخه بقوله لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها و رووا فى ذلك خبرا ضعيفا و هذا لا يصح لأن تكليف ما ليس فى الوسع غير جائز فكيف ينسخ و إنما المراد بالآيه ما يتناوله الأمر و النهى من الاعتقادات و الإرادات و غير ذلك مما هو مستور عنا فأما ما لا يدخل فى التكليف من الوساوس و الهواجس و ما لا يمكن التحفظ عنه من الخواطر فخارج عنه لدلاله العقل و

لقوله ص تجوز لهذه الأمه عن نسيانها و ما حدثت به أنفسها

فعلى هذا يجوز أن تكون الآيه الثانيه بينت للأولى و أزالت توهم من صرف ذلك إلى غير وجهه و ظن أن ما يخطر بالبال أو تتحدث به النفس مما لا يتعلق بالتكليف فإن الله يؤاخذ به و الأمر بخلاف ذلك و قوله «فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ» أى يغفر لمن يشاء منهم رحمه و فضلا «وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» منهم ممن يستحق العقاب عدلا «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ» من المغفره و العذاب عن ابن عباس و لفظ الآيه

عام فی جمیع الأشیاء و القول فیما یخطر بالبال من المعاصی أن الله تعالی لا یؤاخذ به و إنما یؤاخذ بما یعزم الإنسان و یعقد قلبه علیه مع إمکان التحفظ عنه فیصیر من أفعال القلب فیجازیه به کما یجازیه بأفعال الجوارح و إنما یجازیه جزاء العزم لا جزاء عین تلک المعصیه لأنه لم یباشرها و هذا بخلاف العزم علی الطاعه فإن العازم علی الطاعه یجازی علی عزمه ذلک جزاء تلک الطاعه کما

جاء فی الأخبار أن المنتظر للصلاه فی الصلاه ما دام ینتظرها

و هذا من لطائف نعم الله تعالی علی عباده.

النظم

ذکر فی کیفیه اتصال هذه الآیه بما قبلها وجوه (أحدها) أنه لما فرغ من بیان الشرائع ختم السوره بالتوحید و الموعظه و الإقرار بالجزاء (و الثانی) أنه لما قال و الله بکل شی ء علیم اتبعه بأنه لا یخفی علیه شی ء لأن له ملک السموات و الأرض عن أبی مسلم (و الثالث) أنه لما أمر بهذه الوثائق بین أنه إنما یعتد بها لأمر یرجع إلی المکلفین لا لأمر یرجع إلیه فإن له ما فی السموات و ما فی الأرض.

سوره البقره (٢): آیه ٢٨٥

اشاره

آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ کُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَ مَلائِکَتِهِ وَ کُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لا نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا غُفْرانَکَ رَبَّنا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ (٢٨٥)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم و کتابه و الباقون «وَ کُتُبِهِ» علی الجمع و قرأ یعقوب لا یفرق بالیاء و الباقون بالنون.

الحجه

من قرأ کتابه علی الواحد ففیه وجهان (أحدهما) أنه بمعنی القرآن (و الثانی) أنه بمعنی الجنس فیوافق القراءه الأخری علی الجمع و قد جاء المضاف من الأسماء بمعنی الکثره نحو قوله وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها*

و فی الحدیث منعت العراق درهمها و قفیزها

فهذا یراد به الکثره کما یراد بما فیه لام التعریف و الاختیار فیه الجمع لیشاکل ما قبله و ما بعده و لأن أکثر القراء علیه و من قرأ لا یفرق فعلی تقدیر لا یفرق الرسول أو کل لا یفرق و النون علی تقدیر و قالوا لا نفرق کقوله وَ لَوْ تَری إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناکِسُوا

رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا أی و يقولون ربنا أبصرنا.

ص: ۲۰۴

الإعراب

«غُفْرانَکَ» نصب على أنه بدل من الفعل المأخوذ منه فكأنه قيل اللهم اغفر لنا غفرانک و استغنى بالمصدر عن الفعل فی الدعاء فصار بدلا عنه معاقبا له.

المعنى

لما ذکر الله تعالى فرض الصلاه و الزکاه و أحکام الشرع و أخبار الأنبياء ختم السوره بذکر تعظيمه و تصديق نبيه ص بجميع ذلک فقال «آمَنَ الرَّسُولُ» أی صدق محمد ص «بِما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ» من الأحکام المذکوره فی السوره و غيرها «وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ» أی کل واحد منهم «آمَنَ بِاللَّهِ» أی صدق بإثباته و صفاته و نفی التشبيه عنه و تنزيهه عما لا يليق به «وَ مَلائِكَتِهِ» أی و بملائکته و بأنهم معصومون مطهرون «وَ كُتُبِهِ» أی و بأن القرآن و جميع ما أنزل من الکتب حق و صدق «وَ رُسُلِهِ» و بجميع أنبيائه «لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» أی و يقولون لا نفرق بين أحد من رسل الله فی الإيمان بأن نؤمن ببعض و نکفر ببعض کما فعله أهل الکتاب من اليهود و النصارى «وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا» معناه سمعنا قولک و أطعنا أمرک إذا جعلته راجعا إلى الله أو سمعنا قوله و أطعنا أمره إذا جعلته راجعا إلى النبی ص و قيل معناه سمعنا قول الله و قول الرسول سماع القائلين المطيعين و ذلک خلاف ما أخبر الله تعالى عن الکفار حيث قالوا سَمِعْنا وَ عَصَيْنا* «غُفْرانَكَ رَبَّنا» أی يقولون يا ربنا اغفر لنا و قيل معناه يقولون نسألک غفرانک «وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ» معناه إلى جزائک المصير فجعل مصيرهم إلى جزائه مصيرا إليه کقول إبراهيم إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ و معناه إلى ثواب ربی أو إلى ما أمرنی به ربی و هذا هو إقرار بالبعث و النشور.

سوره البقره (۲): آيه ۲۸۶

اشاره

لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها لَها ما كَسَبَتْ وَ عَلَيْها مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا رَبَّنا وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ وَ اعْفُ عَنَّا وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا أَنْتَ مَوْلانا فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۲۸۶)

اللغه

الوسع ما دون الطاقه و يسمى ذلك وسعا بمعنى أنه يسع الإنسان و لا يضيق عنه و أخطأنا أى كسبنا خطيئه و قال أبو عبيده أخطأ و خطئ لغتان و الفرق بين أخطأ و خطئ أن أخطأ قد يكون على وجه الإثم و غير الإثم فأما خطئ فالإثم لا غير قال الشاعر:

و الناس يلحون الأمير إذا هم

خطئوا الصواب و لا يلام المرشد

و الإصر فى اللغه الثقل قال النابغه:

يا مانع الضيم أن يغشى سراتهم

و الحامل الأصر عنهم بعد ما غرقوا

و كل ما عطفك على شى ء من عهد أو رحم فهو أصر و جمعه آصار و يقال أصره يأصره إصرا و الاسم الأصر قال النابغه:

يا ابن الحواضن و الحاضنات

أ تنقض إصرك حالا فحالا

أى عهدك و الآصره صله الرحم للعطف لها قال الكميت:

نضحت أديم الود بينى و بينهم

بآصره الأرحام لو تتبلل

. المعنى

ثم بين سبحانه أنه فيما أمر و نهى لا يكلف إلا دون الطاقه فقال «لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها» أى لا يأمر و لا ينهى أحدا إلا ما هو له مستطيع و قيل إن معنى قوله «إِلَّا وُسْعَها» إلا يسرها دون عسرها و لم يكلفها طاقتها و لو كلفها طاقتها لبلغ المجهود منها عن سفيان بن عيينه و هذا قول حسن و فى هذا دلاله على بطلان قول المجبره فى تجويز تكليف العبد ما لا يطيقه لأن الوسع هو ما يتسع له قدره الإنسان و هو فوق المجهود و استفراغ القدره و قال بعضهم إن معناه إلا ما يسعها و يحل لها و هذا خطأ لأن من قال لعبده لا آمرك إلا بما أطلق لك أن تفعله لكان ذلك غيا منه و خطأ لأن نفس أمره إطلاق فكأنه قال لا أطلق لك و لا أمرك إلا بما أمرك و قوله «لَها ما كَسَبَتْ» معناه لها ثواب ما كسبت من الطاعات «وَ عَلَيْها» جزاء «مَا اكْتَسَبَتْ» من السيئات و يجوز أيضا أن يسمى الثواب و العقاب كسبا من حيث حصلا بكسبه «رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا» قيل تقديره قولوا ربنا على جهه التعليم للدعاء عن الحسن و قيل تقديره يقولون ربنا على جهه الحكايه و الثناء «إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا» قيل فيه وجوه (أحدها) أن المراد بنسينا تركنا

كقوله تعالى «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» أى

ص: ۲۰۶

تركوا طاعته فتركهم من ثوابه و قوله «وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكَمْ» و منه قول الشاعر:

و لم أك عند الجود للجود قاليا

و لا كنت يوم الروع للطعن ناسيا

أى تاركا و المراد بأخطانا أذنبنا لأن المعاصى توصف بالخطإ من حيث أنها ضد الصواب و إن كان فاعلها متعمدا فكأنه تعالى أمرهم أن يستغفروا مما تركوه من الواجبات و مما فعلوه من المقبحات (و الثانى) معنى قوله «إِنْ نَسِينا» إن تعرضنا لأسباب يقع عندها النسيان عن الأمر و الغفله عن الواجب أو أخطأنا أى تعرضنا لأسباب يقع عندها الخطأ و يحسن الدعاء بذلك كما يحسن الاعتذار منه (و الثالث) أن معناه لا تؤاخذنا أن نسينا أى إن لم نفعل فعلا يجب فعله على سبيل السهو و الغفله أو أخطأنا أى فعلنا فعلا يجب تركه من غير قصد و يحسن هذا فى الدعاء على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى و إظهار الفقر إلى مسألته و الاستعانه به و إن كان مأمونا منه المؤاخذه بمثله و يجرى ذلك مجرى قوله فيما بعد «وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ» على أحد الأجوبه و قوله رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ و قد تقدم ذكر أمثاله (و الرابع) ما روى عن ابن عباس و عطاء أن معناه لا تعاقبنا إن عصينا جاهلين أو متعمدين و قوله «رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً» قيل فيه وجهان (أحدهما) أن معناه لا تحمل علينا عملا نعجز عن القيام به و لا تعذبنا بتركه و نقضه عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الربيع و السدى (و الثانى) أن معناه لا تحمل علينا ثقلا عن الربيع و مالك و عطاء يعنى لا تشدد الأمر علينا «كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا» أى على الأمم الماضيه و القرون الخاليه لأنهم كانوا إذا ارتكبوا خطيئه عجلت عليهم عقوبتها و حرم عليهم بسببها ما أحل لهم من الطعام كما قال تعالى فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ و أخذ عليهم من العهود و المواثيق و كلفوا من أنواع التكاليف ما لم يكلف هذه الأمه تخفيفا عنها «رَبَّنا وَ لا تُحَمِّلْنا ما لا طاقَةَ لَنا بِهِ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن معناه ما يثقل علينا تحمله من أنواع التكاليف و الامتحان مثل قتل النفس عند التوبه و قد يقول الرجل لأمر يصعب عليه إنى لا أطيقه (و الثانى) أن معناه ما لا طاقه لنا به من العذاب عاجلا و آجلا (و الثالث) أنه على سبيل التعبد و إن كان تعالى لا يكلف و لا يحمل أحدا ما لا يطيقه كما ذكرنا قبل «وَ اعْفُ عَنَّا» ذنوبنا «وَ اغْفِرْ لَنا» خطايانا أى استرها «وَ ارْحَمْنا» بإنعامك علينا فى الدنيا و العفو

فی الآخره و إدخال الجنه «أَنْتَ مَوْلانا» أی ولینا و أولی بالتصرف فینا و ناصرنا «فَانْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» أی أعنا علیهم بالقهر لهم و الغلبه بالحجه علیهم

و قد روی عن النبی ص أن الله سبحانه قال عند کل فصل من هذا الدعاء فعلت و استجبت و لهذا استحب الإکثار من هذا الدعاء

ففی الحدیث المشهور عن النبی ص أنه قال من قرأ الآیتین من آخر سوره البقره فی لیله کفتاه

أی کفتا قیام لیلته و عن عبد الله بن مسعود قال لما أسری برسول الله ص انتهی به إلی سدره المنتهی و أعطی ثلثا الصلوات الخمس و خواتیم سوره البقره و غفر لمن لا یشرک بالله من أمته إلا المقحمات

و عن ابن المنکدر رفعه إلی النبی ص قال فی آخر سوره البقره آیات إنهن قرآن و إنهن دعاء و إنهن یرضین الرحمن

و فی تفسیر الکلبی بإسناده ذکره عن ابن عباس قال بینا رسول الله إذ سمع نقیضا یعنی صوتا فرفع رأسه فإذا باب من السماء قد فتح فنزل علیه ملک و قال إن الله یبشرک بنورین لم یعطهما نبیا قبلک فاتحه الکتاب و خواتیم سوره البقره لا یقرأهما أحد إلا أعطیته حاجته

و روی عن عبد الله بن مسعود أنه قال کان الرجل إذا تعلم سوره البقره جد فینا أی عظم.

(۳) سوره آل عمران مدنیه و آیاتها مائتان (۲۰۰)

توضیح

هی کلها مدنیه عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و جمیع المفسرین عدد آیها مائتان إلا آیه شامی و مائتان فی الباقین خلافها فی سبع آیات عد الکوفی الم آیه و الْإِنْجِیلَ الثانیه آیه و ترک وَ أَنْزَلَ الْفُرْقانَ و عد البصری وَ رَسُولًا إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ آیه و ترک الشامی التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِیلَ الأول و عد مَقامُ إِبْراهِیمَ هو و أبو جعفر و ترک أبو جعفر مِمَّا تُحِبُّونَ و عد أهل الحجاز حَتَّی تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ.

فضلها

روی أبی بن کعب عن رسول الله (صلی الله علیه و آله) قال من قرأ سوره آل عمران أعطی بکل آیه منها أمانا علی جسر جهنم

، ابن عباس قال قال رسول الله (صلی الله علیه و آله) من قرأ سوره آل عمران یوم الجمعه صلی الله علیه و ملائکته حتی تجب الشمس

، بریده قال قال رسول الله (صلی الله علیه و آله) تعلموا سوره البقره و سوره آل عمران فإنهما الزهراوان و أنهما تظلان صاحبهما یوم القیامه کأنهما غمامتان أو غیابتان أو فرقان من طیر صواف.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱ الى ۵

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (۲) نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ وَ أَنْزَلَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ (۳) مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنَّاسِ وَ أَنْزَلَ الْفُرْقانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ (۴)

إِنَّ اللَّهَ لا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْ ءٌ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ (۵)

توضيح

خمس آيات بلا خلاف إلا أن الكوفى عد «الم» آيه و ترك «وَ أَنْزَلَ الْفُرْقانَ» و غيرهم بالعكس من ذلك.

القراءه

قرأ أبو جعفر و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر عن عاصم الم الله بسكون الميم و قطع همزه الله و قرأ الباقون موصولا و بفتح الميم و روى فى الشواذ عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و إبراهيم النخعى و الأعمش و عن زيد بن على بن الحسين و عن جعفر بن محمد الصادق و عن النبى (صلى الله عليه و آله) الحى القيام و روى عن الحسن الإنجيل بفتح الهمزه.

الحجه

قال أبو على اتفاق الجميع على إسقاط الألف الموصوله فى اسم الله تعالى دل على أن الميم ساكنه كما أن سائر حروف التهجى مبنيه على الوقف فلما التقت الميم الساكنه و لام التعريف حركت الميم بالفتح للساكن الثالث الذى هو لام التعريف و الدليل على أن التحريك للساكن الثالث و هو مذهب سيبويه أن حروف التهجى يجتمع فيها الساكنان نحو حا ميم عين سين قاف و ذلك أنها مبنيه على الوقف كما أن أسماء العدد كذلك فحركت الميم للساكن الثالث بالفتح كما حركت النون فى قوله مِنَ اللَّهِ بالفتح لالتقاء الساكنين و أما من قطع الألف فكأنه قدر الوقف على الميم و استأنف فقطع الهمزه لابتدائه بها و أما القيام فقد قال ابن جنى أنه صفه على فيعال من قام يقوم و مثله من الصفه الغيداق و أصله من القيوام التقت الواو و الياء و سبقت الأولى بالسكون فقلبت الواو ياء و أدغم فيها الياء و قراءه الجماعه «الْقَيُّومُ» فيعول من هذا أيضا و أما الإنجيل بفتح الهمزه فمثال غير معروف النظير فى كلامهم لأنه ليس فى كلامهم أفعيل بفتح الهمزه و لو كان أعجميا لكان فيه ضرب من الحجاج لكنه عندهم عربى و هو أفعيل من نجل ينجل إذا أثار و استخرج و منه نجل الرجل لولده لأنه استخرجهم من صلبه و من بطن امرأته قال الأعشى:

أنجب أزمان والداه به

إذ نجلاه فنعم ما نجلا

أی أنجب والداه أزمان إذ نجلاه ففصل بین المضاف الذی هو أزمان و بین المضاف

ص: ۲۱۰

إليه الذى هو إذ كقولهم حينئذ و يومئذ بالفاعل و قيل له إنجيل لأن به يستخرج علم الحلال و الحرام كما قيل توراه و هى فوعله من روى الزند إذا قدح و أصله ووراه فأبدلت الواو التى هى الفاء تاء كما قالوا التجاه و التخمه و التكلان و التراث من الوجه و الوخامه و الوكل و الوراثه فهى من ورى الزند إذا ظهرت ناره و ذاك من نجل ينجل إذا استخرج لما فى الكتابين من معرفه الحلال و الحرام و كما قيل لكتاب نبينا (صلى الله عليه و آله) الفرقان لأنه فرق بين الحق و الباطل فالمعانى كما ترى معتنقه و كلها الإظهار و الإبراز و الفرق بين الأشياء و قال على بن عيسى النجل الأصل فكان الإنجيل أصل من أصول العلم و قال غيره النجل الفرع و منه قيل للولد نجل فكان الإنجيل فرع على التوراه يستخرج منها و قال ابن فضال هو من النجل و هو من السعه يقال عين نجلاء و طعنه نجلاء و كأنه قد وسع عليهم فى الإنجيل ما ضيق على أهل التوراه و كل محتمل.

الإعراب

مصدقا نصب على الحال و قوله «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل إنزال الكتاب فلما قطعه عن الإضافه بناه على الضم و موضع هدى نصب على الحال من التوراه و الإنجيل أى هاديين و يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره هما هدى.

النزول

قال الكلبى و محمد بن إسحاق و الربيع بن أنس نزلت أوائل السوره إلى نيف و ثمانين آيه فى وفد نجران و كانوا ستين راكبا قدموا على رسول الله (صلى الله عليه و آله) و فيهم أربعه عشر رجلا من أشرافهم و فى الأربعه عشر ثلاثه نفر يؤول إليهم أمرهم العاقب أمير القوم و صاحب مشورتهم الذى لا يصدرون إلا عن رأيه و اسمه عبد المسيح و السيد ثمالهم و صاحب رحلهم و اسمه الأيهم و أبو حارثه بن علقمه أسقفهم و حبرهم و إمامهم و صاحب مدارسهم و كان قد شرف فيهم و درس كتبهم و كانت ملوك الروم قد شرفوه و مولوه و بنوا له الكنائس لعلمه و اجتهاده فقدموا على رسول الله (صلى الله عليه و آله) المدينه و دخلوا مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرات جبب و أرديه فى جمال رجال بلحرث بن كعب يقول بعض من رآهم من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه و آله) ما رأينا وفدا مثلهم و قد حانت صلاتهم فأقبلوا يضربون بالناقوس و قاموا فصلوا فى مسجد رسول الله (صلى الله عليه و آله) فقالت الصحابه يا رسول الله هذا فى مسجدك فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله) دعوهم فصلوا إلى المشرق فتكلم السيد و العاقب رسول الله (صلى الله عليه و آله) فقال لهما رسول الله (صلى الله عليه و آله) أسلما قالا قد أسلمنا قبلك قال كذبتما يمنعكما من الإسلام دعاؤكما لله ولدا و عبادتكما الصليب و أكلكما الخنزير قالا إن لم يكن

ولد الله فمن أبوه و خاصموه جميعا فى عيسى فقال لهما النبى (صلى الله عليه و آله) أ لستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا و يشبه أباه قالوا بلى قال أ لستم تعلمون إن ربنا حى لا يموت و إن عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال أ لستم تعلمون أن ربنا قيم على كل شى ء و يحفظه و يرزقه قالوا بلى قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا قال أ لستم تعلمون إن الله لا يخفى عليه شى ء فى الأرض و لا فى السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك إلا ما علم قالوا لا قال فإن ربنا صور عيسى فى الرحم كيف شاء و ربنا لا يأكل و لا يشرب و لا يحدث قالوا بلى قال أ لستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأه ثم وضعته كما تضع المرأه ولدها ثم غذى كما يغذى الصبى ثم كان يطعم و يشرب و يحدث قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فأنزل الله فيهم صدر سوره آل عمران إلى بضع و ثمانين آيه.

المعنى

إن الله تعالى لما ختم سوره البقره بذكر التوحيد و الإيمان افتتح هذه السوره بالتوحيد و الإيمان أيضا فقال «الم» و قد ذكرنا الاختلاف فيه و فى معناه و فى محله فى أول سوره البقره «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» و قد ذكرنا ما فيه فى تفسير آيه الكرسى و روى عن ابن عباس أنه قال «الْحَيُّ الْقَيُّومُ» اسم الله الأعظم و هو الذى دعا به آصف بن برخيا صاحب سليمان (عليه السلام) فى حمل عرش بلقيس من سبإ إلى سليمان قبل أن يرتد إليه طرفه «نَزَّلَ عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» يعنى القرآن «بِالْحَقِّ» فيه قولان (أحدهما) بالصدق فى إخباره (و الثانى) بالحق أى بما توجبه الحكمه من الإرسال و هو حق من الوجهين «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» أى لما قبله من كتاب و رسول عن مجاهد و قتاده و الربيع و جمع المفسرين و إنما قيل لما بين يديه لما قبله لأنه ظاهر له كظهور الذى بين يديه و قيل فى معنى مصدقا هاهنا قولان (أحدهما) أن معناه مصدقا لما بين يديه و ذلك لموافقته لما تقدم الخبر به و فيه دلاله على صحه نبوته (صلى الله عليه و آله) من حيث لا يكون ذلك كذلك إلا و هو من عند الله علام الغيوب (و الثانى) أن معناه أن يخبر بصدق الأنبياء و بما أتوا به من الكتب و لا يكون مصدقا للبعض و مكذبا للبعض «وَ أَنْزَلَ التَّوْراةَ» على موسى «وَ الْإِنْجِيلَ» على عيسى «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل إنزال القرآن «هُدىً لِلنَّاسِ» مفعول له أى دلاله و بيانا و قيل يعنى به الكتب الثلاثه أى ليهتدى أهل كل كتاب بكتابه و أهل كل زمان بما أنزل فى زمانه و قيل إن «هُدىً لِلنَّاسِ» حال من الكتاب أى هاديا للناس «وَ أَنْزَلَ الْفُرْقانَ» يعنى به القرآن و إنما كرر ذلك لما اختلفت دلالات صفاته و إن كانت لموصوف واحد لأن كل صفه فيها فائده غير فائده الأخرى فإن الفرقان هو الذى يفرق بين الحق

و الباطل فيما يحتاج إليه من أمور الدين فى الحج و غيره من الأحكام و ذلک كله فى القرآن و وصفه بالكتاب يفيد أن من شأنه أن يكتب

و روى عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال الفرقان هو كل آيه محكمه فى الكتاب و هو الذى يصدق فيه من كان قبله من الأنبياء

و قيل المراد بالفرقان الهادله الفاصله بين الحق و الباطل عن أبى مسلم و قيل المراد به الحجه القاطعه لمحمد (صلى الله عليه و آله) على من حاجه فى أمر عيسى و قيل المراد به النصر «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ» أى بحججه و دلالاته «لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» لما بين حججه الداله على توحيده و صدق أنبيائه عقب ذلک بوعيد من خالف فيه و جحده ليتكامل به التكليف «وَ اللَّهُ عَزِيزٌ» أى قادر لا يتمكن أحد أن يمنعه من عذاب من يريد عذابه و أصل العزه الامتناع و منه أرض عزاز أى منيعه السلوک لصعوبتها و منه يقال من عز بز أى من غلب سلب لأن الغالب ممتنع عن الضيم فالله تعالى عزيز أى ممتنع من حيث أنه قادر لنفسه لا يعجزه شى ء «ذُو انْتِقامٍ» أى ذو قدره على الانتقام من الكفار لا يتهيأ لأحد منعه و الانتقام مجازاه المسى ء على إساءته «إِنَّ اللَّهَ لا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْ ءٌ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» لما ذكر سبحانه الوعيد على الإخلال بمعرفته مع نصب الأدله على توحيده و صدق أنبيائه اقتضى أن يذكر أنه لا يخفى عليه شى ء فيكون فى ذلک تحذير من الاغترار بالاستسرار بمعصيته لأن المجازى لا تخفى عليه خافيه فإن قيل لم قال «لا يَخْفى عَلَيْهِ شَيْ ءٌ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» و لم يقل لا يخفى عليه شى ء على وجه من الوجوه فيكون أشد مبالغه قلنا لأن الغرض أن يعلمنا أنه يعلم ما يستسر به فى الأرض أو فى السماء و الإفصاح بذكر ذلک أعظم فى النفس و أهول فى الصدر مع الدلاله على أنه عالم بكل شى ء فإن قيل لم لم يقل أنه عالم بكل شى ء فى الأرض و السماء قلنا لأن الوصف بأنه لا يخفى عليه شى ء يدل على أنه يعلمه من كل وجه يصح أن يعلم منه مع ما فيه من التصرف فى العباره و إنما لا يخفى عليه شى ء لأنه عالم لنفسه فيجب أن يعلم كل ما يصح أن يكون معلوما و ما يصح أن يكون معلوما لا نهايه له فلا يجوز أن يخفى عليه شى ء بوجه من الوجوه.

سوره آل عمران (٣): آيه ۶

اشاره

هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحامِ كَيْفَ يَشاءُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶)

اللغه

التصوير جعل الشى ء على صوره لم يكن عليها و الصوره هيئه يكون عليها الشى ء فى التأليف و أصلها من صاره يصوره إذا أماله لأنها مائله إلى هيئه بالشبه لها و الفرق

بین الصوره و الصیغه أن الصیغه عباره عما وضع فی اللغه لیدل علی أمر من الأمور و لیس کذلک الصوره لأن دلالتها علی جعل جاعل شیئا علی بنیه و الأرحام جمع رحم و أصله الرحمه و ذلک لأنها مما یتراحم به و یتعاطف یقولون وصلتک رحم و المشیئه هی الإراده.

الإعراب

کیف فی موضع نصب علی المصدر تقدیره أی نوع یشاء و جمله یشاء فی موضع الحال من یصور أی «یُصَوِّرُکُمْ فِی الْأَرْحامِ» أی یخلق صورکم فی الأرحام شائیا مریدا أی نوع أراده.

المعنی

«هُوَ الَّذِی یُصَوِّرُکُمْ» أی یخلق صورکم «فِی الْأَرْحامِ کَیْفَ یَشاءُ» علی أی صوره شاء و علی أی صفه شاء من ذکر أو أنثی أو صبیح أو دمیم أو طویل أو قصیر «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِیزُ» فی سلطانه «الْحَکِیمُ» فی أفعاله

و دلت الآیه علی وحدانیه الله و کمال قدرته و تمام حکمته حیث صور الولد فی رحم الأم علی هذه الصفه و رکب فیه من أنواع البدائع من غیر آله و لا کلفه و قد تقرر فی عقل کل عاقل إن العالم لو اجتمعوا علی أن یخلقوا من الماء بعوضه و یصوروا منه صوره فی حال ما یشاهدونه و یصرفونه لم یقدروا علی ذلک و لا وجدوا إلیه سبیلا فکیف یقدرون علی الخلق فی الأرحام فتبارک الله أحسن الخالقین و هذا الاستدلال مروی عن جعفر بن محمد (علیه السلام).

سوره آل عمران (۳): آیه ۷

اشاره

هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتابَ مِنْهُ آیاتٌ مُحْکَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتابِ وَ أُخَرُ مُتَشابِهاتٌ فَأَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ ابْتِغاءَ الْفِتْنَهِ وَ ابْتِغاءَ تَأْوِیلِهِ وَ ما یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ یَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا وَ ما یَذَّکَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ (۷)

اللغه

المحکم مأخوذ من قولک أحکمت الشی ء إذا ثقفته و أتقنته و أم الکتاب أصله و مکه أم القری و یقال لعلم الجیش أم و أصله أمهه و لذلک یجمع علی أمهات و قد یقال أمات أیضا و المتشابه الذی یشبه بعضه بعضا فیغمض أخذ من الشبه لأنه یشتبه به المراد و الزیغ المیل و إزاغه إماله و التزایغ التمایل فی الأسنان و الابتغاء الطلب و الفتنه أصلها

الاختبار من قولهم فتنت الذهب بالنار أى اختبرته و قيل معناه خلصته و التأويل و التفسير و أصله المرجع و المصير من قولهم آل أمره إلى كذا يؤول أولا إذا صار إليه و أولته تأويلا إذا صيرته إليه قال الأعشى:

على أنها كانت تأول حبها

تأول ربعى السقاب فأصحبا

أى كان حبها صغيرا فآل إلى العظم كما آل السقب و هو الصغير من أولاد النوق إلى الكبر و الراسخون الثابتون يقال رسخ رسوخا إذا ثبت فى موضعه و أرسخه غيره.

الإعراب

مِنْهُ آياتٌ جمله من مبتدإ و خبر فى موضع النصب على الحال من أنزل و تقديره أنزل الكتاب محكما و متشابها «هُنَّ أُمُّ الْكِتابِ» جمله فى موضع الرفع لكونها صفه لآيات و آخر عطف على آيات و هو صفه مبتدإ محذوف و تقديره و منه آيات أخر و متشابهات صفه بعد صفه و أخر غير منصرف قال سيبويه أن أخر فارقت أخواتها و الأصل الذى عليه بناء أخواتها لأن أخر أصلها أن يكون صفه بالألف و اللام كما يقال الصغرى و الصغر فلما عدل عن مجرى الألف و اللام و أصل أفعل منك و هى مما لا تكون إلا ـ صفه منعت الصرف و قال الكسائى إنما لم تصرف لأنه صفه و هذا غلط لأن قولهم مال لبد و حطم منصرفان مع كونهما صفه و ابتغاء نصب لأنه مفعول له فى الموضعين و «كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا» مبتدأ و خبر و هو اسم دال على المضاف إليه كثير فى الكلام حذف المضاف إليه منه عند البصريين و لا يجيزون إنا كلا فيها على الصفه و أجازه الكوفيون لأنه إنما حذف عندهم لدلالته عليه اسما كان أو صفه و إنما بنى قبل على الغايه و لم يبن كل و إن حذف من كل واحد منهما المضاف إليه لأن قبل ظرف يعرف و ينكر ففرق بين ذلك بالبناء الذى يدل على تعريفه بالمضاف إليه و الإعراب الذى يدل على تنكيره بالانفصال و ليس كذلك كل لأنه معرفه فى الأفراد دون نكره فأما ليس غير فمشبه بحسب لما فيه من معنى الأمر.

المعنى

لما تقدم بيان إنزال القرآن عقبه بيان كيفيه إنزاله فقال «هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» أى القرآن «مِنْهُ» أى من الكتاب «آياتٌ مُحْكَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتابِ» أى أصل الكتاب «وَ أُخَرُ مُتَشابِهاتٌ» قيل فى المحكم و المتشابه أقوال (أحدها) أن المحكم ما علم المراد بظاهره من غير قرينه تقترن إليه و لا ـ دلاله تدل على المراد به لوضوحه نحو قوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً» و «لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ»

و نحو ذلـك مما لا يحتاج فى معرفه المراد به إلى دليل و المتشابه ما لا يعلم المراد بظاهره حتى يقترن به ما يـدل على المراد منه لالتباسه نحو قوله «وَ أَضَـلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ» فإنه يفارق قوله وَ أَضَـلَّهُمُ السَّامِرِيُّ لأن إضلال السامرى قبيح و إضلال الله تعالى حسن و هـذا معنى قول مجاهد المحكم ما لم تشتبه معانيه و المتشابه ما اشتبهت معانيه و إنما يقع الاشتباه فى أمور الدين كالتوحيد و نفى التشبيه و الجـور أ لا ـ ترى أن قوله «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» يحتمـل فى اللغه أن يكون كاستواء الجالس على سريره و أن يكون بمعنى القهر و الاستيلاء و الوجه الأول لا ـ يجوز عليه سبحانه (و ثانيها) أن المحكم الناسخ و المتشابه المنسوخ عن ابن عباس (و ثالثها) إن المحكم ما لا يحتمل من التأويل إلا وجها واحدا و المتشابه ما يحتمل وجهين فصاعدا عن محمد بن جعفر بن الزبير و أبى على الجبائى (و رابعها) إن المحكم ما لم تتكرر ألفاظه و المتشابه ما تكرر ألفاظه كقصه موسى و غير ذلك عن ابن زيـد (و خامسها) إن المحكم ما يعلم تعيين تأويله و المتشابه ما لا يعلم تعيين تأويله كقيام الساعه عن جابر بن عبد الله و إنما وحد أم الكتاب و لم يقل هن أمهات الكتاب لوجهين (أحدهما) أنه على وجه الجواب كأنه قيل ما أم الكتاب فقال هن أم الكتاب كما يقال من نظير زيد فيقال نحن نظيره (و الثانى) إن الآيات بمجموعها أصل الكتاب و ليست كل آيه محكمه أم الكتاب و أصله لأنها جرت مجرى شى ء واحد فى البيان و الحكمه و مثله قوله «وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ» آيه و لم يقل آيتين لأن شأنهما واحد فى أنها جاءت به من غير ذكر فلم تكن الآيه لها إلا ـ به و لا ـ له إلا ـ بها و لو أراد أن كل واحد منهما آيه على التفصيل لقال آيتين «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ» أى ميل عن الحق و إنما يحصل الزيغ بشك أو جهل «فَيَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ» أى يحتجون به على باطلهم «ابْتِغاءَ الْفِتْنَهِ» أى لطلب الضلال و الإضلال و إفساد الدين على الناس و قيل لطلب التلبيس على ضعفاء الخلق عن مجاهد و قيل لطلب الشرف و المال كما سمى الله المال فتنه فى مواضع من كتابه و قيل

المراد بالفتنه هاهنا الكفر و هو المروى عن أبى عبد الله

و قول الربيع و السدى «وَ ابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ» و لطلب تأويله على خلاف الحق و قيل لطلب مده أكل محمد على حساب الجمل و ابتغاء معاقبته و يدل على ذلك قوله ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا أى عاقبه و قول العرب تأول الشى ء إذا انتهى و قال الزجاج معنى ابتغائهم تأويله أنهم طلبوا تأويل بعثهم و إحيائهم فأعلم الله أن ذلك لا يعلمه إلا الله و يدل على ذلك قوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ و اختلف فى

الـذين عنوا بهذا فقيل عنى به وفد نجران لما حاجوه فى أمر عيسـى و سألوه فقالوا أ ليس هو كلمه الله و روحا منه فقال بلى فقالوا حسـبنا فأنزل الله «فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ» يعنى أنهم قالوا أن الروح ما فيه بقاء البدن فأجروه على ظاهره و المسـلمون يحملونه على أن بقاء البـدن كان فى وقته به كما أن بقاء البـدن بالروح و قد قامت الدلاله على أن القديم تعالى ليس بـذى أجزاء و أعضـاء و إنما يضاف الروح إليه تشـريفا للروح كما يضاف البيت إليه ثم أنزل إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ عن الربيع و قيل هم اليهود طلبوا علم أكل هـذه الأمه و اسـتخرجه بحساب الجمل عن الكلبى و قيل هم المنافقون عن ابن جريـح و قيل بل كل من احتـج بالمتشابه لباطله فالآيه فيه عامه كالحروريه و السبائيه عن قتاده «وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ» أى الثـابتون فى العلـم الضـابطون لـه المتقنـون فيـه و اختلـف فى نظمه و حكمه على قـولين (أحـدهما) أن الراسـخون معطـوف على الله بـالواو على معنى أن تأويـل المتشـابه لا يعلمـه إلا الله و إلا الراسـخون فى العلم فـإنهم يعلمـونه و «يَقُولُونَ» على هذا فى موضع النصب على الحال و تقديره قائلين «آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا» كقول ابن المفرغ الحميرى:

الريح تبكى شجوه

و البرق يلمع فى غمامه

أى و البرق يبكى أيضا لامعا فى غمامه و هذا قول ابن عباس و الربيع و محمد بن جعفر بن الزبير و اختيار أبى مسلم و هو

المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) فإنه قال كان رسول الله أفضل الراسخين فى العلم قد علم جميع ما أنزل الله عليه من التأويل و التنزيل و ما كان الله لينزل عليه شيئا لم يعلمه تأويله و هو و أوصياؤه من بعده يعلمونه كله

و مما يؤيده هذا القول أن الصحابه و التابعين أجمعوا على تفسير جميع آى القرآن و لم نرهم توقفوا على شى ء منه و لم يفسروه بـأن قـالوا هـذا متشابه لا يعلمه إلا الله و كان ابن عباس يقول فى هـذه الآيه أنا من الراسـخين فى العلم و القول الآخر أن الواو فى قوله «وَ الرَّاسِخُونَ» واو الاستئناف فعلى هذا القول يكون تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله تعالى و الوقف عند قوله «وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ» و يبتدى «وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ» فيكون مبتدأ و خبرا و هذا قول عائشه و عروه بن الزبير و الحسن و مالك و اختيار الكسائى و الفراء و الجبائى و قالوا إن الراسـخين لا يعلمون تأويله و لكنهم يؤمنون به فالآيه راجعه على هـذا التأويل إلى العلم بمده أكل هذه الأمه و وقت قيام الساعه و فناء الدنيا و وقت طلوع الشمس من مغربها و نزول

عيسى و خروج الدجال و نحو ذلك مما استأثر الله بعلمه و يكون التأويل على هذا القول بمعنى المتأول كقوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يعنى الموعود به و قوله «كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا» معناه المحكم و المتشابه جميعا من عند ربنا «وَ ما يَذَّكَّرُ» أى و ما يتفكر فى آيات الله و لا يرد المتشابه إلى المحكم «إِلَّا أُولُوا الْأَلْبابِ» أى ذوو العقول فإن قيل لم أنزل الله تعالى فى القرآن المتشابه و هلا جعله كله محكما فالجواب أنه لو جعل جميعه محكما لا تكل الناس كلهم على الخبر و استغنوا عن النظر و لكان لا يتبين فضل العلماء على غيرهم و لكان لا يحصل لهم ثواب النظر و إتعاب الخواطر فى استنباط المعانى و قال القاضى الماوردى قد وصف الله تعالى جميع القرآن بأنه محكم بقوله «الر كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ» و وصف جميعه أيضا بأنه متشابه بقوله الله «نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً» فمعنى الأحكام الإتقان و المنع أى هو ممنوع بإتقانه و إحكام معانيه عن اعتراض خلل فيه فالقرآن كله محكم من هذا الوجه و قوله متشابها أى يشبه بعضه بعضا فى الحسن و الصدق و الثواب و البعد عن الخلل و التناقض فهو كله متشابه من هذا الوجه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٨ الى ٩

اشاره

رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٨) رَبَّنا إِنَّكَ جامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ (٩)

اللغه

الهبه تمليك الشى ء من غير مثامنه و الهبه و النحله و الصله نظائر و فى لدن خمس لغات لدن و لدن بضم اللام و الدال و لدن بفتح اللام و الدال و لدن بفتح اللام و سكون الدال و كسر النون و لدن بحذف النون و الميعاد بمعنى الوعد كما إن الميقات بمعنى الوقت.

الإعراب

اللام فى قوله «لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ» معناه فى يوم و إنما جاز ذلك لما دخل الكلام من اللام فإن تقديره جامع الناس للجزاء فى يوم لا ريب فيه فلما حذف لفظ الجزاء دخلت على ما يليه فأغنت عن فى لأن حروف الإضافه متواخيه لما يجمعها من معنى الإضافه و قد كان يجوز فتح أن فى قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ» على تقدير «جامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ» لأن الله لا يخلف الميعاد و لم يقرأ به.

«رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا» هذه حكايه عن قول الراسخين فى العلم الذين ذكرهم الله فى الآيه الأولى و ذكر فى تأويله وجوه (أحدها) إن معناه لا تمنعنا لطفك الذى معه تستقيم القلوب فتميل قلوبنا عن الإيمان بعد إذ وفقتنا بألطافك حتى هديتنا إليك و هذا دعاء بالتثبيت على الهدايه و الأمداد بالألطاف و التوفيقات و يجرى مجرى قولهم اللهم لا تسلط علينا من لا يرحمنا و المعنى لا تخل بيننا و بين من لا يرحمنا فيسلط علينا فكأنهم قالوا لا تخل بيننا و بين نفوسنا بمنعك التوفيق و الألطاف عنا فنزيغ و نضل و إنما يمنع ذلك بسبب ما يكتسبه العبد من المعصيه و يفرط فيه من التوبه كما قال فَلَمّا زاغُوا أَزاغَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ (و ثانيها) إن معناه لا تكلفنا من الشدائد ما يصعب علينا فعله و تركه فتزيغ قلوبنا بعد الهدايه و نظيره فَلَمّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ تَوَلَّوْا فأضافوا ما يقع من زيغ القلوب إليه سبحانه لأن ذلك يكون عند تشديده تعالى المحنه عليهم كما قال سبحانه فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ و فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلّا فِراراً (و ثالثها) ما قاله أبو على الجبائى إن المراد لا تزغ قلوبنا عن ثوابك و رحمتك و هو ما ذكره الله من الشرح و السعه بقوله يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ و ذكر أن ضد هذا الشرح هو الضيق و الحرج اللذان يفعلان بالكفار عقوبه و من ذلك التطهير الذى يفعله فى قلوب المؤمنين و يمنعه الكافرين كما قال تعالى أُولئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ و من ذلك كتابته الإيمان فى قلوب المؤمنين كما قال أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ و ضد هذه الكتابه هى سمات الكفر التى فى قلوب الكافرين فكأنهم سألوا الله أن لا يزيغ قلوبهم عن هذا الثواب إلى ضده من العقاب (و رابعها) أن الآيه محموله على الدعاء بأن لا يزيغ القلوب عن اليقين و الإيمان و لا يقتضى ذلك أنه تعالى سئل عما لو لا المسأله لجاز أن يفعله لأنه غير ممتنع أن يدعوه على سبيل الانقطاع إليه و الافتقار إلى ما عنده بأن يفعل ما نعلم أن يفعله و بأن لا يفعل ما نعلم أنه واجب أن لا يفعله إذا تعلق بذلك ضرب من المصلحه كما قال سبحانه «قالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ» و قال «رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلى رُسُلِكَ» و قال حاكيا عن إبراهيم وَ لا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ فإن قيل هلا جاز على هذا أن يقول (ربنا لا تظلمنا و لا تجر علينا) فالجواب إنما لم يجز ذلك لأن فيه تسخطا من السائل و إنما يستعمل ذلك فيمن جرت عادته بالجور و الظلم و ليس كذلك ما نحن فيه «وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» أى من عندك لطفا نتوصل به إلى الثبات على الإيمان إذ لا نتوصل إلى الثبات على الإيمان إلا بلطفك كما لا يتوصل إلى ابتدائه إلا بذلك و قيل نعمه «إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ» المعطى للنعمه الذى شأنه الهبه و العطيه «رَبَّنا» أى و يقولون يا سيدنا و خالقنا «إِنَّكَ جامِعُ النّاسِ»

للجزاء «لِيَوْمٍ» أى فى يوم «لا رَيْبَ فِيهِ» أى ليس فيه موضع ريب و شك لوضوحه و هذا يتضمن إقرارهم بالبعث «إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ» أى لا يخلف الوعد و قيل هو متصل بما قبله من دعاء الراسخين فى العلم و إن خالف آخر الكلام أوله فى الخطاب و الغيبه فيكون مثل قوله حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ و تقديره فاغفر لنا إنك لا تخلف ما وعدته و قيل أنه على الاستيناف و هو اختيار الجبائى فيكون إخبارا عن الله تعالى.

سوره آل عمران (٣): آیه ١٠

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ (١٠)

اللغه

الوقود الحطب و الوقود إيقاد النار.

المعنى

ثم بين تعالى حال الذين فى قلوبهم زيغ فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» بآيات الله و رسله «لَنْ تُغْنِيَ» أى لن تدفع «عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» قال أبو عبيده من هنا بمعنى عند و قال المبرد و هى على أصلها لابتداء الغايه و تقديره لن تغنى عنهم غنا ابتداء و انتهاء و قيل معناه من عذاب الله شيئا «وَ أُولئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ» أى حطب النار تتقد النار بأجسامهم كما قال فى موضع آخر حَصَبُ جَهَنَّمَ.

سوره آل عمران (٣): آیه ١١

اشاره

كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ (١١)

اللغه

الدأب العاده يقال دأب يدأب دأبا و دأبا إذا اعتاد الشى ء و تمرن عليه و الدأب الاجتهاد يقال دأب فى كذا دأبا و دئوبا إذا اجتهد فيه و بالغ و نقل من هذا إلى العاده لأنه بالغ فيه حتى صار عاده له قال زهير:

لأرتحلن بالفجر ثم لأدئبن

إلى الليل إلا أن يعرجنى طفل

و الـذنب و الجرم واحد يقال أذنب فهو مذنب و الذنب تلو الشـى ء يقال ذنبه يذنبه إذا تلاه و الذنوب الدلو لأنها تاليه للحبل فى الجذب و الذنوب النصيب لأنه كالدلو فى الأنعام و الذنوب الفرس الوافر شعر الذنب و أصل الباب التلو فالذنب الجرم لما يتلوه من استحقاق الذم كما أن العقاب سمى بذلك لأنه يستحق عقيب الذنب.

الإعراب

الكاف فى قوله «كَدَأْبِ» متعلق بمحـذوف و تقديره عادتهم كعاده آل فرعون فيكون الكاف فى موضع رفع بأنها خبر مبتدإ و لا يجوز أن يعمـل فيهـا كفروا لأـن صـله الـذين قـد انقطعت بالخبر و لكن جاز أن يكون فى موضع نصب بوقود النار لأن فيه معنى الفعل على تقـدير تتقـد النار بأجسامهم كما تتقـد بأجسام آل فرعون كـذبوا جمله فى موضع الحال و العامل فيه المعنى فى دأب آل فرعون و قد مقدره معه.

المعنى

عـاده هؤلاـء الكفـار فى التكـذيب بك و بما أنزل إليك «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» أى كعاده آل فرعون فى التكـذيب برسولهم و ما أنزل إليه عن ابن عبـاس و عكرمه و مجاهـد و الضـحاك و السـدى و قيـل معناه اجتهاد هؤلاء الكفار فى قهرك و إبطال أمرك كاجتهـاد آل فرعون فى قهر موسـى عن الأـصم و الزجـاج و قيـل كعـاده الله فى آل فرعون فى إنزال العـذاب بهم بما سـلف من إجرامهم و قيل كسنه آل فرعون عن الربيع و الكسائى و أبى عبيده و قيل كأمر آل فرعون و شأنهم عن الأخفش و قيل كحال آل فرعون عن قطرب «وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى كفار الأمم الماضيه «كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» أى عاقبهم الله بذنوبهم و سمى المعاقبه مؤاخذه لأنها أخذ بالذنب فالأخذ بالذنب عقوبه «وَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن يعاقبه.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۲

اشاره

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ إِلى جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمِهادُ (۱۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم سيغلبون و يحشرون بالياء فيهما و الباقون بالتاء.

الحجه

من اختـار التاء فلقوله قَدْ كانَ لَكُمْ آيَهٌ فأجرى الجميع على الخطاب و من اختار الياء فللتصـرف فى الكلام و الانتقال من خطاب المواجهه إلى الخبر بلفظ الغائب و يؤيـده قوله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ» «قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا» و قيل إن الخطاب لليهود و الضمير فى «سَتُغْلَبُونَ» للمشركين لأن اليهود أظهروا

السرور بما كان من المشركين يوم أحد فعلى هذا لا يكون إلا بالياء لأن المشركين غيب.

اللغه

الحشر الجمع مع سوق و منه يقال للنبى الحاشر لأنه يحشر الناس على قدميه كأنه يقدمهم و هم خلفه لأنه آخر الأنبياء فيحشر الناس فى زمانه و ملته و جهنم اسم من أسماء النار و قيل أخذ من الجهنام و هى البئر البعيده القعر و المهاد القرار و هى الموضع الذى يتمهد فيه أى ينام فيه مثل الفراش.

النزول

روى محمد بن إسحاق بن يسار عن رجاله قال لما أصاب رسول الله قريشا ببدر و قدم المدينه جمع اليهود فى سوق قينقاع فقال يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر و أسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم و قد عرفتم أنى نبى مرسل تجدون ذلك فى كتابكم فقالوا يا محمد لا يغرنك أنك لقيت قوما أغمارا لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصه أنا و الله لو قاتلناك لعرفت أنا نحن الناس فأنزل الله هذه الآيه

و روى أيضا عن عكرمه و سعيد بن جبير عن ابن عباس و رواه أصحابنا أيضا و قيل نزلت فى مشركى مكه ستغلبون يوم بدر عن مقاتل و قيل بل نزلت فى اليهود لما قتل الكفار ببدر و هزموا قالت اليهود أنه النبى الأمى الذى بشرنا به موسى و نجده فى كتابنا بنعته و صفته و أنه لا ترد له رايه ثم قال بعضهم لبعض لا تعجلوا حتى تنظروا إلى وقعه أخرى فلما كان يوم أحد و نكب أصحاب رسول الله شكوا و قالوا لا و الله ما هو به فغلب عليهم الشقاء فلم يسلموا و قد كان بينهم و بين رسول الله عهد إلى مده لم تنقض فنقضوا ذلك العهد قبل أجله و انطلق كعب بن الأشرف إلى مكه فى ستين راكبا فوافقوهم و أجمعوا أمرهم على رسول الله لتكونن كلمتنا واحده ثم رجعوا إلى المدينه فأنزل الله فيهم هذه الآيه عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم ذكر ما أصاب القرون الخاليه بالتكذيب للرسل من العذاب حذر هؤلاء من أن يحل بهم ما حل بأولئك فقال تعالى «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» إما مشركى مكه أو اليهود على ما تقدم ذكره «سَتُغْلَبُونَ» أى ستهزمون و تصيرون مغلوبين فى الدنيا «وَ تُحْشَرُونَ» أى تجمعون «إِلى جَهَنَّمَ» فى الآخره و قد فعل الله ذلك فاليهود غلبوا بوضع الجزيه عليهم و المشركون غلبوا بالسيف و إذا قرئ سيغلبون بالياء فقد يمكن أن يكون المغلوبون و المحشورون من غير المخاطبين و أنهم قوم آخرون و يمكن أن يكونوا

إياهم قال الفراء يقال قل لعبد الله أنه قائم و أنك قائم و إذا قرئ بالتاء فلا يجوز أن يظن هذا فلا يكونون غير المخاطبين «وَ بِئْسَ الْمِهادُ» أى بئس ما مهد لكم و بئس ما مهدتم لأنفسكم عن ابن عباس و قيل معناه بئس القرار عن الحسن و قيل بئس الفراش الممهد لهم و فى الآيه دلاله على صحه نبوه نبينا (صلى الله عليه و آله) لأن مخبره قد خرج على وفق خبره فدل ذلك على صدقه و لا يكون ذلك على وجه الاتفاق لأنه بين أخبارا كثيره من الاستقبال فخرج الجميع كما قال فكما أن كل واحد منها كان معجزا إذ الله لا يطلع على غيبه إلا من ارتضى من رسول كذلك هذه الآيه و إذا ثبت صدقه على أحد الخبرين و هو أنهم سيغلبون ثبت صدقه فى الخبر الآخر و هو أنهم يحشرون إلى جهنم.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۳

اشاره

قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصارِ (۱۳)

القراءه

قرأ أهل المدينه و البصره عن أبى عمرو ترونهم بالتاء و الباقون بالياء و روى فى الشواذ عن ابن عباس يرونهم بضم الياء.

الحجه

قال أبو على (ره) من قرأ «يَرَوْنَهُمْ» بالياء فلأن بعد الخطاب غيبه و هو قوله «فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ» أى ترى الفئه المقاتله فى سبيل الله الفئه الكافره مثليهم و مما يؤكد الياء قوله «مِثْلَيْهِمْ» و لو كان على التاء لكان مثليكم و إن كان قد جاء وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ و رأيت هنا هى المتعديه إلى مفعول واحد و يدل على ذلك تقييده برأى العين و إذا كان كذلك كان انتصاب مثليهم على الحال لا على أنه مفعول ثان و أما مثل فقد يفرد فى موضع التثنيه و الجمع فمن الأفراد فى التثنيه قوله:

(و ساقيين مثل زبل و جعل)

و من إفراده على الجمع قوله إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ و من جمعه قوله ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ و من قرأ ترونهم فللخطاب الذى قبله و هو قوله «قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ» ترونهم مثليهم فالضمير فى ترونهم للمسلمين و الضمير المنصوب للمشركين أى ترون أيها المسلمون المشركين مثلى المسلمين فأما قراءه ابن عباس يرونهم فوجهه ما قاله

ابن جنى أن أريت و أرى أقوى فى اليقين من رأيت تقول أرى أن سيكون كذا أى هذا غالب ظنى و أرى أن سيكون كذا أى أعلمه و أتحققه.

اللغه

قد ذكرنا معنى الفئه عند قوله كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً و الالتقاء و التلاقى و الاجتماع واحد و الأيد القوه و منه قوله تعالى «داوُدَ ذَا الْأَيْدِ» يقال أدته أئيده أيدا أى قويته و أيدته أؤيده تأييدا بمعناه و العبره الآيه يقال اعتبرت بالشى ء اعتبارا و عبره و العبور النفوذ من أحد الجانبين إلى الآخر و سميت الآيه عبره لأنه يعبر عنها من منزل العلم إلى منزل الجهل و المعتبر بالشى ء تارك جهله و واصل إلى علمه بما رأى و العباره الكلام يعبر بالمعنى إلى المخاطب و العباره تفسير الرؤيا و التعبير وزن الدراهم و غيرها و العبره الدمعه و أصل الباب النفوذ.

الإعراب

قوله «فِئَةٌ» تحتمل ثلاثه أوجه من الإعراب الرفع على الاستئناف بتقدير منهم فئه كذا و أخرى كذا و الجر على البدل و النصب على الحال كقول كثير:

و كنت كذى رجلين رجل صحيحه

و رجل رمى فيها الزمان فشلت

أنشد بالرفع و الجر و قال ابن مفرغ:

و كنت كذى رجلين رجل صحيحه

و رجل رماها صائب الحدثان

فأما التى صحت فأزد شنوءه

و أما التى شلت فأزد عمان

و قال آخر:

إذا مت كان الناس صنفين شامت

و آخر مثن بالذى كنت أصنع

و لا يجوز أن يقول مررت بثلاثه صريع و جريح بالجر لأنه لم يستوف العده و يجوز بالرفع على تقدير منهم صريع و منهم جريح

فـإن قلت مررت بثلاثه صـريع و جريـح و سـليم جاز الرفع و الجر فإن زدت فيه اقتتلوا جاز الأوجه الثلاثه و القراءه بالرفع لا غير و قـوله «رَأْيَ الْعَيْنِ» يجوز أن يكون مصـدرا ليرى و العين فى موضع الرفع بـأنه الفاعـل و يجوز أن يكون ظرفـا للمكـان كمـا يقول ترونهم أمامكم.

النزول

نزلت الآيه فى قصه بدر و كان المسلمون ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا على

ص: ٢٢۴

عده أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر سبعه و سبعون رجلا من المهاجرين و مائتان و سته و ثلاثون رجلا من الأنصار و كان صاحب لواء رسول الله (صلى الله عليه و آله) و المهاجرين على بن أبى طالب (عليه السلام) و صاحب رايه الأنصار سعد بن عباده و كانت الإبل فى جيش رسول الله (صلى الله عليه و آله) سبعين بعيرا و الخيل فرسين فرس للمقداد بن أسود و فرس لمرثد بن أبى مرثد و كان معهم من السلاح سته أدرع و ثمانيه سيوف و جميع من استشهد يومئذ أربعه عشر رجلا من المهاجرين و ثمانيه من الأنصار و اختلف فى عده المشركين

فروى عن على (عليه السلام) و ابن مسعود أنهم كانوا ألفا

و عن قتاده و عروه بن الزبير و الربيع كانوا بين تسعمائه إلى ألف و كانت خيلهم مائه فرس و رأسهم عتبه بن ربيعه بن عبد شمس و كان حرب بدر أول مشهد شهده رسول الله (صلى الله عليه و آله) و كان سبب ذلك عير أبى سفيان.

المعنى

لما وعد سبحانه الظفر لأهل الإيمان بين ما فعله يوم بدر بأهل الكفر و الطغيان فقال «قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ» قيل الخطاب لليهود الذين نقضوا العهد أى كان لكم أيها اليهود دلاله ظاهره و قيل الخطاب للناس جميعا ممن حضر الوقعه و قيل للمشركين و اليهود آيه أى حجه و علامه و معجزه داله على صدق محمد (صلى الله عليه و آله) «فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا» أى فرقتين اجتمعتا ببدر من المسلمين و الكافرين «فِئَةٌ» فرقه «تُقاتِلُ» تحارب «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فى دينه و طاعته و هم الرسول و أصحابه «وَ أُخْرى» أى فرقه أخرى «كافِرَةٌ» و هم المشركون من أهل مكه «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ» أى ضعفهم «رَأْيَ الْعَيْنِ» أى فى ظاهر العين و اختلف فى معناه فقيل معناه يرى المسلمون المشركين مثلى عدد أنفسهم قللهم الله فى أعينهم حتى رأوهم ستمائه و سته و عشرين رجلا تقويه لقلوبهم و ذلك أن المسلمين قد قيل لهم فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ فأراهم الله عددهم حسب ما حد لهم من العدد الذى يلزمهم أن يقدموا عليهم و لا يحجموا عنهم و قد كانوا ثلاثه أمثالهم ثم ظهر العدد القليل على العدد الكثير عن ابن مسعود و جماعه من العلماء و قيل أن الرؤيه للمشركين يعنى يرى المشركون المسلمين ضعفى ما هم عليه فإن الله تعالى قبل القتال قلل المسلمين فى أعينهم ليجترئوا عليهم و لا ينصرفوا فلما أخذوا فى القتال كثرهم فى أعينهم ليجبنوا و قلل المشركين فى أعين المسلمين ليجترئوا عليهم و تصديق ذلك قوله تعالى «وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ» الآيه و ذلك أحسن أسباب النصر للمؤمنين و الخذلان للكافرين و هذا قول السدى و إنما يتأتى هذا القول على قراءه من قرأ بالياء فأما قول من قرأ بالتاء فلا يحتمله إلا قول الأول على أن يكون الخطاب لليهود الذين لم يحضروا و هم المعنيون بقوله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ

وَ تُحْشَرُونَ» و هم يهود بنى قينقاع فكأنه قال (ترون أيها اليهود المشركين مثلى المسلمين مع أن الله أظهرهم عليهم فلا تغتروا بكثرتكم) و اختار البلخى هذا الوجه أو يكون الخطاب للمسلمين الذى حضروا الوقعه أى ترون أيها المسلمون المشركين مثلى المسلمين و قال الفراء يحتمل قوله «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ» يعنى ثلاثه أمثالهم لأنك إذا قلت عندى ألف و أحتاج إلى مثلها فأنت تحتاج إلى ألفين لأنك تريد أحتاج إلى مثلها مضافا إليها لا بمعنى بدلا منها فكأنك قلت أحتاج إلى مثليها و إذا قلت أحتاج إلى مثليها فأنت تحتاج إلى ثلاثه آلاف فكذلك فى الآيه المعنى يرونهم مثليهم مضافا إليهم فذلك ثلاثه أمثالهم قال و المعجز فيه إنما كان من جهه غلبه القليل الكثير و أنكر هذا الوجه الزجاج لمخالفته لظاهر الكلام و ما جاء فى آيه الأنفال من تقليل الأعداد فإن قيل كيف يصح تقليل الأعداد مع حصول الرؤيه و ارتفاع الموانع و هل هذا إلا قول من جوز أن يكون عنده أجسام لا يدركها أو يدرك بعضها دون بعض قلنا يحتمل أن يكون التقليل فى أعين المؤمنين بأن يظنوهم قليلى العدد لا أنهم أدركوا بعضا دون بعض لأن العلم بما يدركه الإنسان جمله غير العلم بما يدركه مفصلا و لأنا قد ندرك جمعا عظيما بأسرهم و نشك فى أعدادهم حتى يقع الخلاف فى حزر عددهم فعلى هذا يكون الوجه تأويل تقليل الأعداد و قوله «وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ» النصر منه سبحانه على الأعداء يكون على ضربين نصر بالغلبه و نصر بالحجه فالنصر بالغلبه إنما كان بغلبه العدد القليل للعدد الكثير على خلاف مجرى العاده و بما أمدهم الله به من الملائكه و قوى به نفوسهم من تقليل العده و النصر بالحجه و هو وعده المتقدم بالغلبه لإحدى الطائفتين لا محاله و هذا ما لا يعلمه إلا علام الغيوب «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فى ظهور المسلمين مع قتلهم على المشركين مع كثرتهم و تقليل المشركين فى أعين المسلمين و تكثير المسلمين فى أعين المشركين «لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصارِ» أى لذوى العقول كما يقال لفلان بصير بالأمور و لا يراد به الأبصار بالحواس الذى يشترك فيه سائر الحيوان.

سوره آل عمران (٣): آيه ١۴

اشاره

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ مِنَ النِّساءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ وَ الْأَنْعامِ وَ الْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ (١۴)

ص: ٢٢۶

اللغه

الشهوات جمع شهوه و هى توقان النفس إلى المشتهى يقال اشتهى يشتهى شهوه و اشتهاء و الشهوه من فعل الله و لا يقدر عليها أحد من البشر و هى ضروريه فينا فإنه لا يمكننا دفعها عن نفوسنا و القناطير جمع قنطار و هو المال الكثير العظيم و أصله من الأحكام يقال قنطرت الشى ء أحكمته و القنطر الداهيه و قيل أصله من القنطره و هو البناء المعقود للعبور و المقنطره المحصله من قناطير كقولهم دراهم مدرهمه أى مجعوله كذلك و دنانير مدنره و قيل إنما ذكر المقنطره للتأكيد و قد يؤتى بالمفعول و الفاعل تأكيدا فالمفعول مثل قوله حِجْراً مَحْجُوراً و نَسْياً مَنْسِيًّا و الفاعل كقولهم شعر شاعر و موت مائت و المراد بالجميع المبالغه و التأكيد و سميت الخيل خيلا لاختيالها فى مشيها و الاختيار من التخيل لأنه يتخيل به صاحبه فى صوره من هو أعظم منه كبرا و المسومه من قولهم أسمت الماشيه و سومتها إذا رعيتها و السيماء الحسن و السيمياء بمعناه قال الشاعر:

غلام رماه الله بالحسن يافعا

له سيمياء لا تشق على البصر

و السيمياء العلامه و هو أصل الباب و المآب المرجع من الأوب و هو الرجوع.

المعنى

ثم أنزل الله تعالى ما أخبر به عن السبب الذى دعا الناس إلى العدول عن الحق و الهدى و الركون إلى الدنيا فقال «زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ» أى حب المشتهيات و لم يرد بها نفس الشهوه و لهذا فسرها بالنساء و البنين و غيرهما ثم اختلف فيمن زينها لهم فقيل الشيطان عن الحسن قال فو الله ما أجد أذم للدنيا ممن خلقها و قيل زينها الله تعالى لهم بما جعل فى الطباع من الميل إليها و بما خلق فيها من الزينه محنه و تشديدا للتكليف كما قال سبحانه إِنَّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا و قيل زين الله تعالى ما يحسن منه و زين الشيطان ما يقبح عن أبى على الجبائى ثم قدم سبحانه ذكر النساء فقال «مِنَ النِّساءِ» لأن الفتنه بهن أعظم و

قال النبى ص ما تركت بعدى فتنه أضر على الرجال من النساء و قال النساء حبائل الشيطان

و قال أمير المؤمنين (عليه السلام) المرأه شر كلها و شر ما فيها أنه لا بد منها و هى عقرب حلوه اللسعه

ثم قال «وَ الْبَنِينَ» لأن حبهم يدعو إلى جمع الحرام

و قال النبى ص للأشعث بن قيس هل لك من ابنه حمزه من ولد قال نعم لى منها غلام و لوددت أن لى من جفنه من طعام أطعمها من معى من بنى جبله فقال لئن قلت ذاك إنهم لثمره القلوب و قره الأعين و إنهم مع ذلك لمجبنه مبخله محزنه

«وَ الْقَناطِيرِ» جمع قنطار و اختلف فى مقداره فقيل ألف و مائتا أوقيه عن معاذ بن جبل و أبى بن كعب و عبد الله بن عمر و قيل ألف و مائتا مثقال عن ابن عباس و الحسن و الضحاك و قيل ألف

دينار أو اثنا عشر ألف درهم عن الحسن بخلاف و قيل ثمانون ألفا من الدراهم أو مائه رطل عن قتاده و قيل سبعون ألف دينار عن مجاهد و عطاء و قيل

هو مل ء مسك ثور ذهبا عن أبى نضره و به قال الفراء و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و «الْمُقَنْطَرَهِ» المضاعفه عن قتاده و قيل هى تسعه قناطير عن الفراء و قيل هى الأموال المنضد بعضها فوق بعض عن الضحاك و قيل الكامله المجتمعه و قيل هى من الذهب و الفضه عن الزجاج و لا يصح قول من قال من الذهب خاصه لأن الله ذكر القنطار فيهما جميعا و جميع الأقوال يرجع إلى الكثره «وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ» قيل معناه الأفراس الراعيه عن سعيد بن جبير و ابن عباس و الحسن و الربيع و قيل هى الحسنه من السيماء و هو الحسن عن مجاهد و عكرمه و السدى و قيل هى المعلمه عن قتاده و فى روايه عن ابن عباس المعده للجهاد عن ابن زيد «وَ الْأَنْعامِ» و هى جمع النعم و هى الإبل و البقر و الغنم من الضأن و المعز و لا يقال لجنس منها على الانفراد نعم إلا للإبل خاصه لأنها يغلب عليه جمله و تفصيلا «وَ الْحَرْثِ» معناه الزرع هذه كلها محببه إلى الناس كما ذكر الله تعالى ثم بين أن ذلك كله مما يتمتع به فى الحياه ثم يزول عن صاحبه و المرجع إلى الله فأجدر بالإنسان أن يزهد فيه و يرغب فيما عند ربه فقال «ذلِكَ مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا» يعنى كل ما سبق ذكره مما يستمتع به فى الحياه الدنيا ثم يفنى «وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ» يعنى حسن المرجع فالمآب مصدر سمى به موضع الإياب.

سوره آل عمران (٣): آيه ١۵

اشاره

قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (١۵)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم و رضوان بضم الراء كل القرآن و الباقون بكسر الراء.

الحجه

الرضوان مصدر فمن كسره جعله كالرئمان و الحرمان و من ضمه جعله كالرجحان و الشكران و الكفران.

ص: ٢٢٨

الإعراب

منتهى الاستفهام فى «أَ أُنَبِّئُكُمْ» عند قوله «عِنْدَ رَبِّهِمْ» ثم استأنف «جَنّاتٌ تَجْرِى» على تقدير الجواب كأنه قيل ما ذلك الخير قال هو جنات و قيل منتهى الاستفهام عند قوله «بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ» ثم ابتدأ فقال «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ» و يجوز فى العربيه فى بإعراب جنات الرفع و الجر فالجر على أن يكون آخر الكلام «عِنْدَ رَبِّهِمْ» و لا يجوز الجر على الوجه الآخر للفصل باللام كما لا يجوز أمرت لك بألفين و لأخيك مائتين حتى يقول بمائتين و لو قدمت فقلت و مائتين لأخيك لجاز و خالدين نصب على الحال.

المعنى

لما صغر تعالى الدنيا و زهد فيها فى الآيه الأولى عظم الآخره و شرفها و رغب فيها فى هذه الآيه فقال «قُلْ» يا محمد لأمتك «أَ أُنَبِّئُكُمْ» أخبركم «بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ» بأنفع لكم مما سبق ذكره فى الآيه المتقدمه من شهوات الدنيا و لذاتها و زهراتها «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» ما حرم الله عليهم «عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت أشجارها الأنهار و على القول الآخر أخبركم بخير مما سبق «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ» ثم ابتدأ فقال «جَنّاتٌ» أى ذلك الخير جنات تجرى من تحت أبنيتها الأنهار و بين الله بهذا أن أنهار الجنه جاريه أبدا ليست كأنهار الدنيا التى يجرى ماؤها تاره و ينقطع أخرى «خالِدِينَ فِيها» أى مقيمين فى تلك الجنات «وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ» من الحيض و النفاس و جميع الأقذار و الأدناس و الطبائع الذميمه و الأخلاق اللئيمه «وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ» و وراء هذه الجنات رضوان من الله «وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ» أى خبير بأفعالهم و أحوالهم.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٦ الى ١٧

اشاره

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا إِنَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ قِنا عَذابَ النّارِ (١۶) الصّابِرِينَ وَ الصّادِقِينَ وَ الْقانِتِينَ وَ الْمُنْفِقِينَ وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ (١٧)

اللغه

المغفره هى الستر للذنب برفع التبعه و الذنب و الجرم بمعنى واحد و الفرق بينهما أن أصل الذنب الاتباع فهو مما يتبع عليه العبد من قبيح عمله كالتبعه و الجرم أصله القطع فهو القبيح الذى ينقطع به عن الواجب و الفرق بين القول و الكلام أن القول فيه معنى الحكايه و ليس كذلك الكلام و الصابر الحابس نفسه عن جميع معاصى الله و المقيم على ما أوجب عليه من العبادات و الصادق المخبر بالشى ء على ما هو به و القانت المطيع

و الأسحار جمع سحر و هو الوقت الذى قبل طلوع الفجر أصله الخفاء لخفاء الشخص فى ذلك الوقت و السحر منه أيضا لخفاء سببه و السحر الرئه لخفاء موضعها.

الإعراب

يجوز فى موضع الذين الرفع و النصب و الجر للإتباع لِلَّذِينَ اتَّقَوْا و الرفع و النصب على المدح و كذلك باقى الصفات و يجوز أن يكون جرا على الصفه لِلَّذِينَ اتَّقَوْا.

المعنى

ثم وصف المتقين الذين سبق ذكرهم فى قوله لِلَّذِينَ اتَّقَوْا فقال «الَّذِينَ يَقُولُونَ» أى المتقين القائلين «رَبَّنا إِنَّنا آمَنَّا» أى صدقنا الله و رسوله «فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا» أى استرها علينا و تجاوزها عنا «وَ قِنا» أى و ادفع عنا «عَذابَ النَّارِ» ثم وصفهم بصفات أخر و مدحهم و أثنى عليهم فقال «الصَّابِرِينَ» أى على فعل ما أمرهم الله به و ترك ما نهاهم عنه و إن شئت قلت الصابرين على الطاعه و عن المعصيه «وَ الصَّادِقِينَ» فى إيمانهم و أقوالهم «وَ الْقانِتِينَ» قيل المطيعين عن قتاده و قيل الدائمين على الطاعه و العباده عن الزجاج و قيل القائمين بالواجبات عن القاضى «وَ الْمُنْفِقِينَ» أموالهم فى سبيل الخير و يدخل فيه الزكاه المفروضه و التطوع بالإنفاق «وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ»

المصلين وقت السحر عن قتاده و رواه الرضا عن أبيه (عليه السلام) عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل السائلين المغفره فى وقت السحر عن أنس و قيل المصلين صلاه الصبح فى جماعه عن زيد بن أسلم و قيل الذين ينتهى صلاتهم إلى وقت السحر ثم يستغفرونه و يدعون عن الحسن

و روى عن أبى عبد الله أن من استغفر الله سبعين مره فى وقت السحر فهو من أهل هذه الآيه

و روى أنس بن مالك عن النبى ص أنه قال إن الله عز و جل يقول إنى لأهم بأهل الأرض عذابا فإذا نظرت إلى عمار بيوتى و إلى المتهجدين و إلى المتحابين فى و إلى المستغفرين بالأسحار صرفته عنهم.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٨ الى ١٩

اشاره

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَ الْمَلائِكَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨) إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآياتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (١٩)

القراءه

قرأ الكسائى أن الدين بفتح الألف و الباقون بالكسر قال الزجاج و روى عن ابن عباس قال إنه لا إله إلا هو بكسر الألف و القراءه «أَنَّهُ» بالفتح.

الحجه

قال أبو على الوجه الكسر فى إن لأن الكلام الذى قبله قد تم و من فتح أن جعله بدلا و البدل و إن كان فى تقدير جملتين فإن العامل لما لم يظهر أشبه الصفه فإذا جعلته بدلا جاز أن تبدله من شيئين (أحدهما) من قوله «أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» فكان التقدير شهد الله أن الدين عند الله الإسلام فيكون البدل من الضرب الذى الشى ء فيه هو هو و إن شئت جعلته من بدل الاشتمال لأن الإسلام يشتمل على التوحيد و العدل و إن شئت جعلته من القسط لأن الدين الذى هو الإسلام قسط و عدل فيكون من البدل الذى الشى ء فيه هو هو و قال غيره إن الأولى و الثانيه يجوز فى العربيه فتحهما جميعا و كسرهما جميعا و فتح الأولى و كسر الثانيه و كسر الأولى و فتح الثانيه فمن فتحهما أوقع الشهاده على أن الثانيه و حذف الإضافه من الأولى و تقديره شهد الله أنه لا إله إلا هو أن الدين عند الله الإسلام و من كسرهما اعترض بالأولى على التعظيم لله تعالى به كما قيل لبيك إن الحمد و النعمه لك و كسر الثانيه على الحكايه لأن معنى شهد معنى قال قال المؤرج شهد بمعنى قال فى لغه قيس عيلان و من فتح الأولى و كسر الثانيه و هو الأجود و عليه أكثر القراء أوقع الشهاده على الأولى و استأنف الثانيه و من كسر الأولى أو فتح الثانيه اعترض بالأولى و أوقع الشهاده على الثانيه.

اللغه

حقيقه الشهاده الإخبار بالشى ء عن مشاهده أو ما يقوم مقام المشاهده و معنى الدين هاهنا الطاعه و أصله الجزاء و سميت الطاعه دينا لأنها للجزاء و منه الدين لأنه كالجزاء فى وجوب القضاء و الإسلام أصله السلم معناه دخل فى السلم و أصل السلم السلامه لأنها انقياد على السلامه و يصلح أن يكون أصله التسليم لأنه تسليم لأمر الله و التسليم من السلامه لأنه تأديه الشى ء على السلامه من الفساد فالإسلام هو تأديه الطاعات على السلامه من الإدغال و الإسلام و الإيمان بمعنى واحد عندنا و عند المعتزله غير أن عندهم الواجبات من أفعال الجوارح من الإيمان و عندنا الإيمان من أفعال القلوب الواجبه و ليس من أفعال الجوارح و قد شرحناه فى أول البقره و الإسلام يفيد الانقياد لكل ما جاء به النبى ص من العبادات الشرعيه و الاستسلام به و ترك النكير عليه فإذا قلنا دين المؤمن هو الإيمان و هو الإسلام فالإسلام هو الإيمان و نظير ذلك قولنا الإنسان بشر و الإنسان حيوان على الصوره الإنسانيه فالحيوان على الصوره الإنسانيه بشر و الاختلاف ذهاب أحد النفسين إلى خلاف ما ذهب إليه الآخر فهذا الاختلاف فى الأديان فأما الاختلاف فى الأجناس فهو امتناع

أحد الشيئين أن يسد مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته و البغى طلب الاستعلاء بالظلم و أصله من بغيت الحاجه إذا طلبتها.

الإعراب

قيل فى نصب قائما قولان (أحدهما) أنه حال من اسم الله تعالى مؤكده لأن الحال المؤكده يقع مع الأسماء فى غير الإشاره تقول أنه زيد معروفا و هو الحق مصدقا و شهد الله قائما بالقسط أى قائما بالعدل (و الثانى) أنه حال من هو من قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و بغيا نصب على وجهين (أحدهما) على أنه مفعول له و المعنى «وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» للبغى بينهم مثل حذر الشر و نحو ذلك و قيل أنه منصوب بما دل عليه و ما اختلف كأنه لما قيل «وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» دل على (و ما بغى الذين أوتوا الكتاب) فحمل بغيا عليه.

المعنى

لما قدم تعالى ذكر أرباب الدين أتبعه بذكر أوصاف الدين فقال «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى أخبر الله بما يقوم مقام الشهاده على وحدانيته من عجيب صنعته و بديع حكمته و قيل معنى شهد الله قضى الله عن أبى عبيده قال الزجاج و حقيقته علم الله و بين ذلك فإن الشاهد هو العالم الذى يبين ما علمه و منه شهد فلان عند القاضى أى بين ما علمه فالله تعالى قد دل على توحيده بجميع ما خلق و بين أنه لا يقدر أحد أن ينشئ شيئا واحدا مما أنشأه «وَ الْمَلائِكَةُ» أى و شهدت الملائكه بما عاينت من عظيم قدرته «وَ أُولُوا الْعِلْمِ» أى و شهد أولوا العلم بما ثبت عندهم و تبين من صنعه الذى لا يقدر عليه غيره و روى عن الحسن أن فى الآيه تقديما و تأخيرا و التقدير شهد الله أنه لا إله إلا هو «قائِماً بِالْقِسْطِ» و شهدت الملائكه أنه لا إله إلا هو قائما بالقسط و شهد أولوا العلم أنه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» قائما بالقسط و القسط العدل الذى قامت به السماوات و الأرض و رواه أصحابنا أيضا فى التفسير و أولوا العلم هم علماء المؤمنين عن السدى و الكلبى و قيل معنى قوله «قائِماً بِالْقِسْطِ» أنه يقوم بإجراء الأمور و تدابير الخلق و جزاء الأعمال بالعدل كما يقال فلان قائم بالتدبير أى يجرى أفعاله على الاستقامه و إنما كرر قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» لأنه بين بالأول أنه المستحق للتوحيد لا يستحقه سواه و بالثانى أنه القائم برزق الخلق و تدبيرهم بالعدل لا ظلم فى فعله «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» من تفسيره و تضمنت الآيه الإبانه عن فضل العلم و العلماء لأنه تعالى قرن العلماء بالملائكه و شهادتهم بشهاده الملائكه و خصهم بالذكر كأنه لم يعتد بغيرهم و المراد بهذا العلم التوحيد و ما يتعلق به من علوم الدين لأن الشهاده وقعت عليه

و مما جاء فی فضل العلم و العلماء من الحدیث

ما رواه جابر بن عبد الله عن النبی ص أنه قال ساعه من عالم یتکئ علی فراشه ینظر فی علمه خیر من عباده العابد سبعین عاما.

و روی أنس بن مالک عنه ص قال تعلموا العلم فإن تعلمه لله حسنه و مدارسته تسبیح و البحث عنه جهاد و تعلیمه من لا یعلمه صدقه و تذکره لأهله لأنه معالم الحلال و الحرام و منار سبیل الجنه و النار و الأنیس فی الوحشه و الصاحب فی الغربه و المحدث فی الخلوه و الدلیل علی السراء و الضراء و السلاح علی الأعداء و القرب عند الغرباء یرفع الله به أقواما فیجعلهم فی الخیر قاده یقتدی بهم و یقتفی آثارهم و ینتهی إلی رأیهم و ترغب الملائکه فی خلتهم و بأجنحتها تمسحهم و فی صلاتهم تستغفر لهم و کل رطب و یابس یستغفر لهم حتی حیتان البحار و هوامها و سباع الأرض و أنعامها و السماء و نجومها ألا و إن العلم حیاه القلوب و نور الأبصار و قوه الأبدان یبلغ بالعبد منازل الأحرار و مجلس الملوک و الفکر فیه یعدل بالصیام و مدارسته بالقیام و به یعرف الحلال و الحرام و به توصل الأرحام و العلم إمام العمل و العمل تابعه یلهم السعداء و یحرم الأشقیاء

و مما جاء فی فضل هذه الآیه

ما رواه أنس عن النبی ص قال من قرأ «شَهِدَ اللَّهُ» الآیه عند منامه خلق الله منها سبعین ألف خلق یستغفرون له إلی یوم القیامه

، الزبیر بن العوام قال قلت لأدنون هذه العشیه من رسول الله ص و هی عشیه عرفه حتی أسمع ما یقوله فحبست ناقتی بین ناقه رسول الله و ناقه رجل کان إلی جنبه فسمعته یقول «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» الآیه فما زال یرددها حتی رفع.

غالب القطان قال أتیت الکوفه فی تجاره فنزلت قریبا من الأعمش فکنت أختلف إلیه فلما کنت ذات لیله أردت أن انحدر إلی البصره قام من اللیل یتهجد فمر بهذه الآیه «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» الآیه ثم قال الأعمش و أنا أشهد بما شهد الله به و استودع الله هذه الشهاده و هی لی عند الله ودیعه «إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ» قالها مرارا قلت لقد سمع فیها شیئا فصلیت معه و ودعته ثم قلت آیه سمعتک ترددها فما بلغک فیها؟ قال لا أحدثک بها إلی سنه فکتبت علی بابه ذلک الیوم أقمت سنه فلما مضت السنه قلت یا أبا محمد قد مضت السنه فقال

حدثنی أبو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله ص یجاء بصاحبها یوم القیامه فتقول الله إن لعبدی هذا عهدا عندی و أنا أحق من وفی بالعهد أدخلوا عبدی هذا الجنه

و قال سعید بن جبیر کان حول الکعبه ثلاثمائه و ستون صنما فلما نزلت «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» الآیه خررن سجدا و قوله «إِنَّ الدِّینَ» أی الطاعه «عِنْدَ اللَّهِ» هو «الْإِسْلامُ» و قیل المراد بالإسلام التسلیم لله و لأولیائه و هو التصدیق

و روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی خطبه له أنه قال لأنسبن الإسلام نسبه لم ینسبها أحد قبلی الإسلام هو التسلیم و التسلیم هو الیقین

و اليقين هو التصـديق و التصديق هو الإقرار و الإقرار هو الأداء و الأداء هو العمل رواه على بن إبراهيم فى تفسيره قال ثم قال إن المؤمن أخذ دينه عن ربه و لم يأخذه عن رأيه إن المؤمن يعرف إيمانه فى عمله و إن الكافر يعرف كفرانه بإنكاره أيها الناس دينكم دينكم فإن السيئه فيه خير من الحسنه فى غيره إن السيئه فيه تغفر و إن الحسنه فى غيره لا تقبل

«وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» معناه و ما اختلف اليهود و النصارى فى صدق نبوه محمد ص لما كانوا يجدونه فى كتبهم بنعته و صفته و وقت خروجه «إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» بعد ما جاءهم للعلم ثم أخبر عن عله اختلافهم فقال «بَغْياً بَيْنَهُمْ» أى حسدا و تقديره و ما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغيا بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم و العلم المذكور يجوز أن يراد به البينات التى هى طرق العلم فيدخل فيه المبطلون من أهل الكتاب علموا أو لم يعلموا و يحتمل أن يراد به نفس العلم فلا يدخل فيه إلا من علم بصفه محمد ص و كتمه عنادا و قيل المراد بالذين أوتوا الكتاب اليهود و الكتاب التوراه لما عهد موسى (عليه السلام) إليهم و أقام فيهم يوشع بن نون و مضى ثلاثه قرون و اختلفوا عن الربيع و قيل المراد ب «الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» النصارى و الكتاب الإنجيل و اختلفوا فى أمر عيسى (عليه السلام) عن محمد بن جعفر بن الزبير و قيل خرج مخرج الجنس و معناه كتب الله المتقدمه و اختلفوا بعدها فى الدين عن الجبائى «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآياتِ اللَّهِ» أى بحججه و قيل بالتوراه و الإنجيل و ما فيهما من صفه محمد ص و قيل بالقرآن و ما دل عليه «فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ» أى لا يفوته شى ء من أعمالهم و قيل معناه سريع الجزاء و حقيقه الحساب أن تأخذ ما لك و تعطى ما عليك.

سوره آل عمران (۳): آيه ۲۰

اشاره

فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۲۰)

القراءه

حذف عاصم و حمزه و الكسائى الياء من اتبعنى اجتزاء بالكسره و اتباعا للمصحف و أثبتها الباقون على الأصل.

الحجه

حذف الياء فى أواخر الآى أحسن لأنها تشبه القوافى و يجوز فى وسط الآى أيضا و أحسنها ما كان قبلها نون مثل قوله «وَ مَنِ اتَّبَعَنِ» فإن لم يكن نون جاز أيضا نحو

قولك هذا غلام و ما أشبه ذلك و الأجود إثبات الياء و إن شئت أسكنت الياء و إن شئت فتحتها.

الإعراب

«وَ مَنِ اتَّبَعَنِ» فى محل الرفع عطفا على التاء فى قوله «أَسْلَمْتُ» و لم يؤكد الضمير فلم يقل أسلمت أنا و من اتبعن و لو قلت أسلمت و زيد لم يحسن إلا أن تقول أسلمت أنا و زيد و إنما جاز هنا لطول الكلام فصار طوله عوضا من تأكيد الضمير المتصل بالمنفصل.

المعنى

لما قدم الله سبحانه ذكر الإيمان و الإسلام خاطب نبيه فقال «فَإِنْ حَاجُّوكَ» المعنى فإن حاجك و خاصك النصارى و هم وفد نجران «فَقُلْ» يا محمد «أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ» و فيه وجهان (أحدهما) أن معناه انقدت لأمر الله فى إخلاص التوحيد له و الحجه فيه أنه ألزمهم على ما أقروا من أن الله خالقهم اتباع أمره فى أن لا يعبدوا إلا إياه (و الثانى) أن معناه أعرضت عن كل معبود دون الله و أخلصت قصدى بالعباده إليه و ذكر الأصل الذى يلزم جميع المكلفين الإقرار به لأنه لا يتبعض فيما يحتاج إلى العمل عليه فى الدين الذى هو طريق النجاه من العذاب إلى النعيم و معنى وجهى هنا نفسى و أضاف الإسلام إلى الوجه لأن وجه الشى ء أشرف ما فيه لأنه يجمع الحواس و عليه يظهر آيه الحزن و السرور فمن أسلم وجهه فقد أسلم كله و منه قوله كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ «وَ مَنِ اتَّبَعَنِ» أى و من اهتدى بى فى الدين من المسلمين فقد أسلموا أيضا كما أسلمت «وَ قُلْ» يا محمد «لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» يعنى اليهود و النصارى «وَ الْأُمِّيِّينَ» أى الذين لا كتاب لهم عن ابن عباس و غيره و هم مشركو العرب و قد مر تفسير الأمى و اشتقاقه عند قوله وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ «أَ أَسْلَمْتُمْ» أى أخلصتم كما أخلصت لفظه لفظ الاستفهام و هو بمعنى التوقيف و التهديد فيكون متضمنا للأمر فيكون معناه أسلموا فإن الله تعالى أزاح العلل و أوضح السبل و نظيره فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ أى انتهوا و هذا كما يقول الإنسان لغيره و قد وعظه بمواعظ أقبلت وعظى يدعوه إلى قبول الوعظ «فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا» إلى طريق الحق «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» أى كفروا و لم يقبلوا و أعرضوا عنه «فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ» معناه فإنما عليك أن تبلغ و تقيم الحجه و ليس عليك أن لا يتولوا «وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ» معناه هاهنا أنه لا يفوته شى ء من أعمالهم التى يجازيهم بها لأنه بصير بهم أى عالم بهم و بسرائرهم لا يخفى عليه خافيه و قيل معناه عالم بما يكون منك فى التبليغ و منهم فى الإيمان و الكفر.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٢١ الى ٢٢

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (٢١) أُولئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (٢٢)

القراءه

قرأ حمزه يقاتلون بالألف و قيل إنما قرأها اتباعا لمصحف عبد الله بن مسعود لأن فيه و قاتلوا الذين يأمرون و الباقون «يَقْتُلُونَ» و هى القراءه الظاهره.

الإعراب

إنما دخلت الفاء فى قوله «فَبَشِّرْهُمْ» لشبه الجزاء و إنما لم يجز ليت الذى يقوم فيكرمك و جاز أن الذى يقوم فيكرمك لأن الذى إنما دخلت الفاء فى خبرها لما فى الكلام من معنى الجزاء و ليت تبطل معنى الجزاء و ليس كذلك أن لأنها بمنزله الابتداء.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الاحتجاج على أهل الكتاب و حسن الوعد لهم أن أسلموا و شده الوعيد إن أبوا فصل فى هذه الآيه كفرهم فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ» أى يجحدون حجج الله تعالى و بيناته «وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ» قيل هم اليهود

فقد روى عن أبى عبيده بن الجراح قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذابا يوم القيامه فقال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف أو نهى عن منكر ثم قرأ «وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ» ثم قال (عليه السلام) يا أبا عبيده قتلت بنو إسرائيل ثلاثه و أربعين نبيا من أول النهار فى ساعه واحده فقام مائه رجل و اثنا عشر رجلا من عباد بنى إسرائيل فأمروا من قتلهم بالمعروف و نهوهم عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار فى ذلك اليوم و هو الذى ذكره الله تعالى

«فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى أخبرهم بأن لهم العذاب الأليم و إنما قال «فَبَشِّرْهُمْ» على طريق الاتباع و الاستعاره و البشاره تكون فى الخير دون الشر لأن ذلك لهم مكان البشاره للمؤمنين و لأنها مأخوذه من البشره و بشره الوجه تتغير بالسرور فى الخير و بالغم فى الشر و يقال كيف قال «فَبَشِّرْهُمْ» و إنما قتل الأنبياء أسلافهم بالجواب لأنهم رضوا بأفعالهم و اقتدوا بهم فأجملوا معهم و قيل معناه بشر هؤلاء بالعذاب الأليم لأسلافهم و قوله

«بِغَيْرِ حَقٍّ» لا يدل على أن فی قتل النبيين ما هو حق بل المراد بذلك أن قتلهم لا يكون إلا بغير حق كقوله وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ و المراد بذلك تأكيد النفی و المبالغه فيه كما يقال فلان لا يرجی خيره و الغرض فی ذلك أنه لا خير عنده علی وجه من الوجوه و كما قال أبو ذؤيب:

متفلق أنساؤها عن قانئ

كالقرط صاو غبره لا يرضع

أی ليس له بقيه لبن فيرضع و علی هذا فقد وصف القتل بما لا بد أن يكون عليه من الصفه و هو وقوعه علی خلاف الحق و كذلك الدعاء فی قوله تعالی «وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ» وصفه بأنه لا يكون إلا من غير برهان و قد استدل علی بن عيسی بهذه الآيه علی جواز إنكار المنكر مع خوف القتل و بالخبر الذی

رواه الحسن عن النبی ص أنه قال أفضل الجهاد كلمه حق عند سلطان جائر يقتل عليه

و هذا فيه نظر لأن من شرط حسن إنكار المنكر أن لا يكون فيه مفسده و متی أدی إلی القتل فقد انتفی عنه هذا الشرط فيكون قبيحا و الوجه فی الآيه و الأخبار التی جاءت فی معناها أن يغلب علی الظن أن إنكار المنكر لا يؤدی إلی مفسده فيحسن ذلك بل يجب و إن تعقبه القتل لأنه ليس من شرطه أن يعلم ذلك بل يكفی فيه غلبه الظن «أُولئِكَ الَّذِينَ» كفروا بآيات الله و قتلوا الأنبياء و الأمرين بالمعروف «حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» يريد بأعمالهم ما هم عليه من ادعائهم التمسك بالتوراه و إقامه شريعه موسی (عليه السلام) و أراد ببطلانها فی الدنيا أنها لم تحقن دماءهم و أموالهم و لم ينالوا بها الثناء و المدح و فی الآخره أنهم لم يستحقوا بها مثوبه فصارت كأنها لم تكن لأن حبوط العمل عباره عن وقوعه علی خلاف الوجه الذی يستحق عليه الثواب و الأجر و المدح و حسن الذكر و إنما تحبط الطاعه حتی تصير كأنها لم تفعل إذا وقعت علی خلاف الوجه المأمور به «وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ» يدفعون عنهم العذاب.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۲۳ الی ۲۴

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُدْعَوْنَ إِلی كِتابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّی فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُوداتٍ وَ غَرَّهُمْ فِی دِينِهِمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴)

اللغه

النصيب الحظ من الشی ء و هو القسم المجعول لمن أضيف إليه و الدعاء استدعاء الفعل ثم قد يكون بصيغه الأمر و بالخبر و بالدلاله و الحكم و الخبر الذی يفصل الحق من الباطل مأخوذ من الحكمه و هی المنع و الغرور الأطماع فيما لا يصح غره يغره غرورا فهو مغرور و الغرور الشيطان لأنه يغر الناس و الغار الغافل لأنه كالمغتر و الغراره الدنيا تغر أهلها و الغر الغمر الذی لم يجرب الأمور و مصدره الغراره لأنه من شأنه أن يقبل الغرور و الغرر الخطر أخذ منه و الغر آثار طی الثوب اطوه على غره أی على آثار طيه و الغر زق الطائر فرخه و الافتراء الكذب و فری فلان كذبا يفريه فريه و الفری الشق و فريه مفريه أی مشقوقه و قد تفری خرزها أی تشقق و فريت الأرض سرتها و قطعتها.

الإعراب

يدعون جمله فی موضع الحال من أوتوا «يَتَوَلَّى فَرِيقٌ» جمله معطوفه على يدعون «وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» فی موضع نصب أيضا على الحال من يتولى أياما نصب على الظرف لأن مس النار يكون فی تلك الأيام و معدودات صفه الأيام.

المعنى

لما قدم تعالى ذكر الحجاج بين أنهم إذا عضتهم الحجه فروا إلى الضجه و أعرضوا عن المحجه فقال «أَ لَمْ تَرَ» معناها ينته علمك «إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً» أی أعطوا نصيبا أی حظا «مِنَ الْكِتابِ» يدعون إلى كتاب الله اختلف فيه فقيل معناه التوراه عن ابن عباس دعا إليها اليهود فأبوا لعلمهم بلزوم الحجه لهم لما فيه من الدلالات على نبوه محمد ص و صدقه و إنما قال أعطوا نصيبا من الكتاب لأنهم كانوا يعلمون بعض ما فيه و قيل معناه القرآن عن الحسن و قتاده دعوا إلى القرآن لأن ما فيه موافق لما فی التوراه من أصول الديانه و أركان الشريعه و فی الصفه التی تقدمت البشاره بها «لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ» يحتمل ثلاثه أشياء (أحدها) أن معناه ليحكم بينهم فی نبوه محمد ص عن أبی مسلم و جماعه (و الثانی) أن معناه ليحكم بينهم فی أمر إبراهيم و أن دينه الإسلام (و الثالث) معناه ليحكم بينهم فی أمر الرجم

فقد روی عن ابن عباس أن رجلا و امرأه من أهل خيبر زنيا و كانا ذوی شرف فيهم و كان فی كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما و رجوا أن يكون عند رسول الله

رخصه فی أمرهما فرفعوا أمرهما إلی رسول الله فحكم علیهما بالرجم فقال له النعمان بن أوفی و بحری بن عمرو جرت علیهما یا محمد لیس علیهما الرجم فقال لهم رسول الله بینی و بینكم التوراه قالوا قد أنصفتنا قال فمن أعلمكم بالتوراه قالوا رجل أعور یسكن فدك یقال له ابن صوریا فأرسلوا إلیه فقدم المدینه و كان جبرائیل قد وصفه لرسول الله فقال له رسول الله أنت ابن صوریا قال نعم قال أنت أعلم الیهود قال كذلك یزعمون قال فدعا رسول الله بشی ء من التوراه فیها الرجم مكتوب فقال له اقرأ فلما أتی علی آیه الرجم وضع كفه علیها و قرأ ما بعدها فقال ابن سلام یا رسول الله قد جاوزها و قام إلی ابن صوریا و رفع كفه عنها ثم قرأ علی رسول الله ص و علی الیهود بأن المحصن و المحصنه إذا زنیا و قامت علیهما البینه رجما و إن كانت المرأه حبلی أنتظر بها حتی تضع ما فی بطنها فأمر رسول الله ص بالیهودیین فرجما فغضب الیهود لذلك فأنزل الله تعالی هذه الآیه

«ثُمَّ یَتَوَلَّی فَرِیقٌ مِنْهُمْ» أی طائفه منهم عن الداعی «وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» عن اتباع الحق «ذلِكَ» معناه شأنهم ذلك فهو خبر مبتدإ محذوف فالله تعالی بین العله فی إعراضهم عنه مع معرفتهم به و السبب الذی جرأهم علی الجحد و الإنكار «بِأَنَّهُمْ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ» أی لن تصیبنا النار «إِلَّا أَیَّاماً مَعْدُوداتٍ» و فیه قولان (أحدهما) أنها الأیام التی عبدوا فیها العجل و هی أربعون یوما عن الربیع و قتاده و الحسن إلا أن الحسن قال سبعه أیام (و الثانی) أنهم أرادوا أیاما منقطعه عن الجبائی «وَ غَرَّهُمْ فِی دِینِهِمْ» أی أطمعهم فی غیر مطمع «ما كانُوا یَفْتَرُونَ» أی افتراءهم و كذبهم و اختلفوا فی الافتراء الذی غرهم علی قولین (أحدهما) قولهم نَحْنُ أَبْناءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاؤُهُ عن قتاده (و الآخر) قولهم «لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَیَّاماً مَعْدُوداتٍ» عن مجاهد و هذا لا یدل علی خلاف ما نذهب إلیه من جواز العفو و إخراج المعاقبین من أهل الصلاه من النار لأنا نقول أن عقاب من ثبت دوام ثوابه بإیمانه لا یكون إلا منقطعا و إن لم یحط علما بقدر عقابه و لا نقول أیام عقابه بعدد أیام عصیانه كما قالوا و بین القولین بون ظاهر.

سوره آل عمران (۳): آیه ۲۵

اشاره

فَكَیْفَ إِذا جَمَعْناهُمْ لِیَوْمٍ لا رَیْبَ فِیهِ وَ وُفِّیَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ (۲۵)

اللغه

كیف موضوعه للسؤال عن الحال و معناه هاهنا التنبیه بصیغه السؤال علی حال من یساق إلی النار و فیه بلاغه و اختصار شدید لأن تقدیره أی حال یكون حال من اغتر

بالدعاوى الباطله حتى أداه ذلک إلى الخلود فى النار و نظيره قول القائل (أنا أكرمک و إن لم تجى ء فكيف إذا جئتنى) معناه فكيف إكرامى لک إذا جئتنى يريد عظم الإكرام و التقدير فكيف حالهم إذا جمعناهم أى فى وقت جمعهم لأنه خبر مبتدإ محذوف.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم فقال «فَكَيْفَ» حالهم «إِذا جَمَعْناهُمْ» أى وقت جمعهم و حشرهم «لِيَوْمٍ» أى لجزاء يوم «لا رَيْبَ فِيهِ» لا شک فيه لمن نظر فى الأدله إذ ليس فيه موضع ريبه و شک و لو قال جمعناهم فى يوم لم يدل على الجزاء و اللام يدل على ذلک كما يقال جئته ليوم الخميس أى لما يكون فى يوم الخميس و لا يعطى جئته فى يوم الخميس هذا المعنى «وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» فيه قولان (أحدهما) أن معناه و وفرت على كل نفس جزاء ما كسبت من ثواب أو عقاب (و الثانى) أعطيت ما كسبت أى اجتلبت بعملها من الثواب و العقاب كما يقال كسب فلان المال بالتجاره و الزراعه «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى لا ينقصون عما استحقوه من الثواب و لا يزادون على ما استحقوه من العقاب.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٢٦ الى ٢٧

اشاره

قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (٢٦) تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ (٢٧)

فضل الآيه

روى جعفر بن محمد (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه عن النبى ص أنه قال لما أراد الله أن ينزل فاتحه الكتاب و آيه الكرسى و شَهِدَ اللَّهُ و «قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ» إلى قوله «بِغَيْرِ حِسابٍ» تعلقن بالعرش و ليس بينهن و بين الله حجاب و قلن يا رب تهبطنا إلى دار الذنوب و إلى من يعصيک و نحن معلقات بالطهور و بالعرش فقال و عزتى و جلالى ما من عبد قرأكن فى دبر كل صلاه مكتوبه إلا أسكنته حظيره القدس على ما كان فيه و إلا نظرت إليه بعينى المكنونه فى كل يوم سبعين نظره و إلا قضيت له فى كل يوم سبعين حاجه أدناها

المغفره و إلا أعذته من كل عدو و نصرته عليه و لا يمنعه دخول الجنه إلا أن يموت

و قال معاذ بن جبل احتبست عن رسول الله يوما لم أصل معه الجمعه فقال يا معاذ ما يمنعك عن صلاه الجمعه قلت يا رسول الله كان ليوحنا اليهودى على أوقيه من تبر و كان على بابى يرصدنى فأشفقت أن يحبسنى دونك قال أ تحب يا معاذ أن يقضى الله دينك قلت نعم يا رسول الله قال «قُلِ اللَّهُمَّ مالِکَ الْمُلْکِ تُؤْتِی الْمُلْکَ مَنْ تَشاءُ» إلى قوله «بِغَيْرِ حِسابٍ» يا رحمان الدنيا و رحيمهما تعطى منهما ما تشاء و تمنع منهما ما تشاء اقض عنى دينى فإن كان عليك مل ء الأرض ذهبا لأداه الله عنك.

القراءه

قرأ نافع و حمزه و الكسائى و حفص و يعقوب «الْمَيِّتِ» بالتشديد و الباقون بالتخفيف.

الحجه

قال المبرد لا خلاف بين علماء البصره أنهما سواء و أنشد لابن رعلاء الغسانى:

ليس من مات فاستراح بميت

إنما الميت ميت الأحياء

إنما الميت من يعيش كئيبا

كاسفا باله قليل الرجاء

فجمع بين اللغتين و ما مات و ما لم يمت فى هذا الباب يستويان فى الاستعمال و قال بعضهم الميت بالتشديد الذى لم يمت بعد و بالتخفيف الذى قد مات و الصحيح الأول أ لا ترى أنه قل ما جاء:

و منهل فيه الغراب ميت

سقيت منه القوم و استقيت

فهذا قد مات.

اللغه

النزع قلع الشى ء عن الشى ء يقال نزع فلان إلى أخواله أى نزع إليهم بالشبه فصار واحدا منهم بشبهه لهم و النزاع الحنين إلى الشى ء و النزوع عن الشى ء الترك له الإيلاج الإدخال يقال أولجه فولج ولوجا و ولجا ولجه و الوليجه بطانه الرجل لأنه يطلعه على دخله أمره و التولج كناس الظبى لأنه يدخله و الولج و الولجه شى ء يكون بين يدى فناء القوم.

الإعراب

اللهم بمعنى يـا الله و الميم المشـدده عنـد سـيبويه و الخليـل عوض عن يا لأن يا لا يوجـد مع الميم فى كلامهم فعلم أن الميم فى آخر الكلمه بمنزله يا فى أولها

ص: ۲۴۱

و الضـمه التى فى أولها ضمه الاسم المنادى المفرد و الميم مفتوحه لسكونها و سكون الميم التى قبلها و قال الفراء أصله يا الله أم بخير فـألقيت الهمزه و طرحت حركتهـا على مـا قبلهـا و مثله هلم إنما أصـله هل أم و اعترض على قول الخليل بأن الميم إنما تزاد مخففه فى مثل فم و ابنم و بأنها اجتمعت مع يا فى قول الشاعر:

و ما عليك أن تقولى كلما

سبحت أو صليت يا اللهما

اردد علينا شيخنا مسلما

و قال على بن عيسـى هذا ليس بشى ء لأن الميم هاهنا عوض من حرفين فشددت كما قيل قمتن و ضربتن لما كانت النون عوضا من حرفين فى قمتموا أو ضربتموا فأما قمن و ذهبن فالنون هناك عوض عن حرف واحد و أما البيت فإنما جاز ذلك فيه لضروره الشـعر و أمـا هلم فإن الأصل فيه أن حرف التنبيه و هى ها دخلت على لم عنـد الخليل و قوله «مالِكَ الْمُلْكِ» أكثر النحويين على أنه منصوب بأنه منادى مضاف قال الزجاج و يحتمل أن يكون صـفه من اللهم لأن اللهم بمنزله يا الله فيكون مثل قولك يا زيد ذا الجمه «تُؤْتِی الْمُلْکَ» فعل و فاعل و مفعول فى موضع النصب على الحال و العامل فيه حرف النـداء و ذو الحال اللهم أو مالك و «مَنْ تَشاءُ» مفعول ثـان و التقـدير تؤتى الملك من تشاء أن تؤتيه و تنزع الملك ممن تشاء أن تنزعه منه و كـذا الباء فى «بِيَدِكَ الْخَيْرُ» مبتدأ و خبر فى موضع الحال أيضا و العامل فيه تؤتى و تنزع و تعز و تذل و ذو الحال الضمير المستكن فيها.

النزول

قيل لما فتـح رسول الله ص مكه و وعـد أمته ملك فارس و الروم قال المنافقون و اليهود هيهات من أين لمحمد ص ملك فارس و الروم أ لم يكفه المـدينه و مكه حتى طمع فى الروم و فارس و نزلت هـذه الآيه عن ابن عباس و أنس بن مالك و قيل أن النبى ص خط الخندق عام الأحزاب و قطع لكل عشره أربعين ذراعا فاحتج المهاجرون و الأنصار فى سلمان الفارسى و كان رجلا قويا فقال المهاجرون سلمان منا و قال الأنصار سلمان منا

فقال النبى ص سلمان منا أهل البيت

قال عمرو بن عوف كنت أنا و سلمان و حذيفه و نعمان بن مقرن المزنى و سته من الأنصار فى أربعين ذراعا فحفرنا حتى إذا كنا بجب ذى ناب أخرج الله من بطن الخنـدق صـخره مروه كسـرت حديـدنا و شـقت علينا فقلنا يا سـلمان أرق إلى رسول الله ص و أخبره خبر هـذه الصـخره فأمـا أن نعـدل عنهـا فإن المعـدل قريب و أمـا أن يأمرنا فيه بأمره فإنا لا نحب أن نجاوز خطه قال فرقى سلمان إلى رسول الله و هو ضارب عليه قبه تركيه فقال يا رسول الله خرجت صخره بيضاء مروه من بطن الخندق

فكسرت حديدنا و شقت علينا حتى ما يحتك فيها قليل و لا كثير فمرنا فيها بأمرك فإنا لا نحب أن نجاوز خطك قال فهبط رسول الله ص مع سلمان الخندق و التسعه على شفه الخندق فأخذ رسول الله ص المعول من يد سلمان فضربها به ضربه صدعها و برق منها برق أضاء ما بين لابتيها حتى كان لكان مصباحا فی جوف بيت مظلم فكبر رسول الله ص تكبيره فتح و كبر المسلمون ثم ضربها رسول الله الثانيه فكسرها و برق منها برق أضاء ما بين لابتيها حتى لكان مصباحا فی جوف بيت مظلم فكبر رسول الله ص تكبيره فتح و كبر المسلمون ثم ضربها رسول الله الثالثه فكسرها فبرق منها برق أضاء بها ما بين لابتيها حتى لكان مصباحا فی جوف بيت مظلم فكبر رسول الله تكبير فتح و كبر المسلمون و أخذ بيد سلمان و رقی فقال سلمان بأبی أنت و أمی يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت منك قط فالتفت رسول الله ص إلى القوم و قال رأيتم ما يقول سلمان قالوا نعم يا رسول الله قال ضربت ضربتی الأولى فبرق الذی رأيتم أضاءت لی منها قصور الحيره و مدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب فأخبرنی جبرائيل أن أمتی ظاهره عليها ثم ضربت ضربتی الثانيه فبرق الذی رأيتم أضاءت لی منها قصور الحمر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب و أخبرنی جبرائيل أن أمتی ظاهره عليها ثم ضربت ضربتی الثالثه فبرق الذی رأيتم أضاءت لی منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب و أخبرنی جبرائيل أن أمتی ظاهره عليها فأبشروا فاستبشر المسلمون و قالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر

فقال المنافقون أ لا تعجبون يمنيكم و يعدكم الباطل و يخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيره و مدائن كسرى و أنها تفتح لكم و أنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق و لا تستطيعون أن تبرزوا فنزل القرآن وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً و أنزل الله فی هذه القصه «قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِی الْمُلْكَ» الآيه رواه الثعلبی بإسناده عن عمرو بن عوف.

المعنى

لما ذكر سبحانه مكائد أهل الكتاب علم رسوله محاجتهم و كيف يجيبهم إذا سألوا و أجابوا فقال «قُلِ» يا محمد «اللَّهُمَّ» يا الله «مالِكَ الْمُلْكِ» مالك كل ملك و ملك فكل مالك دونك هالك و كل ملك دونك يهلك و قيل مالك العباد و ما ملكوا عن الزجاج و قيل مالك أمر الدنيا و الآخره و قيل مالك النبوه عن مجاهد و سعيد بن جبير «تُؤْتِی الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ» تعطی الملك من تشاء و فيه محذوف أی من تشاء أن تؤتيه «وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ» أن تنزعه منه كما تقول خذ ما شئت و دع ما شئت و معناه و تقطع الملك عمن تشاء أن تقطعه عنه على ما توجبه الحكمه و تقتضيه المصلحه و اختلف فی معناه فقيل

تؤتى الملک و أسباب الدنیا محمدا و أصحابه و أمته و تنزعه عن صنادید قریش و من الروم و فارس فلا تقوم الساعه حتی یفتحها أهل الإسلام عن الکلبی و قیل تؤتی النبوه و الإمامه من تشاء من عبادک و تولیه التصرف فی خلقک و بلادک و تنزع الملک علی هذا الوجه من الجبارین بقهرهم و إزاله أیدیهم فإن الکافر و الفاسق و إن غلب أو ملک فلیس ذلک بملک یؤتیه الله لقوله تعالی «لا یَنالُ عَهْدِی الظّالِمِینَ» و کیف یکون ذلک من إیتاء الله و قد أمر بقصر یده عنه و إزاله ملکه «وَ تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ» بالإیمان و الطاعه «وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ» بالکفر و المعاصی و قیل تعز المؤمن بتعظیمه و الثناء علیه و تذل الکافر بالجزیه و السبی و قیل تعز محمدا و أصحابه و تذل أبا جهل و إضرابه من المقتولین یوم بدر فی القلیب و قیل تعز من تشاء من أولیائک بأنواع العزه فی الدنیا و الدین و تذل من تشاء من أعدائک فی الدنیا و الآخره لأن الله تعالی لا یذل أولیاءه و إن أفقرهم و ابتلاهم فإن ذلک لیس علی سبیل الإذلال بل لیکرمهم بذلک فی الآخره یعزهم و یجلهم غایه الإعزاز و الإجلال «بِیَدِکَ الْخَیْرُ» اللام للجنس أی الخیر کله فی الدنیا و الآخره من قبلک و إنما قال «بِیَدِکَ الْخَیْرُ» و إن کان بیده کل شی ء من الخیر و الشر لأن الآیه تضمنت إیجاب الرغبه إلیه فلا یحسن فی هذه الحاله إلا ذکر الخیر لأن الترغیب لا یکون إلا فی الخیر و هذا کما یقال أمر فلان بید فلان «إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» أی قادر علی جمیع الأشیاء لا یعجزک شی ء تقدر علی إیجاد المعدوم و إفناء الموجود و إعاده ما کان موجودا «تُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ» قیل فی معناه قولان (أحدهما) أن معناه ینقص من اللیل فیجعل ذلک النقصان زیاده فی النهار و ینقص من النهار فیجعل ذلک النقصان زیاده فی اللیل علی قدر طول النهار و قصره عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و عامه المفسرین (و الآخر) معناه یدخل أحدهما فی الآخره بإتیانه بدلا منه فی مکانه عن أبی علی الجبائی «وَ تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ» أی من النطفه و هی میته بدلیل قوله «وَ کُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْیاکُمْ» «وَ تُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ» أی النطفه من الحی و کذلک الدجاجه من البیضه و البیضه من الدجاجه عن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد و قتاده و السدی و قیل

أن معناه تخرج المؤمن من الکافر و الکافر من المؤمن عن الحسن و روی ذلک عن أبی جعفر (علیه السلام) و أبی عبد الله (علیه السلام)

«وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشاءُ بِغَیْرِ حِسابٍ» معناه بغیر تقتیر کما یقال فلان ینفق بغیر حساب لأن من عاده المقتر أن لا ینفق إلا بحساب ذکره الزجاج و قیل معناه بغیر مخافه نقصان لما عنده فإنه لا نهایه لمقدوراته فما یؤخذ منها لا ینقصها و لا هو علی حساب جزء من کذا کما یعطی الواحد منا العشره من المائه و المائه من الألف و قیل أن المراد بمن یشاء أن یرزقه،

أهل الجنه لأنه يرزقهم رزقا لا يتناوله الحساب و لا العد و لا الإحصاء من حيث أنه لا نهايه له و يطابقه قوله فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ.

سوره آل عمران (۳): آيه ۲۸

اشاره

لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْ ءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاهً وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (۲۸)

القراءه

قرأ يعقوب و سهل تقيه و هو قراءه الحسن و مجاهد و الباقون «تُقاهً» و أمال الكسائى تقاه و قرأ نافع و حمزه بين التفخيم و الإماله و الباقون بالتفخيم.

الحجه

الأجود فى تقاه التفخيم من أجل الحرف المستعلى و هو القاف و إنما جازت الإماله لتؤذن أن الألف منقلبه من الياء و تقاه وزنها فعله نحو تؤده و تخمه فهما جميعا مصدرا اتقى تقيه و تقاه و اتقاء و تقوى و أصله وقاء إلا أن الواو المضمومه أبدلت تاء استثقالا لها فإنهم يفرون من ضمه الواو إلى الهمزه و إلى التاء فأما التاء فلقربها من الواو مع أنها من حروف الزيادات و أما الهمزه فلأنها نظيرتها فى الطرف الآخر من مخارج الحروف مع حسن زيادتها أولا و التقيه الإظهار باللسان خلاف ما ينطوى عليه القلب للخوف على النفس.

الإعراب

معنى من ابتداء الغايه من قوله «مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» على تقدير لا تجعلوا ابتداء الولايه مكانا دون المؤمنين لأن مكان المؤمن الأعلى و مكان الكافر الأدنى كما تقول زيد دونك و لست تريد أن زيدا فى موضع مستفل أو أنه فى موضع مرتفع لكن جعلت الشرف بمنزله الارتفاع و الخسه كالاستفال و قوله «فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْ ءٍ» من فى «مِنَ اللَّهِ» يتعلق بمحذوف و هو حال و العامل فيه ما يتعلق به فى و تقديره فليس فى شى ء من الله فمن الله فى موضع الصفه لشى ء فلما تقدمه انتصب على الحال و قوله «أَنْ تَتَّقُوا» فى محل الجر بباء محذوف أو فى محل النصب بحذف الباء على ما مر أمثاله.

المعنى

لما بين سبحانه أنه مالك الدنيا و الآخره و القادر على الإعزاز و الإذلال نهى المؤمنين عن موالاه من لا إعزاز عندهم و لا إذلال من أعدائه ليكون الرغبه فيما عنده

و عند أوليائه المؤمنين دون أعدائه الكافرين فقال «لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ» أى لا ينبغى للمؤمنين أن يتخذوا الكافرين أولياء لنفوسهم و أن يستعينوا بهم و يلتجئوا إليهم و يظهروا المحبه لهم كما قال فى عده مواضع من القرآن نحو قوله «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» الآيه و قوله «لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصارى أَوْلِياءَ و لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ» و قوله «مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» معناه يجب أن يكون الموالاه مع المؤمنين و هذا نهى عن موالاه الكفار و معاونتهم على المؤمنين و قيل نهى عن ملاطفه الكفار عن ابن عباس و الأولياء جمع الولى و هو الذى يلى أمر من ارتضى فعله بالمعونه و النصره و يجرى على وجهين (أحدهما) المعين بالنصره (و الآخر) المعان فقوله تعالى «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» معناه معينهم بنصرته و يقال المؤمن ولى الله أى معان بنصرته و قوله «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ» معناه من اتخذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين «فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْ ءٍ» أى ليس هو من أولياء الله و الله برى ء منه و قيل ليس هو من ولايه الله تعالى فى شى ء و قيل ليس من دين الله فى شى ء ثم استثنى فقال «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً» و المعنى إلا أن يكون الكفار غالبين و المؤمنون مغلوبين فيخافهم المؤمن إن لم يظهر موافقتهم و لم يحسن العشره معهم فعند ذلك يجوز له إظهار مودتهم بلسانه و مداراتهم تقيه منه و دفعا عن نفسه من غير أن يعتقد ذلك و فى هذه الآيه دلاله على أن التقيه جائزه فى الدين عند الخوف على النفس و قال أصحابنا إنها جائزه فى الأحوال كلها عند الضروره و ربما وجبت فيها لضرب من اللطف و الاستصلاح و ليس تجوز من الأفعال فى قتل المؤمن و لأن يعلم أو يغلب على الظن أنه استفساد فى الدين قال المفيد أنها قد تجب أحيانا و تكون فرضا و يجوز أحيانا من غير وجوب و تكون فى وقت أفضل من تركها و قد يكون تركها أفضل و إن كان فاعلها معذورا و معفوا عنه متفضلا عليه بترك اللوم عليها و قال الشيخ أبو جعفر الطوسى (قده) ظاهر الروايات تدل على أنها واجبه عند الخوف على النفس و قد روى رخصه فى جواز الإفصاح بالحق عنده

و روى الحسن أن مسيلمه الكذاب أخذ رجلين من أصحاب رسول الله ص فقال لأحدهما أ تشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال أ فتشهد أنى رسول الله فقال نعم ثم دعا بالآخر فقال أ تشهد أن محمدا رسول الله قال نعم ثم قال أ فتشهد أنى رسول الله فقال إنى أصم قالها ثلاثا كل ذلك يجيبه بمثل الأول فضرب عنقه فبلغ ذلك رسول الله فقال أما ذلك المقتول فمضى على صدقه و يقينه و أخذ بفضله فهنيئا له و أما الآخر فقبل رخصه الله فلا تبعه عليه

فعلى هذا تكون التقيه رخصه و الإفصاح بالحق فضيله و قوله «وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ» يعنى إياه فوضع نفسه مكان إياه و معناه و يحذركم

الله عقابه على اتخاذ الكافرين أولياء من دون المؤمنين و على سائر المعاصى و ذكر "«نَفْسَهُ»" لتحقيق الإضافه كما يقال احذر الأسد أى صولته و افتراسه دون عينه «وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» معناه و إلى جزاء الله المرجع و قيل إلى حكمه.

سوره آل عمران (۳): آيه ۲۹

اشاره

قُلْ إِنْ تُخْفُوا ما فِى صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَ يَعْلَمُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۲۹)

اللغه

الصدر معروف و هو أعلى مقدم كل شى ء و الصدر الانصراف عن الماء بعد الرى و التصدير حسام الرجل لميله إلى الصدر و الصدار شبيه بالبقيره تلبسها المرأه لأنه قصير يغطى الصدر و ما حاذاه.

الإعراب

«يَعْلَمْهُ اللَّهُ» جزم لأنه جواب الشرط و إن كان الله يعلمه كان أو لم يكن و معناه يعلمه كائنا و لا يصح وصفه بذلك قبل أن يكون و رفع «وَ يَعْلَمُ ما فِى السَّماواتِ» على الاستئناف.

المعنى

لما تقدم النهى عن اتخاذ الكفار أولياء خوفها من الإبطان بخلاف الإظهار فيما نهوا عنه فقال سبحانه «قُلْ» يا محمد «إِنْ تُخْفُوا» أى إن تستروا «ما فِى صُدُورِكُمْ» يعنى ما فى قلوبكم و إنما ذكر الصدر لأنه محل القلب «أَوْ تُبْدُوهُ» أى تظهروه «يَعْلَمْهُ اللَّهُ» فلا ينفعكم إخفاؤه و هو مع ذلك «يَعْلَمُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ» و إنما قال ذلك ليذكر بمعلوماته على التفصيل فيتم التحذير إذ كان من يعلم ما فى السماوات و ما فى الأرض على التفصيل يعلم الضمير «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» فيقدر على أخذكم و مجازاتكم.

سوره آل عمران (۳): آيه ۳۰

اشاره

يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَها وَ بَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ (۳۰)

اللغه

الأمد الغايه التی ينتهی إليها قال النابغه:

إلا لمثلك أو من أنت سابقه

سبق الجواد إذا استولی علی الأمد

. الإعراب

فی انتصاب يوم وجوه (أحدها) أنه منصوب بيحذركم أی يحذركم الله نفسه يوم تجد (و الثانی) بالمصير تقديره إلی الله المصير يوم تجد (و الثالث) اذكر يوم تجد و قوله «ما عَمِلَتْ» ما هاهنا بمعنی الذی لأنه عمل فيه تجد فهی فی موضع نصب و يحتمل أن يكون مع ما بعدها بمعنی المصدر و تقديره يوم تجد كل نفس عملها بمعنی جزاء عملها محضرا منصوب علی الحال من تجد إذا جعلته من الوجدان فإن جعلته من العلم فهو مفعول ثان و قوله «وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ» يصلح فيها معنی الذی و يقويه قوله «تَوَدُّ» بالرفع و لو كان بمعنی الجزاء لكان تود مفتوحا أو مكسورا و الرفع جائز علی ضعف و أقول أن جواب لو هنا محذوف و تقدير الكلام تود أن بينها و بينه أمدا بعيدا لو ثبت ذلك لأن لو يقتضی الفعل و لا يدخل علی الاسم و أن مع اسمه و خبره بمنزله مصدر فيكون تقديره لو ثبت أن بينها و بينه أمدا بعيدا فيكون فی ذكر فاعل الفعل المقدر بعد لو دلاله علی مفعول تود المحذوف و فی لفظ تود دلاله علی جواب لو هذا مما سنح لی الآن و هو واضح بحمد الله تعالی و منه.

المعنی

لما حذر العقاب فی الآيه المتقدمه بين وقت العقاب فقال «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ» فی الدنيا «مِنْ» طاعه و «خَيْرٍ مُحْضَراً» و نظيره قوله «وَ وَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً» و «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ» ثم اختلف فی كيفيه وجود العمل محضرا فقيل تجد صحائف الحسنات و السيئات عن أبی مسلم و غيره و هو اختيار القاضی و قيل تری جزاء عملها من الثواب و العقاب فأما أعمالهم فهی أعراض قد بطلت و لا يجوز عليها الإعاده فيستحيل أن تری محضره «وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ» معناه تجد كل نفس الذی عملته من معصيه محضرا «تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَها وَ بَيْنَهُ» أی بين معصيتها «أَمَداً بَعِيداً» أی غايه بعيده أی تود أنها لم تكن فعلتها و قيل معناه مكانا بعيدا عن السدی و قيل ما بين المشرق و المغرب عن مقاتل «وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ» قد مر ذكره «وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ» أی رحيم بهم قال الحسن و من تمام رأفته بهم أن حظرهم عقابه علی معاصيه.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۱ الی ۳۲

اشاره

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِی يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۱) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْكافِرِينَ (۳۲)

اللغه

المحبه هی الإراده إلا أنها تضاف إلی المراد تاره و إلی متعلق المراد أخری تقول أحب زیدا و أحب إکرام زید و لا تقول فی الإراده ذلک لأنک تقول أرید إکرام زید و لا تقول أرید زیدا و إنما کان کذلک لقوه تصرف المحبه فی موضع میل الطباع الذی یجری مجری الشهوه فعوملت تلک المعامله فی الإضافه و محبه الله تعالی للعبد هی إراده ثوابه و محبه العبد لله هی إرادته لطاعاته و قالوا أحببت فلانا فهو محبوب استغنوا به عن محب کما استغنوا بأحببت عن حببت و قال عنتره:

و لقد نزلت فلا تظنی غیره

منی بمنزله المحب المکرم

فجاء به علی الأصل و حکی الزجاج عن الکسائی حببت من الثلاثی و قوله «وَ یَغْفِرْ لَکُمْ» لا یجوز فی القیاس إدغام الراء فی اللام کما جاز إدغام اللام فی الراء فی هل رأیت لأن الراء مکرره و لا یدغم الزائد فی الناقص للإخلال به و الطاعه اتباع الداعی فیما دعاه إلیه بأمره أو إرادته و لذلک قد یکون الإنسان مطیعا للشیطان فیما یدعوه إلیه و إن لم یقصد أن یطیعه لأنه إذا مال مع ما یجده فی نفسه من الدعاء إلی المعصیه فقد أطاع الداعی إلیها.

النزول

قال محمد بن جعفر بن الزبیر نزلت الآیتان فی وفد نجران من النصاری لما قالوا إنا نعظم المسیح حبا لله.

المعنی

ثم بین سبحانه أن الإیمان به لا یجدی إلا إذا قارنه الإیمان برسوله ص فقال «قُلْ» یا محمد «إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ» کما تزعمون «فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللَّهُ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ» و قیل معناه إن کنتم تحبون دین الله فاتبعوا دینی یزدد لکم حبا عن ابن عباس و قیل إن کنتم صادقین فی دعوه محبه الله تعالی فاتبعونی فإنکم إن فعلتم ذلک أحبکم الله و یغفر لکم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ» أی کثیر المغفره و الرحمه «قُلْ أَطِیعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ» أی قل یا محمد إن کنتم تحبون الله کما تدعون فأظهروا دلاله صدقکم بطاعه الله و طاعه رسوله فذلک أماره صدق الدعوه «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أی فإن أعرضوا عن طاعه الله و طاعه رسوله «فَإِنَّ اللَّهَ لا یُحِبُّ الْکافِرِینَ» معناه أنه یبغضهم و لا یرید ثوابهم فدل بالنفی

على الإثبات و ذلك أبلغ لأنه لو قال يبغضهم لجاز أن يتوهم أنه يبغضهم من وجه و يحبهم من وجه آخر كما يجوز أن يعلم الشى ء من وجه و يجهل من وجه و فى هذا دلاله على بطلان مذهب المجبره لأنه إذا لم يحب الكافرين من أجل كفرهم و لم يرد ثوابهم لذلك فلا يريد إذا كفرهم لأنه لو أراد لم يكن نفى محبته لهم لكفرهم.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٣٣ الى ٣٤

اشاره

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ (٣٣) ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٣۴)

اللغه

الاصطفاء الاختيار و الاجتباء نظائر و هو افتعل من الصفوه و هذا من أحسن البيان الذى يمثل به المعلوم بالمرئى و ذلك أن الصافى هو النقى من شائب الكدر فيما يشاهد فمثل الله تعالى خلوص هؤلاء القوم من الفساد بخلوص الصافى من شائب الأدناس و قد بينا معنى الآل فيما مضى عند قوله «وَ إِذْ نَجَّيْناكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» الآيه و معنى الذريه و أصله عند قوله «مِنْ ذُرِّيَّتِى»*.

الإعراب

يحتمل نصب ذريه على وجهين (أحدهما) أن يكون حالا- و العامل فيها اصطفى (و الثانى) أن يكون على البدل من مفعول اصطفى.

المعنى

«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى» أى اختار و اجتبى «آدَمَ وَ نُوحاً» لنبوته «وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ» أى على عالمى زمانهم بأن جعل الأنبياء منهم و قيل اختار دينهم كقوله «وَ سْئَلِ الْقَرْيَهَ» عن الفراء و قيل اختارهم بالتفضيل على غيرهم بالنبوه و غيرها من الأمور الجليله التى رتبها الله لهم فى ذلك من مصالح الخلق و قيل اختار آدم بأن خلقه من غير واسطه و أسكنه جنته و أسجد له ملائكته و أرسله إلى الملائكه و الإنس و اختار نوحا بالنبوه و طول العمر و إجابه دعائه و غرق قومه و نجاته فى السفينه و اختار إبراهيم بالخله و تبريد النار و إهلاك نمرود و قوله «وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ» قيل أراد به نفس إبراهيم و نفس عمران كقوله «وَ بَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسى وَ آلُ هارُونَ» يعنى موسى و هارون و قيل آل إبراهيم أولاده إسماعيل و إسحاق و يعقوب و الأسباط و فيهم داود و سليمان

و يونس و زكريا و يحيى و عيسى و فيهم نبينا لأنه من ولد إسماعيل و قيل آل إبراهيم هم المؤمنون المتمسكون بدينه و هو دين الإسلام عن ابن عباس و الحسن و أما آل عمران فقيل هم من آل إبراهيم أيضا كما قال «ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ» فهم موسى و هارون ابنا عمران و هو عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب و قيل يعنى بآل عمران مريم و عيسى و هو عمران بن الهشم بن أمون من ولد سليمان بن داود و هو أبو مريم لأن آل الرجل أهل البيت الذى ينتسب إليه عن الحسن و وهب و فى قراءه أهل البيت و آل محمد (عليه السلام) على العالمين و قالوا أيضا أن آل إبراهيم هم آل محمد ص الذين هم أهله و يجب أن يكون الذين اصطفاهم الله تعالى مطهرين معصومين منزهين عن القبائح لأنه تعالى لا يختار و لا يصطفى إلا من كان كذلك و يكون ظاهره مثل باطنه فى الطهاره و العصمه فعلى هذا يختص الاصطفاء بمن كان معصوما من آل إبراهيم و آل عمران سواء كان نبيا أو إماما و يقال الاصطفاء على وجهين (أحدهما) أنه اصطفاه لنفسه أى جعله خالصا له يختص به (و الثانى) أنه اصطفاه على غيره أى اختصه بالتفضيل على غيره و على هذا الوجه معنى الآيه فإن قيل كيف اختصهم الله بالتفضيل قبل العمل فالجواب أنه إذا كان المعلوم أن صلاح المكلفين لا يتم إلا بهم فلا بد من تقديم البشاره بهم و الإخبار بما يكون من حسن شمائلهم و أفعالهم و التشويق إليهم كما يكون من جلاله أقدارهم و زكاء خلالهم ليكون ذلك داعيا للناس إلى القبول منهم و الانقياد لهم و فى هذه الآيه دلاله على تفضيل الأنبياء على الملائكه عليهم أجمعين الصلاه و السلام لأن العالمين يعم الملائكه و غيرهم من المخلوقين و قد فضلهم سبحانه و اختارهم على الكل و قوله «ذُرِّيَّةً» أى أولادا و أعقابا بعضها من بعض قيل معناه فى التناصر فى الدين و هو الإسلام أى دين بعضها من دين بعض كما قال الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ أى فى التناصر و التعاضد على الضلال و هو قول الحسن و قتاده و قيل

بعضها من بعض فى التناسل و التوالد فإنهم ذريه آدم ثم ذريه نوح ثم ذريه إبراهيم و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

لأنه قال الذين اصطفاهم الله بعضهم من نسل بعض و اختاره أبو على الجبائى «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» فيه قولان (أحدهما) أن معناه سميع لما تقوله الذريه عليم بما يضمرونه فلذلك فضلهم على غيرهم لما فى معلومه من استقامتهم فى أقوالهم و أفعالهم (و الثانى) أن معناه سميع لما تقوله امرأه عمران من النذر عليم بما تضمره و نبه بذلك على استحسان ذلك منها.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما وقعت المنازعه فى إبراهيم و عيسى و اختلف أقوال النصارى و اليهود فيهما بين تعالى أن من أطاع الرسول قال فيهما ما يقوله هو

و قیل أنه لما أمر بطاعه نبیه ص و أبی ذلک المشرکون بین تعالی أنه کما اصطفاه لرسالته اصطفی من قبله من الأنبیاء فلا وجه لإنکارهم رسالته.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۳۵ الی ۳۶

اشاره

إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۳۵) فَلَمَّا وَضَعَتْها قالَتْ رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُها أُنْثی وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثی وَ إِنِّی سَمَّیْتُها مَرْیَمَ وَ إِنِّی أُعِیذُها بِکَ وَ ذُرِّیَّتَها مِنَ الشَّیْطانِ الرَّجِیمِ (۳۶)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بکر عن عاصم و یعقوب

بما وضعت بضم التاء و روی عن علی (علیه السلام)

و قرأ الباقون «وَضَعَتْ» علی الحکایه.

الحجه

من قرأ بضم التاء جعله من کلام أم مریم و من قرأ بإسکان التاء جعل ذلک من قول الله تعالی و یقوی قول من أسکن التاء قوله «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ» و لو کان من قول أم مریم لقالت (و أنت أعلم بما وضعت) لأنها تخاطب الله تعالی.

اللغه

معنی المحرر فی اللغه یحتمل أمرین (أحدهما) المعتق من الحریه یقال حررته تحریرا أعتقته أی جعلته حرا (و الآخر) من تحریر الکتاب یقال حررت الکتاب تحریرا أی أخلصته من الفساد و أصلحته و التقبل أخذ الشی ء علی الرضا به کتقبل الهدیه و أصل التقبل المقابله و أصل الوضع الحط وضعت المرأه الولد بمعنی ولدت و الموضع مکان الوضع و الضعه الخساسه لأنها تضع من قدر صاحبها و الإیضاع فی السیر الرفق فیه لأنه حط عن شده الإسراع و الشیطان الرجیم مر تفسیرهما فی أول الکتاب.

الإعراب

فی موضع «إِذْ قالَتِ» أقوال (أحدها) أنه نصب باذکر عن الأخفش و المبرد (و الثانی) أنه متعلق باصطفی آل عمران عن الزجاج (و الثالث) أنه متعلق بسمیع علیم فیعمل فیه معنی الصفتین تقدیره و الله مدرک لقولها و نیتها إذ قالت عن علی بن عیسی (و الرابع) أن إذ زائده فلا موضع لها من الإعراب عن أبی عبیده و هذا خطأ عند البصریین

و محررا نصب على الحال من ما و تقديره نذرت لک الذى فى بطنى محررا و العامل فيه نذرت و قوله «أَنْثى» نصب على الحال.

المعنى

لما ذكر سبحانه اصطفى آل عمران عقبه بذكر مريم بنت عمران فقال «إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ» و قد مضى القول فيه و اسمها حنه جده عيسى و كانتا أختين إحداهما عند عمران بن الهشم من ولد سليمان بن داود و قيل هو عمران بن ماثان عن ابن عباس و مقاتل و ليس بعمران أبى موسى و بينهما ألف و ثمانمائه سنه و كان بنو ماثان رءوس بنى إسرائيل و الأخرى كانت عند زكريا و اسمها أشياع و اسم أبيها قاقود بن قبيل فيحيى و مريم ابنا خاله «رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی» أى أوجبت لک بأن أجعل ما فى بطنى «مُحَرَّراً» أى خادما للبيعه يخدم فى متعبداتنا عن مجاهد و قيل محررا للعباده مخلصا لها عن الشعبى و قيل عتيقا خالصا لطاعتک لا أستعمله فى منافعى و لا أصرفه فى الحوائج عن محمد بن جعفر بن الزبير قالوا و كان المحرر إذا حرر جعل فى الكنيسه يقوم عليها و يكنسها و يخدمها لا يبرح حتى يبلغ الحلم ثم يخير فإن أحب أن يقيم فيه أقام و إن أحب أن يذهب ذهب حيث شاء قالوا و كانت حنه قد أمسک عنها الولد فدعت حتى أيست فبينا هى تحت شجره إذ رأت طائرا يزق فرخا له فتحركت نفسها للولد فدعت الله أن يرزقها ولدا فحملت بمريم

و روى عن أبى عبد الله قال أوحى الله تعالى إلى عمران إنى واهب لک ذكرا مباركا يبرئ الأكمه و الأبرص و يحيى الموتى بإذن الله و جاعله رسولا إلى بنى إسرائيل فحدث امرأته حنه بذلک و هى أم مريم فلما حملت بها قالت «رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی مُحَرَّراً»

«فَتَقَبَّلْ مِنِّی» أى نذرى قبول رضا «إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ» لما أقوله «الْعَلِیمُ» بما أنوى فلهذا صحت الثقه لى «فَلَمَّا وَضَعَتْها» قيل أن عمران هلک و هى حامل فوضعت بعد ذلک يعنى ولدت مريم و كانت ترجو أن يكون غلاما فلما وضعتها خجلت و استحيت و «قالَتْ» منكسه رأسها «رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُها أُنْثى» و قيل فيه قولان (أحدهما) إن المراد به الاعتذار من العدول عن النذر لأنها أنثى (و الآخر) إن المراد تقديم الذكر فى السؤال لها بأنها أنثى لأن سعيها أضعف و عقلها أنقص فقدم ذكرها ليصح القصد لها فى السؤال بقولها «وَ إِنِّی أُعِیذُها بِکَ» «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ» إخبار منه تعالى بأنه أعلم بوضعها لأنه هو الذى خلقها و صورها و على القراءه الأخرى و أنت يا رب أعلم منى بما وضعت «وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثى» لأنها لا تصلح لما يصلح الذكر له و إنما كان يجوز لهم التحرير فى الذكور دون الإناث لأنها لا تصلح لما يصلح له الذكر من التحرير لخدمه بيت المقدس لما يلحقها من الحيض و النفاس و الصيانه عن التبرج للناس و قال قتاده لم

یکن التحریر إلا فی الغلمان فیما جرت به العاده و قیل أرادت أن الذکر أفضل من الأنثی علی العموم و أصلح للأشیاء و الهاء فی قوله «وَضَعَتْها» کنایه عن ما فی قوله «ما فِی بَطْنِی» و جاز ذلک لوقوع ما علی مؤنث و یحتمل أن یکون کنایه عن معلوم دل علیه الکلام «وَ إِنِّی سَمَّیْتُها» أی جعلت اسمها «مَرْیَمَ» و هی بلغتهم العابده و الخادمه فیما قیل و کانت مریم أفضل النساء فی وقتها و أجلهن

و روی الثعلبی بإسناده عن أبی هریره أن رسول الله (صلی الله علیه و آله) قال حسبک من نساء العالمین أربع مریم بنت عمران و آسیه بنت مزاحم امرأه فرعون و خدیجه بنت خویلد و فاطمه بنت محمد

«وَ إِنِّی أُعِیذُها بِکَ وَ ذُرِّیَّتَها مِنَ الشَّیْطانِ الرَّجِیمِ» خافت علیها ما یغلب علی النساء من الآفات فقالت ذلک و قیل إنما استعاذتها من طعنه الشیطان فی جنبها التی لها یستهل الصبی صارخا فوقاها الله تعالی و ولدها عیسی منه بحجاب

فقد روی أبو هریره أن النبی (صلی الله علیه و آله) قال ما من مولود إلا و الشیطان یمسه حین یولد فیستدل صارخا من مس الشیطان إیاه إلا مریم و ابنها و قیل إنها استعاذت من إغواء الشیطان الرجیم إیاها

عن الحسن.

سوره آل عمران (۳): آیه ۳۷

اشاره

فَتَقَبَّلَها رَبُّها بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَها نَباتاً حَسَناً وَ کَفَّلَها زَکَرِیَّا کُلَّما دَخَلَ عَلَیْها زَکَرِیَّا الْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً قالَ یا مَرْیَمُ أَنَّی لَکِ هذا قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ بِغَیْرِ حِسابٍ (۳۷)

القراءه

قرأ أهل الکوفه «کَفَّلَها» بالتشدید و الباقون بالتخفیف و قرأ أهل الکوفه إلا أبا بکر «زَکَرِیَّا» مقصورا و الباقون بالمد و نصب زکریاء مع المد أبو بکر وحده و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو علی حجه من خفف کفلها قوله تعالی أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ و «زَکَرِیَّا» مرتفع لأن الکفاله مسنده إلیه و من شدد «کَفَّلَها» ففاعله الضمیر العائد إلی ربها من قوله «فَتَقَبَّلَها رَبُّها» و صار زکریا مفعولا بعد تضعیف العین و المد و القصر فی زکریا لغتان.

اللغه

إنما جاء مصدر تقبلها علی القبول دون التقبل لأن فیه معنی قبلها کما یقال

تکرم کرما لأن فيه معنى کرم و مثله «وَ أَنْبَتَها نَباتاً حَسَناً» لأن فيه معنى فنبت و قال أبو عمرو و لا نظير لقبول فى المصادر بفتح فاء الفعل و الباب کله مضموم الفاء کالدخول و الخروج و قال سيبويه جاءت خمس مصادر على فعول بالفتح قبول و وضوء و طهور و ولوغ و وقود إلا أن الأکثر فى وقود الضم إذا أريد المصدر و أجاز الزجاج فى قبول الضم و القبيل الکفيل و هو الضامن يقال کفلته أکفله کفلا و کفولا و کفالا فأنا کافل إذا تکفلت مئونته و منه

الحديث و أنت خير المکفولين

أى أحق من کفل فى صغره و أرضع حتى نشأ و المکفول عنه فى الفقه هو الذى عليه الدين و المکفول له هو الذى له الدين و المکفول به هو الدين و الکفيل هو الذى ثبت عليه الدين و المحراب مقام الإمام من المسجد و أصله أکرم موضع فى المجلس و أشرفه و قال الزجاج هو المکان العالى الشريف قال:

ربه محراب إذا جئتها

لم ألقها أو أرتقى سلما

و يقال للمسجد أيضا محراب و منه ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ أى مساجد و قيل أنه أخذ من الحرب لأنه يحارب فيها الشيطان.

المعنى

«فَتَقَبَّلَها رَبُّها» مع أنوثتها و رضى بها فى النذر الذى نذرته حنه للعباده فى بيت المقدس و لم يقبل قبلها أنثى فى ذلک المعنى و قيل معناه تکفل بها فى تربيتها و القيام بشأنها عن الحسن و قبوله إياها أنه ما عرتها عله ساعه من ليل أو نهار «بِقَبُولٍ حَسَنٍ» أصله بتقبل حسن و لکنه محمول على قوله فتقبلها قبولا حسنا و قيل معناه سلک بها طريق السعداء عن ابن عباس «وَ أَنْبَتَها نَباتاً حَسَناً» أى جعل نشوءها نشوءا حسنا و قيل سوى خلقها فکانت تنبت فى يوم ما ينبت غيرها فى عام عن ابن عباس و قيل أنبتها فى رزقها و غذائها حتى تمت امرأه بالغه تامه عن ابن جريج و قال ابن عباس لما بلغت تسع سنين صامت النهار و قامت الليل و تبتلت حتى غلبت الأحبار «وَ کَفَّلَها زَکَرِيَّا» بالتشديد معناه ضمها الله إلى زکريا و جعله کفيلها فيقوم بها و بالتخفيف معناه ضمها زکريا إلى نفسه و ضمن القيام بأمرها و قالوا إن أم مريم أتت بها ملفوفه فى خرقه إلى المسجد و قالت دونکم النذيره فتنافس فيها الأحبار لأنها کانت بنت إمامهم و صاحب قربانهم فقال لهم زکريا أنا أحق بها لأن خالتها عندى فقالت له الأحبار إنها لو ترکت لأحق الناس بها لترکت لأمها التى ولدتها و لکنا نقترع عليها فتکون عند من خرج سهمه فانطلقوا و هم تسعه و عشرون رجلا إلى نهر جار فألقوا أقلامهم فى الماء فارتز قلم زکريا و ارتفع فوق الماء و رسبت أقلامهم عن ابن إسحاق و جماعه و قيل بل ثبت قلم زکريا و قام فوق الماء کأنه فى طين

ص: ۲۵۵

و جرت أقلامهم مع جريه الماء فذهب بها الماء عن السدى فسهمهم زكريا و قرعهم و كان رأس الأحبار و نبيهم فذلك قوله «وَ كَفَّلَها زَكَرِيَّا» و زكريا كان من ولد سليمان بن داود و فيه ثلاث لغات المد و القصر و زكرى مشدد قالوا فلما ضم زكريا مريم إلى نفسه بنى لها بيتا و استرضع لها فقال محمد بن إسحاق ضمها إلى خالتها أم يحيى حتى إذا شبت و بلغت مبلغ النساء بنى لها محرابا فى المسجد و جعل بابه فى وسطها لا يرقى إليها إلا بسلم مثل باب الكعبه و لا يصعد إليها غيره و كان يأتيها بطعامها و شرابها و دهنها كل يوم «كُلَّما دَخَلَ عَلَيْها زَكَرِيَّا الْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً» يعنى وجد زكريا عندها فاكهه فى غير حينها فاكهه الصيف فى الشتاء و فاكهه الشتاء فى الصيف غضا طريا عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و السدى و قيل أنها لم ترضع قط و إنما كان يأتيها رزقها من الجنه عن الحسن «قالَ يا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هذا» يعنى قال لها زكريا كيف لك و من أين لك هذا كالمتعجب منه «قالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أى من الجنه و هذه تكرمه من الله تعالى لها و إن كان ذلك خارقا للعاده فإن عندنا يجوز أن تظهر الآيات الخارقه للعاده على غير الأنبياء من الأولياء و الأصفياء و من منع ذلك من المعتزله قالوا فيه قولين (أحدهما) أن ذلك كان تأسيسا لنبوه عيسى عن البلخى (و الآخر) أنه كان بدعاء زكريا لها بالرزق فى الجمله و كانت معجزه له عن الجبائى «إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ» تقدم تفسيره.

النظم

و وجه اتصالها بما تقدم أن يكون حكايه لقول مريم و على هذا يكون معنى قوله «بِغَيْرِ حِسابٍ» الاستحقاق على العمل لأنه تفضل يبتدئ به من يشاء من خلقه و يحتمل أن يكون إخبارا من الله تعالى على الاستئناف.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۸ الى ۳۹

اشاره

هُنالِكَ دَعا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعاءِ (۳۸) فَنادَتْهُ الْمَلائِكَةُ وَ هُوَ قائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيى مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ سَيِّداً وَ حَصُوراً وَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (۳۹)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم فناداه الملائكه على التذكير و الإماله و الباقون «فَنادَتْهُ» على التأنيث و قرأ ابن عامر و حمزه إن الله بكسر الهمزه و الباقون بفتحها و قرأ حمزه

و الكسائى يبشرك بفتح الياء و التخفيف و الباقون بضم الياء و التشديد.

الحجه

من قرأ «فَنادَتْهُ» بالتاء فلموضع الجماعه كما تقول هى الرجال و من قرأ فناداه فعلى المعنى و من فتح إن كان المعنى فنادته بأن الله فحذف الجار و أوصل الفعل فى موضع نصب على قياس قول الخليل فى موضع الجر و من كسر أضمر القول كأنه نادته فقالت إن الله فحذف القول كما حذف فى قول من كسر فى قوله فَدَعا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ و إضمار القول كثير و أما يبشرك فقال أبو عبيده يبشرك و «يُبَشِّرُكَ» واحد و قال الزجاج هذا من بشر يبشر إذا فرح و أصل هذه كله إن بشره الإنسان تنبسط عند السرور.

اللغه

الهبه تمليك الشى ء من غير ثمن و السيد مأخوذ من سواد الشخص فقيل سيد القوم بمعنى مالك السواد الأعظم و هو الشخص الذى يجب طاعته لمالكه هذا إذا استعمل مضافا أو مقيدا فأما إذا أطلق فلا ينبغى إلا لله و الحصور الممتنع عن الجماع و منه قيل للذى يمتنع أن يخرج مع ندمائه شيئا للنفقه حصور قال الأخطل:

و شارب مربح بالكأس نادمنى

لا بالحصور و لا فيها بسوار

و يقال للذى يكتم سره حصور.

الإعراب

هنالك الأصل فيه الظرف من المكان نحو رأيته هنا و هناك و هنالك و الفرق أن هنا للتقريب و هنالك للتبعيد و هناك لما بينهما قال الزجاج و يستعمل فى الحال كقولك من هاهنا قلت كذا أى من هذا الوجه و فيه معنى الإشاره كقولك ذا و ذاك و زيدت اللام لتأكيد التعريف و كسرت لالتقاء الساكنين كما كسرت فى ذلك و إنما بنى لدن و لم يبن عند و إن كان بمعناه لأنه استبهم استبهام الحروف لأنه لا يقع فى جواب أين كما يقع عند فى نحو قولهم أين زيد فيقال عندك و لا يقال لدنك و هو قائم جمله فى موضع الحال من الهاء فى نادته و قوله «يُصَلِّی فِی الْمِحْرابِ» جمله فى موضع الحال من الضمير فى قائم و قوله «مُصَدِّقاً» نصب على الحال من يحيى و قوله «مِنَ الصَّالِحِينَ» من هاهنا لتبيين الصفه و ليس المراد التبعيض لأن النبى لا يكون إلا صالحا.

المعنى

«هُنالِكَ» أى عند ذلك الذى رأى من فاكهه الصيف فى الشتاء و فاكهه الشتاء فى الصيف على خلاف ما جرت به العاده «دَعا

زَكَرِيَّا رَبَّهُ» قال «رَبِّ هَبْ لِی

ص: ۲۵۷

مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّهً طَیِّبَهً» أی طمع فی رزق الولد من العاقر علی خلاف مجری العاده فسأل ذلک و قوله «طَیِّبَهً» أی مبارکه عن السدی و قیل صالحه تقیه نقیه العمل و إنما أنث طیبه و إنما سأل ولدا ذکرا علی لفظ الذریه کما قال الشاعر:

أبوک خلیفه ولدته أخری

و أنت خلیفه ذاک الکمال

«إِنَّکَ سَمِیعُ الدُّعاءِ» بمعنی قابل الدعاء و مجیب له و منه قول القائل سمع الله لمن حمده أی قبل الله دعاءه و إنما قیل السامع للقابل المجیب لأن من کان أهلا أن یسمع منه فهو أهل أن یقبل منه و من لا یعتد بکلامه فکلامه بمنزله ما لا یسمع «فَنادَتْهُ الْمَلائِکَهُ» قیل ناداه جبرائیل عن السدی فعلی هذا یکون المعنی أن النداء أتاه من هذا الجنس کما یقال رکب فلان السفن و إنما رکب سفینه واحده و المراد جاءه النداء من جهه الملائکه و قیل نادته جماعه من الملائکه «وَ هُوَ قائِمٌ یُصَلِّی فِی الْمِحْرابِ» أی فی المسجد و قیل فی محراب المسجد «أَنَّ اللَّهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْیی» سماه الله بهذا الاسم قبل مولده و اختلف فیه لم سمی بیحیی فقیل لأن الله أحیا به عقر أمه عن ابن عباس و قیل أنه تعالی أحیاه بالإیمان عن قتاده و قیل لأنه تعالی أحیا قلبه بالنبوه و لم یسم قبله أحد یحیی «مُصَدِّقاً بِکَلِمَهٍ مِنَ اللَّهِ» أی مصدقا بعیسی و علیه جمیع المفسرین و أهل التأویل إلا ما حکی عن أبی عبیده أنه قال بکتاب الله کما یقولون أنشدت کلمه فلان أی قصیدته و إن طالت و إنما سمی المسیح کلمه الله لأنه حصل بکلام الله من غیر أب و قیل إنما سمی به لأن الناس یهتدون به کما یهتدون بکلام الله کما سمی روح الله لأن الناس کانوا یحیون به فی أدیانهم کما یحیون بأرواحهم و کان یحیی أکبر سنا من عیسی بسته أشهر و کلف التصدیق به فکان أول من صدقه و شهد أنه کلمه الله و روحه و کان ذلک إحدی معجزات عیسی (علیه السلام) و أقوی الأسباب لإظهار أمره فإن الناس کانوا یقبلون قول یحیی لمعرفتهم بصدقه و زهده «وَ سَیِّداً» فی العلم و العباده عن قتاده و قیل فی الحلم و التقی و حسن الخلق عن الضحاک و قیل کریما علی ربه عن ابن عباس و قیل فقیها عالما عن سعید بن المسیب و قیل مطیعا لربه عن سعید بن جبیر و قیل مطاعا عن الخلیل و قیل سیدا للمؤمنین بالرئاسه علیهم عن الجبائی و الجمیع یرجع إلی أصل واحد و هو أنه أهل لتملیکه تدبیر من یجب علیه طاعته لما هو علیه من هذه الأحوال «وَ حَصُوراً»

و هو الذی لا یأتی النساء عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و قتاده و هو المروی عن أبی عبد الله

و معناه أنه یحصر

ص: ۲۵۸

نفسه عن الشهوات أی يمنعها و قيل الحصور الذی لا يدخل فی اللعب و الأباطيل عن المبرد و قيل هو العنين عن ابن المسيب و الضحاك و هذا لا يجوز على الأنبياء لأنه عيب و ذم و لأن الكلام خرج مخرج المدح «وَ نَبِيًّا مِنَ الصّالِحِينَ» أی رسولا شريفا رفيع المنزله من جمله الأنبياء لأن الأنبياء كلهم كانوا صالحين و فی هذه الآيه دلاله على أن زكريا إنما طمع فی الولد لما رأى تلك المعجزات و هو إن كان عالما بأنه تعالى يقدر على أن يخلق الولد من العاقر فقد كان يجوز أن لا يفعل ذلك لبعض التدبير فلما رأى خرق العاده بخلق الفاكهه فی غير وقتها قوی ظنه فی أنه يفعل ذلك إذا اقتضته المصلحه كما أن إبراهيم و إن كان عالما بأنه تعالى يقدر على إحياء الموتى سأل ذلك مشاهده ليتأكد معرفته و فيها دلاله على أن الولد الصالح نعمه من الله تعالى على العبد فلذلك بشره به.

سوره آل عمران (٣): آيه ۴٠

اشاره

قالَ رَبِّ أَنّى يَكُونُ لِی غُلامٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْكِبَرُ وَ امْرَأَتِی عاقِرٌ قالَ كَذلِكَ اللّهُ يَفْعَلُ ما يَشاءُ (۴٠)

اللغه

العاقر من الرجال الذی لا يولد له و من النساء التی لا تلد يقال عقرت تعقر عقرا فهی عاقر قال عبيد:

أ عاقر مثل ذات رحم

أم غانم مثل من يخيب

و العقر ديه فرج المرأه إذا غصبت نفسها و بيضه العقر آخر بيضه و العقر محله القوم و العقر أصل كل شی ء و يقال غلام بين الغلوميه و الغلومه و هو الشاب من الناس و الغلمه و الاغتلام شده طلب النكاح و سمی الغلام غلاما لأنه فی حال يطلب فی مثلها النكاح و الغيلم منبع الماء من الآبار لأنه يطلب الظهور.

المعنى

«قالَ» زكريا «رَبِّ» لله عز و جل لا لجبرائيل «أَنّى يَكُونُ» أی من أين يكون و قيل كيف يكون «لِی غُلامٌ» أی ولد «وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْكِبَرُ» أی أصابنی الشيب و نالنی الهرم و إنما جاز أن تقول بلغنی الكبر لأن الكبر بمنزله الطالب له فهو يأتيه بحدوثه فيه و الإنسان أيضا يأتی الكبر بمرور السنين عليه و لو قلت بلغنی البلد بمعنى بلغت البلد لم يجز لأن البلد لا يأتيك أصلا و قال ابن عباس كان زكريا يوم بشر بالولد ابن

عشرين و مائه سنه و كانت امرأته بنت ثمان و تسعين سنه «وَ امْرَأَتِي عاقِرٌ» أى عقيم لا تلد فإن قيل لم راجع زكريا هذه المراجعه و قد بشره الله بأن يهب له ذريه طيبه بعد أن سأل ذلك قيل إنما قال ذلك على سبيل التعرف عن كيفيه حصول الولد أ يعطيهما الله إياه و هما على ما كانا عليه من الشيب أم يصرفهما إلى حال الشباب ثم يرزقهما الولد عن الحسن و يحتمل أن يكون اشتبه الأمر عليه أ يعطيه الولد من امرأته العجوز أم من امرأه أخرى شابه فقال الله «كَذلِكَ» و تقديره كذلك الأمر الذى أنتما عليه و على تلك الحال «اللَّهُ يَفْعَلُ ما يَشاءُ» معناه يرزقك الله الولد منها فإنه هين عليه كما أنشأكما و لم تكونا شيئا فإنه تعالى قادر يفعل ما يشاء و قيل فيه وجه آخر و هو أنه إنما قال ذلك على سبيل الاستعظام لمقدور الله و التعجب الذى يحصل للإنسان عند ظهور آيه عظيمه كمن يقول لغيره كيف سمحت نفسك بإخراج ذلك المال النفيس من يدك تعجبا من جوده و قيل أنه قال ذلك على وجه التعجب من أنه كيف أجابه الله إلى مراده فيما دعا و كيف استحق ذلك و من زعم أنه إنما قال ذلك للوسوسه التى خالطت قلبه من قبل الشيطان أو خيلت إليه أن النداء كان من غير الملائكه فقد أخطأ لأن الأنبياء لا بد أن يعرفوا الفرق بين كلام الملك و وسوسه الشيطان و لا يجوز أن يتلاعب الشيطان بهم حتى يختلط عليهم طريق الأفهام.

سوره آل عمران (۳): آيه ۴۱

اشاره

قالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزاً وَ اذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكارِ (۴۱)

الإعراب

فى وزن آيه فيه ثلاثه أقوال (أحدها) فعله إلا أنه شذ من جهه إعلال العين مع كون اللام حرف عله و إنما القياس فى مثله إعلال اللام نحو حياه و نواه و نظيرها رايه و غايه و طايه (و الثانى) فعله و تقديره آييه إلا أنها قلبت كراهه التضعيف نحو طائى من طى (و الثالث) فاعله منقوصه قال على بن عيسى و هذا ضعيف لأن تصغيرها أييه و لو كانت فاعله لقالوا أوييه إلا أنه يجوز على ترخيم التصغير نحو فطيمه و الرمز الإيماء بالشفتين و قد يستعمل فى الإيماء بالحاجب و العين و اليد و الأول أغلب و قال جوبه بن عابد:

كان تكلم الأبطال رمزا

و غمغمه لهم مثل الهرير

و العشی من حین زوال الشمس إلی غروبها فی قول مجاهد قال الشاعر:

فلا الظل من برد الضحی یستطیعه

و لا الفی ء من برد العشی یذوق

و العشاء من لدن غروب الشمس إلی أن یولی صدر اللیل و العشاء طعام العشی و العشاء مقصورا ضعف العین و أصل الباب الظلمه و الإبکار من حین طلوع الفجر إلی وقت الضحی و أصله التعجیل بالشی ء یقال أبکر و بکر بکورا و منه الباکوره.

المعنی

ثم سأل الله تعالی زکریا علامه یعرف بها وقت حمل امرأته لیزید فی العباده شکرا و قیل لیتعجل السرور به عن الحسن ف «قالَ رَبِّ اجْعَلْ لِی آیَهً» أی علامه لوقت الحمل و الولد فجعل الله تعالی تلک العلامه فی إمساک لسانه عن الکلام إلا إیماء من غیر آفه حدثت فیه بقوله «قالَ آیَتُکَ» أی قال الله و یحتمل أن یکون المراد قال جبرائیل آیتک أی علامتک «أَلَّا تُکَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَهَ أَیَّامٍ إِلَّا رَمْزاً» أی إیماء عن قتاده و قیل الرمز تحریک الشفتین عن مجاهد و قیل أراد به صوم ثلاثه أیام لأنهم کانوا إذا صاموا لم یتکلموا إلا رمزا عن عطا «وَ اذْکُرْ رَبَّکَ کَثِیراً» أی فی هذه الأیام الثلاثه و معناه أنه لما منع من الکلام عرف أنه لم یمنع من الذکر لله تعالی و التسبیح له و ذلک أبلغ فی الإعجاز «وَ سَبِّحْ» أی نزه الله و أراد التسبیح المعروف و قیل معناه صل کما یقال فرغت من سبحتی أی صلاتی «بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ» فی آخر النهار و أوله.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۴۳

اشاره

وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاکِ وَ طَهَّرَکِ وَ اصْطَفاکِ عَلی نِساءِ الْعالَمِینَ (۴۲) یا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرَّاکِعِینَ (۴۳)

المعنی

قدم تعالی ذکر امرأه عمران و فضل بنتها علی الجمله ثم ذکر تفصیل تلک الجمله فقال «وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِکَهُ» إذ هذه معطوفه علی إذ فی قوله إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ أو یکون معناه اذکر إذ قالت الملائکه و قیل یعنی جبریل وحده «یا مَرْیَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفاکِ» أی اختارک و ألطف لک حتی تفرغت لعبادته و اتباع مرضاته و قیل معناه اصطفیک لولاده المسیح عن الزجاج «وَ طَهَّرَکِ» بالإیمان عن الکفر و بالطاعه عن المعصیه عن الحسن و سعید بن جبیر و قیل طهرک من الأدناس و الأقذار التی تعرض للنساء

من الحيض و النفاس حتى صرت صالحه لخدمه المسجد عن الزجاج و قيل طهرک من الأخلاق الذميمه و الطبائع الرديه «وَ اصْطَفاکِ عَلى نِساءِ الْعالَمِينَ»

أى على نساء عالمى زمانك لأن فاطمه بنت رسول الله صلى الله عليها و على أبيها و بعلها و بنيها سيده نساء العالمين و هو قول أبى جعفر (عليه السلام)

و روى عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال فضلت خديجه على نساء أمتى كما فضلت مريم على نساء العالمين و قال أبو جعفر معنى الآيه اصطفاک من ذريه الأنبياء و طهرک من السفاح اصطفاک لولاده عيسى (عليه السلام) من غير فحل

و خرج بهذا من أن يكون تكريرا إذ يكون الاصطفاء على معنيين مختلفين «يا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ» أى اعبديه و أخلصى له العباده عن سعيد بن جبير و قيل معناه أديمى الطاعه له عن قتاده و قيل أطيلى القيام فى الصلاه عن مجاهد «وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ» أى كما يعمل الساجدون و الراكعون لا أن يكون ذلك أمرا لها بأن تعمل السجود و الركوع معهم فى الجماعه و قدم السجود على الركوع لأن الواو لا توجب الترتيب فإنها فى الأشياء المتغايره نظيره التثنيه فى المتماثله و إنما توجب الجمع و الاشتراك و قيل معناه و اسجدى لله شكرا و اركعى أى و صلى مع المصلين و قيل معناه صلى فى الجماعه عن الجبائى.

سوره آل عمران (۳): آيه ۴۴

اشاره

ذلِکَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْکَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ (۴۴)

اللغه

الأنباء الأخبار الواحد نبأ و الإيحاء هو إلقاء المعنى إلى الغير على وجه يخفى و الإيحاء الإرسال إلى الأنبياء تقول أوحى الله إليه أى أرسل إليه ملكا و الإيحاء الإلهام و منه قوله تعالى وَ أَوْحى رَبُّکَ إِلَى النَّحْلِ و قوله بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحى لَها معناه ألقى إليها معنى ما أراد منها قال العجاج:

أوحى لها القرار فاستقرت

و شدها بالراسيات الثبت

و الإيحاء الإيماء قال:

فأوحت إلينا و الأنامل رسلها

و منه قوله تعالى فَأَوْحى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا أى أشار إليهم و الوحى الكتابه قال رؤبه:

لقدر كان وحاه الواحى

و قال:

(فى سور من ربنا موحيه)

. و القلم الـذى يكتب به و القلم الـذى يجال بين القوم كل إنسان و قلمه و هو القـدح و القلم قص الظفر و مقالم الرمـح كعوبه و أصله قطع طرف الشى ء.

ص: ۲۶۲

الإعراب

قال أبو على إذ فى قوله «إِذْ يُلْقُونَ» متعلق بكنت و إذ فى قوله إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَةُ بعد يختصمون متعلق بيختصمون و يجوز أيضا أن يكون متعلقا بكنت كأنه قال و ما كنت لديهم إذ قالت الملائكه و هذا إنما يجوز عندى إذا قدرت إذ الثانيه بدلا من الأولى فإن لم تقدره هذا التقدير لم يجز و إنما يجوز البدل فى هذا إذا كان وقت اختصامهم وقت قول الملائكه ليكون البدل المبدل منه فى المعنى.

المعنى

«ذلِكَ» إشاره إلى ما تقدم ذكره من حديث مريم و زكريا و يحيى «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» أى من أخبار ما غاب عنك و عن قومك «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» أى نلقيه عليك معجزه و تذكيرا و تبصره و موعظه و عبره و وجه الإعجاز فيه أن ما غاب عن الإنسان يمكن أن يحصل علمه بدراسه الكتب أو التعلم أو الوحى و النبى ص لم يشاهد هذه القصص و لا قرأها من الكتب و لا تعلمها إذ كان نشوءه بين أهل مكه و لم يكونوا أهل كتاب فوضح الله أن أوحى إليه بها و فى ذلك صحه نبوته «وَ ما كُنْتَ» يا محمد «لَدَيْهِمْ» عندهم «إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ» التى كانوا يكتبون بها التوراه فى الماء على ما تقدم ذكره قبل و قيل أقلامهم أقداحهم للاقتراع جعلوا عليها علامات يعرفون بها من يكفل مريم على جهه القرعه «أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ» و فيه حذف أى لينظروا أيهم تظهر قرعته ليكفل مريم و هذا تعجيب من الله نبيه ص من شده حرصهم على كفاله مريم و القيام بأمرها عن قتاده و قيل هو تعجيب من تدافعهم لكفالتها لشده الأزمه التى لحقتهم حتى وفق لها خير الكفلاء لها زكريا «وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ» فيه دلاله على أنهم قد بلغوا فى التشاح عليها إلى حد الخصومه و فى وقت التشاح قولان (أحدهما) حين ولادتها و حمل أمها إياها إلى الكنيسه تشاحوا فى الذى يحضنها و يكفل تربيتها و هذا قول الأكثر و قال بعضهم كان ذلك وقت كبرها و عجز زكريا عن تربيتها و فى هذه الآيه دلاله على أن للقرعه مدخلا فى تميز الحقوق

و قد قال الصادق (عليه السلام) ما تقارع قوم ففوضوا أمورهم إلى الله تعالى إلا خرج سهم المحق و قال أى قضيه أعدل من القرعه إذا فوض الأمر إلى الله تعالى يقول فَساهَمَ فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ

و قال الباقر أول من سوهم عليه مريم ابنه عمران ثم تلا «وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ» الآيه و السهام سته ثم استهموا فى يونس ثم كان عبد المطلب ولد له تسعه بنين فنذر فى العاشر إن يرزقه الله غلاما أن يذبحه فلما ولد له عبد الله لم يقدر أن يذبحه و رسول الله فى صلبه فجاء بعشره من الإبل فساهم عليها و على عبد الله فخرجت السهام على عبد الله فزاد عشرا فلم

تزل السهام تخرج على عبد الله و يزيد عشرا فلما أن أخرجت مائه خرجت السهام على الإبل فقال عبد المطلب ما أنصفت ربى فأعاد السهام ثلاثا فخرجت على الإبل فقال الآن علمت أن ربى قد رضى بها فنحرها.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۴۵ الى ۴۶

اشاره

إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَهُ يا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۴۵)
وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِى الْمَهْدِ وَ كَهْلًا وَ مِنَ الصَّالِحِينَ (۴۶)

القراءه

ذكرنا القراءه فى «يُبَشِّرُكِ» و القول فيه.

اللغه

المسيح فعيل بمعنى مفعول و أصله أنه مسح من الأقذار و طهر و المسيح أيضا الذى أحد شقى وجهه ممسوح لا عين له و لا حاجب و لذلك سمى الدجال به و قيل المسيح عيسى بفتح الميم و التخفيف و هو الصديق و المسيح بكسر الميم و تشديد السين نحو الشرير الدجال عن إبراهيم النخعى و أنكره غيره قال الشاعر:

" إذ المسيح يقتل المسيحا"

و الوجيه الكريم على من يسأله فلا يرده لكرم وجهه عنده خلاف من يبذل وجهه للمسأله فيرد يقال وجه الرجل يوجه وجاهه و له وجاهه عند الناس و جاه أى منزله رفيعه و الكهل ما بين الشاب و الشيخ و منه اكتهل النبت إذا طال و قوى و المرأه كهله قال الشاعر:

و لا أعود بعدها كريا

أمارس الكهله و الصبيا

و منه الكاهل ما فوق الظهر إلى ما يلى العنق و قيل الكهوله بلوغ أربع و ثلاثين سنه.

الإعراب

وجيها منصوب على الحال المعنى يبشرك الله بهذا الولد وجيها و يكلم فى موضع النصب أيضا على الحال عطفا على وجيها و جائز أن يعطف بلفظ يفعل على فاعل لمضارعه يفعل فاعلا قال الشاعر:

بات يغشيها بعضب باتر

يقصد فى أسوقها و جائر

أى قاصد أسوقها و جائر و كهلا حال من يكلم.

المعنى

«إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَهُ» قال ابن عباس يريد جبرائيل «يا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ

ص: ۲۶۴

يُبَشِّرُكِ» يخبرك بما يسرك «بِكَلِمَةٍ مِنْهُ» فيه قولان أحدهما أنه المسيح سماه كلمه عن ابن عباس و قتاده و جماعه من المفسرين و إنما سمى بذلك لأنه كان بكلمه من الله من غير والد و هو قوله كُنْ فَيَكُونُ يدل عليه قوله إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ الآيه و قيل سمى بذلك لأن الله بشر به فى الكتب السالفه كما يقال الذى يخبرنا بالأمر إذا خرج موافقا لأمره قد جاء كلامى فمما جاء من البشاره به فى التوراه أتانا الله من سيناء و أشرق من ساعير و استعلن من جبال فاران و ساعير هو الموضع الذى بعث منه المسيح و قيل لأن الله يهدى به كما يهدى بكلمته و القول الثانى أن الكلمه بمعنى البشاره كأنه قال ببشاره منه ولد «اسْمُهُ الْمَسِيحُ» فالأول أقوى و يؤيده قوله إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ و إنما ذكر الضمير فى اسمه و هو عائد إلى الكلمه لأنه واقع على مذكر فذهب إلى المعنى و اختلف فى أنه لم سمى بالمسيح فقيل لأنه مسح بالبركه و اليمن عن الحسن و قتاده و سعيد و قيل لأنه مسح بالتطهير من الذنوب و قيل لأنه مسح بدهن زيت بورك فيه و كانت الأنبياء تمسح به عن الجبائى و قيل لأنه مسحه جبرائيل بجناحه وقت ولادته ليكون عوذه من الشيطان و قيل لأنه كان يمسح رأس اليتامى لله و قيل لأنه كان يمسح عين الأعمى فيبصر عن الكلبى و قيل لأنه كان لا يمسح ذا عاهه بيده إلا برأ عن ابن عباس فى روايه عطا و الضحاك و قال أبو عبيده هو بالسريانيه مشيحا فعربته العرب «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» نسبه إلى أمه ردا على النصارى قولهم إنه ابن الله «وَجِيهاً» ذا جاه و قدر و شرف «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» إلى ثواب الله و كرامته «وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ» أى صغيرا و المهد الموضع الذى يمهد لنوم الصبى و يعنى بكلامه فى المهد قوله إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتانِيَ الْكِتابَ الآيه و وجه كلامه فى المهد أنه تبرئه لأمه مما قذفت به و جلاله له بالمعجزه التى ظهرت فيه «وَ كَهْلًا» أى و يكلمهم كهلا بالوحى الذى يأتيه من الله أعلمها الله تعالى أنه يبقى إلى حال الكهوله و فى ذلك إعجاز لكون المخبر على وفق الخبر و قيل إن المراد به الرد على النصارى بما كان فيه من التقلب فى الأحوال لأن ذلك مناف لصفه الإله «وَ مِنَ الصَّالِحِينَ» أى و من النبيين مثل إبراهيم و موسى و قيل إن المراد بالآيه و يكلمهم فى المهد دعاء إلى الله و كهلا بعد نزوله من السماء ليقتل الدجال و ذلك لأنه رفع إلى السماء و هو ابن ثلاث و ثلاثين سنه و ذلك قبل الكهوله عن زيد بن أسلم و فى ظهور المعجزه فى المهد قولان (أحدهما) أنها كانت مقرونه بنبوه المسيح لأنه تعالى أكمل عقله فى تلك الحال و جعله نبيا و أوحى إليه بما تكلم به عن الجبائى و قيل كان ذلك على التأسيس و الإرهاص

لنبوته عن ابن الإخشيد و يجوز عندنا الوجهان و يجوز أيضا أن يكون معجزه لمريم تدل على طهارتها و براءه ساحتها إذ لا مانع من ذلك و قد دلت الأدله الواضحه على جوازه و إنما جحدت النصارى كلام المسيح فى المهد مع كونه آيه و معجزه لأن فى ذلك إبطالا لمذهبهم لأنه قال إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ و هذا ينافى قولهم أنه ابن الله فاستمروا على تكذيب من أخبر أنه شاهده كذلك.

سوره آل عمران (۳): آيه ۴۷

اشاره

قالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قالَ كَذلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ ما يَشاءُ إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۴۷)

الإعراب

فيكون هاهنا لا يجوز فيه غير الرفع لأنه لا يصلح أن يكون جوابا للأمر الذى هو كن لأن الجواب يجب بوجود الأول نحو ائتنى فأكرمك و قم فأقوم معك و لا يجوز قم فيقوم لأنه يكون على تقدير قم فإنك إن تقم يقم و هذا لا معنى له و لكن الوجه الرفع على الإخبار بأنه سيقوم و يجوز فى قوله «يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» النصب عطفا على يقول.

المعنى

«قالَتْ» مريم يا «رَبِّ أَنَّى يَكُونُ» أى كيف يكون «لِي وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ» لم تقل ذلك استبعادا و استنكارا بل إنما قالت استفهاما و استعظاما لقدره الله لأن فى طبع البشر التعجب مما خرج عن المعتاد و قيل إنما قالت ذلك لتعلم أن الله تعالى يرزقها الولد و هى على حالتها لم يمسها بشر أو يقر لها زوجا ثم يرزقها الولد على مجرى العاده «قالَ كَذلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ ما يَشاءُ» أى يخلق ما يشاء مثل ذلك و هو حكايه ما قال لها الملك أى يرزقك الولد و أنت على هذه الحاله لم يمسك بشر «إِذا قَضى أَمْراً» أى خلق أمرا و قيل إذا قدر أمرا «فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و قيل فى معناه قولان (أحدهما) أنه إخبار بسرعه حصول مراد الله فى كل شى ء أراد حصوله من غير مهله و لا معاناه و لا تكلف سبب و لا أداه و إنما كنى بهذا اللفظ لأنه لا يدخل فى وهم العباد شى ء أسرع من كن فيكون (و الآخر) أن هذه الكلمه كلمه جعلها الله علامه للملائكه فيما يريد إحداثه و إيجاده لما فيه من المصلحه و الاعتبار و إنما استعمل لفظه الأمر فيما ليس بأمر هنا ليدل بذلك على أن فعله بمنزله فعل المأمور فى أنه لا كلفه فيه على الآمر.

ص: ۲۶۶

سوره آل عمران (۳): الآيات ۴۸ الى ۴۹

اشاره

وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ (۴۸) وَ رَسُولاً إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِ اللَّهِ وَ أُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ وَ أُحْيِ الْمَوْتى بِإِذْنِ اللَّهِ وَ أُنَبِّئُكُمْ بِما تَأْكُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَهً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۴۹)

توضيح

عد أهل الكوفه «التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ» آيه و لم يعدوا «بَنِي إِسْرائِيلَ» لتنكر الاستئناف بأن المفتوحه و عد غيرهم «بَنِي إِسْرائِيلَ» و لم يعدوا «الْإِنْجِيلَ» طلبوا تمام صفه المسيح لأن تقديره و معلما و رسولا.

القراءه

قرأ أهل المدينه و عاصم و يعقوب و سهل «وَ يُعَلِّمُهُ» بالياء و الباقون بالنون و قرأ نافع إني أخلق بكسر الألف و الباقون «أَنِّي» بالفتح و قرأ أهل المدينه و يعقوب طائرا و مثله في المائده و أبو جعفر كهيئه الطائر فيهما و الباقون «طَيْراً» بغير ألف.

الحجه

من قرأ «وَ يُعَلِّمُهُ» عطفه على قوله إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ و من قرأ و نعلمه جعله على نحو نَحْنُ قَدَّرْنا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ و من فتح «أَنِّي أَخْلُقُ» جعلها بدلا من آيه كأنه قال و جئتكم بأني أخلق لكم و من كسر احتمل وجهين (أحدهما) الاستئناف و قطع الكلام مما قبله (و الآخر) أنه فسر الآيه بقوله «أَنِّي أَخْلُقُ» كما فسر الوعد في قوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بقوله لَهُمْ مَغْفِرَهٌ و فسر المثل في قوله كَمَثَلِ آدَمَ بقوله خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ و هذا الوجه أحسن لأنه في المعنى كمن فتح و أبدل من آيه و من قرأ طائرا أراد فيكون ما أنفخ فيه أو ما أخلقه طائرا فأفرد لذلك فسر أو أراد يكون كل واحد من ذلك طائرا كما قال فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَهً أي اجلدوا كل واحد منهم.

اللغه

الحكمه و الحكم بمعنى و نظيره الذله و الذل و الطين معروف و طنت الكتاب جعلت عليه طينا لأختمه به و طينت البيت تطيينا و الهيأه الحال الظاهره هاء فلان يهاء هيئه و النفخ معروف نفخ ينفخ نفخا و النفاخه للماء و الكمه العمى قال سويد بن أبي كاهل:

كمهت عيناه حتى ابيضتا

فهو يلحى نفسه لما نزع

و الادخار الافتعال من الدخر و جوز النحويون تذخرون بالذال.

الإعراب

موضع يعلمه يحتمل أن يكون نصبا بالعطف على وجيها و يحتمل أن يكون لا موضع له من الإعراب لأنه عطف على جمله لا موضع لها من الإعراب و هى قوله كَذلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ ما يَشاءُ و قيل هو عطف على نُوحِيهِ إِلَيْكَ و هذا لا يجوز لأنها تخرج من معنى البشاره لمريم و رسولا- نصب على تقدير و نجعله رسولا- فحذف لدلاله البشاره عليه و يجوز أن يكون نصبا على الحال عطفا على وجيها لا- أنه فى ذلك الوقت يكون رسولا بل بمعنى أنه يرسل رسولا و قال الزجاج المعنى يكلمهم رسولا بأنى قد جئتكم و لو قرأت بالكسر إنى قد جئتكم لكان صوابا و المعنى يقول إنى قد جئتكم و موضع «أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ» يحتمل أن يكون خفضا و رفعا فالخفض على البدل من آيه و الرفع على ما ذكرناه قبل و «بِما تَأْكُلُونَ» جائز أن يكون ما هنا بمعنى الذى أى بما تأكلونه و تدخرونه و يجوز أن يكون بمعنى المصدر أى أنبئكم بأكلكم و ادخاركم و الأول أجود.

المعنى

«وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتابَ» أراد الكتابه عن ابن جريج قال أعطى الله عيسى تسعه أجزاء من الخط و سائر الناس جزءا و قيل أراد به بعض الكتب التى أنزلها الله تعالى على أنبيائه سوى التوراه و الإنجيل مثل الزبور و غيره عن أبى على الجبائى و هو أليق بالظاهر «وَ الْحِكْمَهَ» أى الفقه و علم الحلال و الحرام عن ابن عباس

كما روى عن النبى ص أنه قال أوتيت القرآن و مثليه قالوا أراد به السنن

و قيل أراد بذلك جميع ما علمه من أصول الدين «وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ» إن قيل لم أفردهما بالذكر مع دخولهما فى الحكمه قيل تنبيها عن جلاله موقعهما كقوله وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ و قطع هاهنا قصه مريم و ولادتها و يأتى تمام قصتها فى سوره مريم و ابتدأ بقصه عيسى فقال «وَ رَسُولًا إِلى بَنِي إِسْرائِيلَ» و قد ذكرنا تقديره و معناه يدور عليه «أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ» أى قال لهم و كلمهم لما بعث إليهم بأنى قد جئتكم «بِآيَهٍ» أى بدلاله و حجه «مِنْ رَبِّكُمْ» داله على نبوتى ثم حذف الباء فوصل الفعل «أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ» معناه و هذه الآيه أنى أقدر لكم و أصور لكم من الطين مثل صوره الطير «فَأَنْفُخُ فِيهِ» أى فى الطير المقدر من الطين و قال فى موضع آخر فيها أى فى الهيأه المقدره «فَيَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِ اللَّهِ» و قدرته و قيل بأمر الله تعالى و إنما وصل قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» بقوله «فَيَكُونُ طَيْراً» دون ما قبله لأن تصور الطين على هيئه الطير و النفخ فيه مما يدخل تحت مقدور العباد فأما جعل الطين طيرا حتى يكون لحما و دما و خلق الحياه فيه فيما لا يقدر عليه غير الله فقال «بِإِذْنِ اللَّهِ» ليعلم أنه من فعله تعالى و ليس

ص: ٢٦٨

بفعل عیسی و فی التفسیر أنه صنع من الطین کهیئه الخفاش و نفخ فیه فصار طائرا «وَ أُبْرِئُ الْأَکْمَهَ» أی الذی ولد أعمی عن ابن عباس و قتاده و قیل هو الأعمی عن الحسن و السدی «وَ الْأَبْرَصَ» الذی به وضح و قال وهب و ربما اجتمع علی عیسی من المرضی فی الیوم خمسون ألفا من أطاق منهم أن یبلغه بلغه و من لم یطق أتاه عیسی یمشی إلیه و إنما کان یداویهم بالدعاء علی شرط الإیمان «وَ أُحْیِ الْمَوْتی بِإِذْنِ اللَّهِ» إنما أضاف الإحیاء إلی نفسه علی وجه المجاز و التوسع و لأن الله تعالی کان یحیی الموتی عند دعائه و قیل أنه أحیا أربعه أنفس عازر و کان صدیقا له و کان قد مات منذ ثلاثه أیام فقال لأخته انطلقی بنا إلی قبره ثم قال اللهم رب السماوات السبع و رب الأرضین السبع إنک أرسلتنی إلی بنی إسرائیل أدعوهم إلی دینک و أخبرهم بأنی أحیی الموتی فأحی عازر فخرج من قبره و بقی و ولد له و ابن العجوز مر به میتا علی سریره فدعا الله عیسی (علیه السلام) فجلس علی سریره و نزل عن أعناق الرجال و لبس ثیابه و رجع إلی أهله و بقی و ولد له و ابنه العاشر قیل له أ تحییها و قد ماتت أمس فدعا الله فعاشت و بقیت و ولدت و سام بن نوح دعا علیه باسم الله الأعظم فخرج من قبره و قد شاب نصف رأسه فقال قد قامت القیامه قال لا و لکنی دعوتک باسم الله الأعظم قال و لم یکونوا یشیبون فی ذلک الزمان لأن سام بن نوح قد عاش خمس مائه سنه و هو شاب ثم قال له مت قال بشرط أن یعیذنی الله من سکرات الموت فدعا الله ففعل و قال الکلبی کان یحیی الأموات بیا حی یا قیوم و إنما خص عیسی (علیه السلام) بهذه المعجزات لأن الغالب کان فی زمانه الطب فأراهم الله الآیات من جنس ما هم علیه لتکون المعجزه أظهر کما أن الغالب لما کان فی زمن موسی السحر أتاهم من جنس ذلک بما أعجزهم عن الإتیان بمثله و کان الغالب فی زمان نبینا ص البیان و البلاغه و الفصاحه فأراهم الله تعالی المعجزه بالقرآن الذی بهرهم ما فیه من عجائب النظم و غرائب البیان لیکون أبلغ فی باب الإعجاز بأن یأتی کلا من أمم الأنبیاء بمثل ما هم علیه و یعجزون عن الإتیان بمثله إذ لو أتاهم بما لا یعرفونه لکان یجوز أن یخطر ببالهم أن ذلک مقدور للبشر غیر أنهم لا یهتدون إلیه «وَ أُنَبِّئُکُمْ بِما تَأْکُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ» أی أخبرکم بالذی تأکلونه و تدخرونه کان یقول للرجل تغدیت بکذا و کذا و رفعت إلی اللیل کذا و کذا «إِنَّ فِی ذلِکَ» أی فیما ذکرت لکم «لَآیَهً» أی حجه و معجزه و دلاله «لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» بالله إذ کان

لا يصح العلم بمدلول المعجزه إلا لمن آمن بالله لأن العلم بالمرسل لا بد أن يكون قبل العلم بالرسول و في الآيه دلاله على أن عيسى (عليه السلام) كان مبعوثا إلى جميع بنى إسرائيل و قوله «أَنِّی أَخْلُقُ لَكُمْ» يدل على أن العبد يحدث و يفعل و يخلق خلافا لقول المجبره لكن الخالق على الإطلاق هو الله تعالى.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٥٠ الى ٥١

اشاره

وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَیَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِی حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّی وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (٥١)

اللغه

الفرق بين التصديق و التقليد أن التصديق لا يكون إلا فيما تبرهن عند صاحبه و التقليد قد يكون فيما لا يتبرهن و لهذا لا نكون مقلدين للنبى ص و إن كنا مصدقين له و الإحلال هو الإطلاق للفعل بتحسينه و التحريم هو حظر الفعل بتقبيحه و الاستقامه خلاف الاعوجاج.

الإعراب

مصدقا نصب على الحال و تقديره و جئتكم مصدقا لأن أول الكلام يدل عليه و نظيره جئته بما يجب و معرفا له و لا يكون عطفا لا على وجيها و لا رسولا لقوله «لِما بَيْنَ يَدَیَّ» و لم يقل لما بين يديه و قال أبو عبيده أراد بقوله «بَعْضَ الَّذِی حُرِّمَ» كل الذى حرم و يستشهد بقول لبيد:

تراك أمكنه إذا لم أرضها

أو يعتلق بعض النفوس حمامها

قال معناه أو تعتلق كل النفوس و أنكر الزجاج ذلك و قال معناه أو تعتلق نفسى حمامها و خطأ أبا عبيده من وجهين (أحدهما) أن البعض لا يكون بمعنى الكل (و الثانى) أنه لا يجوز تحليل جميع المحرمات لأنه يدخل الكذب و الظلم و القتل فى ذلك.

المعنى

«وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَیَّ» أى لما أنزل قبلى من التوراه و ما فيه البشاره بى و من أرسل قبلى من الأنبياء «وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِی حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» هذا معطوف على معنى قوله «مُصَدِّقاً» و تقديره و لأصدق ما بين يدى من التوراه و لأحل لكم كما تقول جئته

معتذرا و لأجتلب عطفه و قيل إن الذى أحل لهم لحوم الإبل و الشروب و بعض الطيور و الحيتان مما كان قد حرم على بنى إسرائيل عن قتاده و الربيع و ابن جريج و وهب و قيل أحل لكم السبت عن الكلبى «وَ جِئْتُكُمْ بِآيَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ» أى بحجه تشهد بصدقى «فَاتَّقُوا اللَّهَ» فى مخالفتى و تكذيبى «وَ أَطِيعُونِ» كما أمركم الله به «إِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ» أى مالكى و مالككم و إنما قال ذلك ليكون حجه على النصارى فى قولهم الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ و المعنى لا تنسبونى إليه فأنا عبده كما أنكم عبيد له «فَاعْبُدُوهُ» وحده «هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» أى دين الله أى عبادته دين مستقيم و قد استوفينا الكلام فى الرب و فى الصراط المستقيم فى سوره الحمد.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٥٢ الى ٥٤

اشاره

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قالَ مَنْ أَنْصارِى إِلَى اللَّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٥٢) رَبَّنا آمَنَّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣) وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (٥۴)

اللغه

الإحساس الإدراك بالحاسه و الحس القتل لأنه يحس بألمه و الحس العطف لإحساس الرقه على صاحبه و الأنصار جمع نصير كالأشراف جمع شريف و أصل الحوارى الحور و هو شده البياض و منه الحوارى من الطعام لشده بياضه قال الحرث بن حلزه:

فقل للحواريات يبكين غيرنا

و لا تبكنا إلا الكلاب النوابح

يعنى النساء لبياضهن و الشاهد هو المخبر بالشى ء عن مشاهده هذا حقيقه و قد يتصرف فيه فيقال البرهان شاهد بحق أى هو بمنزله المخبر به عن مشاهده و يقال هذا شاهد أى معد للشهاده و المكر الالتفاف و منه قولهم لضرب من الشجر مكر لالتفافه و الممكوره من النساء الملتفه الخلق و حد المكر حب يختدع به العبد لإيقاعه فى الضر و الفرق بين المكر و الحيله أن الحيله قد تكون لإظهار ما يعسر من الفعل من غير قصد إلى الإضرار بالعبد و المكر حيله على العبد توقعه فى مثل الوهق.

الإعراب

قيل إن إلى بمعنى مع كقولهم الذود إلى الذود إبل أى مع الذود قال

الزجاج لا يجوز أن يقال أن بعض الحروف من حروف المعانى بمعنى الآخر و إنما معنى هـذا أن اللفظ لو عبر عنه بمع أفاد هـذا المعنى لاـ أن إلى بمعنى مع لو قلت ذهب زيـد إلى عمرو لم يجز أن يقول ذهب زيـد مع عمرو لأن إلى غايه و مع يضم الشى ء إلى الشى ء و الحروف قد تتقارب فى الفائده فيظن الضعيف العلم باللغه أن معناهما واحد من ذلك قوله تعالى وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ و لو كانت على هاهنا لأدت هـذه الفائده و أصل فى إنما هو للوعاء و أصل على لما علا الشى ء فقولك التمر فى الجراب لو قلت على الجراب لم يصح ذلك و لكن جاز فِي جُذُوعِ النَّخْلِ لأن الجذع مشتمل على المصلوب لأنه قد أخذه من أقطاره و لو قلت زيد على الجبل أو فى الجبل يصلح لأن الجبل قد اشتمل على زيد فعلى هذا مجاز هذه الحروف.

المعنى

«فَلَمَّا أَحَسَّ» أى وجد و قيل أبصر و رأى و قيل علم «عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ» و أنهم لا يزدادون إلا إصرارا على الكفر بعد ظهور الآيات و المعجزات امتحن المؤمنين من قومه بالسؤال و التعريف عما فى اعتقادهم من نصرته ف «قالَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ» و قيل أنه لما عرف منهم العزم على قتله قال «مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ» و فيه أقوال (أحدها) أن معناه من أعوانى على هؤلاء الكفار مع معونه الله عن السدى و ابن جريج (و الثانى) أن معناه من أنصارى فى السبيل إلى الله عن الحسن لأنه دعاهم إلى سبيل الله (و الثالث) أن معناه من أعوانى على إقامه الدين المؤدى إلى الله أى إلى نيل ثوابه كقوله إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ و مما يسأل على هذا أن عيسى إنما بعث للوعظ دون الحرب فلم استنصر عليهم فيقال لهم للجماعه من الكافرين الذين أرادوا قتله عند إظهار الدعوه عن الحسن و مجاهد و قيل أيضا يجوز أن يكون طلب النصره للتمكين من إقامه الحجه و لتميز الموافق من المخالف «قالَ الْحَوارِيُّونَ» و اختلف فى سبب تسميتهم بذلك على أقوال (أولها) أنهم سموا بذلك لنقاء ثيابهم عن سعيد بن جبير (و ثانيها) أنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب عن ابن أبى نجيح عن أبى أرطاه (و ثالثها) أنهم كانوا صيادين يصيدون السمك عن ابن عباس و السدى (و رابعها) أنهم كانوا خاصه الأنبياء عن قتاده و الضحاك و هذا أوجه لأنهم مدحوا بهذا الاسم كأنه ذهب إلى نقاء قلوبهم كنقاء الثوب الأبيض بالتحوير

و يروى عن النبى ص

أنه قال الزبير ابن عمتي و حواريي من أمتي

و قال الحسن الحواري الناصر و الحواريون الأنصار و قال الكلبي و أبو روق الحواريون أصفياء عيسى و كانوا اثنى عشر رجلا و قال عبد الله بن المبارك سموا حواريين لأنهم كانوا نورانيين عليهم أثر العباده و نورها و حسنها كما قال تعالى سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ «نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ» معناه نحن أعوان الله على الكافرين من قومك أى أعوان رسول الله ص و أعوان دين الله «آمَنَّا بِاللَّهِ» أى صدقنا بالله أنه واحد لا شريك له «وَ اشْهَدْ» يا عيسى «بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» أى لنا كن شهيدا عند الله أشهدوه على إسلامهم لأن الأنبياء شهداء على خلقه يوم القيامه كما قال تعالى وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً* «رَبَّنا» أى يا ربنا «آمَنَّا بِما أَنْزَلْتَ» على عيسى «وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ» أى اتبعناه «فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ» أى فى جمله الشاهدين بجميع ما أنزلت لنفوز بما فازوا به و ننال ما نالوا من كرامتك و قيل معناه و اجعلنا مع محمد ص و أمته عن ابن عباس و قد سماهم الله شهداء بقوله لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ أى من الشاهدين بالحق من عندك هذا كله حكايه قول الحواريين و روى أنهم اتبعوا عيسى و كانوا إذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا فيضرب بيده على الأرض سهلا كان أو جبلا فيخرج لكل إنسان منهم رغيفين يأكلهما و إذا عطشوا قالوا يا روح الله عطشنا فيضرب بيده على الأرض سهلا كان أو جبلا فيخرج ماء فيشربون قالوا يا روح الله من أفضل منا إذا شئنا أطعمتنا و إذا شئنا سقيتنا و قد آمنا بك و اتبعنا قال أفضل منكم من يعمل بيده و يأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالكراء و قوله «وَ مَكَرُوا» يعنى كفار بنى إسرائيل الذين عناهم الله بقوله فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسى مِنْهُمُ الْكُفْرَ الآيه و معناه دبروا لقتل عيسى (عليه السلام) «وَ مَكَرَ اللَّهُ» أى جازاهم على مكرهم و سمى المجازاه على المكر مكرا كما قال الله تعالى اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ و جاء فى التفسير أن عيسى بعد إخراج قومه إياه من بين أظهرهم عاد إليهم مع الحواريين و صاح فيهم بالدعوه فهموا بقتله و تواطئوا على الفتك به فذلك مكرهم به و مكر الله بهم إلقاؤه الشبه على صاحبهم الذى أراد قتل عيسى حتى قتل و صلب و رفع عيسى إلى السماء و قال ابن عباس لما أراد ملك بنى إسرائيل قتل عيسى (عليه السلام) دخل خوخته و فيها كوه فرفعه جبرائيل من الكوه إلى السماء و قال الملك لرجل منهم خبيث أدخل عليه فاقتله فدخل الخوخه فألقى الله عليه شبه عيسى فخرج إلى أصحابه يخبرهم أنه ليس فى البيت فقتلوه و صلبوه و ظنوا أنه عيسى و قال وهب أسروه و نصبوا له خشبه ليصلبوه فأظلمت الأرض و أرسل الله الملائكه فحالوا بينه و بينهم فأخذوا رجلا يقال له يهوذا و هو الذى دلهم على المسيح و ذلك أن عيسى جمع الحواريين تلك الليله و أوصاهم ثم قال ليكفرن بى أحدكم قبل أن يصيح الديك و يبيعنى بدراهم

يسيره فخرجوا و تفرقوا و كانت اليهود تطلبه فأتى أحد الحواريين إليهم فقال ما تجعلوا لى أن أدلكم عليه فجعلوا له ثلاثين درهما فأخذها و دلهم عليه فألقى الله عليه شبه عيسى (عليه السلام) لما دخل البيت و رفع عيسى فأخذ فقال أنا الذى دللتكم عليه فلم يلتفتوا إلى قوله و صلبوه و هم يظنون أنه عيسى فلما صلب شبه عيسى (عليه السلام) و أتى على ذلك سبعه أيام قال الله عز و جل لعيسى اهبط على مريم لتجمع لك الحواريين و تبثهم فى الأرض دعاه فهبط و اشتعل الجبل نورا فجمعت له الحواريين فبثهم فى الأرض دعاه ثم رفعه الله سبحانه و تلك الليله هى الليله التى تدخن فيها النصارى فلما أصبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغه من أرسله عيسى (عليه السلام) إليهم فذلك قوله تعالى «وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ» أى أفضل المعاونين و قيل أنصف الماكرين و أعدلهم لأن مكرهم ظلم و مكره عدل و إنصاف و إنما أضاف الله المكر إلى نفسه على مزاوجه الكلام كما قال فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ و الثانى ليس باعتداء و إنما هو جزاء و هذا أحد وجوه البلاغه كالمجانسه و المطابقه و المقابله فالمجانسه كقوله تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ و المطابقه كقوله «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً» بالنصب على مطابقه السؤال و المقابله نحو قوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلى رَبِّها ناظِرَهٌ وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَهٌ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَهٌ».

سوره آل عمران (۳): آیه ۵۵

اشاره

إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رافِعُكَ إِلَيَّ وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ جاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۵۵)

الإعراب

العامل فى «إِذْ» قوله «وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ» إذ قال و يحتمل أن يكون تقديره ذاك إذ قال الله و تمثيله ذاك واقع إذ قال الله ثم حذفت واقع و هو العامل فى إذ و أقيمت إذ مقامه و «عِيسى» فى موضع الضم لأنه منادى مفرد لكن لا يتبين فيه الإعراب لأنه منقوص و هو لا ينصرف لاجتماع العجمه و التعريف.

المعنى

لما بين سبحانه ما هم به قوم عيسى من المكر به و قتله عقبه بما أنعم عليه من لطف التدبير و حسن التقدير فقال «إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ» و قيل فى

معناه أقوال (أحدها) أن المراد به إنى قابضك برفعك من الأرض إلى السماء من غير وفاه بموت عن الحسن و كعب و ابن جريج و ابن زيد و الكلبى و غيرهم و على هذا القول يكون للمتوفى تأويلان (أحدهما) إنى رافعك إلى وافيا لم ينالوا منك شيئا من قولهم توفيت كذا و استوفيته أى أخذته تاما (و الآخر) إنى متسلمك من قولهم توفيت منه كذا أى تسلمته (و ثانيها) إنى متوفيك وفاه نوم و رافعك إلى فى النوم عن الربيع قال رفعه نائما و يدل عليه قوله «وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ» أى يميتكم لأن النوم أخو الموت و قال اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها الآيه (و ثالثها) إنى متوفيك وفاه نوم عن ابن عباس و وهب قالا أماته الله ثلاث ساعات فأما النحويون فيقولون هو على التقديم و التأخير أى إنى رافعك و متوفيك لأن الواو لا توجب الترتيب بدلاله قوله فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ* و النذر قبل العذاب بدلاله قوله «وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» و هذا مروى عن الضحاك و يدل عليه ما

روى عن النبى ص أنه قال إن عيسى بن مريم لم يمت و أنه راجع إليكم قبل يوم القيامه

و

قد صح عنه ص أنه قال كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم و إمامكم منكم رواه البخارى و مسلم فى الصحيح

فعلى هذا يكون تقديره إنى قابضك بالموت بعد نزولك من السماء و قوله «وَ رافِعُكَ إِلَيَّ» فيه قولان (أحدهما) إنى رافعك إلى سمائى و سمى رفعه إلى السماء رفعا إليه تفخيما لأمر السماء يعنى رافعك لموضع لا يكون عليك إلا أمرى (و الآخر) أن معناه رافعك إلى كرامتى كما قال حكايه عن إبراهيم (عليه السلام) إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ أى إلى حيث أمرنى ربى سمى ذهابه إلى الشام ذهابا إلى ربه و قوله «وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و فيه قولان (أحدهما) مطهرك بإخراجك من بينهم و إنجائك منهم فإنهم أرجاس جعل مقامه فيما بينهم كملاقاه النجاسه من حيث كان يحتاج إلى مجاورتهم و مجاراتهم (و الآخر) أن تطهيره منعه من كفر يفعلونه بالقتل الذى كانوا هموا به لأن ذلك رجس طهره الله منه عن الجبائى و قوله «وَ جاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ» معناه و جعل الذين آمنوا بك فوق الذين كذبوا عليك و كذبوك فى العز و الغلبه و الظفر و النصره و قيل فى البرهان و الحجه و المعنى به النصارى قال ابن زيد و لهذا لا ترى اليهود حيث كانوا إلا أذل من النصارى و لهذا أزال الملك عنهم و إن كان ثابتا فى النصارى على بلاد الروم و غيرها فهم أعز منهم و فوقهم إلى يوم القيامه و قال الجبائى فيه دلاله على أنه لا يكون لليهود مملكه إلى يوم القيامه كما للروم و قيل المعنى به أمه محمد ص و إنما سماهم تبعا و إن كانت لهم شريعه على حده لأنه وجد فيهم التبعيه صوره و معنى أما صوره فإنه يقال فلان يتبع فلانا إذا جاء بعده و أما معنى فلأن نبينا ص كان

مصدقا بعيسى و بكتابه و يقال لمن يصدق غيره أنه يتبعه على أن شريعه نبينا و سائر الأنبياء متحده فى أبواب التوحيد فعلى هذا هو متبع له إذ كان معتقدا اعتقاده و قائلا بقوله و هذا القول أوجه لأن فيه ترغيبا فى الإسلام و دلاله على أن أمه محمد ص يكونون ظاهرين إلى يوم القيامه و لأن من دعاه إلها لا يكون فى الحقيقه تابعا له «ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» أى مصيركم «فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ» فأقضى بينكم «فِيما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» من أمر عيسى.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۶ الى ۵۸

اشاره

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۵۶) وَ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (۵۷) ذلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآياتِ وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ (۵۸)

القراءه

قرأ حفص و رويس عن يعقوب فيوفيهم بالياء و الباقون بالنون.

الحجه

من قرأ بالنون فهو مثل «فَأُعَذِّبُهُمْ» و يحسنه قوله «ذلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآياتِ» و من قرأ بالياء فلأن ذكر الله قد تقدم فى قوله إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رافِعُكَ أو صار من لفظ الخطاب إلى الغيبه كقوله فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ بعد قوله وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاهٍ.

الإعراب

«نَتْلُوهُ عَلَيْكَ» فى موضع رفع بأنه خبر «ذلِكَ» و يجوز أن يكون صله لذلك و يكون ذلك بمعنى الذى فعلى هذا لا موضع لقوله «نَتْلُوهُ» و تقديره الذى نتلوه و قوله «مِنَ الْآياتِ» فى موضع رفع بأنه خبره و أنشدوا فى مثله:

عدس ما لعباد عليك إماره

نجوت و هذا تحملين طليق

تقديره و الذى تحملين طليق.

المعنى

«فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» عذابهم فى الدنيا إذلالهم بالقتل و الأسر و السبى و الخسف و الجزيه و كل ما فعل على وجه

الاستخفاف و الإهانه و فی الآخره عذاب الأبد فی النار «وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ» أی أعوان يدفعون عنهم عذاب الله تعالى «وَ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ» أی يوفر عليهم و يتمم «أُجُورَهُمْ» أی جزاء أعمالهم «وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» أی لا يريد تعظيمهم و إثابتهم و لا يرحمهم و لا يثنی عليهم و هذه الآيه حجه على من قال بالإحباط لأنه سبحانه وعد بتوفيه الأجر و هو الثواب و التوفيه منافيه للإحباط «ذلِكَ» إشاره إلى الإخبار عن عيسى و زكريا و يحيى و غيرهم «نَتْلُوهُ عَلَيْكَ» نقرأه عليك و نكلمك به و قيل نأمر جبرائيل أن يتلوه عليك عن الجبائی «مِنَ الْآياتِ» أی من جمله الآيات و الحجج الداله على صدق نبوتك إذا علمتهم بما لا يعلمه إلا قارئ كتاب أو معلم و لست بواحد منها فلم يبق إلا أنك قد عرفته من طريق الوحی «وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ» القرآن المحكم و إنما وصفه بأنه حكيم لأنه بما فيه من الحكمه كأنه ينطق بالحكمه كما تسمى الدلاله دليلا لأنها بما فيها من البيان كأنها تنطق بالبيان و البرهان و إن كان الدليل فی الحقيقه هو الدال.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۵۹ الى ۶۱

اشاره

إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۵۹) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (۶۰) فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ (۶۱)

اللغه

المثل ذكر سائر يدل على أن سبيل الثانی سبيل الأول و تعالوا أصله من العلو يقال تعاليت أتعالى أی جئت و أصله المجی ء إلى ارتفاع إلا أنه كثر فی الاستعمال حتى صار بمعنى هلم و قيل فی الابتهال قولان (أحدهما) أنه بمعنى الالتعان و افتعلوا بمعنى تفاعلوا كقولهم اشتوروا بمعنى تشاوروا مهله الله أی لعنه الله و عليه مهله الله أی لعنه الله (و الآخر) أنه بمعنى الدعاء بالهلاك قال لبيد:

نظر الدهر إليهم فابتهل

أی دعا عليهم بالهلاك فالبهل كاللعن و هو المباعده عن رحمه الله عقابا على معصيته و لذلك لا

ص: ۲۷۷

يجوز أن يلعن من ليس بعاص من طفل أو بهيم أو نحوهما.

الإعراب

قوله «خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ» لا موضع له من الإعراب لأنه لا يصلح أن يكون صفه لآدم من حيث هو نكره و لا يكون حالا له لأنه ماض فهو متصل فى المعنى غير متصل فى اللفظ بعلامه من علامات الاتصال فيكون الرفع على تقدير فهو يكون و «الْحَقُّ» رفع لأنه خبر مبتدإ محذوف و تقديره ذلك الإخبار فى أمر عيسى الحق من ربك فحذف ذلك لدلاله شاهد الحال عليه كما يقال الهلال و الله أى هذا الهلال و قيل الحق مبتدأ و خبره قوله «مِنْ رَبِّكَ».

النزول

قيل نزلت الآيات فى وفد نجران العاقب و السيد و من معهما قالوا لرسول الله هل رأيت ولدا من غير ذكر فنزل «إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ» الآيات فقرأها عليهم عن ابن عباس و قتاده و الحسن فلما دعاهم رسول الله إلى المباهله استنظروه إلى صبيحه عد من يومهم ذلك فلما رجعوا إلى رجالهم قال لهم الأسقف انظروا محمدا فى غد فإن غدا بولده و أهله فاحذروا مباهلته و إن غدا بأصحابه فباهلوه فإنه على غير شى ء فلما كان الغد جاء النبى ص آخذا بيد على بن أبى طالب (عليه السلام) و الحسن (عليه السلام) و الحسين (عليه السلام) بين يديه يمشيان و فاطمه (عليه السلام) تمشى خلفه و خرج النصارى يقدمهم أسقفهم فلما رأى النبى ص قد أقبل بمن معه سأل عنهم فقيل له هذا ابن عمه و زوج ابنته و أحب الخلق إليه و هذان ابنا بنته من على (عليه السلام) و هذه الجاريه بنته فاطمه أعز الناس عليه و أقربهم إلى قلبه و تقدم رسول الله ص فجثا على ركبتيه قال أبو حارثه الأسقف جثا و الله كما جثا الأنبياء للمباهله فكع و لم يقدم على المباهله فقال السيد ادن يا أبا حارثه للمباهله فقال لا إنى لأرى رجلا جريئا على المباهله و أنا أخاف أن يكون صادقا و لئن كان صادقا لم يحل و الله علينا الحول و فى الدنيا نصرانى يطعم الماء فقال الأسقف يا أبا القاسم إنا لا نباهلك و لكن نصالحك فصالحنا على ما ينهض به فصالحهم رسول الله ص على ألفى حله من حلل الأواقى قيمه كل حله أربعون درهما فما زاد أو نقص فعلى حساب ذلك و على عاريه ثلاثين درعا و ثلاثين رمحا و ثلاثين فرسا إن كان باليمن كيد و رسول الله ضامن حتى يؤديها و كتب لهم بذلك كتابا و روى أن الأسقف قال لهم إنى لأرى وجوها لو سألوا الله أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تبتهلوا فتهلكوا و لا يبقى على وجه الأرض نصرانى إلى يوم القيامه و

قال النبى و الذى نفسى بيده لو لا عنونى لمسخوا قرده و خنازير و لاضطرم الوادى عليهم نارا و لما حال الحول

على النصارى حتى يهلكوا كلهم

قالوا فلما رجع وفد نجران لم يلبث السيد و العاقب إلا يسيرا حتى رجعا إلى النبى و أهدى العاقب له حله و عصا و قدحا و نعلين و أسلما.

المعنى

ثم رد الله تعالى على النصارى قولهم فى المسيح أنه ابن الله فقال «إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ» أى مثل عيسى فى خلق الله إياه من غير أب كمثل آدم فى خلق الله إياه من غير أب و لا أم فليس هو بأبدع و لا أعجب من ذلك فكيف أنكروا هذا و أقروا بذلك ثم بين سبحانه كيف خلقه فقال «خَلَقَهُ» أى أنشأه «مِنْ تُرابٍ» و هذا إخبار عن آدم و معناه خلق عيسى من الريح و لم يخلق قبل أحدا من الريح كما خلق آدم من التراب و لم يخلق قبله أحدا من التراب «ثُمَّ قالَ لَهُ» أى لآدم و قيل لعيسى «كُنْ» أى كن حيا بشرا سويا «فَيَكُونُ» أى فكان فى الحال على ما أراد و قد مر تفسير هذه الكلمه فيما قبل فى سوره البقره مشروحا و فى هذه الآيه دلاله على صحه النظر و الاستدلال لأن الله احتج على النصارى و دل على جواز خلق عيسى من غير أب كخلقه آدم من غير أب و لا أم «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» أى هذا هو الحق من ربك أضاف إلى نفسه تأكيدا و تعليلا أى هو الحق لأنه من ربك «فَلا تَكُنْ» أيها السامع «مِنَ الْمُمْتَرِينَ» و قد مر تفسيره فى سوره البقره «فَمَنْ حَاجَّكَ» معناه فمن خاصمك و جادلك يا محمد «فِيهِ» أى فى قصه عيسى «مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ» أى من البرهان الواضح على أنه عبدى و رسولى عن قتاده فى معناه و قيل فمن حاجك فى الحق و الهاء فى فيه عائده إلى قوله «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» «فَقُلْ» يا محمد لهؤلاء النصارى «تَعالَوْا» إلى كلمه أى هلموا إلى حجه أخرى ماضيه فاصله تميز الصادق من الكاذب «نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ» أجمع المفسرون على أن المراد بأبنائنا الحسن و الحسين قال أبو بكر الرازى هذا يدل على أن الحسن و الحسين ابنا رسول الله و أن ولد الابنه ابن فى الحقيقه و قال ابن أبى علان و هو أحد أئمه المعتزله هذا يدل على أن الحسن و الحسين كانا مكلفين فى تلك الحال لأن المباهله لا تجوز إلا مع البالغين و قال أصحابنا إن صغر السن و نقصانها عن حد بلوغ الحلم لا ينافى كمال العقل و إنما جعل بلوغ الحلم حدا لتعلق الأحكام الشرعيه و قد كان سنهما فى تلك الحال سنا لا يمتنع معها أن يكونا كاملى العقل على أن عندنا يجوز أن يخرق الله العادات للأئمه و يخصهم بما لا يشركهم فيه غيرهم فلو صح أن كمال العقل غير معتاد فى تلك السن لجاز ذلك فيهم إبانه لهم عمن سواهم و دلاله على مكانهم من الله تعالى و اختصاصهم و مما يؤيده

من الأخبار قول النبى ص ابناى هذان إمامان قاما أو قعدا

«وَ نِساءَنا» اتفقوا على أن المراد به فاطمه (عليه السلام) لأنه لم يحضر المباهله غيرها من النساء و هذا يدل على تفضيل الزهراء على جميع

النساء و یعضده

ما جاء فی الخبر أن النبی ص قال فاطمه بضعه منی یریبنی ما رابها و قال إن الله یغضب لغضب فاطمه و یرضی لرضائها

و

قد صح عن حذیفه أنه قال سمعت النبی ص یقول أتانی ملک فبشرنی أن فاطمه سیده نساء أهل الجنه أو نساء أمتی

و

عن الشعبی عن مسروق عن عائشه قالت أسر النبی إلی فاطمه شیئا فضحکت فسألتها فقالت قال لی أ لا ترضین أن تکونی سیده نساء هذه الأمه أو نساء المؤمنین فضحکت لذلک

«وَ نِساءَکُمْ» أی من شئتم من نسائکم «وَ أَنْفُسَنا» یعنی علیا خاصه و لا یجوز أن یکون المعنی به النبی ص لأنه هو الداعی و لا یجوز أن یدعو الإنسان نفسه و إنما یصح أن یدعو غیره و إذا کان قوله «وَ أَنْفُسَنا» لا بد أن یکون إشاره إلی غیر الرسول وجب أن یکون إشاره إلی علی لأنه لا أحد یدعی دخول غیر أمیر المؤمنین علی و زوجته و ولدیه فی المباهله و هذا یدل علی غایه الفضل و علو الدرجه و البلوغ منه إلی حیث لا یبلغه أحد إذ جعله الله نفس الرسول و هذا ما لا یدانیه فیه أحد و لا یقاربه و مما یعضده من الروایات

ما صح عن النبی إنه سأل عن بعض أصحابه فقال له قائل فعلی فقال ما سألتنی عن الناس و لم تسألنی عن نفسی

و

قوله لبریده الأسلمی یا بریده لا تبغض علیا فإنه منی و أنا منه إن الناس خلقوا من شجر شتی و خلقت أنا و علی من شجره واحده

و

قوله (علیه السلام) بأحد و قد ظهرت نکایته فی المشرکین و وقایته إیاه بنفسه حتی قال جبرائیل إن هذا لهی المواساه فقال یا جبرائیل أنه منی و أنا منه فقال جبرائیل و أنا منکما

«وَ أَنْفُسَکُمْ» یعنی من شئتم من رجالکم «ثُمَّ نَبْتَهِلْ» أی نتضرع فی الدعاء عن ابن عباس و قیل نلتعن فنقول لعن الله الکاذب «فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ» منا و فی هذه الآیه دلاله علی أنهم علموا أن الحق مع النبی لأنهم امتنعوا عن المباهله و أقروا بالذل و الخزی لقبول الجزیه فلو لم یعلموا ذلک لباهلوه فکان یظهر ما زعموا من بطلان قوله فی الحال و لو لم یکن النبی ص متیقنا بنزول العقوبه بعدوه دونه لما أدخل أولاده و خواص أهله فی ذلک مع شده إشفاقه علیهم.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۶۲ الی ۶۳

اشاره

إِنَّ هذا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶۲) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (۶۳)

اللغه

القصص القصه و فعل بمعنى مفعول كالنقض و القبض و القصص جمع القصه و يقال اقتصصت الحديث و قصصته قصا و قصصا رويته على جهته و هو من اقتصصت

ص: ۲۸۰

الأثر أی اتبعته و منه اشتق القصاص و القصص الخبر الذی تتابع فیه المعانی و التولی عن الحق اعتقاد خلافه لأنه کالإدبار عنه بعد الإقبال علیه و أصل التولی کون الشی ء یلی غیره من غیر فصل بینه و بینه و الإفساد إیقاع الشی ء علی خلاف ما توجبه الحکمه و الإصلاح إیقاعه علی ما توجبه الحکمه و الفرق بین الفساد و القبیح أن الفساد تغییر عن المقدار الذی تدعو إلیه الحکمه و لیس کذلک القبیح لأنه لیس فیه معنی المقدار و إنما هو ما تزجر عنه الحکمه کما أن الحسن ما تدعو إلیه الحکمه.

الإعراب

«ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ» دخول من فیه لعموم النفی لکل إله غیر الله و إنما أفادت من هذا المعنی لأن أصلها لابتداء الغایه فدلت علی استغراق النفی لابتداء الغایه إلی انتهائها و قوله «لَهُوَ» یجوز أن یکون هو فصلا و یسمیه الکوفیون عمادا فلا یکون له موضع من الإعراب و یکون «الْقَصَصُ» خبر إن و یجوز أن یکون مبتدأ و القصص خبره و الجمله خبر إن.

المعنی

«إِنَّ هذا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ» معناه أن هذا الذی أوحینا إلیک فی أمر عیسی (علیه السلام) و غیره لهو الحدیث الصدق فمن خالفک فیه مع وضوح الأمر فهو معاند «وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ» أی و ما لکم أحد یستحق إطلاق اسم الإلهیه إلا الله و أن عیسی لیس بإله کما زعموا و إنما هو عبد الله و رسوله و لو قالوا ما إله إلا الله بغیر «مِنْ» لم یفد هذا المعنی «وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِیزُ» أی القادر علی الکمال «الْحَکِیمُ» فی الأقوال و الأفعال و التقدیر و التدبیر «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أی فإن أعرضوا عن اتباعک و تصدیقک و عما أتیت به من الدلالات و البینات «فَإِنَّ اللَّهَ عَلِیمٌ بِالْمُفْسِدِینَ» أی بمن یفسد من خلقه فیجازیهم علی إفسادهم و إنما ذکر ذلک علی جهه الوعید و إلا فإنه تعالی علیم بالمفسد و المصلح جمیعا و نظیره قول القائل لغیره أنا عالم بشرک و فسادک و قیل معناه أنه علیم بهؤلاء المجادلین بغیر حق و بأنهم لا یقدمون علی مباهلتک لمعرفتهم بنبوتک.

سوره آل عمران (۳): آیه ۶۴

اشاره

قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ شَیْئاً وَ لا یَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۶۴)

ص: ۲۸۱

اللغه

قال الزجاج معنى كلمه كلام فيه شرح قصه و إن طال و لذلك تقول العرب للقصيده كلمه، يروى أن حسان بن ثابت كان إذا قيل له أنشدنا قال هل أنشد كلمه الحويدره يعنى قصيدته التى أولها:

بكرت سميه غدوه فتمنع

و معنى سواء أى عدل و سوى بمعناه قال زهير:

أرونى خطه لا ضيم فيها

يسوى بيننا فيها السواء

فإن ترك السواء فليس بينى

و بينكم بنى حصن بقاء

و قيل سواء مستو هو مصدر وضع موضع اسم الفاعل و معناه إلى كلمه مستويه و هو عند الزجاج اسم ليس بصفه و إنما جر بتقدير ذات سواء و جوز نصبه على المصدر.

الإعراب

موضع «أَلَّا نَعْبُدَ» فيه وجهان (أحدهما) أن يكون فى موضع جر على البدل من «كَلِمَةٍ» فكأنه قال تعالوا إلى أن لا نعبد إلا الله (و الآخر) أن يكون فى موضع رفع على تقدير هى أن لا نعبد إلا الله و لو قرئ أن لا نعبد بالرفع كان أن هى المخففه من المثقله فكأنه قال أنه لا نعبد إلا الله كقوله «أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» و على هذا يثبت النون فى الخط و يكون أن من العوامل فى الأسماء و على الأول يكون من العوامل فى الأفعال و لا يثبت فى الخط النون و لو قرئ أن لا نعبد إلا الله بالإسكان فأن مفسره كالتى فى قوله أَنِ امْشُوا و لا نعبد نهى.

النزول

قيل فى سبب نزول الآيه أقوال (أحدها) أنها نزلت فى نصارى نجران عن الحسن و السدى و ابن زيد و محمد بن جعفر بن الزبير (و ثانيها) أنها نزلت فى يهود المدينه عن قتاده و الربيع و ابن جريج و قد رواه أصحابنا أيضا (و ثالثها) أنها نزلت فى الفريقين من أهل الكتاب على الظاهر عن أبى على الجبائى و هذا أولى لعمومه.

المعنى

لما تم الحجاج على القوم دعاهم تعالى إلى التوحيد و إلى الاقتداء بمن اتفقوا أنه كان على الحق فقال «قُلْ» يا محمد «يا أَهْلَ

الْكِتابِ تَعالَوْا» أی هلموا «إِلی کَلِمَهٍ سَواءٍ» أی عدل «بَیْنَنا وَ بَیْنَکَمْ» أی عادله لا میل لها کما یقال رجل عدل أی عادل لا میل فیه و قیل معناه کلمه مستویه بیننا و بینکم فیها ترک العباده لغیر الله و هی «أَلَّا نَعْبُدَ

إِلَّا اللَّهَ» لأن العباده لا تحق إلا له «وَ لا نُشْرِكَ بِهِ» فى العباده «شَيْئاً وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ» اختلف فى معناه فقيل معناه و لا يتخذ بعضنا عيسى ربا فإنه كان بعض الناس و قيل معناه أن لا نتخذ الأحبار أربابا بأن نطيعهم طاعه الأرباب لقوله «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ»

و روى عن أبى عبد الله أنه قال ما عبدوهم من دون الله و لكن حرموا لهم حلالا و أحلوا لهم حراما فكان ذلك اتخاذهم أربابا من دون الله

و قد روى أيضا أنه لما نزلت هذه الآيه قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله فقال ص أ ما كانوا يحلون لكم و يحرمون فتأخذون بقولهم فقال نعم فقال النبى ص هو ذاك

«فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عن الإقرار بالعبوديه و إن أحدا لا يستحق العباده غيره «فَقُولُوا» أنتم أيها المسلمون مقابله لإعراضهم عن الحق و تجديدا للإقرار و مخالفتهم «اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» أى مخلصون مقرون بالتوحيد و قيل مستسلمون منقادون لما أتى به النبى و الأنبياء من الله و قيل مقيمون على الإسلام و هذا تأديب من الله لعبده المؤمن و تعليم له كيف يفعل عند إعراض المخالف بعد ظهور الحجه ليعلم المبطل أن مخالفته لا يؤثر فى حقه و ليدل على أن الحق يجب اتباعه من غير اعتبار بالقله و الكثره.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٦٥ الى ٦٦

اشاره

يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْراهِيمَ وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (٦٥) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ حاجَجْتُمْ فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (٦٦)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «ها أَنْتُمْ» بالمد و الهمز و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو بغير مد و لا همز إلا بقدر خروج الألف الساكنه و قرأ ابن كثير و يعقوب بالهمزه و القصر من غير مد على وزنها عنتم و قرأ ابن عامر بالمد دون الهمز.

الحجه

الكلام فى المد و الهمز كثير و الوجه أن من حقق فعلى الأصل لأنهما حرفان ها و أنتم و من لم يمد و لم يهمز فللتخفيف من غير إخلال.

اللغه

الفرق بين الحجاج و الجدال أن الحجاج يتضمن إما حجه أو شبهه فى

صوره الحجه و الجدال هو فتل الخصم إلى المذهب بحجه أو شبهه أو إيهام فى الحقيقه لأن أصله من الجدل و هو شده الفتل و الحجه هى البيان الذى شهد بصحه المقال و هو و الدلاله بمعنى واحد.

الإعراب

«ها أَنْتُمْ» للتنبيه و قد كثر التنبيه فى هذا و لم يكثر فى ها أنت لأن ذا مبهم من حيث يصلح لكل حاضر و المعنى فيه واحد بعينه مما يصلح له فقوى بالتنبيه لتحريك النفس على طلبه بعينه و ليس كذلك أنت لأنه لا يصلح لكل حاضر فى الجمله و إنما هو للمخاطب و خبر هؤلاء على أن أولاء بمعنى الذين و ما بعده صله له.

النزول

قال ابن عباس و الحسن و قتاده إن أحبار اليهود و نصارى نجران اجتمعوا عند رسول الله فتنازعوا فى إبراهيم فقالت اليهود ما كان إلا يهوديا و قالت النصارى ما كان إلا نصرانيا فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْراهِيمَ» أى لم تنازعون و تجادلون فيه و تدعون أنه على دينكم «وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد إبراهيم «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» إن الإقامه على الدعوى من غير برهان غير جائزه فى العقل فكيف يجوز الإقامه على الدعوى بعد ما ظهر فسادها فإن قيل لو دل نزول التوراه و الإنجيل بعد إبراهيم على أنه لم يكن على اليهوديه و النصرانيه لوجب أن يدل نزول القرآن بعده على أنه لم يكن على الإسلام فالجواب أن الكل متفقون على أنه متسم باسم الإسلام غير أن اليهود ادعوا أن الإسلام هو اليهوديه و النصارى ادعوا أنه هو النصرانيه و التوراه و الإنجيل أنزلتا من بعد إبراهيم و اسمه فيهما اسم الإسلام و ليس فى واحد منهما أنه كان على دين اليهوديه و النصرانيه و أما القرآن و إن كان منزلا بعده ففيه وصف إبراهيم بدين الإسلام و نفى اليهوديه و النصرانيه عنه ففى هذا أوضح حجه على أنه كان مسلما و أن محمدا ص و أمته الذين لهم اسم الإسلام أولى به منهم و قد قيل إن اليهود اعتقدوا أن اليهودى اسم لمن تمسك بالتوراه و اعتقد شريعته و النصارى اعتقدوا أن النصرانى اسم لمن تمسك بالإنجيل و اعتقد شريعته فرد الله تعالى دعوى الفريقين و أخبر أن التوراه و الإنجيل ما أنزلا إلا من بعد إبراهيم فكيف يكون متمسكا بحكمهما و أما نحن فلم ندع أن المسلم هو المتمسك بحكم القرآن إذ

الإسلام عباره عن الدين دون أحكام الشريعه فوصفناه بالإسلام كما وصفه الله به فإن قيل فهل كان إبراهيم متمسكا بشرائع الإسلام كلها التى نحن عليها قلنا أنه كان متمسكا بدين الإسلام و ببعض أحكام شريعه نبينا ص لا بجميعها لأن من حكم الشريعه قراءه القرآن فى الصلاه و لم يكن ذلك فى شريعته و إنما قلنا أنه مسلم و إن كان متمسكا ببعض أحكام الشريعه لأن أصحاب النبى ص فى بدو الإسلام كانوا مسلمون قبل استكمال الشرع و قبل نزول تمام القرآن و الواحد منا مسلم على الحقيقه و إن لم يعمل بجميع أحكام الشرعيه «ها أَنْتُمْ» يا معشر اليهود و النصارى و هو فى الظاهر تنبيه على أنفسهم و المراد به التنبيه على حالهم إذ التنبيه إنما يكون فيما قد يغفل عنه الإنسان دون ما يعلمه «حاجَجْتُمْ» جادلتم و خاصمتم «فِيما لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ» معناه حاججتم و لكم به علم لوجود اسمه فى التوراه و الإنجيل «فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ» أى فلم تحاجون فى دينه و شرعه و ليس لكم به علم لم ينكر الله تعالى عليهم محاجتهم فيما علموه و إنما أنكر عليهم محاجتهم فيما لم يعلموا «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ» شأن إبراهيم و دينه و كل ما ليس عليه دليل لأنه العالم لجميع المعلومات «وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» ذلك فلا تتكلموا فيه و لا تضيفوا إليه ما لا تعلمونه و اطلبوا علم ذلك ممن يعلمه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٦٧ الى ٦٨

اشاره

ما كانَ إِبْراهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لا نَصْرانِيًّا وَ لكِنْ كانَ حَنِيفاً مُسْلِماً وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٦٧) إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (٦٨)

اللغه

قد ذكرنا الأصل فى اليهود و النصارى و الحنيف فى سوره البقره و أولى الذى هو بمعنى أفعل من غيره لا يثنى و لا يجمع لأنه يتضمن معنى الفعل و المصدر على تقدير يزيد فضله على فضله فى أفضل منه و معنى قولنا هذا الفعل أولى من غيره أى بأن يفعل و قولنا زيد أولى من غيره معناه أنه على حال هو أحق بها من غيره و الاتباع جريان الثانى على طريقه الأول من حيث هو عليه كالمدلول الذى يتبع الدليل فى سلوك الطريق أو فى التصحيح لأنه إن صح الدليل صح المدلول عليه بصحته و كذلك المأموم الذى يتبع طريقه الإمام.

المعنى

ثم كذب الله اليهود و النصارى فقال «ما كانَ إِبْراهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لا نَصْرانِيًّا» نزه إبراهيم و برأه عن اليهوديه و النصرانيه لأنهما صفتا ذم قد دل القرآن و الإجماع على ذلك و هذا يدل على أن موسى أيضا لم يكن يهوديا و لم يكن عيسى نصرانيا فإن الدين عند الله الإسلام و اليهوديه مله محرفه عن شرع موسى و النصرانيه مله محرفه عن شرع عيسى فهما صفتا ذم جرتا على فرقتين ضالتين «وَ لكِنْ كانَ حَنِيفاً» أي مائلا عن الأديان كلها إلى دين الإسلام و قيل معناه مستقيما في دينه «مُسْلِماً» أي كائنا على دين الإسلام «وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» قيل إن هذا يتضمن كون اليهوديه و النصرانيه شركا و قيل إن معناه لم يكن مشركا على ما يدعيه مشركو العرب «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْراهِيمَ» يعني أن أحق الناس بنصره إبراهيم بالحجه أو بالمعونه «لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ» في وقته و زمانه و تولوه بالنصره على عدوه حتى ظهر أمره و علت كلمته «وَ هذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» يتولون نصرته بالحجه لما كان عليه من الحق و تبرئه كل عيب عنه أي هم الذين ينبغي لهم أن يقولوا إنا على دين إبراهيم و لهم ولايته «وَ اللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ» لأنه يتولى نصرتهم و المؤمن ولي الله لهذا المعنى بعينه و قيل لأنه يتولى نصره ما أمر الله به من الدين و إنما أفرد الله النبي ص بالذكر تعظيما لأمره و إجلالا لقدره كما أفرد جبرائيل و ميكائيل و قيل ليدخل في الولايه و تعود إليه الكتابه فإن التقدير و الذين آمنوا به و في هذه الآيه دلاله على أن الولايه تثبت بالدين لا بالنسب و يعضد ذلك

قول أمير المؤمنين إن أولى الناس بالأنبياء أعلمهم بما جاءوا به ثم تلا هذه الآيه و قال إن ولي محمد من أطاع الله و إن بعدت لحمته و إن عدو محمد من عصى الله و إن قربت قرابته

و روى عمر بن يزيد قال قال أبو عبد الله أ هم و الله من آل محمد قلت من أنفسهم جعلت فداك نعم و الله من أنفسهم قالها ثلاثا ثم نظر إلي و نظرت إليه فقال يا عمر إن الله يقول في كتابه إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ الآيه رواه علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن منصور بن يونس عنه.

سوره آل عمران (٣): آيه ٦٩

اشاره

وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَ ما يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ (٦٩)

اللغه

ودت أي تمنت فلما كان بمعنى تمني صلح للماضي و الحال و الاستقبال فلذلك جاز بلو و ليس كذلك المحبه و الإراده لأنهما لا يتعلقان إلا بالمستقبل فلا يجوز أن

يقال أرادوا لو يضلونكم لأن الإراده يجرى مجرى الاستدعاء إلى الفعل أو مجرى العله فى ترتيب الفعل فأما التمنى فهو تقرير شى ء فى النفس يستمتع بتقريره و الفرق بين ود لو تضله و بين ود إن تضله أن أن للاستقبال و ليس كذلك لو.

المعنى

ثم بين سبحانه أن هؤلاء كما ضلوا دعوا إلى الضلال فقال «وَدَّتْ» أى تمنت و قيل أرادت «طائِفَةٌ» أى جماعه «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» أى من اليهود و النصارى و قيل من اليهود خاصه «لَوْ يُضِلُّونَكُمْ» أى يهلكونكم بإدخالكم فى الضلال و دعائكم إليه و يستعمل الضلال بمعنى الهلاك نحو قوله «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ» و معناه هلكنا و بطلت صورنا «وَ ما يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» معناه لا يرجع وبال إضلالهم إلا على أنفسهم و لا يلحق ضرره إلا بهم فإن المسلمين لا يجيبونهم إلى ما يدعونهم إليه من ترك الإسلام إلى غيره من الأديان فيبقى عليهم إثم الكفر و وبال الدعاء إلى الكفر و قيل معناه و ما يهلكون إلا أنفسهم أى لا يعتد بما يحصل لغيرهم من الهلاك فى جنب ما يحصل لهم «وَ ما يَشْعُرُونَ» أى و ما يعلمون أن وبال ذلك يعود إليهم و قيل و ما يشعرون أن الله تعالى يدل المؤمنين على ضلالهم و إضلالهم و قيل و ما يشعرون أنهم ضلال لجهلهم عن أبى على الجبائى.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۰ الى ۷۱

اشاره

يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۷۰) يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْباطِلِ وَ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۷۱)

الإعراب

لم أصله لما حذفت الألف لاتصالها بالحرف الجار مع وقوعها ظرفا و لدلاله الفتحه عليها و كذلك بم و عم.

المعنى

ثم خاطب الله الفريقين فقال «يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَكْفُرُونَ» بما يتلى عليكم من «آيات الله» يعنى القرآن «وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» أى تعلمون و تشاهدون ما يدل على صحتها و وجوب الإقرار بها من التوراه و الإنجيل إذ فيهما ذكر النبى و الإخبار بصدق نبوته و بيان صفته و قيل يعنى بآيات الله ما فى كتبهم من البشاره بنبوته و أنتم تشهدون الحجج

الداله على نبوته و قيل يعنى بالآيات ما فى كتبهم أن إبراهيم كان حنيفا مسلما و إن الدين هو الإسلام و أنتم تشاهدون ذلك و قيل يعنى بها ما يتلى عليهم من غرائب أخبارهم التى علموا أنها فى كتبهم عن أبى مسلم و قيل يعنى بالآيات الحجج الداله على نبوه محمد (صلى الله عليه و آله) و أنتم تشهدون أن الأول لمعجزه يدل على صدق الرساله و ثبوت النبوه و قيل و أنتم تشهدون إذا خلوتم بصحه دين الإسلام «يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْباطِلِ» معناه لم تخلطون الحق بالباطل و فيه أقوال (أحدها) أن المراد به تحريفهم التوراه و الإنجيل عن الحسن و ابن زيد (و ثانيها) إن المراد به إظهارهم الإسلام و إبطانهم النفاق فى قلوبهم من اليهوديه و النصرانيه لأنهم تداعوا إلى إظهار الإسلام فى صدر النهار و الرجوع عنه فى آخره تشكيكا للناس عن ابن عباس و قتاده (و ثالثها) أن المراد به الإيمان بموسى و عيسى و الكفر بمحمد (و رابعها) أن المراد ما يعلمونه فى قلوبهم من أن محمدا أحق بما يظهرونه من تكذيبه عن الجبائى و أبى مسلم «وَ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ» أى نبوه محمد (صلى الله عليه و آله) و ما وجدتموه فى كتبكم من نعته و البشاره به «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أنه حق و إنما نزلت هذه فى طائفه من علمائهم لأن الكتمان إنما يجوز على الطائفه القليله دون الكثيره و قيل معناه و أنتم تعلمون الأمور التى تصح بها التكليف و الأول أصح لما فى الآيه من الذم على الكتمان.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۲ الى ۷۴

اشاره

وَ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ آمِنُوا بِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهارِ وَ اكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۷۲) وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِيتُمْ أَوْ يُحاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۷۳) يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۷۴)

القراءه

قرأ ابن كثير أن يؤتى أحد ممدودا و الباقون «أَنْ يُؤْتى» بغير مد و استفهام.

الحجه

قال أبو على من قرأ «أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ» فتقديره لا تؤمنوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم و قوله «قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» اعتراض بين المفعول و فعله و إذا حذفت الجار من أن كان على الخلاف يكون فى قول الخليل جرا و فى قول سيبويه نصبا فأما اللام فى قوله «لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» فلا يسهل أن تعلقه بتؤمنوا و أنت قد أوصلته بحرف آخر جار فتعلق بالفعل جارين كما لا يستقيم أن تعديه إلى مفعولين إذا كان يتعدى إلى مفعول واحد أ لا ترى أن تعديه الفعل بالجار كتعديته بالهمز و تضعيف العين فكما لا يتكرر هذان كذلك لا يتكرر الجار فإذا لم يسهل تعليق المفعولين به حملته على المعنى و المعنى لا تقروا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لمن تبع دينكم كما تقول أقررت لزيد بألف فيكون اللام متعلقا بالمعنى و لا تكون زائده على حد إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ و لكن يتعلق بالإقرار و إن شئت عملت الكلام على معنى الجحود فكأنه قال اجحدوا الناس إلا لمن تبع دينكم فيكون اللام على هذا زائده و قد تعدى آمن باللام فى غير هذا قال الله تعالى «فَما آمَنَ لِمُوسى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ» و قال «آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» و قال «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» فتعدى مره بالباء و مره باللام و وجه قراءه ابن كثير أن فى موضع رفع بالابتداء لأنه لا يجوز أن يحمل على ما قبله من الفعل لقطع الاستفهام بينهما و خبره تصدقون به و تعترفون به و نحو ذلك مما دل عليه قوله «وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» هذا على قول من قال أ زيد ضربته و من قال أ زيدا ضربته كان أن عنده فى موضع نصب و يجوز أن يكون موضع أن نصبا على معنى تذكرون أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو تشيعون و يدل على ذلك قوله تعالى «أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» فحديثهم بذلك إشاعه منهم و إفشاء وبخ بعضهم بعضا بالحديث لما علموه من أمر النبى (صلى الله عليه و آله) و عرفوه من وصفه فهذه الآيه فى معنى قراءه ابن كثير و لعله اعتبرها فى قراءته.

اللغه

الطائفه الجماعه و فى أصلها قولان (أحدهما) أنه كالرفقه التى من شأنها أن تطوف البلاد فى السفر الذى يقع عليه الاجتماع (و الآخر) أنها جماعه يستوى بها حلقه يطاف حولها و «وَجْهَ النَّهارِ» أوله و سمى وجها لأنه أول ما يواجهك منه كما يقال لأول الثوب وجه الثوب و قيل لأنه كالوجه فى أنه أعلاه و أشرف ما فيه قال الربيع بن زياد:

من كان مسرورا بمقتل مالك

فليأت نسوتنا بوجه نهار

. النزول

قال الحسن و السدى تواطأ اثنا عشر رجلا من أحبار يهود خيبر و قرى

عرينه و قال بعضهم لبعض ادخلوا فى دين محمد أول النهار باللسان دون الاعتقاد و أكفروا به آخر النهار و قولوا أنا نظرنا فى كتبنا و شاورنا علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك و ظهر لنا كذبه و بطلان دينه فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه فى دينه و قالوا أنهم أهل الكتاب و هم أعلم به منا فيرجعون عن دينهم إلى دينكم و قال مجاهد و مقاتل و الكلبى كان هذا فى شأن القبله لما حولت إلى الكعبه شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الأشرف لأصحابه آمنوا بالله و بما أنزل على محمد (صلى الله عليه و آله) من أمر الكعبه و صلوا إليها أول النهار و ارجعوا إلى قبلتكم آخره لعلهم يشكون.

المعنى

لما ذكر تعالى صدرا من كياد القوم عقبه بذكر هذه المكيده الشديده فقال «وَ قالَتْ طائِفَةٌ» أى جماعه «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» أى بعضهم لبعض «آمِنُوا بِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا» يعنون النبى و أصحابه «وَجْهَ النَّهارِ وَ اكْفُرُوا آخِرَهُ» و اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أظهروا الإيمان لهم أول النهار و ارجعوا عنه فى آخره فإنه أحرى أن ينقلبوا عن دينهم عن الحسن و جماعه (و ثانيها) آمنوا بصلاتهم إلى الكعبه أول النهار و أكفروا آخره ليرجعوا بذلك عن دينهم عن مجاهد (و ثالثها) أظهروا الإيمان فى صدر النهار بما سلف لكم من الإقرار بصفه محمد (صلى الله عليه و آله) ثم ارجعوا فى آخره لتوهموهم أنه كان قد وقع غلط فى صفته «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» عن دينهم الإسلام عن ابن عباس و جماعه «وَ لا تُؤْمِنُوا» أى و لا تصدقوا «إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» اليهوديه و قام بشرائعكم و هو عطف على ما مضى و اختلف فى معنى الآيه على أقوال (أحدها) أن معناه و لا تصدقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم و الحكمه و البيان و الحجه إلا لمن تبع دينكم من أهل الكتاب و قيل إنما قال ذلك يهود خيبر ليهود المدينه لئلا يعترفوا به فيلومونهم به لإقرارهم بصحته و قيل معناه لا تعترفوا بالحق إلا لمن تبع دينكم و قوله «أَوْ يُحاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ» لأنكم أصح دينا منهم فلا تكون لهم الحجه عليكم عند الله فيكون هذا كله من كلام اليهود و قوله «قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» و «قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ» كلام الله جوابا لليهود و ردا عليهم أى «قُلْ» يا محمد «إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» و «قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» فلا ينبغى لهم أن ينكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا و هذا معنى الحسن و أبى على الفارسى (و ثانيها) أن يكون قوله «وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ» كلام اليهود و ما بعده من الله و يكون المعنى

«قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِيتُمْ» أيها المسلمون كقوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» أى أن لا تضلوا و إن لا يحاجوكم عند ربكم لأنه لا حجه لهم و يكون هدى الله بدلا من الهدى و الخبر أن لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم و هذا قول السدى و ابن جريج و قال أبو العباس المبرد أن لا ليست مما تحذف هاهنا و لكن الإضافه هنا معلومه فحذفت الأول و أقيمت الثانيه مقامه و المعنى «قُلْ إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» كراهه «أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِيتُمْ» أى مما خالف دين الله لأن الله لا يهدى من هو كاذب كفار فهدى الله بعيد من غير المؤمنين و كذلك تقدير قوله يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ كراهه أن تضلوا و قال قوم أن تقديره قل يا محمد أن الهدى إلى الخير هدى الله فلا تجحدوا أيها اليهود أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من النبوه «أَوْ» أن «يُحاجُّوكُمْ» بذلك «عِنْدَ رَبِّكُمْ» إن لم تقبلوا ذلك منهم عن قتاده و الربيع و الجبائى و قيل «إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» معناه أن الحق ما أمر الله به ثم فسر الهدى فقال «أَنْ يُؤْتى أَحَدٌ مِثْلَ ما أُوتِيتُمْ أَوْ يُحاجُّوكُمْ» فالمؤتى هو الشرع و ما يحاج به هو العقل و تقدير الكلام أن هدى الله ما شرع أو ما عهد به فى العقل فهذه أربعه أقوال (و ثالثها) أن يكون الكلام من أول الآيه إلى آخرها لله تعالى و تقديره و لا تؤمنوا أيها المؤمنون إلا لمن تبع دينكم و هو دين الإسلام و لا تصدقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الدين فلا نبى بعد نبيكم و لا شريعه بعد شريعتكم إلى يوم القيامه و لا تصدقوا بأن يكون لأحد حجه عليكم عند ربكم لأن دينكم خير الأديان و «إِنَّ الْهُدى هُدَى اللَّهِ» و «إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» فتكون الآيه كلها خطابا للمؤمنين من الله تعالى عند تلبيس اليهود عليهم لئلا يزلوا و يدل عليه ما قاله الضحاك أن اليهود قالوا إنا نحاج عند ربنا من خالفنا فى ديننا فبين الله تعالى أنهم هم المدحضون المغلوبون و أن المؤمنين هم الغالبون و قوله «قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ» قيل يريد به النبوه و قيل الحجج التى أوتيها محمد (صلى الله عليه و آله) و من معه و قيل نعم الدين و الدنيا و قوله «بِيَدِ اللَّهِ» أى فى ملكه و هو القادر عليه العالم بمحله «يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ» و فى هذه دلاله على أن النبوه ليست بمستحقه و كذلك الإمامه لأن الله سبحانه علقه بالمشيئه «وَ اللَّهُ واسِعٌ» الرحمه جواد و قيل واسع المقدور يفعل ما يشاء «عَلِيمٌ» بمصالح الخلق و قيل يعلم حيث يجعل رسالته «يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» مر تفسيره فى سوره البقره فى العشر التى بعد المائه و فى هذه الآيات معجزه باهره لنبينا إذ فيها إخبار عن سرائر القوم التى لا يعلمها إلا علام الغيوب و فيها دفع لمكائدهم و لطف للمؤمنين فى الثبات على عقائدهم.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۷۵ الى ۷۶

اشاره

وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينارٍ لا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا ما دُمْتَ عَلَيْهِ قائِماً ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۷۵) بَلى مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ وَ اتَّقى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (۷۶)

القراءه

قرأ حمزه و أبو بكر عن عاصم يؤده بسكون الهاء و روى نحوه عن أبى عمرو و قرأ أبو جعفر و يعقوب بكسر الهاء مع الاختلاس و هو الصحيح من مذهب أبى عمرو و الباقون بالكسر و الإشباع.

الحجه

أما سكون الهاء فإن أكثر النحويين على أنه لا يجوز و غلط الزجاج الراوى فيه عن أبى عمرو قال و حكى سيبويه عنه و هو ضابط لمثل هذا أنه كان يكسر كسرا خفيفا و قال الفراء هذا مذهب لبعض العرب يسكنون الهاء إذا تحرك ما قبلها يقولون ضربته كما يسكنون ميم أنتم و قمتم و أما الاختلاس فإنه للاكتفاء بالكسره عن الياء و أما الإشباع فعلى الأصل.

اللغه

القنطار قد ذكرنا الخلاف فى مقداره فى أول السوره و الدينار أصله دنار بنونين فقلبت إحدى النونين ياء لكثره الاستعمال طلبا للخفه و جمعه دنانير و دمت و دمت لغتان مثل مت و مت و لكن من كسر الدال و الميم قال فى المضارع تمات و تدام و هى لغه أزد السراه و وفى و أوفى لغتان و أهل الحجاز يقولون أوفيت و أهل نجد يقولون وفيت.

الإعراب

الفرق بين أن تقول تأمنه بقنطار و بين أن تقول على قنطار أن معنى الباء إلصاق الأمانه و معنى على استعلاء الأمانه و هما يتعاقبان فى هذا الموضع لتقارب المعنى كما تقول مررت به و مررت عليه و بلى يحتمل معنيين (أحدهما) الإضراب عن الأول على جهه الإنكار للأول و على هذا الوجه يكون «مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ» مكتفيه نحو قولك ما قدم زيد فيقال بلى أى بلى قد قدم زيد قال الزجاج هاهنا وقف تام ثم استأنف من أوفى إلى الآخره

لأنهم لما «قالُوا لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ» قيل بلى عليهم سبيل (الثانى) الإضراب عن الأول و الاعتماد على البيان الثانى و على هذا الوجه لا تكون مكتفيه و الفرق بين بلى و نعم أن بلى جواب النفى و نعم جواب الإثبات إنما جاز إماله بلى لمشابهتها الاسم من وجهين (أحدهما) أنه توقف عليها كما توقف على الاسم (و الآخر) أنها على ثلاثه أحرف و لذلك خالفت لا فى الإماله.

النزول

عن ابن عباس قال يعنى بقوله «مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» عبد الله بن سلام أودعه رجل ألفا و مائتى أوقيه من ذهب فأداه إليه فمدحه الله سبحانه و يعنى بقوله «مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينارٍ لا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» فنحاص بن عازورا و ذلك أن رجلا من قريش استودعه دينارا فخانه و فى بعض التفاسير أن الذى يؤدى الأمانه النصارى و الذين لا يؤدونه اليهود.

المعنى

ثم ذكر سبحانه معايب القوم و أن فيهم من تحرج عن العيب فقال «وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ» أى تجعله أمينا على قنطار أى مال كثير على ما قيل فيه من الأقوال التى مضى ذكرها فى أول السوره «يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» عند المطالبه و لا يخون فيه «وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينارٍ» أى على ثمن دينار و المراد تجعله أمينا على قليل من المال «لا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» عند المطالبه و هم كفار اليهود بالإجماع «إِلَّا ما دُمْتَ عَلَيْهِ قائِماً» معناه إلا أن تلازمه و تتقاضاه عن الحسن و ابن زيد و قيل إلا أن تدوم قائما بالتقاضى و المطالبه عن قتاده و مجاهد و قيل إلا ما دمت عليه قائما بالاجتماع معه و الملازمه عن السدى قال «ما دُمْتَ عَلَيْهِ قائِماً» أى ملحا عن ابن عباس «ذلِكَ» أى ذلك الاستحلال و الخيانه «بِأَنَّهُمْ قالُوا لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ» هذا بيان العله التى كانوا لأجلها لا يؤدون الأمانه و يميلون إلى الخيانه أى قالت اليهود ليس علينا فى أموال العرب التى أصبناها سبيل لأنهم مشركون عن قتاده و السدى و قيل لأنهم تحولوا عن دينهم الذى عاملناهم عليه و ذلك أنهم عاملوا جماعه منهم ثم أسلم من له الحق و امتنع من عليه الحق من أداء الحق و قالوا إنما عاملناكم و أنتم على ديننا فإذا فارقتموه سقط حقكم و ادعوا أن ذلك فى كتبهم فأكذبهم الله فى ذلك بقوله «وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» أنهم يكذبون لأن الله أمرهم بخلاف ما قالوا عن الحسن و ابن جريج و إنما سموهم أميين لعدم كونهم من أهل الكتاب أو لكونهم من مكه و هى أم القرى ثم الله تعالى رد عليهم قولهم فقال «بَلى» و فيه نفى لما قبله و إثبات لما بعده كأنه قال ما أمر الله بذلك و لا أحبه و لا أراده بل أوجب الوفاء بالعهد و أداء الأمانه «مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ» يحتمل أن يكون الهاء فى

بعهده عائده على اسم الله فى قوله «وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» فيكون معناه بعهد الله، و عهد الله إلى عباده أمره و نهيه، و يحتمل أن يكون عائده إلى من و معناه من أوفى بعهد نفسه لأن العهد يضاف تاره إلى العاهد و تاره إلى المعهود له «وَ اتَّقى» الخيانه و نقض العهد «فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» معناه فإن الله يحبه إلا أنه عدل إلى ذكر المتقين ليبين الصفه التى يجب بها محبه الله و هذه صفه المؤمن فكأنه قال و الله يحب المؤمنين و لا يحب اليهود

و روى عن النبى أنه قال لما قرأ هذه الآيه قال كذب أعداء الله ما من شى ء كان فى الجاهليه إلا و هو تحت قدمى إلا الأمانه فإنها مؤداه إلى البر و الفاجر

و عنه قال ثلاث من كن فيه فهو منافق و إن صلى و صام و زعم أنه مؤمن من إذا حدث كذب و إذا وعد أخلف و إذا اؤتمن خان

و عنه (صلى الله عليه و آله) قال من اؤتمن على أمانه فأداها و لو شاء لم يؤدها زوجه الله من الحور العين ما شاء.

سوره آل عمران (۳): آيه ۷۷

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً أُولئِكَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ وَ لا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَ لا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لا يُزَكِّيهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۷)

النزول

نزلت فى جماعه من أحبار اليهود أبى رافع و كنانه بن أبى الحقيق و حى بن الأخطب و كعب بن الأشرف كتموا ما فى التوراه من أمر محمد و كتبوا بأيديهم غيره و حلفوا أنه من عند الله لئلا تفوتهم الرياسه و ما كان لهم على أتابعهم عن عكرمه و قيل نزلت فى الأشعث بن قيس و خصم له فى أرض قام ليحلف عند رسول الله فلما نزلت الآيه نكل الأشعث و اعترف بالحق و رد الأرض عن ابن جريج و قيل نزلت فى رجل حلف يمينا فاجره فى تنفيق سلعه عن مجاهد و الشعبى.

المعنى

ثم ذكر تعالى الوعيد لهم على أفعالهم الخبيثه فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ» أى يستبدلون «بِعَهْدِ اللَّهِ» أى بأمر الله و ما يلزمهم الوفاء به و قيل معناه أن الذين يحصلون بنكث عهد الله و نقضه «وَ أَيْمانِهِمْ» أى و بالأيمان الكاذبه «ثَمَناً قَلِيلًا» أى عوضا نزرا و سماه قليلا لأنه قليل فى جنب ما يفوتهم من الثواب و يحصل لهم من

العقاب و قيل العهد ما أوجبه الله على الإنسان من الطاعه و الكف عن المعصيه و قيل هو ما فى عقل الإنسان من الزجر عن الباطل و الانقياد للحق «أُولئِكَ لا خَلاقَ لَهُمْ» أى لا نصيب وافر لهم فى نعيم الآخره «وَ لا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ» فيه قولان (أحدهما) أنه لا يكلمهم بما يسرهم بل بما يسوءهم وقت الحساب لهم عن الجبائى (و الآخر) أنه لا يكلمهم أصلا و تكون المحاسبه بكلام الملائكه لهم بأمر الله إياهم استهانه بهم «وَ لا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» معناه لا يعطف عليهم و لا يرحمهم كما يقول القائل للغير أنظر إلى يريد ارحمنى و فى هذا دلاله على أن النظر إذا عدى بحرف إلى لا يفيد الرؤيه لأنه لا يجوز حملها هنا على أنه لا يراهم بلا خلاف «وَ لا يُزَكِّيهِمْ» أى لا يطهرهم و قيل لا ينزلهم منزله الأزكياء عن الجبائى و قيل لا يطهرهم من دنس الذنوب و الأوزار بالمغفره بل يعاقبهم و قيل لا يحكم بأنهم أزكياء و لا يسميهم بذلك بل يحكم بأنهم كفره فجره عن القاضى «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» مؤلم موجع

و فى تفسير الكلبى عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله يقول من حلف على يمين كاذبه ليقطع بها مال أخيه المسلم لقى الله تعالى و هو عليه غضبان و تلا هذه الآيه

و روى مسلم بن الحجاج فى الصحيح بإسناده من عده طرق عن أبى ذر الغفارى عن النبى (صلى الله عليه و آله) قال ثلاثه لا يكلمهم الله يوم القيامه و لا ينظر إليهم و لا يزكيهم و لهم عذاب أليم المنان الذى لا يعطى شيئا إلا منه و المنفق سلعته بالحلف الفاجر و المسبل إزاره

و عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله (صلى الله عليه و آله) قال من حلف على يمين صبر يقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقى الله و هو عليه غضبان أورده مسلم أيضا فى الصحيح.

سوره آل عمران (٣): آيه ٧٨

اشاره

وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ وَ ما هُوَ مِنَ الْكِتابِ وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ ما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨)

اللغه

أصل اللى الفتل من قولك لويت يده إذا فتلتها و منه لويت الغريم لويا و ليانا إذا مطلته حقه قال الشاعر:

تطيلين ليانى و أنت مليه

و أحسن يا ذات الوشاح التقاضيا

و منه

الحديث لی الواجد ظلم

و الألسنه جمع اللسان على التذكير كحمار و أحمره و يقال ألسن على التأنيث كعناق و أعنق و الفرق بين حسبت و زعمت أن زعمت يحتمل أن يكون يقينا و ظنا و حسبت لا يحتمل اليقين أصلا.

الإعراب

لفريقا نصب بأنه اسم أن و اللام للتأكيد دخلت على اسم أن إذا كان مؤخرا و لا يجوز إن لزيدا فی الدار لئلا يجتمع حرفا تأكيد كما لا يجوز دخول التعريف على التعريف فأما قولهم جاءنی القوم كلهم أجمعون فكلهم تأكيد للقوم و أجمعون تأكيد للكل.

النزول

قيل نزلت فی جماعه من أحبار اليهود كتبوا بأيديهم ما ليس فی كتاب الله من نعت النبی ص و غيره و أضافوه إلى كتاب الله و قيل نزلت فی اليهود و النصارى حرفوا التوراه و الإنجيل و ضربوا كتاب الله بعضه ببعض و ألحقوا به ما ليس منه و أسقطوا منه الدين الحنيف عن ابن عباس.

المعنى

«وَ إِنَّ مِنْهُمْ» أی من أهل الكتاب و هو عطف على قوله وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ «لَفَرِيقاً» أی طائفه «يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ» معناه يحرفون الكتاب عن جهته و يعدلون به عن القصد بألسنتهم فجعل الله تحريف الكتاب عن الجهه ليا باللسان و هذا قول مجاهد و قتاده و ابن جريج و الربيع و قيل يفسرونه بخلاف الحق «لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ» أی لتظنوه أيها المسلمون من كتاب الله تعالى و ما هو من الكتاب المنزل على موسى و لكنهم يخترعونه و يبتدعونه و يقولون هو من عند الله «وَ ما هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و فی هذا دليل على أن المعاصی ليست من عند الله و لا من فعله لأنها لو كانت من فعله لكانت من عنده على آكد الوجوه فلم يجز إطلاق النفی بأنها ليست من عند الله و كما لا يجوز أن يكون من الكتاب على وجه من الوجوه لإطلاق النفی بأنه ليست من الكتاب كله لا يجوز أن يكون من عند الله لإطلاق النفی بأنه ليس من عند الله «وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» فی نسبتهم ذلك إلى الكتاب «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» إن ذلك كذب و قيل و هم يعلمون ما عليهم فی ذلك من العقاب.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٧٩ الى ٨٠

اشاره

ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّهَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِباداً لِی مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتابَ وَ بِما كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (٧٩) وَ لا يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَهَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْباباً أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

(٨٠)

ص: ٢٩٦

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه «تُعَلِّمُونَ» بالتشديد و الباقون تعلمون و قرأ عاصم غير الأعشى و البرجمى و حمزه و ابن عامر و يعقوب «وَ لا يَأْمُرَكُمْ» بنصب الراء و الباقون بالرفع.

الحجه

حجه من قال «تُعَلِّمُونَ» بالتشديد أن التعليم أبلغ فى هذا الموضع لأنه إذا علم الناس و لم يعمل بعلمه كان مع استحقاق الذم بترك عمله داخلا فى جمله من وبخ بقوله «أَ تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ» و حجه من قرأ تعلمون أن العالم الدارس قد يدرك بعلمه و درسه مما يكون داعيا إلى التمسك بعلمه و العمل به ما لا يدركه العالم المعلم فى تدريسه و من قرأ يأمركم فعلى القطع من الأول أراد و لا يأمركم الله و من نصبه فعلى قوله «ما كانَ لِبَشَرٍ» أن «يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا» و مما يقوى الرفع ما روى فى حرف ابن مسعود يأمركم فهذا يدل على الانقطاع من الأول و مما يقوى النصب ما جاء فى السير أن اليهود قالوا للنبى ص يا محمد أ تريد أن نتخذك ربا فقال الله عز و جل «ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتابَ» و لا أن يأمركم.

اللغه

البشر يقع على القليل و الكثير فهو بمنزله المصدر مثل الخلق تقول هذا بشر و هؤلاء بشر كما تقول هذا خلق و هؤلاء خلق و إنما وقع المصدر على القليل و الكثير لأنه جنس الفعل فصار كأسماء الأجناس مثل الماء و التراب و نحوه و الربانى هو الرب يرب أمر الناس بتدبيره و إصلاحه إياه يقال رب فلان أمره ربابه و هو ربان إذا دبره و أصلحه و نظيره نعس ينعس و هو نعسان و أكثر ما يجى ء فعلان من فعل يفعل فيكون العالم ربانيا لأنه بالعلم رب الأمر و يصلحه و قيل أنه مضاف إلى علم الرب و هو علم الدين الذى يأمره به إلا أنه غير فى الإضافه ليدل على هذا المعنى كما قيل فى الإضافه إلى البحرين بحرانى و كما

قيل للعظيم الرقبه رقبانى و للعظيم اللحيه لحيانى فقيل لصاحب علم الدين الذى أمر به الرب ربانى.

النزول

قيل أن أبا رافع القرضى من اليهود و رئيس وفد نجران قالا يا محمد أ تريد أن نعبدك و نتخذك إلها فقال معاذ الله أن أعبد غير الله أو آمر بعباده غير الله ما بذلك بعثنى و لا بذلك أمرنى فأنزل الله الآيه عن ابن عباس و عطاء و قيل نزلت فى نصارى نجران عن الضحاك و مقاتل و قيل أن رجلا قال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أ فلا نسجد لك قال لا ينبغى أن يسجد لأحد من دون الله و لكن أكرموا نبيكم و اعرفوا الحق لأهله فأنزل الله الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر أهل الكتاب و أنهم أضافوا ما يتدينون به إلى الأنبياء نزههم الله عن ذلك فقال «ما كانَ لِبَشَرٍ» يعنى ما ينبغى لبشر كقوله «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً» و «ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهذا» أى لا ينبغى و قيل لا يجوز معناه لبشر و لا يحل له «أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ» أن يعطيه الله «الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ» أى العلم أو الرساله إلى الخلق «ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِباداً لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى اعبدونى من دونه أو اعبدونى معه عن الجبائى و قيل معناه ليس من صفه الأنبياء الذين خصهم الله لرسالته و اجتباهم لنبوته و أنزل عليهم كتبه و جعلهم حكماء علماء أن يدعوا الناس إلى عبادتهم و إنما قال ذلك على جهه التنزيه للنبى ص عن مثل هذا القول لا على وجه النهى و قوله «عِباداً» هو من العباده قال القاضى و عبيد بخلافه لأنه بمعنى العبوديه و لا يمتنع أن يكونوا عبادا لغيره «وَ لكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ» فيه حذف أى لا ينبغى لهذا النبى أن يقول للناس اعبدونى و لكن ينبغى أن يقول لهم كونوا ربانيين و فيه أقوال (أحدها)

أن معناه كونوا علماء فقهاء عن على

و ابن عباس و الحسن (و ثانيها) كونوا علماء حكماء عن قتاده و السدى و ابن أبى رزين (و ثالثها) كونوا حكماء أتقياء عن سعيد بن جبير (و رابعها) كونوا مدبرى أمر الناس فى الولايه بالإصلاح عن ابن زيد (و خامسها) كونوا معلمين للناس من علمكم كما يقال أنفق بمالك أى أنفق من مالك عن الزجاج

و روى عن النبى أنه قال ما من مؤمن و لا مؤمنه و لا حر و لا مملوك إلا و لله عليه حق واجب أن يتعلم من العلم و يتفقه فيه

و قال أبو عبيده سمعت رجلا عالما يقول الربانى العالم بالحلال و الحرام و الأمر و النهى و ما كان و ما يكون و قال أبو عبيده لم تعرف العرب الربانى و هذا فاسد لأن القرآن نزل بلغتهم و روى عن محمد بن الحنفيه أنه قال يوم مات ابن عباس مات ربانى هذه الأمه و قد ذكرنا اشتقاقه قبل «بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتابَ»

أی القرآن «وَ بِما كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ» أی الفقه و من قرأ بالتشدید أراد تعلمونه لسواکم فیفید أنهم یعلمون و یعلمون غیرهم و التخفیف لا یفید أکثر من کونهم عالمین و دخلت الباء فی قوله «بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ» لأحد ثلاثه أشیاء إما أن یرید کونوا معلمی الناس بعلمکم کما یقال أنفقوهم بمالکم أو یرید کونوا ربانیین فی علمکم و دراستکم و وقعت الباء موقع فی أو یرید کونوا ممن یستحق أن یطلق له صفه عالم بعلمه علی جهه المدح بأن تعملوا بما علمتم و ذلک أن الإنسان إنما یستحق الوصف بأنه عالم إذا عمل بعلمه و یدل علیه قوله «إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ» «وَ لا يَأْمُرَكُمْ» أی و لا یأمرکم الله عن الزجاج و قیل و لا یأمرکم محمد عن ابن جریج و قیل و لا یأمرکم عیسی و من نصب الراء عطفه علی «أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ» فمعناه و لا کان لهذا النبی أن یأمرکم «أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْباباً» أی آلهه کما فعله الصابئون و النصاری «أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» ألف إنکار أصله الاستفهام و إنما استعمل فی الإنکار لأنه مما لو أقر به المخاطب لظهرت فضیحته فلذلک جاء علی السؤال و إن لم یکن الغرض تعرف الجواب و معناه أن الله تعالی إنما یبعث النبی ص لیدعو الناس إلی الإیمان فلا یبعث من یدعو المسلمین إلی الکفر.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۲

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي قالُوا أَقْرَرْنا قالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (۸۱) فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۸۲)

القراءه

قرأ حمزه وحده لما آتیتکم بکسر اللام و الباقون بفتحها و قرأ نافع آتیناکم علی الجمع و الباقون «آتَيْتُكُمْ» علی التوحید.

الحجه

الوجه فی قراءه حمزه لما آتیتکم بکسر اللام أنه یتعلق بالأخذ کان المعنی أخذ میثاقهم لهذا و یکون ما علی هذا موصوله و العائد إلی الموصول من الجمله المعطوفه علی صلته و هی قوله «جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ» مظهر بمنزله المضمر و هی

قوله «لِما مَعَكُمْ» لأنه بمنزله ما أوتوه من الكتاب و الحكمه فهذا يكون مثل قوله «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» لأنه فى معنى لا يضيع أجرهم و يجوز أن يكون ما على هذه القراءه حرفا فيكون بمعنى المصدر قال أبو على و من فتح اللام فقال «لَما آتَيْتُكُمْ» فإن ما فيه يحتمل تأويلين (أحدهما) أن يكون موصوله (و الآخر) أن يكون للجزاء فمن قدر ما موصوله فالقول فيما يقتضيه قوله «ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ» من الراجع إلى الموصول ما تقدم ذكره فى قراءه حمزه و أما الراجع إلى الموصول من الجمله الأولى فالضمير المحذوف من الصله تقديره لما آتيتكموه و اللام فى لما فيمن قدر ما موصوله لام ابتداء و هى المتلقيه لما أجرى مجرى القسم من قوله «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ» و موضع ما رفع بالابتداء و الخبر «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ» و لتؤمنن متعلق بقسم محذوف و المعنى و الله لتؤمنن به و الذكر الذى فى به يعود إلى الذى آتيتكموه الذى هو المبتدأ و نحوه قولك لعبد الله و الله لتأتينه و الذكر الذى فى لتنصرنه يعود إلى رسول الله المتقدم ذكره و إذا قدرت ما للجزاء كانت ما فى موضع نصب بأتيتكم و آتيتكم فى موضع جزم بالشرط و جاءكم فى موضع جزم بالعطف على آتيتكم و اللام الداخله على ما لا يكون المتلقيه للقسم و لكن يكون بمنزله اللام فى لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ و المتلقيه قوله «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ» كما أنها فى قوله «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ» قوله «لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ» و هذه اللام الداخله على أن لا يعتمد القسم عليها فلذلك جاز حذفها تاره و إثباتها تاره كما قال «وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فيلحق هذه اللام إن مره و لا تلحق أخرى كما أن كذلك فى قوله و الله أن لو فعلت لفعلت و و الله لو فعلت لفعلت.

المعنى

لما تقدم ذكر النبيين عقبه سبحانه بذكر نبينا و ما أخذ من عهده عليهم أجمعين فقال «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ» العامل فى إذ محذوف و تقديره و اذكر إذ أخذ الله و قيل هو عطف على ما تقدم من قوله «إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَةُ»

و روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) و ابن عباس و قتاده أن الله أخذ الميثاق على الأنبياء قبل نبينا ص أن يخبروا أممهم بمبعثه و نعته و يبشروهم به و يأمروهم بتصديقه

و قال طاووس أخذ الله الميثاق على الأنبياء (عليه السلام) على الأول و الآخر فأخذ الله ميثاق الأول لتأمنن بما جاء به الآخر

و قال الصادق تقديره و إذ أخذ الله ميثاق أمم النبيين بتصديق نبيها و العمل بما جاءهم به و أنهم خالفوهم فيما بعد و ما وفوا به و تركوا كثيرا من شريعته و حرفوا كثيرا منها

و قوله «لَما آتَيْتُكُمْ» بفتح اللام إذا كانت ما موصوله فتقديره للذى آتيتكموه أى أعطيتكموه «مِنْ كِتابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جاءَكُمْ رَسُولٌ» أى نبى و قيل يعنى محمد ص «مُصَدِّقٌ لِما مَعَكُمْ» أى لما آتيتكم من الكتب

«لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ» أى لتؤمنن بالرسول و لتنصرنه أو يريد لتؤمنن بالذى آتيتكموه و لتنصرن الرسول و على هذا يكون المعنى أنه إنما أخذ الميثاق على الأنبياء ليصدق بعضهم بعضا و يأمر بعضهم بالإيمان ببعض و يكون النصره بالتصديق و الحجه و هو المروى عن الحسن و سعيد بن جبير و طاووس و إذا كانت ما للجزاء فتقديره أى شى ء آتيتكم و مهما آتيتكم من كتاب لتؤمنن فالشرط إيتاؤه إياهم الكتاب و الحكمه و مجى ء الرسول و الجزاء القسم و المقسم عليه و هو قوله «لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ» فأغنى جواب القسم عن الجزاء كقوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و قوله «مِنْ كِتابٍ» من هذه للتبيين لما نحو قولك ما عندك من ورق و عين و هذا خاتم من فضه و يكون على هذا تقديره أن الله تعالى قال لهم مهما أوتيكم كتابا و حكمه ثم يجيئكم به رسول مصدق لما معكم من ذلك الكتاب و الحكمه و الله لتؤمنن به و لتنصرنه فأقروا بذلك و أعطوا عليه مواثيقهم و هذا أشبه بما ذكر

أن الميثاق أخذ على الأنبياء ليأخذوا على أممهم بتصديق محمد إذا بعث و يأمروهم بنصرته على أعدائه إن أدركوه و هو المروى عن على

و ابن عباس و قتاده و السدى و اختاره أبو على الجبائى و أبو مسلم و يكون معنى قوله «جاءَكُمْ» جاء أممكم و أتباعكم و إنما خرج الكلام على النبيين لأن ما لزمهم لزم أممهم و من قرأ لما آتيتكم بكسر اللام فالمعنى أخذ الله ميثاقهم لما أوتوه أى لأجل ما أوتوه من الكتاب و الحكمه و لأنهم الأفاضل و خيار الناس و يكون اللام للتعليل فيقتضى أن يكون الإيتاء سابقا لأخذ الميثاق و قوله «لَتُؤْمِنُنَّ» متعلق بأخذ الميثاق و هو فى الحاصل راجع إلى معنى الشرط و الجزاء و قوله «وَ لَتَنْصُرُنَّهُ» أى البشاره للأمم به قال أى قال الله لأنبيائه «أَ أَقْرَرْتُمْ» به و صدقتموه «وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِي» معناه و قبلتم على ذلكم عهدى و نظيره إِنْ أُوتِيتُمْ هذا فَخُذُوهُ و قيل معناه و أخذتم العهد بذلك على أممكم «قالُوا» أى قال الأنبياء و أممهم «أَقْرَرْنا» بما أمرتنا بالإقرار به «قالَ» الله «فَاشْهَدُوا» بذلك على أممكم «وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ»

عليكم و على أممكم عن على

و قيل فاشهدوا أى فاعلموا ذلك أنا معكم أعلم عن ابن عباس و قيل معناه ليشهد بعضكم على بعض و قيل قال الله للملائكه اشهدوا عليهم فيكون ذلك كنايه عن غير مذكور عن سعيد بن المسيب و هذه الآيه من مشكلات آيات القرآن و قد غاص النحويون فى وجوه إعرابها و تحقيقها و شقوا الشعر فى تدقيقها و لا تراها فى موضع أوجز لفظا و أكثر فائده و أشد تهذيبا مما ذكرته هنا و بالله التوفيق «فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذلِكَ» أى فمن أعرض عن الإيمان بمحمد بعد هذه الدلالات و الحجج و بعد أخذ الميثاق على النبيين الذين سبق ذكرهم و المقصود بهذه الأمم دون النبيين لأنه قد مضى أزمانهم و جاز ذلك لأن أخذ الميثاق على

النبيين يتضمن الأخذ على أممهم

و قد روى عن على (عليه السلام) أنه قال لم يبعث الله نبيا آدم و من بعده إلا أخذ عليه العهد لئن بعث الله محمدا و هو حى ليؤمنن به و لينصرنه و أمره بأن يأخذ العهد بذلك على قومه

«فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» و لم يقل الكافرون لأن المراد الخارجون فى الكفر إلى أفحش مراتب الكفر بتمردهم و ذلك أن أصل الفسق الخروج عن أمر الله إلى حال توبقه و فى الكفر ما هو أكبر كما أن فيما دون الكفر من المعاصى ما هو أكبر و ما هو أصغر بالإضافه إليه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٨٣ الى ٨٥

اشاره

أَ فَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (٨٣) قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ ما أُنْزِلَ عَلَيْنا وَ ما أُنْزِلَ عَلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطِ وَ ما أُوتِيَ مُوسى وَ عِيسى وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٨٤) وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِى الْآخِرَهِ مِنَ الْخاسِرِينَ (٨٥)

القراءه

قرأ أبو عمرو «يَبْغُونَ» بالياء و إليه ترجعون بالتاء مضمومه و قرأ بالياء فيهما ابن عباس و حفص و يعقوب و سهل و الباقون بالتاء فيهما جميعا.

الحجه

من قرأ بالتاء فيهما فلأن أول الآيه خطاب للنبى و من قرأ بالياء فعلى تقدير قل لهم «أَ فَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ» فجاء على لفظ الغيبه لأنهم غيب و قد تقدم القول فى يرجعون و ترجعون.

الإعراب

«أَ فَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ» عطف جمله على جمله كما لو قيل أ و غير دين الله يبغون إلا أن الفاء رتبت فكأنه قيل أ بعد تلك الآيات غير دين الله يبغون و طوعا و كرها مصدران وقعا موقع الحال و تقديره طائعين و كارهين كما يقال أتانى ركضا أى راكضا و لا

يجوز أن تقول أتانى كلاما أى متكلما لأن الكلام ليس بضرب من الإتيان و الركض ضرب منه.

النزول

عن ابن عباس قال اختصم أهل الكتاب إلى رسول الله ص فيما اختلفوا بينهم من دين إبراهيم كل فرقه زعمت أنهم أولى بدينه فقال النبى ص كلا الفريقين برى ء من دين إبراهيم فغضبوا و قالوا و الله ما نرضى بقضائك و لا نأخذ بدينك فأنزل الله «أَ فَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ».

المعنى

لما بين سبحانه بطلان اليهوديه و سائر الملل غير الإسلام بين عقيبه أن من يبتغ غير دينه فهو ضال لا يجوز القبول منه فقال «أَ فَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ» أى أ فبعد هذه الآيات و الحجج يطلبون دينا غير دين الله «وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه أسلم من فى السماوات و الأرض بحاله الناطقه عنه الداله عليه عند أخذ الميثاق عليه عن ابن عباس (و ثانيها) أسلم أى أقر بالعبوديه و إن كان فيهم من أشرك بالعباده كقوله تعالى «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» و معناه ما ركب الله فى عقول الخلائق من الدعاء إلى الإقرار له بالربوبيه ليتنبهوا على ما فيه من الدلاله عن مجاهد و أبى العاليه (و ثالثها) أسلم المؤمن طوعا و الكافر كرها عند موته كقوله «فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا» عن قتاده و اختاره البلخى و معناه التخفيف لهم من التأخر عما هذه سبيله (و رابعها) أن معناه استسلم له بالانقياد و الذكر كقوله «قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا» أى استسلمنا عن الشعبى و الجبائى و الزجاج (و خامسها)

أن معناه أكره أقوام على الإسلام و جاء أقوام طائعين عن الحسن و هو المروى عن أبى عبد الله

قال كرها أى فرقا من السيف و قال الحسن و المفضل الطوع لأهل السماوات خاصه و أما أهل الأرض فمنهم من أسلم طوعا و منهم من أسلم كرها «و إليه ترجعون» أى إلى جزائه تصيرون فبادروا إلى دينه و لا تخالفوا الإسلام «قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ» خطاب للنبى ص و أمر له بأن يقول عن نفسه و عن أمته «آمَنَّا بِاللَّهِ» «وَ ما أُنْزِلَ عَلَيْنا» الآيه كما يخاطب رئيس قوم بأن يقول عن نفسه و عن رعيته و قد سبق معنى الآيه فى سوره البقره فإن قيل ما معنى قوله «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» بعد ما سبق من الإقرار بالإيمان على التفصيل قلنا معناه و نحن له مسلمون بالطاعه و الانقياد فى جميع ما أمر به و نهى عنه و أيضا فإن أهل الملل المخالفه للإسلام كانوا يقرون كلهم بالإيمان و لكن

لم يقروا بلفظ الإسلام فلهذا قال «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» «وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ» أى يطلب «دِيناً» يدين به «فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» بل يعاقب عليه و يدل عليه قوله «وَ هُوَ فِي الْآخِرَهِ مِنَ الْخاسِرِينَ» أى من الهالكين لأن الخسران ذهاب رأس المال و فى هذه الآيه دلاله على أن من ابتغى الإسلام دينا يقبل منه فدل ذلك على أن الدين و الإسلام و الإيمان واحد و هى عبارات من معبر واحد.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۸۶ الى ۸۹

اشاره

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جاءَهُمُ الْبَيِّناتُ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۸۶) أُولئِكَ جَزاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَهَ اللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (۸۷) خالِدِينَ فِيها لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۸۸) إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۸۹)

اللغه

الخلود فى اللغه طول المكث و لذلك يقال خلد فلان فى السجن و قيل للأثافى خوالد ما دامت فى مواضعها و إذا زالت لا يسمى خوالد و الفرق بين الخلود و الدوام أن الخلود يقتضى طول المكث فى نحو قولك خلد فلان فى الحبس و لا يقتضى ذلك الدوام و لذلك وصف سبحانه بالدوام دون الخلود إلا أن خلود الكفار المراد به التأبيد بلا خلاف بين الأمه و الإنظار التأخير للعبد لينظر فى أمره و الفرق بينه و بين الإمهال أن الإمهال هو تأخيره لتسهيل ما يتكلفه من عمله.

الإعراب

كيف أصله الاستفهام و المراد به هنا الإنكار لأنه لا تقع هذه الهدايه من الله أى لا يهديهم الله كقوله كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ أى لا يكون قال الشاعر:

كيف نوما على الفراش و لما

يشمل الشام غاره شعواء

ص: ۳۰۴

و إنما دخله معنى الإنكار مع أن أصله الاستفهام لأن المسئول يسأل عن أغراض مختلفه فقد يسأل للتعجيز عن إقامه البرهان و قد يسأل للتوبيخ مما يظهر من معنى الجواب فى السؤال و قد يسأل لما يظهر فيه من الإنكار و إنما عطف قوله «شَهِدُوا» و هو فعل على إيمانهم و هو اسم لأن الإيمان مصدر و المراد به الفعل و التقدير بعد أن آمنوا و شهدوا و أجمعين تأكيد للناس و دخلت الفاء فى قوله «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لأنه يشبه الجزاء إذ كان الكلام قد تضمن معنى إن تابوا فإن الله يغفر لهم و لا يجوز أن يكون فى موضع خبر الذين لأن الذين فى موضع نصب بالاستثناء من الجمله التى هى قوله «أُولئِكَ جَزاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ» و لا يحمل على المنقطع مع حسن الاتصال لأنه الأصل فى الكلام و الأسبق إلى الأفهام.

النزول

قيل

نزلت الآيات فى رجل من الأنصار يقال له حارث بن سويد بن الصامت و كان قتل المحذر بن زياد البلوى غدرا و هرب و ارتد عن الإسلام و لحق بمكه ثم ندم فأرسل إلى قومه أن يسألوا رسول الله ص هل لى من توبه فسألوا فنزلت الآيه إلى قوله «إِلَّا الَّذِينَ تابُوا» فحملها إليه رجل من قومه فقال إنى لأعلم أنك لصدوق و رسول الله أصدق منك و أن الله أصدق الثلاثه و رجع إلى المدينه و تاب و حسن إسلامه عن مجاهد و السدى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل نزلت فى أهل الكتاب الذين كانوا يؤمنون بالنبى ص قبل مبعثه ثم كفروا بعد البعثه حسدا و بغيا عن الحسن و الجبائى و أبى مسلم.

المعنى

لما بين تعالى أن الإسلام هو الدين الذى به النجاه بين حال من خالفه فقال «كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ» فيه وجوه (أحدها) أن معناه كيف يسلك الله بهم سبيل المهتدين بالإثابه لهم و الثناء عليهم و قد كفروا بعد إيمانهم- (و ثانيها) أنه على طريق التبعيد كما يقال كيف أهديك إلى الطريق و قد تركته أى لا طريق يهديهم به إلى الإيمان إلا من الوجه الذى هداهم به و قد تركوه و لا طريق غيره- (و ثالثها) أن المراد كيف يهديهم الله إلى الجنه و يثيبهم و الحال هذه و قوله «وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ» عطف على قوله «بَعْدَ إِيمانِهِمْ» دون قوله «كَفَرُوا» و تقديره بعد أن آمنوا و شهدوا أن الرسول حق «وَ جاءَهُمُ الْبَيِّناتُ» أى البراهين و الحجج و قيل القرآن و قيل جاءهم ما فى كتبهم من البشاره لمحمد «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» أى لا يسلك بالقوم الظالمين مسلك المهتدين و لا يثيبهم و لا يهديهم إلى طريق الجنه لأن المراد الهدايه المختصه

بالمهتدين دون الهدايه العامه المراده فى قوله «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» و المراد بالإيمان هاهنا إظهار الإيمان دون الإيمان الذى يستحق به الثواب و ليس فى الآيه ما يدل على أنهم قد كانوا فى باطنهم مؤمنين مستحقين الثواب فزال ذلك بالكفر فلا متعلق للمخالف به «أُولئِكَ جَزاؤُهُمْ» على أعمالهم «أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ» و هى إبعاده إياهم من رحمته و مغفرته «وَ الْمَلائِكَهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ» و هى دعاؤهم عليهم باللعنه و بأن يبعدهم الله من رحمته «خالِدِينَ فِيها» أى فى اللعنه لخلودهم فيما استحقوا باللعنه و هو العذاب و «لا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ» و لا يسهل عليهم «وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ» أى و لا يمهلون للتوبه و لا يؤخر عنهم العذاب من وقت إلى وقت آخر و إنما نفى إنظارهم للتوبه و الإنابه لما علم من حالهم أنهم لا ينيبون و لا يتوبون كما قال وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ على أن التبقيه ليست بواجبه و إن علم أنه لو أبقاه لتاب و أناب عند أكثر المتكلمين «إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا» أى تابوا من الكفر و رجعوا إلى الإيمان و أصلحوا ضمائرهم و عزموا على أن يثبتوا على الإسلام و هذا أحسن من قول من قال و أصلحوا أعمالهم بعد التوبه و صلوا و صاموا فإن ذلك ليس بشرط فى صحه التوبه إذ لو مات قبل فعل الصالحات مات مؤمنا بالإجماع «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» يغفر ذنوبهم «رَحِيمٌ» يوجب الجنه لهم و ذكر المغفره دليل على أن إسقاط العقاب بالتوبه تفضل منه سبحانه و أن ما لا يجوز المؤاخذه به أصلا لا يجوز تعليقه بالمغفره و إن ما يعلق بالمغفره ما يكون له المؤاخذه به.

سوره آل عمران (٣): آيه ٩٠

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (٩٠)

النزول

قيل نزلت فى أهل الكتاب الذين آمنوا برسول الله ص قبل مبعثه ثم كفروا به بعد مبعثه عن الحسن و قيل نزلت فى اليهود كفروا بعيسى و الإنجيل بعد إيمانهم بأنبيائهم و كتبهم ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد و القرآن عن قتاده و عطاء و قيل نزلت فى أحد عشر من أصحاب الحرث بن سويد لما رجع الحرث قالوا نقيم بمكه على الكفر ما بدا لنا فمتى ما أردنا الرجعه رجعنا فينزل فينا ما نزل فى الحرث فلما افتتح رسول الله ص مكه دخل فى الإسلام من دخل منهم فقبلت توبته فنزل فيمن مات منهم كافرا «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ» الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر التوبه المقبوله عقبه الله بما لا يقبل منها فقال «إِنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً» قد ذكرنا الاختلاف فى سبب نزوله و على ذلك يدور معناه و قيل كلما نزلت آيه كفروا بها فازدادوا كفرا إلى كفرهم «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» لأنها لم تقع على وجه الإخلاص و يدل عليه قوله «وَ أُولئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ» و لو حققوا فى التوبه لكانوا مهتدين و قيل لن تقبل توبتهم عند رؤيه البأس لأنها تكون فى حال الإلجاء و معناه أنهم لا يتوبون إلا عند حضور الموت و المعاينه عن الحسن و قتاده و الجبائى و قيل لأنها أظهرت الإسلام توريه فأطلع الله تعالى رسوله على سرائرهم عن ابن عباس و قد دل السمع على وجوب قبول التوبه إذا حصلت شرائطها و عليه إجماع الأمه «وَ أُولئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ» عن الحق و الصواب و قيل الهالكون المعذبون.

سوره آل عمران (۳): آيه ۹۱

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْ ءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدى بِهِ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۹۱)

اللغه

الملء أصله الملأ و هو تطفيح الإناء و منه الملأ الأشراف لأنهم يملئون العين هيبه و جلاله و منه رجل مليء بالأمر و هو أملأ به من غيره فالملء اسم للمقدار الذى يملأ و الملؤ المصدر و الفديه البدل من الشيء فى إزاله الأذيه و منه فداء الأسير لأنه بدل منه فى إزاله القتل و الأسر عنه إذا كسر مد و إذا فتح قصر تقول فدى لك أو فداء لك و يجوز قصر هذا الممدود للضروره و الافتداء افتعال من الفديه.

الإعراب

ذهبا منصوب على التمييز و إنما استحق النصب لاشتغال العامل بالإضافه أو ما عاقبها من النون الزائده فجرى ذلك مجرى الحال فى اشتغال العامل بصاحبها و مجرى المفعول فى اشتغال العامل عنه بالفاعل و قوله «وَ لَوِ افْتَدى بِهِ» قال الفراء هذه الواو زائده و غلطه الزجاج لأن الكلام إذا أمكن حمله على فائده يحمل عليها و لا يحمل على الزياده و قال إذا دخلت الواو فى مثل هذا كان أبلغ فى التأكيد كقولك لا آتيك و إن أعطيتنى لأنها دخلت لتفصيل نفى القبول بعد الإجمال و لو جعلنا الواو زائده لأوهم ذلك أنه لا يقبل منه ملء الأرض ذهبا فى الافتداء و يقبل فى غيره.

المعنى

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ» أى على كفرهم «فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ

أَحَدِهِمْ مِلْ ءُ الْأَرْضِ ذَهَباً» أى مقدار ما يملأ الأرض من الذهب «وَ لَوِ افْتَدى بِهِ» بذله عوضا و معناه أن الكافر الذى يعتقد الكفر و إن أظهر الإيمان لا ينفعه الإنفاق بمعنى أنه لا يوجب له الثواب و قيل معناه أنه لا يقبل منه فى الآخره لو وجد إليه السبيل قال قتاده

يجاء بالكافر يوم القيامه فيقال له أ رأيت لو كان لك مل ء الأرض ذهبا لكنت تفتدى به فيقول نعم فيقال له لقد سألت أيسر من ذلك فلم تفعل و رواه أيضا أنس عن النبى

«أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ» قد ذكرنا معناه.

سوره آل عمران (۳): آيه ۹۲

اشاره

لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَيْ ءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۹۲)

اللغه

البر أصله من السعه و منه البر خلاف البحر و الفرق بين البر و الخير أن البر هو النفع الواصل إلى الغير مع القصد إلى ذلك و الخير يكون خيرا و إن وقع عن سهو و ضد البر العقوق و ضد الخير الشر.

المعنى

«لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ» أى لن تدركوا بر الله تعالى بأهل طاعته و اختلف فى البر هنا فقيل هو الجنه عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو الطاعه و التقوى عن مقاتل و عطاء و قيل معناه لن تكونوا أبرارا أى صالحين أتقياء عن الحسن «حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» أى حتى تنفقوا المال و إنما كنى بهذا اللفظ عن المال لأن جميع الناس يحبون المال و قيل معناه ما تحبون من نفائس أموالكم دون أرذالها كقوله تعالى: «وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ» و قيل هو الزكاه الواجبه و ما فرضه الله فى الأموال عن ابن عباس و الحسن و قيل هو جميع ما ينفقه المرء فى سبيل الخيرات عن مجاهد و جماعه

و قد روى عن أبى الطفيل قال اشترى على (عليه السلام) ثوبا فأعجبه فتصدق به و قال سمعت رسول الله ص يقول من آثر على نفسه آثره الله يوم القيامه بالجنه و من أحب شيئا فجعله لله قال الله تعالى يوم القيامه قد كان العباد يكافئون فيما بينهم بالمعروف و أنا أكافيك اليوم بالجنه

و روى أن أبا طلحه قسم حائطا له فى أقاربه عند نزول هذه الآيه و كان أحب أمواله إليه فقال له رسول الله ص بخ بخ ذلك مال رابح لك

و جاء زيد بن حارثه بفرس له كان يحبها فقال هذه فى سبيل الله

فحمل عليها رسول الله ص أسامه بن زيد فكأن زيدا وجد فى نفسه و قال إنما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله أما إن الله قد قبلها منك

و أعتق ابن عمر جاريه كان يحبها و تلا هذه الآيه و قال لو لا أنى لا أعود فى شى ء جعلته لله تعالى لنكحتها و أضاف أبو ذر الغفارى ضيفا فقال للضيف إنى مشغول و إن لى إبلا فاخرج و أتنى بخيرها فذهب فجاء بناقه مهزوله فقال له أبو ذر خنتنى بهذه فقال وجدت خير الإبل فحلها فذكرت يوم حاجتكم إليه فقال أبو ذر إن يوم حاجتى إليه ليوم أوضع فى حفرتى مع أن الله يقول «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» و قال أبو ذر فى المال ثلاثه شركاء القدر لا يستأمرك أن يذهب بخيرها أو شرها من هلك أو موت و الوارث ينتظرك أن تضع رأسك ثم يستاقها و أنت ذميم و أنت الثالث فإن استطعت أن لا تكون أعجز الثلاثه فلا تكن إن الله يقول «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» و إن هذا الجمل كان مما أحب من مالى فأحببت أن أقدمه لنفسى و قال بعضهم دلهم بهذه الآيه على الفتوه فقال «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ» أى برى بكم إلا ببركم بإخوانكم و الإنفاق عليهم من مالكم و جاهكم و ما تحبون فإذا فعلتم ذلك نالكم برى و عطفى «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَيْ ءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» جاء بالفاء على جواب الشرط و إن كان الله يعلم ذلك على كل حال و فيه وجهان (أحدهما) أن تقديره و ما تنفقوا من شى ء فإن الله يجازيكم به قل أو كثر لأنه عليم لا يخفى عليه شى ء منه (و الآخر) أن تقديره فإنه يعلمه الله موجودا على الحد الذى تفعلونه من حسن النيه أو قبحها فإن قيل كيف قال سبحانه «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» و الفقير ينال الجنه و إن لم ينفق قيل الكلام خرج مخرج الحث على الإنفاق و هو مقيد بالإمكان و إنما أطلق على سبيل المبالغه فى الترغيب و الأولى أن يكون المراد لن تنالوا البر الكامل الواقع على أشرف الوجوه حتى تنفقوا مما تحبون

و روى عن ابن عمر أن النبى ص سئل عن هذه الآيه فقال هو أن ينفق العبد المال و هو شحيح يأمل الدنيا و يخاف الفقر.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما ذكر فى الآيه الأولى «فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْ ءُ الْأَرْضِ ذَهَباً» وصل ذلك بقوله «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا» لئلا يؤدى امتناع غناء الفديه إلى الفتور فى الصدقه و ما جرى مجراها من وجوه الطاعه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٩٣ الى ٩۴

اشاره

كُلُّ الطَّعامِ كانَ حِلاًّ لِبَنِي إِسْرائِيلَ إِلاَّ ما حَرَّمَ إِسْرائِيلُ عَلى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْراةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْراةِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (٩٣) فَمَنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٩۴)

اللغه

الافتراء اقتراف الكذب و أصله قطع ما قدر من الأديم يفريه فريا إذا قطعه و على للاستعلاء و معناه هنا إضافه الكذب إلى النبى ص من جهه أنه أمر بما لم يأمر به الله و أوجب ما لم يوجبه الله و فرق بين من كذب عليه و كذب له لأن من كذب عليه يفيد أنه كذب فيما يكرهه و كذب له يجوز أن يكون فيما يريده.

النزول

أنكر اليهود تحليل النبى لحوم الإبل فقال كل ذلك كان حلا لإبراهيم فقالت اليهود كل شىء تحرمه فإنه محرم على نوح و إبراهيم و هلم جرا حتى انتهى إلينا فنزلت الآيه عن الكلبى و أبى روق.

المعنى

«كُلُّ الطَّعامِ» أى كل المأكولات «كانَ حِلًّا» أى كان حلالا «لِبَنِي إِسْرائِيلَ» و إسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم «إِلَّا ما حَرَّمَ إِسْرائِيلُ» أى يعقوب «عَلى نَفْسِهِ» اختلفوا فى ذلك الطعام فقيل أن يعقوب أخذه وجع العرق الذى يقال له عرق النساء فنذر إن شفاه الله أن يحرم العروق و لحم الإبل و هو أحب الطعام إليه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل حرم إسرائيل على نفسه لحم الجزور تعبدا لله تعالى و سأل الله أن يجيز له فحرم الله ذلك على ولده عن الحسن و قيل حرم زائدتى الكبد و الكليتين و الشحم إلا ما حملته الظهور عن عكرمه و اختلف فى أنه كيف حرمه على نفسه فقيل بالاجتهاد و قيل بالنذر و قيل بنص ورد عليه و قيل حرمه كما يحرم المستظهر فى دينه من الزهاد اللذه على نفسه «مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْراةُ» معناه أن كل الطعام كان حلا لبنى إسرائيل قبل أن تنزل التوراه على موسى فإنها تضمنت تحريم بعض ما كان حلالا لبنى إسرائيل و اختلفوا فيما حرم عليهم و حالها بعد نزول التوراه فقيل أنه حرم عليهم ما كانوا يحرمونه قبل نزولها اقتداء بأبيهم يعقوب (عليه السلام) عن السدى و قيل لم يحرم الله عليهم فى التوراه و إنما حرم عليهم بعد التوراه بظلمهم و كفرهم و كانت بنو إسرائيل إذا أصابوا ذنبا عظيما حرم الله عليهم طعاما طيبا و صب عليهم رجزا و هو الموت و ذلك قوله «فَبِظُلْمٍ مِنَ

الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» عن الكلبى و قيل لم يكن شى ء من ذلك حراما عليهم فى التوراه و إنما هو شى ء حرموه على أنفسهم اتباعا لأبيهم و أضافوا تحريمه إلى الله تعالى عن الضحاك فكذبهم الله و قال «قُلْ» يا محمد «فَأْتُوا بِالتَّوْراةِ فَاتْلُوها» حتى يتبين أنه كما قلت لا كما قلتم «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى دعواكم فاحتج عليهم بالتوراه و أمرهم بالإتيان بها و إن لم يقرءوا ما فيها فإن كان فى التوراه أنها كانت حلالا للأنبياء و إنما حرمها إسرائيل فلم يجسروا على إتيان التوراه لعلمهم بصدق النبى ص و بكذبهم و كان ذلك دليلا ظاهرا على صحه نبوه نبينا محمد ص إذ علم بأن فى التوراه ما يدل على كذبهم من غير تعلم التوراه و قراءتها «فَمَنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أى فمن افترى الكذب على الله تعالى من بعد قيام الحجه و ظهور البينه «فَأُولئِكَ» هم المفترون على الله الكذب و «هُمُ الظَّالِمُونَ» لأنفسهم بفعل ما أوجب العقاب عليهم و إنما قال «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» مع أنه يستحق الوعيد بالكذب على الله على كل حال لأنه أراد بيان أنه إنما يؤاخذ به بعد إقامه الحجه عليه و من كذب فيما ليس بمحجوج فيه جرى مجرى الصبى الذى لا يستحق الوعيد بكذبه.

النظم

و وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنها تفصيل للجمله المتقدمه فإنه ذكر الترغيب فى الإنفاق من المحبوب و الطعام مما يجب فرغب فيه و ذكر حكمه عن على بن عيسى و قيل أنه لما تقدم محاجتهم فى مله إبراهيم و كان فيما أنكروا على نبينا ص تحليل لحم الجزور و ادعوا تحريمه على إبراهيم (عليه السلام) و أن ذلك مذكور فى التوراه فأنزل الله هذه الآيه تكذيبا لهم.

سوره آل عمران (٣): آيه ٩٥

اشاره

قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٩٥)

اللغه

الاتباع لحاق الثانى بالأول لما له به من التعلق فالقوه للأول و الثانى يستمد منه و التابع ثان متدبر بتدبير الأول متصرف بتصريفه فى نفسه و أصل الحنيف الاستقامه و إنما وصف المائل القدم بأحنف تفاؤلا و قيل أصله الميل فالحنيف هو المائل إلى الحق فيما كان عليه إبراهيم من الشرع.

المعنى

ثم بين تعالى أن الصدق فيما أخبر به فقال «قُلْ صَدَقَ اللَّهُ» فى أن كُلُّ الطَّعامِ كانَ حِلًّا لِبَنِي إِسْرائِيلَ إِلَّا ما حَرَّمَ إِسْرائِيلُ عَلى نَفْسِهِ و فى أن محمدا ص على دين

إبراهيم و أن دينه الإسلام «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» فی استباحه لحوم الإبل و ألبانها «حَنِيفاً» أی مستقيما علی الدين الذی هو شريعته فی حجه و نسكه و طيب مأكله و تلك الشريعه هی الحنيفيه و قيل مائلا عن سائر الأديان الباطله إلی دين الحق «وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» برأ الله تعالی إبراهيم مما كان ينسبه اليهود و النصاری إليه بزعمهم أنهم علی دينه و كذلك مشركو العرب و أخبر أن إبراهيم كان بريئا من المشركين و دينهم و الصحيح أن نبينا ص لم يكن متعبدا بشريعه من تقدم من الأنبياء و لكن وافقت شريعته شريعه إبراهيم فلذلك قال «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» و إلا فالله تعالی هو الذی أوحی بها إليه و أوجبها عليه و كانت شريعه له و إنما رغب الله فی شريعه الإسلام بأنها مله إبراهيم لأن المصالح إذا وافقت ما تسكن إليه النفس و يقبله العقل بغير كلفه كانت أحق بالرغبه فيها و كان المشركون يميلون إلی اتباع مله إبراهيم (عليه السلام) فلذلك خوطبوا بذلك.

سوره آل عمران (٣): الآيات ٩٦ الی ٩٧

اشاره

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِی بِبَكَّهَ مُبارَكاً وَ هُدیً لِلْعالَمِينَ (٩٦) فِيهِ آياتٌ بَيِّناتٌ مَقامُ إِبْراهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِناً وَ لِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ (٩٧)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر و أبی جعفر «حِجُّ الْبَيْتِ» بكسر الحاء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال سيبويه حج حجا مثل ذكر ذكرا فحج علی هذا مصدر فهذا حجه لمن كسر الحاء و قال أبو زيد الحجج السنون واحدتها حجه قال أبو علی يدل علی ذلك قوله ثَمانِيَ حِجَجٍ قال الحجه من حج البيت الواحده قال سيبويه "قالوا حجه أرادوا عمل سنه و لم يجيئوا بها علی الأصل و لكنه اسم له" فقوله لم يجيئوا بها علی الأصل أراد أنه للدفعه من الفعل و لكن كسروه فجعلوه اسما لهذا المعنی كما قالوا غزاه لعمل وجه واحد و لم يجی ء فيه الغزوه و كان القياس.

اللغه

أول الشی ء ابتداؤه و يجوز أن يكون المبتدأ له آخر و يجوز أن لا يكون آخر

له لأن الواحد أول العدد و لا نهايه لآخره و نعيم أهل الجنه له أول و لا نهايه له و أصل بكه البك و هو الزحم يقال بكه يبكه بكا إذا زحمه و يباك الناس إذا ازدحموا فبكه مزدحم الناس للطواف و هو ما حول الكعبه من داخل المسجد الحرام و قيل سميت بكه لأنها تبك أعناق الجبابره إذا ألحدوا فيها بظلم و لم يمهلوا و البك دق العنق و أما مكه فيجوز أن يكون اشتقاقها كاشتقاق بكه و إبدال الميم من الباء كقوله (ضربه لازب و لازم) و يجوز أن يكون من قولهم أمتك الفصيل ما فى ضرع الناقه إذا مص مصا شديدا حتى لا يبقى منه شىء و مك المشاش مكا إذا تمشش بفيه فسميت مكه بذلك لقله مائها و أصل البركه الثبوت من قولهم برك بروكا أو بركا إذا ثبت على حاله فالبركه ثبوت الخير بنموه و منه البركه شبه الحوض يمسك الماء لثبوته فيه و منه قول الناس تبارك الله لثبوته لم يزل و لا يزال وحده.

الإعراب

قوله تعالى «مُبارَكاً» نصب على الحال بالظرف من ببكه على معنى الذى استقر ببكه مباركا و يجوز أن يكون من الضمير فى وضع كأنه قيل وضع مباركا و على هذا يجوز أن يكون قد وضع قبله بيت و لا يجوز فى التقدير الأول و أما رفع مقام إبراهيم فلأنه خبر مبتدإ محذوف و تقديره هى مقام إبراهيم عن الأخفش و قيل هو بدل من آيات عن أبى مسلم و «مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» فى موضع جر بدلا من الناس و هو بدل البعض من الكل.

النزول

قال مجاهد تفاخر المسلمون و اليهود فقالت اليهود بيت المقدس أفضل و أعظم من الكعبه لأنه مهاجر الأنبياء و الأرض المقدسه و قال المسلمون بل الكعبه أفضل فأنزل الله تعالى «إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ».

المعنى

«إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ» أى بنى للناس و لم يكن قبله بيت مبنى و إنما دحيت الأرض من تحتها و هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق الله تعالى السماء و الأرض من تحتها و هو خلقه الله قبل الأرض بألفى عام و كانت زبده بيضاء على الماء عن مجاهد و قتاده و السدى

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أنها كانت مهاه بيضاء يعنى دره بيضاء

و روى أبو خديجه عنه (عليه السلام) قال إن الله أنزله لآدم من الجنه و كان دره بيضاء فرفعه الله تعالى إلى السماء و بقى رأسه و هو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يرجعون إليه أبدا فأمر الله تعالى إبراهيم (عليه السلام) و إسماعيل (عليه السلام) ببنيان البيت على القواعد

و قيل

معناه إن أول بيت وضع للعباده و لم يكن قبله بيت يحج إليه البيت الحرام و قد كانت قبله بيوت كثيره و لكنه أول بيت مبارك و

و الحسن و قيل أول بيت رغب فيه و طلب منه البركه مكه عن الضحاك و روى أصحابنا أن أول شى ء خلقه الله من الأرض موضع الكعبه ثم دحيت الأرض من تحتها

و روى أبو ذر أنه سئل النبى (صلى الله عليه و آله) عن أول مسجد وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس

«لَلَّذِی بِبَکَّهَ» قيل

بكه المسجد و مكه الحرام كله يدخل فيه البيوت عن الزهرى و ضمره بن ربيعه و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل بكه بطن مكه عن أبى عبيده و قيل بكه موضع البيت و المطاف و مكه اسم البلده و عليه الأكثر و قيل بكه هى مكه و العرب تبدل الباء ميما مثل سبد رأسه و سمده عن مجاهد و الضحاك «مُبارَکاً» يعنى كثير الخير و البركه و قيل مباركا لثبوت العباده فيه دائما حتى يحكى على أن الطواف به لا ينقطع أبدا و قيل لأنه يضاعف فيه ثواب العباده عن ابن عباس و رووا فيه حديثا طويلا و قيل لأنه يغفر فيه الذنوب و يجوز حمله على الجميع إذ لا تنافى «وَ هُدیً لِلْعالَمِینَ» أى دلاله لهم على الله تعالى لإهلاكه كل من قصده من الجبابره كأصحاب الفيل و غيرهم و باجتماع الظبى فى حرمه مع الكلب و الذئب فلا ينفر عنه مع نفرته عنه فى غيره من البلاد و بانمحاق الجمار على كثره الرماه فلو لا أنها ترفع لكان يجتمع هناك من الحجاره مثل الجبال و باستئناس الطيور فيه بالناس و باستشفاء المريض بالبيت و بأن لا يعلوه طير إعظاما له إلى غير ذلك من الدلالات و قيل معناه أنهم يهتدون به إلى جهه صلاتهم أو يهتدون إلى الجنه بحجه و طوافه «فِیهِ آیاتٌ بَیِّناتٌ» أى دلالات واضحات و الهاء فى فيه عائد إلى البيت و روى عن ابن عباس أنه قرأ فيه آيه بينه مقام إبراهيم فجعل مقام إبراهيم وحده هو الآيه و قال أثر قدميه فى المقام آيه بينه و الأول عليه القراء و المفسرون أرادوا مقام إبراهيم و الحجر الأسود و الحطيم و زمزم و المشاعر كلها و أركان البيت و ازدحام الناس عليها و تعظيمهم لها و قد مضى ذكر مقام إبراهيم فى سوره البقره و

سئل الصادق (عليه السلام) عن الحطيم فقال هو ما بين الحجر الأسود و الباب قيل و لم سمى الحطيم قال لأن الناس يحطم بعضهم بعضا و هو الموضع الذى فيه تاب الله على آدم و قال (عليه السلام) إن تهيأ لك أن تصلى صلاتك كلها الفرائض و غيرها عند الحطيم فافعل فإنه أفضل بقعه على وجه الأرض و بعده الصلاه فى الحجر أفضل

و روى عن أبى حمزه الثمالى قال قال لنا على بن الحسين أى البقاع أفضل فقلنا الله تعالى و رسوله و ابن رسوله أعلم فقال لنا أفضل البقاع ما بين الركن و المقام و لو أن رجلا عمر ما عمر نوح فى قومه ألف سنه إلا خمسين عاما يصوم النهار و يقوم الليل فى ذلك المكان ثم لقى الله تعالى بغير ولايتنا لا ينفعه ذلك شيئا

و قال الصادق (عليه السلام) الركن اليمانى بابنا الذى ندخل منه الجنه

و روى أنه من روى من ماء زمزم أحدث له به شفاء و صرف عنه داء

قال

المفسرون و من تلك الآيات مقام إبراهيم (عليه السلام) و أمن الداخل فيه و أمن الوحوش من السباع الضاريه و أنه ما علا عبد على الكعبه إلا عتق و إذا كان الغيث من ناحيه الركن اليمانى كان الخصب باليمن و إذا كان من ناحيه الركن الشامى كان الخصب بالشام و إذا عم البيت كان فى جميع البلدان و سائر ما ذكرناه قبل من الآيات و قوله «وَ مَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِناً» عطف على مقام إبراهيم و فى مقام إبراهيم دلاله واضحه لأنه حجر صلد يرى فيه أثر قدميه و لا يقدر أحد أن يجعل الحجر كالطين إلا الله و روى عن ابن عباس أنه قال أن الحرم كله مقام إبراهيم و من دخل مقام إبراهيم يعنى الحرم كان آمنا و قيل فيه أقوال (أحدها) إن الله عطف قلوب العرب فى الجاهليه على ترك التعرض لمن لاذ بالحرم و التجأ إليه و إن كثرت جريمته و لم يزده الإسلام إلا شده عن الحسن (و ثانيها) أنه خبر و المراد به الأمر و

معناه أن من وجب عليه حد فلاذ بالحرم لا يبايع و لا يشارى و لا يعامل حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد عن ابن عباس و ابن عمر و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و على هذا يكون تقديره و من دخله فأمنوه (و ثالثها) إن

معناه من دخله عارفا بجميع ما أوجبه الله عليه كان آمنا فى الآخره من العذاب الدائم و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و أجمعت الأمه على أن من أصاب فيه ما يوجب الحد أقيم عليه الحد فيه ثم لما بين الله فضيله بيته الحرام عقبه بذكر وجوب حجه الإسلام فقال «وَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» و معناه و لله على من استطاع إلى حج البيت سبيلا من الناس حج البيت أى من وجد إليه طريقا بنفسه و ماله و اختلف فى الاستطاعه فقيل هى الزاد و الراحله عن ابن عباس و ابن عمر و قيل ما يمكنه معه بلوغ مكه بأى وجه يمكن عن الحسن و معناه القدره على الوصول إليه

و المروى عن أئمتنا أنه وجود الزاد و الراحله و نفقه من يلزمه نفقته و الرجوع إلى كفايه إما من مال أو ضياع أو حرفه مع الصحه فى النفس و تخليه السرب من الموانع و إمكان السير

«وَ مَنْ كَفَرَ» معناه و من جحد فرض الحج و لم يره واجبا عن ابن عباس و الحسن «فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ» لم يتعبدهم بالعباده لحاجته إليها و إنما تعبدهم بها لما علم فيها من مصالحهم و قيل إن المعنى به اليهود فإنه لما نزل قوله «وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلامِ دِيناً» فلن يقبل منه قالوا نحن مسلمون فأمروا بالحج فلم يحجوا و على هذا يكون معنى «مَنْ كَفَرَ» من ترك الحج من هؤلاء فهو كافر و الله غنى عن العالمين و قيل المراد به كفران النعمه لأن امتثال أمر الله شكر لنعمته

و قد روى عن أبى أمامه عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال من لم يحبسه حاجه ظاهره من مرض حابس أو سلطان جائر و لم يحج فليمت إن شاء يهوديا و إن شاء نصرانيا

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال

رسول الله (صلی الله علیه و آله) الحج و العمره ینفیان الفقر و الذنوب کما ینفی الکیر خبث الحدید

و فی هذه الآیه دلاله علی فساد قول من قال إن الاستطاعه مع الفعل لأن الله أوجب الحج علی المستطیع و لم یوجب علی غیر المستطیع و ذلک لا یمکن إلا قبل فعل الحج.

النظم

وجه اتصال الآیه بما قبلها إن الله تعالی أمر أهل الکتاب باتباع مله إبراهیم و من ملته تعظیم بیت الله الحرام فذکر تعالی البیت و فضله و حرمته و ما یتعلق به فی قوله «إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّاسِ».

سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۸ الی ۹۹

اشاره

قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیاتِ اللّهِ وَ اللّهُ شَهِیدٌ عَلی ما تَعْمَلُونَ (۹۸) قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَها عِوَجاً وَ أَنْتُمْ شُهَداءُ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۹۹)

اللغه

البغیه الطلب یقال بغیت الشی ء أبغیه قال عبد بنی الحسحاس:

بغاک و ما تبغیه حتی وجدته

کأنک قد واعدته أمس موعدا

أی طلبک و ما تطلبه و یقال ابغنی بکذا بکسر الهمزه أی اطلبه لی و أصله ابغ لی فحذفت اللام لکثره الاستعمال و إذا قلت أبغنی بفتح الهمزه فمعناه أعنی علی طلبه و مثله احملنی و احمل لی و احلب لی و احلبنی أی أعنی علی الحلبه و العوج بفتح العین میل کل شی ء منتصب نحو القناه و الحائط و بکسر العین هو المیل عن طریق الاستواء فی طریق الدین و فی القول و فی الأرض و منه قوله لا تَری فِیها عِوَجاً وَ لا أَمْتاً.

الإعراب

«مَنْ آمَنَ» فی موضع نصب بأنه مفعول تصدون و الکنایه فی قوله «تَبْغُونَها» راجعه إلی السبیل.

المعنی

ثم عاد سبحانه الکلام إلی حجاج أهل الکتاب فقال مخاطبا للنبی یأمره بخطاب الیهود و النصاری و قیل الیهود خاصه «قُلْ یا

أَهْلَ الْكِتابِ» أی قل یا محمد لهم

ص: ۳۱۶

«لِمَ تَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ» أی بالمعجزات التی أتاها محمد (صلی الله علیه و آله) و العلامات التی وافقت فی صفته ما تقدمت البشاره به و سماهم أهل الکتاب و إن لم یعملوا به و لم یجز مثل ذلک فی أهل القرآن لوجهین (أحدهما) أن القرآن اسم خاص لکتاب الله تعالی و أما الکتاب فلا ینبئ عن ذلک بل یجوز أن یراد به یا أهل الکتاب المحرف عن وجهته (و الثانی) الاحتجاج علیهم بالکتاب لإقرارهم به فکأنه قیل یا من یقر بأنه من أهل کتاب الله لم تکفرون بآیات الله و اللفظ لفظ الاستفهام و المراد به التوبیخ و إنما جاز التوبیخ علی لفظ الاستفهام من حیث أنه سؤال یعجز عن إقامه العذر فکأنه قال هاتوا العذر فی ذلک إن أمکنکم «وَ اللَّهُ شَهِیدٌ عَلی ما تَعْمَلُونَ» أی حفیظ علی أعمالکم محص لها لیجازیکم علیها قیل معناه مطلع علیها عالم بها مع قیام الحجه علیکم فیها و قال عز اسمه فی هذا الموضع «قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ» و فی موضع آخر یا أَهْلَ الْکِتابِ* لأنه تعالی خاطبهم فی موضع علی جهه التلطف فی استدعائهم إلی الإیمان و أعرض عن خطابهم فی موضع آخر و أمر سبحانه نبیه استخفافا بهم لصدهم عن الحق «قُلْ» یا محمد «یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ» أی لم تمنعون المؤمنین عن دین الإسلام الذی هو دین الله و سبیله و اختلف فی کیفیه صدهم عن سبیل الله فقیل أنهم کانوا یغرون بین الأوس و الخزرج بتذکیرهم الحروب التی کانت بینهم فی الجاهلیه حتی تدخلهم الحمیه و العصبیه فینسلخون عن الدین عن زید بن أسلم فعلی هذا یکون الآیه فی الیهود خاصه و قیل الآیه فی الیهود و النصاری و معناه لم تصدون بالتکذیب بالنبی (صلی الله علیه و آله) و إن صفته لیست فی کتبکم عن الحسن و قیل بالتحریف و البهت عن الأصم «تَبْغُونَها عِوَجاً» أی تطلبون لسبیل الله عوجا عن سمت الحق و هو الضلال فکأنه قال تبغونها ضلالا بالشبه التی تدخلونها علی الناس و قیل معناه تطلبون ذلک السبیل لا علی وجه الاستقامه أی علی غیر الوجه الذی ینبغی أن یطلب و قوله «وَ أَنْتُمْ شُهَداءُ» فیه قولان- (أحدهما)- أن معناه أنتم شهداء بتقدیم البشاره بمحمد فی کتبکم فکیف تصدون عنه من یطلبه و تریدون عدوله عنه- (و الآخر)- أن المراد و أنتم عقلاء کما قال أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِیدٌ أی عاقل و ذلک أنه یشهد الذی یمیز به بین الحق و الباطل فیما یتعلق بالدین «وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» هذا تهدید لهم علی الکفر.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۰ الی ۱۰۱

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنْ تُطِیعُوا فَرِیقاً مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ یَرُدُّوکُمْ بَعْدَ إِیمانِکُمْ کافِرِینَ (۱۰۰) وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلی عَلَیْکُمْ آیاتُ اللَّهِ وَ فِیکُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِیَ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (۱۰۱)

اللغه

الطاعه موافقه الإراده الجاذبه للفعل بالترغيب فيه و الإجابه موافقه الإراده الداعيه إلى الفعل و لذلك يجوز أن يكون الله مجيبا إلى عبده إذا فعل ما دعا العبد به و لم يجز أن يكون مطيعا له و أصل الاعتصام الامتناع و عصمه يعصمه إذا منعه و لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ أى و لا مانع و العصام الحبل لأنه يعتصم به و العصم الأوعال لامتناعها بالجبال.

النزول

نزلت فى الأوس و الخزرج لما أغرى قوم من اليهود بينكم بذكر حروبهم فى الجاهليه ليفتنوهم عن دينهم عن زيد بن أسلم و السدى و قيل نزل قوله «وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ» فى مشركى العرب عن الحسن.

المعنى

ثم حذر المؤمنين عن قبول قولهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله و هو خطاب للأوس و الخزرج و يدخل غيرهم من المؤمنين فى عموم اللفظ «إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» معناه إن تطيعوا هؤلاء اليهود فى قبول قولهم و إحياء الضغائن التى كانت بينكم فى الجاهليه «يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ كافِرِينَ» أى يرجعوكم كفارا بعد إيمانكم ثم أكد تعالى الأمر و عظم الشأن فقال «وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ» أى و على أى حال يقع منكم الكفر «وَ أَنْتُمْ تُتْلى عَلَيْكُمْ آياتُ اللَّهِ» و هذا استبعاد أن يقع منهم الكفر مع معرفتهم بآيات الله و فيهم داع يدعوهم إلى الإيمان و قيل هو على التعجيب أى لا ينبغى لكم أن تكفروا مع ما يقرأ عليكم فى القرآن المجيد من الآيات الداله على وحدانيه الله و نبوه نبيه (صلى الله عليه و آله) «وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ» يعنى محمدا ترون معجزاته و الكفر و إن كان فظيعا فى كل حال فهو فى مثل هذه الحاله أفظع و يجوز أن يكون المراد بقوله «وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ» القوم الذين كان النبى (صلى الله عليه و آله) بين أظهرهم خاصه و يجوز أن يكون المراد به جميع أمته لأن آثاره و علاماته من القرآن و غيره فينا قائمه باقيه و ذلك بمنزله وجوده فينا حيا «وَ مَنْ يَعْتَصِمْ

بِاللَّهِ» أی یتمسک بکتابه و آیاته و بدینه و قیل من یمتنع بالله عمن سواه بأن یعبده لا یشرک به شیئا و قیل من یمتنع عن الکفر و الهلاک بالإیمان بالله و برسوله «فَقَدْ هُدِیَ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» أی إلی طریق واضح قال قتاده فی هذه الآیه علمان بینان کتاب الله و نبی الله فأما نبی الله فقد مضی و أما کتاب الله فأبقاه الله بین أظهرکم رحمه منه و نعمه فیه حلاله و حرامه و طاعته و معصیته و قیل أنهم قد شاهدوا فی نفسه (صلی الله علیه و آله) معجزات کثیره منها أنه کان یری من خلفه کما یری من قدامه و منها أنه کان ینام عینه و لا ینام قلبه و منها أن ظله لم یقع علی الأرض و منها أن الذباب لم یقع علیه و منها أن الأرض کانت تبتلع ما یخرج منه و کان لا یری له بول و لا غائط و منها أنه کان لا یطوله أحد و إن طال و منها أنه کان بین کتفیه خاتم النبوه و منها أنه کان إذا مر بموضع یعلمه الناس لطیبه و منها أنه کان یسطع نور من جبهته فی اللیله المظلمه و منها أنه قد ولد مختونا إلی غیر ذلک من الآیات.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ وَ لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۲) وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِیعاً وَ لا تَفَرَّقُوا وَ اذْکُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْداءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً وَ کُنْتُمْ عَلی شَفا حُفْرَهٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْها کَذلِکَ یُبَیِّنُ اللَّهُ لَکُمْ آیاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰۳)

اللغه

تقاه من وقیت قال الزجاج یجوز فیه ثلاثه أوجه تقاه و وقاه و أقاه حمله علی قیاس وجوه و أجوه و إن کان هذا المثال لم یجی ء منه شی ء علی الأصل نحو تخمه و تکأه غیر أنه حمله علی الأکثر من نظائره و الحبل السبب الذی یوصل به إلی البغیه کالحبل الذی یتمسک به للنجاه من بئر أو نحوها و منه الحبل للأمان لأنه سبب النجاه قال الأعشی:

و إذا تجوزها حبال قبیله

أخذت من الأخری إلیک حبالها

و منه الحبل للحمل فى البطن و أصل الحبل المفتول قال ذو الرمه:

هل حبل خرقاء بعد اليوم مرموم

أم هل لها آخر الأيام تكليم

و شفا الشى ء مقصور حرفه و يثنى شفوان و جمعه أشفاء و أشفى على الشى ء أشرف عليه و أشفى المريض على الموت من ذلك.

الإعراب

قوله «وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» جمله فى موضع الحال و قوله «جَمِيعاً» نصب على الحال أيضا أى و اعتصموا فى حال اجتماعكم أى كونوا مجتمعين على الاعتصام لا تفرقوا أصله أى لا تتفرقوا فحذف أحد التاءين كراهه لاجتماع المثلين و المحذوفه الثانيه لأن الأولى علامه للاستقبال و هو مجزوم بالنهى و علامه الجزم سقوط النون و قوله تعالى «فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها» الكنايه فى منها عادت إلى الحفره و ترك شفا و مثله قول العجاج:

طول الليالى أسرعت فى نقضى

طوين طولى و طوين عرضى

فترك الطول و أخبر عن الليالى.

النزول

قال مقاتل افتخر رجلان من الأوس و الخزرج ثعلبه بن غنم من الأوس و أسعد بن زراره من الخزرج فقال الأوسى منا خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين و منا حنظله غسيل الملائكه و منا عاصم بن ثابت بن أفلح حمى الدين و منا سعد بن معاذ الذى اهتز عرش الرحمن له و رضى الله بحكمه فى بنى قريظه و قال الخزرجى منا أربعه أحكموا القرآن أبى بن كعب و معاذ بن جبل و زيد بن ثابت و أبو زيد و منا سعد بن عباده خطيب الأنصار و رئيسهم فجرى الحديث بينهما فغضبا و تفاخرا و ناديا فجاء الأوس إلى الأوسى و الخزرج إلى الخزرجى و معهم السلاح فبلغ ذلك النبى (صلى الله عليه و آله) فركب حمارا و أتاهم فأنزل الله هذه الآيات فقرأها عليهم فاصطلحوا.

المعنى

لما نهى تعالى عن قبول أقوال الكافرين بين فى هذه الآيه ما يجب قبوله فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» معناه و اتقوا عذاب الله أى احترسوا و امتنعوا بالطاعه من عذاب الله كما يحق فكما يجب أن يتقى ينبغى أن يحترس منه و ذكر فى قوله «حَقَّ تُقاتِهِ» وجوه (أحدها)

إن معناه أن یطاع فلا یعصی و یشکر فلا یکفر و یذکر فلا ینسی عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و قتاده و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

(و ثانیها) أنه اتقاء جمیع معاصیه عن أبی علی الجبائی (و ثالثها) أنه المجاهده فی

ص: ۳۲۰

الله تعالى و أن لا تأخذه فيه لومه لائم و أن يقام له بالقسط فى الخوف و الأمن عن مجاهد ثم اختلف فيه أيضا على قولين (أحدهما)

أنه منسوخ بقوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» عن قتاده و الربيع و السدى و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

(و الآخر) أنه غير منسوخ عن ابن عباس و طاووس و أنكر الجبائى نسخ الآيه لما فيه من إباحه بعض المعاصى قال الرمانى و الذى عندى أنه إذا وجه قوله «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» على أن يقوموا له بالحق فى الخوف و الأمن لم يدخل عليه ما ذكره أبو على لأنه لا يمتنع أن يكون أوجب عليهم أن يتقوا الله على كل حال ثم أباح ترك الواجب عند الخوف على النفس كما قال إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ و قوله «وَ لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» و قد ذكرنا فى سوره البقره أن معناه لا تتركوا الإسلام و كونوا عليه حتى إذا ورد عليكم الموت صادفكم عليه و إنما كان بلفظ النهى عن الموت من حيث أن الموت لا بد منه و إنما النهى فى الحقيقه عن ترك الإسلام لأن لا يهلكوا بالانقطاع عن التمكن منه بالموت إلا أنه وضع كلام موضع كلام على جهه التصرف و الإبدال بحسن الاستعاره و زوال اللبس

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أنتم مسلمون بالتشديد و معناه مستسلمون لما أتى به النبى (صلى الله عليه و آله) منقادون له

«وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ» أى تمسكوا به و قيل امتنعوا به من غيره و قيل فى معنى حبل الله أقوال (أحدها)

أنه القرآن عن أبى سعيد الخدرى و عبد الله و قتاده و السدى و يروى ذلك مرفوعا

(و ثانيها) أنه دين الله الإسلام عن ابن عباس و أبى زيد (و ثالثها)

ما رواه أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد (عليه السلام) قال نحن حبل الله الذى قال «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً»

و الأولى حمله على الجميع و الذى يؤيده

ما رواه أبو سعيد الخدرى عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال أيها الناس إنى قد تركت فيكم حبلين إن أخذتم بهما لن تضلوا بعدى أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتى أهل بيتى ألا و إنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض

«وَ لا تَفَرَّقُوا» معناه و لا تتفرقوا عن دين الله الذى أمركم فيه بلزوم الجماعه و الائتلاف على الطاعه و أثبتوا عليه عن ابن مسعود و قتاده و قيل معناه لا تتفرقوا عن رسول الله (صلى الله عليه و آله) عن الحسن و قيل عن القرآن بترك العمل به «وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْداءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» قيل أراد ما كان بين الأوس و الخزرج من الحروب التى تطاولت مائه و عشرين سنه إلى أن ألف الله بين قلوبهم بالإسلام فزالت تلك الأحقاد عن ابن عباس و قيل هو ما كان بين مشركى العرب من الطوائل عن الحسن و المعنى احفظوا نعمه الله و منته عليكم بالإسلام و بالائتلاف و رفع ما كان بينكم من التنازع و الاختلاف فهذا هو النفع الحاصل لكم فى العاجل مع ما أعد لكم من الثواب الجزيل فى الأجل «إِذْ كُنْتُمْ

أَعْداءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» بجمعكم على الإسلام و رفع البغضاء و الشحناء عن قلوبكم «فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ» أى بنعمه الله «إِخْواناً» متواصلين و أحبابا متحابين بعد أن كنتم متحاربين متعادين و صرتم بحيث يقصد كل واحد منكم مراد الآخرين لأن أصل الأخ من توخيت الشى ء إذا قصدته و طلبته «وَ كُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ» أى و كنتم يا أصحاب محمد (صلى الله عليه و آله) على طرف حفره من جهنم لم يكن بينها و بينكم إلا الموت فأنقذكم الله منها بأن أرسل إليكم رسولا و هداكم للإيمان و دعاكم إليه فنجوتم بإجابته من النار و إنما قال «فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها» و إن لم يكونوا فيها لأنهم كانوا بمنزله من هو فيها من حيث كانوا مستحقين لدخولها قال أبو الجوزاء قرأ ابن عباس «وَ كُنْتُمْ عَلى شَفا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْها» و أعرابى يسمع فقال و الله ما أنقذهم منها و هو يريد أن يقحمهم فيها فقال ابن عباس اكتبوها من غير فقيه «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ» أى مثل البيان الذى تلى عليكم يبين الله لكم الآيات أى الدلالات و الحجج فيما أمركم به و نهاكم عنه «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أى لكى تهتدوا إلى الحق و الصواب.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۵

اشاره

وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱۰۴) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْبَيِّناتُ وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۰۵)

اللغه

الأمه اشتقاقها من الأم الذى هو القصد فى اللغه تستعمل على ثمانيه أوجه منها الجماعه و منها اتباع الأنبياء لاجتماعهم على مقصد واحد و منها القدوه لأنه يأتم به الجماعه و منها الدين و المله كقوله «إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ»* و منها الحين و الزمان كقوله تعالى «وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» و إِلى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ و منها القامه يقال رجل حسن الأمه أى القامه و منها النعمه و منها الأمه بمعنى الأم.

الإعراب

«مِنْكُمْ أُمَّةٌ» من هاهنا للتبعيض على قول أكثر المفسرين لأن الأمر بالمعروف و إنكار المنكر ليسا بفرضين على الأعيان و هما من فروض الكفايات فأى فرقه قامت بهما سقطا عن الباقين و من قال إنهما من فروض الأعيان قال أن من هاهنا للتبيين و لتخصيص المخاطبه دون سائر الأجناس كقوله فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ و قول الشاعر:

أخو رغائب يعطيها و يسلبها

يأبى الظلامه منه النوفل الزفر

لأنه وصفه بإعطاء الرغائب و النوفل الكثير الإعطاء و الزفر الذى يحمل الأثقال.

المعنى

«وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ» أى جماعه «يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ» أى إلى الدين «وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» أى بالطاعه «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» أى عن المعصيه «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الفائزون و قيل كل ما أمر الله و رسوله به فهو معروف و ما نهى الله و رسوله عنه فهو منكر و قيل المعروف ما يعرف حسنه عقلا أو شرعا و المنكر ما ينكره العقل أو الشرع و هذا يرجع فى المعنى إلى الأول

و يروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و لتكن منكم أئمه و كنتم خير أئمه أخرجت للناس

و فى هذه الآيه دلاله على وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و عظم موقعهما و محلهما من الدين لأنه تعالى علق الفلاح بهما و أكثر المتكلمين على أنهما من فروض الكفايات و منهم من قال إنهما من فروض الأعيان و اختاره الشيخ أبو جعفر (ره) و الصحيح أن ذلك إنما يجب فى السمع و ليس فى العقل ما يدل على وجوبه إلا إذا كان على سبيل دفع الضرر و قال أبو على الجبائى يجب عقلا و السمع يؤكده

و مما ورد فيه ما رواه الحسن عن النبى ص قال من أمر بالمعروف و نهى عن المنكر فهو خليفه الله فى أرضه و خليفه رسول الله و خليفه كتابه

و عن دره ابنه أبى لهب قالت جاء رجل إلى النبى ص و هو على المنبر فقال يا رسول الله من خير الناس قال آمرهم بالمعروف و أنهاهم عن المنكر و أتقاهم لله و أرضاهم

و قال أبو الدرداء لتأمرن بالمعروف و لتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطانا ظالما لا يجل كبيركم و لا يرحم صغيركم و تدعو خياركم فلا يستجاب لهم و تستنصرون فلا تنصرون و تستغيثون فلا تغاثون و تستغفرون فلا تغفرون و قال حذيفه يأتى على الناس زمان لأن يكون فيهم جيفه حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر ثم أمر سبحانه بالجماعه و ترك التفرق فقال سبحانه «وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا» فى الدين و هم اليهود و النصارى «وَ اخْتَلَفُوا» قيل معناه تفرقوا أيضا و ذكرهما للتأكيد و اختلاف اللفظين كقول الشاعر:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد "

و قيل معناه كالذين تفرقوا بالعداوه و اختلفوا فى الديانه «مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْبَيِّناتُ» أى الحجج و الكتب و بين لهم الطرق «وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» عقوبه لهم

على تفرقهم و اختلافهم بعد مجى ء الآيات و البينات و الآيه تدل على تحريم الاختلاف فى الدين و إن ذلك مذموم قبيح منهى عنه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٠۶ الى ١٠٧

اشاره

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠۶) وَ أَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَتِ اللَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (١٠٧)

الإعراب

العامل فى قوله «يَوْمَ» قوله عَظِيمٌ و تقديره عظيم عذابهم يوم تبيض وجوه و لا يجوز أن يكون العامل فيه عذاب لأنه موصوف قد فصلت صفه بينه و بين معموله لكن يجوز أن تعمل فيه الجمله لأنها فى معنى يعذبون كما يقال المال لزيد يوم الجمعه فالعامل الفعل و الجمله خلف منه و جواب أما فى قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ» فيقال لهم «أَ كَفَرْتُمْ» فحذف لدلاله اسوداد الوجوه على حال التوبيخ حتى كأنه ناطق به و قد يحذف القول فى مواضع كثيره استغناء بما قبله من البيان كقوله «وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا» أى يقولون ربنا أبصرنا لدلاله تنكيس الرأس من المجرمين على سؤال الإقاله و مثله كثير.

المعنى

«يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ» أخبر سبحانه بوقت ذلك العذاب أى ثبت لهم العذاب فى يوم هذه صفته و إنما تبيض فيه الوجوه للمؤمنين ثوابا لهم على الإيمان و الطاعه و تسود فيه الوجوه للكافرين عقوبه لهم على الكفر و السيئات بدلاله ما بعده و هو قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ» أى يقال لهم أ كفرتم بعد إيمانكم و اختلف فيمن عنوا به على أقوال (أحدها) أنهم الذين كفروا بعد إظهار الإيمان بالنفاق عن الحسن (و ثانيها) أنهم جميع الكفار لإعراضهم عما وجب عليهم الإقرار به من التوحيد حين أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى فيقول أ كفرتم بعد إيمانكم يوم الميثاق عن أبى بن كعب (و ثالثها) أنهم أهل الكتاب كفروا بالنبى ص بعد إيمانهم به أى

ص: ٣٢۴

بنعته و صفته قبل مبعثه عن عكرمه و اختاره الزجاج و الجبائى (و رابعها)

أنهم أهل البدع و الأهواء من هذه الأمه عن على (عليه السلام) و مثله عن قتاده

أنهم الذين كفروا بالارتداد

و يروى عن النبى ص أنه قال و الذى نفسى بيده ليردن على الحوض ممن صحبنى أقوام حتى إذا رأيتهم اختلجوا دونى فلأقولن أصحابى أصحابى فيقال إنك لا تدرى ما أحدثوا بعد إيمانهم ارتدوا على أعقابهم القهقرى

ذكره الثعلبى فى تفسيره فقال أبو أمامه الباهلى هم الخوارج

و يروى عن النبى ص أنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميه

و الألف فى «أَ كَفَرْتُمْ» أصله الاستفهام و المراد به هنا التقريع أى لم كفرتم و قيل المراد التقرير أى قد كفرتم «فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» أى بلفظ الذوق على التوسع و معناه انظروا ما صار إليه عاقبتكم من عذاب الله «بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» أى بكفركم «وَ أَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ» و هم المؤمنون «فَفِي رَحْمَتِ اللَّهِ» أى ثواب الله و قيل جنه الله «هُمْ فِيها خالِدُونَ» أعاد كلمه الظرف و هى قوله «فِيها» تأكيدا لتمكين المعنى فى النفس و قيل إنما أعادها لأنه دل بقوله «فَفِي رَحْمَتِ اللَّهِ» على إدخاله إياهم فى الرحمه و بقوله «هُمْ فِيها خالِدُونَ» على خلودهم فيها و سمى الله تعالى الثواب رحمه و الرحمه نعمه يستحق بها الشكر و كل نعمه تفضل و الوجه فى ذلك أن سبب الثواب الذى هو التكليف تفضل فيكون الثواب على هذا الوجه تفضلا و قيل إنما جاز أن يكون تفضلا لأنه بمنزله إنجاز الوعد فى أنه تفضل مستحق لأن المبتدئ به قد كان له أن لا يفعله فلما فعله وجب عليه الوفاء به لأن الخلف قبيح و هو مع ذلك تفضل لأنه جر إليه تفضل و قال بعضهم المراد بابيضاض الوجوه إشراقها و إسفارها بالسرور بنيل البغيه و الظفر بالمنيه و الاستبشار بما يصير إليه من الثواب كقوله وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ و المراد باسودادها ظهور أثر الحزن عليها لما يصير إليه من العقاب كقوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَةٌ» «وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ» و فى هذا القول عدول عن حقيقه اللفظ من غير ضروره و الأصح الأول.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٠٨ الى ١٠٩

اشاره

تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعالَمِينَ (١٠٨) وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (١٠٩)

المعنى

«تِلْکَ آیاتُ اللَّهِ» أی تلک التی قد جری ذکرها حجج الله و علاماته و بیناته «نَتْلُوها عَلَیْکَ بِالْحَقِّ» نقرأها علیک بالحق یا محمد ص و علی أمتک و نذکرها لک و نعرفک إیاها و نقصها علیک «بِالْحَقِّ» أی بالحکمه و الصواب «وَ مَا اللَّهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعالَمِینَ» معناه لا یظلمهم بأن یحملهم من العقاب ما لم یستحقوه أو ینقصهم من الثواب عما استحقوه و إنما یظلم من یظلم لجهله بقبح الظلم أو لحاجه إلیه من دفع ضرر و جر نفع و تعالی الله عن صفه الجهل و الحاجه و سائر صفات النقص علوا کبیرا و کیف یجوز أن یظلم أحدا و هو الذی خلقهم و أنشأهم و ابتدعهم و آتاهم من النعم ما لا تسمو إلیه هممهم و عرضهم بها لما هو أعظم منها قدرا و أجل خطرا و هو نعیم الآخره ثم ذکر سبحانه وجه غناه عن الظلم فقال «وَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» ملکا و ملکا و خلقا «وَ إِلَی اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» اختلفوا فی کیفیه رجوع الأمل إلی الله تعالی فقیل أن الأمور تذهب بالفناء ثم یعیدها الله للمجازاه و قیل أن الله تعالی قد ملک عباده فی الدنیا أمورا و جعل لهم تصرفا و یزول جمیع ذلک فی الآخره و یرجع إلیه کله کما قال لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ و فی وقوع المظهر موقع المضمر فی قوله «وَ إِلَی اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» قولان (أحدهما) لیکون کل واحد من الکلامین مکتفیا بنفسه (و الآخر) لیکون أفخم فی الذکر و الموضع موضع التفخیم و لیس کقول الشاعر:

لا أری الموت یسبق الموت شی ء

نغص الموت ذا الغنی و الفقیرا

لأن البیت مفتقر إلی الضمیر و الآیه مستغنیه عنه.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۰

اشاره

کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ الْکِتابِ لَکانَ خَیْراً لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَکْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ (۱۱۰)

المعنی

لما تقدم ذکر الأمر و النهی عقبه تعالی بذکر من تصدی للقیام بذلک و مدحهم ترغیبا فی الاقتداء بهم فقال «کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن معناه أنتم خیر أمه و إنما قال «کُنْتُمْ» لتقدم البشاره لهم فی الکتب الماضیه عن الحسن و یعضده ما

روی عن النبی ص أنه قال أنتم وفیتم سبعین أمه أنتم خیرها و أکرمها

على الله

(و ثانيها) أن المراد كنتم خير أمه عند الله فى اللوح المحفوظ عن الفراء و الزجاج (و ثالثها) أن كان هاهنا تامه و «خَيْرَ أُمَّةٍ» نصب على الحال و معناه وجدتم خير أمه و خلقتم خير أمه (و رابعها) أن كان مزيده دخولها كخروجها إلا أن فيها تأكيدا لوقوع الأمر لا محاله لأنه بمنزله ما قد كان فى الحقيقه فهى بمنزله قوله تعالى «وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ» و فى موضع آخر إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ و نظيره قوله «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً»* لأن مغفرته المستأنفه كالماضيه فى تحقيق الوقوع (و خامسها) أن كان بمعنى صار كما فى قول الشاعر:

فخر على الألاء توسدته

و قد كان الدماء له خمارا

و معناه صرتم خير أمه خلقت لأمركم بالمعروف و نهيكم عن المنكر و إيمانكم بالله فتصير هذه الخصال على هذا القول شرطا فى كونهم خيرا و قد روى عن بعض الصحابه أنه قال من أراد أن يكون خير هذه الأمه فليؤد شرط الله فيه من الإيمان بالله و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و اختلف فى المعنى بالخطاب فقيل هم المهاجرون خاصه عن ابن عباس و السدى و قيل نزلت فى ابن مسعود و أبى بن كعب و معاذ بن جبل و سالم مولى أبى حذيفه عن عكرمه و قيل أراد بهم أصحاب رسول الله ص خاصه عن الضحاك و قيل هو خطاب للصحابه و لكنه يعم سائر الأمه ثم ذكر مناقبهم فقال «تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» بالطاعات «وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» عن المعاصى و يسأل فيقال أن القبيح أيضا يعرف أنه قبيح فلم خص الحسن باسم المعروف و جوابه أن القبيح جعل بمنزله ما لا يعرف لخموله و سقوطه و جعل الحسن بمنزله النبيه الجليل القدر يعرف لنباهته و علو قدره «وَ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى بتوحيده و عدله و دينه «وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتابِ» أى لو صدقوا بالنبى ص و بما جاء به «لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» أى لكان ذلك الإيمان خيرا لهم فى الدنيا و الآخره لأنهم ينجون بها فى الدنيا من القتل و فى الآخره من العذاب و يفوزون بالجنه «مِنْهُمُ» أى من أهل الكتاب «الْمُؤْمِنُونَ» أى المعترفون بما دلت عليه كتبهم من صفه نبينا و البشاره به كعبد الله بن سلام و أصحابه من اليهود و النجاشى و أصحابه من النصارى «وَ أَكْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ» أى الخارجون عن طاعه الله تعالى و إنما وصفهم بالفسق دون الكفر الذى هو أعظم لأن الغرض الإيذان بأنهم خرجوا عما يوجبه كتابهم من الإقرار بالحق فى نبوه نبينا و قيل لأنهم فى الكفار بمنزله الفساق العصاه لخروجهم إلى الحال

الفاحشه التى هى أشنع و أفظع.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١١١ الى ١١٢

اشاره

لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذىً وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ (١١١) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّهُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَهُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانُوا يَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (١١٢)

الإعراب

«إِلَّا أَذىً» استثناء متصل و قوله «أَذىً» فى تقدير النصب و معناه لن يضروكم إلا ضررا يسيرا فالأذى وقع موقع المصدر و قيل هو استثناء منقطع لأن الأذى ليس من الضرر كقوله «لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَ لا شَراباً إِلَّا حَمِيماً وَ غَسَّاقاً» قال على بن عيسى هذا ليس بصحيح لأن الكلام إذا أمكن فيه الاستثناء الحقيقى لم يجز حمله على المنقطع و إن يقاتلوكم شرط و يولوكم جزاء و علامه الجزم فيهما سقوط النون و قوله «ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ» رفع على الاستئناف و لم يجزم على العطف لأن سبب التوليه القتال و ليس كذلك منع النصر لأن سببه الكفر و لأن الرفع أشكل برءوس الآى المتقدمه و هو مع ذلك عطف جمله على جمله و العامل فى الباء من قوله «بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ» ضربت على معنى ضربت عليهم الذله بكل حال إلا بحبل و قال الفراء العامل فيه محذوف و تقديره إلا أن يعتصموا بحبل من الله و أنشد:

رأتنى بحبليها فصدت مخافه

و فى الحبل روعاء الفؤاد فروق

أراد رأتنى أقبلت بحبليها فحذف الفاعل فى الباء و قال آخر:

قصير الخطو يحسب من رآني

و لست مقيدا أني بقيد

أراد أنني قيدت بقيد قال علي بن عيسى ما ذكره الفراء ضعيف من وجهين (أحدهما) أن حذف الموصول عند البصريين لا يجوز لأنه إذا احتاج إلى الصله تبين عنه فالحاجه إلى البيان عنه بذكره أشد و إنما يجوز حذف الشي ء للاستغناء عنه بدلاله غيره عليه و لو دل عليه لحذف مع صلته لأنه معها بمنزله شي ء واحد و (الوجه الآخر) أن الكلام إذا صح معناه من غير حذف لم يجز تأويله على الحذف و قيل في هذا الاستثناء أنه منقطع لأن الذله لازمه لهم على كل حال فجرى مجرى قوله وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً فعامل الإعراب موجود و المعنى على الانقطاع و مثله لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً إِلَّا سَلاماً فكل انقطاع ففيه إزاله الإبهام الذي يلحق الكلام فقوله «لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً» قد يوهم أنهم من حيث لا يسمعون فيها لغوا لا يسمعون كلاما فقيل لذلك إلا سلاما و كذلك قوله «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً» قد يتوهم أنه لا يقتل مؤمن مؤمنا على وجه فقيل لذلك إلا خطأ و كذلك «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ» قد يتوهم أنه من غير جواز موادعه فقيل إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ و قيل إن الاستثناء متصل لأن عز المسلمين عز لهم بالذمه و هذا لا يخرجهم من الذله في أنفسهم.

النزول

قال مقاتل أن رءوس اليهود مثل كعب و أبي رافع و أبي ياسر و كنانه و ابن صوريا عمدوا إلى مؤمنيهم كعبد الله بن سلام و أصحابه فأنبوهم لإسلامهم فنزلت الآيه.

المعنى

«لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذىً» وعد الله المؤمنين أنهم منصورون و أن أهل الكتاب لا يقدرون عليهم و لا ينالهم من جهتهم مضره إلا أذى من جهه القول ثم اختلفوا في هذا القول فقيل هو كذبهم على الله و تحريفهم كتاب الله و قيل هو ما كانوا يسمعون المؤمنين من الكلام المؤذي «وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ» أي و أن يجاوزوا عن الإيذاء باللسان إلى القتال و المحاربه «يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبارَ» منهزمين «ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ» أي ثم لا يعاونون لكفرهم ففي هذه الآيه دلاله على صحه نبوه نبينا ص لوقوع مخبره على وفق خبره لأن يهود المدينه من بني قريظه و النضير و بني قينقاع و يهود خيبر الذين حاربوا النبي و المسلمين لم يثبتوا لهم قط و انهزموا و لم ينالوا من المسلمين إلا بالسب و الطعن «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ» أي أثبت عليهم الذله و أنزلت بهم و جعلت محيطه بهم و هو استعاره من ضرب القباب و الخيام عن أبي مسلم و قيل معناه ألزموا الذله فثبتت فيه من قولهم ضرب فلان الضريبه على عبده أي ألزمها إياه قال الحسن ضربت الذله على اليهود فلا يكون لها منعه

أبدا و قيل معناه فرضت عليهم الجزيه و الهوان فلا يكونون فی موضع إلا بالجزيه و لقد أدركهم الإسلام و هم يؤدون الجزيه إلى المجوس «أَيْنَ ما ثُقِفُوا» أی وجدوا و يقال أخذوا و ظفر بهم «إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ» أی بعهد من الله «وَ حَبْلٍ مِنَ النَّاسِ» أی و عهد من الناس على وجه الذمه و غيرها من وجوه الأمان عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتاده و سمی العهد حبلا لأنه يعقد به الأمان كما يعقد الشی ء بالحبل «وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ» أی رجعوا بغضب الله الذی هو عقابه و لعنه و قيل معناه استوجبوا غضبا من الله «وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَهُ» أی الذله لأن المسكين لا يكون إلا ذليلا فسمی الذله مسكنه عن أبی مسلم و قيل المراد به الفقر لأن اليهود أبدا يتفاقرون و إن كانوا أغنياء و قد ذكرنا تفسير ما بقی من الآيه فی سوره البقره.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها اتصال البشاره بالظفر لما تقدم أمر المحاربه لأن الأمر قد تقدم بإنكار المنكر و قيل إنه لما تقدم أن أكثرهم الفاسقون اتصل به ما يسكن قلوب المؤمنين من عاديتهم و يؤمن مضرتهم.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١١٣ الى ١١٤

اشاره

لَيْسُوا سَواءً مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ آناءَ اللَّيْلِ وَ هُمْ يَسْجُدُونَ (١١٣) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ وَ أُولئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٤)

اللغه

قيل فی واحد آناء قولان (أحدهما) إنی مثل نحی و الآخر إنی مثل معی قال الشاعر:

حلو و مر كعطف القدح مرته

بكل إنی قضاه الليل ينتعل

و حكی الأخفش أنو بالواو و المسارعه المبادره و هی من السرعه و الفرق بين السرعه و العجله أن السرعه هی التقدم فيما يجوز أن يتقدم فيه و هی محموده و ضدها الإبطاء و هو

مذموم و العجله هی التقدم فيما لا ينبغی أن يتقدم فيه و هی مذمومه و ضدها الأناه و هی محموده.

النزول

قيل سبب نزول هذه الآيه أنه لما أسلم عبد الله بن سلام و جماعه قالت أحبار اليهود ما آمن بمحمد ص إلا شرارنا فأنزل الله «لَيْسُوا سَواءً» إلی قوله «مِنَ الصّالِحِينَ» عن ابن عباس و قتاده و ابن جريج و قيل إنها نزلت فی أربعين من أهل نجران و اثنين و ثلاثين من الحبشه و ثمانيه من الروم كانوا علی عهد عيسی (عليه السلام) فصدقوا بمحمد ص عن عطاء.

المعنی

«لَيْسُوا سَواءً» اختلفوا فی تقديره و القول الصحيح أن هذا وقف تام و قوله «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» ابتداء كلام و معناه ليس الذين ذكرنا من أهل الكتاب سواء أی ليس الذين آمنوا من أهل الكتاب «أُمَّةٌ قائِمَةٌ» كعبد الله بن سلام و أصحابه و الذين لم يؤمنوا سواء فی الدرجه و المنزله ثم استأنف و بين افتراقهم فقال «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ» فحصل بهذا بيان الافتراق و هذا كما لو أخبر القائل عن قوم بخبر فقال بنو فلان يعملون كذا و كذا ثم قال ليسوا سواء فإن منهم من يفعل كذا و كذا و كذلك لو ذم قبيله بالبخل و الجبن فقال غيره ليسوا سواء منهم الجواد و منهم الشجاع فيكون منهم الجواد و منهم الشجاع ابتداء كلام و قال أبو عبيده هو علی لغه أكلونی البراغيث و مثله قوله تعالی «ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ» و قال الشاعر:

رأين الغوانی الشيب لاح بعارضی

فأعرضن عنی بالخدود النواضر

قال الزجاج و الرمانی و ليس الأمر كما قال لأن ذكر أهل الكتاب قد جری فأخبر الله أنهم غير متساويين و لأن هذه اللغه رديئه فی القياس و الاستعمال و قال الفراء المعنی منهم أمه قائمه و أمه غير قائمه اكتفاء بذكر أحد الفريقين كما قال أبو ذويب:

عصيت إليها القلب إنی لأمرها

مطيع فما أدری أ رشد طلابها

و لم يقل أم غی و قال آخر:

أواك فلا أدری أ هم هممته

و ذو الهم قدما خاشع متضائل

و لم يقل أم غيره لأن حاله فی التغير ينبئ أن الهم غيره أم غيره فعلی هذا يكون

رفع أمه على معنى الفعل و تقديره لا يستوى أمه هاديه و أمه ضاله و على القول الأول رفع بالابتداء و أنكر الزجاج هذا القول و قال ما بنا حاجه هنا إلى محذوف لأن ذكر الفريقين قد جرى فى قوله مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ ثم قال لَيْسُوا سَواءً و لا يحتاج إلى أن يقدروا أمه غير قائمه و قد تقدم صفتهم فى قوله يَكْفُرُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ الْأَنْبِياءَ و قوله «أُمَّةٌ قائِمَةٌ» فيه وجوه (أحدها) أن معناها جماعه ثابته على أمر الله عن ابن عباس و قتاده و الربيع (و ثانيها) عادله عن الحسن و مجاهد و ابن جريج (و ثالثها) قائمه بطاعه الله عن السدى- (و رابعها) أن التقدير ذو أمه قائمه أى ذو طريقه مستقيمه عن الزجاج و أنشد للنابغه:

(و هل يأتمر ذو أمه و هو طائع)

أى ذو طريقه من طرائق الدين قال على بن عيسى و هذا القول ضعيف لأنه عدول عن الظاهر و حكم بالحذف من غير دلاله «يَتْلُونَ آياتِ اللَّهِ» يقرءون كتاب الله و هو القرآن «آناءَ اللَّيْلِ» ساعاته و أوقاته عن الحسن و الربيع و قيل يعنى جوف الليل عن السدى و قيل أراد به وقت صلاه العتمه لأن أهل الكتاب لا يصلونها يعنى أنهم يصلون صلاه العتمه عن ابن مسعود و قيل إنه الصلاه ما بين المغرب و العشاء الآخره عن الثورى و هى الساعه التى تسمى ساعه الغفله «وَ هُمْ يَسْجُدُونَ» قيل أراد السجود المعروف فى الصلاه فعلى هذا يكون معناه و هم مع ذلك يسجدون و يكون الواو لعطف جمله على جمله و قيل معناه يصلون بغير السجود فعبر بالسجود عن الصلاه لأن السجود أبلغ الأركان فى التواضع عن الزجاج و الفراء و البلخى قالوا لأن القراءه لا تكون فى السجود و لا فى الركوع و على هذا يكون الواو للحال أى يتلون آيات الله بالليل فى صلاتهم و هو قول الجبائى أيضا «يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى بتوحيده و صفاته «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» المتأخر عن الدنيا يعنى البعث يوم القيامه «وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» بالإقرار بنبوه محمد ص «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» عن إنكار نبوته «وَ يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ» أى يبادرون إلى فعل الخيرات و الطاعات خوف الفوات بالموت و قيل معناه يعملون الأعمال الصالحه غير متثاقلين فيها لعلمهم بجلاله موقعها و حسن عاقبتها «وَ أُولئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ» أى من جملتهم و فى عدادهم و هذا نفى لقولهم ما آمن به إلا شرارنا و فى هذه الآيه دلاله على عظم موقع صلاه الليل من الله تعالى

و قد صح عن النبى ص أنه قال ركعتان يركعهما العبد فى جوف الليل الأخير خير له من الدنيا و ما فيها و لو لا أنى أشق على أمتى لفرضتها عليهم

و قال أبو عبد الله إن البيوت التى يصلى فيها بالليل بتلاوه القرآن تضى ء لأهل السماء كما تضى ء نجوم السماء لأهل الأرض

و قال (عليه السلام) عليكم بصلاه الليل فإنها سنه نبيكم و دأب الصالحين قبلكم و مطرده الداء عن أجسادكم.

ص: ۳۳۲

سوره آل عمران (٣): آيه ١١٥

اشاره

وَ ما يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (١١٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه إلا أبا بكر بالياء فيهما و الباقون بالتاء إلا أبا عمرو فإنه كان يحير.

الحجه

وجه القراءه بالياء أن يكون كنايه عمن تقدم ذكره من أهل الكتاب ليكون الكلام على طريقه واحده و وجه التاء أنه خلطهم بغيرهم من المكلفين و يكون خطابا للجميع فى أن حكمهم واحد.

الإعراب

«وَ ما يَفْعَلُوا» ما للمجازاه و يفعلوا مجزوم بالشرط و إنما جوزى بما و لم يجاز بكيف لأن ما أمكن من كيف لأنها تكون معرفه و نكره لأنها للجنس و كيف لا تكون إلا نكره لأنها للحال و الحال لا يكون إلا نكره لأنها للفائده.

المعنى

«و ما تفعلوا من خير» أى من طاعه «فلن تكفروه» أى لم يمنع عنكم جزاؤه و سمى منع الجزاء كفرا على الاتساع لأنه بمنزله الجحد و الستر له و معناه لا تجحد طاعتكم و لا تستر بمنع الجزاء و هذا كما يوصف الله تعالى بأنه شاكر و حقيقه أنه يثبت على الطاعه ثواب الشاكرين على النعمه فلما استعير للثواب الشكر استعير لنقيضه من منع الثواب الكفر لأن الشكر فى الأصل هو الاعتراف بالنعمه و الكفر ستر النعمه فى المنعم عليه بتضييع حقها «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» أى بأحوالهم فيجازيهم و إنما خص المتقين بالذكر و إن كان عليما بالكل لأن الكلام اقتضى ذكر جزاء المتقين فنبه بذلك على أنه لا يضيع شى ء من عملهم قل أم كثر لأن المجازى عليهم بكل ذلك و هذه الآيه تدل على أن شيئا من أعمال الخير و الطاعه لا يبطل البته خلافا لقول من قال بالإحباط.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١١٦ الى ١١٧

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (١١٦) مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ فِي هذِهِ الْحَياةِ الدُّنْيا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيها صِرٌّ أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

(١١٧)

ص: ٣٣٣

اللغه

يقال أغنى عنه إذا دفع عنه ضررا لولاه لنزل به و إذا قيل أغناه كذا عن كذا أفاد أن أحد الشيئين صار بدلا من الآخر فى نفى الحاجه و الغنى الاختصاص بما ينفى الحاجه فإن اختص بمال ينفى الحاجه فذلك غنى و كذلك الغنى بالجاه و الأصحاب و غير ذلك فأما الغنى فى صفات الله فهو اختصاصه بكونه قادرا على وجه لا يعجزه شى ء و قولنا فيه أنه غنى معناه أنه لا تجوز عليه الحاجه أصحاب النار إنما سموا بذلك لملازمتهم فيها كما يقال هؤلاء أصحاب الصحراء إذا كانوا ملازمين لها و قد يقال أصحاب العقار بمعنى ملاكه و أصحاب الرجل أتباعه و أعوانه و أصحاب العالم المتعلمون منه فالإضافات مختلفه و أصل المصاحبه الملازمه و النار أصله من النور و هو جسم لطيف فيه حراره و نور و اعتماد علوى و الريح واحده الرياح و منه الروح لدخول الريح الطيبه على النفس و كذلك الارتياح و التروح و الراحه من التعب و منه الروح لأنها كالريح فى اللطافه و منه الرائحه لأن الريح تحملها إلى الحس و الصر البرد الشديد و أصله من الصرير و هو الصوت قال الزجاج الصر صوت لهب النار التى كانت فى تلك الريح و يجوز أن يكون الصر صوت الريح البارده الشديده و ذلك من صفات الشمال فإنها توصف بأن لها قعقعه و الصره شده الصياح.

المعنى

لما تقدم وصف المؤمنين عقبه سبحانه ببيان حال الكافرين فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بالله و رسوله لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ» أى لن تدفع عنهم «أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ» عذاب «اللَّهِ شَيْئاً» و إنما خص الأموال و الأولاد بالذكر لأن هذين معتمد الخلق و أعز الأشياء عليهم فإذا لم يغنيا عن الإنسان شيئا فغيرهما غناؤه أبعد «وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ» أى ملازموها «هُمْ فِيها خالِدُونَ» أى دائمون ثم ضرب مثلا لإنفاقهم فقال «مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ» أى شبه ما ينفقون من أموالهم «فِي هذِهِ الْحَياةِ الدُّنْيا» قيل هو ما ينفقون على الكفار فى عداوه الرسول و قيل هو ما أنفقه أبو سفيان و أصحابه ببدر و أحد لما تظاهروا على النبى ص و قيل هو ما أنفقه سفله اليهود على علمائهم و قيل هو مثل لجميع صدقات الكفار و نفقاتهم فى الدنيا عن مجاهد و فى الآيه حذف و تقديره مثل إهلاك ما ينفقون «كَمَثَلِ» إهلاك «رِيحٍ» فيها صر فحذف الإهلاك لدلاله آخر الكلام عليه و فيه تقدير آخر مثل ما ينفقون كمثل مهلك ريح فيكون تشبيه ذلك الإنفاق من الحرث بالريح «فِيها صِرٌّ» قيل برد شديد عن ابن عباس و الحسن و قتاده و جماعه و قيل السموم الحاره القاتله عن ابن عباس أيضا «أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ» أى زرع قوم «ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بالمعاصى فظلمهم

اقتضى هلاك حرثهم عقوبه لهم و قيل ظلموا أنفسهم بأن زرعوا فى غير موضع الزراعه أو فى غير وقتها فجاءت الريح «فَأَهْلَكَتْهُ» تأديبا لهم من الله فى وضع الشى ء غير موضعه الذى هو حقه «وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ» فى إهلاك زرعهم لأنهم استحقوا ذلك بظلمهم و قيل فى قتلهم و سبيهم لأنهم استحقوهما بكفرهم «وَ لكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» حيث فعلوا ما استحقوا به ذلك.

سوره آل عمران (٣): آيه ١١٨

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبالاً وَدُّوا ما عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ وَ ما تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (١١٨)

اللغه

البطانه خاصه الرجل الذين يستبطنون أمره مأخوذه من بطانه الثوب الذى يلى البدن لقربه منه و هى نقيض الظهاره و يسمى بها الواحد و الجمع و المذكر و المؤنث قال الشاعر:

أولئك خلصانى نعم و بطانتى

و هم عيبتى من دون كل قريب

«لا يَأْلُونَكُمْ» أى لا يقصرون فى أمركم خبالا و لا يتركون جهدهم يقال ألا يألو ألوا إذا فتر و ضعف و قصر و ما ألوته خيرا و شرا أى ما قصرت فى فعل ذلك و قال امرؤ القيس:

و ما المرء ما دامت حشاشه نفسه

بمدرك أطراف الخطوب و لا ألى

أى مقصر فى الطلب و الخبال الشر و الفساد و منه الخبل بفتح الباء و سكونها للجنون لأنه فساد العقل و رجل مخبل الرأى أى فاسد الرأى و منه الاستخبال طلب إعاره المال لفساد الزمان قال زهير:

هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا

و إن يسألوا يعطوا و إن ييسروا يغلوا

و أصل العنت المشقه عنت الرجل يعنت عنتا دخلت عليه المشقه و أكمه عنوت صعبه المسلك لمشقه السلوك فيها و أعنت فلان فلانا حمله على المشقه الشديده فيما يطالبه فيه و منه قوله تعالى وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ.

الإعراب

«مِنْ دُونِكُمْ» من للتبعيض و التقدير لا تتخذوا بعض المخالفين فى الدين بطانه و يجوز أن يكون لتبيين الصفه فكأنه قال لا تتخذوا بطانه من المشركين و هذا أولى لأنه أعم و لا يجوز أن يتخذ المؤمن الكافر بطانه على كل حال و قيل إن من هاهنا زائده و هذا غير حسن لأن الحرف إذا صح حمله فى الفائده لا يحكم فيه بالزياده و قوله «خَبالًا» نصب بأنه المفعول الثانى لأن الألو يتعدى إلى مفعولين و يجوز أن يكون مصدرا لأن المعنى يخبلونكم خبالا و موضع قوله «وَدُّوا ما عَنِتُّمْ» يجوز أن يكون نصبا بأنه صفه لبطانه و يجوز أن يكون لا موضع له من الإعراب لأنه استئناف جمله و ما فى قوله «ما عَنِتُّمْ» مصدريه و تقديره ودوا عنتكم.

النزول

نزلت فى رجال من المسلمين كانوا يواصلون رجالا من اليهود لما كان بينهم من الصداقه و القرابه و الجوار و الحلف و الرضاع عن ابن عباس و قيل نزلت فى قوم من المؤمنين كانوا يصادقون المنافقين و يخالطونهم عن مجاهد.

المعنى

نهى الله المؤمنين عن موالاه الكفار و مخالطتهم خوف الفتنه منهم عليهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا «لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ» أى لا تتخذوا الكافرين أولياء و خواص من دون المؤمنين تفشون إليهم أسراركم و قوله «مِنْ دُونِكُمْ» أى من غير أهل ملتكم ثم بين تعالى العله فى منع مواصلتهم فقال «لا يَأْلُونَكُمْ خَبالًا» أى لا يقصرون فيما يؤدى إلى فساد أمركم و لا يدعون جهدهم فى مضرتكم و قال الزجاج لا يتقون فى إلقائكم فيما يضركم قال و أصل الخبال ذهاب الشى ء و قوله «وَدُّوا ما عَنِتُّمْ» معناه تمنوا إدخال المشقه عليكم و قيل تمنوا إضلالكم عن دينكم عن السدى و قيل تمنوا أن يعنتوكم فى دينكم أى يحملونكم على المشقه فيه عن ابن عباس و قوله «قَدْ بَدَتِ الْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» معناه ظهرت أماره العداوه لكم على ألسنتهم و فى فحوى أقوالهم و فلتات كلامهم «وَ ما تُخْفِي صُدُورُهُمْ» من البغضاء «أَكْبَرُ» مما يبدون بألسنتهم «قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ» أى أظهرنا لكم الدلالات الواضحات التى بها يتميز الولى من العدو «إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» أى تعلمون الفضل بين الولى و العدو و قيل إن كنتم تعلمون مواعظ الله و منافعها و قيل إن كنتم عقلاء فقد آتاكم الله من البيان الشافى.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۱۹

اشاره

ها أَنْتُمْ أُولاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَ لا يُحِبُّونَكُمْ وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتابِ كُلِّهِ وَ إِذا لَقُوكُمْ قالُوا آمَنَّا وَ إِذا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۱۱۹)

اللغه

العض بالأسنان معروف و منه العض علف الأمصار لأن له مضغه فی العض یسمن علیها المال و رجل عض لزاز الخصم لأنه یعضه بالخصومه و الأنامل أطراف الأصابع و أصله النمل المعروف فهی مشبهه به فی الدقه و التصرف بالحرکه و منه رجل نمل أی نمام لأنه ینقل الأحادیث الکرهه کنقل النمله فی الخفاء و الکثره.

الإعراب

قال الأزهری یحتمل أن یکون أولاء منادی کأنه قال یا أولاء و قال غیره ها للتنبیه و أنتم مبتدأ و أولا خبره و تحبونهم حال و قال الزجاج جائز أن یکون أولاء فی معنی الذین کأنه قال ها أنتم الذین تحبونهم و لا یحبونکم و جائز أن یکون تحبونهم حالا و تؤمنون عطف علی یحبون و لا یجوز أن یقول ها قومک أولاء لأن المضمر أحق بالهاء التی للتنبیه لأنه کالمبهم فی عموم ما یصلح له و لیس کذلک الظاهر.

المعنی

ثم بین سبحانه ما هم علیه من عداوه المؤمنین تأکیدا للنهی عن مصافاتهم فقال «ها أَنْتُمْ أُولاءِ تُحِبُّونَهُمْ» و قد مر ذکر معناه فی الإعراب و تقدیره ها أنتم الذین تحبونهم أو ها أنتم أولاء محبین إذا قلنا أنه بمعنی الحال أی تنبهوا فی حال محبتکم إیاهم و لا یحبونکم هم لما بینکم من مخالفه الدین و قیل تحبونهم لأنکم تریدون لهم الإسلام و تدعونهم إلی الجنه «وَ لا یُحِبُّونَکُمْ» لأنهم یریدون لکم الکفر و الضلال و فیه الهلاک «وَ تُؤْمِنُونَ بِالْکِتابِ کُلِّهِ» الکتاب واحد فی معنی الجمع لأنه أراد الجنس کما یقال کثر الدرهم فی أیدی الناس و یجوز أن یکون مصدرا من قولک کتبت کتابا و المراد به کتب الله التی أنزلها علی أنبیائه و فی إفراده ضرب من الإیجاز و إشعار بالتفصیل فی الاعتقاد و معناه إنکم تصدقون بها فی الجمله و التفصیل من حیث تؤمنون بما أنزل علی إبراهیم و موسی و عیسی و محمد صلی الله علیه و علیهم و سائر الأنبیاء و هم لا یصدقون بکتابکم «وَ إِذا لَقُوکُمْ قالُوا آمَنَّا» معناه إذا رأوکم قالوا صدقنا «وَ إِذا خَلَوْا» مع أنفسهم «عَضُّوا عَلَیْکُمُ الْأَنامِلَ» أی أطراف الأصابع «مِنَ الْغَیْظِ» أی من الغضب و الحنق لما یرون من ائتلاف المؤمنین و اجتماع کلمتهم و نصره الله إیاهم و هذا مثل و لیس هناک عض کقول الشاعر:

إذا رأونی أطال الله غیظهم

عضوا من الغیظ أطراف الأباهیم

ص: ۳۳۷

و قول أبی طالب:

(یعضون غیظا خلفنا بالأنامل)

«قُلْ» یا محمد لهم «مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ» صیغته صیغه الأمر و المعنی الدعاء فکأنه قال أماتکم الله بغیظکم و فیه معنی الذم لهم لأنه لا یجوز أن یدعی علیهم هذا الدعاء إلا و قد استحقوه بما أتوه من القبیح و قیل معناه دام هذا الغیظ لما ترون من علو کلمه الإسلام إلی أن تموتوا «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أی بما یضمرونه من النفاق و الغیظ علی المسلمین.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۲۰

اشاره

إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِها وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۱۲۰)

القراءه

قرأ نافع و ابن کثیر و أبو عمرو و یعقوب لا یضرکم خفیفه مکسوره الضاد و الباقون مشدده مضمومه الضاد و الراء و قرأ الحسن و أبو حاتم تعملون بالتاء علی الخطاب و القراءه المشهوره بالیاء.

الحجه

من قرأ لا یضرکم فهو من ضاره یضیره ضیرا و من قرأ «لا يَضُرُّكُمْ» فهو من ضره یضر ضرا و الضیر و الضر بمعنی واحد و قد جاء فی القرآن لا ضَيْرَ و إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ* و «لا يَضُرُّكُمْ» أصله لا یضررکم نقلت ضمه الراء الأولی إلی الضاد و أدغمت فی الراء الثانیه بعد أن ضمت اتباعا لأقرب الحرکات إلیها و العرب تدغم فی موضع الجزم و أهل الحجاز یظهرون التضعیف قال الزجاج و هذه الآیه جاءت فیها اللغتان جمیعا فقوله «إِنْ تَمْسَسْكُمْ» علی لغه أهل الحجاز و قوله «يَضُرُّكُمْ» علی لغه غیرهم من العرب و یجوز لا یضرکم و لا یضرکم فمن قال بالفتح فلأن الفتح خفیف یستعمل فی التقاء الساکنین فی التضعیف و من قال بالکسر فعلی أصل التقاء الساکنین.

اللغه

الکید و المکیده المکر الذی یغتال به صاحبه من جهه حیله علیه لیقع فی مکروه به و أصله الشقه یقال رأیت فلانا یکید بنفسه أی یقاسی المشقه فی سیاق المنیه و منه المکائده لا یراد ما فیه من المشقه.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن حال من تقدم ذكرهم فقال «إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ» أى تصبكم أيها المؤمنون نعمه من الله تعالى عليكم بها من ألفه أو اجتماع كلمه أو ظفر

بالأعداء «تَسُؤْهُمْ» أی تحزنهم «وَ إِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ» أی محنه بإصابه العدو منكم لاختلاف الكلمه و ما يؤدی إليه من الفرقه «يَفْرَحُوا بِها» هذا قول الحسن و قتاده و الربيع و جماعه من المفسرين «وَ إِنْ تَصْبِرُوا» على أذاهم و على طاعه الله تعالى و طاعه رسوله و الجهاد فی سبيله «وَ تَتَّقُوا» الله بالامتناع عن معاصيه و فعل طاعته «لا يَضُرُّكُمْ» أيها الموحدون «كَيْدُهُمْ» أی مكر المنافقين و ما يحتالون به عليكم «شَيْئاً» أی لا قليلا و لا كثيرا لأنه تعالى ينصركم و يدفع شرهم عنكم «إن الله بما تعملون محيط» أی عالم بذلك من جميع جهاته مقتدر عليه لأن أصل المحيط بالشی ء هو المطيف به من حواليه و ذلك من صفات الأجسام فلا يليق به سبحانه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٢١ الى ١٢٢

اشاره

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ لِلْقِتالِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٢١) إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اللَّهُ وَلِيُّهُما وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٢٢)

اللغه

التبوئه اتخاذ الموضع للغير يقال بوأت القوم منازلهم و بوأت لهم أيضا أی أوطنتهم و أسكنتهم إياها و تبوأوهم أی توطنوا و منه المباءه المراح لأنه رجوع إلى المستقر المتخذ و منه بوأت بالذنب أی رجعت به محتملا له و الفشل الجبن يقال فشل يفشل فشلا و الفشل الرجل الضعيف.

الإعراب

العامل فی إذ محذوف و تقديره و اذكر إذ غدوت و قيل هو عطف على ما تقدم فی السوره من قوله قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا أی فی نصره تلك الطائفه القليله على الطائفه الكثيره إذ غدا النبی ص عن أبی مسلم و قيل العامل فيه قوله مُحِيطٌ و تقديره و الله عالم بأحوالكم و أحوالهم إذ غدوت من أهلك و تبوئ حال من غدوت.

المعنى

و اذكر يا محمد «إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ» أی خرجت من المدينه غدوه «تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ» أی تهيئ للمؤمنين مواطن «لِلْقِتالِ» و قيل معناه تجلسهم و تقعدهم فی مواضع القتال ليقفوا فيها و لا يفارقوها و اختلف فی أی يوم كان ذلك

فقيل يوم أحد عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الربيع و السدی و ابن أبی إسحاق و هو المروی عن أبی جعفر (عليه السلام)

و قيل كان يوم الأحزاب عن مقاتل و قيل يوم بدر عن الحسن «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ» أی

یسمع ما یقوله النبی ص «عَلِیمٌ» بما یضمرونه لأنهم اختلفوا فمنهم من أشار بالخروج و منهم من أشار بالمقام و فیه تزکیه للزاکی و تهدید للغاوی و قیل سمیع بقول المشیرین علی النبی ص علیم بضمائرهم و قیل سمیع بجمیع المسموعات علیم بجمیع المعلومات «إِذْ هَمَّتْ» أی قصدت و عزمت «طائِفَتانِ» أی فرقتان «مِنْکُمْ» أی من المسلمین «أَنْ تَفْشَلا» أی تجبنا و

الطائفتان هما بنو سلمه و بنو حارثه حیان من الأنصار عن ابن عباس و جابر بن عبد الله و الحسن و قتاده و مجاهد و الربیع و أبی جعفر (علیه السلام) و أبی عبد الله (علیه السلام)

و قال الجبائی نزلت فی طائفه من المهاجرین و طائفه من الأنصار و کان سبب همهم بالفشل أن عبد الله بن أبی سلول دعاهما إلی الرجوع إلی المدینه عن لقاء المشرکین یوم أحد فهما به و لم یفعلاه «وَ اللّٰهُ وَلِیُّهُما» أی ناصرهما روی عن جابر بن عبد الله أنه قال فینا نزلت و ما أحب إنها لم تکن لقوله «وَ اللّٰهُ وَلِیُّهُما» و قال بعض المحققین هذا هم خطره لا هم عزیمه لأن الله تعالی مدحهما و أخبر أنه ولیهما و لو کان هم عزیمه و قصد لکان ذمهم أولی من مدحهم «وَ عَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» فی جمیع أحوالهم و أمورهم.

ذکر غزوه أحد

عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال کان سبب غزوه أحد أن قریشا لما رجعت من بدر إلی مکه و قد أصابهم ما أصابهم من القتل و الأسر لأنه قتل منهم سبعون و أسر سبعون قال أبو سفیان یا معشر قریش لا تدعوا نساءکم یبکین علی قتلاکم فإن الدمعه إذا خرجت أذهبت الحزن و العداوه لمحمد فلما غزوا رسول الله ص یوم أحد أذنوا لنسائهم فی البکاء و النوح و خرجوا من مکه فی ثلاثه آلاف فارس و ألفی راجل و أخرجوا معهم النساء فلما بلغ رسول الله ص ذلک جمع أصحابه و حثهم علی الجهاد فقال عبد الله بن أبی سلول یا رسول الله لا نخرج من المدینه حتی نقاتل فی أزقتها فیقاتل الرجل الضعیف و المرأه و العبد و الأمه علی أفواه السکک و علی السطوح فما أرادها قوم قط فظفروا بنا و نحن فی حصوننا و دروبنا و ما خرجنا إلی عدو لنا قط إلا کان الظفر لهم علینا فقام سعد بن معاذ و غیره من الأوس فقالوا یا رسول الله ما طمع فینا أحد من العرب و نحن مشرکون نعبد الأصنام فکیف یطمعون فینا و أنت فینا لا حتی نخرج إلیهم فنقاتلهم فمن قتل منا کان شهیدا و من نجا منا کان قد جاهد فی سبیل الله فقبل رسول الله رأیه و خرج مع نفر من أصحابه یتبوءون موضع القتال کما قال تعالی «وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِکَ» الآیه و قعد عنه عبد الله بن أبی سلول و جماعه من الخزرج اتبعوا رأیه و وافت قریش إلی أحد و کان رسول الله عبا أصحابه و کانوا سبع مائه رجل و وضع عبد الله بن جبیر فی خمسین من الرماه علی باب الشعب و أشفق أن یأتی کمینهم من ذلک المکان فقال لعبد الله بن جبیر و أصحابه أن

رأیتمونا قد هزمناهم حتی أدخلناهم مکه فلا تبرحوا من هذا المکان و إن رأیتموهم قد هزمونا حتی أدخلونا المدینه فلا تبرحوا و ألزموا مراکزکم و وضع أبو سفیان خالد بن الولید فی مائتی فارس کمینا و قال إذا رأیتمونا قد اختلطنا فاخرجوا علیهم من هذا الشعب حتی تکونوا وراءهم و عبا رسول الله أصحابه و دفع الرایه إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام) و حمل الأنصار علی مشرکی قریش فانهزموا هزیمه قبیحه و وقع أصحاب رسول الله ص فی سوادهم و انحط خالد بن الولید فی مائتی فارس علی عبد الله بن جبیر فاستقبلوهم بالسهام فرجع و نظر أصحاب عبد الله بن جبیر إلی أصحاب رسول الله ص ینتهبون سواد القوم فقالوا لعبد الله بن جبیر قد غنم أصحابنا و نبقی نحن بلا غنیمه فقال لهم عبد الله اتقوا الله فإن رسول الله ص قد تقدم إلینا أن لا نبرح فلم یقبلوا منه و أقبلوا ینسل رجل فرجل حتی أخلوا مراکزهم و بقی عبد الله بن جبیر فی اثنی عشر رجلا و کانت رایه قریش مع طلحه بن أبی طلحه العبدی من بنی عبد الدار فقتله علی (علیه السلام) و أخذ الرایه أبو سعید بن أبی طلحه فقتله علی و سقطت الرایه فأخذها مسافع بن أبی طلحه فقتله علی حتی قتل تسعه نفر من بنی عبد الدار حتی صار لواهم إلی عبد لهم أسود یقال له ثواب فانتهی إلیه علی (علیه السلام) فقطع یده الیمنی فأخذ اللواء بالیسری فضرب یسراه فقطعها فاعتنقها بالجذماوین إلی صدره ثم التفت إلی أبی سفیان فقال هل أعذرت فی بنی عبد الدار فضربه علی علی رأسه فقتله و سقط اللواء فأخذتها عمره بنت علقمه الکنانیه فرفعتها و انحط خالد بن الولید علی عبد الله بن جبیر و قد فر أصحابه و بقی فی نفر قلیل فقتلهم علی باب الشعب ثم أتی المسلمین من أدبارهم و نظرت قریش فی هزیمتها إلی الرایه قد رفعت فلاذوا بها و انهزم أصحاب رسول الله هزیمه عظیمه و أقبلوا یصعدون فی الجبال و فی کل وجه فلما رأی رسول الله الهزیمه کشف البیضه عن رأسه و قال إلی أنا رسول الله إلی أین تفرون عن الله تعالی و عن رسوله و کانت هند بنت عتبه فی وسط العسکر فکلما انهزم رجل من قریش دفعت إلیه میلا و مکحله و قالت إنما أنت امرأه فاکتحل بهذا و کان حمزه بن عبد المطلب یحمل علی القوم فإذا رأوه انهزموا و لم یثبت له أحد و کانت هند قد أعطت وحشیا عهدا لئن قتلت محمدا أو علیا أو حمزه لأعطینک کذا و کذا و کان وحشی عبدا لجبیر بن مطعم حبشیا فقال وحشی أما محمد فلم أقدر علیه و أما علی فرأیته حذرا کثیر الالتفات فلا مطمع فیه فکمنت لحمزه فرأیته یهد الناس هدا فمر بی فوطئ علی جرف نهر فسقط و أخذت حربتی فهززتها و رمیته بها فوقعت فی خاصرته و خرجت من ثنته فسقط فأتیته فشققت بطنه و أخذت کبده و جئت

به إلى هند فقلت هذه كبد حمزه فأخذتها فى فمها فلاكتها فجعله الله فى فمها مثل الداعضه و هى عظم رأس الركبه فلفظتها و رمت بها فقال رسول الله ص فبعث الله ملكا فحمله و رده إلى موضعه قال فجاءت إليه فقطعت مذاكيره و قطعت أذنيه و قطعت يده و رجله و لم يبق مع رسول الله إلا أبو دجانه سماك بن خرشه و على فكلما حملت طائفه على رسول الله ص استقبلهم على فدفعهم عنه حتى تقطع سيفه فدفع إليه رسول الله ص سيفه ذا الفقار و انحاز رسول الله ص إلى ناحيه أحد فوقف و كان القتال من وجه واحد فلم يزل على (عليه السلام) يقاتلهم حتى أصابه فى رأسه و وجهه و يديه و بطنه و رجليه سبعون جراحه كذا أورده على بن إبراهيم فى تفسيره فقال جبرائيل إن هذه لهى المواساه يا محمد فقال محمد أنه منى و أنا منه فقال جبرائيل و أنا منكما قال أبو عبد الله نظر رسول الله ص إلى جبرائيل بين السماء و الأرض على كرسى من ذهب و هو يقول لا سيف إلا ذو الفقار و لا فتى إلا على

و روى ابن أبى إسحاق و السدى و الواقدى و ابن جرير و غيرهم قالوا كان المشركون نزلوا بأحد يوم الأربعاء فى شوال سنه ثلاث من الهجره و خرج رسول الله إليهم يوم الجمعه و كان القتال يوم السبت للنصف من الشهر و كسرت رباعيه رسول الله ص و شج فى وجهه ثم رجع المهاجرون و الأنصار بعد الهزيمه و قد قتل من المسلمين سبعون و شد رسول الله بمن معه حتى كشفهم و كان الكفار مثلوا بجماعه و كان حمزه أعظم مثله و ضربت يد طلحه فشلت و سعد بن أبى وقاص كان يرمى بين يديه و هو (عليه السلام) يقول ارم فداك أبى و أمى.

النظم

لما أمر تعالى بالصبر فى قوله وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا عقبه بنصره المسلمين يوم بدر و صبرهم على القتال ثم ذكر امتحانهم يوم أحد لما تركوا الصبر و قيل نظمه و إن تصبروا ينصركم كما نصركم يوم بدر و إن لم تصبروا نزل بكم ما نزل يوم أحد حيث خالفتم أمر رسول الله ص و ذكر أبو مسلم أنه متصل بقوله قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ كما تقدم ذكره.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۲۳ الى ۱۲۶

اشاره

وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲۳) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ (۱۲۴) بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (۱۲۵) وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلاَّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا النَّصْرُ إِلاَّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۱۲۶)

القراءه

قرأ ابن عامر منزلين مشدده الزاى و قرأ الآخرون «مُنْزَلِينَ» مخففه و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و عاصم «مُسَوِّمِينَ» بكسر الواو و قرأ الباقون بفتحها.

الحجه

حجه من قرأ «مُنْزَلِينَ» بالتخفيف قوله وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَكاً و لأن الإنزال يعم التنزيل و غيره و حجه ابن عامر ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ و تَنَزَّلُ الْمَلائِكَةُ وَ الرُّوحُ فِيها لأن تنزل مطاوع نزل وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ و قال أبو الحسن من قرأ «مُسَوِّمِينَ» بالكسر فلأنهم سوموا الخيل و من قرأ مسومين فلأنهم سوموا و قال مسومين معلمين و يكون مرسلين من سوم الخيل إذا أرسلها و منه السائمه و قال على بن عيسى أن اختيار الكسر لتظاهر الأخبار بأنهم سوموا خيلهم بعلامه

و قال رسول الله ص سوموا فإن الملائكه قد سومت.

اللغه

بدر ما بين مكه و المدينه و قال الشعبى سمى بدرا لأن هناك ماء لرجل يسمى بدرا فسمى الموضع باسم صاحبه و قال الواقدى هو اسم للموضع و كل شى ء تم فهو بدر و سمى بدر السماء بدرا لتمامه و امتلائه و عين بدره ممتلئه يقال استكفيته الأمر فكفانى و كفاك هذا الأمر أى حسبك و الفرق بين الاكتفاء و الاستغناء أن الاكتفاء هو الاقتصار على ما ينفى الحاجه و الاستغناء الاتساع فيما ينفى الحاجه و الأمداد هو إعطاء الشى ء حالا بعد حال و المد فى السير هو الاستمرار عليه و امتد بهم السير إذا طال و استمر و أمددت الجيش بمدد و أمد الجرح فهو ممد إذا صارت فيه المده و مد النهر إذا جرى يقال مد النهر و مده نهر آخر و يقال مده فى الشر و أمده فى الخير و أصل الفور فور القدر فهو غليانها عند شده الحمى و منه فوره الغضب لأنه كفور القدر و منه فارت العين بالماء إذا جاشت به و منه الفواره لأنها تفور بالماء كما تفور القدر بما فيها و منه جاء على الفور أى على ابتداء الحمى قبل أن تبرد عنه نفسه و قيل الفور القصد إلى الشى ء بحده.

الإعراب

«وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ» فی موضع نصب على الحال و «أن يُمْدِدْكُمْ رَبُّكَمْ» فی موضع

ص: ۳۴۳

رفع بأنه فاعل «أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ» إمدادكم و قوله «مِنْ فَوْرِهِمْ» هذا فى موضع جر صفه لفورهم و قوله «وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ» معطوف على قوله «بُشْرى لَكُمْ» لأن تقديره لتبشروا به و لتطمئن.

المعنى

ثم بين الله تعالى ما فعله بهم من النصر يوم بدر فقال «وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ» أيها المؤمنون «بِبَدْرٍ» بتقويه قلوبكم و بما أمدكم به من الملائكه و بإلقاء الرعب فى قلوب أعدائكم «وَ أَنْتُمْ أَذِلَّهٌ» أى ضعفاء عن المقاومه قليلو العدد قليلو العده جمع ذليل و روى عن ابن عباس أنه قال كان المهاجرون يوم بدر سبعه و سبعين رجلا و الأنصار مائتين و سته و ثلاثين رجلا و الجميع ثلاثمائه و ثلاث عشر رجلا و كان المشركون نحوا من ألف رجل

و روى عن بعض الصادقين أنه قرأ و أنتم ضعفاء و قال لا يجوز وصفهم بأنهم أذله و فيهم رسول الله ص

و كان صاحب رايه رسول الله يوم بدر أمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) و صاحب رايه الأنصار سعد بن عباده و قيل سعد بن معاذ «فَاتَّقُوا اللَّهَ» أى اجتنبوا معاصيه و اعملوا بطاعته «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لتقوموا بشكر نعمته «إِذْ تَقُولُ» خطاب للنبى ص أى إذ تقول يا محمد للمؤمنين من أصحابك «أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ» هو إخبار بأن النبى ص قال لقومه أ لن يكفيكم يوم بدر أن جعل ربكم ثلاثه آلاف من الملائكه مددا لكم قال ابن عباس و الحسن و قتاده و غيرهم إن الأمداد بالملائكه كان يوم بدر و قال ابن عباس لم تقاتل الملائكه إلا يوم بدر و كانوا فى غيره من الأيام عده و مددا و قال الحسن كان جميعهم خمسه آلاف فمعناه يمددكم ربكم بتمام خمسه آلاف و قال غيره كانوا ثمانيه آلاف فمعناه بخمسه آلاف أخر و قيل إن الوعد بالإمداد بالملائكه كان يوم أحد وعدهم الله المدد أن صبروا عن عكرمه و الضحاك «مُنْزَلِينَ» أنزلهم الله من السماء إلى الأرض لنصرتكم «بَلى» تصديق للوعد أى يفعل كما وعدكم و يزيدكم «إِنْ تَصْبِرُوا» معناه إن صبرتم على الجهاد و على ما أمركم الله (تعالى) «وَ تَتَّقُوا» معاصى الله و مخالفه رسوله ص «وَ يَأْتُوكُمْ» يعنى المشركين أن رجعوا إليكم «مِنْ فَوْرِهِمْ هذا» أى من وجههم هذا عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الربيع و السدى و على هذا فإنما هو من فور الابتدار لهم و هو ابتداؤه و قيل معناه من غضبهم هذا عن مجاهد و أبى صالح و الضحاك و كانوا قد غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا فهو من فور الغضب و هو غليانه «يُمْدِدْكُمْ (رَبُّكُمْ) بِخَمْسَهِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ» أى يعطكم مددا لكم و نصره و إنما قال ذلك لأن الكفار فى غزوه أحد ندموا بعد انصرافهم لم لم يغيروا المدينه و هموا بالرجوع

فأوحى الله إلى نبيه ص أن يأمر أصحابه بالتهيؤ للرجوع إليهم و قال لهم إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ثم قال إن صبرتم على الجهاد و راجعتم الكفار أمدكم الله بخمسه آلاف من الملائكه مسومين فأخذوا فى الجهاد و خرجوا يتبعون الكفار على ما كان بهم من الجراح فأخبر المشركين من مر برسول الله أنه خرج يتبعكم فخاف المشركون أن رجعوا أن تكون الغلبه للمسلمين و أن يكون قد التام إليهم من كان تأخر عنهم و انضم إليهم غيرهم فدسوا نعيم بن مسعود الأشجعى حتى يصدهم بتعظيم أمر قريش و أسرعوا فى الذهاب إلى مكه و كفى الله المسلمين أمرهم و القصه معروفه و لذلك قال قوم من المفسرين إن جميعهم ثمانيه آلاف و قال الحسن خمسه آلاف جميعهم منهم ثلاثه آلاف المنزلين على أن الظاهر يقتضى أن الأمداد بثلاثه آلاف كان يوم بدر لأن قوله إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ الآيه يتعلق بقوله وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ الآيه ثم استأنف حكم يوم أحد فقال بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا أى إن يرجعوا إليكم بعد انصرافهم أمدكم ربكم بخمسه آلاف من الملائكه مسومين و هذا قول البلخى رواه عن عمرو بن دينار عن عكرمه قال لم يمدوا يوم أحد و لا بملك واحد و على هذا فلا تنافى بين الآيتين فمتى يسأل كيف لم يمدوا بالملائكه فى سائر الحروب فالجواب أن ذلك تابع للمصلحه فإذا علم الله فى إمدادهم المصلحه أمدهم و قوله «مُسَوِّمِينَ» بالكسر أى معلمين أعلموا أنفسهم و مسومين بالفتح سومهم الله أى أعلمهم قال ابن عباس و الحسن و قتاده و غيرهم كانوا أعلموا بالصوف فى نواصى الخيل و أذنابها و قال عروه نزلت الملائكه يوم بدر على خيل بلق و عليهم عمائم صفر و

قال على و ابن عباس كانت عليهم عمائم بيض و أرسلوا أذنابها بين أكتافهم

قال السدى معنى مسومين بالفتح مرسلين من الناقه السائمه أى المرسله فى المرعى «وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرى لَكُمْ» أى و ما جعل الله الأمداد و الوعد به فالهاء عائده على غير مذكور باسمه و هو معلوم بدلالته عليه لأن يمدد يدل على الأمداد و «بُشْرى لَكُمْ» أى بشاره لكم لتستبشروا به و لتطمئن قلوبكم به أى و لتسكن قلوبكم فلا تخافوا كثره عدد العدو و قله عددكم «وَ مَا النَّصْرُ» أى و ما المعونه «إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و معناه أن الحاجه إلى الله تعالى لازمه فى المعونه و إن أمدكم بالملائكه فلا استغناء لكم عن معونته طرفه عين فى تقويه قلوبكم و خذلان عدوكم بضعف قلوبهم إلى غير ذلك و قيل إن معناه و ما هذا النصر إلا بإمداد الملائكه إلا من عند الله «الْعَزِيزِ» أى القادر على انتقامه من الكفار بأيدى المؤمنين «الْحَكِيمِ» فى تدبيره للمؤمنين و للعالمين و إنما قال ذلك ليعلمهم أن حربهم للمشركين إنما هو لإعزاز الدين و قيل العزيز المنيع باقتداره و الحكيم فى تدبيره للخلق.

فصل وجيز في ذكر مغازي رسول الله صلى الله عليه و آله

قال المفسرون جميع ما غزا رسول الله بنفسه سته و عشرون غزاه و أول غزاه غزاها غزوه الأبواء ثم غزوه بواط ثم غزوه العشيره ثم غزوه بدر الأولى ثم غزوه بدر الكبرى ثم غزوه بنى سليم ثم غزوه السويق ثم غزوه ذى أمر ثم غزوه أحد ثم غزوه الأسد ثم غزوه بنى النضير ثم غزوه ذات الرقاع ثم غزوه بدر الأخيره ثم غزوه دومه الجندل ثم غزوه بنى قريظه ثم غزوه بنى لحيان ثم غزوه بنى قرد ثم غزوه بنى المصطلق ثم غزوه الحديبيه ثم غزوه خيبر ثم غزوه الفتح فتح مكه ثم غزوه حنين ثم غزوه الطائف ثم غزوه تبوك قاتل منها في تسع غزوات غزوه بدر الكبرى و هو يوم الجمعه السابع عشر من رمضان سنه اثنتين من الهجره و أحد و هو في شوال سنه ثلاث من الهجره و الخندق و بنى قريظه في شوال سنه أربع و بنى المصطلق و بنى لحيان في شعبان سنه خمس و خيبر سنه ست و الفتح في رمضان ثمان و حنين و الطائف في شوال سنه ثمان فأول غزوه غزاها بنفسه فقاتل فيها بدر و آخرها تبوك و أما عدد سراياه فست و ثلاثون سريه على ما عد في مواضعه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٢٧ الى ١٢٨

اشاره

لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خائِبِينَ (١٢٧) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظالِمُونَ (١٢٨)

اللغه

الكبت الخزي و هو مصدر كبت الله العدو أي أخزاه و أذله و قال الخليل الكبت صرح الشي ء على وجهه كبتهم الله فانكبتوا و حقيقه الكبت شده الوهن الذي يقع في القلب و ربما صرع الإنسان لوجهه للخور الذي يدخله و الخائب المنقطع عما أمل و لا يكون الخيبه إلا بعد الأمل لأنها امتناع نيل ما أمل و اليأس قد يكون قبل الأمل و قد يكون بعده و اليأس و الرجاء نقيضان يتعاقبان كتعاقب الخيبه و الظفر.

الإعراب

نصب «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» على وجهين أحدهما أن يكون عطفا على ليقطع و يكون قوله «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ» اعتراضا بين المعطوف و المعطوف عليه كما تقول ضربت زيدا فافهم ذلك و عمرا و الآخر أن يكون أو بمعنى إلا أن فكأنه قال ليس لك من الأمر شي ء إلا أن يتوب الله عليهم أو يعذبهم فيكون أمرك تابعا لأمر الله لرضاك بتدبيره فيهم.

المعنی

«لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا» اختلف فی وجه اتصاله بما قبله فقیل یتصل بقوله «وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اَللَّهِ» و معناه أعطاکم الله هذا النصر و خصکم به لیقطع طائفه من الذین کفروا بالأسر و القتل و قیل هو متصل بقوله «وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اَللَّهُ بِبَدْرٍ» أی و لقد نصرکم الله ببدر لیقطع طرفا و قیل معناه ذلک التدبیر لیقطع طرفا أی قطعه منهم و المعنی لیهلک طائفه منهم و قیل لیهدم رکنا من أرکان الشرک بالقتل و الأسر و أما الیوم الذی قطع الله فیه الطرف من الذین کفروا فیوم بدر قتل فیه صنادیدهم و رؤساءهم و قادتهم إلی الکفر فی قول الحسن و الربیع و قتاده و قیل هو یوم أحد قتل فیه منهم ثمانیه عشر رجلا و إنما قال «لِيَقْطَعَ طَرَفاً» منهم و لم یقل لیقطع وسطا منهم لأنه لا یوصل إلی الوسط منهم إلا بقطع الطرف و لأن الطرف أقرب إلی المؤمنین فهو کما قال «قاتِلُوا اَلَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ اَلْكُفّارِ» «أَوْ يَكْبِتَهُمْ» معناه أو یخزیهم بالخیبه مما أملوا من الظفر بکم عن قتاده و الربیع و قیل معناه یردهم عنکم منهزمین عن الجبائی و الکلبی و قیل یصرعهم الله علی وجوههم و قیل معناه یردهم عنکم منهزمین عن الجبائی و الکلبی و قیل یصرعهم الله علی وجوههم و قیل یظفرکم علیهم عن المبرد و قیل یلعنهم عن السدی و قیل یهلکهم عن أبی عبیده «فَيَنْقَلِبُوا خائِبِينَ» لم ینالوا مما أملوا شیئا «لَيْسَ لَكَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْ ءٌ» قیل هو متصل بقوله «وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اَللَّهِ» فیکون معناه نصرکم الله لیقطع طرفا منهما و یکبتهم و لیس لک و لا لغیرک من هذا النصر شی ء عن أبی مسلم و قیل أنه اعتراض بین الکلامین و قوله «أَوْ يَتُوبَ» علیهم متصل بقوله «لِيَقْطَعَ طَرَفاً» فیکون التقدیر لیقطع طرفا منهم أو یکبتهم أو یتوب علیهم أو یعذبهم فإنهم قد استحقوا العذاب و لیس لک أی لیس إلیک من هذه الأربعه شی ء و ذلک إلی الله تعالی و اختلف فی سبب نزوله فروی عن أنس بن مالک و ابن عباس و الحسن و قتاده و الربیع أنه لما کان من المشرکین یوم أحد ما کان من کسر رباعیه الرسول و شجه حتی جرت الدماء علی وجهه قال کیف یفلح قوم نالوا هذا من نبیهم (صلی الله علیه و آله) و هو مع ذلک حریص علی دعائهم إلی ربهم فأعلمه الله أنه لیس إلیه فلاحهم و أنه لیس إلیه إلا أن یبلغ الرساله و یجاهد حتی یظهر الدین و إنما ذلک إلی الله تعالی و کان الذی کسر رباعیته و شجه فی وجهه عتبه بن أبی وقاص فدعا علیه بأن لا یحول علیه الحول حتی یموت کافرا فمات کافرا قبل أن یحول الحول و أدمی وجهه رجل من هذیل یقال له عبد الله بن قمیه فدعا علیه فکان حتفه أن سلط الله علیه تیسا فنطحه حتی قتله

و روی أنه کان یمسح الدم علی وجهه و یقول اللهم اهد قومی فإنهم لا یعلمون

فعلی هذا یمکن أن یکون علی وجل من عنادهم و إصرارهم علی الکفر فأخبره تعالی (أنه لیس إلیه إلا ما أمر به من تبلیغ الرساله و دعائهم إلی الهدی) و ذلک مثل قوله «لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلاّ

يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» و قيل أنه استأذن ربه فى يوم أحد فى الدعاء عليهم فنزلت الآيه فلم يدع عليهم بعذاب الاستيصال و إنما لم يؤذن له فيه لما كان فى المعلوم من توبه بعض عن أبى على الجبائى و قيل أراد رسول الله (صلى الله عليه و آله) أن يدعو على المنهزمين عنه من أصحابه يوم أحد فنهاه الله عن ذلک و تاب عليهم و نزلت الآيه «لَيْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ» أى ليس لک أن تلعنهم و تدعو عليهم عن عبد الله بن مسعود و قيل لما رأى رسول الله (صلى الله عليه و آله) و المسلمون ما فعل بأصحابه و بعمه حمزه من المثله من جدع الأنوف و الآذان و قطع المذاكير قالوا لئن أدالنا الله منهم لنفعلن بهم مثل ما فعلوا بنا و لنمثلن بهم مثله لم يمثلها أحد من العرب بأحد قط فنزلت الآيه عن محمد بن إسحاق و الشعبى و قيل نزلت فى أهل بئر معونه و هم سبعون رجلا من قراء أصحاب رسول الله و أميرهم المنذر بن عمرو بعثهم رسول الله (صلى الله عليه و آله) إلى بئر معونه فى صفر سنه أربع من الهجره على رأس أربعه أشهر من أحد ليعلموا الناس القرآن و العلم فقتلهم جميعا عامر بن الطفيل و كان فيهم عامر بن فهيره مولى أبى بكر فوجد رسول الله (صلى الله عليه و آله) من ذلک وجدا شديدا و قنت عليهم شهرا فنزل «لَيْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ» عن مقاتل و الأصح أنها نزلت فى أحد لأن أكثر العلماء عليه و يقتضيه سياق الكلام و إنما قال «لَيْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ» مع أن له (صلى الله عليه و آله) أن يدعوهم إلى الله و يؤدى إليهم بتبليغهم لأن معناه ليس لک شى ء من أمر عقابهم و استيصالهم أو الدعاء عليهم أو لعنهم حتى تقع إنابتهم فجاء الكلام على الإيجاز لأن المعنى مفهوم لدلاله الكلام عليه و أيضا فإنه لا يعتد بما له (صلى الله عليه و آله) فى تدبيرهم مع تدبير الله لهم فكأنه قال ليس لک من الأمر شى ء على وجه من الوجوه و قوله «أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قيل فى معناه وجهان أحدهما أو يلطف لهم بما يقع معه توبتهم فيتوب عليهم بلطفه لهم و الآخر أو يقبل توبتهم إذا تابوا كقوله غافِرِ الذَّنْبِ وَ قابِلِ التَّوْبِ و لا يصح هذه الصفه إلا لله تعالى لأنه يملک الجزاء بالثواب و العقاب «أَوْ يُعَذِّبَهُمْ» أى يعذبهم الله تعالى إن لم يتوبوا «فَإِنَّهُمْ ظالِمُونَ» أى مستحقون للعذاب بظلمهم و فى هذه الآيه دلاله على أن ما يتعلق بالنصر و الظفر و قبول التوبه و التعذيب فإنما هو إلى الله و ليس للنبى (صلى الله عليه و آله) من ذلک شى ء و إنما إليه الهدايه و الدعاء فكأنه قال لا ترفع عنهم السيف إلى أن يتوبوا فيتوب عليهم أو يقوموا على كفرهم فيعذبهم بظلمهم.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۲۹

اشاره

وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۲۹)

اللغه

إنما ذكر لفظ ما لأنها أعم من من فإنها تتناول ما يعقل و ما لا يعقل لأنها تفيد الجنس و لو قال من فی السماوات لم يدخل فيه إلا العقلاء إلا أن يحمل على التغليب و ذلك ليس بحقيقه.

المعنی

لما قال تعالى «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْ ءٌ» عقب ذلك بأن الأمر كله له فقال «وَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» ملكا و ملكا و خلقا و اقتدارا على الجميع يصرفهم كيف يشاء إيجادا و إفناء و إعاده «يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ» من المؤمنين ذنوبهم فلا يؤاخذهم بها و لا يعاقبهم عليها رحمه منه و فضلا «وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» أی و يعذب الكافرين و من يشاء من مذنبی المؤمنين إن مات قبل التوبه عدلا و يدل عليه مفسرا قوله إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ* و لو لا ذلك لكنا نجوز العفو على الجميع عقلا و قيل إنما أبهم الله الأمر بالتعذيب و المغفره فلم يبين من يغفر له و من يشاء تعذيبه ليقف المكلف بين الخوف و الرجاء فلا يأمن من عذاب الله تعالى و لا ييأس مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ و يلتفت إلى هذا

قول الصادق لو وزن رجاء المؤمن و خوفه لاعتدلا

و قيل إنما علق الغفران أو العذاب بالمشيئه لأن المشيئه مطابقه للحكمه فلا يشاء إلا ما تقتضی الحكمه مشيئه و سئل بعضهم كيف يعذب الله عباده بالأجرام مع سعه رحمته فقال رحمته لا تغلب حكمته إذ لا تكون رحمته برقه القلب كما تكون الرحمه منا و عن ابن عباس قال معنى الآيه يغفر لمن يشاء و يعذب من يشاء ممن لم يتب.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۰ الی ۱۳۲

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا الرِّبَوا أَضْعافاً مُضاعَفَةً وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۳۰) وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ (۱۳۱) وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۳۲)

المعنی

لما ذكر سبحانه أن له التعذيب لمن يشاء و المغفره لمن يشاء وصل ذلك بالنهی عما لو فعلوا لاستحقوا عليه العذاب و هو الربا فقال تعالى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا الله و رسوله «لا تَأْكُلُوا الرِّبَوا» ذكر الأكل لأنه معظم الانتفاع و إن كان غيره

من التصرفات أيضا منهيا عنه و الرباء الزياده على أصل المال بالتأخير عن الأجل الحال و قيل هو ربا الجاهليه عن عطا و مجاهد «أَضْعافاً مُضاعَفَةً» قيل فى معناه قولان أحدهما أن يضاعف بالتأخير أجلا بعد أجل كلما أخر عن أجل إلى غيره زيد زياده على المال و الثانى معناه تضاعفون به أموالكم و يدخل فيه كل زياده محرمه فى المعامله من جهه المضاعفه و وجه تحريم الربا هو المصلحه التى علمها الله و ذكر فيه وجوه على وجه التقريب منها أنه للفصل بينه و بين البيع و منها أنه يدعو إلى العدل و يحض عليه و منها

أنه يدعو إلى مكارم الأخلاق بالإقراض و إنظار المعسر من غير زياده و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و إنما أعاد تحريم الربا مع ما سبق ذكره فى سوره البقره لأمرين أحدهما التصريح بالنهى عنه بعد الإخبار بتحريمه لما فى ذلك من تصريف الخطر له و شده التحذير منه و الثانى لتأكيد النهى عن هذا الضرب منه الذى يجرى على الأضعاف المضاعفه «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أى اتقوا معاصيه و قيل اتقوا عقابه بترك معاصيه «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» لكى تنجحوا بإدراك ما تأملونه و تفوزوا بثواب الجنه «وَ اتَّقُوا النّارَ» أى اتقوا الأفعال الموجبه لدخول النار التى «أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ» أى هيئت و اتخذت للكافرين و الوجه فى تخصيص الكفار بإعداد النار لهم أنهم معظم أهل النار فهم العمده فى إعداد النار لهم و غيرهم من الفاسقين يدخلونها على وجه التبع فهو كقوله «أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ»* و معلوم أنه قد يدخلها غير المتقين من الأطفال و المجانين و قال الحسن تخصيص الكفار بإعداد النار لهم لا يمنع من مشاركه غيرهم إياهم كما أن تخصيص المرتدين باسوداد الوجوه لا يمنع من مشاركه سائر الكفار إياهم و مثله فى القرآن كثير و الأصل أن تخصيص الشى ء بالذكر لا يدل على أن ما عداه بخلافه «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و أطيعوا الرسول فيما شرع لكم «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لكى ترحموا فلا يعذبكم و مما يسأل على هذا أن يقال إذا كانت طاعه الرسول طاعه الله فما وجه التكرار فالجواب عنه شيئان (أحدهما) إن المقصد بها طاعه الرسول فيما دعا إليه مع القصد لطاعه الله (و الثانى) إنما قال ذلك ليعلم أن من أطاعه فيما دعا إليه فهو كمن أطاع الله فيسارع إلى ذلك بأمر الله.

النظم

و قد قيل فى وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها قولان (أحدهما) لاتصال الأمر بالطاعه بالنهى عن أكل الربا فكأنه قال و أطيعوا الله فيما نهاكم عنه من أكل الربا و غيره (و الثانى) ما قاله محمد بن إسحاق بن يسار أنه معاتبه للذين عصوا رسول الله

لما أمرهم به يوم أحد من لزوم مراكزهم فخالفوا و اشتغلوا بالغنيمه و كان ذلك سبب هزيمه أصحاب رسول الله (صلى الله عليه و آله).

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۳ الى ۱۳۴

اشاره

وَ سارِعُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُهَا السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (۱۳۳) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَ الضَّرَّاءِ وَ الْكاظِمِينَ الْغَيْظَ وَ الْعافِينَ عَنِ النَّاسِ وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱۳۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام سارعوا بغير واو و كذلك هو فى مصاحفهم و الباقون بالواو و كذلك هو فى مصاحف مكه و العراق.

الحجه

و الفرق بينهما استئناف الكلام إذا كان بغير واو و وصلها بما تقدم إذا قرئ بواو لأنه يكون عطفا على ما تقدم و يجوز أيضا ترك الواو لأن الجمله الثانيه ملتبسه بالأولى مستغنيه بذلك عن عطفها بالواو كما جاء فى التنزيل ثَلاثَهٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ و قال سَبْعَهٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ.

اللغه

أصل الكظم شد رأس القربه عن ملئها تقول كظمت القربه إذ ملأتها ماء ثم شددت رأسها و فلان كظيم و مكظوم إذا كان ممتلئا حزنا و كذلك إذا كان ممتلئا غضبا لم ينتقم و كظم البعير إذا لم يجتر و الكظامه القناه التى تجرى تحت الأرض سميت بذلك لامتلائها تحت الأرض

و فى غريب الحديث لأبى عبيده عن أوس بن أبى أوس أنه رأى النبى (صلى الله عليه و آله) أتى كظامه قوم فتوضأ و مسح على قدميه

و يقال أخذ بكظمه أى مجرى نفسه لأنه موضع الامتلاء بالنفس و الفرق بين الغيظ و الغضب إن الغضب ضد الرضا و هو إراده العقاب المستحق بالمعاصى و لعنه و ليس كذلك الغيظ لأنه هيجان الطبع بتكره ما يكون من المعاصى و لذلك يقال غضب الله على الكفار و لا يقال اغتاظ منهم.

المعنى

لما حذر الله تعالى عن الأفعال الموجبه للعقاب عقبه بالحث على الأفعال الموجبه للثواب فقال «وَ سارِعُوا» أى بادروا «إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» باجتناب معاصيه و معناه إلى الأعمال التى توجب المغفره و اختلف فى ذلك فقيل سارعوا إلى الإسلام عن ابن عباس و قيل

إلى أداء الفرائض عن على بن أبى طالب (عليه السلام)

و قيل إلى الهجره عن أبى العاليه و قيل إلى التكبيره الأولى عن أنس بن مالك و قيل إلى أداء الطاعات عن سعيد بن جبير و قيل إلى الصلوات الخمس عن يمان و قيل إلى الجهاد عن الضحاك و قيل إلى التوبه عن عكرمه «وَ جَنَّةٍ» أى و إلى جنه «عَرْضُهَا السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ» و اختلف فى معناه على أقوال أحدها أن المعنى عرضها كعرض السماوات السبع و الأرضين السبع إذا ضم بعض ذلك إلى بعض عن ابن عباس و الحسن و اختاره الجبائى و البلخى و إنما ذكر العرض بالعظم دون الطول لأنه يدل على أن الطول أعظم من العرض و ليس كذلك لو ذكر الطول دون العرض و مثل الآيه قوله «ما خَلْقُكُمْ وَ لا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ واحِدَةٍ» و معناه إلا كخلق و بعث نفس واحده و قال الشاعر:

كان غديرهم بجنوب سلى

نعام قاق فى بلد قفار

أى عذير نعام و قال آخر:

حسبت بغام راحلتى عناقا

و ما هى ويب غيرك بالعناق

أى صوت عناق و ثانيها أن معناه ثمنها لو بيعت كثمن السماوات و الأرض لو بيعتا كما يقال عرضت هذا المتاع للبيع و المراد بذلك عظم مقدارها و جلاله قدرها و أنه لا يساويها شى ء و إن عظم عن أبى مسلم الأصفهانى و هذا وجه مليح إلا أن فيه تعسفا و ثالثها أن عرضها لم يرد به العرض الذى هو خلاف الطول و إنما أراد سعتها و عظمها و العرب إذا وصفت الشى ء بالسعه وصفته بالعرض قال امرؤ القيس:

بلاد عريضه و أرض أريضه

مواقع عيث فى فضاء عريض

و قال ذو الرمه:

فأعرض فى المكارم و استطالا

أی توسع فیها و یسأل فیقال إذا

كانت الجنه عرضها كعرض السماء و الأرض فأين تكون النار فجوابه أنه

روى أن النبى (صلى الله عليه و آله) سئل عن ذلك فقال سبحان الله إذا جاء النهار فأين الليل

و هذه معارضه فيها إسقاط المسأله لأن القادر على أن يذهب بالليل حيث شاء قادر على أن يخلق النهار حيث شاء و يسأل أيضا فيقال إذا كانت الجنه فى السماء فكيف يكون لها هذا العرض و الجواب أنه قيل أن الجنه فوق السماوات السبع تحت العرش عن أنس بن مالك و قيل إن الجنه فوق السماوات السبع و النار تحت الأرضين السبع عن قتاده و قيل إن معنى قولهم أن الجنه فى السماء أنها فى ناحيه السماء و جهه السماء لا أن السماء تحويها و لا ينكر أن يخلق الله فى العلو أمثال السماوات و الأرضين فإن صح الخبر أنها فى السماء الرابعه كان كما يقال فى الدار بستان لاتصاله بها و كونه فى ناحيه منها أو يشرع إليها بابها و إن كان أضعاف الدار و قيل أن الله يريد فى عرضها يوم القيامه فيكون المراد عرضها السماوات و الأرض يوم القيامه لا فى الحال عن أبى بكر أحمد بن على مع تسليم أنها فى السماء و قوله «أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» أى المطيعين لله و لرسوله لاجتنابهم المقبحات و فعلهم الطاعات و يجوز لاحتجازهم بالطاعه عن العقوبه و إنما أضيفت إلى المتقين لأنهم المقصودون بها و إن دخلها غيرهم من الأطفال و المجانين فعلى وجه التبع و كذلك حكم الفساق لو عفى عنهم و قيل معناه أنه لو لا المتقون لما خلقت الجنه كما يقال وضعت المائده للأمير و هذا يدل على أن الجنه مخلوقه اليوم لأنها لا تكون معده إلا و هى مخلوقه «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَ الضَّرَّاءِ» صفه للمتقين و فى معنى السراء و الضراء قولان (أحدهما) أن معناه فى اليسر و العسر عن ابن عباس أى فى حال كثره المال و قلته (و الثانى) فى حال السرور و الاغتمام أى لا يقطعهم شى ء من ذلك عن إنفاق المال فى وجوه البر «وَ الْكاظِمِينَ الْغَيْظَ» أى المتجرعين للغيظ عند امتلاء نفوسهم منه فلا ينتقمون ممن يدخل عليهم الضرر بل يصبرون على ذلك «وَ الْعافِينَ عَنِ النَّاسِ» يعنى الصافحين عن الناس المتجاوزين عما يجوز العفو و التجاوز عنه مما لا يؤدى إلى الإخلال بحق الله تعالى و قيل العافين عن المملوكين «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» أى من فعل ذلك فهو محسن و الله يحبه بإيجاب الثواب له و يحتمل أن يكون الإحسان شرطا مضموما إلى هذه الشرائط قال الثورى الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك فأما من أحسن إليك فإنه متاجره كنقد السوق خذ منى و هات.

فصل فأول ما عدد الله من أخلاق أهل الجنه السخاء و مما يؤيد ذلك من الأخبار

ما رواه أنس بن مالك عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال السخاء شجره فى الجنه أغصانها فى الدنيا

من تعلق بغصن من أغصانها قادته إلى الجنه و البخل شجره فى النار أغصانها فى الدنيا فمن تعلق بغصن من أغصانها قادته إلى النار

و قال على (عليه السلام) الجنه دار الأسخياء

و قال (عليه السلام) السخى قريب من الله قريب من الجنه قريب من الناس بعيد من النار و البخيل بعيد من الجنه بعيد من الناس قريب من النار

ثم عد تعالى بعد ذلك من أخلاق أهل الجنه كظم الغيظ و مما جاء فيه من الأخبار

ما رواه أبو أمامه قال قال رسول الله من كظم غيظه و هو قادر على إنفاذه ملأه الله يوم القيامه رضا و فى خبر آخر ملأه الله يوم القيامه أمنا و إيمانا

و قال أيضا كاظم الغيظ كضارب السيف فى سبيل الله فى وجه عدوه و ملأ الله قلبه رضا و فى خبر آخر ملأ الله قلبه يوم القيامه أمنا و أمانا

و قال (عليه السلام) ليس الشديد بالصرعه إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب

ثم ذكر «الْعافِينَ عَنِ النَّاسِ»

و روى أن رسول الله (صلى الله عليه و آله) قال أن هؤلاء فى أمتى قليل إلا من عصم الله و قد كانوا كثيرا فى الأمم التى مضت

و فى هذا دليل واضح على أن العفو عن المعاصى مرغب فيه مندوب إليه و إن لم يكن واجبا

و قال النبى (صلى الله عليه و آله) ما عفا رجل عن مظلمه قط إلا زاده الله بها عزا

ثم ذكر سبحانه أنه يحب المحسنين و المحسن هو المنعم على غيره على وجه عار من وجوه القبح و يكون المحسن أيضا هو الفاعل للأفعال الحسنه من وجوه الطاعات و القربات

و روى أن جاريه لعلى بن الحسين جعلت تسكب عليه الماء ليتهيأ للصلاه فسقط الإبريق من يدها فشجه فرفع رأسه إليها فقالت له الجاريه إن الله تعالى يقول «وَ الْكاظِمِينَ الْغَيْظَ» فقال لها قد كظمت غيظى قالت «وَ الْعافِينَ عَنِ النَّاسِ» قال قد عفا الله عنك قالت «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» قال اذهبى فأنت حره لوجه الله.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۵ الى ۱۳۶

اشاره

وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلى ما فَعَلُوا وَ

هُمْ يَعْلَمُونَ (١٣٥) أُولئِکَ جَزاؤُهُمْ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنَّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِینَ (١٣۶)

اللغه

أصل الفاحشه الفحش و هو الخروج إلی عظیم القبح أو رأی العین فیه

ص: ٣۵۴

و لذلك قيل للطويل المفرط أنه لفاحش الطول و أفحش فلان إذا أفصح بذكر الفحش و الإصرار أصله الشد من الصره و الصر شده البرد فكأنما هو ارتباط الذنب بالإقامه عليه و قيل أصله الثبات على الشى ء و قال الحطيئه يصف الخيل:

عوابس بالشعث الكمأه إذا انتقوا

علالتها بالمخصرات أصرت

أي إذا اختاروا بقيه جريها بالسياط ثبتت على جريها.

الإعراب

و الذين عطف على المتقين و قيل رفع على الاستئناف كأنه عطف جمله على جمله فعلى القول الأول هم فرقه واحده و على القول الثانى هم فرقتان و يجوز أن يكون راجعا إلى الأولين و يكون محله رفعا على المدح و قوله «إِلَّا اللَّهُ» يرتفع الله حملا على المعنى لا على اللفظ إذ ليس قبله جحد و تقديره و هل يغفر الذنوب أحد إلا الله أو هل رأى أحد يغفر الذنوب إلا الله و معناه لا يغفر الذنوب إلا الله لأن الاستفهام قد يقع موقع النفى «وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» المخصوص بالمدح محذوف و تقديره و نعم أجر العاملين أجرهم.

النزول

روى أن قوما من المؤمنين قالوا يا رسول الله بنو إسرائيل أكرم على الله منا كان أحدهم إذا أذنب أصبحت كفاره ذنبه مكتوبه على عتبه بابه (أجدع أنفك أو أذنك افعل كذا) فسكت رسول الله (صلى الله عليه و آله) فنزلت الآيه فقال أ لا أخبركم بخير من ذلكم و قرأ عليهم هذه الآيه

عن ابن مسعود و فى ذلك تسهيل لما كان قد شدد فيه على بنى إسرائيل إذ جعل الاستغفار بدلا منه و قيل نزلت فى نبهان التمار أتته امرأه تبتاع منه تمرا فقال لها إن هذا التمر ليس بجيد و فى البيت أجود منه و ذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه فقبلها فقالت له اتق الله فتركها و ندم و أتى النبى (صلى الله عليه و آله) و ذكر له ذلك فنزلت الآيه عن عطاء.

المعنى

«وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» اختلفوا فى الفاحشه و ظلم النفس فقيل الفاحشه الزنا و ظلم النفس سائر المعاصى عن السدى و جابر و قيل الفاحشه الكبائر و ظلم النفس الصغائر عن القاضى عبد الجبار بن أحمد الهمدانى و قيل الفاحشه اسم لكل معصيه ظاهره و باطنه إلا أنها لا تكاد تقع إلا على الكبيره عن على بن عيسى و قيل فعلوا فاحشه فعلا أو ظلموا أنفسهم قولا «ذَكَرُوا اللَّهَ» أي ذكروا وعيد الله فانزجروا عن المعصيه و استغفروا لذنوبهم فيكون من الذكر بعد النسيان و إنما مدحهم

لأنهم تعرضوا للذكر و قيل ذكروا الله بأن قالوا اللهم اغفر لنا ذنوبنا فإنا تبنا نادمين عليها مقلعين عنها و قوله «وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ» من لطيف فضل الله تعالى و بليغ كرمه و جزيل منته و هو الغايه فى ترغيب العاصين فى التوبه و طلب المغفره و النهايه فى تحسين الظن للمذنبين و تقويه رجاء المجرمين و هذا كما يقول السيد لعبده و قد أذنب ذنبا اعتذر إلى و من يقبل عذرك سواى و إذا سئل أن العباد قد يغفر بعضهم لبعض الإساءه فالجواب أن الذنوب التى يستحق عليها العقاب لا يغفرها إلا الله و أيضا فإنه أراد سبحانه غفران الكبائر العظام و الإساءه من بعضنا إلى بعض صغيره بالإضافه إليها «وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلى ما فَعَلُوا» أى لم يقيموا على المعصيه و لم يواظبوا عليها و لم يلزموها و قال الحسن هو فعل الذنب من غير توبه و هو قريب من الأول و ذلك لا يكفى فإن التوبه مجرد الاستغفار مع الإصرار و ذلك إن الاستغفار إنما يؤثر عند ترك الإصرار

و قد روى عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال لا صغيره مع الإصرار و لا كبيره مع الاستغفار

يعنى لا تبقى الكبيره كبيره مع التوبه و الاستغفار و لا تبقى الصغيره صغيره مع الإصرار و فى تفسير ابن عباس الإصرار السكون على الذنب بترك التوبه و الاستغفار منه و قوله «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» يحتمل وجوها (أحدها) أن معناه و هم يعلمون الخطيئه ذاكرين لها غير ساهين و لا ناسين لأنه تعالى يغفر للعبد ما نسيه من ذنوبه و إن لم يتب منه بعينه عن الجبائى و السدى (و ثانيها) إن معناه و هم يعلمون الحجه فى أنها خطيئه فإذا لم يعلموا و لا طريق لهم إلى العلم به كان الإثم موضوعا عنهم كمن تزوج أمه من الرضاع و النسب و هو لا يعلم به فإذا لا يأثم و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن (و ثالثها) إن المراد و هم يعلمون إن الله يملك مغفره ذنوبهم عن الضحاك «أُولئِكَ» إشاره إلى من تقدم وصفهم من المتقين الذين ينفقون فى السراء و الضراء إلى آخر الكلام أى هؤلاء «جَزاؤُهُمْ» على أعمالهم و توبتهم «مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ» أى ستر لذنوبهم «وَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» قد مر تفسيرها فى سوره البقره «وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» هذا يعنى ما وصفه من الجنات و أنواع الثواب و المغفره بستر الذنوب حتى تصير كأنها لم تعمل فى زوال العار بها و العقوبه عليها و الله تعالى متفضل بذلك لأن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل منه و أما استحقاق الثواب بالتوبه فواجب لا محاله عقلا لأنه لو لم يكن مستحقا بالتوبه لقبح تكليفه التوبه لما فيها من المشقه.

النظم

قيل إن الآيه اتصلت بما قبلها لأنها من صفه المتقين و قيل بل هما فرقتان بين تعالى أن الجنه للمتقين المنفقين فى السراء و الضراء إلى آخر الآيه و لمن عثر ثم تاب و لم يصر.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٣٧ الى ١٣٨

اشاره

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُكَذِّبِينَ (١٣٧) هذا بَيانٌ لِلنَّاسِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِينَ (١٣٨)

اللغه

السنه الطريقه المجعوله ليقتدى بها و من ذلك سنه رسول الله (صلى الله عليه و آله) قال لبيد:

من معشر سنت لهم آباؤهم

و لكل قوم سنه و إمامها

و قال سليمان بن قته:

و إن الأولى بالطف من آل هاشم

تأسوا فسنوا للكرام التآسيا

و أصل السنه الاستمرار فى جهه يقال سن الماء إذا صبه حتى يفيض من الإناء و سن السكين بالمسن إذا أمره عليه لتحديده و منه السن واحد الأسنان لاستمرارها على منهاج و السنان لاستمرار الطعن به و السنن استمرار الطريق و العاقبه ما يؤدى إليها السبب المتقدم و ليس كذلك الآخره لأنه قد كان يمكن أن تجعل هى الأولى فى العده و الموعظه ما يلين القلب و يدعو إلى التمسك بما فيه من الزجر عن القبيح و الدعاء إلى الجميل و قيل الموعظه هو ما يدعو بالرغبه و الرهبه إلى الحسنه بدلا من السيئه.

المعنى

لما بين سبحانه ما يفعله بالمؤمن و الكافر فى الدنيا و الآخره بين أن ذلك عادته فى خلقه فقال «قَدْ خَلَتْ» أى قد مضت «مِنْ قَبْلِكُمْ» يا أصحاب محمد (صلى الله عليه و آله) و قيل هو خطاب لمن انهزم يوم أحد «سُنَنٌ» من الله فى الأمم السالفه إذا كذبوا رسله و جحدوا نبوتهم بالاستيصال و تبقيه آثارهم فى الديار للاعتبار و الاتعاظ عن الحسن و ابن إسحاق و قيل سنن أى أمثال عن ابن زيد و قيل سنن أمم و السنه الأمه عن المفضل و قال الشاعر:

ما عاين الناس من فضل كفضلكم

و لا رأوا مثلكم فى سالف السنن

و قيل معناه أهل سنن و قيل معناه قد مضت لكل أمه سنه و منهاج إذا اتبعوها رضى الله عنهم عن الكلبى «فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» أى تعرفوا أخبار المكذبين و ما نزل بهم لتتعظوا بذلك و تنتهوا عن مثل ما فعلوه و لا تسلكوا فى

التکـذیب و الإنکار طریقتهم فیحل بکم من العـذاب ما حل بهم و أراد بالمکذبین الجاحدین للبعث و النشور و الثواب و العقاب جازاهم الله تعالی فی الدنیا بعذاب الاستیصال و فی الآخره بالیم العذاب و عظیم النکال «هذا» إشاره إلی القرآن «بَیانٌ لِلنّاسِ» أی دلاله و حجه لهم کافه عن الحسن و قتاده و قیل إشاره إلی ما تقـدم من قوله «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِکُمْ سُنَنٌ» أی هـذا الـذی عرفتکم بیان للناس عن ابن أبی إسحاق و اختاره البلخی و الطبری «وَ هُدیً» قال علی بن عیسی الفرق بین البیان و الهدی إن البیان إظهار المعنی للغیر کائنا مـا کـان و الهـدی بیـان لطریق الرشـد لیسلک دون طریق الغی «وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِینَ» و إنما خص المتقین به مع کونه بیانا و هدی و موعظه للناس کافه لأن المتقین هم المنتفعون به و المهتدون بهداه و المتعظون بمواعظه.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۳۹ الی ۱۴۰

اشاره

وَ لا تَهِنُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۳۹) إِنْ یَمْسَسْکُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْکَ الْأَیّامُ نُداوِلُها بَیْنَ النّاسِ وَ لِیَعْلَمَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ یَتَّخِذَ مِنْکُمْ شُهَداءَ وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ (۱۴۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص قرح بضم القاف فیهما و کذلک قوله (من بعد ما أصابهم القرح) و الباقون بفتح القاف.

الحجه

قال أبو علی قرح و قرح مثل ضـعف و ضـعف و الکره و الکره و الدف ء و الدف ء و الشـهد و الشهد قال أبو الحسن قرح یقرح قرحا و قرحا فهـذا یـدل علی أنهما مصدران و من قال أن القرح الجراحات بأعیانها و القرح ألم الجراحات قبل ذلک منه إذا أتی فیه بروایه لأن ذلک مما لا یعلم بالقیاس.

اللغه

الوهن الضـعف و الوهن و الموهن ساعه تمضـی فی اللیل الأعلون واحـده الأعلی و مؤنثه العلیاء و جمعه العلیات و العلی و الفرق بین اللمس و المس أن اللمس لصوق بإحسـاس و المس لصوق فقـط و الـدوله الکره لفریق بنیل المراد و أدال الله فلانا من فلان إذا جعل الکره له علیه و تـداول القوم الشـی ء إذا صار من بعضـهم إلی بعض و ضم الدال فی الدوله و فتحها لغتان و قیل الضم فی المال و الفتح فی الحرب.

ص: ۳۵۸

الإعراب

«وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» جمله فى موضع الحال كأنه قال لا تحزنوا عالين أى منصورين على الأعداء و يحتمل أن يكون لا موضع لها فى الإعراب لأنها اعتراض بوعد مؤكد و تقديره و لا تهنوا و لا تحزنوا إن كنتم مؤمنين و أنتم الأعلون مع ذلك و قوله «وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ» العامل فى اللام محذوف يدل عليه أول الكلام و تقديره و ليعلم الله الذين آمنوا نداولها و يجوز أن يعمل فيه نداولها الذى فى اللفظ و تقديره نداولها بين الناس بضروب من التدبير و ليعلم الله الذين آمنوا.

النزول

قيل نزلت الآيه تسليه للمؤمنين لما نالهم يوم أحد من القتل و الجراح عن الزهرى و قتاده و ابن أبى نجيح و

قيل لما انهزم المسلمون فى الشعب و أقبل خالد بن الوليد بخيل من المشركين يريد أن يعلو عليهم الجبل فقال النبى اللهم لا يعلن علينا اللهم لا قوه لنا إلا بك اللهم ليس يعبدك بهذه البلده إلا هؤلاء النفر فأنزل الله تعالى الآيه

و تاب نفر رماه فصعدوا الجبل و رموا خيل المشركين حتى هزموهم و علا المسلمون الجبل فذلك قوله «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» عن ابن عباس و

قيل نزلت الآيه بعد يوم أحد حين أمر رسول الله (صلى الله عليه و آله) أصحابه بطلب القوم و قد أصابهم من الجراح ما أصابهم و قال (صلى الله عليه و آله) لا يخرج إلا من شهد معنا بالأمس فاشتد ذلك على المسلمين فأنزل الله تعالى هذه الآيه

عن الكلبى و دليله قوله تعالى «وَ لا تَهِنُوا فِي ابْتِغاءِ الْقَوْمِ» الآيه.

المعنى

ثم حث الله تعالى المسلمين على النجده و نهاهم عن الوهن و الحزن و وعدهم الغلبه فى الحال و حسن العاقبه فى المال فقال «وَ لاـ تَهِنُوا» أى و لاـ تضعفوا عن قتال عدوكم «وَ لا تَحْزَنُوا» بما يصيبكم فى أموالكم و أبدانكم و قيل لا تضعفوا بما نالكم من الجراح و لاـ تحزنوا على ما نالكم من المصائب بقتل الإخوان و قيل لا تهنوا بما نالكم من الهزيمه و لا تحزنوا على ما فاتكم من الغنيمه «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» أى الظافرون المنصورون الغالبون عليهم فى العاقبه و قيل أراد و أنتم الأعلون فى المكان «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه إن من كان مؤمنا يجب أن لا يهن و لا يحزن لثقته بالله و يحتمل أن يكون معناه إن كنتم مصدقين بوعدى لكم بالنصره و الظفر على عدوكم فلا تهنوا و لا تحزنوا ثم أخذ سبحانه فى تسليه المؤمنين فقال «إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ» معناه إن يصبكم جراح فقد أصاب القوم جراح مثله عن ابن عباس و قيل إن يصبكم ألم و جراح يوم أحد فقد أصاب القوم ذلك يوم بدر

و قال أنس بن مالك أتى رسول الله (صلى الله عليه و آله) بعلى (عليه السلام) يومئذ و فيه نيف و ستون جراحه من طعنه و ضربه و رميه فجعل رسول الله (صلى الله عليه و آله)

يمسحها و هى تلتئم بإذن الله كأن لم تكن

و عن ابن عباس قال لما كان يوم أحد صعد أبو سفيان الجبل فقال رسول الله ص اللهم أنه ليس لهم أن يعلونا فمكث أبو سفيان ساعه و قال يوما بيوم و أن الأيام دول و إن الحرب سجال فقال (عليه السلام) أجيبوه فقالوا لا سواء قتلانا فى الجنه و قتلاكم فى النار فقال لنا عزى و لا عزى لكم فقال النبى (صلى الله عليه و آله) و الله مولانا و لا مولى لكم فقال أبو سفيان أعل هبل فقال (صلى الله عليه و آله) الله تعالى أعلى و أجل

«وَ تِلْكَ الْأَيَّامُ نُداوِلُها بَيْنَ النَّاسِ» أى نصرفها مره لفرقه و مره عليها عن الحسن و قتاده و الربيع و السدى و ابن إسحاق و إنما يصرف الله الأيام بين المسلمين و بين الكفار بتخفيف المحنه عن المسلمين أحيانا و تشديدها عليهم أحيانا لا بنصره الكفار عليهم لأن الله لا ينصر الكفار على المسلمين لأن النصره تدل على المحبه و الله تعالى لا يحب الكافرين و إنما جعل الله الدنيا متقلبه لكيلا يطمئن المسلم إليها و لتقل رغبته فيها أو حرصه عليها إذ تفنى لذاتها و يطعن مقيمها و يسعى للآخره التى يدوم نعيمها و إنما جعل الدوله مره للمؤمنين و مره عليهم ليدخل الناس فى الإيمان على الوجه الذى يجب الدخول فيه كذلك و هو قيام الحجه فإنه لو كانت الدوله أبدا للمؤمنين لكان الناس يدخلون فى الإيمان على سبيل اليمن و الفال على أن كل موضع حضره النبى (صلى الله عليه و آله) لم يخل من ظفر إما فى ابتداء الأمر و إما فى انتهائه و إنما لم يستمر ذلك لما بيناه و قوله «وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» المفعول الثانى ليعلم محذوف و تقديره و تلك الأيام نداولها بين الناس لوجوه من المصالح و ضروب من الحكمه و ليعلم الله الذين آمنوا متميزين بالإيمان من غيرهم و على هذا لا يكون يعلم بمعنى يعرف لأنه ليس المعنى أنه يعرف الذوات بل المعنى أنه يعلم تميزها بالإيمان و يجوز أن يكون المعنى ليعلم الله الذين آمنوا بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوهم أى يعاملهم معامله من يعرفهم بهذه الحال و إذا كان الله تعالى يعلمهم قبل إظهارهم الإيمان كما يعلمهم بعده فإنما يعلم قبل الإظهار أنهم سيميزون فإذا أظهروه علمهم متميزين و يكون التغير حاصلا فى المعلوم لا فى العالم كما أن أحدنا يعلم الغد قبل مجيئه على معنى أنه سيجى ء فإذا جاء علمه جائيا و علمه يوما لا غدا فإذا انقضى فإنما يعلمه الأمس لا يوما و لا غدا و يكون التغير واقعا فى المعلوم لا فى العالم و قيل معناه و ليعلم أولياء الله الذين آمنوا و إنما أضاف إلى نفسه تفخيما و قيل معناه ليظهر المعلوم من صبر من يصبر و جزع من يجزع و إيمان من يؤمن و قيل ليظهر المعلوم من الإخلاص و النفاق و معناه ليعلم

الله المؤمن من المنافق فاستغنى بذكر أحدهما عن الآخر و قوله «وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَداءَ» قيل فيه قولان (أحدهما) إن معناه ليكرم بالشهاده من قتل يوم أحد عن الحسن و قتاده و ابن إسحاق (و الآخر) و يتخذ منكم شهداء على الناس بما يكون منهم من العصيان لما لكم فى ذلك من جلاله القدر و علو المرتبه و الشهداء يكون جمع شاهد و جمع شهيد عن أبى على الجبائى و إنما سموا شهداء لمشاهدتهم الأعمال التى يشهدون بها و أما فى جمع الشهيد فلأنهم بذلوا الروح عند شهود الوقعه و لم يفروا «وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ» ظاهر المعنى و فائدته أنه تعالى بين أنه لا يمكن الظالمين منهم لمحبته لهم و لكن لأحد المعانى التى ذكرها و ليمحص ذنوب المؤمنين كما قاله فيما بعد.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۴۱

اشاره

وَ لِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكافِرِينَ (۱۴۱)

اللغه

أصل التمحيص التخليص قال الخليل المحص الخلوص من العيب و محصته أمحصه محصا إذا خلصته من كل عيب و يقال اللهم محص عنا ذنوبنا أى أذهبها عنا لأنه تخليص الحسنات بتكفير السيئات و أصل المحق فناء الشى ء حالا بعد حال و لهذا دخله معنى النقصان و انمحق الشى ء انمحاقا و امتحق الشى ء و تمحق إذا ذهبت بركته حالا بعد حال و المحاق آخر الشهر لذهاب ضوء الهلال حالا بعد حال.

المعنى

ثم بين تعالى وجه المصلحه فى مداوله الأيام بين الناس فقال «وَ لِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» قيل فى معنى الآيه أقوال (أحدها) «وَ لِيُمَحِّصَ اللَّهُ» أى و ليبتلى الله الذين آمنوا «وَ يَمْحَقَ الْكافِرِينَ» ينقصهم عن ابن عباس و مجاهد و السدى (و ثانيها) ليخلص ذنوب المؤمنين عن الزجاج- (و ثالثها)- ينجى الله الذين آمنوا من الذنوب بالابتلاء و يهلك الكافرين بالذنوب عند الابتلاء عن على بن عيسى و إنما قابل بين التمحيص و المحق لأن محص هؤلاء بإهلاك ذنوبهم نظير محق أولئك بإهلاك أنفسهم و هذه مقابله فى المعنى و فى هذه الآيه دلاله على أنه تعالى إنما يداول بين الناس لتمحيص ذنوب المؤمنين و محق الكافرين و إنما يمحصهم بالمداوله لشيئين- (أحدهما)- إن فى تخليتهم و تمكين الكافرين منهم تعريضا لهم للصبر الذى يستحقون به عظيم الأجر و يحط به عنهم كثيرا من أثقال الوزر- (و الثانى)- إن فى ذلك لطفا لهم يعصمهم عن اقتراف نفوسهم الإثم.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۲ الى ۱۴۳

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ الصَّابِرِينَ (۱۴۲) وَ لَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ

تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۱۴۳)

ص: ۳۶۱

اللغه

الفرق بين التمنى و الإراده أن الإراده من أفعال القلوب و التمنى قول القائل ليت كان كذا أو ليت لم يكن و قيل إن التمنى معنى فى القلب يطابق هذا القول و الصحيح هو الأول.

الإعراب

أم فى قوله «أَمْ حَسِبْتُمْ» هى المنقطعه و تقديره بل أ حسبتم و هو استفهام على وجه الإنكار و الفرق بين لم و لما أن لما جواب لقول القائل قد فعل فلان يريد به الحال و إذا قال فعل فجوابه لم يفعل لما كان أصلها لم مؤكده بحرف كانت جوابا لما هو مؤكد بحرف و قوله «وَ يَعْلَمَ الصّابِرِينَ» نصب على الصرف عن العطف إذ ليس المعنى على نفى الثانى و الأول و إنما هو على نفى اجتماع الثانى و الأول و تقديره و إن يعلم فيكون منصوبا بإضمار أن و المعنى و لما يقع العلم بالجهاد و العلم بصبر الصابرين و روى عن الحسن أنه قرأ و يعلم الصابرين بالكسر عطفا على الأول.

المعنى

لما حث الله على الجهاد و رغب فيه زاد فى البيان و الأخبار بأن الجنه لا تنال إلا بالبلوى و الاختبار فقال «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ» المراد به الإنكار أى أ ظننتم أيها المؤمنون أنكم تدخلون الجنه «وَ لَمّا يَعْلَمِ اللّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ الصّابِرِينَ» أى و لما يجاهد المجاهدون منكم فيعلم الله جهادهم و يصبر الصابرون منكم فيعلم صبرهم على القتال و إنما جاز «وَ لَمّا يَعْلَمِ اللّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ» على معنى نفى الجهاد دون العلم لما فى ذلك من الإيجاز فى انتفاء جهادهم لأنه لو كان لعلمه و تقديره و لما لم يكن المعلوم من الجهاد الذى أوجب عليكم لأن المعنى مفهوم لا يشتبه «وَ لَقَدْ كُنْتُمْ» يا أصحاب محمد ص «تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ» أى تتمنون الموت فحذف إحدى التاءين للتخفيف و ذلك أن قوما ممن فاتهم شهود بدر كانوا يتمنون الموت بالشهاده بعد بدر قبل أحد فلما رأوه يوم أحد أعرض كثير منهم عنه فانهزموا فعاتبهم الله على ذلك عن الحسن و مجاهد و الربيع و قتاده و السدى «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ» الهاء فى تلقوه و رأيتموه راجعه إلى الموت أى من قبل أن تلقوا أسباب الموت و هو الحرب فقد رأيتموها لأن

الموت لا يرى و نحو ذلك قول الشاعر:

(و الموت تحت لواء آل محلم)

أى أسباب الموت و قيل الهاء راجعه إلى الجهاد «وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» قيل أنه تأكيد للرؤيه كما يقال رأيته عيانا فرأيته بعينى و سمعته بإذنى لأن لا يتوهم رؤيه القلب و سمع العلم و قيل معناه و أنتم تتأملون الحال فى ذلك كيف هى فعلى هذا يكون النظر بمعنى الفكر و قيل معناه و أنتم تنظرون إلى محمد ص و فيه حذف أى فلم انهزمتم لأنه موضع عتاب فإن قيل كيف يتمنى قتل المشركين لهم لينالوا منزله الشهاده و هل يجوز ذلك قلنا ذلك لا يجوز لأن قتل المشركين لهم معصيه و لا يجوز تمنى المعاصى كما لا يجوز إرادتها و لا الأمر بها فإذا ثبت ذلك فإنما تمنوا الشهاده بالصبر على الجهاد إلى أن يقتلوا.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۴۴

اشاره

وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (۱۴۴)

اللغه

محمد أخذ من الحمد، و التحميد فوق الحمد فمعناه المستغرق لجميع المحامد لأن التحميد لا يستوجبه إلا المستولى على الأمر فى الكمال فأكرم الله عز اسمه نبيه و حبيبه ص باسمين مشتقين من اسمه تعالى محمد ص و أحمد و إليه أشار حسان بن ثابت فى قوله:

نبى أتانا بعد بأس و فتره

من الدين و الأوثان فى الأرض تعبد

أ لم تر أن الله أرسل عبده

برهانه و الله أعلى و أمجد

و شق له من اسمه ليجله

فذو العرش محمود و هذا محمد

. الإعراب

إنما دخل حرف الاستفهام على حرف الشرط و تقديره أ تنقلبون إن مات أو قتل لأن الشرط لما انعقد به صار جمله واحده و خبرا واحدا فكان بمنزله تقديم الاسم على الفعل فى الذكر إذا قيل أ زيد قام فكذلك تقديمه فى القسم و الاكتفاء بجواب الشرط عن جواب القسم كما قال الشاعر:

حلفت له إن تدلج الليل لا يزل

أمامك بيت من بيوتى سائر.

ص: ٣۶٣

النزول

قال أهل التفسير سبب نزول هذه الآيه أنه لما أرجف بأن النبى ص قد قتل يوم أحد و أشيع ذلك قال أناس لو كان نبيا لما قتل و قال آخرون نقاتل على ما قاتل عليه حتى نلحق به و ارتد بعضهم و انهزم بعضهم و كان سبب انهزامهم و تضعضعهم إخلال الرماه لمكانهم من الشعب و كان رسول الله ص نهاهم عن الإخلال به و أمر عبد الله بن جبير و هو أخو خوات بن جبير على الرماه و هم خمسون رجلا و قال لا تبرحوا مكانكم فإنا لا نزال غالبين ما ثبتم بمكانكم و جاءت قريش على ميمنتهم خالد بن الوليد و على ميسرتهم عكرمه بن أبى جهل و معهم النساء يضربن بالدفوف و ينشدن الأشعار فقالت هند:

نحن بنات طارق

نمشى على النمارق

إن تقبلوا نعانق

أو تدبروا نفارق

فراق غير وامق

و كان أبو عامر عبد عمرو بن الصيفى أول من لقيهم بالأحابيش و عبيد أهل مكه فقاتلهم قتالا شديدا و حميت الحروب فقال رسول الله من يأخذ هذا السيف بحقه و يضرب به العدو أو العبيد حتى ينحنى فأخذه أبو دجانه سماك بن خرشه الأنصارى فلما أخذ السيف اعتم بعمامه حمراء و جعل يفتخر تبخترا و يقول:

أنا الذى عاهدنى خليلى

أن لا أقيم الدهر فى الكيول

أضرب بسيف الله و الرسول

فقال رسول الله ص إنها لمشيه يبغضها الله و رسوله إلا فى هذا الموضع ثم حمل النبى ص و أصحابه على المشركين فهزموهم و قتل على بن أبى طالب (عليه السلام) أصحاب اللواء كما تقدم بيانه و أنزل الله نصرته على المسلمين قال الزبير فرأيت هندا و صواحبها هاربات مصعدات فى الجبالناديه خدامهن ما دون أخذهن شى ء فلما نظرت الرماه إلى القوم قد انكشفوا و رأوا النبى و أصحابه ينتهبون الغنيمه أقبلوا يريدون النهب و اختلفوا فقال بعضهم لا تتركوا أمر الرسول و قال بعضهم ما بقى من الأمر شى ء ثم انطلق عامتهم و لحقوا بالعسكر فلما رأى خالد بن الوليد قله الرماه و اشتغال المسلمين بالغنيمه و رأى ظهورهم خاليه صاح

فى خيله من المشركين و حمل على أصحاب النبى ص من خلفهم فهزموهم و قتلوهم و رمى عبد الله بن قميه الحارثى رسول الله بحجر و كسر أنفه و رباعيته و شجه فى وجهه فأثقله و تفرق عنه أصحابه و أقبل يريد قتله فذب مصعب بن عمير و هو صاحب رايه رسول الله يوم بدر و يوم أحد و كان اسم رايته العقاب عن رسول الله ص حتى قتل مصعب بن عمير قتله ابن قميه فرجع و هو يرى أنه قتل رسول الله ص و قال إنى قتلت محمدا و صاح صائح ألا إن محمدا قد قتل و يقال أن ذلك الصائح كان إبليس لعنه الله فانكف الناس و جعل رسول الله ص يدعو الناس و يقول إلى عباد الله فاجتمع إليه ثلاثون رجلا فحموه حتى كشفوا عنه المشركين و رمى سعد بن أبى وقاص حتى اندقت سيه قوسه و أصيبت يد طلحه بن عبيد الله فيبست و أصيبت عين قتاده بن النعمان يومئذ حتى وقعت على وجنته فردها رسول الله مكانها فعادت كأحسن ما كانت فلما انصرف رسول الله ص أدركه أبى بن خلف الجمحى و هو يقول لا نجوت إن نجوت فقال القوم يا رسول الله أ لا يعطف عليه أحد منا فقال دعوه حتى إذا دنا منه و كان أبى قبل ذلك يلقى رسول الله فيقول عندى رمكه أعلفها كل يوم فرق ذره أقتلك عليها فقال رسول الله بل أنا أقتلك إن شاء الله فلما كان يوم أحد و دنا منه تناول رسول الله الحربه من الحرث بن الصمه ثم استقبله فطعنه فى عنقه و خدش خدشه فتدهده عن فرسه و هو يخور كما يخور الثور و هو يقول قتلنى محمد فاحتمله أصحابه و قالوا ليس عليك بأس قال بلى لو كانت هذه بربيعه و مضر لقتلتهم أ ليس قال لى أقتلك فلو بزق على بعد تلك المقاله لقتلنى فلم يلبث إلا يوما حتى مات قال و فشا فى الناس أن رسول الله قد قتل فقال بعض المسلمين ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبى فيأخذ لنا أمانا من أبى سفيان و بعضهم جلسوا و ألقوا بأيديهم و قال أناس من أهل النفاق إن كان محمد قد قتل فألحقوا بدينكم الأول فقال أنس بن نضر عم أنس بن مالك يا قوم إن كان قد قتل محمد فرب محمد لم يقتل و ما تصنعون بالحياه بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله و موتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم إنى أعتذر إليك مما يقول هؤلاء يعنى المسلمين و أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء يعنى المنافقين ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل ثم أن رسول الله انطلق إلى الصخره و هو يدعو الناس فأول من عرف رسول الله كعب بن مالك قال عرفت عينيه تحت المغفر تزهران فناديت بأعلى صوتى يا معشر المسلمين أبشروا فهذا رسول الله فأشار إلى أن أسكت فانحازت إليه طائفه من أصحابه فلامهم النبى على الفرار فقالوا يا رسول الله فديناك بآبائنا و أمهاتنا أتانا الخبر بأنك قتلت فرعبت قلوبنا فولينا مدبرين فأنزل الله تعالى «وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ» الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه لا ينبغى أن يترك أمر الله تعالى كان الرسول بين أظهرهم أو لم يكن فقال «وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» يعنى أنه بشر اختاره الله لرسالته إلى خلقه قد مضت قبله رسل بعثوا فأدوا الرساله و مضوا و ماتوا و قتل بعضهم و أنه يموت كما ماتت الرسل قبله فليس الموت بمستحيل عليه و لا القتل و قيل أراد أن أصحاب الأنبياء لم يرتدوا عند موتهم أو قتلهم فاقتدوا بهم ثم أكد ذلك فقال «أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ» معناه أ فإن أماته الله أو قتله الكفار ارتددتم كفارا بعد إيمانكم فسمى الارتداد انقلابا على العقب و هو الرجوع القهقرى لأن الرده خروج إلى أقبح الأديان كما أن الانقلاب خروج إلى أقبح ما يكون من المشى و الألف فى قوله «أَ فَإِنْ ماتَ» ألف إنكار صورته صوره الاستفهام و مثله أ تختار الفساد على الصلاح و الخطأ على الصواب و فى قوله «ماتَ أَوْ قُتِلَ» دلاله على أن الموت غير القتل لأن الشى ء لا يعطف على نفسه فالقتل هو نقض بنيه الحياه و الموت فساد البنيه التى تحتاج إليها الحياه و قيل الموت معنى يضاد الحياه و الصحيح الأول «وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ» يعنى من يرتد عن دينه «فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً» لأنه لا يجوز عليه المضار بل مضرته عائده عليه لأنه مستحق للعقاب الدائم «وَ سَيَجْزِى اللَّهُ الشَّاكِرِينَ» أى يثيب الله الشاكرين على شكرهم لنعم الله و اعترافهم بها و قيل المراد بالشاكرين المطيعين لأن الطاعات هى شكر الله على نعمه و هذا يتصل بما قبله اتصال الوعد بالوعيد لأن قوله فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً دليل على معنى الوعيد فكأنه قال من يرتد عاد ضرره عليه و من شكر و آمن فنفعه يعود إليه.

فصل فى ذكر ما جاء فى اسم محمد صلى الله عليه و آله

كانت كفار قريش يشتمون مذمما يعنون اسم النبى ص

فروى أبو هريره عن النبى ص قال أ لم تروا كيف صرف الله عنى لعن قريش و شتمهم يشتمون مذمما و أنا محمد

و فى مسند على بن موسى الرضا عن آبائه عن النبى ص أنه قال إذا سميتم الولد محمدا فأكرموه و أوسعوا له فى المجلس و لا تقبحوا له وجها و ما من قوم كان لهم مشوره فحضر معهم من اسمه محمد أو أحمد فأدخلوه فى مشورتهم إلا خير لهم و ما من مائده وضعت فحضرها من اسمه محمد أو أحمد إلا قدس فى كل يوم ذلك المنزل مرتين

و عن أنس بن مالك قال كان النبى ص فى السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت إليه رسول الله فقال الرجل إنما أدعو ذاك فقال رسول الله تسموا باسمى و لا تكنوا بكنيتى

و عن أبى هريره قال قال رسول الله ص

لا تجمعوا بين اسمى و كنيتى أنا أبو القاسم الله يعطى و أنا أقسم

ثم رخص فى ذلك لعلى (عليه السلام) و ابنه

و عن على بن أبى طالب قال قال لى رسول الله ص أن ولد لك غلام نحلته اسمى و كنيتى.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۴۵

اشاره

وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتاباً مُؤَجَّلًا وَ مَنْ يُرِدْ ثَوابَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ مَنْ يُرِدْ ثَوابَ الْآخِرَهِ نُؤْتِهِ مِنْها وَ سَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ (۱۴۵)

الإعراب

كتابا نصب على المصدر لفعل محذوف دل عليه أول الكلام مع العلم بأن كل ما يكون فقد كتبه الله فتقديره كتب الله ذلك كتابا و قال الأخفش اللام فى قوله «وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» منقوله عما دخل عليه فى غيره و تقديره و ما كان لنفس لتموت أى لأن تموت.

المعنى

«وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» و معناه ما كان نفس لتموت إلا بإذن الله و مثله «ما كانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ» أى و ما كان الله ليتخذ ولدا و قوله «ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها» معناه ما كنتم لتنبتوا شجرها لأن إنبات الشجر لا يدخل تحت قدره البشر ففى الآيه إخبار بأن الموت لا يكون إلا بإذن الله و هذا تسليه عما لحق النفوس بموت النبى ص من جهه أنه بإذن الله و معناه أنه إن مات فإنما يموت بإذن الله و علمه كغيره من الناس فلا عذر لأحد فى ترك دينه بعد موته و قيل أن فيه حضا على الجهاد من حيث لا يموت أحد إلا بإذن الله أى لا تتركوا الجهاد خشيه القتل فإن ذلك لا يؤخر أجلا قد حضر و لا يقدم الجهاد أجلا لم يحضر فلا معنى للانهزام و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» يحتمل أمرين (أحدهما) بعلم الله (و الثانى) بأمر الله و قال أبو على الجبائى فيه دلاله على أنه لا يقدر على الموت غير الله كما لا يقدر على ضده من الحياه غير الله و لو كان من مقدور غيره لم يكن بإذنه و قوله «كِتاباً مُؤَجَّلًا» معناه كتب الله لكل حى أجلا و وقتا لحياته و وقتا لموته لا يتقدم و لا يتأخر و قيل حتما موقتا و حكما لازما مبرما «وَ مَنْ يُرِدْ ثَوابَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن المراد من عمل للدنيا لم نحرمه ما قسمنا له فيها من غير حظ فى الآخره عن ابن إسحاق أى فلا يغتر بحاله فى الدنيا (و ثانيها) من أراد بجهاده ثواب الدنيا و هو النصيب من الغنيمه نؤته منها فبين أن حصول الدنيا للإنسان ليس بموضع غبطه

لأنها مبذوله للبر و الفاجر عن أبى على الجبائى (و ثالثها) من تعرض لثواب الدنيا بعمل النوافل مع مواقعه الكبائر جوزى بها فى الدنيا دون الآخره لإحباط عمله بفسقه و هذا على مذهب من يقول بالإحباط «وَ مَنْ يُرِدْ ثَوابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْها» أى و من يرد بالجهاد و أعماله ثواب الآخره نؤته منها فلا ينبغى لأحد أن يطلب بطاعاته غير ثواب الله و مثله قوله تعالى «مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ» الآيه، و قريب منها

قول النبى ص من طلب الدنيا بعمل الآخره فما له فى الآخره من نصيب

و من فى قوله «مِنْها» يحتمل أن تكون زائده و يحتمل أن تكون للتبعيض لأنه إنما يستحق الثواب على قدر العمل «وَ سَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ» أى نعطيهم جزاء الشكر و فى تكراره قولان (أحدهما) أنه للتأكيد و للتنبيه على عظم منزله الشاكرين (و الثانى) أن معناه و سنجزى الشاكرين من الرزق فى الدنيا لئلا يتوهم أن الشاكر يحرم ما يعطى الكافر من نعيم الدنيا عن ابن إسحاق

و روى أبان بن عثمان عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه أصاب عليا (عليه السلام) يوم أحد ستون جراحه و أن النبى ص أمر أم سليم و أم عطيه أن تداوياه فقالتا أنا لا نعالج منه مكانا إلا انفتق مكان آخر و قد خفنا عليه فدخل رسول الله ص و المسلمون يعودونه و هو قرحه واحده فجعل يمسحه بيده و يقول إن رجلا لقى هذا فى الله فقد أبلى و أعذر و كان القرح الذى يمسحه رسول الله ص يلتئم فقال على (عليه السلام) الحمد لله إذ لم أفر و لم أولى الدبر

فشكر الله له ذلك فى موضعين من القرآن و هو قوله «وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ» من الرزق فى الدنيا «وَ سَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ» قال أبو على الجبائى و فى هذه الآيه دلاله على أن أجل الإنسان إنما هو أجل واحد و هو الوقت الذى يموت فيه لأنه لا ينقطع بالقتل عن الأجل الذى أخبر الله بأنه أجل لموته و قال ابن الإخشيد لا دليل فيه على ذلك لأن للإنسان أجلين أجلا يموت فيه لا محاله و أجلا هو موهبه من الله له و مع ذلك فلن يموت إلا عند الأجل الذى جعله الله أجلا لموته و الأقوى الأول.

النظم

اتصل قوله «وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» بما قبله لأنه حث على الجهاد و قيل لأنه تسليه عما حق النفوس من الوجوم بموت النبى ص و قيل للبيان بأن حالهم لا تختلف فى التكليف بأن يموت النبى ص فينبغى أن يتمسك بأمره فى حياته و بعد وفاته.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۴۶ الى ۱۴۸

اشاره

وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَما وَهَنُوا لِما أَصابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ما ضَعُفُوا وَ مَا اسْتَكانُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ (۱۴۶) وَ ما كانَ قَوْلَهُمْ إِلاَّ أَنْ قالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ إِسْرافَنا فِي أَمْرِنا وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا وَ انْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۱۴۷) فَآتاهُمُ اللَّهُ ثَوابَ الدُّنْيا وَ حُسْنَ ثَوابِ الْآخِرَهِ وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱۴۸)

القراءه

قرأ ابن كثير كائن على وزن كاعن و أبو جعفر يلين الهمزه و هو قراءه الحسن و الباقون «كَأَيِّنْ» على وزن كعين و قرأ أهل البصره و ابن كثير و نافع قتل بضم القاف بغير ألف و هى قراءه ابن عباس و الباقون «قاتَلَ» بالألف و هى قراءه ابن مسعود.

الحجه

أصل كائن أى دخلت عليه كاف التشبيه كما دخلت على ذا من كذا و على أن من كأن و كثر استعمال الكلمه فصارت ككلمه واحده فقلبت قلب الكلمه الواحده فصار كيان فحذفت الياء الثانيه كما حذفت فى كينونه فصار كيان مثل كيعن ثم أبدلت من الياء الألف كما أبدلت من طائى فصار كائن ثم لينت الهمزه على قراءه أبى جعفر قال الشاعر:

و كائن رددنا عنكم من مدجج

يجى ء أمام القوم يردى مقنعا

و قال آخر:

و كائن إليكم عاد من رأس فنيه

جنودا و أمثال الجبال كتائبه

و قد حذفت الياء من أى فى قول الفرزدق:

تنورت نسرا و المساكين أيهما

على من الغيث استهلت مواطره

و أما قتل فيجوز أن يكون مسندا إلى ضمير نبى و إذا أسند هذا إلى الضمير احتمل هذا «مَعَهُ رِبِّيُّونَ» أمرين (أحدهما) أن يكون صفه لنبى فإذا قدرته هذا التقدير كان قوله

«رِبِّيُّونَ» مرتفعا بالظرف بلا خلاف لأن الظرف إذا اعتمد على ما قبله جاز أن يرفع على مذهب سيبويه أيضا (و الآخر) ألا تجعله صفه و لكن حالا من الضمير فى قتل و الأحسن أن يكون الاسم الذى أسند إليه قتل قوله «رِبِّيُّونَ» فيكون على هذا التقدير قوله «مَعَهُ» متعلقا بقتل و على القبيلتين الآخرين اللذين هما الصفه و الحال متعلقا فى الأصل بمحذوف و كذلك من قرأ «قاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ» فهو يجوز فيه ما جاز فى قراءه من قرأ قتل و حجه من قرأ قتل قوله «أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ» و حجه من قرأ «قاتَلَ» أن القاتل قد مدح كما يمدح المقتول قال تعالى «وَ قاتَلُوا وَ قُتِلُوا» و من جعل قوله «مَعَهُ رِبِّيُّونَ» صفه أضمر للمبتدأ الذى هو كأين خبرا و موضع الكاف الجاره هى فى كأين مع المجرور رفع كما أن موضع الكاف فى قوله كذا و كذا رفع و لا معنى للتشبيه فيها كما أنه لا معنى للتشبيه فى كذا و كذا.

اللغه

الوهن الضعف و قال «وَ ما ضَعُفُوا» من حيث إن انكسار الجسم بالخوف و غيره و الضعف نقصان القوه و الاستكانه أصلها من الكينه و هى الحاله السيئه يقال فلان بات بكينه أى بنيه سوء و الإسراف مجاوزه المقدار و الإفراط بمعناه و ضدهما التقتير و قيل الإسراف مجاوزه الحق إلى الباطل بزياده أو نقصان و الأول أظهر يقال أسرفت الشى ء أى نسيته لأنه جاوزه إلى غيره بالسهو عنه.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بقوله «وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ» أى و كم من رسول «قاتَلَ» أى حارب أو قتل «مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ» ذكرنا تقديره فى الحجه و قيل فى ربيون أقوال (أحدها) أنهم علماء فقهاء صبر عن ابن عباس و الحسن (و ثانيها) أنهم جموع كثيره عن مجاهد و قتاده (و ثالثها) أنهم منسوبون إلى الرب و معناه المتمسكون بعباده الله عن الأخفش و قال غيره أنهم منسوبون إلى علم الرب (و رابعها)

أن الربيون عشره آلاف عن الزجاج و هو المروى عن أبى جعفر

(و خامسها) أن الربيون الأتباع و الربانيون الولاه عن ابن زيد و من أسند الضمير الذى فى قتل إلى نبى فالمعنى كم من قتل ذلك النبى و كان معه جماعه كثيره فقاتل أصحابه بعد «فَما وَهَنُوا» و ما فتروا و من أسند قتل إلى الربيين دون ضمير نبى فالمعنى ما وهن باقيتهم بعد ما قتل كثير منهم فى سبيل الله إلى هذا ذهب الحسن لأنه كان يقول لم يقتل نبى قط فى معركه و إلى الأول ذهب ابن إسحاق و قتاده و الربيع و السدى فعلى هذا يكون النبى المقتول و الذين معه لا يهنون،

بين الله سبحانه أنه لو قتل النبى كما أرجف بذلك يوم أحد لما أوجب ذلك أن يضعفوا و يهنوا كما لم يهن من

كان مع الأنبياء بقتلهم و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل معناه فما وهنوا بقتل نبيهم و لا ضعفوا عن عدوهم و لا استكانوا لما أصابهم فى الجهاد عن دينهم عن ابن عباس و قيل «فَما وَهَنُوا» أى فما جبنوا عن قتال عدوهم «وَ ما ضَعُفُوا» أى ما فتروا «وَ مَا اسْتَكانُوا» أى و ما خضعوا لعدوهم عن الزجاج «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ» فى الجهاد قال ابن الأنبارى أى فقد كان واجبا عليكم أن تقاتلوا على أمر نبيكم لو قتل كما قاتل أمم الأنبياء بعد قتلهم و لم يرجعوا عن دينهم «وَ ما كانَ قَوْلَهُمْ» عند لقاء العدو «إِلَّا أَنْ قالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا» و المعنى ما كان قولهم إلا استغفارهم أى إلا قولهم «رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا» و قوله «أَنْ قالُوا» اسم كان و قولهم خبره و الضمير يعود إلى النبى و من معه على أحد القولين و إلى الربيين فى قول الآخر و قوله «اغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا» أى استرها علينا بترك عقابنا و مجازاتنا عليها «وَ إِسْرافَنا فِي أَمْرِنا» أى تجاوزنا الحد و تفريطنا و تقصيرنا، رغب الله تعالى أصحاب الرسول فى أن يقولوا هذا القول و لا يقولوا قولا يدل على الضعف فيطمع الأعداء فيهم «وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا» فى جهاد عدوك بتقويه القلوب و فعل الألطاف التى معها تثبت الأقدام فلا تزول للانهزام و قيل معناه ثبتنا على الدين فتثبت به أقدامنا «وَ انْصُرْنا» على القوم و أعنا «عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» بإلقاء الرعب فى قلوبهم و إمدادنا بالملائكه ثم بين تعالى ما آتاهم عقيب دعائهم فقال «فَآتاهُمُ اللَّهُ» يعنى الذين وصفهم أعطاهم الله «ثَوابَ الدُّنْيا» و هو نصرهم على عدوهم حتى ظفروا بهم و قهروهم و غلبوهم و نالوا منهم الغنيمه و حسن ثواب الآخره و هو الجنه و المغفره و يجوز أن يكون ما آتاهم فى الدنيا من الظفر و الفتح و النصر و أخذ الغنيمه ثوابا مستحقا لهم على طاعاتهم لأن فى ذلك التعظيم لهم و الإجلال و لذلك تقول إن المدح على فعل الطاعه و التسميه بالأسماء الشريفه بعض الثواب و يجوز أن يكون أعطاهم الله ذلك تفضلا منه تعالى أو لما لهم فيه من اللطف فيكون تسميته بأنه ثواب مجازا و توسعا و الثواب هو النفع الخالص المستحق المقارن للتعظيم و التبجيل «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ» فى أقوالهم و أفعالهم و المحسن فاعل الحسن و قيل المحسن الذى يحسن إلى نفسه بطاعه ربه و قيل الذى يحسن إلى غيره.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٤٩ الى ١٥٠

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ (١٤٩) بَلِ اللَّهُ مَوْلاكُمْ وَ هُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ (١٥٠)

اللغه

الطاعه موافقه الإراده المرغبه فى الفعل و بالترغيب ينفصل عن الإجابه و إن

كان موافقه الإراده حاصله و فى الناس من قال الطاعه هى موافقه الأمر و الأول أصح لأن من فعل ما يقتضى العقل وجوبه أو حسنه كان مطيعا لله و إن لم يكن هناك أمر.

الإعراب

يردوكم جزم لأنه جواب الشرط فتنقلبوا عطف عليه و خاسرين نصب على الحال و بل حقيقته الإضراب عن الأول إلى الثانى.

النزول

قيل

نزلت فى المنافقين إذ قالوا للمؤمنين يوم أحد عند الهزيمه ارجعوا إلى إخوانكم و ارجعوا إلى دينهم عن على (عليه السلام)

و قيل هم اليهود و النصارى عن الحسن و ابن جريج.

المعنى

ثم أمر سبحانه بترك الائتمار لمن ثبطهم عن الجهاد من الكفار و قال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا» أى إن أصغيتم إلى قول اليهود و المنافقين إن محمد ص قتل فارجعوا إلى عشائركم «يَرُدُّوكُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ» أى يرجعوكم كفارا كما كنتم «فَتَنْقَلِبُوا» أى ترجعوا «خاسِرِينَ» لأنفسكم فلا خسران أعظم من أن تبدلوا الكفر بالإيمان و النار بالجنه «بَلِ اللَّهُ مَوْلاكُمْ» أى لهو أولى بأن تطيعوه و هو أولى بنصرتكم «وَ هُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ» إنما قال ذلك و إن كان نصر غيره لا يعتد به مع نصره استظهارا فى الحجه أى إن اعتد بنصره غيره فهو خير ناصر لأنه لا يجوز أن يغلب و غيره يجوز أن يغلب و إن نصر فهو الناصر فى الحقيقه إن شاء أمدكم بأهل الأرض و إن شاء نصركم بإلقاء الرعب فى قلوب أعدائكم.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۵۱

اشاره

سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِما أَشْرَكُوا بِاللَّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ مَأْواهُمُ النَّارُ وَ بِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ (۱۵۱)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو جعفر و الكسائى و يعقوب و أبو حاتم الرعب بضمتين و الآخرون بتسكين العين و قد تقدم القول فى مثله.

اللغه

السلطان هنا معناه الحجه و البرهان و أصله القوه فسلطان الملك قوته

و السلطان البرهان لقوته على دفع الباطل و التسليط على الشى ء التقويه على الشى ء مع الإغراء به و السلاطه حده اللسان مع شده الصحب للقوه على ذلك مع إيثار فعله و السليط الزيت لقوه استعماله بحدته و الإلقاء أصله فى الأعيان يدل عليه قوله وَ أَلْقَى الْأَلْواحَ فَأَلْقَوْا حِبالَهُمْ و استعمل فى غير عين اتساعا إذ ليس الرعب و كذلك قوله وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّى و مثل الإلقاء فى ذلك الرمى قال سبحانه الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ أى بالزنا فهذا اتساع لأنه ليس بعين و كذلك قوله:

رمانى بأمر كنت منه و والدى

بريا و من حول الطوى رمانى

و المثوى المنزل و أصله من الثواء و هو طول الإقامه و أم المثوى ربه البيت و الثوى الضعيف لأنه مقيم مع القوم.

النزول

قال السدى لما ارتحل أبو سفيان و المشركون يوم أحد متوجهين إلى مكه قالوا بئس ما صنعنا قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم ارجعوا فاستأصلوهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به و ستأتى هذه القصه فيما بعد إن شاء الله فنزلت الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه أن من جمله نصرته للمؤمنين إلقائه الرعب فى قلوب المشركين فقال «سَنُلْقِى» أى سنقذف «فِى قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» أى الخوف و الفزع «بِما أَشْرَكُوا بِاللَّهِ» أى بشركهم بالله و قولهم عليه ما لا يجوز من الند و الشريك «ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً» أى برهانا و حجه يعنى لم يجعل لهم فى ذلك حجه «وَ مَأْواهُمُ» أى مستقرهم «النَّارُ» يعذبون بها «وَ بِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ» معناه و بئس مقام الظالمين النار و روى أن الكفار دخلوا مكه كالمنهزمين مخافه أن يكون لرسول الله و أصحابه الكره عليهم

و قال رسول الله ص نصرت بالرعب مسيره شهر.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۲

اشاره

وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذا فَشِلْتُمْ وَ تَنازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ما أَراكُمْ ما تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيا وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَ لَقَدْ عَفا عَنْكُمْ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (۱۵۲)

اللغه

الحس القتل على وجه الاستئصال و أصله من الإحساس و منه هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ و سمى القتل حسا لأنه يبطل الحس و الفشل الجبن.

الإعراب

صدق يتعدى إلى مفعولين و جواب إذا فى قوله «حَتَّى إِذا فَشِلْتُمْ» قيل فيه وجهان (أحدهما) أنه محذوف و تقديره حتى إذا فشلتم امتحنتم (و الثانى) أنه على زياده الواو و التقديم و التأخير و تقديره حتى إذا تنازعتم فى الأمر فشلتم عن الفراء و قال هذا كقوله فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَ نادَيْناهُ و معناه ناديناه و الواو زياده و حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها و أنشد:

حتى إذا قملت بطونكم

و رأيتم أبناءكم شبوا

و قلبتم ظهر المجن لنا

إن اللئيم العاجز الخب

و البصريون لا يجيزون هذا و يأولون جميع ما استشهد به على الحذف لأنه أبلغ فى الكلام و أحسن.

النزول

ذكر ابن عباس و البراء بن عازب و الحسن و قتاده أن الوعد المذكور فى الآيه كان يوم أحد لأن المسلمين كانوا يقتلون المشركين حتى إذا أخل الرماه بمكانهم الذى أمرهم الرسول بالمقام عنده فأتاهم خالد من ورائهم و قتل عبد الله بن جبير و من معه و تراجع المشركون و قتل من المسلمين سبعون رجلا و نادى مناد قتل محمد ثم من الله على المسلمين فرجعوا و فى ذلك نزلت الآيه.

المعنى

ثم بین تعالی أنه صدقهم وعده فقال «وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» معناه وفی الله لکم بما وعدکم من النصر علی عدوکم فی قوله بَلی إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ یَأْتُوکُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هذا یُمْدِدْکُمْ رَبُّکُمْ الآیه و قیل کان الوعد

قول رسول الله للرماه لا تبرحوا هذا المکان فإنا لا نزال غالبین ما ثبتم مکانکم

«إِذْ تَحُسُّونَهُمْ» أی تقتلونهم «بِإِذْنِهِ» أی بعلمه و قیل بلطفه لأن أصل الأذن هو الإطلاق فی الفعل و اللطف تیسیر للفعل کما أن الأذن کذلک فحسن إجراء اسمه علیه «حَتَّی إِذا فَشِلْتُمْ» معناه جبنتم عن عدوکم و کففتم

ص: ۳۷۴

«وَ تَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ» أی اختلفتم «وَ عَصَیْتُمْ» أمر نبیکم فی حفظ المکان «مِنْ بَعْدِ ما أَراکُمْ ما تُحِبُّونَ» من النصره علی الکفار و هزیمتهم و الظفر بهم و الغنیمه و أکثر المفسرین علی أن المراد بالجمیع یوم أحد و قال أبو علی الجبائی معناه أن تحسونهم یوم بدر حتی إذا فشلتم یوم أحد و تنازعتم و عصیتم یوم أحد من بعد ما أراکم ما تحبون یوم بدر و الأولی أن یکون حکایه عن یوم أحد علی ما بیناه و جواب إذا هاهنا محذوف یدل الکلام علیه و تقدیره حتی إذا فعلتم ذلک ابتلاکم و امتحنکم و رفع النصره عنکم «مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الدُّنْیا» یعنی الغنیمه و هم الذین أخلوا المکان الذی رتبهم النبی ص فیه و أمرهم بلزومه «وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الْآخِرَهَ» أراد عبد الله بن جبیر و من ثبت مکانه أی یقصد بجهاده إلی ما عند الله و روی عن ابن مسعود قال ما کنت أدری أن أحدا من أصحاب رسول الله ص یرید الدنیا حتی نزلت فینا هذه الآیه یوم أحد «ثُمَّ صَرَفَکُمْ عَنْهُمْ» قد ذکرنا فی إضافه انصرافهم إلی الله سبحانه وجوه (أحدها) أنهم کانوا فریقین منهم من عصی بانصرافه و منهم من لم یعص لأنهم قلوا بعد انهزام تلک الفرقه فانصرفوا بإذن الله لئلا یقتلوا لأن الله تعالی أوجب ثبات المائه للمائتین فإذا نقصوا لا یجب علیهم ذلک فجاز أن یذکر الفریقین بأنه صرفهم و عفا عنهم یعنی صرف بعضهم و عفا عن بعض عن أبی علی الجبائی (و ثانیها) أن معناه رفع النصره عنکم و وکلکم إلی أنفسکم بخلافکم للنبی ص فانهزمتم عن جعفر بن حرب (و ثالثها) أن معناه لمن یأمرکم بمعاودتهم من فورهم لیبتلیکم بالمظاهره فی الإنعام علیکم و التخفیف عنکم عن البلخی و قوله «لِیَبْتَلِیَکُمْ» معناه لیختبرکم أی یعاملکم معامله المختبر مظاهره فی العدل و ذلک أنه تعالی إنما یجازی عباده علی ما یفعلونه دون ما قد علمه منهم «وَ لَقَدْ عَفا عَنْکُمْ» أی صفح عنکم بعد أن خالفتم أمر الرسول و قیل عفا عنکم تتبعهم بعد أن أمرکم بالتتبع لهم عن البلخی قال لما بلغوا حمراء الأسد عفا عنهم فی ذلک.

و قال أبو علی الجبائی هو خاص بمن لم یعص الله بانصرافه و الأولی أن یکون عاما فی الجمیع فإنه لا یمتنع أن یکون الله تعالی قد عفا لهم عن المعصیه «وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ» أی ذو من و نعمه علیهم بنعم الدنیا و الدین و قیل بغفران ذنوبهم و قیل بأن لا یستأصلهم کما فعل بمن کان قبلهم

و روی الواحدی بإسناده عن سهل بن سعد الساعدی قال خرج رسول الله یوم أحد و کسرت رباعیته و هشمت البیضه علی رأسه فکانت فاطمه بنته تغسل عنه الدم و علی بن أبی طالب (علیه السلام) یسکب علیها بالمجن فلما رأت فاطمه أن الماء لا یزید الدم إلا کثره أخذت قطعه حصیر فأحرقته حتی إذا صار رمادا ألزمته الجرح فاستمسک الدم.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۵۳ الی ۱۵۴

اشاره

إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لا تَلْوُونَ عَلی أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ یَدْعُوکُمْ فِی أُخْراکُمْ فَأَثابَکُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِکَیْلا تَحْزَنُوا عَلی ما فاتَکُمْ وَ لا ما أَصابَکُمْ وَ اللَّهُ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۵۳) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَهً نُعاساً یَغْشی طائِفَهً مِنْکُمْ وَ طائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ یَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجاهِلِیَّهِ یَقُولُونَ هَلْ لَنا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَیْ ءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ کُلَّهُ لِلَّهِ یُخْفُونَ فِی أَنْفُسِهِمْ ما لا یُبْدُونَ لَکَ یَقُولُونَ لَوْ کانَ لَنا مِنَ الْأَمْرِ شَیْ ءٌ ما قُتِلْنا هاهُنا قُلْ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُیُوتِکُمْ لَبَرَزَ الَّذِینَ کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقَتْلُ إِلی مَضاجِعِهِمْ وَ لِیَبْتَلِیَ اللَّهُ ما فِی صُدُورِکُمْ وَ لِیُمَحِّصَ ما فِی قُلُوبِکُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۱۵۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم تغشى طائفه بالتاء و الباقون «يَغْشى» بالياء و قرأ أهل البصره كله لله بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ «يَغْشى» بالياء قوله إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَةً و النعاس هو الغاشی و لأن يغشی أقرب إلی النعاس فأسناد الفعل إليه أولی و يقال غشينی النعاس و غلب علی النعاس و لا يسهل غشيتنی الأمنه و حجه من قرأ بالتاء أن النعاس و إن كان بدلا من الأمنه فليس المبدل منه فی طريق ما يسقط من الكلام يدلك علی ذلك قولهم الذی مررت به زيد أبو عبد الله و قال:

و كأنه لهق السراه كأنه

ما حاجبيه مغير بسواد

فجعل الخبر علی الذی أبدل منه و حجه من نصب كله أن كله بمنزله أجمعين فی

ص: ۳۷۶

أنه الإحاطه و العموم فالوجه أن لا- يلى العوامل كما لا يليها أجمعون و حجه أبى عمرو فى رفعه كله و ابتداؤه به أنه و إن كان فى أكثر الأمر بمنزله أجمعين لعمومها فقد ابتدئ بها كما ابتدئ بسائر الأسماء نحو قوله وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَرْداً فابتدأ به فى الآيه.

اللغه

الفرق بين الإصعاد و الصعود أن الإصعاد فى مستوى من الأرض و الصعود فى ارتفاع يقال أصعدنا من مكه إذا ابتدأنا السفر منها و منه قول الشاعر:

هواى مع الركب اليمانين مصعد

جنيب و جثمانى بمكه موثق

و روى عن الحسن أنه قرأ تصعدون بفتح التاء و العين و قال إنهم صعدوا فى الجبل فرارا و قال الفراء الإصعاد الابتداء فى كل سفر و الانحدار الرجوع عنه و لا- تلون أى لا- تعرجون على أحد كما يفعله المنهزم و لا يذكر هذه إلا فى النفى لا يقال لويت على كذا و أصله من لى العنق للالتفات و النعاس الوسن و ناقه نعوس توصف بالسماحه فى الدر.

الإعراب

قوله «إِذْ تُصْعِدُونَ» العامل فى إذ قوله وَ لَقَدْ عَفا عَنْكُمْ و اللام فى قوله «لِكَيْلا تَحْزَنُوا» يتعلق به أيضا و قيل يتعلق بقوله «فَأَثابَكُمْ» و لا- تحزنوا منصوب بكى و أمنه مفعول أنزل و نعاسا بدل منها و طائفه الأولى مفعول يغشى و طائفه الثانيه مرفوعه بالابتداء و خبرها يظنون و «قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ» فى موضع رفع بالصفه و يجوز أن يكون قد أهمتهم أنفسهم خبرا و الواو فى طائفه واو الحال على تقدير يغشى النعاس طائفه فى حال ما أهمت طائفه منهم أنفسهم فالجمله فى موضع الحال و يجوز النصب على أن يجعل الواو واو العطف كما تقول ضربت زيدا و عمرا أكرمته فيكون منصوبا على إضمار فعل الذى قد ظهر تفسيره.

المعنى

ثم ذكر تعالى المنهزمين من أصحاب رسول الله يوم أحد فقال «إِذْ تُصْعِدُونَ» معناه و لقد عفا عنكم إذ تذهبون فى وادى أحد للانهزام فرارا من العدو عن قتاده و الربيع «وَ لا تَلْوُونَ عَلى أَحَدٍ» أى لا تقيمون على من خلفتم فى الحرب و لا تلتفتون إليهم و لا يقف أحد منكم على أحد «وَ الرَّسُولُ» يعنى محمدا ص «يَدْعُوكُمْ فِي أُخْراكُمْ» أى يناديكم من ورائكم فيقول ارجعوا إلى عباد الله ارجعوا إلى أنا رسول الله يقال فلان جاء فى آخر الناس و آخره الناس و أخرى الناس إذا جاء خلفهم «فَأَثابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ» اختلف فيه على أقوال (أحدها) أن معناه جعل مكان ما ترجونه من الثواب أن غمكم بالهزيمه و ظفر المشركين بكم بغمكم رسول الله إذ عصيتموه و ضيعتم أمره فالغم

الأول لهم و الثانى للنبى ص و اختاره الزجاج (و ثانيها) أن معناه غما على غم أو غما مع غم أو غما بعد غم كما يقال نزلت بفلان و على فلأن حتى فعل كذا و يقال ما نزلت بزيد حتى فعل أى مع زيد و أراد به كثره الغم بالندم على ما فعلوا و بما أصابهم من الشدائد و أنهم لا يدرون ما استحقوا به من عقاب الله (و ثالثها) أن الغم الأول القتل و الجراح و الثانى الإرجاف بقتل محمد ص عن قتاده و الربيع (و رابعها) أثابكم غما يوم أحد بغم ألحق المشركين يوم بدر عن الحسن و فى هذا القول نظر لأن ما لحق المشركين من الغم يوم بدر من جهه المسلمين إنما توجب المجازاه بالكرامه دون الغم (و خامسها) أن المراد غم المشركين بما ظهر من قوه المسلمين على طلبهم و خروجهم إلى حمراء الأسد فجعل هذا الغم عوضا عن غم المسلمين بما نيل منهم عن الحسين بن على المغربى و إنما قيل فى الغم ثواب لأن أصله ما يرجع إلى المجازاه على الفعل طاعه كان أو معصيه ثم كثر فى جزاء الطاعه فهو كما قال الشاعر:

و أرانى طربا فى إثرهم

طرب الواله أو كالمختبل

و قيل أنه مما وضع مكان غيره كقوله تعالى فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ* أى ضعه موضع البشاره فهو كما قال الشاعر:

أخاف زيادا إن يكون عطاؤه

أداهم سودا أو مدحرجه سمرا

«لِكَيْلا تَحْزَنُوا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا ما أَصابَكُمْ» معناه فعل بكم هذا الغم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من الغنيمه و لا تتركوا أمر النبى (صلى الله عليه و آله) و لئلا تحزنوا على ما أصابكم من الشدائد فى سبيل الله و ليكن غمكم بأن خالفتم النبى فقط و تقديره ليشغلكم حزنكم على سوء ما صنعتم عن الحزن على غيره و قيل معناه و لقد عفا عنكم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم فإن عفو الله تعالى يذهب كل حزن «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» فيه ترغيب فى الطاعه و ترهيب عن المعصيه ثم ذكر ما أنعم به عليهم بعد ذلك حتى تراجعوا و أقبلوا يعتذرون إلى رسول الله (صلى الله عليه و آله) فأنزل النعاس عليهم فى تلك الحاله حتى كانوا يسقطون على الأرض و كان المنافقون لا يستقرون حتى طارت عقولهم فقال «ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُعاساً» لفظ الإنزال توسع و معناه ثم وهب الله لكم أيها المؤمنون بعد ما نالكم من يوم أحد من الغم أمنه يعنى أمنا نعاسا أى نوما و هو بدل الاشتمال عن أمنه لأن النوم يشتمل على الأمن لأن الخائف لا ينام ثم ذكر سبحانه إن تلك الأمنه لم تكن عامه بل

کانت لأهل الإخلاص و بقی لأهل النفاق الخوف و السهر فقال «يَغْشى طائِفَةً مِنْكُمْ» يعنی المؤمنين ألقی عليهم النوم و کان السبب فی ذلک توعد المشرکين لهم بالرجوع إلی القتال فقعد المسلمون تحت الجحف متهيئين للحرب فأنزل الله الأمنه علی المؤمنين فناموا دون المنافقين الذين أزعجهم الخوف بأن يرجع الكفار عليهم أو يغيروا علی المدينه لسوء الظن فطير عنهم النوم عن ابن إسحاق و ابن زيد و قتاده و الربيع «وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ» أی و جماعه قد شغلتهم أنفسهم و قيل حملتهم علی الهم و منه قول العرب همک ما أهمک و معناه کان همهم خلاص أنفسهم و العرب تطلق هذا اللفظ علی کل خائف وجل شغله هم نفسه عن غيره «يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجاهِلِيَّةِ» أی يتوهمون أن الله لا ينصر محمدا و أصحابه کظنهم فی الجاهليه و قيل کظن أهل الجاهليه و هم الكفار و المکذبون بوعد الله و وعيده فکان ظن المنافقين کظنهم و قيل ظنهم ما ذکر بعده من قوله «يَقُولُونَ هَلْ لَنا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ» فهذا تفسير لظنهم يعنی يقول بعضهم لبعض هل لنا من النصر و الفتح و الظفر نصيب قالوا ذلک علی سبيل التعجب و الإنکار أی أ نطمع أن يکون لنا الغلبه علی هؤلاء أی ليس لنا من ذلک شیء و قيل إن معناه إنا أخرجنا کرها و لو کان الأمر إلينا ما خرجنا عن الحسن و کان هذا القائل عبد الله بن أبی و معتب بن قشير و أصحابهما عن الزبير بن العوام و ابن جريج «قُلْ» يا محمد «إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ» ينصر من يشاء و يخذل من يشاء لا خاذل لمن نصره و لا ناصر لمن خذله و ربما عجل النصر و ربما أخره لضرب من الحکمه و لا يکون لوعده خلف و المراد بالأمر فی الموضعين النصر «يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ما لا يُبْدُونَ لَكَ» أی يخفون فی أنفسهم الشک و النفاق و ما لا يستطيعون إظهاره لک «يَقُولُونَ لَوْ كانَ لَنا مِنَ الْأَمْرِ» أی من الظفر کما وعدنا «شَيْءٌ ما قُتِلْنا هاهُنا» أی ما قتل أصحابنا شکا منهم فيما وعده الله تعالی نبيه من الاستعلاء علی أهل الشرک و تکذيبا به «قُلْ» يا محمد لهم فی جواب ذلک «لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ» و منازلکم «لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلى مَضاجِعِهِمْ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن معناه لو لزمتم منازلکم أيها المنافقون و المرتابون و تخلفتم عن القتال لخرج إلی البراز المؤمنون الذين فرض عليهم القتال صابرين محتسبين فيقتلون و يقتلون و التقدير و لو تخلفتم عن القتال لما تخلف المؤمنون (و الثانی) إن معناه لو کنتم فی منازلکم لخرج الذين کتب عليهم القتل أی کتب آجالهم و موتهم و قتلهم فی اللوح المحفوظ فی ذلک الوقت إلی مصارعهم و ذلک إن ما علم الله کونه فإنه يکون کما علمه لا محاله و ليس فی ذلک أن المشرکين غير قادرين علی ترک القتال من حيث علم الله ذلک منهم و کتبه لأنه کما علم

أنهم لا يختارون ذلك علم أنهم قادرون و لو وجب ذلك لوجب أن يكون تعالى قادرا على ما علم أنه لا يفعله و القول بذلك كفر «وَ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ ما فِي صُدُورِكُمْ» أى يختبر الله ما فى صدوركم بأعمالكم لأنه قد علمه غيبا فيعلمه شهاده لأن المجازاه إنما تقع على ما علم مشاهده لا على ما هو معلوم منهم غير معمول عن الزجاج و قيل معناه ليعاملكم معامله المبتلين مظاهره فى العدل عليكم و قيل أنه عطف على قوله ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ «وَ لِيَبْتَلِيَ اللَّهُ ما فِي صُدُورِكُمْ وَ لِيُمَحِّصَ ما فِي قُلُوبِكُمْ» أى يخلص و قيل هذا خطاب للمنافقين أى يأمركم بالخروج فلا تخرجون فيظهر للمسلمين معاداتكم لهم و تنكشف أسراركم فلا يعدكم المسلمون من جملتهم و قيل معناه ليبتلى أولياء الله ما فى صدوركم كما فى قوله «الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» و «يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» و قيل أنه عطف على قوله «أَمَنَةً نُعاساً» أى ليظهر عند هذه الأحوال موافقه باطنكم ظاهركم «وَ لِيُمَحِّصَ ما فِي قُلُوبِكُمْ» أى يطهرها من الشك بما يريكم من عجائب صنعه و يخلص نياتكم و هذا التمحيص خاص للمؤمنين دون المنافقين «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» معناه أن الله لا يبتليكم ليعلم ما فى صدوركم فإن الله عليم بذلك و إنما ابتلاكم ليظهر أسراركم فيقع الجزاء على ما ظهر.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۵

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ بِبَعْضِ ما كَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۵۵)

المعنى

ثم ذكر الله الذين انهزموا يوم أحد أيضا فقال «إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ» أى إن الذين ولوا الدبر على المشركين بأحد منكم أيها المسلمون عن قتاده و الربيع و قيل هم الذين هربوا إلى المدينه فى وقت الهزيمه عن السدى «يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ» جمع المسلمين و سيدهم رسول الله و جمع المشركين و رئيسهم أبو سفيان «إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ» أى طلب زلتهم عن القتيبى و قيل أزل و استزل بمعنى «بِبَعْضِ ما كَسَبُوا» من معاصيهم السالفه فلحقهم شؤمها و قيل استزلهم بمحبتهم للغنيمه مع حرصهم على تبقيه الحياه عن الجبائى قال و فى ذلك الزجر عما يؤدى إلى الفتور فيما يلزم من الأمور و قيل استزلهم بذكر خطايا سلفت لهم فكرهوا القتل قبل إخلاص التوبه منها و الخروج من المظلمه فيها عن الزجاج «وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ» أعاد تعالى ذكر العفو تأكيدا لطمع المذنبين فى العفو و منعا لهم عن اليأس و تحسينا لظنون المؤمنين «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ»

قد مر معناه و ذكر أبو القاسم البلخى أنه لم يبق مع النبى (صلى الله عليه و آله) يوم أحد إلا ثلاثه عشر نفسا خمسه من المهاجرين و ثمانيه من الأنصار فأما المهاجرون فعلى (عليه السلام) و أبو بكر و طلحه و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن أبى وقاص و قد اختلف فى الجميع إلا فى على (عليه السلام) و طلحه

و قد روى عن عمر بن الخطاب أنه قال و رأيتنى أصعد فى الجبل كأنى أروى و لم يرجع عثمان من الهزيمه إلا بعد ثلاث فقال له النبى (صلى الله عليه و آله) لقد ذهبت فيها عريضه.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٥٦ الى ١٥٨

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كانُوا غُزًّى لَوْ كانُوا عِنْدَنا ما ماتُوا وَ ما قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَ اللَّهُ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١٥۶) وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (١٥٧) وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ (١٥٨)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير عاصم بما يعملون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ نافع و أهل الكوفه غير عاصم متم بالكسر و وافقهم حفص فى سائر المواضع إلا هاهنا و قرأ الباقون «مُتُّمْ» بضم الميم و قرأ «مِمَّا يَجْمَعُونَ» بالياء حفص عن عاصم و الباقون تجمعون بالتاء.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ بالتاء قوله «لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا» و حجه من قرأ بالياء أن قبلها أيضا غيبه و هو قوله «وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ» و ما بعده فحمل الكلام على الغيبه و الأشهر الأقيس فى «مُتُّمْ ضم الميم و الكسر شاذ فى القياس و نحوه مما شذ فضل يفضل فى الصحيح و أنشدوا:

ذكرت ابن عباس بدار ابن عامر

و ما مر من عمرى ذكرت و ما فضل

و أما «تجمعون» بالتاء فالمعنى على تجمعون أيها المقتولون فى سبيل الله أو المائتون و معنى الياء أنه لمغفره من الله خير مما يجمعه غيركم.

اللغه

الضرب فى الأرض السير فيها و أصله الضرب باليد و قيل هو الإيغال فى السير و غزى جمع غاز نحو ضارب و ضرب و طالب و طلب.

الإعراب

قوله «وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ» وضع إذا موضع إذ لأحد أمرين إما لأنه متصل بلا تكونوا كهؤلاء إذا ضرب إخوانهم فى الأرض و إما لأن (الذى) إذا كان مبهما غير موقت يجرى مجرى ما فى الجزاء فيقع الماضى فيه موضع المستقبل نحو إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ معناه يكفرون و يصدون و يجوز لأكرمن الذى أكرمك إذا زرته لإبهام الذى و لا يجوز لأكرمن هذا الذى أكرمك إذا زرته لتوقيت الذى من أجل الإشاره إليه بهذا و قوله «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» اللام فيه يتعلق بلا تكونوا أى لا تكونوا كهؤلاء الكفار فى هذا القول «لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» دونكم و قيل أنه يتعلق بقوله «وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ» فيكون لام العاقبه عن أبى على الجبائى و قوله «لَئِنْ قُتِلْتُمْ» استغنى عن جواب الجزاء فيه بجواب القسم فى قوله «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» و قد اجتمع شيئان كل واحد منهما يحتاج إلى جواب و كان جواب القسم أولى بالذكر لأن له صدر الكلام مما يذكر فى حشوه و اللام فى قوله «وَ لَئِنْ مُتُّمْ» تحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون خلفا من القسم و يكون اللام فى قوله «لَإِلَى اللَّهِ» جوابا كقولك (و الله إن متم أو قتلتم لتحشرون إلى الله) (و الثانى) أن تكون مؤكده لما بعدها كما تؤكد أن ما بعدها و تكون الثانيه جوابا لقسم محذوف و النون لا بد منها فى الفعل المضارع مع لام القسم لأن القسم أحق بالتأكيد من كل ما يدخله النون من جهه أن ذكر القسم دليل على أنه من مواضع التأكيد فإذا جازت فى غيره من الأمر و النهى و الاستفهام و العرض و الجزاء مع ما لزمت فى القسم لأنه أحق بها من غيره و الفرق بين لام القسم و لام الابتداء إن لام الابتداء يصرف الاسم إليه فلا يعمل فيه ما قبلها نحو قد علمت لزيد خير منك و قد علمت أن زيدا ليقوم و ليس كذلك لام القسم لأنها لا تدخل على الاسم و لا يكسر لها إن نحو قد علمت أن زيدا ليقومن و يلزمها النون فى المستقبل.

المعنى

ثم نهى الله سبحانه المؤمنين عن الاقتداء بالمنافقين فى أقوالهم و أفعالهم

فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا» يريد عبد الله بن أبى سلول و أصحابه من المنافقين عن السدى و مجاهد و قيل هو عام «وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ» من أهل النفاق «إِذا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ» أى سافروا فيها لتجاره أو طلب معاش فماتوا عن السدى و ابن إسحاق و إنما خص الأرض بالذكر لأن أكثر أسفارهم كان فى البر و قيل اكتفى بذكر البر عن ذكر البحر كقوله تعالى «سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» و قيل لأن الأرض تشتمل على البر و البحر «أَوْ كانُوا غُزًّى» أى غزاه محاربين للعدو فقتلوا «لَوْ كانُوا» مقيمين «عِنْدَنا ما ماتُوا وَ ما قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ» معناه قالوا هذا القول ليثبطوا المؤمنين عن الجهاد فلم يقبل المؤمنون ذلك و خرجوا و نالوا العز و الغنيمه فصار حسره فى قلوبهم و اللام على هذا فى ليجعل لام العاقبه و قيل معناه و لا تكونوا كهؤلاء الكفار فى هذه المقاله لكى يجعل الله تلك المقاله سببا لإلزام الحسره و الحزن فى قلوبهم لما يحصل لهم من الخيبه فيما أملوا من الموافقه و لما فاتهم من عز الظفر و الغنيمه «وَ اللَّهُ يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى هو الذى يحيى و يميت فى السفر و الحضر عند حضور الأجل لا مقدم لما أخر و لا مؤخر لما قدم و لا راد لما قضى و لا محيص عما قدر و هذا يتضمن منع الناس عن التخلف فى الجهاد خشيه القتل فإن الإحياء و الإماته بيد الله سبحانه فلا حياه لمن قدر الله موته و لا موت لمن قدر الله حياته «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى مبصر و قيل عليم و هذا يتضمن الترغيب فى الطاعه و الترهيب عن المعصيه ثم حث سبحانه على الجهاد و بين أن الشهاده خير من أموال الدنيا المستفاده بأن قال «وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ» أيها المؤمنون «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى الجهاد «أَوْ مُتُّمْ» قاصدين مجاهده الكفار استوجبتم «لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَحْمَةٌ» و المغفره الصفح عن الذنوب و الرحمه الثواب و الجنه و هاتان «خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» من الأموال و المقاصد الدنيويه و هذا يتضمن تعزيه المؤمنين و تسليتهم عما أصابهم فى سبيل الله و فيه تقويه لقلوبهم و تهوين للموت و القتل عليهم ثم قال «وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ» أى سواء متم أو قتلتم فإن مرجعكم إلى الله فيجزى كلا منكم كما يستحقه المحسن على إحسانه و المسى ء على إساءته فآثروا ما يقربكم منه و يوجب لكم رضاه من العمل بطاعته و الجهاد فى سبيله و لا تركنوا إلى الدنيا و فى هذا المعنى البيت الذى

ينسب إلى الإمام الحسين بن على:

فإن تكن الأبدان للموت أنشئت

فقتل امرئ بالسيف فى الله أفضل

(سؤال) إن قيل كيف عادل بين مغفره الله و رحمته و بين حطام الدنيا مع تفاوت ما

بینهما و لا یقول أحد الدره خیر من البعره (فجوابه) إن الناس یؤثرون الدنیا علی الآخره حتی أنهم یترکون الجهاد فی سبیل الله محبه للاستکثار من الدنیا و إیثارا للمقام فیها فعلی هذا جاز ذلک.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۵۹

اشاره

فَبِما رَحْمَهٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَ لَوْ کُنْتَ فَظًّا غَلِیظَ الْقَلْبِ لانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِکَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ فَإِذا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ (۱۵۹)

اللغه

(الفظ الغلیظ) الجافی القاسی القلب یقال منه فظظت تفظ فظاظه و أنت فظ علی وزن فعل إلا أنه أدغم کصب و الفظاظه خشونه الکلام و الافتظاظ شرب ماء الکرش لجفائه علی الطبائع فإن أصل الفظاظه الجفوه و الفظ ماء الکرش و الفض بالضاد تفریق الشی ء و الانفضاض التفرق و شاورت الرجل مشاوره و شوارا و الاسم المشوره و قیل المشوره و فلان حسن الشوره و الصوره أی الهیأه و اللباس و أنه لصیر شیر و هو حسن الشاره و معنی قولهم شاورت فلانا أظهرت فی الرأی ما عندی و ما عنده و شرت الدابه أشورها إذا امتحنتها فعرفت هیئتها فی سیرها و شرت العسل و أشرته إذا أخذته من مواضع النحل و عسل مشور و مشار قال الشاعر:

کان القرنفل و الزنجبیل

باتا بفیها و أریا مشورا

و قال عدی بن زید:

و غناء یأذن الشیخ له

و حدیث مثل ما ذی مشار

و العزم عقد القلب علی الشی ء ترید أن تفعله و العزیمه کذلک قال ابن درید یقال عزمت علیک یعنی أقسمت علیک و التوکل إظهار العجز و الاعتماد علی الغیر و التوکل علی الله هو تفویض الأمر إلیه و الثقه بحسن تدبیره و أصله الاتکال و هو الاکتفاء فی فعل ما یحتاج إلیه ممن یستند إلیه و منه الوکاله لأنه عقد علی الکفایه بالنیابه و الوکیل هو المتکل علیه بتفویض الأمر إلیه.

ص: ۳۸۴

الإعراب

«فَبِما رَحْمَةٍ» ما زائده بإجماع المفسرين و مثله قوله عَمَّا قَلِيلٍ جاءت ما مؤكده للكلام و دخولها تحسن النظم كدخولها لاتزان الشعر فى نحو قول عنتره:

يا شاه ما قنص لمن حلت له

حرمت على و ليتها لم تحرم

و قال الفرزدق:

ناديت أنك إن نجوت فبعد ما

يأس و قد نظرت إليك شعوب

و ذلك ليتمكن المعنى فى النفس فجرى مجرى التكرير.

المعنى

ثم بين سبحانه أن مساهله النبى ص إياهم و مجاوزته عنهم من رحمته تعالى حيث جعله لين العطف حسن الخلق «فَبِما رَحْمَةٍ» أى فبرحمه «مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ» معناه أن لينك لهم مما يوجب دخولهم فى الدين لأنك تأتيهم مع سماحه أخلاقك و كرم سجيتك بالحجج و البراهين «وَ لَوْ كُنْتَ» يا محمد «فَظًّا» أى جافيا سى ء الخلق «غَلِيظَ الْقَلْبِ» أى قاسى الفؤاد غير ذى رحمه و لا رأفه «لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ» أى لتفرق أصحابك عنك و نفروا منك و قيل إنما جمع بين الفظاظه و الغلظه و إن كانتا متقاربتين لأن الفظاظه فى الكلام فنفى الجفاء عن لسانه و القسوه عن قلبه «فَاعْفُ عَنْهُمْ» ما بينك و بينهم «وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ» ما بينهم و بينى و قيل معناه فاعف عنهم فرارهم من أحد و استغفر لهم من ذلك الذنب «وَ شاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ» أى استخرج آراءهم و اعلم ما عندهم و اختلفوا فى فائده مشاورته إياهم مع استغنائه بالوحى عن تعرف صواب الرأى من العباد على أقوال (أحدها) أن ذلك على وجه التطييب لنفوسهم و التآلف لهم و الرفع من أقدارهم ليبين أنهم ممن يوثق بأقوالهم و يرجع إلى آرائهم عن قتاده و الربيع و ابن إسحاق (و ثانيها) أن ذلك لتقتدى به أمته فى المشاوره و لم يروها نقيصه كما مدحوا بأن أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ عن سفيان بن عيينه (و ثالثها) أن ذلك ليمتحنهم بالمشاوره ليتميز الناصح من الغاش (و خامسها) أن ذلك فى أمور الدنيا و مكائد الحرب و لقاء العدو و فى مثل ذلك يجوز أن يستعين بآرائهم عن أبى على الجبائى «فَإِذا عَزَمْتَ» أى فإذا عقدت قلبك على الفعل و إمضائه

و رووا عن جعفر بن محمد و عن جابر بن يزيد فإذا عزمت بالضم

فعلى هذا يكون معناه فإذا عزمت لك و وفقتك و أرشدتك «فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى فاعتمد على الله و ثق به و فوض أمرك إليه

«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ» يعنى الواثقين به و المعتمدين عليه و المنقطعين إليه الواكلين أمرهم إلى لطفه و تدبيره و فى هذه الآيه دلاله على اختصاص نبينا بمكارم الأخلاق و محاسن الأفعال و من عجيب أمره ص أنه كان أجمع الناس لدواعى الترفع ثم كان أدناهم إلى التواضع و ذلك أنه كان أوسط الناس نسبا و أوفرهم حسبا و أسخاهم و أشجعهم و أزكاهم و أفصحهم و هذه كلها من دواعى الترفع ثم كان من تواضعه أنه كان يرقع الثوب و يخصف النعل و يركب الحمار و يعلف الناضح و يجيب دعوه المملوك و يجلس فى الأرض و يأكل على الأرض و كان يدعو إلى الله من غير زئر و لا كهر و لا زجر و لقد أحسن من مدحه فى قوله:

فما حملت من ناقه فوق ظهرها

أبر و أوفى ذمه من محمد

و فى الآيه أيضا ترغيب للمؤمنين فى العفو عن المسى ء و حثهم على الاستغفار لمن يذنب منهم و على مشاوره بعضهم بعضا فيما يعرض لهم من الأمور و نهيهم عن الفظاظه فى القول و الغلظه و الجفاء فى الفعل و دعائهم إلى التوكل عليه و تفويض الأمر إليه و فيها أيضا دلاله على ما نقوله فى اللطف لأنه سبحانه نبه على أنه لو لا رحمته لم يقع اللين و التواضع و لو لم يكن كذلك لما أجابوه فبين أن الأمور المنفره منفيه عنه و عن سائر الأنبياء و من يجرى مجراهم فى أنه حجه على الخلق و هذا يوجب تنزيههم أيضا عن الكبائر لأن التنفير فى ذلك أكثر.

سوره آل عمران (٣): آيه ١٦٠

اشاره

إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلا غالِبَ لَكُمْ وَ إِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِى يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٦٠)

المعنى

لما أمر الله سبحانه نبيه بالتوكل بين معنى وجوب التوكل عليه فقال «إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ» على من ناواكم «فَلا غالِبَ لَكُمْ» أى فلا يقدر أحد على غلبتكم و إن كثر عدد من يناوئكم و قل عددكم «وَ إِنْ يَخْذُلْكُمْ» أى يمنعكم معونته و يخل بينكم و بين أعدائكم بمعصيتكم إياه «فَمَنْ ذَا الَّذِى يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ» الهاء عائده إلى اسم الله على الظن و المعنى على حذف المضاف و تقديره من بعد خذلانه يعنى أنه لا ناصر لكم ينصركم بعد خذلان الله إياكم و من هاهنا معناه التقرير بالنفى فى صوره الاستفهام أى لا

ينصركم أحد من بعده و إنما تضمن حرف الاستفهام معنى النفى لأن جوابه يجب أن يكون بالنفى فصار ذكره يغنى عن ذكر جوابه و كان أبلغ لتقرير المخاطب فيه «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» ظاهر المراد و تضمنت الآيه الترغيب فى طاعه الله التى يستحق بها النصره و التحذير من معصيه الله التى يستحق بها الخذلان مع إيجاب التوكل عليه الذى يؤمن معه أن يكلهم إلى أنفسهم فيهلكوا قال أبو على الجبائى و فى الآيه دليل على أن من غلبه أعداء الله من الباغين لم ينصره الله لأنه لو نصره لما غلبوه و ذلك بحسب ما فى المعلوم من مصالح العباد مع تعريض المؤمنين لمنازل الأبرار بالصبر على الجهاد مع خوف القتل من حيث لم يجعل على أمان من غلبه الفجار و هذا إنما هو فى النصره بالغلبه فأما النصره بالحجه فإن الله نصر المؤمنين من حيث هداهم إلى طريق الحق بما نصب لهم من الأدله الواضحه و البراهين القاطعه و لو لا ذلك لما حسن التكليف و قال أبو القاسم البلخى المؤمنون منصورون أبدا إن غلبوا فهم المنصورون بالغلبه و إن غلبوا فهم المنصورون بالحجه و لا يجوز أن ينصر الله الكافر على وجه و قال الجبائى النصره بالغلبه ثواب لأنه لا يجوز أن ينصر الله الظالمين من حيث لا يريد استعلاءهم بالظلم على غيرهم و قال ابن الإخشيد ليس بصواب كيف تصرفت الحال لأن الله تعالى أمرنا أن ننصر الفئه المبغى عليها و قد لا تكون مستحقه للثواب فأما الخذلان فلا خلاف أنه عقاب و الخذلان هو الامتناع من المعونه على عدو فى وقت الحاجه إليها لأنه لو امتنع إنسان من معونه من يستغنى عن معونته لم يكن خاذلا له.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۶۱

اشاره

وَ ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَ مَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِما غَلَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۶۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و عاصم «أَنْ يَغُلَّ» بفتح الياء و ضم الغين و قرأ الباقون بضم الياء و فتح الغين.

الحجه

من قرأ «يَغُلَّ» فمعناه يخون. يقال غل فى الغنيمه يغل إذا خان فيها و أغل بمعناه و قال النمر بن تولب:

جزى الله عنا جمره بنت نوفل

جزاء مغل بالأمانه كاذب

بما سألت عنى الوشاه ليكذبوا

على و قد أوليتها فى النوائب

و من قرأ يغل فمعناه على وجهين (أحدهما) ما كان لنبى أن يخون أى ينسب إلى الخيانه أى يقال له غللت كقولك أسقيته أى قلت له سقاك الله قال ذو الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه

تكلمنى أحجاره و ملاعبه

و قال الكميت:

و طائفه قد أكفرتنى بحبكم

و طائفه قالت مسى ء و مذنب

أى نسبتنى إلى الكفر (و الآخر) ما كان لنبى أن يخان بمعنى يسرق منه و يؤخذ من الغنيمه التى حازها و يكون تخصيص النبى بذلك تعظيما للذنب قال أبو على الفسوى الحجه لمن قرأ «أَنْ يَغُلَّ» إنما جاء فى التنزيل من هذا النحو أسند الفعل فيه إلى الفاعل نحو ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ و ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ و لا يكاد يقال ما كان لزيد أن يضرب و ما كان لزيد ليضرب فيسند الفعل فيه إلى المفعول به فكذلك قوله و ما كان لنبى أن يغل يسند الفعل فيه إلى الفاعل و يروى عن ابن عباس أنه قرأ «يَغُلَّ» فقيل له أن عبد الله قرأ يغل فقال ابن عباس بلى و الله و يقتل و روى عن ابن عباس أيضا أنه قال و قد كان النبى يقتل فكيف لا يخون.

اللغه

أصل الغلول من الغلل و هو دخول الماء فى خلل الشجر يقال انغل الماء فى أصول الشجر و الغلول الخيانه لأنها تجرى فى الملك على خفاء من غير الوجه الذى يحل كالغلل و منه الغل الحقد لأنه يجرى فى النفس كالغلل و منه الغليل حراره العطش و الغله كأنها تجرى فى الملك من جهات مختلفه و الغلاله لأنها شعار تحت البدن.

النزول

روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير أنها نزلت فى قطيفه حمراء فقدت يوم بدر من المغنم فقال بعضهم لعل النبى ص أخذها و فى روايه الضحاك عنه أن رجلا غل بمخيط أى بإبره من غنائم هوازن يوم حنين فنزلت الآيه و عن مقاتل أنها نزلت فى غنائم أحد حين ترك الرماه المركز طلبا للغنيمه و قالوا نخشى أن يقول رسول الله من أخذ شيئا فهو له و لا يقسم كما لم يقسم يوم بدر و وقعوا فى الغنائم فقال رسول الله أ ظننتم أنا نغل و لا نقسم لكم فأنزل الله الآيه و قيل أنه قسم المغنم و لم يقسم للطلائع فلما قدمت

الطلائع قالوا أقسم الفی ء و لم یقسم لنا فعرفه الله الحکم فنزلت الآیه و قیل نزلت فی أداء الوحی کان النبی ص یقرأ القرآن و فیه عیب دینهم و سب آلهتهم فسألوه أن یطوی ذلک فأنزل الله الآیه.

المعنی

لما قدم تعالی أمر الجهاد و ذکر بعده ما یتعلق به من حدیث الغنائم و النهی عن الخیانه فیها فقال «وَ ما کانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ» و تقدیره و ما کان لنبی الغلول لأن أن مع الفعل بمعنی المصدر أی لا تجتمع النبوه و الخیانه و قیل معناه ما کان له أن یکتم شیئا من الوحی عن ابن إسحاق و تقدیره ما کان له أن یغل أمته فیما یؤدی إلیهم و قیل اللام منقوله و تقدیره ما کان النبی لیغل کقوله ما کانَ لِلَّهِ أَنْ یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ معناه ما کان الله لیتخذ ولدا و علی القراءه الأخری ما کان لنبی أن یخون أی یخونه أصحابه أو بمعنی یکتمونه شیئا من المغنم علی ما مضی القول فیه و خصه بالذکر و إن کان لا یجوز أن یغل غیره من إمام أو أمیر للمسلمین لوجهین (أحدهما) لعظم خیانته و أنها أعظم من خیانه غیره و هذا کقوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» و إن کان اجتناب جمیع الأرجاس واجبا (و الآخر) أن النبی إنما خص بالذکر لأنه القائم بأمر الغنائم فإذا حرمت الخیانه علیه و هو صاحب الأمر فحرمتها علی غیره أولی و أجدر و قوله «وَ مَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِما غَلَّ یَوْمَ الْقِیامَهِ» معناه أنه یأتی حاملا علی ظهره کما

روی فی حدیث طویل ألا لا یغلن أحد بعیرا فیأتی به علی ظهره یوم القیامه له رغاء ألا لا یغلن أحد فرسا فیأتی به علی ظهره له حمحمه فیقول یا محمد یا محمد فأقول قد بلغت قد بلغت لا أملک لک من الله شیئا

عن ابن عباس و أبی حمید و أحمد الساعدی و ابن عمر و قتاده و قال الجبائی و ذلک لیفضح به علی رءوس الأشهاد و قال البلخی فیجوز أن یکون ما تضمنه الخبر علی وجه المثل کان الله إذا فضحه یوم القیامه جری ذلک مجری أن یکون حاملا له و له صوت

و قد روی فی خبر آخر أن النبی ص کان یأمر منادیا فینادی فی الناس ردوا الخیط و المخیط فإن الغلول عار و شنار یوم القیامه فجاء رجل بکبه شعر فقال إنی أخذتها لأخیط بردعه بعیری فقال النبی ص أما نصیبی منها فهو لک فقال الرجل أما إذا بلغ الأمر هذا المبلغ فلا حاجه لی فیها

و الأولی أن یکون معناه و من یغلل یواف بما غل یوم القیامه فیکون حمل غلوله علی عنقه أماره یعرف بها و ذلک حکم الله تعالی فی کل من وافی یوم القیامه بمعصیته لم یتب منها أو أراد الله تعالی أن یعامله بالعدل أظهر علیه من معصیته علامه تلیق بمعصیته لیعلمه أهل القیامه بها و یعلموا سبب استحقاقه العقوبه کما قال تعالی «فَیَوْمَئِذٍ لا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» و هکذا حکمه تعالی فی کل من وافی القیامه بطاعه فإنه تعالی یظهر من طاعته علامه یعرف

بها «ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» أى يعطى كل نفس جزاء ما عملت تاما وافيا «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى لا ينقص أحد مقدار ما يستحقه من الثواب و لا يزاد أحد عن مقدار ما استحقه من العذاب و فى هذه الآيه دلاله على فساد قول المجبره إن الله لو عذب أولياءه لم يكن ذلك منه ظلما لأنه قد بين أنه لو لم يوفها ما كسبت لكان ظلما.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٦٢ الى ١٦٣

اشاره

أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَ اللَّهِ كَمَنْ باءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (١٦٢) هُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ (١٦٣)

اللغه

باء أى رجع يقال باء بذنبه يبوء بوءا إذا رجع به و بوأته منزلا أى هيأته له لأنه يرجع إليه و السخط من الله هو إراده العقاب لمستحقه و لعنه و هو مخالف للغيظ لأن الغيظ هو هيجان الطبع و انزعاج النفس فلا يجوز إطلاقه على الله تعالى و المصير المرجع و يفرق بينهما بأن المرجع هو انقلاب الشى ء إلى حال قد كان عليها و المصير انقلاب الشى ء إلى خلاف الحال التى هو عليها نحو مصير الطين خزفا و لا يقال رجع الطين خزفا لأنه لم يكن قبل خزفا و الدرجه الرتبه و الدرجان مشى الصبى لتقارب الرتب و الترقى فى العلم درجه بعد درجه أى منزله بعد منزله كالدرجه المعروفه.

النزول

لما أمر رسول الله ص بالخروج إلى أحد قعد عنه جماعه من المنافقين و اتبعه المؤمنون فأنزل الله تعالى هذه الآيه.

المعنى

لما بين تعالى أن كل نفس توفى جزاء ما كسبت من خير و شر عقبه ببيان من كسب الخير و الشر فقال «أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَ اللَّهِ» و فيه أقوال (أحدها) أن معناه أ فمن اتبع رضوان الله فى ترك الغلول كمن باء بسخط من الله فى فعل الغلول عن الحسن و الضحاك و اختاره الطبرى لأنه أشبه بما تقدم (و ثالثها) أ فمن اتبع رضوان الله بالجهاد فى سبيله «كَمَنْ باءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ» فى الفرار منه رغبه عنه عن الزجاج و الجبائى و هذا الوجه يطابق ما سبق ذكره من سبب النزول «وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ» أى مصيره و مرجعه جهنم «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى المكان الذى صار إليه و المستقر و الآيه استفهام و المراد به التقرير و الفرق بين الفريقين أى ليس من اتبع رضوان الله أى رضاءه كمن باء بسخطه «هُمْ

دَرَجاتٌ» أی هم ذوو درجات «عِنْدَ اللَّهِ» فالمؤمنون ذوو درجه رفیعه و الکافرون ذوو درجه خسیسه و قیل فی معناه قولان (أحدهما) أن المراد اختلاف مرتبتی أهل الثواب و العقاب بما لهؤلاء من النعیم و الکرامه و لأولئک من العقاب و المهانه و عبر عن ذلک بدرجات مجازا و توسعا (و الثانی) أن المراد اختلاف مراتب کل من الفریقین فإن الجنه طبقات بعضها أعلی من بعض کما

جاء فی الخبر أن أهل الجنه لیرون أهل علیین کما یری النجم فی أفق السماء

و النار درکات بعضها أسفل من بعض و مثله فی حذف المضاف قول ابن هرمه أنشده سیبویه:

أنصب للمنیه تعتریهم

رجالی أم هم درج السیول

أی هم ذوو درج «وَ اللَّهُ بَصِیرٌ بِما یَعْمَلُونَ» أی علیم و فی هذا ترغیب للناس فی اتباع مرضاه الله تعالی و تحذیرهم عما یوجب سخطه و إعلام بأن أسرار العباد عنده علانیه و فیه توثیق بأنه لا یضیع عمل عامل لدیه إذ لا یخفی شی ء من ذلک علیه فیثیب علی الطاعه و یعاقب علی المعصیه.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۴

اشاره

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ إِذْ بَعَثَ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۱۶۴)

اللغه

أصل المن القطع یقال منه یمنه إذا قطعه و المن النعمه لأنه یقطع بها عن البلیه یقال من فلان علی بکذا أی استنقذنی به مما أنا فیه و المن تکدیر النعمه لأنه قطع لها عن وجوب الشکر علیها و المنه القوه لأنه یقطع بها الأعمال.

المعنی

ثم ذکر سبحانه عظیم نعمته علی الخلق ببعثه نبینا فقال «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ» أی أنعم الله «عَلَی الْمُؤْمِنِینَ إِذْ بَعَثَ فِیهِمْ رَسُولًا» منهم خص المؤمنین بالذکر و إن کان ص مبعوثا إلی جمیع الخلق لأن النعمه علیهم أعظم لاهتدائهم به و انتفاعهم ببیانه

و نظیر ذلک ما تقدم بیانه من قوله هُدیً لِلْمُتَّقِینَ و قوله «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» فیه أقوال (أحدها) أن المراد به من رهطهم یعرفون منشأه و صدقه و أمانته و کونه أمیا لم یکتب کتابا و لم یقرأه لیعلموا أن ما أتی به وحی منزل و یکون ذلک شرفا لهم و داعیا إیاهم إلی الإیمان (و ثانیها) أن المراد به أنه یتکلم بلسانهم فیسهل علیهم تعلم الحکمه منه فیکون خاصا بالعرب (و ثالثها) أنه عام لجمیع المؤمنین و المراد بأنفسهم أنه من جنسهم لم یبعث ملکا و لا جنیا و موضع المنه فیه أنه بعث فیهم من عرفوا أمره و خبروا شأنه و قوله «یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِهِ» یعنی القرآن «وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ» مضی بیانه فی سوره البقره «وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ» یعنی أنهم کانوا فی ضلال ظاهر بین أی کفارا و کفرهم هو ضلالهم فأنقذهم الله بالنبی ص.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۶۵

اشاره

أَ وَ لَمَّا أَصابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْها قُلْتُمْ أَنَّی هذا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِکُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۱۶۵)

الإعراب

إنما دخلت الواو فی «أَ وَ لَمَّا» لعطف جمله علی جمله إلا أنه تقدمها ألف الاستفهام لأن له صدر الکلام و إنما وصلت هذه الواو الکلام الثانی بالأول لیدل علی تعلقه به فی المعنی و ذلک أنها وصلت التفریع علی الخطیئه بالتذکیر بالنعمه لفرقه واحده.

المعنی

ثم عاد الکلام إلی ذکر الجهاد فقال «أَ وَ لَمَّا أَصابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْها» أی حین أصابکم القتل و الجرح و ذلک ما أصاب المسلمین یوم أحد فإنه قتل من المسلمین سبعون رجلا و کانوا هم أصابوا من المشرکین یوم بدر مثلیها فإنهم کانوا قتلوا من المشرکین سبعین رجلا و أسروا سبعین عن قتاده و عکرمه و الربیع و السدی أی و قد أصبتم أیها المسلمون یوم بدر مثلیها و قیل قتلهم منهم ببدر سبعین و بأحد سبعین عن الزجاج و هذا ضعیف لأنه خلاف ما ذکره أهل السیر فإنه لا خلاف بینهم أنه قتل منهم بأحد نفر یسیر فقوله خلاف الجمهور «قُلْتُمْ أَنَّی هذا» أی من أی وجه أصابنا هذا و نحن مسلمون و فینا رسول الله ص و ینزل علیه الوحی و هم مشرکون و قیل إنهم إنما استنکروا ذلک لأنه وعدهم بالنصر من الله إن أطاعوه عن الجبائی و قوله «قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِکُمْ» أی قل یا محمد ما أصابکم من الهزیمه و القتل من عند أنفسکم أی بخلافکم أمر ربکم و ترککم طاعه الرسول ص و فیه أقوال (أحدها) أن ذلک بمخالفتهم الرسول فی الخروج من

المدينه للقتال يوم أحد و كان النبى ص دعاهم إلى أن يتحصنوا بها و يدعوا المشركين إلى أن يقصدوهم فيها فقالوا كنا نمتنع من ذلك فى الجاهليه و نحن الآن فى الإسلام و أنت يا رسول الله نبينا أحق بالامتناع و أعز عن قتاده و الربيع (و ثانيها)

أن ذلك باختيارهم الفداء من الأسرى يوم بدر و كان الحكم فيهم القتل و شرط عليهم أنكم إن قبلتم الفداء قتل منكم فى القابل بعدتهم فقالوا رضينا فإنا نأخذ الفداء و ننتفع به و إذا قتل منا فيما بعد كنا شهداء عن على (عليه السلام) و عبيده السلمانى و هو المروى عن الباقر (عليه السلام)

(و ثالثها) أن ذلك بخلاف الرماه يوم أحد لما أمرهم رسول الله ص به من ملازمه مراكزهم «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» أى فهو قادر على نصركم فيما بعد و إن لم ينصركم فى الحال لمخالفتكم.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١۶۶ الى ١۶٧

اشاره

وَ ما أَصابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ (١۶۶) وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نافَقُوا وَ قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوِ ادْفَعُوا قالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتالاً لاتَّبَعْناكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمانِ يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يَكْتُمُونَ (١۶٧)

الإعراب

الفاء إنما دخلت فى قوله «فَبِإِذْنِ اللَّهِ» لأن خبر ما الذى بمعنى الذى يشبه جواب الجزاء لأنه معلق بالفعل فى الصله كتعليقه بالفعل فى الشرط كقولك الذى قام فمن أجل أنه كريم أى لأجل قيامه صح أنه كريم و من أجل كرمه قام.

المعنى

«وَ ما أَصابَكُمْ» أيها المؤمنون «يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ» جمع المسلمين و جمع المشركين يعنى يوم أحد من النكبه بقتل من قتل منكم «فَبِإِذْنِ اللَّهِ» أى بعلم الله و منه قوله وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ أى إعلام و قيل بتخليه الله بينكم و بينهم التى تقوم مقام الإطلاق فى الفعل برفع الموانع و التمكين من الفعل الذى يصح معه التكليف و قيل بعقوبه الله فإن الله تعالى جعل لكل ذنب عقوبه و كان ذلك عقوبه لهم من الله على ترك أمر رسول الله و لا يجوز أن يكون المراد بالإذن هاهنا الإباحه و الإطلاق كما يقتضيه اللفظ لأن الله

لا- يبيح المعاصى و لا- يطلقها و قتل الكافر المسلم من أعظم المعاصى فكيف يأذن فيه «وَ لِيَعْلَمَ» الله «الْمُؤْمِنِينَ وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ نافَقُوا» معناه و ليميز المؤمنين من المنافقين لأن الله عالم بالأشياء قبل كونها فلا يجوز أن يعلم عند ذلك ما لم يكن عالما به إلا أن الله أجرى على المعلوم لفظ العلم مجازا أى ليظهر المعلوم من المؤمن و المنافق «قِيلَ لَهُمْ» أى للمنافقين «تَعالَوْا قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قالوا إن عبد الله بن أبى و المنافقين معه من أصحابه انخذلوا يوم أحد نحوا من ثلثمائه رجل و قالوا علام نقتل أنفسنا و قال لهم عبد الله بن عمرو بن حزام الأنصارى «تَعالَوْا قاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و اتقوا الله و لا تخذلوا نبيكم «أَوِ ادْفَعُوا» عن حريمكم و أنفسكم إن لم تقاتلوا فى سبيل الله و قيل معناه أقيموا معنا و كثروا سوادنا و هذا يدل على أن تكثير سواد المجاهدين معدود فى الجهاد و بمنزله القتال «قالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتالًا لَاتَّبَعْناكُمْ» يعنى قال المنافقون لو علمنا قتالا لقاتلناهم قالوا ذلك إبلاء لعذرهم فى ترك القتال و الرجوع إلى المدينه فقال لهم أبعدكم الله، الله يغنى عنكم و قيل إنما القائل لذلك رسول الله يدعوهم إلى القتال عن الأصم «هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمانِ» يعنى بإظهار هذا القول صاروا أقرب إلى الكفر إذ كانوا قبل ذلك فى ظاهر أحوالهم أقرب إلى الإيمان حتى هتكوا الستر فعلم المؤمنون منهم ما لم يعلموه و اللام بمعنى إلى يعنى هم إلى الكفر أقرب منهم إلى الإيمان كقوله تعالى «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لِهذا» أى إلى هذا «يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» ذكر الأفواه تأكيدا لأن القول قد يضاف إليها و قيل إنما ذكر الأفواه فرقا بين قول اللسان و قول الكتاب و المراد به قولهم لَوْ نَعْلَمُ قِتالًا لَاتَّبَعْناكُمْ و إضمارهم أنه لو كان قتال لم يقاتلوا معهم و لم ينصروا النبى (صلى الله عليه و آله) و قيل معناه يقولون بأفواههم من التقرب إلى الرسول و الإيمان ما ليس فى قلوبهم فإن فى قلوبهم الكفر «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يَكْتُمُونَ» أى بما يضمرونه من النفاق و الشرك.

سوره آل عمران (٣): آیه ١٦٨

اشاره

الَّذِينَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطاعُونا ما قُتِلُوا قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٦٨)

اللغه

الدرء الدفع يقال درأ عنه أى دفع عنه قال الشاعر:

تقول إذا درأت لها وضينى

أ هذا دينه أبدا و دينى

. الإعراب

موضع الذين يحتمل أن يكون نصبا على البدل من الضمير فى يكتمون و يحتمل أن يكون رفعا على خبر الابتداء على تقديرهم الذين قالوا.

المعنى

«الَّذِينَ قالُوا» يعنى المنافقين «لِإِخْوانِهِمْ» فى النسب لا فى الدين يعنى عبد الله بن أبى و أصحابه قالوا فى قتلى أحد «وَ قَعَدُوا» هم يعنى هؤلاء القائلون عن جابر و قتاده و السدى و الربيع «لَوْ أَطاعُونا» فى القعود فى البيت و ترك الخروج إلى القتال «ما قُتِلُوا قُلْ» لهم يا محمد (صلى الله عليه و آله) «فَادْرَؤُا» أى فادفعوا «عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى هذه المقاله و لا يمكنهم دفع الموت لأنه يجوز أن يدخل عليهم العدو فيقتلهم فى قعر بيوتهم و إنما ألزمهم الله دفع الموت عن أنفسهم بمقالتهم أنهم لو لم يخرجوا لم يقتلوا لأن من علم الغيب فى السلامه من القتل يجب أن يمكنه أن يدفع عن نفسه الموت فينبغى أن يدفعه هذا القائل فإنه أجدى عليه و فى هذا ترغيب فى الجهاد و بيان أن كل أحد يموت بأجله. فلا ينبغى أن يجعل ذلك عذرا فى القعود عن الجهاد لأن المجاهد ربما يسلم و القاعد ربما يموت فيجب أن يكون على الله التكلان.

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٦٩ الى ١٧١

اشاره

وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١٦٩) فَرِحِينَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ وَ أَنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧١)

القراءه

قرأ ابن عامر قتلوا بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ الكسائى وحده إن الله

لا یضیع بکسر الألف و الباقون بالفتح.

الحجه

من قرأ «قُتِلُوا» بالتخفیف فالوجه فیه إن التخفیف یصلح للقلیل و الکثیر و وجه الفتح فی أن المعنی و یستبشرون بأن الله لا یضیع أجرهم و یتوفر ذلک علیهم و یوصله إلیهم من غیر نقص و بخس و وجه الکسر علی الاستئناف.

اللغه

أصل البشاره من البشره لظهور السرور فیها و منه البشر لظهور بشرته و المستبشر من طلب السرور فی البشاره فوجده و لحقت الشی ء و ألحقته غیری و قیل لحقت و ألحقت لغتان بمعنی واحد و جاء فی الدعاء أن عذابک بالکفار ملحق بکسر الحاء أی لاحق و النعمه هی المنفعه التی یستحق بها الشکر إذا کانت خالیه من وجوه القبح لأن المنفعه علی ضربین- (أحدهما)- منفعه اغترار و حیله- (و الآخر)- منفعه خالصه من شائبه الإساءه و النعمه تعظم بفعل غیر المنعم کنعمه النبی (صلی الله علیه و آله) علی من دعاه إلی الإسلام فاستجاب له لأن دعاءه أنفع من وجهین- (أحدهما)- حسن النیه فی دعائه إلی الحق لیستجیب له (و الآخر) بقصده الدعاء إلی حق یعلم أن یستجیب له المدعو و إنما یستدل بفعل غیر المنعم علی موضع النعمه فی الجلاله و عظم المنزله.

الإعراب

أحیاء رفع بأنه خبر مبتدإ محذوف أی بل هم أحیاء و لا یجوز النصب فیه بحال لأنه یصیر التقدیر فیه بل احسبهم أحیاء و المراد بل أعلمهم أحیاء و یرزقون فی موضع رفع صفه لأحیاء و فرحین نصب علی الحال من یرزقون و هو أولی من رفعه عطفا علی بل أحیاء لأن النصب ینبئ عن اجتماع الرزق و الفرح فی حال واحده و لو رفع علی الاستئناف لکان جائزا و قال الخلیل موضع «أَلَّا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ» جر بالباء علی تقدیر بأن لا خوف علیهم و قال غیره موضعه نصب علی أنه بدل من قوله «بِالَّذِینَ لَمْ یَلْحَقُوا» و هو بدل الاشتمال مثل قوله یَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِیهِ.

النزول

قیل نزلت فی شهداء بدر و کانوا أربعه عشر رجلا ثمانیه من الأنصار و سته من المهاجرین و قیل نزلت فی شهداء أحد و کانوا سبعین رجلا أربعه من المهاجرین حمزه بن عبد المطلب و مصعب بن عمیر و عثمان بن شماس و عبد الله بن جحش و سائرهم

من الأنصار عن ابن مسعود و الربيع و قتاده

و قال الباقر (عليه السلام) و كثير من المفسرين أنها تتناول قتلى بدر و أحد معا

و قيل نزلت فى شهداء بئر معونه و كان سبب ذلک

ما رواه محمد بن إسحاق بن يسار بإسناده عن أنس بن مالک و غيره قالوا قدم أبو براء عامر بن مالک بن جعفر ملاعب الأسنه و كان سيد بنى عامر بن صعصعه على رسول الله المدينه و أهدى له هديه فأبى رسول الله (صلى الله عليه و آله) أن يقبلها و قال يا أبا براء لا أقبل هديه مشرک فأسلم إن أردت أن أقبل هديتک و قرأ عليه القرآن فلم يسلم و لم يعد و قال يا محمد إن أمرک هذا الذى تدعو إليه حسن جميل فلو بعثت رجالا من أصحابک إلى أهل نجد فدعوتهم إلى أمرک رجوت أن يستجيبوا لک فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله) إنى أخشى عليهم أهل نجد فقال أبو براء أنا لهم جار فابعثهم فليدعوا الناس إلى أمرک فبعث رسول الله (صلى الله عليه و آله) المنذر بن عمرو أخا بنى ساعده فى سبعين رجلا من خيار المسلمين منهم الحارث بن الصمه و حرام بن ملحان و عروه بن أسماء بن صلت السلمى و نافع بن بديل بن ورقاء الخزاعى و عامر بن فهيره مولى أبى بكر و ذلک فى صفر سنه أربع من الهجره على رأس أربعه أشهر من أحد فساروا حتى نزلوا بئر معونه فلما نزلوا قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رساله رسول الله أهل هذه الماء فقال حرام بن ملحان أنا فخرج بكتاب رسول الله (صلى الله عليه و آله) إلى عامر بن الطفيل فلما أتاهم لم ينظر عامر فى كتاب رسول الله فقال حرام يا أهل بئر معونه أنى رسول رسول الله إليكم و أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمدا رسول الله فآمنوا بالله تعالى و رسوله فخرج إليه رجل من كسر البيت برمح فضرب به فى جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله أكبر فزت و رب الكعبه ثم استصرخ عامر بن الطفيل بنى عامر على المسلمين فأبوا أن يجيبوه إلى ما دعاهم إليه و قالوا لن نخفر أبا براء قد عقد لهم عقدا و جوارا فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم عصيه و رعلا و ذكوانا فأجابوه إلى ذلک فخرجوا حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم فى رحالهم فلما رأوهم أخذوا السيوف فقاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم إلا كعب بن زيد فإنهم تركوه و به رمق فارتث بين القتلى فعاش حتى قتل يوم الخندق و كان فى سرح القوم عمرو بن أميه الضمرى و رجل من الأنصار أحد بنى عمرو بن عوف فلم ينبئهما بمصاب أصحابهما إلا الطير يحوم حول العسكر فقالوا و الله إن لهذا الطير لشأنا فأقبلا لينظرا إليه فإذا القوم فى دمائهم و إذا الخيل التى أصابتهم واقفه فقال الأنصارى

لعمرو بن أميه ما ذا ترى قال أرى أن نلحق برسول الله فنخبره الخبر فقال الأنصارى لكنى ما كنت لأرغب بنفسى عن موطن قتل فيه المنذر بن عمرو ثم قاتل القوم حتى قتل و أخذوا عمرو بن أميه أسيرا فلما أخبرهم أنه من ضمر أطلقه عامر بن الطفيل و جز ناصيته و أعتقه عن رقبه زعم أنها كانت على أبيه فقدم عمرو بن أميه على رسول الله و أخبره الخبر فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله) هذا عمل أبى براء و قد كنت لهذا كارها متخوفا فبلغ ذلك أبا براء فشق عليه إخفار عامر إياه و ما أصاب رسول الله بسببه فقال حسان بن ثابت يحرض أبا براء على عامر بن الطفيل:

بنى أم البنين أ لم يرعكم

و أنتم من ذوائب أهل نجد

تهكم عامر بأبى براء

ليخفره و ما خطأ كعمد

ألا أبلغ ربيعه ذا المساعى

فما أحدثت فى الحدثان بعدى

أبوك أبو الحروب أبو براء

و خالك ماجد حكم بن سعد

و قال كعب بن مالك:

لقد طارت شعاعا كل وجه

خفاره ما أجار أبو براء

بنى أم البنين أ ما سمعتم

دعاء المستغيث مع النساء

و تنويه الصريخ بلى و لكن

عرفتم أنه صدق اللقاء

فلما بلغ ربيعه بن أبى براء قول حسان و قول كعب حمل على عامر بن الطفيل و طعنه فخر عن فرسه فقال هذا عمل أبى براء إن مت فدمى لعمى و لا يتبعن سواى و إن عشت فسأرى فيه رأيى قال فأنزل الله فى شهداء بئر معونه قرآنا بلغوا قومنا عنا بأنا قد لقينا

ربنا فرضی عنا و رضینا عنه ثم نسخت و رفعت بعد ما قرأناها و أنزل الله تعالی «وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» الآیه.

المعنی

لما حکی الله سبحانه قول المنافقین فی المقتولین الشهداء تثبیطا للمؤمنین عن جهاد الأعداء ذکر بعده ما أعد الله للشهداء من الکرامه و خصهم به من النعیم فی دار المقامه فقال «وَ لا تَحْسَبَنَّ» و الخطاب للنبی أو یکون علی معنی لا تحسبن أیها السامع أو أیها الإنسان «الَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی فی الجهاد و فی نصره دین الله

ص: ۳۹۸

«أَمْواتاً» أی موتی کما مات من لم یقتل فی سبیل الله فی الجهاد «بَلْ أَحْیاءٌ» أی بل هم أحیاء و قد مر تفسیره فی سوره البقره عند قوله «وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْواتٌ» الآیه و قوله «عِنْدَ رَبِّهِمْ» فیه وجهان (أحدهما) أنهم بحیث لا یملک لهم أحد نفعا و لا ضرا إلا ربهم و لیس المراد بذلک قرب المسافه لأن ذلک من صفه الأجسام و ذلک مستحیل علی الله تعالی (و الآخر) أنهم عند ربهم أحیاء من حیث یعلمهم کذلک دون الناس عن أبی علی الجبائی

و روی عن ابن عباس و ابن مسعود و جابر أن النبی (صلی الله علیه و آله) قال لما أصیب إخوانکم بأحد جعل الله أرواحهم فی حواصل طیر خضر ترد أنهار الجنه و تأکل من ثمارها

و روی عنه أنه قال لجعفر بن أبی طالب و قد استشهد فی غزاه موته رأیته و له جناحان یطیر بهما مع الملائکه فی الجنه

و أنکر بعضهم حدیث الأرواح و قال الروح عرض لاٰ یجوز أن یتنعم و هذا لا یصح لأن الروح جسم رقیق هوائی مأخوذ من الریح و یدل علی ذلک أنه یخرج من البدن و یرد إلیه و هی الحساسه الفعاله دون البدن و لیست من الحیاه فی شی ء لأن ضد الحیاه الموت و لیس کذلک الروح و هذا قول علی بن عیسی «یُرْزَقُونَ» من نعیم الجنه غدوا و عشیا و قیل یرزقون النعیم فی قبورهم «فَرِحِینَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ» أی یسرون بما أعطاهم الله من ضروب نعمه فی الجنه و قیل فی قبورهم و قیل معناه فرحین بما نالوا من الشهاده و جزائها «وَ یَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِینَ لَمْ یَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ» أی یسرون بإخوانهم الذین فارقوهم و هم أحیاء فی الدنیا علی مناهجهم من الإیمان و الجهاد لعلمهم بأنهم إن استشهدوا لحقوا بهم و صاروا من کرامه الله إلی مثل ما صاروا هم إلیه یقولون إخواننا یقتلون کما قتلنا فیصیبون من النعیم مثل ما أصبنا عن ابن جریج و قتاده و قیل أنه یؤتی الشهید بکتاب فیه ذکر من تقدم علیه من إخوانه فیسر بذلک و یستبشر کما یستبشر أهل الغائب بقدومه فی الدنیا عن السدی و قیل معناه لم یلحقوا بهم فی الفضل إلاٰ أن لهم فضلا عظیما بتصدیقهم و إیمانهم عن الزجاج «أَلاّٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ» أی یستبشرون بأن لا خوف علیهم و ذلک لأنه بدل من قوله «بِالَّذِینَ لَمْ یَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ» لأن الذین یلحقون بهم مشتملون علی عدم الحزن فالاستبشار هنا إنما یقع بعدم خوف هؤلاء اللاحقین و معناه لا خوف علیهم فیمن خلفوه من ذریتهم لأن الله تعالی یتولاهم و لا هم یحزنون علی ما خلفوا من أموالهم لأن الله قد أجزل ما عوضهم و قیل معناه لا خوف علیهم فیما یقدمون علیه لأن الله محص ذنوبهم بالشهاده و لا

هم يحزنون على مفارقه الدنيا فرحا بالآخره «يَسْتَبْشِرُونَ» يعنى هؤلاء الذين قتلوا فى سبيل الله الذين وصفهم الله بأنهم يرزقون فرحين بما أتاهم الله من فضله «بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ» الفضل و النعمه عبارتان يعبر بهما عن معنى واحد قيل فى تكراره قولان (أحدهما) إن المراد أنها ليست نعمه على قدر الكفايه من غير مضاعفه السرور و اللذه فالنعمه ما استحقوه بطاعتهم و الفضل ما زادهم من المضاعفه فى الأجر (و الآخر) إنه للتأكيد و تمكين المعنى فى النفس و المبالغه «وَ أَنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ» أى يوفر جزاءهم و إنما ذكر ذلك و إن كان غيرهم يعلم ذلك لأنهم يعلمونه بعلم الموت ضروره و إنما يعلمونه فى دار التكليف استدلالا و ليس الاستدلال كالمشاهده و لا الخبر كالمعاينه فإن مع الضروره و العيان يتضاعف سرورهم و يشتد ارتباطهم و فيه دلاله على أن الثواب مستحق و إن الله لا يبطله البته و إن الإثابه لا تكون إلا من قبله تعالى و لذلك أضاف نفى الإضاعه إلى نفسه و ما روى فى الأخبار من ثواب الشهداء أكثر من أن يحصى أعلاها إسنادا

ما رواه على بن موسى الرضا (عليه السلام) عن الحسين بن على (عليه السلام) قال بينما أمير المؤمنين يخطب و يحضهم على الجهاد إذ قام إليه شاب فقال يا أمير المؤمنين أخبرنى عن فضل الغزاه فى سبيل الله فقال كنت رديف رسول الله (صلى الله عليه و آله) على ناقته العضباء و نحن منقلبون عن غزوه ذات السلاسل فسألته عما سألتنى عنه فقال الغزاه إذا هموا بالغزو كتب الله لهم براءه من النار فإذا تجهزوا لغزوهم باهى الله بهم الملائكه فإذا ودعهم أهلوهم بكت عليهم الحيطان و البيوت و يخرجون من الذنوب كما تخرج الحيه من سلخها و يوكل الله بكل رجل أربعين ملكا يحفظونه من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله و لا يعمل حسنه إلا ضعف له و يكتب له كل يوم عباده ألف رجل يعبدون الله ألف سنه كل سنه ثلاثمائه و ستون يوما اليوم مثل عمر الدنيا و إذا صاروا بحضره عدوهم انقطع علم أهل الدنيا عن ثواب الله إياهم فإذا برزوا لعدوهم و أشرعت الأسنه و فوقت السهام و تقدم الرجل إلى الرجل حفتهم الملائكه بأجنحتها يدعون الله بالنصره و التثبيت فينادى مناد الجنه تحت ظلال السيوف فتكون الطعنه و الضربه على الشهيد أهون من شرب الماء البارد فى اليوم الصائف و إذا زال الشهيد من فرسه بطعنه أو ضربه لم يصل إلى الأرض حتى يبعث الله إليه زوجته من الحور العين فتبشره بما أعد الله له من الكرامه فإذا وصل إلى الأرض تقول له الأرض مرحبا بالروح الطيب الذى أخرج من البدن الطيب أبشر فإن لك ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر و يقول الله عز و جل أنا خليفته فى أهله من أرضاهم فقد أرضانى و من أسخطهم فقد أسخطنى و يجعل الله روحه فى حواصل طير

خضر تسرح فی الجنه حیث یشاء تأکل من ثمارها و تأوی إلی قنادیل من ذهب معلقه بالعرش و یعطی الرجل منهم سبعین غرفه من غرف الفردوس سلوک کل غرفه ما بین صنعاء و الشام یملأ نورها ما بین الخافقین فی کل غرفه سبعون بابا علی کل باب سبعون مصراعا من ذهب علی کل باب سبعون غرفه مسبله فی کل غرفه سبعون خیمه فی کل خیمه سبعون سریرا من ذهب قوائمها الدر و الزبرجد مرموله بقضبان الزمرد علی کل سریر أربعون فراشا غلظ کل فراش أربعون ذراعا علی کل فراش زوجه من الحور العین عربا أترابا فقال أخبرنی یا أمیر المؤمنین عن العروبه فقال هی الغنجه الرضیه الشهیه لها سبعون ألف وصیف و سبعون ألف وصیفه صفر الحلی بیض الوجوه علیهن تیجان اللؤلؤ علی رقابهم المنادیل بأیدیهم الأکوبه و الأباریق فإذا کان یوم القیامه فو الذی نفسی بیده لو کان الأنبیاء علی طریقهم لترجلوا لهم لما یرون من بهائهم حتی یأتوا إلی موائد من الجواهر فیقعدون علیها و یشفع الرجل منهم فی سبعین ألفا من أهل بیته و جیرانه حتی أن الجارین یتخاصمان أیهما أقرب جوارا فیقعدون معی و مع إبراهیم علی مائده الخلد فینظرون إلی الله عز و جل فی کل یوم بکره و عشیا.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۴

اشاره

الَّذِینَ اسْتَجابُوا لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۲) الَّذِینَ قالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزادَهُمْ إِیماناً وَ قالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ (۱۷۳) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَ اتَّبَعُوا رِضْوانَ اللَّهِ وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیمٍ (۱۷۴)

اللغه

استجاب و أجاب بمعنی و قیل استجاب طلب الإجابه و أجاب فعل الإجابه و القرح الجرح و أصله الخلوص من الکدر و منه ماء قراح أی خالص و القراح من الأرض ما خلص طینه من السبخ و غیره و القریحه خالص الطبیعه و اقترحت علیه کذا أی اشتهیته علیه لخلوصی علی ما تتوق نفسه إلیه کأنه قال استخلصته و فرس قارح طلع نابه لخلوصه عن

نقص الصغار ببلوغ تلك الحال و القرح الجراح لخلوص ألمه إلى النفس و الإحسان هو النفع الحسن و الإفضال النفع الزائد على أقل المقدار حسبنا الله أى كافينا الله و أصله من الحساب لأن الكفايه بحسب الحاجه و بحساب الحاجه و منه الحسبان و هو الظن و الوكيل الحفيظ و قيل هو الولى و أصله القيام بالتدبير فمعنى الوكيل فى صفات الله هو المتولى للقيام بتدبير خلقه لأنه مالكهم الرحيم بهم و هو فى صفه غيره و إنما يعتد بالتوكيل.

الإعراب

موضع الذين يحتمل ثلاثه أوجه من الإعراب الجر على أن يكون نعتا للمؤمنين و الأحسن و الأشبه بالآيه أن يكون فى موضع الرفع على الابتداء و خبره الجمله التى هى «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ» و يجوز النصب على المدح و تقديره أعنى الذين استجابوا إذا ذكروا و كذلك القول فى موضع الذين فى الآيه الثانيه لأنهما نعت لموصوف واحد و قوله «لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ» فى موضع نصب على الحال و تقديره فانقلبوا بنعمه من الله و فضل سالمين و العامل فيه فانقلبوا.

النزول

لما انصرف أبو سفيان و أصحابه من أحد فبلغوا الروحاء ندموا على انصرافهم عن المسلمين و تلاوموا فقالوا لا محمدا قتلهم و لا الكواعب أردفتم قتلتموهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركتموهم فارجعوا فاستأصلوهم فبلغ ذلك الخبر رسول الله ص فأراد أن يرهب العدو و يريهم من نفسه و أصحابه قوه فندب أصحابه للخروج فى طلب أبى سفيان و قال أ لا عصابه تشدد لأمر الله تطلب عدوها فإنها أنكأ للعدو و أبعد للسمع فانتدب عصابه منهم مع ما بهم من القراح و الجراح الذى أصابهم يوم أحد و نادى منادى رسول الله ألا لا يخرجن أحد إلا من حضر يومنا بالأمس و إنما خرج رسول الله ص ليرهب العدو و ليبلغهم أنه خرج فى طلبهم فيظنوا به قوه و إن الذى أصابهم لم يوهنهم من عدوهم فينصرفوا فخرج فى سبعين رجلا حتى بلغ حمراء الأسد و هى من المدينه على ثمانيه أميال

و ذكر على بن إبراهيم بن هاشم فى تفسيره أن رسول الله ص قال هل من رجل يأتينا بخبر القوم فلم يجبه أحد فقال أمير المؤمنين أنا آتيك بخبرهم قال اذهب فإن كانوا ركبوا الخيل و جنبوا الإبل فإنهم يريدون المدينه و إن كانوا ركبوا الإبل و جنبوا الخيل فإنهم يريدون مكه فمضى أمير المؤمنين (عليه السلام) على ما به من الألم و الجراح حتى كان قريبا من القوم فرآهم قد ركبوا الإبل و جنبوا الخيل فرجع و أخبر رسول الله ص بذلك فقال أرادوا مكه فلما دخل رسول الله المدينه نزل جبرائيل فقال يا محمد ص إن الله عز و جل يأمرك أن تخرج و لا يخرج معك إلا من به جراحه فأقبلوا يكمدون جراحاتهم و يداوونها فأنزل الله تعالى على نبيه ص «وَ لا تَهِنُوا فِي ابْتِغاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَما تَأْلَمُونَ» فخرجوا

على ما بهم من الألم و الجراح حتى بلغوا حمراء الأسد

و روى محمد بن إسحاق بن يسار عن عبد الله بن خارجه بن زيد بن ثابت عن أبى السائب أن رجلا من أصحاب النبى ص من بنى عبد الأشهل كان شهد أحدا قال شهدت أحدا أنا و أخ لى فرجعنا جريحين فلما أذن مؤذن رسول الله ص بالخروج فى طلب العدو قلنا لا تفوتنا غزوه مع رسول الله فو الله ما لنا دابه نركبها و ما منا إلا جريح ثقيل فخرجنا مع رسول الله ص و كنت أيسر جرحا من أخى فكنت إذا غلب حملته عقبه و مشى عقبه حتى انتهينا مع رسول الله ص إلى حمراء الأسد فمر برسول الله معبد الخزاعى بحمراء الأسد و كانت خزاعه مسلمهم و كافرهم عيبه رسول الله بتهامه صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئا و معبد يومئذ مشرك فقال يا محمد ص و الله لقد عز علينا ما أصابك فى قومك و أصحابك و لوددنا أن الله كان أعفاك فيهم ثم خرج من عند رسول الله ص حتى لقى أبا سفيان و من معه بالروحاء و أجمعوا الرجعه إلى رسول الله ص و قالوا قد أصبنا حد أصحابه و قادتهم و أشرافهم ثم رجعنا قبل أن نستأصلهم فلما رأى أبو سفيان معبدا قال ما وراك يا معبد قال محمد ص قد خرج فى أصحابه يطلبكم فى جمع لم أر مثله قط يتحرقون عليكم تحرقا و قد اجتمع عليه من كان تخلف عنه فى يومكم و ندموا على صنيعهم و فيه من الحنق عليكم ما لم أر مثله قط قال ويلك ما تقول قال فأنا و الله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصى الخيل قال فو الله لقد أجمعنا الكره عليهم لنستأصلهم قال فأنا و الله أنهاك عن ذلك فو الله لقد حملنى ما رأيت على أن قلت أبياتا من شعر قال و ما قلت قال قلت:

كادت تهد من الأصوات راحلتى

إذ سألت الأرض بالجرد الأبابيل

تردى بأسد كرام لا تنابله

عند اللقاء و لا خرق معازيل

فظلت عدوا أظن الأرض مائله

لما سموا برئيس غير مخذول

و قلت ويل لابن حرب من لقائكم

إذا تغطمطت البطحاء بالخيل

إنى نذير لأهل السبل ضاحيه

لكل ذى إربه منهم و معقول

من جيش أحمد لا وخش تنابله

و ليس يوصف ما أثبت بالقيل

قال فثنى ذلك أبا سفيان و من معه و مر به ركب من عبد قيس فقال أين تريدون فقالوا

ص: ۴۰۳

نريد المدينه قال فهل أنتم مبلغون عنى محمدا رساله أرسلكم بها إليه و أحمل لكم إبلكم هذه زبيبا بعكاظ غدا إذا وافيتمونا قالوا نعم قال فإذا جئتموه فأخبروه أنا قد أجمعنا الكره عليه و على أصحابه لنستأصل بقيتهم و انصرف أبو سفيان إلى مكه و مر الركب برسول الله و هو بحمراء الأسد فأخبره بقول أبى سفيان فقال رسول الله و أصحابه حسبنا الله و نعم الوكيل ثم انصرف رسول الله إلى المدينه بعد الثالثه و قد ظفر فى وجهه ذلك بمعونه ابن المغيره بن العاص و أبى قره الجمحى و هذا قول أكثر المفسرين و قال مجاهد و عكرمه نزلت هذه الآيات فى غزوه بدر الصغرى و ذلك أن أبا سفيان قال يوم أحد حين أراد أن ينصرف يا محمد موعد بيننا و بينك موسم بدر الصغرى القابل إن شئت فقال رسول الله ذلك بيننا و بينك فلما كان العام المقبل خرج أبو سفيان فى أهل مكه حتى نزل مجنه من ناحيه الظهران ثم ألقى الله عليه الرعب فبدا له فلقى نعيم بن مسعود الأشجعى و قد قدم معتمرا فقال له أبو سفيان إنى واعدت محمدا و أصحابه أن نلتقى بموسم بدر الصغرى و أن هذه عام جدب و لا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر و نشرب فيه اللبن و قد بدا لى أن لا أخرج إليها و أكره أن يخرج محمد و لا أخرج أنا فيزيدهم ذلك جرأه فالحق بالمدينه فثبطهم و لك عندى عشره من الإبل أضعها على يد سهيل بن عمرو فأتى نعيم المدينه فوجد الناس يتجهزون لميعاد أبى سفيان فقال لهم بئس الرأى رأيكم أتوكم فى دياركم و قراركم فلم يفلت منكم إلا شريد فتريدون أن تخرجوا و قد جمعوا لكم عند الموسم فو الله لا يفلت منكم أحد فقال رسول الله ص و الذى نفسى بيده لأخرجن و لو وحدى فأما الجبان فإنه رجع و أما الشجاع فإنه تأهب للقتال و قال حسبنا الله و نعم الوكيل فخرج رسول الله فى أصحابه حتى وافوا بدر الصغرى و هو ماء لبنى كنانه و كانت موضع سوق لهم فى الجاهليه يجتمعون إليها فى كل عام ثمانيه أيام فأقام ببدر ينتظر أبا سفيان و قد انصرف أبو سفيان من مجنه إلى مكه فسماهم أهل مكه جيش السويق و يقولون إنما خرجتم تشربون السويق و لم يلق رسول الله و أصحابه أحدا من المشركين ببدر و وافق السوق و كانت لهم تجارات فباعوا و أصابوا للدرهم درهمين و انصرفوا إلى المدينه سالمين غانمين و قد روى ذلك أبو الجارود عن الباقر (عليه السلام).

المعنى

«الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» أى أطاعوا الله فى أوامره و أطاعوا رسوله «مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ الْقَرْحُ» أى نالهم الجراح يوم أحد «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ» بطاعه رسول الله و إجابته إلى الغزو «وَ اتَّقَوْا» معاصى الله لهم «أَجْرٌ عَظِيمٌ» أى ثواب جزيل «الَّذِينَ قالَ لَهُمُ النَّاسُ» فى المعنى بالناس الأول ثلاثه أقوال (أحدها) أنهم الركب الذين

دسهم أبو سفيان إلى المسلمين ليجنبوهم عند منصرفهم من أحد لما أرادوا الرجوع إليهم عن ابن عباس و ابن إسحاق و قد مضت قصتهم (و الثانى)

أنه نعيم بن مسعود الأشجعى و هو قول أبى جعفر و أبى عبد الله

(و الثالث) أنهم المنافقون عن السدى «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ» المعنى به أبو سفيان و أصحابه عند أكثر المفسرين أى جمعوا جموعا كثيره لكم و قيل جمعوا الآلات و الرجال و إنما عبر بلفظ الواحد عن الجميع فى قوله «قالَ لَهُمُ النَّاسُ» لأمرين (أحدهما) أنه قد جاءهم من جهه الناس فأقيم كلامه مقام كلامهم و سمى باسمهم (و الآخر) أنه لتفخيم الشأن «فَاخْشَوْهُمْ» أى خافوهم ثم بين تعالى أن ذلك القول زادهم إيمانا و ثباتا على دينهم و إقامه على نصره نبيهم بأن قال «فَزادَهُمْ إِيماناً وَ قالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» أى كافينا الله و ولينا و حفيظنا و المتولى لأمرنا و «نِعْمَ الْوَكِيلُ» أى نعم الكافى و المعتمد و الملجأ الذى يوكل إليه الأمور «فَانْقَلَبُوا» أى فرجع النبى و من معه من أصحابه «بِنِعْمَهٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ» أى بعافيه من السوء و تجاره رابحه «لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ» أى قتل عن السدى و مجاهد و قيل النعمه هاهنا الثبوت على الإيمان فى طاعه الله و الفضل الربح فى التجاره عن الزجاج و قيل إن أقل ما يفعله الله فهو نعمه و ما زاد على ذلك فهو الموصوف بأنه فضل و الفرق بين النعمه و المنفعه أن النعمه لا تكون نعمه إلا إذا كانت حسنه و المنفعه قد تكون حسنه و قد تكون قبيحه و هذا لأن النعمه يستحق بها الشكر و لا يستحق الشكر بالقبيح «وَ اتَّبَعُوا رِضْوانَ اللَّهِ» بالخروج إلى لقاء العدو «وَ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ» على المؤمنين و قد تضمنت الآيه التنبيه على أن كل من دهمه أمره فينبغى أن يفزع إلى هذه الكلمه

و قد صحت الروايه عن الصادق (عليه السلام) أنه قال عجبت لمن خاف كيف لا يفزع إلى قوله «حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» فإنى سمعت الله يقول بعقبها «فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ»

و روى عن ابن عباس أنه قال آخر كلام إبراهيم (عليه السلام) حين ألقى فى النار «حَسْبُنَا اللَّهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» و قال نبيكم مثلها و تلا هذه الآيه.

سوره آل عمران (٣): آيه ١٧٥

اشاره

إِنَّما ذلِكُمُ الشَّيْطانُ يُخَوِّفُ أَوْلِياءَهُ فَلا تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٥)

الإعراب

كم من «ذلِكُمُ» للخطاب لا للضمير فلا موضع لها من الإعراب و قوله «يُخَوِّفُ» يتعدى إلى مفعولين يقال خاف زيد القتال و خوفته القتال.

المعنى

ثم ذكر أن ذلك التخويف و التثبيط عن الجهاد من عمل الشيطان فقال «إِنَّما ذلِكُمُ الشَّيْطانُ يُخَوِّفُ أَوْلِياءَهُ» و المعنى إنما ذلك التخويف الذى كان من نعيم بن مسعود من فعل الشيطان و بإغوائه و تسويله يخوف أولياءه المؤمنين قال ابن عباس و مجاهد و قتاده و يخوف المؤمنين بالكافرين و قال الزجاج و أبو على الفارسى و غيرهما أن تقديره و يخوفكم أولياءه أى من أوليائه بدلالة قوله «فَلا تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى إن كنتم مصدقين بالله فقد أعلمتكم أنى أنصركم عليهم و مثله قوله لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً أى لينذركم ببأس شديد فلما حذف الجار نصبه و قيل معناه إن الشيطان يخوف المنافقين الذين هم أولياؤه و أنهم هم الذين يخافون من ذلك التخويف بأن يوسوس إليهم و يرهبهم و يعظم أمر العدو فى قلوبهم فيقعدوا عن متابعه الرسول و المسلمون لا يخافونه لأنهم يثقون بالنصر الموعود و نظيره قوله إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ و الأول أصح.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۷۶ الى ۱۷۷

اشاره

وَ لا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلاَّ يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۷۶) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْإِيمانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۷۷)

القراءه

قرأ نافع فى جميع القرآن يحزن بضم الياء و كسر الزاى إلا قوله «لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» فإنه فتحها و ضم الزاى و قرأ الباقون فى جميع القرآن بفتح الياء و ضم الزاى و قرأ أبو جعفر عكس ما قرأ نافع فإنه فتح الياء فى جميع القرآن إلا قوله لا يَحْزُنُهُمُ فإنه ضم الياء.

الحجه

قال أبو على قال سيبويه تقول فتن الرجل و فتنته و حزن الرجل و حزنته و زعم الخليل إنك حيث قلت فتنته و حزنته لم ترد أن تقول جعلته حزينا و جعلته فاتنا كما إنك حين تقول أدخلته جعلته داخلا و لكنك أردت أن تقول جعلت فيه حزنا و فتنه كما تقول كحلته جعلت فيه كحلا و دهنته جعلت فيه دهنا فجئت بفعلته على حده و لم ترد بفعلته هاهنا تغيير قولك حزن و فتن و لو أردت ذلك لقلت أحزنته و أفتنته قال و قال بعض العرب

أفتنت الرجل و أحزنته إذا جعلته فاتنا و حزينا فغيروا فعل قال أبو على فهذا الذى حكيته عن بعض العرب حجه نافع فأما قراءه لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ فيشبه أن يكون اتبع فيه أثرا و أحب الأخذ بالوجهين.

الإعراب

قوله «شَيْئاً» نصب على أنه وقع موقع المصدر و يحتمل أن يكون نصبا بحذف الباء كأنه قال بشى ء مما يضر به كما يقال ما ضررت زيدا شيئا من نقص مال و لا غيره.

المعنى

لما علم الله تعالى المؤمنين ما يصلحهم عند تخويف الشيطان إياهم خص رسوله بضرب من التعليم فى هذه الآيه فقال «وَ لا يَحْزُنْكَ» أيها الرسول «الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِي الْكُفْرِ» يعنى المنافقين عن مجاهد و ابن إسحاق و قوما من العرب ارتدوا عن الإسلام عن أبى على الجبائى «إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً» بكفرهم و نفاقهم و ارتدادهم لأن الله تعالى لا يجوز عليه المنافع و المضار و إنما قال ذلك على جهه التسليه لنبيه ص لأنه كان يصعب عليه كفر هؤلاء و يعظم عليه امتناعهم عن الإيمان و لا يبعد أنه ربما كان يخطر بباله أن مسارعتهم إلى الكفر و امتناعهم عن الإيمان لتفريط حصل من قبله فآمنه الله من ذلك و أخبر أن ضرر كفرهم راجع إليهم و مقصور عليهم «يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَهِ» أى نصيبا فى الجنه و إذا كانت الإراده تتعلق بما يصح حدوثه و لا يتعلق بأن لا يكون الشى ء فلا بد من حذف فى الكلام و معناه أنه يريد أن يحكم بحرمان ثوابهم الذى عرضوا له فى تكليفهم و أن يعاقبهم فى الآخره على سبيل الجزاء لكفرهم و نفاقهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» هذا ظاهر المعنى و هذا يدل على بطلان مذهب المجبره لأنه تعالى نسب إليهم المسارعه إلى الكفر و إذا كان ذلك قد خلقه فيهم فكيف يصح نسبته إليهم ثم استأنف تعالى الإخبار بأن من اشترى الكفر بالإيمان و هم جميع الكفار بهذه الصفه فقال «إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْإِيْمانِ» أى استبدلوا الكفر بالإيمان و قد بينا فيما تقدم أن إطلاق لفظ الشراء على ذلك مجاز و توسع و إنما شبه استبدالهم الكفر بالإيمان بشراء السلعه بالثمن «لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً» إنما هذا لأنه إنما ذكر ذلك فى الآيه الأولى على طريقه العله لما يجب من التسليه عن المسارعه إلى الضلاله و ذكر فى هذه الآيه على وجه العله لاختصاص المضره بالعاصى دون المعصى و الفرق بين المضره و الإساءه إن الإساءه لا تكون إلا قبيحه و المضره قد تكون حسنه إذا كانت مستحقه أو على وجه اللطف أو فيها نفع يوفى عليها أو دفع ضرر أعظم منها «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم.

ص: ۴۰۷

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۷۸

اشاره

وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّما نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۱۷۸)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو «وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ و لا يحسبن الذين يفرحون كلهن بالياء و كسر السين و كذلك فلا يحسبنهم بضم الباء و بالياء و كسر السين و قرأ حمزه كلها بالتاء و فتح السين و فتح الباء من يحسبنهم و قرأ أهل المدينه و الشام و يعقوب كلها بالياء إلا قوله فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بالتاء و فتح الباء إلا إن أهل المدينه و يعقوب كسروا السين و فتحها الشامى و قرأ عاصم و الكسائى و خلف كل ما فى هذه السوره بالتاء إلا حرفين «وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا»، وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ فإنهما بالياء غير أن عاصما فتح السين و كسرها الكسائى.

الحجه و الإعراب

من قرأ بالياء فالذين فى هذه الآى فى موضع الرفع بأنه فاعل و إذا كان الذين فاعلا و يقتضى حسب مفعولين أو ما يسد مسد المفعولين نحو حسبت أن زيدا منطلق و حسبت أن يقوم عمرو فقوله تعالى «أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ» قد سد مسد مفعولين الذين يقتضيهما يحسبن" و ما" يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون بمعنى الذى فيكون تقديره لا يحسبن الذين كفروا أن الذى نمليه لهم خير لأنفسهم (و الآخر) أن يكون ما نملى بمنزله الإملاء فيكون مصدرا و إذا كان مصدرا لم يقتض راجعا إليه و قال المبرد من قرأ «يَحْسَبَنَّ» بالياء فتح إن و يقبح الكسر مع الياء و هو جائز على قبحه لأن الحسبان ليس بفعل حقيقى فهو يبطل عمله مع إن المكسوره كما يبطل مع اللام كما يجوز حسبت لعبد الله منطلق يجوز على بعد حسبت أن عبد الله منطلق و قال أبو على الوجه فيه أن يتلقى بها القسم كما يتلقى بلام الابتداء و تدخل كل واحد منهما على الابتداء و الخبر فكأنه قال لا يحسبن الذين كفروا للآخره خيرا لهم و أما قراءه حمزه بالتاء من تحسبن و بفتح إن فقد خطأه البصريون فى ذلك لأنه يصير المعنى و لا تحسبن الذين كفروا إملاءنا و ذلك لا يصح غير أن الزجاج قال يجوز على البدل من الذين و المعنى و لا تحسبن إملاء للذين كفروا خيرا لهم و مثله فى الشعر:

و ما كان قيس هلكه هلك واحد

و لكنه بنيان قوم تهدما

قال أبو على لا يجوز ذلك لأنك إذا أبدلت إن من الذين كفروا لزمك أن تنصب خيرا من حيث كان المفعول الثانى و لم ينصبه أحد من القراء و إذا لم يصح البدل لم يجز

فيه إلا كسر أن على أن يكون إن و خبرها فى موضع المفعول الثانى من تحسبن.

اللغه

الإملاء إطاله المده و الملى الحين الطويل و الملأ الدهر و الملوان الليل و النهار لطول تعاقبهما.

النزول

نزلت فى مشركى مكه عن مقاتل و فى قريظه و النضير عن عطاء.

المعنى

ثم بين سبحانه أن إمهال الكفار لا ينفعهم إذا كان يؤدى إلى العقاب فقال «وَ لا يَحْسَبَنَّ» أى لا يظنن «الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ» أى إن إطالتنا لأعمارهم و إمهالنا إياهم خير لهم من القتل فى سبيل الله بأحد لأن قتل الشهداء أداهم إلى الجنه و بقاء هؤلاء فى الكفر يؤديهم إلى العقاب ثم ابتدأ سبحانه فقال «أَنَّما نُمْلِي لَهُمْ» أى إنما نطيل عمرهم و نترك المعاجله لعقوبتهم «لِيَزْدادُوا إِثْماً» أى لتكون عاقبه أمرهم بازديادهم الإثم فيكون اللام لام العاقبه مثل اللام فى قوله فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً و هم إنما أخذوه ليكون لهم سرورا و قره عين و لكن لما علم الله أنه يصير فى آخر أمره عدوا و حزنا قال كذلك و مثله فى قول الشاعر:

أموالنا لذوى الميراث نجمعها

و دورنا لخراب الدهر نبنيها

و قول الآخر:

ء أم سماك فلا تجزعى

فللموت ما تلد الوالده

و قول الآخر:

فللموت تغذو الوالدات سخالها

كما لخراب الدهر تبنى المساكن

و قول الآخر:

لدوا للموت و ابنوا للخراب

و لا يجوز أن يكون اللام لام الإراده و الغرض لوجهين (أحدهما) أن إراده القبيح قبيحه و تلك عنه سبحانه منفيه (و الآخر) أنها لو كانت لام الإراده لوجب أن يكون الكفار مطيعين لله تعالى من حيث فعلوا ما وافق إرادته و ذلك خلاف الإجماع و قد قال عز اسمه وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ و القرآن يصدق بعضه بعضا و على هذا فلا بد من تخصيص الآيه فيمن علم منه أنه لا يؤمن لأنه لو كان فيهم من يؤمن لما توجه إليهم هذا الوعيد المخصوص و قال أبو القاسم البلخى معناه و لا يحسبن الذين كفروا أن إملاءنا لهم رضا بأفعالهم و قبول لها بل هو شر لهم لأنا نملى لهم و هم يزدادون إثما يستحقون به العذاب الأليم و مثله وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أى ذرأنا كثيرا

من الخلق سيصيرون إلى جهنم بسوء أفعالهم و قد يقول الرجل لغيره و قد نصحه فلم يقبل نصحه ما زادك نصحى إلا شرا و وعظى إلا فسادا و نظيره قوله حَتّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِی و معلوم أن الرسل ما أنسوهم ذكر الله على الحقيقه و ما بعثوا إلا للتذكير و التنبيه دون الإنساء مع أن الإنساء ليس من فعلهم فلا يجوز إضافته إليهم و لكنه إنما أضيف إليهم لأن دعاءه إياهم لما كان لا ينجع فيهم و لا يردهم عن معاصيهم فأضيف الإنساء إليهم و فی هذا المعنى قوله حكايه عن نوح فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِی إِلّا فِراراً و روى عن أبی الحسن الأخفش و الإسكافی أنهما قالا إن فی الآيه تقديما و تأخيرا و تقديره و لا يحسبن الذين كفروا أنما نملی لهم ليزدادوا إثما إنما نملی لهم خير لأنفسهم و هذا بعيد لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون إنما الأخيره مفتوحه الهمزه لأنها معمول ليحسبن على هذا القول و أن يكون إنما الأولى مكسوره الهمزه لأنها مبتدأ على هذا القول و التقديم و التأخير لا يغيران الإعراب عن استحقاقه و ذلك خلاف ما عليه القراءه لأن القراء قد أجمعوا على كسر الثانيه و أكثرهم على فتح الأولى «وَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» يهينهم فی نار جهنم.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۷۹

اشاره

ما كانَ اللّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلى ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ ما كانَ اللّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لكِنَّ اللّهَ يَجْتَبِی مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشاءُ فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۱۷۹)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و الشام و أبو عمرو و عاصم «حَتّى يَمِيزَ» و لِيَمِيزَ بالتخفيف و الباقون بالتشديد و ضم الياء الأولى.

الحجه

ماز يميز فعل متعد إلى مفعول واحد كما أن ميز فعل متعد إلى مفعول واحد و يقال مزته فلم يتميز و زلته فلم يتزل و التضعيف فی ميز ليس للتعدی و النقل كما أن التضعيف فی عوض ليس للنقل من عاض لأن متعد إلى مفعولين كما فی قول الشاعر:

عاضها الله غلاما بعد ما

شابت الأصداغ و الضرس نقد

فلو كان التضعيف فى عوض للنقل لتعدى إلى ثلاثه مفاعيل فعوض و عاض لغتان فى معنى واحد مثل ميز و ماز.

النزول

قيل أن المشركين قالوا لأبى طالب إن كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا و من يكفر فإن وجدنا مخبره كما أخبر آمنا به فذكر ذلك للنبى ص فأنزل الله هذه الآيه عن السدى و الكلبى و قيل سأل المؤمنون أن يعطوا علامه يفرقون بها بين المؤمن و المنافق فنزلت الآيه عن أبى العاليه و الضحاك.

المعنى

«ما كانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» أى ليدع و معناه لا يدع الله المؤمنين «عَلى ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ» يا أهل الكفر من الإبهام و اشتباه المخلص بالمنافق أى لم يكن يجوز فى حكم الله أن يذرهم على ما كنتم عليه قبل مبعث النبى بل يتعبدكم «حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» أى الكافر من المؤمن عن قتاده و السدى و قيل حتى يميز المنافق من المخلص يوم أحد على ما مضى شرحه عن مجاهد و ابن إسحاق و ابن جريج و قيل هو خطاب للمؤمنين و تقديره ما كان الله ليذركم يا معشر المؤمنين على ما أنتم عليه من التباس المؤمن بالمنافق و على هذا فيكون قد رجع من الخبر إلى الخطاب كقوله «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ» و اختلف فى أنه بأى شى ء ميز بين الخبيث و الطيب فقيل بالامتحان و تكليف الجهاد و نحوه مما يظهر به الحال كما ظهر يوم أحد بأن ثبت المؤمنون و تخلف المنافقون عن الجبائى و قيل بالآيات و الدلالات التى يستدل بها عليهم و قيل بأن ينصر الله المؤمنين و يكثرهم و يعز الدين و يذل الكافرين و المنافقين عن أبى مسلم و قيل بأن يفرض الفرائض فيثبت المؤمن على إيمانه و يتميز ممن ينقلب على عقبيه «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» أى ما كان الله ليظهر على غيبه أحدا منكم فتعلموا ما فى القلوب إن هذا مؤمن و هذا منافق «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشاءُ» أى يختار من يشاء فيطلعه على الغيب أى يوقفه على علم الغيب و يعرفه إياه «فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» كما أمركم «وَ إِنْ تُؤْمِنُوا» أى تصدقوا «وَ تَتَّقُوا» عقابه بلزوم أمره و اجتناب نهيه «فَلَكُمْ» فى ذلكم «أَجْرٌ عَظِيمٌ» و قيل معناه يصطفى من رسله من يشاء ممن يصلح له و لا يطلعه على الغيب عن السدى و فى هذه الآيه دلاله على أنه يجوز أن يصلح جماعه لرسالته فيختار منهم من يشاء إما لأنه أصلح و بالتاديه أقوم و عن المنفردات أبعد و إما لأنهم قد تساووا فى جميع الوجوه فيختار من يشاء من بينهم لأن النبوه ليست مستحقه و لا جزاء و فيها

دلاله على أن الثواب مستحق بالإيمان و التقوى خلافا لمن قال أنه تفضل.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۸۰

اشاره

وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ ما بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ لِلَّهِ مِيراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۸۰)

القراءه

ذكرنا اختلاف القراءه فيه فمن قرأ «يَحْسَبَنَّ» بالياء فالذين يبخلون فاعل يحسبن و المفعول الأول محذوف من اللفظ لدلاله اللفظ عليه و هو مثل قولك من كذب كان شرا له أى كان الكذب شرا له و كذلك فى الآيه «لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» البخل «هُوَ خَيْراً لَهُمْ» فدخلت هو فصلا لأن تقدم يبخلون بمنزله تقدم البخل و من قرأ بالتاء فالفاعل المخاطب و هو النبى و «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» مفعول أول لتحسبن و «خَيْراً لَهُمْ» المفعول الثانى و فى الكلام حذف تقديره و لا تحسبن يا محمد بخل الذين يبخلون خيرا لهم و هو فصل و إنما احتجت إلى هذا المحذوف ليكون المفعول الثانى هو الأول فى المعنى لأن هذه الأفعال إنما تدخل على المبتدأ و الخبر و إذا كان الخبر مفردا فيجب أن يكون هو المبتدأ فى المعنى و البخل هو منع الواجب لأنه توعد عليه و ذم به و أصله فى اللغه المشقه فى الإعطاء و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب يعملون بالياء كنايه عن الذين يبخلون و الباقون بالتاء على الخطاب.

المعنى

«وَ لا يَحْسَبَنَّ» الباخلون «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» أى أعطاهم الله من الأموال فيبخلون بإخراج الحقوق الواجبه فيها ذلك البخل «هُوَ خَيْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ» و على القراءه الأخرى لا تحسبن أيها السامع أو لا تظنن يا محمد فالخطاب له و المراد غيره بخل الذين يبخلون خيرا لهم بل هو شر لهم أى ليس كذلك كما يظنون بل ذلك البخل شر لهم «سَيُطَوَّقُونَ ما بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ» اختلف فى معناه فقيل

يجعل ما بخل به من المال طوقا فى عنقه و الآيه نزلت فى مانعى الزكاه و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و هو قول ابن مسعود و ابن عباس و السدى و الشعبى و غيرهم

و روى عن النبى ص أنه قال ما من رجل لا يؤدى الزكاه إلا جعل فى عنقه شجاع يوم القيامه ثم تلا

هذه الآيه و قال ما من ذی رحم یأتی ذا رحمه یسأله من فضل أعطاه الله إیاه فیبخل به عنه إلا أخرج الله له من جهنم شجاعا یتلمظ بلسانه حتی یطوقه و تلا هذه الآیه

و قیل معناه یجعل فی عنقه یوم القیامه طوقا من نار عن النخعی و قیل معناه یکلفون یوم القیامه أن یأتوا بما بخلوا به من أموالهم عن مجاهد و قیل هو کقوله «یَوْمَ یُحمی عَلَیْها فِی نارِ جَهَنَّمَ فَتُکْوی بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ» فمعناه أنه یجعل طوقا فیعذب بها عن الجبائی و قیل معناه أنه یعود علیهم وباله فیصیر طوقا لأعناقهم کقوله «وَ کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» عن ابن مسلم قال و العرب تعبر بالرقبه و العنق عن جمیع البدن أ لا تری إلی قوله «فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ»* و یروی عن ابن عباس أیضا أن المراد بالآیه الذین یبخلون ببیان صفه محمد ص و الفضل هو التوراه التی فیها صفته و الأول ألیق بسیاق الآیه «وَ لِلَّهِ مِیراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معناه یموت من فی السماوات و الأرض و یبقی تعالی هو جل جلاله لم یزل و لا یزال فیبطل ملک کل مالک إلا ملکه و قد تضمنت الآیه الحث علی الإنفاق و المنع عن الإمساک من قبل أن الأموال إذا کانت بمعرض الزوال إما بالموت أو بغیره من الآفات فأجدر بالعاقل أن لا یبخل بإنفاقه و لا یحرص علی إمساکه فیکون علیه وزره و لغیره نفعه «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» هذا تأکید للوعد و الوعید فی إنفاق المال لإحراز الثواب و الأجر و السلامه من الإثم و الوزر.

النظم

الوجه فی اتصال الآیه بما قبلها هو أنهم کما بخلوا بالجهاد بخلوا بالإنفاق و الزکاه عن علی بن عیسی و قیل أنهم مع ما تقدم من أحوالهم کتموا أمر محمد ص و بخلوا ببیانه.

سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۸۱ الی ۱۸۲

اشاره

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِینَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِیرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِیاءُ سَنَکْتُبُ ما قالُوا وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِیاءَ بِغَیْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِیقِ (۱۸۱) ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ لَیْسَ بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِیدِ (۱۸۲)

القراءه

قرأ حمزه سیکتب بضم الیاء و قتلهم بالرفع و یقول بالیاء و قرأ الباقون

«سَنَكْتُبُ» بالنون و «قَتْلَهُمْ» بالنصب و «نَقُولُ» بالنون.

الحجه

الوجه فى قراءه من قرأ «سَـنَكْتُبُ» أن النون هاهنا بعد الاسم الموضوع للغيبه فهو مثل قوله «بَلِ اللّٰهُ مَوْلاكُمْ» ثم قال «سَـنُلْقِى فِى قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» و لو قال سيكتب بالياء لكان فى الإفراد كقوله «وَ قَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ»* و قوله «كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِى» و قوله «وَ نَقُولُ» معطوف على سنكتب و الوجه فى قراءه حمزه و قتلهم أنه عطف على ما قالوا و هو فى موضع رفع و من قال «وَ قَتْلَهُمْ» فإنه عطفه على ما قالوا أيضا و هو فى موضع نصب بأنه مفعول به.

اللغه

يقال سمع يسمع سمعا إذا أدرك بحاسه الأذن و الله يسمع من غير إدراك بحاسه و السميع من هو على حاله يسمع لأجلها المسموعات إذا وجدت و السامع المدرك لذلك و قال المحققون أن الله تعالى سميع فيما لم يزل و سامع عند وجود المسموع و كونه سميعا بصيرا ليس بصفه زائده على كونه حيا و كونه مدركا بصفه زائده على كونه حيا و كونه سامعا مبصرا عالما بمعناه و قال أبو القاسم البلخى فائده كونه سميعا بصيرا أنه يعلم المسموعات و المبصرات و هو لا يثبت للقديم تعالى صفه الإدراك و قال الخليل كل ما نزل بإنسان من مكروه فقد ذاقه إلا أنه توسع

و جاء فى الخبر حتى تذوقى من عسيلته و يذوق من عسيلتك

كنى بذلك عن الجماع و هذا من الكنايات المليحه و الحريق النار و كذلك الحرق بفتح الراء و الحرق بسكونه المصدر لقولهم حرقت الشى ء إذا بردته بالمبرد.

الإعراب

موضع الباء فى قوله «بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ» رفع لأنها فى موضع خبر المبتدأ و هو ذلك و هى متصله بالاستقرار كأنه قيل ذلك استقر بما قدمت أيديكم «وَ أَنَّ اللّٰهَ» إنما فتح أن لأنه معطوف على ما عمل فيه الباء و تقديره و بأن الله فموضعه جر.

النزول

لما نزلت مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً* قالت اليهود أن الله فقير يستقرض منا و نحن أغنياء و قائله حى بن أخطب عن الحسن و مجاهد و قيل كتب النبى ص مع أبى بكر إلى يهود بنى قينقاع يدعوهم إلى إقامه الصلاه و إيتاء الزكاه و أن يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل أبو بكر بيت مدارستهم فوجد ناسا كثيرا منهم اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص بن عازورا فدعاهم إلى الإسلام و الصلاه و الزكاه فقال فنحاص إن كان ما تقول حقا فإن الله إذا لفقير و نحن أغنياء و لو كان غنيا لما استقرضنا أموالنا فغضب أبو بكر و ضرب وجهه فأنزل الله هذه الآيه عن عكرمه و السدى و مقاتل و محمد بن إسحاق.

المعنى

ثم ذكر سبحانه خصله أخرى من خصالهم الذميمه فقال «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ

ص: ۴۱۴

قَوْلَ الَّذِينَ قـالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ» قيـل معناه أدرك قولهم و قيل علم ذلك عن البلخى «إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ» أى ذو حاجه لأنه يسـتقرض منا «وَ نَحْنُ أَغْنِياءُ» عن الحاجه و قد علموا أن الله لا يطلب القرض و إنما ذلک تلطيف فى الاسـتدعاء إلى الإنفاق و إنما قالوه تلبيسـا على عوامهم و قيل معناه قالوا إن الله فقير لأنه يضـيق علينا الرزق و نحن أغنياء لأنا نوسع الرزق على أهالينا «سَـ نَكْتُبُ ما قالُوا» قيل معناه سنحفظ ما قالوا و كنى بالكتابه عن الحفظ لأنه طريق إلى الحفظ و قيل نأمر بكتب ذلک فى صحائف أعمالهم و إنما يفعل ذلک مبالغه فى الزجر عن المعصـيه لأن المكلف إذا علم أن أفعاله و أقواله مكتوبه فى الصـحائف و أنه لا بد من عرضـها عليه و من قراءته على رءوس الأشـهاد يوم التناد كان ذلک أبلغ له فى الزجر عن المأثم و أمنع عن ارتكاب الجرائم «وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ» أى و سـنكتب قتل أسلافهم الأنبياء و رضى هؤلاء به فنجازى كلا بفعله و فيه دلاله على أن الرضا بفعل القبيح يجرى مجراه فى عظم الجرم لأن اليهود الذين وصـفوا بقتل الأنبياء لم يتولوا ذلک بأنفسـهم و إنما ذموا بذلک لأنهم بمنزله من تولاه فى عظم الإثم «وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ» يعنى المحرق و إنما الفائده فيه أن يعلم أن العذاب بالنار التى تحرق و هى الملتهبه لأن ما لم تلتهب لا ـ يسـمى حريقا و قـد يكون العـذاب بغير النار و يفيـد قوله «ذُوقُوا» إنكم لا تتخلصون من ذلک يقال ذق هـذا البلاء أى إنـک لست بنـاج منه «ذلِـكَ» إشاره إلى ما سـبق أى ذلک العقاب «بِما قَـدَّمَتْ أَيْـدِيكُمْ» معناه بما كنتم عملتموه و جنيتموه على أنفسـكم «وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيـدِ» أى بـأن الله لا ـ يظلم أحـدا من عبـاده و إنما أضافه إلى اليـد و إن كانت تكتسب الـذنوب بجميع الجوارح لأن عامه ما يكسـبه الإنسان إنما يكسبه بيده و لأن العاده قد جرت بإضافه الأعمال التى يلابسها الإنسان إلى اليد و إن كان اكتسـبها بجارحه أخرى فجرى خطاب القديم تعالى على عادتهم و فى هذا دلاله على بطلان مذهب المجبره لأنه يدل على أنه لو وقع العقاب من غير جرم سـلف من العبد لكان ظلما و ذلک على خلاف ما يذهبون إليه من أنه سبحانه يعذب الكفار من غير جرم سـلف منهم و أنه يخلق فيهم الكفر ثم يعذبهم عليه لأنه لا ظلم أعظم من ذلک و إنما ذكر لفظ الظلام و هو للتكثير تأكيدا لنفى الظلم عنه.

ص: ۴۱۵

سوره آل عمران (٣): الآيات ١٨٣ الى ١٨٤

اشاره

الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنا بِقُرْبانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّناتِ وَ بِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٨٣) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جاؤُ بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ وَ الْكِتابِ الْمُنِيرِ (١٨٤)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده و بالزبر بالباء و كذلك هي في مصاحف الشام كما في فاطر و الباقون بغير باء.

الحجه

من حذف فلأن واو العطف أغنت عن تكرار العامل و من أثبتها فإنما كرر العامل تأكيدا و كلاهما حسن.

اللغه

القربان مصدر على وزن عدوان و خسران تقول قربت قربانا و قد يكون اسما كالبرهان و السلطان و هو كل بر يتقرب به العبد إلى الله و الزبر جمع زبور و كل كتاب فيه حكمه فهو زبور قال امرؤ القيس:

لمن طلل أبصرته فشجاني

كخط زبور في عسيب يمان

تقول زبرت الكتاب إذا كتبته و زبرت الرجل إذا زجرته و الزبره مجتمع الشعر على كتف الأسد و زبرت البئر إذا أحكمت طيها بالحجاره فهي مزبوره و الزبر العقل و إنما جمع بين الزبر و الكتاب و معناهما واحد لأن أصلهما يختلف هو كتاب بضم حروف بعضها إلى بعض و زبور لما فيه من الزجر على خلاف الحق و إنما سمي كتاب داود زبورا لكثره ما فيه من المواعظ و الزواجر.

الإعراب

«الَّذِينَ قالُوا» محله جر ردا على الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ على تقدير و سمع قول الذين.

النزول

قيل نزلت الآيه في جماعه من اليهود منهم كعب بن الأشرف و مالك بن الضيف و وهب بن يهودا و فنحاص بن عازورا قالوا يا محمد ص إن الله عهد إلينا في التوراه أن لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار فإن زعمت أن الله بعثك إلينا فجئنا به نصدقك فأنزل الله هذه الآيه عن الكلبي و قيل إن الله أمر بني إسرائيل في التوراه من

جاءكم يزعم أنه نبى فلا تصدقوه حتى يأتى بقربان تأكله النار حتى يأتيكم عيسى و محمد فإذا أتياكم فآمنوا بهما بغير قربان.

المعنى

ثم ذكر قولهم الآخر فقال «الَّذِينَ قالُوا» لنبيهم «إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنا» أى أمرنا و قيل أوصانا فى كتبه و على ألسن رسله «أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ» أى لا نصدق رسولا فيما يقول من أنه جاء به من عند الله تعالى «حَتَّى يَأْتِيَنا بِقُرْبانٍ» أى حتى يجيئنا بما يتقرب به إلى الله من صدقه أو بر تتقبل منه و قوله «تَأْكُلُهُ النَّارُ» بيان لعلامه التقبل فإنه كان علامه قبول قربانهم أن تنزل النار من السماء فتأكله و كان يكون ذلك دلاله على صدق المقرب فيما ادعاه عن ابن عباس «قُلْ» يا محمد لهؤلاء اليهود «قَدْ جاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي» يعنى جاء أسلافكم «بِالْبَيِّناتِ» أى بالحجج الداله على صدقهم و صحه رسالتهم و حقيقه قولهم كما كنتم تقترحون و تطلبون منهم «وَ بِالَّذِي قُلْتُمْ» معناه و بالقربان الذى قلتم «فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ» أراد بذلك زكريا و يحيى و جميع من قتلهم اليهود من الأنبياء يعنى لم قتلتموهم و أنتم مقرون بأن الذى جاءوكم به من ذلك كان حجه لهم عليكم «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما عهد إليكم مما ادعيتموه و هذا تكذيب لهم فى قولهم و دلاله على عنادهم و على أن النبى ص لو أتاهم بالقربان المتقبل كما أرادوه لم يؤمنوا به كما لم يؤمن آباؤهم بالأنبياء الذين أتوا به و بغيره من المعجزات و إنما لم يقطع الله عذرهم بما سألوه من القربان الذى تأكله النار لعلمه تعالى بأن فى الإتيان به مفسده لهم و المعجزات تابعه للمصالح و لأن ذلك اقتراح فى الأدله على الله و الذى يلزم فى ذلك أن يزيح علتهم بنصب الأدله فقط «فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» هذا تسليه للنبى ص فى تكذيب الكفار إياه و ذلك بأنه تعالى أخبر بأنه ليس بأول مكذب من الرسل بل كذب قبله رسل «جاؤُ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الباهرات «وَ الزُّبُرِ» أى الكتب التى فيها الحكم و الزواجر «وَ الْكِتابِ الْمُنِيرِ» قيل المراد به التوراه و الإنجيل لأن اليهود كذبت عيسى و ما جاء به من الإنجيل و حرفت ما جاء به موسى من صفه النبى ص و بدلت عهده إليهم فيه و النصارى أيضا جحدت ما فى الإنجيل من نعته و غيرت ما أمرهم به فيه و المنير الذى ينير الحق لمن اشتبه عليه و قيل المنير الهادى إلى الحق.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۵

اشاره

كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ وَ إِنَّما تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَ أُدْخِلَ الْجَنَّهَ فَقَدْ فازَ وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ (۱۸۵)

اللغه

يقال لكل من نجا من هلكه و كل من لقى ما يغتبط به فقد فاز و تأويل فاز تباعد عن المكروه و لقى ما يحب و معنى قولهم مفازه للمهلكه التفؤل و إنما المفازه المنجاه كما سموا اللذيع سليما و الأعمى بصيرا.

المعنى

ثم بين سبحانه أن مرجع الخلق إليه فيجازى المكذبين رسله على أعمالهم من حيث حتم الموت على جميع خلقه فقال «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ» أى ينزل بها الموت لا محاله فكأنها ذاقته و قيل معناه كل نفس ذائقه مقدمات الموت و شدائده و سكراته كقوله تعالى «حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ» و على هذا جاء

قوله لقنوا أمواتكم شهاده أن لا إله إلا الله

و هذا الظاهر يدل على أن كل نفس تذوق الموت و إن كانت مقتوله و إن القتل لا ينفك عن الموت الذى هو فعل الله و قيل أن المراد بالموت هنا انتفاء الحياه و القتيل قد انتفت الحياه منه و القتيل فهو داخل فى الآيه «وَ إِنَّما تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ» معناه و إنما تعطون جزاء أعمالكم وافيا «يَوْمَ الْقِيامَهِ» إن خيرا فخيرا و ثوابا و إن شرا فشرا و عقابا فإن الدنيا ليست بدار جزاء و إنما هى دار عمل و الآخره دار جزاء و ليست بدار عمل «فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَ أُدْخِلَ الْجَنَّهَ» أى بوعد عن نار جهنم و نجى عنها و أدخل الجنه «فَقَدْ فازَ» أى نال المنيه و ظفر بالبغيه و نجا من الهلكه «وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ» معناه ما لذات الدنيا و شهواتها و زينتها إلا متعه متعكموها الغرور و الخداع المضمحل الذى لا حقيقه له عند الاختبار لأنكم تلتذون بها ثم أنها تعود عليكم بالرزايا و الفجائع و لا تركنوا إليها و لا تغتروا بها فإنها هى غرور و صاحبها مغرور و قيل متاع الغرور القوارير و هى فى الأصل ما لا بقاء له عن عكرمه و فى الآيه دلاله على أن أقل نعيم من الآخره خير من نعيم الدنيا باسره و لذلك

قال (عليه السلام) موضع سوط فى الجنه خير من الدنيا و ما فيها

و فيها دلاله على أن كل حى سيموت و لو لا ورود السمع بذلك لكان يجوز فى العقل أن يتصل حياتهم إلى وقت المجازاه و إذا قيل أ ليس من قولكم لا بد من القطع بين حال التكليف و حال المجازاه فجوابه أن ذلك القطع كان يجوز أن يحصل مع بقاء الحياه و فيها دلاله على أن المقتول يحصل فيه الموت و قد اختلف فى الموت قول أبى على و أبى هاشم فعند أبى على الموت معنى يضاد الحياه و عند أبى هاشم عدم الحياه فعلى كلا المذهبين يجوز حصوله فى المقتول.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۶

اشاره

لَتُبْلَوُنَّ فِی أَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ الَّذِینَ أَشْرَكُوا أَذىً كَثِیراً وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۱۸۶)

ص: ۴۱۸

الإعراب

اللام فی قوله «لَتُبْلَوُنَّ» لام التأکید و فیه معنی القسم و النون تأکید للقسم و إنما ضمت الواو فی لتبلون و لم تکسر لالتقاء الساکنین لأنها واو الضمیر حرکت بما کان یجب لما قبلها من الضم و مثله اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدی* و لو کانت الواو حرف الإعراب لفتحت نحو هل تغزون زیدا.

النزول

نزلت الآیه فی کعب بن الأشرف و کان یهجو النبی ص و المؤمنین و یحرض المشرکین علیهم و یشبب بنساء المسلمین فقال ص من لی بابن الأشرف فقال محمد بن سلمه أنا یا رسول الله فخرج هو و أبو نائله مع جماعه فقتلوه غیله و أتوا برأسه إلی النبی ص آخر اللیل و هو قائم یصلی عن الزهری و قیل نزلت فی فنحاص الیهودی سید بنی قینقاع

لما بعث رسول الله أبا بکر إلیه لیستمده و کتب إلیه کتابا فلما قرأه قال قد احتاج ربکم إلی أن نمده فهم أبو بکر بضربه ثم ذکر النبی ص لا تفتاتن بشی ء حتی ترجع فکف عنه

عن عکرمه و مقاتل.

المعنی

ثم بین تعالی أن الدنیا دار محنه و ابتلاء و أنها إنما زویت عن المؤمنین لیصبروا فیؤجروا فقال «لَتُبْلَوُنَّ» أی لتوقع علیکم المحن و تلحقکم الشدائد «فِی أَمْوالِکُمْ» بذهابها و نقصانها «وَ» فی «أَنْفُسِکُمْ» أیها المؤمنون بالقتل و المصاب مثل ما نالکم یوم أحد و یقال بفرض الجهاد و غیره من الفرائض و القرب التی أمرناها بها و إنما سماه بلوی مجازا فإن حقیقه الاختبار و التجربه لا یجوز علی الله لأنه العالم بالأشیاء قبل کونها و إنما یفعل ذلک لیتمیز المحق من المبطل عن أبی علی الجبائی «وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ مِنْ قَبْلِکُمْ» یعنی الیهود و النصاری «وَ مِنَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا» یعنی کفار مکه و غیرهم «أَذیً کَثِیراً» یعنی ما سمعوه من تکذیب النبی ص و من الکلام الذی یغمه «وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا» یعنی إن صبرتم علی ذلکم و تمسکتم بالطاعه و لم تجزعوا عنده جزعا یبلغ الإثم «فَإِنَّ ذلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» أی مما بأن رشده و صوابه و وجب علی العاقل العزم علیه و قیل من محکم الأمور.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۷

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَبِئْسَ ما يَشْتَرُونَ (۱۸۷)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو بكر عن عاصم ليبيننه بالياء و لا يكتمونه بالياء أيضا و الباقون بالتاء فيهما.

الحجه

حجه من قرأ بالتاء قوله «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ لَما آتَيْتُكُمْ» و الاتفاق عليه و كذلك قوله «وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ لا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ» و قد تقدم القول في ذلك و حجه من قرأ بالياء أن الكلام حمل على الغيبه لأنهم غيب.

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم نقض الميثاق و العهود بعد حكايته عنهم التكذيب بالرسل فقال «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» قيل أراد به اليهود خاصه و قيل أراد اليهود و النصارى و قيل أراد به كل من أوتى علما بشى ء من الكتب «لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ» أي لتظهرنه للناس و الهاء عائده إلى محمد ص في قول سعيد بن جبير و السدى لأن في كتابهم إن محمدا رسول الله ص و إن الدين هو الإسلام و قيل الهاء عائده إلى الكتاب فيدخل فيها بيان أمر النبي ص لأنه في الكتاب عن الحسن و قتاده «وَ لا تَكْتُمُونَهُ» أي و لا تخفونه عند الحاجه «فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ» و معناه ضيعوه و تركوه وراء ظهورهم فلم يعلموا به و إن كانوا مقرين به عن ابن عباس و يقال لمن يطرح الشى ء و لا يعبأ به رماه بظهره قال الفرزدق:

تميم بن قيس لا تكونن حاجتي

بظهر و لا يعبأ على جوابها

«وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلًا» أي استبدلوا بعهد الله عليه و مخالفته و ميثاقه عوضا يسيرا من حطام الدنيا يعني ما حصلوه لأنفسهم من المأكله و الرشا و الهدايا التي أخذوها من تحوتهم «فَبِئْسَ ما يَشْتَرُونَ» أي بئس الشى ء ذلك إذ يستحقون به العذاب الأليم و إن كان نفعا عاجلا و دلت الآيه على وجوب إظهار الحق و تحريم كتمانه فيدخل فيه بيان الدين و الأحكام و الفتاوى و الشهادات و غير ذلك من الأمور التي يختص بها العلماء و روى الثعلبي

فی تفسیره بإسناده عن الحسن بن عماره قال أتیت الزهری بعد أن ترک الحدیث فالفیته علی بابه فقلت إن رأیت أن تحدثنی فقال أ و ما علمت أنی ترکت الحدیث فقلت إما أن تحدثنی و إما أن أحدثک فقال حدثنی فقلت

حدثنی الحکم بن عیینه عن نجم الجزار قال سمعت علی بن أبی طالب (علیه السلام) یقول ما أخذ الله علی أهل الجهل أن یتعلموا حتی أخذ علی أهل العلم أن یعلموا

قال فحدثنی أربعین حدیثا.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۸

اشاره

لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ یَفْرَحُونَ بِما أَتَوْا وَ یُحِبُّونَ أَنْ یُحْمَدُوا بِما لَمْ یَفْعَلُوا فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفازَهٍ مِنَ الْعَذابِ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۱۸۸)

القراءه

قد ذکرنا اختلاف القراءه فی «تَحْسَبَنَّ» و «تَحْسَبَنَّهُمْ» فیما قبل.

الحجه

قال أبو علی من قرأ لا یحسبن بالیاء فلا یحسبنهم فالذین فی موضع رفع بأنه فاعل یحسبن و لم یوقع یحسبن علی شی ء قال أبو الحسن لا یعجبنی قراءه من قرأ الأولی بالیاء لأنه لم یوقعه علی شی ء و یری أنه لم یستحسن أن لا یعدی حسب لأنه قد جری مجری الیمین فی نحو علم الله لأفعلن و لقد علمت لتأتین منیتی و ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِیصٍ فکما أن القسم لا یتکلم به حتی یعلق بالمقسم علیه فکذلک ظننت و علمت فی هذا الباب و أیضا فقد جری فی کلامهم لغوا و ما جری لغوا لا یکون فی حکم الجمل المفیده و من ثم جاء نحوه:

و ما خلت أبقی بیننا من موده

عراض المذاکی المسنفات القلایصا

و إنما هو و ما أبقی بیننا فالوجه فی هذه القراءه أنه لم یعد حسبت إلی مفعولیه اللذین یقتضیهما لأن حسبت فی قوله «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفازَهٍ مِنَ الْعَذابِ» لما جعل بدلا من الأول و عدی إلی مفعولیه استغنی بهما عن تعدیه الأول إلیهما کما استغنی فی قوله:

بأی کتاب أو بآیه سنه

تری حبهم عارا علی و تحسب

بتعديه أحد الفعلين إلى المفعولين عن تعديه الآخر إليهما و الفاء زائده فالتقدير لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا بمفازه من العذاب و أما قراءه فلا تحسبنهم بضم الباء فإن فعل الفاعل الذى هو يحسبن تعدى إلى ضميره و حذفت واو الضمير لدخول النون الثقيله فإن قيل هلا لم تحذف الواو من تحسبون و أثبتها كما ثبتت فى تمود بالثوب أَ تُحاجُونِّي و نحو ذلك مما يثبت فيه التقاء الساكنين لما فى الساكن الأول من زياده المد التى تقوم مقام الحركه فالقول فيه أنه حذفت كما حذفت مع الخفيفه أ لا ترى أنك لو قلت لا تحسبن زيدا ذاهب لم يلزمك الحذف فأجرى الثقيله مجرى الخفيفه فى هذا و قوله «بِمَفازَةٍ مِنَ الْعَذابِ» فى موضع المفعول الثانى و فيه ذكر للمفعول الأول و فعل الفاعل فى هذا الباب يتعدى إلى ضمير نفسه نحو ظننتنى أخاك لأن هذه الأفعال لما كانت تدخل على المبتدأ و الخبر أشبهت أن و أخواتها فى دخولها على المبتدأ و الخبر كدخول هذه الأفعال عليهما و ذلك قولك ظننتنى ذاهبا كما تقول إنى ذاهب و مما يدل على ذلك قبح دخول النفس عليها لو قلت أظن نفسى تفعل كذا لم يحسن كما يحسن أظننى فاعلا فأما قراءه نافع و أبى جعفر و ابن عامر لا يحسبن بالياء «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ» بالتاء و فتح الياء فمثل قراءه ابن كثير و أبى عمرو إلا فى قوله «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ» و المفعولان اللذان يقتضيهما الحسبان فى قوله لا يحسبن الذين يفرحون محذوفا لدلاله ما ذكر من بعد عليهما و لا يجوز البدل هنا كما جاز هناك لاختلاف الفعلين باختلاف فاعليهما و أما قراءه حمزه بالتاء فيهما فحذف المفعول الثانى الذى يقتضيه تحسبن لأن ما يجى ء من بعد قوله «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفازَةٍ مِنَ الْعَذابِ» يدل عليه و يجوز أن يجعل تحسبنهم بدلا من تحسبن و الفاء زائده كما فى قوله (فإذا هلكت فعند ذلك فاجزعى).

النزول

نزلت فى اليهود حيث كانوا يفرحون بإجلال الناس لهم و نسبتهم إياهم إلى العلم عن ابن عباس و قيل نزلت فى أهل النفاق لأنهم كانوا يجمعون على التخلف عن الجهاد مع رسول الله ص فإذا رجعوا اعتذروا و أحبوا أن يقبل منهم العذر و يحمدوا بما ليسوا عليه من الإيمان عن أبى سعيد الخدرى و زيد بن ثابت و قيل أتت يهود خيبر إلى النبى ص فقالوا نحن نعرفك و نؤمن بك و ليس ذلك فى قلوبهم فحمدهم المسلمون فنزلت فيهم الآيه عن قتاده.

المعنى

ثم بين سبحانه خصله أخرى ذميمه من خصال اليهود فقال «لا تَحْسَبَنَ

ص: ۴۲۲

الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِما أَتَوْا» أی الفارحون الذین یفرحون بالنفاق «وَ یُحِبُّونَ أَنْ یُحْمَدُوا بِما لَمْ یَفْعَلُوا» أی بالإیمان و قیل هم الیهود الذین فرحوا بکتمان أمر النبی ص و أحبوا أن یحمدوا بأنهم أئمه و لیسوا کذلک و قد عرفت المعنی فی القراءه بالتاء و الیاء فی الحجه فلا معنی لإعادته و قال أبو القاسم البلخی

أن الیهود قالوا نحن أبناء الله و أحباؤه و أهل الصلاه و الصوم و لیسوا أولیاء الله و لا أحباءه و لا أهل الصلاه و الصوم و لکنهم أهل الشرک و النفاق و هو المروی عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام)

و قیل معناه أنهم یحبون أن یحمدوا علی إبطالهم أمر محمد و تکذیبهم به و الأقوی أن یکون المعنی بالآیه من أخبر الله عنهم أنه أخذ میثاقهم فی أن یبینوا أمر محمد و لا یکتموه و علیه أکثر أهل التأویل و قوله «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفازَهٍ مِنَ الْعَذابِ» أی لا تظننهم بمنجاه و بعد من النار «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ» أی مؤلم موجع.

سوره آل عمران (۳): آیه ۱۸۹

اشاره

وَ لِلَّهِ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۱۸۹)

المعنی

لما ذکر سبحانه فی الآیه المتقدمه من فرح بمعصیه رکبها و أحب أن یحمد بما لم یفعله و أخبر أنه لا نجاه لهم من عذابه قال «وَ لِلَّهِ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی هو مالک ما فی السماوات و الأرض بمعنی أنه یملک تدبیرهما و تصرفهما علی ما یشاء من جمیع الوجوه لیس لغیره الاعتراض علیه فکیف یطمع و الحال هذه فی الخلاص منه «وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» فیه تنبیه علی أنه قادر علی إهلاک من أراد إهلاکه و علی الإنشاء و الإفناء کما یشاء.

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹۰ الى ۱۹۴

اشاره

إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ لَآیاتٍ لِأُولِی الْأَلْبابِ (۱۹۰) الَّذِینَ یَذْکُرُونَ اللَّهَ قِیاماً وَ قُعُوداً وَ عَلی جُنُوبِهِمْ وَ یَتَفَکَّرُونَ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلًا سُبْحانَکَ فَقِنا عَذابَ النَّارِ (۱۹۱) رَبَّنا إِنَّکَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَیْتَهُ وَ ما لِلظَّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ (۱۹۲) رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِیاً یُنادِی لِلْإِیمانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّکُمْ فَآمَنَّا رَبَّنا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ کَفِّرْ عَنَّا سَیِّئاتِنا وَ تَوَفَّنا مَعَ الْأَبْرارِ (۱۹۳) رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلی رُسُلِکَ وَ لا تُخْزِنا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّکَ لا تُخْلِفُ الْمِیعادَ (۱۹۴)

فضلها

روی الثعلبی فی تفسیره بإسناده عن محمد بن الحنفیه عن علی بن أبی طالب (علیه السلام) أن رسول الله ص کان إذا قام من اللیل استاک ثم ینظر إلی السماء ثم یقول «إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» إلی قوله «فَقِنا عَذابَ النَّارِ»

و قد اشتهرت الروایه عن النبی ص أنه لما نزلت هذه الآیات قال (ویل لمن لاکها بین فکیه و لم یتأمل ما فیها)

و ورد عن الأئمه من آل محمد ص الأمر بقراءه هذه الآیات الخمس وقت القیام باللیل للصلاه و فی الضجعه بعد رکعتی الفجر

و روی محمد بن علی بن محبوب عن العباس بن معروف عن عبد الله بن المغیره عن معاویه بن وهب قال سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) و ذکر أن النبی قال کان یؤتی بطهور فیخمر عند رأسه و یوضع سواکه تحت فراشه ثم ینام ما شاء الله فإذا استیقظ جلس ثم قلب بصره إلی السماء و تلا الآیات من آل عمران «إِنَّ فِی خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الآیات ثم یستن و یتطهر ثم یقوم إلی المسجد فیرکع أربع رکعات علی قدر قراءته رکوعه یرکع حتی یقال متی یرفع رأسه و یسجد حتی یقال متی یرفع رأسه ثم یعود إلی فراشه فینام ما شاء الله ثم یستیقظ فیجلس فیتلو الآیات من آل عمران و یعاب بصره فی السماء ثم یستن و یتطهر و یقوم إلی المسجد فیصلی أربع رکعات کما رکع قبل ذلک ثم یعود إلی فراشه فینام ما شاء الله ثم یستیقظ فیجلس فیتلو الآیات من آل عمران و یقلب بصره فی السماء ثم یستن و یتطهر و یقوم إلی المسجد فیوتر و یصلی رکعتین ثم یخرج إلی الصلاه.

اللغه

اللب العقل سمی به لأنه خیر ما فی الإنسان و اللب من کل شی ء خیره و خالصه سبحانک معناه تنزیها لک من أن تکون خلقتهما باطلا و براءه مما لا یلیق بصفاتک قال الشاعر:

سبحانه ثم سبحانا یعود له

و قبلنا سبح الجودی و الحجر

و الأبرار جمع بر و هو الذی بر الله بطاعته إیاه حتی أرضاه و أصل البر الاتساع فالبر

الواسع من الأرض خلاف البحر و البر صله الرحم و البر العمل الصالح و البر الحنطه و أبر الرجل على أصحابه أى زاد عليهم.

الإعراب

«الَّذِينَ يَذْكُرُونَ» فى موضع جر صفه لأولى الألباب «قِياماً وَ قُعُوداً» نصب على الحال و «عَلى جُنُوبِهِمْ» أيضا فى موضع نصب على الحال و لذلك عطف على قياما و قعودا أى و مضطجعين لأن الظرف يكون حالا للمعرفه كما يكون نعتا للنكره لما فيه من معنى الاستقرار تقول مررت برجل على الحائط أى مستقر على الحائط و كذا مررت برجل فى الدار و تقول أنا أصير إلى فلان ماشيا و على الفرس فيكون موضع على الفرس نصبا على الحال من الضمير فى أصير و قوله «ما خَلَقْتَ هذا باطِلًا» أى يقولون ما خلقت هذا الخلق و لذلك لم يقل هذه و لا هؤلاء و باطلا نصب على أنه المفعول الثانى و قيل تقديره بالباطل و للباطل ثم نزع الحرف فوصل الفعل خبر إن فى قوله «إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ» جمله مركبه من الشرط و الجزاء و الأصل فيهما جملتان كل واحده منهما من فعل و فاعل لأن موضع من نصب بتدخل على أنه مفعول به و قوله «أَنْ آمِنُوا» يحتمل أن يكون أن هذه هى المفسره بمعنى أى و يحتمل أن يكون الناصبه للفعل لأنه يصلح فى مثله دخول الباء نحو ينادى بأن آمنوا.

المعنى

لما بين سبحانه بأن له ملك السماوات و الأرض عقبه ببيان الدلالات على ذلك فقال «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى فى إيجادهما بما فيهما من العجائب و البدائع «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى تعاقبهما و مجى ء كل واحد منهما خلف الآخر «لَآياتٍ» أى دلالات على توحيد الله و صفاته العلى «لِأُولِي الْأَلْبابِ» أى لذوى البصائر و العقول و وجه الدلاله فى خلق السماوات و الأرض أن وجودهما متضمن بأعراض حادثه و ما لا ينفك عن الحادث فهو حادث مثله و المحدث لا بد له من محدث يحدثه و موجد يوجده فدل وجودهما و حدوثهما على أن لهما محدثا قادرا و دل إبداعهما بما فيهما من البدائع و الأمور الجاريه على غايه الانتظام و الاتساق على أن مبدعهما عالم لأن الفعل المحكم المنتظم لا يصح إلا من عالم كما أن الإيجاد لا يصح إلا من قادر و دل ذلك أيضا على أن صانعهما قديم لم يزل لأنه لو كان محدثا لاحتاج إلى محدث فيؤدى إلى التسلسل و وجه الدلاله فى تعاقب الليل و النهار أن فى ترادفهما على مقدار معلوم لا يزيدان عليه و لا ينقصان منه و نقصان كل واحد منهما عن الآخر فى حال و زيادته عليه فى حال و ازدياد أحدهما بقدر نقصان الآخر دلاله ظاهره على أن لهما صانعا قادرا حكيما لا يدركه عجز و لا

يلحقه سهو ثم وصف سبحانه أولى الألباب فقال «الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ» أى هؤلاء الذين يستدلون على توحيد الله بخلقه السماوات و الأرض هم الذين يذكرون الله قائمين و قاعدين و مضطجعين أى فى سائر الأحوال لأن أحوال المكلفين لا تخلو من هذه الأحوال الثلاثه و قد أمروا بذكر الله تعالى فى جميعها و قيل معناه يصلون لله على قدر إمكانهم فى صحتهم و سقمهم فالصحيح يصلى قائما و السقيم يصلى جالسا و على جنبه أى مضطجعا فسمى الصلاه ذكرا رواه على بن إبراهيم فى تفسيره و لا تنافى بين التفسيرين لأنه غير ممتنع وصفهم بالذكر فى هذه الأحوال و هم فى الصلاه و هو قول ابن جريج و قتاده «وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى و من صفه أولى الألباب أن يتفكروا فى خلق السماوات و الأرض و يتدبروا فى ذلک ليستدلوا به على وحدانيه الله تعالى و كمال قدرته و علمه و حكمته ثم يقولون «رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلًا سُبْحانَكَ» أى ما خلقت هذا الخلق عبثا و قيل بالباطل و للباطل بل خلقته لغرض صحيح و حكمه و مصلحه ليكون دليلا على وحدانيتک و حجه على كمال حكمتک ثم ينزهونه عن كل ما لا يليق بصفاته أو يلحق نقصا بذاته فيقولون «سُبْحانَكَ» أى تنزيها لک عما لا يجوز عليک فلم تخلقهما عبثا و لا لعبا بل تعريضا للثواب و الأمن من العقاب «فَقِنا عَذابَ النَّارِ» بلطفک الذى يتمسک معه بطاعتک و فى هذه الآيه دلاله على أن الكفر و القبائح و الضلال ليست خلقا لله لأن هذه الأشياء كلها باطله بلا خلاف و قد نفى الله تعالى ذلک بحكايته عن أولى الألباب الذين رضى أقوالهم بأنه لا باطل فيما خلقه فيجب بذاک القطع على أن القبائح كلها غير مضافه إليه و منفيه عنه تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم حكى عن أولى الألباب الذين وصفهم بأنهم أيضا يقولون «رَبَّنا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ» قيل فى وجوه (أحدها) أن معناه فضحته و أهنته فيكون منقولا من الخزى و نظيره قوله «وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي» (و ثانيها) قول المفضل أن معناه أهلكته و أنشد:

أخزى الإله من الصليب إلهه

و اللابسين ملابس الرهبان

(و ثالثها) أن معناه أحللته محلا و وقفته موقفا يستحيا منه فيكون منقولا من الخزايه التى معناها الاستحياء و قال ذو الرمه:

خزايه أدركته بعد جولته

من جانب الدف مخلوطا به الغضب

و اختلف أهل التأويل فى المعنى بهذه الآيه فروى عن أنس بن مالک و سعيد بن المسيب و قتاده و ابن جريج أن الإخزاء يكون بالتأبيد فى النار و هى خاصه بمن لا يخرج

منها و قال جابر بن عبد الله أن الخزى يكون بالدخول فيها و روى عنه عمرو بن دينار و عطاء أنه قال و ما أخزاه حين أحرقه بالنار و إن دون ذا لخزيا و هذا هو الأقوى لأن الخزى إنما هو هتك المخزى و فضيحته و من عاقبه الله على ذنوبه فقد فضحه و هذا غير مناف لما نذهب إليه من جواز العفو عن المذنبين لأن على قول من قال أن الخزى هو الخلود فى النار فمن عفا الله عنه لا يكون أخزاه إن أدخله النار ثم أخرجه منها بعد استيفاء العقاب و على قول من أثبت الخزى بنفس الدخول فإنه و إن كان خزيا فليس كمثل خزى الكفار و يجوز حمل قوله «يَوْمَ لا يُخْزِی اللَّهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ» على كلا الوجهين و على قول من جعله من الخزايه التى هى الاستحياء فيكون إخزاء المؤمنين محموله على الاستحياء و إخزاء الكافرين على الإهانه و الخلود فى النار و قوله «وَ ما لِلظَّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ» أى ليس لهم من يدفع عنهم عذاب الله على وجه المغالبه و القهر لأن الناصر هو الذى يدفع عن المنصور على وجه المغالبه و لا ينافى ذلك ما صح من شفاعه النبى (صلى الله عليه و آله) و الأولياء لأهل الكبائر لأن الشفاعه على سبيل المسأله و الخضوع و التضرع إلى الله و ليست من النصره فى شى ء

و صح عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال ليصيبن أقواما شفع بذنوب أصابوها ثم يخرجون فيسميهم أهل الجنه الجهنميين رواه البخارى بإسناده فى الصحيح عن أنس بن مالك و فيما رواه أبو سعيد الخدرى عنه (عليه السلام) قال فيخرجون قد امتحشوا و عادوا حمما قال فيلقون فى نهر يقال له نهر الحياه قال فينبتون فيه كما تنبت الحبه فى جميل السيل و رواه البخارى و مسلم أيضا فى الصحيح

و ما روى فى مثل ذلك من الأخبار لا يحصى و هذا كما تراه صريح فى وقوع العفو عن مرتكبى الكبائر «رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِیاً» قيل المنادى محمد عن ابن عباس و ابن مسعود و ابن جريج و اختاره الجبائى و قيل أنه القرآن عن محمد بن كعب القرظى و قتاده و اختاره الطبرى قال لأنه ليس يسمع كل أحد قول النبى (صلى الله عليه و آله) و لا يراه و القرآن سمعه من رآه و لم يره كما قال مخبرا عن الجن إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِی إِلَى الرُّشْدِ و لمن نصر القول الأول أن يقول من بلغه قول النبى (صلى الله عليه و آله) و دعوته جاز أن يقول سمعنا مناديا و إن كان فيه ضرب من التجوز و معنى قوله «سَمِعْنا مُنادِیاً» نداء مناد لأن المنادى لا يسمع و قوله «یُنادِی لِلْإِیمانِ» معناه إلى الإيمان كقوله «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا» و معناه إلى هذا و كقول الراجز:

أوحى لها القرار فاستقرت

و شدها بالراسيات الثبت

و مثله قوله «بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحى لَها» فالمعنى ربنا إننا سمعنا داعيا يدعو إلى الإيمان

و التصـديق بک و الإقرار بوحدانيتک و اتباع رسولک و اتباع أمره و نهيه و قوله «أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ» معناه بأن آمنوا بربكم فحذف الباء و قيل معناه قال لنا آمنوا بربكم «فَآمَنَّا» أى فصـدقنا الـداعى فيما دعا إليه من التوحيد و الدين و أجبناه «فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا» معناه استرها علينا و لا تفضـحنا بها يوم القيامه على رءوس الأشـهاد بعقوبتك «وَ كَفِّرْ عَنَّا سَيِّئاتِنا» معناه امحها بفضلك و رحمتك إيانا «وَ تَوَفَّنا مَعَ الْأَبْرارِ» معناه و اقبضـنا إليک فى جمله الأبرار و احشرنا معهم فإن قيل ما معنى قوله «وَ كَفِّرْ عَنَّا سَيِّئاتِنا» و قد أغنى عنه قوله «فَاغْفِرْ لَنا» فـالجواب عنه من وجهين (أحـدهما) إن معنـاه اغفر لنا ذنوبنا ابتـداء بلا توبه و كفر عنا إن تبنا و الثانى إن معناه اغفر لنا ذنوبنا بالتوبه و كفر عنا باجتناب الكبائر من السيئات لأن الغفران قـد يكون ابتداء و من سبب و التكفير لا يكون إلا عند فعل من العبـد و الأول أليق بمـذهبنا «رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا عَلى رُسُلِكَ» هذه حكايه عمن تقدم وصـفهم بأنهم يقولون أعطنا ما وعـدتنا على لسـان رسـلك من الثواب «وَ لا تُخْزِنا» أى لا تفضـحنا أو لا تهلكنا «يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّكَ لا تُخْلِفُ الْمِيعادَ» و هو كلام مسـتأنف بـدلاله أنه كسـر إن و المعنى أنـک وعـدت الجنه لمن آمن بک و أنت لا تخلف وعـدک فإن قيل ما وجه المسأله فى إنجاز الوعـد و المعلوم أنه يفعله لا محاله فالجواب عنه من وجوه (أحـدها) إن ذلک على وجه الانقطاع إلى الله و التضـرع له و التعبـد كمـا قـال «قالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ» و اختـاره على بن عيسـى و الجبائى (و الثانى) إن الكلام خرج مخرج المسأله و المراد الخبر أى توفنـا مع الأبرار لتؤتينـا ما وعـدتنا به على رسـلک و لا تخزنا يوم القيامه لأنهم علموا أن ما وعـد الله به حق و لا بـد أن ينجزه (و الثالث) معناه السؤال و الدعاء بأن يجعلهم ممن أتاهم ما وعدهم من الكرامه على ألسن رسـله لا أنهم قد استحقوا منزله الكرامه عند الله فى أنفسـهم و شهدوا ثم سألوه أن يؤتيهم ما وعدهم بعد علمهم باستحقاقهم عند أنفسهم لأنه لو كان كذا لكانوا قـد زكوا أنفسـهم و شـهدوا بـأنهم استوجبوا كرامه الله و لا يليق ذلک بصـفه أهل الفضل من المؤمنين (و الرابع) أنهم إنما سألوا ذلـک على وجه الرغبه منهم إلى الله فى أن يؤتيهم مـا وعـدهم من النصـر على أعـدائهم من أهل الكفر و إعلاء كلمه الحق على الباطـل ليعجـل ذلـک لهم لأنه لا يجوز أن يكونوا مع مـا وصـفهم الله به غير واثقين و لا على غير يقين أن الله لا يخلف الميعاد فرغبوا إليه فى تعجيل ذلک و لكنهم كانوا وعدوا النصر و لم يوقت لهم فى ذلک وقت فرغبوا إليه فى تعجيل ذلک لهم لما لهم فى ذلک من السـرور بالظفر و هو اختيار الطبرى و قال الآيه مختصه بمن هاجر من أصحاب النبى الذين رغبوا فى تعجيل النصره على أعدائهم و قالوا لا صبر لنا على أناتک و حلمک و قوى ذلک بما بعد هذه الآيه

من قوله «فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ» الآيات و إلى هذا أومأ أبو القاسم البلخى أيضا.

سوره آل عمران (۳): آيه ۱۹۵

اشاره

فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لا أُضِيعُ عَمَلَ عامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أُوذُوا فِي سَبِيلِي وَ قاتَلُوا وَ قُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ ثَواباً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوابِ (۱۹۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و خلف و قتلوا و قاتلوا بتقديم الفعل المبنى للمفعول به على الفعل المبنى للفاعل و التخفيف و قرأ الباقون بتقديم قاتلوا على قتلوا و شدد التاء من قتلوا ابن كثير و ابن عامر.

الحجه

أما تقديم قاتلوا على قتلوا فلأن القتال قبل القتل و حسن التشديد لتكرر الفعل فهو مثل مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ و من خفف «قُتِلُوا» فلأن فعلوا يقع على الكثير و القليل و التشديد يختص بالكثير و أما تقديم قتلوا على قاتلوا فلأن المعطوف بالواو يجوز أن يكون أولا في المعنى و إن كان مؤخرا في اللفظ و يمكن أن الوجه فيه أن يكون لما قتل منهم قاتلوا و لم يهنوا و لم يضعفوا للقتل الذى وقع بهم كقوله «فَما وَهَنُوا لِما أَصابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

اللغه

الإضاعه الإهلاك ضاع الشى ء يضيع ضياعا إذا هلك و أضاع و ضيع بمعنى و منه الضيعه للقريه و أما قولهم كل رجل و ضيعته فإن الضيعه هاهنا بمعنى الحرفه هاجر فاعل من الهجر و هو ضد الوصل يقال هاجر القوم من دار إلى دار أى تركوا الأولى للثانيه و تهجر الرجل أى تشبه بالمهاجرين.

الإعراب

من فى قوله «مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى» للتبيين و التفسير عن قوله «مِنْكُمْ» أى لا أضيع عمل عامل منكم من الذكور و الإناث فهو بيان لجنس من أضيف إليه العمل و يقال

أنها مؤكده بمعنى النفى فى لا أضيع أى لا أضيع عمل ذكر و أنثى منكم و بعضكم مبتدأ و قوله «مِنْ بَعْضٍ» فى موضع رفع بأنه خبره و ثوابا مصدر مؤكد لأن معنى «وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ» و لأثيبنهم و مثله قوله «كِتابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» لأن معنى قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ» كتب الله عليكم هذا فكتاب الله مصدر مؤكد.

النزول

روى أن أم سلمه قالت يا رسول الله ما بال الرجال يذكرون فى الهجره دون النساء فأنزل الله هذه الآيه

قال البلخى نزلت الآيه و ما قبلها فى المتبعين للنبى (صلى الله عليه و آله) و المهاجرين معه ثم هى فى جميع من سلك سبلهم و حذا حذوهم من المسلمين.

المعنى

ثم عقب سبحانه دعوه المؤمنين بذكر الإجابه فقال «فَاسْتَجابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ» أى أجاب المؤمنين الذين تقدم الخبر عنهم «أَنِّی لا أُضِيعُ» أى بأنى لا أبطل «عَمَلَ عامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى» رجل أو امرأه «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» فى النصره و الدين و الموالاه فحكمى فى جميعكم حكم واحد فلا أضيع عمل واحد منكم لاتفاقكم فى صفه الإيمان و هذا يتضمن الحث على مواظبه الأدعيه التى فى الآيات المتقدمه و الإشاره إلى أنها مما تعبد الله تعالى بها و ندب إليها و ذلك لأنه تضمن الإجابه لمن دعا بها «فَالَّذِينَ هاجَرُوا» إلى المدينه و فارقوا قومهم من أهل الكفر «وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ» أخرجهم المشركون من مكه «وَ أُوذُوا فِی سَبِيلِی» أى فى طاعتى و عبادتى و دينى و ذلك هو سبيل الله فتحملوا الأذى لأجل الدين «وَ قاتَلُوا» فى سبيل الله «وَ قُتِلُوا» فيها «لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» يعنى لأمحونها و لأتفضلن عليهم بعفوى و مغفرتى و رحمتى و هذا يدل على أن إسقاط العقاب تفضل من الله «وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت أبنيتها و أشجارها «ثَواباً» أى جزاء لهم «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» على أعمالهم «وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوابِ» أى عنده من حسن الجزاء على الأعمال ما لا يبلغه وصف واصف و لا يدركه نعت ناعت مما لا رأت عين و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر و قيل حسن الثواب فى دوامه و سلامته عن كل شوب من النقصان و التكدير.

ص: ۴۳۰

سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹۶ الى ۱۹۸

اشاره

لا يَغُرَّنَّکَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلادِ (۱۹۶) مَتاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ (۱۹۷) لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرارِ (۱۹۸)

القراءه

قرأ يعقوب بروايه رويس و زيد لا يغرنك و لا يحطمنكم و لا يستخفنك و إما نذهبن بك أو نرينك خفيفه فى الجميع و الباقون بالتشديد و قرأ أبو جعفر لكن الذين اتقوا بتشديد النون و الباقون «لكِنِ» بالتخفيف.

اللغه

الغرور إيهام حال السرور فيما الأمر بخلافه فى المعلوم و ليس كل إيهام غرورا لأنه قد يتوهمه تخوفا فيحذر منه فلا يقال غره و الغرر نظير الخطر و الفرق بينهما أن الغرر قبيح كله لأنه ترك الجزم فيما يمكن أن يتوثق منه و الخطر قد يحسن على بعض الوجوه لأنه من العظم من قولهم رجل خطير أى عظيم و المتاع النفع الذى يتعجل به اللذه إما بوجود اللذه أو بما يكون به اللذه نحو المال الجليل و الملك و الأولاد و الإخوان و المهاد الذى يسكن فيه الإنسان و يفترشه و واحد الأبرار بر تقول بررت والدى فأنا بر و أصله برر و لكن الراء أدغمت للتضعيف.

الإعراب

بنى المضارع مع نون التأكيد لأنه بمنزله ضم اسم إلى اسم كخمسه عشر و نحوه و متاع خبر مبتدإ محذوف و تقديره تقلبهم متاع قليل حذف المبتدأ لدلاله ما تقدمه عليه و بئس المهاد حذف المخصوص بالذم من الكلام لدلاله ما تقدمه عليه تقديره بئس المهاد جهنم و نزلا مصدر مؤكد أيضا مثل ما تقدم ذكره فى قوله «ثَواباً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» لأن خلودهم فى الجنه إنزالهم فيها فصار كأنه قال نزلوها نزلا و هو بمعنى أنزلوها إنزالا و قيل هو نصب على التفسير كما يقال هو لك هبه أو صدقه عن الفراء و «خالِدِينَ فِيها» منصوب على الحال أى مقدرا لهم الخلود فيها.

النزول

نزلت فى مشركى العرب و كانوا يتجرون و يتنعمون بها فقال بعض المسلمين أن أعداء الله فى العيش الرخى و قد هلكنا من الجوع فنزلت الآيه و قال الفراء كانت اليهود تضرب فى الأرض فتصيب الأموال فأنزل الله تعالى «لا يَغُرَّنَّکَ» الآيه.

المعنى

«لا يَغُرَّنَّکَ» يا محمد الخطاب له و المراد غيره و قيل معناه لا يغرنك أيها الإنسان أو أيها السامع «تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى

تصرفهم «فِی الْبِلادِ» سالمین غانمین غیر مؤاخذین بأجرامهم أعلم الله تعالی إن ذلک مما لا ینبغی أن یغبطوا به لأن مأواهم و مصیرهم إلی النار بکفرهم و لا خیر بخیر بعده النار و قوله «مَتاعٌ قَلِیلٌ» معناه تصرفهم فی البلاد و النعم متاع قلیل أی یتنعمون بذلک قلیلا ثم یزول و سماه متاعا لأنهم

متعوا به فى الدنيا «ثُمَّ مَأْواهُمْ» أى مصيرهم و مرجعهم «جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ» أى ساء المستقر هى ثم أعلم تعالى أن من أراد الله و اتقاه فله الجنه فقال «لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ» لكن للاستدراك فيكون بخلاف المعنى المتقدم فمعناه ليس للكفار عاقبه خير إنما هى للمؤمنين المتقين الذين اتقوا ربهم بفعل الطاعات و ترك المعاصى «لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» بين سبحانه ما يصيرون إليه من النعيم المقيم فى دار القرار المعده للأبرار و النزل ما يعد للضيف من الكرامه و البر و الطعام و الشراب «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب و الكرامه «خَيْرٌ لِلْأَبْرارِ» مما يتقلب فيه الذين كفروا لأن ذلك عن قريب سيزول و ما عند الله تعالى دائم لا يزول و يروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال ما من نفس بره و لا فاجره إلا و الموت خير لها من الحياه فأما الأبرار فقد قال الله «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرارِ» و أما الفجار فقال تعالى «وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نُمْلِى لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ» الآيه و قوله فى النفس الفاجره أن الموت خير لها إنما يعنى بذلك إذا كانت تدوم على فجورها.

سوره آل عمران (٣): آيه ١٩٩

اشاره

وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خاشِعِينَ لِلَّهِ لا يَشْتَرُونَ بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلاً أُولئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (١٩٩)

اللغه

أصل الخشوع السهوله من قولهم الخشعه و هى السهوده فى الرمل كالربوه و الخاشع من الأرض الذى لا يهتدى له لأن الرمل يعفى آثاره و الخاشع الخاضع ببصره و الخشوع هو التذلل خلاف التصعب.

الإعراب

خاشعين نصب على الحال من الضمير فى يؤمن و هو عائد إلى من و قيل هو حال من الضمير فى «أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ» المجرور بالى و الأول أحسن.

النزول

اختلفوا فى نزولها فقيل نزلت فى النجاشى ملك الحبشه و اسمه أصحمه و هو بالعربيه عطيه و ذلك

أنه لما مات نعاه جبرائيل لرسول الله فى اليوم الذى مات فيه فقال

رسول الله أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم قالوا و من؟ قال النجاشی فخرج رسول الله إلى البقيع و كشف له من المدينه إلى أرض الحبشه فأبصر سرير النجاشي و صلى عليه

فقال المنافقون انظروا إلى هذا يصلی على علج نصرانی حبشی لم يره قط و ليس على دينه فأنزل الله هذه الآيه عن جابر بن عبد الله و ابن عباس و أنس و قتاده و قيل نزلت فی أربعين رجلا من أهل نجران من بنی الحرث بن كعب و اثنين و ثلاثين من أرض الحبشه و ثمانيه من الروم كانوا على دين عيسى فآمنوا بالنبی (صلى الله عليه و آله) عن عطاء و قيل نزلت فی جماعه من اليهود كانوا أسلموا منهم عبد الله بن سلام و من معه عن ابن جريج و ابن زيد و ابن إسحاق و قيل نزلت فی مؤمنی أهل الكتاب كلهم لأن الآيه قد تنزل على سبب و تكون عامه فی كل ما يتناوله عن مجاهد.

المعنى

لما ذم تعالى أهل الكتاب فيما تقدم وصف طائفه منهم بالإيمان و إظهار الحق و الصدق فقال «وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» أی من اليهود و النصارى «لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» أی يصدق بالله و يقر بوحدانيته «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» أيها المؤمنون و هو القرآن «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ» و هو التوراه و الإنجيل «خاشِعِينَ لِلَّهِ» أی خاضعين له مستكينين له بالطاعه متذللين بها قال ابن زيد الخاشع المتذلل الخائف و قال الحسن الخشوع الخوف اللازم للقلب من الله «لا يَشْتَرُونَ بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا» أی لا يأخذون عوضا يسيرا على تحريف الكتاب و كتمان الحق من الرشی و المأكل كما فعله غيرهم ممن وصفهم تعالى فی قوله «أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ»* بالهدى و لكن ينقادون إلى الحق يعملون بما أمرهم الله به و ينتهون عما نهاهم عنه ثم قال «أُولئِكَ» يعنی هؤلاء الذين وصفناهم «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ» معناه لهم ثواب أعمالهم و أجر طاعاتهم عند الله مذخور حتى يوفيهم الله يوم القيامه «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ» وصف الحساب بالسرعه لأنه تعالى لا يؤخر الجزاء عمن يستحقه بطول الحساب لأنه لا يخفى عليه شی ء من أعمالهم قبل أن يعملوها و بعد أن عملوها فلا حاجه به إلى إحصاء عدد فيقع فی الإحصاء إبطاء و قيل معناه أنه يحاسب كل الخلق معا فإذا حاسب واحدا فقد حاسب الجميع لأنه قادر على أن يكلمهم فی حاله واحده كل واحد بكلام يخصه لأنه القادر لنفسه عن أبی على الجبائی و إنما خص الله تعالى هذه الطائفه بالوعيد ليبين أن جزاء أعمالهم موفر عليهم و لا يضرهم كفر من كفر منهم.

سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰۰

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صابِرُوا وَ رابِطُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۲۰۰)

اللغه

أصل الرباط ارتباط الخيل للعدو و الربط الشد و منه قولهم ربط الله على قلبه بالصبر ثم استعمل فی كل مقيم فی ثغر يدفع عمن وراءه ممن أرادهم بسوء و الرباط أيضا اسم لما يشد به.

المعنى

لما حكى الله تعالى أحوال المؤمنين و الكافرين فيما تقدم حث بعد ذلك على الصبر على الطاعه و لزوم الدين فی الجهاد فی سبيل الله فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا الله و رسوله «اصْبِرُوا وَ صابِرُوا وَ رابِطُوا» اختلف فی معناه على وجوه (أحدها) إن المعنى اصبروا على دينكم أی أثبتوا عليه و صابروا الكفار و رابطوهم فی سبيل الله عن الحسن و قتاده و ابن جريج و الضحاك فعلى هذا يكون معناه اصبروا على طاعه الله و عن معاصيه و قاتلوا العدو و اصبروا على قتالهم فی الحق كما يصبرون على قتالكم فی الباطل و إنما أتی بلفظ صابروا هاهنا لأن فاعل إنما يأتی لما يكون بين اثنين و الرباط هو المرابطه فيكون بين اثنين أيضا يعنی أعدوا لهم من الخيل ما يعدونه لكم كقوله «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ» (و ثانيها) إن المراد اصبروا على دينكم و صابروا وعدی إياكم و رابطوا عدوی و عدوكم عن محمد بن كعب القرظی (و ثالثها) أن المراد اصبروا على الجهاد عن زيد بن أسلم و قيل

إن معنى رابطوا أی رابطوا الصلوات و معناه انتظروها واحده بعد واحده لأن المرابطه لم تكن حينئذ روی ذلك عن علی بن أبی طالب عليه أفضل الصلوات و أكمل التحيات

و عن جابر بن عبد الله و أبی سلمه ابن عبد الرحمن

و روی عن النبی (صلى الله عليه و آله) أنه سئل عن أفضل الأعمال فقال إسباغ الوضوء فی السبرات و نقل الأقدام إلى الجماعات و انتظار الصلاه بعد الصلاه فذلكم الرباط

و روی عن أبی جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال معناه اصبروا على المصائب و صابروا على عدوكم و رابطوا عدوكم

و هو قريب من القول الأول و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» معناه و اتقوا أن تخالفوا الله فيما يأمركم به لكی تفلحوا بنعيم الأبد و قيل معناه اتقوا عذاب الله بلزوم أمره و اجتناب نهيه لكی تظفروا و تفوزوا بنيل المنيه و درك البغيه و الوصول إلى النجح فی الطلبه و ذلك حقيقه الفلاح و هذه الآيه تتضمن جميع ما يتناوله المكلف لأن قوله «اصْبِرُوا» يتناول لزوم العبادات و اجتناب المحرمات «وَ صابِرُوا» يتناول ما يتصل بالغير كمجاهده الجن و الإنس و ما

هو أعظم منها من جهاد النفس «وَ رابِطُوا» يدخل فيه الدفاع عن المسلمين و الذب عن الدين «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» يتناول الانتهاء عن جميع المناهى و الزواجر و الائتمار بجميع الأوامر ثم يتبع جميع ذلك الفلاح و النجاح.

ص: ۴۳۵

المجلد ۳

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۴) سوره النساء مدنيه و آياتها ست و سبعون و مائه (۱۷۶)

اشاره

[توضيح]

هى مدنيه كلها و قيل أنها مدنيه إلا قوله «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلى أَهْلِها» الآيه و قوله «يَسْتَفْتُونَكَ (فى النساء) قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَهِ» إلى آخرها فإن الآيتين نزلتا بمكه

عدد آيها

مائه و سبع و سبعون آيه شامى و ست كوفى و خمس فى الباقين

خلافها آيتان

«أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ» كوفى شامى «فَيُعَذِّبُهُمْ عَذاباً أَلِيماً» شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها فكأنما تصدق على كل مؤمن ورث ميراثا و أعطى من الأجر كمن اشترى محررا و برى ء من الشرك و كان فى مشيئه الله من الذين يتجاوز عنهم

و روى عن عمر بن الخطاب أنه قال تعلموا سوره البقره و سوره المائده و سوره الحج و سوره النور فإن فيهن الفرائض و

روى العياشى بإسناده عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال من قرأ سوره النساء فى كل جمعه أومن من ضغطه القبر إذا أدخل فى قبره.

تفسيرها

لما ختم الله السوره التى ذكر فيها آل عمران بالأمر بالتقوى افتتح أيضا هذه السوره به إلا أن هناك خص به المؤمنين و عم به هاهنا سائر المكلفين فقال.

[سوره النساء (۴): آيه ۱]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يـا أَيُّهَـا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكَمُ الَّذِى خَلَقَكَمْ مِنْ نَفْسٍ واحِـدَهٍ وَ خَلَقَ مِنْهـا زَوْجَهـا وَ بَثَّ مِنْهُمـا رِجالاًـ كَثِيراً وَ نِسـاءً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى تَسائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحامَ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً (١)

ص: ۴

القراءه

قرأ أهل الكوفه تسئلون بتخفيف السين و الباقون بتشديدها و قرأ حمزه و الأرحام بالجر و الباقون بالنصب و قرئ فى الشواذ و الأرحام بالرفع.

الحجه

من خفف تسئلون أراد تتساءلون فحذف التاء من تتفاعلون لاجتماع حروف متقاربه و من شدد فقال «تَسائَلُونَ» فإنه أدغم التاء فى السين و حسن ذلك لاجتماعهما فى أنهما من حروف طرف اللسان و أصول الثنايا و اجتماعهما فى الهمس فخفف هنا بالإدغام كما خفف هناك بالحذف قال أبو على من نصب «الْأَرْحامَ» احتمل انتصابه وجهين (أحدهما) أن يكون معطوفا على موضع الجار و المجرور (و الآخر) أن يكون معطوفا على «اتَّقُوا» و تقديره و اتقوا الله و اتقوا الأرحام فصلوها و لا تقطعوها و أما من جر فإنه عطف على الضمير المجرور بالباء و هذا ضعيف فى القياس و قليل فى الاستعمال و ما كان كذلك فترك الأخذ به أحسن و إنما ضعف فى القياس لأن الضمير قد صار عوضا مما كان متصلا بالاسم من التنوين فقبح أن يعطف عليه كما لا يعطف الظاهر على التنوين و يدلك على أنه أجرى عندهم مجرى التنوين حذفهم الياء من المنادى المضاف إليها كحذفهم التنوين و ذلك قولهم يا غلام و هو الأكثر من غيره و وجه الشبه بينهما أنه على حرف كما أن التنوين كذلك و اجتماعهما فى السكون و لأنه لا يوقف على الاسم منفصلا منه كما أن التنوين كذلك و المضمر أذهب فى مشابهه التنوين من المظهر لأنه قد يفصل بين المضاف و المضاف إليه إذا كان ظاهرا بالظروف و بغيرها نحو قول الشاعر:

كان أصوات من إيغالهن بنا

أواخر الميس أصوات الفراريج

و قول الآخر:

(من قرع القسى الكنائن)

و ليس المضمر فى هذا كالظاهر فلما كان كذلك لم يستجيزوا عطف الظاهر عليه لأن المعطوف ينبغى أن يكون مشاكلا للمعطوف عليه و قد جاء ذلك فى ضروره الشعر أنشد سيبويه:

فاليوم قربت تهجونا و تشتمنا

فاذهب فما بك و الأيام من عجب

فعطف الأيام على موضع الكاف و قال آخر:

نعلق فى مثل السوارى سيوفنا

و ما بينها و الكعب غوط نفانف

ص: ۵

فعطف الكعب على الهاء و الألف فى بينها و مثل ذلك لا يجوز فى القرآن و الكلام الفصيح قال المازنى و ذلك لأن الثانى فى العطف شريك للأول فإن كان الأول يصلح أن يكون شريكا للثانى و إلا لم يصلح أن يكون الثانى شريكا فكما لا تقول مررت بزيد و ك كذلك لا تقول مررت بك و زيد و أما القراءه الشاذه فى رفع «الأرحام» فالوجه فى رفعه على الابتداء أى و الأرحام مما يجب أن تتقوه و حذف الخبر للعلم به.

اللغه

البث النشر يقال بث الله الخلق و منه قوله كَالْفَراشِ الْمَبْثُوثِ و بعضهم يقول أبث بمعناه بثثتك سرى و أبثثتك سرى لغتان و أصل الرقيب من الترقيب و هو الانتظار و منه الرقبى لأن كل واحد منهما ينتظر موت صاحبه يقال رقب يرقب رقوبا و رقبه و رقبا فعلى هذا يكون الرقيب فعيلا بمعنى الفاعل و هو الحافظ الذى لا يغيب عنه شى ء.

المعنى

ابتدأ الله سبحانه هذه السوره بالموعظه و الأمر بالتقوى فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» و هو خطاب للمكلفين من جميع البشر و قيل النداء إنما كان سائر كتب الله السالفه بيا أيها المساكين و أما فى القرآن فما نزل بمكه فالنداء بيا أيها الناس و ما نزل بالمدينه فمره بيا أيها الذين آمنوا و مره بيا أيها الناس «اتَّقُوا رَبَّكُمُ» معناه اتقوا معصيه ربكم أو مخالفه ربكم بترك ما أمر به و ارتكاب ما نهى عنه و قيل معناه اتقوا حقه أن تضيعوه و قيل اتقوا عقابه فكأنه قال يحق عليكم أن تتقوا عقاب من أنعم عليكم بأعظم النعم و هى أن خلقكم من نفس واحده و أوجدكم و من عظمت عنده النعمى فهو بالتقوى أولى و قيل إن المراد به بيان كمال قدرته فكأنه قال الذى قدر على أن خلقكم من نفس واحده فهو على عقابكم أقدر فيحق عليكم أن تتركوا مخالفته و تتقوا عقوبته و قوله «الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ» المراد بالنفس هنا آدم عند جميع المفسرين و إنما لم يقل نفس واحد بالتذكير و إن كان المراد آدم لأن لفظ النفس مؤنث بالصيغه فهو كقول الشاعر:

أبوك خليفه ولدته أخرى

و أنت خليفه ذاك الكمال

فأنث على اللفظ و لو قال من نفس واحد لجاز «وَ خَلَقَ مِنْها زَوْجَها» يعنى حواء (عليه السلام) ذهب أكثر المفسرين إلى أنها خلقت من ضلع من أضلاع آدم (عليه السلام) و

رووا عن النبى ص أنه قال خلقت المرأه من ضلع آدم (عليه السلام) إن أقمتها كسرتها و إن تركتها و فيها عوج استمتعت بها

و

روى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أن الله تعالى خلق حواء من فضل الطينه التى

خلق منها آدم و فى تفسير على بن إبراهيم من أسفل أضلاعه

«وَ بَثَّ مِنْهُما رِجالًا كَثِيراً» أى نشر و فرق من هاتين النفسين على وجه التناسل رجالا «وَ نِساءً» و إنما من علينا تعالى بأن خلقنا من نفس واحده لأنه أقرب إلى أن يعطف بعضنا على بعض و يرحم بعضنا بعضا لرجوعنا إلى أصل واحد و لأن ذلك أبلغ فى القدره و أدل على العلم و الحكمه و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى تَسائَلُونَ بِهِ» قيل فى معناه قولان أحدهما أنه من قولهم أسألك بالله أن تفعل كذا و أنشدك بالله و بالرحم و نشدتك الله و الرحم و كذا كانت العرب تقول عن الحسن و إبراهيم و على هذا يكون قوله «وَ الْأَرْحامَ» عطفا على موضع قوله به و المعنى إنكم كما تعظمون الله بأقوالكم فعظموه بطاعتكم إياه و الآخر أن معنى «تَسائَلُونَ بِهِ» تطلبون حقوقكم و حوائجكم فيما بينكم به «وَ الْأَرْحامَ»

معناه و اتقوا الأرحام أن تقطعوها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الضحاك و الربيع و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

فعلى هذا يكون منصوبا عطفا على اسم الله تعالى و هذا يدل على وجوب صله الرحم و يؤيده ما رواه

عن النبى ص أنه قال قال الله تعالى أنا الرحمن خلقت الرحم و شققت لها اسما من اسمى فمن وصلها وصلته و من قطعها بتته

و فى أمثال هذا الخبر كثره و صله الرحم قد تكون بقبول النسب و قد تكون بالإنفاق على ذى الرحم و ما يجرى مجراه و

روى الأصبغ بن نباته عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال أن أحدكم ليغضب فما يرضى حتى يدخل به النار فأيما رجل منكم غضب على ذى رحمه فليمسه فإن الرحم إذا مستها الرحم استقرت و إنها متعلقه بالعرش تقول و تنادى اللهم صل من وصلنى و اقطع من قطعنى

«إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً» أى حافظا عن مجاهد و قيل الرقيب العالم عن ابن زيد و المعنى متقارب و إنما أتى بلفظه كان المفيده للماضى لأنه أراد أنه كان حفيظا على من تقدم زمانه من عهد آدم و ولده إلى زمان المخاطبين و عالما بما صدر منهم لم يعزب عنه من ذلك شى ء.

[سوره النساء (۴): آیه ۲]

اشاره

وَ آتُوا الْيَتامى أَمْوالَهُمْ وَ لا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً (٢)

اللغه

الحوب الإثم يقال حاب يحوب حوبا و حيابه و الاسم الحوب و روى عن الحسن أنه قرأ حوبا ذهب إلى المصدر و تحوب فلان من كذا إذا تحرج منه و نزلنا بحوبه من الأرض أى بموضع سوء و الحوبه الحزن و التحوب التحزن و الحوباء الروح.

المعنى

لمـا أمر الله سـبحانه بالتقوى و صـله الأرحام عقبه بباب آخر من التقوى و هو توفير حقوق اليتامى فقال «وَ آتُوا الْيَتامى أَمْوالَهُمْ» و هـذا خطـاب لأوصـياء اليتـامى أى أعطوهم أموالهم بالإنفاق عليهم فى حاله الصـغر و بالتسـليم إليهم عنـد البلوغ إذا أونس منهم الرشد و سماهم يتامى بعد البلوغ مجازا لأن

النبى ص قال لا يتم بعد احتلام

كما قالوا للنبى ص يتيم أبى طالب بعد كبره يعنون أنه رباه و كقوله سبحانه وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ ساجِدِينَ أى الذين كانوا سحره «وَ لا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ» معناه لا تستبدلوا ما حرمه الله تعالى عليكم من أموال اليتامى بما أحله الله لكم من أموالكم و اختلف فى صفه التبـديل فقيـل كـان أوصياء اليتـامى يأخـذون الجيـد من مـال اليتيم و الرفيع منه و يجعلون مكـانه الخسيس و الردى ء عن إبراهيم النخعى و السـدى و سـعيد بن المسيب و الزهرى و الربيع و الضـحاك و قيل معناه لا تتبـدلوا الخبيث بالطيب بأن تتعجلوا الحرام قبل أن يأتيكم الرزق الحلال الـذى قـدر لكم عن أبى صالـح و مجاهد و قيل معناه ما كان أهل الجاهليه يفعلونه من أنهم لم يكونوا يورثون النسـاء و لاـ الصـغار بـل يأخـذه الكبـار عن ابن زيـد و أقوى الوجوه الأـول لأنه إنما ذكر عقيب أموال اليتامى فيكـون معنـاه لاـ تأخـذوا السـمين و الجيـد من أمـوالهم و تضـعوا مكانهمـا المهزول و الردى ء فتحفظـون عليهم عـدد أموالهم و مقاديرهـا و تجحفون بهم فى صـفاتها و معانيهـا و قوله «وَ لاـ تَـأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ» أى مع أموالكم و معنـاه و لا تضـيفوا أموالهم إلى أموالكم فتأكلوهمـا جميعـا و يحتمـل أن يكون معناه و لا تخلطوا الجيـد من أموالهم بالردى ء من أموالكم فتأكلوها فإن فى ذلك إجحافا و إضرارا بهم فأما إذا لم يكن فى ذلك أضرار و لا ظلم فلا بأس بخلط مال اليتيم بماله

فقـد روى أنه لمـا نزلت هـذه الآـيه كرهوا مخالطه اليتامى فشق ذلك عليهم فشـكوا ذلك إلى رسول الله ص فأنزل الله سـبحانه وَ يَسْـئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فى الدين الآيه عن الحسن و هو المروى عن السيدين الباقر (عليه السلام) و الصادق (عليه السلام)

«إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً» أى إثما عظيما.

ص: ٨

[سوره النساء (۴): الآیات ۳ الی ۴]

اشاره

وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِی الْیَتامی فَانْکِحُوا ما طابَ لَکُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَواحِدَهً أَوْ ما مَلَکَتْ أَیْمانُکُمْ ذلِکَ أَدْنی أَلَّا تَعُولُوا (۳) وَ آتُوا النِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَهً فَإِنْ طِبْنَ لَکُمْ عَنْ شَیْ ءٍ مِنْهُ نَفْساً فَکُلُوهُ هَنِیئاً مَرِیئاً (۴)

[توضیح]

عد «أَلَّا تَعُولُوا» آیه بالاتفاق و هذا مما یشکل و یعسر.

القراءه

قرأ أبو جعفر فواحده بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

القراءه بالنصب علی أنه مفعول به و تقدیره فانکحوا واحده و من رفع فعلی أنه فواحده کافیه أو فواحده مجزیه کقوله فَإِنْ لَمْ یَکُونا رَجُلَیْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتانِ.

اللغه

الأقساط العدل و الإنصاف و القسط الجور و یقال ثناء و مثنی و ثلاث و مثلث و رباع و مربع و لم یسمع فیما زاد علیه مثل خماس و مخمس الأعشار فی بیت الکمیت و هو قوله:

و لم یستریثوک حتی رمیت

فوق الرجال خصالا عشارا

و قال صخر الغی:

و لقد قتلتکم ثناء و موحدا

و ترکت مره مثل أمس الدابر

و عال الرجل یعول عولا و عیاله أی مال و جار و منه عول الفرائض لأن سهامها إذا زادت دخلها النقص قال أبو طالب:

(بمیزان قسط وزنه غیر عائل)

و عال يعيل عيله إذا احتاج قال الشاعر:

فما يدرى الفقير متى غناه

و ما يدرى الغنى متى يعيل

أى يفتقر فمن قال معنى قوله «أَلَّا تَعُولُوا» ألا تفتقروا فقد أخطأ لأنه من باب الياء كما ترى و من قال إن معناه لا تكثر عيالكم فقد أخطأ أيضا لأن ذلك يكون من الإعاله يقال أعال الرجل يعيل فهو معيل إذا كثر عياله و عال العيال إذا مانهم (من المئونه) و منه قوله ابدأ بمن تعول و قد حكى الكسائى عال الرجل يعول إذا كثر عياله و الصداق و الصداق و الصدقه و الصدقه المهر و النحله عطيه تكون على غير جهه المثامنه يقال نحلت الرجل إذا وهبت له نحله و نحلا و سمى النحل نحلا لأن الله نحل منها الناس العسل الذى فى بطونها و «هَنِيئاً» مأخوذ من هنأت

البعير بالقطران فالهنی ء شفاء من المرض کما أن الهناء الذی هو القطران شفاء من الجرب قال:

ما إن رأيت و لا سمعت به

کاليوم هانی أينق جرب

متبذلا تبدو محاسنه

يضع الهناء مواضع النقب

يقال منه هنأنی الطعام و مرأنی أی صار لی دواء و علاجا شافيا و هنأنی و مرأنی بالکسر و هی قليله و تقول فی المستقبل يهنانی و يمرانی و يهنئنی و يمرأنی و إذا أفردوا قالوا أمرأنی و لا- يقولون أهنأنی و قد مرؤ هذا الطعام مراءه و يقال هنأت القوم إذا علتهم و هنأت فلانا المال إذا وهبته له أهنأه هنأ و منه المثل إنما سميت هانئا لتهنئ أی لتعطی.

الإعراب

قوله «ما طابَ» ما هاهنا مصدريه عن الفراء أی فانکحوا الحلال و يروی عن مجاهد أيضا فانکحوا النساء نکاحا طيبا قال المبرد ما هاهنا للجنس کقولک ما عندک فالجواب رجل أو امرأه و قيل لما کان المکان مکان إبهام جاءت ما لما فيها من الإبهام کقول العرب خذ من عندی ما شئت و قوله «مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» بدل مما طاب و موضعه النصب و تقديره اثنتين اثنتين و ثلاثا ثلاثا و أربعا أربعا إلا أنه لا ينصرف لعلتين العدل و الصفه قال الزجاج أنه لا ينصرف لجهتين و لا أعلم أحدا من النحويين ذکرهما غير ما أنه معدول عن اثنتين اثنتين و ثلاث ثلاث و أنه عدل عن تأنيث و خطأه أبو علی الفارسی فی ذلک و أورد عليه کلاما کثيرا يطول بذکره الکتاب ثم قال لو جاز أن يقول قائل إن مثنی و بابه معدول عن مؤنث لما جری علی النساء و واحدتهن مؤنثه لجاز لآخر أن يقول إن مثنی و بابه معدول عن مذکر لأنه أجری صفه علی أجنحه و واحدها مذکر و إنما جری علی النساء من حيث کان تأنيثها و تأنيث الجمع و هذا الضرب من التأنيث ليس بحقيقی و إنما هو من أجل اللفظ فهو مثل النار و الدار و ما أشبه ذلک و قد جرت هذه الأسماء علی المذکر الحقيقی قال صخر الغی:

منيت بأن تلاقينی المنايا

أحاد أحاد فی شهر حلال

و لکنما أهلی بواد أنيسه

ذئاب تبغی الناس مثنی و موحد

جری فيه مثنی و موحد علی ذئاب و هو جمع مذکر و قال تميم بن أبی مقبل:

ترى النعرات الزرق تحت لبانه

أحاد و مثنى أصعقتها صواهله

فأحاد و مثنى هنا حال من النعرات و قال أبو على فى القصريات إن مثنى و ثلاث و رباع حال من قوله «ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ» فهو كقولك جئتك ماشيا و راكبا و منحدرا و صاعدا تريد أنك جئته فى كل حال من هذه الأحوال و لست تريد أنك جئته و هذه الأحوال لك فى وقت واحد و من قدرها على البدل من ما قال إنما جاءت الواو هنا و لم تأت أو لأنه على طريق البدل كأنه قال و ثلاث بدلا من مثنى و رباع بدلا من ثلاث و لو جاء بأو لكان لا يجوز لصاحب المثنى ثلاث و لا لصاحب الثلاث رباع و قوله «نِحْلَةً» نصب على المصدر و قوله «نَفْساً» نصب على التميز كما يقال ضقت بهذا الأمر ذرعا و قررت به عينا و المعنى ضاق به ذرعى و قرت به عينى و لذلك وحد النفس لما كانت مفسره و النفس المراد به الجنس يقع على الواحد و الجمع كقول الشاعر:

بها جيف الحسرى فأما عظامها

فبيض و أما جلدها فصليب

و لم يقل جلودها و لو قال فإن طبن لكم أنفسا لجاز قوله «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا» إنما جمع لئلا يتوهم أنه عمل يضاف إلى الجميع كما يضاف القتل إلى جماعه إذا رضوا به و من فى قوله «عَنْ شَيْ ءٍ مِنْهُ» لتبيين الجنس لا للتبعيض لأنها لو وهبت المهر كله لجاز بلا خلاف و «هَنِيئاً مَرِيئاً» نصب على الحال.

النزول و النظم

اختلف فى سبب نزوله و كيفيه نظم محصوله و اتصال فصوله على أقوال (أحدها)

أنها نزلت فى اليتيمه تكون فى حجر وليها فيرغب فى مالها و جمالها و يريد أن ينكحها بدون صداق مثلها فنهوا أن ينكحوهن إلا أن تقسطوا لهن فى إكمال مهور أمثالهن و أمروا أن ينكحوا ما سواهن من النساء إلى أربع عن عائشه و روى ذلك فى تفسير أصحابنا

و قالوا أنها متصله بقوله و يستفتونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن و ما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن كما كتب لهن و ترغبون أن تنكحوهن فإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا الآيه و به قال الحسن و الجبائى و المبرد (و ثانيها) أنها نزلت فى الرجل منهم كان يتزوج الأربع و الخمس و الست و العشر و يقول ما يمنعنى أن أتزوج كما يتزوج فلان فإذا

فنى ماله مال على مال اليتيم الذى فى حجره فأنفقه فنهاهم الله عن أن يتجاوزوا الأربع لئلا يحتاجوا إلى أخذ مال اليتيم و إن خافوا ذلك مع الأربع أيضا اقتصروا على واحده عن ابن عباس و عكرمه (و ثالثها) أنهم كانوا يشددون فى أموال اليتامى و لا يشددون فى النساء ينكح أحدهم النسوه فلا يعدل بينهن فقال تعالى كما تخافون ألا تعدلوا فى اليتامى فخافوا فى النساء فانكحوا واحده إلى أربع عن سعيد بن جبير و السدى و قتاده و الربيع و الضحاك و فى إحدى الروايتين عن ابن عباس (و رابعها) أنهم كانوا يتحرجون من ولايه اليتامى و أكل أموالهم إيمانا و تصديقا فقال سبحانه إن تحرجتم من ذلك فكذلك تحرجوا من الزنا و انكحوا النكاح المباح من واحده إلى أربع عن مجاهد (و خامسها) ما قالها الحسن إن خفتم ألا تقسطوا فى اليتيمه المرباه فى حجركم فانكحوا ما طاب لكم من النساء مما أحل لكم من يتامى قربانكم مثنى و ثلاث و رباع و به قال الجبائى و قال الخطاب متوجه إلى ولى اليتيمه إذا أراد أن يتزوجها (و سادسها) ما قاله الفراء إن كنتم تتحرجون عن مؤاكله اليتامى فتحرجوا من الجمع بين النساء و أن لا تعدلوا بين النساء و لا تتزوجوا منهن إلا من تأمنون معه الجور قال القاضى أبو عاصم القول الأول أولى و أقرب إلى نظم الآيه و لفظها.

المعنى

«وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا» أى لا تنصفوا و لا تعدلوا يا معاشر أولياء اليتامى «فِي الْيَتامى» و ذكرنا معناه و الاختلاف فيه فى النزول «فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ» أى ما حل لكم و لم يقل من طاب لكم لأن معناه فانكحوا الطيب «مِنَ النِّساءِ» أى الحلال منهن أى من اللاتى يحل نكاحهن دون المحرمات اللاتى ذكرن فى قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ الآيه و يكون تقديره على القول الأول إن خفتم أن لا تعدلوا فى نكاح اليتامى إن نكحتموهن فانكحوا البوالغ من النساء و ذلك أنه إن وقع حيف فى حق البوالغ أمكن طلب المخلص منهن بتطييب نفوسهن و التماس تحليلهن لأنهن من أهل التحليل و إسقاط الحقوق بخلاف اليتامى فإنه إن وقع حيف فى حقهن لم يمكن المخلص منه لأنهن لسن من أهل التحليل و لا من أهل إسقاط الحقوق و قوله «مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» معناها اثنتين اثنتين و ثلاثا ثلاثا و أربعا أربعا فلا يقال أن هذا يؤدى إلى جواز نكاح التسع فإن اثنتين و ثلاثه و أربعه تسعه لما ذكرناه فإن من قال دخل القوم البلد مثنى و ثلاث و رباع لا يقتضى اجتماع الأعداد فى الدخول و لأن لهذا العدد لفظا موضوعا و هو تسع فالعدول عنه إلى مثنى و ثلاث و رباع نوع من العى جل كلامه عن ذلك و تقدس و

قال الصادق (عليه السلام) لا يحل لماء الرجل أن يجرى فى أكثر من أربعه أرحام من الحرائر

«فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا» بين الأربع أو الثلاث فى القسم أو

النفقه و سائر وجوه التسويه «فَواحِدَةً» أى فتزوجوا واحده «أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» أى و اقتصروا على الإماء حتى لا تحتاجوا إلى القسم بينهن لأنهن لا حق لهن فى القسم «ذلِكَ» إشاره إلى العقد على الواحده مع الخوف من الجور فيما زاد عليها «أَدْنى أَلَّا تَعُولُوا» أى أقرب أن لا تميلوا و تجوروا عن ابن عباس و الحسن و قتاده و من قال معناه أدنى أن لا تكثر عيالكم فإنه مع ضعفه فى اللغه فى الآيه ما يبطله و هو قوله «أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» و معلوم أن ما يحتاج إليه من النفقه عند كثره الحرائر من النساء مثل ما يحتاج إليه عند كثره الإماء و قيل كان الرجل قبل نزول هذه الآيه يتزوج بما شاء من النساء و قوله «وَ آتُوا النِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَةً» معناه و أعطوا النساء مهورهن عطيه من الله و ذلك أن الله تعالى جعل الاستمتاع مشتركا بين الزوجين ثم أوجب لها بإزاء الاستمتاع مهرا على زوجها فذلك عطيه من الله للنساء و قيل أراد بنحله فريضه مسماه عن قتاده و ابن جريج و قيل أراد بالنحله الدين كما يقال فلان ينتحل كذا أى يدين به ذكره الزجاج و ابن خالويه و اختلف فيمن خوطب بقوله «وَ آتُوا النِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَةً» فقيل هم الأزواج أمرهم الله بإعطاء المهر للمدخول بها كملا و لغير المدخول بها على النصف على ما مر شرحه من غير مطالبه منهن و لا مخاصمه لأن ما يؤخذ بالمحاكمه لا يقال له نحله و هو قول ابن عباس و قتاده و ابن جريج و اختاره الطبرى و الجبائى و الرمانى و الزجاج و

قيل هم الأولياء لأن الرجل منهم كان إذا تزوج أيمه أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك عن أبى صالح و هو المروى عن الباقر (عليه السلام) رواه أبو الجارود عنه

و الأول أشبه بالظاهر «فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْ ءٍ مِنْهُ نَفْساً» خطاب للأزواج معناه فإن طابت نفوسهن بهبه شى ء من الصداق «فَكُلُوهُ» أى كلوا الموهوب لكم «هَنِيئاً مَرِيئاً» فالهنى ء الطيب المساغ الذى لا ينقصه شى ء و المرى ء المحمود العاقبه التام الهضم الذى لا يضر و لا يؤذى و فى

كتاب العياشى مرفوعا إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه جاءه رجل فقال يا أمير المؤمنين إنى يوجع بطنى فقال أ لك زوجه فقال نعم قال استوهب منها شيئا طيبه به نفسها من مالها ثم اشتر به عسلا ثم اسكب عليه من ماء السماء ثم اشربه فإنى سمعت الله تعالى يقول فى كتابه وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً و قال يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ و قال «فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْ ءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً» فإذا اجتمعت البركه و الشفاء و الهنى ء المرى ء شفيت إن شاء الله

قال ففعل ذلك فشفى و قد استدل بعض الناس على وجوب التزويج بقوله «فَانْكِحُوا» من حيث إن ظاهر الأمر يقتضى الوجوب و هذا خطأ لأنه يجوز العدول عن الظاهر بدليل و قد قام الدليل على أن التزويج غير واجب.

[سوره النساء (۴): آیه ۵]

اشاره

وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِی جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِياماً وَ ارْزُقُوهُمْ فِيها وَ اكْسُوهُمْ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفاً (۵)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر قيما بغير ألف و الباقون «قِياماً» بالألف.

الحجه

قال أبو الحسن فی قيام ثلاث لغات قيام و قيم و قوام و هو الذی يقيمك قال لبيد:

أ قتلك أم وحشيه مسبوعه

خذلت و هاديه الصوار قوامها

قال أبو علی ليس قول من قال إن القيم جمع قيمه بشی ء إنما القيم بمعنی القيام و هو مصدر يدل عليه قوله دِيناً قِيَماً فالقيمه التی هی معادله الشی ء و مقاومته لا مذهب له هاهنا إنما المعنی دينا دائما ثابتا لا ينسخ كما نسخت الشرائع التی قبله فيكون مصدر وصف الدين به و لا وجه للجمع هاهنا و لا للصفه لقله مجی ء هذا البناء فی الصفه أ لا تری أنه إنما جاء فی قولهم قوم عدی و مكان سوی و فعل فی المصادر كالشبع و الرضا و نحوهما أوسع فی الوصف فإذا كان كذلك حمل علی الأكثر.

المعنی

لما أمر تعالی فيما تقدم بدفع مال الأيتام إليهم عقبه بذكر من لا يجوز الدفع إليه منهم و قال «وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ» أی لا تعطوا السفهاء «أَمْوالَكُمُ» اختلف فی المعنی بالسفهاء علی أقوال (أحدها)

أنهم النساء و الصبيان عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و الضحاك و أبی مالك و قتاده و رواه أبو الجارود عن أبی جعفر (عليه السلام)

قال ابن عباس إذا علم الرجل أن امرأته سفيهه مفسده للمال و علم أن ولده سفيه يفسد المال لم ينبغ له أن يسلطهما علی ماله (و ثانيها) أن المراد به النساء خاصه عن مجاهد و ابن عمر و

روی عن أنس ابن مالك قال جاءت امرأه سوداء جريه المنطق ذات ملح إلی رسول الله فقالت بأبی أنت و أمی يا رسول الله قل فينا خيرا مره واحده فإنه بلغنی أنك تقول فينا كل شر قال أی شی ء قلت لكن قالت سميتنا السفهاء قال الله سماكن السفهاء فی كتابه قالت و سميتنا النواقص فقال و كفی نقصانا أن تدعن من كل شهر خمسه أيام لا تصلين فيها ثم قال أ ما يكفی إحداكن

أنها

ص: ۱۴

إذا حملت كان لها كأجر المرابط فى سبيل الله فإذا وضعت كانت كالمتشحط بدمه فى سبيل الله فإذا أرضعت كان لها بكل جرعه كعتق رقبه من ولد إسماعيل فإذا سهرت كان لها بكل سهره تسهرها كعتق رقبه من ولد إسماعيل و ذلك للمؤمنات الخاشعات الصابرات اللاتى لا يكفرن العشير (لا يكلفن العسير نسخه) قال قالت السوداء يا له فضلا لو لا ما يتبعه من الشرط

(و ثالثها) أنها عام فى كل سفيه من صبى أو مجنون أو محجور عليه للتبذير و قريب منه ما

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إن السفيه شارب الخمر و من جرى مجراه

و هذا القول أولى لعمومه و قوله «الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِياماً» أى أموالكم التى جعلها الله قواما لمعاشكم و معادكم تقيمكم فتقومون بها قياما و قيل معناه ما تعطى ولدك السفيه من مالك الذى جعله الله قواما لعيشك فيفسده عليك و تضطر إليه فيصير ربا عليك ينفق مالك عليك «وَ ارْزُقُوهُمْ فِيها وَ اكْسُوهُمْ» اختلف فى معناه فقيل يريد لا تؤتوهم أموالكم التى تملكونها و لكن ارزقوهم منها إن كانوا ممن يلزمكم نفقته و اكسوهم الآيه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و قيل يريد لا تعط امرأتك و ولدك مالك فيكونوا هم الذين ينفقون عليك و أطعمهم من مالك و اكسهم عن السدى و ابن زيد و هذا أمر بإحراز المال و حسن سياسته كقوله وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ و يلتفت إليه قول

النبى ص نعم المال الصالح للرجل الصالح

و قيل عنى بقوله أَمْوالَكُمْ أموالهم كما قال وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أى لا تؤتوا اليتامى أموالهم و ارزقوهم منها و اكسوهم عن سعيد بن جبير و الأولى حمل الآيه على العموم فلا يجوز أن تعطى المال السفيه الذى يفسده و لا اليتيم الذى لا يبلغ و لا الذى بلغ و لم يؤنس منه الرشد و إنما تكون إضافه مال اليتيم إلى من له القيام بأمرهم ضربا من المجاز أو يكون التقدير لا تؤتوا السفهاء أموالكم التى بعضها لكم و بعضها لهم فيضيعوها و قد

روى أنه سئل الصادق (عليه السلام) عن هذا فقيل كيف يكون أموالهم أموالنا فقال إذا كنت أنت الوارث له

«وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفاً» أى تلطفوا لهم فى القول و لا تخاشنوهم و قولوا لهم ما ينبههم على الرشد و الصلاح فى أمور المعاش و المعاد حتى إذا بلغوا كانوا على بصيره من ذلك و فى هذه الآيه دلاله على جواز الحجر على اليتيم إذا بلغ و لم يؤنس منه الرشد لأن الله منع من دفع المال إلى السفهاء و فيها أيضا دلاله على وجوب الوصيه إذا كانت الورثه سفهاء لأن ترك الوصيه و الحال هذه بمنزله إعطاء المال أهل السفه و إنما سمى الناقص العقل سفيها لأن السفه خفه الحلم و لذلك سمى الفاسق أيضا سفيها لأنه لا وزن له عند أهل الدين.

[سوره النساء (۴): آیه ۶]

اشاره

وَ ابْتَلُوا الْيَتامى حَتَّى إِذا بَلَغُوا النِّكاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ وَ لا تَأْكُلُوها إِسْرافاً وَ بِداراً أَنْ يَكْبَرُوا وَ مَنْ كانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَ مَنْ كانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَ كَفى بِاللَّهِ حَسِيباً (۶)

اللغه

الإيناس الإبصار من قوله آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً أخذ من إنسان العين و هو حدقتها التى تبصر بها و أنست به أنسا ألفته و فى قراءه عبد الله أحستم أى أحسستم بمعنى وجدتم فحذف إحدى السينين نحو قوله «فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ» و أصل الإسراف تجاوز الحد المباح إلى ما لم يبح و ربما كان ذلك فى الإفراط و ربما كان فى التقصير غير أنه إذا كان فى الإفراط يقال منه أسرف يسرف إسرافا و إذا كان فى التقصير يقال سرف يسرف سرفا و يقال مررت بكم فسرفتكم يراد به سهوت عنكم و أخطأتكم قال الشاعر:

أعطوا هنيده تحذوها ثمانيه

ما فى عطائهم من و لا سرف

يريد أنهم يصيبون مواضع الإعطاء فلا يخطئونها و البدار المبادره و أصل ذلك الامتلاء و منه البدر القمر لامتلائه نورا و البدره لامتلائها بالمال و البيدر لامتلائه بالطعام و عين حدره بدره مكتنزه و الحسيب الكافى من قولهم أحسبنى الشى ء إذا كفانى و الحسيب من الرجال المرتفع النسب و قيل الحسيب بمعنى المحاسب.

الإعراب

«إِسْرافاً» مصدر وضع موضع الحال و كذلك قوله «بِداراً» و موضع «أَنْ يَكْبَرُوا» نصب بالمبادره أى لا تأكلوا مسرفين و مبادرين كبرهم و قوله «بِالْمَعْرُوفِ» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال و «كَفى بِاللَّهِ» الباء مزيده و الجار و المجرور هنا فى موضع رفع بأنه فاعل كفى و «حَسِيباً» منصوب على الحال أو التمييز و التقدير كفى الله فى حال الحساب.

المعنى

لما أمر الله بإيتاء الأيتام أموالهم و منع من دفع المال إلى السفهاء بين هنا

الحد الفاصل بين ما يحل من ذلك للولى و ما لا يحل فقال «وَ ابْتَلُوا الْيَتامى» هذا خطاب لأولياء اليتامى أمرهم الله أن يختبروا عقول اليتامى فى أفهامهم و صلاحهم فى أديانهم و إصلاحهم فى أموالهم و هو قول قتاده و الحسن و السدى و مجاهد و ابن عباس «حَتَّى إِذا بَلَغُوا النِّكاحَ» معناه حتى يبلغوا الحد الذى يقدرون معه على المواقعه و ينزلون و ليس المراد بالبلوغ الاحتلام لأن فى الناس من لا يحتلم أو يتأخر احتلامه و هو قول أكثر المفسرين فمنهم من قال إذا كمل عقله و أونس منه الرشد سلم إليه ماله و هو الأولى و منهم من قال لا يسلم إليه ماله و إن كان عاقلا حتى يبلغ خمس عشره سنه قال أصحابنا حد البلوغ أما كمال خمس عشره سنه أو بلوغ النكاح أو الإنبات و قوله «فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً» معناه فإن وجدتم منهم رشدا أو عرفتموه و اختلف فى معنى قوله «رُشْداً» فقيل عقلا و دينا و صلاحا عن قتاده و السدى و قيل صلاحا فى الدين و إصلاحا فى المال عن الحسن و ابن عباس و قيل عقلا عن مجاهد و الشعبى قالا لا يدفع إلى اليتيم ماله و إن أخذ بلحيته و إن كان شيخا حتى يؤنس منه رشد العقل و الأقوى أن يحمل على أن

المراد به العقل و إصلاح المال على ما قاله ابن عباس و الحسن و هو المروى عن الباقر

للإجماع على أن يكون كذلك لا يجوز عليه الحجر فى ماله و إن كان فاجرا فى دينه فكذلك إذا بلغ و هو بهذه الصفه وجب تسليم ماله إليه و فيه أيضا دلاله على جواز الحجر على العاقل إذا كان مفسدا لماله من حيث أنه إذا جاز أن يمنع المال عند البلوغ إذا كان مفسدا له فكذلك يجوز الحجر عليه إذا كان مفسدا له بعد البلوغ و هو المشهور فى أخبارنا و قوله «فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ» خطاب لأولياء اليتيم و هو تعليق لجواز الدفع بالشرطين البلوغ و إيناس الرشد فلا يجوز الدفع قبلهما «وَ لا تَأْكُلُوها إِسْرافاً» أى بغير ما أباحه الله لكم و قيل معناه لا تأكلوا من مال اليتيم فوق ما تحتاجون إليه فإن لولى اليتيم أن يتناول من ماله قدر القوت إذا كان محتاجا على وجه الأجره على عمله فى مال اليتيم و قيل أن كل شى ء من مال اليتيم فهو الأكل على وجه الإسراف و الأول أليق بمذهبنا فقد

روى محمد بن مسلم عن أحدهما قال سألته عن رجل بيده ماشيه لابن أخ له يتيم فى حجره أ يخلط أمرها بأمر ماشيته قال إن كان يليط حياضها و يقوم على مهنتها و يرد نادتها فليشرب من ألبانها غير منهك للحلبات و لا مضر بالولد

و قوله «وَ بِداراً أَنْ يَكْبَرُوا» أى و مبادره لكبرهم معناه لا

تبادروا بأكل مالهم كبرهم و رشدهم حذرا أن يبلغوا فيلزمكم تسليم المال إليهم «وَ مَنْ كانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ» أى من كان غنيا من الأولياء فليستعفف بماله عن أكل مال اليتيم و لا يأخذ لنفسه منه لا قليلا و لا كثيرا يقال استعف عن الشى ء و عف عنه إذا امتنع منه و تركه «وَ مَنْ كانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» و

معناه من كان فقيرا فليأخذ من مال اليتيم قدر الحاجه و الكفايه على جهه القرض ثم يرد عليه ما أخذ منه إذا وجد عن سعيد بن جبير و مجاهد و أبى العاليه و الزهرى و عبيده السلمانى و هو مروى عن الباقر (عليه السلام)

و قيل معناه يأخذ قدر ما يسد به جوعته و يستر عورته لا على جهه القرض عن عطاء بن أبى رباح و قتاده و جماعه و لم يوجبوا أجره المثل لأن أجره المثل ربما كانت أكثر من قدر الحاجه و الظاهر فى روايات أصحابنا له أجره المثل سواء كان قدر كفايته أو لم يكن و سئل ابن عباس عن ولى يتيم له إبل هل له أن يصيب من ألبانها فقال إن كنت تلوط حوضها و تهنأ جرباها أصبت من رسلها غير مضر بنسل و لا ناهك فى الحلب و الرسل اللبن و النهك المبالغه فى الحلب «فَإِذا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ» و هذا خطاب أيضا لأولياء اليتيم أى إذا دفعتم إلى اليتامى أموالهم بعد البلوغ فاحتاطوا لأنفسكم بالإشهاد عليهم كى لا يقع منهم جحود و تكونوا أبعد من التهمه فانظر إلى حسن نظر الله لليتامى و للأوصياء و كمال لطفه بهم و رحمته لهم و إنعامه عليهم و كذلك نظره و لطفه بجميع عباده فى أمور معاشهم و معادهم «وَ كَفى بِاللَّهِ حَسِيباً» أى شاهدا على دفع المال إليهم و كفى بعلمه وثيقه و قيل محاسبا فاحذروا محاسبته فى الآخره كما تحذرون محاسبه اليتيم بعد البلوغ.

[سوره النساء (۴): آيه ۷]

اشاره

لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيباً مَفْرُوضاً (۷)

اللغه

الفرق بين الفرض و الوجوب أن الفرض يقتضى فارضا و ليس كذلك الوجوب لأنه قد يجب الشى ء فى نفسه من غير إيجاب موجب و لذلك صح وجوب الثواب و العوض عليه تعالى و لم يجز أن يقال لذلك فرض و مفروض و أصل الفرض الثبوت فالفرض الحز فى سيه القوس حيث يثبت الوتر و الفرض ما أثبته على نفسك من هبه أو صله و الفرض ما أعطيت

من غير قرض لثبوت تمليكه و أصل الوجوب الوقوع يقال وجب الحائط وجوبا إذا وقع و سمعت وجبه أى وقعه كالهده و وجب الحق وجوبا إذا وقع سببه و وجب القلب وجيبا إذا خفق من فزع وقعه.

الإعراب

«نَصِيباً مَفْرُوضاً» نصب على الحال لأن المعنى فرض للرجال نصيب ثم قال «نَصِيباً مَفْرُوضاً» حالا مؤكدا و قيل هو اسم فى موضع المصدر كقولك قسما واجبا و فرضا لازما و لو كان اسما لا شائبه للمصدريه فيه لم يجز نحو قولك عندى حق درهما و يجوز لك عندى درهم هبه مقبوضه.

النزول

قيل كانت العرب فى الجاهليه يورثون الذكور دون الإناث فنزلت الآيه ردا لقولهم عن قتاده و ابن جريج و ابن زيد و قيل كانوا لا يورثون إلا من طاعن بالرماح و ذاد عن الحريم و المال فقال تعالى مبينا حكم أموال الناس بعد موتهم بعد أن بين حكمها فى حال حياتهم.

المعنى

«لِلرِّجالِ نَصِيبٌ» أى حظ و سهم «مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ» أى من تركه الوالدين و الأقربين «وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ» أى و للنساء من قرابه الميت حصه و سهم من تركته «مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ» أى من قليل التركه و كثيرها «نَصِيباً مَفْرُوضاً» أى حظا فرض الله تسليمه إلى مستوجبيه و مستحقيه لا محاله و هذه الآيه تدل على بطلان القول بالعصبه لأن الله تعالى فرض الميراث للرجال و للنساء فلو جاز منع النساء من الميراث فى موضع لجاز أن يجرى الرجال مجراهن فى المنع من الميراث و تدل أيضا على أن ذوى الأرحام يرثون لأنهم من جمله النساء و الرجال الذين مات عنهم الأقربون على ما ذهبنا إليه و هو مذهب أبى حنيفه أيضا و يدخل فى عموم اللفظ أيضا الأنبياء و غير الأنبياء فدل على أن الأنبياء يورثون كغيرهم على ما ذهبت إليه الفرقه المحقه.

[سوره النساء (۴): آيه ۸]

اشاره

وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَهَ أُولُوا الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۸)

المعنى

لما بين سبحانه فيما تقدم حال من يرث بين هنا حال من لا يرث و اختلف الناس فى هذه الآيه على قولين (أحدهما)

أنها محكمه غير منسوخه عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و إبراهيم و مجاهد و الشعبى و الزهرى و السدى و هو المروى عن الباقر

و اختاره البلخى و الجبائى و الزجاج و أكثر المفسرين و الفقهاء (و الآخر) أنها منسوخه بأى المواريث عن سعيد بن المسيب و أبى مالك و الضحاك و اختلف من قال أنها محكمه على قولين (أحدهما) أن الأمر فيها على الوجوب و اللزوم عن مجاهد و قال هو ما طابت به نفس الورثه و قال الآخرون أن الأمر فيها على الندب و قوله «وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَةَ» معناه إذا شهد قسمه الميراث «أُولُوا الْقُرْبى» أى فقراء قرابه الميت «وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينُ» أى و يتاماهم و مساكينهم يرجون أن تعودوا عليهم «فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ» أى أعطوهم من التركه قبل القسمه شيئا و اختلف فى المخاطبين بقوله «فَارْزُقُوهُمْ» على قولين (أحدهما) أن المخاطب بذلك الورثه أمروا بأن يرزقوا المذكورين إذا كانوا لا سهم لهم فى الميراث عن ابن عباس و ابن الزبير و الحسن و سعيد بن جبير و أكثر المفسرين و الآخر أن المخاطب بذلك من حضرته الوفاه و أراد الوصيه فقد أمر بأن يوصى لمن لا يرثه من المذكورين بشىء من ماله عن ابن عباس و سعيد بن المسيب و اختاره الطبرى «وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفاً» أى حسنا غير خشن و اختلف فيه أيضا فقال سعيد بن جبير أمر الله الولى أن يقول للذى لا يرث من المذكورين قولا معروفا إذا كانت الورثه صغارا يقول إن هذا ليتامى صغار و ليس لكم فيه حق و لسنا نملك أن نعطيكم منه و قيل المأمور بذلك الرجل الذى يوصى فى ماله و القول المعروف أن يدعو لهم بالرزق و الغنى و ما أشبه ذلك و قيل الآيه فى الوصيه على أن يوصوا للقرابه و يقولوا لغيرهم قولا معروفا عن ابن عباس و سعيد بن المسيب و قد دلت الآيه على أن الإنسان قد يرزق غيره على معنى التمليك فهو حجه على المجبره.

[سوره النساء (۴): الآيات ۹ الى ۱۰]

اشاره

وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَ لْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً (۹) إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (۱۰)

ص: ۲۰

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بكر عن عاصم سيصلون بضم الياء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على حجه من فتح الياء قوله اصْلَوْها فَاصْبِرُوا و جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها و إِلَّا مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ و حجه من ضم الياء أنه من أصلاه الله النار كقوله فَسَوْفَ نُصْلِيهِ ناراً.

اللغه

ضعاف جمع ضعيف و ضعيفه و السديد السليم من خلل الفساد و أصله من سد الخلل تقول سددته أسده سدا و السداد الصواب و فيهم سداد من عوز بالكسر و سدد السهم إذا قومه و السد الردم و صلى الرجل النار يصليها صلى و صلاء و صليا أى لزمها و أصلاه الله إصلاء و هو صال النار من قوم صلى و صالين و يقال صلى الأمر إذا قاسى حره و شدته قال العجاج:

(و صاليات للصلى صلى)

و قال الفرزدق:

و قاتل كلب الحى عن نار أهله

ليربض فيها و الصلا متكنف

و شاه مصليه أى مشويه و سعير بمعنى مسعوره مثل كف خضيب و السعر اشتعال النار و استعرت النار فى الحطب و منه سعر السوق لاستعارها به فى النفاق.

الإعراب

«ظُلْماً» نصبه على المصدر لأن معنى قوله «يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى» يظلمونهم و يجوز أن يكون فى موضع الحال كقولهم جاءنى فلان ركضا أى يركض.

المعنى

لما أمر الله تعالى بالقول المعروف و نهاهم عن خلافه أمر بالأقوال السديده و الأفعال الحميده فقال «وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً» فيه أقوال (أحدها) أنه كان الرجل إذا حضرته الوفاه قعد عنده أصحاب رسول الله (ص) فقالوا أنظر لنفسك فإن ولدك لا يغنون عنك من الله شيئا فيقدم جل ماله فقال و ليخش الذين لو تركوا من بعدهم أولادا صغارا «خافُوا عَلَيْهِمْ» الفقر و هذا نهى عن الوصيه بما يجحف بالورثه و أمر لمن حضر الميت عند الوصيه أن يأمره بأن يبقى لورثته و لا يزيد وصيته

على الثلث كما أن هذا القائل لو كان هو الموصى لأحب أن يحثه من حضره على حفظ ماله لورثته و لا يدعهم عاله أى كما تحبون ورثتكم فأحبوا ورثه غيركم و هذا معنى قول ابن عباس و سعيد بن جبير

و الحسن و قتاده و مجاهد و الضحاك (و ثانيها) إن الأمر فى الآيه لولى مال اليتيم يأمره بأداء الأمانه فيه و القيام بحفظه كما لو خاف على مخلفيه إذا كانوا ضعافا و أحب أن يفعل بهم عن ابن عباس أيضا فيكون معناه من كان فى حجره يتيم فليفعل به ما يحب أن يفعل بذريته من بعده و إلى هذا المعنى يؤول ما

روى عن موسى بن جعفر قال أن الله أوعد فى مال اليتيم عقوبتين ثنتين أما (إحداهما) فعقوبه الدنيا قوله «وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا» الآيه قال يعنى بذلك ليخش أن أخلفه فى ذريته كما صنع بهؤلاء اليتامى

(و ثالثها) أنها وردت فى حرمان ذوى القربى أن يوصى لهم بأن يقول الحاضر لا- توص لأقاربك و وفر على ورثتك و قوله «خافُوا عَلَيْهِمْ» معناه خافوا من جفاء يلحقهم أو ظلم يصيبهم أو غضاضه أو ضعه «فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ» أى فليتق كل واحد من هؤلاء فى يتامى غيره أن يجفوهم و يظلمهم و ليعاملهم بما يحب أن يعامل به يتاماه بعد موته و قيل فليتقوا الله فى الإضرار بالمؤمنين «وَ لْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً» أى مصيبا عدلا موافقا للشرع و الحق و قيل أنه يريد قولا لا خلل فيه و قيل معناه فليخاطبوا اليتامى بخطاب حسن و قول جميل و فى معنى الآيه ما

روى عن النبى (ص) أنه قال من سره أن يزحزح عن النار و يدخل الجنه فليأته منيته و هو يشهد أن لا إله إلا الله و أن محمدا رسول الله و يحب أن يأتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه

و

نهى رسول الله أن يوصى بأكثر من الثلث و قال و الثلث كثير

و

قال لسعد لأن تدع ورثتك أغنياء أحب إلى من أن تدعهم عاله يتكففون الناس

ثم أوعد الله آكلى مال اليتيم نار جهنم و قال «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» أى ينتفعون بأموال اليتامى و يأخذونها ظلما بغير حق و لم يرد به قصر الحكم على الأكل الذى هو عباره عن المضغ و الابتلاع و فائده تخصيص الأكل بالذكر أنه معظم منافع المال المقصوده فذكره الله تنبيها على ما فى معناه من وجوه الانتفاع و كذلك معنى قوله وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ و لا تَأْكُلُوا الرِّبَوا و إنما علق الوعيد بكونه ظلما لأنه قد يأكله الإنسان على وجه الاستحقاق بأن يأخذ منه أجره المثل أو يأكل منه بالمعروف أو يأخذه قرضا على نفسه على ما تقدم القول فى ذلك فلا يكون ظلما فإن قيل إذا أخذه قرضا أو أجره المثل فإنما أكل مال نفسه و لم يأكل مال اليتيم فجوابه لا بل يكون آكلا مال اليتيم لكن لا على وجه يكون ظلما بأن ألزم عوضه على نفسه أو استحقه بالعمل و لو سلمنا ذلك لجاز أن يكون إنما ذكر كونه ظلما لضرب من التأكيد و البيان لأن أكل مال اليتيم لا يكون إلا ظلما و

سئل الرضا كم أدنى ما يدخل به آكل مال اليتيم تحت الوعيد فى هذه الآيه فقال قليله و كثيره واحد إذا كان من نيته أن لا يرده إليهم

و قوله «إِنَّما يَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً» قیل فیه وجهان

(أحدهما) إن النار ستلتهب من أفواههم و أسماعهم و آنافهم يوم القيامه ليعلم أهل الموقف أنهم آكله أموال اليتامى عن السدى و

روى عن الباقر أنه قال قال رسول الله (ص) يبعث ناس من قبورهم يوم القيامه تأجج أفواههم نارا فقيل له يا رسول الله من هؤلاء فقرأ هذه الآيه

(و الآخر) أنه ذكر ذلك على وجه المثل من حيث أن من فعل ذلك يصير إلى جهنم فتمتلئ بالنار أجوافهم عقابا على أكلهم مال اليتيم كما قال الشاعر:

و إن الذى أصبحتم تحلبونه

دم غير أن اللون ليس بأحمرا

يصف أقواما أخذوا الإبل فى الديه يقول إنما تحلبون دم القتيل منها لا الألبان «وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً» أى سيلزمون النار المسعره للإحراق و إنما ذكر البطون تأكيدا كما يقال نظرت بعينى و قلت بلسانى و أخذت بيدى و مشيت برجلى و

روى الحلبى عن الصادق (عليه السلام) قال إن فى كتاب على بن أبى طالب أن من أكل مال اليتيم ظلما سيدركه وبال ذلك فى عقبه من بعده و يلحقه وبال ذلك فى الآخره أما فى الدنيا فإن الله يقول «وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا» الآيه و أما فى الآخره فإن الله يقول «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» الآيه.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۱]

اشاره

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِساءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثا ما تَرَكَ وَ إِنْ كانَتْ واحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَ لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِها أَوْ دَيْنٍ آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۱۱)

ص: ۲۳

القراءه

قرأ أهل المدينه و إن كانت واحده بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ حمزه و الكسائی فلأمه و فی إمها و نحوه بکسر الهمزه و المیم و حمزه بطون إمهاتکم و بیوت إمهاتکم بکسرهما و الکسائی بکسر الهمزه و فتح المیم و الباقون بضم الهمزه فی الجمیع و قرأ ابن عامر و ابن کثیر و أبو بکر عن عاصم یوصی بفتح الصاد فی الموضعین و قرأ حفص الأولی بکسر الصاد و الثانیه بالفتح و الباقون بکسرهما.

الحجه

الاختیار فی «واحِدَةً» النصب لأن التی قبلها لها خبر منصوب و هو قوله «فَإِنْ كُنَّ نِساءً» أی و إن کانت الورثه واحده و وجه الرفع إن وقعت واحده أوجدت واحده أی إن حدث حکم واحده لأن المراد حکمها لا ذاتها و وجه قراءه حمزه و الکسائی فلإمه بکسر الهمزه إن الهمزه حرف مستثقل بدلاله تخفیفهم لها فأتبعوها ما قبلها من الکسره و الیاء لیکون العمل فیها من وجه واحد و یقوی ذلک أنها تقارب الهاء و قد فعلوا ذلک بالهاء فی نحو علیه و به و من قرأ «يُوصِی» فلأن ذکر المیت قد تقدم فی قوله «فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ» و من قرأ یوصی فإنما یحسنه أنه لیس بمیت معین إنما هو شائع فی الجمیع فهو فی المعنی یؤول إلی «يُوصِی».

الإعراب

«لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» جمله من مبتدإ و خبر تفسیر لقوله «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» و إنما لم یقل للذکر مثل حظ الأنثیین بنصب لام مثل فیعدی قوله «يُوصِيكُمْ» إلیه لأنه فی تقریر القول فی حکایه الجمله بعده فکأنه قال قال الله فی أولادکم للذکر مثل حظ الأنثیین و قوله الثلث و السدس و الربع و نحوها یجوز فیها التخفیف لثقل الضم فیقال ثلث و سدس و ربع و ثمن قال الزجاج و من زعم أن الأصل التخفیف فیها فثقل فخطا لأن الکلام موضوع علی الإیجاز لا علی التثقیل و إنما قیل للأب و الأم أبوان تغلیبا للفظ الأب و لا یلزم أن یقال فی ابن و ابنه ابنان لأنه یوهم فإن لم یوهم جاز ذلک ذکره الزجاج و «فَرِيضَةً» منصوب علی التأکید و الحال من قوله «لِأَبَوَيْهِ» و لهؤلاء الورثه ما ذکرنا مفروضا ففریضه مؤکده لقوله «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» و یجوز أن یکون نصبا علی المصدر من «يُوصِيكُمُ اللَّهُ» لأن معناه یفرض علیکم فریضه.

النزول

روی محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد الله أنه قال مرضت فعادنی رسول الله و أبو بکر و هما یمشیان فأغمی علی فدعا بماء فتوضأ ثم صبه علی فأفقت فقلت یا رسول الله کیف أصنع فی مالی فسکت رسول الله فنزلت آیه المواریث فی

و قیل نزلت فی

عبد الرحمن أخی حسان الشاعر و ذلک أنه مات و ترک امرأه و خمسه إخوان فجاءت الورثه فأخذوا ماله و لم یعطوا امرأته شیئا فشکت ذلک إلی رسول الله فأنزل الله آیه المواریث عن السدی و قیل کانت المواریث للأولاد و کانت الوصیه للوالدین و الأقربین فنسخ الله ذلک و أنزل آیه المواریث

فقال رسول الله إن الله لم یرض بملک مقرب و لا نبی مرسل حتی تولی قسم الترکات و أعطی کل ذی حق حقه

عن ابن عباس.

المعنی

ثم بین تعالی ما أجمله فیما قبل من قوله لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمَّا تَرَکَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ الآیه بما فصله فی هذه الآیه فقال «یُوصِیکُمُ اللَّهُ» أی یأمرکم و یفرض علیکم لأن الوصیه منه تعالی أمر و فرض یدل علی ذلک قوله وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذلِکُمْ وَصَّاکُمْ بِهِ* و هذا من الفرض المحکم علینا «فِی أَوْلادِکُمْ» أی فی میراث أولادکم أو فی توریث أولادکم و قیل فی أمور أولادکم إذا متم ثم بین ما أوصی به فقال «لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ» أی للابن من المیراث مثل نصیب البنتین ثم ذکر نصیب الإناث من الأولاد فقال «فَإِنْ کُنَّ نِساءً فَوْقَ اثْنَتَیْنِ» أی فإن کانت المتروکات أو الأولاد نساء فوق اثنتین «فَلَهُنَّ ثُلُثا ما تَرَکَ» من المیراث ظاهر هذا الکلام یقتضی أن البنتین لا یستحقان الثلثین لکن الأمه أجمعت علی أن حکم البنتین حکم من زاد علیهما من البنات و ذکر فی الظاهر وجوه (أحدها) إن فی الآیه بیان حکم البنتین فما فوقهما لأن معناه فإن کن اثنتین فما فوقهما فلهن ثلثا ما ترک إلا أنه قدم ذکر الفوق علی الاثنتین کما

روی عن النبی (ص) أنه قال لا تسافر المرأه سفرا فوق ثلاثه أیام إلا و معها زوجها أو ذو محرم لها

و معناه لا تسافر سفرا ثلاثه أیام فما فوقها (و ثانیها) ما قاله أبو العباس المبرد إن فی الآیه دلیلا علی أن للبنتین الثلثین لأنه إذا قال «لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ» و کان أول العدد ذکرا و أنثی و للذکر الثلثان و للأنثی الثلث علم من ذلک أن للبنتین الثلثین ثم أعلم الله بأن ما فوق البنتین لهن الثلثان (و ثالثها) أن البنتین أعطیتا الثلثین بدلیل لا یفرض لهما مسمی و الدلیل قوله تعالی یَسْتَفْتُونَکَ فی النساء قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَهِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَیْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ فقد صار للأخت النصف کما أن للبنت النصف فإن کانتا اثنتین فلهما الثلثان و أعطیت الابنتان الثلثین کما أعطیت الأختان الثلثین و أعطیت جمله الأخوات الثلثین کما أعطیت البنات الثلثین و یدل علیه أیضا الإجماع علی أن حکم البنتین حکم البنات فی استحقاق الثلثین إلا ما روی عن ابن عباس إن للبنتین النصف و إن الثلثین فرض الثلث من

البنات و حكى النظام فى كتاب النكت عن ابن عباس أنه قال للبنتين نصف و قيراط لأن للواحده النصف و للثلاث الثلثين فينبغى أن يكون للبنتين ما بينهما «وَ إِنْ كانَتْ واحِدَةً» أى و إن كانت المولوده أو المتروكه واحده «فَلَهَا النِّصْفُ» أى نصف ما ترك الميت ثم ذكر ميراث الوالدين فقال «وَ لِأَبَوَيْهِ» يعنى بالأبوين الأب و الأم و الهاء الذى أضيف إليه الأبوان كنايه عن غير مذكور تقديره و لأبوى الميت «لِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كانَ لَهُ وَلَدٌ» فللأب السدس مع الولد و كذلك الأم لها السدس معه ذكرا كان أو أنثى واحدا كان أو أكثر ثم إن كان الولد ذكرا كان الباقى له و إن كانوا ذكورا فالباقى لهم بالسويه و إن كانوا ذكورا و إناثا فللذكر مثل حظ الأنثيين و إن كانت بنتا فلها النصف بالتسميه و لأحد الأبوين السدس أو لهما السدسان و الباقى عند أئمتنا يرد على البنت و على أحد الأبوين أو عليهما على قدر سهامهم بدلاله قوله وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ و قد ثبت أن قرابه الوالدين و قرابه الولد متساويه لأن الولد يتقرب إلى الميت بنفسه كما أن الوالدين يتقربان إليه بأنفسهما و ولد الولد يقوم مقام الولد للصلب مع الوالدين كل منهم يقوم مقام من يتقرب به و فى بعض هذه المسائل خلاف بين الفقهاء «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ» يعنى للميت «وَلَدٌ» أى ابن و لا بنت و لا أولادهما لأن اسم الولد يعم الجميع «وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ» و ظاهر هذا يدل على أن الباقى للأب و فيه إجماع

فإن كان فى الفريضه زوج فإن له النصف و للأم الثلث و الباقى للأب و هو مذهب ابن عباس و أئمتنا

و من قال فى هذه المسأله أن للأم ثلث ما يبقى فقد ترك الظاهر و كذلك إن كان بدل الزوج الزوجه فلها الربع و للأم الثلث و الباقى للأب و قوله «فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ» قال أصحابنا إنما يكون لها السدس إذا كان هناك أب و يدل عليه ما تقدمه من قوله «وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ» فإن هذه الجمله معطوفه على قوله «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ» و تقديره فإن كان له إخوه و ورثه أبواه فلأمه السدس و قال بعض أصحابنا أن لها السدس مع وجود الأخوه و إن لم يكن هناك أب و به قال جميع الفقهاء و اتفقوا على أن الأخوين يحجبان الأم من الثلث إلى السدس و قد روى عن ابن عباس أنه قال لا تحجب الأم عن الثلث إلى السدس بأقل من ثلاثه من الأخوه و الأخوات كما تقتضيه ظاهر الآيه و أصحابنا يقولون لا تحجب الأم عن الثلث إلى السدس إلا بالأخوين أو أخ و أختين أو أربع أخوات من قبل الأب و الأم أو من قبل الأب خاصه دون الأم و فى ذلك خلاف بين الفقهاء قالوا و العرب تسمى الاثنين بلفظ الجمع فى كثير من كلامهم حكى سيبويه أنهم يقولون وضعا رحالهما يريدون رحلى راحلتيهما و قال تعالى وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ

شاهِدِينَ يعنى حكم داود و سليمان و قال قتاده إنما تحجب الأخوه الأم مع أنهم لا يرثون من المال شيئا معونه للأب لأن الأب يقوم بنفقتهم و نكاحهم دون الأم و هذا يدل على أنه ذهب إلى أن الأخوه للأم لا يحجبون على ما ذهب إليه أصحابنا لأن الأب لا يلزمه نفقتهم بلا خلاف «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِها أَوْ دَيْنٍ» أى تقسم التركه على ما ذكرنا بعد قضاء الديون و إقرار الوصيه و لا خلاف فى أن الدين مقدم على الوصيه و الميراث و إن أحاط بالمال فأما الوصيه فقد قيل إنها مقدمه على الميراث و قيل بل الموصى له شريك الوارث له الثلث و لهم الثلثان و قد

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال إنكم تقرأون فى هذه الآيه الوصيه قبل الدين و إن رسول الله (ص) قضى بالدين قبل الوصيه

و الوجه فى تقديم الدين على الوصيه فى الآيه إن لفظ أو إنما هو لأحد الشيئين أو الأشياء و لا يوجب الترتيب فكأنه قال من بعد أحد هذين مفردا أو مضموما إلى الآخر و هذا كقولهم جالس الحسن أو ابن سيرين أى جالس أحدهما مفردا أو مضموما إلى الآخر «آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً» ذكر فيه وجوه (أحدها) إن معناه لا تدرون أى هؤلاء أنفع لكم فى الدنيا فتعطونه من الميراث ما يستحق و لكن الله قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمه عن مجاهد (و ثانيها) إن معناه لا تدرون بأيهم أنتم أسعد فى الدنيا و الدين و الله يعلمه فاقتسموه على ما بينه من المصلحه فيه عن الحسن (و ثالثها) إن معناه لا تدرون أن نفعكم بتربيه آبائكم لكم أكثر أم نفع آبائكم بخدمتكم إياهم و إنفاقكم عليهم عند كبرهم عن الجبائى (و رابعها) أن المعنى أطوعكم لله عز و جل من الآباء و الأبناء أرفعكم درجه يوم القيامه لأن الله يشفع المؤمنين ببعضهم فى بعض فإن كان الوالد أرفع درجه فى الجنه من ولده رفع الله إليه ولده فى درجته لتقر بذلك عينه و إن كان الولد أرفع درجه من والديه رفع الله والديه إلى درجته لتقر بذلك أعينهم عن ابن عباس (و خامسها) إن المراد لا تدرون أى الوارثين و الموروثين أسرع موتا فيرثه صاحبه فلا تتمنوا موت الموروث و لا تستعجلوه عن أبى مسلم «فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ» أى فرض الله ذلك فريضه أو كما ذكرنا فى الإعراب «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً» أى لم يزل عليما بمصالحكم حكيما فيما يحكم به عليكم من هذه الأموال و غيرها قال الزجاج فى كان هنا ثلاثه أقوال قال سيبويه كان القوم شاهدوا علما و حكمه و مغفره و تفضلا فقيل لهم أن الله كان كذلك على ما شاهدتم و قال الحسن كان عليما بالأشياء قبل خلقها حكيما فيما يقدر تدبيره منها و قال بعضهم الخبر من الله فى هذه الأشياء بالمضى كالخبر بالاستقبال و الحال لأن الأشياء عند الله فى حال واحده ما مضى و ما يكون و ما هو كائن.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۲]

اشاره

وَ لَكُمْ نِصْفُ ما تَرَكَ أَزْواجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِها أَوْ دَيْنٍ وَ لَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِها أَوْ دَيْنٍ وَ إِنْ كانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذلِكَ فَهُمْ شُرَكاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصى بِها أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (۱۲)

القراءه

روی فی الشواذ قراءه الحسن يورث بكسر الراء «كَلالَةً» و قراءه عيسى بن عمر الثقفی يورث و قرأ الحسن أيضا غير مضار وصيه مضاف.

الحجه

كلاهما منقول من ورث فهذا من أورث و ذاك من ورث و فی كلتا القراءتين المفعولان محذوفان فكأنه قال يورث وارثه ماله و قد جاء حذف المفعولين جميعا قال الكميت:

بأی كتاب أم بأيه سنه

ترى حبهم عارا علی و تحسب

فلم يعد تحسب و أما قوله «غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً» فيعنی به غير مضار من جهه الوصيه أو عند الوصيه كقول طرفه (بضه المتجرد) أی بضه عند تجردها و هذا كما يقال شجاع حرب و كريم مسأله أی شجاع عند الحرب و كريم عند المسأله.

اللغه

أصل الكلاله الإحاطه و منه الإكليل لإحاطته بالرأس و منه الكل لإحاطته

بالعدد فالكلاله تحيط بأصل النسب الذى هو الولد و الوالد و قال أبو مسلم أصلها من كل أى أعيى فكأن الكلاله تناول الميراث من بعد على كلال و إعياء و قال الحسين بن على المغربى أصله عندى ما تركه الإنسان وراء ظهره مأخوذا من الأكل و هو الظهر تقول العرب ولانى فلان إكله على وزن إطله أى ولانى ظهره و العرب تخبر بهذا الاسم عن جمله النسب و الوراثه قال عامر بن الطفيل:

و إنى و إن كنت ابن فارس عامر

و فى السر منها و الصريح المهذب

فما سودتنى عامر عن كلاله

أبى الله أن أسمو بأم و لا أب

و يروى عن وراثه و قال زياده بن زيد العذرى:

و لم أرث المجد التليد كلاله

و لم يأن منى فتره لعقيب

و يقال رجل كلاله و قوم كلاله و امرأه كلاله لا تثنى و لا تجمع لأنه مصدر.

الإعراب

ينتصب كلاله على أنه مصدر وضع موضع الحال و يكون كان التامه و يورث صفه رجل و تقديره إن وجد رجل موروث متكلل النسب و العامل فى الحال يورث و ذو الحال الضمير فى يورث و يجوز أن ينتصب كلاله على أنه خبر كان على أن يكون كان ناقصه قال الزجاج من قرأ يورث بكسر الراء فكلاله مفعول و من قرأ «يُورَثُ» فكلاله منصوب على الحال «غَيْرَ مُضَارٍّ» منصوب على الحال أيضا وصيه ينصب على المصدر أى يوصيكم الله بذلك وصيه.

المعنى

ثم خاطب الله الأزواج فقال «وَ لَكُمْ» أيها الأزواج «نِصْفُ ما تَرَكَ أَزْواجُكُمْ» أى زوجاتكم «إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ» لا ذكر و لا أنثى و لا ولد ولد «فَإِنْ كانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ» أى من ميراثهن «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِها أَوْ دَيْنٍ» قد مر تفسيره «وَ لَهُنَّ» أى و لزوجاتكم «الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ» من الميراث «إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ» واحده كانت الزوجه أو اثنتين أو ثلاثا أو أربعا لم يكن لهن أكثر من ذلك «فَإِنْ كانَ لَكُمْ وَلَدٌ» ذكر أو أنثى أو ولد «فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ» من الميراث واحده كانت الزوجه أو أكثر من ذلك «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِها» أيها الأزواج «أَوْ دَيْنٍ» و قد مر فى ما مضى بيان ميراث الأزواج ثم ذكر ميراث ولد الأم فقال «وَ إِنْ كانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً» اختلف فى معنى

الكلاله فقال جماعه من الصحابه و التابعين منهم أبو بكر و عمر و ابن عباس فى إحدى الروايتين عنه و قتاده و الزهرى و ابن زيد هو من عدا الوالد و الولد و فى الروايه الأخرى عن ابن عباس أنه من عدا الوالد و قال الضحاك و السدى أنه اسم للميت الذى يورث عنه و

المروى عن أئمتنا أن الكلاله الإخوه و الأخوات

و المذكور فى هذه الآيه من كان من قبل الأم منهم و المذكور فى آخر السوره من كان منهم من قبل الأب و الأم أو من قبل الآباء «أَوِ امْرَأَةٌ» هو عطف على قوله «وَ إِنْ كانَ رَجُلٌ» معناه و إن كان رجل كلاله يورث ماله أو امرأه كلاله تورث مالها على قول من قال إن الميت نفسه يسمى كلاله و من قال إنه الحى الوارث فتقديره و إن كان رجل يورث فى حال تكلل نسبه به أو امرأه تورث كذلك و هو قول ابن عمر و أهل الكوفه و يؤيده ما

روى عن جابر أنه قال أتانى رسول الله و أنا مريض فقلت و كيف الميراث و إنما يرثنى كلاله فنزلت آيه الفرائض

فالكلاله فى النسب من أحاط بالميت و تكلله من الإخوه و الأخوات و الولد و الوالد ليسا بكلاله لأنهما أصل النسب الذى ينتهى إلى الميت و من سواهما خارج عنهما و إنما يشتمل عليهما بالأنساب من غير جهه الولاده فعلى هذا تكون الكلاله كالإكليل يشتمل على الرأس و يحيط به و ليس من أصله فإن الوالد و الولد طرفان للرجل فإذا مات الرجل و لم يخلفهما فقد مات عن ذهاب طرفيه فسمى ذهاب طرفيه كلاله و قوله «وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ» يعنى الأخ و الأخت من الأم «فَلِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذلِكَ فَهُمْ شُرَكاءُ فِي الثُّلُثِ» جعل للذكر و الأنثى هاهنا سواء و لا خلاف بين الأمه أن الإخوه و الأخوات من قبل الأم متساوون فى الميراث «مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصى بِها أَوْ دَيْنٍ» مر بيانه «غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ» منع الله من الضرار فى الوصيه أى غير موص وصيه تضر بالورثه و قيل أراد غير مضار فى الميراث كره سبحانه الضرار فى الحياه و بعد الممات عن قتاده و تقديره لا يضار بعض الورثه بعضا و قيل هو أن يوصى بدين ليس عليه يريد بذلك ضرر الورثه فالضرار فى الوصيه راجع إلى الميراث و هو أن يضر فى وصيته بماله أو بعضه لأجنبى أو يقر بدين لا حقيقه له دفعا للميراث عن وارثه أو يقر باستيفاء دين له فى مرضه أو ببيع ماله فى مرضه و استيفاء ثمنه لئلا يصل إلى وارثه و جاء فى

الحديث أن الضرار فى الوصيه من الكبائر

«وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بمصالح عباده يحكم بما توجب الحكمه فى قسمه الميراث و الوصايا و غيرها «حَلِيمٌ» لا يعاجل العصاه بالعقوبه و يمن عليهم بالانتظار و المهله و فى هاتين الآيتين دلاله على تقدير سهام أصحاب المواريث و نحن نذكر من ذلك جمله موجزه منقوله عن أهل البيت دون غيرهم فإن الاختلاف فى مسائل المواريث بين الفقهاء كثير يطول بذكره الكتاب فمن

أراده وجده فی مظانه: اعلم أن الإرث يستحق بأمرين نسب و سبب فالسبب الزوجيه و الولاء فالميراث بالزوجيه يثبت مع كل نسب و الميراث بالولاء لا يثبت إلا مع فقد كل نسب و أما النسب فعلى ضربين (أحدهما) أبو الميت و من يتقرب به (و الآخر) ولده و ولد ولده و إن سفل و المانع من الإرث بعد وجود سبب وجوبه ثلاثه الكفر و الرق و قتل الوارث من كان يرثه لو لا القتل و لا يمنع الأبوين و الولد و الزوج و الزوجات من أصل الإرث مانع ثم هم على ثلاثه أضرب (الأول) الولد يمنع من يتقرب به و من يجرى مجراه من ولد إخوته و أخواته عن أصل الإرث و يمنع من يتقرب بالأبوين و يمنع الأبوين عما زاد على السدس إلا على سبيل الرد مع البنت أو البنات و الأبوان يمنعان من يتقرب بهما أو بأحدهما و لا يتعدى منعهما إلى غير ذلك و الزوج و الزوجه لا حظ لهما فی المنع و ولد الولد و إن سفل يقوم مقام الولد الأدنى عند فقده فی الإرث و المنع و يترتبون الأقرب فالأقرب و هذه سبيل ولد الإخوه و الأخوات و إن سفل عند فقد الإخوه و الأخوات مع الأجداد و الجدات ثم إن الميراث بالنسب يستحق على وجهين بالفرض و القرابه فالفرض ما سماه الله و لا يجتمع فی ذلك إلا من كانت قرابته متساويه إلى الميت مثل البنت أو البنات مع الأبوين أو أحدهما لأن كل واحد منهم يتقرب إلى الميت بنفسه فمتى انفرد أحدهم بالميراث أخذ المال كله بعضه بالفرض و الباقی بالقرابه و عند الاجتماع يأخذ كل واحد منهم ما سمی له و الباقی يرد عليهم على قدر سهامهم فإن نقصت التركه عن سهامهم لمزاحمه الزوج أو الزوجه لهم كان النقص داخلا على البنت أو البنات دون الأبوين أو أحدهما و دون الزوج و الزوجه و يصح اجتماع الكلالتين معا لتساوی قرابتيهما فإذا فضل التركه عن سهامهم يرد الفاضل على كلاله الأب و الأم أو الأب دون كلاله الأم و كذلك إذا نقصت عن سهامهم لمزاحمه الزوج أو الزوجه لهم كان النقص داخلا عليهم دون كلاله الأم و الزوج و الزوجه لا يدخل عليهم النقصان على حال فعلى هذا إذا اجتمع كلاله الأب مع كلاله الأم كان لكلاله الأم للواحد السدس و للاثنين فصاعدا الثلث لا ينقصون منه و الباقی لكلاله الأب و لا يرث كلاله الأب مع كلاله الأب و الأم ذكورا كانوا أو إناثا فأما من يرث بالقرابه دون الفرض فأقواهم الولد للصلب ثم ولد الولد يقوم مقام الولد و يأخذ نصيب من يتقرب به ذكرا كان أو أنثى و البطن الأول يمنع من نزل عنه بدرجه ثم الأب يأخذ جميع المال إذا انفرد ثم من يتقرب به أما ولده أو والده أو من يتقرب بهما من عم أو عمه فالجد أب الأب مع الأخ الذی هو ولده فی درجه و كذلك الجده مع الأخت فهم يتقاسمون المال للذكر مثل حظ الأنثيين و من له سببان يمنع من له سبب واحد و ولد الإخوه و الأخوات يقومون مقام

آبائهم و أمهاتهم فى مقاسمه الجد و الجده كما يقوم ولد الولد مقام الولد للصلب مع الأب و كذلك الجد و الجده و إن عليا يقاسمان الإخوه و الأخوات و أولادهم و إن نزلوا على حد واحد و أما من يرث بالقرابه ممن يتقرب بالأم فهم الجد و الجده أو من يتقرب بهما من الخال و الخاله فإن أولاد الأم يرثون بالفرض أو بالفرائض دون القرابه فالجد و الجده من قبلها يقاسمان الإخوه و الأخوات من قبلها و متى اجتمع قرابه الأب مع قرابه الأم مع استوائهم فى الدرجه كان لقرابه الأم الثلث بينهم بالسويه و الباقى لقرابه الأب للذكر مثل حظ الأنثيين و متى بعد إحدى القرابتين بدرجه سقطت مع التى هى أقرب سواء كان الأقرب من قبل الأب أو من قبل الأم إلا فى مسأله واحده و هو ابن عم للأب فإن المال لابن العم هذه أصول مسائل الفرائض و لتفريعها شرح طويل دونه المشايخ فى كتب الفقه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳ الى ۱۴]

اشاره

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۳) وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ ناراً خالِداً فِيها وَ لَهُ عَذابٌ مُهِينٌ (۱۴)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر ندخله بالنون فى الموضعين و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ بالياء فلأن ذكر الله قد تقدم فحمل الكلام على الغيبه و من قرأ بالنون عدل عن لفظ الغيبه إلى الإخبار عن الله بنون الكبرياء و يقوى ذلك قوله بَلِ اللَّهُ مَوْلاكُمْ ثم قال سَنُلْقِي.

اللغه

الحد الحاجز بين الشيئين و أصله المنع و الفصل و حدود الدار تفصلها عن غيرها و الفوز و الفلاح نظائر.

الإعراب

«خالِدِينَ فِيها» نصب على الحال قال الزجاج و التقدير يدخلهم مقدرين الخلود فيها و الحال يستقبل بها تقول مررت برجل معه باز صائدا به غدا أى مقدرا الصيد به

غدا و قوله «خالِداً فِيها» منصوب على أحد وجهين (أحدهما) الحال من الهاء فى «يُدْخِلْهُ ناراً» و التقدير على ما ذكرناه (و الآخر) أن يكون صفه لقوله «ناراً» و هذا كما تقول زيد مررت بدار ساكن فيها فيكون على حذف الضمير من ساكن هو فيها لأن اسم الفاعل إذا جرى على غير من هو له لم يتضمن الضمير كما يتضمنه الفعل و لو قلت يسكن فيها يجب إبرازه فتقول زيد مررت بدار ساكن هو فيها.

المعنى

لما فرض الله فرائض المواريث عقبها بذكر الوعد فى الائتمار لها و الوعيد على التعدى لحدودها فقال «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» أى هذه التى بينت فى أمر الفرائض و أمر اليتامى حدود الله أى الأمكنه التى لا ينبغى أن تتجاوز عن الزجاج و اختلف فى معنى الحدود على أقوال (أحدها) تلك شروط الله عن السدى (و ثانيها) تلك طاعه الله عن ابن عباس (و ثالثها) تلك تفصيلات الله لفرائضه و هو الأقوى فيكون المراد هذه القسمه التى قسمها الله لكم و الفرائض التى فرضها الله لأحيائكم من أمواتكم فصول بين طاعه الله و معصيته فإن معنى حدود الله حدود طاعه الله و إنما اختصر لوضوح معناه للمخاطبين «وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما أمر به من الأحكام و قيل فيما فرض له من فرائض المواريث «يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا» أى من تحت أشجارها و أبنيتها «الْأَنْهارُ» أى ماء الأنهار حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه فى الموضعين «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها «وَ ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الفلاح العظيم وصفه بالعظيم و لم يبين بالإضافه إلى ما ذا و المراد أنه عظيم بالإضافه إلى منفعه الحيازه فى التركه من حيث كان أمر الدنيا حقيرا بالإضافه إلى أمر الآخره و إنما خص الله الطاعه فى قسمه الميراث بالوعد مع أنه واجب فى كل طاعه إذا فعلت لوجوبها أو لوجه وجوبها ليبين عن عظم موقع هذه الطاعه بالترغيب فيها و الترهيب عن تجاوزها و تعديها «وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما بينه من الفرائض و غيرها «وَ يَتَعَدَّ حُدُودَهُ» أى و يتجاوز ما حد له من الطاعات «يُدْخِلْهُ ناراً خالِداً» أى دائما «فِيها وَ لَهُ عَذابٌ مُهِينٌ» سماه مهينا لأن الله يفعله على وجه الإهانه كما أنه يثيب المؤمن على وجه الكرامه و من استدل بهذه الآيه على أن صاحب الكبيره من أهل الصلاه مخلد فى النار و معاقب فيها لا محاله فقوله بعيد لأن قوله «وَ يَتَعَدَّ حُدُودَهُ» يدل على أن المراد به من تعدى جميع حدود الله و هذه صفه الكفار و لأن صاحب الصغيره بلا خلاف خارج عن عموم الآيه و إن كان فاعلا للمعصيه و متعديا حدا من حدود الله و إذا جاز إخراجه بدليل جاز لغيره أن يخرج من عمومها من يشفع له النبى أو يتفضل الله عليه بالعفو

بـدليل آخر و أيضا فإن التائب لا بـد من إخراجه من عموم الآيه لقيام الدليل على وجوب قبول التوبه و كذلك يجب إخراج من يتفضـل الله بإسـقاط عقابه منها لقيام الـدلاله على جواز وقوع التفضل بالعفو فإن جعلوا للآيه دلاله على أن الله لا يختار العفو جاز لغيرهم أن يجعلها دلاله على أن العاصـى لا يختار التوبه على أن فى المفسـرين من حمل الآيه على من تعـدى حدود الله و عصاه مستحلا لذلک و من کان کذلک لا يکون إلا کافرا.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵ الى ۱۶]

اشاره

وَ اللاَّـتِی یَـأْتِینَ الْفـاحِشَهَ مِنْ نِسائِکُمْ فَاسْتَشْـهِدُوا عَلَیْهِنَّ أَرْبَعَهً مِنْکُمْ فَإِنْ شَـهِدُوا فَأَمْسِـکُوهُنَّ فِی الْبُیُوتِ حَتَّی یَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ یَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِیلًا (۱۵) وَ الَّذانِ یَأْتِیانِها مِنْکُمْ فَآذُوهُما فَإِنْ تابا وَ أَصْلَحا فَأَعْرِضُوا عَنْهُما إِنَّ اللَّهَ کانَ تَوَّاباً رَحِیماً (۱۶)

القراءه

قرأ ابن کثیر و الـذان يأتيانها بتشديـد النون و کذلک فذانک و هذان أو هاتين و قرأ الباقون بتخفيف ذلک کله إلا أبا عمرو فإنه شدد فذانک وحدها.

الحجه

قال أبو على القول فى تشديـد نون التثنيه أنه عوض عن الحـذف الـذى لحق الکلمه أ لا ترى أن ذا قـد حـذف لامها و قد حذف الياء من اللـذان فى التثنيه و اتفق اللـذان و هذان فى التعويض کما اتفقا فى فتح الأوائل منهما فى التحقير مع ضـمها فى غيرهما و ذلک فى نحو اللذيا و اللتيا و ذيا و تيا.

اللغه

اللاتى جمع التى و کذلک اللواتى قال:

من اللواتى و التى و اللاتى

زعمن أنى کبرت لداتى

و قد تحذف التاء من اللاتى فيقال اللاى قال:

من اللاى لم يحججن يبغين حسبه

و لکن ليقتلن البرى ء المغفلا.

المعنى

لما بين سبحانه حكم الرجال و النساء فى باب النكاح و الميراث بين حكم الحدود فيهن إذا ارتكبن الحرام فقال «وَ اللَّاتِی یَأْتِینَ الْفاحِشَهَ» أى يفعلن الزنا «مِنْ نِسائِکُمْ» الحرائر فالمعنى اللاتى يزنين «فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِنَّ أَرْبَعَهً مِنْکُمْ» أى من المسلمين يخاطب الحكام و الأئمه و يأمرهم بطلب أربعه من الشهود فى ذلك عند عدم الإقرار و قيل هو خطاب للأزواج فى نسائهم أى فأشهدوا عليهن أربعه منكم و قال أبو مسلم المراد بالفاحشه فى الآيه هنا الزنا أن تخلو المرأه فى الفاحشه المذكوره عنهن و هذا القول مخالف للإجماع و لما عليه المفسرون فإنهم أجمعوا على أن المراد بالفاحشه هنا الزنا «فَإِنْ شَهِدُوا» يعنى الأربعه «فَأَمْسِکُوهُنَّ» أى فاحبسوهن «فِی الْبُیُوتِ حَتَّی یَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ» أى يدركهن الموت فيمتن فى البيوت و كان فى مبدإ الإسلام إذا فجرت المرأه و قام عليها أربعه شهود حبست فى البيت أبدا حتى تموت ثم نسخ ذلك بالرجم فى المحصنين و الجلد فى البكرين «أَوْ یَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِیلًا» قالوا

لما نزل قوله الزَّانِیَهُ وَ الزَّانِی فَاجْلِدُوا کُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَهَ جَلْدَهٍ قال النبى ص خذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائه و تغريب عام و الثيب بالثيب جلد مائه و الرجم

و قال بعض أصحابنا إن من وجب عليه الرجم يجلد أولا ثم يرجم و به قال الحسن و قتاده و جماعه من الفقهاء و قال أكثر أصحابنا إن ذلك يختص بالشيخ و الشيخه فأما غيرهما فليس عليه غير الرجم و

حكم هذه الآيه منسوخ عند جمهور المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و قال بعضهم إنه غير منسوخ لأن الحبس لم يكن مؤبدا بل كان مستندا إلى غايه فلا يكون بيان الغايه نسخا له كما لو قال افعلوا كذا إلى رأس الشهر و قد فرق بين الموضعين فإن الحكم المعلق بمجى ء رأس الشهر لا يحتاج إلى بيان صاحب الشرع بخلاف ما فى الآيه و قوله «وَ الَّذانِ یَأْتِیانِها مِنْکُمْ» أى يأتيان الفاحشه و فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أنهما الرجل و المرأه عن الحسن و عطا (و ثانيها) أنهما البكران من الرجال و النساء عن السدى و ابن زيد (و ثالثها) أنهما الرجلان الزانيان عن مجاهد و هذا لا يصح لأنه لو كان كذلك لما كان للتثنيه معنى لأن الوعد و الوعيد إنما يأتى بلفظ الجمع فيكون لكل واحد منهم أو بلفظ الواحد لدلالته على الجنس فأما التثنيه فلا فائده فيها و قال أبو مسلم هما الرجلان يخلوان بالفاحشه بينهما و الفاحشه فى الآيه الأولى عنده السحق و فى الآيه الثانيه اللواط فحكم الآيتين عنده ثابت غير منسوخ و إلى هذا التأويل ذهب أهل العراق فلا حد عندهم فى اللواط و السحق و هذا بعيد لأن الذى عليه جمهور المفسرين أن الفاحشه فى آيه الزنا و أن الحكم فى الآيه منسوخ بالحد المفروض فى سوره النور ذهب إليه الحسن و مجاهد

و قتاده و السدى و الضحاك و غيرهم و إليه ذهب البلخى و الجبائى و الطبرى و قال بعضهم نسخها الحدود بالرجم أو الجلد و قوله «فَآذُوهُما» قيل فى معناه قولان (أحدهما) هو التعيير باللسان و الضرب بالنعال عن ابن عباس (و الآخر) أنه التعيير و التوبيخ باللسان عن قتاده و السدى و مجاهد و اختلف فى الأذى و الحبس [فى الثيبين] كيف كان فقال الحسن كان الأذى أولا و الآيه الأخيره نزلت من قبل ثم أمرت أن توضع فى التلاوه من بعد فكان الأول الأذى ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم و قال السدى كان الحبس فى الثيبين و الأذى فى البكرين و قيل كان الحبس للنساء و الأذى للرجال و قال الفراء إن الآيه الأخيره نسخت الآيه الأولى و قوله «فَإِنْ تابا» أى رجعا عن الفاحشه «وَ أَصْلَحا» العمل فيما بعده «فَأَعْرِضُوا عَنْهُما» أى اصفحوا عنهما و كفوا عن أذاهما «إِنَّ اللَّهَ كانَ تَوَّاباً رَحِيماً» يقبل التوبه عن عباده و يرحمهم قال الجبائى فى الآيه دلاله على نسخ القرآن بالسنه لأنها نسخت بالرجم أو الجلد و الرجم قد ثبت بالسنه و من لم يجوز نسخ القرآن بالسنه يقول إن هذه الآيه نسخت بالجلد فى الزنا و أضيف الرجم إليه زياده لا نسخا و أما الأذى المذكور فى الآيه فغير منسوخ فإن الزانى يؤذى و يعنف على فعله و يذم به لكنه لم يقتصر عليه بل زيد فيه بأن أضيف الجلد أو الرجم إليه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۷ الى ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۱۷) وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتَّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَ لا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفَّارٌ أُولئِكَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۸)

اللغه

أصل التوبه الرجوع و حقيقتها الندم على القبيح مع العزم على أن لا يعود إلى مثله فى القبح و قيل يكفى فى حدها الندم على القبيح و العزم على أن لا يعود إلى مثله. أعتدنا قيل أن أصله أعددنا فالتاء بدل من الدال و قيل هو أفعلنا من العتاد و هو العده قال عدى بن

الرقاع:

تأتيه أسلاب الأعزه عنوه

قسرا و يجمع للحروب عتادها

يقال للفرس المعد للحرب عتد و عتد.

الإعراب

موضع «الَّذِينَ يَمُوتُونَ» جر بكونه عطفا على قوله «لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ» و تقديره و لا للذين يموتون.

المعنى

لما وصف تعالى نفسه بالتواب الرحيم بين عقيبه شرائط التوبه فقال «إِنَّمَا التَّوْبَهُ» و لفظه «إِنَّمَا» يتضمن النفى و الإثبات فمعناه لا توبه مقبوله «عَلَى اللَّهِ» أى عند الله إلا «لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَهٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ» و اختلف فى معنى قوله «بِجَهالَهٍ» على وجوه (أحدها) أن كل معصيه يفعلها العبد جهاله و إن كان على سبيل العمد لأنه يدعو إليها الجهل و يزينها للعبد عن ابن عباس و عطاء و مجاهد و قتاده و هو

المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) فإنه قال كل ذنب عمله العبد و إن كان عالما فهو جاهل حين خاطر بنفسه فى معصيه ربه فقد حكى الله تعالى قول يوسف لإخوته هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ فنسبهم إلى الجهل لمخاطرتهم بأنفسهم فى معصيه الله

(و ثانيها) إن معنى قوله «بِجَهالَهٍ» أنهم لا يعلمون كنه ما فيه من العقوبه كما يعلم الشى ء ضروره عن الفراء (و ثالثها) أن معناه أنهم يجهلون أنها ذنوب و معاص فيفعلونها إما بتأويل يخطئون فيه و إما بأن يفرطوا فى الاستدلال على قبحها عن الجبائى و ضعف الرمانى هذا القول لأنه بخلاف ما أجمع عليه المفسرون و لأنه يوجب أن لا يكون لمن علم أنها ذنوب توبه لأن قوله «إِنَّمَا التَّوْبَهُ» تفيد أنها لهؤلاء دون غيرهم و قال أبو العاليه و قتاده أجمعت الصحابه على أن كل ذنب أصابه العبد فهو جهاله و قال الزجاج إنما قال الجهاله لأنهم فى اختيارهم اللذه الفانيه على اللذه الباقيه جهال فهو جهل فى الاختيار و معنى «يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ» أى يتوبون قبل الموت لأن ما بين الإنسان و بين الموت قريب فالتوبه مقبوله قبل اليقين بالموت و قال الحسن و الضحاك و ابن عمر القريب ما لم يعاين الموت و قال السدى هو ما دام فى الصحه قبل المرض و الموت و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قيل له فإن عاد و تاب مرارا قال يغفر الله له قيل إلى متى

قال حتى يكون الشيطان هو المسحور

و

فى كتاب من لا يحضره الفقيه قال قال رسول الله ص فى آخر خطبه خطبها من تاب قبل موته بسنه تاب الله عليه ثم قال و إن السنه لكثيره من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه ثم قال و إن الشهر لكثير من تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه ثم قال و إن اليوم لكثير من تاب قبل موته بساعه تاب الله عليه ثم قال و إن الساعه لكثيره من تاب قبل موته و قد بلغت نفسه هذه و أهوى بيده إلى حلقه تاب الله عليه

و

روى الثعلبى بإسناده عن عباده بن الصامت عن النبى هذا الخبر بعينه إلا أنه قال فى آخره و إن الساعه لكثيره من تاب قبل أن يغرغر بها تاب الله عليه

و

روى أيضا بإسناده عن الحسن قال قال رسول الله ص لما هبط إبليس قال و عزتك و جلالتك و عظمتك لا أفارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده فقال الله سبحانه و عزتى و عظمتى و جلالى لا أحجب التوبه عن عبدى حتى يغرغر بها

«فَأُولئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى يقبل توبتهم «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» بمصالح العباد «حَكِيماً» فيما يعاملهم به «وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ» التوبه المقبوله التى ينتفع بها صاحبها «لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ» أى المعاصى و يصرون عليها و يسوفون التوبه «حَتَّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ» أى أسباب الموت من معاينه ملك الموت و انقطع الرجاء عن الحياه و هو حال اليأس التى لا يعلمها أحد غير المحتضر «قالَ إِنِّی تُبْتُ الْآنَ» أى فليس عند ذلك اليأس التوبه و أجمع أهل التأويل على أن هذه قد تناولت عصاه أهل الإسلام إلا ما روى عن الربيع أنه قال إنها فى المنافقين و هذا لا يصح لأن المنافقين من جمله الكفار و قد بين الكفار بقوله «وَ لَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفَّارٌ» و معناه و ليست التوبه أيضا للذين يموتون على الكفر ثم يندمون بعد الموت «أُولئِكَ أَعْتَدْنا» أى هيأنا «لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً» أى موجعا و إنما لم يقبل الله تعالى التوبه فى حال اليأس و اليأس من الحياه لأنه يكون العبد هناك ملجأ إلى فعل الحسنات و ترك القبائح فيكون خارجا عن حد التكليف إذ لا يستحق على فعله المدح و لا الذم و إذا زال عنه التكليف لم تصح منه التوبه و لهذا لم يكن أهل الآخره مكلفين و لا تقبل توبتهم و من استدل بظاهر قوله تعالى «أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً» على وجوب العقاب لمن مات من مرتكبى الكبائر من المؤمنين قبل التوبه فالانفصال عن استدلاله أن يقال إن معنى إعداد العذاب لهم إنما هو خلق النار التى هى مصيرهم فالظاهر يقتضى استيجابهم لدخولها و ليس فى الآيه أن الله يفعل بهم ما يستحقونه لا محاله و يحتمل أيضا أن يكون «أُولئِكَ» إشاره إلى الذين يموتون و هم كفار لأنه أقرب إليه من قوله «لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ» و يحتمل أيضا أن يكون التقدير أعتدنا لهم العذاب إن عاملناهم بالعدل و لم نشأ العوف عنهم و تكون الفائده فيه إعلامهم ما

يستحقونه من العقاب و أن لا يأمنوا من أن يفعل بهم ذلك فإن قوله وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ لا تتناول المشيئه فيه إلا المؤمنين من أهل الكبائر الذين يموتون قبل التوبه لأن المؤمن المطيع خارج عن هذه الجمله و كذلك التائب إذ لا خلاف فى أن الله لا يعذب أهل الطاعات من المؤمنين و لا التائبين من المعصيه و الكافر خارج أيضا عن المشيئه لأخبار الله تعالى أنه لا يغفر الكفر فلم يبق تحت المشيئه إلا من مات مؤمنا موحدا و قد ارتكب كبيره لم يتب منها و قال الربيع إن الآيه منسوخه بقوله وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ لأنه حكم من الله و النسخ جائز فى الأحكام كما جاز فى الأوامر و النواهى و إنما يمتنع النسخ فى الأخبار بأن يقول كان كذا و كذا ثم يقول لم يكن أو يقول فى المستقبل لا يكون كذا ثم يقول يكون كذا و هذا لا يصح لأن قوله «أَعْتَدْنا» وارد مورد الخبر فلا يجوز النسخ فيه كما لا يجوز فى سائر الأخبار.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۹]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهاً وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ما آتَيْتُمُوهُنَّ إِلاَّ أَنْ يَأْتِينَ بِفاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ وَ عاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً (١٩)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى كرها بضم الكاف هنا و فى التوبه و الأحقاف و وافقهما عاصم و ابن عامر و يعقوب فى الأحقاف و قرأ الباقون بفتح الكاف فى جميع ذلك و قرأ بفاحشه مبينه بفتح الياء ابن كثير و أبو بكر عن عاصم و الباقون بكسر الياء و روى فى الشواذ عن ابن عباس مبينه بكسر الياء خفيفه.

الحجه

الكره و الكره لغتان مثل الضعف و الضعف و الفقر و الفقر و الدف و الدف و قال سيبويه بين الشى ء و بينته و أبان الشى ء و أبنته و استبان الشى ء و استبنته و تبين و تبينته و من أبيات الكتاب:

سل الهموم بكل معطى رأسه

تاج مخالط صهبه متعيس

ص: ۳۹

مغتال أحبله مبين عنقه

فى منكب زين المطى عرندس

و فى نوادر أبى زيد:

يبينهم ذو اللب حين يراهم

بسيماهم بيضا لحاهم و أصلعا

و من كلامهم

قد بين الصبح لذى عينين.

اللغه

العضل التضييق بالمنع من التزويج و أصله الامتناع يقال عضلت الدجاجه ببيضتها إذا عسرت عليها و عضل الفضاء بالجيش الكثير إذا لم يمكن سلوكه لضيقه و منه الداء العضال الذى لا يبرأ و الفاحشه مصدر كالعاقبه و العافيه قال أبو عبيده الفاحشه الشنار و الفحش القبيح و المعاشره المصاحبه و هو من العشره.

الإعراب

«أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ» فى موضع رفع بأنه فاعل يحل و كرها مصدر وضع موضع الحال من النساء و العامل فى الحال ترثوا «وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ» يجوز أن يكون أيضا نصبا بكونه معطوفا على ترثوا و تقديره لا يحل لكم أن ترثوا و لا أن تعضلوا و يجوز أن يكون مجزوما على النهى.

النزول

قيل أن أبا قيس بن الأسلت لما مات عن زوجته كبيشه بنت معن ألقى ابنه محصن بن أبى قيس ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها و لم يقربها و لم ينفق عليها فجاءت إلى النبى ص فقالت يا نبى الله لا أنا ورثت زوجى و لا أنا تركت فأنكح فنزلت الآيه عن مقاتل و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و

قيل كان أهل الجاهليه إذا مات الرجل جاء ابنه من غيرها أو وليه فورث امرأته كما يرث ماله و ألقى عليها ثوبا فإن شاء تزوجها بالصداق الأول و إن شاء زوجها غيره و أخذ صداقها فنهوا عن ذلك عن الحسن و مجاهد و روى ذلك أبو الجارود عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيـل نزلت فى الرجل تكون تحته امرأه يكره صـحبتها و لها عليه مهر فيطول عليها و يضارها لتفتـدى بالمهر فنهوا عن ذلك عن ابن عباس و

قيل نزلت فى الرجل يحبس المرأه عنده لا حاجه له إليها و ينتظر موتها حتى يرثها عن الزهرى و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

أيضا.

ص: ۴۰

المعنی

لما نهی الله فیما تقدم عن عادات أهل الجاهلیه فی أمر الیتامی و الأموال عقبه بالنهی عن الاستنان بسنتهم فی النساء فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا» أی یا أیها المؤمنون «لا یَحِلُّ لَکُمْ» أی لا یسعکم فی دینکم «أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ» أی نکاح النساء «کَرْهاً» أی علی کره منهن و قیل لیس لکم أن تحبسوهن علی کره منهن طمعا فی میراثهن و قیل لیس لکم أن تسیئوا صحبتهن لیفتدین بما لهن أو بما سقتم إلیهن من مهورهن أو لیمتن فترثوهن «وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ» أی و أن لا تحبسوهن و قیل و لا تمنعوهن عن النکاح «لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ما آتَیْتُمُوهُنَّ» و اختلف فی المعنی بهذا النهی علی أربعه أقوال (أحدها)

أنه الزوج أمره الله بتخلیه سبیلها إذا لم یکن له فیها حاجه و أن لا یمسکها إضرارا بها حتی تفتدی ببعض مالها عن ابن عباس و قتاده و السدی و الضحاک و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

(و ثانیها) أنه الوارث نهی عن منع المرأه من التزویج کما کان یفعله أهل الجاهلیه علی ما بیناه عن الحسن (و ثالثها) أنه المطلق أی لا یمنع المطلقه من التزویج کما کانت تفعله قریش فی الجاهلیه ینکح الرجل منه المرأه الشریفه فإذا لم توافقه فارقها علی أن لا تتزوج إلا بإذنه و یشهد علیها بذلک و یکتب کتابا فإذا خطبها خاطب فإن أرضته أذن لها و إن لم تعطه شیئا عضلها فنهی الله عن ذلک عن ابن زید (و رابعها) أنه الولی خوطب بأن لا یمنعها عن النکاح عن مجاهد و القول الأول أصح «إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ» أی ظاهره و قیل فیه قولان (أحدهما) أنه یعنی إلا أن یزنین عن الحسن و أبی قلابه و السدی و قالوا إذا اطلع منها علی زنیه فله أخذ الفدیه (و الآخر) أن الفاحشه النشوز عن ابن عباس و

الأولی حمل الآیه علی کل معصیه و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و اختاره الطبری. و اختلف فی هذا الاستثناء و هو قوله «إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ» من ما ذا هو فقیل هو من أخذ المال و هو قول أهل التفسیر و قیل کان هذا قبل الحدود و کان الأخذ منهن علی وجه العقوبه لهن ثم نسخ عن الأصم و قیل هو من الحبس و الإمساک علی ما تقدم فی قوله فَأَمْسِکُوهُنَّ فِی الْبُیُوتِ عن أبی علی الجبائی و أبی مسلم إلا أن أبا علی قال إنها منسوخه و أبی أبو مسلم النسخ «وَ عاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» أی خالطوهن من العشره التی هی المصاحبه بما أمرکم الله به من أداء حقوقهن التی هی النصفه فی القسم و النفقه و الإجمال فی القول و الفعل و قیل المعروف أن لا یضربها و لا یسیء القول فیها و یکون منبسط الوجه معها و قیل هو أن یتصنع لها کما تتصنع له «فَإِنْ کَرِهْتُمُوهُنَّ» أی

كرهتم صحبتهن و إمساكهن «فَعَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ» أى فى ذلك الشى ء و هو إمساكهن على كره منكم «خَيْراً كَثِيراً» من ولد يرزقكم أو عطف لكم عليهن بعد الكراهه و به قال ابن عباس و مجاهد فعلى هذا يكون المعنى إن كرهتموهن فلا تعجلوا طلاقهن لعل الله يجعل فيهن خيرا كثيرا و فى هذا حث للأزواج على حسن الصبر فيما يكرهون من الأزواج و ترغيبهم فى إمساكهن مع كراهه صحبتهن إذا لم يخافوا فى ذلك من ضرر على النفس أو الدين أو المال و يحتمل أن يكون الهاء عائدا إلى الذى تكرهونه أى عسى أن يجعل الله فيما تكرهونه خيرا كثيرا و المعنى مثل الأول و قيل المعنى و يجعل الله فى فراقكم لهن خيرا عن الأصم قال و نظيره وَ إِنْ يَتَفَرَّقا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ قال القاضى و هذا بعيد لأن الله تعالى حث على الاستمرار على الصحبه فكيف يحث على المفارقه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۰ الى ۲۱]

اشاره

وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدالَ زَوْجٍ مَكانَ زَوْجٍ وَ آتَيْتُمْ إِحْداهُنَّ قِنْطاراً فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِيناً (۲۰) وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضى بَعْضُكُمْ إِلى بَعْضٍ وَ أَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً (۲۱)

اللغه

القنطار مأخوذ من القنطره و منه القنطر للداهيه لأنها كالقنطره فى عظم الصوره و يقال قنطر فى الأمر يقنطر إذا عظمه بتكثير الكلام فيه من غير حاجه إليه و البهتان الكذب الذى يواجه به صاحبه على وجه المكابره له و أصله التحير من قوله فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ أى تحير لانقطاع حجته فالبهتان كذب يحير صاحبه لعظمه و الإفضاء إلى شى ء هو الوصول إليه بالملامسه و أصله من الفضاء و هو السعه فضا يفضو فضوا إذا اتسع.

الإعراب

«بُهْتاناً» مصدر وضع موضع الحال و كذلك قوله «وَ إِثْماً» و المعنى أ تأخذونه مباهتين و آثمين.

المعنى

لما حث الله على حسن مصاحبه النساء عند الإمساك عقبه ببيان حال الاستبدال فقال مخاطبا للأزواج «وَ إِنْ أَرَدْتُمُ» أيها الأزواج «اسْتِبْدالَ زَوْجٍ مَكانَ زَوْجٍ» أى إقامه امرأه مقام امرأه «وَ آتَيْتُمْ إِحْداهُنَّ» أى أعطيتم المطلقه التى تستبدلون بها غيرها

«قِنْطاراً» أی مالا كثيرا علی ما قيل فيه من أنه ملأ مسك ثور ذهبا أو أنه ديه الإنسان أو غير ذلك من الأقوال التی ذكرناها فی أول آل عمران «فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ» أی من المؤتی أی المعطی «شَيْئاً» أی لا ترجعوا فيما أعطيتموهن من المهر إذا كرهتموهن و أردتم طلاقهن «أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتاناً» هذا استفهام إنكاری أی تأخذونه باطلا و ظلما كالظلم بالبهتان و قيل معناه أ تأخذونه بإنكار التمليك و سماه بهتانا لأن الزوج إذا أنكر تمليكه إياها بغير حق استوجب المعطی لها فی ظاهر الحكم كان إنكاره بهتانا و كذبا «وَ إِثْماً مُبِيناً» أی ظاهرا لا شك فيه و متی قيل فی الآيه لم خص حال الاستبدال بالنهی عن الأخذ مع أن الأخذ محرم مع عدم الاستبدال فجوابه أن مع الاستبدال قد يتوهم جواز الاسترجاع من حيث أن الثانيه تقوم مقام الأولی فيكون لها ما أخذت الأولی فبين تعالی أن ذلك لا يجوز و أزال هذا الإشكال و المعنی إن أردتم تخليه المرأه سواء استبدلتم مكانها أخری أم لم تستبدلوا فلا تأخذوا مما آتيتموها شيئا «وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ» و هذا تعجيب من الله تعالی و تعظيم أی عجبا من فعلكم كيف تأخذون ذلك منهن «وَ قَدْ أَفْضى بَعْضُكُمْ إِلى بَعْضٍ» و هو كنايه عن الجماع عن ابن عباس و مجاهد و السدی و قيل المراد به الخلوه الصحيحه و إن لم يجامع فسمی الخلوه إفضاء لوصوله بها إلی مكان الوطء و كلا القولين قد رواه أصحابنا و فی تفسير الكلبی عن ابن عباس أن الإفضاء حصوله معها فی لحاف واحد جامعها أو لم يجامعها فقد وجب المهر فی الحالين «وَ أَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً» قيل فيه أقوال (أحدها)

أن الميثاق الغليظ هو العهد المأخوذ علی الزوج حاله العقد من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان عن الحسن و ابن سيرين و الضحاك و قتاده و السدی و هو المروی عن أبی جعفر (عليه السلام)

(و ثانيها) أن المراد به كلمه النكاح التی يستحل بها الفرج عن مجاهد و ابن زيد (و ثالثها)

قول النبی ص أخذتموهن بأمانه الله و استحللتم فروجهن بكلمه الله

عن عكرمه و الشعبی و الربيع و قد قيل فی هاتين الآيتين ثلاثه أقوال (أحدها) أنهما محكمتان غير منسوختين لكن للزوج أن يأخذ الفديه من المختلعه لأن النشوز حصل من جهتها فالزوج يكون فی حكم المكره لا المختار للاستبدال و لا يتنافی حكم الآيتين و حكم آيه الخلع فلا يحتاج إلی نسخهما بها و هو قول الأكثرين (و ثانيها) أنهما محكمتان و ليس للزوج أن يأخذ من المختلعه شيئا و لا من غيرها لأجل ظاهر الآيه عن بكير بن بكر بن عبد الله المزنی (و الثالث) أن حكمهما منسوخ بقوله فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ فَلا جُناحَ عَلَيْهِما فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ عن الحسن.

[سوره النساء (۴): آیه ۲۲]

اشاره

وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ مَقْتاً وَ ساءَ سَبِيلًا (۲۲)

اللغه

النكـاح اسم يقع على العقـد و منه وَ أَنْكِحُوا الْأَيـامى مِنْكُمْ و يقع على الوطء و منه الزَّانِی لا يَنْكِحُ إِلَّا زانِيَةً أَوْ مُشْـرِكَةً أى لا يطأ بالحرام إلا من يطاوعه و منه

ملعون من نكح يده و ملعون من نكح بهيمه

قال الشاعر:

كبكر تشهى لذيذ النكاح

و تفزع من صوله الناكح

و أصـله الجمع و منه أنكحنـا الفرا فسنرى و المقت بغض من أمر قبيـح يرتكبه صـاحبه يقال مقت الرجل إلى الناس مقاته و مقته الناس يمقته مقتا فهو مقيت و ممقوت و يقال أن ولد الرجل من امرأه أبيه كان يسمى المقتى و منهم أشعث بن قيس و أبو معيط جد الوليد بن عقبه.

الإعراب

«إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» استثناء منقطع لأنه لا يجوز استثناء الماضى من المستقبل و نظيره لا تبع من مالى إلا ما بعت و لا تأكل إلا ما أكلت و منه لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولى المعنى لكن ما قد سلف فلا جناح عليكم فيه و قال المبرد جاز أن يكون كان زائده فى قوله «إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً» فالمعنى أنه فاحشه و أنشد فى ذلك قول الشاعر:

فكيف إذا حللت بدار قوم

و جيران لنا كانوا كرام

قال الزجاج هذا غلط منه لأنه لو كان زائده لم يكن ينصب خبرها و الدليل عليه البيت الذى أنشده:

و جيران لنا كانوا كرام

و لم يقـل كراما قـال على بن عيسـى إنما دخلت «كانَ» ليـدل على أن ذلك قبل تلك الحال فاحشه أيضا كما دخلت فى قوله وَ

کـانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیمـاً و قوله «وَ سـاءَ سَبِیلًا» أی بئس طریقا ذلک الطریق فسبیلا منصوب علی التمییز و فاعل ساء مضـمر یفسـره الظاهر و المخصوص بالذم محذوف.

النزول

قیل نزلت فیما کان یفعله أهل الجاهلیه من نکاح امرأه الأب عن ابن عباس و قتاده و عکرمه و عطاء و قالوا تزوج صفوان بن أمیه امرأه أبیه فاخته بنت الأسود بن المطلب

و تزوج حصين بن أبى قيس امرأه أبيه كبيشه بنت معن و تزوج منظور بن ريان بن المطلب امرأه أبيه مليكه بنت خارجه قال أشعث بن سوار

توفى أبو قيس و كان من صالحى الأنصار فخطب ابنه قيس امرأه أبيه فقالت إنى أعدك ولدا و أنت من صالحى قومك و لكنى آتى رسول الله ص فاستأمره فأتته فأخبرته فقال لها رسول الله ص ارجعى إلى بيتك فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر شرائط النكاح عقبه تعالى بذكر من تحل له من النساء و من لا تحل فقال «وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ» أى لا تتزوجوا ما تزوج آباؤكم و قيل ما وطأ آباؤكم من النساء حرم عليكم ما كان أهل الجاهليه يفعلونه من نكاح امرأه الأب عن ابن عباس و قتاده و عطاء و عكرمه و قيل أن تقديره لا تنكحوا نكاح آبائكم أى مثل نكاح آبائكم فيكون «ما نَكَحَ» بمنزله المصدر و تكون ما حرفا موصولا فعلى هذا يكون النهى عن حلائل الآباء و كل نكاح كان لهم فاسد و هو اختيار الطبرى و فى الوجه الأول يكون ما اسما موصولا يحتاج إلى عائد من صلته إليه قال الطبرى أن الوجه الثانى أجود لأنه لو أراد حلائل الآباء لقال لا تنكحوا من نكح آباؤكم و قد أجيب عن ذلك بأنه يجوز أن يكون ذهب به مذهب الجنس كما يقول القائل لا تأخذ ما أخذ أبوك من الإماء فيذهب به مذهب الجنس ثم يفسره بمن «إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» فإنكم لا تؤاخذون به و قيل معناه إلا ما قد سلف فدعوه فهو جائز لكم قال البلخى و هذا خلاف الإجماع و ما علم من دين رسول الله ص و قيل معناه لكن ما سلف فاجتنبوه و دعوه عن قطرب و قيل إنما استثنى ما قد مضى ليعلم أنه لم يكن مباحا لهم «إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً» أى زنا «وَ مَقْتاً» أى بغضا يعنى يورث بغض الله و يجوز أن يكون الهاء فى إنه عائدا إلى النكاح بعد النهى فيكون معناه أن نكاح امرأه الأب فاحشه أى معصيه محرمه قبيحه و يجوز أن يكون عائدا إلى النكاح الذى كان عليه أهل الجاهليه أى أنه كان فاحشه قبل هذا و لا يكون كذلك إلا و قد قامت عليكم الحجه بتحريمه من قبل الرسل و الأول أقوى و هذا اختيار الجبائى قال و تكون السلامه مما قد سلف فى الإقلاع منه بالتوبه و الإبانه قال البلخى و ليس كل نكاح حرمه الله يكون زنا لأن الزنا فعل مخصوص لا يجرى على طريقه لازمه و لا سنه جاريه و لذلك لا يقال للمشركين فى الجاهليه أولاد زنا و لا لأولاد أهل الذمه و المعاهدين أولاد زنا إذ كان ذلك عقدا بينهم يتعارفونه و قوله «وَ ساءَ سَبِيلًا» أى بئس الطريق ذلك النكاح الفاسد و فى هذه الآيه دلاله على أن كل من عقد عليها الأب من النساء تحرم على الابن دخل بها الأب أو لم يدخل و هذا إجماع فإن دخل بها الأب على وجه

السفاح فهل تحرم على الابن ففيه خلاف و عموم الآيه يقتضى أنه يحرم عليه لأن النكاح قد يعبر به عن الوطء و هو الأصل فيه كما يعبر به عن العقد فينبغى أن تحمل اللفظ فى الآيه على الأمرين و امرأه الأب و إن علا- تحرم على الابن و إن سفل بلا خلاف.

[سوره النساء (۴): آيه ۲۳]

اشاره

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ وَ بَناتُكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ وَ عَمَّاتُكُمْ وَ خالاتُكُمْ وَ بَناتُ الْأَخِ وَ بَناتُ الْأُخْتِ وَ أُمَّهاتُكُمُ اللاَّتِى أَرْضَعْنَكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ وَ أُمَّهاتُ نِسائِكُمْ وَ رَبائِبُكُمُ اللاَّتِى فِى حُجُورِكُمْ مِنْ نِسائِكُمُ اللاَّتِى دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ وَ حَلائِلُ أَبْنائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (۲۳)

اللغه

الربائب جمع ربيبه و هى بنت زوجه الرجل من غيره سميت بذلك لتربيته إياها فهى فى معنى مربوبه نحو قتيله فى موضع مقتوله و يجوز أن تسمى ربيبه سواء تولى تربيتها أو لم يتول و سواء كانت فى حجره أو لم تكن لأنه إذا تزوج بأمها فهو رابها و هى ربيبته و العرب تسمى الفاعلين و المفعولين بما يقع بهم و يوقعونه يقولون هذا مقتول و إن لم يقتل بعد و هذا ذبيح و إن لم يذبح بعد إذا كان يراد ذبحه و قتله و كذلك يقولون هذا أضحيه لما أعد للتضحيه و هذه قتوبه و حلوبه أى هى مما تقتب و تحلب و قد يقال لزوج المرأه ربيب ابن امرأته بمعنى أنه رابه كما يقال شهيد و خبير بمعنى شاهد و خابر و الحلائل جمع الحليله و هى بمعنى المحلله مشتقه من الحلال و الذكر حليل و جمعه أحله كعزيز و أعزه سميا بذلك لأن كل واحد منهما يحل له مباشره صاحبه و قيل هو من الحلول لأن كل واحد منهما يحال صاحبه أى يحل معه فى الفراش.

المعنى

ثم بين المحرمات من النساء فقال «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ» لا بد فيه من محذوف لأن التحريم لا يتعلق بالأعيان و إنما يتعلق بأفعال المكلف ثم يختلف باختلاف ما أضيف إليه فإذا أضيف إلى مأكول نحو قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ فالمراد الأكل و إذا أضيف إلى النساء فالمراد العقد فالتقدير حرم عليكم نكاح أمهاتكم فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه لدلاله مفهوم الكلام عليه و كل امرأه رجع نسبك إليها بالولاده من جهه أبيك أو من جهه أمك بإناث رجعت إليها أو بذكور فهى أمك «وَ بَناتُكُمْ» أى و نكاح بناتكم و كل امرأه رجع نسبها إليك بالولاده بدرجه أو درجات بإناث رجع نسبها إليك بذكور فهى بنتك «وَ أَخَواتُكُمْ» هى جمع الأخت و كل أنثى ولدها شخص ولدك فى الدرجه الأولى فهى أختك «وَ عَمَّاتُكُمْ» هى جمع العمه و كل ذكر رجع نسبك إليه فأخته عمتك و قد تكون العمه من جهه الأم مثل أخت أبى أمك و أخت جد أمك فصاعدا «وَ خالاتُكُمْ» و هى جمع الخاله و كل أنثى رجع نسبها إليها بالولاده فأختها خالتك و قد تكون الخاله من جهه الأب مثل أخت أم أبيك أو أخت جده أبيك فصاعدا و إذا خاطب تعالى المكلفين بلفظ الجمع كقوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ» ثم أضاف المحرمات بعده إليهم للفظ الجمع فالآحاد تقع بإزاء الآحاد فكأنه قال حرم على كل واحد منكم نكاح أمه و من يقع عليها اسم الأم و نكاح بنته و من يقع عليها اسم البنت و كذلك الجميع «وَ بَناتُ الْأَخِ وَ بَناتُ الْأُخْتِ» فهذا أيضا على ما ذكرناه جمع بإزاء جمع فيقع الآحاد بإزاء الآحاد و التحديد فى هؤلاء كالتحديد فى بنات الصلب و هؤلاء السبع هن المحرمات بالنسب و قد صح عن ابن عباس أنه قال حرم الله من النساء سبعا بالسبب و تلا الآيه ثم قال و السابعه وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ ثم ذكر سبحانه المحرمات بالسبب فقال «وَ أُمَّهاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ» سماهن أمهات للحرمه و كل أنثى انتسبت إليها باللبن فهى أمك فالتى أرضعتك أو أرضعت امرأه أرضعتك أو رجلا أرضعت بلبانه من زوجته أو أم ولد له فهى أمك من الرضاعه و كذلك كل امرأه ولدت امرأه أرضعتك أو رجلا أرضعك فهى أمك من الرضاعه «وَ أَخَواتُكُمْ مِنَ الرَّضاعَهِ» يعنى بنات المرضعه و هن ثلاث الصغيره الأجنبيه التى أرضعتها أمك بلبان أبيك سواء أرضعتها معك أو مع ولدها قبلك أو بعدك و الثانيه أختك لأمك دون أبيك و هى التى أرضعتها أمك بلبان غير أبيك و الثالثه أختك لأبيك دون أمك و هى التى أرضعتها زوجه

أبيك بلبن أبيك و أم الرضاعه و أخت الرضاعه لو لا الرضاعه لم تحرما فإن الرضاعه سبب تحريمهما و كل من تحرم بالنسب من اللاتى مضى ذكرهن تحرم أمثالهن بالرضاع

لقول النبى ص إن الله حرم من الرضاعه ما حرم من النسب

فثبت بهذا الخبر أن السبع من المحرمات بالنسب على التفصيل الذى ذكره محرمات بالرضاع و الكلام فى الرضاع يشتمل على ثلاثه فصول (أحدها) مده الرضاع و قد اختلف فيها فقال أكثر أهل العلم لا يحرم إلا ما كان فى مده الحولين و هو مذهب أصحابنا و به قال الشافعى و أبو يوسف و محمد و قال أبو حنيفه مده الرضاع حولان و نصف و قال مالك حولان و شهر و اتفقوا على أن رضاع الكبير لا يحرم (و ثانيها) قدر الرضاع و قد اختلف فيه أيضا فقال أبو حنيفه إن قليله و كثيره يحرم و روى ذلك عن ابن عمر و ابن عباس و هو مذهب مالك و الأوزاعى و قال الشافعى إنما يحرم خمس رضعات و به قالت عائشه و سعيد بن جبير و قال أصحابنا لا يحرم إلا ما أنبت اللحم و شد العظم و إنما يعتبر ذلك برضاع يوم و ليله لا يفصل بينه برضاع امرأه أخرى أو بخمس عشره رضعه متواليات لا يفصل بينها برضاع امرأه أخرى و قال بعض أصحابنا المحرم عشر رضعات متواليات (و ثالثها) كيفيه الرضاع فعند أصحابنا لا يحرم إلا ما وصل إلى الجوف من الثدى فى المجرى المعتاد الذى هو الفم فأما ما يوجر أو يسعط أو يحقن به فلا يحرم بحال و لبن الميته لا حرمه له فى التحريم و فى جميع ذلك خلاف و قوله «وَ أُمَّهاتُ نِسائِكُمْ» أى حرم عليكم نكاحهن و هذا يتضمن تحريم نكاح أمهات الزوجات و جداتهن قربن أو بعدن من أى وجه كن سواء كن من النسب أو من الرضاع و هن يحرمن بنفس العقد على البنت سواء دخل بالبنت أو لم يدخل لأن الله تعالى أطلق التحريم و لم يقيده بالدخول «وَ رَبائِبُكُمُ» يعنى بنات نسائكم من غيركم «اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ» و هو جمع حجر الإنسان و المعنى فى ضمانكم و تربيتكم و يقال فلان فى حجر فلان أى فى تربيته و لا خلاف بين العلماء أن كونهن فى حجره ليس بشرط فى التحريم و إنما ذكر ذلك لأن الغالب أنها تكون كذلك و هذا يقتضى تحريم بنت المرأه من غير زوجها على زوجها و تحريم بنت ابنها و بنت بنتها قربت أم بعدت لوقوع اسم الربيبه عليهن «مِنْ نِسائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» و هذه نعت لأمهات الربائب لا غير لحصول الإجماع على أن الربيبه تحل إذا لم يدخل بأمها قال المبرد و اللاتى دخلتم بهن نعت للنساء اللواتى هن أمهات الربائب لا غير و الدليل على ذلك إجماع الناس على أن الربيبه تحل إذا لم يدخل بأمها و من أجاز أن يكون قوله «مِنْ نِسائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» هو لأمهات نسائكم فيكون المعنى و أمهات نسائكم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن و يخرج أن

يكون اللاتى دخلتم بهن لأمهات الربائب قال الزجاج و الدليل على صحه ذلك أن الخبرين إذا اختلفا لم يكن نعتهما واحدا لا يجيز النحويون مررت بنسائك و هربت من نساء زيد الظريفات على أن تكون الظريفات نعتا لهؤلاء النساء و هؤلاء النساء و

روى العياشى فى تفسيره بإسناده عن إسحاق بن عمار عن جعفر بن محمد عن أبيه (عليه السلام) قال إن عليا كان يقول الربائب عليكم حرام من الأمهات اللاتى قد دخلتم بهن كن فى الحجور أو فى غير الحجور

و الأمهات مبهمات دخل بالبنات أو لم يدخل بهن فحرموا ما حرم الله و أبهموا ما أبهم الله و اختلف فى معنى الدخول على قولين (أحدهما) أن المراد به الجماع عن ابن عباس (و الآخر) أنه الجماع و ما يجرى مجراه من المسيس و التجريد عن عطاء و هو مذهبنا و فى ذلك خلاف بين الفقهاء «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ» يعنى بأم الربيبه «فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ» أى لا إثم عليكم فى نكاح بناتهن إذا طلقتموهن أو متن «وَ حَلائِلُ أَبْنائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ» أى و حرم عليكم نكاح أزواج أبنائكم ثم أزال الشبهه فى أمر زوجه المتبنى به فقال «الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ» لئلا يظن أن زوجه المتبنى به تحرم على المتبنى و روى عن عطاء أن هذه نزلت حين نكح النبى امرأه زيد بن حارثه فقال المشركون فى ذلك فنزل «وَ حَلائِلُ أَبْنائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ» و قوله وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ و ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ و أما حلائل الأبناء من الرضاعه فمحرمات أيضا

بقوله إن الله حرم من الرضاعه ما حرم من النسب

«وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» أى و حرم عليكم الجمع بين الأختين لأن أن مع صلتها فى حكم المصدر و هذا يقتضى تحريم الجمع بين الأختين فى العقد على الحرائر و تحريم الجمع بينهما فى الوطء بملك اليمين فإذا وطئ إحداهما فقد حرمت عليه الأخرى حتى تخرج تلك من ملكه و هو قول الحسن و أكثر المفسرين و الفقهاء «إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» استثناء منقطع و معناه لكن ما قد سلف لا يؤاخذكم الله به و ليس المراد به أن ما قد سلف حال النهى يجوز استدامته بلا خلاف و قيل معناه إلا ما كان من يعقوب إذ جمع بين الأختين ليا أم يهوذا و راحيل أم يوسف عن عطاء و السدى «إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً» لا يؤاخذكم الله بحكم ما قد سلف من هذه الأنكحه قبل نزول التحريم و كل ما حرم الله فى هذه الآيه فإنما هو على وجه التأبيد سواء كن مجتمعات أو متفرقات إلا الأختين فإنهما يحرمان على وجه الجمع دون الانفراد و يمكن أن يستدل بهذه الآيه على أن هؤلاء المحرمات من ذوات الأنساب لا يصح أن تملك واحده منهن لأن التحريم عام و المحرمات بالنسب أو السبب على وجه التأبيد يسمون مبهمات لأنهن يحرمن من جميع الجهات و هى مأخوذه من البهيم الذى لا

يخالط معظم لونه لون آخر يقال فرس بهيم لا شيه له «إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً» يغفر الذنوب «رَحِيماً» يرحم العباد المؤمنين.

[سوره النساء (۴): آيه ۲۴]

اشاره

وَ الْمُحْصَناتُ مِنَ النِّساءِ إِلاَّ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ كِتابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما تَراضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَهِ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۲۴)

القراءه

قرأ الكسائى وحده و المحصنات و محصنات فى سائر القرآن بكسر الصاد إلا قوله «وَ الْمُحْصَناتُ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» فإنه فتح الصاد فيه و قرأ الباقون بفتح الصاد فى كل القرآن و قرأ أهل الكوفه إلا أبا بكر و أبا جعفر و أحل لكم بالضم و كسر الحاء و قرأ الباقون بفتح الهمزه و الحاء.

الحجه

وقع الاتفاق على فتح العين من قوله «وَ الْمُحْصَناتُ» فى هذه الآيه و معناها النساء اللاتى أحصن بالأزواج و الإحصان يقع على الحره يدل عليه قوله الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ الآيه يعنى الحرائر لأن من قذف غير حره لم يجلد ثمانين و يقع أيضا على العفه يدل عليه قوله «وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها» و قد فسر قوله «وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَناتِ» بالعفائف و يقع على التزويج كما فى الآيه و يقع على الإسلام كما فسر من قرأ فإذا أحصن بفتح الهمزه بأسلمن و أصل الجميع المنع لأن الحريه تمنع عن امتهان الرق و العفه حظر النفس عما حظره الشرع و التزوج فى المرأه يحظر خطبتها التى كانت مباحه قبل و يمنع تصديها للتزويج و الإسلام يحظر الدم و المال اللذين كانا مباحين قبل الإسلام و من قرأ «وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ» قال بناء الفعل للفاعل أشبه بما قبله لأن معنى «كِتابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» كتب الله عليكم كتابا و الله أحل لكم و من قرأ و أحل لكم

قال أنه فی المعنی یؤول إلی الأول و فیه مراعاه ما قبله و هو قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ».

اللغه

قال الأزهری یقال للرجل إذا تزوج أحصن فهو محصن کقولهم الفج فهو ملفج و أسهب فهو مسهب إذا أکثر الکلام و کلام العرب کله علی أفعل فهو مفعل و قال سیبویه حصنت المرأه حصنا فهی حصان مثل جبن جبنا فهو جبان و قد قالوا حصناء کما قالوا علماء و الحصان الفحل من الأفراس و أحصن الرجل امرأته و أحصنت المرأه فرجها من الفجور و المسافحه و السفاح الزنا أصله من السفح و هو صب الماء لأنه یصب الماء باطلا و سفح الجبل أسفله لأنه یصب الماء منه و قال الزجاج المسافحه و السفاح الزانیان لا یمتنعان من أحد فإذا کانت تزنی بواحد فهی ذات خدن.

الإعراب

«كِتابَ اللَّهِ» نصب علی المصدر من فعل محذوف و أصله کتب الله کتابا علیکم ثم أضمر الفعل لدلاله ما تقدم من الکلام علیه و هو قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ» فإنه یدل علی أن ما هو مذکور مکتوب علیهم فبقی کتاب الله علیکم ثم أضیف المصدر إلی الفاعل کما أضیف إلی المفعول فی قولهم ضرب زید و مثل ذلک قوله صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي و علی ذلک قول الشاعر:

ما إن یمس الأرض إلا جانب منه

و حرف الساق طی المحمل

لأن ما فی البیت یدل علی أنه طیان فکان تقدیره طوی طی المحمل و قال الزجاج یجوز أن یکون منصوبا علی جهه الأمر و یکون المعنی ألزموا کتاب الله و لا یجوز أن یکون منصوبا بعلیکم لأن علیکم لا یجوز تقدیم منصوبه و قوله «ما وَراءَ ذلِكُمْ» ما اسم موصول فی موضع نصب بأنه مفعول علی قراءه من قرأ و أحل لکم بفتح الهمزه و من قر «وَ أُحِلَّ» بالضم فمحله رفع و یجوز أن یکون محل «أَنْ تَبْتَغُوا» نصبا علی البدل من ما إن کان منصوب الموضع أو رفعا إن کان محله رفعا و یجوز أن یکون علی حذف اللام من لأن تبتغوا علی ما مر أمثاله فیما مضی فیکون مفعولا له محصنین نصب علی الحال و ذو الحال الواو من تبتغوا «غَيْرَ

مُسافِحِينَ» صفه لمحصنين و فريضه نصب على المصدر و يجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال أى مفروضه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم ذكرهن من المحرمات فقال «وَ الْمُحْصَناتُ» أى و حرمت عليكم اللاتى أحصن «مِنَ النِّساءِ» و اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المراد به ذوات الأزواج «إِلَّا ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ»

من سبى من كان له زوج عن على (عليه السلام)

و ابن مسعود و ابن عباس و مكحول و الزهرى و استدل بعضهم على ذلك بخبر أبى سعيد الخدرى أن الآيه نزلت فى سبى أوطاس و أن المسلمين أصابوا نساء المشركين و كان لهن أزواج فى دار الحرب فلما نزلت نادى منادى رسول الله ص ألا لا توطأ الحبالى حتى يضعن و لا غير الحبالى حتى يستبرئن بحيضه و من خالف فيه ضعف هذا الخبر بأن سبى أوطاس كانوا عبده الأوثان و لم يدخلوا فى الإسلام و لا يحل نكاح الوثنيه و أجيب عن ذلك بأن الخبر محمول على ما بعد الإسلام (و ثانيها) أن المراد به ذوات الأزواج إلى ما ملكت أيمانكم ممن كان لها زوج لأن بيعها طلاقها عن أبى بن كعب و جابر بن عبد الله و أنس و ابن المسيب و الحسن و قال ابن عباس طلاق الأمه يثبت بسته أشياء سبيها و بيعها و عتقها و هبتها و ميراثها و طلاق زوجها و هو الظاهر من روايات أصحابنا و قال عمر بن الخطاب و عبد الرحمن بن عوف ليس بيع الأمه طلاقها بل طلاقها كطلاق الحره و إنما هو فى السبى خاصه لأن النبى ص خير بريره بعد ما أعتقتها عائشه و لو بانت بالعتق لم يصح تخييرها و قال الأولون أن زوج بريره كان عبدا و لو كان حرا لم يخيرها النبى ص (و ثالثها) أن المراد بالمحصنات العفائف إلا ما ملكت أيمانكم بالنكاح أو بالثمن ملك استمتاع بالمهر و النفقه أو ملك استخدام بالثمن عن أبى العاليه و سعيد بن جبير و عطاء و السدى «كِتابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» يعنى كتب الله تحريم ما حرم و تحليل ما حلل عليكم كتابا فلا تخالفوه و تمسكوا به و قوله «وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ» قيل فى معناه أربعه أقوال (أحدها) أحل لكم ما وراء ذات المحارم من أقاربكم عن عطاء (و ثانيها) أن معناه أحل لكم ما دون الخمس و هى الأربع فما دونها أن تبتغوا بأموالكم على وجه النكاح عن السدى (و ثالثها) ما وراء ذلكم مما ملكت أيمانكم عن قتاده (و رابعها) أحل لكم ما وراء ذات المحارم و الزياده على الأربع أن تبتغوا بأموالكم نكاحا أو ملك يمين و هذا الوجه أحسن الوجوه و لا تنافى بين هذه الأقوال و معنى أن تبتغوا أن تطلبوا أو تلتمسوا بأموالكم أما شراء بثمن أو نكاحا بصداق عن ابن عباس

«مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ» أى متزوجين غير زانين و قيل معناه أعفه غير زناه و قوله «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً» قيل المراد بالاستمتاع هنا درك البغيه و المباشره و قضاء الوطر من اللذه عن الحسن و مجاهد و ابن زيد و السدى فمعناه على هذا فما استمتعتم أو تلذذتم من النساء بالنكاح فأتوهن مهورهن و قيل المراد به نكاح المتعه و هو النكاح المنعقد بمهر معين إلى أجل معلوم عن ابن عباس و السدى و ابن سعيد و جماعه من التابعين و هو مذهب أصحابنا الإماميه و هو الواضح لأن لفظ الاستمتاع و التمتع و إن كان فى الأصل واقعا على الانتفاع و الالتذاذ فقد صار بعرف الشرع مخصوصا بهذا العقد المعين لا سيما إذا أضيف إلى النساء فعلى هذا يكون معناه فمتى عقدتم عليهن هذا العقد المسمى متعه فأتوهن أجورهن و يدل على ذلك أن الله علق وجوب إعطاء المهر بالاستمتاع و ذلك يقتضى أن يكون معناه هذا العقد المخصوص دون الجماع و الاستلذاذ لأن المهر لا يجب إلا به هذا و قد روى عن جماعه من الصحابه منهم أبى بن كعب و عبد الله بن عباس و عبد الله بن مسعود أنهم قرءوا فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فأتوهن أجورهن و فى ذلك تصريح بأن المراد به عقد المتعه و قد أورد الثعلبى فى تفسيره عن حبيب بن أبى ثابت قال أعطانى ابن عباس مصحفا فقال هذا على قراءه أبى فرأيت فى المصحف فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى و بإسناده عن أبى نضره قال سألت ابن عباس عن المتعه فقال أ ما تقرأ سوره النساء فقلت بلى فقال فما تقرأ (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) قلت لا أقرؤها هكذا قال ابن عباس و الله هكذا أنزلها الله تعالى ثلاث مرات و بإسناده عن سعيد بن جبير أنه قرأ (فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى) و بإسناده عن شعبه عن الحكم بن عتيبه قال سألته عن هذه الآيه «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» أ منسوخه هى قال الحكم

قال على بن أبى طالب لو لا أن عمر نهى عن المتعه ما زنى إلا شقى

و بإسناده

عن عمران بن الحصين قال نزلت آيه المتعه فى كتاب الله و لم تنزل آيه بعدها تنسخها فأمرنا بها رسول الله و تمتعنا مع رسول الله ص و مات و لم ينهنا عنها فقال بعد رجل برأيه ما شاء

و مما أورده مسلم بن حجاج فى الصحيح قال حدثنا الحسن الحلوانى قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء قدم جابر بن عبد الله معتمرا فجئناه فى منزله فسأله القوم عن أشياء ثم ذكروا المتعه فقال نعم استمتعنا على عهد رسول الله و أبى بكر و عمر و مما يدل أيضا على أن لفظ الاستمتاع فى الآيه لا يجوز أن يكون المراد به الانتفاع و الجماع أنه لو كان كذلك لوجب أن لا يلزم شى ء من المهر من لا ينتفع من المرأه بشى ء و قد علمنا أنه لو طلقها قبل الدخول لزمه

نصف المهر و لو كان المراد به النكاح الدائم لوجب للمرأه بحكم الآيه جميع المهر بنفس العقد لأنه قال «فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» أى مهورهن و لا خلاف فى أن ذلك غير واجب و إنما تجب الأجره بكماله بنفس العقد فى نكاح المتعه و مما يمكن التعلق به فى هذه المسأله الروايه المشهوره عن عمر بن الخطاب أنه قال متعتان كانتا على عهد رسول الله حلالا و أنا أنهى عنهما و أعاقب عليهما فأخبر بأن هذه المتعه كانت على عهد رسول الله أضاف النهى عنها إلى نفسه لضرب من الرأى فلو كان النبى ص نسخها أو نهى عنها أو أباحها فى وقت مخصوص دون غيره لأضاف التحريم إليه دون نفسه و أيضا فإنه قرن بين متعه الحج و متعه النساء فى النهى و لا خلاف أن متعه الحج غير منسوخه و لا محرمه فوجب أن يكون حكم متعه النساء حكمها و قوله «وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما تَراضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَهِ» من قال أن المراد بالاستمتاع الانتفاع و الجماع قال المراد به لا حرج و لا إثم عليكم فيما تراضيتم به من زياده مهر أو نقصانه أو حط أو إبراء أو تأخير و قال السدى معناه لا جناح عليكم فيما تراضيتم به من استئناف عقد آخر بعد انقضاء مده الأجل المضروب فى عقد المتعه يزيدها الرجل فى الأجر و تزيده فى المده و هذا قول الإماميه و تظاهرت به الروايات عن أئمتهم «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً» بما يصلح أمر الخلق «حَكِيماً» فيما فرض لهم من عقد النكاح الذى يحفظ الأموال و الأنساب.

[سوره النساء (۴): آيه ۲۵]

اشاره

وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَناتِ الْمُؤْمِناتِ فَمِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ فَتَياتِكُمُ الْمُؤْمِناتِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَ آتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَناتٍ غَيْرَ مُسافِحاتٍ وَ لا مُتَّخِذاتِ أَخْدانٍ فَإِذا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۵)

ص: ۵۴

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص فإذا أحصن مفتوحه الهمزه و الباقون «أُحْصِنَّ» بضم الهمزه و كسر الصاد.

اللغه

الطول الغناء و هو مأخوذ من الطول خلاف القصر شبه الغنى به لأنه ينال به معالى الأمور و التطول الإفضال بالمال و التطاول على الناس التفضل عليهم و كذلك الاستطاله و طال فلان فلانا كذا إذا فضله فى القدره يقال طاولته فطلته و لم يحل منه فلان بطائل أى بشى ء له من أى فضل و طالت طولك و طيلك أى طالت مدتك قال الشاعر:

إنا محيوك فأسلم أيها الطلل

و إن بليت و إن طالت بك الطيل

و الطول الحبل قال طرفه:

لعمرك إن الموت ما أخطأ الفتى

لكالطول المرخى و ثنياه باليد

و الفتى الشاب و الفتاه الشابه و الفتاه الأمه و إن كان عجوزا إلا أنها كالصغيره فى أنها لا توقر توقير الحره و الفتوه حاله الحداثه و منه الفتيا تقول أفتى الفقيه يفتى لأنه فى مسأله حادثه و الخدن الصديق و جمعه أخدان نحو ترب و أتراب و يستوى فيه المذكر و المؤنث و الواحد و الجمع و الخدين بمعناه و العنت الجهد و الشده و أكمه عنوت صعبه المرتقى قال المبرد العنت الهلاك.

المعنى

ثم بين تعالى نكاح الإماء فقال «وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا» أى

لم يجد منكم غنى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قتاده و السدى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

«أَنْ يَنْكِحَ» أى يتزوج «الْمُحْصَناتِ الْمُؤْمِناتِ» أى الحرائر المؤمنات يعنى لم يقدر على شى ء مما يصلح لنكاح الحرائر من المهر و النفقه «فَمِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» أى فلينكح مما ملكت أيمانكم «مِنْ فَتَياتِكُمُ الْمُؤْمِناتِ» أى إمائكم فإن مهور الإماء أقل و مئونتهن أخف فى العاده و المراد به إماء الغير لأنه لا يجوز أن يتزوج الرجل بأمه نفسه بالإجماع و قيل إن المعنى من هوى الأمه فله أن يتزوجها و إن كان ذا يسار عن جابر و عطاء و إبراهيم و ربيعه و القول الأول هو الصحيح و عليه أكثر الفقهاء و فى الآيه دلاله على أنه لا

يجوز نكـاح الأمه الكتابيه لأنه قيـد جواز العقـد عليهن بالإيمان بقوله «مِنْ فَتَياتِكُمُ الْمُؤْمِناتِ» و هـذا مـذهب مالك و الشافعى «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِكُمْ» أراد بهـذا بيان أنه لم يؤخـذ علينا إلا بأن نأخذ بالظاهر فى هذا الحكم إذ لا سبيل لنا إلى الوقوف على حقيقه الإيمـان و الله هو المنفرد بعلم ذلـك و لاـ يطلع عليه غيره فـإنه العـالم بالسرائر المطلع على الضـمائر «بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن المراد به كلكم ولد آدم فلا تستنكفوا من نكاح الإماء فإنهن من جنسكم كالحرائر (و الآخر) أن معناه كلكم على الإيمـان و دينكم واحـد فلاـ ينبغى أن يعير بعضـكم بعضـا بالهجنه نهى الله عن عاده أهل الجاهليه فى الطعن و التعيير بالإماء «فَانْكِحُوهُنَّ» يعنى الفتيـات المؤمنـات أى تزوجوهن «بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ» أى بأمر سادتهن و مواليهن و فى هـذا دلاله على أنه لا يجوز نكـاح الأـمه بغير إذن مالكهـا «وَ آتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» أى أعطوا مـالكهن مهورهن «بِالْمَعْرُوفِ» أى بمـا لاـ ينكر فى الشـرع و هو ما تراضـى عليه الأـهلون و وقع عليه العقـد و قيـل معناه من غير مطل و ضـرار «مُحْصَناتٍ» أى عفائف يريـد تزوجوهن عفائف «غَيْرَ مُسافِحاتٍ» أى غير زوان و قيل معناه متزوجات غير زانيات و قـد قرئ «مُحْصَناتٍ» و محصـنات بفتـح الصاد و كسرها على ما مر ذكره فى الآـيه الأـولى «وَ لا مُتَّخِذاتِ أَخْدانٍ» أى أخلاء فى السر لأن الرجل منهم كان يتخـذ صـديقه فيزنى بها و المرأه تتخذ صـديقا فتزنى به و روى عن ابن عبـاس أنه قـال كان قوم فى الجاهليه يحرمون ما ظهر من الزنا و يسـتحلون ما خفى منه فنهى الله عن الزنـا سـرا و جهرا فعلى هـذا يكون المراد بقوله «غَيْرَ مُسافِحاتٍ وَ لاـ مُتَّخِذاتِ أَخْدانٍ» غير زانيـات لاـ سـرا و لاـ جهرا «فَإِذا أُحْصِنَّ» من قرأ بضم الهمزه معناه فإذا زوجن فأحصنهن أزواجهن و هو بمعنى تزوجن عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قتاده و من قرأ بالفتح فمعناه أسلمن عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و إبراهيم و الشعبى و السدى و قال الحسن يحصنها الزوج و يحصـنها الإسلام «فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَهٍ» أى زنين «فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ» أى نصف ما على الحرائر من حد الزنا و هو خمسون جلده نصف حد الحره و «ذلِكَ» إشاره إلى نكاح الأمه عند عدم الطول «لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ» يعنى الزنا و هو أن يخاف أن تحمله شده الشبق على الزنا فيلقى الحد فى الدنيا أو العذاب فى الآخره و عليه أكثر المفسرين و قيل معناه لمن يخـاف أن يهواه فيزنى بها و قيل معنى العنت الضـرر الشديـد فى الـدين أو الـدنيا لغلبه الشـهوه و الأول أصـح «وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ» معناه و صبركم عن نكاح الإماء و عن الزنا خير لكم و أن تصبروا مبتدأ و خير خبره «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» لذنوب عباده

«رَحِيمٌ» بهم و فائدته أن من لم يصبر عما أمر بالصبر عنه ثم تاب غفر الله له و رحمه و استدلت الخوارج بهذه الآيه على بطلان الرجم قالوا إن الرجم لا يمكن تبعيضه و قد قال «فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ» فعلمنا أن الرجم لا أصل له و الجواب عن ذلك إذا كان المراد بالمحصنات الحرائر سقط هذا القول و يدل على ذلك قوله فى أول الآيه «وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَناتِ الْمُؤْمِناتِ» و لا شك أنه أراد بها الحرائر و العفائف لأن اللاتى لهن أزواج لا يمكن العقد عليهن على أن فى الناس من قال أن المحصنات هنا المراد بها الحرائر دون العفائف لأنه لو كان مختصا بالعفائف لما جاز العقد على غيرهن و معلوم أن ذلك جائز هذا و الرجم أجمعت الأمه على أنه من أحكام الشرع و تواتر المسلمون بأن النبى ص رجم ماعز بن مالك الأسلمى و رجم يهوديا و يهوديه و لم يختلف فيه الفقهاء من عهد الصحابه إلى يومنا هذا فخلاف الخوارج فى ذلك شاذ عن الإجماع فلا يعتد به.

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۶ الى ۲۸]

اشاره

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۶) وَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَواتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً (۲۷) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِيفاً (۲۸)

الإعراب

ذكر فى اللام من قوله «لِيُبَيِّنَ لَكُمْ» ثلاثه أقوال (أحدها) أن معناه أن و أن تأتى مع أمرت و أردت لأنها تطلب الاستقبال فلا يجوز أردت أن قمت فلما كانت أن فى سائر الأفعال تطلب الاستقبال استوثقوا لها باللام و ربما جمعوا بين اللام و كى لتأكيد الاستقبال قال الشاعر:

أرادت لكيما لا ترى لى عثره

و من ذا الذى يعطى الكمال فيكمل

و هذا قول الكسائى و الفراء و أنكره الزجاج و أنشد:

ص: ۵۷

أردت لكيما يعلم الناس أنها

سراويل قيس و الوفود شهود

قال و لو كانت اللام بمعنى إن لم تدخل على كى كما لا تدخل إن على كى قال و مذهب سيبويه و أصحابه إن اللام دخلت هنا على تقدير المصدر أى لإراده البيان نحو قوله تعالى «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ» أى إن كانت عبارتكم للرؤيا و كذلك قوله «لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» أى رهبتهم لربهم قال كثير:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما

تمثل لى ليلى بكل سبيل.

و القول الثالث إن بعض النحويين ضعف هذين الوجهين بأن جعل اللام بمعنى أن لم تقم به حجه قاطعه و حمله على المصدر يقتضى جواز ضربت لزيد بمعنى ضربت زيدا و هذا لا يجوز و لكن يجوز فى التقديم دون التأخير نحو لزيد ضربت و لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ و لأن عمل الفعل فى التقديم يضعف كعمل المصدر فى التأخير و لذلك لم يجز إلا فى المتصرف فأما رَدِفَ لَكُمْ فعلى تأويل ردف ما ردف لكم و على ذلك ما يريد لكم و كذلك قوله «وَ أُمِرْنا لِنُسْلِمَ» أى أمرنا بما أمرنا لنسلم و هذه الأقوال كلها مضطربه و الوجه الصحيح فيه أن مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله تبصيركم ليبين لكم.

المعنى

ثم بين تعالى بعد التحليل و التحريم أنه يريد بذلك مصالحنا و منافعنا فقال الله تعالى «يُرِيدُ اللَّهُ» ما يريد «لِيُبَيِّنَ لَكُمْ» أحكام دينكم و دنياكم و أمور معاشكم و معادكم «وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» فيه قولان (أحدهما) يهديكم إلى طريق الذين كانوا من قبلكم من أهل الحق و الباطل لتكونوا مقتدين بهم متبعين آثارهم لما لكم من المصلحه (و الآخر) سنن الذين من قبلكم من أهل الحق و الباطل لتكونوا على بصيره فيما تفعلون و تجتنبون من طرائقهم «وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ» أى و يقبل توبتكم و يقال يريد التوبه عليكم بالدعاء إليها و الحث عليها و تيسير السبيل إليها و فى هذا دلاله على بطلان مذهب المجبره لأنه بين تعالى أنه لا يريد إلا الخير و الصلاح «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» مر تفسيره «وَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ» أى يلطف فى توبتكم أن وقع منكم ذلك و قيل يريد أن يوفقكم لها و يقوى دواعيكم إليها «وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَواتِ» فيه أقوال- (أحدها)- إن المعنى بذلك جميع المبطلين فإن كل مبطل متبع شهوه نفسه فى باطله عن ابن زيد- (و ثانيها)- إن المراد بذلك الزناه عن مجاهد- (و ثالثها)- أنهم اليهود و النصارى عن

السدی- (و رابعها)- إنهم الیهود خاصه إذ قالوا إن الأخت من الأب حلال فی التوراه و القول الأول أقرب «أَنْ تَمِیلُوا مَیْلًا عَظِیماً» أی تعدلوا عن الاستقامه عدولا بینا بالاستکثار من المعصیه و ذلک أن الاستقامه هی المؤدیه إلی الثواب و الفوز من العقاب و المیل عنها یؤدی إلی الهلاک و استحقاق العذاب و إذا قیل لم کرر قوله تعالی «یَتُوبَ عَلَیْکُمْ» فجوابه أنه للتأکید و أیضا فإن فی الأول بیان أنه یرید الهدایه و الإنابه و فی الثانی بیان إن إرادته خلاف إراده أصحاب الأهواء و أیضا أنه أتی فی الثانی بأن لیزول الإبهام أنه یرید لیتوب و لا یرید أن یتوب و إنما قال تعالی «مَیْلًا عَظِیماً» لأن العاصی یأنس بالعاصی کما یأنس المطیع بالمطیع و یسکن الشکل إلی الشکل و یألف به و لأن العاصی یرید مشارکه الناس إیاه فی المعصیه لیسلم عن ذمهم و توبیخهم و نظیره قوله تعالی «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَیُدْهِنُونَ وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَما کَفَرُوا» و فی المثل من أحرق کدسه تمنی إحراق کدس غیره و علی هذا جبلت القلوب «یُرِیدُ اللَّهُ أَنْ یُخَفِّفَ عَنْکُمْ» یعنی فی التکلیف فی أمر النساء و النکاح بإباحه نکاح الإماء عن مجاهد و طاووس و یجوز أن یرید التخفیف بقبول التوبه و التوفیق لها و یجوز أن یرید التخفیف فی التکلیف علی العموم و ذلک أنه تعالی خفف عن هذه الأمه ما لم یخفف عن غیرها من الأمم الماضیه «وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ ضَعِیفاً» فی أمر النساء و قله الصبر عنهن و قیل خلق الإنسان ضعیفا یستمیله هواه و شهوته و یستشیطه خوفه و حزنه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۲۹ الی ۳۰]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ إِلَّا أَنْ تَکُونَ تِجارَهً عَنْ تَراضٍ مِنْکُمْ وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ إِنَّ اللَّهَ کانَ بِکُمْ رَحِیماً (۲۹) وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ عُدْواناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِیهِ ناراً وَ کانَ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیراً (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه تجاره نصبا و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على من رفع فتقديره إلا أن تقع تجاره فالاستثناء منقطع لأن التجاره عن تراض ليس من أكل المال بالباطل و من نصب تجاره احتمل ضربين (أحدهما) إلا أن تكون التجاره تجاره عن تراض و مثل ذلك قول الشاعر:

" إذا كان يوما ذا كواكب أشنعا"

أى إذا كان اليوم يوما (و الآخر) إلا أن تكون الأموال أموال تجاره فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه فالاستثناء على هذا الوجه أيضا منقطع.

المعنى

لما بين سبحانه تحريم النساء على غير الوجوه المشروعه عقبه بتحريم الأموال فى الوجوه الباطله فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ» ذكر الأكل و أراد سائر التصرفات و إنما خص الأكل لأنه معظم المنافع و قيل لأنه يطلق على وجوه الإنفاقات اسم الأكل يقال أكل ماله بالباطل و إن أنفقه فى غير الأكل و معناه لا يأكل بعضكم أموال بعض و فى قوله «بِالْباطِلِ» قولان (أحدهما)

أنه الربا و القمار و البخس و الظلم عن السدى و هو المروى عن الباقر

(و الآخر) إن معناه بغير استحقاق من طريق الأعواض عن الحسن قال و كان الرجل منهم يتحرج عن أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآيه إلى أن نسخ ذلك بقوله فى سوره النور و ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم إلى قوله «أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتاتاً» و الأول هو الأقوى لأن ما أكل على وجه مكارم الأخلاق لا يكون أكلا باطلا (و ثالثها) إن معناه أخذه من غير وجهه و صرفه فيما لا يحل له «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجارَةً» أى مبايعه ثم وصف التجاره فقال «عَنْ تَراضٍ مِنْكُمْ» أى يرضى كل واحد منكما بذلك و قيل فى معنى التراضى فى التجاره قولان (أحدهما) أنه إمضاء البيع بالتفرق أو التخاير بعد العقد و هو قول شريح و الشعبى و ابن سيرين و مذهب الشافعى و الإماميه

لقوله (البيعان) بالخيار ما لم يتفرقا

أو يكون بيع خيار و ربما قالوا أو يقول أحدهما للآخر اختر (و الثانى) أنه البيع بالعقد فقط عن مالك و أبى حنيفه «وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» فيه أربعه أقوال (أحدها) إن معناه لا يقتل بعضكم بعضا لأنكم أهل دين واحد و أنتم كنفس واحد كقوله (سلموا على أنفسكم) عن الحسن و عطا و السدى و الجبائى (و ثانيها) أنه نهى الإنسان عن قتل نفسه فى حال غضب أو ضجر عن أبى

القاسم البلخى (و ثالثها) إن معناه لا- تقتلوا أنفسكم بأن تهلكوها بارتكاب الآثام و العدوان فى أكل المال بالباطل و غيره من المعاصى التى تستحقون بها العذاب (و رابعها) ما

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن معناه لا تخاطروا بنفوسكم فى القتال فتقاتلوا من لا تطيقونه

«إِنَّ اللَّهَ كانَ بِكُمْ رَحِيماً» أى لم يزل بكم رحيما و كان من رحمته أن حرم عليكم قتل الأنفس و إفساد الأموال «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ» قيل إن ذلك إشاره إلى أكل الأموال بالباطل و قتل النفس بغير حق و قيل إشاره إلى المحرمات فى هذه السوره من قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهاً» و قيل إشاره إلى فعل كل ما نهى الله عز و جل عنه من أول السوره و قيل إلى قتل النفس المحرمه خاصه عن عطا «عُدْواناً وَ ظُلْماً» قيل هما واحد و أتى بهما لاختلاف اللفظين كما قال الشاعر:

" و ألفى قولها كذبا و مينا"

و قيل العدوان تجاوز ما أمر الله به و الظلم أن يأخذه على غير وجه الاستحقاق و قيل إنما قيده بالعدوان و الظلم لأنه أراد به المستحلين «فَسَوْفَ نُصْلِيهِ ناراً» أى نجعله صلى نار و نحرقه بها «وَ كانَ ذلِكَ» أى إدخاله النار و تعذيبه فيها «عَلَى اللَّهِ» سبحانه «يَسِيراً» هينا لا يمنعه منه مانع و لا يدفعه عنه دافع و لا يشفع عنده إلا بإذنه شافع.

[سوره النساء (۴): آيه ۳۱]

اشاره

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً (۳۱)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع مدخلا كريما مفتوحه الميم و قرأ الباقون «مُدْخَلًا» بالضم.

الحجه

قال أبو على من قرأ مدخلا يحتمل أن يكون مصدرا و أن يكون مكانا فإن حملته على المصدر أضمرت له فعلا دل عليه الفعل المذكور و تقديره ندخلكم فتدخلون مدخلا و إن حملته على المكان فتقديره ندخلكم مكانا كريما و هذا أشبه هنا لأن المكان قد وصف بالكريم فى قوله تعالى «وَ مَقامٍ كَرِيمٍ»* و من قرأ مدخلا فيجوز فيه أيضا أن يكون مكانا و أن يكون مصدرا.

اللغه

الاجتناب المباعده عن الشى ء و تركه جانبا و منه الأجنبى و يقال ما يأتينا فلان إلا عن جنابه أى بعد قال علقمه بن عبيده:

فلا تحرمنى نائلا عن جنابه

و إنى امرؤ وسط القباب غريب

ص: ۶۱

و قال الأعشى:

أتيت حريثا زائرا عن جنابه

فكان حريث عن عطائى جامدا

و التكفير أصله الستر.

المعنى

لما قدم ذكر السيئات عقبه بالترغيب فى اجتنابها فقال «إِنْ تَجْتَنِبُوا» أى تتركوا جانبا «كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ» اختلف فى معنى الكبيره فقيل كل ما أوعد الله تعالى عليه فى الآخره عقابا و أوجب عليه فى الدنيا حدا فهو كبيره و هو المروى عن سعيد بن جبير و مجاهد و قيل كل ما نهى الله عنه فهو كبيره عن ابن عباس و إلى هذا ذهب أصحابنا فإنهم قالوا المعاصى كلها كبيره من حيث كانت قبائح لكن بعضها أكبر من بعض و ليس فى الذنوب صغيره و إنما يكون صغيرا بالإضافه إلى ما هو أكبر منه و يستحق العقاب عليه أكثر و القولان متقاربان و قالت المعتزله الصغيره ما نقص عقابه عن ثواب صاحبه ثم أن العقاب اللازم عليه ينحبط بالاتفاق بينهم و هل ينحبط مثله من ثواب صاحبه فعند أبى هاشم و من يقول بالموازنه ينحبط و عند أبى على الجبائى لا ينحبط بل يسقط الأقل و يبقى الأكثر بحاله و الكبيره عندهم ما يكبر عقابه عن ثواب صاحبه قالوا و لا يعرف شى ء من الصغائر و لا معصيه إلا و يجوز أن يكون كبيره فإن فى تعريف الصغائر إغراء بالمعصيه لأنه إذا علم المكلف أنه لا ضرر عليه فى فعلها و دعته الشهوه إليها فعلها و قالوا عند اجتناب الكبائر يجب غفران الصغائر و لا يحسن معه المؤاخذه بها و ليس فى ظاهر الآيه ما يدل عليه فإن معناه على ما رواه الكلبى عن ابن عباس إن تجتنبوا الذنوب التى أوجب الله فيها الحد و سمى فيها النار نكفر عنكم ما سوى ذلك من الصلاه إلى الصلاه و من الجمعه إلى الجمعه و من شهر رمضان إلى شهر رمضان و قيل معنى ذلك إن تجتنبوا كبائر ما نهيتم عنه فى هذه السوره من المناكح و أكل الأموال بالباطل و غيره من المحرمات من أول السوره إلى هذا الموضع و تركتموه فى المستقبل كفرنا عنكم ما كان منكم من ارتكابها فيما سلف و لذا قال ابن مسعود كلما نهى الله عنه فى أول السوره إلى رأس الثلاثين فهو كبيره و يعضد هذا القول من التنزيل قوله «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ» و قوله «وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» «وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيماً» أى مكانا طيبا حسنا لا ينقصه شى ء و قد ذكرنا المعنى فى القراءتين قبل فأما تفسير الكبائر الموبقه على ما وردت به الروايات فسنذكر منه جمله مقنعه و

روى عبد العظيم بن عبد الله الحسنى عن أبى جعفر محمد بن على عن أبيه

على بن موسى الرضا عن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال دخل عمرو بن عبيد البصرى على أبى عبد الله جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) فلما سلم و جلس تلا هذه الآيه «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ»* ثم أمسك فقال أبو عبد الله ما أسكتك قال أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله قال نعم يا عمرو أكبر الكبائر الشرك بالله لقول الله عز و جل «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» و قال مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ مَأْواهُ النَّارُ و بعده اليأس من روح الله لأن الله يقول «لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ» ثم الأمن من مكر الله لأن الله يقول «فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ» و منها عقوق الوالدين لأن الله تعالى جعل العاق جبارا شقيا فى قوله «وَ بَرًّا بِوالِدَتِي وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَقِيًّا» و منها قتل النفس التى حرم الله إلا بالحق لأنه يقول «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها» الآيه و قذف المحصنات لأن الله يقول «إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ الْغافِلاتِ الْمُؤْمِناتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» و أكل مال اليتيم ظلما لقوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» الآيه و الفرار من الزحف لأن الله يقول «وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَهٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» و أكل الربا لأن الله يقول «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبا لا يَقُومُونَ إِلَّا كَما يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ» و يقول «فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» و السحر لأن الله يقول «وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَراهُ ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاقٍ» و الزنا لأن الله يقول «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ يَلْقَ أَثاماً يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً» و اليمين الغموس لأن الله يقول «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلًا أُولئِكَ لا خَلاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ» الآيه و الغلول قال الله «وَ مَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِما غَلَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ» و منع الزكاه المفروضه لأن الله يقول «يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوى بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ» الآيه و شهاده الزور و كتمان الشهاده لأن الله يقول «وَ مَنْ يَكْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ» و شرب الخمر لأن الله تعالى عدل بها عباده الأوثان و ترك الصلاه متعمدا أو شيئا مما فرض الله تعالى لأن رسول الله (ص) يقول من ترك الصلاه متعمدا فقد برى ء من ذمه الله و ذمه رسوله و نقض العهد و قطيعه الرحم لأن الله يقول «أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» قال فخرج عمرو و له

صراخ من بكائه و هو يقول هلك من قال برأيه و نازعكم فى الفضل و العلم

و

روى عن النبى (ص) أنه قال الكبائر سبع أعظمهن الإشراك بالله و قتل النفس المؤمنه و أكل الربا و أكل مال اليتيم و قذف المحصنه و عقوق الوالدين و الفرار من الزحف فمن لقى الله تعالى و هو برى ء منهن كان معى فى بحبوحه جنه مصاريعها من ذهب

و روى سعيد بن جبير أن رجلا قال لابن عباس كم الكبائر؟ سبع هى قال هى إلى سبعمائه أقرب منها إلى سبع غير أنه لا كبيره مع استغفار و لا صغيره مع إصرار رواهما الواحدى فى تفسيره بالإسناد مرفوعا.

[سوره النساء (۴): آيه ۳۲]

اشاره

وَ لا تَتَمَنَّوْا ما فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَ سْئَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كانَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً (۳۲)

القراءه

قرأ ابن كثير و الكسائى و سلوا الله بغير همز و كذلك كل ما كان أمرا للمواجه فى كل القرآن و الباقون بالهمز و لم يختلفوا فى وَ لْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا أنه مهموز.

الحجه

قال أبو على الهمز و ترك الهمز حسنان فلو خفف الهمزه فى قوله «وَ لْيَسْئَلُوا» لكان أيضا حسنا.

اللغه

التمنى هو قول القائل لما لم يكن ليته كان كذا و ليته لم يكن كذا لما كان و قال أبو هاشم فى بعض كلامه التمنى معنى فى القلب و من قال بذلك قال ليس هو من قبيل الشهوه و لا من قبيل الإراده لأن الإراده لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه و الشهوه لا تتعلق بما مضى كالإراده و التمنى قد يتعلق بما مضى و أهل اللغه ذكروا التمنى فى أقسام الكلام.

النزول

قيل جاءت وافده النساء إلى رسول الله (ص) فقالت يا رسول الله أ ليس الله رب الرجال و النساء و أنت رسول الله إليهم جميعا فما بالنا يذكر الله الرجال و لا يذكرنا نخشى أن لا يكون فينا خير و لا لله فينا حاجه فنزلت هذه الآيه و قيل إن أم سلمه قالت يا رسول

الله يغزو الرجـال و لاـ تغزو النسـاء و إنما لنا نصف الميراث فليتنا رجال فنغزو و نبلغ ما يبلغ الرجال فنزلت الآيه عن مجاهـد و قيل لمـا نزلت آيه المواريث قـال الرجال نرجو أن نفضل على النساء بحسـناتنا فى الآخره كما فضـلنا عليهن فى الميراث فيكون أجرنا على الضعف من

ص: ۶۴

أجر النساء و قالت النساء إنا نرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال فى الآخره كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم فى الدنيا فنزلت الآيه عن قتاده و السدى.

المعنى

لما بين سبحانه حكم الميراث و فضل بعضهم على بعض فى ذلك ذكر تحريم التمنى الذى هو سبب التباغض فقال «وَ لا تَتَمَنَّوْا ما فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ» أى

لا يقل أحدكم ليت ما أعطى فلان من المال و النعمه و المرأه الحسناء كان لى فإن ذلك يكون حسدا و لكن يجوز أن يقول اللهم أعطنى مثله عن ابن عباس و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إن المعنى لا يجوز للرجل أن يتمنى إن لو كان امرأه و لا للمرأه أن تتمنى إن لو كانت رجلا لأن الله لا يفعل إلا ما هو الأصلح فيكون قد تمنى ما ليس بأصلح أو ما يكون مفسده عن البلخى و يمكن أن يقال فى ذلك أنه يجوز ذلك بشرط أن لا يكون مفسده كما يقوله فى حسن السؤال سواء «لِلرِّجالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ» قيل فيه وجوه (أحدها) إن المعنى لكل حظ من الثواب على حسب ما كلفه الله من الطاعات بحسن تدبيره فلا تتمنوا خلاف هذا التدبير لما فيه من حرمان الحظ الجزيل عن قتاده (و ثانيها) إن لكل فريق من الرجال و النساء نصيبا مما اكتسب من نعيم الدنيا بالتجارات و الزراعات و غير ذلك من أنواع المكاسب فينبغى أن يقنع كل منهم و يرضى بما قسم الله له (و ثالثها) إن لكل منهما نصيبا من الميراث على ما قسمه الله عن ابن عباس فالاكتساب على هذا القول بمعنى الإصابه و الإحراز «وَ سْئَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ» معناه إن احتجتم إلى ما لغيركم و أعجبكم أن يكون لكم مثل ما له فاسألوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله بشرط أن لا يكون فيه مفسده لكم و لا لغيركم لأن المسأله لا تحسبن إلا كذلك و جاء فى

الحديث عن ابن مسعود عن النبى قال سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يسأل و أفضل العباده انتظار الفرج

و قال سفيان بن عيينه لم يأمرنا بالمسأله إلا ليعطى «إِنَّ اللَّهَ كانَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً» معناه أن الله عليم بكل شى ء و لم يزل كذلك فيعلم ما تظهرونه و ما تضمرونه من الحسد و يقسم الأرزاق بين العباد على ما يعلم فيه من الصلاح و الرشاد فلا يتمنى أحدكم ما قسم لغيره فإنه لا يحصل من تمنيه إلا الغم و الإثم.

[سوره النساء (۴): آیه ۳۳]

اشاره

وَ لِكُلٍّ جَعَلْنا مَوالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيداً (۳۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «عَقَدَتْ» بغير ألف و الباقون عاقدت بألف.

الحجه

قال أبو على الذكر الذى يعود من الصله إلى الموصول ينبغى أن يكون ضميرا منصوبا فالتقدير و الذين عاقدتهم أيمانكم فجعل الأيمان فى اللفظ هى المعاقده و المعنى على الحالفين الذين هم أصحاب الأيمان و المعنى و الذين عاقدت حلفهم أيمانكم فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه فعاقدت أشبه بهذا المعنى لأن لكل نفر من المعاقدين يمينا على المحالفه و من قال عقدت أيمانكم كان المعنى عقدت حلفهم أيمانكم فحذف الحلف و أقام المضاف إليه مقامه و الذين قالوا عاقدت حملوا الكلام على لفظ الإيمان لأن الفعل لم يسند إلى أصحاب الإيمان فى اللفظ إنما أسند إلى الإيمان.

اللغه

أصل المولى من ولى الشى ء يليه ولايه و هو اتصال الشى ء بالشى ء من غير فاصل و المولى يقع على وجوه المعتق و المعتق و ابن العم و الورثه و الحليف و الولى و السيد المطاع و الأولى بالشى ء و الأحق و هو الأصل فى الجميع فسمى المعتق مولى لأنه أولى بميراث المعتق و المعتق أولى بنصره المعتق من غيره و ابن العم أولى بنصره ابن عمه لقرابته و الورثه أولى بميراث الميت من غيرهم و الحليف أولى بأمر محالفه للمحالفه التى جرت بينهما و الولى أولى بنصره من يواليه و السيد أولى بتدبير من يسوده من غيره و منه

الخبر أيما امرأه نكحت بغير إذن مولاها

أى من هو أولى بالعقد عليها و قال أبو عبيده فى قوله تعالى «النَّارُ هِيَ مَوْلاٰكُمْ» معناه أى هى أولى بكم و أنشد بيت لبيد:

فغدت، كلا الفرجين تحسب أنه

مولى المخافه خلفها و أمامها

و الأيمان جمع اليمين و هو اسم يقع على القسم و الجارحه و القوه و الأصل فيه الجارحه و ذلك أنهم كانوا يضربون الصفقه للبيع و البيعه بأيمانهم فيأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء و التمسك بالعهد ثم يتحالفون عليه فسمى القسم يمينا و قال:

إذا ما رايه رفعت لمجد

تلقاها عرابه باليمين

أى بالقوه.

الإعراب

قوله «مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ» الجار و المجرور وقع موقع الصفه لقوله «مَوالِيَ» أى موالى كائنين مما ترك أى خلف الوالدان و الأقربون «وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» معطوف على قوله «الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ» فيكون مرفوع الموضع و يحتمل أن يكون «مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ» متعلقا بفعل محذوف و تقديره موالى يعطون مما ترك الوالدان و الأقربون و يكون «وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» مبتدأ و قوله «فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ» خبره.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر المواريث فقال «وَ لِكُلٍّ» واحد من الرجال و النساء «جَعَلْنا مَوالِيَ» أى ورثه هم أولى بميراثه عن السدى و قيل عصبه عن ابن عباس و الحسن و الأول أصح لقوله سبحانه فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي فجعله مولى لما يرث و وليا له لما كان أولى به من غيره و مالكا له كما يقال لمالك العبد مولاه «مِمَّا تَرَكَ الْوالِدانِ» أى يرثون أو يعطون مما ترك الوالدان «وَ الْأَقْرَبُونَ» الموروثون «وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» أى و يرثون مما ترك الذين عقدت أيمانكم لأن لهم ورثه أولى بميراثهم فيكون قوله «وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» عطفا على قوله «الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ» «فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ» أى فأتوا كلا نصيبه من الميراث و هذا اختيار الجبائى و قال الحليف لم يؤمر له بشى‌ء أصلا و قال أكثر المفسرين إن قوله «وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» مقطوع من الأول فكأنه قال و الذين عاقدت أيمانكم أيضا فأتوهم نصيبهم ثم اختلفوا فيه على أقوال (أحدها) أن المراد بهم الحلفاء عن قتاده و سعيد بن جبير و الضحاك و قالوا إن الرجل فى الجاهليه كان يعاقد الرجل فيقول دمى دمك و حربى حربك و سلمى سلمك و ترثنى و أرثك و تعقل عنى و أعقل عنك فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف و عاقد أبو بكر مولى فورثه فذلك قوله «فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ» أى أعطوهم حظهم من الميراث ثم نسخ ذلك بقوله «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ»* و قال مجاهد معناه فأتوهم نصيبهم من النصر و العقل و الرفد و لا ميراث فعلى هذا تكون الآيه غير منسوخه و يؤيده قوله تعالى أَوْفُوا بِالْعُقُودِ و

قول النبى ص فى خطبه يوم فتح مكه ما كان من حلف فى الجاهليه فتمسكوا به فإنه لم يزده الإسلام إلا شده و لا تحدثوا حلفا فى الإسلام

و

روى عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله قال شهدت حلف المطيبين و أنا غلام مع عمومتى فما أحب أن لى حمر النعم و أنى أنكثه

(و ثانيها) أن المراد بهم قوم آخى بينهم رسول الله من المهاجرين و الأنصار حين قدموا المدينه و كانوا يتوارثون بتلك المؤاخاه ثم نسخ الله ذلك

بالفرائض عن ابن عباس و ابن زيد (و ثالثها) أنهم الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم فی الجاهليه و منهم زيد مولی رسول الله فأمروا فی الإسلام أن يوصوا لهم عند الموت بوصيه فذلک قوله «فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ» عن سعيد بن المسيب «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيداً» أی لم يزل عالما بجميع الأشياء مطلعا عليها جليها و خفيها.

[سوره النساء (۴): آيه ۳۴]

اشاره

الرِّجالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ فَالصَّالِحاتُ قانِتاتٌ حافِظاتٌ لِلْغَيْبِ بِما حَفِظَ اللَّهُ وَ اللَّاتِی تَخافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيًّا كَبِيراً (۳۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر وحده بما حفظ الله بالنصب و الباقون بالرفع و قرئ فی الشواذ فالصوالح قوانت قرأه طلحه بن مصرف.

الحجه

قوله حفظ الله يكون علی حذف المضاف كأنه قال حفظ عهد الله أو دين الله كقوله تعالی «إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ» أی تنصروا دين الله و حذف المضاف كثير فی الكلام و الوجه فی قراءه من قرأ فالصوالح قوانت أن جمع التكسير يدل علی الكثره و الألف و التاء موضوعتان للقله فهما علی حد التثنيه بمنزله الزيدين من الواحد فيكون من الثلاث إلی العشره و الكثره أليق بهذا الموضع غير أن الألف و التاء قد جاء أيضا علی معنی الكثره كقوله الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ إلی قوله وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَ الذَّاكِراتِ و الغرض فی الجميع الكثره لا ما هو لما بين الثلاثه إلی العشره و قال ابن جنی كان أبو علی الفارسی ينكر الحكايه المرويه عن النابغه و قد عرض عليه حسان شعره و أنه لما صار إلی قوله:

لنا الجفنات الغر يلمعن بالضحی

و أسيافنا يقطرن من نجده دما

قال له النابغه لقد قللت جفانك و سيوفك و هذا خبر مجهول لا أصل له لأن الله تعالى يقول وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ و لا يجوز أن يكون الغرف التى فى الجنه من الثلاث إلى العشره.

اللغه

يقال رجل قيم و قيام و قوام و هذا البناء للمبالغه و التكثير و أصل القنوت دوام الطاعه و منه القنوت فى الوتر لطول القيام فيه و أصل النشوز الترفع على الزوج بخلافه مأخوذ من قولهم فلان على نشز من الأرض أى ارتفاع يقال نشزت المرأه تنشز و تنشز و الهجر الترك عن قلى يقال هجرت الرجل إذا تركت كلامه عن قلى و الهاجره نصف النهار لأنه وقت يهجر فيه العمل و هجر الرجل البعير إذا ربطه بالهجار و أصل الضجوع الاستلقاء يقال ضجع ضجوعا و اضطجع اضطجاعا إذا استلقى للنوم و أضجعته أنا، و كل شى ء أملته فقد أضجعته و البغيه الطلب يقال بغيت الضاله إذا طلبتها و قال الشاعر يصف الموت:

بغاك و ما تبغيه حتى وجدته

كأنك قد واعدته أمس موعدا

. الإعراب

الباء فى قوله «بِما فَضَّلَ اللَّهُ» «وَ بِما أَنْفَقُوا» يتعلق بقوله «قَوَّامُونَ» و ما فى الموضعين مصدريه لا تحتاج إلى عائد إليها من صلتها لأنها حرف و قوله «بِما حَفِظَ اللَّهُ» أيضا يكون ما فيه مصدريه فيكون تقديره بأن يحفظهن الله و من قرأ «بِما حَفِظَ اللَّهُ» نصبا يكون ما اسما موصولا فيكون التقدير بالشى ء الذى يحفظ الله أى يحفظ أمر الله.

النزول

قال مقاتل نزلت الآيه فى سعد بن الربيع بن عمرو و كان من النقباء و فى امرأته حبيبه بنت زيد بن أبى زهير و هما من الأنصار و ذلك أنها نشزت عليه فلطمها فانطلق أبوها معها إلى النبى فقال أفرشته كريمتى فلطمها فقال النبى لتقتص من زوجها فانصرفت مع أبيها لتقتص منه فقال النبى ارجعوا فهذا جبرائيل أتانى و أنزل الله هذه الآيه فقال النبى ص (أردنا أمرا و أراد الله أمرا) و الذى أراد الله خير

و رفع القصاص و قال الكلبى نزلت فى سعد بن الربيع و امرأته خوله بنت محمد بن مسلمه و ذكر القصه نحوها و قال أبو روق نزلت فى جميله بنت عبد الله بن أبى و فى زوجها ثابت بن قيس بن شماس و ذكر قريبا منه.

المعنى

لما بين تعالى فضل الرجال على النساء ذكر عقيبه فضلهم فى القيام بأمر النساء فقال «الرِّجالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّساءِ» أى قيمون على النساء مسلطون عليهن فى التدبير و التأديب و الرياضه و التعليم «بِما فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ» هذا بيان سبب توليه

الرجال عليهن أی إنما ولاهم الله أمرهن لما لهم من زياده الفضل عليهن بالعلم و العقل و حسن الرأی و العزم «وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ» عليهن من المهر و النفقه كل ذلك بيان عله تقويمهم عليهن و توليتهم أمرهن «فَالصّالِحاتُ قانِتاتٌ» أی مطيعات لله و لأزواجهن عن قتاده و الثوری و عطاء و يقال حافظات و يدل عليه قوله يا مَرْيَمُ اقْنُتِی لِرَبِّكِ أی أقيمی على طاعته «حافِظاتٌ لِلْغَيْبِ» يعنی لأنفسهن و فروجهن فی حال غيبه أزواجهن عن قتاده و عطاء و الثوری و يقال الحافظات لأموال أزواجهن فی حال غيبتهم راعيات بحقوقهم و حرمتهم و الأولى أن يحمل على الأمرين لأنه لا تنافی بينهما «بِما حَفِظَ اللّٰهُ» أی بما حفظهن الله فی مهورهن و إلزام أزواجهن النفقه عليهن عن الزجاج و قيل بحفظ الله لهن و عصمته و لو لا أن حفظهن الله و عصمهن لما حفظن أزواجهن بالغيب «وَ اللّاتِی تَخافُونَ نُشُوزَهُنَّ» معناه فالنساء اللاتی تخافون نشوزهن بظهور أسبابه و أماراته و نشوز المرأه عصيانها لزوجها و استيلاؤها عليه و مخالفتها إياه و قال الفراء معناه تعلمون نشوزهن قال و قد يكون الخوف بمعنى العلم لأن خوف النشز العلم بموقعه «فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِی الْمَضاجِعِ» معناه فعظوهن أولا بالقول و النصيحه فإن لم ينجع الوعظ و لم يؤثر النصح بالقول فاهجروهن فی المضاجع عن سعيد بن جبير قال و عنى به الجماع إلا أنه ذكر المضاجع لاختصاص الجماع بها و قيل معناه فاهجروهن فی الفراش و المبيت و ذلك أنه يظهر بذلك حبها للزوج و بغضها له فإن كانت مائله إليه لم تصبر على فراقه فی المضجع و إن كانت بخلاف ذلك صبرت عنه عن الحسن و قتاده و عطاء و إلى هذا المعنى يؤول

ما روی عن أبی جعفر قال يحول ظهره إليها

و فی تفسير الكلبی عن ابن عباس فعظوهن بكتاب الله أولا و ذلك أن يقول اتقی الله و ارجعی إلى طاعتی فإن رجعت و إلا أغلظ لها القول فإن رجعت و إلا ضربها ضربا غير مبرح و قيل فی معنى غير المبرح أن لا يقطع لحما و لا يكسر عظما و

روی عن أبی جعفر أنه الضرب بالسواك

«فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ» أی رجعن إلى طاعتكم فی الائتمار لأمركم «فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا» أی لا تطلبوا عليهن عللا بالباطل و قيل سبيلا للضرب و الهجران مما أبيح لكم فعله عند النشوز عن أبی مسلم و أبی علی الجبائی و قيل معناه لا تكلفوهن الحب عن سفيان بن عيينه فيكون المعنى إذا استقام لكم ظاهرهن فلا تعللوا عليهن بما فی باطنهن «إِنَّ اللّٰهَ كانَ عَلِيًّا كَبِيراً» أی متعاليا عن أن يكلف إلا الحق مقدار الطاقه. و العلو و الكبرياء من صفات الله و فائده ذكرهما هنا بيان انتصاره لهن و قوته على الانتصار إن هن ضعفن عنه و قيل المراد به أنه تعالى مع علوه و كبريائه لم يكلفكم إلا ما تطيقون فكذلك لا تكلفوهن إلا ما يطقن.

[سوره النساء (۴): آیه ۳۵]

اشاره

وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقاقَ بَيْنِهِما فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِها إِنْ يُرِيدا إِصْلاحاً يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُما إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً خَبِيراً (۳۵)

اللغه

الشقاق الخلاف و العداوه و اشتقاقه من الشق و هو الجزء البائن فالمتشاقان كل واحد منهما فی شق غير شق صاحبه بالعداوه أی فی ناحيه و أصل التوفيق الموافقه و هی المساواه فی أمر من الأمور و التوفيق هو اللطف الذی يتفق عنده فعل الطاعات لمساواته فی الوقت و التوفيق بين نفسين هو الإصلاح بينهما و الاتفاق فی الجنس و المذهب المساواه بينهما و الاتفاق فی الوقوع كرميه من غير رام لمساواتهما نادرا.

الإعراب

أصل بين أن يكون ظرفا ثم استعمل اسما هنا بإضافه شقاق إليه كما قال هذا فِراقُ بَيْنِی وَ بَيْنِكَ و قال وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ و كان فی الأصل فإن خفتم أی خشيتم شقاقا بينهما.

المعنى

لما قدم الله الحكم عند مخالفه أحد الزوجين صاحبه عقبه بذكر الحكم عند التباس الأمر فی المخالفه فقال «وَ إِنْ خِفْتُمْ» أی خشيتم و قيل علمتم و الأول أصح لأنه لو علم الشقاق يقينا لما احتيج إلى الحكمين «شِقاقَ بَيْنِهِما» أی مخالفه و عداوه بين الزوجين «فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِها» أی وجهوا حكما من قوم الزوج و حكما من قوم الزوجه لينظرا فيما بينهما و الحكم القيم بما يسند إليه و اختلف فی المخاطب بإنفاذ الحكمين من هو

فقيل هو السلطان الذی يترافع الزوجان إليه عن سعيد بن جبير و الضحاك و أكثر الفقهاء و هو الظاهر فی الأخبار عن الصادقين

و قيل أنه الزوجان و أهل الزوجين عن السدی و اختلفوا فی أن الحكمين هل لهما أن يفرقا بالطلاق إن رأياه أم لا فالذی

رواه أصحابنا عنهم أنه ليس لهما ذلك إلا بعد أن يستأمراهما و يرضيا بذلك

و

قيل إن لهما ذلك عن سعيد بن جبير و الشعبی و السدی و إبراهيم و رواه عن علی (عليه السلام)

و من ذهب إلى هذا القول قال إن الحكمين وكيلان «إِنْ يُرِيدا إِصْلاحاً» يعنی الحكمين «يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُما» حتى يحكما بما فيه الصلاح و الضمير فی بينهما عائد إلى الحكمين عن ابن عباس و سعيد بن جبير و السدی و قيل إن يرد الحكمان إصلاحا بين

الزوجين يوفق الله بين الزوجين أی مؤلف بينهما و يرفع ما بينهما من العداوه و الشقاق «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً» بما يريد الحكمان من الإصلاح و الإفساد «خَبِيراً» بما فيه مصالحكم و منافعكم.

ص: ۷۱

[سوره النساء (۴): آیه ۳۶]

اشاره

وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ بِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ الْجارِ ذِي الْقُرْبى وَ الْجارِ الْجُنُبِ وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَنْ كانَ مُخْتالاً فَخُوراً (۳۶)

اللغه

الجار أصله من العدول يقال جاوره يجاوره مجاوره و جوار فهو مجاور له و جار له بعدوله إلى ناحيته فى مسكنه من قولهم جار عن الطريق و جار السهم إذا عدل عن القصد و استجار بالله لأنه يسأله العدول به عن النار و الجار ذى القربى القريب و «الْجارِ الْجُنُبِ» الغريب قال أبو على الجنب صفه على فعل مثل ناقه أجد و مشى سجح فالجنب المتباعد عن أهله يدلك على ذلك مقابلته بقوله «وَ الْجارِ ذِي الْقُرْبى» و القربى من القرب كاليسرى من اليسر و أصل المختال من التخيل و هو التصور لأنه يتخيل بحاله مرح البطر و المختال الصلف التياه و منه الخيل لأنها تختال فى مشيها أى تتبختر و الخول الحشم و الفخور الذى يعد مناقبه كبرا أو تطاولا و أما الذى يعددها اعترافا بالنعمه فيها فهو شكور غير فخور.

الإعراب

إحسانا نصب على المصدر كما تقول ضربا لزيد و تقديره أحسنوا بالوالدين إحسانا أو يكون نصبا على تقدير استوصوا بالوالدين إحسانا فيكون مفعولا به.

المعنى

لما أمر سبحانه بمكارم الأخلاق فى أمر اليتامى و الأزواج و العيال عطف على ذلك بهذه الخلال المشتمله على معانى الأمور و محاسن الأفعال فبدأ بالأمر بعبادته فقال «وَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» أى وحدوه و عظموه و لا تشركوا فى عبادته غيره فإن العباده لا تجوز لغيره لأنها لا تستحق إلا بفعل أصول النعم و لا يقدر عليها سواه تعالى «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» أى فاستوصوا بهما برا و إنعاما و إحسانا و إكراما و قيل إن فيه إضمار فعل أى و أوصاكم الله بالوالدين إحسانا «وَ بِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ» معناه أحسنوا بالوالدين

ص: ۷۲

خاصه و بالقرابات عامه يقال أحسنت إليه و أحسنت به و أحسنوا إلى اليتامى بحفظ أموالهم و القيام عليها و غيرها من وجوه الإحسان و أحسنوا إلى المساكين فلا تضيعوهم و أعطوهم ما يحتاجون إليه من الطعام و الكسوه و سائر ما لا بد منه لهم «وَ الْجارِ ذِي الْقُرْبى وَ الْجارِ الْجُنُبِ» قيل معناه الجار القريب فى النسب و الجار الأجنبى الذى ليس بينك و بينه قرابه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و ابن زيد و قيل المراد به الجار ذى القربى منك بالإسلام و الجار الجنب المشرك البعيد فى الدين و

روى عن النبى ص أنه قال الجيران ثلاثه جار له ثلاثه حقوق حق الجوار و حق القرابه و حق الإسلام و جار له حقان حق الجوار و حق الإسلام و جار له حق الجوار المشرك من أهل الكتاب

و قال الزجاج و «الْجارِ ذِي الْقُرْبى» الذى يقاربك و تقاربه و يعرفك و تعرفه و «الْجارِ الْجُنُبِ» البعيد و روى أن حد الجوار إلى أربعين دارا و يروى إلى أربعين ذراعا قال و لا يجوز أن يكون المراد بذى القربى من القرابه لأنه قد سبق ذكر القرابه و الأمر بالإحسان إليهم بقوله «وَ بِذِي الْقُرْبى» و يمكن أن يجاب عنه بأن يقال هذا جائز و إن كان قد سبق ذكر القرابه لأن الجار إذا كان قريبا فله حق القرابه و الجوار و القريب الذى ليس بجار له حق القرابه حسب فحسن إفراد الجار القريب بالذكر «وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ» فى معناه أربعه أقوال (أحدها) أنه الرفيق فى السفر عن ابن عباس و سعيد بن جبير و جماعه و الإحسان إليه بالمواساه و حسن العشره (و ثانيها) أنه الزوجه عن عبد الله بن مسعود و ابن أبى ليلى و النخعى (و ثالثها) أنه المنقطع إليك يرجو نفعك عن ابن عباس فى إحدى الروايتين و ابن زيد (و رابعها) أنه الخادم الذى يخدمك و الأولى حمله على الجميع «وَ ابْنِ السَّبِيلِ» معناه صاحب الطريق و فيه قولان (أحدهما) أنه المسافر عن مجاهد و الربيع و قيل هو الضيف عن ابن عباس قال و الضيافه ثلاثه أيام و ما فوقها فهو معروف و كل معروف صدقه و

روى جابر عن النبى كل معروف صدقه و إن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق و أن تفرغ من دلوك فى إناء أخيك

«وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» يعنى به المماليك من العبيد و الإماء و ذكر اليمين تأكيدا كما يقال مشت رجلك و بطشت يدك فموضع ما من قوله «وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» جر بالعطف على ما تقدم أى و أحسنوا إلى عبيدكم و إمائكم بالنفقه و السكنى و لا تحملوهم من الأعمال ما لا يطيقونه أمر الله عباده بالإحسان إلى هؤلاء أجمع «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ» أى لا يرتضى «مَنْ كانَ مُخْتالًا» فى مشيته «فَخُوراً» على الناس بكثره المال تكبرا عن ابن عباس و إنما ذكرهما

لأنهما يأنفان من أقاربهم و جيرانهم إذا كانوا فقراء لا يحسنان عشرتهم و هذه آيه جامعه تضمنت بيان أركان الإسلام و التنبيه على مكارم الأخلاق و من تدبرها حق التدبر و تذكرها حق التذكر أغنته عن كثير من مواعظ البلغاء و هدته إلى جم غفير من علوم العلماء.

[سوره النساء (۴): آيه ۳۷]

اشاره

الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ يَكْتُمُونَ ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً (۳۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم بالبخل* بفتح الباء و الخاء و كذلك في سوره الحديد و الباقون «بِالْبُخْلِ» بالضم.

الحجه

قال سيبويه هما لغتان.

اللغه

البخل أصله مشقه الإعطاء و قيل في معناه أنه منع الواجب لأنه اسم ذم لا يطلق إلا على مرتكب الكبيره و قيل هو منع ما لا ينفع منعه و لا يضر بذله و مثله الشح و ضده الجود و الأول أليق بالآيه لأنه تعالى نفى محبته عمن كان بهذه الصفه و قال على بن عيسى معناه منع الإحسان لمشقه الطباع و نقيضه الجود و معناه بذل الإحسان لانتفاء مشقه الطباع.

الإعراب

الذين يحتمل أن يكون موضعه نصبا من وجهين و أن يكون رفعا من وجهين فأما النصب فعلى أن يكون بدلا من في قوله «لا يُحِبُّ مَنْ كانَ» و على الذم أيضا و أما الرفع فعلى الاستئناف بالذم على الابتداء و تكون الآيه الثانيه عطفا عليها و يكون الخبر إن الله لا يظلم و على البدل من الضمير في فخور.

المعنى

«الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» أي يمنعون ما أوجب الله عليهم من الزكوات و غيرها و اختاره الجبائي و أبو مسلم و قيل معناه الذين يبخلون بإظهار ما علموه من صفه النبي ص عن ابن عباس و مجاهد و السدي و ابن زيد «وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ» و يأمرون غيرهم بذلك و قيل يأمرون الأنصار بترك الإنفاق على رسول الله و على أصحابه عن ابن عباس و قيل يأمرون بكتمان الحق «وَ يَكْتُمُونَ ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» أي و يجحدون ما آتاهم الله من اليسار و الثروه اعتذارا لهم في البخل و قيل معناه يكتمون ما عندهم من

العلم ببعث النبی و مبعثه و الأـولی أن تکون الآـیه عـامه فی کل من یبخل بأداء ما یجب علیه أداؤه و یأمرون الناس به و عامه فی کل من کتم فضلا آتاه الله تعالی من العالم و غیره و من أنواع النعم التی یجب إظهارها و یحرم

کتمانها و قد ورد فی

الحدیث إذا أنعم الله تعالی علی عبد نعمه أحب أن یری أثرها علیه

«وَ أَعْتَدْنا لِلْکافِرِینَ عَذاباً مُهِیناً» أعددنا للجاحدین ما أنعم الله علیهم عذابا یهانون فیه و یذلون فأضاف الإهانه إلی العذاب إذ کان یحصل به.

[سوره النساء (۴): الآیات ۳۸ الی ۳۹]

اشاره

وَ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ رِئاءَ النَّاسِ وَ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ مَنْ یَکُنِ الشَّیْطانُ لَهُ قَرِیناً فَساءَ قَرِیناً (۳۸) وَ ما ذا عَلَیْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَ کانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِیماً (۳۹)

اللغه

القرین أصله من الاقتران و منه القرن لأهل العصر لاقترانهم و القرن المقاوم فی الحرب و القرین الصاحب المألوف و قال عدی بن زید:

عن المرء لا تسأل و أبصر قرینه

فإن القرین بالمقارن یقتدی

. الإعراب

إعراب الذین یحتمل أن یکون ما قلناه فی الآیه المتقدمه و یحتمل أن یکون عطفا علی الکافرین فکأنه قال و أعتدنا للکافرین و للذین ینفقون أموالهم رئاء الناس رئاء مصدر وضع موضع الحال فکأنه قال ینفقون مرائین الناس و قرینا نصب علی التفسیر و موضع ذا من «ما ذا عَلَیْهِمْ» یحتمل وجهین (أحدهما) أن یکون مرفوعا لأنه فی موضع الذی و تقدیره و ما الذی علیهم لو آمنوا (و الثانی) أن یکون لا موضع له لأنه مع ما بمنزله اسم واحد و تقدیره و أی شی ء علیهم لو آمنوا.

المعنی

ثم عطف علی ما تقدم بذکر المنافقین فقال «الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ رِئاءَ النَّاسِ» أی مراءاه الناس «وَ لا یُؤْمِنُونَ» أی و لا یصدقون «بِاللَّهِ وَ لا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ» الذی فیه الثواب و العقاب جمع الله سبحانه فی الذم و الوعید بین من ینفق ماله بالریاء و السمعه و من لم ینفق أصلا «وَ مَنْ یَکُنِ الشَّیْطانُ لَهُ قَرِیناً» أی صاحبا و خلیلا فی الدنیا یتبع أمره و یوافقه علی الکفر و قیل یعنی فی القیامه و فی النار «فَساءَ قَرِیناً» أی بئس القرین الشیطان لأنه یدعوه إلی المعصیه المؤدیه إلی النار و قیل بئس القرین الشیطان حیث یتلاعنان و

يتباغضان

ص: ٧٥

فى النـار «وَ مـا ذا عَلَيْهِمْ» أى أى شـى ء عليهم «لَوْ آمَنُوا بِـاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْـآخِرِ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ» قطع الله سـبحانه بهـذا عـذر الكفار فى العـدول عن الإيمان و أبطل به قول من قال أنهم لا يقدرون على الإيمان لأنه لا يحسن أن يقال للعاجز عن الشـى ء ما ذا عليك لو فعلت كذا فلا يقال للقصير ما ذا عليك لو كنت طويلا و للأعمى ما ذا عليك لو كنت بصيرا و قيل معناه ما ذا عليهم لو جمعوا إلى إنفاقهم الإيمان بالله لينفعهم الإنفاق «وَ كانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيماً» يجازيهم بما يسـرون إن خيرا فخيرا و إن شـرا فشـرا فلا ينفعهم مـا ينفقون على جهه الريـاء و فى الآـيه دلاـله أيضا على أن الحرام لا يكون رزقا من حيث أنه سـبحانه حثهم على الإنفاق مما رزقهم و أجمعت الأمه على أن الإنفاق من الحرام محظور.

[سوره النساء (۴): آيه ۴۰]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ وَ إِنْ تَکُ حَسَنَهً يُضاعِفْها وَ يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِيماً (۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و نـافع و إن تـک حسـنه بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ ابن كثير و ابن عامر يضـعفها بالتشديـد و الباقون «يُضاعِفْها» بالألف.

الحجه

من نصب «حَسَـنَهً» فمعنـاه و إن تـک زنه الـذره حسـنه أو أن تک فعلته حسـنه و من رفعها فمعناه و إن يقع حسـنه أو أن يحـدث حسـنه فيكون كان تامه لا تحتاج إلى خبر و يضاعف و يضـعف بمعنى واحد قال سـيبويه يجى ء فاعلت و لا يراد به عمل اثنين و كذلک قولهم ناولته و عاقبته و عافاه الله قال و نحو ذلک ضاعفت و ضعفت و ناعمت و نعمت و هذا يدل على أنهما لغتان.

اللغه

الظلم هو الأـلم الـذى لاـ نفع فيه يوفى عليه و لاـ دفع مضـره أعظم منه عاجلاـ و لا آجلا و لا يكون مسـتحقا و لا واقعا على وجه المدافعه و أصله وضع الشى ء فى غير موضعه و قيل أصله الانتقاص من قوله و لم تظلم منه شيئا فالظلم على هذا انتقاص الحق و الظلمه انتقاض النور بـذهابه و سـقاء مظلوم إذا شـرب منه قبل أن يـدرک و الظليم ذكر النعام لأنه يضع الشـى ء غير موضعه من حيث يحضن غير بيضه و أصل المثقال الثقل فالمثقال مقدار الشى ء فى الثقل و الثقل ما ثقل من متاع السفر.

الإعراب

أصل تک تكون فحذفت الضمه للجزم لسكونها و سكون النون فأما سقوط

النون فلكثره الاستعمال فكأنهم أرادوا أن يجزموا الكلمه مره أخرى فلم يجدوا حركه يسقطونها فأسقطوا الحرف و قد ورد القرآن بالحذف و الإثبات قال سبحانه إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً و مثل تك قولهم لا أدر و لم أبل و الأصل لا أدرى و لم أبال و لدن فى موضع جر و فيه لغات لد و لدن و لدى و لدا و المعنى واحد و معناه من قبله و لدن لما يليك و عند تكون لما يليك و لما بعد منك تقول عندى مال و إن كان بينك و بينه بعد و إذا أضفته إلى نفسك زدت فيه نونا أخرى ليسلم سكون النون تقول لدنى و لدنا و كذلك منى و منا.

المعنى

«إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ» أحدا قط «مِثْقالَ ذَرَّهٍ» أى زنه ذره و هى النمله الحمراء الصغيره التى لا تكاد ترى عن ابن عباس و ابن زيد و هى أصغر النمل و قيل هى جزء من أجزاء الهباء فى الكوه من أثر الشمس و إنما لا يختار الله تعالى الظلم و لا يجوز عليه الظلم لأنه عالم بقبحه مستغن عنه و عالم بغناء عنه و إنما يختار القبيح من يختاره لجهله بقبحه أو لحاجته إليه لدفع ضرر أو لجر نفع أو لجهله باستغنائه عنه و الله سبحانه منزه عن جميع ذلك و عن سائر صفات النقص و العجز و لم يذكر سبحانه الذره ليقصر الحكم عليها بل إنما خصها بالذكر لأنها أقل شى ء مما يدخل فى وهم البشر «وَ إِنْ تَكُ حَسَنَهً يُضاعِفْها» و معناه و إن تك زنه الذره حسنه يقبلها و يجعلها أضعافا كثيره و قيل يجعلها ضعفين عن أبى عبيده و قيل معناه يديمها و لا يقطعها و مثله قوله فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ و كلتا الآيتين غايه فى الحث على الطاعه و النهى عن المعصيه و قوله «وَ يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ» أى يعطه من عنده «أَجْراً عَظِيماً» أى جزاء عظيما و هو ثواب الجنه و فى هذه الآيه دلاله على أن منع الثواب و النقصان منه ظلم لأنه لو لم يكن كذلك لما كان لهذا الترغيب فى الآيه معنى و فيها أيضا دلاله على أنه سبحانه قادر على الظلم لأنه نزه نفسه عن فعل الظلم و تمدح بذلك فلو لم يكن قادرا عليه لم يكن فيه مدحه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۴۱ الى ۴۲]

اشاره

فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً (۴۱) يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ عَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَ لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً (۴۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم تسوى مفتوحه التاء خفيفه السين و قرأ يزيد و نافع و ابن عامر بفتح التاء و تشديد السين و قرأ الباقون تسوى بضم التاء و تخفيف السين.

ص: ۷۷

الحجه

قال أبو على قراءه نافع و ابن عامر لو تسوى معناه لو تتسوى فأدغم التاء فى السين لقربها منها و فى قراءه حمزه و الكسائى حذف التاء فالتاء اعتلت بالحذف كما اعتلت بالإدغام و أما «تُسَوَّى» فهى تفعل من التسويه.

الإعراب

كيف لفظها لفظ الاستفهام و معناه التوبيخ و تقديره كيف حال هؤلاء يوم القيامه و حذف لدلاله الكلام عليه و العامل فى كيف المبتدأ المحذوف فهو فى موضع الرفع بأنه خبر المبتدأ و لا يجوز أن يكون العامل فى كيف جئنا لأنه فى موضع جر بإضافه إذا إليه و المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف كما لا تعمل الصله فيما قبل الموصول لأنه من تمام الاسم و «مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ» فى موضع نصب على الحال لأنه صفه شهيد فلما تقدمه انتصب على الحال و العامل فى إذا جوابه المحذوف لدلاله ما تقدمه عليه و شهيدا منصوب على الحال و العامل فى يومئذ يود و إنما عمل فى يومئذ يود بعد إذ و لم يجز ذلك فى «إِذا جِئْنا» لأنه لما أضيف يوم إلى إذ بطلت إضافته إلى الجمله و نون إذ ليدل على تمام الاسم.

المعنى

لما ذكر اليوم الآخر وصف حال المنكرين له فقال «فَكَيْفَ» أى فكيف حال الأمم و كيف يصنعون «إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ» من الأمم «بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ» يا محمد «عَلى هؤُلاءِ» يعنى قومه «شَهِيداً» و هذا كما تقول العرب للرجل فى الأمر الهائل يتوقعه كيف بك إذا كان كذا يريد بذلك تعظيم الأمر و تهويله و تحذيره و تحذير الرجل عنه و إنذاره به و حثه على الاستعداد له و معنى الآيه أن الله يستشهد يوم القيامه كل نبى على أمته فيشهد لهم و عليهم و يستشهد نبينا على أمته و فى الآيه مبالغه فى الحث على الطاعه و اجتناب المعصيه و الزجر عن كل ما يستحى منه على رءوس الأشهاد لأنه يشهد للإنسان و عليه يوم القيامه شهود عدول لا يتوقف فى الحكم بشهادتهم و لا يتوقع القدح فيهم و هم الأنبياء و المعصومون و الكرام الكاتبون و الجوارح و المكان و الزمان كما قال تعالى «وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّهً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ» و قال ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ و قال إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا و يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ و فى بعض الأخبار المكان و الزمان يشهدان على الرجل بأعماله فليتذكر العاقل هذه الشهاده ليستعد بهذه الحاله فكان قد وقعت و كان الشهاده قد أقيمت و

روى أن عبد الله بن مسعود قرأ هذه الآيه على النبى ص ففاضت عيناه

فإذا كان الشاهد تفيض عيناه لهول هذه المقاله و عظم هذه الحاله فما ذا لعمرى ينبغى أن يصنع المشهود عليه «يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ

كَفَرُوا وَ عَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ» معناه لو تجعلون و الأرض سواء كما قال تعالى وَ يَقُولُ الْكافِرُ يا لَيْتَنِي كُنْتُ تُراباً و من التسويه قوله بَلى قادِرِينَ عَلى أَنْ نُسَوِّيَ بَنانَهُ أى نجعلها صفيحه واحده لا يفصل بعضها عن بعض فيكون كالكف فيعجز لذلك عما يستعان عليه من الأعمال بالبنان و روى عن ابن عباس أن معناه يودون أن يمشى عليهم أهل الجمع يطئونهم بأقدامهم كما يطئون الأرض و على القول الأول فالمراد به أن الكفار يوم القيامه يودون أنهم لم يبعثوا و أنهم كانوا و الأرض سواء لعلمهم بما يصيرون إليه من العذاب و الخلود فى النار و

روى أيضا أن البهائم يوم القيامه تصير ترابا فيتمنى عند ذلك الكفار أنهم صاروا كذلك ترابا

و هذا لا يجيزه إلا من قال إن العوض منقطع و هو الصحيح و من قال إن العوض دائم لم يصحح هذا الخبر و قوله «وَ لا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه عطف على قوله «لَوْ تُسَوَّى» أى و يودون أن لو لم يكتموا الله حديثا لأنهم إذا سئلوا قالوا وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ فتشهد عليهم جوارحهم بما عملوا فيقولون يا ليتنا كنا ترابا و يا ليتنا لم نكتم الله شيئا و ليس ذلك بحقيقه الكتمان فإنه لا يكتم شى ء عن الله لكنه فى صوره الكتمان و هذا قول ابن عباس (و ثانيها) أنه كلام مستأنف و المراد به أنهم لا يكتمون الله شيئا من أمور دنياهم و كفرهم بل يعترفون به فيدخلون النار باعترافهم و إنما لا يكتمون لعلمهم بأنه لا ينفعهم الكتمان و إنما يقولون وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ فى بعض الأحوال فإن للقيامه مواطن و أحوالا ففى موطن لا يسمع كلامهم إلا همسا كما أخبر تعالى عنهم و فى موطن ينكرون ما فعلوه من الكفر و المعاصى ظنا منهم أن ذلك ينفعهم و فى موطن يعترفون بما فعلوه عن الحسن (و ثالثها) أن المراد أنهم لا يقدرون على كتمان شى ء من الله لأن جوارحهم تشهد عليهم بما فعلوه فالتقدير لا تكتمه جوارحهم و إن كتموه (و رابعها) أن المراد ودوا لو تسوى بهم الأرض و أنهم لم يكونوا كتموا أمر محمد و بعثه عن عطا (و خامسها) أن الآيه على ظاهرها فالمراد و لا يكتمون الله شيئا لأنهم ملجئون إلى ترك القبائح و الكذب و قولهم وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ أى ما كنا مشركين عند أنفسنا لأنهم كانوا يظنون فى الدنيا أن ذلك ليس بشرك من حيث تقربهم إلى الله عن أبى القاسم البلخى.

ص: ۷۹

[سوره النساء (۴): آیه ۴۳]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاهَ وَ أَنْتُمْ سُكارى حَتَّى تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ وَ لا جُنُباً إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضى أَوْ عَلى سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّساءَ فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَفُوًّا غَفُوراً (۴۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم أو لمستم بغير ألف هاهنا و فى المائده و قرأ الباقون «لامَسْتُمُ» بألف.

الحجه

حجه من قرأ لمستم أن هذا المعنى جاء فى التنزيل على فعلتم فى غير موضع قال تعالى لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ* و حجه من قرأ «لامَسْتُمُ» أن فاعل قد جاء فى معنى فعل نحو عاقبت اللص و طارقت النعل.

اللغه

يقال قرب يقرب متعد و قرب يقرب لازم و قرب الماء يقربه إذا ورده و أصل السكر من السكر و هو سد مجرى الماء و اسم الموضع السكر فبالسكر ينسد طريق المعرفه و سكره الموت غشيته و رجل سكران من قوم سكارى و سكرى و المرأه سكرى أيضا و يقال رجل جنب إذا أجنب و يستوى فيه المذكر و المؤنث الواحد و الجمع يقال رجل جنب قوم جنب و امرأه جنب و العابر من العبور يقال عبرت النهر و الطريق عبورا إذا قطعته من هذا الجانب إلى الجانب الآخر و الغائط أصله المطمئن من الأرض يقال غائط و غيطان و كانوا يتبرزون هناك ليغيبوا عن عيون الناس ثم كثر ذلك حتى قالوا للحدث غائط و كنوا بالتغوط عن الحدث فى الغائط و قيل أنهم كانوا يلقون النجو فى هذا المكان فسمى باسمه على سبيل المجاز و الغوطه موضع كثير الماء و الشجر بدمشق و قال مؤرج الغائط قراره من الأرض تحفها آكام تسترها و الفعل منه غاط يغوط مثل عاد يعود و اللمس يكون باليد ثم اتسع فيه فأوقع على غيره و قالوا التمس و هو افتعل من اللمس فأوقع على ما لا يقع عليه اللمس قال:

العبد و الهجين و الفلنقس

ثلاثه فأيهم تلمس

أراد أيهم تطلب و ملتمس المعروف طالبه و ليس هنا مماسه و لا مباشره و التيمم القصد و مثله التأمم قال الأعشى:

تيممت قيسا و كم دونه

من الأرض من مهمه ذى شزن

و قال آخر:

(تيممت دارا و يممن دارا)

و قد صار فى الشرع اسما لقصد مخصوص و هو أن يقصد الصعيد و يستعمل التراب فى أعضاء مخصوصه و الصعيد وجه الأرض من غير نبات و لا شجر و قال ذو الرمه:

كأنه بالضحى ترمى الصعيد به

ذبابه فى عظام الرأس خرطوم

و قال الزجاج الصعيد ليس هو التراب إنما هو وجه الأرض ترابا كان أو غيره و إنما سمى صعيدا لأنه نهايه ما يصعد إليه من باطن الأرض.

الإعراب

«وَ أَنْتُمْ سُكارى» جمله منصوبه الموضع على الحال و العامل فيه تقربوا و ذو الحال الواو من تقربوا و قوله «جُنُباً» إنما انتصب لكونه عطفا عليه و المراد به الجمع و عابرى سبيل منصوب على الاستثناء و تعلموا منصوب بإضمار أن و علامه النصب سقوط النون ثم إنه مع أن المضمره فى موضع الجر بحتى و الجار و المجرور فى موضع النصب بكونه مفعول تقربوا و كذلك قوله «حَتَّى تَغْتَسِلُوا» و قوله «عَلى سَفَرٍ» فى موضع نصب عطفا على قوله «مَرْضى» و تقديره أو مسافرين.

المعنى

لما أمر سبحانه فى الآيه المتقدمه بالعباده ذكر عقيبها ما هو من أكبر العبادات و هو الصلاه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ» أى لا تصلوا و أنتم سكارى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و ابن زيد و قيل معناه لا تقربوا أماكن الصلاه أى المساجد للصلاه و غيرها كقوله وَ صَلَواتٌ أى مواضع الصلوات عن عبد الله و سعيد بن المسيب و الضحاك و عكرمه و الحسن و يؤيد هذا قوله إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ فإن العبور إنما يكون فى الموضع دون الصلاه و قوله «وَ أَنْتُمْ سُكارى» أى نشاوى و اختلف فيه على قولين (أحدهما)

أن المراد به سكر الشراب عن ابن عباس و مجاهد و قتاده قالوا ثم نسخها تحريم الخمر و روى ذلك عن موسى بن جعفر (عليه السلام)

و قد يسأل عن هذا فيقال كيف يجوز نهى السكران فى حال السكر مع زوال العقل و أجيب عنه بجوابين (أحدهما) أنه قد يكون

سكران من غير أن يخرج من نقصان العقل إلى ما لا يحمل الأمر و النهى (و الآخر) أن النهى إنما ورد

ص: ٨١

عن التعرض للسكر فى حاله وجوب أداء الصلاه عليهم و أجاب أبو على الجبائى بجواب ثالث و هو أن النهى إنما دل على إعاده الصلاه واجبه عليهم أن أدوها فى حال السكر و قد سئل أيضا فقيل إذا كان السكران مكلفا فكيف يجوز أن ينهى عن الصلاه فى حال سكره مع أن عمل المسلمين على خلافه و أجيب عن ذلك بجوابين (أحدهما) أنه منسوخ (و الآخر) أنهم لم يؤمروا بتركها لكن أمروا بأن يصلوها فى بيوتهم و نهوا عن الصلاه مع النبى ص فى جماعته تعظيما له و توقيرا (القول الثانى)

أن المراد بقوله «وَ أَنْتُمْ سُكارى» سكر النوم خاصه عن الضحاك و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

و يعضد ذلك

ما روته عائشه عن النبى ص أنه قال إذا نعس أحدكم و هو يصلى فلينصرف لعله يدعو على نفسه و هو لا يدرى

«حَتَّى تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ» أى حتى تميزوا ما تقولون من الكلام و قيل معناه حتى تحفظوا ما تتلون من القرآن و قوله «وَ لا جُنُباً إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا» فى معناه قولان (أحدهما) أن المراد به لا تقربوا الصلاه و أنتم جنب إلا أن تكونوا مسافرين فيجوز لكم أداؤها بالتيمم و إن كان لا يرفع حكم الجنابه فإن التيمم و إن كان يبيح الصلاه فإنه لا يرفع الحدث عن على (عليه السلام) و ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد (و الآخر)

أن معناه لا تقربوا مواضع الصلاه من المساجد و أنتم جنب إلا مجتازين عن جابر و الحسن و عطاء و الزهرى و إبراهيم و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و «عابِرِي سَبِيلٍ» أى مارين فى طريق حتى تغتسلوا من الجنابه و هذا القول الأخير أقوى لأنه سبحانه بين حكم الجنب فى آخر الآيه إذا عدم الماء فلو حملناه على ذلك لكان تكرارا و إنما أراد سبحانه أن يبين حكم الجنب فى دخول المساجد فى أول الآيه و يبين حكمه فى الصلاه عند عدم الماء فى آخر الآيه «وَ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضى» قيل نزلت فى رجل من الأنصار كان مريضا و لم يستطع أن يقوم فيتوضأ فالمرض الذى يجوز معه التيمم مرض الجراح و الكسر و القروح إذا خاف أصحابها من مس الماء عن ابن عباس و ابن مسعود و السدى و الضحاك و مجاهد و قتاده و قيل هو المرض الذى لا يستطيع معه تناول الماء و لا يكون هناك من يناوله عن الحسن و ابن زيد و كان الحسن لا يرخص للجريح التيمم و

المروى عن السيدين الباقر و الصادق (عليه السلام) جواز التيمم فى جميع ذلك

«أَوْ عَلى سَفَرٍ» معناه أو كنتم مسافرين «أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغائِطِ» و هو كنايه عن قضاء الحاجه قيل إن أو هاهنا بمعنى الواو كقوله سبحانه وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ بمعنى و جاء أحد منكم من الغائط و ذلك لأن المجى ء من الغائط ليس من جنس المرض و السفر حتى يصح عطفه عليهما فإنهما سبب لإباحه التيمم و الرخصه و المجى ء من الغائط سبب لإيجاب الطهاره «أَوْ لامَسْتُمُ النِّساءَ»

المراد به الجماع عن على

و ابن عباس و مجاهد و السدى و قتاده و اختاره أبو حنيفه و الجبائى و قيل المراد به اللمس باليد و غيرها عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و الشعبى و عطا و اختاره الشافعى و الصحيح الأول لأن الله سبحانه بين حكم الجنب فى حال وجود الماء بقوله «وَ لا جُنُباً إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا» ثم بين عند عدم الماء حكم المحدث بقوله «أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغائِطِ» فلا يجوز أن يدع بيان الحكم الجنب عند عدم الماء مع أنه جرى له ذكر فى الآيه و يبين فيه حكم المحدث و لم يجر له ذكر فعلمنا أن المراد بقوله «أَوْ لامَسْتُمُ» الجماع ليكون بيانا لحكم الجنب عند عدم الماء و اللمس و الملامسه معناهما واحد لأنه لا يلمسها إلا و هى تلمسه و يروى أن العرب و الموالى اختلفوا فيه فقالت الموالى المراد به الجماع و قال العرب المراد به مس المرأه فارتفعت أصواتهم إلى ابن عباس فقال غلب الموالى المراد به الجماع و سمى الجماع لمسا لأن به يتوصل إلى الجماع كما يمسى المطر سماء و قوله «فَلَمْ تَجِدُوا ماءً» راجع إلى المرضى و المسافرين جميعا أى مسافر لا يجد الماء و مريض لا يجد من يوضؤه أو يخاف الضرر من استعمال الماء لأن الأصل أن حال المرض يغلب فيها خوف الضرر من استعمال الماء و حال السفر يغلب فيها عدم الماء «فَتَيَمَّمُوا») أى تعمدوا و تحروا و اقصدوا «صَعِيداً» قال الزجاج لا أعلم خلافا بين أهل اللغه فى أن الصعيد وجه الأرض و هذا يوافق مذهب أصحابنا فى أن التيمم يجوز بالحجر سواء كان عليه تراب أو لم يكن «طَيِّباً» أى طاهرا و قيل حلالا عن سفيان و قيل منبتا عن السبخه التى لا تنبت كقوله وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ «فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَ أَيْدِيكُمْ» هذا هو التيمم الصعيد الطيب و اختلف فى كيفيه التيمم على أقوال (أحدها) أنه ضربه لليدين إلى المرفقين و هو قول أكثر الفقهاء و أبى حنيفه و الشافعى و غيرهما و به قال قوم من أصحابنا (و ثانيها) أنه ضربه للوجه و ضربه لليدين من الزندين و إليه ذهب عمار بن ياسر و مكحول و اختاره الطبرى و هو مذهبنا فى التيمم إذا كان بدلا من الجنابه فإذا كان بدلا من الوضوء كفاه ضربه واحده يمسح بها وجهه من قصاص شعره إلى طرف أنفه و يديه من زنديه إلى أطراف أصابعهما و هو المروى عن سعيد بن المسيب (و ثالثها) أنه إلى الإبطين عن الزهرى «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَفُوًّا» يقبل منكم العفو لأن فى قبوله التيمم بدلا من الوضوء تسهيل الأمر علينا و قيل عفوا كثير الصفح و التجاوز «غَفُوراً» كثير الستر لذنوب عباده و فى الآيه دلاله على أن السكران لا تصح صلاته و قد حصل الإجماع على أنه يلزمه القضاء و لا يصح من السكران شى ء من العقود كالنكاح و البيع و الشراء و غير ذلك و لا رفعها كالطلاق و العتاق و فى الطلاق خلاف بين الفريقين فعند أبى حنيفه يقع طلاقه و عند الشافعى لا يقع فى

أحد القولين فأما ما يلزم به الحدود و القصاص فعندنا أنه يلزمه جميع ذلك فيقطع بالسرقه و يحد بالقذف و الزنا لعموم الآيات المتناوله لذلك و لإجماع الطائفه عليه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۴۴ الى ۴۵]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يَشْتَرُونَ الضَّلالَهَ وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ (۴۴) وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدائِكُمْ وَ كَفى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَ كَفى بِاللَّهِ نَصِيراً (۴۵)

[توضيح]

فى الكوفى عدوا «أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ» آيه و آيه واحده فى غيرهم.

اللغه

العداوه الإبعاد من حال النصره و ضدها الولايه و هى التقريب من حال النصره و أما البغض فهو إراده الاستخفاف و الإهانه و ضدها المحبه و هى إراده الإعظام و الكرامه و الكفايه بلوغ الغايه فى مقدار الحاجه كفى يكفى كفايه فهو كاف و الاكتفاء الاجتزاء بالشى ء دون الشى ء و مثله الاستغناء و النصره الزياده فى القوه للغلبه و مثلها المعونه و ضدها الخذلان و لا يكون ذلك إلا عقوبه لأن منع المعونه من يحتاج إليها عقوبه.

الإعراب

فى دخول الباء فى قوله «بِاللَّهِ» قولان (أحدهما) أنه لتأكيد الاتصال (و الثانى) أنه دخله معنى اكتفوا بالله ذكره الزجاج و موضعه رفع بالاتفاق.

النزول

نزلت فى رفاعه بن زيد بن السائب و مالك بن دخشم كانا إذا تكلم رسول الله (ص) لويا لسانهما و عاباه عن ابن عباس.

المعنى

لما ذكر سبحانه الأحكام التى أوجب العمل بها وصلها بالتحذير مما دعا إلى خلافها فقال «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ» أى أ لم ينته علمك إلى الذين أعطوا حظا من علم الكتاب يعنى التوراه و هم اليهود عن ابن عباس «يَشْتَرُونَ الضَّلالَهَ» أى يستبدلون الضلاله بالهدى و يكذبون النبى (ص) بدلا من التصديق و قيل كانت اليهود تعطى أحبارها كثيرا من أموالهم على ما كانوا يضعونه لهم فجعل ذلك اشتراء منهم عن أبى على الجبائى و قيل كانوا يأخذون الرشى عن الزجاج «وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا

السَّبِيلَ» أی یرید هؤلاء الیهود أن تزلوا أیها المؤمنون عن طریق الحق و هو الدین و الإسلام فتکذبوا بمحمد فتکونوا ضلالا و فی ذلک تحذیر للمؤمنین أن یستنصحوا أحدا من أعداء الدین فی شی ء من أمورهم الدینیه و الدنیویه ثم أخبر سبحانه بأنه أعلم بعداوه الیهود فقال «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ

ص: ۸۴

بِأَعْدائِكُمْ» أيها المؤمنون فانتهوا إلى إطاعتى فيما نهيتكم عنه من استنصاحهم فى دينكم فإنى أعلم بباطنهم منكم و ما هو عليه من الغش و الحسد و العداوه لكم «وَ كَفى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَ كَفى بِاللَّهِ نَصِيراً» معناه إن ولايه الله لكم و نصرته إياكم تغنيكم عن نصره هؤلاء اليهود و من جرى مجراهم ممن تطمعون فى نصرته.

[سوره النساء (۴): آیه ۴۶]

اشاره

مِنَ الَّذِينَ هادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنا وَ عَصَيْنا وَ اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَ راعِنا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِي الدِّينِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا وَ اسْمَعْ وَ انْظُرْنا لَكانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (۴۶)

اللغه

أصل اللى الفتل يقال لويت العود ألويه ليا و لويت الغريم إذا مطلته و اللويه ما تتحف به المرأه ضيفها لتلوى بقلبه إليها و ألوى بهم الدهر إذا أفناهم و لوى البقل إذا اصفر و لم يستحكم يبسه و الألسنه جمع اللسان و هو آله الكلام و اللسان اللغه و منه قوله «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ» و تقول لسنته ألسنه إذا أخذته بلسانك قال طرفه:

و إذا تلسننى ألسنها

إننى لست بموهون فقر

و أصل الطعن بالرمح و نحوه الطعن باللسان.

الإعراب

قيل فى من هاهنا و اتصاله وجهان (أحدهما) أنه تبيين ل الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ فيكون العامل فيه أوتوا و هو فى صله الذين و يجوز أن لا يكون فى الصله كما تقول أنظر إلى النفر من قومك ما صنعوا (الثانى) أن يكون على الاستئناف و التقدير من الذين هادوا فريق يحرفون الكلم فألقى الموصوف لدلاله الصفه عليه كما قال ذو الرمه:

فظلوا و منهم دمعه سابق له

و آخر يثنى دمعه العين بالمهل

و أنشد سيبويه:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما

أموت و أخرى أبتغى العيش أكدح

و قال الفراء المحذوف من الموصوله و التقدير من الذين هادوا من يحرفون الكلم كما يقولون منا يقول ذلك و منا لا يقوله قال و العرب تضمر من فى مبتدإ الكلام بمن لأن من بعض لما هى منه كما قال تعالى «وَ ما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها» و أنكر المبرد و الزجاج هذا القول قالا لأن من يحتاج إلى صله أو صفه تقوم مقام الصله فلا يحسن حذف الموصول مع بقاء الصله كما لا يحسن حذف بعض الكلمه و «غَيْرَ مُسْمَعٍ» نصب على الحال و «راعِنا» من نونها جعلها كلمه الأمر كقولك رويدا و هنيئا و من لم ينون جعلها من المراعاه كما تقول قاضنا. «لَيًّا» مصدر وضع موضع الحال و كذلك قوله «وَ طَعْناً» و تقديره يلوون ألسنتهم ليا و يطعنون فى الدين طعنا إلا قليلا تقديره يؤمنون و هم قليل فيكون «قَلِيلًا» منتصبا على الحال و يجوز أن يكون صفه لمصدر محذوف تقديره إيمانا قليلا كما قال الشاعر:

فالفيته غير مستعتب

و لا ذاكر الله إلا قليلا

يريد إلا ذكرا قليلا و سقط التنوين من ذاكر لاجتماع الساكنين.

المعنى

ثم بين صفه من تقدم ذكرهم فقال «مِنَ الَّذِينَ هادُوا» أى أ لم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب من اليهود فيكون قوله «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ» فى موضع الحال و إن جعلته كلاما مستأنفا فمعناه من اليهود فريق «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ» أى يبدلون كلمات الله و أحكامه عن مواضعها و قال مجاهد يعنى بالكلم التوراه و ذلك أنهم كتموا ما فى التوراه من صفه النبى «وَ يَقُولُونَ سَمِعْنا وَ عَصَيْنا» معناه يقولون مكانه بألسنتهم سمعنا و فى قلوبهم عصينا و قيل معناه سمعنا قولك و عصينا أمرك «وَ اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ» أى و يقول هؤلاء اليهود للنبى اسمع منا غير مسمع كما يقول القائل لغيره إذا سبه بالقبيح اسمع لا أسمعك الله عن ابن عباس و ابن زيد و قيل بل تأويله اسمع غير مجاب لك و لا مقبول منك عن الحسن و مجاهد و هذا كله إخبار من الله عن اليهود الذين كانوا حوالى المدينه فى عصر النبى لأنهم كانوا يسبونه و يؤذونه بالسى ء من القول «وَ راعِنا» قد ذكرنا معناه فى سوره البقره و قيل أنه كان سبأ للنبى تواضعوا عليه و يقال كانوا يقولون استهزاء و سخريه و يقال أنهم

كانوا يقولونه على وجه التجبر كما يقول القائل لغيره أنصت لكلامنا و تفهم عنا و إنما يكون هو من المراعاه التى هى المراقبه «لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ» أى تحريكا منهم لألسنتهم بتحريف منهم لمعناه إلى المكروه «وَ طَعْناً فِي الدِّينِ» أى وقيعه فيه «وَ لَوْ أَنَّهُمْ قالُوا سَمِعْنا» قولك «وَ أَطَعْنا» أمرك و قبلنا ما جئتنا به «وَ اسْمَعْ» منا «وَ انْظُرْنا» أى انتظرنا نفهم عنك ما تقول لنا «لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» يعنى أنفع لهم عاجلا و آجلا «وَ أَقْوَمَ» أى أعدل و أصوب فى الكلام من الطعن و الكفر فى الدين «وَ لكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» أى طردهم عن ثوابه و رحمته لسبب كفرهم ثم أخبر الله عنهم فقال «فَلا يُؤْمِنُونَ» فى المستقبل «إِلَّا قَلِيلًا» منهم فخرج مخبره على وفق خبره فلم يؤمن منهم إلا عبد الله بن سلام و أصحابه و هم نفر قليل و يقال معناه لا يؤمنون إلا إيمانا قليلا أى ضعيفا لا إخلاص فيه و لكنهم عصموا دماءهم و أموالهم به و يجوز أن يكون المعنى فلا يؤمنون إلا بقليل مما يجب الإيمان به.

[سوره النساء (۴): آيه ۴۷]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ آمِنُوا بِما نَزَّلْنا مُصَدِّقاً لِما مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّها عَلى أَدْبارِها أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَما لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً (۴۷)

اللغه

الطمس هو عفو الأثر و الطامس و الداثر و الدارس بمعنى و الأدبار جمع دبر و أصله من الدبر يقال دبره يدبره دبرا فهو دابر إذا صار خلفه و الدابر التابع و قوله «وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ» معناه تبع النهار و التدبير إحكام أدبار الأمور و هى عواقبها.

المعنى

ثم خاطب الله أهل الكتاب بالتخويف و التحذير فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» أى أعطوا علم الكتاب «آمِنُوا» أى صدقوا «بِما نَزَّلْنا» يعنى بما نزلناه على محمد (ص) من القرآن و غيره من أحكام الدين «مُصَدِّقاً لِما مَعَكُمْ» من التوراه و الإنجيل اللذين تضمنتا صفه نبينا (ص) و صحه ما جاء به «مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّها عَلى أَدْبارِها» و اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن معناه من قبل أن نمحو آثار وجوهكم حتى تصير كالأقفيه و نجعل عيونها فى أقفيتها فتمشى القهقرى عن ابن عباس و عطيه العوفى (و ثانيها)

إن المعنى أن نطمسها عن الهدى فنردها على أدبارها فى ضلالتها ذما لها بأنها لا تفلح أبدا عن الحسن و مجاهد و الضحاك و السدى و رواه أبو الجارود عن أبى جعفر (عليه السلام)

(و ثالثها) أن معناه نجعل فی وجوههم الشعر كوجوه القرود عن الفراء و أبی القاسم البلخی و الحسین بن علی المغربی (و رابعها) إن المراد حتی نمحو آثارهم من وجوههم أی نواحیهم التی هم بها و هی الحجاز الذی هو مسكنهم و نردها علی أدبارها حتی یعودوا إلی حیث جاءوا و هو الشام و حمله علی إجلاء بنی النضیر إلی أریحا و أذرعات من الشام عن ابن زید و هذا أضعف الوجوه لأنه ترک للظاهر. فإن قیل علی القول الأول كیف أوعد سبحانه و لم یفعل فجوابه علی وجوه أحدها أن هذا الوعید كان متوجها إلیهم لو لم یؤمن واحد منهم فلما آمن جماعه منهم كعبد الله بن سلام و ثعلبه بن شعبه و أسد بن ربیعه و أسعد بن عبیده و مخریق و غیرهم و أسلم كعب فی أیام عمر رفع العذاب عن الباقین و یفعل بهم ذلک فی الآخره علی أنه سبحانه قال «أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَما لَعَنَّا» و المعنی أنه یفعل أحدهما و قد لعنهم الله بذلک و ثانیها أن الوعید یقع بهم فی الآخره لأنه لم یذكر أنه یفعل بهم ذلک فی الدنیا تعجیلا للعقوبه ذكره البلخی و الجبائی و ثالثها أن هذا الوعید باق منتظر لهم و لا بد من أن یطمس الله وجوه الیهود قبل قیام الساعه بأن یمسخها عن المبرد «أَوْ نَلْعَنَهُمْ» أی نخزیهم و نعذبهم عاجلا عن أبی مسلم و قیل معناه نمسخهم قرده «كَما لَعَنَّا أَصْحابَ السَّبْتِ» یعنی الذین اعتدوا فی السبت عن السدی و قتاده و الحسن و إنما قال سبحانه «نَلْعَنَهُمْ» بلفظ الغیبه و قد تقدم خطابهم لأحد أمرین إما للتصرف فی الكلام كقوله «حَتَّی إِذا كُنْتُمْ فِی الْفُلْكِ» فخاطب ثم قال وَ جَرَیْنَ بِهِمْ بِرِیحٍ طَیِّبَةٍ فكنی عنهم و أما لأن الضمیر عائد إلی أصحاب الوجوه لأنهم فی حكم المذكورین «وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» فیه قولان- (أحدهما)- إن كل أمر من أمور الله سبحانه من وعد أو وعید أو خبر فإنه یكون علی ما أخبر به عن الجبائی- (و الآخر)- إن معناه أن الذی یأمر به بقوله كن كائن لا محاله و فی قوله سبحانه «مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً» دلاله علی أن لفظه قبل تستعمل فی الشی ء أنه قبل غیره و لم یوجد ذلک لغیره و لا خلاف فی أن استعماله یصح و لذلک یقال كان الله سبحانه قبل خلقه.

[سوره النساء (۴): آیه ۴۸]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَری إِثْماً عَظِیماً (۴۸)

اللغه

افتری اختلق و كذب و أصله من خلق الأدیم یقال فریت الأدیم أفریه فریا إذا قطعته علی وجه الإصلاح و أفریته إذا قطعته علی وجه الإفساد.

الإعراب

«إِثْماً عَظِيماً» منصوب على المصدر لأن «افْتَرى» بمعنى إثم و هذا كما تقول حمدته شكرا.

النزول

قال الكلبى نزلت فى المشركين وحشى و أصحابه و ذلك أنه لما قتل حمزه و كان قد جعل له على قتله أن يعتق فلم يوف له بذلك فلما قدم مكه ندم على صنيعه هو و أصحابه فكتبوا إلى رسول الله (ص) إنا قد ندمنا على الذى صنعناه و ليس يمنعنا عن الإسلام إلا- أنا سمعناك تقول و أنت بمكه وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ وَ لا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ لا يَزْنُونَ الآيتان و قد دعونا مع الله إلها آخر و قتلنا النفس التى حرم الله و زنينا فلو لا هذه لاتبعناك فنزلت الآيه «إِلَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صالِحاً» الآيتين فبعث بهما رسول الله إلى وحشى و أصحابه فلما قرأهما كتبوا إليه أن هذا شرط شديد نخاف أن لا نعمل عملا- صالحا فلا نكون من أهل هذه الآيه فنزلت «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ» الآيه فبعث بها إليهم فقرءوها فبعثوا إليه أنا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئه فنزلت «يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» فبعث بها إليهم فلما قرءوها دخل هو و أصحابه فى الإسلام و رجعوا إلى رسول الله (ص) فقبل منهم ثم قال لوحشى أخبرنى كيف قتلت حمزه فلما أخبره قال ويحك غيب شخصك عنى فلحق وحشى بعد ذلك بالشام و كان بها إلى أن مات و قال أبو مجلز عن ابن عمر قال نزلت فى المؤمنين و ذلك أنه لما نزلت «قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا» الآيه قام النبى (ص) على المنبر فتلاها على الناس فقام إليه رجل فقال و الشرك بالله فسكت ثم قام إليه مرتين أو ثلاثا فنزلت «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» الآيه أثبت هذه فى الزمر و هذه فى النساء و روى مطرف بن الشخير عن عمر بن الخطاب قال كنا على عهد رسول الله (ص) إذا مات الرجل منا على كبيره شهدنا بأنه من أهل النار حتى نزلت الآيه فأمسكنا عن الشهادات.

المعنى

ثم أنه تعالى آيس الكفار من رحمته فقال «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ» معناه إن الله لا يغفر أن يشرك به أحد و لا يغفر ذنب الشرك لأحد و يغفر ما دونه من الذنوب لمن يريد قال المحققون هذه الآيه أرجى آيه فى القرآن لأن فيها إدخال ما دون الشرك من جميع المعاصى فى مشيئه الغفران وقف الله المؤمنين الموحدين بهذه الآيه بين الخوف و الرجاء و بين العدل و الفضل و ذلك صفه المؤمن و لذلك

قال الصادق (عليه السلام) لو وزن رجاء المؤمن و خوفه لاعتدلا

و يؤيده قوله سبحانه «وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ

رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ و فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ» و روى عن ابن عباس أنه قال ثمانى آيات نزلت فى سوره النساء خير لهذه الأمه مما طلعت عليه الشمس و غربت قوله سبحانه «يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ، و يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ، إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ، إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ، وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ يُجْزَ بِهِ، «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» فى الموضعين، ما يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذابِكُمْ و بيان وجه الاستدلال بهذه الآيه على أن الله تعالى يغفر الذنوب من غير توبه أنه نفى غفران الشرك و لم ينف غفرانه على كل حال بل نفى أن يغفر من غير توبه لأن الأمه أجمعت على أن الله يغفر بالتوبه و إن كان الغفران مع التوبه عند المعتزله على وجه الوجوب و عندنا على وجه التفضل فعلى هذا يجب أن يكون المراد بقوله «وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ» أنه يغفر ما دون الشرك من الذنوب بغير توبه لمن يشاء من المذنبين غير الكافرين و إنما قلنا ذلك لأن موضوع الكلام الذى يدخله النفى و الإثبات و ينضم إليه الأعلى و الأدون أن يخالف الثانى الأول أ لا ترى أنه لا يحسن أن يقول الرجل أنا لا أدخل على الأمير إلا إذا دعانى و أدخل على من دونه إذا دعانى و إنما يكون الكلام مفيدا إذا قال و أدخل على من دونه و إن لم يدعنى و لا معنى لقول من يقول من المعتزله إن فى حمل الآيه على ظاهرها و إدخال ما دون الشرك فى المشيئه إغراء على المعصيه لأن الإغراء إنما يحصل بالقطع على الغفران فأما إذا كان الغفران متعلقا بالمشيئه فلا إغراء فيه بل يكون العبد به واقفا بين الخوف و الرجاء على الصفه التى وصف الله بها عباده المرتضين فى قوله تعالى «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً و يَحْذَرُ الْآخِرَهَ وَ يَرْجُوا رَحْمَهَ رَبِّهِ» و بهذا وردت الأخبار الكثيره من طريق الخاص و العام و انعقد عليه إجماع سلف أهل الإسلام و من قال إن فى غفران ذنوب البعض دون البعض ميلا و محاباه و لا يجوز الميل و المحاباه على الله و جوابه أن الله متفضل بالغفران و للمتفضل أن يتفضل على قوم دون قوم و إنسان دون إنسان و هو عادل فى تعذيب من يعذبه و ليس يمنع العقل و لا الشرع من الفضل و العدل و من قال منهم أن لفظه «ما دُونَ ذلِكَ» و إن كانت عامه فى الذنوب التى هى دون الشرك فإنما نخصها و نحملها على الصغائر أو ما يقع منه التوبه لأجل عموم ظاهر آيات الوعيد فجوابه أنا نعكس عليكم ذلك فنقول بل قد خصصوا ظاهر تلك الآيات لعموم ظاهر هذه الآيه و هذا أولى لما روى عن بعض السلف أنه قال إن هذه الآيه استثناء على جميع القرآن يريد به و الله أعلم جميع آيات الوعيد و أيضا فإن الصغائر تقع عندكم محبطه و لا تجوز المؤاخذه بها و ما هذا حكمه فكيف يعلق بالمشيئه فإن أحدا لا يقول إنى أفعل الواجب إن شئت و أرد

الوديعه إن شئت و قوله «وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرى» أى فقد كذب بقوله إن العباده يستحقها غير الله و إثم «إِثْماً عَظِيماً» أى غير مغفور و جاءت الروايه

عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال ما فى القرآن آيه أرجى عندى من هذه الآيه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۴۹ الى ۵۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّى مَنْ يَشاءُ وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (۴۹) انْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ كَفى بِهِ إِثْماً مُبِيناً (۵۰)

اللغه

التزكيه التطهير و التنزيه و قد يكون الوصف بالتطهير تزكيه و أصله من الزكاء و هو النمو يقال زكا الزرع يزكو زكاء و زكا الشى ء إذا نما فى إصلاح و أصل الفتيل ما يفتل و هو لى الشى ء و الفتيله معروفه و ناقه فتلاء إذا كان فى ذراعها فتل عن الجنب و الفتيل بمعنى المفتول و هو عباره عن الشى ء الحقير قال النابغه:

يجمع الجيش ذا الألوف و يغزو

ثم لا يرزأ العدو فتيلا

و النظر هو الإقبال على الشى ء بالبصر و منه النظر بالقلب لأنه إقبال على الشى ء بالقلب و كذلك النظر بالرحمه و النظر إلى الشى ء التأمل له و الانتظار الإقبال على الشى ء بالتوقع و المناظره إقبال كل واحد على الآخر بالمحاجه و النظير مثل الشى ء لإقباله على نظيره بالمماثله و الفرق بين النظر و الرؤيه أن الرؤيه هى إدراك المرئى و النظر الإقبال بالبصر نحو المرئى و لذلك قد ينظر و لا يراه و لذلك يجوز أن يقال لله تعالى أنه راء و لا يجوز أن يقال أنه ناظر.

الإعراب

فتيلا منصوب على أنه مفعول ثان كقولك ظلمته حقه قال على بن عيسى و يحتمل أن يكون نصبا على التمييز كقولك تصببت عرقا.

النزول

قيل

نزلت فى رجال من اليهود أتوا بأطفالهم إلى النبى فقالوا هل على هؤلاء من ذنب فقال لا فقالوا و الله ما نحن إلا كهيئتهم ما

عملناه بالنهار کفر عنا باللیل و ما

ص: ۹۱

عملناه بالليل كفر عنا بالنهار فكذبهم الله

عن الكلبى و

قيل نزلت فى اليهود و النصارى حين قالوا نحن أبناء الله و أحباؤه قالوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى عن الضحاك و الحسن و قتاده و السدى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام).

المعنى

ثم ذكر تعالى تزكيه هؤلاء أنفسهم مع كفرهم و تحريفهم الكتاب فقال «أَ لَمْ تَرَ» معناه أ لم تعلم و قيل أ لم تخبر و هو سؤال على وجه الإعلام و تأويله أعلم قصتهم أ لم ينته علمك «إِلَى» هؤلاء «الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ» أى يمدحونها و يصفونها بالزكاه و الطهاره بأن يقولوا نحن أزكياء و قيل هو تزكيه بعضهم بعضا عن ابن مسعود و إنما قال «أَنْفُسَهُمْ» لأنهم على دين واحد و هم كنفس واحده «بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشاءُ» رد الله ذلك عليهم و بين أن التزكيه إليه يزكى من يشاء أى يطهر من الذنب من يشاء و قيل معناه يقبل عمله فيصير زكيا و لا يزكى اليهود بل يعذبهم «وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» معناه لا يظلمون فى تعذيبهم و ترك تزكيتهم فتيلا أى مقدار فتيل و ذكر الفتيل مثلا و اختلف فى معناه فقيل هو ما يكون فى شق النواه عن ابن عباس و مجاهد و عطا و قتاده و قيل الفتيل ما فى بطن النواه و النقير ما على ظهرها و القطمير قشرها عن الحسن و قيل الفتيل ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ عن ابن عباس و أبى مالك و السدى و فى هذه الآيه دلاله على تنزيه الله عن الظلم و إنما ذكر الفتيل ليعلم أنه لا يظلم قليلا و لا كثيرا «انْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» فى تحريفهم كتابه و قيل فى تزكيتهم أنفسهم و قولهم نحن أبناء الله و أحباؤه و لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى عن ابن جريج «وَ كَفى بِهِ» أى كفى هو «إِثْماً مُبِيناً» أى وزرا بينا و إنما قال «كَفى بِهِ» فى العظم على جهه المدح أو الذم يقال كفى بحال المؤمن نيلا و كفى بحال الكافر خزيا فكأنه قال ليس يحتاج إلى حال أعظم منه و يحتمل أن يكون معناه كفى هذا إثما أى ليس يقصر عن منزله الإثم.

[سوره النساء (۴): الآيات ۵۱ الى ۵۲]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هؤُلاءِ أَهْدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً (۵۱) أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ مَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً (۵۲)

ص: ۹۲

اللغه

الجبت لا- تصريف له فى اللغه العربيه و روى عن سعيد بن جبير أنه قال هو السحر بلغه أهل الحبشه و هذا يحمل على موافقه اللغتين أو على أن العرب أدخلوها فى لغتهم فصارت لغه لهم و اللعنه الإبعاد من رحمه الله عقابا على معصيته فلذلك لا يجوز لعن البهائم و لا- من ليس بعاقل من المجانين و الأطفال لأنه سؤال العقوبه لمن يستحقها فمن لعن بهيمه أو حشره أو نحو ذلك فقد أخطأ لأنه سأل الله تعالى ما لا يجوز فى حكمته فإن قصد بذلك الإبعاد على وجه العقوبه جاز.

الإعراب

سبيلا- منصوب على التميز كما تقول هذا أحسن منك وجها أولئك لفظه جمع واحده ذا فى المعنى كما يقال نسوه فى جمع امرأه و غلب على أولاء هاء للتنبيه و ليس ذلك فى أولئك لأن فى حرف الخطاب تنبيها للمخاطب و صار الكاف معاقبا للهاء التى للتنبيه فى أكثر الاستعمال.

النزول

قيل كان أبو برزه كاهنا فى الجاهليه فتنافس إليه ناس ممن أسلم فنزلت الآيه عن عكرمه و قيل و هو قول أكثر المفسرين أن كعب بن الأشرف خرج فى سبعين راكبا من اليهود إلى مكه بعد وقعه أحد ليحالفوا قريشا على رسول الله (ص) و ينقضوا العهد الذى كان بينهم و بين رسول الله فنزل كعب على أبى سفيان فأحسن مثواه و نزلت اليهود فى دور قريش فقال أهل مكه إنكم أهل كتاب و محمد صاحب كتاب فلا نأمن أن يكون هذا مكرا منكم فإن أردت أن نخرج معك فاسجد لهذين الصنمين و آمن بهما ففعل فذلك قوله «يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ» ثم قال كعب يا أهل مكه ليجى ء منكم ثلاثون و منا ثلاثون فنلصق أكبادنا بالكعبه فنعاهد رب البيت لنجهدن على قتال محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قال أبو سفيان لكعب أنك امرؤ تقرأ الكتاب و تعلم و نحن أميون لا- نعلم فأينا أهدى طريقا و أقرب إلى الحق نحن أم محمد قال كعب أعرضوا على دينكم فقال أبو سفيان نحن ننحر للحجيج الكوماء و نسقيهم الماء و نقرى الضيف و نفك العانى و نصل الرحم و نعمر بيت ربنا و نطوف به و نحن أهل الحرم و محمد فارق دين آبائه و قطع الرحم و فارق الحرم و ديننا القديم و دين محمد الحديث فقال أنتم و الله أهدى سبيلا مما عليه محمد (ص) فأنزل الله «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ».

ص: ٩٣

المعنى

فالمعنى بذلك كعب بن الأشرف و جماعه من اليهود الذين كانوا معه بين الله أفعالهم القبيحه و ضمها إلى ما عدده فيما تقدم فقال «يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطّاغُوتِ» يعنى بهما الصنمين اللذين كانا لقريش و سجد لهما كعب بن الأشرف «وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» أبى سفيان و أصحابه «هؤُلاءِ أَهْدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» محمد و أصحابه «سَبِيلًا» أى دينا عن عكرمه و جماعه من المفسرين و قيل إن المعنى بالآيه حيى بن أخطب و كعب بن الأشرف و سلام بن أبى الحقيق و أبو رافع فى جماعه من علماء اليهود و الجبت الأصنام و الطاغوت تراجمه الأصنام الذين كانوا يتكلمون بالتكليب عنها عن ابن عباس و قيل الجبت الساحر و الطاغوت الشيطان عن ابن زيد و قيل الجبت السحر عن مجاهد و الشعبى و قيل الجبت الساحر و الطاغوت الكاهن عن أبى العاليه و سعيد بن جبير و قيل الجبت إبليس و الطاغوت أولياؤه و قيل هما كلما عبد من دون الله من حجر أو صوره أو شيطان عن أبى عبيده و قيل الجبت هنا حيى بن أخطب و الطاغوت كعب بن الأشرف عن الضحاك و بعض الروايات عن ابن عباس و المراد بالسبيل فى الآيه الدين و إنما سمى سبيلا لأنه كالطريق فى الاستمرار عليه ليؤدى إلى المقصود «أُولئِكَ» إشاره إلى الذين تقدم ذكرهم «الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى أبعدهم من رحمته و أخزاهم و خذلهم و أقصاهم «وَ مَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ» أى و من يلعنه الله «فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً» أى معينا يدفع عنه عقاب الله تعالى الذى أعده له و قيل فلن تجد له نصيرا فى الدنيا و الآخره لأنه لا يعتد بنصره من ينصره مع خذلان الله إياه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۵۳ الى ۵۵]

اشاره

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذاً لا يُؤْتُونَ النّاسَ نَقِيراً (۵۳) أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً (۵۴) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً (۵۵)

اللغه

النقير من النقر و هو النكت و منه المنقار لأنه ينقر به و الناقور الصور لأنه ينقر فيه بالنفخ المصوت و النقير خشبه ينقر و ينبذ فيها و انتقر اختص كما تختص بالنقر واحدا واحدا قال طرفه:

ص: ۹۴

نحن فى المشتاه ندعو الجفلى

لا ترى الأدب فيها ينتقر

و الحسد تمنى زوال النعمه عن صاحبها لما يلحق من المشقه فى نيله لها و هو خلاف الغبطه لأن الغبطه تمنى مثل تلك النعمه لأجل السرور بها لصاحبها و لهذا صار الحسد مذموما و الغبطه غير مذمومه و قيل إن الحسد من إفراط البخل لأن البخل منع النعمه لمشقه بذلها و الحسد تمنى زوالها لمشقه نيل صاحبها فالعمل فيهما على المشقه بنيل النعمه و أصل السعير من السعر و هو إيقاد النار و استعرت النار أو الحرب أو الشر و سعرتها أو أسعرتها و السعر سعر المتاع و سعره تسعيرا و ذلك لاستعار السوق بحماها فى البيع و الساعور كالتنور.

الإعراب

أم هذه هى المنقطعه و ليست المعادله لهمزه الاستفهام التى تسمى المتصله و تقديره بل أ لهم نصيب من الملك و قال بعضهم إن همزه الاستفهام محذوفه من الكلام لأن أم لا تجى ء مبتدأه بها و تقديره أ هم أولى بالنبوه أم لهم نصيب من الملك فيلزم الناس طاعتهم و هذا ضعيف لأن حذف الهمزه إنما يجوز فى ضروره الشعر و لا ضروره فى القرآن و إذن لم يعمل فى يؤتون لأنها إذا وقعت بين الفاء و الفعل أو بين الواو و الفعل جاز أن تقدر متوسطه فتلغى كما يلغى ظننت و أخواتها إذا توسطت أو تأخرت لأن النيه به التأخير فالتقدير فلا يؤتون الناس نقيرا إذن لا يلبثون خلافك إلا قليلا إذن، و يجوز أن تقدر مستأنفه فتعمل مع حرف العطف و لو قرأ «فَإِذاً لا يُؤْتُونَ النَّاسَ» لجاز لكن القراءه سنه متبعه و إذا لا تعمل فى الفعل النصب إلا بشروط أربعه أن تكون جوابا لكلام و أن تكون مبتدأه فى اللفظ و أن لا يكون ما بعدها متعلقا بما قبلها و يكون الفعل بعدها مستقبلا.

المعنى

لما بين حكم اليهود بأن المشركين أهدى من النبى (ص) و أصحابه بين الله سبحانه إن الحكم ليس إليهم إذ الملك ليس لهم فقال «أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ» و هذا استفهام معناه الإنكار أى ليس لهم ذلك و قيل المراد بالملك هاهنا النبوه عن الجبائى أى أ لهم نصيب من النبوه فيلزم الناس اتباعهم و طاعتهم و قيل المراد بالملك ما كانت اليهود تدعيه من أن الملك يعود إليهم فى آخر الزمان و أنه يخرج منهم من يجدد ملتهم و يدعو إلى

دینهم فکذبهم الله تعالی «فَإِذاً لا یُؤْتُونَ النّاسَ نَقِیراً» أی لو أعطوا الدنیا و ملکها لما أعطوا الناس من الحقوق قلیلا و لا کثیرا و فی تفسیر ابن عباس لو کان لهم نصیب من الملک لما أعطوا محمدا و أصحابه شیئا و قیل أنهم کانوا أصحاب بساتین و أموال و کانوا لا یعطون الفقراء شیئا «أَمْ یَحْسُدُونَ النّاسَ» معناه بل یحسدون الناس و اختلف فی معنی الناس هنا علی أقوال فقیل أراد به النبی (ص) حسدوه «عَلی ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ» من النبوه و إباحه تسع نسوه و میله إلیهن و قالوا لو کان نبیا لشغلته النبوه عن ذلک فبین الله سبحانه إن النبوه لیست ببدع فی آل إبراهیم (علیه السلام) «فَقَدْ آتَیْنا آلَ إِبْراهِیمَ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ» یعنی النبوه و قد آتینا داود و سلیمان المملکه و کان لداود تسع و تسعون امرأه و لسلیمان مائه امرأه و قال بعضهم کان لسلیمان ألف امرأه سبعمائه سریه و ثلاثمائه امرأه و کان لداود مائه امرأه فلا معنی لحسدهم محمدا علی هذا و هو من أولاد إبراهیم (علیه السلام) و هم أکثر تزویجا و أوسع مملکه منه عن ابن عباس و الضحاک و السدی و قیل لما کان قوام الدین به صار حسدهم له کحسدهم لجمیع الناس (و ثانیها)

إن المراد بالناس النبی (ص) و آله عن أبی جعفر (علیه السلام)

و المراد بالفضل فیه النبوه و فی آله الإمامه و

فی تفسیر العیاشی بإسناده عن أبی الصباح الکنانی قال قال أبو عبد الله (علیه السلام) یا أبا الصباح نحن قوم فرض الله طاعتنا لنا الأنفال و لنا صفو المال و نحن الراسخون فی العلم و نحن المحسودون الذین قال الله فی کتابه «أَمْ یَحْسُدُونَ النّاسَ» الآیه

قال و المراد بالکتاب النبوه و بالحکمه الفهم و القضاء و بالملک العظیم افتراض الطاعه (و ثالثها) إن المراد بالناس محمد و أصحابه لأنه قد جری ذکرهم فی قوله «هؤُلاءِ أَهْدی مِنَ الَّذِینَ آمَنُوا سَبِیلاً» و من فضله من نعمته عن أبی علی الجبائی (و رابعها) إن المراد بالناس العرب أی یحسدون العرب لما صارت النبوه فیهم عن الحسن و قتاده و ابن جریج و قیل المراد بالکتاب التوراه و الإنجیل و الزبور و بالحکمه ما أوتوا من العلم و قوله «وَ آتَیْناهُمْ مُلْکاً عَظِیماً» المراد بالملک العظیم النبوه عن مجاهد و الحسن و قیل المراد بالملک العظیم ملک سلیمان عن ابن عباس و قیل ما أحل لداود و سلیمان من النساء عن السدی و قیل الجمع بین سیاسه الدنیا و شرع الدین «فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ» فیه قولان (أحدهما) إن المراد فمن أهل الکتاب من آمن بمحمد (ص) «وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ» أی أعرض عنه و لم یؤمن به عن مجاهد و الزجاج و الجبائی و وجه اتصال هذا المعنی بالآیه أنهم مع هذا الحسد و غیره من أفعالهم القبیحه فقد آمن بعضهم به (و الآخر) إن المراد به فمن أمه إبراهیم من آمن بإبراهیم و منهم من أعرض عنه کما أنکم فی أمر محمد کذلک و لیس ذلک بموهن أمره کما لم یکن

إعراضهم عن إبراهيم موهنا أمر إبراهيم «وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً» أى كفى هؤلاء المعرضين عنه فى العذاب النازل بهم عذاب جهنم نارا موقده إيقادا شديدا يريد بذلك أنه إن صرف عنهم بعض العذاب فى الدنيا فقد أعد لهم عذاب جهنم فى العقبى.

[سوره النساء (۴): الآيات ۵۶ الى ۵۷]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِنا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ ناراً كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْناهُمْ جُلُوداً غَيْرَها لِيَذُوقُوا الْعَذابَ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَزِيزاً حَكِيماً (۵۶) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً لَهُمْ فِيها أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا (۵۷)

اللغه

يقال أصليته النار إذا ألقيته فيها و صليته صليا إذا شويته و شاه مصليه مشويه و الصلاء الشواء و صلى فلان بشر فلان و التبديل التغيير يقال أبدلت الشى ء بالشى ء إذا أزلت عينا بعين كما قال الشاعر:

" عزل الأمير بالأمير المبدل"

و بدلت بالتشديد إذا غيرت هيئته و العين واحده يقولون بدلت جبتى قميصا أى جعلتها قميصا ذكره المغربى و قد يكون التبديل بأن يوضع غيره موضعه قال الله يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ و الظل أصله الستر لأنه يستر من الشمس قال رؤبه كل موضع تكون فيه الشمس و تزول عنه فهو ظل و فى ء و ما سوى ذلك فظل و لا يقال فيه فى ء و الظل الليل كأنه كالستر من الشمس و الظله الستره و الظليل الكنين.

المعنى

لما تقدم ذكر المؤمن و الكافر عقبه بذكر الوعد و الوعيد على الإيمان و الكفر فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِنا» أى جحدوا حججنا و كذبوا أنبياءنا و دفعوا الآيات الداله على توحدنا و صدق نبينا «سَوْفَ نُصْلِيهِمْ ناراً» أى نلزمهم نارا نحرقهم فيها و نعذبهم بها و دخلت سوف لتدل على أنه يفعل ذلك بهم فى المستقبل «كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْناهُمْ جُلُوداً غَيْرَها» قيل فيه أقوال (أحدها) إن الله تعالى يجدد لهم جلودا غير الجلود التى احترقت على ظاهر القرآن فى أنها غيرها عن قتاده و جماعه من أهل التفسير و اختاره على بن

عیسی و من قال علی هذا أن هذا الجلد المجدد لم یذنب فکیف یعذب من لا یستحق العذاب فجوابه أن المعذب الحی و لا اعتبار بالأطراف و الجلود و قال علی بن عیسی إن ما یزاد لا یؤلم و لا هو بعض لما یؤلم و إنما هو شی ء یصل به الألم إلی المستحق له (و ثانیها) إن الله یجددها بأن یردها إلی الحاله التی کانت علیها غیر محترقه کما یقال جئتنی بغیر ذلک الوجه إذا کان قد تغیر وجهه من الحاله الأولی کما إذا انکسر خاتم فاتخذ منه خاتما آخر یقال هذا غیر الخاتم الأول و إن کان أصلهما واحدا فعلی هذا یکون الجلد واحدا و إنما تتغیر الأحوال علیه و هو اختیار الزجاج و البلخی و أبی علی الجبائی (و ثالثها) إن التبدیل إنما هو للسرابیل التی ذکرها الله تعالی سَرابِیلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ و سمیت السرابیل الجلود علی سبیل المجاوره للزومها الجلود و هذا ترک للظاهر بغیر دلیل و علی القولین الأخیرین لا یلزم سؤال التعذیب لغیر العاصی فأما من قال إن الإنسان غیر هذه الجمله المشاهده و أنه المعذب فی الحقیقه فقد تخلص من هذا السؤال و قوله «لِیَذُوقُوا الْعَذابَ» معناه لیجدوا ألم العذاب و إنما قال ذلک لیبین أنهم کالمبتدأ علیهم العذاب فی کل حاله فیحسون فی کل حاله ألما لکن لا کمن یستمر به الشی ء فإنه یصیر أخف علیه «إِنَّ اللَّهَ کانَ عَزِیزاً» أی لم یزل منیعا لا یدافع و لا یمانع و قیل معناه أنه قادر لا یمتنع علیه إنجاز ما توعد به أو وعده «حَکِیماً» فی تدبیره و تقدیره و فی تعذیب من یعذبه و روی الکلبی عن الحسن قال بلغنا أن جلودهم تنضج کل یوم سبعین ألف مره «وَ الَّذِینَ آمَنُوا» بکل ما یجب الإیمان به «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی الطاعات الصالحه الخالصه «سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها و قصورها الأنهار أی ماء الأنهار «خالِدِینَ فِیها» أی دائمین فیها «أَبَداً لَهُمْ فِیها أَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ» طهرن من الحیض و النفاس و من جمیع المعائب و الأدناس و الأخلاق الدنیه و الطبائع الردیه لا یفعلن ما یوحش أزواجهن و لا یوجد فیهن ما ینفر عنهن «وَ نُدْخِلُهُمْ» فی ذلک «ظِلًّا ظَلِیلًا» أی کنینا لیس فیه حر و لا برد بخلاف ظل الدنیا و قیل ظلا دائما لا تنسخه الشمس کما فی الدنیا و قیل ظلا متمکنا قویا کما یقال یوم أیوم و لیل ألیل و داهیه دهیاء یصفون الشی ء بمثل لفظه إذا أرادوا المبالغه.

[سوره النساء (۴): آیه ۵۸]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلى أَهْلِها وَ إِذا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كانَ سَمِيعاً بَصِيراً (۵۸)

القراءه

قد ذكرنا الاختلاف بين القراء فی نعما و وجوه قراءتهم و حججها فی سوره البقره.

اللغه

يقال أديت الشی ء تأديه و قد يوضع الأداء موضع التأديه فيقام الاسم مقام المصدر و السميع هو من كان على صفه يجب لأجلها أن يسمع المسموعات إذا وجدت و البصير من كان على صفه يجب لأجلها أن يبصر المبصرات إذا وجدت و السامع هو المدرك للمسموعات و المبصر هو المدرك للمبصرات و لهذا يوصف القديم فيما لم يزل بأنه سميع بصير و لا يوصف فی القدم بأنه سامع مبصر.

الإعراب

قوله «نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ» تقديره نعم شيئا شی ء يعظكم به فيكون شيئا تبيينا لاسم الجنس المضمر الذی هو فاعل نعم و المخصوص بالمدح قد حذف و أقيمت صفته مقامه و قوله «نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ» جمله فی موضع رفع بأنه خبر أن.

المعنى

ثم أمر سبحانه بأداء الأمانه فقال «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلى أَهْلِها» قيل فی المعنى بهذه الآيه أقوال (أحدها)

أنها فی كل من اوتمن أمانه من الأمانات و أمانات الله أوامره و نواهيه و أمانات عباده فيما يأتمن بعضهم بعضا من المال و غيره عن ابن عباس و أبی بن كعب و ابن مسعود و الحسن و قتاده و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (عليه السلام)

(و ثانيها) إن المراد به ولاه الأمر أمرهم الله أن يقوموا برعايه الرعيه و حملهم على موجب الدين و الشريعه عن زيد بن أسلم و مكحول و شهر بن حوشب و هو اختيار الجبائی و رواه أصحابنا

عن أبی جعفر الباقر و أبی عبد الله الصادق قالا- أمر الله تعالى كل واحد من الأئمه أن يسلم الأمر إلى من بعده، و يعضده أنه سبحانه أمر الرعيه بعد هذا بطاعه ولاه الأمر

و

روی عنهم أنهم قالوا آیتان إحـداهما لنا و الأخری لکم قال الله «إِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلیٰ أَهْلِها» الآیه ثم قال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» الآیه

و هذا القول داخل فی القول الأول لأنه من جمله ما ائتمن الله علیه الأئمه الصادقین و لذلک

قـال أبو جعفر (علیه السـلام) إن أداء الصـلاه و الزکـاه و الصوم و الحـج من الأمـانه و یکون من جملتهـا الأـمر لولاه الأمر بقسـم الصدقات و الغنائم و غیر ذلک مما یتعلق به حق الرعیه

و قد عظم الله سبحانه أمر الأمانه بقوله «یَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْیُنِ» و قوله «لا تَخُونُوا اللّٰهَ

وَ الرَّسُولَ» و قوله «وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ» الآيه (و ثالثها) إنه خطاب للنبى (ص) برد مفتاح الكعبه إلى عثمان بن طلحه حين قبض منه المفتاح يوم فتح مكه و أراد أن يدفعه إلى العباس لتكون له الحجابه و السقايه عن ابن جريج و المعول على ما تقدم و إن صح القول الأخير و الروايه فيه فقد دل الدليل على أن الأمر إذا ورد على سبب لا يجب قصره عليه بل يكون على عمومه «وَ إِذا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ» أمر الله الولاه و الحكام أن يحكموا بالعدل و النصفه و نظيره قوله «يا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ» و

روى أن النبى (ص) قال لعلى سو بين الخصمين فى لحظك و لفظك

و

ورد فى الآثار أن الصبيين ارتفعا إلى الحسن بن على فى خط كتباه و حكماه فى ذلك ليحكم أى الخطين أجود فبصر به على فقال يا بنى أنظر كيف تحكم فإن هذا حكم و الله سائلك عنه يوم القيامه

«إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ» أى نعم الشى ء ما يعظكم به من الأمر برد الأمانه و النهى عن الخيانه و الحكم بالعدل و معنى الوعظ الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و قيل هو الأمر بالخير و النهى عن الشر «إِنَّ اللَّهَ كانَ سَمِيعاً» بجميع المسموعات و «بَصِيراً» بجميع المبصرات و قيل معناه عالم بأقوالكم و أفعالكم و أدخل كان تنبيها على أن هذه الصفه واجبه له فيما لم يزل.

[سوره النساء (۴): آیه ۵۹]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْ ءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلاً (۵۹)

المعنى

لما بدأ فى الآيه المتقدمه بحث الولاه على تأديه حقوق الرعيه و النصفه و التسويه بين البريه ثناه فى هذه الآيه بحث الرعيه على طاعتهم و الاقتداء بهم و الرد إليهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ» أى ألزموا طاعه الله سبحانه فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» أى و الزموا طاعه رسوله (ص) أيضا و إنما أفرد الأمر بطاعه الرسول و إن كانت طاعته مقترنه بطاعه الله مبالغه فى البيان و قطعا لتوهم من توهم أنه لا يجب لزوم ما ليس فى القرآن من الأوامر و نظيره قوله «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى» و قيل معناه أطيعوا الله فى الفرائض

و أطيعوا الرسول فى السنن عن الكلبى و الأول أصح لأن طاعه الرسول هى طاعه الله و امتثال أوامره امتثال أوامر الله و أما المعرفه بأنه رسول الله فهى معرفه برسالته و لا يتم ذلك إلا بعد معرفه الله و ليست إحداهما هى الأخرى و طاعه الرسول واجبه فى حياته و بعد وفاته لأن اتباع شريعته لازم بعد وفاته لجميع المكلفين و معلوم ضروره أنه دعا إليها جميع العالمين إلى يوم القيامه كما علم أنه رسول الله إليهم أجمعين و قوله «وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ» للمفسرين فيه قولان (أحدهما) أنهم الأمراء عن أبى هريره و ابن عباس فى إحدى الروايتين و ميمون بن مهران و السدى و اختاره الجبائى و البلخى و الطبرى (و الآخر) أنهم العلماء عن جابر بن عبد الله و ابن عباس فى الروايه الأخرى و مجاهد و الحسن و عطا و جماعه و قال بعضهم لأنهم الذين يرجع إليهم فى الأحكام و يجب الرجوع إليهم عند التنازع دون الولاه و أما أصحابنا فإنهم رووا

عن الباقر و الصادق (عليه السلام) أن أولى الأمر هم الأئمه من آل محمد

أوجب الله طاعتهم بالإطلاق كما أوجب طاعته و طاعه رسوله و لا يجوز أن يوجب الله طاعه أحد على الإطلاق إلا من ثبتت عصمته و علم أن باطنه كظاهره و أمن منه الغلط و الأمر بالقبيح و ليس ذلك بحاصل فى الأمراء و لا العلماء سواهم جل الله عن أن يأمر بطاعه من يعصيه أو بالانقياد للمختلفين فى القول و الفعل لأنه محال أن يطاع المختلفون كما أنه محال أن يجتمع ما اختلفوا فيه و مما يدل على ذلك أيضا أن الله تعالى لم يقرن طاعه أولى الأمر بطاعه رسوله كما قرن طاعه رسول بطاعته إلا و أولوا الأمر فوق الخلق جميعا كما أن الرسول فوق أولى الأمر و فوق سائر الخلق و هذه صفه أئمه الهدى من آل محمد (ص) الذين ثبتت إمامتهم و عصمتهم و اتفقت الأمه على علو رتبتهم و عدالتهم «فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْ ءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ» معناه فإن اختلفتم فى شى ء من أمور دينكم فردوا التنازع فيه إلى كتاب الله و سنه الرسول و هذا قول مجاهد و قتاده و السدى و نحن نقول الرد إلى الأئمه القائمين مقام الرسول بعد وفاته هو مثل الرد إلى الرسول فى حياته لأنهم الحافظون لشريعته و خلفاؤه فى أمته فجروا مجراه فيه ثم أكد سبحانه ذلك و عظمه بقوله «إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» فما أبين هذا و أوضحه «ذلِكَ» إشاره إلى طاعه الله و طاعه رسوله و أولى الأمر و الرد إلى الله و الرسول «خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا» أى أحمد عاقبه عن قتاده و السدى و ابن زيد قالوا لأن التأويل من آل يؤول إذا رجع و المال المرجع و العاقبه سمى تأويلا لأنه مآل الأمر و قيل معناه أحسن جزاء عن مجاهد و قيل خير لكم فى الدنيا و أحسن عاقبه فى الآخره و قيل معناه أحسن من تأويلكم أنتم إياه من غير رد إلى أصل من كتاب الله و سنه نبيه عن الزجاج و هو الأقوى لأن الرد إلى الله

و رسوله و من يقوم مقامه من المعصومين أحسن لا- محاله من تأويل بغير حجه و استدل بعضهم بقوله «فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْ ءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ» على إن إجماع الأمه حجه بأن قالوا إنما أوجب الله الرد إلى الكتاب و السنه بشرط وجود التنازع فدل على أنه إذا لم يوجد التنازع لا يجب الرد و لا يكون كذلك إلا و الإجماع حجه و هذا الاستدلال إنما يصح لو فرض إن في الأمه معصوما حافظا للشرع فأما إذا لم يفرض ذلك فلا يصح لأن تعليق الحكم بشرط أو صفه لا يدل على إن ما عداه بخلافه عند أكثر العلماء فكيف اعتمدوا عليه هاهنا على أن الأمه لا- تجمع على شي ء إلا- عن كتاب أو سنه و كيف يقال إنها إذا اجتمعت على شي ء لا يجب عليها الرد إلى الكتاب و السنه و قد ردت إليهما.

[سوره النساء (۴): الآيات ۶۰ الى ۶۱]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَ يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلالاً بَعِيداً (۶۰) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا إِلى ما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ إِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً (۶۱)

اللغه

الطاغوت ذو الطغيان على جهه المبالغه في الصفه فكل من يعبد من دون الله فهو طاغوت و قد يسمى به الأوثان كما يسمى بأنه رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ و يوصف به أيضا كل من طغى بأن حكم بخلاف حكم الله و أصل الضلال الهلاك بالعدول عن الطريق المؤدي إلى البغيه لأنه ضد الهدى الذي هو الدلاله على الطريق المؤدي إلى البغيه و له تصرف كثير يرجع جميعه إلى هذه النكته ذكرناها في سوره البقره عند قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» و تعالوا أصله من العلو فإذا قلت لغيرك تعال فمعناه ارتفع إلي، و صددت الأصل فيه أن لا يتعدى تقول صددت عن فلان أصد بمعنى أعرضت عنه و يجوز صددت فلانا عن فلان بالتعدي لأنه دخله معنى منعته عنه و مثله رجعت أنا و رجعت غيري لأنه دخله معنى رددته.

الإعراب

صدودا نصب على المصدر على وجه التأكيد للفعل كقوله «وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسى تَكْلِيماً» و المعنى أنه ليس ذلك على بيان مثل الكلام بل حكمه فى الحقيقه و قيل فى معنى تَكْلِيماً أنه كلمه تكليما شريفا عظيما فيمكن تقدير مثل ذلك فى الآيه أى يصدون عنك صدودا عظيما.

النزول

كان بين رجل من اليهود و رجل من المنافقين خصومه فقال اليهودى أحاكم إلى محمد لأنه علم أنه لا يقبل الرشوه و لا يجور فى الحكم فقال المنافق لا بل بينى و بينك كعب بن الأشرف لأنه علم أنه يأخذ الرشوه فنزلت الآيه عن أكثر المفسرين.

المعنى

لما أمر الله أولى الأمر بالحكم و العدل و أمر المسلمين بطاعتهم وصل ذلك بذكر المنافقين الذين لا يرضون بحكم الله و رسوله فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم و قيل أنه تعجب منه أى أ لم تتعجب من صنيع هؤلاء و قيل أ لم ينته علمك «إِلَى» هؤلاء «الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» من القرآن «وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» من التوراه و الإنجيل «يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ» يعنى كعب بن الأشرف عن ابن عباس و مجاهد و الربيع و الضحاك و قيل أنه كاهن من جهينه أراد المنافق أن يتحاكم إليه عن الشعبى و قتاده و قيل أراد به ما كانوا يتحاكمون فيه إلى الأوثان بضرب القداح عن الحسن و

روى أصحابنا عن السيدين الباقر (عليه السلام) و الصادق (عليه السلام) إن المعنى به كل من يتحاكم إليه ممن يحكم بغير الحق

«وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ» يعنى به قوله تعالى «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى لَا انْفِصامَ لَها» «وَ يُرِيدُ الشَّيْطانُ» بما زين لهم «أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلالًا بَعِيداً» عن الحق نسب إضلالهم إلى الشيطان فلو كان الله قد أضلهم بخلق الضلاله فيهم على ما يقوله المجبره لنسب إضلالهم إلى نفسه دون الشيطان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» أى المنافقين «تَعالَوْا إِلى ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى القرآن من الأحكام «وَ إِلَى الرَّسُولِ» فى حكمه «رَأَيْتَ» يا محمد «الْمُنافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً» أى يعرضون عنك أى عن المصير إليك إلى غيرك إعراضا.

ص: ۱۰۳

[سوره النساء (۴): الآیات ۶۲ الی ۶۳]

اشاره

فَکَیْفَ إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِیبَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ ثُمَّ جاؤُکَ یَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنا إِلَّا إِحْساناً وَ تَوْفِیقاً (۶۲) أُولئِکَ الَّذِینَ یَعْلَمُ اللَّهُ ما فِی قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ وَ قُلْ لَهُمْ فِی أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِیغاً (۶۳)

اللغه

الحلف القسم و منه الحلیف لتحالفهم فیه علی الأمر و أصل البلاغه البلوغ یقال بلغ الرجل بالقول یبلغ بلاغه فهو بلیغ إذا صار یبلغ بعبارته کثیرا مما فی قلبه و یقال أحمق بلغ و بلغ إذا کان مع حماقته یبلغ حیث یرید و قیل معناه قد بلغ فی الحماقه.

الإعراب

موضع کیف رفع بأنه خبر مبتدإ محذوف و التقدیر فکیف صنیعهم إذا أصابتهم مصیبه فکأنه قال الإساءه صنیعهم بالجرأه علی کذبهم أم الإحسان صنیعهم بالتوبه من جرمهم و یجوز أن یکون موضع کیف نصبا و تقدیره کیف یکونوا أ مصرین أم تائبین یکونون و لو قلت أنه رفع علی معنی کیف بک کأنه قال إصلاح بک أم فساد بک فیکون مبتدأ محذوف الخبر و یحلفون فی موضع نصب علی الحال و «إِنْ أَرَدْنا إِلَّا إِحْساناً» جواب القسم و إحسانا مفعول به أی أردنا إحسانا.

المعنی

ثم عطف تعالی علی ما تقدم بقوله «فَکَیْفَ» صنیع هؤلاء «إِذا أَصابَتْهُمْ مُصِیبَهٌ» أی نالتهم من الله عقوبه «بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ» بما کسبت أیدیهم من النفاق و إظهار السخط لحکم النبی «ثُمَّ جاؤُکَ» یا محمد «یَحْلِفُونَ» یقسمون «بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنا إِلَّا إِحْساناً» أی ما أردنا بالتحاکم إلی غیرک إلا التخفیف عنک فإنا نحتشمک برفع الصوت فی مجلسک و نقتصر علی من یتوسط لنا برضاء الخصمین دون الحکم المورث للضغائن فقوله «إِلَّا إِحْساناً» أی إحسانا إلی الخصوم «وَ تَوْفِیقاً» بینهم بالتماس التوسعه دون الحمل علی مر الحکم و أراد بالتوفیق الجمع و التألیف و قیل توفیقا أی طلبا لما یوافق الحق و قیل إن المعنی بالآیه عبد الله بن أبی و المصیبه ما أصابه من الذل برجعتهم من غزوه بنی المصطلق و هی غزوه المریسیع حین نزلت سوره المنافقین فاضطر إلی الخشوع و الاعتذار و سنذکر ذلک إن شاء الله فی سوره المنافقین أو مصیبه الموت لما تضرع إلی رسول الله فی الإقاله و الاستغفار و أستوهبه ثوبه لیتقی به النار یقولون ما أردنا بالکلام بین الفریقین المتنازعین بنی المصطلق ذکره الحسین بن علی المغربی و فی الآیه دلاله علی أنه قد

تصيب المصيبه بما يكتسبه العبد من الذنوب ثم اختلف فى ذلك فقال أبو على الجبائى لا يكون ذلك إلا عقوبه إلا فى التائب و قال أبو هاشم يكون ذلك لطفا و قال القاضى عبد الجبار قد يكون ذلك لطفا و قد يكون جزاء و هو موقوف على الدليل «أُولئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ ما فِي قُلُوبِهِمْ» من الشرك و النفاق و الخيانه «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ» أى لا تعاقبهم «وَ عِظْهُمْ» بلسانك «وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغاً» أى قل لهم إن أظهرتم ما فى قلوبكم من النفاق قتلتم فهذا هو القول البليغ لأنه يبلغ من نفوسهم كل مبلغ عن الحسن و قيل معناه فأعرض عن قبول الاعتذار منهم و عظهم مع ذلك و خوفهم بمكاره تنزل بهم فى أنفسهم إن عادوا لمثل ما فعلوه عن أبى على الجبائى و فى قوله «وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغاً» دلاله على فضل البلاغه و حث على اعتمادها بأوضح بيان لكونها أحد أقسام الحكمه لما فيها من بلوغ المعنى الذى يحتاج إلى التفسير باللفظ الوجيز مع حسن الترتيب.

[سوره النساء (۴): آيه ۶۴]

اشاره

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً رَحِيماً (۶۴)

الإعراب

ما فى قوله «وَ ما أَرْسَلْنا» نافيه فلذلك قال «مِنْ رَسُولٍ» لأن من لا تزاد فى الإيجاب و زيادتها تؤذن باستغراق الكلام كقولك ما جاءنى من أحد و لو موضوعه للفعل لما فيها من معنى الجزاء تقول لو كان كذا لكان كذا و لا تأتى بعدها إلا أن خاصه و إنما أجيز فى أن خاصه أن تقع بعدها لأنها كالفعل فى إفاده التأكيد فموضع أن بعد لو مع اسمها و خبرها رفع بكونه فاعل الفعل المضمر بعد لو و تقديره لو وقع أنهم جاءوك وقت ظلمهم أنفسهم أى لو وقع مجيئهم.

المعنى

ثم لامهم سبحانه على ردهم أمره و ذكر أن غرضه من البعثه الطاعه فقال «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ» أى لم نرسل رسولا من رسلنا «إِلَّا لِيُطاعَ» عنى به أن الغرض من الإرسال أن يطاع الرسول و يمتثل بما يأمر به و إنما اقتضى ذكر طاعه الرسول هنا أن هؤلاء المنافقين الذين يتحاكمون إلى الطاغوت زعموا أنهم يؤمنون به و أعرضوا عن طاعته فبين الله أنه لم يرسل رسولا إلا ليطاع و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمر الله الذى دل به على وجوب

طاعتهم و الأذن على وجوه (أحدها) يكون بمعنى اللطف كقوله «وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ»- (و ثانيها)- بمعنى التخليه كقوله تعالى «وَ ما هُمْ بِضارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ- (و ثالثها)- بمعنى الأمر كما فى الآيه «وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» أى بخسوها حقها بإدخال الضرر عليها بفعل المعصيه من استحقاق العقاب و تفويت الثواب بفعل الطاعه و قيل ظلموا أنفسهم بالكفر و النفاق «جاؤُكَ» تائبين مقبلين عليك مؤمنين بك «فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ» لذنوبهم و نزعوا عما هم عليه «وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ» رجع من لفظ الخطاب فى قوله «جاؤُكَ» إلى لفظ الغيبه جريا على عاده العرب المألوفه و استغفرت لهم يا محمد ذنوبهم أى سألت الله أن يغفر لهم ذنوبهم «لَوَجَدُوا اللَّهَ» هذا يحتمل معنيين- (أحدهما)- لوجدوا مغفره الله لذنوبهم و رحمته إياهم- (و الثانى)- لعلموا الله توابا رحيما و الوجدان يكون بمعنى العلم و بمعنى الإدراك فلا يجوز أن يكون على ظاهره هنا بمعنى الإدراك لأنه سبحانه غير مدرك فى نفسه «تَوَّاباً» أى قابلا لتوبتهم «رَحِيماً» بهم فى التجاوز عما قد سلف منهم و فى قوله «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطاعَ» أوكد دلاله على بطلان مذهب المجبره و القائلين بأن الله يريد أن يعصى أنبياءه قوم و يطيعهم آخرون و ذكر الحسن فى هذه الآيه إن اثنى عشر رجلا من المنافقين ائتمروا فيما بينهم و اجتمعوا على أمر مكيده لرسول الله فأتاه جبرائيل فأخبره بها

فقال (عليه السلام) إن قوما دخلوا يريدون أمرا لا ينالونه فليقوموا و ليستغفروا الله و ليعترفوا بذلك حتى أشفع لهم فلم يقوموا فقال رسول الله (ص) مرارا لا- تقومون فلم يقم أحد منهم فقال (ص) قم يا فلان قم يا فلان حتى عد اثنى عشر رجلا فقاموا و قالوا كنا عزمنا على ما قلت و نحن نتوب إلى الله من ظلمنا فاشفع لنا فقال الآن أخرجوا عنى أنا كنت فى أول أمركم أطيب نفسا بالشفاعه و كان الله أسرع إلى الإجابه فخرجوا عنه حتى لم يرهم

و فى الآيه دلاله على أن مرتكب الكبيره يجب عليه الاستغفار فإن الله سيتوب عليه بأن يقبل توبته و يدل أيضا على أن مجرد الاستغفار لا يكفى مع كونه مصرا على المعصيه لأنه لم يكن ليستغفر لهم الرسول ما لم يتوبوا بل ينبغى أن يتوب و يندم على ما فعله و يعزم فى القلب على أن لا يعود أبدا إلى مثله ثم يستغفر الله باللسان ليتوب الله عليه.

[سوره النساء (۴): آيه ۶۵]

اشاره

فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (۶۵)

اللغه

شجر الأمر شجرا و شجورا إذ اختلط و شاجره فى الأمر إذا نازعه و تشاجروا فيه و كل ذلك لتداخل كلام بعضهم فى بعض كتداخل الشجر بالتفافه و أصل الحرج الضيق و

فى الحديث حدثوا عن بنى إسرائيل و لا حرج

أى لا ضيق و قيل لا إثم.

الإعراب

لا دخلت فى أول الكلام لأنها رد لكلام فكأنه قيل فليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا و هم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال «وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ» و قيل إن لا هاهنا توطئه للنفى الذى يأتى فيما بعد لأن ذكر النفى فى أول الكلام و آخره أوكد فإن النفى يقتضى أن يكون له صدر الكلام و قد اقتضى القسم أن يكون النفى فى الجواب و تسليما مصدر مؤكد و المصادر المؤكده بمنزله ذكرك للفعل ثانيا و من حق التوكيد أن يكون محققا لما تذكره فى صدر كلامك فإذا قلت ضربت ضربا فمعناه أحدثت ضربا أحقه حقا.

النزول

قيل

نزلت فى الزبير و رجل من الأنصار خاصمه إلى النبى (ص) فى شراج من الحره كانا يسقيان بها النخل كلاهما فقال النبى للزبير اسق ثم أرسل إلى جارك فغضب الأنصارى و قال يا رسول الله لئن كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله (ص) ثم قال للزبير اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر و استوف حقك ثم أرسل إلى جارك

و كان رسول الله (ص) أشار إلى الزبير برأى فيه السعه له و لخصمه فلما أحفظ رسول الله استوعب للزبير حقه فى صريح الحكم و يقال إن الرجل كان حاطب بن أبى بلتعه قال الراوى ثم خرجا فمرا على المقداد فقال لمن كان القضاء يا أبا بلتعه قال قضى لابن عمته و لوى شدقه ففطن لذلك يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يزعمون أنه رسول الله ثم يتهمونه فى قضاء يقضى بينهم و أيم الله لقد أذنبنا مره واحده فى حياه موسى فدعانا موسى إلى التوبه فقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا فى طاعه ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما و الله إن الله ليعلم منى الصدق و لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لفعلت فأنزل الله فى شأن حاطب بن أبى بلتعه و ليه شدقه هذه الآيه و قال الشعبى نزلت فى قصه بشر المنافق و اليهودى اللذين اختصما إلى عمر و قد مضى ذكرهما.

المعنى

ثم بين الله إن الإيمان إنما هو بالتزام حكم رسول الله و الرضاء به فقال «فَلا» أى ليس كما تزعمون أنهم يؤمنون مع محاكمتهم

إلى الطاغوت «وَ رَبِّكَ لا

ص: ۱۰۷

يُؤْمِنُونَ» أقسم الله إن هؤلاء المنافقين لا يكونون مؤمنين و لا يدخلون فى الإيمان «حَتَّى يُحَكِّمُوكَ» أى حتى يجعلوك حكما أو حاكما «فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ» أى فيما وقع بينهم من الخصومه و التبس عليهم من أحكام الشريعه «ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ» أى فى قلوبهم «حَرَجاً» أى شكا فى أن ما قتله حق عن مجاهد و قيل إثما أى لا يأثمون بإنكار ذلك عن الضحاك و قيل ضيقا بشك أو إثم عن أبى على الجبائى و هو الوجه «مِمَّا قَضَيْتَ» أى حكمت «وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً» أى ينقادوا لحكمك إذعانا لك و خضوعا لأمرك و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال لو أن قوما عبدوا الله و أقاموا الصلاه و آتوا الزكاه و صاموا شهر رمضان و حجوا البيت ثم قالوا لشى ء صنعه رسول الله إلا صنع خلاف ما صنع أو وجدوا من ذلك حرجا فى أنفسهم لكانوا مشركين

ثم تلا هذه الآيه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۶۶ الى ۶۸]

اشاره

وَ لَوْ أَنَّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيارِكُمْ ما فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ما يُوعَظُونَ بِهِ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً (۶۶) وَ إِذاً لَآتَيْناهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْراً عَظِيماً (۶۷) وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۶۸)

القراءه

قرأ ابن كثير و نافع و ابن عامر و الكسائى أن اقتلوا بضم النون أو أخرجوا بضم الواو و قرأ عاصم و حمزه بكسرهما و قرأ أبو عمرو بكسر النون و ضم الواو و قرأ ابن عامر وحده إلا قليلا بالنصب و هو كذلك فى مصاحف أهل الشام و قرأ الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على أما فصل أبى عمرو بين الواو و النون فلأن الضم بالواو أحسن لأنها تشبه واو الضمير و الجمهور فى واو الضمير على الضم نحو لا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ و قال و إنما ضمت النون لأنها مكان الهمزه التى ضمت لضم الحرف الثالث فجعلت بمنزلتها و إن كانت منفصله و فى الواو هذا المعنى و المعنى الذى أشرنا إليه من مشابهته واو الضمير و الضمه فى سائر هذه أحسن لأنها فى موضع الهمزه قال أبو الحسن و هى لغه حسنه و هى أكثر فى الكلام و أقيس و وجه قول من كسر أن هذه الحروف منفصله من الفعل المضموم الثالث

و الهمزه متصله بها فلم يجروا المنفصل مجرى المتصل قال و الوجه فى قوله «إِلَّا» قليل الرفع على البدل فكأنه قال ما فعله إلا قليل فإن معنى ما أتانى أحد إلا زيد و ما أتانى إلا زيد واحد و من نصبه فإنه جعل النفى بمنزله الإيجاب فإن قولك ما أتانى أحد كلام تام كما أن جاءنى القوم كذلك فنصب مع النفى كما نصب مع الإيجاب.

الإعراب

لو يمتنع بها الشى ء لامتناع غيره تقول لو أتانى زيد لأكرمته فالمعنى إن إكرامى امتنع لامتناع إتيان زيد فحقها أن يليها الفعل فالتقدير هنا لو وقع كتبنا عليهم و يجوز أن يكون أن الشديده كما نابت عن الاسم و الخبر فى قولك حسبت أن زيدا عالم نابت هنا عن الفعل و الاسم فيكون المعنى فى قوله «وَ لَوْ أَنَّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ» كالمعنى فى لو كتبنا عليهم.

و إذن دخلت هنا لتدل على معنى الجزاء و معنى إذن جواب و جزاء و هى تقع متقدمه و متوسطه و متأخره و إنما تعمل متقدمه خاصه إلا أن يكون الفعل بعدها للحال نحو إذن أظنك خارجا و اللام فى قوله «لَآتَيْناهُمْ» و «لَهَدَيْناهُمْ» اللام التى تقع فى جواب لو كما تقع فى جواب القسم فى قول امرؤ القيس:

حلفت لها بالله حلفه فاجر

لناموا فما إن من حديث و لا صال

و الفرق بين لام الجواب و لام الابتداء إن لام الابتداء لا تدخل إلا على الاسم المبتدأ إلا فى باب إن خاصه فإنها تدخل على يفعل لمضارعته الاسم و تقول علمت إن زيدا ليقوم و علمت أن زيدا ليقومن فتكسر إن الأولى لأن علمت صارت متعلقه باللام فى ليقوم فإنها لام الابتداء أخرت إلى الخبر لئلا يجتمع حرفان متفقان فى المعنى و تفتح أن الثانيه لأنها لام الجواب فاعرفه فإنه من دقائق النحو و أسراره صراطا مفعول ثان لهديناهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن سرائر القوم فقال «وَ لَوْ أَنَّا كَتَبْنا» أى أوجبنا «عَلَيْهِمْ» أى على هؤلاء الذين تقدم ذكرهم «أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيارِكُمْ» كما أوجبنا على قوم موسى و ألزمناهم ذلك فقتلوا أنفسهم و خرجوا إلى التيه «ما فَعَلُوهُ» أى ما فعله هؤلاء للمشقه التى لا يتحملها إلا المخلصون «إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ» قيل إن القليل الذى استثنى الله هو ثابت بن قيس بن شماس و قيل هو جماعه من أصحاب رسول الله قالوا و الله لو أمرنا لفعلنا فالحمد لله الذى عافانا و منهم عبد الله بن مسعود و عمار بن ياسر

فقال

النبی إن من أمتی لرجالا الإیمان فی قلوبهم أثبت من الجبال الرواسی

«وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ما یُوعَظُونَ بِهِ» أی ما یؤمرون به «لَکانَ» ذلک «خَیْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِیتاً» أی بصیره فی أمر الدین کنی عن البصیره بهذا اللفظ لأن من کان علی بصیره من أمر دینه کان ذلک أدعی له إلی الثبات علیه و کان هو أقوی فی اعتقاد الحق و أدوم علیه ممن لم یکن علی بصیره منه و قیل معناه أن قبولهم وعظ الله و وعظ رسوله فی أمور الدین و الدنیا أشد تثبیتا لهم علی الحق و الصواب و أمنع لهم من الضلال و أبعد من الشبهات کما قال «وَ الَّذِینَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدیً» و قیل إن معناه و أکثر انتفاعا بالحق لأن الانتفاع بالحق یدوم و لا یبطل لأنه یتصل بثواب الآخره و الانتفاع بالباطل یبطل و یضمحل و یتصل بعقاب الآخره قال البلخی معنی الآیه لو فرض علیهم القتل أو الخروج من الدیار لم یفعلوا فإذا لم یفرض علیهم ذلک فلیفعلوا ما أمروا به مما هو أسهل علیهم منه فإن ذلک خیر لهم و أشد تثبیتا لهم علی الإیمان و فی الدعاء

اللهم ثبتنا علی دینک

و معناه الطف لنا ما نثبت معه علیه «وَ إِذاً لَآتَیْناهُمْ» هذا متصل بما قبله أی و لو أنهم فعلوا ذلک لآتیناهم أی لأعطیناهم «مِنْ لَدُنَّا» أی من عندنا «أَجْراً عَظِیماً» لا یبلغ أحد کنهه و لا یعرف منتهاه و لا یدرک قصواه و إنما ذکر من لدنا تأکیدا بأنه لا یقدر علیه غیره و لیدل علی الاختصاص فإن الأجر یجوز أن یصل إلی المثاب علی ید بعض العباد فإذا وصل الثواب إلیه بنفسه کان أشرف للعبد و أبلغ فی النعمه «وَ لَهَدَیْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِیماً» أی و لثبتناهم مع ذلک علی الطریق المستقیم و قیل معناه بما نفعله من الألطاف التی یثبتون معها علی الطاعه و یلزمون الاستقامه و تقدیره و وفقناهم للثبات علی الصراط المستقیم و قیل معناه و لهدیناهم فی الآخره إلی طریق الجنه عن أبی علی الجبائی قال و لا یجوز أن تکون الهدایه هنا الإرشاد إلی الدین لأنه سبحانه وعد بها المؤمن المطیع و لا یکون کذلک إلا و قد اهتدی.

[سوره النساء (۴): الآیات ۶۹ الی ۷۰]

اشاره

وَ مَنْ یُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصَّالِحِینَ وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِیقاً (۶۹) ذلِکَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَ کَفی بِاللَّهِ عَلِیماً (۷۰)

اللغه

الصديق المداوم على التصديق بما يوجبه الحق و قيل الصديق الذى عادته الصدق و هذا البناء يكون لمن غلب على عادته فعل يقال لملازم السكر سكير و لملازم الشرب شريب و الشهداء جمع شهيد و هو المقتول فى سبيل الله و ليست الشهاده فى القتل الذى هو معصيه لكنها حال المقتول فى إخلاص القيام بالحق لله مقرا و داعيا إليه و هى من أسماء المدح و يجوز للمرء أن يتمناها و لا يجوز أن يتمنى قتل الكافر إياه لأنه معصيه و قيل الشهاده هى الصبر على ما أمر الله به من قتال عدوه فأما الصبر على الألم بترك الأنين فليس بواجب و ليس الأنين بممنوع عنه بل هو مباح إذا لم يقل ما يكرهه الله تعالى و الصالح من استقامت نفسه بحسن عمله و الرفيق الصاحب و هو مشتق من الرفق فى العمل و هو الارتفاق فيه و منه المرافقه و المرفق و المرفق من اليد بكسر الميم لأنه يرتفق به و قوله وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً أى رفقا يصلح به أمركم و الفضل فى أصل اللغه هو الزياده على المقدار و قد استعمل فى النفع أيضا و أفعال الله تعالى كلها فضل و تفضل و إفضال لأنه لا يقتصر بالعبد على مقدار ما يستحق بمثل عمله فيما بين الناس بل هو يزيد عليه زيادات كثيره و لا يجرى ذلك على طريق المساواه.

الإعراب

رفيقا نصب على التمييز و لذلك لم يجمع فكأنه قال حسن أولئك رفيقا و قيل أنه لم يجمع لأن المعنى حسن كل أحد منهم رفيقا كقوله سبحانه ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا* و قال الشاعر:

نصبن الهوى ثم ارتمين قلوبنا

بأعين أعداء و هن صديق

و قيل أنه نصب على الحال فإنه قد يدخل من فى مثله فإذا أسقطت من فالحال هو الاختيار لأنه من الصفات الداخله فى أسماء الأجناس و يكون للتوحيد لما دخله من بمعنى حسن كل واحد منهم مرافقا و نظيره لله دره فارسا أى فى حال الفروسيه.

النزول

قيل

نزلت فى ثوبان مولى رسول الله ص و كان شديد الحب لرسول الله ص قليل الصبر عنه فأتاه ذات يوم و قد تغير لونه و نحل جسمه فقال ص يا ثوبان ما غير لونك فقال يا رسول الله ما بى من مرض و لا وجع غير أنى إذا لم أرك اشتقت إليك حتى ألقاك ثم ذكرت الآخر فأخاف أنى لا أراك هناك لأنى عرفت أنك ترفع مع النبيين و إنى إن أدخلت الجنه كنت

فی منزله أدنی من منزلتک و إن لم أدخل الجنه فذاک حتی لا أراک أبدا فنزلت الآیه ثم قال ص و الذی نفسی بیده لا یؤمنن عبد حتی أکون أحب إلیه من نفسه و أبویه و أهله و ولده و الناس أجمعین

و قیل إن أصحاب رسول الله ص قالوا ما ینبغی لنا أن نفارقک فإنا لا نراک إلا فی الدنیا و أما فی الآخره فإنک ترفع فوقنا بفضلک فلا نراک فنزلت الآیه عن قتاده و مسروق بن الأجدع.

المعنی

ثم بین سبحانه حال المطیعین فقال «وَ مَنْ یُطِعِ اللَّهَ» بالانقیاد لأمره و نهیه «وَ الرَّسُولَ» باتباع شریعته و الرضا بحکمه «فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ» فی الجنه ثم بین المنعم علیهم فقال «مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ» یرید أنه یستمتع برؤیه النبیین و الصدیقین و زیارتهم و الحضور معهم فلا ینبغی أن یتوهم من أجل أنهم فی أعلی علیین أنه لا یراهم و قیل فی معنی الصدیق أنه المصدق بکل ما أمر الله به و بأنبیائه لا یدخله فی ذلک شک و یؤیده قوله وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ «وَ الشُّهَداءِ» یعنی المقتولین فی الجهاد و إنما سمی الشهید شهیدا لقیامه بشهاده الحق علی جهه الإخلاص و إقراره به و دعائه إلیه حتی قتل و قیل إنما سمی شهیدا لأنه من شهداء الآخره علی الناس و إنما یستشهدهم الله بفضلهم و شرفهم فهم عدول الآخره عن الجبائی و قال الشیخ أبو جعفر (رض) هذا لا یصح علی مذهبه فعنده لا یجوز أن یدخل الجنه إلا من هو عدل و الله سبحانه و تقدس وعد من یطیعه بأنه یحشره مع هؤلاء و ینبغی أن یکون الموعود له غیر الموعود بالکون معه إلا فیصیر التقدیر أنهم مع نفوسهم «وَ الصّالِحِینَ» معناه صلحاء المؤمنین الذین لم تبلغ درجتهم درجه النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالح الفاعل للصلاح الملازم له المتمسک به و یقال هو الذی صلحت حاله و استقامت طریقته و المصلح الفاعل لما فیه إصلاح و لذلک یجوز المصلح فی صفات الله تعالی و لا یجوز الصالح و إنما یقال رجل صالح أو مصلح لأنه یصلح نفسه و عمله «وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِیقاً» معناه من یکون هؤلاء رفقاء له فأحسن بهم من رفیق أو فما أحسنهم من رفیق و قد مر معناه و إعرابه و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال یا أبا محمد لقد ذکرکم الله فی کتابه ثم تلا هذه الآیه و قال فالنبی رسول الله ص و نحن الصدیقون و الشهداء و أنتم الصالحون فتسموا بالصلاح کما سماکم الله تعالی

«ذلِکَ» إشاره إلی أن الکون مع النبیین و الصدیقین «الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ» تفضل به علی من أطاعه «وَ کَفی بِاللَّهِ عَلِیماً» بالعصاه و المطیعین و المنافقین و المخلصین و من یصلح لمرافقه

هؤلاء و من لا يصلح لأنه يعلم خائنه الأعين و قيل معناه حسبك به علما بكيفيه جزاء المطيعين على حقه و توفير الحظ فيه.

[سوره النساء (۴): آیه ۷۱]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُباتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً (۷۱)

اللغه

الحذر و الحذر لغتان مثل الأذن و الأذن و المثل و المثل و النفر الخروج إلى الغزو و أصله الفزع نفر ينفر نفورا فزع و نفر إليه فزع من أمر إليه و النفر جماعه تفزع إلى مثلها و المنافره المحاكمه للفزع إليها فيما تختلف فيه و قيل إنما سميت بذلك لأنهم يسألون الحاكم عند التنافر أينا أعز نفرا و الثبات جماعات فى تفرقه واحدتها ثبه قال أبو ذؤيب:

فلما اجتلاها بالأيام تحيرت

ثبات عليها ذلها و اكتئابها

و الأيام الدخان يصف العاسل و تدخينه على النحل و قد يجتمع الثبه ثبون و إنما جمع على الواو و إن كان هذا الجمع مختصا بما يعقل للتعويض عن النقص الذى لحقه لأن أصله ثبوه و مثله عضون و سنون و عزون فإن صغرت قلت ثبيات و سنيات لأن النقص قد زال.

الإعراب

ثبات منصوبه على الحال من انفروا و ذو الحال الواو و جميعا أيضا منصوب على الحال.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه المؤمنين بمجاهده الكافر و التأهب لقتالهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن معناه احذروا عدوكم بأخذ السلاح كما يقال للإنسان خذ حذرك أى احذر (و الثانى)

أن معناه خذوا أسلحتكم سمى الأسلحه حذرا لأنها الآله التى بها يتقى الحذر و هو المروى عن أبى جعفر

و غيره و أقول إن هذا القول أصح لأنه أوفق بمقاييس كلام العرب و يكون من باب حذف المضاف و تقديره خذوا آلات حذركم و أهب حذركم فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه فصار خذوا حذركم «فَانْفِرُوا» إلى قتال عدوكم أى أخرجوا إلى الجهاد «ثُباتٍ» أى جماعات فى تفرقه و معناه أخرجوا فرقه بعد فرقه فرقه فى جهه و فرقه أخرى فى جهه أخرى «أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً» أى مجتمعين فى جهه واحده إذا أوجب الرأى ذلك و

روی عن أبی جعفر (علیه السلام) أن المراد

بالثبات السرايا و بالجميع العسكر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۷۲ الی ۷۳]

اشاره

وَ إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً (۷۲) وَ لَئِنْ أَصابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً (۷۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و نافع و أبو عمرو و ابن عامر غير هشام كأن لم يكن بالياء و الباقون «كَأَنْ لَمْ تَكُنْ» بالتاء و روى فى الشواذ بالياء عن الحسن ليقولن بضم اللام و روى عن يزيد النحوى و الحسن فأفوز بالرفع.

الحجه

من قرأ بالياء فلأن التأنيث غير حقيقى و حسن التذكير للفصل الواقع بين الفاعل و الفعل و مثل التذكير وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّهِ و فى موضع آخر قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ فكلا الأمرين قد جاء التنزيل به و من قرأ ليقولن بالضم فإنه أعاد الضمير إلى معنى من مثل قوله وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ فإن قوله «لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ» لا يعنى به رجل واحد و إنما معناه أن هناك جماعه هذه صفتهم و أما من قرأ فأفوز فإنه على أن يتمنى الفوز فكأنه قال يا ليتنى أفوز و لو جعله جوابا لنصبه أى إن أكن معهم أفز.

اللغه

التبطئه التأخر عن الأمر يقال ما بطأ بك عنا أى ما أخرك عنا و مثله الإبطاء و هو إطاله مده العمل لقله الانبعاث و ضده الإسراع و هو قصر مده العمل للتدبير فيه و يقال بطأ فى مشيه يبطأ بطأ إذا ثقل.

الإعراب

اللام الأولى التى فى قوله «لَمَنْ» لام إن التى هى لام الابتداء بدلاله دخولها على الاسم و الثانيه التى فى «لَيُبَطِّئَنَّ» لام القسم بدلاله دخولها على الفعل مع نون التأكيد و من موصوله بالجالب للقسم و تقديره و إن منكم لمن حلف بالله ليبطئن و إنما جاز صله من بالقسم و لم يجز بالأمر و النهى لأن القسم خبر يوضح الموصول كما يوضح الموصوف فى قولك مررت برجل لتكرمنه لأنك خصصته بوقوع الإكرام به فى المستقبل من كل رجل غيره

و لیس کذلک فی قولک مررت برجل أضربه لأنه لا یتخصص بالضرب فی الأمر کما یتخصص بالخبر" کان" خففت النون لأنک أردت کأنه فحذفت الهاء و صارت" لم" عوضا مما حذفت منه قوله «کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ» جمله اعترضت بین المفعول و فعله فإن قوله «یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ» فی موضع نصب بکونه مفعول یقولن کما أن قوله «قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیَّ إِذْ لَمْ أَکُنْ مَعَهُمْ شَهِیداً» فی موضع نصب بکونه مفعول قال و قوله «فَأَفُوزَ» منصوب علی جواب التمنی بالفاء و انتصابه بإضمار أن فیکون عطف اسم علی اسم و تقدیره یا لیتنی کان لی حضور معهم ففوز و لو کان العطف علی ظاهره لکان یا لیتنی معهم ففزت.

النزول

قیل أنها نزلت فی المؤمنین لأنه خاطبهم بقوله «وَ إِنَّ مِنْکُمْ» و قد فرق بین المؤمنین و المنافقین بقوله ما هُمْ مِنْکُمْ وَ لا مِنْهُمْ و قال أکثر المفسرین نزلت فی المنافقین و إنما جمع بینهم فی الخطاب من جهه الجنس و النسب لا من جهه الإیمان و هو اختیار الجبائی.

المعنی

لما حث الله علی الجهاد بین حال المتخلفین عنه فقال «وَ إِنَّ مِنْکُمْ» خاطب المؤمنین ثم أضاف المنافقین إلیهم فقال «لَمَنْ لَیُبَطِّئَنَّ» أی هم منکم فی الحال الظاهره أو فی حکم الشریعه من حقن الدم و المناکحه و الموارثه و قیل منکم أی من عدادکم و دخلائکم و یبطئ و یبطئ بالتشدید و التخفیف معناهما واحد أی من یتأخر عن الخروج مع النبی ص «فَإِنْ أَصابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ» فیه من قتل أو هزیمه قال قول الشامت المسرور بتخلفه «قالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیَّ إِذْ لَمْ أَکُنْ مَعَهُمْ شَهِیداً» أی شاهدا حاضرا فی القتال فکان یصیبنی ما أصابهم و

قال الصادق لو إن أهل السماء و الأرض قالوا قد أنعم الله علینا إذ لم نکن مع رسول الله لکانوا بذلک مشرکین

«وَ لَئِنْ أَصابَکُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ» أی فتح أو غنیمه «لَیَقُولَنَّ» یتحسر و یقول یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ و قوله «کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ» اعتراض یتصل بما تقدمه قال و تقدیره قال قد أنعم الله علی إذ لم أکن معهم شهیدا کأن لم تکن بینکم و بینه موده أی لا یعاضدکم علی قتال عدوکم و لا یراعی الذمام الذی بینکم عن أبی علی الفارسی و قیل أنه اعتراض بین القول و التمنی و تقدیره لیقولن «یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ» من الغنیمه «فَوْزاً عَظِیماً» کأنه لیس بینکم و بینه موده أی یتمنی الحضور لا لنصرتکم و إنما یتمنی النفع لنفسه

و قیل إن الکلام فی موضعه من غیر تقدیم و تأخیر و معناه و لئن أصابکم فضل من الله لیقولن هذا المبطئ قول من لا تکون بینه و بین المسلمین موده أی کأنه لم یعاقدکم علی الإیمان و لم یظهر لکم موده علی حال یا لیتنی کنت معهم أی یتمنی الغنیمه دون شهود الحرب و لیس هذا من قول المخلصین فقد عدوا التخلف فی إحدی الحالتین نقمه من الله و تمنوا الخروج معهم فی إحدی الحالتین لأجل الغنیمه و لیس ذلک من أمارات الموده و علی هذا فیکون قوله «کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ» فی موضع النصب علی الحال و قال أبو علی الجبائی أنه حکایه عن المنافقین قالوا للذین أقعدوهم عن الجهاد «کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ» أی بین محمد موده فتخرجوا معه لتأخذوا معه من الغنیمه و إنما قالوا ذلک لیبغضوا إلیهم رسول الله «یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ» و هذا التمنی من قول المبطئین القاعدین تمنوا أن یکونوا معهم فی تلک الغزوه «فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِیماً» أی أصیب غنیمه عظیمه و آخذ حظا وافرا منها.

[سوره النساء (۴): آیه ۷۴]

اشاره

فَلْیُقاتِلْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ الَّذِینَ یَشْرُونَ الْحَیاهَ الدُّنْیا بِالْآخِرَهِ وَ مَنْ یُقاتِلْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ فَیُقْتَلْ أَوْ یَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۷۴)

اللغه

یقال شریت بمعنی بعت و اشتریت بمعنی ابتعت و یشرون یبیعون و قال یزید ابن مفرغ:

و شریت بردا لیتنی

من بعد برد کنت هامه

و برد اسم غلامه.

الإعراب

«فَیُقْتَلْ أَوْ یَغْلِبْ» عطف علی «یُقاتِلْ» و جواب الشرط «فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ».

المعنی

لما أخبر الله سبحانه فی الآیه الأولی إن قوما یتأخرون عن القتال أو یبطؤن المؤمنین عنه حث فی هذه الآیه علی القتال فقال «فَلْیُقاتِلْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ» هذا أمر من الله و ظاهر أمره یقتضی الوجوب أی فلیجاهد فی سبیل الله أی فی طریق دین الله «الَّذِینَ یَشْرُونَ الْحَیاهَ الدُّنْیا بِالْآخِرَهِ» أی الذین یبیعون الحیاه الفانیه بالحیاه الباقیه و یجوز یبیعون الحیاه

الدنيا بنعيم الآخره أى يبذلون أنفسهم و أموالهم فى سبيل الله بتوطين أنفسهم على الجهاد فى طاعه الله و بيعهم إياها بالآخره هو استبدالهم إياها بالآخره «وَ مَنْ يُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى يجاهد فى طريق دين الله و قيل فى طاعه ربه بأن يبذل ماله و نفسه ابتغاء مرضاته «فَيُقْتَلْ» أى يستشهد «أَوْ يَغْلِبْ» أى يظفر بالعدو و فيه حث على الجهاد فكأنه قال هو فائز بإحدى الحسنيين إن غلب أو غلب «فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً» أى نعطيه أعلى أثمان العمل و قيل ثوابا دائما لا تنغيص فيه.

[سوره النساء (۴): آيه ۷۵]

اشاره

وَ ما لَكُمْ لا تُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْ هذِهِ الْقَرْيَهِ الظَّالِمِ أَهْلُها وَ اجْعَلْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَ اجْعَلْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيراً (۷۵)

اللغه

الولدان جمع ولد و ولد و ولدان مثل خرب و خربان و برق و برقان و ورل و ورلان و الأغلب على بابه فعال نحو جبال و جمال و قد ذكرنا القريه فى سوره البقره.

الإعراب

ما للاستفهام فى موضع رفع بالابتداء و لا تقاتلون فى موضع نصب على الحال و تقديره أى شى ء لكم تاركين للقتال و المستضعفين جر بالعطف على ما عملت فيه (فى) أى و فى المستضعفين و قال المبرد هو عطف على اسم الله و إنما جاز أن يجرى الظالم صفه على القريه و هو فى المعنى للأهل لأنها قويه على العمل لقربها من الفعل و تمكنها فى الوصفيه بأنها تؤنث و تذكر و تثنى و تجمع بخلاف باب أفعل منك فلذلك جاز مررت برجل الظالم أبوه و لم يجز مررت برجل خير منه أبوه بل يقال مررت برجل منه خير منه أبوه لتكون الجمله فى موضع الجر.

المعنى

ثم حث سبحانه على تخليص المستضعفين فقال «وَ ما لَكُمْ» أيها المؤمنون «لا تُقاتِلُونَ» أى أى عذر لكم فى ترك القتال مع اجتماع الأسباب الموجبه للقتال «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى طاعه الله و يقال فى دين الله و يقال فى نصره دين الله و يقال فى إعزاز دين الله و إعلاء كلمته «وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ» أى و فى المستضعفين أو فى سبيل

المستضعفين أى نصره المستضعفين و قيل فى إعزاز المستضعفين و فى الذب عن المستضعفين «مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ» قيل يريد بذلك قوما من المسلمين بقوا بمكه و لم يستطيعوا الهجره منهم سلمه بن هشام و الوليد بن الوليد و عياش بن أبى ربيعه و أبو جندل ابن سهيل جماعه كانوا يدعون الله إن يخلصهم من أيدى المشركين و يخرجهم من مكه و هم «الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْ هذِهِ الْقَرْيَهِ الظَّالِمِ أَهْلُها» أى يقولون فى دعائهم ربنا سهل لنا الخروج من هذه القريه يعنى مكه عن ابن عباس و الحسن و السدى و غيرهم «الظَّالِمِ أَهْلُها» أى التى ظلم أهلها بافتتان المؤمنين عن دينهم و منعهم عن الهجره «وَ اجْعَلْ لَنا» بألطافك و تأييدك «مِنْ لَدُنْكَ» أى من عندك «وَلِيًّا» يلى أمرنا بالكفايه حتى ينقذنا من أيدى الظلمه «وَ اجْعَلْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيراً» ينصرنا على من ظلمنا فاستجاب الله تعالى دعاءهم فلما فتح رسول الله ص مكه جعل الله نبيه لهم وليا فاستعمل على مكه عتاب بن أسيد فجعله الله لهم نصيرا فكان ينصف الضعيف من الشديد فأغاثهم الله فكانوا أعز بها من الظلمه قبل ذلك و فى هذه الآيه دلاله على عظم موقع الدعاء من الله إبطال قول من يزعم أن العبد لا يستفيد بالدعاء شيئا لأن الله حكى عنهم أنهم دعوا و أجابهم الله و آتاهم سؤلهم و لو لا أنه استجاب دعاءهم لما كان لذكر دعائهم معنى.

[سوره النساء (۴): آيه ۷۶]

اشاره

الَّذِينَ آمَنُوا يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقاتِلُوا أَوْلِياءَ الشَّيْطانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطانِ كانَ ضَعِيفاً (۷۶)

اللغه

الطاغوت قد مر ذكره و الكيد السعى فى فساد الحال على وجه الاحتيال تقول كاد يكيد كيدا فهو كائد إذا عمل فى إيقاع الضرر به على وجه الحيله فيه.

المعنى

ثم شجع المجاهدين و رغبهم فى الجهاد بقوله «الَّذِينَ آمَنُوا يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى طاعه الله و فى نصره دينه و إعلاء كلمته و ابتغاء مرضاته بلا عجب و لا صلف و لا طمع فى غنيمه «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ» و طاعته «فَقاتِلُوا

أَوْلِياءَ الشَّيْطانِ» يعنى جميع الكفار و هذا يقوى قول من قال إن الطاغوت الشيطان «إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطانِ كانَ ضَعِيفاً» دخلت كان هاهنا مؤكده لتدل على أن الضعف لكيد الشيطان لازم فى جميع الأحوال و الأوقات ما مضى منها و ما يستقبل و ليس هو عارضا فى حال دون حال و إنما وصف سبحانه كيد الشيطان بالضعف بالإضافه إلى نصره الله المؤمنين عن الجبائى و قيل لأنه أخبر بأنه سيظهر عليهم المؤمنين عن الحسن و قيل لضعف دواعى أولياء الشيطان إلى القتال إذ لا بصيره لهم و إنما يقاتلون بما تدعو إليه الشبهه و المؤمنون يقاتلون بما تدعو إليه الحجه.

[سوره النساء (۴): آيه ۷۷]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَ أَقِيمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّكاهَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَهِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَهً وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ لَوْ لا أَخَّرْتَنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ وَ الْآخِرَهُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقى وَ لا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً (۷۷)

القراءه

لا يظلمون بالياء مكى كوفى غير عاصم و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالياء فلما تقدم من ذكر الغيبه من قوله «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ» و من قرأ بالتاء فلأنه ضم إليهم فى الخطاب المسلمين فغلب الخطاب على الغيبه.

الإعراب

«إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» إذا هذه ظرف مكان و هى بمنزله الفاء فى تعليقه الجمله بالشرط و تسمى ظرف المكان كما فى قول الشاعر:

و كنت أرى زيدا كما قيل سيدا

إذا إنه عبد القفا و اللهازم

فهى فى محل النصب بيخشون و الكاف فى خشيه الله فى محل النصب للمصدر و أشد معطوف عليه و خشيه منصوب على التمييز و هو مما انتصب بعد تمام الاسم للمصدر و لو لا

معناه التحضيض و لا تدخل إلا على الفعل.

النزول

قال الكلبى نزلت فى عبد الرحمن بن عوف الزهرى و المقداد بن الأسود الكندى و قدامه بن مظعون الجمحى و سعد بن أبى وقاص كانوا يلقون من المشركين أذى شديدا و هم بمكه قبل أن يهاجروا إلى المدينه فيشكون إلى رسول الله ص و يقولون يا رسول الله ائذن لنا فى قتال هؤلاء فإنهم قد آذونا فلما أمروا بالقتال و بالمسير إلى بدر شق على بعضهم فنزلت هذه الآيه.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر القتال و من كرهه فقال «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ» و هم بمكه «كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ» أى أمسكوا عن قتال الكفار فإنى لم أومر بقتالهم «وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ فَلَمَّا كُتِبَ» أى فرض «عَلَيْهِمُ الْقِتالُ» و هم بالمدينه «إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» أى جماعه منهم «يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ» أى يخافون القتل من الناس كما يخافون الموت من الله و قيل يخافون الناس أن يقتلوهم كما يخافون الله أن يتوفاهم و قيل يخافون عقوبه الناس بالقتل كما يخافون عقوبه الله «أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً» قيل إن أو هنا بمعنى الواو أى أشد خشيه و قيل إن أو هنا لإيهام الأمر على المخاطب و قد ذكرنا الوجوه فى مثل هذا عند ذكر قوله سبحانه أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً فى سوره البقره «وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ» قال الحسن لم يقولوا ذلك كراهيه لأمر الله و لكن لدخول الخوف عليهم بذلك على ما يكون من طبع البشر و يحتمل أن يكونوا قالوا ذلك استفهاما لا إنكارا و قال إنما قالوا ذلك لأنهم ركنوا إلى الدنيا و آثروا نعيمها و على الأقوال كلها فلو لم يقولوا ذلك لكان خيرا لهم «لَوْ لا أَخَّرْتَنا» أى هلا أخرتنا «إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» و هو إلى أن نموت و على ألا نموت بآجالنا ثم أعلم الله تعالى أن الدنيا بما فيها من وجوه المنافع قليل فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء «مَتاعُ الدُّنْيا» أى ما يستمتع به من منافع الدنيا «قَلِيلٌ» لا يبقى «وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقى وَ لا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا» أى و لا تبخسون هذا القدر فكيف ما زاد عليه و الفتيل ما تفتله بيدك من الوسخ ثم تلقيه عن ابن عباس و قيل و ما فى شق النواه لأنه كالخيط المفتول.

[سوره النساء (۴): آیه ۷۸]

اشاره

أَیْنَما تَکُونُوا یُدْرِکْکُمُ الْمَوْتُ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِکَ قُلْ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَما لِهؤُلاءِ الْقَوْمِ لا یَکادُونَ یَفْقَهُونَ حَدِیثاً (۷۸)

القراءه

روی فی الشواذ أن طلحه بن سلیمان قرأ یدرککم الموت برفع الکاف.

الحجه

هذه القراءه ضعیفه علی أن لها وجها و هو أن یکون علی حذف الفاء فکأنه قال فیدرککم الموت و مثله بیت الکتاب:

من یفعل الحسنات الله یشکرها

و الشر بالشر عند الله مثلان

أی فالله یشکرها.

اللغه

البروج جمع برج و أصله من الظهور یقال تبرجت المرأه إذا أظهرت محاسنها و البرج اتساع فی العین لظهور العین بالاتساع و المشیده المزینه بالشید و هو الجص و الشید رفع البناء یقال شاد بناءه یشیده إذا رفعه و إنما قیل للجص شید لأنه مما یرتفع به البناء و یجوز أشاد الرجل بناءه إذا رفعه فأما فی الذکر فإنه أشاد بذکره لا غیر و الفقه الفهم یقال فقه الرجل یفقه فقها و الاسم الفقیه و صار بعرف الاستعمال علما علی علم الفقهاء من علوم الدین و فقه الرجل یفقه فقاهه إذا صار فقیها و التفقه تعلم الفقه.

الإعراب

أین من الظروف التی یجازی بها بتضمنها معنی إن و لا یلزمه ما تقول أین تکن أکن و أینما تکن أکن و هی تستغرق الأمکنه کما أن متی تستغرق الأزمنه و کتبت أینما هنا موصوله و فی قوله أَیْنَ ما کُنْتُمْ تَدْعُونَ مفصوله لأن ما هاهنا مزیده و هنالک بمعنی الذی فوصلت هذه کما توصل الحروف و فصلت تیک کما تفصل الأسماء و «فَما لِهؤُلاءِ» کثرت فی الکلام حتی توهموا أن اللام متصله بها و إنهما حرف واحد ففصلوا اللام مما بعده فی بعض المواضع و وصلوها فی بعضها و لا یجوز الوقف علی اللام لأنها اللام الجاره.

المعنی

ثم خاطبهم تعالی فقال «أَيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ» أينما كنتم من المواضع و الأماكن ينزل بكم الموت و يلحقكم «وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ» قيل يعنى بالبروج القصور عن مجاهد و قتاده و ابن جريج و قيل قصور فى السماء بأعيانها عن السدى و الربيع و قيل المراد به بروج السماء و قيل البيوت التى فوق الحصون عن الجبائى و قيل الحصون و القلاع عن ابن عباس فهذه خمسه أقوال و المشيده المجصصه عن عكرمه و قيل المزينه عن

ص: ۱۲۱

أبی عبیده و قیل المطوله فی ارتفاع عن الزجاج و غیره «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» اختلف فی من حکی عنهم هذه المقاله فقیل هم الیهود قالوا ما زلنا نعرف النقص فی أثمارنا و مزارعنا منذ قدم علینا هذا الرجل عن الزجاج و الفراء فعلی هذا یکون معناه و إن أصابهم خصب و مطر قالوا هذا من عند الله و إن أصابهم قحط و جدب قالوا هذا من شؤم محمد کما حکی عن قوم موسی وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَطَّیَّرُوا بِمُوسی وَ مَنْ مَعَهُ ذکره البلخی و الجبائی و هو المروی عن الحسن و ابن زید و قیل هم المنافقون عبد الله بن أبی و أصحابه الذین تخلفوا عن القتال یوم أحد و قالوا للذین قتلوا فی الجهاد لَوْ کانُوا عِنْدَنا ما ماتُوا وَ ما قُتِلُوا فعلی هذا یکون معناه إن یصبهم ظفر و غنیمه قالوا هذا من عند الله و إن یصبهم مکروه و هزیمه قالوا هذه من عندک یا محمد بسوء تدبیرک و هو المروی عن ابن عباس و قتاده و قیل هو عام فی الیهود و المنافقین و هو الأصح و قیل هو حکایه عمن سبق ذکره قبل الآیه و هم الذین یقولون رَبَّنا لِمَ کَتَبْتَ عَلَیْنَا الْقِتالَ و تقدیره و إن تصب هؤلاء حسنه یقولوا هذه من عند الله «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِکَ» قال ابن عباس و قتاده الحسنه و السیئه السراء و الضراء و البؤس و الرخاء و النعم و المصیبه و الخصب و الجدب و قال الحسن و ابن زید هو القتل و الهزیمه و الظفر و الغنیمه «قُلْ» یا محمد «کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أی جمیع ما مضی ذکره من الموت و الحیاه و الخصب و الجدب من عند الله و بقضائه و قدره و لا یقدر أحد علی رده و دفعه ابتلی بذلک عباده لیعرضهم لثوابه بالشکر عند العطیه و الصبر علی البلیه «فَما لِهؤُلاءِ الْقَوْمِ» أی ما شأن هؤلاء المنافقین «لا یَکادُونَ یَفْقَهُونَ حَدِیثاً» أی لا یقربون فقه معنی الحدیث الذی هو القرآن لأنهم یبعدون منه بإعراضهم عنه و کفرهم به و قیل معناه لا یفقهون حدیثا أی لا یعلمون حقیقه ما یخبرهم به أنه من عند الله من السراء و الضراء علی ما وصفناه.

[سوره النساء (۴): آیه ۷۹]

اشاره

ما أَصابَکَ مِنْ حَسَنَهٍ فَمِنَ اللَّهِ وَ ما أَصابَکَ مِنْ سَیِّئَهٍ فَمِنْ نَفْسِکَ وَ أَرْسَلْناکَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَ کَفی بِاللَّهِ شَهِیداً (۷۹)

الإعراب

رسولا منصوب بأرسلناک و إنما ذکره تأکیدا لأن أرسلناک دل علی أنه رسول و شهیدا نصب علی التمییز و معنی من فی قوله «مِنْ حَسَنَهٍ» و «مِنْ سَیِّئَهٍ» التبیین و لو قال إن أصابک من حسنه کانت من زائده لا معنی لها.

المعنی

«ما أَصابَکَ مِنْ حَسَنَهٍ فَمِنَ اللَّهِ» قیل هذا خطاب للنبی و المراد به الأمه عن الزجاج و قیل خطاب للإنسان أی ما أصابک أیها الإنسان عن قتاده و الجبائی قال و عنی بقوله «مِنْ حَسَنَهٍ» من نعمه فی الدین و الدنیا فإنها من الله «وَ ما أَصابَکَ مِنْ سَیِّئَهٍ» أی من المعاصی «فَمِنْ نَفْسِکَ» و قیل عنی بالحسنه ما أصابهم یوم بدر من الغنیمه و بالسیئه ما أصابهم یوم أحد من الهزیمه عن ابن عباس قال أبو مسلم معناه لما جدوا فی القتال یوم بدر و أطاعوا الله آتاهم النصر و لما خالفوا یوم أحد خلی بینهم فهزموا و قیل الحسنه الطاعه و السیئه المعصیه عن أبی العالیه قال أبو القسم و هذا کقوله وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها و قیل الحسنه النعمه و الرخاء و السیئه القحط و المرض و البلاء و المکاره و اللأواء و الشدائد التی تصیبهم فی الدنیا بسبب المعاصی التی یفعلونها و ربما یکون لطفا و ربما یکون علی سبیل العقوبه و إنما سماها «سَیِّئَهٍ» مجازا لأن الطبع ینفر عنها و إن کانت أفعالا حسنه غیر قبیحه فیکون المعنی علی هذا ما أصابک من الصحه و السلامه و سعه الرزق و جمیع نعم الدین و الدنیا فمن الله و ما أصابک من المحن و الشدائد و الآلام و المصائب فبسبب ما تکسبه من الذنوب کما قال وَ ما أَصابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِما کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ و قوله «فَمِنْ نَفْسِکَ» معناه فبذنبک عن الحسن و جماعه من المفسرین و فسره أبو القسم البلخی فقال ما أصاب المکلف من مصیبه فهی کفاره ذنب صغیر أو عقوبه ذنب کبیر أو تأدیب وقع لأجل تفریط و قد

قال النبی ص ما من خدش بعود و لا اختلاج عرق و لا عثره قدم إلا بذنب و ما یعفو الله عنه أکثر

و قیل «فَمِنْ نَفْسِکَ» أی من فعلک و قال علی بن عیسی و فی الآیه دلاله علی أن الله لا یفعل الألم إلا علی وجه اللطف أو العقاب دون مجرد العوض لأن المصائب إذا کانت کلها من قبل ذنب العبد فهی إما أن تکون عقوبه و إما أن تکون من قبل تأدیب للمصلحه و قوله «وَ أَرْسَلْناکَ لِلنَّاسِ رَسُولًا» معناه و من الحسنه إرسالک یا محمد و من السیئه خلافک یا محمد «وَ کَفی بِاللَّهِ شَهِیداً» لک و علیک و قیل فی معنی اتصاله بما قبلها أن ما أصابهم فبشؤم ذنوبهم و إنما أنت رسول طاعتک طاعه الله و معصیتک معصیه الله لا یطیر بک بل الخیر کله فیک «وَ کَفی بِاللَّهِ شَهِیداً» أی کفی الله و معناه حسبک الله شاهدا لک علی رسالتک و قیل معناه کفی بالله شهیدا علی عباده بما یعملون من خیر و شر فعلی هذا یکون متضمنا للترغیب فی الخیر و التحذیر عن الشر.

[سوره النساء (۴): الآيات ۸۰ الی ۸۱]

اشاره

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ وَ مَنْ تَوَلَّى فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً (۸۰) وَ يَقُولُونَ طاعَةٌ فَإِذا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَ اللَّهُ يَكْتُبُ ما يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا (۸۱)

القراءه

قرأ أبو عمرو بإدغام التاء فی الطاء من بیت طائفه و به قرأ حمزه و الباقون بالإظهار.

الحجه

إنما حسن إدغام التاء فی الطاء للتقارب الذی بینهما بأنهما من حیز واحد و لم یحسن إدغام الطاء فی التاء لأن الطاء تزید علی التاء بالإطباق فحسن إدغام الأنقص صوتا من الحروف فی الأزید صوتا بحسب قبح إدغام الأزید فی الأنقص و من بین و لم یدغم فلانفصال الحرفین و اختلاف المخرجین.

اللغه

قال المبرد التبییت کل شی ء دبر لیلا قال عبیده بن هشام:

أتونی فلم أرض ما بیتوا

و کانوا أتونی لأمر نکر

و البیوت الأمر یبیت علیه صاحبه مهتما به و البیات و التبییت أن یأتی العدو لیلا فأصل التبییت إحکام الأمر لیلا و أصل الوکیل القائم بما فوض إلیه التدبیر.

الإعراب

جواب الجزاء فی قوله «فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» تقدیره و من تولی فلیس علیک بأس لأنک لم ترسل حفیظا علیهم و طاعه مبتدأ أی عندنا طاعه أو خبر مبتدإ محذوف أی أمرنا طاعه و لو نصبت علی تطیع طاعه جاز.

المعنی

ثم رغب تعالی فی طاعه الرسول فقال «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللَّهَ» بین أن طاعته طاعه الله و إنما کانت کذلک لأنها و إن کانت طاعه للنبی من حیث وافقت إرادته المستدعیه للفعل فإنها طاعه الله أیضا علی الحقیقه إذ کانت بأمره و إرادته فأما الأمر

الواحد فلا يكون على الحقيقه من أمرين كما أن الفعل الواحد لا يكون من فاعلين «وَ مَنْ تَوَلّى» أى و من أعرض و لم يطع «فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» أى حافظا لهم من التولى حتى يسلموا عن ابن زيد قال فكان هذا أول ما بعث كما قال فى موضع آخر إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلاغُ ثم أمر فيما بعد بالجهاد و قيل معناه ما أرسلناك حافظا لأعمالهم التى يقع الجزاء عليها فتخاف أن لا

تقوم بها لأنا نحن نجازيهم عليها و قيل حافظا لهم من المعاصى حتى لا تقع عن الجبائى و فى هذه الآيه تسليه للنبى فى تولى الناس عنه مع ما فيه من تعظيم شأنه بكون طاعته طاعه الله ثم بين أن المنافقين أظهروا طاعته و أضمروا خلافه بقوله «وَ يَقُولُونَ طاعَةٌ» يعنى به المنافقين عن الحسن و السدى و الضحاك و قيل المراد به المسلمون الذين حكى عنهم أنهم يخشون الناس كخشيه الله أو أشد خشيه يقولون أمرك طاعه كأنهم قالوا قابلنا أمرك بالطاعه «فَإِذا بَرَزُوا» أى خرجوا «مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طائِفَةٌ مِنْهُمْ» أى قدر جماعه منهم ليلا- «غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ» أى غير ما تقولون على جهه التكذيب عن الحسن و قتاده و قيل معناه غيروا بالليل و بدلوا ما قالوه بأن أضمروا الخلاف عليك فيما أمرتهم به و نهيتهم عنه عن ابن عباس و قتاده و السدى و قيل دبروا ليلا غير ما أعطوك نهارا عن أبى عبيده و القتيبى «وَ اللَّهُ يَكْتُبُ ما يُبَيِّتُونَ» فى اللوح المحفوظ ليجازيهم به و قيل يكتبه بأن ينزله إليك فى الكتاب عن الزجاج «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ» أمر الله نبيه بالإعراض عنهم. و أن لا يسميهم بأعيانهم إبقاء عليهم و سترا لأمورهم إلى أن يستقر أمر الإسلام «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى فوض أمرك إليه وثق به «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى حفيظا لما تفوضه إليه من التدبير.

[سوره النساء (۴): الآيات ۸۲ الى ۸۳]

اشاره

أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً (۸۲) وَ إِذا جاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطانَ إِلَّا قَلِيلًا (۸۳)

اللغه

التدبر النظر فى عواقب الأمور و التدابر التقاطع لأن كل واحد يولى الآخر دبره بعداوته له و دبر القوم يدبرون دبارا هلكوا لأنهم يذهبون فى جهه الإدبار عن الغرض و الفرق بين التدبر و التفكر أن التدبر تصرف القلب بالنظر فى العواقب و التفكر تصرف القلب بالنظر فى الدلائل و الاختلاف هو امتناع أحد الشيئين أن يسد مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته كالسواد الذى لا يسد مسد البياض و كذلك الذهاب فى الجهات المختلفه و أصل الإذاعه

التفریق قال تبع لما ورد المدینه:

و لقد شربت علی براجم شربه

کادت بباقیه الحیاه تذیع

أی تفرق و براجم ماء بالمدینه کان یشرب منه فتشبثت بحلقه علقه و ذاع الخبر ذیعا و رجل مذیاع لا یستطیع کتمان خبر و أذاع الناس بما فی الحوض إذا شربوه و أذاعوا بالمتاع ذهبوا به و الإذاعه و الإشاعه و الإفشاء و الإعلان و الإظهار نظائر و ضده الکتمان و الإسرار و الإخفاء و أصل الاستنباط الاستخراج یقال لکل ما استخرج حتی یقع علیه رؤیه العین أو معرفه القلب قد استنبط و النبط الماء الذی یخرج من البئر أول ما تحفر و أنبط فلان أی استنبط الماء من طین حر و منه اشتقاق النبط لاستنباطهم العیون.

المعنی

«أَ فَلا یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» أی أ فلا یتفکر الیهود و المنافقون فی القرآن إذ لیس فیه خلل و لا تناقض لیعلموا أنه حجه و قیل لیعلموا أنهم لا یقدرون علی مثله فیعرفوا أنه لیس بکلام أحد من الخلق و قیل لیعرفوا اتساق معانیه و ائتلاف أحکامه و شهاده بعضه لبعض و حسن عباراته و قیل لیعلموا کیف اشتمل علی أنواع الحکم من أمر بحسن و نهی عن قبیح و خبر عن مخبر صدق و دعاء إلی مکارم الأخلاق و حث علی الخیر و الزهد مع فصاحه اللفظ و جوده النظم و صحه المعنی فیعرفوا أنه خلاف کلام البشر و الأولی أن تحمل علی الجمیع لأن من تدبر فیه علم جمیع ذلک «وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اللَّهِ» أی کلام غیر الله أی لو کان من عند النبی أو کان یعلمه بشر کما زعموا «لَوَجَدُوا فِیهِ اخْتِلافاً کَثِیراً» قیل فیه أقوال (أحدها) أن معناه لوجدوا فیه اختلاف تناقض من جهه حق و باطل عن قتاده و ابن عباس (و الثانی) اختلافا فی الإخبار عما یسرون عن الزجاج (و الثالث) من جهه بلیغ و مرذول عن أبی علی (و الرابع) تناقضا کثیرا عن ابن عباس و ذلک کلام البشر إذا طال و تضمن من المعانی ما تضمنه القرآن لم یخل من التناقض فی المعانی و الاختلاف فی اللفظ و کل هذه المعانی منفی عن کلام الله کما قال لا یَأْتِیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ و هذه الآیه تضمنت الدلاله علی معان کثیره منها بطلان التقلید و صحه الاستدلال فی أصول الدین لأنه دعا إلی التفکر و التدبر و حث علی ذلک و منها فساد قول من زعم أن القرآن لا یفهم معناه إلا بتفسیر الرسول من الحشویه و غیرهم لأنه حث علی تدبره لیعرفوه و یتبینوه و منها أنه لو کان من عند غیره لکان علی وزان کلام عباده و لوجدوا الاختلاف فیه و منها أن المتناقض من الکلام لا یکون من فعل الله لأنه لو کان من فعله لکان من عنده لا من عند غیره و الاختلاف فی الکلام یکون علی

ثلاثه أضرب اختلاف تناقض و اختلاف تفاوت و اختلاف تلاوه و اختلاف التفاوت يكون فى الحسن و القبح و الخطإ و الصواب و نحو ذلك مما تدعو إليه الحكمه و تصرف عنه و هذا الجنس من الاختلاف لا يوجد فى القرآن البته كما لا يوجد اختلاف التناقض و أما اختلاف التلاوه فهو ما يتلاوم فى الجنس كاختلاف وجوه القرآن و اختلاف مقادير الآيات و السور و اختلاف الأحكام فى الناسخ و المنسوخ فذلك موجود فى القرآن و كله حق و كله صواب و استدل بعضهم بانتفاء التناقض عن القرآن على أنه من فعل الله بأن قال لو لم يكن ذلك دلاله لما أخبرنا الله به و لو لم يخبر بذلك لكان لقائل أن يقول أنه يمكن أن يتحفظ فى الكلام و يهذب تهذيبا لا يوجد لذلك فيه شى ء من التناقض و على هذا فلا يمكن أن يجعل انتفاء التناقض جهه إعجاز القرآن إلا بعد معرفه صحه السمع و صدق النبى ثم عاد تعالى إلى ذكر حالتهم فقال «وَ إِذا جاءَهُمْ» يعنى هؤلاء الذين سبق ذكرهم من المنافقين و قيل هم الذين ذكرهم من ضعفه المسلمين «أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ» يريد ما كان يرجف به من الأخبار فى المدينه أما من قبل عدو يقصدهم و هو الخوف أو من ظهور المؤمنين على عدوهم و هو الأمن «أَذاعُوا بِهِ» أى تحدثوا به و أفشوه من غير أن يعلموا صحته كره الله ذلك لأن من فعل هذا فلا يخلو كلامه من كذب و لما يدخل على المؤمنين به من الخوف ثم قال «وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ» المعنى و لو سكتوا إلى أن يظهره الرسول «وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ»

قال أبو جعفر (عليه السلام) هم الأئمه المعصومون

و قال السدى و ابن زيد و أبو على و الجبائى هم أمراء السرايا و الولاه و قال الحسن و قتاده و غيرهم أنهم أهل العلم و الفقه الملازمون للنبى لأنهم لو سألوه عن حقيقه ما أرجفوا به لعلموه و اختاره الزجاج و أنكر أبو على الجبائى هذا الوجه و قال إنما يطلق أولوا الأمر على من له الأمر على الناس «لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ» أى لعلم ذلك الخبر الذين يستخرجونه عن الزجاج و قيل يتحسسونه عن ابن عباس و أبى العاليه و قيل يبتغونه و يطلبون علم ذلك عن الضحاك و قيل يسألون عنه عن عكرمه قال استنباطهم سؤالهم الرسول عنه و جميع هذه الأقوال متقاربه المعنى «مِنْهُمْ» قيل إن الضمير فى «مِنْهُمْ» يعود إلى «أُولِي الْأَمْرِ» و هو الأظهر و قيل يعود إلى الفرقه المذكوره من المنافقين أو الضعفه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ» أى لو لا إيصال مواد الألطاف من جهه الله و قيل فضل الله الإسلام و رحمته القرآن عن ابن عباس و قيل فضل الله النبى و رحمته القرآن عن الضحاك و السدى و هو اختيار الجبائى و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) فضل الله و رحمته النبى و على

«لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطانَ إِلَّا قَلِيلًا» قيل فيه أقوال (أحدها) إن فى الكلام تقديما و تأخيرا و الاستثناء من قوله «أَذاعُوا بِهِ» عن ابن عباس

فيكون معناه أذاعوا به إلا قليلا و هو اختيار المبرد و الكسائى و الفراء و البلخى و الطبرى قالوا و هذا أولى لأن الإذاعه أكثر من الاستنباط (و ثانيها) أن الاستثناء من قوله «لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ» إلا قليلا و يكون تقديره و لو ردوه إلى الرسول و إلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه إلا قليلا عن أكثر أهل اللغه (و ثالثها) أن المراد «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطانَ إِلَّا قَلِيلًا» منكم على الظاهر من غير تقديم و لا تأخير و هذا كما اتبع الشيطان من كان قبل بعثه النبى إلا قليلا منهم لم يتبعوه و اهتدوا بعقولهم لترك عباده الأوثان بغير رسول و لا كتاب و آمنوا بالله و وحدوه مثل قس بن ساعده و زيد بن عمرو بن نفيل و ورقه بن نوفل و البراء الشنى و أبى ذر الغفارى و طلاب الدين و به قال الأنبارى (و رابعها) أن معناه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ» بالنصره و الفتح مره بعد أخرى «لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطانَ» فيما يلقى إليكم من الوساوس و الخواطر الفاسده المؤديه إلى الجبن و الفشل الموجبه لضعف النيه و البصيره «إِلَّا قَلِيلًا» من أفاضل أصحاب رسول الله الذين هم أهل البصائر النافذه و العزائم الثابته و النيات الخالصه لا ييأسون من رحمه الله و لا يشكون فى نصرته و إنجاز وعده و إن أبطأ بعض الإبطاء و الله أعلم.

النظم

اختلف فى وجه اتصال قوله «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» بما قبله فقيل إنه يتصل بقوله وَ يَقُولُونَ طاعَةٌ الآيه فإن الله اطلع على سرائر المنافقين ثم بين هنا أنه من جهه علام الغيوب و لو كان من جهه غيره لكان المخبر بخلاف الخبر و قيل أنه يتصل بقوله وَ أَرْسَلْناكَ لما بين إرساله أمر بتدبر معجزه.

[سوره النساء (۴): آيه ۸۴]

اشاره

فَقاتِلْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ لا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ اللَّهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْكِيلًا (۸۴)

اللغه

نكل به و ندد به و شرد به نظائر و أصله النكول و هو الامتناع للخوف يقال نكل عن اليمين و غيرها و النكال ما يمتنع به من الفساد خوفا من مثله من العذاب و النكل القيد.

المعنى

ثم عاد تعالى إلى الأمر بالقتال فقال «فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قيل فى الفاء قولان (أحدهما) أنه جواب لقوله وَ مَنْ يُقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً «فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فيكون المعنى إن أردت الأجر العظيم فقاتل فى سبيل الله (و الآخر) أن يكون متصلا بقوله وَ ما لَكُمْ لا تُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ «فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» عن الزجاج و وجهه أنه لا حظ لک فى ترک القتال فتترکه و الخطاب للنبى (ص) خاصه أمره الله أن يقاتل فى سبيل الله وحده بنفسه و قوله «لا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ» معناه لا تكلف إلا فعل نفسک فإنه لا ضرر عليک فى فعل غيرک فلا تهتم بتخلف المنافقين عن الجهاد فإن ضرر ذلک عليهم «وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ» على القتال أى حثهم عليه «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى يمنع شده الكفار قال الحسن عسى من الله واجب و وجه ذلک إن إطماع الكريم إنجاز و إنما الإطماع تقويه أحد الأمرين على الآخر دون قيام الدليل على التكافؤ فى الجواز و خروج عسى فى هذا من معنى الشک كخروجها فى قول القائل أطع ربک فى كل ما أمرک به و نهاک عنه عسى أن تفلح بطاعتک «وَ اللَّهُ أَشَدُّ بَأْساً» أى أشد نكايه فى الأعداء منكم «وَ أَشَدُّ تَنْكِيلًا» أى عقوبه عن الحسن و قتاده و قيل التنكيل الشهره بالأمور الفاضحه عن أبى على الجبائى و قيل هو ما ينالهم على أيدى المسلمين من الإذلال و السبى و القتل و تخريب الديار و قيل هو الانتقام و الإهلاک.

[القصه]

قال الكلبى إن أبا سفيان لما رجع إلى مكه يوم أحد واعد رسول الله موسم بدر الصغرى و هو سوق تقوم فى ذى القعده فلما بلغ النبى الميعاد قال للناس أخرجوا إلى الميعاد فتثاقلوا و كرهوا ذلک كراهه شديده أو بعضهم فأنزل الله هذه الآيه فحرض النبى المؤمنين فتثاقلوا عنه و لم يخرجوا فخرج رسول الله فى سبعين راكبا حتى أتى موسم بدر فكفاهم الله بأس العدو و لم يوافهم أبو سفيان و لم يكن قتال يومئذ و انصرف رسول الله بمن معه سالمين.

[سوره النساء (۴): آيه ۸۵]

اشاره

مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْها وَ مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتاً (۸۵)

اللغه

أصل الشفاعه من الشفع الذى هو ضد الوتر فإن الرجل إذا شفع بصاحبه فقد

شفعه أى صار ثانيه و منه الشفيع فى الملك لأنه يضم ملك غيره إلى ملك نفسه و اختلفت الأمه فى كيفيه شفاعه النبى يوم القيامه فقالت المعتزله و من تابعهم يشفع لأهل الجنه ليزيد الله درجاتهم و قال غيرهم من فرق الأمه بل يشفع لمذنبى الأمه ممن ارتضى الله دينهم ليسقط عقابهم بشفاعته و الكفل فى اللغه النصيب و أخذ من قولهم اكتفلت البعير إذا أدرت على سنامه كساء و ركبت عليه و إنما يقال ذلك لأنه لم يستعمل الظهر كله و إنما استعمل نصيب من الظهر و قال الأزهرى الكفل الذى لا يحسن ركوب الفرس و أصله الكفل و هو ردف العجز و منه الكفاله بالنفس و المال و الكفل المثل و المقيت أصله من القوت فإنه يقوته قوتا إذا أعطاه ما يمسك به رمقه و المقيت المقتدر لاقتداره على ذلك و أقات يقيت إقاته و ينشد للزبير بن عبد المطلب:

و ذى ضغن كففت النفس عنه

و كنت على مساءته مقيتا

فهذه لغه قريش.

المعنى

«مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً حَسَنَةً» قيل فيه أقوال (أحدها) إن معناه من يصلح بين اثنين «يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْها» أى يكن له أجر منها «وَ مَنْ يَشْفَعْ شَفاعَةً سَيِّئَةً» أى يمشى بالنميمه «يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْها» أى إثم منها عن الكلبى عن ابن عباس (و ثانيها) إن الشفاعه الحسنه و الشفاعه السيئه شفاعه الناس بعضهم لبعض عن مجاهد و الحسن قال ما يجوز فى الدين أن يشفع فيه فهو شفاعه حسنه و ما لا يجوز أن يشفع فيه فهو شفاعه سيئه قال و من يشفع شفاعه حسنه كان له فيها أجر و ثواب و إن لم يشفع لأن الله قال «وَ مَنْ يَشْفَعْ» و لم يقل و من يشفع و يؤيد هذا

قوله (اشفعوا تؤجروا)

و

قوله (من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله فى ملكه و من أعان على خصومه بغير علم كان فى سخط الله حتى ينزع)

(و ثالثها) إن المراد بالشفاعه الحسنه الدعاء للمؤمنين و بالشفاعه السيئه الدعاء عليهم عن أبى على الجبائى قال لأن اليهود كانت تفعل ذلك فتوعدهم الله عليه (و رابعها) ما قاله بعضهم إن المراد بالشفاعه هنا أن يصير الإنسان شفع صاحبه فى جهاد عدوه فيحصل له من هذه الشفاعه نصيب فى العاجل من الغنيمه و الظفر و فى الآجل من الثواب المنتظر و إن صار شفعا له فى معصيه أو شر حصل له نصيب من المذمه فى العاجل و العقوبه فى الآجل و الكفل الوزر عن الحسن و قتاده و هو النصيب و الحظ عن السدى و الربيع و جميع أهل اللغه فكأنه النصيب من الشر «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ مُقِيتاً» قيل فى معنى المقيت أقوال (أحدها) أنه المقتدر عن السدى و ابن

زيد (و ثانيها) الحفيظ الذى يعطى الشى ء قدر الحاجه من الحفظ عن ابن عباس (و ثالثها) الشهيد عن مجاهد (و رابعها) الحسيب عنه أيضا (و خامسها) المجازى عن أبى على الجبائى أى يجازى على كل شى ء من الحسنات و السيئات.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه سبحانه لما قال «لا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ» عقب ذلك بأن لک مع هذا فى دعاء المؤمنين إلى الحق ما للإنسان فى شفاعه صاحبه لخير يصل إلى المشفوع له لئلا يتوهم أن العبد من أجل أنه لا يؤخذ بعمل غيره لا يتزيد فعله يعمل غيره عن على بن عيسى و قيل الوجه فيه إن كل من طلب لغيره خيرا فوصل إليه حصل له نصيب منه و أنت قد طلبت لهم الخير حيث دعوتهم إلى الجهاد و حرضتهم عليه قال القاضى هذا أحسن ما قيل فيه.

[سوره النساء (۴): آیه ۸۶]

اشاره

وَ إِذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ حَسِيباً (۸۶)

اللغه

التحيه السلام يقال حيى يحيى تحيه إذا سلم قال الشاعر:

إنا محيوک يا سلمى فحيينا

و إن سقيت كرام الناس فأسقينا

و التحيه البقاء قال:

من كل ما نال الفتى

قد نلته إلا التحيه

يعنى الملک و إنما سمى بذلک لأن الملک يحيا بالسلام و الثناء الحسن و الحسيب الحفيظ لكل شى ء حتى لا يشذ منه شى ء و الحسيب الفعيل من الحساب الذى هو الإحصاء يقال حاسب فلان فلانا على كذا و هو حسيبه إذا كان صاحب حسابه و من قال الحسيب الكافى فهو من قولهم أحسبنى فلان الشى ء إحسابا إذا كفانى و حسبى كذا أى كفانى و قال الزجاج معنى الحسيب أنه يعطى كل شى ء من العلم و الحفظ و الجزاء مقدار ما يحسبه أى يكفيه و منه قوله عَطاءً حِساباً أى كافيا.

المعنى

«وَ إِذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها» أمر الله المسلمين برد السلام على المسلم بأحسن مما سلم إن كان مؤمنا و إلا فليقل و عليكم و لا يزيد على ذلك فقوله «بِأَحْسَنَ مِنْها» للمسلمين خاصه و قوله «أَوْ رُدُّوها» لأهل الكتاب عن ابن عباس فإذا

ص: ١٣١

قال المسلم السلام عليكم فقل و عليكم السلام و رحمه الله و إذا قال السلام عليكم و رحمه الله فقل و عليكم السلام و رحمه الله و بركاته فقد حييته بأحسن منها و هذا منتهى السلام و قيل إن قوله «أَوْ رُدُّوها» للمسلمين خاصه أيضا عن السدى و عطا و إبراهيم و ابن جريج قالوا إذا سلم عليك المسلم فرد عليه بأحسن مما سلم عليك أو بمثل ما قال و هذا أقوى لما

روى عن النبى (ص) أنه قال إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا و عليكم

و

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره عن الصادقين (عليه السلام) أن المراد بالتحيه فى الآيه السلام و غيره من البر

و

ذكر الحسن أن رجلا دخل على النبى (ص) فقال السلام عليك فقال النبى (ص) و عليك السلام و رحمه الله فجاءه آخر فقال السلام عليك و رحمه الله و بركاته فقال النبى (ص) و عليك السلام و رحمه الله و بركاته فقيل يا رسول الله زدت للأول و الثانى فى التحيه و لم تزد فى الثالث فقال إنه لم يبق لى من التحيه شيئا فرددت عليه مثله

و

روى الواحدى بإسناده عن أبى أمامه عن مالك بن التيهان قال قال رسول الله (ص) من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات و من قال السلام عليكم و رحمه الله كتب له عشرون حسنه و من قال السلام عليكم و رحمه الله و بركاته كتب له ثلاثون حسنه

«إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ حَسِيباً» أى حفيظا عن مجاهد و قيل كافيا و قيل مجازيا عن ابن عباس و فى هذه الآيه دلاله على وجوب رد السلام لأن ظاهر الأمر يقتضى الوجوب و قال الحسن و جماعه من المفسرين إن السلام تطوع و الرد فرض ثم الرد ربما كان من فروض الكفايه و قد يتعين بأن يخصه بالسلام و لا أحد عنده فيتعين عليه الرد.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها إن المراد بالسلام المسالمه التى هى ضد الحرب فلما أمر سبحانه بقتال المشركين عقبه بأن قال من مال إلى السلم و أعطى ذاك من نفسه و حيى المؤمنين بتحيه فاقبلوا منه.

[سوره النساء (۴): آيه ۸۷]

اشاره

اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثاً (۸۷)

الإعراب

اللام فی «لَيَجْمَعَنَّكَمْ» لام القسم و حديثا نصب على التمييز كما تقل من

ص: ۱۳۲

أحسن من زيد فهما فهو استفهام فى اللفظ و تقرير فى المعنى.

المعنى

«اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» قد مر تفسيره «لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى ليبعثكم من بعد مماتكم و يحشرنكم جميعا إلى موقف الحساب الذى يقضى فيه بين أهل الطاعه و المعصيه و قال الزجاج معناه ليجمعنكم فى الموت و فى قبوركم «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فى هذا القول و إنما سمى يوم القيامه لأن الناس يقومون فيه من قبورهم و فى التنزيل يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ «وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثاً» أى موعدا لا خلف لوعده و قيل معناه لا أحد أصدق من الله فى الخبر الذى يخبر به.

النظم

لما أمر تعالى و نهى فيما قبل بين بعده أنه الإله الذى لا يستحق العباده سواه أى فاعملوا على حسب ما أوجبه عليكم فإنه يجازيكم به ثم بين وقت الجزاء و قيل إنما اتصل بقوله «حَسِيباً» أى إنما الحسيب هو الله.

[سوره النساء (۴): آيه ۸۸]

اشاره

فَما لَكُمْ فِي الْمُنافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَ اللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِما كَسَبُوا أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (۸۸)

اللغه

الإركاس الرد و منه قول أميه بن أبى الصلت:

فاركسوا فى حميم النار إنهم

كانوا عصاه و قالوا الإفك و الزورا

قال الفراء يقال أركسهم و ركسهم و قد ذكر أن عبد الله و أبى بن كعب قرءا ركسهم بغير ألف.

الإعراب

فئتين نصب على الحال كما تقول ما لك قائما و العامل فى الحال معنى الفعل الذى فى الظرف أعنى قوله لك.

النزول

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآيه فيه فقيل

نزلت فی قوم قدموا المدینه من مکه فأظهروا للمسلمین الإسلام ثم رجعوا إلی مکه لأنهم استوخموا المدینه فأظهروا الشرک ثم سافروا ببضائع المشرکین إلی الیمامه فأراد المسلمون أن یغزوهم فاختلفوا فقال بعضهم لا نفعل فإنهم مؤمنون و قال آخرون أنهم مشرکون فأنزل الله فیهم الآیه عن مجاهد و الحسن و هو

ص: ۱۳۳

المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و قیل نزلت فی الـذین تخلفوا عن أحـد و قالوا لَوْ نَعْلَمُ قِتالًا لَاتَّبَعْناكُمْ الآیه فاختلف أصـحاب رسول الله فقال فریق منهم نقتلهم و قال آخرون لا نقتلهم فنزلت الآیه عن زید بن ثابت.

المعنى

ثم عـاد الکلام إلی ذکر المنـافقین فقـال تعـالی «فَما لَكُمْ» أیهـا المؤمنین صـرتم «فِی» أمر هؤلاء «الْمُنافِقِینَ فِئَتَیْنِ» أی فرقـتین مختلفـتین فمنکم من یکفرهم و منکم من لا یکفرهم «وَ اللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِما كَسَبُوا» أی ردهم إلی حکم الکفـار بمـا أظهروا من الکفر عن ابن عباس و قیل معنـاه أهلکهم بکفرهم عن قتـاده و قیل خـذلهم فأقاموا علی کفرهم و ترددوا فیه فأخبر عن خـذلانه إیاهم بأنه أرکسـهم عن أبی مسـلم «أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا» أی تحکموا بهدایه «مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» أی حکم الله بضـلاله و سماه ضالا و قیل معنی أضله الله خذله و لم یوفقه کما وفق المؤمنین لأنهم لما عصوا و خالفوا استحقوا هذا الخذلان عقوبه لهم علی معصیتهم أی أ تریدون الدفاع عن قتالهم مع أن الله حکم بضـلالهم و خذلهم و وکلهم إلی أنفسـهم و قال أبو علی الجبائی معناه أ تریدون أن تهـدوا إلی طریق الجنه من أضـله تعالی عن طریق الجنه و الثواب و طعن علی القول الأول بأنه لو أراد التسـمیه و الحکم لقال من ضلل الله و هذا لا یصح لأن العرب تقول أکفرته و کفرته قال الکمیت:

و طائفه قد أکفرونی بحبکم

و طائفه قالوا مسی ء و مذنب

و أیضـا فـإنه تعالی إنما وصف المؤمنین بهـدایتهم بأن سـماهم مهتـدین لأنهم کانوا یقولون أنهم مؤمنون فقال تعالی (لا تختلفوا فیهم و قولوا بأجمعکم أنهم منافقون) «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلًا» معناه و من نسـبه الله إلی الضـلاله فلن ینفعه أن یحکم غیره بهدایته کما یقال من جرحه الحاکم فلا ینفعه تعدیل غیره و قیل معناه من یجعله الله فی حکمه ضالا فلن تجد له فی ضـلالته حجه عن جعفر بن حرث قال و یدل علی أنهم هم الذین اکتسـبوا ما صاروا إلیه من الکفر دون أن یکون الله تعالی اضـطرهم إلیه قوله علی أثر ذلک «وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَما كَفَرُوا» فأضاف الکفر إلیهم.

ص: ۱۳۴

[سوره النساء (۴): آیه ۸۹]

اشاره

وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَما كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَواءً فَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِياءَ حَتَّى يُهاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ لا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۸۹)

المعنى

ثم بين تعالى أحوال هؤلاء المنافقين فقال «وَدُّوا» أى ود هؤلاء المنافقون الذين اختلفتم فى أمرهم يعنى تمنوا «لَوْ تَكْفُرُونَ» أنتم بالله و رسوله «كَما كَفَرُوا» هم «فَتَكُونُونَ سَواءً» أى فتستوون أنتم و هم و تكونون مثلهم كفارا ثم نهى تعالى المؤمنين أن يوادوهم فقال «فَلا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِياءَ» أى فلا تستنصروهم و لا تستنصحوهم و لا تستعينوا بهم فى الأمور «حَتَّى يُهاجِرُوا» أى حتى يخرجوا من دار الشرك و يفارقوا أهلها المشركين بالله «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى ابتغاء دينه و هو سبيله فيصيروا عند ذلك مثلكم، لهم ما لكم و عليهم ما عليكم و هذا قول ابن عباس و إنما سمى الدين سبيلا و طريقا لأن من يسلكه أداه إلى النعمه و ساقه إلى الجنه «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عن الهجره فى سبيل الله عن ابن عباس «فَخُذُوهُمْ» أيها المؤمنون «وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» أى أين أصبتموهم من أرض الله من الحل و الحرم «وَ لا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا» أى خليلا «وَ لا نَصِيراً» أى ناصرا ينصركم على أعدائكم.

[سوره النساء (۴): آیه ۹۰]

اشاره

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ أَوْ جاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقاتِلُوكُمْ أَوْ يُقاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقاتَلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَما جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا (۹۰)

اللغه

الحصر الضيق و كل من ضاقت نفسه عن شى ء من فعل أو كلام يقال قد حصر و منه الحصر فى القراءه و الحصر اعتقال البطن و الاعتزال أن ينتحى الرجل عن الشى ء يقال اعتزلت البيت و تعزلته قال الأحوص:

يا بيت عاتكه الذى أ تعزل

حذر العدى و به الفؤاد موكل

و سميت المعتزله معتزله لاعتزالهم مجلس الحسن البصرى بعد أن كانوا من أهله و ذلك أن واصل بن عطاء لما أظهر القول بالمنزله بين المنزلتين و تابعه عمرو بن عبيد على التدين به و وافقهم جماعه على هذا المذهب فآل الأمر بهم إلى الاعتزال للحسن البصرى و أصحابه فسماهم الناس معتزله و جرى عليهم ذلك الاسم.

الإعراب

«حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» فى موضع نصب على الحال و قد مضمره معه لأن الفعل الماضى لا يكون حالا حتى يكون معه قد إما مضمره أو مظهره فإن قد تقرب الماضى من الحال فتقديره جاءوكم قد حصرت صدورهم كما قالوا جاء فلان ذهب عقله أى قد ذهب عقله و يجوز أن يكون «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» منصوب الموضع بأنه صفه لموصوف هو حال على تقدير جاءوكم قوم حصرت صدورهم فحذف الموصوف المنصوب على الحال و أقيم صفته مقامه و إنما جاز أن يكون هذا حالا لأنه بمنزله قولك أو جاءوكم موصوفين بحصر الصدور أو معروفين بذلك.

المعنى

لما أمر تعالى المؤمنين بقتال الذين لا يهاجرون عن بلاد الشرك و إن لم يوالوهم استثنى من جملتهم فقال «إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ» معناه إلا من وصل من هؤلاء إلى قوم بينكم و بينهم موادعه و عهد فدخلوا فيهم بالحلف أو الجوار فحكمهم حكم أولئك فى حقن دمائهم و اختلف فى هؤلاء فالمروى

عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال المراد بقوله تعالى «قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ» هو هلال بن عويمر السلمى واثق عن قومه رسول الله فقال فى موادعته على أن لا تحيف يا محمد من أتانا و لا نحيف من أتاك

فنهى الله أن يتعرض لأحد عهد إليهم و به قال السدى و ابن زيد و قيل هم بنو مدلج و كان سراقه بن مالك بن جعشم المدلجى جاء إلى النبى بعد أحد فقال أنشدك الله و النعمه و أخذ منه ميثاقا أن لا يغزو قومه فإن أسلم قريش أسلموا لأنهم كانوا فى عقد قريش فحكم الله فيهم ما حكم فى قريش ففيهم نزل هذا ذكره عمر بن شيبه ثم استثنى لهم حاله أخرى فقال «أَوْ جاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» أى ضاقت قلوبهم من «أَنْ يُقاتِلُوكُمْ أَوْ يُقاتِلُوا قَوْمَهُمْ» يعنى من قتالكم و قتال قومهم فلا عليكم و لا عليهم و

إنما عنى به أشجع فإنهم قدموا المدينه فى سبعمائه يقودهم مسعود بن دخيله فأخرج إليهم النبى أحمال التمر ضيافه و قال نعم الشى ء الهديه أمام الحاجه و قال لهم ما جاء بكم قالوا لقرب دارنا منك و كرهنا حربك و حرب قومنا يعنون بنى مضمره الذين بينهم و بينهم عهد لقلتنا فيهم فجئنا لنوادعك فقبل النبى ذلك منهم و وادعهم فرجعوا إلى بلادهم ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره

فأمر الله تعالى المسلمين أن لا

یتعرضوا لهؤلاء «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ» بتقويه قلوبهم فيجترءون على قتالكم و قيل هذا إخبار عما فى المقدور و ليس فيه أنه يفعل ذلك بأن يأمرهم به أو يأذن لهم فيه و معناه أنه يقدر على ذلك لو شاء لكنه لا يشاء ذلك بل يلقى فى قلوبهم الرعب حتى يفزعوا أو يطلبوا الموادعه و يدخل بعضهم فى حلف من بينكم و بينهم ميثاق «فَلَقاتَلُوكُمْ» أى لو فعل ذلك لقاتلوكم «فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ» يعنى هؤلاء الذين أمر بالكف عن قتالهم بدخولهم فى عهدكم أو بمصيرهم إليكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم «فَلَمْ يُقاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ» يعنى صالحوكم و استسلموا لكم كما يقول القائل ألقيت إليك قيادى و ألقيت إليك زمامى إذا استسلم له و انقاد لأمره و السلم الصلح «فَما جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا» يعنى إذا سالموكم فلا سبيل لكم إلى نفوسهم و أموالهم قال الحسن و عكرمه نسخت هذه الآيه و التى بعدها و الآيتان فى سوره الممتحنه لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ إلى قوله «الظَّالِمُونَ» الآيات الأربع بقوله «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» الآيه.

[سوره النساء (۴): آيه ۹۱]

اشاره

سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَ يَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلَّما رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَهِ أُرْكِسُوا فِيها فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَ يُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَ يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أُولئِكُمْ جَعَلْنا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطاناً مُبِيناً (۹۱)

النزول

اختلف فى من عنى بهذه الآيه فقيل نزلت فى أناس كانوا يأتون النبى فيسلمون رئاء ثم يرجعون إلى قريش فيرتكسون فى الأوثان يبتغون بذلك أن يأمنوا قومهم و يأمنوا نبى الله فأبى الله ذلك عليهم عن ابن عباس و مجاهد و قيل نزلت فى نعيم بن مسعود الأشجعى كان ينقل الحديث بين النبى و بين المشركين عن السدى و قيل نزلت فى أسد و غطفان عن مقاتل و

قيل نزلت فى عيينه بن حصين الفزارى و ذلك أنه أجدبت بلادهم فجاء إلى رسول الله و وادعه على أن يقيم ببطن نخل و لا

يتعرض له و كان منافقا ملعونا و هو الذى سماه رسول الله الأحمق المطاع فى قومه و هو المروى عن الصادق.

المعنى

ثم بين تعالى طائفه أخرى منهم فقال «سَتَجِدُونَ آخَرِينَ» يعنى قوما آخرين غير الذين وصفتهم قبل «يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ» فيظهرون الإسلام «وَ يَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ» فيظهرون لهم الموافقه فى دينهم «كُلَّما رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَهِ أُرْكِسُوا فِيها» المراد بالفتنه هنا الشرك أى كلما دعوا إلى الكفر أجابوا و رجعوا إليه و الفتنه فى اللغه الاختبار و الإركاس الرد قال الزجاج أركسوا فيها انتكسوا فى عقدهم فالمعنى كلما ردوا إلى الاختبار ليرجعوا إلى الكفر رجعوا إليه «فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ» أيها المؤمنون أى فإن لم يعتزل قتالكم هؤلاء الذين يريدون أن يأمنوكم و يأمنوا قومهم «وَ يُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ» يعنى و لم يستسلموا لكم فيعطوكم المقاده و يصالحوكم «وَ» لم «يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ» عن قتالكم «فَخُذُوهُمْ» أى فأسروهم «وَ اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ» أى وجدتموهم و أصبتموهم «وَ أُولئِكُمْ جَعَلْنا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطاناً مُبِيناً» أى حجه ظاهره و قيل عذرا بينا فى القتال و سميت الحجه سلطانا لأنه يتسلط بها على الخصم كما يتسلط بالسلطان.

[سوره النساء (۴): آیه ۹۲]

اشاره

وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلاَّ خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ وَ دِيَهٌ مُسَلَّمَهٌ إِلى أَهْلِهِ إِلاَّ أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ وَ إِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ فَدِيَهٌ مُسَلَّمَهٌ إِلى أَهْلِهِ وَ تَحْرِيرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ تَوْبَهً مِنَ اللَّهِ وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۹۲)

اللغه

الخطأ خلاف الصواب و الفعل منه خطأ و أخطأ فى الأمر أى لم يصب الصواب و الخطأ و الخطاء بالفتح فيهما و الخطا و الخطاه بالتسكين فيهما و الخاطئه الذنب

و الفعل منه خطأ يخطأ إذا أذنب و التحرير تفعيل من الحريه و هو إخراج العبد من الرق إلى الحريه.

الإعراب

أجمع المحققون من النحويين على أن قوله «إِلَّا خَطَأً» استثناء منقطع من الأول على معنى ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا البته إلا أن يخطأ المؤمن و مثله قول الشاعر:

من البيض لم تظعن بعيدا و لم تطأ

على الأرض إلا ريط برد مرجل

و المعنى و لم تطأ على الأرض إلا أن تطأ ريط البرد إذ ليس ريط البرد من الأرض و قد مر ذكر ما قيل فى مثله فى سوره البقره عند قوله «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» و قال بعضهم إن الاستثناء متصل و المعنى لم يكن لمؤمن أن يقتل مؤمنا متعمدا و متى قتله متعمدا لم يكن مؤمنا فإن ذلك يخرجه من الإيمان ثم قال «إِلَّا خَطَأً» أى فإن قتله له خطأ لا يخرجه من الإيمان «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» مبتدأ محذوف الخبر لدلاله الكلام عليه و موضع أن فى قوله «إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا» نصب لأن المعنى فعليه ذلك إلا أن يصدقوا أى إلا على أن يصدقوا ثم تسقط على و يعمل فيه ما قبله على معنى الحال فهو مصدر وقع موقع الحال و أصل يصدقوا يتصدقوا فأدغمت التاء فى الصاد لقرب مخرجهما و قيل إن فى قراءه أبى إلا أن يتصدقوا توبه من الله كقولهم فعلت ذلك حذر الشر عن الزجاج فيكون مفعولا له و قيل أنه بمعنى تاب الله بذلك عليكم توبه فيكون مصدرا مثل كتاب الله عليكم و قد مر ذكره.

النزول

نزلت فى عياش بن أبى ربيعه المخزومى أخى أبى جهل لأمه لأنه كان أسلم و قتل بعد إسلامه رجلا مسلما و هو لا يعلم إسلامه و المقتول الحارث بن يزيد بن أنسه العامرى عن مجاهد و عكرمه و السدى قال

قتله بالحره بعد الهجره و كان من أحد من رده عن الهجره و كان يعذب عياشا مع أبى جهل و هو المروى عن أبى جعفر

و

قيل نزلت فى رجل قتله أبو الدرداء كان فى سريه فعدل أبو الدرداء إلى شعب يريد حاجه فوجد رجلا من القوم فى غنم له فحمل عليه بالسيف فقال لا إله إلا الله فبدر فضربه ثم جاء بغنمه إلى القوم ثم وجد فى نفسه شيئا فأتى رسول الله فذكر ذلك له فقال رسول الله أ لا شققت عن قلبه و قد أخبرك بلسانه فلم تصدقه قال كيف بى يا رسول الله فقال فكيف بلا إله إلا الله قال أبو الدرداء فتمنيت

إن ذلک الیوم مبتدأ إیمانی فنزلت الآیه عن ابن زید.

المعنی

«وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ یَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً» معناه ما أذن الله و لا أباح لمؤمن فیما عهد إلیه أن یقتل مؤمنا إلا أن یقتله خطأ عن قتاده و غیره و قیل معناه ما کان له کما لیس له الآن قتل مؤمن إلا أن یقع القتل خطأ و قیل تقدیره و ما کان مؤمن لیقتل مؤمنا إلا خطأ کقوله «ما کانَ لِلَّهِ أَنْ یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ» معناه ما کان الله لیتخذ ولدا و قوله «ما کانَ لَکُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها» أی ما کنتم لتنبتوا شجرها و إنما قلنا إن معناه ما ذکرنا لأن الله لا یلحقه الأمر و النهی و إنبات الشجر لا یدخل تحت قدره العبد فلا یصح النهی عنه فمعنی الآیه علی ما وصفناه لیس من صفه المؤمن أن یقتل مؤمنا إلا خطأ و علی هذا یکون الاستثناء متصلا و من قال إن الاستثناء منقطع قال قد تم الکلام عند قوله «أَنْ یَقْتُلَ مُؤْمِناً» ثم قال فإن کان القتل خطأ فحکمه کذا و إنما لم یحمل قوله «إِلَّا خَطَأً» علی حقیقه الاستثناء لأن ذلک یؤدی إلی الأمر بقتل الخطإ أو إباحته و لا یجوز واحد منهما و الخطأ هو أن یرید شیئا فیصیب غیره مثل أن یرمی إلی غرض أو إلی صید فیصیب إنسانا فیقتله و کذلک لو قتل رجلا ظنه کافرا کما ظن عیاش بن أبی ربیعه و أبو الدرداء علی ما قلناه قبل «وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ» أی فعلیه إعتاق رقبه مؤمنه فی ماله خاصه علی وجه الکفاره حقا لله و الرقبه المؤمنه هی البالغه التی آمنت و صلت و صامت فلا یجزی فی کفاره القتل الطفل و لا الکافر عن ابن عباس و الشعبی و إبراهیم و الحسن و قتاده و قیل تجزی کل رقبه ولدت علی الإسلام عن عطا و الأول أقوی لأن لفظ المؤمن لا یطلق إلا علی البالغ الملتزم للفرائض إلا أن من ولد بین مؤمنین فلا خلاف أنه یحکم له بالإیمان «وَ دِیَهٌ» أی و علیه و علی عاقلته دیه «مُسَلَّمَهٌ إِلی أَهْلِهِ» أی إلی أهل القتیل و المسلمه هی المدفوعه إلیهم موفره غیر منقصه حقوق أهلها منها تدفع إلی أهل القتیل و المسلمه هی المدفوعه إلیهم فتقسم بینهم علی حسب حساب المیراث «إِلَّا أَنْ یَصَّدَّقُوا» یعنی إلا أن یتصدق أولیاء القتیل بالدیه علی عاقله القاتل و یترکوها علیهم «فَإِنْ کانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَکُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» معناه فإن کان القتیل من جمله قوم هم أعداء لکم یناصبونکم الحرب و هو فی نفسه مؤمن و لم یعلم قاتله أنه مؤمن فقتله و هو یظنه مشرکا «فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ» أی فعلی قاتله تحریر رقبه «مُؤْمِنَهٍ» کفاره و لیس فیه دیه عن ابن عباس و قیل إن معناه إذا کان القتیل فی عداد قوم أعداء و هو مؤمن بین أظهرهم و لم یهاجر فمن قتله فلا دیه له و علیه تحریر رقبه مؤمنه فقط لأن الدیه میراث و أهله کفار لا یرثونه عن ابن

عباس فى روايه أخرى و إبراهيم و السدى و قتاده و ابن زيد «وَ إِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ» أى عهد و ذمه و ليسوا أهل حرب لكم «فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلى أَهْلِهِ» تلزم عاقله قاتله «وَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ» أى

يلزم قاتله كفاره لقتله و هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

و اختلف فى صفه هذا القتيل أ هو مؤمن أم كافر فقيل إنه كافر إلا أنه يلزم قاتله ديته بسبب العهد عن ابن عباس و الزهرى و الشعبى و إبراهيم النخعى و قتاده و ابن زيد و

قيل بل هو مؤمن يلزم قاتله الديه يؤديها إلى قومه المشركين لأنهم أهل ذمه عن الحسن و إبراهيم و رواه أصحابنا أيضا إلا أنهم قالوا تعطى ديته ورثته المسلمين دون الكفار

و لفظ الميثاق يقع على الذمه و العهد جميعا «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ» أى لم يقدر على عتق الرقبه بأن لا يجد العبد و لا ثمنه «فَصِيامُ شَهْرَيْنِ» أى فعليه صيام شهرين «مُتَتابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ» أى ليتوب الله به عليكم فتكون التوبه من فعل الله و قيل إن المراد بالتوبه هنا التخفيف من الله لأن الله إنما جوز للقاتل العدول إلى الصيام تخفيفا عليه و يكون كقوله تعالى «عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتابَ عَلَيْكُمْ» «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» أى لم يزل عليما بكل شى ء «حَكِيماً» فيما يأمر به و ينهى عنه و أما الديه الواجبه فى قتل الخطإ فمائه من الإبل إن كانت العاقله من أهل الإبل بلا خلاف و إن اختلفوا فى أسنانها

فقيل هى أرباع عشرون بنت مخاض و عشرون ابن لبون ذكر و ثلاثون بنت لبون و ثلاثون حقه و روى ذلك عن عثمان و زيد بن ثابت و رواه أصحابنا أيضا

و

قد روى أيضا فى أخبارنا خمس و عشرون بنت مخاض و خمس و عشرون بنت لبون و خمس و عشرون حقه و خمس و عشرون جذعه

و به قال الحسن و الشعبى و قيل إنها إخماس عشرون حقه و عشرون جذعه و عشرون بنت لبون و عشرون ابن لبون و عشرون بنت مخاض و هذا قول ابن مسعود و ابن عباس و الزهرى و الثورى و إليه ذهب الشافعى و قال أبو حنيفه هى إخماس أيضا إلا أنه جعل مكان ابن لبون ابن مخاض و به قال النخعى و رووه أيضا عن ابن مسعود قال الطبرى هذه الروايات متكافئه و الأولى التخيير فأما الديه من الذهب فألف دينار و من الورق عشره آلاف درهم و هو الأصح و قيل اثنا عشر ألفا و ديه الخطإ تتأدى فى ثلاث سنين و لو خلينا و ظاهر الآيه لقلنا أن ديه الخطإ على القاتل لكن علمنا بسنه الرسول و الإجماع أن الديه فى الخطإ على العاقله و هم الأخوه و بنو الأخوه و الأعمام و بنو الأعمام و أعمام الأب و أبناؤهم و الموالى و به قال الشافعى و قال أبو حنيفه يدخل الوالد و الولد فيها و يعقل القاتل و قد

روى ابن مسعود عن النبى أنه قال لا يؤخذ الرجل بجريره ابنه و لا الابن بجريره أبيه

و ليس إلزام الديه للعاقله على سبيل مؤاخذه البرى ء بالسقيم لأن ذلك ليس بعقوبه بل هو حكم شرعى تابع

للمصلحه و قد قيل إن ذلك على سبيل المؤاساه و المعاونه.

النظم

أنه تعالى ذكر الكفار و أمر بقتلهم ثم ذكر من كان بينهم و بين المسلمين عهد و منع من قتلهم ثم ذكر من نافق و حكم قتلهم ثم ذكر قتل المؤمن و وصل به ذكر أحكامه من ديه و غيرها.

[سوره النساء (۴): آيه ۹۳]

اشاره

وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً (۹۳)

النزول

نزلت فى مقيس بن صبابه الكنانى وجد أخاها هشاما قتيلا فى بنى النجار فذكر ذلك لرسول الله (ص) فأرسل معه قيس بن هلال الفهرى و قال له قل لبنى النجار إن علمتم قاتل هشام فادفعوه إلى أخيه ليقتص منه و إن لم تعلموا فادفعوا إليه ديته فبلغ الفهرى الرساله فأعطوه الديه فلما انصرف و معه الفهرى وسوس إليه الشيطان فقال ما صنعت شيئا أخذت ديه أخيك فيكون سبه عليك اقتل الذى معك لتكون نفس بنفس و الديه فضل فرماه بصخره فقتله و ركب بعيرا و رجع إلى مكه كافرا و أنشد يقول:

قتلت به فهرا و حملت عقله

سراه بنى النجار أرباب فارع

فأدركت ثارى و اضطجعت موسدا

و كنت إلى الأوثان أول راجع

فقال النبى لا أؤمنه فى حل و لا حرم فقتل يوم الفتح رواه الضحاك و جماعه من المفسرين.

المعنى

لما بين تعالى قتل الخطإ و حكمه عقبه ببيان قتل العمد و حكمه فقال «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً» أى قاصدا إلى قتله عالما بإيمانه و حرمه قتله و عصمه دمه و قيل معناه مستحلا لقتله عن عكرمه و ابن جريج و جماعه و قيل

معنى التعمد أن يقتله على دينه رواه العياشى بإسناده عن الصادق (عليه السلام)

«فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً» مقيما «فِيها وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ» أبعده من الخير و طرده عنه على وجه العقوبه «وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً»

ظاهر

ص: ۱۴۲

المعنى و صفه قتل العمد أن يقصد قتل غيره بما جرت العاده بأن يقتل مثله سواء كان بحديده حاده كالسلاح أو بخنق أو سم أو إحراق أو تغريق أو موالاه ضرب بالعصا أو بالحجاره حتى يموت فإن جميع ذلك عمد يوجب القود و به قال إبراهيم و الشافعى و أصحابه و قال قوم لا يكون قتل العمد إلا بالحديد و به قال سعيد بن المسيب و طاووس و أبو حنيفه و أصحابه و أما القتل شبيه العمد فهو أن يضرب بعصا أو غيرها مما لم تجر العاده بحصول الموت عنده فيموت ففيه الديه مغلظه تلزم القاتل خاصه فى ماله دون العاقله و فى هذه الآيه وعيد شديد لمن قتل مؤمنا متعمدا حرم الله به قتل المؤمن و غلظ فيه و قال جماعه من التابعين الآيه اللينه و هى إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ* نزلت بعد الشديده و هى «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً» و قال أبو مجلز فى قوله «فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها»

فهى جزاؤه إن جازاه و يروى هذا أيضا عن أبى صالح و رواه أيضا العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و

قد روى أيضا مرفوعا إلى النبى (ص) أنه قال هو جزاؤه إن جازاه

و روى عاصم بن أبى النجود عن ابن عباس فى قوله «فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ» قال هى جزاؤه فإن شاء عذبه و إن شاء غفر له و روى عن أبى صالح و بكر بن عبد الله و غيره أنه كما يقول الإنسان لمن يزجره عن أمره إن فعلته فجزاؤك القتل و الضرب ثم إن لم يجازه بذلك لم يكن ذلك منه كذبا و اعترض على هذا أبو على الجبائى فقال ما لا يفعل لا يسمى جزاء أ لا ترى أن الأجير إذا استحق الأجره فالدراهم التى مع مستأجره لا تسمى بأنها جزاء عمله و هذا لا يصح لأن الجزاء عباره عن المستحق سواء فعل ذلك أو لم يفعل و لهذا يقال جزاء المحسن الإحسان و جزاء المسى ء الإساءه و إن لم يتعين المحسن و المسى ء حتى يقال أنه فعل ذلك به أو لم يفعل و يقال لمن قتل غيره جزاء هذا أن يقتل و إنما لا يقال للدراهم أنها جزاء الأجير لأن الأجير إنما يستحق الأجره فى الذمه لا فى دراهم معينه فللمستأجر أن يعطيه منها و من غيرها و من تعلق بهذه الآيه من أهل الوعيد فى أن مرتكب الكبيره لا بد أن يخلد فى النار فإنا نقول له ما أنكرت أن يكون المراد به من لا ثواب له أصلا بأن يكون كافرا أو يكون قتله مستحلا لقتله أو قتله لإيمانه فإنه لا خلاف أن هذه صفه من يخلد فى النار و يعضده من الروايه ما تقدم ذكره فى سبب نزول الآيه و أقوال الأئمه فى معناها و بعد فقد وافقنا على أن الآيه مخصوصه بمن لا يتوب و إن التائب خارج من عمومها و أما ما روى عن ابن عباس أنه قال لا توبه لقاتل المؤمن إلا إذا قتله فى حال الشرك ثم أسلم و تاب و به قال ابن مسعود و زيد بن ثابت فالأولى أن يكون هذا القول منهم محمولا على سلوك سبيل التغليظ فى القتل كما روى عن سفيان الثورى أنه سئل عن

توبه القاتل فقال أهل العلم إذا سئلوا قالوا لا توبه له و إذا ابتلى الرجل قالوا له تب و روى الواحدى بإسناده مرفوعا إلى عطا عن ابن عباس أن رجلا ـ سأله أ لقاتل المؤمن توبه فقال لا و سأله آخر أ لقاتل المؤمن توبه فقال نعم فقيل له فى ذلک فقال جاءنى ذلک و لم يكن قتل فقلت لا ـ توبه لک لكى لا يقتل و جاءنى هذا و قد قتل فقد قلت لک توبه لكى لا يلقى نفسه بيده إلى التهلكه و من قال من أصحابنا أن قاتل المؤمن لا يوفق للتوبه لا ينافى ما قلناه لأن هذا القول إن صح فإنما يدل على أنه لا يختار التوبه مع أنها لو حصلت لأزالت العقاب و إذا كان لا بد من تخصيص الآيه بالتوبه جاز أن يختص أيضا بمن تفضل عليه بالعفو و روى الواحدى بإسناده مرفوعا إلى الأصمعى قال جاء عمرو بن عبيد إلى أبى عمرو بن العلاء فقال يا أبا عمرو أ يخلف الله ما وعده فقال لا ـ قال أ فرأيت من أوعده على عمل عقابا أ يخلف الله وعده فيه فقال أبو عمرو من العجمه أتيت يا أبا عثمان أن الوعد غير الوعيد إن العرب لا تعد عارا و لا خلفا أن تعد شرا ثم لا تفعله يرى ذلک كرما و فضلا و إنما الخلف فى أن تعد خيرا ثم لا تفعله قال فأوجدنى هذا فى كلام العرب قال نعم سمعت قول الأول:

و إنى إن أوعدته أو وعدته

لمخلف إبعادى و منجز موعدى

و وجدنا فى الدعاء

المروى بالروايه الصحيحه عن الصادقين (عليه السلام) يا من إذا وعد وفى و إذا توعد عفا

و هذا يؤيد ما تقدم و قد أحسن يحيى بن معاذ فى هذا المعنى حيث قال الوعد حق و الوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم إذا فعلوا كذا أن يعطيهم كذا و من أولى بالوفاء من الله و الوعيد حقه على العباد قال لا تفعلوا كذا فأعذبكم ففعلوا فإن شاء عفا و إن شاء عاقب لأنه حقه و أولاهما بربنا العفو و الكرم أنه غفور رحيم و روى إسحاق بن إبراهيم قال سمعت قيس بن أنس يقول كنت عند عمرو بن عبيد فى بيته فأنشأ يقول يؤتى بى يوم القيامه فأقام بين يدى الله فيقول قلت أن القاتل فى النار فأقول أنت قلت «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً» الآيه فقلت له و ما فى البيت أصغر سنا منى أ رأيت أن لو قال لک فإنى قلت ف إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ من أين علمت أنى لا أشاء أن أغفر لهذا قال فما استطاع أن يرد على شيئا.

[سوره النساء (۴): آیه ۹۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقى إِلَيْكُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَياةِ الدُّنْيا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغانِمُ كَثِيرَةٌ كَذلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۹۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم فتثبتوا هنا فى الموضعين بالثاء و التاء و فى الحجرات و قرأ الباقون «فَتَبَيَّنُوا» بالتاء و النون فى الجميع و قرأ أهل المدينه و الشام و حمزه و خلف السلم بغير ألف و قرئ فى بعض الروايات عن عاصم السلم بكسر السين و سكون اللام و قرأ الباقون «السَّلامَ» بالألف و

روى عن أبى جعفر القارئ من بعض الطرق لست مؤمنا بفتح الميم الثانيه و حكى أبو القاسم البلخى أنه قراءه محمد بن على الباقر.

الحجه

قال أبو على من قرأ فتثبتوا فحجته أن التثبت خلاف الإقدام و المراد به التأنى و هو أشد اختصاصا بهذا الموضع و يبين ذلك قوله «وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً» أى أشد وقفا لهم عما وعظوا بأن لا يقدموا عليه و من قرأ «فَتَبَيَّنُوا» فحجته أن التبين قد يكون أشد من التثبت و قد جاء التبين من الله و العجله من الشيطان فمقابله التبين بالعجله دلاله على تقارب التثبت و التبين قال الشاعر فى موضع التوقف و الزجر:

أ زيد مناه توعد يا ابن تيم

تبين أين تاه بك الوعيد

قال و من قرأ «السَّلامَ» احتمل ضربين (أحدهما) أن يكون بمعنى التحيه أى و لا تقولوا لمن حياكم بتحيه المسلمين إنما قالها تعوذا و لكن ارفعوا السيف عنه (و الآخر) أن يكون المعنى لا تقولوا لمن لا يقاتلكم لست مؤمنا قال أبو الحسن يقال فلان سلام إذا كان لا يخالط أحدا و من قرأ السلم أراد الانقياد و الاستسلام إلى المسلمين و منه قوله «وَ أَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ» أى استسلموا لأمره و لما يراد منهم و من قرأ السلم بكسر السين فمعناه الإسلام مصدر أسلم أى صار سلما و خرج عن أن يكون حربا و من قرأ مؤمنا فإنه من الأمان و معناه لا تقولوا لمن استسلم لكم لسنا نؤمنكم.

اللغه

جميع متاع الدنيا عرض يقال إن الدنيا عرض حاضر و يقال لكل شى ء يقل

لبثه عرض و منه العرض الـذى هو خلاف الجوهر عنـد المتكلمين لأنه مـا لا يجب له من اللبث مـا يجب للأجسام و العرض ما يعرض للإنسان من مرض أو غيره.

الإعراب

تبتغون فى موضع نصب على الحال من الواو فى تقولوا و الكاف من كذلك فى موضع نصب بكونه خبر كان من كنتم.

النزول

قيل نزلت فى أسامه بن زيـد و أصحابه بعثهم النبى فى سريه فلقوا رجلا قـد انحاز بغنم له إلى جبل و كان قـد أسلم فقال لهم السلام عليكم لا إله إلا الله محمد رسول الله فبدر إليه أسامه فقتله و استاقوا غنمه عن السدى و روى عن ابن عباس و قتاده أنه لما نزلت الآيه حلف أسامه أن لا يقتل رجلا قال لا إله إلا الله و بهـذا اعتـذر إلى على لما تخلف عنه و إن كان عذره غير مقبول لأنه قد دل الدليل على وجوب طاعه الإمام فى محاربه من حاربه من البغاه لا سيما و

قد سمع النبى يقول حربك يا على حربى و سلمك سلمى

و قيل نزلت فى محلم بن جثامه الليثى و كان بعثه النبى (ص) فى سريه فلقيه عامر بن الأضبط الأشجعى فحياه بتحيه الإسلام و كان بينهما إحنه فرماه بسهم فقتله فلما جاء إلى النبى جلس بين يـديه و سأله أن يستغفر له فقال (ص) لا غفر الله لك فانصرف باكيا فما مضت عليه سبعه أيام حتى هلك فدفن فلفظته الأرض

فقال (ص) لما أخبر به أن الأرض تقبل من هو شر من محلم صاحبكم و لكن الله أراد أن يعظم من حرمتكم

ثم طرحوه بين صدفى جبل و ألقوا عليه الحجاره فنزلت الآيه عن الواقدى و محمد بن إسحاق بن يسار روياه عن ابن عمر و ابن مسعود و ابن حدرد و قيل كان صاحب السريه المقداد عن سعيد بن جبير و قيل أبو الدرداء عن ابن زيد.

المعنى

لمـا بين تعـالى أحكـام القتل و أنواعه عقب ذلك بالأمر بالتثبت و التأنى حتى لا يفعل ما يعقب النـدامه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ» أى صرتم و سافرتم «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» للغزو و الجهاد «فَتَبَيَّنُوا» أى ميزوا بين الكافر و المؤمن و بالثاء و التاء توقفوا و تأنوا حتى تعلموا من يستحق القتـل و المعنيـان متقاربـان و المراد بهمـا لا تعجلوا فى القتـل لمن أظهر السـلام ظنا منكم بأنه لا حقيقه لـذلك «وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقى إِلَيْكُمُ السَّلامَ» أى حياكم بتحيه أهل الإسـلام أو من استسـلم لكم فلم يقاتلكم مظهرا أنه من أهل ملتكم «لَسْتَ

مُؤْمِناً» أی لیس لإیمانک حقیقه و إنما أسلمت خوفا من القتل أو لست بأمن «تَبْتَغُونَ» أی تطلبون «عَرَضَ الْحَیاهِ الدُّنْیا» یعنی الغنیمه و المال و متاع الحیاه الدنیا الذی لا بقاء له «فَعِنْدَ اللَّهِ مَغانِمُ کَثِیرَهٌ» أی فی مقدوره فواضل و نعم و رزق إن أطعتموه فیما أمرکم به و قیل معناه ثواب کثیر لمن ترک قتل المؤمن «کَذلِکَ کُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ» اختلف فی معناه فقیل کما کان هذا الذی قتلتموه مستخفیا فی قومه بدینه خوفا علی نفسه منهم کنتم أنتم مستخفین بأدیانکم من قومکم حذرا علی أنفسکم عن سعید بن جبیر و قیل کما کان هذا المقتول کافرا فهداه الله کذلک کنتم کفارا فهداکم الله عن ابن زید و الجبائی و قیل کذلک کنتم أذلاء و آحادا إذا سار الرجل منکم وحده خاف أن یختطف عن المغربی «فَمَنَّ اللَّهُ عَلَیْکُمْ» فیه قولان (أحدهما) فمن الله علیکم بإظهار دینه و إعزاز أهله حتی أظهرتم الإسلام بعد ما کنتم تکتمونه من أهل الشرک عن سعید بن جبیر و قیل معناه فتاب الله علیکم «فَتَبَیَّنُوا» أعاد هذا اللفظ للتأکید بعد ما طال الکلام و قیل الأول معناه تبینوا حاله و الثانی معناه تبینوا هذه الفوائد بضمائرکم و اعرفوها و ابتغوها «إِنَّ اللَّهَ کانَ» أی لم یزل «بِما تَعْمَلُونَ» أی بما تعملونه «خَبِیراً» علیما قبل أن تعملوه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۹۶]

اشاره

لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ وَ الْمُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِینَ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی الْقاعِدِینَ دَرَجَهً وَ کُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنی وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِینَ عَلَی الْقاعِدِینَ أَجْراً عَظِیماً (۹۵) دَرَجاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَهً وَ رَحْمَهً وَ کانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیماً (۹۶)

القراءه

قرأ أهل المدینه و الشام و الکسائی و خلف غیر أولی الضرر بنصب الراء و الباقون بالرفع.

الحجه

فالرفع علی أن یجعل غیر صفه للقاعدین عند سیبویه و کذلک قال فی غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ أنه صفه ل الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ و منه قول لبید:

و إذا جوزيت قرضا فاجزه

إنما يجزى الفتى غير الجمل

فغير صفه للفتى فعلى هذا يكون التقدير لا يستوى القاعدون الأصحاء و المجاهدون و النصب على الاستثناء من القاعدين و يستوى فعل يقتضى فاعلين فصاعدا فالتقدير لا يستوى القاعدون إلا أولى الضرر و المجاهدون قال الزجاج و يجوز أن يكون منصوبا على الحال فيكون المعنى لا يستوى القاعدون فى حال صحتهم و المجاهدون كما تقول جاءنى زيد غير مريض أى صحيحا و يجوز فى غير الجر على أن يكون صفه للمؤمنين فى غير القراءه.

اللغه

الضرر النقصان و هو كلما يضرك و ينقصك من عمى و مرض و عله و الدرجه المنزله و درجته إلى كذا أى رقيته إليه منزله بعد منزله و أدرجت الكتاب طويته منزله بعد منزله و درج الرجل مضى لسبيله لأنه صار إلى منزله الآخره و منه فلان أكذب من دب و درج أى أكذب الأحياء و الأموات.

الإعراب

درجه منصوب على أنه اسم وضع موضع المصدر أى تفضيلا بدرجه و كلا مفعول وعد و الحسنى مفعول ثان و درجات فى موضع نصب بدلا من قوله «أَجْراً عَظِيماً» و هو مفسر للأجر المعنى فضل الله المجاهدين درجات و مغفره و رحمه و يجوز أن يكون منصوبا على التأكيد لأجرا عظيما لأن الأجر العظيم هو رفع الدرجات من الله و المغفره و الرحمه كما تقول لك على ألف درهم عرفا مؤكد لقولك لك على ألف درهم لأن قولك لك على ألف درهم هو اعتراف فكأنك قلت أعرفها عرفا و كأنه قيل غفر الله لهم مغفره و آجرهم أجرا عظيما لأن قوله «أَجْراً عَظِيماً» فيه معنى غفر و رحم و فضل.

النزول

نزلت الآيه فى كعب بن مالك من بنى سلمه و مراره بن ربيع من بنى عمرو بن عوف و هلال بن أميه من بنى واقف تخلفوا عن رسول الله يوم تبوك و عذر الله أولى الضرر و هو عبد الله بن أم مكتوم رواه أبو حمزه الثمالى فى تفسيره و

قال زيد بن ثابت كنت عند النبى حين نزلت عليه «لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» «وَ الْمُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و لم يذكر أولى الضرر فقال ابن أم مكتوم فكيف و أنا أعمى لا أبصر لتغشى النبى الوحى ثم سرى عنه فقال اكتب «لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ» فكتبتها.

المعنى

لما حث سبحانه على الجهاد عقبه بما فيه من الفضل و الثواب فقال «لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى لا يعتدل المتخلفون عن الجهاد فى سبيل الله من أهل الإيمان بالله و برسوله و المؤثرون الدعه و الرفاهيه على مقاساه الحرب و المشقه بلقاء العدو «غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ» أى إلا أهل الضرر منهم بذهاب أبصارهم و غير ذلك من العلل التى لا سبيل لأهلها إلى الجهاد للضرر الذى بهم «وَ الْمُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و منهاج دينه لتكون كلمه الله هى العليا و المستفرغون جهدهم و وسعهم فى قتال أعداء الله و إعزاز دينه «بِأَمْوالِهِمْ» إنفاقا لها فيما يوهن كيد الأعداء «وَ أَنْفُسِهِمْ» حملا لها على الكفاح فى اللقاء «فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقاعِدِينَ دَرَجَةً» معناه فضيله و منزله «وَ كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى» معناه و كلا الفريقين من المجاهدين و القاعدين عن الجهاد وعده الله الجنه عن قتاده و غيره من المفسرين و فى هذه دلاله على أن الجهاد فرض على الكفايه لأنه لو كان فرضا على الأعيان لما استحق القاعدون بغير عذر أجرا و قيل لأن المراد بالكل هنا المجاهد و القاعد من أولى الضرر المعذور عن مقاتل «وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ» من غير أولى الضرر «أَجْراً عَظِيماً دَرَجاتٍ مِنْهُ» أى منازل بعضها أعلى من بعض من منازل الكرامه و قيل هى درجات الأعمال كما يقال الإسلام درجه و الفقه درجه و الهجره درجه و الجهاد فى الهجره درجه و القتل فى الجهاد درجه عن قتاده و قيل معنى الدرجات هى الدرجات التسع التى درجها فى سوره براءه فى قوله «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لا نَصَبٌ وَ لا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ» «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» فهذه الدرجات التسع عن عبد الله بن زيد «وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً» هذا بيان خلوص النعيم بأنه لا يشوبه غم بما كان منه من الذنوب بل غفر له ذلك ثم رحمه بإعطائه النعم و الكرامات «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» لم يزل الله غفارا للذنوب صفوحا لعبيده من العقوبه عليها «رَحِيماً» بهم متفضلا عليهم و قد يسأل فيقال كيف قال فى أول الآيه «فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقاعِدِينَ دَرَجَةً» ثم قال فى آخرها «وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً دَرَجاتٍ» و هذا متناقض الظاهر و أجيب عنه بجوابين (أحدهما) أن فى أول الآيه (فضل الله المجاهدين على القاعدين من أولى الضرر) درجه و فى آخرها (فضلهم على القاعدين غير

أولى الضـرر) درجات فلا تناقض لأن قوله «وَ كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى» يدل على أن القاعدين لم يكونوا عاصين و إن كانوا تاركين للفضـل (و الثـانى) مـا قاله أبو على الجبائى و هو أنه أراد بالـدرجه الأولى علو المنزله و ارتفاع القـدر على وجه المـدح لهم كما يقـال فلاـن أعلى درجـه عنـد الخليفه من فلاـن يريـدون بـذلك أنه أعظم منزله و بالثـانيه الـدرجات فى الجنه الـتى يتفاضـل بها المؤمنون بعضـهم على بعض على قـدر استحقاقهم و قال المغربى إنما كرر لفظ التفضـيل لأن الأول أراد به تفضـيلها فى الدنيا و أراد بالثانى تفضيلهم فى الآخره و جاء فى

الحديث" إن الله فضل المجاهدين على القاعدين سبعين درجه" بين كل درجتين مسيره سبعين خريفا للفرس الجواد المضمر.

[سوره النساء (۴): الآيات ۹۷ الى ۹۹]

اشاره

إِنَّ الَّذِيـنَ تَـوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظـالِمِى أَنْفُسِـهِمْ قـالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قـالُوا كُنَّا مُسْتَضْـعَفِينَ فِى الْأَرْضِ قـالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِـعَهً فَتُهاجِرُوا فِيها فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ ساءَتْ مَصِـيراً (۹۷) إِلَّا الْمُسْتَضْـعَفِينَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَهً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (۹۸) فَأُولئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُوراً (۹۹)

القراءه

روى فى الشواذ عن إبراهيم أنه قرأ إن الذين توفاهم الملائكه بضم التاء.

الحجه

قال ابن جنى معنى هذا كقولك إن الذين يعدون على الملائكه يردون إليهم يحتسبون عليهم فهو نحو من قولك أن المال الذى توفاه أمه الله أى يدفع إليها و يحتسب عليها كان كل ملك جعل إليه قبض نفس بعض الناس ثم تمكن من ذلك و توفيه.

اللغه

التوفى القبض و توفيت الشى ء و استوفيته قبضته و الوفاه الموت لأن الميت تقبض روحه و التوفى الإحصاء قال الشاعر:

إن بنى أدرم ليسوا من أحد

ليسوا إلى قيس و ليسوا من أسد

و لا توفاهم قريش فى العدد

المعنى أحصاهم و المأوى المرجع من أوى إلى منزله يأوى أويا إذا رجع إلى منزله و الاستضعاف وجدان الشى ء ضعيفا كالاستطراف و نحوه.

الإعراب

«تَوَفَّاهُمُ» إن شئت كان لفظه ماضيا فيكون مفتوحا لأن الماضى مبنى على الفتح و يجوز أن يكون مستقبلا فيكون مرفوعا على معنى تتوفاهم حذف التاء الثانيه لاجتماع تائين و قد ذكرناه مشروحا فيما تقدم، «ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» نصب على الحال و أصله ظالمين أنفسهم إلا أن النون حذفت استخفافا و هى ثابته فى التقدير كما قال سبحانه هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ أى بالغا الكعبه، «فِيمَ» حذفت الألف من ما الاستفهام و هو فى موضع جر بفى و الجار مع المجرور فى موضع نصب لأنه خبر كان، و خبر إن قوله «قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ» أى قالوا لهم فحذف لهم لدلاله الكلام عليه و يقال خبر إن قوله «فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» و يكون قالوا لهم فى موضع نصب بكونه صفه ل «ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» لأنه نكره المستضعفين نصب على الاستثناء من قوله «مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ» «لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً» فى موضع نصب على الحال من «الْمُسْتَضْعَفِينَ».

النزول

قال أبو حمزه الثمالى بلغنا أن المشركين يوم بدر لم يخلفوا إذ خرجوا أحدا إلا صبيا أو شيخا كبيرا أو مريضا فخرج معهم ناس ممن تكلم بالإسلام فلما التقى المشركون و رسول الله نظر الذين كانوا قد تكلموا بالإسلام إلى قله المسلمين فارتابوا و أصيبوا فيمن أصيب من المشركين فنزلت فيهم الآيه و هو المروى عن ابن عباس و السدى و قتاده و

قيل أنهم قيس بن الفاكه بن المغيره و الحارث بن زمعه بن الأسود و قيس بن الوليد بن المغيره و أبو العاص بن منبه بن الحجاج و على بن أميه بن خلف عن عكرمه و رواه أبو الجارود عن أبى جعفر (عليه السلام)

قال ابن عباس كنت أنا من المستضعفين و كنت غلاما صغيرا و ذكر عنه أيضا أنه قال كان أبى من المستضعفين من الرجال و أمى كانت من المستضعفات من النساء و كنت أنا من المستضعفين من الولدان.

المعنى

ثم أخبر تعالى عن حال من قعد عن نصره النبى (ص) بعد الوفاه فقال

«إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ» أى قبض أرواحهم أو تقبض أرواحهم «الْمَلائِكَةُ» الملائكه ملك الموت أو هو و غيره فإن الملائكه تتوفى و ملك الموت يتوفى و الله يتوفى و ما يفعله ملك الموت أو الملائكه يجوز أن يضاف إلى الله إذ فعلوه بأمره و ما تفعله الملائكه جاز أن يضاف إلى ملك الموت إذ فعلوه بأمره «ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» أى فى حال هم فيها ظالمو أنفسهم إذ بخسوها حقها من الثواب و أدخلوا عليها العقاب بفعل الكفر «قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ» أى قالت لهم الملائكه فيم كنتم أى فى أى شى ء كنتم من دينكم على وجه التقرير لهم أو التوبيخ لفعلهم «قالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ» يستضعفنا أهل الشرك بالله فى أرضنا و بلادنا بكثره عددهم و قوتهم و يمنعوننا من الإيمان بالله و اتباع رسوله على جهه الاعتذار «قالُوا» أى قالت الملائكه لهم «أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها» أى فتخرجوا من أرضكم و دوركم و تفارقوا من يمنعكم من الإيمان بالله و رسوله إلى أرض يمنعكم أهلها من أهل الشرك فتوحدوه و تعبدوه و تتبعوا رسوله و روى عن سعيد بن جبير أنه قال فى معناه إذا عمل بالمعاصى فى أرض فأخرج منها ثم قال تعالى «فَأُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أى مسكنهم جهنم «وَ ساءَتْ» هى أى جهنم «مَصِيراً» لأهلها الذين صاروا إليها ثم استثنى من ذلك فقال «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ» الذين استضعفهم المشركون «مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ» و هم الذين يعجزون عن الهجره لإعسارهم و قله حيلتهم و هو قوله «لا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا» فى الخلاص من مكه و قيل معناه لا يهتدون لسوء معرفتهم بالطريق طريق الخروج منها أى لا يعرفون طريقا إلى المدينه عن مجاهد و قتاده و جماعه من المفسرين «فَأُولئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ» معناه لعل الله أن يعفو عنهم لما هم عليه من الفقر و يتفضل عليهم بالصفح عنهم فى تركهم الهجره من حيث لم يتركوها اختيارا «وَ كانَ اللَّهُ عَفُوًّا» أى لم يزل الله ذا صفح بفضله عن ذنوب عباده بترك عقوبتهم على معاصيهم «غَفُوراً» أى ساترا عليهم ذنوبهم بعفوه لهم عنها

قال عكرمه و كان النبى يدعو عقيب صلاه الظهر اللهم خلص الوليد و سلمه بن هشام و عياش بن أبى ربيعه و ضعفه المسلمين من أيدى المشركين.

ص: ١٥٢

[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۰]

اشاره

وَ مَنْ يُهاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُراغَماً كَثِيراً وَ سَعَةً وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۰۰)

اللغه

المهاجره المفارقه و أصله من الهجر الذى هو ضد الوصل و المراغم المضطرب فى البلاد و المذهب و أصله من الرغام و هو التراب و معنى راغمت فلانا هاجرته و لم أبال رغم أنفه أى و إن لصق بالتراب أنفه و أرغم الله أنفه ألصقه بالتراب و قيل أصله الذل و الشده و المراغم المعادى الذى يروم إذلال صاحبه و منه

الحديث إذا صلى أحدكم فيلزم جبينه و أنفه الأرض حتى يخرج منه الرغم

أى حتى يذل و يخضع لله تعالى و فعلته على رغمه أى على ذله بما يكره و أرغم الله أنفه أذله و المراغم الموضع و المصدر من المراغمه قال:

إلى بلد غير دانى المحل

بعيد المراغم و المضطرب

. النزول

قيل لما نزلت آيات الهجره سمعها رجل من المسلمين و هو جندع أو جندب بن ضمره و كان بمكه فقال و الله ما أنا مما استثنى الله إنى لأجد قوه و إنى لعالم بالطريق و كان مريضا شديد المرض فقال لبنيه و الله لا أبيت بمكه حتى أخرج منها فإنى أخاف أن أموت فيها فخرجوا يحملونه على سرير حتى إذا بلغ التنعيم مات فنزلت الآيه عن أبى حمزه الثمالى و عن قتاده و عن سعيد بن جبير و قال عكرمه و خرج جماعه من مكه مهاجرين فلحقهم المشركون و فتنوهم عن دينهم فافتتنوا فأنزل الله فيهم «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ» فكتب بها المسلمون إليهم ثم نزلت فيهم «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا ثُمَّ جاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ».

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مَنْ يُهاجِرْ» يعنى يفارق أهل الشرك و يهرب بدينه من وطنه إلى أرض الإسلام «فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى منهاج دين الله و طريقه الذى شرعه لخلقه «يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُراغَماً كَثِيراً وَ سَعَةً» أى متحولا من الأرض و سعه فى الرزق عن ابن عباس و الضحاك و الربيع و قيل مزحزحا عما يكره و سعه من الضلاله إلى الهدى عن مجاهد و قتاده و قيل مهاجرا فسيحا متسعا مما

كان فيه من تضـييق المشركين عليه «وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أخبر سبحانه إن من خرج من بلده مهاجرا من أرض الشرك فارا بدينه إلى الله و رسوله «ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ» قبل بلوغه دار الهجره و أرض الإسلام «فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» أى ثواب عمله و جزاء هجرته على الله تعالى «وَ كانَ اللَّهُ

غَفُوراً» أى ساترا على عباده ذنوبهم بالعفو عنهم «رَحِيماً» بهم رفيقا و مما جاء فى معنى الآيه من

الحديث ما رواه الحسن عن النبى (ص) أنه قال من فر بدينه من أرض إلى أرض و إن كان شبرا من الأرض استوجب الجنه و كان رفيق إبراهيم و محمد (عليه السلام)

و

روى العياشى بإسناده عن محمد بن أبى عمير حدثنى محمد بن حليم قال وجه زراره بن أعين ابنه عبيدا إلى المدينه ليستخبر له خبر أبى الحسن موسى بن جعفر (عليه السلام) و عبد الله فمات قبل أن يرجع إليه عبيد ابنه قال محمد بن أبى عمير حدثنى محمد بن حكيم قال ذكرت لأبى الحسن (عليه السلام) زراره و توجيهه عبيدا ابنه إلى المدينه فقال إنى لأرجو أن يكون زراره ممن قال الله فيهم «وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللَّهِ»

الآيه.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۱]

اشاره

وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاهِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكافِرِينَ كانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِيناً (۱۰۱)

اللغه

فى قصر الصلاه ثلاث لغات قصرت الصلات أقصرها و هى لغه القرآن و قصرتها تقصيرا و أقصرتها إقصارا و فتنت الرجل أفتنه فهو مفتون لغه أهل الحجاز و بنى تميم و ربيعه و أهل نجد كلهم و أسد يقولون أفتنت الرجل فهو فاتن و قد فتن فتونا إذا دخل فى الفتنه و إنما قال فى الكافرين أنهم عدو لأن لفظه فعول تقع على الواحد و الجماعات.

المعنى

«وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» معناه إذا سرتم فيها أى سافرتم «فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ» أى حرج و إثم «أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاهِ» فيه أقوال (أحدها)

إن معناه أن تقصروا من عدد الصلاه فتصلوا الرباعيات ركعتين عن مجاهد و جماعه من المفسرين و هو قول أكثر الفقهاء و هو مذهب أهل البيت (عليه السلام)

و قيل تقصر صلاه الخائف من صلاه المسافر و هما قصران قصر الأمن من أربع إلى ركعتين و قصر الخوف من ركعتين إلى

رکعه واحده عن جابر و مجاهد و قد رواه أیضا أصحابنا (و ثانیها) إن معناه القصر من حدود الصلاه عن ابن عباس و طاووس و هو الذی رواه أصحابنا فی صلاه شده الخوف و إنها تصلی إیماء و السجود أخفض من الرکوع فإن لم یقدر علی ذلک فالتسبیح المخصوص کاف عن کل رکعه (و ثالثها) إن المراد بالقصر الجمع بین الصلاتین و الصحیح الأول «إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ

الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى خفتم فتنه الذين كفروا فى أنفسكم أو دينكم و قيل معناه إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا فى الصلاه عن ابن عباس و مثله قوله تعالى «عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ» أى يقتلهم و قيل معناه أن يعذبكم الذين كفروا بنوع من أنواع العذاب «إِنَّ الْكافِرِينَ كانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِيناً» أى ظاهرى العداوه و فى قراءه أبى بن كعب فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاه أن يفتنكم الذين كفروا من غير أن يقرأ «إِنْ خِفْتُمْ» و قيل إن معنى هذه القراءه أن لا يفتنكم أو كراهه أن يفتنكم كما فى قوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» و ظاهر الآيه يقتضى أن القصر لا يجوز إلا عند الخوف لكنا قد علمنا جواز القصر عند الأمن ببيان النبى و يحتمل أن يكون ذكر الخوف فى الآيه قد خرج مخرج الأعم و الأغلب عليهم فى أسفارهم فإنهم كانوا يخافون الأعداء فى عامتها و مثله فى القرآن كثير و اختلف الفقهاء فى قصر الصلاه فى السفر فقال الشافعى هى رخصه و اختاره الجبائى و قال أبو حنيفه هو عزيمه و فرض و هذا مذهب أهل البيت

قال زراره و محمد بن مسلم قلنا لأبى جعفر ما تقول فى الصلاه فى السفر كيف هى و كم هى قال إن الله يقول «وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ» فصار التقصير واجبا فى السفر كوجوب التمام فى الحضر قالا قلنا أنه قال لا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاه و لم يقل افعل فكيف أوجب ذلك كما أوجب التمام قال أ و ليس قال تعالى فى الصفا و المروه «فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِما» أ لا ترى أن الطواف واجب مفروض لأن الله تعالى ذكرهما فى كتابه و صنعهما نبيه و كذا التقصير فى السفر شى ء صنعه رسول الله و ذكره الله فى الكتاب قال قلت فمن صلى فى السفر أربعا أ يعيد أم لا قال إن كان قرئت عليه آيه التقصير و فسرت له فصلى أربعا أعاد و إن لم يكن قرئت عليه و لم يعلمها فلا إعاده عليه و الصلاه فى السفر كل فريضه ركعتان إلا المغرب فإنها ثلاث ليس فيها تقصير تركها رسول الله فى السفر و الحضر ثلاث ركعات

و فى هذا الخبر دلاله على أن فرض المسافر مخالف لفرض المقيم و قد أجمعت الطائفه على ذلک و على أنه ليس بقصر و قد

روى عن النبى أنه قال فرض المسافر ركعتان غير قصر

و عندهم إن الخوف بانفراده موجب للقصر و فيه خلاف بين الفقهاء و ذهب جماعه من الصحابه و التابعين إلى أن الله عنى بالقصر فى الآيه قصر صلاه الخوف من صلاه السفر لا من صلاه الإقامه لأن صلاه السفر عندهم ركعتان تمام غير قصر فمنهم جابر بن عبد الله و حذيفه اليمان و زيد بن ثابت و ابن عباس و أبو هريره و كعب و كان من الصحابه قطعت يده يوم اليمامه و ابن عمر و سعيد بن جبير و السدى و أما حد السفر الذى يجب عنده القصر فعندنا ثمانيه

فراسخ و قيل مسيره ثلاثه أيام بلياليها و هو مذهب أبى حنيفه و أصحابه و قيل سته عشر فرسخا ثمانيه و أربعين ميلا و هو مذهب الشافعى.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها أنه لما أمر بالجهاد و الهجره بين صلاه السفر و الخوف رحمه منه و تخفيفا لعباده.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۰۲]

اشاره

وَ إِذا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاهَ فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرائِكُمْ وَ لْتَأْتِ طائِفَهٌ أُخْرى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَ أَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَهً واحِدَهً وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَ خُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً (۱۰۲)

اللغه

أسلحه جمع سلاح مثل حمار و أحمره و السلاح اسم لجمله ما يدفع به الناس عن أنفسهم فى الحروب مما يقاتل به خاصه لا يقال للدواب و ما أشبهها سلاح و الجناح الاسم من جنحت عن المكان إذا عدلت عنه و أخذت جانبا عن القصد و أذى مقصور يقال أذى فلان يأذى أذى مثل فزع يفزع فزعا.

الإعراب

و ليأخذوا القراءه على سكون اللام و الأصل و ليأخذوا بالكسر إلا أن الكسر يستثقل فيحذف استخفافا و كذلك فلتقم و لتأت و موضع أن تضعوا نصب أى لا إثم عليكم فى أن تضعوا فلما سقطت فى عمل ما قبل أن فيها و على المذهب الآخر يكون موضعها جرا بإضمار حرف الجر و إنما قال «طائِفَهٌ أُخْرى» و لم يقل آخرون و قال «لَمْ يُصَلُّوا»

فليصلوا و لم يقل لم تصل فلتصل حملا للكلام تاره على اللفظ و أخرى على المعنى كما قال وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا و لم يقل اقتتلا و مثله كثير.

المعنى

ثم ابتدأ تعالى ببيان صلاه الخوف فى جماعه فقال «وَ إِذا كُنْتَ» يا محمد «فِيهِمْ» يعنى فى أصحابك الضاربين فى الأرض الخائفين عدوهم أن يغزوهم «فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاهَ» بحدودها و ركوعها و سجودها عن الحسن و قيل معناه أقمت لهم الصلاه بأن تؤمهم «فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ» أى من أصحابك الذين أنت فيهم «مَعَكَ» فى صلاتك و ليكن سائرهم فى وجه العدو و تقديره و لتقم طائفه منهم تجاه العدو و لم يذكر ما ينبغى أن تفعله الطائفه غير المصليه لدلاله الكلام عليه «وَ لْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ» اختلف فى هذا فقيل المأمور بأخذ السلاح الطائفه المصليه مع رسول الله يأخذون من السلاح مثل السيف يتقلدون به و الخنجر يشدونه إلى دروعهم و كذلك السكين و نحو ذلك و هو الصحيح و قيل هم الطائفه التى بإزاء العدو دون المصليه عن ابن عباس «فَإِذا سَجَدُوا» يعنى الطائفه التى تصلى معه و فرغوا من سجودهم «فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرائِكُمْ» يعنى فليصيروا بعد فراغهم من سجودهم مصافين للعدو و اختلف فى الطائفه الأولى إذا رفعت رءوسهم من السجود و فرغت من الركعه كيف يصنعون فعندنا أنهم يصلون ركعه أخرى و يتشهدون و يسلمون و الإمام قائم فى الثانيه ثم ينصرفون إلى مواقف أصحابهم و يجىء الآخرون فيستفتحون الصلاه و يصلى بهم الإمام الركعه الثانيه حسب و يطيل تشهده حتى يقوموا فيصلوا بقيه صلاتهم ثم يسلم بهم الإمام فيكون للطائفه الأولى تكبيره الافتتاح و للثانيه التسليم و هو مذهب الشافعى أيضا و قيل إن الطائفه الأولى إذا فرغت من ركعه يسلمون و يمضون إلى وجه العدو و تأتى الطائفه الأخرى و يصلى بهم ركعه و هو مذهب مجاهد و جابر و من يرى أن صلاه الخوف ركعه واحده و قيل إن الإمام يصلى بكل طائفه ركعتين فيصلى بهم مرتين بكل طائفه مره عن الحسن و قيل إنه إذا صلى بالطائفه الأولى ركعه مضوا إلى وجه العدو و تأتى الطائفه الأخرى فيكبرون و يصلى بهم الركعه الثانيه و يسلم الإمام و يعودون إلى وجه العدو و تأتى الطائفه الأولى فيقضون ركعه بغير قراءه لأنهم لاحقون و يسلمون و يرجعون إلى وجه العدو و تأتى الطائفه الثانيه فيقضون ركعه بغير قراءه لأنهم مسبوقون عن عبد الله بن مسعود و هو مذهب أبى حنيفه «وَ لْتَأْتِ طائِفَهٌ أُخْرى لَمْ يُصَلُّوا» و هم الذين كانوا بإزاء العدو «فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» يعنى و ليكونوا حذرين من عدوهم متأهبين لقتالهم بأخذ الأسلحه أى آلات

الحرب و هذا يدل على أن الفرقه المأموره بأخذ السلاح فى الأول هم المصلون دون غيرهم «وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه تمنى الذين كفروا «لَوْ تَغْفُلُونَ» لو تعتزلون «عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ» و تشتغلون عن أخذها تأهبا للقتال «وَ أَمْتِعَتِكُمْ» أى و عن أمتعتكم التى بها بلاغكم فى أسفاركم فتسهون عنها «فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً واحِدَةً» أى يحملون عليكم حمله واحده و أنتم متشاغلون بصلاتكم فيصيبون منكم غره فيقتلونكم و يستبيحون عسكركم و ما معكم المعنى لا تتشاغلوا بأجمعكم بالصلاه عند مواقفه العدو فيتمكن عدوكم من أنفسكم و أسلحتكم و لكن أقيموها على ما أمرتم به و من عاده العرب أن يقولوا ملنا عليهم بمعنى حملنا

قال العباس بن عباده بن نضله الأنصارى لرسول الله ليله العقبه الثانيه و الذى بعثك بالحق إن شئت لنميلن غدا على أهل منى بأسيافنا فقال رسول الله لم نؤمر بذلك

يعنى فى ذلك الوقت «وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ» معناه لا حرج عليكم و لا إثم و لا ضيق إن نالكم أذى من مطر و أنتم مواقفو عدوكم «أَوْ كُنْتُمْ مَرْضى» يعنى إعلاء أو جرحى «أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ» إذا ضعفتم عن حملها لكن إذا وضعتموها فاحترسوا منهم «وَ خُذُوا حِذْرَكُمْ» لئلا يميلوا عليكم و أنتم غافلون «إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً» مذلا يبقون فيها أبدا و فى الآيه دلاله على صدق النبى و صحه نبوته و ذلك أنها نزلت و النبى بعسفان و المشركون بضجنان فتواقفوا فصلى النبى و أصحابه صلاه الظهر بتمام الركوع و السجود فهم المشركون بأن يغيروا عليهم فقال بعضهم إن لهم صلاه أخرى أحب إليهم من هذه يعنون صلاه العصر فأنزل الله عليه هذه الآيه فصلى بهم العصر صلاه الخوف و كان ذلك سبب إسلام خالد بن الوليد القصه و فيها دلاله أخرى

ذكر أبو حمزه فى تفسيره إن النبى غزا محاربا و بنى أنمار فهزمهم الله و أحرزوا الذرارى و المال فنزل رسول الله و المسلمون و لا يرون من العدو واحدا فوضعوا أسلحتهم و خرج رسول الله ليقضى حاجته و قد وضع سلاحه فجعل بينه و بين أصحابه الوادى فإلى أن يفرغ من حاجته و قد درأ الوادى و السماء ترش فحال الوادى بين رسول الله و بين أصحابه و جلس فى ظل شجره فبصر به غورث بن الحارث المحاربى فقال له أصحابه يا غورث هذا محمد قد انقلع من أصحابه فقال قتلنى الله إن لم أقتله و انحدر من الجبل و معه السيف و لم يشعر به رسول الله إلا و هو قائم على رأسه و معه السيف قد سله من غمده و قال يا محمد من يعصمك منى الآن فقال الرسول الله فانكب عدو الله لوجهه فقام رسول الله فأخذ سيفه و قال يا غورث من يمنعك منى الآن قال لا أحد قال أ تشهد أن لا إله إلا الله و إنى عبد الله و رسوله قال لا و لكنى أعهد أن لا أقاتلك أبدا و لا أعين عليك عدوا فأعطاه

رسول الله سيفه فقال له غورث و الله لأنت خير منى قال (عليه السلام) إنى أحق بذلك

و خرج غورث إلى أصحابه فقالوا يا غورث لقد رأيناك قائما على رأسه بالسيف فما منعك منه قال الله أهويت له بالسيف لأضربه فما أدرى من زلجنى بين كتفى فخررت لوجهى و خر سيفى و سبقنى إليه محمد و أخذه و لم يلبث الوادى أن سكن فقطع رسول الله إلى أصحابه فأخبرهم الخبر و قرأ عليهم «إِنْ كانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ» الآيه كلها.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۰۳]

اشاره

فَإِذا قَضَيْتُمُ الصَّلاهَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاهَ إِنَّ الصَّلاهَ كانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتاباً مَوْقُوتاً (۱۰۳)

اللغه

اطمأن الشى ء أى سكن و طأمنه و طمأنه سكنه و قد قيل اطبأن بالباء بمعنى اطمأن.

المعنى

«فَإِذا قَضَيْتُمُ الصَّلاهَ» معناه فإذا فرغتم من صلاتكم أيها المؤمنون و أنتم مواقفو عدوكم «فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً» أى فى حال قيامكم و قعودكم «وَ عَلى جُنُوبِكُمْ» أى مضطجعين فقوله «وَ عَلى جُنُوبِكُمْ» فى موضع نصب عطفا على ما قبله من الحال أى ادعوا الله فى هذه الأحوال لعله ينصركم على عدوكم و يظفركم بهم مثل قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَهً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل معناه فإذا أردتم الصلاه فصلوا قياما إذا كنتم أصحاء و قعودا إذا كنتم مرضى لا تقدرون على القيام و على جنوبكم إذا لم تقدروا على القعود عن ابن مسعود و روى أنه قال عقيب تفسير الآيه لم يعذر الله أحدا فى ترك ذكره إلا المغلوب على عقله «فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاهَ» اختلف فى تأويله فقيل معناه فإذا استقررتم فى أوطانكم و أقمتم فى أمصاركم فأتموا الصلاه التى أذن لكم فى قصرها عن مجاهد و قتاده و قيل معناه إذا استقررتم بزوال خوفكم فأتموا حدود الصلاه عن السدى و ابن زيد و مجاهد فى روايه أخرى «إِنَ

الصَّلاهَ کانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتاباً مَوْقُوتاً» اختلف فی تأویله فقیل معناه

إن الصلاه کانت علی المؤمنین واجبه مفروضه عن ابن عباس و عطیه العوفی و السدی و مجاهد و هو المروی عن الباقر و الصادق (علیه السلام)

و قیل معناه فرضا موقوتا أی منجما تؤدونها فی أنجمها عن ابن مسعود و قتاده و القولان متقاربان.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۰۴]

اشاره

وَ لا تَهِنُوا فِی ابْتِغاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَکُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ یَأْلَمُونَ کَما تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ ما لا یَرْجُونَ وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۰۴)

القراءه

روی فی الشواذ عن عبد الرحمن الأعرج أن تکونوا تألمون بفتح الألف.

الحجه

قال ابن جنی أن محموله علی قوله «وَ لا تَهِنُوا فِی ابْتِغاءِ الْقَوْمِ لأنکم تألمون» فمن اعتقد نصب أن بعد حذف الجر عنها فإن هنا منصوبه الموضع و هی علی مذهب الخلیل مجروره الموضع باللام المراده و صارت أن لکونها حرفا کالعوض فی اللفظ من اللام.

اللغه

الوهن الضعف وهن فلان فی الأمر یهن وهنا و وهونا فهو واهن و الألم الوجع و الألم جنس من الأعراض یکون من فعل الله ابتداء و بسبب و قد یکون من فعل العباد بسبب و الرجاء قد یستعمل بمعنی الخوف نحو قول الشاعر:

إذا لسعته النحل لم یرج لسعها

و خالفها فی بیت نوب عوامل

قال أبو ذویب:

إذا لسعته النحل لم یرج لسعها

و خالفها فی بیت نوب عوامل

و قال الفراء نوب و نوب و هی النحل و قال تعالی «ما لَکُمْ لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً» و المعنی لا تخافون لله عظمه و إنما استعمل علی معنی الخوف لأن الرجاء أمل و قد یخاف أن لا یتم.

النزول

قیل نزلت فی الذهاب إلی بدر الصغری لموعد أبی سفیان یوم أحد و قیل نزلت یوم أحد فی الذهاب خلف أبی سفیان و عسکره إلی حمراء الأسد عن عکرمه.

المعنى

عاد الكلام إلى الحث على الجهاد فقال تعالى «وَ لا تَهِنُوا» أى و لا تضعفوا «فِي ابْتِغاءِ الْقَوْمِ» أى فى طلب القوم الذين هم أعداء الله و أعداء المؤمنين من أهل الشرك «إِنْ تَكُونُوا» أيها المؤمنون «تَأْلَمُونَ» مما ينالكم من الجراح منكم «فَإِنَّهُمْ» يعنى المشركون «يَأْلَمُونَ» أيضا مما ينالهم منكم من الجراح و الأذى «كَما تَأْلَمُونَ» أى مثل ما تألمون أنتم من جراحهم و أذاهم «وَ تَرْجُونَ» أنتم أيها المؤمنون «مِنَ اللَّهِ» الظفر عاجلا- و الثواب آجلا- على ما ينالكم منهم «ما لا يَرْجُونَ» هم على ما ينالهم منكم أى و أنتم إن كنتم موقنين من ثواب الله لكم على ما يصيبكم منهم بما هم مكذبون به أولى و أحرى أن تصبروا على حربهم و قتالهم منهم على حربكم و قتالكم عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و السدى «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» بمصالح خلقه «حَكِيماً» فى تدبيره إياهم و تقديره أحوالهم قال ابن عباس و عكرمه.

[القصه]

قال ابن عباس و عكرمه لما أصاب المسلمين ما أصابهم يوم أحد و صعد النبى الجبل قال أبو سفيان يا محمد لنا يوم و لكم يوم فقال أجيبوه فقال المسلمون لا سواء قتلانا فى الجنه و قتلاكم فى النار فقال أبو سفيان لنا عزى و لا عزى لكم فقال النبى قولوا الله مولانا و لا مولى لكم فقال أبو سفيان أعل هبل فقال النبى قولوا الله أعلى و أجل

فقال أبو سفيان موعدنا و موعدكم يوم بدر الصغرى و نام المسلمون و بهم الكلوم و فيهم نزلت إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ الآيه و فيهم نزلت «إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ» الآيه لأن الله أمرهم على ما بهم من الجراح أن يتبعوهم و أراد بذلك إرهاب المشركين و خرجوا إلى حمراء الأسد و بلغ المشركين ذلك فأسرعوا حتى دخلوا مكه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۰۵ الى ۱۰۶]

اشاره

إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِما أَراكَ اللَّهُ وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ خَصِيماً (۱۰۵) وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (۱۰۶)

النزول

نزلت فى بنى أبيرق و كانوا ثلاثه إخوه بشر و بشير و مبشر و كان بشير يكنى أبا

طعمه و کان یقول الشعر یهجو به أصحاب رسول الله (ص) ثم یقول قاله فلان و کانوا أهل حاجه فی الجاهلیه و الإسلام فنقب أبو طعمه علی علیه رفاعه بن زید و أخذ له طعاما و سیفا و درعا فشکا ذلک إلی ابن أخیه قتاده بن النعمان و کان قتاده بدریا فتجسسا فی الدار و سألا أهل الدار فی ذلک فقال بنو أبیرق و الله ما صاحبکم إلا لبید بن سهل رجل ذو حسب و نسب فأصلت علیهم لبید بن سهل سیفه و خرج إلیهم و قال یا بنی أبیرق أ ترموننی بالسرق و أنتم أولی به منی و أنتم منافقون تهجون رسول الله و تنسبون ذلک إلی قریش لتبینن ذلک أو لأضعن سیفی فیکم فداروه و

أتی قتاده رسول الله فقال یا رسول الله إن أهل بیت منا أهل بیت سوء عدوا علی عمی فخرقوا علیه له من ظهرها و أصابوا له طعاما و سلاحا فقال رسول الله انظروا فی شأنکم فلما سمع بذلک رجل من بطنهم الذی هم منه یقال له أسید بن عروه جمع رجالا من أهل الدار ثم انطلق إلی رسول الله فقال إن قتاده بن النعمان و عمه عمدا إلی أهل بیت منا لهم حسب و نسب و صلاح و أبنوهم بالقبیح و قالوا لهم ما لا ینبغی و انصرف فلما أتی قتاده رسول الله بعد ذلک لیکلمه جبهه رسول الله جبها شدیدا و قال عمدت إلی أهل بیت حسب و نسب تأتیهم بالقبیح و تقول لهم ما لا ینبغی قال فقام قتاده من عند رسول الله و رجع إلی عمه و قال یا لیتنی مت و لم أکن کلمت رسول الله فقد قال لی ما کرهت

فقال عمه رفاعه الله المستعان فنزلت الآیات «إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ» إلی قوله «إِنَّ اللَّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ» فبلغ بشیرا ما نزل فیه من القرآن فهرب إلی مکه و ارتد کافرا فنزل علی سلافه بنت سعد بن شهید و کانت امرأه من الأوس من بنی عمرو بن عوف نکحت من بنی عبد الدار فهجاها حسان فقال:

فقد أنزلته بنت سعد و أصبحت

ینازعها جلد استها و تنازعه

ظننتم بأن یخفی الذی قد صنعتموا

و فینا نبی عنده الوحی واضعه

فحملت رحله علی رأسها فألقته بالأبطح و قالت ما کنت تأتینی بخیر أهدیت إلی شعر حسان هذا قول مجاهد و قتاده بن النعمان و عکرمه و ابن جریج إلا أن عکرمه قال إن بنی أبیرق طرحوا ذلک علی یهودی یقال له زید بن السهین فجاء الیهودی إلی رسول الله و جاء بنو أبیرق إلیه و کلموه أن یجادل عنهم فهم رسول الله أن یفعل و أن یعاقب الیهودی فنزلت الآیه

و به قال ابن عباس و قال الضحاك

نزلت فی رجل من الأنصار استودع درعا فجحد صاحبها فخونه رجال من أصحاب النبی فغضب له قومه فقالوا یا نبی الله خون صاحبنا و هو مسلم أمین فعذره النبی و کذب عنه و هو یری أنه بری ء مکذوب علیه فأنزل الله فیه الآیات

و اختار الطبری هذا الوجه قال لأن الخیانه إنما تکون فی الودیعه لا فی السرقه.

المعنی

ثم خاطب الله نبیه فقال «إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ» یا محمد «الْکِتابَ» یعنی القرآن «بِالْحَقِّ» الذی یجب لله علی عباده و قیل معناه أنک به أحق «لِتَحْکُمَ» یا محمد «بَیْنَ النَّاسِ بِما أَراکَ اللَّهُ» أی أعلمک الله فی کتابه «وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً» نهاه أن یکون لمن خان مسلما أو معاهدا فی نفسه أو ماله خصیما یدافع من طاله عنه بحقه الذی خانه فیه و یخاصم ثم قال «وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ» أمره بأن یستغفر الله فی مخاصمته عن الخائن «إِنَّ اللَّهَ کانَ غَفُوراً رَحِیماً» یصفح عن ذنوب عباده المسلمین و یترک مؤاخذتهم بها و الخطاب و إن توجه إلی النبی من حیث خاصم عمن رآه علی ظاهر الإیمان و العداله و کان فی الباطن بخلافه فالمراد بذلک أمته و إنما ذکر ذلک علی وجه التأدیب له فی أن لا یبادر بالخصام و الدفاع عن خصم إلا بعد أن یتبین وجه الحق فیه جل نبی الله عن جمیع المعاصی و القبائح و قیل أنه لم یخاصم عن الخصم و إنما هم بذلک فعاتبه الله علیه.

النظم

وجه اتصال الآیه بما قبلها أنه لما تقدم ذکر المنافقین و الکافرین و الأمر بمجانبتهم عقب ذلک بذکر الخائنین و الأمر باجتناب الدفع عنهم و قیل أنه تعالی لما بین الأحکام و الشرائع فی السوره عقبها بأن جمیع ذلک أنزل بالحق.

ص: ۱۶۳

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۰۷ الى ۱۰۹]

اشاره

وَ لا تُجادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَنْ كانَ خَوَّاناً أَثِيماً (۱۰۷) يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَ لا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ ما لا يَرْضى مِنَ الْقَوْلِ وَ كانَ اللَّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطاً (۱۰۸) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا فَمَنْ يُجادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (۱۰۹)

اللغه

المخاصمه و المجادله و المناظره و المحاجه نظائر و إن كان بينها فرق فإن المجادله هى المنازعه فيما وقع فيه خلاف بين اثنين و المخاصمه المنازعه بالمخالفه بين اثنين على وجه الغلظه و المناظره فيما يقع بين النظيرين و المحاجه فى محاوله إظهار الحجه و أصل المجادله من الجدل و هو شده الفتل و رجل مجدول كأنه قد جدل أى فتل و الأجدل الصقر لأنه من أشد الطيور قوه و التبييت التدبير للشى ء بالليل لأن ذلك يكون فى وقت رواح الناس إلى بيوتهم.

الإعراب

ها للتنبيه و أعيدت فى أولاء و المعنى ها أنتم الذين جادلتم عنهم لأن هؤلاء و هذا يكونان فى الإشاره للمخاطبين إلى أنفسهم بمنزله الذين و قد يكونان لغير المخاطبين بمنزله الذين نحو قول الشاعر:

عدس ما لعباد عليك إماره

أمنت و هذا تحملين طليق

أى و الذى تحملين طليق.

النزول

نزلت الآيات فى القصه التى ذكرناها قبل.

المعنى

ثم نهى تعالى عن المجادله و الدفع عن أهل الخيانه مؤكدا لما تقدم فقال «وَ لا تُجادِلْ» قيل الخطاب للنبى (ص) حين هم أن يبرئ أبا طعمه لما أتاه قوم ينفون عنه السرقه و قيل الخطاب له و المراد قومه و قيل تقديره و لا تجادل أيها الإنسان «عَنِ الَّذِينَ يَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ» أى يخونون أنفسهم و يظلمونها أراد من سرق الدرع و من شاركه فى السرقه و الخيانه و قيل أنه أراد به قومه الذين مشوا معه إلى النبى و شهدوا له بالبراءه عما نسب إليه من السرقه و قيل أراد به السارق و قومه و من هو فى معناهم و إنما

قال «يَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ» و إن خانوا غيرهم لأن ضرر خيانتهم كأنه راجع إليهم لاحق بهم كما تقول لمن ظلم غيره ما ظلمت إلا نفسك و كقوله تعالى «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَنْ كانَ خَوَّاناً أَثِيماً» هو فعال الخيانه أى من كان كثير الخيانه و قد ألفها و اعتادها و قد يطلق الخوان على الخائن فى شى ء واحد إذا عظمت تلك الخيانه و الأثيم فاعل الإثم و قيل معناه لا يحب

ص: ۱۶۴

من كان خوانا إذا سرق الـدرع و أثيما إذا رمى به اليهودى و قال ابن عباس فى معنى الآيه لا تجادل عن الذين يظلمون أنفسـهم بالخيانه و يرمون بالخيانه غيرهم يريد به سارق الدرع سرق الدرع و رمى بالسرقه اليهودى فصار خائنا بالسرقه أثيما فى رميه غيره بها «يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ» أى يكتمون عن الناس «وَ لا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ» يعنى الذين مشوا فى الدفع عن ابن أبيرق و معناه يتسترون عن الناس بمعاصيهم فى أخذ الأموال لئلا يفتضحوا فى الناس و لا يتسترون من الله و هو مطلع عليهم و قيل معناه يستحيون من النـاس و لا يستحيون من الله و عليه معهم فيكون معناه يخفون الخيانه عن الناس و يطلبون إخفاءها حياء منهم و لا يتركونهـا حيـاء من الله و هو عـالم بأفعـالهم «إِذْ يُبَيِّتُونَ ما لا يَرْضى مِنَ الْقَوْلِ» أى يـدبرون بالليل قولا لا يرضاه الله و قيل يغيرون القول من جهته و يكـذبون فيه و قيـل أنه قول ابن أبيرق فى نفسه بالليل أرمى بهـذا الـدرع فى دار اليهودى ثم أحلف أنى برى ء منه فيصـدقنى المسلمون لأـنى على دينهم و لاـ يصـدقون اليهودى لأنه ليس على دينهم و قيل إنه رمى بالـدرع إلى دار لبيـد بن سهل «وَ كانَ اللَّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطاً» قال الحسن حفيظا لأعمالهم و قال غيره عالما بأعمالهم لا يخفى عليه شـى ء منها و فى هـذه الآـيه تقريع بليغ لمن يمنعه حياء الناس و حشـمتهم عن ارتكاب القبائـح و لا يمنعه خشـيه الله عن ارتكابها و هو سبحانه أحق أن يراقب و أجـدر أن يحـذر و فيهـا أيضـا توبيـخ لمن يعمل قبيحا ثم يقرف غيره به سواء كان ذلك الغير مسـلما أو كافرا «ها أَنْتُمْ» خطاب للذابين عن السارق «هؤُلاءِ» يعنى الذين «جادَلْتُمْ» أى خاصمتم و دافعتم «عَنْهُمْ» عن الخائبين «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا فَمَنْ يُجادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» اسـتفهام يراد به النفى لأنه فى معنى التقريع و التوبيـخ أى لا مجادل عنهم و لا شاهد على براءتهم بين يدى الله يوم القيـامه و فى هـذه الآـيه النهى عن الـدفع عن الظـالم و المجادله عنه «أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا» أى من يحفظهم و يتولى معونتهم يعنى لاـ يكون يوم القيـامه عليهم وكيـل يقوم بـأمرهم و يخـاصم عنهم و أصـل الوكيـل من جعل إليه القيام بالأمر و الله يسمى وكيلا بمعنى أنه القائم بالأمر و يقال أنه يسمى وكيلا بمعنى الحافظ و لا يقال أنه وكيل لنا و إنما يقال أنه وكيل علينا.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۱۰ الى ۱۱۲]

اشاره

وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً (۱۱۰) وَ مَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّما يَكْسِبُهُ عَلى نَفْسِهِ وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۱۱۱) وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِيناً (۱۱۲)

اللغه

السوء القبيح الذى يواجه به صاحبه من ساءه يسوءه سوءا إذا واجهه بقبيح يكرهه و رجل سوء من شأنه أن يواجه الناس بالمكاره فأما السيئه فهى نقيض الحسنه، و يجد أصله من الوجدان و هو الإدراك يقال وجدت الضاله وجدانا إذا أدركتها بعد ذهابك عنها و وجدت وجودا علمت و الوجود ضد العدم لأنه يظهر بالوجود كظهوره بالإدراك و الكسب فعل يجر به نفع أو يدفع به ضر و لذلك لا يوصف سبحانه به.

المعنى

ثم بين تعالى طريق التلافى و التوبه مما سبق منهم من المعصيه فقال «وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً» أى معصيه أو أمرا قبيحا «أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ» بارتكاب جريمه و قيل يعمل سوءا بأن يسرق الدرع أو يظلم نفسه بأن يرمى بها بريئا و قيل المراد بالسوء الشرك و بالظلم ما دون الشرك «ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ» أى يتوب إليه و يطلب منه المغفره «يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً» ثم بين الله تعالى أن جريمتهم و إن عظمت فإنها غير مانعه من المغفره و قبول التوبه إذا استغفروا و تابوا «وَ مَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّما يَكْسِبُهُ عَلى نَفْسِهِ» ظاهر المعنى و نظيره لا- تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْها مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» بكسبه «حَكِيماً» فى عقابه و قيل عليما فى قضائه فيهم و قيل عليما بالسارق حكيما فى إيجاب القطع عليه ثم بين أن من ارتكب إثما ثم قذف به غيره كيف يعظم عقابه فقال «وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً» أى يعمل ذنبا على عمد أو غير عمد «أَوْ إِثْماً» أى ذنبا تعمده و قيل الخطيئه الشرك و الإثم ما دون الشرك «ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً» ثم ينسب ذنبه إلى برى ء و قيل البرى ء هو اليهودى الذى طرح عليه الدرع عن الحسن و غيره و قيل هو لبيد بن سهل و قد مضى ذكرهما قبل و قوله «ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً» اختلف فى الضمير الذى هو الهاء فى به فقيل يعود إلى الإثم أى بالإثم و قيل إلى واحد منهما و قيل يعنى يكسبه «فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً» كذبا عظيما يتحير من عظمه «وَ إِثْماً مُبِيناً» أى ذنبا ظاهرا بينا و فى هذه الآيات دلاله على أنه تعالى لا يجوز أن يخلق

أفعال خلقه ثم يعذبهم عليها لأنه إذا كان الخالق لها فهم براء منها فلو قيل أن الكسب مضاف إلى العبد فجوابه أن الكسب لو كان مفهوما و له معنى لم يخرج العبد بذلك من أن يكون بريئا لأنه إذا قيل أن الله تعالى أوجد الفعل و أحدثه و أوجد الاختيار فى القلب و الفعل لا يتجزى فقد انتفى عن العبد من جميع جهاته.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۱۳ الى ۱۱۴]

اشاره

وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَ ما يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْ ءٍ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ ما لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً (۱۱۳) لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۱۴)

القراءه

قرأ فسوف يؤتيه بالياء أبو عمرو و حمزه و قتيبه و الكسائى و سهل و خلف و الباقون بالنون.

الحجه

من قرأ بالياء فلما تقدمه من قوله «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ و أنزل عليك الكتاب و من قرأ بالنون فلأنه أشبه بما بعده من قوله نُوَلِّهِ ما تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ.

اللغه

الهم ما هممت به و منه الهمه و الهمام الملك العظيم الهمه قال على بن عيسى: النجوى هو الأسرار عند أهل اللغه و قال الزجاج: النجوى فى الكلام ما ينفرد به الجماعه أو الاثنان سرا كان أو ظاهرا و معنى نجوت الشى ء فى اللغه خلصته و ألقيته يقال نجوت الجلد إذا ألقيته عن البعير أو غيره قال الشاعر:

فقلت انجوا منها نجا الجلد إنه

سيرضيكما منها سنام و غاربه

و نجوت فلانا إذا استنكهته قال:

نجوت مجالدا فشممت منه

كريح الكلب مات حديث عهد

و أصله من النجوه و هو ما ارتفع من الأرض فالمراد بنجواهم ما يديرونه بينهم من الكلام و فلان نجى فلان أى مناجيه و القوم أنجيه.

الإعراب

«إِلَّا مَنْ أَمَرَ» يجوز أن يكون من فى موضع جر، المعنى إلا فى نجوى من أمر و يجوز أن يكون استثناء ليس من الأول و يكون موضعها نصبا و يكون معناه لكن من أمر بصدقه أو معروف ففى نجواه خير و نصيب ابتغاء مرضاه الله لأنه مفعول له و يجوز أن يكون من أمر مجرور الموضع أيضا على اتباع لكثير بمعنى لا خير فى كثير إلا فيمن أمر بصدقه كما يقال لا خير فى القوم إلا نفر منهم و يكون النجوى هنا بمعنى المتناجين نحو قوله «وَ إِذْ هُمْ نَجْوى» و يجوز أيضا أن يكون استثناء حقيقيا على تقدير لا خير فى نجوى الناس إلا نجوى من أمر و هذا أولى مما تقدم من الاستثناء المنقطع لأن حمل الكلام على الاتصال أولى إذا لم يخل بالمعنى.

النزول

قيل نزلت فى بنى أبيرق و قد مضت قصتهم عن أبى صالح عن ابن عباس و قيل نزلت فى وفد من ثقيف قدموا على رسول الله ص و قالوا يا محمد جئناك نبايعك على أن لا نكسر أصنامنا بأيدينا و على أن نمتع بالعزى سنه فلم يجبهم إلى ذلك و عصمه الله منه عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس.

المعنى

ثم بين سبحانه لطفه برسوله و فضله عليه إذ صرف كيدهم عنه و عصمه من الميل إليهم فقال «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ» قيل فضل الله النبوه و رحمته نصرته إياه بالوحى و قيل فضله تأييده بألطافه و رحمته نعمته عن الجبائى و قيل فضله النبوه و رحمته العصمه «لَهَمَّتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ» لقصدت و أضمرت جماعه من هؤلاء الذين تقدم ذكرهم «أَنْ يُضِلُّوكَ» فيه أقوال (أحدها) أن المعنى بهم الذين شهدوا للخائنين من بنى أبيرق

بالبراءه عن ابن عباس و الحسن و الجبائی فیکون المعنی همت طائفه منهم أن یزیلوک عن الحق بشهادتهم للخائنین حتی أطلعک الله علی أسرارهم (و ثانیها) أنهم وفد ثقیف الذین التمسوا من رسول الله ما لا یجوز و قد مضی ذکرهم عن ابن عباس أیضا (و ثالثها) أنهم المنافقون الذین هموا بإهلاک النبی و المراد بالإضلال القتل و الإهلاک کما فی قوله تعالی أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ فیکون المعنی لو لا حفظ الله تعالی لک و حراسته إیاک لهمت طائفه من المنافقین أن یقتلوک و یهلکوک و مثله وَ هَمُّوا بِما لَمْ یَنالُوا عن أبی مسلم «وَ ما یُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» أی و ما یزیلون عن الحق إلا أنفسهم و قیل ما یهلکون إلا أنفسهم و معناه أن وبال ما هموا به من الإهلاک و الإذلال یعود علیهم حتی استحقوا العذاب الدائم «وَ ما یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْ ءٍ» أی لا یضرونک بکیدهم و مکرهم شیئا فإن الله حافظک و ناصرک و مسددک و مؤیدک «وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَیْکَ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ» أی القرآن و السنه و اتصاله بما قبله أن المعنی کیف یضلونک و هو ینزل علیک الکتاب و یوحی إلیک بالأحکام «وَ عَلَّمَکَ ما لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ» أی ما لم تعلمه من الشرائع و أنباء الرسل الأولین و غیر ذلک من العلوم «وَ کانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکَ عَظِیماً» قیل فضله علیک منذ خلقک إلی أن بعثک عظیم إذ جعلک خاتم النبیین و سید المرسلین و أعطاک الشفاعه و غیرها ثم قال «لا خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْواهُمْ» أی أسرارهم و معنی النجوی لا یتم إلا بین اثنین فصاعدا کالدعوی «إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ» فإن فی نجواه خیرا «أَوْ مَعْرُوفٍ» یعنی بالمعروف أبواب البر لاعتراف العقول بها و قیل لأن أهل الخیر یعرفونها «أَوْ إِصْلاحٍ بَیْنَ النَّاسِ» أی تألیف بینهم بالموده و

قال علی بن إبراهیم فی تفسیره حدثنی أبی عن ابن أبی عمیر عن حماد عن أبی عبد الله قال أن الله فرض التجمل فی القرآن فقال قلت و ما التجمل فی القرآن جعلت فداک قال أن یکون وجهک أعرض من وجه أخیک فتجمل له و هو قوله «لا خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ»

الآیه

قال و حدثنی أبی رفعه إلی أمیر المؤمنین أنه قال أن الله فرض علیکم زکاه جاهکم کما فرض علیکم زکاه ما ملکت أیدیکم

«وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ» یعنی ما تقدم ذکره «ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ» أی لطلب رضاء الله «فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ» أی نعطیه «أَجْراً عَظِیماً» أی مثوبه عظیمه فی الکثره و المنزله

و الصفه أما الكثره فلأنه دائم و أما المنزله فلأنه مقارن للتعظيم و الإجلال و أما الصفه فلأنه غير مشوب بما ينغصه و فى الآيه دلاله على أن فاعل المعصيه هو الذى يضر بنفسه لما يعود عليه من وبال فعله و فيها دلاله أيضا على أن الذى يدعو إلى الضلال هو المضل و على أن فاعل الضلال مضل لنفسه و على أن الدعاء إلى الضلال يسمى إضلالا.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۱۵]

اشاره

وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ ما تَوَلَّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً (۱۱۵)

اللغه

الشقاق الخلاف مع العداوه و شق العصا أى فارق الجماعه و الشق النصف و أصله من الشق و هو القطع طولا و سميت العداوه مشاقه لأن أحد المتعاديين يصير فى شق غير شق الآخر من أجل العداوه التى بينهما و منه الاشتقاق فإنه قطع الفرع عن الأصل نوله من الولى و هو القرب يقال ولى الشى ء يليه إذا قرب منه و كل ما يليك أى ما يقاربك و الولى المطر الذى يلى الوسمى.

النزول

قيل نزلت فى شأن ابن أبى أبيرق سارق الدرع و لما أنزل الله فى تقريعه و تقريع قومه الآيات كفر و ارتد و لحق بالمشركين من أهل مكه ثم نقب حائطا للسرقه فوقع عليه الحائط فقتله عن الحسن و قيل أنه خرج من مكه نحو الشام فنزل منزلا و سرق بعض المتاع و هرب فأخذ و رمى بالحجاره حتى قتل عن الكلبى.

المعنى

لما بين سبحانه التوبه عقبه بذكر حال الإصرار فقال «وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ» أى من يخالف محمدا و يعاده «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى» أى ظهر له الحق و الإسلام و قامت له الحجه و صحت الأدله بثبوت نبوته و رسالته «وَ يَتَّبِعْ» طريقا «غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» أى غير طريقهم الذى هو دينهم «نُوَلِّهِ ما تَوَلَّى» أى نكله إلى من انتصر به و اتكل عليه من الأوثان و حقيقته نجعله يلى ما أعتمده من دون الله أى يقرب منه و قيل معناه نخلى بينه و بين ما اختاره لنفسه «وَ نُصْلِهِ» أى نلزمه دخول «جَهَنَّمَ» عقوبه له على ما اختاره من الضلاله بعد الهدى «وَ ساءَتْ مَصِيراً» قد مر معناه و قد استدل بهذه الآيه على أن إجماع الأمه حجه لأنه توعد على مخالفه سبيل المؤمنين كما توعد على مشاقه الرسول و الصحيح أنه لا يدل على ذلك لأن ظاهر الآيه يقتضى إيجاب متابعه من هو مؤمن على الحقيقه ظاهرا و باطنا لأن من أظهر الإيمان لا يوصف بأنه مؤمن إلا مجازا فكيف يحمل ذلك

على إيجاب متابعه من أظهر الإيمان و ليس كل من أظهر الإيمان مؤمنا و متى حملوا الآيه على بعض الأمه حملها غيرهم على من هو مقطوع على عصمته عنده من المؤمنين و هم الأئمه من آل محمد ص على أن ظاهر الآيه يقتضى أن الوعيد إنما يتناول من جمع بين مشاقه الرسول و اتباع غير سبيل المؤمنين فمن أين لهم أن من فعل أحدهما يتناوله الوعيد و نحن إنما علمنا يقينا أن الوعيد إنما يتناول بمشاقه الرسول بانفرادها بدليل غير الآيه فيجب أن يسندوا تناول الوعيد باتباع غير سبيل المؤمنين إلى دليل آخر.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۱۶]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً (۱۱۶)

[توضيح]

قد مر تفسيره فيما تقدم و قوله «فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا بَعِيداً» أى ذهب عن طريق الحق و الغرض المطلوب و هو النعيم المقيم فى الجنه ذهابا بعيدا لأن الذهاب عن نعيم الجنه يكون على مراتب أبعدها الشرك بالله.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۱۷ الى ۱۲۱]

اشاره

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِناثاً وَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطاناً مَرِيداً (۱۱۷) لَعَنَهُ اللَّهُ وَ قالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً (۱۱۸) وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذانَ الْأَنْعامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِيناً (۱۱۹) يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً (۱۲۰) أُولئِكَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ لا يَجِدُونَ عَنْها مَحِيصاً (۱۲۱)

القراءه

القراءه المشهوره «إِلَّا إِناثاً» و

روى فى الشواذ عن النبى إلا إثنا بالثاء قبل النون و إلا أنثا بالنون قبل الثاء روتهما عائشه

و روى عن ابن عباس إلا وثنا و إلا أثنا بضمتين و الثاء قبل النون و عن عطاء بن أبى رباح إلا أثنا الثاء قبل النون و هى ساكنه.

الحجه

أما أثن فجمع وثن و أصله وثن قلبت الواو همزه نحو أجوه فى وجوه و أعد فى وعد فأما أثن بسكون الثاء فهو كأسد بسكون السين و أما أنثا بتقديم النون على الثاء فيمكن أن يكون جمع أنيث كقولهم سيف أنيث الحديد و يمكن أن يكون جمع إناث.

اللغه

المريد و المارد و المتمرد بمعنى و هو العاتى و الخارج عن الطاعه و المتملس منها يقال حائط ممرد أى مملس و شجره مرداء تناثر ورقها و منه سمى من لم تنبت له اللحيه أمرد أى أملس موضع اللحيه و مرد الرجل يمرد مرودا إذا عتا و خرج عن الطاعه و أصل اللعن البعد و منه قيل للطريد اللعين و أصل الفرض القطع و الفرضه الثلمه تكون فى النهر و الفرض الحز الذى يكون فى السواك و غيره يشد فيه الخيط و الفرض فى القوس الحز الذى يكون فيه الوتر و الفريضه ما أمر الله به العباد فجعله حتما عليهم قاطعا و أما قول الشاعر:

إذا أكلت سمكا و فرضا

ذهبت طولا و ذهبت عرضا

فالفرض هنا التمر و إنما سمى التمر فرضا لأنه يؤخذ فى فرائض الصدقه، التبتيك التشقيق و البتك القطع بتكته أبتكه تبتيكا و البتكه مثل القطعه البتك القطع قال زهير:

حتى إذا ما هوت كف الغلام له

طارت و فى كفه من ريشها بتك

و المحيص المعدل يقال حصت عنه أحيص حيصا و جضت أجيض جيضا بمعنى قال:

و لم ندر إن جضنا عن الموت جيضه

كم العمر باق و المدى متطاول

روى باللغتين.

الإعراب

إن على أربعه أوجه (أحدها) أن إن النافيه كما فى الآيه «إِنْ يَدْعُونَ» أى ما يدعون (و الثانى) إن المخففه من الثقيله كما فى قوله وَ إِنْ كانَتْ لَكَبِيرَةً و يلزمها لام التأكيد (و الثالث) إن الجازمه كما فى قوله «وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً» (و الرابع) إن المزيده نحو ما أن جاءنى زيد:

و ما إن طبنا جبن و لكن

منايانا و دوله آخرينا

ص: ۱۷۲

«لَعَنَهُ اللَّهُ» جمله فى موضع النصب بأنها صفه لقوله: «شَيْطاناً» و اللام فى «لَأَتَّخِذَنَّ» و ما بعده لام اليمين و إنما يدخل على جواب القسم لأنه المقسم عليه فعلى هذا يكون القسم هنا مضمرا فى الجميع.

المعنى

لما ذكر فى الآيه المتقدمه أهل الشرك و ضلالهم ذكر فى هذه الآيه حالهم و فعالهم فقال «إِنْ يَدْعُونَ» أى ما يدعون هؤلاء المشركون و ما يعبدون «مِنْ دُونِهِ» أى من دون الله «إِلَّا إِناثاً» فيه أقوال (أحدها) إلا أوثانا و كانوا يسمون الأوثان باسم الإناث اللات و العزى و مناه الثالثه الأخرى و إساف و نائله عن أبى مالك و السدى و مجاهد و ابن زيد و ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره قال كان فى كل واحده منهن شيطانه أنثى تتراءى للسدنه و تكلمهم و ذلك من صنع إبليس و هو الشيطان الذى ذكره الله فقال «لَعَنَهُ اللَّهُ» قالوا و اللات كان اسما لصخره و العزى كان اسما لشجره إلا أنهم نقلوهما إلى الوثن و جعلوهما علما عليهما و قيل العزى تأنيث الأعز و اللات تأنيث لفظ الله و قال الحسن كان لكل حى من العرب وثن يسمونه باسم العز تأنيث الأعز و اللات تأنيث لفظ الله و قال الحسن كان لكل حى من العرب وثن يسمونه باسم الأنثى (و ثانيها) أن المعنى إلا مواتا عن ابن عباس و الحسن و قتاده فعلى هذا يكون تقديره ما يعبدون من دون الله إلا جمادا و مواتا لا تعقل و لا تنطق و لا تضر و لا تنفع فدل ذلك على غايه جهلهم و ضلالهم و سماها إناثا لاعتقاد مشركى العرب الأنوثه فى كل ما اتضعت منزلته و لأن الإناث من كل جنس أرذله و قال الزجاج لأن الموات يخبر عنها بلفظ التأنيث تقول الأحجار تعجبنى و لا تقول يعجبوننى و يجوز أن يكون إناثا سماها لضعفها و قله خيرها و عدم نصرها (و ثالثها) أن المعنى إلا ملائكه لأنهم كانوا يزعمون أن الملائكه بنات الله و كانوا يعبدون الملائكه عن الضحاك «وَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطاناً مَرِيداً» أى ماردا شديدا فى كفره و عصيانه متماديا فى شركه و طغيانه يسأل عن هذا فيقال كيف نفى فى أول الكلام عبادتهم لغير الأوثان ثم أثبت فى آخره عبادتهم الشيطان فأثبت فى الآخر ما نفاه فى الأول أجاب الحسن عن هذا فقال أنهم لم يعبدوا إلا الشيطان فى الحقيقه لأن الأوثان كانت مواتا ما دعت أحدا إلى عبادتها بل الداعى إلى عبادتها الشيطان فأضيفت العباده إلى الشيطان بحكم الدعاء و إلى الأوثان لأجل أنهم كانوا يعبدونها و يدل عليه قوله

تعالى «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَهِ أَ هؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ قالُوا سُبْحانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ» أضافت الملائكه عبادتهم إلى الجن من قبل أن الجن دعتهم إلى عباده الملائكه و قال ابن عباس كان فى كل واحد من أصنامهم التى كانوا يعبدونها شيطان مريد يدعو المشركين إلى عبادتها فلذلك حسن إضافه العباده إلى الأصنام و إلى الشيطان و قيل ليس فى الآيه إثبات المنفى بل ما يعبدون إلا الأوثان و إلا الشيطان و هو إبليس «لَعَنَهُ اللَّهُ» أبعده الله عن الخير بإيجاب الخلود فى نار جهنم «وَ قالَ» يعنى الشيطان لما لعنه الله «لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِكَ نَصِيباً» أى حظا «مَفْرُوضاً» أى معلوما عن الضحاك و قيل مقدرا محدودا و أصل الاتخاذ أخذ الشى ء على وجه الاختصاص فكل من أطاعه فإنه من نصيبه و حزبه كما قال سبحانه «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ» و

روى أن النبى قال فى هذه الآيه من بنى آدم تسعه و تسعون فى النار و واحد فى الجنه

و

فى روايه أخرى من كل ألف واحد لله و سائرهم للنار و لإبليس أوردهما أبو حمزه الثمالى فى تفسيره

و يقال كيف علم إبليس أن له أتباعا يتابعونه و الجواب علم ذلك من قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ» و قيل أنه لما نال من آدم ما نال طمع فى ولده و إنما قال ذلك ظنا و يؤيده قوله تعالى وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ «وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ» هذا من مقاله إبليس يعنى لأضلنهم عن الحق و الصواب و إضلاله دعاؤه إلى الضلال و تسبيبه له بحبائله و غروره و وساوسه «وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ» يعنى أمنينهم طول البقاء فى الدنيا فيؤثرون بذلك الدنيا و نعيمها على الآخره و قيل معناه أقول لهم ليس وراءكم بعث و لا نشر و لا جنه و لا نار و لا ثواب و لا عقاب فافعلوا ما شئتم عن الكلبى و قيل معناه أمنينهم بالأهواء الباطله الداعيه إلى المعصيه و أزين لهم شهوات الدنيا و زهراتها و أدعو كلا منهم إلى نوع يميل طبعه إليه فأصده بذلك عن الطاعه و ألقيه فى المعصيه «وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذانَ الْأَنْعامِ» تقديره و لآمرنهم بتبتيك آذان الأنعام فليبتكن أى ليشققن آذانهم عن الزجاج و

قيل ليقطعن الآذان من أصلها و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و هذا شى ء قد كان مشركو العرب يفعلونه يجدعون آذان الأنعام و يقال كانوا يفعلونه بالبحيره و السائبه و سنذكر ذلك فى سوره المائده إن شاء الله «وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ» أى لآمرنهم بتغيير خلق الله فليغيرنه و اختلف فى معناه

فقيل يريد دين الله و أمره عن ابن عباس و إبراهيم و مجاهد و الحسن و قتاده و جماعه و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و يؤيده قوله سبحانه و تعالى «فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» و أراد بذلك تحريم الحلال و تحليل الحرام و قيل أراد معنى الخصاء عن عكرمه و شهر بن حوشب و أبى

صالح عن ابن عباس و كرهوا الإخصاء فى البهائم و قيل أنه الوشم عن ابن مسعود و قيل إنه أراد الشمس و القمر و الحجاره عدلوا عن الانتفاع بها إلى عبادتها عن الزجاج «وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطانَ وَلِيًّا» أى ناصرا و قيل ربا يطيعه «مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِيناً» أى ظاهرا و أى خسران أعظم من استبدال الجنه بالنار و أى صفقه أخسر من استبدال رضاء الشيطان برضاء الرحمن «يَعِدُهُمْ» الشيطان أن يكون لهم ناصرا «وَ يُمَنِّيهِمْ» الأكاذيب و الأباطيل و قيل معناه يعدهم الفقر إن أنفقوا مالهم فى أبواب البر و يمنيهم طول البقاء فى الدنيا و دوام النعيم فيها ليؤثروها على الآخره «وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً» أى لا يكون لما يعدهم و يمنيهم أصل و حقيقه و الغرور إيهام النفع فيما فيه ضرر «أُولئِكَ» إشاره إلى الذين اتخذوا الشيطان وليا من دون الله فاغتروا بغروره و تابعوه فيما دعاهم إليه «مَأْواهُمْ» مستقرهم جميعا «جَهَنَّمُ وَ لا يَجِدُونَ عَنْها مَحِيصاً» أى مخلصا و لا مهربا و لا معدلا.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۲]

اشاره

وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا (۱۲۲)

[توضيح]

قد مر تفسير صدر الآيه فى هذه السوره و قوله «وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا» و من أصدق من الله حديثا و نحوه بإشمام الزاى كوفى غير عاصم و رويس و الباقون بالصاد و قد ذكرنا الوجه عند ذكر الصراط فى الفاتحه و قوله «وَعْدَ اللَّهِ» نصب على المصدر و تقديره وعد الله ذلک وعدا فهو مصدر دل معنى الكلام الذى تقدم على فعله الناصب له و «حَقًّا» أيضا مصدر مؤكد لما قبله كأنه قال أحقه حقا و «قِيلًا» منصوب على التمييز كما يقال هو أكرم منك فعلا و معناه وعد الله ذلك وعدا حقا لا خلاف فيه «وَ مَنْ أَصْدَقُ» استفهام فيه معنى النفى أى لا أحد أصدق من الله قولا فيما أخبره و وعدا فيما وعده.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۲۳ الى ۱۲۴]

اشاره

لَيْسَ بِأَمانِيِّكُمْ وَ لا أَمانِيِّ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۱۲۳) وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لا يُظْلَمُونَ نَقِيراً (۱۲۴)

القراءه

(يدخلون الجنه بضم الياء هناك و فى مريم و حم مكى بصرى و أبو جعفر و أبو بكر و الباقون «يَدْخُلُونَ» بفتح الياء و ضم الخاء.

الحجه

حجه من قرأ «يَدْخُلُونَ» قوله «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ* ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ» و من قرأ يدخلون فلأنهم لا يدخلونها حتى يدخلوها.

اللغه

الأمانى جمع أمنيه و هى تقدير الأمن فى النفس على جهه الاستمتاع به و وزن أمنيه أفعوله من المنيه و أصله التقدير يقال منى له المانى أى قدر له المقدر و منه سميت المنيه و هى فعيله أى مقدره و النقير النكته فى ظهر النواه كان ذلك نقر فيه.

الإعراب

اسم ليس مضمر لدلاله الكلام عليه و التقدير ليس الأمر بأمانيكم أى ليس الثواب بأمانيكم، و «لا يَجِدْ» مجزوم عطفا على الجزاء لا على الشرط و هو قوله «يُجْزَ» و الوقف عند قوله «أَهْلِ الْكِتابِ» وقف تام ثم استؤنف الخبر بعدها بمن يعمل و من موضعه رفع بالابتداء على ما تقدم ذكر أمثاله و من فى قوله «مِنَ الصَّالِحاتِ» مزيده و قيل هو للتبعيض لأن العبد لا يطيق جميعها و قيل أنه لتبيين الجنس و قال «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» فوحد ثم قال «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» فجمع لأن من اسم مبهم موحد اللفظ مجموع المعنى فيعود الضمير إليه مره على اللفظ مره على المعنى.

النزول

قيل تفاخر المسلمون و أهل الكتاب فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم و كتابنا قبل كتابكم و نحن أولى بالله منكم فقال المسلمون نبينا خاتم النبيين و كتابنا يقضى على الكتب و ديننا الإسلام فنزلت الآيه فقال أهل الكتاب نحن و أنتم سواء فأنزل الله الآيه التى بعدها «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» ففلح المسلمون عن قتاده و الضحاك و قيل لما قالت اليهود نحن أبناء الله و أحباؤه و قال أهل الكتاب لن يدخل الجنه إلا من كان هودا أو نصارى نزلت الآيه عن مجاهد.

المعنی

لما ذکر سبحانه الوعد و الوعید قال عقیب ذلک «لَیْسَ بِأَمانِیِّکُمْ» معناه لیس الثواب و العقاب بأمانیکم أیها المسلمون عن مسروق و السدی و قیل الخطاب لأهل الشرک من قریش لأنهم قالوا لا نبعث و لا نعذب عن مجاهد و ابن زید «وَ لا أَمانِیِّ أَهْلِ الْکِتابِ» أی و لا بأمانی أهل الکتاب فی أنه لا یدخل الجنه إلا من کان هودا أو نصاری و هذا یقوی القول الأخیر علی أنه لم یجر للمسلمین ذکر فی الأمانی و ذکر أمانی الکفار قد جری فی قوله وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ هذا و قد وعد الله المؤمنین فیما بعد بما هو غایه الأمانی «مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً یُجْزَ بِهِ» اختلف فی تأویله علی أقوال (أحدها) أنه یرید بذلک جمیع المعاصی صغائرها و کبائرها و إن من ارتکب شیئا منها فإن الله سبحانه یجازیه علیها إما فی الدنیا و إما فی الآخره عن عائشه و قتاده و مجاهد و

روی عن أبی هریره أنه قال لما نزلت هذه الآیه بکینا و حزنا و قلنا یا رسول الله ما أبقت هذه الآیه من شی ء فقال أما و الذی نفسی بیده إنها لکما أنزلت و لکن أبشروا و قاربوا و سددوا أنه لا تصیب أحدا منکم مصیبه إلا کفر الله بها خطیئته حتی الشوکه یشاکها أحدکم فی قدمه رواه الواحدی فی تفسیره مرفوعا

و قال القاضی أبو عاصم القارئ العامری فی هذا قطع لتوهم من توهم أن المعصیه لا تضر مع الإیمان کما أن الطاعه لا تنفع مع الکفر. (و ثانیها) أن المراد به مشرکو قریش و أهل الکتاب عن الحسن و الضحاک و ابن زید قالوا و هو کقوله وَ هَلْ نُجازِی إِلَّا الْکَفُورَ (و ثالثها) أن المراد بالسوء هنا الشرک عن ابن عباس و سعید بن جبیر «وَ لا یَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِیًّا وَ لا نَصِیراً» معناه و لا یجد هذا الذی یعمل سوءا من معاصی الله و خلاف أمره ولیا یلی أمره ینصره و یحامی عنه و یدفع عنه ما ینزل به من عقوبه الله و لا نصیرا أی ناصرا ینصره و ینجیه من عذاب الله و من استدل بهذه الآیه علی المنع من جواز العفو عن المعاصی فإنا نقول له إن من ذهب إلی أن العموم لا ینفرد فی اللغه بصیغه مختصه به لا یسلم أنها تستغرق جمیع من فعل السوء بل یجوز أن یکون المراد بها بعضهم علی ما ذکره أهل التأویل کابن عباس و غیره علی أنهم قد اتفقوا علی أن الآیه مخصوصه فإن التائب و من کانت معصیته صغیره لا یتناوله العموم فإذا جاز لهم أن یخصصوا العموم فی الآیه بالفریقین جاز لنا أن نخصها بمن یتفضل الله علیه بالعفو و هذا بین و الحمد لله و قوله سبحانه «وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» و إنما قال «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» لیبین أن الطاعه لا تنفع من دون الإیمان «فَأُولئِکَ یَدْخُلُونَ

الْجَنَّهَ وَ لاـ يُظْلَمُونَ نَقِيراً» وعد الله تعالى بهذه الآيه جميع المكلفين من الرجال و النساء إذا عملوا الأعمال الصالحه أى الطاعات الخالصه و هم مؤمنون موحدون مصدقون نبيه بأن يدخلهم الجنه و يثبتهم فيها و لا يبخسهم شيئا مما يستحقونه من الثواب و إن كان مقدار نقير فى الصغر و قد قابل سبحانه الوعيد العام فى الآيه التى قبل هذه الآيه بالوعد العام فى هذه الآيه ليقف المؤمن بين الخوف و الرجاء.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۲۵ الى ۱۲۶]

اشاره

وَ مَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ وَ اتَّبَعَ مِلَّهَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً وَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْراهِيمَ خَلِيلاًـ (۱۲۵) وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ مُحِيطاً (۱۲۶)

اللغه

الخليل مشتق من الخله بضم الخاء التى هى المحبه أو من الخله بفتح الخاء التى هى الحاجه و إنما استعمل بمعنى الصداقه لأن كل واحد من المتصادقين يسد خلل صاحبه و قيل لأن كل واحد منهما يطلع صاحبه على أسراره فكأنه فى خلل قلبه و إنما استعمل فى الحاجه للاختلال الذى يلحق الفقير فيما يحتاج إليه و منه قول زهير:

و إن أتاه خليل يوم مسغبه

يقول لا غائب مالى و لا حرم

و قال الأزهرى الخليل الذى خص بالمحبه يقال دعا فلان فخلل أى خص.

الإعراب

دينا منصوب على التميز و هو مما انتصب بعد تمام الاسم و قوله «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» جمله فى موضع النصب على الحال و كذلك قوله «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» فى الآيه التى قبل و حنيفا منصوب على الحال و ذو الحال الضمير فى اتبع و المضمر هو النبى ص و يجوز أن يكون حنيفا حالا من «مِلَّهَ إِبْراهِيمَ» و كان حقه أن يكون فيه الهاء لأن فعيلا إذا كان بمعنى فاعل للمؤنث تثبت فيه الهاء إلا أنه قد جاء مجى ء ناقه سديس و ريح حريق و يجوز أن يكون حالاـ من إبراهيم و الحال من المضاف إليه عزيز و قد جاء ذلك فى الشعر قال النابغه:

قالت بنو عامر خالوا بنى أسد

يا بؤس للجهل ضرارا لأقوام

أى يا بؤس الجهل ضرارا و اللام مقمحه لتوكيد الإضافه و خليلا مفعول ثان لاتخذ.

المعنى

ثم بين سبحانه من يستحق الوعد الذى ذكره قبل فقال «وَ مَنْ أَحْسَنُ دِيناً» و هو فى صوره الاستفهام و المراد به التقرير و معناه من أصوب طريقا و أهدى سبيلا أى لا أحد أحسن اعتقادا «مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» أى استسلم وجهه و المراد بقوله «وَجْهَهُ» هنا ذاته و نفسه كما قال تعالى: «كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» و المعنى انقاد لله سبحانه بالطاعه و لنبيه ص بالتصديق و قيل معنى «أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» قصده بالعباده وحده كما أخبر عن إبراهيم (عليه السلام) أنه قال وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ و قيل معناه أخلص أعماله لله أى أتى بها مخلصا لله فيها «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» أى فاعل للفعل الحسن الذى أمره الله تعالى و قيل معناه و هو محسن فى جميع أقواله و أفعاله و قيل أن المحسن هنا الموحد و

روى أن النبى ص سئل عن الإحسان فقال أن تعبد الله تعالى كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك

«وَ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» أى اقتدى بدينه و سيرته و طريقته يعنى ما كان عليه إبراهيم و أمر به بنيه من بعده و أوصاهم به من الإقرار بتوحيده و عدله و تنزيهه عما لا يليق به و من ذلك الصلاه إلى الكعبه و الطواف حولها و سائر المناسك «حَنِيفاً» أى مستقيما على منهاجه و طريقه و قد مر معنى الحنيف فى سوره البقره «وَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْراهِيمَ خَلِيلًا» أى محبا لا خلل فى مودته لكمال خلته و المراد بخلته لله أنه كان مواليا لأولياء الله و معاديا لأعداء الله و المراد بخله الله تعالى له نصرته على من أراده بسوء كما أنقذه من نار نمرود و جعلها عليه بردا و سلاما و كما فعله بملك مصر حين راوده عن أهله و جعله إماما للناس و قدوه لهم قال الزجاج جايز أن يكون سمى خليل الله بأنه الذى أحبه الله بأن اصطفاه محبه تامه كامله و أحب الله هو محبه تامه كامله و قيل سمى خليلا لأنه افتقر إلى الله و توكل عليه و انقطع بحوائجه إليه و هو اختيار الفراء و أبى القاسم البلخى و إنما خصه الله بهذا الاسم و إن كان الخلق كلهم فقراء إلى رحمته تشريفا له بالنسبه إليه من حيث أنه فقير إليه لا يرجو لسد خلته سواء كما خص موسى بأنه كليم الله و عيسى بأنه روح الله و محمدا بأنه حبيب الله و قيل إنما سمى خليلا لأنه سبحانه خصه بما لم يخص به غيره من إنزال الوحى عليه و غير ذلك من خصائصه و إنما خصه من بين سائر الأنبياء بهذا الاسم على المعنيين اللذين ذكرناهما و إن كان كل واحد من الأنبياء خليل الله فى زمانه لأنه سبحانه خصهم بالنبوه و قد

روى عن النبى ص أنه قال قد اتخذ الله صاحبكم خليلا

يعنى نفسه و هذا الوجه اختيار أبى على الجبائى قال و كل ما تعبد الله به إبراهيم فقد تعبد به

نبینا ص و زاده أشیاء لم یتعبد بها إبراهیم ص و مما قیل فی وجه خله إبراهیم ما روی فی التفسیر

أن إبراهیم کـان یضـیف الضـیفان و یطعم المساکین و إن الناس أصابهم جـدب فارتحل إبراهیم إلی خلیل له بمصـر یلتمس منه طعاما لأهله فلم یصب ذلک عنـده فلما قرب من أهله مر بمفازه ذات رمل لینه فملأ غرائره من ذلک الرمل لئلا یغم أهله برجوعه من غیر مبره فحول الله ما فی غرائره دقیقا فلما وصل إلی أهله دخل البیت و نام استحیاء منهم ففتحوا الغرائر و عجنوا من الدقیق و خبزوا و قدموا إلیه طعاما طیبا فسألهم من أین خبزوا قالوا من الدقیق الذی جئت به من عند خلیلک المصری فقال أما أنه خلیلی و لیس بمصـری فسـماه الله سـبحانه خلیلا رواه علی بن إبراهیم عن أبیه عن هارون بن مسـلم عن مسعده بن صدقه عن أبی عبد الله (علیه السلام)

ثم بین سـبحانه أنه إنمـا اتخـذ إبراهیم خلیلاـ لطـاعته و مسـارعته إلی رضـاه لاـ لحـاجه منه سـبحانه إلی خلته فقـال «وَ لِلَّهِ مـا فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» ملکا و ملکا فهو مسـتغن عن جمیع خلقه و الخلق محتاجون إلیه «وَ کانَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ مُحِیطاً» یعنی لم یزل سبحانه عالما بجمیع ما یفعله عباده و معنی المحیط بالشی ء أنه العالم به من جمیع وجوهه.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۷]

اشاره

وَ یَسْـتَفْتُونَکَ فِی النِّسـاءِ قُـلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ فِیهِنَّ وَ مـا یُتْلی عَلَیْکُمْ فِی الْکِتـابِ فِی یَتـامَی النِّسـاءِ اللاَّـتِی لا تُؤْتُونَهُنَّ ما کُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ وَ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الْوِلْدانِ وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْیَتامی بِالْقِسْطِ وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِهِ عَلِیماً (۱۲۷)

اللغه

الاستفتاء و الاستقضاء بمعنی واحد یقال فأتیته و قاضیته قال الشاعر:

تعالوا نفاتیکم أ أعیا و فقعس

إلی المجد أدنی أم عشیره حاتم

ص: ۱۸۰

هكذا أنشده الحسن بن على المغربى و هو استفعال من الفتيا و هو الفتوى و أفتى فى المسأله بين حكمها.

الإعراب

«وَ ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» موضعه رفع بالابتداء تقديره الله يفتيكم فيهن «وَ ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» فى الكتاب أيضا يفتيكم فيهن و قال الفراء يجوز أن يكون موضعه جرا عطفا على المضمر المجرور فى «فِيهِنَّ» و هذا بعيد لأن الظاهر لا يحسن عطفه على الضمير المجرور و قيل يجوز أن يكون عطفا على النساء فى قوله «وَ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّساءِ» أى و يستفتونك فيما يتلى عليكم و فى المستضعفين قال الواحدى قوله «فِي يَتامَى النِّساءِ» قيل أن تقديره فى النساء اليتامى فأضيفت الصفه إلى الموصوف نحو قولك كتاب الكامل و مسجد الجامع و يوم الجمعه و هذا قول الكوفيين و عند المحققين لا يجوز إضافه الصفه إلى الموصوف بل النساء هنا أمهات اليتامى أضيف إليهن أولادهن و أقول يجوز أيضا أن يضاف اليتامى إلى النساء إذا كن من جملتهن فيكون الإضافه بمعنى من كما يقال خيار النساء و شرار النساء و صغار النساء و هذا أشبه بما ينساق إليه معنى الآيه «وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ» جر عطفا على يَتامَى النِّساءِ «وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتامى بِالْقِسْطِ» فى موضع جر أيضا و التقدير و ما يتلى عليكم من الآيات فى يتامى النساء و فى المستضعفين و فى أن تقوموا لليتامى بالقسط يفتيكم الله فيهن.

المعنى

ثم عاد كلام الله تعالى إلى ذكر النساء و الأيتام و قد جرى ذكرهم فى أول السوره فقال «وَ يَسْتَفْتُونَكَ» أى يسألونك الفتوى و هو تبيين المشكل من الأحكام «فِي النِّساءِ» و يستخبرونك يا محمد عن الحكم فيهن و عما يجب لهن و عليهن و إنما حذف ذلك لإحاطه العلم بأن السؤال فى أمر الدين إنما يقع عما يجوز و عما لا يجوز و عما يجب و عما لا يجب «قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ» معناه قل يا محمد الله يبين لكم ما سألتم فى شأنهن «وَ ما يُتْلى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ» أى و يفتيكم أيضا ما يقرأ عليكم فى الكتاب أى القرآن و تقديره و كتابه يفتيكم أى يبين لكم الفرائض المذكوره «فِي يَتامَى النِّساءِ» أى الصغار «اللَّاتِي» لم يبلغن و قوله «اللَّاتِي لا تُؤْتُونَهُنَّ» أى لا تعطونهن «ما كُتِبَ لَهُنَّ» و اختلف فى تأويله على أقوال (أولها) أن المعنى و ما يتلى عليكم فى توريث صغار النساء و هو آيات الفرائض التى فى أول السوره و كان أهل الجاهليه لا يورثون المولود حتى يكبر و لا يورثون المرأه و كانوا

یقولون لا نورث إلا من قاتل و دفع عن الحریم فأنزل الله آیه المواریث فی أول السوره و هو معنی قوله

«لا تُؤْتُونَهُنَّ ما کُتِبَ لَهُنَّ» أی من المیراث عن ابن عباس و سعید بن جبیر و مجاهد و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

(و ثانیها) أن المعنی اللاتی لا تؤتونهن ما وجب لهن من الصداق و کانوا لا یؤتون الیتامی اللاتی یکون لهن من الصداق فنهی الله عن ذلک بقوله وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِی الْیَتامی فَانْکِحُوا من غیرهن ما طابَ لَکُمْ و قوله «وَ ما یُتْلی عَلَیْکُمْ» هو ما ذکره فی أول السوره من قوله وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا الآیه عن عائشه و هو اختیار أبی علی الجبائی و اختار الطبری القول الأول و اعترض علی هذا القول بأن قال لیس الصداق مما کتب الله للنساء إلا بالنکاح فمن لم تنکح فلا صداق لها عند أحد (و ثالثها) أن المراد بقوله «لا تُؤْتُونَهُنَّ ما کُتِبَ لَهُنَّ» النکاح الذی کتب الله لهن فی قوله وَ أَنْکِحُوا الْأَیامی الآیه فکان الولی یمنعهن من التزویج عن الحسن و قتاده و السدی و أبی مالک و إبراهیم قالوا کان الرجل یکون فی حجره الیتیمه بها دمامه و لها مال و کان یرغب عن أن یتزوجها و یحبسها طمع أن تموت فیرثها قال السدی و کان جابر بن عبد الله الأنصاری له بنت عم عمیاء دمیمه و قد ورثت عن أبیها مالا فکان جابر یرغب عن نکاحها و لا ینکحها مخافه أن یذهب الزوج بمالها فسأل النبی عن ذلک فنزلت الآیه و قوله «وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ» معناه علی القول الأول و الثالث و ترغبون عن أن تنکحوهن أی عن نکاحهن و لا تؤتونهن نصیبهن من المیراث فیرغب فیهن غیرکم فقد ظلمتموهن من وجهین و فی قول عائشه معناه و ترغبون فی أن تنکحوهن أی فی نکاحهن لجمالهن أو لمالهن «وَ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الْوِلْدانِ» معناه و یفتیکم فی المستضعفین من الصبیان الصغار أن تعطوهم حقوقهم و کانوا لا یورثون صغیرا من الغلمان و لا من الجواری لأن ما یتلی علیکم فی باب الیتامی من قوله «وَ آتُوا الْیَتامی أَمْوالَهُمْ» یدل علی الفتیا فی إعطاء حقوق الصغار من المیراث «وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْیَتامی بِالْقِسْطِ» أی و یفتیکم فی أن تقوموا للیتامی بالقسط فی أنفسهم و فی مواریثهم و أموالهم و تصرفاتهم و إعطاء کل ذی حق منهم حقه صغیرا کان أو کبیرا ذکرا کان أو أنثی و فیه إشاره إلی قوله سبحانه «وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِی الْیَتامی» الآیه «وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ» أی مهما فعلتم من خیر أیها المؤمنون من عدل و بر فی أمر النساء و الیتامی و انتهیتم فی ذلک إلی أمر الله و طاعته «فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِهِ عَلِیماً» أی لم یزل به عالما و لا یزال کذلک یجازیکم به و لا یضیع عنده شی ء منه.

ص: ۱۸۲

[سوره النساء (۴): آیه ۱۲۸]

اشاره

وَ إِنِ امْرَأَهٌ خافَتْ مِنْ بَعْلِها نُشُوزاً أَوْ إِعْراضاً فَلا جُناحَ عَلَيْهِما أَنْ يُصْلِحا بَيْنَهُما صُلْحاً وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ وَ أُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۲۸)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «أَنْ يُصْلِحا» بضم الياء و كسر اللام و سكون الصاد و الباقون يصالحا بتشديد الصاد و فتح الياء و اللام.

الحجه

الأعرف فى الاستعمال يصالحا و زعم سيبويه أن بعضهم قرأ يُصْلِحا فيصلحا يفتعلا و افتعل و تفاعل بمعنى و لذلك صحت الواو فى اجتوروا و اعتوروا لما كان بمعنى تجاوروا و تعاوروا فهذا حجه لمن قرأ أن يصالحا و من قرأ «يُصْلِحا» فإن الإصلاح عند التنازع قد استعمل كما فى قوله سبحانه فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ و قوله «صُلْحاً» يكون مفعولا على قراءه من قرأ «يُصْلِحا» كما تقول أصلحت ثوبا و من قرأ يصالحا فيجوز أن يكون صلحا مفعولا أيضا لأن تفاعل قد جاء متعديا و يجوز أن يكون مصدرا حذفت زوائده كما قال:

(فإن تهلك فذلك كان قدرى)

أى تقديرى و يجوز أن يكون قد وضع المصدر موضع الاسم كما وضع الاسم موضع المصدر فى نحو قوله:

(باكرت حاجتها الدجاج بسحره)

و قوله:

(و بعد عطاءك المائه الرتاعا).

اللغه

النشوز مر ذكره فى هذه السوره و الشح إفراط فى الحرص على الشى ء و يكون بالمال و بغيره من الأعراض يقال هو شحيح بمودتك أى حريص على دوامها و لا يقال فى ذلك بخيل و البخل يكون بالمال خاصه قال الشاعر:

لقد كنت فى قوم عليك أشحه

بفقدك إلا أن من طاح طائح

يودون لو خاطوا عليك جلودهم

و هل يدفع الموت النفوس الشحائح

. الإعراب

«وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ» امرأه ارتفعت بفعل مضمر يفسره الفعل الظاهر بعدها و هو إضمار قبل الذكر على شريطه التفسير و تقديره و إن خافت لو قلت إن امرأه تخف ففرقت بين إن الجزاء و الفعل المستقبل فذلك قبيح لأن إن لا يفصل بينها و بين ما تجزم ذلك فى الشعر جايز فى إن و غيرها قال الشاعر:

فمتى واغل ينبهم يحيوه

و تعطف عليه كأس الساقى

فأما الماضى فإن غير عامله فى لفظه و إن لم تكن من حروف الجزاء فجاز أن يفرق بينها و بين الفعل فأما غير إن فالفصل يقبح فيه مع الماضى و المستقبل جميعا.

النزول

كانت بنت محمد بن سلمه عند رافع بن خديج و كانت قد دخلت فى السن و كانت عنده امرأه شابه سواها فطلقها تطليقه حتى إذا بقى من أجلها يسير قال إن شئت راجعتك و صبرت على الأثره و إن شئت تركتك قالت بل راجعنى و أصبر على الأثره فراجعها فذلك الصلح الذى بلغنا إن الله تعالى أنزل فيه هذه الآيه عن أبى جعفر و سعيد بن المسيب و قيل خشيت سوده بنت زمعه أن يطلقها رسول الله فقالت لا تطلقنى و أجلسنى مع نسائك و لا تقسم لى و اجعل يومى لعائشه فنزلت الآيه عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم حكم نشوز المرأه بين سبحانه تعالى نشوز الرجل فقال «وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ» أى علمت و قيل ظنت «مِنْ بَعْلِها» أى من زوجها «نُشُوزاً» أى استعلاء و ارتفاعا بنفسه عنها إلى غيرها إما لبغضه و إما لكراهته منها شيئا إما دمامتها و إما علو سنها أو غير ذلك «أَوْ إِعْراضاً» يعنى انصرافا بوجهه أو ببعض منافعه التى كانت لها منه و قيل يعنى بإعراضه عنها هجرانه إياها و جفاها و ميله إلى غيرها «فَلا جُناحَ عَلَيْهِما» أى لا حرج و لا

إثم على كل واحد منهما من الزوج و الزوجه «أَنْ يُصْلِحا بَيْنَهُما صُلْحاً» بأن تترك المرأه له يومها أو تضع عنه بعض ما يجب لها من نفقه أو كسوه أو غير ذلك لتستعطفه بذلك و تستديم المقام فى حباله «وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ»

معناه و الصلح بترك بعض الحق خير من طلب الفرقه بعد الألفه هذا إذا كان بطيبه من نفسها فإن لم يكن كذلك فلا يجوز له إلا ما يسوغ فى الشرع من القيام بالكسوه و النفقه و القسمه و إلا طلقها و بهذه الجمله قالت الصحابه و التابعون منهم على

و ابن عباس و عائشه و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و غيرهم «وَ أُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ» اختلف فى تأويله فقيل معناه و أحضرت أنفس النساء الشح على أنصبائهن من أنفس أزواجهن و أموالهن و أيامهن منهم عن ابن عباس و سعيد بن جبير و عطا و السدى و قيل معناه و أحضرت أنفس كل واحد من الرجل و المرأه الشح بحقه قبل صاحبه فشح المرأه يكون بترك حقها من النفقه و الكسوه و القسمه و غيرها و شح الرجل بإنفاقه على التى لا يريدها و هذا أعم و به قال ابن وهب و ابن زيد «وَ إِنْ تُحْسِنُوا» خطاب للرجال أى و إن تفعلوا الجميل بالصبر على ما تكرهون من النساء «وَ تَتَّقُوا» من الجور عليهن فى النفقه و الكسوه و العشره بالمعروف و قيل أن تحسنوا فى أقوالكم و أفعالكم و تتقوا معاصى الله «فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى هو سبحانه خبير بما يكون منكم فى أمرهن بحفظه لكم و عليكم حتى يجازيكم بأعمالكم.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۲۹ الى ۱۳۰]

اشاره

وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّساءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوها كَالْمُعَلَّقَهِ وَ إِنْ تُصْلِحُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (۱۲۹) وَ إِنْ يَتَفَرَّقا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ وَ كانَ اللَّهُ واسِعاً حَكِيماً (۱۳۰)

اللغه

الاستطاعه و القوه و القدره نظائر و السعه خلاف الضيق و الواسع فى صفات القديم اختلف فى معناه و قيل أنه واسع العطاء أى المكرمه و قيل هو واسع الرحمه و يؤيده قوله تعالى «وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْ ءٍ» و قيل أنه واسع المقدور.

المعنى

لما تقدم ذكر النشوز و الصلح بين الزوجين عقبه سبحانه بأنه لا يكلف من ذلك ما لا يستطاع فقال «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّساءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ» أى لن تقدروا أن تسووا بين النساء فى المحبه و الموده بالقلب و لو حرصتم على ذلك كل الحرص فإن ذلك ليس إليكم و لا تملكونه فلا تكلفونه و لا تؤاخذون به عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل معناه لم تقدروا أن تعدلوا بالتسويه بين النساء فى كل الأمور من جميع الوجوه من النفقه و الكسوه و العطيه و المسكن و الصحبه و البر و البشر و غير ذلك و المراد به أن ذلك لا يخفف عليكم بل يثقل و يشق لميلكم إلى بعضهن «فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ» أى فلا تعدلوا بأهوائكم عن من لم تملكوا محبه منهن كل العدول حتى يحملكم ذلكم على أن تجوروا على صواحبها فى ترك أداء الواجب لهن عليكم من حق القسمه و النفقه و الكسوه و العشره بالمعروف

«فَتَذَرُوها كَالْمُعَلَّقَةِ» أى تذروا التى لا تميلون إليها كالتى هى لا ذات زوج و لا أيم عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و غيرهم و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله

و

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره أنه سأل رجل من الزنادقه أبا جعفر الأحول عن قوله سبحانه «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَواحِدَةً» ثم قال «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّساءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ» و بين القولين فرق قال فلم يكن عندى جواب فى ذلك حتى قدمت المدينه فدخلت على أبى عبد الله (عليه السلام) فسألته عن ذلك فقال أما قوله «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا» فإنه عنى فى النفقه و أما قوله «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا» فإنه عنى فى الموده فإنه لا يقدر أحد أن يعدل بين امرأتين فى الموده قال فرجعت إلى الرجل فأخبرته فقال هذا ما حملته من الحجاز

و

روى أبو قلابه عن النبى (ص) أنه كان يقسم بين نسائه و يقول اللهم هذه قسمتى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك و لا أملك

قوله «وَ إِنْ تُصْلِحُوا» يعنى فى القسمه بين الأزواج و التسويه بينهن فى النفقه و غير ذلك «وَ تَتَّقُوا» الله فى أمرهن و تتركوا الميل الذى نهاكم الله عنه فى تفضيل واحده على الأخرى «فَإِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً» يستر عليكم ما مضى منكم من الحيف فى ذلك إذا تبتم و رجعتم إلى الاستقامه و التسويه بينهن و يرحمكم بترك المؤاخذه على ذلك و كذلك كان يفعل فيما مضى مع غيركم و

روى عن جعفر الصادق (عليه السلام) عن آبائه أن النبى (ص) كان يقسم بين نسائه فى مرضه فيطاف به بينهن

و

روى أن عليا كان له امرأتان فكان إذا كان يوم واحده لا يتوضأ فى بيت الأخرى

و كان معاذ بن جبل له امرأتان ماتتا فى الطاعون فأقرع بينهما أيهما تدفن قبل الأخرى و قوله «وَ إِنْ يَتَفَرَّقا يُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ» يعنى إذا أبى كل واحد من الزوجين مصلحه الآخر بأن تطالب المرأه بنصيبها من القسمه و النفقه

و الكسوه و حسن العشره و يمتنع الرجل من إجابتها إلى ذلك و يتفرقا حينئذ بالطلاق فإنه سبحانه يغنى كل واحد منهما من سعته أى من سعه فضله و رزقه «وَ كانَ اللَّهُ واسِعاً حَكِيماً» أى لم يزل واسع الفضل على العباد حكيما فيما يدبرهم به و فى هذه الآيه دلاله على أن الأرزاق كلها بيد الله و هو الذى يتولاها بحكمته و إن كان ربما أجراها على يدى من يشاء من بريته.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۱ الى ۱۳۲]

اشاره

وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ إِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ كانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيداً (۱۳۱) وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلاً (۱۳۲)

المعنى

ثم ذكر سبحانه بعد إخباره بإغناء كل واحد من الزوجين بعد الافتراق من سعه فضله ما يوجب الرغبه إليه فى ابتغاء الخير منه فقال «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» إخبارا عن كمال قدرته و سعه ملكه أى فإن من يملك ما فى السماوات و ما فى الأرض لا يتعذر عليه الإغناء بعد الفرقه و الإيناس بعد الوحشه ثم ذكر الوصيه بالتقوى فإن بها ينال خير الدنيا و الآخره فقال «وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» من اليهود و النصارى و غيرهم «وَ إِيَّاكُمْ» أى و أوصيناكم أيها المسلمون فى كتابكم «أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ» و تقديره بأن اتقوا الله أى اتقوا عقابه باتقاء معاصيه و لا تخالفوا أمره و نهيه «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» أى تجحدوا وصيته إياكم و تخالفوها «فَإِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» لا يضره كفرانكم و عصيانكم و هذه إشاره إلى أن أمره جميع الأمم بطاعته و نهيه إياهم عن معصيته ليس استكثارا بهم عن قله و لا استنصارا بهم عن ذله و لا استغناء بهم عن حاجه فإن له ما فى السماوات و ما فى الأرض ملكا و ملكا و خلقا لا يلحقه العجز و لا يعتريه الضعف و لا تجوز عليه الحاجه و إنما أمرنا و نهانا نعمه منه علينا و رحمه بنا «وَ كانَ اللَّهُ غَنِيًّا» أى لم يزل سبحانه غير محتاج إلى خلقه بل الخلائق كلهم محتاجون إليه «حَمِيداً» أى مستوجبا

للحمد عليكم بصنائعه الحميده إليكم و آلائه الجميله لديكم فاستديموا ذلك باتقاء معاصيه و المسارعه إلى طاعته فيما يأمركم به ثم قال «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى حافظا لجميعه لا يعزب عنه علم شى ء منه و لا يؤوده حفظه و تدبيره و لا يحتاج مع سعه ملكه إلى غيره و أما وجه التكرار لقوله «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» فى الآيتين ثلاث مرات فقد قيل أنه للتأكيد و التذكير و قيل أنه للإبانه عن علل ثلاث (أحدها) بيان إيجاب طاعته فيما قضى به لأن له ملك السماوات و الأرض (و الثانى) بيان غناه عن خلقه و حاجتهم إليه و استحقاقه الحمد على النعم لأن له ما فى السموات و ما فى الأرض (و الثالث) بيان حفظه إياهم و تدبيره لهم لأن له ملك السماوات و الأرض.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۳ الى ۱۳۴]

اشاره

إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ وَ كانَ اللَّهُ عَلى ذلِكَ قَدِيراً (۱۳۳) مَنْ كانَ يُرِيدُ ثَوابَ الدُّنْيا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوابُ الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً (۱۳۴)

المعنى

لما ذكر سبحانه غناه عن الخلق بأن له ملك السماوات و الأرض عقب ذلك بذكر كمال قدرته على خلقه و إن له الإهلاك و الإنجاء و الاستبدال بعد الإفناء فقال «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» يعنى أن يشأ الله يهلككم «أَيُّهَا النَّاسُ» و يفنكم و قيل فيه محذوف أى إن يشأ أن يذهبكم يذهبكم أيها الناس «وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ» أى بقوم آخرين غيركم ينصرون نبيه و يوازرونه و

يروى أنه لما نزلت هذه الآيه ضرب النبى يده على ظهر سلمان و قال هم قوم هذا

يعنى عجم الفرس «وَ كانَ اللَّهُ عَلى ذلِكَ قَدِيراً» أى لم يزل سبحانه و لا يزال قادرا على الإبدال و الإفناء و الإعاده ثم ذكر سبحانه عظم ملكه و قدرته بأن جزاء الدارين عنده فقال «مَنْ كانَ يُرِيدُ ثَوابَ الدُّنْيا» أى الغنيمه و المنافع الدنيويه أخبر سبحانه عمن أظهر الإيمان بمحمد (ص) من أهل النفاق يريد عرض الحياه الدنيا بإظهار ما أظهره من الإيمان بلسانه «فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوابُ الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» أى يملك سبحانه الدنيا و الآخره فيطلب المجاهد الثوابين عند الله عن أبى على الجبائى و قيل أنه وعيد للمنافقين و ثوابهم فى الدنيا ما يأخذونه من الفى ء و الغنيمه إذا شهدوا الحرب مع المسلمين و أمنهم على نفوسهم و أموالهم و ذراريهم و ثوابهم فى الآخره النار «وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً» أى لم يزل على صفه يجب لأجلها أن

يسمع المسموعات و يبصر المبصرات عند الوجود و هذه الصفه هى كونه حيا لا آفه به و قيل إنما ذكر هذا ليبين أنه يسمع ما يقول المنافقون إذا خلوا إلى شياطينهم و يعلم ما يسرونه من نفاقهم.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلَّهِ وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللَّهُ أَوْلى بِهِما فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوى أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۳۵)

القراءه

قرأ ابن عامر و حمزه أن تلوا بضم اللام و واو واحده ساكنه و الباقون «تَلْوُوا» بواوين الأولى مضمومه و الثانيه ساكنه.

الحجه

من قرأ بواو واحده فحجته أن يقول أنه من الولايه و ولايه الشى ء إقبال عليه و خلاف الإعراض عنه فيكون المعنى إن تقبلوا أو تعرضوا فإن الله خبير بأعمالكم يجازى المحسن المقبل بإحسانه و المسى ء المعرض بإعراضه و تركه الإقبال على ما يلزمه أن يقبل عليه قال و إذا قرأت «تَلْوُوا» فهى من اللى و اللى مثل الأعراض فيكون كالتكرير أ لا ترى أن قوله «لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ» معناه الإعراض و ترك الانقياد للحق و من قرأ «تَلْوُوا» من لوى فحجته أن يقول لا ينكر أن يتكرر اللفظان بمعنى واحد نحو قوله «فَسَجَدَ الْمَلائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» و قول الشاعر:

(و هند أتى من دونها النأى و البعد)

و قول آخر:

(و ألفى قولها كذبا و مينا)

و قيل أن تلوا يجوز أن يكون تلووا و إن الواو التى هى عين همزت لانضمامها كما همزت فى أدؤر ثم طرحت الهمزه و ألقيت حركتها على اللام التى هى فاء فصارت تلوا كما تطرح الهمزه فى أدؤر و تلقى حركتها على الدال فتصير آدر.

اللغه

القسط و الأقساط العدل يقال أقسط الرجل إقساطا إذا عدل و أتى بالقسط و قسط الرجل يقسط قسوطا إذا جار و يقال قسط البعير يقسط قسطا إذا يبست يده و يد قسطاء أى يابسه فكان معنى أقساط أقام الشى ء على حقيقته فى التعديل و كان قسط أى جار معناه يبس الشى ء و أفسد جهته المستقيمه و القوام فعال من القيام و هو أن يكون عادته القيام و اللى

الدفع يقال لويت فلانا حقه إذا دفعته و مطلته و منه

الحديث لى الواجد ظلم

أى مطل الغنى جور.

الإعراب

شهداء نصب على الحال من الضمير فى قوله «قَوَّامِينَ» و هو ضمير «الَّذِينَ آمَنُوا» و يجوز أن يكون خبر كان على أن لها خبرين نحو هذا حلو حامض و يجوز أن يكون صفه لقوامين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما لم يقل به لأنه أراد فالله أولى بغناء الغنى و فقر الفقير لأن ذلك منه سبحانه و قيل إنما ثنى الضمير لأن أو فى هذا الموضع بمعنى الواو و قيل أنه لم يقصد غنيا بعينه و لا فقيرا بعينه فهو مجهول و ما ذلك حكمه يجوز أن يعود إليه الضمير بالتوحيد و التثنيه و قد ذكر أن فى قراءه أبى فالله أولى بهم و قيل إنما قال بهما لأنهما قد ذكرا كما قال وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فلكل واحد منهما و قيل إنما جاز ذلك لأنه أضمر فيه من خاصم على ما تذكره فى المعنى مشروحا و «أَنْ تَعْدِلُوا» يجوز أن يكون فى موضع نصب بأنه مفعول له أى هربا من أن تعدلوا و كراهه أن تعدلوا و يجوز أن يكون فى موضع جر على معنى فلا تتبعوا الهوى لتعدلوا.

المعنى

لما ذكر سبحانه أن عنده ثواب الدنيا و الآخره عقبه بالأمر بالقسط و القيام بالحق و ترك الميل و الجور فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ» أى دائمين على القيام بالعدل و معناه و لتكن عادتكم القيام بالعدل فى القول و الفعل «شُهَداءَ لِلَّهِ» و هو جمع شهيد أمر الله تعالى عباده بالثبات و الدوام على قول الحق و الشهاده بالصدق تقربا إليه و طلبا لمرضاته و عن ابن عباس كونوا قوالين بالحق فى الشهاده على من كانت و لمن كانت من قريب أو بعيد «وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ» أى و لو كانت شهادتكم على أنفسكم «أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ» أى على والديكم و على أقرب الناس إليكم فقوموا فيها بالقسط و العدل و أقيموها على الصحه و الحق و لا تميلوا فيها لغنى غنى أو لفقر فقير فإن الله قد سوى بين الغنى و الفقير فيما ألزمكم من إقامه الشهاده لكل واحد منهما بالعدل و فى هذا دلاله على جواز شهاده الولد لوالده و الوالد لولده و عليه و شهاده كل ذى قرابه لقريبه و عليه و إليه ذهب ابن عباس فى قوله أمر الله سبحانه المؤمنين أن يقولوا الحق و لو على أنفسهم أو آبائهم أو أبنائهم و لا يحابوا غنيا لغناه و لا مسكينا لمسكنته و قال ابن شهاب الزهرى كان سلف المسلمين على ذلك حتى دخل

الناس فيما بعدهم و ظهرت منهم أمور حملت الولاه على تهامهم فتركت شهاده من يتهم و أما شهاده الإنسان على نفسه فيكون بالإقرار للخصم فإقراره له شهاده منه على نفسه و شهادته لنفسه لا تقبل «إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً» معناه أن يكن المشهود عليه غنيا أو فقيرا أو المشهود له غنيا أو فقيرا فلا يمنعكم ذلك عن قول الحق و الشهاده بالصدق و فائده ذلك أن الشاهد ربما امتنع عن إقامه الشهاده للغنى على الفقير لاستغناء المشهود له و فقر المشهود عليه فلا يقيم الشهاده شفقه على الفقير و ربما امتنع عن إقامه الشهاده للفقير على الغنى تهاونا للفقير و توقيرا للغنى أو خشيه منه أو حشمه له فبين سبحانه بقوله «فَاللَّهُ أَوْلى بِهِما» إنه أولى بالغنى و الفقير و أنظر لهما من سائر الناس أى فلا تمتنعوا من إقامه الشهاده على الفقير شفقه عليه و نظرا له و لا من إقامه الشهاده للغنى لاستغنائه عن المشهود به فإن الله تعالى أمركم بذلك مع علمه بغناء الغنى و فقر الفقير فراعوا أمره فيما أمركم به فإنه أعلم بمصالح العباد منكم «فَلا تَتَّبِعُوا الْهَوى» يعنى هوى الأنفس فى إقامه الشهاده فتشهدوا على إنسان الإحنه بينكم و بينه أو وحشه أو عصبيه و تمتنعوا الشهاده له لأحد هذه المعانى و تشهدوا للإنسان بغير حق لميلكم إليه بحكم صداقه أو قرابه «أَنْ تَعْدِلُوا» أى لأن تعدلوا يعنى لأجل أن تعدلوا فى الشهاده قال الفراء هذا كقولهم لا تتبع هواك لترضى ربك أى كيما ترضى ربك و قيل أنه من العدول الذى هو الميل و الجور و معناه و لا تتبعوا الهوى فى أن تعدلوا عن الحق أو لأن تعدلوا عن الحق «وَ إِنْ تَلْوُوا» أى تمطلوا فى أداء الشهاده «أَوْ تُعْرِضُوا» عن أدائها عن ابن عباس و مجاهد و قيل إن الخطاب للحكام أى و إن تلووا أيها الحكام فى الحكم لأحد الخصمين على الآخر «أَوْ تُعْرِضُوا» عن أحدهما إلى الآخر عن ابن عباس و السدى و قيل

معناه «إِنْ تَلْوُوا» أى تبدلوا الشهاده «أَوْ تُعْرِضُوا» أى تكتموها عن ابن زيد و الضحاك و هو المروى عن أبى جعفر

«فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» معناه أنه كان عالما بما يكون منكم من إقامه الشهاده أو تحريفها و الإعراض عنها و فى هذه الآيه دلاله على وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و سلوك طريقه العدل فى النفس و الغير و قد روى عن ابن عباس فى معنى قوله «وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا» إنهما الرجلان يجلسان بين يدى القاضى فيكون لى القاضى و إعراضه لأحدهما عن الآخر.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۶]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلى رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً (۱۳۶)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن عامر و أبو عمرو أنزل بالضم و كسر الزاى و الباقون «نَزَّلَ» و «أَنْزَلَ» بفتحهما.

الحجه

من قرأ بالضم فحجته قوله سبحانه «لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ و يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» و من قرأ «نَزَّلَ» و «أَنْزَلَ» فحجته إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ.

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» قيل فيه ثلاثه أقوال (أحدها) و هو الصحيح المعتمد عليه أن معناه يا أيها الذين آمنوا فى الظاهر بالإقرار بالله و رسوله آمنوا فى الباطن ليوافق باطنكم ظاهركم و يكون الخطاب للمنافقين الذين كانوا يظهرون خلاف ما يبطنون «وَ الْكِتابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلى رَسُولِهِ» و هو القرآن «وَ الْكِتابِ الَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ» هو التوراه و الإنجيل عن الزجاج و غيره (و ثانيها) أن يكون الخطاب للمؤمنين على الحقيقه ظاهرا و باطنا فيكون معناه أثبتوا على هذا الإيمان فى المستقبل و داوموا عليه و لا تنتقلوا عنه عن الحسن و اختاره الجبائى قال لأن الإيمان الذى هو التصديق لا يبقى و إنما يستمر بأن يجدده الإنسان حالا بعد حال (و ثالثها) إن الخطاب لأهل الكتاب أمروا بأن يؤمنوا بالنبى و الكتاب الذى أنزل عليه كما آمنوا بما معهم من الكتب و يكون قوله «وَ الْكِتابِ الَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ» إشاره إلى ما معهم من التوراه و الإنجيل و يكون وجه أمرهم بالتصديق بهما و إن كانوا مصدقين بهما أحد أمرين إما أن يكون لأن التوراه و الإنجيل فيهما صفات نبينا و تصديقه و تصحيح نبوته فمن لم يصدقه و لم يصدق القرآن لا يكون مصدقا بهما لأن فى تكذيبه تكذيب التوراه و الإنجيل و أما أن يكون الله تعالى أمرهم بالإقرار بمحمد (ص) و بالقرآن و بالكتاب الذى أنزل من قبله و هو الإنجيل و ذلك لا يصح إلا بالإقرار بعيسى أيضا و هو نبى مرسل و يعضد هذا الوجه ما روى عن عبد الله بن عباس أنه قال إن الآيه نزلت فى مؤمنى أهل

الكتاب عبد الله بن سلام و أسد و أسيد ابنى كعب و ثعلبه بن قيس و ابن أخت عبد الله بن سلام و يامين بن يامين و هؤلاء من كبار أهل الكتاب قالوا نؤمن بك و بكتابك و بموسى و بالتوراه و عزير و نكفر بما سواه من الكتب و بمن سواهم من الرسل فقيل لهم بل آمنوا بالله و رسوله الآيه فآمنوا كما أمرهم الله «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ» أى يجحده أو يشبهه بخلقه أو يرد أمره و نهيه «وَ مَلائِكَتِهِ» أى ينفيهم أو ينزلهم منزله لا يليق بهم كما قالوا أنهم بنات الله «وَ كُتُبِهِ» فيجحدها «وَ رُسُلِهِ» فينكرهم «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» أى يوم القيامه «فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا بَعِيداً» أى ذهب عن الحق و بعد قصد السبيل ذهابا بعيدا و قال الحسن الضلال البعيد هو ما لا ائتلاف له و المعنى أن من كفر بمحمد و جحد نبوته فكأنه جحد جميع ذلك لأنه لا يصح إيمان أحد من الخلق بشى ء مما أمر الله به بالإيمان به و بما أنزل الله عليه و فى هذا تهديد لأهل الكتاب و إعلام لهم إن إقرارهم بالله و وحدانيته و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر لا ينفعهم مع جحدهم نبوه محمد (ص) و يكون وجوده و عدمه سواء.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أن الله سبحانه لما بين الإسلام عقبه بالدعاء إلى الإيمان و شرائطه و قيل أنها تتصل بقوله «كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ» و القيام بالقسط هو الإيمان على الوجه المذكور.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۷ الى ۱۳۹]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا (۱۳۷) بَشِّرِ الْمُنافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۳۸) الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً (۱۳۹)

اللغه

أصل البشاره الخبر السار الذى يظهر به السرور فى بشره الوجه ثم يستعمل فى الخبر الذى يغم أيضا وضع إخبارهم بالعذاب موضع البشاره لهم و العرب تقول تحيتك الضرب و عتابك السيف أى تضع الضرب موضع التحيه و السيف موضع العتاب قال الشاعر:

و خيل قد دلفت لهم بخيل

تحيه بينهم ضرب وجيع

و أصل العزه الشده و منه قيل للأرض الصلبه الشديده عزاز و منه قيل عز على أن يكون كذا أى شد على و عز الشى ء إذا صعب وجوده و اشتد حصوله و اعتز فلان بفلان إذا اشتد ظهره به و العزيز القوى المنيع بخلاف الذليل.

المعنى

ثم قال تعالى «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنه عنى به الذين آمنوا بموسى ثم كفروا بعباده العجل و غير ذلك «ثُمَّ آمَنُوا» يعنى النصارى بعيسى «ثُمَّ كَفَرُوا» به «ثُمَّ ازْدادُوا كُفْراً» بمحمد ص عن قتاده (و ثانيها) أنه عنى به الذين آمنوا بموسى ثم كفروا بعد موسى ثم آمنوا بعزير ثم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد ص عن الزجاج و الفراء (و ثالثها) أنه عنى به طائفه من أهل الكتاب أرادوا تشكيك نفر من أصحاب رسول الله فكانوا يظهرون الإيمان بحضرتهم ثم يقولون قد عرضت لنا شبهه أخرى فيكفرون ثم ازدادوا كفرا بالثبات عليه إلى الموت عن الحسن و ذلك معنى قوله تعالى «وَ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ آمِنُوا بِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهارِ وَ اكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» (و رابعها) أن المراد به المنافقون آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ثم ماتوا على كفرهم عن مجاهد و ابن زيد و قال ابن عباس دخل فى هذه الآيه كل منافق كان فى عهد النبى فى البحر و البر «لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ» بإظهارهم الإيمان فلو كانت بواطنهم كظواهرهم فى الإيمان لما كفروا فيما بعد «وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا» معناه و لا يهديهم إلى سبيل الجنه كما قال فيما بعد وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ و يجوز أن يكون المعنى أنه يخذلهم و لا يلطف بهم عقوبه لهم على كفرهم المتقدم ثم قال «بَشِّرِ الْمُنافِقِينَ» أى أخبرهم يا محمد «بِأَنَّ لَهُمْ» فى الآخره «عَذاباً أَلِيماً» أى وجيعا إن ماتوا على كفرهم و نفاقهم و فى هذه الآيه دلاله على أن الآيه المتقدمه نزلت فى شأن المنافقين و أنه الأصح من الأقوال المذكوره ثم وصف هؤلاء المنافقين فقال «الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكافِرِينَ» أى مشركى العرب و قيل اليهود «أَوْلِياءَ» أى ناصرين و معينين و أخلاء «مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» أى من غيرهم «أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ» أى أ يطلبون عندهم القوه و المنعه باتخاذهم هؤلاء أولياء من دون الإيمان بالله تعالى ثم أخبر سبحانه أن العزه و المنعه له فقال «فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً» يريد سبحانه أنهم لو آمنوا

مخلصين له و طلبوا الاعتزاز بالله تعالى و بدينه و رسوله و المؤمنين لكان أولى بهم من الاعتزاز بالمشركين فإن العزه جميعا لله سبحانه و من عنده يعز من يشاء و يذل من يشاء.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۴۰]

اشاره

وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ أَنْ إِذا سَمِعْتُمْ آياتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِها وَ يُسْتَهْزَأُ بِها فَلا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جامِعُ الْمُنافِقِينَ وَ الْكافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعاً (۱۴۰)

القراءه

قرأ عاصم و يعقوب «نَزَّلَ» بالفتح و الباقون نزل بضم النون و كسر الزاى.

الحجه

و الوجه فى القراءتين ما ذكرناه قبل.

الإعراب

إذا قرأت «نَزَّلَ» بالفتح فإن فى موضع نصب لأن تقديره نزل الله ذلك و إذا قرأت نزل فإن فى موضع الرفع و إن هذه هى المخففه من الثقيله.

النزول

كان المنافقون يجلسون إلى أحبار اليهود فيسخرون من القرآن فنهاهم الله تعالى عن ذلك عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم ذكر المنافقين و موالاتهم الكفار عقب ذلك بالنهى عن مجالستهم و مخالطتهم فقال «وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتابِ» أى فى القرآن «أَنْ إِذا سَمِعْتُمْ آياتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِها وَ يُسْتَهْزَأُ بِها» أى يكفر بها المشركون و المنافقون و يستهزءون بها «فَلا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ» أى مع هؤلاء المستهزءين الكافرين «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» أى حتى يأخذوا فى حديث غير الاستهزاء بالدين و قيل حتى يرجعوا إلى الإيمان و يتركوا الكفر و الاستهزاء و المنزل فى الكتاب هو قوله سبحانه فى سوره الأنعام «وَ إِذا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آياتِنا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» و فى هذا دلاله على تحريم مجالسه الكفار عند كفرهم بآيات الله و استهزائهم بها و على إباحه مجالستهم عند خوضهم فى حديث غيره و روى عن الحسن أن إباحه القعود مع الكفار عند خوضهم فى حديث آخر غير كفرهم و استهزائهم بالقرآن منسوخ بقوله تعالى فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرى مَعَ

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ «إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ» یعنی إنکم إذا جالستموهم علی الخوض فی کتاب الله و الهزء به فأنتم مثلهم و إنما حکم بأنهم مثلهم لأنهم لم ینکروا علیهم مع قدرتهم علی الإنکار و لم یظهروا الکراهه لذلک و متی کانوا راضین بالکفر کانوا کفارا لأن الرضا بالکفر کفر و فی الآیه دلاله علی وجوب إنکار المنکر مع القدره و زوال العذر و إن من ترک ذلک مع القدره علیه فهو مخطئ آثم و فیها أیضا دلاله علی تحریم مجالسه الفساق و المبتدعین من أی جنس کانوا و به قال جماعه من أهل التفسیر و ذهب إلیه عبد الله بن مسعود و إبراهیم و أبو وائل قال إبراهیم و من ذلک إذا تکلم الرجل فی مجلس یکذب فیضحک منه جلساؤه فیسخط الله علیهم و به قال عمر بن عبد العزیز و روی أنه ضرب رجلا صائبا کان قاعدا مع قوم یشربون الخمر و

روی العیاشی بإسناده عن علی بن موسی الرضا (علیه السلام) فی تفسیر هذه الآیه قال إذا سمعت الرجل یجحد الحق و یکذب به و یقع فی أهله فقم من عنده و لا تقاعده

و روی عن ابن عباس أنه قال أمر الله تعالی فی هذه الآیه باتفاق و نهی عن الاختلاف و الفرقه و المراء و الخصومه و به قال الطبری و البلخی و الجبائی و جماعه من المفسرین و قال الجبائی و أما الکون بالقرب منهم بحیث یسمع صوتهم و لا یقدر علی إنکارهم فلیس بمحظور و إنما المحظور مجالستهم من غیر إظهار کراهیه لما یسمعه أو یراه قال و فی الآیه دلاله علی بطلان قول نفاه الأعراض و قولهم لیس هاهنا شیء غیر الأجسام لأنه قال «حَتَّی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ» فأثبت غیرا لما کانوا فیه و ذلک هو العرض «إِنَّ اللَّهَ جامِعُ الْمُنافِقِینَ وَ الْکافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ جَمِیعاً» أی إن الله یجمع الفریقین من أهل الکفر و النفاق فی القیامه فی النار و العقوبه فیها کما اتفقوا فی الدنیا علی عداوه المؤمنین و المظاهره علیهم.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۴۱]

اشاره

الَّذِینَ یَتَرَبَّصُونَ بِکُمْ فَإِنْ کانَ لَکُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قالُوا أَ لَمْ نَکُنْ مَعَکُمْ وَ إِنْ کانَ لِلْکافِرِینَ نَصِیبٌ قالُوا أَ لَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَیْکُمْ وَ نَمْنَعْکُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ فَاللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ لَنْ یَجْعَلَ اللَّهُ لِلْکافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلاً (۱۴۱)

ص: ۱۹۶

اللغه

التربص الانتظار و الاستحواذ الغلبه و الاستيلاء يقال حاذ الحمار أتنه إذا استولى عليها و جمعها و كذلك حازها قال العجاج يصف ثورا و كلابا

يحوذهن و له حوذى

و روى

يحوزهن و له حوزى

و استحوذ مما خرج عن أصله فمن قال أحاذ يحيذ لم يقل إلا استحاذ يستحيذ و من قال أحوذ كما قيل أحوذت و أطيبت بمعنى أحذت و أطيبت فأخرجه على الأصل قال استحوذ و الأحوذى الحاذ المنكمش الخفيف فى أموره.

المعنى

قد وصف الله سبحانه المنافقين و الكافرين فقال «الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ» أى ينتظرون لكم أيها المؤمنون لأنهم كانوا يقولون سيهلك محمد ص و أصحابه فنستريح منهم و يظهر قومنا و ديننا «فَإِنْ كانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ» أى فإن اتفق لكم فتح و ظفر على الأعداء «قالُوا أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ» نجاهد عدوكم و نغزوهم معكم فأعطونا نصيبنا من الغنيمه فقد شهدنا القتال «وَ إِنْ كانَ لِلْكافِرِينَ نَصِيبٌ» أى حظ بإصابتهم من المؤمنين «قالُوا» يعنى المنافقين أى قال المنافقون للكافرين «أَ لَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ» أى أ لم نغلب عليكم عن السدى و معناه أ لم نغلبكم على رأيكم بالموالاه لكم «وَ نَمْنَعْكُمْ مِنَ» الدخول فى جمله «الْمُؤْمِنِينَ» و قيل معناه أ لم نبين لكم أنا على ما أنتم عليه أى أ لم نضمكم إلى أنفسنا و نطلعكم على أسرار محمد ص و أصحابه و نكتب إليكم بأخبارهم حتى غلبتم عليهم فاعرفوا لنا هذا الحق عليكم عن الحسن و ابن جريج «وَ نَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى ندفع عنكم صوله المؤمنين بتحديثنا إياهم عنكم و كوننا عيونا لكم حتى انصرفوا عنكم و غلبتموهم «فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» هذا إخبار منه سبحانه عن نفسه بأنه الذى يحكم بين الخلائق يوم القيامه و يفصل بينهم بالحق «وَ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا» قيل فيه أقوال (أحدها) أن المراد لن يجعل الله لليهود على المؤمنين نصرا و لا ظهورا عن ابن عباس و قيل لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا بالحجه و إن جاز أن يغلبوهم بالقوه لكن المؤمنين منصورون بالدلاله و الحجه عن السدى و الزجاج و البلخى قال الجبائى و لو حملناه على الغلبه لكان ذلك صحيحا لأن غلبه الكفار للمؤمنين ليس مما فعله الله فإنه لا يفعل القبيح و ليس كذلك غلبه المؤمنين للكفار فإنه يجوز أن ينسب إليه سبحانه و قيل لن يجعل لهم فى الآخره عليهم سبيلا لأنه مذكور عقيب قوله «فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» بين الله سبحانه أنه إن يثبت

لهم سبيل على المؤمنين فى الدنيا بالقتل و القهر و النهب و الأسر و غير ذلك من وجوه الغلبه فلن يجعل لهم يوم القيامه عليهم سبيلا بحال.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۲ الى ۱۴۳]

اشاره

إِنَّ الْمُنافِقِينَ يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ وَ إِذا قامُوا إِلَى الصَّلاهِ قامُوا كُسالى يُراؤُنَ النَّاسَ وَ لا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا (۱۴۲) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ لا إِلى هؤُلاءِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا (۱۴۳)

القراءه

فى الشواذ قراءه عبد الله بن أبى إسحاق يرءون مثل يرعون و القراءه المشهوره «يُراؤُنَ» مثل يراعون و قراءه ابن عباس مذبذبين بكسر الذال الثانيه.

الحجه

قال ابن جنى يراءون يفعلون من رأيت و معناه يبصرون الناس و يحملونهم على أن يروهم يفعلون ما يتعاطون و هو أقوى من يراءون بالمد على يفاعلون لأن معناه يتعرضون لأن يروهم «يُراؤُنَ» معناه يحملونهم على أن يروهم قال الشاعر:

ترى و تراءى عند معقد غرزها

تهاويل من أجلاد هر مؤوم

و قوله «مُذَبْذَبِينَ» مثل قول الشاعر:

(مسيره شهر للبريد المذبذب)

أى المهتز القلق الذى لا يثبت فى مكان فكذلك هؤلاء.

اللغه

يقال ذبذبته فتذبذب أى حركته فتحرك فهو كتحريك شى ء معلق قال النابغه:

أ لم تر أن الله أعطاك سوره

ترى كل ملك دونها يتذبذب

. الإعراب

كسالى منصوب على الحال من الواو فى «قامُوا» و مذبذبين نصب على الحال من المنافقين.

ص: ۱۹۸

المعنى

ثم بين سبحانه أفعالهم القبيحه فقال «إِنَّ الْمُنافِقِينَ يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ» قد ذكرنا معناه فی أول البقره و علی الجمله خداع المنافقين لله إظهارهم الإيمان الذی حقنوا به دماءهم و أموالهم و قيل معناه يخادعون النبی كما قال إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ فسمی مبايعه النبی مبايعه الله للاختصاص و لأن ذلک بأمره عن الحسن و الزجاج و معنی خداع الله إياهم أن يجازيهم علی خداعهم كما قلناه فی قوله اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ و قيل هو حكمه بحقن دمائهم مع علمه بباطنهم و قيل هو أن يعطيهم الله نورا يوم القيامه يمشون به مع المسلمين ثم يسلبهم ذلک النور و يضرب بينهم بسور عن الحسن و السدی و جماعه من المفسرين «وَ إِذا قامُوا إِلَی الصَّلاهِ قامُوا كُسالی» أی متثاقلين «يُراؤُنَ النَّاسَ» يعنی أنهم لا يعملون شيئا من أعمال العبادات علی وجه القربه إلی الله و إنما يفعلون ذلک إبقاء علی أنفسهم و حذرا من القتل و سلب الأموال و إذا رآهم المسلمون صلوا ليروهم أنهم يدينون بدينهم و إن لم يرهم أحد لم يصلوا و به قال قتاده و ابن زيد و

روی العياشی بإسناده عن مسعده ابن زياد عن أبی عبد الله عن آبائه أن رسول الله سئل فيم النجاه غدا قال النجاه أن لا تخادعوا الله فيخدعكم فإنه من يخادع الله يخدعه و نفسه يخدع لو شعر

فقيل له فكيف يخادع الله قال يعمل بما أمره الله ثم يريد به غيره فاتقوا الرياء فإنه شرک بالله إن المرائی يدعی يوم القيامه بأربعه أسماء يا كافر يا فاجر يا غادر يا خاسر حبط عملک و بطل أجرک و لا خلاق لک اليوم فالتمس أجرک ممن كنت تعمل له «وَ لا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا» أی ذكرا قليلا و معناه لا يذكرون الله عن نيه خالصه و لو ذكروه مخلصين لكان كثيرا و إنما وصف بالقله لأنه لغير الله عن الحسن و ابن عباس و قيل لا يذكرون إلا ذكرا يسيرا نحو التكبير و الأذكار التی يجهر بها و يتركون التسبيح و ما يخافت به من القراءه و غيرها عن أبی علی الجبائی و قيل إنما وصف الذكر بالقله لأنه سبحانه لم يقبله و كل ما رده الله فهو قليل «مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِکَ» أی مرددين بين الكفر و الإيمان يريد كأنه فعل بهم ذلک و إن كان الفعل لهم علی الحقيقه و قيل معنی مذبذبين مطرودين من هؤلاء و من هؤلاء من الذب الذی هو الطرد وصفهم سبحانه بالحيره فی دينهم و أنهم لا يرجعون إلی صحه نيه لا مع المؤمنين علی بصيره و لا مع الكافرين علی جهاله و

قال رسول الله إن مثلهم مثل الشاه العايره بين الغنمين تتحير فتنظر إلی هذه و هذه لا تدری أيهما تتبع

«لا إِلی هؤُلاءِ وَ لا إِلی هؤُلاءِ» أی لا مع هؤلاء فی الحقيقه و لا مع هؤلاء

يظهرون الإيمان كما يظهره المؤمنون و يضمرون الكفر كما يضمره المشركون فلم يكونوا مع أحد الفريقين فى الحقيقه فإن المؤمنين يضمرون الإيمان كما يظهرونه و المشركون يظهرون الكفر كما يضمرونه «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا» أى طريقا و مذهبا و قد مضى ذكر معنى الإضلال مشروحا فى سوره البقره عند قوله وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ فلا معنى لإعادته.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۴ الى ۱۴۶]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً (۱۴۴) إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً (۱۴۵) إِلَّا الَّذِينَ تابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً (۱۴۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه إلا أبا بكر الدرك بسكون الراء و الباقون بفتحها.

الحجه

هما لغتان كالنهر و النهر و الشمع و الشمع و القص و القصص.

اللغه

السلطان الحجه قال الزجاج و هو يذكر و يؤنث قالوا قضت عليك السلطان و أمرك به السلطان و لم يأت فى القرآن إلا مذكرا و قيل للأمير سلطان و معناه ذو الحجه و أصل الدرك الحبل الذى يوصل به الرشا و يعلق به الدلو ثم لما كان فى النار سفال من جهه الصوره و المعنى قيل له درك و درك و جمع الدرك أدراك و دروك و جمع الدرك أدرك.

المعنى

ثم نهى سبحانه عن موالاه المنافقين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ» أى أنصارا «مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» فتكونوا مثلهم «أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً» أى حجه ظاهره و هو استفهام يراد به التقرير و فيه دلاله على أن الله لا يعاقب أحدا إلا بعد قيام الحجه عليه و الاستحقاق و أنه لا يعاقب الأطفال بذنوب الآباء و أنه كان لا حجه له على الخلق لو لا معاصيهم قال الحسن معناه أ تريدون أن تجعلوا لله سبيلا

إلى عـذابكم بكفركم و تكـذيبكم «إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» أى فى الطبق الأسـفل من النار فإن للنار طبقات و دركـات كمـا أن للجنه درجـات فيكون المنـافق على أسـفل طبقه منهـا لقبـح عمله عن ابن كثير و أبى عبيـده و جماعه و قيل إن المنـافقين فى توابيت من حديـد مغلقه عليهم فى النـار عن عبـد الله بن مسعود و ابن عبـاس و قيـل إن الإدراك يجوز أن تكون منازل بعضـها أسـفل من بعض بالمسافه و يجوز أن يكون ذلك إخبارا عن بلوغ الغايه فى العقاب كما يقال إن السلطان بلغ فلانا الحضـيض و بلغ فلانا العرش يريدون بذلك انحطاط المنزله و علوها لا المسافه عن أبى القاسم البلخى «وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً» و لا تجد يا محمد لهؤلاء المنافقين ناصـرا ينصرهم فينقذهم من عذاب الله إذ جعلهم فى أسفل طبقه من النار ثم استثنى تعالى فقال «إِلَّا الَّذِينَ تـابُوا» من نفـاقهم «وَ أَصْلَحُوا» نياتهم و قيل ثبتوا على التوبه فى المسـتقبل «وَ اعْتَصَمُوا بِاللَّهِ» أى تمسـكوا بكتاب الله و صـدقوا رسله و قيـل وثقـوا بـالله «وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ» أى تـبرأوا من الآلـهه و الأنـداد و قيـل طلبوا بإيمـانهم رحمه الله و رضـاه مخلصـين عن الحسن «فَأُولئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» أى فـإنهم إذا فعلوا ذلـك يكونون فى الجنه مع المؤمنين و محـل الكرامه «وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً» سوف كلمه ترجئه و عده و إطماع و هى من الله إيجاب لأنه أكرم الأكرمين و وعد الكريم إنجاز و لم يشرط على غير المنافقين فى التوبه من الإصلاح و الاعتصام ما شرطه عليهم ثم شرط عليهم بعد ذلك الإخلاص لأن النفاق ذنب القلب و الإخلاص توبه القلب ثم قـال «فَأُولئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» و لم يقـل فأولئـك المؤمنون أو من المؤمنين غيظا عليهم ثم أتى بلفظ «سَوْفَ» فى أجر المؤمنين لانضمام المنافقين إليهم هذا إذا عنى به جميع المؤمنين من تقدم منه الكفر و من لم يتقدم و يحتمل أن يكون المراد به زياده الثواب لمن لم يسبق منه كفر و لا نفاق.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۴۷]

اشاره

ما يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كانَ اللَّهُ شاكِراً عَلِيماً (۱۴۷)

المعنى

خاطب سبحانه بهذه الآيه المنافقين الذين تابوا و آمنوا و أصـلحوا أعمالهم فقال «ما يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذابِكُمْ» أى ما يصنع الله بعذابكم و المعنى لا حاجه لله إلى عـذابكم و جعلكم فى الـدرك الأسـفل من جهنم لأنه لا يجتلب بعـذابكم نفعا و لا يـدفع به عن نفسه ضررا إذ همـا يستحيلان عليـه «إِنْ شَكَرْتُمْ» أى أديتم الحق الـواجب لله عليكم و شـكرتموه على نعمه «وَ آمَنْتُمْ» به و برسوله و أقررتم بما جاء به من عنده «وَ كانَ اللَّهُ شاكِراً» يعنى لم

يزل سبحانه مجازيا لكم على الشكر فسمى الجزاء باسم المجزى عليه «عَلِيماً» بما يستحقونه من الثواب على الطاعات فلا يضيع عنده شى ء منها عن قتاده و غيره و قيل معناه أنه يشكر القليل من أعمالكم و يعلم ما ظهر و ما بطن من أفعالكم و أقوالكم و يجازيكم عليها و قال الحسن معناه أنه يشكر خلقه على طاعتهم مع غناه عنهم فيعلم بأعمالهم.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۴۸ الى ۱۴۹]

اشاره

لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً (۱۴۸) إِنْ تُبْدُوا خَيْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ عَفُوًّا قَدِيراً (۱۴۹)

القراءه

القراءه على ضم الظاء من «ظُلِمَ» و روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و عطاء بن السائب و غيرهم إلا من ظلم بفتح الظاء و اللام.

الحجه

قال ابن جنى «ظُلِمَ» و ظلم جميعا على الاستثناء المنقطع أى لكن من ظلم فإن الله لا يخفى عليه أمره و دل عليه قوله «وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً» و موضع من نصب فى الوجهين جميعا قال الزجاج فيكون المعنى لكن المظلوم يجهر بظلامته تشكيا و لكن الظالم يجهر بذلك ظلما قال و يجوز أن يكون موضع من رفعا على معنى لا يحب الله أن يجهر بالسوء من القول إلا من ظلم فيكون من بدلا من معنى أحد و المعنى لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا المظلوم قال و فيها وجه آخر لا أعلم أحدا من النحويين ذكره و هو أن يكون على معنى لكن الظالم اجهروا له بالسوء من القول.

المعنى

«لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) لا يحب الله الشتم فى الانتصار

«إِلَّا مَنْ ظُلِمَ» فلا بأس له أن ينتصر ممن ظلمه بما يجوز الانتصار به فى الدين عن الحسن و السدى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و نظيره وَ انْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا قال الحسن و لا يجوز للرجل إذا قيل له يا زانى أن يقابل له بمثل ذلك من أنواع الشتم (و ثانيها) إن معناه لا يحب الله الجهر بالدعاء على أحد إلا أن يظلم إنسان

فیدعو علی من ظلمه فلا یکره ذلک عن ابن عباس و قریب منه قول قتاده و یکره رفع الصوت بما یسوء الغیر إلا المظلوم یدعو علی من ظلمه (و ثالثها) إن المراد لا یحب أن یذم أحدا أحد أو یشکوه أو یذکره بالسوء إلا أن یظلم فیجوز له أن یشکو من ظلمه و یظهر أمره و یذکره بسوء ما قد صنعه لیحذره الناس عن مجاهد و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه الضیف ینزل بالرجل فلا یحسن ضیافته فلا جناح علیه فی أن یذکره بسوء ما فعله

«وَ کانَ اللَّهُ سَمِیعاً» لما یجهر به من سوء القول «عَلِیماً» بصدق الصادق و کذب الکاذب فیجازی کلا بعمله و فی هذه الآیه دلاله علی أن الرجل إذا هتک ستره و أظهر فسقه جاز إظهار ما فیه و قد جاء

فی الحدیث" قولوا فی الفاسق ما فیه یعرفه الناس و لا غیبه لفاسق"

و فیها ترغیب فی مکارم الأخلاق و نهی عن کشف عیوب الخلق و إخبار بتنزیه ذاته تعالی عن إراده القبائح فإن المحبه إذا تعلقت بالفعل فمعناها الإراده ثم خاطب سبحانه جمیع المکلفین فقال «إِنْ تُبْدُوا» أی تظهروا «خَیْراً» أی حسنا جمیلا من القول لمن أحسن إلیکم شکرا علی إنعامه علیکم «أَوْ تُخْفُوهُ» أی تترکوا إظهاره و قیل معناه إن تفعلوا خیرا أو تعزموا علیه و قیل یرید بالخیر المال أی تظهروا صدقه أو تخفوها «أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ» معناه أو تصفحوا عمن أساء إلیکم مع القدره علی الانتقام منه فلا تجهروا له بالسوء من القول الذی أذنت لکم فی أن تجهروا به «فَإِنَّ اللَّهَ کانَ عَفُوًّا» أی صفوحا عن خلقه یصفح لهم عن معاصیهم «قَدِیراً» أی قادرا علی الانتقام منهم و هذا حث منه سبحانه منه لخلقه علی العفو عن المسی ء مع القدره علی الانتقام و المکافاه فإنه تعالی مع کمال قدرته یعفو عنهم ذنوبا أکثر من ذنب من یسی ء إلیهم و قد تضمنت الآیه التی قبلها إباحه الانتصاف من الظالم بشرط أن یقف فیه علی حد الظلم و موجب الشرع.

النظم

الوجه فی اتصال هذه الآیه بما قبلها أنه لما سبق ذکر أهل النفاق و هو الإظهار خلاف الإبطان بین سبحانه أنه لیس کلما یقع فی النفس یجوز إظهاره فإنه ربما یکون ظنا فإذا تحقق ذلک جاز إظهاره عن علی بن عیسی.

ص: ۲۰۳

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۰ الى ۱۵۲]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلًا (۱۵۰) أُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً (۱۵۱) وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۵۲)

القراءه

قرأ حفص «يُؤْتِيهِمْ» بالياء و الباقون نؤتيهم بالنون.

الحجه

حجه حفص قوله سَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ و حجه من قرأ نؤتيهم قوله و آتيناه أجرا عظيما أُولئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر المنافقين عقبه بذكر أهل الكتاب و المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» من اليهود و النصارى «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَ رُسُلِهِ» أى يكذبوا رسل الله الذين أرسلهم إلى خلقه و أوحى إليهم و ذلك معنى إرادتهم التفريق بين الله و رسله «وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» أى يقولون نصدق بهذا و نكذب بذاك كما فعل اليهود صدقوا بموسى و من تقدمه من الأنبياء و كذبوا بعيسى و محمد و كما فعلت النصارى صدقوا عيسى و من تقدمه من الأنبياء و كذبوا بمحمد «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلًا» أى طريقا إلى الضلاله التى أحدثوها و البدعه التى ابتدعوها يدعون جهال الناس إليه «أُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا» أى هؤلاء الذين أخبرنا عنهم بأنهم يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض هم الكافرون حقيقه فاستيقنوا ذلك و لا ترتابوا بدعوتهم أنهم يقرون بما زعموا أنهم مقرون به من الكتب و الرسل فإنهم لو كانوا صادقين فى ذلك لصدقوا جميع رسل الله و إنما قال تعالى «أُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا» على وجه التأكيد لئلا يتوهم متوهم أن قولهم «نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ» يخرجهم من جنس الكفار و يلحقهم بالمؤمنين «وَ أَعْتَدْنا» أى أعددنا و هيأنا «لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً» يهينهم و يذلهم «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» أى صدقوا الله و وحدوه و أقروا بنبوه رسله «وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ» بل آمنوا بجميعهم «أولئك سوف نؤتيهم» أى سنعطيهم أجورهم و سمى الله الثواب أجرا دلاله على أنه مستحق أى

نعطيهم ثوابهم الـذى اسـتحقوه على إيمانهم بالله و رسـله «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» أى لم يزل كان «غَفُوراً» لمن هذه صـفتهم ما سلف لهم من المعاصى و الآثام «رَحِيماً» متفضلا عليهم بأنواع الإنعام هاديا لهم إلى دار السلام.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۳ الى ۱۵۴]

اشاره

يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ فَقالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ فَعَفَوْنا عَنْ ذلِكَ وَ آتَيْنا مُوسى سُلْطاناً مُبِيناً (۱۵۳) وَ رَفَعْنا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثاقِهِمْ وَ قُلْنا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً وَ قُلْنا لَهُمْ لا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً (۱۵۴)

القراءه

قرأ أهل المـدينه لا تعـدوا بتسـكين العين و تشديـد الدال و روى ورش عن نافع لا تعدوا بفتح العين و تشديد الدال و قرأ الباقون «لا تَعْدُوا» خفيفه.

الحجه

من قرأ لاـ تعـدوا فأصله لا تعتـدوا فأدغم التاء فى الـدال لتقاربهما و لأن الـدال تزيـد على التاء فى الجهر قال أبو على و كثير من النحويين ينكرون الجمع بين السـاكنين إذا كـان الثانى منهما مـدغما و لا يكون الأول حرف مـد و لين نحو دابه و أصيم و تمود الثوب و يقولون أن المـد يصير عوضا من الحركه و قـد قالوا ثوب بكر و جيب بكر فأدغموا المد الذى فيهما أقل من المد الذى يكون فيهمـا إذا كان حركه ما قبلهما منهما فإذا جاز ذلك مع نقصان المـد الـذى فيه لم يمتنع أن يجمع بين الساكنين فى نحو لا تعدوا و يقوى ذلك جواز نحو أصيم و دويبه و مديق و من قرأ لا تعدوا فإن الأصل فيه لا تعتدوا فسكن التاء ليدغمها فى الدال و نقل حركتها إلى العين الساكنه قبلها فصار لا تعدوا و من قرأ «لا تَعْدُوا» فهو لا تفعلوا مثل قوله تعالى

«إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ» و حجه الأولين و قوله «اعْتَدَوْا مِنْكَمْ فِي السَّبْتِ».

اللغه

قال أبو زيد يقول عدا على اللص أشد العدو و العدوان و العداء و العدو إذا سرقك و ظلمك و عدا الرجل يعدو عدوا في الحضر، و قد عدت عينه عن ذلك أشد العدو تعدو، و عدا يعدو إذا جاوز يقال ما عدوت إن زرتك أي ما جاوزت ذلك.

الإعراب

قوله «جَهْرَةً» يجوز أن يكون صفه لقولهم أي قالوا جهره أي مجاهره أرنا الله و يجوز أن يكون على أرنا الله رؤيه ظاهره.

النزول

روى أن كعب بن الأشرف و جماعه من اليهود قالوا يا محمد إن كنت نبيا فأتنا بكتاب من السماء جمله أي كما أتى موسى بالتوراه جمله فنزلت الآيه عن السدي.

المعنى

لما أنكر سبحانه على اليهود التفريق بين الرسل في الإيمان عقبه بالإنكار عليهم في طلبهم المحالات مع ظهور الآيات و المعجزات فقال «يَسْئَلُكَ» يا محمد «أَهْلُ الْكِتابِ» يعني اليهود «أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ» و اختلف في معناه على أقوال (أحدها) أنهم سألوا أن ينزل عليهم كتابا من السماء مكتوبا كما كانت التوراه مكتوبه من عند الله في الألواح عن محمد بن كعب و السدي (و ثانيها) أنهم سألوه أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كتبا يأمرهم الله تعالى فيها بتصديقه و اتباعه عن ابن جريج و اختاره الطبري (و ثالثها) أنهم سألوا أن ينزل عليهم كتابا خاصا لهم عن قتاده و قال الحسن إنما سألوا ذلك للتعنت و التحكم في طلب المعجزات لا لظهور الحق و لو سألوه ذلك استرشادا لا عنادا لأعطاهم الله ذلك «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسى أَكْبَرَ مِنْ ذلِكَ» أي لا يعظمن عليك يا محمد مسألتهم إياك إنزال الكتب عليهم من السماء فإنهم سألوا موسى يعني اليهود أعظم من ذلك بعد ما أتاهم بالآيات الظاهره و المعجزات القاهره التي يكفي الواحد منها في معرفه صدقه و صحه نبوته فلم يقنعهم ذلك «فَقالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً» أي معاينه «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» أنفسهم بهذا القول و قد ذكرنا قصه هؤلاء و تفسير أكثر ما في الآيه في سوره البقره عند قوله «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» الآيه قوله «وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» الآيه «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» أي عبدوه و اتخذوه إلها «مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ» أي الحجج الباهرات قد دل الله بهذا على جهل القوم و عنادهم «فَعَفَوْنا عَنْ ذلِكَ» مع عظم جريمتهم و خيانتهم و قد أخبر الله بهذا عن سعه رحمته و مغفرته و تمام نعمته

و أنه لا- جريمه تضيق عنها رحمته و لا خيانه تقصر عنها مغفرته «وَ آتَيْنا مُوسى» أى أعطيناه «سُلْطاناً مُبِيناً» أى حجه ظاهره تبين عن صدقه و صحه نبوته «وَ رَفَعْنا فَوْقَهُمُ الطُّورَ» أى الجبل لما امتنعوا من العمل بما فى التوراه و قبول ما جاءهم به موسى «بِمِيثاقِهِمْ» أى بما أعطوا الله سبحانه من العهد ليعملن بما فى التوراه و قيل معناه و رفعنا الجبل فوقهم بنقضهم ميثاقهم الذى أخذ عليهم بأن يعملوا بما فى التوراه و إنما نقضوه بعباده العجل و غيرها عن أبى على الجبائى و قال أبو مسلم إنما رفع الله الجبل فوقهم إظلالا لهم من الشمس بميثاقهم أى بعهدهم جزاء لهم على ذلك و هذا القول يخالف أقوال المفسرين «وَ قُلْنا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً» يعنى باب حطه و قد مر بيانه هناك «وَ قُلْنا لَهُمْ لا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ» أى لا تتجاوزوا فى يوم السبت ما أبيح لكم إلى ما حرم عليكم عن قتاده قال أمرهم الله أن لا يأكلوا الحيتان يوم السبت و أجاز لهم ما عداه «وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً» أى عهدا وثيقا وكيدا بأن يأتمروا بأوامره و ينتهوا عن مناهيه و زواجره.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۵ الى ۱۵۸]

اشاره

فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ وَ كُفْرِهِمْ بِآياتِ اللَّهِ وَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (۱۵۵) وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلى مَرْيَمَ بُهْتاناً عَظِيماً (۱۵۶) وَ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ وَ لكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّباعَ الظَّنِّ وَ ما قَتَلُوهُ يَقِيناً (۱۵۷) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۵۸)

اللغه

البهتان الكذب الذى يتحير فيه من شدته و عظمته و قد مر معنى المسيح فى سوره آل عمران يقال قتلت الشى ء خبرا و علما أى علمته علما تاما و ذلك لأن القتل هو

التذليل و يكون كالدرس أنه من التذليل و منه الرسم الدارس لذلته فقولك درست العلم بمعنى ذللته و يقال فى المثل قتل أرضا عالمها و قتلت أرض جاهلها قال الأصمعى معناه ضبط الأمر من يعلمه و أقول معناه أن العالم يغلب أهل أرضه و الجاهل مغلوب مقهور كما أن الجاهل بالطريق لا يهتدى فيتردد فيه.

الإعراب

ما فى قوله «فَبِما نَقْضِهِمْ» لغو أى فبنقضهم و معناه التوكيد أى فبنقضهم ميثاقهم حقا و الجالب للباء فى فبنقضهم و العامل فيه قيل أنه محذوف أى لعناهم و قيل العامل فيه قوله «حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» و قوله «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ» بدل من قوله (فبنقضهم) عن الزجاج و على هذا فقوله «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ» إلى آخر الآيه اعتراض و كذلك قوله «وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ» إلى قوله «شَهِيداً» و قوله «عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» عطف بيان ركب مع ابن و جعل كاسم واحد لوقوع ابن بين علمين مع كونه صفه و الصفه ربما ركبت مع الموصوف فجعلا كاسم واحد نحو لا رجل ظريف فى الدار و رسول الله صفه للمسيح أو بدل منه و «اتِّباعَ الظَّنِّ» منصوب على الاستثناء و هو استثناء منقطع و ليس من الأول فالمعنى ما لهم به من علم لكنهم يتبعون الظن.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أفعالهم القبيحه و مجازاته إياهم بها فقال «فَبِما نَقْضِهِمْ» أى فبنقض هؤلاء الذين تقدم ذكرهم و وصفهم «مِيثاقَهُمْ» أى عهودهم التى عاهدوا الله عليها أن يعملوا بها فى التوراه «وَ كُفْرِهِمْ بِآياتِ اللَّهِ» أى جحودهم بأعلام الله و حججه و أدلته التى احتج بها عليهم فى صدق أنبيائه و رسله «وَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِياءَ» بعد قيام الحجه عليهم بصدقهم «بِغَيْرِ حَقٍّ» أى بغير استحقاق منهم لذلك بكبيره أتوها أو خطيئه استوجبوا بها القتل و قد قدمنا القول فى أمثال هذا و إنه إنما يذكر على سبيل التوكيد فإن قتل الأنبياء لا يمكن إلا أن يكون بغير حق و هو مثل قوله وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ و المعنى أن ذلك لا يكون البته عليه برهان «وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنا غُلْفٌ» مضى تفسيره فى سوره البقره «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ» قد شرحنا معنى الختم و الطبع عند قوله «خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ» «فَلا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا» أى لا يصدقون قوله إلا تصديقا قليلا و إنما وصفه بالقله لأنهم لم يصدقوا بجميع ما كان يجب عليهم التصديق به و يجوز أن يكون الاستثناء من الذين نفى عنهم الإيمان فيكون المعنى إلا جمعا قليلا فكأنه سبحانه علم أنه يؤمن من جملتهم جماعه قليله فيما بعد فاستثناهم من جمله من أخبر عنهم أنهم لا يؤمنون و به قال جماعه من المفسرين

مثل قتاده و غيره و ذكر بعضهم أن الباء فى قوله «فَبِما نَقْضِهِمْ» يتصل بما قبله و المعنى فأخذتهم الصاعقه بظلمهم و بنقضهم ميثاقهم و بكفرهم و بكذا و بكذا فتبع الكلام بعضه بعضا و قال الطبرى أن معناه منفصل مما قبله يعنى فبهذه الأشياء لعناهم و غضبنا عليهم فترك ذكر ذلك لدلاله قوله «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْها بِكُفْرِهِمْ» على معنى ذلك لأن من طبع على قلبه فقد لعن و سخط عليه قال و إنما قال ذلك لأن الذين أخذتهم الصاعقه كانوا على عهد موسى و الذين قتلوا الأنبياء و الذين رموا مريم بالبهتان العظيم و قالوا قتلنا عيسى كانوا بعد موسى بزمان طويل و معلوم أن الذين أخذتهم الصاعقه لم يكن ذلك عقوبه على رميهم مريم بالبهتان و لا على قولهم «إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ» فبان بذلك أن الذين قالوا هذه المقاله غير الذين عوقبوا بالصاعقه و هذا الكلام إنما يتجه على قول من قال أنه يتصل بما قبله و لا يتجه على قول الزجاج و هذا أقوى لأنه إذا أمكن إجراء الكلام على ظاهره من غير تقدير حذف فالأولى أن يحمل عليه و قوله «وَ بِكُفْرِهِمْ» أى بجحود هؤلاء لعيسى «وَ قَوْلِهِمْ عَلى مَرْيَمَ بُهْتاناً عَظِيماً» أى أعظم كذب و أشنعه و هو رميهم إياها بالفاحشه عن ابن عباس و السدى قال الكلبى مر عيسى برهط فقال بعضهم لبعض قد جاءكم الساحر ابن الساحره و الفاعل ابن الفاعله فقذفوه بأمه فسمع ذلك عيسى فقال اللهم أنت ربى خلقتنى و لم آتهم من تلقاء نفسى اللهم العن من سبنى و سب والدتى فاستجاب الله دعوته فمسخهم خنازير «وَ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ» يعنى قول اليهود أنا قتلنا عيسى بن مريم رسول الله حكاه الله تعالى عنهم أى رسول الله فى زعمه و قيل أنه من قول الله سبحانه لا على وجه الحكايه عنهم و تقديره الذى هو رسولى «وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ وَ لكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ» و اختلفوا فى كيفيه التشبيه فروى عن ابن عباس أنه قال لما مسخ الله تعالى الذين سبوا عيسى و أمه بدعائه بلغ ذلك يهوذا و هو رأس اليهود فخاف أن يدعو عليه فجمع اليهود فاتفقوا على قتله فبعث الله تعالى جبرائيل يمنعه منهم و يعينه عليهم و ذلك معنى قوله «وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ» فاجتمع اليهود حول عيسى فجعلوا يسألونه فيقول لهم يا معشر اليهود إن الله تعالى يبغضكم فساروا إليه ليقتلوه فأدخله جبرائيل فى خوخه البيت الداخل لها روزنه فى سقفها فرفعه جبرائيل إلى السماء فبعث يهوذا رأس اليهود رجلا من أصحابه اسمه طيطانوس ليدخل عليه الخوخه فيقتله فدخل فلم يره فأبطأ عليهم فظنوا أنه يقاتله فى الخوخه فألقى الله عليه شبه عيسى فلما خرج على أصحابه قتلوه و صلبوه و قيل ألقى عليه شبه وجه عيسى و لم يلق عليه شبه جسده فقال بعض القوم أن الوجه وجه عيسى و الجسد جسد طيطانوس و قال بعضهم إن كان هذا

طيطانوس فأين عيسى و إن كان هذا عيسى فأين طيطانوس فاشتبه الأمر عليهم و قال وهب بن منبه أتى عيسى و معه سبعه من الحواريين فى بيت فأحاطوا بهم فلما دخلوا عليهم صيرهم الله كلهم على صوره عيسى فقالوا لهم سحرتمونا ليبرزن لنا عيسى أو لنقتلنكم جميعا فقال عيسى لأصحابه من يشرى نفسه منكم اليوم بالجنه فقال رجل منهم اسمه سرجس أنا فخرج إليهم فقال أنا عيسى فأخذوه و قتلوه و صلبوه و رفع الله عيسى من يومه ذلك و به قال قتاده و مجاهد و ابن إسحاق و إن اختلفوا فى عدد الحواريين و لم يذكر أحد غير وهب أن شبهه ألقى على جميعهم بل قالوا ألقى شبهه على واحد و رفع عيسى من بينهم قال الطبرى و قول وهب أقوى لأنه لو ألقى الشبه على واحد منهم مع قول عيسى أيكم يلقى شبهى فله الجنه ثم رأوا عيسى رفع من بينهم قال الطبرى لما اشتبه عليهم و لما اختلفوا فيه و إن جاز أن يشتبه على أعدائهم من اليهود الذين ما عرفوه لكن ألقى الشبه على جميعهم و كانوا يرون كل واحد منهم بصوره عيسى فلما قتل أحدهم اشتبه الحال عليهم و قال أبو على الجبائى إن رؤساء اليهود أخذوا إنسانا فقتلوه و صلبوه على موضع عال و لم يمكنوا أحدا من الدنو إليه فتغيرت حليته و قالوا قد قتلنا عيسى ليوهموا بذلك على عوامهم لأنهم كانوا أحاطوا بالبيت الذى فيه عيسى فلما دخلوه كان عيسى قد رفع من بينهم فخافوا أن يكون ذلك سببا لإيمان اليهود به ففعلوا ذلك و الذين اختلفوا فيه هم غير الذين صلبوه و إنما باقى اليهود و قيل إن الذى دلهم عليه و قال هذا عيسى أحد الحواريين أخذ على ذلك ثلاثين درهما و كان منافقا ثم أنه ندم على ذلك و اختنق حتى قتل نفسه و كان اسمه بودس زكريا بوطا و هو ملعون فى النصارى و بعض النصارى يقول أن بودس زكريا بوطا هو الذى شبه لهم فصلبوه و هو يقول لست بصاحبكم أنا الذى دللتكم عليه و قيل أنهم حبسوا المسيح مع عشره من أصحابه فى بيت فدخل عليهم رجل من اليهود فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى و رفع عيسى فقتلوا الرجل عن السدى «وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ» قيل يعنى بذلك عامتهم لأن علماءهم علموا أنه غير مقتول عن الجبائى و قيل أراد بذلك جماعه اختلفوا فقال بعضهم قتلناه و قال بعضهم لم نقتله «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّباعَ الظَّنِّ» أى لم يكن لهم بمن قتلوه علم لكنهم اتبعوا ظنهم فقتلوه ظنا منهم أنه عيسى و لم يكن به و إنما شكوا فى ذلك لأنهم عرفوا عده من فى البيت فلما دخلوا عليهم و فقدوا واحدا منهم التبس عليهم أمر عيسى و قتلوا من قتلوه على شك منهم فى أمر عيسى هذا على قول من قال لم يتفرق أصحابه حتى دخل عليهم اليهود و أما من قال تفرق أصحابه عنه فإنه يقول كان اختلافهم فى أن عيسى هل كان فيمن بقى أو كان فيمن

خرج اشتبه الأمر عليهم و قال الحسن معناه فاختلفوا فی عیسی فقالوا مره هو عبد الله و مره هو ابن الله و مره هو الله و قال الزجاج معنی اختلاف النصاری فیه أن منهم من ادعی أنه إله لم یقتل و منهم من قال قتل «وَ ما قَتَلُوهُ یَقِیناً» اختلف فی الهاء فی «قَتَلُوهُ» فقیل أنه یعود إلی الظن أی ما قتلوا ظنهم یقینا کما یقال ما قتله علما عن ابن عباس و جویبر و معناه ما قتلوا ظنهم الذی اتبعوه فی المقتول الذی قتلوه و هم یحسبونه عیسی یقینا أنه عیسی و لا أنه غیره لکنهم کانوا منه علی شبهه و قیل إن الهاء عائد إلی عیسی یعنی ما قتلوه یقینا أی حقا فهو من باب تأکید الخبر عن الحسن أراد أن الله تعالی نفی عن عیسی القتل علی وجه التحقیق و الیقین «بَلْ رَفَعَهُ اللّهُ إِلَیْهِ» یعنی بل رفع الله عیسی إلیه و لم یصلبوه و لم یقتلوه و قد مر تفسیره فی سوره آل عمران عند قوله إِذْ قالَ اللّهُ یا عِیسی إِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَ رافِعُکَ إِلَیَّ «وَ کانَ اللّهُ عَزِیزاً حَکِیماً» معناه لم یزل الله سبحانه منتقما من أعدائه حکیما فی أفعاله و تقدیراته فاحذروا أیها السائلون محمدا أن ینزل علیکم کتابا من السماء حلول عقوبه بکم کما حل بأوائلکم فی تکذیبهم رسله عن ابن عباس و ما مر فی تفسیر هذه الآیه من أن الله ألقی شبه عیسی علی غیره فإن ذلک من مقدور الله بلا خلاف بین المسلمین فیه و یجوز أن یفعله الله سبحانه علی وجه التغلیظ للمحنه و التشدید فی التکلیف و إن کان ذلک خارقا للعاده فإنه یکون معجزا للمسیح کما روی أن جبرائیل کان یأتی نبینا فی صوره دحیه الکلبی و مما یسأل عن هذه الآیه أن یقال قد تواترت الیهود و النصاری مع کثرتهم و أجمعت علی أن المسیح قد قتل و صلب فکیف یجوز علیهم أن یخبروا عن الشی ء بخلاف ما هو به و لو جاز ذلک فکیف یوثق بشی ء من الأخبار و الجواب أن هؤلاء دخلت علیهم الشبهه کما أخبر الله سبحانه عنهم بذلک فلم یکن الیهود یعرفون عیسی بعینه و إنما أخبروا أنهم قتلوا رجلا- قیل لهم أنه عیسی فهم فی خبرهم صادقون و إن لم یکن المقتول عیسی و إنما اشتبه الأمر علی النصاری لأن شبه عیسی ألقی علی غیره فرأوا من هو علی صورته مقتولا مصلوبا فلم یخبر أحد من الفریقین إلا عما رآه و ظن أن الأمر علی ما أخبر به فلا یؤدی ذلک إلی بطلان الأخبار بحال.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۵۹]

اشاره

وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ إِلاّ لَیُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ یَکُونُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً (۱۵۹)

الإعراب

إن فى قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» نافيه و أكثر ما تأتى مع إلا و قد تأتى من غير إلا نحو قوله وَ لَقَدْ مَكَّنّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ أى فى الذى ما مكناكم فيه قال الزجاج المعنى و ما منهم أحد إلا ليؤمنن به و كذلك قوله وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلّا وارِدُها معناه و ما منكم أحد إلا واردها و كذلك وَ ما مِنّا إِلّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ أى و منا أحد إلا له مقام و مثله قول الشاعر:

لو قلت ما فى قومها لم تيثم

يفضلها فى حسب و ميسم

أى ما فى قومها أحد يفضلها و ذهب الكوفيون إلى أن المعنى و ما من أهل الكتاب إلا من ليؤمنن به و ما منكم إلا من هو واردها و ما منا إلا من له مقام و أهل البصره لا يجيزون حذف الموصول و تبقيه الصله.

المعنى

ثم أخبر تعالى أنه لا يبقى أحد منهم إلا و يؤمن به فقال «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ» اختلف فيه على أقوال (أحدها) أن كلا الضميرين يعودان إلى المسيح أى ليس يبقى أحد من أهل الكتاب من اليهود و النصارى إلا و يؤمنن بالمسيح قبل موت المسيح إذا أنزله الله إلى الأرض وقت خروج المهدى فى آخر الزمان لقتل الدجال فتصير الملل كلها مله واحده و هى مله الإسلام الحنيفيه دين إبراهيم عن ابن عباس و أبى مالك و الحسن و قتاده و ابن زيد و ذلك حين لا ينفعهم الإيمان و اختاره الطبرى قال و الآيه خاصه لمن يكون منهم فى ذلك الزمان و

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره أن أباه حدثه عن سليمان بن داود المنقرى عن أبى حمزه الثمالى عن شهر بن حوشب قال قال الحجاج بن يوسف آيه من كتاب الله قد أعيتنى قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ» الآيه و الله إنى لآمر باليهودى و النصرانى فيضرب عنقه ثم أرمقه بعينى فما أراه يحرك شفتيه حتى يخمل فقلت أصلح الله الأمير ليس على ما أولت قال فكيف هو قلت إن عيسى بن مريم ينزل قبل يوم القيامه إلى الدنيا و لا يبقى أهل مله يهودى أو نصرانى أو غيره إلا و آمن به قبل موت عيسى و يصلى خلف المهدى قال ويحك أنى لك هذا و من أين جئت به قال قلت حدثنى به الباقر محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال جئت و الله بها

من عين صافيه فقيل لشهر ما أردت بذلك قال أردت أن أغيظه

و ذكر أبو القاسم البلخى مثل ذلك و ضعف الزجاج هذا الوجه قال إن الذين يبقون إلى زمن عيسى من أهل الكتاب قليل و الآيه تقتضى عموم إيمان أهل الكتاب إلا أن جميعهم يقولون أن عيسى الذى ينزل فى آخر الزمان نحن نؤمن به (و ثانيها) أن الضمير فى به يعود إلى المسيح و الضمير فى موته يعود إلى الكتابى و معناه لا يكون أحد من أهل الكتاب يخرج من دار الدنيا إلا و يؤمن بعيسى قبل موته إذا زال تكليفه و تحقق الموت و لكن لا ينفعه الإيمان حينئذ و إنما ذكر اليهود و النصارى لأن جميعهم مبطلون. اليهود بالكفر به و النصارى بالغلو فى أمره و ذهب إليه ابن عباس فى روايه أخرى و مجاهد و الضحاك و ابن سيرين و جويبر قالوا و لو ضربت رقبته لم تخرج نفسه حتى يؤمن (و ثالثها) أن يكون المعنى ليؤمنن بمحمد ص قبل موت الكتابى عن عكرمه و رواه أيضا أصحابنا و ضعف الطبرى هذا الوجه بأن قال لو كان ذلك صحيحا لما جاز إجراء أحكام الكفار عليهم إذا ماتوا و هذا لا يصح لأن إيمانهم بمحمد ص إنما يكون فى حال زوال التكليف فلا يعتد به و إنما ضعف هذا القول من حيث لم يجر ذكر لنبينا ص هاهنا و لا ضروره توجب رد الكنايه إليه و قد جرى ذكر عيسى فالأولى أن يصرف ذلك إليه «وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» يعنى عيسى يشهد عليهم بأنه قد بلغ رسالات ربه و أقر على نفسه بالعبوديه و أنه لم يدعهم إلى أن يتخذوه إلها عن قتاده و ابن جريج و قيل يشهد عليهم بتصديق من صدقه و تكذيب من كذبه عن أبى على الجبائى و فى هذه الآيه دلاله على أن كل كافر يؤمن عند المعاينه و على أن إيمانه ذلك غير مقبول كما لم يقبل إيمان فرعون فى حال اليأس عند زوال التكليف و يقرب من هذا ما رواه الإماميه أن المحتضرين من جميع الأديان يرون رسول الله و خلفاءه عند الموت و يروون فى ذلك

عن على (عليه السلام) أنه قال للحارث الهمدانى:

يا حار همدان من يمت يرنى

من مؤمن أو منافق قبلا

يعرفنى طرفه و أعرفه

بعينه و اسمه و ما فعلا

فإن صحت هذه الروايه فالمراد برؤيتهم فى تلك الحال العلم بثمره ولايتهم و عداوتهم على اليقين بعلامات يجدونها من نفوسهم و مشاهده أحوال يدركونها كما قد روى أن الإنسان إذا عاين الموت أرى فى تلك الحاله ما يدله على أنه من أهل الجنه أو من أهل النار.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۰ الى ۱۶۱]

اشاره

فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيراً (۱۶۰) وَ أَخْذِهِمُ الرِّبَوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۶۱)

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بقوله «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا» أى من اليهود معناه فبما ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصى التى تقدم ذكرها و قد مضى فيما تقدم عن الزجاج أنه قال «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا» بدل من قوله فبنقضهم ميثاقهم و ما بعده و العامل فى الباء قوله «حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ» و لكنه لما طال الكلام أجمل فى قوله «فَبِظُلْمٍ» ما ذكره قبل و أخبر أنه حرم على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذى واثقوا الله عليه و كفروا بآياته و قتلوا أنبياءه و قالوا على مريم بهتانا عظيما و فعلوا ما وصفه الله طيبات من المأكل و غيرها «أُحِلَّتْ لَهُمْ» أى كانت حلالا لهم قبل ذلك فلما فعلوا ما فعلوا اقتضت المصلحه تحريم هذه الأشياء عليهم عن مجاهد و أكثر المفسرين و قال أبو على الجبائى حرم الله سبحانه هذه الطيبات على الظالمين منهم عقوبه لهم على ظلمهم و هى ما بين فى قوله تعالى «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ وَ مِنَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ» الآيه «وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيراً» أى و بمنعهم عباد الله عن دينه و سبيله التى شرعها لعباده صدا كثيرا و كان صدهم عن سبيل الله تقولهم على الله الباطل و ادعائهم أن ذلك عن الله و تبديلهم كتاب الله و تحريفهم معانيه عن وجوهه و أعظم من ذلك كله جحدهم نبوه محمد ص و تركهم بيان ما علموه من أمره لمن جهله من الناس عن مجاهد و غيره «وَ أَخْذِهِمُ الرِّبَوا» أى ما فضل على رءوس أموالهم بتأخيرهم له عن محله إلى أجل آخر «وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ» أى عن الربا «وَ أَكْلِهِمْ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ» أى بغير استحقاق و لا استيجاب و هو ما كانوا يأخذونه من الرشى فى الأحكام كقوله وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ و ما كانوا يأخذونه من أثمان الكتب التى كانوا يكتبونها بأيديهم و يقولون هذا من عند الله و ما أشبه ذلك من المأكل الخبيثه عاقبهم الله تعالى على جميع ذلك بتحريم ما حرم عليهم من الطيبات «وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ مِنْهُمْ» أى هيأنا يوم القيامه لمن جحد الله أو الرسل من هؤلاء اليهود «عَذاباً أَلِيماً» أى مؤلما موجعا و اختلف فى أن التحريم هل كان

على وجه العقوبه أم لا فقال جماعه من المفسرين أن ذلک كان عقوبه و إذا جاز التحريم ابتداء على جهه المصلحه جاز أيضا عند ارتكاب المعصيه على جهه العقوبه و قال أبو على كان تحريمه عقوبه فيمن تعاطى ذلک الظلم و مصلحه فى غيرهم و قال أبو هاشم إن التحريم لا يكون إلا للمصلحه و لما صار التحريم مصلحه عند إقدامهم على هذا الظلم جاز أن يقال حرم عليهم بظلمهم قال لأن التحريم تكليف يستحق الثواب بفعله و يجب الصبر على أدائه فهو معدود فى النعم بخلاف العقوبات.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۶۲]

اشاره

لكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْکَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاةَ وَ الْمُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أُولئِکَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً (۱۶۲)

القراءه

قرأ حمزه وحده سيؤتيهم بالياء و الباقون بالنون.

الحجه

ذكرنا الوجه فى ما قيل عند قوله «أولئک سوف نؤتيهم أجورهم».

الإعراب

اختلف فى نصب المقيمين فذهب سيبويه و البصريون إلى أنه نصب على المدح على تقدير أعنى المقيمين الصلاه قالوا إذا قلت مررت بزيد الكريم و أنت تريد أن تعرف زيدا الكريم من زيد غير الكريم فالوجه الجر و إذا أردت المدح و الثناء فإن شئت نصبت و قلت مررت بزيد الكريم كأنک قلت اذكر الكريم و إن شئت رفعت فقلت الكريم على تقدير هو الكريم و قال الكسائى موضع المقيمين جر و هو معطوف على ما من قوله «بِما أُنْزِلَ إِلَيْکَ» أى و بالمقيمين الصلاه و قال قوم أنه معطوف على الهاء و الميم من قوله «مِنْهُمْ» على معنى «لكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ» و من المقيمين الصلاه و قال آخرون أنه معطوف على الكاف من قبلک أى بما أنزل من قبلک و من قبل المقيمين الصلاه و قيل أنه معطوف على الكاف فى إليک أو الكاف فى قبلک و هذه الأقوال الأخيره لا تجوز عند البصريين لأنه لا يعطف بالظاهر على الضمير المجرور من غير إعاده الجار و قد شرحنا هذا فى مبتدإ السوره عند قوله «وَ الْأَرْحامَ» و أما ما روى عن عروه عن عائشه قال سألتها عن قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاةَ» و عن قوله «وَ الصَّابِئُونَ» و عن قوله «إِنْ هذانِ» فقالت يا ابن أختى هذا عمل

الکتاب أخطأوا فی الکتاب و ما روی عن بعضهم أن فی کتاب الله أشیاء ستصلحها العرب بألسنتها قالوا و فی مصحف ابن مسعود و المقیمون الصلاه فمما لا یلتفت إلیه لأنه لو کان کذلک لم یکن لتعلمه الصحابه الناس علی الغلط و هم القدوه و الذین أخذوه عن النبی ص.

المعنی

ثم ذکر سبحانه مؤمنی أهل التوراه فقال «لٰکِنِ الرّٰاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ» و الدین و ذلک أن عبد الله بن سلام و أصحابه قالوا للنبی ص إن الیهود لتعلم أن الذی جئت به حق و إنک لعندهم مکتوب فی التوراه فقالت الیهود لیس کما یقولون أنهم لا یعلمون شیئا و أنهم یغرونک و یحدثونک بالباطل فقال الله تعالی «لٰکِنِ الرّٰاسِخُونَ» الثابتون المبالغون «فِی الْعِلْمِ» المدارسون بالتوراه «مِنْهُمْ» أی من الیهود یعنی ابن سلام و أصحابه من علماء الیهود «وَ الْمُؤْمِنُونَ» یعنی أصحاب النبی من غیر أهل الکتاب «یُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ» یا محمد من القرآن و الشرائع أنه حق «وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ» من الکتب علی الأنبیاء و الرسل و قیل إنما استثنی الله تعالی من وصفهم ممن هداه الله لدینه و وفقه لرشده من الیهود الذین ذکرهم فیما مضی من قوله «یَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتٰابِ» إلی هاهنا فقال لکنهم لا یسألونک ما یسأل هؤلاء الجهال من إنزال الکتاب من السماء لأنهم قد علموا مصداق قولک بما قرءوا فی الکتب المنزله علی الأنبیاء و وجوب اتباعک علیهم فلا حاجه إلی أن یسألوک معجزه أخری و لا دلاله غیر ما علموا من أمرک بالعلم الراسخ فی قلوبهم عن قتاده و غیره «وَ الْمُقِیمِینَ الصَّلاٰةَ» إذا کان نصبا علی الثناء و المدح علی تقدیر و اذکر المقیمین الصلاه و هم المؤتون الزکاه و یکون علی هذا عطفا علی قوله «الرّٰاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ» و المعنی و الذین یؤدون الصلاه بشرائطها و إذا کان جرا عطفا علی ما أنزل أی یؤمنون بما أنزل إلیک و ما أنزل من قبلک و المقیمین الصلاه فقیل إن المراد بهم الأنبیاء أی و یؤمنون بالأنبیاء المقیمین للصلاه و قیل المراد بهم الملائکه و إقامتهم للصلاه تسبیحهم ربهم و استغفارهم لمن فی الأرض أی و بالملائکه و اختاره الطبری قال لأنه فی قراءه أبی کذلک و کذلک هو فی مصحفه و قیل المراد بهم الأئمه المعصومون «وَ الْمُؤْتُونَ الزَّکٰاةَ» أی و المعطون زکاه أموالهم «وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ» بأنه واحد لا شریک له «وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ» و بالبعث الذی فیه جزاء الأعمال «أُولٰئِکَ» أی هؤلاء الذین وصفهم الله «سَنُؤْتِیهِمْ» أی سنعطیهم «أَجْراً» أی ثوابا و جزاء علی ما کان منهم من طاعه الله و اتباع أمره «عَظِیماً» أی جزیلا و هو الخلود فی الجنه.

ص: ۲۱۶

[سوره النساء (۴): آیه ۱۶۳]

اشاره

إِنَّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْباطِ وَ عِيسى وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هارُونَ وَ سُلَيْمانَ وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً (۱۶۳)

القراءه

قرأ حمزه و خلف زبورا بضم الزاى حيث وقعت و الباقون «زَبُوراً» بفتحها.

الحجه

زبورا يجوز أن يكون جمع زبور بحذف الزياده و مثله تخوم و تخوم و عذوب و عذوب و لا نظير لهذه الثلاثه و يجوز أن يكون جمع زبر بمعنى المزبور كقولهم ضرب الأمير و فسخ اليمين.

اللغه

و الزبر أحكام العمل فى البئر خاصه يقال بئر مزبور أى مطويه بالحجاره و يقال ما لفلان زبر أى عقل و زبره من الحديد قطعه منه و جمعه زبر و زبرت الكتاب أزبره زبرا و زبرته أزبره زبرا أى كتبته.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه بقوله «إِنَّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» يا محمد قدمه فى الذكر و إن تأخرت نبوته لتقدمه فى الفضل «كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ» و قدم نوحا لأنه أبو البشر كما قال و جعلنا ذريته هم الباقين و قيل لأنه كان أطول الأنبياء عمرا و كانت معجزته فى نفسه لبث فى قومه ألف سنه إلا خمسين عاما لم يسقط له سن و لم تنقص قوته و لم يشب شعره و قيل لأنه لم يبالغ أحد منهم فى الدعوه مثل ما بالغ فيها و لم يقاس أحد من قومه ما قاساه و هو أول من عذبت أمته بسبب أن ردت دعوته «وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ» أى و أوحينا إلى النبيين من بعد نوح «وَ أَوْحَيْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ» أعاد ذكر هؤلاء بعد ذكر النبيين تعظيما لأمرهم و تفخيما لشأنهم «وَ الْأَسْباطِ» و هم أولاد يعقوب و قيل أن الأسباط فى ولد إسحاق كالقبائل فى ولد إسماعيل و قد بعث منهم عده رسل كيوسف و داود و سليمان و موسى و عيسى فيجوز أن يكون أراد بالوحى إليهم الوحى إلى الأنبياء منهم كما تقول أرسلت إلى بنى تميم إذا أرسلت إلى وجوههم و لم يصح أن الأسباط الذين هم إخوه يوسف كانوا أنبياء «وَ عِيسى وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هارُونَ وَ سُلَيْمانَ» و قدم عيسى على أنبياء كانوا قبله لشده العنايه

بأمره لغلو اليهود فى الطعن فيه و الواو لا يوجب الترتيب «وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً» أى كتابا يسمى زبورا و اشتهر به كما اشتهر كتاب موسى بالتوراه و كتاب عيسى بالإنجيل.

النظم

هذه الآيه تتصل بما قبلها من قوله «يَسْئَلُكَ أَهْلُ الْكِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتاباً مِنَ السَّماءِ» و هذا يدل على أنهم قد سألوه ما يدل على نبوته فأخبر سبحانه أنه أرسله كما أرسل من تقدمه من الأنبياء و أظهر على يده المعجزات كما أظهرها على أيديهم و قيل أن اليهود لما تلا النبى عليهم تلك الآيات قالوا ما أنزل الله على بشر من شى ء بعد موسى فكذبهم الله بهذه الآيات إذ أخبر أنه قد أنزل على من بعد موسى من الذين سماهم و ممن لم يسمهم عن ابن عباس.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۴ الى ۱۶۵]

اشاره

وَ رُسُلًا قَدْ قَصَصْناهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسى تَكْلِيماً (۱۶۴) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۶۵)

الإعراب

«وَ رُسُلًا» منصوب من وجهين (أحدهما) أن يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره الذى ظهر أى و قصصنا رسلا قد قصصناهم عليك كما تقول رأيت زيدا و عمرا أكرمته أى و أكرمت عمرا أكرمته و يجوز أن ينصب رسلا على معنى أوحينا لأن معنى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أنا أرسلناك موحين إليك و أرسلنا رسلا قد قصصناهم عليك هذا قول الزجاج و قال الفراء أنه على تقدير إنا أوحينا إليك و إلى رسل قد قصصناهم عليك و رسلا لم نقصصهم فلما حذف إلى نصب الفعل، «رُسُلًا مُبَشِّرِينَ» منصوب على الحال و يجوز أن يكون منصوبا على المدح على تقدير أعنى رسلا مبشرين.

المعنى

ثم أجمل ذكر الرسل بعد تسميه بعضهم فقال «وَ رُسُلًا» أى و رسلا آخرين «قَدْ قَصَصْناهُمْ عَلَيْكَ» أى ما حكينا لك أخبارهم و عرفناك شأنهم و أمورهم من قبل قال بعضهم قصهم عليه بالوحى فى غير القرآن «مِنْ قَبْلُ» ثم قصهم عليه من بعد فى القرآن و قال بعضهم قصهم عليه من قبل هؤلاء بمكه فى سوره الأنعام و فى غيرها لأن هذه

السوره مدنیه «وَ رُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ» هذا یدل علی أن الله سبحانه أرسل رسلا کثیره لم یذکرهم فی القرآن و إنما قص بعضهم علی النبی لفضیلتهم علی من لم یقصهم علیه «وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسى تَكْلِيماً» فائدته أنه سبحانه کلم موسی بلا واسطه إبانه له بذلک من سائر الأنبیاء لأن جمیعهم کلمهم الله سبحانه بواسطه الوحی و قیل إنما قال «تَكْلِيماً» لیعلم أن کلام الله عز ذکره من جنس هذا المعقول الذی یشتق من التکلیم بخلاف ما قاله المبطلون و روی أن رسول الله ص لما قرأ الآیه التی قبل هذه علی الناس قالت الیهود فیما بینهم ذکر محمد ص النبیین و لم یبین لنا أمر موسی فلما نزلت هذه الآیه و قرأها علیهم قالوا أن محمدا قد ذکره و فضله بالکلام علیهم «رُسُلًا مُبَشِّرِينَ» بالجنه و الثواب لمن آمن و أطاع «وَ مُنْذِرِينَ» بالنار و العقاب لمن کفر و عصی «لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» فیقولوا لم ترسل إلینا رسولا و لو أرسلت لآمنا بک کما أخبر سبحانه فی آیه أخری بقوله «لَقالُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولًا» و فی هذه الآیه دلاله علی فساد قول من زعم أن عند الله تعالی من اللطف ما لو فعله بالکافر لآمن لأنه لو کان کذلک لکان للکفار الحجه بذلک علی الله تعالی قائمه فأما من لم یعلم من حاله أن له فی إنفاذ الرسل إلیه لطفا فالحجه قائمه علیه بالعقل و أدلته الداله علی توحیده و عدله و لو لم یقم الحجه إلا بإنفاذ الرسل لفسد ذلک من وجهین (أحدهما) أن صدق الرسول لا یمکن العلم به إلا بعد تقدم العلم بالتوحید و العدل فإن کانت الحجه علیه غیر قائمه فلا طریق له إلی معرفه النبی ص و صدقه (و الثانی) أنه لو کانت الحجه لا تقوم إلا بالرسل لاحتاج الرسول أیضا إلی رسول آخر حتی تکون الحجه علیه قائمه و الکلام فی رسوله کالکلام فیه حتی یتسلسل و ذلک فاسد فمن استدل بهذه الآیه علی أن التکلیف لا یصح بحال إلا بعد إنفاذ الرسل فقد أبعد لما قلناه «وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً» أی مقتدرا علی الانتقام ممن یعصیه و یکفر به «حَكِيماً» فیما أمر به عباده و فی جمیع أفعاله.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۶۶]

اشاره

لكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِما أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً (۱۶۶)

النزول

قيل أن جماعه من اليهود دخلوا على رسول الله ص فقال النبى لهم إنى أعلم أنكم تعلمون أنى رسول الله فقالوا لا نعلم ذلک و لا نشهد به فأنزل الله تعالى هذه الآيه.

المعنى

ثم قال سبحانه بعد إنكارهم و جحودهم «لكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِما أَنْزَلَ إِلَيْکَ» معناه إن لم يشهد لک هؤلاء بالنبوه فالله يشهد لک بذلک قال الزجاج و الشاهد هو المبين لما يشهد به و الله سبحانه يبين ما أنزل على رسوله ص بنصب المعجزات له و يبين صدقه بما يغنى عن بيان أهل الكتاب «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» معناه أنزل القرآن و هو عالم بأنک موضع لإنزاله عليک لقيامک فيه بالحق و دعائک الناس إليه و قيل معناه أنزل القرآن الذى فيه علمه عن الزجاج «وَ الْمَلائِكَةُ يَشْهَدُونَ» بأنک رسول الله و إن القرآن نزل من عند الله «وَ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً» معناه أن شهاده الله تكفى فى تثبيت المشهود به و لا يحتاج معها إلى شهاده و فى هذه الآيه تسليه النبى على تكذيب من كذبه و لا يصح قول من استدل على أن الله سبحانه عالم بعلم بما فى هذه الآيه من قوله «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» لأنه لو أراد بالعلم ما ذهبوا إليه من كونه ذاتا سواه لوجب أن يكون آله له فى الإنزال كما يقال كتبت بالقلم و عمل النجار بالقدوم و لا خلاف أن العلم ليس بآله فى الإنزال.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۶۷ الى ۱۶۹]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلالاً بَعِيداً (۱۶۷) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً (۱۶۸) إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها أَبَداً وَ كانَ ذلِکَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (۱۶۹)

المعنى

«إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» بأنفسهم «وَ صَدُّوا» غيرهم «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» عن الدين الذى بعثک الله به إلى خلقه «قَدْ ضَلُّوا ضَلالًا بَعِيداً» يعنى جاوزوا عن قصد الطريق جوازا شديدا و زالوا عن الحجه التى هى دين الله الذى ارتضاه لعباده و بعثک به إلى خلقه

زوالا- بعيدا عن الرشاد «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» جحدوا رساله محمد «وَ ظَلَمُوا» محمدا بتكذيبهم إياه و مقامهم على الكفر على علم منهم بظلمهم أولياء الله حسدا لهم و بغيا عليهم «لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ» أى لم يكن الله ليعفو لهم عن ذنوبهم بترك عقابهم عليها «وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً» أى لا يهديهم إلى طريق الجنه لأن الهدايه إلى طريق الإيمان قد سبقت و عم الله بها جميع المكلفين «إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ» معناه لكن يهديهم طريق جهنم جزاء لهم على ما فعلوه من الكفر و الظلم «خالِدِينَ فِيها» أى مقيمين فيها «أَبَداً وَ كانَ ذلِكَ» أى تخليد هؤلاء الذين وصفهم فى جهنم «عَلَى اللَّهِ يَسِيراً» لأنه إذا أراد ذلك لم يقدر على الامتناع منه أحدا.

النظم

و اتصال هذه الآيات بما قبلها اتصال النقيض على جهه المقابله لأن ما قبلها يتضمن الشهاده له بالنبوه تسليه له عما لحقه من تكذيب الكفار و هذه الآيات تتضمن تخير الكفار بذهابهم من الرشد.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۰]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۱۷۰)

الإعراب

الباء فى قوله «بِالْحَقِّ» للتعديه كهمزه أفعل تقول جئت لى عمرو و أجاءنى زيد و جاء بى إلى عمرو و قوله «خَيْراً لَكُمْ» قال الزجاج اختلفوا فى نصب خيرا فقال الكسائى انتصب بخروجه عن الكلام كقولهم لتقومن خيرا لك و انته خيرا لك فإذا كان الكلام ناقصا رفعوا فقالوا إن تنته خير لك قال الفراء انتصب هذا و قوله انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ لأنه متصل بالأمر و لم يقل هو و لا الكسائى من أى المنصوبات هو و لا شرحاه و قال الخليل و جميع البصريين أن هذا محمول على معناه لأنك إذا قلت انته خيرا لك فأنت تدفعه عن أمر و تدخله فى غيره كأنك قلت انته و ائت خيرا لك و أدخل فيما خير لك و أنشد سيبويه قول عمر بن أبى ربيعه:

فواعدته سرحتى مالك

أو الربى بينهما أسهلا

كأنه قال أتى مكانا أسهل.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى العظه و عم الخلق بذلك فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» خطاب لجميع المكلفين و قيل خطاب للكفار «قَدْ جاءَكُمُ الرَّسُولُ» يعنى محمد ص «بِالْحَقِّ» أى بالدين الذى ارتضاه الله لعباده و قيل

بولايه من أمر الله تعالى بولايته عن أبى جعفر (عليه السلام)

«مِنْ رَبِّكُمْ» أى من عند ربكم «فَآمِنُوا» أى صدقوه و صدقوا ما جاءكم به من عند ربكم «خَيْراً لَكُمْ» أى أتوا خيرا مما أنتم عليه من الجحود و التكذيب «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» أى تكذبوه فيما جاءكم به من عند الله «فَإِنَّ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى فإن ضرر ذلك يعود عليكم دون الله فإنه يملك ما فى السماوات و الأرض لا ينقص كفركم فيما كذبتم به نبيه شيئا من ملكه و سلطانه «وَ كانَ اللَّهُ عَلِیماً» بما أنتم صائرون إليه من طاعته أو معصيته «حَكِیماً» فى أمره و نهيه إياكم و تدبيره فيكم و فى غيركم.

[سوره النساء (۴): آيه ۱۷۱]

اشاره

یا أَهْلَ الْکِتابِ لا تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ وَ لا تَقُولُوا عَلَی اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِیحُ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلی مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَهٌ انْتَهُوا خَیْراً لَکُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلهٌ واحِدٌ سُبْحانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ کَفی بِاللَّهِ وَکِیلاً (۱۷۱)

اللغه

أصل الغلو مجاوزه الحد يقال غلا فى الدين يغلو غلوا أو غلا بالجاريه لحمها و عظمها إذا أسرعت الشباب و تجاوزت لداتها تغلو غلوا و غلاء قال الحرث بن خالد المخزومى:

خمصانه قلق موشحها

رؤد الشباب غلابها عظم

ص: ۲۲۲

و غلا بسهمه غلوا إذا رمى به أقصى الغايه و تغالى الرجلان تفاعلا من ذلك و أصل المسيح الممسوح سماه الله بذلك لتطهيره إياه من الذنوب و الأدناس التى تكون فى الآدميين و قيل أنه سريانى و أصله مشيحا فعربت كما عربت أسماء الأنبياء و قيل أنه ليس مثل ذلك فإن إسحاق و يعقوب و إسماعيل و غيرها أسماء لا صفات و المسيح صفه و لا يجوز أن يخاطب الله خلقه فى صفه شى ء إلا بما يفهم و أما الدجال فإنه سمى المسيح لأنه ممسوح العين اليمنى أو اليسرى و

عيسى ممسوح البدن من الأدناس و الآثام كما روى عن النبى ص

. الإعراب

ثلاثه خبر مبتدإ محذوف دل عليه ظاهر الكلام و تقديره لا تقولوا هم ثلاثه و كذلك كل ما ورد من مرفوع بعد القول لا رافع معه ففيه إضمار اسم رافع لذلك الاسم و إنما جاز ذلك لأن القول حكايه و الحكايه تكون لكلام تام «انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ» قد ذكرنا وجه النصب فى خيرا فيما قبل و أن يكون فى موضع نصب أى سبحانه من أن يكون فلما حذف حرف الجر وصل إليه الفعل فنصبه و قيل فى موضع جر و قد مر نظائره.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى حجاج أهل الكتاب فقال «يا أَهْلَ الْكِتابِ» قيل أنه خطاب لليهود و النصارى عن الحسن قال لأن النصارى غلت فى المسيح فقالت هو ابن الله و بعضهم قال هو الله و بعضهم قال هو ثالث ثلاثه الأب و الابن و روح القدس و اليهود غلت فيه حتى قالوا ولد لغير رشده فالغلو لازم للفريقين و قيل للنصارى خاصه عن أبى على و أبى مسلم و جماعه من المفسرين «لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» أى لا تفرطوا فى دينكم و لا تجاوزوا الحق فيه «وَ لا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ» أى قولوا إنه جل جلاله واحد لا شريك له و لا صاحبه و لا ولد و لا تقولوا فى عيسى أنه ابن الله أو شبهه فإنه قول بغير الحق «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» و قد ذكرنا معناه و قيل سمى بذلك لأنه كان يمسح الأرض مشيا «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» هذا بيان لقوله المسيح يعنى أنه ابن مريم لا ابن الله كما يزعمه النصارى و لا ابن أب كما تزعمه اليهود «رَسُولُ اللَّهِ» أرسله الله إلى الخلق لا كما زعم الفرقتان المبطلتان «وَ كَلِمَتُهُ» يعنى أنه حصل بكلمته التى هى قوله كن عن الحسن و قتاده و قيل معناه أنه يهتدى به الخلق كما اهتدوا بكلام الله و وحيه عن أبى على الجبائى و قيل معناه بشاره الله التى بشر بها مريم على لسان الملائكه كما قال و إذ قالت الملائكه يا مريم إن الله يبشرك بكلمه و هو المراد بقوله «أَلْقاها

إِلى مَرْيَمَ» كما يقال ألقيت إليك كلمه حسنه أى قلت و قيل معنى «أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ» خلقها فى رحمها عن الجبائى «وَ رُوحٌ مِنْهُ» فيه أقوال (أحدها) أنه إنما سماه روحا لأنه حدث عن نفخه جبرائيل فى درع مريم بأمر الله تعالى و إنما نسبه إليه لأنه كان بأمره و قيل إنما أضافه إلى نفسه تفخيما لشأنه كما

قال الصوم لى و أنا أجزى به

و قد يسمى النفخ روحا و استشهد على ذلك ببيت ذى الرمه يصف نارا:

فقلت له ارفعها إليك و أحيها

بروحك و اقتته لها قيته قدرا

و ظاهر لها من يابس الشخت و استعن

عليه الصبا و اجعل يديك لها سترا

و معنى أحيها بروحك أى بنفخك و يقال أقتت النار إذا أطعمتها حطبا (و الثانى) أن المراد به يحيى به الناس فى دينهم كما يحيون بالأرواح عن الجبائى فيكون المعنى أنه جعله نبيا يقتدى به و يستن بسنته و يهتدى بهداه (و الثالث) أن معناه إنسان أحياه الله بتكوينه بلا واسطه من جماع أو نطفه كما جرت العاده بذلك عن أبى عبيده (و الرابع) إن معناه و رحمه منه كما قال فى موضع آخر وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ أى برحمه منه فجعل الله عيسى رحمه على من آمن به و اتبعه لأنه هداهم إلى سبيل الرشاد (و الخامس) أن معناه روح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها إلى مريم فدخلت فى فيها فصيرها الله تعالى عيسى عن أبى العاليه عن أبى بن كعب (و السادس) إن معنى الروح هاهنا جبرائيل (عليه السلام) فيكون عطفا على ما فى ألقاها من ضمير ذكر الله و تقديره ألقاها الله إلى مريم و روح منه أى من الله أى جبرائيل ألقاها أيضا إليها «فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» أمرهم الله بتصديقه و الإقرار بوحدانيته و تصديق رسله فيما جاءوا به من عنده و فيما أخبروهم به من أن الله سبحانه لا شريك له و لا صاحبه و لا ولد «وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَةٌ» هذا خطاب للنصارى أى لا تقولوا إلهنا ثلاثه عن الزجاج و قيل هذا لا يصح لأن النصارى لم يقولوا بثلاثه آلهه و لكنهم يقولون إله واحد ثلاثه أقانيم أب و ابن و روح القدس و معناه لا تقولوا الله ثلاثه أب و ابن و روح القدس و قد شبهوا قولهم جوهر واحد ثلاثه أقانيم بقولنا سراج واحد ثم تقول ثلاثه أشياء دهن و قطن و نار و شمس واحده و إنما هى جسم و ضوء و شعاع و هذا غلط بعيد لأنا لا نعنى بقولنا سراج واحد إنه شى ء واحد بل هو أشياء على الحقيقه و كذلك الشمس كما تقول عشره واحده و إنسان واحد و دار واحده و إنما هى أشياء متغايره فإن قالوا إن الله شى ء واحد و إله واحد حقيقه فقولهم ثلاثه متناقضه و إن قالوا أنه فى

الحقيقه أشياء مثل ما ذكرناه فى الإنسان و السراج و غيرهما فقد تركوا القول بالتوحيد و التحقوا بالمشبهه و إلا فلا واسطه بين الأمرين «انْتَهُوا» عن هذه المقاله الشنيعه أى امتنعوا عنها «خَيْراً لَكُمْ» أى ائتوا بالانتهاء عن قولكم خيرا لكم مما تقولون «إِنَّمَا اللَّهُ إِلهٌ واحِدٌ» أى ليس كما تقولون أنه ثالث ثلاثه لأن من كان له ولد أو صاحبه لا يجوز أن يكون إلها معبودا و لكن الله الذى له الإلهيه و تحق له العباده إله واحد لا ولد له و لا شبه له و لا صاحبه له و لا شريك له ثم نزه سبحانه نفسه عما يقوله المبطلون فقال «سُبْحانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ» و لفظه «سُبْحانَهُ» تفيد التنزيه عما لا يليق به أى هو منزه عن أن يكون له ولد «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» ملكا و ملكا و خلقا و هو يملكها و له التصرف فيها و فيما بينهما و من جمله ذلك عيسى و أمه فكيف يكون المملوک و المخلوق ابنا للمالک و الخالق «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى حسب ما فى السماوات و ما فى الأرض بالله قيما و مدبرا و رازقا و قيل معناه و كفى بالله حافظا لأعمال العباد حتى يجازيهم عليها فهو تسليه للرسول و وعيد للقائلين فيه سبحانه بما لا يليق به.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۷۲ الى ۱۷۳]

اشاره

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلَّهِ وَ لَا الْمَلائِكَهُ الْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً (۱۷۲) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَ اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذاباً أَلِيماً وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۱۷۳)

اللغه

الاستنكاف الأنفه من الشی ء و أصله فى اللغه من نكفت الدمع إذا نحيته بإصبعک من خدک قال الشاعر:

فبانوا فلو لا ما تذكر منهم

من الحلف لم ينكف لعينک مدمع

ص: ۲۲۵

و درهم منكوف مبهرج ردى ء لأنه يمتنع من أخذه لرداءته و نكفت من الأمر بكسر الكاف بمعنى استنكفت أيضا حكاها أبو عمرو فتأويل «لَنْ يَسْتَنْكِفَ» لن ينقبض و لم يمتنع و الاستكبار طلب الكبر من غير استحقاق و التكبر قد يكون باستحقاق فلذلك جاز فى صفه الله تعالى المتكبر و لا يجوز المستكبر.

النزول

روى أن وفد نجران قالوا لنبينا يا محمد لم تعيب صاحبنا قال و من صاحبكم قالوا عيسى (عليه السلام) قال و أى شى ء أقول فيه قالوا تقول أنه عبد الله و رسوله فنزلت الآيه.

المعنى

لما تقدم ذكر النصارى و الحكايه عنهم فى أمر المسيح عقبه سبحانه بالرد عليهم فقال «لَنْ يَسْتَنْكِفَ» أى لن يأنف و لم يمتنع «الْمَسِيحُ» يعنى عيسى (عليه السلام) من «أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلَّهِ وَ لَا الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» أى و لا الملائكه المقربون يأنفون و يستكبرون عن الإقرار بعبوديته و الإذعان له بذلك و المقربون الذين قربهم تعالى و رفع منازلهم على غيرهم من خلقه «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبادَتِهِ» أى من يأنف عن عبادته «وَ يَسْتَكْبِرْ» أى يتعظم بترك الإذعان لطاعته «فَسَيَحْشُرُهُمْ» أى فسيبعثهم «إِلَيْهِ» يوم القيامه «جَمِيعاً» يجمعهم لموعدهم عنده و معنى قوله «إِلَيْهِ» أى إلى الموضع الذى لا يملك التصرف فيه سواه كما يقال صار أمر فلان إلى الأمير أى لا يملكه غير الأمير و لا يراد بذلك المكان الذى فيه الأمير و استدل بهذه الآيه من قال بأن الملائكه أفضل من الأنبياء قالوا إن تأخير ذكر الملائكه فى مثل هذا الخطاب يقتضى تفضيلهم لأن العاده لم تجر بأن يقال لن يستنكف الأمير أن يفعل كذا و لا الحارس بل يقدم الأدون و يؤخر الأعظم فيقال لن يستنكف الوزير أن يفعل كذا و لا السلطان و هذا يقتضى فضل الملائكه على الأنبياء و أجاب أصحابنا عن ذلك بأن قالوا إنما أخر ذكر الملائكه عن ذكر المسيح لأن جميع الملائكه أفضل و أكثر ثوابا من المسيح و هذا لا يقتضى أن يكون كل واحد منهم أفضل من المسيح و إنما الخلاف فى ذلك و أيضا فإنا و إن ذهبنا إلى أن الأنبياء أفضل من الملائكه فإنا نقول مع قولنا بالتفاوت أنه لا تفاوت فى الفضل بين الأنبياء و الملائكه و مع التقارب و التدانى يحسن أن يقدم ذكر الأفضل أ لا ترى أنه يحسن أن يقال ما يستنكف الأمير فلان من كذا و لا الأمير فلان إذا كانا متساويين فى المنزله أو متقاربين و إنما لا يحسن أن يقال ما يستنكف الأمير فلان من كذا و لا الحارس لأجل التفاوت «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ» و يؤتيهم جزاء أعمالهم وعد الله

ص: ۲۲۶

الذين يقرون بوحدانيته و يعملون بطاعته أنه يوفيهم أجورهم و يؤتيهم جزاء أعمالهم الصالحه وافيا تاما «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» أى يزيدهم على ما كان وعدهم به من الجزاء على أعمالهم الحسنه و الثواب عليها من الفضل و الزياده ما لم يعرفهم مبلغه لأنه وعد على الحسنه عشر أمثالها من الثواب إلى سبعين ضعفا و إلى سبعمائه و إلى الأضعاف الكثيره و الزياده على المثل تفضل من الله تعالى عليهم «وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا» أى أنفوا عن الإقرار بوحدانيته «وَ اسْتَكْبَرُوا» أى تعظموا عن الإذعان له بالطاعه و العبوديه «فَيُعَذِّبُهُمْ عَذاباً أَلِيماً» أى مؤلما موجعا «وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» أى و لا يجد المستنكفون المستكبرون لأنفسهم وليا ينجيهم من عذابه و ناصرا ينقذهم من عقابه.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۷۴ الى ۱۷۵]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً (۱۷۴) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۱۷۵)

اللغه

البرهان الشاهد بالحق و قيل البرهان البيان يقال برهن قوله أى بينه بحجه و الاعتصام الامتناع و اعتصم فلان بالله أى امتنع من الشر به و العصمه من الله دفع الشر عن عبده و اعتصمت فلانا هيئت له ما يعتصم به و العصمه من الله تعالى على وجهين (أحدهما) بمعنى الحفظ و هو أن يمنع عبده كيد الكائدين كما قال سبحانه لنبيه ص وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (و الآخر) أن يلطف بعبده بشى ء يمتنع عنده من المعاصى.

الإعراب

«صِراطاً» انتصب على أنه مفعول ثان ليهديهم فهو على معنى يعرفهم صراطا و يجوز أن يكون حالا من الهاء فى إليه بمعنى و يهديهم إلى الحق صراطا.

المعنى

لما فصل الله ذكر الأحكام التى يجب العمل بها ذكر البرهان بعد ذلك ليكون الإنسان على ثقه و يقين فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» و هو خطاب للمكلفين من سائر الملل الذين قص قصصهم فى هذه السوره «قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ» أى أتاكم حجه من الله يبرهن لكم عن صحه ما أمركم به و هو محمد لما معه من المعجزات القاهره الشاهده بصدقه و قيل هو القرآن «وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ» معه «نُوراً مُبِيناً» يبين لكم الحجه الواضحه و يهديكم إلى

ما فیه النجاه لکم من عذابه و ألیم عقابه و ذلک النور هو القرآن عن مجاهد و قتاده و السدی و قیل

النور ولایه علی (علیه السلام) عن أبی عبد الله (علیه السلام)

«فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ» أی صدقوا بوحدانیه الله و اعترفوا ببعث محمد ص «وَ اعْتَصَمُوا بِهِ» أی تمسکوا بالنور الذی أنزله علی نبیه «فَسَیُدْخِلُهُمْ فِی رَحْمَهٍ مِنْهُ» أی نعمه منه هی الجنه عن ابن عباس «وَ فَضْلٍ» یعنی ما یبسط لهم من الکرامه و تضعیف الحسنات و ما یزاد لهم من النعم علی ما یستحقونه «وَ یَهْدِیهِمْ إِلَیْهِ صِراطاً مُسْتَقِیماً» أی یوفقهم لإصابه فضله الذی یتفضل به علی أولیائه و یسددهم لسلوک منهج من أنعم علیه من أهل طاعته و اقتفاء آثارهم و الاهتداء بهدیهم و الاستنان بسنتهم و اتباع دینهم و هو الصراط المستقیم الذی ارتضاه الله منهجا لعباده.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۷۶]

اشاره

یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَهِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَیْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ وَ هُوَ یَرِثُها إِنْ لَمْ یَکُنْ لَها وَلَدٌ فَإِنْ کانَتَا اثْنَتَیْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثانِ مِمَّا تَرَکَ وَ إِنْ کانُوا إِخْوَهً رِجالاً وَ نِساءً فَلِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ یُبَیِّنُ اللَّهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۱۷۶)

اللغه

قد ذکرنا معنی الکلاله فی أول السوره و الاستفتاء السؤال عن الحکم و هو استفعال من الفتیا و یقال أفتی فی المسأله إذا بین حکمها فتوی و فتیا.

الإعراب

«یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَهِ» یسأل عن أی الفعلین أعمل فی الکلاله و الجواب أن المعمل الثانی و هو «یُفْتِیکُمْ» و التقدیر یستفتونک فی الکلاله قل الله یفتیکم فی الکلاله و إعمال الفعل الثانی هو الأجود و جاء علیه القرآن نحو قوله «وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ تَعالَوْا یَسْتَغْفِرْ لَکُمْ رَسُولُ اللَّهِ» فأعمل یستغفر و لو أعمل تعالوا لقال تعالوا یستغفر لکم إلی رسول الله ص و منه قول طفیل:

و كمتا مدماه كان متونها

جرى فوقها و استشعرت لون مذهب

فأعمل استشعرت و لو أعمل جرى لقال و استشعرته لون مذهب و مثل ذلك قول كثير:

قضى كل ذى دين فوفى غريمه

و عزه ممطول معنى غريمها

فأعمل وفى و لو أعمل قضى لقال قضى كل ذى دين فوفاه غريمه و هو كثير فى القرآن و الشعر و قوله «إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ» ارتفع امرؤ بإضمار فعل يفسره ما بعده و تقديره إن هلك امرؤ هلك و لا يجوز إظهاره لأن الثانى يعبر عنه و قوله «فَإِنْ كانَتَا اثْنَتَيْنِ» إنما ذكرت اثنتين و إن دلت الألف عليهما لأحد أمرين إما أن يكون تأكيدا للضمير كما تقول أنا فعلت أنا و إما أن يبين أن المطلوب فى ذلك العدد دون غيره من الصفات من صغر أو كبر أو عقل أو عدمه بل متى حصل العدد ثبت الميراث و هذا قول أبى على الفارسى و هو الصحيح و قوله «رِجالًا وَ نِساءً» بدل من قوله «إِخْوَةً» و هو خبر كان و قوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا» فى أن ثلاثه أقوال (أحدها) أن المعنى أن لا تضلوا أضمر حرف النفى و تلخيصه لئلا تضلوا عن الكسائى و أنشد القطامى:

رأينا ما يرى البصراء فيها

فآلينا عليها أن تباعا

يريد أن لا تباع (و ثانيها) ما قاله البصريون أن المعنى كراهه أن تضلوا فهو على هذا فى موضع نصب بأنه مفعول له و مثله قول عمرو بن كلثوم:

فعجلنا القرى أن تشتمونا

أى كراهه أن تشتمونا قالوا و لا يجوز أن يضمر لا لأنه حرف جاء لمعنى فلا يجوز حذفه و لكن يجوز أن تدخل لا فى الكلام مؤكده و هى لغو كقوله لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ و المعنى لأن يعلم و كقول الشاعر:

و ما ألوم البيض أن لا تسخرا

إذا رأين الشمط القفندرا

و المعنى أن تسخرا (و ثالثا) ما قاله الأخفش و هو أن مع الفعل بتأويل المصدر و موضع أن نصب يبين و تقديره يبين الله لكم الضلال لتجتنبوه.

النزول

اختلف فی سبب نزول الآیه

فروی عن جابر بن عبد الله أنه قال اشتکیت و عندی تسع أخوات لی أو سبع فدخل علی النبی فنفخ فی وجهی فأفقت فقلت یا رسول الله ص أ لا أوصی لأخواتی بالثلثین قال أحسن قلت الشطر قال أحسن ثم خرج و ترکنی و رجع إلی فقال یا جابر إنی لا أراک میتا من وجعک هذا و إن الله تعالی قد أنزل فی الذی لأخواتک فجعل لهن الثلثین قالوا و کان جابر یقول أنزلت هذه الآیه فی

و عن قتاده قال إن الصحابه کان همهم شأن الکلاله فأنزل الله فیها هذه الآیه و قال البراء بن عازب آخر سوره نزلت کامله براءه و آخر آیه نزلت خاتمه سوره النساء «یَسْتَفْتُونَکَ» الآیه أورده البخاری و مسلم فی صحیحیهما و قال جابر نزلت بالمدینه و قال ابن سیرین نزلت فی مسیر و کان فیه رسول الله ص و أصحابه و تسمی هذه الآیه آیه الصیف و ذلک أن الله تعالی أنزل فی الکلاله آیتین إحداهما فی الشتاء و هی التی فی أول هذه السوره و أخری فی الصیف و هی هذه الآیه و

روی عن عمر بن الخطاب أنه قال سألت رسول الله ص عن الکلاله فقال یکفیک أو یجزیک آیه الصیف.

المعنی

لما بین سبحانه فی أول السوره بعض سهام الفرائض ختم السوره ببیان ما بقی من ذلک فقال «یَسْتَفْتُونَکَ» یا محمد أی یطلبون منک الفتیا فی میراث الکلاله «قُلِ اللَّهُ یُفْتِیکُمْ» أی یبین لکم الحکم «فِی الْکَلالَهِ» و

هو اسم للإخوه و الأخوات عن الحسن و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و قیل هی ما سوی الوالد و الولد عن أبی بکر و جماعه من المفسرین «إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَیْسَ لَهُ وَلَدٌ» قال السدی یعنی لیس له ولد ذکر و أنثی و هو موافق لمذهب الإمامیه فمعناه إن مات رجل لیس له ولد و لا والد و إنما أضمرنا فیه الوالد للإجماع و لأن لفظه الکلاله ینبئ عنه فإن الکلاله اسم للنسب المحیط بالمیت دون اللصیق و الوالد لصیق الولد کما أن الولد لصیق الوالد و الأخوه و الأخوات المحیطون بالمیت «وَ لَهُ أُخْتٌ» یعنی و للمیت أخت لأبیه و أمه أو لأبیه لأن ذکر أولاد الأم قد سبق فی أول السوره «فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ وَ هُوَ یَرِثُها إِنْ لَمْ یَکُنْ لَها وَلَدٌ» عنی به أن الأخت إذا کانت المیته و لها أخ من أب و أم أو من أب فالمال کله له بلا خلاف إذا لم یکن هناک ولد و لا والد «فَإِنْ کانَتَا اثْنَتَیْنِ» یعنی إن کانت الأختان اثنتین «فَلَهُمَا الثُّلُثانِ مِمَّا تَرَکَ» الأخ و الأخت من الترکه «وَ إِنْ کانُوا إِخْوَهً رِجالًا وَ نِساءً» أی إخوه و أخوات مجتمعین لأب و أم أو لأب «فَلِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ» و فی قوله سبحانه «إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَیْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ وَ هُوَ یَرِثُها إِنْ لَمْ یَکُنْ لَها وَلَدٌ»

دلاله علی أن الأخ أو الأخت لا یرثان مع البنت لأنه سبحانه شرط فی میراث الأخ و الأخت

عدم الولد و الولد يقع على الابن و البنت بلا خلاف فيه بين أهل اللغه و ما روى من الخبر فى أن الأخوات مع البنات عصبه خبر واحد يخالف نص القرآن و إلى هذا الذى ذكرناه ذهب ابن عباس و هو المروى عن ساده أهل البيت (عليه السلام)

«يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ» أمور مواريثكم «أَنْ تَضِلُّوا» معناه كراهه أن تضلوا أو لئلا تضلوا أى لئلا تخطئوا فى الحكم فيها و قيل معناه يبين الله لكم جميع الأحكام لتهتدوا فى دينكم عن أبى مسلم «وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» فائدته هنا بيان كونه سبحانه عالما بجميع ما يحتاج إليه عباده من أمر معاشهم و معادهم على ما توجبه الحكمه و قد تضمنت الآيه التى أنزلها الله فى أول هذه السوره بيان ميراث الولد و الوالد و الآيه التى بعدها بيان ميراث الأزواج و الزوجات و الأخوه و الأخوات من قبل الأم و تضمنت هذه الآيه التى ختم بها السوره بيان ميراث الأخوه و الأخوات من الأب و الأم و الأخوه و الأخوات من قبل الأب عند عدم الأخوه و الأخوات من الأب و الأم و تضمن قوله سبحانه «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ»* أن تدانى القربى سبب فى استحقاق الميراث فمن كان أقرب رحما و أدنى قرابه كان أولى بالميراث من الأبعد و الخلاف بين الفقهاء فى هذه المسائل و فروعها مذكور فى كتب الفقه.

ص: ٢٣١

(۵) سوره المائده مدنیه و آیاتها عشرون و مائه (۱۲۰)

اشاره

[توضیح]

هی مدنیه فی قول ابن عباس و مجاهد و قال جعفر بن مبشر و الشعبی هی مدنیه کلها إلا قوله الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ فإنه نزل و النبی ص واقف علی راحلته فی حجه الوداع

عدد آیها

هی مائه و عشرون آیه کوفی ثلاث و عشرون آیه بصری و اثنتان و عشرون فی الباقین

اختلافها

ثلث بالعقود و یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ غیر الکوفی فَإِنَّکُمْ غالِبُونَ بصری.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره المائده أعطی من الأجر بعدد کل یهودی و نصرانی یتنفس فی دار الدنیا عشر حسنات و محی عنه عشر سیئات و رفع له عشر درجات

و

روی العیاشی بإسناده عن عیسی بن عبد الله عن أبیه عن جده عن علی (علیه السلام) قال کان القرآن ینسخ بعضه بعضا و إنما یؤخذ من أمر رسول الله ص بأخذه و کان من آخر ما نزل علیه سوره المائده نسخت ما قبلها و لم ینسخها شی ء و لقد نزلت علیه و هو علی بغله شهباء و ثقل علیه الوحی حتی وقفت و تدلی بطنها حتی رأیت سرتها تکاد تمس الأرض و أغمی علی رسول الله ص حتی وضع یده علی رأس شیبه بن وهب الجمحی ثم رفع ذلک عن رسول الله فقرأ علینا سوره المائده فعمل رسول الله ص و عملنا

و بإسناده

عن أبی الجارود عن أبی جعفر محمد بن علی (علیه السلام) قال من قرأ سوره المائده فی کل یوم خمیس لم یلبس إیمانه بظلم و لا یشرک أبدا

و بإسناده

عن أبی حمزه الثمالی قال سمعت أبا عبد الله الصادق (علیه السلام) یقول نزلت المائده کملا و نزل معها سبعون ألف ملک.

تفسیرها

لما ختم الله سوره النساء بذکر أحکام الشریعه افتتح سوره المائده أیضا

ص: ۲۳۲

ببيان الأحكام و أجمل ذلك لقوله أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ثم أتبعه بذكر التفصيل فقال

[سوره المائده (۵): آيه ۱]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَهُ الْأَنْعامِ إِلَّا ما يُتْلى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ ما يُرِيدُ (۱)

القراءه

المشهور فى القراءه «حُرُمٌ» بضمتين و فى الشواذ عن الحسن و يحيى بن وثاب حرم ساكنه الراء.

الحجه

و هذا كما يقال فى رسل و كتب رسل و كتب قال ابن جنى فى إسكان «حُرُمٌ» مزيه و ذلك أن الراء فيه تكرير فكادت الراء الساكنه لما فيها من التكرير تكون فى حكم المتحرك كزياده الصوت بالتكرير نحوا من زيادته بالحركه.

اللغه

يقال وفى بعهده وفاء و أوفى إيفاء بمعنى و أوفى لغه أهل الحجاز و هى لغه القرآن و العقود جمع عقد بمعنى معقود و هو أوكد العهود و الفرق بين العقد و العهد أن العقد فيه معنى الاستيثاق و الشد و لا يكون إلا بين متعاقدين و العهد قد ينفرد به الواحد فكل عهد عقد و لا يكون كل عقد عهدا و أصله عقد الشى ء بغيره و هو وصله به كما يعقد الحبل و يقال أعقدت العسل فهو معقد و عقيد قال عنتره:

و كان ربا أو كحيلا معقدا

حش الوقود به جوانب قمقم

و البهيمه اسم لكل ذى أربع من دواب البر و البحر و قال الزجاج كل حى لا يميز فهو

ص: ۲۳۳

بهيمه و إنما سميت بهيمه لأنها أبهمت عن أن يميز و الحرم جمع حرام يقال رجل حرام و قوم حرم قال الشاعر:

فقلت لها فيئى إليك فإننى

حرام و إنى بعد ذاك لبيب

أى ملب.

الإعراب

موضع «ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» نصب بالاستثناء و «غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ» اختلف فيه فقيل إنه منصوب على الحال مما فى قوله «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» من ضمير «الَّذِينَ آمَنُوا» عن الأخفش، و قيل إنه حال من الكاف و الميم فى قوله «أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعامِ» عن الكسائى، و قيل إنه حال من الكاف و الميم فى قوله «إِلَّا ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» عن الربيع، «وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» جمله فى موضع الحال من «مُحِلِّي الصَّيْدِ»، و الصيد مجرور فى اللفظ منصوب فى المعنى و قال الفراء يجوز أن يكون «ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» فى موضع رفع كما يقال جاء إخوتك إلا زيد و قال الزجاج و هذا عند البصريين باطل لأن المعنى على هذا التأويل جاء إخوتك و زيد كأنه يعطف بإلا كما يعطف بلا و يجوز عند البصريين جاء الرجل إلا زيد على معنى جاء الرجل غير زيد فيكون إلا زيد صفه للنكره أو ما قارب النكره من الأجناس.

المعنى

خاطب الله سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و تقديره يا أيها المؤمنون و هو اسم تكريم و تعظيم «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» أى بالعهود عن ابن عباس و جماعه من المفسرين ثم اختلف فى هذه العهود على أقوال (أحدها) أن المراد بها العهود التى كان أهل الجاهليه عاهد بعضهم بعضا فيها على النصره و المؤازره و المظاهره على من حاول ظلمهم أو بغاهم سوءا و ذلك هو معنى الحلف عن ابن عباس و مجاهد و الربيع بن أنس و الضحاك و قتاده و السدى (و ثانيها) أنها العهود التى أخذ الله سبحانه على عباده بالإيمان به و طاعته فيما أحل لهم أو حرم عليهم عن ابن عباس أيضا و فى روايه أخرى قال هو ما أحل و حرم و ما فرض و ما حد فى القرآن كله أى فلا تتعدوا فيه و لا تنكثوا و يؤيده قوله وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ إلى قوله سُوءُ الدَّارِ (و ثالثها) أن المراد بها العقود التى يتعاقدها الناس بينهم و يعقدها المرء على نفسه كعقد الإيمان و عقد النكاح و عقد العهد و عقد البيع و عقد الحلف عن ابن زيد و زيد بن أسلم (و رابعها) أن ذلك أمر من الله لأهل الكتاب بالوفاء بما أخذ به ميثاقهم من العمل بما فى التوراه و الإنجيل فى تصديق نبينا و ما جاء به من عند الله عن ابن جريج و أبى صالح و أقوى هذه الأقوال قول ابن عباس إن المراد بها عقود الله التى أوجبها الله على العباد

فی الحلال و الحرام و الفرائض و الحدود و یدخل فی ذلک جمیع الأقوال الأخر فیجب الوفاء بجمیع ذلک إلا ما کان عقدا فی المعاونه علی أمر قبیح فإن ذلک محظور بلا خلاف ثم ابتدأ سبحانه کلاما آخر فقال «أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ الْأَنْعامِ» و اختلف فی تأویله علی أقوال (أحدها) أن المراد به الأنعام و إنما ذکر البهیمه للتأکید کما یقال نفس الإنسان فمعناه أحلت لکم الأنعام الإبل و البقر و الغنم عن الحسن و قتاده و السدی و الربیع و الضحاک (و ثانیها) أن المراد بذلک

أجنه الأنعام التی توجد فی بطون أمهاتها إذا شعرت و قد ذکیت الأمهات و هی میته فذکاتها ذکاه أمهاتها عن ابن عباس و ابن عمر و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

(و ثالثها) أن بهیمه الأنعام وحشیها کالظباء و بقر الوحش و حمر الوحش عن الکلبی و الفراء و الأولی حمل الآیه علی الجمیع «إِلّا ما یُتْلی عَلَیْکُمْ» معناه إلا ما یقرأ علیکم تحریمه فی القرآن و هو قوله حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ الآیه عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و السدی «غَیْرَ مُحِلِّی الصَّیْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» من قال أنه حال من «أَوْفُوا» فمعناه أوفوا بالعقود غیر محلی الصید و أنتم محرمون أی فی حال الإحرام و من قال أنه حال من «أُحِلَّتْ لَکُمْ» فمعناه «أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ الْأَنْعامِ» أی الوحشیه من الظباء و البقر و الحمر غیر مستحلین اصطیادها فی حال الإحرام و من قال أنه حال من «یُتْلی عَلَیْکُمْ» فمعناه أحلت لکم بهیمه الأنعام کلها إلا ما یتلی علیکم من الصید فی آخر السوره غیر مستحلین اصطیادها فی حال إحرامکم «إِنَّ اللّهَ یَحْکُمُ ما یُرِیدُ» معناه إن الله یقضی فی خلقه ما یشاء من تحلیل ما یرید و تحریم ما یرید تحریمه و إیجاب ما یرید إیجابه و غیر ذلک من أحکامه و قضایاه فافعلوا ما أمرکم به و انتهوا عما نهاکم عنه فی قوله «أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَهُ الْأَنْعامِ» دلاله علی تحلیل أکلها و ذبحها و الانتفاع بها.

ص: ۲۳۵

[سوره المائده (۵): آیه ۲]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللَّهِ وَ لا الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ لا الْهَدْيَ وَ لا الْقَلائِدَ وَ لا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْواناً وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَ تَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۲)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بكر عن عاصم و إسماعيل عن نافع شنان بسكون النون الأولى فى موضعين و الباقون «شَنَآنُ» بفتحها و قرأ ابن كثير و أبو عمرو إن صدوكم بكسر الهمزه و الباقون بفتحها.

الحجه

من قرأ «شَنَآنُ» بالفتح فحجته أنه مصدر و المصدر يكثر على فعلان نحو الضربان و الغليان و من قرأ شنان فحجته أن المصدر يجى ء على فعلان أيضا نحو الليان كقول الشاعر:

و ما العيش إلا ما تلذ و تشتهى

و إن لام فيه ذو الشنآن و فندا

يدل على أن الشنآن بالسكون أيضا فخفف الهمزه و ألقى حركتها على الساكن قبلها على القياس فيكون المعنى فى القراءتين واحدا و قوله «إن أن» و إن كان ماضيا فإن الماضى قد يقع فى الجزاء و ليس المراد على أن الجزاء يكون بالماضى و لكن المراد أن ما كان مثل هذا الفعل فيكون اللفظ على الماضى و المعنى على مثله كأنه يقول إن وقع مثل هذا الفعل يقع منكم كذا و على هذا حمل الخليل و سيبويه قول الفرزدق:

أ تغضب أن أذنا قتيبه حزتا

جهارا و لم تغضب لقتل ابن حازم

و على ذلك قول الشاعر:

إذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمه

و لم تجدى من أن تقرى به بدا

فانتفاء الولاده أمر ماض و قد جعله جزاء و الجزاء إنما يكون بالمستقبل فيكون المعنى أن تنتسب لا تجدنى مولود لئيمه و جواب أن قد أغنى عنه ما تقدم من قوله «وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ»، المعنى أن صدوكم عن المسجد الحرام فلا تكتسبوا عدوانا و من فتح «أَنْ صَدُّوكُمْ» فقوله بين لأنه مفعول له و التقدير و لا يجرمنكم شنان قوم لأن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا فإن الثانيه فى موضع نصب بأنه المفعول الثانى و أن الأولى منصوبه لأنه مفعول له.

ص: ۲۳۶

اللغه

الشعائر جمع شعيره و هى أعلام الحج و أعماله و اشتقاقها من قولهم شعر فلان بهذا الأمر إذا علم به و المشاعر المعالم من ذلك الإشعار الإعلام من جهه الحس و قيل الشعيره و العلامه و الآيه واحده و الحلال و الحل المباح و هو ما لا مزيه لفعله على تركه و الحرام و الحرم ضده و حريم البئر ما حولها لأنها تحرم على غير حافرها و الحرم الإحرام و أحرم الرجل صار محرما و أحرم دخل فى الشهر الحرام و رجل حرمى منسوب إلى الحرم و الهدى ما يهدى إلى الحرم من النعم و قلائد جمع قلاده و هى ما يقلد به الهدى و التقليد فى البدن أن يعلق فى عنقها شى ء ليعلم أنها هدى و القلد السوار لأنها كالقلاده لليد، و الأم القصد يقال أممت كذا إذا قصدته و يممت بمعناه قال الشاعر:

إنى كذاك إذا ما ساءنى بلد

يممت صدر بعيرى غيره بلدا

و منه الإمام الذى يقتدى به و الأمه الدين لأنه يقصدوا الإمه بالكسر النعمه لأنها تقصد و يقال حللت من الإحرام تحل و الرجل حلال و قالوا أحرم الرجل فهو حرام و قيس و تميم يقولون أحل من إحرامه فهو محل و أحرم فهو محرم و الجرم القطع و الكسب «وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ» أى لا يكسبنكم و هو فعل يتعدى إلى مفعولين و قيل معناه لا يحملنكم عن الكسائى قال بعضهم يقال جرمنى فلان على أن صنعت كذا أى حملنى عليه و استشهدوا بقول الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينه طعنه

جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا

أى حملت و قيل معناه أحقت الطعنه لفزاره الغضب و قيل معناه كسبت فزاره الغضب و شنئت الرجل أشناه شنا و شنا و شنآنا و مشنأ أبغضته و ذهب سيبويه إلى أن ما كان من المصادر على فعلان بالفتح لم يتعد فعله إلا أن يشذ شى ء نحو شنئته شنآنا قال سيبويه و قالوا لويته حقه ليانا على فعلان فعلى هذا يجوز أن يكون الشنآن مصدرا مثله و قال أبو زيد رجل شنان و امرأه شنانه مصروفان و يقال أيضا رجل شنان غير منصرف و امرأه شنناء فقد جاء الشنآن مصدرا و وصفا و هما جميعا قليلان.

النزول

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) نزلت هذه الآيه فى رجل من بنى ربيعه يقال له الحطم

و قال السدى أقبل الحطم بن هند البكرى حتى أتى النبى ص وحده و خلف خيله خارج المدينه فقال إلى ما تدعو و قد كان النبى ص قال لأصحابه يدخل عليكم اليوم رجل من بنى ربيعه يتكلم بلسان شيطان فلما أجابه النبى ص قال أنظرنى لعلى أسلم و لى من أشاوره

فخرج من عنده فقال رسول الله ص لقد دخل بوجه كافر و خرج بعقب غادر فمر بسرح من سروح المدينه فساقه و انطلق به و هو يرتجز و يقول:

قد لفها الليل بسواق حطم

ليس براعى إبل و لا غنم

و لا بجزار على ظهر وضم

باتوا نياما و ابن هند لم ينم

بات يقاسيها غلام كالزلم

خدلج الساقين ممسوح القدم

ثم أقبل من عام قابل حاجا قد قلد هدبا فأراد رسول الله أن يبعث إليه فنزلت هذه الآيه «وَ لَا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرامَ» و هو قول عكرمه و ابن جريج و قال ابن زيد نزلت يوم الفتح فى ناس يأمون البيت من المشركين يهلون بعمره فقال المسلمون يا رسول الله إن هؤلاء مشركون مثل هؤلاء دعنا نغير عليهم فأنزل الله تعالى الآيه.

المعنى

ثم ابتدأ سبحانه بتفصيل الأحكام فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله فيما أوجب عليهم «لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللَّهِ» اختلف فى معنى شعائر الله على أقوال (أحدها) أن معناه لا تحلوا حرمات الله و لا تتعدوا حدود الله و حملوا الشعائر على المعالم أى معالم حدود الله و أمره و نهيه و فرائضه عن عطاء و غيره (و ثانيها) أن معناه لا تحلوا حرم الله و حملوا الشعائر على المعالم أى معالم حرم الله من البلاد عن السدى (و ثالثها) أن معنى شعائر الله مناسك الحج أى لا تحلوا مناسك الحج فتضيعوها عن ابن جريج و ابن عباس (و رابعها) ما روى عن ابن عباس أن المشركين كانوا يحجون البيت و يهدون الهدايا و يعظمون حرمه المشاعر و ينحرون فى حجهم فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك (و خامسها) أن شعائر الله هى الصفا و المروه و الهدى من البدن و غيرها عن مجاهد و قال الفراء

كانت عامه العرب لا ترى الصفا و المروه من شعائر الله و لا يطوفون بينهما فنهاهم الله عن ذلك و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

(و سادسها) أن المراد لا تحلوا ما حرم الله عليكم فى إحرامكم عن ابن عباس فى روايه أخرى (و سابعها) أن الشعائر هى العلامات المنصوبه للفرق بين الحل و الحرم نهاهم الله سبحانه أن يتجاوزوها إلى مكه بغير إحرام عن

أبی علی الجبائی (و ثامنها) أن المعنی لا تحلوا الهدایا المشعره أی المعلمه لتهدی إلی بیت الله الحرام عن الزجاج و الحسین بن علی المغربی و اختاره البلخی و أقوی الأقوال هو القول الأول لأنه یدخل فیه جمیع الأقوال من مناسک الحج و غیرها و حمل الآیه علی ما هو الأعم أولی «وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرامَ» معناه و لا تستحلوا الشهر الحرام بأن تقاتلوا فیه أعداءکم من المشرکین کما قال تعالی «یَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِیهِ قُلْ قِتالٌ فِیهِ کَبِیرٌ» عن ابن عباس و قتاده و اختلف فی معنی الشهر الحرام هنا فقیل هو رجب و کانت مضر تحرم فیه القتال و قیل هو ذو القعده عن عکرمه و قیل هی الأشهر الحرم کلها نهاهم الله عن القتال فیها عن الجبائی و البلخی و هذا ألیق بالعموم و قیل أراد به النسیء کقوله إِنَّمَا النَّسِیءُ زِیادَهٌ فِی الْکُفْرِ عن القتیبی «وَ لَا الْهَدْیَ» أی و لا تستحلوا الهدی و هو ما یهدیه الإنسان من بعیر أو بقره أو شاه إلی بیت الله تقربا إلیه و طلبا لثوابه فیکون المعنی و لا تستحلوا ذلک فتغصبوه أهله و لا تحولوا بینهم و بین أن تبلغوه محله من الحرم و لکن خلوهم حتی یبلغوا به المحل الذی جعله الله له و قوله «وَ لَا الْقَلائِدَ» معناه و لا تحلوا القلائد و فیه أقوال (أحدها) أنه عنی بالقلائد الهدی المقلد و إنما کرر لأنه أراد المنع من حل الهدی الذی لم یقلد و الهدی الذی قلد عن ابن عباس و اختاره الجبائی (و ثانیها) أن المراد بذلک القلائد التی کان المشرکون یتقلدونها إذا أرادوا الحج مقبلین إلی مکه من لحاء السمر فإذا خرجوا منها إلی منازلهم منصرفین منها إلی المشعر عن قتاده قال کان فی الجاهلیه إذا خرج الرجل من أهله یرید الحج یقلد من السمر فلا یتعرض له أحد و إذا رجع یقلد قلاده شعر فلا یتعرض له أحد و قال عطا أنهم کانوا یتقلدون من لحاء شجر الحرم یأمنون به إذا خرجوا من الحرم و قال الفراء أهل الحرم کانوا یتقلدون بلحاء الشجر و أهل غیر الحرم کانوا یتقلدون بالصوف و الشعر و غیرهما (و ثالثها) أنه عنی به المؤمنین نهاهم أن ینزعوا شیئا من شجر الحرم یتقلدون به کما کان المشرکون یفعلونه فی جاهلیتهم عن عطا فی روایه أخری و الربیع بن أنس (و رابعها) أن القلائد ما یقلد به الهدی نهاهم عن حلها لأنه کان یجب أن یتصدق بها عن أبی علی الجبائی قال هو صوف یفتل و یعلق به علی عنق الهدی و قال الحسن هو نعل یقلد بها الإبل و البقر و یجب التصدق بها إن کانت لها قیمه و الأولی أن یکون نهیا عن استحلال القلائد فیدخل الإنسان و البهیمه أو یکون نهیا عن استحلال حرمه المقلد هدیا کان ذلک أو إنسانا «وَ لَا آمِّینَ الْبَیْتَ» أی و لا

تحلوا قاصدين البيت «الْحَرامَ» أى لا تقاتلوهم لأنه من قاتل فى الأشهر الحرم فقد أحل فقال لا تحلوا قتال الآمين البيت الحرام أى القاصدين و البيت الحرام بيت الله بمكه و هو الكعبه سمى حراما لحرمته و قيل لأنه يحرم فيه ما يحل فى غيره و اختلف فى المعنى بذلك فمنهم من حمله على الكفار و استدل بقوله فيما بعد «وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ» الآيه و منهم من حمله على من أسلم فكأنه نهى أن يؤخذ بعد الإسلام بذحل الجاهليه لأن الإسلام يجب ما قبله «يَبْتَغُونَ» أى يطلبون يعنى الذين يأمون البيت «فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْواناً» أى أرباحا فى تجاراتهم من الله و إن يرضى عنهم بنسكهم على زعمهم فلا يرضى الله عنهم و هم مشركون و قيل يلتمسون رضوان الله عنهم بأن لا يحل بهم ما حل بغيرهم من الأمم من العقوبه فى عاجل دنياهم عن قتاده و مجاهد و قيل فضلا من الله فى الآخره و رضوانا منه فيها و قيل فضلا فى الدنيا و رضوانا فى الآخره و قال ابن عباس إن ذلك فى كل من توجه حاجا و به قال الضحاك و الربيع و اختلف فى هذا فقيل هو منسوخ بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» عن أكثر المفسرين و

قيل لم ينسخ فى هذه السوره شى ء و لا من هذه الآيه لأنه لا يجوز أن يبتدأ المشركون فى الأشهر الحرم بالقتال إلا إذا قاتلوا عن ابن جريج و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و روى نحوه عن الحسن

و ذكر أبو مسلم أن المراد به الكفار الذين كانوا فى عهد النبى ص فلما زال العهد بسوره براءه زال ذلك الحظر و دخلوا فى حكم قوله تعالى «فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا» و قيل لم ينسخ من المائده غير هذه الآيه «لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللَّهِ وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ لَا الْهَدْيَ وَ لَا الْقَلائِدَ» عن الشعبى و مجاهد و قتاده و الضحاك و ابن زيد و قيل إنما نسخ منها قوله «وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرامَ» إلى «آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرامَ» ذكر ذلك ابن أبى عروبه عن قتاده قال نسخها قوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» و قوله «ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ» و قوله «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا» فى السنه التى نادى فيها على بالأذان و هو قول ابن عباس و قيل لم ينسخ من هذه الآيه إلا القلائد عن ابن أبى نجيح عن مجاهد «وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا» معناه إذا حللتم من إحرامكم فاصطادوا فيها الصيد الذى نهيتم أن تحلوا فاصطادوه إن شئتم حينئذ لأن السبب المحرم قد زال عند جميع المفسرين «وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ» أى و لا يحملنكم و قيل لا يكسبنكم «شَنَآنُ قَوْمٍ» أى بغضاء قوم «أَنْ صَدُّوكُمْ» أى لأن صدوكم أى لأجل أنهم صدوكم «عَنِ الْمَسْجِدِ

الْحَرامِ» يعنى النبى و أصحابه لما صدوهم عام الحديبيه «أَنْ تَعْتَدُوا» و معناه لا يكسبنكم بغضكم قوما الاعتداء عليهم بصدهم إياكم عن المسجد الحرام قال أبو على الفارسى معناه لا تكتسبوا لبغض قوم عدوانا و لا تقترفوه هذا فيمن فتح أن و يوقع النهى فى اللفظ على الشنآن و المعنى بالنهى المخاطبون كما قالوا لا أرينك هاهنا وَ لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ و من جعل «شَنَآنُ» صفه فقد أقام الصفه مقام الموصوف و يكون تقديره و لا يحملنكم بغض قوم و المعنى على الأول و من قرأ إن صدوكم بكسر الألف فقد مر ذكر معناه و «أَنْ تَعْتَدُوا» معناه أن تتجاوزوا حكم الله فيهم إلى ما نهاكم عنه نهى الله المسلمين عن الطلب بذحول الجاهليه عن مجاهد و قال هذا غير منسوخ و هو الأولى و قال ابن زيد و هو منسوخ «وَ تَعاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» و هو استئناف كلام و ليس بعطف على تعتدوا فيكون فى موضع نصب أمر الله عباده بأن يعين بعضهم بعضا على البر و التقوى و هو العمل بما أمرهم الله تعالى به و اتقاء ما نهاهم عنه و نهاهم أن يعين بعضهم بعضا على الإثم و هو ترك ما أمرهم به و ارتكاب ما نهاهم عنه من العدوان و هو مجاوزه ما حد الله لعباده فى دينهم و فرض لهم فى أنفسهم عن ابن عباس و أبى العاليه و غيرهما من المفسرين «وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» هذا أمر منه تعالى بالتقوى و وعيد و تهديد لمن تعدى حدوده و تجاوز أمره يقول احذروا معصيه الله فيما أمركم به و نهاكم عنه فتستوجبوا عقابه و تستحقوا عذابه ثم وصف تعالى عقابه بالشده لأنه نار لا يطفأ حرها و لا يخمد جمرها نعوذ بالله منها.

[سوره المائده (۵): آیه ۳]

اشاره

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَهُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَ الْمُنْخَنِقَهُ وَ الْمَوْقُوذَهُ وَ الْمُتَرَدِّيَهُ وَ النَّطِيحَهُ وَ ما أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا ما ذَكَّيْتُمْ وَ ما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلا تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَهٍ غَيْرَ مُتَجانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳)

القراءه

روى فى الشواذ قراءه ابن عباس و أكيل السبع و عن الحسن و ما أكل السبع بسكون الباء و قراءه يحيى بن وثاب و إبراهيم غير متجنف لإثم.

الحجه

قال ابن جنى الأكيله اسم للمأكول كالنطيحه و الأكيل للجنس و العموم يصلح للمذكر و المؤنث تقول مررت بشاه أكيل أى قد أكلها الأسد و نحوه و تقول و ما لنا طعام إلا الأكيله أى الشاه أو الجزور المعده للأكل و إن كانت قد أكلت فهى بلا هاء فأكيل السبع ما أكل بعضه السبع و السبع تخفيف للسبع قال حسان فى عتبه بن أبى لهب:

من يرجع العام إلى أهله

فما أكيل السبع بالراجع

و قوله «مُتَجانِفٍ» و متجنف بمعنى و تفعل أبلغ من تفاعل فمتجنف بمعنى متميل و متأود و متجانف مثل متمايل و متأود.

اللغه

أصل الإهلال رفع الصوت بالشى ء و منه استهلال الصبى و هو صياحه إذا سقط من بطن أمه و منه إهلال المحرم بالحج أو العمره إذا لبى به قال ابن أحمر:

يهل بالفرقد ركباننا

كما يهل الراكب المعتمر

و سمى الهلال هلالا لأنه يرفع الصوت عنده و يقال خنقه خنقا إذا ضغطه و منه المخنقه للقلاده و الوقذ شده الضرب يقال وقذتها أقذها وقذا و أوقذتها إيقاذا إذا أثخنتها ضربا قال الفرزدق:

شغاره تقذ الفصيل برجلها

فطاره لقوادم الأبكار

الردى الهلاـك و الـتردى التهور و النطيحه المنطوحه نقـل عن مفعول إلى فعيـل و إنمـا يثبت فيهـا الهـاء و إن كـان فعيـل بمعنى المفعول لاـ تثبت فيه الهاء مثل لحيه دهين و عين كحيل و كف خضـيب لأنها دخلت فى حيز الأسـماء و قال بعض الكوفيين إنما تحـذف الهاء من فعيله بمعنى مفعوله إذا كانت صـفه الاسم قـد تقدمها مثل كف خضـيب و عين كحيل فأما إذا حذفت الكف و العين و ما يكون فعيله نعتا له و اجتزوا بفعيل أثبتوا فيه هاء التأنيث ليعلم ثبوتها فيه أنها صفه

لمؤنث فيقال رأينا كحيله و خضيبه و التذكيه فرى الأوداج و الحلقوم لما كانت فيه حياه و لا يكون بحكم الميت و أصل الذكاء فى اللغه تمام الشى ء فمن ذلك الذكاء فى السن و الفم قال الخليل الذكاء أن يأتى فى السن على القروحه و هى فى ذات الحافر و هى البزوله فى ذات الخف و هى الصلوغه فى ذات الظلف و ذلك تمام استكمال القوه قال زهير:

يفضله إذا اجتهدا عليها

تمام السن منه و الذكاء

و فى المثل جرى المذكيات غلاب أى جرى المسان التى قد أسنت مغالبه يريد أن المسان يحتمل أن تؤخذ بالغلبه لفضل قوتها و الصغار لا تحمل على ذلك و تدارى و يروى غلاء و هى جميع غلوه أى هى تمتد امتدادا كما تريد و ليست كالجذع الذى لا علم له فيخرج فى أول شوط أقصى ما عنده من الحضر ثم هو مسبوق و معنى تمام السن النهايه فى الشباب فإذا نقص عن ذلك أو زاد فلا يقال له الذكاء و الذكاء فى الفهم أن يكون تاما سريع القبول و ذكيت النار من هذا أى أتممت إشعالها و النصب الحجاره التى كانوا يعبدونها واحدها نصاب و جائز أن يكون واحدا و جمعه أنصاب و الأزلام جمع زلم و زلم و هو القدح و الاستقسام طلب القسمه و القسم المصدر و القسم بالكسر النصيب و المخمصه شده ضمور البطن و هو مفعله مثل المجبنه و المبخله من خمص البطن و هو طيه و اضطماره من الجوع و شده السغب دون أن يكون مخلوقا كذلك قال النابغه:

و البطن ذو عكن خميص لين

و النحر تنفجه بثدى مقعد

لم يصفها بالجوع و إنما وصفها بلطافه طى البطن و أما قول الأعشى:

تبيتون فى المشتى ملأ بطونكم

و جاراتكم غرثى يبتن خمائصا

فمن الاضطمار من الجوع و المتجانف المتمايل للإثم المنحرف إليه من جنف القوم إذا مالوا و كل أعوج فهو أجنف.

المعنى

ثم بين سبحانه ما استثناه فى الآيه المتقدمه بقوله إِلَّا ما يُتْلى

عَلَيْكَمْ فقال مخاطبا للمكلفين «حُرِّمَتْ عَلَيْكَمُ الْمَيْتَهُ» أی حرم علیکم أکل المیته و الانتفاع بها و هو کل ما له نفس سائله من دواب البر و طیره مما أباح الله أکله أهلیهما و وحشیهما فارقه روحه من غیر تذکیه و قیل المیته کل ما فارقته الحیاه من دواب البر و طیره بغیر تذکیه فقد

روی عن النبی ص أنه سمی الجراد و السمک میتا فقال میتتان مباحتان الجراد و السمک

«وَ الدَّمُ» أی و حرم علیکم الدم و کانوا یجعلونه فی المباعر و یشوونه و یأکلونه فأعلم الله سبحانه أن الدم المسفوح أی المصبوب حرام فأما المتلطخ باللحم فإنه کاللحم و ما کان کاللحم مثل الکبد فهو مباح و

أما الطحال فقد رووا الکراهیه فیه عن علی (علیه السلام)

و ابن مسعود و أصحابهما و أجمعت الإمامیه علی أنه حرام و ذهب سائر الفقهاء إلی أنه مباح «وَ لَحْمُ الْخِنْزِیرِ» و إنما ذکر لحم الخنزیر لیبین أنه حرام بعینه لا لکونه میته حتی أنه لا یحل تناوله و إن حصل فیه ما یکون ذکاه لغیره و فائده تخصیصه بالتحریم مع مشارکه الکلب إیاه فی التحریم حاله وجود الحیاه و عدمها و کذلک السباع و المسوخ و ما لا یحل أکله من الحیوانات أن کثیرا من الکفار اعتادوا أکله و ألفوه أکثر مما اعتادوا فی غیره «وَ ما أُهِلَّ لِغَیْرِ اللَّهِ بِهِ» موضع ما رفع و تقدیره و حرم علیکم ما أهل لغیر الله به و قد ذکرنا معناه فی سوره البقره و فیه دلاله علی أن ذبائح من خالف الإسلام لا یجوز أکله لأنهم یذکرون علیه اسم غیر الله لأنهم یعنون به من أبد شرع موسی أو اتحد بعیسی أو اتخذه ابنا و ذلک غیر الله فأما من أظهر الإسلام و دان بالتجسیم و التشبیه و الجبر و خالف الحق فعندنا لا یجوز أکل ذبیحته و فیه خلاف بین الفقهاء «وَ الْمُنْخَنِقَهُ» و هی التی یدخل رأسها بین شعبتین من شجره فتنخنق و تموت عن السدی و قیل هی التی تخنق بحبل الصائد فتموت عن الضحاک و قتاده و قال ابن عباس کان أهل الجاهلیه یخنقونها فیأکلونها «وَ الْمَوْقُوذَهُ» و هی التی تضرب حتی تموت عن ابن عباس و قتاده و السدی «وَ الْمُتَرَدِّیَهُ» و هی التی تقع من جبل أو مکان عال أو تقع فی بئر فتموت عن ابن عباس و قتاده و السدی و متی وقع فی بئر و لا یقدر علی تذکیته جاز أن یطعن و یضرب بالسکین فی غیر المذبح حتی یبرد ثم یؤکل «وَ النَّطِیحَهُ» و هی التی ینطحها غیرها فتموت «وَ ما أَکَلَ السَّبُعُ» أی و حرم علیکم ما أکله السبع بمعنی قتله السبع و هی فریسه السبع عن ابن عباس و قتاده و الضحاک إِلَّا ما ذَکَّیْتُمْ» یعنی إلا ما أدرکتم ذکاته فذکیتموه من هذه الأشیاء و موضع ما نصب بالاستثناء و

روی عن السیدین الباقر و الصادق (علیه السلام) أن

أدنى ما يدرك به الذكاه أن تدركه يتحرك أذنه أو ذنبه أو تطرف عينه

و به قال الحسن و قتاده و إبراهيم و طاووس و الضحاك و ابن زيد و

اختلف فى الاستثناء إلى ما ذا يرجع فقيل إلى جميع ما تقدم ذكره من المحرمات سوى ما لا يقبل الذكاه من الخنزير و الدم عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و قيل هو استثناء من التحريم لا من المحرمات لأن الميته لا ذكاه لها و لا الخنزير فمعناه حرمت عليكم سائر ما ذكر إلا ما ذكيتم مما أحله الله لكم بالتذكيه فإنه حلال لكم عن مالك و جماعه من أهل المدينه و اختاره الجبائى و متى قيل ما وجه التكرار فى قوله «وَ الْمُنْخَنِقَةُ وَ الْمَوْقُوذَةُ» إلى آخر ما عدد تحريمه مع أنه افتتح الآيه «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ» و الميته تعم جميع ذلك و إن اختلفت أسباب الموت من خنق أو ترد أو نطح أو إهلال لغير الله به أو أكل سبع فالجواب أن الفائده فى ذلك أنهم كانوا لا يعدون الميته إلا ما مات حتف أنفه من دون شى ء من هذه الأسباب فأعلمهم الله سبحانه أن حكم الجميع واحد و أن وجه الاستباحه هو التذكيه المشروعه فقط قال السدى إن ناسا من العرب كانوا يأكلون جميع ذلك و لا يعدونه ميتا إنما يعدون الميت الذى يموت من الوجع «وَ ما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ» يعنى الحجاره التى كانوا يعبدونها و هى الأوثان عن مجاهد و قتاده و ابن جريج يعنى و حرم عليكم ما ذبح على النصب أى على اسم الأوثان و قيل معناه و ما ذبح للأوثان تقربا إليها و اللام و على متعاقبان أ لا ترى إلى قوله تعالى فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ بمعنى عليك و كانوا يقربون و يلطخون أوثانهم بدمائها قال ابن جريج ليست النصب أصناما إنما الأصنام ما تصور و تنقش بل كانت أحجارا منصوبه حول الكعبه و كانت ثلاثمائه و ستين حجرا و قيل كانت ثلاثمائه منها لخزاعه فكانوا إذا ذبحوا نضحوا الدم على ما أقبل من البيت و شرحوا اللحم و جعلوه على الحجاره فقال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهليه يعظمون البيت بالدم فنحن أحق بتعظيمه فأنزل الله سبحانه لَنْ يَنالَ اللَّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها الآيه «وَ أَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ» موضعه رفع أى و حرم عليكم الاستقسام بالأزلام و معناه طلب قسم الأرزاق بالقداح التى كانوا يتفاءلون بها فى أسفارهم و ابتداء أمورهم و هى سهام كانت للجاهليه مكتوب على بعضها أمرنى ربى و على بعضها نهانى ربى و بعضها غفل لم يكتب عليه شى ء فإذا أرادوا سفرا أو أمرا يهتمون به ضربوا على تلك القداح فإن خرج السهم الذى عليه أمرنى ربى مضى الرجل فى حاجته و إن خرج الذى عليه نهانى ربى لم يمض و إن خرج الذى ليس عليه شى ء أعادها فيبين الله تعالى أن العمل بذلك حرام عن الحسن و جماعه من المفسرين و

روى على بن إبراهيم فى تفسيره عن الصادقين (عليه السلام) أن الأزلام عشره سبعه لها أنصباء و ثلاثه لا أنصباء لها فالتى لها أنصباء

فإن لكم بيوم الشعب منى

عذابا دائما لكم مقيما.

[سوره المائده (۵): الآيات ۳۸ الى ۴۰]

اشاره

وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَهُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً بِما كَسَبا نَكالاً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۳۸) فَمَنْ تابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَ أَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۹) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۴۰)

الإعراب

قال سيبويه و كثير من النحويين ارتفع السارق و السارقه على معنى و فيما فرض عليكم السارق و السارقه أى حكم السارق و السارقه و مثله قوله تعالى «الزَّانِيَهُ وَ الزَّانِي فَاجْلِدُوا» وَ الَّذانِ يَأْتِيانِها مِنْكُمْ فَآذُوهُما قال سيبويه و الاختيار فى هذا النصب فى العربيه كما تقول زيدا أضربه و أبت العامه القراءه إلا بالرفع يعنى بالعامه الجماعه و قرأ عيسى بن عمرو السارق و السارقه و كذلك الزانيه و الزاني و قال أبو العباس المبرد الاختيار فيه الرفع بالابتداء لأن القصد ليس إلى واحد بعينه فليس هو مثل قولك زيدا فاضربه إنما هو كقولك من سرق فاقطع يده و من زنى فاجلده قال الزجاج و هذا القول هو المختار و إنما دخلت الفاء فى الخبر للشرط المنوى و ذكر فى قراءه ابن مسعود و السارقون و السارقات فاقطعوا أيمانهم و إنما قال «أَيْدِيَهُما» و لم يقل يديهما لأنه أراد يمينا من هذا و يمينا من هذه فجمع إذ ليس فى الجسد إلا يمين واحده قال الفراء و كل شي ء موحد من خلق الإنسان إذا ذكر مضافا إلى اثنين فصاعدا جمع فقيل قد هشمت رءوسهما و ملأت ظهورهما و بطونهما ضربا و مثله قوله «إِنْ تَتُوبا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما» قال و إنما اختير الجمع على التثنيه لأن أكثر ما يكون عليه الجوارح اثنان اثنان فى الإنسان كاليدين و الرجلين و اثنان من اثنين جمع لذلك يقال قطعت أرجلهما و فقأت عيونهما فلما جرى الأكثر على هذا ذهب بالواحد إذا أضيف إلى اثنين مذهب الاثنين قال و يجوز التثنيه كقول الهذلي:

فتخالسا نفسيهما بنوافذ

كنوافذ العبط التى لا ترقع

لأنه الأصل و يجوز هذا أيضا فيما ليس من خلق الإنسان كقولك للاثنين خليتما نساءكما و أنت تريد امرأتين قال و يجوز التوحيد أيضا لو قلت فى الكلام السارق و السارقه فاقطعوا يمينهما جاز لأن المعنى اليمين من كل واحد منهما قال الشاعر:

(كلوا فى بعض بطنكم تعيشوا)

و يجوز فى الكلام أن تقول ائتنى برأس شاتين و برأسى شاه فمن قال برأس شاتين أراد الرأس من كل شاه منهما و من قال برأسى شاه أراد رأسى هذا الجنس قال الزجاج إنما جمع ما كان فى الشى ء منه واحد عند الإضافه إلى الاثنين لأن الإضافه تبين أن المراد بذلك الجمع التثنيه لا الجمع و ذلك أنك إذا قلت أشبعت بطونهما علم أن للاثنين بطنين فقط و أصل التثنيه الجمع لأنك إذا ثنيت الواحد فقد جمعت واحدا إلى واحد و ربما كان لفظ الجمع أخف من لفظ الاثنين فيختار لفظ الجمع و لا يشتبه ذلك بالتثنيه عند الإضافه إلى اثنين لأنك إذا قلت قلوبهما فالتثنيه فى هما قد أغنتك عن تثنيه القلب قال و إن ثنى ما كان فى الشى ء منه واحد فذلك جائز عند جميع النحويين و أنشد:

(ظهراهما مثل ظهور الترسين)

فجاء باللغتين و هذا كما حكينا عن الفراء فى قول الهذلى فتخالسا نفسيهما البيت و قوله «جَزاءً بِما كَسَبا» قال الزجاج انتصب جزاء بأنه مفعول له و كذلك «نَكالًا مِنَ اللَّهِ» و إن شئت كانا منصوبين على المصدر الذى دل عليه فاقطعوا لأن معنى فاقطعوا جازوهم و نكلوا بهم قال الأزهرى تقديره لينكل غيره نكالا عن مثل فعله من نكل ينكل إذا جبن.

المعنى

لما ذكر تعالى الحكم فيمن أخذ المال جهارا عقبه ببيان الحكم فيمن أخذ المال إسرارا فقال «وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ» و الألف و اللام للجنس فالمعنى كل من سرق رجلا كان أو امرأه و بدأ بالسارق هنا لأن الغالب وجود السرقه فى الرجال و بدأ فى آيه الزنا بالنساء فقال الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي لأن الغالب وجود ذلك فى النساء «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما» أى أيمانهما عن ابن عباس و الحسن و السدى و عامه التابعين قال أبو على فى تخطى المسلمين إلى قطع الرجل اليسرى بعد قطع اليمنى و تركهم قطع اليد اليسرى دلاله على أن اليد اليسرى لم ترد بقوله «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما» أ لا ترى أنها لو أريدت بذلك لم يكونوا ليدعوا نص القرآن إلى غيره و هذا يدل على أن جمع اليد فى هذه الآيه على حد جمع القلب فى قوله فَقَدْ

صَغَتْ قُلُوبُكَما و دلت قراءه عبد الله بن مسعود على أن المراد بالأيدى الأيمان قال العلماء أن هذه الآيه مجمله فى إيجاب القطع على السارق و بيان ذلك مأخوذ من السنه و اختلف فى القدر الذى يقطع به يد السارق فقال أصحابنا يقطع فى ربع دينار فصاعدا و هو مذهب الشافعى و الأوزاعى و أبى ثور

و رووا عن عائشه عن النبى أنه قال لا تقطع يد السارق إلا فى ربع دينار فصاعدا

و ذهب أبو حنيفه و أصحابه أنه يقطع فى عشره دراهم فصاعدا و احتجوا بما روى عن عطا عن ابن عباس أن أدنى ما يقطع فيه ثمن المجن قال و كان ثمن المجن على عهد رسول الله عشره دراهم و ذهب مالك أنه يقطع فى ثلاثه دراهم فصاعدا و

روى عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (ص) قطع سارقا فى ثمنه مجن ثلاثه دراهم

و قال بعضهم لا تقطع الخمس إلا فى خمسه دراهم و اختاره أبو على الجبائى و قال لأنه بمنزله من منع خمسه دراهم من الزكاه فى أنه فاسق و قال بعضهم تقطع يد السارق فى القليل و الكثير و إليه ذهب الخوارج و احتجوا بعموم الآيه و بما

روى عن النبى أنه قال لعن الله السارق يسرق البيضه فتقطع يده و يسرق الحبل فتقطع يده

و هذا الخبر قد طعن أصحاب الحديث فى سنده و ذكر أيضا فى تأويله أن المراد بالبيضه بيضه الحديد التى تغفر الرأس فى الحرب و بالحبل حبل السفينه و اختلف أيضا فى كيفيه القطع فقال أكثر الفقهاء أنه إنما يقطع من الرسغ و هو المفصل بين الكف و الساعد ثم أن عند الشافعى تقطع يده اليمنى فى المره الأولى و رجله اليسرى فى المره الثانيه و يده اليسرى فى المره الثالثه و رجله اليمنى فى المره الرابعه و يحبس فى المره الخامسه و عند أبى حنيفه لا تقطع فى الثالثه و

قال أصحابنا أنه تقطع من أصول الأصابع و تترك له الإبهام و الكف و فى المره الثانيه تقطع رجله اليسرى من أصل الساق و يترك عقبه يعتمد عليها فى الصلاه فإن سرق بعد ذلك خلد فى السجن و هو المشهور عن على

و أجمعت الطائفه عليه و قد استدل على ذلك أيضا بقوله «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ» و لا شك فى أنهم إنما يكتبونه بالأصابع و لا خلاف أن السارق إنما يجب عليه القطع إذا سرق من حرز إلا ما روى عن داود أنه قال يقطع السارق و إن سرق من غير حرز و الحرز فى كل شى ء إنما يعتبر فيه حرز مثله فى العاده و حده عندنا كل موضع لم يكن لغير مالكه الدخول إليه و التصرف فيه إلا بإذنه «جَزاءً بِما كَسَبا» أى افعلوا ذلك بها مجازاه بكسبهما و فعلهما «نَكالًا مِنَ اللَّهِ» أى عقوبه على ما فعلاه قال زهير:

و لو لا أن ينال أبا طريف

عذاب من خزيمه أو نكال

أي عقوبه «فَمَنْ تابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ» أي أقلع و ندم على ما كان منه من فعل الظلم بالسرقه «وَ أَصْلَحَ» أي و فعل الفعل الصالح الجميل «فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ» أي يقبل توبته بإسقاط العقاب بها عن المعصيه التى تاب منها و وصف الله بأنه يتوب على التائب فيه فائده عظيمه و هي أن في ذلك ترغيبا للعاصي في فعل التوبه و لذلك وصف نفسه تعالى بالتواب الرحيم و وصف العبد بأنه تواب و معناه أواب و هو من صفات المدح «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» فيه دلاله على أن قبول التوبه تفضل من الله «أَ لَمْ تَعْلَمْ» قيل هو خطاب للنبي و المراد به أمته كقوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» و قيل هو خطاب للمكلفين و تقديره أ لم تعلم يا إنسان و إنما يتصل هذا الخطاب بما قبله اتصال الحجاج و البيان عن صحه ما تقدم من الوعد و الوعيد و الأحكام و معناه أ لم تعلم يا إنسان «أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أي له التصرف فيهما بلا دافع و لا منازع «يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» إذا كان مستحقا للعقاب «وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ» إذا عصاه و لم يتب لأنه إذا تاب فقد وعده تعالى بأنه لا يؤاخذه بذلك بعد التوبه و عند أهل الوعيد يقبح منه أن يؤاخذه بعد التوبه فعلى الوجهين مما لا تعلق لذلك بالمشيئه «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» مر معناه.

[سوره المائده (۵): آيه ۴۱]

اشاره

يا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قالُوا آمَنَّا بِأَفْواهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ هادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَواضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هذا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۴۱)

اللغه

«سَـمّاعُونَ لِلْكَذِبِ» أى قابلون له يقال لا تستمع من فلان قوله أى لا تقبل و منه سمع الله لمن حمده أى تقبل الله منه حمده و فيه وجه آخر و هو أن معناه أنهم يسمعون منك ليكذبوا عليك و السماع الجاسوس و الفتنه الاختبار و أصله التخليص من قولهم فتنت الذهب فى النار أى خلصته من الغش.

الإعراب

ارتفع سماعون لأنه خبر مبتدإ محذوف أى هم سماعون و يجوز أن يرتفع على معنى «وَ مِنَ الَّذِينَ هادُوا سَمّاعُونَ» فيكون مبتدءا على قول سيبويه و معمولا لمنهم على قول الأخفش تقديره و منهم فريق سماعون للكذب و قوله «لَمْ يَأْتُوكَ» فى موضع جر لأنه صفه لقوم و قوله «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ» صفه لقوله «سَـمّاعُونَ» فيكون موضعه رفعا و يجوز أن يكون موضعه نصبا على أنه حال من الضمير فى اسم الفاعل أى محرفين الكلم بمعنى مقدرين تحريفه أى يسمعون كلام النبى ص و يقدرون فى أنفسهم تحريف ما يسمعون كقولهم معه صقر صائدا به غدا و قوله «مِنْ بَعْـدِ مَواضِـعِهِ» من باب حذف المضاف و التقدير من بعد وضعه كلامه مواضعه و لو قال فى معناه عن مواضعه لجاز لأن معناهما متقارب كما يقال أتيتك بعد فراغى من الشغل و عن فراغى منه و لا يجوز أن يقول رميت بعد القوس بدلا من قولك رميت عن القوس لأن المعنى يختلف و ذلك أن عن لما عدا الشىء الذى هو كالسبب له و بعد إنما هو لما تأخر عن كون الشىء فما صح فيه معنى السبب و معنى التأخر جاز فيه الأمران و ما لم يصح فيه إلا أحد الأمرين لم يجز إلا أحد الحرفين.

النزول

قال الباقر (عليه السلام) و جماعه من المفسرين أن امرأه من خيبر ذات شرف بينهم زنت مع رجل من أشرافهم و هما محصنان فكرهوا رجمهما فأرسلوا إلى يهود المدينه و كتبوا إليهم أن يسألوا النبى عن ذلك طمعا فى أن يأتى لهم برخصه فانطلق قوم منهم كعب بن الأشرف و كعب بن أسيد و شعبه بن عمرو و مالك بن الصيف و كنانه بن أبى الحقيق و غيرهم فقالوا يا محمد أخبرنا عن الزانى و الزانيه إذا أحصنا ما حدهما فقال و هل ترضون بقضائى فى ذلك قالوا نعم فنزل جبرائيل بالرجم فأخبرهم بذلك فأبوا أن يأخذوا به فقال جبرائيل اجعل بينك و بينهم ابن صوريا و وصفه له فقال النبى هل تعرفون شابا أمرد أبيض أعور يسكن فدكا يقال له ابن صوريا قالوا نعم قال فأى رجل هو فيكم قالوا أعلم يهودى بقى على ظهر الأرض بما أنزل الله على موسى قال فأرسلوا إليه ففعلوا فأتاهم عبد الله بن صوريا فقال له النبى إنى أنشدك الله الذى لا إله إلا هو الذى أنزل التوراه على موسى و فلق لكم البحر و أنجاكم و أغرق

آل فرعون و ظلل علیکم الغمام و أنزل علیکم المن و السلوی هل تجدون فی کتابکم الرجم علی من أحصن قال ابن صوریا نعم و الذی ذکرتنی به لو لا خشیه أن یحرقنی رب التوراه إن کذبت أو غیرت ما اعترفت لک و لکن أخبرنی کیف هی فی کتابک یا محمد قال إذا شهد أربعه رهط عدول أنه قد أدخله فیها کما یدخل المیل فی المکحله وجب علیه الرجم قال ابن صوریا هکذا أنزل الله فی التوراه علی موسی فقال له النبی فما ذا کان أول ما ترخصتم به أمر الله قال کنا إذا زنی الشریف ترکناه و إذا زنی الضعیف أقمنا علیه الحد فکثر الزنا فی أشرافنا حتی زنی ابن عم ملک لنا فلم نرجمه ثم زنی رجل آخر فأراد الملک رجمه فقال له قومه لا حتی ترجم فلانا یعنون ابن عمه فقلنا تعالوا نجتمع فلنضع شیئا دون الرجم یکون علی الشریف و الوضیع فوضعنا الجلد و التحمیم و هو أن یجلد أربعین جلده ثم یسود وجوههما ثم یحملان علی حمارین و یجعل وجوههما من قبل دبر الحمار و یطاف بهما فجعلوا هذا مکان الرجم فقالت الیهود لابن صوریا ما أسرع ما أخبرته به و ما کنت لما أتینا علیک بأهل و لکنک کنت غائبا فکرهنا أن نغتابک فقال أنه أنشدنی بالتوراه و لو لا ذلک لما أخبرته به فأمر بهما النبی فرجما عند باب مسجده و قال أنا أول من أحیا أمرک إذ أماتوه فأنزل الله فیه «یا أَهْلَ الْکِتابِ قَدْ جاءَکُمْ رَسُولُنا یُبَیِّنُ لَکُمْ کَثِیراً مِمَّا کُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْکِتابِ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ» فقام ابن صوریا فوضع یدیه علی رکبتی رسول الله ثم قال هذا مقام العائذ بالله و بک أن تذکر لنا الکثیر الذی أمرت أن تعفو عنه فأعرض النبی عن ذلک ثم سأله ابن صوریا عن نومه فقال تنام عینای و لا ینام قلبی فقال صدقت و أخبرنی عن شبه الولد بأبیه لیس فیه من شبه أمه شی ء أو بأمه لیس فیه من شبه أبیه شی ء فقال أیهما علا و سبق ماء صاحبه کان الشبه له قال قد صدقت فأخبرنی ما للرجل من الولد و ما للمرأه منه قال فأغمی علی رسول الله طویلا ثم خلی عنه محمرا وجهه یفیض عرقا فقال اللحم و الدم و الظفر و الشحم للمرأه و العظم و العصب و العروق للرجل قال له صدقت أمرک أمر نبی فأسلم ابن صوریا عند ذلک و قال یا محمد من یأتیک من الملائکه قال جبرائیل قال صفه لی فوصفه النبی ص فقال أشهد أنه فی التوراه کما قلت و إنک رسول الله حقا فلما أسلم ابن صوریا وقعت فیه الیهود و شتموه فلما أرادوا أن ینهضوا تعلقت بنو قریظه ببنی النضیر فقالوا یا محمد إخواننا بنو النضیر أبونا واحد و دیننا واحد و نبینا واحد إذا قتلوا منا قتیلا لم یقد و أعطونا دیته سبعین وسقا من تمر و إذا قتلنا منهم

قتيلا- قتلوا القاتل و أخذوا منا الضعف مائه و أربعين وسقا من تمر و إن كان القتيل امرأه قتلوا بها الرجل منا و بالرجل منهم رجلين منا و بالعبد الحر منا و جراحاتنا على النصف من جراحاتهم فاقض بيننا و بينهم فأنزل الله فى الرجم و القصاص الآيات ..

المعنى

لما تقدم ذكر اليهود و النصارى عقبه سبحانه بتسليه النبى ص و أمانه من كيدهم فقال «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ لا- يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسارِعُونَ» أى لا- يغمك و قرئ لا- يحزنك و معناهما واحد «الَّذِينَ يُسارِعُونَ» أى مسارعه الذين يسارعون «فِي الْكُفْرِ» أى يبادرون فيه بالإصرار عليه و التمسك به «مِنَ» المنافقين «الَّذِينَ قالُوا آمَنَّا بِأَفْواهِهِمْ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَ مِنَ الَّذِينَ هادُوا» أى و من اليهود «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ» قيل هو كنايه عن اليهود و المنافقين و قيل عن اليهود خاصه و المعنى سماعون قولك ليكذبوا عليك «سَمّاعُونَ» كلامك «لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ» ليكذبوا عليك إذا رجعوا أى هم عيون عليك لأنهم كانوا رسل خيبر و أهل خيبر لم يحضروا عن الحسن و الزجاج و اختاره أبو على و قيل معنى سماعون أى قائلون للكذب سماعون لقوم آخرين أرسلوهم فى قصه زان محصن فقالوا لهم إن أفتاكم محمد بالجلد فخذوه و إن أفتاكم بالرجم فلا تقبلوه لأنهم كانوا حرفوا حكم الرجم الذى فى التوراه عن ابن عباس و جابر و سعيد بن المسيب و السدى و قيل إنما كان ذلك فى قتيل منهم قالوا إن أفتاكم بالديه فاقبلوه و إن أفتاكم بالقود فاحذروه عن قتاده و قال أبو جعفر كان ذلك فى أمر بنى النضير و بنى قريظه «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ» أى كلام الله «مِنْ بَعْدِ مَواضِعِهِ» أى من بعد أن وضعه الله مواضعه أى فرض فروضه و أحل حلاله و حرم حرامه يعنى بذلك ما غيروه من حكم الله فى الزنا و نقلوه من الرجم إلى أربعين جلده عن جماعه من المفسرين و قيل نقلوا حكم القتل من القود إلى الديه حتى كثر القتل فيهم عن قتاده و قيل أراد به تحريفهم التوراه بتحليلهم الحرام و تحريمهم الحلال فيها و قيل معناه يحرفون كلام النبى بعد سماعه و يكذبون عليه عن الحسن و أبى على الجبائى و كانوا يكتبون بذلك إلى خيبر و كان أهل خيبر حربا لرسول الله ص و هذه تسليه للنبى ص يقول أن اليهود كيف يؤمنون بك مع أنهم يحرفون كلام الله فى التوراه و يحرفون كلامك «يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هذا فَخُذُوهُ وَ إِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا» أى يقول يهود خيبر ليهود المدينه إن أعطيتم هذا أى أن أمركم محمد بالجلد فاقبلوه و إن لم تعطوه يعنى الجلد أى إن أفتاكم محمد بالرجم فاحذروه عن الحسن معناه أن أوتيتم الديه فاقبلوه و إن

أوتيتم القود فلا تقبلوه «وَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن الفتنه العذاب أى من يرد الله عذابه كقوله تعالى «عَلَى النّٰارِ يُفْتَنُونَ» أى يعذبون و قوله «ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ» أى عذابكم عن الحسن و قتاده و اختاره الجبائى و أبو مسلم (و ثانيها) أن معناه من يرد الله هلاكه عن السدى و الضحاك (و ثالثها) أن المراد من يرد الله خزيه و فضيحته بإظهار ما ينطوى عليه عن الزجاج (و رابعها) أن المراد من يرد الله اختياره بما يبتليه به من القيام بحدوده فيدع ذلك و يحرفه و الأصح الأول «فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً» أى فلن تستطيع أن تدفع لأجله من أمر الله الذى هو العذاب أو الفضيحه أو الهلاك شيئا «أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ» معناه أولئك اليهود لم يرد الله أن يطهر من عقوبات الكفر التى هى الختم و الطبع و الضيق قلوبهم كما طهر قلوب المؤمنين منها بأن كتب فى قلوبهم الإيمان و شرح صدورهم للإسلام عن الجبائى و الحسن و قيل معناه لم يرد الله أن يطهرها من الكفر بالحكم عليها أنها بريئه منه ممدوحه بالإيمان عن البلخى قال القاضى و هذا لا يدل على أنه سبحانه لم يرد منهم الإيمان لأن ذلك لا يعقل من تطهير القلب إلا على جهه التوسع و لأن قوله «لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ» يقتضى نفى كونه مريدا و ليس فيه بيان الوجه الذى لم يرد ذلك عليه و المراد بذلك أنه لم يرد تطهير قلوبهم مما يلحقها من الغموم بالذم و الاستخفاف و العقاب و لذلك قال عقيبه «لَهُمْ فِي الدُّنْيٰا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِيمٌ» و لو كان أراد ما قاله المجبره لم تجعل ذلك ذما لهم و لا عقبه بالذم و لا جعله فى حكم الجزاء على ما لأجله عاقبهم و أراد ذلك منهم و الخزى الذى لهم فى الدنيا هو ما لحقهم من الذل و الصغار و الفضيحه بإلزام الجزيه و إظهار كذبهم فى كتمان الرجم و إجلاء بنى النضير من ديارهم و خزى المنافقين باطلاع النبى على كفرهم.

ص: ۲۵۳

[سوره المائده (۵): الآيات ۴۲ الى ۴۳]

اشاره

سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَ إِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۴۲) وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَ عِنْدَهُمُ التَّوْراةُ فِيها حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ ما أُولئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (۴۳)

القراءه

للسحت بضم السين و الحاء مكى بصرى و الكسائى و أبو جعفر و قرأ الباقون «لِلسُّحْتِ» بإسكان الحاء.

الحجه

قال أبو على السحت و السحت لغتان و يستمر التخفيف و التثقيل فى هذا النحو و هما اسم الشى ء المسحوت كما أوقع الضرب على المضروب فى قولهم هذا الدرهم ضرب الأمير و الصيد على المصيد فى قوله «لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ».

اللغه

أصل السحت الاستئصال يقال سحته و أسحته أى استأصله و من أسحت قول الفرزدق:

و عض زمان يا ابن مروان لم يدع

من المال إلا مسحتا أو مجلف

و يقال للحالق أسحت أى استأصل و فلان مسحوت المعده إذا كان أكولا لا يشبع و أسحت ماله أفسده و أذهبه و الحكم هو فصل الأمر على وجه الحكمه فيما يفصل به و قد يفصل به لبيان أنه الحق و قد يفصل بإلزام الحق و الأخذ به كما يفصل الحاكم بين الخصوم بما يقطع الخصومه و يثبت القضيه، و التولى الانصراف عن الشى ء و التولى عن الحق الترك له و هو خلاف التولى إليه لأنه الإقبال عليه و التولى له هو صرف النصره و المعونه إليه.

المعنى

ثم وصفهم تعالى فقال «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ» قد مر تفسيره أعاد الله تعالى ذمهم على استماع الكذب أو قبوله تأكيدا و تشديدا و مبالغه فى الزجر عنه «أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ» أى يكثرون الأكل للسحت و هو الحرام و

روى عن النبى ص أن السحت هو الرشوه فى الحكم

و هو المروی عن ابن مسعود و الحسن و

قیل السحت هو الرشوه فی الحکم و مهر البغی و کسب الحجام و عسیب الفحل و ثمن الکلب و ثمن الخمر و ثمن المیته و حلوان الکاهن و الاستجعال فی المعصیه عن علی (علیه السلام)

و روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أن السحت أنواع کثیره فأما الرشی فی الحکم فهو الکفر بالله

و قیل فی اشتقاق السحت أقوال

(أحدها) أن الحرام إنما سمى سحتا لأنه يعقب عذاب الاستئصال و البوار عن الزجاج (و ثانيها) أنه إنما سمى سحتا لأنه لا بركه فيه لأهله فيهلك هلاك الاستئصال عن الجبائى (و ثالثها) أنه إنما سمى سحتا لأنه القبيح الذى فيه العار نحو ثمن الكلب و الخمر فعلى هذا يسحت مروءه الإنسان عن الخليل «فَإِنْ جاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» أراد به اليهود الذين تحاكموا إلى النبى فى حد الزنا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل أراد بنى قريظه و بنى النضير لما تحكموا إليه فخيره الله تعالى بين أن يحكم بينهم و بين أن يعرض عنهم عن ابن عباس فى روايه أخرى و قتاده و ابن زيد و الظاهر فى روايات أصحابنا أن هذا التخيير ثابت فى الشرع للأئمه و الحكام و هو قول قتاده و عطاء و الشعبى و إبراهيم و قيل أنه منسوخ بقوله وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ عن الحسن و مجاهد و عكرمه «وَ إِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ» أى عن الحكم بينهم «فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً» أى لا يقدرون لك على ضرر فى دين أو دنيا فدع النظر بينهم أن شئت «وَ إِنْ حَكَمْتَ» أى و إن اخترت أن تحكم «فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» أى العدل و قيل بما فى القرآن و شريعه الإسلام «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» أى العادلين «وَ كَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ» أى كيف يحكمك يا محمد هؤلاء اليهود فيهم فيرضون بك حكما «وَ عِنْدَهُمُ التَّوْراةُ» التى أنزلناها على موسى و هى التى يقرون بها أنها كتابى الذى أنزلته و أنه حق و إن ما فيه من حكمى يعلمونه و لا يتناكرونه «فِيها حُكْمُ اللَّهِ» أى أحكامه التى لم تنسخ عن أبى على و قيل عنى به الحكم بالرجم عن الحسن و قيل معناه فيها حكم الله بالقود عن قتاده «ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أى يتركون الحكم به جرأه على و فى هذا تعجيب للنبى و تقريع لليهود الذين نزلت الآيه فيهم فكأنه قال كيف تقرون أيها اليهود بحكم نبيى محمد مع إنكاركم نبوته و تكذيبكم إياه و أنتم تتركون حكمى الذى تقرون بوجوبه و تعترفون بأنه جاءكم من عندى و قوله «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» إشاره إلى حكم الله فى التوراه عن عبد الله بن كثير و قيل «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أى من بعد تحكيمك أو حكمك بالرجم لأنهم ليسوا منه على ثقه و إنما طلبوا به الرخصه «وَ ما أُولئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ» أى و ما هم بمؤمنين بحكمك أنه من عند الله مع جحدهم نبوتك و قيل أن هذا إخبار من الله سبحانه عن أولئك اليهود أنهم لا يؤمنون بالنبى ص و بحكمه.

[سوره المائده (۵): آیه ۴۴]

اشاره

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْراهَ فِيها هُدىً وَ نُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هادُوا وَ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتابِ اللَّهِ وَ كانُوا عَلَيْهِ شُهَداءَ فَلا تَخْشَوُا النَّاسَ وَ اخْشَوْنِ وَ لا تَشْتَرُوا بِآياتِي ثَمَناً قَلِيلاً وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ (۴۴)

القراءه

قرأ أهل البصره و أبو جعفر و إسماعيل عن نافع و اخشونى بياء فى الوصل و يعقوب يقف بالياء أيضا و الباقون «وَ اخْشَوْنِ» بغير ياء فى الوقف و الوصل.

الحجه

قال أبو على الإثبات حسن لأن الفواصل فى أنها أواخر الآى مثل القوافى فى أنها أواخر الأبيات فمما حذف منه الياء فى القوافى قول الأعشى:

فهل يمنعنى ارتيادى البلاد

من حذر الموت أن يأتين

و من شانئ كاسف وجهه

إذا ما انتسبت له أنكرن.

اللغه

الربانيون فسرناه فيما مضى و هم العلماء البصراء بسياسه الأمور و تدبير الناس و الأحبار جمع حبر و هو العالم مشتق من التحبير و هو التحسين فالعالم يحسن الحسن و يقبح القبيح قال الفراء أكثر ما سمعت فيه حبر بالكسر.

الإعراب

الباء فى قوله «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» يتعلق بالأحبار فكأنه قال العلماء بما استحفظوا و قال الزجاج تقديره يحكمون للتائبين من الكفر بما استحفظوا.

المعنى

لمـا بين الله تعالى أن اليهود تولوا عن أحكام التوراه وصف التوراه و ما أنزل فيها فقال «إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْراةَ فِيها هُـدىً» أى بيان للحق و دلاـله على الأحكـام «وَ نُورٌ» أى ضـياء لكل ما تشابه عليهم و جلاء لما أظلم عليهم عن ابن عباس و قيل معناه «فِيها هُـدىً» بيان للحكم الذى جاءوا يستفتون فيه النبى ص «وَ نُورٌ» بيان أن أمر النبى ص حق عن الزجاج «يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْـلَمُوا» معناه يحكم بالتوراه النبيون الذين أذعنوا بحكم الله و أقروا به و نبينا داخل فيهم عن الحسن و قتاده و عكرمه و السدى و الزهرى و قال أكثرهم هو

ص: ۲۵۶

المعنى بذلك لما حكم فى رجم المحصن و هذا لا يدل على أنه كان متعبدا بشرع موسى لأن الله هو الذى أوجب ذلك بوحى أنزله عليه لا بالرجوع إلى التوراه فصار ذلك شرعا له و إن وافق ما فى التوراه و نبه بذلك اليهود على صحه نبوته من حيث أخبر عما فى التوراه من غامض العلم الذى قد التبس على كثير منهم و قد عرفوا جميعا أنه لم يقرأ كتابهم و لم يرجع فى ذلك إلى علمائهم فكان من دلائل صدقه ص و قيل يريد بالنبيين الأنبياء الذين كانوا بعد موسى و ذلك أنه كان فى بنى إسرائيل ألوف من الأنبياء بعثهم الله لإقامه التوراه يحدون حدودها و يحلون حلالها و يحرمون حرامها عن ابن عباس فمعناه يقضى بها النبيون الذين أسلموا من وقت موسى إلى وقت عيسى وصفهم بالإسلام لأن الإسلام دين الله فكل نبى مسلم و ليس كل مسلم نبيا و قوله «لِلَّذِينَ هادُوا» أى تابوا عن الكفر عن ابن عباس و قيل لليهود و اللام فيه يتعلق بيحكم أى يحكمون بالتوراه لهم و فيما بينهم قال الزجاج و جائز أن يكون المعنى على التقديم و التأخير و تقديره إنا أنزلنا التوراه فيها هدى و نور للذين هادوا يحكم بها النبيون الذين أسلموا «وَ الرَّبَّانِيُّونَ» الذين علت درجاتهم فى العلم و قيل الذين يعملون بما يعلمون «وَ الْأَحْبارُ» العلماء الخيار عن الزجاج «بِمَا اسْتُحْفِظُوا» به أى بما استودعوا «مِنْ كِتابِ اللَّهِ» عن ابن عباس و قيل بما أمروا بحفظ ذلك و القيام به و ترك تضييعه عن الجبائى «وَ كانُوا عَلَيْهِ شُهَداءَ» أى و كانوا على حكم النبى فى الرجم أنه ثابت فى التوراه شهداء عن ابن عباس و قيل كانوا شهداء على الكتاب أنه من عند الله وحده لا شريك له عن عطاء «فَلا تَخْشَوُا النَّاسَ وَ اخْشَوْنِ» أى لا تخشوا يا علماء اليهود الناس فى إظهار صفه النبى محمد ص و أمر الرجم و اخشونى فى كتمان ذلك عن السدى و الكلبى و قيل الخطاب للنبى و أمته أى لا تخشوهم فى إقامه الحدود و إمضائها على أهلها كائنا من كان و اخشونى فى ترك أمرى فإن النفع و الضر بيدى عن الحسن «وَ لا تَشْتَرُوا بِآياتِي ثَمَناً قَلِيلًا» أى لا تأخذوا بترك الحكم الذى أنزلته على موسى أيها الأحبار عوضا خسيسا و هو الثمن القليل نهاهم الله تعالى بهذا عن أكل السحت على تحريفهم كتاب الله و تغييرهم حكمه «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ» معناه من كتم حكم الله الذى أنزله فى كتابه و أخفاه و حكم بغيره من رجم المحصن و القود «فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ» اختلف فى ذلك فمنهم من أجرى ظاهره على العموم عن ابن مسعود و الحسن و إبراهيم و منهم من خصه بالجاحد لحكم الله عن ابن عباس و منهم من قال هم اليهود خاصه عن الجبائى فإنه قال لا حجه للخوارج فيها من حيث هى خاصه فى اليهود و اختار على بن عيسى القول الأول و لذلك

يقول من حكم بغير ما أنزل الله مستحلا لذلك فهو كافر

و روى البراء بن عازب عن النبى ص أن قوله «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ» و بعده «فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» و بعده «فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» كل ذلك فى الكفار خاصه أورده مسلم فى الصحيح

و به قال ابن مسعود و أبو صالح و الضحاك و عكرمه و قتاده.

[سوره المائده (۵): آيه ۴۵]

اشاره

وَ كَتَبْنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ الكسائى العين و ما بعده كله بالرفع و قرأ أبو جعفر و ابن كثير و ابن عامر و أبو عمر كلها بالنصب إلا قوله و الجروح قصاص فإنهم قرءوا بالرفع و الباقون ينصبون جميع ذلك و كلهم ثقل الأذن إلا نافعا فإنه خففها فى كل القرآن.

الحجه

قال أبو على حجه من نصب «الْعَيْنَ» و ما بعده أنه عطف ذلك كله على أن يجعل الواو للاشتراك فى نصب أن و لم يقطع الكلام عما قبله كما فعل ذلك من رفع و أما من رفع بعد النصب فقال أن النفس بالنفس و العين بالعين فإنه يحتمل ثلاثه أوجه (أحدها) أن تكون الواو عاطفه جمله على جمله كما يعطف المفرد على المفرد (و الثانى) أنه حمل الكلام على المعنى لأنه إذا قال «وَ كَتَبْنا عَلَيْهِمْ فِيها أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» فمعناه قلنا لهم النفس بالنفس فحمل العين بالعين على هذا كما أنه لما كان المعنى فى قوله «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ» يمنحون كأسا من معين حمل حورا عينا على ذلك كأنه يمنحون كأسا و يمنحون حورا عينا و من ذلك قوله:

بادت و غير آيهن مع البلى

إلا رواكد جمرهن هباء

و مشجج أما سواء قذاله

فبدا و غيب ساره المعزاء

لما كان المعنى فى:

(بادت و غير آيهن إلا رواكد)

بها رواكد حمل مشجحا عليه فكأنه قال هناك رواكد و مشجج و مثل هذا فى الحمل على المعنى كثير و أقول إن من هذا القبيل بيت الفرزدق الذى آخره إلا مسحتا أو مجلف و قد ذكرناه قبل لأنه لما كان المعنى لم يبق من المال إلا مسحت حمل مجلفا عليه و الوجه الثالث أن يكون عطف قوله «وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» على الذكر المرفوع فى الظرف الذى هو الخبر و إن لم يؤكد المعطوف عليه بالضمير المنفصل كما أكد فى نحو قوله إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ أ لا ترى أنه قد جاء لَوْ شاءَ اللَّهُ ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا فلم يؤكد بالمنفصل كما أكد فى الآيه الأخرى قال فإن قلت فإن لا فى قوله وَ لا آباؤُنا عوض من التأكيد لأن الكلام قد طال كما فى حضر القاضى اليوم امرأه قيل هذا إنما يستقيم أن يكون عوضا إذا وقع قبل حرف العطف فأما إذا وقع بعد حرف العطف فإنه لم يسد ذلك المسد و أما قوله «وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ» فمن رفعه فإنه يحتمل هذه الوجوه الثلاثه التى ذكرناها و يجوز أن يستأنف الجروح قصاص استئناف إيجاب و ابتداء شريعه لا على أنه مكتوب عليهم فى التوراه و يقوى أنه من المكتوب عليهم فى التوراه نصب من نصب فقال «وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ» و أما التخفيف فى الأذن فلعله مثل السحت و السحت و قد تقدم القول فى ذلك.

المعنى

ثم بين سبحانه حكم التوراه فى القصاص فقال «وَ كَتَبْنا» أى فرضنا «عَلَيْهِمْ» أى على اليهود الذين تقدم ذكرهم «فِيها» أى فى التوراه «أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» معناه إذا قتلت نفس نفسا أخرى عمدا فإنه يستحق عليه القود إذا كان القاتل عاقلا مميزا و كان المقتول مكافئا للقاتل أما بأن يكونا مسلمين حرين أو كافرين أو مملوكين فأما إذا كان القاتل حرا مسلما و المقتول كافرا أو مملوكا ففى وجوب القصاص هناك خلاف بين الفقهاء و عندنا لا يجب القصاص و به قال الشافعى و قال الضحاك لم يجعل فى التوراه ديه فى نفس و لا جرح إنما كان العفو أو القصاص «وَ الْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَ السِّنَّ بِالسِّنِّ» قال العلماء كل شخصين جرى القصاص بينهما فى النفس جرى القصاص بينهما فى العين و الأنف و الأذن و السن و جميع الأطراف إذا تماثلا فى السلامه من الشلل و إذا امتنع القصاص فى النفس امتنع أيضا فى الأطراف «وَ الْجُرُوحَ قِصاصٌ» هذا عام فى كل ما يمكن أن يقتص فيه مثل الشفتين و الذكر و الأنثيين و اليدين و الرجلين و غيرهما و يقتص الجراحات بمثلها

الموضحه بالموضحه و الهاشمه بالهاشمه و المنقله بالمنقله إلا المأمومه و الجائفه فإنه لا قصاص فيهما و هى التى تبلغ أم الرأس و التى تبلغ الجوف فى البدن لأن فى القصاص فيهما تغرير بالنفس و أما ما لا يمكن القصاص فيه من رضه لحم أو فكه عظم أو جراحه يخاف منها التلف ففيه أروش مقدره و القصاص هنا مصدر يراد به المفعول أى و الجروح متقاصه بعضها ببعض و أحكام الجراحات و تفاصيل الأروش فى الجنايات كثيره و فروعها جمه موضعها كتب الفقه «فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ» أى بالقصاص الذى وجب له تصدق به على صاحبه بالعفو و أسقطه عنه «فَهُوَ» أى التصدق «كَفَّارَةٌ لَهُ» أى للمتصدق الذى هو المجروح أو ولى الدم هذا قول أكثر المفسرين و

قيل إن معناه فمن عفا فهو مغفره له عند الله و ثواب عظيم عن ابن عمر و ابن عباس فى روايه عطاء و الحسن و الشعبى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما عفا من جراح أو غيره و

روى عباده بن الصامت أن النبى قال من تصدق من جسده بشى ء كفر الله عنه بقدره من ذنوبه

و قيل إن الضمير فى له يعود إلى المتصدق عليه أى كفاره للمتصدق عليه لأنه يقوم مقام أخذ الحق منه عن ابن عباس فى روايه سعيد بن جبير و مجاهد و إبراهيم و زيد بن أسلم و على هذا فإن الجانى إذا عفا عنه المجنى عليه كان العفو كفاره لذنب الجانى لا يؤاخذ به فى الآخره و القول الأول أظهر لأن العائد فيه يرجع إلى مذكور و هو من و فى القول الثانى يعود إلى مدلول عليه و هو المتصدق عليه يدل عليه قوله «فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ» «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» قيل هم اليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله و قيل هو عام فى كل من حكم بخلاف ما أنزل الله فيكون ظالما لنفسه بارتكاب المعصيه الموجبه للعقاب و هذا الوجه يوجب أن يكون ما تقدم ذكره من الأحكام يجب العمل به فى شريعتنا و إن كان مكتوبا فى التوراه.

ص: ۲۶۰

[سوره المائده (۵): الآيات ۴۶ الى ۴۷]

اشاره

وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراهِ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراهِ وَ هُدىً وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِينَ (۴۶) وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۴۷)

القراءه

قرأ حمزه وحده و ليحكم بكسر اللام و نصب الميم و الباقون «وَ لْيَحْكُمْ» بالجزم و سكون اللام على الأمر.

الحجه

حجه حمزه أنه جعل اللام متعلقا بقوله «وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ» فإن معناه و أنزلنا عليه الإنجيل فصار بمنزله أنزلنا عليك الكتاب ليحكم و حجه من قرأ بالجزم أنه بمنزله قوله وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فكما أمر النبى ص بذلك فكذلك أمروا به بالإنجيل.

اللغه

القفو اتباع الأثر يقال قفاه يقفوه و التقفيه الاتباع يقال قفيته بكذا أى اتبعته و إنما سميت قافيه الشعر قافيه لأنها تتبع الوزن و الآثار جمع الأثر و هو العلم الذى يظهر للحس و آثار القوم ما أبقوا من أعمالهم و المأثره المكرمه التى يأثرها الخلف عن السلف لأنها علم يظهر فضله للنفس و الأثير الكريم على القوم لأنهم يؤثرونه بالبر و منه الإيثار للاختيار فإنه إظهار فضل أحد العملين على الآخر و قد مر تفسير الإنجيل فى أول آل عمران و الوعظ و الموعظه هى الزجر عما يكرهه الله إلى ما يحبه و التنبيه عليه.

الإعراب

قوله «بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً» نصب مصدقا على الحال و هدى رفع بالابتداء و فيه خبره قدم عليه و نور عطف على هدى و «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراهِ» نصب على الحال و ليس بتكرير لأن الأول حال لعيسى و بيان أنه يدعو إلى التصديق بالتوراه و الثانى حال من الإنجيل و بيان أن فيه ذكر التصديق بالتوراه و هما مختلفان و هو عطف على موضع قوله «فِيهِ هُدىً» لأنه نصب على الحال و تقديره آتيناه الإنجيل مستقرا فيه هدى و نور مصدقا و هدى فى موضع نصب بالعطف على مصدقا و موعظه عطف على هدى و التقدير و هاديا و واعظا.

المعنى

لما قدم تعالى ذكر اليهود أتبعه بذكر النصارى فقال «وَ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ» أى و أتبعنا على آثارهم النبيين الذين أسلموا عن أكثر المفسرين و اختاره على بن عيسى و البلخى و قيل معناه على آثار الذين فرضنا عليهم الحكم الذى مضى ذكره عن الجبائى و

الأول أجود فی العربیه و أوضح فی المعنی «بِعِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ» أی بعثناه رسولا من بعدهم

ص: ۲۶۱

«مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» أى لما مضى «مِنَ التَّوْراةِ» التى أنزلت على موسى صدق بها و آمن بها و إنما قال لما مضى قبله لما بين يديه لأنه إذا كان يأتى بعده خلفه فالذى مضى قبله يكون قدامه و بين يديه «وَ آتَيْناهُ» أى و أعطينا عيسى الكتاب المسمى الإنجيل و المعنى و أنزلنا عليه «الْإِنْجِيلَ فِيهِ» يعنى فى الإنجيل «هُدىً» أى بيان و حجه و دلائل له على الأحكام «وَ نُورٌ» سماه نورا لأنه يهتدى به كما يهتدى بالنور «وَ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْراةِ» يعنى الإنجيل يصدق بالتوراه لأن فيه أن التوراه حق و قيل معناه أنه تضمن وجوب العمل بالتوراه و أنه لم تنسخ و قيل معناه أنه أتى على النحو الذى وصف فى التوراه «وَ هُدىً» أى و دلاله و إرشادا و معناه و هاديا و راشدا «وَ مَوْعِظَةً» أى واعظا «لِلْمُتَّقِينَ» يزجرهم عن المعاصى و يدعوهم إلى الطاعه و إنما خص المتقين بالذكر لأنهم اختصوا بالانتفاع به و إلا فإنه هدى لجميع الخلق «وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ» هذا أمر لهم و قيل فى معناه قولان (أحدهما) أن تقديره و قلنا ليحكم أهل الإنجيل فيكون على حكايه ما فرض عليهم و حذف القول لدلاله ما قبله عليه من قوله «وَ قَفَّيْنا» كما قال تعالى «وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» أى يقولون سلام عليكم (و الثانى) أنه تعالى استأنف أمر أهل الإنجيل على غير الحكايه لأن أحكامه كانت حينئذ موافقه لأحكام القرآن لم تنسخ بعد عن أبى على الجبائى و القول الأول أقوى و هو اختيار على بن عيسى «بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ» أى فى الإنجيل «وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» قيل إن من هاهنا بمعنى الذى و هو خبر عن قوم معروفين و هم اليهود الذين تقدم ذكرهم عن الجبائى و قيل إن من للجزاء أى من لم يحكم من المكلفين بما أنزل الله فهو فاسق لأن هذا الإطلاق يدل على أن المراد من ذهب إلى أن الحكمه فى خلاف ما أمر الله به فلهذا قال فيما قبل «فَأُولئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ» فيكون معنى الفاسقين الخارجين عن الدين و جعلوا الكفر و الظلم و الفسق صفه لموصوف واحد و قيل أن الأول فى الجاحد و الثانى و الثالث فى المقر التارك.

[سوره المائده (۵): آیه ۴۸]

اشاره

وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتابِ وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ عَمَّا جاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهاجاً وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ لكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي ما آتاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۴۸)

اللغه

أصل مهيمن مؤيمن فقلبت الهمزه هاء كما قيل فى أرقت الماء هرقت و قد صرف فقيل هيمن الرجل إذا ارتقب و حفظ و شهد يهيمن هيمنه فهو مهيمن و على هذا فيكون وزنه مفيعل مثل مسيطر و مبيطر و قال الأزهرى كان فى الأصل أيمن يؤيمن كما أن الأصل فى يفعل يؤفعل فعلى هذا يكون على وزن مؤفعل فقلبت الهمزه هاء و روى فى الشواذ مهيمنا بفتح الميم عن مجاهد، و الشرعه و الشريعه واحده و هى الطريقه الظاهره و الشريعه هى الطريقه التى توصل منه إلى الماء الذى فيه الحياه فقيل الشريعه فى الدين للطريق الذى توصل منه إلى الحياه فى النعيم و هى الأمور التى يعبد الله بها من جهه السمع قال الشاعر:

أ تنسوننى يوم الشريعه و القنا

بصفين من لباتكم تتكسر

يريد شريعه الفرات و الأصل فيه الظهور و يقال أشرعت القنا إذا أظهرت و شرعت فى الأمر شروعا إذا دخلت فيه دخولا ظاهرا و الناس فيه شرع أى متساوون و المنهاج الطريق المستمر يقال طريق نهج و منهج أى بين قال الراجز:

من يك ذا شك فهذا فلج

ماء رواء و طريق نهج

و قال المبرد الشرعه ابتداء الطريق و المنهاج الطريق المستقيم قال و هذه الألفاظ إذا تكررت فلزياده فائده فيه و منه قول الحطيئه:

" و هند أتى من دونها النای و البعد"

و قال و النای لما قل بعده و قد جاء بمعنى واحد قال عنتره:

حييت من طلل تقادم عهده

أقوى و أقفر بعد أم الهيثم

و أقوی و أقفر بمعنی یقال نهجت لک الطریق و أنهجته فهو منهوج و نهج الطریق و أنهج

ص: ۲۶۳

إذا وضح و الاستباق يكون بين اثنين فصاعدا يجتهد كل منهم أن يستبق غيره قال تعالى وَ اسْتَبَقَا الْبابَ يعنى يوسف و صاحبته تبادرا إلى الباب.

الإعراب

مصدقا حال من الكتاب و مهيمنا كذلك و قيل أنه حال من الكاف الذى هو خطاب للنبى ص و الأول أقوى لأجل حرف العطف لأنه قال «وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ» «مُصَدِّقاً» و «مُهَيْمِناً» و لا يجوز أن يعطف حال على حال لغير الأول لا تقول ضربت هند زيدا قاعدا و قائمه و لو قلت قائمه بغير واو لجاز و يجوز أن يكون عطفا على مصدقا و يكون مصدقا حالا للنبى و الأول أظهر.

المعنى

لما بين تعالى نبوه موسى و عيسى عقب ذلك ببيان نبوه محمد ص احتجاجا على اليهود و النصارى بأن طريقته كطريقتهم فى الوحى و المعجز فقال «وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» يعنى القرآن «بِالْحَقِّ» أى بالعدل «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتابِ» يعنى التوراه و الإنجيل و ما فيهما من توحيد الله و عدله و الدلاله على نبوته و الحكم بالرجم و القود على ما تقدم ذكره و قيل المراد بالكتاب الكتب المنزله على الأنبياء و معنى الكتاب المكتوب كقولهم هذه الدراهم ضرب الأمير أى مضروبه عن أبى مسلم «وَ مُهَيْمِناً عَلَيْهِ» معناه و أمينا عليه شاهدا بأنه الحق عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و قيل مؤتمنا عن سعيد بن جبير و أبى عبيده و ابن جريج و هو قريب من الأول قال ابن جريج أمانه القرآن أن ما أخبر به الكتب أن كان موافقا للقرآن يجب التصديق به و إلا فلا و قيل معناه و حافظا و رقيبا عليه عن الحسن و أبى عبيده قالوا و فيه دلاله على أن ما حكى الله أنه كتبه عليهم فى التوراه يلزمنا العمل به لأنه جعل القرآن مصدقا لذلك و شاهدا به «فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ» يعنى بين اليهود بالقرآن فى الرجم على الزانين عن ابن عباس قال إذا ترافع أهل الكتاب إلى الحكام يجب أن يحكموا بينهم بحكم القرآن و شريعه الإسلام لأنه أمر من الله بالحكم بينهم و الأمر يقتضى الإيجاب و به قال الحسن و مسروق و قال الجبائى و هذا ناسخ للتخيير فى الحكم بين أهل الكتاب أو الإعراض عنهم و الترك «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ» يريد فيما حرفوا و بدلوا من أمر الرجم عن ابن عباس «عَمَّا جاءَكَ مِنَ الْحَقِّ» و يجوز أن يكون عن من صله معنى لا تتبع أهواءهم لأن معناه لا تزغ فكأنه قال لا تزغ عما جاءك باتباع أهوائهم و متى قيل كيف يجوز أن يتبع النبى أهواءهم مع كونه معصوما فالجواب أن النبى يجوز أن يرد عما يعلم أنه لا يفعله و يجوز أن يكون الخطاب له و المراد جميع الحكام «لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ شِرْعَةً

وَ مِنْهاجاً» الخطاب للأمم الثلاث أمه موسی و أمه عیسی و أمه محمد و لا یعنی به قوم کل نبی أ لا تری أن ذکر هؤلاء قد تقدم فی قوله «إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْراهَ» الآیه ثم قال وَ قَفَّیْنا عَلی آثارِهِمْ بِعِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ قال «أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ» ثم قال «لِکُلٍّ جَعَلْنا مِنْکُمْ شِرْعَهً» فغلب المخاطب علی الغائب شرعه أی شریعه فللتوراه شریعه و للإنجیل شریعه و للقرآن شریعه عن قتاده و جماعه من المفسرین و فی هذا دلاله علی جواز النسخ علی أن نبینا کان متعبدا بشریعته فقط و کذلک أمته و قیل الخطاب لأمه نبینا ص عن مجاهد و الأول أقوی لأنه سبحانه بین أن لکل نبی شریعه و منهاجا أی سبیلا واضحا غیر شریعه صاحبه و طریقته و یقوی ذلک قوله «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَکُمْ أُمَّهً واحِدَهً» و معناه و لو شاء الله لجمعکم علی مله واحده فی دعوه جمیع الأنبیاء لا تبدل شریعه منها و لا تنسخ عن ابن عباس و قیل أراد به مشیئه القدره أی لو شاء الله لجمعکم علی الحق کما قال وَ لَوْ شِئْنا لَآتَیْنا کُلَّ نَفْسٍ هُداها عن الحسن و قتاده «وَ لکِنْ لِیَبْلُوَکُمْ» أی و لکن جعلکم علی شرائع مختلفه لیمتحنکم «فِی ما آتاکُمْ» أی فیما فرضه علیکم و شرعه لکم و قیل فیما أعطاکم من السنن و الکتاب و قال الحسین بن علی المغربی المعنی لو شاء الله لم یبعث إلیکم نبیا فتکونون متعبدین بما فی العقل و تکونون أمه واحده و لکن لیختبرکم فیما کلفکم من العبادات و هو عالم بما یؤول إلیه أمرکم «فَاسْتَبِقُوا الْخَیْراتِ» أی بادروا فوت الحظ بالتقدم فی الخیر و قیل معناه بادروا الفوت بالموت أو العجز و بادروا إلی ما أمرتکم به فإنی لا آمرکم إلا بالصلاح عن الجبائی و قیل معناه سابقوا الأمم الماضیه إلی الطاعات و الأعمال الصالحه عن الکلبی و فی هذا دلاله علی وجوب المبادره إلی أفعال الخیرات و یکون محمولا علی الواجبات و من قال إن الأمر علی الندب حمله علی جمیع الطاعات «إِلَی اللَّهِ مَرْجِعُکُمْ» أی مصیرکم «جَمِیعاً فَیُنَبِّئُکُمْ» فیخبرکم «بِما کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ» من أمر دینکم ثم یجازیکم علی حسب استحقاقکم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۴۹ الى ۵۰]

اشاره

وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ ما أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ لَفاسِقُونَ (۴۹) أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْماً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده تبغون بالتاء و الباقون بالياء و روى فى الشواذ قراءه يحيى بن يعمر و إبراهيم النخعى «أ فحكم الجاهليه يبغون» برفع الميم و قراءه الأعمش أ فحكم الجاهليه بفتح الحاء و الكاف و الميم.

الحجه

من قرأ «يَبْغُونَ» بالياء فلأن ما قبله غيبه «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ لَفاسِقُونَ» و من قرأ بالتاء فعلى تقدير قل لهم يا محمد أ فحكم الجاهليه تبغون و من قرأ أ فحكم الجاهليه فعلى نحو ما جاء فى الشعر:

قد أصبحت أم الخيار تدعى

على ذنبا كله لم أصنع

أى لم أصنعه فيكون التقدير أ فحكم الجاهليه يبغونه فحذف العائد من الخبر كما يحذف من الصفه و الحال فى قولهم الناس رجلان رجل أكرمت و رجل أهنت أى أكرمته و أهنته و مررت بهند يضرب زيد أى يضربها زيد و قوله «أ فحكم الجاهليه» فيكون بمعنى الشياع أى فحكام الجاهليه يبغون و جاز أن يقع المضاف جنسا كما جاء عنهم من قولهم منعت العراق قفيزها و درهمها ثم يرجع المعنى إلى قوله «أ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ» لأنه ليس المراد هنا نفس الحكم فهو إذا على حذف المضاف و المراد أ فحكم حكم الجاهليه يبغون.

الإعراب

موضع «أَنِ احْكُمْ» نصب بالعطف على الكتاب و التقدير أنزلنا إليك الكتاب و أن احكم بينهم بما أنزل الله و وصلت أن بالأمر و إن كان لا يجوز صله الذى بالأمر لأن الذى اسم ناقص تجرى صلته فى البيان عنه مجرى الصفه فى بيان النكره و لذلك لا بد لها من عائد يعود إليها كما أن الصفه لا بد لها من عائد يعود منها إلى الموصوف و ليس كذلك أن لأنها حرف و هى مع ما بعدها بمنزله شى ء واحد فلما كان فى فعل الأمر معنى المصدر جاز وصل الحرف به على معنى مصدره و حكم نصب لأنه مفعول يبغون و حكما نصب على التمييز.

المعنى

«وَ أَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ» إنما كرر سبحانه الأمر بالحكم بينهم لأمرين (أحدهما)

أنهما حكمان أمر بهما جميعا لأنهم احتكموا إليه فى

ص: ۲۶۶

الزمن المحصن ثم احتكموا إليه فى قتيل كان بينهم عن الجبائى و جماعه من المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

(و الثانى) أن الأمر الأول مطلق و الثانى يدل على أنه منزل «وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ ما أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ» قيل فيه قولان: (أحدهما) أن معناه احذرهم أن يضلوك عن ذلك إلى ما يهوون من الأحكام بأن يطمعوك منهم فى الإجابه إلى الإسلام عن ابن عباس (و الثانى) إن معناه احذرهم أن يضلوك بالكذب على التوراه لأنه ليس كذلك الحكم فيها فإنى قد بينت لك حكمها عن ابن زيد و فى هذه الآيه دلاله على وجوب مجانبه أهل البدع و الضلال و ذوى الأهواء و ترك مخالطتهم «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى فإن أعرضوا عن حكمك بما أنزل الله «فَاعْلَمْ أَنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه فاعلم يا محمد إنما يريد الله أن يعاقبهم ببعض إجرامهم، ذكر البعض و المراد به الكل كما يذكر العموم و يراد به الخصوص عن الجبائى، (و الثانى) أنه ذكر البعض تغليظا للعقاب و المراد أنه يكفى أن يؤاخذوا ببعض ذنوبهم فى إهلاكهم و التدمير عليهم (و الثالث) أنه أراد تعجيل بعض العقاب بما كان من التمرد فى الأجرام لأن عذاب الدنيا يختص ببعض الذنوب دون بعض و عذاب الآخره يعم و قيل المراد بذلك إجلاء بنى النضير لأن علماءهم لما كفروا و كتموا الحق عوقبوا بالجلاء عن الحسن و قيل المراد بنو قريظه لما نقضوا العهد يوم الأحزاب عوقبوا بالقتل «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ لَفاسِقُونَ» هذا تسليه للنبى ص عن امتناع القوم من الإقرار بنبوته و الإسراع إلى إجابته بأن أهل الإيمان قليل و أهل الفسق كثير فلا ينبغى أن يعظم عليك ذلك ثم أنكر عليهم فعلهم فقال «أَ فَحُكْمَ الْجاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ» و المراد به اليهود عن مجاهد و اختاره الجبائى قال لأنهم كانوا إذا وجب الحكم على ضعفائهم ألزموهم إياه و إذا وجب على أقويائهم و أشرافهم لم يؤاخذوهم به فقيل لهم أ فحكم الجاهليه أى عبده الأوثان تطلبون و أنتم أهل الكتاب و قيل المراد به كل من طلب غير حكم الله فإنه يخرج منه إلى حكم الجاهليه و كفى بذلك أن يحكم بما يوجبه الجهل دون ما يوجبه العلم «وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْماً» أى لا أحد حكمه أحسن من حكم الله «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» أى عند قوم أقيمت اللام مقام عنه عن الجبائى و هذا جائز إذا تقاربت المعانى و ارتفع اللبس فإذا قيل الحكم لهم فلأنهم يستحسنونه و إذا قيل عندهم فلان عندهم العلم بصحته.

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۱ الى ۵۳]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصارى أَوْلِياءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۵۱) فَتَرَى الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِىَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِى أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ (۵۲) وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خاسِرِينَ (۵۳)

القراءه

قرأ ابن عامر و ابن كثير و نافع يقول بلا واو و الباقون بالواو و كلهم قرأ بضم اللام إلا أبا عمرو فإنه فتحها.

الحجه

من حذف الواو من قوله «وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» فلأن فى الجمله المعطوفه ذكرا من المعطوف عليها و ذلك إن من وصف بقوله «يُسارِعُونَ» إلى قوله «نادِمِينَ» هم الذين قال فيهم «الَّذِينَ آمَنُوا أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ» فلما صار فى كل واحده من الجملتين ذكر من الأخرى حسن عطفها بالواو و بغير الواو كما أن قوله «سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» لما كان فى كل واحده من الجملتين ذكر مما تقدم اكتفى بذلك عن الواو لأنهما بالذكر و ملابسه بعضهما ببعض قد ترتبط إحداهما بالأخرى كما ترتبط بحرف العطف و يدلك على حسن دخول الواو قوله تعالى «وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» فحذف الواو من «وَ يَقُولُ» كحذفها فى هذه الآيه و إلحاقها كإلحاقها فيها و الوجه فى قراءه أبى عمرو و يقول بالنصب أن يحمله على أن تكون «أَنْ يَأْتِىَ» بدلا من اسم الله كما كان أَنْ أَذْكُرَهُ بدلا من الهاء فى أَنْسانِيهُ من قوله «وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» ثم يكون «وَ يَقُولُ» منصوبا عطفا على ذلك فكأنه قال عسى أن يأتى الله بالفتح «وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» و من رفع فحجته أن يعطف جمله على جمله لا مفردا على مفرد.

اللغه

الاتخاذ هو الاعتماد على الشی ء لإعداده لأمره و هو افتعال من الأخذ و أصله ائتخاذ فأبدلت الهمزه تاء و أدغمتها فی التاء التی بعدها و مثله الاتعاد من الوعد و الأخذ یکون علی وجوه تقول أخذ الکتاب إذا تناوله و أخذ القربان إذا تقبله و أخذه الله من مأمنه إذا أهلکه و أصله جواز الشی ء من جهه إلی جهه من الجهات و الأولیاء جمع ولی و هو النصیر لأنه یلی بالنصر صاحبه و الدائره هاهنا الدوله التی تتحول إلی من کانت له عمن فی یده قال حمید الأرقط:

کنت حسبت الخندق المحفورا

یرد عنک القدر المقدورا

و دائرات الدهر أن تدورا

یعنی دول الدهر الدائره من قوم إلی قوم و عسی موضوعه للشک و هی من الله تعالی تفید الوجوب لأن الکریم إذا أطمع فی خیر یفعله فهو بمنزله الوعد به فی تعلق النفس به و رجائها له و لذلک حق لا یضیع و منزله لا تخیب و الفتح القضاء و الفصل و یقال للحاکم الفتاح لأنه یفتح الحکم و یفصل به الأمر.

النزول

اختلف فی سبب نزوله و إن کان حکمه عاما لجمیع المؤمنین فقال عطیه بن سعد العوفی و الزهری لما انهزم أهل بدر قال المسلمون لأولیائهم من الیهود آمنوا قبل أن یصیبکم الله بیوم مثل یوم بدر فقال مالک بن ضیف أغرکم أن أصبتم رهطا من قریش لا علم لهم بالقتال أما لو أمرونا العزیمه أن نستجمع علیکم لم یکن لکم یدان بقتالنا

فجاء عباده بن الصامت الخزرجی إلی رسول الله (ص) فقال یا رسول الله إن لی أولیاء من الیهود کثیرا عددهم قویه أنفسهم شدیده شوکتهم و إنی أبرأ إلی الله و رسوله من ولایتهم و لا مولی لی إلا الله و رسوله فقال عبد الله بن أبی لکنی لا أبرأ من ولایه الیهود لأنی أخاف الدوائر و لا بد لی منهم فقال رسول الله (ص) یا أبا الحباب ما نفست به من ولایه الیهود علی عباده بن الصامت فهو لک دونه قال إذا أقبل و أنزل الله الآیه

و قال السدی لما کانت وقعه أحد اشتدت علی طائفه من الناس فقال رجل من المسلمین أنا ألحق بفلان الیهودی و آخذ منه أمانا و قال آخر أنا ألحق بفلان النصرانی ببعض أرض الشام فأخذ منه أمانا فنزلت الآیه و قال عکرمه نزلت فی أبی لبابه بن عبد المنذر حین قال لبنی قریظه إذا رضوا بحکم سعد أنه الذبح.

المعنى

لما تقدم ذكر اليهود و النصارى أمر سبحانه عقيب ذلك بقطع موالاتهم و التبرؤ منهم فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصارى أَوْلِياءَ» أى لا تعتمدوا على الاستنصار بهم متوددين إليهم و خص اليهود و النصارى بالذكر لأن سائر الكفار بمنزلتها فى وجوب معاداتهم «بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» ابتداء كلام أخبر سبحانه أن بعض الكفار ولى بعض فى العون و النصره و يدهم واحده على المسلمين و فى هذه دلاله على أن الكفر كله كالمله الواحده فى أحكام المواريث لعموم قوله «بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» و

قال الصادق لا تتوارث أهل ملتين و نحن نرثهم و لا يورثوننا

«وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ» أى من استنصر بهم و اتخذهم أنصارا «فَإِنَّهُ مِنْهُمْ» أى هو كافر مثلهم عن ابن عباس و المعنى أنه محكوم له حكمهم فى وجوب لعنه و البراءه منه و أنه من أهل النار «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» إلى طريق الجنه لكفرهم و استحقاقهم العذاب الدائم بل يضلهم عنها إلى طريق النار عن أبى على الجبائى و قيل معناه لا يحكم لهم بحكم المؤمنين فى المدح و الثناء و النصره على الأعداء «فَتَرَى» يا محمد «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك و نفاق يعنى عبد الله بن أبى عن ابن عباس «يُسارِعُونَ فِيهِمْ» أى فى موالاه اليهود و مناصحتهم و قيل فى معاونتهم على المسلمين و قيل موالاه اليهود و نصارى نجران لأنهم كانوا يميرونهم عن الكلبى «يَقُولُونَ» أى قائلين و هو فى موضع الحال «نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ» أى دوله تدور لأعداء المسلمين على المسلمين فنحتاج إلى نصرتهم عن مجاهد و السدى و قتاده و قيل معناه نخشى أن يدور الدهر علينا بمكروه يعنون الجدب فلا يميروننا عن الكلبى «فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ» يعنى فتح مكه عن السدى و قيل بفتح بلاد المشركين عن الجبائى و قيل المراد بالقضاء الفصل عن قتاده و يجمع هذه الأقوال قول ابن عباس يريد بفتح الله تعالى لمحمد (ص) على جميع خلقه «أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ» فيه إعزاز للمؤمنين و إذلال للمشركين و ظهور الإسلام عن السدى و قيل هو إظهار نفاق المنافقين مع الأمر بقتالهم عن الحسن و الزجاج و قيل هو أمر دون الفتح الأعظم أو موت هذا المنافق عن الجبائى و قيل هو القتل و سبى الذرارى لبنى قريظه و الإجلاء لبنى النضير عن مقاتل و هذا معنى قول ابن عباس «أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ» يريد فيه هلاكهم و هو يحتمل هلاك اليهود و هلاك المنافقين «فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ» أى فيصبح أهل النفاق على ما كان منهم من نفاقهم و ولايتهم لليهود

و دس الأخبار إليهم نادمين عن ابن عباس و قتاده و المعنى إذا فتح الله على المؤمنين ندم المنافقون و الكفار على تفويتهم أنفسهم ذلك و كذلك إذا ماتوا و تحققوا دخول النار ندموا على ما فعلوه فى الدنيا من الكفر و النفاق «وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله ظاهرا و باطنا تعجبا من نفاق المنافقين و اجترائهم على الله بالأيمان الكاذبه «أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ» يعنى المنافقين حلفوا بالله «جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» انتصب جهد لأنه مصدر أى جهدوا جهد أيمانهم قال عطا أى حلفوا بأغلظ الأيمان و أوكدها أنهم مؤمنون و معكم فى معاونتكم على أعدائكم و نصرتكم يريد أنهم حلفوا أنهم لأمثالكم فى الإيمان «حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» أى ضاعت أعمالهم التى عملوها لأنهم أوقعوها على خلاف الوجه المأمور به و بطل ما أظهروه من الإيمان لأنه لم يوافق باطنهم ظاهرهم فلم يستحقوا به الثواب «فَأَصْبَحُوا» أى صاروا «خاسِرِينَ» أى خسروا الدنيا و الآخره أما الدنيا فليسوا من الأنصار و أما الآخره فقرنهم الله مع الكفار عن ابن عباس و قيل مغبونين بأنفسهم و منازلهم فى الجنه إذا صاروا إلى النار و ورثها المؤمنون عن الكلبى.

[سوره المائده (۵): آیه ۵۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّهٍ عَلَى الْكافِرِينَ يُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۵۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع و ابن عامر يرتدد بدالين و الباقون بدال واحده مشدده.

الحجه

حجه من أدغم أنه لما أسكن الحرف الأول ليدغمه فى الثانى و كان الثانى ساكنا حرك المدغم فيه لالتقاء الساكنين و هذه لغه بنى تميم و حجه من أظهر أن الحرف المدغم لا يكون إلا ساكنا و المدغم إذا كان ساكنا و المدغم فيه كذلك التقى ساكنان و التقاء الساكنين فى هذا النحو ليس من كلامهم فأظهر الحرف الأول و حركه و أسكن الثانى من

المثلين و هذه لغه أهل الحجاز.

اللغه

الذل بكسر الذال ضد الصعوبه و بضمها ضد العز يقال ذلول بين الذل من قوم أذله و ذليل بين الذل من قوم أذلاء و الأول من اللين و الانقياد و الثانى من الهوان و الاستخفاف و العزه الشده يقال عززت فلانا على أمره أى غلبته عليه و العزاز الأرض الصلبه و عز يعز الشى ء إذا لم يقدر عليه و أصل الباب الامتناع.

المعنى

لما بين تعالى حال المنافقين و أنهم يتربصون الدوائر بالمؤمنين و علم أن قوما منهم يرتدون بعد وفاته أعلم أن ذلك كائن و إنهم لا ينالون أمانيهم و الله ينصر دينه بقوم لهم صفات مخصوصه تميزوا بها من بين العالمين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ» أى من يرجع منكم أى من جملتكم إلى الكفر بعد إظهار الإيمان فلن يضر دين الله شيئا فإن الله لا يخلى دينه من أنصار يحمونه «فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ» أى يحبهم الله و يحبون الله «أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ» أى رحماء على المؤمنين غلاظ شداد على الكافرين و هو من الذل الذى هو اللين لا من الذل الذى هو الهوان قال ابن عباس تراهم للمؤمنين كالولد لوالده و كالعبد لسيده و هم فى الغلظه على الكافرين كالسبع على فريسته «يُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» بالقتال لإعلاء كلمه الله و إعزاز دينه «وَ لا يَخافُونَ لَوْمَةَ لائِمٍ» فيما يأتون من الجهاد و الطاعات و اختلف فيمن وصف بهذه الأوصاف منهم فقيل هم أبو بكر و أصحابه الذين قاتلوا أهل الرده عن الحسن و قتاده و الضحاك و قيل هم الأنصار عن السدى و قيل هم أهل اليمن عن مجاهد قال

قال رسول الله أتاكم أهل اليمن هم ألين قلوبا و أرق أفئده الإيمان يمانى و الحكمه يمانيه

و

قال عياض بن غنم الأشعرى لما نزلت هذه الآيه أومأ رسول الله إلى أبى موسى الأشعرى فقال هم قوم هذا

و قيل أنهم الفرس و

روى أن النبى (ص) سئل عن هذه الآيه فضرب بيده على عاتق سلمان فقال هذا و ذووه ثم قال لو كان الدين معلقا بالثريا لتناوله رجال من أبناء فارس

و قيل هم أمير المؤمنين على (عليه السلام) و أصحابه حين قاتل من قاتله من الناكثين و القاسطين و المارقين و روى ذلك عن عمار و حذيفه و ابن عباس و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و يؤيد هذا القول أن النبى وصفه بهذه الصفات المذكوره فى الآيه فقال فيه و قد ندبه لفتح خيبر بعد أن رد عنها حامل الرايه إليه مره بعد أخرى و هو يجبن الناس و يجبنونه

لأعطين الرايه غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كرارا غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يده

ثم أعطاها إياه فأما الوصف باللين

ص: ۲۷۲

على أهل الإيمان و الشده على الكفار و الجهاد فى سبيل الله مع أنه لا يخاف فيه لومه لائم فمما لا يمكن أحدا دفع على عن استحقاق ذلك لما ظهر من شدته على أهل الشرك و الكفر و نكايته فيهم و مقاماته المشهوره فى تشييد الملة و نصره الدين و الرأفه بالمؤمنين و يؤيد ذلك أيضا إنذار رسول الله (ص) قريشا بقتال على لهم من بعده حيث

جاء سهيل بن عمرو فى جماعه منهم فقالوا له يا محمد إن أرقاءنا لحقوا بك فارددهم علينا فقال رسول الله لتنتهين يا معاشر قريش أو ليبعثن الله عليكم رجلا يضربكم على تأويل القرآن كما ضربتكم على تنزيله فقال له بعض أصحابه من هو يا رسول الله أبو بكر قال لا و لكنه خاصف النعل فى الحجره و كان على يخصف نعل رسول الله (ص)

و

روى عن على أنه قال يوم البصره و الله ما قوتل أهل هذه الآيه حتى اليوم

و تلا هذه الآيه و

روى أبو إسحاق الثعلبى فى تفسيره بالإسناد عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريره أن رسول الله قال يرد على قوم من أصحابى يوم القيامه فيجلون عن الحوض فأقول يا رب أصحابى أصحابى فيقال إنك لا علم لك بما أحدثوا من بعدك أنهم ارتدوا على أدبارهم القهقرى

و قيل أن الآيه عامه فى كل من استجمع هذه الخصال إلى يوم القيامه و ذكر على بن إبراهيم بن هاشم أنها نزلت فى مهدى الأمه و أصحابه و أولها خطاب لمن ظلم آل محمد و قتلهم و غصبهم حقهم و يمكن أن ينصر هذا القول بأن قوله تعالى «فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ» يوجب أن يكون ذلك القوم غير موجودين فى وقت نزول الخطاب فهو يتناول من يكون بعدهم بهذه الصفه إلى قيام الساعه «ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ» أى محبتهم لله و لين جانبهم للمؤمنين و شدتهم على الكافرين بفضل من الله و توفيق و لطف منه و منه من جهته «يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ» أن يعطيه من يعلم أنه محل له «وَ اللَّهُ واسِعٌ» أى جواد لا يخاف نفاد ما عنده «عَلِيمٌ» بموضع جوده و عطائه فلا يبذله إلا لمن تقتضى الحكمه إعطاءه و قيل معناه واسع الرحمه «عَلِيمٌ» بمن يكون من أهلها.

[سوره المائده (۵): الآيات ۵۵ الى ۵۶]

اشاره

إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ هُمْ راكِعُونَ (۵۵) وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (۵۶)

اللغه

الولى هو الذى يلى النصره و المعونه و الولى هو الذى يلى تدبير الأمر يقال فلان ولى المرأه إذا كان يملك تدبير نكاحها و ولى الدم من كان إليه المطالبه بالقود و السلطان ولى أمر الرعيه و يقال لمن يرشحه لخلافته عليهم بعده ولى عهد المسلمين قال الكميت يمدح عليا:

و نعم ولى الأمر بعد وليه

و منتجع التقوى و نعم المؤدب

و يروى الفتوى و إنما أراد ولى الأمر و القائم بتدبيره قال المبرد فى كتاب العباره عن صفات الله أصل الولى الذى هو أولى أى أحق و مثله المولى و الركوع هو التطأطؤ المخصوص قال الخليل كل شى ء ينكب لوجهه فتمس ركبته الأرض أو لا يمس بعد أن يطأطئ رأسه فهو راكع و أنشد لبيد:

أخبر أخبار القرون التى مضت

أدب كأنى كلما قمت راكع

و قال ابن دريد الراكع الذى يكبو على وجهه و منه الركوع فى الصلاه قال الشاعر:

و أفلت حاجب فوق العوالى

على شقا تركع فى الظراب

و قد يوصف الخاضع بأنه راكع على سبيل التشبيه و المجاز لما يستعمله من التطامن و التطأطؤ و على ذلك قول الشاعر:

لا تهين الفقير علك أن

تركع يوما و الدهر قد رفعه

و الحزب الطائفه و الجماعه و أصله من قولهم حزبه الأمر يحزبه إذا نابه و كل قوم تشابهت قلوبهم و أعمالهم فهم أحزاب و تحزب القوم إذا اجتمعوا و حمار حزابيه مجتمع الخلق غليظ.

الإعراب

لفظه إنما مخصصه لما أثبت بعده نافيه لما لم يثبت يقول القائل لغيره إنما لک عندى درهم فيكون مثل أن يقول أنه ليس لک عندى إلا درهم و قالوا إنما السخاء حاتم يريدون نفى السخاء عن غيره و التقدير إنما السخاء سخاء حاتم فحذف المضاف و المفهوم من قول القائل إنما أكلت رغيفا و إنما لقيت اليوم زيدا نفى أكل أكثر من رغيف

و نفى لقاء غير زيد و قال الأعشى:

و لست بالأكثر منهم حصى

و إنما العزه للكاثر

أراد نفى العزه عمن ليس بكاثر و قوله «وَ هُمْ راكِعُونَ» جمله فى موضع النصب على الحال من يؤتون أى يؤتون الزكاه راكعين كما يقال الجواد من يجود بماله و هو ضاحك و موضع من رفع بالابتداء و فى يتول ضمير يعود إلى من و هو مجزوم بالشرط و موضع الفاء مع ما بعده جزم لما فى ذلك من معنى الجزاء لأن تقديره فهو غالب و فى من معنى إن فلهذا جزم الفعل المضارع و معنى هذا الحرف الذى فى من مع الشرط و الجزاء فى موضع رفع بكونه خبر المبتدأ.

النزول

حدثنا السيد أبو الحمد مهدى بن نزار الحسنى القائنى قال حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكانى (ره) قال حدثنى أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه الصيدلانى قال أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد الشعرانى قال حدثنا أبو على أحمد بن على بن رزين البياشانى قال حدثنى المظفر بن الحسين الأنصارى قال حدثنا السدى بن على الوراق قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحمانى عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن عبايه بن ربعى قال بينا عبد الله بن عباس جالس على شفير زمزم يقول قال رسول الله (ص) إذ أقبل رجل متعمم بعمامه فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله أ لا قال الرجل قال رسول الله فقال ابن عباس سألتك بالله من أنت فكشف العمامه عن وجهه و قال يا أيها الناس من عرفنى فقد عرفنى و من لم يعرفنى فأنا أعرفه بنفسى أنا جندب بن جناده البدرى أبو ذر الغفارى سمعت رسول الله (ص) بهاتين و إلا فصمتا و رأيته بهاتين و إلا فعميتا يقول على قائد البرره و قاتل الكفره منصور من نصره مخذول من خذله أما إنى صليت مع رسول الله (ص) يوما من الأيام صلاه الظهر فسأل سائل فى المسجد فلم يعطه أحد شيئا فرفع السائل يده إلى السماء و قال اللهم اشهد أنى سألت فى مسجد رسول الله فلم يعطنى أحد شيئا و كان على راكعا فأومأ بخنصره اليمنى إليه و كان يتختم فيها فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره و ذلك بعين رسول الله (ص) فلما فرغ النبى (ص) من صلاته رفع رأسه إلى السماء و قال اللهم إن أخى موسى سألك فقال رَبِّ اشْرَحْ لِى صَدْرِى وَ يَسِّرْ لِى أَمْرِى وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسانِى يَفْقَهُوا قَوْلِى وَ اجْعَلْ لِى وَزِيراً مِنْ أَهْلِى هارُونَ أَخِى اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى وَ أَشْرِكْهُ فِى أَمْرِى فأنزلت عليه قرآنا ناطقا «سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَ نَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً فَلا يَصِلُونَ إِلَيْكُما» اللهم و أنا

محمد نبيك و صفيك اللهم فاشرح لى صدرى و يسر لى أمرى و اجعل لى وزيرا من أهلى عليا اشدد به ظهرى قال أبو ذر فو الله ما استتم رسول الله الكلمه حتى نزل عليه جبرائيل من عند الله فقال يا محمد اقرأ قال و ما أقرأ قال اقرأ «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا» الآيه

و روى هذا الخبر أبو إسحاق الثعلبى فى تفسيره بهذا الإسناد بعينه و روى أبو بكر الرازى فى كتاب أحكام القرآن على ما حكاه المغربى عنه و الرمانى و الطبرى

أنها نزلت فى على حين تصدق بخاتمه و هو راكع و هو قول مجاهد و السدى و المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و جميع علماء أهل البيت و قال الكلبى نزلت فى عبد الله بن سلام و أصحابه لما أسلموا فقطعت اليهود موالاتهم فنزلت الآيه و فى روايه عطا قال عبد الله بن سلام يا رسول الله أنا رأيت عليا تصدق بخاتمه و هو راكع فنحن نتولاه

و قد رواه لنا السيد أبو الحمد عن أبى القاسم الحسكانى بالإسناد المتصل المرفوع إلى أبى صالح عن ابن عباس قال أقبل عبد الله بن سلام و معه نفر من قومه ممن قد آمنوا بالنبى (ص) فقالوا يا رسول الله إن منازلنا بعيده و ليس لنا مجلس و لا متحدث دون هذا المجلس و إن قومنا لما رأونا آمنا بالله و رسوله و صدقناه رفضونا و آلوا على نفوسهم أن لا يجالسونا و لا يناكحونا و لا يكلمونا فشق ذلك علينا فقال لهم النبى (ص) «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» الآيه ثم أن النبى خرج إلى المسجد و الناس بين قائم و راكع فبصر بسائل فقال النبى هل أعطاك أحد شيئا فقال نعم خاتم من فضه فقال النبى (ص) من أعطاكه قال ذلك القائم و أومأ بيده إلى على فقال النبى (ص) على أى حال أعطاك قال أعطانى و هو راكع فكبر النبى ثم قرأ «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغالِبُونَ»

فأنشأ حسان بن ثابت يقول فى ذلك:

أبا حسن تفديك نفسى و مهجتى

و كل بطى ء فى الهدى و مسارع

أ يذهب مدحيك المحبر ضائعا

و ما المدح فى جنب الإله بضائع

فأنت الذى أعطيت إذ كنت راكعا

زكاه فدتك النفس يا خير راكع

فأنزل فيك الله خير ولايه

و ثبتها مثنی کتاب الشرائع

و فی حدیث إبراهیم بن الحکم بن ظهیر أن عبد الله بن سلام أتی رسول الله مع رهط من قومه یشکون إلی رسول الله ما لقوا من قومهم فبینا هم یشکون إذ نزلت هذه الآیه و أذن

ص: ۲۷۶

بلال فخرج رسول الله (ص) إلى المسجد و إذا مسكين يسأل فقال (عليه السلام) ما ذا أعطيت قال خاتم من فضه قال من أعطاكه قال ذلك القائم فإذا هو على قال على أى حال أعطاكه قال أعطانى و هو راكع فكبر رسول الله و قال «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» الآيه.

المعنى

ثم بين تعالى من له الولايه على الخلق و القيام بأمورهم و تجب طاعته عليهم فقال «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» أى الذى يتولى مصالحكم و يتحقق تدبيركم هو الله تعالى و رسوله يفعله بأمر الله «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» ثم وصف الذين آمنوا فقال «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» بشرائطها «وَ يُؤْتُونَ» أى و يعطون «الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ» أى فى حال الركوع و هذه الآيه من أوضح الدلائل على صحه إمامه على بعد النبى بلا فصل و الوجه فيه أنه إذا ثبت أن لفظه «وَلِيُّكُمُ» تفيد من هو أولى بتدبير أموركم و يجب طاعته عليكم و ثبت أن المراد ب «الَّذِينَ آمَنُوا» على ثبت النص عليه بالإمامه و وضح و الذى يدل على الأول هو الرجوع إلى اللغه فمن تأملها علم أن القوم نصوا على ذلك و قد ذكرنا قول أهل اللغه فيه قبل فلا وجه لإعادته ثم الذى يدل على أنها فى الآيه تفيد ذلك دون غيره أن لفظه إنما على ما تقدم ذكره تقتضى التخصيص و نفى الحكم عمن عدا المذكور كما يقولون إنما الفصاحه للجاهليه يعنون نفى الفصاحه عن غيرهم و إذا تقرر هذا لم يجز حمل لفظه الولى على الموالاه فى الدين و المحبه لأنه لا تخصيص فى هذا المعنى لمؤمن دون مؤمن آخر و المؤمنون كلهم مشتركون فى هذا المعنى كما قال سبحانه «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» و إذا لم يجز حمله على ذلك لم يبق إلا الوجه الآخر و هو التحقق بالأمور و ما يقتضى فرض الطاعه على الجمهور لأنه لا محتمل للفظه إلا الوجهان فإذا بطل أحدهما ثبت الآخر و الذى يدل على أن المعنى ب «الَّذِينَ آمَنُوا» هو على الروايه الوارده من طريق العامه و الخاصه بنزول الآيه فيه لما تصدق بخاتمه فى حال الركوع و قد تقدم ذكرها و أيضا فإن كل من قال أن المراد بلفظه ولى ما يرجع إلى فرض الطاعه و الإمامه ذهب إلى أنه هو المقصود بالآيه و المتفرد بمعناها و لا أحد من الأمه يذهب إلى أن هذه اللفظه تقتضى ما ذكرناه و يذهب إلى أن المعنى بها سواه و ليس لأحد أن يقول أن لفظ «الَّذِينَ آمَنُوا» لفظ جمع فلا يجوز أن يتوجه إليه على الانفراد و ذلك أن أهل اللغه قد يعبرون بلفظ الجمع عن الواحد على سبيل التفخيم و التعظيم و ذلك أشهر فى كلامهم من أن يحتاج إلى الاستدلال عليه و ليس لهم أن يقولوا أن المراد بقوله «وَ هُمْ راكِعُونَ» أن هذه شيمتهم و عادتهم و لا يكون حالا لإيتاء الزكاه و ذلك لأن قوله

«يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» قد دخل فيه الركوع فلو لم يحمل قوله «وَ هُمْ راكِعُونَ» على أنه حال من يُؤْتُونَ الزَّكاةَ و حملناه على من صفتهم الركوع كان ذلك كالتكرار غير المفيد و التأويل المفيد أولى من البعيد الذى لا يفيد و وجه آخر فى الدلاله على أن الولايه فى الآيه مختصه أنه سبحانه قال «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ» فخاطب جميع المؤمنين و دخل فى الخطاب النبى ص و غيره ثم قال «وَ رَسُولُهُ» فأخرج النبى ص من جملتهم لكونهم مضافين إلى ولايته ثم قال «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» فوجب أن يكون الذى خوطب بالآيه غير الذى جعلت له الولايه و إلا أدى إلى أن يكون المضاف هو المضاف إليه بعينه و إلى أن يكون كل واحد من المؤمنين ولى نفسه و ذلك محال و استيفاء الكلام فى هذا الباب يطول به الكتاب فمن أراده فليطلبه من مظانه قال الواحدى و استدل أهل العلم بهذه الآيه على أن العمل القليل لا يقطع الصلاه و إن دفع الزكاه إلى السائل فى الصلاه جائز مع نيه الزكاه «وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ» بالقيام بطاعته «وَ رَسُولَهُ» باتباع أمره «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» بالموالاه و النصره «فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ» أى جند الله عن الحسن و قيل أنصار الله «هُمُ الْغالِبُونَ» الظاهرون على أعدائهم الظافرون بهم.

[سوره المائده (۵): آیه ۵۷]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ الْكُفَّارَ أَوْلِياءَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۵۷)

القراءه

قرأ أهل البصره و الكسائى و الكفار بالجر و قرأ الباقون بالنصب.

الحجه

حجه من قرأ بالجر أنه حمل الكلام على أقرب العاملين و هو عامل الجر و حجه من نصب أنه عطف على العامل الناصب فكأنه قال لا تتخذوا الكفار أولياء قال الزجاج يجوز فى «هُزُواً» أربعه أوجه إن شئت قلت هزؤا بضم الزاى و تحقيق الهمزه و هو الأصل و الأجود و إن شئت قلت هزوا و أبدلت من الهمزه واوا لانضمام ما قبلها و إن شئت قلت هزؤا بإسكان الزاى و تحقيق الهمزه فهذه الأوجه الثلاثه جيده يقرأ بهن و فيها وجه آخر لا يجوز القراءه به و هو أن يقول هزا مثل هدى و ذلك أنه يجوز إذا أردت تخفيف همزه هزءا أن تطرح

حركتها إلى الزاى كما تقول رأيت خبأ تريد خباء.

اللغه

الهزء السخريه و هو إظهار ما يلهى تعجبا مما يجرى قال الله تعالى «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» و قال الشاعر:

أ لا هزئت و أعجبها المشيب

فلا نكر لديك و لا عجيب

يقال هزأ به هزأ و تهزأ و استهزأ و اللعب الأخذ على غير طريق الحق و مثله العبث و أصله من لعاب الصبى يقال لعب يلعب إذا سأل لعابه لأنه يخرج إلى غير جهته فلذلك اللاعب يمر إلى غير جهه الصواب.

النزول

قيل كان رفاعه بن زيد بن التابوت و سويد بن الحرث قد أظهرا الإسلام ثم نافقا و كان رجال من المسلمين يوادونهما فنزلت الآيه عن ابن عباس.

المعنى

ثم أكد سبحانه النهى عن موالاه الكفار فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُواً وَ لَعِباً» أى أظهروا الإيمان باللسان و استبطنوا الكفر فذلك معنى تلاعبهم بالدين «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» يعنى اليهود و النصارى «وَ الْكُفَّارَ» بالجر أى و من الكفار «أَوْلِياءَ» بطانه و أخلاء فيكون الهزء من الكتابى و من المشرك و المنافق و يدل على استهزاء المشركين قوله سبحانه «إِنَّا كَفَيْناكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» و يدل على استهزاء المنافقين قوله «وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ» و كل من ذكرنا من المشركين و المنافقين و من لم يسلم من اليهود و النصارى يقع عليه اسم كافر يدل على ذلك قوله «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ» فإذا وقع على المستهزءين اسم كافر حسن أن يكون قوله «وَ الْكُفَّارَ» تبيينا للاسم الموصول و هو الذى اتخذوا دينكم هزوا و لعبا كما كان قوله «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ» تبيينا له و لو قال من الكفار فبين به لعم الجميع و لكن الكفار كان إطلاقه على المشركين أغلب فلذلك فصل بينهما و أما القراءه بالنصب فمعناه لا تتخذوا المستهزءين من أهل الكتاب و لا تتخذوا الكفار أولياء «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فى موالاتهم بعد النهى عنها «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» بوعده و وعيده أى ليس من صفات المؤمنين موالاه من يطعن فى الدين فمن كان مؤمنا غضب لإيمانه على من طعن فيه و كافأه بما يستحقه من

المقت و العداوه.

[سوره المائده (۵): آيه ۵۸]

اشاره

وَ إِذا نادَيْتُمْ إِلَى الصَّلاهِ اتَّخَذُوها هُزُواً وَ لَعِباً ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ (۵۸)

اللغه

النداء الدعاء بمد الصوت على طريقه يا فلان و أصله ندى الصوت و هو بعد مذهبه و صحه جرمه و منه قوله أناديک و لا أناجيک أى أعالنک الندا و لا أسر لک النجوى قال أبو ذهيل:

و أبرزتها من بطن مكه بعد ما

أصات المنادى بالصلاه فأعتما

و أصل الباب الندو و هو الاجتماع يقال ندا القوم يندون ندوا أى اجتمعوا فى النادى و منه دار الندوه و ندى الماء لأنه يجتمع قليلا قليلا و ندى الصوت منه لأنه عن جرم الندى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن صفه الكفار الذين نهى الله المؤمنين عن موالاتهم فقال «وَ إِذا نادَيْتُمْ» أيها المؤمنون «إِلَى الصَّلاهِ» أى دعوتم إليها «اتَّخَذُوها» أى اتخذوا الصلاه «هُزُواً وَ لَعِباً» و قيل فى معناه قولان (أحدهما) أنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاه تضاحكوا فيما بينهم و تغامزوا على طريق السخف و المجون تجهيلا لأهلها و تنفيرا للناس عنها و عن الداعى إليها (و الآخر) أنهم كانوا يرون المنادى إليها بمنزله اللاعب الهازى ء بفعلها جهلا منهم بمنزلتها «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ» و قيل فيه قولان (أحدهما) أنهم لا يعقلون ما لهم فى إجابتهم لو أجابوا إليها من الثواب و ما عليهم فى استهزائهم بها من العقاب (و الثانى) أنهم بمنزله من لا عقل له يمنعه من القبائح و يردعه عن الفواحش قال السدى كان رجل من النصارى بالمدينه فسمع المؤذن ينادى أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمدا رسول الله فقال حرق الكاذب فدخلت خادمه له ليله بنار و هو نائم و أهله فسقطت بشراره فاحترق هو و أهله و احترق البيت.

[سوره المائده (۵): آيه ۵۹]

اشاره

قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ (۵۹)

اللغه

يقال نقم الأمر ينقم نقما و نقم ينقم إذا أنكره و الأول أكثر قال عبد الله بن قيس الرقيات:

ما نقموا من بنى أميه إلا

أنهم يحلمون إن غضبوا

و سمى العقاب نقمه لأنه يجب على ما ينكر من الفعل.

الإعراب

قوله «أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ» فى موضع نصب و كذلك قوله «أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ» و التقدير هل تنقمون منا إلا إيماننا و فسقكم.

النزول

قيل أن نفرا من اليهود أتوا رسول الله ص فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال أومن بالله و ما أنزل إلى إبراهيم و إسماعيل و إسحاق إلى قوله «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ»* فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته و قالوا و الله ما نعلم أهل دين قط أخطأ فى الدنيا و الآخره منكم و لا دينا شرا من دينكم فأنزل الله الآيه و ما بعدها.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه رسوله بحجاجهم فقال «قُلْ» يا محمد «يا أَهْلَ الْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا» أى هل تنكرون منا و قيل هل تسخطون منا و قيل هل تكرهون منا و المعانى متقاربه «إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ» فوجدناه و وصفناه بما يليق به من الصفات العلى و نزهناه عما لا يجوز عليه فى ذاته و صفاته «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا» من القرآن «وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ» على الأنبياء «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ» قال الزجاج معناه هل تكرهون إلا إيماننا و فسقكم أى إنما كرهتم إيماننا و أنتم تعلمون أنا على الحق لأنكم فسقتم بأن أقمتم على دينكم لمحبتكم الرئاسه و كسبكم بها الأموال و هذا معنى قول الحسن لفسقكم نقمتم علينا قال بعض أهل التحقيق فعلى هذا يجب أن يكون موضع أن فى قوله «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ» نصبا بإضمار اللام على تأويل و لأن أكثركم فاسقون و قيل لما ذكر تعالى ما نقمه اليهود عليهم من الإيمان بجميع الرسل و ليس هو مما ينقم ذكر فى مقابلته فسقهم و هو مما ينقم و مثل هذا يحسن فى الازدواج يقول القائل هل تنقم منى إلا أنى عفيف و أنك فاجر و إلا أنى غنى و أنك فقير فيحسن ذلك لإتمام المعنى بالمقابله و معنى «فاسِقُونَ» خارجون عن أمر الله طلبا للرئاسه و حسدا على منزله النبوه و المراد بالأكثر من لم يؤمن منهم لأن قليلا من أهل الكتاب آمن و قيل فى قوله «وَ أَنَّ أَكْثَرَكُمْ فاسِقُونَ» قول آخر ذكره أبو على الجرجانى

صاحب النظم قال یجعله منظوما بقوله «آمَنَّا بِاللَّهِ» علی تأویل آمنا بالله و بأن أكثركم فاسقون فیكون موضع أن جر بالباء و هذا وجه حسن.

[سوره المائده (۵): آیه ۶۰]

اشاره

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنازِيرَ وَ عَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولئِكَ شَرٌّ مَكاناً وَ أَضَلُّ عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ (۶۰)

القراءه

قرأ حمزه وحده و عبد الطاغوت بضم الباء و جر التاء و الباقون «وَ عَبَدَ الطَّاغُوتَ» بفتح الباء و نصب التاء و روی فی الشواذ قراءه الحسن و ابن هرمز مثوبه ساكنه الثاء مفتوحه الواو و كذلك فی سوره البقره لمثوبه و قرأ ابن عباس و ابن مسعود و إبراهیم النخعی و الأعمش و أبان بن تغلب و عبد الطاغوت بضم العین و الباء و فتح الدال و خفض الطاغوت و قرأ أبی بن كعب عبدوا الطاغوت و روایه عكرمه عن ابن عباس و عبد الطاغوت بتشدید الباء و فتح الدال و قراءه أبی واقد و عباد الطاغوت و قراءه أبی جعفر الرؤاسی النحوی و عبد الطاغوت كقولك ضرب زید لم یسم فاعله و قراءه عون العقیلی و ابن بریده و عابد الطاغوت و روایه علقمه عن ابن مسعود و عبد الطاغوت علی وزن صرد فهذه عشر قراءات اثنتان منها فی السبعه.

الحجه

قال أبو علی حجه حمزه فی قراءه و عبد الطاغوت أن یحمله علی ما عمل فیه جعل كأنه و جعل منهم عبد الطاغوت و معنی جعل خلق كقوله «وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ وَ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها» و لیس عبد لفظ جمع لأنه لیس من أبنیه الجموع شی ء علی هذا البناء و لكنه واحد یراد به الكثره أ لا ترى أن فی الأسماء المفرده المضافه إلی المعارف ما لفظه لفظ الإفراد و معناه الجمع كما فی قوله «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» و لأن بنا فعل یراد به المبالغه و الكثره نحو یقظ و ندس فكان تقدیره أنه قد ذهب فی عباد الطاغوت كل مذهب و تكرر ذلك منه و أما من فتح فقال «وَ عَبَدَ الطَّاغُوتَ» فإنه عطفه علی بناء الماضی الذی فی الصله و هو قوله «لَعَنَهُ اللَّهُ» و أفرد الضمیر فی عبد و إن كان المعنی فیه الكثره لأن الكلام محمول علی لفظه دون معناه و فاعله ضمیر من كما أن فاعل الأمثله المعطوفه علیه ضمیر من فأفرد لحمل ذلك جمیعا علی اللفظ و لو حمل الكل علی المعنی أو البعض علی اللفظ

و البعض على المعنى لكان مستقيما و أما الوجه فى «مَثُوبَةً» فإنه قد خرج على الأصل شاذا قال أبو الفتح و مثله ما يحكى عنهم الفكاهه مقوده إلى الأذى و قياسهما مثابه و مقاده و مثله مزيد و قياسه مزاد إلا أن مزيدا علم و الأعلام قد يحتمل فيها ما يكره من الأجناس نحو محبب و مكوزه و مريم و مدين و رجاء بن حيوه و مثوبه مفعله و نظيرها المبطخه و المشرقه و أصل مثوبه مثوبه فنقلت الضمه من الواو إلى الثاء و مثلها معونه و قيل هى مفعوله مثل مقوله و مضوفه على معنى المصدر قال الشاعر:

و كنت إذا جارى دعا لمضوفه

أشمر حتى ينصف الساق مئزرى

قال و أما قوله عبد الطاغوت فهو جمع عبد و أنشد:

انسب العبد إلى آبائه

أسود الجلد و من قوم عبد

هكذا قال أبو الحسن و قال أحمد بن يحيى عبد جمع عابد كبازل و بزل و شارف و شرف و كذلك عبد جمع عابد و مثله عباد و عباد و يجوز أن يكون عباد جمع عبد و أما عبد الطاغوت و عبدوا الطاغوت فظاهر و أما عابد الطاغوت فهو واحد فى معنى جماعه و كذلك و عبد الطاغوت لأنه كحطم و لبد كما أن عبد كحذر و فطن و وظف و عجز.

الإعراب

مثوبه نصب على التمييز كذلك هُوَ خَيْرٌ ثَواباً، موضع من يحتمل ثلاثه أوجه من الإعراب (أحدها) الجر على البدل و التقرير هل أنبئكم بمن لعنه الله و الثانى الرفع على خبر المبتدأ المحذوف أى هم من لعنه الله و الثالث النصب على البدل من موضع الجار و المجرور و التقدير أنبئكم أى هل أخبركم على من لعنه الله مكانا على التميز.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخاطبهم فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المستهزءين من الكفار و اليهود «هَلْ أُنَبِّئُكُمْ» أى هل أخبركم «بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللّٰهِ» أى بشر مما نقمتم من إيماننا ثوابا أى جزاء المعنى إن كان ذلك عندكم شرا فأنا أخبركم بشر منه عاقبه عند الله و قيل معناه هل أخبركم بشر من الذين طعنتم عليهم من المسلمين و إنما قال «بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكَ» و إن لم يكن فى المؤمنين شر على الإنصاف فى المخاطبه و المظاهره فى الحجاج كقوله وَ إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ «مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ»

أی أبعده من رحمته «وَ غَضِبَ عَلَيْهِ» بفسقه و كفره و غضبه عليه أراد به العقوبه و الاستخفاف به و قيل غضبه أن ضرب عليهم الذله و المسكنه و الجزيه أينما كانوا من الأرض «وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنازِيرَ» أی مسخهم قرده و خنازير قال المفسرون يعنی بالقرده أصحاب السبت و بالخنازير كفار مائده عيسی و روی الوالبی عن ابن عباس أن الممسوخين من أصحاب السبت لأن شبانهم مسخوا قرده و شيوخهم مسخوا خنازير «وَ عَبَدَ الطّاغُوتَ» قال الزجاج هو نسق على لعنه الله و من عبد الطاغوت و قال الفراء تأويله و جعل منهم القرده و من عبد الطاغوت فعلی هذا يكون الموصول محذوفا و ذلك لا يجوز عند البصريين فالصحيح الأول و الطاغوت هنا الشيطان عن ابن عباس و الحسن لأنهم أطاعوه طاعه المعبود و قيل هو العجل الذی عبده اليهود عن الجبائی لأن الكلام كله فی صفتهم و لا تعلق فی هذه الآيه للمجبره لأن أكثر ما تضمنته الأخبار بأنه خلق من يعبد الطاغوت على قراءه حمزه أو غيره ممن قرأ عبادا أو عبدا و غير ذلك و لا شبهه فی أنه تعالی خلق الكافر و أنه لا خالق للكافر سواه غير أن ذلك لا يوجب أن يكون خلق كفره و جعله كافرا و ليس لهم أن يقولوا أنا نستفيد من قوله و جعل منهم من عبد الطاغوت أو عبد الطاغوت أنه خلق ما به كان عابدا كما نستفيد من قوله «وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ الْخَنازِيرَ» أنه جعل ما به كانوا كذلك و ذلك أنا إنما استفدنا ما ذكروه لأن الدليل قد دل على أن ما به يكون القرد قردا و الخنزير خنزيرا لا يكون إلا من فعل الله و ليس كذلك ما به يكون الكافر كافرا فإنه قد دل الدليل على أنه يتعالی عن فعله و خلقه فافترق الأمران «أُولئِكَ شَرٌّ مَكاناً» أی هؤلاء الذين وصفهم الله بأنه لعنهم و غضب عليهم و أنهم عبدوا الطاغوت شر مكانا لأن مكانهم سقر و لا شر فی مكان المؤمنين و مثله أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا و قيل معناه أنهم شر مكانا فی عاجل الدنيا و آجل الآخره ممن نقمتم من المؤمنين أما فی الدنيا فبالقتل و السبی و ضرب الذله و المسكنه عليهم و إلزام الجزيه و أما فی الآخره فبعذاب الأبد «وَ أَضَلُّ عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ» أی أجوز عن الطريق المستقيم و أبعد من النجاه قال المفسرون فلما نزلت هذه الآيه عبر المسلمون أهل الكتاب و قالوا يا إخوان القرده و الخنازير فنكسوا رءوسهم و افتضحوا.

[سوره المائده (۵): الآیات ۶۱ الی ۶۳]

اشاره

وَ إِذا جاؤُکُمْ قالُوا آمَنَّا وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما کانُوا یَکْتُمُونَ (۶۱) وَ تَری کَثِیراً مِنْهُمْ یُسارِعُونَ فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (۶۲) لَوْ لا یَنْهاهُمُ الرَّبَّانِیُّونَ وَ الْأَحْبارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ ما کانُوا یَصْنَعُونَ (۶۳)

اللغه

الفرق بین الإثم و العدوان أن الإثم الجرم کائنا ما کان و العدوان الظلم و قد مر معنی السحت قبل و الصنع و العمل واحد و قیل الفرق بینهما أن الصنع مضمن بالجوده من قولهم ثوب صنیع و فلان صنیعه فلان إذا استخلصه علی غیره و صنع الله لفلان أی أحسن إلیه و کل ذلک کالفعل الجید.

الإعراب

قد تدخل فی الکلام علی وجهین إذا کانت مع الماضی قریبه من الحال و إذا کانت مع المستقبل دلت علی التقلیل و موضع الباء من قوله «وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ» نصب علی الحال لأن المعنی دخلوا کافرین و خرجوا کافرین لأنه لا یرید أنهم دخلوا یحملون شیئا و هو کقولک خرج زید بثیابه أی و ثیابه علیه یرید خرج لابسا ثیابه و مثله قول الشاعر:

و مستنه کاستنان الخروف

قد قطع الحبل بالمرود

أی و فیه المرود یعنی و هذه صفته و الفرق بین قولک متی جاءوکم و إذا جاءوکم إن متی یتضمن معنی إن الجزاء و یعمل فیه جاءوکم و لا یجوز أن یعمل فی إذا لأن إذا مضاف إلی ما بعده و المضاف إلیه لا یعمل فی المضاف لأنه من تمامه لبئس اللام فیه لام القسم و لا یجوز أن یکون لام الابتداء لأنها لا تدخل علی الفعل إلا فی باب إن خاصه لأنها أخرت إلی الخبر لئلا یجتمع حرفان متفقان فی المعنی و قوله «لَبِئْسَ ما کانُوا یَعْمَلُونَ» یدل علی أن المدح و الذم یکونان بالأفعال لأنه بمنزله لبئس العمل عملهم و ما یحتمل أمرین (أحدهما) أن تکون کافه کما تکون فی إنما زید منطلق و لیتما عمرو قائم فلا یکون لها علی هذا موضع (الثانی) أن یکون نکره موصوفه کأنه قیل لبئس شیئا کانوا یعملون و لو لا هاهنا بمعنی هلا قال علی بن

عیسی و أصلها التقریر لوجوب الشی ء عن الأول فنقلت إلی التحضیض علی فعل الثانی من أجل الأول و إن لم یذکر لا و لا بد معها من لا لأنه دخلها معنی لم لا تفعل و متی قیل کیف تدخل لو لا علی الماضی و هی للتحضیض و فی التحضیض معنی الأمر قیل لأنها تدخل للتحضیض و التوبیخ فإذا کانت مع الماضی فهو توبیخ کقوله تعالی لَوْ لا جاؤُ عَلَیْهِ بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ.

المعنی

ثم أخبر الله تعالی عن هؤلاء المنافقین بقوله «وَ إِذا جاؤُکُمْ» أیها المؤمنون «قالُوا آمَنَّا» أی صدقنا «وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْکُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ» قیل فیه قولان (أحدهما) أنهم دخلوا به علی النبی ص و خرجوا به من عنده أی دخلوا و خرجوا کافرین و الکفر معهم فی کلتا حالتیهم عن الحسن و قتاده (و الثانی) أن معناه و قد دخلوا به فی أحوالهم و خرجوا به إلی أحوال أخر کقولک هو یتقلب فی الکفر و یتصرف فیه و قوله و هم قد خرجوا به أکد الکلام بالضمیر تعیینا إیاهم بالکفر و تمییزا لهم من غیرهم بهذه الصفه «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما کانُوا یَکْتُمُونَ» معناه بما کانوا یکتمون من نفاقهم إذا أظهروا بألسنتهم ما أضمروا خلافه فی قلوبهم ثم بین الله سبحانه أنهم یضمون إلی نفاقهم خصالا- أخر ذمیمه فقال «وَ تَری» یا محمد «کَثِیراً مِنْهُمْ» قیل المراد بالکثیر رؤساؤهم و علماؤهم «یُسارِعُونَ» یبادرون «فِی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» قیل الإثم الکفر عن السدی و العدوان مجاوزه حدود الله و تعدیها و قیل الإثم کل معصیه و هو الأولی و العدوان الظلم أی یسارعون فی ظلم الناس و فی الجرم الذی یعود علیهم بالوبال و الخسران «وَ أَکْلِهِمُ السُّحْتَ» أی الرشوه فی الحکم عن الحسن و سماها سحتا لأنه یؤدی إلی الاستئصال و یقال لأنها تذهب بالبرکه من المال قال أهل المعانی أکثر ما تستعمل المسارعه فی الخیر کقوله تعالی «یُسارِعُونَ» و فائده لفظه المسارعه و إن کان لفظ العجله أدل علی الذم أنهم یعملونه کأنهم محقون فیه و لذلک قال ابن عباس فی تفسیره و إنهم یجترءون علی الخطإ «لَبِئْسَ ما کانُوا یَعْمَلُونَ» أی لبئس العمل عملهم «لَوْ لا یَنْهاهُمُ» أی هلا ینهاهم و الکنایه فی هم تعود إلی الکثیر «الرَّبَّانِیُّونَ» أی العلماء بالدین الذین من قبل الرب علی وجه تغیر الاسم کما قالوا روحانی بالنسبه إلی الروح و بحرانی بالنسبه إلی البحر و قال الحسن الربانیون علماء أهل الإنجیل «وَ الْأَحْبارُ» علماء أهل التوراه و قال غیره کلهم من الیهود لأنه یتصل بذکرهم «عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ» أی عن تحریفهم الکتاب و قیل عن کل ما

ص: ۲۸۶

قالوه بخلاف الحق «وَ أَكْلِهِمُ السُّحْتَ» أى الحرام و الرشوه «لَبِئْسَ ما كانُوا يَصْنَعُونَ» أى لبئس الصنع صنعهم حيث اجتمعوا على معصيه الله و أنذر سبحانه علماءهم بترك التكبر عليهم فيما ضيعوا منزلتهم فذم هؤلاء بمثل اللفظه التى ذم بها أولئك و فى هذه الآيه دلاله على أن تارك النهى عن المنكر بمنزله مرتكبه و فيه وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر.

[سوره المائده (۵): آيه ۶۴]

اشاره

وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوا بِما قالُوا بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاءُ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً وَ أَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ كُلَّما أَوْقَدُوا ناراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (۶۴)

اللغه

اليد تذكر فى اللغه على خمسه أوجه الجارحه و النعمه و القوه و الملك و تحقيق إضافه الفعل فالنعمه فى قولهم لفلان عندى يد أشكرها أى نعمه قال عدى بن زيد:

و لن أذكر النعمان إلا بصالح

فإن له عندى يديا و أنعما

جمع يدا على يدى كالكليب و العبيد و حسن التكرار لاختلاف اللفظين و اليد للقوه فى نحو قوله تعالى أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصارِ أى ذوى القوى و العقول و أنشد الأصمعى للغنوى:

فاعمد لما تعلو فما لك بالذى

لا تستطيع من الأمور يدان

يريد ليس لك به قوه و على هذا ما ذكره سيبويه من قولهم لا يدين بها لك و معنى هذه التثنيه المبالغه فى نفى الاقتدار و القوه على الشى ء و اليد بمعنى الملك فى نحو قوله الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَهُ النِّكاحِ أى يملك ذلك و هذه الضيعه فى يد فلان أى فى ملكه و اليد بمعنى التولى للشى ء و إضافه الفعل فى نحو قوله تعالى لِما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أى لما توليت خلقه تخصيصا لآدم و تشريفا له بهذا و إن كان جميع المخلوقات هو خلقها لا غير و تقول يدى لك رهن بالوفاء

إذا ضمنت له شيئا و كان معناه اجتهادى و طاقتى و تستعمل أيضا حيث تراد النصره و ذلک مثل ما جاء فى

الحديث و هم يد على من سواهم

أى نصرتهم واحده و كلمتهم مجتمعه على من تشق عصاهم قال أحمد بن يحيى بن تغلب اليد الجماعه و منه

الحديث و هم يد على من سواهم

و قد يستعار اليد للشى ء الذى لا يد له تشبيها بمن له اليد قال ابن الأعرابى يد الدهر الدهر كله يقال لا آتيه يد الدهر و يد المسند قال ذو الرمه:

أ لا طرقت مى هيوما بذكرها

و أيدى الثريا جنح فى المغارب

و أصل هذه الاستعاره لثعلبه بن صعير فى قوله:

ألقت ذكاء يمينها فى كافر

فجعل للشمس يدا فى المغيب لما أراد أن يصفها بالغروب ثم للبيد فى قوله:

حتى إذا ألقت يدا فى كافر

و أجن عورات الثغور ظلامها

و قد يستعار اليد فى مواضع كثيره يطول ذكرها و لما كان الجواد ينفق باليد و البخيل يمسک باليد عن الإنفاق أضافوا الجود و البخل إلى اليد فقالوا للجواد اليد و بسط البيان فياض الكف و للبخيل كز الأصابع مقبوض الكف جعل الأنامل فى أشباه لهذا كثيره معروفه فى أشعارهم و أنكر الزجاج على من ذهب إلى أن معنى اليد فى الآيه النعمه بأن قال إن هذا ينقضه قوله «بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ» فيكون المعنى بل نعمتاه مبسوطتان و نعم الله أكثر من أن تحصى قال أبو على الفارسى قوله نعمتاه مبسوطتان لا يدل على تقليل النعمه و على أن نعمته نعمتان ثنتان و لكنه يدل على الكثره و المبالغه فقد جاء التثنيه و يراد به الكثره و المبالغه و تعداد الشى ء لا المعنى الذى يشفع الواحد المفرد أ لا ترى إلى قولهم لبيک إنما هو إقامه على طاعتک بعد إقامه و كذلک سعديک إنما هو مساعده بعد مساعده و ليس المراد بذلک طاعتين اثنتين و لا مساعدتين فكذلک المعنى فى الآيه أن نعمه متظاهره متتابعه فهذا وجه و إن شئت حملت المثنى على أنه تثنيه جنس لا تثنيه واحد مفرد و يكون أحد جنسى النعمه نعمه الدنيا و الآخر نعمه الآخره أو نعمه الدين فلا يكون التثنيه على هذا مرادا بها اثنتين و قد جاء تثنيه اسم

الجنس فى كلامهم مجيئا واسعا قال الفرزدق:

و كل رفيقى كل رحل و إن هما

تعاطى القنا قوما هما أخوان

فتأويل الرفيقين فى البيت العموم و الإشاعه أ لا ترى أنه لا يجوز أن يكون رفيقان اثنان لكل رحل و بعده فإذا كانوا قد استجازوا تثنيه الجمع الذى بنى للكثره كقوله:

لأصبح القوم أوبادا و لم يجدوا

عند التفرق فى الهيجا جمالين

و قبله:

سعى عقالا فلم يترك لنا سبدا

فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

و قول أبى النجم:

بين رماحى نهشل و عقيل

و نحو ما حكاه سيبويه من قولهم لقاحان سوداوان فإن تجوز تثنيه اسم الجنس أجدر لأنه على لفظ الواحد فالتثنيه فيه أحسن إذ هو أشبه بألفاظ الإفراد.

الإعراب

قال أبو على اعلم أن يدا كلمه نادره و وزنها فعل يدلك على ذلك قولهم أيد و جمعهم له على أفعل كأكلب و أنفس يدل على أنه فعل كما دل آباء و آخاء على أن وزن أب و أخ فعل و اللام منه الياء و هو من باب سلس و قلق لا يعلم لذلك فى الكلام نظير و الذى يدل على ذلك يديت إليه يدا و لا يعلم فى الواو مثله أ لا ترى أنه لم يجى ء مثل دعوت و قد جاء فى الأسماء ذلك و هو قولهم واو و أما قولهم ذهبوا أيادى سبإ إذا أرادوا الافتراق و قول ذى الرمه:

فيا لك من دار تحمل أهلها

أيادى سبإ بعدى و طال احتيالها

و هو فى موضع حال لأنه كقولك ذهبوا متفرقين و إذا كان كذلك لا يصلح إضافتها لأن سبأ معرفه فيكون المضاف إليه معرفه

فإذا كان معرفه وجب أن لا يكون حالا قال و الوجه فيها

ص: ٢٨٩

عندى أن لا يقدر فيها الإضافه و لكن يجعل الاسمان بمنزله اسم واحد كحضرموت فيمن لم يضف و كان القياس أن يتحرك اللام من أيادى بالفتح فى موضع النصب إلا أنهم أسكنوه و لم يحركوه و شبهوه بالحالتين الأخيرتين و هذا الضرب قد اطرد فيه الإسكان فقالوا معديكرب و قالى و بادى بدا فأسكنوا جميع ذلك.

المعنى

ثم أخبر الله تعالى بعظيم فريتهم فقال «وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» أى مقبوضه عن العطاء ممسكه عن الرزق فنسبوه إلى البخل عن ابن عباس و قتاده و عكرمه و الضحاك قالوا إن الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا و أخصبهم ناحيه فلما عصوا الله فى محمد ص و كذبوه كف الله عنهم ما بسط عليهم من السعه فقال عند ذلك فنحاص بن عازورا «يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» و لم يقل إلى عنقه قال أهل المعانى إنما قال فنحاص و لم ينهه الآخرون و رضوا بقوله فأشركهم الله فى ذلك و قيل معناه يد الله مكفوفه عن عذابنا فليس يعذبنا إلا بما يبر به قسمه قدر ما عبد آباؤنا العجل عن الحسن و قيل إنه استفهام و تقديره أ يد الله مغلوله عنا حيث قتر المعيشه علينا و قال أبو القاسم البلخى يجوز أن يكون اليهود قالوا قولا و اعتقدوا مذهبا يؤدى معناه إلى أن الله يبخل فى حال و يجود فى حاله أخرى فحكى عنهم ذلك على وجه التعجيب منهم و التكذيب لهم و يجوز أن يكونوا قالوا ذلك على وجه الهزء من حيث لم يوسع على النبى و على أصحابه و ليس ينبغى أن يتعجب من قوم يقولون لموسى اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَةٌ و يتخذون العجل إلها أن يقولوا إن الله يبخل تاره و يجود أخرى و قال الحسين بن على المغربى حدثنى بعض اليهود بمصر أن طائفه منهم قالت ذلك «غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه على سبيل الإخبار أى غلت أيديهم فى جهنم عن الحسن و اختاره الجبائى و معناه شدت إلى أعناقهم و تأويله أنهم جوزوا على هذا القول بهذا الجزاء فعلى هذا يكون فى الكلام ضمير الفاء أو الواو و تقديره فغلت أيديهم أو و غلت لأن كلامهم قد تم و استؤنف بعده كلام آخر و من عاداتهم أنهم يحذفون فيما يجرى هذا المجرى و من ذلك قوله وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قوم إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً و المراد فقالوا لأن كلام موسى قد تم (و ثانيها) أن يكون القول خرج مخرج الدعاء كما يقال قاتله الله عن أبى مسلم و على هذا فيكون معناه تعليمنا و توفيقنا على الدعاء عليهم كما علمنا الاستثناء فى غير هذا الموضع بقوله لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ

آمِنِينَ (و ثالثها) أن معناه جعلوا بخلاء و ألزموا البخل فهم أبخل قوم فلا يلفى يهودى أبدا غير لئيم بخيل عن الزجاج «وَ لُعِنُوا بِما قالُوا» أى أبعدوا عن رحمه الله و ثوابه بسبب هذه المقاله و قيل عذبوا فى الدنيا بالجزيه و فى الآخره بالنار عن الحسن ثم رد الله عليهم بضد مقالتهم فقال «بَلْ يَداهُ مَبْسُوطَتانِ» أى ليس الأمر على ما وصفوه بل هو جواد فليس لذكر اليد هنا معنى غير إفاده معنى الجود و إنما قال «يَداهُ» على التثنيه مبالغه فى معنى الجود و الإنعام لأن ذلك أبلغ فيه من أن يقول بل يده مبسوطه و يمكن أن يكون المراد باليد النعمه و يكون الوجه فى تثنيه النعمه أنه أراد نعم الدنيا و نعم الآخره لأن الكل و إن كانت نعم الله فمن حيث اختص كل منهما بصفه تخالف صفه الآخر كأنهما جنسان و يمكن أن يكون تثنيه النعمه أنه أريد بهما النعم الظاهره و الباطنه كما قال تعالى وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَةً وَ باطِنَةً و قيل إن المراد باليدين القوه و القدره عن الحسن و معناه قوتاه بالثواب و العقاب مبسوطتان بخلاف قول اليهود إن يده مقبوضه عن عذابنا «يُنْفِقُ كَيْفَ يَشاءُ» معناه يعطى كيف يشاء من يشاء من عباده و يمنع من يشاء من عباده لأنه متفضل بذلك فيفعل على حسب المصلحه «وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً» أى سيزدادون عند إنزال القرآن إليك طغيانا و كفرا و يريد بالكثير منهم المقيمين على الكفر و إنما ازدادوا كفرا لأنه كلما أنزل الله حكما و أخبرهم النبى ص به جحدوه و ازدادوا بذلك طغيانا و هو التمادى و المجاوزه عن الحد و كفرا انضم إلى كفرهم و هذا كما يقول القائل وعظتك فكانت موعظتى وبالا عليك و ما زادتك إلا شرا على معنى أنك ازددت عندها شرا و ذلك مشهور فى الاستعمال «وَ أَلْقَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ» أى بين اليهود و النصارى عن الحسن و مجاهد و قيل يريد به اليهود خاصه و قد مر تفسيره ففى أول السوره عند قوله فَأَغْرَيْنا بَيْنَهُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ «كُلَّما أَوْقَدُوا ناراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ» أى لحرب محمد عن الحسن و مجاهد و فى هذا دلاله و معجزه لأن الله أخبره فوافق خبره المخبر فقد كانت اليهود أشد أهل الحجاز بأسا و أمنعهم دارا حتى أن قريشا كانت تعتضد بهم و الأوس و الخزرج تستبق إلى محالفتهم و تتكثر بنصرتهم فأباد الله خضراءهم و استأصل شافتهم و اجتث أصلهم فأجلى النبى بنى النضير و بنى قينقاع و قتل بنى قريظه و شرد أهل خيبر و غلب على فدك و دان له أهل وادى القرى فمحا الله تعالى آثارهم صاغرين و قال قتاده معناه أن الله أذلهم ذلا لا يعزون بعده أبدا و إنما يطفئ نار حربهم

بلطفه و بما يطلع نبيه عليه من أسرارهم و بما يمن به عليه من التأييد و النصر «وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً» بمعصيه الله و تكذيب رسله و مخالفه أمره و نهيه و اجتهادهم فى محو ذكر النبى ص من كتبهم «وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» العاملين بالفساد و المعاصى فى أرضه.

[سوره المائده (۵): الآيات ۶۵ الى ۶۶]

اشاره

وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنا عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَأَدْخَلْناهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۶۵) وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ ساءَ ما يَعْمَلُونَ (۶۶)

اللغه

أصل التكفير التغطيه و منه تكفر فى السلاح و الاقتصاد الاستواء فى العمل الذى يؤدى إلى الغرض و اشتقاقه من القصد لأن القاصد إلى ما يعرف مكانه فهو يمر على الاستقامه إليه خلاف الطالب المتحير فى طلبه.

الإعراب

«ساءَ ما يَعْمَلُونَ» يحتمل أن يكون ما مع ما بعدها بمنزله المصدر و يحتمل أن يكون بمعنى الذى و ما بعدها صله لها و العائد محذوف.

المعنى

«وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتابِ» يعنى اليهود و النصارى «آمَنُوا» بمحمد ص «وَ اتَّقَوْا» الكفر و الفواحش «لَكَفَّرْنا عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» أى سترناها عليهم و غفرناها لهم «وَ لَأَدْخَلْناهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ» ظاهر المعنى «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ» أى عملوا بما فيهما على ما فيهما دون أن يحرفوا شيئا منهما أو يغيروا أو يبدلوا كما كانوا يفعلونه و يحتمل أن يكون معناه عملوا بما فيهما بأن أقاموهما نصب أعينهم لئلا يزلوا فى شى ء من حدودهما «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ» يريد به القرآن عن ابن عباس و اختاره الجبائى و قيل المراد به كلما دل الله عليه من أمور الدين «لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ» بإرسال السماء عليهم مدرارا «وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» بإعطاء الأرض خيرها و بركتها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قيل المراد لأكلوا ثمار النخيل و الأشجار من فوقهم و الزرع من تحت أرجلهم و المعنى لتركوا فى

دیارهم و لم یجلوا عن بلادهم و لم یقتلوا فکانوا یتمتعون بأموالهم و زروعهم و ثمارهم و ما رزقهم الله من النعم و إنما خص سبحانه الأکل لأن ذلک معظم الانتفاع و فی هذا تأسیف للیهود علی ما فاتهم و اعتداد بسعه ما کانوا فیه من نعم الله علیهم و هو جواب تبخیلهم إیاه فی قولهم یَدُ اللَّهِ مَغْلُولَهٌ و قیل إن المعنی فی قوله «لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» التوسعه کما یقال فلان فی الخیر من قرنه إلی قدمه أی یأتیه الخیر من کل جهه یلتمسه منها و نظیر هذه الآیه قوله «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَی الطَّرِیقَهِ لَأَسْقَیْناهُمْ ماءً غَدَقاً وَ مَنْ یَتَّقِ اللَّهَ یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ» جعل الله تعالی التقوی من أسباب التوسعه فی الرزق «مِنْهُمْ أُمَّهٌ مُقْتَصِدَهٌ» أی من هؤلاء قوم معتدلون فی العمل من غیر غلو و لا تقصیر قال أبو علی الجبائی

و هم الذین أسلموا منهم و تابعوا النبی ص و به قال مجاهد و السدی و ابن زید و هو المروی فی تفسیر أهل البیت (علیه السلام)

و قیل یرید به النجاشی و أصحابه و قیل أنهم قوم لم یناصبوا النبی مناصبه هؤلاء حکاه الزجاج و یحتمل أن یکون أراد به من یقر منهم بأن المسیح عبد الله و لا یدعی فیه الإلهیه «وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ ساءَ ما یَعْمَلُونَ» قبح عملهم أی أکثر هؤلاء الیهود و النصاری یعملون الأعمال السیئه و هم الذین یقیمون علی الکفر و الجحود بالنبی ص.

[سوره المائده (۵): آیه ۶۷]

اشاره

یا أَیُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ (۶۷)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و أبو بکر عن عاصم رسالاته علی الجمع و الباقون «رِسالَتَهُ» علی التوحید.

الحجه

قال أبو علی حجه من جمع أن الرسل یرسلون بضروب من الرسائل کالتوحید و الشرائع فلما اختلفت الرسائل حسن أن تجمع کما حسن أن تجمع أسماء الأجناس إذا اختلفت أ لا تری أنک تقول رأیت تمورا کثیره نظرت فی علوم کثیره فتجمع هذه الأسماء إذا أردت ضروبها کما تجمع غیرها من الأسماء و حجه من أفرد هذه الأسماء أنها تدل علی الکثره و إن لم تجمع کما تدل الألفاظ المصوغه للجمع فمما یدل علی ذلک قوله لا تَدْعُوا الْیَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً کَثِیراً فوقع الاسم الشائع علی الجمیع کما یقع علی

الواحد فكذلک الرساله.

الإعراب

أرسل فعل يتعدى إلى مفعولين و يتعدى إلى الثانى منهما بالجار كقوله إِنَّا أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَهِ أَلْفٍ و يجوز الاقتصار على أحدهما دون الآخر كقوله ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا و إِنَّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً* و قال فَأَرْسِلْ إِلى هارُونَ فعدى إلى الثانى و الأول مقدر فى المعنى و قال:

فأرسلها العراک و لم يذدها

و لم يشفق على نغص الدخال

المعنى خلى بين هذه الإبل و بين شربها و لم يمنعها من ذلک و أنشد أبو زيد:

لعمرى لقد جاءت رساله مالک

إلى جسد بين العوائد مختبل

و الرساله هنا بمعنى الإرسال و المصدر فى تقدير الإضافه إلى الفاعل و المفعول الأول فى التقدير محذوف كما كان فى قوله فَأَرْسِلْ إِلى هارُونَ محذوفا و التقدير رساله المالک زيدا إلى جسد و الجار و المجرور فى موضع نصب بكونه مفعولا ثانيا و المعنى إلى ذى جسد لأن الرساله لم تأت الجسد دون سائر المرسل إليه و هذا مثل قوله:

(و بعد عطائک المائه الرتاعا)

فى وضعه العطاء موضع الإعطاء و الرسول يكون بمعنى الرساله و يكون بمعنى المرسل فأما كونه بمعنى الرساله فكقول الشاعر:

لقد كذب الواشون ما بحت عنهم

بسر و لا أرسلتهم برسول

أى برساله و كونه بمعنى المرسل قوله وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ و مثله فى إنه فعول بمعنى مفعول قوله:

و ما زلت خيرا منک مذ عض كارها

بلحييک غادى الطريق ركوب

يريد أنه طريق مركوب مسلوک و العصمه المنع من عصام القربه و هو وكاؤها الذى تشد

به من سير أو خيط قال الشاعر:

و قلت عليكم مالكا إن مالكا

سيعصمكم إن كان فى الناس عاصم

أى سيمنعكم و اعتصم فلان بفلان أى امتنع به.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه بالتبليغ و وعده العصمه و النصره فقال «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ» و هذا نداء تشريف و تعظيم «بَلِّغْ» أى أوصل إليهم «ما أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ» أكثر المفسرون فيه الأقاويل فقيل إن الله تعالى بعث النبى ص برساله ضاق بها ذرعا و كان يهاب قريشا فأزال الله بهذه الآيه تلك الهيبه عن الحسن و قيل يريد به إزاله التوهم من أن النبى ص كتم شيئا من الوحى للتقيه عن عائشه و قيل غير ذلک و

روى العياشى فى تفسيره بإسناده عن ابن عمير عن ابن أذينه عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس و جابر بن عبد الله قالا أمر الله محمدا ص أن ينصب عليا (عليه السلام) للناس فيخبرهم بولايته فتخوف رسول الله ص أن يقولوا حابى ابن عمه و أن يطعنوا فى ذلک عليه فأوحى الله إليه هذه الآيه فقام بولايته يوم غدير خم

و هذا الخبر بعينه قد حدثناه السيد أبو الحمد عن الحاكم أبى القاسم الحسكانى بإسناده عن ابن أبى عمير فى كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفصيل و التأويل و فيه أيضا بالإسناد المرفوع إلى

حيان بن على الغنوى عن أبى صالح عن ابن عباس قال نزلت هذه الآيه فى على (عليه السلام) فأخذ رسول الله ص بيده (عليه السلام) فقال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه

و قد أورد هذا الخبر بعينه

أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبى فى تفسيره بإسناده مرفوعا إلى ابن عباس قال نزلت هذه الآيه فى على (عليه السلام) أمر النبى ص أن يبلغ فيه فأخذ رسول الله ص بيد على (عليه السلام) فقال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه

و قد اشتهرت الروايات

عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أن الله أوحى إلى نبيه ص أن يستخلف عليا (عليه السلام) فكان يخاف أن يشق ذلک على جماعه من أصحابه فأنزل الله تعالى هذه الآيه تشجيعا له على القيام بما أمره الله بأدائه

و المعنى أن تركت تبليغ ما أنزل إليک و كتمته كنت كأنک لم تبلغ شيئا من رسالات ربک فى استحقاق العقوبه و قال ابن

عباس معناه إن كتمت آيه مما أنزل إليك فما بلغت رسالته أى لم تكن ممتثلا بجميع الأمر «وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» أى يمنعك من أن ينالوك بسوء «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن معنى الهدايه هنا أنه

سبحانه لا يهديهم بالمعونه و التوفيق و الألطاف إلى الكفر بل إنما يهديهم إلى الإيمان لأن من هداه إلى غرضه فقد أعانه على بلوغه عن على بن عيسى قال و لا يجوز أن يكون المراد لا يهديهم إلى الإيمان لأنه تعالى هداهم إلى الإيمان بأن دلهم عليه و رغبهم فيه و حذرهم من خلافه (و الآخر) أن المراد لا يهديهم إلى الجنه و الثواب عن الجبائى و فى هذه الآيه دلاله على صدق النبى ص و صحه نبوته من وجهين (أحدهما) أنه وقع مخبره على ما أخبر به فيه و فى نظائره فدل ذلك على أنه من عند عالم الغيوب و السرائر (و الثانى) أنه لا يقدم على الإخبار بذلك إلا و هو يأمن أن يكون مخبره على ما أخبر به لأنه لا داعى له إلى ذلك إلا الصدق و

روى أن النبى ص لما نزلت هذه الآيه قال لحراس من أصحابه كانوا يحرسونه منهم سعد و حذيفه ألحقوا بملاحقكم فإن الله تعالى عصمنى من الناس.

[سوره المائده (۵): آيه ۶۸]

اشاره

قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْ ءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۶۸)

النزول

قال ابن عباس جاء جماعه من اليهود إلى رسول الله ص فقالوا له أ لست تقر بأن التوراه من عند الله قال بلى قالوا فإنا نؤمن بها و لا نؤمن بما عداها فنزلت الآيه.

المعنى

ثم أمر سبحانه النبى ص أن يخاطب اليهود فقال «قُلْ» يا محمد «يا أَهْلَ الْكِتابِ لَسْتُمْ عَلى شَيْ ءٍ» من الدين الصحيح «حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» أى حتى تقروا بالتوراه و الإنجيل و القرآن المنزل إلى جميع الخلق و قيل معناه حتى تقيموا التوراه و الإنجيل بالتصديق بما فيهما من البشاره بالنبى محمد ص و العمل بما يوجب ذلك فيهما و قيل معناه الأمر بإقامه التوراه و الإنجيل و ما فيهما و إنما كان ذلك قبل النسخ لهما عن الجبائى «وَ لَيَزِيدَنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْياناً وَ كُفْراً» مر تفسيره قبل «فَلا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» أى لا تحزن عليهم و هذه تسليه للنبى ص أى فلا تحزن فإن تكذيب الأنبياء عادتهم و دأبهم و قيل معناه لا تحزن على ذلك الكفر و تجاوز

الحد فی الظلم منهم فإن ضرر ذلک عائد علیهم و قیل معناه لا تحزن علی هلاکهم و عذابهم فذلک جزاؤهم بفعالهم.

[سوره المائده (۵): آیه ۶۹]

اشاره

إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ الصَّابِئُونَ وَ النَّصاری مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (۶۹)

الإعراب

اختلف فی وجه ارتفاع قوله «الصَّابِئُونَ» فقال الکسائی هو نسق علی ما فی «هادُوا» قال الزجاج و هذا خطأ من جهتین (إحداهما) أن الصابئ علی هذا القول یشارک الیهودی فی الیهودیه و لیس کذلک فإن الصابئ غیر الیهودی فإن جعل هادوا بمعنی تابوا من قوله إِنَّا هُدْنا إِلَیْکَ لا من الیهودیه و یکون المعنی تابوا هم و الصابئون فالتفسیر جاء بغیر ذلک لأن معنی «الَّذِینَ آمَنُوا» فی هذه الآیه إنما هو الإیمان بأفواههم ثم ذکر الیهود و النصاری فقال من آمن منهم بالله فله کذا فجعلهم یهودا و نصاری فلو کانوا مؤمنین لم یحتج إلی أن یقال من آمن منهم فلهم أجرهم و هذا قول الفراء و الزجاج فی الإنکار علیه و الجهه الأخری أن العطف علی الضمیر المرفوع من غیر توکید قبیح و إنما یأتی فی ضروره الشعر کما قال عمر بن أبی ربیعه:

قلت إذ أقبلت و زهر تهادی

کنعاج الملأ تعسفن رملا

و قال الفراء أنه عطف علی ما لم یتبین فیه الإعراب مع ضعف إن قال و هذا یجوز فی مثل الذین و المضمر نحو إنی و زید قائمان و لا یجوز إن زیدا و عمرو قائمان قال الزجاج و هذا غلط لأن إن تعمل النصب و الرفع و لیس فی العربیه ناصب لیس معه مرفوع لأن کل منصوب مشبه بالمفعول و المفعول لا یکون بغیر فاعل و کیف یکون نصب إن ضعیفا و هو یتخطی الظروف فتنصب ما بعدها نحو إِنَّ فِیها قَوْماً جَبَّارِینَ و نصب إن من أقوی المنصوبات و قال سیبویه و الخلیل و جمیع البصریین أن قوله «وَ الصَّابِئُونَ» محمول علی التأخیر و مرفوع بالابتداء

و المعنى أن الـذين آمنوا و الذين هادوا من آمن منهم بالله إلى آخره و الصابئون و النصارى كذلك أيضا أى من آمن منهم بالله و اليوم الآخر فلا خوف عليهم و أنشدوا قول بشر بن حازم:

و إلا فاعلموا إنا و أنتم

بغاه ما بقينا فى شقاق

و المعنى فاعلموا إنا بغاه ما بقينا فى شقاق و أنتم أيضا كذلك و قول ضابئ البرجمى:

فمن يك أمسى بالمدينه رحله

فإنى و قيار بها لغريب

أى فإنى بها غريب و قيار كذلك و زعم سـيبويه أن قوما من العرب يغلطون فيقولون إنهم أجمعون ذاهبون و إنك و زيد قائمان فجعل سيبويه هذا غلطا و جعله كقول الشاعر:

بدا لى إنى لست مدرك ما مضى

و لا سابق شيئا إذا كان جائيا.

المعنى

قـد مضـى تفسير هـذه الآيه مشـروحا فى سوره البقره و قد ذكرنا هاهنا أن المعنى بالذين آمنوا فى قول الزجاج هم المنافقون ثم ذكر بعـد من آمن بالقلب و قيل إن من آمن محمول على اليهود و النصارى أى من آمن منهم و الذين آمنوا فى الابتداء محمول على ظاهره من حقيقه الإيمان و قيل إن من آمن يرجع إلى الجميع و يكون معناه من يستديم الإيمان و يستمر عليه.

[سوره المائده (۵): الآيات ۷۰ الى ۷۱]

اشاره

لَقَدْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ رُسُلاً كُلَّما جاءَهُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقاً كَذَّبُوا وَ فَرِيقاً يَقْتُلُونَ (۷۰) وَ حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَ صَمُّوا ثُمَّ تابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ (۷۱)

القراءه

قرأ أبو عمرو و حمزه و الكسائى ألا تكون بالرفع و الباقون بالنصب و لم يختلفوا فى رفع «فِتْنَةٌ».

الحجه

من قرأ ألا تكون فتنه بالرفع جعل أن مخففه من الثقيله و أضمر الهاء و جعل حسبوا بمعنى العلم و على هذا الوجه تثبت النون فى الخط و أما النصب فعلى أنه جعل أن الناصبه للفعل و لم يجعل حسبوا بمعنى العلم و على هذا الوجه تسقط النون من الخط.

اللغه

الهوى هو لطف محل الشى ء من النفس مع الميل إليه بما لا ينبغى فلذلك غلب على الهوى صفه الذم و يقال هوى يهوى هوى و هوى يهوى هويا إذا انحط من الهوى و أهوى بيده إذا انحط بها ليأخذ شيئا و هاويه جهنم لأنها يهوى فيها و هم يتهاوون فى المهواه إذا سقط بعضهم على بعض و الفرق بين الهوى و الشهوه أن الشهوه تتعلق بالمدركات فيشتهى الإنسان الطعام و لا يهوى الطعام و الحسبان هو قوه أحد النقيضين فى النفس على الآخر و أصله الحساب فالنقيض القوى يحتسب به دون الآخر أى هو مما يحتسب و لا يطرح و منه الحسب لأنه مما يحتسب و لا يطرح لأجل الشرف و منه قولهم حسبك أى يكفيك لأنه بحساب الكفايه و منه احتساب الأجر لأنه فيما يحتسب و لا يلغى و الفتنه هاهنا العقوبه و أصله الاختبار و منه افتتن فلان بفلانه إذا هويها لأنه ظهر ما يطوى من خبره بها و فتنت الذهب بالنار إذا خلصته ليظهر خبره فى نفسه متميزا من شائب غيره.

الإعراب

اللام فى لقد لام القسم و نصب فريقا فى الموضعين بأنه مفعول به قال أبو على الفارسى الأفعال على ثلاثه أضرب فعل يدل على ثبات الشى ء و استقراره و ذلك نحو العلم و اليقين و التبيين و فعل يدل على خلاف الاستقرار و الثبات و فعل يجذب مره إلى هذا القبيل و مره إلى هذا القبيل فما كان معناه العلم وقع بعده أن الثقيله و لم يقع بعده الخفيفه الناصبه للفعل و ذلك أن الثقيله معناها ثبات الشى ء و استقراره و العلم بأنه كذلك أيضا وقع عليه و استعمل معه كان وفقه و أن الناصبه للفعل لا تقع على ما كان ثابتا مستقرا فمن استعمال الثقيله بعد العلم قوله وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرى لأن الباء زائده و أما ما كان معناه ما لم يثبت و لم يستقر فنحو أطمع و أخاف و أرجو و أخشى و نحو ذلك و يستعمل بعده الخفيفه الناصبه للفعل قال تعالى وَ الَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِى خَطِيئَتِى و تَخافُونَ

أَنْ يَتَخَطَّفَكَمُ النَّاسُ فَخَشِ‍ينا أَنْ يُرْهِقَهُما و أما ما يجذب مره إلى هذا الباب و مره إلى هذا الباب فنحو حسبت و ظننت و زعمت و هذا النحو يجعل مره بمنزله أرجو و أطمع من حيث كان أمرا غير مستقر و مره يجعل بمنزله العلم من حيث يستعمل استعماله و من حيث كان خلافه و الشى ء قد يجرى مجرى الخلاف نحو عطشان و ريان فأما استعمالهم إياه استعمال العلم فهو أنهم قد أجابوه بجواب القسم حكى سيبويه ظننت لتسبقنى و ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ كما قالوا و لقد علمت لتأتين منيتى و لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات و الأرض و كلهم قرأ «فِتْنَةٌ» بالرفع لأنهم جعلوا كان بمنزله وقع و لو نصب فقيل أن لا تكون فتنه على أن لا يكون قوله «فِتْنَةٌ» لكان جائزا فى العربيه و إنما رفع لاتباع الأثر و إنما حسن وقوع أن الخفيفه من الشديده فى قراءه من رفع و إن كان بعده فعل لدخول لا و لكونها عوضا عن حذف الضمير معه و إيلائه ما لم يكن يليه و لو قلت علمت أن تقول لم يحسن حتى تأتى بما يكون عوضا نحو قد و لا و السين و سوف كما فى قوله عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى فإن قلت قد جاء وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى فلم يدخل بين أن و ليس شى ء فإنما جاء هذا لأن ليس ليس بفعل على الحقيقه و أما قوله «كَثِيرٌ مِنْهُمْ» فيرتفع من ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون بدلا من الواو فى عموا و صموا (و الثانى) أن يكون خبر مبتدإ محذوف كأنه قال ذو العمى و الصمم كثير منهم (و الثالث) أن يكون على لغه أكلونى البراغيث و عليه قول الشاعر:

يلومونني فى اشتراء النخيل

أهلى فكلهم يعذل

و قال الفرزدق:

ألقيتا عيناك عند القفا

أولى فأولى لك ذا واقيه

و قال الهذلى:

و لكن ديافى أبوه و أمه

بحوران يعصرن السليط أقاربه.

المعنى

ثم أقسم سبحانه بأنه أخذ عليهم الميثاق فقال «لَقَدْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ» يريد الإيمان المؤكده التى أخذها أنبياؤهم عليهم فى الإيمان بمحمد و الإقرار به و قيل أخذ ميثاقهم على الإخلاص فى التوحيد و العمل بما أمر به و الانتهاء عما نهى عنه و التصديق برسله و البشاره بمحمد ص و وجه الاحتجاج عليهم بذلك و إن كان أخذ الميثاق

على آبائهم أنهم عرفوا ذلك فى كتبهم و أقروا بصحته فالحجه لازمه لهم و عتب المخالفه يلحقهم كما يلحق آباءهم «وَ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ رُسُلًا كُلَّما جاءَهُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُهُمْ» أى مما لا تهوى أنفسهم أى بما لا يوافق مرادهم «فَرِيقاً كَذَّبُوا وَ فَرِيقاً يَقْتُلُونَ» أى كذبوا طائفه و قتلوا طائفه فإن قيل لم عطف المستقبل على الماضى فجوابه ليدل على أن ذلك من شأنهم ففيه معنى كذبوا و قتلوا و يكذبون و يقتلون مع أن قوله «يَقْتُلُونَ» فاصله يجب أن يكون موافقا لرءوس الآى و يمكن أن يقال التقدير فيه فريقا كذبوا لم يقتلوه و فريقا كذبوا يقتلون فيكون يقتلون صفه للفريق و لم يكن فيه عطف المستقبل على الماضى و على الجواب الأول لم يكن كذبوا و يقتلون صفه للفريق لأن التقدير كذبوا فريقا و يقتلون فريقا و قد ذكرنا تفسير الفريقين فى سوره البقره عند قوله فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ «وَ حَسِبُوا» أى و ظنوا «أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ» أى عقوبه على قتلهم و تكذيبهم يريد و ظنوا أن الله لا يعذبهم عن عطاء عن ابن عباس و قيل حسب القوم أن لا يكون بليه عن قتاده و الحسن و السدى و قيل فتنه أى شده و قحط عن مقاتل و الكل متقارب و قيل و حسبوا فعلهم غير فاتن لهم و ذلك أنهم كانوا يقولون نحن أبناء الله و أحباؤه عن الزجاج و قيل معناه و قدروا أن لا تقع بهم فتنه فى الإصرار على الكفر و ظنوا أن ذلك لا يكون موبقا لهم عن ابن الأنبارى «فَعَمُوا وَ صَمُّوا» على التشبيه بالأعمى و الأصم لأنه لا يهتدى إلى طريق الرشد فى الدين لإعراضه عن النظر كما لا يهتدى هذا إلى طريق الرشد فى الدنيا لأجل عماه و صممه «ثُمَّ تابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» يريد أن فريقا منهم تابوا فتاب الله عليهم «ثُمَّ عَمُوا وَ صَمُّوا» أى عادوا إلى ما كانوا عليه يريد فلما انقضت تلك القرون و نشأت قرون أخر تخلقوا بأخلاق آبائهم فعموا عن الحق و صموا عن استماعه و قيل معناه لما تابوا دفع الله عنهم البلاء ثم صار «كَثِيرٌ مِنْهُمْ» كما كانوا و قيل أراد بكثير منهم من كان فى عصر نبينا ص «وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِما يَعْمَلُونَ» أى عليم بأعمالهم و هذا كالوعيد لهم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۷۲ الى ۷۴]

اشاره

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَ قالَ الْمَسِيحُ يا بَنِي إِسْرائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَ مَأْواهُ النَّارُ وَ ما لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ (۷۲) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ ثالِثُ ثَلاثَةٍ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۳) أَ فَلا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷۴)

اللغه

الشرك أصله الاجتماع في الملك فإذا كان الملك بين نفسين فهما شريكان و كذلك كل شي ء بين نفسين و لا يلزم على ذلك ما يضاف إلى كل واحد منهما منفردا كالعبد يكون ملكا لله و هو ملك للإنسان لأنه لو بطل ملك الإنسان لكان ملكا لله كما كان لم يزد في ملكه شي ء لم يكن و المس هاهنا معناه ما يكون معه إحساس و هو حلوله فيه لأن العذاب لا يمس الحيوان إلا أحس به و قد يكون المس بمعنى اللمس.

الإعراب

قال الفراء «ثالِثُ ثَلاثَةٍ» لا يكون إلا مضافا و لا يجوز التنوين في ثالث فينصب ثلاثه و كذلك قوله ثانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُما فِي الْغارِ لا يكون إلا مضافا لأن المعنى مذهب اسم كأنك قلت واحد من اثنين و واحد من ثلاثه و لو قلت أنت ثالث اثنين جاز الإضافه و جاز التنوين و نصب الاثنين و كذلك رابع ثلاثه لأنه فعل واقع و زاد الزجاج لهذا بيانا فقال لا يجوز في ثلاثه إلا الخفض لأن المعنى أحد ثلاثه فإن قلت ثالث اثنين أو رابع ثلاثه جاز الخفض و النصب أما النصب فعلى قولك كان القوم ثلاثه فربعتهم و أنا رابعهم عددا و من خفض فعلى حذف التنوين كما قال عز و جل هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ و تقديره بالغا للكعبه و قوله «وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ» فيه دلاله على اعتماد القسم في مثل قوله وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ على الفعل الثاني دون الأول أ لا ترى أنه لو كان اعتماد القسم على الأول لما حذف اللام من قوله «وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا» كما لم يحذف اللام الثانيه في موضع و مثله في الشعر قول عارق الطائي:

فأقسمت لا أحتل إلا بصهوه

حرام على رمله و شقائقه

فإن لم تغير بعض ما قد صنعتم

لأنتحين للعظم ذو أنا عارقه

فإن قيل لم لا يجوز أن يكون اعتماد القسم على اللام الأولى إلا أنها حذفت كما حذفت من قوله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها فجوابه أن ذلك لا يجوز لأن اللام إنما حذفت من قد أفلح لطول الكلام لما اعترض بين القسم و المقسم عليه و لم يطل فى هذا الموضع فيستجاز حذفها و إنما هذه اللام بمنزله أن فى قولك و الله إن لو فعلت لفعلت تثبتها تاره و تحذفها أخرى و القسم لا يعتمد على هذه اللام كما لا يعتمد على أن هذه أنشد سيبويه:

فأقسم أن لو التقينا و أنتم

لكان لكم يوم من الشر مظلم

فالذى أعتمد عليه أقسم قوله لكان دون أن أ لا ترى أنك تقول أقسمت لو جئت لجئت فتحذف أن كما تحذف هذه اللام فهذه اللام من الزيادات التى إذا أدخلت أكدت و إذا سقطت لم يخل سقوطها بالكلام إلا أن زيادتها فى القسم دون غيره كما أن إن تزاد فى قولهم ما إن فى النفى دون غيره و على هذا فيكون المعقود بالقسم فى قولك لئن أتيتنى لأكرمتك إنما هو لأكرمتك و لكن الشرط يكون كالاستثناء من هذه الجمله المعقوده بالقسم كأنك أردت أن تقسم على البتات أن تكرمه ثم بدا لك إذا أردت ذلك ثم علقت إكرامك إياه بإتيانه فصار التقدير و الله لأكرمتك إن آتيتنى أى إن أتيتنى لأكرمتك فاستغنيت عن ذكر الجزاء لتقدير تقديم ما يدل عليه فقولك لأن آتيتنى متصل بما يدل عليه لأكرمتك من الجزاء هذا الاتصال و هذه الجمله قد لخصتها من كلام الشيخ أبى على.

المعنى

ثم عاد تعالى إلى ذكر النصارى فقال «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ» و هذا مذهب اليعقوبيه منهم لأنهم قالوا إن الله اتحد بالمسيح اتحاد الذات فصارا شيئا واحدا و صار الناسوت لاهوتا و ذلك قولهم إنه الإله «وَ قالَ الْمَسِيحُ يا بَنِى إِسْرائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّى وَ رَبَّكُمْ» أى خالقى و خالقكم و مالكى و مالككم و إنى و إياكم عبيده «إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ» أى بأن يزعم أن غيره يستحق العباده مع ما ثبت أنه لا يقدر أحد على فعل ما يستحق به العباده سوى الله تعالى «فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ» و التحريم هاهنا تحريم منع لا تحريم عباده و معناه فإن الله يمنعه الجنه «وَ مَأْواهُ» أى مصيره «النّارُ» و هذا كله إخبار من المسيح لقومه «وَ ما لِلظّالِمِينَ مِنْ أَنْصارٍ» معناه لا ناصر لهم يخلصهم مما هم فيه من أنواع العذاب ثم أقسم تعالى قسما آخر فقال «لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قالُوا

إِنَّ اللَّهَ ثالِثُ ثَلاثَةٍ» و القائلون بهذه المقاله جمهور النصارى من الملكانيه و اليعقوبيه و النسطوريه لأنهم يقولون ثلاثه أقاليم جوهر واحد أب و ابن و روح القدس إله واحد و لا يقولون ثلاثه آلهه و يمنعون من هذه العباره و إن كان يلزمهم أن يقولوا ثلاثه آلهه فصح أن يحكى عنهم بالعباره اللازمه و إنما قلنا أنه يلزمهم ذلك لأنهم يقولون الابن إله و الأب إله و روح القدس إله و الابن ليس هو الأب «وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا إِلهٌ واحِدٌ» أى ليس إله إلا إلها واحدا و إنما دخلت من للتوكيد «وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ» أى و إن لم يرجعوا و يتوبوا عما يقولون من القول بالتثليث أقسم «لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» و إنما خص سبحانه الذين يستمرون على كفرهم لأنه علم أن بعضهم يؤمن عن أبى على الجبائى و الزجاج و قيل أنه عم بقوله «الَّذِينَ كَفَرُوا» الفريقين الذين قالوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ و الذين قالوا إن الله هو ثالث ثلاثه و الضمير عائد إلى أهل الكتاب و ليس فى هذا دلاله على أن فى أفعال الجوارح ما هو كفر لأنه إنما يتضمن أن من قال أنه ثالث ثلاثه فهو كافر و لا خلاف فى ذلك فإن من قال إن الكفر هو الجحود بالقلب قال إن فى أفعال الجوارح ما يدل على الكفر الذى هو الجحود مثل هذه المقاله و مثل السجود للصنم و غير ذلک فلا دلاله فى الآيه على ما قالوه «أَ فَلا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ» قال الفراء هذا أمر فى لفظ الاستفهام و قد يرد الأمر بلفظ الاستفهام كقوله «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» و إنما دخلت إلى لأن معنى التوبه الرجوع إلى طاعه الله لأن التائب بمنزله من ذهب عنها ثم عاد إليها «وَ يَسْتَغْفِرُونَهُ» الفرق بين التوبه و الاستغفار إن الاستغفار طلب المغفره بالدعاء و التوبه أو غيرهما من الطاعه، و التوبه الندم على المعصيه مع العزم على أن لا يعود إلى مثلها فى القبح و الاستغفار مع الإصرار على القبيح لا يصح «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» يغفر الذنوب و يسترها رحمه منه لعباده و فى هذه الآيه تحريض على التوبه و حث على الاستغفار.

[سوره المائده (۵): الآيات ۷۵ الى ۷۷]

اشاره

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كانا يَأْكُلانِ الطَّعامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآياتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (۷۵) قُلْ أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ اللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۷۶) قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعُوا أَهْواءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ ضَلُّوا عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ (۷۷)

اللغه

الصديقه المبالغه فى الصدق و الصديق فعيل من أبنيه المبالغه كما يقال رجل سكيت أى مبالغ فى السكوت يقال أفكه يأفكه افكا إذا صرفه و الإفك الكذب لأنه صرف عن الحق و كل مصروف عن شى ء مأفوك عنه قال ابن السكيت:

إن تك عن أحسن المروءه مأفوكا

ففى آخرين قد أفكوا

و قد أفكت الأرض إذا صرف عنها المطر و أرض مأفوكه لم يصبها مطر و المؤتفكات المتقلبات من الرياح لأنها صرفت عن وجهها و الملك القدره على تصريف ما للقادر عليه أن يصرفه فملك الضرر و النفع أخص من القدره عليهما لأن القادر قد يقدر من ذلك على ما له أن يفعل و قد يقدر منه على ما ليس له أن يفعله و النفع هو فعل اللذه و السرور أو ما أدى إليهما أو إلى أحدهما مثل الملاذ التى تحصل فى الحيوان و الصله بالمال و الوعد باللذه فإن جميع ذلك نفع لأنه يؤدى إلى اللذه، و الضرر هو فعل الألم و الغم أو ما يؤدى إليهما أو إلى واحد منهما كالآلام التى توجد فى الحيوان و كالقذف و السب لأن جميع ذلك يؤدى إلى الألم، و الأهواء أجمع هوى النفس مقصور لأنه مثل فعل و فعل جمعه أفعال.

الإعراب

انتصاب «غَيْرَ الْحَقِّ» على وجهين (أحدهما) أن يكون على الحال من دينكم فكأنه قال لا- تغلوا فى دينكم مخالفين للحق (و الثانى) أن يكون منصوبا على الاستثناء بمعنى لا تغلوا فى دينكم إلا الحق فيكون الحق مستثنى من النهى عن الغلو فيه بأن يجوز الغلو فيما هو حق على معنى اتباعه.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر مقالات النصارى عقبه بالرد عليهم و الحجاج لهم فقال

«مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ» أی لیس هو بإله «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ» أی کما أن الرسل الـذین مضوا قبله لیسوا بآلهه و إن أتوا بالمعجزات الباهرات فکـذلک المسیح فمن ادعی له الإلهیه فهو کمن ادعی لهم الإلهیه لتساویهم فی المنزله «وَ أُمُّهُ صِدِّيقَةٌ» لأنها تصدق بآیات ربها و منزله ولدها و تصدقه فیما أخبرها به بدلاله قوله «وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها» عن الحسن و الجبائی و قیل سمیت صدیقه لکثره صدقها و عظم منزلتها فیما تصدق به من أمرها «كانا يَأْكُلانِ الطَّعامَ» قیل فیه قولان (أحدهما) أنه احتجاج علی النصاری بأن من ولده النساء و یأکل الطعام لا یکون إلها للعباد لأن سبیله سبیلهم فی الحاجه إلی الصانع المدبر و المعنی أنهما کانا یعیشان بالغذاء کما یعیش سائر الخلق فکیف یکون إلها من لا یقیمه إلا أکل الطعام و هذا معنی قول ابن عباس (و الثانی) إن ذلک کنایه عن قضاء الحاجه لأن من أکل الطعام لا بد له من الحدث فلما ذکر الأکل صار کأنه أخبر عن عاقبته «انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآياتِ» أمر سبحانه النبی (ص) و أمته بأن یفکروا فیما بین تعالی من الآیات أی الدلالات علی بطلان ما اعتقدوه من ربوبیه المسیح ثم أمر بأن ینظر «ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أی کیف یصرفون عن الحق الذی یؤدی إلیه تدبر الآیات فالنظر الأول إنما هو إلی فعله تعالی الجمیل فی نصب الآیات و إزاحه العلل و النظر الثانی إلی أفعالهم القبیحه و ترکهم التدبر للآیات ثم زاد تعالی فی الاحتجاج علیهم فقال «قُلْ» یا محمد «أَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً» أی أ توجهون عبادتکم إلی من لا یقدر لکم علی النفع و الضر لأن القادر علیهما هو الله أو من یمکنه الله تعالی من ذلک و المستحق للعباده إنما هو القادر علی أصول النعم و النفع و الضر و الخلق و الإحیاء و الرزق و لا یقدر علی ذلک غیر الله فلا یستحق العباده سواه «وَ اللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالکم «الْعَلِيمُ» بضمائرکم و فی هذا تحذیر من الجزاء و استدعاء إلی التوبه ثم دعاهم إلی ترک الغلو فقال «قُلْ» یا محمد للنصاری فإنهم المخاطبون هنا و قال قوم أنه خطاب للیهود و النصاری لأن الیهود غلوا أیضا فی تکذیب عیسی و محمد «يا أَهْلَ الْكِتابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» أی لا تتجاوزوا الحد الذی حده الله لکم إلی الإزدیاد و ضده التقصیر و هو الخروج عن الحد إلی النقصان و الزیاده فی الحد و النقصان عنه کلاهما فساد و دین الله الذی أمر به هو بین الغلو و التقصیر و هو الاقتصار «غَيْرَ الْحَقِّ» أی مجاوزین الحق إلی الغلو و إلی التقصیر فیفوتکم الحق و من قال إن الخطاب للیهود و النصاری فغلو نصاری فی عیسی ادعاؤهم له الإلهیه و غلو الیهود فیه تکذیبهم له و نسبتهم إیاه إلی أنه لغیر رشده «وَ لا تَتَّبِعُوا أَهْواءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ» قال

ابن عباس كل هوى ضلاله يعنى بالقوم الذين ضلوا من قبل رؤساء الضلاله من فريقى اليهود و النصارى و الآيه خطاب للذين كانوا فى عصر النبى (ص) نهوا أن يتبعوا أسلافهم فيما ابتدعوه بأهوائهم و أن يقلدوهم فيما هووا و الأهواء هاهنا المذاهب التى تدعو إليها الشهوه دون الحجه لأن الإنسان قد يستثقل النظر لما فيه من المشقه و يميل طبعه إلى بعض المذاهب فيعتقده و هو ضلال فيهلك به و الاتباع هو سلوك الثانى طريقه الأول على وجه الاقتداء به و قد يتبع الثانى الأول فى الحق و قد يتبعه فى الباطل و إنما يعلم أحدهما بدليل «وَ أَضَلُّوا كَثِيراً» يعنى به هؤلاء الذين ضلوا عن الحق أضلوا كثيرا من الخلق أيضا و نسب الإضلال إليهم من حيث كان بدعائهم و إغوائهم «وَ ضَلُّوا عَنْ سَواءِ السَّبِيلِ» قيل فى معناه قولان (أحدهما) أنهم ضلوا بإضلالهم غيرهم عن الزجاج (و الثانى) أنهم ضلوا من قبل بكفرهم بعيسى و أضلوا غيرهم من بعد بكفرهم بمحمد (ص) فلذلك كرر و معنى «سَواءِ السَّبِيلِ» مستقيم الطريق و قيل له سواء لاستمراره على استواء و قيل لأنه يستقيم بصاحبه إلى الجنه و الخلود فى النعيم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۷۸ الى ۸۰]

اشاره

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (۷۸) كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ (۷۹) تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِي الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ (۸۰)

اللغه

للتناهى هاهنا معنيان (أحدهما) أنه تفاعل من النهى أى كانوا لا ينهى بعضهم بعضا (و الثانى) أنه بمعنى الانتهاء يقال انتهى عن الأمر و تناهى عنه إذا كف عنه.

الإعراب

«لَبِئْسَ ما» يجوز أن يكون ما هاهنا كافه لبئس كما تكف فى إنما و لكنما و بعد ما و ربما و اللام فيه للقسم و يجوز أن يكون اسما نكره فكأنه قال بئس شيئا فعلوه كما تقول بئس رجلا كان عندك و محل «أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» رفع كرفع زيد فى قولك بئس رجلا

ص: ۳۰۷

زيد فيكون مبتدأ و بئس و ما عملت فيه خبره أو يكون خبر مبتدإ محذوف كأنه لما قال بئس رجلا قيل من هو فقال زيد أي هو زيد و يجوز أن يكون محله نصبا على تأويل بئس الشي ء ذلك لأن سخط الله عليهم.

المعنى

ثم أخبر تعالى عما جرى على أسلافهم فقال «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» قيل في معناه أقوال (أحدها) أن معناه لعنوا على لسان داود فصاروا قرده و على لسان عيسى فصاروا خنازير و إنما خص عيسى و داود لأنهما أنبه الأنبياء المبعوثين من بعد موسى و لما ذكر داود أغنى عن ذكر سليمان لأن قولهما واحد عن الحسن و مجاهد و قتاده

و قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) أما داود فإنه لعن أهل إيله لما اعتدوا في سبتهم و كان اعتداؤهم في زمانه فقال اللهم ألبسهم اللعنه مثل الرداء و مثل المنطقه على الحقوين فمسخهم الله قرده فأما عيسى (عليه السلام) فإنه لعن الذين أنزلت عليهم المائده ثم كفروا بعد ذلك

(و ثانيها) ما قاله ابن عباس أنه يريد في الزبور و في الإنجيل و معنى هذا إن الله تعالى لعن في الزبور من يكفر من بني إسرائيل و في الإنجيل كذلك فلذلك قيل «عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى» (و ثالثها) أن يكون عيسى و داود علما أن محمدا نبي مبعوث و لعنا من يكفر به عن الزجاج و الأول أصح و المراد أن الله أيسهم من المغفره مع الإقامه على الكفر لدعاء الأنبياء عليهم بالعقوبه و دعوتهم مستجابه و إنما ذكر اللعن على لسانهما إزاله للإبهام بأن لهم منزله بولاده الأنبياء تنجيهم من العقوبه «ذلِكَ» إشاره إلى اللعن المتقدم ذكره «بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ» أي بمعصيتهم و اعتدائهم ثم بين تعالى حالهم فقال «كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ» أي لم يكن ينهى بعضهم بعضا و لا ينتهون أي لا يكفون عما نهوا عنه قال ابن عباس كان بنو إسرائيل ثلاث فرق فرقه اعتدوا في السبت و فرقه نهوهم و لكن لم يدعوا مجالستهم و لا مؤاكلتهم و فرقه لما رأوهم يعتدون ارتحلوا عنهم و بقيت الفرقتان المعتديه و الناهيه المخالطه فلعنوا جميعا و لذلك

قال رسول الله (ص) لتأمرن بالمعروف و لتنهن عن المنكر و لتأخذن على يد السفيه و لتأطرنه على الحق أطرأ أو ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض و يلعنكم كما لعنهم

و إنما سمي القبيح منكرا لأنه ينكره العقل من حيث أن العقل يقبل الحسن و يعترف به و لا يأباه و ينكر القبيح و يأباه و ما ينكره العقل فهو الباطل و ما يقر به فهو الحق و قيل إن المراد بالمنكر هنا صيدهم السمك يوم السبت و قيل هو أخذهم

الرشى فى الأحكام و قيل أكلهم الربا و أثمان الشحوم ثم أقسم سبحانه فقال «لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ» أى بئس شيئا فعلهم «تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ» أى من اليهود «يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يريد كفار مكه عنى بذلك كعب بن الأشرف و أصحابه حين استجاشوا المشركين على رسول الله و ذكرنا ذلك عند قوله وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هؤُلاءِ أَهْدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا

و قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) يتولون الملوك الجبارين و يزينون لهم أهواءهم ليصيبوا من دنياهم

و فى هذا توبيخ لأولئك القوم و تنبيه على سوء فعالهم و خبث عقائدهم «لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ» أى بئس ما قدموا من العمل لمعادهم فى الآخره «أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى سخط الله عليهم «وَ فِي الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ» و ذهب ابن عباس و مجاهد و الحسن إلى أن هذه الآيه فى المنافقين من اليهود و الكنايه فى قوله «مِنْهُمْ» عائده إليهم و يؤكده ما بعد هذه الآيه.

[سوره المائده (۵): آيه ۸۱]

اشاره

وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۸۱)

المعنى

«وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى لو كانوا يصدقون الله «وَ النَّبِيِّ» محمد (ص) «وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ» من القرآن و يعتقدون ذلك على الحقيقه كما يظهرونه «مَا اتَّخَذُوهُمْ» يعنى الكافرين «أَوْلِياءَ» عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل المراد بالنبى موسى و بما أنزل إليه التوراه فيكون المراد بهم اليهود الذين جاهروا بالعداوه لرسول الله و التولى للمشركين و يكون معنى الموالاه التناصر و المعاونه على محاربه النبى (ص) و معاداته و يجوز أن يكون يريد الموالاه على الحقيقه «وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ» وصفهم بالفسق و إن كان الكفر أبلغ فى باب الذم لأمرين (أحدهما) أنهم خارجون عن أمر الله و هذا المعنى لا يظهر بأن يصفهم بالكفر (و الآخر) أن الفاسق فى كفره هو المتمرد فيه و الكلام يدل على أنهم فاسقون فى كفرهم أى خارجون إلى التمرد فيه.

[سوره المائده (۵): الآيات ۸۲ الى ۸۴]

اشاره

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قالُوا إِنَّا نَصارى ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَ رُهْباناً وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۸۲) وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنَّا فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ (۸۳) وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ ما جاءَنا مِنَ الْحَقِّ وَ نَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنا رَبُّنا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (۸۴)

اللغه

قال الزجاج القسيس و القس من رؤساء النصارى فأما القس فى اللغه فهو النميمه و نشر الحديث يقال قس فلان الحديث قسا قال الفراء و يجمع القسيس قساوسه جمعوه على مهالبه فكانت قساسسه فكسرت السينان فأبدلوا إحداهن واوا و القسوسه مصدر القس و القسيس و قد تكلمت العرب بهما و أنشد المازنى:

لو عرضت لأيبلى قس

أشعث فى هيكله مندس

حن إليها كحنين الطس

و قال أميه:

لو كان منقلب كانت قساوسه

يحييهم الله فى أيديهم الزبر

و الرهبان جمع راهب مثل راكب و ركبان و فارس و فرسان و الرهبانيه مصدره و الترهب التعبد فى صومعه و أصله من الرهبه المخافه و قال جرير:

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا

و العصم من شعف الجبال الفادر

و قال بعضهم الرهبان يكون واحدا و جمعا فمن جعله واحدا جعله بناء على فعلان و أنشد:

لو عاينت رهبان دير فى القلل

لانحدر الرهبان يمشى و نزل

ص: ٣١٠

و فيض العين من الدمع امتلاءها منه كفيض النهر من الماء و فيض الإناء و هو سيلانه من شده امتلائه و فاض صدر فلان بسره و أفاض القوم من عرفات إلى منى إذا دفعوا و أفاضوا فى الحديث إذا تدافعوا فيه و الدمع الماء الجارى من العين و يشبه به الصافى فيقال كأنه دمعه و المدامع مجارى الدمع و شجه دامعه تسيل دما و الطمع تعلق النفس بما يقوى أن يكون من معنى المحبوب و نظيره الأمل و الرجاء و الطمع أن يكون معه الخوف أن لا يكون و الصالح هو الذى يعمل الصلاح فى نفسه فإن كان عمله فى غيره فهو مصلح فلذلك يوصف الله تعالى بأنه مصلح و لم يوصف بأنه صالح.

الإعراب

اللام فى «لَتَجِدَنَّ» لام القسم و النون دخلت ليفصل بين الحال و الاستقبال هذا مذهب الخليل و سيبويه و «عَداوَةً» منصوب على التمييز و «يَقُولُونَ رَبَّنا» فى موضع نصب على الحال و تقديره قائلين ربنا و لا نؤمن فى موضع نصب على الحال تقديره أى شى ء لنا تاركين الإيمان أى فى حال تركنا الإيمان و «مِنَ الْحَقِّ» معنى من تبيين الإضافه التى تقوم مقام الصفه كأنه قيل و الجائى لنا الذى هو الحق و قيل أنها للتبعيض لأنهم آمنوا بالذى جاءهم على التفصيل.

النزول و القصه

نزلت فى النجاشى و أصحابه قال المفسرون ائتمرت قريش أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيله على من فيها من المسلمين يؤذونهم و يعذبونهم فافتتن من افتتن و عصم الله منهم من شاء و منع الله رسوله بعمه أبى طالب

فلما رأى رسول الله ما بأصحابه و لم يقدر على منعهم و لم يؤمر بعد بالجهاد أمرهم بالخروج إلى أرض الحبشه و قال إن بها ملكا صالحا لا يظلم و لا يظلم عنده أحد فاخرجوا إليه حتى يجعل الله عز و جل للمسلمين فرجا

و أراد به النجاشى و اسمه أصحمه و هو بالحبشيه عطيه و إنما النجاشى اسم الملك كقولهم تبع و كسرى و قيصر فخرج إليها سرا أحد عشر رجلا و أربع نسوه و هم عثمان بن عفان و امرأته رقيه بنت رسول الله و الزبير بن العوام و عبد الله بن مسعود و عبد الرحمن بن عوف و أبو حذيفه بن عتبه و امرأته سهله بنت سهيل بن عمرو و مصعب بن عمير و أبو سلمه بن عبد الأسد و امرأته أم سلمه بنت أبى أميه و عثمان بن مظعون و عامر بن ربيعه و امرأته ليلى بنت أبى خيثمه و حاطب بن عمرو و سهل بن البيضاء فخرجوا إلى البحر و أخذوا سفينه إلى أرض الحبشه بنصف دينار و ذلك فى رجب فى السنه الخامسه من مبعث رسول الله و هذه هى الهجره الأولى ثم خرج جعفر بن أبى طالب و تتابع المسلمون إليها و كان

جميع من هاجر إلى الحبشه من المسلمين اثنين و ثمانين رجلا سوى النساء و الصبيان فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص و صاحبه عماره بن الوليد بالهدايا إلى النجاشى و إلى بطارقته ليردوهم إليهم و كان عماره بن الوليد شابا حسن الوجه و أخرج عمرو بن العاص أهله معه فلما ركبوا السفينه شربوا الخمر فقال عماره لعمرو بن العاص قل لأهلك تقبلنى فأبى فلما انتشى عمرو دفعه عماره فى الماء و نشب عمرو فى صدر السفينه و أخرج من الماء و ألقى الله بينهما العداوه فى مسيرهما قبل أن يقدما إلى النجاشى ثم وردا على النجاشى فقال عمرو بن العاص أيها الملك إن قوما خالفونا فى ديننا و سبوا آلهتنا و صاروا إليك فردهم إلينا فبعث النجاشى إلى جعفر فجاءه فقال يا أيها الملك سلهم أ نحن عبيد لهم فقال لا بل أحرار قال فسلهم أ لهم علينا ديون يطالبوننا بها قال لا ـ ما لنا عليكم ديون قال فلكم فى أعناقنا دماء تطالبونا بها قال عمرو لا قال فما تريدون منا آذيتمونا فخرجنا من دياركم ثم قال أيها الملك بعث الله فينا نبيا أمرنا بخلع الأنداد و ترك الاستقسام بالأزلام و أمرنا بالصلاه و الزكاه و العدل و الإحسان و إيتاء ذى القربى و نهانا عن الفحشاء و المنكر و البغى فقال النجاشى بعث الله عيسى ثم قال النجاشى لجعفر هل تحفظ مما أنزل الله على نبيك شيئا قال نعم فقرأ سوره مريم فلما بلغ قوله وَ هُزِّى إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا قال هذا و الله هو الحق فقال عمرو أنه مخالف لنا فرده إلينا فرفع النجاشى يده و ضرب بها وجه عمرو و قال اسكت و الله لئن ذكرته بعد بسوء لأفعلن بك و قال أرجعوا إلى هذا هديته و قال لجعفر و أصحابه امكثوا فإنكم سيوم و السيوم الآمنون و أمر لهم بما يصلحهم من الرزق فانصرف عمرو و أقام المسلمون هناك بخير دار و أحسن جوار إلى أن هاجر رسول الله و علا أمره و هادن قريشا و فتح خيبر فوافى جعفر إلى رسول الله بجميع من كانوا معه

فقال رسول الله لا أدرى أنا بفتح خيبر أسر أم بقدوم جعفر

و وافى جعفر و أصحابه رسول الله فى سبعين رجلا ـ منهم اثنان و ستون من الحبشه و ثمانيه من أهل الشام فيهم بحيراء الراهب فقرأ عليهم رسول الله (ص) سوره يس إلى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن و آمنوا و قالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى فأنزل الله فيهم هذه الآيات و قال مقاتل و الكلبى كانوا أربعين رجلا اثنان و ثلاثون من الحبشه و ثمانيه من أهل الشام و قال عطا كانوا ثمانين رجلا أربعون من أهل نجران من بنى الحرث بن كعب و اثنان و ثلاثون من الحبشه و ثمانيه روميون من أهل الشام.

المعنى

ثم ذكر تعالى معاداه اليهود للمسلمين فقال «لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَداوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» وصف اليهود و المشركين بأنهم أشد الناس عداوه للمؤمنين لأن اليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين مع أن المؤمنين يؤمنون بنبوه موسى و التوراه التى أتى بها فكان ينبغى أن يكونوا إلى من وافقهم فى الإيمان بنبيهم و كتابهم أقرب و إنما فعلوا ذلك حسدا للنبى (ص) «وَ لَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قالُوا إِنَّا نَصارى» يعنى الذين قدمنا ذكرهم من النجاشى ملك الحبشه و أصحابه عن ابن عباس و سعيد بن جبير و عطا و السدى و الذين جاءوا مع جعفر مسلمين عن مجاهد «ذلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ» أى من النصارى «قِسِّيسِينَ» أى عبادا عن ابن زيد و قيل علماء عن قطرب و قيل إن النصارى ضيعت الإنجيل و أدخلوا فيه ما ليس فيه و بقى من علمائهم واحد على الحق و الاستقامه فهو قسيسا فمن كان على هداه و دينه فهو قسيس «وَ رُهْباناً» أى أصحاب الصوامع «وَ أَنَّهُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» معناه أن هؤلاء النصارى الذين آمنوا لا يستكبرون عن اتباع الحق و الانقياد له كما استكبر اليهود و عباد الأوثان و أنفوا عن قبول الحق أخبر الله تعالى فى هذه الآيه عن عداوه مجاورى النبى (ص) من اليهود و موده النجاشى و أصحابه الذين أسلموا معه من الحبشه لأن الهجره كانت إلى المدينه و بها اليهود و إلى الحبشه و بها النجاشى و أصحابه ثم وصفهم فقال «وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ» من القرآن «تَرى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ» أى لمعرفتهم بأن المتلو عليهم كلام الله و أنه حق «يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنَّا» أى صدقنا بأنه كلامك أنزلته على نبيك «فَاكْتُبْنا» أى فاجعلنا بمنزله من قد كتب و دون و قيل فاكتبنا فى أم الكتاب و هو اللوح المحفوظ «مَعَ الشَّاهِدِينَ» أى مع محمد و أمته الذين يشهدون بالحق عن ابن عباس و قيل مع الذين يشهدون بالإيمان عن الحسن و قيل مع الذين يشهدون بتصديق نبيك و كتابك عن الجبائى «وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ ما جاءَنا مِنَ الْحَقِّ» معناه لأى عذر لا نؤمن بالله و هذا جواب لمن قال لهم من قومهم تعنيفا لهم لم آمنتم عن الزجاج و قيل أنهم قدروا فى أنفسهم كان سائلا سألهم عنه فأجابوا بذلك و الحق هو القرآن و الإسلام و وصفه بالمجى ء مجازا كما يقال نزل و إنما نزل به الملك فكذلك جاء به الملك و قيل إن جاء بمعنى حدث نحو قوله جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ «وَ نَطْمَعُ» أى نرجو و نأمل «أَنْ يُدْخِلَنا رَبُّنا» يعنى فى الجنه لإيماننا بالحق فحذف لدلاله الكلام عليه «مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ» المؤمنين من أمه محمد.

[سوره المائده (۵): الآيات ۸۵ الى ۸۶]

اشاره

فَأَثابَهُمُ اللَّهُ بِما قالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها وَ ذلِکَ جَزاءُ الْمُحْسِنِینَ (۸۵) وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِیمِ (۸۶)

اللغه

أثابهم أی جازاهم و أصل الثواب الرجوع و الإحسان إیصال النفع الحسن إلى الغیر و ضده الإساءه و هو إیصال الضرر القبیح إلیه و لیس کل من کان من جهته إحسان فهو محسن مطلقا فالمحسن فاعل الإحسان بشرط أن یکون خالیا من وجود القبح و الجحیم النار الشدیده الإیقاد و هو هنا اسم من أسماء جهنم و جحم فلان النار إذا شدد إیقادها و یقال لعین الأسد جحمه لشده إیقادها قال:

" و الحرب لا یبقى لجاحمها التخیل و المراح"

. المعنى

«فَأَثابَهُمُ» أی جازاهم «اللَّهُ بِما قالُوا» أی بالتوحید عن الکلبی و على هذا فإنما علق الثواب بمجرد القول لأنه قد سبق من وصفهم ما یدل على إخلاصهم فیما قالوه و هو المعرفه فی قوله مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ و البکاء المؤذن بحقیقه الإخلاص و استکانه القلب و معرفته و القول إذا اقترن به المعرفه و الإخلاص فهو الإیمان الحقیقی الموعود علیه الثواب و قیل إن المراد بما قالوا ما سألوا یعنی قوله فَاکْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِینَ وَ نَطْمَعُ أَنْ یُدْخِلَنا الآیه عن عطاء عن ابن عباس و على هذا فیکون القول معناه المسأله للجنه «جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها» مر تفسیره «وَ ذلِکَ جَزاءُ الْمُحْسِنِینَ» أی المؤمنین عن الکلبی و الموحدین عن ابن عباس «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِیمِ» لما ذکر سبحانه الوعد لمؤمنیهم ذکر الوعید لمن کفر منهم و کذب و أطلق اللفظ به لیکون لهم و لمن جرى مجراهم فی الکفر و إنما شرط فی الوعید على الکفر التکذیب بالآیات و إن کان کل منهما یستحق به العقاب لأن صفه الکفار من أهل الکتاب أنهم یکذبون بالآیات فلم یصح هاهنا أو کذبوا لأنهم جمعوا الأمرین و لیس من شرط المکذب أن یکون عالما بأن ما کذب به صحیح بل إذا اعتقد أن الخبر کذب سمی مکذبا و إن لم یعلم أنه کذب و إنما یستحق به الذم لأنه جعل له طریق إلى أن یعلم صحه ما کذب به.

[سوره المائده (۵): الآيات ۸۷ الى ۸۸]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّباتِ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَ لا تَعْتَـدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَـدِينَ (۸۷) وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّباً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۸۸)

النزول و القصه

قال المفسرون

جلس رسول الله يوما فذكر الناس و وصف القيامه فرق الناس و بكوا و اجتمع عشره من الصحابه فى بيت عثمان بن مظعون الجمحى و هم على و أبو بكر و عبد الله بن مسعود و أبو ذر الغفارى و سالم مولى أبى حذيفه و عبد الله بن عمر و المقداد بن الأسود الكندى و سلمان الفارسى و معقل بن مقرن و اتفقوا على أن يصوموا النهار و يقوموا الليل و لا يناموا على الفرش و لا يأكلوا اللحم و لا الودك و لا يقربوا النساء و الطيب و يلبسوا المسوح و يرفضوا الدنيا و يسيحوا فى الأرض و هم بعضهم أن يجب مذاكيره فبلغ ذلك رسول الله ص فأتى دار عثمان فلم يصادفه فقال لامرأته أم حكيم بنت أبى أميه و اسمها حولاء و كانت عطاره أ حق ما بلغنى عن زوجك و أصحابه فكرهت أن تكذب رسول الله ص و كرهت أن تبدى على زوجها فقالت يا رسول الله إن كان أخبرك عثمان فقد صدقك فانصرف رسول الله فلما دخل عثمان أخبرته بذلك فأتى رسول الله ص هو و أصحابه فقال لهم رسول الله أ لم أنبئكم أنكم اتفقتم على كذا و كذا قالوا بلى يا رسول الله ص و ما أردنا إلا الخير فقال رسول الله إنى لم أومر بذلك ثم قال إن لأنفسكم عليكم حقا فصوموا و أفطروا و قوموا و ناموا فإنى أقوم و أنام و أصوم و أفطر و آكل اللحم و الدسم و آتى النساء و من رغب عن سنتى فليس منى ثم جمع الناس و خطبهم و قال ما بال أقوام حرموا النساء و الطعام و الطيب و النوم و شهوات الدنيا أما إنى لست آمركم أن تكونوا قسيسين و رهبانا فإنه ليس فى دينى ترك اللحم و لا النساء و لا اتخاذ الصوامع و إن سياحه أمتى الصوم و رهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله و لا تشركوا به شيئا و حجوا و اعتمروا و أقيموا الصلاه و آتوا الزكاه و صوموا رمضان و استقيموا يستقم لكم فإنما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم فى الديارات و الصوامع فأنزل الله الآيه

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نزلت فى على و بلال و عثمان ابن مظعون فأما على (عليه السلام) فإنه حلف أن لا ينام بالليل أبدا إلا ما شاء الله و أما بلال فإنه حلف أن لا يفطر بالنهار أبدا و أما عثمان بن مظعون فإنه حلف أن لا ينكح أبدا.

المعنى

لما تقدم ذكر الرهبان و كانوا قد حرموا على أنفسهم الطيبات نهى الله

المؤمنين عن ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى يا أيها المؤمنون «لا تُحَرِّمُوا طَيِّباتِ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَكَمْ» و هو يحتمل وجوها منها أن يريد لا تعتقدوا تحريمها و منها أن يريد لا تظهروا تحريمها و منها أن يريد لا تحرموها على غيركم بالفتوى و الحكم و منها أن يريد لا تجروها مجرى المحرمات فى شده الاجتناب و منها أن يريد لا تلتزموا تحريمها بنذر أو يمين فوجب حمل الآيه على جميع هذه الوجوه و الطيبات اللذيذات التى تشتهيها النفوس و تميل إليها القلوب و قد يقال الطيب بمعنى الحلال كما يقال يطيب له كذا أى يحل له و لا يليق ذلك بهذا الموضع «وَ لا تَعْتَدُوا» أى لا تتعدوا حدود الله و أحكامه و قيل معناه لا تجبوا أنفسكم فسمى الخصاء اعتداء عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الأول أعم فائده «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» معناه يبغضهم و يريد الانتقام منهم «وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» لفظه أمر و المراد به الإباحه «حَلالًا طَيِّباً» أى مباحا لذيذا و يسأل هنا فيقال إذا كان الرزق كله حلالا فلم قيد هاهنا فقال حلالا و الجواب أنه إنما ذكر حلالا على وجه التأكيد كما قال وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسى تَكْلِيماً و قد أطلق الله تعالى فى موضع آخر على وجه المدح و هو قوله وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ* و قال ابن عباس يريد من طيبات الرزق اللحم و غيره «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» هذا استدعاء إلى التقوى بألطف الوجوه و تقديره أيها المؤمنون بالله لا تضيعوا إيمانكم بالتقصير فى التقوى فيكون عليكم الحسره العظمى و اتقوا فى تحريم ما أحل الله لكم و فى جميع معاصيه من يؤمنون و هو الله تعالى و فى هاتين الآيتين دلاله على كراهه التخلى و التفرد و التوحش و الخروج عما عليه الجمهور فى الفاعل و طلب الولد و عماره الأرض

و قد روى أن النبى ص كان يأكل الدجاج و الفالوذج و كان يعجبه الحلواء الحلال و قال إن المؤمن حلو يحب الحلاوه و قال إن فى بطن المؤمن زاويه لا يملؤها إلا الحلواء

و روى أن الحسن كان يأكل الفالوذج فدخل عليه فرقد السبخى فقال يا فرقد ما تقول فى هذا فقال فرقد لا آكله و لا أحب أكله فأقبل الحسن على غيره كالمتعجب و قال لعاب النحل بلباب البر مع سمن البقر هل يعيبه مسلم.

[سوره المائده (۵): آیه ۸۹]

اشاره

لا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكُمْ وَ لكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما عَقَّدْتُمُ الْأَيْمانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعامُ عَشَرَةِ مَساكِينَ مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ ذلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمانِكُمْ إِذا حَلَفْتُمْ وَ احْفَظُوا أَيْمانَكُمْ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۸۹)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده عاقدتم بروايه ابن ذكوان و قرأ أهل الكوفه غير حفص عقدتم بالتخفيف و الباقون بالتشديد

و روى أن قراءه جعفر بن محمد (عليه السلام) تطعمون أهاليكم.

الحجه

قال أبو على من قرأ «عَقَّدْتُمُ» مشدده القاف احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون لتكثير الفعل (و الآخر) أن لا يراد به التكثير كما أن ضاعف لا يراد به فعل الاثنين و من قرأ عقدتم خفيفه جاز أن يراد به الكثير من الفعل و القليل إلا أن فعل يختص بالكثير كما أن الركبه يختص الحال التى يكون عليها الركوب و من قرأ عاقدتم احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون يراد به عقدتم كما أن عافاه الله و عاقبت اللص و طارقت النعل بمنزله فعلت فيكون على هذا قراءته كقراءه من خفف و يحتمل أن يراد بعاقدتم فاعلت الذى يقتضى فاعلين فصاعدا كأنه قال يؤاخذكم بما عقدتم عليه اليمين و لما كان عاقد فى المعنى قريبا من عاهد عداه بعلى كما يعدى عاهد بها قال وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ و اتسع فحذف الجار و وصل الفعل إلى المفعول ثم حذف من الصله الضمير الذى كان يعود إلى الموصول كما حذفه من قوله فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ و مثله قول الشاعر:

كأنه واضح الأقراب فى لقح

أسمى بهن و عزته الأناصيل

إنما هو عزت عليه فاتسع و التقدير يؤاخذكم بالذى عاقدتم عليه الأيمان ثم عاقدتموه الأيمان فحذف الراجع و يجوز أن يجعل ما التى مع الفعل بمعنى المصدر فيمن قرأ عقدتم و عقدتم فلا يقتضى راجعا كما لا يقتضيه فى قوله وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ و قوله فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هذا وَ ما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ و أما قوله أهاليكم فإن أهالى كليالى كان واحدها أهلاه و ليلاه و أنشد ابن الأعرابى:

فى كل يوم ما و كل ليلاه

يا ويحه من جمل ما أشقاه

و من قال أهالى جمع أهلون فقد أبعد لأن هذا الجمع لا يكسر.

ص: ٣١٧

اللغه

اللغو فى اللغه ما لا يعتد به قال الشاعر:

أو مائه تجعل أولادها

لغوا و عرض المائه الجلمد

أى الذى يعارضها فى قوه الجلمد يعنى بالمائه نوقا أى لا يعتد بأولادها و

لغو اليمين هو الحلف على وجه الغلط من غير قصد مثل قول القائل لا و الله و بلى و الله على سبق اللسان هذا هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

يقال عقدت الحبل و العهد و اليمين عقدا قال الحطيئه:

" قوم إذا عقدوا عقدا لجارهم"

البيت و قال فى بيت آخر:

" و إن عاهدوا أوفوا و إن عاقدوا شدوا"

و أعقدت العسل فهو معقد و عقيد و التحرير من الحريه قال الفرزدق:

أ بنى غدانه إننى حررتكم

فوهبتكم لعطيه بن جعال

يريد أعتقتكم من ذل الهجا و لزوم العار.

النزول

قيل لما نزلت لا تُحَرِّمُوا طَيِّباتِ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ قالوا يا رسول الله فكيف نصنع بأيماننا فأنزل الله هذه الآيه و

قيل نزلت فى عبد الله بن رواحه كان عنده ضيف فأخرت زوجته عشاه فحلف لا يأكل من الطعام و حلفت المرأه لا تأكل إن لم يأكل و حلف الضيف لا يأكل أن لم يأكلا فأكل عبد الله بن رواحه و أكلا معه فأخبر النبى ص بذلك فقال له أحسنت

عن ابن زيد.

المعنى

«لا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكَمْ» مضى الكلام فى لغو اليمين و حكمه فى سوره البقره و لا كفاره فيه عند أكثر المفسرين و الفقهاء إلا ما روى عن إبراهيم النخعى أنه قال فيها الكفاره «وَ لكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما عَقَّدْتُمُ الْأَيْمانَ» إن جعلت ما موصوله فمعناه بالذى عقدتم و إن جعلته مصدريه فمعناه بعقدكم أو بتعقيدكم الأيمان أو بمعاقدتكم الأيمان و تفسيره أن يضمر الأمر ثم يحلف بالله فيعقد عليه اليمين عن عطاء و قيل هو ما عقدت عليه قلبك و تعمدته عن مجاهد «فَكَفَّارَتُهُ» أى كفاره ما عقدتم إذا حنثتم و استغنى عن ذكره لأنه مدلول عليه لأن الأمه قد اجتمعت على أن الكفاره لا تجب إلا بعد الحنث «إِطْعامُ عَشَرَهِ مَساكِينَ» و اختلف فى مقدار ما يعطى كل مسكين فقال الشافعى مد من طعام و هو ثلثا من و قال أبو حنيفه نصف صاع من حنطه أو صاع من شعير أو تمر و كذلك سائر الكفارات و قال أصحابنا يعطى كل واحد مدين أو مدا و المد رطلان و ربع و يجوز أن يجمعهم على ما هذا قدره ليأكلوه

و لا يجوز أن يعطى خمسه ما يكفى عشره فإن كان المساكين ذكورا و إناثا جاز ذلك و لكن وقع بلفظ التذكير لأنه يغلب فى كلام العرب «مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ» قيل فيه قولان (أحدهما) الخبز و الأدم لأن أفضله الخبز و اللحم و أدونه الخبز و الملح و أوسطه الخبز و السمن و الزيت (و الآخر) أنه الأوسط فى المقدار أى تعطيهم كما تعطى أهلك فى العسر و اليسر عن ابن عباس «أَوْ كِسْوَتُهُمْ» قيل لكل واحد منهم ثوب عن الحسن و مجاهد و عطاء و طاووس و هو مذهب الشافعى و قال أبو حنيفه ما يقع عليه اسم الكسوه و الذى رواه أصحابنا أن لكل واحد ثوبين مئزرا و قميصا و عند الضروره يجزى قميص واحد «أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» معناه عتق رقبه عبد أو أمه و الرقبه يعبر بها عن جمله الشخص و هو كل رقبه سليمه من العاهات صغيره كانت أو كبيره مؤمنه كانت أو كافره لأن اللفظه مطلقه مبهمه إلا أن المؤمن أفضل و هذه الثلاثه واجبه على التخيير و قيل إن الواجب منها واحد لا بعينه و فائده هذا الخلاف و الكلام فى شرحها و فى الأدله على صحه المذهب الأول مذكور فى أصول الفقه «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ أَيّامٍ» معناه فكفارته صيام ثلاثه أيام فيكون صيام مرفوعا بأنه خبر المبتدأ أو فعليه صيام ثلاثه أيام فيكون صيام مرفوعا بالابتداء أو بالظرف و حد من ليس بواجد هو من ليس عنده ما يفضل عن قوته و قوت عياله يومه و ليلته و به قال الشافعى و يجب التتابع فى صوم هذه الأيام الثلاثه و به قال أبى و ابن عباس و مجاهد و قتاده و أكثر الفقهاء و فى قراءه ابن مسعود و أبى ثلاثه أيام متتابعات و اليمين على ثلاثه أقسام (أحدها) ما يكون عقدها طاعه و حلها معصيه و هذه تتعلق بحنثها الكفاره بلا خلاف و هو كما لو قيل و الله لا شربت خمرا (و الثانى) أن يكون عقدها معصيه و حلها طاعه كما يقال و الله لا صليت و هذا لا كفاره فى حنثه عند أصحابنا و خالف سائر الفقهاء فى ذلك (و الثالث) أن يكون عقدها مباحا و حلها مباحا كما يقول و الله لا لبست هذا الثوب و هذه تتعلق بحنثها كفاره بلا خلاف أيضا «ذلِكَ» إشاره إلى ما تقدم ذكره من الكفاره «كَفّارَةُ أَيْمانِكُمْ إِذا حَلَفْتُمْ» يعنى إذا حلفتم و حنثتم لأن الكفاره لا تجب بنفس اليمين و إنما تجب باليمين و الحنث و قيل تجب بالحنث بشرط تقدم اليمين و اختلف فيمن كفر بعد اليمين قبل الحنث فقال أبو حنيفه لا تجزى و قال الشافعى تجزى «وَ احْفَظُوا أَيْمانَكُمْ» قيل فى معناه قولان قال ابن عباس يريد لا تحلفوا و قال غيره احفظوا أيمانكم عن الحنث فلا تحنثوا و هو اختيار الجبائى و هذا هو الأقوى لأن الحلف مباح إلا فى معصيه بلا خلاف و إنما الواجب ترك الحنث و فيه دلاله على أن اليمين فى المعصيه لا تنعقد لأنها لو انعقدت للزم حفظها و إذا كانت لا تنعقد فلا يلزم فيها الكفاره «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ

لَكَمْ آياتِهِ لَعَلَّكَمْ تَشْكَرُونَ» معناه كما بين أمر الكفاره و جميع الأحكام يبين لكم آياته و فروضه لتشكروه على تبيينه لكم أموركم و نعمه عليكم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۰ الى ۹۱]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۹۰) إِنَّما يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ عَنِ الصَّلاهِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (۹۱)

اللغه

الخمر عصير العنب المشتد و هو العصير الذى يسكر كثيره و سمى خمرا لأنها بالسكر تغطى على العقل و أصله فى الباب التغطيه من قولهم خمرت الإناء إذا غطيته و دخل فى خمار الناس إذا خفى فيما بينهم و الميسر القمار كله من تيسير أمر الجزور بالاجتماع على القمار فيه و أصله من اليسر خلاف العسر و سميت اليد اليسرى تفاؤلا بتيسير العمل بها و قيل لأنها تعين اليد اليمنى فيكون العمل أيسر و الأنصاب الأصنام واحدها نصب و سمى ذلك لأنها كانت تنصب للعباده لها و الانتصاب القيام و منه النصب التعب عن العمل الذى ينتصب له و نصاب السكين لأنه ينصب فيه و مناصبه العدو الانتصاب لعداوته قال الأعشى:

و ذا النصب المنصوب لا تنسكنه

و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

و الأزلام القداح و هى سهام كانوا يجيلونها للقمار و قد ذكرنا ما قيل فيها فى أول السوره و الرجز بالزاى هو العذاب و أصل الرجز تتابع الحركات يقال ناقه رجزاء إذا كانت ترتعد قوائمها فى ناحيه قال الزجاج الرجس فى اللغه اسم لكل ما استقذر من عمل يقال رجس يرجس و رجس يرجس إذا عمل عملا قبيحا و الرجس بفتح الراء شده الصوت يقال رعد رجاس شديد الصوت فكان الرجس الذى يقبح ذكره و يرتفع فى القبح.

المعنى

ثم عطف الله تعالى على ما بين من الأحكام بالنهى عن أفعال أهل

الجاهليه و النقل عنها إلى شريعه الإسلام فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ» مر معناهما فی سوره البقره قال ابن عباس يريد بالخمر جميع الأشربه التی تسكر

و قد قال رسول الله ص الخمر من تسع من البتع و هو العسل و من العنب و من الزبيب و من التمر و من الحنطه و من الذره و من الشعير و السلت و قال فی الميسر يريد القمار و هو فی أشياء كثيره

انتهی كلامه «وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ» ذكرناهما فی أول السوره «رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ» لا بد من أن يكون فی الكلام حذف و المعنی شرب الخمر و تناوله أو التصرف فيه و عباده الأنصاب و الاستقسام بالأزلام رجس أی خبيث من عمل الشيطان و إنما نسبها إلى الشيطان و هی أجسام من فعل الله لما يأمر به الشيطان فيها من الفساد فيأمر بشرب المسكر ليزيل العقل و يأمر بالقمار ليستعمل فيه الأخلاق الدنيه و يأمر بعباده الأصنام لما فيها من الشرك بالله و يأمر بالأزلام لما فيها من ضعف الرأی و الاتكال على الاتفاق

و قال الباقر (عليه السلام) يدخل فی الميسر اللعب بالشطرنج و النرد و غير ذلك من أنواع القمار حتی أن لعب الصبيان بالجوز من القمار

«فَاجْتَنِبُوهُ» أی كونوا على جانب منه أی فی ناحيه «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» معناه لكی تفوزوا بالثواب و فی هذه الآيه دلاله على تحريم الخمر و هذه الأشياء من أربعه أوجه (أحدها) أنه سبحانه وصفها بالرجس و هو النجس و النجس محرم بلا خلاف (و الثانی) أنه نسبها إلى عمل الشيطان و ذلك يوجب تحريمها (و الثالث) أنه أمر باجتنابها و الأمر يقتضی الإيجاب (و الرابع) أنه جعل الفوز و الفلاح فی اجتنابها و الهاء فی قوله «فَاجْتَنِبُوهُ» راجعه إلى عمل الشيطان و تقديره فاجتنبوا عمل الشيطان و كل واحد من شرب الخمر و تعاطی القمار و اتخاذ الأنصاب و الأزلام من عمل الشيطان و يجوز أن تكون الهاء عائده إلى الرجس و الرجس واقع على الخمر و ما ذكره بعدها و قد قرن الله تعالى الخمر بعباده الأوثان تغليظا فی تحريمها و لذلك

قال الباقر (عليه السلام) مدمن الخمر كعابد الوثن

و فی هذا دلاله على تحريم سائر التصرفات فی الخمر من الشرب و البيع و الشراء و الاستعمال على جميع الوجوه ثم بين تعالى أنه إنما نهی عن الخمر لما يعلم فی اجتنابه من الصلاح و خير الدارين فقال «إِنَّما يُرِيدُ الشَّيْطانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةَ وَ الْبَغْضاءَ فِي الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ» قال ابن عباس يريد سعد بن أبی وقاص و رجلا من الأنصار كان مواخيا لسعد فدعاه إلى الطعام فأكلوا و شربوا نبيذا مسكرا فوقع بين الأنصاری و سعد مراء و مفاخره فأخذ الأنصاری لحی جمل فضرب به سعدا ففزر أنفه فأنزل

الله تعالى ذلک فيهما و المعنى يريـد الشـيطان إيقاع العـداوه بينكم بالإغواء المزين لكم ذلک حتى إذا سـكرتم زالت عقولكم و أقدمتم من القبائح على ما كان يمنعه منه عقولكم قال قتاده إن الرجل كان يقامر فى ماله و أهله فيقمر و يبقى حزينا سليبا فيكسبه ذلک العداوه و البغضاء «وَ يَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» أى يمنعكم عن الذكر لله بالتعظيم و الشكر على آلائه «وَ عَنِ الصَّلاهِ» التى هى قوام دينكم «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» صيغته الاستفهام و معناه النهى و إنما جاز فى صيغه الاستفهام أن يكون على معنى النهى لأن الله ذم هـذه الأفعال و أظهر قبحها و إذا ظهر قبح الفعل للمخاطب ثم استفهم عن تركه لم يسعه إلا الإقرار بالترک فكأنه قيل له أ تفعله بعد ما قد ظهر من قبحه ما ظهر فصار المنتهى بقوله «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» فى محل من عقد عليه ذلک بإقراره و كان هذا أبلغ فى باب النهى من أن يقال انتهوا و لا تشربوا.

[سوره المائده (۵): آیه ۹۲]

اشاره

وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ احْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما عَلى رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۹۲)

المعنى

لما أمر الله تعالى باجتناب الخمر و ما بعدها عقبه بالأمر بالطاعه له فيه و فى غيره فقال «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» و الطاعه هى امتثال الأمر و الانتهاء عن المنهى عنه و لـذلک يصح أن يكون الطاعه طاعه الاثنين بأن يوافق أمرهما و إرادتهما «وَ احْذَرُوا» هـذا أمر منه تعالى بالحـذر من المحارم و المناهى قال عطاء يريد و احذروا سخطى و الحذر هو امتناع القادر من الشـى ء لما فيه من الضرر «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» أى فإن أعرضتم و لم تعملوا بما آمركم به «فَاعْلَمُوا أَنَّما عَلى رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» معناه الوعيد و التهديد كأنه قال فاعلموا أنكم قد استحققتم العقاب لتوليكم عما أدى رسولنا إليكم من البلاغ المبين يعنى الأداء الظاهر الواضح فوضع كلام موضع كلام للإيجاز و لو كان الكلام على صيغه من غير هذا التقدير لا يصح لأن عليهم أن يعلموا ذلک تولوا أو لم يتولوا و ما فى قوله «أَنَّما» كافه لأن عن عملها.

[سوره المائده (۵): آیه ۹۳]

اشاره

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جُناحٌ فِيما طَعِمُوا إِذا مَا اتَّقَوْا وَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۹۳)

النزول

لما نزل تحريم الخمر و الميسر قالت الصحابه يا رسول الله ما تقول فى إخواننا الذين مضوا و هم يشربون الخمر و يأكلون الميسر فأنزل الله هذه الآيه عن ابن عباس و أنس بن مالك و البراء بن عازب و مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل إنها نزلت فى القوم الذين حرموا على أنفسهم اللحوم و سلكوا طريق الترهيب كعثمان بن مظعون و غيره فبين الله لهم أنه لا جناح فى تناول المباح مع اجتناب المحرمات.

المعنى

«لَيسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جُناحٌ» أى إثم و حرج «فِيما طَعِمُوا» من الخمر و الميسر قبل نزول التحريم و

فى تفسير أهل البيت (عليه السلام) فيما طعموا من الحلال

و هذه اللفظه صالحه للأكل و الشرب جميعا «إِذا مَا اتَّقَوْا» شربها بعد التحريم «وَ آمَنُوا» بالله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى الطاعات «ثُمَّ اتَّقَوْا» أى داموا على الاتقاء «وَ آمَنُوا» أى داموا على الإيمان «ثُمَّ اتَّقَوْا» بفعل الفرائض «وَ أَحْسَنُوا» بفعل النوافل و على هذا يكون الاتقاء الأول اتقاء الشرب بعد التحريم و الاتقاء الثانى هو الدوام على ذلک و الاتقاء الثالث اتقاء جميع المعاصى و ضم الإحسان إليه و قيل إن الاتقاء الأول هو اتقاء المعاصى العقليه التى تختص المكلف و لا تتعداه و الإيمان الأول هو الإيمان بالله تعالى و بما أوجب الله تعالى الإيمان به و الإيمان بقبح هذه المعاصى و وجوب تجنبها و الاتقاء الثانى هو اتقاء المعاصى السمعيه و الإيمان بقبحها و وجوب اجتنابها و الاتقاء الثالث يختص بمظالم العباد و بما يتعدى إلى الغير من الظلم و الفساد و قال أبو على الجبائى إن الشرط الأول يتعلق بالزمان الماضى و الشرط الثانى يتعلق بالدوام على ذلک و الاستمرار على فعله و الشرط الثالث يختص بمظالم العباد ثم استدل على أن هذا الاتقاء يختص بمظالم العباد بقوله «أَحْسَنُوا» فإن الإحسان إذا كان متعديا وجب أن تكون المعاصى التى أمروا باتقائها قبله أيضا متعديه و هذا ضعيف لأنه لا تصريح فى الآيه بأن المراد به الإحسان المتعدى و لا يمتنع أن يريد بالإحسان فعل الحسن و المبالغه فيه و إن اختص الفاعل و لا يتعداه كما يقولون لمن بالغ فى فعل الحسن أحسنت و أجملت ثم لو سلم أن المراد به الإحسان المتعدى فلم لا يجوز أن يعطف فعل متعد على فعل لا يتعدى و لو صرح تعالى فقال و اتقوا القبائح كلها و أحسنوا إلى غيرهم لم يمتنع و لعل أبا على إنما عدل فى الشرط الثالث عن ذكر الأحوال لما ظن أنه لا يمكن فيه ما أمكن فى الأول و الثانى و هذا ممكن غير ممتنع بأن يحمل الشرط الأول على الماضى و الثانى على الحال و الثالث على المنتظر المستقبل و متى قيل أن المتكلمين عندهم لا واسطه بين

الماضی و المستقبل فإن الفعل إما أن یکون موجودا فیکون ماضیا و إما أن یکون معدوما فیکون مستقبلا و إنما ذکر الأحوال الثلاثه النحویون فجوابه أن الصحیح أنه لا واسطه فی الوجود بین المعدوم و الموجود کما ذکرت غیر أن الموجود فی أقرب الزمان لا یمتنع أن نسمیه حالا و نفرق بینه و بین الغابر السالف و الغابر المنتظر و وجدت السید الأجل المرتضی علی بن الحسین الموسوی ذکر فی بعض مسائله أن المفسرین تشاغلوا بإیضاح الوجه فی التکرار الذی تضمنته هذه الآیه و ظنوا أنه المشکل فیها و ترکوا ما هو أشد إشکالا من التکرار و هو أنه تعالی نفی الجناح عن الذین آمنوا و عملوا الصالحات فیما یطعمونه بشرط الاتقاء و الإیمان و عمل الصالحات و الإیمان و عمل الصالحات لیس بشرط فی نفی الجناح فإن المباح إذا وقع من الکافر فلا إثم علیه و لا وزر قال و لنا فی حل هذه الشبهه طریقان (أحدهما) أن یضم إلی المشروط المصرح بذکره غیره حتی یظهر تأثیر ما شرط فیکون تقدیر الآیه لیس علی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح فیما طعموا و غیره إذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات لأن الشرط فی نفی الجناح لا بد من أن یکون له تأثیر حتی یکون متی انتفی ثبت الجناح و قد علمنا أن باتقاء المحارم ینتفی الجناح فیما یطعم فهو الشرط الذی لا زیاده علیه و لما ولی ذکر الاتقاء الإیمان و عمل الصالحات و لا تأثیر لهما فی نفی الجناح علمنا أنه أضمر ما تقدم ذکره لیصح الشرط و یطابق المشروط لأن من اتقی المحارم فیما لا یطعم لا جناح علیه فیما یطعمه و لکنه قد یصح أن یثبت علیه الجناح فیما أخل به من واجب أو ضیعه من فرض فإذا شرطنا أنه وقع اتقاء القبیح ممن آمن بالله و عمل الصالحات ارتفع الجناح عنه من کل وجه و لیس بمنکر حذف ما ذکرناه لدلاله الکلام علیه فمن عاده العرب أن یحذفوا ما یجری هذا المجری و تکون قوه الدلاله علیه مغنیه عن النطق به و مثله قول الشاعر:

تراه کان الله یجدع أنفه

و عینیه إن مولاه ثاب له وفر

لما کان الجدع لا یلیق بالعین و کانت معطوفه علی الأنف الذی یلیق الجدع به أضمر ما یلیق بالعین من البخص و ما یجری مجراه و الطریق الثانی هو أن یجعل الإیمان و عمل الصالحات هنا لیس بشرط حقیقی و إن کان معطوفا علی الشرط فکأنه تعالی لما أراد أن یبین وجوب الإیمان و عمل الصالحات عطفه علی ما هو واجب من اتقاء المحارم

لاشتراكهما فی الوجوب و إن لم یشترکا فی کونهما شرطا فی نفی الجناح فیما یطعم و هذا توسع فی البلاغه یحار فیه العقل استحسانا و استغرابا انتهی کلامه و قد قیل أیضا فی الجواب عن ذلک أن المؤمن یصح أن یطلق علیه بأنه لا جناح علیه و الکافر مستحق للعقاب مغمور فلا یطلق علیه هذا اللفظ و أیضا فإن الکافر قد سد علی نفسه طریق معرفه التحریم و التحلیل فلذلک خص المؤمن بالذکر و قوله «وَ اللَّهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِینَ» أی یرید ثوابهم أو إجلالهم و إکرامهم و تبجیلهم

و یروی أن قدامه بن مظعون شرب الخمر فی أیام عمر بن الخطاب فأراد أن یقیم علیه الحد فقال «لَیْسَ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جُناحٌ فِیما طَعِمُوا» الآیه فأراد عمر أن یدرأ عنه الحد فقال علی أدیروه علی الصحابه فإن لم یسمع أحدا منهم قرأ علیه آیه التحریم فادرءوا عنه الحد و إن کان قد سمع فاستتیبوه و أقیموا علیه الحد فإن لم یتب وجب علیه القتل.

[سوره المائده (۵): الآیات ۹۴ الی ۹۵]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَیَبْلُوَنَّکُمُ اللَّهُ بِشَیْ ءٍ مِنَ الصَّیْدِ تَنالُهُ أَیْدِیکُمْ وَ رِماحُکُمْ لِیَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ یَخافُهُ بِالْغَیْبِ فَمَنِ اعْتَدی بَعْدَ ذلِکَ فَلَهُ عَذابٌ أَلِیمٌ (۹۴) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْکُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ یَحْکُمُ بِهِ ذَوا عَدْلٍ مِنْکُمْ هَدْیاً بالِغَ الْکَعْبَهِ أَوْ کَفَّارَهٌ طَعامُ مَساکِینَ أَوْ عَدْلُ ذلِکَ صِیاماً لِیَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَیَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَ اللَّهُ عَزِیزٌ ذُو انْتِقامٍ (۹۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و یعقوب «فَجَزاءٌ» منونا «مِثْلُ» بالرفع و الباقون فجزاء مثل ما قتل بالإضافه و قرأ أهل المدینه و ابن عامر أو کفاره بغیر تنوین طعام علی الإضافه و الباقون «أَوْ کَفَّارَهٌ» بالتنوین «طَعامُ» بالرفع و لم یختلفوا فی «مَساکِینَ» أنه جمع و روی فی الشواذ قراءه

أبی عبد الرحمن «فَجَزاءٌ» منون مثل منصوب

و قراءه محمد بن علی الباقر (علیه السلام) و جعفر بن محمد الصادق (علیه السلام) یحکم به ذو عدل منکم.

الحجه

قال أبو علی حجه من رفع المثل أنه صفه الجزاء و المعنی فعلیه جزاء من النعم مماثل للمقتول و التقدیر فعلیه جزاء أی فاللازم له أو فالواجب علیه جزاء من النعم مماثل ما قتل من الصید و قوله «مِنَ النَّعَمِ» علی هذه القراءه صفه للنکره التی هی جزاء و فیه ذکر له و لا ینبغی إضافه جزاء إلی المثل لأن علیه جزاء المقتول لا جزاء مثله و لا جزاء علیه لمثل المقتول الذی لم یقتله و لا یجوز أن یکون قوله «مِنَ النَّعَمِ» علی هذه القراءه متعلقا بالمصدر کما جاز أن یکون الجار متعلقا به کما فی قوله «جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها» لأنک قد وصفت الموصول و إذا وصفته لم یجز أن تعلق به بعد الوصف شیئا کما أنک إذا عطفت علیه أو أکدته لم یجز أن تعلق به شیئا بعد العطف علیه و التأکید له فأما فی قراءه من أضاف الجزاء إلی مثل فإن قوله «مِنَ النَّعَمِ» یکون صفه الجزاء کما کان فی قول من نون و لم یصف صفه له و یجوز فیه وجه آخر لا یجوز فی قول من نون و وصف و هو أن تقدره متعلقا بالمصدر و لا یجوز علی هذا القول أن یکون فیه ذکر کما یتضمن الذکر لما کان صفه و إنما جاز تعلقا بالمصدر و لا یجوز علی قول من أضاف لأنک لم تصف الموصول کما وصفته فی قول من نون فیمتنع تعلقه به و أما من أضاف الجزاء إلی مثل فإنه و إن کان علیه جزاء المقتول لا جزاء مثله فإنهم قد یقولون أنا أکرم مثلک یریدون أنا أکرمک فکذلک إذا قال «فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ» فالمراد جزاء ما قتل و إذا کان کذلک کانت الإضافه فی المعنی کغیر الإضافه و لو قدرت الجزاء تقدیر المصدر فأضفته إلی المثل کما تضیف المصدر إلی المفعول به لکان جائزا فی قول من جر مثلا علی الاتساع الذی ذکرناه أ لا تری أن المعنی فجزاء مثل ما قتل علی ما قرأه أبو عبد الرحمن أی یجازی مثل ما قتل و مثله قول الشاعر:

بضرب بالسیوف رءوس قوم

أزلنا هامهن علی المقیل

لما نون المصدر أعمله و أما الوجه فی قراءه من رفع «طَعامُ مَساکِینَ» أنه جعله عطفا علی الکفاره عطف بیان لأن الطعام هو الکفاره و لم یضف الکفاره إلی الطعام و من أضاف الکفاره

إلى الطعام فلأنه لما خير المكفر بين ثلاثه أشياء الهدى و الطعام و الصيام استجاز الإضافه لذلك فكأنه قال كفاره طعام لا كفاره هدى و لا صوم فاستقامت الإضافه و أما ذو عدل فقد قال أبو الفتح فيه أنه لم يوحد ذو لأن الواحد يكفى لكنه أراد معنى من أى يحكم به من يعدل و من يكون للاثنين كما يكون للواحد كقوله:

" نكن مثل من يا ذئب يصطحبان"

و أقول إن هذا الوجه الذى ذكره ابن جنى بعيد غير مفهوم و

قد وجدت فى تفسير أهل البيت منقولا عن السيدين (عليه السلام) أن المراد بذى العدل رسول الله ص و أولى الأمر من بعده

و كفى بصاحب القراءه خبرا بمعنى قراءته.

اللغه

البلاء الاختبار و الامتحان و أصله إظهار باطن الحال و منه البلاء النعمه لأنه يظهر به باطن حال المنعم عليه فى الشكر أو الكفر و البلى الخلوقه لظهور تقادم العهد فيه و الغيب ما غاب عن الحواس و منه الغيبه و هو الذكر بظهر الغيب بالقبيح و حرم جمع حرام و رجل حرام و محرم بمعنى و حلال و محل كذلك و أحرم الرجل دخل فى الشهر الحرام و أحرم أيضا دخل فى الحرم و أحرم أهل بالحج و الحرم الإحرام و منه

الحديث كنت أطيب النبى لحرمه

و أصل الباب المنع و سميت النساء حرما لأنها تمنع و المحروم الممنوع الرزق و المثل و المثل و الشبه و الشبه واحد و النعم فى اللغه هى الإبل و البقر و الغنم و إن انفردت الإبل قيل لها نعم و إن انفردت البقر و الغنم لم تسم نعما ذكره الزجاج قال الفراء العدل بفتح العين ما عادل الشى ء من غير جنسه و العدل بالكسر المثل تقول عندى عدل غلامك أو شاتك إذا كانت شاه تعدل شاه أو غلام يعدل غلاما فإذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت فقلت عدل و قال البصريون العدل و العدل فى معنى المثل كان من الجنس أو غير الجنس و الوبال ثقل الشى ء فى المكروه و منه قولهم طعام وبيل و ماء وبيل إذا كانا ثقيلين غير ناميين فى المال و منه قوله «فَأَخَذْناهُ أَخْذاً وَبِيلًا» أى ثقيلا شديدا و يقال لخشبه القصار وبيل من هذا قال طرفه بن العبد:

فمرت كهاه ذات خيف جلاله

عقيله شيخ كالوبيل يلندد

. الإعراب

«لَيَبْلُوَنَّكُمُ» هذه اللام لام القسم و من فى قوله «مِنَ الصَّيْدِ» للتبعيض

و يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون عنى صيد البر دون البحر (و الآخر) أن يكون لما عنى الصيد ما داموا فى الإحرام كان ذلك بعض الصيد و يجوز أن تكون من لتبيين الجنس كما تقول لامتحننك بشى ء من الورق أى لامتحننك بالجنس الذى هو ورق كقوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» و الأوثان كلها رجس فالمعنى اجتنبوا الرجس الذى هو وثن و أراد بالصيد المصيد بدلاله قوله «تَنالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِماحُكُمْ» و لو كان الصيد مصدرا يكون حدثا فلا يوصف بنيل اليد و الرمح و إنما يوصف بذلك ما لو كان عينا و قوله «بِالْغَيْبِ» فى محل النصب على الحال و المعنى من يخافه غائبا كما فى قوله «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ و يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ»* و قوله «وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» فى موضع النصب على الحال «هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ» منصوب على الحال و المعنى مقدرا أن يهدى قاله الزجاج قال و بالغ الكعبه لفظه لفظ معرفه و معناه النكره أى بالغا الكعبه و حذف التنوين استخفافا و أقول يعنى بذلك أن هذه الإضافه لفظيه غير محضه فيكون فى تقدير الانفصال و المضاف إليه و إن كان مجرورا فى اللفظ فهو منصوب فى المعنى لكن لما حذف التنوين من الأول طلبا للخفه انجر الثانى فى اللفظ و قوله «صِياماً» منصوب على التمييز و المعنى و مثل ذلك من الصيام و قوله «فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ» فيه إضمار مقدر كأنه قال و من عاد فهو ينتقم الله منه لأن الفاء لا تدخل فى جواب الشرط على الفعل إذا كان مستغنى عنه مع الفعل و يكون موضع الفاء مع ما بعدها جزما.

المعنى

لما تقدم فى أول السوره تحريم الصيد على المحرم مجملا بين سبحانه ذلك هنا فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» خص المؤمنين بالذكر و إن كان الكفار أيضا مخاطبين بالشرائع لأنهم القابلون لذلك المنتفعون به و قيل لأنه لم يعتد بالكفار «لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ» أى ليختبرن الله طاعتكم عن معصيتكم «بِشَيْ ءٍ مِنَ الصَّيْدِ» أى بتحريم شى ء من الصيد و إنما بعض لأنه عنى صيد البر خاصه عن الكلبى و قد ذكرناه قبل مفسرا و معنى الاختبار من الله أن يأمر و ينهى ليظهر المعلوم و يصح الجزاء قال أصحاب المعانى امتحن الله أمه محمد ص بصيد البر كما امتحن أمه موسى (عليه السلام) بصيد البحر «تَنالُهُ أَيْدِيكُمْ وَ رِماحُكُمْ» قيل فيه أقوال (أحدها)

أن المراد به تحريم صيد البر و الذى تناله الأيدى فراخ الطير و صغار الوحش و البيض و الذى تناله الرماح الكبار من الصيد عن ابن عباس و مجاهد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و ثانيها) أن المراد به صيد الحرم ينال بالأيدى و الرماح لأنه يأنس بالناس و لا ينفر منهم فيه كما ينفر فى الحل و ذلك آيه من آيات الله عن أبى على الجبائى (و ثالثها) أن

المراد به ما قرب من الصيد و ما بعد «لِيَعْلَمَ اللّٰهُ مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ» معناه ليعاملكم معامله من يطلب منكم أن يعلم مظاهره فى العدل و وجه آخر ليظهر المعلوم و هو أن يخاف بظهر الغيب فينتهى عن صيد الحرم طاعه له تعالى و قيل ليعلم وجود خوف من يخافه بالوجود لأنه لم يزل عالما بأنه سيخاف فإذا وجد الخوف علم ذلك موجودا و هما معلوم واحد و إن اختلفت العباره عنه فالحدوث إنما يدخل على الخوف لا على العلم و قوله «بِالْغَيْبِ» معناه فى حال الخلوه و التفرد و قيل معناه أن يخشى عقابه إذا توارى بحيث لا يقع عليه الحس عن الحسن و قال أبو القاسم البلخى أن الله تعالى و إن كان عالما بما يفعلونه فيما لم يزل فإنه لا يجوز أن يثيبهم و لا يعاقبهم على ما يعلمه منهم و إنما يستحقون ذلك إذا علمه واقعا منهم على الوجه الذى كلفهم عليه فإذا لا بد من التكليف و الابتلاء «فَمَنِ اعْتَدىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ» أى من تجاوز حد الله و خالف أمره بالصيد فى الحرم و فى حال الإحرام «فَلَهُ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم ثم ذكر سبحانه عقيب ذلك ما يجب على ذلك الاعتداء من الجزاء فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ» اختلف فى المعنى بالصيد فقيل هو كل الوحش أكل أو لم يؤكل و هو قول أهل العراق و استدلوا

بقول على (عليه السلام):

صيد الملوك أرانب و ثعالب

فإذا ركبت فصيدى الأبطال

و هو مذهب أصحابنا رضى الله عنهم و قيل هو كل ما يؤكل لحمه و هو قول الشافعى «وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ» أى و أنتم محرمون بحج أو عمره و قيل معناه و أنتم فى الحرم قال الجبائى الآيه تدل على تحريم قتل الصيد على الوجهين معا و هو الصحيح و قال على بن عيسى تدل على الإحرام بالحج أو العمره فقط «وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّداً» قيل هو أن يتعمد القتل ناسيا لإحرامه عن الحسن و مجاهد و ابن زيد و ابن جريج و إبراهيم قالوا فأما إذا تعمد القتل ذاكرا لإحرامه فلا جزاء فيه لأنه أعظم من أن يكون له كفاره و قيل هو أن يتعمد القتل و إن كان ذاكرا لإحرامه عن ابن عباس و عطاء و الزهرى و هو قول أكثر الفقهاء

فأما إذا قتل الصيد خطأ أو ناسيا فهو كالمتعمد فى وجوب الجزاء عليه و هو مذهب عامه أهل التفسير و العلم و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

قال الزهرى نزل القرآن بالعمد و جرت السنه فى الخطإ «فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ» قد ذكرنا معناه فى القراءتين قال الزجاج و يجوز أن يكون المعنى فجزاء ذلك الفعل مثل ما قتل فيكون جزاء مبتدأ و مثل خبره و اختلف فى هذه المماثله أ هى فى القيمه أو الخلقه فالذى عليه معظم أهل العلم أن المماثله معتبره فى الخلقه

ففى النعامه بدنه و فى حمار

الوحش و شبهه بقره و فی الظبی و الأرنب شاه و هو المروی عن أهل البیت (علیه السلام)

و هو قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و السدی و عطاء و الضحاک و غیرهم و قال إبراهیم النخعی یقوم الصید قیمه عادله ثم یشتری بثمنه مثله من النعم فاعتبر المماثله بالقیمه و الصحیح القول الأول «یَحْکُمُ بِهِ ذَوا عَدْلٍ مِنْکُمْ» قال ابن عباس یرید یحکم فی الصید بالجزاء رجلان صالحان منکم أی من أهل ملتکم و دینکم فقیهان عدلان فینظران إلی أشبه الأشیاء به من النعم فیحکمان به «هَدْیاً بالِغَ الْکَعْبَهِ» أی یهدیه هدیا یبلغ الکعبه قال ابن عباس یرید إذا أتی مکه ذبحه و تصدق به و قال أصحابنا إن کان أصاب الصید و هو محرم بالعمره ذبح جزاءه أو نحره بمکه قباله الکعبه و إن کان محرما بالحج ذبحه أو نحره بمنی «أَوْ کَفَّارَهٌ طَعامُ مَساکِینَ» قیل فی معناه قولان (أحدهما) أن یقوم عدله من النعم ثم یجعل قیمته طعاما و یتصدق به عن عطاء و هو الصحیح (و الآخر) أن یقوم الصید المقتول حیا ثم یجعل طعاما عن قتاده «أَوْ عَدْلُ ذلِکَ صِیاماً» و فیه أیضا قولان (أحدهما) أن یصوم عن کل مد یقوم من الطعام یوما عن عطاء و هو مذهب الشافعی (و الآخر)

أن یصوم عن کل مدین یوما و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و هو مذهب أبی حنیفه و اختلفوا فی هذه الکفارات الثلاث فقیل إنها مرتبه عن ابن عباس و الشعبی و السدی قالوا و إنما دخلت أو لأنه لا یخرج حکمه عن إحدی الثلاث و قیل أنها علی التخییر عن ابن عباس فی روایه أخری و عطاء و الحسن و إبراهیم و هو مذهب أبی حنیفه و الشافعی و کلا القولین رواه أصحابنا «لِیَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ» أی عقوبه ما فعله فی الآخره إن لم یتب و قیل معناه لیذوق وخامه عاقبه أمره و ثقله بما یلزمه من الجزاء فإن سأل سائل فقال کیف یسمی الجزاء وبالا و إنما هی عباده فإذا کانت عباده فهی نعمه و مصلحه فالجواب أن الله سبحانه شدد علیه التکلیف بعد أن عصاه فثقل ذلک علیه کما حرم الشحم علی بنی إسرائیل لما اعتدوا فی السبت فثقل ذلک علیهم و إن کان مصلحه لهم «عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ» من أمر الجاهلیه عن الحسن و قیل عفا الله عما سلف من الدفعه الأولی فی الإسلام أی قبل التحریم «وَ مَنْ عادَ فَیَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ» أی من عاد إلی قتل الصید محرما فالله سبحانه یکافیه عقوبه بما صنع و اختلف فی لزوم الجزاء بالمعاوده فقیل أنه لا جزاء علیه عن ابن عباس و الحسن و هو الظاهر فی روایات أصحابنا و قیل أنه یلزمه الجزاء عن عطاء و سعید بن جبیر و إبراهیم و به قال بعض أصحابنا «وَ اللّٰهُ عَزِیزٌ ذُو انْتِقامٍ» معناه قادر لا یغلب

ذو انتقام ينتقم ممن يتعدى أمره و يرتكب نهيه.

[سوره المائده (۵): آيه ۹۶]

اشاره

أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ طَعامُهُ مَتاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيَّارَهِ وَ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹۶)

اللغه

عنى بالبحر جميع المياه و العرب تسمى النهر بحرا و منه قوله ظَهَرَ الْفَسادُ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ و الأغلب فى البحر أن يكون ماؤه ملحا و لكن إذا أطلق دخل فيه الأنهار و السياره المسافرون.

الإعراب

«مَتاعاً» نصب على المصدر لأن قوله «أُحِلَّ لَكُمْ» يدل على أنه قد متعهم به كما أنه لما قال «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ» كان دليلا على أنه كتب عليهم فقال كِتابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يحل من الصيد و ما لا يحل فقال «أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ» أى أبيح لكم صيد الماء و إنما أحل بهذه الآيه الطرى من صيد البحر لأن العتيق لا خلاف فى كونه حلالا عن ابن عباس و زيد بن ثابت و سعيد بن جبير و سعيد بن المسيب و قتاده و مجاهد «وَ طَعامُهُ» يعنى طعام البحر ثم اختلف فيه فقيل يريد به ما قذفه البحر ميتا عن ابن عباس و ابن عمر و قتاده و قيل يريد به المملوح عن ابن عباس فى روايه أخرى و سعيد ابن المسيب و سعيد بن جبير و مجاهد و هو الذى يليق بمذهبنا و إنما سمى طعاما لأنه يدخر ليطعم فصار كالمقتات من الأغذيه فيكون المراد بصيد البحر الطرى و بطعامه المملوح لأن عندنا لا يجوز أكل ما يقذف به البحر ميتا للمحرم و غير المحرم و قيل المراد بطعامه ما ينبت بمائه من الزرع و الثمار «مَتاعاً لَكُمْ وَ لِلسَّيَّارَهِ» قيل معناه منفعه للمقيم و المسافر عن قتاده و ابن عباس و الحسن و قيل لأهل الأمصار و أهل القرى و قيل للمحل و المحرم «وَ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً»

هذا يقتضى تحريم الاصطياد فى حال الإحرام و تحريم أكل ما صاده الغير و به قال على

و ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن جبير و قيل أن لحم الصيد لا يحرم على المحرم إذا صاده غيره عن عمر و عثمان و الحسن و الصيد قد يكون عباره عن الاصطياد فيكون مصدرا و يكون عباره عن المصيد فيكون اسما و يجب حمل الآيه على الأمرين و تحريم الجميع «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» هذا أمر منه تعالى بأن يتقى جميع

معاصیه و یجتنب جمیع محارمه لأن إلیه الرجوع فی الوقت الـذی لا یملک أحد فیه الضـر و النفع سواه و هو یوم القیامه فیجازی المحسن بإحسانه و المسی ء بإساءته.

[سوره المائده (۵): آیه ۹۷]

اشاره

جَعَلَ اللَّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ قِیاماً لِلنَّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ الْهَدْیَ وَ الْقَلائِدَ ذلِکَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ أَنَّ اللَّهَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۹۷)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده قیما للناس بغیر ألف و الباقون «قِیاماً» بالألف.

الحجه

القیام مصدر کالصـیام و العیاذ و أما القیم فیجوز أن یکون مصدرا کالشبع و یجوز أن یکون حذف الألف من القیام کما یقصـر الممدود و هذا إنما یجوز فی الشـعر دون حال السـعه و إذا کان مصدرا فإنما أعل و لم یصـحح کما صحح العوض و الحول لأن المصدر یعل إذا اعتل فعله لأن المصدر یجری علی فعله فإذا صح حرف العله فی الفعل صح فی مصدره نحو اللواذ و الجوار فإذا اعتل فی العقل اعتل فی مصدره نحو الصیام و القیام.

اللغه

سمیت الکعبه کعبه لتربیعهـا و إنما قیل للمربع کعبه لنتوء زوایاه الأربع و الکعوبه النتوء و منه کعب الإنسان لنتوئه و کعبت المرأه إذا نتا ثـدیها و کعبت بمعناه و العرب تسـمی کل بیت مربع کعبه و قیل سـمیت کعبه لانفرادها عن البنیان و هـذا أیضا یرجع إلی الأول لأن المتفرد من البنیان کعبه لنتوئه من الأرض قال الرمانی و البیت الحرام سمی بـذلک لأن الله حرم أن یصاد صـیده و أن یعضد شجره و أن یختلی خلاه و لأنه عظم حرمته و

فی الحدیث مکتوب فی أسـفل المقام إنی أنا الله ذو بکه حرمتها یوم خلقت السـموات و الأرض و یوم وضـعت هذین الجبلین و حففتهما بسبعه أملاک حنفاء من جاءنی زائرا لهذا البیت عارفا بحقه مذعنا لی بالربوبیه حرمت جسده علی النار

. المعنی

لمـا ذکر سـبحانه حرمه الحرم عقبه بـذکر الـبیت الحرام و الشـهر الحرام فقـال «جَعَلَ اللَّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ» أی جعـل الله حج الکعبه أو نصب الکعبه «قِیاماً»

لِلنّاسِ» أی لمعایش الناس و مکاسبهم لأنه مصدر قاموا کان المعنی قاموا بنصبه ذلک لهم فاستتبت معایشهم بذلک و استقامت أحوالهم به لما یحصل لهم فی زیارتها من التجاره و أنواع البرکه و لهذا قال سعید بن جبیر

من أتی هذا البیت یرید شیئا للدنیا و الآخره أصابه و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قال ابن عباس معناه جعل الله الکعبه أمنا للناس بها یقومون أی یأمنون و لولاها لفنوا و هلکوا و ما قاموا و کان أهل الجاهلیه یأمنون به فلو لقی الرجل قاتل أبیه و ابنه فی الحرم ما قتله و قیل أن معنی قوله «قِیاماً لِلنّاسِ» أنهم لو ترکوه عاما واحدا لا یحجونه ما نوظروا أن یهلکوا عن عطاء

و رواه علی بن إبراهیم عنهم (علیه السلام) قال ما دامت الکعبه یحج الناس إلیها لم یهلکوا فإذا هدمت و ترکوا الحج هلکوا

«وَ الشَّهْرَ الْحَرامَ» یعنی الأشهر الحرم الأربعه واحد فرد و ثلاثه سرد أی متتابعه فالفرد رجب و السرد ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و إنما خرج مخرج الواحد لأنه ذهب به مذهب الجنس و هو عطف علی المفعول الأول لجعل کما یقال ظننت زیدا منطلقا و عمرا «وَ الْهَدْیَ وَ الْقَلائِدَ» مر ذکرهما فی أول السوره و إنما ذکر هذه الجمله بعد ذکر البیت لأنها من أسباب حج البیت فدخلت فی جملته فذکرت معه و کان أهل الجاهلیه لا یغزون فی أشهر الحرم و کانوا ینصلون فیها الأسنه و یتفرغ الناس فیها إلی معایشهم و کان الرجل یقلد بغیره أو نفسه قلاده من لحاء شجر الحرم فلا یخاف و کانوا قد توارثوه من دین إسماعیل (علیه السلام) فبقوا علیه رحمه من الله لخلقه إلی أن قام الإسلام فحجزهم عن البغی و الظلم و قال أبو بکر الأنباری فقد حصل فی الآیه طریقان (أحدهما) أن الله تعالی من علی المسلمین بأن جعل الکعبه صلاحا لدینهم و دنیاهم و قیاما لهم (و الثانی) أنه أخبر عما فعله من أمر الکعبه فی الجاهلیه «ذلِکَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ أَنَّ اللّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ» قد اعترض علی هذا فقیل أی تعلق لهذا بقوله «جَعَلَ اللّهُ الْکَعْبَهَ الْبَیْتَ الْحَرامَ قِیاماً لِلنّاسِ» و الجواب عنه من وجوه (أحدها) أن فیما جعله الله تعالی فی البلد الحرام و الشهر الحرام من الآیات و الأعاجیب دلاله علی أنه تعالی لا یخفی علیه شی ء و ذلک أنه جعل الحرم أمنا یسکن فیه کل شی ء فالظبی یأنس فیه بالسبع و الذئب ما دام فی الحرم فإذا خرج من الحرم خاف و طلبه السبع و هرب منه الظبی حتی یرجع إلی الحرم فإذا رجع إلیه کف السبع عنه و کذلک الطیر و الحمام یأنس بالإنسان فإذا خرج من الحرم خافه مع أمور کثیره و عجائب شهیره ذکرنا بعضها فی أول سوره آل عمران عند قوله «فِیهِ آیاتٌ بَیِّناتٌ» فیکون ما دبره الله من ذلک دالا علی أنه عالم بمصالح الخلق و بکل شی ء (و ثانیها) أنه تعالی علم أن العرب یکونون أصحاب عداوات و طوائل

و أنهم يكونون حوالى الكعبه فلما خلق السموات و الأرض جعل الكعبه موضع أمن و عظم حرمتها فى القلوب و بقيت تلك الحرمه إلى يومنا هذا فلو لا كونه سبحانه عالما بالأشياء قبل كونها لما كان هذا التدبير وفقا للصلاح (و ثالثها) أنه تعالى لما أخبر فى هذه السوره بقصه موسى و عيسى (عليه السلام) و التوراه و الإنجيل و ما فيهما من الأحكام و الأخبار و ذلك كله مما لم يشاهده نبينا محمد ص و لا أحد فى عصره قال فيما بعد «ذلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ» و معناه لو لا أنه سبحانه بكل شى ء عليم لما جاز أن يخبركم عنهم فقوله «ذلِكَ» إشاره إلى ما أنبأهم به من علم الغيب و العلم بالكائنات.

[سوره المائده (۵): الآيات ۹۸ الى ۹۹]

اشاره

اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ وَ أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۸) ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَكْتُمُونَ (۹۹)

اللغه

العلم ما اقتضى سكون النفس فإن شئت قلت هو اعتقاد الشى ء على ما هو به عليه مع سكون النفس إلى ما اعتقده و الأول أوجز و لا يجوز أن يحد العلم بالمعرفه لأن المعرفه هى العلم فكيف يحد الشى ء بنفسه و العلم يتناول الشى ء على ما هو به و كذلك الرؤيه و الفرق بينهما أن العلم يتعلق بالمعلوم على وجوه و الرؤيه لا تتعلق بالمرئى إلا على وجه واحد و العلم معنى يحل القلب و الرؤيه ليست معنى على الحقيقه لكن للرائى صفه بكونه رائيا و العقاب هو الضرر المستحق المقارن للاستخفاف و الإهانه و لو اقتصرت على أن تقول هو الضرر المستحق لكان كافيا و كذلك لو قلت هو الضرر الذى يقارنه استخفاف و إهانه لكفى و إنما سمى عقابا لأنه يستحق عقيب الذنب الواقع من صاحبه و المغفره هى ستر الخطيئه برفع عقابها و أصل الرسول من الإرسال و هو الإطلاق يقال أرسل الطير إذا أطلقه و ترسل فى القراءه إذا تثبت و استرسل الشى ء إذا تسلس و الرسل اللبن لاسترساله من الضرع و الفرق بين الإرسال و الإنباء أن الإنباء عن الشى ء قد يكون من غير تحميل النبإ و الإرسال لا يكون إلا بتحميل الرساله و البلاغ وصول المعنى إلى غيره و هو هاهنا وصول الإنذار إلى نفوس المكلفين و أصل البلاغ البلوغ و منه البلاغه و هى إيصال المعنى إلى النفس فى حسن صوره من اللفظ و البلاغ الكفايه لأنه يبلغ مقدار الحاجه.

المعنى

لما تقدم بيان الأحكام عقبه سبحانه بذكر الوعد و الوعيد فقال «اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن عصاه «وَ أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لمن تاب و أناب و أطاع و جمع بين المغفره و الرحمه ليعلم أنه لا يقتصر على وضع العقاب عنه بل ينعم عليه بفضله و لما أنذر و بشر فى هذه الآيه عقبها بقوله «ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ» أى ليس على الرسول إلا أداء الرساله و بيان الشريعه فأما القبول و الامتثال فإنه يتعلق بالمكلفين المبعوث إليهم «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَكْتُمُونَ» أى لا يخفى عليه شى ء من أحوالكم التى تظهرونها و تخفونها و فيه غايه الزجر و التهديد و فى قوله سبحانه «اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» الآيه دلاله على وجوب معرفه العقاب و الثواب لكونهما لطفا فى باب التكليف.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۰]

اشاره

قُلْ لا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ وَ لَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يا أُولِي الْأَلْبابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰۰)

اللغه

الاستواء على أربعه أقسام استواء فى المقدار و استواء فى المكان و استواء فى الذهاب و استواء فى الإنفاق و الاستواء بمعنى الاستيلاء راجع إلى الاستواء فى المكان لأنه تمكن و اقتدار و الخبيث أصله الردى ء مأخوذ من خبث الحديد و هو رديه بعد ما يخلص بالنار جيده ففى الحديد امتزاج جيد بردى و الإعجاب سرور بما يتعجب منه و العجب و الإعجاب و التعجب من أصل واحد و العجب مذموم لأنه كبر يدخل على النفس بحال يتعجب منها و عجب الذنب أصله و عجوب الرمل أواخره لانفراده عن جملته كانفراد ما يتعجب به.

المعنى

لما بين سبحانه الحلال و الحرام بين أنهما لا يستويان فقال «قُلْ» يا محمد «لا يَسْتَوِي» أى لا يتساوى «الْخَبِيثُ وَ الطَّيِّبُ» أى الحرام و الحلال عن الحسن و الجبائى و قيل الكافر و المؤمن عن السدى «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ» أيها السامع أو أيها الإنسان «كَثْرَةُ الْخَبِيثِ» أى كثره ما تراه من الحرام لأنه لا يكون فى الكثير من الحرام بركه و يكون فى القليل من الحلال بركه و قيل إن الخطاب للنبى (ص) و المراد أمته «فَاتَّقُوا اللَّهَ» أى فاجتنبوا ما حرم الله عليكم «يا أُولِي الْأَلْبابِ» يا ذوى العقول «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أى لتفلحوا و تفوزوا بالثواب العظيم و النعيم المقيم.

[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۱]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْـئَلُوا عَنْ أَشْـياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْها حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْها وَ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۰۱)

اللغه

أبـدى الشـى ء إذا أظهره و بـدا يبـدو بـدوا إذا ظهر و بدا له رأيه بداء إذا تغير رأيه لأنه ظهر له و الباديه خلاف الحاضره و البدو خلاف الحضر من الظهور و منه قوله تعالى «وَ بَـدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ» الآيه و لم يجى ء فى أقوال العرب البـداء بمعنى النـدامه و تغير الرأى و إذا كـان لفظ البـداء يطلق على الله فـالمراد به الإراده و الظهور دون ما يظن قوم من الجهال و عليه تشـهد أقوال العرب و أشعارهم فمن ذلك:

قل ما بدا لك من زور و من كذب

حلمى أصم و أذنى غير صماء

و أمثال ذلك و الله أعلم.

الإعراب

«أَشْياءَ» فى موضع جر إلا أنها فتحت لأنها لا تنصرف قال الكسائى أشياء أشياء آخرها آخر حمراء و كثر استعمالها فلم تصرف و قـد أجمع البصـريون على أن قوله هذا خطأ و ألزموه أن لا يصـرف أبناء و أسـماء و قال الخليل أن أشـياء اسم للجمع كان أصـله شيئاء على فعلاء مثل الطرفاء و القصـباء و الحلفاء فى أنها على لفظ الآحاد و المراد الجمع فاستثقلت الهمزتان بينهما ألف و ليس بحاجز قوى لأجل أنه ساكن و من جنس الهمزه أ لا تراه يعود إليها إذا تحركت و استثقلت فقدموا الهمزه التى هى لام الفعل إلى أول الكلمه فقالوا أشياء و وزنها لفعاء كما قالوا فى أنوق أينق و فى أقوس قسى و هو مذهب سيبويه و المازنى و جميع البصريين قالوا و الدلاله على أن أشـياء اسم مفرد ما روى من تكسيرها على أشاوى كما كسروا صحراء على صحارى حيث كانت مثلها فى الأـفراد و قـال الأـخفش أبو الحسن سـعيد بن مسـعده و الفراء أصـل أشـياء أشـيياء على أفعلاء فحـذفت الهمزه التى هى لام كما حـذفت من قولهم سوائيه حيث قالوا سوايه و لزم حـذفها فى أفعلاء لأمرين (أحدهما) تقارب الهمزه و إذا كانوا قد حذفوا الهمزه منفرده فإذا تكررت لزم الحذف (و الآخر) أن الكلمه جمع و قد يستثقل فى

الجمع ما لا يستثقل فى الآحاد و وزن أشياء على هذا القول أفعاء و ذكروا أن المازنى ناظر الأخفش فى هذا الباب فسأله كيف تصغر أشياء فقال أشياء فقال له لو كانت أفعلاء لردت فى التصغير إلى واحدها فقال شييات كما قالوا فى تصغير أصدقاء صديقات فقطع الأخفش فأجاب عنه أبو على الفارسى فقال أن أفعلاء فى هذا الموضع جاز تحقيرها و إن لم تحقر فى غير هذا الموضع لأنها صارت بدلا من أفعال بدلاله استجازتهم إضافه العدد القليل إليها كما أضيف إلى أفعال و يدل على كونها بدلا من أفعال تذكيرهم العدد المضاف إليها نحو ثلاثه أشياء فجاز تصغيرها كما يجوز تصغير أفعال و قوله «إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ» جمله شرطيه فى موضع جر بكونها صفه لأشياء.

النزول

اختلف فى نزولها

فقيل سأل الناس رسول الله (ص) حتى أحفوه بالمسأله فقام مغضبا خطيبا فقال سلونى فو الله لا تسألونى عن شى ء إلا بينته لكم فقام رجل من بنى سهم يقال له عبد الله بن حذافه و كان يطعن فى نسبه فقال يا نبى الله من أبى فقال أبوك حذافه بن قيس فقام إليه رجل آخر فقال يا رسول الله أين أبى فقال فى النار فقام عمر بن الخطاب و قبل رجل رسول الله (ص) و قال إنا يا رسول الله حديثو عهد بجاهليه و شرك فاعف عنا عفا الله عنك فسكن غضبه فقال أما و الذى نفسى بيده لقد صورت لى الجنه و النار آنفا فى عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم فى الخير و الشر عن الزهرى و قتاده عن أنس

و قيل كان قوم يسألون رسول الله (ص) استهزاء مره و امتحانا مره فيقول له بعضهم من أبى و يقول الآخر أين أبى و يقول الآخر إذا ضلت ناقته أين ناقتى فأنزل الله عز و جل هذه الآيه عن ابن عباس و قيل

خطب رسول الله (ص) فقال إن الله كتب عليكم الحج فقام عكاشه بن محصن و قيل سراقه بن مالك فقال أ فى كل عام يا رسول الله فأعرض عنه حتى عاد مرتين أو ثلاثا فقال رسول الله ويحك و ما يؤمنك أن أقول نعم و الله لو قلت نعم لوجبت و لو وجبت ما استطعتم و لو تركتم لكفرتم فاتركونى كما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثره سؤالهم و اختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشى ء فأتوا منه ما استطعتم و إذا نهيتكم عن شى ء فاجتنبوه عن على بن أبى طالب (عليه السلام)

و أبى أمامه الباهلى و قيل نزلت حين سألوا رسول الله (ص) عن البحيره و السائبه و الوصيله و الحامى عن مجاهد.

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ» خاطب الله المؤمنين و نهاهم عن المسأله عن أشياء لا يحتاجون إليها فى الدين إذا أبديت و أظهرت

ساءت و حزنت و ذلک نحو ما مضـی ذکره من الرجل الـذی سأل عن أبیه و أشـباه ذلک من أمور الجاهلیه و قیل أن تقـدیره لا تسـألوه عن أشـیاء عفا الله عنها إن تبـد لکم تسؤکم فقـدم و أخر فعلی هـذا یکون قوله «عَفَا اللَّهُ عَنْها» صـفه لأشـیاء أیضا و معناه کف الله عن ذکرهـا و لم یوجب فیهـا حکما و کلام الزجاج یـدل علی هـذا لأنه قال أعلم الله إن السؤال عن مثل هـذا الجنس لا ینبغی أن یقع فـإنه إذا ظهر فیه الجواب سـاء ذلک و خاصه فی وقت سؤال النبی (ص) علی جهه تبیین الآیات فنهی الله عز و جل عن ذلک و اعلم أنه قد عفا عنها و لا وجه لمسأله ما عفا الله عنه و لعل فیه فضیحه علی السائل إن ظهر و إلی هذا المعنی

أشار أمیر المؤمنین (علیه السـلام) فی قوله إن الله افترض علیکم فرائض فلا تضیعوها و حد لکم حدودا فلا تعتدوها و نهاکم عن أشیاء فلا تنتهکوها و سکت لکم عن أشیاء و لم یدعها نسیانا فلا تتکلفوها

و قال مجاهد کان ابن عباس إذا سـئل عن الشـی ء لم یجی ء فیه أثر یقول هو من العفو ثم یقرأ هذه الآیه «وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْها حِینَ یُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَکُمْ» معنـاه و إن ألحـحتم و سـألتم عنهـا عنـد نزول القرآن أظهر لکم جوابهـا إذا لم تقصـدوا التعنت علی النبی محمد (ص) فلا تتکلفوا السؤال عنها فی الحال و قیل معناه و إن تسألوا عن أشـیاء حین ینزل القرآن تحتاجون إلیها فی الدین من بیان محمـد (ص) و نحو ذلک تکشف لکم و هـذه الأشـیاء غیر الأشـیاء الأولی إلا أنه قال «وَ إِنْ تَسْـئَلُوا عَنْها» لأنه کان قد سـبق ذکر الأشـیاء و قیـل إن الهـاء راجعه إلی الأشیاء الأولی فبین لهم أنکم إن سـألتم عنهـا عنـد نزول القرآن فی الوقت الـذی یأتیه الملـک بـالقرآن یظهر لکم ما تسألون عنه فی ذلک الوقت فلا تسألوه و دعوه مسـتورا ثم قال «عَفَا اللَّهُ عَنْها» أی عفا الله عن تبعه سؤالکم و یکون تقدیره عفا الله عن مسألتکم التی سـلفت منکم مما کرهه النبی (ص) «وَ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِیمٌ» فلا تعودوا إلی مثلها و هـذا قول ابن عباس فی روایه عطا و أما علی ما ذکرنا من أن قوله «عَفَا اللَّهُ» علی التقـدیم فیکون تقـدیر الآیه لا تسألوا عن أشیاء ترک الله ذکرهـا و بیانهـا لأنکم لا تحتـاجون إلیهـا فی التکلیف أن تظهر لکم تحزنکم و تغمکم و قـال بعضـهم أنها نزلت فیما سألت الأمم أنبیاءها من الآیات و یؤیده الآیه التی بعدها.

النظم

قیـل فی اتصـال هـذه الآیه بما قبلها وجوه (أحـدها) أنه تتصل بقوله «تُفْلِحُونَ» لأن من الفلاح ترک السؤال عما لا یحتاج إلیه (و ثانیهـا) أنه تتصـل بقوله «ما عَلَی الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ» فإنه یبلغ ما فیه المصـلحه فلا تسألوه عما لا یعنیکم (و ثالثها) أنها تتصل بقوله «وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَکْتُمُونَ» أی لا تسألوه فیظهر سرائرکم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۲ الى ۱۰۳]

اشاره

قَدْ سَأَلَها قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِها كافِرِينَ (۱۰۲) ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَ لا سائِبَهٍ وَ لا وَصِيلَهٍ وَ لا حامٍ وَ لكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۱۰۳)

اللغه

البحر الشق و بحرت أذن الناقه أبحرها بحرا إذا شققتها شقا واسعا و الناقه بحيره و هى فعيله بمعنى المفعول مثل النطيحه و الذبيحه و أصل الباب السعه و سمى البحر بحرا لسعته و فرس بحر واسع الجرى و

فى الحديث أنه (عليه السلام) قال لفرس له وجدته بحرا

و السائبه فاعله من ساب الماء إذا جرى على وجه الأرض و يقال سيبت الدابه أى تركتها تسيب حيث شاءت و يقال للعبد يعتق و لا ولاء عليه لمعتقه سائبه لأنه يضع ماله حيث شاء و أصله المخلاه و هى المسيبه و أخذت من قولهم سابت الحيه و انسابت إذا مضت مستمره و الوصل نقيض الفصل و لعن رسول الله (ص) الواصله و هى التى تصل شعر المرأه بشعر آخر فالوصيله بمعنى الموصوله كأنها وصلت بغيرها و يجوز أن يكون بمعنى الواصله لأنها وصلت أخاها و هذا أظهر فى الآيه و أنشد أهل اللغه فى البحيره:

محرمه لا يأكل الناس لحمها

و لا نحن فى شى ء كذاك البحائر

و أنشدوا فى السائبه:

و سائبه لله ما لى تشكرا

إن الله عافى عامرا و مجاشعا

و أنشدوا فى الوصيله لتأبط شرا:

أ جدك أما كنت فى الناس ناعقا

تراعى بأعلى ذى المجاز الوصائلا

و أنشد فى الحامى:

حماها أبو قابوس فى غير كنهه

كما قد حمى أولاد أولاده الفحلا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أن قوما سألوا مثل سؤالهم فلما أجيبوا إلى ما سألوا كفروا فقال «قَدْ سَأَلَها قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِها كافِرِينَ» و فيه أقوال (أحدها) أنهم قوم عيسى (عليه السلام) سألوه إنزال المائده ثم كفروا بها عن ابن عباس (و ثانيها) أنهم قوم صالح سألوه

ص: ٣٣٩

الناقه ثم عقروها و كفروا بها (و ثالثها) أنهم قريش حين سألوا النبى (ص) أن يحول الصفا ذهبا عن السدى (و رابعها) أنهم كانوا سألوا النبى (ص) عن مثل هذه الأشياء يعنى من أبى و نحوه فلما أخبرهم بذلك قالوا ليس الأمر كذلك فكفروا به فيكون على هذا نهيا عن سؤال النبى (ص) عن أنساب الجاهليه لأنهم لو سألوا عنها ربما ظهر الأمر فيها على خلاف حكمهم فيحملهم ذلك على تكذيبه عن أبى على الجبائى فإن قيل ما الذى يجوز أن يسأل عنه و ما الذى لا يجوز فالجواب إن الذى يجوز السؤال عنه هو ما يجوز العمل عليه فى الأمور الدينيه أو الدنيويه و ما لا يجوز العمل عليه فى أمور الدين و الدنيا لا يجوز السؤال عنه فعلى هذا لا يجوز أن يسأل الإنسان من أبى لأن المصلحه قد اقتضت أن يحكم على كل من ولد على فراش إنسان بأنه ولده و إن لم يكن مخلوقا من مائه فالمسأله بخلاف ذلك سفه لا يجوز ثم ذكر سبحانه الجواب عما سألوه عنه و قيل إنه لما تقدم ذكر الحلال و الحرام بين حال ما يعتقده أهل الجاهليه من ذلك فقال «ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ» يريد ما حرمها على ما حرمها أهل الجاهليه من ذلك و لا أمر بها و البحيره هى الناقه كانت إذا نتجت خمسه أبطن و كان آخرها ذكرا بحروا أذنها و امتنعوا من ركوبها و نحرها و لا تطرد عن ماء و لا تمنع من مرعى فإذا لقيها المعيى لم يركبها عن الزجاج و قيل إنهم كانوا إذا نتجت الناقه خمسه أبطن نظروا فى البطن الخامس فإن كان ذكرا نحروه فأكله الرجال و النساء جميعا و إن كانت أنثى شقوا أذنها فتلك البحيره ثم لا يجز لها وبر و لا يذكر عليها اسم الله إن ذكيت و لا حمل عليها و حرم على النساء أن يذقن من لبنها شيئا و لا أن ينتفعن بها و كان لبنها و منافعها للرجال خاصه دون النساء حتى تموت فإذا ماتت اشتركت الرجال و النساء فى أكلها عن ابن عباس و قيل إن البحيره بنت السائبه عن محمد بن إسحاق «وَ لا سائِبَةٍ» و هى ما كانوا يسيبونه فإن الرجل إذا نذر القدوم من سفر أو البرء من عله أو ما أشبه ذلك قال ناقتى سائبه فكانت كالبحيره فى أن لا ينتفع بها و أن لا تخلى عن ماء و لا تمنع من مرعى عن الزجاج و هو قول علقمه و قيل هى التى تسيب للأصنام أى تعتق لها و كان الرجل يسيب من ماله ما يشاء فيجى ء به إلى السدنه و هم خدمه آلهتهم فيطعمون من لبنها أبناء السبيل و نحو ذلك عن ابن عباس و ابن مسعود و قيل إن السائبه هى الناقه إذا تابعت بين عشر إناث ليس فيهن ذكر سيبت فلم يركبوها و لم يجزوا وبرها و لم يشرب لبنها إلا ضيف فما نتجت بعد ذلك من أنثى شق أذنها ثم يخلى سبيلها مع أمها و هى البحيره عن محمد بن إسحاق «وَ لا وَصِيلَةٍ» و هى فى الغنم كانت الشاه إذا ولدت أنثى فهى لهم و إذا ولدت ذكرا جعلوه لآلهتهم فإن ولدت ذكرا و أنثى قالوا وصلت أخاها فلم

يذبحوا الذكر لآلهتهم عن الزجاج و قيل كانت الشاه إذا ولدت سبعه أبطن فإن كان السابع جديا ذبحوه لآلهتهم و لحمه للرجال دون النساء و إن كان عناقا استحيوها و كانت من عرض الغنم و إن ولدت فى البطن السابع جديا و عناقا قالوا إن الأخت وصلت أخاها فحرمته علينا فحرما جميعا فكانت المنفعه و اللبن للرجال دون النساء عن ابن مسعود و مقاتل و قيل الوصيله الشاه إذا أتأمت عشر إناث فى خمسه أبطن ليس فيها ذكر جعلت وصيله فقالوا قد وصلت فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور دون الإناث عن محمد بن إسحاق «وَ لا حامٍ» و هو الذكر من الإبل كانت العرب إذا أنتجت من صلب الفحل عشره أبطن قالوا قد حمى ظهره فلا يحمل عليه و لا يمنع من ماء و لا من مرعى عن ابن عباس و ابن مسعود و هو قول أبى عبيده و الزجاج و قيل إنه الفحل إذا لقح ولد ولده قيل حمى ظهره فلا يركب عن الفراء أعلم الله أنه لم يحرم من هذه الأشياء شيئا و قال المفسرون

و روى ابن عباس عن النبى (ص) أن عمرو ابن لحى بن قمعه بن خندف كان قد ملك مكه و كان أول من غير دين إسماعيل و اتخذ الأصنام و نصب الأوثان و بحر البحيره و سيب السائبه و وصل الوصيله و حمى الحامى

قال رسول الله (ص) فلقد رأيته فى النار يؤذى أهل النار ريح قصبه

و يروى يجر قصبه فى النار

«وَ لكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» هذا إخبار منه تعالى إن الكفار يكذبون على الله بادعائهم إن هذه الأشياء من فعل الله أوامره «وَ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» خص الأكثر بأنهم لا يعقلون لأنهم أتباع فهم لا يعقلون أن ذلك كذب و افتراء كما يعقله الرؤساء عن قتاده و الشعبى و قيل إن معناه أن أكثرهم لا يعقلون ما حرم عليهم و ما حلل لهم يعنى أن المعاند هو الأقل منهم عن أبى على الجبائى و فى هذه الآيه دلاله على بطلان قول المجبره لأنه سبحانه نفى أن يكون جعل البحيره و غيرها و عندهم أنه سبحانه هو الجاعل و الخالق له ثم بين أن هؤلاء قد كفروا بهذا القول و افتروا على الله الكذب بأن نسبوا إليه ما ليس بفعل له و هذا واضح.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۴]

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا إِلى ما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ إِلَى الرَّسُولِ قالُوا حَسْبُنا ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ لا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لا يَهْتَدُونَ (۱۰۴)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار الذين جعلوا البحيره و غيرها و يفترون على الله الكذب من كفار قريش و غيرهم فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا» أى هلموا «إِلى ما أَنْزَلَ اللَّهُ» من القرآن و اتباع ما فيه و الإقرار بصحته «وَ إِلَى الرَّسُولِ» و تصديقه و الاقتداء به و بأفعاله «قالُوا» فى الجواب عن ذلك «حَسْبُنا» أى كفانا «ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا» يعنى مذاهب آبائنا ثم أخبر سبحانه منكرا عليهم «أَ وَ لَوْ كانَ آباؤُهُمْ» أى أنهم يتبعون آباءهم فيما كانوا عليه من الشرك و عباده الأوثان و إن كان آباؤهم «لا يَعْلَمُونَ شَيْئاً» من الدين «وَ لا يَهْتَدُونَ» إليه و قيل فى معنى «لا يَهْتَدُونَ» قولان (أحدهما) أنه يذمهم بأنهم ضلال (و الآخر) بأنهم عمى عن الطريق فلا يهتدون طريق العلم و فى هذه الآيه دلاله على فساد التقليد و أنه لا يجوز العمل فى شى ء من أمور الدين إلا بحجه و فى هذه الآيه دلاله أيضا على وجوب المعرفه و أنها ليست بضروريه على ما قاله أصحاب المعارف فإنه سبحانه بين الحجاج عليهم فيها ليعرفوا صحه ما دعاهم الرسول إليه و لو كانوا يعرفون الحق ضروره لم يكونوا مقلدين لآبائهم و نفى سبحانه عنهم الاهتداء و العلم معا لأن بينهما فرقا فإن الاهتداء لا يكون إلا عن حجه و بيان و العلم قد يكون ابتداء عن ضروره.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۰۵)

القراءه

روى فى الشواذ عن الحسن لا يضركم و عن إبراهيم لا يضركم.

الحجه

و فى ذلك أربع لغات ضاره يضوره و ضاره يضيره و ضره يضره و هى عربيه أعنى يفعل فى المضاعف متعديه و إنما جزم يضركم و يضركم لأنه جواب الأمر و هو قوله «عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» و يجوز أن يكون لا هنا بمعنى النهى فيكون يضركم مجزوما به.

الإعراب

قال الزجاج «عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» أجريت مجرى الفعل فإذا قلت عليك زيدا فتأويله ألزم زيدا و «عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» معناه ألزموا أمر أنفسكم و قال غيره العرب تأمر من الصفات بعليك و عندك و دونك فتعديها إلى المفعول و تقيمها مقام الفعل فينتصب بها على الإغراء

تقول عليك زيدا كأنه قيل خذ زيدا فقد علاك أى أشرف عليك و عندك زيدا أى حضرك فخذه و دونك أى قرب منك فخذه و قد تقيم العرب غير هذه الأحرف مقام الفعل لكن لا تعديه إلى المفعول و ذلك نحو قولهم إليك عنى أى تأخر عنى و وراءك بمعناه قالوا و لا يجوز ذلك إلا فى الخطاب لو قلت عليه زيدا لم يجز و قوله «لا يَضُرُّكُمْ» الأجود أن يكون إعرابه رفعا و يكون على جهه الخبر و يجوز أن يكون موضعه جزما و يكون الأصل لا يضررکم إلا أن الراء الأولى أدغمت فى الثانيه فضمت الثانيه لالتقاء الساكنين و يجوز فى العربيه لا يضرکم بفتح الراء و لا يضرکم بكسرها فالضم لاتباع الضم و الفتح للخفه و الكسر لأن أصل التقاء الساكنين الكسره و هذا النهى بلفظ غائب يراد به المخاطبون إذا قلت لا يضررك كفر فلان فمعناه لا تعدن أنت كفره ضررا كما أنك إذا قلت لا أرينك هاهنا فالنهى فى اللفظ لنفسك فمعناه لمخاطبك و معناه لا تكونن هنا.

المعنى

لما بين الله سبحانه حكم الكفار الذين قلدوا آباءهم و أسلافهم و ركنوا إلى أديانهم عقبه بالأمر بالطاعه و بيان أن المطيع لا يؤاخذ بذنوب العاصى فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» معناه احفظوا أنفسكم من ملابسه المعاصى و الإصرار على الذنوب عن الفراء و غيره و قيل معناه ألزموا أمر أنفسكم فإنما ألزمكم الله أمرها عن الزجاج و هذا موافق لما روى عن ابن عباس أن معناه أطيعوا أمرى و احفظوا وصيتى «لا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ» أى لا يضركم ضلال من ضل من آبائكم و غيرهم إذا كنتم مهتدين و يقال هل تدل هذه الآيه على جواز ترك الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و جوابه أن فى هذا وجوها (أحدها) أن الآيه لا تدل على ذلك بل توجب أن المطيع لربه لا يؤاخذ بذنوب العاصى (و ثانيها) إن الاقتصار على الاهتداء باتباع أمر الله إنما يجوز فى حال التقيه أو حال لا يجوز تأثير إنكاره فيها أو يتعلق بإنكاره مفسده

و روى أن أبا ثعلبه سأل رسول الله (ص) عن هذه الآيه فقال ائتمروا بالمعروف و تناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت دنيا مؤثره و شحا مطاعا و هوى متبعا و إعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخويصه نفسك و ذر الناس و عوامهم

(و ثالثها) إن هذه أوكد آيه فى وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر لأن الله تعالى خاطب بها المؤمنين فقال «عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» يعنى عليكم أهل دينكم كما قال و لا تقتلوا أنفسكم لا يضركم من ضل من الكفار و هذا قول ابن عباس فى روايه عطا عنه قال يريد يعظ بعضكم بعضا و ينهى بعضكم بعضا و يعلم بعضكم بعضا ما يقربه إلى الله و يبعده من الشيطان و لا

يضركم من ضل من المشركين و المنافقين و أهل الكتاب «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكَمْ جَمِيعاً» أى مصيركم و مصير من خالفكم «فَيُنَبِّئُكَمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى يجازيكم بأعمالكم و فى هذه غايه الزجر و التهديد و فى الآيه دلاله على فساد قول من قال إن الله يعذب الأطفال بذنوب الآباء و يعذب الميت ببكاء الحى عليه.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۰۶]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادَهُ بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّهِ اثْنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَهُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدِ الصَّلاهِ فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِى بِهِ ثَمَناً وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى وَ لا نَكْتُمُ شَهادَهَ اللَّهِ إِنَّا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ (۱۰۶)

القراءه

روى فى الشواذ عن الحسن و الشعبى و الأعرج شهاده بينكم و عن الأعرج أيضا شهاده بينكم بالنصب و روى عن على و الشعبى بخلاف و نعيم بن ميسره أنهم قرءوا شهاده آلله بنصب شهاده و المد فى الله و هو قراءه يعقوب و الشعبى بروايه روح و زيد و روى شهاده الله مقصوره عن الحسن و يحيى بن يعمر و سعيد بن جبير و الكلبى و الشعبى.

الحجه

أما قول شهاده بالرفع بينكم بالنصب فعلى نحو القراءه المشهوره «شَهادَهُ بَيْنِكُمْ» إلا أنه حذف التنوين فانجر الاسم و يجوز أن يكون المضاف محذوفا من آخر الكلام أى شهاده بينكم شهاده اثنين أى ينبغى أن تكون الشهاده المعتمده هكذا و أما شهاده بينكم بالنصب و التنوين فعلى إضمار فعل أى ليقم شهاده بينكم اثنان ذوا عدل و أما قوله «وَ لا نَكْتُمُ شَهادَهَ» فهو أعم من قراءه الجماعه المشهوره «شَهادَهَ اللَّهِ» بالإضافه و أما المد فى الله فعلى أن همزه الاستفهام صارت عوضا من حرف القسم و وقوا همزه الله من الحذف الذى كان يجب فيها من حيث كانت موصوله ثم فصل بين الهمزتين بألف كما فى قوله «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ»* و أما الله مقصوره بالجر فعلى ما حكاه سيبويه أن منهم من يحذف حرف القسم

و لا يعوض منه همزه الاستفهام فيقول الله لقد كان كذا و ذلك لكثره الاستعمال و أما تقدير الكلام فعلى أنه يقول أ تقسم بالله أى أ تقدم على هذا اليمين و هذا إنما يكون على وجه الإعظام لليمين و التهيب لها.

الإعراب

قال الزجاج شهاده بينكم) يرتفع من وجهين (أحدهما) أن يرتفع بالابتداء و يكون خبرها اثنان و المعنى شهاده هذا الحال شهاده اثنين فيحذف شهاده و يقام اثنان مقامها (و الآخر) أن يكون التقدير و فيما فرض عليكم فى شهادتكم أن يشهد اثنان فيرتفع اثنان بشهاده و هو قول الفراء و اختار أبو على الفارسى القول الأول قال و اتسع فى بين فأضيف إليه المصدر و هذا يدل على قول من قال إن الظرف يستعمل اسما فى غير الشعر أ لا ترى أنه قد جاء ذلك فى التنزيل و هو لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ بالرفع كما جاء فى الشعر نحو قوله:

(فصادف بين عينيه الحبونا)

و أما قوله «حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» فيجوز أن يتعلق بالشهاده فيكون معمولها و لا يجوز أن يتعلق بالوصيه لأمرين (أحدهما) أن المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف لأنه لو عمل فيه للزم أن يقدر وقوعه فى موضعه و إذا قدر ذلك لزم أن يقدم المضاف إليه على المضاف و من ثم لم يجز القتال زيدا حين يأتى (و الآخر) أن الوصيه مصدر فلا يتعلق به ما يتقدم عليه و أما قوله «حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنانِ» فلا يجوز حمله على الشهاده لأنه إذا عمل فى ظرف من الزمان لم يعمل فى ظرف آخر منه و لكن يحمله على أحد ثلاثه أوجه إما أن يتعلق بالموت كأنه يموت فى ذلك الحين و هذا إنما يكون على ما قرب منه كقوله «حَتَّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ» و هذا القول إنما يكون قبل الموت و إما أن يتعلق بحضر أى إذا حضر هذا الحين و إما أن يكون محمولا على البدل من إذا لأن ذلك الزمان فى المعنى هو هذا الزمان فتبدله منه كما تبدل الشى ء من الشى ء إذا كان إياه و قوله «مِنْكُمْ» صفه لقوله «اثْنانِ» كما أن «ذَوا عَدْلٍ» صفه لهما و فى الظرف ضميرهما و قوله «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» تقديره أو شهاده آخرين من غيركم و «مِنْ غَيْرِكُمْ» صفه لآخرين كما كان منكم صفه لاثنين «إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» اعتراض بين الصفه و الموصوف و علم به أن شهاده الآخرين اللذين هما من غير أهل ملتنا إنما يجوز فى السفر فاستغنى عن جواب إن بما تقدم من قوله «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» لأنه و إن كان على لفظ الخبر فالمعنى على الأمر كان المعنى ينبغى أن

تشهدوا إذا ضربتم فی الأرض آخرین من غیر أهل ملتکم و یجوز أیضا أن یستغنی عن جواب إذا فی قوله «إِذا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ» بما تقدمها من قوله «شَهادَةُ بَیْنِکُمْ» فإن جعلت إذا بمنزله حین فلم تجعل له جوابا کان بمنزله الحین و ینتصب الموضع بالمصدر الذی هو شهاده بینکم کما تقدم و إن قدرت له جوابا کان قوله «شَهادَةُ بَیْنِکُمْ» یدل علیه و یکون موضع إذا فی قوله «إِذا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ» نصبا بالجواب المقدر المستغنی عنه بقوله «شَهادَةُ بَیْنِکُمْ» لأن المعنی ینبغی أن تشهدوا و قوله «تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدِ الصَّلاهِ» صفه ثانیه لقوله «أَوْ آخَرانِ» و قوله «مِنْ بَعْدِ الصَّلاهِ» یتعلق بتحبسونهما «فَیُقْسِمانِ بِاللَّهِ» الفاء لعطف الجمله علی الجمله و إن شئت جعلت الفاء للجزاء کما فی قول ذی الرمه:

و إنسان عینی یحبس الماء مره

فیبدو و تارات یجم فیغرق

تقدیره عندهم إذا حبس بدا فکذلک إذا حبستموهما أقسما و قوله «لا نَشْتَرِی بِهِ ثَمَناً» جواب ما یقتضیه قوله «فَیُقْسِمانِ بِاللَّهِ» لأن أقسم و نحوه یتلقی بما یتلقی به الأیمان و التقدیر لا نشتری بتحریف شهادتنا ثمنا أی ذا ثمن فحذف المضاف فی الموضعین و إنما ذکر الشهاده لأن الشهاده قول کما قال وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَهَ ثم قال فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ لما کان القسمه یراد به المقسوم أ لا تری أن القسمه التی هی إفراز الأنصباء لا یرزق منه و إنما یرزق من الترکه المقسومه «وَ لَوْ کانَ ذا قُرْبی» التقدیر و لو کان المشهود له ذا قربی و أضاف الشهاده إلی الله لأمره بإقامتها و نهیه عن کتمانها فی قوله وَ أَقِیمُوا الشَّهادَهَ لِلَّهِ و قوله مَنْ یَکْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ، هذا کله مأخوذ من کلام أبی علی الفارسی و ناهیک به فارسا فی هذا المیدان نقابا یخبر عن مکنون هذا العلم بواضح البیان.

النزول

سبب نزول هذه الآیه

أن ثلاثه نفر خرجوا من المدینه تجارا إلی الشام تمیم ابن أوس الداری و أخوه عدی و هما نصرانیان و ابن أبی ماریه مولی عمرو بن العاص السهمی و کان مسلما حتی إذا کانوا ببعض الطریق مرض ابن أبی ماریه فکتب وصیته بیده و دسها فی متاعه و أوصی إلیهما و دفع المال إلیهما و قال أبلغا هذا أهلی فلما مات فتحا المتاع و أخذا ما أعجبهما منه ثم رجعا بالمال إلی الورثه فلما فتش القوم المال فقدوا بعض ما کان قد خرج به صاحبهم فنظروا إلی الوصیه فوجدوا المال فیها تاما فکلموا تمیما و صاحبه فقالا لا علم لنا به

و ما دفعه إلينا أبلغناه كما هو فرفعوا أمرهم إلى النبى ص فنزلت الآيه عن الواقدى عن أسامه ابن زيد عن أبيه و عن جماعه المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام).

المعنى

لما قدم الأمر بالرجوع إلى ما أنزل عقبه بذكر هذا الحكم المنزل فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى يا أيها المؤمنون «شَهادَةُ بَيْنِكُمْ» قيل فى معنى الشهاده هنا أقوال (أحدها) إنها الشهاده التى تقام بها الحقوق عند الحكام و قد تقدم ذكر ما قيل فى تقدير الآيه على هذا المعنى و هو قول ابن عباس (و ثانيها) إنها بمعنى الحضور كما يقال شهدت وصيه فلان و منه قوله وَ لْيَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَةٌ أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ فيكون تقديره ليشهدكم فى سفركم إذا حضركم الموت و أردتم الوصيه اثنان ذوا عدل منكم أى وصيان من أهل العداله جعلهما اثنين تأكيدا للأمر فى الوصيه عن ابن الأنبارى و هو قول سعيد بن جبير و ابن زيد (و الثالث) إنها شهاده إيمان بالله إن ارتاب الورثه بالوصيين من قول القائل فى اللعان أشهد بالله أنى لمن الصادقين و الأول أقوى و أليق بالآيه و قال صاحب كتاب نظم القرآن شهاده مصدر بمعنى الشهود كما يقال رجل عدل و رضا و رجلان عدل و رضا ثم قدر حذف المضاف فيكون المعنى عدد شهود بينكم اثنان كقوله الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ أى وقت الحج أشهر و قال ابن جنى و يجوز أن يكون التقدير تقيموا شهاده بينكم اثنان فيكون على هذين القولين حذف المضاف من المبتدأ و على قول الزجاج و أبى على من الخبر «إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ» أى حضر أسباب الموت من مرض و غيره و قال الزجاج معناه أن الشهاده فى وقت الوصيه هى للموت ليس أن الموت حاضر و هو يوصى إنما يقول الموصى صحيحا كان أو غير صحيح إذا حضرنى الموت و إذا مت فافعلوا و اصنعوا «اثْنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ» أى من أهل دينكم و ملتكم

«أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى من غير أهل ملتكم عن ابن عباس و سعيد بن المسيب و سعيد بن جبير و شريح و مجاهد و ابن سيرين و ابن زيد و إبراهيم و هو المروى عن الباقر و الصادق (عليه السلام)

فيكون أو هاهنا للتفصيل لا للتخيير لأن المعنى أو آخران من غيركم إن لم تجدوا شاهدين منكم و قيل معناه ذوا عدل من عشيرتكم أو آخران من غير عشيرتكم عن الحسن و الزهرى و عكرمه و الأصم و قالوا لأن عشيره الموصى أعلم بأحواله من غيرهم و أجدر أن لا ينسوا ما شهدوا عليه و قالوا لا يجوز شهاده كافر فى سفر و لا حضر و اختاره الزجاج و ذهب جماعه إلى أن الآيه كانت فى شهاده أهل الذمه فنسخت و قد بين أبو عبيده هذه الأقاويل ثم قال جل العلماء يتأولونها فى أهل الذمه و يرونها محكمه

و يقوى هذا القول تتابع الآثار فى سوره المائده بقله المنسوخ و أنها من محكم القرآن و آخر ما نزل «إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» و معناه فأصابكم الموت علم الله تعالى أن من الناس من يسافر فيصحبه فى سفره أهل الكتاب دون المسلمين و ينزل القريه التى لا يسكنها غيرهم و يحضره الموت فلا يجد من يشهده من المسلمين فقال «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى من غير دينكم إن أنتم سافرتم فأصابتكم مصيبه الموت فالعدلان من المسلمين للحضر و السفر إن أمكن إشهادهما فى السفر و الذميان فى السفر خاصه إذا لم يوجد غيرهما ثم قال «تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ» المعنى

تحبسونهما من بعد صلاه العصر لأن الناس كانوا يحلفون بالحجاز بعد صلاه العصر لاجتماع الناس و تكاثرهم فى ذلك الوقت و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قتاده و سعيد بن جبير و غيرهم و قيل هى صلاه الظهر أو العصر عن الحسن و قيل بعد صلاه أهل دينهما يعنى الذميين عن ابن عباس و السدى و معنى تحبسونهما تقفونهما كما تقول مر بى فلان على فرس فحبس على دابته أى وقفه و قيل معناه تصبرونهما على اليمين و هو أن يحمل على اليمين و هو غير متبرع بها إن ارتبتم فى شهادتهما و شككتم و خشيتم أن يكونا قد غيرا أو بدلا أو كتما و خانا و الخطاب فى تحبسونهما للورثه و يجوز أن يكون خطابا للقضاه و يكون بمعنى الأمر أى فاحبسوهما ذكره ابن الأنبارى و كان يقف على قوله «مُصِيبَةُ الْمَوْتِ» و يبتدى بقوله «تَحْبِسُونَهُما» و يحتمل أن يكون أراد به وصى الميت إذا ارتاب بهما الورثه و ادعوا أنهما استبدا بشى ء من التركه فيصيران مدعى عليهما فيحلفان بالله «لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً» أى لا نشترى بتحريف الشهاده ثمنا و التقدير لا نشترى به ذا ثمن أ لا ترى أن الثمن لا يشترى و إنما يشترى المبيع دون ثمنه و قيل إن الهاء فى به يعود إلى القسم بالله و قيل معناه لا نبيعه بعرض من الدنيا لأن من باع شيئا فقد اشترى ثمنه و يريد لا نحابى فى شهادتنا أحدا «وَ لَوْ كانَ» المشهود له «ذا قُرْبى» خص ذا القربى بالذكر لميل الناس إلى أقربائهم و من يناسبونه «وَ لا نَكْتُمُ شَهادَةَ اللَّهِ» أى شهاده لزمنا أداؤها بأمر الله تعالى «إِنَّا إِذاً لَمِنَ الْآثِمِينَ» أى إنا إن فعلنا ذلك كنا من الآثمين.

ص: ٣٤٨

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۰۷ الى ۱۰۸]

اشاره

فَإِنْ عُثِرَ عَلى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْماً فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيانِ فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ لَشَهادَتُنا أَحَقُّ مِنْ شَهادَتِهِما وَ مَا اعْتَدَيْنا إِنَّا إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ (۱۰۷) ذلِكَ أَدْنى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهادَةِ عَلى وَجْهِها أَوْ يَخافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمانٌ بَعْدَ أَيْمانِهِمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اسْمَعُوا وَ اللَّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۱۰۸)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم و حمزه و خلف و يعقوب استحق بضم التاء و الحاء الأولين جمع و قرأ حفص عن عاصم «اسْتَحَقَّ» بفتح التاء و الحاء «الْأَوْلَيانِ» بالألف تثنيه الأولى و قرأ الباقون استحق بضم التاء «الْأَوْلَيانِ» بالألف.

الحجه و الإعراب

قال الزجاج هذا الموضع من أصعب ما فى القرآن فى الإعراب، و «الْأَوْلَيانِ» فى قول أكثر البصريين يرتفعان على البدل مما فى يقومان المعنى فليقم الأوليان بالميت مقام هذين الخائنين «فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ لَشَهادَتُنا أَحَقُّ مِنْ شَهادَتِهِما» فإذا ارتفع الأوليان على البدل فالذى فى استحق من الضمير معنى الوصيه المعنى فليقم الأوليان من الذين استحقت الوصيه و الإيصاء عليهم و جائز أن يرتفعا باستحق و يكون معناهما الأوليان باليمين أى بأن يحلفا من يشهد بعدهما فإن جاز شهاده النصرانيين كان الأوليان على هذا القول النصرانيين و الآخران من غير أهل بيت الميت و قال أبو على لا يخلو ارتفاعه من أن يكون على الابتداء و قد أخر كأنه فى التقدير فالأوليان بأمر الميت آخران من أهله أو من أهل دينه يقومان مقام الخائنين اللذين عثر على خيانتهما كقولهم تميمى أنا أو يكون خبر مبتدإ محذوف كأنه قال فآخران يقومان مقامهما هما الأوليان أو يكون بدلا من الضمير الذى فى يقومان أو يكون مسندا إليه استحق و قد أجاز أبو الحسن فيه شيئا آخر و هو أن يكون الأوليان صفه لقوله «فَآخَرانِ» من غيركم لأنه لما وصف آخران اختص فوصف لأجل الاختصاص الذى صار له مما يوصف به المعارف و معنى الأوليان الأوليان بالشهاده على وصيه الميت و إنما كانا أولى به ممن اتهم بالخيانه لأنهما أعرف بأحوال الميت و أموره و لأنهما من المسلمين أ لا ترى أن وصفهم بأنه استحق عليهم يدل على أنهم مسلمون لأن الخطاب من أول الآيه مصروف إليهم فأما ما يسند إليه استحق فلا يخلو من أن يكون الإيصاء أو الوصيه أو الإثم أو الجار

و المجرور و إنما جاز استحق الإثم لأن أخذه بأخذه إثم فسمی إثما کما سمی ما یؤخذ منا بغیر حق مظلمه قال سیبویه المظلمه اسم ما أخذ منک فلذلک سمی هذا المأخوذ باسم المصدر فأما قوله «عَلَيْهِمُ» فیحتمل ثلاثه أضرب أحدها أن یکون علی فیه بمنزله قولک استحق علی زید مال بالشهاده أی لزمه و وجب علیه الخروج منه لأن الشاهدین لما عثر علی خیانتهما استحق علیهما ما ولیاه من أمر الشهاده و القیام بها و وجب علیهما الخروج منها و ترک الولایه لها فصار إخراجهما منها مستحقا علیهما کما یستحق علی المحکوم علیه الخروج مما وجب علیه هذا کلام أبی علی و أقول إن الظاهر أن «الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ» فی الآیه ورثه المیت و المفهوم من کلام أبی علی هذا أن الشاهدین اللذین من غیرنا هما المعنیان بذلک علی ما قرره و الذی یصح فی نفسی أن التقدیر من الذین استحقت علیهم الوصیه أو استحق علیهم الإیصاء هم عشیره المیت و الضرب الآخر أن یکون علی فیه بمنزله من کأنه قال من الذین استحق منهم الإثم و مثل هذا قوله إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ أی من الناس و الثالث أن یکون علی بمنزله فی کأنه استحق فیهم و قام علی مقام فی کما قام فی مقام علی فی قوله «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ» و المعنی من الذین استحق علیهم بشهاده الآخرین اللذین هما من غیرنا و أقول إن هذا المعنی أیضا إنما یلائم الضرب الأول و الذی یلائم هذا الضرب أن یقال المعنی من الذین استحق فیهم الإثم أی بسببهم استحق الآخران من غیرنا اللذان خانا فی الوصیه فیهما الإثم بخیانتهما و یمینهما الکاذبه ثم قال أبو علی فإن قلت هل یجوز أن یسند استحق إلی الأولیان فالقول فی ذلک أنه لا یجوز لأن المستحق إنما یکون الوصیه أو شیئا منها و لا یجوز أن یستحقا فیسندا استحق إلیهما و أما من قرأ من الذین استحق علیهم الأولین علی الجمع فهو نعت لجمیع الورثه المذکورین فی قوله «مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ» تقدیره من الأولین الذین استحق علیهم الإیصاء أو الإثم و إنما قیل لهم الأولین من حیث کانوا أولین فی الذکر أ لا تری أنه قد تقدم «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادَةُ بَيْنِكُمْ» و کذلک «اثْنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ» و ذکرا فی اللفظ قبل قوله «أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» و احتج من قرأ الأولین علی من قرأ «الْأَوْلَيانِ» بأن قال أ رأیت إن کان الأولیان صغیرین أراد أنهما إن کانا صغیرین لم یقوما مقام الکبیرین فی الشهاده و لم یکونا لصغرهما أولی بالمیت و إن کانا کبیرین کانا أولی به فیقسمان بالله أی یقسم الآخران اللذان یقومان مقام الشاهدین اللذین هما آخران من غیرنا و قوله «لَشَهادَتُنا أَحَقُّ مِنْ شَهادَتِهِما» متلقی به فیقسمان بالله و من قرأ «اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيانِ» فاستحق هاهنا بمعنی حق أی وجب فالمعنی فآخران من الذین وجب علیهم الإیصاء بتوصیه میتهم و هم ورثته و قال أبو علی تقدیره من الذین استحق

علیهم الأولیان بالمیت وصیته التی أوصی بها إلی غیر أهل دینه و المفعول محذوف و حذف المفعول فی نحو هذا کثیر و قال الإمام المحمود الزمخشری معناه من الورثه الذین استحق علیهم الأولیان من بینهم بالشهاده أن یجردوهما للقیام بالشهاده و یظهروا بهما کذب الکاذبین و هذا أحسن الأقوال.

اللغه

عثر الرجل علی الشیء یعثر عثورا إذا اطلع علی أمر لم یطلع علیه غیره و أعثرت فلانا علی أمر أطلعته علیه و منه قوله وَ کَذٰلِکَ أَعْثَرْنا عَلَیْهِمْ و أصله الوقوع بالشیء من قولهم عثر الرجل عثارا إذا وقعت إصبعه بشیء صدمته و عثر الفرس عثارا قال الأعشی:

بذات لوث عفرناه إذا عثرت

فالتعس أولی بها من أن یقال لعا

و العثیر الغبار لأنه یقع علی الوجه و غیره و العاثور حفره تحفر لیعثر بها الأسد فیصطاد و الاستحقاق و الاستیجاب قریبان و استحق علیه کأنه ملک علیه حقا و حققت علیه القضاء حقا و أحققته إذا أوجبته و یکون حق بمعنی استحق.

النزول

قالوا لما نزلت الآیه الأولی صلی رسول الله ص العصر و دعا تمیم و عدی فاستحلفهما عند المنبر بالله ما قبضنا له غیر هذا و لا کتمناه فخلی رسول الله ص سبیلهما به ثم اطلعوا علی إناء من فضه منقوش بذهب معهما فقالوا هذا من متاعه فقالا اشتریناه منه و نسینا أن نخبرکم به فرفعوا أمرهما إلی رسول الله ص فنزل قوله «فَإِنْ عُثِرَ عَلیٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقّٰا إِثْماً» إلی آخره فقام رجلان من أولیاء المیت أحدهما عمرو بن العاص و الآخر المطلب بن أبی وداعه السهمی فحلفا بالله أنهما خانا و کذبا فدفع الإناء إلیهما و إلی أولیاء المیت و کان تمیم الداری بعد ما أسلم یقول صدق الله و صدق رسوله أنا أخذت الإناء فأتوب إلی الله و أستغفره.

المعنی

ثم بین سبحانه الحکم بعد ظهور الخیانه من الوصیین أو الشاهدین فقال «فَإِنْ عُثِرَ» أی اطلع و ظهر «عَلیٰ أَنَّهُمَا» أی الشاهدین عن ابن عباس و الوصیین عن سعید ابن جبیر «اسْتَحَقّٰا» أی استوجبا «إِثْماً» أی ذنبا بأیمانهما الکاذبه و خیانتهما و قصدهما فی

شهادتهما إلى غير الاستقامه و قيل معناه استحقا عقوبه إثم من قوله تعالى «إِنِّی أُرِیدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِی وَ إِثْمِکَ» أى بعقوبه إثم قتلى و عقوبه معاصيك المتقدمه عن الجبائى «فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما» أى مقام الشاهدين اللذين هما من غيرنا و قيل مقام الوصيين «مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيانِ» المعنى ليقم الأوليان بالميت من الذين استحقت عليهم الوصيه أو يكون التقدير فالأوليان بأمر الميت آخران من أهله يقومان مقام الخائنين اللذين عثر على خيانتهما و قد بينا ما قيل فيه و فى القراءتين الأخريين فيما قيل و يجوز أن يكون الأوليان بدلا من قوله «فَآخَرانِ» فقد يجوز إبدال المعرفه من النكره و معنى الأوليين الأقربان إلى الميت و يجوز أن يكون معناه الأوليان باليمين و إنما كانا أوليين باليمين لأن الوصيين ادعيا أن الميت باع الإناء فانتقل اليمين إلى الأوليين لأنهما صارا مدعى عليهما أن مورثهما باع الإناء و هذا كما لو أقر إنسان لآخر بدين و ادعى قضاءه حكم برد اليمين إلى الذى ادعى الدين لأنه صار مدعى عليه أنه استوفى و قيل معناه الأوليان بالشهاده من المسلمين عن ابن عباس و شريح «فَيُقْسِمانِ بِاللَّهِ لَشَهادَتُنا أَحَقُّ مِنْ شَهادَتِهِما» قيل إنه على الظاهر أى شهادتنا و قولنا فى وصيه صاحبنا أحق بالقبول و الصدق من شهادتهما و قولهما و قيل يريد به فيقولان و الله ليميننا خير من يمينهما عن ابن عباس و سميت اليمين هاهنا شهاده لأن اليمين كالشهاده على ما يحلف عليه أنه كذلك «وَ مَا اعْتَدَيْنا» أى و ما جاوزنا الحق فيما طلبناه من حقنا عن ابن عباس و قيل فيما قلناه من أن شهادتنا أحق من شهادتهما «إِنَّا إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ» تقديره إنا إن اعتدينا لمن جمله الظالمين لنفوسنا و هذه الآيه مع الآيه التى قبلها من أعوص آيات القرآن إعرابا و معنى و حكما و لست تجدهما فى شى ء من مظانهما أوفر فائده و أغزر عائده و أجمع علما و أوجز لفظا و معنى مما لخصته لك و سقته إليك و بالله التوفيق ثم بين سبحانه وجه الحكمه فى استحلاف اليهود فقال «ذلِكَ أَدْنى» أى ذلك الإحلاف و الأقسام أو ذلك الحكم أقرب إلى «أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهادَهِ عَلى وَجْهِها» أى حقها و صدقها لا يكتمون شيئا و لا يزيدون شيئا لأن اليمين تردع عن أمور كثيره لا يرتدع عنها مع عدم اليمين «أَوْ يَخافُوا» أى أقرب إلى أن يخافوا «أَنْ تُرَدَّ أَيْمانٌ» إلى أولياء الميت «بَعْدَ أَيْمانِهِمْ» فيحلفوا على خيانتهم و كذبهم فيفتضحوا و يغرموا فربما لا يحلفون كاذبين و يتحفظون فى الشهاده مخافه رد اليمين و الشهاده إلى المستحق عليهم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أن تحلفوا أيمانا كاذبه أو تخونوا أمانه «وَ اسْمَعُوا» الموعظه «وَ اللَّهُ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْفاسِقِینَ» إلى ثوابه و جنته.

ص: ۳۵۲

[سوره المائده (۵): آیه ۱۰۹]

اشاره

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ ما ذا أُجِبْتُمْ قالُوا لا عِلْمَ لَنا إِنَّکَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (۱۰۹)

الإعراب

«يَوْمَ» ينتصب على تقدير و اتقوا يوم يجمع و يتصل بقوله وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اسْمَعُوا عن الزجاج و قيل إنه يتعلق بقوله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ عن المغربى و قيل إنه يتعلق بمحذوف على تقدير احذروا أو اذكروا ذلك اليوم.

المعنى

«يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ» هو كقوله «وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» و إنما انتصب يوم على أنه مفعول به و لم ينتصب على الظرف لأنهم لم يؤمروا بالتقوى فى ذلك اليوم و المعنى اتقوا عقاب يوم يجمع الله فيه الرسل لأن اليوم لا يتقى و لا يحذر فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه «فَيَقُولُ» لهم «ما ذا أُجِبْتُمْ» أى ما الذى أجابكم قومكم فيما دعوتموهم إليه و هذا تقرير فى صوره الاستفهام على وجه التوبيخ للمنافقين عند إظهار فضيحتهم على رءوس الأشهاد «قالُوا لا عِلْمَ لَنا» قيل فيه أقوال (أحدها) أن للقيامه أهوالا حتى تزول القلوب من مواضعها فإذا رجعت القلوب إلى مواضعها شهدوا لمن صدقهم على من كذبهم يريد أنه عزبت عنهم أفهامهم من هول يوم القيامه فقالوا لا علم لنا عن عطاء عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و السدى و الكلبى و هو اختيار الفراء (و ثانيها) أن المراد لا علم لنا كعلمك لأنك تعلم باطنهم و أنا لا نعلم غيبهم و باطنهم و ذلك هو الذى يقع عليه الجزاء عن الحسن فى روايه أخرى و اختاره الجبائى و أنكر القول الأول و قال كيف يجوز ذهولهم من هول يوم القيامه مع قوله لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ و قوله لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ* و يمكن أن يجاب عن ذلك بأن الفزع الأكبر دخول النار و قوله «لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ»* إنما هو كالبشاره بالنجاه من أهوال ذلك اليوم مثل ما يقال للمريض لا بأس عليك و لا خوف عليك (و ثالثها) أن معناه لا حقيقه لعلمنا إذ كنا نعلم جوابهم و ما كان من أفعالهم وقت حياتنا و لا تعلم ما كان منهم بعد وفاتنا و إنما الثواب و الجزاء يستحقان بما يقع به الخاتمه مما يموتون عليه عن ابن الأنبارى (و رابعها) أن المراد لا علم لنا إلا ما علمتنا فحذف لدلاله الكلام عليه عن ابن عباس فى روايه أخرى (و خامسها) أن المراد به تحقيق فضيحتهم أى أنت أعلم بحالهم منا و لا تحتاج فى ذلك إلى شهادتنا «إِنَّکَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» إنما قال علام للمبالغه لا للتكثير و قيل أراد به تكثير المعلوم و المراد أنت تعلم ما غاب و ما بطن و نحن إنما

نعلم ما نشاهد و فى هذه الآيه دلاله على إثبات المعاد و الحشر و النشر و ذكر الحاكم أبو سعيد فى تفسيره أنها تدل على بطلان قول الإماميه إن الأئمه يعلمون الغيب و أقول إن هذا القول ظلم منه لهؤلاء القوم فإنا لا نعلم أحدا منهم بل أحدا من أهل الإسلام يصف أحدا من الناس بعلم الغيب و من وصف مخلوقا بذلك فقد فارق الدين و الشيعه الإماميه برآء من هذا القول فمن نسبهم إلى ذلك فالله فيما بينه و بينهم.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۱۰]

اشاره

إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَ عَلى والِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلاً وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي وَ تُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِي وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (۱۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ساحر مبين بالألف و كذلك فى سوره يونس و هود و الصف و قرأ ابن كثير و عاصم فى سوره يونس لساحر مبين بالألف فقط و أهل المدينه و البصره و الشام «سِحْرٌ مُبِينٌ» بغير ألف فى جميع ذلك.

الحجه

من قرأ «إِلَّا سِحْرٌ» جعله إشاره إلى ما جاء به كأنه قال ما الذى جئت به إلا سحر مبين و من قرأ إلا ساحر أشار إلى الشخص لا إلى الحديث الذى أتى به و كلاهما حسن لاستواء كل واحد منهما فى أن ذكره قد تقدم غير أن الاختيار سحر لوقوعه على الحدث و الشخص أما وقوعه على الحدث فظاهر و أما وقوعه على الشخص فهو أن يراد به ذو سحر كما

جاء وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ أی ذا البر و قالوا إنما أنت سير و إنما هی إقبال و إدبار و قد جاء أيضا فاعل يراد به الكثره فی حروف ليست بالكثيره نحو عائذا بالله من شرها أی عياذا و نحو العافيه و لم تصر هذه الحروف من الكثره بحيث يقاس عليها.

الإعراب

العامل فی إذ يحتمل أمرين (أحدهما) الابتداء عطفا على قوله يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ ثم قال و ذلك إذ قال فيكون موضعه رفعا كما يقول القائل كأنك بنا قد وردنا بلد كذا و صنعنا فيه و فعلنا إذ صاح بك صائح فأجبته و تركتنی (و الثانی) اذكر إذ قال الله فيكون موضعه نصبا «يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» يجوز أن يكون عيسى مضموما فی التقدير فإنه منادى مفرد فيكون نداءين و تقديره يا عيسى يا ابن مريم أو تكون وصفت المضموم بمضاف فنصب المضاف كقول الشاعر:

" يا زبرقان أخا بنی خلف"

و يجوز أن يكون عيسى مبنيا مع الابن على الفتح فی التقدير لوقوع الابن بين علمين و هذا كما أنشد النحويون من قول الشاعر:

يا حكم بن المنذر بن الجارود

أنت الجواد بن الجواد بن الجود

روى فی حكم الضم و الفتح «تُكَلِّمُ النّٰاسَ» فی موضع نصب على الحال و كهلا عطف على موضع فی المهد و هو جمله ظرفيه فی موضع نصب على الحال من تكلم فالمعنى مكلما الناس صغيرا و كبيرا.

المعنى

لما عرف سبحانه يوم القيامه بما وصفه به من جمع الرسل فيه عطف عليه بذكر المسيح فقال «إِذْ قٰالَ اللّٰهُ» و معناه إذ يقول الله فی الآخره و ذكر لفظ الماضی تقريبا للقيامه لأن ما هو آت فكان قد وقع «يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» و هذا إشاره إلى بطلان قول النصارى لأن من له أم لا يكون إلها «اذْكُرْ نِعْمَتِی عَلَيْكَ وَ عَلىٰ والِدَتِكَ» أی اذكر ما أنعمت به عليك و على أمك و اشكره أفرد النعمه فی اللفظ و يريد به الجمع كما قال تعالى «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ لا تُحْصُوها»* و إنما جاز ذلك لأنه مضاف فصلح للجنس ثم فسر نعمته بأن قال «إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ» و هو جبرائيل (عليه السلام) و قد مضى تفسيره فی سوره البقره عند قوله وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ* «تُكَلِّمُ النّٰاسَ فِی الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» أی فی حال ما كنت صبيا فی المهد و فی حال ما كنت كهلا و قال الحسن المهد حجر أمه «وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتٰابَ» قيل الكتابه يعنی الخط «وَ الْحِكْمَةَ» أی العلم و الشريعه و قيل أراد الكتب فيكون الكتاب اسم جنس ثم فصله بذكر التوراه و الإنجيل فقال «وَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ

«الطَّيْرِ بِإِذْنِي» أی و اذكر ذلك أيضا إذ تصور الطين كهيئه الطير الـذی تريد أی كخلقته و صورته و سـماه خلقا لأنه كان يقدره و قوله «بِإِذْنِي» أی تفعـل ذلك بإذنی و أمری «فَتَنْفُخُ فِيها» أی تنفـخ فيها الروح لأن الروح جسم يجوز أن ينفخه المسـيح بأمر الله «فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي» و الطير يؤنث و يـذكر فمن أنث فعلى الجمع و من ذكر فعلى اللفـظ و واحـد الطير طائر فيكون مثل ظاعن و ظعن و راكب و ركب و بين بقوله «فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي» أنه إذا نفـخ المسـيح فيهـا الروح قلبهـا الله لحمـا و دما و يخلق فيها الحياه فصارت طائرا بإذن الله أی بأمره و إرادته لا بفعل المسيح «وَ تُبْرِئُ» أی تصحح «الْأَكْمَهَ» الذی ولد أعمی «وَ الْأَبْرَصَ» من به برص مستحكم «بِإِذْنِي» أی بـأمری و معنـاه أنك تـدعونی حتی أبرئ الأكمه و الأبرص و نسب ذلك إلی المسيح لما كان بـدعائه و سؤاله «وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِي» أی اذكر إذ تـدعونی فأحيی الموتی عنـد دعائك و أخرجهم من القبور حتی يشاهـدهم الناس أحيـاء و نسب ذلـك إلی المسيح لمـا كـان بـدعائه «وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرائِيلَ عَنْكَ» عن قتلك و أذيتك «إِذْ جِئْتَهُمْ» أی حين جئتهم «بِالْبَيِّناتِ» مع كفرهم و عنـادهم و يجوز أن يكون تعـالی كفهم عنه بألطـافه الـتی لا يقـدر عليهـا غيره و يجوز أن يكون كفهم بالمنع و القهر كما منع من أراد قتل نبينا و معنی جئتهم بالبينات أتيتهم بالحجج و المعجزات «فَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و جحدوا نبوتك «مِنْهُمْ» أی من بنی إسرائيل «إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» يعنون به عيسی و «سِحْرٌ مُبِينٌ» يعنی به أن ما جاء به سحر ظاهر واضح و ينبغی أن يكون قوله سبحانه فی أول الآيه «إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي» يعنی أخبر بهـا قومك الـذين كـذبوا عليك ليكون حجه عليهم لأنهم ادعوا عليه أنه الله ثم عدد النعمه نعمه نعمه علی ما بيناه.

[سوره المائده (۵): آيه ۱۱۱]

اشاره

وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَ بِرَسُولِي قالُوا آمَنَّا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ (۱۱۱)

اللغه

الوحی إلقاء المعنی إلی النفس علی وجه يخفی ثم ينقسم فيكون بإرسال الملك و يكون بمعنی الإلهام قال الشاعر:

الحمد لله الذی استقلت

بإذنه السماء و اطمأنت

أوحی لها القرار فاستقرت

أی ألقی إليها و يروی:

"وحی لها القرار"

و الفرق بين أوحی و وحی من وجهين (أحـدهما) أن أوحی بمعنی جعلهـا علی صـفه و وحی بمعنی جعل فيها معنی الصـفه لأن أفعل

أصله التعديه و قيل إنهما لغتان و الحوارى خالصه الرجل و خلصاءه من الخبز الحوارى لأنه أخلص لبه من كل ما يشوبه و أصله الخلوص و منه حار يحور إذا رجع إلى حال الخلوص ثم كثر حتى قيل لكل راجع.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام نعمته على عيسى فقال «وَ إِذْ أَوْحَيْتُ» أى و اذكر إذ أوحيت «إِلَى الْحَوارِيِّينَ» أى ألهمتهم و قيل ألقيت إليهم بالآيات التى أريتهم إياها و مضى الكلام فى الحواريين فى سوره آل عمران و هم وزراء عيسى عن قتاده و أنصاره عن الحسن «أَنْ آمِنُوا بِي وَ بِرَسُولِي» أى صدقوا بى و بصفاتي و بعيسى أنه عبدى و نبيي «قالُوا» أى قال الحواريون «آمَنَّا» أى صدقنا «وَ اشْهَدْ» يا الله «بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ».

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۲ الى ۱۱۳]

اشاره

إِذْ قالَ الْحَوارِيُّونَ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ قالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۱۲) قالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشَّاهِدِينَ (۱۱۳)

القراءه

قرأ الكسائى وحده هل تستطيع بالتاء ربك بالنصب و الباقون «يَسْتَطِيعُ» بالياء «رَبُّكَ» مرفوع و أدغم الكسائى اللام فى التاء.

الحجه

وجه قراءه الكسائى أن المراد هل تستطيع سؤال ربك و ذكروا الاستطاعه فى سؤالهم لا لأنهم شكوا فى استطاعته و لكن كأنهم ذكروه على وجه الاحتجاج عليه منهم كأنهم قالوا إنك مستطيع فما يمنعك و مثل ذلك قولك لصاحبك أ تستطيع أن تذهب عنى فإنى مشغول أى اذهب لأنك غير عاجز عن ذلك و «أَنْ يُنَزِّلَ» على هذه القراءه متعلق بالمصدر المحذوف لا يستقيم الكلام إلا على تقدير ذلك أ لا ترى أنه لا يصح أن تقول هل تستطيع أن يفعل غيرك فأن ينزل فى موضع نصب بأنه مفعول به و التقدير هل تستطيع أن تسأل ربك إنزال مائده من السماء علينا

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) ما يقارب هذا التقدير قال يعنى

هل تستطيع أن تدعو ربک

و أما إدغام اللام فی التاء فإنه حسن لأن أبا عمرو أدغم اللام فی الثاء فی هَلْ ثُوِّبَ الْکُفّارُ و التاء أقرب إلی اللام من الثاء و الإدغام إنما یحسن فی المتقاربین و أنشد سیبویه:

فذر ذا و لکن هتعین متیما

علی ضوء برق آخر اللیل ناصب.

اللغه

الفرق بین الاستطاعه و القدره أن الاستطاعه انطباق الجوارح للفعل و القدره هی ما أوجب کون القادر علیه قادرا و لذلک لا یوصف تعالی بأنه مستطیع و یوصف بأنه قادر و المائده الخوان قال الأزهری فی تهذیب اللغه هی فی المعنی مفعوله و لفظها فاعله لأنها من العطاء و قد ماد زید عمرا إذا أعطاه و قیل هی من ماد یمید إذا تحرک فهی فاعله و یقال مائده و میده قال الشاعر:

و میده کثیره الألوان

تصنع للإخوان و الجیران

و ماد به البحر یمید فهو مائد إذا تحرک به و ماد یمید إذا تبختر و ماد أهله إذا مادهم و أصله الحرکه.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن الحواریین و سؤالهم فقال «إِذْ قالَ الْحَوارِیُّونَ» و العامل فی إذ قوله «أَوْحَیْتُ» و یحتمل أن یکون معناه و اذکر إذ قال الحواریون «یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ هَلْ یَسْتَطِیعُ رَبُّکَ أَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن یکون معناه هل یفعل ربک ذلک بمسألتک إیاه لیکون علما علی صدقک و لا یجوز أن یکونوا شکوا فی قدره الله تعالی علی ذلک لأنهم کانوا عارفین مؤمنین و کأنهم سألوه ذلک لیعرفوا صدقه و صحه أمره من حیث لا یعرض علیهم فیه إشکال و لا شبهه و من ثم قالوا «وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا» کما قال إبراهیم «وَ لکِنْ لِیَطْمَئِنَّ قَلْبِی» عن أبی علی الفارسی (و ثانیها) أن المراد هل یقدر ربک و کان هذا فی ابتداء أمرهم قبل أن تستحکم معرفتهم بالله و لذلک أنکر علیهم عیسی (علیه السلام) فقال «اتَّقُوا اللّهَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» لأنهم لم یستکمل إیمانهم فی ذاک الوقت (و ثالثها) أن یکون معناه هل یستجیب لک ربک و إلیه ذهب السدی فی قوله یرید هل یطیعک ربک أن سألته و هذا علی أن یکون استطاع بمعنی أطاع کما یکون استجاب بمعنی أجاب قال الزجاج یحتمل مسأله الحواریین عیسی (علیه السلام) المائده علی ضربین: (أحدهما)

أن يكونوا أرادوا أن يزدادوا تثبيتا كما قال إبراهيم «رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحيِ الْمَوْتى» (و جائز) أن يكون مسألتهم المائده قبل علمهم أنه أبرأ الأكمه و الأبرص و أحيا الموتى «قالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» معناه اتقوا الله أن تسألوه شيئا لم تسأله الأمم قبلكم و قيل أن معناه الأمر بالتقوى مطلقا كما أمر الله المؤمنين بها في قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ»* عن أبي على الفارسي و قيل أمرهم أن لا يقترحوا الآيات و أن لا يقدموا بين يدى الله و رسوله لأن الله تعالى قد أراهم البراهين و المعجزات بإحياء الموتى و غيره مما هو أوكد مما سألوه و طلبوه عن الزجاج «قالُوا» أي قال الحواريون «نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْها» قيل في معناه قولان (أحدهما) أن تكون الإراده التي هي من أفعال القلوب و يكون التقدير فيه نريد السؤال من أجل هذا الذى ذكرنا و الآخر أن يكون الإراده هاهنا بمعنى المحبه التي هي ميل الطباع أي نحب ذلك «وَ تَطْمَئِنَّ قُلُوبُنا» يجوز أن يكونوا قالوا و هم مستبصرون في دينهم و معناه نريد أن نزداد يقينا و ذلك أن الدلائل كلما كثرت مكنت المعرفه في النفس عن عطاء «وَ نَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنا» بأنك رسول الله و هذا يقوى قول من قال إن هذا كان في ابتداء أمرهم و الصحيح أنهم طلبوا المعاينه و العلم الضرورى و التأكيد في الإعجاز «وَ نَكُونَ عَلَيْها مِنَ الشَّاهِدِينَ» لله بالتوحيد و لك بالنبوه و قيل من الشاهدين لك عند بنى إسرائيل إذا رجعنا إليهم.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۴ الى ۱۱۵]

اشاره

قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ تَكُونُ لَنا عِيداً لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا وَ آيَةً مِنْكَ وَ ارْزُقْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (۱۱۴) قالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ (۱۱۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام و عاصم «مُنَزِّلُها» بالتشديد و الباقون منزلها مخففه.

الحجه

يقوى التخفيف قوله «أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً» و الأولى أن يكون الجواب على وفق السؤال و الوجه في التشديد أن نزل و أنزل بمعنى واحد.

اللغه

العيد اسم لما عاد إليک من شی ء فی وقت معلوم حتی قالوا للخيال عيد و لما يعود إليک من الحزن عيد قال الأعشی:

فوا کبدی من لاعج الهم و الهوی

إذا اعتاد قلبی من أميمه عيدها

و قال الليث العيد کل يوم مجمع قال العجاج:

" کما يعود العيد نصرانی"

قال المفضل عادنی عيدی أی عادتی و أنشد:

" عاد قلبی من الطويله عيد"

و إنما قول تابط شرا:

" يا عيد ما لک من شوق و إبراق"

فإنه أراد الخيال الذی يعتاده.

الإعراب

«تَکُونُ لَنا» فی موضع النصب صفه لمائده و لنا فی موضع الحال لأن تقديره تکون عيدا لنا فقوله «لَنا» صفه لعيد فلما تقدمه انتصب علی الحال و قوله «لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا» بدل من قوله «لَنا».

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن سؤال عيسی (عليه السلام) إياه فقال «قالَ عِيسَی ابْنُ مَرْيَمَ» عن قومه لما التمسوا منه و قيل أنه إنما سأل ربه ذلک حين أذن له فی السؤال «اللَّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً» أی خوانا عليه طعام «مِنَ السَّماءِ تَکُونُ لَنا عِيداً» قيل فی معناه قولان (أحدهما) نتخذ اليوم الذی تنزل فيه عيدا نعظمه نحن و من يأتی بعدنا عن السدی و قتاده و ابن جريج و هو قول أبی علی الجبائی (و الثانی) أن معناه تکون عائده فضل من الله علينا و نعمه منه لنا و الأول هو الوجه «لِأَوَّلِنا وَ آخِرِنا» أی لأهل زماننا و من يجی ء بعدنا و قيل معناه يأکل منها آخر الناس کما يأکل أولهم عن ابن عباس «وَ آيَةً مِنْکَ» أی و دلاله منک عظيمه الشأن فی إزعاج قلوب العباد إلی الإقرار بمدلولها و الاعتراف بالحق الذی تشهد به ظاهرها تدل علی توحيدک و صحه نبوه نبيک «وَ ارْزُقْنا» أی و اجعل ذلک رزقا لنا و قيل معناه و ارزقنا الشکر عليها عن الجبائی «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» و فی هذا دلاله علی أن العباد قد يرزق بعضهم بعضا لأنه لو لم يکن کذلک لم يصح أن يقال له سبحانه «أَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» کما لا يجوز أن يقال أنت

خير الآلهه لما لم يكن غيره إلها «قالَ اللَّهُ» مجيبا له إلى ما التمسه «إِنِّی مُنَزِّلُها» يعنى المائده «عَلَيْكَمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكَمْ» أى بعد إنزالها عليكم «فَإِنِّی أُعَذِّبُهُ عَذاباً لا أُعَذِّبُهُ أَحَداً مِنَ الْعالَمِينَ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنه أراد عالمى زمانه فجحد القوم فكفروا بعد نزولها فمسخوا قرده و خنازير عن قتاده

و روى عن أبى الحسن موسى

ص: ٣٦٠

أنهم مسخوا خنازير

(و ثانيها) أنه أراد عذاب الاستئصال (و ثالثها) أنه أراد جنسا من العذاب لا يعذب به أحدا غيرهم و إنما استحقوا هذا النوع من العذاب بعد نزول المائده لأنهم كفروا بعد ما رأوا الآيه التى هى من أزجر الآيات عن الكفر بعد سؤالهم لها فاقتضت الحكمه اختصاصهم بفن من العذاب عظيم الموضع كما اختصت آيتهم بفن من الزجر عظيم الموقع.

[القصه]

اختلف العلماء فى المائده هل نزلت أم لا فقال الحسن و مجاهد إنها لم تنزل و إن القوم لما سمعوا الشرط استعفوا عن نزولها و قالوا لا نريدها و لا حاجه لنا فيها فلم تنزل و الصحيح أنها نزلت لقوله تعالى «إِنِّی مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ» و لا يجوز أن يقع فى خبره الخلف و

لأن الأخبار قد استفاضت عن النبى ص و الصحابه و التابعين أنها نزلت

قال كعب أنها نزلت يوم الأحد و لذلك اتخذه النصارى عيدا و اختلفوا فى كيفيه نزولها و ما عليها

فروى عن عمار بن ياسر عن النبى قال نزلت المائده خبزا و لحما و ذلك لأنهم سألوا عيسى (عليه السلام) طعاما لا ينفد يأكلون منها قال فقيل لهم فإنها مقيمه لكم ما لم تخونوا و تخبأوا و ترفعوا فإن فعلتم ذلك عذبتم قال فما مضى يومهم حتى خبأوا و رفعوا و خانوا

و قال ابن عباس أن عيسى بن مريم قال لبنى إسرائيل صوموا ثلاثين يوما ثم اسألوا الله ما شئتم يعطيكم فصاموا ثلاثين يوما فلما فرغوا قالوا يا عيسى إنا لو عملنا لأحد من الناس فقضينا عمله لأطعمنا طعاما و إنا صمنا و جعنا فادع الله أن ينزل علينا مائده من السماء فأقبلت الملائكه بمائده يحملونها عليها سبعه أرغفه و سبعه أحوات حتى وضعوها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و روى عطاء بن السائب عن زاذان و ميسره قالا كانت إذا وضعت المائده لبنى إسرائيل اختلف عليهم الأيدى من السماء بكل طعام إلا اللحم و روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أنزل على المائده كل شى ء إلا الخبز و اللحم و قال عطاء نزل عليها كل شى ء إلا السمك و اللحم و قال عطيه العوفى نزل من السماء سمكه فيها طعم كل شى ء و قال عمار و قتاده كان عليها ثمر من ثمار الجنه و قال قتاده كانت تنزل عليهم بكره و عشيا حيث كانوا كالمن و السلوى لبنى إسرائيل و قال يمان بن رئاب كانوا يأكلون منها ما شاءوا و روى عطاء بن أبى رباح عن سلمان الفارسى أنه قال و الله ما تبع عيسى شيئا من المساوئ قط و لا انتهر

يتيما و لا قهقه ضحكا و لا ذب ذبابا عن وجهه و لا أخذ على أنفه من شى ء نتن قط و لا عبث قط و لما سأله الحواريون أن ينزل عليهم المائده لبس صوفا و بكى و قال «اللَّهُمَّ رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَةً» الآيه فنزلت سفره حمراء بين غمامتين و هم ينظرون إليها و هى تهوى منقضه حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى و قال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمه و لا تجعلها مثله و عقوبه و اليهود ينظرون إليها ينظرون إلى شى ء لم يروا مثله قط و لم يجدوا ريحا أطيب من ريحه فقام عيسى فتوضأ و صلى صلاه طويله ثم كشف المنديل عنها و قال بسم الله خير الرازقين فإذا هو سمكه مشويه ليس عليها فلوسها تسيل سيلا من الدسم و عند رأسها ملح و عند ذنبها خل و حولها من أنواع البقول ما عدا الكراث و إذا خمسه أرغفه على واحد منها زيتون و على الثانى عسل و على الثالث سمن و على الرابع جبن و على الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أ من طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخره فقال عيسى ليس شى ء مما ترون من طعام الدنيا و لا من طعام الآخره و لكنه شى ء افتعله الله بالقدره الغالبه كلوا مما سألتم يمددكم و يزدكم من فضله فقال الحواريون يا روح الله لو أريتنا من هذه الآيه اليوم آيه أخرى فقال عيسى يا سمكه أحيى بإذن الله فاضطربت السمكه و عاد عليها فلوسها و شوكها ففزعوا منها فقال عيسى ما لكم تسألون أشياء إذا أعطيتموها كرهتموها ما أخوفنى عليكم أن تعذبوا يا سمكه عودى كما كنت بإذن الله فعادت السمكه مشويه كما كانت فقالوا يا روح الله كن أول من يأكل منها ثم نأكل نحن فقال عيسى معاذ الله أن آكل منها و لكن يأكل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدعا لها عيسى أهل الفاقه و الزمنى و المرضى و المبتلين فقال كلوا منها جميعا و لكم المهنأ و لغيركم البلاء فأكل منها ألف و ثلاثمائه رجل و امرأه من فقير و مريض و مبتلى و كلهم شبعان يتجشى ثم نظر عيسى إلى السمكه فإذا هى كهيئتها حين نزلت من السماء ثم طارت المائده صعدا و هم ينظرون إليها حتى توارت عنهم فلم يأكل منها يومئذ زمن إلا صح و لا مريض إلا أبرئ و لا فقير إلا استغنى و لم يزل غنيا حتى مات و ندم الحواريون و من لم يأكل منها و كانت إذا نزلت اجتمع الأغنياء و الفقراء و الصغار و الكبار يتزاحمون عليها فلما رأى ذلك عيسى جعلها نوبه بينهم فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فلا تزال منصوبه يؤكل منها حتى فاء الفى ء طارت صعدا و هم ينظرون فى ظلها حتى توارت عنهم و كانت تنزل غبا يوما و يوما لا- فأوحى الله إلى عيسى اجعل مائدتى للفقراء دون الأغنياء فعظم

ذلک علی الأغنیاء حتی شکوا و شککوا الناس فیها فأوحی الله إلی عیسی إنی شرطت علی المکذبین شرطا أن من کفر بعد نزولها أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمین فقال عیسی إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ فمسخ منهم ثلثمائه و ثلاثه و ثلاثون رجلا باتوا من لیلهم علی فرشهم مع نسائهم فی دیارهم فأصبحوا خنازیر یسعون فی الطرقات و الکناسات و یأکلون العذره فی الحشوش فلما رأی الناس ذلک فزعوا إلی عیسی و بکوا و بکی علی الممسوخین أهلوهم فعاشوا ثلاثه أیام ثم هلکوا

و فی تفسیر أهل البیت (علیه السلام) کانت المائده تنزل علیهم فیجتمعون علیها و یأکلون منها ثم ترتفع فقال کبراؤهم و مترفوهم لا ندع سفلتنا یأکلون منها معنا فرفع الله المائده ببغیهم و مسخوا قرده و خنازیر.

[سوره المائده (۵): الآیات ۱۱۶ الی ۱۱۸]

اشاره

وَ إِذْ قالَ اللَّهُ یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلهَیْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قالَ سُبْحانَکَ ما یَکُونُ لِی أَنْ أَقُولَ ما لَیْسَ لِی بِحَقٍّ إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ ما فِی نَفْسِی وَ لا أَعْلَمُ ما فِی نَفْسِکَ إِنَّکَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ (۱۱۶) ما قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا ما أَمَرْتَنِی بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّی وَ رَبَّکُمْ وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً ما دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ وَ أَنْتَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ (۱۱۷) إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُکَ وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۱۱۸)

اللغه

النفس تقع علی وجوه فالنفس نفس الإنسان و غیره من الحیوان و هی التی إذا فارقها خرج من کونه حیا و منه قوله «کُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ» و النفس أیضا ذات الشی ء الذی یخبر عنه کقولهم فعل ذلک فلان نفسه و النفس أیضا الإراده کما فی قول الشاعر:

فنفسای نفس قالت ائت ابن بجدل

تجد فرجا من کل غمی تهابها

ص: ۳۶۳

و نفس تقول اجهد بخائك لا تكن

كخاضبه لم يغن شيئا خضابها

و قال النمر بن تولب:

أما خليلى فإنى لست معجله

حتى يؤامر نفسيه كما زعما

نفس له من نفوس القوم صالحه

تعطى الجزيل و نفس ترضع الغنما

يريد أنه بين نفسين نفس تأمره بالجود و أخرى تأمره بالبخل و كنى برضاع الغنم عن البخل كما يقال لئيم راضع و النفس العين التى تصيب الإنسان

و روى أن رسول الله ص كان يرقى فيقول بسم الله أرقيك و الله يشفيك من كل داء هو فيك من كل عين عاين و نفس نافس و حسد حاسد

قال ابن الأعرابى النفوس الذى تصيب الناس بالنفس و ذكر رجلا فقال كان حسودا نفوسا كذوبا و قال ابن قيس الرقيات:

يتقى أهلها النفوس عليها

فعلى نحرها الرقى و التميم

و قال مضرس:

و إذا نموا صعدا فليس عليهم

منا الخيال و لا نفوس الحسد

و النفس الغيب يقال إنى لأعلم نفس فلان أى غيبه و على هذا تأويل الآيه و يقال النفس أيضا العقوبه و عليه حمل بعضهم قوله تعالى «وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ» و الرقيب أصله من الترقب و هو الانتظار و معناه الحافظ و رقيب القوم حارسهم و الشهيد الشاهد لما يكون و يجوز أن يكون بمعنى العليم.

الإعراب

حقيقه إذ أن يكون لما مضى و هذا معطوف على ما قبله فكأنه قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ما ذا أجبتم و ذلك إذ يقول يا عيسى و قيل أنه تعالى إنما قال له ذلك حين رفعه إليه فيكون القول ماضيا عن البلخى و هذا قول السدى و الصحيح الأول لأن الله عقب هذه الآيه بقوله هذا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ و أراد به يوم القيامه و إنما خرج هذا مخرج الماضى و هو للمستقبل تحقيقا لوقوعه كقوله تعالى «وَ نادى أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النَّارِ» و مثله قوله «وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا فَلا فَوْتَ» يريد إذ يفزعون و كذلك قوله «وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ» و قال أبو النجم:

ص: ۳۶۴

ثم جزاه الله عنی إذ جزی

جنات عدن فی العلالی العلا

«مِنْ دُونِ اللَّهِ» من زائده مؤکده للمعنی قوله «إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ» المعنی إن أکن الآن قلته فیما مضی و لیس کان فیه علی المعنی لأن الشرط و الجزاء لا یقعان إلا فیما یستقبل و حرف الجزاء یغیر معنی المضی إلی الاستقبال لا محاله هذا قول المحققین و قوله «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ» ذکر فی محله وجوه (أحدها) النصب بدلا مما أمرتنی به (و الثانی) أن یکون مجرور الموضع بدلا من الهاء فی «بِهِ» (و الثالث) أن یکون أن مفسره لما أمر به بمعنی أی و علی هذا فلا موضع لها من الإعراب.

المعنی

ثم عطف سبحانه علی ما تقدم من أمر المسیح فقال «وَ إِذْ قالَ اللَّهُ» و المعنی إذ یقول الله یوم القیامه لعیسی «یا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلٰهَیْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» هذا و إن خرج مخرج الاستفهام فهو تقریع و تهدید لمن ادعی ذلک علیه من النصاری کما جری فی العرف بین الناس أن من ادعی علی غیره قولا فیقال لذلک الغیر بین یدی المدعی علیه ذلک القول أ أنت قلت هذا القول لیقول لا فیکون ذلک استعظاما لذلک القول و تکذیبا لقائله و ذکر فیه وجه آخر و هو أن یکون تعالی أراد بهذا القول تعریف عیسی أن قوما قد اعتقدوا فیه و فی أمه أنهما إلهان لأنه یمکن أن یکون عیسی لم یعرف ذلک إلا فی تلک الحال عن البلخی و الأول أصح و قد اعترض علی قوله «إِلٰهَیْنِ» فقیل لا یعلم فی النصاری من اتخذ مریم إلها و الجواب عنه من وجوه (أحدها) أنهم لما جعلوا المسیح إلها لزمهم أن یجعلوا والدته أیضا إلها لأن الولد یکون من جنس الوالده فهذا علی طریق الإلزام لهم (و الثانی) أنهم لما عظموهما تعظیم الآلهه أطلق اسم الآلهه علیهما کما أطلق اسم الرب علی الرهبان و الأحبار فی قوله «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ» لما عظموهم تعظیم الرب (و الثالث) أنه یحتمل أن یکون فیهم من قال بذلک و یعضد هذا القول ما حکاه الشیخ أبو جعفر عن بعض النصاری أنه قد کان فیما مضی قوم یقال لهم المریمیه یعتقدون فی مریم أنها إله فعلی هذا یکون القول فیه کالقول فی الحکایه عن الیهود و قولهم عُزَیْرٌ ابْنُ اللَّهِ «قالَ» یعنی عیسی «سُبْحانَکَ» جل جلالک و عظمت و تعالیت عن عطاء و قیل معناه تنزیها لک و براءه مما لا یجوز علیک و قیل تنزیها لک من أن تبعث رسولا

يـدعى إلهيه لنفسه و يكفر بنعمتك فجمع بين التوحيـد و العدل ثم تبرأ من قول النصارى فقال «ما يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ ما لَيْسَ لِي بِحَقٍّ» أى لاـ يجوز لى أن أقول لنفسى ما لا يحق لى فأمر الناس بعبادتى و أنا عبـد مثلهم و إنما تحق العباده لك لقـدرتك على أصول النعم ثم استشـهد الله تعالى على براءته من ذلك القول فقال «إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ» يريد أنى لم أقله لأنى لو كنت قلته لما خفى عليك لأنك علام الغيوب «تَعْلَمُ ما فِي نَفْسِي وَ لا أَعْلَمُ ما فِي نَفْسِكَ» أى تعلم غيبى و سرى و لا أعلم غيبك و سرك عن ابن عبـاس و إنمـا ذكر النفس لمزاوجه الكلام و العاده جاريه بأن الإنسان يسر فى نفسه فصار قوله «ما فِي نَفْسِي» عباره عن الإخفـاء ثم قـال «مـا فِي نَفْسِكَ» على جهه المقـابله و إلاـ فالله منزه عن أن يكون له نفس أو قلب تحل فيه المعانى و يقوى هـذا التأويل قوله تعالى «إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» لأنه علل علمه بما فى نفس عيسى بأنه علام الغيوب و عيسى ليس كـذلك فلذلك لم يعلم مـا يختص الله بعلمه ثم قـال حكايه عن عيسى فى جواب ما قرره تعالى عليه «ما قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا ما أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ» أى لم أقـل للنـاس إلاـ مـا أمرتنى به من الإقرار لـك بـالعبوديه و إنـك ربى و ربهم و إلهى و إلههم و أمرتهم أن يعبدوك وحدك و لا يشـركوا معك غيرك فى العباده «وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» أى شاهدا «ما دُمْتُ» حيا «فِيهِمْ» بما شاهدته منهم و علمته و بمـا أبلغتهم من رسالتـك التى حملتنيها و أمرتنى بأدائها إليهم «فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي» أى قبضـتنى إليك و أمتنى عن الجبائى و قيـل معناه وفاه الرفع إلى السماء عن الحسن «كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ» أى الحفيظ «عَلَيْهِمْ» عن السـدى و قتاده «وَ أَنْتَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ» أى أنت عـالم بجميع الأشياء لاـ تخفى عليـك خافيه و لا يغيب عنك شـى ء قال الجبائى و فى هـذه الآيه دلاله على أنه أمات عيسى و توفاه ثم رفعه إليه لأنه بين أنه كان شـهيدا عليهم ما دام فيهم فلما توفاه الله كان هو الشـهيد عليهم و هـذا ضـعيف لأـن التوفى لاـ يستفاد من إطلاـقه الموت أ لاـ ترى إلى قوله «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها» فبين أنه تعالى يتوفى الأنفس التى لم تمت «إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبادُكَ» لا يقدرون على دفع شى ء من أنفسهم «وَ إِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» فى تسليم الأمر لمالكه و تفويض إلى مـدبره و تبرؤ من أن يكون إليه شـى ء من أمور قومه كما يقول الواحد منا إذا تبرأ من تدبير أمر من الأمور و يريد تفويضه إلى غيره هذا الأمر لا مدخل لى فيه فإن شئت فافعله و إن شـئت فاتركه مع علمه و قطعه على أن أحد الأمرين لا يكون منه و قيل أن المعنى إن تعذبهم فبإقامتهم على كفرهم و إن تغفر لهم فبتوبه كانت منهم

عن الحسن فكأنه اشترط التوبه و إن لم يكن الشرط ظاهرا فى الكلام و إنما لم يقل فإنك أنت الغفور الرحيم لأن الكلام لم يخرج مخرج السؤال و لو قال ذلك لأوهم الدعاء لهم بالمغفره على أن قوله «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أبلغ فى المعنى و ذلك أن المغفره قد تكون حكمه و قد لا تكون و الوصف بالعزيز الحكيم يشتمل على معنى الغفران و الرحمه إذا كانا صوابين و يزيد عليهما باستيفاء معان كثيره لأن العزيز هو المنيع القادر الذى لا يضام و القاهر الذى لا يرام و هذا المعنى لا يفهم من الغفور الرحيم و الحكيم هو الذى يضع الأشياء مواضعها و لا يفعل إلا الحسن الجميل فالمغفره و الرحمه إن اقتضتهما الحكمه دخلتا فيه و زاد معنى هذا اللفظ عليهما من حيث اقتضى وصفه بالحكمه فى سائر أفعاله.

[سوره المائده (۵): الآيات ۱۱۹ الى ۱۲۰]

اشاره

قالَ اللَّهُ هذا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۱۹) لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما فِيهِنَّ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۲۰)

القراءه

قرأ نافع وحده يوم ينفع بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على من رفع يوما جعله خبر المبتدأ الذى هو هذا و أضاف يوما إلى ينفع و الجمله التى هى من المبتدأ و الخبر فى موضع نصب بأنه مفعول القول كما تقول قال زيد عمرو أخوك و من قرأ هذا يوم ينفع احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون مفعول قال تقديره قال الله هذا القصص أو هذا الكلام «يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ» فيوم ظرف للقول و هذا إشاره إلى ما تقدم ذكره من قوله «إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» و جاء على لفظ الماضى و إن كان المراد به الآتى كما قال وَ نادى أَصْحابُ الْجَنَّهِ و نحو ذلك و ليس ما بعد قال حكايه فى هذا الوجه كما كان إياها فى الوجه الآخر و يجوز أن يكون المعنى على الحكايه و تقديره «قالَ اللَّهُ هذا يَوْمُ يَنْفَعُ» أى هذا الذى اقتصصنا يقع أو يحدث يوم ينفع و خبر المبتدأ الذى هو هذا الظرف لأنه إشاره إلى حدث و ظروف الزمان تكون أخبارا عن الأحداث و الجمله فى موضع نصب بأنها فى موضع مفعول قال و لا يجوز أن تكون فى موضع رفع و قد فتح لأن المضاف

إليه معرب و إنما يكتسب البناء من المضاف إليه إذا كان المضاف إليه مبنيا و المضاف مبهما كما يكون ذلك فى هـذا الضـرب من الأسـماء إذا أضيف إلى ما كان مبنيا نحو وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ و مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ و صار فى المضاف البناء للإضافه إلى المبنى كما صار فيه الاستفهام للإضافه إلى المستفهم به نحو غلام من أنت و كما صار فيه الجزاء نحو غلام من تضـرب اضرب و ليس المضارع فى هذا كالماضى فى نحو قوله:

على حين عاتبت المشيب على الصبا

فقلت أ لما أصح و الشيب وازع

لأـن الماضـى مبنى و المضـارع معرب و إذا كـان معربـا لم يكن شـى ء يحـدث من أجله البناء فى المضاف و الإضافه إلى الفعل نفسه فى الحقيقه لا إلى مصدره و لو كانت الإضافه إلى المصدر لم يبن المضاف لبناء المضاف إليه.

المعنى

لما بين عيسـى بطلان ما عليه النصارى «قالَ اللَّهُ» تعالى «هذا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ» يعنى ما صدقوا فيه فى دار التكليف لأن يوم القيامه لا تكليف فيه على أحد و لا يخبر أحد فيه إلا بالصدق و لا ينفع الكفار صدقهم فى يوم القيامه إذا أقروا على أنفسـهم بسوء أعمالهم و قيل أن المراد بصـدقهم تصـديقهم لرسل الله تعالى و كتبه و قيل أنه الصـدق فى الآخره و أنه ينفعهم لقيامهم فيه بحق الله فعلى هذا يكون المراد به صدقهم فى الشهاده لأنبيائهم بالبلاغ «لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى دائمين فيها فى نعيم مقيم لا يزول «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» بما فعلوا «وَ رَضُوا عَنْهُ» بما أعطاهم من الجزاء و الثواب «ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» هو ما يحصـلون فيه من الثواب قال الحسن فازوا بالجنه و نجوا من النار ثم بين تعالى عظيم قدرته و اتساع مملكته فقال «لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما فِيهِنَّ» نزه تعالى نفسه عما قالت النصارى أن معه إلها فقال «لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» دون كل من سواه لقـدرته عليه وحـده و قيـل أن هـذا جواب لسؤال مضـمر فى الكلام كأنه قيل من يعطيهم ذلك الفوز العظيم فقيل الـذى له ملك السـماوات و الأرض و جمع السـماوات و وحد الأرض تفخيما لشأن السماوات «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فهو يقدر على المعـدومات بأن يوجـدها و على الموجودات بأن يعـدمها و على كثير منها بأن يعيدها بعد الإفناء و على مقدورات غيره بأن يقدر عليها و يمنع منها و قيل معناه أنه قادر

ص: ۳۶۸

على كل شى ء يصح أن يكون مقدورا له كقوله «خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ»* عن أبى على الجبائى.

المجلد ۴

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۶) سوره الأنعام مکیه و آیاتها خمس و ستون و مائه (۱۶۵)

اشاره

[توضیح]

هی مکیه عن ابن عباس غیر ست آیات «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» إلی آخر ثلاث آیات «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّکُمْ عَلَیْکُمْ» إلی آخر ثلاث آیات فإنهن نزلن بالمدینه و فی روایه أخری عنه غیر ثلاث آیات «قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ» إلی آخر الثلاث و باقی السوره کلها نزلت بمکه و

روی عن أبی بن کعب و عکرمه و قتاده أنها کلها نزلت بمکه جمله واحده لیلا و معها سبعون ألف ملک قد ملأوا ما بین الخافقین لهم زجل بالتسبیح و التحمید فقال النبی ص سبحان الله العظیم و خر ساجدا ثم دعا الکتاب فکتبوها من لیلتهم و أکثرها حجاج علی المشرکین و علی من کذب بالبعث و النشور.

عدد آیها

هی مائه و خمس و ستون آیه کوفی ست بصری شامی سبع حجازی (خلافها) أربع آیات «وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ» حجازی «لَسْتُ عَلَیْکُمْ بِوَکِیلٍ» کوفی «کُنْ فَیَکُونُ» و «إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» غیر الکوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال أنزلت علی الأنعام جمله واحده یشیعها سبعون ألف ملک لهم زجل بالتسبیح و التحمید فمن قرأها صلی علیه أولئک السبعون ألف ملک بعدد کل آیه من الأنعام یوما و لیله

، جابر بن عبد الله الأنصاری عن النبی ص قال من قرأ ثلاث آیات من أول سوره الأنعام إلی قوله «وَ یَعْلَمُ ما تَکْسِبُونَ» وکل الله به أربعین ألف ملک یکتبون له مثل عبادتهم إلی یوم القیامه و ینزل ملک من السماء السابعه و معه مرزبه من حدید فإذا أراد الشیطان أن یوسوس أو یرمی فی قلبه شیئا ضربه بها إلی آخر الخبر

و روی

العياشی بإسناده عن أبی بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال إن سوره الأنعام نزلت جمله واحده و شیعها سبعون ألف ملک فعظموها و بجلوها فإن اسم الله فیها فی سبعین موضعا و لو یعلم الناس ما فی قراءتها من الفضل ما ترکوها ثم قال ع من کانت له إلی الله حاجه یرید قضاءها فلیصل أربع رکعات بفاتحه الکتاب و الأنعام و لیقل فی صلاته إذا فرغ من القراءه یا کریم یا کریم یا کریم یا عظیم یا عظیم یا عظیم یا أعظم من کل عظیم یا سمیع الدعاء یا من لا تغیره اللیالی و الأیام صل علی محمد و آل محمد و ارحم ضعفی و فقری و فاقتی و مسکنتی یا من رحم الشیخ یعقوب حین رد علیه یوسف قره عینه یا من رحم أیوب بعد طول بلائه یا من رحم محمدا و من الیتم آواه و نصره علی جبابره قریش و طواغیتها و أمکنه منهم یا مغیث یا مغیث یا مغیث تقول ذلک مرارا فو الذی نفسی بیده لو دعوت الله بها ثم سألت الله جمیع حوائجک لأعطاک

و

روی علی بن إبراهیم بن هاشم عن أبیه عن الحسین بن خالد عن أبی الحسن علی بن موسی الرضا (علیه السلام) قال نزلت الأنعام جمله واحده شیعها سبعون ألف ملک لهم زجل بالتسبیح و التهلیل و التکبیر فمن قرأها سبحوا له إلی یوم القیامه

و روی أبو صالح عن ابن عباس قال من قرأ سوره الأنعام فی کل لیله کان من الآمنین یوم القیامه و لم یر النار بعینه أبدا.

تفسیرها

لما ختم الله سوره المائده بآیه عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ افتتح سوره الأنعام بما یدل علی کمال قدرته من خلق السماوات و الأرض و غیره فقال.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ ثُمَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ یَعْدِلُونَ (۱) هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ طِینٍ ثُمَّ قَضی أَجَلاً وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ (۲) وَ هُوَ اللَّهُ فِی السَّماواتِ وَ فِی الْأَرْضِ یَعْلَمُ سِرَّکُمْ وَ جَهْرَکُمْ وَ یَعْلَمُ ما تَکْسِبُونَ (۳)

اللغه

العدل خلاف الجور و عدلت به غيره أى سويته به و عدلت عنه أى أعرضت و عدلت الشى ء فاعتدل أى قومته فاستقام و الأجل الوقت المضروب لانقضاء الأمد فأجل الإنسان وقت انقضاء عمره و أجل الدين محله و هو وقت انقضاء التأخير و أصله التأخير يقال أجله تأجيلا و عجله تعجيلا و الآجل نقيض العاجل و الامتراء الشك و أصله من مرأت الناقه إذا مسحت ضرعها لاستخراج اللبن و منه ماراه يماريه مراء و مماراه إذا استخرج ما عنده بالمناظره فالامتراء استخراج الشبهه المشكله من غير حل.

المعنى

بدأ الله تعالى هذه السوره بالحمد لنفسه إعلاما بأنه المستحق لجميع المحامد لأن أصول النعم و فروعها منه تعالى و لأن له الصفات العلى فقال «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» يعنى اخترعهما بما اشتملا عليه من عجائب الصنعه و بدائع الحكمه و قيل إنه فى لفظ الخبر و معناه الأمر أى احمدوا الله و إنما جاء على صيغه الخبر و إن كان فيه معنى الأمر لأنه أبلغ فى البيان من حيث أنه يجمع الأمرين و قد ذكرنا من معنى الحمد لله و تفسيره فى الفاتحه ما فيه كفايه «وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ» يعنى الليل و النهار عن السدى و جماعه من المفسرين و قيل الجنه و النار عن قتاده و إنما قدم ذكر الظلمات لأنه خلق الظلمه قبل النور و كذلك خلق السماوات قبل الأرض ثم عجب سبحانه ممن جعل له شريكا مع ما يرى من الآيات الداله على وحدانيته فقال «ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى جحدوا الحق «بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ» أى يسوون به غيره بأن جعلوا له أندادا مأخوذ من قولهم ما أعدل بفلان أحدا أى لا نظير له عندى و قيل معنى يعدلون يشركون به غيره عن الحسن و مجاهد و دخول ثم فى قوله «ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» دليل على معنى لطيف و هو أنه سبحانه أنكر على الكفار العدل به و عجب المؤمنين من ذلك و مثله فى المعنى قوله فيما بعد «ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ» و الوجه فى التعجيب أن هؤلاء الكفار مع اعترافهم بأن أصول النعم منه و أنه هو الخالق و الرازق عبدوا غيره و نقضوا ما اعترفوا به و أيضا فإنهم عبدوا ما لا ينفع و لا يضر من الحجاره و الموات «هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ» يعنى به آدم و المعنى أنشأ أباكم و اخترعه من طين و أنتم من ذريته فلما كان آدم أصلنا و نحن من نسله جاز أن يقول لنا خلقكم من طين «ثُمَّ قَضى أَجَلًا» أى كتب و قدر أجلا و القضاء يكون بمعنى الحكم و بمعنى الأمر و بمعنى الخلق و بمعنى الإتمام و الإكمال «وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه يعنى بالأجلين أجل الحياه إلى الموت و أجل الموت إلى البعث و قيام الساعه عن الحسن و سعيد بن المسيب و قتاده

و الضحاك و اختاره الزجاج و روى أيضا عطاء عن ابن عباس قال قضى أجلا من مولده إلى مماته و أجل مسمى عنده من الممات إلى البعث لا يعلم ميقاته أحد سواه فإذا كان الرجل صالحا واصلا لرحمه زاد الله له فى أجل الحياه و نقص من أجل الممات إلى البعث و إذا كان غير صالح و لا واصل نقصه الله من أجل الحياه و زاد فى أجل المبعث قال و ذلك قوله وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتابٍ (و ثانيها) أنه الأجل الذى يحيا به أهل الدنيا إلى أن يموتوا و أجل مسمى عنده يعنى الآخره لأنه أجل دائم ممدود لا آخر له و إنما قال مسمى عنده لأنه مكتوب فى اللوح المحفوظ فى السماء و هو الموضع الذى لا يملك فيه الحكم على الخلق سواه عن الجبائى و هو قول سعيد بن جبير و مجاهد (و ثالثها) أن أجلا يعنى به أجل من مضى من الخلق و أجل مسمى عنده يعنى به آجال الباقين عن أبى مسلم (و رابعها) أن قوله قضى أجلا عنى به النوم يقبض الروح فيه ثم يرجع إلى صاحبه عند اليقظه و أجل مسمى عنده هو أجل موت الإنسان و هو المروى عن ابن عباس و يؤيده قوله وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى و الأصل فى الأجل هو الوقت فأجل الحياه هو الوقت الذى يكون فيه الحياه و أجل الموت أو القتل هو الوقت الذى يحدث فيه الموت أو القتل و ما يعلم الله تعالى أن المكلف يعيش إليه لو لم يقتل لا يسمى أجلا حقيقه و يجوز أن يسمى ذلك مجازا و ما

جاء فى الأخبار من أن صله الرحم تزيد فى العمر و الصدقه تزيد فى الأجل و أن الله تعالى زاد فى أجل قوم يونس

و ما أشبه ذلك فلا مانع من ذلك و قوله «ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ» خطاب للكفار الذين شكوا فى البعث و النشور و احتجاج عليهم بأنه سبحانه خلقهم و نقلهم من حال إلى حال و قضى عليهم الموت و هم يشاهدون ذلك و يقرون بأنه لا محيص منه ثم بعد هذا يشكون و يكذبون بالبعث و من قدر على ابتداء الخلق فلا ينبغى أن يشك فى أنه يصح منه إعادتهم و بعثهم.

الإعراب

"هو" الأشبه أن يكون ضمير القصه و الحديث و تقديره الأمر الله يعلم فى السماوات و فى الأرض سركم و جهركم فالله مبتدأ و يعلم خبره و فى السماوات و فى الأرض فى موضع النصب بيعلم و سركم مفعوله أيضا و لا يكون الظرف الذى هو الجار و المجرور منصوب الموضع بالمصدر و إن جعلنا الظرف متعلقا باسم الله جاز فى قياس قول من قال إن أصل الله الإلاه فيكون المعنى هو المعبود فى السماوات و فى الأرض يعلم و تقديره الأمر المعبود فى السماوات و فى الأرض يعلم سركم و جهركم و من جعل اسم الله بمنزله أسماء

الأعلام فلا يجوز أن يتعلق الظرف به إلا أن يقدر فيه ضربا من معنى الفعل و يجوز أن يكون هو مبتدأ و الله خبره و العامل فی قوله «فِی السَّماواتِ وَ فِی الْأَرْضِ» اسم الله علی ما قلناه و یجوز أن يكون خبرا بعد خبر.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ هُوَ اللَّهُ فِی السَّماواتِ وَ فِی الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ» فيه وجوه على ما ذكرناه فی الإعراب فعلی التقدير الأول يكون معناه الله يعلم فی السماوات و فی الأرض سركم و جهركم و يكون الخطاب لجميع الخلق لأن الخلق إما أن يكونوا ملائكه فهم فی السماء أو بشرا أو جنا فهم فی الأرض فهو سبحانه عالم بجميع أسرارهم و أحوالهم و متصرفاتهم لا يخفی عليه منها شی ء و يقويه قوله «وَ يَعْلَمُ ما تَكْسِبُونَ» أی يعلم جميع ما تعلمونه من الخير و الشر فيجازيكم على حسب أعمالكم و على التقدير الثانی يكون معناه أن المعبود فی السماوات و فی الأرض أو المنفرد بالتدبير فی السماوات و فی الأرض يعلم سركم و جهركم فلا تخفی عليه منكم خافيه و يكون الخطاب لبنی آدم و إن جعلت اسم الله علما على هذا التقدير ثم علقت به قوله «فِی السَّماواتِ وَ فِی الْأَرْضِ» لم يجز و إن علقته بمحذوف يكون خبر الله أو حالا عنه أوهم بأن يكون الباریٔ سبحانه فی محل تعالی عن ذلك علوا كبيرا و قال أبو بكر السراج أن الله و إن كان اسما علما ففيه معنی الثناء و التعظيم الذی يقرب بهما من الفعل فيجوز أن يوصل لذلك بالمحل و تأويله و هو المعظم أو نحو ذا فی السماوات و فی الأرض ثم قال يعلم سركم و جهركم و مثل ذلك قوله سبحانه وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلهٌ قال الزجاج فلو قلت هو زيد فی البيت و الدار لم يجز إلا أن يكون فی الكلام دليل علی أن زيدا يدبر أمر البيت و الدار فيكون المعنی هو المدبر فی البيت و الدار و لو قلت هو المعتضد و الخليفه فی الشرق و الغرب أو قلت هو المعتضد فی الشرق و الغرب جاز و علی مقتضی ما قاله أبو بكر و الزجاج يكون فی متعلقه بما دل عليه اسم الله و يكون هو الله مبتدأ و خبرا و المعنی و هو المنفرد بالإلهيه فی السماوات و فی الأرض لا إله فيهما غيره و لا مدبر لهما سواه و إن جعلت فی السماوات خبرا بعد خبر فيكون التقدير و هو الله و هو فی السماوات و فی الأرض يعنی أنه فی كل مكان فلا يكون إلی مكان أقرب منه إلی مكان ثم أخبر سبحانه عن هذا المعنی مبينا لذلك مؤكدا له بقوله «يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ» أی الخفی المكتوم و الظاهر المكشوف منكم «وَ يَعْلَمُ ما تَكْسِبُونَ» و المعنی يعلم نياتكم و أحوالكم و أعمالكم و هذا الترتيب الذی ذكرته فی معانی هذه الآيه التی استنبطتها من

وجوه الإعراب مما لم أسبق إليه و هو فى استقامه فصوله و مطابقه أصول الدين كما تراه لا غبار عليه و فيه دلاله على فساد قول من يقول بأن الله تعالى فى مكان دون مكان تعالى عن ذلك و تقدس و فى قوله «يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ» دلاله على أنه عالم لنفسه لأن من كان عالما بعلم لا يصح ذلك منه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴ الى ۵]

اشاره

وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَهٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (۴) فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْباءُ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۵)

الإعراب

من الأولى مزيده و هى التى تقع فى النفى لاستغراق الجنس و موضعه رفع و الثانيه للتبعيض.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار المذكورين فى أول الآيه فقال «وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَهٍ» أى لا تأتيهم حجه «مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ» أى من حججه و بيناته كانشقاق القمر و آيات القرآن و غير ذلك من المعجزات «إِلَّا كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ» لا يقبلونها و لا يستدلون بها على ما دلهم الله عليه من توحيده و صدق رسوله «فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ» أى بالحق الذى أتاهم به محمد ص من القرآن و سائر أمور الدين «فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْباءُ» أى أخبار «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و المعنى أخبار استهزائهم و جزاؤه و هو عقاب الآخره و قيل معناه سيعلمون ما يؤول إليه استهزاؤهم عن ابن عباس و الحسن و به قال الزجاج و معنى الاستهزاء إيهام التفخيم فى معنى التحقير.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۶]

اشاره

أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَ أَرْسَلْنَا السَّماءَ عَلَيْهِمْ مِدْراراً وَ جَعَلْنَا الْأَنْهارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ (۶)

اللغه

القرن أهل كل عصر مأخوذ من أقرانهم فى العصر قال الزجاج و القرن ثمانون سنه و قيل سبعون سنه قال و الذى يقع عندى أن القرن أهل كل مده كان فيها نبى أو كان فيها طبقه من أهل العلم قلت السنون أو كثرت و الدليل عليه

قول النبى ص خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

و التمكين إعطاء ما به يصح الفعل كائنا ما كان من آله و غيرها و الإقدار إعطاء القدره خاصه و مفعال من أسماء المبالغه يقال ديمه مدرار إذا كان مطرها غزيرا دارا و هذا كقولهم امرأه مذكار إذا كانت كثيره الولاده للذكور و كذلك مئناث فى الإناث و أصل المدرار من در اللبن إذا أقبل على الحالب منه شى ء كثير و درت السماء إذا أمطرت و الدر اللبن و يقال لله دره أى عمله و فى الذم لا در دره أى لا كثر خيره.

الإعراب

كم نصب بأهلكنا لا بقوله «يَرَوْا» لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله و هو تعليق و معنى التعليق أن الاستفهام أبطل عمل يرى فى اللفظ و قد عمل فى معناه و انتقل من الخبر إلى الخطاب فى قوله «ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» اتساعا فى الكلام و قد قال «مَكَّنّاهُمْ فِي الْأَرْضِ» و إنما لم يقل ما لم نمكنكم لأن العرب تقول مكنته و مكنت له كما تقول نصحته و نصحت له.

المعنى

ثم حذرهم سبحانه ما نزل بالأمم قبلهم فقال «أَ لَمْ يَرَوْا» أى أ لم يعلم هؤلاء الكفار «كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ» أى من أمه و كل طبقه مقترنين فى وقت قرن «مَكَّنّاهُمْ فِي الْأَرْضِ ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ» معناه جعلناهم ملوكا و أغنياء كأنه سبحانه أخبر النبى عنهم فى صدر الكلام ثم خاطبه معهم و قال ابن عباس يريد أعطيناهم ما لم نعطكم و المعنى وسعنا عليهم فى كثره العبيد و الأموال و الولايه و البسطه و طول العمر و نفاذ الأمر و أنتم تسمعون أخبارهم و ترون ديارهم و آثارهم «وَ أَرْسَلْنَا السَّماءَ عَلَيْهِمْ مِدْراراً» قال ابن عباس يريد به الغيث و البركه و السماء معناه المطر هنا «وَ جَعَلْنَا الْأَنْهارَ» أى ماء الأنهار «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» و لم يغن ذلك عنهم شيئا لما طغوا و اجترءوا علينا «وَ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ» أى خلقنا من بعد هلاكهم جماعه أخرى و فى هذه الآيه دلاله على وجوب التفكر و التدبر و احتجاج على منكرى البعث بأن من أهلك من قبلهم و أنشأ قوما آخرين قادر على أن يفنى العالم و ينشئ عالما آخر و يعيد الخلق بعد الإفناء.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۷]

اشاره

وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَيْكَ كِتاباً فِي قِرْطاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧)

النزول

نزلت فى نضر بن الحرث و عبد الله بن أبى أميه و نوفل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله و معه أربعه من الملائكه يشهدون عليه أنه من عند الله و أنك رسوله عن الكلبى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عنادهم فقال «وَ لَوْ نَزَّلْنا عَلَيْكَ» يا محمد «كِتاباً فِي قِرْطاسٍ» أى كتابه فى صحيفه و أراد بالكتاب المصدر و بالقرطاس الصحيفه و قيل كتابا معلقا من السماء إلى الأرض عن ابن عباس «فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ» أى فعاينوا ذلك معاينه و مسوه بأيديهم عن قتاده و غيره قالوا اللمس باليد أبلغ فى الإحساس من المعاينه و لذلك قال «فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ» دون أن يقول فعاينوه «لَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أخبر سبحانه أنهم يدفعون الدليل حتى لو أتاهم الدليل مدركا بالحس لنسبوا ذلك إلى السحر لعظم عنادهم و قساوه قلوبهم و فى هذه الآيه دلاله على ما يقوله أهل العدل فى اللطف لأنه تعالى بين أنه إنما لم يفعل ما سألوه حيث علم أنهم لا يؤمنون عنده.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸ الى ۱۰]

اشاره

وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَكاً لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لا يُنْظَرُونَ (٨) وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَكاً لَجَعَلْناهُ رَجُلاً وَ لَلَبَسْنا عَلَيْهِمْ ما يَلْبِسُونَ (٩) وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (١٠)

اللغه

قال الزجاج قضى فى اللغه على ضروب كلها يرجع إلى معنى انقطاع الشى ء و تمامه و قد ذكرنا معانى القضاء فى سوره البقره عند قوله إذا قضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ يقال لبست الأمر على القوم ألبسه لبسا إذا شبهته عليهم و جعلته مشكلا قال ابن السكيت يقال لبست عليه الأمر إذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته و معنى اللبس منع النفس

من إدراك الشی ء بما هو كالستر له و أصله من الستر بالثوب و هو لبس الثوب لأنه يستر النفس يقال لبست الثوب ألبسه لباسا و لبسا و الحيق ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله يقال حاق بهم يحيق حيقا و حيوقا و حيقانا بفتح الياء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار أنهم «قالُوا لَوْ لا» أی هلا «أُنْزِلَ عَلَيْهِ» أی على محمد «مَلَكٌ» نشاهده فنصدقه ثم أخبر تعالى عن عظم عنادهم فقال «وَ لَوْ أَنْزَلْنا مَلَكاً» على ما اقترحوه لما آمنوا به و اقتضت الحكمه استئصالهم و أن لا ينظرهم و لا يمهلهم و ذلک معنى قوله «لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لا يُنْظَرُونَ» أی لأهلكوا بعذاب الاستئصال عن الحسن و قتاده و السدی و قيل معناه لو أنزلنا ملكا فی صورته لقامت الساعه أو وجب استئصالهم عن مجاهد ثم قال تعالى «وَ لَوْ جَعَلْناهُ مَلَكاً» أی لو جعلنا الرسول ملكا أو الذی ينزل عليه ليشهد بالرساله كما يطلبون ذلک «لَجَعَلْناهُ رَجُلًا» لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملک فی صورته لأن أعين الخلق تحار عن رؤيه الملائكه إلا بعد التجسم بالأجسام الكثيفه و لذلک كانت الملائكه تأتی الأنبياء فی صوره الإنس و كان جبرائيل يأتی النبی ص فی صوره دحيه الكلبی و كذلک نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب و إتيانهم إبراهيم و لوطا فی صوره الضيفان من الآدميين «وَ لَلَبَسْنا عَلَيْهِمْ ما يَلْبِسُونَ» قال الزجاج كانوا هم يلبسون على ضعفتهم فی أمر النبی فيقولون إنما هذا بشر مثلكم فقال لو أنزلنا ملكا فرأوا هم الملک رجلا لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما لحق ضعفتهم منهم أی فإنما طلبوا حال لبس لا حال بيان و هذا احتجاج عليهم بأن الذی طلبوه لا يزيدهم بيانا بل يكون الأمر فی ذلک على ما هم عليه من الحيره و قيل معناه و لو أنزلنا ملكا لما عرفوه إلا بالتفكر و هم لا يتفكرون فيبقون فی اللبس الذی كانوا فيه فأضاف اللبس إلى نفسه لأنه يقع عند إنزاله الملائكه ثم قال سبحانه على سبيل التسليه لنبيه من تكذيب المشركين إياه و استهزائهم به «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» يقول لقد استهزأت الأمم الماضيه برسلها كما استهزأ بک قومک فلست بأول رسول استهزئ به و لا هم أول أمه استهزأت برسولها «فَحاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ» أی فحل بالساخرين منهم «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» من وعيد أنبيائهم بعاجل العقاب فی الدنيا و قيل معنى حاق بهم أحاط بهم عن الضحاک و هو اختيار الزجاج أی أحاط بهم العذاب الذی هو جزاء استهزائهم فهو من باب حذف المضاف إذا جعلت ما فی قوله «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» عباره عن القرآن و الشريعه و إن جعلت ما عباره عن العذاب الذی كان يوعدهم به النبی إن لم يؤمنوا استغنيت عن تقدير

ص: ١٢

حذف المضاف و يكون المعنى فحاق بهم العذاب الذى كانوا يسخرون من وقوعه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱ الى ۱۳]

اشاره

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (۱۱) قُلْ لِمَنْ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۱۲) وَ لَهُ ما سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۱۳)

الإعراب

قال الأخفش «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» بدل من الكاف و الميم فى ليجمعنكم و قال الزجاج هو فى موضع رفع على الابتداء و خبره «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» لأن ليجمعنكم مشتمل على سائر الخلق الذين خسروا أنفسهم و غيرهم قال و اللام فى ليجمعنكم لام قسم فجائز أن يكون تمام الكلام كتب ربكم على نفسه الرحمه ثم استأنف فقال ليجمعنكم و المعنى و الله ليجمعنكم و جائز أن يكون ليجمعنكم بدلا من الرحمه مفسرا لها لأنه لما قال كتب ربكم على نفسه الرحمه فسر رحمته بأنه يمهلهم إلى يوم القيامه ليتوبوا.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «سِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى سافروا فيها «ثُمَّ انْظُرُوا» و النظر طلب الإدراك بالبصر و بالفكر و بالاستدلال و معناه هنا فانظروا بأبصاركم و تفكروا بقلوبكم «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» المستهزءين و إنما أمرهم بذلك لأن ديار المكذبين من الأمم السالفه كانت باقيه و أخبارهم فى الخسف و الهلاك كانت شائعه فإذا سار هؤلاء فى الأرض و سمعوا أخبارهم و عاينوا آثارهم دعاهم ذلك إلى الإيمان و زجرهم عن الكفر و الطغيان ثم قال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «لِمَنْ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الله الذى خلقهما أم الأصنام فإن أجابوك فقالوا الله و إلا ف «قُلْ» أنت «لِلَّهِ» أى ملكهما و خلقهما و التصرف فيهما كيف يشاء له «كَتَبَ عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» أى أوجب على نفسه الإنعام على خلقه و قيل معناه أوجب على نفسه الثواب لمن أطاعه و قيل

أوجب على نفسه الرحمه بإنظاره عباده و إمهاله إياهم ليتداركوا ما فرطوا فيه و يتوبوا عن معاصيهم و قيل أوجب على نفسه الرحمه لأمه محمد بأن لا يعذبهم عند التكذيب كما عذب من قبلهم من الأمم الماضيه و القرون الخاليه عند التكذيب بل يؤخرهم إلى يوم القيامه عن الكلبى «لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى ليؤخرن جمعكم إلى يوم القيامه فيكون تفسيرا للرحمه على ما ذكرناه أن المراد به إمهال العاصى ليتوب و قيل إن هذا احتجاج على من أنكر البعث و النشور و يقول ليجمعنكم إلى اليوم الذى أنكرتموه كما تقول جمعت هؤلاء إلى هؤلاء أى ضممت بينهم فى الجمع يريد بجمع آخركم إلى أولكم قرنا بعد قرن إلى يوم القيامه و هو الذى «لا رَيْبَ فِيهِ» و قيل معناه ليجمعن هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم إلى هذا اليوم الذى يجحدونه و يكفرون به عن الأخفش و يسأل عن هذا فيقال كيف يحذر المشركين بالبعث و هم لا يصدقون به و الجواب أنه جار مجرى الإلزام و أيضا فإنه تعالى إنما ذكر ذلك عقيب الدليل و يقال كيف نفى الريب مطلقا فقال لا ريب فيه و الكافر مرتاب فيه و الجواب أن الحق حق و إن ارتاب فيه المبطل و أيضا فإن الدلائل تزيل الشك و الريب فإن نعم الدنيا تعم المحسن و المسى ء فلا بد من دار يتميز فيه المحسن من المسى ء و أيضا فقد صح أن التكليف تعريف للثواب و إذا لم يمكن إيصال الثواب فى الدنيا لأن من شأنه أن يكون صافيا من الشوائب فلا يكون مقترنا بالتكليف لأن التكليف لا يعرى من المشقه فلا بد من دار أخرى و أيضا فإن التمكين من الظلم من غير انتصاف فى العاجل و إنزال الأمراض من غير استحقاق و لا إيفاء عوض فى العاجل توجب قضيه العقل فى ذلك أن يكون دار أخرى توفى فيها الأعواض و ينتصف من المظلوم للظالم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» أى أهلكوها بارتكاب الكفر و العناد «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بالحق و لما ذكر تعالى ملك السماوات و الأرض عقبه بذكر ما فيهما فقال «وَ لَهُ ما سَكَنَ» أى و له كل متمكن ساكن «فِي اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» خلقا و ملكا و ملكا و إنما ذكر الليل و النهار هنا و ذكر السماوات و الأرض فيما قبل لأن الأول يجمع المكان و الثانى يجمع الزمان و هما ظرفان لكل موجود فكأنه أراد الأجسام و الأعراض و على هذا فلا يكون السكون فى الآيه ما هو خلاف الحركه بل المراد به الحلول كما قال ابن الأعرابى إنه من قولهم فلان يسكن بلد كذا أى يحله و هذا موافق لقول ابن عباس و له ما استقر فى الليل و النهار من خلق و قيل معناه ما سكن فى الليل للاستراحه و تحرك فى النهار للمعيشه و إنما ذكر الساكن دون المتحرك لأنه أعم و أكثر و لأن عاقبه التحرك السكون و لأن النعمه فى السكون أكثر و الراحه فيه أعم و قيل أراد الساكن و المتحرك و تقديره

و له ما سكن و تحرك إلا أن العرب قد تذكر أحد وجهى الشى ء و تحذف الآخر لأن المذكور ينبه على المحذوف كقوله تعالى «سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ» و المراد الحر و البرد و متى قيل لما ذا ذكر السكون و الحركه من بين سائر المخلوقات فالجواب لما فى ذلك من التنبيه على حدوث العالم و إثبات الصانع لأن كل جسم لا ينفك من الحوادث التى هى الحركه و السكون فإذا لا بد من محرك و مسكن لاستواء الوجهين فى الجواز و لما نبه على إثبات الصانع عقبه بذكر صفته فقال «وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» و السميع هو الذى على صفه يصح لأجلها أن يسمع المسموعات إذا وجدت و هو كونه حيا لا آفه به و لذلك يوصف به فيما لم يزل و العليم هو العالم بوجوده التدابير فى خلقه و بكل ما يصح أن يعلم و إنما جعل الليل و النهار فى هذه الآيه كالمسكن لما اشتملا عليه لأنه ليس يخرج منهما شى ء فجمع كل الأشياء بهذا اللفظ القليل الحروف و هذا من أفصح ما يمكن كما قال النابغه:

فإنك كالليل الذى هو مدركى و إن خلت إن المنتأى عنك واسع

فجعل الليل مدركا له إذ كان مشتملا عليه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۴ الى ۱۵]

اشاره

قُلْ أَ غَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۱۴) قُلْ إِنِّى أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵)

القراءه

روى فى الشواذ قراءه عكرمه و الأعمش و لا يطعم بفتح الياء و معناه و لا يأكل.

اللغه

الفطره ابتداء الخلقه قال ابن عباس ما كنت أدرى معنى الفاطر حتى احتكم

إلى أعرابيان فى بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أى ابتدأت حفرها و أصل الفطر الشق و منه إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ أى انشقت قال الزجاج فإن قال قائل كيف يكون الفطر فى معنى الخلق و الانفطار فى معنى الانشقاق قيل إنهما يرجعان إلى شى ء واحد لأن معنى فطرهما خلقهما خلقا قاطعا.

الإعراب

غير نصب لأنه مفعول «أَتَّخِذُ وَلِيًّا» مفعول ثان و قوله «إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي» فيه وجهان أحدهما أنه اعتراض بين الكلام كما يكون الاعتراض بالأقسام فعلى هذا لا موضع له من الإعراب و الآخر أنه فى موضع نصب على الحال فكأنه قيل إنى أخاف عاصيا ربى عذاب يوم عظيم و يكون جواب الشرط محذوفا على الوجهين جميعا.

النزول

قيل إن أهل مكه قالوا لرسول الله يا محمد تركت مله قومك و قد علمنا أنه لا يحملك على ذلك إلا الفقر فإنا نجمع لك من أموالنا حتى تكون من أغنانا فنزلت الآيه.

المعنى

«قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سبق ذكرهم «أَ غَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا» أى مالكا و مولى و ولى الشى ء مالكه الذى هو أولى من غيره و المعنى لا أتخذ غير الله وليا إلا أن إخراجه على لفظ الاستفهام أبلغ من سائر ألفاظ النفى «فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و منشئهما من غير احتذاء على مثال «وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لا يُطْعَمُ» أى يرزق و لا يرزق و المراد يرزق الخلق و لا يرزقه أحد و قيل إنما ذكر الإطعام لأن حاجه العباد إليه أشد و لأن نفيه عن الله أدل على نفى شبهه بالمخلوقين لأن الحاجه إلى الطعام لا تجوز إلا على الأجسام و احتج سبحانه بهذا على الكفار لأن من خلق السماوات و الأرض و أنشأ ما فيهما و أحكم تدبيرها و أطعم من فيهما و هم فقراء إليه معلوم أنه الذى ليس كمثله شى ء و هو القادر القاهر الغنى الحى فلا يجوز لمن عرف ذلك أن يعبد غيره «قُلْ» يا محمد «إِنِّي أُمِرْتُ» أى أمرنى ربى «أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» أى استسلم لأمر الله و رضى بحكمه و قيل معناه أمرت أن كون أول من أخلص العباده من أهل هذا الزمان عن الكلبى و قيل أول من أسلم من أمتى و آمن بعد الفتره عن الحسن و إنما كان أول لأنه خص بالوحى و قيل معناه أن أكون أول من خضع و آمن و عرف الحق من قومى و أن أترك ما هم عليه من الشرك و نظيره قول موسى سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ أى بأنك لا ترى ممن سألك أن تريه نفسك و قول السحره إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنا رَبُّنا خَطايانا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ بأن هذا ليس بسحر و أنه

الحق أی أول المؤمنين من السحره «وَ لاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» المعنى أمرت بالأمرين جميعا أی أمرت بالإيمان و نهيت عن الشرک و تقديره و قيل لی لا تكونن من المشركين و صار أمرت بدلا من ذلک لأنه حين قال أمرت أخبر أنه قيل له ذلک فقوله «وَ لاٰ تَكُونَنَّ» معطوف على ما قبله فی المعنى «قُلْ» يا محمد «إِنِّی أَخٰافُ» قيل معناه أوقن و أعلم و قيل هو من الخوف «إِنْ عَصَيْتُ رَبِّی» بترک أمره و ترک نهيه و قيل بعباده غيره و قيل باتخاذ غيره وليا «عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يعنی يوم القيامه و معنى العظيم هنا أنه شديد على العباد و عظيم فی قلوبهم.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۶]

اشاره

مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (۱۶)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائی و خلف و يعقوب و أبو بكر عن عاصم من يصرف بفتح الياء و كسر الراء و الباقون «يُصْرَفْ» بضم الياء و فتح الراء.

الحجه

قال أبو علی فاعل يصرف الضمير العائد إلى ربی و ينبغی أن يكون حذف الضمير العائد إلى العذاب و المعنى من يصرفه عنه و كذلک فی قراءه أبی فيما زعموا و ليس حذف هذا الضمير بالسهل و ليس بمنزله الضمير الذی يحذف من الصله لأن من جزاء و لا يكون صله على أن الضمير إنما يحذف من الصله إذا عاد إلى الموصول نحو أ هٰذَا الَّذِی بَعَثَ اللّٰهُ رَسُولًا و سَلاٰمٌ عَلىٰ عِبٰادِهِ الَّذِينَ اصْطَفىٰ أی بعثهم و اصطفاهم و لا يعود الضمير المحذوف هنا إلى موصول و لا إلى من التی للجزاء و إنما يرجع إلى العذاب فی قوله «عَذٰابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و ليس هذا بمنزله قوله وَ الْحٰافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحٰافِظٰاتِ لأن هذا فعل واحد قد تكرر و عدی الأول منهما إلى المفعول فعلم بتعديه الأول أن الثانی بمنزلته و أما قراءه من قرأ «يُصْرَفْ» فالمسند إليه الفعل المبنی للمفعول ضمير العذاب المتقدم ذكره و الذكر العائد إلى المبتدأ الذی هو من فی القراءتين جميعا الضمير الذی فی عنه و مما يقوی قراءه من قرأ يصرف بفتح الياء أن ما بعده من قوله «فَقَدْ رَحِمَهُ» مسند إلى ضمير اسم الله تعالى فقد اتفق الفعلان فی الإسناد إلى هذا الضمير و مما يقوی ذلک أيضا أن الهاء المحذوفه من يصرفه لما كانت فی حيز الجزاء و كان ما فی حيزه فی أنه لا يتسلط على ما تقدمه بمنزله ما فی الصله فی أنه لا يجوز أن يتسلط على الموصول حسن حذف الهاء منه كما حسن حذفها من الصله.

المعنى

«مَنْ يُصْرَفْ» العذاب «عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ» الله يريد من غفر له فإنه

يثيبه الله لا محاله و ذكر سبحانه الرحمه مع صرف العذاب لئلا يتوهم أنه ليس له إلا صرف العذاب عنه فقط «وَ ذلِكَ الْفَوْزُ» أى الظفر بالبغيه «الْمُبِينُ» الظاهر البين و يحتمل أن يكون معنى الآيه أنه لا يصرف العذاب عن أحد إلا برحمه الله كما

روى أن النبى ص قال و الذى نفسى بيده ما من الناس أحد يدخل الجنه بعمله قالوا و لا أنت يا رسول الله قال و لا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمه منه و فضل و وضع يده على فوق رأسه و طول بها صوته رواه الحسن فى تفسيره.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۷ الى ۱۸]

اشاره

وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۱۷) وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (۱۸)

المعنى

ثم بين سبحانه أنه لا يملك النفع و الضر إلا هو فقال «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ» أى إن يمسك بفقر أو مرض أو مكروه «فَلا كاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ» أى لا مزيل و لا مفرج له عنك إلا هو و لا يملك كشفه سواه مما يعبده المشركون «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ» أى و إن يصبك بغنى أو سعه فى الرزق أو صحه فى البدن أو شى ء من محاب الدنيا «فَهُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ» من الخير و الضر «قَدِيرٌ» و لا يقدر أحد على دفع ما يريده لعباده من مكروه أو محبوب فإن قيل إن المس من صفات الأجسام فكيف قال «إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ» قلنا الباء للتعديه و المراد أن أمسك الله ضرا أى جعل الضر يمسك فالفعل للضر و إن كان فى الظاهر قد أسند إلى اسم الله تعالى و الضر اسم جامع لكل ما يتضرر به من المكاره كما أن الخير اسم جامع لكل ما ينتفع به «وَ هُوَ الْقاهِرُ» و معناه القادر على أن يقهر غيره «فَوْقَ عِبادِهِ» معنى فوق هاهنا قهره و استعلاؤه عليهم فهم تحت تسخيره و تذليله بما علاهم به من الاقتدار الذى لا ينفك منه أحد و مثله قوله تعالى يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ يريد أنه أقوى منهم «وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ» معناه أنه مع قدرته عليهم لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمه و الخبير العالم بالشى ء و تأويله أنه العالم بما يصح أن يخبر به و الخبر علمك بالشى ء تقول لى به خبر أى علم و أصله من الخبر لأنه طريق من طرق العلم فإذا كان القاهر على ما ذكرناه بمعنى القادر صح وصفه سبحانه فيما لم يزل بأنه قاهر و قال بعضهم لا يسمى قاهرا إلا بعد أن يقهر غيره فعلى هذا

يكون من صفات الأفعال فلا يصح وصفه فيما لم يزل به.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۹ الى ۲۰]

اشاره

قُلْ أَيُّ شَيْ ءٍ أَكْبَرُ شَهادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ أَ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرى قُلْ لا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنَّنِي بَرِي ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (۱۹) الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۲۰)

الإعراب

شهاده نصب على التمييز و من بلغ فى محل نصب بالإنذار و العائد إلى الموصول محذوف و أ إنكم كتب بالياء لأن الهمزه التى قبلها همزه تخفف بأن تجعل بين بين فإذا كانت مكسوره تجعل بين الهمزه و الياء فكتب بالياء «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ» رفع بالابتداء و يعرفونه خبره «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» رفع بكونه نعتا للذين الأولى و يجوز أن يكون رفعا بالابتداء و قوله «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» خبره.

النزول

قال الكلبى أتى أهل مكه رسول الله ص فقالوا أ ما وجد الله رسولا غيرك ما نرى أحدا يصدقك فيما تقول و لقد سألنا عنك اليهود و النصارى فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر فأرنا من يشهد أنك رسول الله كما تزعم فأنزل الله تعالى هذه الآيه.

المعنى

«قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «أَيُّ شَيْ ءٍ أَكْبَرُ» أى أعظم «شَهادَةً» و أصدق حتى آتيكم به و أدلكم بذلك على أنى صادق و قيل معناه أى شى ء أكبر شهاده حتى يشهد لى بالبلاغ و عليكم بالتكذيب عن الجبائى و قيل معناه أى شى ء أعظم حجه و أصدق شهاده عن ابن عباس فإن قالوا الله و إلا ف «قُلْ» لهم «اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» يشهد لى بالرساله و النبوه و قيل معناه يشهد لى بتبليغ الرساله إليكم و تكذيبكم إياى «وَ أُوحِيَ إِلَيَّ هذَا الْقُرْآنُ» أى أنزل إلى حجه أو شهاده على صدقى «لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ» أى لأخوفكم به من عذاب الله تعالى «وَ مَنْ بَلَغَ» أى و لا خوف به من بلغه القرآن إلى يوم القيامه و

روى الحسن فى تفسيره

عن النبى ص أنه قال من بلغه أنى أدعو إلى أن لا إله إلا الله فقد بلغه

يعنى بلغته الحجه و قامت عليه و قال محمد بن كعب من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدا و سمع منه و قال مجاهد حيث ما يأتى القرآن فهو داع و نذير و قرأ هذه الآيه و

فى تفسير العياشى قال أبو جعفر و أبو عبد الله (عليه السلام) من بلغ معناه من بلغ أن يكون إماما من آل محمد فهو ينذر بالقرآن كما أنذر به رسول الله ص

و على هذا فيكون قوله «وَ مَنْ بَلَغَ» فى موضع رفع عطفا على الضمير فى أنذر و فى الآيه دلاله على أن الله تعالى يجوز أن يسمى شيئا لأن قوله «أَيُّ شَيْ‌ءٍ أَكْبَرُ شَهادَةً» جاء جوابه «قُلِ اللَّهُ» و معنى الشى ء إنه ما يصح أن يعلم و يخبر عنه فالله سبحانه شى ء لا كالأشياء بمعنى أنه معلوم لا كالمعلومات التى هى الجواهر و الأعراض و الاشتراك فى الاسم لا يوجب التماثل و فى قوله «وَ مَنْ بَلَغَ» دلاله على أنه خاتم الأنبياء و مبعوث إلى الناس كافه ثم قال سبحانه موبخا لهم قل يا محمد لهم «أَ إِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرى» هذا استفهام معناه الجحد و الإنكار و تقديره كيف تشهدون أن مع الله آلهه أخرى بعد وضوح الأدله و قيام الحجه بوحدانيه الله تعالى و إنما قال «أُخْرى» و لم يقل آخر لأن الآلهه جمع و الجمع مؤنث فهو كقوله وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى و قوله فَما بالُ الْقُرُونِ الْأُولى و لم يقل الأول ثم قال سبحانه لنبيه «قُلْ» أنت يا محمد «لا أَشْهَدُ» بمثل ذلك و إن شهدتم بإثبات الشريك لله بعد قيام الحجه بوحدانيه الله تعالى و الشاهد هو المبين لدعوى المدعى ثم قال «قُلْ» يا محمد لمن شهد أن معه آلهه أخرى «إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ إِنَّنِي بَرِي‌ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ» به و بعبادته من الأوثان و غيرها و لهذا قال أهل العلم يستحب لمن أسلم ابتداء أن يأتى بالشهادتين و يتبرأ من كل دين سوى الإسلام ثم ذكر سبحانه أن الكفار بين جاهل و معاند فقال «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمُ» و هذا مفسر فى سوره البقره «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» مفسر فى هذه السوره فإن حملته على أنه صفه للذين الأولى فالمعنى به أهل الكتاب و إن حملته على الابتداء فإنه يتناول جميع الكفار و قال أبو حمزه الثمالى لما قدم النبى ص المدينه قال عمر لعبد الله بن سلام إن الله تعالى أنزل على نبيه ص أن أهل الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم كيف هذه المعرفه قال عبد الله بن سلام نعرف نبى الله بالنعت الذى نعته الله إذا رأيناه فيكم كما يعرف أحدنا ابنه إذا رآه بين الغلمان و أيم الله الذى يحلف به ابن سلام لأنه بمحمد أشد معرفه منى بابنى فقال له كيف قال عبد الله عرفته بما نعته الله لنا فى كتابنا فأشهد أنه هو فأما ابنى فإنى لا أدرى ما أحدثت أمه فقال قد وفقت و صدقت و أصبت.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۱ الى ۲۲]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (۲۱) وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۲۲)

القراءه

و يوم يحشرهم ثم يقول بالياء فيهما قراءه يعقوب وحده و كذلك في الفرقان و في سبإ و قرأ في سائر القرآن بالنون و قرأ حفص هنا و في يونس بالنون و في سائر القرآن بالياء و قرأ أبو جعفر و ابن كثير في الفرقان بالياء و في سائر القرآن بالنون و قرأ الباقون بالنون في جميع القرآن.

الحجه

من قرأ بالياء رده إلى الله في قوله عَلَى اللَّهِ كَذِباً و من قرأ بالنون ابتداء و الياء في المعنى كالنون.

الإعراب

«يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ» العامل فيه محذوف على معنى و اذكر يوم نحشرهم و قيل إنه معطوف على محذوف كأنه قيل لا يفلح الظالمون أبدا و يوم نحشرهم و العائد إلى الموصول محذوف من «الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» و تقديره تزعمون أنهم شركاء أو تزعمونهم شركاء فحذف مفعولي الزعم لدلاله الكلام و حاله السؤال عليه.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يلزمهم من التوبيخ و التهجين بالإشراك فقال «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» معناه و من أكفر ممن اختلق على الله كذبا فأشرك به الآلهه عن ابن عباس و هذا استفهام معناه الجحد أي لا أحد أظلم منه لأن جوابه كذلك فاكتفى من الجواب بما يدل عليه «أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ» أي بالقرآن و بمحمد و معجزاته «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» أي لا يفوز برحمه الله و ثوابه و رضوانه و لا بالنجاه من النار الظالمون و الظالم هاهنا هو الكافر بنبوه محمد (صلى الله عليه و آله) المكذب بآياته الجاحد لها بقوله ما نصب الله آيه على نبوته «وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» عنى بهم من تقدم ذكرهم من الكفار لأنه سبحانه يحشرهم يوم القيامه من قبورهم إلى موضع الحساب «ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» اختلف في وجه هذا السؤال فقيل إن المشركين إذا رأوا تجاوز الله تعالى عن أهل التوحيد قال بعضهم لبعض إذا سئلتم فقولوا أنا موحدون فلما جمعهم الله قال لهم أين شركاؤكم

ليعلموا أن الله يعرف أنهم أشركوا به فى دار الدنيا و أنه لا ينفعهم الكتمان عن مقاتل و قيل إن المشركين كانوا يزعمون أن آلهتهم تشفع لهم عند الله فقيل لهم يوم القيامه «أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» أنها تشفع لكم توبيخا لهم و تبكيتا على ما كانوا يدعونه عن أكثر المفسرين و إنما أضاف الشركاء إليهم لأنهم اتخذوها لأنفسهم و معنى تزعمون تكذبون قال ابن عباس و كل زعم فى كتاب الله كذب و فى هذه الآيه دلاله واضحه على بطلان مذهب الجبر و على إثبات المعاد و حشر جميع الخلق.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۳ الى ۲۴]

اشاره

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلاَّ أَنْ قالُوا وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ (۲۳) انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و أبو بكر عن عاصم و خلف «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ» بالتاء فتنتهم بالنصب و قرأ ابن كثير و ابن عامر و حفص عن عاصم «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ» بالتاء أيضا «فِتْنَتُهُمْ» بالرفع و قرأ حمزه و الكسائى و يعقوب ثم لم يكن بالياء فتنتهم بالنصب و قرأ حمزه و الكسائى و خلف و الله ربنا بالنصب و قرأ الباقون بالجر.

الحجه

من قرأ «تَكُنْ» بالتاء فتنتهم بالنصب فإنه أنث «أَنْ قالُوا» لما كان القول الفتنه فى المعنى كما قال فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها فأنث الأمثال لما كانت فى المعنى الحسنات و مما جاء فى الشعر قول لبيد:

فمضى و قدمها و كانت عاده منه إذا هى عردت أقدامها

فأنث الأقدام لما كانت العاده فى المعنى قال الزجاج و يجوز أن يكون تأويل «إِلَّا أَنْ قالُوا» إلا مقالتهم و من قرأ «لَمْ تَكُنْ» بالتاء «فِتْنَتُهُمْ» رفعا أثبت علامه التأنيث فى الفعل المسند إلى الفتنه و الفتنه مؤنثه و على هذه القراءه يكون قوله «إِلَّا أَنْ قالُوا» فى موضع نصب بكونه خبر كان و من قرأ لم يكن بالياء فتنتهم نصبا فعلى أن قوله «أَنْ قالُوا» اسم كان و الأولى و الأقوى أن يكون فتنتهم نصبا و «أَنْ قالُوا» الاسم لأن أن إذا وصلت لم توصف فأشبهت بامتناع وصفها المضمر

فكما أن المضمر إذا كان مع المظهر كان، أن يكون المضمر الاسم أحسن، فكذلك أن إذا كانت مع اسم غيرها كانت، أن يكون الاسم أولى و أما من قرأ «وَ اللَّهِ رَبِّنا» فإنه جعل الاسم المضاف وصفا للمفرد و مثل ذلك رأيت زيدا صاحبنا و قوله «ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» جواب للقسم و من قرأ ربنا بالنصب فصل بالاسم المنادى بين القسم و المقسم عليه و الفصل به لا يمتنع و قد فصل بالنداء بين الصله و الموصول لكثره النداء فى الكلام و ذلك مثل قول الشاعر:

ذاك الذى و أبيك يعرف مالك و الحق يدفع ترهات الباطل

و يجوز أن يكون نصبه على المدح بمعنى أعنى ربنا و أذكر ربنا.

اللغه

قال الأزهرى جماع الفتنه فى كلام العرب الامتحان مأخوذ من قولك فتنت الذهب و الفضه إذا أذبتهما بالنار و أحرقتهما و قد فتن الرجل بالمرأه و افتتن و قد فتنته المرأه و أفتنته قال الشاعر:

لئن فتنتنى لهى بالأمس أفتنت عقيلا فأمسى قد قلى كل مسلم

. الإعراب

العامل فى كيف قوله «كَذَبُوا» و لا يجوز أن يعمل فيه أنظر لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يجوز أن يعمل فيه ما قبله.

المعنى

ثم بين سبحانه جواب القوم عند توجه التوبيخ إليهم فقال «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ» اختلف فى معنى الفتنه هنا على وجوه (أحدها) إن معناه ثم لم يكن جوابهم لأنهم حين سألوا اختبر ما عندهم بالسؤال فلم يكن الجواب عن ذلك الاختبار إلا هذا القول (و ثانيها)

إن المراد لم يكن معذرتهم «إِلَّا أَنْ قالُوا» عن ابن عباس و قتاده و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و هذا راجع إلى معنى الجواب (أيضا) (و ثالثها) ما قاله الزجاج أن تأويله حسن لطيف لا يعرفه إلا من عرف معانى الكلام و تصرف العرب فى ذلك و الله عز و جل ذكر فى هذه الآيه الأقاصيص التى جرت من أمر المشركين و أنهم مفتونون بشركهم ثم أعلم أنه لم يكن افتتانهم بشركهم و إقامتهم عليه إلا أن تبرأوا منه و انتفوا منه فحلفوا أنهم ما

كانوا مشركين و مثل ذلك فى اللغه أن ترى إنسانا يحب غاويا فإذا وقع فى هلكه تبرأ منه فتقول له ما كانت محبتك فلانا إلا أن افتتنت منه فالفتنه هاهنا بمعنى الشرك و الافتتان بالأوثان و يؤيد ذلك ما رواه عطا عن ابن عباس قال فتنتهم يريد شركهم فى الدنيا و هذا القول فى التأويل يرجع إلى حذف المضاف لأن المعنى لم يكن عاقبه فتنتهم إلا البراءه منها بقولهم «وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» و يسأل فيقال كيف يجوز أن يكذبوا فى الآخره و يحلفوا على الكذب و الدار ليست بدار تكليف و كل الناس ملجئون فيها إلى ترك القبيح لمشاهده الحقائق و زوال عوارض الشبه و الشكوك و لمعرفتهم بالله سبحانه ضروره و الجواب أن معناه ما كنا مشركين فى الدنيا عند أنفسنا و فى اعتقادنا و تقديرنا و ذلك أن المشركين فى الدنيا يعتقدون كونهم مصيبين فيحلفون على هذا فى الآخره فعلى هذا يكون قولهم و حلفهم يقعان على وجه الصدق و قيل أيضا أنهم إنما يحلفون على ذلك لزوال عقولهم بما يلحقهم من الدهشه من أهوال القيامه ثم ترجع عقولهم فيقرون و يعترفون و يجوز أن ينسوا إشراكهم فى الدنيا بما يلحقهم من الدهشه عند مشاهده تلك الأهوال «انْظُرْ» المعنى يقول الله تعالى عند حلف هؤلاء أنظر يا محمد «كَيْفَ كَذَبُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ» و هذا و إن كان لفظه لفظ الاستفهام فالمراد به التنبيه على التعجيب منهم و معناه أنظر إلى إخبارى عن افترائهم كيف هو فإنه لا يمكن النظر إلى ما يوجد فى الآخره و إنما كذبهم الله سبحانه فى قولهم و إن كانوا صادقين عند أنفسهم لأن الكذب هو الإخبار بالشى ء لا على ما هو به علم المخبر بذلك أو لم يعلم فلما كان قولهم «ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» كذبا فى الحقيقه جاز أن يقال كذبوا على أنفسهم و قيل معناه أنظر كيف كذبوا على أنفسهم فى دار الدنيا لا أنهم كذبوا فى الآخره لأنهم كانوا مشركين على الحقيقه و إن اعتقدوا أنهم على الحق عن الجبائى «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» أى ضلت عنهم أوثانهم التى كانوا يعبدونها و يفترون الكذب بقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله غدا فذهبت عنهم فى الآخره فلم يجدوها و لم ينتفعوا بها عن الحسن و قيل أنه عام فى كل ما يعبد من دون الله تعالى أنها تضل عن عابديها يوم القيامه و لا تغنى عنهم شيئا و اختلف أهل العدل فى أن أهل الآخره هل يجوز أن يقع منهم الكذب فالأصح أنه لا يجوز على ما قلناه و قال بعضهم يجوز ذلك لما يلحقهم من الدهش و الحيره فى القيامه فإذا استقر أهل الجنه فى الجنه و أهل النار فى النار فحينئذ لا يجوز أن يقع منهم القبيح و الكذب و يكون جميعهم ملجئين إلى ترك القبيح و به قال أبو بكر بن الإخشيد و أصحابه و قال بعضهم أنه يجوز وقوعه منهم على جميع الأحوال.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۲۵]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لا يُؤْمِنُوا بِها حَتَّى إِذا جاؤُكَ يُجادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلاَّ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۲۵)

اللغه

الأكنه جمع كنان و هو ما وقى شيئا و ستره مثل عنان و أعنه قال الليث كل شى ء وقى شيئا فهو كنانه و كنه و الفعل منه كننت و أكننت و الكنه امرأه الابن أو الأخ لأنها فى كنه و استكن الرجل من الحر و اكتن استتر و الوقر الثقل فى الأذن و الوقر بكسر الواو الحمل قال أبو زيد وقرت أذنه توقر وقرا و قال الكسائى وقرت أذنه فهى موقوره قال الشاعر:

و كلام سى ء قد وقرت أذنى منه و ما بى من صمم

و أساطير واحدتها أسطوره و أسطاره مأخوذ من سطر الكتاب و هو سطر و سطر فمن قال سطر جمعه أسطارا و من قال سطر فجمعه فى القليل أسطر و الكثير سطور و قال رؤبه:

إنى و أسطار سطرن سطرا لقائل يا نصر نصرا نصرا

و جمع أسطار أساطير قال الزجاج و تأويل السطر فى اللغه أن تجعل شيئا ممتدا مؤلفا و قال الأخفش أساطير جمع لا واحد له نحو أبابيل و مذاكير و قال بعضهم واحد الأبابيل إبيل بالتشديد و كسر الألف و الجدال الخصومه سمى بذلك لشدته و قيل أنه مشتق من الجداله و هى الأرض لأن أحدهما يلقى صاحبه على الأرض.

الإعراب

«أَنْ يَفْقَهُوهُ» موضعه نصب على أنه مفعول له المعنى لكراهه أن يفقهوه فلما حذفت اللام نصبت الكراهه و لما حذفت الكراهه انتقل نصبها إلى أن قاله الزجاج يريد أنه حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و «يُجادِلُونَكَ» فى موضع نصب على الحال.

النزول

قيل أن نفرا من مشركى مكه منهم النضر بن الحارث و أبو سفيان بن حرب و الوليد بن المغيره و عتبه بن ربيعه و أخوه شيبه و غيرهم جلسوا إلى رسول الله (صلى الله عليه و آله) و هو يقرأ القرآن فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضيه فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

ثم وصف الله سبحانه حالهم عند استماع القرآن فقال «وَ مِنْهُمْ» أى و من الكفار الذين تقدم ذكرهم «مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْکَ» يريد يستمعون إلى كلامك قال مجاهد يعنى قريشا «وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً» قد ذكرنا الكلام فيه فى سوره البقره عند قوله «خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ» و قال القاضى أبو عاصم العامرى أصح الأقوال فيه ما روى أن النبى (صلى الله عليه و آله) كان يصلى بالليل و يقرأ القرآن فى الصلاه جهرا رجاء أن يستمع إلى قراءته إنسان فيتدبر معانيه و يؤمن به فكان المشركون إذا سمعوه آذوه و منعوه عن الجهر بالقراءه فكان الله تعالى يلقى عليهم النوم أو يجعل فى قلوبهم أكنه ليقطعهم عن مرادهم و ذلك بعد ما بلغهم مما تقوم به الحجه و تنقطع به المعذره و بعد ما علم الله سبحانه أنهم لا ينتفعون بسماعه و لا يؤمنون به فشبه إلقاء النوم عليهم بجعل الغطاء على قلوبهم و بوقر آذانهم لأن ذلك كان يمنعهم من التدبر كالوقر و الغطاء و هذا معنى قوله تعالى «وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجاباً مَسْتُوراً» و هو قول أبى على الجبائى و يحتمل ذلك وجها آخر و هو أنه تعالى يعاقب هؤلاء الكفار الذين علم أنهم لا يؤمنون بعقوبات يجعلها فى قلوبهم تكون موانع من أن يفهموا ما يسمعونه و يحتمل أيضا أن يكون سمى الكفر الذى فى قلوبهم كنا تشبيها و مجازا و إعراضهم عن تفهم القرآن وقرا توسعا لأن مع الكفر و الإعراض لا يحصل الإيمان و الفهم كما لا يحصلان مع الكن و الوقر و نسب ذلك إلى نفسه لأنه الذى شبه أحدهما بالآخر كما يقول أحدنا لغيره إذا أثنى على إنسان و ذكر مناقبه جعلته فاضلا و بالضد إذا ذكر مقابحه و فسقه يقول جعلته فاسقا و كما يقال جعل القاضى فلانا عدلا و كل ذلك يراد به الحكم عليه بذلك و الإبانه عن حاله كما قال الشاعر:

جعلتنى باخلا كلا و رب منى إنى لأسمح كفا منك فى اللزب

و معناه سميتنى باخلا «وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لا يُؤْمِنُوا بِها» يريد و أن يروا كل عبره لم يصدقوا بها عن ابن عباس و قيل معناه و إن يروا كل علامه و معجزه داله على نبوتك لا يؤمنوا بها لعنادهم عن الزجاج و لو أجرى معنى الآيه على ظاهرها لم يكن لهذا معنى لأن من لا يمكنه أن يسمع و يفقه لا يجوز أن يوصف بذلك و كان لا يصح أن يصفهم بأنهم كذبوا بآياته و غفلوا عنها و هم ممنوعون عن ذلك و الذى يزيل الإشكال أنه تعالى قال فى وصف بعض

الكفار «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» الآيه و لو كان فى أذنيه وقر مانع عن السماع مزيل للقدره لكان لا معنى لقوله «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً» و لكان لا يستحق المذمه لأنه لم يعط آله السمع فكيف يذم على ترك السمع «حَتَّى إِذا جاؤُكَ يُجادِلُونَكَ» يعنى أنهم إذا دخلوا عليك بالنهار يجيئون مجى ء مخاصمين مجادلين رادين عليك قولك و لم يجيؤوا مجى ء من يريد الرشاد و النظر فى الدلاله الداله على توحيد الله و نبوه نبيه «يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا» أى ما هذا القرآن «إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أحاديث الأولين التى كانوا يسطرونها عن الضحاك و قيل معنى الأساطير الترهات و البسابس مثل حديث رستم و إسفنديار و غيره مما لا فائده فيه و لا طائل تحته و قال بعضهم أن جدالهم هذا القول منهم و قيل هو مثل قولهم أ تأكلون ما تقتلونه بأيديكم و لا تأكلون ما قتله الله تعالى.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۲۶]

اشاره

وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ (۲۶)

اللغه

الناى البعد يقال نأيت عنه أنأى نأيا و منه أخذ النؤى و هو الحاجز حول البيت لئلا يدخله الماء.

المعنى

ثم كنى عن الكفار الذين تقدم ذكرهم فقال «وَ هُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ» أى ينهون الناس عن اتباع النبى (صلى الله عليه و آله) و يتباعدون عنه فرارا منه عن ابن عباس و محمد بن الحنفيه و الحسن و السدى و قيل معناه ينهون الناس عن استماع القرآن لئلا يقع فى قلوبهم صحته و يتباعدونهم عن استماعه عن قتاده و مجاهد و اختاره الجبائى و قيل عنى به أبا طالب بن عبد المطلب و معناه يمنعون الناس عن أذى النبى (صلى الله عليه و آله) و لا يتبعونه عن عطا و مقاتل و هذا لا يصح لأن هذه الآيه معطوفه على ما تقدمها و ما تأخر عنها معطوف عليها و كلها فى ذم الكفار المعاندين للنبى (صلى الله عليه و آله) هذا و قد ثبت إجماع أهل البيت (عليه السلام) على إيمان أبى طالب و إجماعهم حجه لأنهم أحد الثقلين اللذين أمر النبى (صلى الله عليه و آله) بالتمسك بهما

بقوله إن تمسكتم بهما لن تضلوا

و يدل على ذلك أيضا ما

رواه ابن عمر أن أبا بكر جاء بأبيه أبى قحافه

يوم الفتح إلى رسول الله (صلى الله عليه و آله) فأسلم فقال (صلى الله عليه و آله) أ لا تركت الشيخ فأتيه و كان أعمى فقال أبو بكر أردت أن يأجره الله تعالى و الذى بعثك بالحق لأنا كنت بإسلام أبى طالب أشد فرحا منى بإسلام أبى ألتمس بذلك قره عينك فقال (صلى الله عليه و آله) صدقت

و روى الطبرى بإسناده أن رؤساء قريش لما رأوا ذب أبى طالب عن النبى (صلى الله عليه و آله) اجتمعوا عليه و قالوا جئناك بفتى قريش جمالا و جودا و شهامه عماره بن الوليد ندفعه إليك و تدفع إلينا ابن أخيك الذى فرق جماعتنا و سفه أحلامنا فنقتله فقال أبو طالب ما أنصفتمونى تعطوننى ابنكم فاغذوه و أعطيكم ابنى فتقتلونه بل فليأت كل امرئ منكم بولده فأقتله و قال:

منعنا الرسول رسول المليک ببيض تلألأ كلمع البروق

أذود و أحمى رسول المليک حمايه حام عليه شفيق

و أقواله و أشعاره المنبئه عن إسلامه كثيره مشهوره لا تحصى فمن ذلك قوله:

أ لم تعلموا أنا وجدنا محمدا نبيا كموسى خط فى أول الكتب

أ ليس أبونا هاشم شد أزره و أوصى بنيه بالطعان و بالحرب

و قوله من قصيده:

و قالوا لأحمد أنت امرؤ خلوف اللسان ضعيف السبب

ألا إن أحمد قد جاءهم بحق و لم يأتهم بالكذب

و قوله فى حديث الصحيفه و هو من معجزات النبى (صلى الله عليه و آله):

و قد كان فى أمر الصحيفه عبره متى ما يخبر غائب القوم يعجب

محا الله منها كفرهم و عقوقهم و ما نقموا من ناطق الحق معرب

و أمسى ابن عبد الله فينا مصدقا على سخط من قومنا غير معتب

و قوله فى قصيده يحض أخاه حمزه على اتباع النبى و الصبر فى طاعته:

صبرا أبا يعلى على دين أحمد و كن مظهرا للدين وفقت صابرا

فقد سرنى إذ قلت إنک مؤمن فكن لرسول الله فى الله ناصرا

و قوله من قصیده:

ص: ۲۸

أقيم على نصر النبى محمد أقاتل عنه بالقنا و القنابل

و قوله يحض النجاشى على نصر النبى:

تعلم مليك الحبش أن محمدا وزير لموسى و المسيح بن مريم

أتى بهدى مثل الذى أتيا به و كل بأمر الله يهدى و يعصم

و إنكم تتلونه فى كتابكم بصدق حديث لا حديث المرجم

فلا تجعلوا لله ندا و أسلموا و إن طريق الحق ليس بمظلم

و قوله فى وصيته و قد حضرته الوفاه:

أوصى بنصر النبى الخير مشهده عليا ابنى و شيخ القوم عباسا

و حمزه الأسد الحامى حقيقته و جعفرا أن يذودوا دونه الناسا

كونوا فدى لكم أمى و ما ولدت فى نصر أحمد دون الناس أتراسا

فى أمثال هذه الأبيات مما هو موجود فى قصائده المشهوره و وصاياه و خطبه يطول بها الكتاب على أن أبا طالب لم ينأ عن النبى (صلى الله عليه و آله) قط بل كان يقرب منه و يخالطه و يقوم بنصرته فكيف يكون المعنى بقوله «وَ يَنْأَوْنَ عَنْهُ» «وَ إِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» معناه ما يهلكون بنهيهم عن قبوله و بعدهم عنه إلا أنفسهم «وَ ما يَشْعُرُونَ» أى و ما يعلمون إهلاكهم إياها بذلك.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۷ الى ۲۸]

اشاره

وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲۷) بَلْ بَدا لَهُمْ ما كانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (۲۸)

القراءه

قرأ «وَ لا نُكَذِّبَ» «وَ نَكُونَ» بالنصب حفص عن عاصم و حمزه و يعقوب و قرأ ابن عامر «وَ نَكُونَ» بالنصب و قرأ الباقون بالرفع فيهن.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالرفع جاز فيه وجهان (أحدهما) أن يكون معطوفا على «نُرَدُّ» فيكون قوله و لا نكذب و نكون داخلا فى التمنى دخول «نُرَدُّ» فيه فعلى هذا تمنى الرد و أن لا نكذب و الكون من المؤمنين و يحتمل الرفع وجها آخر و هو أن تقطعه من الأول و يكون التقدير يا ليتنا نرد و نحن لا نكذب و نكون و قال سيبويه هو على قولك فإنا لا نكذب كما يقول القائل دعنى و لا أعود أى فإنى ممن لا يعود فإنما يسألك الترك و قد أوجب على نفسه أن لا يعود ترك أو لم يترك و لم يرد أن يسألك أن تجمع له الترك و أن لا يعود و حجه من نصب فقال «وَ لا نُكَذِّبَ» «وَ نَكُونَ» أنه أدخل ذلك فى التمنى غير موجب لأن التمنى غير موجب فهو كالاستفهام و الأمر و النهى فى انتصاب ما بعد ذلك كله من الأفعال إذا دخلت عليها الفاء أو الواو على تقدير ذكر المصدر من الفعل الأول كأنه فى التمثيل يا ليتنا يكون لنا رد و انتفاء التكذيب و الكون من المؤمنين و من رفع و لا نكذب و نصب «وَ نَكُونَ» فإن الفعل الذى هو لا نكذب يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون داخلا فى التمنى فيكون المعنى كالنصب (و الآخر) أن يخبر على البتات أن لا نكذب رد أو لم يرد و من نصبها جميعا جعلهما داخلين فى التمنى.

اللغه

يقال وقفت الدابه وقوفا و وقف غيره يقفه وقفا و حكى عن أبى عمرو أنه أجاز ما أوقفك هاهنا مع إخباره أنه لم يسمعه من العرب و بدا يبدو و بدوا إذا ظهر و فلان ذو بدوات إذا بدا له الرأى بعد الرأى و بدا لى فى هذا الأمر بداء و البداء لا يجوز على الله سبحانه لأنه العالم بجميع المعلومات لم يزل و لا يزال.

الإعراب

«وَ لَوْ تَرى» جوابه محذوف و تقديره لرأيت أمرا هائلا و نحوه قوله تعالى «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ» يريد إسكان هذا القرآن و هذه الأجوبه إنما تحذف لتعظيم الأمر و تفخيمه و مثله قول امرئ القيس:

و جئتک لو شى ء أتانا رسوله سواک و لکن لم نجد لک مدفعا

و تقديره لو أتانا رسول غيرک لما جئنا و يسأل فيقال لم جاز «وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا» و إذ هى للماضى و الجواب أن الخبر لصحته و صدق المخبر به صار بمنزله ما وقع.

المعنى

ثم بين سبحانه ما ينال هؤلاء الكفار يوم القيامه من الحسره و تمنى الرجعه فقال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد أو يا أيها السامع «إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ» فهذا يحتمل ثلاثه أوجه

جائز أن يكون المعنى عاينوا النار و جائز أن يكونوا عليها و هى تحتهم قال الزجاج و الأجود أن يكون معناه ادخلوها فعرفوا مقدار عذابها كما تقول فى الكلام قد وقفت على ما عند فلان تريد قد فهمته و تبينته و هذا و إن كان بلفظ المضى فالمراد به الاستقبال و إنما جاز ذلك لأن كل ما هو كائن يوما مما لم يكن بعد فهو عند الله قد كان و أنشد فى مثله:

ستندم إذ يأتى عليك رعيلنا بأرعن جرار كثير صواهله

فوضع إذ موضع إذا و قد يوضع أيضا إذا موضع إذ كما قال الشاعر:

و ندمان يزيد الكأس طيبا سقيت إذا تعرضت النجوم

«فَقالُوا» أى فقال الكفار حين عاينوا العذاب و ندموا على ما فعلوا «يا لَيْتَنا نُرَدُّ» إلى الدنيا «وَ لا نُكَذِّبَ بِآياتِ رَبِّنا» أى بكتب ربنا و رسله و جميع ما جاءنا من عنده «وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» يعنى من جمله المؤمنين بآيات الله «بَلْ بَدا لَهُمْ ما كانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ» اختلف فيه على أقوال (أحدها) أن معناه بل بدا لبعضهم من بعض ما كان علماؤهم يخفونه عن جهالهم و ضعفائهم مما فى كتبهم فبدأ للضعفاء عنادهم (و ثانيها) أن المراد بل بدا من أعمالهم ما كانوا يخفونه فأظهره الله و شهدت به جوارحهم عن أبى روق (و ثالثها) إن المعنى ظهر للذين اتبعوا الغواه ما كان الغواه يخفونه عنهم من أمر البعث و النشور لأن المتصل بهذا و له «وَ قالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا» الآيه عن الزجاج و هو قول الحسن (و رابعها) أن المراد بل بدا لهم وبال ما كانوا يخفونه من الكفر عن المبرد و كل هذه الأقوال بمعنى ظهرت فضيحتهم فى الآخره و تهتكت أستارهم «وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ» أى لو ردوا إلى الدنيا و إلى حال التكليف كما طلبوه لعادوا إلى ما نهوا عنه من الكفر و التكذيب «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» و يسأل على هذا فيقال إن التمنى كيف يصح فيه الكذب و إنما يقع الكذب فى الخبر و الجواب أن من الناس من حمل الكلام كله على وجه التمنى و صرف الكذب إلى غير الأمر الذى تمنوه و قال إن معناه هم كاذبون فيما يخبرون به عن أنفسهم فى الدنيا من الإصابه و اعتقاد الحق أو يكون المعنى إنهم كاذبون أن خبروا عن أنفسهم بأنهم متى ردوا آمنوا و إن كان ما حكى عنهم من التمنى ليس بخبر و قد يجوز أن يحمل على غير الكذب الحقيقى بأن

يكون المراد أنهم تمنوا ما لا سبيل إليه فكذب أملهم و تمنيهم و هذا مشهور فى كلام العرب يقولون كذبك أملك لمن تمنى ما لم يدرك و قال الشاعر:

كذبتم و بيت الله لا تنكحونها بنى شاب قرناها تصر و تحلب

و قال آخر:

كذبتم و بيت الله لا تأخذونها مراغمه ما دام للسيف قائم

و المراد ما ذكرناه من الخيبه فى الأمل و التمنى فإن قيل كيف يجوز أن يتمنوا الرد إلى الدنيا و قد علموا أنهم لا يردون فالجواب عنه من وجوه (أحدها) إنا لا نعلم أن أهل الآخره يعرفون جميع أحكام الآخره و إنما نقول إنهم يعرفون الله معرفه لا يتخالجهم فيها الشك لما يشاهدونه من الآيات الملجئه لهم إلى المعارف و أما التوجع و التمنى للخلاص و الدعاء للفرج فيجوز أن يقع منهم ذلك عن البلخى (و ثانيها) أن التمنى قد يجوز فيما يعلم أنه لا يكون و لهذا قد يقع التمنى على أن لا يكون ما قد كان و أن لا يكون فعل ما قد فعله و تقضى وقته (و ثالثها) أنه لا مانع من أن يقع منهم التمنى للرد و لأن يكونوا من المؤمنين عن الزجاج و فى الناس من جعل بعض الكلام تمنيا و بعضه إخبارا و علق تكذيبهم بالخبر دون ليتنا و هذا إنما ينساق فى قراءه من رفع و لا نكذب و نكون على معنى فإنا لا نكذب بآيات ربنا و نكون من المؤمنين فيكونون قد أخبروا بما علم الله أنهم فيه كاذبون و إن لم يعلموا من أنفسهم مثل ذلك فلهذا كذبهم و ذكر أن أبا عمرو بن العلاء استدل على قراءته بالرفع فى الجميع بأن قوله «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فيه دلاله على أنهم أخبروا بذلك عن أنفسهم و لن يتمنوه لأن التمنى لا يقع فيه الكذب.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۲۹ الى ۳۰]

اشاره

وَ قالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (۲۹) وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلى رَبِّهِمْ قالَ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ قالُوا بَلى وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۰)

ص: ۳۲

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار الذين ذكرهم قبل هذه الآيه و إنكارهم البعث و النشور و الحشر و الحساب فقال «وَ قالُوا إِنْ هِيَ» أى ما هى «إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا» عنوا بذلك أنه لا حياه لنا فى الآخره و إنما هى هذه التى حيينا بها فى الدنيا «وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» أى لسنا بمبعوثين بعد الموت ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذْ وُقِفُوا عَلى رَبِّهِمْ» ليس يصح فى هذه الآيه شى ء من الوجوه التى ذكرناها فى قوله وَ لَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا على النار إلا وجها واحدا و هو أن المعنى عرفوا ربهم ضروره كما يقال وقفته على كلام فلان أى عرفته إياه و قيل أيضا أن المعنى وقفوا على ما وعدهم ربهم من العذاب الذى يفعله بالكفار و الثواب الذى يفعله بالمؤمنين فى الآخره و عرفوا صحه ما أخبرهم به من الحشر و الحساب و يجوز أن يكون المعنى حبسوا على ربهم ينتظر بهم ما يأمرهم به و خرج الكلام مخرج ما جرت به العاده من وقوف العبد بين يدى سيده لما فى ذلك من الفصاحه و الإفصاح بالمعنى و التنبيه على عظم الأمر «قالَ» أى يقول الله تعالى لهم و جاء على لفظ الماضى لأنه لتحققه كأنه واقع و قيل معناه تقول الملائكه لهم بأمر الله تعالى «أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ» كما قالت الرسل و هذا سؤال توبيخ و تقريع و قوله «هذا» إشاره إلى الجزاء و الحساب و البعث «قالُوا» أى فيقول هؤلاء الكفار مقرين بذلك مذعنين له «بَلى» هو حق «وَ رَبِّنا» قسم ذكروه و أكدوا اعترافهم به «قالَ» الله تعالى أو الملك بأمره «فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» أى بكفركم و إنما قال ذوقوا لأنهم فى كل حال يجدون ذلك وجدان الذائق المذوق فى شده الإحساس من غير أن يصيروا إلى حال من يشم بالطعام فى نقصان الإدراك.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۱ الى ۳۲]

اشاره

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذا جاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قالُوا يا حَسْرَتَنا عَلى ما فَرَّطْنا فِيها وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى ظُهُورِهِمْ أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ (۳۱) وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ لَلدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۳۲)

القراءه

قرأ ابن عامر و لدار الآخره بلام واحده و جر الآخره على الإضافه و الباقون

ص: ۳۳

بلامين و رفع «الْآخِرَهُ» و قرأ أهل المدينه و ابن ذكوان عن ابن عامر و يعقوب و سهل «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» بالتاء هاهنا و فى الأعراف و يوسف و ياسين و وافقهم حفص إلا فى ياسين و حماد و يحيى عن أبى بكر فى يوسف و قرأ الباقون جميع ذلك بالياء.

الحجه

من قرأ «وَ لَلدَّارُ الْآخِرَهُ» فلأن الآخره صفه للدار يدل على ذلك قوله وَ لَلْآخِرَهُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولى وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَهَ لَهِيَ الْحَيَوانُ و تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها و من أضاف دارا إلى الآخره لم يجعل الآخره صفه للدار فإن الشى ء لا يضاف إلى نفسه لكنه جعلها صفه للساعه فكأنه قال و لدار الساعه الآخره و جاز وصف الساعه بالآخره كما وصف اليوم بالآخر فى قوله وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ قال أبو على إنما حسن إضافه الدار إلى الآخره و لم يقبح من حيث استقبح إقامه الصفه مقام الموصوف لأن الآخره قد صارت كالأبطح و الأبرق أ لا ترى أنه قد جاء وَ لَلْآخِرَهُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولى فاستعملت استعمال الأسماء و لم يكن مثل الصفات التى لم تستعمل استعمال الأسماء و مثل الآخره فى أنها استعملت الأسماء قولهم الدنيا لما استعملت استعمال الأسماء حسن أن لا يلحق لام التعريف فى نحو قوله:

" فى سعى دنيا طال ما قد مدت"

و أما وجه القراءه بالياء فى أ فلا يعقلون فهو أنه قد تقدم ذكر الغيبه فى قوله «لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» و وجه القراءه بالتاء أنه يصلح أن يكون خطابا متوجها إليهم و يصلح أن يكون المراد الغيب و المخاطبون فيغلب الخطاب.

اللغه

كل شى ء أتى فجاءه فقد بغت يقال بغته الأمر يبغته بغته قال الشاعر:

و لكنهم باتوا و لم أخش بغته و أفظع شى ء حين يفجأك البغت

و الحسره شده الندم حتى يحسر النادم كما يحسر الذى تقوم به دابته فى السفر البعيد و التفريط التقصير و أصله التقديم و الإفراط التقديم فى مجاوزه الحد و التفريط التقديم فى العجز و التقصير و الوزر الثقل فى اللغه و اشتقاقه من الوزر و هو الحبل الذى يعتصم به و منه قيل وزير كأنه يعتصم الملك به و مثله قوله تعالى «وَ اجْعَلْ لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي» و يزرون يفعلون من وزر يزر وزرا إذا أثم و قيل وزر فهو موزور إذا فعل به ذلك و منه

الحديث فى النساء يتبعن جنازه قتيل لهن ارجعن موزورات غير مأجورات

و العامه تقول مأزورات

و العقل و النهى و الحجى متقاربه المعنى فالعقل الإمساك عن القبيح و قصر النفس و حبسها عن الحسن قال الأصمعى و بالدهناء خبراء يقال له معقله قال و تراها سميت معقله لأنها تمسك الماء كما يعقل الدواء البطن و النهى لا يخلو أن يكون مصدرا كالهدى أو جمعا كالظلم و هو فى معنى ثبات و حبس و منه النهى و التنهيه للمكان الذى ينتهى إليه الماء فيستنقع فيه لتسفله و يمنع ارتفاع ما حوله من أن يسيح على وجه الأرض و الحجى أصله من الحجو و هو احتباس و تمكث قال:

" فهن يعكفن به إذا حجا"

و حجيت بالشى ء و تحجيت به يهمز و لا يهمز أى تمسكت عن الأزهرى قال أبو على فكان الحجى مصدر كالشبع و من هذا الباب الحجيا للغز لتمكث الذى يلقى عليه حتى يستخرجه.

الإعراب

يقال ما معنى الغايه فى قوله «حَتَّى إِذا جاءَتْهُمُ السَّاعَةُ» و ما عامل الإعراب فيها و الجواب أن معناها منتهى تكذيبهم الحسره يوم القيامه و العامل فيها «كَذَّبُوا» أى كذبوا إلى أن ظهرت الساعه بغته فندموا حيث لا ينفعهم الندامه و يقال ما معنى دعاء الحسره و هى مما لا يعقل و الجواب أن العرب إذا اجتهدت فى المبالغه فى الإخبار عن أمر عظيم تقع فيه جعلته نداء فلفظه لفظ ما ينبه و المنبه غيره مثل قوله يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ و قوله يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ و يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ و هذا أبلغ من أن تقول أنا أتحسر على التفريط قاله الزجاج و قال سيبويه إنك إذا قلت يا عجباه فكأنك قلت احضر و تعال يا عجب فإنه من أزمانك و تأويل يا حسرتاه انتبهوا على أننا قد حسرنا فخرج مخرج النداء للحسره و المعنى على النداء لغيرها تنبيها على عظم شأنها و قيل إنها بمنزله الاستغاثه فكأنه قيل يا حسرتنا تعالى فهذا أوانك كما يقال يا للعجب و قوله «ساءَ ما يَزِرُونَ» تقديره بئس الشى ء شى ء يزرونه و قد ذكرنا عمل نعم و بئس فيما مضى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار فقال «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ» يعنى بلقاء ما وعد الله به من الثواب و العقاب و جعل لقائهم لذلك لقاء له تعالى مجازا عن ابن عباس و الحسن و قيل المراد بلقاء جزاء الله كما يقال للميت لقى فلان عمله أى لقى جزاء عمله و نظيره إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ «حَتَّى إِذا جاءَتْهُمُ السَّاعَةُ» أى القيامه «بَغْتَةً» أى فجأه من غير أن علموا وقتها «قالُوا» عند معاينه ذلك اليوم و أهواله و تباين أحوال

أهل الثواب و العقاب «يا حَسْرَتَنا عَلى ما فَرَّطْنا فِيها» أى على ما تركنا و ضيعنا فى الدنيا من تقديم أعمال الآخره عن ابن عباس و قيل إن الهاء يعود إلى الساعه عن الحسن و المعنى على ما فرطنا فى العمل للساعه و التقدمه لها و قيل إن الهاء يعود إلى الجنه أى فى طلبها و العمل لها عن السدى يدل عليه ما

رواه الأعمش عن أبى صالح عن أبى سعيد عن النبى ص فى هذه الآيه قال يرى أهل النار منازلهم من الجنه فيقولون يا حسرتنا

و قال محمد بن جرير الهاء يعود إلى الصفقه لأنه لما ذكر الخسران دل على الصفقه و يجوز أن يكون الهاء يعود إلى معنى ما فى قوله «ما فَرَّطْنا» أى يا حسرتنا على الأعمال الصالحه التى فرطنا فيها فعلى هذا الوجه يكون ما موصوله بمعنى الذى و على الوجوه المتقدمه يكون ما بمعنى المصدر و يكون تقديره على تفريطنا «وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ» أى أثقال ذنوبهم «عَلى ظُهُورِهِمْ» و قال ابن عباس يريد آثامهم و خطاياهم و قال قتاده و السدى إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شى ء صوره و أطيبه ريحا فيقول أنا عملك الصالح طال ما ركبتك فى الدنيا فاركبنى أنت اليوم فذلك قوله يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً أى ركبانا و إن الكافر إذا خرج من قبره استقبله أقبح شى ء صوره و أخبثه ريحا فيقول أنا عملك السى ء طال ما ركبتنى فى الدنيا فأنا أركبك اليوم و ذلك قوله «وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى ظُهُورِهِمْ» و قال الزجاج هذا مثل جائز أن يكون جعل ما ينالهم من العذاب بمنزله أثقل ما يحمل لأن الثقل كما يستعمل فى الوزن يستعمل فى الحال أيضا كما تقول ثقل على خطاب فلان و معناه كرهت خطابه كراهه اشتدت على فعلى هذا يكون المعنى أنهم يقاسون عذاب آثامهم مقاساه تثقل عليهم و لا تزايلهم و إلى هذا المعنى

أشار أمير المؤمنين ع فى قوله تخففوا تلحقوا فإنما ينتظر بأولكم آخركم

«أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ» أى بئس الحمل حملهم عن ابن عباس و قيل معناه ساء ما ينالهم جزاء لذنوبهم و أعمالهم السيئه إذ كان ذلك عذابا و نكالا ثم رد عليهم قولهم ما هى إلا حياتنا الدنيا و بين سبحانه أن ما يتمتع به من الدنيا يزول و يبيد فقال «وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ» أى باطل و غرور إذا لم يجعل ذلك طريقا إلى الآخره و إنما عنى بالحياه الدنيا أعمال الدنيا لأن نفس الدنيا لا توصف باللعب و ما فيه رضا الله من عمل الآخره لا يوصف به أيضا لأن اللعب ما لا يعقب نفعا و اللهو ما يصرف من الجد إلى الهزل و هذا إنما يتصور فى المعاصى و قيل المراد باللعب و اللهو أن الحياه تنقضى و تفنى و لا تبقى فتكون لذه فانيه عن قريب كاللعب و اللهو «وَ لَلدَّارُ الْآخِرَةُ» و ما فيها من أنواع النعيم و الجنان «خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» معاصى الله لأنها باقيه دائمه لا يزول عنهم نعيمها و لا يذهب عنهم سرورها «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» إن ذلك كما

وصف لهم فيزهدوا فى شهوات الدنيا و يرغبوا فى نعيم الآخره و يفعلوا ما يؤديهم إلى ذلك من الأعمال الصالحه و فى هذه الآيه تسليه للفقراء بما حرموا من متاع الدنيا و تقريع للأغنياء إذا ركنوا إلى حطامها و لم يعملوا لغيرها.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۳ الى ۳۴]

اشاره

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِى يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَ لكِنَّ الظّالِمِينَ بِآياتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (۳۳) وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلى ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتَّى أَتاهُمْ نَصْرُنا وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللَّهِ وَ لَقَدْ جاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ (۳۴)

القراءه

قرأ نافع ليحزنك بضم الياء و كسر الزاى و الباقون «لَيَحْزُنُكَ» بفتح الياء و ضم الزاى و

قرأ نافع و الكسائى و الأعشى عن أبى بكر لا يكذبونك خفيف و هو قراءه على (عليه السلام) و المروى عن جعفر الصادق (عليه السلام)

و الباقون «يُكَذِّبُونَكَ» بفتح الكاف و التشديد.

الحجه

قال أبو على قال سيبويه قالوا حزن الرجل و حزنته و زعم الخليل إنك حيث تقول حزنته لم ترد أن تقول جعلته حزينا كما أنك حيث قلت أدخلته أردت جعلته داخلا و لكنك أردت أن تقول جعلت فيه حزنا كما تقول كحلته جعلت فيه كحلا و دهنته جعلت فيه دهنا و لم ترد بفعلته هنا تعدى قوله حزن و لو أردت ذلك لقلت أحزنته و حجه نافع إنه أراد أن يعدى حزن فنقله بالهمزه و الاستعمال فى حزنته أكثر منه فى أحزنته فإلى كثره الاستعمال ذهب عامه القراء و أما قوله «يُكَذِّبُونَكَ» فمن ثقل فهو من فعلته إذا نسبته إلى الفعل مثل زنيته و فسقته نسبته إلى الزنا و الفسق و قد جاء فى هذا المعنى أفعلته قالوا أسقيته أى قلت له سقاك الله قال ذو الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمنى أحجاره و ملاعبه

فيجوز على هذا أن يكون معنى القراءتين واحدا و يجوز أن يكون «لا يُكَذِّبُونَكَ» أى لا

يصادفونک كاذبا كما تقول أحمدته إذا أصبته محمودا و يدل على الوجه الأول قول الكميت:

و طائفه قد أكفرتنى بحبكم و طائفه قالت مسى ء و مذنب

أى نسبتنى إلى الكفر قال أحمد بن يحيى كان الكسائى يحكى عن العرب أكذبت الرجل إذا أخبرت أنه جاءك بكذب و كذبته إذا أخبرت أنه كذاب.

[المعنى]

ثم سلى سبحانه نبيه ص على تكذيبهم إياه بعد إقامه الحجه عليهم فقال «قَدْ نَعْلَمُ» نحن يا محمد «إِنَّهُ لَيَحْزُنُکَ الَّذِی يَقُولُونَ» أى ما يقولون إنک شاعر أو مجنون و أشباه ذلک «فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَکَ» دخلت الفاء فى أنهم لأن الكلام الأول يقتضيه كأنه قيل إذا كان قد يحزنک قولهم فاعلم أنهم لا يكذبونک و اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه لا يكذبونک بقلوبهم اعتقادا و إن كانوا يظهرون بأفواههم التكذيب عنادا و هو قول أكثر المفسرين عن أبى صالح و قتاده و السدى و غيرهم قالوا يريد أنهم يعلمون أنک رسول الله و لكن يجحدون بعد المعرفه و يشهد لهذا الوجه ما

روى سلام بن مسكين عن أبى يزيد المدنى أن رسول الله ص لقى أبا جهل فصافحه أبو جهل فقيل له فى ذلک فقال و الله إنى لأعلم إنه صادق و لكنا متى كنا تبعا لعبد مناف فأنزل الله هذه الآيه

و قال السدى التقى أخنس ابن شريق و أبو جهل بن هشام فقال له يا أبا الحكم أخبرنى عن محمد أ صادق هو أم كاذب فإنه ليس هاهنا أحد غيرى و غيرک يسمع كلامنا فقال أبو جهل ويحک و الله إن محمدا لصادق و ما كذب قط و لكن إذا ذهب بنو قصى باللواء و الحجابه و السقايه و الندوه و النبوه فما ذا يكون لسائر قريش (و ثانيها) أن المعنى لا يكذبونک بحجه و لا يتمكنون من إبطال ما جئت به ببرهان و يدل عليه ما

روى عن على (عليه السلام) إنه كان يقرأ «لا يُكَذِّبُونَکَ» و يقول إن المراد بها إنهم لا يأتون بحق هو أحق من حقک

(و ثالثها) أن المراد لا يصادفونک كاذبا تقول العرب قاتلناكم فما أجبناكم أى ما أصبناكم جبناء قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا فمضى و أخلف من قتيله موعدا

أراد صادف منها خلف الوعد و قال ذو الرمه:

تریک بیاض لبتها و وجها كقرن الشمس أفتق ثم زالا

أی وجد فتقا من السحاب و لا یختص هذا الوجه بالقراءه بالتخفیف دون التشدید لأن أفعلت و فعلت یجوزان فی هذا الموضع و أفعلت هو الأصل فیه ثم یشدد تأكیدا مثل أكرمت و كرمت و أعظمت و عظمت إلا أن التخفیف أشبه بهذا الوجه (و رابعها) أن المراد لا ینسبونك إلی الكذب فیما أتیت به لأنك كنت عندهم أمینا صدوقا و إنما یدفعون ما أتیت به و یقصدون التكذیب بآیات الله و یقوی هذا الوجه قوله «وَ لكِنَّ الظّالِمِینَ بِآیاتِ اللّهِ یَجْحَدُونَ» و قوله «وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَ هُوَ الْحَقُّ» و لم یقل و كذبك قومك و ما روی أن أبا جهل قال للنبی ص ما نتهمك و لا نكذبك و لكنا نتهم الذی جئت به و نكذبه (و خامسها) أن المراد أنهم لا یكذبونك بل یكذبوننی فإن تكذیبك راجع إلی و لست مختصا به لأنك رسول الله فمن رد علیك فقد رد علی و من كذبك فقد كذبنی و ذلك تسلیه منه سبحانه للنبی ص و قوله «وَ لكِنَّ الظّالِمِینَ بِآیاتِ اللّهِ یَجْحَدُونَ» أی بالقرآن و المعجزات یجحدون بغیر حجه سفها و جهلا و عنادا و دخلت الباء فی «بِآیاتِ اللّهِ» و الجحد یتعدی بغیر الجار و المجرور لأن معناه هنا التكذیب أی یكذبون بآیات الله و قال أبو علی الباء تتعلق بالظالمین و المعنی و لكن الظالمین برد آیات الله أو إنكار آیات الله یجحدون ما عرفوه من صدقك و أمانتك و مثله قوله سبحانه وَ آتَیْنا ثَمُودَ النّاقَهَ مُبْصِرَهً فَظَلَمُوا بِها أی ظلموا بردها أو الكفر بها ثم زاد سبحانه فی تسلیه نبیه ص بقوله «وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلی ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا» أی صبروا علی ما نالهم منهم من التكذیب و الأذی فی أداء الرساله «حَتّی أَتاهُمْ» جاءهم «نَصْرُنا» إیاهم علی المكذبین و هذا أمر منه سبحانه لنبیه ص بالصبر علی كفار قومه إلی أن یأتیه النصر كما صبرت الأنبیاء «وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ» معناه لا أحد یقدر علی تكذیب خبر الله علی الحقیقه و لا علی إخلاف وعده و أن ما أخبر الله به أن یفعل بالكفار فلا بد من كونه لا محاله و ما وعدك به من نصره فلا بد من حصوله لأنه لا یجوز الكذب فی إخباره و لا الخلف فی وعده و قال الكلبی و عكرمه یعنی بكلمات الله الآیات التی وعد فیها نصر الأنبیاء نحو قوله كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی و قوله إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ «وَ لَقَدْ جاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِینَ» أی خبرهم فی القرآن كیف أنجیناهم و نصرناهم علی قومهم قال الأخفش من هاهنا صله مزیده كما تقول أصابنا من مطر أی مطر

و قال غيره من النحويين لا يجوز ذلك لأن من لا تزاد فى الإيجاب و إنما تزاد فى النفى و من هنا للتبعيض و فاعل جاء مضمر يدل المذكور عليه و تقديره و لقد جاءك من نبأ المرسلين نبأ فيكون المعنى أنه أخبره ع ببعض أخبارهم على حسب ما علم من المصالح و يؤيد ذلك قوله وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۵ الى ۳۷]

اشاره

وَ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّماً فِي السَّماءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْجاهِلِينَ (۳۵) إِنَّما يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَ الْمَوْتى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (۳۶) وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۳۷)

اللغه

النفق سرب فى الأرض له مخلص إلى مكان آخر و أصله الخروج و منه المنافق لخروجه من الإيمان إلى الكفر و منه النفقه لخروجها من اليد و السلم الدرج و هو مأخوذ من السلامه قال الزجاج لأنه الذى يسلمك إلى مصعدك و الاستجابه من الجوب و هو القطع و هل عندك جائبه خبر أى تجوب البلاد و الفرق بين يستجيب و يجيب أن يستجيب فيه قبول لما دعى إليه و ليس كذلك يجيب لأنه يجوز أن يجيب بالمخالفه كما أن السائل يقول أ توافق فى هذا المذهب أم تخالف فيقول المجيب أخالف عن على بن عيسى و قيل إن أجاب و استجاب بمعنى.

الإعراب

جواب إن محذوف و تقديره إن استطعت ذلك فافعل قال الفراء و إنما تفعله العرب فى كل موضع يعرف فيه معنى الجواب أ لا ترى أنك تقول للرجل إن استطعت

أن تتصدق إن رأيت أن تقوم معنا فتترك الجواب للمعرفه به فإذا قلت إن تقم تصب خيرا فلا بد من الجواب لأن معناه لا يعرف إذا طرح الجواب.

المعنى

ثم بين سبحانه أن هؤلاء الكفار لا يؤمنون فقال مخاطبا لنبيه ص «وَ إِنْ كانَ كَبُرَ» أى عظم و اشتد «عَلَيْكَ إِعْراضُهُمْ» و انصرافهم عن الإيمان و قبول دينك و امتناعهم من اتباعك و تصديقك «فَإِنِ اسْتَطَعْتَ» أى قدرت و تهيأ لك «أَنْ تَبْتَغِيَ» أى تطلب و تتخذ «نَفَقاً فِي الْأَرْضِ» أى سربا و مسكنا فى جوف الأرض «أَوْ سُلَّماً» أى مصعدا «فِي السَّماءِ» و درجا «فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ» أى حجه تلجئهم إلى الإيمان و تجمعهم على ترك الكفر فافعل ذلك و قيل فتأتيهم بآيه أفضل مما آتيناهم به فافعل عن ابن عباس يريد لا آيه أفضل و أظهر من ذلك «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى» بالإلجاء و إنما أخبر عز اسمه عن كمال قدرته و أنه لو شاء لألجأهم إلى الإيمان و لم يفعل ذلك لأنه ينافى التكليف و يسقط استحقاق الثواب الذى هو الغرض بالتكليف و ليس فى الآيه أنه سبحانه لا يشاء منهم أن يؤمنوا مختارين أو لا يشاء أن يفعل ما يؤمنون عنده مختارين و إنما نفى المشيئه لما يلجئهم إلى الإيمان ليتبين أن الكفار لم يغلبوه بكفرهم فإنه لو أراد أن يحول بينهم و بين الكفر لفعل لكنه يريد أن يكون إيمانهم على الوجه الذى يستحق به الثواب و لا ينافى التكليف «فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْجاهِلِينَ» قيل معناه فلا تجزع فى مواطن الصبر فيقارب حالك حال الجاهلين بأن تسلك سبيلهم عن الجبائى و قيل إن هذا نفى للجهل عنه أى لا تكن جاهلا بعد أن أتاك العلم بأحوالهم و أنهم لا يؤمنون و المراد فلا تجزع و لا تتحسر لكفرهم و إعراضهم عن الإيمان و غلظ الخطاب تبعيدا و زجرا عن هذه الحال ثم بين سبحانه الوجه الذى لأجله لا يجتمع هؤلاء الكفار على الإيمان فقال «إِنَّما يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ» و معناه إنما يستجيب إلى الإيمان بالله و ما أنزل إليك من يسمع كلامك و يصغى إليك و إلى ما تقرأه عليه من القرآن و يتفكر فى آياتك فإن من لم يتفكر و لم يستدل بالآيات بمنزله من لم يسمع كما قيل:

لقد أسمعت لو ناديت حيا و لكن لا حياه لمن تنادى

و قال الآخر:

" أصم عما ساءه سميع "

«وَ الْمَوْتى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ» يريد أن الذين لا يصغون إليك من هؤلاء الكفار و لا يتدبرون فيما تقرأه عليهم و تبينه لهم من الآيات و الحجج بمنزله الموتى فكما أيست أن تسمع الموتى كلامك إلى أن يبعثهم الله فكذلك فأيس من

هؤلاء أن يستجيبوا لک و تقديره إنما يستجيب المؤمن السامع للحق فأما الكافر فهو بمنزله الميت فلا يجيب إلى أن يبعثه الله يوم القيامه فيلجئه إلى الإيمان و قيل معناه إنما يستجيب من كان قلبه حيا فأما من كان قلبه ميتا فلا ثم وصف الموتى بأنه يبعثهم و يحكم فيهم «ثُمَّ إِلَيْهِ» أى إلى حكمه «يُرْجَعُونَ» و قيل معناه يبعثهم الله من القبور ثم يرجعون إلى موقف الحساب ثم عاد سبحانه إلى حكايه أقوال الكفار فقال عاطفا على ما تقدم «وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» هذا إخبار عن رؤساء قريش لما عجزوا من معارضته فيما أتى به من القرآن اقترحوا عليه مثل آيات الأولين كعصا موسى و ناقه ثمود فقال سبحانه فى موضع آخر «أَ وَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ» و قال هاهنا «قُلْ» يا محمد «إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً» أى آيه تجمعهم على هدى عن الزجاج و قيل آيه كما يسألونها «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» ما فى إنزالها من وجوب الاستئصال لهم إذا لم يؤمنوا عند نزولها و ما فى الاقتصار بهم على ما أوتوه من الآيات من المصلحه و قيل معناه و لكن أكثرهم لا يعلمون أن فيما أنزلنا من الآيات مقنعا و كفايه لمن نظر و تدبر و قد اعترضت الملحده على المسلمين بهذه الآيه فقالوا أنها تدل على أن الله تعالى لم ينزل على محمد آيه إذ لو نزلها لذكرها عند سؤال المشركين إياها فيقال لهم قد بينا أنهم التمسوا آيه مخصوصه و تلك لم يؤتوها لأن المصلحه منعت عن إيتائها و قد أنزل الآيات الداله على نبوته من القرآن و آتيتهم من المعجزات الباهره التى شاهدوها ما لو نظروا فيها أو فى بعضها حق النظر لعرفوا صدقه و صحه نبوته و قد بين فى آيه أخرى أنه لو أنزل عليهم ما التمسوه لم يؤمنوا فقال «وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَهَ» إلى قوله «ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا» و فى موضع آخر «وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آياتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ» يعنى فى قدره الله ينزل منها ما يشاء و يسقط ما اعترضوا به.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۳۸ الى ۳۹]

اشاره

وَ ما مِنْ دَابَّهٍ فِى الْأَرْضِ وَ لا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثالُكُمْ ما فَرَّطْنا فِى الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (۳۸) وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا صُمٌّ وَ بُكْمٌ فِى الظُّلُماتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَ مَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۹)

ص: ۴۲

اللغه

الدابه كل ما يدب من الحيوان و أصله الصفه من دب يدب دبيبا إذا مشى مشيا فيه تقارب خطو و الدبوب و الديبوب النمام و

فى الحديث لا يدخل الجنه ديبوب و لا قلاع

فالديبوب النمام لأنه يدب بالنميمه و القلاع الواشى بالرجل ليقتلعه قال الأزهرى تصغير الدابه دويبه الباء مخففه و فيها إشمام الكسر و

فى الحديث أيتكن صاحبه الجمل الأدبب تنبحها كلاب الحوأب

أراد الأدب فأظهر التضعيف و هو الكثير الوبر و قد دب يدب دبيبا و الجناح إحدى ناحيتى الطير اللتين يتمكن بهما من الطيران فى الهواء و أصله الميل إلى ناحيه.

الإعراب

من مزيده و تأويله و ما دابه و يجوز فى غير القرآن «لا طائر يطير» بالرفع عطفا على موضع من دابه و قوله «مِنْ شَيْ ءٍ» من زائده أيضا و تفيد التعميم أى ما فرطنا شيئا ما و صم و بكم كلاهما خبر الذين كقولهم هذا حلو حامض و دخول الواو لا يمنع من ذلك فإنه بمنزله قولك صم بكم.

المعنى

لما بين سبحانه أنه قادر على أن ينزل آيه عقبه بذكر ما يدل على كمال قدرته و حسن تدبيره و حكمته فقال «وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ» أى ما من حيوان يمشى على وجه الأرض «وَ لا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ» جمع بهذين اللفظين جميع الحيوانات لأنها لا تخلو إما أن تكون مما يطير بجناحيه أو يدب و مما يسأل عنه أن يقال لم قال يطير بجناحيه و قد علم أن الطير لا يطير إلا بالجناح فالجواب أن هذا إنما جاء للتوكيد و رفع اللبس لأن القائل قد يقول طر فى حاجتى أى أسرع فيها و قال الشاعر:

قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات و وحدانا

و أنشد سيبويه:

فطرت بمنصلى فى يعملات و دوامى الأيد يخبطن السريحا

و قيل إنما قال بجناحيه لأن السمك تطير فى الماء و لا أجنحه لها و إنما خرج السمك

عن الطائر لأنه من دواب البحر و إنما أراد سبحانه ما فى الأرض و ما فى الجو «إِلَّا أَمَمٌ» أى أصناف مصنفه تعرف بأسمائها يشتمل كل صنف على العدد الكثير عن مجاهد «أَمْثالُكُمْ» قيل أنه يريد أشباهكم فى إبداع الله إياها و خلقه لها و دلالتها على أن لها صانعا و قيل إنما مثلت الأمم عن غير الناس بالناس فى الحاجه إلى مدبر يدبرهم فى أغذيتهم و أكلهم و لباسهم و نومهم و يقظتهم و هدايتهم إلى مراشدهم إلى ما لا يحصى كثره من أحوالهم و مصالحهم و أنهم يموتون و يحشرون و بين بهذه الآيه أنه لا يجوز للعباد أن يتعدوا فى ظلم شى ء منها فإن الله خالقها و المنتصف لها «ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ» أى ما تركنا و قيل معناه ما قصرنا و اختلف فى معنى الكتاب على أقوال (أحدها) إنه يريد بالكتاب القرآن لأنه ذكر جميع ما يحتاج إليه فيه من أمور الدين و الدنيا إما مجملا و إما مفصلا و المجمل قد بينه على لسان نبيه ص و أمرنا باتباعه فى قوله «ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» و هذا مثل قوله تعالى «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ» و يروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال ما لى لا ألعن من لعنه الله فى كتابه يعنى الواشمه و المستوشمه و الواصله و المستوصله فقرأت المرأه التى سمعت ذلك منه جميع القرآن ثم أتته و قالت يا ابن أم عبد تلوت البارحه ما بين الدفتين فلم أجد فيه لعن الواشمه فقال لو تلوتيه لوجدتيه قال الله تعالى «ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» و إن

مما أتانا رسول الله أن قال لعن الله الواشمه و المستوشمه

و هو قول أكثر المفسرين و هذا القول اختيار البلخى (و ثانيها) أن المراد بالكتاب هاهنا الكتاب الذى هو عند الله عز و جل المشتمل على ما كان و يكون و هو اللوح المحفوظ و فيه آجال الحيوان و أرزاقه و آثاره ليعلم ابن آدم أن عمله أولى بالإحصاء و الاستقصاء عن الحسن (و ثالثها) أن المراد بالكتاب الأجل أى ما تركنا شيئا إلا و قد أوحينا له أجلا ثم يحشرون جميعا عن أبى مسلم و هذا الوجه بعيد «ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ» معناه يحشرون إلى الله بعد موتهم يوم القيامه كما يحشر العباد فيعوض الله تعالى ما يستحق العوض منها و ينتصف لبعضها من بعض و فيما رووه عن أبى هريره أنه قال يحشر الله الخلق يوم القيامه البهائم و الدواب و الطير و كل شى ء فيبلغ من عدل الله يومئذ أن يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كونى ترابا فلذلك يقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا و

عن أبى ذر قال بينا أنا عند رسول الله ص إذ انتطحت عنزان فقال النبى ص أ تدرون فيما انتطحا فقالوا لا ندرى قال لكن الله يدرى

و سيقضى بينهما

و على هـذا فإنما جعلت أمثالنا فى الحشر و الاقتصاص و اختاره الزجاج فقال يعنى أمثالكم فى أنهم يبعثون و يؤيـده قوله «وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ» و معنى إلى ربهم إلى حيث لا يملك النفع و الضر إلا الله سبحانه إذ لم يمكن منه كما مكن فى الدنيا و استدلت جماعه من أهل التناسخ بهذه الآيه على أن البهائم و الطيور مكلفه لقوله «أُمَمٌ أَمْثالُكُمْ» و هذا باطل لأنا قد بينا أنها من أى وجه تكون أمثالنا و لو وجب حمل ذلك على العموم لوجب أن تكون أمثالنا فى كونها على مثل صورنا و هيأتنا و خلقتنا و أخلاقنا و كيف يصح تكليف البهائم و هى غير عاقله و التكليف لا يصح إلا مع كمال العقل «وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى بالقرآن و قيل بسائر الحجج و البينات «صُمٌّ وَ بُكْمٌ» قد بينا معناهما فى سوره البقره «فِي الظُّلُماتِ» أى فى ظلمات الكفر و الجهل لا يهتدون إلى شى ء من منافع الدين و قيل أراد صم و بكم فى الظلمات فى الآخره على الحقيقه عقابا لهم على كفرهم لأنه ذكرهم عند ذكر الحشر عن أبى على الجبائى «مَنْ يَشَإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ» هذا مجمل قد بينه فى قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» «وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ» «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً» «يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ» و المعنى من يشأ الله يخذله بأن يمنعه ألطافه و فوائده و ذلك إذا واتر عليه الأدله و أوضح له الحجج فأعرض عنها و لم ينعم النظر فيها و يجوز أن يريد من يشأ الله إضلاله عن طريق الجنه و نيل ثوابها يضلله عنه «وَ مَنْ يَشَأْ يَجْعَلْهُ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى و من يشأ أن يرحمه و يهديه إلى الجنه يجعله على الصراط الذى يسلكه المؤمنون إلى الجنه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۰ الى ۴۱]

اشاره

قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَ غَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴۰) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ ما تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شاءَ وَ تَنْسَوْنَ ما تُشْرِكُونَ (۴۱)

القراءه

قرأ أهل المدينه أ رأيتكم و أ رأيتم و أ رأيت و أشباه ذلك بتخفيف الهمزه كل القرآن و قرأ الكسائى وحده أريتكم و أريت و أريتم كل القرآن بترك الهمزه و قرأ الباقون بالهمز فى الجميع كل القرآن.

الحجه

قال أبو على من حقق الهمزه فوجه قراءته بين لأنه فعلت من الرؤيه فالهمزه

عين الفعل و من قرأ بألف فى كل القرآن من غير همز على مقدار ذوق الهمزه فإنه يجعل الهمزه بين بين أى بين الألف و الهمزه و أما الكسائى فإنه حذف الهمزه حذفا أ لا ترى أن التخفيف القياسى فيها أن تجعل بين بين و هذا حذف الهمزه كما قالوا ويلمه و كما أنشد أحمد بن يحيى:

(إذن لم أقاتل فالبسونى برقعا)

و كقول أبى الأسود:

" يا با المغيره رب أمر معضل"

و مما جاء على ذلك قول الآخر:

أ رأيت إن جاءت به أملودا مرجلا و يلبس البرودا

و مما يقوى ذلك قول الشاعر:

و من رأى مثل معدان بن ليلى إذا ما النسع طال على المطيه.

الإعراب

«أَ رَأَيْتَكُمْ» الكاف فيه للخطاب مجردا و معنى الاسم مخلوع عنه لأنه لو كان اسما لوجب أن يكون الاسم الذى بعده فى قوله أَ رَأَيْتَكَ هـذَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَيَّ و أ رأيتك زيدا ما صنع هو الكاف فى المعنى لأن رأيت يتعدى إلى مفعولين يكون الأول منهما هو الثانى فى المعنى و قد علمنا أنه ليس الكاف فى المعنى و إذا لم يكن اسما كان حرفا للخطاب مجردا من معنى الاسميه كالكاف فى ذلك و هنالك و كالتاء فى أنت و إذا ثبت أنه للخطاب فالتاء فى أ رأيت لا يجوز أن يكون للخطاب لأنه لا يجوز أن يلحق الكلمه علامتان للخطاب كما لا يلحقها علامتان للتأنيث و لا علامتان للاستفهام فلما لم يجز ذلك أفردت التاء فى جميع الأحوال لما كان الفعل لا بد له من فاعل و جعل فى جميع الأحوال على لفظ واحد لأن ما يلحق الكاف من معنى الخطاب يبين الفاعلين فيخصص التأنيث من التذكير و التثنيه من الجمع و لو لحق علامه التأنيث و الجمع التاء لاجتمعت علامتان للخطاب ما يلحق التاء و ما يلحق الكاف فكان يؤدى إلى ما لا نظير له فرفض و هذا من كلام أبى على الفارسى و جواب إن من قوله «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ» الفعل الذى دخل عليه حرف الاستفهام كما تقول إن أتاك زيد أ تكرمه و موضع إن و جوابه نصب لأنه فى موضع مفعولى رأيت و قوله «إِنْ كُنْتُمْ

صادِقِينَ» جوابه محذوف يدل عليه قوله «أَ رَأَيْتَكَمْ» لأنه فى معنى أخبروا فكأنه قال إن كنتم صادقين فأخبروا من تدعون عند نزول البلاء بكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه بمحاجه الكفار فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ» فى الدنيا كما نزل بالأمم قبلكم مثل عاد و ثمود «أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ» أى القيامه قال الزجاج الساعه اسم للوقت الذى يصعق فيه العباد و اسم للوقت الذى يبعث فيه العباد و المعنى أو أتتكم الساعه التى وعدتم فيها بالبعث و الفناء لأن قبل البعث يموت الخلق كلهم «أَ غَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ» أى أ تدعون فيها لكشف ذلك عنكم هذه الأوثان التى تعلمون أنها لا تقدر أن تنفع أنفسها و لا غيرها أو تدعون الله الذى هو خالقكم و مالككم لكشف ذلك عنكم «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن هذه الأوثان آلهه لكم احتج سبحانه عليهم بما لا يدفعونه لأنهم كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله ثم قال «بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ» و بل استدراك و إيجاب بعد نفى أعلمهم الله تعالى أنهم إذا لحقتهم الشدائد فى البحار و البرارى و القفار يتضرعون إليه و يقبلون عليه و المعنى لا تدعون غيره بل تدعونه «فَيَكْشِفُ ما تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شاءَ» أى يكشف الضر الذى من أجله دعوتم إن شاء أن يكشفه «وَ تَنْسَوْنَ ما تُشْرِكُونَ» أى تتركون دعاء ما تشركون من دون الله لأنه ليس عندهم ضرر و لا نفع عن ابن عباس و يكون العائد إلى الموصول محذوفا للعلم على تقدير ما تشركون به و قيل معناه إنكم فى ترككم دعاءهم بمنزله من قد نسيهم عن الزجاج و هو قول الحسن لأنه قال تعرضون عنه إعراض الناسى أى لليأس فى النجاه من مثله و يجوز أن يكون ما مع تشركون بمنزله المصدر فيكون بمنزله و تنسون شرككم.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۲ الى ۴۵]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْناهُمْ بِالْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ (۴۲) فَلَوْ لا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا وَ لكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۴۳) فَلَمَّا نَسُوا ما ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ أَبْوابَ كُلِّ شَيْ ءٍ حَتَّى إِذا فَرِحُوا بِما أُوتُوا أَخَذْناهُمْ بَغْتَةً فَإِذا هُمْ مُبْلِسُونَ (۴۴) فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۴۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر فتحنا بالتشديد فى جميع القرآن و وافقه ابن عامر إلا قوله وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً و حَتَّى إِذا فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً فإنه خففهما و وافقهما يعقوب فى القمر و قرأ الباقون فى جميع ذلك بالتخفيف إلا مواضع قد اختلفوا فيها سنذكرها إن شاء الله إذا بلغنا إلى مواضعها.

الحجه

من ثقل أراد التكثير و المبالغه و من خفف لم يرد ذلك.

اللغه

البأساء من البأس و الخوف و الضراء من الضر و قد يكون البأساء من البؤس، و التضرع التذلل يقال ضرع فلان لفلان إذا بخع له و سأله أن يعطيه و المبلس الشديد الحسره و قال الفراء المبلس المنقطع الحجه قال رؤبه:

و حضرت يوم الخميس الأخماس و فى الوجوه صفره و إبلاس

دابر القوم الذى يدبرهم و يدبرهم لغتان و هو الذى يتلوهم من خلفهم و يأتى على أعقابهم و أنشد:

آل المهلب جز الله دابرهم أضحوا رمادا فلا أصل و لا طرف

و قال الأصمعى الدابر الأصل يقال قطع الله دابره أى أصله و أنشد:

فدى لكما رجلى و رحلى و ناقتى غداه الكلاب إذ تجز الدوابر

أى يقتل القوم فتذهب أصولهم فلا يبقى لهم أثر و قال غيره دابر الأمر آخره و روى عن عبد الله أنه قال من الناس من لا يأتى الصلاه ألا دبريا بضم الدال يعنى فى آخر الوقت كذا يقول أصحاب الحديث قال أبو زيد الصواب دبريا بفتح الدال و الباء.

الإعراب

لو لا للتحضيض و لا يدخل إلا على الفعل و معناه هلا تضرعوا «وَ لٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» معطوف على تأويل الكلام الأول فإن فی قوله (هلا تضرعوا) دلاله على أنهم لم يتضرعوا و قوله «بَغْتَةً» مصدر وقع موقع الحال أی أخذناهم مباغتين.

المعنى

ثم أعلم الله سبحانه نبيه حال الأمم الماضيه فى مخالفه رسله و بين أن حال هؤلاء إذا سلكوا طريق المخالفه كحالهم فى نزول العذاب بهم فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا» و هاهنا محذوف و تقديره رسلا «إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ» فخالفوهم «فَأَخَذْناهُمْ» و حسن الحذف للإيجاز به و الاختصار من غير إخلال لدلاله مفهوم الكلام عليه «بِالْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ» يريد به الفقر و البؤس و الأسقام و الأوجاع عن ابن عباس و الحسن «لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ» و معناه لكى يتضرعوا و قال الزجاج لعل ترج و هذا الترجى للعباد، المعنى فأخذناهم بذلك ليكون ما يرجوه العباد منهم من التضرع كما قال فى قصه فرعون لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى قال سيبويه المعنى اذهبا أنتما على رجائكما فالله عالم بما يكون من وراء ذلك أخبر الله تعالى أنه أرسل الرسل إلى أقوام بلغوا من القسوه إلى أن أخذوا بالشده فى أنفسهم و أموالهم ليخضعوا و يذلوا لأمر الله فلم يخضعوا و لم يتضرعوا و هذا كالتسليه للنبى (صلى الله عليه و آله) «فَلَوْ لا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا» معناه فهلا تضرعوا إذ جاءهم بأسنا «وَ لكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ» فأقاموا على كفرهم فلم تنجع فيهم العظه «وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ» بالوسوسه و الإغراء بالمعصيه لما فيها من عاجل اللذه «ما كانُوا يَعْمَلُونَ» يعنى أعمالهم و فى هذا حجه على من قال إن الله لم يرد من الكافرين الإيمان لأنه سبحانه بين أنه إنما فعل ذلك بهم ليتضرعوا و بين أن الشيطان هو الذى زين الكفر للكافر بخلاف ما قالته المجبره من أنه تعالى هو المزين لهم ذلك «فَلَمَّا نَسُوا ما ذُكِّرُوا بِهِ» أى تركوا ما وعظوا به عن ابن عباس و تأويله تركوا العمل بذلك و قيل تركوا ما دعاهم إليه الرسل عن مقاتل «فَتَحْنا عَلَيْهِمْ أَبْوابَ كُلِّ شَيْ ءٍ» أى كل نعمه و بركه من السماء و الأرض عن ابن عباس و قيل أبواب كل شى ء كان مغلقا عنهم من الخير عن مقاتل و المعنى أنه تعالى امتحنهم بالشدائد لكى يتضرعوا و يتوبوا فلما تركوا ذلك فتح عليهم أبواب النعم و التوسعه فى الرزق ليرغبوا بذلك فى نعيم الآخره و إنما فعل ذلك بهم و إن كان الموضع موضع العقوبه و الانتقام دون الإكرام و الإنعام ليدعوهم ذلك إلى الطاعه فإن الدعاء إلى الطاعه يكون تاره بالعنف و تاره باللطف أو لتشديد العقوبه عليهم بالنقل من النعيم إلى العذاب الأليم «حَتَّى إِذا فَرِحُوا بِما أُوتُوا» من النعم و اشتغلوا بالتلذذ و أظهروا السرور بما أعطوه و لم يروه نعمه من الله تعالى حتى يشكروه «أَخَذْناهُمْ» أى أحللنا بهم العقوبه «بَغْتَةً» أى مفاجاه من حيث لا يشعرون «فَإِذا هُمْ مُبْلِسُونَ» أى آيسون من النجاه و الرحمه عن ابن عباس و قيل أذله خاضعون عن البلخى و قيل متحيرون منقطعوا الحجه، و المعانى متقاربه و المراد بقوله «أَبْوابَ كُلِّ شَيْ ءٍ» التكثير و التفخيم دون

التعميم و هو مثل قوله وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ و المراد فتحنا عليهم أبواب أشياء كثيره و آتيناهم خيرا كثيرا و

روى عن النبى (صلى الله عليه و آله) أنه قال إذا رأيت الله تعالى يعطى على المعاصى فإن ذلك استدراج منه ثم تلا هذه الآيه

، و نحوه ما

روى عن أمير المؤمنين على ع أنه قال يا ابن آدم إذا رأيت ربك يتابع عليك نعمه فاحذره

«فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا» معناه فاستؤصل الذين ظلموا بالعذاب فلم يبق لهم عقب و لا نسل «وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» على إهلاك أعدائه و إعلاء كلمه رسله، حمد الله تعالى نفسه بأن استأصل شافتهم و قطع دابرهم لأنه سبحانه أرسل إليهم و أنظرهم بعد كفرهم و أخذهم بالبأساء و الضراء و اختبرهم بالمحنه و البلاء ثم بالنعمه و الرخاء و بالغ فى الإنذار و الإمهال و الإنظار فهو المحمود على كل حال و فى هذا تعليم للمؤمنين ليحمدوا الله تعالى على كفايته إياهم شر الظالمين و دلاله على أن هلاكهم نعمه من الله تعالى يجب حمده عليها و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن القاسم بن محمد عن سليمان بن داود المقرى عن فضيل بن عياض عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سألته عن الورع فقال الورع هو الذى يتورع عن محارم الله و يجتنب هؤلاء و إذا لم يتق الشبهات وقع فى الحرام و هو لا يعرفه و إذا رأى المنكر و لم ينكره و هو يقدر عليه فقد أحب أن يعصى الله و من أحب أن يعصى الله فقد بارز الله بالعداوه و من أحب بقاء الظالمين فقد أحب أن يعصى الله و أن الله حمد نفسه على إهلاك الظالمين فقال «فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ».

ص: ۵۰

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۴۶ الی ۴۹]

اشاره

قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصارَكُمْ وَ خَتَمَ عَلى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآياتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ (۴۶) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلاَّ الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ (۴۷) وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلاَّ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَ أَصْلَحَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۴۸) وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا يَمَسُّهُمُ الْعَذابُ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (۴۹)

اللغه

صدف عن الشی ء صدوفا إذا مال عنه و الصدف و الصدفه الجانب و الناحیه و الصدف کل بناء مرتفع و

فی الحدیث کان (صلی الله علیه و آله) إذا مر بصدف مائل أسرع المشی

. الإعراب

«مَنْ إِلهٌ» مبتدأ و خبر و غیر صفه إله و هذه الجمله فی موضع مفعولی أ رأیتم و من استفهام علق الفعل الذی هو أ رأیتم فلم یعمل فی مفعولیه لفظا و قوله «إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ» جوابه محذوف و تقدیره فمن یأتیکم به إلا أنه أغنی عنه قوله «مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ» الذی هو مفعول أ رأیتم فی المعنی و موضع الشرط و جوابه نصب علی الحال کما تقول لأضربنه إن ذهب أو مکث فإن قولک إن ذهب أو مکث وقع موقع ذاهبا أو ماکثا و تقدیره مقدرا ذهابه أو مکثه و یدل علی أنه فی موضع الحال مشابهته المفرد فی أنه لا یستقل بنفسه کما تستقل الجمل و إن کان جمله فی المعنی فإنه بدخول حرف الشرط قد صار بمنزله المفرد فی الحاجه إلی ما یستند إلیه کما احتاج المفرد و یدل علی قوه اتصاله بما قبله حاجته إلی ما قبله کما احتاج ما وقع موقعه إلی ما قبله و لیس شی ء من الفضلات یقع الجمله موقعه غیر الحال فثبت أنه فی موضع منصوب هو حال فإن قیل إن الجزاء مقدر و الشرط المذکور فی اللفظ مع الجزاء کلام مستقل و إنما کان هذا الاستدلال یسوغ لو کان الجزاء غیر مقدر قیل الجزاء و إن کان مقدرا لا حکم له لأنه لا یجوز إظهاره و إنما هو شی ء یثبت من جهه التقدیر فضعف أمره و لو جاز إظهاره لکان فی موضع الحال و هذا مأخوذ من کلام أبی علی الفارسی ذکره فی القصریات مع کلام کثیر فی معناه قد دقق فیه و لم یسبق إلیه و قوله «يَأْتِيكُمْ بِهِ» فی موضع رفع بأنه صفه إله.

المعنی

ثم زاد سبحانه فی الاحتجاج علیهم فقال «قُلْ» یا محمد لهؤلاء الکفار «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصارَكُمْ» أی ذهب بهما فصرتم صما عمیا «وَ خَتَمَ عَلى قُلُوبِكُمْ» أی طبع علیها و قیل ذهب بعقولکم و سلب عنکم التمییز حتی لا تفهمون شیئا و إنما خص هذه الأشیاء بالذکر لأن بها تتم النعمه دینا و دنیا «مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ» قال الزجاج هذه الهاء تعود إلی معنی الفعل، المعنی من إله غیر الله یأتیکم بما أخذ منکم قال

و يجوز أن يكون عائدا إلى السمع و يكون ما عطف على السمع داخلا فى القصه معه إذا كان معطوفا عليه قال ابن عباس يريد لا يقدر هؤلاء الذين يعبدون أن يجعلوا لكم أسماعا و أبصارا و قلوبا تعقلون بها و تفهمون أى إن أخذها الله منكم فمن يردها عليكم بين سبحانه بهذا أنه كما لا يقدر على ذلك غير الله فكذلك يجب أن لا تعبدوا سواه «انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآياتِ» أى نبين لهم فى القرآن الآيات عن الكلبى و قيل تصريف الآيات توجيهها فى الجهات التى يظهرها أتم الإظهار و مره فى جهه النعمه و مره فى جهه الشده و قيل تصريف الآيات إحداثها داله على وجوه كما أن الآيه المعجزه تدل على فاعلها و على قدرته و علمه و على نبوه النبى (صلى الله عليه و آله) و صدقه «ثُمَّ هُمْ» أى الكفار «يَصْدِفُونَ» أى يعرضون عن تأمل الآيات و الفكر فيها و قيل إعراضهم عنها كفرهم بها و إنما قال أنظر لأنه تعالى عجب أولا من تتابع نعمه عليهم و ضروب دلائله من تصريف الآيات و أسباب الاعتبار ثم عجب ثانيا من إعراضهم عنها ثم زاد تعالى فى الحجاج فقال «قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ» أى أعلمتم «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ» أى عذبكم الله بعد أعذاره عليكم و إرساله الرسل «بَغْتَةً» أى مفاجاه «أَوْ جَهْرَةً» أى علانيه و إنما قابل البغته بالجهره لأن البغته تتضمن معنى الخفيه لأنه يأتيهم من حيث لا يشعرون و قيل البغته أن يأتيهم ليلا و الجهره أن يأتيهم نهارا عن الحسن «هَلْ يُهْلَكُ» أى لا يهلك بهذا العذاب «إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ» أى الكافرون الذين يكفرون بالله و يفسدون فى الأرض و قيل أنهم كانوا يستدعون العذاب فبين أنه إذا نزل لا يهلك به إلا الكافرون فإن هلك فيه مؤمن أو طفل فإنما يهلك محنه و يعوضه الله على ذلك أعواضا كثيره يصغر ذلك فى جنبها و المراد بذلك عذاب الدنيا دون عذاب الآخره ثم بين سبحانه أنه لا يبعث الرسل أربابا يقدرون على كل شى ء يسألون عنه من الآيات و إنما يرسلهم لما يعلمه من المصالح فقال «وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ» ثم ذكر ثواب من صدقهم فى باقى الآيه و عقاب من كذبهم فى الآيه الثانيه فقال «فَمَنْ آمَنَ» أى صدق الرسل «وَ أَصْلَحَ» أى عمل صالحا فى الدنيا «فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» فى الآخره «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» كما يحزن أهل النار و قيل لا يحزنون على ما خلفوا وراءهم فى الدنيا «وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى أدلتنا و حججنا و قيل بمحمد (صلى الله عليه و آله) و معجزاته «يَمَسُّهُمُ الْعَذابُ» يصيبهم العذاب يوم القيامه «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أى بفسقهم و خروجهم عن الإيمان.

ص: ۵۲

[سوره الأنعام (۶): آیه ۵۰]

اشاره

قُلْ لا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِی خَزائِنُ اللَّهِ وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَكٌ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِی الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ أَ فَلا تَتَفَكَّرُونَ (۵۰)

اللغه

الخزائن جمع الخزانه و هی اسم المكان الذی يخزن فيه الشی ء و خزن الشی ء إحرازه بحيث لا تناله الأيدی و منه خزن اللحم خزنا إذا تغير لأنه يخبأ حتى ينتن.

المعنى

ثم أمر النبی (صلى الله عليه و آله) أن يقول لهم بعد اقتراحهم الآيات منه أنی لا أدعی الربوبيه و إنما أدعی النبوه فقال «قُلْ» يا محمد «لا أَقُولُ لَكُمْ» أيها الناس «عِنْدِی خَزائِنُ اللَّهِ» يريد خزائن رحمه الله عن ابن عباس و قيل خزائن الله مقدوراته عن الجبائی و قيل أرزاق الخلق حتى يؤمنوا طمعا فی المال «وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ» الذی يختص الله بعلمه و إنما أعلم قدر ما يعلمنی الله تعالى من أمر البعث و النشور و الجنه و النار و غير ذلك و قيل عاقبه ما تصيرون إليه عن ابن عباس «وَ لا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّی مَلَكٌ» لأنی إنسان تعرفون نسبی يريد لا أقدر على ما يقدر عليه الملك و قد استدل بهذا على أن الملائكه أفضل من الأنبياء و هذا بعيد لأن الفضل الذی هو كثره الثواب لا معنى له هاهنا و إنما المراد لا أقول لكم إنی ملك فأشاهد من أمر الله و غيبه عن العباد ما تشاهده الملائكه «إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ» يريد ما أخبركم إلا بما أنزله الله إلی عن ابن عباس و قال الزجاج أی ما أنبأتكم به من غيب فيما مضى و فيما سيكون فهو بوحی من الله عز و جل ثم أمره سبحانه فقال «قُلْ» يا محمد لهم «هَلْ يَسْتَوِی الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أی هل يستوی العارف بالله سبحانه العالم بدينه و الجاهل به و بدينه فجعل الأعمى مثلا للجاهل و البصير مثلا للعارف بالله و بنبيه و هذا قول الحسن و اختاره الجبائی و

فی تفسير أهل البيت هل يستوی من يعلم و من لا يعلم

و قيل معناه هل يستوی من صدق على نفسه و اعترف بحاله التی هو عليها من الحاجه و العبوديه لخالقه و من ذهب عن البيان و عمی عن الحق عن البلخی «أَ فَلا تَتَفَكَّرُونَ» فتنصفوا من أنفسكم و تعملوا بالواجب عليكم من الإقرار بالتوحيد و نفی التشبيه و هذا استفهام يراد به الإخبار يعنی إنهما لا يستويان.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۵۱]

اشاره

وَ أَنْذِرْ بِهِ الَّذِینَ یَخافُونَ أَنْ یُحْشَرُوا إِلی رَبِّهِمْ لَیْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِیٌّ وَ لا شَفِیعٌ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ (۵۱)

الإعراب

الهاء فی به یعود إلی ما من قوله ما یُوحی إِلَیَّ و لیس مع اسمه و خبره فی موضع نصب علی الحال من یخافون کأنه قیل متخلین من ولی و شفیع.

المعنی

ثم أمر سبحانه بعد تقدیم البینات بالإنذار فقال «وَ أَنْذِرْ» أی عظ و خوف «بِهِ» أی بالقرآن عن ابن عباس و قیل بالله عن الضحاک «الَّذِینَ یَخافُونَ أَنْ یُحْشَرُوا إِلی رَبِّهِمْ» یرید المؤمنین یخافون یوم القیامه و ما فیها من شده الأهوال عن ابن عباس و الحسن و قیل معناه یعلمون عن الضحاک و قیل یخافون أن یحشروا علما بأنه سیکون عن الفراء قال و لذلک فسره المفسرون بیعلمون قال الزجاج المراد بهم کل معترف بالبعث من مسلم و کتابی و إنما خص الذین یخافون الحشر دون غیرهم و هو ینذر جمیع الخلق لأن الذین یخافون الحشر الحجه علیهم أوجب لاعترافهم بالمعاد و

قال الصادق (ع أنذر بالقرآن من یرجون الوصول إلی ربهم ترغبهم فما عنده فإن القرآن شافع مشفع لهم

«لَیْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ» أی غیر الله «وَلِیٌّ وَ لا شَفِیعٌ» عن الضحاک و قال الزجاج إن الیهود و النصاری ذکرت أنها أبناء الله و أحباؤه فأعلم الله عز اسمه أن أهل الکفر لیس لهم من دون الله ولی و لا شفیع و هذا الذی قاله ظاهر فی أهل الکفر و المفسرون علی أن الآیه فی المؤمنین و یکون معنی قوله «لَیْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِیٌّ وَ لا شَفِیعٌ» علی أن شفاعه الأنبیاء و غیرهم للمؤمنین إنما تکون بإذن الله لقوله سبحانه مَنْ ذَا الَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ فذلک راجع إلی الله تعالی «لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ» کی یخافوا فی الدنیا و ینتهوا عما نهیتم عنه عن ابن عباس.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۵۲ الی ۵۳]

اشاره

وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ ما عَلَیْکَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ وَ ما مِنْ حِسابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَکُونَ مِنَ الظَّالِمِینَ (۵۲) وَ کَذلِکَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِیَقُولُوا أَ هؤُلاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَیْهِمْ مِنْ بَیْنِنا أَ لَیْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاکِرِینَ (۵۳)

القراءه

قرأ ابن عامر بالغدوه و العشی فی کل القرآن بواو و الباقون «بِالْغَداةِ» بالألف.

الحجه

قال أبو علی الوجه «بِالْغَداةِ» لأنها تستعمل نکره و تتعرف باللام فأما غدوه فمعرفه لم تتنکر و هو علم صیغ له قال سیبویه غدوه و بکره جعل کل واحد منهما اسما للجنس کما جعلوا أم حبین اسما لدابه معروفه قال و زعم یونس عن أبی عمرو و هو القیاس إنک إذا قلت لقیته یوما من الأیام غدوه أو بکره و أنت ترید المعرفه لم تنون و هذا یقوی قراءه من قرأ «بِالْغَداةِ وَ الْعَشِیِّ» و وجه قراءه ابن عامر أن سیبویه قال زعم الخلیل أنه یجوز أن تقول أتیتک الیوم غدوه و بکره فجعلهما بمنزله ضحوه و من حجته أن بعض أسماء الزمان جاء معرفه بغیر ألف و لام نحو ما حکاه أبو زید من قولهم لقیته فینه غیر مصروف و الفینه بعد الفینه فألحق لام المعرفه ما استعمل معرفه و وجه ذلک أنه یقدر فیه التنکیر و الشیاع کما یقدر فیه ذلک إذا ثنی و ذلک مستمر فی جمیع هذا الضرب من المعارف و مثل ذلک ما حکاه سیبویه من قول العرب هذا یوم اثنین مبارکا و أتیتک یوم اثنین مبارکا فجاء معرفه بلا ألف و لام کما جاء بالألف و اللام و من ثم انتصب الحال و مثل ذلک قولهم هذا ابن عرس مقبل أما أن یکون جعل عرسا نکره و إن کان علما و أما أن یکون أخبر عنه بخبرین.

الإعراب

«فَتَطْرُدَهُمْ» جواب للنفی فی قوله «ما عَلَیْکَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ وَ ما مِنْ حِسابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ» و قوله «فَتَکُونَ» نصب لأنه جواب للنهی و هو قوله «وَ لا تَطْرُدِ» أی لا تطردهم فتکون من الظالمین و قد بینا تقدیره فی مواضع.

النزول

روی الثعلبی بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال مر الملأ من قریش علی رسول الله (صلی الله علیه و آله) و عنده صهیب و خباب و بلال و عمار و غیرهم من ضعفاء المسلمین فقالوا یا محمد أ رضیت بهؤلاء من قومک أ فنحن نکون تبعا لهم أ هؤلاء الذین من الله علیهم أطردهم عنک فلعلک إن طردتهم تبعناک فأنزل الله تعالی «وَ لا تَطْرُدِ» إلی آخره و قال سلمان و خباب فینا نزلت هذه الآیه جاء الأقرع بن حابس التمیمی و عیینه بن حصین الفزاری و ذووهم من المؤلفه قلوبهم فوجدوا النبی (صلی الله علیه و آله) قاعدا مع بلال و صهیب و عمار و خباب فی ناس من ضعفاء المؤمنین فحقروهم و قالوا یا رسول الله لو نحیت هؤلاء عنک حتی نخلو بک فإن وفود العرب تأتیک فنستحی أن یرونا مع هؤلاء الأعبد ثم إذا انصرفنا فإن شئت فأعدهم إلی مجلسک

فأجابهم النبی (صلی الله علیه و آله) إلی ذلک فقالا له اکتب لنا بهذا علی نفسک کتابا فدعا بصحیفه و أحضر علیا لیکتب قال و نحن قعود فی ناحیه إذ نزل جبرائیل (علیه السلام) بقوله «وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ» إلی قوله «أَ لَیْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاکِرِینَ» فنحی رسول الله (صلی الله علیه و آله) الصحیفه و أقبل علینا و دنونا منه و هو یقول کتب ربکم علی نفسه الرحمه فکنا نقعد معه فإذا أراد أن یقوم قام و ترکنا فأنزل الله عز و جل «وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ» الآیه قال فکان رسول الله (صلی الله علیه و آله) یقعد معنا و یدنو حتی کادت رکبتنا تمس رکبته فإذا بلغ الساعه التی یقوم فیها قمنا و ترکناه حتی یقوم و قال لنا الحمد لله الذی لم یمتنی حتی أمرنی أن أصبر نفسی مع قوم من أمتی معکم المحیا و معکم الممات.

المعنی

ثم نهی سبحانه رسوله ع عن إجابه المشرکین فیما اقترحوه علیه من طرد المؤمنین فقال «وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِیِّ» یرید یعبدون ربهم بالصلاه المکتوبه یعنی صلاه الصبح و العصر عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و قیل إن المراد بالدعاء هاهنا الذکر أی یذکرون ربهم طرفی النهار عن إبراهیم و روی عنه أیضا أن هذا فی الصلوات الخمس «یُرِیدُونَ وَجْهَهُ» یعنی یطلبون ثواب الله و یعملون ابتغاء مرضاه الله لا یعدلون بالله شیئا عن عطا قال الزجاج شهد الله لهم بصدق النیات و أنهم مخلصون فی ذلک له أی یقصدون الطریق الذی أمرهم بقصده فکأنه ذهب فی معنی الوجه إلی الجهه و الطریق «ما عَلَیْکَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ وَ ما مِنْ حِسابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ» یرید ما علیک من حساب المشرکین شی ء و لا علیهم من حسابک شی ء إنما الله الذی یثیب أولیاءه و یعذب أعداءه عن ابن عباس فی روایه عطا و أکثر المفسرین یردون الضمیر إلی الذین یدعون ربهم و هو الأشبه و ذکروا فیه وجهین (أحدهما) ما علیک من عملهم و من حساب عملهم من شی ء عن الحسن و ابن عباس و هذا کقوله تعالی فی قصه نوح إِنْ حِسابُهُمْ إِلَّا عَلی رَبِّی لَوْ تَشْعُرُونَ و هذا لأن المشرکین ازدروهم لفقرهم و حاجتهم إلی الأعمال الدینیه و هم برفع المشرکین علیهم فی المجلس فقیل له ما علیک من حسابهم من شی ء أی لا یلزمک عار بعملهم «فَتَطْرُدَهُمْ» ثم قال «وَ ما مِنْ حِسابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْ ءٍ» تأکیدا لمطابقه الکلام و إن کان مستغنی عنه بالأول (الوجه الثانی) ما علیک من حساب رزقهم من شی ء فتملهم و تطردهم أی لیس رزقهم علیک و لا رزقک علیهم و إنما یرزقک و إیاهم الله الرازق فدعهم یدنوا منک و لا تطردهم «فَتَکُونَ مِنَ الظَّالِمِینَ» لهم بطردهم عن ابن زید و قیل فتکون من

الضارين لنفسك بالمعصيه عن ابن عباس قال ابن الأنبارى عظم الأمر فى هذا على النبى ص و خوف الدخول فى جمله الظالمين لأنه كان قد هم بتقديم الرؤساء و أولى الأموال على الضعفاء مقدرا أنه يستجر بإسلامهم إسلام قومهم و من لف لفهم و كان (صلى الله عليه و آله) لم يقصد فى ذلك إلا قصد الخير و لم ينو به ازدراء بالفقراء فأعلمه الله إن ذلك غير جائز ثم أخبر الله سبحانه أنه يمتحن الفقراء بالأغنياء و الأغنياء بالفقراء فقال «وَ كَذٰلِكَ فَتَنّٰا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» أى كما ابتلينا قبلك الغنى بالفقير و الشريف بالوضيع ابتلينا هؤلاء الرؤساء من قريش بالموالى فإذا نظر الشريف إلى الوضيع قد آمن قبله حمى آنفا أن يسلم و يقول سبقنى هذا بالإسلام فلا يسلم و إنما قال سبحانه «فَتَنّٰا» و هو لا يحتاج إلى الاختبار لأنه عاملهم معامله المختبر «لِيَقُولُوا» هذه لام العاقبه المعنى فعلنا هذا ليصبروا و يشكروا فآل أمرهم إلى هذه العاقبه «أَ هٰؤُلاٰءِ مَنَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنٰا» و الاستفهام معناه الإنكار كأنهم أنكروا أن يكونوا سبقوهم بفضيله أو خصوا بمنه و قال أبو على الجبائى المعنى فى «فَتَنّٰا» شددنا التكليف على أشراف العرب بأن أمرناهم بالإيمان و بتقديمهم هؤلاء الضعفاء على نفوسهم لتقدمهم إياهم فى الإيمان و هذا أمر كان شاقا عليهم فلذلك سماه الله فتنه و قوله «لِيَقُولُوا» أى فعلنا هذا بهم ليقول بعضهم لبعض على وجه الاستفهام لا على وجه الإنكار أ هؤلاء من الله عليهم بالإيمان إذا رأوا النبى يقدم هؤلاء عليهم و ليرضوا بذلك من فعل رسول الله و لم يجعل هذه الفتنه و الشده فى التكليف ليقولوا ذلك على وجه الإنكار لأن إنكارهم لذلك كفر بالله و معصيه و الله سبحانه لا يريد ذلك و لا يرضاه و لأنه لو أراد ذلك و فعلوه كانوا مطيعين له لا عاصين و قد ثبت خلافه و قوله «أَ لَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِالشّٰاكِرِينَ» هذا استفهام تقرير أى أنه كذلك كقول جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا و أندى العالمين بطون راح

و هذا دليل واضح على أن فقراء المؤمنين و ضعفاءهم أولى بالتقريب و التقديم و التعظيم من أغنيائهم و لقد

قال أمير المؤمنين على (عليه السلام) من أتى غنيا فتواضع لغنائه ذهب ثلثا دينه.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۴]

اشاره

وَ إِذٰا جٰاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيٰاتِنٰا فَقُلْ سَلاٰمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهٰالَةٍ ثُمَّ تٰابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵۴)

ص: ۵۷

القراءه

قرأ أهل المدينه «أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ» بالفتح فإنه بالكسر و قرأ عاصم و ابن عامر و يعقوب «أَنَّهُ» «فَأَنَّهُ» بفتح الألف فيهما و قرأ الباقون إنه فإنه بالكسر فيهما.

الحجه

قال أبو على من كسر فقال إنه من عمل جعله تفسيرا للرحمه كما أن قوله «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» تفسير للوعد و أما كسر فإنه غفور رحيم فلأن ما بعد الفاء حكمه الابتداء و من ثم حمل قوله فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ على إراده المبتدأ بعد الفاء و حذفه و أما من فتح أن فى قوله «أَنَّهُ» فإنه جعل أن الأولى بدلا من الرحمه كأنه قال «كتب ربكم على نفسه أنه من عمل» و أما فتحها بعد الفاء فعلى أنه أضمر له خبرا و تقديره فله أنه غفور رحيم أى فله غفرانه أو أضمر مبتدأ يكون أنه خبرا له أى فأمره أنه غفور رحيم و على هذا التقدير يكون الفتح فى قول من فتح أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ تقديره فله أن له نار جهنم إلا أن إضماره هنا أحسن لأن ذكره قد جرى فى قوله فَأَنَّ لَهُ و إن شئت قدرت فأمره أن له نار جهنم فيكون خبر هذا المبتدأ المضمر و أما قراءه «كَتَبَ رَبُّكُمْ» «أَنَّهُ» فإنه فالقول فيها أنه أبدل من الرحمه ثم استأنف ما بعد الفاء.

اللغه

قال المبرد السلام فى اللغه أربعه أشياء مصدر سلمت سلاما و جمع سلامه و اسم من أسماء الله عز و جل و شجر فى قوله:

" إلا سلام و حرمل"

و معنى السلام الذى هو مصدر أنه دعاء للإنسان بأن يسلم من الآفات و السلام اسم الله تأويله ذو السلام أى الذى يملك السلام الذى هو التخلص من المكروه و أما السلام الشجر فهو شجر قوى سمى بذلك لسلامته من الآفات و السلام الحجاره سمى بذلك لسلامتها من الرخاوه و الصلح يسمى السلام و السلم لأن معناه السلامه من الشر و السلم الدلو التى لها عروه واحده لأنها أسلم الدلاء من الآفات.

النزول

اختلف فى من نزلت فيه هذه الآيه فقيل نزلت فى الذين نهى الله عز و جل

نبيه عن طردهم و كان النبى إذا رآهم بدأهم بالسلام و قال الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرنى أن أبدأهم بالسلام عن عكرمه و قيل نزلت فى جماعه من الصحابه منهم حمزه و جعفر و مصعب بن عمير و عمار و غيرهم عن عطاء و قيل إن جماعه أتوا رسول الله ص فقالوا إنا أصبنا ذنوبا كثيره فسكت عنهم رسول الله ص فنزلت الآيه عن أنس بن مالك و

قيل نزلت فى التائبين و هو المروى عن أبى عبد الله ع.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه بتعظيم المؤمنين فقال «وَ إِذا جاءَكَ» يا محمد «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون «بِآياتِنا» أى بحججنا و براهيننا «فَقُلْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أنه أمر نبيه ص أن يسلم عليهم من الله تعالى فهو تحيه من الله على لسان نبيه ص عن الحسن (و ثانيها) أن الله تعالى أمر نبيه ص أن يسلم عليهم تكرمه لهم عن الجبائى (و ثالثها) أن معناه أقبل عذرهم و اعترافهم و بشرهم بالسلامه مما اعتذروا منه عن ابن عباس «كَتَبَ رَبُّكُمْ» أى أوجب ربكم «عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ» إيجابا مؤكدا عن الزجاج قال إنما خوطب الخلق بما يعقلون و هم يعقلون أن الشى ء المؤخر إنما يحفظ بالكتاب و قيل معناه كتبه فى اللوح المحفوظ و قد سبق بيان هذا فى أول السوره «أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهالَهٍ» قال الزجاج يحتمل الجهاله هاهنا وجهين (أحدهما) أنه عمله و هو جاهل بمقدار المكروه فيه أى لم يعرف أن فيه مكروها (و الآخر) أنه علم أن عاقبته مكروهه و لكنه آثر العاجل فجعل جاهلا بأنه آثر النفع القليل على الراحه الكثيره و العافيه الدائمه و هذا أقوى و مثله قوله سبحانه «إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهالَهٍ» الآيه و قد ذكرنا ما فيه هناك «ثُمَّ تابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ» أى رجع عن ذنبه و لم يصر على ما فعل و أصلح عمله «فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ».

[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۵]

اشاره

وَ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ (۵۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه «وَ لِتَسْتَبِينَ» بالتاء سبيل بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير حفص و ليستبين بالياء «سَبِيلُ» بالرفع و قرأ زيد عن يعقوب و ليستبين بالياء سبيل بالنصب و قرأ الباقون «وَ لِتَسْتَبِينَ» بالتاء «سَبِيلُ» بالرفع.

الحجه

من قرأ «لِتَسْتَبِينَ» بالتاء «سَبِيلُ» رفعا جعل السبيل فاعلا و أنثه كما فى قوله قُلْ هذِهِ سَبِيلِى قال سيبويه استبان الشى ء و استبنته و من قرأ «وَ لِتَسْتَبِينَ» بالتاء سبيل نصبا ففى الفعل

ضمير المخاطب و سبيل مفعوله و هو على قولك استبنت الشى ء و من قرأ بالياء «سَبِيلُ» رفعا فالفعل مسند إلى السبيل إلا أنه ذكر كما فى قوله سبحانه يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا و المعنى و ليستبين سبيل المؤمنين و سبيل المجرمين فحذف لأن ذكر إحدى السبيلين يدل على الآخر و مثله سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و لم يذكر البرد لدلاله الحر عليه و من قرأ بالياء و نصب اللام فتقديره و ليستبين السائل سبيل المجرمين.

الإعراب

«كَذلِكَ» الكاف فى موضع نصب بأنه مفعول نفصل و ذلك مجرور الموضع بإضافه الكاف إليه و يسأل ما المشبه و ما المشبه به فى قوله «وَ كَذلِكَ» و فيه جوابان (أحدهما) التفصيل الذى تقدم فى صفه المهتدين و صفه الضالين شبه بتفصيل الدلائل على الحق من الباطل فى صفه غيرهم من كل مخالف للحق (و الثانى) أن المعنى كما فصلنا ما تقدم من الآيات لكم نفصله لغيركم.

المعنى

ثم عطف سبحانه على الآيات التى احتج بها على مشركى مكه و غيرهم فقال «وَ كَذلِكَ» أى كما قدمناه من الدلالات على التوحيد و النبوه و القضاء «نُفَصِّلُ الْآياتِ» و هى الحجج و الدلالات أى نميزها و نبينها و نشرحها على صحه قولكم و بطلان ما يقوله هؤلاء الكفار «وَ لِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ» بالرفع أى ليظهر طريق من عاند بعد البيان إذا ذهب عن فهم ذلك بالإعراض عنه لمن أراد التفهم لذلك من المؤمنين ليجانبوها و يسلكوا غيرها و بالنصب ليعرف السامع أو السائل أو التعرف أنت يا محمد سبيلهم و سبيلهم يريد به ما هم عليه من الكفر و العناد و الإقدام على المعاصى و الجرائم المؤديه إلى النار و قيل إن المراد بسبيلهم ما عاجلهم الله به من الإذلال و اللعن و البراءه منهم و الأمر بالقتل و السبى و نحو ذلك و الواو فى «وَ لِتَسْتَبِينَ» للعطف على مضمر محذوف و التقدير لتفهموا و لتستبين سبيل المجرمين و المؤمنين و جاز الحذف لأن فيما أبقى دليلا على ما ألقى.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۵۶]

اشاره

قُلْ إِنِّى نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لا أَتَّبِعُ أَهْواءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً وَ ما أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (۵۶)

القراءه

روى فى الشواذ عن يحيى بن وثاب ضللت بكسر اللام و القراء كلهم على فتحها.

ص: ۶۰

الحجه

و هما لغتان ضللت تضل و ضللت تضل قال أبو عبيده و اللغه الغالبه الفتح.

الإعراب

معنى من فى قوله «مِنْ دُونِ اللَّهِ» إضافه الدعاء إلى دون بمعنى ابتداء الغايه و معنى إذا الجزاء و المعنى قد ضللت إن عبدتها.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه نبيه بأن يظهر البراءه مما يعبدونه فقال «قُلْ» يا محمد «إِنِّی نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» يعنى الأصنام التى تعبدونها و تدعونها آلهه «قُلْ» يا محمد «لا أَتَّبِعُ أَهْواءَكُمْ» فى عبادتها أى إنما عبدتموها على طريق الهوى لا على طريق البينه و البرهان عن الزجاج و قيل معناه لا أتبع أهواءكم فى طرد المؤمنين «قَدْ ضَلَلْتُ إِذاً» أى إن أنا فعلت ذلك عن ابن عباس «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» الذين سلكوا سبيل الدين و قيل معناه و ما أنا من المهتدين النبيين الذين سلكوا طريق الهدى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۷ الى ۵۸]

اشاره

قُلْ إِنِّی عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ ما عِنْدِی ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَ هُوَ خَيْرُ الْفاصِلِينَ (۵۷) قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِی ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِی وَ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ (۵۸)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و عاصم «يَقُصُّ الْحَقَّ» بالصاد و الباقون يقضى الحق.

الحجه

حجه من قرأ يقضى قوله وَ اللَّهُ يَقْضِی بِالْحَقِّ و حكى عن أبى عمرو أنه استدل بقوله «وَ هُوَ خَيْرُ الْفاصِلِينَ» فى أن الفصل فى الحكم ليس فى القصص و حجه من قرأ «يَقُصُّ» قوله وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ و قالوا قد جاء الفصل فى القول أيضا فى نحو قوله إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ و أما قوله «الْحَقَّ» فيحتمل أمرين يجوز أن يكون صفه مصدر محذوف تقديره يقضى القضاء الحق أو يقص القصص الحق و يجوز أن يكون مفعولا به مثل يفعل الحق كقوله:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع.

اللغه

البينه الدلاله التى تفصل بين الحق و الباطل و البيان هو الدلاله و قيل هو العلم الحادث و الاستعجال طلب الشى ء فى غير وقته و الحكم فصل الأمر على التمام.

الإعراب

يقال لم قال كذبتم به و البينه مؤنثه قيل لأن البينه بمعنى البيان فالهاء كنايه عن البيان عن الزجاج و قيل كنايه عن الرب فى قوله «رَبِّی» و قوله «كَذَّبْتُمْ» قد مضمر معه لأنه فى موضع الحال و الحال لا يكون بالفعل الماضى إلا و معه قد إما مظهره أو مضمره.

المعنى

لما أمر النبى ص بأن يتبرأ مما يعبدونه عقب ذلك سبحانه بالبيان أنه على حجه من ذلك و بينه و أنه لا بينه لهم فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «إِنِّی عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی» أى على أمر بين لا متبع لهوى عن الزجاج و قال الحسن البينه النبوه أى على نبوه من جهه ربى و قيل على حجه من معجزه داله على نبوتى و هى القرآن عن الجبائى و قيل على يقين من ربى عن ابن عباس «وَ كَذَّبْتُمْ بِهِ» أى بما أتيتكم به من البيان يعنى القرآن «ما عِنْدِی» أى ليس عندى «ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» قيل معناه الذى تطلبونه من العذاب كانوا يقولونه يا محمد آتنا بالذى تعدنا و هذا كقوله وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ عن ابن عباس و الحسن و قيل هى الآيه التى اقترحوها عليه استعجلوه بها فأعلم الله تعالى أن ذلك عنده فقال «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ» يريد أن ذلك عند ربى و عن ابن عباس يعنى ليس الحكم فى الفصل بين الحق و الباطل و فى إنزال الآيات إلا لله «یَقُصُّ الْحَقَّ» أى يفصل الحق من الباطل و يقص الحق أى يقوله و يخبر به «وَ هُوَ خَیْرُ الْفاصِلِینَ» لأنه لا يظلم فى قضاياه و لا يجوز عن الحق و هذا يدل على بطلان قول من يزعم أن الظلم و القبائح بقضائه لأن من المعلوم أن ذلك كله ليس بحق «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «لَوْ أَنَّ عِنْدِی» أى برأيى و إرادتى «ما تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ» من إنزال العذاب بكم «لَقُضِیَ الْأَمْرُ بَیْنِی وَ بَیْنَكُمْ» أى لفرغ من الأمر بأن أهلككم فاستريح منكم غير أن الأمر فيه إلى الله تعالى «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِینَ» و بوقت عذابهم و ما يصلحهم و فى هذا دلاله على أنه سبحانه إنما يؤخر العقوبه لضرب من المصلحه إما لأن يؤمنوا أو لغير ذلك من المصالح فهو يدبر ذلك على حسب ما تقتضيه الحكمه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۵۹ الى ۶۰]

اشاره

وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلَّا هُوَ وَ يَعْلَمُ ما فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلَّا يَعْلَمُها وَ لا حَبَّهٍ فِي ظُلُماتِ الْأَرْضِ وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ (۵۹) وَ هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ وَ يَعْلَمُ ما جَرَحْتُمْ بِالنَّهارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۶۰)

اللغه

المفاتح جمع مفتح فالمفتح بالكسر المفتاح الذى يفتح به و المفتح بفتح الميم الخزانه و كل خزانه كانت لصنف من الأشياء فهو مفتح قال الفراء فى قوله إِنَّ مَفاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ يعنى خزائنه و التوفى قبض الشى ء على التمام يقال توفيت الشى ء و استوفيته بمعنى و الجرح العمل بالجارحه و الاجتراح الاكتساب.

الإعراب

«وَ لا حَبَّهٍ» تقديره و لا تسقط من حبه ثابته فى ظلمات الأرض و لا رطب و لا يابس و قوله «إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» الجار و المجرور فى موضع الرفع لأنه خبر الابتداء تقديره إلا هو فى كتاب مبين و لا بد من هذا التقدير لأنه لو لم يكن محمولا على هذا لوجب أن لا يعلمها فى كتاب مبين و هو سبحانه يعلم ذلك فى كتاب مبين و الاستثناء منقطع.

المعنى

لما ذكر سبحانه أنه أعلم بالظالمين بين عقيبه أنه لا يخفى عليه شى ء من الغيب و يعلم أسرار العالمين فقال «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلَّا هُوَ» معناه و عنده خزائن الغيب الذى فيه علم العذاب المستعجل به و غير ذلك لا يعلمها أحد إلا هو أو من أعلمه به و علمه إياه و قيل معناه و عنده مقدورات الغيب يفتح بها على من يشاء من عباده بإعلامه به و تعليمه إياه و تيسيره السبيل إليه و نصبه الأدله له و يغلق عمن يشاء بأن لا ينصب الأدله له و قال الزجاج يريد عنده الوصله إلى علم الغيب و كل ما لا يعلم إذا استعلم يقال فيه افتح على و قال ابن عمر مفاتح الغيب خمس ثم قرأ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ الآيه و قال ابن عباس معناه

و عنـده خزائن الغيب من الأرزاق و الأعمار و تأويل الآيه إن الله تعالى عالم بكل شـى ء من مبتدءات الأمور و عواقبها فهو يعجل ما تعجيله أصوب و أصلح و يؤخر ما تأخيره أصوب و أصلح و أنه الـذى يفتـح باب العلم لمن يريد من الأنبياء و الأولياء لأنه لا يعلم الغيب سواه و لاـ يقـدر أحـد أن يفتـح باب العلم به للعباد إلا الله «وَ يَعْلَمُ ما فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» من حيوان و غيره و قال مجاهد البر القفـار و البحر كل قريه فيها ماء «وَ ما تَسْـقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلَّا يَعْلَمُها» قال الزجاج المعنى أنه يعلمها ساقطه و ثابته و أنت تقول ما يجيئـك أحـد إلاـ و أنا أعرفه فليس تأويله إلا و أنا أعرفه فى حال مجيئه فقط و قيل يعلم ما سـقط من ورق الأشـجار و ما بقى و يعلم كم انقلبت ظهرا لبطن عنـد سـقوطها «وَ لاـ حَبَّهٍ فِي ظُلُماتِ الْأَرْضِ» معناه و ما تسـقط من حبه من باطن الأرض إلا يعلمها و كنى بالظلمه عن باطن الأرض لأنه لا تدرك كما لا يدرك ما حصل فى الظلمه و قال ابن عباس يعنى تحت الصـخره فى أسـفل الأرضين السبع أو تحت حجر أو شى ء «وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ» قد جمع الأشياء كلها فى قوله «وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ» لأن الأجسام كلهـا لا تخلو من أحـد هـذين و هو بمنزله قولك و لا مجتمع و لا مفترق لأن الأجسام لا تخلو من أن تكون مجتمعه أو متفرقه و قيل يريد ما ينبت ما لا ينبت عن ابن عباس و عنه أيضا أن الرطب الماء و اليابس الباديه و قيل الرطب الحى و اليابس الميت و

روى عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) أنه قـال الورقه السـقط الحبه الولـد و ظلمـات الأرض الأرحام و الرطب ما يحيا و اليابس ما يغيض

«إِلَّا فِي كِتـابٍ» معنـاه و هو مكتوب فى كتاب «مُبِينٍ» أى فى اللوح المحفوظ و لم يكتبها فى اللوح المحفوظ ليحفظها و يدرسـها فإنه كان عالما بها قبل أن كتبها و لكن ليعارض الملائكه الحوادث على ممر الأيام بالمكتوب فيه فيجـدونها موافقه للمكتوب فيه فيزدادون علمـا و يقينا بصـفات الله تعـالى و أيضـا فـإن المكلف إذا علم أن أعماله مكتوبه فى اللوح المحفوظ تطالعها الملائكه قويت دواعيه إلى الأفعال الحسـنه و ترك القبائـح و قال الحسن هـذا توكيـد فى الزجر عن المعاصـى و الحث على البر لأن هـذه الأشياء التى لا ثواب فيها و لا عقاب إذا كانت محصاه عنده محفوظه فالأعمال التى فيها الثواب و العقاب أولى بالحفظ و قيل إن قوله «فِي كِتابٍ مُبِينٍ» معناه أنه محفوظ غير منسى و لا مغفول عنه كما يقول القائل لغيره ما تصنعه عندى مسطور مكتوب و إنما يريد بذلك أنه حافظ له يريد مكافاته عليه و أنشد:

(إن لسلمى عندنا ديوانا)

عن البلخى قال الجرجانى صاحب النظم تم الكلام عند قوله «وَ لا يابِسٍ» ثم اسـتأنف خبرا آخر بقوله «إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» يعنى و هو فى كتاب مبين أيضا لأنك لو جعلت قوله «إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» متصـلا بالكلام الأول لفسد المعنى و لما نبه سبحانه بهذه الآيه على أنه عالم لذاته من حيث

أنه لو كـان عالما بعلم لوجب أحـد ثلاثه أشـياء كلها فاسـده إما أن يكون له علوم غير متناهيه و إما أن يكون معلوماته متناهيه أو يتعلق علم واحـد بمعلومـات غير متنـاهيه و كلهـا باطـل بالـدليل نبه فى الآيه التى تليها على أنه قادر لـذاته من حيث أنه قادر على الإحيـاء و الإمـاته فقـال «وَ هُوَ الَّذِی یَتَوَفّاکُمْ بِاللَّیْلِ» أى يقبض أرواحكم عن التصرف عن ابن عبـاس و غيره و اختـاره على بن عيسى و قيل معناه يقبضكم بالنوم كما يقبضكم بالموت فيكون كقوله «اللّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِها وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنامِها» الآيه عن الزجاج و الجبائى «وَ یَعْلَمُ ما جَرَحْتُمْ بِالنَّهارِ» أى ما كسبتم من الأعمال على التفصيل بالنهار على كثرته و كثرتكم و فيه إشـاره إلى رحمته حيث يعلم مخـالفتهم إيـاه ثم لاـ يعـاجلهم بعقوبه و لا يمنعهم فضـله و رحمته «ثُمَّ یَبْعَثُکُمْ فِیهِ» أى ينبهكم من نومكم فى النهار عن الزجاج و الجبائى جعل انتباههم من النوم بعثا «لِیُقْضی أَجَلٌ مُسَمًّی» معناه لتستوفوا آجالكم و ترتيب الآيه و هو الـذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم فى النهار على علم بما تجترحون بالنهار ليقضى أجل مسمى فاللام تتصل بقوله «ثُمَّ یَبْعَثُکُمْ فِیهِ» إلا أنه قدم ما من أجله بعثنا بالنهار لأنه أهم و العنايه به أشد عن على بن عيسـى و معنى القضاء فصل الأمر على تمام و معنى قضاء الأجل فصل مـده العمر من غيرها بالموت و فى هـذا حجه على النشأه الثانيه لأن منزلتها بعد الأولى كمنزله اليقظه بعد النوم فى أن من قـدر على أحـدهما فهو قادر على الآخر «ثُمَّ إِلَیْهِ مَرْجِعُکُمْ» يريـد إذا تمت المـده المضـروبه لكل نفس نقله إلى الـدار الآـخره و معنى إليه إلى حكمه و جزائه و إلى موضـع ليس لأحـد سواه فيه أمر «ثُمَّ یُنَبِّئُکُمْ» يخـبركم «بِمـا کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى بما غفلتم عنه من أعمـالكم و فى هـذه الآـيه دلاـله على البعث و الإعـاده نبه الله سـبحانه على ذلك بالنوم و اليقظه فإن كلا منهما لا يقـدر عليه غيره تعالى فأما ما يصـح إعادته من الأشياء فالصـحيح من مـذهب أهل العـدل فيه أن يكون الشـى ء من فعل القـديم سبحانه القادر لذاته و أن يكون مما يبقى و أن لا يكون مما يتولد عن سبب.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۱ الى ۶۲]

اشاره

وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا وَ هُمْ لا يُفَرِّطُونَ (۶۱) ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحاسِبِينَ (۶۲)

القراءه

قرأ حمزه وحده توفاه و الباقون بالتاء و قرأ الأعرج يفرطون فی الشواذ.

الحجه

حجه من قرأ بالتاء قوله فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ و قالَتْ رُسُلُهُمْ و حجه حمزه أنه فعل متقدم مسند إلى مؤنث غير حقيقى و إنما التأنيث للجمع فهو مثل وَ قالَ نِسْوَةٌ و إن كانت الكتابه فی المصحف بالياء فليس ذلك بخلاف لأن الألف المماله قد كتبت بياء و قراءه الأعرج من أفرط فی الأمر إذا زاد فيه و قراءه العامه من فرط فی الأمر إذا قصر فيه فهو بمعنى لا يقصرون فيما يؤمرون به من توفى من تحضره منيته و ذاك بمعنى لا يزيدون على ذلك و لا يتوفون إلا من أمروا بتوفيه و نظيره قوله وَ كُلُّ شَيْ ءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ.

المعنى

ثم زاد سبحانه فی بيان كمال قدرته فقال «وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ» معناه و الله المقتدر المستعلى على عباده الذى هو فوقهم لا بمعنى أنه فی مكان مرتفع فوقهم و فوق مكانهم لأن ذلك من صفه الأجسام و الله تعالى منزه عن ذلك و مثله فی اللغه أمر فلان فوق أمر فلان أى هو أعلى أمرا و أنفذ حكما و مثله قوله يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فالمراد به أنه أقوى و أقدر منهم و أنه القاهر لهم و يقال هو فوقه فی العلم أى أعلم منه و فوقه فی الجود أى أجود فعبر عن تلك الزياده بهذه العباره للبيان عنها «وَ يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً» عطف على صله الألف و اللام فی القاهر و تقديره و هو الذى يقهر عباده و يرسل عليكم حفظه أى ملائكه يحفظون أعمالكم و يحصونها عليكم و يكتبونها و فی هذا لطف للعباد لينزجروا عن المعاصى إذا علموا أن عليهم حفظه من عند الله يشهدون بها عليهم يوم القيامه «حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ» أى تقبض روحه «رُسُلُنا» يعنى أعوان ملك الموت عن ابن عباس و الحسن و قتاده قالوا و إنما يقبضون الأرواح بأمره و لذلك أضاف التوفى إليه فی قوله قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ و قال الزجاج يريد بالرسل هؤلاء الحفظه فيكون المعنى يرسلهم للحفظ فی الحياه و التوفيه عند مجى ء الممات و حتى هذه هى التى تقع بعدها الجمله «وَ هُمْ لا يُفَرِّطُونَ» أى لا يضيعون عن ابن عباس و السدى و قيل لا يغفلون و لا يتوانون عن الزجاج و قال معنى التفريط تقدمه العجز فالمعنى أنهم لا يعجزون ثم بين سبحانه أن هؤلاء الذين تتوفاهم رسله يرجعون إليه فقال «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ» أى إلى الموضع الذى لا يملك الحكم فيه إلا هو «مَوْلاهُمُ الْحَقِّ» قد مر معناه عند قوله أَنْتَ مَوْلانا و الحق اسم من أسماء الله تعالى و اختلف فی معناه فقيل

المعنى أن أمره كله حق لا يشوبه باطل، و جد لا يجاوره هزل فيكون مصدرا وصف به نحو قولهم رجل عدل و فى قول زهير:

متى يشتجر قوم يقل سرواتهم هم بيننا فهم رضا و هم عدل

و قيل إن الحق بمعنى المحق كما قيل غياث بمعنى مغيث و قيل إن معناه الثابت الباقى الذى لا فناء له و قيل معناه ذو الحق يريد أن أفعاله و أقواله حق «أَلا لَهُ الْحُكْمُ» أى القضاء فيهم يوم القيامه لا يملك الحكم فى ذلك اليوم سواه كما قد يملك الحكم فى الدنيا غيره بتمليكه إياه «وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحاسِبِينَ» أى إذا حاسب فحسابه سريع و قد مضى معناه فى سوره البقره عند قوله سَرِيعُ الْحِسابِ و

روى عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) أنه سأل كيف يحاسب الله الخلق و لا يرونه قال كما يرزقهم و لا يرونه

و

روى أنه سبحانه يحاسب جميع عباده على مقدار حلب شاه

و هذا يدل على أنه لا يشغله محاسبه أحد عن محاسبه غيره و يدل على أنه سبحانه يتكلم بلا لسان و لهوات ليصح أن يحاسب الجميع فى وقت واحد.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۳ الى ۶۴]

اشاره

قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً لَئِنْ أَنْجانا مِنْ هذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (۶۳) قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْها وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۶۴)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم خفيه بكسر الخاء هنا و فى الأعراف و الباقون «خُفْيَةً» بالضم و قرأ قل من ينجيكم خفيفه يعقوب و سهل و قرأ الباقون «يُنَجِّيكُمْ» و قرأ أهل الكوفه «لَئِنْ أَنْجانا مِنْ هذِهِ» بالألف إلا أن عاصما قرأ بالتفخيم و الباقون بالإماله و قرأ غيرهم من القراء لئن أنجيتنا و قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر و هشام عن ابن عامر «قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ» بالتشديد و الباقون ينجيكم بالتخفيف.

الحجه

أما خفيه فإن أبا عبيده قال خفيه أى تخفون فى أنفسكم و حكى غيره خفيه

و خفيه لغتان و أما خيفه ففعله من الخوف انقلبت الياء عن الواو للكسره قال:

فلا تقعدن على زخه و تضمر فى القلب وجدا و خيفا

و هو جمع خيفه و أما قوله ينجيكم فإنهم قالوا نجا زيد فإذا نقل الفعل حسن نقله بالهمزه كما حسن نقله بالتضعيف و فى التنزيل فَأَنْجاهُ اللّٰهُ مِنَ النّٰارِ فَأَنْجَيْنٰاهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ و فيه وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا فاستوى القراءتان فى الحسن فأما من قرأ «أَنْجانا» فإنه حمله على الغيبه لأن ما قبله «تَدْعُونَهُ» و ما بعده «قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ» و كلاهما للغيبه و من قرأ لئن أنجيتنا فإنه واجه بالخطاب و لم يراع من المشاكله ما راعاه الكوفيون.

الإعراب

تدعونه فى موضع نصب على الحال تقديره قل من ينجيكم داعين و قائلين لئن أنجيتنا، تضرعا نصب بأنه حال أيضا من تدعونه و كذلك خفيه و المعنى تدعونه مظهرين الضراعه و مضمرين الحاجه إليه أو معلنين و مسرين.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى حجاج الكفار فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «مَنْ يُنَجِّيكُمْ» أى يخلصكم و يسلمكم «مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» أى من شدائدهما و أهوالهما عن ابن عباس قال الزجاج العرب تقول لليوم الذى تلقى فيه شده يوم مظلم حتى أنهم يقولون يوم ذو كواكب أى قد اشتدت ظلمته حتى صار كالليل و أنشد:

بنى أسد هل تعلمون بلاءنا إذا كان يوم ذو كواكب أشهب

و قال آخر:

فدى لبنى ذهل بن شيبان ناقتى إذا كان يوما ذا كواكب أشنعا

و قال غيره أراد ظلمه الليل و ظلمه الغيم و ظلمه التيه و الحيره فى البر و البحر فجمع لفظه ليدل على معنى الجمع «تَدْعُونَهُ» أى تدعون الله عند معاينه هذه الأهوال «تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً» أى علانيه و سرا عن ابن عباس و الحسن و قيل معناه تدعونه مخلصين متضرعين تضرعا بألسنتكم و خفيه فى أنفسكم و هذا أظهر «لَئِنْ أَنْجانا» أى فى أى شده وقعتم قلتم

لئن أنجيتنا «مِنْ هذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّاكِرِينَ» لإنعامك علينا و هذا يدل على أن السنه فى الدعاء التضرع و الإخفاء و قد

روى عن النبى ص أنه قال خير الدعاء الخفى و خير الرزق ما يكفى

و

مر بقوم رفعوا أصواتهم بالدعاء فقال إنكم لا تدعون أصم و لا غائبا و إنما تدعون سميعا قريبا

«قُلِ» يا محمد «اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ» أى ينعم عليكم بالنجاه و الفرج و يخلصكم «مِنْها» أى من هذه الظلمات «وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ» أى و يخلصكم الله من كل غم «ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ» بالله تعالى بعد قيام الحجه عليكم ما لا يقدر على الإنجاء من كل كرب و إن خف.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۶۵]

اشاره

قُلْ هُوَ الْقادِرُ عَلى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآياتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ (۶۵)

اللغه

لبست عليهم الأمر ألبسه إذا لم أبينه و خلطت بعضه ببعض و لبست الثوب ألبسه و اللبس اختلاط الأمر و اختلاط الكلام و لابست الأمر خالطته و الشيع الفرق و كل فرقه شيعه على حده و شيعت فلانا اتبعته و التشيع هو الاتباع على وجه التدين و الولاء للمتبوع و الشيعه صارت فى العرف اسما لمتبعى أمير المؤمنين على (عليه السلام) على سبيل الاعتقاد لإمامته بعد النبى ص بلا فصل من الإماميه و الزيديه و غيرهم و لا يقع إطلاق هذه اللفظه على غيرهم من المتبعين سواء كان متبوعهم محقا أو مبطلا إلا أن يسقط عنه لام التعريف و يضاف بلفظ من للتبعيض فيقال هؤلاء شيعه بنى العباس أو شيعه بنى فلان.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من الحجج التى حاج به الكافرين و نبه على الأعذار و الإنذار فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «هُوَ الْقادِرُ عَلى أَنْ يَبْعَثَ» أى يرسل «عَلَيْكُمْ عَذاباً مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن عذابا من فوقكم عنى به الصيحه و الحجاره و الطوفان و الريح كما فعل بعاد و ثمود و قوم شعيب و قوم لوط أو من

تحت أرجلكم عنى به الخسف كما فعل بقارون عن سعيد بن جبير و مجاهد (و ثانيها) أن المراد بقوله «مِنْ فَوْقِكَمْ» أى من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم من سفلتكم عن الضحاك (و ثالثها)

أن من فوقكم السلاطين الظلمه و من تحت أرجلكم العبيد السوء و من لا خير فيه عن ابن عباس و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً» أى يخلطكم فرقا مختلفى الأهواء لا تكونون شيعه واحده و قيل هو أن يكلهم إلى أنفسهم فلا يلطف لهم اللطف الذى يؤمنون عنده و يخليهم من ألطافه بذنوبهم السالفه و

قيل عنى به يضرب بعضكم ببعض بما يلقيه بينكم من العداوه و العصبيه و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ يُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ» أى قتال بعض و حرب بعض و معناه يقتل بعضكم بعضا حتى يفنى بعضكم بعضا كما قال وَ كَذلِكَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِینَ بَعْضاً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ و

قيل هو سواء الجوار عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قال الحسن التهديد بإنزال العذاب و الخسف يتناول الكفار و قوله «أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً» يتناول أهل الصلاه و

قال قال رسول الله ص سألت ربى أن لا يظهر على أمتى أهل دين غيرهم فأعطانى و سألته أن لا يهلكهم جوعا فأعطانى و سألته أن لا يجمعهم على ضلاله فأعطانى و سألته أن لا يلبسهم شيعا فمنعنى

و

فى تفسير الكلبى أنه لما نزلت هذه الآيه قام النبى ص فتوضأ و أسبغ وضوءه ثم قام و صلى فأحسن صلاته ثم سأل الله سبحانه أن لا يبعث على أمته عذابا من فوقهم و لا من تحت أرجلهم و لا يلبسهم شيعا و لا يذيق بعضهم بأس بعض فنزل جبرائيل (عليه السلام) فقال يا محمد إن الله تعالى سمع مقالتك و إنه قد أجارهم من خصلتين و لم يجرهم من خصلتين أجارهم من أن يبعث عليهم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم و لم يجرهم من الخصلتين الأخريين فقال ص يا جبرائيل ما بقاء أمتى مع قتل بعضهم بعضا فقام و عاد إلى الدعاء فنزل الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ الآيتين فقال لا بد من فتنه تبتلى بها الأمه بعد نبيها ليتبين الصادق من الكاذب لأن الوحى انقطع و بقى السيف و افتراق الكلمه إلى يوم القيامه

و

فى الخبر أنه ص قال إذا وضع السيف فى أمتى لم يرفع عنها إلى يوم القيامه

و قال أبى بن كعب سيكون فى هذه الأمه بين يدى الساعه خسف و قذف و مسخ ثم أكد سبحانه الاحتجاج عليهم بقوله «انْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآياتِ» أى أنظر يا محمد كيف نردد الآيات و نظهرها مره بعد أخرى بوجوه أدلتها حتى تزول الشبه «لَعَلَّهُمْ

يَفْقَهُونَ» أی لکی یعلموا الحق فیتبعوه و الباطل فیجتنبوه و إذا کان البعث فی الآیه محمولا علی التسلیط فالمراد به التمکین و رفع الحیلوله

دون أن يفعل سبحانه ذلک أو يأمر به تعالى الله عن ذلک و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحانه قادر على ما المعلوم أنه لا يفعله.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۶ الى ۶۷]

اشاره

وَ كَذَّبَ بِهِ قَوْمُکَ وَ هُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (۶۶) لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۶۷)

المعنى

لما ذكر سبحانه تصريف الآيات قال عقيب ذلک «وَ كَذَّبَ بِهِ» أى بما نصرف من الآيات عن الجبائى و البلخى و قال الأزهرى الهاء يعود إلى القرآن و هو قول الحسن و جماعه «قَوْمُکَ» يعنى قريشا و العرب «وَ هُوَ الْحَقُّ» أى القرآن أو تصريف الآيات حق بمعنى أنه يدل على الحق و أن ما فيه حق ثم بين سبحانه أن عاقبه تكذيبهم يعود عليهم فقال «قُلْ» يا محمد «لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» أى لم أومر بمنعكم من التكذيب بآيات الله و أن أحفظكم من ذلک و أحول بينكم و بينه لأن الوكيل على الشى ء هو القائم بحفظه و الذى يدفع الضرر عنه عن الجبائى و قيل معناه لست بحافظ لأعمالكم لأجازيكم بها إنما أنا منذر و الله سبحانه هو المجازى عن الحسن و قيل معناه لم أومر بحربكم و لا أخذكم بالإيمان كما يأخذ الموكل بالشى ء الذى يلزم بلوغ آخره عن الزجاج «لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ» أى لكل خبر من أخبار الله و رسوله حقيقه كائنه إما فى الدنيا و إما فى الآخره عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه لكل خبر قرار على غايه ينتهى إليها و يظهر عندها قال السدى استقر يوم بدر ما كان يعدهم من العقاب و سمى الوقت مستقرا لأنه ظرف للفعل الواقع فيه و قيل معناه لكل عمل مستقر عند الله حتى يجازى به يوم القيامه عن الحسن «وَ سَوْفَ تَعْلَمُونَ» فيه وعيد و تهديد لهم إما بعذاب الآخره و إما بالحرب و أخذهم بالإيمان شاءوا أو أبوا و تقديره و سوف تعلمون ما يحل بكم من العذاب و حذف لدلاله الكلام عليه.

ص: ۷۱

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۶۸ الى ۶۹]

اشاره

وَ إِذا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آياتِنا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَ إِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطانُ فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۶۸) وَ ما عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ وَ لكِنْ ذِكْرى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۶۹)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده ينسينك بالتشديد و الباقون «يُنْسِيَنَّكَ» بالتخفيف.

الحجه

حجه من خفف قوله وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ و حجه ابن عامر أنه يجوز نقل الفعل بتضعيف العين كما يجوز نقله بالهمزه كما يقال عزمته و أعزمته.

الإعراب

ذكرى يجوز أن يكون في موضع نصب على معنى و لكن ذكروهم ذكرى و يجوز أن يكون في موضع رفع على أحد وجهين إما أن يكون على معنى و لكن الذى تأمرونهم به ذكرى فيكون خبر المبتدأ و إما أن يكون عليكم ذكرى أى عليكم أن تذكروهم كما قال إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلاغُ و على هذا فيكون ذكرى مبتدأ.

النزول

قال أبو جعفر (عليه السلام) لما نزلت «فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» قال المسلمون كيف نصنع إن كان كلما استهزأ المشركون بالقرآن قمنا و تركناهم فلا ندخل إذا المسجد الحرام و لا نطوف بالبيت الحرام فأنزل الله سبحانه «وَ ما عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أمرهم بتذكيرهم و تبصيرهم ما استطاعوا.

المعنى

ثم أمر سبحانه بترك مجالستهم عند استهزائهم بالقرآن فقال «وَ إِذا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آياتِنا» خاطب النبى ص أى إذا رأيت هؤلاء الكفار و قيل الخطاب له و المراد غيره و معنى يخوضون يكذبون بآياتنا و ديننا عن الحسن و سعيد بن جبير و الخوض التخليط فى المفاوضه على سبيل العبث و اللعب و ترك التفهم و التبيين «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ» أى فاتركهم و لا تجالسهم «حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ» أى يدخلوا فى حديث غير الاستهزاء بالقرآن و إنما أمره ص بالإعراض عنهم لأن من حاج من هذه حاله فقد وضع الشى ء غير موضعه و حط من قدر البيان و الحجاج «وَ إِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطانُ» المعنى و إن أنساك الشيطان نهينا إياك عن الجلوس معهم و يسأل على هذا فيقال كيف أضاف النسيان إلى الشيطان و هو فعل الله تعالى و الجواب إنما

أضافه إلى الشيطان لأنه تعالى أجرى العاده بفعل النسيان عند الإعراض عن الفكر و تراكم الخواطر الرديه و الوساوس الفاسده من الشيطان فجاز إضافه النسيان إليه لما حصل عند فعله كما أن من ألقى غيره فى البرد حتى مات فإنه يضاف الموت إليه لأنه عرضه لذلك و كان كالسبب فيه «فَلا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرى» أى بعد

ذكرك نهينا و ما يجب عليك من الإعراض عن الجبائى و قيل معناه بعد أن تذكرهم بدعائك إياهم إلى الدين عن أبى مسلم فكأنه قال أعرض فى حال اليأس و ذكر فى حال الطمع «مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ» يعنى فى مجالس الكفار و الفساق الذى يظهرون التكذيب بالقرآن و الآيات و الاستهزاء بذلك و به قال سعيد بن جبير و السدى و اختاره البلخى و قال كان ذلك فى أول الإسلام و كان يختص النبى ص و رخص للمؤمنين فى ذلك لما عز الإسلام و كثر المسلمون نهوا عن مجالستهم و نسخت هذه الآيه بقوله فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ قال الجبائى و فى هذه الآيه دلاله على بطلان قول الإماميه فى جواز التقيه على الأنبياء و الأئمه و أن النسيان لا يجوز على الأنبياء و هذا القول غير صحيح و لا مستقيم لأن الإماميه إنما تجوز التقيه على الإمام فيما تكون عليه دلاله قاطعه توصل إلى العلم و يكون المكلف مزاح العله فى تكليفه ذلك فأما ما لا يعرف إلا بقول الإمام من الأحكام و لا يكون على ذلك دليل إلا من جهته فلا يجوز عليه التقيه فيه و هذا كما إذا تقدم من النبى بيان فى شى ء من الأشياء الشرعيه فإنه يجوز منه أن لا يبين فى حال أخرى لأمته ذلك الشى ء إذا اقتضته المصلحه أ لا ترى إلى ما

روى أن عمر بن الخطاب سأله عن الكلاله فقال يكفيك آيه السيف

و أما النسيان و السهو فلم يجوزوهما عليهم فيما يؤدونه عن الله تعالى فأما ما سواه فقد جوزوا عليهم أن ينسوه أو يسهوا عنه ما لم يؤد ذلك إلى إخلال بالعقل و كيف لا يكون كذلك و قد جوزوا عليهم النوم و الإغماء و هما من قبيل السهو فهذا ظن منه فاسد و إن بعض الظن إثم «وَ مٰا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسٰابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ» أى ليس على المؤمنين الذين اتقوا معاصى الله سبحانه من حساب الكفره شى ء بحضورهم مجلس الخوض «وَ لٰكِنْ ذِكْرىٰ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى نهوا عن مجالستهم ليزدادوا تقى و أمروا أن يذكروهم و ينبهوهم على خطاياهم لكى يتقى المشركون إذا رأوا إعراض هؤلاء المؤمنين عنهم و تركهم مجالستهم فلا يعودون لذلك عن أكثر المفسرين و قيل معناه ليس على المتقين من الحساب يوم القيامه مكروه و لا تبعه و لكنه أعلمهم أنهم محاسبون و حكم بذلك عليهم لكى يعلموا أن الله يحاسبهم فيتقوا عن البلخى فالهاء و الميم على الوجه الأول يعود إلى الكفار و فى الثانى إلى المؤمنين.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۷۰]

اشاره

وَ ذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ ذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِما كَسَبَتْ لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَ لا شَفِيعٌ وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لا يُؤْخَذْ مِنْها أُولئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِما كَسَبُوا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ (۷۰)

اللغه

يقال أبسلته بجريرته أى أسلمته بها و المستبسل المستسلم الذى يعلم أنه لا يقدر على التخلص قال الشاعر:

و إبسالى بنى بغير جرم بعوناه و لا بدم مراق

أى إسلامى إياهم و البعو الجنايه قال الأخفش تبسل أى تجازى و قيل تبسل أى ترهن و المعانى متقاربه و هذا بسل عليك أى حرام عليك و جائز أن يكون أسد باسل من هذا أى إنه لا يقدر عليه و جائز أن يكون من الأول بمعنى أن معه من الإقدام ما يستبسل له قرنه و يقال أعط الراقى بسلته أى أجرته و تأويله أنه عمل فى الشى ء الذى قد استبسل صاحبه معه و العدل الفداء و أصله المثل و الحميم الماء الحار أحم حتى انتهى غليانه و منه الحمام.

الإعراب

«أَنْ تُبْسَلَ» فى موضع نصب بأنه مفعول و هو من باب حذف المضاف تقديره كراهيه أن تبسل و قوله «لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ» صفه لنفس و التقدير نفس عادمه وليا و شفيعا يكسبها أولئك الذين أبسلوا مبتدأ و خبر و قوله «لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ» يجوز أن يكون خبرا ثانيا لأولئك و يجوز أن يكون كلاما مستأنفا.

المعنى

ثم عاد تعالى إلى وصف من تقدم ذكرهم من الكفار فقال «وَ ذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِباً وَ لَهْواً» أى دعهم و أعرض عنهم و إنما أراد به إعراض إنكار لأنه قال بعد ذلك «وَ ذَكِّرْ» يريد دع ملاطفتهم و مجالستهم و لا تدع مذاكرتهم و دعوتهم و نظيره فى سوره النساء فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ «وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» يعنى به اغتروا بحياتهم «وَ ذَكِّرْ بِهِ» أى عظ بالقرآن و قيل بيوم الدين و قيل بالحساب «أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِما كَسَبَتْ» أى لكى لا تسلم نفس للهلكه بما كسبت أى بما عملت عن الحسن و مجاهد و السدى و اختاره الجبائى و الفراء و قيل

إن معنى تبسل تهلك عن ابن عباس و قيل تحبس عن قتاده و قيل تؤخذ عن ابن زيد و قيل تسلم إلى خزنه جهنم عن عطيه العوفى و قيل تجازى عن الأخفش «لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ» أى ناصر ينجيها من العذاب «وَ لا شَفِيعٌ» يشفع لها «وَ إِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ» و إن تفد كل فداء «لا يُؤْخَذْ مِنْها» و قيل معناه و أن تقسط كل قسط فى ذلك اليوم لا يقبل منها لأن التوبه هناك غير مقبوله و إنما تقبل فى الدنيا «أُولئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا» أى أهلكوا و قيل أسلموا للهلكه فلا مخلص لهم و قيل ارتهنوا و قيل جوزوا «بِما كَسَبُوا» أى بكسبهم و عملهم «لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ» أى ماء مغلى حار «وَ عَذابٌ أَلِيمٌ» مؤلم «بِما كانُوا يَكْفُرُونَ» أى بكفرهم يريد جزاء على كفرهم و اختلف فى الآيه فقيل هى منسوخه بآيه السيف عن قتاده و قيل ليست بمنسوخه و إنما هى تهديد و وعيد عن مجاهد و غيره و فيها دلاله على الوعيد العظيم لمن كانت هذه سبيله من الاستهزاء بالقرآن و بآيات الله و تحذير عن سلوك طريقتهم و قال الفراء ما من أمه إلا و لهم عيد يلعبون فيه و يلهون إلا أمه محمد ص فإن أعيادهم صلاه و دعاء و عباده.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۷۱]

اشاره

قُلْ أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُنا وَ لا يَضُرُّنا وَ نُرَدُّ عَلى أَعْقابِنا بَعْدَ إِذْ هَدانَا اللَّهُ كَالَّذِى اسْتَهْوَتْهُ الشَّياطِينُ فِى الْأَرْضِ حَيْرانَ لَهُ أَصْحابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنا قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدى وَ أُمِرْنا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۷۱)

القراءه

قرأ حمزه وحده استهويه بألف مماله و الباقون «اسْتَهْوَتْهُ» بالتاء المعجمه من فوق.

الحجه

قال أبو على كلا المذهبين حسن قال الشاعر:

و كنا ورثناه على عهد تبع طويلا سواريه شديدا دعائمه.

اللغه

استهواه من قولهم هوى من حالق إذا تردى منه و يشبه به الذى زل عن

ص: ۷۵

الطريق المستقيم كما أن قوله زل إنما هو فى المكان قال:

(قام على منزعه زلخ فزل)

ثم يشبه به المخطئ فى طريقته فى مثل قوله فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ فكذلك هوى و أهواه غيره فيقال أهويته و استهويته بمعنى كما يقال أزله الشيطان و استزله بمعنى و كذلك استجابه بمعنى أجابه قال:

(فلم يستجبه عند ذاك مجيب)

و الحيران المتردد فى أمر لا يهتدى إلى المخرج منه و الفعل منه حار يحار حيره و رجل حائر و حيران و قوم حيارى.

الإعراب

«كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ» فى موضع نصب صفه لمصدر محذوف تقديره أ ندعو من دون الله دعاء مثل دعاء الذى استهوته الشياطين فى الأرض حيران، و حيران نصب على الحال من مفعول استهوته، «لَهُ أَصْحابٌ» وصف لحيران و يدعونه صفه لأصحاب أى أصحاب داعون له إلى الهدى قائلون له ائتنا و هاهنا منتهى الكلام و قوله «أُمِرْنا لِنُسْلِمَ» تقول العرب أمرتك لتفعل و أمرتك أن تفعل و أمرتك بأن تفعل فمن قال أمرتك بأن تفعل فالباء للإلصاق و المعنى وقع الأمر بهذا الفعل و من قال أمرتك أن تفعل حذف الجار و من قال أمرتك لتفعل المعنى أمرتك للفعل و قال الزجاج التقدير أمرنا كى نسلم قال الشاعر:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى ليلى بكل سبيل

أى كى أنسى.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص و المؤمنين بخطاب الكفار فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار الذين يدعون إلى عباده الأصنام أو قل أيها الإنسان أو أيها السامع «أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُنا» إن عبدناه «وَ لا يَضُرُّنا» إن تركنا عبادته «وَ نُرَدُّ عَلى أَعْقابِنا» هذا مثل يقولون لكل خائب لم يظفر بحاجته رد على عقبيه و نكص على عقبيه و تقديره أ نرجع القهقرى فى مشيتنا و المعنى أ نرجع عن ديننا الذى هو خير الأديان «بَعْدَ إِذْ هَدانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّياطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرانَ» لا يهتدى إلى طريق و قيل معناه استغوته الغيلان فى المهامه عن ابن عباس و قيل معناه دعته الشياطين إلى اتباع الهوى و قيل أهلكته و قيل ذهبت به عن نفطويه و قيل أضلته عن أبى مسلم «لَهُ أَصْحابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنا» أى إلى الطريق الواضح يقولون له ائتنا و لا يقبل منهم و لا يصير إليهم لأنه قد تحير لاستيلاء الشيطان عليه

يهوى و لا يهتدى ثم أمره الله سبحانه فقال «قُلْ» لهؤلاء الكفار «إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدى» أى دلاله الله لنا على توحيده و أمر دينه هو الهدى الذى يؤدى المستدل به إلى الصلاح و الرشاد فى دينه و هو الذى يجب أن نعمل عليه و نستدل به فلا نترك ذلك إلى ما تدعون إليه «وَ أُمِرْنا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» معناه و أمرنا أن نسلم و قيل معناه أن نسلم أمورنا و نفوضها إلى الله و نتوكل عليه فيها.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۷۲ الى ۷۳]

اشاره

وَ أَنْ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ اتَّقُوهُ وَ هُوَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۷۲) وَ هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَ لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّورِ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (۷۳)

الإعراب

يحتمل أول الآيه وجهين (أحدهما) أن يكون التقدير أمرنا لأن نسلم و لأن نقيم الصلاه (و الثانى) أن يكون محمولا على المعنى لأن معناه أمرنا بالإسلام و بإقامه الصلاه و موضع أن نصب لأن الباء لما سقطت أفضى الفعل فنصب عالم الغيب رفع لأنه نعت الذى فى قوله «وَ هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و يحتمل أن يكون فاعل فعل يدل عليه الفعل المبنى للمفعول به و هو قوله «يُنْفَخُ فِى الصُّورِ» و هذا كما يقولون أكل طعامك عبد الله و التقدير أكله عبد الله قال الشاعر:

ليبك يزيد ضارع لخصومه و مختبط مما تطيح الطوائح

كأن قيل من يبكيه قال يبكيه ضارع و الأول أجود.

المعنى

«وَ أَنْ أَقِيمُوا الصَّلاهَ» هذا موصول بما قبله أى و قيل لنا أقيموا الصلاه «وَ اتَّقُوهُ» أى و اتقوا رب العالمين أى تجنبوا معاصيه فتتقوا عقابه «وَ هُوَ الَّذِى إِلَيْهِ

تُحْشَرُونَ» أی تجمعون إلیه یوم القیامه فیجازی کل عامل منکم بعمله «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» فیه قولان (أحدهما) أن معناه خلقهما للحق لا للباطل عن الحسن و الزجاج و غیرهما و معناه خلقهما حقا و صوابا لا باطلا و خطأ کما قال وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما باطِلًا و أدخلت الباء و الألف و اللام کما أدخلت فی نظائرها یقولون فلان یقول بالحق بمعنی أنه یقول حقا لا أن الحق معنی غیر القول بل تقدیره إن خلقهما حکمه و صواب من حکم الله و هو موصوف بالحکمه فی خلقهما و خلق ما سواهما من جمیع خلقه لا- أن هناک حقا سوی خلقهما خلقهما به و القول الآخر ما قاله قوم أن معناه خلق السماوات و الأرض بکلامه الحق و هو قوله ائْتِیا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً فالحق صفه قوله و کلامه و الأول هو الصحیح «وَ یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ» ذکر فی نصب یوم وجوه (أحدها) أن یکون عطفا علی الهاء فی قوله «وَ اتَّقُوهُ» أی و اتقوا یوم یقول کن فیکون کما قال سبحانه وَ اتَّقُوا یَوْماً لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً (و الثانی) أن یکون علی معنی و اذکر یوم یقول کن فیکون لأن بعده وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ عطفا علی ذلک قال الزجاج و هو الأجود (الثالث) أن یکون معطوفا علی السماوات و المعنی و هو الذی خلق السماوات و الأرض بالحق و خلق یوم یقول کن فیکون فإن یوم القیامه لم یأت بعد فجوابه أن ما أنبأ الله بکونه فحقیقه واقع لا محاله و أما قوله «کُنْ فَیَکُونُ» فقد قیل فیه إنه خطاب للصور و المعنی یوم یقول للصور کن فیکون و ما ذکر من الصور یدل علیه و قیل إن قوله «کُنْ فَیَکُونُ» فیه إضمار جمیع ما یخلق فی ذلک الوقت، المعنی و یوم یقول للشی ء کن فیکون و هذا إنما ذکر لیدل علی سرعه أمر البعث و الساعه فکأنه یقول و یوم یقول للخلق موتوا فیموتون و انتشروا فینتشرون أی لا یتعذر علیه ذلک و لا یتأخر عن وقت إرادته و قیل معناه و یوم یقول کن فیکون «قَوْلُهُ الْحَقُّ» أی یأمر فیقع أمره أی ما وعدوا به من الثواب و حذروا به من العقاب و الحق من صفه قوله و قوله فاعل یکون کما تقول قد قلت فکان قولک و لیس المعنی إنک قلت فکان الکلام إنما المعنی إنه کان ما دل علیه القول و أما علی القول المتقدم فیکون قوله مبتدأ و الحق خبره و قد ذکرنا تفسیر قوله «کُنْ فَیَکُونُ» فی سوره البقره مستقصی «وَ لَهُ الْمُلْکُ یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ» قیل فی نصب یوم هنا وجوه (أحدها) أن یکون متعلقا بله الملک و تقدیره أن الملک قد وجب له فی ذلک الیوم الذی فیه ینفخ فی الصور فقد خص ذلک الیوم بأن الملک له فیه کما خصه فی قوله لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ و الوجه فیه أنه لا- یبقی ملک من ملکه الله فی الدنیا أو تغلب علیه بل یتفرد سبحانه بالملک

(و الثانی) أن یکون «یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ» مبنیا عن قوله «یَوْمَ یَقُولُ کُنْ فَیَکُونُ» (و الثالث) أن یکون منصوبا بقوله «الْحَقُّ» و المعنی قوله الحق یوم ینفخ فی الصور و الوجه فی اختصاصه بذلک الیوم و إن کان قوله حقا فی کل وقت ما بیناه فی الوجه الأول و هو مثل قوله وَ الْأَمْرُ یَوْمَئِذٍ لِلَّهِ و لا شک أن الأمر فی کل وقت لله تعالی و المراد أن ذلک الیوم یوم لا یخالف الله فی أوامره لأنها محتومه لیس فیها تخییر و لا یقدر أحد علی معصیته و أما الصور فقیل فیه قرن ینفخ فیه إسرافیل ع نفختین فتفنی الخلائق کلهم بالنفخه الأولی و یحیون بالنفخه الثانیه فتکون النفخه الأولی لانتهاء الدنیا و الثانیه لابتداء الآخره و قال الحسن هو جمع صوره کما أن السور جمع سوره و علی هذا فیکون معناه یوم ینفخ الروح فی الصور و یؤید القول الأول ما

رواه أبو سعید الخدری عن النبی ص أنه قال کیف أنعم و قد التقم صاحب القرن القرن و حنا جبینه و أصغی سمعه ینتظر أن یؤمر فینفخ قالوا فکیف نقول یا رسول الله قال قولوا حسبنا الله و نعم الوکیل

و العرب تقول نفخ الصور و نفخ فی الصور قال الشاعر:

لو لا ابن جعده لم یفتح قهندزکم و لا خراسان حتی ینفخ الصور

«عالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ» أی یعلم ما لا یشاهده الخلق و ما یشاهدونه و ما لا یعلمه الخلق و ما یعلمونه لا یخفی علیه شی ء من ذلک «وَ هُوَ الْحَکِیمُ» فی أفعاله «الْخَبِیرُ» العالم بعباده و أفعالهم.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۷۴ الی ۷۵]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَهً إِنِّی أَراکَ وَ قَوْمَکَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۷۴) وَ کَذلِکَ نُرِی إِبْراهِیمَ مَلَکُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (۷۵)

القراءه

القراءه الظاهره «آزَرَ» بالفتح و قرأ یعقوب الحضرمی آزر بضم الراء و هو قراءه الحسن و ابن عباس و مجاهد و الضحاک.

الحجه

من قرأ بالفتح جعل آزر فی موضع جر بدلا من أبيه أو عطف بيان و من قرأ بالضم جعله منادى مفردا و تقديره يا آزر.

اللغه

الأصنام جمع صنم و الصنم ما كان صوره و الوثن ما كان غير مصور و الآلهه جمع إله مثل إزار و آزره و المبين هو البين الظاهر و الملكوت بمنزله الملك غير أن هذا اللفظ أبلغ لأن الواو و التاء تزادان للمبالغه و مثله الرغبوت و الرهبوت و وزنه فعلوت و في المثل رهبوت خير من رحموت أي لأن ترهب خير من أن ترحم.

الإعراب

العامل في إذ محذوف و تقديره و اذكر إذ قال و قيل أنه يتصل بقوله بَعْدَ إِذْ هَدانَا اللَّهُ أي و بعد إذ قال إبراهيم و الكاف في كذلك كاف التشبيه و المعنى كما أرينا إبراهيم قبح ما كان عليه أبوه و قومه من المذهب كذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض للاعتبار و قيل شبه رؤيه إبراهيم برؤيه محمد ص و المعنى كما أريناك يا محمد أرينا إبراهيم و قوله «وَ لِيَكُونَ» عطف على محذوف و تقديره نريه الملكوت ليستدل به و ليكون من الموقنين و قيل إنه جمله مستأنفه أي و ليكون من الموقنين أريناه فاللام يتعلق بأريناه المحذوف و قيل إن الواو زائده و معناه ليكون و هذا بعيد.

المعنى

«وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ» أي و اذكر إذ قال «لِأَبِيهِ آزَرَ» فيه أقوال (أحدها) أنه اسم أبي إبراهيم عن الحسن و السدي و الضحاك (و ثانيها) أن اسم أبي إبراهيم تارخ قال الزجاج ليس بين النسابين اختلاف أن اسم أبي إبراهيم تارخ و الذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر و قيل آزر عندهم ذم في لغتهم كأنه قال و إذ قال إبراهيم لأبيه يا مخطئ فإذا كان كذلك فالاختيار الرفع و جائز أن يكون وصفا له كأنه قال لأبيه المخطئ و قيل آزر اسم صنم عن سعيد بن المسيب و مجاهد قال الزجاج فإذا كان كذلك فموضعه نصب على إضمار الفعل كأنه قال و إذ قال إبراهيم لأبيه أ تتخذ آزر و جعل أصناما بدلا من آزر و أشباهه فقال بعد أن قال أ تتخذ آزر إلها أ تتخذ أصناما آلهه و هذا الذي قال الزجاج يقوي ما قاله أصحابنا أن آزر كان جد إبراهيم لأمه أو كان عمه من حيث صح عندهم أن آباء النبي إلى آدم كلهم كانوا موحدين و اجتمعت الطائفه على ذلك

و روى عن النبي ص أنه قال لم يزل ينقلني الله من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجني في عالمكم هذا لم يدنسني بدنس الجاهليه

ص: ٨٠

و لو كـان فى آبـائه كافر لم يصف جميعهم بالطهاره مع قوله تعالى إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ و لهم فى ذلك أدله ليس هنا موضع ذكرهـا و قوله «أَ تَتَّخِذُ أَصْناماً آلِهَةً» استفهام المراد به الإنكار أى لا تفعل ذلك «إِنِّى أَراكَ وَ قَوْمَكَ فِى ضَلالٍ» عن الصواب «مُبِينٍ» ظاهر و فى الآيه حث للنبى على محاجه قومه الذين دعوه إلى عباده الأصنام و الاقتداء بأبيه إبراهيم فيه و تسليه له بذلك «وَ كَذلِكَ نُرِى إِبْراهِيمَ» أى مثل مـا وصفناه من قصه إبراهيم و قوله لأبيه ما قال نريه «مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى القـدره التى تقوى بها دلالته على توحيد الله تعالى و قيل معناه كما أريناك يا محمد أريناه آثار قدرتنا فيما خلقنا من الشمس و القمر و النجوم و مـا فى الأرض من البحار و المياه و الرياح ليستدل بها و هـذا معنى قول ابن عباس و قتاده و قيل يعنى بالملكوت آيات السماوات و الأرض عن مجاهد و قيل أن ملكوت السماوات و الأرض ملكهما بالنبطيه عن مجاهد أيضا و قيل أن ملكوت السماوات و الأرض مـا نشاهده من الحوادث الداله على أن الله سبحانه مالك لهما و الله المالك لهما و لكل شىء بنفسه لا يملكه سواه فأجرى الملكوت على المملوك الذى هو فى السماوات و الأرض مجازا عن أبى على الجبائى

و قال أبو جعفر (عليه السلام) كشط الله له عن الأرضين حتى رآهن و ما تحتهن و عن السماوات حتى رآهن و ما فيهن من الملائكه و حمله العرش

و روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما رأى إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض رأى رجلا يزنى فدعا عليه فمات ثم رأى آخر فدعا عليه فمات ثم رأى ثلاثه فدعا عليهم فماتوا فأوحى الله تعالى يا إبراهيم إن دعوتك مستجابه فلا تدع على عبادى فإنى لو شئت أن أميتهم بدعائك ما خلقتهم إنى خلقت خلقى على ثلاثه أصناف صنف يعبدنى لا يشرك بى شيئا فأثيبه و صنف يعبد غيرى فليس يفوتنى و صنف يعبد غيرى فأخرج من صلبه من يعبدنى

«وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ» أى من المتيقنين بأن الله سبحانه هو خالق ذلك و المالك له.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها أنه لما عاب دينهم و ذم آلهتهم و احتج عليهم بما سلف ذكره بين أنه دين إبراهيم و للناس ألف بدين الآباء لا سيما إذا كان الأب ذا قدر و قيل أنها تتصل بقوله «أَ نَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُنا» إلى قوله «بَعْدَ إِذْ هَدانَا» ثم قال و بعد أن قال إبراهيم كذا و كذا عن أبى مسلم.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۷۶ الی ۷۹]

اشاره

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأى كَوْكَباً قالَ هـذا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِينَ (۷۶) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بازِغاً قالَ هـذا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِى رَبِّى لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (۷۷) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هذا رَبِّى هذا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قالَ يا قَوْمِ إِنِّى بَرِىءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (۷۸) إِنِّى وَجَّهْتُ وَجْهِىَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۷۹)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ورش من طريق البخارى رئى كوكبا بفتح الراء و كسر الهمزه حيث كان و قرأ ابن عامر و حمزه و الكسائى و خلف و يحيى عن أبى بكر رئى بكسر الراء و الهمزه و قرأ الباقون بفتح الراء و الهمزه.

الحجه

ذكر أبو على الوجه فى قراءه من لم يمل و قراءه من أمال و أورد فى ذلك كلاما كثيرا تركنا ذكره خوف الإطاله.

اللغه

يقال جن عليه الليل و جنه الليل و أجنه الليل إذا أظلم حتى يستر بظلمته و يقال لكل ما ستر قد جن و أجن و منه اشتقاق الجن لأنهم استجنوا عن أعين الناس و قال الهذلى:

و ماء وردت قبيل الكرى و قد جنه السدف الأدهم

و يقال أجننت الميت و جننته إذا واريته فى اللحد و أفل يأفل أفولا إذا غاب قال ذو الرمه:

مصابيح ليست باللواتى يقودها نجوم و لا بالآفلات الدوالك

ص: ۸۲

و البزوغ الطلوع يقال بزغت الشمس إذا طلعت و يسمى ثلاث ليال من أول الشهر الهلال ثم يسمى قمرا إلى آخر الشهر و إنما يسمى قمرا لبياضه و حمار أقمر أبيض و الحنيف المائل إلى الحق.

الإعراب

السؤال يقال لم قال «هذا رَبِّی» و لم يقل هذه كما قال «بازِغَةً» و الجواب أن التقدير هذا النور الطالع ربى ليكون الخبر و المخبر عنه جميعا على التذكير كما كان جميعا على التأنيث فی «رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً» و قال ابن فضال المجاشعی قوله «رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً» إخبار من الله تعالى و قوله «هذا رَبِّی» من كلام إبراهيم و الشمس مؤنثه فی كلام العرب و أما فی كلام ما سواهم فيجوز أن لا تكون مؤنثه و إبراهيم (عليه السلام) لم يكن عربيا فحكى الله تعالى كلامه على ما كان فی لغته و يقال لم أنث الشمس و ذكر القمر و الجواب أن تأنيثها تفخيم لها لكثره ضيائها على حد قولهم نسابه و علامه و ليس القمر كذلك لأنه دونها فی الضياء و يقال لم دخلت الألف و اللام فيها و هی واحده و لم تدخل فی زيد و عمرو قيل لأن شعاع الشمس يقع عليه اسم الشمس فاحتيج إلى التعريف إذا قصد إلى جرم الشمس أو إلى الشعاع على طريق الجنس أو الواحد من الجنس و ليس زيد و نحوه كذلك.

المعنى

لما تقدم ذكر الآيات التی أراها الله تعالى إبراهيم (عليه السلام) بين سبحانه كيف استدل بها و كيف عرف الحق من جهتها فقال «فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» أی أظلم عليه و ستر بظلامه كل ضياء «رَأى كَوْكَباً» و اختلف فی الكوكب الذی رآه فقيل هو الزهره و قيل هو المشتری «قالَ هذا رَبِّی فَلَمَّا أَفَلَ» أی غرب «قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِينَ» و اختلف فی تفسير هذه الآيات على أقوال (أحدها) أن إبراهيم (عليه السلام) إنما قال ذلك عند كمال عقله فی زمان مهله النظر و خطور الخاطر الموجب عليه النظر بقلبه لأنه (عليه السلام) لما أكمل الله عقله و حرك دواعيه على الفكر و التأمل رأى الكوكب فأعظمه و أعجبه نوره و حسنه و قد كان قومه يعبدون الكواكب فقال هذا ربى على سبيل الفكر فلما أفل علم أن الأفول لا يجوز على الإله فاستدل بذلك على أنه محدث مخلوق و كذلك كانت حاله فی رؤيه القمر و الشمس فإنه لما رأى أفولهما قطع على حدوثهما و استحاله إلهيتهما و قال فی آخر كلامه «يا قَوْمِ إِنِّی بَرِی ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» إلى آخره و كان هذا القول منه عقيب معرفته بالله تعالى و علمه بأن صفات المحدثين لا تجوز عليه و هذا اختيار أبی القاسم البلخی و غيره قال و زمان مهله النظر هی أكثر من ساعه و أقل من شهر و لا يعلم ما بينهما إلا

الله تعالى (و ثانيها) أنه إنما قال ذلك قبل بلوغه و لما قارب كمال العقل حركته الخواطر فيما شاهده من هذه الحوادث فلما رأى الكوكب و نوره و إشراقه و زهوره ظن أنه ربه فلما أفل و انتقل من حال إلى حال قال لا أحب الآفلين «فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بازِغاً» عند طلوعه و رأى كبره و إشراقه و انبساط نوره و ضيائه فى الدنيا «قالَ هذا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ» و صار مثل الكوكب فى الأفول و الغيبوبه و علم أنه لا يجوز أن يكون ذلك صفه الإله «قالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِى رَبِّى» إلى رشدى و لم يوفقنى و يلطف بى فى إصابه الحق من توحيده «لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ» بعباده هذه الحوادث «فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً» أى طالعه و قد ملأت الدنيا نورا و رأى عظمها و كبرها «قالَ هذا رَبِّى هذا أَكْبَرُ» من الكوكب و القمر «فَلَمَّا أَفَلَتْ قالَ» حينئذ لقومه «يا قَوْمِ إِنِّى بَرِى ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ» مع الله الذى خلقنى و خلقكم فى عبادته من آلهتكم فلما أكمل الله عقله و ضبط بفكره النظر فى حدوث الأجسام بأن وجدها غير منفكه من المعانى المحدثه و أنه لا بد لها من محدث قال حينئذ لقومه «إِنِّى وَجَّهْتُ وَجْهِىَ» أى نفسى «لِلَّذِى فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً» أى مخلصا مائلا عن الشرك إلى الإخلاص «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» و هذا اختيار أبى على الجبائى و يسأل عن القول الأول كيف قال (عليه السلام) هذا ربى مخبرا و هو غير عالم بما يخبر به و الإخبار بما لا يأمن المخبر أن يكون فيه كاذبا قبيح و الجواب عنه من وجهين (أحدهما) أنه لم يقل ذلك مخبرا و إنما قاله فارضا و مقدرا على سبيل التأمل كما يفرض أحدنا إذا نظر فى حدوث الأجسام كونها قديمه ليتبين ما يؤدى إليه الفرض من الفساد و لا يكون بذلك مخبرا فى الحقيقه (و الآخر) أنه أخبر عن ظنه و قد يجوز أن يظن المتفكر فى حال فكره و نظره ما لا أصل له ثم يرجع عنه بالأدله.

(سؤال آخر) كيف تعجب إبراهيم (عليه السلام) من رؤيه هذه الأشياء تعجب من لم يكن رآها و كيف يجوز أن يكون مع كمال عقله لم يشاهد السماء و الكواكب و الجواب أنه لا يمتنع أن يكون (عليه السلام) ما رأى السماء إلا فى ذلك الوقت لأنه قد روى أن أمه كانت ولدته فى مغاره خوفا من أن يقتله نمرود و من يكون فى المغاره لا يرى السماء فلما قارب البلوغ و بلغ حد التكليف خرج من المغاره و رأى السماء و قد يجوز أيضا أن يكون قد رأى السماء قبل ذلك إلا أنه لم يفكر فى إعلامها لأن الفكر لم يكن واجبا عليه و حين كمل عقله فكر فى ذلك (و ثالثها) أن إبراهيم (عليه السلام) لم يقل «هذا رَبِّى» على طريق الشك بل كان عالما موقنا أن ربه سبحانه لا يجوز أن يكون بصفه الكواكب و إنما قال ذلك على سبيل الإنكار على قومه و التنبيه لهم على أن

يكون إلها معبودا لا يكون بهذه الصفه الداله على الحدوث و يكون قوله «هذا رَبِّي» محمولا على أحد الوجهين إما على أنه كذلك عندكم و فى مذاهبكم كما يقول أحدنا للمشبه هذا ربه جسم يتحرك و يسكن و إما على أن يكون قال ذلك مستفهما و أسقط حرف الاستفهام للاستغناء عنه و قد كثر مجى ء ذلك فى كلام العرب قال أوس بن حجر:

لعمرك لا أدرى و إن كنت داريا شعيب بن سهم أم شعيب بن منقر

و قال الأخطل:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا

و قال عمرو بن أبى ربيعه:

ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد القطر و الحصى و التراب

أى أ تحبها؟ و قال آخر:

رفونى و قالوا يا خويلد لا ترع فقلت و أنكرت الوجوه هم هم

أى أ هم هم و روى عن ابن عباس أنه قال فى قوله «فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ» معناه أ فلا اقتحم فحذف حرف الاستفهام (و رابعها) أنه (عليه السلام) إنما قال استخداعا للقوم يريهم قصور علمهم و بطلان عبادتهم لمخلوق جار عليه أعراض الحوادث فإنهم كانوا يعبدون الشمس و القمر و الكواكب و بعضهم يعبدون النيران و بعضهم يعبدون الأوثان فلما رأى الكوكب الذى كانوا يعبدونه قال لهم هذا ربى فى زعمكم كما قال «أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» فأضافه إلى نفسه حكايه لقولهم فكأنه قال لهم هذا ربى فى قولكم و قيل أنه نوى فى قلبه الشرط أى إن كان ربكم هذا الحجر كما تزعمون فهذا الكوكب و هذا القمر و الشمس ربى و لم يكن الحجر ربهم و لا الكوكب ربه و فى هذه الآيات دلاله على حدوث الأجسام و إثبات الصانع و إنما استدل إبراهيم بالأفول على حدوثها لأن حركتها بالأفول أظهر و من الشبهه أبعد

ص: ٨٥

و إذا جازت عليها الحركه و السكون فلا بد أن تكون مخلوقه محدثه و إذا كانت محدثه فلا بد لها من محدث و المحدث لا بد أن يكون قادرا ليصح منه الإحداث و إذا أحدثها على غايه الانتظام و الإحكام فلا بد أن يكون عالما و إذا كان قادرا عالما وجب أن يكون حيا موجودا و فيها تنبيه لمشركى العرب و زجر لهم عن عباده الأصنام و حث لهم على سلوك طريق أبيهم إبراهيم (عليه السلام) فى النظر و التفكر لأنهم كانوا يعظمون آباءهم فأعلمهم سبحانه أن اتباع الحق من دين إبراهيم الذى يقرون بفضله أوجب عليهم.

[القصه]

ذكر أهل التفسير و التاريخ أن إبراهيم (عليه السلام) ولد فى زمن نمرود بن كنعان و زعم بعضهم أن نمرود كان من ولاه كيكاوس و بعضهم قال كان ملكا برأسه و قيل لنمرود أنه يولد فى بلده هذه السنه مولود يكون هلاكه و زوال ملكه على يده ثم اختلفوا فقال بعضهم إنما قالوا ذلك من طريق التنجيم و التكهن و قال آخرون بل وجد ذلك فى كتب الأنبياء و قال آخرون رأى نمرود كان كوكبا طلع فذهب بضوء الشمس و القمر فسأل عنه فعبر بأنه غلام يذهب ملكه على يده عن السدى فعند ذلك أمر بقتل كل ولد يولد تلك السنه و أمر بأن يعزل الرجال عن النساء و بأن يتفحص عن أحوال النساء فمن وجدت حبلى تحبس حتى تلد فإن كان غلاما قتل و إن كانت جاريه خليت حتى حبلت أم إبراهيم فلما دنت ولاده إبراهيم خرجت أمه هاربه فذهبت به إلى غار و لفته فى خرقه ثم جعلت على باب الغار صخره ثم انصرفت عنه فجعل الله رزقه فى إبهامه فجعل يمصها فتشخب لبنا و جعل يشب فى اليوم كما يشب غيره فى الجمعه و يشب فى الجمعه كما يشب غيره فى الشهر و يشب فى الشهر كما يشب غيره فى السنه فمكث ما شاء الله أن يمكث و قيل كانت تختلف إليه أمه فكان يمص أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء و من أصبع لبنا و من أصبع عسلا و من أصبع تمرا و من أصبع سمنا عن أبى روق و محمد بن إسحاق و لما خرج من السرب نظر إلى النجم و كان آخر الشهر فرأى الكوكب قبل القمر ثم رأى القمر ثم رأى الشمس فقال ما قال و لما رأى قومه يعبدون الأصنام خالفهم و كان يعيب آلهتهم حتى فشا أمره و جرت المناظرات.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۰ الى ۸۱]

اشاره

وَ حاجَّهُ قَوْمُهُ قالَ أَ تُحاجُّونِّی فِی اللَّهِ وَ قَدْ هَدانِ وَ لا أَخافُ ما تُشْرِکُونَ بِهِ إِلاَّ أَنْ یَشاءَ رَبِّی شَیْئاً وَسِعَ رَبِّی کُلَّ شَیْ ءٍ عِلْماً أَ فَلا تَتَذَکَّرُونَ (۸۰) وَ کَیْفَ أَخافُ ما أَشْرَکْتُمْ وَ لا تَخافُونَ أَنَّکُمْ أَشْرَکْتُمْ بِاللَّهِ ما لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ عَلَیْکُمْ سُلْطاناً فَأَیُّ الْفَرِیقَیْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۸۱)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر فى روايه ابن ذكوان أ تحاجونى خفيفه النون و الباقون بالتشديد.

الحجه

قال أبو على لا نظير فى قول من شدد فأما وجه التخفيف فإنه حذفت النون الثانيه لالتقاء النونين و التضعيف يكره فيتوصل إلى إزالته تاره بالحذف نحو علماء بنو فلان و تاره بالإبدال نحو لا أملاه حتى تفارقا نحو ديوان و قيراط فحذفوا النون الثانيه كراهه التضعيف و لا يجوز أن تكون المحذوفه الأولى لأن الاستثقال يقع بالتكرير فى الأمر الأعم و فى الأولى أيضا أنها دلاله الإعراب و إنما حذفت الثانيه كما حذفتها فى ليتى فى نحو قوله:

إذ قال ليتى أصادفه و يذهب بعض مالى

و قوله:

تراه كالثغام يعل مسكا يسوء الفاليات إذا فلينى

فالمحذوفه المصاحبه للياء ليسلم سكون لام الفعل و ما يجرى مجراها أو حركتها و لا يجوز أن يكون المحذوفه الأولى لأن الفعل يبقى بلا فاعل كما لا تحذف الأولى فى أ تحاجونى لأنها للإعراب و يدل على أن المحذوفه الثانيه أنها حذفت مع الجار أيضا فى نحو قوله:

قدنى من نصر الخبيبين قدى

و قد جاء حذف هذه النون فى كلامهم قال الشاعر:

أ بالموت الذى لا بد أنى ملاق لا أباك تخوفينى

و قال:

تذكرونا إذ نقاتلكم لا يضر معدما عدمه.

الإعراب

موضع أن يشاء نصب أى لا أخاف إلا مشيئه الله و هذا استثناء منقطع و قيل متصل و تقديره لا أخافهم إلا أن يشاء ربى إحياءهم و اقتدارهم و علما منصوب على التمييز.

المعنى

ثم ذكر سبحانه محاجه إبراهيم مع قومه فقال «وَ حاجَّهُ قَوْمُهُ» أى خاصموه و جادلوه فى الدين و خوفوه من ترك عباده آلهتهم «قالَ» أى إبراهيم لهم «أَ تُحاجُّونِّي فِي اللَّهِ وَ قَدْ هَدانِ» أى وفقنى لمعرفته و لطف بى فى العلم بتوحيده و ترك الشرك و إخلاص العباده له «وَ لا أَخافُ ما تُشْرِكُونَ بِهِ» أى لا أخاف منه ضررا إن كفرت به و لا أرجو نفعا إن عبدته لأنه بين صنم قد كسر فلم يدفع عن نفسه و نجم دل أفوله على حدوثه فكيف تحاجوننى و تدعوننى إلى عباده من لا يخاف ضره و لا يرجى نفعه «إِلَّا أَنْ يَشاءَ رَبِّي شَيْئاً» فيه قولان (أحدهما) أن معناه إلا أن يغلب الله هذه الأصنام التى تخوفوننى بها فيحييها و يقدرها فتضر و تنفع فيكون ضررها و نفعها إذ ذاك دليلا على حدوثها أيضا و على توحيد الله و على أنه المستحق للعباده دون غيره و أنه لا شريك له فى ملكه ثم أثنى على الله سبحانه فقال «وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْ ءٍ عِلْماً» أى هو عالم بكل شى ء ثم أمرهم بالتذكر و التدبر فقال «أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ» و الثانى قول الحسن معناه لا أخاف الأوثان إلا أن يشاء ربى أن يعذبنى ببعض ذنوبى أو يشاء الإضرار بى ابتداء و الأول أجود ثم احتج (عليه السلام) عليهم و أكد الحجاج بقوله «وَ كَيْفَ أَخافُ ما أَشْرَكْتُمْ» أى كيف تلزموننى أن أخاف ما أشركتم به من الأوثان المخلوقه و قد تبين حالهم فى أنهم لا يضرون و لا ينفعون «وَ لا تَخافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ» أى و لا تخافون من هو القادر على الضر و النفع بل تجرؤون عليه بأن أشركتم أى جعلتم له شركاء فى ملكه و تعبدونهم من دونه و قيل معناه كيف أخاف شرككم و أنا منه برى ء و الله تعالى لا يعاقبنى بفعلكم و أنتم لا تخافون و قد أشركتم به فيكون على هذا ما فى قوله «ما أَشْرَكْتُمْ» مصدريه «ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً» أى حجه على صحته و هذا يدل على أن كل من قال قولا أو اعتقد مذهبا بغير حجه فهو مبطل «فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ» أ نحن و قد عرفنا الله بأدلته و وجهنا العباده نحوه أم أنتم و قد أشركتم بعباده غيره من الأصنام و لو أطرحتم العصبيه و الحميه لما وجدتم لهذا الحجاج مدفعا «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى تستعملون عقولكم و علومكم فتميزون الحق من الباطل و الدليل من الشبهه.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۸۲]

اشاره

الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۸۲)

اللغه

قال الأصمعى الظلم فى اللغه وضع الشى ء فى غير موضعه قال الشاعر يمدح قوما:

" هرت الشقاشق ظلامون للجزر"

يريد أنهم عرقبوها فوضعوا النحر غير موضعه و قال النابغه:

" و النؤى كالحوض بالمظلومه الجلد"

يريد الأرض التى صرف عنها المطر و إنما سماها مظلومه لأنهم يتحوضون فيها حوضا لم يحكموا صنعه و لم يضعوه فى موضعه لكونهم مسافرين.

المعنى

لما تقدم قوله سبحانه فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ أى بأن يأمن من العذاب الموحد أم المشرك عقبه ببيان من هو أحق به فقال «الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ» معناه الذين عرفوا الله تعالى و صدقوا به و بما أوجبه عليهم و لم يخلطوا ذلك بظلم و الظلم هو الشرك عن ابن عباس و سعيد بن المسيب و قتاده و مجاهد و أكثر المفسرين و روى عن أبى بن كعب أنه قال أ لم تسمع قوله سبحانه «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» و هو المروى عن سلمان الفارسى و حذيفه بن اليمان

و روى عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآيه شق على الناس و قالوا يا رسول الله و أينا لم يظلم نفسه فقال ص أنه ليس الذى تعنون أ لم تستمعوا إلى ما قال العبد الصالح يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

و قال الجبائى و البلخى يدخل فى الظلم كل كبيره تحبط ثواب الطاعه و قال البلخى و لو اختص الشرك على ما قالوه لوجب أن يكون مرتكب الكبيره إذا كان مؤمنا كان آمنا و ذلك خلاف القول بالإرجاء و هذا لا يلزم لأنه قول بدليل الخطاب و مرتكب الكبيره غير آمن و إن كان ذلك معلوما بدليل آخر «أُولئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ» من الله بحصول الثواب و الأمان من العقاب «وَ هُمْ مُهْتَدُونَ» أى محكوم لهم بالاهتداء إلى الحق و الدين و قيل إلى الجنه و اختلف فى هذه الآيه فقيل أنه من تمام قول

إبراهيم (عليه السلام) و قوم إن هذا القول من الله تعالى على جهه فصل القضاء بذلك بين إبراهيم (عليه السلام) و قومه عن محمد بن إسحاق و ابن زيد و الجبائى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۳ الى ۸۷]

اشاره

وَ تِلْكَ حُجَّتُنا آتَيْناها إِبْراهِيمَ عَلى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۸۳) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنا وَ نُوحاً هَدَيْنا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسى وَ هارُونَ وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۸۴) وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيى وَ عِيسى وَ إِلْياسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ (۸۵) وَ إِسْماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ يُونُسَ وَ لُوطاً وَ كلاًّ فَضَّلْنا عَلَى الْعالَمِينَ (۸۶) وَ مِنْ آبائِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ وَ إِخْوانِهِمْ وَ اجْتَبَيْناهُمْ وَ هَدَيْناهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۸۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و يعقوب «دَرَجاتٍ» منونا و الباقون درجات من نشاء بالإضافه و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و الليسع بتشديد اللام و فتحها و سكون الياء هاهنا و فى ص و الباقون «وَ الْيَسَعَ» بسكون اللام و فتح الياء.

الحجه

من أضاف درجات ذهب إلى أن المرفوعه هى الدرجات لمن يشاء و من نون ذهب إلى أن المرفوع صاحب الدرجات و يقوى قراءه من أضاف قوله تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ فمن فضل على غيره فقد رفعت درجته عليه و يدل على قراءه من نون قوله «وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ» لأنه فى ذكر الرسل فأما قوله «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا» فإنه فى الرتب و ارتفاع الأحوال فى الدنيا و اتضاعها لأن قبله نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياه الدنيا و أما من قرأ الليسع باللام فإن هذه اللام

زائده قال أبو على اعلم أن لام المعرفه يدخل الأسماء على ضربين (أحدهما) للتعريف و الآخر زياده زيدت كما تزاد الحروف و التعريف على ضروب منها أن يكون إشاره إلى معهود بينك و بين المخاطب نحو الرجل إذا أردت به رجلا عرفتماه بعهد كان بينكما (و الآخر) أن يكون إشاره إلى ما فى نفوس الناس من علمهم للجنس فهذا الضرب و إن كان معرفه كالأول فهو مخالف له من حيث كان الأول قد علمه حسا و هذا لم يعلمه كذلك إنما يعلمه معقولا و أما نحو مررت بهذا الرجل فإنما أشير به إلى الشاهد الحاضر لا إلى غائب معلوم بعهد أ لا ترى أنك تقول ذلك فيما لا عهد بينك فيه و بين مخاطبك و يدلك على ذلك قولك فى النداء يا أيها الرجل فتشير به إلى المخاطب الحاضر فأما نحو العباس و الحارث و الحسن فإنما دخلت الألف و اللام فيها على تنزيل أنها صفات جاريه على موصوفين و هذا، يعنى الخليل بقوله جعلوه الشى ء بعينه فإذا لم ينزل هذا التنزيل لم يلحقوها الألف و اللام فقالوا حارث و عباس و على كلا المذهبين جاء ذلك فى كلامهم قال الفرزدق:

يقعدهم أعراق حذيم بعد ما رجا الهتم إدراك العلى و المكارم

و قال:

ثلاث مئين للملوك وفى بها ردائى و جلت عن وجوه الأهاتم

فجعله مره اسما بمنزله أضحاه و أضاح و مره صفه بمنزله أحمر و حمر و جمع الأعشى بين الأمرين فى قوله:

أتانى وعيد الحوص من آل جعفر فيا عبد عمرو لو نهيت الأحاوصا

و أما قوله:

و التيم الأم من يمشى و ألأمهم ذهل بن تيم بنو السود المدانيس

فإنه يحتمل أمرين يجوز أن يكون بمنزله العباس لأن التيم مصدر و المصادر قد أجريت مجرى

أسماء الفاعلين فوصف بها كما وصف بأسماء الفاعلين و جمع جمعها فى نحو نور و أنوار و سيل و سوائل و على هذا قالوا الفضل فى اسم رجل كأنهم جعلوه الشى ء الذى هو خلاف النقص و الآخر أن يكون تيمى و تيم كزنجى و زنج فأما الألف و اللام فى الليسع فلا يخلو أن تكون زائده أو غير زائده فإن كانت غير زائده فلا يخلو أن يكون على حد الرجل إذا أردت به المعهود أو الجنس نحو إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ أو على دخولهما فى العباس فلا يجوز أن يكون على واحد من ذلك فثبت أنه زياده و مما جاءت اللام فيه زائده ما أنشده أحمد بن يحيى:

يا ليت أم العمرو كانت صاحبى مكان من أنشأ على الركائب

و مما جاءت الألف و اللام فيه زائده الخمسه العشر درهما حكاه أبو الحسن الأخفش أ لا ترى أنهما اسم واحد و لا يجوز أن يعرف اسم واحد بتعريفين كما لا يجوز أن يتعرف بعض الاسم دون بعض و ذهب أبو الحسن إلى أن اللام فى اللات زائده لأن اللات معرفه فأما العزى فبمنزله العباس و قياس قول أبى الحسن هذا أن يكون اللام فى اليسع أيضا زائده لأنه علم مثل اللات و ليس صفه و مما جاءت اللام فيه زائده قول الشاعر:

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافه كاهله

فأما من قال الليسع فإنه يكون اللام على حد ما فى الحرث أ لا ترى أنه على وزن الصفات إلا أنه و إن كان كذلك فليس له مزيه على القول الآخر أ لا ترى أنه لم يجى ء فى الأسماء الأعجميه المنقوله فى حال التعريف نحو إسماعيل و إسحاق شى ء على هذا النحو كما لم يجى ء فيها شى ء فيه لام التعريف فإذا كان كذلك كان الليسع بمنزله اليسع فى أنه خارج عما عليه الأسماء الأعجميه المختصه المعربه.

الإعراب

«وَ تِلْكَ حُجَّتُنا» تلك مبتدأ و حجتنا خبره و الظاهر أن قوله «عَلى قَوْمِهِ» من صله حجتنا أى و تلك حجتنا على قومه و إذا جعلت «آتَيْناها» من صفه حجتنا كان فصلا بين الصله و الموصول و ذلك لا يجوز فينبغى أن يكون متعلقا بمحذوف هذا الظاهر تفسير له كذا نقل عن أبى على الجبائى.

المعنى

ثم بين سبحانه أن الحجج التی ذكرها إبراهیم (علیه السلام) لقومه آتاه إیاها و أعطاها إیاه بمعنى أنه هداه لها و أنه احتج بها بأمره فقال «وَ تِلْكَ حُجَّتُنا» أی أدلتنا «آتَيْناها» أی أعطیناها «إِبْراهِيمَ» و أخطرناها بباله و جعلناها حججا «عَلى قَوْمِهِ» من الكفار حتى تمكن من إیرادها علیهم عند المحاجه «نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ» من المؤمنین الذین یصدقون الله و رسوله و یطیعونه و نفضل بعضهم على بعض بحسب أحوالهم فی الإیمان و الیقین «إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ» یجعل التفاوت بینهم على ما توجبه حكمته و یقتضیه علمه و قیل معناه نرفع درجات من نشاء على الخلق بالاصطفاء للرساله «وَ وَهَبْنا لَهُ» أی لإبراهیم «إِسْحاقَ» و هو ابنه من ساره «وَ يَعْقُوبَ» ابن إسحاق «كُلًّا هَدَيْنا» أی كل الثلاثه فضلنا بالنبوه كما قال سبحانه «وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدى» أی ذاهبا عن النبوه فهداك إلیها و قیل معناه كلا هدینا بنیل الثواب و الكرامات عن الجبائی من الله سبحانه على إبراهیم بأن رزقه الولد و ولد الولد فإن من أفضل النعم على العبد أن یرزقه الله ولدا یدعو له بعد موته فكیف إذا رزق الولد و ولد الولد و هما نبیان مرسلان «وَ نُوحاً هَدَيْنا مِنْ قَبْلُ» أی من قبل هؤلاء «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ» أی من ذریه نوح لأنه أقرب المذكورین إلیه و لأن فیمن عددهم من لیس من ذریه إبراهیم و هو لوط و إلیاس و قیل أرادوا من ذریه إبراهیم «داوُدَ» و هو داود بن أیشا «وَ سُلَيْمانَ» ابنه «وَ أَيُّوبَ» و هو أیوب بن أموص بن رازج بن روم بن عیصا بن إسحاق ابن إبراهیم «وَ يُوسُفَ» بن یعقوب بن إسحاق بن إبراهیم «وَ مُوسى» بن عمران بن یصهر بن قاهث بن لاوی بن یعقوب «وَ هارُونَ» أخاه و كان أكبر منه بسنه «وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» بنیل الثواب و الكرامات و قیل المراد به كما تفضلنا على هؤلاء الأنبیاء بالنبوه فكذلك نتفضل على المحسنین بنیل الثواب و الكرامات «وَ زَكَرِيَّا» و هو زكریا بن أذن بن بركیا «وَ يَحْيى» و هو ابنه «وَ عِيسى» و هو ابن مریم بنت عمران بن یاشهم بن أمون بن حزقیا «وَ إِلْياسَ» و اختلف فیه فقیل أنه إدریس كما قیل لیعقوب إسرائیل عن عبد الله بن مسعود و قیل هو إلیاس بن بستر بن فنحاص بن العیزار بن هارون بن عمران نبی الله عن ابن إسحاق و قیل هو الخضر عن كعب «كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ» أی من الأنبیاء و المرسلین «وَ إِسْماعِيلَ» و هو ابن إبراهیم «وَ الْيَسَعَ» بن أخطوب بن العجوز «وَ يُونُسَ» بن متى «وَ لُوطاً» و هو لوط بن هارون بن أخی إبراهیم و قیل هو ابن أخته «وَ كلًّا» أی و كل واحد منهم «فَضَّلْنا عَلَى الْعالَمِينَ» أی عالمی زمانه و من قال أن الهاء فی قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ» كنایه عن إبراهیم قال أنه سمى ذریته إلى قوله «وَ كَذلِكَ نَجْزِي

الْمُحْسِنِينَ» ثم عطف قوله «وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيى» على قوله «وَ نُوحاً هَدَيْنا» و لا يمتنع أيضا أن يكون غلب الأكثر الذين هم من نسل إبراهيم على أن الروايه التى جاءت عن ابن مسعود أن إلياس إدريس هو جد نوح إذا لم تضعف قول من قال إن الهاء كنايه عن نوح فكذلك إذا لم يكن لوط من ذريه إبراهيم لم يضعف قول من قال إن الهاء كنايه عن إبراهيم و قال الزجاج يجوز أن يكون من ذريته من ذريه نوح و يجوز أن يكون من ذريه إبراهيم لأن ذكرهما جميعا قد جرى و أسماء الأنبياء التى جاءت بعد قوله «وَ نُوحاً» نسق على نوح و إذا جعل الله سبحانه عيسى من ذريه إبراهيم (عليه السلام) أو نوح ففى ذلك دلاله واضحه و حجه قاطعه على أن أولاد الحسن و الحسين (عليه السلام) ذريه رسول الله (صلى الله عليه و آله) على الإطلاق و إنهما ابنا رسول الله (صلى الله عليه و آله)

و قد صح فى الحديث أنه قال لهما ع ابناى هذان إمامان قاما أو قعدا

و قال للحسن (عليه السلام) أن ابنى هذا سيد

و إن الصحابه كانت تقول لكل منهما و من أولادهما يا ابن رسول الله «وَ مِنْ آبائِهِمْ» يعنى و من آباء هؤلاء الأنبياء «وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ وَ إِخْوانِهِمْ» جماعه فضلناهم و قال الزجاج معناه هدينا هؤلاء و هدينا بعض آبائهم و إخوانهم «وَ اجْتَبَيْناهُمْ» أى اصطفيناهم و اخترناهم للرساله و هو مأخوذ من جبيت الماء فى الحوض إذا جمعته «وَ هَدَيْناهُمْ» أى سددناهم و أرشدناهم فاهتدوا «إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى طريق بين لا اعوجاج فيه و هو الدين الحق.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۸۸ الى ۹۰]

اشاره

ذلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۸۸) أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِها هؤُلاءِ فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ (۸۹) أُولئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرى لِلْعالَمِينَ (۹۰)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده اقتده بكسر الهاء مشبعه و الباقون «اقْتَدِهْ» ساكنه الهاء إلا

أن حمزه و الكسائى و يعقوب و خلفا يحذفون الهاء فى الوصل و يثبتونها فى الوقف و الباقون يثبتونها فى الوصل و الوقف.

الحجه

قال أبو على الوجه الوقوف على الهاء لاجتماع الجمهور على إثباته و لا ينبغى أن يوصل و الهاء ثابته لأن هذه الهاء فى السكت بمنزله همزه الوصل فى الابتداء فى أن الهاء للوقف كما أن همزه الوصل للابتداء بالساكن فكما لا تثبت الهمزه فى الوصل كذلك ينبغى أن لا ـ تثبت الهاء و وجه قراءه ابن عامر أن يجعل الهاء كنايه عن المصدر لا التى تلحق الوقف و حسن إضماره لذكر الفعل الدال عليه و مثل ذلك قول الشاعر:

فجال على وحشييه و تخاله على ظهره سبا جديدا يمانيا

كأنه قال و تخال خيلا على ظهره سبا فعلى متعلق بمحذوف و التقدير ثابتا على ظهره و مثله قول الشاعر:

هذا سراقه للقرآن يدرسه و المرء عند الرشى إن يلقها ذيب

فالهاء كنايه عن المصدر و دل يدرسه على الدرس و لا يجوز أن يكون ضمير القرآن لأن الفعل قد تعدى إليه باللام فلا يجوز أن يتعدى إليه و إلى ضميره.

المعنى

ثم بين سبحانه إكرامه لأنبيائه (عليه السلام) ثم أمر من بعد بالاقتداء بهم فقال «ذٰلِكَ» و هو إشاره إلى ما تقدم ذكره من التفضيل و الاجتباء و الهدايه و الاصطفاء «هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» ممن لم يسمهم فى هذه الآيات و الهدايه هنا هى الإرشاد إلى الثواب دون الهدايه التى هى نصب الأدله أ لا ترى إلى قوله «وَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» و ذلك لا يليق إلا بالثواب الذى يختص المحسنين دون الدلاله التى يشترك بها المؤمن و الكافر و قوله «وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» يدل أيضا على ذلك

و معناه أنهم لو أشركوا لبطلت أعمالهم التى كانوا يوقعونها على خلاف الوجه الذى يستحق به الثواب لتوجيهها إلى غير الله تعالى و ليس فى ذلك دلاله على أن الثواب الذى استحقوه على طاعتهم المتقدمه يحبط إذ ليس فى ظاهر الآيه ما يقتضى ذلك على أنا قد علمنا بالدليل أن المشرک لا يكون له ثواب أصلا و اجتمعت الأمه على ذلک «أُولئِکَ» يعنى به من تقدم ذكرهم من الأنبياء «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ» أى أعطيناهم «الْكِتابَ» أراد الكتب و وحد لأنه عنى به الجنس «وَ الْحُكْمَ» معناه و الحكم بين الناس و قيل الحكمه «وَ النُّبُوَّةَ» أى الرساله «فَإِنْ يَكْفُرْ بِها» أى بالكتاب و الحكم و بالنبوه و «هؤُلاءِ» يعنى الكفار الذين جحدوا نبوه النبى (صلى الله عليه و آله) فى ذلک الوقت «فَقَدْ وَكَّلْنا بِها» أى بمراعاه أمر النبوه و تعظيمها و الأخذ بهدى الأنبياء «قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ» و اختلف فى المعنيين بذلک فقيل عنى به الأنبياء الذين جرى ذكرهم آمنوا بما أتى به النبى (صلى الله عليه و آله) قبل وقت مبعثه عن الحسن و اختاره الزجاج و الطبرى و الجبائى و قيل عنى به الملائكه عن أبى رجاء العطاردى و قيل عنى به من آمن من أصحاب النبى (صلى الله عليه و آله) فى وقت مبعثه و قيل عنى بقوله «فَإِنْ يَكْفُرْ بِها» كفار قريش و بقوله «قَوْماً لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ» أهل المدينه عن الضحاک و اختاره الفراء و إنما قال «وَكَّلْنا بِها» و لم يقل فقد قام بها قوم تشريفا لهم بالإضافه إلى نفسه و قيل معناه فقد ألزمناها قوما فقاموا بها و فى هذا ضمان من الله تعالى أن ينصر نبيه ص و يحفظ دينه «أُولئِکَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ» أى هداهم الله إلى الصبر «فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ» معناه اقتد بهم فى الصبر على أذى قومک و اصبر كما صبروا حتى تستحق من الثواب ما استحقوه و قيل معناه أولئک الذين قبلوا هدى الله و اهتدوا بلطف الله الذى فعله بهم فاقتد بطريقتهم فى التوحيد و الأدله و تبليغ الرساله و الإشاره بأولئک إلى الأنبياء الذين تقدم ذكرهم عن ابن عباس و السدى و ابن زيد و قيل إلى المؤمنين الموكلين بحفظ دين الله لأنه فى ذكرهم عن الحسن و قتاده و على هذا فلم يتكرر لفظ الهدايه و فى القول الأول أعاد ذكر الهدايه لطول الكلام و يكون معنى قوله «فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ» اقتد بصبر أيوب و سخاء إبراهيم و صلابه موسى و زهد عيسى ثم فسر بعض ما يقتدى بهم فيه بقوله «قُلْ» يا محمد «لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً» أى لا أطلب منكم على تبليغ الوحى و أداء الرساله جعلا كما لم يسأل ذلک الأنبياء قبلى فإن أخذ الأجر عليه ينفر الناس عن القبول «إِنْ هُوَ» أى ما هو «إِلَّا ذِكْرى» أى تذكيرا «لِلْعالَمِينَ» بما يلزمهم إتيانه و اجتنابه و فى هذه الآيه دلاله على أنه لا يخلو كل زمان من حافظ للدين إما نبى أو إمام لقوله «فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْماً» و أسند

التوكيل إلى نفسه و قد استدل قوم بالآيه على أن النبى (صلى الله عليه و آله) و أمته كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم إلا ما قام الدليل على نسخه و هذا لا يصح لأن الآيه قد وردت فيما اتفقوا عليه على ما تقدم ذكره و ذلك لا يليق إلا بالتوحيد و مكارم الأخلاق فأما الشرائع فإنها تختلف فلا يصح الاقتداء بجميع الأنبياء فيها و تدل الآيه على أن نبينا مبعوث إلى كافه العالمين و إن النبوه مختومه به و لذلك قال «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرى لِلْعالَمِينَ».

[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۱]

اشاره

وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى بَشَرٍ مِنْ شَيْ ءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِى جاءَ بِهِ مُوسى نُوراً وَ هُدىً لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَراطِيسَ تُبْدُونَها وَ تُخْفُونَ كَثِيراً وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لا آباؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ (۹۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو يجعلونه قراطيس يبدونها و يخفون بالياء فيها و الباقون بالتاء فى الجميع.

الحجه

من قرأ بالياء فلأن ما قبله «ما قَدَرُوا اللَّهَ» على الغيبه و من قرأ بالتاء فعلى الخطاب من قوله «قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ» و قوله (فيما بعد) «وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا».

الإعراب

«حَقَّ قَدْرِهِ» منصوب على المصدر «تُبْدُونَها وَ تُخْفُونَ كَثِيراً» يجوز أن يكون صفه لقراطيس لأن النكرات توصف بالجمل و يجوز أن يكون حالا من ضمير الكتاب فى «تَجْعَلُونَهُ» على أن تجعل القراطيس الكتاب فى المعنى لأنه مكتوب فيها و إنما رفع قوله «يَلْعَبُونَ» لأنه لم يجعله جوابا لقوله «ذَرْهُمْ» و لو جعله جوابا لجزمه كما قال سبحانه «ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا» و موضع «يَلْعَبُونَ» نصب على الحال و التقدير ذرهم لاعبين فى خوضهم.

النزول

جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الضيف يخاصم النبى (صلى الله عليه و آله) فقال له النبى (صلى الله عليه و آله) أنشدك بالذى أنزل التوراه على موسى أ ما تجد فى التوراه إن الله سبحانه يبغض

الحبر السمين و كان سمينا فغضب و قال ما أنزل الله على بشر من شى ء فقال له أصحابه ويحك و لا موسى فنزلت الآيه

عن سعيد بن جبير و قيل إن الرجل كان فنحاص بن عازورا و هو قائل هذه المقاله عن السدى و

قيل أن اليهود قالت يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا و الله ما أنزل الله من السماء كتابا فنزلت الآيه

عن ابن عباس و فى روايه أخرى عنه أنها نزلت فى الكفار أنكروا قدره الله عليهم فمن أقر أن الله على كل شى ء قدير فقد قدر الله حق قدره و قيل نزلت فى مشركى قريش عن مجاهد.

المعنى

لما تقدم ذكر الأنبياء و النبوه عقبه سبحانه بالتهجين لمن أنكر النبوه فقال «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عرفوا الله حق معرفته و ما عظموه حق عظمته و ما وصفوه بما هو أهل أن يوصف به «إِذْ قالُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى بَشَرٍ مِنْ شَيْ ءٍ» أى ما أرسل الله رسولا و لم ينزل على بشر شيئا مع أن المصلحه و الحكمه تقتضيان ذلك و المعجزات الباهره تدل على بعثه كثير منهم ثم أمر سبحانه نبيه (صلى الله عليه و آله) فقال «قُلْ» يا محمد لهم «مَنْ أَنْزَلَ الْكِتابَ الَّذِي جاءَ بِهِ مُوسى» يعنى التوراه و إنما احتج بذلك عليهم لأن القائل لذلك من اليهود و من قال أن المعنى بالآيه مشركو العرب قال احتج عليهم بالأمر الظاهر ثم بين أن منزله محمد فى ذلك كمنزله موسى «نُوراً» أى يستضاء به فى الدين كما يستضاء بالنور فى الدنيا «وَ هُدىً لِلنَّاسِ» أى دلاله يهتدون به «تَجْعَلُونَهُ قَراطِيسَ» أى كتبا و صحفا متفرقه و قال أبو على الفارسى معناه تجعلونه ذا قراطيس أى تودعونه إياها «تُبْدُونَها وَ تُخْفُونَ كَثِيراً» أى تبدون بعضها و تكتمون بعضها و هو ما فى الكتب من صفات النبى (صلى الله عليه و آله) و الإشاره إليه و البشاره به «وَ عُلِّمْتُمْ ما لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لا آباؤُكُمْ» قيل إنه خطاب للمسلمين يذكرهم ما أنعم به عليهم عن مجاهد و قيل هو خطاب لليهود أى علمتم التوراه فضيعتموه و لم تنتفعوا به و قيل معناه علمتم بالقرآن ما لم تعلموا عن الحسن «قُلْ» يا محمد «اللَّهَ» أى الله أنزل ذلك و هذا كما إن الإنسان إذا أراد البيان و الاحتجاج بما يعلم أن الخصم مقر به و لا يستطيع دفعه ذكر ذلك ثم تولى الجواب عنه بما قد علم أنه لا جواب له غيره «ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ» أى دعهم و ما يختارونه من العناد و ما خاضوا فيه من الباطل و اللعب و ليس هذا على إباحه ترك الدعاء و الإنذار بل على ضرب من التوعد و التهدد كأنه قال دعهم فسيعلمون عاقبه أمرهم.

ص: ٩٨

[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۲]

اشاره

وَ هـذا كِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَكٌ مُصَـدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَـدَيْهِ وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ (۹۲)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم لينذر بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالتاء يؤيـد قراءه قوله «وَ أَنْـذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخافُونَ» و «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها» و من قرأ بالياء جعل المنذر هو الكتاب و يؤيده قوله وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ و إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ فلا يمتنع إسناد الإنذار إليه على وجه التوسع.

الإعراب

«أَنْزَلْناهُ» جمله مرفوعه الموضع صفه لكتاب و مبارك أيضا صفه له.

المعنى

لما احتـج سـبحانه بإنزال التوراه على موسـى ع بين أن سبيل القرآن سبيلها فقال «وَ هـذا كِتابٌ» يعنى القرآن «أَنْزَلْناهُ» من السـماء إلى الأرض لأن جبرائيل (عليه السـلام) أتى به من السماء «مُبارَكٌ» و إنما سماه مباركا لأنه ممدوح مستسعد به فكل من تمسك به نال الفوز عن أبى مسلم و قيل إن البركه ثبوت الخير على النماء و الزياده و منه تبارك الله أى ثبت له ما يستحق به التعظيم لم يزل و لاـ يزال فـالقرآن مبـارك لأن قراءته خير و العمل به خير و فيه علم الأولين و الآخرين و فيه مغفره للـذنوب و فيه الحلال و الحرام و قيل البركه الزياده فالقرآن مبارك لما فيه من زياده البيان على ما فى الكتب المتقـدمه لأنه ناسـخ لا يرد عليه نسخ لبقائه إلى آخر التكليف «مُصَـدِّقُ الَّذِى بَيْنَ يَـدَيْهِ» من الكتب كالتوراه و الإنجيل و غيرهما عن الحسن و تصـديقه للكتب على وجهين (أحدهما) أنه يشهد بأنها حق (و الثانى) أنه ورد بالصفه التى نطقت بها الكتب المتقدمه «وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها» يعنى بأم القرى مكه و من حولها أهل الأرض كلهم عن ابن عباس و هو من باب حذف المضاف يريد لتنذر أهل أم القرى و إنما سـميت مكه أم القرى لأن الأرض دحيت من تحتها فكان الأرض نشأت منها و قيل لأن أول بيت وضع فى الدنيا وضع بمكه فكان القرى تنشأت

منها عن السدى و قيل لأن على جميع الناس أن يستقبلوها و يعظموها لأنها قبلتهم كما يجب تعظيم الأم عن الزجاج و الجبائى «وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ يُؤْمِنُونَ بِهِ» أى بالقرآن و يحتمل أن يكون كنايه عن محمد ص لدلاله الكلام عليه «وَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ» أى على أوقات صلواتهم «يُحافِظُونَ» أى يراعونها ليؤدوها فيها و يقوموا بإتمام ركوعها و سجودها و جميع أركانها و فى هذا دلاله على أن المؤمن لا يجوز أن يكون مؤمنا ببعض ما أوجبه الله دون بعض و فيها دلاله على عظم قدر الصلاه و منزلتها لأنه سبحانه خصها بالذكر من بين الفرائض و نبه على أن من كان مصدقا بالقيامه و بالنبى ص لا يخل بها و لا يتركها.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۳]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ قالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْ ءٌ وَ مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لَوْ تَرى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَراتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلائِكَهُ باسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ بِما كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آياتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ (۹۳)

اللغه

أصل الافتراء القطع من فريت الأديم أفريه فريا فكان الافتراء هو القطع على خبر لا حقيقه له و الفتره الغشيه و غمره كل شى ء معظمه و غمرات الموت شدائده قال الشاعر:

الغمرات ثم ينجلينا و ثم يذهبن فلا يجينا

و أصله الشى ء يغمر الأشياء فيغطيها و الهون بضم الهاء الهوان قال ذو الإصبع العدوانى:

اذهب إليك فما أمى براعيه ترعى المخاض و لا أغضى على الهون

و الهون بفتح الهاء الدعه و الرفق و منه يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً قال:

هونا كما لا يرد الدهر ما فاتا لا تهلكا أسفا فى إثر من ماتا

. الإعراب

«مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ» فى موضع الجر على العطف كأنه قال و من أظلم ممن قال ذلك و جواب لو من قوله «وَ لَوْ تَرى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَراتِ الْمَوْتِ» محذوف أى لرأيت عذابا عظيما.

النزول

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآيه فقيل نزلت فى مسيلمه حيث ادعى النبوه إلى قوله «وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْ ءٌ» و

قوله «سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح فإنه كان يكتب الوحى للنبى ص فكان إذا قال له اكتب عليما حكيما كتب غفورا رحيما و إذا قال له اكتب غفورا رحيما كتب عليما حكيما و ارتد و لحق بمكه و قال إنى أنزل مثل ما أنزل الله عن عكرمه و ابن عباس و مجاهد و السدى و إليه ذهب الفراء و الزجاج و الجبائى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قال قوم نزلت فى ابن أبى سرح خاصه و قال قوم نزلت فى مسيلمه خاصه.

المعنى

لما تقدم ذكر نبوه النبى ص و إنزال الكتاب عليه عقبه سبحانه بذكر تهجين الكفار الذين كذبوه أو ادعوا أنهم يأتون بمثل ما أتى به فقال «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» هذا استفهام فى معنى الإنكار أى لا أحد أظلم ممن كذب على الله فادعى أنه نبى و ليس بنبى «أَوْ قالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَ لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْ ءٌ» أى يدعى الوحى و لا يأتيه و لا يجوز فى حكمه الله سبحانه أن يبعث كذابا و هذا و إن كان داخلا فى الافتراء فإنما أفرد بالذكر تعظيما «وَ مَنْ قالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ» قال الزجاج هذا جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا فادعوا ثم لم يفعلوا و بذلوا النفوس و الأموال و استعملوا سائر الحيل فى إطفاء نور الله و أبى الله ألا أن يتم نوره و قيل المراد به عبد الله بن سعد بن أبى سرح أملى عليه رسول الله ص ذات يوم وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ إلى قوله «ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ» فجرى على لسان ابن أبى سرح فتبارك الله أحسن الخالقين فأملاه عليه و قال هكذا أنزل فارتد عدو الله

و قال لئن كان محمد صادقا فلقد أوحى إلى كما أوحى إليه و لئن كان كاذبا فلقد قلت كما قال و ارتد عن الإسلام و هدر رسول الله ص دمه فلما كان يوم الفتح جاء به عثمان و قد أخذ بيده و رسول الله ص فى المسجد فقال يا رسول الله اعف عنه فسكت رسول الله ص ثم أعاد فسكت ثم أعاد فسكت فقال هو لك فلما مر قال رسول الله لأصحابه أ لم أقل من رآه فليقتله فقال عباد بن بشر كانت عينى إليك يا رسول الله أن تشير إلى فأقتله فقال ص الأنبياء لا يقتلون بالإشاره ثم أخبر سبحانه عن حال هؤلاء فقال «وَ لَوْ تَرى إِذِ الظّالِمُونَ فِي غَمَراتِ الْمَوْتِ» أى فى شدائد الموت عند النزع و قيل فى أشد العذاب فى النار «وَ الْمَلائِكَةُ» الذين يقبضون الأرواح و قيل يريد ملائكه العذاب «باسِطُوا أَيْدِيهِمْ» لقبض أرواحهم و قيل يبسطون إليهم أيديهم بالعذاب يضربون وجوههم و أدبارهم «أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ» أى يقولون أخرجوا أنفسكم من سكرات الموت إن استطعتم و صدقتم فيما قلتم و ادعيتم و قيل أخرجوا أنفسكم من أجسادكم عند معاينه الموت إرهاقا لهم و تغليظا عليهم و إن كان إخراجها من فعل غيرهم و قيل على التأويل الأول يقولون لهم يوم القيامه أخرجوا أنفسكم من عذاب النار إن استطعتم أى خلصوها منه «الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ» أى عذابا تلقون فيه الهوان «بِما كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ» أى فى الدنيا «وَ كُنْتُمْ عَنْ آياتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ» أى تأنفون من اتباع آياته.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۹۴]

اشاره

وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ وَ ما نَرى مَعَكُمْ شُفَعاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ ما كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۹۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكسائى و حفص «بَيْنَكُمْ» بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على استعمل هذا الاسم على ضربين (أحدهما) أن يكون اسما متصرفا كالافتراق (و الآخر) أن يكون ظرفا و المرفوع فى قراءه من قرأ لقد تقطع بينكم هو الذى كان ظرفا ثم استعمل اسما و الدليل على جواز كونه اسما قوله وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ

و هـذا فِراقُ بَيْنِى وَ بَيْنِکَ فلما استعمل اسـما فى هـذه المواضع جاز أن يسـند إليه الفعل الـذى هو تقطع فى قول من رفع و الذى يدل على أن هذا المرفوع هو الذى استعمل ظرفا أنه لا يخلو من أن يكون الذى كان ظرفا اتسع فيه أو يكون الذى هو مصدر فلا يجوز أن يكون المصـدر لأن تقـديره يكون لقـد تقطع افتراقكم و هـذا خلاف المعنى المراد لأن المراد لقـد تقطع وصـلكم و ما كنتم تتـألفون عليه فـإن قلت كيـف جـاز أن يكـون بمعنى الوصـل و أصـله الافـتراق و التمـايز قيـل إنه لمـا اسـتعمل مع الشيئين المتلابسـين فى نحـو بينى و بينه شـركه و بينى و بينه رحـم و صـداقه صـارت لاسـتعمالها فى هـذه المواضع بمنزله الوصـله و على خلاف الفرقه فلهذا قد جاء لقد تقطع بينكم بمعنى تقطع وصلكم فأما من نصب «بَيْنَكُمْ» ففيه مذهبان (أحدهما) أنه أضمر الفاعل فى الفعل و دل عليه ما تقـدم من قوله «وَ ما نَرى مَعَكُمْ شُـفَعاءَكُمُ» لأن هـذا يدل على التقاطع و ذلك المضـمر هو الوصل فكأنه قال لقد تقطع وصـلكم بينكم و قد حكى سـيبويه أنهم قالوا إذا كان غدا فأتنى و أضمر ما كانوا فيه من رخاء و بلاء لدلاله الحال عليه و المـذهب الآخر أنه انتصب على شـى ء يراه أبـو الحسن فـإنه يـذهب إلى أن معنـاه معنى المرفوع فلمـا جرى فى كلامهم منصوبـا ظرفـا تركـوه على مـا يكـون عليه فى أكـثر الكلام و كـذلك يقـول فى قـوله يَوْمَ الْقِيـامَهِ يَفْصِـلُ بَيْنَكُمْ و قوله و أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذلِکَ و دون فى موضع رفع عنده و إن كان منصوب اللفظ كما يقال منا الصالح و منا الطالح.

اللغه

فرادى جمع فرد و فريد و فرد و فراد فلا يصرفونها تشبيها بثلاث و رباع قال الشاعر: و العرب تقول فرادى

ترى النعرات البيض تحت لبانه فراد و مثنى أصعقتها صواهله

و قال النابغه:

من وحش وجره موشى أكارعه طاوى المصير كسيف الصيقل الفرد

و مثل الفرادى الردافى و القرابى و التخويل الإعطاء و أصله تمليک الخول كما أن

ص: ۱۰۳

التمويل هو تمليك الأموال و خوله الله أعطاه مالا- و فلان خولى مال و خال مال و خائل مال إذ كان يصلح المال و هم خول فلان أى أتباعه الواحد خائل و الزعم قد يكون حقا و قد يكون باطلا قال الشاعر:

يقول هلكنا إن هلكت و إنما على الله أرزاق العباد كما زعم

و البين مصدر بأن يبين إذا فارق قال الشاعر:

بأن الخليط برامتين فودعوا أو كلما ظعنوا لبين تجزع

قال أبو زيد بأن الحى بينونه و بينا إذا ظعنوا و تباينوا أى تفرقوا بعد أن كانوا جميعا.

الإعراب

«فُرادى» نصب على الحال و «ما خَوَّلْناكُمْ» موصول و صله فى موضع نصب بأنه مفعول «تَرَكْتُمْ».

النزول

نزلت فى النضر بن الحرث بن كلده حين قال سوف يشفع لى اللات و العزى عن عكرمه.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام ما يقال لهم على سبيل التوبيخ فقال «وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا» قيل هذا من كلام الله تعالى يخاطب به عباده إما عند الموت أو عند البعث و قيل هو من كلام الملائكه يؤدونه عن الله إلى الذين يقبضون أرواحهم «فُرادى» أى وحدانا لا مال لكم و لا خول و لا ولد و لا حشم عن الجبائى و قيل واحدا واحدا على حده عن الحسن و قيل كل واحد منهم منفردا من شريكه فى الغى و شقيقه عن الزجاج «كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» أى كما خلقناكم فى بطون أمهاتكم فلا ناصر لكم و لا معين عن الجبائى و قيل معناه ما

روى عن النبى ص أنه قال تحشرون حفاه عراه غرلا

و الغرل هم القلف و

روى أن عائشه قالت لرسول الله ص حين سمعت ذلك وا سوأتاه أ ينظر بعضهم إلى سوأه بعض من الرجال و النساء فقال ص لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ و يشغل بعضهم عن بعض

و قال الزجاج معناه كما بدأناكم أول مره أى يكون بعثكم كخلقكم «وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ» معناه ملكناكم فى الدنيا مما كنتم تتباهون به من الأموال «وَراءَ ظُهُورِكُمْ» أى خلف ظهوركم فى الدنيا و المراد

تركتم الأموال و حملتم من الذنوب الأحمال و استمتع غيركم بما خلفتم و حوسبتم عليه فيا لها من حسره «وَ ما نَرى مَعَكُمْ شُفَعاءَكُمُ» أى ليس معكم من كنتم تزعمون أنهم يشفعون لكم عند الله يوم القيامه و هى الأصنام «الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكاءُ» معناه زعمتم أنهم شركاؤنا فيكم و شفعاؤكم يريد و ما نفعكم عباده الأوثان التى كنتم تقولون إنها فيكم شركاء و إنها تشفع لكم عند الله تعالى و هذا عام فى كل من عبد غير الله و اعتمد غيره يرجو خيره و يخاف ضيره فى مخالفه الله تعالى «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» أى وصلكم و جمعكم و من قرأ بالنصب فمعناه لقد تقطع الأمر بينكم أو تقطع وصلكم بينكم «وَ ضَلَّ عَنْكُمْ ما كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» أى ضاع و تلاشى و لا تدرون أين ذهب من جعلتم شفعاءكم من آلهتكم و لم تنفعكم عبادتها و قيل معناه ما تزعمون من عدم البعث و الجزاء قد حث الله سبحانه فى هذه الآيه على اقتناء الطاعات التى بها ينال الفوز و تدرك النجاه دون اقتناء المال الذى لا شك فى تركه و عدم الانتفاع به بعد الممات.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۵ الى ۹۶]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ فالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (۹۵) فالِقُ الْإِصْباحِ وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْباناً ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۹۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً» و الباقون و جاعل بالألف و الرفع الليل بالجر.

الحجه

وجه قول من قرأ و جاعل الليل أن قبله اسم فاعل و هو «فالِقُ الْحَبِّ» و «فالِقُ الْإِصْباحِ» ليكون فاعل المعطوف مثل فاعل المعطوف عليه أ لا ترى أن حكم الاسم أن يعطف على اسم مثله لأن الاسم بالاسم أشبه من الفعل بالاسم و يقوى ذلك قولهم:

للبس عباءه و تقر عينى أحب إلى من لبس الشفوف

فنصب و تقر ليكون فى تقدير اسم بإضمار أن فيكون قد عطف اسما على اسم و قوله:

و لو لا رجال من رزام و مازن و آل سبيع أو أسوك علقما

و من قرأ أو جعل فلأن اسم الفاعل الذى قبله بمعنى المضى فلما كان فاعل بمعنى فعل عطف عليه فعل لموافقته فى المعنى و يدلك على أنه بمنزله فعل أنه نزل منزلته فيما عطف عليه و هو قوله «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْباناً» أ لا ترى أنه لما كان المعنى فعل حمل المعطوف على ذلك فنصب الشمس و القمر على فعل لما كان فاعل كفعل و يقوى ذلك قولهم هذا معطى زيد درهما أمس فالدرهم محمول على أعطى لأن اسم الفاعل إذا كان لما مضى لم يعمل عمل الفعل فإذا كان معط بمنزله أعطى كذلك جعل فالق بمنزله فلق لأن اسم الفاعل لما مضى فعطف عليه فعل لما كان بمنزلته.

اللغه

الفلق الشق يقال فلقه فانفلق و الفلق الصبح لأن الظلام ينفلق عنه و الفلق المطمئن من الأرض كأنه منشق عنها و الحب جمع حبه و هو كل ما لا يكون له نوى كالبر و الشعير و النوى جمع نواه و الإصباح و الصبح واحد و هو مصدر أصبحنا إصباحا و قد روى عن الحسن أنه قرأ فالق الأصباح بالفتح يريد صبح كل يوم و ما قرأ به غيره و السكن الذى يسكن إليه و الحسبان جمع حساب مثل شهاب و شهبان و قيل هو مصدر حسبت الحساب أحسبه حسابا و حسبانا و حكى عن بعض العرب على الله حسبان فلان و حسبته أى حسابه و الحسبان بكسر الحاء جمع حسبانه و هى وساده صغيره و الحسبان و المحسبه مصدر حسبت فلانا عاقلا أحسبه و أحسبه.

الإعراب

النصب فى «الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» مفعول فعل يدل عليه و قوله و جاعل الليل سكنا و تقديره و جعل الشمس و القمر حسبانا و حسبانا المفعول الثانى منه و لا يجوز و جاعل الليل سكنا لأن اسم الفاعل إذا كان واقعا لم يعمل عمل الفعل و أضيف إلى ما بعده لا غير تقول هذا ضارب زيد أمس لا غير.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين بعجائب الصنع و لطائف التدبير فقال سبحانه «إِنَّ اللَّهَ فالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوى» أى شاق الحبه اليابسه الميته فيخرج منها

ص: ١٠٦

النبات و شاق النواه اليابسه فيخرج منها النخل و الشجر عن الحسن و قتاده و السدى و قيل معناه خالق الحب و النوى و منشئهما و مبدئهما عن ابن عباس و الضحاك و قيل المراد به ما فى الحبه و النوى من الشق و هو من عجيب قدره الله تعالى فى استوائه عن مجاهد و أبى مالك «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ» أى يخرج النبات الغض الطرى الخضر من الحب اليابس و يخرج الحب اليابس من النبات الحى النامى عن الزجاج و العرب تسمى الشجر ما دام غضا قائما بأنه حى فإذا يبس أو قطع أو قلع سموه ميتا و قيل معناه يخلق الحى من النطفه و هى موات و يخلق النطفه و هى موات من الحى عن الحسن و قتاده و ابن زيد و غيرهم و هذا أصح و قيل معناه يخرج الطير من البيض و البيض من الطير عن الجبائى و قيل معناه يخرج المؤمن من الكافر و الكافر من المؤمن «ذٰلِكُمُ اللّٰهُ» أى فاعل ذلك كله الله «فَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ» أى تصرفون عن الحق و يذهب بكم عن هذه الأدله الظاهره إلى الباطل أ فلا تتدبرون فتعلمون أنه لا ينبغى أن يجعل لمن أنعم عليكم بفلق الحب و النوى و إخراج الزرع من الحب و الشجر من النوى شريك فى عبادته «فالِقُ الْإِصْباحِ» أى شاق عمود الصبح عن ظلمه الليل و سواده عن أكثر المفسرين و قيل معناه خالق الصباح عن ابن عباس «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً» تسكنون فيه و تتودعون فيه عن ابن عباس و مجاهد و أكثر المفسرين نبه الله سبحانه على عظيم نعمته بأن جعل الليل للسكون و النهار للتصرف و دل بتعاقبهما على كمال قدرته و حكمته ثم قال «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْباناً» أى جعلهما تجريان فى أفلاكهما بحساب لا يتجاوزانه حتى ينتهيا إلى أقصى منازلهما فتقطع الشمس جميع البروج الاثنى عشر فى ثلاثمائه و خمس و ستين يوما و ربع القمر فى ثمانيه و عشرين يوما و بنى عليهما الليالى و الأيام و الشهور و الأعوام كما قال سبحانه الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ و قال كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ عن ابن عباس و السدى و قتاده و مجاهد أشار سبحانه بذلك إلى ما فى حسبانهما من مصالح العباد فى معاملاتهم و تواريخهم و أوقات عباداتهم و غير ذلك من أمورهم الدينيه و الدنيويه «ذٰلِكَ» إشاره إلى ما وصفه سبحانه من فلق الإصباح «وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْباناً» «تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ» الذى عز سلطانه فلا يقدر أحد على الامتناع منه «الْعَلِيمِ» بمصالح خلقه و تدبيرهم.

ص: ١٠٧

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۹۷ الى ۹۸]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِی ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآیاتِ لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ (۹۷) وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآیاتِ لِقَوْمٍ یَفْقَهُونَ (۹۸)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أبو عمرو و یعقوب بروایه روح و زید فمستقر بکسر القاف و الباقون بفتح القاف.

الحجه

قال أبو علی من کسر القاف کان المستقر بمعنی القار فإذا کان کذلک وجب خبره أن یکون المضمر منکم أی فمنکم مستقر کقولک بعضکم مستقر أی مستقر فی الأرحام و من فتح فلیس علی أنه مفعول أ لا تری أن استقر لا یتعدی و إذا لم یتعد لم یبن منه اسم مفعول به و إذا لم یکن مفعولا به کان اسم مکان فالمستقر بمنزله المقر کما کان المستقر بمعنی القار و إذا کان کذلک جعلت الخبر المضمر لکم و التقدیر فمستقر لکم و أما المستودع فإن استودع فعل یتعدی إلی مفعولین تقول استودعت زیدا ألفا و أودعت زیدا ألفا فاستودع مثل أودع کما أن استجاب مثل أجاب فالمستودع یجوز أن یکون الإنسان الذی استودع ذلک المکان و یجوز أن یکون المکان نفسه و من قرأ «فَمُسْتَقَرٌّ» بفتح القاف جعل المستودع مکانا لیکون مثل المعطوف علیه أی فلکم مکان استقرار و استیداع و من قرأ فمستقر فالمعنی منکم مستقر فی الأرحام و منکم مستودع فی الأصلاب فالمستودع اسم المفعول به فیکون مثل المستقر فی أنه اسم لغیر المکان.

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما یقارب فی المعنی الآیه المتقدمه فیما یدل علی وحدانیته و عظیم قدرته فقال «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ» أی خلق «لَکُمُ» أی لنفعکم «النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها» أی بضوئها و طلوعها و مواضعها «فِی ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» لأن من النجوم ما یکون بین یدی الإنسان و منها ما یکون خلفه و منها ما یکون عن یمینه و منها ما یکون عن یساره و یهتدی بها فی الأسفار و فی البلاد و فی القبله و أوقات اللیل و إلی الطرق فی مسالک البراری و البحار و قال البلخی لیس فی قوله «لِتَهْتَدُوا بِها» ما یدل علی أنه لم یخلقها لغیر ذلک بل خلقها سبحانه لأمور جلیله عظیمه و من فکر فی صغر الصغیر منها و کبر الکبیر و اختلاف مواقعها و مجاریها

ص: ۱۰۸

و اتصالاتها و سيرها و ظهور منافع الشمس و القمر فى نشوء الحيوان و النبات علم أن الأمر كذلك و لو لم يخلقها إلا للاهتداء لما كان لخلقها صغارا و كبارا و اختلافاتها فى المسير معنى و فى تفسير على بن إبراهيم بن هاشم أن النجوم آل محمد (عليه السلام) «قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ» أى بينا الحجج و البينات «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» أى يتفكرون فيعلمون «وَ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ» أى أبدعكم و خلقكم «مِنْ نَفْسٍ واحِدَةٍ» أى من آدم (عليه السلام) لأن الله تعالى خلقنا جميعا منه و خلق أمنا حواء، من ضلع من أضلاعه و من علينا بهذا لأن الناس إذا رجعوا إلى أصل واحد كانوا أقرب إلى التواد و التعاطف و التآلف «فَمُسْتَقَرٌّ وَ مُسْتَوْدَعٌ» قد مر ذكرهما فى الحجه و اختلف فى معناهما فقيل مستقر فى الرحم إلى أن يولد و مستودع فى القبر إلى أن يبعث عن عبد الله بن مسعود و قيل مستقر فى بطون الأمهات و مستودع فى أصلاب الآباء عن سعيد بن جبير و عكرمه عن ابن عباس و قيل مستقر على ظهر الأرض فى الدنيا و مستودع عند الله فى الآخره عن مجاهد و قيل مستقرها أيام حياتها و مستودعها حيث يموت و حيث يبعث عن أبى العاليه و قيل مستقر فى القبر و مستودع فى الدنيا عن الحسن و كان يقول يا ابن آدم أنت وديعه فى أهلك و يوشك أن تلحق بصاحبك و أنشد قول لبيد:

و ما المال و الأهلون إلا وديعه و لا بد يوما أن ترد الودائع

و قال سليمان بن زيد العدوى فى هذا المعنى:

فجع الأحبه بالأحبه قبلنا فالناس مفجوع به و مفجع

مستودع أو مستقر مدخلا فالمستقر يزوره المستودع

«قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ» أى بينا الحجج و ميزنا الأدله «لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ» مواقع الحجه و مواضع العبره و إنما خص الذين يعلمون و يفقهون لأنهم المنتفعون بها كما قال هُدىً لِلْمُتَّقِينَ و كرر قوله «قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ» حثا على النظر و تنبيها على أن كلا مما ذكر آيه و دلاله تدل على توحيده و صفاته العلى.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۹۹]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجْنا بِهِ نَباتَ کُلِّ شَیْ ءٍ فَأَخْرَجْنا مِنْهُ خَضِراً نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَراکِباً وَ مِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِها قِنْوانٌ دانِیَهٌ وَ جَنَّاتٍ مِنْ أَعْنابٍ وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمَّانَ مُشْتَبِهاً وَ غَیْرَ مُتَشابِهٍ انْظُرُوا إِلی ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ وَ یَنْعِهِ إِنَّ فِی ذلِکُمْ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۹۹)

القراءه

قرأ أبو بکر عن عاصم بروایه أبی یوسف الأعشی و البرجمی و جنات بالرفع و هو قراءه أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب (علیه السلام)

و عبد الله بن مسعود الأعمش و یحیی بن یعمر و قرأ الباقون «وَ جَنَّاتٍ» علی النصب و قرأ حمزه و الکسائی و خلف ثمره بضمتین و کذلک کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ و فی سوره یاسین لیأکلوا من ثمره و قرأ الباقون «ثَمَرِهِ» بفتحتین فی الجمیع.

الحجه

من قرأ «وَ جَنَّاتٍ» فإنه عطفها علی قوله «خَضِراً» أی فأخرجنا من الماء خضرا و جنات من أعناب و من قرأ و جنات بالرفع فإنه عطفها علی «قِنْوانٌ» لفظا و إن لم یکن من جنسها کقول الشاعر:

(متقلدا سیفا و رمحا)

و من قرأ «إِلی ثَمَرِهِ» فالثمر جمع ثمره مثل بقره و بقر و شجره و شجر و من قرأ ثمره بضمتین فیحتمل وجهین (أحدهما) أن یکون علی ثمره و ثمر مثل خشبه و خشب و أکمه و أکم قال الشاعر:

نحن الفوارس یوم دیسقه المغشو الکمأه غوارب الأکم

و نظیره من المعتل قاره و قور و ناقه و نوق و ساحه و سوح قال الشاعر:

و کان سیان ألا یسرحوا نعما أو یسرحوه بها و اغبرت السوح

(و الآخر) أن یکون جمع ثمار علی ثمر فیکون ثمر جمع الجمع.

اللغه

خضر بمعنی أخضر یقال أخضر فهو خضر و أخضر و أعور فهو عور و أعور و

فی الحدیث أن الدنیا حلوه خضره

أی غضه ناعمه و ذهب دمه خضرا مضرا أی باطلا و أخذ الشی ء خضرا مضرا أی مجانا بغیر ثمن و قیل غضا طریا و فلان أخضر الجلده و أخضر المنکب أی ذو سعه و خصب و قال الفضل بن عباس بن عتبه بن أبی لهب:

ص: ۱۱۰

و أنا الأخضر من يعرفنى أخضر الجلده فى بيت العرب

من يساجلنى يساجل ماجدا يملأ الدلو إلى عقد الكرب

برسول الله و ابنى بنته و بعباس بن عبد المطلب

و كتيبه خضراء إذا كان عليها سواد الحديد و العرب تسمى الأسود أخضر و يسمى سواد العراق سوادا لكثره خضرته و متراكب متفاعل من الركوب و طلع النخل أول ما يبدو من ثمره و قد أطلع النخل و القنوان جمع قنو و هو العذق بكسر العين أى الكباسه و العذق بفتح العين النخله و قنوان و قنوان بكسر القاف و ضمها لغتان و قنيان بالياء لغه تميم و دانيه قريبه المتناول و الينع النضج يقال ينع الثمر ينعا و ينعا و أينع إذا أدرك قال الشاعر:

فى قباب وسط دسكره حولها الزيتون قد ينعا

و قيل إن الينع جمع يانع مثل صاحب و صحب و تاجر و تجر.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» يريد من السحاب و العرب تقول كل ما علاك فأظلك فهو سماء «فَأَخْرَجْنا بِهِ نَباتَ كُلِّ شَیْ ءٍ» و المعنى فأخرجنا بالماء الذى أنزلناه من السماء من غذاء الأنعام و الطير و الوحش و أرزاق بنى آدم ما يتغذون به و يأكلونه فينبتون عليه و ينمون و يريد بنبات كل شى ء ما ينبت به كل شى ء و ينمو عليه و يحتمل أن يكون المراد أخرجنا به جميع أنواع النبات ليكون كل شى ء هو أصناف النبات كقوله إِنَّ هذا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ عن الفراء و الأول أحسن و إنما قال به لأنه سبحانه جعله سببا مؤديا إلى النبات لا مولدا له و قد كان يمكنه الإنبات بغيره فلا يقال أنه فعله بسبب مولد «فَأَخْرَجْنا مِنْهُ» أى من الماء و قيل من النبات «خَضِراً» أى زرعا رطبا أخضر و هو ساق السنبله «نُخْرِجُ مِنْهُ» أى من ذلك الزرع الخضر «حَبًّا مُتَراكِباً» قد تركب بعضه على بعض مثل سنبله الحنطه و السمسم و غير ذلك «وَ مِنَ النَّخْلِ» أى و نخرج من النخل «مِنْ طَلْعِها قِنْوانٌ» أى أعذاق الرطب «دانِيَهٌ» أى قريبه المتناول و لم يقل و منها قنوان بعيده لأن فى الكلام دليلا على البعيده السحيقه من النخل قد كانت غير سحيقه

فاجتزأ بذكر القرينه عن ذكر السحيقه كما قال سَرابِيلَ تَقِيكَمُ الْحَرَّ و لم يقل و سرابيل تقيكم البرد لأن فى الكلام دليل على أنها تقى البرد لأن ما يستر عن الحر يستر عن البرد عن الزجاج و قيل دانيه دنت من الأرض لكثره ثمرها و ثقل حملها و تقديره و من النخل من طلعها ما قنوانه دانيه و إنما خص الطلع بالذكر لما فيه من المنافع و الأغذيه الشريفه التى ليست فى أكمام الثمار «وَ جَنَّاتٍ مِنْ أَعْنابٍ» يعنى و أخرجنا به أيضا جنات من أعناب أى بساتين من أعناب و من رفعه فتقديره و نخرج به جنات من أعناب «وَ الزَّيْتُونَ وَ الرُّمَّانَ» أى فأخرجنا به الزيتون و الرمان أى شجر الزيتون و الرمان و قرن الزيتون و الرمان لأنهما شجرتان تعرف العرب أن ورقهما يشتمل على الغصن من أوله إلى آخره قال الشاعر:

بورك الميت الغريب كما بورك نضج الرمان و الزيتون

و معناه أن ورقهما يشتمل على العود كله «مُشْتَبِهاً وَ غَيْرَ مُتَشابِهٍ» أى مشتبها شجره يشبه بعضه بعضا و غير متشابه فى الطعم و قيل مشتبها ورقه مختلفا ثمره عن قتاده و قيل مشتبها فى الخلق مختلفا فى الطعم و قيل مشتبها ما كان من جنس واحد و غير متشابه إذا اختلف جنسه عن الجبائى و الأولى أن يقال أن جميع ذلک مشتبه من وجوه مختلف من وجوه فيدخل فيه جميع ما تقدم «انْظُرُوا إِلى ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ» أى انظروا إلى خروج الثمار نظر الاعتبار «وَ يَنْعِهِ» أى نضجه و معناه انظروا من ابتداء خروجه إذا أثمر إلى انتهائه إذا أينع و أدرک كيف تنتقل عليه الأحوال فى الطعم و اللون و الرائحه و الصغر و الكبر ليستدلوا بذلک على أن له صانعا مدبرا «إِنَّ فِي ذلِكُمْ لَآياتٍ» أى إن فى خلق هذه الثمار و الزروع مع إتقان جواهرها أجناسا مختلفه لا يشبه بعضها بعضا لدلالات على أن لها خالقا قصد إلى التمييز بينها قبل خلقها على علم بها و إنها تكونت بخلقه و تدبيره «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» لأنهم بها يستدلون و بمعرفه مدلولاتها ينتفعون.

ص: ١١٢

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۰ الى ۱۰۱]

اشاره

وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ الْجِنَّ وَ خَلَقَهُمْ وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَناتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَصِفُونَ (۱۰۰) بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صاحِبَهٌ وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْ ءٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۱۰۱)

القراءه

قرأ أهل المدينه و خرقوا بالتشديد و الباقون «وَ خَرَقُوا» بالتخفيف.

الحجه

قال أحمد بن يحيى خرق و اخترق بمعنى و قال أبو الحسن الخفيفه أعجب إلى لأنها أكثر و المعنى فى القراءتين كذبوا و قد روى فى الشواذ عن ابن عباس و حرفوا بالحاء و الفاء و هذا شاهد يكذبهم أيضا و مثله يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ*.

اللغه

البديع بمعنى المبدع و الفرق بين الإبداع و الاختراع أن الإبداع فعل ما لم يسبق إلى مثله و الاختراع فعل ما لم يوجد سبب له و لذلك يقال البدعه لما خالف السنه لأنه إحداث ما لم يسبق إليه و لا يقدر أحد على الاختراع غير الله تعالى لأن حده ما ابتدئ فى غير محل القدره عليه و القادر بقدره إما أن يفعل مباشرا و هو ما ابتدئ فى محل القدره أو متولدا و هو ما يوقع بحسب غيره و لا يقدر على الاختراع أصلا.

الإعراب

انتصاب الجن من وجهين (أحدهما) أن يكون مفعولا- أى جعلوا الجن لله شركاء و يكون شركاء مفعولا ثانيا كما قال وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَهَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (و الآخر) أن يكون الجن بدلا من شركاء و مفسرا له سبحانه نصب على المصدر كأنه قال تسبيحا له و بديع خبر مبتدإ محذوف تقديره هو بديع السماوات و يجوز أن يكون مبتدأ و خبره «أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ» و إنما تعدى بديع و هو فعيل لأنه معدول عن مفعل و الصفه تعمل عمل ما عدلت منه فإذا لم تكن معدوله لم تتعد نحو طويل و قصير.

المعنى

ثم رد سبحانه على المشركين و عجب من كفرهم مع هذه البراهين و الحجج و البينات فقال «وَ جَعَلُوا» يعنى المشركين «لِلَّهِ شُرَكاءَ الْجِنَّ» أخبر الله سبحانه أنهم اتخذوا معه آلهه جعلوهم له أندادا كما قال وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً و أراد بالجن الملائكه و إنما سماهم جنا لاستتارهم عن الأعين و هذا كما قال جَعَلُوا الْمَلائِكَهَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً عن قتاده و السدى و قيل أن قريشا كانوا يقولون أن الله تعالى قد صاهر الجن فحدث بينهما الملائكه فيكون على هذا القول المراد به الجن

المعروف و قيل أراد بالجن الشياطين لأنهم أطاعوا الشياطين فى عباده الأوثان عن الحسن «وَ خَلَقَهُمْ» الهاء و الميم عائده إليهم أى جعلوا للذى خلقهم شركاء لا يخلقون و يجوز أن يكون الهاء و الميم

ص: ۱۱۳

عائده على الجن فيكون المعنى و الله خلق الجن فكيف يكونون شركاء له و يجوز أن يكون المعنى و خلق الجن و الإنس جميعا و روى أن يحيى بن يعمر قرأ و خلقهم بسكون اللام أى و خلق الجن يعنى ما يخلقونه و يأفكون فيه و يكذبونه كأنه قال جعلوا الجن شركاءه و أفعالهم شركاء أفعاله أو شركاء له إذا عنى بذلك الأصنام و نحوها و قيل إن المعنى بالآيه المجوس إذ قالوا يزدان و أهرمن و هو الشيطان عندهم فنسبوا خلق المؤذيات و الشرور و الأشياء الضاره إلى أهرمن و جعلوه بذلك شريكا له و مثلهم الثنويه القائلون بالنور و الظلمه «وَ خَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَ بَناتٍ» أى اختلقوا و موهوا و افتروا الكذب على الله و نسبوا البنين و البنات إلى الله فإن المشركين قالوا الملائكه بنات الله و النصارى قالوا المسيح ابن الله و اليهود قالوا عزير ابن الله «بِغَيْرِ عِلْمٍ» أى بغير حجه و يجوز أن يكون معناه بغير علم منهم بما عليهم عاجلا و آجلا و يجوز أن يكون معناه بغير علم منهم بما قالوه على حقيقه لكن جهلا منهم بالله و بعظمته تعالى «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عما يقولون «وَ تَعالى عَمَّا يَصِفُونَ» من ادعائهم له شركاء و اختراقهم له بنين و بنات أى هو يجل من أن يوصف بما وصفوه به و إنما صار اتخاذ الولد نقصا لأنه لا يخلو من أن يكون ولاده أو تبنيا و كلاهما يوجب التشبيه و من أشبه المحدث كان على صفه نقص

«بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى مبدعهما و منشئهما بعلمه ابتداء لا من شى ء و لا على مثال سبق و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

«أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ» أى كيف يكون له ولد و من أين يكون له ولد «وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ صاحِبَةٌ» أى زوجه و إنما يكون الولد من النساء فيما يتعارفونه «وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْ ءٍ» فى هذا نفى للصاحبه و الولد فإن من خلق الأشياء لا يكون شى ء من خلقه صاحبه له و لا ولدا و لأن الأشياء كلها مخلوقه له فكيف يتعزز بالولد و يتكثر به «وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» يعلم الأشياء كلها موجودها و معدومها لا يخفى عليه خافيه و من قال أن فى قوله «وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْ ءٍ» دلاله على خلق أفعال العباد فجوابه أن المفهوم منه أنه أراد المخلوقات كما يفهم المأكولات من قول من قال أكلت كل شى ء و المخلوقات كلها بما فيها من التقدير العجيب يضاف خلقها إليه سبحانه على أنه سبحانه قد نزه نفسه عن إفك العباد و كذبهم فلو كان خلقا له لما تنزه عنه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۲ الى ۱۰۳]

اشاره

ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ فَاعْبُدُوهُ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ وَكِيلٌ (۱۰۲) لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۱۰۳)

اللغه

الوكيل على الشى ء هو الحافظ له الذى يحوطه و يدفع الضرر عنه و إنما وصف سبحانه نفسه بأنه وكيل مع أنه مالك الأشياء لأنه لما كانت منافعها لغيره لاستحاله المنافع عليه و المضار صحت هذه الصفه له و قيل الوكيل من يوكل إليه الأمور يقال وكلت إليه هذا الأمر أى وليته تدبيره و المؤمن يتوكل على الله أى يفوض أمره إليه و الإدراك اللحاق يقال أدرك قتاده الحسن أى لحقه و أدرك الطعام نضج و أدرك الزرع بلغ منتهاه و أدرك الغلام بلغ و لحق حال الرجوليه و أدركته ببصرى لحقته ببصرى و تدارك القوم تلاحقوا و لا يكون الإدراك بمعنى الإحاطه لأن الجدار محيط بالدار و ليس بمدرك لها و البصر الحاسه التى تقع بها الرؤيه.

الإعراب

«خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ» خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون صفه ربكم و كان يجوز نصبه على الحال لأنه نكره اتصل بمعرفه بعد التمام.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأدله على وحدانيته عقبه بتنبيه عباده على أنه الإله المستحق للطاعه و العباده و تعليمهم الاستدلال بأفعاله عليه فقال «ذلِكُمُ» أى ذلك الذى خلق هذه الأشياء و دبر هذه التدابير لكم أيها الناس هو «اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى خالقكم و مالككم و مدبركم و سيدكم «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ» أى كل مخلوق من الأجسام و الأعراض التى لا يقدر عليها غيره «فَاعْبُدُوهُ» لأنه المستحق للعباده «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ وَكِيلٌ» أى حافظ و مدبر و حفيظ على خلقه فهو وكيل على الخلق و لا يقال وكيل لهم «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ» أى لا تراه العيون لأن الإدراك متى قرن بالبصر لم يفهم منه إلا الرؤيه كما أنه إذا قرن بآله السمع فقيل أدركت بإذنى لم يفهم منه إلا السماع و كذلك إذا أضيف إلى كل واحد من الحواس أفاد ما تلك الحاسه آله فيه فقولهم أدركته بفمى معناه وجدت طعمه و أدركته بأنفى معناه وجدت رائحته «وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ» تقديره لا تدركه ذوو الأبصار و هو يدرك ذوى الأبصار أى المبصرين و معناه أنه يرى و لا يرى و بهذا خالف سبحانه جميع الموجودات لأن منها ما يرى و يرى كالأحياء و منها ما يرى و لا يرى كالجمادات و الأعراض المدركه و منها ما لا يرى و لا يرى كالأعراض غير المدركه فالله تعالى خالف جميعها و تفرد بأن يرى و لا يرى و تمدح فى الآيه بمجموع الأمرين كما تمدح فى الآيه الأخرى بقوله وَ هُوَ يُطْعِمُ وَ لا

يُطْعَمُ و

روى العياشى بالإسناد المتصل أن الفضل بن سهل ذا الرياستين سأل أبا الحسن على بن موسى الرضا (عليه السلام) فقال أخبرنى عما اختلف الناس فيه من الرؤيه فقال من وصف الله بخلاف ما وصف به نفسه فقال أعظم الفريه على الله «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ» و هذه الأبصار ليست هى الأعين إنما هى الأبصار التى فى القلوب لا يقع عليه الأوهام و لا يدرك كيف هو

«وَ هُوَ اللَّطِيفُ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) أنه اللاطف بعباده بسبوغ الإنعام غير أنه عدل عن وزن فاعل إلى فعيل للمبالغه (و الثانى) أن معناه لطيف التدبير إلا أنه حذف لدلاله الكلام عليه- (و الثالث) أن اللطيف الذى يستقل الكثير من نعمه و يستكثر القليل من طاعه عباده (و الرابع) أن اللطيف الذى إذا دعوته لباك و إن قصدته آواك و إن أحببته أدناك و إن أطعته كافأك و إن عصيته عافاك و إن أعرضت عنه دعاك و إن أقبلت إليه هداك (و الخامس) اللطيف من يكافى الوافى و يعفو عن الجافى (و السادس) اللطيف من يعز المفتخر به و يغنى المفتقر إليه (و السابع) اللطيف من يكون عطاؤه خيره و منعه ذخيره «الْخَبِيرُ» العليم بكل شى ء من مصالح عباده فيدبرهم عليها و بأفعالهم فيجازيهم عليها.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۵]

اشاره

قَدْ جاءَكُمْ بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْها وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۱۰۴) وَ كَذلِكَ نُصَرِّفُ الْآياتِ وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَ لِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۱۰۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو دارست و قرأ ابن عامر و يعقوب و سهل درست بفتح السين و سكون التاء و الباقون «دَرَسْتَ» و فى قراءه عبد الله و أبى درس أى ليقولوا درس محمد و روى عن ابن عباس و الحسن درست.

الحجه

من قرأ دارست فمعناه أنك دارست أهل الكتاب و ذاكرتهم و يقويه قوله وَ أَعانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ و من قرأ «دَرَسْتَ» فحجته أن ابن مسعود قرأ درس فأسند الفعل فيه إلى الغيبه كما أسند إلى الخطاب و من قرأ درست فهو من الدروس الذى هو تعفى الأثر أى انمحت و يكون اللام فى «لِيَقُولُوا» على هذا بمعنى لكراهيه أن يقولوا و لأن لا يقولوا أنها أخبار قد تقدمت فطال العهد بها و باد من كان يعرفها لأن تلك الأخبار لا تخلو من خلل فإذا سلم

الكتاب منه لم يكن لطاعن فيه مطعن و أما على القراءتين الأولیين فاللام فى ليقولوا كالتى فى قوله «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً» و لم يلتقطوه لذلك كما لم يصرف الآيات ليقولوا درست و دارست و لكن لما قالوا ذلك أطلق على هذا للاتساع و أما قراءه ابن عباس درست ففيه ضمير الآيات و معناه درستها أنت يا محمد و يجوز أن يكون معناه عفت و تنوسيت فيكون كقوله إِنْ هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ.

اللغه

البصيره البينه و الدلاله التى يبصر بها الشى ء على ما هو به و البصائر جمعها و البصيره مقدار الدرهم من الدم و البصره الترس و البصيره الثأر و الديه قال الشاعر:

جاءوا بصائرهم على أكتافهم و بصيرتى يعدو بها عتد و أى

أى أخذوا الديات فصارت عارا و بصيرتى على فرسى أطلب بها ثارى و قيل أراد ثقل دمائهم على أكتافهم لم يثأروا بها قال الأزهرى البصيره ما اعتقد فى القلب من تحقيق الشى ء و الشقه تكون على الجنا و الإبصار الإدراك بحاسه البصر و الدرس أصله استمرار التلاوه و درس الأثر دروسا إذا انمحى لاستمرار الزمان به و درست الريح الأثر دروسا محته باستمرارها عليه.

الإعراب

«كَذلِكَ» موضع الكاف نصب منه بكونه صفه للمصدر أى تصريفا مثل ذلك التصريف و اللام فى «وَ لِيَقُولُوا» معطوف على محذوف تقديره ليجحدوا و ليقولوا درست و اللام لام العاقبه.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه بعد هذه الآيات قد أزاح العله للمكلفين فقال «قَدْ جاءَكُمْ» أيها الناس «بَصائِرُ» بينات و دلالات «مِنْ رَبِّكُمْ» تبصرون بها الهدى من الضلال و تميزون بها بين الحق و الباطل و وصف البينه بأنها جاءت تفخيما لشأنها كما يقال جاءت العافيه و انصرف المرض و أقبل السعد «فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ» أى من تبين هذه الحجج بأن نظر فيها حتى أوجبت له العلم فمنفعه ذلك تعود إليه و لنفسه نظر «وَ مَنْ عَمِيَ» فلم ينظر فيها و صدف عنها «فَعَلَيْها» أى على نفسه وباله و بها أضر و إياها ضر فسمى

العلم و التبيين إبصارا و الجهل عمى مجازا و توسعا و فى هذا دلاله على أن المكلفين مخيرون فى أفعالهم غير مجبرين ثم أمر سبحانه نبيه بأن يقول لهم «وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» أى لست أنا الرقيب على أعمالكم قال الزجاج معناه لست آخذكم بالإيمان أخذ الحفيظ عليكم و الوكيل و هذا قبل الأمر بالقتال فلما أمر النبى ص بالقتال صار حفيظا عليهم و مسيطرا على كل من تولى «وَ كَذٰلِكَ» أى و كما صرفنا الآيات قبل «نُصَرِّفُ» هذه «الْآياتِ» قال على بن عيسى و التصريف إجراء المعنى الدائر فى المعانى المتعاقبه لتجتمع فيه وجوه الفائده «وَ لِيَقُولُوا دَرَسْتَ» ذلك يا محمد أى تعلمته من اليهود قال الزجاج و هذه اللام تسميها أهل اللغه لام الصيروره أى أن السبب الذى أداهم إلى أن قالوا درست هو تلاوه الآيات و كذلك دارست أى دارست أهل الكتابين و قارأتهم و ذاكرتهم عن الحسن و مجاهد و السدى و ابن عباس «وَ لِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» معناه لنبين الذى هذه الآيات داله عليه للعلماء الذين يعقلون ما نورده عليهم و إنما خصهم بذلك لأنهم انتفعوا به دون غيرهم.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۰۷]

اشاره

اتَّبِعْ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لا إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (۱۰۶) وَ لَوْ شاءَ اللّٰهُ ما أَشْرَكُوا وَ ما جَعَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (۱۰۷)

اللغه

الاتباع أن يتصرف الثانى بتصريف الأول و النبى كان يتصرف فى الدين بتصريف الوحى فلذلك كان متبعا و كذلك كل متدبر بتدبير غيره فهو متبع له و الإيحاء هو إلقاء المعنى إلى النفس على وجه يخفى و الإعراض أصله الانصراف بالوجه إلى جهه العرض و منه:

و أعرضت اليمامه و اشمخرت كأسياف بأيدى مصلتينا

أى ظهرت كالظهور بالعرض و منه المعارضه لظهور المساواه بها كالظهور بالعرض

و الاعتراض المنع من الشى ء الحاجز عنه عرضا و منه العرض الـذى يظهر كالظهور بالعرض ثم لا يلبث و حد أيضا بأنه ما يظهر فى الوجود و لا يكون له لبث كلبث الجواهر.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص باتباع الوحى فقال «اتَّبِعْ» أيها الرسول «ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» إنما أعاد سبحانه هذا القول لأن المراد ادعهم إلى أنه لا إله إلا هو عن الحسن و قيل معناه ما أوحى إليك من أنه لا إله إلا هو «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» قال ابن عباس نسخته آيه القتال و قيل معناه اهجرهم و لا تخالطهم و لا تلاطفهم و لم يرد به الإعراض عن دعائهم إلى الله تعالى و حكمه ثابت «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ ما أَشْرَكُوا» أى لو شاء الله أن يتركوا الشرك قهرا و إجبارا لاضطرهم إلى ذلك إلا أنه لم يضطرهم إليه بما ينافى أمر التكليف و أمرهم بتركه اختيارا ليستحقوا الثواب و المدح عليه فلم يتركوه فأتوا به من قبل نفوسهم و فى تفسير أهل البيت (عليه السلام) لو شاء الله أن يجعلهم كلهم مؤمنين معصومين حتى كان لا يعصيه أحد لما كان يحتاج إلى جنه و لا إلى نار و لكنه أمرهم و نهاهم و امتحنهم و أعطاهم ما له به عليهم الحجه من الآله و الاستطاعه ليستحقوا الثواب و العقاب «وَ ما جَعَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» مراقبا لأعمالهم «وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أى و لست بموكل عليهم بذلك و إنما أنت رسول عليك البلاغ و علينا الحساب و جمع بين حفيظ و وكيل لاختلاف معنى اللفظين فإن الحافظ للشى ء هو الذى يصونه عما يضره و الوكيل على الشى ء هو الذى يجلب الخير إليه.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۰۸]

اشاره

وَ لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۰۸)

القراءه

قرأ يعقوب عدوا بضم العين و الدال و تشديد الواو و هو قراءه الحسن و أبى رجاء و قتاده و قرأ الباقون «عَدْواً» بفتح العين و سكون الدال.

الحجه

العدو و العدو جميعا الظلم و التعدى للحق و مثلهما العدوان و العداء و إنما انتصب «عَدْواً» لأنه مصدر فى موضع الحال.

اللغه

السب الذكر بالقبيح و منه الشتم و الذم و أصله السبب كأنه يتسبب إلى ذكره بالقبيح و سبك الذى يسابك قال:

لا تسبننى فلست بسبى إن سبى من الرجال الكريم

و قيل أصل السب القطع.

النزول

قال ابن عباس لما نزلت «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» الآيه قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك فنزلت الآيه و قال قتاده كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله فإنهم قوم جهله.

المعنى

ثم نهى الله المؤمنين أن يسبوا الأصنام لما فى ذلك من المفسده فقال «وَ لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى لا تخرجوا من دعوه الكفار و محاجتهم إلى أن تسبوا ما يعبدونه من دون الله فإن ذلك ليس من الحجاج فى شى ء «فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْواً» أى ظلما «بِغَيْرِ عِلْمٍ» و أنتم اليوم غير قادرين على معاقبتهم بما يستحقون لأن الدار دارهم و لم يؤذن لكم فى القتال و إنما قال من دون الله لأن المعنى يدعونه إلها و فى هذا دلاله على أنه لا ينبغى لأحد أن يفعل أو يقول ما يؤدى إلى معصيه غيره و

سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن قول النبى (صلى الله عليه و آله) أن الشرك أخفى من دبيب النمل على صفوانه سوداء فى ليله ظلماء فقال كان المؤمنون يسبون ما يعبد المشركون من دون الله فكان المشركون يسبون ما يعبد المؤمنون فنهى الله المؤمنين عن سب آلهتهم لكيلا يسب الكفار إله المؤمنين فكان المؤمنون قد أشركوا من حيث لا يعلمون

«كَذلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن المراد كما زينا لكم أعمالكم زينا لكل أمه ممن قبلكم أعمالهم من حسن الدعاء إلى الله تعالى و ترك السب للأصنام و نهيناهم أن يأتوا من الأفعال ما ينفر الكفار عن قبول الحق عن الحسن و الجبائى و يسمى ما يجب على الإنسان أن يعلمه بأنه عمله كما تقول لولدك أو غلامك اعمل عملك أى ما ينبغى لك أن تفعله (و ثانيها) أن معناه و كذلك زينا لكل أمه عملهم بميل الطباع إليه و لكن قد عرفناهم الحق مع ذلك ليأتوا الحق و يجتنبوا الباطل (و ثالثها) أن المراد زينا عملهم بذكر ثوابه فهو كقوله «وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيانَ» يريد حبب إليكم الإيمان بذكر ثوابه و مدح فاعليه على فعله و كره الكفر بذكر عقابه و ذم فاعليه على فعله و لم يرد سبحانه بذلك أنه زين عمل الكافرين لأن ذلك

ص: ۱۲۰

يقتضى الدعاء إليه و الله تعالى ما دعا أحدا إلى معصيته لكنه نهى عنها و ذم فاعليها و قد قال سبحانه «وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ»* و لا خلاف أن المراد بذلك الكفر و المعاصى و فى ذلك دلاله على أن المراد به فى الآيه تزيين أعمال الطاعه «ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ» أى مصيرهم «فَيُنَبِّئُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بأعمالهم من الخير و الشر نهى الله سبحانه فى هذه الآيه عن سب الأصنام لئلا يؤدى ذلك إلى سبه فإذا كان سبحانه لا يريد ما ربما يكون سببا إلى سبه فلأن لا يريد سبب نفسه أولى و أجدر و أيضا إذا لم يرد سب الأصنام إذا كان زياده فى كفر الكافرين فلأن لا يريد كفرهم أحرى فبطل قول المجبره.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۰]

اشاره

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ جاءَتْهُمْ آيَهٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِها قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ وَ ما يُشْعِرُكُمْ أَنَّها إِذا جاءَتْ لا يُؤْمِنُونَ (۱۰۹) وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصارَهُمْ كَما لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۱۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره و أبو بكر عن عاصم و نصير عن الكسائى و خلف إنها بكسر الألف و قرأ الباقون «أَنَّها» بفتح الألف و قرأ ابن عامر و حمزه لا تؤمنون بالتاء و الباقون «لا يُؤْمِنُونَ» بالياء و فى الشواذ و يذرهم بالياء و الجزم قراءه الأعمش.

الحجه

قال أبو على «وَ ما يُشْعِرُكُمْ» ما فيه استفهام و فاعل «يُشْعِرُكُمْ» ضمير ما و لا يجوز أن يكون نفيا لأن الفعل فيه يبقى بلا فاعل فإن قلت يكون ما نفيا و يكون فاعل «يُشْعِرُكُمْ» ضمير اسم الله تعالى قيل ذلك لا يصح لأن التقدير يصير و ما يشعركم الله انتفاء إيمانهم و هذا لا يستقيم لأن الله قد أعلمنا أنهم لا يؤمنون بقوله «وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا» الآيه و إذا فسد أن يكون ما للنفى ثبت أنها للاستفهام فيكون اسما فيصير فى الفعل ضميره و يكون المعنى و ما يدريكم إيمانهم إذا جاءت فحذف المفعول و حذف المفعول كثير ثم قال إنهم لا يؤمنون مع مجى ء الآيه فمن كسر الهمزه فإنه استأنف على القطع بأنهم لا يؤمنون و من فتح الهمزه جاز أن يكون «يُشْعِرُكُمْ» منقولا من شعرت الشى ء و شعرت به مثل دريته و دريت به فى أنه يتعدى مره بحرف

و مره بلا- حرف فإذا عـديته بالحرف جاز أن يكون أن فى قول من لم يجعلها بمعنى لعل فى موضع جر لأن الكلام لما طال صار كالبـدل منه و جاز أن يكون فى موضع نصب و الوجه فى هذه القراءه على تأويلين (أحدهما) أن يكون بمعنى لعل كقول الشاعر و هو دريد بن الصمه:

ذرينى أطوف فى البلاد لأننى أرى ما ترين أو بخيلا مخلدا

و قال:

هل أنتم عائجون بنا لأنا نرى العرصات أو أثر الخيام

و قال عدى بن زيد:

أ عاذل ما يدريك أن منيتى إلى ساعه فى اليوم أو فى ضحى الغد

أى لعل منيتى المعنى و ما يشـعركم لعلها إذا جاءت لا يؤمنون و هـذا ما فسره الخليل بقوله ائت السوق إنك تشترى لنا شـيئا أى لعلـك و قـد جـاء فى التنزيـل لعل بعـد العلم قال سـبحانه «وَ ما يُـدْرِيکَ لَعَلَّهُ يَزَّکَّى» «وَ ما يُـدْرِيکَ لَعَلَّ السَّاعَهَ قَرِيبٌ» و التأويل الآخر الذى لم يذهب إليه الخليل و سـيبويه أن يكون لا فى قوله «لا يُؤْمِنُونَ» زائده و التقدير و ما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون و مثل لا هذه فى كونها فى تأويل زائده و فى آخر غير زائده قول الشاعر:

أبى جوده لا البخل و استعجلت به نعم من فتى لا يمنع الجوع قاتله

يريـد لا يمنع الجائع الخبز و ينشـد أبى جوده لا البخل و لا البخل فمن نصب البخل جعلها زائـده كأنه قال أبى جوده البخل و من قـال لا- البخـل أضـاف لا- إلى البخـل و وجه القراءه بالياء فى «يُؤْمِنُونَ» أن المراد بهم قوم مخصوصون بـدلاله قوله وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِکَهَ الآيه و ليس كل الكفار بهذه الصـفه أى لا يؤمن هؤلاء المقسـمون و وجه القراءه بالتاء أنه انصراف من الغيبه إلى الخطـاب و المراد بالمخـاطبين هم الغيب المقسـمون الـذين أخبر عنهم أنهم لا- يؤمنون و من قرأ و يـذرهم فـإنه أسـكن المرفوع تخفيفا.

اللغه

الجهد بالفتح المشقه و الجهد بالضم الطاقه و قيل الجهد بالفتح المبالغه فقوله «جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أى بالغوا فى اليمين و اجتهدوا فيه و هو منصوب على المصدر لأنه مضاف إلى المصدر و المضاف إلى المصدر مصدر فإن الأيمان جمع اليمين و اليمين هى القسم و التقدير و أقسموا بالله جهد أقسامهم.

النزول

قالت قريش يا محمد تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشره عينا و تخبرنا أن عيسى كان يحيى الموتى و تخبرنا أن ثمود كانت لهم ناقه فأتنا بآيه من الآيات حتى نصدقك فقال رسول الله ص أى شى ء تحبون أن آتيكم به قالوا اجعل لنا الصفا ذهبا و ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم عنك أ حق ما تقول أم باطل و أرنا الملائكه يشهدون لك أو ائتنا بالله و الملائكه قبيلا فقال رسول الله ص فإن فعلت بعض ما تقولون أ تصدقوننى قالوا نعم و الله لئن فعلت لنتبعنك أجمعين و سأل المسلمون رسول الله ص أن ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله ص يدعو أن يجعل الصفا ذهبا فجاءه جبرائيل (عليه السلام) فقال له إن شئت أصبح الصفا ذهبا و لكن إن لم يصدقوا عذبتهم و إن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله ص بل يتوب تائبهم فأنزل الله تعالى هذه الآيه عن الكلبى و محمد بن كعب القرظى..

المعنى

ثم بين سبحانه حال الكفار الذين سألوه الآيات فقال «وَ أَقْسَمُوا» أى حلفوا «بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أى مجدين مجتهدين مظهرين الوفاء به «لَئِنْ جاءَتْهُمْ آيَهٌ» مما سألوه «لَيُؤْمِنُنَّ بِها قُلْ» يا محمد «إِنَّمَا الْآياتُ» أى الأعلام و المعجزات «عِنْدَ اللَّهِ» و الله تعالى مالكها و القادر عليها فلو علم صلاحكم فى إنزالها لأنزلها «وَ ما يُشْعِرُكُمْ» الخطاب متوجه إلى المشركين عن مجاهد و ابن زيد و قيل هو متوجه إلى المؤمنين عن الفراء و غيره لأنهم ظنوا أنهم لو أجيبوا إلى الآيات لآمنوا «أَنَّها إِذا جاءَتْ لا يُؤْمِنُونَ» قد مر معناه «وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصارَهُمْ» أخبر سبحانه أنه يقلب أفئده هؤلاء الكفار و أبصارهم عقوبه لهم و فى كيفيه تقليبهما قولان (أحدهما) أنه يقلبهما فى جهنم على لهب النار و حر الجمر «كَما لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّهٍ» فى الدنيا عن الجبائى قال و جمع بين صفتهم فى الدنيا و صفتهم فى الآخره كما قال وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ يعنى فى الآخره عامِلَهٌ ناصِبَهٌ يعنى فى الدنيا (و الآخر) أن المعنى نقلب أفئدتهم و أبصارهم بالحيره التى تغم و تزعج النفس و قوله «كَما لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّهٍ» قيل إنه متصل بما قبله و تقديره و أقسموا بالله ليؤمنن بالآيات و الله

تعالى قد قلب قلوبهم و أبصارهم و علم أن فيها خلاف ما يقولون يقال فلان قد قلب هذه المسأله و قلب هذا الأمر إذا عرف حقيقته و وقف عليه و ما يدريكم «أَنَّها إِذا جاءَتْ لا يُؤْمِنُونَ» كما لم يؤمنوا بما أنزل الله من الآيات أول مره عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه لو أعيدوا إلى الدنيا ثانيه لم يؤمنوا به كما لم يؤمنوا به أول مره فى الدنيا كما قال وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ عن ابن عباس فى روايه أخرى و قيل معناه يجازيهم فى الآخره كما لم يؤمنوا به فى الدنيا عن الجبائى و الهاء فى به يحتمل أن يكون عائده على القرآن و ما أنزل من الآيات و يحتمل أن تكون عائده على النبى ص «وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ» أى نخليهم و ما اختاروه من الطغيان فلا نحول بينه و بينهم «يَعْمَهُونَ» يترددون فى الحيره قال الحسين بن على المغربى قوله «وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصارَهُمْ» حشو بين الجملتين و معناه أنا نحيط علما بذات الصدور و خائنه الأعين أى نختبر قلوبهم فنجد باطنها بخلاف ظاهرها.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۱۱]

اشاره

وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَهَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتى وَ حَشَرْنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ (۱۱۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب «قُبُلًا» بضمتين هاهنا و فى الكهف قبلا بكسر القاف و فتح الباء و قرأ أبو جعفر هاهنا بكسر القاف و فى الكهف بالضم و قرأ نافع و ابن عامر قبلا* بكسر القاف فى موضعين و قرأ أهل الكوفه بضم القاف فى السورتين.

الحجه

«قُبُلًا» يحتمل أن يكون جمع قبيل بمعنى الكفيل و يجوز أن يكون بمعنى الصنف كما فسر أبو عبيده و يجوز أن يكون بمعنى قبل أى مواجهه كما فسره أبو زيد فى قوله لقيت فلانا قبلا و قبلا و قبلا و مقابله و قبيلا كله واحد و هو المواجهه فالمعنى فى القراءتين على قوله واحد و إن اختلف اللفظان.

اللغه

الحشر الجمع مع سوق و كل جمع حشر.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم فى عنادهم و ترددهم فى طغيانهم و كفرهم فقال

«وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ» حتى يروهم عيانا يشهدون لنبينا بالرساله «وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتى» أى و أحيينا الموتى حتى كلموهم بالتوحيد و شهدوا لمحمد بالرساله «وَ حَشَرْنا» أى جمعنا «عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْ ءٍ» أى كل آيه و قيل كل ما سألوه «قُبُلًا» أى معاينه و مقابله حتى يواجهوها عن ابن عباس و قتاده و معناه أنهم من شده عنادهم و تركهم الانقياد و الإذعان للحق يشكون فى المشاهدات التى لا يشك فيها و مثله قوله «وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّماءِ ساقِطاً يَقُولُوا سَحابٌ مَرْكُومٌ» و قبلا أى قبيلا قبيلا يعنى جماعه جماعه عن مجاهد هذا إذا حملت قبلا على جمع القبيل الذى هو الصنف و إنما كانت تبهر هذه الآيه لأنه ليس فى العرف أن يجتمع جميع الأشياء و تنحشر إلى موضع و قيل كفلاء عن الفراء و هذا الوجه فيه بعد لأنهم إذا لم يؤمنوا عند إنزال الملائكه إليهم و كلام الموتى فإن لا يؤمنوا بالكفاله أجدر إلا أن يكون المراد حشر كل شى ء و فى الأشياء المحشوره ما لا ينطق فإذا نطق بالكفاله ما لا ينطق كان خارقا للعاده «ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا» عند هذه الآيات

«إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» أن يجبرهم على الإيمان عن الحسن و هو المروى عن أهل البيت (عليه السلام)

و المعنى أنهم قط لا يؤمنون مختارين إلا أن يكرهوا «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ» أن الله قادر على ذلك و قيل معناه يجهلون أنهم لو أوتوا بكل آيه ما آمنوا طوعا و قيل معناه يجهلون مواضع المصلحه فيطلبون ما لا فائده فيه و فى الآيه دلاله على أن الله سبحانه لو علم أنه إذا فعل ما اقترحوه من الآيات آمنوا لفعل ذلك و لكان ذلك من الواجب فى حكمته لأنه لو لم يجب ذلك لم يكن لتعليله بأنه لم يظهر هذه الآيات لعلمه بأنه لو فعلها لم يؤمنوا معنى و فيها أيضا دلاله على أن إرادته محدثه لأن الاستثناء يدل على ذلك إذ لو كانت قديمه لم يجز هذا الاستثناء و لم يصح كما كان لا يصح لو قال ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يعلم الله و إلا أن يقدر الله لحصول هاتين الصفتين فيما لم يزل و متى قيل فلم لا يقال أنهم لم يؤمنوا لأنه سبحانه يعلم أنه لم يشأ فالقول فيه أنه لو كان كذلك لكان وقوع الإيمان منهم موقوفا على المشيئه سواء كانت الآيات أم لم تكن و فى هذا إبطال للآيات.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۲ الى ۱۱۳]

اشاره

وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ ما فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ ما يَفْتَرُونَ (۱۱۲) وَ لِتَصْغى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ لِيَرْضَوْهُ وَ لِيَقْتَرِفُوا ما هُمْ مُقْتَرِفُونَ (۱۱۳)

القراءه

فى الشواذ عن الحسن و لتصغى إليه و ليرضوه و ليقترفوا بسكون اللام فى الجميع و القراءه الظاهره بكسر اللام فى سائرها.

الحجه

قال أبو الفتح هذه اللام هى الجاره أعنى لام كى و هى معطوفه على الغرور من قوله يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً أى للغرور و لأن «تصغى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَ لِيَرْضَوْهُ وَ لِيَقْتَرِفُوا» إلا أن إسكان هذه اللام شاذ فى الاستعمال على قوته فى القياس لأن هذا الإسكان إنما كثر عنهم فى لام الأمر نحو قوله تعالى «ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْيَطَّوَّفُوا» و إنما أسكنت تخفيفا لثقل الكسره فيها و فرقوا بينها و بين لام كى بأن لم يسكنوها و كأنهم إنما اختاروا السكون للأمر و التحريك للأم كى من حيث كانت لام كى نائبه فى أكثر الأمر عن أن و هى أيضا فى جواب كان سيفعل إذا قلت ما كان ليفعل محذوفه مع اللام البته فلما نابت عنها قووها بإقرار حركتها فيها لأن الحرف المتحرك أقوى من الساكن و الأقوى أشبه بأن ينوب عن غيره من الأضعف.

اللغه

الزخرف المزين يقال زخرفه زخرفه إذا زينه و الزخرف كمال حسن الشى ء و

فى الحديث أنه ص لم يدخل الكعبه حتى أمر بالزخرف فنحى

قيل كانت نقوش و تصاوير زينت الكعبه بها و قيل أراد بالزخرف الذهب و الغرور ما له ظاهر تحبه و فيه باطن مكروه و الشيطان غرور لأنه يحمل على محاب النفس و وراءه سوء العاقبه و بيع الغرر ما لا يكون على ثقه و صغوت إليه أصغى صغوا و صغوا و صغيت أصغى بالياء أيضا و أصغيت إليه إصغاء بمعنى قال الشاعر:

ترى السفيه به عن كل محكمه زيغ و فيه إلى التشبيه إصغاء

و يقال أصغيت الإناء إذا أملته ليجتمع ما فيه و منه

الحديث كان رسول الله ص يصغى الإناء للهر

و الأصل فيه الميل إلى الشى ء لغرض من الأغراض و الاقتراف اكتساب الإثم و يقال

خرج يقترف لأهله أى يكتسب لهم و قارف فلان هذا الأمر إذا واقعه و عمله و قرف الذنب و اقترفه عمله و قرفه بما ادعاه عليه أى رماه بالريبه و قرف القرحه أى قشر منها و اقترف كذبا.

الإعراب

نصب عدوا على أحد وجهين إما أن يكون مفعول جعلنا و شياطين بدل منه و مفسر له و عدوا فى معنى أعداء و إما أن يكون أصله خبرا و يكون هنا مفعولا ثانيا لجعلنا على تقدير جعلنا شياطين الإنس و الجن عدوا أى أعداء و قوله «غُرُوراً» نصب على المصدر من معنى الفعل المتقدم لأن معنى إيحاء الزخرف من القول معنى الغرور فكأنه قال يغرون غرورا عن الزجاج و قيل أنه مفعول له عن ابن جنى و قيل نصب على البدل من زخرف عن أبى مسلم.

المعنى

ثم بين سبحانه ما كان عليه حال الأنبياء (عليه السلام) مع أعدائهم تسليه لنبيه ص فقال «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ» أى و كما جعلنا لك شياطين الإنس و الجن أعداء كذلك جعلنا لمن تقدمك من الأنبياء و أممهم و قيل فى معنى قوله و جعلنا هنا وجوه (أحدها) أن المراد كما أمرناك بعداوه قومك من المشركين فقد أمرنا من قبلك بمعاداه أعدائهم من الجن و الإنس و متى أمر الله رسوله بمعاداه قوم من المشركين فقد جعلهم أعداء له و قد يقول الأمير للمبارز من عسكره جعلت فلانا قرنك فى المبارزه و إنما يعنى بذلك أنه أمره بمبارزته لأنه إذا أمره بمبارزته فقد جعل من يبارزه قرنا له (و ثانيها) أن معناه حكمنا بأنهم أعداء و أخبرنا بذلك لتعاملوهم معامله الأعداء فى الاحتراز عنهم و الاستعداد لدفع شرهم و هذا كما يقال جعل القاضى فلانا عدلا و فلانا فاسقا إذا حكم بعداله هذا و فسق ذلك (و ثالثها) أن المراد خلينا بينهم و بين اختيارهم العداوه لم نمنعهم عن ذلك كرها و لا جبرا لأن ذلك يزيل التكليف (و رابعها) أنه سبحانه إنما أضاف ذلك إلى نفسه لأنه سبحانه لما أرسل إليهم الرسل و أمرهم بدعائهم إلى الإسلام و الإيمان و خلع ما كانوا يعبدونه من الأصنام و الأوثان نصبوا عند ذلك العداوه لأنبيائه (عليه السلام) و مثله قوله سبحانه مخبرا عن نوح (عليه السلام) «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً» و المراد بشياطين الإنس و الجن مرده الكفار من الفريقين عن الحسن و قتاده و مجاهد و قيل إن شياطين الإنس الذين يغوونهم و شياطين الجن الذين هم من ولد إبليس عن السدى و عكرمه و فى تفسير الكلبى عن ابن عباس أن إبليس جعل جنده فريقين فبعث فريقا منهم إلى الإنس و فريقا إلى الجن فشياطين الإنس و الجن أعداء الرسل و المؤمنين فيلتقى شياطين الإنس و شياطين الجن فى كل حين فيقول بعضهم لبعض أضللت صاحبى

بكذا فأضل صاحبك بمثلها فكذلك يوحى بعضهم إلى بعض

و روى عن أبى جعفر (عليه السلام) أيضا أنه قال إن الشياطين يلقى بعضهم بعضا فيلقى إليه ما يغوى به الخلق حتى يتعلم بعضهم من بعض

«يُوحِي» أى يوسوس و يلقى خفيه «بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ» أى المموه المزين الذى يستحسن ظاهره لا حقيقه له و لا أصل «غُرُوراً» أى يغرونهم بذلك غرورا أو ليغروهم بذلك «وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ ما فَعَلُوهُ» أخبر سبحانه أنه لو شاء أن يمنعهم من ذلك جبرا و يحول بينهم و بينه لقدر على ذلك و لو حال بينهم و بينه لما فعلوه و لكنه خلى بينهم و بين أفعالهم إبقاء للتكليف و امتحانا للمكلفين و قيل معناه و لو شاء ربك ما فعلوه بأن ينزل عليهم عذابا أو آيه فتظل أعناقهم لها خاضعين «فَذَرْهُمْ وَ ما يَفْتَرُونَ» أى دعهم و افتراءهم الكذب فإنى أجازيهم و أعاقبهم أمر سبحانه نبيه ص بأن يخلى بينهم و بين ما اختاروه و لا يمنعهم منه بالقهر تهديدا لهم كما قال اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ دون أن يكون أمرا واجبا أو ندبا «وَ لِتَصْغى إِلَيْهِ» أى و لتميل إلى هذا الوحى بزخرف القول أو إلى هذا القول المزخرف «أَفْئِدَهُ» أى قلوب «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» و العامل فى قوله «وَ لِتَصْغى» قوله «يُوحِي» و لا يجوز أن يكون العامل فيه جعلنا لأن الله سبحانه لا يجوز أن يريد إصغاء القلوب إلى الكفر و وحى الشياطين إلا أن تجعلها لام العاقبه كما فى قوله فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً على أنه غير معلوم أن كل من أرادوا منه الصغو قد صغى إلى كلامهم و لم يصح ذلك أيضا فى قوله «وَ لِيَرْضَوْهُ وَ لِيَقْتَرِفُوا ما هُمْ مُقْتَرِفُونَ» لأنه غير معلوم حصول ذلك و على ما قلناه يكون جميع ذلك معطوفا بعضه على بعض و المراد بالأفئده أصحاب الأفئده و لكن لما كان الاعتقاد فى القلب و كذلك الشهوه أسند الصغو إلى القلب «وَ لِيَرْضَوْهُ» أى و ليرضوا ما أوحى إليهم من القول المزخرف «وَ لِيَقْتَرِفُوا» أى و ليكتسبوا من الإثم و المعاصى «ما هُمْ مُقْتَرِفُونَ» أى مكتسبون فى عداوه النبى ص و المؤمنين عن ابن عباس و السدى و قال أبو على الجبائى إن اللام فى قوله «وَ لِتَصْغى» و ما بعده لام الأمر و المراد بها التهديد كما قال سبحانه «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» و استفزز من استطعت و هذا غلط فاحش لأنه لو كان كذلك لقال و لتصغ فحذف الألف و قال البلخى اللام فى و لتصغى لام العاقبه و ما بعده لام الأمر الذى يراد به التهديد و هذا جائز إلا أن فيه تعسفا فالأصح ما ذكرناه.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۱۴]

اشاره

أَ فَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَماً وَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتابَ مُفَصَّلاً وَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (۱۱۴)

القراءه

قرأ ابن عامر و حفص «مُنَزَّلٌ» بالتشديد و الباقون بالتخفيف.

الحجه

حجه التشديد قوله سبحانه تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ* و ما أشبهه و حجه التخفيف إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ* و ما أشبهه.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه نبيه ص أن يقول لهؤلاء الكفار الذين مضى ذكرهم «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَماً» أي أطلب سوى الله حاكما و الحكم و الحاكم بمعنى واحد إلا أن الحكم أمدح لأن معناه من يستحق أن يتحاكم إليه فهو لا يقضي إلا بالحق و قد يحكم الحاكم بغير حق و المعنى هل يجوز لأحد أن يعدل عن حكم الله رغبه عنه أو هل يجوز أن يكون حكم سوى الله يساويه في حكمه «وَ هُوَ الَّذِي» يعني و الله الذي «أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتابَ» أي القرآن «مُفَصَّلًا» فصل فيه جميع ما يحتاج إليه و قيل فصل فيه بين الصادق و الكاذب في الدين و قيل فصل بين الحلال و الحرام و الكفر و الإيمان عن الحسن و معنى التفصيل تبيين المعاني بما ينفي التخليط المعمي للمعنى و ينفي أيضا التداخل الذي يوجب نقصان البيان عن المراد «وَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ» يعني بهم مؤمني أهل الكتاب و الكتاب هو التوراه و الإنجيل و قيل يعني بهم كبراء الصحابه و أصحاب بدر و الكتاب هو القرآن عن عطا «يَعْلَمُونَ أَنَّهُ» أي إن القرآن «مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» يعني ببيان الحق أي يعلمون أن كل ما فيه بيان عن الشي ء على ما هو به فترغيبه و ترهيبه و وعده و وعيده و قصصه و أمثاله و غير ذلك جميعه بهذه الصفه و قيل إن معنى بالحق بالبرهان الذي تقدم لهم حتى علموه به «فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» أي من الشاكين في ذلك و الخطاب للنبي ص و المراد به للأمه و قيل الخطاب لغيره أي فلا تكن أيها الإنسان أو أيها السامع و قيل الخطاب له ص و المراد به الزياده في شرح صدره و يقينه و طمأنينه قلبه و تسكينه كقوله تعالى فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ عن أبي مسلم.

ص: ۱۲۹

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۱۵]

اشاره

وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۱۱۵)

القراءه

«كَلِمَهُ رَبِّكَ» بالتوحيد عراقى غير أبى عمرو و الباقون كلمات ربك.

الحجه

من قرأ «كَلِمَهُ رَبِّكَ» قال قد وقع المفرد على الكثره فلذلك أغنى عن الجمع قالوا إن زهيرا قال فى كلمته يعنون قصيدته و قال قس فى كلمته يعنون خطبته و من قرأ بالجمع فلأنه لما كان جمعا فى المعنى جمعوا.

اللغه

التبديل وضع الشى ء مكان غيره و الصدق الخبر الذى مخبره على وفق ما أخبر به و العدل ضد الجور و قيل إن أفعال الله تعالى كلها عدل لأنها كلها على الاستقامه و قيل إنما يوصف بذلك فيما يعامل به عباده.

الإعراب

«صِدْقاً وَ عَدْلًا» نصب على التمييز و قيل إنهما مصدران انتصبا على الحال من الكلمه و تقدير ذلك صادقه و عادله عن أبى على الفارسى و قد تقدم مثل هذا فيما مضى.

المعنى

ثم بين سبحانه صفه الكتاب المنزل فقال «وَ تَمَّتْ» أى كملت على وجه لا يمكن أحدا الزياده فيه و النقصان منه «كَلِمَهُ رَبِّكَ» أى القرآن عن قتاده و غيره و قيل معناه أنزلت شيئا بعد شى ء حتى كملت على ما تقتضيه الحكمه و قيل إن المراد بالكلمه دين الله كما فى قوله وَ كَلِمَهُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا عن أبى مسلم و قيل المراد بها حجه الله على الخلق «صِدْقاً وَ عَدْلًا» ما كان فى القرآن من الأخبار فهو صدق لا يشوبه كذب و ما فيه من الأمر و النهى و الحكم و الإباحه و الحظر فهو عدل «لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ» أى لا مغير لأحكامه عن قتاده لأنه و إن أمكن التغيير و التبديل فى اللفظ كما بدل أهل الكتاب التوراه و الإنجيل فإنه لا يعتد بذلك قال و قد تطلق الكلمه بمعنى الحكم قال سبحانه «وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ» أى حكم ربك و يقال عقوبه ربك و قال النبى ص فى صفه النساء إنهن هو أن عندكم استحللتم فروجهن بكلمه الله تعالى و قيل معناه أن القرآن محروس عن الزياده و النقصان فلا مغير لشى ء منه و ذلك أن الله تعالى ضمن حفظه فى قوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و لا يجوز أن يعنى بالكلمات الشرائع كما عنى بقوله «وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها» لأن الشرائع قد يجوز فيها النسخ و التبديل «وَ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم «الْعَلِيمُ» بضمائركم.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۶ الى ۱۱۷]

اشاره

وَ إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (۱۱۶) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (۱۱۷)

اللغه

الفرق بين الأكثر و الأعظم أن الأعظم قد يوصف به واحد و لا يوصف بالأكثر واحد بحال و لهذا يقال فى صفه الله تعالى عظيم و أعظم و لا- يوصف بأكثر و إنما يقال أكبر بمعنى أعظم و الخرص الكذب يقال خرص يخرص خرصا و تخرص و اخترص و أصله القطع قال الشاعر:

ترى قصد المران فيهم كأنه تذرع خرصان بأيدى الشواطب

يعنى جريدا يقطع طولا- و يتخذ منه الحصر و هو جمع الخرص و منه خرص النخل يخرص خرصا إذا أحرزه و الخرص حبه القرط إذا كانت منفرده و الخرص العود لانقطاعه عن نظائره بطيب ريحه و لفظه أعلم إذا لم يذكر معها من فله معنيان (أحدهما) أعلم من الكل و اجتزئ عن ذكر من كقولهم الله أكبر أى من كل شى ء (و الثانى) بمعنى فعيل كقول الفرزدق:

إن الذى سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز و أطول

أى عزيز و طويل.

الإعراب

موضع «مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ» فيه وجوه (أحدها) أنه نصب على حذف الباء حتى يكون مقابلا لقوله «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (و الثانى) أن موضع من رفع بالابتداء و لفظها لفظ الاستفهام و المعنى أن ربك هو أعلم أى الناس يضل عن سبيله و هذا مثل قوله تعالى لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصى عن الزجاج و فى هذه المسأله خلاف و سيأتى شرح ذلك فى موضعه إن شاء الله تعالى (و الثالث) أن موضعها نصب بفعل مضمر يدل عليه قوله «أَعْلَمُ» فكأنه

قال إن ربك هو أعلم يعلم من يضل عن سبيله و صيغه أفعل من كذا لا تتعدى لأنها غير جاريه على الفعل و لا معدوله عن الجاريه على الفعل كما عدل ضروب عن ضارب و متجار عن تاجر عن أبى على الفارسى و زعم قوم أن أعلم هاهنا بمعنى يعلم كما قال حاتم الطائى:

فحالفت طيئ من دوننا حلفا و الله أعلم ما كنا لهم خذلا

و قالت الخنساء:

أ لقوم أعلم أن جفنته تغدو غداه الريح أو تسرى

و هذا فاسد لأنه لا يطابق قوله وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ و لا يجوز أن يكون من فى موضع جر بإضافه أعلم إليه لأن أفعل لا يضاف إلا إلى ما هو بعضه و جل ربنا و تقدس عن أن يكون بعض الضالين و لا بعض المضلين.

المعنى

لما تقدم ذكر الكتاب بين سبحانه فى هذه الآيه أن من تبع غير الكتاب ضل و أضل فقال «وَ إِنْ تُطِعْ» يا محمد خاطبه ص و المراد غيره و قيل المراد هو و غيره و الطاعه هى امتثال الأمر و موافقه المطيع المطاع فيما يريده منه إذا كان المريد فوقه و الفرق بينها و بين الإجابه أن الإجابه عامه فى موافقه الإراده الواقعه موقع المسأله و لا يراعى فيها الرتبه «أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» يعنى الكفار و أهل الضلاله و إنما ذكر الأكثر لأنه علم سبحانه أن منهم من يؤمن و يدعو إلى الحق و يذب عن الدين و لكن هم الأقل و الأكثر الضلال «يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى عن دينه و فى هذا دلاله على أنه لا عبره فى دين الله و معرفه الحق بالقله و الكثره لجواز أن يكون الحق مع الأقل و إنما الاعتبار فيه بالحجه دون القله و الكثره «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» أى ما يتبع هؤلاء المشركون فيما يعتقدونه و يدعون إليه إلا الظن «وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى ما هم إلا يكذبون و قيل معناه أنهم لا يقولون عن علم و لكن عن خرص و تخمين و قال ابن عباس كانوا يدعون النبى ص و المؤمنين إلى أكل الميته و يقولون أ تأكلون ما قتلتم و لا تأكلون ما قتل ربكم فهذا ضلالهم «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ» خاطب سبحانه نبيه ص و إن عنى به جميع الأمه و يسأل فيقال كيف جاز فى صفه القديم سبحانه أعلم مع أنه سبحانه لا يخلو من أن يكون أعلم بالمعنى ممن يعلمه أو ممن لا يعلمه و كلاهما لا

يصح فيه أفعل و الجواب أن المعنى هو أعلم به ممن يعلمه لأنه يعلمه من وجوه لا يخفى على غيره و ذلك أنه يعلم ما يكون منه و ما كان و ما هو كائن إلى يوم القيامه على جميع الوجوه التى يصح أن يعلم الأشياء عليها و ليس كذلك غيره لأن غيره لا يعلم جميع الأشياء و ما يعلمه لا- يعلمه من جميع وجوهها و أما من هو غير عالم أصلا فلا يقال الله سبحانه أعلم منه لأن لفظه أعلم يقتضى الاشتراك فى العلم و زياده لمن وصف بأنه أعلم و هذا لا يصح فيمن ليس بعالم أصلا إلا مجازا «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» المعنى أنه سبحانه أعلم بمن يسلك سبيل الضلال المؤدى إلى الهلاك و العقاب و من يسلك سبيل الهدى المفضى به إلى النجاه و الثواب و فى هذا دلاله على أن الضلال و الإضلال من فعل العبد خلاف ما يقوله أهل الجبر و على أنه لا يجوز التقليد و اتباع الظن فى الدين و الاغترار بالكثره و

إلى هذا أشار أمير المؤمنين على (عليه السلام) حيث قال للحرث الهمدانى يا حار الحق لا يعرف بالرجال اعرف الحق تعرف أهله.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۱۸ الى ۱۲۰]

اشاره

فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآياتِهِ مُؤْمِنِينَ (۱۱۸) وَ ما لَكُمْ أَلاَّ- تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ ما حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلاَّ مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَ إِنَّ كَثِيراً لَيُضِلُّونَ بِأَهْوائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ (۱۱۹) وَ ذَرُوا ظاهِرَ الْإِثْمِ وَ باطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِما كانُوا يَقْتَرِفُونَ (۱۲۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص «فَصَّلَ لَكُمْ» بالفتح ما حرم بالضم و قرأ أهل المدينه و حفص و يعقوب و سهل «فَصَّلَ لَكُمْ ما حَرَّمَ» كليهما بالفتح و قرأ الباقون فصل لكم ما حرم بالضم فيهما و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب ليضلون بفتح الياء هنا و فى يونس ليضلوا عن سبيلك و فى إبراهيم ليضلوا عن سبيله و فى الحج ليضل عن سبيل الله و فى لقمان و الزمر

فى المواضع السته و قرأ أهل الكوفه بضم الياء فى هـذه المواضع و قرأ الباقون هنا و فى سوره يونس بفتح الياء و فى الأربعه بعد هذين الموضعين بضم الياء.

الحجه

حجه من ضم الفاء من فصل و الحاء من حرم قوله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ فهـذا تفصيل هـذا العام المجمل بقوله حرم و هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتابَ مُفَصَّلًا فمفصلا يدل على فصل و حجه من قرأ فصل و حرم بفتح الفاء و الحاء قوله قَدْ فَصَّلْنَا الْآياتِ و قوله أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ و قوله الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هذا و حجه من ضم الياء من يضلون و يضلوا أنه يدل على أن الموصوف بذلك فى الضلاله أذهب و من الهدى أبعد أ لا ترى أن كل مضل ضال و ليس كل ضال مضلا لأن الضلال قد يكون مقصورا على نفسه لا يتعداه إلى سواه و من قرأ بفتح الياء فإنه يريد أنهم يضلون فى أنفسهم من غير أن يضلوا غيرهم من أتباعهم بامتناعهم من أكل ما ذكر اسم الله عليه و غير ذلك أى يضلون باتباع أهوائهم.

الإعراب و اللغه

«وَ ذَرُوا» الواو للعطف و إنما استعمل منه الأمر و المستقبل و لا يستعمل وذر و لا واذر أشعروا بذلك كراهيه الابتداء بالواو حتى لم يزيدوها هناك أصلا مع زيادتهم أخواتها و استغنوا فيها بترك و تارك و هذا كما استعملوا الماضى دون المستقبل و اسم الفاعل فى عسى و الظاهر الكائن على وجه يمكن إدراكه و الباطن هو الكائن على وجه يتعذر إدراكه و الكسب ما يفعل لاجتلاب النفع أو دفع الضرر و إنما يوصف به العبد دون الله تعالى لاستحاله النفع و الضرر عليه سبحانه و الكواسب الجوارح من الطير لأنها تكسب ما تنتفع به و قد بينا أن معنى الاقتراف الاكتساب.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من الكلام فقال «فَكُلُوا» ثم اختلف فى ذلك فقيل إنه لما ذكر المهتدين فكأنه قال و من الهدايه أن تحلوا ما أحل الله و تحرموا ما حرم الله فكلوا و قيل إن المشركين لما قالوا للمسلمين أ تأكلون ما قتلتم أنتم و لا تأكلوا ما قتل ربكم فكأنه قال سبحانه لهم أعرضوا عن جهلكم فكلوا و المراد به الإباحه و إن كانت الصيغه صيغه الأمر «مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» يعنى ذكر اسم الله عند ذبحه دون الميته و ما ذكر عليه اسم الأصنام و الذكر هو قول بسم الله و قيل هو كل اسم يختص الله تعالى به أو صفه تختصه كقول

باسم الرحمان أو باسم القديم أو باسم القادر لنفسه أو العالم لنفسه و ما يجرى مجراه و الأول مجمع على جوازه و الظاهر يقتضى جواز غيره لقوله سبحانه «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» «إِنْ كُنْتُمْ بِآياتِهِ مُؤْمِنِينَ» بأن عرفتم و رسوله و صحه ما أتاكم به من عند الله فكلوا ما أحل دون ما حرم و فى هذه الآيه دلاله على وجوب التسميه على الذبيحه و على أن ذبائح الكفار لا يجوز أكلها لأنهم لا يسمون الله تعالى عليها و من سمى منهم لا يعتقد وجوب ذلك حقيقه و لأنه يعتقد أن الذى يسميه و هو الذى أبد شرع موسى أو عيسى فإذا لا يذكرون الله تعالى حقيقه «وَ ما لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» قد ذكرنا إعرابه فى سوره البقره عند قوله وَ ما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ و تقديره أى شى ء لكم فى أن لا تأكلوا فيكون ما للاستفهام و هو اختيار الزجاج و غيره من البصريين و معناه ما الذى يمنعكم أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عند ذبحه و قيل معناه ليس لكم أن لا تأكلوا فيكون ما للنفى «وَ قَدْ فَصَّلَ لَكُمْ» أى بين لكم «ما حَرَّمَ عَلَيْكُمْ» قيل هو ما ذكر فى سوره المائده من قوله «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ» الآيه و اعترض على هذا بأن سوره المائده نزلت بعد الأنعام بمده فلا يصح أن يقال أنه فصل إلا أن يحمل على أنه بين على لسان الرسول ص و بعد ذلك نزل به القرآن و قيل إنه ما فصل فى هذه السوره فى قوله قُلْ لا أَجِدُ فِي ما أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً الآيه «إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ» معناه إلا ما خفتم على نفوسكم الهلاك من الجوع إذا تركتم التناول منه فحينئذ يجوز لكم تناوله و إن كان مما حرمه الله و اختلف فى مقدار ما يسوغ تناوله عند الاضطرار فعندنا لا يجوز أن يتناول إلا ما يمسك به الرمق و قال قوم يجوز أن يشبع المضطر منها و أن يحمل منها معه حتى يجد ما يأكل و قال الجبائى فى هذه الآيه دلاله على أن ما يكره على أكله من هذه الأجناس يجوز أكله لأن المكره يخاف على نفسه مثل المضطر «وَ إِنَّ كَثِيراً لَيُضِلُّونَ بِأَهْوائِهِمْ» أى باتباع أهوائهم و من قرأ بالضم أراد أنهم يضلون أشياعهم فحذف المفعول به و فى أمثاله كثره و إنما جعل النكره اسم أن لأن الكلام إذا طال احتمل ذلك و دل بعضه على بعض «بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ» المتجاوزين الحق إلى الباطل و الحلال إلى الحرام «وَ ذَرُوا ظاهِرَ الْإِثْمِ وَ باطِنَهُ» أمر سبحانه بترك الإثم مع قيام الدلاله على كونه إثما و نهى عن ارتكابه سرا و علانيه و هو قول قتاده و مجاهد و الربيع بن أنس و قيل أراد بالظاهر أفعال الجوارح و بالباطن أفعال القلوب عن الجبائى و قيل الظاهر من الإثم هو الزنا و الباطن هو اتخاذ الأخدان عن السدى و الضحاك و قيل ظاهر الإثم امرأه الأب و باطنه الزنا عن سعيد بن جبير و قيل إن أهل الجاهليه كانت ترى أن الزنا إذا أظهر كان فيه إثم و إذا استسر

به صاحبه لم يكن إثما ذكره الضحاك و الأصح القول الأول لأنه يعم الجميع «إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ» أى يعملون المعاصى التى فيها الآثام و يرتكبون القبائح «سَيُجْزَوْنَ» أى سيعاقبون «بِما كانُوا يَقْتَرِفُونَ» بما كانوا يكسبون و يرتكبون.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۲۱]

اشاره

وَ لا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ وَ إِنَّ الشَّياطِينَ لَيُوحُونَ إِلى أَوْلِيائِهِمْ لِيُجادِلُوكُمْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (۱۲۱)

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بقوله «وَ لا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ» يعنى عند الذبح من الذبائح و هذا تصريح فى وجوب التسميه على الذبيحه لأنه لو لم يكن كذلك لكان ترك التسميه غير محرم لها «وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ» يعنى و إن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه لفسق و فى هذا دلاله على تحريم أكل ذبائح الكفار كلهم أهل الكتاب و غيرهم من سمى منهم و من لم يسم لأنهم لا يعرفون الله تعالى على ما ذكرناه من قبل فلا يصح منهم القصد إلى ذكر اسمه فأما ذبيحه المسلم إذا لم يسم الله تعالى عليها فقد اختلف فى ذلك فقيل لا يحل أكلها سواء ترك التسميه عمدا أو نسيانا عن مالك و داود و روى ذلك عن الحسن و ابن سيرين و به قال الجبائى و قيل يحل أكلها فى الحالين عن الشافعى و

قيل يحل أكلها إذا ترك التسميه ناسيا بعد أن يكون معتقدا لوجوبها و يحرم أكلها إذا تركها متعمدا عن أبى حنيفه و أصحابه و هو المروى عن أئمتنا ع

«وَ إِنَّ الشَّياطِينَ» يعنى علماء الكافرين و رؤساءهم المتمردين فى كفرهم «لَيُوحُونَ» أى يؤمون و يشيرون «إِلى أَوْلِيائِهِمْ» الذين اتبعوهم من الكفار «لِيُجادِلُوكُمْ» فى استحلال الميته قال الحسن كان مشركو العرب يجادلون المسلمين فيقولون لهم كيف تأكلون مما تقتلونه أنتم و لا تأكلون مما قتله الله و قتيل الله أولى بالأكل من قتيلكم فهذه مجادلتهم و قال عكرمه إن قوما من مجوس فارس كتبوا إلى مشركى قريش و كانوا أولياءهم فى الجاهليه أن محمدا و أصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله ثم يزعمون أن ما ذبحوه حلال و ما قتله الله حرام فوقع ذلك فى نفوسهم فذلك إيحاؤهم إليهم و قال ابن عباس معناه و إن الشياطين من الجن و هم إبليس و جنوده ليوحون إلى أوليائهم من الإنس و الوحى

إلقاء المعنى إلى النفس من وجه خفى و هم يلقون الوسوسه إلى قلوب أهل الشرك ثم قال سبحانه «وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ» أيها المؤمنون فيما يقولون من استحلال الميته و غيره «إِنَّكُمْ» إذا «لَمُشْرِكُونَ» لأن من استحل الميته فهو كافر بالإجماع و من أكلها محرما لها مختارا فهو فاسق و هو قول الحسن و جماعه المفسرين و قال عطا أنه مختص بذبائح العرب التى كانت تذبحها للأوثان.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۳]

اشاره

أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْكافِرِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۲) وَ كَذلِكَ جَعَلْنا فِي كُلِّ قَرْيَهٍ أَكابِرَ مُجْرِمِيها لِيَمْكُرُوا فِيها وَ ما يَمْكُرُونَ إِلاَّ بِأَنْفُسِهِمْ وَ ما يَشْعُرُونَ (۱۲۳)

القراءه

قرأ أهل المدينه و يعقوب ميتا بالتشديد و الباقون بالتخفيف.

الحجه

قال أبو عبيده الميته تخفيف ميته و معناهما واحد قال أبو الرعلاء الغسانى:

ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء

إنما الميت من يعيش كئيبا كاسفا باله قليل الرجاء

و المحذوف من الياءين الثانيه المنقلبه عن الواو و أعلت بالحذف كما أعلت بالقلب.

اللغه

الأكابر جمع الأكبر و قد قالوا الأكابره و الأصاغره كما قالوا الأساوره و الأحامره قال الشاعر:

إن الأحامره الثلاثه أهلكت ما لى و كنت بهن قدما مولعا

الخمر و اللحم السمين أحبه و الزعفران و قد أبيت مردعا

و أصل المكر الفتل و منه جاريه ممكوره أى مفتله البدن فكان المكر معناه الفتل إلى خلاف الرشد.

الإعراب

«أَ وَ مَنْ» هذه همزه الاستفهام دخلت على واو العطف و هو استفهام يراد به التقرير و موضع الكاف فى قوله «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا» نصب معطوفه على ما قبلها و هو قوله «كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْكافِرِينَ» مجرميها يجوز أن يكون منصوبا على التقديم و التأخير تقديره جعلنا فى كل قريه مجرميها أكابر و يجوز أن يكون منصوبا بإضافه أكابر إليه.

النزول

الآيه الأولى قيل أنها نزلت فى حمزه بن عبد المطلب و أبى جهل بن هشام و ذلك أن أبا جهل آذى رسول الله ص فأخبر بذلك حمزه و هو على دين قومه فغضب و جاء و معه قوس فضرب بها رأس أبى جهل و آمن عن ابن عباس و

قيل إنها نزلت فى عمار بن ياسر حين آمن و أبى جهل عن عكرمه و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل نزلت فى عمر بن الخطاب عن الضحاك و قيل أنها عامه فى كل مؤمن و كافر عن الحسن و جماعه و هذا أولى لأنه أعم فائده فيدخل فيه جميع الأقوال المذكوره.

المعنى

ثم ذكر سبحانه مثل الفريقين فقال «أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ» أى كافرا فأحييناه بأن هديناه إلى الإيمان عن ابن عباس و الحسن و مجاهد شبه سبحانه الكفر بالموت و الإيمان بالحياه و قيل معناه من كان نطفه فأحييناه كقوله وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ «وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن المراد بالنور العلم و الحكمه سمى سبحانه ذلك نورا و الجهل ظلمه لأن العلم يهتدى به إلى الرشاد كما يهتدى بالنور فى الطرقات (و ثانيها) أن المراد بالنور هنا القرآن عن مجاهد (و ثالثها) أن المراد به الإيمان عن ابن عباس «كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ» لم يقل سبحانه كمن هو فى الظلمات تقديره كمن مثله مثل من هو فى الظلمات يعنى به الكافر الذى هو فى ظلمه الكفر و قيل معناه كمن هو فى ظلمات الكفر «لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها» لكنه ذكره بلفظ المثل ليبين أنه بلغ فى الكفر و الحيره

غايه يضرب به المثل فيها و إنما سمى الله تعالى الكافر ميتا لأنه لا ينتفع بحياته و لا ينتفع غيره بحياته فهو أسوء حالا من الميت إذ لا يوجد من الميت ما يعاقب عليه و لا يتضرر غيره به و سمى المؤمن حيا لأن له و لغيره المصلحه و المنفعه فى حياته و كذلك سمى الكافر ميتا و المؤمن حيا فى عده مواضع مثل قوله «إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى»* و «لِيُنْذِرَ مَنْ كانَ حَيًّا» و قوله «وَ ما يَسْتَوِي الْأَحْياءُ وَ لَا الْأَمْواتُ» و سمى القرآن و الإيمان و العلم نورا لأن الناس يبصرون بذلك و يهتدون به من ظلمات الكفر و حيره الضلاله كما يهتدى بسائر الأنوار و سمى الكفر ظلمه لأن الكافر لا يهتدى بهداه و لا يبصر أمر رشده و هذا كما سمى الكافر أعمى فى قوله «أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمى» و قوله «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ»* «كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْكافِرِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» وجه التشبيه بالكافر أن معناه زين لهؤلاء الكفر فعملوه مثل ما زين لأولئك الإيمان فعملوه فشبه حال هؤلاء فى التزيين بحال أولئك فيه كما قال سبحانه كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ* و روى عن الحسن أنه قال زينه و الله لهم الشيطان و أنفسهم و استدل بقوله «وَ إِنَّ الشَّياطِينَ لَيُوحُونَ إِلى أَوْلِيائِهِمْ» و قوله «زُيِّنَ» لا يقتضى مزينا غيرهم لأنه بمنزله قوله تعالى «أَنَّى يُصْرَفُونَ» و «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» و قول العرب أعجب فلان بنفسه و أولع بكذا و مثله كثير «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكابِرَ» أى مثل ذلك الذى قصصنا عليك زين للكافرين عملهم و مثل ذلك جعلنا فى كل قريه أكابر «مُجْرِمِيها» و جعلنا ذا المكر من المجرمين كما جعلنا ذا النور من المؤمنين فكل ما فعلنا بهؤلاء فعلنا بأولئك إلا أن أولئك اهتدوا بحسن اختيارهم و هؤلاء ضلوا بسوء اختيارهم لأن فى كل واحد منهما الجعل بمعنى الصيروره إلا أن الأول باللطف و الثانى بالتمكين من المكر و إنما خص أكابر المجرمين بذلك دون الأصاغر لأنه أليق بالاقتدار على الجميع لأن الأكابر إذا كانوا فى قبضه القادر فالأصاغر بذلك أجدر و اللام فى قوله «لِيَمْكُرُوا فِيها» لام العاقبه و يسمى لام الصيروره كما فى قوله سبحانه «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً» و كما قال الشاعر:

فأقسم لو قتلوا مالكا لكنت لهم حيه راصده

و أم سماك فلا تجزعى فللموت ما تلد الوالده

«وَ ما يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَ ما يَشْعُرُونَ» لأن عقاب ذلك يحل بهم و لا يصح أن يمكر الإنسان بنفسه على الحقيقه لأنه لا يصح أن يخفى عن نفسه معنى ما يحتال به عليها و يصح أن يخفى ذلك عن غيره و فائده الآيه أن أكابر مجرميها لم يمكروا بالمؤمنين على وجه

المغالبه لله إذ هم كأنه سبحانه جعلهم ليمكروا و هذه مبالغه فى انتفاء صفه المغالبه.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۲۴]

اشاره

وَ إِذا جاءَتْهُمْ آيَةٌ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتى مِثْلَ ما أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما كانُوا يَمْكُرُونَ (۱۲۴)

القراءه

قرأ ابن كثير و حفص «رِسالَتَهُ» على التوحيد و نصب التاء و الباقون رسالاته على الجمع.

الحجه

من وحد فلأن الرساله تدل على القله و الكثره لكونها مصدرا و من جمع فلما تكرر من رسالات الله سبحانه مره بعد أخرى.

اللغه

الأجرام الإقدام على القبيح بالانقطاع إليه لأن أصل الجرم القطع فكأنه قطع ما يجب أن يوصل من العمل و منه قيل للذنب الجرم و الجريمه و الصغار الذل الذى يصغر إلى المرء نفسه يقال صغر الإنسان يصغر صغارا و صغرا.

الإعراب

الله أعلم حيث يجعل رسالاته لا يخلو حيث هنا من أن يكون ظرفا متضمنا لحرفه أو غير ظرف فإن كان ظرفا فلا يجوز أن يعمل فيه أعلم لأنه يصير المعنى أعلم فى هذا الموضع أو فى هذا الوقت و لا يوصف تعالى بأنه أعلم فى مواضع أو فى أوقات كما يقال زيد أعلم فى مكان كذا أو أعلم فى زمان كذا و إذا كان الأمر كذلك لم يجز أن يكون حيث هنا ظرفا و إذا لم يكن ظرفا كان اسما و كان انتصابه انتصاب المفعول به على الاتساع و يقوى ذلك دخول الجار عليها فكان الأصل الله أعلم بمواضع رسالاته ثم حذف الجار كما قال سبحانه أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ* و فى موضع آخر أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ فمن يضل معمول فعل مضمر دل عليه أعلم و لا يجوز أن يكون معمول أعلم لأن المعانى لا تعمل فى مواضع الاستفهام و نحوه إنما تعمل فيها الأفعال التى تلغى فتعلق كما تلغى و مثل ذلك فى أنه لا يكون إلا محمولا على فعل قوله:

(و أضرب منا بالسيوف القوانس)

فالقوانس منصوب

بفعل مضمر دل عليه قوله اضرب لأن المعانى لا تعمل فى المفعول به و مما جعل حيث فيه اسما متمكنا غير ظرف متضمن لمعنى فى قول الشاعر:

كان منها حيث تلوى المنطقا حقفا نقا مالا على حقفى نقا

أ لا ترى أن حيث هنا فى موضع نصب بكان و حقفا نقا مرفوع بأنه خبره و قال القاضى أبو سعيد السيرافى فى شرح كتاب سيبويه أن من العرب من يضيف حيث إلى المفرد فيجر ما بعدها و أنشد ابن الأعرابى بيتا آخره:

(حيث لى العمايم)

و أنشد أيضا أبو سعيد و أبو على فى إخراج حيث من حد الظرفيه بالإضافه إليها إلى حد الأسماء المحضه قول الشاعر يصف شيخا يقتل القمل:

يهز الهرانع عقده عند الخصى بأذل حيث يكون من يتذلل

و من ذلك قول الفرزدق:

فمحن به عذبا رضابا غروبه رقاق و أعلى حيث ركبن أعجف

و قوله «صَغارٌ عِنْدَ اللَّهِ» قال الزجاج عند متصله بسيصيب أى سيصيبهم عند الله صغار و جاز أن يكون عند متصله بصغار فيكون المعنى سيصيب الذين أجرموا صغار ثابت لهم عند الله و لا يصلح أن يكون من محذوفه من عند إنما المحذوف من عند فى إذا قلت زيد عند عمرو فالمعنى زيد فى حضره عمرو قال أبو على إذا قلت أن عند معمول لصغار لم تحتج إلى تقدير محذوف فى الكلام لكن نفس المصدر يتناوله و يعمل فيه و يكون التقدير أن يصغروا عند الله فلا وجه لتقدير ثابت فى الكلام فإن قدرت صغارا موصوفا بعند لم يكن عند معمولا لصغار و لكن يكون متعلقا بمحذوف فلا بد على هذا من تقدير ثابت و نحوه ما يكون فى الأصل صفه ثم حذف و أقيم الظرف مقامه للدلاله عليه و هذا كقولك و أنت تريد الصفه هذا رجل عندك فالمعنى ثابت عندك أو مستقر عندك و كلا الوجهين جائز.

النزول

نزلت في الوليد بن المغيره قال و الله لو كانت النبوه حقا لكنت أولى بها منك لأني أكبر منك سنا و أكثر منك مالا و قيل نزلت في أبي جهل بن هشام قال زاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى إليه و الله لا نؤمن به و لا نتبعه أبدا إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه عن مقاتل.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن الأكابر الذين تقدم ذكرهم اقتراحاتهم الباطله فقال «وَ إِذا جاءَتْهُمْ آيَهٌ» أي دلاله معجزه من عند الله تعالى تدل على توحيده و صدق نبيه ص «قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ» أي لن نصدق بها «حَتَّى نُؤْتى» أي نعطى آيه معجزه «مِثْلَ ما أُوتِيَ» أي أعطى «رُسُلُ اللَّهِ» حسدا منهم للنبي ص ثم أخبر سبحانه على وجه الإنكار عليهم بقوله «اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ» أنه أعلم منهم و من جميع الخلق بمن يصلح لرسالاته و يتعلق مصالح الخلق ببعثه و أنه يعلم من يقوم بأعباء الرساله و من لا يقوم بها فيجعلها عند من يقوم بأدائها و يحتمل ما يلحقه من المشقه و الأذى على تبليغها ثم توعدهم سبحانه فقال «سَيُصِيبُ» أي سينال «الَّذِينَ أَجْرَمُوا» أي انقطعوا إلى الكفر و أقدموا عليه يعني بهم المشركين من أكابر القرى الذين سبق ذكرهم «صَغارٌ عِنْدَ اللَّهِ» أي سيصيبهم عند الله ذل و هوان و إن كانوا أكابر في الدنيا عن الزجاج و يجوز أن يكون المعنى سيصيبهم صغار معد لهم عند الله أو سيصيبهم أن يصغروا عند الله «وَ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما كانُوا يَمْكُرُونَ» في الدنيا أي جزاء على مكرهم.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۲۵]

اشاره

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ كَذلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (۱۲۵)

القراءه

قرأ ابن كثير ضيقا بتخفيف الياء و سكونها هاهنا و في الفرقان و الباقون بتشديدها و كسرها و قرأ أهل المدينه و أبو بكر و سهل حرجا بكسر الراء و الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير يصعد بتخفيف الصاد و العين و سكون الصاد و قرأ أبو بكر يصاعد بتشديد الصاد و ألف بعدها و تخفيف العين و الباقون «يَصَّعَّدُ» بتشديد الصاد و العين و فتح الصاد.

الحجه

الضيق و الضيق بمعنى مثل الميت و الميت و من فتح الراء من حرج فقد وصف بالمصدر كما قيل فى قمن و دنف و نحوهما من المصادر التى يوصف بها و من كسر الراء من حرج فهو مثل دنف و قمن و قراءه ابن كثير يصعد من الصعود و من قرأ «يَصَّعَّدُ» أراد يتصعد فأدغم و معنى يتصعد أنه يثقل الإسلام عليه فكأنه يتكلف ما يثقل عليه شيئا بعد شى ء كقولهم يتعفف و يتحرج و نحو ذلك مما يتعاطى فيه الفعل شيئا بعد شى ء و يصاعد مثل يصعد فى المعنى فهو مثل ضاعف و ضعف و ناعم و نعم و هما من المشقه و صعوبه الشى ء و من ذلك قوله «يَسْلُكْهُ عَذاباً صَعَداً» و قوله «سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً» أى سأغشيه عذابا صعودا و عقبه صعود أى شاقه و من ذلك قول عمر بن الخطاب ما تصعد فى شى ء كما تصعد فى خطبه النكاح أى ما شق على شى ء مشقتها.

اللغه

الحرج و الحرج أضيق الضيق قال أبو زيد حرج عليه السحر يحرج حرجا إذ أصبح قبل أن يتسحر و حرم عليه حرما و هما بمعنى واحد و حرجت على المرأه الصلاه و حرمت بمعنى واحد و حرج فلان إذا هاب أن يتقدم على الأمر و قاتل فصبر و هو كاره و قد ذكرنا معانى الهدايه و الهدى و الضلال و الإضلال فى سوره البقره و ما يجوز إسناده إلى الله تعالى من كلا الأمرين و ما لا يجوز عند قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ».

المعنى

لما تقدم ذكر المؤمنين و الكافرين بين عقبه ما يفعله سبحانه بكل من القبيلتين فقال «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ» قد ذكر فى تأويل الآيه وجوه (أحدها) أن معناه «فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ» إلى الثواب و طريق الجنه «يَشْرَحْ صَدْرَهُ» فى الدنيا «لِلْإِسْلامِ» بأن يثبت عزمه عليه و يقوى دواعيه على التمسك به و يزيل عن قلبه وساوس الشيطان و ما يعرض فى القلوب من الخواطر الفاسده و إنما يفعل ذلك لطفا له و منا عليه و ثوابا على اهتدائه بهدى الله و قبوله إياه و نظيره قوله سبحانه «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً» «وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً» «وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» يعنى و من يرد أن يضله عن ثوابه و كرامته يجعل صدره فى كفره ضيقا حرجا عقوبه له على ترك الإيمان من غير أن يكون سبحانه مانعا له عن الإيمان و سالبا إياه القدره عليه بل ربما يكون ذلك سببا داعيا له إلى الإيمان فإن من ضاق صدره بالشى ء كان ذلك داعيا له إلى تركه و الدليل على أن شرح الصدر قد يكون ثوابا قوله سبحانه «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» الآيات و معلوم أن وضع الوزر و رفع الذكر يكون ثوابا على تحمل أعباء الرساله و كلفها فكذلك ما قرن به من شرح الصدر

و الـدليل على أن الهـدى قـد يكون إلى الثواب قوله «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ» و معلوم أن الهدايه بعد القتل لا تكون إلا إلى الثواب فليس بعد الموت تكليف

و قـد وردت الروايه الصـحيحه أنه لمـا نزلت هـذه الآيه سـئل رسول الله ص عن شـرح الصـدر ما هو فقال نور يقـذفه الله فى قلب المؤمن فينشـرح له صـدره و ينفسـح قـالوا فهل لـذلك من أماره يعرف بها قال ص نعم الإنابه إلى دار الخلود و التجافى عن دار الغرور و الاستعداد للموت قبل نزول الموت

(و ثانيها) أن معنى الآيه فمن يرد الله أن يثبته على الهدى يشرح صدره من الوجه الذى ذكرناه جزاء له على إيمانه و اهتدائه و قد يطلق لفظ الهدى و المراد به الاستدامه كما قلناه فى قوله «اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» «وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ» أى يخذله و يخلى بينه و بين ما يريـده لاختياره الكفر و تركه الإيمان «يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» بأن يمنعه الألطاف التى ينشـرح لها صدره لخروجه من قبولها بإقامته على كفره فإن قيل إنا نجد الكافر غير ضيق الصدر لما هو فيه و نراه طيب القلب على كفره فكيف يصح الخلف فى خبره سـبحانه قلنـا أنه سـبحانه بين أنه يجعـل صـدره ضـيقا و لم يقـل فى كـل حال و معلوم من حاله فى أحوال كثيره أنه يضـيق صدره بما هو فيه من ورود الشـبه و الشكوك عليه و عند ما يجازى الله تعالى المؤمن على استعمال الأدله الموصله إلى الإيمان و هذا القدر هو الذى يقتضـيه الظاهر (و ثالثها) أن معنى الآيه من يرد الله أن يهديه زياده الهدى التى وعدها المؤمن «يَشْرَحْ صَدْرَهُ» لتلـك الزياده لأن من حقها أن تزيـد المؤمن بصـيره و من يرد أن يضـله عن تلك الزياده بمعنى يـذهبه عنها من حيث أخرج هو نفسه من أن يصح عليه «يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً» لمكان فقد تلك الزياده لأنها إذا اقتضت فى المؤمن ما قلناه أوجب فى الكافر مـا يضـاده و يكون الفائـده فى ذلك الترغيب فى الإيمان و الزجر عن الكفر و هـذا التأويل قريب مما تقـدمه و قـد روى عن ابن عباس أنه قال إنما سـمى الله قلب الكافر حرجا لأنه لا يصل الخير إلى قلبه و فى روايه أخرى لا تصل الحكمه إلى قلبه و لا يجوز أن يكون المراد بالإضـلال فى الآـيه الـدعاء إلى الضـلال و لاـ الأـمر به و لاـ الإجبـار عليه لإجماع الأمه على أن الله تعالى لا يأمر بالضلال و لا يدعو إليه فكيف يجبر عليه و الدعاء إليه أهون من الإجبار عليه و قد ذم الله تعالى فرعون و السامرى على إضلالهما عن دين الهدى فى قوله «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ ما هَدى» و قوله «وَ أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» و لا خلاف فى أن إضـلالهما إضلال أمر و إجبار و دعاء و قـد ذمهما الله تعالى عليه مطلقا فكيف يتمـدح بما ذم عليه غيره قوله «كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ» فيه وجوه (أحدها) أن معناه كأنه قد كلف أن يصعد إلى السماء إذا دعى إلى الإسلام من ضيق

صدره عنه أو كان قلبه يصعد فى السماء نبوا عن الإسلام و الحكمه عن الزجاج (و ثانيها) أن معنى يصعد كأنه يتكلف مشقه فى ارتقاء صعود و على هذا قيل عقبه عنوت و كؤود عن أبى على الفارسى قال و لا يكون السماء فى هذا القول المظله للأرض و لكن كما قال سيبويه القيدود الطويل فى غير سماء أى فى غير ارتفاع صعدا و قريب منه ما روى عن سعيد بن جبير أن معناه كأنه لا يجد مسلكا إلا صعدا (و ثالثها) أن معناه كأنما ينزع قلبه إلى السماء لشده المشقه عليه فى مفارقه مذهبه «كَذلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ» أى العذاب عن ابن زيد و غيره من أهل اللغه و قيل هو ما لا خير فيه عن مجاهد «عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ» و فى هذا دلاله على صحه التأويل الأول لأنه تعالى بين أن الإضلال المذكور فى الآيه كان على وجه العقوبه على الكفر و لو كان المراد به الإجبار على الكفر لقال كذلك لا يؤمن من جعل الله الرجس على قلبه و وجه التشبيه فى قوله «كَذلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ» أنه يجعل الرجس على هؤلاء كما يجعل ضيق الصدر فى قلوب أولئك و أن كل ذلك على وجه الاستحقاق و

روى العياشى بإسناده عن أبى بصير عن خيثمه قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول أن القلب يتقلب من لدن موضعه إلى حنجرته ما لم يصب الحق فإذا أصاب الحق قر ثم قرأ هذه الآيه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۶ الى ۱۲۷]

اشاره

وَ هذا صِراطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَّلْنَا الْآياتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) لَهُمْ دارُ السَّلامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۷)

المعنى

ثم أشار تعالى إلى ما تقدم من البيان فقال «وَ هذا صِراطُ رَبِّكَ» أى طريق ربك و هو القرآن عن ابن مسعود و الإسلام عن ابن عباس و إنما أضافه إلى نفسه لأنه تعالى هو الذى دل عليه و أرشد إليه «مُسْتَقِيماً» لا اعوجاج فيه و إنما انتصب على الحال و إنما وصف الصراط الذى هو أدله الحق بالاستقامه مع اختلاف وجوه الأدله لأنها مع اختلافها تؤدى إلى الحق فكأنها طريق واحد لسلامه جميعها من التناقض و الفساد «قَدْ فَصَّلْنَا الْآياتِ» أى بيناها و ميزناها «لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ» و أصله يتذكرون خص المتذكرين بذلك لأنهم المنتفعون بالحجج كما قال هُدىً لِلْمُتَّقِينَ «لَهُمْ دارُ السَّلامِ» أى للذين تذكروا

و تدبروا و عرفوا الحق و تبعوه دار السلامه الدائمه الخالصه من كل آفه و بليه مما يلقاه أهل النار عن الزجاج و الجبائى و قيل أن السلام هو الله تعالى و دار الجنه عن الحسن و السدى «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى هى مضمونه لهم عند ربهم يوصلهم إليها لا محاله كما يقول الرجل لغيره لك عندى هذا المال أى فى ضماني و قيل معناه لهم دار السلام فى الآخره يعطيهم إياها «وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ» يعنى الله يتولى إيصال المنافع إليهم و دفع المضار عنهم و قيل وليهم ناصرهم على أعدائهم و قيل يتولاهم فى الدنيا بالتوفيق و فى الآخره بالجزاء «بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» المراد جزاء بما كانوا يعملون من الطاعات فحذف لظهور المعنى فإن من المعلوم أن ما لا يكون طاعه من الأعمال فلا ثواب عليه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۲۸ الى ۱۲۹]

اشاره

وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَ قالَ أَوْلِياؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ وَ بَلَغْنا أَجَلَنَا الَّذِی أَجَّلْتَ لَنا قالَ النَّارُ مَثْواكُمْ خالِدِينَ فِيها إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۲۸) وَ كَذلِكَ نُوَلِّی بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضاً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۱۲۹)

القراءه

قرأ حفص و روح «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» بالياء و الباقون بالنون.

الحجه

من قرأ بالياء فلقوله عِنْدَ رَبِّهِمْ و النون كالياء فى المعنى و يقوى النون قوله «وَ حَشَرْناهُمْ» و «نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى».

الإعراب

قال الزجاج «خالِدِينَ فِيها» منصوب على الحال و المعنى النار مقامكم فى حال خلود دائم قال أبو على المثوى عندى فى الآيه اسم للمصدر دون المكان لحصول الحال فى الكلام معملا فيها أ لا ترى أنه لا يخلو من أن يكون موضعا أو مصدرا فلا يجوز أن يكون موضعا لأن اسم الموضع لا يعمل عمل الفعل لأنه لا معنى للفعل فيه و إذا لم يكن موضعا ثبت أنه مصدر و المعنى النار ذات إقامتكم فيها خالدين أى أهل أن تقيموا أو تثوا خالدين فيها فالكاف و الميم فى المعنى فاعلون و إن كان فى اللفظ خفض بالإضافه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» أى يجمعهم يريد جميع الخلق و قيل الإنس و الجن لأنه يتعقبه حديثهم و قيل يريد الكفار و انتصب اليوم بالقول المضمر لأن المعنى «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» يقول «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ» أى يا جماعه الجن «قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ» أى قد استكثرتم ممن أضللتموه من الإنس عن الزجاج و هو مأخوذ من قول ابن عباس معناه من إغواء الإنس و إضلالهم «وَ قالَ أَوْلِياؤُهُمْ» أى متبعوهم «مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ» أى انتفع بعضنا ببعض و قد قيل فيه أقوال (أحدها) أن استمتاع الجن بالإنس أن اتخذهم الإنس قاده و رؤساء فاتبعوا أهواءهم و استمتاع الإنس بالجن انتفاعهم فى الدنيا بما زين لهم الجن من اللذات و دعوهم إليه من الشهوات (و ثانيها) أن استمتاع الإنس بالجن أن الرجل كان إذا سافر و خاف الجن فى سلوك طريق قال أعوذ بسيد هذا الوادى ثم يسلك فلا يخاف و كانوا يرون ذلك استجاره بالجن و إن الجن تجيرهم كما قال الله تعالى وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً و استمتاع الجن بالإنس أن الجن إذا اعتقدوا أن الإنس يتعوذون بهم و يعتقدون أنهم ينفعونهم و يضرونهم كان فى ذلك لهم سرور و نفع عن الحسن و ابن جريج و الزجاج و غيرهم (و ثالثها) أن المراد بالاستمتاع طاعه بعضهم لبعض و موافقه بعضهم بعضا عن محمد بن كعب قال البلخى و يحتمل أن يكون الاستمتاع مقصورا عن الإنس فيكون الإنس استمتع بعضهم ببعض دون الجن و قوله «وَ بَلَغْنا أَجَلَنَا الَّذِی أَجَّلْتَ لَنا» يعنى بالأجل الموت عن الحسن و السدى و قيل البعث و الحشر لأن الحشر أجل الجزاء كما أن الموت أجل استدراك ما مضى قال الجبائى و فى هذا دلاله على أنه لا أجل إلا واحد لأنه لو كان أجلان لكان الرجل إذا اقتطع دون الموت بأن يقتل لم يكن بلغ أجله و الآيه تتضمن أنهم أجمع قالوا بلغنا أجلنا الذى أجلت لنا و قال على بن عيسى و غيره من البغداديين لا دلاله فى الآيه على ذلك بل لا يمتنع أن يكون للإنسان أجلان (أحدهما) ما يقع فيه الموت (و الآخر) ما يقع فيه الحشر أو ما كان يجوز أن يعيش إليه «قالَ» الله تعالى لهم «النَّارُ مَثْواكُمْ» أى مقامكم و الثواء الإقامه «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين مؤبدين فيها معذبين «إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» و قيل فى معنى هذا الاستثناء أقوال (أحدها) ما روى عن ابن عباس أنه قال كان وعيد الكفار مبهما غير مقطوع به ثم قطع به لقوله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ» (و ثانيها) أن الاستثناء إنما هو من يوم القيامه لأن قوله «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» هو يوم القيامه فقال «خالِدِينَ فِيها» مذ يوم يبعثون إلا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم و مقدار مدتهم فى محاسبتهم عن الزجاج قال

و جائز أن يكون المراد إلا ما شاء الله أن يعذبهم به من أضعاف العذاب (و ثالثها) أن الاستثناء راجع إلى غير الكفار من عصاه المسلمين الذين هم فى مشيئه الله تعالى إن شاء عذبهم بذنوبهم بقدر استحقاقهم عدلا و إن شاء عفا عنهم فضلا (و رابعها) إن معناه إلا ما شاء الله ممن آمن منهم عن عطاء «إِنَّ رَبَّکَ حَکِيمٌ عَلِيمٌ» أى محكم لأفعاله عليم بكل شى ء و قيل حكيم فى عقاب من يختار أن يعاقبه و العفو عمن يختار أن يعفو عنه عليم بمن يستحق الثواب و بمقدار ما يستحقه و بمن يستحق العقاب و بمقدار ما يستحقه «وَ کَذلِکَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِينَ بَعْضاً بِما کانُوا يَکْسِبُونَ» الكاف للتشبيه أى كذلك المهل بتخليه بعضهم عن بعض للامتحان الذى معه يصح الجزاء على الأعمال توليتنا بعض الظالمين بعضا بأن نجعل بعضهم يتولى أمر بعض للعقاب الذى يجرى على الاستحقاق عن على بن عيسى و قيل معناه أنا كما وكلنا هؤلاء الظالمين من الجن و الإنس بعضهم إلى بعض يوم القيامه و تبرأنا منهم فكذلك نكل الظالمين بعضهم إلى بعض يوم القيامه و نكل الأتباع إلى المتبوعين و نقول للأتباع قولوا للمتبوعين حتى يخلصوكم من العذاب عن أبى على الجبائى قال و الغرض بذلك إعلامهم أنه ليس لهم يوم القيامه ولى يدفع عنهم شيئا من العذاب و قال غيره لما حكى الله تعالى ما يجرى بين الجن و الإنس من الخصام و الجدال فى الآخره قال و كذلك أى و كما فعلنا بهؤلاء من الجمع بينهم فى النار و توليه بعضهم بعضا نفعل مثله بالظالمين جزاء على أعمالهم و قال ابن عباس إذا رضى الله عن قوم ولى أمرهم خيارهم و إذا سخط على قوم ولى أمرهم شرارهم بما كانوا يكسبون من المعاصى أى جزاء على أعمالهم القبيحه و ذلك معنى قوله إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتَّی يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ و مثله ما

رواه الكلبى عن مالك بن دينار قال قرأت فى بعض كتب الحكمه أن الله تعالى يقول إنى أنا الله مالك الملوك، قلوب الملوك بيدى فمن أطاعنى جعلتهم عليه رحمه و من عصانى جعلتهم عليه نقمه فلا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك و لكن توبوا إلى أعطفهم عليكم

و قيل معنى قوله نولى بعضهم بعضا نخلى بينهم و بين ما يختارونه من غير نصره لهم و قيل معناه نتابع بعضهم بعضا فى النار من الموالاه التى هى المتابعه أى يدخل بعضهم النار عقيب بعض عن قتاده.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۰ الى ۱۳۲]

اشاره

يـا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آياتِى وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هـذا قالُوا شَهِدْنا عَلى أَنْفُسِنا وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ (۱۳۰) ذلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها غافِلُونَ (۱۳۱) وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (۱۳۲)

القراءه

قرأ ابن عامر عما تعملون بالتاء و الباقون بالياء.

اللغه

الغفله عن المعنى و السهو عنه و العزوب عنه نظائر و ضد الغفله اليقظه و ضد السهو الذكر و ضد العزوب الحضور.

الإعراب

موضع «ذلِكَ» يحتمل أن يكون رفعا على تقدير الأمر ذلك و يحتمل أن يكون نصبا على تقدير فعلنا ذلك و إن لم يكن أن هذه هى المخففه من الثقيله و تقديره لأنه لم يكن كما فى قول الشاعر:

فى فتيه كسيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى و ينتعل

و أن المفتوحه لا بد لها من إضمار الهاء لأنه لا معنى لها فى الابتداء و إنما هى بمعنى المصدر المبنى على غيره و المكسوره لا تحتاج إلى الهاء لأنها تصح أن تكون حرفا من حروف الابتداء فلا يحتاج إلى إضمار و إنما لم يبن كل إذا حذف منه المضاف إليه كما بنى قبل و بعد لأن ما حذف منه المضاف إليه مثل قبل و بعد لم يكن فى حال الإعراب على التمكن التام فإنه لا يدخله الرفع فى تلك الحال فلما انضاف إلى ذلك نقصان التمكن بحذف المضاف إليه أخرج إلى البناء و ليس كذلك كل لأنه متمكن على كل حال فلذلك لم يبن.

المعنى

ثم بين عز و جل تمام ما يخاطب به الجن و الإنس يوم القيامه بأن يقول «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» و المعشر الجماعه التامه من القوم التى تشتمل على أصناف الطوائف و منه العره لأنها تمام العقد «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» هذا احتجاج عليهم بأن بعث إليهم الرسل إعذارا و إنذارا و تأكيدا للحجه عليهم و أما قوله «مِنْكُمْ» و إن كان خطابا لجميعهم و الرسل

من الإنس خاصه فإنه يحتمل أن يكون لتغليب أحدهما على الآخر كما قال تعالى «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ» و إن كان اللؤلؤ يخرج من الملح دون العذب و كما يقال أكلت الخبز و اللبن و إنما يؤكل الخبز و يشرب اللبن و هو قول أكثر المفسرين و الزجاج و الرمانى و قيل إنه أرسل رسل إلى الجن كما أرسل إلى الإنس عن الضحاك و قال الكلبى كان الرسل يرسلون إلى الإنس ثم بعث محمد ص إلى الإنس و الجن و قال ابن عباس إنما بعث الرسول من الإنس ثم كان يرسل هو إلى الجن رسولا من الجن و قال مجاهد الرسل من الإنس و النذر من الجن «يَقُصُّونَ» أى يتلون و يقرءون «عَلَيْكُمْ آياتِي» أى حجبى و دلائلى و بيناتى «وَ يُنْذِرُونَكُمْ» أى يخوفونكم «لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى لقاء ما تستحقونه من العقاب فى هذا اليوم و حصولكم فيه يعنى يوم القيامه «قالُوا شَهِدْنا عَلى أَنْفُسِنا» بالكفر و العصيان فى حال التكليف و لزوم الحجه و انقطاع المعذره و اعترافنا بذلك «وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» أى تزينت لهم بظاهرها حتى اغتروا بها «وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ» فى الآخره «أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ» فى الدنيا أى أقروا بذلك و شهدوا باستحقاقهم العقاب «ذلِكَ» حكم الله تعالى «أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ» أى لأنه لم يكن ربك «مُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها غافِلُونَ» و هذا يجرى مجرى التعليل أى لأجل أنه لم يكن الله تعالى ليهلك أهل القرى بظلم يكون منهم حتى يبعث إليهم رسلا ينبهونهم على حجج الله تعالى و يزجرونهم و يذكرونهم و لا يؤاخذهم بغته و هذا إنما يكون منه تعالى على وجه الاستظهار فى الحجه دون أن يكون ذلك واجبا لأن ما فعلوه من الظلم قد استحقوا به العقاب و قيل معناه أنه تعالى لا يهلكهم بظلم منه على غفله منهم من غير تنبيه و تذكير عن الفراء و الجبائى و مثله قوله وَ ما كانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ و فى هذا دلاله واضحه على أنه تعالى منزه عن الظلم و لو كان الظلم من خلقه لما صح تنزهه تعالى عنه «وَ لِكُلٍّ» أى و لكل عامل طاعه أو معصيه «دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا» أى مراتب فى عمله على حسب ما يستحقه فيجازى عليه إن كان خيرا فخير و إن كان شرا فشر و إنما سميت درجات لتفاضلها كتفاضل الدرج فى الارتفاع و الانحطاط و إنما يعبر عن تفاضل أهل الجنه بالدرج و عن تفاضل أهل النار بالدرك إلا أنه لما جمع بينهم عبر عن تفاضلهم بالدرج تغليبا لصفه أهل الجنه «وَ ما رَبُّكَ» يا محمد أو أيها السامع «بِغافِلٍ» أى ساه «عَمَّا يَعْمَلُونَ» أى لا يشذ شى ء من ذلك عن عمله فيجازيهم على حسب ما يستحقونه من الجزاء و فى هذا تنبيه و تذكير للخلق فى كل أمورهم.

ص: ۱۵۰

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۳۳ الى ۱۳۵]

اشاره

وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ ما يَشاءُ كَما أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّهِ قَوْمٍ آخَرِينَ (۱۳۳) إِنَّ ما تُوعَدُونَ لَآتٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (۱۳۴) قُلْ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّي عامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَهُ الدَّارِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (۱۳۵)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم مكاناتكم على الجمع و الباقون «مَكانَتِكُمْ» على التوحيد و قرأ حمزه و الكسائى من يكون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه قراءه «مَكانَتِكُمْ» على التوحيد أنه مصدر و المصادر فى أكثر الأمور مفرده و وجه الجمع أنه قد يجمع المصدر كقولهم الحلوم و الأحلام قال:

فأما إذا جلسوا فى الندى فأحلام عاد و أيد هضم

و من قرأ من يكون بالياء فلأن العاقبه مصدر كالعافيه و تأنيثه غير حقيقى فمن أنث فهو كقوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ» و من ذكر فكقوله وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ و كلا الأمرين جائز.

اللغه

الإنشاء الابتداء أنشأ الله الخلق إذا خلقهم و ابتدأهم و منه قولهم أنشأ فلان قصيده و النشأ الأحداث من الأولاد قال نصيب:

و لو لا أن يقال صبا نصيب لقلت بنفسى النشأ الصغار

و توعدون من الإيعاد و يحتمل أن يكون من الوعد و الوعد فى الخير و الإيعاد فى الشر و قال أبو زيد المكانه المنزله يقال رجل مكين عند السلطان من قوم مكناء و قد مكن مكانه.

الإعراب

الكاف فى قوله «كَما أَنْشَأَكُمْ» فى موضع نصب أى مثل ما أنشأكم و من فى قوله «وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ» للبدل كقولهم أعطيتك من دينارك ثوبا أى مكان دينارك و بدله و من فى قوله «مِنْ ذُرِّيَّهِ قَوْمٍ آخَرِينَ» لابتداء الغايه و ما فى قوله «إِنَّ ما تُوعَدُونَ» بمعنى الذى و من فى قوله

«مَنْ تَكَونُ لَهُ عاقِبَهُ الـدَّارِ» فی موضع رفع بالابتداء و خبره «تَكَونُ لَهُ عاقِبَهُ الدَّارِ» و تقديره أينا تكون له عاقبه الدار و يكون تعليقا و يحتمل أن يكون موضعه نصبا بتعلمون و يكون فی معنى الذی.

المعنى

لما أمر سبحانه بطاعته و حث عليها و رغب فيها بين أنه لم يأمر بها لحاجه لأنه يتعالى عن النفع و الضر فقال «وَ رَبُّكَ» أی خالقك و سيدك «الْغَنِيُّ» عن أعمال عباده لا تنفعه طاعتهم و لا تضره معصيتهم لأن الغنی عن الشی ء هو الذی يكون وجود الشی ء و عدمه و صحته و فساده عنده بمنزله «ذُو الرَّحْمَهِ» أی صاحب النعمه على عباده بين سبحانه أنه مع غناه عن عباده ينعم عليهم و أن إنعامه و إن كثر لا ينقص من ملكه و لا من غناه ثم أخبر سبحانه عن قدرته فقال «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» أی يهلككم و تقديره يذهبكم بالإهلاك «وَ يَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ ما يَشاءُ» أی و ينشئ بعد هلاككم خلقا غيركم يكون خلفا لكم «كَما أَنْشَأَكُمْ» فی الأول «مِنْ ذُرِّيَّهِ قَوْمٍ آخَرِينَ» تقدموكم و هذا خطاب لمن سبق ذكره من الجن و الإنس و يحتمل أن يكون معناه و يستخلف جنسا آخر أی كما قدر على إخراج الجن من الجن و الإنس من الإنس فهو قادر على أن يخرج قوما آخر لا من الجن و لا من الإنس و فی هذه الآيه دلاله على أن خلاف المعلوم يجوز أن يكون مقدورا لأنه سبحانه بين أنه قادر على أن ينشئ خلقا خلاف الجن و الإنس و لم يفعل ذلك «إِنَّ ما تُوعَدُونَ» من القيامه و الحساب و الجنه و النار و الثواب و العقاب و تفاوت أهل الجنه فی الدرجات و تفاوت أهل النار فی الدركات «لَآتٍ» لا محاله «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» بفائتين و يقال بسابقين و يقال بخارجين من ملكه و قدرته و الإعجاز أن يأتی الإنسان بشی ء يعجز خصمه عنه و يقصر دونه فيكون قد جعله عاجزا عنه فعلى هذا يكون المعنى لستم بمعجزين الله سبحانه عن الإتيان بالبعث و العقاب «قُلْ» يا محمد لهم «يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ» أی على قدر منزلتكم و تمكنكم من الدنيا و معناه أثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر و هذا تهديد و وعيد بصيغه الأمر و قيل على مكانتكم على طريقتكم و قيل على حالتكم عن الجبائی أی أقيموا على حالتكم التی أنتم عليها فإنی مجازيكم «إِنِّي عامِلٌ» إخبار عن النبی ص أی عامل بما أمرنی الله تعالى به و قيل إخبار عن الله تعالى أی عامل ما وعدتكم به من البعث و الجزاء عن أبی مسلم و الأول الصحيح «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَهُ الدَّارِ» أی فستعلمون أينا تكون له العاقبه المحموده فی دار السلام عند الله تعالى و قيل المراد عاقبه دار الدنيا فی النصر عليكم «إِنَّهُ لا

يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» أى لا يظفر الظالمون بمطلوبهم و إنما لم يقل الكافرون و إن كان الكلام فى ذكرهم لأنه سبحانه قال فى موضع آخر وَ الْكافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ و قال إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۳۶]

اشاره

وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعامِ نَصِيباً فَقالُوا هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا فَما كانَ لِشُرَكائِهِمْ فَلا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ ما كانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلى شُرَكائِهِمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۱۳۶)

القراءه

قرأ الكسائى بزعمهم بضم الزاى و هى قراءه يحيى بن ثابت و الأعمش و قرأ الباقون بفتح الزاى.

الحجه

القول فيه أنهما لغتان أو قيل إن الكسر أيضا لغه و مثله الفتك و الفتك و الود و الود و الود.

اللغه

الذرء الخلق على وجه الاختراع و أصله الظهور و منه ملح ذرآنى و ذرآنى لظهور بياضه و الذرأه ظهور الشيب قال:

(و قد علتنى ذرأه بادى بدى)

و ذرئت لحيته إذا شابت و الحرث الزرع و الحرث الأرض التى تثار للزرع و الأنعام جمع النعم مأخوذ من نعمه الوطء و لا يقال لذوات الحافر أنعام.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى حجاج المشركين و بيان اعتقاداتهم الفاسده فقال سبحانه «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ» أى كفار مكه و من تقدمهم من المشركين و الجعل هنا بمعنى الوصف و الحكم «مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ» أى مما خلق من الزرع «وَ الْأَنْعامِ» أى المواشى من الإبل و البقر و الغنم «نَصِيباً» أى حظا و هاهنا حذف يدل الكلام عليه و هو و جعلوا للأوثان منه نصيبا «فَقالُوا هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا» يعنى الأوثان و إنما جعلوا الأوثان شركاءهم لأنهم جعلوا لها

نصيبا من أموالهم ينفقونه عليها فشاركوها فى نعمهم «فَما كانَ لِشُرَكائِهِمْ فَلا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَ ما كانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلى شُرَكائِهِمْ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنهم كانوا يزرعون لله زرعا و للأصنام زرعا فكان إذا زكا الزرع الذى زرعوه لله و لم يزك الزرع الذى زرعوه للأصنام جعلوا بعضه للأصنام و صرفوه إليها و يقولون إن الله غنى و الأصنام أحوج و إن زكا الزرع الذى جعلوه للأصنام و لم يزك الزرع الذى زرعوه لله لم يجعلوا منه شيئا لله و قالوا هو غنى و كانوا يقسمون النعم فيجعلون بعضه لله و بعضه للأصنام فما كان لله أطعموه الضيفان و ما كان للصنم أنفقوه على الصنم عن الزجاج و غيره (و ثانيها)

أنه كان إذا اختلط ما جعل للأصنام بما جعل لله تعالى ردوه و إذا اختلط ما جعل لله بما جعل للأصنام تركوه و قالوا الله أغنى و إذا تخرق الماء من الذى لله فى الذى للأصنام لم يسدوه و إذا تخرق من الذى للأصنام فى الذى لله سدوه و قالوا الله أغنى عن ابن عباس و قتاده و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

(و ثالثها) أنه كان إذا هلك ما جعل للأصنام بدلوه مما جعل لله و إذا هلك ما جعل لله لم يبدلوه مما جعل للأصنام عن الحسن و السدى «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أى ساء الحكم حكمهم هذا.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۷]

اشاره

وَ كَذلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَكاؤُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَ لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ ما فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَ ما يَفْتَرُونَ (۱۳۷)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده زين بضم الزاى قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالجر و الباقون «زَيَّنَ» بالفتح «قَتْلَ» بالنصب «أَوْلادِهِمْ» بالجر و «شُرَكاؤُهُمْ» بالرفع.

الحجه

شركاؤهم فى قراءه الأكثرين فاعل زين و قتل أولادهم مفعوله و لا يجوز أن يكون شركاء فاعل المصدر الذى هو قتل أولادهم لأن زين حينئذ يبقى بلا فاعل و لأن الشركاء ليسوا قاتلين إنما هم مزينون القتل لهم و أضيف المصدر الذى هو قتل إلى المفعولين الذين هم الأولاد و حذف الفاعل و تقديره قتلهم أولادهم كما حذف ضمير الإنسان فى قوله لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و المعنى من دعائه الخير و أما قراءه ابن عامر و كذلك زين فإنه أسند

زين إلى قتل و أعمل المصدر عمل الفعل و أضافه إلى الفاعل و نظير ذلک قوله وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ فاسم الله هنا فاعل کما أن الشرکاء فی الآيه فاعلون و المصدر مضاف إلى الشرکاء الذين هم فاعلون و المعنى قتل شرکائهم أولادهم و تقديره أن قتل شرکاؤهم أولادهم و فصل بين المضاف و المضاف إليه بمفعول به و المفعول مفعول المصدر و هذا قبيح فی الاستعمال قال أبو على و وجه ذلک على ضعفه أنه قد جاء فی الشعر الفصل قال الطرماح:

يطفن بحوزى المراتع لم ترع بواديه من قرع القسى الکنائن

و زعموا أن أبا الحسن أنشد:

" زج القلوص أبی مزاده"

فهو شاذ مثل قراءه ابن عامر و ذکر سيبويه فی هذه الآيه قراءه أخرى و هو قوله و کذلک زين لکثير من المشرکين قتل أولادهم شرکاؤهم و هو قراءه أبی عبد الرحمن السلمی فحمل الشرکاء فيها على فعل مضمر غير هذا الظاهر کأنه لما قيل و کذلک زين قيل من زينه فقال زينه شرکاؤهم و مثل ذلک قوله:

ليبک يزيد ضارع لخصومه و مختبط مما تطيح الطوائح

کأنه لما قيل ليبک يزيد قيل من يبکيه فقال يبکيه ضارع.

اللغه

الإرداء الإهلاک و ردى يردى ردى إذا هلک و تردى ترديا و المراده الحجر يتردى من رأس الجبل.

المعنى

ثم بين سبحانه خصله أخرى من خصالهم الذميمه فقال «وَ کَذلِکَ» أی و کما جعل أولئک فی الحرث و الأنعام ما لا يجوز کذلک «زَيَّنَ لِکَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِکِينَ» أی مشرکی العرب «قَتْلَ أَوْلادِهِمْ شُرَکاؤُهُمْ» يعنی الشياطين الذين زينوا لهم قتل البنات و وأدهن أحياء خيفه العيله و الفقر و العار عن الحسن و مجاهد و السدی و قيل إن المزينين لهم ذلک قوم کانوا يخدمون الأوثان عن الفراء و الزجاج و قيل هم الغواه من الناس و قيل کان السبب فی تزيين قتل البنات أن النعمان بن المنذر أغار

على قوم فسبى نساءهم و كان فيهن بنت قيس بن عاصم ثم اصطلحوا فأرادت كل امرأه منهن عشيرتها غير ابنه قيس فإنها أرادت من سباها فحلف قيس لا يولد له بنت إلا وأدها فصار ذلك سنه فيما بينهم «لِيُرْدُوهُمْ» أى يهلكوهم و اللام لام العاقبه لأنهم لم يكونوا معاندين لهم فيقصدوا أن يردوهم عن أبى على الجبائى و قال غيره يجوز أن يكون فيهم المعاند فيكون ذلك على التغليب «وَ لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ» أى يخلطوا عليهم و يدخلوا عليهم الشبهات فيه «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ ما فَعَلُوهُ» معناه و لو شاء أن يمنعهم من ذلك أو يضطرهم إلى تركه لفعل و لو فعل المنع و الحيلوله لما فعلوه و لكن كان يكون ذلك منافيا للتكليف «فَذَرْهُمْ وَ ما يَفْتَرُونَ» أى اتركهم و دعهم و افتراءهم أى كذبهم على الله تعالى فإنه يجازيهم و فى هذا غايه الزجر و التهديد كما يقول القائل دعه و ما اختار و فى هذه الآيه دلاله واضحه على أن تزيين القتل و القتل فعلهم و أنهم فى إضافه ذلك إلى الله سبحانه كاذبون.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۳۸]

اشاره

وَ قالُوا هذِهِ أَنْعامٌ وَ حَرْثٌ حِجْرٌ لا يَطْعَمُها إِلَّا مَنْ نَشاءُ بِزَعْمِهِمْ وَ أَنْعامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُها وَ أَنْعامٌ لا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِراءً عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِما كانُوا يَفْتَرُونَ (۱۳۸)

القراءه

قرئ فى الشواذ حرج روى ذلك عن أبى بن كعب و ابن مسعود و ابن الزبير و الأعمش و عكرمه و عمرو بن دينار.

الحجه

الحرج يمكن أن يؤول معناه إلى الحجر فإنهما يرجعان فى الأصل إلى معنى الضيق فإن الحرام سمى حجرا لضيقه و الحرج أيضا الضيق فعلى هذا يكون لغه فى حجر مثل جذب و جبذ فهو من المقلوب.

اللغه

الحجر الحرام و الحجر العقل و فلان فى حجر القاضى من حجرت حجرا أى فى منع القاضى إياه من الحكم فى ماله و حجر المرأه و حجرها بالفتح و الكسر حضنها.

الإعراب

افتراء منصوب بقوله «لا يَذْكُرُونَ» و هو مفعول له و يجوز أن يكون لا يذكرون بمعنى يفترون فكأنه قال يفترون افتراء.

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم عقيده أخرى من عقائدهم الفاسده فقال «وَ قالُوا» يعنى المشركين «هذِهِ أَنْعامٌ» أى مواش و هى الإبل و البقر و الغنم «وَ حَرْثٌ» زرع «حِجْرٌ» أى حرام عنى بذلك الأنعام و الزرع الذين جعلوهما لآلهتهم و أوثانهم «لا يَطْعَمُها إِلَّا مَنْ نَشاءُ بِزَعْمِهِمْ» أى لا- يأكلها إلا- من نشاء أن نأذن له فى أكلها و أعلم سبحانه أن هذا التحريم زعم منهم لا حجه لهم فيه و لا برهان و كانوا لا- يحلون ذلك إلا لمن قام بخدمه أصنامهم من الرجال دون النساء «وَ أَنْعامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُها» يعنى الأنعام التى حرموا الركوب عليها و هى السائبه و البحيره و الحام عن الحسن و مجاهد و قيل هى الحامى الذى حمى ظهره إذا ركب ولد ولده عندهم فلا يركب و لا يحمل عليه «وَ أَنْعامٌ لا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا» قيل كانت لهم من أنعامهم طائفه لا يذكرون اسم الله عليها و لا فى شى ء من شأنها عن مجاهد و قيل إنهم كانوا لا يحجون عليها عن أبى وائل و قيل هى التى إذا ذكوها أهلوا عليها بأصنامهم فلا يذكرون اسم الله عليها عن الضحاك «افْتِراءً عَلَيْهِ» أى كذبا على الله تعالى لأنهم كانوا يقولون إن الله أمرهم بذلك و كانوا كاذبين به عليه سبحانه «سَيَجْزِيهِمْ بِما كانُوا يَفْتَرُونَ» ظاهر المعنى.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۳۹]

اشاره

وَ قالُوا ما فِي بُطُونِ هذِهِ الْأَنْعامِ خالِصَةٌ لِذُكُورِنا وَ مُحَرَّمٌ عَلى أَزْواجِنا وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۱۳۹)

القراءه

قرأ ابن كثير «وَ إِنْ يَكُنْ» بالياء ميته رفع و قرأ ابن عامر و أبو جعفر تكن بالتاء ميته رفع و قرأ أبو بكر عن عاصم تكن بالتاء «مَيْتَةً» نصب و الباقون «يَكُنْ» بالياء «مَيْتَةً» نصب و فى الشواذ قراءه ابن عباس بخلاف و قتاده و الأعرج خالصه بالنصب و قراءه سعيد بن جبير خالصا و قراءه ابن عباس بخلاف و الزهرى و الأعمش خالص بالرفع و قراءه ابن عباس و ابن مسعود و الأعمش بخلاف خالصه مرفوع مضاف.

الحجه

وجه قراءه الأكثر أن يحمل على ما فيكون تقديره إن يكن ما فى بطون الأنعام ميته و وجه قراءه ابن كثير أنه لما لم يكن تأنيث الميته تأنيث ذوات الفروج جاز تذكير

الفعل كقوله فَمَنْ جاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ و يكون كان تامه و تقديره إن وقع ميته و من أنث الفعل فكقوله سبحانه قَدْ جاءَتْكَمْ مَوْعِظَةٌ و وجه قراءه أبى بكر إن ما فى بطون الأنعام من الأنعام فلذلك أنثها و أما «خالِصَةٌ» بالرفع على القراءه المشهوره فتقديره ما فى بطون الأنعام من الأنعام خالصه لنا أى خالص فأنث للمبالغه فى الخلوص كما يقال فلان خالصه فلان أى صفيه و المبالغ فى الصفاء و الثقه عنده و التاء فيه للمبالغه و ليكون أيضا بلفظ المصدر نحو العافيه و العاقبه و المصدر إلى الجنسيه فيكون أعم و أوكد و يدل على ذلك قراءه من قرأ خالص و أما من نصب خالصه و خالصا ففيه وجهان- (أحدهما) أن يكون حالا- من المضمر فى الظرف الذى جرى صله على ما فيكون كقولهم الذى فى الدار قائما زيد فيكون قوله «لِذُكُورِنا» خبر المبتدأ الموصول (و الآخر) أن يكون حالا من ما على مذهب أبى الحسن فى إجازته تقديم الحال على العامل فيها إذا كان معنى بعد أن يتقدم صاحب الحال عليها كقولنا زيد قائما فى الدار و احتج بقوله سبحانه وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عنهم مقاله أخرى فقال «وَ قالُوا» يعنى هؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم «ما فِي بُطُونِ هذِهِ الْأَنْعامِ» يعنى ألبان البحائر و السيب عن ابن عباس و الشعبى و قتاده و قيل أجنه البحائر و السيب ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور دون النساء و ما ولد ميتا أكله الرجال و النساء عن مجاهد و السدى و قيل المراد به كليهما «خالِصَةٌ لِذُكُورِنا» لا يشركهم فيها أحد من الإناث من قولهم فلان يخلص العمل لله و منه إخلاص التوحيد و سمى الذكور من الذكر الذى هو الشرف و الذكر أشبه و أذكر من الأنثى «وَ مُحَرَّمٌ عَلى أَزْواجِنا» أى نسائنا «وَ إِنْ يَكُنْ مَيْتَةً» معناه و أن يكن جنين الأنعام ميته «فَهُمْ فِيهِ شُرَكاءُ» أى الذكور و الإناث فيه سواء ثم قال سبحانه «سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ» أى سيجزيهم العقاب بوصفهم فلما أسقط الباء نصب وصفهم و قيل تقديره سيجزيهم جزاء وصفهم فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه عن الزجاج «إِنَّهُ حَكِيمٌ» فيما يفعل بهم من العقاب آجلا و فى إمهالهم عاجلا- «عَلِيمٌ» بما يفعلونه لا- يخفى عليه شى ء منها و قد عاب الله سبحانه الكفار فى هذه الآيه من وجوه أربعه (أحدها) ذبحهم الأنعام بغير إذن الله (و ثانيها) أكلهم على ادعاء التذكيه افتراء على الله (و ثالثها) تحليلهم للذكور و تحريمهم على الإناث تفرقه بين ما لا يفترق إلا بحكم من الله (و رابعها) تسويتهم بينهم فى الميته من غير رجوع إلى سمع موثوق به.

ص: ۱۵۸

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۴۰]

اشاره

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ سَفَهاً بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ حَرَّمُوا ما رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِراءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (۱۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن عامر قتلوا بتشديد التاء و الباقون بالتخفيف.

الحجه

التشديد للتكثير و التخفيف يدل على القله و الكثره و قد تقدم بيان ذلك.

الإعراب

قوله «سَفَهاً» و «افْتِراءً عَلَى اللَّهِ» نصب على الوجهين اللذين ذكرناهما في قوله افْتِراءً عَلَيْهِ.

المعنى

ثم جمع سبحانه بين الفريقين الذين قتلوا أولادهم و الذين حرموا الحلال فقال «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلادَهُمْ» خوفا من الفقر و هربا من العار و معناه هلكت نفوسهم باستحقاقهم على ذلك عقاب الأبد و الخسران هلاك رأس المال «سَفَهاً» أي جهلا و تقديره سفهوا بما فعلوه سفها و الفرق بين السفه و النزق أن السفه عجله يدعو إليها الهوى و النزق عجله من جهه حده الطبع و الغيظ «بِغَيْرِ عِلْمٍ» و هذا تأكيد لجهلهم و ذهابهم عن الثواب «وَ حَرَّمُوا ما رَزَقَهُمُ اللَّهُ» يعني الأنعام و الحرث الذين زعموا أنها حجر عن الحسن و اعترض على بن عيسى على هذا فقال الأنعام كانت محرمه حتى ورد السمع فما قاله غير صحيح و هذا الاعتراض يفسد من حيث إن الركوب لا يحتاج إلى السمع و إن احتاج الذبح إليه لأن الركوب مباح إذا قام بمصالحها و لأن أكلها أيضا بعد الذبح مباح «افْتِراءً» أي كذبا «عَلَى اللَّهِ» سبحانه «قَدْ ضَلُّوا» أي ذهبوا عن طريق الحق بما فعلوه و حكموا بحكم الشياطين فيما حكموا فيه «وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» إلى شي ء من الدين و الخير و الرشاد و في هذه الآيات دلالات على بطلان مذهب المجبره لأنه سبحانه أضاف القتل و الافتراء و التحريم إليهم و نزه نفسه عن ذلك و ذمهم على قتل الأطفال بغير جرم فكيف يعاقبهم سبحانه عقاب الأبد على غير جرم.

ص: ۱۵۹

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۴۱]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّاتٍ مَعْرُوشاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشاتٍ وَ النَّخْلَ وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمّانَ مُتَشابِهاً وَ غَیْرَ مُتَشابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصادِهِ وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ (۱۴۱)

القراءه

قرأ أهل البصره و الشام و عاصم حصاده بالفتح و الباقون «حِصادِهِ» بالكسر.

الحجه

هما لغتان قال سيبويه جاءوا بالمصادر حين أرادوا انتهاء الزمان على مثال فعال و ذلك الصرام و الجداد و الجرام و الجزاز و القطاع و الحصاد و ربما دخلت اللغتان فى بعض هذا فكان فيه فعال و فعال.

اللغه

الإنشاء إحداث الفعل ابتداء لا على مثال سبق و هو كالابتداع. و الاختراع هو إحداث الأفعال فى الغير من غير سبب. و الخلق هو التقدير و الترتيب و الجنات و البساتين التى يجنها الشجر من النخل و غيره و الروضه الخضراء بالنبات و الزهر المشرقه باختلاف الألوان الحسنه و العرش أصله الرفع و منه سمى السرير عرشا لارتفاعه و العرش السقف و الملك و عرش الكرم رفع بعض أغصانها على بعض و العريش شبه الهودج يتخذ للمرأه و الإسراف مجاوزه الحد و قد يكون بالمجاوزه إلى الزياده و قد يكون بالتقصير و هو أن يجاوز حد الحق و العدل قال الشاعر:

أعطوا هنيده يخدوها ثمانيه ما فى عطائهم من و لا سرف

أی و لا تقصير و قيل معناه و لا إفراط.

الإعراب

«مُخْتَلِفاً أُكُلُهُ» نصب على الحال من «أَنْشَأَ» و إنما انتصب على الحال و إن كان يؤكل بعد ذلك بزمان لأمرين (أحدهما) أن المعنى مقدر اختلاف أكله كما فى قوله مررت برجل معه صقر صائدا به غدا أى مقدرا الصيد به غدا (و الثانى) أن يكون معنى أكله ثمره الذى يصلح أن يؤكل منه.

المعنى

لما حکی سبحانه عن المشرکین أنهم جعلوا بعض الأشیاء للأوثان عقب ذلک البیان بأنه الخالق لجمیع الأشیاء فلا یجوز إضافه شی ء منهـا إلی الأوثان و لا تحلیل ذلک و لا تحریمه إلا بإذنه فقال «وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ» أی خلق و ابتـدع لا علی مثال «جَنَّاتٍ» أی بساتین فیها الأشجار المختلفه «مَعْرُوشاتٍ» مرفوعات بالدعائم قیل هو ما عرشه الناس من

ص: ۱۶۰

الکروم و نحوها عن ابن عباس و السدی و قیل عرشها أن یجعل لها حظائر کالحیطان عن أبی علی قال و أصله الرفع و منه قوله تعالی «خاوِیَهٌ عَلی عُرُوشِها»* یعنی علی أعالیها و ما ارتفع منها ما لم تندک فتسوی بالأرض «وَ غَیْرَ مَعْرُوشاتٍ» یعنی ما خرج من قبل نفسه فی البراری و الجبال من أنواع الأشجار عن ابن عباس و قیل معناه غیر مرفوعات بل قائمه علی أصولها مستغنیه عن التعریش عن أبی مسلم «وَ النَّخْلَ وَ الزَّرْعَ» أی و أنشأ النخل و الزرع «مُخْتَلِفاً أُکُلُهُ» أی طعمه و قیل ثمره و قیل هذا وصف للنخل و الزرع جمیعا فخلق سبحانه بعضها مختلف اللون و الطعم و الرائحه و الصوره و بعضها مختلفا فی الصوره متفقا فی الطعم و بعضها مختلفا فی الطعم متفقا فی الصوره و کل ذلک یدل علی توحیده و علی أنه قادر علی ما یشاء عالم بکل شی ء «وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمَّانَ» أی و أنشأ الزیتون و الرمان «مُتَشابِهاً» فی الطعم و اللون و الصوره «وَ غَیْرَ مُتَشابِهٍ» فیها و إنما قرن الزیتون إلی الرمان لأنهما متشابهان باکتناز الأوراق فی أغصانها «کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ» المراد به الإباحه و إن کان بلفظ الأمر قال الجبائی و جماعه هذا یدل علی جواز الأکل من الثمر و إن کان فیه حق الفقراء «وَ آتُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصادِهِ» هذا أمر بإیتاء الحق یوم الحصاد علی الجمله و الحق الذی یجب إخراجه یوم الحصاد فیه قولان (أحدهما) أنه الزکاه العشر أو نصف العشر عن ابن عباس و محمد بن الحنفیه و زید بن أسلم و الحسن و سعید بن المسیب و قتاده و الضحاک و طاووس (و الثانی)

أنه ما تیسر مما یعطی المساکین عن جعفر بن محمد عن أبیه عن آبائه (علیه السلام)

و عطا و مجاهد و ابن عمر و سعید بن جبیر و الربیع بن أنس و روی أصحابنا أنه الضغث بعد الضغث و الحفنه بعد الحفنه و قال إبراهیم و السدی الآیه منسوخه بفرض العشر و نصف العشر لأن هذه الآیه مکیه و فرض الزکاه إنما أنزل بالمدینه و لما روی أن الزکاه نسخ کل صدقه قالوا و لأن الزکاه لا تخرج یوم الحصاد قال علی بن عیسی و هذا غلط لأن یوم حصاده ظرف لحقه و لیس للإیتاء المأمور به «وَ لا تُسْرِفُوا» أی لا تجاوزوا الحد و فیه أقوال (أحدها) أنه خطاب لأرباب الأموال لا تسرفوا بأن تتصدقوا بالجمیع و لا تبقوا للعیال شیئا کما فعل ثابت بن قیس بن شماس فإنه صرم خمسین نخلا و تصدق بالجمیع و لم یدخل منه شیئا فی داره لأهله عن أبی العالیه و ابن جریج (و ثانیها) أن معناه و لا تقصروا بأن تمنعوا بعض الواجب و التقصیر سرف عن سعید بن المسیب (و ثالثها) أن المعنی لا تسرفوا فی الأکل قبل الحصاد کیلا یؤدی إلی

بخس حق الفقراء عن أبى مسلم (و رابعها) أن معناه لا تنفقوه فى المعصيه و لا تضعوه فى غير موضعه و فى جميع هذه الأقوال الخطاب لأرباب الأموال (و خامسها) أن الخطاب للأئمه و معناه لا تأخذوا ما يجحف بأرباب الأموال و لا تأخذوا فوق الحق عن ابن زيد (و سادسها) أن الخطاب للجميع بأن لا يسرف رب المال فى الإعطاء و لا الإمام فى الأخذ و صرف ذلك إلى غير مصارفه و هذا أعم فائده «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ» ظاهر المعنى.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۴۲ الى ۱۴۴]

اشاره

وَ مِنَ الْأَنْعامِ حَمُولَهً وَ فَرْشاً كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۱۴۲) ثَمانِيَهَ أَزْواجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ الْأُنْثَيَيْنِ نَبِّئُونِى بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۴۳) وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ الْأُنْثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهذا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۴۴)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن فليح و ابن عامر و أهل البصره المعز بفتح العين و الباقون بسكونها.

الحجه

قال أبو على من قرأ المعز فإنه جمع ماعز مثل خادم و خدم و حارس و حرس و طالب و طلب و قال أبو الحسن هو جمع على غير واحد و كذلك المعزى و حكى أبو زيد

الأمعوز و قالوا المعيز كالكليب و الضئين و من قرأ «الْمَعْزِ» فإنه جمع أيضا مثل صاحب و صحب و تاجر و تجر و راكب و ركب و أبو الحسن يرى هذا الجمع مستمرا و يرده فى التصغير إلى الواحد فيقول فى تحقير ركب رويكبون و فى تجر تويجرون و سيبويه يراه اسما من أسماء الجموع و أنشد أبو عثمان فى الاحتجاج لسيبويه:

أخشى ركيبا أو رجيلا عاديا

فتحقيره له على لفظه يدل على أنه اسم للجمع و أنشد:

و أين ركيب واضعون رحالهم.

اللغه

الحموله الإبل يحمل عليه الأثقال و لا واحد لها من لفظها كالركوبه و الجزوره و الحموله بضم الحاء هى الأحمال و هى الحمول أيضا و إنما قيل للصغار فرش لأمرين (أحدهما) لاستواء أسنانها فى الصغر و الانحطاط كاستواء ما يفرش (و الثانى) أنه من الفرش و هو الأرض المستويه التى يتوطاها الناس و الزوج يقع على الواحد الذى يكون معه آخر و على الاثنين كما يقال للواحد و الاثنين خصم و عدل و الاشتمال أصله الشمول يقال شملهم الأمر يشملهم و شملهم الأمر يشملهم شمولا إذا عمهم و منه الشمال لشمولها على ظاهر الشى ء و باطنه بقوتها و لطفها و من ذلك الشمول للخمر لاشتمالها على العقل و قيل لأن لها عصفه كعصفه الشمال.

الإعراب

حموله عطف على جنات أى و أنشأ من الأنعام حموله و اثنين محمول على أنشأ أيضا أى ثمانيه أزواج اثنين من كذا و اثنين من كذا فثمانيه أزواج بدل من حموله و فرشا و اثنين من كذا و اثنين من كذا بدل من ثمانيه أو عطف بيان و قوله «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ» دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل و فصل بينهما بالألف و لم تسقط همزه الوصل لئلا- يلتبس الاستفهام بالخبر و لو أسقطت لجاز لأن أم تدل على الاستفهام و على هذا الوجه أجاز سيبويه أن يكون قول الشاعر:

فو الله ما أدرى و إن كنت داريا شعيث بن سهم أو شعيث بن منقر

استفهاما فيكون تقديره أ شعيث و ما فى قوله «أَمَّا» اشتملت فى موضع نصب بكونه عطفا على الأنثيين و إنما قال الأنثيين فثنى لأنه أراد من الضأن و المعز.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما عده فيما تقدم من عظيم الأنعام ببيان نعمته فى

إنشاء الأنعام فقال «وَ مِنَ الْأَنْعامِ» أى و أنشأ من الأنعام «حَمُولَةً وَ فَرْشاً» قد قيل فيه أقوال (أحدها) أن الحموله كبار الإبل و الفرش صغارها عن ابن عباس و ابن مسعود بخلاف و الحسن بخلاف و مجاهد (و ثانيها) أن الحموله ما يحمل عليه من الإبل و البقر و الفرش الغنم عن الحسن فى روايه أخرى و قتاده و الربيع و السدى و الضحاك و ابن زيد (و ثالثها) أن الحموله كل ما حمل من الإبل و البقر و الخيل و البغال و الحمير و الفرش الغنم عن ابن عباس فى روايه أخرى فكأنه ذهب إلى أنه يدخل فى الأنعام الحافر على وجه التبع (رابعها) أن معناه ما ينتفعون به فى الحمل و ما يفترشونه فى الذبح فمعنى الافتراش الاضطجاع للذبح عن أبى مسلم قال و هو كقوله فَإِذا وَجَبَتْ جُنُوبُها و روى عن الربيع بن أنس أيضا أن الفرش ما يفرش للذبح أيضا (و خامسها) أن الفرش ما يفرش من أصوافها و أوبارها و يرجع الصفتان إلى الأنعام أى من الأنعام ما يحمل عليه و منها ما يتخذ من أوبارها و أصوافها ما يفرش و يبسط عن أبى على الجبائى «كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» أى استحلوا الأكل مما أعطاكم الله و لا تحرموا شيئا منها كما فعله أهل الجاهليه فى الحرث و الأنعام و على هذا يكون الأمر على ظاهره و يمكن أن يكون أراد نفس الأكل فيكون بمعنى الإباحه «وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ» مضى تفسيره فى سوره البقره ثم فسر تعالى الحموله و الفرش فقال «ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ» و تقديره و أنشأ ثمانيه أزواج أنشأ «مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ» وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ و إنما أجمل ثم فصل المجمل لأنه أراد أن يقرر على شى ء شى ء منه ليكون أشد فى التوبيخ من أن يذكر ذلك دفعه واحده و معناه ثمانيه أفراد لأن كل واحد من ذلك يسمى زوجا فالذكر زوج الأنثى و الأنثى زوج الذكر كما قال تعالى «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» و قيل معناه ثمانيه أصناف من الضأن اثنين يعنى الذكر و الأنثى و من المعز اثنين الذكر و الأنثى و الضأن ذوات الصوف من الغنم و المعز ذوات الشعر منه و واحد الضأن ضائن كقولهم تاجر و تجر و الأنثى ضائنه و واحد المعز ماعز و

قيل أن المراد بالاثنين الأهلى و الوحشى من الضأن و المعز و البقر و المراد بالاثنين من الإبل العراب و البخاتى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و إنما خص هذه الثمانيه لأنها جميع الأنعام التى كانوا يحرمون منها ما يحرمونه على ما تقدم ذكره «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يحرمون ما أحل الله تعالى «آلذَّكَرَيْنِ» من الضأن و المعز «حَرَّمَ» الله «أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ» منهما «أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ الْأُنْثَيَيْنِ» أى أم حرم ما اشتمل عليه رحم الأنثى من الضأن و الأنثى من

المعز و إنما ذكر الله سبحانه هذا على وجه الاحتجاج عليهم بين به فريتهم و كذبهم على الله تعالى فيما ادعوا من أن ما فى بطون الأنعام حلال للذكور و حرام على الإناث و غير ذلك مما حرموه فإنهم لو قالوا حرم الذكرين لزمهم أن يكون كل ذكر حراما و لو قالوا حرم الأنثيين لزمهم أن يكون كل أنثى حراما و لو قالوا حرم ما اشتمل عليه رحم الأنثى من الضأن و المعز لزمهم تحريم الذكور و الإناث فإن أرحام الإناث تشتمل على الذكور و الإناث فيلزمهم بزعمهم تحريم هذا الجنس صغارا و كبارا و ذكورا و إناثا و لم يكونوا يفعلون ذلك بل كان يخصون بالتحريم بعضا دون بعض فقد لزمتهم الحجه ثم قال «نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» معناه أخبرونى بعلم عما ذكرتموه من تحريم ما حرمتموه و تحليل ما حللتموه إن كنتم صادقين فى ذلك «وَ مِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَ مِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ» هذا تفصيل لتمام الأزواج الثمانيه «قُلْ» يا محمد «آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ» الله منهما «أَمِ الْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحامُ الْأُنْثَيَيْنِ» قد تقدم معناه «أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ» أى حضورا «إِذْ وَصَّاكُمُ اللَّهُ بِهذا» أى أمركم به و حرمه عليكم حتى تضيفوه إليه و إنما ذكر ذلك لأن طريق العلم إما الدليل الذى يشترك العقلاء فى إدراك الحق به أو المشاهده التى يختص بها بعضهم دون بعض فإذا لم يكن واحد من الأمرين سقط المذهب و المراد بذلك أعلمتموه بالسمع و الكتب المنزله و أنتم لا تقرون بذلك أم شافهكم الله تعالى به فعلمتموه و إذا لم يكن واحد منهما فقد علم بطلان ما ذهبتم إليه «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أى من أظلم لنفسه ممن كذب على الله و أضاف إليه تحريم ما لم يحرمه و تحليل ما لم يحلله «لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ» أى يعمل عمل القاصد إلى إضلالهم من أجل دعائه إياهم إلى ما لا يثق بصحته مما لا يأمن من أن يكون فيه هلاكهم و إن لم يقصد إضلالهم «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» إلى الثواب لأنهم مستحقون العقاب الدائم بكفرهم و ضلالهم.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۴۵]

اشاره

قُلْ لا أَجِدُ فِي ما أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلى طاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴۵)

ص: ۱۶۵

القراءه

قرأ ابن كثير و حمزه تكون بالتاء «مَيْتَةً» بالنصب و قرأ أبو جعفر و ابن عامر تكون بالتاء ميته بالرفع و الباقون بالياء و نصب «مَيْتَةً» و كلهم خففوا «مَيْتَةً» غير أبى جعفر فإنه شددها.

الحجه

قال أبو على قراءه ابن كثير و حمزه محموله على المعنى كأنه قال إلا أن تكون العين و النفس ميته أ لا ترى أن المحرم لا يخلو من جواز العباره عنه بأحد هذه الأشياء و ليس قوله «إِلَّا أَنْ يَكُونَ» كقولك جاءنى القوم لا- يكون زيدا و ليس زيدا فى أن الضمير الذى يتضمنه من الاستثناء لا يظهر و لا يدخل الفعل علامه التأنيث لأن الفعل إنما يكون عاريا من علامه التأنيث و من أن يظهر معه الضمير إذا لم يدخل عليه أن فأما إذا دخله أن فعلى حكم سائر الأفعال و من قرأ بالياء و نصب «مَيْتَةً» فإنه جعل فيه ضميرا مما تقدم و هو أقيس مما تقدم ذكره أى إلا- أن يكون الموجود ميته و من قرأ إلا- أن تكون ميته فألحق علامه التأنيث الفعل كما ألحق فى قوله قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ و تقديره إلا أن تقع ميته.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر ما حرمه المشركون عقبه ببيان المحرمات فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «لا أَجِدُ فِي ما أُوحِيَ إِلَيَّ» أى أوحاه الله تعالى إلى شيئا «مُحَرَّماً عَلى طاعِمٍ يَطْعَمُهُ» أى على أكل يأكله «إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً» أى مصبوبا و إنما خص المصبوب بالذكر لأن ما يختلط باللحم منه مما لا يمكن تخليصه منه معفو عنه مباح «أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ» إنما خص الأشياء الثلاثه هنا بذكر التحريم مع أن غيرها محرم فإنه سبحانه ذكر فى المائده تحريم المتخنقه و الموقوذه و المترديه و غيرها لأن جميع ذلك يقع عليه اسم الميته فيكون فى حكمها فأجمل هاهنا و فصل هناك و أجود من هذا أن يقال أنه سبحانه خص هذه الأشياء بالتحريم تعظيما لحرمتها و بين تحريم ما عداها فى مواضع أخر إما بنص القرآن و إما بوحى غير القرآن و أيضا فإن هذه السوره مكيه و المائده مدنيه فيجوز أن يكون غير ما فى الآيه من المحرمات إنما حرم فيما بعد و الميته عباده عما كان فيه حياه فقدت من غير تذكيه شرعيه «فَإِنَّهُ رِجْسٌ» أى نجس و الرجس اسم لكل شى ء مستقذر منفور عنه و الرجس أيضا العذاب و الهاء فى قوله «فَإِنَّهُ» عائد إلى ما تقدم ذكره فلذلك ذكره «أَوْ فِسْقاً» عطف على قوله «أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ» فلذلك نصبه «أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ» أى ذكر عليه اسم الأصنام و الأوثان و لم يذكر اسم الله عليه و سمى ما ذكر عليه اسم الصنم فسقا لخروجه عن أمر الله و أصل الإهلال رفع الصوت بالشى ء و قد ذكرناه فى سوره المائده «فَمَنِ اضْطُرَّ» إلى تناول شى ء مما ذكرناه «غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ» قد سبق معناه فى سوره

البقره «فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» حكم بالرخصه كما حكم بالمغفره و الرحمه.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۴۶ الى ۱۴۷]

اشاره

وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَ مِنَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُما إِلاَّ ما حَمَلَتْ ظُهُورُهُما أَوِ الْحَوايا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (۱۴۶) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (۱۴۷)

اللغه

الظفر ظفر الإنسان و غيره و رجل أظفر إذا كان طويل الأظفار كما يقال أشعر لطويل الشعر و الحوايا المباعر قال الزجاج واحدها حاويه و حاوياء و حويه و هى ما يحوى فى البطن فاجتمع و استدار.

الإعراب

موضع الحوايا يحتمل أن يكون رفعا عطفا على الظهور و تقديره أو ما حملت الحوايا و يحتمل أن يكون نصبا عطفا على ما فى قوله «إِلَّا ما حَمَلَتْ» فأما قوله «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» فإن ما هذه معطوفه على ما الأولى «" ذلِكَ"» يجوز أن يكون منصوب الموضع بأنه مفعول ثان لجزيناهم التقدير جزيناهم ذلك ببغيهم و لا يجوز أن يرفع بالابتداء لأنه يصير التقدير ذلك جزيناهموه فيكون كقولهم زيد ضربت أى ضربته و هذا إنما يجوز فى ضروره الشعر.

المعنى

ثم بين سبحانه ما حرمه على اليهود فقال «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا» أى على اليهود فى أيام موسى «حَرَّمْنا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ» اختلف فى معناه فقيل هو كل ما ليس بمنفرج الأصابع كالإبل و النعام و الإوز و البط عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و السدى و قيل هو الإبل فقط عن ابن زيد و قيل يدخل فيه كل السباع و الكلاب و السنانير و ما يصطاد بظفره عن الجبائى و قيل كل ذى مخلب من الطير و كل ذى حافر من الدواب عن القتيبى و البلخى «وَ مِنَ الْبَقَرِ وَ الْغَنَمِ حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُما» أخبر سبحانه أنه كان حرم عليهم

شحوم البقر و الغنم من الثرب و شحم الكلى و غير ذلك مما فى أجوافها و استثنى من ذلك فقال «إِلَّا ما حَمَلَتْ ظُهُورُهُما» من الشحم و هو اللحم السمين فإنه لم يحرم عليهم «أَوِ الْحَوايا» أى ما حملته الحوايا من الشحم فإنه غير محرم عليهم أيضا و الحوايا هى المباعر عن ابن عباس و الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و السدى و قيل هى بنات اللبن عن ابن زيد و قيل هى الأمعاء التى عليها الشحوم عن الجبائى «أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ» ذلك أيضا مستثنى من جمله ما حرم و هو شحم الجنب و الأليه لأنه على العصعص عن ابن جريج و السدى و قيل الأليه لم تدخل فى هذا لأنها لم تستثن عن الجبائى فكأنه لم يعتد بعظم العصعص قال الزجاج إنما دخلت أو هاهنا على طريق الإباحه كما قال سبحانه وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً و المعنى أن كل هؤلاء أهل أن يعصى فاعص هذا أو اعص هذا و أو بليغه فى هذا المعنى لأنك إذا قلت لا تطع زيدا و عمرا فجائز أن يكون نهيتنى عن طاعتهما فى حال معا فإن أطعت زيدا على حدته لم أكن عصيتك و إذا قلت لا تطع زيدا أو عمرا أو خالدا فالمعنى أن هؤلاء كلهم أهل أن لا- يطاع فلا- تطع واحدا منهم و لا تطع الجماعه و مثله جالس الحسن أو ابن سيرين أو الشعبى «ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِبَغْيِهِمْ» المعنى حرمنا ذلك عليهم عقوبه لهم بقتلهم الأنبياء و أخذهم الربا و استحلالهم أموال الناس بالباطل فهذا بغيهم و هو كقوله فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ و قيل بغيهم ظلمهم على أنفسهم فى ارتكابهم المحظورات و قيل إن ملوك بنى إسرائيل كانوا يمنعون فقراءهم من أكل لحوم الطير و الشحوم فحرم الله ذلك ببغيهم على فقرائهم ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره و يسأل فيقال كيف يكون التكليف عقوبه و هو تابع للمصلحه و تعريض للثواب و جوابه أنه إنما سمى جزاء و عقابا لأن عظيم ما فعلوه من المعاصى اقتضى تحريم ذلك و تغيير المصلحه فيه و لو لا عظم جرمهم لما اقتضت المصلحه ذلك «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» أى فى الإخبار عن التحريم و عن بغيهم و فى كل شى ء و فى أن ذلك التحريم عقوبه لأوائلهم و مصلحه لمن بعدهم إلى وقت النسخ «فَإِنْ كَذَّبُوكَ» يا محمد فيما تقول «فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ» لذلك لا يعجل عليكم بالعقوبه بل يمهلكم «وَ لا يُرَدُّ بَأْسُهُ» أى لا يدفع عذابه إذا جاء وقته «عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» أى المكذبين.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۴۸ الی ۱۵۰]

اشاره

سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللَّهُ ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ شَيْ ءٍ كَذلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذاقُوا بَأْسَنا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ تَخْرُصُونَ (۱۴۸) قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبالِغَةُ فَلَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۴۹) قُلْ هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هذا فَإِنْ شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (۱۵۰)

اللغه

هلم قال الزجاج أنها هاء ضمت إليها لم و جعلتا كالكلمه الواحده فأكثر اللغات أن يقال هلم للواحد و الاثنين و الجماعه بذلك جاء القرآن نحو قوله هَلُمَّ إِلَيْنا و معنى «هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ» هاتوا شهداءكم و من العرب من يثنى و يجمع و يؤنث فيقول للمذكر هلم و للاثنين هلما و للجماعه هلموا و للمؤنث هلمی و للنسوه هلممن و فتحت لأنها مدغمه كما فتحت رديا هذا في الأمر لالتقاء الساكنين و لا يجوز فيها هلم للواحد بالضم كما يجوز في رد الفتح و الضم و الكسر لأنها لا تتصرف قال أبو على هی فی اللغه الأولى بمنزله رويد و صه و مه و نحو ذلك من الأسماء التی سميت بها الأفعال و فی الأخرى بمنزله رد فی ظهور علامات الفاعلين فيها كما يظهر فی رد و أما هاء اللاحق بها فهی التی للتنبيه لحقت أولا لأن لفظ الأمر قد يحتاج إلى استعطاف المأمور به و استدعاء إقباله على الأمر فهو لذلك يقرب من المنادى و من ثم دخل حرف التنبيه فی الأيا اسجدوا أ لا ترى أنه أمر كما أن هذا أمر و قد دخل فی جمل أخر نحو ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ* فكما دخل فی هذه المواضع كذلك لحقت فی لم إلا أنه كثر الاستعمال معها فغير بالحذف لكثره الاستعمال كأشياء تغير لذلك نحو لم أبل و لم أدر

و ما أشبه ذلک مما یغیر للکثره.

المعنی

لما تقدم الرد علی المشرکین لاعتقاداتهم الباطله رد علیهم سبحانه هنا مقالتهم الفاسده فقال «سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» أی سیحتج هؤلاء المشرکین فی إقامتهم علی شرکهم و فی تحریمهم ما أحل الله تعالی بأن یقولوا «لَوْ شاءَ اللَّهُ ما أَشْرَكْنا» أی لو شاء الله أن لا نعتقد الشرک و لا نفعل التحریم «وَ لا آباؤُنا» و أراد منا خلاف ذلک ما أشرکنا و لا آباؤنا «وَ لا حَرَّمْنا مِنْ شَيْ ءٍ» أی شیئا من ذلک ثم کذبهم الله تعالی فی ذلک بقوله «كَذلِكَ» أی مثل هذا التکذیب الذی کان من هؤلاء فی أنه منکر «كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» و إنما قال کذب بالتشدید لأنهم بهذا القول کذبوا رسول الله ص فی قوله لهم أن الله سبحانه أمرکم بتوحیده و ترک الإشراک به و ترک التحریم لهذه الأنعام فکانوا بقولهم إن الله تعالی أراد منا ذلک و شاءه و لو أراد غیره ما فعلناه مکذبین للرسول ع کما کذب من تقدمهم أنبیاءهم فیما أتوا به من قبل الله تعالی «حَتَّى ذاقُوا بَأْسَنا» أی حتی نالوا عذابنا و قیل معناه حتی أصابوا العذاب المعجل و دل ذلک علی أن لهم عذابا مدخرا عند الله تعالی لأن الذوق أول إدراک الشی ء «قُلْ» یا محمد لهم جوابا عما قالوه من أن الشرک بمشیئه الله تعالی «هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ» أی حجه تؤدی إلی علم و قیل معناه هل عندکم علم فیما تقولونه «فَتُخْرِجُوهُ لَنا» أی فتخرجوا ذلک العلم أو تلک الحجه لنا بین سبحانه بهذا أنه لیس عندهم علم و لا حجه فیما یضیفونه إلی الله تعالی و إن ما قالوه باطل ثم أکد سبحانه الرد علیهم و تکذیبهم فی مقالتهم بقوله «إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» أی ما تتبعون فیما تقولونه إلا الظن و التخمین «وَ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ» أی إلا تکذبون فی هذه المقاله علی الله تعالی و فی هذه الآیه دلاله واضحه علی أن الله سبحانه لا یشاء المعاصی و الکفر و تکذیب ظاهر لمن أضاف ذلک إلی الله سبحانه هذا مع قیام الأدله العقلیه التی لا یدخلها التأویل علی أنه سبحانه یتعالی عن إراده القبیح و جمیع صفات النقص علوا کبیرا «قُلْ» یا محمد إذا عجز هؤلاء عن إقامه حجه علی ما قالوه «فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبالِغَةُ» و الحجه البینه الصحیحه المصححه للأحکام و هی التی تقصد إلی الحکم بشهادته مأخوذه من حج إذا قصد و البالغه هی التی تبلغ قطع عذر المحجوج بأن تزیل کل لبس و شبهه عمن نظر فیها و استدل بها و إنما کانت حجه الله صحیحه بالغه لأنه لا یحتج إلا بالحق و بما یؤدی إلی العلم «فَلَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ» أی لو شاء لألجأکم إلی الإیمان و هداکم جمیعا إلیه بفعل الإلجاء إلا أنه

لم يفعل ذلک و إن کان فعله حسنا لأن الإلجاء ينافی التکليف و هذه المشيئه بخلاف المشيئه المذکوره فی الآيه الأولی لأن الله تعالی أثبت هذه و نفی تلک و ذلک لا يستقيم إلا علی الوجه الذی ذکرناه فالأولی مشيئه الاختيار و الثانيه مشيئه الإلجاء و قيل أن المراد أنه لو شاء لهداکم إلی نيل الثواب و دخول الجنه ابتداء من غير تکليف و لکنه سبحانه لم يفعل ذلک بل کلفکم و عرضکم للثواب الذی لا يحسن الابتداء بمثله و لو کان الأمر علی ما قاله أهل الجبر من أن الله سبحانه شاء منهم الکفر لکانت الحجه للکفار علی الله تعالی من حيث فعلوا ما شاء الله تعالی و لکانوا بذلک مطيعين له لأن الطاعه هی امتثال الأمر المراد و لا يکون الحجه لله تعالی عليهم علی قولهم من حيث أنه خلق فيهم الکفر و أراد منهم الکفر فأی حجه له عليهم مع ذلک ثم بين سبحانه أن الطريق الموصل إلی صحه مذاهبهم مفسد غير ثابت من جهه حجه عقليه و لا سمعيه و ما هذه صفته فهو فاسد لا محاله فقال «قُلْ» يا محمد لهم «هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ» أی أحضروا و هاتوا شهداءکم «الَّذِينَ يَشْهَدُونَ» بصحه ما تدعونه من «أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هذا» أی هذا الذی ذکر مما حرمه المشرکون من البحيره و السائبه و الوصيله و الحرث و الأنعام و غيرها «فَإِنْ شَهِدُوا فَلا تَشْهَدْ مَعَهُمْ» معناه فإن لم يجدوا شاهدا يشهد لهم علی تحريمها غيرهم فشهدوا بأنفسهم فلا تشهد أنت معهم و إنما نهاه عن الشهاده معهم لأن شهادتهم تکون شهاده بالباطل فإن قيل کيف دعاهم إلی الشهاده ثم قال فلا تشهد معهم فالجواب أنه أمرهم أن يأتوا بالعدول الذين يشهدون بالحق فإذا لم يجدوا ذلک و شهدوا لأنفسهم فلا ينبغی أن تقبل شهادتهم أو تشهد معهم لأنها ترجع إلی دعوی مجرده بعيده من الصواب و قيل أنه سبحانه أراد هاتوا شهداء من غيرکم و لم يکن أحد غير العرب يشهد علی ذلک لأنه کان للعرب شرائع شرعوها لأنفسهم «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» الخطاب للنبی ص و المراد أمته أی لا تعتقد مذهب من اعتقد مذهبه هوی و يمکن أن يتخذ الإنسان المذهب هوی من وجوه منها أن يهوی من سبق إليه فيقلده فيه و منها أن يدخل عليه شبهه فيتخيله بصوره الصحيح مع أن فی عقله ما يمنع منها و منها أن يقطع النظر دون غايته للمشقه التی تلحقه فيعتقد المذهب الفاسد و منها أن يکون نشأ علی شی ء و ألفه و اعتاده فيصعب عليه مفارقته و کل ذلک متميز مما استحسنه بعقله «وَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» أی و لا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخره إنما ذکر الفريقين و إن کانوا کلهم کفارا ليفصل وجوه کفرهم لأن منه ما يکون مع الإقرار بالآخره کحال أهل الکتاب و منه ما يکون مع الإنکار کحال عبده الأوثان «وَ هُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ» أی يجعلون له عدلا و هو المثل و فی الآيه دلاله علی

فساد التقليد لأنه سبحانه طالب الكفار على صحه مذهبهم و جعل عجزهم عن الإتيان بها دلاله على بطلان قولهم و أيضا فإنه سبحانه أوجب اتباع الدليل دون اتباع الهوى.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۵۱]

اشاره

قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيّاهُمْ وَ لا تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ ذلِكُمْ وَصّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۱۵۱)

اللغه

تعالوا مشتق من العلو على تقدير أن الداعى فى المكان العالى و إن كان فى مستو من الأرض كما يقال للإنسان ارتفع إلى صدر المجلس و التلاوه مثل القراءه و المتلو مثل المقروء و التلاوه غير المتلو كما أن الحكايه غير المحكى فالمتلو و المحكى هو الكلام الأول و التلاوه و الحكايه هى الثانى منه على طريق الإعاده و الإملاق الإفلاس من المال و الزاد و منه الملق و التملق لأنه اجتهاد فى تقرب المفلس للطمع فى العطيه و الفواحش جمع فاحشه و هو القبيح العظيم القبح و القبيح يقع على الصغير و الكبير لأنه يقال القرد قبيح الصوره و لا يقال فاحش الصوره و ضد القبيح الحسن و ليس كذلك الفاحش.

الإعراب

«ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ» فى موضع نصب بقوله «أَتْلُ» المعنى أتل الذى حرمه ربكم عليكم فيكون ما موصوله و جائز أن يكون فى موضع نصب بحرم لأن التلاوه بمنزله القول فكأنه قال أقول أى شى ء حرم ربكم عليكم أ هذا أم هذا فجائز أن يكون الذى تلاه عليهم قوله إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً و يكون «أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ» منصوبه بمعنى طرح اللام أى أبين لكم الحرام لأن لا تشركوا لأنهم إذا حرموا ما أحل الله فقد جعلوا غير الله فى القبول منه بمنزله الله سبحانه فصاروا بذلك مشركين و يجوز أن يكون «أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» محمولا على المعنى فيكون المعنى أتل عليكم ألا تشركوا أى أتل عليكم تحريم الشرك و يجوز أن يكون على معنى أوصيكم أن لا تشركوا به شيئا لأن قوله «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» محمول على معنى أوصيكم

بالوالـدين إحسانـا هـذا كله قول الزجـاج و «تُشْرِكُوا» يجوز أن يكون منصوبا بأن و يكون لا للنفى و يجوز أن يكون مجزوما بلا على النهى و إذا كـان منصوبـا فيكون قوله «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ» عطفا بالنهى على الخبر و جاز ذلك كما جاز فى قوله «قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» و قال جامع العلوم البصير الأصفهانى يجوز أن تقف على «عَلَيْكُمْ» ثم تبتدئ بأن لا تشركوا أى هو أن لا تشركوا أى هو الإشراك أى المحرم الإشراك و "لا" زياده و يجوز أن يكون ما استفهاما فيقف على قوله «رَبُّكُمْ» ثم يبتدئ فيقول «عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا» أى عليكم ترك الإشراك و هذا وقف بيان و تمام قوله «قُلْ تَعالَوْا» عند قوله «بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» لأن قوله «وَ أَنَّ هذا صِراطِي» فيمن فتح معطوف على قوله «ما حَرَّمَ» أى أتل هذا و هذا و من كسر فالتقدير (و قل إن هذا صراطى) و كذلك «ثُمَّ آتَيْنا» أى و قل ثم آتينا و هذا كله داخل فى التلاوه و القول.

المعنى

لما حكى سبحانه عنهم تحريم ما حرموه عقبه بذكر المحرمات فقال سبحانه «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «تَعالَوْا» أى أقبلوا و ادنوا «أَتْلُ» أى أقرأ «ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ» أى منعكم عنه بالنهى ثم بدأ بالتوحيد فقال «أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» أى أمركم أن لا تشركوا و لا فرق بين أن تقول لا تشركوا به شيئا و بين أن تقول حرم ربكم عليكم أن تشركوا به شيئا إذ النهى يتضمن التحريم و قد ذكرنا ما يحتمله من المعانى فى الإعراب و قد قيل أيضا أن الكلام قد تم عند قوله «حَرَّمَ رَبُّكُمْ» ثم قال «عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا» كقوله سبحانه «عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ» «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» أى و أوصى بالوالدين إحسانا و يدل على ذلك أن فى حرم كذا معنى أوصى بتحريمه و أمر بتجنبه و لما كانت نعم الوالدين تاليه نعم الله سبحانه فى الرتبه أمر بالإحسان إليهما بعد الأمر بعباده الله تعالى «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ مِنْ إِمْلاقٍ» أى خوفا من الفقر عن ابن عباس و غيره «نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ إِيَّاهُمْ» أى فإن رزقكم و رزقهم جميعا علينا «وَ لا تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ» أى المعاصى و القبائح كلها «ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ» أى ظاهرها و باطنها عن الحسن و قيل أنهم كانوا لا يرون بالزنا فى السر بأسا و يمنعون منه علانيه فنهى الله سبحانه عنه فى الحالتين عن ابن عباس و الضحاك و السدى و قريب منه

ما روى عن أبى جعفر (عليه السلام) أن ما ظهر هو الزنا و ما بطن هو المخاله

و قيل أن ما ظهر أفعال الجوارح و ما بطن أفعال القلوب فالمراد ترك

المعاصی کلها و هذا أعم فائده «وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» أعاد ذکر القتل و إن کان داخلا فی الفواحش تفخیما لشأنه و تعظیما لأمره و النفس المحرم قتلها هی نفس المسلم و المعاهد دون الحربی و الحق الذی یستباح به قتل النفس المحرم قتلها ثلاثه أشیاء القود و الزنا بعد إحصان و الکفر بعد إیمان «ذلِکُمْ» خطاب لجمیع الخلق أی ما ذکر فی هذه الآیه «وَصَّاکُمْ بِهِ» أی أمرکم به «لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ» أی لکی تعقلوا ما أمرکم الله تعالی به فتحللوا ما حلله لکم و تحرموا ما حرمه علیکم و دل قوله سبحانه «وَصَّاکُمْ بِهِ» علی أن الوصیه مضمره فی أول الآیه علی ما قلناه و فی قوله سبحانه «أَلَّا تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً» دلاله علی أن التکلیف قد یتعلق بأن لا یفعل کما یتعلق بالفعل و علی أنه یستحق الثواب و العقاب علی أن لا یفعل و هو الصحیح من المذهب.

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۵۲ الی ۱۵۳]

اشاره

وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْیَتِیمِ إِلاَّ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ حَتَّی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا الْکَیْلَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاَّ وُسْعَها وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ کانَ ذا قُرْبی وَ بِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذلِکُمْ وَصَّاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ (۱۵۲) وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ ذلِکُمْ وَصَّاکُمْ بِهِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۱۵۳)

القراءه

قرأ أهل الکوفه إلا أبا بکر تذکرون بتخفیف الذال حیث وقع و الباقون بالتشدید و قرأ أهل الکوفه غیر عاصم و إن هذا بکسر الهمزه و الباقون بفتحها و کلهم شدد النون إلا ابن عامر و یعقوب فإنهما قرءا إن بالتخفیف و کلهم سکن الیاء من صراطی إلا ابن عامر فإنه فتحها و قرأ ابن عامر و ابن کثیر سراطی بالسین و قرأ حمزه بین الصاد و الزای.

الحجه

القراءتان فی تذکرون متقاربتان و الأصل تتذکرون فمن حفف حذف التاء الأولی و من شدد أدغم التاء الثانیه فی الذال و أما من فتح و إن هذا فإنه حملها علی فاتبعوه

ص: ۱۷۴

على قياس قول سيبويه فى قوله تعالى لِإِيلافِ قُرَيْشٍ و قوله وَ إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ و قوله وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً فيكون على تقدير و لأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه و من خفف فقال و أن هذا فإن الخفيفه فى قوله يتعلق بما يتعلق به الشديده و موضع هذا رفع بالابتداء و خبره صراطى و فى أن ضمير القصه و الحديث و على هذه الشريطه يخفف و ليست المفتوحه كالمكسوره إذا خففت و على هذا قول الأعشى:

فى فتيه كسيوف الهند قد علموا إن هالك كل من يحفى و ينتعل

و الفاء التى فى قوله «فَاتَّبِعُوهُ» على قول من كسر إن عاطفه جمله على جمله و على قول من فتح أن زائده.

اللغه

الأشد واحدها شد مثل الأشر فى جمع شر و الأضر فى جمع ضر و الشد القوه و هو استحكام قوه الشباب و السن كما أن شد النهار هو ارتفاعه قال عنتره:

عهدى به شد النهار كأنما خضب البنان و رأسه بالعظلم

و قيل هو جمع شده مثل نعمه و أنعم و قال بعض البصريين الأشد واحد فيكون مثل الآنک قال سيبويه الذكر و الذكر بمعنى و ذكر فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا ضاعفت العين يعدى إلى مفعولين كما فى قوله:

يذكرنيك حنين العجول و نوح الحمامه تدعو هديلا

و يقول ذكره فتذكر فتفعل مطاوع فعل كما أن تفاعل مطاوع فاعل.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام ما يتلو عليهم فقال «وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ» و المراد بالقرب التصرف فيه و إنما خص مال اليتيم بالذكر لأنه لا يستطيع الدفاع عن نفسه و لا عن ماله فيكون الطمع فى ماله أشد و يد الرغبه إليه أمد فأكد سبحانه النهى عن التصرف فى ماله و إن كان ذلك واجبا فى مال كل أحد «إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أى بالخصله أو الطريقه الحسنى و لذلك أنث و قد قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه إلا بتثمير ماله بالتجاره عن

مجاهد و الضحاک و السدی (و ثانیها) بأن یأخذ القیم علیه بالأکل بالمعروف دون الکسوه عن ابن زید و الجبائی (و ثالثها) بأن یحفظ علیه حتی یکبر «حَتّی یَبْلُغَ أَشُدَّهُ» اختلف فی معناه فقیل أنه بلوغ الحلم عن الشعبی و قیل هو أن یبلغ ثمانی عشره سنه و قال السدی هو أن یبلغ ثلاثین سنه ثم نسخها قوله حَتّی إِذا بَلَغُوا النِّکاحَ الآیه و قال أبو حنیفه إذا بلغ خمسا و عشرین سنه دفع المال إلیه و قبل ذلک یمنع منه إذا لم یؤنس منه الرشد و قیل إنه لا حد له بل هو أن یبلغ و یکمل عقله و یؤنس منه الرشد فیسلم إلیه ماله و هذا أقوی الوجوه و لیس بلوغ الیتیم أشده مما یبیح قرب ماله بغیر الأحسن و لکن تقدیره و لا تقربوا مال الیتیم إلا بالتی هی أحسن علی الأبد حتی یبلغ أشده فادفعوا إلیه بدلیل قوله وَ لا تَأْکُلُوها إِسْرافاً وَ بِداراً أَنْ یَکْبَرُوا «وَ أَوْفُوا» أی أتموا «الْکَیْلَ وَ الْمِیزانَ بِالْقِسْطِ» أی بالعدل و الوفاء من غیر بخس «لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها» أی إلا ما یسعها و لا یضیق عنه و معناه هنا أنه لما کان التعدیل فی الوزن و الکیل علی التحدید من أقل القلیل بتعذر بین سبحانه أنه لا یلزم فی ذلک إلا الاجتهاد فی التحرز من النقصان «وَ إِذا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَ لَوْ کانَ ذا قُرْبی» أی فقولوا الحق و إن کان علی ذی قرابه لکم و إنما خص القول بالعدل دون الفعل لأن من جعل عادته العدل فی القول دعاه ذلک إلی العدل فی الفعل و یکون ذلک من آکد الدواعی إلیه و قیل معناه إذا شهدتم أو حکمتم فاعدلوا فی الشهاده و الحکم و إن کان المقول علیه أو المشهود له أو علیه قرابتک و هذا من الأوامر البلیغه التی یدخل فیها مع قله حروفها الأقاریر و الشهادات و الوصایا و الفتاوی و القضایا و الأحکام و المذاهب و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر «وَ بِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا» قیل فی معنی عهد الله قولان (أحدهما) أن کل ما أوجبه الله تعالی علی العباد فقد عهد إلیهم بإیجابه علیهم و بتقدیم القول فیه و الدلاله علیه (و الآخر) أن المراد به النذور و العهود فی غیر معصیه الله تعالی و المراد أوفوا بما عاهدتم الله علیه من ذلک «ذلِکُمْ» أی ذلک الذی تقدم ذکره من ذکر مال الیتیم و أن لا یقرب إلا بالحق و إیفاء الکیل و اجتناب البخس و التطفیف و تحری الحق فیه علی مقدار الطاقه و القول بالحق و الصدق و الوفاء بالعهد «وَصّاکُمْ» الله سبحانه «بِهِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ» أی لکی تتذکروه و تأخذوا به فلا تطرحوه و لا تغفلوا عنه فتترکوا العمل به و القیام بما یلزمکم منه «وَ أَنَّ هذا صِراطِی» أی و لأن هذا صراطی و من خفف فتقدیره و لأنه هذا صراطی و من کسر أن فإنه استأنف قال ابن عباس یرید أن هذا دینی دین الحنیفیه أقوم الأدیان و أحسنها و قیل یریدان ما ذکر فی هذه الآیات من الواجب و المحرم

صراطى لأن امتثال ذلک على ما أمر به يؤدى إلى الثواب و الجنه فهو طريق إليها و إلى النعيم فيها «مُسْتَقِيماً» أى فيما لا عوج فيه و لا تناقض و هو منصوب على الحال «فَاتَّبِعُوهُ» أى اقتدوا به و اعملوا به و اعتقدوا صحته و أحلوا حلاله و حرموا حرامه «وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ» أى طرق الكفر و البدع و الشبهات عن مجاهد و قيل يريد اليهوديه و النصرانيه و المجوسيه و عباده الأوثان عن ابن عباس «فَتَفَرَّقَ» و أصله فتتفرق «بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» أى فتشتت و تميل و تخالف بكم عن دينه الذى ارتضى و به أوصى و قيل عن طريق الدين «ذلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى لکى تتقوا عقابه باجتناب معاصيه قال ابن عباس هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شى ء من جميع الكتب و هى محرمات على بنى آدم كلهم و هم أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنه و من تركهن دخل النار و قال كعب الأحبار و الذى نفس كعب بيده إن هذا لأول شى ء فى التوراه بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الآيات.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۴ الى ۱۵۵]

اشاره

ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (۱۵۴) وَ هذا كِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۵۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه يحيى بن يعمر على الذى أحسن بالرفع.

الحجه

قال ابن جنى هذا مستضعف الإعراب عندنا لأنه حذف المبتدأ العائد إلى الذى لأن تقديره على الذى هو أحسن و إنما يحذف من صله الذى الهاء المنصوبه بالفعل الذى هو صلتها نحو مررت بالذى ضربت أى ضربته و من المفعول بدله و طال الاسم بصلته فحذف الهاء لذلک و ليس المبتدأ بنيف و لا فضله فيحذف تخفيفا لا سيما و هو عائد الموصول و على أن هذا قد جاء نحوه عنهم حكى سيبويه عن الخليل أنه سمع ما أنا بالذى قائل لک شيئا و سوءا أى بالذى هو قائل لک و قال لم أر مثل الفتيان فى غير الأيام ينسون ما عواقبها أى ينسون الذى هو عواقبها و يجوز أن يكون ينسون معلقه كما علقوا نقيضتها التى هى يعلمون فيكون ما استفهاما و عواقبها خبر ما كقولک قد علمت من أبوک و على الوجه الأول حمله أصحابنا و قال الزجاج تماما منصوب بأنه مفعول له و كذلک تفصيلا و ما بعده

و المعنى آتيناه لهذه العله أى للتمام و للتفصيل أنزلناه فى موضع رفع بأنه صفه كتاب.

المعنى

«ثُمَّ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» قيل فى معنى ثم آتينا موسى الكتاب مع أن كتاب موسى قبل القرآن و ثم يقتضى التراخى وجوه (أحدها) أن فيه حذفا و تقديره ثم قل يا محمد آتينا موسى الكتاب بدلاله قوله قُلْ تَعالَوْا (و ثانيها) أن تقديره ثم أتل عليكم آتينا موسى الكتاب و يكون عطفا على معنى التلاوه و المعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ثم أتل عليكم ما آتاه الله موسى عن الزجاج (و ثالثها) أنه عطف خبر على خبر لا عطف معنى على معنى و تقديره ثم أخبركم أنه أعطى موسى الكتاب و الذى قول الشاعر:

و لقد ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جده

(و رابعها) أنه يتصل بقوله فى قصه إبراهيم وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ فعد سبحانه نعمته عليه بما جعل فى ذريته من الأنبياء ثم عطف عليه بذكر ما أنعم عليه بما أتى موسى من الكتاب و النبوه و هو أيضا من ذريته عن أبى مسلم و استحسنه المغربى «تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ» قيل فيه وجوه (أحدها) تماما على إحسان موسى فكأنه قال ليكمل إحسانه الذى يستحق به كمال ثوابه فى الآخره عن الربيع و الفراء (و ثانيها) تماما على المحسنين عن مجاهد و قيل إن فى قراءه عبد الله تماما على الذى أحسنوا فكأنه قال تماما للنعمه على المحسنين الذين هو أحدهم و النون قد تحذف من الذين كما فى البيت:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

و يجوز أن يكون الذى للجنس و يكون بمعنى من أحسن (و ثالثها) أن معناه تماما على إحسان الله إلى أنبيائه عن ابن زيد (و رابعها) أن معناه تماما لكرامته فى الجنه على إحسانه فى الدنيا عن الحسن و قتاده و قال قتاده تقديره من أحسن فى الدنيا تمت عليه كرامه الله فى الآخره (و خامسها) أن معناه تماما على الذى أحسن الله سبحانه إلى موسى بالنبوه و غيرها من الكرامه عن الجبائى (و سادسها) ما قاله أبو مسلم أنه يتصل بقصه إبراهيم فيكون المعنى تماما للنعمه على إبراهيم و لجزائه على إحسانه فى طاعه ربه و ذلك من لسان الصدق الذى سأل الله سبحانه أن يجعله له و لفظه على تقتضى المضاعفه عليه و لو قال تماما و لم يأت بقوله على

الـذى أحسن لدل على نقصانه قبل تكميله «وَ تَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْ‌ءٍ» أى و بيانا لكل ما يحتاج إليه الخلق «وَ هُدىً» أى و دلاله على الحق و الدين يهتدى بها إلى التوحيد و العدل و الشرائع «وَ رَحْمَةً» أى نعمه على سائر المكلفين لما فيه من الأمر و النهى و الوعد و الوعيـد و الأحكـام «لَعَلَّهُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ» معناه لكى يؤمنوا بجزاء ربهم فسمى الجزاء لقاء الله تفخيما لشأنه مع ما فيه من الإيجاز و الاختصار و قيل معنى اللقاء الرجوع إلى ملكه و سلطانه يوم لا يملك أحد سواه شيئا «وَ هذا كِتابٌ» يعنى القرآن وصفه بهذا الوصف لبيان أنه مما ينبغى أن يكتب لأنه أجل الحكم «أَنْزَلْناهُ» يعنى أنزله جبرائيل إلى محمد ص فأضاف النزول إلى نفسه توسعا «مُبارَكٌ» و هو من يأتى من قبله الخير الكثير عن الزجاج فالبركه ثبوت الخير بزيادته و نموه و أصله الثبوت و منه براكاء القتال فى قوله:

و ما ينجى من الغمرات إلا براكاء القتال أو الفرار

و منه تبارك الله أى تعالى بصفه إثبات لا أول له و لا آخر و هذا تعظيم لا يستحقه غير الله تعالى «فَاتَّبِعُوهُ» أى اعتقدوا صحته و اعملوا به و كونوا من أتباعه «وَ اتَّقُوا» معاصى الله و مخالفته و مخالفه كتابه «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لكى ترحموا و إنما قال و اتقوا لعلكم ترحمون مع أنهم إذا اتقوا رحموا لا- محاله لأمرين (أحدهما) أنه اتقوا على رجاء الرحمه لأنكم لا تدرون بما توافون فى الآخره (و الثانى) اتقوا لترحموا أى ليكن الغرض بالتقوى منكم طلب ما عند الله من الرحمه و الثواب.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۵۶ الى ۱۵۷]

اشاره

أَنْ تَقُولُوا إِنَّما أُنْزِلَ الْكِتابُ عَلى طائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنا وَ إِنْ كُنَّا عَنْ دِراسَتِهِمْ لَغافِلِينَ (۱۵۶) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتابُ لَكُنَّا أَهْدى مِنْهُمْ فَقَدْ جاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِآياتِ اللَّهِ وَ صَدَفَ عَنْها سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آياتِنا سُوءَ الْعَذابِ بِما كانُوا يَصْدِفُونَ (۱۵۷)

ص: ۱۷۹

الإعراب

قال الزجاج أن تقولوا معناه عند البصريين كراهه أن تقولوا و هم لا يجيزون إضمار لا فلا يقولون جئت أن أكرمك أى لأن لا أكرمك و لكن يجوز فعلت ذلك أن أكرمك على إضمار محبه أن أكرمك أو كراهه أن أكرمك و يكون الحال ينبئ عن الضمير و أو تقولوا نصب تقولوا بأنه معطوف على أن تقولوا أى أو كراهه أن تقولوا و أقول أراد أنه مفعول له على حذف المضاف و إقامه المضاف إليه مقامه و إذا كان حذف المضاف يطرد جوازه مع غير أن فلأن يجوز مع أن أجدر مع طول الكلام بالصله و قال الكسائى موضع أن تقولوا نصب باتقوا أى اتقوا يا أهل مكه أن تقولوا و «لَوْ أَنَّا» فتحت أن بعد لو مع أنه لا يقع فيه المصدر لأن الفعل مقدر بعد لو فكأنه قيل لو وقع إلينا أنا أنزل الكتاب علينا إلا أن هذا الفعل لا يظهر من أجل طول أن بالصله و لا يحذف مع المصدر إلا فى الشعر قال:

لو غيركم علق الزبير بحبله أدى الجوار إلى بنى العوام.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه إنما أنزل القرآن قطعا للمعذره و إزاحه للعله فقال «أَنْ تَقُولُوا» أى كراهه أن تقولوا يا أهل مكه أو لئلا تقولوا «إِنَّما أُنْزِلَ الْكِتابُ عَلى طائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنا» أى جماعتين و هم اليهود و النصارى عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و السدى و إنما خصهما بالذكر لشهرتهما و ظهور أمرهما أى أنزلنا عليكم هذا الكتاب لنقطع حجتكم «وَ إِنْ كُنَّا عَنْ دِراسَتِهِمْ لَغافِلِينَ» و المعنى إنا كنا غافلين عن تلاوه كتبهم و ما كنا إلا غافلين عن دراستهم و لم ينزل علينا الكتاب كما أنزل عليهم لأنهم كانوا أهله دوننا و لو أريد منا ما أريد منهم لأنزل الكتاب علينا كما أنزل عليهم «أَوْ تَقُولُوا» يا أهل مكه «لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتابُ لَكُنَّا أَهْدى مِنْهُمْ» فى المبادره إلى قبوله و التمسك به لأنا أجود أذهانا و أثبت معرفه منهم فإن العرب كانوا يدلون بجوده الفهم و دكاء الحدس و حده الذهن و قد يكون العارف بالشى ء أهدى إليه من عارف آخر بأن يعرفه من وجوه لا يعرفها هو و بأن يكون ما يعرفه به أثبت مما يعرفه به الآخر ثم قال تعالى «فَقَدْ جاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» أى حجه واضحه و دلاله ظاهره و هو القرآن «وَ هُدىً» يهتدى به الخلق إلى النعيم المقيم و الثواب العظيم «وَ رَحْمَةٌ» أى نعمه لمن اتبعه و عمل به «فَمَنْ أَظْلَمُ» لنفسه «مِمَّنْ كَذَّبَ بِآياتِ اللَّهِ وَ صَدَفَ عَنْها» أى أعرض عنها غير مستدل بها و لا مفكر فيها عن ابن عباس و مجاهد و السدى و قتاده «سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آياتِنا سُوءَ الْعَذابِ» أى شده العذاب و هو ما أعده الله للكفار نعوذ بالله منه «بِما كانُوا يَصْدِفُونَ» أى جزاء بما كانوا يصدفون عن القرآن و من أتى به و هو محمد ص

ص: ۱۸۰

و فی هـذا دلاـله علی أن إنزال القرآن لطف للمکلفین و أنه لو لم ینزله لکـان لهم الحجه و إذا کان فی منع اللطف عـذر و حجه للمکلف فمنع القـدره و خلق الکفر أولی بذلک فإن قیل فهل للذین ماتوا من قبل من خوطب بقوله «أَنْ تَقُولُوا» حجه و عذر قیل له إن عـذر أولئک کان مقطوعا بالعقل و بما تقدم من الأخبار و الکتب و هؤلاء أیضا لو لم یأتهم الکتاب و الرسول لم یکن لهم حجه لکن الله تعالی لما علم أن المصلحه تعلقت بذلک فعله و لو علم مثل ذلک فیمن تقدم لأنزل علیهم مثل ما أنزل علی هؤلاء و إذا لم ینزل علیهم علمنا أن ذلک لم یکن من مصالحهم.

[سوره الأنعام (۶): آیه ۱۵۸]

اشاره

هَـلْ یَنْظُرُونَ إِلاَّـ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ رَبُّکَ أَوْ یَأْتِیَ بَعْضُ آیاتِ رَبِّکَ یَوْمَ یَأْتِی بَعْضُ آیاتِ رَبِّکَ لا یَنْفَعُ نَفْساً إِیمانُها لَمْ تَکُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ کَسَبَتْ فِی إِیمانِها خَیْراً قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (۱۵۸)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی و خلف یأتیهم بالیاء هاهنا و فی النحل و قرأ الباقون «تَأْتِیَهُمُ» بالتاء و قد مضی الکلام فی أمثال ذلک.

المعنی

ثم توعدهم سبحانه فقال «هَلْ یَنْظُرُونَ» معناه ما ینتظرون یعنی هؤلاء ذکرهم و قال أبو علی الجبائی معناه هل تنتظر أنت یا محمد و أصـحابک إلا هـذا و هم و إن انتظروا غیره فـذلک لا یعتد به من حیث ما ینتظرونه من هذه الأشیاء المذکوره لعظم شأنها فهو مثل قوله وَ ما رَمَیْتَ إِذْ رَمَیْتَ وَ لکِنَّ اللَّهَ رَمی و کما یقال تکلم فلان و لم یتکلم إذا تکلم بما لا یعتد به «إِلَّا أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ» لقبض أرواحهم عن مجاهـد و قتاده و السـدی و قیل لإنزال العـذاب و الخسف بهم و قیل لعـذاب القبر «أَوْ یَأْتِیَ رَبُّکَ» فیه أقوال (أحـدها) أو یأتی أمر ربک بالعـذاب فحـذف المضاف و مثله وَ جاءَ رَبُّکَ عن الحسن و جاز هـذا الحذف کما جاز فی قوله إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ أی أولیـاء الله و قال ابن عباس یأتی أمر ربک فیهم بالقتل (و ثانیها) أو یأتی ربک بجلائل آیاته فیکون حـذف الجار فوصل الفعل ثم حـذف المفعول لدلاله الکلام علیه و هو قیام الدلیل فی العقل علی أن الله سبحانه لا یجوز علیه الانتقال و لا یختلف علیه الحل

(و ثالثها) أن المعنى أو يأتى إهلاك ربك إياهم بعذاب عاجل أو آجل أو بالقيامه و هذا كقولنا قد نزل فلان ببلد كذا و قد أتاهم فلان أى قد أوقع بهم عن الزجاج «أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آياتِ رَبِّكَ» و ذلك نحو خروج الدابه أو طلوع الشمس من مغربها عن مجاهد و قتاده و السدى و

روى عن النبى ص أنه قال بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها و الدابه و الدجال و الدخان و خويصه أحدكم أى موته و أمر العامه

يعنى القيامه «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آياتِ رَبِّكَ» التى تضطرهم إلى المعرفه و يزول التكليف عندها «لا يَنْفَعُ نَفْساً إِيمانُها لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ» لأنه ينسد باب التوبه بظهور آيات القيامه و يضطر الله تعالى كل أحد إلى معرفته و معرفه المحسنات و المقبحات ضروره و يعرفه أنه إن حاول القبيح أو ترك الحسن حيل بينه و بينه فيصير ملجا إلى فعل الحسن و ترك القبيح «أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمانِها خَيْراً» عطف على قوله «آمَنَتْ» و قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنه إنما قال ذلك على جهه التغليب لأن الأكثر مما ينتفع بإيمانه حينئذ من كسب فى إيمانه خيرا (و ثانيها) أنه لا ينفع أحدا فعل الإيمان و لا فعل خير فيه فى تلك الحال لأنها حال زوال التكليف و إنما ينفع ذلك قبل تلك الحال عن السدى فيكون معناه لا ينفعه إيمانه حينئذ و إن كسب فى إيمانه خيرا أى طاعه و برا لأن الإيمان و اكتساب الخير إنما ينفعان من قبل (و ثالثها) أنه الإبهام فى أحد الأمرين فالمعنى أنه لا ينفع فى ذلك اليوم إيمان نفس إذا لم تكن آمنت قبل ذلك اليوم أو ضمت إلى إيمانها أفعال الخير فإنها إذا آمنت قبل نفعها إيمانها و كذلك إذا ضمت إلى الإيمان طاعه نفعتها أيضا يريد أنه لا ينفع حينئذ إيمان من آمن من الكفار و لا طاعه من أطاع من المؤمنين و من آمن من قبل نفعه إيمانه بانفراده و كذلك من أطاع من المؤمنين نفعته طاعته أيضا و هذا أقوى الأقوال و أوضحها «قُلِ انْتَظِرُوا» إتيان الملائكه و وقوع هذه الآيات «إِنَّا مُنْتَظِرُونَ» بكم وقوعها و فى هذه الآيه حث على المسارعه إلى الإيمان و الطاعه قبل الحال التى لا يقبل فيها التوبه و فيها أيضا حجه على من يقول إن الإيمان اسم لأداء الواجبات و للطاعات فإنه سبحانه قد صرح فيها بأن اكتساب الخيرات غير الإيمان المجرد لعطفه سبحانه كسب الخيرات و هى الطاعات فى الإيمان على فعل الإيمان فكأنه قال لا ينفع نفسا لم تؤمن قبل ذلك اليوم إيمانها ذلك اليوم و كذا لا ينفع نفسا لم تكن كاسبه خيرا فى إيمانها قبل ذلك كسبها الخيرات ذلك اليوم و قد عكس الحاكم أبو سعيد فى تفسيره الأمر فيه فقال هو خلاف ما يقوله المرجئه لأنه يدل على أن الإيمان بمجرده لا ينفع حتى يكون معه اكتساب الخيرات و ليت شعرى كيف تدل الآيه على ما قاله و كيف حكم لنفسه على خصمه فيما الحكم فيه لخصمه عليه و هل هذا إلا عدول

عن سنن العدل و الإنصاف.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۵۹]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْ ءٍ إِنَّما أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما كانُوا يَفْعَلُونَ (۱۵۹)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى هاهنا و فى الروم فارقوا بالألف و هو المروى عن على ع

و الباقون «فَرَّقُوا» بالتشديد.

الحجه

قال أبو على من قرأ فرقوا فتقديره يؤمنون ببعض و يكفرون ببعض كما قال أ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ و قال وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ و من قرأ فارقوا دينهم فالمعنى باينوه و خرجوا عنه و هو يؤول إلى معنى فرقوا أ لا ترى أنهم لما آمنوا ببعضه و كفروا ببعضه فارقوه كله فخرجوا عنه و لم يتبعوه.

اللغه

الشيع الفرق التى يمالئ بعضهم بعضا على أمر واحد مع اختلافهم فى غيره و قيل إن أصله من الظهور يقال شاع الخبر يشيع شيوعا ظهر و شيعت النار إذا ألقيت عليها الحطب فكأنك تظهرها و قال الزجاج أصله الاتباع يقال شاعكم السلام و أشاعكم السلام أى تبعكم السلام قال:

ألا يا نخله من ذات عرق برود الظل شاعكم السلام

و يقول آتيك غدا أو شيعه أى أو اليوم الذى تتبعه فمعنى الشيعه الذين يتبع بعضهم بعضا قال الكميت:

و ما لى إلا آل أحمد شيعه و ما لى إلا مشعب الحق مشعب

. المعنى

ثم عطف سبحانه على ما قدمه من الوعيد فقال «إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً» اختلف فى المعنيين بهذه الآيه على أقوال (أحدها) أنهم الكفار و أصناف المشركين عن السدى و الحسن و نسختها آيه السيف (و ثانيها) أنهم اليهود و النصارى لأنهم يكفر بعضهم بعضا عن قتاده (و ثالثها)

أنهم أهل الضلاله و أصحاب الشبهات و البدع من هذه

ص: ۱۸۳

الأمه رواه أبو هريره و عائشه مرفوعا و هو المروى عن الباقر (عليه السلام)

جعلوا دين الله أديانا لإكفار بعضهم بعضا و صاروا أحزابا و فرقا «لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْ ءٍ» هذا خطاب للنبى ص و إعلام له أنه ليس منهم فى شى ء و أنه على المباعده التامه من أن يجتمع معهم فى معنى من مذاهبهم الفاسده و ليس كذلك بعضهم مع بعض لأنهم يجتمعون فى معنى من المعانى الباطله و إن افترقوا فى غيره فليس منهم فى شى ء لأنه برى ء من جميعه و قيل إن معناه لست من مخالطتهم فى شى ء و إنما هو نهى النبى من مقاربتهم و أمر له بمباعدتهم عن قتاده و قيل معناه لست من قتالهم فى شى ء ثم نسختها آيه القتال عن الكلبى و الحسن «إِنَّما أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ» فى مجازاتهم على سوء أفعالهم و قيل أمرهم فى الإنظار و الاستئصال إلى الله و قيل الحكم بينهم فى اختلافهم إلى الله «ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ» أى يخبرهم و يجازيهم «بِما كانُوا يَفْعَلُونَ» يوم القيامه فيظهر المحق من المبطل.

[سوره الأنعام (۶): آيه ۱۶۰]

اشاره

مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۶۰)

القراءه

قرأ يعقوب عشر منون أمثالها برفع اللام و هو قراءه الحسن و سعيد بن جبير و الباقون «عَشْرُ» مضاف «أَمْثالِها» مجرور.

الحجه

من قرأ عشر أمثالها فالمعنى له عشر حسنات أمثالها فيكون أمثالها صفه للموصوف الذى أضيف إليه عشر و من قرأ عشر أمثالها فيكون أمثالها صفه لعشر هذا قول الزجاج و حذف الموصوف و إقامه الصفه مقامه ضعيف عند المحققين و أكثر ما يأتى ذلك فى الشعر و الأولى أن يكون أمثالها غير صفه فى قوله «عَشْرُ أَمْثالِها» بل يكون محمولا على المعنى فأنث الأمثال لما كان فى معنى الحسنات و حكى عن أبى عمرو أنه سمع أعرابيا يقول فلان لغوب جاءته كتابى فاحتقرها قال فقلت له أ تقول جاءته كتابى قال نعم أ ليس بصحيفه.

اللغه

الحسنه اسم للأعلى فى الحسن و دخول الهاء للمبالغه قال على بن عيسى دخول الهاء يدل على أنها طاعه أما واجب أو ندب و ليس كل حسن كذلك لأن فى الحسن ما هو مباح لا يستحق عليه مدح و لا ثواب و أقوى من ذلك أن يقال دخول لام التعريف فيها يدل على أنها المأمور بها لأنها لام العهد و الله سبحانه لا يأمر بالمباح.

المعنى

لما ذكر سبحانه الوعيد على المعاصى عقبه بذكر الوعد و تضعيف الجزاء فى الطاعات فقال «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها» أى من جاء بالخصله الواحده من خصال الطاعه فله عشر أمثالها من الثواب «وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ» أى بالخصله الواحده من خصال الشر «فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها» و ذلك من عظيم فضل الله تعالى و جزيل إنعامه على عباده حيث لا يقتصر فى الثواب على قدر الاستحقاق بل يزيد عليه و ربما يعفو عن ذنوب المؤمن منا منه عليه و تفضلا و إن عاقب على قدر الاستحقاق عدلا و قيل المراد بالحسنه التوحيد و بالسيئه الشرك عن الحسن و أكثر المفسرين و على هذا فإن أصل الحسنات التوحيد و أسوء السيئات الكفر «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» بالزياده على مقدار ما استحقوا من العقاب ثم اختلف الناس فى أن هذه الحسنات العشر التى وعدها الله من جاء بالحسنه هل يكون كلها ثوابا أم لا فقال بعضهم لا يكون كلها ثوابا و إنما يكون الثواب منها الواحده و التسع الزائده تكون تفضلا و يؤيده قوله «لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» فيكون على هذا معنى عشر أمثالها فى النعيم و اللذه لا فى عظيم المنزله و يجوز أن يكون التفضل مثل الثواب فى الكثره و اللذه و أن يميز منه الثواب بمقارنه التعظيم و الإجلال اللذين لولاهما لما حسن التكليف و هذا هو الصحيح و قال قوم لا يجوز أن يساوى الثواب و التفضل على وجه فيكون على قولهم كل ذلك ثوابا قال الزجاج إن المجازاه من الله عز و جل على الحسنه بدخول الجنه شى ء لا يبلغ وصف مقداره فإذا قال عَشْرُ أَمْثالِها و قال كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ و قال فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَهً فالمعنى فى هذا كله أن جزاء الله سبحانه على الحسنات على التضعيف للمثل الواحد الذى هو النهايه فى التقدير فى النفوس فيضاعف الله سبحانه ذلك بما بين عشره أضعاف إلى سبعمائه ضعف إلى أضعاف كثيره و قد قيل أيضا فى ذلك أن المعنى من جاء بالحسنه فله عشر أمثال المستحق عليها و المستحق لا يعلم مقداره إلا الله تعالى و ليس المراد أمثال ذلك فى العدد و هذا كما يقول الإنسان لأجيره لك من الأجر مثل ما عملت أى مثل ما تستحقه بعملك و

قد وردت الروايه عن المعرور بن سويد عن أبى ذر قال حدثنى الصادق المصدق إن الله تعالى قال الحسنه عشر أو أزيد و السيئه واحده أو أغفر فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره.

ص: ١٨٥

[سوره الأنعام (۶): الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۳]

اشاره

قُلْ إِنَّنِی هَدانِی رَبِّی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ دِیناً قِیَماً مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً وَ ما کانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ (۱۶۱) قُلْ إِنَّ صَلاتِی وَ نُسُکِی وَ مَحْیایَ وَ مَماتِی لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (۱۶۲) لا شَرِیکَ لَهُ وَ بِذلِکَ أُمِرْتُ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ (۱۶۳)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الکوفه «قِیَماً» مکسوره القاف خفیفه الیاء و الباقون قیما مفتوحه القاف مشدده الیاء و قرأ أهل المدینه محیای ساکنه الیاء و مماتی بفتحها و الباقون «مَحْیایَ» بفتح الیاء و «مَماتِی» ساکنه الیاء.

الحجه

من قرأ قیما فالقیم هو المستقیم فیکون وصفا للدین کما أن التقدیر فی قوله دِینُ الْقَیِّمَهِ دین المله القیمه لأن المله هی مثل الدین و من قرأ قیما فإنه مصدر کالصغر و الکبر إلا أنه لم یصحح کما صحح حول و عوض و کان القیاس و لکنه شذ کما شذ نحو ثیره فی جمع ثور و جیاد فی جمع جواد و کان القیاس الواو و قال الزجاج إنما اعتل قیم لأنه من قام فلما اعتل قام اعتل قیم لأنه جری علیه و أما حول فإنه جار علی غیر فعل و أما إسکان الیاء فی محیای فإنه شاذ عن القیاس و الاستعمال فإن الساکنین لا یلتقیان علی هذا الحد و إذا کان ما قبلها متحرکا نحو و مماتی فالفتح جائز و الإسکان جائز قال أبو علی و الوجه فی محیای بسکون الیاء مع شذوذه ما حکی عن بعض البغدادیین أنه سمع التقت حلقتا البطان بإسکان الألف مع سکون لام المعرفه و مثل هذا ما جوزه یونس فی قوله أضربان زید و أضربنان زیدا و سیبویه ینکر هذا من قول یونس و قال علی بن عیسی و لو وصله علی نیه الوقف جاز کما فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ فإنما هذه الهاء فی الوقف کما تسکن تلک الیاء فی الوقف.

اللغه

المله الشریعه مأخوذه من الإملاء کأنه ما یأتی به الشرع و یورده الرسول من الشرائع المتجدده فیمله علی أمته لیکتب أو یحفظ فأما التوحید و العدل فواجبان بالعقل و لا یکون فیهما اختلاف و الشرائع تختلف و لهذا یجوز أن یقال دینی دین الملائکه و لا یقال ملتی مله الملائکه فکل مله دین و لیس کل دین مله و النسک العباده و رجل ناسک و منه النسیکه الذبیحه و المنسک الموضع الذی تذبح فیه النسائک قال الزجاج فالنسک کل ما تقرب به إلی الله تعالی إلا أن الغالب علیه أمر الذبح و قول الناس فلان ناسک لیس یراد به ذبح إنما یراد به أنه یؤدی المناسک أی یؤدی ما افترض علیه مما یتقرب به إلی الله.

الإعراب

دینا قال أبو علی یحتمل نصبه ثلاثه أضرب أحدها أنه لما قال هدانی ربی إلی صراط مستقیم استغنی بجری ذکر الفعل عن ذکره ثانیا فقال دینا قیما کما قال اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِیمَ و إن شئت نصبته علی اعرفوا

لأن هدايتهم إليه تعريف لهم فحمله على اعرفوا دينا قيما و إن شئت حملته على الاتباع كأنه قال اتبعوا دينا قيما و الزموه كما قال اتَّبِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ قال الزجاج مله إبراهيم بدل من دينا قيما و حنيفا منصوب على الحال من إبراهيم و المعنى هدانى و عرفنى مله إبراهيم فى حال حنيفيه.

المعنى

ثم أمر الله نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار و للخلق جميعا «إِنَّنِي هَدانِي» أى دلنى و أرشدنى «رَبِّي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» و قيل أراد لطف لى ربى فى الاهتداء و وفقنى لذلك و قد بينا معنى الصراط المستقيم فى سوره الحمد «دِيناً قِيَماً» أى مستقيما على نهايه الاستقامه و قيل دائما لا ينسخ «مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» و إنما وصف دين النبى بأنه مله إبراهيم ترغيبا فيه للعرب لجلاله إبراهيم فى نفوسها و نفوس كل أهل الأديان و لانتساب العرب إليه و اتفاقهم على أنه كان على الحق «حَنِيفاً» أى مخلصا فى العباده لله عن الحسن و قيل مائلا إلى الإسلام ميلا لازما لا رجوع معه من قولهم رجل أحنف إذا كان مائل القدم من خلقه عن الزجاج و قيل مستقيما و إنما جاء أحنف على التفاؤل عن الجبائى «وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» يعنى إبراهيم كان يدعو إلى عباده الله و ينهى عن عباده الأصنام «قُلْ إِنَّ صَلاتِي» قد فسرنا معنى الصلاه فيما تقدم «وَ نُسُكِي» أى ذبيحتى للحج و العمره عن سعيد بن جبير و مجاهد و قتاده و السدى و قيل نسكى دينى عن الحسن و قيل عبادتى عن الجبائى و الزجاج و إنما ضم الصلاه إلى أصل الواجبات من التوحيد و العدل لأن فيها التعظيم لله عند التكبير و فيها تلاوه القرآن الذى يدعو إلى كل بر و فيها الركوع و السجود و فيها الخضوع لله تعالى و التسبيح الذى هو التنزيه له «وَ مَحْيايَ وَ مَماتِي» أى حياتى و موتى «لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» و إنما جمع بين صلاته و حياته و أحدهما من فعله و الآخر من فعل الله لأنهما جميعا بتدبير الله و قيل معناه صلاتى و نسكى له عباده و حياتى و مماتى له ملكا و قدره عن القاضى و قيل إن عبادتى له لأنها بهدايته و لطفه و محياى و مماتى له لأنه بتدبيره و خلقه و قيل معنى قوله «وَ مَحْيايَ وَ مَماتِي لِلَّهِ» أن الأعمال الصالحه التى تتعلق بالحياه فى فنون الطاعات و ما يتعلق بالممات من الوصيه و الختم بالخيرات لله و فيه تنبيه على أنه لا ينبغى أن يجعل الإنسان حياته لشهوته و مماته لورثته «لا شَرِيكَ لَهُ» أى لا ثانى له فى الإلهيه و قيل لا شريك له فى العباده و فى الإحياء و الإماته «وَ بِذلِكَ أُمِرْتُ» أى و بهذا أمرنى ربى «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» من هذه الأمه فإن إبراهيم كان أول المسلمين و من بعده تابع له فى الإسلام عن الحسن و قتاده و فيه بيان

فضل الإسلام و بيان وجوب اتباعه على الإسلام إذ كان ص أول من سارع إليه و لأنه إنما أمر بذلك ليتأسى به و يقتدى بفعله.

[سوره الأنعام (۶): الآيات ۱۶۴ الى ۱۶۵]

اشاره

قُلْ أَ غَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ لا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلاَّ عَلَيْها وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۱۶۴) وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلائِفَ الْأَرْضِ وَ رَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي ما آتاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۶۵)

اللغه

الرب إذا أطلق أفاد المالك بتصريف الشي ء بأتم التصريف و إذا أضيف فقيل رب الدار و رب الضيعه فمعناه المالك لتصريفه بأتم تصريف العباد و أصله التربيه و هي تنشئه الشي ء حالا بعد حال حتى يصير إلى الكمال و الفرق بين الرب و السيد أن السيد المالك لتدبير السواد الأعظم و الرب المالك لتدبير الشي ء حتى يصير إلى الكمال مع إجرائه على تلك الحال و يقال وزر يزر وزرا و وزر يوزر فهو موزور و أصله من الوزر الذي هو الملجأ فحال الموزور كحال الملتجئ إلى غير ملجأ و منه الوزير لأن الملك يلتجئ إليه في الأمور و قيل إن أصله الثقل و منه قوله وَ وَضَعْنا عَنْكَ وِزْرَكَ و كلاهما محتمل و واحد الخلائف خليفه مثل صحيفه و صحائف و سفينه و سفائن و خلف فلان فلانا يخلفه فهو خليفته إذا جاء بعده.

الإعراب

في نصب درجات ثلاثه أقوال (أحدها) أن يقع موقع المصدر فكأنه قال رفعه بعد رفعه (و الثاني) أنه إلى درجات فحذفت إلى كما حذفته في قولك دخلت البيت و تقديره إلى البيت (و الثالث) أن يكون مفعولا من قولك ارتفع درجه و رفعته درجه مثل اكتسى ثوبا و كسوته ثوبا.

المعنى

لما أمر سبحانه نبيه ص ببيان الإخلاص في الدين عقبه بأمره أن يبين لهم بطلان أفعال المشركين فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار على وجه الإنكار «أَ غَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي

رَبًّا وَ هُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْ‌ءٍ» و تقديره أ يجوز أن أطلب غير الله ربا و أطلب الفوز بعبادته و هو مربوب مثلى و أترك عباده من خلقنى و ربانى و هو مالك كل شى ء و خالقه و مدبره و ليس بمربوب أم هذا قبيح فى العقول و هو لازم لكم على عبادتكم الأوثان «وَ لا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْها» أى لا تكسب كل نفس جزاء كل عمل من طاعه أو معصيه إلا عليها فعليها عقاب معصيتها و لها ثواب طاعتها و وجه اتصاله بما قبله أنه لا ينفعنى فى ابتغاء رب غيره ما أنتم عليه من ذلك لأنه ليس بعذر لى فى اكتساب الإثم اكتساب غيرى له «وَ» لأنه «لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» أى لا يحمل أحد ذنب غيره و معناه و لا يجازى أحد بذنب غيره و قال الزجاج معناه لا تؤخذ نفس غير آثمه بإثم أخرى و قيل إن الكفار قالوا للنبى ص اتبعنا و علينا وزرك أن كان خطأ فأنزل الله هذا و فيه دلاله على فساد قول المجبره إن الله تعالى يعذب الطفل بكفر أبيه «ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ» أى مآلكم و مصيركم «فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ» أى يخبركم بالحق فيما اختلفتم فيه فيظهر المحسن من المسى ء «وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلائِفَ الْأَرْضِ» أخبر سبحانه أنه الذى جعل الخلق خلائف الأرض و معناه أن أهل كل عصر يخلف أهل العصر الذى قبله كلما مضى قرن خلفهم قرن يجرى ذلك على انتظام و اتساق حتى تقوم الساعه على العصر الأخير فلا يخلفه عصر و هذا لا يكون إلا من عالم مدبر عن الحسن و السدى و جماعه و قيل المراد بذلك أمه نبينا محمد ص جعلهم الله تعالى خلفاء لسائر الأمم و نصرهم على سائر الخلق «وَ رَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ» فى الرزق عن السدى و قيل فى الصوره و العقل و العمر و المال و القوه و هذا أولى لأن الأول يدخل فيه و وجه الحكمه فى ذلك مع أنه سبحانه خلقهم ابتداء من غير استحقاق بعمل يوجب التفاضل بينهم ما فيه من الألطاف الداعيه إلى الواجبات و الصارفه عن المقبحات لأن كل من كان غنيا فى ماله شريفا فى نسبه ربما دعاه ذلك إلى طاعه من يملكه رغبه فى امتثاله و من كان على ضد ذلك ربما دعاه إلى طاعته رهبه من أمثاله و رجاء أن ينقله عن هذه الحال إلى حال جليله يغتبط عليها «لِيَبْلُوَكُمْ فِي ما آتاكُمْ» أى ليختبركم فيما أعطاكم أى يعاملكم معامله المختبر مظاهره فى العدل و انتفاء من الظلم و معناه لينظر الغنى إلى الفقير فيشكر و ينظر الفقير إلى الغنى فيصبر و يفكر العاقل فى الأدله و يعمل بما يعلم «إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقابِ» إنما وصف نفسه بذلك مع أن عقابه فى الآخره من حيث إن كل ما هو آت قريب فهو إذا سريع و قيل معناه أنه سريع العقاب بمن استحقه فى دار الدنيا فيكون تحذيرا لمواقع الخطيئه على هذه الجهه و قيل معناه أنه قادر على تعجيل العقاب فاحذروا معاجلته بالهلاك فى الدنيا

«وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» قابل سبحانه بين العقاب و الغفران و لم يقابل بالثواب لأن ذلک أدعى إلى الإقلاع عما يوجب العقاب لأنه لو ذكر الثواب لجاز أن يتوهم أنه لمن لم يكن منه عصيان و قيل أنه سبحانه افتتح السوره بالحمد على نعمه تعليما و ختمها بالمغفره و الرحمه ليحمد على ذلک.

ص: ١٩٠

(۷) سوره الأعراف مکیه و آیاتها ست و مائتان (۲۰۶)

اشاره

[توضیح]

هی مکیه و قد روی عن قتاده و الضحاک أنها مکیه غیر قوله «وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ» إلی قوله «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» فإنها نزلت بالمدینه

عدد آیها

مائتان و ست آیات حجازی کوفی و خمس بصری شامی.

* اختلافها

خمس آیات «المص» و «بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» کوفی «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» بصری شامی «ضِعْفاً مِنَ النّارِ» و «الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ» حجازی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره الأعراف جعل الله بینه و بین إبلیس سترا و کان آدم شفیعا له یوم القیامه

و

روی العیاشی بإسناده عن أبی بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الأعراف فی کل شهر کان یوم القیامه من الذین لا خوف علیهم و لا هم یحزنون فإن قرأها فی کل یوم جمعه کان ممن لا یحاسب یوم القیامه

قال أبو عبد الله (علیه السلام) أما إن فیها آیا محکمه فلا تدعوا قراءتها و القیام بها فإنها تشهد یوم القیامه لمن قرأها عند ربه.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الأنعام بالرحمه افتتح هذه السوره بأنه أنزل کتابا فیه معالم الدین و الحکمه فقال.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

المص (١) كِتابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) اتَّبِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَ لا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ (٣)

القراءه

قرأ ابن عامر يتذكرون بياء و تاء و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «تَذَكَّرُونَ» خفيفه الذال و قرأ الباقون تذكرون بتشديد الذال و الكاف.

الحجه

قال أبو على من قرأ تذكرون مشدده أراد تتذكرون فأدغم التاء فى الذال و إدغامها فيها حسن لأن التاء مهموسه و الذال مجهوره و المجهور أزيد صوتا و أقوى من المهموس فحسن إدغام الأنقص فى الأزيد و لا يسوغ إدغام الأزيد فى الأنقص ما فى قوله «ما تَذَكَّرُونَ» موصوله بالفعل و هى معه منزله المصدر و المعنى قليلا تذكركم و لا ذكر فى الصله يعود إليها كما لا يكون فى صله أن ذكر و من قرأ تذكرون فإنه حذف التاء التى أدغمها من شدد الذال و ذلك حسن لاجتماع ثلاثه أحرف متقاربه و يقوى ذلك قولهم اسطاع يسطيع فحذفوا أحد الثلاثه المتقاربه و من قرأ يتذكرون بياء و تاء فوجهه أنه مخاطبه النبى ص أى قليلا ما يتذكر هؤلاء.

اللغه

قد تقدم ذكر الحروف المقطعه فى أوائل السور فى أول سوره البقره و ذكرنا الأقوال فى معانيها و إعرابها فلا معنى لإعادتها و بينا أن حروف الهجاء توصل على نيه الوقف فرقا بينها و بين ما يوصل للمعانى فعلى هذا متى سميت رجلا بالمص وجبت الحكايه و إن سميته بصاد أو قاف لم يجب ذلك لأن صاد و قاف لهما نظير فى الأسماء المفرده مثل باب و نار و ليس كذلك «المص» لأنه بمنزله الجمله إذ ليس له نظير فى المفرد و إنما عد الكوفيون «المص» آيه و لم يعدوا صاد لأن «المص» بمنزله الجمله مع أن آخره على ثلاثه أحرف بمنزله المردف فلما اجتمع هذان السببان و كل واحد منهما يقتضى عده عدوه و لم يعدوا المر لأن آخره لا يشبه المردف و لم يعدوا صاد لأنه بمنزله اسم مفرد و كذلك قاف و نون و من قال إن هذه الحروف فى أوائل السور أسماء للسور فعلى قوله إنما سميت بها و لم تسم بالأسماء المنقوله لأنها تتضمن معانى أخر مضافه إلى التسميه و هو أنها فاتحه لما هو منها و أنها فاصله بينها و بين ما قبلها و لأنه يأتى من التأليف بعدها ما هو معجز مع أنه تأليف كتأليفها فهذه المعانى من أسرارها و الذكرى مصدر ذكر يذكر تذكيرا فهى اسم للتذكير و فيه مبالغه و مثله الرجعى.

الإعراب

قال الزجاج أجمع النحويون على أن قوله «كِتابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ» مرفوع بغير

هذه الحروف فالمعنى هذا كتاب أنزل إليك و من قال إن كتاب يرتفع بالمص و تقديره المص حروف كتاب يلزمه إضمار شيئين فيكون المعنى المص بعض حروف كتاب أنزل إليك فيكون قد أضمر المضاف و ما أضيف إليه و هذا ليس بجائز فإن قال قائل قد يقول أ ب ت ث ثمانيه و عشرون حرفا و إنما ذكرت أربعه فمن أين جاز ذلك قيل قد صار اسم هذه الحروف كلها أ ب ت ث كما أنك تقول الحمد سبع آيات فالحمد اسم لجمله السوره و ليس اسم الكتاب الم و لا اسم القرآن طسم و هذا فرق بين قال و الذى اخترناه فى تفسير المص قول ابن عباس أن المص أنا الله أعلم و أفصل فيكون يرتفع بعض هذه الحروف ببعض و الجمله لا موضع لها و قوله «فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ» دخول الفاء فيه يحتمل وجهين (أحدهما) أن تكون عاطفه جمله على جمله و تقديره هذا كتاب أنزلناه إليك فلا يكن بعد إنزاله فى صدرك حرج و الآخر أن يكون جوابا و تقديره إذا كان أنزل إليك الكتاب لتنذر به فلا يكن فى صدرك حرج منه فيكون محمولا على معنى إذا، و ذكرى قال الزجاج يصلح أن يكون فى موضع نصب و رفع و خفض فالنصب على قوله «أُنْزِلَ إِلَيْكَ» لتنذر به و لتذكر به ذكرى لأن فى الإنذار معنى التذكير و هذا كما يقال جئتك للإحسان و شوقا إليك فيكون مفعولا له و أما الرفع فعلى تقدير و هو ذكرى و أما الخفض فعلى معنى لتنذر فإن معنى لتنذر لأن تنذر فيكون تقديره للإنذار و للذكرى قال على بن عيسى و هذا الوجه ضعيف لأنه لا يجوز أن يحمل الجر على التأويل كما لا يجوز مررت به و زيد.

المعنى

«المص» مضى تفسيره و ما قيل فيه «كِتابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ» أى هذا الذى أوحيته إليك كتاب أنزل إليك أى أنزله الملائكه إليك بأمر الله تعالى «فَلا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ» ذكر فى معناه أقوال (أحدها) ما ذكره الحسن أن معنى الحرج الضيق فمعناه و لا يضيقن صدرك لتشعب الفكر خوفا من أن لا تقوم بتبليغ ما أنزل إليك حق القيام فليس عليك أكثر من الإنذار (و ثانيها) أن معنى الحرج الشك عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدى فمعناه فلا يكن فى صدرك شك فيما يلزمك من القيام بحقه فإنما أنزل إليك لتنذر به (و ثالثها) إن معناه فلا يضيقن صدرك من قومك أن يكذبوك و يجبهوك بالسوء فيما أنزل إليك كما قال سبحانه فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً عن الفراء و

قد روى فى الخبر أن الله تعالى لما نزل القرآن إلى رسول الله ص قال إنى أخشى أن

یکذبنی الناس و یثلغوا رأسی فیترکوه کالخبزه فأزال الله الخوف عنه بهذه الآیه

و قوله «لِتُنْذِرَ بِهِ» أی بالقرآن قال الفراء و الزجاج و أکثر العلماء أنه علی التقدیم و التأخیر و تقدیره کتاب أنزل إلیک لتنذر به «وَ ذِکْری لِلْمُؤْمِنِینَ» فلا یکن فی صدرک حرج منه و قال آخرون هو متصل بقوله «فَلا یَکُنْ فِی صَدْرِکَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنْذِرَ بِهِ» أی کن علی انشراح صدر بالإنذار و معناه التخوف بوعده و وعیده و أمثاله و أمره و نهیه و لیذکروا بما فیه و إنما خص المؤمنین لأنهم المنتفعون به ثم خاطب الله سبحانه المکلفین فقال «اتَّبِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ» و یحتمل أن یکون المراد قل لهم یا محمد اتبعوا ما أنزل إلیکم من ربکم لأنه قال قبل لتنذر به و الاتباع تصرف الثانی بتصرف الأول و تدبره بتدبیره فالأول إمام و الثانی مؤتم و وجوب الاتباع فیما أنزل الله تعالی یدخل فیه الواجب و الندب و المباح لأنه یجب أن یعتقد فی کل منها ما أمر الله سبحانه به کما یجب أن یعتقد فی الحرام وجوب اجتنابه «وَ لا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ» أی و لا تتخذوا غیره أولیاء تطیعونهم فی معصیه الله لأن من لا یتبع القرآن صار متبعا لغیر الله من الشیطان و الأوثان فأمر سبحانه باتباع القرآن و نهی عن اتباع الشیطان لیعلموا أن اتباع القرآن اتباع له سبحانه «قَلِیلًا ما تَذَکَّرُونَ» أی قلیلا یا معشر المشرکین تذکرکم و اتعاظکم و هذا استبطاء فی التذکر و خرج مخرج الخبر و المراد به الأمر فمعناه تذکروا کثیرا ما یلزمکم من أمر دینکم و ما أوجبه الله علیکم و معنی التذکر أن یأخذ فی الذکر شیئا بعد شی ء مثل التفقه و التعلم.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۴ الی ۵]

اشاره

وَ کَمْ مِنْ قَرْیَهٍ أَهْلَکْناها فَجاءَها بَأْسُنا بَیاتاً أَوْ هُمْ قائِلُونَ (۴) فَما کانَ دَعْواهُمْ إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا إِلاَّ أَنْ قالُوا إِنَّا کُنَّا ظالِمِینَ (۵)

الإعراب

کم لفظه موضوعه للتکثیر و رب للتقلیل و إنما کان کذلک لأن رب حرف و کم اسم و التقلیل ضرب من النفی و کم یدخل فی الخبر بمعنی التکثیر فأما فی الاستفهام فلا لأن الاستفهام موکول إلی بیان المجیب و إنما دخلها التکثیر لأن استبهام العدد عن أن یظهر أو یضبط إنما یکون لکثرته فی غالب الأمر و کم مبهمه قال الفرزدق:

كم عمه لك يا جرير و خاله فدعاء قد حلبت على عشارى

فدل بكم على كثره العمات و الخالات و موضع كم فى الآيه رفع بالابتداء و خبرها أهلكناها و لو جعلتها فى موضع نصب جاز كما تقول فى قوله سبحانه «إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ» و الأول أجود و قيل فى دخول الفاء فى قوله «فَجاءَها بَأْسُنا بَياتاً» مع أن الفاء للتعقيب أقوال (أحدها) أهلكناها فى حكمنا فجاءها بأسنا (و الثانى) أهلكناها بإرسال ملائكه العذاب إليها فجاءها بأسنا (و الثالث) أنه مثل زرتنى فأكرمتنى فإن نفس الإكرام هى الزياره قال على بن عيسى و ليس هذا مثل ذلك لأن هذا إنما جاز لأنه قصد الزياره ثم الإكرام بها (و الرابع) أهلكناها فصح أنه جاءها بأسنا و قال الفراء إن الفاء هاهنا بمعنى الواو و رد عليه على بن عيسى بأنه نقل حرف عن معناه بغير دليل و ذلك لا يجوز و قوله «أَوْ هُمْ قائِلُونَ» قال الفراء واو الحال مقدره فيه و تقديره أو و هم قائلون و إنما حذفت استخفافا قال الزجاج و هذا لا يحتاج إلى ضمير الواو و لو قلت جاءنى زيد راجلا أو فهو فارس أو جاءنى زيد هو فارس لم يحتج إلى واو لأن الذكر قد عاد إلى الأول و معنى بياتا أى ليلا يقال بات بياتا حسنا و بيته حسنه و المصدر فى الأصل بات بيتا و إنما سمى البيت بيتا لأنه يصلح للمبيت فمعنى أو هم قائلون أى أو جاءهم بأسنا نهارا فى وقت القائله فأو دخلت هاهنا على جهه تصرف الشى ء و وقوعه و أما مره كذا فهى فى الخبر هاهنا بمنزله أو فى الإباحه إذا قلت جالس الحسن و ابن سيرين أى كل واحد منهما أهل أن يجالس و أو هاهنا أحسن من الواو لأن الواو يتضمن اجتماع الشيئين لو قلت ضربت القوم قياما و قعودا لأوجبت الواو أنك ضربتهم و هم على هاتين الحالتين و لو قلت ضربتهم قياما أو ضربتهم قعودا و لم تكن شاكا فإنما المعنى أنك ضربتهم مره على هذه الحال و مره على هذه الحال و أقول أن الأولى أن يكون بياتا مصدرا وضع موضع الحال فيكون بمعنى بائتين أو قائلين فيكون حالا عن الهاء و الميم فى جاءهم و موضع أن قالوا الاختيار أن يكون رفعا و أن يكون دعواهم فى موضع نصب كقوله وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا و يجوز أن يكون فى موضع نصب و يكون الدعوى فى موضع رفع إلا أن الدعوى إذا كانت فى موضع رفع فالأكثر فى اللفظ فما كانت دعواهم كذا لأن الدعوى

مؤنثه و هى اسم لما تدعيه و تصلح أن تكون بمعنى الدعاء حكى سيبويه اللهم أشركنا فى صالح دعوى المسلمين و أنشد:

(ولت و دعواها كثير صخبه)

أى دعاؤها.

المعنى

لما تقدم الأمر منه سبحانه للمكلفين باتباع القرآن و التحذير من مخالفته و التذكير عقب ذلك تذكيرهم ما نزل بمن قبلهم من العذاب و تحذيرهم أن ينزل بهم ما نزل بأولئك فقال «وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ» أى من أهل قريه فحذف المضاف لدلاله الكلام عليه «أَهْلَكْناها» بعذاب الاستئصال «فَجاءَها بَأْسُنا» أى عذابنا «بَياتاً» بالليل «أَوْ هُمْ قائِلُونَ» أى فى وقت القيلوله و هى نصف النهار و أصله الراحه و منه الإقاله فى البيع لأنه الإراحه منه بالإعفاء من عقده و الأخذ بالشده فى وقت الراحه أعظم فى العقوبه فلذلك خص الوقتين بالذكر «فَما كانَ دَعْواهُمْ إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا» أى لم يكن دعاء هؤلاء الذين أهلكناهم عقوبه لهم على معاصيهم و كفرهم فى الوقت الذى جاءهم شده عذابنا «إِلَّا أَنْ قالُوا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ» يعنى اعترافهم بذلك على نفوسهم و إقرارهم به و هذا القول كان منهم عند معاينه البأس و التيقن بأنه ينزل بهم و يجوز أن يكونوا قالوه حين لابسهم طرف منه و لم يهلكوا بعد و فى هذا دلاله على أن الاعتراف و التوبه عند معاينه البأس لا ينفع.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٦ الى ٩]

اشاره

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (٦) فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَ ما كُنَّا غائِبِينَ (٧) وَ الْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِما كانُوا بِآياتِنا يَظْلِمُونَ (٩)

اللغه

السؤال طلب الجواب بأدائه فى الكلام كما أن الاستخبار طلب الخبر بأدائه فى الكلام و القصص ما يتلو بعضه بعضا و منه المقص لأن قطعه يتلو بعضه بعضا و منه القصه من الشعر و القصه من الكتاب و منه القصاص لأنه يتلو الجنايه فى الاستحقاق و منه المقاصه فى الحق لأنه يسقط ماله قصاصا بما عليه و الوزن فى اللغه هو مقابله أحد الشيئين

بالآخر حتى يظهر مقداره و قد استعمل فى غير ذلک تشبيها به فمنها وزن الشعر بالعروض و منها قولهم فلان يزن كلامه وزنا قال الأخطل:

و إذا وضعت أباک فى ميزانهم رجحوا و شال أبوک فى الميزان

و الحق وضع الشى ء موضعه على وجه تقتضيه الحكمه و قد استعمل مصدرا على هذا المعنى و صفه كما جرى ذلک فى العدل قال الله سبحانه ذلک بأن الله هو الحق فجرى على طريق الوصف و الثقل عباره عن الاعتماد اللازم سفلا و نقيضه الخفه و هى الاعتماد اللازم علوا.

الإعراب

الفاء فى قوله «فَلَنَسْئَلَنَّ» عاطفه جمله على جمله و إنما دخلت الفاء و هى موجبه للتعقيب مع تراخى ما بين الأول و الثانى و ذلک يليق بثم لتقريب ما بينهما كما قال سبحانه اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ و قال وَ ما أَمْرُ السَّاعَهِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ و قال أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ و إذا طرف المفاجاه و بينهما بعد" يومئذ" يجوز فيه الإعراب و البناء لأن إضافته إلى مبنى إضافه غير محضه تقربه من الأسماء المركبه و إضافته إلى الجمله تقربه من الإضافه الحقيقيه و نون إذ لأنه قد قطع عن الإضافه إذ من شأن التنوين أن يعاقب الإضافه.

المعنى

و لما أنذرهم سبحانه بالعذاب فى الدنيا عقبه بالإنذار بعذاب الآخره فقال «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ» أقسم الله سبحانه أنه يسأل المكلفين الذين أرسل إليهم رسله و أقسم أيضا أنه يسأل المرسلين الذين بعثهم فيسأل هؤلاء عن الإبلاغ و يسأل أولئک عن الامتثال و هو تعالى و إن كان عالما بما كان منهم فإنما أخرج الكلام مخرج التهديد و الزجر ليتأهب العباد بحسن الاستعداد لذلک السؤال و قيل أنه يسأل الأمم عن الإجابه و يسأل الرسل ما ذا عملت أممهم فيما جاءوا به و قيل إن الأمم يسألون سؤال توبيخ و الأنبياء يسألون سؤال شهاده على الحق عن الحسن و أما فائده السؤال فأشياء منها أن يعلم الخلائق أنه سبحانه أرسل الرسل و أزاح العله و أنه لا يظلم أحدا و منها أن يعلموا أن الكفار استحقوا العذاب بأفعالهم و منها أن يزداد سرور أهل الإيمان بالثناء الجميل عليهم و يزداد غم

ص: ١٩٧

الکفار بما یظهر من أفعالهم القبیحه و منها أن ذلک لطف للمکلفین إذا أخبروا به و مما یسأل علی هذا أن یقال کیف یجمع بین قوله تعالی «وَ لاٰ یُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ فَیَوْمَئِذٍ لاٰ یُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لاٰ جَانٌّ و قوله «فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِینَ أُرْسِلَ إِلَیْهِمْ» فَوَ رَبِّکَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ و الجواب عنه من وجوه (أحدها) أنه سبحانه نفی أن یسألهم سؤال استرشاد و استعلام و إنما یسألهم سؤال تبکیت و تقریع و لذلک قال عقیبه یُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِیماهُمْ و سؤال الاستعلام مثل قولک أین زید و من عندک و هذا لاٰ یجوز علی الله سبحانه و سؤال التوبیخ و التقریع کمن یقول أ لم أحسن إلیک فکفرت نعمتی و منه قوله أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَ لَمْ تَکُنْ آیاتِی تُتْلی عَلَیْکُمْ و کقول الشاعر:

(أ طربا و أنت قنسری)

أی کبیر السن و هذا توبیخ منه لنفسه أی کیف أطرب مع الکبر و الشیب و قد یکون السؤال للتقریر کقول الشاعر:

أ لستم خیر من رکب المطایا و أندی العالمین بطون راح

أی أنتم کذلک و فی ضده قوله:

"و هل یصلح العطار ما أفسد الدهر"

أی لا یصلح و أما سؤال المرسلین فلیس بتقریع و لا توبیخ لهم و لکنه توبیخ للکفار و تقریع لهم (و ثانیها) أنهم إنما یسألون یوم القیامه کما قال وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ ثم تنقطع مسألتهم عند حصولهم فی العقوبه و عند دخولهم النار فلا تنافی بین الخبرین بل هو إثبات للسؤال فی وقت و نفی له فی وقت آخر (و ثالثها) أن فی القیامه مواقف ففی بعضها یسأل و فی بعضها لا یسأل فلا تضاد بین الآیات و أما الجمع بین قوله فَلا أَنْسابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ وَ لا یَتَساءَلُونَ و قوله «وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلی بَعْضٍ یَتَساءَلُونَ» فهو أن الأول معناه لا یسأل بعضهم بعضا سؤال استخبار عن الحال التی جهلها بعضهم لتشاغلهم عن ذلک و لکل امرئ منهم یومئذ شأن یغنیه و الثانی معناه یسأل بعضهم بعضا سؤال تلاوم و توبیخ کما قال فی موضع آخر یَتَلاوَمُونَ و کقوله «أَ نَحْنُ صَدَدْناکُمْ عَنِ الْهُدی» الآیه و مثل ذلک کثیر فی القرآن ثم بین سبحانه ما ذکرناه من أنه لا یسألهم سؤال استعلام بقوله «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَیْهِمْ» أی لنخبرنهم بجمیع أفعالهم لیعلموا أن أعمالهم کانت محفوظه و لیعلم کل منهم جزاء عمله و أنه لا ظلم علیه و لیظهر لأهل الموقف أحوالهم «بِعِلْمٍ» قیل معناه نقص علیهم أعمالهم بأنا عالمون بها و قیل معناه بمعلوم کما قال

و لا يحيطون بشى ء من علمه أى من معلومه و قال ابن عباس معنى قوله «فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ» ينطق عليهم كتاب أعمالهم كقوله تعالى «هذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» «وَ ما كُنَّا غائِبِينَ» عن علم ذلك و قيل عن الرسل فيما بلغوا و عن الأمم فيما أجابوا و ذكر ذلك مؤكدا لعلمه بأحوالهم و المعنى أنه لا يخفى عليه شى ء «وَ الْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ» ذكر فيه أقوال (أحدها) أن الوزن عباره عن العدل فى الآخره و أن لا ظلم فيها على أحد عن مجاهد و الضحاك و هو قول البلخى (و ثانيها) أن الله ينصب ميزانا له لسان و كفتان يوم القيامه فتوزن به أعمال العباد الحسنات و السيئات عن ابن عباس و الحسن و به قال الجبائى ثم اختلفوا فى كيفيه الوزن لأن الأعمال أعراض لا يجوز عليها الإعاده و لا يكون لها وزن و لا تقوم بأنفسها فقيل توزن صحائف الأعمال عن عبد الله بن عمر و جماعه و قيل يظهر علامات للحسنات و علامات للسيئات فى الكفتين فيراها الناس عن الجبائى و قيل يظهر للحسنات صوره حسنه و للسيئات صوره سيئه عن ابن عباس و قيل توزن نفس المؤمن و الكافر عن عبيد بن عمير قال يؤتى بالرجل العظيم الجثه فلا يزن جناح بعوضه (و ثالثها) أن المراد بالوزن ظهور مقدار المؤمن فى العظم و مقدار الكافر فى الذله كما قال سبحانه فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً فمن أتى بالعمل الصالح الذى يثقل وزنه أى يعظم قدره فقد أفلح و من أتى بالعمل السى ء الذى لا وزن له و لا قيمه فقد خسر عن أبى مسلم و أحسن الأقوال القول الأول و بعده الثانى و إنما قلنا ذلك لأنه اشتهر من العرب قولهم كلام فلان موزون و أفعاله موزونه يريدون بذلك أنها واقعه بحسب الحاجه لا تكون ناقصه عنها و لا زائده عليها زياده مضره أو داخله فى باب العبث قال مالك ابن أسماء الفزارى:

و حديث ألذه هو مما ينعت الناعتون يوزن وزنا

منطق صائب و يلحن أحيانا و خير الحديث ما كان لحنا

أى يعرض فى الكلام و لا يصرح به و قيل أنه من اللحن الذى هو سرعه الفهم و الفطنه و على هذا فيكون معنى الوزن أنه قام فى النفس مساويا لغيره كما يقوم الوزن فى مرآه العين كذلك و أما حسن القول الثانى فلمراعاه الخبر الوارد فيه و الجرى على ظاهره «فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ» إنما جمع الموازين لأنه يجوز أن يكون لكل نوع من أنواع الطاعات يوم القيامه ميزان و يجوز أن يكون كل ميزان صنفا من أصناف أعماله و يؤيد هذا ما

جاء فى الخبر أن الصلاه ميزان فمن وفى استوفى

«فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الفائزون بثواب الله «وَ مَنْ

خَفَّتْ مَوازِينُهُ فَأُولٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» بأن استحقوا عذاب الأبد «بِما كانُوا بِآياتِنا يَظْلِمُونَ» أى بجحودهم بما جاء به محمد ص من آياتنا و حججنا و الخسران ذهاب رأس المال و من أعظم رأس المال النفس فإذا أهلك نفسه بسوء عمله فقد خسر نفسه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۰ الى ۱۱]

اشاره

وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ (۱۰) وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السّاجِدِينَ (۱۱)

القراءه

قرأ كل القراء «مَعايِشَ» بغير همز و روى بعضهم عن نافع معائش ممدودا مهموزا.

الحجه

قال أبو على معايش جمع معيشه و اعتل معيشه لأنه على وزن يعيش و زيادته زياده تختص الاسم دون الفعل فلم يحتج إلى الفصل بين الاسم و الفعل كما احتيج إليه فيما كانت زيادته مشتركه نحو الهمزه فى أخاف و هو أخوف منك و موافقه الاسم لبناء الفعل توجب فى الاسم الاعتلال أ لا ترى أنهم أعلوا بابا و نابا و يوم راح لما كان على وزن الفعل و صححوا نحو حول و غيبه و لومه لما لم تكن على مثال الفعل فمعيشه موافقه للفعل فى البناء أ لا ترى أنه مثل يعيش فى الزنه و تكسيرها يزيل مشابهته فى البناء فقد علمت بذلك زوال المعنى الموجب للإعلال فى الواحد فى الجمع فلزم التصحيح فى التكسير لزوال المشابهه فى اللفظ و لأن التكسير معنى لا يكون فى الفعل إنما يختص به الاسم و إذا كانوا قد صححوا نحو الجولان و الهيمان مع قيام بناء الفعل فيه لما لحقه من الزياده التى يختص بها الاسم فتصحيح قولهم معايش الذى قد زال مشابهه الفعل عنه فى اللفظ و المعنى لا إشكال فيه و فى وجوب العدل عن إعلاله و من أعل فهمز فمجازه على وجه اللفظ و هو أن معيشه على وزن مصيبه فتوهمها فعيله فهمزها كما همز مصائب و مثل ذلك مما يحمل على الغلط قولهم فى جمع مسيل أمسله فتوهموه فعيله و إنما هو مفعله و ذكر المحققون أن الهمزه فى هذه الياء إنما تكون إذا كانت زائده نحو صحيفه و صحائف و إنما يهمز الياء الزائده لأنه لا حظ لها فى الحركه و قد قربت من آخر الكلمه و لزمتها الحركه فأوجبوا فيها الهمزه و إذا جمعت مقاما قلت

مقاوم و أنشدوا:

و إنى لقوام مقاوم لم يكن جرير و لا مولى جرير يقومها.

اللغه

التمكين إعطاء ما يصح به الفعل مع رفع المنع لأن الفعل كما يحتاج إلى القدره فقد يحتاج إلى آله و إلى دلاله و إلى سبب و يحتاج إلى ارتفاع المنع فالتمكين عباره عن جميع ذلك و الجعل إيجاد ما به يكون الشى ء على خلاف ما كان عليه مثل أن تقول جعلت الساكن متحركا لأنك فعلت فيه الحركه و نظيره التصيير و جعل الشى ء أعم من حدوثه لأنه قد يكون بحدوث غيره مما يتغير به و المعيشه ما يكون وصله إلى ما فيه الحياه من جهه المطعم و المشرب و الملبس، و الخلق إحداث الشى ء على تقدير تقتضيه الحكمه و التصوير جعل الشى ء على صوره من الصور و الصوره بنيه مقومه على هيئه ظاهره و السجود أصله الانخفاض و حقيقته وضع الجبهه على الأرض.

الإعراب

«قَلِيلًا» نصب بتشكرون و تقديره تشكرون قليلا و ما زائده و يجوز أن يكون ما مع ما بعدها بمنزله المصدر فيكون تقديره قليلا شكركم.

المعنى

ثم ذكر سبحانه نعمه على البشر بالتمكين فى الأرض و ما خلق فيها من الأرزاق مضافه إلى نعمه السابغه عليهم بإنزال الكتب و إرسال الرسل فقال «وَ لَقَدْ مَكَّنّاكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى مكناكم من التصرف فيها و ملكناكموها و جعلناها لكم قرارا «وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ» أى ما تعيشون به من أنواع الرزق و وجوه النعم و المنافع و قيل يريد المكاسب و الإقدار عليها بالعلم و القدره و الآلات «قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ» أى ثم أنتم مع هذه النعم التى أنعمناها عليكم لتشكروا قد قل شكركم ثم ذكر سبحانه نعمته فى ابتداء الخلق فقال «وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ» قال الأخفش ثم هاهنا فى معنى الواو و قال الزجاج و هذا خطأ لا يجيزه الخليل و سيبويه و جميع من يوثق بعلمه إنما ثم للشى ء الذى يكون بعد المذكور قبله لا غير و إنما المعنى فى هذا الخطاب ذكر ابتداء الخلق أولا فالمراد أنا بدأنا خلق آدم ثم صورناه فابتداء خلق آدم (عليه السلام) من التراب ثم وقعت الصوره بعد ذلك فهذا معنى «خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ» بعد الفراغ من خلق آدم فثم إنما هو لما بعد و هذا مروى عن الحسن و من كلام العرب فعلنا بكم كذا و كذا و هم يعنون أسلافهم و فى التنزيل «وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» أى ميثاق أسلافكم و قد قيل فى ذلك

أقوال أخر منها أن معناه خلقنا آدم ثم صورناكم فى ظهره ثم قلنا للملائكه اسجدوا لآدم عن ابن عباس و مجاهد و الربيع و قتاده و السدى و منها أن الترتيب وقع فى الإخبار فكأنه قال خلقناكم ثم صورناكم ثم أنا نخبركم إنا قلنا للملائكه اسجدوا لآدم كما يقول القائل أنا راجل ثم أنا مسرع و هذا قول جماعه من النحويين منهم على بن عيسى و القاضى أبو سعيد السيرافى و غيرهما و على هذا فقد قيل إن المعنى خلقناكم فى أصلاب الرجال ثم صورناكم فى أرحام النساء عن عكرمه و قيل خلقناكم فى الرحم ثم صورناكم بشق السمع و البصر و سائر الأعضاء عن يمان و قول الشاعر:

سألت ربيعه من خيرها أبا ثم أما فقالت ليه

فمعناه لنجيب أولا عن الأب ثم الأم و قوله «فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» قد مضى الكلام فيه فى سوره البقره.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٢ الى ١٣]

اشاره

قالَ ما مَنَعَكَ أَلاَّ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (١٢) قالَ فَاهْبِطْ مِنْها فَما يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيها فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ (١٣)

اللغه

الصاغر الذليل بصغر القدر يقال صغر يصغر صغرا و صغارا فهو صاغر إذا رضى بالضيم و من الصغر ضد الكبر صغر يصغر قال ابن السكيت يقال فلان صغره ولد أبيه أى أصغرهم.

الإعراب

ما فى قوله «ما مَنَعَكَ» مرفوع الموضع و المعنى أى شى ء منعك و لا ملغى فى قوله «أَلَّا تَسْجُدَ» المعنى ما منعك أن تسجد و مثله قوله سبحانه «لِئَلَّا يَعْلَمَ» و معناه لأن يعلم و قال الشاعر:

أبى جوده لا البخل و استعجلت به نعم من فتى لا يمنع الجود قاتله

قالوا معناه أبى جوده البخل و قال أبو عمرو بن العلاء الروايه أبى جوده لا البخل بالجر

و المعنى أبى جوده لا- التى تبخل الإنسان قال الزجاج و روى فيه وجها آخر حسنا و هو أن يكون لا- غير لغو و يكون البخل منصوبا بدلا من لا و المعنى أبى جوده لا التى هى البخل فكأنه قال أبى جوده البخل و قد قيل إنما دخل لا فى قوله «أَلَّا تَسْجُدَ» لأن معناه ما دعاك إلى أن لا تسجد أو ما أحوجك إلى أن لا تسجد.

المعنى

ثم حكى سبحانه خطابه لإبليس حين امتنع من السجود لآدم بقوله «قالَ» أى قال الله تعالى «ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ» أى ما دعاك إلى أن لا تسجد و ما اضطرك إليه أو ما منعك أن تسجد «إِذْ أَمَرْتُكَ» بالسجود لآدم «قالَ» إبليس «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» و هذا الجواب غير مطابق لأنه كان يجب أن يقول منعنى كذا لأن قوله «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ» جواب لمن يقول أيكما خير و لكن فيه معنى الجواب و يجرى ذلك مجرى أن يقول القائل لغيره كيف كنت فيقول أنا صالح و كان يجب أن يقول كنت صالحا لكنه جاز ذلك لأنه أفاد أنه صالح فى الحال مع أنه كان صالحا فيما مضى قال ابن عباس أول من قاس إبليس فأخطأ القياس فمن قاس الدين بشى ء من رأيه قرنه الله بإبليس و قال ابن سيرين أول من قاس إبليس و ما عبدت الشمس و القمر إلا بالمقاييس و وجه دخول الشبهه على إبليس أنه ظن أن النار إذا كانت أشرف من الطين لم يجز أن يسجد الأشرف للأدون و هذا خطأ لأن ذلك تابع لما يعلم الله سبحانه من مصالح العباد و قد قيل أيضا أن الطين خير من النار لأنه أكثر منافع للخلق من حيث أن الأرض مستقر الخلق و فيها معايشهم و منها يخرج أنواع أرزاقهم و الخيريه إنما يراد بها كثره المنافع دون كثره الثواب لأن الثواب لا- يكون إلا- للمكلف المأمور دون الجماد «قالَ» أى قال الله سبحانه لإبليس «فَاهْبِطْ» أى أنزل و انحدر «مِنْها» أى من السماء عن الحسن و قيل من الجنه و قيل معناه أنزل عما أنت عليه من الدرجه الرفيعه و المنزله الشريفه التى هى درجه متبعى أمر الله سبحانه و حافظى حدوده إلى الدرجه الدنيه التى هى درجه العاصين المضيعين أمر الله «فَما يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ» عن أمر الله «فِيها» أى فى الجنه أو فى السماء فإنها ليست بموضع المتكبرين و إنما موضعهم النار كما قال «أَ لَيْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَكَبِّرِينَ» «فَاخْرُجْ» من المكان الذى أنت فيه أو المنزله التى أنت عليها «إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ» أى من الأذلاء بالمعصيه فى الدنيا لأن العاصى ذليل عند من عصاه أو بالعذاب فى الآخره لأن المعذب ذليل و هذا الكلام إنما صدر من الله سبحانه على لسان بعض الملائكه عن الجبائى و قيل إن إبليس رأى معجزه تدله على أن ذلك كلام الله و قوله

سبحانه «فَما يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيها» لا يدل على أنه يجوز التكبر فى غير الجنه فإن التكبر لا يجوز على حال لأنه إظهار كبر النفس على جميع الأشياء و هذا فى صفه العباد ذم و فى صفه الله سبحانه مدح إلا أن إبليس تكبر على الله سبحانه فى الجنه فأخرج منها قسرا و من تكبر خارج الجنه منع من ذلك بالأمر و النهى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١۴ الى ١٧]

اشاره

قالَ أَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (١۴) قالَ إِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ (١۵) قالَ فَبِما أَغْوَیْتَنِی لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَکَ الْمُسْتَقِیمَ (١۶) ثُمَّ لَآتِیَنَّهُمْ مِنْ بَیْنِ أَیْدِیهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَیْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ وَ لا تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شاکِرِینَ (١٧)

اللغه

الإنظار و الإمهال و التأخير و التأجيل نظائر و بينها فروق و ضد الإمهال الإعجال و البعث الإطلاق فى الأمر و الانبعاث الانطلاق و البعث و الحشر و النشر و الجمع نظائر.

الإعراب

«لَأَقْعُدَنَّ» جواب للقسم و القسم محذوف لأن غرضه بالكلام التأكيد و هو ضد قوله «ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ» فإنه حذف الجواب هناك و بقى القسم لأن الغرض تعظيم المقسم به و نصب «صِراطَكَ» على الحذف دون الظرف و تقديره على صراطك كما قيل ضرب زيد الظهر و البطن أى على الظهر و البطن قال الشاعر:

لدن بهز الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق الثعلب

و قال آخر:

كأنى إذا أسعى لأظفر طائرا مع النجم فى جو السماء يصوب

أى لأظفر على طائر.

المعنى

«قالَ» يعنى إبليس «أَنْظِرْنِي» أى أمهلنى و أخرنى فى الأجل و لا تمتنى «إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى يبعث الخلق من قبورهم للجزاء و قيل معناه أنظرنى فى الجزاء إلى يوم القيامه فكأنه خاف أن يعاجله الله سبحانه بالعقوبه يدل عليه قوله «إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» و لم يقل إلى يوم يموتون و معلوم أن الله تعالى لا يبقى أحدا حيا إلى يوم القيامه قال الكلبى أراد الخبيث أن لا يذوق الموت فى النفخه الأولى مع من يموت فأجيب بالإنظار إلى يوم الوقت المعلوم و هى النفخه الأولى ليذوق الموت بين النفختين و هو أربعون سنه و أما الوجه فى مسأله إبليس الإنظار مع علمه بأنه مطرود ملعون فعلمه بأنه سبحانه يظاهر إلى عباده بالنعم و يعمهم بالفضل و الكرم فلم يصرفه ارتكابه المعصيه عن المسأله و الطمع فى الإجابه «قالَ» أى قال الله سبحانه لإبليس «إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ» أى من المؤخرين «قالَ» إبليس لما لعنه الله و طرده ثم سأله الإنظار فأجابه الله تعالى إلى شى ء منه «فَبِما أَغْوَيْتَنِي» أى فبالذى أغويتنى قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه بما خيبتنى من رحمتك و جنتك كما قال الشاعر:

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائما

أى من يخب (و ثانيها) أن المراد امتحنتنى بالسجود لآدم فغويت عنده فلذلك قال أغويتنى كما قال «فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» (و ثالثها) أن معناه حكمت بغوايتى كما يقال أضللتنى أى حكمت بضلالتى عن ابن عباس و ابن زيد (و رابعها) أن معناه أهلكتنى بلعنك إياى كما قال الشاعر:

معطفه الأثناء ليس فصيلها برازئها درا و لا ميت غوى

أى و لا ميت هلاكا بالقعود عن شرب اللبن و منه قوله «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» أى هلاكا و قالوا غوى الفصيل إذا فقد اللبن فمات و المصدر غوى مقصور (و خامسها) أن يكون الكلام على ظاهره من الغوايه و لا يبعد أن يكون إبليس قد اعتقد أن الله تعالى يغوى الخلق بأن يضلهم و يكون ذلك من جمله ما كان اعتقده من الشر «لَأَقْعُدَنَّ» أى لأجلسن «لَهُمْ» أى

لأولاد آدم «صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أى على طريقك المستوى و هو طريق الحق لأصدنهم عنه بالإغواء حتى أصرفهم إلى طريق الباطل كيدا لهم و عداوه و قول من قال إنه لو كان ما يفعل به الإيمان هو بعينه ما يفعل به الكفر لكان قوله «فَبِما أَغْوَيْتَنِي» مساويا لقوله فيما أصلحتنى يفسد بأن صفه الآله إذا وقع بها الكفر صفتها إذا وقع بها الإيمان و إن كانت الآله واحده كما أن السيف واحد و يصلح لأن يستعمل فى قتل المؤمن كما يصلح أن يستعمل فى قتل الكافر و لا يجب من ذلك أن تكون الصفتان واحده من أجل أنه واحد فلا يمتنع أن يكون متى استعملت آله الإيمان فى الضلال و الكفر تسمى إغواء و إن استعمل فى الإيمان سميت هدايه و إن كان ما يصح به الإيمان هو بعينه ما يصح به الكفر و الضلال «ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ» قيل فى ذلك أقوال (أحدها) أن المعنى من قبل دنياهم و آخرتهم و من جهه حسناتهم و سيئاتهم عن ابن عباس و قتاده و السدى و ابن جريج و تلخيصه إنى أزين لهم الدنيا و أخوفهم بالفقر و أقول لهم لا جنه و لا نار و لا بعث و لا حساب و أثبطهم عن الحسنات و أشغلهم عنها و أحبب إليهم السيئات و أحثهم عليها قال ابن عباس و إنما لم يقل و من فوقهم لأن فوقهم جهه نزول الرحمه من السماء فلا سبيل له إلى ذلك و لم يقل من تحت أرجلهم لأن الإتيان منه موحش (و ثانيها) أن معنى «مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» و «عَنْ أَيْمانِهِمْ» من حيث يبصرون و «مِنْ خَلْفِهِمْ» و «عَنْ شَمائِلِهِمْ» من حيث لا يبصرون عن مجاهد (و ثالثها)

ما روى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال «ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ» معناه أهون عليهم أمر الآخره «وَ مِنْ خَلْفِهِمْ» آمرهم بجمع الأموال و البخل بها عن الحقوق لتبقى لورثتهم «وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ» أفسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلاله و تحسين الشبهه «وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ» بتحبيب اللذات إليهم و تغليب الشهوات على قلوبهم

و إنما دخلت من فى القدام و الخلف و عن فى اليمين و الشمال لأن فى القدام و الخلف معنى طلب النهايه و فى اليمين و الشمال الانحراف عن الجهه «وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ» هذا إخبار من إبليس إن الله تعالى لا يجد أكثر خلقه شاكرين و قيل إنه يمكن أن يكون قد قال ذلك من أحد وجهين إما من جهه الملائكه بإخبار الله تعالى إياهم و إما عن ظن منه كما قال سبحانه «وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» فإنه لما استنزل آدم ظن أن ذريته أيضا سيجيبونه لكونهم أضعف منه و القول الأول اختيار الجبائى و الثانى عن الحسن و أبى مسلم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٨ الى ٢١]

اشاره

قالَ اخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ (١٨) وَ يا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّهَ فَكُلا مِنْ حَيْثُ شِئْتُما وَ لا تَقْرَبا هـذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَكُونا مِنَ الظَّالِمِينَ (١٩) فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطانُ لِيُبْدِيَ لَهُما ما وُورِيَ عَنْهُما مِنْ سَوْآتِهِما وَ قالَ ما نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَهِ إِلَّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونا مِنَ الْخالِدِينَ (٢٠) وَ قاسَمَهُما إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ (٢١)

القراءه

فى الشواذ قراءه الزهرى مذوما على تخفيف الهمزه و قرأ أبو جعفر و شيبه سوأتهما بتشديد الواو و هو قراءه الحسن و الزهرى و قرأ ابن محيض عن هذى الشجره.

الحجه

الوجه فى تخفيف السوآت أنه يحذف الهمزه و يلقى حركتها على الواو فيقال السوه و منهم من يقول السوه و هو أردأ اللغتين و أما هذى الشجره فإنه الأصل فى الكلمه و إنما الهاء فى ذه بدل من الياء فى ذى و أما الياء اللاحقه بعد الهاء فى هذه و نحوه فزائده لحقت بعد الهاء تشبيها لها بهاء الإضمار فى نحو مررت بهى.

اللغه

الذام و الذيم أشد العيب يقال ذامه يذامه ذاما فهو مذءوم و ذامه يذيم ذيما و ذاما فهو مذيم قال الشاعر:

صحبتك إذ عينى عليها غشاوه فلما انجلت قطعت نفسى أذيمها

و فى روايه ألومها و الدحر الدفع على وجه الهوان و الإذلال دحره يدحره دحرا و دحورا و الوسوسه الدعاء إلى أمر بصوت خفى كالهينمه و الخشخشه قال رؤبه:

وسوس يدعو مخلصا رب الفلق سرا و قد أون تأوين العقق

و قال الأعشى:

تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل

و الإبداء الإظهار و هو جعل الشى ء على صفه ما يصح أن يدرك و ضده الإخفاء و كل شى ء أزيل عنه الساتر فقد أبدى و المواراه جعل الشى ء وراء ما يستره و مثله المساتره و ضده المكاشفه و لم يهمز و ورى لأن الثانيه يده و لو لا ذلك لوجب همز الواو المضمومه و السوأه الفرج لأنه يسوء صاحبه إظهاره و أصل القسم من القسمه قال أعشى بنى ثعلبه:

رضيعى لبان ثدى أم تقاسما بأسحم داج عوض لا نتفرق

و المقاسمه لا تكون إلا بين اثنين و القسم كان من إبليس لا من آدم فهو من باب عاقبت اللص و طارقت النعل و عافاه الله و قيل إن فى جميع ذلك معنى المقابله فالمعاقبه مقابله بالجزاء و كذلك المعافاه مقابله المرض بالسلامه و كذلك المقاسمه مقابله فى المنازعه باليمين و النصح نقيض الغش يقال نصحته أنصحه و هو إخلاص الفاعل ضميره فيما يظهر من عمله.

الإعراب

«لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ» اللام الأولى لام الابتداء و الثانيه لام القسم و من للشرط و هو فى موضع رفع بالابتداء و لا يجوز أن يكون هنا بمعنى الذى لأنها لا تقلب الماضى إلى الاستقبال و حذف الجزاء فى قوله «لَمَنْ تَبِعَكَ» لأن جواب القسم أولى بالذكر من حيث أنه فى صدر الكلام و لو كان القسم فى حشو الكلام لكان الجزاء أحق بالذكر من جواب القسم كقولك إن تأتنى و الله أكرمك و يجوز أن تقول و الله لمن جاءك أضربه بمعنى لا أضربه و لم يجز بمعنى لأضربنه كما يجوز و الله أضرب زيدا لا أضرب و لا يجوز بمعنى لأضربن لأن الإيجاب لا بد فيه من نون التأكيد مع اللام و إنما قال منكم على التغليب للخطاب على الغيبه و المعنى لأملأن جهنم منك و ممن تبعك منهم كما قاله فى موضع آخر و قوله «إِلَّا أَنْ تَكُونا» تقديره إلا كراهه أن تكونا ملكين فحذف المضاف فهو فى موضع نصب بأنه مفعول له و قيل إن تقديره لأن لا تكونا ملكين فحذف لا و الأول الصحيح و قوله «إِنِّى لَكُما لَمِنَ النّاصِحِينَ»

ص: ٢٠٨

تقديره إنى لكما ناصح ثم فسر ذلك بقوله «لَمِنَ النّاصِحِينَ» و لا يكون قوله «لَكما» متعلقا بالناصحين لأن ما فى الصله لا يجوز أن يتقدم على الموصول و مثله قوله وَ أَنَا عَلى ذلِكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ تقديره و أنا على ذلكم شاهد و بينه بقوله مِنَ الشّاهِدِينَ.

المعنى

ثم بين سبحانه ما فعله بإبليس من الإهانه و الإذلال و ما أتاه آدم من الإكرام و الإجلال بقوله «قالَ اخْرُجْ مِنْها» أى من الجنه أو من السماء أو من المنزله الرفيعه «مَذْؤُماً» أى مذموما عن ابن زيد و قيل معيبا عن المبرد و قيل مهانا لعينا عن ابن عباس و قتاده «مَدْحُوراً» أى مطرودا عن مجاهد و السدى «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» أى من بنى آدم معناه من أطاعك و اقتدى بك من بنى آدم «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ» أى منك و من ذريتك و كفار بنى آدم «أَجْمَعِينَ» و إنما جمعهم فى الخطاب لأنه لا يكون فى جهنم إلا إبليس و حزبه من الشياطين و كفار الإنس و ضلالهم الذين انقادوا له و تركوا أمر الله لاتباعه «وَ يا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ» هذا أمر بالسكنى دون السكون و إنما لم يقل و زوجتك لأن الإضافه إليه قد أغنت عن ذكره و أبانت عن معناه فكان الحذف أحسن لما فيه من الإيجاز من غير إخلال بالمعنى «فَكُلا مِنْ حَيْثُ شِئْتُما» أباح سبحانه لهما أن يأكلا من حيث شاءا و أين شاءا و ما شاءا «وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ» بالأكل «فَتَكُونا مِنَ الظّالِمِينَ» أى من الباخسين نفوسهم الثواب العظيم و قد مضى تفسير هذه الآيه مشروحا فى سوره البقره «فَوَسْوَسَ لَهُمَا» أى لآدم و حواء «الشَّيْطانُ» الفرق بين وسوس إليه و وسوس له أن معنى وسوس إليه أنه ألقى إلى قلبه المعنى بصوت خفى و معنى وسوس له أنه أوهمه النصيحه له فى ذلك «لِيُبْدِيَ لَهُما» أى ليظهر لهما «ما وُورِيَ» أى ستر «عَنْهُما مِنْ سَوْآتِهِما» أى عوراتهما و هذا الظاهر يوجب أن يكون إبليس علم أن من أكل من هذه الشجره بدت عورته و أن من بدت عورته لا يترك فى الجنه فاحتال فى إخراجهما منها بالوسوسه «وَ قالَ ما نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَةِ» أى عن أكل هذه الشجره «إِلّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونا مِنَ الْخالِدِينَ» و المعنى أنه أوهمهما أنهما إذا أكلا من هذه الشجره تغيرت صورتهما إلى صوره الملك و أن الله تعالى قد حكم بذلك و بأن لا تبيد حياتهما إذا أكلا منها و روى عن يحيى بن أبى كثير أنه قرأ ملكين بكسر اللام قال الزجاج قوله هَلْ أَدُلُّكَ عَلى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لا يَبْلى بدل على الملكين و أحبسه قد قرأ به و يحتمل أن يكون المراد بقوله «إِلّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ» أنه أوهمهما أن المنهى عن تناول الشجره الملائكه خاصه و الخالدين دونهما فيكون كما يقول أحدنا لغيره ما نهيت

عن كذا إلا أن تكون فلانا و إنما يريد أن المنهى إنما هو فلان دونك و هذا المعنى أوكد فى الشبهه و اللبس عليهما ذكره المرتضى قدس الله روحه «وَ قاسَمَهُما» أى و حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما عن قتاده «إِنِّی لَكُما لَمِنَ النّاصِحِينَ» أى المخلصين النصيحه فى دعائكما إلى التناول من هذه الشجره و لذلك تأكدت الشبهه عندهما إذ ظنا أن أحدا لا يقدم على اليمين بالله تعالى إلا صادقا فدعاهما ذلك إلى تناول الشجره و استدل جماعه من المعتزله بقوله «إِلّا أَنْ تَكُونا مَلَكَيْنِ» على أن الملائكه أفضل من الأنبياء قالوا لأن إبليس رغبهما بالتناول من الشجره فى منزله الملائكه حتى تناولا و لا يجوز أن يرغب عاقل فى أن يكون على منزله دون منزلته فيحمله ذلك على معصيه الله و أجاب عنه المرتضى بأن قال ما أنكرتم أن تكون الآيه محموله على الوجه الثانى الذى ذكرناه دون أن يكون معناها أن ينقلبا إلى صفه الملائكه و إذا كانت الآيه محتمله لما ذكروه و أيضا فمما يرفع هذه الشبهه أن يقال ما أنكرتم أن يكونا رغبا فى أن ينقلبا إلى صفه الملائكه و خلقتهم لما رغبهما إبليس فى ذلك و لا تدل هذه الرغبه على أن الملائكه أفضل منهما فإن الثواب إنما يستحق على الطاعات دون الصور و الهيئات و لا يمتنع أن يكونا رغبا فى صور الملائكه و هيأتها و لا يكون ذلك رغبه فى الثواب و لا الفضل أ لا ترى أنهما رغبا فى أن يكونا من الخالدين و ليس الخلود مما يقتضى مزيه فى الثواب و لا الفضل.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٢٢ الى ٢٥]

اشاره

فَدَلَّاهُما بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذاقَا الشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما وَ طَفِقا يَخْصِفانِ عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ وَ ناداهُما رَبُّهُما أَ لَمْ أَنْهَكُما عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَكُما إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُما عَدُوٌّ مُبِينٌ (٢٢) قالا رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَ تَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ (٢٣) قالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلى حِينٍ (٢٤) قالَ فِيها تَحْيَوْنَ وَ فِيها تَمُوتُونَ وَ مِنْها تُخْرَجُونَ (٢٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم تخرجون بفتح التاء هاهنا و فى الروم و الزخرف و الجاثيه لا- يُخْرَجُونَ مِنْها* بفتح الياء و وافقهم يعقوب و سهل هاهنا و ابن ذكوان هاهنا و فى الزخرف و قرأ الباقون جميع ذلك بضم التاء و الياء.

الحجه

من قرأ بالفتح فحجته اتفاق الجميع فى قوله إِذا دَعاكُمْ دَعْوَهً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ بفتح التاء و قوله إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ يؤيده أيضا قوله كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ و من قرأ بالضم فحجته قوله أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ و قوله كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتى.

اللغه

دلاهما قيل أصله من تدليه الدلو و هو أن ترسلها فى البئر و الغرور إظهار النصح مع إبطان الغش و أصل الغر طى الثواب يقال اطوه على غره أى على كسر طيه فالغرور بمنزلته لما فيه من إظهار حال و إخفاء حال و طفق يفعل كذا بمعنى جعل يفعل و مثله ظل يفعل و ابتدأ يفعل و أخذ يفعل و الخصف أصله الضم و الجمع و منه خصف النعل و المخصف المثقب الذى يخصف به النعل و منه

قول النبى ص لكنه خاصف النعل فى الحجره

يعنى عليا (عليه السلام) و الإخصاف سرعه العدو لأنه يقطعه بسرعه و البعض هو أحد قسمى العده فأحد قسمى العشره بعضها واحد قسمى الاثنين كذلك و لا بعض للواحد لأنه لا ينقسم قال على بن عيسى العدو هو النائى بنصرته فى وقت الحاجه إلى معونته و الولى هو الدانى بنصرته فى وقت الحاجه إليها، و المستقر هو موضع الاستقرار و هو أيضا الاستقرار بعينه لأن المصدر يجى ء على وزن المفعول و المتاع الانتفاع بما فيه عاجل استلذاذ و الحين الوقت قصيرا كان أو طويلا إلا أنه استعمل هنا على طول الوقت و ليس بأصل فيه.

المعنى

«فَدَلَّاهُما بِغُرُورٍ» أی أوقعهما فی المکروه بأن غرهما بیمینه و قیل معناه دلاهما من الجنه إلی الأرض و قیل معناه خذلهما و خلاهما من قولهم تدلی من الجبل أو السطح إذ أنزل إلی جهه السفل عن أبی عبیده أی حطهما عن درجتهما بغروره «فَلَمّا ذاقَا الشَّجَرَةَ» أی ابتدءا بالأکل و نالا منها شیئا یسیرا و لذلک أتی بلفظه ذاقا عباره عن أنهما تناولا شیئا قلیلا من ثمره الشجره علی خوف شدید لأن الذوق ابتداء الأکل و الشرب لیعرف الطعم و فی هذا دلاله علی أن ذوق الشی ء المحرم یوجب الذم فکیف استیفاؤه و قضاء الوطر منه «بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما» أی ظهرت لهما عوراتهما ظهر لکل واحد منهما عوره صاحبه قال

الکلبی فلما أکلا منها تهافت لباسهما عنهما فأبصر کل واحد منهما سوأه صاحبه فاستحیا «وَ طَفِقا یَخْصِفانِ عَلَیْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ» أی أخذا یجعلان ورقه علی ورقه لیسترا سوآتهما عن الزجاج و قیل معناه جعلا یرقعان و یصلان علیهما من ورق الجنه و هو ورق التین حتی صار کهیئه الثوب عن قتاده و هذا إنما کان لأن المصلحه اقتضت إخراجهما من الجنه و إهباطهما إلی الأرض لا علی وجه العقوبه فإن الأنبیاء لا یستحقون العقوبه و قد مضی الکلام فیه فی سوره البقره «وَ ناداهُما رَبُّهُما أَ لَمْ أَنْهَکُما عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ» أی من تلک الشجره لکنه لما خاطب اثنین قال تلکما و الکاف حرف الخطاب «وَ أَقُلْ لَکُما إِنَّ الشَّیْطانَ لَکُما عَدُوٌّ مُبِینٌ» ظاهر المعنی «قالا» أی قال آدم و حواء لما عاتبهما الله سبحانه و وبخهما علی ارتکاب النهی عنه «رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا» و معناه بخسناها الثواب بترک المندوب إلیه فالظلم هو النقص و من ذهب إلی أنهم فعلا صغیره فإنه یحمل الظلم علی تنقیص الثواب إذا کانت الصغیره عنده تنقص من ثواب الطاعات فأما من قال إن الصغیره تقع مکفره من غیر أن تنقص من ثواب فاعلها شیئا فلا یتصور هذا المعنی عنده و لا یثبت فی الآیه فائده و لا خلاف أن حواء و آدم لم یستحقا العقاب و إنما قالا ذلک لأن من جل فی الدین قدمه کثر علی یسیر الزلل ندمه و قیل معناه ظلمنا أنفسنا بالنزول إلی الأرض و مفارقه العیش الرغد «وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا» معناه و إن لم تستر علینا لأن المغفره هی الستر علی ما تقدم بیانه «وَ تَرْحَمْنا» أی و لم تتفضل علینا بنعمتک التی یتم بها ما فوتناه نفوسنا من الثواب و بضروب فضلک «لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ» أی من جمله من خسر و لم یربح و الإنسان یصح أن یظلم نفسه بأن یدخل علیها ضررا غیر مستحق فلا یدفع عنها ضررا أعظم منه و لا یجتلب به منفعه توفی علیه و لا یصح أن یکون معاقبا لنفسه «قالَ اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلی حِینٍ» قد مر تفسیره فی سوره البقره «قالَ» الله تعالی «فِیها تَحْیَوْنَ» أی فی الأرض تعیشون «وَ فِیها تَمُوتُونَ وَ مِنْها تُخْرَجُونَ» عند البعث یوم القیامه قال الجبائی فی الآیه دلاله علی أن الله سبحانه یخرج العباد یوم القیامه من هذه الأرض التی حیوا فیها بعد موتهم و أنه یفنیها بعد أن یخرج العباد منها فی یوم الحشر و إذا أراد إفناءها زجرهم عنها زجره فیصیرون إلی أرض أخری یقال لها الساهره و تفنی هذه کما قال فَإِذا هُمْ بِالسَّاهِرَهِ.

ص: ۲۱۲

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٢٦ الى ٢٨]

اشاره

يـا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنا عَلَيْكُمْ لِباساً يُوارِی سَوْآتِكُمْ وَ رِيشاً وَ لِباسُ التَّقْوی ذلِكَ خَيْرٌ ذلِكَ مِنْ آياتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٢٦) يا بَنِی آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطانُ كَما أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّهِ يَنْزِعُ عَنْهُما لِباسَهُما لِيُرِيَهُما سَوْآتِهِما إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (٢٧) وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً قالُوا وَجَدْنا عَلَيْها آباءَنا وَ اللَّهُ أَمَرَنا بِها قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٢٨)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و الكسائی و لباس بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو علی أما النصب فلأنه حمل علی أنزل أی أنزلنا عليكم لباسا و لباس التقوی و قوله «ذلِكَ» علی هذا مبتدأ و خبره «خَيْرٌ» و من رفع فقال «وَ لِباسُ التَّقْوی» قطع اللباس من الأول و استأنف به فجعله مبتدأ و ذلك صفه أو بدل أو عطف بيان و من قال إن ذلك لغو لم يكن علی قوله دلاله لأنه يجوز أن يكون علی أحد ما ذكرنا و خير خبر اللباس و المعنی لباس التقوی خير لصاحبه إذا أخذ به و أقرب له إلی الله تعالی مما خلق له من اللباس و الرياش الذی يتجمل به و أضيف اللباس إلی التقوی كما أضيف فی قوله فَأَذاقَهَا اللَّهُ لِباسَ الْجُوعِ إلی الجوع و الخوف.

اللغه

اللباس كل ما يصلح للبس من ثوب أو غيره من نحو الدرع و ما يغشی به البيت من نطع أو كسوه و أصله المصدر تقول لبسه يلبسه و لباسا و لبسا بكسر اللام قال الشاعر:

فلما كشفن اللبس عنه مسحنه بأطراف طفل زان غيلا موشما

ص: ٢١٣

و الغيل الساعد الريان الممتلئ و الريش و الأثاث متاع البيت من فراش أو دثار و قيل الريش ما فيه الجمال و منه ريش الطائر و قيل أنه المصدر من راشه يريشه ريشا و أنشد سيبويه:

ريشى منكم و هواى معكم و إن كانت زيارتكم لماما

قال الزجاج الريش كل ما يستر الرجل فى جسمه و معيشته يقال تريش فلان أى صار له ما يعيش به و تقول العرب أعطيته رجلا بريشه أى بكسوته و قال أبو عبيده الريش و الرياش ما ظهر من اللباس و الفتنه الابتلاء و الامتحان يقال فتنت الذهب بالنار امتحنته و قلب فاتن أى مفتون قال الشاعر:

رخيم الكلام قطيع القيام أمسى فؤادى بها فاتنا

القبيل الجماعه من قبائل شتى فإذا كانوا من أب و أم واحد فهم قبيله.

المعنى

لما ذكر سبحانه نعمته على بنى آدم فى تبوئه الدار و المستقر عقبه بذكر النعمه فى الملابس و الستر فقال «يا بَنِي آدَمَ» و هو خطاب عام لجميع أهل الأزمنه من المكلفين كما يوصى الإنسان ولده و ولد ولده بتقوى الله و يجوز خطاب المعدوم إذا كان من المعلوم أنه سيوجد و يتكامل فيه شروط التكليف «قَدْ أَنْزَلْنا عَلَيْكُمْ لِباساً» قيل إنه أنزل ذلك مع آدم و حواء حين أمرا بالانهباط عن الجبائى و هو الظاهر و قيل معناه أنه ينبت بالمطر الذى ينزل من السماء عن الحسن و قيل لأن البركات ينسب إلى أنها تأتى من السماء كقوله وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ عن على بن عيسى و قيل معنى أنزلنا عليكم أعطيناكم و وهبنا لكم و كل ما أعطاه الله تعالى لعبده فقد أنزله عليه ليس أن هناك علوا و سفلا و لكنه يجرى مجرى التعظيم كما يقال رفعت حاجتى إلى فلان و رفعت قضيتى إلى الأمير عن أبى مسلم و قيل معناه خلقنا لكم كما قال وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ عن أبى على الفارسى «يُوارِي سَوْآتِكُمْ» أى يستر عوراتكم «وَ رِيشاً» أى أثاثا مما تحتاجون إليه و قيل مالا عن ابن عباس و مجاهد و السدى و قيل جمالا عن ابن زيد و قيل خصبا و معاشا عن الأخفش و قيل خيرا و كل ما قاله المفسرون فإنه يدخل فيه إلا أن كلا منهم خص بعض الخير

بالـذكر «وَ لِباسُ التَّقْوى» هو العمـل الصالـح عن ابن عبـاس و قيـل هو الحياء الـذى يكسـيكم التقوى عن الحسن و قيل هو ثياب النسک و التواضع إذا اقتصـر عليه كلبـاس الصوف و الخشن من الثيـاب عن الجبائى و قيل هو لباس الحرب و الـدرع و المغفر و الآلات التى يتقى بها من العـدو عن زيد بن على بن الحسـين (عليه السـلام) و أبى مسـلم و قيل هو خشـيه الله تعالى عن عروه بن الزبير و قيـل هو ستر العوره يتقى الله فيوارى عورته عن ابن زيـد و قيـل هو الإيمـان عن قتاده و السـدى و لا مانع من حمل ذلک على الجميع «ذلِـکَ خَيْرٌ» أى لبـاس التقوى خير من جميع مـا يلبس «ذلِـکَ مِنْ آيـاتِ اللَّهِ» أى ذلـک الـذى خلقه الله و أنزله من حجج الله التى تدل على توحيده «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» معناه لكى يتفكروا فيها فيؤمنوا بالله و يصـيروا إلى طاعته و ينتهوا عن معاصـيه ثم خـاطبهم سبحانه مره أخرى فقـال «يـا بَنِی آدَمَ لاـ يَفْتِنَنَّکُمُ الشَّيْطـانُ» أى لا يضـلنكم عن الـدين و لا يصـرفنكم عن الحق بأن يدعوكم إلى المعاصـى التى تميل إليها النفوس و إنما صح أن ينهى الإنسان بصيغه النهى للشيطان لأنه أبلغ فى التحذير من حيث يقتضى أنه يطلبنا بالمكروه و يقصدنا بالعداوه فالنهى له يدخل فيه النهى لنا عن ترک التحذير منه «كَما أَخْرَجَ أَبَوَيْکُمْ مِنَ الْجَنَّهِ» نسب الإخراج إليه لما كان بإغوائه و إن كان خروجهما بأمر الله تعالى و جرى ذلک مجرى ذمه لفرعون بأنه يذبح أبناءهم و إنما أمر بـذلک و تحقيق الـذم فيها راجع إلى فعل المـذموم و لكنه يذكر بهذه الصـفه لبيان منزله فعله فى عظم الفاحشه «يَنْزِعُ عَنْهُما» عند وسوسـته و دعائه لهما «لِباسَـهُما» من ثياب الجنه و قيل كان لباسـهما الظفر عن ابن عباس أى كان شـبه الظفر و على خلقته و قيل كان لباسـهما نورا عن وهب بن منبه «لِيُرِيَهُما سَوْآتِهِما» عوراتهما «إِنَّهُ» يعنى الشيطان «يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ» أى نسله عن الحسن و ابن زيـد يدل عليه قوله «أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِی» و قيل جنوده و أتباعه من الجن و الشـياطين «مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ» قـال ابن عبـاس إن الله تعـالى جعلهم يجرون من بنى آدم مجرى الـدم و صـدور بنى آدم مساكن لهم كما قال الَّذِی يُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ فهم يرون بنى آدم و بنو آدم لا يرونهم قال قتاده و الله إن عدوا يراک من حيث لا تراه لشديد المئونه إلا من عصم الله و إنما قال ذلک لأنا إذا كنا لا نراهم لم نعرف قصـدهم لنا بالكيـد و الإغواء فينبغى أن نكون على حذر فيما نجده فى أنفسـنا من الوساوس خيفه أن يكون ذلک من الشيطان و إنما لا يراهم البشر لأن أجسامهم شفافه لطيفه تحتاج رؤيتها إلى فضل شعاع و قـال أبو الهـذيل و أبو بكر بن الإخشـيد يجوز أن يمكنهم الله تعـالى فينكشـفوا فيراهم حينئـذ من يحضـرهم و إليه ذهب على بن عيسى و قال إنهم ممكنون من ذلک و هو الذى نصره

الشيخ المفيد أبو عبد الله رحمه الله قال الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه و هو الأقوى عندى و قال الجبائى لا يجوز أن يرى الشياطين و الجن لأن الله عز اسمه قال «لا تَرَوْنَهُمْ» و إنما يجوز أن يروا فى زمن الأنبياء بأن يكشف الله أجسادهم على الأنبياء كما يجوز أن يرى الناس الملائكه فى زمن الأنبياء «إِنَّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ» أى حكمنا بذلك لأنهم يتناصرون على الباطل كما قال وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً أى حكموا بذلك حكما باطلا و إنما خص الذين لا يؤمنون تنبيها على أنهم مع اجتهادهم لا يتمكنون من خيار المؤمنين المتيقظين منهم و إنما يتمكنون من الكفره و الجهال و الفسقه الإغفال «وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً» كنى به عن المشركين الذين كانوا يبدون سوآتهم فى طوافهم فكان يطوف الرجال و النساء عراه يقولون نطوف كما ولدتنا أمهاتنا و لا نطوف فى الثياب التى قارفنا فيها الذنوب و هم الحمس قال الفراء كانوا يعملون شيئا من سيور مقطعه يشدونهم على حقويهم يسمى حوفا و إن عمل من صوف يسمى رهطا و كانت تضع المرأه على قبلها النسعه فتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله و ما بدا منه فلا أحله

يعنى الفرج لأن ذلك يستر سترا تاما و فى الآيه حذف تقديره و إذا فعلوا فاحشه فنهوا عنها «قالُوا وَجَدْنا عَلَيْها آباءَنا» قيل و من أين أخذها آباؤكم قالوا «اللَّهُ أَمَرَنا بِها» أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار أنهم إذا فعلوا ما يعظم قبحه اعتذروا لنفوسهم إنا وجدنا آباءنا يفعلونها و أن آباءهم فعلوا ذلك من قبل الله و قال الحسن إنهم كانوا أهل إجبار فقالوا لو كره الله ما نحن عليه لنقلنا عنه فلهذا قالوا «وَ اللَّهُ أَمَرَنا بِها» فرد الله سبحانه عليهم قولهم بأن قال «إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ» ثم أنكر عليهم من وجه آخر فقال «أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» لأنهم إن قالوا لا لنقضوا مذهبهم و إن قالوا نعم افتضحوا فى قولهم قال الزجاج «أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ» معناه أ تكذبون عليه.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٢٩ الى ٣٠]

اشاره

قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ کَما بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِیقاً هَدی وَ فَرِیقاً حَقَّ عَلَیْهِمُ الضَّلالَهُ إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّیاطِینَ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (٣٠)

اللغه

أصل القسط العدل فإذا کان إلی جهه الحق فهو عدل و منه قوله إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْمُقْسِطِینَ* و إذا کان إلی جهه الباطل فهو جور و منه قوله وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ فَکانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً و أصل الإخلاص إخراج کل شائب من الجنس و منه إخلاص الدین لله و هو توجیه العباده إلیه خالصا دون غیره و البداء فعل الشی ء أول مره و العود فعله ثانی مره و قد یکون فعل أول خصله منه بدء کبدء الصلاه و بدء القراءه و بدأ و أبدأ لغتان و الفریق جماعه انفصلت من جماعه و الاتخاذ افتعال من الأخذ بمعنی إعداد الشی ء لأمر من الأمور و الحسبان بمعنی الظن و هو ما قوی عند الظان کون المظنون علی ما ظنه مع تجویزه أن یکون علی غیره فبالقوه یتمیز من اعتقاد التقلید و التبخیت و بالتجویز یتمیز من العلم لأن مع العلم القطع.

الإعراب

«وَ أَقِیمُوا» عطف علی ما تقدم من قوله لا یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطانُ فتقدیره احذروا الشیطان و أقیموا وجوهکم عن أبی مسلم و قیل إن تقدیره أمر ربی بالقسط و قل أقیموا و قوله «کَما بَدَأَکُمْ» قال أبو علی الفارسی تقدیره کما بدأ خلقکم ثم حذف المضاف و «تَعُودُونَ» معناه و یعود خلقکم ثم حذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه فصار المخاطبون فاعلین و «فَرِیقاً حَقَّ عَلَیْهِمُ الضَّلالَهُ» نصبه لیعطف فعلا علی فعل و تقدیره و فریقا أضل فأضمر أضل لأنه قد فسره ما بعده فأغنی عن ذکره و نظیره قوله یُدْخِلُ مَنْ یَشاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمِینَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِیماً و قال الفراء فریقا منصوب علی الحال من تعودون و فریقا الثانی عطف علیه و لو رفع علی تقدیر أحدهما کذا و الآخر کذا لجاز کما قال قَدْ کانَ لَکُمْ آیَهٌ فِی فِئَتَیْنِ الْتَقَتا فِئَهٌ تُقاتِلُ فِی سَبِیلِ اللَّهِ وَ أُخْری کافِرَهٌ.

المعنی

لما بین سبحانه أنه لا یأمر بالفحشاء و هو اسم جامع للقبائح و السیئات عقبه ببیان ما یأمر به من القسط و هو اسم جامع لجمیع الخیرات فقال «قُلْ» یا محمد «أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ» أی بالعدل و الاستقامه عن مجاهد و السدی و أکثر المفسرین و قیل بالتوحید عن الضحاک و قیل بلا إله إلا الله عن ابن عباس و قیل بجمیع الطاعات و القرب عن أبی مسلم «وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ» قیل فیه وجوه (أحدها) أن معناه توجهوا إلی قبله کل مسجد فی الصلاه علی استقامه عن مجاهد و السدی و ابن زید (و ثانیها) أن معناه أقیموا

وجوهكم إلى الجهه التى أمركم الله بالتوجه إليها فى صلاتكم و هى الكعبه و المراد بالمسجد أوقات السجود و هى أوقات الصلاه عن الجبائى و غيره (و ثالثها) أن المراد إذا أدركتم الصلاه فى مسجد فصلوا و لا تقولوا حتى أرجع إلى مسجدى و المراد بالمسجد موضع السجود عن الفراء و هو اختيار المغربى (و رابعها) إن معناه قصدوا المسجد فى وقت كل صلاه أمر بالجماعه لها ندبا عند الأكثرين و حتما عند الأقلين (و خامسها) أن معناه أخلصوا وجوهكم لله تعالى فى الطاعه فلا تشركوا به وثنا و لا غيره عن الربيع «وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» و هذا أمر بالدعاء و التضرع إليه سبحانه على وجه الإخلاص أى ارغبوا إليه فى الدعاء بعد إخلاصكم له الدين و قيل معناه و اعبدوه مخلصين له الدين «كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» قيل فى وجه اتصاله بما قبله وجوه (أحدها) أن معناه و ادعوه مخلصين فإنكم مبعوثون و مجازون و إن بعد ذلك فى عقولكم فاعتبروا بالابتداء و اعلموا أنه كما بدأكم فى الخلق الأول فإنه يبعثكم فتعودون إليه فى الخلق الثانى (و ثانيها) أنه يتصل بقوله فِيها تَحْيَوْنَ وَ فِيها تَمُوتُونَ وَ مِنْها تُخْرَجُونَ فقال «كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» أى فليس بعثكم بأشد من ابتدائكم عن الزجاج قال و إنما ذكره على وجه الحجاج عليهم لأنهم كانوا لا يقرون بالبعث (و ثالثها) أنه كلام مستأنف أى يعيدكم بعد الموت فيجازيكم عن أبى مسلم قال قتاده بدأكم من التراب و إليه تعودون كما قال مِنْها خَلَقْناكُمْ وَ فِيها نُعِيدُكُمْ و قيل معناه كما بدأكم لا تملكون شيئا كذلك تبعثون يوم القيامه و

يروى عن النبى ص أنه قال تحشرون يوم القيامه عراه حفاه غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا أنا كنا فاعلين

و قيل معناه تبعثون على ما متم عليه، المؤمن على إيمانه و الكافر على كفره عن ابن عباس و جابر «فَرِيقاً» أى جماعه «هَدى» أى حكم لهم بالاهتداء بقبولهم للهدى أو لطف لهم بما اهتدوا عنده أو هداهم إلى طريق الثواب كما تكرر بيانه فى مواضع «وَ فَرِيقاً حَقَّ» أى وجب «عَلَيْهِمُ الضَّلالَةُ» إذا لم يقبلوا الهدى أو حق عليهم الخذلان لأنه لم يكن لهم لطف ينشرح له صدورهم أو حق عليهم العذاب و الهلاك بكفرهم و يؤيد هذا القول الأخير أنه سبحانه ذكر الهدى و الضلال بعد العود و البعث ثم قال «إِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» بين سبحانه أنه لم يبدأهم بالعقوبه و لكن جازاهم على عصيانهم و اتباعهم الشيطان و إنما اتخذوهم أولياء بطاعتهم لهم فيما دعوهم إليه «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» و معناه و هم مع ذلك يظنون أنهم فى ذلك على هدايه و حق.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۳۱ الی ۳۲]

اشاره

يا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ (۳۱) قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّيِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَياةِ الدُّنْيا خالِصَةً يَوْمَ الْقِيامَةِ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۳۲)

القراءه

قرأ نافع وحده خالصه بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو علی من رفعه جعله خبر المبتدأ الذی هو «هِیَ» و یکون «لِلَّذِینَ آمَنُوا» تبیینا للخلوص و لا شی ء فیه علی هذا و من قال هذا حلو حامض أمکن أن یکون «لِلَّذِینَ آمَنُوا» خبرا و خالصه خبر آخر و من نصب «خالِصَهً» کان حالا- مما فی قوله «لِلَّذِینَ آمَنُوا» أ لا- تری أن فیه ذکرا یعود إلی المبتدأ الذی هو هی فخالصه حال عن ذلک الذکر و العامل فی الحال ما فی اللام من معنی الفعل و حجه من رفع أن المعنی هی تخلص للذین آمنوا یوم القیامه و إن شرکهم فیها غیرهم من الکافرین فی الدنیا و من نصب فالمعنی عنده ثابته للذین آمنوا فی حال خلوصها یوم القیامه لهم و انتصاب «خالِصَهً» علی الحال أشبه بقوله «إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی جَنَّاتٍ وَ عُیُونٍ آخِذِینَ» و نحو ذلک مما انتصب الاسم فیه علی الحال بعد الابتداء و خبره و ما یجری مجراه إذا کان فیه معنی فعل قال الزجاج من نصب «خالِصَهً» فهو حال علی أن العامل فی قولک «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» فی تأویل الحال کأنک تقول هی ثابته للمؤمنین مستقره فی الحیاه الدنیا خالصه یوم القیامه قال أبو علی قوله «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» یحتمل ثلاثه أضرب (أحدها) أن یکون قل هی فی الحیاه الدنیا للذین آمنوا خالصه علی أن یکون خبر هی قوله «لِلَّذِینَ آمَنُوا» و یکون «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» ظرفا و العامل فیه الظرف الذی هو قوله «لِلَّذِینَ آمَنُوا» و التقدیر هی فی الحیاه الدنیا للمؤمنین مقدار خلوصها یوم القیامه ففی هذا الوجه یجوز تقدیرها مقدمه علی اللام الجاره لأنه ظرف للذین آمنوا و الظروف و إن کان العامل فیها المعانی فإن تقدیمها علیها جائز و إن لم یجز ذلک فی الأحوال و یحتمل أن یکون قوله «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» متصلا بالصله التی هی «آمَنُوا» و هی العامله فیه و المعنی هی للذین آمنوا فی حیاتهم أی للذین آمنوا و لم

يكفروا فيها خالصه فموضع فى على هذا نصب بآمنوا و يجوز أن يكون «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» فى موضع حال و صاحب الحال هو هى و العامل فى الحال معنى الفعل و هو قوله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» و المعنى قل هى لهم مستقره فى الحياه الدنيا خالصه يوم القيامه و لا يجوز فى هذا الوجه و لا فى الوجه الذى قبله تقدير تقديم «فِي الْحَياةِ» على قوله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أما فى الوجه الأول فلأن قوله «فِي الْحَياةِ» صله الذين و لا يجوز تقديم الصله على الموصول و أما فى الوجه الآخر فلأنه فى موضع الحال و الحال لا يجوز تقديمها إذا كان العامل فيها معنى الفعل و هذا الوجه الثالث ذكره أبو إسحاق و أما قراءه من قرأ «خالِصَةً» بالنصب جعله منصوبا على الحال على أن العامل فى قوله «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» على تأويل الحال إلى آخر كلامه فينبغى أن تعلم أن من نصب «خالِصَةً» فى قراءه جاز أن يكون «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» ظرفا للذين آمنوا و العامل فيه معنى الفعل و جاز أن يكون متعلقا بآمنوا و ظرفا له و جاز أن يكون فى موضع الحال كما ذكر فالوجهان الأولان لا يحتاج معهما إلى تقدير شى ء حتى تعلقه بما قبل أما إذا كان ظرفا للأم الجاره فمعنى الفعل يعمل فيه كما تقول لك ثوب كل يوم و إذا كان من الصله فنفس الفعل الظاهر يعمل فيه فأما إذا جعلته حالا فإنه ينبغى أن تقدر فعلا و أو اسم فاعل يكون فى موضع الحال و يكون فى الحياه متعلقا به و لا يوهمنك قول أبى إسحاق الذى ذكرناه أنه يلزم أن يقدر قوله «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» فى تقدير الحال لا غير إذا جعلت خالصه منصوبا على الحال فإن الوجهين الآخرين كل واحد منهما مع نصب «خالِصَةً» على الحال سائغ جائز.

المعنى

لما تقدم ذكر ما أنعم الله سبحانه على عباده من اللباس و الرزق أمرهم فى أثرها بتناول الزينه و التستر و الاقتصاد فى المأكل و المشرب فقال «يا بَنِي آدَمَ» و هو خطاب لسائر المكلفين

«خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» أى خذوا ثيابكم التى تتزينون بها للصلاه فى الجمعات و الأعياد عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

و قيل عند كل صلاه

روى العياشى بإسناده أن الحسن بن على ع كان إذا قام إلى الصلاه لبس أجود ثيابه فقيل له يا ابن رسول الله لم تلبس أجود ثيابك فقال إن الله جميل يحب الجمال فأتجمل لربى و هو يقول «خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» فأحب أن ألبس أجود ثيابى

و قيل معناه خذوا ما تسترون به عوراتكم و إنما قال ذلك لأنهم كانوا يتعرون من ثيابهم للطواف على ما تقدم بيانه و كان يطوف الرجال بالنهار و النساء بالليل فأمرنا بلبس الثياب فى الصلاه و الطواف عن جماعه من المفسرين و

قيل إن أخذ الزينه هو التمشط عند كل صلاه روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا»

صورته صوره الأمر و المراد الإباحه و هو عام فی جمیع المباحات «وَ لا تُسْرِفُوا» أی لا تجاوزوا الحلال إلی الحرام قال مجاهد لو أنفقت مثل أحد فی طاعه الله لم تکن مسرفا و لو أنفقت درهما أو مدا فی معصیه الله لکان إسرافا و قیل معناه لا تخرجوا عن حد الاستواء فی زیاده المقدار و قد حکی أن الرشید کان له طبیب نصرانی حاذق فقال ذات یوم لعلی بن الحسین بن واقد لیس فی کتابکم من علم الطب شی ء و العلم علمان علم الأدیان و علم الأبدان فقال له علی قد جمع الله الطب کله فی نصف آیه من کتابه و هو قوله «کُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا» و جمع نبینا ص الطب فی

قوله المعده بیت الداء و الحمیه رأس کل دواء و أعط کل بدن ما عودته

فقال الطبیب ما ترک کتابکم و لا نبیکم لجالینوس طبا و قیل معناه و لا تأکلوا محرما و لا باطلا علی وجه لا یحل و أکل الحرام و إن قل إسراف و مجاوزه للحد و ما استقبحه العقلاء و عاد بالضرر علیکم فهو أیضا إسراف لا یحل کمن یطبخ القدر بماء الورد و یطرح فیها المسک و کمن لا یملک إلا دینار فاشتری به طیبا فتطیب به و ترک عیاله محتاجین «إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ» أی یبغضهم لأنه سبحانه قد ذمهم به و لو کان بمعنی لا یحبهم و لا یبغضکم لم یکن ذما و لا مدحا و لما حث الله سبحانه علی تناول الزینه عند کل مسجد و ندب إلیه الأکل و الشرب و نهی عن الإسراف و کان قوم من العرب یحرمون کثیرا من هذا الجنس حتی أنهم کانوا یحرمون السمون و الألبان فی الإحرام و کانوا یحرمون السوائب و البحائر أنکر عز اسمه ذلک علیهم فقال «قُلْ» یا محمد «مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ اللَّهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّیِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ» أی من حرم الثیاب التی تتزین بها الناس مما أخرجها الله من الأرض لعباده و الطیبات من الرزق قیل هی المستلذات من الرزق و قیل هی و المحللات و الأول أظهر لخلوصها یوم القیامه للمؤمنین «قُلْ هِیَ لِلَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا خالِصَهً یَوْمَ الْقِیامَهِ» قال ابن عباس یعنی أن المؤمنین یشارکون المشرکین فی الطیبات فی الدنیا فأکلوا من طیبات طعامهم و لبسوا من جیاد ثیابهم و نکحوا من صالح نسائهم ثم یخلص الله الطیبات فی الآخره للذین آمنوا و لیس للمشرکین فیها شی ء قال الفراء مجازاه هی للذین آمنوا مشترکه فی الدنیا و هی خالصه لهم فی الآخره و هذا معنی قول ابن عباس و قیل معناه قل هی فی الحیاه الدنیا للذین آمنوا غیر خالصه من الهموم و الأحزان و المشقه و هی خالصه یوم القیامه من ذلک عن الجبائی «کَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآیاتِ» أی کما نمیز لکم الآیات و ندلکم بها علی منافعکم و صلاح

دينكم كـذلك نفصـل الآيـات «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» و فى هـذه الآـيه دلاـله على جواز لبس الثيـاب الفـاخره و أكل الأطعمه الطيبه من الحلال و

روى العياشـى بإسـناده عن الحسـين بن زيـد عن عمه عمر بن على عن أبيه زين العابـدين بن الحسـين بن على ع أنه كان يشترى كساء الخز بخمسين دينارا فإذا أصاف تصدق به و لا يرى بذلك بأسا و يقول «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ اللَّهِ»

الآيه و

بإسـناده عن يوسف بن إبراهيم قـال دخلت على أبى عبـد الله (عليه السـلام) و عليه جبه خز و طيلسـان خز فنظر إلى فقلت جعلت فداك هذا خز ما تقول فيه فقال و ما بأس بالخز قلت فسداه إبريسم قال لا بأس به فقد أصـيب الحسـين (عليه السلام) و عليه جبه خز ثم قال إن عبد الله بن عباس لما بعثه أمير المؤمنين (عليه السـلام) إلى الخوارج لبس أفضل ثيابه و تطيب بأطيب طيبه و ركب أفضل مراكبه فخرج إليهم فوافقهم قالوا يا ابن عباس بينا أنت خير الناس إذ أتيتنا فى لباس الجبابره و مراكبهم فتلا هـذه الآيه «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ اللَّهِ» إلى آخرها فالبس و تجمل فإن الله جميل يحب الجمال و ليكن من حلال

و فى الآيه دلاله أيضا على أن الأشياء على الإباحه لقوله «مَنْ حَرَّمَ» فالسمع ورد مؤكدا لما فى العقل.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٣٣ الى ٣۴]

اشاره

قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ أَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٣٣) وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ أَجَلٌ فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَهً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (٣۴)

اللغه

التحريم هو المنع من الفعـل بإقـامه الـدليل على وجوب تجنبه و ضـده التحليل و هو الإطلاق فى الفعل بالبيان على جواز تناوله و أصـل التحريم المنع من قولهم حرم فلاـن الرزق حرمانا فهو محروم و أحرم بالحـج و حرمه الرجل زوجته و الحرمات الجنايات و المحرم القرابه التى لا يحل تزوجها و حريم الـدار ما كان من حقوقها و الفواحش جمع فاحشه و هى أقبح القبائح و هى الكبائر و البغى الاستطاله على الناس و حده طلب الترؤس بالقهر من غير حق و أصله الطلب و ينبغى كذا أى هو أولى أن يطلب و السلطان و البرهان و البيان و الفرقان

نظائر و حدودها تختلف فالبيان إظهار المعنى للنفس كإظهار نقيضه و البرهان إظهار صحه المعنى و إفساد نقيضه و الفرقان إظهار تميز المعنى مما التبس به و السلطان إظهار ما يتسلط به على نقيض المعنى بالإبطال و الأمه الجماعه التى يعمها معنى و أصلها من أمه يومه إذا قصده فالأمه الجماعه التى على مقصد واحد و الأجل الوقت المضروب لانقضاء المهل لأن بين العقد الأول الذى يضرب لنفس الأجل و بين الوقت الآخر مهلا مثل أجل الدين و أجل الرزق و أجل الوعد و أجل العمر.

المعنى

ثم بين سبحانه المحرمات فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّما حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَواحِشَ» أى جميع القبائح و الكبائر عن الجبائى و أبى مسلم «ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ» أى ما علن منها و ما خفى و قد ذكرنا ما قيل فيه فى سوره الأنعام و معناه لم يحرم ربى إلا الفواحش لما قد بينا قبل أن لفظه إنما محققه لما ذكرنا فيه لما لم يذكر فذكر القبائح على الإجمال ثم فصل للبيان فقال «وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ» فكأنه قال حرم ربى الفواحش التى منها الإثم و منها البغى و منها الإشراك بالله و قيل إن الفواحش هى الزنا و هو الذى بطن منها و التعرى فى الطواف و هو الذى ظهر منها عن مجاهد و قيل هى الطواف فما ظهر منها طواف الرجال بالنهار و ما بطن طواف النساء بالليل و الإثم قيل هو الذنوب و المعاصى عن الجبائى و قيل الإثم ما دون الحد عن الفراء و قيل الإثم الخمر عن الحسن و أنشد الأخفش:

شربت الإثم حتى ضل عقلى كذاك الإثم يذهب بالعقول

و قال آخر:

نهانا رسول الله أن نقرب الخنا و أن نشرب الإثم الذى يوجب الوزرا

و البغى الظلم و الفساد و قوله «بِغَيْرِ الْحَقِّ» تأكيد كقوله وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ و قيل قد يخرج البغى من كونه ظلما إذا كان بسبب جائز فى الشرع كالقصاص «وَ أَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ» أى و حرم الشرك بالله «ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً» أى لم يقم عليه حجه و كل إشراك بالله فهو بهذه الصفه ليس عليه حجه و لا برهان «وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» أى و حرم القول على الله بغير علم ثم بين تعالى ما فيه تسليه النبى ص فى تأخير عذاب الكفار فقال «وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» أى لكل جماعه و أهل عصر وقت لاستئصالهم عن الحسن و لم يقل لكل أحد لأن

ذكر الأمه يقتضى تقارب أعمار أهل العصر و وجه آخر و هو أنه يقتضى إهلاكهم فى الدنيا بعد إقامه الحجه عليهم بإتيان الرسل و قال الجبائى المراد بالأجل هنا أجل العمر الذى هو مده الحياه و هذا أقوى لأنه يعم جميع الأمم «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ» أى لا يتأخرون «ساعَةً» عن ذلك الوقت «وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» أى لا يتقدمون ساعه على ذلك الوقت و قيل معناه لا يطلبون التأخر عن ذلك الوقت للإياس عنه و لا يطلبون التقدم عليه و معنى «جاءَ أَجَلُهُمْ» قرب أجلهم كما يقال جاء الصيف إذا قارب وقته.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٣٥ الى ٣٦]

اشاره

يا بَنِى آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آياتِى فَمَنِ اتَّقى وَ أَصْلَحَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٣٥) وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (٣٦)

الإعراب

«إِمَّا» أصله إن الجزاء دخلت عليه ما و لدخولها دخلت النون الثقيله فى «يَأْتِيَنَّكُمْ» و لو قال إن يأتينكم لم يجز و قد شرحنا هذا فى سوره البقره و بيناه و قال سيبويه إن حتى و أما و إلا لا يجوز فيهن الإماله لأن هذه الألفات ألزمت الفتح لأنها أواخر حروف جاءت لمعنى ففصل بينها و بين أواخر الأسماء التى فيها الألف نحو حبلى و هدى إلا أن حتى كتبت بالياء لأنها على أربعه أحرف فأشبهت سكرى و أما التى للتخيير شبهت بأن التى ضمت إليها ما فكتبت بالألف و إلا كتبت بالألف لأنها لو كتبت بالياء لاشبهت إلى.

المعنى

لما تقدم ذكر النعم الدنيويه عقبه بذكر النعم الدينيه «يا بَنِى آدَمَ» هو خطاب يعم جميع المكلفين من بنى آدم من جاءه الرسول منهم و من جاز أن يأتيه الرسول معطوف على ما تقدم «إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ» أى إن يأتكم «رُسُلٌ مِنْكُمْ» أى من جنسكم «يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آياتِى» أى يعرضونها عليكم و يخبرونكم بها «فَمَنِ اتَّقى» إنكار الرسل و الآيات «وَ أَصْلَحَ» عمله و قيل فمن اتقى المعاصى و اجتنبها و التقوى اسم جامع لذلك و تقديره فمن اتقى منكم و أصلح «فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» فى الدنيا «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» فى الآخره «وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى حجحنا «وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها» أى عن قبولها «أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ»

الملازمون لها «هُمْ فِيها خالِدُونَ» باقون فيها على وجه الدوام و التأييد.

[سوره الأعراف (۷): آیه ۳۷]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ أُولئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ حَتَّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قالُوا أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ (۳۷)

اللغه

النيل وصول النفع إلى العبد إذا أطلق فإن قيد وقع على الضرر لأن أصله الوصول إلى الشى ء من نلت أنال نيلا قال امرؤ القيس:

سماحه ذا و بر ذا و وفاء ذا و نائل ذا إذا صحا و إذا سكر

و التوفى قبض الشى ء بتمامه يقال توفيته و استوفيته.

المعنى

ثم ذكر سبحانه وعيد المكذبين فقال «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أى لا أحد أظلم منه صورته صوره الاستفهام و المراد به الإخبار و إنما جاء بلفظ الاستفهام ليكون أبلغ «أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ» الداله على توحيده و نبوه رسله «أُولئِكَ يَنالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتابِ» أى من العذاب إلا أنه كنى عن العذاب بالكتاب لأن الكتاب ورد به كقوله «لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَذابِ عَلَى الْكافِرِينَ» عن الحسن و أبى صالح و قيل معناه ينالهم نصيبهم من العمر و الرزق و ما كتب لهم من الخير و الشر فلا يقطع عنهم رزقهم بكفرهم عن الربيع و ابن زيد و قيل ينالهم جميع ما كتب لهم و عليهم عن مجاهد و عطيه «حَتَّى إِذا جاءَتْهُمْ رُسُلُنا» يعنى الملائكه أى حتى إذا استوفوا أرزاقهم و جاءهم ملك الموت مع أعوانه «يَتَوَفَّوْنَهُمْ» أى يقبضون أرواحهم و قيل معناه حتى إذا جاءتهم الملائكه لحشرهم يتوفونهم إلى النار يوم القيامه عن الحسن «قالُوا» يعنى الملائكه «أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» من الأوثان و الأصنام و المراد بهذا السؤال توبيخهم أى هلا دفعوا عنكم ما نزل بكم من

العذاب «قالُوا» يعنى قال الكفار «ضَلُّوا عَنَّا» أى ذهبوا عنا و افتقدناهم فلا يقدرون على الدفع عنا و بطلت عبادتنا إياهم «وَ شَهِدُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كانُوا كافِرِينَ» أى أقروا على نفوسهم بالكفر.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٣٨ الى ٣٩]

اشاره

قالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّما دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَها حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيها جَمِيعاً قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النَّارِ قالَ لِكُلٍّ ضِعْفٌ وَ لكِنْ لا تَعْلَمُونَ (٣٨) وَ قالَتْ أُولاهُمْ لِأُخْراهُمْ فَما كانَ لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٣٩)

القراءه

قرأ أبو بكر لا يعلمون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه القراءه بالياء أنه حمل الكلام على كل لأنه و إن كان للمخاطبين فهو اسم ظاهر موضوع للغيبه فحمل على اللفظ دون المعنى.

اللغه

الخلو انتفاء الشى ء عن مكانه يقال خلا عن البيت و كذلك خلت بمعنى مضت لأنها إذا مضت بالهلاك فقد خلا مكانها منها الجن جنس من الحيوان مستترون عن أعين الناس لرقتهم يغلب عليهم التمرد فى أفعالهم كما يغلب على الملك أفعال الخير، و الضعف المثل الزائد على مثله فإذا قال القائل أضعف هذا الدرهم فمعناه اجعل معه درهما آخر لا دينارا و كذلك إذا قال أضعف الاثنين فمعناه أجعلهما أربعه و حكى أن المضعف فى كلام العرب ما كان ضعفين و المضاعف ما كان أكثر من ذلك، و اداركوا أصله تداركوا فأدغمت التاء فى الدال و اجتلب ألف الوصل ليمكن النطق بالساكن الذى بعده و معناه تلاحقوا.

المعنى

«قالَ ادْخُلُوا» هذه حكايه قول الله تعالى للكفار يوم القيامه و أمره لهم

بالدخول و يجوز أن يكون إخبارا عن جعله إياهم فى جمله أولئك من غير أن يكون هناك قول كما قال كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ و المراد أنه جعلهم كذلك «فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ» أى فى جمله أقوام و جماعات قد مضت «مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» على الكفر «فِي النَّارِ» و قيل إن" فى" بمعنى مع أى ادخلوا مع أمم كافره «كُلَّما دَخَلَتْ أُمَّةٌ» من هذه الأمم النار «لَعَنَتْ أُخْتَها» يعنى التى سبقتها إلى النار و هى أختها فى الدين لا فى النسب يريد أنهم يلعنون من كان قبلهم عن ابن عباس و قيل يلعن الأتباع القاده و الرؤساء إذا حصلوا فى العذاب بعد ما كانوا يتوادون فى الدنيا يقولون أنتم أوردتمونا هذه الموارد فلعنكم الله عن أبى مسلم «حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا» أى تلاحقوا و اجتمعوا «فِيها» أى فى النار «جَمِيعاً» أى كان هذا حالهم حتى اجتمعوا فيها فلما اجتمعوا فيها «قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ» أى قالت أخراهم دخولا النار و هم الأتباع لأولاهم دخولا و هم القاده و الرؤساء «رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا» أى شرعوا لنا أن نتخذ من دونك إلها عن ابن عباس و قيل معناه دعونا إلى الضلال و حملونا عليه و منعونا عن اتباع الحق قال الصادق ع يعنى أئمه الجور «فَآتِهِمْ عَذاباً ضِعْفاً مِنَ النَّارِ» أى فأعطهم عذابا مضاعفا قال ابن مسعود أراد بالضعف هنا الحيات و الأفاعى و قيل أراد بأحد الضعفين عذابهم على الكفر و بالآخر عذابهم على الإغواء «قالَ» الله تعالى «لِكُلٍّ ضِعْفٌ» أى للتابع و المتبوع عذاب مضاعف لأنهم قد دخلوا فى الكفر جميعا «وَ لكِنْ لا تَعْلَمُونَ» أيها المضلون و المضلون ما لكل فريق منكم من العذاب «وَ قالَتْ أُولاهُمْ لِأُخْراهُمْ» أى قال المتبوعون للتابعين «فَما كانَ لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» أى تفاوت فى الكفر حتى تطلبوا من الله أن يزيد فى عذابنا و ينقص من عذابكم و قيل معناه قالت الأمه السابقه للأمه المتاخره ما كان لكم علينا من فضل فى الرأى و العقل و قد بلغكم ما نزل بنا من العذاب فلم اتبعتمونا و قيل من فضل أى من تخفيف من العذاب «فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» من الكفر باختياركم لا باختيارنا لكم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٤٠ الى ٤١]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِى سَمِّ الْخِياطِ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُجْرِمِينَ (٤٠) لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ وَ كَذلِكَ نَجْزِى الظَّالِمِينَ (٤١)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و خلف لا يفتح بالياء و التخفيف و قرأ أبو عمرو بالتاء و التخفيف و قرأ الباقون بالتاء و التشديد و روى فى الشواذ عن ابن عباس و سعيد بن جبير و عكرمه و مجاهد و الشعبى و ابن الشخير حتى يلج الجمل بالضم و التشديد عن سعيد بن جبير فى روايه أخرى و عبد الكريم و حنظله الجمل بالضم و التخفيف و عن ابن عباس أيضا الجمل بضم الجيم و سكون الميم و الجمل بضمتين و عن ابن السماك الجمل بفتح الجيم و سكون الميم.

الحجه

حجه من قرأ «لا تُفَتَّحُ» بالتشديد قوله جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ و حجه من خفف قوله فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ و أما الجمل بالضم و التشديد و الجمل بالتخفيف و كلاهما الحبل الغليظه من القنب و قيل هو حبل السفينه و قيل الحبال المجموعه و أما الجمل فيجوز أن يكون جمع جمل فيكون مثل أسد و أسد و وثن و وثن و كذلك المضموم أيضا كأسد و وثن قال ابن جنى و أما الجمل فيبعد أن يكون مخففا من جمل لخفه الفتحه و إن كان قد جاء عنهم قوله:

و ما كل مبتاع و لو سلف صفقه يراجع ما قد فاته برداد.

اللغه

السم بفتح السين و ضمها الثقب و منه السم القاتل لأنه ينفذ بلطفه فى مسام البدن حتى يصل إلى القلب فينقض بنيته و كل ثقب فى البدن لطيف فهو سم و سم و جمعه سموم و قال الفرزدق:

فنفست عن سميه حتى تنفسا و قلت له لا تخش شيئا و رائيا

يريد بسميه ثقبى أنفه و يجمع السم القاتل سماما و الخياط و المخيط الإبره كاللحاف و الملحف و القناع و المقنع و الإزار و المئزر و القرام و المقرم ذكره الفراء و جهنم اسم من أسماء النار و اشتقاقها من الجهومه و هى الغلظ و قيل أخذ من قولهم بئر جهنام أى بعيد قعرها، و المهاد الوطاء الذى يفترش و منه مهد الصبى و قد مهدت له هذا الأمر أى وطأته له، و الغواشى جمع غاشيه و هو كل ما يغشاك أى يسترك و منه غاشيه السرج و فلان يغشى فلانا أى يأتيه و يلابسه.

الإعراب

قال أبو على للنحويين فى نحو غواشى و جوابى قولان (أحدهما) مذهب سيبويه و الخليل و هو أن الياء حذفت حذفا لا لالتقاء الساكنين فلما حذفت الياء انتقص الاسم عن الزنه التى كان التنوين يعاقبها و لا يجتمع معها فدخلها و إنما حذف هنا الياء لا لالتقاء

الساكنين كما يحذف حرف اللين فى الوقف فى نحو وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ و ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ و قد حذف فى الوصل أيضا و كان الذى حسن ذلك الحذف أنها قد صارت بمنزله الحركات لأنها قد صارت عوضا منها بدلاله تعاقبها و أنها تحذف فى الموضع الذى تحذف فيه الحركه فلما قوى الحذف فيها و كثر و كان هذا الجمع خارجا عن الأبنيه الأول و بائنا لزم الحذف و القول الآخر ما حدث السراج عن المبرد عن المازنى قال ينظر يونس النحوى و أبو زيد و الكسائى إلى جوارى و بابه فما كان من الصحيح لا يلحقه التنوين لم يلحقوه فى المعتل و ما كان يلحقه فى التنوين فى الصحيح ألحقوه فى المعتل قال و الذى عليه البصريون هو القول الأول.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى الوعيد فقال سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْها» أى تكبروا عن قبولها «لا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوابُ السَّماءِ» أى لا تفتح أبواب السماء لأرواحهم كما تفتح لأرواح المؤمنين عن ابن عباس و السدى و قيل لا تفتح لأعمالهم و لدعائهم عن الحسن و مجاهد و عن ابن عباس فى روايه أخرى و

روى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال أما المؤمنون فترفع أعمالهم و أرواحهم إلى السماء فتفتح لهم أبوابها و أما الكافر فيصعد بعمله و روحه حتى إذا بلغ إلى السماء نادى مناد اهبطوا به إلى سجين و هو واد بحضرموت يقال له برهوت

و قيل لا تفتح لهم أبواب السماء لدخول الجنه لأن الجنه فى السماء عن الجبائى «وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِياطِ» أى حتى يدخل البعير فى ثقب الإبره و المعنى لا يدخلون الجنه أبدا و سئل ابن مسعود عن الجمل فقال هو زوج الناقه كأنه استجهل من سأله عن الجمل و هذا كما تقول العرب فى التبعيد للشى ء لا أفعل كذا حتى يشيب الغراب و حتى يبيض القار و حتى يؤوب القارظان قال الشاعر:

إذا شاب الغراب أتيت أهلى و صار القار كاللبن الحليب

و قال آخر:

فرجى الخير و انتظرى إيابى إذا ما القارظ العنزى آبا

و تعليق الحكم بما لا يتوهم وجوده و لا يتصور حصوله تأكيد له و تحقيق لليأس من وجوده «وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ» أى و مثل ما جزينا هؤلاء نجزى سائر المجرمين

ص: ٢٢٩

المكذبين بآيات الله تعالى «لَهُمْ» أى لهؤلاء «مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ» أى فراش و مضجع «وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ» مثل قوله لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النّارِ و قيل المراد به لحف و المعنى أن النار محيطه بهم من أعلاهم و أسفلهم «وَ كَذلِكَ نَجْزِى الظّالِمِينَ» قال ابن عباس يريد الذين أشركوا به و اتخذوا من دونه إلها.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۴٢ الى ۴٣]

اشاره

وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لا نُكَلِّفُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۴٢) وَ نَزَعْنا ما فِى صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى هَدانا لِهذا وَ ما كُنّا لِنَهْتَدِىَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللّهُ لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ وَ نُودُوا أَنْ تِلْكُمُ الْجَنَّهُ أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴٣)

القراءه

قرأ ابن عامر ما كنا لنهتدى بغير واو و كذلك فى مصاحف أهل الشام و الباقون مع الواو و قرأ أبو عمرو و حمزه و الكسائى أورثتموها مدغمه و كذلك فى الزخرف و قرأ الباقون «أُورِثْتُمُوها» غير مدغمه.

الحجه

قال أبو على وجه الاستغناء عن حرف العطف أن الجمله ملتبسه بما قبلها فأغنى التباسها به عن حرف العطف و قد تقدم ذكر أمثاله و من ترك الإدغام فى «أُورِثْتُمُوها» فلتباين المخرجين و كان الحرفين فى حكم الانفصال و إن كانا من كلمه واحده أ لا ترى أنهم لم يدغموا وَ لَوْ شاءَ اللّهُ مَا اقْتَتَلُوا و إن كانا مثلين لما لم يكونا لازمين أ لا ترى أن تاء افتعل قد يقع بعدها غير التاء فكذلك أورث قد يقع بعد الثاء منها غير الثاء فلا يجب الإدغام و وجه الإدغام أن الثاء و التاء مهموستان متقاربتان فاستحسن الإدغام لذلك.

اللغه

الغل الحقد الذى ينغل بلطفه إلى صميم القلب و منه الغلول و هو الوصول بالحيله إلى دقيق الخيانه و منه الغل الذى يجمع اليدين و العنق بانغلاله فيهما و الصدر ما

یصدر من جهته التدبیر و الرأی و منه قیل للرئیس صدر و الجریان انحدار المائع فالماء یجری و الدم یجری و کل ما یصح أن یجری فهو مائع و النهر الواسع من مجاری الماء و منه النهار لاتساع ضیائه و النداء الدعاء بطریقه یا فلان.

الإعراب

«لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها» جمله فی موضع رفع بأنه خبر «الَّذِینَ آمَنُوا» و حذف العائد إلی المبتدأ فکأنه قیل منهم لا من غیرهم نحو قولهم السمن منوان بدرهم أی منوان منه و یجوز أن یکون اعتراضا ما بین المبتدأ و الخبر و یکون الخبر الجمله التی هی «أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ» و إذا کان اعتراضا فلا موضع له من الإعراب و «أَنْ تِلْکُمُ الْجَنَّهُ» یجوز أن یکون بمعنی أی لتفسیر النداء فیکون المعنی نودوا علی وجه التهنئه بکلام هذا معناه و یجوز أن یکون مخففه من الثقیله و الهاء مضمره و التقدیر بأنه تلکم الجنه قال الشاعر:

أکاشره و أعلم أن کلانا علی ما ساء صاحبه حریص.

المعنی

لما تقدم وعید الکفار بالخلود فی النیران أتبع ذلک بالوعد للمؤمنین بالخلود فی الجنان فقال «وَ الَّذِینَ آمَنُوا» أی صدقوا بآیات الله و اعترفوا بها و لم یستکبروا عنها «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی ما أوجبه الله علیهم أو ندبهم إلیه «لا نُکَلِّفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها» التکلیف من الله سبحانه هو إراده ما فیه المشقه من الکلفه التی هی المشقه أی لا نلزم نفسا إلا قدر طاقتها و ما دونها لأن الوسع دون الطاقه و وجه اتصاله بما قبله بین إذا جعلته خبرا لأن معناه لا نکلف أحدا منهم من الطاعات إلا ما یقدر علیه و إذا کان اعتراضا بین الکلامین فکأنه لما وعد المؤمنین بالجنان و الکافرین بالنیران بین أنه لا یکلف أحدا منهم إلا ما فی وسعه و أن من استحق النار فمن نفسه أتی «أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِیها خالِدُونَ» مقیمون «وَ نَزَعْنا ما فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ» أی و أخرجنا ما فی قلوبهم من حقد و حسد و عداوه فی الجنه حتی لا یحسد بعضهم بعضا و إن رآه أرفع درجه منه «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ» قیل أنه فی موضع الحال أی یجری ماء الأنهار من تحت أبنیتهم و أشجارهم فی حال نزعنا الغل من صدورهم و قیل هو استئناف «وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا» أی هدانا للعمل الذی استوجبنا به هذا الثواب بأن دلنا علیه و عرضنا له بتکلیفه إیانا و قیل معناه هدانا لثبوت الإیمان فی قلوبنا و قیل لنزع الغل من صدورنا و قیل هدانا لمجاوزه الصراط و دخول الجنه «وَ ما کُنَّا

لِنَهْتَدِيَ» لما يصيرنا إلى هذا النعيم المقيم و الثواب العظيم «لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ» هذا اعتراف من أهل الجنه بنعمه الله سبحانه إليهم و منته عليهم فى دخول الجنه على سبيل الشكر و التلذذ بذلك لأنه لا تكليف هناك «لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ» و هذا إقرار منهم بأن ما جاءت به الرسل إليهم من جهه الله تعالى فهو حق لا شبهه فى صحته «وَ نُودُوا» أى و يناديهم مناد من جهه الله تعالى و يجوز أن يكون ذلك خطابا منه سبحانه لهم «أَنْ تِلْكُمُ الْجَنَّهُ» أى هذه الجنه و إنما قال تلكم لأنهم وعدوا بها فى الدنيا فكأنه قيل لهم هذه تلكم التى وعدتم بها و يجوز أن يكونوا عاينوها فيقال لهم قبل أن يدخلوها إشاره إليها تكلم الجنه «أُورِثْتُمُوها» أى أعطيتموها إرثا و صارت إليكم كما يصير الميراث لأهله و قيل معناه جعلها الله سبحانه بدلا لكم كما كان أعده للكفار لو آمنوا و

روى عن النبى ص أنه قال ما من أحد إلا و له منزل فى الجنه و منزل فى النار فأما الكافر فيرث المؤمن منزله من النار و المؤمن يرث الكافر منزله من الجنه فذلك قوله «أُورِثْتُمُوها»

«بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى توحدون الله و تقومون بفرائضه.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۴۴ الى ۴۵]

اشاره

وَ نادى أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ ما وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (۴۴) الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ كافِرُونَ (۴۵)

القراءه

قال الكسائى وحده نعم بكسر العين كل القرآن و الباقون بالفتح و قرأ أهل المدينه و البصره «أَنْ» مخففه «لَعْنَهُ اللَّهِ» بالرفع و الباقون أن مشدده لعنه الله بالنصب.

الحجه

قال الأخفش نعم و نعم لغتان فالكسر لغه كنانه و هذيل و الفتح لغه باقى العرب و أن التى تقع بعد العلم إنما هى المشدده و المخففه عنها و «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ» معناه أعلم معلم

«أَنْ لَعْنَهُ اللَّهِ» و من خفف أن فعلى إراده إضمار القصه و الحديث و تقديره أنه لعنه الله و مثله آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ التقدير أنه و لا- تخفف أن هذه إلا و إضمار القصه و الحديث يراد معها و المكسوره إذا خففت لا يكون كذلك و الفصل بينهما أن المفتوحه موصوله و الموصوله تقتضى صلتها فصارت لاقتضائها أشد اتصالا بما بعدها من المكسوره فقدر بعدها الضمير الذى هو من جمله صلتها و ليست المكسوره كذلك.

الإعراب و اللغه

قال سيبويه نعم عده و تصديق فإذا استفهمت أجبت بنعم قال أبو على و الذى يريده بقوله عده و تصديق أنه يستعمل عده و يستعمل تصديقا و ليس يريد أنه يجتمع التصديق مع العده أ لا ترى أنه إذا قال أ تعطينى فقلت نعم كان عده و لا تصديق فى هذا و إذا قال قد كان كذا فقلت نعم فقد صدقته و لا عده فى هذا فليس هذا القول من سيبويه كقوله فى إذا أنها جواب و جزاء لأن إذا يكون جوابا فى الموضع الذى يكون فيه جزاء و قوله إذا استفهمت أجبت بنعم يريد إذا استفهمت عن موجب أجبت بنعم و لو كان مكان الإيجاب النفى لقلت بلى و لم تقل نعم كما لا تقول فى جواب الموجب بلى قال أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى و «الَّذِينَ يَصُدُّونَ» فى موضع جر بأنه صفه للظالمين و «عِوَجاً» يجوز أن يكون منصوبا بأنه مفعول به بمعنى يبغون لها العوج و يجوز أن يكون منصوبا على المصدر بمعنى يطلبون لها هذا الضرب من الطلب كما تقول رجع القهقرى أى رجع هذا الضرب من الرجوع و كذلك عدا البشكى و اشتمل الصما و العوج بالكسر يكون فى الطريق و فى الدين و بالفتح يكون فى الخلقه تقول فى ساقه عوج بفتح العين و فى دينه عوج بالكسر.

المعنى

ثم حكى سبحانه ما يجرى بين أهل الجنه و النار بعد استقرارهم فى الدارين فقال «وَ نادى» أى و سينادى «أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النَّارِ» أى أهل الجنه أهل النار و إنما ذكره بلفظ الماضى لتحقيق المعنى جعل ما سيكون كأنه قد كان لأنه كائن لا محاله و ذلك أبلغ فى الردع «أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا» من الثواب فى كتبه و على ألسنه رسله «حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ ما وَعَدَ رَبُّكُمْ» من العقاب «حَقًّا» و إنما أضافوا الوعد بالجنه إلى نفوسهم لأن الكفار ما وعدهم الله بالجنه إلا بشرط أن يؤمنوا فلما لم يؤمنوا فكأنهم لم يوعدوا بالجنه و إنما سألوهم هذا السؤال لأن الكفار كانوا يكذبون المؤمنين فيما يدعون لأنفسهم من

الثواب و لهم من العقاب فهو سؤال توبيخ و شماته يريد به سرور أهل الجنه و حسره أهل النار «قالُوا نَعَمْ» أى قال أهل النار وجدنا ما وعدنا ربنا من العقاب حقا و صدقا «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ» أى نادى مناد بينهم أسمع الفريقين «أَنْ لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» أى غضب الله و سخطه و أليم عقابه على الكافرين لأنه وصف الظالمين بقوله «الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى يعرضون عن الطريق الذى دل الله سبحانه على أنه يؤدى إلى الجنه و قيل معناه يصرفون غيرهم عن سبيل الله أى دينه و الحق الذى دعا إليه «وَ يَبْغُونَها عِوَجاً» قال ابن عباس معناه يصلون لغير الله و يعظمون ما لم يعظمه الله و قيل معناه يطلبون لها العوج بالشبه التى يلتبسون بها و يوهمون أنه يقدح فيها و هى معوجه عن الحق بتناقضها «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ» أى بالدار الآخره يعنى القيامه و البعث و الجزاء «كافِرُونَ» جاحدون و قيل فى المؤذن أنه مالك خازن النار و

روى عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) أنه قال المؤذن أمير المؤمنين على (عليه السلام) ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره قال حدثنى أبى عن محمد بن فضيل عن الرضا (عليه السلام)

و

رواه الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن محمد بن الحنفيه عن على ع أنه قال أنا ذلك المؤذن

و

بإسناده عن أبى صالح عن ابن عباس أن لعلى (عليه السلام) فى كتاب الله أسماء لا يعرفها الناس قوله «فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ» فهو المؤذن بينهم يقول ألا لعنه الله على الذين كذبوا بولايتى و استخفوا بحقى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۴۶ الى ۴۷]

اشاره

وَ بَيْنَهُما حِجابٌ وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوها وَ هُمْ يَطْمَعُونَ (۴۶) وَ إِذا صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ تِلْقاءَ أَصْحابِ النَّارِ قالُوا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۴۷)

اللغه

الحجاب الحاجز المانع من الإدراك و منه قيل للضرير محجوب و حاجب الأمير و حاجب العير و الأعراف الأمكنه المرتفعه أخذ من عرف الفرس و منه عرف الديك و كل مرتفع من الأرض عرف لأنه بظهوره أعرف مما انخفض قال الشماخ:

و ظلت بأعراف تعالى كأنها رماح نحاها وجهه الريح راكز

و قال آخر:

كل كناز لحمه نياف كالعلم الموفى على الأعراف

يعنى نشوزا من الأرض و السيماء العلامه و هى فعلى من سام إبله يسومها إذا أرسلها فى المرعى معلمه و هى السائمه و قيل إن وزنه عفلى من وسمت فقلبت كما قالوا له جاه فى الناس و أصله وجه و كما قالوا اضمحل و امضحل و أرض خامه أى وخمه و فيه ثلاث لغات سيما و سيماء بالقصر و المد و سيمياء على زنه كبرياء قال الشاعر:

" له سيمياء ما يشق على البصر"

و التلقاء جهه اللقاء و هى جهه المقابله و لذلك كان ظرفا من ظروف المكان تقول هو تلقاءك نحو هو حذاءك و الأبصار جمع بصر و هو الحاسه التى يدرك بها المبصر و قد يستعمل بمعنى المصدر و يقال له بصر بالأشياء أى علم بها و هو بصير بالأمور أى عالم.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الفريقين فى الجزاء فقال «وَ بَيْنَهُما حِجابٌ» أى بين الفريقين أهل الجنه و أهل النار ستر و هو الأعراف و الأعراف سور بين الجنه و النار عن ابن عباس و مجاهد و السدى و فى التنزيل فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَهُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ و قيل الأعراف شرف ذلك السور عن الجبائى و قيل الأعراف الصراط عن الحسن بن الفضل «وَ عَلَى الْأَعْرافِ رِجالٌ» اختلف فى المراد بالرجال هنا على أقوال فقيل إنهم قوم استوت حسناتهم و سيئاتهم فحالت حسناتهم بينهم و بين النار و حالت سيئاتهم بينهم و بين الجنه فجعلوا هناك حتى يقضى الله فيهم ما شاء ثم يدخلهم الجنه عن ابن عباس و ابن مسعود و ذكر أن بكر بن عبد الله المزنى قال للحسن بلغنى أنهم قوم استوت حسناتهم و سيئاتهم فضرب الحسن يده على فخذه ثم قال هؤلاء قوم جعلهم الله على تعريف أهل الجنه و النار يميزون بعضهم من بعض و الله لا أدرى لعل بعضهم معنا فى هذا البيت و قيل إن الأعراف موضع عال على الصراط عليه حمزه و العباس و على و جعفر يعرفون محبيهم ببياض الوجوه و مبغضيهم بسواد الوجوه عن الضحاك عن ابن عباس رواه الثعلبى بالإسناد فى تفسيره و قيل إنهم الملائكه فى صوره الرجال يعرفون أهل الجنه و النار و يكونون خزنه الجنه و النار

جميعا أو يكونون حفظه الأعمال الشاهدين بها فى الآخره عن أبى مجلز و قيل إنهم فضلاء المؤمنين عن الحسن و مجاهد و قيل إنهم الشهداء و هم عدول الآخره عن الجبائى و

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) هم آل محمد ع لا يدخل الجنه إلا من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النار إلا من أنكرهم و أنكروه

و

قال أبو عبد الله جعفر بن محمد ع الأعراف كثبان بين الجنه و النار فيقف عليها كل نبى و كل خليفه نبى مع المذنبين من أهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده و قد سيق المحسنون إلى الجنه فيقول ذلك الخليفه للمذنبين الواقفين معه انظروا إلى إخوانكم المحسنين قد سيقوا إلى الجنه فيسلم المذنبون عليهم و ذلك قوله «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ»

ثم أخبر سبحانه أنهم لم يدخلوها و هم يطمعون يعنى هؤلاء المذنبين لم يدخلوا الجنه و هم يطمعون أن يدخلهم الله إياها بشفاعه النبى و الإمام و ينظر هؤلاء المذنبون إلى أهل النار فيقولون «رَبَّنا لا تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» ثم ينادى أصحاب الأعراف و هم الأنبياء و الخلفاء أهل النار مقرعين لهم ما أَغْنى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ يعنى أ هؤلاء المستضعفين الذين كنتم تحقرونهم تستطيلون بدنياكم عليهم ثم يقولون لهؤلاء المستضعفين عن أمر من الله لهم بذلك ادْخُلُوا الْجَنَّهَ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ و

يؤيده ما رواه عمر بن شيبه و غيره أن عليا (عليه السلام) قسيم النار و الجنه

و

رواه أيضا بإسناده عن النبى ص أنه قال يا على كأنى بك يوم القيامه و بيدك عصا عوسج تسوق قوما إلى الجنه و آخرين إلى النار

و

روى أبو القاسم الحسكانى بإسناده رفعه إلى الأصبغ بن نباته قال كنت جالسا عند على (عليه السلام) فأتاه ابن الكوا فسأله عن هذه الآيه فقال ويحك يا ابن الكوا نحن نقف يوم القيامه بين الجنه و النار فمن ينصرنا عرفناه بسيماه فأدخلناه الجنه و من أبغضنا عرفناه بسيماه فأدخلناه النار

و قوله «يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيماهُمْ» يعنى هؤلاء الرجال الذين هم على الأعراف يعرفون جميع الخلق بسيماهم يعرفون أهل الجنه بسيماء المطيعين و أهل النار بسيماء العصاه «وَ نادَوْا أَصْحابَ الْجَنَّهِ» يعنى هؤلاء الذين على الأعراف ينادون بأصحاب الجنه «أَنْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» و هذا تسليم و تهنئه و سرور بما وهب الله لهم «لَمْ يَدْخُلُوها» أى لم يدخلوا الجنه بعد عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و قتاده «وَ هُمْ يَطْمَعُونَ» أن يدخلوها و قيل إن الطمع هاهنا طمع يقين مثل قول إبراهيم وَ الَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِى خَطِيئَتِى و هو قول الحسن و أبى على الجبائى «وَ إِذا

صُرِفَتْ أَبْصارُهُمْ» يعنى أبصار الذين على الأعراف «تِلْقاءَ أَصْحابِ النَّارِ» إلى جهنم فنظروا إليهم و إنما قال صرفت أبصارهم لأن نظرهم نظر عداوه فلا ينظرون إليهم إلا إذا صرفت وجوههم إليهم «قالُوا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أى لا تجمعنا و إياهم فى النار و روى أن فى قراءه عبد الله بن مسعود و سالم و إذا قلبت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا عائذا بك أن تجعلنا مع القوم الظالمين و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٤٨ الى ٤٩]

اشاره

وَ نادى أَصْحابُ الْأَعْرافِ رِجالاً يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيماهُمْ قالُوا ما أَغْنى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (٤٨) أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لا يَنالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَهٍ ادْخُلُوا الْجَنَّهَ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (٤٩)

اللغه

النداء امتداد الصوت و رفعه و نادى نظير دعا إلا أن الدعاء قد يكون بعلامه من غير صوت و لا كلام و لكن بإشاره تنبئ عن معنى تعال و لا يكون النداء إلا برفع الصوت و هو مشتق من الندى و الخوف توقع المكروه و هو ضد الأمن و هو الثقه بانتفاء المكروه.

الإعراب

«هؤُلاءِ» مبتدأ و خبره «الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» و الأولى أن يكون «الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ» خبر مبتدإ محذوف التقدير أ هؤلاء هم الذين أقسمتم و قوله «لا يَنالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَهٍ» جواب أقسمتم و هذا داخل فى صله الذين لأن الذين هنا وصل بالقسم و جوابه و لا يجوز أن يكون الذين صفه لهؤلاء من وجهين (أحدهما) أن المبهم لا يوصف إلا بالجنس (و الآخر) أنه يبقى المبتدأ بلا خبر.

المعنى

ثم بين سبحانه خطاب أصحاب الأعراف لأصحاب النار فقال «وَ نادى» أى و سينادى «أَصْحابُ الْأَعْرافِ رِجالًا» من أصحاب النار «يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيماهُمْ» أى بصفاتهم يدعونهم بأساميهم و كناهم و يسمون رؤساء المشركين عن ابن عباس و قيل بعلاماتهم التى جعلها الله تعالى لهم من سواد الوجوه و تشويه الخلق و زرقه العين عن الجبائى و قيل بصورهم التى كانوا يعرفونهم بها فى الدنيا «قالُوا ما أَغْنى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ» الأموال

و العدد فى الدنيا «وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ» أى و استكباركم عن عباده الله و عن قبول الحق و قد كنا نصحناكم فاشتغلتم بجمع المال و تكبرتم فلم تقبلوا منا فأين ذلك المال و أين ذلك التكبر و قيل معناه ما نفعكم جماعتكم التى استندتم إليها و تجبركم عن الانقياد لأنبياء الله فى الدنيا عن الجبائى «أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لا يَنالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ» أى حلفتم أنهم لا يصيبهم الله برحمه و خير و لا يدخلون الجنه كذبتم ثم يقولون لهؤلاء «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» أى لا خائفين و لا محزونين على أكمل سرور و أتم كرامه و المراد بهذا تقريع الذين زروا على ضعفاء المؤمنين حتى حلفوا أنهم لا خير لهم عند الله و قد اضطربت أقوال المفسرين فى القائل لهذا القول فقال الأكثرون إنه كلام أصحاب الأعراف و قيل هو كلام الله تعالى و قيل كلام الملائكه و الصحيح ما ذكرناه لأنه المروى عن الصادق (عليه السلام).

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٥٠ الى ٥١]

اشاره

وَ نادى أَصْحابُ النَّارِ أَصْحابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُما عَلَى الْكافِرِينَ (٥٠) الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً وَ غَرَّتْهُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا فَالْيَوْمَ نَنْساهُمْ كَما نَسُوا لِقاءَ يَوْمِهِمْ هذا وَ ما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ (٥١)

اللغه

الإفاضه إجراء المائع من علو و منه قولهم أفاضوا فى الحديث أى أخذوا فيه من أوله لأنه بمنزله أعلاه و أفاضوا من عرفات إلى المزدلفه صاروا إليها و اللهو طلب صرف الهم بما لا يحسن أن يطلب به و اللعب طلب المرح بما لا يحسن أن يطلب به و اشتقاقه من اللعاب و هو المرور على غير استواء.

الإعراب

قال «أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» ثم قال «حَرَّمَهُما» و لم يقل حرمه و إن كان التقدير أفيضوا أحد هذين لأنه جاء على قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين فيجوز مجالستهما جميعا و قوله «الَّذِينَ اتَّخَذُوا» يجوز أن يكون فى موضع جر صفه للكافرين و يحتمل أن يكون رفعا بالابتداء فيكون إخبارا من الله تعالى على وجه الذم لهم.

المعنى

ثم ذکر سبحانه کلام أهل النار و ما أظهروه من الافتقار بدلا مما کانوا علیه من الاستکبار فقال «وَ نادی» أی و سینادی «أَصْحابُ النّارِ» و هم المخلدون فی النار و فی عذابها «أَصْحابَ الْجَنَّهِ أَنْ أَفِیضُوا عَلَیْنا مِنَ الْماءِ» أی صبوا علینا من الماء نسکن به العطش أو ندفع به حر النار «أَوْ مِمّا رَزَقَکُمُ اللّهُ» أی أعطاکم الله من الطعام عن السدی و ابن زید «قالُوا» یعنی أهل الجنه جوابا لهم «إِنَّ اللّهَ حَرَّمَهُما عَلَی الْکافِرِینَ» و یسأل فیقال کیف ینادی أهل الجنه و أهل النار و

أهل الجنه فی السماء علی ما جاءت به الروایه

و أهل النار فی الأرض و بینهما أبعد الغایات من البعد و أجیب عن ذلک بأنه یجوز أن یزیل الله تعالی عنهم ما یمنع من السماع و یجوز أن یقوی الله أصواتهم فیسمع بعضهم کلام بعض «الَّذِینَ اتَّخَذُوا دِینَهُمْ لَهْواً وَ لَعِباً» أی أعدوا دینهم الذی أمرهم الله تعالی به للهو و اللعب دون التدین به و قیل معناه اتخذوا دینهم الذی کان یلزمهم التدین به و التجنب من محظوراته لعبا و لهوا فحرموا ما شاءوا و استحلوا ما شاءوا بشهواتهم «وَ غَرَّتْهُمُ الْحَیاهُ الدُّنْیا» أی اغتروا بها و بطول البقاء فیها فکأن الدنیا غرتهم «فَالْیَوْمَ نَنْساهُمْ کَما نَسُوا لِقاءَ یَوْمِهِمْ هذا» أی نترکهم فی العذاب کما ترکوا التأهب و العمل للقاء هذا الیوم عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قیل معناه نعاملهم معامله المنسی فی النار فلا نجیب لهم دعوه و لا نرحم لهم عبره کما ترکوا الاستدلال حتی نسوا العلم و تعرضوا للنسیان عن الجبائی «وَ ما کانُوا بِآیاتِنا یَجْحَدُونَ» ما فی الموضوعین بمعنی المصدر و تقدیره کنسیانهم لقاء یومهم هذا و کونهم جاحدین لآیاتنا و اختلف فی هذه الآیه فقیل إن الجمیع کلام الله تعالی علی غیر وجه الحکایه عن أهل الجنه و تم کلام أهل الجنه عند قوله «حَرَّمَهُما عَلَی الْکافِرِینَ» و قیل إنه من کلام أهل الجنه إلی قوله «الْحَیاهُ الدُّنْیا» ثم استأنف تعالی الکلام بقوله «فَالْیَوْمَ نَنْساهُمْ».

ص: ۲۳۹

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٥٢ الى ٥٣]

اشاره

وَ لَقَدْ جِئْناهُمْ بِكِتابٍ فَصَّلْناهُ عَلى عِلْمٍ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥٢) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنا مِنْ شُفَعاءَ فَيَشْفَعُوا لَنا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (٥٣)

اللغه

الكتاب صحيفه فيها حروف مسطوره تدل بتأليفها على معان مفهومه و التفصيل و التبيين و التقسيم نظائر ينظرون أى ينتظرون و الانتظار هو الإقبال على ما يأتى بالتوقع له و أصله الإقبال على الشى ء بوجه من الوجوه و التأويل ما يؤول إليه حال الشى ء و النسيان ذهاب المعنى عن النفس و اختلف المتكلمون فيه فقال أبو على الجبائى أنه معنى و قال أبو هاشم ليس بمعنى و إنما هو من قبيل السهو و قال القاضى هو ذهاب العلم الضرورى و إليه ذهب المرتضى.

الإعراب

«هُدىً وَ رَحْمَةً» يجوز أن يكون حالا و يجوز أن يكون مفعولا له و قال أبو مسلم مصدر وضع موضع الحال و لو قرئ بالرفع على الاستئناف أو بالجر على البدل لجاز إلا أن القراءه بالنصب «فَيَشْفَعُوا» نصب لأنه جواب التمنى بالفاء و تقديره هل يكون لنا شفعاء فشفاعه، «أَوْ نُرَدُّ» بالرفع على تقدير أو هل نرد فنعمل أى هل يكون لنا رد قال فعمل أى فعمل منا غير ما كنا عملناه.

المعنى

لما ذكر حال الفريقين بين سبحانه أنه قد أتاهم الكتاب و الحجه فقال «وَ لَقَدْ جِئْناهُمْ بِكِتابٍ» و هو القرآن «فَصَّلْناهُ» بيناه و فسرناه «عَلى عِلْمٍ» أى و نحن عالمون به و لما كانت لفظه عالم مأخوذه من العلم جاز أن يذكر العلم ليدل به على العالم كما أن الوجود فى صفه الموجود كذلك «هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى دلاله ترشدهم إلى الحق و تنجيهم من الضلاله و نعمه على جميع المؤمنين لأنهم المنتفعون به «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ» أى هل ينتظرون إلا عاقبه لجزاء عليه و ما يؤول مغبه أمورهم إليه عن الحسن و قتاده و مجاهد و السدى و إنما أضاف إليهم مجازا لأنهم كانوا جاحدين لذلك غير متوقعين له و إنما كان ينتظر بهم المؤمنون لإيمانهم بذلك و اعترافهم به و قيل إن تأويله ما وعدوا به من البعث و النشور و الحساب و العقاب عن الجبائى «يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ» أى يوم يأتى عاقبه ما وعدوا به «يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ» أى يقول الذين تركوا العمل به ترك الناس له و أعرضوا

عنه عن مجاهد و الزجاج «قَدْ جاءَتْ رُسُلُ رَبِّنا بِالْحَقِّ» اعترفوا بأن ما جاءت به الرسل كان حقا و الحق ما شهد بصحته العقل «فَهَلْ لَنا مِنْ شُفَعاءَ فَيَشْفَعُوا لَنا» تمنوا أن يكون لهم شفعاء يشفعون لهم فى إزاله العقاب «أَوْ نُرَدُّ» أى أو هل نرد إلى الدنيا «فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ» من الشرك و المعصيه «قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» أى أهلكوها بالعذاب «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» على الأصنام بقولهم إنها آلهه و إنها تشفع لنا.

[سوره الأعراف (٧): آيه ۵۴]

اشاره

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثاً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّراتٍ بِأَمْرِهِ أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ (۵۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و يعقوب يغشى بالتشديد و كذلك فى الرعد و الباقون بالتخفيف و قرأ ابن عامر و الشمس و القمر و النجوم مسخرات كله بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على غشى فعل متعد إلى مفعول واحد فإذا نقلته بالهمزه أو بتضعيف العين تعدى إلى مفعولين و قد جاء التنزيل بالأمرين قال فَغَشَّاها ما غَشَّى فما فى موضع نصب بأنه المفعول الثانى و قال فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ فهذا منقول بالهمزه و المفعول الثانى محذوف و المعنى فأغشيناهم العمى أو فقد الرؤيه عنهم فإذا جاء التنزيل بالأمرين فكلا الفريقين قرأ بما جاء فى التنزيل و قوله «يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ» كل واحد من الليل و النهار منتصب بأنه مفعول به و الفعل قبل النقل غشى الليل و النهار و لم يقل يغشى النهار و الليل كما قال سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و لم يقل تقيكم البرد للعلم بذلك من الفحوى و مثل هذا لا يضيق و حجه من نصب «الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ» له حمله على خلق كما قال وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ و حجه ابن عامر قوله و سخر لكم ما فى السماوات و الأرض و مما فى السماء الشمس و القمر فإذا أخبر بتسخيرهما حسن الإخبار عنهما به كما أنك إذا قلت ضربت زيدا

استقام أن تقول زيد مضروب.

اللغه

قد بينا معنى الاستواء فى سوره البقره عند قوله ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ و العرش السرير و منه وَ لَها عَرْشٌ عَظِيمٌ و العرش الملك يقال ثل عرشه و العرش السقف و منه قوله وَ هِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها و الحثيث السير السريع بالسوق و أصل البركه الثبات و منه براكاء القتال.

الإعراب

قوله «حَثِيثاً» يجوز أن يكون حالا من الفاعل أو المفعول أو منهما جميعا و مثله قوله فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها تَحْمِلُهُ فإن تحمله كذلك و مثله قول الشاعر:

متى ما تلقنى فردين ترجف روانف أليتيك و تستطارا.

المعنى

لما ذكر سبحانه الكفار و عبادتهم غير الله سبحانه احتج عليهم بمقدوراته و مصنوعاته و دلهم بذلك على أنه لا معبود سواه فقال مخاطبا لجميع الخلق «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ» أى إن سيدكم و مالككم و منشئكم و محدثكم هو الله «الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ» أى أنشأ أعيانها و أبدعها لا من شى ء و لا على مثال ثم أمسكها بلا عماد يدعمها «وَ الْأَرْضَ» أى و أنشأ الأرض أوجدها كذلك «فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ» أى فى مقدار سته أيام من أيام الدنيا و لا شبهه أنه سبحانه يقدر على خلق أمثال ذلك فى لحظه و لكنه خلقهما فى هذه المده لمصلحه و رتبهما على أيام الأسبوع فابتدأ بالأحد و الإثنين و الثلاثاء و الأربعاء و الخميس و الجمعه فاجتمع له الخلق يوم الجمعه فلذلك سمى الجمعه عن مجاهد و قيل إن ترتيب الحوادث على إنشاء شى ء بعد شى ء على ترتيب أدل على كون فاعله عالما مدبرا يصرفه على اختياره و يجريه على مشيئته و قيل إنه سبحانه علم خلقه التثبت و الرفق فى الأمور عن سعيد بن جبير «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» أى استوى أمره على الملك عن الحسن يعنى استقر ملكه و استقام بعد خلق السماوات و الأرض فظهر ذلك للملائكه و إنما أخرج هذا على المتعارف من كلام العرب كقولهم استوى الملك على عرشه إذا انتظمت أمور مملكته و إذا اختل أمر ملكه قالوا ثل عرشه و لعل ذلك الملك لا يكون له سرير و لا يجلس على سرير أبدا قال الشاعر:

إذا ما بنو مروان ثلت عروشهم و أودت كما أودت أياد و حمير

و قال:

إن يقتلوك فقد ثللت عروشهم بعتيبه بن الحارث بن شهاب

و قيل معناه ثم استوى عليه بأن رفعه عن الجبائى و قيل معناه ثم قصد إلى خلق العرش عن الفراء و جماعه و اختاره القاضى قال دل بقوله ثم إن خلق العرش كان بعد خلق السماء و الأرض و روى عن مالك بن أنس أنه قال الاستواء غير مجهول و كيفيته غير معلومه و السؤال عنه بدعه و روى عن أبى حنيفه أنه قال أمروه كما جاء أى لا تفسروه «يُغْشِي» أى يلبس «اللَّيْلَ النَّهارَ» يعنى يأتى بأحدهما بعد الآخر فيجعل ظلمه الليل بمنزله الغشاوه للنهار و لم يقل و يغشى النهار الليل لأن الكلام يدل عليه و قد ذكر فى موضع آخر يكور الليل على النهار و يكور النهار على الليل «يَطْلُبُهُ حَثِيثاً» أى يتلوه فيدركه سريعا و هذا توسع يريد أنه يأتى فى أثره كما يأتى الشى ء فى إثر الشى ء طالبا له «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّراتٍ بِأَمْرِهِ» أى مذللات جاريات فى مجاريهن بتدبيره و صنعه خلقهن لمنافع العباد و من قرأ مسخرات بالنصب فإنه منصوب على الحال «أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ» إنما فصل بين الخلق و الأمر لأن فائدتهما مختلفه لأنه يريد بالخلق أن له الاختراع و بالأمر أن له أن يأمر فى خلقه بما أحب و يفعل بهم ما شاء «تَبارَكَ اللَّهُ» أى تعالى بالوحدانيه فيما لم يزل و لا يزال فهو بمعنى تعالى بدوام الثبات و قيل معناه تعالى عن صفات المخلوقين و المحدثين و قيل تعالى بدوام البركه أى البركه فى ذكر اسمه «رَبُّ الْعالَمِينَ» أى خالقهم و مالكهم و سيدهم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۵۵ الى ۵۶]

اشاره

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (۵۵) وَ لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (۵۶)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم خفيه بكسر الخاء و الباقون بضمها و هما لغتان.

اللغه

التضرع التذلل و هو إظهار الذل الذى فى النفس و مثله التخشع و منه التطلب لأمر من الأمور و أصل التضرع الميل فى الجهات ذلا من قولهم ضرع الرجل يضرع ضرعا إذا مال بإصبعه يمينا و شمالا ذلا و خوفا و منه ضرع الشاه لأن اللبن يميل إليه و منه المضارعه

للمشابهه لأنها تميل إلى شبه و الضريع نبت لا يسمن لأنه يميل مع كل داء و الخفيه خلاف العلانيه و الهمزه فى الإخفاء منقلبه عن الياء كما أن الهمزه فى الغناء منقلبه عن الياء بدلاله الغنيه و قالوا أخفيت الشى ء إذا أظهرته قال الشاعر:

يخفى التراب بأظلاف ثمانيه فى أربع مسهن الأرض تحليل

و يمكن أن يكون أخفيت الشى ء أى أزلت إظهاره و إذا أزلت إظهاره فقد كتمته كما أن أشكيته بمعنى أزلت شكايته و الخفيه الإخفاء و الخيفه الخوف و الرهبه و الطمع توقع المحبوب و ضده اليأس و هو القطع بانتفاء المحبوب.

الإعراب

«تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً» مصدران وضعا موضع الحال أى ادعوه متضرعين و مخفين و قوله «خَوْفاً وَ طَمَعاً» فى موضع الحال أيضا أى خائفين عقابه و طامعين فى رحمته قال الفراء إنما ذكر قريب و لم يؤنث ليفصل بين القريب من القرابه و القريب من القرب قال الزجاج و هذا غلط لأن كل ما قرب فى مكان أو نسب فهو جار على ما يصيبه من التأنيث و التذكير و الوجه فى تذكيره هنا أن الرحمه و الغفران و العفو فى معنى واحد و كذلك كل تأنيث ليس بحقيقى و قال الأخفش جائز أن يكون أراد بالرحمه هنا النظر فلذلك ذكره و مثله قول الشاعر:

يا أيها الراكب المزجى مطيته سائل بنى أسد ما هذه الصوت

أى ما هذه الصيحه و قول الآخر:

إن السماحه و المروءه ضمنا قبرا بمرو على الطريق الواضح.

المعنى

ثم أمر سبحانه بعد ذكره دلائل توحيده بدعائه على وجه الخشوع كافه عبيده فقال «ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً» أى تخشعا و سرا عن الحسن قال بين دعوه السر و دعوه العلانيه سبعون ضعفا ثم قال إن كان الرجل لقد جمع القرآن و ما يشعر به جاره و إن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير و ما يشعر به الناس و إن كان الرجل ليصلى الصلاه الكثيره فى بيته و عنده الزور فلا يشعرن به و لقد تداركنا أقواما ما كان على الأرض من عمل يقدرون أن

یعملوه فی السر فیکون علانیه أبدا و لقد کان المسلمون یجتهدون فی الدعاء و ما یسمع لهم صوت إن کان إلا همسا بینهم و بین ربهم

و روی أن النبی ص کان فی غزاه فأشرفوا علی واد فجعل الناس یهللون و یکبرون و یرفعون أصواتهم فقال ص یا أیها الناس أربعوا علی أنفسکم أما إنکم لا تدعون الأصم و لا غائبا إنکم تدعون سمیعا قریبا إنه معکم

و قیل إن التضرع رفع الصوت و الخفیه السر أی ادعوه علانیه و سرا عن أبی مسلم و رواه علی بن إبراهیم فی تفسیره «إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ» فی الدعاء قیل هو أن یطلب منازل الأنبیاء فیجاوز الحد فی الدعاء عن أبی مجلز و قیل هو الصیاح فی الدعاء عن ابن جریج و قیل معناه لا یحب المجاوزین الحد المرسوم فی جمیع العبادات و الدعوات «وَ لا تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها» و معناه النهی عن قتل المؤمنین و إضلالهم و العمل بالمعاصی فی الأرض بعد أن أصلحها الله بالکتب و الرسل عن السدی و الحسن و الضحاک و الکلبی و قیل بعد أن أمر الله بالإصلاح فیها قال الحسن و إصلاحها اتباع أوامر الله تعالی فیها و روی عنه أیضا أنه قال لا تفسدوها بقتل المؤمن بعد إصلاحها ببقائه و قیل لا تفسدوها بالظلم بعد إصلاحها بالعدل و قیل معناه لا تعصوا فی الأرض فیمسک الله المطر و یهلک الحرث بمعاصیکم عن عطیه و علی هذا فیکون معنی قوله «بَعْدَ إِصْلاحِها» بعد إصلاح الله إیاها بالمطر و الخصب

و روی میسر عن أبی جعفر (علیه السلام) فی هذه الآیه قال إن الأرض کانت فاسده فأصلحها الله بنبیه ص

«وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً» خوفا من عقابه و طمعا فی ثوابه و قیل خوفا من الرد و طمعا فی الإجابه و قیل خوفا من عدله و طمعا فی فضله عن ابن جریج و قیل معناه خوفا من النیران و طمعا فی الجنان عن عطا «إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِیبٌ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» معناه أن إنعام الله قریب إلی فاعلی الإحسان و قیل إن رحمه الله أی ثوابه قریب من المطیعین عن سعید بن جبیر و قیل المراد بالرحمه المطر عن الأخفش و یؤیده قوله فَانْظُرْ إِلی آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها و الإنسان هو النفع الذی یستحق به الحمد و الإساءه هی الضرر الذی یستحق به الذم و من قال إن المراد بالمحسنین من خلصت أفعاله من الإساءه و کانت کلها حسنه فالظاهر لا یقتضی ذلک بل الذی یقتضیه أن رحمه الله واصله إلی من فعل الإحسان و لیس فیه أنه لا یصل إلی من جمع الإحسان و الإساءه و ذلک موقوف علی الدلاله.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٥٧ الى ٥٨]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتَّی إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ فَأَخْرَجْنا بِهِ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ کَذلِکَ نُخْرِجُ الْمَوْتی لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ (٥٧) وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِی خَبُثَ لا یَخْرُجُ إِلَّا نَکِداً کَذلِکَ نُصَرِّفُ الْآیاتِ لِقَوْمٍ یَشْکُرُونَ (٥٨)

القراءه

قرأ ابن کثیر الریح واحده و نشرا مضمومه النون و الشین و قرأ أهل المدینه و البصره «الرِّیاحَ» جمع نشر بضم النون و الشین حیث کان و قرأ أهل الکوفه غیر عاصم الریح نشرا بفتح النون و سکون الشین و قرأ ابن عامر الریاح نشرا بضم النون و سکون الشین و قرأ عاصم «الرِّیاحَ بُشْراً» بالباء ساکنه الشین و قرأ أبو جعفر إلا نکدا بفتح الکاف و الباقون بالکسر.

الحجه

قال أبو علی اعلم أن الریح اسم علی فعل و العین منه واو فانقلبت فی الواحد للکسر فأما فی الجمع القلیل فصحت لأنه لا شی ء فیه یوجب الإعلال أ لا تری أن الفتحه لا توجب إعلال هذه الواو فی نحو قوم و قول فأما فی الجمع الکثیر فریاح انقلبت یاء للکسره التی قبلها و إذا کانت انقلبت فی نحو دیمه و دیم و حیله و حیل فأن تنقلب فی ریاح أجدر لوقوع الألف بعدها و الألف تشبه الیاء و الیاء إذا تأخرت عن الواو أوجب فیه الإعلال و کذلک الألف لتشبهها بها و قد یجوز أن یکون الریح علی لفظ الواحد و یراد به الکثره کقولهم کثر الدرهم و الدینار و الشاه و البعیر و إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ ثم قال إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا و کذلک من قرأ الریح نشرا فأفرد و وصفه بالجمع فإنه حمله علی المعنی و قد أجاز أبو الحسن ذلک و قال الشاعر:

فیها اثنتان و أربعون حلوبه سودا کخافیه الغراب الأسحم

و من نصب حمله علی المعنی لأن المفرد یراد به الجمع و هذا وجه قراءه ابن کثیر و قول من جمع الریح إذا وصفها بالجمع الذی هو نشرا أحسن لأن الحمل علی المعنی لیس بکثیر کالحمل علی اللفظ و أما ما جاء

فی الحدیث أن النبی ص کان یقول إذا هبت ریح اللهم اجعلها ریاحا و لا تجعلها ریحا

فلأن عامه ما جاء فی التنزیل علی لفظ الریاح للسقیا و الرحمه کقوله تعالی «وَ أَرْسَلْنَا الرِّیاحَ لَواقِحَ» و «یُرْسِلَ الرِّیاحَ مُبَشِّراتٍ» و ما جاء بخلاف ذلک جاء علی الإفراد کقوله «فَأُهْلِکُوا بِرِیحٍ صَرْصَرٍ عاتِیَهٍ» رِیحٌ فِیها عَذابٌ أَلِیمٌ قال

أبو عبيده نشرا متفرقه من كل جانب و قال أبو زيد أنشر الله الموتى إنشارا إذا بعثها و أنشر الله الريح مثل أحياها فنشرت هى أى حييت و الدليل على أن إنشار الريح إحياؤها قول المرار الفقعسى:

و هبت له ريح الجنوب و أحييت له ريده يحيى المياه نسيمها

و الريده و الريدانه الريح قال

(أودت به ريدانه صرصر)

و من قرأ نشرا يحتمل ضربين يجوز أن يكون جمع ريح نشور و ريح ناشر و يكون على معنى النسب فإذا جعلته جميع نشور احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون النشور بمعنى المنشر كما أن الركوب بمعنى المركوب فكأن المعنى ريح أو رياح منشره و يجوز أن يكون جمع نشور يراد به الفاعل مثل طهور و نحوه من الصفات و يجوز أن يكون نشرا جمع ناشر كشاهد و شهد و نازل و نزل و قاتل و قتل قال الأعشى

(إنا لأمثالكم يا قومنا قتل)

و قول ابن عامر نشرا يحتمل الوجهين (أحدهما) أن يكون على فعول و فاعل و خفف العين كما خفف فى كتب و رسل و يكون جمع فاعل كنازل و ينزل و عايط و عيط و أما من قرأ نشرا فإنه يحتمل ضربين (أحدهما) أن يكون المصدر حالا من الريح فإذا جعلته حالا منها احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون النشر الذى هو خلاف الطى كأنها كانت بانقطاعها كالمطويه و يجوز على تأويل أبى عبيده أن تكون متفرقه فى وجوهها (و الآخر) أن يكون النشر الذى هو الحياه فى نحو قوله

(يا عجبا للميت الناشر)

فإذا حملته على ذلك و هو الوجه كان المصدر يراد به الفاعل كما تقول أتانا ركضا أى راكضا و يجوز أن يكون المصدر يراد به المفعول كأنه يرسل الرياح إنشارا أى محياه فحذف الزوائد من المصدر كما قال عمرك الله و كما قال

(و أن يهلك فذلك كان قدرى)

أى تقديرى (و الضرب الآخر) أن يكون نشرا ينتصب انتصاب المصدر من باب صنع الله لأنه إذا قال يرسل الرياح دل هذا الكلام على تنشر الرياح نشرا أو تنشر نشرا من قوله

(كما تنشر بعد الطيه الكتب)

و من نشرت الريح كما ينشر الميت و قرأ عاصم «بُشْراً» جمع بشير و بشر من قوله «يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ» أى تبشر بالمطر و الرحمه و جمع بشيرا على بشر ككتاب و كتب الوجه فى قراءه أبى جعفر نكدا أنه لغه فى نكد قال الزجاج و يجوز فيه و جهان آخران نكدا و نكدا إلا أنه لم يثبت بهما روايه.

اللغه

الإقلال حمل الشی ء بأسره حتی یقل فی طاقه الحامل له بقوه جسمه یقال استقل بحمله استقلالا و أقله إقلالا و السحاب الغیم الجاری فی السماء یقال سحبته فانسحب

ص: ۲۴۷

و السوق حث الشى ء فى السير حتى يقع الإسراع فيه يقال ساقه و استاقه و البلد هو الأرض التى تجمع الخلق الكثير و البادية كالبلد للأعراب و نحوهم من الأكراد و النكد العسر الممتنع من إعطاء الخير على وجه البخل يقال نكد ينكد نكدا و نكدا فهو نكد و نكد و قد نكد إذا سئل فبخل قال الشاعر:

و أعط ما أعطيته طيبا لا خير فى المنكود و الناكد

. المعنى

لما أخبر الله سبحانه فى الآيه المتقدمه بأنه خلق السماوات و الأرض و ما فيها من البدائع عطف على ذلك بقوله «وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ» تعداد النعمه على بريته أى يطلقها و يجريها منتشره فى الأرض أو محييه للأرض أو مبشره بالغيث على ما تقدم بيانه قدام رحمته و هو المطر «حَتَّی إِذا أَقَلَّتْ» أى حملت و قيل رفعت «سَحاباً ثِقالًا» بالماء «سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ» أى إلى بلد ميت و موت البلد تعفى مزارعه و دروس مشاربه لا نبات فيه و لا زرع و لم يقل سقناها لأنه رد الضمير إلى لفظ السحاب و الرياح تجمع السحاب من المواضع المختلفه حتى إذا اتصل السحاب أنزل المطر «فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ» يجوز أن يكون فى الضمير فى به راجعا إلى البلد أى فأنزلنا بالبلد الماء و يجوز أن يكون راجعا إلى السحاب أى فأنزلنا بالسحاب الماء «فَأَخْرَجْنا بِهِ» أى بهذا الماء المنزل أو بهذا البلد «مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ» يحتمل أن يكون من للتبعيض و يحتمل أن يكون لتبيين الجنس «کَذلِکَ نُخْرِجُ الْمَوْتی» أى كما أخرجنا الثمرات كذلك نخرج الموتى بأن نحييها بعد موتها «لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ» أى لكى تتذكروا و تتفكروا و تعتبروا بأن من قدر على إنشاء الأشجار و الثمار فى البلد الذى لا ماء فيه و لا زرع بريح يرسلها فإنه يقدر على إحياء الأموات بأن يعيدها إلى ما كانت عليه و يخلق فيها الحياه و القدره و استدل أبو القاسم البلخى بهذه الآيه على أن كثيرا من الأشياء يكون بالطبع قال لأن الله تعالى بين أنه يخرج الثمرات بالماء الذى ينزله من السماء ثم قال و لا ينبغى أن ينكر ذلك و إنما ينكر قول من يقول بقدم الطبائع و أن الجهادات فاعله فأما من قال أن الله تعالى هو الفاعل لهذه الأشياء غير أنه يفعلها تاره مخترعه بلا وسائط و تاره يفعلها بوسائط فلا كراهه فى ذلك كما تقول فى السبب و المسبب و أنكر عليه هذا القول أكثر أهل العدل و قالوا إن الله سبحانه أجرى العاده بإخراج النبات عند إنزال المطر مع قدرته على إخراج ذلك من غير مطر لما تقتضيه الحكمه من وجوه المصالح الدينيه و الدنيويه ثم بين سبحانه حال الأرض التى يأتيها المطر فقال «وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ» معناه و الأرض الطيب ترابه «یَخْرُجُ نَباتُهُ» أى

زروعه خروجا حسنا ناميا زاكيا من غير كد و لا عناء «بِإِذْنِ رَبِّهِ» بأمر الله تعالى و إنما قال «بِإِذْنِ رَبِّهِ» ليكون أدل على العظمه و نفوذ الإراده من غير تعب و لا نصب «وَ الَّذِي خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِداً» أى و الأرض السبخه التى خبث ترابها لا يخرج ريعها إلا شيئا قليلا- لا- ينتفع به عن السدى و معناه إلا عسرا ممتنعا من الخروج و لو أراد سبحانه أن يخرج من الأرض النكده أكثر مما يخرج من الأرض الطيبه لأمكنه إلا- أنه أجرى العاده بإخراجه من الأرض الطيبه ليكون ذلك باعثا للإنسان على طلب الخير من مظانه و دلاله له على وجوب الاجتهاد فى الطاعات فإذا حمل نفسه على ابتغاء الخير اليسير الذى لا يدوم و ربما لا يحصل فأن يبتغى النعيم الدائم الذى لا- يفنى و لا- يبيد بالأعمال الصالحه أولى «كَذلِكَ نُصَرِّفُ الْآياتِ» أى الدلالات المختلفه «لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ» معناه كما بينا هذا المثل نبين الدلالات للشاكرين و قيل كما صرفنا الآيات لكم بالإتيان بآيه بعد آيه و حجه بعد أخرى نصرفها لقوم يشكرون الله على إنعامه عليهم و من إنعامه عليهم هدايته إياهم لما فيه نجاتهم و تبصيرهم سبيل أهل الضلال و أمره إياهم تجنب ذلك و العدول عنه و روى عن ابن عباس و مجاهد و الحسن أن هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن و الكافر فأخبر بأن الأرض كلها جنس واحد إلا أن منها طيبه تلين بالمطر و يحسن نباتها و يكثر ريعها و منها سبخه لا تنبت شيئا فإن أنبتت فما لا منفعه فيه و كذلك القلوب كلها لحم و دم ثم منها لين يقبل الوعظ و منها قاس جاف لا يقبل الوعظ فليشكر الله تعالى من لأن قلبه لذكره.

ص: ۲۴۹

[سوره الأعراف (٧): الآيات ۵۹ الى ۶۴]

اشاره

لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ إِنِّى أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۵۹) قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَراكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ (۶۰) قالَ يا قَوْمِ لَيْسَ بِى ضَلالَةٌ وَ لكِنِّى رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۶۱) أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّى وَ أَنْصَحُ لَكُمْ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۶۲) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَ لِتَتَّقُوا وَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۶۳)

فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْناهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ فِى الْفُلْكِ وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً عَمِينَ (۶۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الكسائى من إله غيره بخفض الراء حيث وقع و الباقون بالرفع و قرأ أبو عمرو وحده أبلغكم بتخفيف اللام و الباقون بتشديدها.

الحجه

قال أبو على وجه قراءه من جر أنه جعل غيرا صفه لإله على اللفظ و جعل لكم مستقرا أو جعله غير مستقر و أضمر الخبر و الخبر ما لكم فى الوجود أو فى العالم أو نحو ذلك لا بد من هذا الإضمار إذا لم نجعل لكم مستقرا لأن الصفه و الموصوف لا يستقل بهما كلام و حجه من رفع قوله ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ فكما أن قوله إِلَّا اللَّهُ بدل من قوله مِنْ إِلهٍ كذلك قوله «غَيْرُهُ» يكون بدلا من قوله «مِنْ إِلهٍ» و «غَيْرُهُ» يكون بمنزله الاسم الذى بعد إلا و هذا الذى ذكرنا أولى أن يحمل عليه من أن يجعل غير صفه لإله على الموضع فإن قلت ما تنكر أن يكون إِلَّا اللَّهُ صفه لقوله مِنْ إِلهٍ على الموضع كما كان قوله لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ صفه لآلهه قيل إن إلا بكونها استثناء أعرف و أكثر من كونها صفه و إنما جعلت صفه على التشبيه بغير فإذا كان الاستثناء أولى حملنا هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ على الاستثناء من المنفى فى المعنى لأن قوله هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ بمنزله ما من خالق غير الله و لا بد من إضمار الخبر كأنه ما من خالق للعالم غير الله و يؤكد ذلك لا إله إلا الله فهذا استثناء من منفى مثل لا أحد فى الدار إلا زيد فأما قراءه حمزه و الكسائى هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ فعلى أن جعلا غير صفه للخالق و أضمرا الخبر كما تقدم و الباقون جعلوه استثناء بدلا من المنفى و هو الأولى عندنا لما تقدم من الاستشهاد عليه من قوله ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ* و «أُبَلِّغُكُمْ» فالقول فيه أن بلغ يتعدى إلى مفعول فى نحو بلغنى الخبر فإذا نقلته تعدى إلى مفعولين و النقل يكون بالهمزه و بتضعيف العين و كلا الأمرين جاء به التنزيل قال سبحانه يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ إلى قوله فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ و قال فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ و لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا.

اللغه

الملأ الجماعه من الرجال خاصه و مثله القوم و النفر و الرهط عن الفراء و سموا بذلك لأنهم يملئون المحافل و القوم الجمع الذى يقوم بالأمر سموا بالمصدر و الإبلاغ

إيصال ما فيه بيان و إفهام و منه البلاغه و هو إيصال المعنى إلى النفس بأحسن صوره من اللفظ و البليغ الذى ينشئ البلاغه لا الذى يأتى بها على وجه الحكايه و الفرق بين الإبلاغ و الأداء أن الأداء إيصال الشى ء على الوجه الذى يجب فيه و منه فلان أدى الدين أداء و فلان حسن الأداء لما يسمع و حسن الأداء للقراءه و الرسالات جمع رساله و هى جمله من البيان يحملها القائم بها ليؤديها إلى غيره و النصيحه إخلاص النيه من شائب الفساد فى المعامله و الفلك و السفن يقع على الواحد و على الجمع و أصله الدور مشتق من قولهم فلك ثدى الجاريه إذا استدار و منه الفلكه و الفلك.

الإعراب

«يا قَوْمِ» حذفت ياء الإضافه لقوه النداء على التغيير حتى يحذف للترخيم فلما جاز أن يحذف فى غير النداء للاجتزاء بالكسره منها لزم أن يحذف فيه لاجتماع سببين فيها «لكِنِّى» أصله لكننى حذفت النون لاجتماع النونات و يجوز الإتمام فى غير القرآن لأنه الأصل و كذلك إنى و كأنى فأما ليتنى فلا يجوز فيه إلا إثبات النون لأنه لم يعرض فيه عله الحذف و أما لعلى فيجوز فيه الوجهان لأن اللام قريبه من النون، «رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» من هنا لابتداء الغايه أى هو ابتدائى بالرساله و كل مبتدإ بفعل فذلك الفعل منه و أصل من أن يكون لابتداء الغايه.

المعنى

لما بين الله سبحانه الأدله على وحدانيته ذكر بعده حال من عاند و كذب رسله تسليه لنبينا محمد ص و تثبيتا له على احتمال الأذى من قومه و تحذيرا لهم عن الاقتداء بأولئك فينزل بهم ما نزل بهم و ابتداء بقصه نوح فقال «لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ» اللام للقسم و قد تأكيد للكلام و تقديره حقا أقول إنا حملنا نوحا الرساله إلى قومه و تحميل الرساله تكليفه القيام بها و هى منزله جليله شريفه يستحق الرسول بتقبله إياها و قيامه بأعبائها من التعظيم و الإجلال ما لا يستحق بغيره و هو نوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ النبى و هو إدريس (عليه السلام) و هو أول نبى بعد إدريس و قيل إنه كان نجارا و ولد فى العام الذى مات فيه آدم (عليه السلام) قبل موت آدم فى الألف الأولى و بعث فى الألف الثانيه و هو ابن أربعمائه و قيل بعث و هو ابن خمسين سنه و لبث فى قومه ألف سنه إلا خمسين عاما و كان فى تلك الألف ثلاثه قرون عايشهم و عمر فيهم و كان يدعوهم ليلا و نهارا فلا يزيدهم دعاؤه إلا فرارا و كان يضربه قومه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون ثم شكاهم إلى الله تعالى ففرغت له الدنيا و عاش بعد ذلك تسعين سنه و روى أكثر من ذلك أيضا «فَقالَ

يـا قَوْمِ اعْبُـدُوا اللَّهَ مـا لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» أخبر سـبحانه أنه أمرهم بعبـاده الله وحـده لأـنه لاـ إله لهم غيره و لاـ معبود لهم سواه ثم أوعـدهم على مخالفته فقال «إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» إنما قال أخاف و لم يقطع لأنه جوز أن يؤمنوا ثم ذكر سـبحانه جوابهم فقال «قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ» أى الجماعه من قومه عن الجبائى و قيل الأشراف و الرؤساء الذين يملئون الصدور هيبا و جمالا عن أبى مسلم «إِنَّا لَنَراكَ فِی ضَـلالٍ مُبِينٍ» قيـل معنـاه رؤيه القلب الـذى هو العلم أى إنـا لنعلمك فى ذهاب من الحق بين ظاهر لـدعائك إيانا إلى ترك عباده الأصـنام و قيل معناه رؤيه البصـر أى نراك بأبصارنا على هذه الحال و قيل أنه من الرأى الذى هو غـالب الظن فكأنه قال إنا لنظنك «قالَ يا قَوْمِ لَيْسَ بِی ضَـلالَهٌ» هـذا إخبار عما أجابهم به نوح (عليه السـلام) أى ليس بى عـدول عن الحق و لاـ ذهـاب عن الصواب يقـال به ضـلاله لأـن معنـاه عرض به ذاك كما يقال به جنه و لا يجوز أن يقال به معرفه لأنها ليست مما يعرض لصاحبها و لكن يصـح أن يقال به جوع و به عطش «وَ لكِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» الـذى يملك كل شـى ء «أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّی» أى أؤدى إليكم ما حملنى ربى من الرسالات «وَ أَنْصَـحُ لَكُمْ» فى تبليغ الرساله على وجهها من غير تغيير و لا زياده و لا نقصان «وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ» أى من صفات الله و توحيده و عدله و حكمته «ما لا تَعْلَمُونَ» و قيل أعلم من دين الله و قيل أعلم من قـدرته و سـلطانه و شـده عقـابه مـا لاـ تعلمونه و الكـل محتمل و قيل إنما قال ذلك لأن قوم نوح لم يسـمعوا قط أن الله سبحانه عـذب قوما و قـد سـمعت الأمم بعـدهم هلاك من قبلهم أ لا ترى أن هودا قال جعلكم خلفاء من بعـد نوح و قال شـعيب مثل ما أصاب قوم نوح «أَ وَ عَجِبْتُمْ» هذه همزه اسـتفهام دخلت على واو العطف على جهه الإنكار فبقيت الواو مفتوحه كما كانت فالكلاـم مسـتأنف من وجه متصل من وجه «أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ» أى لأن جاءكم بيان و قيل نبوه و رساله «مِنْ رَبِّكُمْ عَلى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْـذِرَكُمْ» أى على بشر مثلكم ليخوفكم العقاب إن لم تؤمنوا و قيل أن" على" هنا بمعنى مع أى مع رجل منكم تعرفون مولده و منشأه ليعلمكم بموضع المخافه و إنمـا أنكر عليهم التعجب لأـنه ليس فى إرسـاله إليهم ليرشـدهم إلى مـا فيه صـلاحهم موضع تعجب و إنمـا العجب من إعمـال أمرهم كيف و وجوب الرسـاله إذا كـان للخلق فيها مصـلحه أمر قـد اقتضـته الحكمه و دل عليه العقل «وَ لِتَتَّقُوا» أى و لتتقوا الشـرك و المعاصى «وَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى و لكى ترحموا و قال الحسن و لتتقوه رجاء أن يرحمكم «فَكَـذَّبُوهُ» أى فكـذبوا نوحا فيما دعاهم إليه «فَأَنْجَيْناهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ فِی الْفُلْكِ» أى فخلصـناه و الـذين كانوا معه فى السـفينه و هم المؤمنون من عذاب الغرق «وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى و أهلكنا الذين

كـذبوا بـدلائلنا بالمـاء «إِنَّهُمْ كـانُوا قَوْماً عَمِينَ» عن الحق أى ذاهبين عنه جاهلين به يقال رجل عم إذا كان أعمى القلب و رجل أعمى فى البصر قال زهير:

و لكننى عن علم ما فى غد عمى.

[قصه نوح (عليه السلام)]

قد ذكرنا نسبه و كان من قصته ما

رواه الشيخ أبو جعفر بن بابويه بإسناده فى كتاب النبوه مرفوعا إلى أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما بعث الله عز و جل نوحا دعا قومه علانيه فلما سـمع عقب هبه الله بن آدم من نوح تصـديق ما فى أيديهم من العلم و عرفوا أن العلم الذى فى أيديهم هو العلم الـذى جاء به نوح صـدقوه و سـلموا له فأمـا ولـد قابيل فإنهم كـذبوه و قالوا إن الجن كانوا قبلنا فبعث الله إليهم ملكا فلو أراد أن يبعث إلينا لبعث إلينا ملكا من الملائكه

حنان بن سدير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال آمن مع نوح من قومه ثمانيه نفر

و

فى حديث وهب بن منبه أن نوحا (عليه السلام) كان أول نبى نبأه الله عز و جل بعد إدريس و كان إلى الأدمه ما هو دقيق الوجه فى رأسه طول عظيم العينين دقيق السـاقين طويلاـ جسـيما دعـا قومه إلى الله حتى انقرضت ثلاثه قرون منهم كل قرن ثلثمائه سـنه يـدعوهم سـرا و جهرا فلا يزدادون إلا طغيانا و لا يأتى منهم قرن إلا كان أعتى على الله من الـذين قبلهم و كان الرجل منهم يأتى بابنه و هو صـغير فيقيمه على رأس نوح فيقول يا بنى إن بقيت بعـدى فلا تطيعن هذا المجنون و كانوا يثورون إلى نوح فيضـربونه حتى يسـيل مسامعه دما و حتى لا يعقل شيئا مما يصنع به فيحمل فيرمى به فى بيت أو على باب داره مغشيا عليه فأوحى الله تعالى إليه أنه لن يؤمن من قومـک إلاـ من آمن فعنـدها أقبل على الـدعاء عليهم و لم يكن دعا عليهم قبل ذلک فقال رَبِّ لا تَـذَرْ عَلَى الْأَرْضِ إلى آخر السوره فأعقم الله تعالى أصـلاب الرجال و أرحام النساء و لبثوا أربعين سـنه لا يولـد لهم ولـد و قحطوا فى تلک الأربعين سـنه حتى هلكت أموالهم و أصابهم الجهد و البلاء ثم قال لهم نوح اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفَّاراً الآيات فأعذر إليهم و أنـذر فلم يزدادوا إلاـ كفرا فلمـا يئس منهم أقصر عن كلاـمهم و دعائهم فلم يؤمنوا و قالوا لا تَـذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَ لا تَـذَرُنَّ وَدًّا وَ لا سُواعـاً الآـيه يعنون آلهتهم حتى غرقهم الله و آلهتهم التى كـانوا يعبـدونها فلمـا كـان بعـد خروج نوح من السـفينه و عبـد النـاس الأصـنام سـموا أصـنامهم بأسماء أصنام قوم نوح فاتخذ أهل اليمن يغوث و يعوق و أهل دومه الجندل صنما سموه ودا و اتخذت حمير صنما سمته نسرا و هذيل صنما سموه سواعا فلم يزالوا يعبدونها حتى جاء الإسلام

و سنذكر قصه السفينه و الغرق فى سوره هود إن

شاء الله تعالى و

روى الشيخ أبو جعفر بن بابويه عن على بن أحمد بن موسى قال حدثنا محمد بن أبى عبد الله الكوفى قال حدثنا سهل بن زياد الآدمى قال حدثنا عبد العظيم بن عبد الله الحسنى قال سمعت على بن محمد (عليه السلام) يقول عاش نوح (عليه السلام) ألفين و خمسمائه سنه و كان يوما فى السفينه نائما فهبت ريح فكشفت عورته فضحك حام و يافث و زجرهما سام و نهاهم عن الضحك و كان كلما غطى سام ما يكشفه الريح كشفه حام و يافث فانتبه نوح فرآهم يضحكون فقال ما هذا فأخبره سام بما كان فرفع نوح يده إلى السماء يدعو فقال اللهم غير ماء صلب حام حتى لا يولد له إلا السودان اللهم غير ماء صلب يافث فغير الله ماء صلبيهما فجميع السودان من صلب حام حيث كانوا و جميع الترك و السقلاب و يأجوج و مأجوج و الصين من يافث و جميع البيض سواهم من سام و قال نوح لحام و يافث جعل الله ذريتكما خولا لذريه سام إلى يوم القيامه لأنه بر بى و عققتمانى فلا زالت سمه عقوقكما لى فى ذريتكما ظاهره و سمه البر بى فى ذريه سام ظاهره ما بقيت الدنيا

قال الشيخ أبو جعفر بن بابويه القمى رحمه الله ذكر يافث فى هذا الخبر غريب لم أروه إلا من هذا الطريق و جميع الأخبار التى رويتها فى هذا المعنى فيها ذكر حام وحده و أنه ضحك لما انكشفت عوره أبيه و أن ساما و يافث كانا فى ناحيه فبلغهما ما صنع فأقبلا و معهما ثوب و هما معرضان و ألقيا عليه الثوب و هو نائم فلما استيقظ أوحى الله عز و جل إليه الذى صنع حام فلعن حاما و دعا عليه و

روى إبراهيم بن هاشم عن على بن الحكم عن بعض أصحابنا عن أبى عبد الله ع قال عاش نوح ألفى سنه و خمسمائه سنه منها ثمانمائه و خمسين قبل أن يبعث و ألف سنه إلا خمسين عاما و هو فى قومه يدعوهم و مائتى عام فى عمل السفينه و خمسمائه عام بعد ما نزل من السفينه و نضب الماء فمصر الأمصار و أسكن ولده البلدان ثم إن ملك الموت جاءه و هو فى الشمس فقال السلام عليك يا ملك الموت فقال جئت لأقبض روحك فقال له تدعنى أتحول من الشمس إلى الظل فقال له نعم قال فتحول نوح ثم قال له يا ملك الموت كان ما مر بى من الدنيا مثل تحولى من الشمس إلى الظل فامض لما أمرت به قال فقبض روحه (عليه السلام).

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۶۵ الی ۷۲]

اشاره

وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ (۶۵) قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَراكَ فِي سَفاهَةٍ وَ إِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ (۶۶) قالَ يا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفاهَةٌ وَ لكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۶۷) أُبَلِّغُكُمْ رِسالاتِ رَبِّي وَ أَنَا لَكُمْ ناصِحٌ أَمِينٌ (۶۸) أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَ زادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۶۹)

قالُوا أَ جِئْتَنا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ ما كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۷۰) قالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَ غَضَبٌ أَ تُجادِلُونَنِي فِي أَسْماءٍ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما نَزَّلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (۷۱) فَأَنْجَيْناهُ وَ الَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ قَطَعْنا دابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ ما كانُوا مُؤْمِنِينَ (۷۲)

اللغه

السفاهه خفه الحلم و ثوب سفيه إذا كان خفيفا قال مؤرج السفاهه الجنون بلغه حمير و الفرق بين العجب و العجب أن العجب بضم العين عقد النفس على فضيله لها ينبغى أن يعجب منها و ليس كذلك العجب بفتح العين و الجيم لأنه قد يكون حسنا و فى المثل لا ـ خير فيمن لا يتعجب من العجب و أرذل منه المتعجب من غير عجب و خلفاء جمع خليفه و هو الكائن بدل غيره ليقوم مقامه فى تدبيره و هذا الجمع على التذكير لا ـ على اللفظ مثل ظريف و ظرفاء و جائز أن يجمع على خلائف على اللفظ مثل ظريفه و ظرائف و الآلاء النعم و فى واحدها أربع لغات إلى مثل معى مثل قفا و ألى مثل رمى و إلى مثل حسى قال الأعشى:

أبيض لا يرهب الهزال و لا يقطع رحما و لا يخون إلى

و روى إلى أيضا و قيل أنه أراد بقوله إلا إلا بالتشديد فخففه و هو العهد و القرابه و الوقوع و السقوط و النزول نظائر و الرجس العذاب و قيل الرجس الرجز قلبت الزاى سينا كما قلبت السين تاء فى قول الشاعر:

ألا لحى الله بنى السعلات عمرو بن يربوع شرار النات

أى الناس:

" ليسوا بأعفاف و لا أكيات"

يريد أكياس.

الإعراب

انتصب «أَخاهُمْ هُوداً» بقوله أَرْسَلْنا فى أول الكلام لأن تفصيل القصص يقتضى ذلك و التقدير و أرسلنا إلى عاد أخاهم هودا و صرف هود لخفته كما صرفت جمل لخفتها «يا قَوْمِ» موضع قوم نصب لأنه نداء مضاف و لو وصفته لم يجز فى صفته إلا النصب قوله «وَ لكِنِّي رَسُولٌ» استدرك بلكن لأن فيه معنى ما دعانى إلى أمركم السفه و لكن دعانى إليه أنى رسول.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه نوح قصه هود فقال «وَ إِلى عادٍ» و هو عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح «أَخاهُمْ» يعنى فى النسب لا فى الدين «هُوداً» و هو هود بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح (عليه السلام) عن محمد بن إسحاق و قيل هو هود بن عبد الله بن رياح بن جلوث بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عن غيره و كذا هو فى كتاب النبوه و إنما قال أخاهم لأنه أبلغ فى الحجه عليهم إذا اختار الرساله إليهم من هو من قبيلتهم ليكونوا إليه أسكن و به آنس و عنه أفهم «قالَ» هود «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» قد مر تفسيره «أَ فَلا تَتَّقُونَ» استفهام يراد به التقرير «قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» قد مر تفسيره «إِنَّا لَنَراكَ» يا هود «فِي سَفاهَةٍ» أى جهاله و معناه نراك سفيها إلا أنه قال فى سفاهه على جهه المبالغه أى نراك منغمسا فى سفاهه «وَ إِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكاذِبِينَ» أى كذبوه ظانين لا متيقنين عن الحسن و الزجاج و قيل إن المراد بالظن هنا العلم كما فى قول الشاعر:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم فى الفارسى المسرد

و معناه أيقنوا «قالَ» هود «يا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفاهَةٌ» أى لم يحملنى على هذا الإخبار

السفاهه «وَ لكِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِینَ» هذا تعلیم من الله تعالی بأن لا یقابل السفهاء بالکلام القبیح و لکن یقتصر الإنسان علی نفی ما أضیف إلیه عن النفس «أُبَلِّغُکُمْ رِسالاتِ رَبِّی» أی نبوات ربی إنما قال رسالات هنا و فیما تقدم بلفظ الجمع لأن الرساله متضمنه لأشیاء کثیره من الأمر و النهی و الترغیب و الترهیب و الوعد و الوعید و غیر ذلک فأتی بلفظ یدل علیها و إذا قال رساله ربی بلفظ الواحد أتی بلفظه مشتمله علی هذه الأشیاء بطریق الإجمال «وَ أَنَا لَکُمْ ناصِحٌ» فیما أدعوکم إلیه من طاعه الله و توحیده «أَمِینٌ» أی ثقه مأمون فی تأدیه الرساله فلا أکذب و لا أغیر عن الضحاک و الجبائی و قیل معناه کنت مأمونا فیکم فکیف تکذبوننی عن الکلبی «أَ وَ عَجِبْتُمْ أَنْ جاءَکُمْ ذِکْرٌ مِنْ رَبِّکُمْ» أی لا عجب فی أن جاءکم نبوه و قیل معجزه و بیان «عَلی رَجُلٍ مِنْکُمْ» فی النسب نشأ بینکم و قیل إن معناه کیف تتعجبون من بعثه رجل منکم و لا تتعجبون من عباده حجر «لِیُنْذِرَکُمْ» لیخوفکم «وَ اذْکُرُوا إِذْ جَعَلَکُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ» معناه و اذکروا نعمه الله علیکم بأن جعلکم سکان الأرض من بعد قوم نوح و هلاکهم بالعصیان «وَ زادَکُمْ فِی الْخَلْقِ بَصْطَهً» أی طولا و قوه عن ابن عباس و جماعه قال الکلبی کان أطولهم مائه ذراع و أقصرهم ستین ذراعا و قیل کان أقصرهم اثنی عشر ذراعا و

قال أبو جعفر الباقر (علیه السلام) کانوا کأنهم النخل الطوال و کان الرجل منهم ینحو الجبل بیدیه فیهدم منه قطعه

و قیل معناه و زاد فی خلقکم بسطه فکانوا أطول من غیرهم بمقدار أن یمد الإنسان یده فوق رأسه باسطا «فَاذْکُرُوا آلاءَ اللَّهِ» أی نعم الله «لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ» أی لکی تفوزوا بنعیم الدنیا و الآخره «قالُوا أَ جِئْتَنا» یا هود «لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَ نَذَرَ» عباده «ما کانَ یَعْبُدُ آباؤُنا» من الأصنام «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب «إِنْ کُنْتَ مِنَ الصَّادِقِینَ» فی أنک رسول الله إلینا و فی نزول العذاب بنا لو لم نترک عباده الأصنام «قالَ» هود لقومه جوابا عما قالوه «قَدْ وَقَعَ عَلَیْکُمْ» أی وجب علیکم و حل بکم لا محاله فهو کالواقع «مِنْ رَبِّکُمْ رِجْسٌ» أی عذاب «وَ غَضَبٌ» و الغضب من الله إراده العذاب بمستحقیه و مثله السخط «أَ تُجادِلُونَنِی» أی أ تناظروننی و تخاصموننی «فِی أَسْماءٍ سَمَّیْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُکُمْ» أی فی أصنام صنعتموها أنتم و آباؤکم و اخترعتم لها أسماء سمیتموها آلهه و ما فیها من معنی الإلهیه شی ء و قیل معناه تسمیتهم لبعضها أنه یسقیهم المطر و لآخر أنه یأتیهم بالرزق و لآخر أنه یشفی المرضی و الآخر أنه یصحبهم فی السفر «ما نَزَّلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ» أی حجه و برهان و بینه و علیکم البینه بما ادعیتم و سمیتم و لیس علی أن آتیکم بالبینه علی ما تعبدون من دون الله بل ذلک علیکم و علی أن آتیکم بسلطان مبین إن الله تعالی هو المعبود و لا معبود

سواه و إنی رسوله «فَانْتَظِرُوا» عذاب الله فإنه نازل بکم «إِنِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِینَ» لنزوله بکم عن الحسن و الجبائی و المفسرین «فَأَنْجَیْناهُ وَ الَّذِینَ مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنَّا» أی فخلصنا هودا و الذین کانوا آمنوا معه من العذاب بإخراجنا إیاهم من بینهم قبل إنزال العذاب بهم «وَ قَطَعْنا دابِرَ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا» أی و استأصلنا الذین کذبوا بحججنا بعذاب الاستئصال فلم یبق لهم نسل و لا ذریه «وَ ما کانُوا مُؤْمِنِینَ» بالله و رسوله و إنما قال ذلک لیبین أنه کان المعلوم من حالهم أنه لو لم یهلکهم ما کانوا لیؤمنوا کما قال فی موضع آخر وَ لَقَدْ أَهْلَکْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِکُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ وَ ما کانُوا لِیُؤْمِنُوا و فی هذه الآیه دلاله علی أن قوم هود استؤصلوا فلا عقب لهم.

[قصه هود]

جمله ما ذکره السدی و محمد بن إسحاق و غیرهما من المفسرین فی قصه هود أن عادا کانوا ینزلون الیمن و کانت مساکنهم منها بالشحر و الأحقاف و هی رمال یقال لها رمل عالج و الدهناء و یبرین ما بین عمان إلی حضرموت و کان لهم زرع و نخل و لهم أعمار طویله و أجساد عظیمه و کانوا أصحاب أصنام یعبدونها فبعث الله تعالی إلیهم هودا نبیا و کان من أوسطهم نسبا و أفضلهم حسبا فدعاهم إلی التوحید و خلع الأنداد فأبوا علیه و کذبوه و آذوه فأمسک الله عنهم المطر سبع سنین و قیل ثلاث سنین حتی قحطوا و کان الناس فی ذلک الزمان إذا نزل بهم بلاء أو جهد التجئوا إلی بیت الله الحرام بمکه مسلمهم و کافرهم و أهل مکه یومئذ العمالیق من ولد عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح و کان سید العمالیق إذ ذاک بمکه رجلا یقال له معاویه بن بکر و کانت أمه من عاد فبعث عاد وفدا إلی مکه لیستسقوا لهم فنزلوا علی معاویه بن بکر و هو بظاهر مکه خارجا من الحرم فأکرمهم و أنزلهم و أقاموا عنده شهرا یشربون الخمر فلما رأی معاویه طول مقامهم و قد بعثهم قومهم یتغوثون من البلاء الذی نزل بهم شق ذلک علیه و قال هلک أخوالی و هؤلاء مقیمون عندی و هم ضیفی أستحی أن آمرهم بالخروج إلی ما بعثوا إلیه و شکا ذلک إلی قینتیه اللتین کانتا تغنیانهم و هما الجرادتان فقالتا قل شعرا نغنیهم به لا یدرون من قاله فقال معاویه بن بکر:

أ لا یا قیل ویحک قم فهینم لعل الله یصبحنا غماما

فيسقى أرض عاد إن عادا قد أمسوا ما يبينون الكلاما

و إن الوحش تأتيهم جهارا و لا تخشى لعادى سهاما

و أنتم هاهنا فيما اشتهيتم نهاركم و ليلكم التماما

فقبح وفدكم من وفد قوم و لا لقوا التحيه و السلاما

فلما غنتهم الجرادتان بهذا قال بعضهم لبعض إنما بعثكم قومكم يتغوثون بكم من هذا البلاء فادخلوا هذا الحرم و استسقوا لهم فقال رجل منهم قد آمن يهود سرا و الله لا تسقون بدعائكم و لكن إن أطعتم نبيكم سقيتم فزجروه و خرجوا إلى مكه يستسقون بها لعاد و كان قيل بن عنزر رأس وفد عاد فقال يا إلهنا إن كان هود صادقا فاسقنا فإنا قد هلكنا فأنشأ الله سبحانه سحابا ثلاثا بيضاء و حمراء و سوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك و لقومك فاختار السحابه السوداء التى فيها العذاب فساق الله سبحانه تلك السحابه بما فيها من النقمه إلى عاد فلما رأوها استبشروا بها و قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا يقول الله عز و جل «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ» فسخرها الله تعالى عليهم سبع ليال و ثمانيه أيام حسوما أى دائمه فلم تدع من عاد أحدا إلا هلك و اعتزل هود و من معه من المؤمنين فى حظيره ما يصيبه و من معه إلا ما تلين عليه الجلود و تلتذ النفوس و إنها لتمر من عاد بالظعن ما بين السماء و الأرض و تدمغهم بالحجاره فأهلكتهم و

روى أبو حمزه الثمالى عن سالم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال إن الله تبارك و تعالى بيت ريح مقفل عليه لو فتح لأذرت ما بين السماء و الأرض ما أرسل على قوم عاد إلا قدر الخاتم

و كان هود و صالح و شعيب و إسماعيل و نبينا ص يتكلمون بالعربيه.

ص: ۲۵۹

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۷۳ الى ۷۹]

اشاره

وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۷۳) وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عادٍ وَ بَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِها قُصُوراً وَ تَنْحِتُونَ الْجِبالَ بُيُوتاً فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۷۴) قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۷۵) قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۷۶) فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَ قالُوا يا صالِحُ ائْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (۷۷)

فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (۷۸) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالَةَ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَ لكِنْ لا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ (۷۹)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده و قال الملأ بإثبات الواو و الباقون بغير الواو.

الحجه

قد تقدم القول في نحو هذا الواو و أن إثباتها حسن و حذفها حسن.

اللغه

البينه العلامه الفاصله بين الحق و الباطل من جهه شهادتها به و الناقه أصلها من التوطئه و التذليل يقال بعير منوق أي مذلل موطأ و تنوق في العمل جوده و الآيه و العبره و الدلاله و العلامه نظائر و التبوئه التمكين من المنازل يقال بوأته منزلا إذا أمكنته منه ليأوى إليه و أصله من الرجوع قال الشاعر:

و بوئت في صميم معشرها فتم في قومها مبوؤها

أي أنزلت و مكنت و القصور جمع قصر و هو الدار التي لها سور يكون به مقصوره و أصله القصر الذي هو الجعل على منزله دون منزله و منه القصير لأنه دون غيره و القصر الغايه

يقال قصرك الموت لأنه قصر عليه و العثى الفساد يقال عثى يعثى و عاث يعيث بمعنى و العقر الجرح الذى يأتى على أصل النفس و هو من عقر الحوض: أصله قال امرؤ القيس:

(بإزاء الحوض أو عقره)

و العتو تجاوز الحد فى الفساد و الرجف الاضطراب يقال رجف بهم السقف يرجف رجوفا إذا اضطرب من تحتهم و أرجف الناس بالشى ء إذا خاضوا فيه و اضطربوا و الجثوم البروك على الركبه يقال جثم يجثم جثوما قال جرير:

عرفت المنتأى و عرفت منها مطايا القدر كالحدء الجثوم

. الإعراب

ثمود جاء مصروفا و غير مصروف فمن صرفه فعلى أنه اسم الحى مذكر و من ترك صرفه فعلى أنه اسم القبيله كما قال أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ فصرف الأول و لم يصرف الثانى آيه منصوب على الحال لأن معنى قوله «هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ» انظروا إلى هذه الناقه آيه أى علامه و تأكل فى موضع نصب على الحال أى آكله و مفسدين أيضا نصب على الحال و قوله «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» موضعه نصب بدل من قوله «لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» و هو بدل البعض من الكل إلا أنه أعيد فيه حرف الجر و قوله «يا صالِحُ ائْتِنا» إن وصلته همزته و إن ابتدأت به لم تهمز بل تقول ايتنا و إنما كان كذلك لأن أصله ائتنا بهمزتين فكرهوا اجتماعهما فقلبوا الثانيه ياء لكسره ما قبلها و إذا وصل تسقط همزه الوصل فتظهر همزه الأصل.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم قصه صالح فقال «وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً» أى و أرسلنا إلى ثمود و ثمود هنا القبيله و هو ثمود بن عاثر بن إرم بن سام بن نوح و صالح من ولد ثمود «قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» وحده «ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» فتعبدوه «قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» أى دلاله معجزه شاهده على صدقى «هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً» أشار إلى ناقه بعينها أضافها إلى الله سبحانه تفضيلا و تخصيصا نحو بيت الله و قيل إنما أضافها إليه لأنها خلقها بلا واسطه و جعلها دلاله على توحيده و صدق رسوله لأنها خرجت من صخره ملساء تمخضت بها كما تتمخض المرأه ثم انفلقت عنها على الصفه التى طلبوها و كان لها

شرب يوم تشرب فيه ماء الوادى كله و تسقيهم اللبن بدله و لهم شرب يوم يخصهم لا تقرب فيه ماءهم عن السدى و ابن إسحاق و جماعه و قيل إنما أضافها إلى الله لأنه لم يكن لها مالك سواه تعالى عن الجبائى قال الحسن كانت ناقه من النوق و كان وجه الإعجاز فيها أنها كانت تشرب ماء الوادى كله فى يوم على ما شرحناه «فَذَرُوها» أى اتركوها «تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ» أى بعقر أو نحر «فَيَأْخُذَكُمْ» أى ينالكم «عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم «وَ اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفاءَ مِنْ بَعْدِ عادٍ» أى و اذكروا نعم الله تعالى عليكم فى أن أورثكم الأرض و مكنكم فيها من بعد عاد «وَ بَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى أنزلكم فيها و جعل لكم فيها مساكن و بيوتا تأوون إليها و «تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِها قُصُوراً» و السهل خلاف الجبل و هو ما ليس فيه مشقه على النفس أى تبنون فى سهولها الدور و القصور و إنما اتخذوها فى السهول ليصيفوا فيها «وَ تَنْحِتُونَ الْجِبالَ بُيُوتاً» قال ابن عباس كانوا يبنون القصور بكل موضع و ينحتون من الجبال بيوتا يسكنونها شتاء لتكون مساكنهم فى الشتاء أحصن و أدفأ و يروى أنهم لطول أعمارهم يحتاجون إلى أن ينحتوا بيوتا فى الجبال لأن السقوف و الأبنيه كانت تبلى قبل فناء أعمارهم «فَاذْكُرُوا آلاءَ اللَّهِ» أى نعم الله عليكم بما أعطاكم من القوه و طول العمر و التمكن فى الأرض «وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى و لا تضطربوا بالفساد فى الأرض و لا تبالغوا فيه «قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» أى تعظموا و رفعوا أنفسهم فوق مقدارها بجحود الحق للأنفه من اتباع الرسول الداعى إليه «مِنْ قَوْمِهِ» أى من قوم صالح «لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» أى للذين استضعفوهم من المؤمنين «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» إنما ذكره لئلا يظن بالمستضعفين أنهم كانوا غير مؤمنين لأنه قد يكون المستضعف مستضعفا فى دينه و لا يكون مؤمنا فأزال الله سبحانه هذه الشبهه «أَ تَعْلَمُونَ أَنَّ صالِحاً مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ» أى هل تعلمون أن الله سبحانه أرسل صالحا «قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ» أى مصدقون «قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» لهم حين سمعوا منهم الإيمان و الاعتراف بنبوه صالح «إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ» أى صدقتم به «كافِرُونَ» جاحدون ثم أخبر سبحانه عما فعله المستكبرون بقوله «فَعَقَرُوا النَّاقَةَ» أى فنحروا الناقه قال الأزهرى العقر عند العرب قطع عرقوب البعير ثم جعل النحر عقرا لأن ناحر البعير يعقره ثم ينحره «وَ عَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ» أى تجاوزوا الحد فى الفساد و المعصيه «وَ قالُوا يا صالِحُ ائْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب على قتل الناقه فقد قتلناها «إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ» ثم أخبر سبحانه بما حل بهم من العذاب بقوله «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ» أى الصيحه عن مجاهد و السدى و قيل الصاعقه و قيل الزلزله أهلكوا بها عن أبى مسلم و قيل كانت صيحه

زلزلت بها الأرض و أصل الرجفه الحركه المزعجه بشده الزعزعه «فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ» أی فی بلدهم و لذلک وحد و قيل يريد فی دورهم و إنما وحد لأنه أراد الجنس كقوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ» و قد ذكر فی موضع آخر ديارهم بالجمع «جاثِمِينَ» أی صرعى ميتين ساقطين لا حركه بهم و قيل كالرماد الجاثم لأنهم احترقوا بالصاعقه «فَتَوَلَّى عَنْهُمْ» صالح أی أعرض عنهم لأنه إنما كان يقبل عليهم لدعائهم إلى الإيمان «وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالَهَ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ» أی أديت النصح فی تبليغ الرساله «وَ لكِنْ لا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ» أی و لكنكم لا تحبون من ينصح لكم لأن من أحب إنسانا قبل منه.

[قصه صالح]

و كان من قصه صالح و قومه على ما ذكره أصحاب التواريخ أن عادا لما هلكت و تقضى أمرها عمرت ثمود بعدها و استخلفوا فی الأرض فكثروا و عمروا و كانوا فی سعه من معايشهم فعتوا على الله و أفسدوا فی الأرض و عبدوا غير الله فبعث الله إليهم صالحا و كان من أوسطهم نسبا و كانوا قوما عربا و

روى فی الخبر أنه لما بعث كان ابن ست عشره سنه فلبث فيهم يدعوهم إلى الله تعالى حتى بلغ عشرين و مائه سنه لا يجيبونه إلى خير و كان لهم سبعون صنما يعبدونها فلما رأى ذلک منهم قال لهم أنا أعرض عليكم أمرين إن شئتم فاسألونی حتى أسأل إلهی فيجيبكم فيما تسألون و إن شئتم سألت آلهتكم فإن أجابونی خرجت عنكم فقد شنئتكم و شنئتمونی قالوا قد أنصفت فاتعدوا ليوم يخرجون فيه فخرجوا بأصنامهم إلى عيدهم و أكلوا و شربوا فلما فرغوا دعوه فقالوا يا صالح سل فسألها فلم تجبه قال لا أرى آلهتكم تجيبنی فاسألونی حتى أسأل إلهی فيجيبكم الساعه فقالوا يا صالح أخرج لنا من هذه الصخره و أشاروا إلى صخره منفرده ناقه مخترجه جوفاء وبراء و المخترجه ما شاكل البخت من الإبل فإن فعلت صدقناک و آمنا بک فسأل الله سبحانه ذلک صالح فانصدعت الصخره صدعا كادت عقولهم تطير منه ثم اضطربت كالمرأه يأخذها الطلق ثم انصدعت عن ناقه عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها إلا الله عظما و هم ينظرون ثم نتجت سقبا مثلها فی العظم فآمن به رهط من قومه و لم يؤمن من أكابرهم فقال لهم صالح هذه ناقه لها شرب و لكم شرب يوم معلوم

و قد بينا ذلک قبل فإذا كان يومها وضعت رأسها فی مائهم فما ترفعه حتى تشرب كل ما فيه ثم ترفع رأسها فتفجج لهم فيحتلبون ما شاءوا من لبن فيشربون

و يدخرون حتى يملئوا أوانيهم كلها قال الحسن بن محبوب حدثنى رجل من أصحابنا يقال له سعيد بن يزيد قال أتيت أرض ثمود فذرعت مصدر الناقه بين الجبلين و رأيت أثر جنبيها فوجدته ثمانين ذراعا و كانت تصدر من غير الفج الذى منه وردت لا تقدر على أن تصدر من حيث ترد لأنه يضيق عنها فكانوا فى سعه و دعه منها و كانوا يشربون الماء يوم الناقه من الجبال و المغارات فشق ذلك عليهم و كانت مواشيهم تنفر عنها لعظمها فهموا بقتلها قالوا و كانت امرأه جميله يقال لها صدوف ذات مال من إبل و بقر و غنم و كانت أشد الناس عداوه لصالح فدعت رجلا من ثمود يقال له مصدع بن مهرج و جعلت له نفسها على أن يعقر الناقه و امرأه أخرى يقال لها عنيزه دعت قدار بن سالف و كان أحمر أزرق قصيرا و كان ولد زنا و لم يكن لسالف الذى يدعى إليه و لكنه ولد على فراشه و قالت له أعطيك أى بناتى شئت على أن تعقر الناقه و كان قدار عزيزا منيعا فى قومه فانطلق قدار بن سالف و مصدع فاستغويا غواه ثمود فاتبعهما سبعه نفر و أجمعوا على عقر الناقه قال السدى و غيره أوحى الله تعالى إلى صالح إن قومك سيعقرون ناقتك فقال ذلك لقومه فقالوا ما كنا لنفعل قال صالح أنه يولد فى شهركم هذا غلام يعقرها و يكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا ابن فى هذا الشهر إلا قتلناه فولد لتسعه منهم فى ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم ولد للعاشر فأبى أن يذبح ابنه و كان لم يولد له قبل ذلك شى ء و كان العاشر أزرق أحمر و نبت نباتا سريعا و كان إذا مر بالتسعه فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا فغضب التسعه على صالح لأنه كان سبب قتلهم أبناءهم فتقاسموا بالله لنبيتنه و أهله قالوا نخرج فيرى الناس أنا قد خرجنا إلى سفر فنأتى الغار فتكون فيه حتى إذا كان الليل و خرج صالح إلى مسجده أتيناه فقتلناه ثم رجعنا إلى الغار فكنا فيه ثم رجعنا فقلنا ما شهدنا مهلك أهله و إنا لصادقون فيصدقوننا يعلمون أنا قد خرجنا إلى سفرنا و كان صالح لا ينام معهم فى القريه و يبيت فى مسجد يقال له مسجد صالح فإذا أصبح أتاهم فوعظهم و إذا أمسى خرج إلى المسجد فبات فيه فانطلقوا فلما دخلوا الغار و أرادوا أن يخرجوا من الليل سقط عليهم الغار فقتلهم فانطلق رجال ممن اطلع على ذلك منهم فإذا هم رضخ فرجعوا و جعلوا يصيحون فى القريه أى عباد الله أ ما رضى صالح أن أمرهم بقتل أولادهم إذ قتلهم فاجتمع أهل القريه على عقر الناقه و قال ابن إسحاق إنما كان تقاسم التسعه على تبييت صالح بعد عقر الناقه و إنذار صالح إياهم بالعذاب قال السدى و لما ولد قدار و كبر جلس مع أناس يصيبون من الشراب فأرادوا ماء يمزجون به شرابهم و كان ذلك اليوم شرب الناقه فوجدوا الماء قد شربته الناقه فاشتد ذلك عليهم فقال قدار هل لكم فى أن أعقرها لكم قالوا

نعم و قال كعب كان سبب عقرهم الناقه أن امرأه يقال لها ملكاء كانت قد ملكت ثمودا فلما أقبل الناس على صالح و صارت الرئاسه إليه حسدته فقالت لامرأه يقال لها قطام و كانت معشوقه قدار بن سالف و لامرأه أخرى يقال لها قبال كانت معشوقه مصدع و كان قدار و مصدع يجتمعان معهما كل ليله و يشربون الخمر فقالت لهما ملكاء إن أتاكما الليله قدار و مصدع فلا تطيعاهما و قولا لهما إن ملكاء حزينه لأجل الناقه و لأجل صالح فنحن لا نطيعكما حتى تعقرا الناقه فلما أتياهما قالتا هذه المقاله لهما فقالا نحن نكون من وراء عقرها قالوا فانطلق قدار و مصدع و أصحابهما السبعه فرصدوا الناقه حين صدرت عن الماء و قد كمن لها قدار فى أصل صخره على طريقها و كمن لها مصدع فى أصل أخرى فمرت على مصدع فرمى بسهم فانتظم به عضله ساقها و خرجت عنيزه و أمرت ابنتها و كانت من أحسن الناس فأسفرت لقدار ثم زمرته فشه على الناقه بالسيف فكشف عرقوبها فخرت و رغت رغاه واحده و تحذر سقبها ثم طعن فى لبتها فنحرها و خرج أهل البلده و اقتسموا لحمها و طبخوه فلما رأى الفصيل ما فعل بأمه ولى هاربا حتى صعد جبلا ثم رغا رغاء تقطع منه قلوب القوم و أقبل صالح فخرجوا يعتذرون إليه إنما عقرها فلان و لا ذنب لنا فقال صالح انظروا هل تدركون فصيلها فإن أدركتموه فعسى أن يرفع عنكم العذاب فخرجوا يطلبونه فى الجبل فلم يجدوه و كانوا عقروا الناقه ليله الأربعاء فقال لهم صالح تمتعوا فى داركم يعنى فى محلتكم فى الدنيا ثلاثه أيام فإن العذاب نازل بكم ثم قال يا قوم إنكم تصبحون غدا و وجوهكم مصفره و اليوم الثانى تصبحون وجوهكم محمره و اليوم الثالث وجوهكم مسوده فلما كان أول يوم أصبحت وجوههم مصفره فقالوا جاءكم ما قال لكم صالح و لما كان اليوم الثانى احمرت وجوههم و اليوم الثالث اسودت وجوههم فلما كان نصف الليل أتاهم جبرائيل (عليه السلام) فصرخ بهم صرخه خرقت أسماعهم و فلقت قلوبهم و صدعت أكبادهم و كانوا قد تحنطوا و تكفنوا و علموا أن العذاب نازل بهم فماتوا أجمعين فى طرفه عين صغيرهم و كبيرهم فلم يبق الله منهم ثاغيه و لا راغيه و لا شيئا يتنفس إلا أهلكه فأصبحوا فى ديارهم موتى ثم أرسل الله إليهم مع الصيحه النار من السماء فأحرقتهم أجمعين فهذه قصتهم و فى كتاب على بن إبراهيم فبعث الله عليهم صيحه و زلزله فهلكوا و

روى الثعلبى بإسناده مرفوعا عن النبى ص قال يا على أ تدرى من أشقى الأولين قال قلت الله و رسوله أعلم قال عاقر الناقه قال أ تدرى من أشقى الآخرين قال قلت الله و رسوله أعلم قال قاتلك

و

فى روايه أخرى قال أشقى الآخرين من يخضب هذه من هذه و أشار إلى لحيته و رأسه

و

روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال لما مر النبى ص بالحجر فى غزوه

تبوك قال لأصحابه لا يدخلن أحد منكم القريه و لا تشربوا من مائهم و لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم الذى أصابهم ثم قال أما بعد فلا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الآيه فبعث الله لهم الناقه و كانت ترد من هذا الفج و تصدر من هذا الفج تشرب ماءهم يوم ورودها و أراهم مرتقى الفصيل حين ارتقى فى القاره فعتوا عن أمر ربهم فعقروها فأهلك الله من تحت أديم السماء منهم فى مشارق الأرض و مغاربها إلا رجلا واحدا يقال له أبو رغال و هو أبو ثقيف كان فى حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن و دفن معه غصن من ذهب و أراهم قبر أبى رغال فنزل القوم فابتدروه بأسيافهم و حثوا عنه فاستخرجوا ذلك الغصن ثم قنع رسول الله ص رأسه و أسرع السير حتى جاز الوادى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٨٠ الى ٨٤]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ (٨٠) إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَهً مِنْ دُونِ النِّساءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (٨١) وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ (٨٢) فَأَنْجَيْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (٨٣) وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُجْرِمِينَ (٨٤)

القراءه

قرأ أهل المدينه و حفص و سهل هنا «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ» و كذلك مذهبهم فى الاستفهامين يجتمعان يكتفون بالاستفهام الأول عن الثانى فى كل القرآن و هو مذهب الكسائى إلا فى قصه لوط و الباقون بهمزتين الثانيه مكسوره و حققهما أهل الكوفه إلا أن حفصا يفصل بينهما بألف و ابن كثير و أبو عمرو و رويس يحققون الأولى و يلينون الثانيه إلا أن أبا عمرو يفصل بينهما بالألف.

الحجه

قال أبو على كل واحد من الاستفهامين جمله مستقله لا يحتاج فى تمامها إلى شى ء فمن ألحق حرف الاستفهام جمله نقلها به من الخبر إلى الاستخبار و من لم يلحقها

بقاها على الخبر فإذا كان كذلك فمن قرأ «إِنَّكَمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» جعله تفسيرا للفاحشه كما أن قوله لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ تفسير الوصيه.

اللغه

قال الزجاج لوط اسم غير مشتق لأن العجمى لا يشتق من العربى و إنما قال ذلك لأنه لم يوجد إلا علما فى أسماء الأنبياء و قيل أنه مشتق من لطت الحوض إذا ألزقت عليه الطين و ملسته به و يقال هذا ألوط بقلبى من ذاك أى ألصق و الليطه القشر للصوقه بما اتصل به و الشهوه مطالبه النفس بفعل ما فيه اللذه و ليست كالإراده لأنها قد تدعو إلى الفعل من جهه الحكمه و الشهوه ضروريه فينا من فعل الله تعالى و الإراده من فعلنا يقال شهيت أشهى شهوه قال:

و أشعث يشهى النوم قلت له ارتحل إذا ما النجوم أعرضت و اسبكرت

فقام يجر البرد لو أن نفسه يقال له خذها بكفيك خرت

و الإسراف الخروج عن حد الحق إلى الفساد و الغابر الباقى قال الأعشى:

عض بما أبقى المواسى له من أمه فى الزمن الغابر

. الإعراب

إنما صرف لوطا لخفته بكونه على ثلاثه أحرف ساكن الأوسط فقاومت الخفه أحد السببين و يجوز فى قوله «جَوابَ قَوْمِهِ» الرفع إلا أن الأجود النصب و عليه القراءه شهوه مصدر وضع موضع الحال و قوله «إِلَّا امْرَأَتَهُ» استثناء متصل لأنه يجوز أن تدخل الزوجه فى الأهل على التغليب فى الجمله دون التفصيل و لم يقل من الغابرات لأنه أراد أنها ممن بقيت مع الرجال و مطرا مصدر ذكر للتأكيد كقوله ضربه ضربا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ لُوطاً» أى و أرسلنا لوطا و قيل إن تقديره و اذكر لوطا قال الأخفش يحتمل المعنيين جميعا هاهنا و لم يحتمل فى قصه عاد و ثمود إلا أرسلنا لأن فيها ذكر إلى و هو لوط بن هاران بن تارخ ابن أخى إبراهيم الخليل ع و قيل إنه كان ابن خاله إبراهيم و كانت ساره امرأه إبراهيم أخت لوط «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ» أى السيئه العظيمه القبح يعنى إتيان الرجال فى أدبارهم «ما سَبَقَكُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ

مِنَ الْعالَمِينَ» قيل ما نزا ذكر على ذكر قبل قوم لوط عن عمرو بن دينار قال الحسن و كانوا يفعلون ذلك بالغرباء ثم بين تلك الفاحشه فقال «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ» معناه أ تأتون الرجال فى أدبارهم اشتهاء منكم أى تشتهونهم فتأتونهم و تتركون إتيان النساء اللاتى أباحها الله لكم «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» أى متجاوزون عن الحد فى الظلم و الفساد و مستوفون جميع المعايب إتيان الذكران و غيره «وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ» أى لم يجيبوه عما قال «إِلَّا أَنْ قالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» قابلوا النصح و الوعظ بالسفاهه فقالوا أخرجوا لوطا و من آمن به من بلدتكم و المراد بالقريه البلده كما قال أبو عمرو بن العلاء ما رأيت قرويين أفصح من الحسن البصرى و الحجاج يريد بالقروى من يسكن المدن «إِنَّهُمْ أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ» أى يتحرجون عن أدبار الرجال فعابوهم بما يجب أن يمدحوا به عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل معناه يتنزهون عن أفعالكم و طرائقكم «فَأَنْجَيْناهُ» أى فخلصنا لوطا من الهلاك «وَ أَهْلَهُ» المختصين به و أهل الرجل من يختص به اختصاص القرابه «إِلَّا امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ» أى من الباقين فى قومه المتخلفين عن لوط حتى هلكت لأنها كانت على دينهم فلم تؤمن به و قيل معناه كانت من الباقين فى عذاب الله عن الحسن و قتاده «وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً» أى أرسلنا عليهم الحجاره كالمطر كما قال فى آيه أخرى وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» معناه تفكر و أنظر بعين العقل كيف كان مآل أمر المقترفين للسيئات و المنقطعين إليها و عاقبه فعلهم من عذاب الدنيا بالاستئصال قبل عذاب الآخره بالخلود فى النار.

[قصه لوط مع قومه]

و جمله أمرهم

فيما روى عن أبى حمزه الثمالى و أبى بصير عن أبى جعفر ع أن لوطا لبث فى قومه ثلاثين سنه و كان نازلا فيهم و لم يكن منهم يدعوهم إلى الله و ينهاهم عن الفواحش و يحثهم على الطاعه فلم يجيبوه و لم يطيعوه و كانوا لا يتطهرون من الجنابه بخلاء أشحاء على الطعام فأعقبهم البخل الداء الذى لا دواء له فى فروجهم و ذلك أنهم كانوا على طريق السياره إلى الشام و مصر و كان ينزل بهم الضيفان فدعاهم البخل إلى أن كانوا إذا نزل بهم الضيف فضحوه و إنما فعلوا ذلك لتنكل النازله عليهم من غير شهوه بهم إلى ذلك فأوردهم البخل هذا الداء حتى صاروا يطلبونه من الرجال و يعطون عليه الجعل و كان لوط سخيا كريما يقرى الضيف إذا نزل به فنهوه عن ذلك و قالوا لا تقرين ضيفا جاء ينزل بك فإنك

إن فعلت فضحتنا ضيفک فکان لوط إذا نزل به الضيف کتم أمره مخافه أن يفضحه قومه و لما أراد الله سبحانه عذابهم بعث إليهم رسلا مبشرين و منذرين فلما عتوا عن أمره بعث الله إليهم جبرائيل (عليه السلام) فى نفر من الملائکه فأقبلوا إلى إبراهيم قبل لوط فلما رآهم إبراهيم ذبح عجلا سمينا فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نکرهم و أوجس منهم خيفه قالوا يا إبراهيم إنا رسل ربک و نحن لا نأکل الطعام إنا أرسلنا إلى قوم لوط و خرجوا من عند إبراهيم فوقفوا على لوط و هو يسقى الزرع فقال من أنتم قالوا نحن أبناء السبيل أضفنا الليله فقال لوط إن أهل هذه القريه قوم سوء ينکحون الرجال فى أدبارهم و يأخذون أموالهم قالوا قد أبطأنا فأضفنا فجاء لوط إلى أهله و کانت امرأته کافره فقال قد أتانى أضياف فى هذه الليله فاکتمى أمرهم قالت أفعل و کانت العلامه بينها و بين قومها أنه إذا کان عند لوط أضياف بالنهار تدخن من فوق السطح و إذا کان بالليل توقد النار فلما دخل جبرائيل (عليه السلام) و الملائکه معه بيت لوط وثبت امرأته على السطح فأوقدت نارا فأقبل القوم من کل ناحيه يهرعون إليه أى يسرعون و دار بينهم ما قصه الله تعالى فى مواضع من کتابه فضرب جبرائيل (عليه السلام) بجناحه على عيونهم فطمسها فلما رأوا ذلک علموا أنهم قد أتاهم العذاب فقال جبرائيل ع يا لوط اخرج من بينهم أنت و أهلک إلا امرأتک فقال کيف أخرج و قد اجتمعوا حول دارى فوضع بين يديه عمودا من نور و قال اتبع هذا العمود و لا يلتفت منکم أحد فخرجوا من القريه فلما طلع الفجر ضرب جبرائيل بجناحه فى طرف القريه فقلعها من تخوم الأرضين السابعه ثم رفعها فى الهواء حتى سمع أهل السماء نباح کلابهم و صراخ ديوکهم ثم قلبها عليها و هو قول الله عز و جل «فَجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها» و ذلک بعد أن أمطر الله عليهم حجاره من سجيل و هلکت امرأته بأن أرسل الله عليها صخره فقتلها و قيل قلبت المدينه على الحاضرين منهم فجعل عاليها سافلها و أمطرت الحجاره على الغائبين فأهلکوا بها و قال الکلبى أول من عمل عمل قوم لوط إبليس الخبيث لأن بلادهم أخصبت فانتجعها أهل البلدان فتمثل لهم إبليس فى صوره شاب ثم دعاهم إلى دبره فنکح فى دبره ثم عبثوا بذلک العمل فلما کثر ذلک فيهم عجت الأرض إلى ربها فسمعت السماء فعجت إلى ربها فسمع العرش فعج إلى ربه فأمر الله السماء أن تحصبهم و أمر الأرض أن تخسف بهم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٨٥ الى ٨٧]

اشاره

وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزانَ وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨٥) وَ لا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ تَبْغُونَها عِوَجاً وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُمْ وَ انْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُفْسِدِينَ (٨٦) وَ إِنْ كانَ طائِفَهٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِی أُرْسِلْتُ بِهِ وَ طائِفَهٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنا وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (٨٧)

اللغه

الإيفاء إتمام الشی ء إلی حد الحق فيه و منه إيفاء العهد و هو إتمامه بالعمل به و الكيل تقدير الشی ء بالمكيال حتی يظهر مقداره منه و الوزن تقديره بالميزان و المساحه تقديره بالذراع أو ما زاد عليه أو نقص و البخس النقص عن الحد الذی يوجبه الحق و الإفساد إخراج الشی ء إلی حد لا ينتفع به بدلا من حال ينتفع بها و ضده الإصلاح و الصد الصرف عن الفعل بالإغواء فيه كما يصد الشيطان عن ذكر الله و عن الصلاه يقال صده عن الأمر يصده أی منعه العوج بكسر العين فی الدين و كل ما لا يری و العوج بفتح العين فی العود و كل ما يری كالحائط و غيره و الطائفه الجماعه من الناس و هو من الطوف مأخوذه من أنها تجتمع علی الطواف.

الإعراب

مدين اسم للمدينه أو القبيله لا ينصرف للتعريف و التأنيث و جائز أن يكون أعجميا عن الزجاج «بِكُلِّ صِراطٍ» بمعنی علی كل صراط و يجوز تعاقب الحروف الثلاثه هنا الباء و علی و فی تقول لا تقعد بكل صراط و علی كل صراط و فی كل صراط لأنه اجتمع معانی

الأحرف الثلاثه فيه فإن الباء للإلصاق و هو قد لاصق المكان و على للاستعلاء و هو قد علا المكان و فى للمحل و قد حل المكان و من آمن فى موضع نصب بأنه مفعول به أى و تصدون المؤمنين بالله و إنما قال «فَاصْبِرُوا» فجعل الصبر جزاء و هو لازم على كل حال لأن المعنى فسيقع جزاء كل فريق بما يستحقه من ثواب أو عقاب كأنه قال فأنتم مصبورون على حكم الله بذلك.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من القصص قصه شعيب فقال «وَ إِلى مَدْيَنَ» أى و أرسلنا إلى مدين «أَخاهُمْ شُعَيْباً» و قيل إن مدين ابن إبراهيم الخليل فنسبت القبيله إليه قال عطاء هو شعيب بن توبه بن مدين بن إبراهيم و قال قتاده هو شعيب بن بويب قال ابن إسحاق هو شعيب بن ميكيل بن يشحب بن مدين بن إبراهيم و أم ميكيل بنت لوط و كان يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه و هو أصحاب الأيكه و قال قتاده أرسل شعيب مرتين إلى مدين مره و إلى أصحاب الأيكه مره «قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» قد مر تفسيره «فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَ الْمِيزانَ» أى أتموا ما تكيلونه على الناس بالمكيال و ما تزنونه عليهم بالميزان و معناه أدوا حقوق الناس على التمام فى المعاملات «وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ» أى لا تنقصوهم حقوقهم و قال قتاده و السدى البخس الظلم و منه المثل تحسبها حمقاء و هى باخس «وَ لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها» يعنى لا تعملوا فى الأرض بالمعاصى و استحلال المحارم بعد أن أصلحها الله بالأمر و النهى و بعثه الأنبياء و تعريف الخلق مصالحهم و قيل لا تفسدوا بأن لا تؤمنوا فيهلك الله الحرث و النسل «ذلِكُمْ» الذى أمرتكم به «خَيْرٌ لَكُمْ» و أعود عليكم «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى مصدقين بالله و إنما علق خيريته بالإيمان و إن كان هو خيرا على كل حال من حيث إن من لا يكون مؤمنا بالله و عارفا بنبيه لم يمكنه أن يعلم أن ذلك خير له فكأنه قال لهم كونوا مؤمنين لتعلموا أن ذلك خير لكم و يمكن أن يكون المراد لا ينفعكم إيفاء الكيل و الوزن إلا بعد أن تكونوا مؤمنين و قال الفراء لم يكن لشعيب معجزه على نبوته لأن الله تعالى لم يذكر له دلاله فى القرآن و هو غلط لأنه لا يجوز أن يخلى الله تعالى نبيا عن معجزه هذا و قد قال سبحانه «قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا» فجاء بالفاء جوابا للجزاء و يجوز أن يكون له معجزات و إن لم تذكر فى القرآن كما أن أكثر آيات نبينا ص و معجزاته غير مذكوره فى القرآن و لم يوجب ذلك نفيها «وَ لا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنهم كانوا يقعدون

على طريق من قصد شعيبا للإيمان به فيخوفونه بالقتل عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد (و ثانيها) أنهم كانوا يقطعون الطريق فنهاهم عن أبى هريره و عبد الرحمن بن زيد و يمكن أن يكونا أرادا به أنهم كانوا يقطعون الطريق على الناس عن قصد شعيب فيرجع إلى معنى القول الأول (و ثالثها) أن المراد لا تقعدوا بكل طريق من طرق الدين فتطلبونه له العوج بإيراد الشبه و تقولون لشعيب إنه كذاب فلا يفتننكم عن الدين و تتوعدونه «وَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ» أى تمنعون عن دين الله من أراد أن يؤمن به من الناس «وَ تَبْغُونَها عِوَجاً» الهاء راجعه إلى السبيل أى تبغون السبيل عوجا عن الحق و هو أن تقولوا هذا كذب و هذا باطل و ما أشبه ذلك عن قتاده و قيل معناه تلتمسون لها الزيغ عن مجاهد و قيل معناه لا تستقيمون على طريق الهدى عن الحسن و قيل تريدون الاعوجاج و العدول عن القصد عن الزجاج «وَ اذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ» أى كثر عددكم قال ابن عباس و ذلك أن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت حتى كثر أولادها قال الزجاج و جائز أن يكون كثركم جعلكم أغنياء بعد أن كنتم فقراء و جائز أن يكونوا غير ذوى مقدره و أقدار فكثرهم و جائز أن يكون عددهم قليلا فكثرهم «وَ انْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» يعنى فكروا فى عواقب أمر عاد و ثمود و لوط و إنزال العقاب بهم و استئصال شافتهم و ما حل بهم من البوار «وَ إِنْ كانَ طائِفَةٌ» أى جماعه «مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِی أُرْسِلْتُ بِهِ» أى صدقونى فى رسالتى و قبلوا قولى «وَ طائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا» لم يصدقونى «فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنا» خاطب الطائفتين و معناه لا يغرنكم تفرق الناس عنى فإن جميل العاقبه لى و سيجزى الله كل واحد من الفريقين بما يستحقه على عمله فى الدنيا أو الآخره دون الدنيا «وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» لأنه لا يجوز عليه الجور و لا المحاباه فى الحكم و هذا وعيد لهم قال البلخى أمرهم فى هذه الآيه بالكف عما كانوا يفعلون من الصد عن الدين و الإبعاد عليه و الكف عنه خير و رشد و لم يأمرهم بالمقام على الكفر و فى ذلك دلاله على أنه ليس كل أفعال الكفار كفر و معصيه كما يذهب إليه بعض أهل النظر.

ص: ۲۷۲

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٨٨ الى ٨٩]

اشاره

قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يا شُعَيْبُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا قالَ أَ وَ لَوْ كُنَّا كارِهِينَ (٨٨) قَدِ افْتَرَيْنا عَلَى اللَّهِ كَذِباً إِنْ عُدْنا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْها وَ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَعُودَ فِيها إِلاَّ أَنْ يَشاءَ اللَّهُ رَبُّنا وَسِعَ رَبُّنا كُلَّ شَيْ ءٍ عِلْماً عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفاتِحِينَ (٨٩)

اللغه

العود الرجوع و هو مصير الشى ء إلى حال كان عليها و منه إعاده الله الخلق و تستعمل لفظه الإعاده فى الفعل مره ثانيه حقيقه و فى فعل مثله مجازا و كلاهما يسمى إعاده تقول أعدت الكتابه و القراءه و معناه فعلت مثله قال الزجاج يقال قد عاد على من فلان مكروه و إن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك و تأويله أنه قد لحقنى منه مكروه و قال الشاعر:

لأن كانت الأيام أحسن مره إلى فقد عادت لهن ذنوب

الافتراء مشتق من فرى الأديم و هو مثل الاختلاف و الافتعال و المله الديانه التى يجتمع على العمل بها فرقه عظيمه و الأصل فيه تكرار الأمر من قولهم طريق مليل إذا تكرر سلوكه حتى توطأ و منه الملل و هو تكرر الشى ء على النفس حتى تضجر و المله الرماد الحار تدفن فيه الخبزه حتى تنضج لتكرار الحمى عليها و الفتح الحكم و الفاتح و الفتاح الحاكم لأنه يفتح باب العلم الذى انغلق على غيره و فاتحته فى كذا أى قاضيته قال ابن عباس ما كنت أدرى ما الفتح حتى سمعت بنت سيف بن ذى يزن و قد جرى بينى و بينها كلام فقالت انطلق أفاتحك إلى القاضى أى أحاكمك إليه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما دار بينه و بين قومه فقال «قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» أى رفعوا أنفسهم فوق مقدارها «لَنُخْرِجَنَّكَ يا شُعَيْبُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنا» أى نخرجنك و أتباعك من المؤمنين بك من بلدتنا التى هى وطنك و مستقرك «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا» أو لترجعن إلى ملتنا التى كنا عليها لأنه كان عندهم و فى ظنهم أنه كان قبل ذلك على دينهم فلذلك أطلقوا لفظ العود و قد كان ع يخفى دينه فيهم و يحتمل أنهم أرادوا به قومه فأدخلوه معهم فى الخطاب و يحتمل أن يكون المراد به أو لتدخلن فى ديننا و طريقتنا لأن العود يذكر و يراد به الابتداء كما قاله الزجاج و يكون بمعنى الصيروره و مثله

قول الشاعر:

تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا

و حقيقه المعنى أنا لا نمكنك من المقام فى بلدنا و أنت على غير ملتنا فأما أن تخرج من بلدتنا أو تدخل فى ملتنا «قالَ أَ وَ لَوْ كُنَّا كارِهِينَ» أى قال شعيب لهم أ تعيدوننا فى ملتكم و تردوننا إليها و لو كنا كارهين للدخول فيها و المعنى إنا مع كراهتنا لذلك لما عرفناه من بطلانه لا نرجع فأدخل همزه الاستفهام على و لو و قيل المعنى إنكم لا تقدرون على ردنا إلى دينكم على كره منا فيكون على هذا كارهين بمعنى مكرهين «قَدِ افْتَرَيْنا عَلَى اللَّهِ كَذِباً إِنْ عُدْنا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْها» أى إن عدنا فى ملتكم بأن نحل ما تحلونه و نحرم ما تحرمونه و ننسبه إلى الله تعالى بعد إذ نجانا الله تعالى منها بأن أقام الدليل و الحجه على بطلانها و أوضح الحق لنا فقد اختلقنا على الله كذبا فيما دعوناكم إليه «وَ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَعُودَ فِيها إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ رَبُّنا» قيل فى معنى هذه المشيئه مع حصول العلم بأنه سبحانه لا يشاء عباده الأصنام أقوال (أحدها) أن المراد بالمله الشريعه و ليس المراد بها ما يرجع إلى الاعتقاد فى الله سبحانه و صفاته مما لا يجوز أن تختلف العباده فيه و فى شريعتهم أشياء يجوز أن يتعبد الله تعالى بها فكأنه قال ليس لنا أن نعود فى ملتكم إلا أن يشاء الله أن يتعبدنا بها و ينقلنا إليها و ينسخ ما نحن فيه من الشريعه عن الجبائى و القاضى (و ثانيها) أنه سبحانه علق ما لا يكون بما علم لأنه لا يكون على وجه التبعيد كما قال وَ لا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِياطِ و كقول الشاعر:

إذا شاب الغراب أتيت أهلى و صار القار كاللبن الحليب

فيكون المعنى كما لا يشاء الله عباده الأصنام و القبائح لأن ذلك لا يليق بحكمته فكذلك لا نعود فى ملتكم عن جعفر بن حرب (و ثالثها) أن المراد إلا أن يشاء الله أن يمكنكم من إكراهنا و يخلى بينكم و بينه فنعود إلى إظهارها مكرهين و يقوى هذا قوله «أَ وَ لَوْ كُنَّا كارِهِينَ» (و رابعها) أن تعود الهاء التى فى قوله «فِيها» إلى القريه لا إلى المله لأن ذكر القريه قد تقدم كما

أن ذكر الملة تقدم فيكون تحقيق الكلام إنا سنخرج من قريتكم و لا نعود فيها إلا أن يشاء الله بما ينجزه لنا من الوعد فى الإظهار عليكم و الظفر بكم فنعود فيها (و خامسها) أن يكون المعنى إلا أن يشاء الله أن يردكم إلى الحق فنكون جميعا على ملة واحدة غير مختلفة لأنه لما قال حاكيا عنهم أو لتعودن فى ملتنا كان معناه أو لنكونن على ملة واحدة غير مختلفة فحسن أن يقول من بعد إلا أن يشاء الله أن يجمعكم معنا على ملة واحدة فإن قيل فكان الله تعالى ما شاء أن يرجع الكفار إلى الحق قلنا بلى قد شاء ذلك إلا أنه إنما شاء بأن يؤمنوا مختارين ليستحقوا الثواب و لم يشأ على كل حال إذ لو شاءه على كل حال جاز ألا يقع منهم ذلك فكأنه قال إن ملتنا لا تكون واحدة أبدا إلا أن يشاء الله أن يلجئكم إلى الإيمان و الاجتماع معنا على ملتنا «وَسِعَ رَبُّنا كُلَّ شَيْ ءٍ عِلْماً» انتصب علما على التمييز و تقديره وسع علم ربنا كل شي ء فنقل الفعل إلى نفسه لما فيه من جزالة اللفظ و فخامة المعنى و قيل فى وجه اتصاله بما قبله إن الملة إنما يتعبد بها على حسب ما فى المعلوم من المصلحة فالمعنى أنه سبحانه أحاط علمه بكل شى ء فهو أعلم بما هو أصلح لنا فيتعبدنا به و قيل إن المراد به أنه عالم بما يكون منا من عود أو ترك «عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا» فى الانتصار منكم و فى كل أمورنا «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ» هذا سؤال من شعيب و رغبة منه إلى الله فى أن يحكم بينه و بين قومه بالحق على سبيل الانقطاع إليه سبحانه و إن كان من المعلوم أن الله سيفعله لا محالة و قيل إن معناه اكشف بيننا و بين قومنا و بين أينا على حق و هذا استعجال منه للنصر «وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفاتِحِينَ» أى خير الحاكمين و الفاصلين.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٠ الى ٩٣]

اشاره

وَ قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ (٩٠) فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (٩١) الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كانُوا هُمُ الْخاسِرِينَ (٩٢) فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالاتِ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسى عَلى قَوْمٍ كافِرِينَ (٩٣)

اللغه

غنى بالمكان يغنى غنا و غنانا أقام به كأنه استغنى بذلك المكان عن غيره و المغانى المنازل و أصل الباب الغنى. قال حاتم طى ء:

غنينا زمانا بالتصعلك و الغنى فكلا سقاناه بكأسيهما الدهر

فما زادنا بغيا على ذى قرابه غنانا و لا أزرى بأحسابنا الفقر

و الأسى شده الحزن يقول أسى يأسى أسا و قال يقولون لا تهلك أسى و تجمل.

الإعراب

«إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ» جواب القسم و قد سد مسد جواب الشرط من قوله «لَئِنِ» و إذا هاهنا ملغاه لأنها وقعت حشو الكلام و ما بعدها يعتمد على ما قبلها «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً» الأول فى موضع رفع بالابتداء و خبره «كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا» و إنما أعيد مره ثانيه من غير كنايه لتغليظ الأمر فى تكذيبهم شعيبا مع البيان أنهم الذين حصلوا على الخسران لا من نسبوه إلى ذلك من أهل الإيمان و هم فى قوله «هُمُ الْخاسِرِينَ» فصل و إنما دخل الفصل مع أن المضمر لا يوصف لأنه يحتاج فيه إلى التوكيد ليتمكن معناه فى النفس و إن الذى بعده من المعرفه لا يخرجه ذلك من معنى الخبر و إن كان الأصل فى الخبر النكره.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه ما قالت الجماعه الكافره الجاحده بآيات الله فقال «وَ قالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» أى من قوم شعيب الباقين منهم «لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْباً» فى دينه و تركتم دينكم انقيادا لأمره و نهيه لأن الاتباع هو طلب الثانى موافقه الأول فيما دعا إليه «إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ» و الخسران ذهاب رأس المال فكأنهم قالوا إن اتبعتموه كنتم بمنزله من ذهب رأس ماله و قيل خاسرون مغبونون عن ابن عباس و قيل هالكون «فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ» أى فأخذ قوم شعيب الزلزله عن الكلبى و قيل أرسل الله عليهم رمده و حرا شديدا فأخذ بأنفاسهم فدخلوا أجواف البيوت فدخل عليهم البيوت فلم ينفعهم ظل و لا ماء و أنضجهم الحر فبعث الله تعالى سحابه فيها ريح طيبه فوجدوا برد الريح و طيبها و ظل السحابه فتنادوا عليكم بها فخرجوا إلى البريه فلما اجتمعوا تحت السحابه ألهبها الله عليهم نارا و رجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلى و صاروا رمادا و هو عذاب يوم الظله عن ابن عباس و غيره من المفسرين و قيل

بعث الله عليهم صيحه واحده فماتوا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إنه كان لشعيب قومان قوم أهلكوا بالرجفه و قوم هم أصحاب الظله «فَأَصْبَحُوا

فِي دارِهِمْ» أی منازلهم «جاثِمِينَ» أی ميتين ملقين على وجوههم «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا» أی كأنهم لم يقيموا بها قط لأن المهلك يصير كأن لم يكن و قيل كأن لم يغنوا فيها كأن لم يعيشوا فيها مستغنين عن قتاده و قيل كأن لم يعمروا فيها عن ابن عباس «الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْباً» عاد اللفظ تأكيدا و تغليظا «كانُوا هُمُ الْخاسِرِينَ» مر معناه بين سبحانه أنهم الخاسرون دون من آمن به «فَتَوَلَّى عَنْهُمْ» شعيب أی أعرض عنهم لما رأى إقبال العذاب عليهم إعراض الآيس منهم «وَ قالَ يا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسالاتِ رَبِّی» فيما أمرنی فلم تؤمنوا «وَ نَصَحْتُ لَكُمْ» فلم تقبلوا و معناه أن ما نزل بكم من البلاء و إن كان عظيما فقد استوجبتم ذلك بجنايتكم على أنفسكم «فَكَيْفَ آسى» أی فكيف أحزن «عَلى قَوْمٍ كافِرِينَ» حل العذاب بهم مع استحقاقهم له و قوله «فَكَيْفَ آسى» و إن كان على لفظ الاستفهام فالمراد به النفی لأن جوابه فی هذا الموضع لا يصح إلا بالنفی و إنما يدخله معنى الإنكار أيضا لهذه العله و هذا كما قال العجاج:

" أ طربا و أنت قنسری

و هذا تسل من شعيب بما يذكر من حاله معهم فی مناصحته لهم و تأديته رساله ربه إليهم و أنه لا ينبغی أن يأسى عليهم مع تمردهم فی كفرهم و شده عتوهم قال البلخی و فی هذا دلاله على أنه لا يجوز للمسلم أن يدعو للكافر بالخير و أنه لا يجوز الحزن على هلاك الكافرين و الظالمين.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٤ الى ٩٥]

اشاره

وَ ما أَرْسَلْنا فِی قَرْيَهٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنا أَهْلَها بِالْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ (٩۴) ثُمَّ بَدَّلْنا مَكانَ السَّيِّئَهِ الْحَسَنَهَ حَتَّى عَفَوْا وَ قالُوا قَدْ مَسَّ آباءَنَا الضَّرَّاءُ وَ السَّرَّاءُ فَأَخَذْناهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (٩۵)

اللغه

التبديل وضع أحد الشيئين مكان الآخر و أصل العفو الترك من قوله فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْ ءٌ فمعنى قوله «عَفَوْا» تركوا حتى كثروا قال:

و لكنا نعض السيف منها بأسوق عافيات اللحم كوم

و البغته الفجأه و هی الأخذ علی غره من غیر تقدمه تؤذن بالنازله یقال بغته یبغته بغتا و بغته قال:

و أنکأ شی ء حین یفجأک البغت

. الإعراب

أصل یضرعون یتضرعون فأدغمت التاء فی الضاد استطاله و إنما یدغم الناقص فی الزائد و لا یدغم الزائد فی الناقص لما فی ذلک من الإخلال به و هو فی موضع رفع بأنه خبر لعل و بغته مصدر وضع موضع الحال.

المعنی

ثم ذکر سبحانه بعد ما اقتص من قصص الأنبیاء و تکذیب أممهم إیاهم و ما نزل بهم من العذاب سنه فی أمثالهم تسلیه لنبینا ص فقال «وَ ما أَرْسَلْنا فِی قَرْیَهٍ» من القری التی أهلکناها بالعذاب و قیل فی سائر القری عن الجبائی «مِنْ نَبِیٍّ» و هو من یؤدی عنا بلا واسطه من البشر فلم یؤمنوا به بعد قیام الحجه علیهم «إِلَّا أَخَذْنا أَهْلَها» یعنی أهل تلک القریه «بِالْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ یَضَّرَّعُونَ» أی لیتنبهوا و یعلموا أنه مقدمه العذاب و یتضرعوا و یتوبوا عن شرکهم و مخالفتهم و یعنی بالبأساء ما نالهم من الشده فی أنفسهم و بالضراء ما نالهم فی أموالهم و قیل إن البأساء الجوع و الضراء الأمراض و الشدائد عن الحسن و قیل إن البأساء الجوع و الضراء الفقر عن السدی «ثُمَّ بَدَّلْنا مَکانَ السَّیِّئَهِ الْحَسَنَهَ» أی رفعنا السیئه و وضعنا الحسنه مکانها و السیئه الشده و الحسنه الرخاء عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و سمیت سیئه لأنها تسوء صاحبها قال الجبائی جری فی هذا الموضع علی سبیل التوسع و المجاز «حَتَّی عَفَوْا» أی کثروا عن ابن عباس و مجاهد و السدی و قیل سمنوا عن الحسن و قیل أعرضوا عن الشکر عن أبی مسلم «وَ قالُوا قَدْ مَسَّ آباءَنَا الضَّرَّاءُ وَ السَّرَّاءُ» أی قال بعضهم لبعض هکذا عاده الدهر فکونوا علی ما أنتم علیه کما کان آباؤکم کذلک فلم ینتقلوا عن حالهم فتنتقلوا «فَأَخَذْناهُمْ بَغْتَهً» أی فجأه عبره لمن بعدهم «وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ» أی لم یعلموا أن العذاب نازل بهم إلا بعد حلوله و حقیقه المعنی فی الآیه أنه سبحانه یدبر خلقه الذین یعصونه بأن یأخذهم تاره بالشده و تاره بالرخاء فإذا أفسدوا علی الأمرین جمیعا أخذهم فجأه لیکون ذلک أعظم فی الحسره و أبلغ فی العقوبه نعوذ بالله من سخطه.

ص: ۲۷۸

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٩٦ الى ٩٩]

اشاره

وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ وَ لكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْناهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (٩٦) أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا بَياتاً وَ هُمْ نائِمُونَ (٩٧) أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا ضُحًى وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (٩٨) أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ (٩٩)

القراءه

«أَ وَ أَمِنَ» بفتح الواو عراقى و ابن فليح و الباقون أو أمن بسكون الواو إلا أن ورشا قرأه على أصله فى إلقاء حركه الهمزه على الساكن قبلها فقال أ و من.

الحجه

قال أبو على أو حرف استعمل على ضربين (أحدهما) أن يكون بمعنى أحد الشيئين أو الأشياء فى الخبر و الاستفهام (و الآخر) أن يكون للإضراب عما قبلها فى الخبر و الاستفهام كما أن أم المنقطعه فى الاستفهام و الخبر كذلك فأما التى تكون لأحد الشيئين أو الأشياء فمثاله فى الخبر زيد أو عمرو ضربته و جاء زيد أو عمرو كما تقول أحدهما جاء و أحدهما ضربته و هى إذا كانت للإباحه كذلك أيضا و هو قوله جالس الحسن أو ابن سيرين و أما أو التى تجى ء للإضراب بعد الخبر و الاستفهام فكقولك أنا أخرج ثم تقول أو أقيم أضربت عن الخروج و أثبت الإقامه كأنك قلت لا بل أقيم كما أنك فى قولك إنها لإبل أم شاه مضرب عن الأول و لا يقع بعد أو هذه إلا جمله و من ثم قال سيبويه فى قوله وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً أنك لو قلت أو لا تطع كفورا انقلب المعنى و إنما كان ينقلب المعنى لأنه إذا قال لا تطع منهم آثما أو كفورا فكأنه قال لا تطع هذا الضرب و لا تطع هؤلاء فإنما لزمه أن لا يطيع واحدا منهما لأن كل واحد منهما فى معنى الآخر فى وجوب ترك الطاعه له كما جاز له أن يجمع بين مجالسه الحسن و ابن سيرين لأن كل واحد منهما أهل للمجالسه و مجالسه كل واحد منهما كمجالسه الآخر و لو قال و لا تطع منهم آثما أو لا تطع كفورا كان بقوله أو لا تطع قد أضرب عن ترك طاعه الأول و كان يجوز أن يطيعه و فى جواز ذلك انقلاب المعنى و وجه قراءه من قرأ أو أمن أنه جعل أو للإضراب لا على أنه أبطل الأول و لكن كقوله الم تَنْزِيلُ

الْكِتابِ ثم قال أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ فجاء هذا ليبصروا ضلالتهم فكان المعنى أو أمنوا هذه الضروب من معاقبتهم و الأخذ لهم و إن شئت جعلته أو التى فى قولك ضربت زيدا أو عمرا كأنك أردت أ فآمنوا إحدى هذه العقوبات و وجه قراءه من قرأ «أَ وَ أَمِنَ» أنه أدخل همزه الاستفهام على حرف العطف كما دخل فى نحو قوله أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ و قوله أَ وَ كُلَّما عاهَدُوا عَهْداً و من حجه من قرأ ذلك أنه أشبه بما قبله و ما بعده أ لا ترى أن قبله «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرى» و بعده «أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ» أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ فكما أن هذه الأشياء عطف حرف دخل عليها حرف الاستفهام كذلك يكون «أَ وَ أَمِنَ».

اللغه

البركات الخيرات الناميه و أصله الثبوت و الأمن و الثقه و الطمأنينه نظائر فى اللغه و ضد الأمن الخوف و ضد الثقه الريبه و ضد الطمأنينه الانزعاج و الأمن الثقه بالسلامه من الخوف و البأس العذاب و البؤس الفقر و الأصل الشده و رجل بئيس شديد فى القتال و النوم نقيض اليقظه و هو سهو يغمر القلب و يغشى العين و يضعف الحس و ينافى العلم يقال نام الرجل ينام نوما و هو حسن النيمه إذا كان حسن هيئه النوم و رجل نومه بسكون الواو و إذا كان خسيسا لا يؤبه به و رجل نومه بفتح الواو إذا كان كثير النوم و النيم الفرو لأن من شأنه أن ينام فيه أو لأنه يغشى كما يغشى النوم و الضحى صدر النهار فى وقت انبساط الشمس و أصله الظهور من قولهم ضحا الشمس يضحو ضحوا و ضحوا و فعل ذلك الأمر ضاحيه إذا فعله ظاهرا و الأضحيه لأنها تذبح عند الضحى يوم العيد قال الخليل المكر الاحتيال بإظهار خلاف الإضمار و قيل إن أصل المكر الالتفاف و منه ساق ممكوره أى ملتفه حسنه قال ذو الرمه:

عجزاء ممكوره خمصانه قلق عنها الوشاح و ثم الجسم و القصب

و المكور شجر ملتف (يستن فى علقى و فى مكور) فمعنى قولك مكر فلان يمكر مكرا التف تدبيره على مكروه لصاحبه.

الإعراب

لو معناه تعليق الثانى بالأول الذى يجب الثانى بوجوبه و ينتفى بانتفائه على طريقه كان، و إن فيها هذا المعنى على طريقه يكون، و الفرق بينهم من تعلق الثانى

ص: ۲۸۰

بالأول الذى يمكن أن يكون و يمكن أن لا يكون كقولك إن آمن هذا الكافر استحق الجواب و هذا مقدور و ليس كذلك لو لأنها قد تدخل على ما لا يمكن أن يكون كقولك لو كان الجسم سليما لاستغنى عن صانع و إنما فتحت أن بعد لو لأنها وقعت فى الموضع الذى يختص بالفعل فإن لو ليس يدخل إلا على الفعل و أن مع اسمها و خبرها فى تأويل اسم مفرد فيكون تقديره لو وقع أن أهل القرى آمنوا فيكون أن مع ما بعدها فى موضع رفع بالفعل المقدر بعد لو و إنما دخلت همزه الاستفهام على حرف العطف من قوله «أَ فَأَمِنَ» «أَ وَ أَمِنَ» مع أن الاستفهام للاستئناف و العطف بخلافه لأنهما إنما يتنافيان فى المفرد لأن الثانى إذا عمل فيه الأول كان من الكلام الأول و الاستئناف قد أخرجه من أن يكون منه و أما فى عطف جمله على جمله فيصح لأنه على استئناف جمله بعد جمله.

المعنى

ثم بين سبحانه أن كل من أهلكه من الأمم المتقدم ذكرهم إنما أتوا فى ذلك من قبل نفوسهم فقال «وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى» التى أهلكناها بسبب جحودهم و عنادهم «آمَنُوا» و صدقوا رسلنا «وَ اتَّقَوْا» الشرك و المعاصى «لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ» أى خيرات ناميه «مِنَ السَّماءِ» بإنزال المطر «وَ» من «الْأَرْضِ» بإخراج النبات و الثمار كما وعد نوح بذلك أمته فقال يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً الآيات و قيل بركات السماء إجابه الدعاء و بركات الأرض تيسير الحوائج «وَ لكِنْ كَذَّبُوا» الرسل «فَأَخَذْناهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من المعاصى و المخالفه و تكذيب الرسل فحبسنا السماء عنهم و أخذناهم بالضيق عقوبه لهم على فعلهم «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرى» المكذبون لك يا محمد «أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا» أى عذابنا «بَياتاً» ليلا «وَ هُمْ نائِمُونَ» فى فرشهم و منازلهم كما أتى المكذبين قبلهم «أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا ضُحًى» أى عذابنا نهارا عند ارتفاع الشمس «وَ هُمْ يَلْعَبُونَ» أى و هم فى غير ما ينفعهم أو يعود عليهم بنفع فإن من اشتغل بدنياه و أعرض عن آخرته فهو كاللاعب و المعنى بأهل القرى كل أهل قريه يقيم على معاصى الله فى كل وقت و زمان و إن نزلت بسبب أهل القرى الظالم أهلها المشركين فى زمن النبى ص و إنما خص سبحانه هذين الوقتين لأنه أراد أنه لا يجوز لهم أن يأمنوا ليلا و لا نهارا عن الحسن «أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ» أى أ فبعد هذا كله أمنوا عذاب الله أن يأتيهم من حيث لا يشعرون عن الجبائى قال دخلت الفاء للتعقيب و سمى العذاب مكرا لنزوله بهم من حيث لا يعلمون كما أن المكر ينزل بالممكور به من جهه الماكر من حيث لا يعلمه و قيل إن مكر الله استدراجه إياهم بالصحه و السلامه و طول

العمر و تظاهر النعمه «فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ» يسأل عن هـذا فيقال إن الأنبياء و المعصومين أمنوا مكر الله و ليسوا بخاسرين و جوابه من وجوه (أحدها) أن معناه لا يأمن مكر الله من المذنبين إلا القوم الخاسرون بدلاله قوله سبحانه إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقامٍ أَمِينٍ (و ثانيها) أن معناه لا يأمن عذاب الله للعصاه إلا الخاسرون و المعصومون لا يأمنون عذاب الله للعصاه و لهذا سلموا من مواقعه الذنوب (و ثالثها) لا يأمن عقاب الله جهلا بحكمته إلا الخاسرون و معنى الآيه الإبانه عما يجب أن يكون عليه المكلف من الخوف لعقاب الله تعالى ليسارع إلى طاعته و اجتناب معاصيه و لا يستشعر الأمن من ذلك فيكون قد خسر فی دنياه و آخرته بالتهالک فی القبائح.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٠ الى ١٠٢]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِها أَنْ لَوْ نَشاءُ أَصَبْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ (١٠٠) تِلْكَ الْقُرى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبائِها وَ لَقَدْ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الْكافِرِينَ (١٠١) وَ ما وَجَدْنا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَ إِنْ وَجَدْنا أَكْثَرَهُمْ لَفاسِقِينَ (١٠٢)

القراءه

قرأ يعقوب بروايه زيد أ و لم نهد بالنون و كذلک فی طه و السجده و به قرأ أبو عبد الرحمن السلمی و قتاده و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ نهد بالنون فإنه للتعظيم و هذا يقوى أن المعنى فی قوله «أَ وَ لَمْ يَهْدِ» بالياء أ و لم يبين الله سبحانه لهم دون أن يكون المعنى أ و لم يهد لهم مشيئتنا أو اصطلامنا لمن أهلكناه.

اللغه

القصص إتباع الحديث الحديث يقال فلان يقص الأثر أی يتبعه و منه المقص لأنه يتبع فی القطع إثر القطع و النبأ الخبر عن أمر عظيم الشأن و لذلک أخذ منه اسم نبی

و الوجدان و الإلفاء و الإدراک و المصادفه نظائر.

الإعراب

نطبع ليس بمحمول على أصبناهم لأنه لو حمل عليه لکان و لطبعنا و لکنه على الاستئناف أى و نحن نطبع، و «مِنْ عَهْدٍ» من هنا للتبعيض لأنه إذا لم يوجد بعض العهد لم يوجد الجميع و الأولى أن تکون من مزيده للتعميم و استغراق الجنس و قيل إن أصلها لابتداء الغايه فدخلت على ابتداء الجنس إلى انتهائه، «وَ إِنْ وَجَدْنا أَكْثَرَهُمْ لَفاسِقِينَ» إن هذه هى المخففه من الثقيله و إذا خففت جاز إلغاؤها من العمل و أن يليها الفعل لأنها حينئذ قد صارت خارجه من شبه الفعل.

المعنى

ثم أنکر سبحانه عليهم ترکهم الاعتبار بمن تقدمهم من الأمم فقال «أَ وَ لَمْ يَهْدِ» و هو استفهام يراد به التقرير أى لو لم يبين الله بالنون أو لم نبين عن ابن عباس و مجاهد و السدى و قيل معناه أ و لم يهد ما تلونا من أنباء القرى و قيل تقديره أ و لم يهد لهم مشيئتنا لأن قوله «أَنْ لَوْ نَشاءُ أَصَبْناهُمْ» فى موضع رفع بأنه فاعل يهدى «لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِها» معناه الذين خلفوا فى الأرض من بعد أهلها الذين أهلكهم الله بتکذيبهم للرسل «أَنْ لَوْ نَشاءُ أَصَبْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» يعنى أ و لم نبين إنا لو شئنا أهلکناهم بعقاب ذنوبهم کما أهلکنا الأمم الماضيه قبلهم «وَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِهِمْ» قد ذکرنا معنى الطبع و الختم فى أوائل سوره البقره «فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ» الوعظ و لا يقبلونه ثم أخبر سبحانه عن أهل القرى التى ذکرها و قص خبرها فقال «تِلْكَ الْقُرى» و المخاطبه للنبى ص «نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبائِها» لتتفکر فيها و تخبر قومک بها ليتذکروا و يعتبروا و يحذروا عن الإصرار على مثل حال أولئک المغترين بطول الإمهال فى النعم السابغه و المنن المتظاهره «وَ لَقَدْ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى الدلالات و الحجج و إنما أضاف الرسل إليهم مع أنهم رسل الله لأن المرسل مالک الرساله و قد ملک العباد الانتفاع بها و الاهتداء بما فيها من البيان «فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ» معناه فما أهلکناهم إلا و قد کان فى معلومنا أنهم لا يؤمنون أبدا عن مجاهد قال و يريد بقوله «مِنْ قَبْلُ» من قبل الهلاک و هو بمنزله قوله وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ و قيل معناه إن عتوهم فى کفرهم و تمردهم فيه يحملهم على أن لا يترکوه إلى الإيمان فما کانوا ليؤمنوا بعد أن جاءتهم الرسل بالمعجزات بما کذبوا به من قبل رؤيتهم تلک البينات عن الحسن و قيل معناه ما کان هؤلاء الخلف ليؤمنوا بما کذب به أوائلهم من الأمم و قال الأخفش بما کذبوا معناه بتکذيبهم فجعل ما مصدريه «كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الْكافِرِينَ» قيل إن الله سبحانه شبه

الکفر بالصدإ لأنه یذهب عن القلوب بحلاوه الإیمان و نور الإسلام کما یذهب الصدأ بنور السیف و صفاء المرآه و لما صاروا عند أمر الله لهم بالإیمان إلی الکفر جاز أن یضیف الله سبحانه الطبع إلی نفسه کما قال فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ و إن کانت السوره لم تزدهم ذلک عن جعفر بن حرب و البلخی و وجه التشبیه فی الکاف و معناه أن دلالته علی أنهم لا یؤمنون کالطبع علی قلوب الکافرین الذین فی مثل صفتهم و قیل معناه کما دل الله لکم بالإخبار علی إنهم لا یؤمنون فکذلک یدل للملائکه بالطبع علی أنهم لا یؤمنون «وَ ما وَجَدْنا لِأَکْثَرِهِمْ» أی ما وجدنا لأکثر المهلکین «مِنْ عَهْدٍ» أی من وفاء بعهد کما یقال فلان لا عهد له أی لا وفاء له بالعهد و لیس بحافظ للعهد و یجوز أن یکون المراد بهذا العهد ما أودع الله العقول من وجوب شکر المنعم و طاعه المالک المحسن و اجتناب القبائح و یجوز أن یکون المراد به ما أخذ علی المکلفین علی ألسنه الأنبیاء أن یعبدوه و لا یشرکوا به شیئا و هو قول الحسن «وَ إِنْ وَجَدْنا أَکْثَرَهُمْ لَفاسِقِینَ» اللام و إن للتأکید و المعنی و إنا وجدنا أکثرهم ناقضین للعهد مخلفین للوعد و یسأل فیقال کیف قال أکثرهم و کلهم فسقه و کیف یجوز أن یکون کافر غیر فاسق و الجواب أنه قد یکون الکافر عدلا فی دینه غیر مرتکب لما یحرم فی طریقته فعلی هذا یکون المعنی و إن أکثرهم مع کفرهم فاسق فی دینه غیر لازم لمذهبه ناقض للعهد و قلیل الوفاء بالوعد.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٣ الى ١٠٨]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَظَلَمُوا بِها فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١٠٣) وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (١٠٤) حَقِيقٌ عَلى أَنْ لا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلاَّ الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرائِيلَ (١٠٥) قالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِها إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٠٦) فَأَلْقى عَصاهُ فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ (١٠٧)

وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذا هِيَ بَيْضاءُ لِلنَّاظِرِينَ (١٠٨)

القراءه

قرأ نافع وحده حقيق على بتشديد الياء و الباقون بتخفيف الياء.

الحجه

قال أبو على حجه نافع فى قوله «حَقِيقٌ عَلى» و اتصاله بعلى من وجهين (أحدهما) أن حق الذى هو فعل يعدى بعلى قال فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا (و الآخر) أن حقيق بمعنى واجب فكما أن وجب يتعدى بعلى كذلك يتعدى حقيق به و من قرأ «حَقِيقٌ عَلى» فجاز تعديته بعلى من الوجهين اللذين ذكرنا و قد قالوا هو حقيق بكذا فيجوز على هذا أن يكون على بمعنى الباء قال أبو الحسن كما وقعت الباء فى قوله بِكُلِّ صِراطٍ تُوعِدُونَ موقع على كذلك وقعت على هنا موقع الباء.

اللغه

البعث الإرسال و هو فى الأصل النقل باعتماد يوجب الإسراع فى المشى فالبعث بعد الموت نقل إلى حال الحياه و البعث للأنبياء نقل بالإرسال عن حاله إلى حاله النبوه و العصا عود كالقضيب يابس و أصله الامتناع بيبسه يقال عصى بالسيف يعصى إذا امتنع قال جرير:

تصف السيوف و غيركم يعصى بها يا بن القيون و ذاك فعل الصيقل

و يقال عصا بالسيف أى أخذه أخذ العصا و يقال لمن استقر بعد تنقل ألقى عصاه قال:

فألقت عصاها و استقرت بها النوى كما قر عينا بالإياب المسافر

و ليست المعصيه بمشتقه من العصا لأن العصا من بنات الواو و المعصيه من بنات الياء قال:

فجاءت بنسج العنكبوت كأنه على عصويها سابرى مشبرق

و أصل ألقى من اللقاء الذى هو الاتصال فألقى عصاه أى أزال اتصالهما عما كان عليه و الثعبان الحيه الضـخمه الطويله قال الفراء الثعبان أعظم الحيات و هو الـذكر و هو مشـتق من ثعبت الماء أثعبه إذا فجرته و المثعب مع انفجار الماء فسـمى الثعبان لأنه كعنق الماء عند

الانفجار و النزع إزاله الشى ء عن مكانه الملابس المتمكن فيه كنزع الرداء عن الإنسان و النزع و القلع و الجذب نظائر.

الإعراب

موضع كيف فى قوله «كَيْفَ كانَ» نصب لأنه خبر كان و تقديره أنظر أى شى ء كان عاقبه المفسدين و موسى على وزن مفعل و الميم زائده لكثره زيادتها أولا كالهمزه حتى صارت أغلب من زياده الألف أخيرا و أفعى على وزن أفعل لهذه العله و موسى لا ينصرف لأنه اسم أعجمى معرفه و موسى الحديد عربى إن سميت به رجلا لم تصرفه لأنه مؤنث و معرفه على أكثر من ثلاثه أحرف كما لو سميته بعناق لم تصرفه و فرعون على وزن فعلون مثل برذون فالواو زائده لأنها جاءت مع سلامه الأصول الثلاثه و النون زائده للزومها و فرعون لا ينصرف لأنه أعجمى معرفه عرب فى حال تعريفه لأنه نقل من الاسم العلم و لو عرب فى حال تنكره لانصرف كما ينصرف ياقوت فى اسم رجل، إلا الحق نصب بأنه مفعول القول على غير الحكايه بل على معنى الترجمه عن المعنى دون حكايه اللفظ، قوله «إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَهٍ» قال أبو العباس المبرد إن هنا لم ينقل الماضى إلى معنى الاستقبال من أجل قوه كان لأنها أم الأفعال و لا يجوز ذلك فى غيرها و قال أبو بكر السراج المعنى أن تكن جئت بآيه أى أن صح ذلك قال إذا أمكن إجزاء الحرف على أصله لم يجز إخراجه عنه و إن ينقل الفعل نقلين إلى الشرط و الاستقبال كما إن لم ينقل الفعل إلى النفى و الماضى و ضمير المخاطب فى كنت يرجع إلى المكنى و لا يجوز ذلك فى الذى لأن الذى غائب ببدنه أن يعود إليه ضمير الغائب و قد أجازوه إذا تقدمت كنايه المتكلم فى نحو قول الشاعر:

و أنا الذى قتلت بكرا بالقنا و تركت تغلب غير ذات سنام

و نحو

ما روى عن أمير المؤمنين ع من قوله:

أنا الذى سمتنى أمى حيدره أكيلكم بالسيف كيل السندره

و على هذا يجوز أنت الذى ضربك عمرو و الوجه ضربه عمرو و قوله «فَأْتِ بِها» جاز وقوع الأمر فى جواب الشرط لأن فيه معنى إن كنت جئت بآيه فإنى ألزمك أن تأتى بهذا فقد عاد إلى أنه وجب الثانى بوجوب الأول قوله «فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ» إذا هذه ظرف مكان و يسمى ظرف المفاجاه و هى بخلاف إذا التى هى ظرف زمان و فيها معنى الشرط و يعمل فيها جوابها

ص: ٢٨٦

و مثال إذا التى هى ظرف المكان قولهم خرجت فإذا الناس وقوف فإذا فى موضع نصب بكونها ظرفا لوقوف و تقديره فبالحضره الناس وقوف فيجوز أن ينصب وقوفا على الحال لأن إذا ظرف مكان و ظروف المكان تكون إخبارا عن الجثث و هذه المسأله وقعت بين سيبويه و الكسائى لما اجتمعا عند يحيى بن خالد البرمكى فيما رواه على بن سليمان الأخفش قال حدثنى أحمد بن يحيى ثعلب و محمد بن زيد المبرد قالا- لما ورد سيبويه بغداد شق أمره على الكسائى فأتى جعفر بن يحيى و الفضل بن يحيى فقال أنا وليكما و صاحبكما و هذا الرجل قد قدم ليذهب بمحلى فقالا له فاحتل لنفسك فإنا سنجمع بينكما فجمعا بينهما عند أبيهما و حضر سيبويه وحده و حضر الكسائى و معه الفراء و على الأحمر و غيرهما من أصحابه فسألوه كيف تقول كنت أظن العقرب أشد لسعه من الزنبور فإذا هو هى أو فإذا هو إياها قال أقول فإذا هو هى فأقبل عليه الجمع فقالوا له أخطأت و لحنت فقال يحيى هذا موضع مشكل أنتما إماما مصريكما فمن يحكم بينكما قال فقال الكسائى و أصحابه الأعراب الذين على الباب فأدخل أبو الجراح و من وجد معه ممن كان الكسائى و أصحابه يحملون عنهم فقالوا إنا نقول فإذا هو إياها و انصرف المجلس على أن سيبويه أخطأ و حكموا عليه بذلك فأعطاه البرامكه و أخذوا له من الرشيد و بعثوا به إلى بلده فما لبث بعد هذا الأمر إلا يسيرا حتى مات و يقال أنه مات كمدا قال على بن سليمان و أصحاب سيبويه إلى هذه الغايه لا اختلاف بينهم يقولون إن الجواب على ما قال سيبويه فإذا هو هى و هذا موضع الرفع و هو كما قال على بن سليمان و ذلك أن النصب إنما يكون على الحال نحو خرجت فإذا الناس وقوفا جاز النصب هنا لأن وقوفا نكره و الحال لا يكون إلا نكره فإذا أضمرت بطل أمر الحال فإن المضمر معرفه و المعرفه لا تكون حالا فوجب العدول عن النصب إلى الرفع كما تقول فإذا الناس وقوف.

المعنى

ثم عطف سبحانه بقصه موسى (عليه السلام) على ما تقدم من قصص الأنبياء (عليه السلام) فقال «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد الرسل الذين ذكرناهم أو من بعد الأمم الذين ذكرنا إهلاكهم «مُوسى بِآياتِنا» أى بدلائلنا و حججنا «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى أشراف قومه و ذوى الأمر منهم «فَظَلَمُوا بِها» أى ظلموا أنفسهم بجحدها عن الحسن و الجبائى و قيل فظلموا بوضعها غير مواضعها فجعلوا بدل الإيمان بها الكفر و الجحود لأن الظلم وضع الشى ء فى غير موضعه الذى هو حقه و لم يقل فذهب موسى (عليه السلام) فأدى إليهم الرساله فكذبوه لأن

فى قوله «فَظَلَمُوا بِها» دلاله عليه «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» يعنى ما آل إليه أمرهم فى الهلاك «وَ قالَ مُوسى يا فِرْعَوْنُ إِنِّی رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» هذه حكايه قول موسى لفرعون و ندائه له إنى رسول إليك من قبل رب العالمين مبعوث إليك و إلى قومك قال وهب و كان اسم فرعون الوليد بن مصعب و هو فرعون يوسف و كان بين اليوم الذى دخل يوسف مصر و اليوم الذى دخلها موسى رسولا أربعمائه عام «حَقِيقٌ عَلى أَنْ لا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ» قال الزجاج معناه حقيق على ترك القول على الله إلا الحق و قال الإمام العلامه الزمخشرى تقول أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله و القائم به و لا يرضى إلا مثلى ناطقا به و منه قول العرب فلان يدعيه العلم بالطرق فوق ما يدعى هو العلم بها و قال الفراء معناه حقيق بأن لا أقول على الله إلا الحق فيكون على بمعنى الباء كما تقول رميت السهم على القوس و بالقوس و جاءنى فلان على حاله حسنه و بحاله حسنه و قيل معناه حريص على أن لا أقول على الله إلا الحق و ما فرضه على من الرساله عن أبى عبيده «قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَهٍ» أى بحجه و معجزه «مِنْ رَبِّكُمْ» أى أعطانيها ربكم «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِی إِسْرائِيلَ» أى فأطلق بنى إسرائيل من عقال التسخير و خلهم يرجعوا إلى الأرض المقدسه و ذلك أن فرعون و القبط كانوا قد استعبدوا بنى إسرائيل و اعتقلوهم للاستخدام فى الأعمال الشاقه مثل بناء المنازل و حمل الماء و نقل التراب و ما أشبه ذلك «قالَ» فرعون «إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَهٍ» أى حجه و دلاله تشهد لك على ما تقوله «فَأْتِ بِها إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فى أنك رسول الله «فَأَلْقى عَصاهُ» الفاء فاء الجواب أى فكان جوابه لفرعون أن ألقى عصاه من يده «فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ» أى حيه عظيمه بين ظاهر أنه ثعبان بحيث لا يشتبه على الناس و لم يكن مما يخيل أنه حيه و ليس بحيه و قيل إن العصا لما صارت حيه أخذت قبه فرعون بين فكيها و كان ما بينهما ثمانون ذراعا فتضرع فرعون إلى موسى بعد أن وثب من سريره و هرب منها و أحدث و هرب الناس و دخل فرعون البيت و صاح يا موسى خذها و أنا أومن بك فأخذها موسى فعادت عصا عن ابن عباس و السدى و قيل و كان طولها ثمانين ذراعا «وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذا هِيَ بَيْضاءُ لِلنَّاظِرِينَ» هناك قيل إن فرعون قال له هل معك آيه أخرى قال نعم فأدخل يده فى جيبه و قيل تحت إبطه ثم نزعها أى أخرجها منه و أظهرها فإذا هى بيضاء أى لونها أبيض نورى و لها شعاع يغلب نور الشمس و كان موسى (عليه السلام) آدم فيما يروى ثم أعاد اليد إلى كمه فعادت إلى لونها الأول عن ابن عباس و السدى و مجاهد سؤال. قيل كيف قال سبحانه هنا «فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ» و قال فى موضع آخر فَلَمَّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ و الثعبان الحيه العظيمه و الجان الحيه

الصغيره فاختلف الوصفان و القصه واحده و الجواب أن الآيتين ليستا إخبارا عن قصه واحده بل الحالتان مختلفتان و الحاله التى كانت العصا بصفه الجان كانت فى ابتداء النبوه و الحاله التى كانت بصفه الثعبان كانت عند لقائه فرعون و على هذا فلا سؤال و قد أجيب أيضا عن ذلك بأنه شبهها بالجان لسرعه حركتها و نشاطها و خفتها مع أنها فى جسم الثعبان و كبر خلقه و هذا أبهر فى باب الإعجاز.

[حديث العصا]

قد ذكرنا نسب موسى (عليه السلام) فى سوره البقره و أما عصاه فقيل أنه أعطاه إياها ملك حين توجه إلى مدين و قيل إن عصا آدم من آس الجنه حين أهبط و كانت تدور بين أولاده حتى انتهت النوبه إلى شعيب فكانت ميراثا له مع أربعين عصا كانت لآبائه فلما استأجر شعيب موسى أمره بدخول بيت فيه العصى و قال له خذ عصا من تلك العصى فوقعت تلك العصا بيد موسى فاستردها شعيب و قال خذ غيرها حتى فعل ذلك ثلاث مرات فى كل مره تقع يده عليها دون غيرها فتركها فى يده فى المره الرابعه فلما خرج من عنده متوجها إلى مصر و رأى نارا و أتى الشجره فناداه الله تعالى أَنْ يا مُوسى إِنِّي أَنَا اللَّهُ و أمره بإلقائها فألقاها فصارت حيه فولى هاربا فناداه الله سبحانه خذها و لا تخف فأدخل يده بين لحييها فعادت عصا فلما أتى فرعون ألقاها بين يديه على ما تقدم بيانه و قيل كان الأنبياء (عليه السلام) يأخذون العصا تجنبا من الخيلاء و

قال رسول الله ص تعصوا فإنها من سنن إخوانى المرسلين

و

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) قال رسول الله ص من خرج فى سفر و معه عصا من لوز مر و تلا هذه الآيه وَ لَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقاءَ مَدْيَنَ إلى قوله وَ اللَّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ آمنه الله من كل سبع ضار و من كل لص عاد و من كل ذات حمه حتى يرجع إلى أهله و منزله و كان معه سبعه و سبعون من المعقبات يستغفرون له حتى يرجع و يضعها

و قيل إن أول من أخذ العصا عند الخطبه فى العرب قس بن ساعده

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٠٩ الى ١١٢]

اشاره

قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ عَلِيمٌ (١٠٩) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَما ذا تَأْمُرُونَ (١١٠) قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ (١١١) يَأْتُوكَ بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ (١١٢)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكسائى و خلف أرجه بكسر الهاء بغير همز بين الجيم و الهاء إلا أن نافعا و الكسائى و خلفا يشبعون كسره الهاء و لا يشبع أبو جعفر و قالون عن نافع بل

يكسران الهاء بغير همز بين الجيم و الهاء و قرأ عاصم و حمزه «أَرْجِهْ» بغير همز و سكون الهاء و قرأ الباقون أرجئه بالهمز و ضم الهاء و فى الشعراء مثله و قرأ بكل سحار بألف بعد الحاء كوفى غير عاصم هاهنا و فى يونس و قرأ الباقون «ساحِرٍ» بألف قبل الحاء فى السورتين و لم يختلفوا فى الشعراء أن الألف بعد الحاء هناك.

الحجه

قال أبو على أرجئه أفعله من الإرجاء و هو التأخير و لا بد من ضم الهاء مع الهمزه و لا يجوز غيره و أن لا يبلغ الواو أحسن لأن الهاء خفيه فلو بلغ بها الواو لكان كأنه جمع بين ساكنين و من قال أرجئه فألحق الواو فلأن الهاء متحركه و لم يلتق ساكنان لأن الهاء يفصل بينهما و لو كان مع الهاء حرف لين لكان وصلها بالواو أقبح نحو عليهو لاجتماع حروف متقاربه مع أن الهاء ليس بحاجز قوى و من قرأ أرجهى فوصل الهاء بياء فلأن هذه الهاء يوصل فى الإدراج بواو و ياء نحو بهو و بهى و ضربهو و من قرأ «أَرْجِهْ» فلأن فى أرجأت لغتين أرجئت و أرجيت فإذا قال «أَرْجِهْ» كان من أرجيت قال الزجاج زعم الحذاق بالنحو أن هذه الهاء لا يجوز إسكانها أعنى هاء الإضمار و زعم بعض النحويين أن إسكانها جائز و أن هاء التأنيث يجوز إسكانها و استشهد ببيت مجهول و هو:

لما رأى أن لا دعه و لا شبع مال إلى أرطاه حقف فاضطجع

قال و هذا شعر لا يعرف قائله و الشاعر قد يجوز أن يخطئ و حجه من قرأ ساحر قوله فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ و لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ و السحره جمع ساحر و كذلك قوله سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ و حجه من قرأ سحار أنه قد وصفه بعليم و ذلك يدل على تناهيه فيه و حذقه به فحسن لذلك أن يذكروا بالاسم الدال على المبالغه فى السحر.

اللغه

السحر لطف الحيله فى إظهار أعجوبه توهم المعجزه و قال الأزهرى السحر صرف الشى ء عن حقيقته إلى غيره و أصل السحر خفاء الأمر و السحر آخر الليل لخفاء الشخص ببقيه ظلمته و السحر الرئه لخفاء أمرها و يقال سحر المطر الأرض إذا جادها فقطع

نباتها عن أصوله فقلب الأرض ظهرا لبطن بسرها سحرا و الأرض مسحوره فشبه سحر الساحر بذلك لتخييله إلى من سحره أنه يرى الشى ء بخلاف ما هو به.

الإعراب

«فَما ذا تَأْمُرُونَ» موضع ما يحتمل أن يكون رفعا و يكون ذا بمعنى الذى فيكون بمعنى فما الذى تأمرون و يحتمل أن يكون نصبا و يكون ما و ذا اسما واحدا و يكون بمعنى فأى شى ء تأمرون و يأتوك مجزوم لأنه جواب الأمر و عامل الإعراب فيه محذوف و تقديره فإنك إن ترسل يأتوك و الباء فى قوله «بِكُلِّ ساحِرٍ» يحتمل أن يكون بمعنى مع أى يأتون و معهم كل ساحر فيكون فى موضع الحال و يحتمل أن يكون للتعديه تقول ذهبت به و أذهبته و أتيت به و أتيته.

المعنى

ثم حكى سبحانه ما قاله أشراف قوم فرعون فقال «قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ» لمن دونهم فى الرتبه من الحاضرين «إِنَّ هذا لَساحِرٌ عَلِيمٌ» بالسحر «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ» معناه يريد أن يستميل بقلوب بنى إسرائيل إلى نفسه و يتقوى بهم فيغلبكم بهم و يخرجوكم من بلدتكم «فَما ذا تَأْمُرُونَ» قيل أن هذا قول الأشراف بعضهم لبعض على سبيل المشوره و يحتمل أن يكون قالوا ذلك لفرعون و إنما قالوا تأمرون بلفظ الجمع على خطاب الملوك و يحتمل أيضا أن يكون قول فرعون لقومه فيكون تقديره قال فرعون لهم فما ذا تأمرون و هو قول الفراء و الجبائى «قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ» أى قالوا لفرعون أخره و أخاه هارون و لا تعجل بالحكم فيهما بشى ء فتكون عجلتك حجه عليك عن الزجاج و قيل أخره أى أحبسه و الأول أصح لأنه كان يعلم أنه لا يقدر على حبسه مع ما رأى من تلك الآيات «وَ أَرْسِلْ فِي الْمَدائِنِ» التى حولك «حاشِرِينَ» أى جامعين للسحره يحشرون من يعلمونه منهم عن مجاهد و السدى و قيل هم أصحاب الشرط أرسلهم فى حشر السحره و كانوا اثنين و سبعين رجلا عن ابن عباس «يَأْتُوكَ بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ» أى يحشرون إليك السحره ليجتمعوا و يعارضوا موسى فيغلبوه.

ص: ٢٩١

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۱۳ الى ۱۱۶]

اشاره

وَ جاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قالُوا إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغالِبِينَ (۱۱۳) قالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۱۱۴) قالُوا يا مُوسى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ (۱۱۵) قالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ وَ جاؤُ بِسِحْرٍ عَظِيمٍ (۱۱۶)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و حفص «إِنَّ لَنا لَأَجْراً» بهمزه واحده على الخبر و قرأ أ إن بهمزتين محققتين ابن عامر و أهل الكوفه غير حفص و قرأ أبو عمرو آءن بهمزه ممدوده و قرأ يعقوب غير زيد بهمزه غير ممدوده.

الحجه

قال أبو على الاستفهام أشبه بهذا الموضع لأنهم يستفهمون عن الأجر و ليسوا يقفون على أن لهم الأجر و يقوى ذلك إجماعهم فى الشعراء و ربما حذفت همزه الاستفهام قال أبو الحسن فى قوله وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرائِيلَ أن من الناس من يذهب إلى أنه على الاستفهام و قد جاء ذلك فى الشعر قال:

أفرح أن أرزأ الكرام و أن أورث ذودا شصائصا نبلا

و هذا أقبح من قوله:

و أصبحت فيهم آمنا لا كمعشر أتونى فقالوا من ربيعه أم مضر

لأن أم يدل على الهمزه.

الإعراب

نحن يحتمل أن يكون موضعه رفعا و يكون تأكيدا للضمير المتصل فى كنا و يحتمل أن يكون فصلا بين الخبر و الاسم و ضم حرف مع أنه يجوز الوقف عليه لأنه فى الوجوب نظير لا- فى النفى و إنما جاز الوقف على كل واحد منهما لأنه جواب لكلام يستغنى بدلالته عليه عما يتصل به و الواو فى قوله «وَ إِنَّكُمْ» واو العطف فكأنه قال لكم ذلك و إنكم لمن المقربين و هو فى مخرج الكلام كأنه معطوف على الحرف و كسرت الألف من إنكم لأنه فى موضع استئناف بالوعد و لم يكسر لدخول اللام فى الخبر لأنه لو لم يكن اللام لكانت مكسوره و إنما دخلت أن فى قوله «إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ» و لم تدخل فى إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ لأن فيه معنى الأمر كأنه قال اختر إما أن تلقى أى إما إلقاءك و إما إلقاءنا فموضع أن نصب و يجوز أيضا

أن يكون التقدير إما إلقاؤك مبدوء به و إما إلقاؤنا فموضع أن على هذا يكون نصبا.

المعنى

«وَ جاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ» فى الكلام حذف كثير تقديره فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين يحشرون السحره فحشروهم فجاء السحره فرعون و كانوا خمسه عشر ألفا عن ابن إسحاق و قيل ثمانين ألفا عن ابن المنكدر و قيل سبعين ألفا عن عكرمه و قيل بضعه و ثلاثين ألفا عن السدى و قيل كانوا اثنين و سبعين ساحرا اثنان من القبط و هما رئيسا القوم و سبعون من بنى إسرائيل عن مقاتل و قيل كانوا سبعين عن الكلبى «قالُوا» لفرعون إنما لم يقل فقالوا حتى يتصل الثانى بالأول لأن المعنى لما جاءوا قالوا فلم يصلح دخول الفاء على هذا الوجه «إِنَّ لَنا لَأَجْراً» أى عوضا على عملنا و جزاء بالخير «إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغالِبِينَ» لموسى «قالَ نَعَمْ» أى قال فرعون مجيبا لهم عما سألوه نعم لكم الأجر «وَ إِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» أى و إنكم مع حصول الأجر لكم لمن المقربين إلى المنازل الجليله و المراتب الخطيره التى لا يتخطى إليها العامه و لا يحظى بها إلا الخاصه و فى هذا دلاله على حاجه فرعون و ذلته لو استدل قومه به و أحسنوا النظر فيه لنفوسهم لأن من المعلوم أنه لم يحتج إلى السحره إلا لعجزه و ضعفه «قالُوا» يعنى قالت السحره لموسى «يا مُوسى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ» ما معك من العصا أولا «وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ» لما معنا من العصى و الحبال أولا «قالَ» لهم موسى «أَلْقُوا» أنتم و هذا أمر تهديد و تقريع كقوله سبحانه اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ و قيل معناه ألقوا على ما يصح و يجوز لا على ما يفسد و يستحيل و قيل معناه إن كنتم محقين فألقوا «فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ» أى فلما ألقى السحره ما عندهم من السحر احتالوا فى تحريك العصى و الحبال بما جعلوا فيها من الزئبق حتى تحركت بحراره الشمس و غير ذلك من الحيل و أنواع التمويه و التلبيس و خيل إلى الناس أنها تتحرك على ما تتحرك الحيه و إنما سحروا أعين الناس لأنهم أروهم شيئا لم يعرفوا حقيقته و خفى ذلك عليهم لبعده منهم فإنهم لم يخلوا الناس يدخلون فيما بينهم و فى هذا دلاله على أن السحر لا حقيقه له لأنها لو صارت حيات حقيقه لم يقل الله سبحانه سحروا أعين الناس بل كان يقول فلما ألقوا صارت حيات و قد قال سبحانه أيضا يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعى «وَ اسْتَرْهَبُوهُمْ» أى استدعوا رهبتهم حتى رهبهم الناس عن الزجاج و قيل معناه ارهبوهم و أفزعوهم عن المبرد «وَ جاؤُ بِسِحْرٍ عَظِيمٍ» وصف سحرهم بالعظم لبعد مرام الحيله فيه و شده التمويه به فهو لذلك عظيم

ص: ٢٩٣

الشأن عند من يراه من الناس و لأنه على ما ذكرناه فى عده السحره و كثرتهم كان مع كل واحد منهم عصا أو حبل فلما ألقوا و خيل إلى الناس أنها تسعى استعظموا ذلك و خافوه.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۱۷ الى ۱۲۲]

اشاره

وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنْ أَلْقِ عَصاكَ فَإِذا هِيَ تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ (۱۱۷) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَ بَطَلَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۸) فَغُلِبُوا هُنالِكَ وَ انْقَلَبُوا صاغِرِينَ (۱۱۹) وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ ساجِدِينَ (۱۲۰) قالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعالَمِينَ (۱۲۱)

رَبِّ مُوسى وَ هارُونَ (۱۲۲)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «تَلْقَفُ» خفيفه فى طه و الشعراء مثله و الباقون تلقف بتشديد القاف فى جميعها.

الحجه

تلقف و تلقم واحد و أصله تتلقف فحذفت التاء التى للمطاوعه فى تفعل و ثبت التاء التى للمضارعه و تلقف ساكنه اللام مضارع لقف يلقف لقفا قال الشاعر:

أنت عصا موسى التى لم تزل تلقف ما يأفكه الساحر.

اللغه

الإفک قلب الشى ء عن وجهه فى الأصل و منه الإفک الكذب لأنه قلب المعنى عن جهه الصواب، أصل الوقوع السقوط كسقوط الحائط و الطائر و الواقعه النازله من السماء قال على بن عيسى الوقوع ظهور الشى ء بوجوده نازلا إلى مستقره و الحق كون الشى ء فى موضعه الذى اقتضته الحكمه و الباطل الكائن بحيث يؤدى إلى الهلاک و هو نقيض الحق فإن الحق كون الشى ء بحيث يؤدى إلى النجاه و الغلبه الظفر بالبغيه من العدو فى حال المنازعه و الصاغر الذليل و الصغر و الصغار الذله يقال صغر الشى ء يصغر صغرا و صغرا و صغارا إذا ذل و أصله صغر القدر.

الإعراب

«أَنْ أَلْقِ» يجوز أن يكون أن مع ما بعدها من الفعل بمنزله المصدر فيكون تقديره و أوحينا إلى موسى بأن ألق أى بالإلقاء و يجوز أن يكون بمعنى أى لأنه تفسير ما أوحى

إليه «ما يَأْفِكُونَ» ما بمعنى الذى و تقديره تلقف ما يأفكون فيه أى تلقف المأفوك الذى حل فيه الإفك و مثله وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ يعنى و ما تعملون فيه و «ما كانُوا يَعْمَلُونَ» يحتمل أن تكون ما بمعنى المصدر أى و بطل عملهم و يحتمل أن يكون ما بمعنى الذى أى و بطل الحبال و العصى التى عملوا بها السحر و ما إذا كانت بمعنى المصدر لا تعمل فى الفعل كما يعمل إن فيه إذا كانت بمعنى المصدر لأن أن ينقل الفعل نقلين إلى المصدر و إلى الاستقبال و لا ينقله ما إلى الاستقبال تقول يعجبنى ما تصنع الآن و يعجبنى أن تصنع الخير و «هُنالِكَ» دخلت اللام فيه ليدل على بعد المكان المشار إليه كما دخلت فى ذلك لبعد المشار إليه فههنا لما بعد قليلا و هنالك لما كان أشد بعدا و هو ظرف مبهم و فيه معنى الإشاره كما أن ذا مبهم و إنما دخلت كاف المخاطبه مع بعد الإشاره لتشعر بتأكيد معنى الإشاره إلى المخاطب ليتنبه على بعد المشار إليه من المكان. و البعيد أحق بعلامه التنبه من القريب.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن نفسه فقال «وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى» أى ألقينا إليه من وجه لم يشعر به إلا هو «أَنْ أَلْقِ عَصاكَ» التى معك «فَإِذا هِيَ تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ» معناه فألقاها فصارت ثعبانا فإذا هى تبتلع ما يكذبون فيه أنها حيات عن مجاهد «فَوَقَعَ» أى ظهر «الْحَقُّ» و هو أمر موسى و صحه نبوته و معجزاته عن الحسن و مجاهد و قيل وقع الحق بأن صارت العصا حيه فى الحقيقه «وَ بَطَلَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بطل تمويهاتهم عن الجبائى و إنما ظهر ذلك لهم لأنهم لما رأوا تلك الآيات الباهره و المعجزات القاهره فى العصا علموا أنه أمر سماوى لا يقدر عليه غير الله تعالى فمن تلك الآيات قلب العصا حيه و منها أكلها حبالهم و عصيهم مع كثرتها و منها فناء حبالهم و عصيهم فى بطنها إما بالتفرق و إما بالفناء عند من جوزه و منها عودها عصا كما كانت من غير زياده و لا نقصان و كل من هذه الأمور يعلم كل عاقل أنه لا يدخل تحت مقدور البشر فاعترفوا بالتوحيد و النبوه و صار إسلامهم حجه على فرعون و قومه «فَغُلِبُوا هُنالِكَ» أى قهر فرعون و قومه عند ذلك المجمع و بهت فرعون و خلى سبيل موسى و من تبعه «وَ انْقَلَبُوا صاغِرِينَ» أى انصرفوا أذلاء مقهورين «وَ أُلْقِيَ السَّحَرَةُ ساجِدِينَ» يعنى أن السحره لما شاهدوا تلك الآيات و علموا أنها من عند الله تعالى آمنوا بالله تعالى و بموسى و سجدوا لله ألهمهم الله ذلك و قيل إن موسى و هارون سجدا لله تعالى شكرا له على ظهور الحق فاقتدوا بهما فسجدوا معهما و إنما قال ألقى على ما لم يسم فاعله ليكون فيه معنى إلقائهم ما رأوا من عظيم آيات الله بأن دعاهم إلى السجود لله و الخضوع له عزت

قدرته و أنهم لم يتمالكوا أنفسهم عند ذلك بأن وقعوا ساجدين و هذا كما يقال أعجب فلان بنفسه و إن كان أتى من قبله و ليس يفعل ذلك به غيره «قالُوا آمَنَّا» أى صدقنا «بِرَبِّ الْعالَمِينَ» الذى خلق السماوات و الأرض و ما بينهما «رَبِّ مُوسى وَ هارُونَ» خصوهما بالذكر بعد دخولهما فى جمله العلمين لأنهما دعوا إلى الإيمان بالله تعالى و لشريف ذكرهما و لتفضيلهما على غيرهما على طريق المدحه و التعظيم لهما و قيل إنهم فسروا سجودهم بأن قالوا آمنا برب العالمين لئلا يتوهم متوهم أنهم سجدوا لفرعون ثم قالوا رب موسى و هارون لأن فرعون كان يدعى أنه رب العالمين فأزالوا به الإبهام لئلا يتوهم الجهال أنهم عنوا بقولهم رب العالمين فرعون و قال على بن عيسى يجوز أن يقال إن الله سبحانه لم يزل ربا و لا مربوب كما جاز لم يزل سميعا و لا مسموع لأنها صفه غير جاريه على الفعل كما جرى صفه مالك على ملك يملك فالمقدور هو المملوك و لا يطلق الرب إلا على الله تعالى لأنه يقتضى أنه رب كل شى ء يصح ملكه و يقال فى غيره رب الدار و رب الفرس و مثله خالق لا يطلق إلا عليه سبحانه و يقال فى غيره خالق الأديم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٢٣ الى ١٢٦]

اشاره

قالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هذا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَهِ لِتُخْرِجُوا مِنْها أَهْلَها فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (١٢٣) لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (١٢۴) قالُوا إِنَّا إِلى رَبِّنا مُنْقَلِبُونَ (١٢۵) وَ ما تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآياتِ رَبِّنا لَمَّا جاءَتْنا رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ تَوَفَّنا مُسْلِمِينَ (١٢۶)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم آمنتم بهمزه واحده على الخبر حيث كان و الباقون بهمزتين على الاستفهام إلا أن أهل الكوفه إلا حفصا يحققون الهمزتين و غيرهم حققوا الأولى و لينوا الثانيه و لم يفصل أحد بين الهمزتين بألف.

الحجه

وجه الخبر فيه أنه يخبرهم بإيمانهم على وجه التقريع لهم بإيمانهم و الإنكار

عليهم و وجه الاستفهام أنه على جهه التقريع و التوبيخ أيضا و من حقق الهمزتين فإنه على ما يراه من تحقيقهما و الهمزه الثانيه ممدوده لأن الألف المنقلبه عن الهمزه التى هى فاء من الأمن يتصل بها و من خفف الهمزه الثانيه فتخفيفها أن يجعلها بين بين.

اللغه

الصلب الشد على الخشبه و غيرها و أصله من صلابه الشى ء و القراء كلهم على تشديد اللام من التصليب. الأزهرى يقال نقمت على الرجل أنقم و نقمت و الفصيح نقمت. ابن الأعرابى النقمه العقوبه و الإنكار قال على بن عيسى النقمه ضد النعمه و الفرق بين النقمه و الإساءه أن النقمه قد تكون بحق جزاء على كفر النعمه و الإساءه لا تكون إلا قبيحه و المسى ء مذموم لا محاله و الإفراغ صب ما فى الإناء أجمع حتى يخلو مشتق من الفراغ و الصبر حبس النفس عن إظهار الجزع و الصبر على الحق عز كما أن الصبر على الباطل ذل.

المعنى

ثم حكى سبحانه ما صدر عن فرعون عند إيمان السحره فقال سبحانه «قالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ» أى أقررتم له بالصدق من «قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» أى من قبل أن آمركم بإيمان و آذن لكم فى ذلك «إِنَّ هذا لَمَكْرٌ مَكَرْتُمُوهُ فِى الْمَدِينَهِ لِتُخْرِجُوا مِنْها أَهْلَها» أراد فرعون بهذا القول التلبيس على الناس و إيهامهم أن إيمان السحره لم يكن عن علم و لكن لتواطؤ منهم ليذهبوا مالكم و ملككم و قيل معناه إن هذا لصنيع صنعتموه فيما بينكم و بين موسى فى مصر قبل خروجكم إلى هذا الموضع لتستولوا على مصر فتخرجوا منها أهلها «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» عاقبه أمركم و هذا وعيد لهم ثم بين الوعيد فقال «لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ» أى من كل شق طرفا قال الحسن هو أن يقطع اليد اليمنى مع الرجل اليسرى و كذلك اليد اليسرى مع الرجل اليمنى «ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ» أى لا أدع واحدا منكم إلا صلبته و قيل إن أول من قطع الرجل و صلب فرعون صلبهم فى جذوع النخل على شاطئ نهر مصر «قالُوا» يعنى السحره جوابا لفرعون «إِنَّا إِلى رَبِّنا مُنْقَلِبُونَ» أى راجعون إلى ربنا بالتوحيد و الإخلاص عن ابن عباس و الانقلاب إلى الله تعالى هو الانقلاب إلى جزائه و غرضهم بهذا القول التسلى فى الصبر على الشده لما فيه من المثوبه مع مقابله وعيده بوعيد أشد منه و هو عقاب الله «وَ ما تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآياتِ رَبِّنا لَمَّا جاءَتْنا» معناه و ما تطعن علينا و ما تكره منا

إلاـ إيماننا بالله و تصديقنا بآياته التى جاءتنا قال ابن عباس معناه ما لنا عندك من ذنب و لا ركبنا منك مكروها تعذبنا عليه إلا إيماننا بآيات ربنا و هى ما أتى به موسى (عليه السلام) آمنوا بها أنها من عند الله لا يقدر على مثلها إلا هو «رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً» أى اصبب علينا الصبر عند القطع و الصلب حتى لا نرجع كفارا و المراد الطف لنا حتى نتصبر على عذاب فرعون و نتشجع عليه و لاـ نفزع منه «وَ تَوَفَّنا مُسْلِمِينَ» أى وفقنا للثبات على الإيمان و الإسلام إلى وقت الوفاه و قيل مسلمين مخلصين لله حتى لا يردنا البلاءـ عن ديننا قالوا فصلبهم فرعون من يومه فكانوا أول النهار كفارا سحره و آخر النهار شهداء برره و قيل أيضا إنه لم يصل إليهم و عصمهم الله منه.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٢٧]

اشاره

وَ قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَ تَذَرُ مُوسى وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ قالَ سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ وَ نَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ (١٢٧)

القراءه

روى عن على بن أبى طالب ع و ابن عباس و ابن مسعود و أنس بن مالك و علقمه و غيرهم و يذرك و آلهتك

و عن نعيم بن ميسره و الحسن بخلاف و يذرك بالرفع و عن الأشهب و يذرك بسكون الراء و القراءه المشهوره «وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ» و قرأ أهل الحجاز سنقتل أبناءهم بالتخفيف و الباقون «سَنُقَتِّلُ» بالتشديد.

الحجه

أما الإلاهه فإنه الربوبيه و العباده فمن قرأ و إلهتك فمعناه و يذرك و ربوبيتك عن الزجاج و قيل عبادتك عن ابن جنى قال و منه سميت الشمس الآلهه و الإلهه لأنهم كانوا يعبدونها و من قرأ و يذرك بالرفع فإنه على الاستئناف أى و هو يذرك و أما من أسكن فقال و يذرك فإنه كقراءه أبى عمرو و إن الله يأمركم و قد مضى الكلام فى ذلك و من نصب «وَ يَذَرَكَ» فإنه على جواب الاستفهام بالواو فيكون المعنى أ يكون منك أن تذر موسى و أن يذرك و يجوز أن يكون عطفا على «لِيُفْسِدُوا» و من قرأ سنقتل بالتخفيف فإنه قد يقع ذلك على التكثير و غير التكثير و التثقيل بهذا المعنى أخص و بالموضع أليق.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قوم فرعون فقال سبحانه «وَ قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ» لما أسلم السحره تحريضا له على موسى «أَ تَذَرُ مُوسى وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ»

أى أ تتركهم أحياء ليظهروا خلافك و يدعوا الناس إلى مخالفتك ليغلبوا عليك فيفسد به ملكك و أمرك و قيل ليفسدوا فى الأرض بعباده غيرك و الدعاء إلى خلاف دينك و قيل ليفسدوا فيها بالغلبه عليها و أخذ موسى قومه منها و روى عن ابن عباس أنه لما آمن السحره أسلم من بنى إسرائيل ستمائه ألف نفس و اتبعوه «وَ يَذَرَكَ وَ آلِهَتَكَ» قال الحسن كان فرعون يستعبد الناس و يعبد الأصنام بنفسه و كان الناس يعبدونها تقربا إليه و قال السدى كان يعبد ما يستحسن من البقر و روى أنه كان يأمرهم أيضا بعباده البقر و لذلك أخرج السامرى لهم عِجْلًا جَسَداً لَهُ خُوارٌ و قال هذا إِلهُكُمْ وَ إِلهُ مُوسى و قال الزجاج كانت له أصنام يعبدها قومه تقربا إليه و من قرأ و آلهتك قال كان فرعون يستعبد الناس بنفسه و لا يعبد شيئا و روى عن مجاهد أنه قال كان فرعون يعبد و لا يعبد «قالَ» فرعون «سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ» الذين يكون فيهم النجده و القوه و يصلحون للقتال «وَ نَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ» أى بناتهم نستبقيهن إذا لا يكون فيهن نجده و قوه للمهنه و الخدمه استذلالا لهن و إن كان فرعون قد انقطع طمعه عن قتل موسى و قومه فلم يقل سأقتل موسى و قومه لما رأى من علو أمره و عظم شأنه فانتقل إلى عذاب المستضعفين منهم و هم أبناء بنى إسرائيل و بناتهم ليوهم أنه يتم له ذلك فيهم أيضا «وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ» ظاهر المعنى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٢٨ الى ١٢٩]

اشاره

قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَ اصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (١٢٨) قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا قالَ عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٢٩)

المعنى

قال ابن عباس كان فرعون يقتل أبناء بنى إسرائيل فلما كان من أمر موسى ما كان أمر بإعاده القتل عليهم فشكا ذلك بنو إسرائيل إلى موسى فعند ذلك «قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ» فى دفع بلاء فرعون عنكم «وَ اصْبِرُوا» على دينكم و على أذى فرعون «إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» أى ينقلها إلى من يشاء نقل المواريث فيورثكن

بعد إهلاك فرعون كما أورثها فرعون و هذا وعد لهم بحسن العاقبه ليكون داعيا لهم إلى الصبر «وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» معناه تمسكوا بالتقوى فى الدنيا فإن حسن العاقبه فى الدارين للمتقين و العاقبه ما يؤدى إليه البادئه إلا أنه إذا قيل العاقبه له فهو فى الخير و إذا قيل العاقبه عليه فهو فى الشر كما يقال الدائره له و عليه و الدبره له و عليه «قالُوا» أى قال بنو إسرائيل لموسى «أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِينا» أى عذبنا فرعون بقتل الأبناء و استخدام النساء قبل أن تأتينا بالرساله و قيل قبل أن جئتنا «وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا» أيضا و يتوعدنا و يأخذ أموالنا و يكلفنا الأعمال الشاقه فلم ننتفع بمجيئك و هذا يدل على أنه قد جرى فيهم القتل و التعذيب مرتين قال الحسن كان فرعون يأخذ الجزيه قبل مجى ء موسى و بعده من بنى إسرائيل فلهذا «قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِينا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا» و هذا الذى قالوه إنما هو استبطاء منهم لما وعدهم موسى (عليه السلام) من النجاه من فرعون و قومه فجدد (عليه السلام) لهم الوعد عن الله تعالى ليتقوا به «قالَ عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ» قال الزجاج عسى طمع و إشفاق إلا أن ما يطمع الله فيه فهو واجب و هو معنى قول المفسرين عسى من الله واجب و معناه أوجب ربكم على نفسه أن يهلك عدوكم فرعون و قومه «وَ يَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى يملككم ما كانوا يملكونه فى الأرض من بعدهم «فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» أى فيرى ذلك بوقوعه منكم لأن الله تعالى لا يجازى عباده على ما يعلمه منهم إنما يجازيهم على ما يقع منهم عن الزجاج و قيل يعلم ذلك و معناه فيظهر معلومه أى يبتليكم بالنعمه ليظهر شكركم كما ابتلاكم بالمحنه ليظهر صبركم و مثله وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ و موضع كيف نصب و تقديره أ عملا حسنا تعملون أم قبيحا أى شاكرين كنتم لنعمته أم كافرين و قد حقق الله سبحانه هذا الوعد فأورث بنى إسرائيل أرض مصر و نواحيها بعد أن أهلك عدوهم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٣٠ الى ١٣١]

اشاره

وَ لَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَ نَقْصٍ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (١٣٠) فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسى وَ مَنْ مَعَهُ أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (١٣١)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن ألا إنما طيرهم عند الله بغير ألف.

ص: ٣٠٠

الحجه

الطير جمع طائر فى قول أبى الحسن و فى قول صاحب الكتاب الطائر اسم للجمع بمنزله الجامل و الباقر غير مكسر و روى عن قطرب أن الطير قد يكون واحدا كما أن الطائر واحد و يجوز أن يكون الطائر جمعا كالجامل أنشد ابن الأعرابى:

كأنه تهتان يوم ماطر على رءوس كرؤوس الطائر.

اللغه

العرب تقول أخذتهم السنه إذا كانت قحطه و يقال أسنت القوم إذا أجدبوا و إنما قيل للسنه المجدبه السنه و لم يقل للمخصبه لأنها نادره فى الانفراد بالجدب و النادر أحق بالانفراد بالذكر لانفراده بالمعنى الذى ندر به قالوا وجدنا البلاد سنين أى جدوبا قال:

و أموال اللئام بكل أرض تجحفها الجوائح و السنون

و قال آخر:

كان الناس إذ فقدوا عليا نعام جال فى بلد سنينا

أى فى بلد جدب و التطير الطيره من الشى ء و هو التشاؤم به و اشتقاقه من الطير و طائر الإنسان عمله أخذ من ذلك لأن العرب كانت تزجر الطير فتتشام بالبارح و هو الذى يأتى من جهه الشمال و تتبرك بالسانح و هو الذى يأتى من قبل اليمين قال الشاعر:

زجرت لها طير الشمال فإن يكن هواك الذى تهوى يصبك اجتنابها

ثم كثر ذلك فسمى نصيب الإنسان طائره و يقال طار له من القسم كذا و كذا و أنشد ابن الأعرابى:

فإنى لست منك و لست منى إذا ما طار من مالى الثمين

يريد الزوجه إذا أخذ ثمنها من ماله.

المعنى

ثم بين سبحانه ما فعله بآل فرعون و أقسم عليه فقال «وَ لَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ» اللام للقسم و قد يقرب الماضى من الحال لأنه إذا توقع كون أمر فقيل قد

كان دل على قربه من الحال و آل الرجل خاصته الـذين يؤول أمره إليهم و أمرهم إليه و معناه و لقد عاقبنا قوم فرعون بالجدوب و القحوط «وَ نَقْصٍ مِنَ الثَّمَراتِ» أى و أخـذناهم مع القحط و أجـداب الأرض بنقصان من الثمرات «لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» أى يخافون فيوحـدون الله فلم يتـذكروا و قيل لكى يتفكروا فى ذلك و يرجعوا إلى الحق قال الزجاج إنما أخـذوا بالضـراء لأن أحوال الشده ترق القلوب و ترغب فيما عنـد الله أ لا ـ ترى إلى قوله وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ و قيل معناه لكى تتـذكروا أن فرعون لو كان إلها لما كان يستسلم لذلك الضـر و فى هذه الآيه دلاله على بطلان مذهب المجبره فى أنه سبحانه يريد الكفر فإنه بين أنه أراد منهم التذكر و الرجوع إلى الله «فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَـنَهُ» يعنى الخصب و النعمه و السعه فى الرزق و السلامه و العافيه «قالُوا لَنا هذِهِ» أى إنا نستحق ذلك على العاده الجاريه لنا من نعمنا و سعه أرزاقنا فى بلادنا و لم يعلموا أنه من عند الله سبحانه فيشكروه عليه و يؤدوا شكر النعمه فيه «وَ إِنْ تُصِـبْهُمْ سَـيِّئَهٌ» أى جوع و بلاء و قحط المطر و ضيق الرزق و هلاك الثمر و المواشى «يَطَّيَّرُوا بِمُوسى وَ مَنْ مَعَهُ» أى يتطيروا فأدغمت التاء فى الطاء و تفسيره يتشاءموا بهم عن الحسن و مجاهد و ابن زيد و قالوا ما رأينا شرا و لا أصابنا بلاء حتى رأيناكم «أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» معناه ألا إنما الشؤم الذى يلحقهم هو الذى وعدوا به من العقاب عند الله يفعل بهم فى الآخره لا ما ينالهم فى الـدنيا عن الزجاج و قيل إن معناه إن الله تعالى هو الـذى يأتى بطائر البركه و طائر الشؤم من الخير و الشر و النفع و الضـر فلو عقلوا لطلبوا الخير و السلامه من الشـر من قبله و قـال الحسن معناه ألا إن ما تشاءموا به محفوظ عليهم حتى يجازيهم الله يوم القيامه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» و لا يتفكرون ليعلموا.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٣٢ الى ١٣٣]

اشاره

وَ قالُوا مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آيَهٍ لِتَسْـحَرَنا بِها فَما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (١٣٢) فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الطُّوفانَ وَ الْجَرادَ وَ الْقُمَّلَ وَ الضَّفادِعَ وَ الدَّمَ آياتٍ مُفَصَّلاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (١٣٣)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن القمل بفتح القاف و سكون الميم و هو المعروف.

اللغه

الطوفان السيل الذى يعم بتعريفه الأرض و هو مأخوذ من الطوف فيها و قيل هو مصدر كالرجحان و النقصان قال الأخفش واحده طوفانه قال أبو عبيده الطوفان من السيل

البعاق و من الموت الذريع و القمل كبار القردان قال أبو عبيده هو الحمنان واحدته حمنه و حمنانه.

الإعراب

مهما قال الخليل مه أصلها ما إلا أنهم أدخلوا عليها ما كما يدخلونها على حروف الجزاء يقولون أما و متى و ما فغيروا ألفها بأن أبدلوها هاء لئلا يوهم التكرير و صار ما فيها مبالغه فى معنى العموم و قال غيره أصلها مه بمعنى اكفف دخلت على ما التى للجزاء و الفرق بين مهما و ما أن مهما خالصه للجزاء و فى ما الاشتراک لأنه قد يكون استفهاما تاره و بمعنى الذى أخرى و بمعان أخر و تأتنا مجزوم و علامه الجزم فيه الياء و إنما حذف الياء للجزم لأنه من حروف المد و اللين و هى مجانسه لحركات الإعراب و من شأن الجازم أن يحذف حركه فإذا لم يصادف حركه عمل فى نفس الحرف لئلا يتعطل من العمل و الضمير فى به يعود إلى مهما و تقديره أى شى ء تأتنا به و الضمير فى بها يعود إلى آيه «آياتٍ مُفَصَّلاتٍ» نصب على الحال.

المعنى

«وَ قالُوا» أى قال قوم فرعون لموسى «مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آيَهٍ» أى أى شى ء تأتنا به من المعجزات «لِتَسْحَرَنا بِها» أى لتموه علينا بها حتى تنقلنا عن دين فرعون «فَما نَحْنُ لَکَ بِمُؤْمِنِينَ» أى مصدقين أشاروا بهذا القول إلى إصرارهم على الكفر و أنهم لا يصدقونه و إن أتى بجميع الآيات ثم زاد الله سبحانه فى الآيات تأكيدا لأمر موسى (عليه السلام) كما قال «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الطُّوفانَ» اختلف فيه فقيل هو الماء الغالب الخارج عن العاده الهادم للبنيان و القالع للأشجار و الزروع عن ابن عباس و قيل هو الموت الذريع الجارف عن مجاهد و عطاء و قيل هو الطاعون بلغه أهل اليمن أرسل الله ذلک على أبكار آل فرعون فى ليله فأقعصهن فلم يبق منهن إنسان و لا دابه عن وهب بن منبه و قيل هو الجدرى و هم أول من عذبوا به و بقى فى الأرض عن أبى قلابه و قيل هو أمر من الله تعالى طاف بهم عن ابن عباس رواه أبو ظبيان عنه ثم قرأ فَطافَ عَلَيْها طائِفٌ مِنْ رَبِّکَ وَ هُمْ نائِمُونَ «وَ الْجَرادَ» هو المعروف «وَ الْقُمَّلَ» اختلف فيه فقيل هو الدبى و هو صغار الجراد الذى لا أجنحه له و الجراد الطياره التى لها أجنحه عن ابن عباس و مجاهد و السدى و قتاده و الكلبى و قيل القمل بنات الجراد عن عكرمه و قيل القمل البراغيث و قيل دواب سود صغار عن سعيد بن جبير و الحسن و عطاء

ص: ٣٠٣

الخراسانى و لذلک قرأ الحسن و القمل و قیل هو السوس الذی یخرج من الحنطه عن سعید بن جبیر «وَ الضَّفادِعَ وَ الدَّمَ آیاتٍ مُفَصَّلاتٍ» أی معجزات مبینات ظاهرات و أدله واضحات عن مجاهد و قیل مفصلات أی بعضها منفصل عن بعض «فَاسْتَکْبَرُوا» أی تکبروا عن قبول الحق و الإیمان بالله «وَ کانُوا قَوْماً مُجْرِمِینَ» عاصین کافرین.

[القصه]

قال ابن عباس و سعید بن جبیر و قتاده و محمد بن إسحاق بن یسار و

رواه علی بن إبراهیم بإسناده عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) دخل حدیث بعضهم فی بعض قالوا لما آمنت السحره و رجع فرعون مغلوبا و أبی هو و قومه إلا الإقامه علی الکفر قال هامان لفرعون إن الناس قد آمنوا بموسی فانظر من دخل فی دینه فاحبسه فحبس کل من آمن به من بنی إسرائیل فتابع الله علیهم بالآیات و أخذهم بالسنین و نقص من الثمرات ثم بعث علیهم الطوفان فضرب دورهم و مساکنهم حتی خرجوا إلی البریه و ضربوا الخیام و امتلأت بیوت القبط ماء و لم یدخل بیوت بنی إسرائیل من الماء قطره و أقام الماء علی وجه أرضیهم لا یقدرون علی أن یحرثوا فقالوا لموسی ادع لنا ربک أن یکشف عنا المطر فنؤمن لک و نرسل معک بنی إسرائیل فدعا ربه فکشف عنهم الطوفان فلم یؤمنوا و قال هامان لفرعون لئن خلیت بنی إسرائیل غلبک موسی و أزال ملکک و أنبت الله لهم فی تلک السنه من الکلأ و الزرع و الثمر ما أعشبت به بلادهم و أخصبت فقالوا ما کان هذا الماء إلا نعمه علینا و خصبا فأنزل الله علیهم فی السنه الثانیه عن علی بن إبراهیم و فی الشهر الثانی عن غیره من المفسرین الجراد فجردت زروعهم و أشجارهم حتی کانت تجرد شعورهم و لحاهم و تأکل الأبواب و الثیاب و الأمتعه و کانت لا تدخل بیوت بنی إسرائیل و لا یصیبهم من ذلک شی ء فعجوا و ضجوا و جزع فرعون من ذلک جزعا شدیدا و قال یا موسی ادع لنا ربک أن یکشف عنا الجراد حتی أخلی عن بنی إسرائیل فدعا موسی ربه فکشف عنه الجراد بعد ما أقام علیهم سبعه أیام من السبت إلی السبت و قیل إن موسی (علیه السلام) برز إلی الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق و المغرب فرجعت الجراد من حیث جاءت حتی کأن لم یکن قط و لم یدع هامان فرعون أن یخلی عن بنی إسرائیل فأنزل الله علیهم فی السنه الثالثه فی روایه علی بن إبراهیم و فی الشهر الثالث عن غیره من المفسرین القمل و هو الجراد الصغار الذی لا أجنحه له و هو شر ما یکون و أخبثه فأتی علی زروعهم کلها و اجتثها من أصلها فذهبت زروعهم و لحس الأرض کلها و قیل أمر موسی أن یمشی إلی کثیب أعفر بقریه من قری مصر تدعی عین الشمس فأتاه فضربه بعصاه فانثال

عليهم قملا فكان يدخل بين ثوب أحدهم فيعضه و كان يأكل أحدهم الطعام فيمتلئ قملا قال سعيد بن جبير القمل السوس الذى يخرج من الحبوب فكان الرجل يخرج عشره أجربه إلى الرحى فلم يرد منها ثلاثه أقفزه فلم يصابوا ببلاء كان أشد عليهم من القمل و أخذت أشعارهم و أبشارهم و أشفار عيونهم و حواجبهم و لزمت جلودهم كأنه الجدرى عليهم و منعتهم النوم و القرار فصرخوا و صاحوا فقال فرعون لموسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا القمل لأكفن عن بنى إسرائيل فدعا موسى حتى ذهب القمل بعد ما قام عددهم سبعه أيام من السبت إلى السبت فنكثوا فأنزل الله عليهم فى السنه الرابعه و قيل فى الشهر الرابع الضفادع فكانت تكون فى طعامهم و شرابهم و امتلأت منها بيوتهم و أبنيتهم فلا يكشف أحد ثوبا و لا إناء و لا طعاما و لا شرابا إلا وجد فيه الضفادع و كانت تثب فى قدورهم فتفسد عليهم ما فيها و كان الرجل يجلس إلى ذقنه فى الضفادع و يهم أن يتكلم فيثب الضفدع فى فيه و يفتح فاه لأكلته فيسبق الضفدع أكلته إلى فيه فلقوا منها أذى شديدا فلما رأوا ذلك بكوا و شكوا إلى موسى و قالوا هذه المره نتوب و لا نعود فادع الله أن يذهب عنا الضفادع فإنا نؤمن بك و نرسل معك بنى إسرائيل فأخذ عهودهم و مواثيقهم ثم دعا ربه فكشف عنهم الضفادع بعد ما أقام عليهم سبعا من السبت إلى السبت ثم نقضوا العهد و عادوا لكفرهم فلما كانت السنه الخامسه أرسل الله عليهم الدم فسال ماء النيل عليهم دما فكان القبطى يراه دما و الإسرائيلى يراه ماء فإذا شربه الإسرائيلى كان ماء و إذا شربه القبطى كان دما و كان القبطى يقول للإسرائيلى خذ الماء فى فيك و صبه فى فى فكان إذا صبه فى فم القبطى تحول دما و أن فرعون اعتراه العطش حتى أنه ليضطر إلى مضغ الأشجار الرطبه فإذا مضغها يصير ماؤها فى فيه دما فمكثوا فى ذلك سبعه أيام لا يأكلون إلا الدم و لا يشربون إلا الدم قال زيد بن أسلم الدم الذى سلط عليهم كان الرعاف فأتوا موسى فقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن لك و نرسل معك بنى إسرائيل فلما دفع الله عنهم الدم لم يؤمنوا و لم يخلوا عن بنى إسرائيل.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٣۴ الی ١٣۶]

اشاره

وَ لَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قالُوا يا مُوسَى ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرائِيلَ (١٣۴) فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الرِّجْزَ إِلى أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (١٣۵) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ (١٣۶)

اللغه

أصل الرجز الميل عن الحق و منه «وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ» يعنى عباده الوثن و العذاب رجز لأنه عقوبه على الميل عن الحق و الرجز رعده فى رجل الناقه لداء يلحقها تعدل به عن حق سيرها و الرجز ضرب من الشعر أخذ من رجز الناقه لأنه متحرك و ساكن ثم متحرك و ساكن فى كل أجزائه فهو كالرعده فى رجل الناقه يتحرك بها ثم يسكن ثم يستمر على ذلك و النكث نقض العهد الذى يلزم الوفاء به و اليم البحر قال ذو الرمه:

دويه و دجى ليل كأنهما يم تراطن فى حافاته الروم

و الغفله حال تعترى النفس تنافى الفطنه و اليقظه.

الإعراب

إذا ظرف المفاجاه على ما تقدم بيانه و ليست مضافه إلى الجمله بل هى بمنزله هناك و قد يكتفى بالاسم كما تقول خرجت فإذا زيد و فيه وقوع خلاف المتوقع منهم لأنه أتى منهم نقض العهد بدلا من الوفاء فكأنه فاجأ الرأى عجب من نكثهم و إذا هذه جواب لما و مثله قوله وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ و لا يجوز أن يجاب الشرط بإذ لأن إذ لا يكون إلا للوقت الماضى و الجواب إنما يكون بعد الأول و لذلك يصلح فيه الفاء و لا يصلح الواو و حرف الجزاء إنما يقلب الفعل إلى الاستقبال دون الوقت.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عنهم أيضا فقال «وَ لَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ» أى العذاب عن الحسن و قتاده و مجاهد و هو ما نزل بهم من الطوفان و غيره و قيل هو الطاعون أصابهم فمات من القبط سبعون ألف إنسان و هو العذاب السادس عن سعيد بن جبير و مثله

ما روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه أصابهم ثلج أحمر و لم يروه قبل ذلك فماتوا فيه و جزعوا و أصابهم ما لم يعهدوه قبله

«قالُوا» يعنى فرعون و قومه «يا مُوسَى ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ» أى

بما تقدم إليك أن تدعوه به فإنه يجيبك كما أجابك فى آياتك و قيل بما عهد عندك أنا لو آمنا لرفع عنا العذاب و قيل بما عهد عندك من النبوه عن أبى مسلم فعلى هذا يكون الباء باء القسم و المعنى بحق ما آتاك الله من النبوه لما دعوت الله ليكشف هذا عنا «لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ» أى العذاب «لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ» أى نصدقك فى أنك نبى أرسلك الله «وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرائِيلَ» أى نطلقهم من الاستخدام و تكليف الأعمال الشاقه «فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الرِّجْزَ» أى فلما رفعنا عنهم العذاب «إِلى أَجَلٍ هُمْ بالِغُوهُ» يعنى الأجل الذى عرفهم الله فيه و قيل هو الأجل المقدر عن الحسن «إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ» أى ينقضون العهد «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ» أى فجزيناهم على سوء صنيعتهم بالعذاب ثم فسر ذلك العذاب فقال «فَأَغْرَقْناهُمْ فِي الْيَمِّ» أى البحر «بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى فعلنا ذلك بهم جزاء بتكذيبهم آياتنا و حججنا و براهيننا الداله على صدق موسى و صحه نبوته و جحودهم لها «وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ» معناه أنه أنزل عليهم العذاب و كانوا غافلين عن نزول ذلك بهم و قيل معناه إنا عاقبناهم بتكذيبهم و تعرضهم لأسباب الغفله و عملهم عمل الغافل عنها فيكون وعيدا لهم على الإعراض عن الآيات.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٣٧]

اشاره

وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا الَّتِي بارَكْنا فِيها وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ (١٣٧)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بكر يعرشون بضم الراء و الباقون بكسرها.

الحجه

هما لغتان فصيحتان و الكسر أفصح.

اللغه

قال أبو عبيده يعرشون يبنون يقال عرش مكه أى بناؤها.

الإعراب

يجوز أن يكون مشارق الأرض و مغاربها إنما انتصب بأنه مفعول أورثنا و يجوز أن يكون ظرفا على تقدير و أورثناهم الأرض فى مشارقها و مغاربها و قيل إنما انتصب مشارق الأرض و مغاربها على الظرف للاستضعاف و التقدير و أورثنا القوم الذين كانوا

يستضعفون فى مشارق الأرض و مغاربها التى باركنا فيها و على هذا فالهاء فى فيها يعود إلى التى و التى صفه للأرض المحذوفه و موضعها نصب بأورثنا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ أَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كانُوا يُسْتَضْعَفُونَ» يعنى بنى إسرائيل فإن القبط كانوا يستضعفونهم فأورثهم الله بأن مكنهم و حكم لهم بالتصرف و أباح لهم ذلك بعد إهلاك فرعون و قومه القبط فكأنهم ورثوا منهم «مَشارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغارِبَهَا» التى كانوا فيها يعنى جنات الأرض الشرق و الغرب منها يريد به ملك فرعون من أدناه إلى أقصاه و قيل هى أرض الشام و مصر عن الحسن و قيل هى أرض الشام و شرقها و غربها عن قتاده و قيل هى أرض مصر عن الجبائى قال الزجاج كان من بنى إسرائيل داود و سليمان ملكوا الأرض «الَّتِي بارَكْنا فِيها» بإخراج الزروع و الثمار و سائر صنوف النبات و الأشجار إلى غير ذلك من العيون و الأنهار و ضروب المنافع «وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ» معناه صح كلام ربك بإنجاز الوعد بإهلاك عدوهم و استخلافهم فى الأرض و إنما كان الإنجاز تماما للكلام بتمام النعمه به و قيل إن الكلمه الحسنى قوله سبحانه «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ» إلى قوله «يَحْذَرُونَ» و قال الحسن و إن كانت كلمات الله سبحانه كلها حسنه لأنها وعد بما يحبون و قال الحسن أراد وعد الله لهم بالجنه «بِما صَبَرُوا» على أذى فرعون و قومه و تكليفهم إياهم ما لا يطيقونه من الاستعباد و الأعمال الشاقه «وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ» أى أهلكنا ما كانوا يبنون من الأبنيه و القصور و الديار «وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ» من الأشجار و الأعناب و الثمار و قيل يعرشون يسقفون من القصور و البيوت عن ابن عباس.

ص: ٣٠٨

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٣٨ الى ١٤٠]

اشاره

وَ جاوَزْنا بِبَنِی إِسْرائِیلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلى قَوْمٍ یَعْکُفُونَ عَلى أَصْنامٍ لَهُمْ قالُوا یا مُوسَى اجْعَلْ لَنا إِلهاً کَما لَهُمْ آلِهَهٌ قالَ إِنَّکُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (١٣٨) إِنَّ هؤُلاءِ مُتَبَّرٌ ما هُمْ فِیهِ وَ باطِلٌ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (١٣٩) قالَ أَ غَیْرَ اللَّهِ أَبْغِیکُمْ إِلهاً وَ هُوَ فَضَّلَکُمْ عَلَى الْعالَمِینَ (١٤٠)

القراءه

یعکفون بکسر الکاف کوفی غیر عاصم و الباقون بضم الکاف و هما لغتان.

اللغه

المجاوزه الإخراج عن الحد و جاز الوادی یجوز جوازا إذا قطعه و خلفه وراءه و جاوزه مجاوزه و اجتیازا و أصل البحر من السعه و منه البحیره لسعه شق أذنها و تبحر فی العلم إذا اتسع فیه و قوی تصرفه و عکف على الشی ء واظب علیه و لزمه و منه الاعتکاف و هو لزوم المسجد للعباده فیه و المتبر من التبار و هو الهلاک و منه التبر للذهب و سمی بذلک لأمرین (أحدهما) أن معدنه مهلکه (و الآخر) ما قاله الزجاج إنه یقال لکل إناء مکسر متبر و کسارته تبره.

الإعراب

«کَما لَهُمْ آلِهَهٌ» ما هذه کافه للکاف لأن ما بعدها جمله و قال البصیر و هو واحد زماننا فی هذا الفن ما هاهنا مصدریه أی کما ثبت لهم آلهه وصلت بالظرف و ما ارتفع به کما یوصل بالمبتدإ و الخبر فی قوله:

" کما سیف عمرو لم تخنه مضاربه"

و یجوز أن یکون بمعنى الذی و فی لهم ضمیر یعود إلیه و آلهه بدل من ذلک الضمیر أو یرتفع بإضمار هی أی هی آلهه فحذف هی، و ما هم فیه موصول و صله فی موضع رفع بقیامه مقام الفاعل لقوله «مُتَبَّرٌ» و کذلک «ما کانُوا یَعْمَلُونَ» فاعل الباطل، «أَ غَیْرَ اللَّهِ أَبْغِیکُمْ إِلهاً» بغی یتعدى إلى مفعولین و طلب یتعدى إلى مفعول واحد لأن معنى قولک بغاه الخیر أعطاه الخیر و لیس کذلک طلب لأنه غیر مضمر بالمطلوب و على هذا فیکون إلها مفعولا به ثانیا و یکون غیر منصوبا على الحال التی لو تأخرت کانت صفه للنکره و تقدیره أبغیکم إلها غیر الله و قد یجوز أن یکون بمعنى أبغی لکم و یکون غیر الله منصوبا بأنه مفعول أبغی و تقدیره أطلب غیر الله لکم معبودا فیکون إلها منصوبا على الحال.

المعنى

ثم أخبر الله سبحانه عن أحوال بنی إسرائیل فقال «وَ جاوَزْنا بِبَنِی إِسْرائِیلَ» أی قطعنا بهم «الْبَحْرَ» یعنی النیل نهر مصر بأن جعلنا

لهم فيه طرقا يابسه حتى عبروا ثم أغرقنا فرعون و قومه فيه «فَأَتَوْا» أى فمروا «عَلى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلى أَصْنامٍ لَهُمْ» أى يقبلون عليها ملازمين لها مقيمين عندها يعبدونها قال قتاده كان أولئك القوم من لخم و كانوا نزولا بالرقه و قال ابن جريج كانت تماثيل بقر و ذلك أول شأن العجل «قالُوا يا مُوسَى اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَةٌ» أى أنصب لنا شيئا نعبده كما لهم أوثان يعبدونها و هذا كفر ربما قاله الجهال من قومه دون المؤمنين الأخيار و إنما قالوا ذلك لأن الإنسان يحن إلى ما يراه لغيره فيحب أن يكون له مثل ما لغيره و فى هذا دلاله على عظيم جهلهم بعد ما رأوا الآيات المترادفه

و المعجزات من حيث توهموا أنه يجوز عباده غير الله تعالى و لم يعرفوا أن المجهول لا يكون إلها و أن الأصنام لا تكون آلهه و يمكن أن يكونوا قد ظنوا أنه يجوز أن يتقرب إلى الله تعالى بعباده غيره و إن اعتقدوا أنه لا يشبه الأشياء و لا تشبهه و لم يكونوا مشبهه كما حكى الله سبحانه عن المشركين أنهم قالوا ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى «قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» هذه حكايه عما أجابهم به موسى (عليه السلام) أى تجهلون ربكم و عظمته و صفاته و لو عرفتموه حق معرفته لما قلتم هذا القول عن الجبائى و قيل تجهلون نعمه ربكم فيما صنع بكم عن ابن عباس «إِنَّ هؤُلاءِ» يعنى القوم الذين عبدوا الأصنام «مُتَبَّرٌ» أى مدمر مهلك «ما هُمْ فِيهِ» من عباده الأصنام «وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى باطل عملهم لا يجدى عليهم نفعا و لا يدفع عنهم ضرا فكأنه بمنزله من لم يكن من هذا الوجه فالبطلان انتفاء المعنى بعدمه أو بأنه لا يصح معتقده فالأول كبطلان البناء بالهدم و الثانى كبطلان إله آخر مع الله لأنه لا يصح فى عدم و لا وجود «قالَ» يعنى قال موسى لقومه بعد إزرائه على الأصنام و على من كان يعبدها «أَ غَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ» أى ألتمس و أطلب غير الله لكم فحذف حرف الجر فوصل الفعل بقوله وَ اخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ أى من قومه «إِلهاً» أى معبودا تعبدونه سوى الله «وَ هُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعالَمِينَ» أى على عالمى زمانكم عن الحسن و الجبائى و قيل معناه و هو سبحانه خصكم بفضائل لم يعطها أحدا غيركم و هو أن أرسل إليكم رجلين منكم لتكونوا أقرب إلى القبول و خلصكم من أذى فرعون و قومه على أعجب وجه و أورثكم أرضهم و ديارهم و أموالهم.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١۴١]

اشاره

وَ إِذْ أَنْجَيْناكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ يُقَتِّلُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ وَ فِي ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (١۴١)

القراءه

قرأ ابن عامر أنجاكم على لفظ الماضى و الباقون أنجيناكم و قرأ نافع وحده يقتلون بالتخفيف و الباقون «يُقَتِّلُونَ» بالتشديد.

الحجه

قد مضى الكلام فى أمثال ذلك مره بعد أخرى فلا وجه للإطاله بإعادته.

المعنى

ثم خاطب الله سبحانه بنى إسرائيل الذين كانوا فى زمن النبى ص فقال لهم على وجه الامتنان عليهم بما أنعمه على أسلافهم «وَ إِذْ أَنْجَيْناكُمْ») أى و اذكروا إذ خلصناكم

«مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ» أی يولونكم إكراها و يحملونكم إذلالا- «سُوءَ الْعَذابِ يُقَتِّلُونَ أَبْناءَكُمْ» أی يكثرون قتل أبنائكم «وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ» أی يستبقونهم للخدمه و المهنه «وَ فِي ذلِكُمْ» أی و فی ما فعل بكم من النجاه «بَلاءٌ» أی نعمه «مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» قدرها و قيل معناه فی تخليته إياكم و قوم فرعون ابتلاء عظيم و قد مضى تفسير هذه الآيه فی سوره البقره.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٤٢]

اشاره

وَ واعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْناها بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَ قالَ مُوسى لِأَخِيهِ هارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ وَ لا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (١٤٢)

اللغه

الفرق بين الميقات و الوقت أن الميقات ما قدر ليعمل فيه عمل من الأعمال و الوقت وقت الشی ء قدره و لذلك قيل مواقيت الحج و هی المواضع التی قدرت للإحرام فيها.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام نعمته على بنی إسرائيل فقال «وَ واعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْناها بِعَشْرٍ» و لم يقل أربعين ليله كما قاله فی سوره البقره لفائده زائده ذكر فيها وجوه (أحدها) أن العده كانت ذا القعده و عشر ذی الحجه و لو قال أربعين ليله لم يعلم أنه كان الابتداء أول الشهر و لا أن الأيام كانت متواليه و لا أن الشهر شهر بعينه قاله الفراء و هو معنى قول مجاهد و ابن عباس و ابن جريج و مسروق و أكثر المفسرين (و ثانيها) أنه سبحانه واعد موسى ثلاثين ليله ليصوم فيها و يتقرب بالعباده ثم أتمت بعشر إلى وقت المناجاه و قيل هی العشر التی نزلت التوراه فيها و لذلك أفردت بالذكر (و ثالثها)

أن موسى (عليه السلام) قال لقومه إنی أتأخر عنكم ثلاثين يوما ليتسهل عليهم ثم زاد عليهم عشرا و ليس فی ذلك خلف لأنه إذا تأخر عنهم أربعين ليله فقد تأخر ثلاثين ليله قبلها عن أبی جعفر الباقر (عليه السلام)

و قريب منه ما روی عن الحسن أن الموعد كان أربعين ليله فی الأصل فأجمل هناك و فصل هاهنا على وجه التأكيد «فَتَمَّ مِيقاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» إنما قال هذا مع أن ما تقدمه دل على هذه العده للبيان

و التفصيل الذى تسميه الكتاب الفذلكه و لو لم يذكره لجاز أن يتوهم أنه أتم الثلاثين بعشر منها على معنى كملنا الثلاثين بعشر حتى كملت ثلاثين كما يقال كملت العشره بدرهمين و قد مر معنى المواعده و الوعد فى سوره البقره و قلنا أن أربعين هنا منصوب على الحال و تقديره معدوده أربعين ليله «وَ قالَ مُوسى» وقت خروجه إلى الميقات «لِأَخِيهِ هارُونَ اخْلُفْنِى» أى كن خليفتى «فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ» فيما بينهم و أجر على طريقتك فى الصلاح و قيل معناه و أصلح فاسدهم فى حال غيبتى و قيل أصلحهم أى أحملهم على الطاعه «وَ لا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» أى لا تسلك طريقه العاصين و لا تكن عونا للظالمين و إنما أراد بذلك إصلاح قومه و إن كان المخاطب به أخاه و إنما أمر موسى (عليه السلام) أخاه هارون بأن يخلفه و ينوب عنه فى قومه مع أن هارون كان نبيا مرسلا لأن الرئاسه كانت لموسى (عليه السلام) عليه و على أمته و لم يكن يجوز أن يقول هارون لموسى مثل ذلك و فى هذا دلاله على أن منزله الإمامه منفصله من النبوه و غير داخله فيها و إنما اجتمع الأمران لأنبياء مخصوصين لأن هارون لو كان له القيام بأمر الأمه من حيث كان نبيا لما احتاج فيه إلى استخلاف موسى إياه و إقامته مقامه.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٤٣]

اشاره

وَ لَمَّا جاءَ مُوسى لِمِيقاتِنا وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ قالَ رَبِّ أَرِنِى أَنْظُرْ إِلَيْكَ قالَ لَنْ تَرانِى وَ لكِنِ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكانَهُ فَسَوْفَ تَرانِى فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَ خَرَّ مُوسى صَعِقاً فَلَمَّا أَفاقَ قالَ سُبْحانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣)

القراءه

جعله دكا بالمد هاهنا و فى الكهف كوفى غير عاصم و وافقهم عاصم فى الكهف و الباقون «دَكًّا» بالقصر و التنوين فى الموضعين.

الحجه

قال الزجاج «جَعَلَهُ دَكًّا» بالتنوين معناه جعله مدقوقا مع الأرض و الدكاء و الدكاوات الروابى التى مع الأرض ناشزه عنها لا تبلغ أن تكون جبلا ـ قال أبو الحسن لما قال جعله فكأنه قال دكه و أراد جعله ذا دك و قال أبو عبيده «جَعَلَهُ دَكًّا» أى مندكا و ناقه دكاء ذاهبه

السنام كأنه جعله كالناقه الدكاء فبقى أكثره و الدك المستوى و أنشد للأغلب:

" هل غير غار دك غارا فانهدم "

و قال على بن عيسى دكا مستويا بالأرض يقال دكه يدكه دكا أى سحقه سحقا.

اللغه

التجلى الظهور و يكون تاره بالظهور و تاره بالدلاله قال الشاعر:

تجلى لنا بالمشرفيه و القنا و قد كان عن وقع الأسنه نائيا

أراد الشاعر أن تدبيره دل عليه و يقال للسيد هو ابن جلا أى لا يخفى أمره لشهرته و فى خطبه الحجاج (أنا ابن جلا و طلاع الثنايا متى أضع العمامه تعرفونى) قال سيبويه جلا فعل ماض فكأنه قال أنا ابن الذى جلا أى أوضح و كشف.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث الميقات فقال «وَ لَمّا جاءَ مُوسى لِمِيقاتِنا» معناه و لما انتهى موسى إلى المكان الذى وقتناه له و أمرناه بالمصير إليه لنكلمه و ننزل عليه التوراه و يمكن أن يكون المراد بالميقات الزمان الذى وقته الله تعالى له أن يأتى ذلك المكان فيه فإن لفظ الميقات كما يقع على الزمان يقع على المكان كمواقيت الإحرام فإنها للأمكنه التى لا يجوز مجاوزتها لأهل الآفاق إلا و هم محرمون «وَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ» من غير سفير أو وحى كما كان يكلم الأنبياء على ألسنه الملائكه و لم يذكر من أى موضع أسمعه كلامه و ذكر فى موضع آخر أنه أسمعه كلامه من الشجره فجعل الشجره محلا للكلام لأن الكلام عرض لا يقوم إلا بجسم و قيل إنه فى هذا الموضع أسمعه كلامه من الغمام «قالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» أى أرنى نفسك أنظر إليك اختلف العلماء فى وجه مسألته (عليه السلام) الرؤيه مع علمه بأنه سبحانه لا يدرك بالحواس على أقوال (أحدها) ما قاله الجمهور و هو الأقوى إنه لم يسأل الرؤيه لنفسه و إنما سألها لقومه حين قالوا له لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً و لذلك قال (عليه السلام) لما أخذتهم الرجفه تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا فأضاف ذلك إلى السفهاء و يسأل على هذا فيقال لو جاز أن يسأل الرؤيه لقومه مع علمه باستحاله الرؤيه عليه تعالى لجاز أن يسأل لقومه سائر ما يستحيل عليه من كونه جسما و ما أشبه ذلك متى شكوا فيه و الجواب إنما صح السؤال فى الرؤيه لأن الشك فى جواز الرؤيه التى تقتضى كونه جسما يمكن معه معرفه السمع و أنه سبحانه حكيم صادق فى إخباره فيصح أن يعرفوا بالجواب الوارد من جهته تعالى استحاله ما شكوا فى صحته و جوازه و مع الشك فى كونه جسما لا يصح معرفه السمع من حيث إن

الجسم لا یجوز أن یکون غنیا و لا عالما بجمیع المعلومات لا بد فی العلم بصحه السمع من ذلک فلا یقع بجوابه انتفاع و لا علم و قال بعض العلماء إنه کان یجوز أن یسأل موسی لقومه ما یعلم استحالته أیضا و إن کان دلاله السمع لا تثبت قبل معرفته متی کان فی المعلوم أن فی ذلک صلاحا للمکلفین فی دینهم غیر أنه شرط أن یبین النبی فی مسألته ذلک علمه باستحاله ما سأل عنه و أن غرضه فی السؤال ورود الجواب لیکون لطفا (و ثانیها) أنه (علیه السلام) لم یسأل الرؤیه بالبصر و لکن سأله أن یعلمه نفسه ضروره بإظهار بعض أعلام الآخره التی تضطره إلی المعرفه فتزول عنه الدواعی و الشکوک و یستغنی عن الاستدلال فخفف المحنه علیه بذلک کما سأل إبراهیم (علیه السلام) رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتی طلبا لتخفیف المحنه و قد کان عرف ذلک بالاستدلال و السؤال و إن وقع بلفظ الرؤیه فإن الرؤیه یفید العلم کما تفید العلم الإدراک بالبصر فبین الله سبحانه له أن ذلک لا یکون فی الدنیا عن أبی القاسم البلخی (و ثالثها) أنه سأله الرؤیه بالبصر علی غیر وجه التشبیه عن الحسن و الربیع و السدی و ذلک لأن معرفه التوحید تصح مع الجهل بمسأله الرؤیه و معرفه السمع تصح أیضا معه و هذا ضعیف لأن الأمر و إن کان علی ما ذکروه فإن الأنبیاء لا یجوز أن یخفی علیهم مثل هذا مع جلاله رتبتهم و علو درجتهم «قالَ لَنْ تَرانِی» هذا جواب من الله تعالی و معناه لا ترانی أبدا لأن لن ینفی علی وجه التأبید کما قال وَ لَنْ یَتَمَنَّوْهُ أَبَداً و قال لَنْ یَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ «وَ لکِنِ انْظُرْ إِلَی الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَکانَهُ فَسَوْفَ تَرانِی» علق رؤیته باستقرار الجبل الذی علمنا أنه لم یستقر و هذه طریقه معروفه فی استبعاد الشی ء لأنهم یعلقونه مما یعلم أنه لا یکون و متی قیل إنه لو کان الغرض بذلک التبعید لعلقه سبحانه بأمر یستحیل کما علق دخول الجنه بأمر مستحیل من ولوج الجمل فی سم الخیاط فجوابه أنه سبحانه علق جواز الرؤیه باستقرار الجبل فی تلک الحال التی جعله فیها دکا و ذلک مستحیل لما فیه من اجتماع الضدین «فَلَمَّا تَجَلَّی رَبُّهُ لِلْجَبَلِ» أی ظهر أمر ربه لأهل الجبل فحذف و المعنی أنه سبحانه أظهر من الآیات ما استدل به من کان عند الجبل علی أن رؤیته غیر جائزه و قیل معناه ظهر ربه بآیاته التی أحدثها فی الجبل لأهل الجبل کما یقال الحمد لله الذی تجلی لنا بقدرته فکل آیه یجددها الله سبحانه فکأنه یتجلی للعباد بها فلما أظهر الآیه العجیبه فی الجبل صار کأنه ظهر لأهله و قیل أن تجلی بمعنی جلی کقولهم حدث و تحدث و تقدیره جلی ربه أمره للجبل أی أبرز فی ملکوته للجبل ما تدکدک به و یؤیده

ما جاء فی الخبر أن الله تعالی أبرز من العرش مقدار الخنصر فتدکدک به

الجبل

و قال ابن عباس معناه ظهر نور ربه للجبل و قال الحسن لما ظهر وحی ربه للجبل «جَعَلَهُ دَكًّا» أی مستویا بالأرض و قیل ترابا عن ابن عباس و قیل ساخ فی الأرض حتی فنی عن الحسن و قیل تقطع أربع قطع قطعه ذهبت نحو المشرق و قطعه ذهبت نحو المغرب و قطعه سقطت فی البحر و قطعه صارت رملا و قیل

صار الجبل سته أجبل وقعت ثلاثه بالمدینه و ثلاثه بمکه فالتی بالمدینه أحد و ورقان و رضوی و التی بمکه ثور و ثبیر و حراء و روی ذلک عن النبی ص

«وَ خَرَّ مُوسى صَعِقاً» أی سقط مغشیا علیه عن ابن عباس و الحسن و ابن زید و لم یمت بدلاله قوله «فَلَمّا أَفاقَ» و لا یقال أفاق المیت و إنما عاش أو حیی و أما السبعون الذین کانوا معه فقد ماتوا کلهم لقوله ثُمَّ بَعَثْناكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ و روی عن ابن عباس أنه قال أخذته الغشیه عشیه الخمیس یوم عرفه و أفاق عشیه یوم الجمعه و فیه نزلت علیه التوراه و قیل معناه خر میتا عن قتاده «فَلَمّا أَفاقَ» من صعقته و رجع إلیه عقله «قالَ سُبْحانَكَ» أی تنزیها لک عن أن یجوز علیک ما لا یلیق بک و قیل تنزیها لک من أن تأخذنی بما فعل السفهاء من سؤال الرؤیه «تُبْتُ إِلَيْكَ» من التقدم فی المسأله قبل الأذن فیها و قیل إنه قاله علی وجه الانقطاع إلی الله سبحانه کما یذکر التسبیح و التهلیل و نحو ذلک من الألفاظ عند ظهور الأمور الجلیله «وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ» بأنه لا یراک أحد من خلقک عن ابن عباس و الحسن

و روی مثله عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال معناه أنا أول من آمن و صدق بأنک لا تری

و قیل معناه أنا أول المؤمنین من قومی باستعظام سؤال الرؤیه عن الجبائی و قیل أول المؤمنین بک من بنی إسرائیل عن مجاهد و السدی.

اشاره

قالَ يا مُوسى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي وَ بِكَلامِي فَخُذْ ما آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١۴۴) وَ كَتَبْنا لَهُ فِي الْأَلْواحِ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْ ءٍ فَخُذْها بِقُوَّةٍ وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها سَأُرِيكُمْ دارَ الْفاسِقِينَ (١۴۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و روح برسالتى على التوحيد و الباقون «بِرِسالاتِي» على الجمع و قد مضى الكلام فيه.

اللغه

اللوح صحيفه مهياه للكتابه فيها و أصله من اللوح و هو اللمع يقال لاح يلوح إذا لمع و تلألأ و التلويح التضمير و لوحه السفر غيره تغييرا تبين عليه أثره لأن حاله يلوح بما نزل به و اللوح الهواء لأنه كاللامع فى هبوبه فاللوح تلوح المعانى بالكتابه فيه و الموعظه التحذير بما يزجر عن القبيح و يبصر مواقع المخوف.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عظيم نعمته على موسى بالاصطفاء و إجلال القدر و أمره إياه بالشكر بقوله «قالَ» أى قال الله سبحانه «يا مُوسى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ» أى اخترتك و اتخذتك صفوه و فضلتك «عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي» من غير كلام «وَ بِكَلامِي» من غير رساله و خص الناس لأنه كلم الملائكه و لم يكلم أحدا من الناس بلا واسطه سوى موسى (عليه السلام) و قيل أنه سبحانه كلم موسى على الطور و كلم نبينا محمدا ص عند سدره المنتهى «فَخُذْ ما آتَيْتُكَ» أى تناول ما أعطيتك من التوراه و تمسك بما أمرتك «وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» أى من المعترفين بنعمتى القائمين بشكرها على حسب مرتبتها فكلما كانت النعمه أعظم و أجل وجب أن تقابل من الشكر بما يكون أتم و أكمل الوجه و فى تشريف موسى (عليه السلام) بالاختصاص بالكلام إن ذلك نعمه عظيمه و منه جسيمه منه تعالى عليه لأنه كلمه و علمه الحكمه من غير واسطه بينه و بينه و من أخذ العلم من العالم المعظم كان أجل رتبه ممن أخذه ممن هو دونه «وَ كَتَبْنا لَهُ» يعنى لموسى (عليه السلام) «فِي الْأَلْواحِ» يريد ألواح التوراه عن ابن عباس و قيل كانت من خشب نزلت من السماء عن الحسن و قيل كانت من زمرد و طولها عشره أذرع عن ابن جريج و قيل كانت من زبرجده خضراء و ياقوته حمراء عن الكلبى و قيل إنهما كانا لوحين قال الزجاج و يجوز فى اللغه أن يقال للوحين ألواح و يجوز أن يكون ألواح و يجوز أن يكون ألواحا جمع أكثر من اثنين «مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ» قال الزجاج أعلم الله سبحانه أنه أعطاه من كل شى ء يحتاج إليه من أمر الدين مع ما أراه من الآيات «مَوْعِظَةً» هذا تفسير لقوله «كُلِّ شَيْ ءٍ» و بيان لبعض ما دخل تحته «وَ تَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْ ءٍ» يحتاج إليه فى الدين من الأوامر و النواهى و الحلال و الحرام و ذكر الجنه و النار و غير ذلك من العبر و الأخبار و تفصيلا أيضا تفسير لقوله «كُلِّ شَيْ ءٍ» «فَخُذْها بِقُوَّةٍ» أى بجد و اجتهاد و قيل بصحه عزيمه و قوه قلب «وَ أْمُرْ قَوْمَكَ

يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها» أى بما فيها من أحسن المحاسن و هى الفرائض و النوافل فإنها أحسن من المباحات و قيل معناه يأخذ بالناسخ دون المنسوخ عن الجبائى و هذا ضعيف لأن المنسوخ قد خرج من أن يكون حسنا و قيل إن المراد بالأحسن الحسن و كلها حسن كقوله سبحانه وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ و كقوله وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ عن قطرب «سَأُرِيكُمْ دارَ الْفاسِقِينَ» يعنى سأريكم جهنم عن الحسن و مجاهد و الجبائى و المراد فليكن منكم على ذكر لتحذروا أن تكونوا منهم و هذا تهديد لمن خالف أمر الله و قيل يريد ديار فرعون بمصر عن عطيه العوفى و قيل معناه سأدخلكم الشام فأريكم منازل القرون الماضيه ممن خالفوا أمر الله لتعتبروا بها عن قتاده و فى تفسير على بن إبراهيم أن معناه يجيئكم قوم فساق يكون الدوله لهم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١۴۶ الى ١۴٧]

اشاره

سَأَصْرِفُ عَنْ آياتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَهٍ لا يُؤْمِنُوا بِها وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلاً ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ (١۴۶) وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَهِ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١۴٧)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم الرشد بفتح الراء و الشين و الباقون «الرُّشْدِ» بضم الراء و سكون الشين.

الحجه

هما لغتان و يحكى أن أبا عمرو فرق بينهما فقال الرشد الصلاح و الرشد فى الدين مثل قوله مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً و تَحَرَّوْا رَشَداً فهذا فى الدين و قوله فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً و هو فى إصلاح المال و الحفظ له و قد جاء الرشد فى غير الدين قال:

حنت إلى نعم الدهناء فقلت لها أمى بلالا على التوفيق و الرشد.

ص: ٣١٧

اللغه

الرشد سلوك طريق الحق يقال رشد يرشد رشادا و رشد يرشد رشدا و رشدا و ضده الغی غوی یغوی غیا و غوایه و الحبوط سقوط العمل حتی یصیر بمنزله ما لم یعمل و أصله الفساد من الحبط و هو داء یأخذ البعیر فی بطنه من فساد الکلأ علیه و یقال حبطت الإبل تحبط حبطا إذا أصابها ذلک و إذا عمل الإنسان عملا علی خلاف الوجه الذی أمر به یقال أحبطه.

المعنی

«سَأَصْرِفُ عَنْ آیاتِیَ الَّذِینَ یَتَکَبَّرُونَ فِی الْأَرْضِ» ذکر فی معناه وجوه (أحدها) أنه أراد سأصرف عن نیل الکرامه المتعلقه بآیاتی و الاعتزاز بها کما یناله المؤمنون فی الدنیا و الآخره المستکبرین فی الأرض بغیر الحق کما فعل بقوم موسی و فرعون فإن موسی کان یقتل من القبط و کان أحد منهم لا یجسر أن یناله بمکروه خوفا من الثعبان و عبر ببنی إسرائیل البحر و غرق فیه فرعون و قومه عن أبی علی الجبائی و الآیات علی هذا التأویل یحتمل أن تکون سائر الأدله و یحتمل أن تکون معجزات الأنبیاء و فی قوله «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیاتِنا» بیان أن صرفهم عن الآیات مستحق بتکذیبهم (و ثانیها) أن معناه سأصرفهم عن زیاده المعجزات التی أظهرها علی الأنبیاء (علیه السلام) بعد قیام الحجه بما تقدم من المعجزات التی ثبتت بها النبوه لأن هذا الضرب من المعجزات إنما یظهر إذا کان فی المعلوم أنه یؤمن عنده من لا یؤمن بما تقدم من المعجزات فیکون الصرف بأن لا یظهرها جمله أو بأن یصرفهم عن مشاهدتها و یظهرها بحیث ینتفع بها غیرهم و هذا الوجه اختاره القاضی لأن ما بعده یلیق به من قوله «وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الرُّشْدِ» إلی آخر الآیه (و ثالثها) أن معناه سأمنع الکذابین و المتکبرین آیاتی و معجزاتی و أصرفهم عنها و أخص بها الأنبیاء فلا أظهرها إلا علیهم و إذا صرفهم عنها فقد صرفها عنهم و کلا اللفظین یفید معنی واحدا فلیس لأحد أن یقول هلا قال سأصرف آیاتی عن الذین یتکبرون و هذا یبطل قول من قال أن الله تعالی جعل النیل فی أمر فرعون فکان یجری بأمره و یقف و ما شاکل ذلک (و رابعها) أن یکون الصرف معناه المنع من إبطال الآیات و الحجج و القدح فیها بما یخرجها عن کونها أدله و حججا و یکون تقدیر الآیه إنی أصرف المبطلین و المکذبین عن القدح فی دلالاتی بما أؤیدها و أحکمها من الحجج و البینات و یجری ذلک مجری قول أحدنا إن فلانا منع أعدائه بأفعاله الحمیده و أخلاقه الکریمه من ذمه و تهجینه و أخرس ألسنتهم عن الطعن فیه و إنما یرید المعنی الذی ذکرناه و یکون علی هذا قوله «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کَذَّبُوا بِآیاتِنا» راجعا إلی ما قبله بلا فصل من قوله «وَ إِنْ یَرَوْا سَبِیلَ الرُّشْدِ لا یَتَّخِذُوهُ سَبِیلًا» و لا یرجع إلی قوله «سَأَصْرِفُ» (و خامسها) أن

المراد سأصرف عن إبطال آياتى و المنع من تبليغها هؤلاء المتكبرين بالإهلاك أو المنع من غير إهلاك فلا يقدرون على القدح فيها و لا على قهر مبلغيها و لا على منع المؤمنين من اتباعها و الإيمان بها و هو نظير قوله «وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» و يكون الآيات فى هذا الوجه القرآن و ما جرى مجراه من كتب الله التى تحملتها الأنبياء ع و يكون قوله «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنا» على هذا متعلقا أيضا بقوله «وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ» إلى ما بعده و معنى قوله «الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ» أى يرون لأنفسهم فضلا على الناس و حقا ليس لغيرهم مثله فيحملهم ذلك على ترك اتباع الأنبياء أنفه من الانقياد لهم و القبول منهم و قوله «بِغَيْرِ الْحَقِّ» تأكيد و بيان أن التكبر لا يكون إلا بغير الحق كقوله «وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ» و قد مضى ذكر أمثاله «وَ إِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ» أى كل حجه و دلاله تدل على توحيد الله و صحه نبوه أنبيائه «لا يُؤْمِنُوا بِها» هذا إخبار من الله تعالى عن هؤلاء بعلمه فيهم أنهم لا يؤمنون به و بكتبه و رسله و بيان أنه إنما صرفهم عن آياته لذلك «وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا» يعنى إن يروا طريق الهدى و الحق لا يتخذوه طريقا لأنفسهم «وَ إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغَيِّ» أى طريق الضلال «يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا» أى طريقا لأنفسهم و يميلون إليه و قيل الرشد الإيمان و الغى الكفر و قيل الرشد كل أمر محمود و الغى كل أمر قبيح مذموم «ذٰلِكَ» إشاره إلى صرفهم عن الآيات و قيل إشاره إلى اتخاذهم طريق الغى و ترك طريق الرشد و تقديره أمرهم ذلك «بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنا» أى بحججنا و معجزات رسلنا «وَ كانُوا عَنْها غافِلِينَ» أى لا يتفكرون فيها و لا يتعظون بها و المراد بالغفله هنا التشبيه لا الحقيقه مثل قوله سبحانه «صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ» و ذلك أنهم لما أعرضوا عن الانتفاع بالآيات و التأمل فيها أشبهت حالهم حال من كان غافلا ساهيا عنها ثم بين سبحانه وعيد المكذبين فقال «وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَهِ» يعنى القيامه و البعث و النشور «حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» التى عملوها و لا يستحقون بها مدحا و لا ثوابا لأنها وقعت على خلاف الوجه المأمور به فصارت بمنزله ما لم يعمل «هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا ما كانُوا يَعْمَلُونَ» صورته صوره الاستفهام و المراد به الإنكار و التوبيخ و معناه ليس يجزون إلا ما عملوه إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا.

النظم

قيل فى وجه اتصال الآيه بما قبلها وجوه (أحدها) أنه تقدم ذكر المعجزات و ما رام فرعون من إبطالها فبين سبحانه بقوله «سَأَصْرِفُ عَنْ آياتِيَ» أنه يمنع عن إبطال المعجزات فيتصل بما تقدم من قصه موسى و فرعون (و ثانيها) أنه لما تقدم ذكر معجزات

موسى نبه عقيبه على أنه سبحانه لا يظهر المعجزات على يد من ليس بنبى و أبان عن صدق موسى و محمد ع لمكان المعجزه (و ثالثها) أنه خطاب لموسى و زياده فى البيان عن إتمام ما وعده فى إهلاك أعدائه و صرفهم عن الاعتراض على آياته و معناه خذها آمنا من طعن الطاعنين فإنى سأصرف (و رابعها) أن الآيتين اعتراض بين قصه موسى و الخطاب لنبينا محمد ص و المراد أنه يصرف المتكبرين عن آياته كما صرف فرعون عن موسى.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١۴٨]

اشاره

وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لا يُكَلِّمُهُمْ وَ لا يَهْدِيهِمْ سَبِيلاً اتَّخَذُوهُ وَ كانُوا ظالِمِينَ (١۴٨)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى حليهم بكسر الحاء و اللام و قرأ يعقوب حليهم بفتح الحاء و سكون اللام و قرأ الباقون «حُلِيِّهِمْ» بضم الحاء و كسر اللام.

الحجه

من قرأ بضم الحاء فإنه جمع حلى نحو ثدى و ثدى و جمعه لأنه أضافه إلى جمع و من قرأ بكسر الحاء أتبع الكسره الكسره و كره الخروج من الضمه إلى الكسره و أجرى مجراه فى قسى و نحوه و من قرأ حليهم فلأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير.

اللغه

الاتخاذ اجتباء الشى ء لأمر من الأمور فهؤلاء: اتخذوا العجل للعباده و الحلى ما اتخذ للزينه من الذهب و الفضه و يقال حلى الشى ء فى عينى يحلى حلى و حلا فى فمى يحلو حلاوه. و حليت الرجل تحليه إذا وصفته بما ترى منه و تحلى بكذا تزين به و تحسن و الجسد جسم الحيوان مثل البدن و هو روح و جسد فالروح ما لطف و الجسد ما كثف و الجسم يقع على جسد الحيوان و غيره من الجمادات و الخوار صوت الثور و هو صوت غليظ و بناء فعال يدل على الآفه نحو الصراخ و السكات و العطاس.

الإعراب

موضع من حليهم نصب تقديره اتخذوا حليهم عجلا و جسدا بدل من عجل.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى قصه بنى إسرائيل و ما أحدثوه عند خروج موسى (عليه السلام) إلى ميقات ربه فقال سبحانه «وَ اتَّخَذَ قَوْمُ

مُوسی» یعنی السامری و من جری علی طریقته و قیل یعنی جمیعهم لأن منهم من ساق العجل و منهم من عبده و منهم من لم ینکر و إنما أنکر

ص: ۳۲۰

ذلک القلیل منهم فخرج الکلام علی الغالب «مِنْ بَعْدِهِ» أی من بعد خروج موسی إلی المیقات عن الجبائی و غیره «مِنْ حُلِیِّهِمْ» التی استعاروها من قوم فرعون و کانت بنو إسرائیل بمنزله أهل الجزیه فی القبط و کان لهم یوم عید یتزینون فیه و یستعیرون من القبط الحلی فوافق ذلک عیدهم فاستعاروا حلی القبط فلما أخرجهم الله من مصر و غرق فرعون بقیت تلک الحلی فی أیدیهم فاتخذ السامری منها «عِجْلًا» و هو ولد البقره «جَسَداً» أی مجسدا لا روح فیه و قیل لحما و دما عن وهب «لَهُ خُوارٌ» أی صوت و

روی فی الشواذ عن علی (علیه السلام) جؤار بالجیم و الهمزه

و هو الصوت أیضا و فی کیفیه خوار العجل مع أنه مصوغ من ذهب خلاف فقیل أخذ السامری قبضه من تراب أثر فرس جبرائیل (علیه السلام) یوم قطع البحر فقذف ذلک التراب فی فم العجل فتحول لحما و دما و کان ذلک معتادا غیر خارق للعاده و جاز أن یفعل الله تعالی ذلک بمجری العاده عن الحسن و قیل أنه احتال بإدخال الریح کما یعمل هذه الآلات التی تصوت بالحیل عن الزجاج و الجبائی و البلخی و إنما أضاف سبحانه الصوت إلیه لأنه کان محله عند دخول الریح جوفه و کان السامری عندهم مهیبا مطاعا فیما بینهم فأرجف أن موسی (علیه السلام) قد مات لما لم یرجع علی رأس الثلاثین فدعاهم إلی عباده العجل فأطاعوه و لم یطیعوا هارون و عبدوا العجل علی ما مر ذکره فی سوره البقره ثم أنکر سبحانه ذلک علیهم فقال «أَ لَمْ یَرَوْا» أی أ لم یعلموا «أَنَّهُ لا یُکَلِّمُهُمْ» بما یجدی علیهم نفعا أو یدفع عنهم ضررا «وَ لا یَهْدِیهِمْ سَبِیلًا» أی لا یهدیهم إلی خیر لیأتوه و لا إلی شر لیجتنبوه دل سبحانه بهذا علی فساد ما ذهبوا إلیه فإن من لا یتکلم فی خیر و شر و لا یهدی إلی طریق فهو جماد لا ینفع و لا یضر فکیف یکون إلها معبودا «اتَّخَذُوهُ» أی اتخذوه إلها و عبدوه «وَ کانُوا ظالِمِینَ» باتخاذهم له إلها واضعین للعباده فی غیر موضعها.

[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۴۹]

اشاره

وَ لَمَّا سُقِطَ فِی أَیْدِیهِمْ وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قالُوا لَئِنْ لَمْ یَرْحَمْنا رَبُّنا وَ یَغْفِرْ لَنا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ (۱۴۹)

القراءه

لئن لم ترحمنا بالتاء ربنا بالنصب و تغفر لنا بالتاء کوفی غیر عاصم و الباقون «یَرْحَمْنا» «وَ یَغْفِرْ لَنا» بالیاء «رَبُّنا» بالرفع.

الحجه

من قرأ بالیاء جعل الفعل للغیبه و ارتفع ربنا به و یغفر لنا فیه ضمیر ربنا و من

قرأ بالتاء ففيه ضمير الخطاب و ربنا نداء و حذف حرف التنبيه معه لأن عامه ما فى التنزيل حذف حرف التنبيه معه نحو قوله «رَبَّنا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی، رَبَّنا وَ آتِنا ما وَعَدْتَنا».

اللغه

معنى سقط فى أيديهم وقع البلاء فى أيديهم أى وجدوه وجدان من يده فيه يقال ذلك للنادم عند ما يجده مما كان خفى عليه و يقال سقط فى يده و أسقط فى يده و بغير ألف أفصح و قيل معناه صار الذى كان يضربه ملقى فى يده.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أنهم ندموا على عباده العجل فقال «وَ لَمَّا سُقِطَ فِی أَیْدِیهِمْ» أى فلما لحقتهم الندامه «وَ رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا» أى علموا ضلالهم عن الصواب و طريق الحق بعباده العجل حين رجع إليهم موسى و بين لهم ذلك «قالُوا لَئِنْ لَمْ یَرْحَمْنا رَبُّنا» بقبول توبتنا «وَ یَغْفِرْ لَنا» ما قدمناه من عباده العجل «لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ» باستحقاق العقاب قال الحسن إن كلهم عبدوا العجل إلا هارون بدلاله قول موسى «رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی» و لو كان هناك مؤمن غيرهما لدعا له و قال غيره إنما عبده بعضهم.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٥٠ الى ١٥١]

اشاره

وَ لَمَّا رَجَعَ مُوسى إِلى قَوْمِهِ غَضْبانَ أَسِفاً قالَ بِئْسَما خَلَفْتُمُونِی مِنْ بَعْدِی أَ عَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّکُمْ وَ أَلْقَى الْأَلْواحَ وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِیهِ یَجُرُّهُ إِلَیْهِ قالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِی وَ کادُوا یَقْتُلُونَنِی فَلا تُشْمِتْ بِیَ الْأَعْداءَ وَ لا تَجْعَلْنِی مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِینَ (١٥٠) قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِأَخِی وَ أَدْخِلْنا فِی رَحْمَتِکَ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِینَ (١٥١)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه عن عاصم ابن أم بالكسر هاهنا و فى طه و قرأ الباقون «ابْنَ أُمَّ» نصبا فى الموضعين و روى فى الشواذ عن مجاهد فلا تشمت بفتح التاء و الميم، الأعداء بالنصب و روى عن مجاهد أيضا فلا يشمت بالياء.

الحجه

من قرأ «ابْنَ أُمَّ» بالفتح فلكثره استعمالهم هذا الاسم قالوا يا ابن أم و يا ابن

عم جعلوهما اسما واحدا نحو خمسه عشر قال سيبويه قالوا يا ابن أم و يا ابن عم فجعلوا ذلك بمنزله اسم لأن هذا أكثر فى كلامهم من يا ابن أبى و يا غلام غلامى و من العرب من يقول يا ابن أمى بإثبات الياء قال الشاعر:

يا ابن أمى و يا شقيق نفسى أنت خليتنى لدهر شديد

و لأمر شديد قال أبو على بنى الاسمان على الفتح و الفتحه فى ابن ليست النصبه التى كانت تكون فى الاسم المضاف المنادى لكن بنى على الحركه التى كانت تكون للإعراب كما أن قولهم لا رجل كذلك و كما أن مكانك إذا أردت به الأمر لا تكون الفتحه فيه الفتحه التى كانت فيه و هو ظرف و لكنه على حد الفتحه فى رويدك فإن قال قائل فلم لا تقول أنها نصبته و المراد يا ابن أما فحذفت الألف كما حذفت ياء الإضافه فى غلامى قيل له ليس هذا مثله أ لا ترى أن من حذف الياء من يا غلام أثبتها فى يا غلام غلامى فلو كانت الألف مقدره فى يا ابن أم لم يكن تحذف كما لم تحذف فى قوله:

" يا بنت عما لا تلومى و اهجعى "

فالألف لا يحذف حيث يحذف الياء أ لا ترى أن من قال ما كنا نبغ و الليل إذا يسر فحذف الياء من الفواصل و ما أشبه الفواصل من الكلام التام لم يكن عنده فى نحو قوله «وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشى‌ وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّى» إلا الإثبات فإن قلت فقد حذف الألف فى نحو قوله:

" رهط ابن مرحوم و رهط ابن المعل "

يريد المعلى و أنشد أبو الحسن:

فلست بمدرك ما فأت منى بلهف و لا بليت و لا لو أنى

يريد بلهفى فحذف الألف فالقول فيه أن ذلك فى الشعر و لا يكون فى الاختيار و حال السعه و لا ينبغى أن يحمل قوله «ابْنَ أُمَّ» على هذا و قياس من أجاز ذلك أن تكون فتحه الابن نصبه و الفتحه فى أم ليست كالتى فى عشر من خمسه عشر و لكن مثل الفتحه التى فى الميم من يا بنت عما قال الزجاج و من قرأ ابن أم بالكسر فإنه أضافه إلى نفسه بعد أن جعله اسما واحدا.

اللغه

الأسف الغضب الذى فيه تأسف على فوت ما سلف و الأسف الحزن و التلهف أيضا و يقال خلفه يخلفه بما يجب و بما يكره إذا عمل خلفه ذلك العمل و العجله التقدم بالشى‌ء قبل وقته و السرعه عمله فى أول وقته و لذلك صارت العجله مذمومه و يقال عجلته أى سبقته و أعجلته استحثثته و الشماته سرور العدو بسوء العاقبه يقال شمت به شماته

و أشمته إشماتا. عرضه لتلك الحال.

الإعراب

غضبان منصوب على الحال و هو فعلان مؤنثه فعلى نحو غضبان و غضبى و لا ينصرف لأن فيه الألف و النون المضارعتين لألفى التأنيث فى حمراء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما فعله موسى (عليه السلام) حين رجع من مناجاه ربه و رأى عكوف قومه على عباده العجل فقال «وَ لَمّا رَجَعَ مُوسى إِلى قَوْمِهِ غَضْبانَ أَسِفاً» أى حزينا عن ابن عباس و قيل الأسف الشديد الغضب عن أبى الدرداء و قيل معنى الغضب و الأسف واحد و إنما كررها للتأكيد و اختلاف اللفظين كما قال الشاعر:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد"

عن أبى مسلم و قيل معناه غضبان على قومه إذ عبدوا العجل أسفا حزينا متلهفا على ما فاته من مناجاه ربه «قالَ بِئْسَما خَلَفْتُمُونِی مِنْ بَعْدِی» أى بئسما عملتم خلفى و بئس الفعل فعلكم بعد ذهابى إلى ميقات ربى «أَ عَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ» أى ميعاد ربكم فلم تصبروا له عن ابن عباس و نحو هذا قال الحسن وعد ربكم الذى وعدنى من الأربعين ليله و ذلك أنهم قدروا أنه قد مات لما لم يأت على رأس ثلاثين ليله و قيل أ عجلتم بعباده العجل قبل أن يأتيكم أمر من ربكم عن الكلبى و قيل معناه استعجلتم وعد الله و ثوابه على عبادته فلما لم تنالوه عدلتم إلى عباده غيره عن أبى على الجبائى «وَ أَلْقَى الْأَلْواحَ» معناه أنه ألقاها لما دخله من شده الغضب و الجزع على عباده قومه العجل عن ابن عباس و

روى عن النبى ص أنه قال يرحم الله أخى موسى (عليه السلام) ليس المخبر كالمعاين لقد أخبره الله بفتنه قومه و قد عرف أن ما أخبره ربه حق و أنه على ذلك لمتمسك بما فى يديه فرجع إلى قومه و رآهم فغضب و ألقى الألواح

و قد تقدم ذكر ما قيل فى الألواح «وَ أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ» يعنى هارون «يَجُرُّهُ إِلَيْهِ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) أن موسى (عليه السلام) إنما فعل ذلك مستعظما لفعلهم مفكرا فيما كان منهم كما يفعل الإنسان بنفسه مثل ذلك عند الغضب و شده الفكر فيقبض على لحيته و يعض على شفته فأجرى موسى (عليه السلام) أخاه هارون مجرى نفسه فصنع به ما يصنع الإنسان بنفسه عند حاله الغضب و الفكر عن أبى على الجبائى و هذا من الأمور التى تختلف أحكامها بالعادات فيكون ما هو إكرام فى موضع استخفافا فى غيره و يكون ما هو استخفاف فى موضع إكراما فى آخر (و ثانيها) أنه (عليه السلام) أراد أن يظهر ما اعتراه من الغضب على قومه لإكباره منهم ما صاروا إليه من الكفر و الارتداد فصدر ذلك منه للتألم بضلالهم و إعلامهم عظم الحال عنده لينزجروا عن مثله فى مستقبل الأحوال ذكره الشيخ المفيد أبو عبد الله بن النعمان (و ثالثها) أنه إنما جره إلى نفسه ليناجيه و يستبرئ حال القوم منه و لهذا أظهر هارون براءه نفسه و لما أظهر

هـارون براءته دعـا له و لنفسه (و رابعهـا) أنه لمـا رأى بهـارون مثـل مـا به من الجزع و القلق أخـذ برأسه متوجعا له مسـكنا فكره هارون أن يظن الجهال ذلك اسـتخفافا فأظهر براءته و دعا له موسـى إزاله للتهمه (و خامسها) أنه أنكر على هارون ما بينه فى طه من قوله «ما مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَـلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ» الآيه عن أبى مسلم «قالَ» يعنى قال هارون «ابْنَ أُمَّ» قال الحسن و الله لقد كان أخاه لأبيه و أمه إلا أنه إنما نسبه إلى الأم لأن ذكر الأم أبلغ فى الاسـتعطاف «إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِى» يعنى أن القوم الذين تركتنى بين أظهرهم اتخذونى ضـعيفا «وَ كادُوا يَقْتُلُونَنِى» أى هموا بقتلى و قرب أن يقتلونى لشده إنكارى عليهم «فَلا تُشْمِتْ بِىَ الْأَعْداءَ» أى لا تسـرهم بأن تفعل ما يوهم ظاهره خلاف التعظيم «وَ لا تَجْعَلْنِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أى لا تجعلنى مع عبده العجل و من جملتهم فى إظهـار الغضب و الموجده على «قـالَ» موسـى حين تبين له مـا نبهه هـارون عليه من خوف التهمه و دخول الشـبهه على القوم «رَبِّ اغْفِرْ لِى وَ لِأَخِى» و هذا على وجه الانقطاع إلى الله سبحانه و التقرب إليه لا أنه كان وقع منه أو من أخيه قبيح كبير أو صغير يحتاج أن يسـتغفر منه فإن الدليل قد دل على أن الأنبياء لا يجوز أن يقع منهم شـى ء من القبيح و قيل أنه (عليه السـلام) بين بهذا لبنى إسـرائيل أنه لم يجر رأسه إليه لعصـيان وجد منه و إنما فعله كما يفعل الإنسان بنفسه عند شده غضـبه على غيره عن الجبائى «وَ أَدْخِلْنا فِى رَحْمَتِـكَ» أى نعمتـك و جنتـك «وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» ظـاهر المعنى و إنما يـذكر فى آخر الـدعاء لبيان شـده الرجاء من جهته فإن الابتداء بالنعمه يوجب الإتمام و سعه الرحمه تقتضى الزياده فيها فيقال أرحم الراحمين لاستدعاء الرحمه من جهته كما يقال أجود الأجودين لاستدعاء الجود من قبله.

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۵۲ الى ۱۵۴]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَـيَنالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ ذِلَّهٌ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُفْتَرِينَ (۱۵۲) وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ ثُمَّ تـابُوا مِنْ بَعْـدِها وَ آمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْـدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۵۳) وَ لَمَّا سَـكَتَ عَنْ مُوسَـى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْواحَ وَ فِى نُسْـخَتِها هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ (۱۵۴)

اللغه

النول اللحوق و أصله مد اليد إلى الشى ء الذى يبلغه و منه قولهم نولك أن تفعل كذا أى ينبغى أن تفعله فإنه يلحقك خيره و سكت أى سكن و السكوت هو الإمساك عن الكلام بهيئه منافيه بسببه و هو تسكين آله الكلام و إنما قيل سكت الغضب توسعا و مجازا لأنه لما كان بفورته دالا على ما فى نفس المغضوب عليه كان بمنزله الناطق بذلك فإذا سكنت تلك الفوره كان بمنزله الساكت عما كان متكلما به فالسكوت فى هذا الموضع أحسن من السكون لتضمنه معنى سكوته عن المعاتبه مع سكون غضبه.

الإعراب

قال «لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» و لا يجوز يرهبون لربهم لأنه إذا تقدم المفعول ضعف عمل الفعل فيه فصار بمنزله ما لا يتعدى فى دخول اللام عليه و قيل أنه إذا كان بمعنى من أجله جاز دخول اللام عليه تقدم أو تأخر كما قال تعالى «رَدِفَ لَكُمْ».

المعنى

ثم أوعدهم سبحانه فقال «إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» فيه حذف أى اتخذوه إلها أو معبودا من دون الله «سَيَنالُهُمْ غَضَبٌ» أى سيلحقهم على عبادتهم إياه عقوبه «مِنْ رَبِّهِمْ» و إنما ذكر الغضب مع الوعيد بالنار لأنه أبلغ فى الزجر عن القبيح «وَ ذِلَّةٌ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» يعنى صغر النفس و المهانه قال الزجاج و الذله ما أمروا به من قتل أنفسهم و قيل أن الذله أخذ الجزيه و أخذ الجزيه لم يقع فيمن عبد العجل و إنما أراد استسلامهم للقتل «وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ» أى مثل هذا الوعيد و العذاب و الغضب نجزى الكاذبين و المتخرصين و إنما سموا مفترين لأنهم عبدوا عجلا و قالوا أنه إله فكانوا كاذبين ثم عطف سبحانه على ذلك بقوله «وَ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ» أى الشرك و المعاصى «ثُمَّ تابُوا مِنْ بَعْدِها وَ آمَنُوا» أى و استأنفوا عمل الإيمان و قيل معناه تابوا و آمنوا بأن الله قابل للتوبه «إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «مِنْ بَعْدِها» أى من بعد التوبه و قيل من بعد السيئات «لَغَفُورٌ» لذنوبهم «رَحِيمٌ» بهم «وَ لَمَّا سَكَتَ» أى سكن «عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ» و قيل فى معناه زالت فوره غضبه و لم يزل الغضب لأن توبتهم لم تخلص و قيل معناه زال غضبه لأنهم تابوا «أَخَذَ الْأَلْواحَ» التى كانت فيها التوراه «وَ فِي نُسْخَتِها» أى و فيما نسخ فيها و كتب عن الجبائى و أبى مسلم و قيل و فى نسختها التى كتبت و نسخت منها «هُدىً» أى دلاله و بيان لما يحتاج إليه من أمور الدين «وَ رَحْمَةٌ» أى نعمه و منفعه «لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ» أى يخشون ربهم فلا يعصونه و يعملون بما فيها و فى الآيه دلاله على أنه يجوز

إلقاء التوراه للغضب الذی یظهر بإلقائها ثم أخذها للحکمه التی فیها من غیر أن یکون إلقاؤها رغبه عنها.

[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۵]

اشاره

وَ اخْتارَ مُوسی قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلاً لِمِیقاتِنا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ قالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیَّایَ أَ تُهْلِکُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنَّا إِنْ هِیَ إِلاَّ فِتْنَتُکَ تُضِلُّ بِها مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِی مَنْ تَشاءُ أَنْتَ وَلِیُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الْغافِرِینَ (۱۵۵)

اللغه

الاختیار إراده ما هو خیر یقال خیره بین أمرین فاختار أحدهما و الاختیار و الإیثار بمعنی واحد و الفتنه الکشف و الاختیار و قال المسیب بن علس:

إذ تستبیک بأصلتی ناعم قامت لتفتنه بغیر قناع

أی لتکشفه و تبرزه.

الإعراب

و اختار موسی تقدیره اختار موسی من قومه فحذف من فوصل الفعل فنصبه و إنما حذف من لدلاله الفعل علیه مع إیجاز اللفظ قال الفرزدق:

و منا الذی اختیر الرجال سماحه وجودا إذا هب الریاح الزعازع

و قال غیلان:

و أنت الذی اخترت المذاهب کلها بوهبین إذ ردت علی الأباعر

و قال آخر:

فقلت له اخترها قلوصا سمینه و نابا علینا مثل نابک فی الحیا.

ص: ۳۲۷

المعنی

ثم أخبر تعالی عن اختیار موسی من قومه عند خروجه إلی میقات ربه فقال «وَ اخْتارَ مُوسی قَوْمَهُ سَبْعِینَ رَجُلًا لِمِیقاتِنا» و اختلف فی سبب اختیاره إیاهم و وقته فقیل أنه اختارهم حین خرج إلی المیقات لیکلمه الله سبحانه بحضرتهم و یعطیه التوراه فیکونوا شهداء له عند بنی إسرائیل لما لم یثقوا بخبره أن الله سبحانه یکلمه فلما حضروا المیقات و سمعوا کلامه تعالی سألوا الرؤیه فأصابتهم الصاعقه ثم أحیاهم الله تعالی فابتدأ سبحانه بحدیث المیقات ثم اعترض حدیث العجل فلما تم عاد إلی بقیه القصه و هذا المیقات هو المیعاد الأول الذی تقدم ذکره عن أبی علی الجبائی و أبی مسلم و جماعه من المفسرین و هو الصحیح و رواه علی بن إبراهیم فی تفسیره و قیل أنه اختارهم بعد المیقات الأول للمیقات الثانی بعد عباده العجل لیعتذروا من ذلک «فَلَمّا» سمعوا کلام الله قالوا أرنا الله جهره ف «أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ» و هی الرعده و الحرکه الشدیده حتی کادت أن تبین مفاصلهم و خاف موسی علیهم الموت فبکی و دعا و خاف أن یتهمه بنو إسرائیل علی السبعین إذا عاد إلیهم و لم یصدقوه بأنهم ماتوا عن السدی و الحسن و قال ابن عباس أن السبعین الذین قالوا لن نؤمن لک حتی نری الله جهره فأخذتهم الصاعقه کانوا قبل السبعین الذین أخذتهم الرجفه و إنما أمر الله تعالی موسی أن یختار من قومه سبعین رجلا فاختارهم و برز بهم لیدعو ربهم فکان فیما دعوا أن قالوا اللهم أعطنا ما لم تعط أحد قبلنا و لا تعطیه أحدا بعدنا فکره الله ذلک من دعائهم فأخذتهم الرجفه و

رووا عن علی بن أبی طالب (علیه السلام) أنه قال إنما أخذتهم الرجفه من أجل دعواهم علی موسی قتل أخیه هارون و ذلک أن موسی و هارون و شبر و شبیر ابنی هارون انطلقوا إلی سفح جبل فنام هارون علی سریر فتوفاه الله فلما مات دفنه موسی (علیه السلام) فلما رجع إلی بنی إسرائیل قالوا له أین هارون قال توفاه الله فقالوا لا بل أنت قتلته حسدتنا علی خلقه و لینه قال فاختاروا من شئتم فاختاروا منهم سبعین رجلا و ذهب بهم فلما انتهوا إلی القبر قال موسی یا هارون أ قتلت أم مت فقال هارون ما قتلنی أحد و لکن توفانی الله فقالوا لن نعصی بعد الیوم فأخذتهم الرجفه و صعقوا

و قیل أنهم ماتوا ثم أحیاهم الله و جعلهم أنبیاء و قال وهب لم تکن تلک الرجفه موتا و لکن القوم لما رأوا تلک الهیأه أخذتهم الرعده فقلقلوا و رجفوا حتی کادت تبین منه مفاصلهم و تنقض ظهورهم فلما رأی ذلک موسی رحمهم و خاف علیهم الموت و اشتد علیه فقدهم و کانوا وزراءه علی الخیر سامعین له مطیعین فعند ذلک دعا و بکی و ناشد ربه فکشف الله عنهم تلک الرجفه و الرعده فسکنوا و اطمأنوا و سمعوا کلام ربهم «قالَ» أی قال موسی «رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَکْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِیّایَ» أی لو شئت أهلکت هؤلاء السبعین من قبل هذا الموقف و أهلکتنی

معهم فالآن ما ذا أقول لبنى إسرائيل إذا رجعت إليهم «أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنَّا» معناه النفى و إن كان بصوره الإنكار و المعنى أنك لا تهلكنا بما فعل السفهاء منا فبهذا نسألك رفع المحنه بالإهلاك عنا و ما فعله السفهاء هو عباده العجل ظن موسى أنهم أهلكوا لأجل عباده بنى إسرائيل العجل فهم السفهاء و قيل هو سؤال الرؤيه عن جماعه من المفسرين «إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ» معناه إن الرجفه إلا اختبارك و ابتلاؤك و محنتك أى تشديدك التعبد و التكليف علينا بالصبر على ما أنزلته بنا عن سعيد بن جبير و أبى العاليه و الربيع و مثله قوله «أَ وَ لا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ» يعنى بذلك الأمراض و الأسقام التى شدد الله بها التعبد على عباده و إنما سمى ذلك فتنه لأنه يشتد الصبر عليها و مثله «الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ» أى لا ينالهم شدائد الدنيا و قيل أن المراد إن هى إلا عذابك عن ابن عباس و قد سمى الله العذاب فتنه فى قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يعذبون فكأنه قال ليس هذا الإهلاك إلا عذابك لهم بما فعلوه من الكفر و عباده العجل أو سؤالهم الرؤيه «تُضِلُّ بِها مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِي مَنْ تَشاءُ» أى تصيب بهذه الرجفه من تشاء و تصرفها عمن تشاء عن ابن عباس و تقديره تهلك بها من تشاء و تنجى من تشاء و قيل معناه تضل بترك الصبر على فتنتك و ترك الرضا بها من تشاء عن نيل ثوابك و دخول جنتك و تهدى بالرضا بها و الصبر عليها من تشاء «أَنْتَ وَلِيُّنا» معناه أنت ناصرنا و الأولى بنا تحوطنا و تحفظنا «فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغافِرِينَ» أى خير الساترين على عباده و المتجاوزين لهم عن جرمهم.

[سوره الأعراف (۷): آيه ۱۵۶]

اشاره

وَ اكْتُبْ لَنا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنا إِلَيْكَ قالَ عَذابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ الَّذِينَ هُمْ بِآياتِنا يُؤْمِنُونَ (۱۵۶)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن و عمرو الأسوارى من أساء و القراءه المشهوره من

«أَشاءُ» و الوجه فيه ظاهر.

المعنى

هذا تمام ما قاله موسى فى دعائه «وَ اكْتُبْ لَنا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةً» سأل الله سبحانه أن يكتب لهم الحسنه فى الدنيا و هى النعمه و إنما سميت النعمه حسنه و إن كانت الحسنه اسم الطاعه لله لأمرين (أحدهما) أن النعمه تتقبلها النفس كما أن الطاعه يتقبلها العقل و الآخر أنها ثمره الطاعه لله و إنما ذكر بلفظ الكتابه و لم يقل و اجعل لنا أو أوجب لنا لأن الكتابه أثبت و أدوم يقال كتب رزق فلان فى الديوان فيدل ذلک على دوامه و ثبوته على مرور الأزمان «وَ فِي الْآخِرَةِ» معناه و اكتب لنا فى الآخره حسنه أيضا كما فى قوله «رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً» و قيل الحسنه فى الدنيا الثناء الجميل و فى الآخره الرفعه و قيل هى فى الدنيا التوفيق للأعمال الصالحه و فى الآخره المغفره و الجنه «إِنَّا هُدْنا إِلَيْکَ» أى رجعنا بتوبتنا إليک و الهود الرجوع «قالَ» الله تعالى مجيبا لموسى (عليه السلام) «عَذابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ» ممن عصانى و استحقه بعصيانه و إنما علقه بالمشيئه لجواز الغفران فى العقل «وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ» قال الحسن و قتاده إن رحمته فى الدنيا وسعت البر و الفاجر و هى يوم القيامه للمتقين خاصه و قال عطيه العوفى وسعت كل شى ء و لكن لا تجب إلا للذين يتقون و ذلک أن الكافر يرزق و يدفع عنه بالمؤمن لسعه رحمه الله للمؤمن فيعيش فيها فإذا صار فى الآخره وجبت للمؤمنين خاصه كالمستضى ء بنار غيره إذا ذهب صاحب السراج بسراجه و قيل معناه أنها تسع كل شى ء إن دخلوها فلو دخل الجميع فيها لوسعتهم إلا أن فيهم من لا يدخل فيها لضلاله و

فى الحديث إن النبى ص قام فى الصلاه فقال أعرابى و هو فى الصلاه اللهم ارحمنى و محمدا و لا ترحم معنا أحدا فلما سلم رسول الله ص قال للأعرابى لقد تحجرت واسعا يريد رحمه الله عز و جل أورده البخارى فى الصحيح

«فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» أى فسأوجب رحمتى للذين يتقون الشرک أى يجتنبونه و قيل يجتنبون الكبائر و المعاصى «وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ» أى يخرجون زكاه أموالهم لأنهم من أشق الفرائض و قيل معناه و يطيعون الله و رسوله عن ابن عباس و الحسن و إنما ذهبا إلى تزكيه النفس و تطهيرها «وَ الَّذِينَ هُمْ بِآياتِنا يُؤْمِنُونَ» أى بحججنا و بيناتنا يصدقون و روى عن ابن عباس و قتاده و ابن جريج إنها لما نزلت «وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ» قال إبليس أنا من ذلک الشى ء فنزعها الله من إبليس بقوله «فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» إلى آخر الآيه فقال اليهود و النصارى نحن نتقى و نؤتى الزكاه و نؤمن بآيات ربنا فنزعها منهم و جعلها لهذه الأمه بقوله «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» الآيه.

[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۵۷]

اشاره

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْراةِ وَ الْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّباتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِي كانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱۵۷)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده آصارهم على الجمع و الباقون «إِصْرَهُمْ» على التوحيد.

الحجه

قال أبو على الأصر مصدر يقع على الكثير مع إفراد لفظه يدل على ذلك قوله «إِصْرَهُمْ» فأضيف و هو مفرد إلى الكثره و لا يجمع و قال رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً و قال يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ و لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ فالوجه الإفراد كما أفرد فی غير هذا الموضع و جمعه ابن عامر كأنه أراد ضروبا من المأثم مختلفه فجمع لاختلافها و المصادر تجمع إذا اختلف ضروبها و إذا كانوا قد جمعوا ما يكون ضربا واحدا كقوله:

هل من حلوم لأقوام فينذرهم ما جرب الناس من عضى و تضريسى

فأن يجمع ما يختلف من المأثم أجدر و يقوى ذلك قوله «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ» و الثقل مصدر كالشبع و الصغر و الكبر.

اللغه

قال الزجاج اختلف أهل اللغه فی معنى قوله «عَزَّرُوهُ» و فی قولهم عزرت فلانا أعزره و أعزره عزرا فقيل معناه رددته و قيل معناه أعنته و قيل معناه لمته و يقال عزرته بالتشديد نصرته و يقال منعت منه فمعنى عزروه منعوا أعداءه من الكفر به و قيل نصروه و المعنى قريب لأن منع الأعداء منه نصرته و معنى عزرت فلانا إذا ضربته ضربا دون الحد أنه يمنعه بضربه إياه من معاودته مثل عمله و يجوز أن يكون من عزرته أی رددته معناه فعلت به ما يرده عن المعصيه.

الإعراب

قال الزجاج قوله «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» يجوز أن يكون على تقدير يجدونه مكتوبا عندهم أنه يأمرهم بالمعروف و يجوز أن يكون يأمرهم بالمعروف مستأنفا قال أبو على لا وجه لقوله «يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً» أنه يأمرهم إن كان يعنى أن ذلك مراد لأنه لا شى ء يدل على حذفه و لأنا لم نعلمهم حذفوا هذا فى شى ء و تفسيره أن وجدت هنا هو المتعدى إلى مفعولين و مكتوبا مفعول ثان و المعنى يجدون ذكره مكتوبا عندهم فى التوراه أو اسمه فالمفعول الأول قام مقام المضاف إليه و إنما قلنا ذلك لأن المكتوب هو الاسم أو الذكر و المفعول الثانى فى هذا الباب يجب أن يكون الأول فى المعنى قال فأما قوله «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» فهو عندى تفسير لما كتب كما أن قوله «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ»* تفسير لوعدهم و كما أن قوله «خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ» تفسير للمثل فإن قلت لم لا تجعله حالا من المفعول الأول فلأن ذلك ممتنع فى المعنى أ لا ترى أن المعنى إذا كان يجدون ذكره أو اسمه مكتوبا لم يجز أن يكون يأمرهم حالا منه لأن الاسم و الذكر لا يأمران إنما يأمر المذكور و المسمى و لا يجوز أن يكون مما فى مكتوب من الضمير لأن الضمير هو المفعول الأول فى المعنى.

المعنى

ثم وصف سبحانه الذين يتقون بصفه أخرى فقال «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ» أى يؤمنون به و يعتقدون بنبوته يعنى نبينا محمد ص «الْأُمِّيَّ» ذكر فى معناه أقوال (أحدها) أنه الذى لا يكتب و لا يقرأ (و ثانيها) أنه منسوب إلى الأمه و المعنى أنه على جبله الأمه قبل استفاده الكتابه و قيل أن المراد بالأمه العرب لأنها لم تكن تحسن الكتابه (و ثالثها) أنه منسوب إلى الأم و المعنى أنه على ما ولدته أمه قبل تعلم الكتابه (و رابعها)

أنه منسوب إلى أم القرى و هى مكه و هو المروى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

«الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ» معناه يجدون نعته و صفته و نبوته مكتوبا فى الكتابين لأنه مكتوب فى التوراه فى السفر الخامس إنى سأقيم لهم نبيا من إخوتهم مثلك و أجعل كلامى فى فيه فيقول لهم كل ما أوصيه به و فيها أيضا مكتوب و أما ابن الأمه فقد باركت عليه جدا جدا و سيلد اثنى عشر عظيما و أؤخره لأمه عظيمه و فيها أيضا أتانا الله من سيناء و أشرق من ساعير و استعلن من جبال فاران و فى الإنجيل بشاره بالفارقليط فى مواضع منها نعطيكم فارقليط آخر يكون معكم آخر الدهر كله و فيه أيضا قول المسيح للحواريين أنا أذهب و سيأتيكم الفارقليط روح الحق الذى لا يتكلم من قبل نفسه أنه نذيركم بجميع الحق و يخبركم بالأمور المزمعه و يمدحنى و يشهد لى و فيه أيضا أنه إذا جاء فند أهل العالم «يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ

عَنِ الْمُنْكَرِ» يجوز أن يكون هذا مكتوبا فى التوراه و الإنجيل و يكون موصولا- بما قبله و بيانا لمن يكتب له رحمه الولا-يه و المحبه و يجوز أن يكون ابتداء من قول الله تعالى مدحا للنبى ص و المعروف الحق و المنكر الباطل لأن الحق معروف الصحه فى العقول و الباطل منكر الصحه فى العقول و قيل المعروف مكارم الأخلاق و صله الأرحام و المنكر عباده الأوثان و قطع الأرحام عن ابن عباس و هذا القول داخل فى القول الأول «وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّباتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبائِثَ» معناه يبيح لهم المستلذات الحسنه و يحرم عليهم القبائح و ما تعافه الأنفس و قيل يحل لهم ما اكتسبوه من وجه طيب و يحرم عليهم ما اكتسبوه من وجه خبيث و قيل يحل لهم ما حرمه عليهم رهابينهم و أحبارهم و ما كان يحرمه أهل الجاهليه من البحائر و السوائب و غيرها و يحرم عليهم الميته و الدم و لحم الخنزير و ما ذكر معها «وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ» أى ثقلهم شبه ما كان على بنى إسرائيل من التكليف الشديد بالثقل و ذلك أن الله سبحانه جعل توبتهم أن يقتل بعضهم بعضا و جعل توبه هذه الأمه الندم بالقلب حرمه للنبى ص عن الحسن و قيل الإصر هو العهد الذى كان الله سبحانه أخذه على بنى إسرائيل أن يعملوا بما فى التوراه عن ابن عباس و الضحاك و السدى و يجمع المعنيين قول الزجاج الإصر ما عقدته من عقد ثقيل «وَ الْأَغْلالَ الَّتِي كانَتْ عَلَيْهِمْ» معناه و يضع عنهم العهود التى كانت فى ذمتهم و جعل تلك العهود بمنزله الأغلال التى تكون فى الأعناق للزومها كما يقال هذا طوق فى عنقك و قيل يريد بالأغلال ما امتحنوا به من قتل نفوسهم فى التوبه و قرض ما يصيبه البول من أجسادهم و ما أشبه ذلك من تحريم السبت و تحريم العروق و الشحوم و قطع الأعضاء الخاطئه و وجوب القصاص دون الديه عن أكثر المفسرين «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» أى بهذا النبى و صدقوه فى نبوته «وَ عَزَّرُوهُ» أى عظموه و وقروه و منعوا عنه أعداءه «وَ نَصَرُوهُ» عليهم «وَ اتَّبَعُوا النُّورَ» معناه القرآن الذى هو نور فى القلوب كما أن الضياء نور فى العيون و يهتدى به الخلق فى أمور الدين كما يهتدون بالنور فى أمور الدنيا «الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ» أى أنزل عليه و قد يقوم مع مقام على كما يقوم على مقام مع و قيل معناه أنزل فى زمانه و على عهده و

يروى أن النبى ص قال لأصحابه أى الخلق أعجب إيمانا قالوا الملائكه فقال الملائكه عند ربهم فما لهم لا يؤمنون قالوا فالنبيون قال النبيون يوحى إليهم فما لهم لا- يؤمنون قالوا فنحن يا نبى الله قال أنا فيكم فما لكم لا تؤمنون إنما هم قوم يكونون بعدكم يجدون كتابا فى ورق فيؤمنون به فهو معنى قوله «وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ»

«أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الظافرون بالمراد الناجون من العقاب الفائزون بالثواب.

[سوره الأعراف (٧): آیه ١۵٨]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ يُحيِى وَ يُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِى يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ كَلِماتِهِ وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١۵٨)

الإعراب

جميعا نصب على الحال من ضمير المخاطب الذى عمل حرف الإضافه فيه و العامل فى الحال معنى الفعل فى رسول الله إلا أنه لا يجوز أن يتقدم على حرف الإضافه لأنه قد صار بمنزله العامل.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه نبينا أن يخاطب جميع الخلق من العرب و العجم فقال «قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللَّهِ» أرسلنى «إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» أدعوكم إلى توحيده و طاعته و اتباعى فيما أؤديه إليكم و إنما ذكر جميعا للتأكيد و ليعلم أنه مبعوث إلى الكافه «الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معناه الذى له التصرف فى السماوات و الأرض من غير دافع و منازع «لا إِلهَ» أى لا معبود «إِلَّا هُوَ» و لا شريك له فى الإلهيه «يُحيِى» الأموات «وَ يُمِيتُ» الأحياء لا يقدر أحد على الإحياء و الإماته سواه لأنه لو قدر أحد على الإماته لقدر على الإحياء فإن من شأن القادر على الشى ء أن يكون قادرا على ضده «فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِى يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» يعنى لم يأمركم بالإيمان حتى آمن هو أولا و عليه زياده التكليف من أداء الرساله و بيان الشرائع و القيام بالدعوه «وَ كَلِماتِهِ» أى يؤمن بكلماته من الكتب المتقدمه و الوحى و القرآن «وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أى لكى تهتدوا إلى الثواب و الجنه.

ص: ٣٣۴

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٥٩ الى ١٦٠]

اشاره

وَ مِنْ قَوْمِ مُوسى أُمَّهٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (١٥٩) وَ قَطَّعْناهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَهَ أَسْباطاً أُمَماً وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى إِذِ اسْتَسْقاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتا عَشْرَهَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ وَ ظَلَّلْنا عَلَيْهِمُ الْغَمامَ وَ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ ما ظَلَمُونا وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٠)

اللغه

قال الأزهری السبط الفرقه لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث و قد جمع فقيل أسباط و اشتقاقها من سبط و هو شجر و الواحده سبطه و رجل سبط الشعر و امرأه سبطه و قد سبط شعره سبوطه و هو الذی لا جعوده فيه و رجل سبط الأصابع طويلها و سبط الكف سمحها و مطر سبط و سبط متدارک و سباطته سعته و السبط فی كلام العرب خاصه الأولاد قال الزجاج قال بعضهم السبط القرن الذی يجی ء بعد قرن و الصحيح أن الأسباط فی ولد إسحاق بمنزله القبائل فی ولد إسماعيل فولد كل ولد من أولاد يعقوب سبط و ولد كل ولد من أولاد إسماعيل قبيله و إنما سموا هؤلاء بالقبائل و هؤلاء بالأسباط ليفصل بين ولد إسماعيل و ولد إسحاق (عليه السلام) و معنى القبيله الجماعه و يقال للشجره لها قبائل و كذلک الأسباط من السبط كأنه جعل إسحاق بمنزله شجره و جعل إسماعيل بمنزله شجره و كذلک يفعل النسابون فی النسب يجعلون الوالد بمنزله شجره و أولاده بمنزله أغصانها و يقال طوبى لفرع فلان و فلان من شجره صالحه فهذا معنى الأسباط و السبط.

الإعراب

«اثْنَتَيْ عَشْرَهَ أَسْباطاً» يعنی اثنتی عشره فرقه فحذف المميز و لذلک أنث و أسباطا بدل من اثنتی عشره تقديره و فرقناهم أسباطا و جعلناهم أسباطا و يجوز كسر الشين فی عشره و هو قراءه الأعمش و يحيى بن وثاب و أمما نعت الأسباط.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى قصه بنی إسرائيل فقال سبحانه «وَ مِنْ قَوْمِ مُوسى أُمَّهٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ» أی جماعه يدعون إلى الحق و يرشدون إليه «وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» أی و بالحق يحكمون و يعدلون فی حكمهم و اختلف فی هذه الأمه من هم على أقوال (أحدها)

أنهم قوم من وراء الصين و بينهم و بين الصين واد جار من الرمل لم يغيروا و لم يبدلوا عن ابن عباس و السدی و الربيع و الضحاک و عطاء و هو المروی عن أبی جعفر الباقر (عليه السلام)

قالوا و ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل و يضحون بالنهار و يزرعون لا يصل إليهم منا أحد و لا منهم إلينا و هم على الحق قال ابن جريج بلغنی أن بنی إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم و كفروا

و كانوا اثنتى عشره سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا و اعتذروا و سألوا الله أن يفرق بينهم و بينهم ففتح الله لهم نفقا من الأرض فساروا فيه سنه و نصف سنه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا و قيل إن جبرائيل انطلق بالنبى ص ليله المعراج إليهم فقرأ عليهم من القرآن عشر سور نزلت بمكه فآمنوا به و صدقوه و أمرهم أن يقيموا مكانهم و يتركوا السبت و أمرهم بالصلاه و الزكاه و لم يكن نزلت فريضه غيرهما ففعلوا قال ابن عباس و ذلك قوله وَ قُلْنا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ جِئْنا بِكُمْ لَفِيفاً يعنى عيسى بن مريم يخرجون معه و روى أصحابنا أنهم يخرجون مع قائم آل محمد و روى أن ذا القرنين رآهم و قال لو أمرت بالمقام لسرنى أن أقيم بين أظهركم (و ثانيها) أنهم قوم من بنى إسرائيل تمسكوا بالحق و بشريعه موسى (عليه السلام) فى وقت ضلاله القوم و قتلهم أنبياءهم و كان ذلك قبل نسخ شريعتهم بشريعه عيسى (عليه السلام) فيكون تقدير الآيه و من قوم موسى أمه كانوا يهدون بالحق عن أبى على الجبائى و أنكر القول الأول و قال لو كانوا باقين لكانوا كافرين بجحد نبوه محمد ص و ليس هذا بشى ء لأنه لا يمتنع أن يكون قوم لم يبلغهم دعوه النبى ص فلا يحكم بكفرهم و يمكن أن يكون بلغهم خبر النبوه و آمنوا (و ثالثها) أنهم الذين آمنوا بالنبى ص مثل عبد الله بن سلاء و ابن صوريا و غيرهما و

فى حديث أبى حمزه الثمالى و الحكم بن ظهير أن موسى (عليه السلام) لما أخذ الألواح قال رب إنى لأجد فى الألواح أمه هى خير أمه أخرجت للناس يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال رب إنى لأجد فى الألواح أمه هم الآخرون فى الخلق السابقون فى دخول الجنه فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال رب إنى لأجد فى الألواح أمه كتبهم فى صدورهم يقرءونها فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال رب إنى لأجد فى الألواح أمه يؤمنون بالكتاب الأول و بالكتاب الآخر و يقاتلون الأعور الكذاب فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال رب إنى أجد فى الألواح أمه إذا هم أحدهم بحسنه ثم لم يعملها كتبت له حسنه و إن عملها كتبت له عشره أمثالها و إن هم بسيئه و لم يعملها لم يكتب عليه و إن عملها كتبت عليه سيئه واحده فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال رب إنى أجد فى الألواح أمه هم الشافعون و هم المشفوع لهم فاجعلهم أمتى قال تلك أمه أحمد قال موسى رب اجعلنى من أمه أحمد ص قال أبو حمزه فأعطى موسى آيتين لم يعطوها يعنى أمه أحمد قال الله يا مُوسى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسالاتِي

وَ بِكَلامِي و قال «وَ مِنْ قَوْمِ مُوسى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» قال فرضى موسى (عليه السلام) كل الرضا

و

فى حديث غير أبى حمزه قال إن النبى ص لما قرأ «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» هذه لكم و قد أعطى الله قوم موسى مثلها

«وَ قَطَّعْناهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْباطاً أُمَماً» أى و فرقنا بنى إسرائيل اثنتى عشره فرقه أسباطا يعنى أولاد يعقوب (عليه السلام) فإنهم كانوا اثنى عشر و كان لكل واحد منهم أولاد و نسل فصار كل فرقه منهم سبطا و أمه و إنما جعلهم سبحانه أمما ليتميزوا فى مشربهم و مطعمهم و يرجع كل أمه منهم إلى رئيسهم فيخف الأمر على موسى (عليه السلام) و لا يقع بينهم اختلاف و تباغض «وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى إِذِ اسْتَسْقاهُ قَوْمُهُ» أى طلبوا منه السقيا «أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ» الانبجاس خروج الماء الجارى بقله و الانفجار خروجه بكثره و كان يبتدئ الماء من الحجر بقله ثم يتسع حتى يصير إلى الكثره فلذلك ذكر هاهنا الانبجاس و فى سوره البقره الانفجار و الآيه إلى آخرها مفسره هناك فلا معنى لإعادته.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٦١ الى ١٦٢]

اشاره

وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا هذِهِ الْقَرْيَةَ وَ كُلُوا مِنْها حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُولُوا حِطَّةٌ وَ ادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (١٦١) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٢)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و يعقوب و سهل تغفر بالتاء و ضمها و فتح الفاء و الباقون «نَغْفِرْ» بالنون و كسر الفاء و قرأ أهل المدينه و يعقوب و سهل خطيئاتكم على جمع السلامه و رفع التاء و قرأ ابن عامر خطيئتكم بالتوحيد و رفع التاء و قرأ أبو عمرو خطاياكم بغير همز و على جمع التكسير و الباقون «خَطِيئاتِكُمْ» على جمع السلامه و كسر التاء.

الحجه

من قرأ «نَغْفِرْ» بالنون فهو على و إذ قيل لهم ادخلوا نغفر لكم أى إن دخلتم غفرنا و التى فى البقره نَغْفِرْ و النون هناك أحسن لقوله وَ إِذْ قُلْنَا و أما قراءه من قرأ تغفر بالتاء مضمومه فلأنه قد استند إليها خطيئاتكم و هو مؤنث فأنث و بنى الفعل للمفعول و هو أشبه بقوله «وَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ» و قد مضى تفسير مثل هاتين الآيتين فى سوره البقره فلا وجه لإعادته.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١۶٣ الى ١۶۴]

اشاره

وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِى كانَتْ حاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِى السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لا يَسْبِتُونَ لا تَأْتِيهِمْ كَذلِكَ نَبْلُوهُمْ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (١۶٣) وَ إِذْ قالَتْ أُمَّهٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِيداً قالُوا مَعْذِرَهً إِلى رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (١۶۴)

القراءه

قرأ حفص «مَعْذِرَهً» بالنصب و الباقون بالرفع و روى فى الشواذ عن شهر ابن حوشب و أبى نهيك يعدون عن الحسن يسبتون بضم الياء.

الحجه

من قرأ معذره بالرفع فتقديره موعظتنا معذره فيكون خبر مبتدإ محذوف و من قرأ بالنصب فعلى معنى نعتذر معذره و قال سيبويه لو قال رجل لرجل معذره إلى الله و إليك من كذا و كذا لنصب إلى معنى نعتذر و من قرأ يعدون أراد يعتدون فأسكن التاء ليدغمها فى الدال و نقل فتحها إلى العين فصار يعدون و من قرأ يسبتون فمعناه يدخلون فى السبت كما يقال أشهرنا دخلنا فى الشهر و أجمعنا دخلنا فى الجمعه و من فتح الياء أراد يفعلون السبت و يقيمون عمل يوم السبت فالسبت على هذا فعلهم يقول سبت يسبت سبتا إذا عظم يوم السبت.

اللغه

حيتان جمع حوت و أكثر ما يسمى العرب السمك الحيتان و النينان و عدا فلان يعدو عدوانا و عداء و عدوا و عدوا ظلم و أصله مجاوزه الحد و الشرع أصله الظهور و منه الشرعه و الشريعه و هو الظاهر المستقيم من المذاهب و منه المشرعه و الشريعه لكونهما فى مكان ظاهر من النهر و منه شراع السفينه لظهورها و المعذره و العذرى و العذره واحد مصدر عذرته أعذره و المعذر الذى له عذر صحيح و المعذر بالتشديد الذى لا عذر له و هو يريك أنه معذور و هو المقصر و المعتذر يقال لمن له عذر و لمن لا عذر له و قولهم من يعذرنى معناه من يقوم بعذرى.

الإعراب

«إِذْ يَعْدُونَ» موضع إذ نصب على معنى سلهم عن عدوهم أى عن وقت ذلك «إِذْ تَأْتِيهِمْ» فى موضع نصب أيضا يعدون المعنى سلهم إذ عدوا فى وقت الإتيان شرعا

نصب على الحال من الحيتان و موضع الكاف من «كَذلِكَ نَبْلُوهُمْ» نصب بنبلوهم و يحتمل أن يكون على «وَ يَوْمَ لا يَسْبِتُونَ لا تَأْتِيهِمْ كَذلِكَ» أى لا تأتيهم شرعا فيكون الكاف فى موضع نصب على الحال من تأتيهم و يكون نبلوهم مستأنفا و القول الأول أجود و «لِمَ تَعِظُونَ» أصله لما و لكن هذه الألف تحذف مع حرف الجر يقول مم و فيم و علام و عم.

المعنى

ثم ابتدأ سبحانه بخبر آخر من أخبار بنى إسرائيل فقال مخاطبا لنبيه «وَ سْئَلْهُمْ» أى استخبرهم يا محمد و هو سؤال توبيخ و تقريع لا سؤال استفهام «عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِى كانَتْ حاضِرَهَ الْبَحْرِ» أى مجاوره البحر و قريبه من البحر على شاطئ البحر و هى إيله عن ابن عباس و قيل هى مدين عنه أيضا و قيل طبريه عن الزهرى «إِذْ يَعْدُونَ فِى السَّبْتِ» أى يظلمون فيه بصيد السمك و يتجاوزون الحد فى أمر السبت «إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً» أى ظاهره على وجه الماء عن ابن عباس و قيل متتابعه عن الضحاك و قيل رافعه رءوسها قال الحسن كانت تشرع إلى أبوابها مثل الكباش البيض لأنها كانت آمنه يومئذ «وَ يَوْمَ لا يَسْبِتُونَ لا تَأْتِيهِمْ» أى و يوم لا يكون السبت كانت تغوص فى الماء و اختلف فى أنهم كيف اصطادوا فقيل إنهم ألقوا الشبكه فى الماء يوم السبت حتى كان يقع فيها السمك ثم كانوا لا يخرجون الشبكه من الماء إلى يوم الأحد و هذا تسبب محظوره و فى روايه عكرمه عن ابن عباس اتخذوا الحياض فكانوا يسوقون الحيتان إليها و لا يمكنها الخروج منها فيأخذونها يوم الأحد و قيل إنهم اصطادوها و تناولوها باليد فى يوم السبت عن الحسن «كَذلِكَ نَبْلُوهُمْ» أى مثل ذلك الاختبار الشديد نختبرهم «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أى بفسقهم و عصيانهم و على المعنى الآخر لا تأتيهم الحيتان مثل ذلك الإتيان الذى كان منها يوم السبت ثم استأنف فقال نبلوهم «وَ إِذْ قالَتْ أُمَّهٌ» أى جماعه «مِنْهُمْ» أى من بنى إسرائيل الذين لم يصطادوا و كانوا ثلاثه فرق فرقه قانصه و فرقه ساكته واعظه فقال الساكتون للواعظين و الناهين «لِمَ تَعِظُونَ قَوْماً اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ» أى يهلكهم الله و لم يقولوا ذلك كراهيه لوعظهم و لكن لإياسهم عن أن يقبل أولئك القوم الوعظ فإن الأمر بالمعروف إنما يجب عند عدم الإياس من القبول عن الجبائى و معناه ما ينفع الوعظ ممن لا يقبل و الله مهلكهم فى الدنيا بمعصيتهم «أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِيداً» فى الآخره «قالُوا» أى قال الواعظون فى جوابهم «مَعْذِرَهً إِلى رَبِّكُمْ» معناه موعظتنا إياهم معذره إلى الله و تأديه لفرضه فى النهى عن المنكر لئلا يقول لنا

لم لم تعظوهم «وَ لَعَلَّهُمْ» بالوعظ «يَتَّقُونَ» و يرجعون.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٦٥ الى ١٦٦]

اشاره

فَلَمَّا نَسُوا ما ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَ أَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذابٍ بَئِيسٍ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٥) فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ قُلْنا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ (١٦٦)

القراءه

قرأ أهل المدينه بعذاب بيس بكسر الباء غير مهموز على وزن فعل و قرأ ابن عامر بئس مهموز على وزن فعل أيضا و قرأ أبو بكر غير حماد بيئس على وزن فيعل و الباقون «بَئِيسٍ» على وزن فعيل و روى فى الشواذ عن ابن عباس بيئس على وزن فيعل و عن زيد بن ثابت بئس على وزن فعل و عن يحيى و السلمى بخلاف بئس و عن طلحه بن مصرف بيس و روى أيضا عن نافع و روى عن مجاهد بائس على وزن فاعل و عن الحسن بئس بكسر الباء و فتح السين.

الحجه

قال أبو على من قرأ «بَئِيسٍ» فإنه يحتمل أمرين أن يكون فعيلا من بؤس يبؤس إذا كان شديد البأس فيكون مثل بعذاب شديد و أن يكون مصدرا على فعيل نحو النذير و النكير و قولهم:

" عذير الحى من عدوان كانوا جبه الأرض"

فوصف بالمصدر و التقدير بعذاب ذى بئيس أى ذى بؤس و من قرأ بعذاب بئس فإنه جعل بئس الذى هو فعل اسما فوصف به و مثل ذلك

قوله إن الله ينهى عن قيل و قال

و مثله مذ شب إلى دب و مذ شب إلى دب فلما استعملت هذه الألفاظ أسماء و أفعالا فكذلك بئس جعله اسما بعد أن كان فعلا فصار وصفا و من قرأ بيئس فإنه يكون وصفا مثل ضيغم و حيدر و قال و لا يجوز كسر العين منه لأن فيعل بناء اختص به ما كان عينه ياء أو واوا مثل طيب و سيد و لم يجى ء مثل ضيغم و قد جاء فى المعتل فيعل أنشد سيبويه:

" ما بال عينك كالشعيب العين"

فينبغى أن يحمل بيئس ممن رواه على الوهم قال ابن جنى و إنما جاء فى الهمز لمشابهتها حرفى العله و أما

بئس على فعل فإنه جاء على بئس الرجل بأسه إذا شجع فكأنه عذاب مقدم عليهم غير متأخر عنهم و يجوز أن يكون مقصورا من بئيس فيكون مثل أنق من أنيق و أما بيس فی وزن جيش فكأنه أراد بئس فخفف الهمزه فصارت بين بين فلما قاربت الياء أسكنها طلبا للخفه فصارت فی اللفظ ياء و نحو من ذلك قول ابن مياده:

" و كان يومئذ لها حكمها"

أراد يومئذ فخفف و أما بائس فاسم الفاعل من بئس و أنكر أبو حاتم قراءه الحسن بئس و قال لو كان كذا لما كان بد معها من ماء بئس ما، كنعم ما.

اللغه

قال أبو زيد يقال بؤس الرجل يبؤس بأسا إذا كان شديد البأس و فی البؤس و هو الفقر بئس الرجل يبأس بؤسا و بأسا و البأساء الاسم و العتو الخروج إلى أفحش الذنوب و العاتی المبالغ فی المعاصی و الليل العاتی الشديد الظلمه و الخاسئ المطرود المبعد عن الخير من خسأت الكلب إذا أقصيته فخسأ أی بعد.

المعنى

«فَلَمَّا نَسُوا ما ذُكِّرُوا بِهِ» أی فلما ترك أهل هذه القريه ما ذكرهم الواعظون به و لم ينتهوا عن ارتكاب المعصيه بصيد السمك «أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ» أی خلصنا الذين ينهون عن المعصيه «وَ أَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم «بِعَذابٍ بَئِيسٍ» أی شديد «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أی بفسقهم و ذلك العذاب لحقهم قبل أن مسخوا قرده عن الجبائی و لم يذكر حال الفرقه الثالثه هل كانت من الناجيه أم من الهالكه و روی عن ابن عباس فيهم ثلاثه أقوال (أحدها) أنه نجت الفرقتان و هلكت الثالثه و به قال السدی (و الثانی)

أنه هلكت الفرقتان و نجت الفرقه الناهيه و به قال ابن زيد و روی ذلك عن أبی عبد الله (عليه السلام)

(و الثالث) التوقيف فيه روی عن عكرمه قال دخلت على ابن عباس و بين يديه المصحف و هو يبكی و يقرأ هذه الآيه ثم قال قد علمت أن الله تعالى أهلك الذين أخذوا الحيتان و أنجى الذين نهوهم و لا أدری ما صنع بالذين لم ينهوهم و لم يواقعوا المعصيه و هذه حالنا و اختاره الجبائی و قال الحسن إنه نجا الفرقه الثالثه لأنه ليس شی ء أبلغ فی الأمر بالمعروف و الوعظ من ذكر الوعيد و هم قد ذكروا الوعيد فقالوا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذاباً شَدِيداً و قال قتل المؤمن أعظم و الله من أكل الحيتان «فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ ما نُهُوا عَنْهُ» أی عن ترك ما نهوا عنه يعنی لم يتركوا ما نهوا عنه و تمردوا فی الفساد و الجرأه على المعصيه و أبوا أن

یرجعوا عنها «قُلْنا لَهُمْ کُونُوا قِرَدَهً» أی جعلناهم قرده «خاسِئِینَ» مبعدین مطرودین و إنما ذکر کن لیدل علی أنه سبحانه لا یمتنع علیه شی ء و أجاز الزجاج أن یکون قیل لهم ذلک بکلام سمعوه فیکون ذلک أبلغ فی الآیه النازله بهم و حکی ذلک عن أبی الهذیل قال قتاده صاروا قرده لها أذناب تعاوی بعد أن کانوا رجالا و نساء و قیل أنهم بقوا ثلاثه أیام ینظر إلیهم الناس ثم هلکوا و لم یتناسلوا عن ابن عباس قال و لم یمکث مسخ فوق ثلاثه أیام و قیل عاشوا سبعه أیام ثم ماتوا عن مقاتل و قیل أنهم توالدوا عن الحسن و لیس بالوجه لأن من المعلوم أن القرده لیست من أولاد آدم کما أن الکلاب لیست منهم و

وردت الروایه عن ابن مسعود قال قال رسول الله ص إن الله تعالی لم یمسخ شیئا فجعل له نسلا و عقبا.

[القصه]

قیل کانت هذه القصه فی زمن داود (علیه السلام) و عن ابن عباس قال أمروا بالیوم الذی أمرتم به یوم الجمعه فترکوه و اختاروا یوم السبت فابتلوا به و حرم علیهم فیه الصید و أمروا بتعظیمه فکانت الحیتان تأتیهم یوم السبت شرعا بیضا سمانا حتی لا یری الماء من کثرتها فمکثوا کذلک ما شاء الله لا یصیدون ثم أتاهم الشیطان و قال إنما نهیتهم عن أخذها یوم السبت فاتخذوا الحیاض و الشبکات فکانوا یسوقون الحیتان إلیها یوم السبت ثم یأخذونها یوم الأحد و عن ابن زید قال أخذ رجل منهم حوتا و ربط فی ذنبه خیطا و شده إلی الساحل ثم أخذه یوم الأحد و شواه فلاموه علی ذلک فلما لم یأته العذاب أخذوا ذلک و أکلوه و باعوه و کانوا نحوا من اثنی عشر ألفا فصار الناس ثلاث فرق علی ما تقدم ذکره فاعتزلتهم الفرقه الناهیه و لم تساکنهم فأصبحوا یوما و لم یخرج من العاصیه أحد فنظروا فإذا هم قرده ففتحوا الباب و دخلوا فکانت القرده تعرفهم و هم لا یعرفونها فجعلت تبکی فإذا قالوا لهم أ لم ننهکم قالت برءوسها أن نعم قال قتاده صارت الشبان قرده و الشیوخ خنازیر.

ص: ۳۴۲

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۶۷ الى ۱۶۸]

اشاره

وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۶۷) وَ قَطَّعْناهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَماً مِنْهُمُ الصَّالِحُونَ وَ مِنْهُمْ دُونَ ذلِكَ وَ بَلَوْناهُمْ بِالْحَسَناتِ وَ السَّيِّئاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۶۸)

الإعراب

«وَ مِنْهُمْ دُونَ ذلِكَ» دون فى موضع الرفع بالابتداء و لكنه جاء منصوبا لتمكنه فى الظرفيه و مثله على قول أبى الحسن لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ هو فى موضع الرفع فجاء منصوبا لهذا المعنى و كذلك فى قوله يَوْمَ الْقِيامَهِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ بين فى موضع رفع لقيامه مقام الفاعل و إن شئت كان التقدير و منهم جماعه دون ذلك فحذف الموصوف و قامت صفته مقامه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه النبى فقال «وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ» معناه و اذكر يا محمد إذ أذن و أعلم ربك فإن تأذن و أذن بمعنى و قيل معناه تألى ربك أى أقسم القسم الذى يسمع بالأذن و قيل معناه قال ربك عن ابن عباس «لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ» أى على اليهود «إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذابِ» أى من يذيقهم و يوليهم شده العذاب بالقتل و أخذ الجزيه منهم و

المعنى به أمه محمد ص عند جميع المفسرين و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و هذا يدل على أن اليهود لا تكون لهم دوله إلى يوم القيامه و لا عز و أما معنى البعث هاهنا فهو الأمر و الإطلاق و المعونه و قيل معناه التخليه و إن وقع على وجه المعصيه كقوله سبحانه «أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» «إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ» لمن يستوجبه على الكفر و المعصيه «وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» ظاهر المعنى و إنما قال سريع العقاب و إن كان العقاب مؤخرا إلى يوم القيامه لأن كل آت فهو قريب و قيل معناه سريع العقاب لمن شاء أن يعاقبه فى الدنيا «وَ قَطَّعْناهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَماً» معناه و فرقناهم فى البلاد فرقا مختلفه و جماعات شتى يعنى اليهود عن ابن عباس و مجاهد و إنما فرقهم بأن فرق دواعيهم حتى افترقوا فى البلاد و تفرقهم ذل لهم بمنزله أخذ الجزيه لأنهم لا يتعاونون و لا يتناصرون و قيل إنه فرقهم لما علم سبحانه من الصلاح لهم فى دينهم فصلح فريق و عصى فريق ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «مِنْهُمُ الصَّالِحُونَ» أى من هؤلاء الصالحون يعنى من بنى إسرائيل و هم الذين يؤمنون بالله و رسله و يطيعونه «وَ مِنْهُمْ دُونَ ذلِكَ» أى دون الصالح فى الدرجه و المنزله و هم الذين امتثلوا بعض الأوامر دون بعض و عملوا بعض المعاصى و إنما وصفهم بما كانوا عليه قبل ارتدادهم و كفرهم و ذلك قبل أن يبعث فيهم عيسى (عليه السلام) و قيل معناه منهم المؤمنون بمحمد و عيسى ع و منهم الكافرون عن عطاء و مجاهد «وَ بَلَوْناهُمْ بِالْحَسَناتِ وَ السَّيِّئاتِ» معناه اختبرناهم بالرخاء فى العيش و الخفض فى الدنيا و الدعه و السعه فى الرزق بالشدائد فى العيش و المصائب فى الأنفس و الأموال فكأنه قال بلوناهم بالنعم و النقم و الرخاء و الشده فإن

فعل النعم يقتضى الرغبه إلى الله تعالى فى ارتباطها و فعل النقم يقتضى الرغبه إلى الله تعالى فى كشفها «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لكى يرجعوا إلى الله تعالى و ينيبوا إلى طاعته و امتثال أمره و متى قيل كيف يصح الرجوع إلى أمر لم يكونوا عليه قط فالقول فيه أن الذاهب عن الشى ء قد يقال له ارجع إليه أصر أى صر إليه كما أن من رأى غيره سالكا فى المهالك قد يقول له ارجع إلى الطريق المستقيم يريد به إخراجه عن المهالك و قيل إن معناه لعلهم يرجعون إلى ما عليه أصل الفطره.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٦٩ الى ١٧٠]

اشاره

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هذَا الْأَدْنى وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنا وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَ دَرَسُوا ما فِيهِ وَ الدَّارُ الْآخِرَهُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (١۶٩) وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ (١٧٠)

القراءه

قرأ أبو بكر يمسكون بتسكين الميم و الباقون بفتحها و تشديد السين و هما بمعنى واحد و فى الشواذ قراءه السلمى و ادارسوا ما فيه أراد تدارسوا فأدغم.

اللغه

قال الزجاج يقال للقرن الذى يجى ء فى إثر قرن خلف و الخلف ما أخلف عليك بدلا مما ذهب منك قال الفراء يقال هو خلف صدق و خلف سوء قال لبيد:

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم و بقيت فى خلف كجلد الأجرب

قال على بن عيسى و قد يوضع أحدهما مكان الآخر قال حسان:

لنا القدم الأولى إليك و خلفنا لأولنا فى طاعه الله تابع

و الأغلب فى الفتح أن يستعمل فى المدح. و العرض ما يعرض و يقل لبثه و منه سمى العرض القائم بالجسم عرضا لأنه يعرض فى الوجود و لا يجب له من اللبث ما يجب للأجسام و الدرس تكرير الشى ء و يقال درس الكتاب إذا كرر قراءته و درس المنزل إذا تكرر عليه مرور الأمطار و الرياح حتى انمحى أثره و أمسك و مسك و تمسك و استمسك بالشى ء بمعنى واحد أى اعتصم به.

الإعراب

«يَأْخُذُونَ عَرَضَ هذَا الْأَدْنى» فى موضع النصب على الحال من الضمير فى ورثوا و قوله «وَرِثُوا الْكِتابَ» صفه لخلف «وَ دَرَسُوا ما فِيهِ» عطف على ورثوا و قوله «أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ» إلى قوله «إِلَّا الْحَقَّ» اعتراض بين ورثوا و درسوا و لا يجوز الوقف من أول الآيه إلا على قوله «ما فِيهِ» و خبر «الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ» قوله «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ» منهم فحذف منهم لدلاله الكلام عليه كما فى قوله السمن منوان بدرهم و يحتمل أن يكون التقدير لا نضيع أجرهم لأن المصلحين هم الذين يمسكون بالكتاب فى المعنى و يجوز أن يكون الخبر محذوفا و تقديره نعطيهم أجرهم لأنا لا نضيع أجر المصلحين فاستغنى بذكر العله عن ذكر المعلول.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الأخلاف بعد ذكر الأسلاف فقال «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ» معناه فذهب أولئك و قام مقامهم قوم آخرون «وَرِثُوا الْكِتابَ» يعنى التوراه فإن الميراث ما صار للباقى من جهه البادى «يَأْخُذُونَ عَرَضَ هذَا الْأَدْنى» معناه ما أشرف لهم من الدنيا أخذوه عن ابن عباس يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر و الفاجر و جميع متاع الدنيا عرض و قيل إنهم كانوا يرتشون و يحكمون بجور و قيل إنهم كانوا يرتشون و يحكمون بحق و كل ذلك عرض خسيس و أراد بقوله «هذَا الْأَدْنى» هذا العاجل و قيل أراد عرض هذا العالم الأدنى و هو الدار الفانيه «وَ يَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنا» و هذا إخبار عن حرصهم على الدنيا و إصرارهم على الذنوب إذا أشرف لهم شى ء من الدنيا أخذوه حلالا كان أو حراما و يتمنون على الله المغفره «وَ إِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ» أى و إن وجدوا من الغد مثله أخذوه و هذا دليل على إصرارهم و أنهم تمنوا المغفره مع الإصرار و قيل معناه و إن جاءهم حرام من الرشوه و غيرها بعد ذلك أخذوه و استحلوه و لم يرتدعوا عنه عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قيل معناه لا يشبعهم شى ء عن الحسن «أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ» معناه أ لم يؤخذ على هؤلاء المرتشين فى الأحكام القائلين سيغفر لنا إذا عوتبوا على ذلك الميثاق فى التوراه أن لا يكذبوا على الله تعالى و لا يضيفوا إليه إلا ما أنزله على رسوله

موسی (علیه السلام) فی التوراه من الوعد و الوعید و غیر ذلک و لیس فیها میعاد المغفره مع الإصرار «وَ دَرَسُوا ما فِيهِ» أی و قرءوا ما فیه فهم ذاکرون لذلک و قیل إنه معطوف علی قوله «وَرِثُوا الْكِتابَ» و المعنی فخلف من بعدهم خلف ورثوا الکتاب و درسوا ما فیه فضیعوه و ترکوا العمل به «وَ الدَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ» معناه ما أعده الله لأولیائه فی الدار الآخره من النعیم و الثواب للعاملین بطاعته خیر للذین یجتنبون معاصی الله «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» من قرأ بالیاء فمعناه أ فلا یعقل هذه الطائفه و من قرأ بالتاء فمعناه قل لهم أ فلا تعقلون إن الأمر علی ما أخبر الله به «وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ» أی یتمسکون به و الکتاب التوراه أی لا یحرفونه و لا یکتمونه عن مجاهد و ابن زید و قیل الکتاب القرآن و المتمسک به أمه محمد ص عن عطا «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» إنما خص الصلاه بالذکر لجلاله موقعها أو شده تأکدها «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ» أی لا نضیع جزاء عملهم و نثیبهم علی ما یستحقونه.

[سوره الأعراف (۷): آیه ۱۷۱]

اشاره

وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَ ظَنُّوا أَنَّهُ واقِعٌ بِهِمْ خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۱)

اللغه

النتق قلع الشیء من الأصل و کل شیء قلعته ثم رمیت به فقد نتقته و منه قیل للمرأه الکثیره الأولاد ناتق لأنها ترمی بالأولاد رمیا هذا قول أبی عبیده و قیل أصل النتق الرفع و منه امرأه ناتق لرفعها الأولاد و نتقت المرأه فهی ناتق و منتاق إذا کثر ولدها و هو قول ابن الأعرابی و قیل أصله الجذب یقال نتقت الغرب من البئر جذبته عن أبی مسلم و الظله کلما أظلک أی سترک من سقف أو سحابه أو جناح حائط.

المعنی

عاد الکلام إلی قوم موسی (علیه السلام) فقال سبحانه «وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ» معناه و اذکر یا محمد إذ قلعنا الجبل من صله فرفعناه فوق بنی إسرائیل و کان عسکر موسی (علیه السلام) فرسخا فی فرسخ فرفع الله الجبل فوق جمیعهم «كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ» أی غمامه و قیل سقیفه عن عطا «وَ ظَنُّوا أَنَّهُ واقِعٌ بِهِمْ» أی علموا و أیقنوا عن الحسن و قیل معناه علی ظاهره من الظن أی قوی فی نفوسهم ذلک عن الرمانی و الجبائی «خُذُوا» أی و قلنا لهم خذوا «ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ» أی خذوا ما ألزمناکم من أحکام کتابنا و فرائضه فاقبلوه بجد و اجتهاد منکم فی

كل أوان من غير تقصير و لا توان «وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ» من العهود و المواثيق التى أخذناها عليكم بالعمل بما فيه «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» أى لكى تتقوا ربكم و تخافوا عقابه و قد مضى تفسير هذه الآيه فى سوره البقره مشروحا.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٧٢ الى ١٧۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّما أَشْرَكَ آباؤُنا مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا ذُرِّيَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَ فَتُهْلِكُنا بِما فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (١٧٣) وَ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ وَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (١٧۴)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه «ذُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد و الباقون ذرياتهم على الجمع و قرأ أبو عمرو أن يقولوا أو يقولوا بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على الذريه قد يكون جمعا و قد يكون واحدا فمما جاء فيه جمعا قوله «وَ كُنَّا ذُرِّيَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ» و ذُرِّيَّهَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ فمن أفرد جعله جمعا فاستغنى عن جمعه لوقوعه على الجمع و مما جاء فيه واحدا قوله رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّهً طَيِّبَهً ثم قال أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيى و هذا مثل قوله فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ و أما قراءه أبى عمرو أن يقولوا بالياء فلأن الذى تقدم من الكلام على الغيبه و من قرأ بالتاء فلأنه جرى فى الكلام خطاب أيضا فقال «أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ» و كلا الوجهين حسن لأن الغيب هم المخاطبون فى المعنى.

الإعراب

«مِنْ ظُهُورِهِمْ» بدل من قوله «مِنْ بَنِي آدَمَ» و المعنى أخذ ربك من ظهور بنى آدم ذريتهم و قد ذكرنا الذريه و ما قيل فى تقدير وزنها و اشتقاقها فيما تقدم و قوله «أَنْ تَقُولُوا» تقديره كراهه أن تقولوا أو لئلا تقولوا و قد مضى الكلام فى أمثاله.

ص: ٣۴٧

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما أخذ على الخلق من المواثيق بعقولهم عقيب ما ذكره من المواثيق التى فى الكتب جمعا بين دلائل السمع و العقل و إبلاغا فى إقامه الحجه فقال «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ» أى و اذكر لهم يا محمد إذ أخرج ربك «مِنْ بَنِی آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ» أى من ظهور بنى آدم «ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى» اختلف العلماء من العام و الخاص فى معنى هذه الآيه و فى هذا الإخراج و الإشهاد على وجوه (أحدها) أن الله تعالى أخرج ذريه آدم من صلبه كهيئه الذر فعرضهم على آدم و قال إنى آخذ على ذريتك ميثاقهم أن يعبدونى و لا يشركوا بى شيئا و على أرزاقهم ثم قال لهم أ لست بربكم قالوا بلى شهدنا أنک ربنا فقال للملائكه اشهدوا فقالوا شهدنا و قيل إن الله تعالى جعلهم فهماء عقلاء يسمعون خطابه و يفهمونه ثم ردهم إلى صلب آدم و الناس محبوسون بأجمعهم حتى يخرج كل من أخرجه الله فى ذلک الوقت و كل من ثبت على الإسلام فهو على الفطره الأولى و من كفر و جحد فقد تغير عن الفطره الأولى عن جماعه من المفسرين و رووا فى ذلک آثارا بعضها مرفوعه و بعضها موقوفه يجعلونها تأويلا للآيه و رد المحققون هذا التأويل و قالوا إنه مما يشهد ظاهر القرآن بخلافه لأنه تعالى قال «وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّکَ مِنْ بَنِی آدَمَ» و لم يقل من آدم و قال «مِنْ ظُهُورِهِمْ» و لم يقل من ظهره و قال «ذُرِّيَّتَهُمْ» و لم يقل ذريته ثم أخبر تعالى بأنه فعل ذلک لئلا يقولوا إنهم كانوا عن ذلک غافلين أو يعتذروا بشرک آبائهم و إنهم نشأوا على دينهم و هذا يقتضى أن يكون لهم آباء مشركون فلا يتناول الظاهر ولد آدم لصلبه و أيضا فإن هذه الذريه المستخرجه من صلب آدم لا يخلو إما أن جعلهم الله عقلاء أو لم يجعلهم كذلک فإن لم يجعلهم عقلاء فلا يصح أن يعرفوا التوحيد و أن يفهموا خطاب الله تعالى و إن جعلهم عقلاء و أخذ عليهم الميثاق فيجب أن يتذكروا ذلک و لا ينسوه لأن أخذ الميثاق لا يكون حجه على المأخوذ عليه إلا أن يكون ذاكرا له فيجب أن نذكر نحن الميثاق و لأنه لا يجوز أن ينسى الجمع الكثير و الجم الغفير من العقلاء شيئا كانوا عرفوه و ميزوه حتى لا يذكره واحد منهم و إن طال العهد أ لا ترى أن أهل الآخره يعرفون كثيرا من أحوال الدنيا حتى يقول أهل الجنه لأهل النار أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا و لو جاز أن ينسوا ذلک مع هذا الكثره لجاز أن يكون الله تعالى قد كلف الخلق فيما مضى ثم أعادهم إما ليثيبهم و إما ليعاقبهم و نسوا ذلک و ذلک يؤدى إلى التجاهل و إلى صحه مذهب التناسخيه و حكى عن على بن عيسى عن أبى بكر بن الإخشيد أنه جوز أن يكون خبر الذر صحيحا غير أنه قال ليس تأويل الآيه على ذلک و يكون فائدته أنه إنما فعل ذلک ليجروا على الأعراق الكريمه فى شكر النعمه و الإقرار لله تعالى

بالربوبيه كما

روى أنهم ولدوا على الفطره

و حكى أبو الهذيل فى كتاب الحجه أن الحسن البصرى و أصحابه كانوا يذهبون إلى أن نعيم الأطفال فى الجنه ثواب عن الإيمان فى الذر (و ثانيها) أن المراد بالآيه أن الله سبحانه أخرج بنى آدم من أصلاب آبائهم إلى أرحام أمهاتهم ثم رقاهم درجه بعد درجه و علقه ثم مضغه ثم أنشأ كلا منهم بشرا سويا ثم حيا مكلفا و أراهم آثار صنعه و مكنهم من معرفه دلائله حتى كأنه أشهدهم و قال لهم أ لست بربكم فقالوا بلى هذا يكون معنى أشهدهم على أنفسهم دلهم بخلقه على توحيده و إنما أشهدهم على أنفسهم بذلك لما جعل فى عقولهم من الأدله الداله على وحدانيته و ركب فيهم من عجائب خلقه و غرائب صنعته و فى غيرهم فكأنه سبحانه بمنزله المشهد لهم على أنفسهم فكانوا فى مشاهده ذلك و ظهوره فيهم على الوجه الذى أراده الله و تعذر امتناعهم منه بمنزله المعترف المقر و إن لم يكن هناك إشهاد صوره و حقيقه و نظير ذلك قوله تعالى فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ اِئْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ و إن لم يكن منه سبحانه قول و لا منهما جواب و مثله قوله تعالى شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ و معلوم أن الكفار لم يعترفوا بالكفر بألسنتهم لكنه لما ظهر منهم ظهورا لا يتمكنون من دفعه فكأنهم اعترفوا به و مثله فى الشعر:

و قالت له العينان سمعا و طاعه و حدرتا كالدر لما يثقب

و كما يقول القائل جوارحى تشهد بنعمتك و كما روى عن بعض الخطباء من قوله سل الأرض من شق أنهارك و غرس أشجارك و أينع ثمارك فإن لم تجبك حوارا أجابتك اعتبارا و مثله كثير فى كلام العرب و أشعارهم و نظمهم و نثرهم و هو قول الرمانى و أبى مسلم و ابن الإخشيد (و ثالثها) أنه تعالى إنما عنى بذلك جماعه من ذريه آدم خلقهم و أكمل عقولهم و قررهم على ألسن رسله (عليه السلام) بمعرفته و بما يجب من طاعته فأقروا بذلك و أشهدهم على أنفسهم به لئلا يقولوا يوم القيامه إنا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل فقلدناهم فى ذلك فنبه سبحانه على أنه لا يعاقب من له عذر رحمه منه لخلقه و كرما و هذا يكون فى قوم خاص من بنى آدم و لا يدخل جميعهم فيه لأن المؤمن لا يدخل فيه لأنه بين أن هؤلاء المأخوذ ميثاقهم كان لهم سلف فى الشرك و لأن ولد آدم لصلبه لم يؤخذوا من ظهور بنى آدم فقد خرجوا من ذلك و هذا اختيار الجبائى و القاضى و قوله «شَهِدْنا» حكايه عن قول

الملائکه أنهم یقولون ذلک أی شهدنا لئلا تقولوا ذکره الأزهری عن بعضهم و قال إن قوله «قالُوا بَلی» تمام الکلام و هذا خلاف الظاهر و ما علیه المفسرون لأن الکل قالوا شهدنا من قول من قال بلی و إن اختلفوا فی کیفیه الشهاده علی أن الملائکه لم یجر لها ذکر فی الآیه فیبعد أن یکون إخبارا عنهم «أَنْ تَقُولُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ» معناه لئلا یقولوا إذا صاروا إلی العذاب یوم القیامه «إِنَّا کُنَّا عَنْ هذا غافِلِینَ» لم نتنبه علیه و لم تقم لنا حجه به و لم تکمل عقولنا فنفکر فیه «أَوْ تَقُولُوا» أی أو تقول قوم منهم «إِنَّما أَشْرَکَ آباؤُنا مِنْ قَبْلُ» حین بلغوا و عقلوا «وَ کُنَّا ذُرِّیَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ» أی أطفالا لا نعقل و لا نصلح للفکره و النظر و التدبر و علی التأویل الأخیر فمعناه أنی إنما قررتکم بهذا لتواظبوا علی طاعتی و تشکروا نعمتی و لا تقولوا یوم القیامه إنا کنا غافلین عما أخذ الله من المیثاق علی لسان الأنبیاء و تقولوا إنما أشرک آباؤنا من قبل فنشؤنا علی شرکهم احتجاجا بالتقلید و تعویلا علیه أی فقد قطعت حجتکم هذه بما قررتکم به من معرفتی و أشهدتکم علی أنفسکم بإقرارکم بمعرفتکم إیای «أَ فَتُهْلِکُنا بِما فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ» و معناه و لأن لا تقولوا أ فتهلکنا بما فعل آباؤنا من الشرک و تقدیره إنا لا نهلککم بما فعلوه و إنما نهلککم بفعلکم أنتم «وَ کَذلِکَ نُفَصِّلُ الْآیاتِ» معناه إنا کما بینا لکم هذه الآیات کذلک نفصلها للعباد و نبینها لهم و تفصیل الآیات تمییزها لیتمکن من الاستدلال بکل واحده منها «وَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ» أی لیرجعوا إلی الحق من الباطل.

ص: ۳۵۰

[سوره الأعراف (۷): الآيات ۱۷۵ الى ۱۷۸]

اشاره

وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ (۱۷۵) وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ذلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۱۷۶) ساءَ مَثَلاً الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ أَنْفُسَهُمْ كانُوا يَظْلِمُونَ (۱۷۷) مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِی وَ مَنْ يُضْلِلْ فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۷۸)

اللغه

النبأ الخبر عن الأمر العظيم و منه اشتقاق النبوه نبأه الله أی جعله نبيا و أخلد إلی كذا و خلد إليه سكن إليه و أخلد أكثر و أصله اللزوم علی الدوام و رجل مخلد إذا أبطأ عنه الشيب و أخلد إلی الأرض لصق بها قال مالك بن نويره:

بانباء حق من قبائل مالك و عمرو بن يربوع أقاموا فأخلدوا

اللهث أن يدلع الكلب لسانه من العطش و اللهاث حر العطش و فی حديث سعيد بن جبير فی المرأه اللهثی إنما تفطر فی رمضان و قيل هو النفس الشديد من شده الإعياء.

الإعراب

نصب مثلا لأنه تفسير الضمير فی ساء التی هی بمعنی بئس فيكون فعلا ماضيا غير متصرف و تقديره ساء المثل مثلا و فی الكلام حذف آخر و تقديره ساء المثل مثلا مثل القوم ثم حذف المثل الأول لدلاله المنصوب عليه و حذف الثانی لقيام المضاف إليه مقامه و لأن المعنی مفهوم.

المعنی

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يقرأ عليهم قصه أخری من أخبار بنی إسرائيل فقال «وَ اتْلُ» أی و اقرأ «عَلَيْهِمْ» يا محمد «نَبَأَ الَّذِی آتَيْناهُ» أی خبر الذی أعطيناه «آياتِنا» أی حججنا و بيناتنا «فَانْسَلَخَ مِنْها» أی فخرج من العلم بها بالجهل كالشی ء الذی ينسلخ من جلده «فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ» أی تبعه و تبع و أتبع و اتبع بمعنی و قيل معناه لحقه الشيطان و أدركه حتی أضله «فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ» أی من الهالكين و قيل من الخائبين عن الجبائی و اختلف فی المعنی به فقيل هو بلعام بن باعور عن ابن عباس و ابن مسعود و كان رجلا علی دين موسی (عليه السلام) و كان فی المدينه التی قصدها موسی و كانوا كفارا و كان عنده اسم الله الأعظم و كان إذا دعا الله تعالی به أجابه و قيل هو بلعم بن باعورا من بنی هاب بن لوط عن أبی حمزه الثمالی و مسروق قال أبو حمزه و بلغنا أيضا و الله أعلم أنه أميه بن أبی الصلت الثقفی الشاعر و روی ذلك عن عبد الله بن عمر و سعيد بن المسيب و زيد بن أسلم و أبی روق و كانت قصته أنه قرأ الكتب و علم أن الله سبحانه مرسل رسولا فی ذلك الوقت و رجا أن يكون هو ذلك الرسول فلما

أرسل محمد ص حسده و مر على قتلى بدر فسأل عنهم فقيل قتلهم محمد فقال لو كان نبيا ما قتل أقرباءه و استنشد رسول الله أخته شعره بعد موته فأنشدته:

لك الحمد و النعماء و الفضل ربنا و لا شى ء أعلى منك جدا و أمجد

مليک على عرش السماء مهيمن لعزته تعنو الوجوه و تسجد

و هى قصيده طويله حتى أتت على آخرها ثم أنشدته قصيدته التى فيها:

وقف الناس للحساب جميعا فشقى معذب و سعيد

و التى فيها:

عند ذى العرش تعرضون عليه يعلم الجهر و السرار الخفيا

يوم يأتى الرحمن و هو رحيم إنه كان وعده مأتيا

رب إن تعف فالمعافاه ظنى أو تعاقب فلم تعاقب بريا

فقال رسول الله ص آمن شعره و كفر قلبه و أنزل الله فيه قوله «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَيْناهُ» الآيه و قيل إنه أبو عامر بن النعمان بن صيفى الراهب الذى سماه النبى الفاسق و كان قد ترهب فى الجاهليه و لبس المسوخ فقدم المدينه فقال للنبى ص ما هذا الذى جئت به قال جئت بالحنيفيه دين إبراهيم قال فأنا عليها فقال ص لست عليها و لكنک أدخلت فيها ما ليس منها فقال أبو عامر أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا فخرج إلى أهل الشام و أرسل إلى المنافقين أن استعدوا السلاح ثم أتى قيصر و أتى بجند ليخرج النبى ص من المدينه فمات بالشام طريدا وحيدا عن سعيد بن المسيب و قيل المعنى به منافقوا أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبى ص كما يعرفون أبناءهم و يكون معنى فانسلخ منها أعرض عن آيات الله و تركها فأتبعه الشيطان أى خذله الله و خلى بينه و بين الشيطان عن الحسن و ابن كيسان و قيل إنه مثل ضربه الله لمن عرض عليه الهدى فأبى أن يقبله عن قتاده و

قال أبو جعفر (عليه السلام) الأصل فى ذلک بلعم ثم ضربه الله مثلا لكل مؤثر هواه على هدى الله من أهل القبله

و قيل أيضا فى الآيات التى أوتيها أقوال أخر منها أن المراد بها المعجزات الداله على صدق الأنبياء فلم يقبلها و عرى عنها يعنى فرعون عن أبى مسلم فكأنه قال اتل عليهم نبأ فرعون إذ آتيناه الحجج الداله على صدق موسى فلم يقبلها و منها أن الآيات الإيمان و الهدى و الدين عن الحسن و منها أنها النبوه عن مجاهد و هذا لا يجوز لأن الأنبياء منزهون عن ذلک فإنهم حجج الله على خلقه «وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها» أى بتلک الآيات و الهاء فى رفعناه يعود إلى الذى أتاه الله بآياته فانسلخ منها معناه و لو شئنا لرفعنا منزلته بإيمانه و معرفته قبل أن يكفر و لكن بقيناه ليزداد الإيمان فكفر عن الجبائى و قيل معناه و لو شئنا لحلنا بينه و بين ما اختاره من المعصيه و هذا إخبار عن كمال

قدرته عن البلخی و الزجاج «وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ» أی رکن إلی الدنیا و مال إلیها عن سعید بن جبیر و السدی و معناه و لکنه مال إلی الدنیا بإیثار الراحه و الدعه فی لذه «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» أی و انقاد لهواه فی الرکون إلی الدنیا و اختیارها علی الآخره ثم ضرب له مثلا فقال «فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ» معناه فصفته کصفه الکلب أن طردته و شددت علیه یخرج لسانه من فمه و إن ترکته و لم تطرده یخرج لسانه من فمه أیضا و تحمل علیه من الحمله لا من الحمل و المعنی إن واعظته فهو ضال و إن لم تعظه فهو ضال فی کل حال کما أن کل شی ء یلهث فإنما یلهث فی حال الإعیاء و الکلال إلا الکلب فإنه یلهث فی کل حال و مثله قوله سبحانه سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ و قیل إنما شبهه بالکلب فی الخسه و قصور الهمه و سقوط المنزله ثم وصف الکلب باللهث علی عاده العرب فی تشبیههم الشی ء بالشی ء ثم یأخذون فی وصف المشبه به و إن لم یکن ذلک الوصف فی المشبه و ذلک یکثر فی کلامهم عن أبی مسلم و قیل شبهه بالکلب إذا أخرج لسانه لإیذائه الناس بلهاثه حملت علیه أو ترکته یقال لمن آذی الناس بلسانه فلان أخرج لسانه من الفم مثل الکلب و لهثه فی هذا الموضع صیاحه و نباحه و قیل إن هذا مثل للذی یقرأ القرآن فلا یعمل به عن مجاهد «ذلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» معناه ذلک صفه الذین یکذبون بآیات الله قال ابن عباس یرید أهل مکه کانوا یتمنون هادیا یهدیهم و یدعوهم إلی طاعه الله فلما جاءهم من لا یشکون فی صدقه کذبوه فلم یهتدوا لما ترکوا و لم یهتدوا لما دعوا بالرسول و الکتاب «فَاقْصُصِ الْقَصَصَ» أی فاقصص علیهم أخبار الماضین «لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فیعتبرون و لا یفعلون مثل فعلهم حتی لا یحل بهم ما حل بهم ثم وصف الله تعالی بهذا المثل الذی ضربه و ذکره بأنه «ساءَ مَثَلًا» أی بئس مثلا «الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» و معناه بئست الصفه المضروب فیها المثل أو قبح حال المضروب فیه لأن المثل حسن و حکمه و صواب و إنما القبیح صفتهم «وَ أَنْفُسَهُمْ كانُوا يَظْلِمُونَ» أی و إنما نقصوا بذلک أنفسهم و لم ینقصوا شیئا لأن عقاب ما یفعلونه من المعاصی یحل بهم و الله سبحانه لا یضره کفرهم و معصیتهم کما لا ینفعه إیمانهم و طاعتهم «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي» کتبت هاهنا بالیاء لیس فی القرآن غیره بالیاء و أثبت الیاء هاهنا فی اللفظ جمیع القراء و معناه من یهده الله إلی نیل الثواب کما یهدی المؤمن إلی ذلک و إلی دخول الجنه فهو المهتدی للإیمان و الخیر عن الجبائی «وَ مَنْ يُضْلِلْ» أی و من یضلله الله عن طریق الجنه و عن نیل الثواب عقوبه علی کفره و فسقه «فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا الجنه و نعیمها و خسروا أنفسهم و الانتفاع بها و قیل

المهتـدى هو الذى هداه الله فقبل الهدايه و أجاب إليها و الذى أضـله الله هو الذى اختار الضـلاله فخلى الله بينه و بين ما اختاره و لم يمنعه منه بالجبر عن البلخى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٧٩ الى ١٨١]

اشاره

وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لا يُبْصِرُونَ بِها وَ لَهُمْ آذانٌ لا يَسْمَعُونَ بِها أُولئِكَ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولئِكَ هُمُ الْغافِلُونَ (١٧٩) وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى فَادْعُوهُ بِها وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠) وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ (١٨١)

القراءه

قرأ حمزه يلحدون بفتح الياء و الحاء حيث كان و وافقه الكسائى و خلف فى النحل و الباقون «يُلْحِدُونَ» بضم الياء و كسر الحاء.

الحجه

قال أبو الحسن لحدوا لحد لغتان و ألحد فى الكلام أكثر قال الشاعر:

" ليس الإمام بالشحيح الملحد"

و فى القرآن وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ.

اللغه

الذرء و الإنشاء و الإحداث و الخلق نظائر قال على بن عيسى الاسم كلمه تدل على المعنى دلاله الإشاره و الفعل كلمه تدل على المعنى دلاله الإفاده و الصـفه كلمه مأخوذه للمذكور من أصل من الأصول لتجرى عليه تابعه له و الإلحاد العدول عن الاستقامه و الانحراف عنهـا و منه اللحـد الـذى يحفر فى جـانب القبر خلاـف الضـريح الـذى يحفر فى وسطه و روى أبو عبيـده عن الأحمر لحدت جزت و ملت و ألحدت ماريت و جادلت أبو عبيده لحدت للميت و ألحدت بمعنى واحد.

الإعراب

اللام فى قوله «لِجَهَنَّمَ» لام العاقبه كما فى قوله فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ

لَهُمْ عَدُوًّا و إنما التقطوه ليكون لهم قره عين كما قالت امرأه فرعون قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ و مثله قول الشاعر:

و أم سماك فلا تجزعى فللموت ما تلد الوالده

و قول الآخر:

و للموت تغذو الوالدات سخالها كما لخراب الدهر تبنى المساكن

و قول الآخر:

أموالنا لذوى الميراث نجمعها و دورنا لخراب الدهر نبنيها

و قول الآخر:

يا أم وجره بعد الوجد و اعترفى فكل والده للموت ما تلد

قال على بن عيسى هى لام الإضافه تذكر مره على معنى العله و مره على معنى شبه العله.

المعنى

لما بين سبحانه أمر الكفار و ضرب لهم الأمثال عقبه ببيان حالهم فى المصير و المال فقال «وَ لَقَدْ ذَرَأْنا» أى خلقنا «لِجَهَنَّمَ كَثِيراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» يعنى خلقناهم على أن عاقبتهم المصير إلى جهنم بكفرهم و إنكارهم و سوء اختيارهم و يدل على هذا المعنى قوله سبحانه وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ فأخبر أنه خلقهم للعباده فلا يجوز أن يكون خلقهم للنار و قوله وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فى نظائر لذلك لا تحصى و المراد فى الآيه كل من علم الله تعالى أنه لا يؤمن و يصير إلى النار «لَهُمْ قُلُوبٌ لا يَفْقَهُونَ بِها» الحق لأنهم لا يتدبرون أدله الله تعالى و بيناته «وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لا يُبْصِرُونَ بِها» الرشد «وَ لَهُمْ آذانٌ لا يَسْمَعُونَ بِها» الوعظ لأنهم يعرضون عن جميع ذلك إعراض من ليست له آله الإدراك و قد مر تفسيره فى سوره البقره عند قوله صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ الآيه «أُولئِكَ كَالْأَنْعامِ» أى هؤلاء الذين لا يتدبرون آيات الله و لا يستدلون بها على وحدانيته و صدق أنبيائه أشباه الأنعام و البهائم التى لا تفقه و لا تعلم «بَلْ هُمْ أَضَلُّ» من البهائم فإنها إذا زجرت انزجرت و إذا أرشدت إلى طريق اهتدت و هؤلاء لكفرهم و عتوهم لا يهتدون إلى شى ء من الخيرات مع ما ركب الله فيهم من العقول الداله على الرشاد الصارفه عن الفساد و لم يذكر بل هاهنا للرجوع عن الأول و لكن للإضراب عنه مع بقائه و قيل إنما قال بل هم أضل من الأنعام لأن الأنعام لم تعط آله المعرفه و التمييز فلا تلحقها المذمه و هؤلاء أعطوا آله المعرفه و التمييز فضيعوها و لم ينتفعوا بها و لأن الأنعام و إن لم تكن مطيعه لم تكن عاصيه

و هؤلاء عصاه فهم أسوأ حالا منها «أُولئِكَ هُمُ الْغافِلُونَ» عن آياتى و حججى و عن الاستدلال و الاعتبار بتدبرها و التفكر فيها دون البهائم التى هى مسخره مصرفه و قيل الغافلون عما يحل بهم فى الآخره من العذاب «وَ لِلّٰهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنىٰ» أخبر سبحانه أن له الأسماء الحسنى لحسن معانيها مثل الجواد و الرحيم و الرازق و الكريم و يقال إن جميع أسمائه داخله فيه و إنها كلها حسنه متضمنه لمعان حسنه فمنها ما يرجع إلى صفات ذاته كالعالم و القادر و الحى و الآله و القديم و السميع و البصير و منها ما هى صفات فعله كالخالق و الرزاق و المبدع و المحيى و المميت و منها ما يفيد التنزيه و نفى صفات النقص عنه كالغنى و الواحد و القدوس و نحو ذلك و قيل المراد بالحسنى ما مالت إليه النفوس من ذكر العفو و الرحمه دون السخط و النقمه «فَادْعُوهُ بِها» أى بهذه الأسماء الحسنى و دعاؤه بها أن يقال يا الله يا رحمن يا رحيم يا خالق السموات و الأرض و كل اسم لله سبحانه فهو صفه مفيده لأن اللقب لا يجوز عليه فإنه بمنزله الإشاره إلى الحاضر و

قد ورد فى الحديث أن لله تسعه و تسعين اسما مائه إلا واحده من أحصاها دخل الجنه إنه وتر يحب الوتر أورده مسلم فى الصحيح

«وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ» أى دعوا الذين يعدلون بأسماء الله تعالى عما هى عليه فيسمون بها أصنامهم و يغيرونها بالزياده و النقصان فاشتقوا اللات من الله و العزى من العزيز و منات من المنان عن ابن عباس و مجاهد و قيل إن معنى يلحدون فى أسمائه يصفونه بما لا يليق به و يسمونه بما لا يجوز تسميته به و هذا الوجه أعم فائده و يدخل فيه قول الجبائى أراد تسميتهم المسيح بأنه ابن الله و فى هذا دلاله على أنه لا يجوز أن يسمى الله تعالى إلا بما سمى به نفسه «سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» فى الآخره و قيل فى الدنيا و الآخره «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ» أخبر سبحانه من جمله من خلقه جماعه و عصبه يدعون الناس إلى توحيد الله تعالى و إلى دينه و هو الحق يرشدونهم إليه «وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» أى و بالحق يحكمون و

روى ابن جريج عن النبى ص أنه قال هى لأمتى بالحق يأخذون و بالحق يعطون و قد أعطى القوم بين أيديكم مثلها

«وَ مِنْ قَوْمِ مُوسىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» و

قال الربيع بن أنس قرأ النبى ص هذه الآيه فقال إن من أمتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم

و

روى العياشى بإسناده عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) أنه قال و الذى نفسى بيده لتفترقن هذه الأمه على ثلاث و سبعين فرقه كلها فى النار إلا فرقه واحده «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ» فهذه التى تنجو

و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا نحن هم.

النظم

قيل فى وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها وجهان (أحدهما) أنه لما بين فى

ص: ۳۵۶

الآـيه المتقـدمه حال قوم من الكفار يغفلون عن الحق بين فى هـذه الآيه أن من جمله ما خلق من يهـدى إلى دينه بالحق و يحكم بالعدل و الآخر أنه يتصل بقوله «ذَرَأْنا» فكأنه قال خلقنا قوما صفتهم كذا و كذا و قوما صفتهم كذا.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٨٢ الى ١٨٦]

اشاره

وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (١٨٣) أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا ما بِصاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّهٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١٨۴) أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْ ءٍ وَ أَنْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (١٨۵) مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِيَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٨۶)

القراءه

قرأ أهل العراق «وَ يَذَرُهُمْ» بالياء و الجزم كوفى غير عاصم و الباقون و نذرهم بالنون و الرفع.

الحجه

من قرأ بـالنون فالتقـدير و إنـا نـذرهم و من قرأ باليـاء رده إلى اسم الله تعـالى أى و هو يـذرهم و يكون مقطوعـا عن الأـول على الـوجهين و لم يكن جوابا و من جزمه فإنه عطفه على موضع الفـاء و مـا بعـده من قـوله «فَلا هـادِيَ لَهُ» و مثله فى الحمـل على الموضع قوله فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ لأنه لو لم يلحق الفاء لقيل لو لا أخرتنى أصـدق لأن معنى لو لا أخرتنى أخرنى أصـدق و مثله قول الشاعر:

إنى سلكت فإننى لك ناصح و على انتقاصك فى الحياه و ازدد

و قول أبى داود:

فأبلونى بليتكم لعلى أصالحكم و أستدرج نويا

ص: ٣۵٧

حمل أستدرج على موضع الفاء المحذوفه من قوله فلعلى أصالحكم و موضعه جزم.

اللغه

الاستدراج أصله من الدرجه و هو أن يؤخذ قليلا قليلا و لا يباغت كما يرتقى الراقى الدرجه فيتدرج شيئا بعد شى ء حتى يصل إلى العلو و قيل أصله من الدرج الذى يطوى فكأنه يطوى منزله بعد منزله كما يطوى الدرج و يقال درج القوم إذا مات بعضهم فى إثر بعض و الإملاء التأخير و الإمهال من الملى يقال مضى عليه ملى من الدهر و ملاوه من الدهر بضم الميم و فتحها و كسرها أى قطعه منه و أصل الإملاء الاستمرار على العمل من غير لبث من أمليت الكتاب و منه الملاه للفلاه ذات الحر و السراب لاستطاله المكث فيه و المتين القوى و الشديد و أصله من المتن و هو اللحم الغليظ الذى عن جانب الصلب و هما متنان و الكيد و المكر واحد و الجنه الجنون و أصله الستر و الملكوت هو الملك الأعظم للمالك الذى ليس بمملوك.

المعنى

لما ذكر سبحانه المؤمنين بمحمد ص الهادين بالحق ذكر بعده المكذبين بآياته فقال «وَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» التى هى القرآن و المعجزات الداله على صدق النبى ص و كفروا بها «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ» إلى الهلكه حتى يقعوا فيه بغته كما قال سبحانه بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّها و قال فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ و قيل يجوز أن يريد عذاب الآخره أى نقربهم إليه درجه درجه إلى أن يقعوا فيه و قيل هو من المدرجه و هى الطريق و درج إذا مشى سريعا أى سنأخذهم من حيث لا يعلمون أى طريق سلكوا فإن الطريق كلها على و مرجع الجميع إلى و لا يغلبنى غالب و لا يسبقنى سابق و لا يفوتنى هارب و قيل أنه من الدرج أى سنطويهم فى الهلاك و نرفعهم عن وجه الأرض يقال طويت فلانا و طويت أمر فلان إذا تركته و هجرته و قيل معناه كلما جددوا خطيئه جددنا لهم نعمه عن الضحاك و لا يصح قول من قال إن معناه نستدرجهم إلى الكفر و الضلال لأن الآيه وردت فى الكفار و تضمنت أنه يستدرجهم فى المستقبل فإن السين تختص المستقبل و لأنه جعل الاستدراج جزاء على كفرهم و عقوبه فلا بد من أن يريد معنى آخر غير الكفر و قوله «وَ أُمْلِي لَهُمْ» معناه و أمهلهم و لا أعاجلهم بالعقوبه فإنهم لا يفوتوننى و لا يفوتنى عذابهم «إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ» أى عذابى قوى منيع لا يمنعه مانع و لا يدفعه دافع و سماه كيدا لنزوله بهم من حيث لا يشعرون و قيل أراد أن جزاء كيدهم متين و القول هو الأول «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا ما بِصاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» معناه أ و لم يتفكروا هؤلاء الكفار المكذبون بمحمد ص و بنبوته فى

أقواله و أفعاله فيعلموا أنه ص ليس بمجنون إذ ليس فى أقواله و أفعاله ما يدل على الجنون و تم الكلام عند قوله «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا» ثم ابتدأ فقال «ما بِصاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ» أى ليس به جنون و ذلك

أن رسول الله ص صعد الصفا و كان يدعو قريشا فخذا فخذا إلى توحيد الله و يخوفهم عذاب الله

فقال المشركون إن صاحبهم قد جن بات ليلا يصوت إلى الصباح فأنزل الله هذه الآيه عن الحسن و قتاده «إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ» أى ما هو إلا معلم موضع المخافه ليتقى و لموضع الأمن ليجتبى و معنى مبين بين أمره و قيل مبين لهم عن الله أمره فيهم ثم قال «أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا» معناه أ و لم يتفكروا «فِي مَلَكُوتِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و عجيب صنعهما فينظروا فيها نظر المستدل المعتبر فيعترفوا بأن لهما خالقا مالكا و يستدلوا بذلك عليه «وَ ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْ ءٍ» أى و ينظروا فيما خلق الله من أصناف خلقه فيعلموا بذلك أنه سبحانه خالق جميع الأجسام فإن فى كل شى ء خلق الله عز و جل دلاله واضحه على إثباته و توحيده «وَ أَنْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ» أى أو لم يتفكروا و ينظروا فى أن عسى أن يكون قد قرب أجلهم و هو أجل موتهم فيدعوهم ذلك إلى أن يحتاطوا لدينهم و لأنفسهم مما يصيرون إليه بعد الموت من أمور الآخره و يزهدوا فى الدنيا و فيما يطلبونه من فخرها و شرفها و عزها و معناه لعل أجلهم قريب و هم لا يعلمون «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ» أى بعد القرآن «يُؤْمِنُونَ» مع وضوح الدلاله على أنه كلام الله المعجز إذ لم يقدر أحد منهم أن يأتى بسوره مثله و سماه حديثا لأنه محدث غير قديم «مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِيَ لَهُ» قد ذكرنا معناه «و نذرهم فى طغيانهم يعمهون» معناه و نتركهم فى ضلالتهم يتحيرون و العمه فى القلب كالعمى فى العين.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٨٧]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَهِ أَيَّانَ مُرْساها قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ رَبِّي لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَهً يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْها قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (١٨٧)

اللغه

أيان معناه متى و هو سؤال عن الزمان على وجه الظرف للفعل قال الشاعر:

أيان تقضى حاجتى إيانا أ ما ترى لنجحها إبانا

و الساعه هاهنا الساعه التى يموت فيها الخلق و الإرساء الإثبات و مرسيها مثبتها و رسا الشى ء يرسو فهو رأس إذا ثبت و أرساه غيره و الحفى المستقصى فى السؤال و أحفى فلان بفلان فى المسأله إذا أكثر عليه و ألح قال الأعشى:

فإن تسألى عنى فيا رب سائل حفى عن الأعشى به حيث أصعدا

و منه أحفى شاربه إذا استقصى أخذه و حفيت الدابه تحفى حفى مقصورا إذا كثر عليها ألم المشى و الحفاء ممدودا المشى بغير نعل.

الإعراب

الكاف فى «يَسْئَلُونَكَ» المفعول الأول و «عَنِ السَّاعَهِ» فى موضع المفعول الثانى و «أَيَّانَ مُرْساها» يتعلق بمدلول السؤال و التقدير قائلين أيان مرساها. مرساها فى موضع رفع بالابتداء و أيان خبره و بغته مصدر فى موضع الحال من الضمير فى تأتيكم.

النزول

قيل جاء قوم من اليهود فقالوا يا محمد أخبرنا عن الساعه متى هى إن كنت نبيا فنزلت الآيه عن ابن عباس و قيل قالت قريش يا محمد متى الساعه فنزلت الآيه عن قتاده و الحسن.

المعنى

لما تقدم الوعيد بالساعه سألوا عن وقتها فقال تعالى «يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنِ السَّاعَهِ» و هى الساعه التى يموت فيها الخلق عن الزجاج و قيل هى القيامه و هو وقت قيام الناس فى الحشر عن أكثر المفسرين و قيل هو وقت فناء الخلق عن الجبائى «أَيَّانَ مُرْساها» أى متى وقوعها و كونها عن الزجاج و قيل مرساها منتهاها عن ابن عباس و قبل قيامها عن قتاده و السدى «قُلْ» يا محمد «إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ رَبِّى» أى إنما علم وقت قيامها و مجيئها عند الله تعالى لم يطلع عليه أحد من خلقه و إنما لم يخبر سبحانه بوقتها ليكون العباد على حذر منه فيكون ذلك أدعى لهم إلى الطاعه و أزجر عن المعصيه «لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها إِلَّا هُوَ» أى لا يظهرها و لا يكشف عن علمها و لا- يبين وقتها إلا- هو فلا- يعلم أحد سواه متى يكون قبل وقتها و قيل معناه لا يأتى بها إلا هو عن مجاهد «ثَقُلَتْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» ذكر فيه وجوه (أحدها) ثقل علمها على أهل السماوات و الأرض لأن من خفى عليه علم شى ء كان

ثقيلا عليه عن السدى و غيره قال أبو على الفارسى أصل هذا قولهم أحطت به علما أى ذل لى فصرت لعلمى به غالبا عليه فخف على و لم يثقل كما يثقل ما لا تعلمه عليك (و ثانيها) أن معناه عظمت على أهل السماوات و الأرض صفتها لما يكون فيها من انتثار النجوم و تكوير الشمس و تسيير الجبال و غير ذلك عن الحسن و ابن جريج (و ثالثها) ثقل وقوعها على أهل السماوات و الأرض لعظمها و شدتها و لما فيها من المحاسبه و المجازاه عن الجبائى و أبى مسلم و جماعه (و رابعها) أن المراد نفس السماوات و الأرض أى لا تطيق السماوات و الأرض حملها لعظمها و شدتها عن قتاده و المعنى أنها لو كانت أحياء لثقل عليها تلك الأحوال من انفطار السماوات و انكدار النجوم و تسيير الجبال و غيرها «لا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً» أى فجأه لتكون أعظم و أهول «يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْها» معناه يسألونك عنها كأنك حفى بها أى عالم بها قد أكثرت المسأله عنها عن مجاهد و الضحاك و أصله من أحفيت فى السؤال عن الشى ء حتى علمته أى استقصيت فيه و روى عن ابن عباس أنه قرأ كأنك حفى بها فعلى هذا يكون الجار و المجرور الذى هو عنها محذوفا لدلاله الحال عليها كما يكون فى التقدير الأول يكون الجار و المجرور الذى هو بها محذوفا للدلاله عليها أيضا أ لا ترى أنه إذا كان حفيا بها فلا بد أن يسأل عنها كما أنه إذا سأل عنها فليس ذلك إلا للحفاوه بها و قيل فيه معنى آخر و هو أن يكون تقديره يسألونك عنها كأنك حفى بهم أى بار بهم فرح بسؤالهم و الحفاوه فى المسأله هى البشاشه بالمسئول عنه و قيل معناه كأنك معنى بالسؤال عنها فسألت عنها حتى علمتها و على هذا فإن السؤال يوصل بعن فلما وضع قوله «حَفِيٌّ» موضع السؤال وصله بعن و تقديره كأنك حفى بالمسأله عنها أو تسأل عنها فتعلمها «قُلْ» يا محمد «إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ» لا يعلمها إلا هو و إنما أعاد سبحانه هذا القول لأنه وصله بقوله «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» و قيل أراد بالأول علم وقت قيامها و بالثانى علم كيفيتها و هيأتها و تفصيل ما فيها عن الجبائى قال و هذا يدل على بطلان قول الرافضه أن الأئمه منصوص عليهم بأعيانهم إمام بعد إمام إلى يوم القيامه لأنه لو كان كذلك لوجب أن يعلم آخر الأئمه أن القيامه تقوم بعده و ذلك خلاف قوله «قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ» و هذا ضعيف لأنه غير ممتنع أن يعلم آخر الأئمه أنه لا إمام بعده و إن لم يعلم وقت قيام الساعه لأنه لا يعلم وقت وفاته بعينه هذا إذا قيل إن الساعه وقت فناء الخلق أو موتهم و إذا قيل إن الساعه عباره عن وقت الحشر فقد زالت الشبهه لأنه إذا علم أنه يفنى الخلق بعده لا يجب أن يعلم متى يحشر الخلق على أنه قد

وردت الروايه أن التكليف يزول عند موت آخر الأئمه لظهور أشراط الساعه و أمارات قيامها نحو طلوع الشمس من

مغربها و خروج الدابه و غير ذلک

و مع هذا فيجوز أن لا يعلم وقت قيام الساعه.

[سوره الأعراف (٧): آيه ١٨٨]

اشاره

قُلْ لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَ لا ضَرًّا إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَ ما مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١٨٨)

النزول

قيل إن أهل مكه قالوا يا محمد أ لا يخبرك ربک بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فتشتريه فتربح فيه و بالأرض التى تريد أن تجدب فنرتحل منها إلى أرض قد أخصبت فأنزل الله هذه الآيه.

المعنى

«قُلْ» يا محمد «لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَ لا ضَرًّا إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» أن يملكنى إياه فأملكه بتمليكه إياى «وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ» و هاهنا محذوف آخر و هو قوله و لا أعلم الغيب إلا ما شاء الله أن يعلمنيه و لو كنت أعلم الغيب لادخرت من السنه المخصبه للسنه المجدبه و لاشتريت وقت الرخص لأيام الغلاء و قيل معناه لاستكثرت من الأعمال الصالحه قبل اقتراب الأجل و لم أشتغل بغيرها و لاخترت الأفضل فالأفضل عن مجاهد و ابن جريج و قيل معناه لو كنت أعلم ما أسأل عنه من الغيب لاستكثرت من الخير أى لأجبت فى كل ما أسأل عنه من الغيب فى أمر الساعه و غيرها عن الزجاج «وَ ما مَسَّنِيَ السُّوءُ» أى و ما أصابنى الضر و الفقر و قيل معناه و ما بى جنون كما تزعمون فيكون ابتداء و قيل معناه و ما مسنى التكذيب منكم لأنى إذا كنت عالما بكل شى ء أجبت عن كل ما أسأل عنه فتصدقوننى و لا تكذبوننى و قيل معناه و ما مسنى سوء من جهه الأعداء لأنى كنت أعلم ذلک فأتحرز منه «إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ» مخوف بالعذاب «وَ بَشِيرٌ» مبشر بالثواب «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بذلک كقوله «إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» و إن كان ينذر غيرهم أيضا و فى قوله «إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» دلاله على فساد مذهب المجبره لأن الأفعال كلها لو كانت مخلوقه لله لما صح الاستثناء منها لأن أحدا لا يملك عندهم شيئا و فى قوله «وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ» دلاله على أن القدره قبل الفعل لأنها لو كانت مع الفعل لما أمكنه الاستكثار من الخير إذا علم الغيب.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها أنه لما تقدم إجابه القوم بأنه لا يعلم الغيب عقبه بأن علم الغيب يختص به المالك للنفع و الضر و هو الله سبحانه عن أبى مسلم و قيل إن الآيه فى معنى جواب سؤالهم أيضا فكأنه قال إذا أنا لا أملك أن أسوق إلى نفسى نفعا و لا أن أدفع عنها ضرا فكيف أعلم الغيب.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٨٩ الى ١٩٣]

اشاره

هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ وَ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها لِیَسْکُنَ إِلَیْها فَلَمَّا تَغَشَّاها حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِیفاً فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُما لَئِنْ آتَیْتَنا صالِحاً لَنَکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِینَ (١٨٩) فَلَمَّا آتاهُما صالِحاً جَعَلا لَهُ شُرَکاءَ فِیما آتاهُما فَتَعالَی اللَّهُ عَمَّا یُشْرِکُونَ (١٩٠) أَ یُشْرِکُونَ ما لا یَخْلُقُ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ (١٩١) وَ لا یَسْتَطِیعُونَ لَهُمْ نَصْراً وَ لا أَنْفُسَهُمْ یَنْصُرُونَ (١٩٢) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَی الْهُدی لا یَتَّبِعُوکُمْ سَواءٌ عَلَیْکُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ (١٩٣)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو بكر شركا بكسر الشين و التنوين على المصدر لا على الجمع و هو قراءه الأعرج و عكرمه و الباقون «شُرَكاءَ» بضم الشين و المد على الجمع و روى فى الشواذ قراءه يحيى بن يعمر فمرت به خفيفه و قرأ نافع لا يتبعوكم و فى الشعراء يتبعهم بالتخفيف و الباقون «يَتَّبِعُوكُمْ» بالتشديد.

الحجه

من قرأ شركا فإنه حذف المضاف و تقديره جعلا له ذا شرك أو ذوى شرك فالقراءتان على هذا يؤولان إلى معنى واحد فإن معنى جعلا له شركاء جعلا له ذوى شرك و الضمير فى له يعود إلى اسم الله و من قرأ فمرت به خفيفه فإنه ينبغى أن يكون أصله التشديد كقراءه الجماعه إلا أنه حذفه تخفيفا لثقل التضعيف قالوا مست يده أى مسستها و قال أبو زيد:

خلا إن العتاق من المطايا أحسن به فهن إليه شوس

أى أحسسن به و قيل أنه من المريه أى شكت أ حملت أم لا و عن الحسن شكت أ غلام أم جاريه و روى أن عبد الله بن عمر قرأ فمارت به و هو من قولهم مار يمور إذا ذهب و جاء و قرأ ابن عباس فاستمرت به و معناه مرت به مكلفه نفسها ذلک لأن استفعل يأتى فى أكثر الأمر بمعنى الطلب و من قرأ لا يتبعوكم فإنه فى المعنى مثل القراءه الأخرى قال أبو زيد رأيت القوم فاتبعتهم اتباعا أى ذهبت معهم و اتبعتهم اتباعا إذا سبقوک فأسرعت نحوهم و تبعتهم مثل اتبعتهم فى المعنى اتبعهم تبعا.

المعنى

لما تقدم ذكر الله تعالى ذكر عقيبه ما يدل على وحدانيته فقال «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ» و الخطاب لبنى آدم «مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ» يعنى آدم (عليه السلام) «وَ جَعَلَ» أى و خلق «مِنْها زَوْجَها» يعنى حواء «لِيَسْكُنَ» آدم «إِلَيْها» و يأنس بها «فَلَمَّا تَغَشَّاها» أى فلما أصابها كما يصيب الرجل زوجته يعنى وطأها و جامعها «حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفاً» و هو الماء الذى حصل فى رحمها و كان خفيفا «فَمَرَّتْ بِهِ» أى استمرت بالحمل على الخفه تقوم و تقعد و تجى ء و تذهب كما كانت من قبل لم يمنعها ذلک الحمل عن شى ء من التصرف «فَلَمَّا أَثْقَلَتْ» أى صارت ذات ثقل كما يقال أثمرت الشجره صارت ذات ثمر و قيل معناه دخلت فى الثقل كما يقال أصاف دخل فى الصيف و أشتى دخل فى الشتاء المعنى لما كبر الحمل فى بطنها و تحرک و صارت ثقيله به «دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُما» يعنى آدم و حواء سألا الله تعالى عند كبر الولد فى بطنها «لَئِنْ آتَيْتَنا صالِحاً» أى أعطيتنا ولدا صالحا عن أبى مسلم و قيل نسلا صالحا أى معافى سليما صحيح الخلقه عن الجبائى و قيل بشرا سويا عن ابن عباس و قيل غلاما ذكرا عن الحسن «لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ» لنعمتک علينا قال الجبائى و إنما قالا ذلک لأنهما أرادا أن يكون لهما أولاد يؤنسونهما فى الموضع الذى كانا فيه لأنهما كانا فردين مستوحشين و كان إذا غاب أحدهما عن الآخر بقى الآخر مستوحشا بلا مؤنس و يحتمل أيضا أن يكون أراد بقوله «صالِحاً» مطيعا فاعلا للخير مصلحا غير مفسد «فَلَمَّا آتاهُما» الله «صالِحاً» كما التمساه «جَعَلا لَهُ شُرَكاءَ فِيما آتاهُما» اختلف فى من يرجع

الضمير الذی فی جعلا إلیه علی وجوه (أحدها) أنه یرجع إلی النسل الصالح أی المعافی فی الخلق و البدن لا فی الدین و إنما ثنی لأن حواء کانت تلد فی کل بطن ذکرا و أنثی یعنی أن هذا النسل الذین هم ذکر و أنثی جعلا له شرکاء فیما أعطاهما من النعمه فأضافا تلک النعم إلی الذین اتخذوهم آلهه مع الله تعالی من الأصنام و الأوثان عن الجبائی- (و ثانیها)- أنه یرجع إلی النفس و زوجها من ولد آدم لا- إلی آدم و حواء عن الحسن و قتاده و هو قول الأصم قال و یکون المعنی فی قوله «خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ» خلق کل واحد منکم من نفس واحده و لکل نفس زوج هو منها أی من جنسها کما قال سبحانه «وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْواجاً لِتَسْکُنُوا إِلَیْها» فلما تغشی کل نفس زوجها «حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِیفاً» و هو ماء الفحل «فَلَمَّا أَثْقَلَتْ» بمصیر ذلک الماء لحما و دما و عظما (دعا الرجل و المرأه ربهما لئن آتیتنا صالحا) أی ذکرا سویا «لَنَکُونَنَّ مِنَ الشَّاکِرِینَ» و کانت عادتهم أن یئدوا البنات فلما أتاهما یعنی الأب و الأم صالحا جعلا له شرکاء فیما أتاهما لأنهم کانوا یسمون عبد العزی و عبد اللات و عبد مناف ثم رجعت الکنایه إلی جمیعهم فی قوله «فَتَعالَی اللَّهُ عَمَّا یُشْرِکُونَ» فالکنایه فی جمیع ذلک غیر متعلقه بآدم و حواء و لو کانت متعلقه بهما لقال عما یشرکان و قال أبو مسلم تقدیر الآیه هو الذی خلقکم و الخطاب لجمیع الخلق من نفس واحده یعنی آدم و جعل من ذلک النفس زوجها و هی حواء ثم انقضی حدیث آدم و حواء و خص بالذکر المشرکین من أولاد آدم الذین سألوا ما سألوا و جعلوا له شرکاء فیما آتاهم قال و یجوز أن یذکر العموم ثم یخص البعض بالذکر و مثله کثیر فی الکلام قال تعالی «هُوَ الَّذِی یُسَیِّرُکُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّی إِذا کُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ وَ جَرَیْنَ بِهِمْ بِرِیحٍ طَیِّبَهٍ» فخاطب الجماعه بالتسییر ثم خص راکب البحر بالذکر و کذلک هذه الآیه أخبرت عن جمله البشر بأنهم مخلوقون من آدم و حواء ثم عاد الذکر إلی الذی سأل الله تعالی ما سأل فلما أعطاه إیاه ادعی له شرکاء فی عطیته قال و جائز أن یکون عنی بقوله «هُوَ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ» المشرکین خصوصا إذا کان کل واحد من بنی آدم مخلوقا من نفس واحده و زوجها و ذکر قریبا من قول الأصم قال و قد یجی ء مثله فی التنزیل و غیره قال سبحانه «وَ الَّذِینَ یَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ یَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ» و المعنی فاجلدوا کل واحد منهم (و ثالثها) إن الضمیر یرجع إلی آدم و حواء ع و یکون التقدیر فی قوله «جَعَلا لَهُ

شُرَكاءَ» جعل أولادهما له شركاء فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه فصار جعلا و هذا مثل قوله سبحانه «اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» «وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً» و التقدير و إذ قتل أسلافكم نفسا و اتخذ أسلافكم العجل فحذف المضاف و على هذا الوجه تكون الكنايه من أول الكلام إلى آخره راجعه إلى آدم و حواء و يقويه قوله سبحانه «فَتَعالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» (و رابعها) ما روت العامه أنه يرجع إلى آدم و حواء و أنهما جعلا لله شريكا فى التسميه و ذلك أنهما أقاما زمانا لا يولد لهما فمر بهما إبليس و لم يعرفاه فشكوا إليه فقال لهما إن أصلحت حالكما حتى يولد لكما ولد أ تسميانه باسمى قالا نعم و ما اسمك قال الحرث فولد لهم فسمياه عبد الحرث ذكره ابن فضال و قيل إن حواء حملت أول ما حملت فأتاها إبليس فى غير صورته فقال لها يا حواء ما يؤمنك أن تكون فى بطنك بهيمه فقالت لآدم لقد أتانى آت فأخبرنى أن الذى فى بطنى بهيمه و إنى لأجد له ثقلا فلم يزالا فى هم من ذلك ثم أتاها فقال إن سألت الله أن يجعله خلقا سويا مثلك و يسهل عليك خروجه أ تسميه عبد الحرث و لم يزل بها حتى غرها فسمته عبد الحرث برضاء آدم و كان اسم إبليس عند الملائكه الحارث و هذا الوجه بعيد تأباه العقول و تنكره فإن البراهين الساطعه التى لا يصح فيها الاحتمال و لا يتطرق إليها المجاز و الاتساع قد دلت على عصمه الأنبياء ع فلا يجوز عليهم الشرك و المعاصى و طاعه الشيطان فلو لم نعلم تأويل الآيه لعلمنا على الجمله أن لها وجها يطابق دلاله العقل فكيف و قد ذكرنا الوجوه الصحيحه الواضحه فى ذلك على أن الروايه الوارده فى ذلك قد طعن العلماء فى سندها بما هو مذكور فى مواضعه و لا نحتاج إلى إثباته فإن الآيه تقتضى أنهم أشركوا الأصنام التى تخلق و لا تخلق لقوله «أَ يُشْرِكُونَ ما لا يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» و فى خبرهم أنهما أشركا إبليس اللعين فيما ولد لهما بأن سموه عبد الحرث و ليس فى ظاهر الآيه لإبليس ذكر و حكى البلخى عن جماعه من العلماء أنهم قالوا لو صح الخبر لم يكن فى ذلك إلا إشراكا فى التسميه و ليس ذلك بكفر و لا معصيه و اختاره الطبرى و

روى العياشى فى تفسيره عنهم (عليه السلام) أنه كان شركهما شرك طاعه و لم يكن شرك عباده

و قوله «أَ يُشْرِكُونَ ما لا يَخْلُقُ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» توبيخ و تعنيف للمشركين بأنهم يعبدون مع الله تعالى جمادا لا يخلق شيئا من الأجسام و لا ما يستحق به العباده و هم مع ذلك مخلوقون محدثون و لهم خالق خلقهم و إن خرج الكلام مخرج الاستفهام و لفظه ما إنما تستعمل فيما لا يعقل فدل ذلك على أن المراد بقوله «جَعَلا لَهُ شُرَكاءَ» أنهم أشركوا الأصنام مع الله تعالى لا ما ذكروه من إشراك إبليس و إنما قال و هم يخلقون على لفظ العقلاء و إن كانت الأصنام جمادا لأنه أراد به الأصنام

و العابدين لها جميعا فغلب ما يعقل على ما لا- يعقل و يجوز أن يكون على أنهم يعظمونها تعظيم من يعقل و يصورونها على صوره من يعقل فكنى عنهم كما يكنى عن العقلاء كقوله وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ «وَ لا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْراً وَ لا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ» أى و يشركون به و يعبدون من لا يستطيع نصر عابديه و لا نصر نفسه بأن يدفع عن نفسه من أراد به الضر و من هذه صورته فهو فى غايه العجز فكيف يكون إلها معبودا «وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدى لا يَتَّبِعُوكُمْ» قيل معناه و إن دعوتم الأصنام التى عبدوها إلى الهدى فإنها لا تقبل الهدى عن أبى على الجبائى بين بذلك ضعف أمرها بأنها لا تهدى غيرها و لا تهتدى بأنفسها و إن دعيت إلى الهدى و قيل معناه إن دعوتم المشركين الذين أصروا على الكفر إلى دين الحق لم يؤمنوا و هو نظير قوله «سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا- يُؤْمِنُونَ» عن الحسن «سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ» أى سواء عليكم دعاؤهم و السكوت عنهم و إنما قال «أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ» و لم يقل أم صمتم فيكون فى مقابل «أَ دَعَوْتُمُوهُمْ» ليفيد الماضى و الحال فإن المقابله كانت تدل على الماضى فحسب و صوره اللفظ تدل على معنى الحال و مثل قول الشاعر:

سواء عليك الفقر أم بت ليله بأهل القباب من نمير بن عامر.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٩٤ الى ١٩٥]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبادٌ أَمْثالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٩٤) أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِها أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِها أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِها أَمْ لَهُمْ آذانٌ يَسْمَعُونَ بِها قُلِ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلا تُنْظِرُونِ (١٩٥)

القراءه

قرأ أبو جعفر وحده يبطشون هاهنا و فى القصص و الدخان بضم الطاء و الباقون بكسرها و قرأ هشام و يعقوب كيدونى بياء فى الوقف و الوصل و وافقهما أبو جعفر و أبو

عمرو و إسماعيل فی الوصل و الباقون بغير ياء فی الحالين و قرأ تنظرونی بالياء فی الحالين يعقوب.

الحجه

بطش يبطش و يبطش و الكسر أفصح و قال أبو علی الفواصل من الكلام التام تجری مجری القوافی لاجتماعهما فی أن الفاصله آخر الآيه كما أن القافيه آخر البيت و قد ألزموا فی القوافی حذف هذه الآيات قال الأعشی:

فهل يمنعنی ارتياد البلاد من حذر الموت أن يأتين

و الياء التی هی لام كذلك نحو قوله:

يلمس الأحلاس فی منزله بيديه كاليهودی المصل

و من أثبت فلأن الأصل الإثبات.

المعنی

ثم أتم سبحانه الحجه علی المشركين بقوله «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» يعنی الأصنام يريد تدعونهم آلهه «عِبادٌ أَمْثالُكُمْ» أی مخلوقه أمثالكم عن الحسن و قيل مملوكون أمثالكم عن الكلبی و قيل أمثالكم فی التسخير أی أنهم مسخرون مذللون لأمر الله عن الأخفش و لما كانت الأصنام غير ممتنعه مما يريد الله بها كانت فی معنی العباد فإن التعبيد التذليل و طريق معبد موطوء مسلوك و منه قوله «وَ تِلْكَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرائِيلَ» أی ذللتهم و استخدمتهم ضروبا من الخدمه «فَادْعُوهُمْ» هذا الدعاء ليس الدعاء الأول و المراد به فادعوهم فی مهماتكم و لكشف الأسواء عنكم «فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» هذه لام الأمر علی معنی التعجيز و التهجين كما قال هاتُوا بُرْهانَكُمْ «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» قال ابن عباس معناه فاعبدوهم هل يثيبونكم أو يجاوزونكم إن كنتم صادقين إن لكم عندها منفعه و ثوابا أو شفاعه و نصره ثم فضل سبحانه بنی آدم عليهم فقال «أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِها» أی لهؤلاء الأصنام أرجل يمشون بها فی مصالحكم «أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِها» أی يأخذون بها فی الدفع عنكم و معنی البطش التناول و الأخذ بشده «أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِها أَمْ لَهُمْ آذانٌ يَسْمَعُونَ بِها» أی ليس لهم هذه الحواس و لكم هذه الحواس فأنتم أفضل منهم فلو دعوتم و عبدتم من له الحياه و منافعها للزمكم الذم و اللوم بذلك لأنها مخلوقه مربوبه فكيف تعبدون

من أنتم أفضل منه ثم زاد سبحانه فی تهجينهم فقال «قُلِ» يا محمد «ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ» أی هذه الأوثان التی تزعمون أنها آلهه و تشركونها فی أموالكم و تجعلون لها حظا من المواشی و غيرها و توجهون عبادتكم إليها إشراكا بالله لها «ثُمَّ كِيدُونِ» بأجمعكم «فَلا تُنْظِرُونِ» أی لا تؤخرونی و معناه أن معبودی ينصرنی و يدفع كيد الكائدين عنی و معبودكم لا يقدر على نصركم فإن قدرتم على ضر فاجتمعوا أنتم مع أصنامكم و تظاهروا على كيدی و لا تمهلونی فی الكيد و الإضرار فإن معبودی يدفع كيدكم عنی.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٩٦ الى ١٩٨]

اشاره

إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِی نَزَّلَ الْكِتابَ وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (١٩٦) وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَ لا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٧) وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدى لا يَسْمَعُوا وَ تَراهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَ هُمْ لا يُبْصِرُونَ (١٩٨)

المعنى

ثم بين سبحانه بعد أن ناصر نبيه ص و حافظه فأمره أن يقول للمشركين «إِنَّ وَلِيِّيَ» أی ناصری و حافظی و دافع شركم عنی «اللَّهُ الَّذِی نَزَّلَ الْكِتابَ» أی القرآن يؤيدنی بنصره كما أنزله علی «وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ» أی ينصر المطيعين له المجتنبين معاصيه تاره بالدفع عنهم و أخرى بالحجه «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» آلهه «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ» أی لا يقدرون على أن ينصروكم و لا أن يدفعوا عنكم «وَ لا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ» كرر هذا لأن ما تقدم فإنه على وجه التقريع و التوبيخ و ما ذكره هنا فإنه على وجه الفرق بين صفه من يجوز له العباده و صفه من لا يجوز له العباده فكأنه قال أن من أعبده ينصرنی و من تعبدونه لا يقدر على نصركم و لا على نصر نفسه «وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ» يعنی إن دعوتم هؤلاء الذين تعبدونهم من الأصنام «إِلَى الْهُدى» أی إلى الرشد و المنافع عن الجبائی و الفراء و قيل معناه و إن دعوتم المشركين إلى الدين عن الحسن «لا يَسْمَعُوا» أی لا يسمعوا دعاءكم «وَ تَراهُمْ» فاتحه أعينهم نحوكم على ما صورتموهم عليه من الصور

و قال الجبائى جعل الله انفتاح عيونهم فى مقابلتهم نظرا منهم إليهم مجازا لأن النظر تقليب الحدقه الصحيحه نحو المرئى طلبا لرؤيته و ذلك لا- يتأتى فى الجماد و يقال تناظر الحائطان إذا تقابلا و قيل معناه لا يقبلوا و منه سمع الله لمن حمده «وَ تَراهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَ هُمْ لا يُبْصِرُونَ» الحجه يعنى مشركى العرب عن الحسن و مجاهد و السدى.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ١٩٩ الى ٢٠٠]

اشاره

خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ (١٩٩) وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٠٠)

اللغه

قد مر ما قيل فى العفو عند قوله «قُلِ الْعَفْوَ» فى سوره البقره و العرف ضد النكر و مثله المعروف و العارفه و هو كل خصله حميده تعرف صوابها العقول و تطمئن إليها النفوس قال الشاعر:

"لا يذهب العرف بين الله و الناس"

و النزغ الإزعاج بالإغراء و أكثر ما يكون ذلك عند الغضب و أصله الإزعاج بالحركه نزغه ينزغه نزغا و قيل النزغ الفساد و منه نزغ الشيطان بينى و بين إخوتى أى أفسد قال الزجاج النزغ أدنى حركه تكون و من الشيطان أدنى وسوسه.

المعنى

لما أمر الله سبحانه نبيه (صلى الله عليه و آله) بالدعاء إليه و تبليغ رسالته علمه محاسن الأفعال و مكارم الأخلاق و الخصال فقال «خُذِ الْعَفْوَ» أى خذ يا محمد ما عفا من أموال الناس أى ما فضل من النفقه و كان رسول الله (صلى الله عليه و آله) يأخذ الفضل من أموالهم ليس فيها شى ء موقت ثم نزلت آيه الزكاه فصار منسوخا بها فإن هذه السوره مكيه عن ابن عباس و السدى و الضحاك و قيل معناه خذ العفو من أخلاق الناس و أقبل الميسور منها عن مجاهد و الحسن و معناه أنه أمره بالتساهل و ترك الاستقصاء فى القضاء و الاقتضاء و هذا يكون فى الحقوق الواجبه لله و للناس و فى غيرها و هو فى معنى

الخبر المرفوع أحب الله عبدا سمحا بائعا و مشتريا قاضيا و مقتضيا

و قيل هو العفو فى قبول العذر من المعتذر و ترك المؤاخذه بالإساءه و

روى أنه لما نزلت هذه الآيه سأل رسول الله ص جبرائيل عن ذلك فقال لا أدرى حتى أسأل العالم ثم أتاه فقال يا محمد إن الله يأمرك أن تعفو عمن ظلمك و تعطى من حرمك و تصل من قطعك

«وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ» يعنى بالمعروف و هو كل ما حسن فى العقل فعله أو فى الشرع و لم يكن منكرا و لا قبيحا عند العقلاء و قيل

بكل خصله

ص: ٣٧٠

حمیده «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِینَ» معناه و أعرض عنهم عند قیام الحجه علیهم و الإیاس من قبولهم و لا تقابلهم بالسفه صیانه لقدرک فإن مجاوبه السفیه تضع عن القدر و لا یقال هذه الآیه منسوخه بآیه القتال لأنها عامه خص عنها الکافر الذی یجب قتله بدلیل.

قال ابن زید لما نزلت هذه الآیه قال النبی ص کیف یا رب و الغضب فنزل قوله «وَ إِمَّا یَنْزَغَنَّکَ مِنَ الشَّیْطانِ نَزْغٌ»

و معناه یا محمد إن نالک من الشیطان وسوسه و نسخه فی القلب بما یسول للإنسان معناه إن عرض لک من الشیطان عارض عن ابن عباس و قیل معناه و إن منعک الشیطان عن شی ء مما أمرتک من هذه الأشیاء «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» أی سل الله عز اسمه أن یعیذک منه «إِنَّهُ سَمِیعٌ» للمسموعات «عَلِیمٌ» بالخفیات و قیل سمیع لدعائک علیم بما عرض لک و قیل أن النزغ أول الوسوسه و المس لا یکون إلا بعد التمکن و لذلک فصل الله سبحانه بین النبی ص و غیره فقال للنبی ص «وَ إِمَّا یَنْزَغَنَّکَ» و قال للناس إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّیْطانِ.

[سوره الأعراف (۷): الآیات ۲۰۱ الی ۲۰۳]

اشاره

إِنَّ الَّذِینَ اتَّقَوْا إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّیْطانِ تَذَکَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ (۲۰۱) وَ إِخْوانُهُمْ یَمُدُّونَهُمْ فِی الْغَیِّ ثُمَّ لا یُقْصِرُونَ (۲۰۲) وَ إِذا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآیَهٍ قالُوا لَوْ لا اجْتَبَیْتَها قُلْ إِنَّما أَتَّبِعُ ما یُوحی إِلَیَّ مِنْ رَبِّی هذا بَصائِرُ مِنْ رَبِّکُمْ وَ هُدیً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۲۰۳)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن کثیر و الکسائی طیف بغیر ألف و هو قراءه النخعی و الأسود بن زید و قرأ الباقون «طائِفٌ» بالألف و قرأ أهل المدینه یمدونهم بضم الیاء و کسر المیم و الباقون بفتح الیاء و ضم المیم و فی الشواذ عن الجحدری یمادونهم و عن عیسی بن عمر یقصرون بفتح الیاء و ضم الصاد.

الحجه

الطیف مصدر طاف الخیال یطیف طیفا إذا ألم به فی المنام فمعناه إذا مسهم خطره من الشیطان و یکون الطائف بمعناه فطیف کالخطره و طائف کالخاطر و الطیف

أكثر قال:

ألا يا لقومى لطيف الخيال أرق من نازح ذى دلال

و قال الأعشى:

و تصبح عن غب السرى و كأنما ألم بها من طائف الجن أولق

و قال أبو على عامه ما جاء فى التنزيل فيما يحمد و يستحب أمددت على أفعلت كقوله أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاكِهَةٍ و أَ تُمِدُّونَنِ بِمالٍ و ما كان بخلافه على مددت قال وَ يَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ فهذا يدل على أن الوجه فتح الياء كما ذهب إليه الأكثر و الوجه فى قراءه من قرأ يمدونهم أنه مثل فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ* فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى و الله أعلم و يمادونهم يفاعلونهم منه أى يعاونونهم و قصر يقصر لغه فى أقصر يقصر و يقال أقصر عنه إذا تركه عن قدره و قصر عنه إذا ضعف عنه.

اللغه

الممسوس الذى به مس جن و الممسوس من المياه ما نالته الأيدى و الاجتباء افتعال من الجبايه و نظيره الاصطفاء و هو استخلاص الشى ء للنفس قال على بن عيسى أصله الاستخراج و منه الجبايه الخراج و قيل أصله الجمع من جبيت الماء فى الحوض و الحوض جابيه لجمعها الماء قال الفراء اجتبيت الكلام و اختلقته و ارتجلته إذا افتعلته من قبل نفسك قال أبو عبيده و اخترعته مثل ذلك قال أبو زيد هذه الحروف تقولها العرب للكلام يبتدؤه الرجل لم يكن أعده قبل ذلك فى نفسه و البصائر البراهين و الحجج جمع بصيره و البصائر أيضا طرائق الدم قال الأشعر الجعفى:

راحوا بصائرهم على أكتافهم و بصيرتى يعدو بها عتد و أى

أو البصيره الترس و جمعها بصائر قال الزجاج و جميع هذا معناه ظهور الشى ء و تبيانه.

الإعراب

إذا الأولى ظرف زمان و يكون لها جواب بمنزله الجزاء و إذا الثانيه ظرف مكان بمعنى المفاجاه كقولك خرجت فإذا زيد.

المعنى

ثم ذكر سبحانه طريقه المتقين إذا عرضت لهم وساوس الشياطين فقال

«إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا» الله باجتناب معاصيه «إِذا مَسَّهُمْ طائِفٌ مِنَ الشَّيْطانِ تَذَكَّرُوا» قيل معناه إذا وسوس إليهم الشيطان و أغراهم بمعصيته تذكروا ما عليهم من العقاب بذلك فيجتنبونه و يتركونه و هو معنى قول ابن عباس و السدى و قال الحسن يعنى إذا طاف عليهم الشيطان بوساوسه و قال سعيد بن جبير هو الرجل الذى يغضب الغضبه فيتذكر فيكظم غيظه و به قال مجاهد و روى عنه أيضا أنه قال هو الرجل يهم بالذنب فيذكر الله فيتركه و قيل طائف غضب و طيف جنون و قيل معناهما واحد «فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ» للرشد «وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الغَيِّ» معناه و إخوان المشركين من شياطين الجن و الإنس يمدونهم فى الضلال و المعاصى أى يزيدونهم فيه و يزينون لهم ما هم فيه «ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ» ثم لا يكفون يعنى الشيطان عن استغوائهم و لا يرحمونهم عن مجاهد و قتاده و قيل معناه و إخوان الشياطين من الكفار يمدهم الشياطين فى الغى ثم لا يقصر هؤلاء مع ذلک كما يقصر الذين اتقوا عن ابن عباس و السدى و الجبائى و قيل معناه ثم لا يقصر الشياطين عن إغوائهم و لا يقصرونهم عن ارتكاب الفواحش «وَ إِذا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قالُوا لَوْ لا اجْتَبَيْتَها» معناه أنک يا محمد إذا جئتهم بآيه كذبوا بها و إذا أبطأت عنهم يقترحونها و يقولون هلا جئتنا به من قبل نفسک فليس كل ما تقوله وحى من السماء عن قتاده و مجاهد و الزجاج و قيل معناه إذا لم تأتهم بآيه مقترحه قالوا هلا اخترتها من قبل نفسک فتسأل ربک أن يأتيک بها عن ابن عباس و الجبائى و أبى مسلم «قُلْ» يا محمد لهم «إِنَّما أَتَّبِعُ ما يُوحى إِلَيَّ مِنْ رَبِّي» أى لست آتى بالآيات من عندى و إنما يفعلها الله تعالى و يظهرها على حسب ما يعلم من المصلحه فى ذلک لا بحسب اقتراح الخلق و إنما أتبع الوحى و لا أتعداه و ليس لى أن أسأله إنزال الآيات إلا بعد إذنه فى السؤال «هذا بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» هذا القرآن دلائل ظاهره و حجج واضحه و براهين ساطعه من ربكم يبصر الإنسان بها أمور دينه «وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ» أى و دلاله تهدى إلى الرشد و نعمه فى الدين و الدنيا «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» خص المؤمنين بالذكر لأنهم المنتفعون بها دون غيرهم من الكفار و فى هذه الآيه دلاله على أن أفعال النبى ص و أقواله تابعه للوحى و أنه لا يجوز أن يعمل بالرأى و القياس.

النظم

قيل إن هذه الآيه اتصلت بقوله «يَسْئَلُونَکَ عَنِ السَّاعَةِ» و تقديره و يسألونک عن الآيات فإذا لم تأتهم بها قالوا لو لا اجتبيتها عن أبى مسلم و قيل اتصلت بما قبلها من قوله «وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ» و معناه يبقون فى الضلاله و إذا لم تأتهم بآيه يسألون عنها فقالوا كذا.

[سوره الأعراف (٧): الآيات ٢٠٤ الى ٢٠۶]

اشاره

وَ إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٢٠۴) وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ وَ لا تَكُنْ مِنَ الْغافِلِينَ (٢٠۵) إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠۶)

اللغه

الإنصات السكوت مع استماع قال ابن الأعرابى نصت و أنصت و انتصت استمع الحديث و سكت و أنصته و أنصت له و أنصت الرجل سكت و أنصته غيره عن الأزهرى و الآصال جمع أصل و أصل جمع أصيل فالآصال جمع الجمع و تصغيره أصيلان على إبدال النون و معناه العشيات و هو ما بين العصر إلى غروب الشمس.

الإعراب

«تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً» مصدران وضعا موضع الحال أى متضرعين و خائفين و «دُونَ الْجَهْرِ» عطف عليه فيجب أن يكون فى موضع الحال أى و غير رافعين أصواتكم حتى يبلغ حد الجهر.

المعنى

ثم أمر سبحانه بالاستماع للقرآن عند قراءته فقال «وَ إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا» اختلف فى الوقت المأمور بالإنصات للقرآن و الاستماع له

فقيل إنه فى الصلاه خاصه خلف الإمام الذى يؤتم به إذا سمعت قراءته عن ابن عباس و ابن مسعود و سعيد بن جبير و سعيد بن المسيب و مجاهد و الزهرى و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

قالوا و كان المسلمون يتكلمون فى صلاتهم و يسلم بعضهم على بعض و إذا دخل داخل فقال لهم كم صليتم أجابوه فنهوا عن ذلك و أمروا بالاستماع و قيل أنه فى الخطبه أمروا بالإنصات و الاستماع إلى الإمام يوم الجمعه عن عطا و عمرو بن دينار و زيد بن أسلم و قيل أنه فى الخطبه و الصلاه جميعا عن الحسن و جماعه قال الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه و أقوى الأقوال الأول لأنه لا حال يجب فيها الإنصات لقراءه القرآن إلا حاله قراءه الإمام فى الصلاه فإن على المأموم الإنصات و الاستماع فأما خارج الصلاه فلا خلاف أن الإنصات و الاستماع غير واجب و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال يجب الإنصات للقرآن فى الصلاه و غيرها

قال و ذلک علی وجه الاستحباب

و

فی کتاب العیاشی بإسناده عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال قرأ ابن الکوا خلف أمیر المؤمنین (علیه السلام) لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ وَ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ فأنصت له أمیر المؤمنین (علیه السلام)

و

عن عبد الله بن أبی یعفور عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال قلت له الرجل یقرأ القرآن أ یجب علی من سمعه الإنصات له و الاستماع قال نعم إذا قرئ عندک القرآن وجب علیک الإنصات و الاستماع

قال الزجاج و یجوز أن یکون فاستمعوا له و أنصتوا أی اعملوا بما فیه و لا تجاوزوا لأن معنی قول القائل سمع الله دعاءک أجاب الله دعاءک لأن الله سمیع علیم و قال الجبائی أنها نزلت فی ابتداء التبلیغ لیعلموا أو یتفهموا و قال أحمد بن حنبل أجمعت الأمه علی أنها نزلت فی الصلاه «لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ» أی لترحموا بذلک و باعتبارکم به و اتعاظکم بمواعظه «وَ اذْکُرْ رَبَّکَ فِی نَفْسِکَ» خطاب للنبی ع و المراد به عام و قیل هو خطاب لمستمع القرآن و المعنی و اذکر ربک فی نفسک بالکلام من التسبیح و التهلیل و التحمید و

روی زراره عن أحدهما (علیه السلام) قال معناه إذا کنت خلف الإمام تأتم به فأنصت و سبح فی نفسک یعنی فیما لا یجهر الإمام فیه بالقراءه

و قیل معناه و اذکر نعمه ربک بالتفکر فی نفسک و قیل أراد أذکره فی نفسک بصفاته العلیا و أسمائه الحسنی «تَضَرُّعاً وَ خِیفَةً» یعنی بتضرع و خوف یعنی فی الدعاء فإن الدعاء بالتضرع و الخوف من الله تعالی أقرب إلی الإجابه و إنما خص الذکر بالنفس لأنه أبعد من الریاء عن الجبائی «وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ» معناه ارفعوا أصواتکم قلیلا و لا تجهروا بها جهارا بلیغا حتی یکون عدلا بین ذلک کما قال وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِکَ وَ لا تُخافِتْ بِها و قیل أنه أمر للإمام أن یرفع صوته فی الصلاه بالقراءه مقدار ما یسمع من خلفه عن ابن عباس «بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» أی بالغدوات و العشیات عن قتاده و المراد به دوام الذکر و اتصاله و قیل إنما خص هذین الوقتین لأنهما حال فراغ القلب عن طلب المعاش فیکون الذکر فیهما ألصق بالقلب «وَ لا تَکُنْ مِنَ الْغافِلِینَ» عما أمرتک به من الدعاء و الذکر و قیل إن الآیه متوجهه إلی من أمر بالاستماع للقرآن و الإنصات و کانوا إذا سمعوا القرآن رفعوا أصواتهم بالدعاء عند ذکر الجنه أو النار عن ابن زید و مجاهد و ابن جریج قال الجبائی و فی الآیه دلیل علی أن الذین یرفعون أصواتهم عند الدعاء و یجهرون به مخطئون و علی خلاف الصواب ثم ذکر سبحانه ما یبعث إلی الذکر و یدعو إلیه فقال «إِنَّ الَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ» و هم الملائکه عن الحسن و غیره «لا یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ» معناه أنهم مع جلاله قدرهم و علو أمرهم یعبدون الله و یذکرونه و فائدته أنکم إن استکبرتم عن عبادته فمن هو أعظم حالا منکم

لا یستکبر عنها و إنما قال عند ربک تشریفا للملائکه بإضافتهم إلی نفسه و لم یرد به قرب المکان تعالی الله عن ذلک و تقدس و قیل معناه أنهم فی المکان الذی شرفه الله تعالی و لا یملک علیهم الحکم إلا الله تعالی بخلاف البشر کما یقال عند الأمیر کذا و کذا من الجند و المراد أنهم فی حکمه و تحت أمره و عند فلان کذا من المال و لا یراد به أن ذلک بحضرته و قال الزجاج من قرب من رحمه الله و فضله فهو عند الله أی هو قریب من فضله و إحسانه «وَ يُسَبِّحُونَهُ» أی ینزهونه عما لا یلیق به «وَ لَهُ يَسْجُدُونَ» أی یخضعون و قیل یصلون و قیل یسجدون فی الصلاه عن الحسن و لا خلاف أن هاهنا سجده و هی أول سجدات القرآن و اختلف فی سجده التلاوه هل هی واجبه فعند أبی حنیفه واجبه و عند الشافعی سنه مؤکده و إلیه ذهب أصحابنا.

(۸) سوره الأنفال مدنيه و آياتها خمس و سبعون (۷۵)

اشاره

[توضيح]

هی مدنيه عن ابن عباس و قتاده غير سبع آيات نزلت بمكه «وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» إلى آخرهن و قيل نزلت بأسرها فی غزاه بدر عن الحسن و عكرمه.

عدد آيها

هی سبعون و سبع آيات شامی و ست حجازی بصری و خمس كوفی

اختلافها

ثلاث آيات «ثُمَّ يُغْلَبُونَ» بصری شامی «مَفْعُولًا» الأول غير الكوفی «بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِينَ» غير البصری.

فضلها

أبی بن كعب عن النبی ص أنه قال من قرأ سوره الأنفال و براءه فأنا شفيع له و شاهد يوم القيامه أنه بری ء من النفاق و أعطی من الأجر بعدد كل منافق و منافقه فی دار الدنيا عشر حسنات و محی عنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات و كان العرش و حملته يصلون عليه أيام حياته فی الدنيا

و

روی العياشی بإسناده عن أبی بصير عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ الأنفال و براءه فی كل شهر لم يدخله نفاق أبدا و كان من شيعه أمير المؤمنين (عليه السلام) حقا و يأكل يوم القيامه من موائد الجنه معهم حتى يفرغ الناس من الحساب

و

عن محمد بن مسلم عن أبی جعفر (عليه السلام) قال فی سوره الأنفال جدع الأنوف

تفسيرها

لما قص الله سبحانه فی سوره الأعراف قصص الأنبياء و ختمها بذكر نبينا ص افتتح سوره الأنفال بذكره ثم ذكر ما جرى بينه و بين قومه فقال:

[سوره الأنفال (٨): آیه ١]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفالِ قُلِ الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١)

القراءه

قرأ ابن مسعود و سعد بن أبى وقاص و على بن الحسين و أبو جعفر بن محمد بن على الباقر و زيد بن على و جعفر بن محمد الصادق ع و طلحه بن مصرف يسألونك الأنفال ..

الحجه

قال ابن جنى هذه القراءه بالنصب مؤديه عن السبب للقراءه الأخرى التى هى «عَنِ الْأَنْفالِ» و ذلك أنهم إنما سألوه عنها تعرضا لطلبها و استعلاما لحالها هل يسوغ طلبها و هذه القراءه بالنصب أصرح بالتماس الأنفال و بيان عن الغرض فى السؤال عنها فإن قلت هل يحسن حملها على حذف حرف الجر كأنه قال يسألونك عن الأنفال فلما حذف عن نصب المفعول كقوله:

" أمرتك الخير فافعل ما أمرت به"

قيل هذا شاذ إنما يحمله الشعر فأما القرآن فيختار له أفصح اللغات و إن كان قد جاء وَ اخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ و اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فإن الأظهر ما قدمناه.

اللغه

الأنفال جمع نفل و النفل الزياده على الشى ء يقال نفلتك كذا إذا زدته قال لبيد:

إن تقوى ربنا خير نفل و بإذن الله ريثى و عجل

و قيل النفل العطيه و نفلتك أعطيتك و النافله عطيه التطوع من حيث لا يجب و منه نوافل الصلاه و النوفل الرجل الكثير العطيه.

المعنى

«يَسْئَلُونَكَ» أى يسألك يا محمد جماعه من أصحابك «عَنِ الْأَنْفالِ» اختلف المفسرون فى الأنفال هاهنا فقيل هى الغنائم التى غنمها النبى ص يوم بدر و هو المروى عن عكرمه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و ابن زيد

و قيل هى أنفال السرايا عن الحسن بن صالح بن حى و قيل هى ما شذ عن المشركين إلى المسلمين من عبد أو جاريه من غير قتال أو ما أشبه ذلك عن عطا و قيل هو للنبى ص خاصه يعمل به ما شاء و قيل هو ما سقط من المتاع بعد قسمته الغنائم من الغرس و الزرع و الرمح عن ابن عباس فى روايه أخرى و روى عنه أيضا أنه سلب الرجل و فرسه ينفل النبى ص من شاء و قيل هى الخمس الذى جعله الله لأهل الخمس عن مجاهد فى روايه أخرى و

صحت الروايه عن أبى جعفر و أبى عبد الله ع أنهما قالا إن الأنفال كل ما أخذ من دار الحرب بغير قتال و كل أرض انجلى أهلها عنها بغير قتال و يسميها الفقهاء فيئا و ميراث من لا وارث له و قطائع الملوك إذا كانت فى أيديهم من غير غصب و الآجام و بطون الأوديه و الأرضون الموات و غير ذلك مما هو مذكور فى مواضعه و قالا هى لله و للرسول و بعده لمن قام مقامه فيصرفه حيث شاء من مصالح نفسه ليس لأحد فيه شى ء و قالا أن غنائم بدر كانت للنبى ص خاصه فسألوه أن يعطيهم

و

قد صح أن قراءه أهل البيت (عليه السلام) يسألونك الأنفال

فقال الله تعالى «قُلِ» يا محمد «الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» و كذلك ابن مسعود و غيره إنما قرءوا كذلك على هذا التأويل فعلى هذا فقد اختلفوا فى كيفيه سؤالهم النبى ص فقال هؤلاء إن أصحابه سألوه أن يقسم غنيمه بدر بينهم فأعلمهم الله سبحانه أن ذلك لله و لرسوله دونهم و ليس لهم فى ذلك شى ء و روى ذلك أيضا عن ابن عباس و ابن جريج و الضحاك و عكرمه و الحسن و اختاره الطبرى و قالوا أن عن صله و معناه يسألونك الأنفال أن تعطيهم و يؤيد هذا القول قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ» إلى آخر الآيه ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم هى منسوخه بآيه الغنيمه و هى قوله «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» و قال بعضهم ليست بمنسوخه و هو الصحيح لأن النسخ يحتاج إلى دليل و لا تنافى بين هذه الآيه و آيه الخمس و قال آخرون أنهم سألوا النبى ص عن حكم الأنفال و علمها فقالوا لمن الأنفال و تقديره يسألونك عن الأنفال لمن هى و لهذا جاء الجواب بقوله «قُلِ الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» و قال آخرون أنهم سألوه عن حال الغنائم و قسمتها و أنها حلال أم حرام كما كانت حراما على من قبلهم فبين لهم أنها حلال و اختلفوا أيضا فى سبب سؤالهم فقال ابن عباس أن النبى ص قال يوم بدر من جاء بكذا فله كذا و من جاء بأسير فله كذا فتسارع الشبان و بقى الشيوخ

تحت الرايات فلما انقضى الحرب طلب الشبان ما كان قد نفلهم النبى ص به فقال الشيوخ كنا ردءا لكم و لو وقعت عليكم الهزيمه لرجعتم إلينا و جرى بين أبى اليسر بن عمرو الأنصارى أخى بنى سلمه و بين سعد بن معاذ كلام فنزع الله تعالى الغنائم منهم و جعلها لرسوله يفعل بها ما يشاء فقسمها بينهم بالسويه و قال عباده بن الصامت اختلفنا فى النفل و ساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله إلى رسوله فقسمه بيننا على السواء و كان ذلک فى تقوى الله و طاعته و صلاح ذات البين و

قال سعد بن أبى وقاص قتل أخى عمير يوم بدر فقتلت سعيد بن العاص بن أميه و أخذت سيفه و كان يسمى ذا الكتيفه فجئت به إلى النبى ص و استوهبته منه فقال ليس هذا لى و لا لک اذهب فاطرحه فى القبض فطرحت و رجعت و بى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى و أخذ سلبى و قلت عسى أن يعطى هذا لمن لم يبل بلائى فما جاوزت إلا قليلا حتى جاءنى الرسول و قد أنزل الله «يَسْئَلُونَکَ» الآيه فخفت أن يكون قد نزل فى شى ء فلما انتهيت إلى رسول الله ص قال يا سعد إنک سألتنى السيف و ليس لى و أنه قد صار لى فاذهب فخذه فهو لک

و قال على بن طلحه عن ابن عباس كانت الغنائم لرسول الله ص خاصه ليس لأحد فيها شى ء و ما أصاب سرايا المسلمين من شى ء أتوه به فمن حبس منه إبره أو سلكا فهو غلول فسألوا رسول الله أن يعطيهم منها فنزلت الآيه و قال ابن جريج اختلف من شهد بدرا من المهاجرين و الأنصار فى الغنيمه فكانوا ثلاثا فنزلت الآيه و ملكها الله رسوله يقسمها كما أراه الله و قال مجاهد هى الخمس و ذلک أن المهاجرين قالوا لم يرفع منا هذا الخمس و لم يخرج منا فقال الله تعالى «قُلِ الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» يقسمانها كما شاءا أو ينفلان منها ما شاءا أو يرضخان منها ما شاءا فاتقوا الله باتقاء معاصيه و اتباع ما يأمركم به و ما يأمركم به رسوله و احذروا مخالفه أمرهما «وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَيْنِكُمْ» و أى أصلحوا ما بينكم من الخصومه و المنازعه و قوله «ذاتَ بَيْنِكُمْ» كنايه عن المنازعه و الخصومه و الذات هى الخلقه و البنيه يقال فلان فى ذاته صالح أى فى خلقته و بنيته يعنى أصلحوا نفس كل شى ء بينكم أو أصلحوا حال كل نفس بينكم و قيل معناه و أصلحوا حقيقه وصلكم كقوله «لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ» أى وصلكم و المراد كونوا مجتمعين على ما أمر الله و رسوله و كذلک معنى اللهم أصلح ذات البين أى أصلح الحال التى بها يجتمع المسلمون عن الزجاج و هذا نهى من الله تعالى عن الاختلاف فيما اختلفوا فيه من أمر الغنيمه يوم بدر عن ابن عباس و مجاهد و السدى «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى أقبلوا ما أمرتم به فى الغنائم و غيرها عن الزجاج و معناه و أطيعوهما فيما يأمرانكم به

و ینهیانکم عنه «إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ» مصدقین للرسول فیما یأتیکم به من قبل الله کما تدعون و فی تفسیر الکلبی أن الخمس لم یکن مشروعا یومئذ و إنما شرع یوم أحد و فیه أنه لما نزلت هذه الآیه عرف المسلمین أنه لا حق لهم فی الغنیمه و أنها لرسول الله فقالوا یا رسول الله سمعا و طاعه فاصنع ما شئت فنزل قوله «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» أی ما غنمتم بعد بدر و

روی أن رسول الله قسم غنائم بدر عن بواء أی علی سواء و لم یخمس.

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۲ الی ۴]

اشاره

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ إِذا ذُکِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیاتُهُ زادَتْهُمْ إِیماناً وَ عَلی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ (۲) الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ (۳) أُولئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۴)

اللغه

الوجل و الخوف و الفزع واحد یقال وجل یوجل و ییجل و یأجل بالألف و ییجل أربع لغات حکاها سیبویه و أجودها یوجل قال الشاعر:

لعمرک ما أدری و إنی لأوجل علی أینا تغدو المنیه أول

و التوکل هو الثقه بالله فی کل ما یحتاج إلیه یقال وکلت الأمر إلی فلان إذا جعلت إلیه القیام به و الوکیل القائم بالأمر لغیره.

الإعراب

حقا منصوب بما دلت علیه الجمله التی هی قوله «أُولئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ» و المعنی أحق ذلک حقا.

المعنی

لما قال سبحانه إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ بین صفه المؤمنین بقوله «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ إِذا ذُکِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» أی خافت تعظیما له و ذلک إذا ذکر عندهم عقوبته و عدله و وعیده علی المعاصی بالعقاب و اقتداره علیه فأما إذا ذکرت نعمه الله علی عباده و إحسانه إلیهم و فضله و رحمته علیهم و ثوابه علی الطاعات اطمأنت قلوبهم و سکنت نفوسهم إلی عفو الله تعالی کما قال سبحانه «أَلا بِذِکْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» فلا تنافی بین الآیتین إذ وردتا فی حالتین و وجه آخر و هو أن المؤمن ینبغی أن یکون من صفته أنه إذا نظر فی نعم الله علیه و مننه لدیه و عظیم مغفرته و رحمته اطمأن قلبه و حسن بالله ظنه و إذا ذکر عظیم معاصیه

بترک أوامره و ارتکاب نواهیه وجل قلبه و اضطربت نفسه و الوجل الخوف مع شده الحزن و إنما یستعمل علی الغالب فی القلب «وَ إِذا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیاتُهُ زادَتْهُمْ إِیماناً» معناه و إذا قرئ علیهم القرآن زادتهم آیاته تبصره و یقینا علی یقین عن الضحاک و قیل زادتهم تصدیقا مع تصدیقهم بما أنزل الله إلیهم قبل ذلک عن ابن عباس و المعنی أنهم یصدقون بالأولی و الثانیه و الثالثه و کل ما یأتی من عند الله فیزداد تصدیقهم «وَ عَلی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ» أی یفوضون أمورهم إلی الله فیما یخافونه من السوء فی الدنیا و قیل فیما یرجونه من قبول أعمالهم فی الآخره «الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ» قد مر تفسیره فی سوره البقره و إنما خص الصلاه و الزکاه بالذکر لعظم شأنهما و تأکد أمرهما و لیکون داعیا إلی المواظبه علی فعلهما «أُولئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» أی هؤلاء المستجمعون لهذه الخصال و الحائزون لهذه الصفات هم الذین استحقوا هذا الاسم علی الحقیقه «لَهُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» یعنی درجات الجنه یرتقونها بأعمالهم عن عطاء و قیل لهم أعمال رفیعه و فضائل استحقوها فی أیام حیاتهم عن مجاهد «وَ مَغْفِرَهٌ» لذنوبهم «وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ» أی خطیر کبیر فی الجنه و قیل کریم دائم کثیر لا یشوبه ضرر و لا یعتریه کدر و لا یخاف علیه فناء و لا نقصان و لا حساب من قولهم فلان کریم إذا کانت أخلاقه محموده و استدل من قال أن الإیمان یزید و ینقص و أن أفعال الجوارح من الإیمان بهذه الآیات فقال أن الله تعالی نفی أن یکون المؤمن غیر متصف بهذه الصفات بلفظه إنما فکأنه قال لا یکون أحد مؤمنا إلا أن یکون بهذه الصفات و الجواب عنه أن هذه الصفات خیار المؤمنین و أفاضلهم فکأنه قال إنما خیار المؤمنین من له هذه الأوصاف و لیس یمتنع أن یتفاضل المؤمنون فی الطاعات و إن لم یتفاضلوا فی الإیمان یدل علی ذلک أن الإجماع حاصل علی أن وجل القلب لیس بواجب و إنما هو من المندوبات و إن الصلاه قد تدخل فیها الفرائض و النوافل. و الإنفاق کذلک فعلمنا أن الإشاره بالآیه إلی خیار المؤمنین و أماثلهم فلا تدل إذا علی أن من کان دونهم فی المنزله خارج عن الإیمان و قد قال ابن عباس أنه سبحانه أراد بذلک أن المنافق لا یدخل قلبه خشیه الله عند ذکره و إن هذه الأوصاف المذکوره منتفیه عنه.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵ الى ٨]

اشاره

كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكارِهُونَ (۵) يُجادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَيَّنَ كَأَنَّما يُساقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (۶) وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَهِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ (۷) لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨)

اللغه

المجادله المنازعه الذى يفتل بها عن مذهب إلى مذهب سميت بذلك لشدته و أصل الجدل شده الفتل و منه الأجدل الصقر لشدته و زمام جديل شديد الفتل و قيل أصله من الجداله و هى الأرض يقال طعنه فجدله أى أوقعه على الأرض فكان المتجادلين يريد كل واحد منهما أن يرمى بخصمه إلى الأرض و السوق الحث على المسير و الشوكه الحد يقال ما أشد شوكه بنى فلان و فلان شاك فى السلاح و شائك و شاك من الشكه و شاك مخفف مثل قولهم كبش صاف كثير الصوف مثل صائف قال الشاعر:

فتوهمونى أننى أنا ذاكم شاك سلاحى فى الحوادث معلم

و أصله من الشوك و دابر الأمر آخره و دابر الرجل عقبه و الحق وقوع الشىء فى موضعه الذى هو له فإذا اعتقد شىء بضروره أو حجه فهو حق لأنه وقع موقعه الذى هو له و عكسه الباطل.

الإعراب

الكاف فى قوله «كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ» يتعلق بما دل عليه قوله «قُلِ الْأَنْفالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ» لأن فى هذا معنى نزعها من أيديهم بالحق كما أخرجك ربك من بيتك بالحق و قيل تقديره قل الأنفال ثابت لله و الرسول ثبوتا مثل ما أخرجك ربك أى هذا كائن لا محاله كما أن ذلك كان لا محاله و قيل إنه يتعلق بيجادلونك و تقديره يجادلونك بالحق كما كرهوا إخراجك من بيتك بالحق و قيل أنه يعمل فيه معنى الحق بتقدير هذا الذكر الحق كما أخرجك ربك من بيتك بالحق و قوله «أَنَّها لَكُمْ» فى موضع نصب على البدل من إحدى الطائفتين و تقديره يعدكم أن إحدى الطائفتين لكم و نظيره قوله «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا

السَّاعَهَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ»*.

المعنى

«كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ» يا محمد على التقدير الأول قل الأنفال لله ينزعها عنكم مع كراهتكم و مشقه ذلك عليكم لأنه أصلح لكم كما أخرجك ربك من بيتك مع كراهه فريق من المؤمنين ذلك لأن الخروج كان أصلح لكم من كونكم فى بيتكم و المراد بالبيت هنا المدينه يعنى خروج النبى ص منها إلى بدر و يكون معنى أخرجك ربك دعاك إلى الخروج و أمرك به و حملك عليه كما يقال أضربت زيدا عمرا فضربه و أما على التقدير الثانى و هو أن يكون اتصاله بما بعده فيكون معناه يجادلونك فى الحق كارهين له كما جادلوك يا محمد حين أخرجك ربك كارهين للخروج كرهوه كراهيه طباع فقال بعضهم كيف نخرج و نحن قليل و العدو كثير و قال بعضهم كيف نخرج على عمياء لا ندرى إلى العير نخرج أم إلى القتال فشبه جدالهم بخروجهم لأن القوم جادلوه بعد خروجهم كما جادلوه عند الخروج فقالوا هلا أخبرتنا بالقتال فكنا نستعد لذلك فهذا هو جدالهم على تأويل مجاهد و أما على التقدير الثالث فمعناه أن هذا خير لكم كما أن إخراجك من بيتك على كراهيه جماعه منكم خير لكم و قريب منه ما

جاء فى حديث أبى حمزه الثمالى فالله ناصرك كما أخرجك من بيتك

و قوله «بِالْحَقِّ» أى بالوحى و ذلك أن جبرائيل (عليه السلام) أتاه و أمره بالخروج و قيل معناه أخرجك و معك الحق و قيل معناه أخرجك بالحق الذى وجب عليك و هو الجهاد «وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى طائفه منهم «لَكارِهُونَ» لذلك للمشقه التى لحقتهم «يُجادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَيَّنَ» معناه يجادلونك فيما دعوتهم إليه بعد ما عرفوا صحته و صدقك بما ظهر عليك من المعجزات و مجادلتهم قولهم هلا أخبرتنا بذلك و هم يعلمون أنك لا تأمرهم عن الله إلا بما هو حق و صواب و كانوا يجادلون فيه لشدته عليهم يطلبون بذلك رخصه لهم فى التخلف عنه أو فى تأخير الخروج إلى وقت آخر و قيل معناه يجادلونك فى القتال يوم بدر بعد ما تبين صوابه و أنه مأمور به عن ابن عباس و قيل بعد ما تبين أنك يا محمد لا تصنع إلا ما أمرك الله به «كَأَنَّما يُساقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ» معناه كان هؤلاء الذين يجادلونك فى لقاء العدو لشده القتال عليهم حيث لم يكونوا مستعدين له و لكراهتهم له من حيث الطبع كانوا بمنزله من يساق إلى الموت و هم يرونه عيانا و ينظرون إليه و إلى أسبابه «وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ» يعنى و اذكروا و اشكروا الله إذ يعدكم الله إن إحدى الطائفتين لكم إما العير و إما النفير «وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَهِ تَكُونُ لَكُمْ» أى تودون أن يكون لكم العير

و صاحبها أبو سفيان بن حرب لئلا تلحقكم مشقه دون النفير و هو الجيش من قريش قال الحسن كان المسلمون يريدون العير و رسول الله يريد ذات الشوكه كنى بالشوكه عن الحرب لما فى الحرب من الشده عن قطرب و قيل ذات الشوكه ذات السلاح «وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ» معناه و الله أعلم بالمصالح منكم فأراد أن يظهر الحق بلطفه و يعز الإسلام و يظفركم على وجوه قريش و يهلكهم على أيديكم بكلماته السابقه و عداته فى قوله وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ و قوله لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ و قيل بكلماته أى بأمره لكم بالقتال «وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ» أى يستأصلهم فلا يبقى منهم أحدا يعنى كفار العرب «لِيُحِقَّ الْحَقَّ» أى إنما يفعل ذلك ليظهر الإسلام «وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ» أى الكفر بإهلاك أهله «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» أى الكافرون و ذكر البلخى عن الحسن أن قوله «وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ» الآيه نزلت قبل قوله «كَما أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ» و هى فى القراءه بعدها.

[قصه غزاه بدر]

قال أصحاب السير و ذكر أبو حمزه و على بن إبراهيم فى تفسيرهما دخل حديث بعضهم فى بعض أقبل أبو سفيان بعير قريش من الشام و فيها أموالهم و هى اللطيمه و فيها أربعون راكبا من قريش فندب النبى ص أصحابه للخروج إليها ليأخذوها و قال لعل الله أن ينفلكموها فانتدب الناس فخف بعضهم و ثقل بعضهم و لم يظنوا أن رسول الله ص يلقى كيدا و لا حربا فخرجوا لا يريدون إلا أبا سفيان و الركب لا يرونها إلا غنيمه لهم فلما سمع أبو سفيان بمسير النبى ص استأجر ضمضم بن عمرو الغفارى فبعثه إلى مكه و أمره أن يأتى قريشا فيستنفرهم و يخبرهم أن محمدا ص قد تعرض لغيرهم فى أصحابه فخرج ضمضم سريعا إلى مكه و كانت عاتكه بنت عبد المطلب رأت فيما يرى النائم قبل مقدم ضمضم بن عمرو بثلاث ليال أن رجلا أقبل على بعير له ينادى يا آل غالب اغدوا إلى مصارعكم ثم وافى بجمله على أبى قبيس فأخذ حجرا فدهدهه من الجبل فما ترك دارا من دور قريش إلا أصابته منه فلذه فانتبهت فزعه من ذلك و أخبرت العباس بذلك فأخبر العباس عتبه بن ربيعه فقال عتبه هذه مصيبه تحدث فى قريش و فشت الرؤيا فيهم و بلغ ذلك أبا جهل فقال هذه نبيه ثانيه فى بنى عبد المطلب و اللات و العزى لننظرن ثلاثه أيام فإن كان ما رأت حقا و إلا لنكتبن كتابا بيننا أنه ما من أهل بيت من العرب أكذب رجالا و نساء من بنى هاشم فلما كان اليوم الثالث أتاهم ضمضم يناديهم بأعلى الصوت يا آل غالب يا آل غالب اللطيمه اللطيمه العير العير أدركوا و ما أراكم تدركون أن محمدا و الصباه من أهل يثرب قد خرجوا

يتعرضون لعيركم فتهيئوا للخروج و ما بقى أحد من عظماء قريش إلا أخرج مالا لتجهيز الجيش و قالوا من لم يخرج نهدم داره و خرج معهم العباس بن عبد المطلب و نوفل بن الحرث بن عبد المطلب و عقيل بن أبى طالب و أخرجوا معهم القيان يضربون الدفوف و خرج رسول الله ص فى ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا فلما كان بقرب بدر أخذ عينا للقوم فأخبره بهم و فى حديث أبى حمزه بعث رسول الله ص أيضا عينا له على العير اسمه عدى فلما قدم على رسول الله ص فأخبره أين فارق العير نزل جبرائيل على رسول الله ص فأخبره بنفير المشركين من مكه فاستشار أصحابه فى طلب العير و حرب النفير فقام أبو بكر فقال يا رسول الله إنها قريش و خيلاؤها ما آمنت منذ كفرت و لا ذلت منذ عزت و لم تخرج على هيئه الحرب و فى حديث أبى حمزه قال أبو بكر أنا عالم بهذا الطريق فارق عدى العير بكذا و كذا و ساروا و سرنا فنحن و القوم على ماء بدر يوم كذا و كذا كانا فرسا رهان فقال ص اجلس فجلس ثم قام عمر بن الخطاب فقال مثل ذلك فقال ص اجلس فجلس ثم قام المقداد فقال يا رسول الله إنها قريش و خيلاؤها و قد آمنا بك و صدقنا و شهدنا أن ما جئت به حق و الله لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضا و شوك الهراس لخضناه معك و الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى (عليه السلام) فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا إِنَّا هاهُنا قاعِدُونَ و لكنا نقول امض لأمر ربك فأنا معك مقاتلون فجزاه رسول الله ص خيرا على قوله ذاك ثم قال أشيروا على أيها الناس و إنما يريد الأنصار لأن أكثر الناس منهم و لأنهم حين بايعوه بالعقبه قالوا إنا براء من ذمتك حتى تصل إلى دارنا ثم أنت فى ذمتنا نمنعك مما نمنع أبناءنا و نساءنا فكان ص يتخوف أن لا يكون الأنصار ترى عليها نصرته إلا على من دهمه بالمدينه من عدو أن ليس عليهم أن ينصروه خارج المدينه فقام سعد بن معاذ فقال بأبى أنت و أمى يا رسول الله كأنك أردتنا فقال نعم قال بأبى أنت و أمى يا رسول الله إنا قد آمنا بك و صدقناك و شهدنا أن ما جئت به حق من عند الله فمرنا بما شئت و خذ من أموالنا ما شئت و اترك منها ما شئت و الله لو أمرتنا أن نخوض هذا البحر لخضناه معك و لعل الله عز و جل أن يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركه الله ففرح بذلك رسول الله ص و قال سيروا على بركه الله فإن الله عز و جل قد وعدنى إحدى الطائفتين و لن يخلف الله وعده و الله لكأنى أنظر إلى مصرع أبى جهل بن هشام و عتبه بن ربيعه و شيبه بن ربيعه و فلان

و فلان و أمر رسول الله ص بالرحيل و خرج إلى بدر و هو بئر و فى حديث أبى حمزه الثمالى بدر رجل من جهينه و الماء ماؤه فإنما سمى الماء باسمه و أقبلت قريش و بعثوا عبيدها ليستقوا من الماء فأخذهم أصحاب رسول الله ص و قالوا لهم من أنتم قالوا نحن عبيد قريش قالوا فأين العير قالوا لا علم لنا بالعير فأقبلوا يضربونهم و كان رسول الله ص يصلى فانفتل من صلاته و قال إن صدقوكم ضربتموهم و إن كذبوكم تركتموهم فأتوه بهم فقال لهم من أنتم قالوا يا محمد نحن عبيد قريش قال كم القوم قالوا لا علم لنا بعددهم قال كم ينحرون فى كل يوم من جزور قالوا تسعه إلى عشره فقال رسول الله ص القوم تسعمائه إلى ألف رجل و أمر ص بهم فحبسوا و بلغ ذلك قريشا ففزعوا و ندموا على مسيرهم و لقى عتبه بن ربيعه أبا البخترى بن هشام فقال أ ما ترى هذا البغى و الله ما أبصر موضع قدمى خرجنا لنمنع عيرنا و قد أفلتت فجئنا بغيا و عدوانا و الله ما أفلح قوم بغوا قط و لوددت أن ما فى العير من أموال بنى عبد مناف ذهبت و لم نسر هذا المسير فقال له أبو البخترى إنك سيد من سادات قريش فسر فى الناس و تحمل العير التى أصابها محمد ص و أصحابه بنخله و دم ابن الحضرمى فإنه حليفك فقال له على ذلك و ما على أحد منا خلاف إلا ابن الحنظليه يعنى أبا جهل فصر إليه و أعلمه أنى حملت العير و دم ابن الحضرمى و هو حليفى و على عقله قال فقصدت خباءه و أبلغته ذلك فقال أن عتبه يتعصب لمحمد فإنه من بنى عبد مناف و ابنه معه يريد أن يخذل بين الناس لا و اللات و العزى حتى نقحم عليهم يثرب أو نأخذهم أسارى فندخلهم مكه و تتسامع العرب بذلك و كان أبو حذيفه بن عتبه مع رسول الله ص و كان أبو سفيان لما جاز بالعير بعث إلى قريش قد نجى الله عيركم فارجعوا و دعوا محمدا و العرب و ادفعوه بالراح ما اندفع و إن لم ترجعوا فردوا القيان فلحقهم الرسول فى الجحفه فأراد عتبه أن يرجع فأبى أبو جهل و بنو مخزوم و ردوا القيان من الجحفه قال و فزع أصحاب رسول الله ص لما بلغهم كثره قريش و استغاثوا و تضرعوا فأنزل الله سبحانه إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ و ما بعده.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٩ الى ١۴]

اشاره

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُرْدِفِينَ (٩) وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (١٠) إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَهً مِنْهُ وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطانِ وَ لِيَرْبِطَ عَلى قُلُوبِكُمْ وَ يُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدامَ (١١) إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنانٍ (١٢) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشاقِقِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (١٣)

ذلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكافِرِينَ عَذابَ النَّارِ (١۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و يعقوب مردفين بفتح الدال و الباقون «مُرْدِفِينَ» بكسر الدال و قرأ أهل المدينه يغشيكم بضم الياء و سكون الغين «النُّعاسَ» بالنصب و قرأ ابن كثير و أبو عمرو يغشاكم بالألف و فتح الياء النعاس بالرفع و الباقون «يُغَشِّيكُمُ» بضم الياء و فتح الغين و التشديد «النُّعاسَ» بالنصب و في الشواذ قراءه الشعبي ما ليطهركم به ما بمعنى الذي.

الحجه

قال أبو علي مردفين يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون مردفين مثلهم كما قالوا أردفت زيدا خلفي فيكون في الآيه المفعول الثاني محذوفا (و الآخر) أن يكونوا جاءوا خلفهم تقول العرب بنو فلان يردفوننا أي يجيؤون بعدنا و قال أبو عبيده مردفين جاءوا بعد، و ردفني و أردفني واحد قال الشاعر:

إذا الجوزاء أردفت الثريا ظننت بآل فاطمه الظنونا

و هذا الوجه كأنه أبين لقوله «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» إلى قوله «مُرْدِفِينَ» أي جائين بعد استغاثتكم ربكم و إمداده إياكم بهم فمردفين على هذا صفه لألف و قال الزجاج معناه يأتون فرقه بعد فرقه و مردفين على أردفوا الناس أي أنزلوا بعدهم فيجوز على هذا أن يكون حالا من الضمير المنصوب في ممدكم مردفين بألف من الملائكه و قرأ في الشواذ مردفين

و مردفين و الأصل فيهما مرتدفين فأدغم التاء فى الدال فلما التقى ساكنان حرك الراء لالتقاء الساكنين فضمت تاره اتباعا لضمه الميم و كسرت تاره لأن الساكن يحرك بالكسر و من قرأ يغشيكم و «يُغَشِّيكُمُ» فلأنه أشبه بما بعده من قوله «وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ» فكما أنه مسند إلى اسم الله فكذلك يغشى و يغشى و من قرأ يغشاكم فإنه أسند الفعل إلى النعاس كما فى قوله أَمَنَةً نُعاساً يَغْشى، و أغشى و غشى معناهما واحد و قد جاء بهما التنزيل قال سبحانه «فَأَغْشَيْناهُمْ» و قال فَغَشَّاها ما غَشَّى و من قرأ ما ليطهركم به فإن ما هاهنا موصوله و صلتها حرف الجر بما بعده فكأنه قال ما للطهور كقولك كسوت الثوب الذى لدفع البرد و هذه اللام فى قراءه الجماعه «ماءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ» هى لام المفعول له و هى كقوله «إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ» و يتعلق بنفس الفعل و اللام التى فى قراءه من قرأ ما ليطهركم به أى الذى للطهاره به فمتعلقه بمحذوف و فيها ضمير لتعلقها بالمحذوف.

اللغه

الرعب الخوف يقال رعبته أرعبته رعبا و رعبا و الرعب انزعاج النفس بتوقع المكروه و أصله التقطيع من قولهم رعبت السنام ترعيبا إذا قطعته مستطيلا فالرعب تقطع حال السرور بضده من انزعاج النفس بتوقع المكروه و رعب السيل فهو راعب إذا امتلأ منه الوادى لأنه انقطع إليه من كل جهه و البنان الأطراف من اليدين و الرجلين و الواحد بنانه و يقال للإصبع بنانه و أصله اللزوم و أصله من أبنت السحابه إبنانا إذا لزمت قال الشاعر:

ألا ليتنى قطعت منه بنانه و لاقيته فى البيت يقظان خادرا

الشقاق العصيان و أصله الانفصال يقال شقه فانشق و شاقه شقاقا إذا صار فى شق عدوه عليه و منه اشتقاق الكلام لأنه انفصال الكلمه عما تحتمل فى الأصل.

الإعراب

العامل فى إذ من قوله «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ» قوله وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ و قيل محذوف و تقديره و اذكروا إذ فعلى الوجه الأول يكون متصلا بما قبله و على الوجه الثانى يكون مستأنفا و الهاء فى جعله عائده إلى الأمداد لأنه معتمد الكلام و قيل عائده إلى الخبر بالمدد لأن تقديم ذلك إليهم بشاره على الحقيقه و قيل عائده إلى الإرداف و «أَمَنَةً» انتصب بأنه مفعول له و العامل فيه يغشى «إِذْ يُوحِي» فى موضع نصب على معنى و ما جعله الله إلا بشرى فى ذلك الوقت و يجوز أن يكون ذلك على تقدير و اذكروا إذ يغشيكم النعاس و إذ يوحى، «ذلِكُمْ فَذُوقُوهُ» تقديره

لأمر ذلكم فيكون خبر مبتدإ محذوف فيكون كما قال الشاعر:

و قائله خولان فانكح فتاتهم و أكرومه الحيين خلو كما هيأ

أي هذه خولان و يجوز أن يكون ذلكم منصوب الموضع فيكون مثل قولهم زيدا فاضربه منصوبا بفعل مضمر يفسره الظاهر و كم في ذلكم لا موضع له من الإعراب لأنه حرف الخطاب و «أَنَّ لِلْكافِرِينَ» يحتمل أن يكون موضعه نصبا و جرا و رفعا فالرفع بالعطف على ذلكم فكأنه قال الأمر ذلكم و أن للكافرين عذاب النار مع ذا و النصب بالعطف على قوله أَنِّي مَعَكُمْ و معناه إذ يوحى ربكم أن للكافرين و الجر على أن يكون معطوفا على قوله بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ و الرفع أليق بالظاهر و يشاقق بإظهار التضعيف مع الجزم لغه أهل الحجاز و غيرهم يدغم.

النزول

قال ابن عباس لما كان يوم بدر و اصطف القوم للقتال قال أبو جهل اللهم أولانا بالنصر فانصره و استغاث المسلمون فنزلت الملائكه و نزل قوله «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» إلى آخره و

قيل إن النبى ص لما نظر إلى كثره عدد المشركين و قله عدد المسلمين استقبل القبله و قال اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابه لا تعبد في الأرض فما زال يهتف ربه مادا يديه حتى سقط رداؤه من منكبيه فأنزل الله تعالى «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» الآيه عن عمر بن الخطاب و السدى و أبي صالح و هو المروى عن أبي جعفر (عليه السلام) قال و لما أمسى رسول الله ص و جنه الليل ألقى الله على أصحابه النعاس و كانوا قد نزلوا في موضع كثير الرمل لا يثبت فيه قدم فأنزل الله عليهم المطر رذاذا حتى لبد الأرض و ثبت أقدامهم و كان المطر على قريش مثل العزالي و ألقى الله في قلوبهم الرعب كما قال الله تعالى «سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ».

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما آتى المسلمين من النصر فقال «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» أي تستجيرون بربكم يوم بدر من أعدائكم و تسألونه النصر عليهم لقلتكم و كثرتهم فلم يكن لكم مفزع إلا التضرع إليه و الدعاء له في كشف الضر عنكم و الاستغاثه طلب المعونه و الغوث و قيل معناه تستنصرونه و الفرق بين المستنصر و المستجير أن المستنصر طالب الظفر

ص: ۳۹۰

و المستجير طالب الخلاص «فَاسْتَجابَ لَكَمْ» و الاستجابه هى العطيه على موافقه المسأله فمعناه فأغاثكم و أجاب دعاءكم «أَنِّى مُمِدُّكُمْ» أى مرسل إليكم مددا لكم «بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَهِ مُرْدِفِينَ» أى متبعين ألفا آخر من الملائكه لأن مع كل واحد منهم ردفا له عن الجبائى و قيل معناه مترادفين متتابعين و كانوا ألفا بعضهم فى إثر بعض عن ابن عباس و قتاده و السدى و قيل معناه بألف من الملائكه جاءوا على إثر المسلمين عن أبى حاتم «إِلَّا بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ» معناه و ما جعله الله الأمداد بالملائكه إلا بشرى لكم بالنصر و لتسكن به قلوبكم و تزول الوسوسه عنها و إلا فملك واحد كاف للتدمير عليهم كما فعل جبريل (عليه السلام) بقوم لوط فأهلكهم بريشه واحده و اختلف فى أن الملائكه هل قاتلت يوم بدر أم لا فقيل ما قاتلت و لكن شجعت و كثرت سواد المسلمين و بشرت بالنصر عن الجبائى و قيل إنها قاتلت قال مجاهد إنما أمدهم بألف مقاتل من الملائكه فأما ما قاله سبحانه فى آل عمران بِثَلاثَهِ آلافٍ و بِخَمْسَهِ آلافٍ فإنه للبشاره و قد ذكرنا هناك ما قيل فيه و روى عن ابن مسعود أنه سأله أبو جهل من أين كان يأتينا الضرب و لا نرى الشخص قال من قبل الملائكه فقال هم غلبونا لا أنتم و عن ابن عباس أن الملائكه قاتلت يوم بدر و قتلت «وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» معناه أنه لم يكن النصر من قبل الملائكه و إنما كان من قبل الله لأنهم عباده ينصر بهم من يشاء كما ينصر بغيرهم و يحتمل أن يكون المعنى ما النصر بكثره العدد و لكن النصر من عند الله ينصر من يشاء قل العدد أم كثر «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» لا يمنع عن مراده «حَكِيمٌ» فى أفعاله يجريها على ما تقتضيه الحكمه «إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ» قد ذكرنا تفسيره عند قوله ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَهً نُعاساً و النعاس أول النوم قبل أن يثقل «أَمَنَهً» أى أمانا «مِنْهُ» أى من العدو و قيل من الله فإن الإنسان لا يأخذه النوم فى حال الخوف فآمنهم الله تعالى بزوال الرعب عن قلوبهم كما يقال الخوف مسهر و الأمن منيم و الأمنه الدعه التى تنافى المخافه و أيضا فإنه قواهم بالاستراحه على القتال من العدو «وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ» و ذلك لأن المسلمين قد سبقهم الكفار إلى الماء فنزلوا على كثيب رمل و أصبحوا محدثين و مجنبين و أصابهم الظمأ و وسوس إليهم الشيطان فقال إن عدوكم قد سبقكم إلى الماء و أنتم تصلون مع الجنابه و الحدث و تسوخ أقدامكم فى الرمل فمطرهم الله حتى اغتسلوا به من الجنابه و تطهروا به من الحدث و تلبدت به أرضهم و أوحلت أرض عدوهم «وَ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطانِ» أى وسوسته بما مضى ذكره عن ابن عباس و قيل معناه و يذهب عنكم وسوسته بقوله ليس لكم بهؤلاء طاقه عن ابن زيد و قيل معناه و يذهب عنكم

الجنابه التى أصابتكم بالاحتلام «وَ لِيَرْبِطَ عَلى‌ قُلُوبِكُمْ» أى و ليشد على قلوبكم و معناه يشجع قلوبكم و يزيدكم قوه قلب و سكون نفس و ثقه بالنصر «وَ يُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدامَ» أى أقدامكم فى الحرب بتلبد الرمل عن ابن عباس و مجاهد و جماعه و قيل بالصبر و قوه القلب عن أبى عبيده و الهاء فى به ترجع إلى الماء المنزل و قيل إلى ما تقدم من الربط على القلوب «إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَهِ أَنِّي مَعَكُمْ» يعنى الملائكه الذين أمد بهم المسلمين أى أنى معكم بالمعونه و النصره كما يقال فلان مع فلان على فلان و الإيحاء إلقاء المعنى على النفس من وجه يخفى و قد يكون بنصب دليل يخفى إلا على من ألقى إليه من الملائكه «فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى بشروهم بالنصر و كان الملك يسير أمام الصف فى صوره الرجل و يقول أبشروا فإن الله ناصركم عن مقاتل و قيل معناه قاتلوا معهم المشركين عن الحسن و قيل ثبتوهم بأشياء تلقونها فى قلوبهم يقوون بها عن الزجاج «سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ» أى الخوف من أوليائى «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ» يعنى الرؤوس لأنها فوق الأعناق قال عطا يريد كل هامه و جمجمه و جائز أن يكون هذا أمرا للمؤمنين و جائز أن يكون أمرا للملائكه و هو الظاهر قال ابن الأنبارى إن الملائكه حين أمرت بالقتال لم تعلم أين تقصد بالضرب من الناس فعلمهم الله تعالى «وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنانٍ» يعنى الأطراف من اليدين و الرجلين عن ابن عباس و ابن جريج و السدى و قيل يعنى أطراف الأصابع اكتفى الله به عن جمله اليد و الرجل عن ابن الأنبارى «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» معناه ذلك العذاب لهم و الأمر بضرب الأعناق و الأطراف و تمكين المسلمين منهم بسبب أنهم خالفوا الله و رسوله قال ابن عباس معناه حاربوا الله و رسوله ثم أوعد المخالف فقال «وَ مَنْ يُشاقِقِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» فى الدنيا بالإهلاك و فى الآخره بالتخليد فى النار «ذلِكُمْ فَذُوقُوهُ» أى هذا الذى أعددت لكم من الأمر و القتل فى الدنيا فذوقوه عاجلا «وَ أَنَّ لِلْكافِرِينَ» آجلا فى المعاد «عَذابَ النَّارِ» قال الحسن ذلكم حكم الله فذوقوه فى الدنيا و أن لكم و لسائر الكافرين فى الآخره عذاب النار و معناه كونوا للعذاب كالذائق للطعام و هو طالب إدراك الطعم بتناول السير بالفم لأن معظم العذاب بعده.

[تمام القصه]

و لما أصبح رسول الله ص يوم بدر عبا أصحابه فكان فى عسكره فرسان فرس للزبير بن

العوام و فرس للمقداد بن الأسود و كان فی عسكره سبعون جملا كانوا يتعاقبون عليها و كان رسول الله ص و علی بن أبی طالب (عليه السلام) و مرثد بن أبی مرثد الغنوی يتعاقبون علی جمل لمرثد بن أبی مرثد و كان فی عسكر قريش أربعمائه فرس و قيل مائتا فرس فلما نظرت قريش إلی قله أصحاب رسول الله ص قال أبو جهل ما هم إلا أكله رأس لو بعثنا إليهم عبيدنا لأخذوهم أخذا باليد فقال عتبه بن ربيعه أ تری لهم كمينا أو مددا فبعثوا عمير بن وهب الجمحی و كان فارسا شجاعا فجال بفرسه حتی طاف علی عسكر رسول الله ص ثم رجع فقال ليس لهم كمين و لا مدد و لكن نواضح يثرب قد حملت الموت الناقع أ ما ترونهم خرسا لا يتكلمون و يتلمظون تلمظ الأفاعی ما لهم ملجأ إلا سيوفهم و ما أراهم يولون حتی يقتلوا و لا يقتلون حتی يقتلوا بعددهم فارتئوا رأيكم فقال له أبو جهل كذبت و جنبت فأنزل الله تعالی «وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها» فبعث إليهم رسول الله ص فقال يا معشر قريش إنی أكره أن أبدأ بكم فخلونی و العرب و ارجعوا فقال عتبه ما رد هذا قوم قط فأفلحوا ثم ركب جملا له أحمر فنظر إليه رسول الله ص و هو يجول بين العسكرين و ينهی عن القتال فقال ص إن يک عند أحد خير فعند صاحب الجمل الأحمر و إن يطيعوه يرشدوا و خطب عتبه فقال فی خطبته يا معشر قريش أطيعونی اليوم و اعصونی الدهر إن محمدا له إل و ذمه و هو ابن عمكم فخلوه و العرب فإن يک صادقا فأنتم أعلی عينا به و إن يک كاذبا كفتكم ذؤبان العرب أمره فغاظ أبا جهل قوله و قال له جنبت و انتفخ سحرک فقال يا مصفر استه مثلی يجبن و ستعلم قريش أينا ألأم و أجبن و أينا المفسد لقومه و لبس درعه و تقدم هو و أخوه شيبه و ابنه الوليد و قال يا محمد أخرج إلينا أكفاءنا من قريش فبرز إليهم ثلاثه نفر من الأنصار و انتسبوا لهم فقالوا ارجعوا إنما نريد الأكفاء من قريش فنظر رسول الله ص إلی عبيده بن الحرث بن عبد المطلب و كان له يومئذ سبعون سنه فقال قم يا عبيده و نظر إلی حمزه فقال قم يا عم ثم نظر إلی علی بن أبی طالب (عليه السلام) فقال قم يا علی و كان أصغر القوم فاطلبوا بحقكم الذی جعله الله لكم فقد جاءت قريش بخيلائها و فخرها تريد أن تطفئ نور الله و يأبی الله إلا أن يتم نوره ثم قال يا عبيده عليک بعتبه بن ربيعه و قال لحمزه عليک بشيبه و قال لعلی (عليه السلام) عليک بالوليد فمروا حتی انتهوا إلی القوم فقالوا أكفاء كرام فحمل عبيده علی عتبه فضربه علی رأسه ضربه فلقت هامته و ضرب عتبه عبيده علی ساقه فأطنها فسقطا جميعا و حمل شيبه علی حمزه فتضاربا بالسيفين حتی انثلما

و حمل أمير المؤمنين على (علیه السلام) على الوليد فضربه على حبل عاتقه فأخرج السيف من إبطه قال على لقد أخذ الوليد يمينه بيساره فضرب بها هامتى فظننت أن السماء وقعت على الأرض ثم اعتنق حمزه و شيبه فقال المسلمون يا على أ ما ترى أن الكلب قد نهز عمك فحمل عليه على (علیه السلام) ثم قال يا عم طأطئ رأسك و كان حمزه أطول من شيبه فأدخل حمزه رأسه فى صدره فضربه على فطرح نصفه ثم جاء إلى عتبه و به رمق فأجهز عليه و فى روايه أخرى أنه برز حمزه لعتبه و برز عبيده لشيبه و برز على (علیه السلام) للوليد فقتل حمزه عتبه و قتل عبيده شيبه و قتل على (علیه السلام) الوليد فضرب شيبه رجل عبيده فقطعها فاستنفذه حمزه و على و حمل عبيده حمزه و على حتى أتيا به رسول الله ص فاستعبر فقال يا رسول الله أ لست شهيدا قال بلى أنت أول شهيد من أهل بيتى و قال أبو جهل لقريش لا تعجلوا و لا تبطروا كما بطر أبناء ربيعه عليكم بأهل يثرب فاجزروهم جزرا و عليكم بقريش فخذوهم أخذا حتى ندخلهم مكه فنعرفهم ضلالتهم التى هم عليها و جاء إبليس فى صوره سراقه بن مالك بن جشعم فقال لهم أنا جار لكم ادفعوا إلى رايتكم فدفعوا إليه رايه الميسره و كانت الرايه مع بنى عبد الدار فنظر إليه رسول الله ص فقال لأصحابه غضوا أبصاركم و عضوا على النواجذ و رفع يده فقال يا رب إن تهلك هذه العصابه لا تعبد ثم أصابه الغشى فسرى عنه و هو يسلت العرق عن وجهه فقال هذا جبرائيل قد أتاكم بألف من الملائكه مردفين و روى أبو أمامه بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لقد رأينا يوم بدر أن أحدنا يشير بسيفه إلى المشرك فيقع رأسه من جسده قبل أن يصل إليه السيف قال ابن عباس حدثنى رجل من بنى غفار قال أقبلت أنا و ابن عم لى حتى أصعدنا فى جبل يشرف بنا على بدر و نحن مشركان ننتظر الوقعه على من تكون الدبره فبينا نحن هناك إذ دنت منا سحابه فسمعنا فيها جمجمه الخيل فسمعت قائلا يقول أقدم حيزوم ثم قال فأما ابن عمى فانكشف قناع قلبه فمات مكانه و أما أنا فكدت أهلك ثم تماسكت و

روى عكرمه عن ابن عباس أن النبى ص قال يوم بدر هذا جبرائيل آخذ برأس فرسه عليه أداه الحرب أورده البخارى فى الصحيح

قال عكرمه قال أبو رافع مولى رسول الله ص كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب و كان الإسلام قد دخلنا أهل البيت و أسلمت أم الفضل و أسلمت و كان العباس يهاب قومه و يكره أن يخالفهم و كان يكتم إسلامه و كان ذا مال كثير متفرق فى قومه و كان أبو لهب عدو الله قد تخلف عن بدر و بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيره و كذلك صنعوا لم

يتخلف رجل إلا بعث مكانه رجلا فلما جاء الخبر عن مصاب أصحاب بدر من قريش كتبه الله و أخزاه و وجدنا فى أنفسنا قوه و عزا قال و كنت رجلا ضعيفا و كنت أعمل القداح أنحتها فى حجره زمزم فو الله إنى لجالس فيها أنحت القداح و عندى أم الفضل جالسه و قد سرنا ما جاءنا من الخبر إذا أقبل الفاسق أبو لهب يجر رجليه حتى جلس على طنب الحجره فكان ظهره إلى ظهرى فبينا هو جالس إذ قال الناس هذا أبو سفيان بن حرث بن عبد المطلب و قد قدم فقال أبو لهب هلم إلى يا ابن أخى فعندك الخبر فجلس إليه و الناس قيام عليه فقال يا ابن أخى أخبرنى كيف كان أمر الناس قال لا شى ء و لله إن كان إلا أن لقيناهم فمنحناهم أكتافنا يقتلوننا و يأسروننا كيف شاءوا و أيم الله مع ذلك ما لمت الناس لقينا رجالا بيضا على خيل بلق بين السماء و الأرض ما تليق شيئا و لا يقوم لها شى ء قال أبو رافع فرفعت طرف الحجره بيدى ثم قلت تلك الملائكه قال فرفع أبو لهب يده و ضرب وجهى ضربه شديده فثاورته و احتملنى فضرب بى الأرض ثم برك على يضربنى و كنت رجلا ضعيفا فقامت أم الفضل إلى عمود من عمد الحجره فأخذته فضربته ضربه فلقت رأسه شجه منكره و قالت تستضعفه إن غاب عنه سيده فقام موليا ذليلا فو الله ما عاش إلا سبع ليال حتى رماه الله بالعدسه فقتله و لقد تركه ابناه ليلتين أو ثلاثا ما يدفنانه حتى أنتن فى بيته و كانت قريش تتقى العدسه كما يتقى الناس الطاعون حتى قال لهما رجل من قريش ويحكما أ لا تستحيان أن أباكما قد أنتن فى بيته لا تغيبانه فقالا إنا نخشى هذه القرحه قال فانطلقا فإنا معكما فما غسلوه إلا قذفا بالماء عليه من بعيد ما يمسونه ثم احتملوه فدفنوه بأعلى مكه إلى جدار و قذفوا عليه بالحجاره حتى واروه و روى مقسم عن ابن عباس قال كان الذى أسر العباس أبا اليسر كعب بن عمرو أخا بنى سلمه و كان أبو اليسر رجلا مجموعا و كان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله ص لأبى اليسر كيف أسرت العباس يا أبا اليسر فقال يا رسول الله لقد أعاننى عليه رجل ما رأيته قبل ذلك و لا بعده هيأته كذا و كذا فقال ص لقد أعانك عليه ملك كريم.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ١۵ الى ١٧]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً فَلا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبارَ (١۵) وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاَّ مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلى فِئَةٍ فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (١۶) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللَّهَ رَمى وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاءً حَسَناً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٧)

اللغه

اللقاء الاجتماع على وجه المقاربه لأن الاجتماع قد يكون على غير وجه المقاربه فلا يكون لقاء كاجتماع الأعراض فى المحل الواحد و الزحف الدنو قليلا قليلا و التزاحف التدانى يقال زحف يزحف زحفا و أزحفت للقوم إذا دنوت لقتالهم و ثبت لهم قال الليث الزحف جماعه يزحفون إلى عدو لهم بمره و جمعه زحوف و التوليه جعل الشى ء يلى غيره يقال ولاه دبره إذا جعله يليه فهو يتعدى إلى مفعولين و منه ولاه البلد من ولايه الإماره و تولى هو إذا قبل الولايه و أولاه نعمه لأنه جعلها تليه و التحرف الزوال عن جهه الاستواء إلى جهه الحرف و منه الاحتراف و هو أن يقصد جهه الحرف لطلب الرزق و المحارف المحدود عن جهه الرزق إلى جهه الحرف و منه حروف الهجاء لأنها أطراف الكلمه كحرف الجبل و نحوه و التحيز طلب حيز يتمكن فيه و الحيز المكان الذى فيه الجوهر و الفئه القطعه من الناس و هى جماعه منقطعه عن غيرها و ذكر الفئه فى هذا الموضع حسن جدا و هو من فأوت رأسه بالسيف إذا قطعته.

الإعراب

زحفا نصب على المصدر و هو فى موضع الحال لأن معناه متزاحفين مجتمعين و متحرفا متحيزا منصوبان على الحال أيضا و يجوز أن يكون النصب فيهما على الاستثناء أى إلا أن يكون رجلا متحيزا أو أن يكون منفردا فينحاز ليكون مع المقاتله و يومئذ يجوز إعرابه و بناؤه فالأعراب لأنه متمكن أضيف على تقدير الإضافه الحقيقيه كقولك هذا يوم ذاك و أما البناء فلأنه أضيف إلى مبنى إضافه غير حقيقيه فأشبه الأسماء المركبه.

المعنى

لما أمد الله سبحانه المسلمين بالملائكه و وعدهم النصر و الظفر بالكفار نهاهم عقيبه عن الفرار فقال سبحانه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» قيل أنه خطاب لأهل بدر و قيل هو عام «إِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً» أى متدانين لقتالكم قال الزجاج معناه إذا واقفتموهم للقتال «فَلا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبارَ» يعنى فلا تجعلوا ظهوركم مما يليهم أى فلا تنهزموا «وَ مَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ» أى و من يجعل ظهره إليهم يوم القتال و وجهه إلى جهه الانهزام و أراد بقوله «يَوْمَئِذٍ» ذلك الوقت و لم يرد به بياض النهار خاصه دون الليل «إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتالٍ» أى إلا تاركا موقفا إلى موقف آخر أصلح للقتال من الأول عن الحسن و قيل معناه إلا منعطفا مستطردا كأنه

يطلب عوره يمكنه أصابتها فيتحرف عن وجهه و يرى أنه يفر ثم يكر و الحرب كر و فر المسلمين يريدون العود إلى القتال ليستعين بهم «فَقَدْ باءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ» أى احتمل غضب الله و استحقه و قيل رجع بغضب من الله «وَ مَأْواهُ جَهَنَّمُ» أى مرجعه إلى جهنم «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» و أكثر المفسرين على أن هذا الوعيد خاص بيوم بدر خاصه و لم يكن لهم يومئذ أن ينحازوا لأنه لم يكن يومئذ فى الأرض فئه للمسلمين فأما بعد ذلك فإن المسلمين بعضهم فئه لبعض و هو قول أبى سعيد الخدرى و ابن عباس فى روايه الكلبى و الحسن و قتاده و الضحاك و

وردت الروايه عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله ص فى سريه فلقوا العدو فجاض الناس جيضه و أتينا المدينه فتخبانا بها و قلنا يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم العكارون و أنا فئتكم

و قيل إنه عام فى جميع الأوقات و إن من فر من الزحف إذا لم يزيدوا على ضعفى المسلمين لحقه الوعيد عن ابن عباس فى روايه أخرى و هو قول الجبائى و أبى مسلم ثم نفى سبحانه أن يكون المسلمون قتلوا المشركين يوم بدر فقال «فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ» و إنما نفى الفعل عمن هو فعله على الحقيقه و نسبه إلى نفسه و ليس بفعل له من حيث كانت أفعاله تعالى كالسبب لهذا الفعل و المؤدى إليه من إقداره إياهم و معونته لهم و تشجيع قلوبهم و إلقاء الرعب فى قلوب أعدائهم و المشركين حتى قتلوا «وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللَّهَ رَمى» خطاب للنبى ذكر جماعه من المفسرين كابن عباس و غيره أن جبرائيل (عليه السلام) قال للنبى ص يوم بدر خذ قبضه من تراب فارمهم بها فقال رسول الله ص لما التقى الجمعان لعلى أعطنى قبضه من حصا الوادى فناوله كفا من حصا عليه تراب فرمى به فى وجوه القوم و قال شاهت الوجوه فلم يبق مشرك إلا دخل فى عينه و فمه و منخريه منها شى ء ثم ردفهم المؤمنون يقتلونهم و يأسرونهم و كانت تلك الرميه سبب هزيمه القوم و قال قتاده و أنس ذكر لنا أن رسول الله ص أخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاه فى ميمنه القوم و حصاه فى ميسره القوم و حصاه بين أظهرهم و قال شاهت الوجوه فانهزموا فعلى هذا إنما أضاف الرمى إلى نفسه لأنه لا يقدر أحد غيره على مثله فإنه من عجائب المعجزات «وَ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاءً حَسَناً» أى و لينعم عليهم به نعمه حسنه أى فعل ذلك إنعاما على المؤمنين و الضمير فى منه راجع إلى النصر أى من ذلك النصر و يجوز أن يكون راجعا إلى الله تعالى «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لدعائكم «عَلِيمٌ» بأفعالكم و ضمائركم و إنما

يقال للنعمه بلاء كما يقال للمضره بلاء لأن أصل البلاء ما يظهر به الأمر من الشكر و الصبر فيبتلى سبحانه عباده أى يختبرهم بالنعم ليظهر شكرهم عليها و بالمحن و الشدائد ليظهر عندها الصبر الموجب للأجر و البلاء الحسن هاهنا هو النصر و الغنيمه و الأجر و المثوبه.

النظم

و قيل فى وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها وجهان (أحدهما) أنه سبحانه لما أمرهم بالقتال فى الآيه المتقدمه ذكر عقيبها أن ما كان من الفتح يوم بدر و قهر المشركين إنما كان بنصرته و معونته تذكير للنعمه عن أبى مسلم (و الآخر) أنهم لما أمروا بالقتال ثم كان بعضهم يقول أنا قتلت فلانا و أنا فعلت كذا نزلت الآيه على وجه التنبيه لهم لئلا يعجبوا بأعمالهم.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ١٨ الى ٢١]

اشاره

ذلِكُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكافِرِينَ (١٨) إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جاءَكُمُ الْفَتْحُ وَ إِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَ لَوْ كَثُرَتْ وَ أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ (١٩) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ (٢٠) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قالُوا سَمِعْنا وَ هُمْ لا يَسْمَعُونَ (٢١)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و يعقوب بروايه روح موهن بالتشديد غير منون، «كَيْدِ» بالجر على الإضافه و قرأ الباقون موهن بالتنوين و التخفيف، كيد بالنصب و قرأ حفص عن عاصم «مُوهِنُ» بالتخفيف، كيد بالنصب و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و حفص «وَ أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» بفتح الألف و الباقون بكسر الألف.

الحجه

من قرأ «مُوهِنُ» فإنه من أوهنته أى جعلته واهنا و من شدد فإنه من وهنته كما يقال فرح و فرحته و كلاهما حسن و من قرأ و إن الله بكسر الهمزه فإنه قطعه مما قبله و يقويه

أنهم زعموا أن فی حرف عبد الله و الله مع المؤمنين و من فتح الهمزه فوجهه أن يكون على تقدير و لأن الله مع المؤمنين أی لذلک لن تغنی عنكم فئتكم.

اللغه

الاستفتاح طلب الفتح و هو النصر الذی تفتح به بلاد العدو و الفتح أيضا الحكم و يقال للقاضی الفتاح و أصل الباب من الفتح الذی هو ضد الأغلاق و الانتهاء ترک الفعل لأجل النهی عنه يقال نهيته فانتهی و أمرته فائتمر.

الإعراب

ذلكم موضعه رفع و كذلک أن الله فی موضع رفع و التقدير الأمر ذلكم و الأمر أن الله موهن و كذلک الوجه فيما تقدم من قوله «ذٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابَ النّٰارِ» و من قال أن ذلكم مبتدأ و فذوقوه خبره فقد أخطأ لأن ما بعد الفاء لا يكون خبر المبتدأ و لا يجوز زيد فمنطلق و لا زيد فاضربه إلا أن تضمر هذا، تريد هذا زيد فاضربه.

المعنى

«ذٰلِكُمْ» إشاره إلى بلاء المؤمنين خاطبهم سبحانه بعد أن أخبر عنهم و معناه الأمر ذلكم الإنعام أو ذلكم الذی ذكرت «وَ أَنَّ اللّٰهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكٰافِرِينَ» بإلقاء الرعب فی قلوبهم و تفريق كلمتهم قال ابن عباس يقول إنی قد أوهنت كيد عدوكم حتى قتلت جبابرتهم و أسرت أشرافهم «إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جٰاءَكُمُ الْفَتْحُ» قيل أنه خطاب للمشركين فإن أبا جهل قال يوم بدر حين التقى الفئتان اللهم أقطعنا للرحم و أتانا بما لا نعرف فانصر عليه عن الحسن و مجاهد و الزهری و الضحاک و السدی و فی حديث أبی حمزه قال أبو جهل اللهم ربنا ديننا القديم و دين محمد الحديث فأی الدينين كان أحب إليک و أرضى عندک فانصر أهله اليوم و على هذا فيكون معناه إن تستنصروا لأهدى الفئتين فقد جاءكم النصر أی نصر محمد و أصحابه و قيل أنه خطاب للمؤمنين عن عطا و أبی على الجبائی و معناه أن تستنصروا على أعدائكم فقد جاءكم النصر بالنبی ص قال الزجاج و يجوز أن يكون معناه أن تستحكموا و تستقضوا فقد جاءكم القضاء و الحكم من الله «وَ إِنْ تَنْتَهُوا» أی تمتنعوا من الكفر و قتال الرسول و المؤمنين «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَعُودُوا نَعُدْ» معناه و أن تعودوا أيها المشركون إلى قتال المسلمين نعد بأن ننصرهم عليكم و نأمرهم بقتالكم «وَ لَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً» أی و لن تدفع عنكم جماعتكم شيئا «وَ لَوْ كَثُرَتْ وَ أَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» بالنصر و الحفظ يمكنهم منكم و ينصرهم عليكم عن جماعه من المفسرين

ص: ۳۹۹

و قيل معناه و إن تنتهوا أيها المسلمون عما كان منكم فى الغنائم و فى الأسارى من مخالفه الرسول فهو خير لكم و إن تعودوا إلى ذلك الصنيع نعد إلى الإنكار عليكم و ترك نصرتكم و لن يغنى عنكم حينئذ جمعكم شيئا إذ منعناكم النصر عن عطا و الجبائى ثم أمر سبحانه بالطاعه التى هى سبب النصره فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» خص المؤمنين بطاعه الله و رسوله و إن كانت واجبه على غيرهم أيضا لأنه لم يعتد بغيرهم لإعراضهم عما وجب عليهم و يجوز أن يكون إنما خصهم إجلالا لقدرهم و يدخل غيرهم فيه على طريق التبع «وَ لا تَوَلَّوْا عَنْهُ» أى و لا تعرضوا عن رسول الله ص «وَ أَنْتُمْ تَسْمَعُونَ» دعاءه لكم و أمره و نهيه إياكم عن ابن عباس و قيل معناه و أنتم تسمعون الحجه الموجبه لطاعه الله و طاعه الرسول عن الحسن «وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قالُوا سَمِعْنا وَ هُمْ لا يَسْمَعُونَ» فى الكلام حذف و معناه و لا تكونوا كهم فى قولهم هذا المنكر فحذف المنهى عنه لدلاله الحال عليه و فى ذلك غايه البلاغه و معنى قولهم سمعنا و هم لا يسمعون أنهم سمعوه سماع عالم قابل له و ليسوا كذلك و السماع بمعنى القبول كما فى قوله سمع الله لمن حمده و هؤلاء الكفار هم المنافقون عن ابن إسحاق و مقاتل و ابن جريج و الجبائى و قيل هم أهل الكتاب من اليهود و قريظه و النظير عن ابن عباس و الحسن و قيل أنهم مشركو العرب لأنهم قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا عن ابن زيد.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٢٢ الى ٢٣]

اشاره

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ (٢٢) وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (٢٣)

اللغه

الشر إظهار السوء الذى يبلغ من صاحبه و هو نقيض الخير و قيل الشر الضرر القبيح و الخير النفع الحسن و قيل الشر الضرر الشديد و الخير النفع الكثير و هذا ليس بالوجه لأنه قد يكون ضررا ما لا يكون شرا بأن يعقب خيرا و أصل الشر الإظهار من قوله:

إذا قيل أى الناس شر قبيله أشارت كليب بالأكف الأصابع

و الدواب جمع دابه و هی ما دب علی وجه الأرض إلا أنه تختص فی العرف بالخیل.

المعنی

ثم ذم سبحانه الکفار فقال «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ» أی شر من دب علی وجه الأرض من الحیوان «عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُکْمُ الَّذِینَ لا یَعْقِلُونَ» یعنی هؤلاء المشرکین الذین لم ینتفعوا بما یسمعون من الحق و لا یتکلمون به و لا یعتقدونه و لا یقرون به فکأنهم صم بکم لا یتفکرون أیضا فیما یسمعون فکأنهم لم ینتفعوا بعقولهم أیضا و صاروا کالدواب و

قال الباقر (علیه السلام) نزلت الآیه فی بنی عبد الدار لم یکن أسلم منهم غیر مصعب بن عمیر و حلیف لهم یقال له سویبط

و قیل نزلت الآیه فی النضر بن الحارث بن کلده من بنی عبد الدار بن قصی «وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِیهِمْ خَیْراً لَأَسْمَعَهُمْ» معناه و لو علم الله فیهم قبولا للهدی و إقبالا علی طلب الحق لأسمعهم ما یذهبون عن استماعه عن الحسن و قیل معناه لأسمعهم الجواب عن کل ما سألوا عنه عن الزجاج و قیل معناه لأسمعهم قول قصی بن کلاب فإنهم قالوا أحی لنا قصی إن کلاب لیشهد بنبوتک عن الجبائی «وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» أی لأعرضوا و فی هذا دلاله علی أن الله تعالی لا یمنع أحدا من المکلفین اللطف و إنما لا یلطف لمن یعلم أنه لا ینتفع به.

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۲۴ الی ۲۵]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَجِیبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاکُمْ لِما یُحْیِیکُمْ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَحُولُ بَیْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ وَ أَنَّهُ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لا تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ (۲۵)

القراءه

قرأ أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب (علیه السلام) و زید بن ثابت و أبو جعفر الباقر (علیه السلام) و الربیع بن أنس و أبو العالیه لتصبن

و القراءه المشهوره «لا تُصِیبَنَّ».

الحجه

قال ابن جنی معنی هاتین القراءتین ضدان کما تری لأن إحداهما لتصیبن الذین ظلموا خاصه و الأخری لا تصیبنهم و یمکن أن یکون حذفت الألف من لا- تصیبن تخفیفا و اکتفی بالفتحه منها کما قالوا أم و الله لیکونن کذا فحذفوا ألف أما و ذهب أبو عثمان فی قوله

يا أبت بفتح التاء أنه أراد يا أبتا فحذف الألف تخفيفا فإن قلت فهل يجوز أن نحمله على أنه أراد لتصيبن ثم أشبع الفتحه فأنشأ عنها ألفا كقول عنتره:

" ينباع من ذفرى غضوب جسره"

أراد ينبع و مثله قول ابن هرمه:

فأنت من الغوائل حين ترمى و من ذم الرجال بمنتزاح

أى بمنتزح قيل قوله تعالى فيما يليه «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» أشبه بما ذكرناه و أما الوجه فى قوله «لا تُصِيبَنَّ» فقد قال الزجاج زعم بعض النحويين إن هذا الكلام جزاء خبر و فيه طرف من النهى فإذا قلت أنزل عن الدابه لا تطرحك أو لا تطرحنك فهذا جواب الأمر بلفظ النهى و المعنى أنزل أن تنزل عنه لا تطرحك فإذا أتيت بالنون الخفيفه أو الثقيله كان أوكد للكلام و مثله قوله تعالى «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمانُ» و المعنى إن تدخلوا لا يحطمنكم و يجوز أن يكون نهيا بعد أمر فيكون المعنى اتقوا فتنه ثم نهى بعده فقال «لا تُصِيبَنَّ» الفتنه «الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى لا تتعرضن الذين ظلموا لما ينزل بهم معه العذاب و يكون بمعنى يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم أنها أمرت بالدخول ثم نهتهم أن يحطمنهم سليمان فقالت لا يحطمنكم سليمان و جنوده فلفظ النهى لسليمان و معناه للنمل كما تقول لا أرينك هاهنا قال أبو على أنه حكى القول الأول على جهه احتمال الآيه كاحتمالها للقول الثانى فأما القول الثانى فقول أبى الحسن و لا يصح عندنا إلا قول أبى الحسن لأن قوله «لا تُصِيبَنَّ» لا يخلو إما أن يكون جواب شرط و لا يجوز ذلك لأن دخول النون فيه يكون لضروره الشعر كما أنشده سيبويه:

"و مهما تشأ منه فزاره تمنعن"

و أما أن يكون نهيا بعد أمر فاستغنى عن استعمال حرف العطف معه لاتصال الجمله الثانيه بالأولى كما مضى ذكر أمثاله من قوله «ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ و أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ»* و هذا هو الصحيح دون الأول قال و محال أن يكون جواب الأمر بلفظ النهى كما يستحيل أن يكون جواب الشرط بلفظ النهى لأن جواب الأمر فى الحقيقه جواب الشرط و لا يجوز أيضا أن يكون اللفظ لفظ النهى و المعنى معنى الجزاء لأن الجزاء خبر فحكمه أن يكون على ألفاظ الأخبار و ألفاظ الأخبار لا تجى ء على لفظ الأمر إلا فيما علمته من قولهم أكرم به و مما يدل على أنه ليس

بجزاء دخول النون فيه و النون لا تدخل فى الجزاء لما ذكرنا أنه خبر و لا يجوز دخول النون فى الخبر إلا فى ضروره الشعر نحو:

ربما أوفيت فى علم ترفعن ثوبى شمالات.

المعنى

ثم أمر سبحانه بطاعه الرسول ص فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ» أى أجيبوا الله و الرسول فيما يأمرانكم به فإجابه الله و الرسول طاعتهما فيما يدعوان إليه «إِذا دَعاكُمْ لِما يُحْيِيكُمْ» قيل فيه أقوال (أحدها) إن معناه إذا دعاكم إلى الجهاد و اللام فى معنى إلى قال القتيبى هو الشهاده فإن الشهداء أحياء عند الله تعالى و قال الجبائى أى دعاكم إلى إحياء أمركم و إعزاز دينكم بجهاد عدوكم مع نصر الله إياكم و هو معنى قول الفراء (و ثانيها) إن معناه إذا دعاكم إلى الإيمان فإنه حياه القلب و الكفر موته عن السدى و قيل إلى الحق عن مجاهد (و ثالثها) إن معناه إذا دعاكم إلى القرآن و العلم فى الدين لأن الجهل موت و العلم حياه و القرآن سبب الحياه بالعلم و فيه النجاه و العصمه عن قتاده (و رابعها) إن معناه إذا دعاكم إلى الجنه لما فيها من الحياه الدائمه و نعيم الأبد عن أبى مسلم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ» أى يحول بين المرء و بين الانتفاع بقلبه بالموت فلا يمكنه استدراك ما فأت فبادروا إلى الطاعات قبل الحيلوله و دعوا التسويف عن الجبائى قال و فيه حث على الطاعه قبل حلول المانع و قيل معناه أنه سبحانه أقرب إليه من قلبه و هو نظير قوله وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ فإن الحائل بين الشى ء و غيره أقرب إلى ذلك الشى ء من ذلك الغير عن الحسن و قتاده قالا و فيه تحذير شديد و قيل معناه أنه سبحانه يملك تقليب القلوب من حال إلى حال كما

جاء فى الدعاء يا مقلب القلوب و الأبصار

فكأنهم خافوا من القتال فأعلمهم سبحانه أنه يبدل خوفهم أمنا بأن يحول بينهم و بين ما يتفكرون فيه من أسباب الخوف و

روى يونس بن عمار عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أنه يحول بين المرء و قلبه معناه لا يستيقن القلب أن الحق باطل أبدا و لا يستيقن القلب أن الباطل حق أبدا و روى هشام بن سالم عنه ص قال معناه يحول بينه و بين أن يعلم أن الباطل حق أوردهما العياشى فى تفسيره

و قال محمد بن إسحاق معناه لا يستطيع القلب أن يكتم الله شيئا و هذا فى معنى قول الحسن «وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» معناه و اعلموا

أنكم تحشرون أى تجمعون للجزاء على أعمالكم يوم القيامه إن خيرا فخير و إن شرا فشر «وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً» حذرهم الله تعالى من هذه الفتنه و أمرهم أن يتقوها فكأنه قال اتقوا فتنه لا تقربوها فتصيبنكم لأن قوله «لا تُصِيبَنَّ» نهى مسوق على الأمر و لفظ النهى واقع على الفتنه و هو فى المعنى للمأمورين بالاتقاء كقوله «وَ لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» أى احذروا أن يدرككم الموت قبل أن تسلموا و اختلف فى معنى الفتنه هاهنا فقيل هى العذاب أمر الله المؤمنين أن لا يقربوا المنكر بين أظهرهم فيعمهم الله بالعذاب و الخطاب لأصحاب النبى ص خاصه عن ابن عباس و الجبائى و قيل هى البليه التى يظهر باطن أمر الإنسان فيها عن الحسن قال و نزلت فى على و عمار و طلحه و الزبير و قد قال الزبير لقد قرأنا هذه الآيه زمانا و ما أرانا من أهلها فإذا نحن المعنيون بها فخالفنا حتى أصابتنا خاصه و قيل نزلت فى أهل بدر خاصه فأصابتهم يوم الجمل فاقتتلوا عن السدى و قيل هى الضلاله و افتراق الكلمه و مخالفه بعضهم بعضا عن ابن زيد و قيل هى الهرج الذى يركب الناس فيه بالظلم و يدخل ضرره على كل أحد ثم اختلف فى إصابه هذه الفتنه على قولين (أحدهما) أنها جاريه على العموم فتصيب الظالم و غير الظالم أما الظالمون فمعذبون و أما المؤمنون فممتحنون ممحصون عن ابن عباس و روى أنه سئل عنها فقال أبهموا ما أبهم الله (و الثانى) أنها تخص الظالم لأن الغرض منع الناس عن الظلم و تقديره و اتقوا عذابا يصيب الظلمه خاصه. و يقويه قراءه من قرأ لتصيبن الذين ظلموا منكم خاصه باللام فإنه تفسيره على هذا المعنى و قيل إن لا فى قوله «لا تُصِيبَنَّ» زائده و يجوز أن يقال إن الألف فى لا لإشباع الفتحه على ما تقدم ذكره قال أبو مسلم تقديره احذروا أن يخص الظالم منكم بعذاب أى لا تظلموا فيأتيكم عذاب لا ينجو منه إلا من زال عنه اسم الظلم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن لم يتق المعاصى و روى الثعلبى بإسناده عن حذيفه أنه قال أتتكم فتن كقطع الليل المظلم يهلك فيها كل شجاع بطل و كل راكب موضع و كل خطيب مصقع و فى

حديث أبى أيوب الأنصارى أن النبى ص قال لعمار يا عمار أنه سيكون بعدى هنأت حتى يختلف السيف فيما بينهم و حتى يقتل بعضهم بعضا و حتى يبرأ بعضهم من بعض فإذا رأيت ذلك فعليك بهذا الأصلع عن يمينى على بن أبى طالب (عليه السلام) فإن سلك

الناس كلهم واديا و سلك على واديا فاسلك وادى على و خل عن الناس يا عمار أن عليا لا يردك عن هدى و لا يدلك على ردى يا عمار طاعه على طاعتى و طاعتى طاعه الله رواه السيد أبو طالب الهروى بإسناده عن علقمه و الأسود قالا أتينا أبا أيوب الأنصارى الخبر بطوله

و

فى كتاب شواهد التنزيل للحاكم أبى القاسم الحسكانى و حدثنا عنه أبو الحمد مهدى بن نزار الحسنى حدثنى محمد بن القاسم بن أحمد قال حدثنا أبو سعيد محمد بن الفضيل بن محمد قال حدثنا محمد بن صالح العرزمى قال حدثنا عبد الرحمن بن أبى حاتم قال حدثنا أبو سعيد الأشج عن أبى خلف الأحمر عن إبراهيم بن طهمان عن سعيد بن أبى عروبه عن قتاده عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآيه «وَ اتَّقُوا فِتْنَةً» قال قال النبى ص من ظلم عليا مقعدى هذا بعد وفاتى فكأنما جحد بنبوتى و نبوه الأنبياء قبلى.

[سوره الأنفال (٨): آيه ٢٦]

اشاره

وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآواكُمْ وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٢٦)

اللغه

الذكر ضد السهو و هو إحضار المعنى للنفس و الاستضعاف طلب ضعف الشى ء بتهوين حاله و التخطف الأخذ بسرعه انتزاع يقال تخطف و خطف و اختطف.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حالتهم السالفه فى القله و الضعف و إنعامه عليهم بالنصر و التأييد و التكثير فقال «وَ اذْكُرُوا» معشر المهاجرين «إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ» فى العدد و كانوا كذلك قبل الهجره فى ابتداء الإسلام «مُسْتَضْعَفُونَ» يطلب ضعفكم بتوهين أمركم «فِي الْأَرْضِ» أى فى مكه عن ابن عباس و الحسن «تَخافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ» أى يستلبكم المشركون من العرب إن خرجتم منها و قيل أنه يعنى بالناس كفار قريش عن قتاده و عكرمه و قيل فارس و الروم عن وهب «فَآواكُمْ» أى جعل لكم مأوى ترجعون إليه يعنى المدينه دار الهجره «وَ أَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ» أى قواكم «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» يعنى الغنائم أحلها لكم و لم يحلها لأحد قبلكم و قيل هى عامه فى جميع ما أعطاهم من الأطعمه اللذيذه «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لكى تشكروا و المعنى قابلوا حالكم التى أنتم عليها الآن بتلك الحال المتقدمه ليتبين لكم موضع النعمه فتشكروا عليها.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٢٧ الى ٢٨]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاـ تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٧) وَ اعْلَمُوا أَنَّمـا أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَهٌ وَ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٢٨)

اللغه

الخيانه منع الحق الذى قد ضمن التأديه فيه و هى ضد الأمانه و أصلها أن تنقص من ائتمنك أمانته قال زهير:

بارزه الفقاره لم يخنها قطاف فى الركاب و لا خلاء

أى لم ينقص من فراهتها.

الإعراب

و تخونوا مجزوم على النهى و تقـديره و لاـ تخونوا عن الأـخفش و هو فى معنى قول ابن عباس و قيل أنه نصب على الظرف مثل قول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

و هو فى معنى قول السدى.

النزول

قال عطا سـمعت جابر بن عبد الله يقول أن أبا سـفيان خرج من مكه فأتى جبرائيل (عليه السـلام) النبى ص فقال أن أبا سـفيان فى مكان كـذا و كـذا فاخرجوا إليه و اكتموا قال فكتب إليه رجل من المنافقين أن محمـدا يريـدكم فخـذوا حـذركم فأنزل الله هذه الآيه و قال السدى كانوا يسمعون الشى ء من النبى ص فيفشونه حتى يبلغ المشركين و

قال الكلبى و الزهرى نزلت فى أبى لبابه بن عبد المنذر الأنصارى و ذلك أن رسول الله ص حاصر يهود قريظه إحدى و عشرين ليله فسألوا رسول الله ص الصلح على ما صالح عليه إخوانهم من بنى النضير على أن يسيروا إلى إخوانهم إلى أذرعات و أريحا من أرض الشـام فـأبى أن يعطيهم ذلـك رسول الله ص إلاـ أن ينزلوا على حكم سـعد بن معـاذ فقـالوا أرسـل إلينا أبا لبابه و كان مناصحا لهم لأن عياله و ماله و ولده كانت عندهم فبعثه رسول الله ص

فأتـاهم فقالوا ما ترى يا أبا لبابه أ تنزل على حكم سـعد بن معاذ فأشار أبو لبابه بيـده إلى حلقه أنه الذبـح فلا تفعلوا فأتاه جبرائيل (عليه السـلام) فأخبره بـذلك قال أبو لبابه فو الله ما زالت قـدماى من مكانهما حتى عرفت أنى قـد خنت الله و رسوله فنزلت الآيه فيه فلمـا نزلت شـد نفسه على ساريه من سوارى المسـجد و قـال و الله لاـ أذوق طعامـا و لاـ شـرابا حـتى أموت أو يتوب الله على فمكث سـبعه أيام لا يذوق فيها طعاما و لا شـرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا أبا لبابه قد تيب عليك فقال لا و الله لاـ أحـل نفسـى حتى يكون رسول الله ص هو الـذى يحلنى فجاءه فحله بيـده ثم قال أبو لبابه أن من تمام توبتى أن أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب و إن انخلع من مالى فقال النبى ص يجزئك الثلث أن تصدق به و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله ع.

المعنى

ثم أمرهم الله سـبحانه بترك الخيـانه فقـال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ» أى لا تخونوا الله بترك فرائضه و الرسول بترك سننه و شرائعه عن ابن عبـاس و قيـل إن من ترك شـيئا من الـدين و ضـيعه فقـد خـان الله و رسوله عن الحسن «وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ» يعنى الأعمال التى ائتمن الله عليها العباد يعنى الفرائض التى يقول لا تنقصوها عن ابن عباس و قيل أنهم إذا خانوا الله و الرسول فقـد خـانوا أماناتهم عن السـدى «وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ما فى الخيانه من الـذم و العقاب و قيل و أنتم تعلمون أنها أمانه من غير شبهه «وَ اعْلَمُوا» أى و تحققوا و أيقنوا «أَنَّمـا أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَهٌ» أى بليه عليكم ابتلاكم الله تعالى بها فإن أبا لبابه حمله على ما فعله ماله الـذى كان فى أيـديهم و أولاده الذين كانوا بين ظهرانيهم «وَ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» لمن أطاعه و خرج إلى الجهاد و لم يخن الله و رسوله و ذلك خير من الأموال و الأولاد بين سـبحانه بهذه الآيه أنه يختبر خلقه بالأموال و الأولاد ليتبين الراضـى بقسـمه ممن لا يرضـى به و إن كان سـبحانه أعلم بهم من أنفسـهم و لكن ليظهر الأفعال التى بها يستحق الثواب و العقاب و إلى هذا

أشار أمير المؤمنين على (عليه السـلام) فى قوله لا يقولن أحـدكم اللهم إنى أعوذ بك من الفتنه لأنه ليس أحد إلا و هو مشـتمل على فتنه و لكن من استعاذ فليستعذ من مضلات الفتن فإن الله تعالى يقول «وَ اعْلَمُوا أَنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَهٌ»

و قد روى هذا المعنى عن ابن مسعود أيضا.

ص: ۴۰۷

[سوره الأنفال (٨): آيه ٢٩]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٩)

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى يا أيها المؤمنون «إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ» أى إن تتقوا عقاب الله باتقاء معاصيه و أداء فرائضه «يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً» أى هدايه و نورا فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق و الباطل عن ابن جريج و ابن زيد و قيل معناه يجعل لكم مخرجا فى الدنيا و الآخره عن مجاهد و قيل يجعل لكم نجاه عن السدى و قيل يجعل لكم فتحا و نصرا كما قال يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ عن الفراء و قيل يجعل لكم عزا فى الدنيا و ثوابا فى الآخره و عقوبه و خذلانا لأعدائكم و ذلا و عقابا كل ذلك يفرق بينكم و بينهم فى الدنيا و الآخره عن الجبائى «وَ يُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ» التى عملتموها «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» ذنوبكم «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» على خلقه بما أنعم عليهم من أنواع النعم فإذا ابتدأهم بالفضل العظيم من غير استحقاق كرما منه و جودا فإنه لا يمنعهم ما استحقوه بطاعاتهم له و قيل معناه إذا ابتدأ بنعيم الدنيا من غير استحقاق فعليه إتمام ذلك بنعيم الآخره باستحقاق و غير استحقاق.

النظم

قيل اتصلت الآيه بأول السوره من الأمر بالجهاد و تقديره أن تتقوا الله و لم تخالفوه فيما أمركم به من الجهاد يجعل لكم فرقانا و قيل أنه لم أمر بالطاعه و ترك الخيانه بين بعده ما أعده لمن امتثل أمره فى الدنيا و الآخره.

[سوره الأنفال (٨): آيه ٣٠]

اشاره

وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (٣٠)

اللغه

المكر الميل إلى جهه الشر فى خفيه قال الأزهرى المكر من الناس خب و خداع و من الله جزاء و أصل المكر الالتفاف من قولهم جاريه ممكوره قال ذو الرمه:

عجزاء ممكوره خمصانه قلق عنها الوشاح و تم الجسم و القصب

أى ملتفه و الفرق بين المكر و الغدر أن الغدر نقض العهد الذى يجب الوفاء به و المكر قد يكون ابتداء من غير عقد و الإثبات الحبس يقال رماه فأثبته أى حبسه مكانه و أثبته فى

الحرب إذا جرحه جراحه مثقله.

النزول

قال المفسرون أنها نزلت فی قصه دار الندوه و ذلک أن نفرا من قریش اجتمعوا فیها و هی دار قصی بن کلاب و تأمروا فی أمر النبی ص فقال عروه بن هشام نتربص به ریب المنون و قال أبو البختری أخرجوه عنکم تستریحوا من أذاه و قال أبو جهل ما هذا برأی و لکن اقتلوه بأن یجتمع علیه من کل بطن رجل فیضربوه بأسیافهم ضربه رجل واحد فیرضی حینئذ بنو هاشم بالدیه فصوب إبلیس هذا الرأی و کان قد جاءهم فی صوره شیخ کبیر من أهل نجد و خطأ الأولین فاتفقوا علی هذا الرأی و أعدوا الرجال و السلاح و جاء جبرائیل (علیه السلام) فأخبر رسول الله ص فخرج إلی الغار و أمر علیا (علیه السلام) فبات علی فراشه فلما أصبحوا و فتشوا عن الفراش وجدوا علیا و قد رد الله مکرهم فقالوا أین محمد فقال لا أدری فاقتصوا أثره و أرسلوا فی طلبه فلما بلغوا الجبل و مروا بالغار رأوا علی بابه نسج العنکبوت فقالوا لو کان هاهنا لم یکن نسج العنکبوت علی بابه فمکث فیه ثلاثا ثم قدم المدینه.

المعنی

«وَ إِذْ یَمْکُرُ بِکَ الَّذِینَ کَفَرُوا» أی و أذکره إذ یحتال الکفار فی إبطال أمرک و یدبرون فی هلاکک و هم مشرکو العرب منهم عتبه و شیبه ابنا ربیعه و النضر بن الحارث و أبو جهل بن هشام و أبو البختری بن هشام و زمعه بن الأسود و حکیم بن حزام و أمیه بن خلف و غیره «لِیُثْبِتُوکَ» أی لیقیدوک و یثبتوک فی الوثاق عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و قیل لیثبتوک فی الحبس و یسجنوک فی بیت عن عطا و السدی و قیل معناه لیثخنوک بالجراحه و الضرب عن أبان بن تغلب و الجبائی و أبو حاتم و أنشد:

فقلت ویحک ما ذا فی صحیفتکم قالوا الخلیفه أمسی مثبتا وجعا

«أَوْ یَقْتُلُوکَ أَوْ یُخْرِجُوکَ» من مکه إلی طرف من أطراف الأرض و قیل أو یخرجوک علی بعیر و یطردونه حتی یذهب فی وجهه «وَ یَمْکُرُونَ وَ یَمْکُرُ اللَّهُ» أی و یدبرون فی أمرک و یدبر الله فی أمرهم عن أبی مسلم و قیل و یحتالون فی أمرک من حیث لا تشعر فأحل الله بهم ما أراد من عذابه من حیث لا یشعرون عن الجبائی و قیل یمکرون و الله تعالی یجازیهم علی مکرهم کما قال سبحانه وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها «وَ اللَّهُ خَیْرُ الْماکِرِینَ» لأنه لا یمکر إلا ما هو حق و صواب و هو إنزال المکروه بمن یستحقه و العباد قد یمکرون مکرا هو ظلم و باطل

ص: ۴۰۹

و مكرهم الـذى هو عـدل لاـ يبلغ فى المنفعه للمؤمنين مبلغ مكر الله فلـذلك قـال خير المـاكرين و قيل معناه خير المجازين على المكر.

النظم

الآيه اتصلت بقوله «وَ اذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ» فتقـديره و اذكروا تلك الحال و اذكروا ما مكر الكفار بمكه عن أبى مسلم و غيره و قيل إنها يتصل بما قبلها من قوله «إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقاناً» يعنى يجعل لكم نجاه كما جعل للنبى ص و أصحابه النجاه من مكر مشركى قريش فاذكروا ذلك.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٣١ الى ٣۴]

اشاره

وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا قالُوا قَدْ سَمِعْنا لَوْ نَشاءُ لَقُلْنا مِثْلَ هذا إِنْ هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٣١) وَ إِذْ قالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِيمٍ (٣٢) وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ ما كانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٣٣) وَ ما لَهُمْ أَلاَّ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ ما كانُوا أَوْلِياءَهُ إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٣۴)

الإعراب

«هُوَ الْحَقَّ» هو فصل لاـ محل له من الإعراب و يسميه الكوفيون عمادا و الحق منصوب بأنه خبر كان و يجوز فيه الرفع و لكن لم يقرأ به و اللام فى قوله «لِيُعَذِّبَهُمْ» لام الجحد و أصلها لام الإضافه و إنما دخلت فى النفى و لم تـدخل فى الإيجاب لتعلق الخبر بحرف النفى كما دخلت الباء فى خبر ما و لم تـدخل فى الإيجاب و موضع أن من قوله «أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ» نصب لأن تقـديره و ما لهم فى أن لا يعذبهم الله أى شـى ء لهم فى ذلك لكن لما حذف الجار عمل معنى الفعل الذى هو الاستقرار و نحوه و إنما جاز الحذف مع إن و لم يجز

مع المصدر لطول الكلام بالصله اللازمه من الفعل و الفاعل و ليس كذلك المصدر.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عناد هؤلاء الكفار و مباهتتهم للحق فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا» من القرآن «قالُوا قَدْ سَمِعْنا» أى أدركنا بآذاننا فإن السماع إدراك الصوت بحاسه الأذن «لَوْ نَشاءُ لَقُلْنا مِثْلَ هذا» إنما قالوا ذلك مع ظهور عجزهم عن الإتيان بسوره مثله بعد التحدى عداوه و عنادا و قد تحمل الإنسان شده العداوه على أن يقول ما لا يعلم و قيل إنما قالوا ذلك لأنه لم ينقطع طمعهم من القدره عليه فى المستقبل إذ القرآن كان مركبا من كلمات جاريه على ألسنتهم فطمعوا أن يتأتى لهم فى ذلك المستقبل بخلاف صيروره العصا حيه فى أنه قد انقطع طمعهم عن الإتيان بمثله إذ جنس ذلك لم يكن فى مقدورهم «إِنْ هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» معناه ما هذه إلا أحاديث الأولين تتلوها علينا و كان قائل هذا النضر بن الحارث بن كلده و أسر يوم بدر فقتله رسول الله ص و عقبه بن أبى معيط قال يا على على بالنضر أبغيه فأخذ على بشعره و كان رجلا جميلا له شعر فجاء به إلى النبى ص فقال يا محمد أسألك بالرحم بينى و بينك إلا أجريتنى كرجل من قريش إن قتلتهم قتلتنى و إن فاديتهم فاديتنى فقال ص لا رحم بينى و بينك قطع الله الرحم بالإسلام قدمه يا على فاضرب عنقه فضرب عنقه ثم قال يا على على بعقبه فأحضر فقال يا محمد أ لم تقل لا تصبر قريش أى لا يقتلون صبرا فقال ص و أنت من قريش إنما أنت علج من أهل صفوريه و الله لأنت فى الميلاد أكبر من أبيك الذى تدعى له قال فمن للصبيه قال ص النار ثم قال حن قدح ليس منها قال سعيد بن جبير قتل رسول الله ص يوم بدر ثلاثه نفر من قريش صبرا المطعم بن عدى و النضر بن الحارث و عقبه بن أبى معيط «وَ إِذْ قالُوا» أى و اذكر يا محمد إذ قالوا أى قال هؤلاء الكفار «اللّٰهُمَّ إِنْ كانَ هذا» الذى جاء به محمد «هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ» دون ما نحن عليه «فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ» كما أمطرته على قوم لوط «أَوِ ائْتِنا بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى شديد مؤلم و القائل لذلك النضر بن الحارث أيضا عن سعيد بن جبير و مجاهد و روى فى الصحيحين أن هذا من قول أبى جهل و يسأل هاهنا فيقال لم طلبوا العذاب من الله بالحق و إنما يطلب بالحق الخير و الثواب و الأجر و الجواب أنهم كانوا يعتقدون أن ما جاء به النبى ص ليس بحق من الله و إذا لم يكن حقا لم يصبهم شى ء و يقال لم قال أمطر من السماء و الأمطار لا يكون إلا من السماء و فى هذا جوابان (أحدهما) أنه يجوز أن يكون أمطار الحجاره من مكان عال غير السماء (و الثانى) أنه على طريق البيان بمن ثم قال سبحانه

«وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ» ذكر سبحانه سبب إمهالهم و معناه و ما كان الله يعذب أهل مكه بعذاب الاستئصال و أنت مقيم بين أظهرهم لفضلك و حرمتك يا محمد فإن الله تعالى بعثك رحمه للعالمين فلا يعذبهم إلا بعد أن يفعلوا ما يستحقون به سلب النعمه بإخراجك عنهم قال ابن عباس إن الله سبحانه لم يعذب قومه حتى أخرجوه منها «وَ ما كانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» معناه و ما كان الله يعذبهم و فيهم بقيه من المؤمنين بعد خروجك من مكه و ذلك أن النبى ص لما خرج من مكه بقيت فيها بقيه من المؤمنين لم يهاجروا بعذر و كانوا على عزم الهجره فرفع الله العذاب عن مشركى مكه لحرمه استغفارهم فلما خرجوا أذن الله فى فتح مكه عن ابن عباس و عطيه و الضحاك و اختاره الجبائى و قيل معناه و ما يعذبهم الله بعذاب الاستئصال فى الدنيا و هم يقولون غفرانك ربنا و إنما يعذبهم على شركهم فى الآخره عن ابن عباس فى روايه أخرى و يزيد بن رومان و أبى موسى و محمد بن مبشر و فى تفسير على بن إبراهيم لما

قال النبى ص لقريش إنى أقتل جميع ملوك الدنيا و أجرى الملك إليكم فأجيبونى إلى ما أدعوكم إليه تملكون بها العرب و تدين لكم العجم

فقال أبو جهل «اللَّهُمَّ إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ» الآيه حسدا لرسول الله ص ثم قال غفرانك اللهم ربنا فأنزل الله «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ» الآيه و لما هموا بقتل رسول الله و أخرجوه من مكه أنزل الله سبحانه «وَ ما لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» الآيه فعذبهم الله بالسيف يوم بدر و قتلوا و قيل معناه أنهم لو استغفروا لم يعذبوا و فى ذلك استدعاء إلى الاستغفار عن ابن عباس فى روايه أخرى و السدى و قتاده و ابن زيد قال مجاهد و فى أصلابهم من يستغفر و قال عكرمه و هم يسلمون فأراد بالاستغفار الإسلام و

قد روى عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) أنه قال كان فى الأرض أمانان من عذاب الله و قد رفع أحدهما فدونكم الآخر فتمسكوا به و قرأ هذه الآيه

و روى ذلك عن قتاده أيضا «وَ ما لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ» معناه و لم لا يعذبهم الله و أى أمر يوجب ترك تعذيبهم «وَ هُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أى يمنعون عن المسجد الحرام أولياءه فحذف لأن ما بعده يدل عليه «وَ ما كانُوا أَوْلِياءَهُ» أى و ما كان المشركون أولياء المسجد الحرام و إن سعوا فى عمارته «إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» معناه

و ما أولياء المسجد الحرام إلا المتقون عن الحسن و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل معناه و ما كانوا أولياء الله إن أولياء الله إلا المتقون الذين يتركون معاصى الله و يجتنبونها و الأول أحسن و يسأل فيقال كيف يجمع بين الآيتين و فى الأولى نفى تعذيبهم و فى الثانيه إثبات ذلك و جوابه على ثلاثه أوجه (أحدها) أن المراد

بالأول عـذاب الاصـطلام و الاستئصال كما فعل بالأمم الماضـيه و بالثانى عـذاب القتل بالسيف و الأسر و غير ذلك بعد خروج المؤمنين من بينهم (و الآخر) أنه أراد و ما لهم أن لا يعـذبهم الله فى الآخره و يريد بالأول عذاب الدنيا عن الجبائى (و الثالث) أن الأول استدعاه للاستغفار يريد أنه لا يعذبهم بعذاب دنيا و لا آخره إذا استغفروا و تابوا فإذا لم يفعلوا عذبوا ثم بين أن استحقاقهم العذاب بصدهم الناس عن المسجد الحرام.

[سوره الأنفال (٨): آيه ٣٥]

اشاره

وَ ما كانَ صَلاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكاءً وَ تَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٥)

القراءه

يروى فى الشواذ عن عاصم و ما كان صلاتهم بالنصب إلا مكاء و تصديه بالرفع و روى أيضا عن أبان بن تغلب.

الحجه

قال ابن جنى لسنا نـدفع أن جعل اسم كان نكره و خبرها معرفه قبيح و إنما جاءت منه أبيات شاذه لكن من وراء ذلك ما أذكره و هو أن نكره الجنس تفيـد مفاد معرفته أ لا تراك تقول خرجت فإذا أسد بالباب فتجد معناه فإذا الأسد بالباب و لا فرق بينهما و ذلك أنك فى الموضـعين لا تريـد أسـدا واحـدا معينا و إنما تريـد واحـدا من هـذا الجنس و إذا كان كـذلك جاز هنا الرفع فى «مُكاءً وَ تَصْدِيَةً» جوازا قريبا كأنه قال و ما كان صـلاتهم إلا هـذا الجنس من الفعل و لا يكون مثل قولك كان قائم أخاك لأنه ليس فى قـائم معنى الجنسيه و أيضـا فـإنه يجوز مع النفى ما لا يجوز مع الإيجاب أ لا تراك تقول ما كان إنسان خيرا منك و لا تجيز كان إنسان خيرا منك.

اللغه

المكاء الصفير و المكاء طائر يكون بالحجاز له صفير بالتشديد يقال مكا يمكو مكاء إذا صفر بفيه قال عنتره:

و حليل غانيه تركت مجدلا تمكو فريصته كشدق الأعلم

و التصديه التصفيق و هو ضرب اليد على اليد و منه الصدى صوت الجبل و نحوه.

المعنى

ثم وصف سبحانه صلاتهم فقال «وَ ما كانَ صَلاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ» يعنى هؤلاء المشركين الصادين عن المسجد الحرام «إِلَّا مُكاءً وَ تَصْدِيَةً» قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت عراه يصفرون و يصفقون و صلاتهم معناه دعاؤهم أى يقيمون المكاء و التصديه مكان الدعاء و التسبيح و قيل أراد ليس لهم صلاه و لا عباده و إنما يحصل منهم ما هو ضرب من اللهو و اللعب فالمسلمون الذين يطيعون الله و يعبدونه عند هذا البيت أحق بمنع المشركين منه و روى أن النبى ص كان إذا صلى فى المسجد الحرام قام رجلان من بنى عبد الدار عن يمينه فيصفران و رجلان عن يساره يصفقان بأيديهما فيخلطان عليه صلاته فقتلهم الله جميعا ببدر و لهم يقول و لبقيه بنى عبد الدار «فَذُوقُوا الْعَذابَ» يعنى عذاب السيف يوم بدر عن الحسن و الضحاك و قيل عذاب الآخره على هذا يكون فى الكلام حذف أى يقال لهم إذا عذبوا ذوقوا العذاب «بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» بتوحيد الله.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٣۶ الى ٣٧]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَها ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ (٣۶) لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (٣٧)

اللغه

الحسره الغم بما انكشف من فوت استدراك الخطيئه و أصله الكشف من قولهم حسر عن ذراعه يحسر حسرا و التمييز إخراج الشى ء عما خالفه مما ليس منه و إلحاقه بما هو منه يقال ميزه يميزه و مازه و يميزه فامتاز و انماز الأزهرى الركم جمعك شيئا فوق شى ء حتى تجعله ركاما مركوما مرتكما و هو المتراكب بعضه فوق بعض.

النزول

قيل نزلت فى أبى سفيان بن حرب استأجر يوم أحد ألفين من الأحابيش يقاتل بهم النبى ص سوى من استجاشهم من العرب و فيهم يقول كعب بن مالك:

فجئنا إلى موج من البحر وسطهم أحابيش منهم حاسر و مقنع

ثلاثه آلاف و نحن بقيه ثلاث مئين إن كثرنا فأربع

عن سعيد بن جبير و مجاهد و قيل نزلت فى المطعمين يوم بدر و كانوا اثنى عشر رجلا أبو جهل بن هشام و عتبه و شيبه ابنا ربيعه بن عبد شمس و نبيه و منبه ابنا الحجاج و أبو البخترى بن هشام و النضر بن الحارث و حكيم بن حزام و أبى بن خلف و زمعه بن الأسود و الحرث بن عامر بن نوفل و العباس بن عبد المطلب و كلهم من قريش و كان كل يوم يطعم واحد منهم عشر جزر و كانت النوبه يوم الهزيمه للعباس عن الكلبى و الضحاك و مقاتل و قيل لما أصيبت قريش يوم بدر و رجع فلهم إلى مكه مشى صفوان بن أميه و عكرمه بن أبى جهل فى رجال من قريش أصيب آباؤهم و إخوانهم ببدر فكلموا أبا سفيان بن حرب و من كانت له فى تلك العير من قريش تجاره فقالوا يا معشر قريش إن محمدا قد وتركم و قتل خياركم فأعينونا بهذا المال الذى أفلت على حربه لعلنا أن ندرك منه ثارا بمن أصيب منا ففعلوا فأنزل الله فيهم هذه الآيه رواه محمد بن إسحاق عن رجاله.

المعنى

ثم ذكر سبحانه إنفاق المشركين أموالهم فى معصيه الله تعالى فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ» فى قتال الرسول و المؤمنين «لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى ليمنعوا بذلك الناس عن دين الله الذى أتى به محمد ص و إنما قال ليصدوا و إن كانوا لم يقصدوا ذلك من حيث لم يعلموا أن ذلك دين الله لأن فعلهم ذلك كان صدا عن دين الله و إن لم يقصدوا ذلك «فَسَيُنْفِقُونَها» معناه فسيقع منهم الإنفاق لها «ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً» معناه ثم ينكشف لهم و يظهر من ذلك الإنفاق ما يكون حسره عليهم من حيث أنهم لا ينتفعون بذلك الإنفاق لا فى الدنيا و لا فى الآخره بل يكون وبالا عليهم «ثُمَّ يُغْلَبُونَ» فى الحرب أى يغلبهم المؤمنون و فى هذا دلاله على صحه نبوه النبى ص لأنه أخبر بالشى ء قبل كونه فوجد على ما أخبر به «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ» أى يجمعون إلى النار بعد تحسرهم فى الدنيا و وقوع الظفر بهم و قتلهم و إنما أعاد قوله «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا» لأن جماعه ممن أنفقوا أسلموا بعد فخص منهم من مات على كفره بوعيد الآخره «لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» معناه ليميز الله نفقه الكافرين من نفقه المؤمنين «وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلى بَعْضٍ» أى و يجعل نفقه المشركين بعضها فوق بعض «فَيَرْكُمَهُ» أى فيجمعه «جَمِيعاً»

فى الآخره «فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ» فيعاقبهم به كما قال «يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ» الآيه و قيل معناه ليميز الله الكافر من المؤمن فى الدنيا بالغلبه و النصر و الأسماء الحسنه و الأحكام المخصوصه و فى الآخره بالثواب و الجنه عن أبى مسلم و قيل بأن يجعل الكافر فى جهنم و المؤمن فى الجنه و يجعل الخبيث بعضه على بعض فى جهنم يضيقها عليهم فيركمه جميعا أى يجمع الخبيث حتى يصير كالسحاب المركوم بأن يكون بعضهم فوق بعض فى النار مجتمعين فيها فيجعله فى جهنم أى فيدخله جهنم «أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» قد خسروا أنفسهم لأنهم اشتروا بإنفاق الأموال فى المعصيه عذاب الله فى الآخره.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٣٨ الى ٤٠]

اشاره

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ وَ إِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ (٣٨) وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّى لا تَكُونَ فِتْنَهٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِما يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٣٩) وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (٤٠)

اللغه

الانتهاء الإقلاع عن الشى ء لأجل النهى يقال نهاه عن كذا فانتهى و السنه و الطريقه و السيره نظائر قال:

فلا تجزعن من سنه أنت سرتها فأول راضى سنه من يسيرها

و السلوف التقدم و التولى عن الدين الذهاب عنه إلى خلافه و التولى فيه هو الذهاب إلى جهه الحق و متابعته.

الإعراب

«وَ إِنْ تَوَلَّوْا» شرط و قوله «فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلاكُمْ» أمر فى موضع الجواب و إنما جاز ذلك لأن فيه معنى الخبر فكأنه قال فواجب عليكم العلم بأن الله مولاكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص بدعائهم إلى التوبه و الإيمان فقال «قُلْ» يا محمد «لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا» أى يتوبوا عما هم عليه من الشرك و يمتنعوا منه «يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ

سَلَفَ» أی ما قد مضی من ذنوبهم و قیل معناه إن ینتهوا عن المحاربه إلی الموادعه یغفر لهم ما قد سلف من المعاقبه «وَ إِنْ یَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِینَ» معناه و إن یعودوا إلی القتال و أصروا علی الکفر فقد مضت سنه الله فی آبائکم و عادته فی نصر المؤمنین و کبت أعداء الدین و الأسر و الاسترقاق و إنما ذکر ذلک تحذیرا لهم و أضاف السنه إلیهم لأنها کانت تجری علیهم و قال سنه من قد أرسلنا فأضاف السنه إلی الرسل لأنها کانت تجری علی أیدیهم ثم قال وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِیلًا فأضاف إلی نفسه لأنه هو المجری لها «وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّی لا تَکُونَ فِتْنَهٌ» هذا خطاب للنبی ص و المؤمنین بأن یقاتلوا الکفار حتی لا تکون فتنه أی شرک عن ابن عباس و الحسن و معناه حتی لا یکون کافر بغیر عهد لأن الکافر إذا کان بغیر عهد کان عزیزا فی قومه یدعو الناس إلی دینه فتکون الفتنه فی الدین و قیل حتی لا یفتن مؤمن عن دینه «وَ یَکُونَ الدِّینُ کُلُّهُ لِلَّهِ» أی و یجتمع أهل الحق و أهل الباطل علی الدین الحق فیما یعتقدونه و یعملون به أی و یکون الدین حینئذ کله لله باجتماع الناس علیه و

روی زراره و غیره عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال لم یجی ء تأویل هذه الآیه و لو قام قائمنا بعد سیری من یدرکه ما یکون من تأویل هذه الآیه و لیبلغن دین محمد ص ما بلغ اللیل حتی لا یکون مشرک علی ظهر الأرض کما قال الله تعالی «یَعْبُدُونَنِی لا یُشْرِکُونَ بِی شَیْئاً»

«فَإِنِ انْتَهَوْا» عن الکفر «فَإِنَّ اللَّهَ بِما یَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» معناه فإن رجعوا عن الکفر و انتهوا عنه فإن الله یجازیهم بأعمالهم مجازاه البصیر بها باطنها و ظاهرها لا یخفی علیه منها شی ء «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» عن دین الله و طاعته «فَاعْلَمُوا» أیها المؤمنون «أَنَّ اللَّهَ مَوْلاکُمْ» أی ناصرکم و سیدکم و حافظکم «نِعْمَ الْمَوْلی» أی نعم السید و الحافظ «وَ نِعْمَ النَّصِیرُ» هو ینصر المؤمنین و یعینهم علی طاعته و لا یخذل من هو ناصره.

[سوره الأنفال (۸): آیه ۴۱]

اشاره

وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَ ما أَنْزَلْنا عَلی عَبْدِنا یَوْمَ الْفُرْقانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَيْ ءٍ قَدِیرٌ (۴۱)

اللغه

الغنیمه ما أخذ من أموال أهل الحرب من الکفار بقتال و هی هبه من الله تعالی للمسلمین و الفی ء ما أخذ بغیر قتال و هو قول عطاء و مذهب الشافعی و سفیان و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و قال قوم الغنیمه و الفی ء واحد و ادعوا أن هذه الآیه ناسخه للتی فی الحشر من قوله «ما أَفاءَ اللَّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُری فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ» الآیه و الیتیم الذی مات أبوه و هو صغیر قبل البلوغ و کل حیوان یتیم من قبل أمه إلا الإنسان فإنه من قبل أبیه و المسکین الذی تحل له الصدقه و هو المحتاج الذی من شأنه أن تسکنه الحاجه عما ینهض به الغنی و ابن السبیل المسافر المنقطع به فی سفره و إنما قیل ابن السبیل لأن السبیل أخرجه إلی هذا المستقر کما أخرجه أبوه إلی مستقره.

الإعراب

«فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» قیل فی فتح أن قولان (أحدهما) أن تقدیره فعلی أن لله خمسه ثم حذف حرف الجر (و الآخر) أنه عطف علی أن الأولی و حذف خبر الأولی لدلاله الکلام علیه و تقدیره اعلموا أنما غنمتم من شی ء یجب قسمته فاعلموا أن لله خمسه.

المعنی

ثم بین سبحانه حکم الغنیمه فقال سبحانه مخاطبا للمسلمین «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أی مما قل أو کثر «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی» اختلف العلماء فی کیفیه قسمه الخمس و من یستحقه علی أقوال (أحدها) ما ذهب إلیه أصحابنا و هو

أن الخمس یقسم علی سته أسهم فسهم لله و سهم للرسول و هذان السهمان مع سهم ذی القربی للإمام القائم مقام الرسول ص و سهم لیتامی آل محمد و سهم لمساکینهم و سهم لأبناء سبیلهم لا یشرکهم فی ذلک غیرهم لأن الله سبحانه حرم علیهم الصدقات لکونها أوساخ الناس و عوضهم من ذلک الخمس و روی ذلک الطبری عن علی بن الحسین زین العابدین (علیه السلام) و محمد بن علی الباقر (علیه السلام)

و روی أیضا عن أبی العالیه و الربیع أنه یقسم علی سته أسهم إلا أنهما قالا سهم الله للکعبه و الباقی لمن ذکره الله و هذا القسم مما یقتضیه ظاهر الکتاب و یقویه و الثانی أن الخمس یقسم علی خمسه أسهم و إن سهم الله و الرسول واحد و یصرف هذا السهم إلی الکراع و السلاح و هو المروی عن ابن عباس و إبراهیم و قتاده و عطاء و الثالث أن یقسم علی أربعه أسهم سهم ذی

القربی لقرابه النبی ص و الأسـهم الثلاـثه لمن ذکروا بعـد ذلک من سائر المسـلمین و هو مـذهب الشافعی و الرابع أنه یقسم علی ثلاثه

ص: ۴۱۸

أسهم لأن سهم الرسول قد سقط بوفاته عندهم لأن الأنبياء لا يورثون فيما يزعمون و سهم ذى القربى قد سقط لأن أبا بكر و عمر لم يعطيا سهم ذى القربى و لم ينكر ذلك أحد من الصحابه عليهما و هو مذهب أبى حنيفه و أهل العراق و منهم من قال لو أعطى فقراء ذوى القربى سهما و الآخرون ثلاثه أسهم جاز و لو جعل ذوو القربى أسوه الفقراء و لا يفرد لهم سهم جاز و اختلف فى ذوى القربى فقيل هم بنو هاشم خاصه من ولد عبد المطلب لأن هاشما لم يعقب إلا منه عن ابن عباس و مجاهد و إليه ذهب أصحابنا و

قيل هم بنو هاشم بن عبد مناف و بنو المطلب بن عبد مناف و هو مذهب الشافعى و روى ذلك عن جبير بن مطعم عن النبى ص

و قال أصحابنا أن الخمس واجب فى كل فائده تحصل للإنسان من المكاسب و أرباح التجارات و فى الكنوز و المعادن و الغوص و غير ذلك مما هو مذكور فى الكتب و يمكن أن يستدل على ذلك بهذه الآيه فإن فى عرف اللغه يطلق على جميع ذلك اسم الغنم و الغنيمه و نعود إلى تأويل الآيه قوله «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» قالوا افتتح الكلام بالله على جهه التيمن و التبرك لأن الأشياء كلها له عز و جل و المراد به مصروف إلى الجهات المقربه إلى الله تعالى و «لِلرَّسُولِ» قالوا كان للنبى ص سهم من خمسه أسهم يصرفه فى مئونته و ما فضل من ذلك يصرفه إلى الكراع و السلاح و المصالح «وَ لِذِي الْقُرْبى» قال بعضهم سقط هذان السهمان بموت الرسول ص على ما ذكرناه قال الشافعى يصرف سهم الرسول إلى الخيل و الكراع فى سبيل الله و سهم ذى القربى لبنى هاشم و بنى المطلب يستحقونه بالاسم و النسب فيشترك فيه الغنى و الفقير و روى عن الحسن و قتاده أن سهم الله و سهم الرسول و سهم ذى القربى للإمام القائم من بعده ينفقه على نفسه و عياله و مصالح المسلمين و هو مثل مذهبنا «وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» قالوا إن هذه الأسهم الثلاثه لجميع الناس و أنه يقسم على كل فريق منهم بقدر حاجتهم و قد بينا أن عندنا يختص باليتامى من بنى هاشم و مساكينهم و أبناء سبيلهم «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» قال الزجاج يجوز أن يكون إن كنتم آمنتم معلقه بقوله فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ إن كنتم آمنتم بالله «وَ ما أَنْزَلْنا عَلى عَبْدِنا يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ» أى فأيقنوا أن الله ناصركم إن كنتم قد شاهدتم من نصره ما قد شاهدتم و يجوز أن يكون «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» معناه «اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ» يأمران فيه بما يريدان «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» فاقبلوا ما أمرتم به من الغنيمه و اعملوا به «وَ ما أَنْزَلْنا عَلى عَبْدِنا» أى و آمنتم بما أنزلنا على محمد من القرآن و قيل من النصر و قيل من الملائكه أى علمتم أن ظفركم على عدوكم كان بنا «يَوْمَ الْفُرْقانِ» يعنى يوم بدر لأن الله تعالى

فرق فيه بين المسلمين و المشركين بإعزاز هؤلاء و قمع أولئك «يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ» جمع المسلمين و هم ثلاثمائه و بضعه عشر رجلا- و جمع الكافرين و هم بين تسعمائه إلى ألف من صناديد قريش و رؤسائهم فهزموهم و قتلوا منهم زياده على السبعين و أسروا منهم مثل ذلك و كان يوم بدر يوم الجمعه لسبع عشره ليله مضت من شهر رمضان من سنه اثنتين من الهجره على رأس ثمانيه عشر شهرا و

قيل كان التاسع عشر من شهر رمضان و قد روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» قد مر تفسيره فى سوره البقره و

فى تفسير الثعلبى قال المنهال بن عمرو سألت على بن الحسين (عليه السلام) و عبد الله بن محمد بن على عن الخمس فقالا هو لنا فقلت لعلى أن الله يقول «وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» فقال يتامانا و مساكيننا

و

روى العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال كتب نجده الحرورى إلى ابن عباس يسأله عن موضع الخمس فكتب إليه ابن عباس أما الخمس فإنا نزعم أنه لنا و يزعم قومنا أنه ليس لنا فصبرنا

و

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إن الله تعالى لما حرم علينا الصدقه أنزل لنا الخمس فالصدقه علينا حرام و الخمس لنا حلال و الكرامه لنا حلال.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۴۲ الى ۴۴]

اشاره

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَهِ الدُّنْيا وَ هُمْ بِالْعُدْوَهِ الْقُصْوى وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعادِ وَ لكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَهٍ وَ يَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَهٍ وَ إِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (۴۲) إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنامِكَ قَلِيلاً وَ لَوْ أَراكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ لكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۴۳) وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولاً وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۴۴)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو بالعدوه بكسر العين و الباقون بضمها و قرأ نافع و أبو بكر عن عاصم و البزى عن ابن كثير حيى بإظهار اليائين و الباقون «حَيَّ» بالإدغام.

الحجه

الكسر و الضم فى العدوه لغتان قال الراعى فى الكسر:

و عينان حم مآقيهما كما نظر العدوه الجؤذر

و قال أوس بن حجر فى الضم:

و فارس لا يحل الحى عدوته و لو سراعا و ما هموا بإقبال

و من أدغم حى فللزوم الحركه فى الثانى فجرى مجرى ردوا إذا أخبروا عن جماعه قالوا حييوا فخففوا و قد جاء مدغما نحو حيوا قال:

عيوا بأمرهم كما عيت ببيضتها الحمامه

و من اختار الإظهار فلامتناع الإدغام فى مضارعه و هو يحيا فأجرى الماضى على شاكله المستقبل.

اللغه

العدوه شفير الوادى و للوادى عدوتان و هما جانباه و الجمع عدى و عدى و الدنيا تأنيث الأدنى من دنوت و القصوى تأنيث الأقصى و ما كان من النعوت على فعلى من بنات الواو فإن العرب تحوله إلى الياء نحو الدنيا و العليا استثقلوا الواو مع ضم الأول إلا أن أهل الحجاز قالوا القصوى فأظهروا الواو و هو نادر و غيرهم يقولون القصيا و الأقصى الأبعد و القصا البعد و قصوت منه أقصو أى تباعدت و الركب جمع راكب مثل شارب و شرب و صاحب و صحب و العلو قرار تحته قرار و السفل قرار فوقه قرار و

النوم ضرب من السهو يزول معه معظم الحس و المنام موضع النوم كالمضطجع موضع الاضطجاع و القله نقصان عن عده كما أن الكثره زياده على عـده و الفشل ضـعف من فزع و الفعل منه فشل يفشل و التنازع الاختلاف الـذى يحاول كل واحـد نزع صاحبه مما هو عليه و السـلامه النجاه من الآفه و أسـلم الإنسان دخل فى السـلامه و أسـلمه إسـلاما دفعه عن السـلامه و سـلمه إذا نجاه و استلم الحجر إذا طلب

ص: ۴۲۱

لمسه على السلامه و الصدر الموضع الأجل يكون فيه القلب و صدر المجلس أجله لأنه موضع الرئيس و الالتقاء اجتماع الاتصال لأن الاجتماع قد يكون فى معنى من غير اتصال كاجتماع القوم فى الدار و إن لم يكن هناك اتصال و يقال للعسكرين إذا تصافا التقيا لوقوع العين على العين.

الإعراب

إنما نصب أسفل لأن تقديره بمكان أسفل أو فى مكان أسفل فهو فى موضع جر فهو غير منصرف و يجوز أن يكون منصوبا على الظرف على تقدير و الركب مكانا أسفل منكم قال الزجاج و يجوز أن ترفع أسفل على أنك تريد و الركب أسفل منكم أى أشد تسفلا.

المعنى

ثم بين سبحانه نصرته للمسلمين ببدر فقال سبحانه «إِذْ أَنْتُمْ» أيها المسلمون «بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيا» قال ابن عباس يريد و الله قدير على نصركم و أنتم أذله إذ أنتم نزول بشفير الوادى الأقرب إلى المدينه «وَ هُمْ» يعنى المشركين أصحاب النفير «بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوى» أى نزول بالشفير الأقصى من المدينه «وَ الرَّكْبُ» يعنى أبا سفيان و أصحابه و هم العير «أَسْفَلَ مِنْكُمْ» أى فى موضع أسفل منكم إلى ساحل البحر قال الكلبى كانوا على شط البحر بثلاثه أميال فذكر الله سبحانه مقاربه الفئتين من غير ميعاد و ما كان المسلمون فيه من قله الماء و الرمل الذى تسوخ فيه الأرجل مع قله العدد و العده و ما كان المشركون فيه من كثره العدد و العده و نزولهم على الماء و العير أسفل منهم و فيها أموالهم ثم مع هذا كله نصر المسلمين عليهم ليعلم أن النصر من عنده سبحانه «وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعادِ» معناه لو تواعدتم أيها المسلمون للاجتماع فى الموضع الذى اجتمعتم فيه ثم بلغكم كثره عددهم مع قله عددكم لتأخرتم فنقضتم الميعاد عن ابن إسحاق و قيل معناه لاختلفتم بما يعرض من العوائق و القواطع فذكر الميعاد لتأكيد أمره فى الاتفاق و لو لا لطف الله مع ذلك لوقع على الاختلاف كما قال الشاعر:

جرت الرياح على محل ديارهم فكأنهم كانوا على ميعاد

«وَ لكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولًا» معناه و لكن قدر الله تعالى التقاءكم و جمع بينكم و بينهم على غير ميعاد منكم ليقضى الله أمرا كان كائنا لا محاله و هو إعزاز الدين و أهله و إذلال

ص: ۴۲۲

الشرک و أهله و معنى لیقضی لیظهر قضاءه إذ الله تعالى قد قضى ما هو کائن و معنى قوله «مَفْعُولًا» أی واجبا کونه لا محاله یقال للأمر الکائن لا محاله هذا أمر مفروغ منه و قیل معناه لیتم أمرا کان فی علمه مفعولا لا محاله من إظهار الإسلام و إعلاء کلمته على عبده الأصنام «لِیَهْلِکَ مَنْ هَلَکَ عَنْ بَیِّنَهٍ وَ یَحْیى مَنْ حَیَّ عَنْ بَیِّنَهٍ» أی فعل ذلک لیموت من مات منهم بعد قیام الحجه علیه بما رأى من المعجزات الباهره للنبی ص و فی حروبه و غیرها و یعیش من عاش منهم بعد قیام الحجه علیه و قیل إن البینه هی ما وعد الله من النصر للمؤمنین على الکافرین صار ذلک حجه على الناس فی صدق النبی ص فیما أتاهم به من عند الله و قیل معناه لیهلک من ضل بعد قیام الحجه علیه فتکون حیاه الکافر و بقاؤه هلاکا له و یحیا من اهتدى بعد قیام الحجه علیه فیکون بقاء من بقی على الإیمان حیاه له و قوله «عَنْ بَیِّنَهٍ» یعنی بعد بیان «وَ إِنَّ اللَّهَ لَسَمِیعٌ» لأقوالهم «عَلِیمٌ» بما فی ضمائرهم فهو یجازیهم بحسب ما یکون منهم «إِذْ یُرِیکَهُمُ اللَّهُ» العامل فی إذ ما تقدم و تقدیره أتاکم النصر إذ کنتم بشفیر الوادی إذ یریکهم الله و قیل العامل فیه محذوف و تقدیره و اذکر یا محمد إذ یریکهم الله أی یریک الله یا محمد هؤلاء المشرکین الذین قاتلوکم یوم بدر «فِی مَنامِکَ قَلِیلًا وَ لَوْ أَراکَهُمْ کَثِیراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ» معناه یریکهم الله فی نومک قلیلا لتخبر المؤمنین بذلک فیجترئ المؤمنون على قتالهم و هذا قول أکثر المفسرین و هذا جائز لأن الرؤیا فی النوم هی تصور یتوهم معه الرؤیه فی الیقظه و لا یکون إدراکا و لا علما بل کثیر مما یراه الإنسان فی نومه یکون تعبیره بالعکس مما رآه کما یکون تعبیر البکاء ضحکا قال الرمانی و یجوز أن یری الله الشی ء فی المنام على خلاف ما هو به لأن الرؤیا فی المنام تخیل للمعنى من غیر قطع و إن جامعه قطع من الإنسان على المعنى و إنما ذلک على مثل ما یخیل السراب ماء من غیر قطع على أنه ماء و لا یجوز أن یلهمه اعتقادا للشی ء على خلاف ما هو به لأن ذلک یکون جهلا لا یجوز أن یفعله الله سبحانه و الرؤیا على أربعه أقسام رؤیا من الله عز و جل و لها تأویل و رؤیا من وساوس الشیطان و رؤیا من غلبه الأخلاط و رؤیا من الأفکار و کلها أضغاث أحلام إلا الرؤیا من قبل الله تعالى التی هی إلهام فی المنام و رؤیا النبی ص هذه کانت بشاره له و للمؤمنین بالغلبه و قال الحسن معنى قوله «فِی مَنامِکَ» فی موضع نومک أی فی عینک التی تنام بها و لیس من الرؤیا فی النوم و هو قول البلخی و هذا بعید لأنه خلاف الظاهر «وَ لَوْ أَراکَهُمْ کَثِیراً» على ما کانوا علیه لجبنتم عن قتالهم و ضعفتم و لتنازعتم فی أمر القتال فکان یقول بعضکم نقاتلهم و بعض آخر یخالفونهم و یقول بعضکم لبعض تقدم أنت فی القتال و یتأخر هو

بنفسه «وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ» أى سلم المؤمنين عن الفشل و التنازع و اختلاف الكلمه و اضطراب الأمر بلطفه لهم و إحسانه إليهم حتى بلغوا ما أرادوه من عدوهم «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ» أى بما فى قلوبكم يعلم أنكم لو علمتم كثره عدوكم لرغبتم عن القتال «وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً» الكاف و الميم كنايه عن المؤمنين و الهاء و الميم كنايه عن المشركين أضاف الرؤيا فى النوم إلى النبى ص لأن رؤيا الأنبياء لا تكون إلا حقا و أضاف رؤيه العين إليهم قلل الله المشركين فى أعين المؤمنين ليشتد بذلك طمعهم فيهم و جرأتهم عليهم و قلل المؤمنين فى أعين المشركين لئلا يتأهبوا لقتالهم و لا يكترثوا بهم فيظفر بهم المؤمنون و ذلك قوله تعالى «وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ» و قد وردت الروايه عن ابن مسعود قال قلت لرجل بجنبى أ تراهم سبعين رجلا فقال هم قريب من مائه و قد روى أن أبا جهل كان يقول خذوهم بالأيدى أخذا و لا تقاتلوهم و متى قيل كيف قللهم الله فى أعينهم مع رؤيتهم لهم قالوا فالقول إنه يجوز أن يكون ذلك لبعض الأسباب المانعه من الرؤيه إما بغبار أو ما شاكله فتخيلوهم بأعينهم قليلا من غير رؤيه عن الصحه لجميعهم و ذلك لطف من ألطاف الله تعالى «لِيَقْضِيَ اللّٰهُ أَمْراً كٰانَ مَفْعُولاً» إنما كرره سبحانه مع ذكره فى الآيه الأولى لتكرر الفائده لأن المعنى فى الآيه الأولى جمعكم من غير ميعاد ليقضى الله أمرا مفعولا من الالتقاء على تلك الصفه و المعنى هنا أنه قلل كل فريق فى عين صاحبه ليقضى أمرا كان مفعولا من إعزاز الدين بجهادكم و قيل أراد بالأول الوعد بالنصره يوم بدر و بالثانى الاستمرار على النصر و قيل إنما كرر للتأكيد و إنما قال كان مفعولا و المعنى يكون مفعولا فى المستقبل لتحقيق كونه لا محاله حتى صار بمنزله ما قد كان لعلمه سبحانه أنه كائن لا محاله «وَ إِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» مر معناه.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۴۵ الی ۴۷]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۴۵) وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَ اصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (۴۶) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بَطَراً وَ رِئاءَ النَّاسِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۴۷)

اللغه

الريح الدوله قال عبيد بن الأبرص:

كما حميناك يوم النعف من شطب و الفضل للقوم من ريح و من عدد

أی من عزه و دوله و البطر الخروج عن موجب النعمه من شكرها و أصل البطر الشق و منه البيطار لأنه يشق اللحم بالمبضع و الرياء إظهار الجميل ليرى مع إبطان القبيح.

الإعراب

«فَتَفْشَلُوا» منصوب بإضمار أن على معنى جواب النهی و لذلک عطف عليه «وَ تَذْهَبَ» «وَ يَصُدُّونَ» فی محل النصب بالعطف على قوله «بَطَراً وَ رِئاءَ النَّاسِ» و هما مصدران وضعا موضع الحال و المعنى يبطرون و يراءون و يصدون و لا يجوز أن يكون عطفا على خرجوا إذ لا يعطف مستقبل على ماض.

المعنى

ثم أمر سبحانه بالقتال و الثبات فی الحرب فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً» أی جماعه كافره «فَاثْبُتُوا» لقتالهم و لا تنهزموا و إنما أطلق الفئه لأن من المعلوم أن المؤمن لا يقاتل الفئه الكافره أو الباغيه فحذف للإيجاز «وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً» مستعين به على قتالهم و متوقعين النصر من قبله عليهم و قيل معناه و اذكروا ما وعدكم الله تعالى من النصر على الأعداء فی الدنيا و الثواب فی الآخره ليدعوكم ذلک إلى الثبات فی القتال «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أی لكی تفلحوا و تنجحوا بالنصر و الظفر بهم و بالثواب عند الله يوم القيامه «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما يأمرانكم به «وَ لا تَنازَعُوا فَتَفْشَلُوا» أی لا تتنازعوا فی لقاء العدو و لا تختلفوا فيما بينكم فتجبنوا عن عدوكم و تضعفوا عن قتالهم «وَ تَذْهَبَ رِيحُكُمْ» معناه تذهب صولتكم و قوتكم و قال مجاهد نصرتكم و قال الأخفش دولتكم و الريح هاهنا كنايه عن نفاذ الأمر و جريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان إذا جرى أمره على ما يريد و ركدت ريحه إذا أدبر أمره و قيل إن المعنى ريح النصر التی يبعثها الله مع من ينصره على من يخذله عن قتاده و ابن زيد و منه

قوله ص نصرت بالصبا و أهلكت عاد بالدبور

«وَ اصْبِرُوا» على قتال الأعداء «إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِينَ» بالنصر و المعونه «وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ بَطَراً» أى بطرين يعنى قريشا خرجوا من مكه ليحموا غيرهم فخرجوا معهم بالقيان و المعازف يشربون الخمور و تعزف عليهم القيان «وَ رِئٰاءَ النّٰاسِ» قيل أنهم كانوا يدينون بعباده الأصنام فلما أظهروا التقرب بذلك إلى الناس كانوا مرائين و قيل إنهم وردوا بدرا ليروا

الناس أنهم لا- يبالون بالمسلمين و فى قلوبهم من الرعب ما فيه فسمى الله سبحانه ذلك رئاء «وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى و يمنعون غيرهم عن دين الله «وَ اللَّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» أى عالم بأعمالهم فيجازيهم عليها و لا يخفى عليه منها شى ء.

[القصه]

قال ابن عباس لما رأى أبو سفيان أنه أحرز غيره أرسل إلى قريش أن ارجعوا فقال أبو جهل و الله لا نرجع حتى نرد بدرا و كان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام فنقيم بها ثلاثا و ننحر الجزر و نطعم الطعام و نسقى الخمور و تعزف علينا القيان و تسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبدا فوافوها فسقوا كؤوس المنايا و ناحت عليهم النوائح.

[سوره الأنفال (٨): آيه ۴٨]

اشاره

وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ وَ قالَ لا- غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَ إِنِّی جارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ وَ قالَ إِنِّی بَرِی ءٌ مِنْكُمْ إِنِّی أَرى ما لا تَرَوْنَ إِنِّی أَخافُ اللَّهَ وَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ (۴٨)

المعنى

«وَ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ» دخلت الواو عطفا على حال المشركين فى خروجهم بطرا و رئاء الناس يعنى و فى وقت تزيين الشيطان أعمالهم و قيل أنه يعنى و اذكروا إذ زين الشيطان للمشركين أعمالهم أى حسنها فى نفوسهم و ذلك أن إبليس حسن لقريش مسيرهم إلى بدر لقتال النبى ص «وَ قالَ لا غالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ» أى لا يغلبكم أحد من الناس لكثره عددكم و قوتكم «وَ إِنِّی» مع ذلك «جارٌ لَكُمْ» أى ناصر لكم و دافع عنكم السوء و قيل معناه و إنى عاقد لكم عقد الأمان من عدوكم من قوله وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لا- يُجارُ عَلَيْهِ «فَلَمَّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ» أى التقت الفرقتان «نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ» أى رجع القهقرى منهزما وراءه «وَ قالَ إِنِّی بَرِی ءٌ مِنْكُمْ إِنِّی أَرى ما لا- تَرَوْنَ» أى رجعت عما كنت ضمنت لكم من الأمان و السلامه لأنى أرى من الملائكه الذين جاءوا لنصر المسلمين ما لا ترون و كان إبليس يعرف الملائكه و هم كانوا يعرفونه «إِنِّی أَخافُ اللَّهَ» أى أخاف عذاب الله على أيدى من أراهم «وَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقابِ» لا- يطاق عقابه و قيل معناه إنى أخاف أن يكون قد حل الوقت الذى أنظرت إليه فإن الملائكه لا ينزلون إلا لقيام الساعه أو للعقاب و قال قتاده كذب عدو الله

ما به من مخافه و لكنه علم أنه لا قوه له و لا منعه و ذلك عاده عدو الله لمن أطاعه حتى إذا التقى الحق و الباطل أسلمهم و تبرأ منهم و على هذا فيكون قوله «أَرى ما لا تَرَوْنَ» معناه أعلم ما لا تعلمون و أخاف الله أن يهلكنى فيمن يهلكك و اختلف فى ظهور الشيطان يوم بدر كيف كان فقيل إن قريشا لما أجمعت المسير ذكرت الذى بينها و بين بنى بكر بن عبد مناف بن كنانه من الحرب و كاد ذلك أن يثنيهم فجاء إبليس فى جند من الشيطان فتبدى لهم فى صوره سراقه بن مالك بن جشعم الكنانى ثم المدلجى و كان من أشراف كنانه فقال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس و إنى جار لكم أى مجير لكم من كنانه كما قال الشاعر:

يا ظالمى أنى تروم ظلامتى و الله من كل الحوادث جارى

فلما رأى إبليس الملائكه نزلوا من السماء و علم أنه لا طاقه لهم بهم نكص على عقبيه عن ابن عباس و السدى و الكلبى و غيرهم و

قيل أنه لما التقوا كان إبليس فى صف المشركين آخذا بيد الحارث بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث يا سراقه أين اتخذ لنا على هذه الحاله فقال له إنى أرى ما لا ترون فقال و الله ما نرى إلا جعاسيس يثرب فدفع فى صدر الحرث و انطلق و انهزم الناس فلما قدموا مكه قالوا هزم الناس سراقه فبلغ ذلك سراقه فقال و الله ما شعرت بمسيركم حتى بلغنى هزيمتكم فقالوا إنك أتيتنا يوم كذا فحلف لهم فلما أسلموا علموا أن ذلك كان الشيطان عن الكلبى و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله ع

و قيل إن إبليس لا يجوز أن يقدر على خلع صورته و لبس صوره سراقه و لكن الله تعالى جعل إبليس فى صوره سراقه علما للنبى ص و إنما فعل ذلك لأنه علم أنه لو لم يدع المشركين إنسان إلى قتال المسلمين فإنهم لا يخرجون عن ديارهم حتى يقاتلهم المسلمون لخوفهم من بنى كنانه فصوره بصوره سراقه حتى تم المراد فى إعزاز الدين عن الجبائى و جماعه و قيل إن إبليس لم يتصور فى صوره الإنسان و إنما قال ذلك لهم على وجه الوسوسه عن الحسن و اختاره البلخى و الأول هو المشهور فى التفاسير و رأيت فى كلام الشيخ المفيد أبى عبد الله محمد بن محمد بن النعمان (رض) أنه يجوز أن يقدر الله تعالى الجن و من جرى مجراهم على أن يجتمعوا و يعتمدوا ببعض جواهرهم على بعض حتى يتمكن الناس من رؤيتهم و يتشبهوا بغيرهم من أنواع الحيوان لأن أجسامهم من الرقه على ما يمكن ذلك فيها و قد وجدنا الإنسان يجمع الهواء و يفرقه و يغير صور الأجسام الرخوه ضروبا من التغيير و أعيانها لم تزد و لم تنقص و قد استفاض الخبر بأن إبليس تراءى لأهل دار الندوه فى

صوره شیخ من أهل نجد و حضر یوم بدر فی صوره سراقه و أن جبرائیل (علیه السلام) ظهر لأصحاب رسول الله ص فی صوره دحیه الکلبی قال غیر محال أیضا أن یغیر الله تعالی صورهم و یکشفها فی بعض الأحوال فیراهم الناس لضرب من الامتحان.

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۴۹ الی ۵۱]

اشاره

إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هؤُلاءِ دِینُهُمْ وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۴۹) وَ لَوْ تَری إِذْ یَتَوَفَّی الَّذِینَ کَفَرُوا الْمَلائِکَهُ یَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِیقِ (۵۰) ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ لَیْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیدِ (۵۱)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده إذ تتوفی بتاءین و الباقون «یَتَوَفَّی» بالیاء و التاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فلإسناد الفعل إلی الملائکه و من قرأ بالیاء فلأن التأنیث غیر حقیقی.

الإعراب

العامل فی إذ یجوز أن یکون الابتداء و التقدیر ذلک إذ یقول و یجوز أن یکون التقدیر اذکر إذ یقول و جواب لو محذوف و تقدیره لرأیت منظرا عظیما أو أمرا عجیبا و حذف الجواب هنا أوجز و أبلغ فإن ذکره یخص وجها واحدا و مع الحذف الاحتمال لوجوه کثیره و موضع «بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیکُمْ» یحتمل وجهین من الإعراب (أحدهما) الرفع بکونه خبر ذلک (و الثانی) النصب بأن یکون متصلا بمحذوف و تقدیره ذلک جزاؤکم بما قدمت أیدیکم و أن الله لیس بظلام للعبید یحتمل أن یکون محله نصبا بتقدیر و بأن الله أو جرا علی الخلاف فیه و یحتمل أن یکون محله رفعا بتقدیر و ذلک أن الله کما تقول ذلک.

المعنی

«إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ» هذا یتعلق بما قبله معناه و إذ زین لهم الشیطان أعمالهم إذ یقول المنافقون فلذلک حذف الواو و هم الذین یبطنون الکفر و یظهرون الإیمان «وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» و هم الشاکون فی الإسلام مع إظهارهم کلمه الإیمان و قیل إنهم

فتيه من قريش أسلموا بمكه و احتبسهم آباؤهم فخرجوا مع قريش يوم بدر و هم قيس بن الوليد بن المغيره و على بن أميه بن خلف و العاص بن منبه بن الحجاج و الحارث بن زمعه و أبو قيس بن الفاكهه بن المغيره لما رأوا قله المسلمين قالوا «غَرَّ هؤُلاءِ دِينُهُمْ» أى غر المسلمين دينهم حتى خرجوا مع قلتهم لأجل دينهم إلى قتال المشركين مع كثرتهم و لم يحسنوا النظر لأنفسهم حين اغتروا بقول رسولهم فبين الله تعالى أنهم هم المغرورون بقوله «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» معناه و من يسلم لأمر الله و يثق به و يرض بفعله و إن قل عددهم فإن الله تعالى ينصرهم على أعدائهم و هو عزيز لا يغلب فكذلك لا يغلب من توكل عليه و هو حكيم يضع الأمور مواضعها على ما تقتضيه الحكمه «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ» أى يقبضون أرواحهم عند الموت «يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ» يريد أستاهم و لكن الله سبحانه كنى عنها عن سعيد بن جبير و مجاهد و قيل وجوههم ما أقبل منهم و أدبارهم ما أدبر منهم و المراد يضربون أجسادهم من قدامهم و من خلفهم و المراد به قتلى بدر عن ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير و أكثر المفسرين و قيل معناه سيضربهم الملائكه عند الموت قال الرمانى و هذا غلط لأنه الظاهر و

روى الحسن قال إن رجلا قال يا رسول الله إنى رأيت بظهر أبى جهل مثل الشراك فقال ص ذاك ضرب الملائكه

و

روى مجاهد أن رجلا قال للنبى ص إنى حملت على رجل من المشركين فذهبت لأضربه فندر فقال سبقك إليه الملائكه

«وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ» أى و يقول الملائكه للكفار استخفافا بهم و ذوقوا عذاب الحريق بعد هذا فى الآخره و قيل إنه كان مع الملائكه يوم بدر مقامع من حديد كلما ضربوا المشركين بها التهبت النار فى جراحاتهم فذلك قوله «وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ» «ذلِكَ» أى ذلك العقاب لكم «بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ» أى بما قدمتم و فعلتم و إنما أضاف إلى اليد على التغليب لأن أكثر الأفعال تكون باليد و المراد بذلك بجناياتكم الكفر و المعاصى «وَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ» أى لا يظلم عباده فى عقوبتهم من حيث إنه إنما عاقبهم بجناياتهم على قدر استحقاقهم و فى هذا دلاله واضحه على بطلان مذهب المجبره فى أنه يخلق الكفر ثم يعذب عليه و أنه يجوز أن يعذب من غير ذنب و أن يأخذ بذنب غيره لأن هذا غايه الظلم و قد بالغ عز اسمه فى نفى الظلم عن نفسه بقوله «لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ».

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٥٢ الى ٥٤]

اشاره

كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقابِ (٥٢) ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَها عَلى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٥٣) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلٌّ كانُوا ظالِمِينَ (٥٤)

اللغه

الدأب العاده و الطريقه يقال ما زال ذلك دأبه و دينه و ديدنه قال الزجاج الدأب إدامه الفعل دأب يدأب فى كذا إذا دام عليه و هو دائب بفعل كذا أى يجزى فيه على عاده قال خداش بن زهير:

و ما زال ذاك الدأب حتى تخاذلت هوازن و أرفضت سليم و عامر

و التغيير تصيير الشى ء على خلاف ما كان بما لو شوهد على خلاف ما كان.

الإعراب

كدأب: الكاف فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ كما يقول زيد خافك فموضع خلفك رفع بأنه خبر المبتدأ و لفظه نصب بالاستقرار و تقديره دأبهم كدأب آل فرعون لم يك أصله يكون فحذفت الواو للجزم ثم حذفت النون استخفافا لكثره الاستعمال مع أنه لا يقع بالحذف إخلال بالمعنى لأن كان و يكون أم الأفعال أ لا ترى أن كل فعل فيه معناها لأنك إذا قلت ضرب فمعناه كان ضرب و يضرب معناه يكون يضرب فلما قويت بأنها أم الأفعال و كثر استعمالها احتمل الحذف و لم يحتمل نظائرها ذلك مثل لم يصن.

المعنى

ثم بين سبحانه أن حال هؤلاء الكفار كحال الذين من قبلهم فقال «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» أى عاده هؤلاء المشركين فى الكفر بمحمد ص كعاده آل فرعون «وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» فى الكفر بالرسل و ما أنزل إليهم و قيل معناه عقوبه الله تعالى لهؤلاء الكفار كعقوبه لآل فرعون و آل فرعون أتباعه و الفرق بين آل فرعون و أصحاب فرعون أن لأصحاب مأخوذ من

الصحبه و كثر فى الموافقه فى المذهب كما يقال أصحاب الشافعى و أبى حنيفه يراد به الموافقه فى المذهب و لا يقال آل الشافعى إلا لمن يرجعون إليه بالنسب الأوكد الأقرب «كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ» كما كفر هؤلاء «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ» أى فعاقبهم الله «بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ» أى قادر لا يقدر أحد على منعه عن إحلال العقاب بما يريد «شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن استحقه و لا يوصف الله سبحانه بأنه شديد لأن الشديد هو المتداخل على صعوبه تفككه و إنما وصف العقاب بالشده دون نفسه و شبه حال المشركين فى تكذيبهم بآيات الله بحال آل فرعون لأن تعجيل العقاب لهؤلاء بالإهلاك كتعجيله لأولئك بعذاب الاستئصال «ذلِكَ» أى ذلك الأخذ و العقاب لهم «بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّراً نِعْمَةً أَنْعَمَها عَلى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ» معناه بأن الله لم يكن يزيل نعمه أنعمها على قوم حتى يتغيروا هم عن أحوالهم المرضيه إلى أحوال لا يجوز لهم أن يتغيروا إليها و هو أن يستبدلوا المعصيه بالطاعه و كفران النعمه بشكرها و قد يسلب الله تعالى النعمه على وجه المصلحه لا على وجه العقاب امتحانا لمصلحه يعلمها فى ذلك و لكن لا يسلبها بفعل النقمه على وجه العقاب إلا عمن استحق العقاب قال السدى النعمه التى أنعمها الله عليهم محمد ص أنعم الله به على قريش فكفروا به و كذبوه فنقله إلى الأنصار «وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لأقوالهم «عَلِيمٌ» بضمائرهم و بكل شى ء «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى كعادتهم و طريقتهم فى التكذيب بآيات الله عاده هؤلاء «كَذَّبُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» أى بحجه و بيناته «فَأَهْلَكْناهُمْ بِذُنُوبِهِمْ» أى استأصلناهم «وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلٌّ كانُوا ظالِمِينَ» أى كل هؤلاء المهلكين كانوا ظالمين لأنفسهم فلم نعاقب فريقا منهم إلا عن استحقاق و إنما كرر قوله «كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ» لأنه أراد بالأول بيان حالهم فى استحقاق عذاب الآخره و فى الثانى بيان استحقاقهم لعذاب الدنيا و قيل إن فى الأول تشبيه حالهم بحال أولئك فى التكذيب و فى الثانى تشبيه حالهم بحالهم فى الاستئصال و قيل إن الأول فى أخذهم بالعذاب و الثانى فى كيفيه العذاب و قيل إن آل فرعون كانوا على أحوال مختلفه فى المعصيه فبين مشاركه هؤلاء إياهم فى تلك الأحوال.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٥٥ الى ٥٦]

اشاره

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٥٥) الَّذِينَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّهٍ وَ هُمْ لا يَتَّقُونَ (٥٦)

الإعراب

«فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» الفاء لعطف جمله على جمله و هو فى الصله كأنه قال

كفروا مصممين على الكفر فهم لا يؤمنون و إنما حسن عطف جمله اسميه على جمله فعليه لما فيها من التأديه إلى معنى الحال و ذلك أن صبابتهم فى الكفر و إصرارهم عليه أدى إلى الحال فى أنهم لا يؤمنون و قوله «ثُمَّ يَنْقُضُونَ» عطف المستقبل على الماضى لأن الغرض أن من شأنهم نقض العهد بعد مره فى مستقبل أوقاتهم بعد العهد إليهم.

المعنى

ثم ذم سبحانه الكفار فقال «إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ» أى شر من يدب على وجه الأرض فى معلوم الله أو فى حكم الله «الَّذِينَ كَفَرُوا» و استمروا على كفرهم «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» هذا إخبار عن قوم من المشركين أنهم لا يؤمنون أبدا فخرج المخبر على وفق الخبر فماتوا مشركين ثم وصفهم الله فقال «الَّذِينَ عاهَدْتَ مِنْهُمْ» أى من جملتهم و الضمير العائد إلى الذين محذوف أى الذين عاهدت منهم أى من المشركين و قيل إن من مزيده و إنما دخلت لأن معنى عاهدتم أخذت العهد منهم و كما قال رَدِفَ لَكُمْ لأن معنى ردف قرب فعومل بما يعامل به و قيل معناه عاهدت معهم قال مجاهد أراد به يهود بنى قريظه فإنهم كانوا قد عاهدوا النبى ص على أن لا يضروا به و لا يمالئوا عليه عدوا ثم مالئوا عليه الأحزاب يوم الخندق و أعانوهم عليه بالسلاح و عاهدوا مره بعد أخرى فنقضوا فانتقم الله منهم «ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ» أى كلما عاهدتهم نقضوا العهد و لم يفوا به «وَ هُمْ لا يَتَّقُونَ» نقض العهد و قيل لا يتقون عذاب الله تعالى.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٥٧ الى ٥٨]

اشاره

فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ (٥٧) وَ إِمَّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلى سَواءٍ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْخائِنِينَ (٥٨)

اللغه

الثقف الظفر و الإدراك بسرعه و التشريد التفريق على اضطراب و الخيانه نقض العهد فيما اوتمن عليه و النبذ إلقاء الخبر إلى من لا يعلمه و السواء العدل قال الراجز:

فاضرب وجوه الغرر الأعداء حتى يجيبوك إلى السواء

أى إلى العدل و منه قيل للوسط سواء لاعتداله إلى الجهات قال حسان:

يا ويح أنصار النبى و رهطه بعد المغيب فى سواء الملحد

أى فى وسطه و قيل عنى بقوله «عَلى سَواءٍ» على استواء فى العلم به.

الإعراب

إما تثقفن و إما تخافن دخلت نون التأكيد لما دخلت ما و لو لم يدخل ما لما حسن دخول النون لأن دخول ما كدخول القسم فى أنه علامه تؤذن أنه من مواضع تأكيد المطلوب من التصديق لأن النون يدخل لتأكيد المطلوب فيما يدل على الطلب و هى فى سته مواضع النهى و الأمر و الاستفهام و العرض و القسم و الجزاء مع ما.

المعنى

ثم حكم سبحانه فى هؤلاء الناقضين للعهود فقال لنبيه ص «فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ» معناه فأما تصادفنهم فى الحرب أى إن ظفرت بهم و أدركتهم «فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ» أى فنكل بهم تنكيلا و أثر فيهم تأثيرا يشرد بهم من بعدهم و يطردهم و يمنعهم من نقض العهد بأن ينظروا فيهم فيعتبروا بهم فلا ينقضوا العهد و يتفرقوا فى البلاد مخافه أن تعاملهم بمثل ما عاملتهم به و أن يحل بهم ما حل بهم و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن و قتاده و سعيد بن جبير و السدى و قال الزجاج معناه افعل بهم فعلا من القتل تفرق بهم من خلفهم و قيل إن معنى شرد بهم سمع بهم بلغه قريش قال الشاعر:

أطوف فى النواطح كل يوم مخافه أن يشرد بى حكيم

«لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ» أى لكى يتذكروا و يتعظوا و ينزجروا عن مثل ذلك «وَ إِمَّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيانَةً» معناه و إن خفت يا محمد من قوم بينك و بينهم عهد خيانه فيه لأن الخيانه إنما تكون بعد تقدم العهد و لم يظهر منهم نقض العهد بعد «فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلى سَواءٍ» أى فألق إليهم ما بينك و بينهم من العهد و أعلمهم بأنك قد نقضت ما شرطت لهم لتكون أنت و هم فى العلم بالنقض على استواء و لا تبدأهم بالقتال من قبل أن تعلمهم بنقض العهد حتى لا ينسبوك إلى الغدر بهم فهذا معنى قوله «عَلى سَواءٍ» و قيل معنى قوله «عَلى سَواءٍ» على عدل أى إن كان بينك و بينهم عهد بغير مال فأعلمهم بأنك قد نقضت عهدهم و إن كان العهد على مال فرد المال عليهم ثم انقض العهد «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْخائِنِينَ» أى بنقضهم معناه فلا تخنهم بأن تبدأهم بالقتال من غير إعلامهم بنقض العهد قال الواقدى هذه الآيه نزلت فى بنى قينقاع و بهذه الآيه سار النبى ص إليهم.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۵۹ الى ۶۱]

اشاره

وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لا يُعْجِزُونَ (۵۹) وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَ مِنْ رِباطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَيْ ءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (۶۰) وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَها وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۶۱)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو جعفر و حمزه و حفص «وَ لا يَحْسَبَنَّ» بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ابن عامر إنهم لا يعجزون بالفتح و الباقون «إِنَّهُمْ» بالكسر و قرأ رويس عن يعقوب ترهبون بالتشديد و الباقون «تُرْهِبُونَ» بالتخفيف و قرأ أبو بكر للسلم بكسر السين و الباقون بفتح السين.

الحجه

من قرأ لا تحسبن بالتاء فالذين كفروا المفعول الأول و سبقوا جمله فى موضع نصب بكونها المفعول الثانى و من قرأ «يَحْسَبَنَّ» بالياء فلا يخلو من أن يكون جعل الذين كفروا الفاعل و هذا لا يجوز لأن يحسبن لا بد له من مفعولين و لكنه محمول على أحد ثلاثه أشياء إما أن يكون فاعله النبى ص و تقديره و لا يحسبن النبى ص الذين كفروا سبقوا و إما أن يكون تقديره على حذف إن كأنه قال لا يحسبن الذين كفروا إن سبقوا فحذفت إن كما حذفتها فى تأويل سيبويه فى قوله أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ كأنه قال أ فغير عبادته تأمرونى قال الزجاج و يقوى هذا الوجه أنها فى حرف ابن مسعود أنهم سبقوا و إذا كانت كذلك فهو بمنزله قولك حسبت أن أقوم و حسبت أقوم على حذف أن و إذا وجهته على هذا فقد سد أن سبقوا مسد المفعولين كما أن قوله الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا كذلك و إما أن يكون أضمر المفعول الأول و تقديره و لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا أو إياهم سبقوا و من قرأ «إِنَّهُمْ لا يُعْجِزُونَ» بكسر الألف يكون على الاستئناف كما أن قوله ساءَ ما يَحْكُمُونَ منقطع من الجمله التى قبلها التى هى أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا

و من قرأ أنهم لا يعجزون جعله متعلقا بالجمله الأولى و تقديره لا تحسبنهم سبقوا لأنهم لا يفوتون و من قرأ ترهبون فلأن رهب يرهب رهبه يعدى تاره بالهمزه و تاره بالتشديد فيقال رهبته و أرهبته و أما السلم و السلم فلغتان و معناهما الصلح.

اللغه

السبق تقدم الشى ء على طالب اللحوق به و الإعجاز إيجاد ما يعجز عنه و العجز معنى عند أبى على الجبائى و أبى القاسم البلخى و ليس بمعنى عند أبى هاشم و أصحابه بل هو عدم القدره و ذهب إليه المرتضى و الأعداد اتخاذ الشى ء لغيره مما يحتاج إليه فى أمره و الاستطاعه معنى ينطاع بها الجوارح للفعل مع انتفاع المنع و الرباط شد أيسر من العقد يقال ربطه يربطه ربطا و رابطه مرابطه و رباطا و الإرهاب إزعاج النفس بالخوف و الجنوح الميل و منه جناح الطائر لأنه يميل به فى أحد شقيه و لا جناح عليه أى لا ميل إلى مأثم.

الإعراب

«لاـ يُعْجِزُونَ» فتح النون هو القراءه و يجوز كسرها على معنى لاـ يعجزوننى و يحذف النون الأولى لاجتماع النونين كما قال الشاعر:

تراه كالثغام يعل مسكا يسوء الغاليات إذا فلينى

يريد فليننى «وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ» منصوب على تقدير و ترهبون آخرين و يجوز أن يكون على تقدير و أعدوا لهم الآخرين فيكون مجرورا عطفا على الهاء و الميم.

المعنى

لما تقدم الأمر بقتال الكفار عقبه سبحانه بوعد النصر و الأمر بالإعداد لقتالهم فقال «وَ لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا» معناه و لا تحسبن يا محمد أعداءك الكافرين قد سبقوا أمر الله و أعجزوه و أنهم قد فاتوك فإن الله سبحانه يظفرك بهم كما وعدك و يظهرك عليهم و السبق و الفوت بمعنى واحد و قيل معناه لاـ تحسبن من أفلت من هذه الحرب إنه قد يسبق إلى الحياه عن الزجاج و الخطاب للرسول ص و المراد به غيره و قيل إنه إنما قاله تطييبا لقلبه فى الهاربين كما طيب قلبه فى المقتولين و المأسورين و على القراءه بالياء فالمعنى لاـ يحسبن الكافرون أنفسهم سابقين أو لاـ يحسبن الكافرون أنهم سابقون «إِنَّهُمْ لا يُعْجِزُونَ» أى لاـ يعجزون الله و لاـ يفوتونه حتى لاـ يبعثهم الله يوم القيامه عن الحسن و قيل معناه لاـ يعجزونك عن الجبائى «وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ» هذا أمر منه سبحانه بأن يعدوا السلاح قبل لقاء العدو و معناه و أعدوا للمشركين ما قدرتم عليه مما يتقوى به على القتال من الرجال و آلات الحرب و

روى عقبه بن عامر عن النبى ص أن القوه الرمى

و على هذا فيكون معناه أنه من القوه

و قيل إن القوه اتفاق الكلمه و الثقه بالله تعالى و الرغبه فى ثوابه و قيل القوه الحصون عن عكرمه «وَ مِنْ رِباطِ الْخَيْلِ» أى و من ربطها و اقتنائها للغزو و هى من أقوى عدد الجهاد و

روى عن النبى ص أنه قال ارتبطوا الخيل فإن ظهورها لكم عز و أجوافها كنز

و قيل إن القوه ذكور الخيل و الرباط و الإناث منها عن الحسن و عكرمه «تُرْهِبُونَ بِهِ» أى تخوفون بما تعدونه لهم «عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّكُمْ» يعنى مشركى مكه و كفار العرب «وَ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ» أى و ترهبون كفارا آخرين دون هؤلاء و اختلفوا فى الآخرين فقيل أنهم بنو قريظه عن مجاهد و قيل هم أهل فارس عن السدى و قيل هم المنافقون لا يعلم المسلمون أنهم أعداؤهم و هم أعداؤهم عن الحسن و ابن زيد «لا تَعْلَمُونَهُمُ» معناه لا تعرفونهم لأنهم يصلون و يصومون و يقولون لا إله إلا الله محمد رسول الله و يختلطون بالمؤمنين «اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ» أى يعرفهم لأنه المطلع على الأسرار و قيل هم الجن و هو اختيار الطبرى قال لأن الأعداء دخل فيه جميع المتظاهرين بالعداوه فلم يبق إلا من لا يشاهد «وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى الجهاد و فى طاعه الله «يُوَفَّ إِلَيْكُمْ» أى يوفر عليكم ثوابه فى الآخره «وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ» أى لا تنقصون شيئا منه «وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ» أى مالوا إلى الصلح و ترك الحرب «فَاجْنَحْ لَها» أى مل إليها و اقبلها منهم و إنما أنث لأن السلم بمعنى المسالمه «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى فوض أمرك إلى الله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» لا تخفى عليه خافيه و قيل إن هذه الآيه منسوخه بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ و قوله «قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» الآيه عن الحسن و قتاده و قيل إنها ليست بمنسوخه لأنها فى الموادعه لأهل الكتاب و الأخرى لعباد الأوثان و هذا هو الصحيح لأن قوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ» و الآيه الأخرى نزلتا فى سنه تسع فى سوره براءه و صالح رسول الله ص وفد نجران بعدها.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ٦٢ الى ٦٣]

اشاره

وَ إِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِی أَیَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ (٦٢) وَ أَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ما أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِیزٌ حَكِیمٌ (٦٣)

اللغه

الخدع و الخدیعه إظهار المحبوب فی الأمر مع إبطان المكروه و التأیید التمكین من الفعل علی أتم ما یصح فیه و الأید القوه و التألیف الجمع علی تشاكل و اختلف فی التألیف فأثبته بعضهم معنی و نفاه بعضهم و الصحیح أنه معنی یحل محلین و لا یحصل من فعلنا إلا متولدا.

المعنی

ثم خاطب الله سبحانه نبیه ص فقال «وَ إِنْ یُرِیدُوا أَنْ یَخْدَعُوكَ» معناه و إن یرد الذین یطلبون منك الصلح أن یخدعوك فی الصلح بأن یقصدوا بالتماس الصلح دفع أصحابك و الكف عن القتال حتی یقووا فیبدءوكم بالقتال من غیر استعداد منكم «فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ» أی فإن الذی یتولی كفایتك الله «هُوَ الَّذِی أَیَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَ بِالْمُؤْمِنِینَ» أی هو الذی قواك بالنصر من عنده و أیدك بالمؤمنین الذین ینصرونك علی أعدائك «وَ أَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ» و أراد بتألیف القلوب ما كان بین الأوس و الخزرج من المعاداه و القتال فإنه لم یكن حیان من العرب بینهما من العداوه مثل ما كان بین هذین الحیین فألف الله بین قلوبهم حتی صاروا متوارین متحابین ببركه نبینا ص و قیل أراد كل متحابین فی الله عن مجاهد «لَوْ أَنْفَقْتَ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ما أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ» أی لم یمكنك جمع قلوبهم علی الألفه و إزاله ضغائن الجاهلیه «وَ لكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ» بأن لطف لهم بحسن تدبیره و بالإسلام الذی هداهم إلیه «إِنَّهُ عَزِیزٌ حَكِیمٌ» لا یمتنع علیه شی ء یرید فعله و لا یفعل إلا ما تقتضیه الحكمه قال الزجاج و هذا من الآیات العظام و ذلك أن النبی ص بعث إلی قوم أنفتهم شدیده بحیث لو لطم الرجل من قبیله لطمه قاتل عنه قبیلته فألف الإیمان بین قلوبهم حتی قاتل الرجل أباه و أخاه و ابنه فأعلم الله سبحانه أن هذا ما تولاه منهم إلا هو.

[سوره الأنفال (٨): الآيات ۶۴ الی ۶۶]

اشاره

يـا أَيُّهَـا النَّبِيُّ حَسْـبُكَ اللَّهُ وَ مَنِ اتَّبَعَـكَ مِنَ الْمُـؤْمِنِينَ (۶۴) يـا أَيُّهَـا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُـؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتـالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ (۶۵) الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (۶۶)

القراءه

إن يكن منكم مائه بالياء فيهما كوفى و الأول بالتاء بصرى «ضَعْفاً» بفتح الضاد كوفى إلا الكسائى و الباقون بضم الضاد و لكنهم سكنوا العين إلا أبا جعفر فإنه قرأ ضعفاء على وزن فعلاء.

الحجه

من قرأ بالياء فإنه أراد به المذكر يدلك على ذلك قوله تعالى «يَغْلِبُوا» و قرأ أبو عمرو فإن تكن منكم مائه صابره بالتاء كما أنث صفه المائه و هى قوله «صابِرَةٌ» كذلك أنث الفعل و من قرأ الجميع بالتاء يحمله على اللفظ فاللفظ مؤنث و الضعف و الضعف لغتان كالفقر و الفقر.

اللغه

الاتباع موافقه الداعى فيما يدعو إليه من أجل دعائه و التحريض و الحض و الحث بمعنى و هو الترغيب فى الفعل بما يبعث على المبادره إليه و ضده التقتير و الصبر حبس النفس عما تنازع إليه من ضد ما ينبغى أن يكون عليه و ضده الجزع قال:

فإن تصبرا فالصبر خير مغبه و إن تجزعا فالأمر ما تريان

و التخفيف رفع المشقه بالخفه و الخفه نقيض الثقل و الخفه و السهوله بمعنى و الضعف نقصان القوه و هو من الضعف لأنه ذهاب ضعف القوه.

الإعراب

موضع «مَنِ اتَّبَعَكَ» رفع على معنى حسبك الله و أتباعك من المؤمنين و يحتمل أن يكون نصبا بمعنى و يكفى من اتبعك على التأويل لأن الكاف فى حسبك و فى موضع جر بالإضافه لكنه مفعول به فى المعنى فعطف على المعنى و مثله قوله تعالى إِنَّا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ و قال الشاعر:

إذا كانت الهيجاء و انشقت العصا فحسبك و الضحاك سيف مهند

الآن مبنى مع الألف و اللام لأنه خرج عن التمكن بشبه الحرف قال الزجاج عشرون لا يجوز إلا بكسر العين و زعم أهل اللغه أنه كسر أوله كما كسر أول اثنين لأن عشرين من عشره مثل اثنين من واحد و يدل عليه فتحهم ثلاثين كفتح ثلاثه و كسرهم تسعين ككسر تسعه.

المعنى

ثم أمر سبحانه بقتال الكفار و حث عليه بقوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى كافيك الله و يكفيك متبعوك من المؤمنين و قال الحسن معناه الله حسبك و حسب من اتبعك من المؤمنين أى يكفيك و يكفيهم قال الكلبى نزلت هذه الآيه بالبيداء فى غزوه بدر قبل القتال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ» أى ابعث المؤمنين «عَلَى الْقِتالِ» و رغبهم فيه بسائر أسباب التحريض و الترغيب من ذكر الثواب الموعود على القتال و بيان ما وعد الله لهم من النصر و الظفر و اغتنام الأموال «إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صابِرُونَ» على القتال «يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» من العدو «وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و اللفظ لفظ الخبر و المراد به الأمر و يدل على ذلك قوله فيما بعد «الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» لأن التخفيف لا يكون إلا بعد التكليف «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ» معناه ذلك النصر من الله تعالى لكم على الكفار و الخذلان للكفار بأنكم تفقهون أمر الله تعالى و تصدقونه فيما وعدكم من الثواب فيدعوكم ذلك إلى الصبر على القتال و الجد فيه و الكفار لا يفقهون أمر الله تعالى و لا يصدقونه فيما وعدكم من الثواب و لما علم الله تعالى أن ذلك يشق عليهم تغيرت المصلحه فى ذلك فقال «الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» الحكم فى الجهاد من وجوب قتال العشره على الواحد و ثبات الواحد للعشره «وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً» أراد به ضعف البصيره و العزيمه و لم يرد ضعف البدن فإن الذين أسلموا فى الابتداء لم يكونوا كلهم أقوياء البدن بل كان فيهم القوى و الضعيف و لكن كانوا أقوياء البصيره و اليقين و لما كثر المسلمين و اختلط بهم من كان أضعف يقينا و بصيره نزل «الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ» «فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صابِرَةٌ» على القتال «يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ» من العدو «وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ» صابره «يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ» منهم «بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بعلم الله و قيل بأمره فأمر الله تعالى الواحد بأن يثبت لاثنين و تضمن النصره له عليهما و إنما لم يفصل و لم يأمر من كان قوى البصيره بأن يثبت لعشره و من كان ضعيف البصيره بأن يثبت لاثنين لأنهم كانوا يشهدون القتال مختلطين فكان لا يمكن التمييز بينهم و لو نص على من كان ضعيف البصيره كان فيه إيحاشهم و انكسار قلوبهم و زياده ضعفهم «وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» أى معونه الله مع الصابرين و معناه و الله معين الصابرين و قيل إن هذه الآيه نزلت

بعد الآیه الأولی بمده و إن قرن بینهما فی المصحف و هی ناسخه للأولی و المعتبر فی الناسخ و المنسوخ بالنزول دون التلاوه و قال الحسن إن التغلیظ کان علی أهل بدر ثم جاءت الرخصه.

[سوره الأنفال (٨): الآیات ٦٧ الی ٦٩]

اشاره

ما کانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَکُونَ لَهُ أَسْری حَتَّی یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ تُرِیدُونَ عَرَضَ الدُّنْیا وَ اللَّهُ یُرِیدُ الْآخِرَهَ وَ اللَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (٦٧) لَوْ لا کِتابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّکُمْ فِیما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ (٦٨) فَکُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلالاً طَیِّباً وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (٦٩)

القراءه

قرأ أبو جعفر أن تکون له بالتاء أساری و قرأ أهل الکوفه أن تکون له بالتاء «أَسْری» و الباقون «أَنْ یَکُونَ لَهُ» بالیاء «أَسْری».

الحجه

من قرأ بالتاء فلأن الجمع مؤنث و من قرأ بالیاء فلأنهم مذکرون فی المعنی و قد وقع الفصل بین الفعل و الفاعل قال أبو علی و الأسری أقیس من الأساری لأن أسیر فعیل بمعنی مفعول و ذلک یجمع علی فعلی نحو جریح و جرحی و قتیل و قتلی و استمر هذا الجمع فی الباب و کثر حتی شبه به غیره مما لیس منه و لکن لموافقته مثل مرضی و هلکی و موتی و ذلک أن هذه أمور ابتلوا بها و أدخلوا فیها و هم لها کارهون فصار لذلک مشبها بفعیل فی قول الخلیل و إنما قالوا أساری علی التشبیه بکسالی کما قالوا کسلی علی التشبیه بأسری و قال الأزهری الأساری جمع الأسری فهو جمع الجمع.

اللغه

الأسر الشد علی المحارب بما یصیر به فی قبضه الآخذ له و فلان مأسور أی مشدود و کانوا یشدون الأسیر بالقد، و الإثخان فی الأرض تغلیظ الحال بکثره القتل و الثخن و الغلظ و الکثافه نظائر و قد أثخنه المرض إذا اشتدت قوته علیه و أثخنه الجراح و العرض متاع

الدنيا سماه عرضا لقله لبثه و الفرق بين الحلال و المباح أن الحلال من حل العقد فى التحريم و المباح من التوسعه فى الفعل و إن اجتمعا فى الحل و الطيب المستلذ و شبه الحلال به فسمى طيبا و اللذه نيل المشتهى.

الإعراب

الفاء فى فكلوا دخلت للجزاء المعنى لقد أحللت لكم الغذاء فكلوا و حلالا طيبا منصوب على الحال.

المعنى

«ما كانَ لِنَبِيٍّ» أى ليس له و لا فى عهد الله إليه «أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى» من المشركين ليفديهم أو يمن عليهم «حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ» أى حتى يبالغ فى قتل المشركين و قهرهم ليرتدع بهم من وراءهم و قال أبو مسلم الإثخان الغلبه على البلدان و التذليل لأهلها يعنى حتى يتمكن فى الأرض «تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيا» هذا خطاب لمن دون النبى ص من المؤمنين الذين رغبوا فى أخذ الفداء من الأسرى فى أول وقته و رغبوا فى الحرب للغنيمه قال الحسن و ابن عباس يريد يوم بدر و يقول أخذتم الفداء من الأسرى فى أول وقعه كانت لكم من قبل أن تثخنوا فى الأرض و عرض الدنيا مال الدنيا لأنه بمعرض الزوال «وَ اللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ» أى تريدون عاجل الحظ من عرض الدنيا و الله يريد لكم ثواب الآخره «وَ اللَّهُ عَزِيزٌ» لا يغلب أنصاره فاعملوا ما يريده منكم لينصركم «حَكِيمٌ» يجرى أفعاله على ما توجبه الحكمه فصل سبحانه بين إراده نفسه و إراده عباده و لو كان ما أرادوه على ما قاله المجبره لم يصح هذا التفصيل «لَوْ لا كِتابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيما أَخَذْتُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) لو لا ما مضى من حكم الله أن لا يعذب قوما حتى يبين لهم ما يتقون و أنه لم يبين لكم أن لا تأخذوا الفداء لعذبكم بأخذ الفداء عن ابن جريج (و ثانيها) لو لا أن الله حكم لكم إباحه الغنائم و الفداء فى أم الكتاب و هو اللوح المحفوظ لمسكم فيما استحللتم قبل الإباحه عذاب عظيم فإن الغنائم لم تحل لأحد قبلكم عن ابن عباس (و ثالثها) لو لا كتاب من الله سبق و هو القرآن فآمنتم به و استوجبتم بالإيمان به الغفران لمسكم العذاب عن الجبائى قال و المراد به الصغائر (و رابعها) أن الكتاب الذى سبق قوله وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ و المعنى لو لا ما كتب الله فى القرآن أو فى اللوح المحفوظ أنه لا يعذبكم و النبى بين أظهركم لعذبكم «فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلالًا طَيِّباً» هذه إباحه منه سبحانه للمؤمنين أن يأكلوا مما غنموه من أموال المشركين «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» باتقاء معاصيه «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ».

[القصه]

كان القتلى من المشركين يوم بدر سبعين قتل منهم على بن أبى طالب ع

سبعه و عشرين و كان الأسرى أيضا سبعين و لم يؤسر أحد من أصحاب النبى ص فجمعوا الأسارى و قرنوهم فى الحبال و ساقوهم على أقدامهم و قتل من أصحاب رسول الله تسعه رجال منهم سعد بن خيثمه و كان من النقباء من الأوس و عن محمد بن إسحاق قال استشهد من المسلمين يوم بدر أحد عشر رجلا- أربعه من قريش و سبعه من الأنصار و قيل ثمانيه و قتل من المشركين بضعه و أربعون رجلا- و عن ابن عباس قال لما أمسى رسول الله ص يوم بدر و الناس محبوسون بالوثاق بات ساهرا أول الليله فقال له أصحابه ما لك لا تنام فقال ص سمعت أنين عمى العباس فى وثاقه فأطلقوه فسكت فنام رسول الله ص و روى عبيده السلمانى عن رسول الله ص أنه قال لأصحابه يوم بدر فى أسارى إن شئتم قتلتموهم و إن شئتم فاديتموهم و استشهد منكم بعدتهم و كانت الأسارى سبعين فقالوا بل نأخذ الفداء فنستمتع به و نتقوى به على عدونا و ليستشهد منا بعدتهم قال عبيده طلبوا الخيرتين كلتيهما فقتل منهم يوم أحد سبعون و فى كتاب على بن إبراهيم لما قتل رسول الله ص النضر بن الحارث و عقبه بن أبى معيط خافت الأنصار أن يقتل الأسارى فقالوا يا رسول الله قتلنا سبعين و هم قومك و أسرتك أ تجذا أصلهم فخذ يا رسول الله منهم الفداء و قد كانوا أخذوا ما وجدوه من الغنائم فى عسكر قريش فلما طلبوا إليه و سألوه نزلت الآيه «ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى» الآيات فأطلق لهم ذلك و كان أكثر الفداء أربعه آلاف درهم و أقله ألف درهم فبعثت قريش بالفداء أولا فأولا فبعثت زينب بنت رسول الله ص من فداء زوجها أبى العاص بن الربيع و بعثت قلائد لها كانت خديجه جهزتها بها و كان أبو العاص ابن أخت خديجه فلما رأى رسول الله ص تلك القلائد قال رحم الله خديجه هذه قلائد هى جهزتها بها فأطلقه رسول الله ص بشرط أن يبعث إليه زينب و لا يمنعها من اللحوق به فعاهده على ذلك و وفى له و روى أن النبى ص كره أخذ الفداء حتى رأى سعد بن معاذ كراهيه ذلك فى وجهه فقال يا رسول الله هذا أول حرب لقينا فيه المشركين و الإثخان فى القتل أحب إلى من استبقاء الرجال و قال عمر بن الخطاب يا رسول الله كذبوك و أخرجوك فقدمهم و اضرب أعناقهم و مكن عليا من عقيل فيضرب عنقه و مكنى من فلان أضرب عنقه فإن هؤلاء أئمه الكفر و قال أبو بكر أهلك و قومك استأن بهم و استبقهم و خذ منهم فديه فيكون لنا قوه على الكفار قال ابن زيد فقال رسول الله ص لو نزل عذاب من السماء ما نجا منكم غير عمر و سعد بن معاذ و

قال أبو جعفر

الباقر (علیه السلام) کان الفداء یوم بدر کل رجل من المشرکین بأربعین أوقیه و الأوقیه أربعون مثقالا إلا العباس فإن فداءه کان مائه أوقیه و کان أخذ منه حین أسر عشرون أوقیه ذهبا فقال النبی ص ذلک غنیمه ففاد نفسک و ابنی أخیک نوفلا و عقیلا فقال لیس معی شی ء فقال أین الذهب الذی سلمته إلی أم الفضل و قلت إن حدث بی حدث فهو لک و للفضل و عبد الله و قثم فقال من أخبرک بهذا قال الله تعالی فقال أشهد أنک رسول الله و الله ما أطلع علی هذا أحدا إلا الله تعالی.

[سوره الأنفال (۸): الآیات ۷۰ الی ۷۱]

اشاره

یـا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ مِنَ الْأَسْری إِنْ یَعْلَمِ اللَّهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً یُؤْتِکُمْ خَیْراً مِمَّا أُخِذَ مِنْکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۷۰) وَ إِنْ یُرِیدُوا خِیانَتَکَ فَقَدْ خانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۷۱)

القراءه

قرأ أبو جعفر و أبو عمرو من الأساری و الباقون «مِنَ الْأَسْری» و قد ذکرنا الفرق بین الأسری و الأساری فیما قبل.

المعنی

ثم خاطب الله سبحانه نبیه فقال «یـا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِمَنْ فِی أَیْدِیکُمْ» من الأساری إنما ذکر الأیـدی لأن من کان فی وثاقهم فهو بمنزله من یکون فی أیدیهم لاستیلائهم علیه «مِنَ الْأَسْری» یعنی إسراء بدر الذین أخذ منهم الفداء «إِنْ یَعْلَمِ اللَّهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْراً» أی إسلاما و إخلاصا أو رغبه فی الإیمان و صحه نیه «یُؤْتِکُمْ خَیْراً» أی یعطکم خیرا «مِمَّا أُخِذَ مِنْکُمْ» من الفداء إما فی الدنیا و الآخره و إما فی الآخره «وَ یَغْفِرْ لَکُمْ» ذنوبکم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» للذنوب «رَحِیمٌ» روی عن العباس بن عبد المطلب أنه قال نزلت هذه الآیه فی و فی أصحابی کان معی عشرون أوقیه ذهبا فأخذت منی فأعطانی الله مکانها عشرین عبدا کل منهم یضرب بمال کثیر و أدناهم یضرب بعشرین ألف درهم مکان العشرین أوقیه و أعطانی زمزم و ما أحب أن لی بها جمیع أموال أهل مکه و أنا أنتظر المغفره من ربی قال قتاده ذکر لنا أن نبی الله ص لما قدم علیه مال البحرین ثمانون ألفا و قد توضأ لصلاه الظهر فما صلی یومئذ حتی فرقه و أمر العباس أن یأخذ منه و یحثی فأخذ فکان العباس یقول هذا خیر مما أخذ منا

و أرجو المغفره «وَ إِنْ يُرِيدُوا خِيانَتَكَ» معناه و إن يرد الذين أطلقتهم من الأسارى خيانتك بأن يعدوا حربا لك أو ينصروا عدوا عليك «فَقَدْ خانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ» بأن خرجوا إلى بدر و قاتلوا مع المشركين و قيل بأن أشركوا بالله و أضافوا إليه ما لا يليق به «فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ» أى فأمكنك منهم يوم بدر بأن غلبوا و أسروا و سيمكنك منهم ثانيا أن خانوك «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» معناه عليم بما يقولونه و بما فى نفوسهم و بجميع الأشياء حكيم فيما يفعله.

[سوره الأنفال (٨): آيه ٧٢]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهاجِرُوا ما لَكُمْ مِنْ وَلايَتِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ حَتَّى يُهاجِرُوا وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلاَّ عَلى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٧٢)

القراءه

قرأ حمزه ولايتهم بكسر الواو و هو قراءه الأعمش و يحيى بن وثاب و الباقون «وَلايَتِهِمْ» بفتح الواو.

الحجه

قال الزجاج من قرأ بالفتح فلأن الولايه من النصره و النسب بفتح الواو و الولايه التى بمنزله الإماره مكسوره ليفصل بين المعنيين و قد يجوز كسر الواو لأن فى تولى بعض القوم بعضا جنسا من الصناعه و العمل و كل ما كان من جنس الصناعه فمكسور نحو الخياطه و الصياغه و قال أبو عبيده و أبو الحسن من ولايتهم مصدر المولى و أما فى السلطان فالولايه بكسر الواو و هى فى الأخرى لغه.

اللغه

الهجره و المهاجره فراق الوطن إلى غيره من البلاد و أصله من الهجر ضد الوصل و الجهاد تحمل المشاق فى قتال أعداء الدين من جهده الأمر جهدا و الإيواء ضم الإنسان غيره إليه بإنزاله عنده و تقريبه له يقال آواه يؤويه إيواء و أوى يأوى أويا و أويت معناه

رجعت إلى المأوى و الولايه عقد النصره للموافقه فى الديانه.

النزول

قيل نزلت الآيه فى الميراث و كانوا يتوارثون بالهجره فجعل الله الميراث للمهاجرين و الأنصار دون ذوى الأرحام و كان الذى آمن و لم يهاجر و لم يرث من أجل أنه لم يهاجر و لم ينصر و كانوا يعملون بذلك حتى أنزل الله تعالى وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فنسخت هذه الآيه و صار الميراث لذوى الأرحام المؤمنين و لا يتوارث أهل ملتين عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و السدى.

المعنى

ثم ختم سبحانه السوره بإيجاب موالاه المؤمنين و قطع موالاه الكافرين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و رسوله و بما يجب الإيمان به «وَ هاجَرُوا» من مكه إلى المدينه «وَ جاهَدُوا» و قاتلوا العدو «بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى طاعه الله و إعزاز دينه «وَ الَّذِينَ آوَوْا» الرسول و المهاجرين بالمدينه أى جعلوا لهم مأوى و أسكنوهم منازلهم يعنى الأنصار «وَ نَصَرُوا» أى و نصروهم بعد الإيواء على أعدائهم و بذلوا المهج فى نصرتهم «أُولئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» أى هؤلاء بعضهم أولى ببعض فى النصره و إن لم يكن بينهم قرابه من أقربائهم من الكفار و قيل فى التوارث عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و السدى و قيل فى التناصر و التعاون و الموالاه فى الدين عن الأصم و قيل فى نفوذ أمان بعضهم على بعض فإن واحدا من المسلمين لو أمن إنسانا نفذ أمانه على سائر المسلمين «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهاجِرُوا» إلى المدينه «ما لَكُمْ مِنْ وَلايَتِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ حَتَّى يُهاجِرُوا» أى ما لكم من ميراثهم من شى ء حتى يهاجروا فحينئذ يحصل بينكم التوارث فإن الميراث كان منقطعا فى ذلك الوقت بين المهاجرين و غير المهاجرين و

روى عن أبى جعفر (عليه السلام) أنهم كانوا يتوارثون بالمؤاخاه الأولى

و قيل معناه ما لكم من موالاتهم و نصرتهم من شى ء أى ليس عليكم نصرتهم «وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ» معناه و إن طلبوا يعنى المؤمنين الذين لم يهاجروا منكم النصره لهم على الكفار و إعانتهم فى الدين فعليكم النصر و المعونه لهم و ليس عليكم نصرتهم فى غير الدين «إِلَّا عَلى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ» معناه إلا أن يطلبوا منكم النصره لهم على قوم من المشركين بينكم و بينهم أمان و عهد يجب الوفاء به و لا تنصروهم عليهم لما فيه من نقض العهد «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى بأعمالهم عليم لا يخفى عليه شى ء منها.

[سوره الأنفال (۸): الآيات ۷۳ الى ۷۵]

اشاره

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَهٌ فِی الْأَرْضِ وَ فَسادٌ كَبِيرٌ (۷۳) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَ الَّذِينَ آوَوْا وَ نَصَرُوا أُولئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۷۴) وَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولئِكَ مِنْكُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِی كِتابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَیْ ءٍ عَلِيمٌ (۷۵)

اللغه

الفتنه أصلها الامتحان ثم تستعمل فی أشياء منها الكفر و الشرک و ذلک نحو قوله تعالی وَ الْفِتْنَهُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَ قاتِلُوهُمْ حَتَّى لا تَكُونَ فِتْنَهٌ و منها العذاب نحو قوله تعالی «جَعَلَ فِتْنَهَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ» و قوله «ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ» يعنی عذابكم بالتحريق بالنار و منها المعذره فی نحو قوله تعالی «ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ» أی معذرتهم و منها القتل فی نحو قوله «إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ» أی يقتلكم و قوله عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ و منها الهرج و الابتلاء على إثر البلاء فی نحو قوله وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ و هذا التفصيل مأخوذ من قول الصادق (عليه السلام). و الكريم فاعل الكرم و الكرم الجود العظيم و الشرف قال:

تلک المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا

و الرزق الكريم العظيم الواسع.

الإعراب

قوله فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ يجوز فی العربيه فعليكم النصر على قولک عليک زيدا و لم يقرأ بها.

المعنى

ثم ذكر سبحانه و تعالی حكم الكافرين فقال «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ

بَعْضٍ» أی بعضهم أنصار بعض عن ابن إسحاق و قتاده و قیل معناه بعضهم أولی ببعض فی المیراث عن ابن عباس و أبی مالک «إِلَّا تَفْعَلُوهُ» و تقدیره إلا تفعلوا ما أمرتم به فی الآیه الأولی و الثانیه و مخرجه مخرج الخبر و المراد به الأمر و تقدیره إلا تفعلوا ما أمرتم به من التناصر و التعاون و التبرؤ من الکفار «تَکُنْ فِتْنَهٌ فِی الْأَرْضِ وَ فَسادٌ کَبِیرٌ» علی المؤمنین الذین لم یهاجروا و یرید بالفتنه هنا المحنه بالمیل إلی الضلال و بالفساد الکبیر ضعف الإیمان و قیل إن الفتنه هی الکفر لأن المسلمین إذا والوهم تجرؤوا علی المسلمین و دعوهم إلی الکفر و هذا یوجب التبرؤ منهم و الفساد الکبیر سفک الدماء عن الحسن و قیل معناه و إن لم تعلقوا التوارث بالهجره و لم تقطعوه بعدمها أدی إلی فتنه فی الأرض باختلاف الکلمه و فساد عظیم بتقویه الخارج عن الجماعه عن ابن عباس و ابن زید ثم عاد سبحانه إلی ذکر المهاجرین و الأنصار و مدحهم و الثناء علیهم فقال «وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی صدقوا الله و رسوله و هاجروا من دیارهم و أوطانهم یعنی من مکه إلی المدینه و جاهدوا مع ذلک فی إعلاء دین الله «وَ الَّذِینَ آوَوْا وَ نَصَرُوا» أی ضموهم إلیهم و نصروا النبی ص «أُولئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا» أی أولئک الذین حققوا إیمانهم بالهجره و النصره بخلاف من أقام بدار الشرک و قیل معناه أن الله حقق إیمانهم بالبشاره التی بشرهم بها و لم یکن لمن لم یهاجر و لم ینصر مثل هذا و اختلفوا فی أن الهجره هل تصح فی هذا الزمان أم لا فقیل لا تصح لأن

النبی ص قال لا هجره بعد الفتح

و لأن الهجره الانتقال من دار الکفر إلی دار الإسلام و لیس یقع مثل هذا فی هذا الزمان لاتساع بلاد الإسلام إلا أن یکون نادرا لا یعتد به و قیل إن هجره الأعراب إلی الأمصار باقیه إلی یوم القیامه عن الحسن و الأقوی أن یکون حکم الهجره باقیا لأن من أسلم فی دار الحرب ثم هاجر إلی دار الإسلام کان مهاجرا و کان الحسن یمنع أن یتزوج المهاجر إلی أعرابیه و روی عن عمر بن الخطاب أنه قال لا تنکحوا أهل مکه فإنهم أعراب و إنما سمی الجهاد سبیل الله لأنه الطریق إلی ثواب الله فی دار کرامته «لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ» لا یشوبه ما ینغصه و قیل الرزق الکریم هاهنا طعام الجنه لأنه لا یستحیل فی أجوافهم نجوا بل یصیر کالمسک ریحا «وَ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ» أی من بعد فتح مکه عن الحسن و قیل معناه آمنوا من بعد إیمانکم «وَ هاجَرُوا» بعد هجرتکم «وَ جاهَدُوا مَعَکُمْ» أیها المؤمنون «فَأُولئِکَ مِنْکُمْ» أی مؤمنون مثلکم من جملتکم و حکمهم حکمکم فی وجوب موالاتهم و موارثتهم و نصرتهم و إن تأخر إیمانهم و هجرتهم «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ» معناه و ذوو الأرحام و القرابه بعضهم أحق بمیراث بعضهم من غیرهم عن ابن عباس و الحسن و جماعه

المفسرين و قالوا صار ذلک نسخا لما قبله من التوارث بالمعاقده و الهجره و غير ذلک من الأسباب فقد كانوا يتوارثون بالمؤاخاه فإن النبی ص كان آخی بين المهاجرين و الأنصار «فِی كِتابِ اللَّهِ» أی فی حكم الله عن الزجاج و قيل فی اللوح المحفوظ كما فی قوله ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا فِی أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِی كِتابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها و قيل فی القرآن و فی قوله «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ» دلاله علی أن من كان أقرب إلی الميت فی النسب كان أولی بالميراث سواء كان ذا سهم أو غير ذی سهم أو عصبه أو غير ذی عصبه و من وافقنا فی توريث ذوی الأرحام يستثنی أصحاب الفرائض و العصبه من الآيه و ذلک خلاف الظاهر «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» ظاهر المعنی و أكثر هذه السوره فی قصه بدر.

ص: ۴۴۸

المجلد ۵

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۹) سوره التوبه مدنيه و آياتها تسع و عشرون و مائه (۱۲۹)

اشاره

[توضيح]

و هى مدنيه كلها و قال بعضهم غير آيتين «لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» إلى آخر السوره نزلت سنه تسع من الهجره و فتحت مكه سنه ثمان و حج رسول الله ص حجه الوداع سنه عشر و قال قتاده و مجاهد و هى آخر ما نزلت على النبى ص بالمدينه

عدد آيها

هى مائه و تسع و عشرون آيه كوفى و ثلاثون فى الباقين

اختلافها

ثلاث آيات «بَرِی ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بصرى «عَذاباً أَلِيماً» شامى و «عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازى

أسماؤها عشره

سوره براءه سميت بذلك لأنها مفتتحه بها و نزلت بإظهار البراءه من الكفار- التوبه- سميت بذلك لكثره ما فيها من التوبه كقوله «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا»- الفاضحه- عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سوره التوبه فقال تلك الفاضحه ما زال ينزل حتى خشينا أن لا يبقى منهم أحد إلا ذكر و سميت بذلك لأنها فضحت المنافقين بإظهار نفاقهم- المبعثره- عن ابن عباس أيضا سماها بذلك لأنها تبعثر عن أسرار المنافقين أى تبحث عنها- المقشقشه- عن ابن عباس سماها بذلك لأنها تبرئ من آمن بها من النفاق و الشرك لما فيها من الدعاء إلى الإخلاص

و فى الحديث كان يقال لسورتى (قل يا أيها الكافرون) و (قل هو الله أحد) المقشقشتان سميتا بذلك لأنهما تبرئان من الشرك و النفاق

يقال قشقشه إذا برأه و تقشقش المريض من علته إذا أفاق و برأ منها- البحوث- عن أبى أيوب الأنصارى سماها بذلك لأنها تتضمن ذكر المنافقين و البحث عن سرائرهم- المدمدمه- عن سفيان بن عيينه أى المهلكه و منه قوله

«فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ» (الحافره) عن الحسن لأنها حفرت عن قلوب المنافقين ما كانوا يسترونه- المثيره- عن قتاده لأنها أثارت مخازيهم و مقابحهم- سوره العذاب- عن حذيفه بن اليمان لأنها نزلت بعذاب الكفار و روى عاصم عن زر بن حبيش عن حذيفه قال يسمونها سوره التوبه و هى سوره العذاب فهذه عشره أسماء.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الأنفال و براءه فأنا شفيع له الخبر بتمامه

و قد مضى ذكره مع ما فى معناه فى أول الأنفال

و قد روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال الأنفال و البراءه واحد

و روى ذلك عن سعيد بن المسيب

و روى الثعلبى بإسناده عن عائشه عن رسول الله ص أنه قال ما نزل على القرآن إلا آيه آيه و حرفا حرفا خلا سوره البراءه و قل هو الله أحد فإنهما نزلتا على و معهما سبعون ألف صف من الملائكه كل يقول يا محمد استوص بنسبه الله خيرا

عله ترك التسميه – فى أولها قراءه و كتابه

للعلماء و المفسرين فيه أقوال- (أحدها)- أنها ضمت إلى الأنفال بالمقاربه فصارتا كسوره واحده إذ الأولى فى ذكر العهود و الثانيه فى رفع العهود عن أبى بن كعب- (و ثانيها)-

أنه لم ينزل بسم الله الرحمن الرحيم على رأس سوره براءه لأن بسم الله للأمان و الرحمه و نزلت براءه لرفع الأمان بالسيف عن على (عليه السلام)

و سفيان بن عيينه اختاره أبو العباس المبرد- (و ثالثها)- ما روى عن ابن عباس أنه قال قلت لعثمان بن عفان ما حملكم على أن عمدتهم إلى براءه و هى من المئين و إلى الأنفال و هى من المثانى فجعلتموهما فى السبع الطوال و لم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم

فقال كان النبى ص تنزل عليه الآيات فيدعو بعض من يكتب له فيقول له ضع هذه الآيات فى السوره التى يذكر فيها كذا و كذا

و كانت الأنفال من أول ما نزل من القرآن بالمدينه و كانت براءه من آخر ما نزل من القرآن و كانت قصتها شبيهه بقصتها فظننا أنها منها و قبض رسول الله ص و لم يبين أنها منها فوضعناهما فى السبع الطوال و لم نكتب سطر بسم الله الرحمن الرحيم و كانتا تدعيان القرينتين

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الأنفال بإيجاب البراءه عن الكفار افتتح هذه السوره بأنه تعالى و رسوله بريئان منهم كما أمر المسلمين بالبراءه منهم فقال

[سوره التوبه (٩): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بَراءَهٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١) فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكافِرِينَ (٢)

اللغه

معنى البراءه انقطاع العصمه يقال برأ يبرأ براءه و تبرء تبرءا و أبرأه إبراء و السيح السير على مهل يقال ساح سيح سيحا و سياحه و سيوحا و سيحانا و الإعجاز إيجاد العجز و العجز ضد القدره عند من أثبته معنى و الإخزاء الإذلال بما فيه الفضيحه و العار و الخزى النكال الفاضح.

الإعراب

براءه ترتفع على أنها خبر مبتدإ محذوف و تقديره هذه الآيات براءه و يحتمل أن يكون مبتدأ و خبره فى الظرف و هو قوله «إِلَى الَّذِينَ» و جاز أن يكون المبتدأ نكره لأنها موصوفه و الأول أجود لأنه يدل على حضور المدرك كما تقول لمن تراه حاضرا حسن و الله أى هذا حسن.

المعنى

«بَراءَهٌ مِنَ اللَّهِ» أى هذه براءه من الله «وَ رَسُولِهِ» أى انقطاع للعصمه و رفع للأمان و خروج من العهود «إِلَى الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» الخطاب للنبى ص و للمسلمين و المعنى تبرؤا ممن كان بينكم و بينهم عهد من المشركين فإن الله و رسوله بريئان منهم قال الزجاج معناه قد برى ء الله و رسوله من إعطائهم العهود و الوفاء لهم بهما إذ نكثوا و إذا قيل كيف يجوز أن ينقض النبى ص العهد فالقول فيه أنه يجوز أن ينقض ذلك على أحد ثلاثه أوجه إما أن يكون العهد مشروطا بأن يبقى إلى أن يرفعه الله تعالى بوحى و إما أن يكون قد ظهر من المشركين خيانه و نقض فأمر الله سبحانه بأن ينبذ إليهم عهدهم و إما أن يكون مؤجلا إلى مده فتنقضى المده و ينتقض العهد و قد

وردت الروايه بأن النبى ص شرط عليهم ما ذكرناه

و

روى أيضا أن المشركين كانوا قد نقضوا العهد أو هموا بذلك فأمره الله سبحانه أن ينقض عهودهم

ثم خاطب الله سبحانه المشركين فقال «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ» أى سيروا فى الأرض على وجه المهل و تصرفوا فى حوائجكم آمنين من السيف «أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ» فإذا انقضت هذه المده و لم تسلموا انقطعت العصمه عن دمائكم و أموالكم «وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي

اللَّهِ» أی غیر فـائتین عـن الله کمـا یفـوت مـا یعجز عنـه لأنـکم حیث کنتم فی سـلطان الله و ملکه «وَ أَنَّ اللَّهَ مُخْزِی الْکـافِرِینَ» أی مذلهم و مهینهم و اختلف فی هذه الأشهر الأربعه

فقیل کان ابتداؤها یوم النحر إلی العاشـر من شهر ربیع الآخر عن مجاهد و محمد بن کعب القرظی و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قیـل إنمـا ابتـداء أجلهم الأشـهر الأربعه من أول شوال إلی آخر المحرم لأن هـذه الآیه نزلت فی شوال عن ابن عباس و الزهری قال الفراء کانت المده إلی آخر المحرم لأنه کان فیهم

من كانت مـدته خمسين ليله و هو من لم يكن له عهـد من النبى ص فجعل الله له ذلك و قيل إن من كان له عهـد من النبى ص أكثر من أربعه أشهر حط إلى أربعه أشـهر و من كان له عهد أقل منها رفع إليها عن الحسن و ابن إسحاق قيل كان ابتداء الأشهر الأربعه يوم النحر لعشـرين من ذى القعده إلى عشرين من شهر ربيع الأول لأن الحج فى تلك السنه كان فى ذلك الوقت ثم صار فى السـنه الثانيه فى ذى الحجه و فيها حجه الوداع و كان سبب ذلك النسى ء الذى كانوا يفعلونه فى الجاهليه على ما سيأتى بيانه إن شاء تعالى عن الجبائى.

[القصه]

أجمع المفسرون و نقله الأخبار

أنه لمـا نزلت براءه دفعهـا رسول الله ص إلى أبى بكر ثم أخـذها منه و دفعها إلى على بن أبى طالب (عليه السـلام) و اختلفوا فى تفصـيل ذلك فقيل أنه بعثه و أمره أن يقرأ عشـر آيات من أول هذه السوره و أن ينبذ إلى كل ذى عهد عهده ثم بعث عليا خلفه ليأخذها و يقرأها على الناس فخرج على ناقه رسول الله ص العضباء حتى أدرك أبا بكر بذى الحليفه فأخذها منه

و

قيل أن أبا بكر رجع فقال هل نزل فى شى ء فقال ص لا إلا خيرا و لكن لا يؤدى عنى إلا أنا أو رجل منى

و

قيل أنه قرأ على براءه على الناس و كان أبو بكر أميرا على الموسم

عن الحسن و قتاده و

قيل أنه ص أخذها من أبى بكر قبل الخروج و دفعها إلى على (عليه السلام) و قال لا يبلغ عنى إلا أنا أو رجل منى

عن عروه بن الزبير و أبى سـعيد الخدرى و أبى هريره و روى أصـحابنا أن النبى ص ولاه أيضا الموسم و أنه حين أخذ البراءه من أبى بكر رجع أبو بكر

و روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن سماك بن حرب عن أنس بن مالك أن رسول الله ص بعث ببراءه مع أبى بكر إلى أهل مكه فلما بلغ ذا الحليفه بعث إليه فرده و قال لا يذهب بهذا إلا رجل من أهل بيتى فبعث عليا (عليه السلام)

و روى الشـعبى عن محرز بن أبى هريره عن أبى هريره قال كنت أنادى مع على حين أذن المشـركين فكان إذا صحل صوته فيما ينـادى دعوت مكانه قال فقلت يا أبت أى شـى ء كنتم تقولون قال كنا نقول لا يحـج بعـد عامنا هـذا مشـرك و لا يطوفن بالبيت عريان و لا يدخل البيت إلا مؤمن و من كانت بينه و بين رسول الله ص مده فإن أجله إلى أربعه أشهر فإذا انقضت الأربعه الأشهر فإن الله برى ء من المشـركين و رسوله

و روی عاصم بن حمید عن أبی بصیر عن أبی جعفر (علیه السلام) قال خطب علی (علیه السلام) الناس و اخترط

سيفه فقال لا يطوفن بالبيت عريان و لا يحجن البيت مشرك و من كانت له مده فهو إلى مدته و من لم يكن له مده فمدته أربعه أشهر

و كان خطب يوم النحر و كانت عشرون من ذى الحجه و المحرم و صفر و شهر ربيع الأول و عشر من شهر ربيع الآخر و قال يوم النحر يوم الحج الأكبر

و ذكر أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن زيد بن نفيع قال سألنا عليا (عليه السلام) بأى شى ء بعثت فى ذى الحجه قال بعثت بأربعه لا يدخل الكعبه إلا نفس مؤمنه و لا يطوف بالبيت عريان و لا يجتمع مؤمن و كافر فى المسجد الحرام بعد عامه هذا و من كان بينه و بين رسول الله ص عهد فعهده إلى مدته و من لم يكن له عهد فأجله أربعه أشهر

و

روى أنه (عليه السلام) قام عند جمره العقبه و قال يا أيها الناس إنى رسول الله إليكم بأن لا يدخل البيت كافر و لا يحج البيت مشرك و لا يطوف بالبيت عريان و من كان له عهد عند رسول الله فله عهده إلى أربعه أشهر و من لا عهد له فله مده بقيه الأشهر الحرم و قرأ عليهم سوره براءه

و

قيل قرأ عليهم ثلاث عشره آيه من أول براءه

و

روى أنه (عليه السلام) لما نادى فيهم أَنَّ اللَّهَ بَرِی ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أى من كل مشرك قال المشركون نحن نتبرأ من عهدك و عهد ابن عمك ثم لما كانت السنه المقبله و هى سنه عشر حج النبى ص حجه الوداع و قفل إلى المدينه و مكث بقيه ذى الحجه الحرام و المحرم و صفر و ليالى من شهر ربيع الأول حتى لحق بالله عز و جل.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳ الی ۴]

اشاره

وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِی ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللَّهِ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۳) إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (۴)

القراءه

قرأ يعقوب بروايه روح و زيد و رسوله بالنصب و هى قراءه الحسن و ابن أبى

إسحاق و عيسى بن عمرو و قرأ سائر القراء «وَ رَسُولِهِ» بالرفع و فى الشواذ قراءه عكرمه و عطا لم ينقضوكم بالضاد المعجمه

الحجه

من قرأ «وَ رَسُولِهِ» بالرفع فإنه على الابتداء و خبره محذوف و يدل عليه ما تقدمه و تقديره و رسوله أيضا برى ء منهم و يجوز أن يكون معطوفا على المضمر فى برى ء و حسن العطف عليه و إن كان غير مؤكد لأن قوله «مِنَ الْمُشْرِكِينَ» قام مقام التوكيد و ذكر سيبويه وجها ثالثا و هو أن يكون معطوفا على موضع أن و هذا وهم منه لأن أن المفتوحه مع ما بعدها فى تأويل المصدر فقد تغيرت عن حكم المبتدأ و صارت فى حكم ليت و لعل و كان فى إحداثها معنى يفارق المبتدأ فكما لا يجوز العطف على مواضعهن فكذا لا يجوز العطف على موضع أن و إنما يجوز العطف على موضع إن المكسوره كما قال الشاعر:

فمن يك أمسى بالمدينه رحله فإنى و قيار بها لغريب

و لعل سيبويه توهم أنها مكسوره فحمل على موضعها فقد قرأ فى الشواذ إن الله برى ء بالكسر فلعله تأول على هذه القراءه و من نصب عطفه على اسم الله تعالى و على هذا فيكون خبره محذوفا أيضا و من قرأ لم ينقضوكم فمعناه لم ينقضوا أموركم و عهودكم.

اللغه

الأذان الإعلام يقال أذنته بكذا فأذن أى أعلمته فعلم و قيل إن أصله من النداء الذى يسمع بالأذن و معناه أوقعه فى أذنه و تأذن بمعنى آذن كما يقال تيقن و أيقن و المده و الزمان و الحين نظائر و أصله من مددت الشى ء مدا فكأنه زمان طويل الفسحه و المده عند المتكلمين اسم للمعدود من حركات الفلك و هو محدث.

الإعراب

و أذان عطف على براءه عن الزجاج و قيل إن تقديره عليكم أذان لأن فيه معنى الأمر فيكون مبتدأ و خبره محذوف عن على بن عيسى و يجوز أن يكون مبتدأ و الخبر قوله «أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ» على حذف الباء كأنه قال بأن الله و على الوجهين الأولين يكون موضع أن نصبا على أنه مفعول له و قوله «الَّذِينَ عاهَدْتُمْ» فى موضع نصب على الاستثناء و بشر معطوف على معنى الأذان أى أذن و بشر عن أبى مسلم.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه يجب إعلام المشركين ببراءه منهم لئلا ينسبوا المسلمين إلى الغدر قال «وَ أَذانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ» معناه و إعلام و فيه معنى الأمر أى أذنوا

الناس يعنى أهل العهد و قيل المراد بالناس المؤمن و المشرك لأن الكل داخلون فى هذا الإعلام و قوله «إِلَى النَّاسِ» أى للناس يقال هذا إعلام لک و إليک «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» فيه ثلاثه أقوال (أحدها)

أنه يوم عرفه عن عمر و سعيد بن المسيب و عطا و طاووس و مجاهد و روى ذلک عن على (عليه السلام) و رواه المسور بن مخزمه عن النبى ص

قال عطا الحج الأكبر الذى فيه الوقوف و الحج الأصغر الذى ليس فيه وقوف و هو العمره (و ثانيها)

أنه يوم النحر عن على و ابن عباس و سعيد بن جبير و ابن زيد و النخعى و مجاهد و الشعبى و السدى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و رواه ابن أبى أوفى عن النبى ص

قال الحسن و سمى الحج الأكبر لأنه حج فيه المشركون و المسلمون و لم يحج بعدها مشرک (و ثالثها) أنه جميع أيام الحج عن مجاهد أيضا و سفيان فمعناه أيام الحج كلها كما يقال يوم الجمل و يوم صفين و يوم بعاث يراد به الحين و الزمان لأن كل حرب من هذه الحروب دامت أياما «أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» أى من عهد المشركين فحذف المضاف «وَ رَسُولِهِ» معناه و رسوله أيضا برى ء منه و قيل إن البراءه الأولى لنقض العهد و البراءه الثانيه لقطع الموالاه و الإحسان فليس بتكرار «فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه فإن تبتم فى هذه المده أيها المشركون و رجعتم عن الشرک إلى توحيد الله فهو خير لكم من الإقامه على الشرک لأنكم تنجون به من خزى الدنيا و عذاب الآخره «وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ» عن الإيمان و صبرتم على الكفر «فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ» أى لا تعجزونه عن تعذيبكم و لا تفوتون بأنفسكم من أن يحل بكم عذابه فى الدنيا و فى هذا إعلام بأن الإمهال ليس بعجز و إنما هو لإظهار الحجه و المصلحه ثم أوعدهم بعذاب الآخره فقال «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى أخبرهم مكان البشاره بعذاب موجع و هو عذاب النار فى الآخره «إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» قال الفراء استثنى الله تعالى من براءته و براءه رسوله من المشركين قوما من بنى كنانه و بنى ضمره كان قد بقى من أجلهم تسعه أشهر أمر بإتمامها لهم لأنهم لم يظاهروا على المؤمنين و لم ينقضوا عهد رسول الله ص و قال ابن عباس عنى به كل من كان بينه و بين رسول الله ص عهد قبل براءه و ينبغى أن يكون ابن عباس أراد بذلک من كان بينه و بينه عقد هدنه و لم يتعرض له بعداوه و لا ظاهر عليه عدوا لأن النبى ص صالح أهل هجر و أهل البحرين و إيله و دومه الجندل

و له عهود بالصلح و الجزيه و لم ينبذ إليهم بنقض عهد و لا حاربهم بعد و كانوا أهل ذمه إلى أن مضى لسبيله ص و وفى لهم بذلك من بعده «ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً» معناه لم ينقصوكم من شروط الهدنه شيئا و قيل معناه لم يضروكم شيئا «وَ لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً» أى لم يعاونوا عليكم أيها المؤمنون أحدا من أعدائكم «فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلى مُدَّتِهِمْ» أى إلى انقضاء مدتهم التى وقعت المعاهده بينكم إليها «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» لنقض العهود.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٥ الى ٦]

اشاره

فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ خُذُوهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥) وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ (٦)

اللغه

الانسلاخ خروج الشى ء مما لابسه و أصله من سلخ الشاه و هو نزع الجلد عنها و سلخنا شهر كذا نسلخه سلخا و سلوخا و الحصر المنع من الخروج عن محيط و الحصر و الحبس و الأسر نظائر و المرصد الطريق و مثله المرقب و المربا و رصده يرصده رصدا.

الإعراب

قال أبو الحسن الأخفش قوله «كُلَّ مَرْصَدٍ» المعنى على كل مرصد فحذفت على و أنشد:

نغالى اللحم للأضياف نيا و نرخصه إذا نضج القدور

المعنى نغالى باللحم فحذفت الباء قال الزجاج «كُلَّ مَرْصَدٍ» ظرف كقولك ذهبت مذهبا و ذهبت طريقا و ذهبت كل طريق قال أبو على لا يحتاج فى هذا إلى تقدير على إذا كان المرصد اسما للمكان كما إنك إذا قلت ذهبت مذهبا و دخلت مدخلا إذا جعلت المذهب و المدخل اسمين للمكان لم يحتج إلى على و لا إلى تقدير حرف جر إلا أن أبا الحسن ذهب

إلى أن المرصد اسم للطريق و إذا كان اسما للطريق كان مخصوصا و إذا كان مخصوصا وجب أن لا يصل الفعل الذى لا يتعدى إليه إلا بحرف جر نحو قعدت على الطريق إلا أن يجى ء فى ذلك اتساع نحو ما حكاه سيبويه من قولهم ذهبت الشام و دخلت البيت و قد غلط أبو إسحاق الزجاج فى قوله «كُلَّ مَرْصَدٍ» ظرف كقولك ذهبت مذهبا و ذهبت طريقا فى أن جعل الطريق ظرفا كالمذهب و ليس الطريق بظرف لأنه مكان مخصوص و قد نص سيبويه على اختصاصه أ لا ترى أنه حمل قول ساعده:

لدن بهز الكف يعسل متنه فيه كما عسل الطريق الثعلب

على أنه قد حذف منه الحرف اتساعا كما حذف من ذهبت الشام و إذا أثبت ذلك فالمرصد مثله أيضا فى الاختصاص و أن لا يكون ظرفا إذا كان اسما للطريق و قوله «أَحَدٌ» فإعرابه أنه مرفوع بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره، المعنى و إن استجارك أحد قال الزجاج و من زعم أنه يرفع أحدا بالابتداء فقد أخطأ لأن إن الجزاء لا يتخطى ما يرفع بالابتداء و يعمل فيما بعده فلو أظهرت المستقبل لقلت إن أحد يقم أكرمه و لا يجوز إن أحد يقم زيد يقم لا يجوز أن يرفع زيد بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره و يجزم و إنما جاز فى إن لأن إن يلزمها الفعل و جواب الجزاء يكون بالفعل و غيره و لا يجوز أن تضمر و تجزم بعد المبتدأ لأنك تقول هاهنا إن تأتنى فزيد يقوم فالموضع موضع ابتداء قال أبو على اعلم أن جواب الشرط و إن كان بغير الفعل فالأصل فيه الفعل و الفاء و إذا واقعان موقع الفعل بدلاله أن قوله و يذرهم على قراءه من قرأ بالجزم فمحمول على الموضع من قوله فَلا هادِيَ لَهُ و أما قول أبى إسحاق لا يجوز أن تضمر و تجزم بعد المبتدأ و لعمرى أنه لا يجوز أن يضمر الفعل فيرفع الاسم الذى يرتفع بالابتداء بالفعل المضمر فى نحو قولك إن تأتنى فزيد يقوم لأن الجزم لا يقع بعد المبتدأ و لكن لا يمتنع أن يقع الجزم بعد الفاعل فى الجزاء كما يقع فى الشرط لأن الجزاء موضع فعل كما أن الشرط موضع فعل فالمسأله التى منع أبو إسحاق إجازتها جائزه لا إشكال فى جوازها و هى قوله إن يقم أحد زيد يقم و قد نص سيبويه على إجازه ذلك قال الزجاج و إنما يجوز الفصل فى باب إن لأن إن أم الجزاء و لا يزول عنه إلى غيره فأما أخواتها فلا يجوز ذلك فيها إلا فى الشعر قال:

فمتى واغل ينبهم يحيوه و تعطف عليه كأس الساقى.

المعنى

ثم بين سبحانه الحكم فى المشركين بعد انقضاء المده فقال «فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ» قيل هى الأشهر الحرم المعروفه ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب ثلاثه سرد و واحد فرد عن جماعه و قيل هى الأشهر الأربعه التى حرم القتال فيها و جعل الله للمشركين أن يسيحوا فى الأرض آمنين على ما ذكرناه من اختلاف المفسرين فيها و على هذا فمنهم من قال معناه فإذا انسلخ الأشهر بانسلاخ المحرم لأن المشركين من كان منهم لهم عهد أمهلوا أربعه أشهر من حين نزلت براءه و نزلت فى شوال و من لا عهد لهم فأجلهم من يوم نزول النداء و هو يوم عرفه أو يوم النحر إلى تمام الأشهر الحرم و هى بقيه ذى الحجه و المحرم كله فيكون ذلك خمسين يوما فإذا انقضت هذه الخمسون يوما انقضى الأجلان و حل قتالهم سواء كان لهم عهد خاص أو عام و منهم من قال معناه إذا انسلخ الأشهر الأربعه التى هى عشرون من ذى الحجه و المحرم و صفر و شهر ربيع الأول و عشر من شهر ربيع الآخر إذ حرمنا فيها دماء المشركين و جعلنا لهم أن يسيحوا فيها آمنين «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» أى فضعوا السيف فيهم حيث كانوا فى الأشهر الحرم و غيرها فى الحل أو فى الحرم و هذا ناسخ لكل آيه وردت فى الصلح و الإعراض عنهم «وَ خُذُوهُمْ» قيل فيه تقديم و تأخير و تقديره فخذوا المشركين حيث وجدتموهم و اقتلوهم و قيل ليس فيه تقديم و تأخير و تقديره فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أو خذوهم و احصروهم على وجه التخيير فى اعتبار الأصلح من الأمرين و قوله «وَ احْصُرُوهُمْ» معناه و احبسوهم و استرقوهم أو فادوهم بمال و قيل و امنعوهم دخول مكه و التصرف فى بلاد الإسلام «وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ» أى بكل طريق و بكل مكان تظنون أنهم يمرون فيه و ضيقوا المسالك عليهم لتمكنوا من أخذهم و قوله «لَهُمْ» معناه لقتلهم و أسرهم «فَإِنْ تابُوا» أى رجعوا من الكفر و انقادوا للشرع «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ» أى قبلوا إقامه الصلاه و إيتاء الزكاه لأن عصمه الدم لا تقف على إقامه الصلاه و أداء الزكاه فثبت أن المراد به القبول «فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ» أى دعوهم يتصرفون فى بلاد الإسلام لهم ما للمسلمين و عليهم ما عليهم و قيل معناه فخلوا سبيلهم إلى البيت أى دعوهم يحجوا معكم «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و استدلوا بهذه الآيه على أن من ترك الصلاه متعمدا يجب قتله لأن الله تعالى أوجب الامتناع من قتل المشركين بشرط أن يتوبوا و يقيموا

الصلاه فإذا لم يقيموها وجب قتلهم «وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلامَ اللَّهِ» معناه و إن طلب أحد من المشركين الذين أمرتك بقتالهم منك الأمان من القتل بعد الأشهر الأربعه ليسمع دعوتك و احتجاجك عليه بالقرآن فآمنه و بين له ما يريد و أمهله حتى يسمع كلام الله و يتدبره و إنما خص كلام الله لأن معظم الأدله فيه «ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ» معناه فإن دخل فی الإسلام نال خير الدارين و إن لم يدخل فی الإسلام فلا تقتله فتكون قد غدرت به و لكن أوصله إلى ديار قومه التی يأمن فيها على نفسه و ماله «ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ» أی ذلك الأمان لهم بأنهم قوم لا يعلمون الإيمان و الدلائل فآمنهم حتى يسمعوا و يتدبروا و يعلموا و فی هذا دلاله على بطلان قول من قال المعارف ضروريه و فی الآيه دلاله على أن المتلو و المسموع كلام الله لأن الشرع و العرب جعلا الحكايه كعين المحكی يقال هذا كلام سيبويه و شعر امرئ القيس و من ظن أن الحكايه تفارق المحكی لأجل هذا الظاهر فقد غلط لأن المراد ما ذكرناه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷ الى ۸]

اشاره

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَّ الَّذِينَ عاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ فَمَا اسْتَقامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (۷) كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلاًّ وَ لا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ (۸)

القراءه

فی الشواذ قراءه عكرمه إيلا بياء بعد الهمزه.

الحجه

يمكن أن يكون أراد «إِلًّا» كقراءه الجماعه إلا أنه أبدل اللام الأولى ياء لثقل الإدغام و لكسر الهمزه كما قالوا دينار و قيراط و الأصل دنار و قراط لقولهم دنانير و قراريط و قد جاء مع التضعيف وحده قال:

يا ليتما أمنا شالت نعامتها أيما إلى جنه أيما إلى نار.

ص: ۱۴

اللغه

الظهور العلو بالغلبه و أصله خروج الشی ء إلی حیث یصح أن یدرک الرقبه و الانتظار و المراقبه و المراعاه و المحافظه نظائر و الرقیب الحافظ و الإل العهد مأخوذ من الألیل و هو البریق یقال أل یؤول ألا إذا لمع و الآله الحربه للمعانها و أذن مؤلله مشبهه للحربه فی تحدیدها قال الشاعر:

وجدناهم کاذبا إلهم و ذو الإل و العهد لا یکذب

و الإل القرابه قال حسان:

لعمرک إن إلک من قریش کإل السقب من رأل النعام

. المعنی

لما أمر سبحانه بنبذ العهد إلی المشرکین بین أن العله فی ذلک ما ظهر منهم من الغدر و أمر بإتمام العهد لمن استقام علی الأمر فقال «کَیْفَ یَکُونُ لِلْمُشْرِکِینَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ» أی کیف یکون لهؤلاء عهد صحیح مع إضمارهم الغدر و النکث و هذا یکون علی التعجب أو علی الجحد و یدل علیه ما روی أن فی قراءه عبد الله کیف یکون عهد عند الله «وَ لا ذِمَّهً» فأدخل الکلام لا لأن معنی الأول جحد أی لا یکون لهم عهد و قیل معناه کیف یأمر الله و رسوله بالکف عن دماء المشرکین ثم استثنی سبحانه فقال «إِلَّا الَّذِینَ عاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أی فإن لهم عهدا عند الله لأنهم لهم یضمروا الغدر بک و الخیانه لک و اختلف فی هؤلاء من هم فقیل هم قریش عن ابن عباس و

قیل هم أهل مکه الذین عاهدهم رسول الله یوم الحدیبیه فلم یستقیموا و نقضوا العهد بأن أعانوا بنی بکر علی خزاعه فضرب لهم رسول الله ص بعد الفتح أربعه أشهر یختارون أمرهم إما أن یسلموا و إما أن یلحقوا بأی بلاد شاءوا فأسلموا قبل الأربعه الأشهر

عن قتاده و ابن زید و قیل هم من قبائل بکر بنو خزیمه و بنو مدلج و بنو ضمره و بنو الدئل و هم الذین کانوا قد دخلوا عهد قریش یوم الحدیبیه إلی المده التی کانت بین رسول الله ص و بین قریش فلم یکن نقضها إلا قریش و بنو الدئل من بکر فأمر بإتمام العهد لمن لم یکن له نقض إلی مدته و هذا القول أقرب إلی الصواب لأن هذه الآیات نزلت بعد نقض قریش العهد و بعد فتح مکه «فَمَا اسْتَقامُوا لَکُمْ فَاسْتَقِیمُوا لَهُمْ» معناه فما استقاموا لکم علی العهد أی ما داموا باقین معکم علی الطریقه المستقیمه فکونوا معهم کذلک «إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْمُتَّقِینَ» للنکث و الغدر «کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا

عَلَيْكَمْ» هاهنا حذف و تقديره كيف يكون لهم عهد و كيف لا تقتلونهم و إنما حذفه لأن ما قبله من قوله كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ يدل على ذلك و مثله قول الشاعر يرثى أخا له قد مات:

و خبرتمانى أنما الموت بالقرى فكيف و هاتا هضبه و قليب

أى فكيف مات و ليس بقريه و مثله قول الحطيئه:

فكيف و لم أعلمهم حدلوكم على معظم و لا أديمكم قدوا

أى و كيف تلومونني على مدح قوم و تذمونهم فاستغنى عن ذكر ذلك لأنه جرى فى القصيده ما يدل على ما أضمره و معناه كيف يكون لهؤلاء عهد عند الله و عند رسوله و هم بحال إن يظهروا عليكم و يظفروا بكم و يغلبوكم «لا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلًّا وَ لا ذِمَّةً» أى لا يحفظوا و لا يراعوا فيكم قرابه و لا عهدا و الإل القرابه عن ابن عباس و الضحاك و العهد عن مجاهد و السدى و الجوار عن الحسن و الحلف عن قتاده و اليمين عن أبى عبيده و قيل أن الإل اسم الله تعالى عن مجاهد و روى أن أبا بكر قرئ عليه كلام مسيلمه فقال لم يخرج هذا من إل فأين يذهب بكم و من قال إن الإل هو العهد قال جمع بينه و بين الذمه و إن كان بمعناه لاختلاف معنى اللفظين كما قال:

" و ألفى قولها كذبا و مينا"

و قال:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد"

«يُرْضُونَكُمْ بِأَفْواهِهِمْ وَ تَأْبى قُلُوبُهُمْ» معناه يتكلمون بكلام الموالين لكم لترضوا عنهم و تأبى قلوبهم إلا العداوه و الغدر و نقض العهد «وَ أَكْثَرُهُمْ فاسِقُونَ» أى متمردون فى الكفر و الشرك عن ابن الإخشيد و قال الجبائى أراد كلهم فاسقون لكنه وضع الخصوص موضع العموم و قال القاضى معناه أكثرهم خارجون عن طريق الوفاء بالعهد و أراد بذلك رؤساءهم.

ص: ۱۶

[سوره التوبه (٩): الآيات ٩ الى ١٣]

اشاره

اشْتَرَوْا بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩) لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلاًّ وَ لا ذِمَّةً وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ (١٠) فَإِنْ تابُوا وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (١١) وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ (١٢) أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و الشام «أَئِمَّةَ الْكُفْرِ» بهمزتين و قرأ الباقون أيمه بهمزه واحده و ياء بعدها و

قرأ ابن عامر لا إيمان بكسر الهمزه و رواه ابن عقده بإسناده عن عريف بن الوضاح الجعفى عن جعفر بن محمد (عليه السلام)

و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على أئمه أصله أفعله واحدها إمام فإذا جمعته على أفعله ففيه همزه هى فاء الفعل و يزيد عليها همزه أفعله الزائده فيجتمع همزتان و اجتماع الهمزتين فى كلمه لا يستعمل بحقيقتهما قال الزجاج أصله أئمه و لكن الميمين لما اجتمعتا أدغمت الأولى فى الثانيه و ألقيت حركتها على الهمزه فصارت أئمه فأبدل النحويون من الهمزه المكسوره الياء قال و من قال هذا أوم من هذا كان أصله أأم فجعلها واوا مفتوحه كما قالوا فى جمع آدم أوادم قال أبو على و من جمع بين الهمزتين فى أئمه فحجته أن سيبويه قال زعموا أن ابن أبى إسحاق كان يحقق الهمزتين فى أناس معه و قد يتكلم ببعضه العرب و هو ردى ء و وجهه من القياس أن تقول أن الهمزه حرف من حروف الحلق كالعين و غيره و قد جمع بينهما فى نحو كعاعه وكع يكع فكما جاز اجتماع العينين جاز اجتماع الهمزتين قال على بن عيسى إنما جاز اجتماع الهمزتين هنا لئلا يجتمع على الكلمه تغيران الإدغام و القلب مع خفه التحقيق لأجل ما بعده من السكون و على هذا تقول هذا أءم من هذا بهمزتين قال و إنما قلبت الهمزه من أئمه دون حركه ما قبلها لأن الحركه إنما نقلت من الميم إلى الهمزه لبيان زنه الكلمه فلو ذهبت بقلبها على ما قبلها لكنت مناقضا للغرض فيها و أما قوله «لا أَيْمانَ لَهُمْ» فمن فتح الهمزه قال هو أشبه بالموضع فقد قال نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ و من كسرها جعله مصدر آمنته إيمانا

خلاف خوفته و لا يريد مصدرا من الذى هو صدق فيكون تكرارا لدلاله ما تقدم من قوله فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكَفْرِ على أن أهل الكفر لا أيمان لهم.

اللغه

الأيمان جمع يمين و هو القسم و الطعن الاعتماد بالعيب و أصله الطعن بالرمح و الإمام هو المتقدم للاتباع فالإمام فى الخير مهتد هاد و فى الشر ضال مضل و الهم مقارنه الفعل بالعزم من غير إيقاع له و قد ذموا بهذا الهم ففيه دليل على العزم و قد يستعمل الهم على مقارنه العزم و البدء فعل الشى ء من قبل غيره و هو فعل الشى ء أولا و المره فعل لم يتكرر و هى الفعله من المر و المره و الدفعه و الكره نظائر.

المعنى

ثم بين سبحانه خصال القوم فقال «اشْتَرَوْا بِآياتِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» و معناه أعرضوا عن دين الله و صدوا الناس عنه بشى ء يسير نالوه من الدنيا و أصل الاشتراء استبدال ما كان من المتاع بالثمن و نقيضه البيع و هو العقد على تسليم المتاع بالثمن و معنى الفاء هنا أن اشتراءهم هذا أداهم إلى الصد عن الإسلام و هذا ورد فى قوم من العرب جمعهم أبو سفيان على طعامه ليستميلهم على عداوه النبى ص عن مجاهد و قيل ورد فى اليهود الذين كانوا يأخذون الرشا من العوام على الحكم بالباطل عن الجبائى «إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بئس العمل عملهم «لا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَ لا ذِمَّةً» سبق معناه و الفائده فى الإعاده أن الأول فى صفه الناقضين للعهد و الثانى فى صفه الذين اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا و قيل إنما كرر تأكيدا «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ» أى المجاوزون الحد فى الكفر و الطغيان «فَإِنْ تابُوا» أى ندموا على ما كان منهم من الشرك و عزموا على ترك العود إليه و قبلوا الإسلام «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ» أى قبلوهما و أدوهما عند لزومهما «فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ» أى فهم إخوانكم فى الدين فعاملوهم معامله إخوانكم من المؤمنين «وَ نُفَصِّلُ الْآياتِ» أى نبينها و نميزها بخاصه لكل واحده منها تتميز بها من غيرها حتى يظهر مدلولها على أتم ما يكون من الظهور فيها «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» ذلك و يتبينونه دون الجهال الذين لا يتفكرون «وَ إِنْ نَكَثُوا» أى نقضوا «أَيْمانَهُمْ» أى عهودهم و ما حلفوا عليه «مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ» أى من بعد أن عقدوه «وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ» أى عابوه و قدحوا فيه «فَقاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ» أى رؤساء الكفر و الضلاله و خصهم بالأمر بقتالهم لأنهم يضلون أتباعهم قال الحسن و أراد به جماعه الكفار و كل كافر إمام لنفسه فى الكفر و لغيره فى الدعاء إليه و قال ابن عباس و قتاده أراد به رؤساء قريش مثل الحرث بن هشام و أبى سفيان بن حرب و عكرمه بن أبى جهل و سائر رؤساء قريش الذين نقضوا العهد و كان حذيفه بن اليمان يقول لم يأت أهل

هذه الآيه بعد و قال مجاهد هم أهل فارس و الروم و

قرأ على (عليه السلام) هذه الآيه يوم البصره ثم قال أما و الله لقد عهد إلى رسول الله ص و قال لى يا على لتقاتلن الفئه الناكثه و الفئه الباغيه و الفئه المارقه

«إِنَّهُمْ لا أَيْمانَ لَهُمْ» من قرأ بفتح الهمزه فمعناه أنهم لا يحفظون العهد و اليمين كما يقال فلان لا عهد له أى لا وفاء له بالعهد و من قرأ بالكسر فمعناه لا تؤمنوهم بعد نكثهم العهد و يحتمل أن يكون معناه أنهم إذا آمنوا إنسانا لا يفون به و يحتمل أن يكون معناه أنهم كفروا فلا إيمان لهم «لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ» معناه قاتلوهم لينتهوا عن الكفر فإنهم لا ينتهون عنه بدون القتال و قيل معناه ليكن قصدكم فى قتالكم انتهاؤهم عن الشرك فإن قيل كيف نفى بقوله «لا أَيْمانَ لَهُمْ» ما أثبته بقوله وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ قيل له إن الإيمان التى أثبتها هى ما حلفوا بها و عقدوا عليها و إنما نفاها من بعد لأنهم لم يفوا بها و لم يتمسكوا بموجبها «أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ وَ هَمُّوا بِإِخْراجِ الرَّسُولِ» الألف للاستفهام و المراد به التحضيض و الإيجاب و معناه هلا تقاتلونهم و قد نقضوا عهودهم التى عقدوها و اختلف فى هؤلاء فقيل هم اليهود الذين نقضوا العهد و خرجوا مع الأحزاب و هموا بإخراج الرسول من المدينه كما أخرجه المشركون من مكه عن الجبائى و القاضى و قيل هم مشركو قريش و أهل مكه «وَ هُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» أى بدءوكم بنقض العهد عن ابن إسحاق و الجبائى و قيل بدءوكم بقتال حلفاء النبى ص من خزاعه عن الزجاج و قيل بدءوكم بالقتال يوم بدر و قالوا حين سلم العير لا ننصرف حتى نستأصل محمدا و من معه «أَ تَخْشَوْنَهُمْ» أى أ تخافون أن ينالكم من قتالكم مكروه لفظه استفهام و المراد به تشجيع المؤمنين و فى ذلك غايه الفصاحه لأنه جمع بين التقريع و التشجيع «فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» المعنى لا تخشوهم و لا تتركوا قتالهم خوفا على أنفسكم منهم فإنه سبحانه أحق أن تخافوا عقابه فى ترك أمره بقتالهم إن كنتم مصدقين بعقاب الله و ثوابه أى إن كنتم مؤمنين فخشيه الله أحق بكم من خشيه غيره و الله أعلم و أحكم.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١۴ الى ١۵]

اشاره

قاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يُخْزِهِمْ وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (١۴) وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج و ابن أبى إسحاق و عيسى الثقفى و عمرو بن عبيد و يتوب الله بالنصب و رويت عن أبى عمرو أيضا.

الحجه

قال ابن جنى إذا نصب فالتوبه داخله فى جواب الشرط و إذا رفع فهو استئناف و تقديره فى النصب أن تقاتلوهم تكن هذه الأشياء كلها التى أحدها التوبه من الله على من يشاء و الوجه قراءه الجماعه على الاستئناف لأنه تم الكلام على قوله وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ثم استأنف فقال «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» لأن التوبه منه سبحانه على من يشاء ليست مسببه عن قتالهم.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بأن أمر المسلمين بقتالهم و بشرهم بالنصر و الظفر عليهم فقال «قاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ» قتلا و أسرا «وَ يُخْزِهِمْ» أى و يذلهم «وَ يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ» أى و يعنكم أيها المؤمنون عليهم «وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» يعنى صدور بنى خزاعه الذين بيت عليهم بنو بكر عن مجاهد و السدى لأنهم كانوا حلفاء النبى ص «وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ» معناه و يكون ذلك النصر شفاء لقلوب المؤمنين التى امتلأت غيظا لكثره ما نالهم من الأذى من جهتهم ثم استأنف سبحانه فقال «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» أى و يقبل توبه من تاب منهم مع فرط تعديهم رحمه و فضلا «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» عليهم بتوبتهم إذا تابوا حكيم فى أمركم بقتالهم إذا نكثوا قبل أن يتوبوا و يرجعوا لأن أفعاله كلها صواب و حكمه و فى هذا دلاله على نبوه نبينا ص لأنه وافق خبره المخبر.

النظم

و الوجه فى اتصال قوله «وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» بما قبله شيئان (أحدهما) البشاره بأن فيهم من يتوب و يرجع عن الكفر إلى الإيمان (و الآخر) بيان أنه ليس فى قتالهم اقتطاع لأحد منهم عن التوبه.

[سوره التوبه (۹): آيه ۱۶]

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۶)

اللغه

الحسبان قوه المعنى فى النفس من غير قطع و هو مشتق من الحساب لدخوله فيما يحتسب به و الترك ضد ينافى الفعل المبتدأ فى محل القدره عليه و يستعمل بمعنى أن لا يفعل كقوله وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ و الوليجه الدخيله فى القوم من غيرهم و البطانه مثله وليجه الرجل من يختص بدخله أمره دون الناس الواحد و الجمع فيه سواء و كل شى ء دخل فى شى ء ليس منه فهو وليجه قال طرفه:

فإن القوافى يتلجن موالجا تضايق عنه أن تولجه الإبر

. الإعراب

أم حرف عطف يعطف به الاستفهام و «أَمْ حَسِبْتُمْ» معطوف على ما تقدم من قوله أَ لا تُقاتِلُونَ و هو من الاستفهام المعترض فى وسط الكلام فجعل نفى الفعل مع تقريب لوقوعه و لم يفعل نفى الفعل بعد إطماع فى وقوعه.

المعنى

ثم نبه سبحانه على جلاله موقع الجهاد فقال «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا» معناه أ ظننتم أيها المؤمنون أن تتركوا من دون أن تكلفوا الجهاد فى سبيل الله مع الإخلاص «وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ» معناه و لما يظهر ما علم الله منكم فذكر نفى العلم و المراد نفى المعلوم تأكيدا للنفى و إلا فإن الله عز اسمه عالم بما يكون قبل أن كان و بما لا يكون لو كان كيف كان يكون و تقديره أ ظننتم أن تتركوا و لم تجاهدوا «وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لا رَسُولِهِ وَ لَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً» أى و لم يعلم الله الذين لم يتخذوا سوى الله و سوى رسوله و المؤمنين بطانه و أولياء يوالونهم و يفشون إليهم أسرارهم و قال الجبائى هو أن يكونوا منافقين و هو قول الحسن و فى هذه دلاله على تحريم موالاه الكفار و الفساق و الألف بهم «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى عليم بأعمالكم فيجازيكم عليها.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه لما تقدم الأمر بالقتال عطف عليه بهذا الشرط و هو الإخلاص فى الجهاد على وجه قطع العصمه ليظهر الظفر و يستحق الثواب.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ وَ فِي النَّارِ هُمْ خالِدُونَ (١٧) إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ أَقامَ الصَّلاةَ وَ آتَى الزَّكاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسى أُولئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (١٨)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير مسجد الله على الواحد و هو قراءه ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و الباقون «مَساجِدَ اللَّهِ».

الحجه

حجه من أفرد أنه عنى به المسجد الحرام و حجه من جمع أنه عنى به المسجد الحرام و غيره من المساجد و يحتمل أن يكون أراد المسجد الحرام و إنما جمع لأن كل موضع منه مسجد يسجد عليه فيكون القراءتان بمعنى.

اللغه

الأصل فی المسجد هو موضع السجود فی العرف و يعبر به عن البيت المهيا لصلاه الجماعه فيه و العماره أن يجدد منه ما استرم من الأبنيه و منه اعتمر إذا زار لأنه يجدد بالزياره ما استرم من الحال.

المعنى

لما أمر الله سبحانه بقتال المشركين و قطع العصمه و الموالاه عنهم أمر بمنعهم عن المساجد فقال «ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَساجِدَ اللَّهِ» معناه لا ينبغی للمشركين أن يكونوا قواما على عماره مساجد الله و متولين لأمرها و ينبغی أن يعمرها المسلمون و قيل أن المراد بذلک المسجد الحرام خاصه و قيل هی عامه فی جميع المساجد «شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ» أی حال شهادتهم على أنفسهم بالكفر أو مع شهادتهم و اختلف فی العماره للمسجد فقيل هی بدخوله و نزوله كما يقال فلان يعمر مجلس فلان إذا أكثر غشيانه لأن المسجد تكون عمارته بطاعه الله و عبادته و قيل هی باستصلاحه و رم ما استرم منه لأنه إنما يعمر للعباده عن الجبائی و قيل هی بأن يكونوا من أهله أی لا ينبغی أن يترك المشركون فيكونوا أهل المسجد الحرام عن الحسن و اختلف فی شهادتهم على أنفسهم بالكفر كيف هی فقيل هی أن النصرانی يسأل ما أنت فيقول أنا نصرانی و اليهودی يقول أنا يهودی و كذلک المشرک إذا سئل ما دينک يقول مشرک لا يقولها أحد غير العرب عن السدی و قيل معناه إن كلامهم يدل على كفرهم كما يقال كلام فلان يدل على بطلان دعواه عن الحسن و قيل هی قولهم لبيک لا شريک لک إلا شريكا هو لک تملكه و ما ملک و قيل شهادتهم سجودهم لأصنامهم مع إقرارهم بأنها مخلوقه عن ابن عباس و معناه أنهم يشهدون على أنفسهم بأفعالهم و أحوالهم و من أظهر شيئا و بينه يقال قد شهد به «أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» التی هی من جنس الطاعه من المؤمنين أی بطلت لأنهم أوقعوها على الوجه الذی لا يستحق لأجله الثواب عليها عند الله «وَ فِی النَّارِ هُمْ خالِدُونَ» أی مقيمون مؤبدون «إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللَّهِ» و لفظه إنما لإثبات المذكور و نفی ما عداه فمعناه لا يعمر مساجد الله بزيارتها و إقامه العبادات فيها أو ببنائها و رم المسترم منها إلا «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» أی من أقر بوحدانيه الله و اعترف بالقيامه «وَ أَقامَ الصَّلاةَ» بحدودها «وَ آتَى الزَّكاةَ» أی أعطاها إن وجبت عليه إلى مستحقها «وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ» أی لم يخف سوى الله أحدا من المخلوقين

و هـذا راجع إلى قوله «أَ تَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ» أى إن خشـيتموهم فقـد سـاويتموهم فى الإشـراك كما قال فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَهِ اللَّهِ الآيه «فَعَسى أُولئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» إلى الجنه و نيل ثوابها لأن عسى من الله واجبه عن ابن عباس و الحسن و فى ذكر الصلاه و الزكاه و غير ذلك بعد ذكر الإيمان بالله دلاله على أن الإيمان لا يتناول أفعال الجوارح إذ لو تناولها جاز عطف ما دخل فيه عليه و من قال إن المراد فيه التفصيل و زياده البيان فقد ترك الظاهر.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۹ الى ۲۲]

اشاره

أَ جَعَلْتُمْ سِقايَهَ الْحاجِّ وَ عِمارَهَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ جاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۹) الَّذِينَ آمَنُوا وَ هاجَرُوا وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَهً عِنْدَ اللَّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ (۲۰) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ وَ جَنَّاتٍ لَهُمْ فِيها نَعِيمٌ مُقِيمٌ (۲۱) خالِدِينَ فِيها أَبَداً إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۲۲)

القراءه

فى الشواذ

قراءه محمـد بن على البـاقر (عليه السـلام) و ابن الزبير و أبى وجره السوارى و أبى جعفر السعدى القارئ أ جعلتم سـقاه الحاج و عمره المسجد الحرام

و قرأ الضحاك سقايه الحاج بالضم و عمره المسجد.

الحجه

أما سـقاه فهو جمع ساق و عمره جمع عامر و أما «سِقايَهَ» فقد قال ابن جنى فيه نظر و وجهه أن يكون جمعا جاء على فعال كعرق و عراق و رخل و رخال و ظئر و ظؤار و توم

ص: ۲۳

و توأم و بری ء و براء و إنسان و إناس ثم أنث کما یؤنث من المجموع أشیاء نحو حجاره و عیوره و کان من عدل عن قراءه الجماعه «سِقایَهَ الْحاجِّ وَ عِمارَهَ الْمَسْجِدِ» إلی هذا إنما هرب من أن یقابل الحدث بالجواهر و ذلک أن من آمن جوهر و سقایه و عماره مصدران فلا بد إذن من حذف المضاف أی أ جعلتم هذین الفعلین کفعل من آمن بالله فلما رأی أنه لا بد من حذف المضاف قرأ سقاه و عمره علی ما مضی.

اللغه

السقایه آله تتخذ لسقی الماء و السقایه مصدر کالسقی أیضا و قیل إنهم کانوا یسقون الحجیج الماء و الشراب و بیت البئر سقایه أیضا و البشاره الدلاله علی ما یظهر به السرور فی بشره الوجه کما یقال بشرته أبشره بشری و رضوان هو معنی یستحق بالإحسان و یدعو إلی الحمد علی ما کان و یضاد سخط العصیان و النعیم مشتق من النعمه و هی اللین فأما النعمه بکسر النون فهی منفعه یستحق بها الشکر لأنها کنعمه العیش و أبدا للزمان المستقبل من غیر آخر کما أن قط للماضی یقال ما رأیته قط و لا أراه أبدا و جمع الأبد آباد و أبود یقال لا أفعل ذلک أبد الأبید و أبد الآبدین و تأبد المنزل أتی علیه و الأوابد الوحش سمیت بذلک لطول أعمارها و قیل لم یمت وحشی حتف أنفه و إنما یموت بآفه و الآبده الداهیه.

النزول

قیل أنها نزلت فی علی بن أبی طالب (علیه السلام) و العباس بن عبد المطلب و طلحه بن شیبه و ذلک أنهم افتخروا فقال طلحه أنا صاحب البیت و بیدی مفتاحه و لو أشاء بت فیه و قال العباس أنا صاحب السقایه و القائم علیها و

قال علی (علیه السلام) ما أدری ما تقولان لقد صلیت إلی القبله سته أشهر قبل الناس و أنا صاحب الجهاد

عن الحسن و الشعبی و محمد بن کعب القرظی و

قیل أن علیا (علیه السلام) قال للعباس یا عم أ لا تهاجر و أ لا تلحق برسول الله فقال أ لست فی أفضل من الهجره أعمر المسجد الحرام و أسقی حاج بیت الله فنزلت «أَ جَعَلْتُمْ سِقایَهَ الْحاجِّ»

عن ابن سیرین و مره الهمدانی و

روی الحاکم أبو القاسم الحسکانی بإسناده عن ابن بریده عن أبیه قال بینا شیبه و العباس یتفاخران إذا مر بهما علی بن أبی طالب (علیه السلام) فقال بما ذا تتفاخران فقال العباس لقد أوتیت من الفضل ما لم یؤت أحد سقایه الحاج و قال شیبه أوتیت عماره المسجد الحرام فقال علی (علیه السلام) استحییت لکما فقد أوتیت علی صغری ما لم تؤتیا فقالا و ما أوتیت یا علی قال ضربت خراطیمکما بالسیف حتی آمنتما بالله و رسوله فقام العباس مغضبا یجر ذیله حتی دخل علی رسول الله ص و قال أ ما تری إلی ما یستقبلنی به

على فقال ادعوا لى عليا فدعى له فقال ما حملك على ما استقبلت به عمك فقال يا رسول الله صدمته بالحق فمن شاء فليغضب و من شاء فليرض فنزل جبرائيل (عليه السلام) فقال يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام و يقول اتل عليهم «أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ» الآيات فقال العباس إنا قد رضينا ثلاث مرات

و فى تفسير أبى حمزه أن العباس لما أسر يوم بدر أقبل عليه أناس من المهاجرين و الأنصار فعيروه بالكفر و قطيعه الرحم فقال ما لكم تذكرون مساوئنا و تكتمون محاسننا قالوا و هل لكم من محاسن قال نعم و الله لنعمر المسجد الحرام و نحجب الكعبه و نسقى الحاج و نفك العانى فأنزل الله تعالى «ما كانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا» إلى آخر الآيات.

المعنى

«أَ جَعَلْتُمْ سِقايَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ» هذا استفهام معناه الإنكار أى لا تجعلوا و فيه حذف يدل الكلام عليه و تقديره أ جعلتم أهل سقايه الحاج و أهل عماره المسجد الحرام كمن آمن بالله حتى يكون مقابله الشخص بالشخص أو يكون تقديره أ جعلتم السقايه و العماره كإيمان من آمن بالله حتى تكون مقابله الفعل بالفعل و سقايه الحاج سقيهم الشراب قال الحسن و كان نبيذ زبيب يسقون الحاج فى الموسم بين الله سبحانه أنه لا يقابل هذه الأشياء بالإيمان بالله «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» و بالجهاد فى سبيله فإنه لا مساواه بين الأمرين «لا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ» فى الفضل و الثواب «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي» إلى طريق ثوابه «الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» كما يهدى إليه من كان عارفا به فاعلا لطاعته مجتنبا لمعصيته ثم ابتدأ سبحانه فقال «الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا و اعترفوا بوحدانيه الله «وَ هاجَرُوا» أوطانهم التى هى دار الكفر إلى دار الإسلام «وَ جاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى تحملوا المشاق فى ملاقاه أعداء الدين «بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ» من غيرهم من المؤمنين الذين لم يفعلوا هذه الأشياء «وَ أُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ» أى الظافرون بالبغيه «يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ» برحمه فى الدنيا على ألسنه الرسل و بما بين فى كتبه من الثواب الموعود على الجهاد «بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوانٍ» فى الآخره «وَ جَنَّاتٍ لَهُمْ فِيها نَعِيمٌ مُقِيمٌ» أى دائم لا يزول و لا ينقطع «خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى دائمين فيها مع كون النعيم مقيما لهم «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ» أى جزاء على العمل «عَظِيمٌ» أى كثير متضاعف لا يبلغه نعمه غيره من الخلق.

ص: ۲۵

[سوره التوبه (۹): الآيات ۲۳ الى ۲۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمانِ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۲۳) قُلْ إِنْ كانَ آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ وَ إِخْوانُكُمْ وَ أَزْواجُكُمْ وَ عَشِيرَتُكُمْ وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسادَها وَ مَساكِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۲۴)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم و عشيراتكم على الجمع و الباقون «وَ عَشِيرَتُكُمْ» على التوحيد.

الحجه

من أفرد فلان العشيره يقع على الجمع و قال أبو الحسن العرب لا تجمع العشيره عشيرات و إنما تقول عشائر و من جمع فلأن كل واحد من المخاطبين له عشيره.

اللغه

الاستحباب طلب المحبه و يجوز أن يكون استحب بمعنى أحب كما أن استجاب يكون بمعنى أجاب فيكون كأنه طلب محبه فوقع له و العشيره الجماعه ترجع إلى عقد واحد كالعشره و منه المعاشره و الاقتراف اقتطاع الشى ء من مكانه إلى غيره من قرفت القرحه إذا قشرتها و القرف القشر و التربص التثبت فى الشى ء حتى يجى ء وقته و التربص و التثبت و التنظر و التوقف نظائر و نقيضه التعجل.

النزول

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنها نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه حيث كتب إلى قريش يخبرهم بخبر النبى ص لما أراد فتح مكه.

المعنى

ثم نهى الله سبحانه المؤمنين عن موالاه الكافرين و إن كانوا فى النسب الأقربين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا آباءَكُمْ وَ إِخْوانَكُمْ أَوْلِياءَ» و هذا فى أمر الدين فأما فى أمر الدنيا فلا بأس بمجالستهم و معاشرتهم لقوله سبحانه وَ صاحِبْهُما فِي الدُّنْيا مَعْرُوفاً قال ابن عباس لما أمر الله تعالى المؤمنين بالهجره و أرادوا الهجره فمنهم من تعلقت به زوجته و منهم من تعلق به أبواه و أولاده فكانوا يمنعونهم من الهجره فيتركون الهجره لأجلهم فبين

سبحانه أن أمر الدين مقدم على النسب و إذا وجب قطع قرابه الأبوين فالأجنبى أولى «إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمانِ» أى إن اختاروا الكفر و آثروه على الإيمان قال الحسن من تولى الشرك فهو مشرك و هذا إذا كان راضيا بشركه «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ» فترك طاعه الله لأجلهم و أطلعهم على أسرار المسلمين «فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» نفوسهم و الباخسون حقها من الثواب لأنهم وضعوا الموالاه فى غير موضعها لأن موضعها أهل الإيمان «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المتخلفين عن الهجره إلى دار الإسلام «إِنْ كانَ آباؤُكُمْ» الذين ولدوكم «وَ أَبْناؤُكُمْ» الذى ولدتموهم و هم الأولاد الذكور «وَ إِخْوانُكُمْ» فى النسب «وَ أَزْواجُكُمْ» اللاتى عقدتم عليهن عقده النكاح «وَ عَشِيرَتُكُمْ» أى و أقاربكم «وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها» أى اكتسبتموها و أقطعتموها و جمعتموها «وَ تِجارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسادَها» أى تخشون أنها تكسد إذا اشتغلتم بطاعه الله تعالى و الجهاد «وَ مَساكِنُ تَرْضَوْنَها» أى مساكن اخترتموها لأنفسكم و يعجبكم المقام فيها «أَحَبَّ إِلَيْكُمْ» أى آثر فى نفوسكم و أقرب إلى قلوبكم «مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى من طاعه الله و طاعه رسوله «وَ جِهادٍ فِي سَبِيلِهِ» أى و من الجهاد فى سبيل الله «فَتَرَبَّصُوا» أى انتظروا «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ» أى بحكمه فيكم و قيل بعقوبتكم على اختياركم هذه الأشياء على الجهاد و طاعه الله إما عاجلا و إما آجلا و فيه وعيد شديد عن الحسن و الجبائى و قيل بفتح مكه عن مجاهد و قال بعضهم و هذا لا يصح لأن سوره براءه نزلت بعد فتح مكه «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» مضى تفسيره.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٢٥ الى ٢٧]

اشاره

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ (٢٥) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ (٢٦) ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٧)

اللغه

الموطن الموضع الذى يقيم فيه صاحبه و هو مفعل من الوطن و استوطن

بالمكان إذا اتخذه وطنا و حنين اسم واد بين مكه و الطايف و الإعجاب السرور بما يتعجب منه و العجب السرور بالنفس و الرحب السعه فى المكان و ضده الضيق و قولهم مرحبا معناه أتيت سعه و السكينه الطمأنينه و الأمنه و هى فعيله من السكون قال الشاعر:

لله قبر عالها ما ذا أجن لقد أجن سكينه و وقارا

و الجنود الجموع التى تصلح للحروب.

الإعراب

مواطن لا ينصرف لأنه جمع ليس على مثال الآحاد «وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ» أى و فى يوم حنين عطف على مواطن أى و نصركم فى يوم حنين و إنما صرف حنينا لأنه اسم لمذكر و هو واد و لو ترك صرفه على أنه اسم للبقعه لجاز قال الشاعر:

نصروا نبيهم و شدوا أزرهم بحنين يوم تواكل الأبطال

و ما فى قوله «بِما رَحُبَتْ» مصدريه أى برحبها و سعتها.

المعنى

لما تقدم أمر المؤمنين بالقتال ذكرهم بعده بما أتاهم من النصر حالا بعد حال فقال «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ» اللام للقسم فكأنه سبحانه أقسم بأنه نصر المؤمنين أى أعانهم على أعدائهم فى مواضع كثيره على ضعفهم و قله عددهم حثا لهم على الانقطاع إليه و مفارقه الأهلين و الأقربين فى طاعته و

ورد عن الصادقين (عليه السلام) إنهم قالوا كانت المواطن ثمانين موطنا

و

روى أن المتوكل اشتكى شكايه شديده فنذر أن يتصدق بمال كثير إن شفاه الله فلما عوفى سأل العلماء عن حد المال الكثير فاختلفت أقوالهم فأشير عليه أن يسأل أبا الحسن على بن محمد بن على بن موسى (عليه السلام) و قد كان حبسه فى داره فأمر أن يكتب إليه فكتب يتصدق بثمانين درهما ثم سألوه عن العله فى ذلك فقرأ هذه الآيه و قال عددنا تلك المواطن فبلغت ثمانين موطنا

«وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ» أى و فى يوم حنين «إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ» أى سرتكم و صرتم معجبين بكثرتكم قال قتاده و كان سبب انهزام المسلمين يوم حنين أن بعضهم قال حين رأى كثره المسلمين لن نغلب اليوم عن قله فانهزموا بعد ساعه و كانوا اثنى عشر ألفا و قيل إنهم كانوا عشره آلاف و قيل ثمانيه آلاف و الأول أصح و أكثر فى الروايه «فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ

شَيْئاً» أى فلم يدفع عنكم كثرتكم سوءا «وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» أى برحبتها و الباء بمعنى مع و المعنى ضاقت عليكم الأرض مع سعتها كما يقال أخرج بنا إلى موضع كذا أى معنا و المراد لم تجدوا من الأرض موضعا للفرار إليه «ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» أى وليتم عن عدوكم منهزمين و تقديره وليتموهم أدباركم و انهزمتم «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ» أى رحمته التى تسكن إليها النفس و يزول معها الخوف «عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» حين رجعوا إليهم و قاتلوهم و قيل على المؤمنين الذين ثبتوا مع رسول الله على و العباس فى نفر من بنى هاشم عن الضحاك بن مزاحم و

روى الحسن بن على بن فضال عن أبى الحسن الرضا أنه قال السكينه ريح من الجنه تخرج طيبه لها صوره كصوره وجه الإنسان فتكون مع الأنبياء أورده العياشى مسندا

«وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها» أراد به جنودا من الملائكه و قيل إن الملائكه نزلوا يوم حنين بتقويه قلوب المؤمنين و تشجيعهم و لم يباشروا القتال يومئذ و لم يقاتلوا إلا يوم بدر خاصه عن الجبائى «وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بالقتل و الأسر و سلب الأموال و الأولاد «وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ» أى و ذلك العذاب جزاء الكافرين على كفرهم «ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عَلى مَنْ يَشاءُ» ذكر سبحانه ثم فى ثلاثه مواضع متقاربه (الأول) «ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» عطف على ما قبله من الفعل و هو قوله «ضاقَتْ عَلَيْكُمُ» (و الثانى) «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ» عطف على «وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ» (و الثالث) «ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ» عطف على «أَنْزَلَ» و إنما حسن عطف المستقبل على الماضى لأنه يشاكله فإن الأول تذكير بنعمه الله و الثانى وعد بنعمه الله و المعنى ثم يقبل الله توبه من تاب عن الشرك و رجع إلى طاعه الله و الإسلام و ندم على ما فعل من القبيح و يجوز أن يريد ثم يقبل الله توبه من انهزم من بعد هزيمته و يجوز أن يريد يقبل توبتهم عن إعجابهم بالكثره و إنما علقه بالمشيئه لأن قبول التوبه تفضل من الله و لو كان واجبا على ما قاله أهل الوعيد لما جاز تعليقه بالمشيئه كما لا يجوز تعليق الثواب على الطاعه بالمشيئه و من خالف فى ذلك قال إنما علقها بالمشيئه لأن منهم من له لطف يصلح به و يتوب و يؤمن عنده و منهم من لا لطف له منه «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» أى ستار للذنوب «رَحِيمٌ» بعباده.

[القصه]

ذكر أهل التفسير و أصحاب السير

أن رسول الله ص لما فتح مكه خرج منها متوجها إلى حنين لقتال هوازن و ثقيف فى آخر شهر رمضان أو فى شوال من سنه ثمان من الهجره

و قد اجتمع رؤساء هوازن إلى مالك بن عوف النصرى و ساقوا معهم أموالهم و نساءهم و ذراريهم و نزلوا بأوطاس و قال كان دريد بن الصمه فى القوم و كان رئيس جشم و كان

شيخا كبيرا قد ذهب بصره من الكبر فقال بأى واد أنتم قالوا بأوطاس قال نعم مجال الخيل لا حزن ضرس و لا سهل دهس ما لى أسمع رغاء البعير و نهيق الحمير و خوار البقر و ثغاء الشاه و بكاء الصبيان فقالوا إن مالك بن عوف ساق مع الناس أبناءهم و أموالهم و نساءهم ليقاتل كل منهم عن أهله و ماله فقال دريد راعى ضان و رب الكعبه ثم قال ائتونى بمالك فلما جاءه قال يا مالك إنك أصبحت رئيس قومك و هذا يوم له ما بعده رد قومك إلى عليا بلادهم و ألق الرجال على متون الخيل فإنه لا ينفعك إلا رجل بسيفه و فرسه فإن كانت لك لحق بك من ورائك و إن كانت عليك لا تكون فضحت فى أهلك و عيالك فقال له مالك إنك قد كبرت و ذهب علمك و عقلك و

عقد رسول الله ص لواءه الأكبر و دفعه إلى على بن أبى طالب (عليه السلام) و كل من دخل مكه برايه أمره أن يحملها و خرج بعد أن قام بمكه خمسه عشر يوما و بعث إلى صفوان بن أميه فاستعار منه مائه درع فقال صفوان عاريه أم غصب فقال ص عاريه مضمونه مؤداه فأعاره صفوان مائه درع و خرج معه و خرج من مسلمه الفتح ألفا رجل و كان (عليه السلام) دخل مكه فى عشره آلاف رجل و خرج منها فى اثنى عشر ألفا و بعث رسول الله ص رجلا من أصحابه فانتهى إلى مالك بن عوف و هو يقول لقومه ليصير كل رجل منكم أهله و ماله خلف ظهر و اكسروا جفون سيوفكم و أكمنوا فى شعاب هذا الوادى و فى الشجر فإذا كان فى غبش الصبح فاحملوا حمله رجل واحد فهدوا القوم فإن محمدا لم يلق أحدا يحسن الحرب و لما صلى رسول الله ص بأصحابه الغداه انحدر فى وادى حنين فخرجت عليهم كتائب هوازن من كل ناحيه و انهزمت بنو سليم و كانوا على المقدمه و انهزم ما وراءهم و خلى الله تعالى بينهم و بين عدوهم لإعجابهم بكثرتهم و بقى على (عليه السلام) و معه الرايه يقاتلهم فى نفر قليل و مر المنهزمون برسول الله ص لا يلوون على شى ء و كان العباس بن عبد المطلب آخذ بلجام بغله رسول الله ص و الفضل عن يمينه و أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب عن يساره و نوفل بن الحرث و ربيعه بن الحرث فى تسعه من بنى هاشم و عاشرهم أيمن بن أم أيمن و قتل يومئذ و فى ذلك يقول العباس:

نصرنا رسول الله فى الحرب تسعه و قد فر من قد فر عنه فأقشعوا

و قولى إذا ما الفضل كر بسيفه على القوم أخرى يا بنى ليرجعوا

و عاشرنا لاقى الحمام بنفسه لما ناله فى الله لا يتوجع

و لما رأى رسول الله ص هزيمه القوم عنه قال للعباس و كان جهوريا صيتا اصعد هذا الظرب فناد يا معشر المهاجرين و الأنصار يا أصحاب سوره البقره يا أهل بيعه الشجره إلى أين تفرون هذا رسول الله فلما سمع المسلمون صوت العباس تراجعوا و قالوا لبيك لبيك و تبادر الأنصار خاصه و قاتلوا المشركين حتى قال رسول الله ص الآن حمى الوطيس:

" أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب"

و نزل النصر من عند الله تعالى و انهزمت هوازن هزيمه قبيحه فمروا فى كل وجه و لم يزل المسلمون فى آثارهم و مر مالك بن عوف فدخل حصن الطايف و قتل منهم زهاء مائه رجل و أغنم الله المسلمين أموالهم و نساءهم و أمر رسول الله بالذرارى و الأموال أن تحدر إلى الجعرانه و ولى على الغنائم بديل بن ورقاء الخزاعى و مضى ص فى أثر القوم فوافى الطايف فى طلب مالك بن عوف فحاصر أهل الطايف بقيه الشهر فلما دخل ذو القعده انصرف و أتى الجعرانه و قسم بها غنائم حنين و أوطاس قال سعيد بن المسيب حدثنى رجل كان فى المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن و أصحاب رسول الله لم يقفوا لنا حلب شاه فلما كشفناهم جعلنا نسوقهم حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغله الشهباء يعنى رسول الله فتلقانا رجال بيض الوجوه فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا و ركبوا أكتافنا فكانوا إياها يعنى الملائكه قال الزهرى و بلغنى أن شيبه بن عثمان قال استدبرت رسول الله ص يوم حنين و أنا أريد أن أقتله بطلحه بن عثمان و عثمان بن طلحه و كانا قد قتلا يوم أحد فأطلع الله رسوله على ما فى نفسى فالتفت إلى و ضرب فى صدرى و قال أعيذك بالله يا شيبه فأرعدت فرائصى فنظرت إليه هو أحب إلى من سمعى و بصرى فقلت أشهد أنك رسول الله و أن الله أطلعك على ما فى نفسى و قسم رسول الله الغنائم بالجعرانه و كان معه من سبى هوازن سته آلاف من الذرارى و النساء و من الإبل و الشاه ما لا يدرى عدته

قال أبو سعيد الخدرى قسم رسول الله للمتألفين من قريش من سائر العرب ما قسم و لم يكن فى الأنصار منها شى ء قليل و لا كثير فمشى سعد بن عباده إلى رسول الله فقال يا رسول الله أن هذا الحى من الأنصار قد وجدوا عليك فى قسمك هذه الغنائم فى قومك و فى سائر العرب و لم يكن

فيهم من ذلك شى ء فقال ص فأين أنت من ذلك يا سعد فقال ما أنا إلا امرؤ من قومى فقال رسول الله فاجمع لى قومك فى هذه الحظيره فجمعهم فخرج رسول الله فقام فيهم خطيبا فحمد الله و أثنى عليه ثم قال يا معشر الأنصار أ و لم آتكم ضلالا فهداكم الله و عاله فأغناكم الله و أعداء فألف بين قلوبكم قالوا بلى يا رسول الله ثم قال أ لا تجيبونى يا معشر الأنصار فقالوا و ما نقول و بما ذا نجيبك المن لله و لرسوله فقال رسول الله أما و الله لو شئتم لقلتم فصدقتم جئتنا طريدا فآويناك و عائلا فأسيناك و خائفا فآمناك و مخذولا فنصرناك فقالوا المن لله و لرسوله فقال رسول الله ص وجدتم فى أنفسكم يا معشر الأنصار فى لعاعه من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا و وكلتكم إلى ما قسم الله لكم من الإسلام أ فلا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس إلى رحالهم بالشاء و البعير و تذهبون برسول الله إلى رحالكم فو الذى نفسى بيده لو أن الناس سلكوا شعبا و سلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار و لو لا الهجره لكنت امرءا من الأنصار اللهم ارحم الأنصار و أبناء الأنصار و أبناء أبناء الأنصار فبكى القوم حتى اخضلت لحاهم و قالوا رضينا بالله و رسوله قسما ثم تفرقوا

و

قال أنس بن مالك و كان رسول الله ص أمر مناديا فنادى يوم أوطاس أ لا لا توطأ الحبالى حتى يضعن و لا غير الحبالى حتى يستبرئن بحيضه ثم أقبلت وفود هوازن و قدمت على رسول الله ص بالجعرانه مسلمين فقام خطيبهم و قال يا رسول الله إنما فى الحظائر من السبايا خالاتك و حواضنك اللاتى كن يكفلنك فلو أنا ملكنا ابن أبى شمر أو النعمان بن المنذر ثم أصابنا منهما مثل الذى أصابنا منك رجونا عائدتهما و عطفهما و أنت خير الكفولين ثم أنشد أبياتا فقال ص أى الأمرين أحب إليكم السبى أو الأموال قالوا يا رسول الله خيرتنا بين الحسب و بين الأموال و الحسب أحب إلينا و لا نتكلم فى شاه و لا بعير فقال رسول الله ص أما الذى لبنى هاشم فهو لكم و سوف أكلم لكم المسلمين و أشفع لكم فكلموهم و أظهروا إسلامكم فلما صلى رسول الله ص الهاجره قاموا فتكلموا فقال النبى ص قد رددت الذى لبنى هاشم و الذى بيدى عليهم فمن أحب منكم أن يعطى غير مكره فليفعل و من كره أن يعطى فليأخذ الفداء و على فداؤهم فأعطى الناس ما كان بأيديهم منهم إلا قليلا من الناس سألوا الفداء و أرسل رسول الله ص إلى مالك بن عوف و قال إن جئتنى مسلما رددت إليك أهلك و مالك و لك عندى مائه ناقه فخرج إليه من الطائف فرد عليه أهله و ماله و أعطاه مائه من الإبل و استعمله على من أسلم من قومه.

[سوره التوبه (۹): آیه ۲۸]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۸)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن السميفع أنجاس على الجمع و فى مصحف عبد الله ابن مسعود و إن خفتم عائله.

الحجه

قال ابن جنى هذا من المصادر التى جاءت على فاعله كالعاقبه و العافيه و اللاغيه.

اللغه

كل مستقذر نجس يقال رجل نجس و امرأه نجس و قوم نجس لأنه مصدر و إذا استعملت هذه اللفظه مع الرجس قيل رجس نجس بكسر النون و العيله الفقر تقول عال يعيل إذا افتقر قال الشاعر:

و ما يدرى الفقير متى غناه و ما يدرى الغنى متى يعيل

. المعنى

لما تقدم النهى عن ولايه المشركين أزال سبحانه ولايتهم عن المسجد الحرام و حظر عليهم دخوله فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» معناه أن الكافرين أنجاس «فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا» أى فامنعوهم عن المسجد الحرام قيل المراد به منعهم من دخول الحرم عن عطا قال و الحرم كله مسجد و قبله و العام الذى أشار إليه هو سنه تسع الذى

نادى فيه على (عليه السلام) بالبراءه و قال لا يحجن بعد هذا العام مشرك

و قيل المراد به منعهم من دخول المسجد الحرام على طريق الولايه للموسم و العمره و قيل منعوا من الدخول أصلا فى المسجد و منعوا من حضور الموسم و دخول الحرم عن الجبائى و اختلف فى نجاسه الكافر فقال قوم من الفقهاء إن الكافر نجس العين و ظاهر الآيه يدل على ذلك و روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب امنعوا اليهود و النصارى من دخول مساجد المسلمين و أتبع نهيه قول الله تعالى «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» الآيه و عن الحسن قال لا تصافحوا المشركين فمن صافحهم فليتوضأ و هذا يوافق ما ذهب إليه أصحابنا من أن من صافح الكافر و يده رطبه وجب أن يغسل يده و إن كانت أيديهما يابستين مسحهما بالحائط و قال آخرون إنما سماهم الله نجسا لخبث اعتقادهم و أفعالهم و أقوالهم و أجازوا للذمى دخول

المساجد قالوا إنما يمنعون من دخول مكه للحج قال قتاده سماهم نجسا لأنهم يجنبون و لا يغتسلون و يحدثون و لا يتوضئون فمنعوا من دخول المسجد لأن الجنب لا يجوز له دخول المسجد «وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً» أى فقرا و حاجه و كانوا قد خافوا انقطاع المتاجر بمنع المشركين عن دخول الحرم «فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ» أى فسوف يغنيكم الله من جهه أخرى إن شاء أن يغنيكم بأن يرغب الناس من أهل الآفاق فى حمل الميره إليكم رحمه منه و نعمه عليكم قال مقاتل أسلم أهل نجده و صنعاء و جرش من اليمن و حملوا الطعام إلى مكه على ظهور الإبل و الدواب و كفاهم الله تعالى ما كانوا يتخوفون و قيل معناه يغنيكم بالجزيه المأخوذه من أهل الكتاب و قيل بالمطر و النبات و قيل بإباحه الغنائم و إذا سئل عن معنى المشيئه فى قوله «إِنْ شاءَ» فالقول فيه أن الله تعالى قد علم أن منهم من يبقى إلى وقت فتح البلاد و اغتنام أموال الأكاسره فيستغنى و منهم من لا يبقى إلى ذلك الوقت فلهذا علقه بالمشيئه و قيل إنما علقه بالمشيئه ليرغب الإنسان إلى الله تعالى فى طلب الغنى منه و ليعلم أن الغنى لا يكون بالاجتهاد «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بالمصالح و تدبير العباد و بكل شى ء «حَكِيمٌ» فيما يأمر و ينهى.

[سوره التوبه (۹): آيه ۲۹]

اشاره

قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (۲۹)

اللغه

الدين فى الأصل الطاعه قال زهير:

لئن حللت بجو فى بنى أسد فى دين عمرو و حالت بيننا فدك

و الجزيه فعله من جزى يجزى مثل القعده و الجلسه و هى عطيه مخصوصه و جزاء لهم على تمسكهم بالكفر عقوبه لهم عن على بن عيسى و الصغار و الذل و النكال الذى يصغر قدر صاحبه يقال صغر يصغر صغارا فهو صاغر.

ص: ۳۴

الإعراب

«عَنْ يَدٍ» فى موضع نصب على الحال أى نقدا كما يقال باعه يدا بيد.

النزول

قيل هذه الآيه نزلت حين أمر رسول الله ص بحرب الروم فغزا بعد نزولها غزوه تبوك عن مجاهد و قيل هى على العموم.

المعنى

ثم بين الله سبحانه أن من الكفار من يجوز تبقيته بالجزيه فقال «قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنى الذين لا يعترفون بتوحيد الله و لا يقرون بالبعث و النشور و هذا يدل على صحه ما يذهب أصحابنا إليه من أنه لا يجوز أن يكون فى جمله الكفار من هو عارف بالله و إن أقر باللسان و إنما يكونون معتقدين لذلك اعتقادا ليس بعلم لأنه صريح فى أن أهل الكتاب الذين يؤخذ منهم الجزيه لا يؤمنون بالله و اليوم الآخر و من قال إنه يجوز أن يكونوا عارفين بالله قال إن الآيه خرجت مخرج الذم لهم لأنهم بمنزله من لا يقر به فى عظم الجرم قال الجبائى لأنهم يضيفون إليه ما لا يليق به فكأنهم لا يعرفونه و إنما جمعت هذه الأوصاف لهم و لم يذكروا بالكفار من أهل الكتاب للتحريض على قتالهم لما هم عليه من صفات الذم التى توجب البراءه منهم و العداوه لهم «وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» موسى و عيسى (عليه السلام) من كتمان نعت محمد ص و قيل يعنى ما حرمه محمد ص «وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ» و قيل الحق هاهنا هو الله تعالى أى دين الله و العمل بما فى التوراه من اتباع نبينا (عليه السلام) و قيل الحق هو الله و دينه الإسلام عن قتاده و قيل معناه و لا يطيعون الله طاعه أهل الإسلام عن أبى عبيده و قيل معناه لا يعترفون بالإسلام الذى هو الدين الحق «مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» وصف الذين ذكرهم بأنهم من أهل الكتاب و هم اليهود و النصارى و قال أصحابنا إن المجوس حكمهم حكم اليهود و النصارى «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَهَ عَنْ يَدٍ» أى نقدا من يده إلى يد من يدفعه إليه من غير نائب كما يقال كلمته فما بفم و قيل معناه عن قدره لكم عليهم و قهر لهم كما يقال كان اليد لفلان و قيل يد لكم عليهم و نعمه تسدونها إليهم بقبول الجزيه منهم «وَ هُمْ صاغِرُونَ» أى ذليلون مقهورون يجرون إلى الموضع الذى يقبض منهم فيه بالعنف حتى يؤدوها و قيل هو أن يعطوا الجزيه قائمين و الآخذ جالس عن عكرمه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۰ الى ۳۱]

اشاره

وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَ قالَتِ النَّصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ يُضاهِؤُنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (۳۰) اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلهاً واحِداً لا إِلهَ إِلَّا هُوَ سُبْحانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۳۱)

القراءه

قرأ عاصم و الكسائى و يعقوب و سهل «عُزَيْرٌ» منونا و الباقون عزير ابن الله بغير تنوين و قرأ عاصم وحده «يُضاهِؤُنَ» بالهمزه و قرأ الباقون يضاهون بغير الهمزه.

الحجه

قال أبو على من نون عزيرا جعله مبتدأ و جعل ابنا خبره و إذا كان كذلك فلا بد من إثبات التنوين فى حال السعه و الاختيار لأن عزيرا و نحوه ينصرف عجميا كان أو عربيا و أما من حذف التنوين فإنه حذفه على وجهين (أحدهما) أنه جعل الصفه و الموصوف بمنزله اسم واحد كما جعلهما كذلك فى قوله لا رجل ظريف و حذف التنوين و لم يحرك لالتقاء الساكنين كما يحرك فى زيد العاقل لأن الساكنين كأنهما التقيا فى تضاعيف كلمه واحده فحذف الأول منهما و لم يحرك لكثره الاستعمال و لا يجوز إثبات التنوين فى هذا الباب إذا كان صفه و إن كان الأصل لأنهم جعلوا من الأصول المرفوضه كما أن إظهار الأول من المثلين فى نحو ظنوا لا يجوز فى الكلام فإذا كانا بمنزله اسم مفرد و المفرد لا يكون جمله مستقله بنفسها مفيده فى هذا النحو فلا بد من إضمار جزء آخر يقدر انضمامه إليه ليتم جمله و يجعله الظاهر إما مبتدأ أو خبر مبتدإ فيكون التقدير صاحبنا أو نسيبنا أو نبينا عزير ابن الله إن قدرت المضمر المبتدأ و إن قدرت بعكس ذلك جاز فهذا أحد الوجهين و الوجه الآخر أن لا تجعلهما اسما واحدا و لكن يجعل الأول من الاسمين المبتدأ و الآخر الخبر فيكون المعنى فيه على هذا كالمعنى فى إثبات التنوين و تكون القراءتان متفقتين إلا أنك حذفت التنوين لالتقاء الساكنين و على هذا ما يروى من قراءه بعضهم أحد الله الصمد فحذف التنوين لالتقاء الساكنين و قد جاء ذلك فى الشعر كثيرا قال الشاعر:

حميد الذى أمج داره أخو الخمر ذو الشيبه الأصلع

و قال:

" و حاتم الطائى وهاب المئى "

فأما «يُضاهِؤُنَ» فقد قال الزجاج أصل المضاهاه

المشابهه و الأكثر ترك الهمزه و اشتقاقه من قولهم امرأه ضهياء و هى التى لا ينبت لها ثدى و قيل هى التى لا تحيض و معناها أنها قد أشبهت الرجال فى أنه لا ثدى لها و كذلك إذا لم تحض و ضهياء فعلاء الهمزه زائده كما زيدت فى شمال و غرقئ البيض و لا نعلم الهمزه زيدت غير أول إلا فى هذه الأشياء و يجوز أن يكون فعيلا و إن كانت بنيه ليس لها فى الكلام نظير قال أبو على ليس قوله «يُضاهِؤُنَ» من امرأه ضهياء لأن هذه الهمزه زائده غير أصليه و ليس بفعيل لأنه لو كان إياه لكان مكسور الصدر و إنما أدخله فى هذا ما رامه من اشتقاق «يُضاهِؤُنَ» و قد يجوز أن تجىء الكلمه من غير مشتقه و ذلك أكثر من أن يحصى.

اللغه

الحبر العالم الذى صنعته تحبير المعانى بحسن البيان عنها و هو الحبر و الحبر بفتح الحاء و كسرها و الرهبان جمع الراهب و هو الخاشى الذى يظهر عليه لباس الخشيه و قد كثر استعماله على متنسكى النصارى.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عن اليهود و النصارى أقوالهم الشنيعه فقال «وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ» و قال ابن عباس القائل لذلك جماعه منهم جاءوا إلى النبى ص منهم سلام بن مشكم و نعمان بن أوفى و شاس بن قيس و مالك بن الضيف فقالوا ذلك قيل و إنما قال ذلك جماعه منهم من قبل و قد انقرضوا و إن عزيرا أملى التوراه من ظهر قلبه و قد علمه جبرائيل (عليه السلام) فقالوا أنه ابن الله إلا أن الله تعالى أضاف ذلك إلى جميعهم و إن كانوا لا يقولون ذلك اليوم كما يقال إن الخوارج يقولون بتعذيب أطفال المشركين و إنما يقوله الأزارقه منهم خاصه و يدل على أن هذا مذهب اليهود أنهم لم ينكروا ذلك لما سمعوا هذه الآيه مع شده حرصهم على تكذيب الرسول ص «وَ قالَتِ النَّصارى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْواهِهِمْ» معناه أنهم اخترعوا ذلك القول بأفواههم لم يأتهم به كتاب و لا رسول و ليس عليه حجه و لا برهان و لا له صحه و قيل إنه لم يذكر القول مقرونا بالأفواه إلا إذا كان ذلك القول زورا كقوله يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ «يُضاهِؤُنَ» يشابهون عن ابن عباس و قيل يوافقون عن الحسن «قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى عباد الأوثان فى عبادتهم اللات و العزى و مناه الثالثه الأخرى عن ابن عباس و مجاهد و الفراء و قيل فى عبادتهم الملائكه و قولهم إنهم بنات الله «مِنْ قَبْلُ» أى ضاهت النصارى قول اليهود من قبل فقالت النصارى المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله عن قتاده و السدى و قيل شبه كفرهم بكفر الذين مضوا من الأمم

الكافره عن الحسن «قاتَلَهُمُ اللَّهُ» أى لعنهم الله عن ابن عباس قال ابن الأنبارى المقاتله أصلها من القتل فإذا أخبر عن الله بها كانت بمعنى اللعنه لأن من لعنه الله فهو بمنزله المقتول الهالك «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى كيف يصرفون عن الحق إلى الإفك الذى هو الكذب فكأنه قال لأى داع مالوا إلى ذلك القول «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ» أى علماءهم «وَ رُهْبانَهُمْ» أى عبادهم «أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ»

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا أما و الله ما صاموا و لا صلوا و لكنهم أحلوا لهم حراما و حرموا عليهم حلالا فاتبعوهم و عبدوهم من حيث لا يشعرون

و

روى الثعلبى بإسناده عن عدى بن حاتم قال أتيت رسول الله ص و فى عنقى صليب من ذهب فقال لى يا عدى اطرح هذا الوثن من عنقك قال فطرحته ثم انتهيت إليه و هو يقرأ من سوره البراءه هذه الآيه «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً» حتى فرغ منها فقلت له إنا لسنا نعبدهم فقال أ ليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه و يحلون ما حرم الله فتستحلونه قال فقلت بلى قال فتلك عبادتهم

«وَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ» أى اتخذوا المسيح إلها من دون الله «وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلهاً واحِداً» أى معبودا واحدا هو الله تعالى «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا تحق العباده إلا له و لا يستحق العباده سواه «سُبْحانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» أى عن شركهم و عما يقولونه و عما لا يليق به.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٣٢ الى ٣٣]

اشاره

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلاَّ أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (٣٢) هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (٣٣)

اللغه

الإطفاء إذهاب نور النار ثم استعمل فى إذهاب كل نور و الأفواه جمع فم و أصله فوه فحذفت الهاء و أبدلت من الواو ميم لأنه حرف صحيح من مخرج الواو مشاكل لها و الإباء الامتناع مما طلب من المعنى قال الشاعر:

" و إن أرادوا ظلمنا أبينا"

أى منعنا من الظلم.

الإعراب

قوله «إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» إنما دخلت إلا لأن فى أبيت ضربا من الجحد تقول أبيت أن أفعل كذا فيكون معناه لم أفعل كذا قال

الشاعر:

و هل لی أم غیرها إن ترکتها أبی الله إلا أن أکون لها ابنا

قال الزجاج فی الآیه حذف تقدیره یأبی الله کل شی ء إلا إتمام نوره قال و لا یکون

ص: ۳۸

الإيجاب جحدا و لو جاز ذلك على أن يكون فيه طرف من الجحد لجاز كرهت إلا أخاك مثل أبيت إلا أن أبيت الحذف مستعمل معها.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار من اليهود و النصارى أنهم «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ» و هو القرآن و الإسلام عن أكثر المفسرين و قيل نور الله الدلاله و البرهان لأنهما يهتدى بهما كما يهتدى بالأنوار عن الجبائى قال و لما سمى سبحانه الحجج و البراهين أنوارا سمى معارضتهم لذلك إطفاء ثم قال «بِأَفْواهِهِمْ» لأن الإطفاء يكون بالأفواه و هو النفخ و هذا من عجيب البيان مع ما فيه من تصغير شأنهم و تضعيف كيدهم لأن الفم يؤثر فى الأنوار الضعيفه دون الأقباس العظيمه «وَ يَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ» معناه و يمنع الله إلا أن يظهر أمر القرآن و أمر الإسلام و حجته على التمام و أصل الإباء المنع و الامتناع دون الكراهيه على ما ادعته المجبره و لهذا تقول العرب فلان يأبى الضيم و هو أبى الضيم و لا مدحه فى كراهيه الضيم لأنه يستوى فيه القوى و الضعيف و إنما المدحه فى الامتناع أو المنع منه «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» أى على كره من الكافرين «هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ» محمدا و حمله الرسالات التى يؤديها إلى أمته «بِالْهُدى» أى بالحجج و البينات و الدلائل و البراهين «وَ دِينِ الْحَقِّ» و هو الإسلام و ما تضمنه من الشرائع التى يستحق عليها الجزاء بالثواب و كل دين سواه باطل يستحق به العقاب «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» معناه ليعلى دين الإسلام على جميع الأديان بالحجه و الغلبه و القهر لها حتى لا يبقى على وجه الأرض دين إلا مغلوبا و لا يغلب أحد أهل الإسلام بالحجه و هم يغلبون أهل سائر الأديان بالحجه و أما الظهور بالغلبه فهو أن كل طائفه من المسلمين قد غلبوا على ناحيه من نواحى أهل الشرك و لحقهم قهر من جهتهم و قيل أراد عند نزول عيسى بن مريم لا يبقى أهل دين إلا أسلم أو أدى الجزيه عن الضحاك و

قال أبو جعفر (عليه السلام) إن ذلك يكون عند خروج المهدى من آل محمد فلا يبقى أحد إلا أقر بمحمد

و هو قول السدى و قال الكلبى لا يبقى دين إلا ظهر عليه الإسلام و سيكون ذلك و لم يكن بعد و لا تقوم الساعه حتى يكون ذلك و

قال المقداد بن الأسود سمعت رسول الله ص يقول لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر و لا وبر إلا أدخله الله كلمه الإسلام إما بعز عزيز و إما بذل ذليل إما يعزهم فيجعلهم الله من أهله فيعزوا به و إما يذلهم فيدينون له

و قيل إن الهاء فى «لِيُظْهِرَهُ» عائده إلى الرسول ص أى ليعلمه الله الأديان كلها حتى لا يخفى عليه شى ء منها عن ابن عباس «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» أى و إن كرهوا هذا الدين فإن الله يظهره رغما لهم.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۳۴ الى ۳۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۳۴) يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوى بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هذا ما كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ (۳۵)

اللغه

الكنز فى الأصل هو الشى ء الذى جمع بعضه إلى بعض و يقال للشى ء المجتمع مكتنز و ناقه كناز اللحم مجتمعه قال نفطويه سمى الذهب ذهبا لأنه يذهب و لا يبقى و سميت الفضه فضه لأنها تنفض أى تتفرق فلا تبقى و حسبك بالاسمين دلاله على فنائهما و الإحماء جعل الشى ء حارا فى الإحساس و هو فوق الإسخان و ضده التبريد يقال حمى يحمى حمى و أحماه غيره و الكى إلصاق الشى ء الحار بالعضو من البدن

الإعراب

«الَّذِينَ يَكْنِزُونَ» موضعه نصب لأنه معطوف على اسم إن و يكون المعنى و إن الذين يكنزون الذهب و الفضه و لا يأكلونها و يجوز أن يكون رفعا على الاستئناف و ذكر فى قوله «وَ لا يُنْفِقُونَها» وجوه (أحدها) أنه أراد لا ينفقون الكنوز فرجع الضمير إلى ما دل عليه الكلام (و الثانى) أنه لما ذكر الذهب و الفضه دل على الأموال فكأنه قال و لا ينفقون الأموال (و الثالث) أن الذهب مؤنث و هو جمع واحده ذهبه و هذا الجمع الذى ليس بينه و بين واحده إلا الهاء يذكر و يؤنث ثم لما اجتمعا فى التأنيث و كان كل واحد منهما يؤخذ عن صاحبه فى الزكاه على قول جمهور العلماء جعلهما كالشى ء الواحد و رد الضمير إليهما بلفظ التأنيث (و الرابع) أنه اكتفى بأحدهما عن الآخر للإيجاز و رد الضمير إلى الفضه لأنها أقرب إليه كما قال حسان:

إن شرخ الشباب و الشعر الأسود ما لم يعاص كان جنونا

و قد مر ذكر أمثاله فيما مضى

: المعنى

ثم بين سبحانه حال الأحبار و الرهبان فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيراً مِنَ

الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوالَ النَّاسِ بِالْباطِلِ» أى يأخذون الرشى على الحكم عن الحسن و الجبائى و أكل المال بالباطل تملكه من الجهات التى يحرم منها أخذه إلا أنه لما كان معظم التصرف و التملك للأكل وضع الأكل موضع ذلك و قيل إن معناه يأكلون متاع أموال الناس من الطعام فكأنهم يأكلون الأموال لأنها ثمن المأكول كما قال الشاعر:

ذر الآكلين الماء لوما فما أرى ينالون خيرا بعد أكلهم الماء

أى ثمن الماء «وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى يمنعون غيرهم عن اتباع الإسلام الذى هو سبيل الله التى دعاهم إلى سلوكها و عن اتباع محمد ص «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى يجمعون المال و لا يؤدون زكاته

فقد روى عن النبى ص أنه قال كل ما لم تؤد زكاته فهو كنز و إن كان ظاهرا و كل مال أديت زكاته فليس بكنز و إن كان مدفونا فى الأرض

و به قال ابن عباس و الحسن و الشعبى و السدى قال الجبائى و هو إجماع و

روى عن على (عليه السلام) ما زاد على أربعه آلاف فهو كنز أدى زكاته أو لم يؤد و ما دونها فهو نفقه

و تقدير الآيه و الذين يكنزون الذهب و لا ينفقونه فى سبيل الله و يكنزون الفضه و لا ينفقونها فى سبيل الله فحذف المعطوف من الأول لدلاله الثانى عليه كما حذف المفعول فى الثانى لدلاله الأول عليه فى قوله «وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَ الذَّاكِراتِ» و تقديره و الذاكرات الله و أكثر المفسرين على أن قوله «وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ» على الاستئناف و أن المراد بذلك مانعوا الزكاه من هذه الأمه و قيل إنه معطوف على ما قبله و الأولى أن يكون محمولا على العموم فى الفريقين «فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى أخبرهم بعذاب موجع و

روى سالم بن أبى الجعد أن رسول الله ص لما نزلت هذه الآيه قال تبا للذهب تبا للفضه يكررها ثلاثا فشق ذلك على أصحابه فسأله عمر فقال يا رسول الله أى المال نتخذ فقال لسانا ذاكرا و قلبا شاكرا و زوجه مؤمنه تعين أحدكم على دينه

«يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ» أى يوقد على الكنوز أو على الذهب و الفضه فى نار جهنم حتى تصير نارا «فَتُكْوى بِها» أى بتلك الكنوز المحماه و الأموال التى منعوا حق الله فيها بأعيانها «جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ» و إنما خص هذه الأعضاء لأنها معظم البدن و كان أبو ذر الغفارى يقول بشر الكانزين بكى فى الجباه و كى فى الجنوب و كى فى الظهور حتى يلتقى الحر فى أجوافهم و فى هذا المعنى الذى أشار إليه أبو ذر خصت هذه المواضع بالكى لأن داخلها جوف بخلاف اليد و الرجل و قيل إنما خصت هذه المواضع بالعذاب لأن الجبهه محل الوسم لظهورها و الجنب محل الألم و الظهر محل الحدود و قيل لأن الجبهه محل السجود فلم تقم فيه بحقه و الجنب يقابل القلب الذى لم

یخلص فی معتقده و الظهر محمل الأوزار قال «يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى ظُهُورِهِمْ» عن الماوردی و قیل لأن صاحب المال إذا رأی الفقیر قبض جبهته و زوی عینیه و طوی عنه کشحه و ولاه ظهره عن أبی بکر الوراق «هذا ما كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» أی یقال لهم فی حال الکی أو بعده هذا جزاء ما کنزتم و جمعتم المال و لم تؤدوا حق الله عنها و جعلتموها ذخیره لأنفسکم «فَذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ» أی فذوقوا العذاب بسبب ما کنتم تکنزون أی تجمعون و تمنعون حق الله منه فحذف لدلاله الکلام علیه و

قال رسول الله ص ما من عبد له مال و لا یؤدی زکاته إلا جمع یوم القیامه صفائح یحمی علیها فی نار جهنم فتکوی به جبهته و جنباه و ظهره حتی یقضی الله بین عباده فی یوم کان مقداره خمسین ألف سنه مما تعدون ثم یری سبیله إما إلی الجنه و إما إلی النار أورده مسلم بن الحجاج فی الصحیح

و

روی ثوبان عن النبی ص قال من ترک کنزا مثل له یوم القیامه شجاعا أقرع له زبیبتان یتبعه و یقول ویلک ما أنت فیقول أنا کنزک الذی ترکت بعدک فلا یزال یتبعه حتی یلقمه یده فیقصمها ثم یتبعه سائر جسده

و روی الثعلبی بإسناده عن الأعمش عن المعرور بن سوید عن أبی ذر قال أتیت رسول الله ص و هو فی ظل الکعبه فلما رآنی قد أقبلت قال هم الأخسرون و رب الکعبه هم الأخسرون و رب الکعبه قال فدخلنی غم و جعلت أتنفس و قلت هذا شی ء حدث فی قال قلت من هم فداک أبی و أمی قال الأکثرون إلا من قال بالمال فی عباد الله هکذا و هکذا عن یمینه و شماله و من خلفه و قلیل ما هم

و روی عن أبی ذر أنه قال من ترک بیضاء أو حمراء کوی به یوم القیامه

[سوره التوبه (۹): آیه ۳۶]

اشاره

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِي كِتابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَ قاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَما يُقاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۳۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر اثنا عشر و أحد عشر و تسعه عشر بسکون العین و الباقون بفتحها.

الحجه

الوجه فی ذلک أن الاسمین لما جعلا کالاسم الواحد و بنی الأول منهما لأنه کصدر الاسم و الثانی منهما لتضمنه معنی واو العطف جعل تسکین أول الثانی دلیلا علی أنهما قد صارا کالاسم الواحد.

اللغه و الإعراب

کافه بمعنی الإحاطه مأخوذ من کافه الشی ء و هی حرفه و إذا انتهی الشی ء إلی ذلک کف عن الزیاده و أصل الکف المنع و منه المکفوف و هو الممنوع البصر و کافه نصب علی المصدر و لا یدخل علیها الألف و اللام لأنه من المصادر التی لا تتصرف لوقوعه موقع معا و جمیعا بمعنی المصدر الذی فی موضع الحال المؤکده فهو فی لزوم النکره نظیر أجمعین فی لزوم المعرفه هذا قول الفراء و قال الزجاج کافه تنصب علی الحال و هو مصدر علی فاعله کالعافیه و العاقبه و هو فی موضع قاتلوا المشرکین محیطین بهم باعتقاد مقاتلهم و لا یثنی و لا یجمع فلا یقال قاتلوهم کافات و لا کافین کما أنک إذا قلت قاتلوهم عامه لم تثن و لم تجمع و کذلک خاصه هذا مذهب النحویین.

المعنی

لما ذکر الله سبحانه وعید الظالم لنفسه بکنز المال من غیر إخراج الزکاه و غیرها من حقوق الله منه اقتضی ذلک أن یذکر النهی عن مثل حاله و هو الظلم فی الأشهر الحرم الذی یؤدی إلی مثل حاله أو شر منه فی المنقلب فقال «إِنَّ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً» أی عدد شهور السنه فی حکم الله و تقدیره اثنا عشر شهرا و إنما تعبد الله المسلمین أن یجعلوا سنیهم علی اثنی عشر شهرا لیوافق ذلک عدد الأهله و منازل القمر دون ما دان به أهل الکتاب و الشهر مأخوذ من شهره الأمر لحاجه الناس إلیه فی معاملاتهم و محل دیونهم و حجهم و صومهم و غیر ذلک من مصالحهم المتعلقه بالشهور و قوله «فِی کِتابِ اللَّهِ» معناه فیما کتب الله فی اللوح المحفوظ و فی الکتب المنزله علی أنبیائه و قیل فی القرآن و قیل فی حکمه و قضائه عن أبی مسلم و قوله «یَوْمَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» متصل بقوله عِنْدَ اللَّهِ و العامل فیهما الاستقرار و إنما قال ذلک لأنه یوم خلق السماوات و الأرض أجری فیها الشمس و القمر و بمسیرهما تکون الشهور و الأیام و بهما تعرف الشهور «مِنْها أَرْبَعَهٌ حُرُمٌ» أی من هذه الاثنی عشر شهرا أربعه أشهر حرم ثلاثه منها سرد ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و واحد فرد و هو رجب و معنی حرم أنه یعظم انتهاک المحارم فیها أکثر مما یعظم فی غیرها و کانت العرب تعظمها حتی لو أن رجلا لقی قاتل أبیه فیها لم یهجه لحرمتها و إنما جعل الله تعالی بعض هذه الشهور أعظم حرمه من بعض لما علم من المصلحه فی الکف عن الظلم فیها لعظم منزلتها و لأنه ربما أدی ذلک إلی ترک الظلم أصلا لانطفاء النائره و انکسار

الحميه فى تلك المده فإن الأشياء تجر إلى أشكالها و شهور السنه المحرم سمى بذلك لتحريم القتال فيه و صفر سمى بذلك لأن مكه تصفر من الناس فيه أى تخلو و قيل لأنه وقع وباء فيه فاصفرت وجوههم و قال أبو عبيده سمى بذلك لأنه صفرت فيه أوطابهم عن اللبن و شهرا ربيع سميا بذلك لإنبات الأرض و إمراعها فيهما و قيل لارتباع القوم أى إقامتهم و جماديان سميتا بذلك لجمود الماء فيهما و رجب سمى بذلك لأنهم كانوا يرجبونه أى يعظمونه يقال رجبته و رجبته بالتخفيف و التشديد قال الكميت:

و لا غيرهم أبغى لنفسى جنه و لا غيرهم ممن أجل و أرجب

و قيل سمى بذلك لترك القتال فيه من قولهم رجل أرجب إذا كان أقطع لا يمكنه العمل

و روى عن النبى ص أنه قال إن فى الجنه نهرا يقال له رجب ماؤه أشد بياضا من الثلج و أحلى من العسل من صام يوما من رجب شرب منه

و شعبان سمى بذلك لتشعب القبائل فيه عن أبى عمرو

و روى زياد بن ميمون أن النبى ص قال إنما سمى شعبان لأنه يشعب فيه خير كثير لرمضان و شهر رمضان سمى بذلك لأنه يرمض الذنوب

و قيل سمى بذلك لشده الحر و قيل إن رمضان من أسماء الله و شوال سمى بذلك لأن القبائل كانت تشول فيه أى تبرح عن أمكنتها و قيل لشولان النوق أذنابها فيه و ذو القعده سمى بذلك لقعودهم فيه عن القتال و ذو الحجه لقضاء الحج فيه «ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى ذلك الحساب المستقيم الصحيح لا ما كانت العرب تفعله من النسى ء و منه

قوله الكيس من دان نفسه

أى حاسبها و سمى الحساب دينا لوجوب الدوام عليه و لزومه كلزوم الدين و العباده و قيل معناه ذلك القضاء المستقيم الحق عن الكلبى و قيل معناه ذلك الدين تعبد به فهو اللازم «فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ» أى فى هذه الشهور كلها عن ابن عباس و قيل فى هذه الأشهر الحرم الأربعه عن قتاده و اختاره الفراء قال لأنه لو أراد الاثنى عشر شهرا لقال فيها «أَنْفُسَكُمْ» بترك أوامر الله و ارتكاب نواهيه و إذا عاد الضمير إلى جميع الشهور فإنه يكون نهيا عن الظلم فى جميع العمر و إذا عاد إلى الأشهر الحرم ففائده التخصيص أن الطاعه فيها أعظم ثوابا و المعصيه أعظم عقابا و ذلك حكم الله فى جميع الأوقات الشريفه و البقاع المقدسه «وَ قاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» أى قاتلوهم جميعا مؤتلفين غير مختلفين «كَما يُقاتِلُونَكُمْ كَافَّةً» أى جميعا كذلك فتكون كافه حالا عن المسلمين و يجوز أن تكون حالا من المشركين أى قاتلوا المشركين جميعا و لا تمسكوا منهم

بعهد و لا ذمه إلا من كان من أهل الجزيه و أعطاها عن صغار و الظاهر هو الأول و قيل معناه قاتلوهم خلفا بعد سلف كما أنه يخلف بعضهم بعضا فى قتالكم عن الأصم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» بالنصره و الولايه و فى هذه الآيه دلاله على أن الاعتبار فى السنين بالشهور القمريه لا بالشمسيه و الأحكام الشرعيه معلقه بها و ذلک لما علم الله سبحانه فيه من المصلحه و لسهوله معرفه ذلک على الخاص و العام

[سوره التوبه (۹): آيه ۳۷]

اشاره

إِنَّمَا النَّسِي ءُ زِيادَهٌ فِی الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عاماً وَ يُحَرِّمُونَهُ عاماً لِيُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللَّهُ زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ وَ اللَّهُ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (۳۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر النسى ء بالتشديد من غير همزه و

قرأ جعفر بن محمد (عليه السلام) و الزهرى النسى مخففا فى وزن الهدى بغير همز

و روى مثل ذلک أيضا عن شبل عن ابن كثير و الباقون «النَّسِی ءُ» بالمد و الهمز و قرأ «يُضَلُّ» بضم الياء و فتح الضاد أهل الكوفه غير أبى بكر و قرأ يضل بضم الياء و كسر الضاد أوقيه من طريق ابن مقسم عن أبى عمرو و رويس عن يعقوب و الباقون يضل بفتح الياء و كسر الضاد.

الحجه

قال أبو على النسى ء مصدر كالنذير و النكير و عذير الحى و لا يجوز أن يكون فعيلا بمعنى مفعول كما قاله بعض الناس لأنه إن حمل على ذلک كان معناه إنما المؤخر زياده فى الكفر و المؤخر الشهر و ليس الشهر نفسه بزياده فى الكفر و إنما الزياده فى الكفر تأخير حرمه الشهر إلى شهر آخر ليست له تلک الحرمه فأما نفس الشهر فلا و أما ما روى من النسى بالياء فذلک يكون على إبدال الياء من الهمزه و لا أعلمها لغه فى التأخير كما أن أرجيت لغه فى أرجأت و ما روى من النسى بتشديد الياء فعلى تخفيف الهمزه و ليس هذا القلب مثل القلب فى النسى بالياء لأن النسى بتشديد الياء على وزن فعيل تخفيف قياسى كما أن مقروه فى مقروءه تخفيف قياسى و ليس «النَّسِی ءُ» كذلک و ذكر ابن جنى فيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون أراد النسى ء ثم خفف بأن أبدلت الهمزه ياء كما قال الشاعر:"

أهبى التراب فوقه إهبايا

" أراد إهباء

(و الثانی) أن یکون فعلا من نسیت لأن الشی ء إذا أخر فکأنه نسی (و الثالث) و فی الصیغه أن یکون أراد النسی ء علی فعیل ثم خفف و أدغم فصار النسی ثم قصر فعیلا بحذف یائه فصار نسی ثم أسکن عین فعل فصار نسی کما قیل فی سمیح سمح و فی رطیب رطب و فی جدیب جدب فأما قوله «یُضَلُّ» فلیس فی یضل إشکال و لا فی یضل لأن المضل لغیره ضال بفعله إضلال غیره فأما یضل فالمعنی فیه أن کبراءهم و أشرافهم یضلونهم بحملهم علی هذا التأخیر فی الشهور و قرئ فی الشواذ یضل بفتح الیاء و الضاد و هذه لغه أعنی ضللت أضل

اللغه

قال أبو زید نسأت الإبل فی ظمئها یوما أو یومین أو أکثر من ذلک و المصدر النسی ء یقال نسأت الإبل عن الحوض أنسأها نساء إذا أخرتها عنه و المواطاه الموافقه یقال واطأ فی الشعر إذا قال بیتین علی قافیه واحده و أوطأ مثله.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر السنه و الشهر عقبه بذکر ما کانوا یفعلونه من النسی ء فقال «إِنَّمَا النَّسِی ءُ زِیادَهٌ فِی الْکُفْرِ» یعنی تأخیر الأشهر الحرم عما رتبها الله سبحانه علیه و کانت العرب تحرم الشهور الأربعه و ذلک مما تمسکت به من مله إبراهیم و إسماعیل و هم کانوا أصحاب غارات و حروب فربما کان یشق علیهم أن یمکثوا ثلاثه أشهر متوالیه لا یغزون فیها فکانوا یؤخرون تحریم المحرم إلی صفر فیحرمونه و یستحلون المحرم فیمکثون بذلک زمانا ثم یزول التحریم إلی المحرم و لا یفعلون ذلک إلا فی ذی الحجه قال ابن عباس و معنی قوله «زِیادَهٌ فِی الْکُفْرِ» أنهم کانوا أحلوا ما حرم الله و حرموا ما أحل الله قال الفراء و الذی کان یقوم به رجل من کنانه یقال له نعیم بن ثعلبه و کان رئیس الموسم فیقول أنا الذی لا أعاب و لا أخاب و لا یرد لی قضاء فیقولون نعم صدقت أنسئنا شهرا أو أخر عنا حرمه المحرم و اجعلها فی صفر و أحل المحرم فیفعل ذلک و الذی کان ینساها حین جاء الإسلام جناده بن عوف بن أمیه الکنانی قال ابن عباس و أول من سن النسی ء عمرو بن لحی بن قمعه بن خندف و قال أبو مسلم بن أسلم بل رجل من بنی کنانه یقال له القلمس کان یقول إنی قد نسأت المحرم العام و هما العام صفران فإذا کان العام القابل قضینا فجعلناهما مجرمین قال شاعرهم:

"و ما ناسئ الشهر القلمس"

و قال الکمیت:

و نحن الناسئون علی معد شهور الحل نجعلها حراما

و قال مجاهد کان المشرکون یحجون فی کل شهر عامین فحجوا فی ذی الحجه عامین ثم حجوا فی المحرم عامین ثم حجوا فی صفر عامین و کذلک فی الشهور حتی وافقت الحجه

التی قبل حجه الوداع فی ذی القعده ثم حج النبی ص فی العام القابل حجه الوداع فوافقت فی ذی الحجه فذلک حین

قال النبی ص و ذکر فی خطبته إلا و إن الزمان قد استدار کهیئته یوم خلق الله السماوات و الأرض السنه اثنا عشر شهرا منها أربعه حرم ثلاثه متوالیات ذو القعده و ذو الحجه و المحرم و رجب مضر الذی بین جمادی و شعبان

أراد (علیه السلام) الأشهر الحرم رجعت إلی مواضعها و عاد الحج إلی ذی الحجه و بطل النسی ء «یُضَلُّ بِهِ الَّذِینَ کَفَرُوا» أی یضل بهذا النسی ء الذین کفروا و من قرأ بضم الباء فمعناه یضلون به غیرهم و إضلالهم أنهم فعلوا ذلک لیحللوا للناس الأشهر الحرم التی حرم الله القتال فیها و أوجب الحج فی بعضها فیستحلون ترک الحج فی الوقت الذی هو واجب فیه و یوجبونه فی الوقت الذی لا یجب فیه و جوزوا ذلک علیهم حتی ضلوا باتباعهم «یُحِلُّونَهُ عاماً وَ یُحَرِّمُونَهُ عاماً» أی یجعلون الشهر الحرام حلالا إذا احتاجوا إلی القتال فیه و یجعلون الشهر الحلال حراما و یقولون شهر بشهر و إذا لم یحتاجوا إلی القتال لم یفعلوا ذلک «لِیُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ» معناه أنهم لم یحلوا شهرا من الحرم إلا حرموا مکانه شهرا من الحلال و لم یحرموا شهرا من الحلال إلا أحلوا مکانه شهرا من الحرم لیکون موافقه فی العدد و ذلک المواطاه «زُیِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمالِهِمْ» أی زینت لهم أنفسهم أو زین لهم الشیطان سوء أعمالهم عن الحسن و قیل معناه استحسنوا ذلک بهواهم «وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ» مر تفسیره.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۳۸ الی ۳۹]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ما لَکُمْ إِذا قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاهِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَهِ فَما مَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَهِ إِلاَّ قَلِیلٌ (۳۸) إِلاَّ تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً أَلِیماً وَ یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ وَ لا تَضُرُّوهُ شَیْئاً وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۳۹)

اللغه

النفر الخروج إلی الشی ء لأمر هیج علیه و منه نفور الدابه یقال نفرت الدابه نفورا و نفر إلی الثغر نفرا و نفیرا و التثاقل تعاطی إظهار ثقل النفس و مثله التباطؤ و ضده التسرع و المتاع الانتفاع بما یظهر للحواس و منه قولهم تمتع بالریاض و المناظر الحسان و یقال للأشیاء

التی لها أثمان متاع تشبیها به و الاستبدال جعل أحد الشیئین بدل الآخر مع الطلب له.

الإعراب

«اثَّاقَلْتُمْ» افاعلتم و أصله تفاعلتم أدغمت التاء فی الثاء لمناسبتها لها ثم أدخلت ألف الوصل لیمکن الابتداء بها و مثله ادَّارَکُوا و أتابع فی قول الشاعر:

تولی الضجیع إذا ما أشتاقها خصرا عذب المذاق إذا ما أتابع القبل

النزول

قالوا لما رجع رسول الله ص من الطائف أمر بالجهاد لغزوه الروم و ذلک فی زمان إدراک الثمار فأحبوا المقام فی المسکن و المال و شق علیهم الخروج إلی القتال و کان (علیه السلام) قلما خرج فی غزوه إلا کنی عنها و وری بغیرها إلا غزوه تبوک لبعد شقتها و کثره العدو لیتأهب الناس فأخبرهم بالذی یرید فلما علم الله سبحانه تثاقل الناس أنزل الآیه.

المعنی

ثم عاتب سبحانه المؤمنین فی التثاقل عن الجهاد فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ما لَکُمْ إِذا قِیلَ لَکُمُ» أی إذا دعاکم رسول الله ص و قال لکم «انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی أخرجوا إلی مجاهده المشرکین و هو هاهنا غزوه تبوک عن الحسن و مجاهد «اثّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ» أی تثاقلتم و ملتم إلی الإقامه فی الأرض التی أنتم علیها قال الجبائی هذا الاستبطاء مخصوص بنفر من المؤمنین لأن جمیعهم لم یتثاقلوا عن الجهاد فهو عموم أرید به الخصوص بدلیل «أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاهِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَهِ» هذا استفهام یراد به الإنکار و معناه آثرتم الحیاه الدنیا الفانیه علی الحیاه فی الآخره الباقیه فی النعیم الدائم «فَما مَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَهِ إِلَّا قَلِیلٌ» أی فما فوائد الدنیا و مقاصدها فی فوائد الآخره و مقاصدها إلا قلیل لانقطاع هذه و دوام تلک ثم عقبه سبحانه بالتهدید و الوعید فقال «إِلَّا تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ الله عَذاباً أَلِیماً» و معناه لا تخرجوا إلی القتال الذی دعاکم إلیه الرسول و تقعدوا عنه یعذبکم الله عذابا ألیما مؤلما فی الآخره و قیل فی الدنیا «وَ یَسْتَبْدِلْ» بکم «قَوْماً غَیْرَکُمْ» لا یتخلفون عن الجهاد و قیل هم أبناء فارس عن سعید بن جبیر و قیل هم أهل الیمن عن أبی روق و قیل هم الذین أسلموا بعد نزول هذه الآیه عن الجبائی «وَ لا تَضُرُّوهُ شَیْئاً» أی و لا تضروا الله بهذا القعود شیئا لأنه غنی لنفسه لا یحتاج إلی شی ء عن الحسن و أبی علی و قیل معناه و لا تضروا الرسول شیئا لأن الله عصمه من جمیع الناس و ینصره بالملائکه أو بقوم آخرین من المؤمنین «وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» فهو القادر علی الاستبدال بکم و علی غیر ذلک من الأشیاء قال الزجاج و هذا وعید شدید فی التخلف عن الجهاد.

[سوره التوبه (٩): آیه ۴٠]

اشاره

إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُما فِي الْغارِ إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَ أَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۴٠)

القراءه

قرأ يعقوب وحده كلمه الله بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

من نصب عطفه على قوله «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى» و جعل كلمه الله هى العليا» و من رفع استأنف و هو أبلغ لأنه يفيد أن كلمه الله هى العليا على كل حال.

الإعراب

«ثانِيَ اثْنَيْنِ» نصب على الحال و للعرب فى هذا مذهبان (أحدهما) قولهم هذا ثانى اثنين و ثالث ثلاثه و رابع أربعه و خامس خمسه أى أحد اثنين و أحد ثلاثه و أحد أربعه و أحد خمسه (و الآخر) قولهم ثالث اثنين و خامس أربعه بمعنى أنه ثلث اثنين و خمس أربعه فالأول إضافه حقيقيه محضه و الثانى إضافه غير محضه إذ هو فى تقدير الانفصال، «إِذْ هُما فِي الْغارِ» بدل من قوله «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» وضع أحد الزمانين فى موضع الآخر لتقاربهما.

المعنى

ثم أعلمهم الله سبحانه أنهم إن تركوا نصره رسوله لم يضره ذلك شيئا كما لم يضره قله ناصريه حين كان بمكه و هم به الكفار فتولى الله نصره فقال «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» معناه إن لم تنصروا النبى ص على قتال العدو فقد فعل الله به النصر «إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» من مكه فخرج يريد المدينه «ثانِيَ اثْنَيْنِ» يعنى أنه كان هو و أبو بكر «إِذْ هُما فِي الْغارِ» ليس معهما ثالث أى و هو أحد اثنين و معناه فقد نصره الله منفردا من كل شى ء إلا من أبى بكر و الغار الثقب العظيم فى الجبل و أراد به هنا غار ثور و هو جبل بمكه «إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ» أى إذ يقول الرسول لأبى بكر «لا تَحْزَنْ» أى لا تخف «إِنَّ اللَّهَ مَعَنا» يريد أنه مطلع علينا عالم بحالنا فهو يحفظنا و ينصرنا

قال الزهرى لما دخل رسول الله ص و أبو بكر الغار أرسل الله زوجا من حمام حتى باضا

فى أسفل الثقب و العنكبوت حتى تنسج بيتا فلما جاء سراقه بن مالك فى طلبهما فرأى بيض الحمام و بيت العنكبوت قال لو دخله أحد لانكسر البيض و تفسخ بيت العنكبوت فانصرف و قال النبى ص اللهم أعم أبصارهم فعميت أبصارهم عن دخوله و جعلوا يضربون يمينا و شمالا حول الغار و قال أبو بكر لو نظروا إلى أقدامهم لرأونا

و

روى على بن إبراهيم بن هاشم قال كان رجل من خزاعه فيهم يقال له أبو كرز فما زال يقفو أثر رسول الله ص حتى وقف بهم باب الغار فقال لهم هذه قدم محمد ص هى و الله أخت القدم التى فى المقام و قال هذه قدم أبى قحافه أو ابنه و قال ما جازوا هذا المكان إما أن يكونوا قد صعدوا فى السماء أو دخلوا فى الأرض و جاء فارس من الملائكه فى صوره الإنس فوقف على باب الغار و هو يقول لهم اطلبوه فى هذه الشعاب فليس هاهنا و كانت العنكبوت نسجت على باب الغار و نزل رجل من قريش فبال على باب الغار فقال أبو بكر قد أبصرونا يا رسول الله فقال ص لو أبصرونا ما استقبلونا بعوراتهم

«فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» يعنى على محمد ص أى ألقى فى قلبه ما سكن به و علم أنهم غير واصلين إليه عن الزجاج «وَ أَيَّدَهُ» أى قواه و نصره «بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها» أى بملائكه يضربون وجوه الكفار و أبصارهم عن أن يروه عن الزجاج و قيل معناه قواه بملائكه يدعون الله تعالى له عن ابن عباس و قيل معناه و أعانه بالملائكه يوم بدر و أخبر الله سبحانه أنه صرف عنه كيد أعدائه و هو فى الغار ثم أظهر نصره بالملائكه يوم بدر عن مجاهد و الكلبى و قال بعضهم يجوز أن تكون الهاء التى فى عليه راجعه إلى أبى بكر و هذا بعيد لأن الضمائر قبل هذا و بعده تعود إلى النبى ص بلا خلاف و ذلك فى قوله «إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» و فى قوله «إِذْ أَخْرَجَهُ» و قوله «لِصاحِبِهِ» و قوله فيما بعد و «أَيَّدَهُ» فكيف يتخللها ضمير عائد إلى غيره هذا و قد قال سبحانه فى هذه السوره «ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» و قال فى سوره الفتح «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» و قد ذكرت الشيعه فى تخصيص النبى ص فى هذه الآيه بالسكينه كلاما رأينا الإضراب عن ذكره أحرى لئلا ينسبنا ناسب إلى شى ء «وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى» معناه أن الله سبحانه جعل كلمتهم نازله دنيه و أراد به أنه سفل وعيدهم للنبى ص و تخويفهم إياه و أبطله بأن نصره عليهم فعبر عن ذلك بأنه جعل كلمتهم السفلى لا- أنه خلق كلمتهم «وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا» أى هى المرتفعه المنصوره بغير جعل جاعل لأنها لا يجوز أن تدعو إلى خلاف الحكمه و قيل إن كلمه الكفار كلمه الشرك و كلمه الله هى كلمه التوحيد و هى قوله لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ فمعناه جعل

ص: ۵۰

كلمه الكفار السفلى بأن جعلهم أذله أسفلين و أعلى كلمه الله بأن أعز الإسلام و المسلمين «وَ اللَّهُ عَزِيزٌ» فى انتقامه من أهل الشرك «حَكِيمٌ» فى تدبيره.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٤١ الى ٤٣]

اشاره

انْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالاً وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤١) لَوْ كانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قاصِداً لاتَّبَعُوكَ وَ لكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (٤٢) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ (٤٣)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعمش لو استطعنا بضم الواو و قد مضى الكلام فيه فى أوائل سوره البقره.

اللغه

القاصد السهل المقصد عن غير طول لأنه مما يقصد لسهولته و سمى العدل قصدا لأنه مما ينبغى أن يقصد و الشقه القطعه من الأرض التى يشق ركوبها على صاحبها لبعدها و يحتمل أن يكون من الشق الذى هو الناحيه من الجبل و يحتمل أن يكون من المشقه و الشقه السفر و المسافه و قريش يضمون الشين و قيس يكسرونها و قريش يضمون العين من بعدت و قيس يكسرونها.

المعنى

ثم أمر سبحانه بالجهاد و بين تأكيد وجوبه على العباد فقال «انْفِرُوا» أى أخرجوا إلى الغزو «خِفافاً وَ ثِقالًا» أى شبانا و شيوخا عن الحسن و مجاهد و عكرمه و الضحاك و غيرهم و قيل نشاطا و غير نشاط عن ابن عباس و قتاده و قيل مشاغيل و غير مشاغيل عن الحكم و قيل أغنياء و فقراء عن أبى صالح و قيل أراد بالخفاف أهل العسره من المال و قله العيال و بالثقال أهل الميسره فى المال و كثره العيال عن الفراء و قيل معناه ركبانا و مشاه عن أبى عمرو و عطيه العوفى و قيل ذا صنعه و غير ذى صنعه عن ابن زيد و قيل عزابا و متأهلين عن يمان و الوجه أن يحمل على الجميع فيقال معناه أخرجوا إلى الجهاد خف عليكم أو شق على أى

حاله کنتم لأن أحوال الإنسان لا تخلو من أحد هذه الأشیاء «وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ» و هذا یدل علی أن الجهاد بالنفس و المال واجب علی من استطاع بهما و من لم یستطع علی الوجهین فعلیه أن یجاهد بما استطاع «ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ» معناه أن الخروج و الجهاد بالنفس و المال خیر لکم من التثاقل و ترک الجهاد إلی مباح «إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» إن الله عز اسمه صادق فی وعده و وعیده و قیل معناه إن کنتم تعلمون الخیر فی الجمله فاعلموا أن هذا خیر قال السدی لما نزلت هذه الآیه اشتد شأنها علی الناس فنسخها الله تعالی بقوله «لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی» الآیه «لَوْ کانَ عَرَضاً قَرِیباً» معناه لو کان ما دعوتهم إلیه غنیمه حاضره «وَ سَفَراً قاصِداً» أی قریبا هینا و قیل قاصدا أی ذا قصد نحو تأمر و لابن عن المبرد و قیل سهلا متوسطا غیر شاق «لَاتَّبَعُوکَ» طمعا فی المال «وَ لکِنْ بَعُدَتْ عَلَیْهِمُ الشُّقَّهُ» أی المسافه یعنی غزوه تبوک أمروا فیها بالخروج إلی الشام «وَ سَیَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَکُمْ» معناه إن هؤلاء سیعتذرون إلیک فی قعودهم عن الجهاد و یحلفون لو استطعنا و قدرنا و تمکنا من الخروج لخرجنا معکم ثم أخبر سبحانه أنهم «یُهْلِکُونَ أَنْفُسَهُمْ» بما أسروه من الشرک و قیل بالیمین الکاذبه و العذر الباطل لما یستحقون علیها من العقاب «وَ اللَّهُ یَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ» فی هذا الاعتذار و الحلف و فی هذه دلاله علی صحه نبوه نبینا ص إذ أخبر أنهم سیحلفون قبل وقوعه فحلفوا و کان مخبره علی ما أخبر به و فیه أیضا دلاله واضحه علی أن القدره قبل الفعل لأن هؤلاء لا یخلو إما أن یکونوا مستطیعین من الخروج قادرین علیه و لم یخرجوا أو لم یکونوا قادرین علیه و إنما حلفوا لو أنهم قدروا فی المستقبل لخرجوا فإن کان الأول فقد ثبت أن القدره قبل الفعل و إن کان الثانی فقد کذبهم الله تعالی فی ذلک و بین أنه لو فعل لهم الاستطاعه لما خرجوا و فی ذلک أیضا وجوب تقدم القدره علی المقدور فإن حملوا الاستطاعه علی وجود الآله و عده السفر فقد ترکوا الظاهر من غیر ضروره فإن حقیقه الاستطاعه القدره علی أنه لو کان عدم الآله و العده عذرا فی التأخر فعدم القدره أصلا أحری و أولی أن یکون عذرا فیه ثم خاطب النبی ص بما فیه بعض العتاب فی إذنه لمن استأذنه فی التأخر عن الخروج معه إلی تبوک فقال «عَفَا اللَّهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ» فی التخلف عنک قال قتاده و عمرو بن میمون اثنان فعلهما النبی ص لم یؤمر بهما إذنه للمنافقین و أخذه الفداء من الأساری فعاتبه الله کما تسمعون و هذا من لطیف المعاتبه بدأه بالعفو قبل

العتاب و هل كان هذا الأذن قبيحا أم لا قال الجبائى كان قبيحا و وقع صغيرا لأنه لا يقال فى المباح لم فعلته و هذا غير صحيح لأنه يجوز أن يقال فيما غيره أفضل منه لم فعلته كما يقول القائل لغيره إذا رآه يعاتب أخا له عاتبته و كلمته بما يشق عليه و إن كان يجوز له معاتبته بما يشق عليه و كيف يكون إذنه لهم قبيحا و قد قال سبحانه فى موضع آخر «فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» و قيل معناه أدام الله لك العفو لم أذنت لهؤلاء فى الخروج لأنهم استأذنوا فيه تملقا و لو خرجوا لأرادوا الخبال و الفساد و لم يعلم النبى ص ذلك من سريرتهم عن أبى مسلم «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكاذِبِينَ» أى حتى تعرف من له العذر منهم فى التخلف و من لا عذر له فيكون إذنك لمن أذنت له على علم قال ابن عباس و ذلك لأن رسول الله ص لم يكن يعرف المنافقين يومئذ و قيل أنه (عليه السلام) إنما خيرهم بين الظعن و الإقامه متوعدا لهم و لم يأذن فاغتنم القوم ذلك و فى هذا إخبار من الله سبحانه أنه كان الأولى أن يلزمهم الخروج معه حتى إذا لم يخرجوا أظهر نفاقهم لأنه متى أذن لهم ثم تأخروا لم يعلم أ لنفاق كان تأخرهم أم لغيره و كان الذين استأذنوه منافقين و منهم جد بن قيس و معتب بن قشير و هما من الأنصار.

[سوره التوبه (٩): الآيات ۴۴ الى ۴۵]

اشاره

لا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۴۴) إِنَّما يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ارْتابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۴۵)

المعنى

ثم بين سبحانه حال المؤمنين و المنافقين فى الاستئذان فقال «لا يَسْتَأْذِنُكَ» أى لا يطلب منك الإذن فى القعود عن الجهاد معك بالمعاذير الفاسده و قيل معناه لا يستأذنك فى الخروج لأنه مستغن عنه بدعائك إلى ذلك بل يتأهب له عن أبى مسلم «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و المعنى فى أن يجاهدوا فحذف فى فأفضى الفعل «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» قال ابن عباس هذا تعيير للمنافقين حين استأذنوه فى القعود عن الجهاد و عذر للمؤمنين فى قوله «لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ» و المعنى أنه لم يخرجهم من صفه المتقين إلا لأنه علم أنهم ليسوا منهم «إِنَّما يَسْتَأْذِنُكَ»

فى التأخر عن الجهاد و التخلف عن القتال معك و قيل فى الخروج لأن المنافق إنما يستأذنك فى الخروج تملقا و لا يتأهب المؤمنون عن أبى مسلم «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى لا يصدقون به «وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» يعنى بالبعث و النشور «وَ ارْتابَتْ قُلُوبُهُمْ» أى اضطربت و شكت «فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ» فهم فى شكهم يذهبون و يرجعون و التردد هو التصرف بالذهاب و الرجوع مرات متقاربه مثل التحير و أراد به المنافقين أى يتوقعون الإذن لشكهم فى دين الله و فيما وعد المجاهدين و لو أنهم كانوا مخلصين لوثقوا بالنصر و بثواب الله فبادروا إلى الجهاد و لم يستأذنوك فيه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۶ الى ۴۸]

اشاره

وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَ لكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِينَ (۴۶) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلَّا خَبالاً وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَ فِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (۴۷) لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ كارِهُونَ (۴۸)

اللغه

العده و الأهبه و الآله نظائر و الانبعاث الانطلاق بسرعه فى الأمر و فلان لا ينبعث فى الحاجه أى ليس له نفاذ فيها و التثبيط التوقيف عن الأمر بالتزهيد فيه و مثله التربيث و الخبال الفساد و الخبال الموت و الخبال الاضطراب فى الرأى و الخبل بسكون الباء و فتحها الجنون و الخبل فساد الأعضاء قال:

أ بنى لبينى لستم بيد إلا يدا مخبوله العضد

و الإيضاع الإسراع فى السير قال امرؤ القيس:

ص: ۵۴

أرانا موضعين لحتم غيب و نسخر بالطعام و بالشراب

و ربما قالوا للراكب وضع بغير ألف و وضعت الناقه تضع وضعا و وضوعا و أوضعتها إيضاعا قال:

يا ليتنى فيها جذع أخب فيها و أضع

خلالكم أى بينكم مشتق من التخلل و

فى الحديث تراصوا بين الصفوف لا يتخللكم الشياطين كأنها بنات حذف

و التقليب تصريف الشى ء بجعل أعلاه أسفله و رجل حول قلب كأنه يقلب الآراء فى الأمور و يحولها.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء المنافقين فقال «وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ» مع النبى ص نصره له أو رغبه فى جهاد الكفار كما أراد المؤمنون ذلك «لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً» أى لاستعدوا للخروج عده و هى ما يعد لأمر يحدث قبل وقوعه و المراد لأخذوا أهبه الحرب من الكراع و السلاح لأن أماره من أراد أمرا أن يتأهب له قبل حدوثه «وَ لكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعاثَهُمْ» معناه و لكن كره الله خروجهم إلى الغزو لعلمه أنهم لو خرجوا لكانوا يمشون بالنميمه بين المسلمين و كانوا عيونا للمشركين و كان الضرر فى خروجهم أكثر من الفائده «فَثَبَّطَهُمْ» عن الخروج الذى عزموا عليه لا عن الخروج الذى أمرهم به لأن الأول كفر و الثانى طاعه و لا ينبغى أن يقال كيف كره انبعاثهم بعد ما أمر به فى الآيه الأولى لأنه إنما أمر بذلك على وجه الذب عن الدين و نيه الجهاد و كره ذلك على نيه التضريب و الفساد فقد كره غير ما أمر به و معنى ثبطهم بطأ بهم و خذلهم لما يعلم منهم من الفساد «وَ قِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِينَ» أى و قيل لهم اقعدوا مع النساء و الصبيان و يحتمل أن يكون القائلون لهم ذلك أصحابهم الذين نهوهم عن الخروج مع النبى ص للجهاد و يحتمل أن يكون ذلك من كلام النبى ص لهم على وجه التهديد و الوعيد لا على وجه الإذن و يجوز أن يكون أيضا على وجه الإذن لهم فى القعود الذى عاتبه الله تعالى عليه إذ كان الأولى أن لا يأذن لهم ليظهر للناس نفاقهم قال أبو مسلم هذا يدل على

أن الاستئذان كان فی الخروج و أن الإذن من النبی ص لهم کان فی الخروج لأنه إذا کره الله سبحانه خروجهم و أراد قعودهم و أذن النبی ص فی قعودهم فلا عتب علیه و لکنهم استأذنوا فی الخروج تملقا و إراده للفساد فأذن النبی ص لهم فیه و لم یعلم ضمائرهم فعلم الله تعالی ذلک من نیاتهم و منعهم من الخروج إذ کره خروجهم ثم بین سبحانه وجه الحکمه فی کراهیه انبعاثهم و تثبیطهم عن الخروج فقال «لَوْ خَرَجُوا فِیکُمْ ما زادُوکُمْ إِلَّا خَبالًا» معناه لو خرج هؤلاء المنافقون معکم إلی الجهاد ما زادوکم بخروجهم إلا شرا و فسادا و قیل غدرا و مکرا عن الضحاک و قیل یرید عجزا و جبنا عن ابن عباس أی أنهم کانوا یجبنونکم عن لقاء العدو بتهویل الأمر علیکم «وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَکُمْ» أی لأسرعوا فی الدخول بینکم بالتضریب و الإفساد و النمیمه یرید و لسعوا فیما بینکم بالتفریق بین المسلمین و یکون تقدیره و لأعدوا الإبل وسطکم و قیل معناه لأوضعوا إبلهم خلالکم یتخلل الراکب الرجلین حتی یدخل بینهما فیقول ما لا ینبغی «یَبْغُونَکُمُ الْفِتْنَهَ» بعدو الإبل وسطکم و معنی یبغونکم یبغون لکم أو فیکم أی یطلبون لکم المحنه باختلاف الکلمه و الفرقه و قیل معناه یبغونکم أن تکونوا مشرکین و الفتنه الشرک عن الحسن و قیل معناه یخوفونکم بالعدو و یخبرونکم أنکم منهزمون و إن عدوکم سیظهر علیکم عن الضحاک «وَ فِیکُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ» أی و فیکم عیون للمنافقین ینقلون إلیهم ما یسمعون منکم عن مجاهد و ابن زید و قیل معناه و فیکم قائلون منهم عند سماع قولهم یرید ضعفه المسلمین عن قتاده و ابن إسحاق و جماعه «وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِالظَّالِمِینَ» أی بهؤلاء المنافقین الذین ظلموا أنفسهم لما أضمروا علیه من الفساد منهم عبد الله بن أبی و جد بن قیس و أوس بن قبطی ثم أقسم الله سبحانه فقال «لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ» الفتنه اسم یقع علی کل سوء و شر و المعنی لقد طلب هؤلاء المنافقون اختلاف کلمتکم و تشتیت أهوائکم و افتراق آرائکم من قبل غزوه تبوک أی فی یوم أحد حین انصرف عبد الله بن أبی بأصحابه و خذل النبی ص فصرف الله سبحانه عن المسلمین فتنتهم و قیل أراد بالفتنه صرف الناس عن الإیمان و إلقاء الشبهه إلی ضعفاء المسلمین عن الحسن و قیل أراد بالفتنه الفتک بالنبی ص فی غزوه تبوک لیله العقبه و کانوا اثنی عشر رجلا من المنافقین وقفوا علی الثنیه لیفتکوا بالنبی ص عن سعید بن جبیر و ابن جریج «وَ قَلَّبُوا لَکَ الْأُمُورَ» أی احتالوا فی توهین أمرک و إیقاع الاختلاف بین المؤمنین و فی قتلک بکل ما أمکنهم فیه فلم یقدروا علیه و قیل أنهم کانوا یریدون فی کیده وجها من التدبیر فإذا لم یتم ذلک فیه ترکوه و طلبوا المکیده فی غیره فهذا تقلیب الأمور عن أبی مسلم «حَتَّی

جاءَ الْحَقُّ» معناه حتى جاء النصر و الظفر الذى وعده الله به «وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ» أى دينه و هو الإسلام على الكفار على رغمهم «وَ هُمْ كارِهُونَ» أى فى حال كراهيتهم لذلك فهى جمله فى موضع الحال.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۴۹ الى ۵۲]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لا تَفْتِنِّي أَلا فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَهٌ بِالْكافِرِينَ (۴۹) إِنْ تُصِبْكَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَهٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ وَ يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ (۵۰) قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلاَّ ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا هُوَ مَوْلانا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (۵۲)

القراءه

القراءه المشهوره «لَنْ يُصِيبَنا» و قرأ طلحه بن مصرف قل هل يصيبنا و كذلك هو فى مصحف ابن مسعود.

النزول

قيل

إن رسول الله ص لما استنفر الناس إلى تبوك قال انفروا لعلكم تغنمون بنات الأصفر فقام جد بن قيس أخو بنى سلمه بن بنى الخزرج فقال يا رسول الله ائذن لى و لا تفتنى ببنات الأصفر فإنى أخاف أن أفتتن بهن فقال قد أذنت لك فأنزل الله تعالى «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي»

الآيات عن ابن عباس و مجاهد

فلما نزلت هذه الآيه قال رسول الله ص لبنى سلمه من سيدكم قالوا جد بن قيس غير أنه

ص: ۵۷

بخيل جبان فقال (عليه السلام) و أى داء أدوى من البخل بل سيدكم الفتى الأبيض الجعد بشر بن البراء بن المعرور

فقال فى ذلک حسان بن ثابت:

و قال رسول الله و القول لاحق بمن قال منا من تعدون سيدا

فقلنا له جد بن قيس على الذى نبخله فينا و إن كان أنكدا

فقال و أى الداء أدوى من الذى رميتم به جدا و إن كان أمجدا

و سود بشر بن البراء لجوده و حق لبشر ذى الندا أن يسودا

إذا ما أتاه الوفد أنهب ماله و قال خذوه إنه عائد غدا

المعنى

«وَ مِنْهُمْ» أى و من المنافقين «مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِی» فى القعود عن الجهاد «وَ لا تَفْتِنِّی» ببنات الأصفر عن ابن عباس و مجاهد قال الفراء سميت الروم أصفر لأن حبشيا غلب على ناحيه الروم و كان له بنات قد أخذن من بياض الروم و سواد الحبشه فكن صفرا لعسا و قيل معناه لا تؤثمنى أى لا توقعنى فى الإثم بالعصيان لمخالفه أمرک بالخروج إلى الجهاد و ذلک غير متيسر لى عن الحسن و قتاده و الجبائى و الزجاج «أَلا فِی الْفِتْنَهِ سَقَطُوا» معناه ألا فى العصيان و الكفر وقعوا بمخالفتهم أمرک فى الخروج و الجهاد و قيل معناه لا تعذبنى بتكليف الخروج فى شده الحر ألا قد سقطوا فى حر أعظم من ذلک و هو حر نار جهنم عن أبى مسلم و يدل عليه قوله «وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا» «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَهٌ بِالْكافِرِينَ» أى ستحيط بهم فلا مخلص لهم منها «إِنْ تُصِبْکَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ» هذا خطاب من الله سبحانه للنبى ص و معناه أن تلک نعمه من الله و فتح و غنيمه يحزن المنافقون «وَ إِنْ تُصِبْکَ مُصِيبَهٌ» معناه و إن تصبک شده و نكبه و آفه فى النفس أو المال «يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ» أى أخذنا حذرنا و احترزنا بالقعود من قبل هذه المصيبه عن مجاهد و معناه أخذنا أمرنا من مواضع الهلكه فسلمنا مما وقعوا فيه «وَ يَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ» أى رجعوا إلى بيوتهم فرحين بما أصاب المؤمنين من الشده «قُلْ» يا محمد لهم «لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا» أى كل ما يصيبنا من خير أو شر فهو ما كتبه الله فى اللوح المحفوظ من أمرنا و ليس على ما تظنون و تتوهمون من إهمالنا من غير أن يرجع أمرنا إلى تدبير عن الحسن و قيل معناه لن يصيبنا فى عاقبه أمرنا إلا ما كتب الله لنا فى القرآن من النصر الذى وعدنا و أنا نظفر بالأعداء فتكون النصره حسنى لنا أو نقتل فتكون

الشهاده حسنى لنا أيضا أى فقد كتب الله لنا ما يصيبنا و علمنا ما لنا فيه من الحظ عن الزجاج و الجبائى «هُوَ مَوْلانا» أى هو مالكنا و نحن عبيده و قيل هو ولينا و ناصرنا يحفظنا و يتولى حياطتنا و دفع الضرر عنا «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» هذا أمر من الله تعالى للمؤمنين بالتوكل عليه و الرضا بتدبيره و تقديره فليتوكل على الله المؤمنون «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المنافقين «هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ» معناه هل تنتظرون لنا إلا إحدى الخصلتين الحميدتين و النعمتين العظيمتين إما الغلبه و الغنيمه فى العاجل و إما الشهاده مع الثواب الدائم فى الآجل عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و غيرهم و هل و إن كان حرف الاستفهام فمعناه هنا التقريع بالتربص المؤدى صاحبه إلى كل ما كرهه من خيبه و فوز خصمه و من هلاكه و نجاه خصمه و من شقوته و سعاده خصمه «وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ» أى و نحن نتوقع بكم «أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينا» أى يوقع الله بكم عذابا من عنده يهلككم به أو بأن ينصرنا عليكم فيقتلكم بأيدينا «فَتَرَبَّصُوا» صورته صوره الأمر و المراد به التهديد كقوله «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» لأنه لو كان أمرا لهم لكانوا فى تربصهم بالمؤمنين القتل مطيعين الله «إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ» أى منتظرون إما الشهاده و الجنه و إما الغنيمه و الأجر لنا و إما البقاء فى الذل و الخزى و إما الموت أو القتل مع المصير إلى النار لكم و هذه الآيه تفسير لقوله تعالى «قُلْ لَنْ يُصِيبَنا إِلَّا ما كَتَبَ اللَّهُ لَنا» و قيل معناه فتربصوا هلاكنا فإنا متربصون هلاككم و قيل تربصوا مواعيد الشيطان فى إبطال دين الله و نحن متربصون مواعيد الله فى إظهار دينه و نصره نبيه و استئصال مخالفيه.

ص: ۵۹

[سوره التوبه (۹): الآيات ۵۳ الى ۵۵]

اشاره

قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فاسِقِينَ (۵۳) وَ ما مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لا يَأْتُونَ الصَّلاةَ إِلَّا وَ هُمْ كُسالى وَ لا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَ هُمْ كارِهُونَ (۵۴) فَلا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم أن يقبل بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه القراءه بالتاء أن الفعل مسند إلى مؤنث فى اللفظ و وجه الياء إن التأنيث ليس بحقيقى فجاز أن يذكر كما جاء فمن جاءه موعظه.

اللغه

الطوع الانقياد بإراده لم يحمل عليها و الكره فعل الشى ء بكراهه حمل عليها المنع أمر يضاد الفعل و ينافيه و هو على وجهين منع أن يفعل و منع أن يفعل به فهؤلاء منعوا من أن يفعل بهم قبول نفقتهم و الزهق الخروج بصعوبه و أصله الهلاك و كل هالك زاهق زهق يزهق زهوقا و الزاهق من الدواب السمين الشديد السمن لأنه هالك بثقل بدنه فى السير و الكر و الفر و زهق فلان بين أيدى القوم إذا ذهب سابقا لهم حتى يهلك منهم و الإعجاب السرور بما يتعجب منه يقال أعجبنى حديثه أى سرنى.

الإعراب

«أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» لفظ أمر و معناه معنى الشرط و الجزاء، المعنى إن أنفقتم طائعين أو مكرهين لن يتقبل منكم و مثله من الشعر قول كثير:

أسيئى بنا أو أحسنى لا ملومه لدينا و لا مقليه إن تقلت

فلم يأمرها بالإساءه و لكن أعلمها إن أساءت أو أحسنت فهو على عهدها فكأنه قال إن أحسنت أو أسأت فلا تلامى قال الزجاج فإن قال قائل كيف يكون الأمر فى معنى الخبر قيل له إذا كان فى الكلام دليل عليه جاز كما يكون لفظ الخبر فى معنى الأمر و الدعاء كقولك غفر الله لزيد و رحمه الله و معناه اللهم اغفر له و ارحمه و قوله «أَنْ تُقْبَلَ» فى موضع نصب و تقديره من أن تقبل، و «أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ» فى موضع رفع، المعنى ما منعهم من قبول نفقاتهم إلا كفرهم و يجوز أن يكون التقدير و ما منعهم الله منه إلا لأنهم كفروا.

المعنى

ثم بين سبحانه أن هؤلاء المنافقين لا ينتفعون بما ينفقونه مع إقامتهم على الكفر فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء «أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» أى طائعين أو مكرهين «لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْماً فاسِقِينَ» معناه و إنما لم يتقبل منكم لأنكم كنتم متمردين عن طاعه الله و الله سبحانه إنما يتقبل من المؤمنين المخلصين «وَ ما مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ» أى و ما يمنع هؤلاء المنافقين أن يثابوا على نفقاتهم إلا كفرهم بالله و برسوله و ذلك مما يحبط الأعمال و يمنع من استحقاق الثواب عليها «وَ لا

يَأْتُونَ الصَّلاةَ إِلَّا وَ هُمْ كُسالى» أى متثاقلين و المعنى لم يؤدوها على الوجه الذى أمروا أن يؤدوها على ذلك الوجه «وَ لا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَ هُمْ كارِهُونَ» لذلك لأنهم إنما يصلون و ينفقون للرياء و التستر بالإسلام لا لابتغاء مرضاه الله تعالى و فى هذا دلاله على أن الكفار مخاطبون بالشرائع لأنه سبحانه ذمهم على ترك الصلاه و الزكاه و لو لا وجوبهما عليهم لم يذموا بتركهما «فَلا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ» الخطاب للنبى ص و المراد جميع المؤمنين و قيل يريد لا تعجبك أيها السامع أى لا يأخذ بقلبك ما تراه من كثره أموال هؤلاء المنافقين و كثره أولادهم و لا تنظر إليهم بعين الإعجاب «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» قد ذكر فى معناه وجوه (أحدها) أن فيه تقديما و تأخيرا أى لا يسرك أموالهم و أولادهم فى الحياه الدنيا إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخره عن ابن عباس و قتاده فيكون الظرف على هذا متعلقا بأموالهم و أولادهم و مثله قوله تعالى «فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ» و التقدير فألقه إليهم فانظر ما ذا يرجعون ثم تول عنهم (و ثانيها) إن معناه إنما يريد الله أن يعذبهم بها فى الدنيا بالتشديد عليهم فى التكليف و أمرهم بالإنفاق فى الزكاه و الغزو فيؤدونها على كره منهم و مشقه إذ لا يرجون به ثوابا فى الآخره فيكون ذلك عذابا لهم عن الحسن و البلخى (و ثالثها) إن معناه إنما يريد الله ليعذبهم بحفظها و المصائب فيها مع حرمان المنفعه بها عن ابن زيد (و رابعها) إن معناه إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الدنيا أى بسبى الأولاد و غنيمه الأموال عند تمكن المؤمنين من أخذها و غنمها فيتحسرون عليها فيكون ذلك جزاء على كفرهم عن الجبائى (و خامسها) إن المراد يعذبهم بجمعها و حفظها و حبها و البخل بها و الحزن عليها و كل هذا عذاب و كذلك خروجهم عنها بالموت لأنهم يفارقونها و لا يدرون إلى ما ذا يصيرون و اللام فى قوله «لِيُعَذِّبَهُمْ» يحتمل أن يكون بمعنى أن و يحتمل أن يكون لام العاقبه و التقدير إنما يريد الله أن يملى لهم فيها ليعذبهم «وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ» أى تهلك و تذهب بالموت «وَ هُمْ كافِرُونَ» جمله فى موضع الحال أى حال كونهم كافرين و الإراده تعلقت بزهوق أنفسهم لا بالكفر و هذا كما تقول أريد أن أضربه و هو عاص فالإراده تعلقت بالضرب لا بالعصيان.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٥٦ الى ٥٧]

اشاره

وَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَ ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ (٥٦) لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغاراتٍ أَوْ مُدَّخَلاً لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَ هُمْ يَجْمَحُونَ (٥٧)

القراءه

قرأ يعقوب و سهل أو مدخلا بفتح الميم و سكون الدال و هو قراءه ابن أبى إسحاق و الحسن و الباقون «مُدَّخَلًا» و فى الشواذ قراءه مسلمه بن محارب و مدخلا بضم الميم و سكون الدال و قراءه الأعرج مدخلا بتشديد الدال و الخاء و قرأ أنس و هم يجمزون رواه الأعمش عنه.

الحجه

أما قوله «مُدَّخَلًا» فى القراءه المشهوره فأصله مدتخلا لكن التاء تبدل بعد الدال دالا لأن التاء مهموسه و الدال مجهوره و التاء و الدال من مكان واحد فكان الكلام من وجه أحد أخف و من قرأ مدخلا فهو من دخل يدخل مدخلا و من قرأ مدخلا فهو من أدخلته مدخلا قال:

الحمد لله ممسانا و مصبحنا بالخير صبحنا ربى و مسأنا

و من قرأ مدخلا بتشديد الدال و الخاء جعله متدخلا ثم أدغم التاء فى الدال و فى روايه الأعمش أنه سمع أنسا يقرأ يجمزون فقال و ما يجمزون قال يجمزون و يجمحون و يشتدون واحد.

اللغه

الفرق انزعاج النفس بتوقع الضرر و أصله من مفارقه الأموال حال الانزعاج و الملجأ الموضع الذى يتحصن فيه و مثله المعقل و الموئل و المعتصم و المعتمد. و المغارات جمع مغاره مفعله من غار الشى ء فى الشى ء يغور إذا دخل منه فى موضع يستره و الغار النقب فى الجبل و المدخل المسلك الذى يتدسس بالدخول فيه و هو مفتعل و الجماح مضى المار مسرعا على وجهه لا يرده شى ء عنه و قيل هو المشى بين الشيئين قال مهلهل:

لقد جمحت جماحا فى دمائهم حتى رأيت ذوى أحسابهم خمدوا

و الجموح الراكب هواه قال:

خلعت عذارى جامحا ما يردنى عن البيض أمثال الدمى زجر زاجر

المعنى

ثم أظهر سبحانه سرا من أسرار القوم فقال «وَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ» أى يقسم هؤلاء المنافقون أنهم لمن جملتكم أيها المؤمنون أى مؤمنون أمثالكم «وَ ما هُمْ مِنْكُمْ» أى ليسوا مؤمنين بالله كما أنتم كذلك «وَ لٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ» أى يخافون القتل

و الأسـر إن لم يظهروا الإيمـان «لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً» أى لو يجـد هؤلاء المنـافقون حرزا عن ابن عبـاس و قيل حصـنا عن قتاده «أَوْ مَغاراتٍ» أى غيرانـا فى الجبال عن ابن عباس و قيل سـراديب عن عطا «أَوْ مُـدَّخَلًا» أى موضع دخول يأوون إليه عن الضـحاك و قيل نفقا كنفق اليربوع عن ابن زيد و

قيل أسرابا فى الأرض عن ابن عباس و أبى جعفر (عليه السلام)

و قيـل وجهـا يـدخلونه على خلاـف رسـول الله ص عـن الحسـن «لَـوَلَّوْا إِلَيْـهِ» أى لعـدلوا إليـه و قيـل لأـعرضوا عنكم إليه «وَ هُمْ يَجْمَحُـونَ» أى يسـرعون فى الـذهاب إليـه و معنى الآـيه أنهم من خبث دخلتهم و سوء سـريرتهم و حرصـهم على إظهـار مـا فى نفوسهم من النفاق و الكفر لو أصابوا شيئا من هذه الأشياء لآووا إليه ليجاهروا بما يضمرونه و أعرضوا عنك.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٥٨ الى ٥٩]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقـاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْـخَطُونَ (٥٨) وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ قالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ راغِبُونَ (٥٩)

القراءه

قرأ يعقوب يلمزک بضم الميم و هى قراءه الحسن و الأعرج و الباقون بكسر الميم.

اللغه

يقال لمزت الرجل لمزه و ألمزه إذا عبته و كذلک همزته قال الشاعر:

إذا لقيتک تبدى لى مكاشره و إن تغيبت كنت الهامز اللمزه

و قيل الهمز العيب بكسر العين و غمزها أى يكسر عينه إذا غاب و اللمز العيب على وجه المساره و قيل لأعرابى أ تهمز الفأره قال الهر يهمزها فأوقع الهمز على الأكل و الهمز كاللمز.

النزول

عن أبى سـعيد الخـدرى قـال بينـا رسول الله ص يقسم قسـما و قال ابن عباس كانت غنائم هوازن يوم حنين إذ جاءه ابن أبى ذى الخويصره التميمى

و هو حرقوص بن زهير أصل الخوارج فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك و من يعدل إذا لم أعدل فقال عمر يا رسول الله ائذن لى فأضرب عنقه فقال النبى ص دعه فإن له أصحابا يحتقر أحدكم صلاته مع صلاتهم و صيامه مع صيامهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميه فينظر فى قذذه فلا يوجد فيه شى ء ثم ينظر فى رصافه فلا يوجد فيه شى ء ثم ينظر فى نصله فلا يوجد فيه شى ء قد سبق الفرث و الدم آيتهم رجل أسود فى إحدى ثدييه أو قال فى إحدى يديه مثل ثدى المرأه أو مثل البضعه تدردر يخرجون على فتره من الناس

و فى حديث آخر فإذا خرجوا فاقتلوهم ثم إذا خرجوا فاقتلوهم فنزلت «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ» الآيه قال أبو سعيد الخدرى أشهد أنى سمعت هذا من رسول الله ص و أشهد أن عليا (عليه السلام) حين قتلهم و أنا معه جى ء بالرجل على النعت الذى نعته رسول الله ص رواه الثعلبى بإسناده فى تفسيره

و قال الكلبى نزلت فى المؤلفه قلوبهم و هم المنافقون قال رجل منهم يقال له ابن الجواظ لم يقسم بالسويه فأنزل الله الآيه و

قال الحسن أتاه رجل و هو يقسم فقال أ لست تزعم أن الله تعالى أمرك أن تضع الصدقات فى الفقراء و المساكين قال بلى قال فما لك تضعها فى رعاه الغنم قال أن نبى الله موسى (عليه السلام) كان راعى غنم فلما ولى الرجل قال (عليه السلام) احذروا هذا

و قال ابن زيد قال المنافقون ما يعطيها محمد إلا من أحب و لا يؤثر بها إلا هواه فنزلت الآيه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «وَ مِنْهُمْ» أى و من هؤلاء المنافقين «مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ» أى يعيبك و يطعن عليك فى أمر الصدقات «فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها» أى من تلك الصدقات «رَضُوا» و أقروا بالعدل «وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ» أى يغضبون و يعيبون و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) أهل هذه الآيه أكثر من ثلثى الناس

«وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا ما آتاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» معناه و لو أن هؤلاء المنافقين الذين طلبوا منك الصدقات و عابوك بها رضوا بما أعطاهم الله و رسوله «وَ قالُوا» مع ذلك «حَسْبُنَا اللَّهُ» أى كفانا الله أو كافينا الله «سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ رَسُولُهُ» أى سيعطينا الله من فضله و إنعامه و يعطينا رسوله مثل ذلك و قالوا «إِنَّا إِلَى اللَّهِ راغِبُونَ» فى أن يوسع علينا من فضله فيغنينا عن أموال الناس و قيل يعنى راغبون إليه فيما يعطينا من الثواب و يصرف عنا من العذاب و جواب أو محذوف و تقديره لكان خيرا لهم و أعود عليهم و حذف الجواب فى مثل هذا الموضع أبلغ على ما تقدم بيانه.

[سوره التوبه (۹): آیه ۶۰]

اشاره

إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَهً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶۰)

الإعراب

قال الزجاج فريضه منصوب على التوكيد لأن قوله إنما الصدقات لهؤلاء كقولك فرض الله الصدقات لهؤلاء.

المعنى

ثم بين سبحانه لمن الصدقات فقال «إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ» و معناه ليست الصدقات التی هی زكاه الأموال إلا لهؤلاء و اختلف فی الفرق بين الفقير و المسكين على قولين (أحدهما) أنهما صنف واحد و إنما ذكر الصنفان تأكيدا للأمر و هو قول أبی علی الجبائی و إليه ذهب أبو يوسف و محمد فقالا فيمن قال ثلث مالی للفقراء و المساكين و فلان إن لفلان نصف الثلث و نصفه الآخر للفقراء و المساكين لأنهما صنف واحد و الآخر و هو قول الأكثرين أنهما صنفان و هو قول الشافعی و أبی حنيفه فإنه قال فی المسأله المذكوره أن لفلان ثلث الثلث و ثلثی الثلث للفقراء و المساكين ثم اختلف هؤلاء على أقوال فقيل إن الفقير هو المتعفف الذی لا يسأل و المسكين الذی يسأل عن ابن عباس و الحسن و الزهری و مجاهد ذهبوا إلى أن المسكين مشتق من المسكنه بالمسأله و روى ذلك عن أبی جعفر (عليه السلام) و قيل آت الفقير الذی يسأل و المسكين الذی لا يسأل و جاء فی الحديث ما يدل على ذلك

فقد روی عن النبی ص أنه قال ليس المسكين الذی يرده الأكله و الأكلتان و التمره و التمرتان و لكن المسكين الذی لا يجد غنيا فيغنيه و لا يسأل الناس شيئا و لا يفطن به فيتصدق عليه

و قيل الفقير هو الزمن المحتاج و المسكين هو الصحيح المحتاج عن قتاده و قيل الفقراء المهاجرون و المساكين غير المهاجرين عن الضحاك و إبراهيم ثم اختلفوا من وجه آخر فقيل إن الفقير أسوأ حالا من المسكين فإن الفقير هو الذی لا شی ء له و المسكين الذی له بلغه من العيش لا تكفيه و إليه ذهب الشافعی و ابن الأنباری و احتجا بقوله تعالى «أَمَّا السَّفِينَهُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» و بأن الفقير مشتق من فقار الظهر فكأن الحاجه قد كسرت فقار ظهره و قيل إن المسكين أسوأ حالا من الفقير الذی له بلغه من العيش و المسكين الذی لا شی ء له و هو قول أبی حنيفه و القتيبی و ابن دريد و أئمه اللغه و أنشد يونس:

أما الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترک له سبد

فسماه فقيرا و جعل له حلوبه و أجابوا عن السفينه بأنها كانت مشتركه بين جماعه و لكل واحد منهم الشى ء اليسير و أيضا فإنه يجوز أن يكون سماهم مساكين على وجه الرحمه كما

جاء فى الحديث مساكين أهل النار

و قال الشاعر:

مساكين أهل الحب حتى قبورهم عليها تراب الذل بين المقابر

و قيل أنهم كانوا يعملون عليها فأضيفت إليهم «وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها» يعنى سعاه الزكاه و جباتها «وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ» و كان هؤلاء قوما من الأشراف فى زمن النبى ص و كان يعطيهم سهما من الزكاه ليتألفهم به على الإسلام و يستعين بهم على قتال العدو ثم اختلف فى هذا السهم هل هو ثابت بعد النبى أم لا

فقيل هو ثابت فى كل زمان عن الشافعى و اختاره الجبائى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) إلا أنه قال من شرطه أن يكون هناک إمام عادل يتألفهم على ذلک به

و قيل إن ذلک كان خاصا على عهد رسول الله ص ثم سقط بعده لأن الله سبحانه أعز الإسلام و قهر الشرک عن الحسن و الشعبى و هو قول أبى حنيفه و أصحابه «وَ فِي الرِّقابِ» يعنى فى فک الرقاب من العتق و أراد به المكاتبين و أجاز أصحابنا أن يشترى منه عبد مؤمن إذا كان فى شده و يعتق و يكون ولاؤه لأرباب الزكاه و هو قول ابن عباس و الحسن و مالک «وَ الْغارِمِينَ» و هم الذين ركبتهم الديون فى غير معصيه و لا إسراف يقضى عنهم الديون «وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» و هو الجهاد بلا خلاف و يدخل فيه عند أصحابنا جميع مصالح المسلمين و هو قول ابن عمر و عطا و هو اختيار البلخى و جعفر بن مبشر قالوا يبنى منه المساجد و القناطر و غير ذلک «وَ ابْنِ السَّبِيلِ» و هو المسافر المنقطع به يعطى من الزكاه و إن كان غنيا فى بلده ذا يسار و إنما سمى ابن السبيل للزومه الطريق فنسب إليه كما قال الشاعر:

أنا ابن الحرب ربتنى وليدا إلى أن شبت و اكتهلت لداتى

و قيل هو الضيف عن قتاده «فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ» أى مقدره واجبه قدرها الله و حتمها

«وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بحاجه خلقه «حَكِيمٌ» فيما فرض عليهم و أوجب من إخراج الصدقات و غير ذلك.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۱ الى ۶۳]

اشاره

وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۶۱) يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ (۶۲) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِداً فِيها ذلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (۶۳)

القراءه

قرأ عاصم فى روايه الأعمش و البرجمى عن أبى بكر قل أذن خير لكم بالضم و التنوين فيهما و هو قراءه الحسن و قتاده و عيسى بن عمر و غيرهم و قرأ الباقون «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» بالإضافه و قرأ نافع أذن خير ساكنه الذال فى كل القرآن و قرأ حمزه وحده و رحمه للذين آمنوا بالجر و الباقون «وَ رَحْمَةٌ» بالرفع.

الحجه

قال أبو على أذن فى الآيه إذا خففت أو ثقلت فإنه يجوز أن يطلق على الجمله و إن كانت عباره عن جارحه منها كما قال الخليل فى الناب من الإبل إنه سميت به لمكان الناب البازل فسميت الجمله كلها به و قالوا للرئيس هو عين القوم و للربيئه هو عينهم و يجوز فيه شى ء آخر و هو أن الاسم يجرى عليه كالوصف له لوجود معنى ذلك الاسم فيه كقول جرير:

تبدو فتبدى جمالا زانه خفر إذا ترارأت السود العناكيب

فأجرى العناكيب وصفا عليهن يريد أنهن من الحقاره و الدمامه كالعناكيب و قال آخر:

فلو لا الله و المهر المفدى لأبت و أنت غربال الإهاب

فجعله غربالا- لكثره الخروق فيه من آثار الطعن و كذلك قوله هُوَ أُذُنٌ أجرى على الجمله اسم الجارحه لما أراد به من كثره استعماله لها فى الإصغاء بها و يجوز أن يكون فعلا من أذن يأذن أذنا إذا استمع و منه قوله تعالى «وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها» أى استمعت و قوله «ائْذَنْ لِي» أى استمع لى و

فى الحديث ما أذن الله لشى ء كإذنه لنبى يتغنى بالقرآن

فعلى هذا يكون معناه أنه كثير الاستماع مثل أنف و سجح قال أبو زيد رجل أذن إذا كان يصدق بكل ما يسمع و قوله «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» بالإضافه و هو الأكثر فى القراءه فمعناه أنه أذن خير أى مستمع خير و صلاح لكم و مصغ إليه لا مستمع شر و فساد من قرأ أذن خير لكم قال الزجاج معناه من يستمع منكم فيكون قريبا منكم قابلا للعذر خير لكم قال أبو على و من رفع «وَ رَحْمَةٌ» كان المعنى هو أذن خير لكم و رحمه جعله الرحمه لكثره هذا المعنى فيه و على هذا «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» و يجوز أن يقدر حذف المضاف من المصدر و إما الجر فى رحمه فعلى العطف على خير كأنه أذن خير و رحمه فإن قلت فيكون أذن رحمه فإن هذا لا يمتنع لأن الأذن فى معنى مستمع فى الأقوال الثلاثه التى تقدمت فكأنه مستمع رحمه فجاز هذا كما جاز مستمع خير أ لا ترى أن الرحمه من الخير فإن قلت فهلا استغنى بشمول الخير للرحمه و غيرها عن تقدير عطف الرحمه عليه فالقول فيه أن ذلك لا- يمتنع كما لا يمتنع «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» ثم خص فقال خَلَقَ الْإِنْسانَ و إن كان قوله خَلَقَ يعم الإنسان و غيره فكذلك الرحمه إذا كانت من الخير لم يمتنع أن تعطف فتخصص الرحمه بالذكر من ضروب الخير لغلبه من ذلك فى وصفه كثرته كما خصص الإنسان بالذكر و إن كان الخلق قد عمه و غيره و البعد بين الجار و ما عطف عليه لا يمنع من العطف أ لا ترى أن من قرأ وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إنما يحمله على وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ و علم قيله.

اللغه

الفرق بين الأحق و الأصلح أن الأحق قد يكون من غير صفات الفعل كقولك زيد أحق بالمال و الأصلح لا يقع هذا الموقع لأنه من صفات الفعل و تقول الله أحق بأن يطاع و لا تقول أصلح و المحاده مجاوزه الحد بالمشاقه و هى و المخالفه و المجانبه و المعاداه نظائر و أصله المنع و المحاده ما يعترى الإنسان من النزق لأنه يمنعه من الواجب و الخزى الهوان و ما يستحيى منه.

ص: ۶۸

الإعراب

«أُذُنُ خَيْرٍ» خبر مبتدإ محذوف و من لم يضف جعل خيرا صفه لأذن و اللام فی قوله «يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» علی حد اللام فی قوله رَدِفَ لَكُمْ أو علی المعنی لأن معنی يؤمن يصدق فعدی باللام كما عدی مصدقا به فی نحو قوله مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ* و قيل إنما دخلت اللام للفرق بين إيمان التصديق و إيمان الأمان قوله «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ» يحتمل أن يكون العامل فی أن أحد أمرين إما أن يكون علی تقدير حذف الجار علی معنی فلان له نار جهنم أو فبان له نار جهنم و إما أن يكون أعاد أن الأولی علی التكرير للتوكيد بسبب طول الكلام عن الزجاج و أقول إن هذا علی مذهب أبی الحسن و أبی علی الفارسی يرتفع قوله «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ» بظرف مضمر محذوف من هذا الموضع لطول الكلام و تقديره فله أن له نار جهنم و المعنی فله وجوب نار جهنم و يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف و التقدير فأمره أو و شأنه أن له نار جهنم و لا يجوز أن يرتفع بفعل مضمر لأن الفعل لا يقع بعد الفاء فی جواب الشرط و إنما يدخل الفاء فی جواب الشرط إذا كان مبتدأ أو خبرا أو جمله فعليه غير خبريه نحو قوله فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ هذا مذهب سيبويه قال الزجاج و لو قرئ فإن له بكسر الهمزه علی وجه الاستئناف لكان جائزا فيكون كقولك فله نار جهنم غير أنه لم يقرأ به أحد.

النزول

قيل نزلت فی جماعه من المنافقين منهم الجلاس بن سويد و شاس بن قيس و مخشی بن حمير و رفاعه بن عبد المنذر و غيرهم قالوا ما لا ينبغی فقال رجل منهم لا تفعلوا فإنا نخاف أن يبلغ محمدا ما تقولون فيوقع بنا فقال الجلاس بل نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول فإن محمدا أذن سامعه فأنزل الله الآيه و قيل نزلت فی رجل من المنافقين يقال له نبتل بن الحرث و كان رجلا أدلم أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلقه و كان ينم حديث النبی ص إلی المنافقين فقيل له لا تفعل فقال إنما محمد أذن من حدثه شيئا صدقه نقول ما شئنا ثم نأتيه و نحلف له فيصدقنا و هو الذی

قال فيه النبی ص من أراد أن ينظر إلی الشيطان فلينظر إلی نبتل بن الحرث

عن محمد بن إسحاق و غيره و قوله «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ» الآيه قيل أنها نزلت فی رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوه تبوك فلما رجع رسول الله ص من تبوك أتوا المؤمنين يعتذرون إليهم من تخلفهم و يعتلون و يحلفون فنزلت الآيه عن مقاتل و الكلبی و قيل فی جلاس بن سويد و غيره من المنافقين قالوا لئن كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير و كان عندهم غلام من الأنصار يقال له عامر بن قيس فقال و الله إنما يقول محمد حق و أنتم شر من الحمير ثم أتی النبی ص فأخبره فدعاهم فسألهم

فحلفوا أن عامرا كذاب فنزلت الآيه عن قتاده و السدى.

المعنى

ثم رجع سبحانه إلى ذكر المنافقين فقال «وَ مِنْهُمُ» أى و من هؤلاء المنافقين «الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ» و الأذى قد يكون بالفعل و قد يكون بالقول و هو هنا بالقول «وَ يَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ» معناه أنه يستمع إلى ما يقال له و يصغى إليه و يقبله «قُلْ» يا محمد «أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ» أى هو أذن خير يستمع إلى ما هو خير لكم و هو الوحى و قيل معناه هو يسمع الخير و يعمل به و من قرأ أذن خير لكم فمعناه قل كونه أذنا أصلح لكم لأنه يقبل عذركم و يستمع إليكم و لو لم يقبل عذركم لكان شرا لكم فكيف تعيبونه بما هو خير لكم و أصلح «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» معناه أنه لا يضره كونه آذنا فإنه أذن خير فلا يقبل إلا الخبر الصادق من الله و يصدق المؤمنين أيضا فيما يخبرونه و يقبل منهم دون المنافقين عن ابن عباس فإيمانه للمؤمنين تصديقه لهم على هذا القول و قيل يؤمن للمؤمنين أى يؤمنهم فيما يلقى إليهم من الأمان و لا يؤمن للمنافقين بل يكونون على خوف و إن حلفوا «وَ رَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» أى و هو رحمه لهم لأنهم إنما نالوا الإيمان بهدايته و دعائه إياهم «وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ» أخبر سبحانه أن هؤلاء المنافقين يقسمون بالله أن الذى بلغكم عنهم باطل اعتذارا إليكم و طلبا لمرضاتكم «وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» أى و الله و رسوله أحق و أولى بأن يطلبوا مرضاتهما «إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله مقرين بنبوه نبيه محمد ص و تقديره و الله أحق أن يرضوه و رسوله أحق أن يرضوه فحذف للتخفيف و لدلاله الكلام عليه كما قال الشاعر:

نحن بما عندنا و أنت بما عندك راض و الرأى مختلف

و المعنى نحن بما عندنا راضون و أنت بما عندك راض ثم قال سبحانه على وجه التقريع و التوبيخ لهؤلاء المنافقين «أَ لَمْ يَعْلَمُوا» أى و ما يعلموا «أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى من تجاوز حدود الله التى أمر المكلفين ألا يتجاوزوها و إنما قال أ لم يعلما لمن لا يعلم على وجه الاستبطاء لهم و التخلف عن عمله أى هلا علموا بعد أن مكنوا من عمله و قيل هو أمر بالعلم أى يجب أن يعلموا بهذا الخبر و بالدلائل و قيل معناه أ لم يخبرهم النبى ص بذلك عن الجبائى «فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِداً فِيها» أى دائما «ذلِكَ الْخِزْيُ» أى الهوان و الذل «الْعَظِيمُ».

ص: ٧٠

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۴ الى ۶۶]

اشاره

يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِی قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ (۶۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ (۶۵) لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۶۶)

القراءه

قرأ عاصم «إِنْ نَعْفُ» و «نُعَذِّبْ» فيهما بالنون طائفه بالنصب و قرأ الباقون أن يعف بالياء و ضمها و فتح الفاء تعذب بالتاء و ضمها طائفه بالرفع.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «إِنْ نَعْفُ» قوله ثُمَّ عَفَوْنا عَنْكُمْ و من قرأ أن يعف فالمعنى معنى نعف و أما تعذب بالتاء فلأن الفعل فى اللفظ مسند إلى مؤنث ظاهر.

اللغه

الحذر إعداد ما ينفى الضرر و رجل حذر متيقظ متحرز و رجل حذريان كثير الحذر شديد الفزع و المنافق الذى يظهر من الإيمان خلاف ما يبطنه من الكفر مشتق من نافقاء اليربوع لأنه يخفى بابا و يظهر بابا ليكون إذا أتى من أحدهما خرج من الآخر و الخوض دخول القدم فيما كان مائعا من الماء و الطين ثم كثر حتى استعمل فى غيره و اللعب فعل ما فيه سقوط المنزله لتعجل اللذه كفعل الصبى و لذلك قالوا ملاعب الأسنه أى أنه لشجاعته يقدم على الأسنه كفعل الصبى الذى لا يفكر فى عاقبه أمره و الاعتذار إظهار ما يقتضى العذر و الإجرام الانقطاع عن الحق إلى الباطل يقال جرم الثمر إذا صرمه و تجرمت السنه تصرمت.

النزول

قيل نزلت فى اثنى عشر رجلا وقفوا على العقبه ليفتكوا برسول الله ص عند رجوعه من تبوك فأخبر جبريل رسول الله ص بذلك و أمره أن يرسل إليهم و يضرب وجوه رواحلهم و عمار كان يقود دابه رسول الله ص و حذيفه يسوقها فقال لحذيفه اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاهم فلما نزل قال لحذيفه من عرفت من القوم قال لم أعرف منهم أحدا فقال رسول الله ص إنه فلان و فلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفه أ لا تبعث إليهم فتقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم عن ابن كيسان و روى عن

أبى جعفر الباقر (عليه السلام) مثله إلا أنه قال ائتمروا بينهم ليقتلوه

و قال بعضهم لبعض إن فطن نقول إنا كنا نخوض و نلعب و إن لم يفطن نقتله و

قيل إن جماعه من المنافقين قالوا فى غزوه تبوك يظن هذا الرجل أن يفتح قصور الشام و حصونها هيهات هيهات فأطلع الله نبيه ص على ذلك فقال احبسوا على الركب فدعاهم فقال لهم قلتم كذا و كذا فقالوا يا نبى الله إنما كنا نخوض و نلعب و حلفوا على ذلك فنزلت الآيه «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ» (إلخ)

عن الحسن و قتاده و

قيل كان ذلك عند منصرفه من غزوه تبوك إلى المدينه و كان بين يديه أربعه نفر أو ثلاثه يستهزءون و يضحكون واحدهم يضحك و لا يتكلم فنزل جبريل و أخبر رسول الله ص بذلك فدعا عمار بن ياسر و قال أن هؤلاء يستهزءون بى و بالقرآن أخبرنى جبرائيل بذلك و لئن سألتهم ليقولن كنا نتحدث بحديث الركب فاتبعهم عمار و قال لهم مم تضحكون قالوا نتحدث بحديث الركب فقال عمار صدق الله و رسوله احترقتم أحرقكم الله فأقبلوا إلى النبى ص يعتذرون فأنزل الله تعالى الآيات

عن الكلبى و على بن إبراهيم و أبى حمزه و قيل إن رجلا قال فى غزوه تبوك ما رأيت أكذب لسانا و لا أجبن عند اللقاء من هؤلاء يعنى رسول الله و أصحابه فقال له عوف بن مالك كذبت و لكنك منافق و أراد أن يخبر رسول الله ص بذلك فجاء و قد سبقه الوحى فجاء الرجل معتذرا و قال إنما كنا نخوض و نلعب ففيه نزلت الآيه عن ابن عمر و زيد بن أسلم و محمد بن كعب و قيل أن رجلا من المنافقين قال يحدثنا محمد أن ناقه فلان بوادى كذا و كذا و ما يدريه ما الغيب فنزلت الآيه عن مجاهد و قيل نزلت فى عبد الله بن أبى و رهطه عن الضحاك.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِي قُلُوبِهِمْ» فيه قولان (أحدهما) أنه إخبار بأنهم يخافون أن يفشوا سرائرهم و يحذرون ذلك عن الحسن و مجاهد و الجبائى و أكثر المفسرين و المعنى أنه يحذرون من أن ينزل الله عليهم أى على النبى و المؤمنين سوره تخبر عما فى قلوبهم من النفاق و الشرک و قد قيل إن ذلك الحذر إنما أظهره على وجه الاستهزاء لا على سبيل التصديق لأنهم حين رأوا رسول الله ص ينطق فى كل شى ء عن الوحى قال بعضهم لبعض احذروا ألا ينزل وحى فيكم يتناجون بذلك و يضحكون عن أبى مسلم و قيل أنهم كانوا يخافون أن يكون (عليه السلام) صادقا فينزل عليه الوحى فيفتضحون عن الجبائى و قيل أنهم كانوا يقولون القول فيما بينهم ثم يقولون عسى الله أن لا يفشى علينا سرنا عن مجاهد (و الثانى) إن هذا اللفظ لفظه الخبر و معناه الأمر فهو كقولك ليحذر المنافقون أن تنزل عليهم سوره تخبرهم بما فى قلوبهم من

النفاق و حسن ذلك لأن موضع الكلام على التهديد «قُلِ اسْتَهْزِؤُا» معناه قل يا محمد لهؤلاء المنافقين استهزءوا أى اطلبوا الهزء و هو وعيد بلفظ الأمر «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ» أى مظهر ما تحذرون من ظهوره و المعنى أن الله يبين لنبيه باطن حالكم و نفاقكم «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» عن طعنهم فى الدين و استهزائهم بالنبى ص و بالمسلمين «لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» و اللام للتأكيد و القسم و معناه لقالوا كنا نخوض خوض الركب فى الطريق لا على طريق الجد و لكن على طريق اللعب و اللهو فكان عذرهم أشد من جرمهم «قُلْ» يا محمد «أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ» أى حججه و بيناته و كتابه «وَ رَسُولِهِ» محمد ص «كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ» ثم أمر الله سبحانه نبيه ص أن يقول لهؤلاء المنافقين «لا تَعْتَذِرُوا» بالمعاذير الكاذبه «قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ» أى فإنكم بما فعلتموه قد كفرتم بعد أن كنتم مظهرين الإيمان الذى يحكم لمن أظهره بأنه مؤمن و لا يجوز أن يكونوا مؤمنين على الحقيقه مستحقين للثواب ثم يرتدون على ما تقرر بالدليل و ذكر فى غير هذا الموضع أن المؤمن لا يجوز أن يكفر «إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَةً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ» أى كافرين مصرين على النفاق هذا إخبار منه سبحانه أنه إن عفا عن قوم منهم إذا تابوا يعذب طائفه أخرى لم يتوبوا و أقاموا على النفاق و الطائفه اسم للجماعه على الحقيقه لأنه اسم لما يطيف بغيره و يحيط به و قد سمى الواحد طائفه على معنى أنها نفس طائفه و قد ورد القرآن بذلك فى قوله «وَ لْيَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» فقد

ورد فى الآثار عن أئمتنا (عليه السلام) أن أقل من يحذر عذابهما واحد من المؤمنين فصاعدا

و

روى أن هاتين الطائفتين كانوا ثلاثه نفر فهذا اثنان و ضحك واحد و هو الذى تاب من نفاقه و اسمه مخشى بن حمير فعفا الله عنه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۶۷ الى ۷۰]

اشاره

الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنافِقِينَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۶۷) وَعَدَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفَّارَ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها هِيَ حَسْبُهُمْ وَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ (۶۸) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَما اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خاضُوا أُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۶۹) أَ لَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ وَ الْمُؤْتَفِكاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۷۰)

اللغه

الاستمتاع طلب المتعه و هى فعل ما فيه اللذه من المأكل و المشرب و المناكح و الخلاف النصيب سواء كان عاجلا أو آجلا و قال الزجاج النصيب الذى هو عند صاحبه وافر الحظ و المؤتفكات جمع مؤتفكه قد ائتفكت بهم الأرض أى انقلبت.

الإعراب

موضع الكاف من قوله «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» نصب أى وعدكم الله على الكفر به كما وعد الذين من قبلكم و الكاف فى قوله «كَمَا اسْتَمْتَعَ» و «كَالَّذِي خاضُوا» نصب بأنه صفه لمصدر محذوف و تقديره استمتعتم استمتاعا مثل استمتاعهم و خضتم خوضا مثل خوضهم قال جامع العلوم النحوى البصير «كَالَّذِي خاضُوا» تقديره على قياس قول سيبويه كالذى خاضوا فيه فحذف فى فصار كالذى خاضوه ثم حذف الهاء و هو على قول يونس و الأخفش الذى مصدرى و التقدير كالخوض الذى خاضوا فيه و مثل هذا اختلافهم فى قوله ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ على قول سيبويه تقديره يبشر الله به على قول يونس و الأخفش ذلك تبشير الله عباده.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أحوال أهل النفاق فقال «الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» أى بعضهم من جمله بعض و بعضهم مضاف إلى بعض فى الاجتماع على النفاق و الشرك كما تقول أنا من فلان و فلان منى أى أمرنا واحد و كلمتنا واحده و قيل معناه بعضهم على دين بعض عن الكلبى و قيل بعضهم من بعض على لحوق مقت الله بهم جميعا عن أبى

مسلم «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ» أى بالشرك و المعاصى «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» أى عن الأفعال الحسنه التى أمر الله بها و حث عليها «وَ يَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ» أى يمسكون أموالهم عن إنفاقها فى طاعه الله و مرضاته عن الحسن و قتاده و قيل معناه يمسكون أيديهم عن الجهاد فى سبيل الله عن الجبائى «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ» أى تركوا طاعته فتركهم فى النار و ترك رحمتهم و إثابتهم عن الأصم و قيل معناه جعلوا الله كالمنسى حيث لم يتفكروا فى أن لهم صانعا يثيبهم و يعاقبهم ليمنعهم ذلك عن الكفر و الأفعال القبيحه فجعلهم سبحانه فى حكم المنسى عن الثواب و ذكر ذلك لازدواج الكلام لأن النسيان لا يجوز عليه تعالى «إِنَّ الْمُنافِقِينَ هُمُ الْفاسِقُونَ» أى الخارجون عن الإيمان بالله و رسوله و عن طاعته و قيل الفاسقون المترددون فى الشرك «وَعَدَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْكُفَّارَ نارَ جَهَنَّمَ» أخبر سبحانه أنه وعد الذين يظهرون الإسلام و يبطنون الكفر النار و كذلك الكفار و إنما فصل النفاق من الكفر و إن كان النفاق كفرا ليبين الوعيد على كل واحد من الصنفين «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها «هِيَ حَسْبُهُمْ» معناه نار جهنم و العقاب فيها كفايه ذنوبهم كما يقول عذبتك حسب ما فعلت و حسب فلان ما نزل به أى ذلك على قدر فعله «وَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى أبعدهم من جنته و خيره «وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِيمٌ» أى دائم لا يزول «كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» أى وعدكم على النفاق و الاستهزاء كما وعد الذين من قبلكم من الكفار الذين فعلوا مثل فعلكم عن الزجاج و الجبائى و قيل معناه فعلكم كفعل الذين من قبلكم من كفار الأمم الخاليه «كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً» فى أبدانهم «وَ أَكْثَرَ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً» فلم ينفعهم ذلك شيئا و حل بهم عذاب الله تعالى «فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ» أى بنصيبهم و حظهم من الدنيا بأن صرفوها فى شهواتهم المحرمه عليهم و فيما نهاهم الله عنه ثم أهلكوا «فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ» أى فاستمتعتم أنتم أيضا بحظكم فى الدنيا كما استمتعوا هم «وَ خُضْتُمْ كَالَّذِي خاضُوا» أى و خضتم فى الكفر و الاستهزاء بالمؤمنين كما خاض الأولون «أُولئِكَ» الذين «حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» التى تقع طاعه من المؤمنين مثل الإنفاق فى وجوه الخير و صله الرحم و غيرها «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» إذ لم يستحقوا عليها ثوابا فى الآخره و لا تعظيما و تبجيلا فى الدنيا لكفرهم و شركهم «وَ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا أنفسهم و أهلكوها بفعل المعاصى المؤديه إلى الهلاك و وردت الروايه عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآيه* ما أشبه الليله بالبارحه كالذين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهنا بهم لا أعلم إلا أنه قال و الذى نفسى بيده لتتبعنهم حتى لو دخل الرجل منهم جحر ضب لدخلتموه و

روى مثل ذلك عن أبى هريره عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ص قال لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعا بذراع و شبرا

بشبر و باعا بباع حتى لو أن أحدا من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس و الروم و أهل الكتاب قال فهل الناس إلا هم

و قال عبد الله بن مسعود أنتم أشبه الأمم ببنى إسرائيل سمتا و هديا تتبعون عملهم حذو القذه بالقذه غير أنى لا أدرى أ تعبدون العجل أم لا- و قال حذيفه المنافقون الذين فيكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله ص قلنا و كيف قال أولئك كانوا يخفون نفاقهم و هؤلاء أعلنوه أورد ذلك جميعا الثعلبى فى تفسيره ثم قال سبحانه «أَ لَمْ يَأْتِهِمْ» أى أ لم يأت هؤلاء المنافقين الذين وصفهم «نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى خبر من كان قبلهم «قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ قَوْمِ إِبْراهِيمَ وَ أَصْحابِ مَدْيَنَ» ذكر سبحانه الأمم الماضيه و القرون السالفه و أنه سبحانه أهلكها و دمر عليها لتكذيبها رسلها لئلا يأمنوا أن ينزل بهم مثل ما نزل بأولئك فأهلك سبحانه قوم نوح بالغرق و عادا قوم هود بالريح الصرصر و ثمود قوم صالح بالرجفه و قوم إبراهيم بسلب النعمه و هلاك نمرود و أصحاب مدين و هى البلده التى فيها قوم شعيب بعذاب يوم الظله و قيل إن مدين اسم نسبت البلد إليه و قد مر ذكره «وَ الْمُؤْتَفِكاتِ» أى المنقلبات و هى ثلاث قرى كان فيها قوم لوط و لذلك جمعها بالألف و التاء عن الحسن و قتاده و قال فى موضع آخر وَ الْمُؤْتَفِكَهَ أَهْوى فجاء بها على طريق الجنس أهلكهم الله بالخسف و قلب المدينه عليهم «أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالحجج و المعجزات «فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» أى ما يظلمهم الله بإهلاكهم «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» أى و لكن عاقبهم باستحقاق إذ كذبوا رسل الله كما فعلتم فأهلكهم بكفرهم و عصيانهم.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۱ الى ۷۳]

اشاره

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۷۱) وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً فِی جَنَّاتِ عَدْنٍ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۷۲) يا أَيُّهَا النَّبِیُّ جاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۷۳)

اللغه

العدن و الإقامه و الخلود نظائر و منه المعدن و قال الأعشى:

فإن يستضيفوا إلى حكمه يضافوا إلى راجح قد عدن

و الرضوان مصدر رضى يرضى رضى و رضوانا و الجهاد ممارسه الأمر الشاق و أصله من الجهد.

المعنى

لما ذكر الله تعالى المنافقين و وصفهم بقبيح خصالهم اقتضت الحكمه أن يذكر المؤمنين و يصفهم بضد أوصافهم ليتصل الكلام بما قبله اتصال النقيض بالنقيض فقال «وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ» أی بعضهم أنصار بعض يلزم كل واحد منهم نصره صاحبه و موالاته حتى أن المرأه تهيئ أسباب السفر لزوجها إذا خرج و تحفظ غيبه زوجها و هم يد واحده على من سواهم «يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ» و هو ما أوجب الله فعله أو رغب فيه عقلا أو شرعا «وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» و هو ما نهى الله عن فعله و زهد فيه عقلا أو شرعا «وَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أی يداومون على فعل الصلاه و إخراج الزكاه من أموالهم و وضعها حيث أمر الله تعالى بوضعها فيه و يمتثلون طاعه الله و رسوله و يتبعون إرادتهما و رضاهما «أُولئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ» أی الذين هذه صفتهم يرحمهم الله فی الآخره «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أی قادر على الرحمه و العذاب واضع كل واحد منهما موضعه و فی الآيه دلاله على أن الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر من فروض الأعيان لأنه جعلهما من صفات جميع المؤمنين و لم يخص قوما منهم دون قوم «وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها الأنهار و الماء فيها «خالِدِينَ فِيها وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً» يطيب العيش فيها بناها الله تعالى من اللآلئ و الياقوت الأحمر

و الزبرجد الأخضر لا أذى فيها و لا وصب و لا نصب عن الحسن «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» أى فى جنات إقامه و خلد و قيل هى بطنان الجنه أى وسطها عن ابن مسعود و قيل هى مدينه فى الجنه و فيها الرسل و الأنبياء و الشهداء و أئمه الهدى و الناس حولهم و الجنان حولها عن الضحاك و قيل إن عدنا أعلى درجه فى الجنه و فيها عين التسنيم و الجنان حولها محدقه بها و هى مغطاه من يوم خلقها الله عز و جل حتى ينزلها أهلها الأنبياء و الصديقون و الشهداء و الصالحون و من شاء الله و فيها قصور الدر و اليواقيت و الذهب فتهب ريح طيبه من تحت العرش فتدخل عليهم كثبان المسك الأبيض عن مقاتل و الكلبى و

روى عن النبى ص أنه قال عدن دار الله التى لم ترها عين و لم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثه النبيين و الصديقين و الشهداء يقول الله عز و جل طوبى لمن دخلك

«وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ» رفع على الابتداء أى و رضا الله تعالى عنهم أكبر من ذلك كله قال الجبائى إنما صار الرضوان أكبر من الثواب لأنه لا يوجد شى ء منه إلا بالرضوان و هو الداعى إليه الموجب له و قال الحسن لأن ما يصل إلى القلب من السرور برضوان الله أكبر من جميع ذلك و إنما رفع رضوان لأنه استأنفه للتعظيم كما يقول القائل أعطيتك و وصلتك ثم يقول و حسن رأيى فيك و رضاى عنك خير من جميع ذلك «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك النعيم الذى وصفت هو النجاح العظيم الذى لا شى ء أعظم منه ثم أمر سبحانه بالجهاد فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جاهِدِ الْكُفَّارَ» بالسيف و القتال «وَ الْمُنافِقِينَ» و اختلفوا فى كيفيه جهاد المنافقين فقيل إن جهادهم باللسان و الوعظ و التخويف عن الجبائى و قيل جهادهم بإقامه الحدود عليهم و كان نصيبهم من الحدود أكثر و قيل هو بالأنواع الثلاثه بحسب الإمكان يريد باليد فإن لم يستطع فباللسان فإن لم يستطع فبالقلب فإن لم يقدر فليكفهر فى وجوههم عن ابن مسعود و

روى فى قراءه أهل البيت جاهد الكفار بالمنافقين قالوا لأن النبى ص لم يكن يقاتل المنافقين. و إنما كان يتألفهم لأن المنافقين لا يظهرون الكفر و علم الله تعالى بكفرهم لا يبيح قتلهم إذا كانوا يظهرون الإيمان

«وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ» و معناه و أسمعهم الكلام الغليظ الشديد و لا ترق عليهم «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أى منزلهم و مقامهم و مسكنهم جهنم يريد مأوى الفريقين «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى بئس المرجع و المأوى.

[سوره التوبه (۹): آیه ۷۴]

اشاره

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۷۴)

اللغه

الهم مقارنه الفعل بتقليبه في النفس تقول هم بالشي ء يهم هما و ليس الهم من العزم في شي ء إلا أن يبلغ نهايه القوه في النفس و النيل لحوق الأمر يقال نال ما اشتهى أو تمنى أي أدركه و نقم منه شيئا أي أنكر قال:

ما نقموا من بني أميه إلا أنهم يحلمون إن غضبوا

و الفضل الزياده في الخير على مقدار ما و أما التفضل فهو الزياده من الخير الذي كان للقادر عليه أن يفعله و أن لا يفعله.

النزول

اختلف في من نزلت فيه هذه الآيه

فقيل أن رسول الله ص كان جالسا في ظل شجره فقال إنه سيأتيكم إنسان فينظر إليكم بعيني الشيطان فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله ص فقال علا م تشتمني أنت و أصحابك فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما قالوا فأنزل الله هذه الآيه

عن ابن عباس و

قيل خرج المنافقون مع رسول الله ص إلى تبوك فكانوا إذا خلا بعضهم ببعض سبوا رسول الله ص و أصحابه و طعنوا في الدين فنقل ذلك حذيفه إلى رسول الله ص فقال لهم ما هذا الذي بلغني عنكم فحلفوا بالله ما قالوا شيئا من ذلك

عن الضحاك و

قيل نزلت في جلاس بن سويد بن الصامت و ذلك أن رسول الله ص خطب ذات يوم بتبوك و ذكر المنافقين فسماهم رجسا و عابهم فقال الجلاس و الله لئن كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير فسمعه عامر بن قيس فقال أجل و الله إن محمدا لصادق و أنتم شر من الحمير فلما انصرف رسول الله ص إلى المدينه أتاه عامر بن قيس فأخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله فأمرهما رسول الله أن يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر فحلف بالله ما قال ثم قام عامر فحلف بالله لقد قاله ثم قال اللهم أنزل على نبيك الصادق منا الصدق فقال رسول الله ص و المؤمنون آمين فنزل جبرائيل (عليه السلام) قبل أن يتفرقا بهذه الآيه حتى بلغ «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» فقام الجلاس فقال يا رسول الله اسمع الله قد عرض على التوبه صدق عامر

بن قيس فيما قال لك لقد قلته و أنا أستغفر الله

ص: ۷۹

و أتوب إليه فقبل رسول الله ص ذلك منه

عن الكلبى و محمد بن إسحاق و مجاهد و قيل نزلت فى عبد الله بن أبى سلول حين قال لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى الْمَدِينَهِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ عن قتاده و

قيل نزلت فى أهل العقبه فإنهم ائتمروا فى أن يغتالوا رسول الله ص فى عقبه عند مرجعهم من تبوك و أرادوا أن يقطعوا أنساع راحلته ثم ينخسوا به فأطلعه الله تعالى على ذلك و كان من جمله معجزاته لأنه لا يمكن معرفه مثل ذلك إلا بوحى من الله تعالى فسار رسول الله ص فى العقبه و عمار و حذيفه معه أحدهما يقود ناقته و الآخر يسوقها و أمر الناس كلهم بسلوك بطن الوادى و كان الذين هموا بقتله اثنى عشر رجلا أو خمسه عشر رجلا على الخلاف فيه عرفهم رسول الله ص و سماهم بأسمائهم واحدا واحدا

عن الزجاج و الواقدى و الكلبى و القصه مشروحه فى كتاب الواقدى و

قال الباقر (عليه السلام) كانت ثمانيه منهم من قريش و أربعه من العرب.

المعنى

ثم أظهر سبحانه أسرار المنافقين فقال «يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا» يعنى أنهم حلفوا كاذبين ما قالوا ما حكى عنهم ثم حقق عليهم ذلك و أقسم سبحانه بأنهم قالوا ذلك لأن اللام فى «لَقَدْ قالُوا» لام القسم و «كَلِمَهَ الْكُفْرِ» كل كلمه فيها جحد لنعم الله تعالى و كانوا يطعنون فى الإسلام «وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ» أى بعد إظهار إسلامهم يعنى ظهر كفرهم بعد أن كان باطنا «وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا» قيل فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أنهم هموا بقتل النبى ص ليله العقبه و التنفير بناقته عن الكلبى و مجاهد و غيرهما (و ثانيها) أنهم هموا بإخراج الرسول من المدينه فلم يبلغوا ذلك عن قتاده و السدى (و ثالثها) أنهم هموا بالفساد و التضريب بين أصحابه و لم ينالوا ذلك عن الجبائى «وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ» معناه أنهم عملوا بضد الواجب فجعلوا موضع شكر النعمه أن نقموها و بيانه أنهم نقموا فيما ليس بموضع للنقمه فإنه لم يكن للمسلمين ذنب ينقمونه منهم بل الله تعالى أباح لهم الغنائم و أغناهم بذلك فقابلوا النعمه بالكفران و كان من حقهم أن يقابلوها بالشكر و قد مر هذا المعنى عند قوله «قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا» الآيه فى سوره المائده و إنما لم يقل من فضلهما لأنه لا يجمع بين اسم الله و اسم غيره فى الكنايه تعظيما لله و لذلك

قال النبى ص لمن سمعه يقول من أطاع الله و رسوله فقد اهتدى و من عصاهما فقد غوى بئس خطيب القوم أنت فقال كيف أقول يا رسول الله ص قال قل و من يعص الله و رسوله

و هكذا القول فى قوله سبحانه «وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ» و قيل إنما لم يقل من فضلهما لأن فضل الله سبحانه

منه و فضل رسول الله من فضل الله «فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ» أى فإن يتب هؤلاء المنافقون و يرجعوا إلى الحق يكن ذلك خيرا لهم فى الدنيا و الآخره فإنهم ينالون بذلك رضا الله و رسوله و الجنه «وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا» أى يعرضوا عن الرجوع إلى الحق و سلوك الطريق المستقيم «يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً» مؤلما «فِى الدُّنْيا» بما ينالهم من الحسره و الغم و سوء الذكر «وَ» فى «الْآخِرَهِ» بعذاب النار «وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ» أى ليس لهم فى الأرض «مِنْ وَلِيٍّ» أى محب «وَ لا نَصِيرٍ» ينصرهم و يدفع عنهم عذاب الله.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۷۵ الى ۷۸]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (۷۵) فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۷۶) فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِى قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۷۷) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ وَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (۷۸)

اللغه

المعاهده هى أن تقول على عهد الله لأفعلن كذا فإنه يكون بذلك قد عقد على نفسه وجوب ما ذكره لأن الله تعالى قد حكم بذلك و قدر وجوبه عليه فى الشرع و البخل منع السائل لشده الإعطاء ثم صار فى الشرع لمنع الواجب لأن من منع الزكاه فهو بخيل قال الرمانى لا يجوز أن يكون البخل منع الواجب لمشقه الإعطاء كما قال زهير:

إن البخيل ملوم حيث كان و لكن الجواد على علاته هرم

قال لأنه يلزم على ذلك أن يكون الجود هو بذل الواجب من غير مشقه الإعطاء و كان من قضى دينا عليه يكون جوادا لأنه أدى الواجب من غير مشقه و إنما قال زهير ما قاله لأن البخل

صفه نقص قال و من منع ما لا يضره بذله و لا ينفعه منعه مما تدعو إليه الحكمه فهو بخيل لأنه لا يقع المنع على هذه الصفه إلا لشده فى النفس و إن لم يرجع إلى ضر إذ الشده من غير ضر معقوله كما يصفون الجوره بأنها لئيمه لأجل الشده و أعقبه و أورثه و أداه نظائر و قد يكون أعقبه بمعنى جازاه قال النابغه:

فمن أطاع فأعقبه بطاعته كما أطاعك و أدلله على الرشد

و من عصاك فعاقبه معاقبه تنهى الظلوم و لا تقعد على ضمد

و النجوى الكلام الخفى يقال ناجيته و تناجوا و انتجوا و فلان نجى فلان و الجمع أنجيه قال:

إنى إذا ما القوم كانوا أنجيه و اضطرب القوم اضطراب الأرشيه

و أصله من النجوى و هو البعد كان المتناجين قد تباعدا من غيرهما و قيل هو من النجوه أى المكان المرتفع الذى لا يصل إليه السيل فكأنهما رجعا حديثهما إلى حيث لا يصل إليه غيرهما.

الإعراب

معنى لما معنى إذا لأن لما الغالب عليها الجزاء و هى اسم يقع فى جواب متى يقال متى كان كذا فيقول السامع لما كان كذا و لما و لو لا يكونان لما مضى بخلاف إن و إذا فإنهما لما يستقبل إلا أن لو لا على تقدير نفى وجوب الثانى لانتفاء الأول و لما يدل على وقوع الثانى لوقوع الأول. «فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» المفعول الثانى محذوف تقديره فلما آتاهم ما تمنوه من فضله «لَنَصَّدَّقَنَّ» أصله لنتصدقن أدغمت التاء فى الصاد.

النزول

قيل نزلت فى ثعلبه بن حاطب و كان من الأنصار

فقال للنبى ص ادع الله أن يرزقنى مالا فقال يا ثعلبه قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه أ ما لك فى رسول الله أسوه حسنه و الذى نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معى ذهبا و فضه لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا و الذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لأعطين كل ذى حق حقه فقال ص اللهم ارزق ثعلبه مالا قال فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت

عليه المدينه فتنحى عنها فنزل واديا من أوديتها ثم كثرت نموا حتى تباعد عن المدينه فاشتغل بذلك عن الجمعه و الجماعه و بعث رسول الله ص إليه المصدق ليأخذ الصدقه فأبى و بخل و قال ما هذه إلا أخت الجزيه فقال رسول الله ص يا ويح ثعلبه يا ويح ثعلبه و أنزل الله الآيات عن أبى أمامه الباهلى

و روى ذلك مرفوعا و قيل إن ثعلبه أتى مجلسا من الأنصار فأشهدهم فقال لئن أتانى الله من فضله تصدقت منه و آتيت كل ذى حق حقه و وصلت منه القرابه فابتلاه الله فمات ابن عم له فورثه مالا و لم يف بما قال فنزلت عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قتاده و قيل نزلت فى ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشير و هما من بنى عمرو بن عوف قالا لئن رزقنا الله مالا لنصدقن فلما رزقهما الله المال بخلا به عن الحسن و مجاهد و قيل نزلت فى رجال من المنافقين نبتل بن الحارث و جد بن قيس و ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشير عن الضحاك و قيل نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه كان له مال بالشام فأبطأ عليه و جهد لذلك جهدا شديدا فحلف لئن آتاه الله ذلك المال ليصدقن فأتاه الله تعالى ذلك فلم يفعل عن الكلبى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عنهم فقال «وَ مِنْهُمْ» أى من جمله المنافقين الذين تقدم ذكرهم «مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ» أى لئن أعطانا من رزقه «لَنَصَّدَّقَنَّ» أى لنتصدقن على الفقراء «وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ» بإنفاقه فى طاعه الله و صله الرحم و مؤاساه أهل الحاجه «فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» أى أعطاهم ما اقترحوه و رزقهم ما تمنوه من الأموال «بَخِلُوا بِهِ» أى شحت نفوسهم عن الوفاء بالعهد و منعوا حق الله منه «وَ تَوَلَّوْا» عن فعل ما أمرهم الله به «وَ هُمْ مُعْرِضُونَ» عن دين الله تعالى «فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ» أى فأورثهم بخلهم بما أوجبوا الله تعالى على أنفسهم النفاق فى قلوبهم و أداهم إلى ذلك عن الحسن كأنهم حصلوا على النفاق بسبب البخل و هذا كمن يقول لابنه أعقبك صحبه فلان ترك التعلم و قيل معناه أعقبهم الله بذلك حرمان التوبه كما حرم إبليس عن مجاهد و أراد بذلك أنه دلنا على أنه لا يتوب كما دلنا من حال إبليس على أنه لا يتوب لأنه سلب عنه قدره التوبه «إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ» أى يلقون جزاء البخل فذكر البخل و أراد به جزاءه كقوله سبحانه «أَعْمالُهُمْ كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ» و على القول الثانى فمعناه إلى يوم يلقون الله أى اليوم الذى لا يملك فيه النفع و الضر إلا الله تعالى و هذا إخبار من الله تعالى عن هؤلاء المنافقين أنهم يموتون على النفاق و كان ذلك معجزه للنبى ص لأنه خرج مخبره على وفق خبره «بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ» بين سبحانه أن هذا إنما أصابهم بفعلهم السيئ و هو إخلافهم الوعد و كذبهم «أَ لَمْ يَعْلَمُوا» أى أ لم يعلم هؤلاء المنافقون «أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ» أى ما يخفون فى أنفسهم

«وَ نَجْواهُمْ» ما يتناجون به بينهم و هذا استفهام يراد به التوبيخ المعنى أنه يجب عليهم أن يعلموا ذلك «وَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» جمع غيب و هو كل ما غاب عن الأجسام و معناه يعلم كل ما غاب عن العباد و عن إدراكهم من موجود أو معدوم من كل وجه يصح أن يعلم منه لأن إلا- صيغه مبالغه و فى قوله «فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ» الآيه دلاله على أن بعض المعاصى قد يدعو إلى بعض بأنهم لما تهاونوا بأداء هذا الحق دعاهم ذلك إلى الثبات على النفاق إلى الممات و كذلك يدعو بعض الطاعات إلى بعض و على ذلك ترتيب الشرائع و فيه دلاله على أن الإخلاف و الخيانه و الكذب من أخلاق أهل النفاق و قد صح

فى الحديث عن النبى ص أنه قال للمنافق ثلاث علامات إذا حدث كذب و إذا وعد أخلف و إذا اؤتمن خان.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٧٩ الى ٨٠]

اشاره

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاَّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٧٩) اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (٨٠)

اللغه

المطوع أصله المتطوع أدغمت التاء فى الطاء لأنها من مخرجها و الطاء أفضل منها بالاستعلاء و الإطباق و التطوع كل فعل يستحق المدح بفعله و لا يستحق الذم بتركه و نظيره النافله و الفضيله و الجهد و الجهد بمعنى و هو الحمل على النفس بما يشق و قيل بينهما فرق و الجهد بالفتح فى العمل و بالضم فى القوت عن الشعبى و قيل الجهد بالفتح المشقه و بالضم الطاعه عن القتيبى.

الإعراب

يجوز أن يكون موضع «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» جرا بأن يكون بدلا من الهاء و الميم فى قوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ» و يحتمل أن يكون رفعا على الابتداء و خبره «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» و هذا أولى و قوله «فِي الصَّدَقاتِ» من صله يلمزون و لا يكون من صله المطوعين لأنه فضل بينهما قوله «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و «الَّذِينَ لا يَجِدُونَ» عطف على «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ».

المعنى

ثم وصفهم الله بصفه أخرى فقال «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ» أى يعيبون

«الْمُطَّوِّعِينَ» المتطوعين بالصدقه «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و يطعنون عليهم «فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ» أى و يعيبون الذين لا يجدون إلا طاقتهم فيتصدقون بالقليل قيل أتاه عبد الرحمن بن عوف بصره من دراهم تملأ الكف و أتاه عقبه بن زيد الحارثى بصاع من تمر و قال يا رسول الله عملت فى النخل بصاعين فصاعا تركته لأهلى و صاعا أقرضته ربى و جاء زيد بن أسلم بصدقه فقال معتب بن قشير و عبد الله بن نبتل إن عبد الرحمن رجل يحب الرياء و يبتغى الذكر بذلك و إن الله غنى عن الصاع من التمر فعابوا المكثر بالرياء و المقل بالإقلال «فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ» أى فيستهزءون منهم «سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ» أى جازاهم جزاء سخريتهم حيث صاروا إلى النار «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع مؤلم و

روى عن النبى ص أنه سئل فقيل يا رسول الله أى الصدقه أفضل قال جهد المقل

«اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ» صيغته صيغه الأمر و المراد به المبالغه فى الإياس من المغفره بأنه لو طلبها طلب المأمور بها أو تركها ترك المنهى عنها لكان ذلك سواء فى أن الله تعالى لا يفعلها كما قال سبحانه فى موضع آخر سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ «إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» الوجه فى تعليق الاستغفار بسبعين مره المبالغه لا العدد المخصوص و يجرى ذلك مجرى قول القائل" لو قلت لى ألف مره ما قبلت" و المراد إنى لا أقبل منك فكذلك الآيه و المراد بذلك فيها نفى الغفران جمله و قيل إن العرب تبالغ بالسبعه و السبعين و لهذا قيل للأسد السبع لأنهم تأولوا فيه لقوته أنها ضوعفت له سبع مرات و أما ما ورد

أن النبى ص قال و الله لأزيدن عن السبعين

فإنه خبر واحد لا يعول عليه و لا يتضمن أن النبى ص يستغفر للكفار و ذلك غير جائز بالإجماع و قد روى

أنه قال لو علمت أنه لو زدت على السبعين مره غفر لهم لفعلت

و يحتمل أن يكون النبى ص يرجو أن يكون لهم لطف يصلحون به فعزم على الاستغفار لهم فلما بين الله عز اسمه أنه ليس لهم لطف ترك ذلك و يحتمل أن يكون قد استغفر لهم قبل أن يعلم بكفرهم و نفاقهم و يحتمل أن يكون قد استغفر لهم قبل أن يخبر بأن الكافر لا يغفر له أو قبل أن يمنع منه و يجوز أن يكون استغفاره لهم واقعا بشرط التوبه من الكفر فمنعه الله منه و أخبره بأنهم لا يؤمنون أبدا فلا فائده فى الاستغفار لهم و الله أعلم بحقيقه الأمر «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» معناه أن حرمان المغفره لهم بكفرهم بالله و رسوله «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» مر معناه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۸۱ الی ۸۳]

اشاره

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ (۸۱) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۸۲) فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلى طائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ (۸۳)

اللغه

المخلف المتروك خلف من مضى و مثله المؤخر عمن مضى و الفرح ضد الغم و هو لذه فى القلب بنيل المشتهى و مثله السرور و قال البصريون من المعتزله إن السرور و الغم يرجعان إلى الاعتقاد فالسرور اعتقاد وصول منفعه إليه فى المستقبل أو دفع ضرر مظنون عنه أو معلوم و الغم اعتقاد وصول ضرر إليه فى المستقبل أو فوت منفعه عنه و إليه ذهب المرتضى قدس الله روحه و الخلاف مصدر خالفته مخالفه و خلافا و زعم أبو عبيده أن معناه بعد و أنشد:

عقب الربيع خلافهم فكأنما بسط الشواطب بينهن حصيرا

و الشواطب النساء يقددن الأديم بعد ما يقدرنه و الخالف كل من تأخر عن الشاخص و المتخلف بمعناه و الضحك حال تفتح و انبساط يظهر فى وجه الإنسان عن تعجب مع فرح و البكاء حال تقبض يظهر عن غم فى الوجه مع جرى الدموع على الخد.

الإعراب

خلاف نصب على المصدر بمعنى المفعول له إذا جعلته بمعنى المخالفه و إذا جعلته بمعنى خلف فهو نصب على الظرف «فَلْيَضْحَكُوا» إنما سكنت لام الأمر و لم تسكن لام الإضافه لأنها تؤذن بعملها للجر المناسب لها فلذلك ألزمت الحركه مع أن العوامل فى الأسماء أقوى من العوامل فى الأفعال «جَزاءً» نصب على المصدر أى يجزون جزاء على أفعالهم التى اكتسبوها.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أن جماعه من المنافقين الذين خلفهم النبى ص و لم

یخرجهم معه إلی تبوک استأذنوه فی التأخر فأذن لهم فرحوا بقعودهم فقال «فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ» أی بقعودهم عن الجهاد «خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ» أی بعده و قیل معناه لمخالفتهم النبی ص «وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ» ظاهر المعنی «وَ قالُوا» أی قالوا للمسلمین لیصدوهم عن الغزو «لا تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ» أی لا تخرجوا إلی الغزو سراعا فی هذا الحر و قیل بل معناه قال بعضهم لبعض ذلک طلبا للراحه و الدعه و عدولا عن تحمل المشاق فی طاعه الله و مرضاته «قُلْ» یا محمد لهم «نارُ جَهَنَّمَ» التی وجبت لهم بالتخلف عن أمر الله تعالی «أَشَدُّ حَرًّا» من هذا الحر فهی أولی بالاحتراز و الحذر عنها إذ لا یعتد بهذا الحر فی جنب ذلک الحر «لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ» أوامر الله تعالی و وعده و وعیده «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً» هذا تهدید لهم فی صوره الأمر أی فلیضحک هؤلاء المنافقون فی الدنیا قلیلا لأن ذلک یفنی و إن دام إلی الموت و لأن الضحک فی الدنیا قلیل لکثره أحزانها و همومها و لیبکوا کثیرا فی الآخره لأن ذلک یوم مقداره خمسین ألف سنه و هم فیه یبکون فصار بکاؤهم کثیرا «جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من الکفر و النفاق و التخلف بغیر عذر عن الجهاد قال ابن عباس إن أهل النفاق لیبکون فی النار عمر الدنیا فلا یرقأ لهم دمع و لا یکتحلون بنوم و

روی أنس بن مالک عن النبی ص أنه قال لو تعلمون ما أعلم لضحکتم قلیلا و لبکیتم کثیرا

«فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ» یا محمد أی فإن ردک الله من غزوتک هذه و سفرک هذا «إِلى طائِفَةٍ مِنْهُمْ» أی من المنافقین الذین تخلفوا عنک و عن الخروج معک «فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ» معک إلی غزوه أخری «فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً» إلی غزوه «وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِیَ عَدُوًّا» ثم بین سبحانه سبب ذلک فقال «إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ» أی عن غزوه تبوک «فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ» فی کل غزوه و اختلف فی المراد بالخالفین فقیل معناه مع النساء و الصبیان عن الحسن و الضحاک و قیل مع الرجال الذین تخلفوا من غیر عذر عن ابن عباس و قیل مع المخالفین قال الفراء یقال عبد خالف و صاحب خالف إذا کان مخالفا و قیل مع الخساس و الأدنیاء یقال فلان خالفه أهله إذا کان أدونهم و قیل مع أهل الفساد من قولهم خلف الرجل علی أهله یخلف خلوفا إذا فسد و نبیذ خالف أی فاسد و خلف فم الصائم إذا تغیرت ریحه و قیل مع المرضی و الزمنی و کل من تأخر لنقص عن الجبائی.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۸۴ الى ۸۵]

اشاره

وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ (۸۴) وَ لا تُعْجِبْکَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۸۵)

الإعراب

مات جمله فى موضع جر صفه لأحد و تقديره على أحد ميت منهم و أبدا منصوب لأنه ظرف لقوله «تُصَلِّ» و إنما كسر أن من قوله «إِنَّهُمْ كَفَرُوا» و إن كان فى موضع التعليل لتحقيق الإخبار بأنهم على الصفه التى ذكرها.

المعنى

ثم نهى سبحانه نبيه ص عن الصلاه عليهم فقال «وَ لا تُصَلِّ» يا محمد «عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ» أى من المنافقين «ماتَ أَبَداً» أى بعد موته

فإنه (عليه السلام) كان يصلى عليهم و يجرى عليهم أحكام المسلمين

«وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ» أى لا تقف على قبره للدعاء

فإنه (عليه السلام) كان إذا صلى على ميت يقف على قبره ساعه و يدعو له فنهاه الله تعالى عن الصلاه على المنافقين و الوقوف على قبورهم و الدعاء لهم ثم بين سبحانه سبب الأمرين فقال «إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ» فما صلى رسول الله ص بعد ذلك على منافق حتى قبض

و فى هذه الآيه دلاله على أن القيام على القبر للدعاء عباده مشروعه و لو لا ذلك لم يخص سبحانه بالنهى عنه الكافر و

روى أنه ص صلى على عبد الله بن أبى و ألبسه قميصه قبل أن ينهى عن الصلاه على المنافقين

عن ابن عباس و جابر و قتاده و

قيل إنه ص أراد أن يصلى عليه فأخذ جبرائيل بثوبه و تلا عليه «وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ» الآيه

عن أنس و الحسن و

روى أنه قيل لرسول الله لم وجهت بقميصک إليه يكفن فيه و هو كافر فقال إن قميصى لن تغنى عنه من الله شيئا و إنى أؤمل من الله أن يدخل بهذا السبب فى الإسلام خلق كثير فروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه يطلب الاستشفاء بثوب رسول الله ص

ذكره الزجاج قال و الأكثر فى الروايه أنه لم يصل عليه «وَ لا تُعْجِبْکَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ» الخطاب للنبى ص و المراد به الأمه

«إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا» بما يلحقهم فيها من المصائب و الغموم و بما يأخذها منهم المسلمون على وجه الغنيمه و بما يشق عليهم من إخراجها فى الزكاه و الإنفاق فى سبيل الله مع اعتقادهم بطلان الإسلام فيشد عليهم فيكون ذلك عذابا لهم «وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ» أى تهلك بالموت «وَ هُمْ كافِرُونَ» أى فى حال كفرهم و قد مضى تفسير مثل هذه الآيه و إنما كرر للتذكير فى موطنين مع بعد أحدهما عن الآخر

و يجوز أن يكون الآيتان فى فريقين من المنافقين فيكون كما يقول القائل لا- تعجبك حال زيد و لا تعجبك حال عمرو عن الجبائى.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٨۶ الى ٨٩]

اشاره

وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِينَ (٨۶) رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا- يَفْقَهُونَ (٨٧) لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَيْراتُ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٨) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٨٩)

اللغه

قال الزجاج الخوالف النساء لتخلفهن عن الجهاد و يجوز أن يكون جمع خالفه فى الرجال و الخالف و الخالفه الذى هو غير نجيب و لم يأت فى فاعل فواعل صفه إلا- فى حرفين قالوا فارس و فوارس و هالك و هوالك و الطبع و الختم بمعنى واحد و الخيرات المنافع التى تسكن النفس إليها و ترتاح لها من النساء الحسان و غيرهن من نعيم الجنان واحدها خيره قال الشاعر:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خيره الملكات

و قال المبرد الخيرات الجوارى الفاضلات جمع خيره و قيل يجوز أن يكون خيره بالتشديد فخففت نحو هين و هين و الإعداد جعل الشى ء مهيئا لغيره و أصله من العدد لأنه قد عدد الله جميع ما يحتاج إلى تقديمه له من الأمور و مثله اتخاذ الأعتاد.

الإعراب

«أَنْ آمِنُوا» فى موضع نصب بحذف حرف الجر على تقدير بأن آمنوا أى

بالإيمان و لا يجوز الحذف مع صريح المصدر.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام أخبار المنافقين فقال «وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ» من القرآن على محمد ص «أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ» أى بأن آمنوا و هو خطاب للمؤمنين و أمر لهم بأن يدوموا على الإيمان و يتمسكوا به فى مستقبل الأوقات و يدخل فيه المنافق و يتناوله الأمر بأن يستأنف الإيمان و يترك النفاق «وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ» أى أخرجوا إلى الجهاد معه فكأنه قال آمنوا أنتم و ادعوا إلى الإيمان غيركم «اسْتَأْذَنَكَ» أى طلب الإذن منك فى القعود «أُولُوا الطَّوْلِ» أى أولوا المال و القدره و الغنى عن ابن عباس و غيره «مِنْهُمْ» أى من المنافقين «وَ قالُوا ذَرْنا» أى دعنا «نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِينَ» أى المتخلفين عن الجهاد من النساء و الصبيان و إنما لحق هؤلاء الذم لأنهم أقوى على الجهاد و «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ» أى رضوا لنفوسهم أن يقعدوا مع النساء و الصبيان و المرضى و المقعدين «وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ» ذكرنا معنى الطبع فيما تقدم قال الحسن هؤلاء قوم قد بلغوا الحد الذى من بلغه مات قبله «فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ» أوامر الله و نواهيه و لا يتدبرون الأدله ثم مدح النبى ص و المؤمنين فقال سبحانه «لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ» ينفقونها فى سبيل الله و مرضاته «وَ أَنْفُسِهِمْ» يقاتلون الكفار ثم أخبر سبحانه عما أعد لهم من الجزاء على انقيادهم لله و رسوله فقال «وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَيْراتُ» من الجنه و نعيمها و قيل الخيرات المنافع و المدح و التعظيم فى الدنيا و الثواب و الجنه فى الآخره «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الظافرون بالوصول إلى البغيه «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» أى هيأ و خلق لهم «جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» مضى تفسيره فى غير موضع «ذلِكَ» إشاره إلى ما تقدم ذكره «الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» و الفوز النجاه من الهلكه إلى حال النعمه و سميت المهلكه مفازه تفاؤلا لها بالنجاه و إنما وصفه بالعظيم لأنه حاصل على وجه الدوام و بالإعزاز و الإجلال و الإكرام.

[سوره التوبه (۹): آیه ۹۰]

اشاره

وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۹۰)

القراءه

قرأ يعقوب و قتيبه المعذرون بسكون العين و تخفيف الذال و هى قراءه ابن عباس و الضحاك و مجاهد و الباقون بفتح العين و تشديد الذال.

الحجه

من قرأ بالتخفيف أراد الذين يأتون بالعذر و من قرأ بالتشديد احتمل أمرين

(أحدهما) أن يكون المراد المتعذرون كان لهم عذر أو لم يكن و إنما أدغم التاء فى الذال لقرب مخرجهما (و الثانى) أنه أراد المقصرون من التعذير فالمعذر المقصر الذى يريك أنه معذور و لا عذر له و المعتذر يقال لمن عذر و لمن لا عذر له قال لبيد:

" و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر"

أى أتى بعذر.

المعنى

لما تقدم حديث المخلفين صنف الله تعالى الأعراب منهم صنفين فقال سبحانه «وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ» أى المقصرون الذين يعتذرون و ليس لهم عذر عن أكثر المفسرين و قيل هم المعتذرون الذين لهم عذر و هم نفر من بنى غفار عن ابن عباس قال و يدل عليه قوله «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فعطف الكاذبين عليهم فدل ذلك على أن الأولين فى اعتذارهم صادقون و قيل معناه الذين يتصورون بصوره أهل العذر و ليسوا كذلك «لِيُؤْذَنَ لَهُمْ» فى التخلف عن الجبائى «وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى و قعدت طائفه من المنافقين من غير أن اعتذروا و هم الذين كذبوا فيما كانوا يظهرونه من الإيمان «سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» قال أبو عمرو بن العلاء فى هذه الآيه كلا الفريقين كان مسيئا جاء قوم فعذروا و جنح آخرون فقعدوا يريد أن قوما تكلفوا عذرا بالباطل و تخلف آخرون من غير تكلف عذر و إظهار عله جرأه على الله و رسوله.

[سوره التوبه (٩): الآيات ٩١ الى ٩٣]

اشاره

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩١) وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ (٩٢) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٩٣)

اللغه

النصح إخلاص العمل من الغش و الحمل إعطاء المركوب من فرس أو بعير أو غير ذلك تقول حمله يحمله حملا إذا أعطاه ما يحمل عليه قال:

أ لا فتى عنده خفان يحملنى عليهما إننى شيخ على سفر

و الفيض الجرى عن امتلاء من قولهم فاض الإناء بما فيه و الحزن ألم فى القلب بفوت أمر مأخوذ من حزن الأرض و هى الأرض الغليظه المسلك.

الإعراب

حزنا نصب لأنه مفعول له أى يبكون للحزن و لا يجدوا منصوب بأن و موضع «أَلَّا يَجِدُوا» نصب تقديره لأن لا يجدوا حذف الجار فوصل الفعل.

النزول

قيل إن الآيه الأولى نزلت فى عبد الله بن زائده و هو ابن أم مكتوم و كان ضرير البصر جاء إلى رسول الله ص فقال يا نبى الله إنى شيخ ضرير خفيف الحال نحيف الجسم و ليس لى قائد فهل لى رخصه فى التخلف عن الجهاد فسكت النبى ص فأنزل الله الآيه عن الضحاك و قيل نزلت فى عائذ بن عمرو و أصحابه عن قتاده و الآيه الثانيه نزلت فى البكائين و هم سبعه نفر منهم عبد الرحمن بن كعب و عتبه بن زيد و عمرو بن غنمه و هؤلاء من بنى النجار و سالم بن عمير و هرم بن عبد الله و عبد الله بن عمرو بن عوف و عبد الله بن معقل من مزينه

جاءوا إلى رسول الله ص فقالوا يا رسول الله احملنا فإنه ليس لنا ما نخرج عليه فقال لا أجد ما أحملكم عليه

عن أبى حمزه الثمالى و قيل نزلت فى سبعه نفر من قبائل شتى أتوا النبى ص فقالوا له احملنا على الخفاف و البغال عن محمد بن كعب و ابن إسحاق و قيل كانوا جماعه من مزينه عن مجاهد و قيل كانوا سبعه من فقراء الأنصار فلما بكوا حمل عثمان منهم رجلين و العباس بن عبد المطلب رجلين و يامين بن كعب النضرى ثلاثه عن الواقدى قال و كان الناس بتبوك مع رسول الله ص ثلاثين ألفا منهم عشره آلاف فارس.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أهل العذر فقال «لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ» و هم الذين قوتهم ناقصه بالزمانه و العجز عن ابن عباس و قيل هم الذين لا يقدرون على الخروج «وَ لا عَلَى الْمَرْضى» و هم أصحاب العلل المانعه من الخروج «وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ» يعنى من ليست معه نفقه الخروج و آله السفر «حَرَجٌ» أى ضيق و جناح فى التخلف و ترك الخروج مع رسول الله ص «إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ» بأن يخلصوا العمل من الغش ثم قال سبحانه «ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» أى ليس على من فعل الحسن الجميل فى

التخلف عن الجهاد طریق للتفریع فی الدنیا و العذاب فی الآخره و قیل هو عام فی کل محسن

ص: ۹۲

و الإحسان هو إيصال النفع إلى الغير لينتفع به من تعريه من وجوه القبح و يصح أن يحسن الإنسان إلى نفسه و يحمد على ذلك و هو إذا فعل الأفعال الجميله التى يستحق بها المدح و الثواب «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» أى ساتر على ذوى الأعذار بقبول العذر منهم «رَحِيمٌ» بهم لا يلزمهم ما فوق طاقتهم ثم عطف عليه فقال «وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ» أى و لا على الذين إذا جاءوك يسألونك مركبا يركبونه فيخرجون معك إلى الجهاد إذ ليس معهم من الأموال و الظهر ما يمكنهم الخروج به فى سبيل الله «قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ» أى لا أجد مركبا تركبونه و لا ما أسوى به أمركم «تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ» أى رجعوا عنك و أعينهم تسيل بالدمع لحزنهم أن لا يجدوا ما يركبونه من الدواب و ينفقونه فى الطريق ليخرجوا معكم و لحرصهم على الخروج المعنى و ليس على هؤلاء أيضا حرج فى التخلف عن الجهاد و ليس عليهم سبيل للذم و العقاب «إِنَّمَا السَّبِيلُ» و الطريق بالعقاب و الحرج «عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ» أى يطلبون الإذن منك يا محمد فى المقام و هم مع ذلك أغنياء متمكنون من الجهاد فى سبيل الله «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ» من النساء و الصبيان و من لا حراك به «وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» قد تقدم بيانه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۹۴ الى ۹۶]

اشاره

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۴) سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۹۵) يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ (۹۶)

النزول

قيل نزلت الآيات فى جد بن قيس و معتب بن قشير و أصحابهما من

المنافقين و كانوا ثمانين رجلا و لما قدم النبى ص المدينه راجعا من تبوك قال لا تجالسوهم و لا تكلموهم

عن ابن عباس و قيل نزلت فى عبد الله بن أبى حلف للنبى ص أن لا يتخلف عنه بعدها و طلب إلى النبى ص أن يرضى عنه عن مقاتل.

المعنى

ثم أخبر الله سبحانه عن هؤلاء القوم الذين تأخروا عن الخروج مع النبى ص فقال «يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ» من تأخرهم عنكم بالأباطيل و الكذب «إِذا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ» أى إذا انصرفتم إلى المدينه من غزوه تبوك «قُلْ» يا محمد «لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ» أى لسنا نصدقكم على ما تقولون «قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ» أى قد أخبرنا الله و أعلمنا من أخباركم و حقيقه أمركم ما علمنا به كذبكم و قيل إنه أراد به قوله سبحانه «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ ما زادُوكُمْ إِلَّا خَبالًا» الآيه «وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ» أى سيعلم الله فيما بعد و رسوله عملكم هل تتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه و قيل معناه سيعلم الله أعمالكم و عزائمكم فى المستقبل و يظهر ذلك لرسوله فيعلمه الرسول بإعلامه إياه فيصير كالشى ء المرئى لأن أظهر ما يكون الشى ء أن يكون مرئيا كما علم ذلك فى الماضى فأعلم به الرسول «ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى ترجعون بعد الموت إلى الله سبحانه الذى يعلم ما غاب و ما حضر و ما يخفى عليه السر و العلانيه «فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى يخبركم بأعمالكم كلها حسنها و قبيحها فيجازيكم عليها أجمع «سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ» أى سيقسم هؤلاء المنافقون و المتخلفون فيما يعتذرون به إليكم أيها المؤمنون «إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ» إنهم إنما تخلفوا لعذر «لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ» أى لتصفحوا عن جرمهم و لا توبخوهم و لا تعنفوهم ثم أمر الله سبحانه نبيه ص و المؤمنين فقال «فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ» أى إعراض رد و إنكار و تكذيب و مقت ثم بين عن سبب الإعراض فقال «إِنَّهُمْ رِجْسٌ» أى نجس و معناه أنهم كالشى ء المنتن الذى يجب الاجتناب عنه فاجتنبوهم كما تجتنب الأنجاس «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أى مصيرهم و مآلهم و مستقرهم جهنم «جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى مكافاه على ما كانوا يكسبونه من المعاصى «يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ» أى طلبا لمرضاتكم عنهم أيها المؤمنون «فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ» لجهلكم بحالهم «فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ» الخارجين من طاعته إلى معصيته لعلمه بحالهم و معناه أنه لا ينفعهم رضاكم عنهم مع سخط الله عليهم و ارتفاع رضاه عنهم و إنما قال سبحانه ذلك لئلا يتوهم أنه إذا رضى المؤمنون فقد رضى الله و المراد بذلك أنه إذا كان الله لا يرضى عنهم فينبغى لكم أيضا أن لا ترضوا عنهم و فى هذا دلاله على أن من طلب بفعله رضا الناس و لم يطلب رضا الله سبحانه فإن الله يسخط الناس عليه كما جاء فى

الحديث

عن النبى ص أنه قال من التمس رضا الله بسخط الناس رضى الله عنه و أرضى عنه الناس و من التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه و أسخط عليه الناس.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۹۷ الی ۹۹]

اشاره

الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۹۷) وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۹۸) وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۹۹)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو دائره السوء بضم السين و فى سوره الفتح مثله و الباقون بفتح السين و قرأ ورش و إسماعيل عن نافع قربه بضم الراء و الباقون «قُرْبَةٌ» بسكون الراء.

الحجه

قال أبو على الدائره لا تخلو إما أن تكون صفه أو بمنزله العاقبه و العافيه و الصفه أكثر فى الكلام فينبغى أن يحمل عليها فالمعنى عليها أنها خله تحيط بالإنسان حتى لا يكون له منها مخلص و أضيفت إلى السوء أو إلى السوء على الوجهين على وجه التأكيد و الزياده فى التبيين و لو لم تضف لعلم هذا المعنى منها كما أن نحو قوله شمس النهار كذلك و السوء الرداءه و الفساد و هو خلاف الصدق الذى فى قولك ثوب صدق و ليس الصدق من صدق اللسان كما أن السوء ليس من سؤته فى المعنى و إن كان اللفظ واحدا يدلك على ذلك أنك أضفته إلى ما لا يجوز عليه الصدق و الكذب فى الأخبار و أما دائره السوء بالضمه فكقولك دائره الهزيمه و دائره البلاء فاجتمعا فى جواز إضافه الدائره إليهما من حيث أريد بكل واحد منهما الرداءه و الفساد فمن قال «دائِرَةُ السَّوْءِ» فتقديره الإضافه إلى الرداءه و الفساد و من قال

دائره السوء فتقديره دائره الضرر و المكروه من قولهم سؤته مساءه و مسائيه و المعنيان متقاربان قال أبو الحسن «دائِرَةُ السَّوْءِ» كما تقول رجل السوء و أنشد:

و كنت كذئب السوء لما رأى دما بصاحبه يوما أحال على الدم

و أما قوله «قُرْبَةٌ» فالأصل حركه الراء و الإسكان للتخفيف كما فى الرسل و الكتب و الأذن و الطنب و أما قربات فينبغى أن يثقل لأنه إذا ثقل ما أصله التخفيف نحو الظلمات و الغرفات فإن تقر الحركه الثانيه فى الكلمه الواحده أجدر و مثل قولهم قربه و قربه يسره و يسره هدنه و هدنه حكاه محمد بن يزيد.

اللغه

رجل عربى إذا كان من العرب و إن سكن البلاد و رجل أعرابى إذا كان ساكنا فى الباديه و العرب صنفان عدنانيه و قحطانيه و الفضل للعدنانيه برسول الله ص و أجدر مأخوذ من جدر الحائط بسكون الدال و هو أصله و أساسه و المغرم و هو نزول نائبه بالمال من غير خيانه و أصله لزوم الأمر و منه قوله إِنَّ عَذابَها كانَ غَراماً أى لازما و حب غرام أى لازم و الغريم يقال لكل واحد من المتداينين للزوم أحدهما الآخر و غرمته كذا أى ألزمته إياه فى ماله و التربص الانتظار و منه التربص بالطعام لزياده الأسعار و أصله التمسك بالشى ء لعاقبه و الدوائر جمع دائره هى من حوادث الدهر و قيل الحال المنقلبه عن النعمه إلى البليه و الدائره الدوله و القربه هى طلب الثواب و الكرامه من الله تعالى بحسن الطاعه.

الإعراب

«أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا» أن فى موضع نصب لأن الباء محذوفه و المعنى أجدر بترك العلم تقول أنت جدير أن تفعل و جدير بأن تفعل أى هذا الفعل ميسر لك و إذا حذفت الباء لم يصلح إلا بأن و إن أثبت الباء صلح بأن و غيرها تقول أنت جدير بأن تقوم و جدير بالقيام و إنما صلح مع أن الحذف لأن أن يدل على الاستقبال فكأنهما عوض من المحذوف و «صَلَواتِ الرَّسُولِ» عطف على قوله «ما يُنْفِقُ» و موضعه نصب و تقديره و يتخذ النفقه و صلوات الرسول و يتخذ قربات و قيل صلوات معطوف على قربات على معنى يطلبون بالإنفاق قربه الله و صلوات الرسول عن الجبائى.

المعنى

لما تقدم ذكر المنافقين بين سبحانه أن الأعراب منهم أشد فى ذلك و أكثر جهلا فقال «الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً» يريد الأعراب الذين كانوا حول المدينه و إنما كان

كفرهم أشد لأنهم أقسى و أجفى من أهل المدن و هم أيضا أبعد من سماع التنزيل و إنذار الرسل عن الزجاج و معناه أن سكان البوادى إذا كانوا كفارا أو منافقين فهم أشد كفرا من أهل الحضر لبعدهم عن مواضع العلم و استماع الحجج و مشاهده المعجزات و بركات الوحى «وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ» أى و هم أحرى و أولى بأن لا يعلموا حدود الله فى الفرائض و السنن و الحلال و الحرام «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بأحوالهم «حَكِيمٌ» فيما يحكم به عليهم «وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً» أى و من منافقى الأعراب من يعد ما ينفق فى الجهاد و فى سبيل الخير مغرما لحقه لأنه لا يرجو به ثوابا «وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ» أى و ينتظر بكم الدوائر أى صروف الزمان و حوادث الأيام و العواقب المذمومه قال الزجاج و الفراء كانوا يتربصون بهم الموت أو القتل فكانوا ينتظرون موت النبى ص ليرجعوا إلى دين المشركين و أكثر ما يستعمل الدائره فى زوال النعمه إلى الشده و العافيه إلى البلاء و يقولون كانت الدائره عليهم و كانت الدائره لهم ثم رد سبحانه ذلك عليهم فقال «عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ» أى على هؤلاء المنافقين دائره البلاء يعنى أن ما ينتظرون بكم هؤلاء حق بهم و هم المغلبون أبدا «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ» لمقالاتهم «عَلِيمٌ» بنياتهم لا يخفى عليه شى ء من حالاتهم بين سبحانه من الأعراب المؤمنين فقال «وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» و منهم من يرجع إلى سلامه الاعتقاد فى التصديق بالله و بالقيامه و الجنه و النار «وَ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللَّهِ» أى و يريد بنفقته فى الجهاد و غير ذلك من أعمال البر قربات جمع قربه و هى الطاعه أى طاعات عند الله و تعظيم أمره و رعايه حقه و قيل معناه يتقرب إلى الله بإنفاقه و يطلب بذلك ثوابه و رضاه «وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ» أى دعاؤه بالخير و البركه عن قتاده و قيل استغفاره عن ابن عباس و الحسن و معناه أنه يرغب فى دعاء النبى ص «أَلا إِنَّها قُرْبَةٌ لَهُمْ» معناه ألا أن صلوات الرسول قربه لهم تقربهم إلى ثواب الله و يجوز أن يكون المعنى إن نفقتهم قربه لهم إلى الله «سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ» هذا وعد منه سبحانه بأن يرحمهم و يدخلهم الجنه و فيه مبالغه بأن الرحمه غمرتهم و وسعتهم «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» لذنوبهم «رَحِيمٌ» بأهل طاعته و هما من ألفاظ المبالغه فى الوصف بالمغفره و الرحمه.

ص: ٩٧

[سوره التوبه (٩): آیه ١٠٠]

اشاره

وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی تَحْتَهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠٠)

القراءه

قرأ يعقوب و الأنصار بالرفع و هی قراءه عمر بن الخطاب و الحسن و قتاده و القراءه المشهوره «وَ الْأَنْصارِ» بالجر و قرأ ابن كثير وحده من تحتها بزياده من و كذلك هو فی مصاحف مكه و قرأ الباقون «تَحْتَهَا» بغير من و عليه سائر المصاحف و المعنى واحد.

الحجه

من قرأ بالرفع عطفه على قوله «السَّابِقُونَ» و من قرأ بالجر عطفه على «الْمُهاجِرِينَ» و أما قوله «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ» فيجوز أن يكون معطوفا على الأنصار فی رفعه و جره و يجوز أن يكون معطوفا على السابقون و أن يكون معطوفا على الأنصار أولى لقربه منه.

الإعراب

السابقون مبتدأ و الأولون صفته من المهاجرين تبيين لهم «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ» إن حملته على السابقون كان مرفوعا و إن حملته على الأنصار كان مجرورا و خبر الأسماء كلها «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ» و «أَعَدَّ لَهُمْ» عطف على رضی فالوقف على قوله «خالِدِينَ فِيها أَبَداً».

النزول

قيل نزلت هذه الآيه فيمن صلى إلى القبلتين عن سعيد بن المسيب و الحسن و ابن سيرين و قتاده و قيل نزلت فيمن بايع بيعه الرضوان و هی بيعه الحديبيه عن الشعبی قال و من أسلم بعد ذلك و هاجر فليس من المهاجرين الأولين و قيل هم أهل بدر عن عطاء بن رياح و قيل هم الذين أسلموا قبل الهجره عن الجبائی.

المعنى

لما تقدم ذكر المنافقين و الكفار عقبه سبحانه بذكر السابقين إلى الإيمان فقال «وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ» أی السابقون إلى الإيمان و إلى الطاعات و إنما مدحهم بالسبق لأن السابق إلى الشیء يتبعه غيره فيكون متبوعا و غيره تابع له فهو إمام فيه و داع له إلى الخير بسبقه إليه و كذلك من سبق إلى الشر يكون أسوأ حالا لهذه العله «مِنَ الْمُهاجِرِينَ» الذين هاجروا من مكه إلى المدينه و إلى الحبشه «وَ الْأَنْصارِ» أی و من الأنصار الذين سبقوا نظراءهم من أهل المدينه إلى الإسلام و من قرأ و الأنصار بالرفع لم

يجعلهم من السابقين و جعل السبق للمهاجرين خاصه «وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ» أى بأفعال الخير و الدخول فى الإسلام بعدهم و سلوك منهاجهم و يدخل فى ذلك من يجى ء بعدهم إلى يوم القيامه «رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ» أخبر سبحانه أنه رضى عنهم أفعالهم و رضوا عن الله سبحانه لما أجزل لهم من الثواب على طاعاتهم و إيمانهم به و يقينهم «وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى يبقون ببقاء الله منعمين «ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الفلاح

ص: ۹۸

العظيم الذى يصغر فى جنبه كل نعيم و فى هذه الآيه دلاله على فضل السابقين و مزيتهم على غيرهم لما لحقهم من أنواع المشقه فى نصره الدين فمنها مفارقه العشائر و الأقربين و منها مباينه المألوف من الدين و منها نصره الإسلام و قله العدد و كثره العدو و منها السبق إلى الإيمان و الدعاء إليه و اختلف فى أول من أسلم من المهاجرين

فقيل إن أول من آمن خديجه بنت خويلد ثم على بن أبى طالب (عليه السلام)

و هو قول ابن عباس و جابر بن عبد الله و أنس و زيد بن أرقم و مجاهد و قتاده و ابن إسحاق و غيرهم

قال أنس بعث النبى ص يوم الإثنين و صلى على (عليه السلام) و أسلم يوم الثلاثاء

و

قال مجاهد و ابن إسحاق إنه أسلم و هو ابن عشر سنين و كان مع رسول الله ص أخذه من أبى طالب و ضمه إلى نفسه يربيه فى حجره و كان معه حتى بعث نبيا

و

قال الكلبى أنه أسلم و له تسع سنين

و

قيل اثنتا عشره سنه

عن أبى الأسود قال السيد أبو طالب الهروى و هو الصحيح و

فى تفسير الثعلبى روى إسماعيل بن أياس بن عفيف عن أبيه عن جده عفيف قال كنت امرءا تاجرا فقدمت مكه أيام الحج فنزلت على العباس بن عبد المطلب و كان العباس لى صديقا و كان يختلف إلى اليمن يشترى العطر فيبيعه أيام الموسم فبينما أنا و العباس بمنى إذ جاء رجل شاب حين حلقت الشمس فى السماء فرمى ببصره إلى السماء ثم استقبل الكعبه فقام مستقبلها فلم يلبث حتى جاء غلام فقام عن يمينه فلم يلبث أن جاءت امرأه فقامت خلفهما فركع الشاب فركع الغلام و المرأه فخر الشاب ساجدا فسجدا معه فرفع الشاب فرفع الغلام و المرأه فقلت يا عباس أمر عظيم فقال أمر عظيم فقلت ويحك ما هذا فقال هذا ابن أخى محمد بن عبد الله بن عبد المطلب يزعم أن الله بعثه رسولا و أن كنوز كسرى و قيصر ستفتح عليه و هذا الغلام على بن أبى طالب و هذه المرأه خديجه بنت خويلد و زوجه محمد تابعاه على دينه و أيم الله ما على ظهر الأرض كلها أحد على هذا الدين غير هؤلاء

فقال عفيف الكندى بعد ما أسلم و رسخ الإسلام فى قلبه يا ليتنى كنت رابعا و

روى أن أبا طالب قال لعلى (عليه السلام) أى بنى ما هذا الدين الذى أنت عليه قال يا أبه آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء

به و صليت معه لله فقال له إن محمدا ص لا يدعو إلا إلى خير فالزمه

و

روى عبد الله بن موسى عن العلاء بن صالح عن المنهال بن عمرو عن عباده بن عبد الله قال سمعت عليا (عليه السلام) يقول أنا عبد الله و أخو رسوله و أنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدى إلا كذاب مفتر صليت قبل الناس بسبع سنين

و

فى مسند السيد أبى طالب الهروى مرفوعا إلى أبى أيوب عن النبى ص قال صلت الملائكه على و على على سبع سنين و ذلك أنه لم يصل فيها أحد غيرى و غيره

و قيل إن أول من أسلم بعد خديجه أبو بكر عن إبراهيم النخعى و قيل أول من أسلم بعدها زيد بن حارثه عن الزهرى و سليمان بن يسار و عروه بن الزبير و

روى

الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده مرفوعا إلى عبد الرحمن بن عوف فى قوله سبحانه «وَ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ» قال هم عشره من قريش أولهم إسلاما على بن أبى طالب (عليه السلام).

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۲]

اشاره

وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ (۱۰۱) وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۰۲)

اللغه

حول الشى ء المحيط به من حال يحول إذا دار بالانقلاب و منه الحول للسنه و المحاله لأنها تدور فى المحور و المرد أصله الملاسه و منه صَرْحٌ مُمَرَّدٌ أى مملس و الأمرد الذى لا شعر على وجهه و المرداء الرمله التى لا تنبت شيئا ذكره على بن عيسى و قيل أصله الظهور و المارد الذى ظهر شره و شجره مرداء إذا تساقط ورقها فظهرت عيدانها و رجل أمرد لظهور مكان الشعر منه عن ابن عرفه و مرد الرجل يمرد مرودا إذا عتا و خرج من الطاعه واعيا خبثا و منه شَيْطانٍ مارِدٍ و مَرِيدٍ و فى المثل تمرد مارد و عز الأبلق و هما حصنان.

الإعراب

«وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا» أى قوم مردوا فحذف الموصوف و يجوز أن يكون التقدير و من أهل المدينه منافقون مردوا على النفاق ففصل بين الصفه و الموصوف بالظرف و «آخَرُونَ اعْتَرَفُوا» معطوف على قوله «مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ» و كذلك وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ و إن شئت قدرت و منهم آخرون.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر المنافقين فقال سبحانه «وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ» أى و من جمله من حولكم يعنى حول مدينتكم «مِنَ الْأَعْرابِ» و هم الذين يسكنون البدو إذا كانوا مطبوعين على العربيه «مُنافِقُونَ» يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر و قيل إنهم جهينه و مزينه و أسلم و أشجع و غفار و كانت منازلهم حول المدينه «وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ» أيضا منافقون و إنما حذف لدلاله الأول عليه «مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ» أى مرنوا على النفاق و تجرءوا عليه عن الفراء و قيل معناه أقاموا عليه لم يتوبوا منه كما تاب غيرهم عن ابن زيد و أبان بن تغلب و قيل معناه

لجوا فيه و أبوا غيره عن ابن إسحاق و قيل فيه تقديم و تأخير و تقديره و ممن حولكم من الأعراب منافقون مردوا على النفاق و من أهل المدينه أيضا مثل ذلك عن الزجاج «لا تَعْلَمُهُمْ» يا محمد أى لا تعرفهم «نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» أى نعرفهم «سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه نعذبهم فى الدنيا بالفضيحه

فإن النبى ص ذكر رجالا منهم و أخرجهم من المسجد يوم الجمعه فى خطبته و قال أخرجوا فإنكم منافقون

و يعذبهم فى القبر عن ابن عباس و السدى و الكلبى و قيل مره فى الدنيا بالسبى و القتل و مره فى الآخره بعذاب القبر عن مجاهد و روى حصيف عنه عذبوا بالجوع مرتين و قيل إحداهما أخذ الزكاه منهم و الأخرى عذاب القبر عن الحسن و قيل إحداهما غيظهم من أهل الإسلام و الأخرى عذاب القبر عن ابن إسحاق و قيل إن الأولى ضرب الملائكه وجوههم و أدبارهم عند قبض أرواحهم و الأخرى عذاب القبر و قيل إن الأولى إقامه الحدود عليهم و الأخرى عذاب القبر عن ابن عباس و كل ذلك محتمل غير أنا نعلم أن المرتين معا قبل أن يردوا إلى عذاب النار «ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ» أى يرجعون يوم القيامه إلى عذاب مؤبد فى النار «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» يعنى من أهل المدينه أو من الأعراب آخرون أقروا بذنوبهم و ليس براجع إلى المنافقين و الاعتراف الإقرار بالشى ء عن معرفه «خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً» يعنى أنهم يفعلون أفعالا جميله و يفعلون أفعالا سيئه قبيحه و التقدير و عملا آخر سيئا «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» قال المفسرون عسى من الله واجبه و إنما قال عسى حتى يكونوا بين طمع و إشفاق فيكون ذلك أبعد من الاتكال على العفو و إهمال التوبه و فى هذا دلاله على بطلان القول بالإحباط لأنه لو صح الإحباط لكان أحد العملين إذا طرأ على الآخر أحبطه و أبطله فلم يجتمعا فلا يكون لقوله «خَلَطُوا» معنى و قال بعض التابعين ما فى القرآن آيه أرجى لهذه الأمه من هذه الآيه و قد يستعمل لفظ الخلط فى الجمع من غير امتزاج يقال خلط الدراهم و الدنانير و قيل أنه يجرى مجرى قولهم استوى الماء و الخشبه أى مع الخشبه و قيل إن خلط بالتخفيف فى الخير و خلط بالتشديد فى الشر «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» هذا تعليل لقبول التوبه من العصاه أى لأنه غفور رحيم.

النزول

قال أبو حمزه الثمالى بلغنا أنهم ثلاثه نفر من الأنصار أبو لبابه بن عبد المنذر و ثعلبه بن وديعه و أوس بن حذام تخلفوا عن رسول الله ص عند مخرجه إلى تبوك فلما بلغهم ما أنزل الله فيمن تخلف عن نبيه أيقنوا بالهلاك و أوثقوا أنفسهم بسوارى المسجد فلم يزالوا كذلك حتى قدم رسول الله ص

فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلون أنفسهم حتى يكون رسول الله ص يحلهم و قال رسول الله ص و أنا أقسم لا أكون أول من حلهم إلا- أن أؤمر فيهم بأمر فلما نزل «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» عمد رسول الله ص إليهم فحلهم فانطلقوا فجاءوا بأموالهم إلى رسول الله فقالوا هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فخذها و تصدق بها عنا قال (عليه السلام) ما أمرت فيها فنزل «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً»

الآيات و قيل أنهم كانوا عشره رهط منهم أبو لبابه عن على بن أبى طلحه عن ابن عباس و قيل كانوا ثمانيه منهم أبو لبابه و هلال و كردم و أبو قيس عن سعيد بن جبير و زيد بن أسلم و قيل كانوا سبعه عن قتاده و قيل كانوا خمسه و

روى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنها نزلت فى أبى لبابه و لم يذكر غيره معه و سبب نزولها فيه ما جرى منه فى بنى قريظه حين قال إن نزلتم على حكمه فهو الذبح

و به قال مجاهد و قيل نزلت فيه خاصه حين تأخر عن النبى ص فى غزوه تبوك فربط نفسه بساريه على ما تقدم ذكره عن الزهرى

ثم قال أبو لبابه يا رسول الله إن من توبتى أن أهجر دار قومى التي أصبت فيها الذنب و أنا أنخلع من مالى كله قال يجزيك يا أبا لبابه الثلث و فى جميع الأقوال أخذ رسول الله ص ثلث أموالهم و ترك الثلثين

لأن الله تعالى قال «خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ» و لم يقل خذ أموالهم.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٠٣ الى ١٠٥]

اشاره

خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠٣) أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٠٤) وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ سَتُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «إِنَّ صَلاتَكَ» و فى هود أَ صَلاتُكَ على التوحيد و قرأ الباقون أن صلواتك أ صلواتك على الجمع.

الحجه

قال أبو على الصلاه فى اللغه الدعاء قال الأعشى فى الخمر:

و قابلها الريح فى دنها و صلى على دنها و ارتسم

فكان معنى «صَلِّ عَلَيْهِمْ» ادع لهم فإن دعاءك لهم تسكن إليه نفوسهم و تطيب به فأما قولهم صلى الله على رسوله و ملائكته فلا يقال فيه أنه دعاء لهم من الله تعالى كما لا يقال فى نحو وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ و نحوه أنه دعاء عليهم و لكن المعنى فيه أن هؤلاء ممن يستحق عندكم أن يقال فيهم هذا النحو من الكلام و كذلك قوله بل عجبت و يسخرون فيمن ضم الياء و هذا مذهب سيبويه فإذا كانت الصلاه مصدرا وقع على الجمع و المفرد على لفظ واحد كصوت الحمير فإذا اختلف جاز أن يجمع لاختلاف ضروبه كما قال إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ فأما من زعم أن الصلاه أولى لأن الصلاه للكثره و الصلوات للقليل فلم يكن قوله متجها لأن الجمع بالتاء قد يقع على الكثير كما يقع على القليل كقوله «وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ» و قوله «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ» و قوله «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ» فقد يقع هذا الجمع على الكثير كما يقع على القليل.

الإعراب

قوله «تُطَهِّرُهُمْ» إنما ارتفع لأحد أمرين إما أن يكون صفه لصدقه و يكون التاء للتأنيث و يكون قوله «بِها» للتبيين و يكون التقدير صدقه مطهره و إما أن يكون التاء خطابا للنبى ص و التقدير فإنك تطهرهم بها فتكون صفه لصدقه أيضا و يكون الضمير فى بها للصدقه الموصوفه و أما و تزكيهم فلا يكون إلا للخطاب و قيل أن تطهرهم يجوز أن يكون على الاستئناف و حمله على الاتصال أولى.

المعنى

ثم خاطب سبحانه النبى ص و أمره بأخذ الصدقه من أموالهم تطهيرا لهم و تكفيرا لسيئاتهم فقال «خُذْ» يا محمد «مِنْ أَمْوالِهِمْ» أدخل من للتبعيض لأنه لم يجب أن يصدق بالجميع و إنما قال «مِنْ أَمْوالِهِمْ» و لم يقل من مالهم حتى يشتمل على أجناس المال كلها و هذا يدل على وجوب الأخذ من سائر أموال المسلمين لاستوائهم فى أحكام الدين إلا ما خصه الدليل «صَدَقَةً» قيل أراد بها الأمر بأن يأخذ الصدقه من أموال هؤلاء التائبين تشديدا للتكليف و ليست بالصدقه المفروضه بل هى على سبيل الكفاره للذنوب التى أصابوها عن الحسن و غيره و قيل أراد بها الزكاه المفروضه عن الجبائى و أكثر أهل التفسير و هو الظاهر لأن حمله على الخصوص بغير دليل لا وجه له فيكون

أمرا بأن يأخذ من المالكين للنصاب الزكاه من الورق إذا بلغ مائتى درهم و من الذهب إذا بلغ عشرين مثقالا و من الإبل إذا بلغت خمسا و من البقر إذا بلغت ثلاثين و من الغنم إذا بلغت أربعين و من الغلات و الثمار إذا بلغت خمسه أو سته «تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها» معناه تطهرهم تلك الصدقه عن دنس الذنوب و تزكيهم أنت بها أى تنسبهم إلى الزكاه و تدعو لهم بما يصيرون به أزكياء و قيل معناه تطهرهم أنت و تزكيهم أنت بها فيكون كلا الفعلين مضافا إلى النبى ص «وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ» هذا أمر من الله تعالى للنبى ص أن يدعو لمن يأخذ منه الصدقه و معناه ادع لهم بقبول صدقاتهم كما يقول الداعى آجرك الله فيما أعطيت و بارك لك فيما أبقيت و

روى عن النبى ص أنه كان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم و قال عبد الله بن أبى أوفى و كان من أصحاب الشجره فأتاه ابن أبى أوفى بصدقه فقال اللهم صل على آل أبى أوفى أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ» أى أن دعواتك مما تسكن نفوسهم إليه و قيل رحمه لهم عن ابن عباس و قيل وقار و طمأنينه لهم أن الله قد قبل منهم عن قتاده و الكلبى و قيل تثبيت لهم عن أبى عبيده «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» يسمع دعاءك لهم و يعلم ما يكون منهم فى الصدقات «أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ» استفهام يراد به التنبيه على ما يجب أن يعلم فالمخاطب إذا رجع إلى نفسه و فكر فيما نبه عليه علم وجوبه و إنما وجب أن يعلم أن الله يقبل التوبه لأنه إذا علم ذلك كان ذلك داعيا إلى فعل التوبه و التمسك بها و المسارعه إليها و ما هذه صورته يجب العلم به ليحصل به الفوز بالثواب و الخلاص من العقاب و السبب فيه

أنهم لما سألوا النبى ص أن يأخذ من أموالهم ما يكون كفاره لذنوبهم امتنع من ذلك انتظارا لإذن من الله سبحانه فيه

فبين الله أنه ليس قبول التوبه إلى النبى ص و إن ذلك إلى الله عز اسمه فإنه الذى يقبلها «وَ يَأْخُذُ الصَّدَقاتِ» أى يتقبلها و يضمن الجزاء عليها قال الجبائى جعل الله أخذ النبى و المؤمنين للصدقات أخذا من الله على وجه التشبيه و المجاز من حيث كان بأمره و قد ورد الخبر

عن النبى ص أنه قال أن الصدقه تقع فى يد الله قبل أن تصل إلى يد السائل

و المراد بذلك أنها تنزل هذا التنزيل ترغيبا للعباد فى فعلها و ذاك يرجع إلى تضمن الجزاء عليها «وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ» عطف على ما قبله و لذلك فتح أن و قد مر تفسيره «وَ قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ» هذا أمر من الله سبحانه لنبيه أن يقول للمكلفين اعملوا ما أمركم الله به عمل من يعلم أنه مجازا على فعله فإن الله سيرى عملكم و إنما أدخل سين الاستقبال لأن ما لم يحدث لا يتعلق به

الرؤيه فكأنه قال كل ما تعملونه يراه الله تعالى و قيل أراد بالرؤيه هاهنا العلم الذى هو المعرفه و لذلك عداه إلى مفعول واحد أى يعلم الله تعالى ذلك فيجازيكم عليه و يراه رسوله أى يعلمه فيشهد لكم بذلك عند الله تعالى و يراه المؤمنون قيل أراد بالمؤمنين الشهداء و قيل أراد بهم الملائكه الذين هم الحفظه الذين يكتبون الأعمال و روى أصحابنا أن أعمال الأمه تعرض على النبى ص فى كل اثنين و خمسين فيعرفها و كذلك تعرض على أئمه الهدى (عليه السلام) فيعرفونها و هم المعنيون بقوله «وَ الْمُؤْمِنُونَ» و إنما قال «فَسَيَرَى اللَّهُ» مع أنه سبحانه عالم بالأشياء قبل وجودها لأن المراد بذلك أنه سيعلمها موجوده بعد أن علمها معدومه و كونه عالما بأنها ستوجد هو كونه عالما بوجودها إذا وجدت لا يتجدد حال له بذلك «وَ سَتُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى سترجعون إلى الله الذى يعلم السر و العلانيه «فَيُنَبِّئُكُمْ» أى يخبركم «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» و يجازيكم عليه.

[سوره التوبه (٩): آيه ١٠۶]

اشاره

وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه غير أبى بكر «مُرْجَوْنَ» بغير همز و الباقون مرجئون بالهمز.

الحجه

قال الأزهرى الإرجاء يهمز و لا يهمز أرجأت الأمر و أرجيته أخرته و أرجأت الحامل دنت لأن يخرج ولدها فهى مرجئ و مرجئه و أرجت بغير همز أيضا.

النزول

قال مجاهد و قتاده نزلت الآيه فى هلال بن أميه الواقفى و مراره بن الربيع و كعب بن مالك و هم من الأوس و الخزرج و كان كعب بن مالك رجل صدق غير مطعون عليه و إنما تخلف توانيا عن الاستعداد حتى فاته المسير و انصرف رسول الله ص فقال و الله ما لى من عذر و لم يعتذر إليه بالكذب فقال (عليه السلام) صدقت فمر حتى يقضى الله فيك و جاء الآخران فقالا مثل ذلك و صدقا فنهى رسول الله ص عن مكالمتهم و أمر نساءهم باعتزالهم حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت فأقاموا على ذلك خمسين ليله و بنى كعب خيمه على سلع يكون فيها وحده و قال فى ذلك:

أ بعد دور بنى القين الكرام و ما شادوا على بنيت البيت من سعف

ثم نزلت التوبه عليهم بعد الخمسين فى الليل و هو قوله تعالى «وَ عَلَى الثَّلاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا» الآيه فأصبح المسلمون يبتدرونهم و يبشرونهم قال كعب فجئت إلى رسول الله فى المسجد و كان (عليه السلام) إذا سر يستبشر كان وجهه فلقه قمر فقال لى و وجهه يبرق من السرور أبشر بخير يوم طلع عليك شرقه منذ ولدتك أمك قال كعب فقلت أ من عند الله أم من عندك يا رسول الله فقال من عند الله و تصدق كعب بثلث ماله شكرا لله على توبته.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما قبله من قوله «وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ» فقال «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ» أى مؤخرون موقوفون لما يرد من أمر الله تعالى فيهم «إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» لفظه إما وقوع أحد الشيئين و الله سبحانه عالم بما يصير إليه أمرهم و لكنه سبحانه خاطب العباد بما عندهم و معناه و لكن كان أمرهم عندكم على هذا أى على الخوف و الرجاء و هذا يدل على صحه مذهبنا فى جواز العفو عن العصاه لأنه سبحانه بين أن قوما من العصاه يكون أمرهم إلى الله تعالى إن شاء عذبهم و إن شاء قبل توبتهم فعفا عنهم و يدل أيضا على أن قبول التوبه تفضل من الله سبحانه لأنه لو كان واجبا لما جاز تعليقه بالمشيئه «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بما يؤول إليه حالهم «حَكِيمٌ» فيما يفعله بهم.

ص: ١٠٦

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٠٧ الى ١١٠]

اشاره

وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلاَّ الْحُسْنى وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (١٠٧) لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ (١٠٨) أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ وَ اللَّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩) لا يَزالُ بُنْيانُهُمُ الَّذِى بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلاَّ أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١١٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر الذين اتخذوا بغير واو و الباقون بالواو و قرأ نافع و ابن عامر أسس بضم الألف بنيانه بالرفع فى الموضعين و قرأ الباقون «أَسَّسَ بُنْيانَهُ» فيهما و فى الشواذ قراءه نصر بن عاصم أسس بنيانه على وزن فعل و قراءه نصر بن على أساس بنيانه و قرأ ابن عامر و حمزه و حماد و يحيى عن أبى بكر و خلف جرف بالتخفيف و الباقون «جُرُفٍ» بالتثقيل و

قرأ يعقوب و سهل إلى أن على أنه حرف الجر و هو قراءه الحسن و قتاده و الجحدرى و جماعه و رواه البرقى عن أبى عبد الله

و قرأ الباقون «إِلَّا أَنْ» مشدده اللام و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و حمزه و حفص و سهل و رويس عن يعقوب «تَقَطَّعَ» بفتح التاء و التشديد و قرأ روح تقطع بضم التاء مخففا و قرأ الباقون تقطع بضم التاء مشددا.

الحجه

من أثبت الواو فى «الَّذِينَ» عطفه على ما تقدم و التقدير و منهم الذين اتخذوا مسجدا و من حذف الواو ابتدأ الكلام و أضمر الخبر بعده كما أضمر فى قوله «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» إلى قوله «وَ الْبادِ» و المعنى فيه ينتقم منهم أو يعذبهم و نحو ذلك و حسن الحذف فى الموضعين لطول الكلام بالمبتدإ و صلته و يجوز أن يكون على أن تضمر و منهم فيكون تقديره و منهم الذين اتخذوا كما أضمرت الحرف مع الفعل فى قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ» أى فيقال لهم أ كفرتم و لا يجوز أن يكون الذين بدلا من قوله «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ» لأن المرجئين لأمر الله غير الذين اتخذوا مسجدا ضرارا فلا يجوز أن يبدلوا منهم و من قرأ «أَسَّسَ بُنْيانَهُ» بنى الفعل للفاعل كما أضاف البنيان إليه فى قوله «بُنْيانَهُ» فالمصدر مضاف إلى الفاعل و البانى و المؤسس واحد و من بنى الفعل للمفعول به لم يبعد أن يكون فى المعنى كالأول لأنه إذا أسس بنيانه فيولى ذلك غيره بأمره كان كبنائه هو له فأما من قرأ أسس بنيانه فى الموضعين و أساس بنيانه بالإضافه فإنهما بمعنى واحد و جمع الأس أساس كقفل و أقفال و جمع الأساس

آساس و أسس و أما «الجرف» فالأصل فيه ضم العين و الإسكان تخفيف و مثله الشغل و الشغل و الطنب و الطنب و من قرأ «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» فمعناه تبلى و تتقطع بالبلى أى لا تثلج قلوبهم بالإيمان أبدا و من قرأ تقطع بضم التاء فهو فى المعنى مثل الأول إلا أن الفعل أضيف إلى القطع المبلى للقلوب بالموت و فى الأول أسند إلى القلوب لما كانت هى الباليه و هذا مثل مات زيد و سقط الحائط و نحو ذلك مما أسند فيه الفعل إلى من حدث فيه و إن لم يكن منه و تقطع يسند الفعل فيه إلى المقطع المبلى و إن لم يذكر فى اللفظ فأسند الفعل الذى هو لغير القلوب فى الحقيقه إلى القلوب و من قرأ إلى أن تقطع فإنه جعله على الغايه و زعموا أن فى حرف إلى حتى الممات و هذا يدل على أنهم يموتون على نفاقهم فإذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الإيمان و أخذوا به من الكفر.

اللغه

الضرار هو طلب الضرر و محاولته كما أن الشقاق محاوله ما يشق يقال ضاره مضاره و ضرارا و الإرصاد الارتقاب تقول رصده يرصده رصدا و أرصد له إرصادا قال الكسائى رصدته رقبته و أرصدته أعددته و البنيان مصدر قال أبو على و هو جمع على حد شعيره و شعير لأنهم قالوا بنيانه فى الواحد قال أوس:

كبنيانه القرى موضع رحلها و آثار نسعيها من الدف أبلق

و جاء بناء المصدر على هذا المثال فى غير هذا الحرف نحو الغفران و ليس بنيان جمع بناء لأن فعلانا إذا كان جمعا نحو كثبان و قضبان لم تلحقه تاء التأنيث و قال أبو زيد يقال بنيت أبنى بنيا و بنيانا و بناء و بنيه و جمعها البنى قال:

بنى السماء فسواها ببنيتها و لم تمد بأطناب و لا عمد

فالبناء و البنيه مصدران و من ثم قوبل به الفراش فى قوله «جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً» فالبناء لما كان رفعا للمبنى قوبل به الفراش الذى هو خلاف البناء و التقوى خصله من الطاعه يحترز بها من العقوبه و التقى صفه مدح لا تطلق إلا على مستحق الثواب و واو تقوى مبدله من الياء لأنها من وقيت و إنما أبدلت للفرق بين الاسم و الصفه فى الأبنيه مثل خزيا و شفا جرف الشى ء و شفيره و جرفه نهايته فى المساحه و يثنى شفوان و جرف الوادى جانبه الذى ينحفر بالماء أصله و هو من الجرف و الاجتراف هو اقتلاع الشى ء من أصله و هار

الجرف يهور هورا فهو هائر و تهور و انهار و يقال أيضا هار يهار و هار أصله هائر و هو من المقلوب كما يقال لاث الشي ء به إذا دار فهو لاث و الأصل لائث و كما قالوا شاكي السلاح أي شائك قال:

فتعرفونى إننى أنا ذاكم شاك سلاحى فى الحوادث معلم

و كما قال العجاج:

(لاث به الأشاء و العبرى)

أى مطيف و قال أبو على و الهمز من عائر منقلبه عن الواو لأنهم قالوا تهور البناء إذا تساقط و تداعى و فى الحديث سار الليله حتى انهار الليل ثم سار حتى تهور فهذا فى الليل كالمثل و التشبيه بالبناء و الانهيال و الانهيار يتقاربان فى المعنى كما يتقاربان فى اللفظ.

الإعراب

قد ذكرنا إعراب قوله «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا» فى الحجه و يجوز أن يكون مبتدأ و خبره «لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» كما تقول و الذى يدعوك إلى الغى فلا تسمع الدعاء و تقديره فلا تسمع دعاءه و كذلك التقدير فى الآيه لا تقم فى مسجدهم أبدا فحذف للاختصار و يجوز أن يكون خبر الذين قوله «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ» أى أ فمن أسس بنيانه من هؤلاء أم من أسس من الذين اتخذوا ضرارا منصوب على أنه مفعول له و كذلك ما بعده و المعنى اتخذوه للضرار و الكفر و التفريق و الإرصاد فلما حذف اللام أفضى الفعل فنصب و يجوز أن يكون مصدرا محمولا على المعنى لأن اتخاذهم المسجد على غير التقوى معناه ضاروا به ضرارا من أول يوم دخلت من فى الزمان و الأصل منذ و مذ هذا الأكثر استعمالا فى الزمان و من جائز دخولها أيضا لأنها الأصل فى ابتداء الغايه و التبعيض و منه قول زهير:

لمن الديار بقنه الحجر أقوين من حجج و من شهر

و يروى من دهر و قد قيل إن المعنى من مر حجج و من مر شهر و «أَنْ تَقُومَ» فى موضع نصب أى أحق بأن تقوم فيه و «فِيهِ» منصوب الموضع بقوله «تَقُومَ» و فيه من قوله «فِيهِ رِجالٌ» فى موضع رفع لأنه خبر مبتدإ مقدم عليه و المبتدأ رجال و لا يجوز أن يكون مرفوع الموضع بكونه وصفا لمسجد بل هو على الاستئناف و الوقف التام على قوله «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ

فِيهِ» ثم استؤنف الكلام فقيل «فِيهِ رِجالٌ» و إنما قلنا ذلك لأنك لو جعلت الظرف الذى هو فيه وصفا لمسجد لكنت فصلت بين النكره و صفتها بالخبر الذى هو أحق و قوله «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ» قال أبو على القول فيه أنه يجوز أن تكون المعادله وقعت بين البانيين و يجوز أن يكون بين البنائين فإذا عادلت بين البانيين كان المعنى المؤسس بنيانه متقيا خير أم المؤسس بنيانه غير متق لأن قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ» يدل على أن بانيه غير متق لله تعالى و لا خاش له و يجوز أن يقدر حذف المضاف كأنه أبناء من أسس بنيانه متقيا خير أم بناء من أسس بنيانه على شفا جرف و البنيان مصدر أوقع على المبنى مثل الخلق إذا عنيت به المخلوق و ضرب الأمير إذا عنيت به المضروب و كذلك نسج اليمن يدلك على ذلك أنه لا يخلو من أن يراد به اسم الحدث أو اسم العين فلا يجوز أن يكون الحدث لأنه إنما يؤسس المبنى الذى هو عين و يبين ذلك أيضا قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ» و الحدث لا يعلو شفا جرف و الجار فى قوله «عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ» و قوله «عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره أ فمن أسس بنيانه متقيا خيرا أم من أسس بنيانه غير متق أو معاقبا على بنائه و فاعل انهار البنيان أى انهار البنيان بالبانى فى نار جهنم لأنه معصيه و فعل لما كرهه الله تعالى من الضرار و الكفر و التفريق بين المؤمنين و من أمال «هارٍ» فقد أحسن لما فى الراء من التكرير فكأنك لفظت براءين مكسورتين و بحسب كثره الكسرات تحسن الإماله و من لم يمل فلأن ترك الإماله هو الأصل و قوله «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» موضع «أَنْ تَقَطَّعَ» نصب تقديره إلا على تقطع قلوبهم غير أن حرف الإضافه يحذف مع أن و لا يحذف مع المصدر و معنى إلا هاهنا حتى لأنه استثناء من الزمان المستقبل و الاستثناء منه منته إليه فاجتمعت مع حتى فى هذا الموضع على هذا المعنى.

النزول

قال المفسرون أن بنى عمرو بن عوف اتخذوا مسجد قبا و بعثوا إلى رسول الله ص أن يأتيهم فأتاهم و صلى فيه فحسدهم جماعه من المنافقين من بنى غنم بن عوف فقالوا نبنى مسجدا فنصلى فيه و لا نحضر جماعه محمد و كانوا اثنى عشر رجلا و قيل خمسه عشر رجلا منهم ثعلبه بن حاطب و معتب بن قشير و نبتل بن الحرث فبنوا مسجدا إلى جنب مسجد قبا

فلما فرغوا منه أتوا رسول الله ص و هو يتجهز إلى تبوك فقالوا يا رسول الله أنا قد بنينا مسجدا لذى العله و الحاجه و الليله المطيره و الليله الشاتيه و أنا نحب أن تأتينا فتصلى فيه لنا و تدعو بالبركه فقال ص إنى على جناح سفر و لو قدمنا أتيناكم إن شاء الله فصلينا لكم فيه فلما انصرف رسول الله من تبوك نزلت عليه الآيه فى شأن المسجد

المعنى

ثم ذكر سبحانه جماعه أخرى من المنافقين بنوا مسجدا للتفريق بين المسلمين و طلب الغوائل للمؤمنين فقال «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً» و المسجد موضع السجود فى الأصل و صار بالعرف اسما لبقعه مخصوصه بنيت للصلاه فالاسم عرفى فيه معنى اللغه «ضِرٰاراً» أى مضاره يعنى الضرر بأهل مسجد قبا أو مسجد الرسول ص ليقل الجمع فيه «وَ كُفْراً» أى و لإقامه الكفر فيه و قيل أراد أنه كان اتخاذهم ذلك كفرا بالله و قيل ليكفروا فيه بالطعن على رسول الله ص و الإسلام «وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى لاختلاف الكلمه و إبطال الألفه و تفريق الناس عن رسول الله ص «وَ إِرْصٰاداً لِمَنْ حٰارَبَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ» أى أرصدوا ذلك المسجد و اتخذوه و أعدوا لأبى عامر الراهب و هو الذى حارب الله و رسوله من قبل و كان من قصته أنه كان قد ترهب فى الجاهليه و لبس المسوح فلما قدم النبى ص المدينه حسده و حزب عليه الأحزاب ثم هرب بعد فتح مكه إلى الطائف فلما أسلم أهل الطائف لحق بالشام و خرج إلى الروم و تنصر و هو أبو حنظله غسيل الملائكه الذى قتل مع النبى ص يوم أحد و كان جنبا فغسلته الملائكه و

سمى رسول الله ص أبا عامر الفاسق

و كان قد أرسل إلى المنافقين أن استعدوا و ابنوا مسجدا فإنى أذهب إلى قيصر و آتى من عنده بجنود و أخرج محمدا من المدينه فكان هؤلاء المنافقون يتوقعون أن يجيئهم أبو عامر فمات قبل أن يبلغ ملك الروم «وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاَّ الْحُسْنىٰ» معناه أن هؤلاء يحلفون كاذبين ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الفعله الحسنى من التوسعه على أهل الضعف و العله من المسلمين فأطلع الله نبيه على فساد طويتهم و خبث سريرتهم فقال «وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ» و كفى لمن يشهد الله سبحانه بكذبه خزيا

فوجه رسول الله ص عند قدومه من تبوك عاصم بن عوف العجلانى و مالك بن الدخشم و كان مالك من بنى عمرو بن عوف فقال لهما انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدماه و حرقاه

و

روى أنه بعث عمار بن ياسر و وحشيا فحرقاه و أمر بأن يتخذ كناسه يلقى فيها الجيف

ثم نهى الله سبحانه أن يقوم فى هذا المسجد فقال «لاٰ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» أى لا تصل فيه أبدا يقال فلان يقوم بالليل أى يصلى ثم أقسم فقال «لَمَسْجِدٌ» أى و الله لمسجد «أُسِّسَ عَلَى التَّقْوىٰ» أى بنى أصله على تقوى الله و طاعته «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ» أى منذ أول يوم وضع أساسه عن المبرد «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» أى أولى بأن تصلى فيه و اختلف فى هذا

المسجد فقيل هو مسجد قبا عن ابن عباس و الحسن و عروه بن الزبير و قيل هو مسجد رسول الله ص عن زيد بن ثابت و ابن عمر و أبى سعيد الخدرى و

روى هو عن النبى ص قال هو مسجدى هذا

و قيل هو كل مسجد بنى للإسلام و أريد به وجه الله عن أبى مسلم ثم وصف المسجد و أهله فقال «فِيهِ» أى فى هذا المسجد الذى أسس على التقوى «رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» أى يحبون أن يصلوا لله تعالى متطهرين بأبلغ الطهاره و قيل يحبون أن يتطهروا من الذنوب عن الحسن و قيل

يحبون أن يتطهروا بالماء عن الغائط و البول و هو المروى عن السيدين الباقر و الصادق (عليه السلام)

و

روى عن النبى ص أنه قال لأهل قبا ما ذا تفعلون فى طهركم فإن الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء قالوا نغسل أثر الغائط فقال أنزل الله فيكم «وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ»

أى المتطهرين ثم قرر سبحانه الفرق بين المسجدين فقال «أَ فَمَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى تَقْوى مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ» قد مضى بيانه و المراد أن الله تعالى شبه بنيانهم على نار جهنم بالبناء على جانب نهر هذا صفته فكما أن من بنى على جانب هذا النهر فإنه ينهار بناؤه فى الماء و لا يثبت فكذلك بناء هؤلاء ينهار و يسقط فى نار جهنم يعنى أنه لا يستوى عمل المتقى و عمل المنافق فإن عمل المؤمن المتقى ثابت مستقيم مبنى على أصل صحيح ثابت و عمل المنافق ليس بثابت و هو واه ساقط و الألف فى قوله «أَ فَمَنْ» ألف استفهام يراد به الإنكار هاهنا و ليس معنى خير فى الآيه أفضل بل هو كما يقال هذا خير و هذا شر و قال الشاعر:

و الخير و الشر مقرونان فى قرن فالخير متبع و الشر محذور

و أما قوله «وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ» فإن معناه و افعلوا الأفضل و قوله «فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ» أى يوقعه ذلك البناء فى نار جهنم «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» مر بيانه و روى عن جابر بن عبد الله أنه قال رأيت المسجد الذى بنى ضرارا يخرج منه الدخان «لا يَزالُ بُنْيانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ» أى لا يزال بناء المبنى الذى بنوه شكا فى قلوبهم فيما كان من إظهار إسلامهم و ثباتا على النفاق و قيل إن معناه حزازه فى قلوبهم و قيل حسره فى قلوبهم يترددون فيها «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» معناه إلا أن يموتوا و المراد بالآيه أنهم لا ينزعون عن الخطيئه و لا يتوبون حتى يموتوا على نفاقهم و كفرهم فإذا ماتوا عرفوا بالموت ما كانوا تركوه من الإيمان و أخذوا به من الكفر و قيل معناه إلا أن يتوبوا توبه تتقطع بها قلوبهم ندما و أسفا على تفريطهم «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» أى عالم بنيتهم فى بناء مسجد الضرار «حَكِيمٌ»

ص: ۱۱۲

فی أمره بنقضه و المنع من الصلاه فیه.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۱۱ الی ۱۱۲]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ یُقاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ فَیَقْتُلُونَ وَ یُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَیْهِ حَقًّا فِی التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِیلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفی بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَیْعِکُمُ الَّذِی بایَعْتُمْ بِهِ وَ ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۱۱۱) التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ الْحامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاکِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِینَ (۱۱۲)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم فیقتلون بضم الیاء و یقتلون بفتح الیاء و الباقون «فَیَقْتُلُونَ» بفتح الیاء «وَ یُقْتَلُونَ» بضمها و فی قراءه أبی و عبد الله بن مسعود و الأعمش التائبین العابدین بالیاء إلی آخرها و روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام).

الحجه

قال أبو علی من قرأ «فَیَقْتُلُونَ وَ یُقْتَلُونَ» فقدم الفعل المسند إلی الفاعل فلأنهم یقتلون أولا فی سبیل الله و یقتلون و لا یقتلون إذا قتلوا و من قدم الفعل المسند إلی المفعول به جاز أن یکون فی المعنی مثل الأول لأن المعطوف بالواو یجوز أن یراد به التقدیم فإن لم یقدر فیه التقدیم کان المعنی فی قوله «فَیَقْتُلُونَ» بعد قوله «یُقْتَلُونَ» بقتل من بقی منهم بعد قتل من قتل و أما الرفع فی قوله «التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ» فعلی القطع و الاستئناف أی هم التائبون و یکون علی المدح و قیل أنه رفع علی الابتداء و خبره محذوف بعد قوله «وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» أی لهم الجنه أیضا عن الزجاج و قیل أنه رفع علی البدل من الضمیر فی یقاتلون أی یقاتل التائبون و أما التائبین العابدین فیحتمل أن یکون جرا و أن یکون نصبا أما الجر فعلی أن یکون وصفا للمؤمنین أی من المؤمنین التائبین و أما النصب فعلی إضمار فعل بمعنی المدح کأنه قال أعنی و أمدح التائبین.

اللغه

السائح من ساح فی الأرض یسیح سیحا إذا استمر فی الذهاب و منه السیح الماء الجاری و من ذلک یسمی الصائم سائحا لاستمراره علی الطاعه فی ترک المشتهی.

الإعراب

وعدا نصب علی المصدر لأن قوله «اشْتَری» یدل علی أنه وعد و مثله صُنْعَ اللَّهِ الَّذِی أَتْقَنَ کُلَّ شَیْ ءٍ و فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْها.

المعنی

لما تقدم ذکر المؤمنین و المنافقین عقب سبحانه بالترغیب فی الجهاد فقال «إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ» حقیقه الاشتراء لا تجوز علی الله تعالی لأن المشتری إنما یشتری ما لا یملکه و هو عز اسمه مالک الأشیاء کلها لکنه مثل قوله مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فی أنه ذکر لفظ الشراء و القرض تلطفا لتأکید الجزاء و لما کان سبحانه ضمن الثواب علی نفسه عبر عن ذلک بالاشتراء و جعل الثواب ثمنا و الطاعات مثمنا علی ضرب من المجاز و أخبر أنه اشتری من المؤمنین أنفسهم یبذلونها فی الجهاد فی سبیل الله و أموالهم أیضا ینفقونها ابتغاء مرضاه الله علی أن یکون فی مقابله ذلک الجنه و روی عن الأعمش أنه قرأ بالجنه و هی قراءه عمر بن الخطاب و الجهاد قد یکون بالسیف و قد یکون باللسان و ربما کان جهاد اللسان أبلغ لأن سبیل الله دینه و الدعاء إلی الدین یکون أولا باللسان و السیف تابع له و لأن إقامه الدلیل علی صحه المدلول أولی و إیضاح الحق و بیانه أحری و ذلک لا یکون إلا باللسان و قد

قال النبی ص یا علی لأن یهدی الله علی یدیک نسمه خیر مما طلعت علیه الشمس

و إنما ذکر سبحانه شراء النفس و المال لأن العبادات علی ضربین بدنیه و مالیه و لا ثالث لهما و

یروی أن الله سبحانه تاجر المؤمنین فأغلی لهم الثمن فجعل ثمنهم الجنه

و

کان الصادق (علیه السلام) یقول أیا من لیست له همه أنه لیس لأبدانکم ثمن إلا الجنه فلا تبیعوها إلا بها

و أنشد الأصمعی للصادق (علیه السلام):

أثامن بالنفس النفیسه ربها فلیس لها فی الخلق کلهم ثمن

بها نشتری الجنات إن أنا بعتها بشی ء سواها إن ذلکم غبن

إذا ذهبت نفسى بدنيا أصبتها فقد ذهب الدنيا و قد ذهب الثمن

«يُقاتِلُونَ فِی سَبِيلِ اللَّهِ» هـذا بيان للغرض الـذى لأجله اشتراهم «فَيَقْتُلُونَ» المشـركين «وَ يُقْتَلُونَ» أى و يقتلهم المشـركون يعنى أن الجنه عـوض عن جهـادهم سـواء قتلوا أو قتلوا و من قرأ فيقتلون و يقتلون فهو المختـار عن الحسن لأـنه يكون تسـليم النفس إلى المشترى أقرب و البائع إنما يستحق الثمن بتسليم المبيع «وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا» معناه إن

ص: ١١۴

إيجاب الجنه لهم وعد على الله حق لا شك فيه و تقديره وعدهم الله الجنه على نفسه وعدا حقا أى صدقا واجبا لا خلف فيه «فِي التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ» و هذا يدل على أن أهل كل مله أمروا بالقتال وعدوا عليه الجنه عن الزجاج «وَ مَنْ أَوْفى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ» معناه لا أحد أوفى بعهده من الله لأنه يفى و لا يخلف بحال «فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بايَعْتُمْ بِهِ» فافرحوا بهذه المبايعه حتى ترى آثار السرور فى وجوهكم بسبب هذه المبايعه لأنكم بعتم الشى ء من مالكه و أخذتم ثمنه و لأنكم بعتم فانيا بباق و زائلا بدائم «وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك الشراء و البيع الظفر الكبير الذى لا يقاربه شى ء ثم وصف الله سبحانه المؤمنين الذين اشترى منهم الأنفس و الأموال بأوصاف فقال «التَّائِبُونَ» أى الراجعون إلى طاعه الله و المنقطعون إليه النادمون على ما فعلوه من القبائح «الْعابِدُونَ» أى الذين يعبدون الله وحده و يتذللون له بطاعته فى أوامره و نواهيه و قيل هم الذين أخذوا من أبدانهم فى ليلهم و نهارهم فعبدوا الله فى السراء و الضراء عن الحسن و قتاده «الْحامِدُونَ» أى الذين يحمدون الله على كل حال عن الحسن و قيل هم الشاكرون لنعم الله على وجه الإخلاص له «السَّائِحُونَ» أى الصائمون عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و سعيد بن جبير و مجاهد و

روى مرفوعا عن النبى ص أنه قال سياحه أمتى الصيام

و قيل هم الذين يسيحون فى الأرض فيعتبرون بعجائب الله تعالى و قيل هم طلبه العلم يسيحون فى الأرض لطلبه عن عكرمه «الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ» أى المؤدون للصلاه المفروضه التى فيها الركوع و السجود «الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ» أدخل الواو هنا لأن الأمر بالمعروف يتضمن النهى عن المنكر فكأنهما شى ء واحد و لأنه قرن النهى عن المنكر بالأمر بالمعروف فى أكثر المواضع فأدخل الواو ليدل على المقارنه «وَ الْحافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ» أى و القائمون بطاعه الله عن ابن عباس يعنى الذين يؤدون فرائض الله و أوامره و يجتنبون نواهيه لأن حدود الله أوامره و نواهيه و إنما أدخل الواو لأنه جاء و هو أقرب إلى المعطوف «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» هذا أمر النبى ص أن يبشر المصدقين بالله المعترفين بنبوته بالثواب الجزيل و المنزله الرفيعه خاصه إذا جمعوا هذه الأوصاف و قد روى أصحابنا أن هذه صفات الأئمه المعصومين (عليه السلام) لأنه لا يكاد يجمع هذه الأوصاف على تمامها و كمالها غيرهم و

لقى الزهرى على بن الحسين (عليه السلام) فى طريق الحج فقال له تركت الجهاد و صعوبته و أقبلت إلى الحج و الله سبحانه يقول «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» الآيه فقال (عليه السلام) له أتم الآيه الأخرى «التَّائِبُونَ الْعابِدُونَ» إلى آخرها ثم قال إذا رأينا هؤلاء الذين هذه صفتهم فالجهاد معهم أفضل من الحج.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۴]

اشاره

ما کانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ وَ لَوْ کانُوا أُولِی قُرْبی مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِیمِ (۱۱۳) وَ ما کانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ إِلاَّ عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِیَّاهُ فَلَمَّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْراهِیمَ لَأَوَّاهٌ حَلِیمٌ (۱۱۴)

اللغه

أصل الأواه من التأوه و هو التوجع و التحزن یقال تأوه تأوها و أوه تأویها قال المثقب العبدی:

إذا ما قمت أرحلها بلیل تأوه آهه الرجل الحزین

و لو جاء منه فعل مصرفا لکان آه یئوه أوها مثل قال یقول قولا و العرب تقول أوه من کذا بکسر الواو و تسکین الهاء قال:

فأوه بذکراها إذا ما ذکرتها و من بعد أرض دونها و سماء

و العامه تقول أوه و فیه خمس لغات أوه بسکون الواو و کسر الهاء و أو و آه بالتنوین و أوه و أوه.

المعنی

«ما کانَ لِلنَّبِیِّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکِینَ» و معناه لیس للنبی و المؤمنین أن یطلبوا المغفره للمشرکین الذین یعبدون مع الله إلها آخر و الذین لا یوحدونه و لا یقرون بإلهیته «وَ لَوْ کانُوا أُولِی قُرْبی» أی و لو کان الذین یطلبون لهم المغفره أقرب الناس إلیهم «مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحابُ الْجَحِیمِ» أی من بعد أن یعلموا أنهم کفار مستحقون للخلود فی النار و فی تفسیر الحسن أن المسلمین قالوا للنبی ص أ لا تستغفر لآبائنا الذین ماتوا فی الجاهلیه فأنزل الله سبحانه هذه الآیه و بین أنه لا ینبغی لنبی و لا مؤمن أن یدعو لکافر و یستغفر له و قوله «ما کانَ لِلنَّبِیِّ» أبلغ من أن یقول لا ینبغی للنبی لأنه یدل علی قبحه و أن الحکمه تمنع منه و لو قال لا ینبغی لم یدل علی أن

الحکمه تمنع منه و إنما کان یدل علی أنه لا ینبغی أن یختاره و معناه لم یجعل الله فی دینه و لا فی حکمه أن یستغفروا للمشرکین و لو دعتهم رقه القرابه و شفقه الرحم إلی الاستغفار لهم بعد ما ظهر أن لهم عذابا عظیما ثم بین سبحانه الوجه فی استغفار إبراهیم لأبیه مع کونه کافرا سواء کان أباه الذی ولده أو جده لأمه أو عمه علی ما رواه أصحابنا فقال «وَ ما کانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَهٍ وَعَدَها إِیَّاهُ» أی لم یکن استغفاره له إلا صادرا عن موعده وعدها إیاه و اختلف فی صاحب هذه الموعده هل هو إبراهیم و أبوه فقیل أن الموعده کانت من الأب وعد بها إبراهیم أنه یؤمن أن استغفر له لذلک «فَلَمَّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ» و لا یفی بما وعد «تَبَرَّأَ مِنْهُ» و ترک الدعاء له و هو المروی عن ابن عباس و مجاهد و قتاده إلا أنهم قالوا إنما تبین عداوته لما مات علی کفره و قیل أن الموعده کانت من إبراهیم قال لأبیه إنی أستغفر لک ما دمت حیا و کان یستغفر له مقیدا بشرط الإیمان فلما آیس من إیمانه تبرأ منه و هذا یوافق قراءه الحسن إلا عن موعده وعدها أباه و یقویه قوله إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ وَ ما أَمْلِکُ لَکَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ

«إِنَّ إِبْراهِیمَ لَأَوَّاهٌ» أی دعاء کثیر الدعاء و البکاء عن ابن عباس و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قیل الأواه الرحیم بعباد الله عن الحسن و قتاده و قیل هو الذی إذا ذکر النار قال أوه عن کعب و قیل الأواه المؤمن بلغه الحبشه عن ابن عباس و قیل الأواه الموقن المستیقن عن مجاهد و عکرمه و قیل الأواه العفیف عن النخعی و قیل هو الراجع عن کل ما یکره الله عز و جل عن عطا و

قیل هو الخاشع المتضرع رواه عبد الله بن شداد عن النبی ص

و قیل هو المسبح الکثیر الذکر لله سبحانه عن عقبه بن عامر و قیل هو المتأوه شفقا و فرقا المتضرع یقینا بالإجابه و لزوما للطاعه عن أبی عبیده و قال الزجاج و قد انتظم قول أبی عبیده أکثر ما روی فی الأواه «حَلِیمٌ» یقال بلغ من حلم إبراهیم (علیه السلام) إن رجلا قد أذاه و شتمه فقال له هداک الله و قیل الحلیم السید عن ابن عباس و أصله أنه الصبور علی الأذی الصفوح عن الذنب.

النظم

لما تقدم ذکر الکفار و المنافقین و المنع من موالاتهم و الصلاه علیهم و القیام علی قبرهم للدعاء لهم نهی عن دعائهم بعد موتهم و لما نهی الله النبی و المؤمنین عن الاستغفار للمشرکین ذکر قصه إبراهیم و عذره فی الاستغفار لأبیه و أما قوله «إِنَّ إِبْراهِیمَ لَأَوَّاهٌ حَلِیمٌ» فإنما اتصل بما قبله بأنه إذا کان له صفه الرأفه و الرحمه یکون فی دعائه أخلص و علی خلاص أقربائه من العذاب أحرص و مع ذلک تبرأ منه لما یئس من فلاحه.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۱۵ الى ۱۱۶]

اشاره

وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ ما يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۱۵) إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۱۶)

النزول

قيل مات قوم من المسلمين على الإسلام قبل أن تنزل الفرائض فقال المسلمون يا رسول الله إخواننا الذين ماتوا قبل الفرائض ما منزلتهم فنزل «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً» الآيه عن الحسن.

المعنى

«وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَداهُمْ» أي و ما كان الله ليحكم بضلاله قوم بعد ما حكم بهدايتهم «حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ ما يَتَّقُونَ» من الأمر بالطاعه و النهي عن المعصيه فلا يتقون فعند ذلك يحكم بضلالتهم و قيل و ما كان الله ليعذب قوما فيضلهم عن الثواب و الكرامه و طريق الجنه بعد إذ هداهم و دعاهم إلى الإيمان حتى يبين لهم ما يستحقون به الثواب و العقاب من الطاعه و المعصيه و قيل لما نسخ بعض الشرائع و قد غاب أناس و هم يعملون بالأمر الأول إذ لم يعلموا بالأمر الثاني مثل تحويل القبله و غير ذلك و قد مات الأولون على الحكم الأول سئل النبي ص عن ذلك فأنزل الله الآيه و بين أنه لا يعذب هؤلاء على التوجه إلى القبله الأولى حتى يسمعوا بالنسخ و لا يعملوا بالناسخ فحينئذ يعذبهم عن الكلبي «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» يعلم جميع المعلومات حتى لا يشذ شي ء منها عنه لكونه عالما لنفسه «إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الملك اتساع المقدور لمن له السياسه و التدبير «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أي يحيي الجماد و يميت الحيوان «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ» أي ليس لكم سواه حافظ يحفظكم و ولي يتولى أمركم و لا ناصر ينصركم و يدفع العذاب عنكم.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها إن الله سبحانه لما حرم على المؤمنين أن يستغفروا للمشركين بين سبحانه أنه لا يأخذهم بذلك إلا بعد أن يدلهم على تحريمه عن مجاهد و وجه اتصال الآيه الثانيه بما قبلها الحض على ما تقدم ذكره من جهاد المشركين ملوكهم و غير ملوكهم لأنهم عبيد من له ملك السماوات و الأرض يأمرهم بما يشاء و يدبرهم على ما يشاء عن علي بن عيسى.

[سوره التوبه (۹): الآیات ۱۱۷ الی ۱۱۸]

اشاره

لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي ساعَهِ الْعُسْرَهِ مِنْ بَعْدِ ما كادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۱۷) وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلاَّ إِلَيْهِ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۱۱۸)

القراءه

قرأ حمزه و حفص عن عاصم «يَزِيغُ» بالياء و هی قراءه الأعمش و الباقون تزيغ بالتاء و القراءه المشهوره «الَّذِينَ خُلِّفُوا» و

قرأ علی بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) و أبو جعفر محمد بن علی الباقر و جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) و أبو عبد الرحمن السلمی خالفوا

و قرأ عكرمه و زر بن حبيش و عمرو بن عبيد خلفوا بفتح الخاء و اللام خفيفه.

الحجه

قال أبو علی يجوز أن يكون فاعل كاد أحد ثلاثه أشياء (الأول) أن تضمر فيها القصه و الحديث و يكون تزيغ الخبر و جاز ذلك فيها و إن كان الأصل فی إضمار القصه إنما هو فی الابتداء لأن الخبر لازم لكاد فأشبه العوامل الداخله على الابتداء للزوم الخبر له قال و لا يجوز ذلك فی عسی لأن عسی قد يكون فاعله المفرد فی كثير من الأمر فلا يلزمه الخبر كقوله عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ فإذا كان كذلك لم يحتمل الضمير الذی يحتمله كاد كما لم يحتمله سائر الأفعال التی تسند إلی فاعليها مما لا يدخل على المبتدأ (و الثانی) أن يضمر فی كاد ذكر مما تقدم لما كان النبی ص و المهاجرون و الأنصار قبيلا واحدا و فريقا واحدا جاز أن يضمر فی كاد ما دل عليه ما تقدم ذكره من القبيل و الحزب و الفريق و نحو ذلك من الأسماء المفرده الداله على الجمع و قال منهم فحمله على المعنى مثل قوله آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ثم قال فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ فكذلك فاعل كاد على هذا الوجه (الثالث) أن يكون فاعل كاد القلوب و تقديره من بعد ما كاد قلوب فريق منهم تزيغ و لكنه قدم تزيغ كما تقدم خبر كان و جاز تقديمه و أن كان فيه ذكر من القلوب و لم يمتنع من حيث يمتنع إضمار قبل الذكر

ص: ۱۱۹

لما كان النيه به التأخير كما لم يمتنع ضرب غلامه زيد لما كان التقدير به التأخير فأما من قرأ «يَزِيغُ» بالياء فيجوز أن يكون قد ذهب إلى أن فى كاد ضمير الحديث فيرتفع قلوب بيزيغ فذكر و أن كان فاعله مؤنثا لتقدم الفعل و من قرأ تزيغ بالتاء جاز أن يكون ذهب إلى أن القلوب مرتفعه بكاد و جاز أن يكون الفعل المسند إلى القصه أو الحديث يؤنث إذا كان فى الجمله التى يفسرها مؤنث كقوله «فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» و جاز تأنيث هى التى هى ضمير القصه لذكر الأبصار المؤنثه فى الجمله التى هى التفسير فكذلك يؤنث الذى فى كاد للذكر المؤنث فى الجمله المفسره فتقول كادت و تدغم التاء التى هى علامه التأنيث فى تاء تزيغ و تزيغ على هذا للقلوب و هى مرتفعه به و يجوز إلحاق التاء بكاد من وجه آخر و هى أن ترفع قلوب فريق بكاد فتلحقه علامه التأنيث من حيث كان مسندا إلى مؤنث و من قرأ «خُلِّفُوا» فتأويله أقاموا و لم يبرحوا و من قرأ خالفوا فمعناه عائد إلى ذلك لأنهم إذا خالفوهم فأقاموا فقد خلفوا هناك.

اللغه

الزيغ ميل القلب عن الحق و منه قوله فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ و زاغت الشمس إذا مالت و زاغ عن الطريق جاز و عدل و التخليف تأخير الشى ء عمن مضى فأما تأخير الشى ء عنك فى المكان فليس بتخليف و هو من الخلف الذى هو مقابل لجهته الوجه يقال خلفه أى جعله خلفه فهو مخلف و رحبت البلاد إذا اتسعت و الرحب السعه و منه مرحبا أى رحبت بلادك و أهلت و الضيق ضد السعه و الظن هنا بمعنى اليقين كما فى قول دريد بن الصمه:

فقلت لهم ظنوا بألفى مدجج سراتهم فى الفارسى المسرد

النزول

نزلت الآيه الأولى فى غزاه تبوك و ما لحق المسلمين فيها من العسره حتى هم قوم بالرجوع ثم تداركهم لطف الله سبحانه

قال الحسن كان العشره من المسلمين يخرجون على بعير يعتقبونه بينهم يركب الرجل ساعه ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك و كان زادهم الشعير المسوس و التمر المدود و الإهاله السنخه و كان النفر منهم يخرجون ما معهم من التميرات بينهم فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمره فلاكها حتى يجد طعمها ثم يعطيها

ص: ١٢٠

صاحبه فیمصها ثم یشرب علیها جرعه من ماء کذلک حتی یأتی علی آخرهم فلا یبقی من التمره إلا النواه قالوا و کان أبو خیثمه عبد الله بن خیثمه تخلف إلی أن مضی من مسیر رسول الله ص عشره أیام ثم دخل یوما علی امرأتین له فی یوم حار فی عریشین لهما قد رتبناهما و بردتا الماء و هیأتا له الطعام فقام علی العریشین و قال سبحان الله رسول الله قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر فی الفتح و الریح و الحر و القر یحمل سلاحه علی عاتقه و أبو خیثمه فی ظلال بارده و طعام مهیأ و امرأتین حسناوین ما هذا بالنصف ثم قال و الله لا أکلم واحده منکما کلمه و لا أدخل عریشا حتی ألحق بالنبی ص فأناخ ناضحه و اشتد علیه و تزود و ارتحل و امرأتاه تکلمانه و لا یکلمهما ثم سار حتی إذا دنا من تبوک قال الناس هذا راکب علی الطریق فقال النبی ص کن أبا خیثمه أولی لک فلما دنا قال الناس هذا أبو خیثمه یا رسول الله فأناخ راحلته و سلم علی رسول الله ص فقال (علیه السلام) أولی لک فحدثه الحدیث فقال له خیرا و دعا له

و هو الذی زاغ قلبه للمقام ثم ثبته الله و أما الآیه الثانیه فإنها

نزلت فی شأن کعب بن مالک و مراره بن الربیع و هلال بن أمیه و ذلک أنهم تخلفوا عن رسول الله ص و لم یخرجوا معه لا عن نفاق و لکن عن توان ثم ندموا فلما قدم النبی ص المدینه جاءوا إلیه و اعتذروا فلم یکلمهم النبی ص و تقدم إلی المسلمین بأن لا یکلمهم أحد منهم فهجرهم الناس حتی الصبیان و جاءت نساؤهم إلی رسول الله ص فقلن له یا رسول الله نعتزلهم فقال لا و لکن لا یقربوکن

فضاقت علیهم المدینه فخرجوا إلی رءوس الجبال و کان أهالیهم یجیئون لهم بالطعام و لا یکلمونهم فقال بعضهم لبعض قد هجرنا الناس و لا یکلمنا أحد منهم فهلا نتهاجر نحن أیضا فتفرقوا و لم یتجمع منهم اثنان و بقوا علی ذلک خمسین یوما یتضرعون إلی الله تعالی و یتوبون إلیه فقبل الله تعالی توبتهم و أنزل فیهم هذه الآیه.

المعنی

«لَقَدْ تابَ اللّٰهُ عَلَی النَّبِیِّ وَ الْمُهاجِرِینَ وَ الْأَنْصارِ» أقسم الله تعالی فی هذه الآیه لأن لام لقد لام القسم بأنه سبحانه قبل توبتهم و طاعاتهم و إنما ذکر اسم النبی ص مفتاحا للکلام و تحسینا له و لأنه سبب توبتهم و إلا فلم یکن منه ما یوجب التوبه و

قد روی عن الرضا علی بن موسی (علیه السلام) أنه قرأ لقد تاب الله بالنبی علی المهاجرین و الأنصار الذین اتبعوه

فی الخروج معه إلی تبوک «فِی ساعَهِ الْعُسْرَهِ» و هی صعوبه الأمر قال جابر یعنی عسره الزاد و عسره الظهر و عسره الماء و المراد بساعه العسره وقت العسره لأن الساعه تقع علی کل زمان و قال عمر بن الخطاب أصابنا حر شدید و عطش فأمطر الله سبحانه السماء بدعاء النبی ص فعشنا بذلک «مِنْ بَعْدِ ما کادَ یَزِیغُ قُلُوبُ فَرِیقٍ مِنْهُمْ» عن الجهاد فهموا

بالانصراف من غزاتهم من غير أمر فعصمهم الله تعالى من ذلك حتى مضوا مع النبى ص «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ» من بعد ذلك الزيغ و لم يرد بالزيغ هاهنا الزيغ عن الإيمان «إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» تداركهم برحمته و الرأفه أعظم من الرحمه «وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا» قال مجاهد معناه خلفوا عن قبول التوبه بعد قبول توبه من قبل توبتهم من المنافقين كما قال سبحانه فيما مضى «وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» و قال الحسن و قتاده معناه خلفوا عن غزوه تبوك لما تخلفوا هم و أما

قراءه أهل البيت (عليه السلام) خالفوا فإنهم قالوا لو كانوا «خُلِّفُوا» لما توجه عليهم العتب و لكنهم خالفوا «حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» أى برحبها

و ما هاهنا مصدريه و معناه ضاقت عليهم الأرض مع اتساعها و هذه صفه من بلغ غايه الندم حتى كأنه لا يجد لنفسه مذهبا و ذلك بأن النبى أمر الناس بأن لا يجالسوهم و لا يكلموهم كما مر ذكره لأنه كان نزلت توبه الناس و لم تنزل توبتهم و لم يكن ذلك على معنى رد توبتهم لأنهم كانوا مأمورين بالتوبه و لا يجوز فى الحكمه رد توبه من يتوب فى وقت التوبه و لكن الله سبحانه أراد بذلك تشديد المحنه عليهم فى تأخير إنزال توبتهم و أراد بذلك استصلاحهم و استصلاح غيرهم لئلا يعودوا إلى مثله «وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ» هذه عباره عن المبالغه فى الغم حتى كأنهم لم يجدوا لأنفسهم موضعا يخفونها فيه و قيل معنى ضيق أنفسهم ضيق صدورهم بالهم الذى حصل فيها «وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ» أى و أيقنوا أنه لا يعصمهم من الله موضع يعتصمون به و يلجئون إليه غيره تعالى و معناه علموا أنه لا معتصم من الله إلا به و أن لا ينجيهم من عذاب الله إلا التوبه «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا» أى ثم سهل الله عليهم التوبه حتى تابوا و قيل ليتوبوا أى ليعودوا إلى حالتهم الأولى قبل المعصيه و قيل معناه ثم تاب على الثلاثه و أنزل توبتهم على نبيه ص ليتوب المؤمنون من ذنوبهم لعلمهم بأن الله سبحانه قابل التوبه قال الحسن أما و الله ما سفكوا من دم و لا أخذوا من مال و لا قطعوا من رحم و لكن المسلمين تسارعوا فى الشخوص مع رسول الله ص و تخلف هؤلاء و كان أحدهم تخلف بسبب ضيعه له و الآخر لأهله و الآخر طلبا للراحه ثم ندموا و تابوا فقبل الله توبتهم «إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ» أى الكثير القبول للتوبه «الرَّحِيمُ» بعباده.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «التَّائِبُونَ» الآيه أثنى الله سبحانه عليهم هناك و بين فى هذه الآيه قبول توبتهم و رضاه عنه باتباعهم للنبى ص فى ساعه العسره عن أبى مسلم و قيل إنه سبحانه لما ذكر أن له ملك السماوات و الأرض و لا ناصر لأحد دونه بين عقيبه رحمته بالمؤمنين و رأفته بهم فى قبول توبتهم.

[سوره التوبه (۹): آیه ۱۱۹]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (۱۱۹)

القراءه

فی مصحف عبد الله و قراءه ابن عباس

من الصادقین و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام).

اللغه

الصادق هو القائل بالحق العامل به لأنه صفه مدح و لا یطلق إلا علی من یستحق المدح علی صدقه.

المعنی

ثم خاطب الله سبحانه المؤمنین المصدقین بالله المقرین بنبوه نبیه ص فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» أی اتقوا معاصی الله و اجتنبوها «وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» الذین یصدقون فی أخبارهم و لا یکذبون و معناه کونوا علی مذهب من یستعمل الصدق فی أقواله و أفعاله و صاحبوهم و رافقوهم کقولک أنا مع فلان فی هذه المسأله أی أقتدی به فیها و قد وصف الله الصادقین فی سوره البقره بقوله وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ إلی قوله أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ فأمر سبحانه بالاقتداء بهؤلاء الصادقین المتقین و قیل المراد بالصادقین هم الذین ذکرهم الله فی کتابه و هو قوله رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ یعنی حمزه بن عبد المطلب و جعفر بن أبی طالب وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ یعنی علی بن أبی طالب (علیه السلام) و روی الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس قال «كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» مع علی و أصحابه و

روی جابر عن أبی جعفر (علیه السلام) فی قوله «وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ» قال مع آل محمد ص

و قیل مع النبیین و الصدیقین فی الجنه بالعمل الصالح فی الدنیا عن الضحاک و قیل مع محمد ص و أصحابه عن نافع و قیل مع الذین صدقت نیاتهم و استقامت قلوبهم و أعمالهم و خرجوا مع رسول الله ص و لم یتخلفوا عنه عن ابن عباس و قیل إن معنی مع هنا معنی من فکأنه أمر بالکون من جمله الصادقین و یعضده قراءه من قرأ من الصادقین و المعنیان متقاربان هنا لأن مع للمصاحبه و من للتبعیض فإذا کان من جملتهم فهو معهم و بعضهم و قال ابن مسعود لا یصلح من الکذب جد و لا هزل و لا أن یعد أحدکم صبیه ثم لا ینجز له اقرءوا إن شئتم هذه الآیه هل ترون فی الکذب رخصه.

[سوره التوبه (٩): الآيات ١٢٠ الى ١٢١]

اشاره

ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَه وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لا نَصَبٌ وَ لا مَخْمَصَهٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَ لا يُنْفِقُونَ نَفَقَهً صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً وَ لا يَقْطَعُونَ وادِياً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١)

اللغه

الرغبه طلب المنفعه يقال رغب فيه إذا طلب المنفعه به و رغب عنه إذا طلب المنفعه بتركه و الظمأ شده العطش و النصب التعب و مثله الوصب قال النابغه:

كليني لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

و المخمصه المجاعه و أصله ضمور البطن للمجاعه و رجل خميص البطن و امرأه خمصانه ضامره البطن و الموطأ الأرض و الغيظ انتقاض المطبع بما يرى مما يسوؤه يقال غاظه يغيظه.

المعنى

لما قص الله سبحانه قصه الذين تأخروا عن الخروج مع النبى ص إلى غزوه تبوك ثم اعتذارهم عن ذلك و توبتهم منه و أنه قبل توبه من ندم على ما كان منه لرأفته بهم و رحمته عليهم ذكر عقيب ذلك على وجه التوبيخ لهم و الإزراء على ما كانوا فعلوه فقال «ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَه وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ» ظاهره خبر و معناه نهى مثل قوله ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ أى ما كان يجوز و ما كان يحل لأهل مدينه الرسول و من حولهم من سكان البوادى أن يتخلفوا عنه فى غزاه تبوك و غيرها بغير عذر و قيل إنه مزينه و جهينه و أشجع و غفار و أسلم «وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ» أى ما كان يجوز لهم و لجميع المؤمنين أن يطلبوا نفع نفوسهم بتوقيتها دون نفسه و هذه فريضه ألزمهم الله إياها لحق رسول الله ص فيما دعاهم إليه من الهدى الذى اهتدوا به و خرجوا من ظلمه الكفر

إلى نور الإيمان و قيل معناه و لا يرضوا لأنفسهم بالخفض و الدعه و رسول الله فى الحر و المشقه يقال رغبت بنفسى عن هذا الأمر أى ترفعت عنه بل عليهم أن يجعلوا أنفسهم وقايه للنبى ص «ذلِكَ» أى ذلك النهى لهم و الزجر عن التخلف «بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ» أى عطش «وَ لا نَصَبٌ» أى و لا تعب فى أبدانهم «وَ لا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى و لا مجاعه و هى شده الجوع فى طاعه الله «وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ» أى لا يضعون أقدامهم موضعا يغيظ الكفار وطؤهم إياه يعنى دار الحرب فإن الإنسان يغيظه و يغضبه إن يطأ غيره موضعه «وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا» أى و لا يصيبون من المشركين أمرا من قتل أو جراحه أو مال أو أمر يغمهم و يغيظهم «إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ» و طاعه رفيعه «إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» أى الذين يفعلون الأفعال الحسنه التى يستحق بها المدح و الثواب و فى هذا تحريض على الجهاد و أعمال الخير «وَ لا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً» أى و لا ينفقون فى الجهاد و لا فى غيره من سبل الخير و المعروف نفقه قليله و لا كثيره يريدون بذلك إعزاز دين الله و نفع المسلمين و التقرب بذلك إلى الله تعالى «وَ لا يَقْطَعُونَ وادِياً» أى و لا يجاوزون واديا «إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ» ثواب ذلك «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى يكتب طاعاتهم ليجزيهم عليها بقدر استحقاقهم و يزيدهم من فضله حتى يصير الثواب أحسن و أكثر من عملهم و قيل إن الأحسن من صفه فعلهم لأن الأعمال على وجوه واجب و مندوب و مباح و إنما يجازى على الواجب و المندوب دون المباح فيقع الجزاء على أحسن الأعمال و قيل معناه ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون قال ابن عباس يرضيهم بالثواب و يدخلهم الجنه بغير حساب و الآيتان تدلان على وجوب الجهاد مع رسول الله ص و حظر التخلف عنه و قد اختلف فى ذلك فقيل المراد بذلك جميع من دعاه النبى ص إلى الجهاد و هو الصحيح و قيل المراد به أهل المدينه و من حولها من الأعراب ثم اختلف فيه من وجه آخر فقيل إنه خاص فى النبى ص ليس لأحد أن يتخلف عنه فى الجهاد إلا لعذر فأما غيره من الأئمه فيجوز التخلف عنه عن قتاده و قيل إن ذلك لأول هذه الأمه و آخرها من المجاهدين فى سبيل الله عن الأوزاعى و ابن المبارك و قيل إن هذا كان فى ابتداء الإسلام و فى أهله قله فأما الآن و قد كثر الإسلام و أهله فإنه منسوخ بقوله «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» الآيه عن ابن زيد و هذا هو الأقوى لأنه لا خلاف أن الجهاد من فروض الكفايات فلو لزم كل أحد لصار من فروض الأعيان.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۲ الى ۱۲۵]

اشاره

وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (۱۲۲) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۱۲۳) وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زادَتْهُ هذِهِ إِيماناً فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزادَتْهُمْ إِيماناً وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۱۲۴) وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَ ماتُوا وَ هُمْ كافِرُونَ (۱۲۵)

اللغه

التفقه تعلم الفقه و الفقه العلم بالشی ء و فی حدیث سلمان أنه قال لامرأه فقهت أی علمت و فهمت فأما فقهت بضم القاف فمعناه صارت فقیهه و قد اختص فی العرف بعلم الأحکام الشرعیه فیقال لکل عالم بها فقیه و قیل الفقه فهم المعانی المستنبطه و لذلک لا یقال الله سبحانه فقیه و الحذر تجنب الشی ء بما فیه من المضره قال الزجاج یقال غلظه و غلظه و غلظه ثلاث لغات قال أبو الحسن قراءه الناس بالکسر و هی العربیه و المراد بالمرض فی الآیه الشک فإنه فساد فی القلب یحتاج إلی العلاج کما أن الفساد فی البدن یحتاج إلی مداواه و مرض القلب أعضل و علاجه أعسر و دواؤه أعز و أطباؤه أقل.

الإعراب

«فَلَوْ لا نَفَرَ» بمعنی هلا نفر و هی للتحضیض إذا دخلت علی الفعل فإذا دخلت علی الاسم فمعناها امتناع الشی ء لأجل وجود غیره، «لِيَتَفَقَّهُوا» أی لیتفقه باقوهم لأنه إذا نفر طائفه منهم تفقه من بقی منهم و إن شئت فمعناه لیتفقه کلهم لأنه من نفر منهم إذا رجع استعلم من بقی فصار کلهم فقهاء «وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» جمله فی موضع الحال و کذلک قوله «وَ هُمْ كافِرُونَ».

النزول

قیل کان رسول الله ص إذا خرج غازیا لم یتخلف عنه إلا المنافقون و المعذرون فلما أنزل الله تعالی عیوب المنافقین و بین نفاقهم فی غزاه تبوک قال المؤمنون و الله لا نتخلف عن غزاه یغزوها رسول الله ص و لا سریه أبدا فلما أمر رسول الله ص بالسرایا

إلى الغزو نفر المسلمون جميعا و تركوا رسول الله ص وحده فأنزل الله سبحانه «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا» الآيه عن ابن عباس فى روايه الكلبى و قيل إنها نزلت فى ناس من أصحاب رسول الله ص خرجوا فى البوادى فأصابوا من الناس معروفا و خصبا و دعوا من وجدوا من الناس على الهدى فقال الناس و ما نراكم إلا و قد تركتم صاحبكم و جئتمونا فوجدوا فى أنفسهم فى ذلك حرجا و أقبلوا كلهم من الباديه حتى دخلوا على النبى ص فأنزل الله عز و جل هذه الآيه عن مجاهد.

المعنى

لما تقدم الترغيب فى الجهاد بأبلغ أسباب الترغيب و تأنيب من تخلف عنه بأبلغ أسباب التأنيب بين فى هذه الآيه موضع الرخصه فى تأخر من تأخر عنه فقال سبحانه «وَ ما كانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً» و هذا نفى معناه النهى أى ليس للمؤمنين أن ينفروا و يخرجوا إلى الجهاد بأجمعهم و يتركوا النبى ص فريدا وحيدا و قيل معناه ليس عليهم أن ينفروا كلهم من بلادهم إلى النبى ص ليتعلموا الدين و يضيعوا ما وراءهم و يخلوا ديارهم عن الجبائى «فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه فهلا خرج إلى الغزو من كل قبيله جماعه و يبقى مع النبى ص جماعه ليتفقهوا فى الدين يعنى الفرقه القاعدين يتعلمون القرآن و السنن و الفرائض و الأحكام فإذا رجعت السرايا و قد نزل بعدهم قرآن و تعلمه القاعدون قالوا لهم إذا رجعوا إليهم أن الله قد أنزل بعدكم على نبيكم قرآنا و قد تعلمناه فتتعلمه السرايا فذلك قوله «وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ» أى و ليعلموهم القرآن و يخوفوهم به إذا رجعوا إليهم «لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» فلا يعلمون بخلافه عن ابن عباس فى روايه الوالبى و قتاده و الضحاك و

قال الباقر (عليه السلام) كان هذا حين كثر الناس فأمرهم الله أن تنفر منهم طائفه و تقيم طائفه للتفقه و أن يكون الغزو نوبا

(و ثانيها) أن التفقه و الإنذار يرجعان إلى الفرقه النافره و حثها الله تعالى على التفقه لترجع إلى المتخلفه فتحذرها و معنى «لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ» ليتبصروا و يتيقنوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين و نصره الدين و لينذروا قومهم من الكفار إذا رجعوا إليهم من الجهاد فيخبروهم بنصر الله النبى و المؤمنين و يخبروهم أنهم لا يدان لهم بقتال النبى و المؤمنين لعلهم يحذرون أن يقاتلوا النبى ص فينزل بهم ما نزل بأصحابهم من الكفار عن الحسن و أبى مسلم قال أبو مسلم اجتمع للنافره ثواب الجهاد و التفقه فى الدين و إنذار قومهم (و ثالثها) أن التفقه راجع إلى النافره و التقدير ما كان لجميع المؤمنين أن ينفروا إلى النبى ص و يخلوا ديارهم و لكن لينفر إليه من كل ناحيه طائفه لتسمع كلامه و تتعلم الدين منه ثم ترجع إلى قومها فتبين لهم ذلك و تنذرهم عن الجبائى قال و المراد بالنفر هنا الخروج لطلب العلم و إنما سمى

ذلـك نفرا لمـا فيه من مجاهـده أعـداء الـدين قال القاضـى أبو عاصم و فى هـذا دليل على اختصاص الغربه بالتفقه و أن الإنسان يتفقه فى الغربه مـا لاـ يمكنه ذلـك فى الوطن ثم بين سـبحانه ما يجب تقـديمه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ» أى قـاتلوا من قرب منكم من الكفـار الأـقرب منهم فالأـقرب فى النسب و الـدار و قـال الحسن كـان هـذا قبل الأمر بقتال المشركين كافه و قال غيره هذا الحكم قائم الآن لأنه لا ينبغى لأهل كل بلد أن يخرجوا إلى قتال الأبعد و يدعوا الأقرب و الأدنى لأـن ذلـك يؤدى إلى الضـرر و ربمـا يمنعهم ذلـك عن المضـى فى وجهتهم إلاـ أن يكون بينهم و بين الأـقرب موادعه فلا بأس حينئذ بمجاوزه الأقرب إلى الأبعد على ما يراه المتولى لأمور المسلمين و لو قال سبحانه قاتلوا الأبعد فالأبعد لكان لا يصح لأنه لا حـد للأبعـد يبتـدئ منه كمـا للأقرب و فى هـذا دلاله على أنه يجب على أهل كل ثغر الـدفاع عن أنفسـهم إذا خافوا على بيضـه الإسـلام و إن لم يكن هناك إمام عادل و قال ابن عباس أمروا أن يقاتلوا الأدنى فالأدنى من عدوهم مثل قريظه و النضـير و خيبر و فدك و قال ابن عمر أنهم الروم لأنهم سكان الشام و الشام أقرب إلى المدينه من العراق و كان الحسن إذا سئل عن قتال الروم و الترك و الديلم تلا هذه الآيه «وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً» أى شـجاعه عن ابن عباس و قيل شده عن مجاهد و قيل صبرا على الجهاد عـن الحسـن و المعنى و ليحسـوا منكم بضـد اللين و خلاـف الرقه و هـو العنـف و الشـده ليكـون زجرا لهم «وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» عن الشـرك أى معينهم و ناصرهم و من كان الله ناصره لم يغلبه أحد فأما إذا نصره سبحانه بالحجه فإنه يجوز أن يغلب بـالحرب لضـرب من المحنه و شـده التكليف ثم عـاد الكلاـم إلى ذكر المنافقين فقال سـبحانه «وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ» فى القرآن «فَمِنْهُمْ» أى من المنـافقين «مَنْ يَقُولُ» على وجه الإنكـار أى يقول بعضـهم لبعض «أَيُّكُمْ زادَتْهُ هـذِهِ» السوره «إِيماناً» و قيل معناه يقول المنـافقون للمؤمنين الـذين فى إيمـانهم ضـعف أيكم زادته هـذه السوره إيمانا أى يقينا و بصيره «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزادَتْهُمْ إِيماناً» معناه فأما المؤمنون المخلصون فزادتهم تصـديقا بالفرائض مع إيمانهم بالله عن ابن عباس و وجه زياده الإيمان أنهم كانوا مؤمنين بما قد نزل من قبل و آمنوا بما أنزل الآن «وَ هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» أى يسرون و يبشر بعضهم بعضا قد تهللت وجوههم و فرحوا بنزولهـا «وَ أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شـك و نفـاق «فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ» أى نفاقـا و كفرا إلى نفـاقهم و كفرهم لأنهم يشـكون فى هذه السوره كما شـكوا فيما تقدمها من السوره فذلك هو الزياده و سـمى الكفر رجسا على وجه الذم له و أنه يجب تجنبه كما يجب تجنب الأرجاس و أضاف الزياده إلى السوره لأنهم يزدادون عندها رجسا و مثله كفى بالسلامه داء و قول الشاعر:

"و حسبک داء أن تصح و تسلما"

«وَ ماتُوا

وَ هُمْ كافِرُونَ» أى و أداهم شكهم فيما أنزل الله تعالى من السور إلى أن ماتوا على كفرهم و آبوا شر مآب.

[سوره التوبه (۹): الآيات ۱۲۶ الى ۱۲۹]

اشاره

أَ وَ لا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لا يَتُوبُونَ وَ لا هُمْ يَذَّكَّرُونَ (۱۲۶) وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ هَلْ يَراكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ (۱۲۷) لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۲۸) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (۱۲۹)

القراءه

قرأ أ و لا ترون بالتاء حمزه و يعقوب و هى قراءه أبى و القراءه المشهوره «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» بضم الفاء و قرأ ابن عباس و ابن عليه و ابن محيصن و الزهرى

من أنفسكم بفتح الفاء و قيل إنها قراءه فاطمه (عليه السلام).

الحجه

من قرأ بالتاء فهو خطاب للمؤمنين و من قرأ بالياء فهو تقريع للمنافقين بالإعراض عما يجب أن لا يعرضوا عنه من التوبه و الإقلاع عما هم عليه من النفاق و من قرأ من أنفسكم بفتح الفاء فمعناه من أشرفكم و من خياركم يقال هذا أنفس المتاع أى أجوده و خياره و اشتقاقه من النفس و هى أشرف ما فى الإنسان.

اللغه

العزيز الشديد و العزيز فى صفات الله تعالى معناه المنيع القادر الذى لا يتعذر عليه فعل ما يريده و العزه امتناع الشى ء بما يتعذر معه ما يحاول منه و هو على ثلاثه أوجه امتناع الشى ء بالقدره أو بالقله أو بالصعوبه و العنت لقاء الشده و الأذى الذى يضيق به الصدر و عنت الدابه يعنت عنتا إذا حدث فى قوائمه كسر بعد جبر لا يمكنه معه الجرى فكأنه شق عليه الجرى و أكمه عنوت شاقه المصعد و حسبى الله أى كافى الله و هو من الحساب لأنه

تعالى يعطى بحسب الكفايه التى تغنى عن غيره و يزيد من نعمه ما لا يبلغ إلى حد و نهايه إذ نعمه دائمه و مننه متواتره متظاهره و التوكل تفويض الأمر إلى الله على الثقه بحسن تدبيره و كفايته.

الإعراب

«أَ وَ لاـ يَرَوْنَ» الواو للعطف دخلت عليها همزه الاستفهام و يحتمل الرؤيه أن تكون المتعديه إلى مفعولين و أن تكون من رؤيه العين فإذا كانت المتعديه إلى المفعولين يسدان مسدهما و إن كانت من رؤيه العين يكون أبلغ «ما عَنِتُّمْ» ما مصدريه و تقديره عزيز عليه عنتكم فهو فى موضع رفع بعزيز و قوله «لاـ إِلهَ إِلَّا هُوَ» جمله فى موضع الحال و تقديره حسبى الله مستحقا لإخلاص العباده و الإقرار بالوحدانيه و جر القراء كلهم العظيم على أنه صفه العرش و لو قرئ بالرفع على أن يكون صفه لرب العرش لجاز.

المعنى

ثم نبه سبحانه على إعراض المنافقين عن النظر و التدبر لما ينبغى أن ينظروا و يتدبروا فيه فقال «أَ وَ لا يَرَوْنَ» أى أ و لا يعلم هؤلاء المنافقون و قيل معناه أ و لاـ يبصرون «أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ» أى يمتحنون «فِي كُلِّ عامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ» أى دفعه أو دفعتين بالأمراض و الأوجاع و هو رائد الموت «ثُمَّ لاـ يَتُوبُونَ» أى لاـ يرجعون عن كفرهم «وَ لا هُمْ يَذَّكَّرُونَ» أى لا يتذكرون نعم الله عليهم و قيل يمتحنون بالجهاد مع رسول الله ص و ما يرون من نصره الله رسوله و ما ينال أعداؤه من القتل و السبى عن ابن عباس و الحسن و قيل بالقحط و الجوع عن مجاهد و قيل بهتك أستارهم و ما يظهر من خبث سرائرهم عن مقاتل و قيل بالبلاء و الجلاء و منع القطر و ذهاب الثمار عن الضحاك «وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ» معناه و إذا أنزلت سوره من القرآن و هم حضور عند النبى ص كرهوا ما يسمعونه و نظر بعضهم إلى بعض نظرا يؤمنون به «هَلْ يَراكُمْ مِنْ أَحَدٍ» و إنما يفعلون ذلك لأنهم منافقون يحذرون أن يعلم بهم فكأنهم يقول بعضهم لبعض «هَلْ يَراكُمْ مِنْ أَحَدٍ» ثم يقومون فينصرفون و إنما يفعلون ذلك مخافه أن تنزل آيه تفضحهم و كانوا لا يقولون ذلك بألسنتهم و لكن ينظرون نظر من يقول لغيره ذلك القول فكأنه يقول ذلك و قيل معناه أن المنافقين كان ينظر بعضهم إلى بعض نظر تعنت و طعن فى القرآن ثم يقولون هل يرانا أحد من المسلمين فإذا تحقق لهم أنه لا يراهم أحد من المسلمين بالغوا فيه و إن علموا أنهم يراهم واحد منهم كفوا عنه «ثُمَّ انْصَرَفُوا» أى انصرفوا عن المجلس و قيل انصرفوا عن الإيمان به «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» عن الفوائد التى يستفيدها المؤمنون و السرور بها و حرموا الاستبشار بتلك الحال و قيل معناه صرف الله قلوبهم عن رحمته و ثوابه عقوبه لهم على انصرافهم عن الإيمان بالقرآن و عن مجلس

النبی ص و قیل إنه علی وجه الدعاء علیهم أی خذلهم الله باستحقاقهم ذلک و دعاء الله علی عباده وعید لهم و إخبار بلحاق العذاب بهم عن أبی مسلم «بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ» أی ذلک بسبب أنهم لا یفقهون مراد الله بخطابه لأنهم لا ینظرون فیه ثم خاطب الله سبحانه جمیع الخلق و أکد خطابه بالقسم فقال «لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» عنی بالرسول محمدا ص أی جاءکم رسول من جنسکم من البشر ثم من العرب ثم من بنی إسماعیل عن السدی و قیل إن الخطاب للعرب و لیس فی العرب قبیله إلا و قد ولدت النبی ص و له فیهم نسب عن ابن عباس و قیل معناه

أنه من نکاح لم یصبه شی ء من ولاده الجاهلیه عن الصادق (علیه السلام)

و روی ابن عباس عن النبی ص أنه قال ما ولدنی من سفاح أهل الجاهلیه شی ء ما ولدنی إلا نکاح کنکاح الإسلام

و إنما من الله علیهم بکونه منهم لأنهم عرفوا مولده و منشأه و شاهدوه صغیرا و کبیرا و عرفوا حاله فی صدقه و أمانته و لم یعثروا علی شی ء یوجب نقصا فیه فبالحری أن یکونوا أقرب إلی القبول منه و الانقیاد له «عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ» معناه شدید علیه عنتکم أی ما یلحقکم من الضرر بترک الإیمان و قیل معناه شدید علیه ما أثمتم عن الکلبی و الضحاک و قیل ما أعنتکم و ضرکم عن القتیبی و قیل ما هلکتم علیه عن ابن الأنباری «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» معناه حریص علی من لم یؤمن أن یؤمن عن الحسن و قتاده «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» قیل هما واحد و الرأفه شده الرحمه و قیل رءوف بالمطیعین منهم رحیم بالمذنبین و قیل رءوف بأقربائه رحیم بأولیائه رءوف لمن رآه رحیم بمن لم یره و قال بعض السلف لم یجمع الله سبحانه لأحد من الأنبیاء بین اسمین من أسمائه إلا للنبی ص فإنه قال «بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» و قال «إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أی ذهبوا عن الحق و اتباع الرسول و ما یأمرهم به و أعرضوا عن قبوله و قیل معناه فإن تولوا عنک و عن الإقرار بنبوتک «فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ» أی کافی الله فإنه القادر علی کل شی ء «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و به وثقت و علیه اعتمدت و أموری إلیه فوضت «وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» خص العرش بالذکر تفخیما لشأنه و لأنه إذا کان رب العرش مع عظمه کان رب ما دونه فی العظم و قیل إن العرش عباره عن الملک و السلطان فمعناه رب الملک العظیم فی السماوات و الأرض عن أبی مسلم و قیل إن هذه الآیه آخر آیه نزلت من السماء و آخر سوره کامله نزلت سوره براءه و قال قتاده آخر القرآن عهدا بالسماء هاتان الآیتان خاتمه براءه.

ص: ۱۳۱

(۱۰) سوره یونس مکیه و آیاتها تسع و مائه (۱۰۹)

اشاره

[توضیح]

هی مکیه فی قول الأکثرین و روی عن ابن عباس و قتاده إلا ثلاث آیات نزلت بالمدینه «فَإِنْ کُنْتَ فِی شَکٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ» إلی آخرهن و قال ابن المبارک ألا «وَ مِنْهُمْ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ» الآیه فإنها نزلت فی الیهود بالمدینه.

عدد آیها

مائه و تسع آیات عند الجمیع غیر الشامی فإنه یقول و عشر آیات

اختلافها

ثلاث آیات «مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ» و «شِفاءٌ لِما فِی الصُّدُورِ» شامی «مِنَ الشَّاکِرِینَ» غیر الشامی

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بیونس و کذب به و بعدد من غرق مع فرعون

و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره یونس فی کل شهرین أو ثلاثه لم یخف علیه أن یکون من الجاهلین کان یوم القیامه من المقربین

تفسیرها

لما ختم الله سوره البراءه بذکر الرسول افتتح هذه السوره بذکره و ما أنزل علیه من القرآن فقال

ص: ۱۳۲

[سوره يونس (١٠): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ (١) أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قالَ الْكافِرُونَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ مُبِينٌ (٢)

القراءه

قرأ الر بإماله الراء أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى و قرأ الباقون بالتفخيم و قرأ لَساحِرٌ بالألف ابن كثير و أهل الكوفه و قرأ الباقون «لسحر» بكسر السين و بغير ألف.

الحجه

قال أبو على من أمال فقال رأيا فلأنها أسماء لما تلفظ بها من الأصوات المنقطعه فى مخارج الحروف كما أن غاق اسم للصوت الذى يصوته الغراب فجازت الإماله فيها من حيث كانت اسما و لم تكن كالحروف التى يمتنع فيها الإماله نحو ما و لا و ما أشبههما من الحروف فإن قلت إن الأسماء لا تكون على حرفين أحدهما حرف لين و إنما يكون على هذه الصفه الحروف نحو ما و لا فالقول إن هذه الأسماء لا يمتنع أن تكون على حرفين أحدهما حرف لين لأن التنوين لا يلحقها فيؤمن لامتناع التنوين من اللحاق لها أن تبقى على حرف واحد فإذا أمن ذلك لم يمتنع أن يكون الاسم على حرفين أحدهما حرف لين أ لا ترى أنهم قد قالوا هذا شاه فجاء على حرفين أحدهما حرف لين لما أمن لحاق التنوين له لاتصال علامه التأنيث به و كذلك قولك رأيت رجلا ذا مال لاتصال المضاف إليه به و كذلك قولهم كسرت فأزيد قال و يدل على قول من قال «لسحر» قوله سبحانه قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ و يدل على ساحر قوله وَ قالَ الْكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذَّابٌ و قد تقدم قوله «أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ» فمن قرأ ساحر أراد الرجل و من قرأ سحر أراد الذى أوحى سحر.

اللغه

الآيه العلامه التى تنبئ عن مقطع الكلام من جهه مخصوصه و القرآن مفصل بالآيات مضمن بالحكم النافيه للشبهات و الحكيم هاهنا بمعنى المحكم فعيل بمعنى مفعل قال الأعشى:

و غريبه تأتى الملوك حكيمه قد قلتها ليقال من ذا قالها

و أنشد أبو عبيده لأبى ذويب:

يواعدنى عكاظ لننزلنه و لم يشعر إذا أنى خليف

أى مخلف من أخلفته الوعد و قيل هو بمعنى الحاكم و دليله قوله لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ قال الأزهرى القدم الشىء الذى تقدمه قدامك ليكون عده لك حتى تقدم عليه و قيل القدم المقدم كالنقض و القبض قال ابن الأعرابى القدم المتقدم فى الشرف و قال العجاج:

ذل بنو العوام عن آل الحكم و تركوا الملك لملك ذى قدم

و قال الأزهرى فلان يمشى اليقدميه و التقدميه إذا تقدم فى الشرف و قال أبو عبيده و الكسائى كل سابق فى خير أو شر فهو عند العرب قدم و يقال الفلان قدم فى الإسلام و هو مؤنث يقال قدم حسنه قال حسان:

لنا القدم العليا إليك و خلفنا لأولنا فى طاعه الله تابع

و قال ذو الرمه:

لكم قدم لا ينكر الناس أنها مع الحسب العادى طمت على البحر

الإعراب

أضيفت آيات إلى الكتاب لأنها أبعاض الكتاب كما أن سوره أبعاضه و «أَنْ أَوْحَيْنٰا» فى موضع رفع بأنه اسم كان و عجبا خبره و اللام فى قوله «لِلنّٰاسِ» يتعلق بمحذوف كان صفه لعجب فلما تقدم صار حالا كقوله:

" لعزه موحشا طلل قديم"

و إن شئت كان ظرفا لكان و «أَنْ أَنْذِرِ» فى موضع نصب تقديره أوحينا بأن أنذر فحذف الجار فوصل الفعل و «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» كذلك موضعه نصب بقوله «وَ بَشِّرِ» و لو قرئ إن لهم بالكسر لكان جائزا لأن البشاره فى معنى القول إلا أنه لم يقرأ به و أضيف قدم إلى صدق كما يقال مسجد الجامع.

المعنى

قد مضى الكلام فى معانى الحروف المعجمه المذكوره فى أوائل السور من قبل «تِلْكَ آيٰاتُ الْكِتٰابِ الْحَكِيمِ» معناه أن الآيات التى جرى ذكرها أو الآيات التى أنزلت على محمد ص هى آيات القرآن المحكم من الباطل الممنوع من الفساد لا كذب فيه

و لا اختلاف و قيل تلك أى هذه السور آيات الكتاب الحكيم أى اللوح المحفوظ و سماه محكما لأنه ناطق بالحكمه و قيل لأنه جمع العلوم و الحكمه و قيل إنما وصف الكتاب بالحكيم لأنه دليل على الحق كالناطق بالحكمه و لأنه يؤدى إلى المعرفه التى تميز بها طريق الهلاك من طريق النجاه «أَ كانَ لِلنّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا إِلى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النّاسَ» هذه ألف استفهام المراد به الإنكار و قيل إن المراد بالناس هنا أهل مكه قالوا نعجب أن الله سبحانه لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبى طالب و التقدير أ كان إيحاؤنا إلى رجل من الناس بأن ينذرهم عجبا و معناه لما ذا تعجبون أن أوحينا إلى رجل منهم و ليس هذا موضع التعجب بل هو الذى كان يجب فعله عند كل العقلاء فإن الله تعالى لما أكمل لعباده عقولهم و كلفهم معرفته و أداء شكره و علم أنهم لا يصلحون و لا يقومون بذلك الإبداع يدعوهم إليه و منبه ينبههم عليه وجب فى الحكمه أن يفعل ذلك ثم بين سبحانه الوجه الذى لأجله بعث و ما الذى أوحى إليه فقال «أَنْ أَنْذِرِ النّاسَ» أى أخبرهم بالعذاب و خوفهم به «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى عرفهم ما فيه الشرف و الخلود فى نعيم الجنه على وجه الإكرام و الإجلال لصالح الأعمال و قيل «أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ» أى أجرا حسنا و منزله رفيعه بما قدموا من أعمالهم عن ابن عباس و روى عنه أيضا أن المعنى سبقت لهم السعاده فى الذكر الأول و يؤيده قوله إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى الآيه و قيل هو تقديم الله تعالى إياهم فى البعث يوم القيامه بيانه

قوله (عليه السلام) نحن الآخرون السابقون يوم القيامه

و قيل أن القدم اسم للحسنى من العبد و اليد اسم للحسنى من السيد للفرق بين السيد و العبد و قيل

إن معنى قدم صدق شفاعه محمد ص لهم يوم القيامه عن أبى سعيد الخدرى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«قالَ الْكافِرُونَ إِنَّ هذا لَساحِرٌ مُبِينٌ» يعنون النبى أى قالوا هذا ساحر مظهر للسحر و ما أتى به سحر بين على اختلاف القراءتين و السحر فعل يخفى وجه الحيله فيه حتى يتوهم أنه معجز و هذا يدل على عجزهم عن معارضه القرآن و لذلك عدلوا إلى وصفه بالسحر.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٣ الى ۴]

اشاره

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ما مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (٣) إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ بِالْقِسْطِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ (۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر المدنى أنه يبدأ بفتح الهمزه و هو قراءه الأعمش و الباقون بكسرها.

الحجه

من قرأ أنه فتقديره وعد الله حقا لأنه يبدأ الخلق ثم يعيده أى من قدر على هذا الأمر العظيم فإنه غنى عن إخلاف الوعد و إن شئت كان تقديره وعد الله وعدا حقا إنه يبدؤا الخلق فيكون فى محل النصب بالفعل الناصب لقوله وعدا قال ابن جنى و لا يجوز أن يكون إن منصوبه الموضع بنفس وعدا لأنه قد وصف بقوله «حَقًّا» و الصفه إذا جرت على موصوفها أذنت بتمامه و انقضاء أجزائه و لا يكون تاما إذا كان ما بعد الصفه من صلته فأما قول الحطيئه:

أزمعت يأسا مبينا من نوالكم و لن ترى طاردا للحر كاليأس

فإن قوله من نوالكم ليس من صله يأس بل يتعلق بفعل يدل عليه قوله يأسا مبينا فكأنه قال فيما بعد يئست من نوالكم و قال الفراء من فتح جعله مفعول حقا كما فى قول الشاعر:

أ حقا عباد الله أن لست زائرا بثينه أو يلقى الثريا رقيبها

اللغه

القسط العدل و منه القسط النصيب و القسط بفتح القاف الجور و القسط بفتح القاف و السين اعوجاج فى الرجلين و الحميم الماء الذى أسخن بالنار أشد إسخان قال المرقش الأصغر:

فى كل يوم لها مقطره فيها كباء معد و حميم

ص: ١٣۶

الإعراب

جميعا نصب على الحال «وَعْدَ اللَّهِ» منصوب على المصدر لأن قوله «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ» معناه الوعد بالرجوع و حقا منصوب على أحق ذلك حقا عن الزجاج و أضيف المصدر فى قوله «وَعْدَ اللَّهِ» إلى الفاعل لما لم يذكر الفعل كما فى قول كعب بن زهير:

تسعى الوشاه جنابيها و قيلهم إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول

أى و يقولون قيلهم.

المعنى

«إِنَّ رَبَّكُمُ» أى خالقكم و منشئكم و مالك تدبيركم و تصريفكم من أمره و نهيه و الذى يجب عليكم عبادته «اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى اخترعهما و أنشأهما على ما فيهما من عجائب الصنعه و بدائع الحكمه «فِى سِتَّهِ أَيَّام» بلا زياده و نقصان مع قدرته على إنشائهما دفعه واحده و الوجه فيه أن فى ذلك مصلحه للملائكه و عبره لهم و لغيرهم إذاً أخبروا عن ذلك و كذلك تصريف الإنسان حالا بعد حال و إخراج الثمار و الأزهار شيئا بعد شى ء مع قدرته على ذلك فى أقل من لمح البصر لأن ذلك أبعد من توهم الاتفاق فيه «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» مر تفسيره فى سوره الأعراف و قيل إن العرش المذكور هنا هو السماوات و الأرض لأنهن من بنائه و العرش البناء و أما العرش المعظم الذى تعبد الله سبحانه الملائكه بالحفوف به و الإعظام له و عناه بقوله الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ فهو غير هذا و قيل إن ثم هنا بمعنى الواو و قيل إن ثم دخل على التدبير و تقديره أى ثم استوى عليه بإنشاء التدبير من جهته كما يستوى الملك على سرير ملكه بالاستيلاء على تدبيره فإن تدبير الأمور كلها ينزل من عند العرش و لهذا ترفع الأيدى فى دعاء الحوائج نحو العرش «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى يقدر و ينفذه على وجهه و يرتبه على مراتبه على أحكام عواقبه و هو مأخوذ من الدبور «ما مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ» إنما قال هذا و إن لم يجر ذكر للشفعاء لأن الكفار كانوا يقولون الأصنام شفعاؤنا عند الله فبين سبحانه أن الشفيع إنما يشفع عنده إذا أذن له فى الشفاعه و إذا كانت الأصنام لا تعقل فكيف تكون شافعه مع أنه لا يشفع عنده أحد من الملائكه و النبيين إلا بإذنه و أمره «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى إن الموصوف بهذه الصفات هو إلهكم «فَاعْبُدُوهُ» وحده لأنه لا إله لكم سواه و لا يستحق هذه الصفات غيره و لا تعبدوا الأصنام «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» حثهم سبحانه على التذكر و التفكر فيما أخبرهم به و على تعرف صحته «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً» المرجع يحتمل معنيين (أحدهما) أن يكونا بمعنى المصدر الذى هو الرجوع

ص: ۱۳۷

(و الآخر) أن يكون بمعنى موضع الرجوع أى إليه موضع رجوعكم يكون إذا شاء «وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا» أى وعد الله تعالى ذلك عباده وعدا حقا صدقا «إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يبتدئ الخلق ابتداء ثم يعيدهم بعد موتهم «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى ليؤتيهم جزاء أعمالهم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل لا ينقص من أجورهم شيئا «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرابٌ مِنْ حَمِيمٍ» أى ماء حار قد انتهى حره فى النار «وَ عَذابٌ أَلِيمٌ» و جميع «بِما كانُوا يَكْفُرُونَ» أى جزاء على كفرهم.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنه قال أ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً قالوا و كيف لا نعجب و لا علم لنا بالمرسل فقال «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ» و يجوز أن يكون على أنه لما قال أ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً و كان هذا حكما على الله سبحانه فكأنه قال أ فتحكمون عليه و هو ربكم قال الأصم و يحتمل أن يكون هذا ابتداء خطاب للخلق جميعا احتج الله بها على عباده بما بين من بدائع صنعه فى السماوات و الأرض و فى أنفسهم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٥ الى ٦]

اشاره

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً وَ الْقَمَرَ نُوراً وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسابَ ما خَلَقَ اللَّهُ ذلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥) إِنَّ فِي اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ (٦)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير و حفص و العجلى «يُفَصِّلُ» بالياء و الباقون نفصل بالنون.

الحجه

من قرأ بالياء فلأنه تقدم ذكر الله سبحانه فأضمره فى الفعل و من قرأ بالنون فمثل قوله تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها

اللغه

الجعل إيجاد ما به يكون الشى ء على صفه لم يكن عليها و الضياء يجوز أن يكون جمع ضوء كسوط و سياط و حوض و حياض و يجوز أن يكون مصدر ضاء يضوء ضياء

و ضوءا مثل عاذ يعوذ عياذا و عوذا و قام يقوم قياما و على أى الوجهين كان فالمضاف محذوف و تقديره جعل الشمس ذات ضياء و القمر ذا نور و يكون جعل النور و الضياء لكثره ذلك فيهما و الاختلاف ذهاب كل واحد من الشيئين فى غير جهه الآخر فاختلاف الليل و النهار ذهاب أحدهما فى جهه الضياء و الآخر فى جهه الظلام و الليل عباره عن وقت غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثانى و ليل و ليله مثل تمر و تمره و النهار عباره عن اتساع الضياء من طلوع الفجر الثانى إلى غروب الشمس و النهار و اليوم بمعنى واحد إلا أن فى النهار فائده اتساع الضياء.

المعنى

ثم زاد سبحانه فى الاحتجاج للتوحيد فقال «هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيٰاءً» بالنهار «وَ الْقَمَرَ نُوراً» بالليل و الضياء أبلغ فى كشف الظلمات من النور و فيه صفه زائده على النور «وَ قَدَّرَهُ مَنٰازِلَ» أى و قدر القمر منازل معلومه «لِتَعْلَمُوا» به و بمنازله «عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسٰابَ» و أول الشهر و آخره و انقضاء كل سنه و كميتها و جعل الشمس و القمر آيتين من آيات الله تعالى و فيهما أعظم الدلالات على وحدانيته تعالى من وجوه كثيره منها خلقها و خلق الضياء و النور فيهما و دورانهما و قربهما و بعدهما و مشارقهما و مغاربهما و كسوفهما و فى بث الشمس الشعاع فى العالم و تأثيرها فى الحر و البرد و إخراج النبات و طبخ الثمار و فى تمام القمر وسط الشهر و نقصانه فى الطرفين ليتميز أول الشهر و آخره من الوسط كل واحد من ذلك نعمه عظيمه من الله سبحانه على خلقه و لذلك قال «ما خَلَقَ اللّٰهُ ذٰلِكَ إِلاّٰ بِالْحَقِّ» لأن فى ذلك منافع للخلق فى دينهم و دنياهم و دلائل على وحدانيه الله و قدرته و كونه عالما لم يزل و لا يزال «يُفَصِّلُ الْآيٰاتِ» أى يشرحها و يبينها آيه آيه «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» فيعطون كل آيه حظها من التأمل و التدبر و قيل إن المعنى فى قوله «وَ قَدَّرَهُ مَنٰازِلَ» التثنيه أى قدر الشمس و القمر منازل غير أنه وحده للإيجاز اكتفاء بالمعلوم كما مر ذكر أمثاله فيما تقدم و كما فى قول الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه و والدى بريئا و من جول الطوى رمانى

فإن الشمس تقطع المنازل فى كل سنه و القمر يقطعها فى كل شهر فإنما يتم الحساب و تعلم الشهور و السنون و الشتاء و الصيف بمقاديرهما و مجاريهما فى تداويرهما «إِنَّ فِي اخْتِلاٰفِ اللَّيْلِ وَ النَّهٰارِ وَ ما خَلَقَ اللّٰهُ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أى فعله فيهما على ما يقتضيه الحكمه فى السماوات من الأفلاك و الكواكب السياره و غير السياره و فى الأرض من الحيوان و النبات و الجماد و أنواع الأرزاق و النعم «لَآيٰاتٍ» أى حججا و دلالات على وحدانيه الله

ص: ۱۳۹

«لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ» معاصى الله و يخافون عقابه و خصهم بالذكر لاختصاصهم بالانتفاع بها.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا وَ رَضُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا وَ اطْمَأَنُّوا بِها وَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ آياتِنا غافِلُونَ (۷) أُولئِكَ مَأْواهُمُ النَّارُ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۸) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِى جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۹) دَعْواهُمْ فِيها سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۰)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن محيصن و يعقوب أن الحمد لله.

الحجه

و هذه القراءه تدل على أن قراءه الجماعه «أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» إنما هو على أن أن مخففه من الثقيله كما فى قوله:

فى فتيه كسيوف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى و ينتعل

فيكون على تقدير أنه الحمد لله و لا يجوز أن تكون أن هنا زائده كما زيدت فى قوله:

و يوما توفينا بوجه مقسم كان ظبيه تعطو إلى وارق السلم

أى كظبيه.

اللغه

الغفله و السهو من النظائر و هو ذهاب المعنى عن النفس و نقيضه اليقظه

ص: ۱۴۰

و الدعوى قول يدعى به إلى أمر و التحيه التكرمه بالحال الجليله و لذلک يسمون الملک التحيه قال:

(من كل ما نال الفتى قد نلته إلا التحيه)

و هو مأخوذ من قولهم أحياک الله حياه طيبه.

المعنى

ثم إنه سبحانه أوعد الغافلين عن الأدله المتقدمه المكذبين بالمعاد فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا» أى لقاء جزائنا و معناه لا يطمعون فى ثوابنا و أضافه إلى نفسه تعظيما له و يحتمل أن يكون المعنى لا يخافون عقابنا كما يكون الرجاء بمعنى الخوف كما فى قول الهذلى:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عواسل

جعل سبحانه ملاقاه ما لا يقدر عليه إلا هو ملاقاه له كما جعل إتيان ملائكته إتيانا له فى قوله هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ تفخيما للأمر «وَ رَضُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا» أى متعوا بها و اختاروها فلا يعملون إلا لها و لا يجتهدون إلا لأجلها مع سرعه فنائها و لا يرجون ما وراءها «وَ اطْمَأَنُّوا بِها» أى و سكنوا إلى الدنيا بأنفسهم و ركنوا إليها بقلوبهم «وَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ آياتِنا غافِلُونَ» أى ذاهبون عن تأملها فلا يعتبرون بها «أُولئِكَ مَأْواهُمُ النَّارُ» أى مستقرهم النار «بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من المعاصى ثم وعد سبحانه المؤمنين بعد ما أوعد الكافرين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بالله و رسله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى و أضافوا إلى ذلک الأعمال الصالحه «يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمانِهِمْ» إلى الجنه «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» أى تجرى بين أيديهم الأنهار و هم يرونها من علو كما قال سبحانه قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا و معلوم أنه لم يجعل السرى الذى هو الجدول تحتها و هى قاعده عليه و إنما أراد أنه جعله بين يديها و قيل معناه من تحت بساتينهم و أسرتهم و قصورهم عن الجبائى و قوله «بِإِيمانِهِمْ» يعنى به جزاء على إيمانهم «دَعْواهُمْ فِيها» أى دعاء المؤمنين فى الجنه و ذكرهم فيها أن يقولوا «سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ» يقولون ذلک لا على وجه العباده لأنه ليس هناک تكليف بل يلتذون بالتسبيح و قيل إنهم إذا مر بهم الطير فى الهواء يشتهونه قالوا سبحانک اللهم فيأتيهم الطير فيقع مشويا بين أيديهم و إذا قضوا منه الشهوه قالوا الحمد لله رب العالمين فيطير الطير حيا كما كان فيكون مفتتح كلامهم فى كل شى ء التسبيح و مختتم كلامهم التحميد فيكون

التسبيح فى الجنه بدل التسميه فى الدنيا عن ابن جريج «وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» أى تحيتهم من الله سبحانه فى الجنه سلام و قيل معناه تحيه بعضهم لبعض فيها أو تحيه الملائكه لهم فيها سلام يقولون سلام عليك أى سلمتم من الآفات و المكاره التى ابتلى بها أهل النار و قد ذكرنا معنى قوله «وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» و ليس المراد أن ذلك يكون آخر كلامهم حتى لا يتكلموا بعده بشى ء بل المراد أنهم يجعلون هذا آخر كلامهم فى كل ما ذكروه عن الحسن و الجبائى.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١١ الى ١٢]

اشاره

وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١) وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ الضُّرُّ دَعانا لِجَنْبِهِ أَوْ قاعِداً أَوْ قائِماً فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (١٢)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب لقضى بفتح القاف أجلهم منصوب و الباقون «لَقُضِيَ» على ما لم يسم فاعله «أَجَلُهُمْ» بالرفع.

الحجه

قال أبو على اللام فى قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ» جواب لو فى قوله «وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجالَهُمْ بِالْخَيْرِ» و المعنى و الله أعلم و لو يعجل الله للناس دعاء الشر أى ما يدعون به من الشر على أنفسهم فى حال ضجر أو بطر استعجاله إياهم بدعاء الخير فأضاف المصدر إلى المفعول فحذف الفاعل كقوله تعالى لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ فى حذف ضمير الفاعل و التقدير و لو يعجل الله للناس الشر استعجالا مثل استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم قال أبو عبيده لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ معناه لفرغ من أجلهم و أنشد لأبى ذويب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

ص: ١٤٢

و مثل ما أنشده قول الآخر:

قضيت أمورا ثم غادرت بعدها بوائق فى أكمامها لم تفتق

و المعنى لفرغ من أجلهم و مدتهم المضروبه للحياه و إذا انتهت مدتهم المضروبه للحياه هلكوا و هذا قريب من قوله وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولًا و قالوا للميت مقضى كأنه قضى إذا مات و قضى فعل. التقدير استوفى أجله و فرغ منه قال ذو الرمه:

إذا الشخص فيها هزه الآل أغمضت عليه كإغماض المقضى هجولها

المعنى أغمضت هجول هذه البلاد على الشخص الذى فيها فلم ير لغرقه فى الآل كإغماض المقضى و هو الميت و أما ما يتعلق به الجار من قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ» فكأنه لما كان معنى قضى فرغ و كان قولهم فرغ يتعدى بهذا الحرف فى قوله:

الآن فقد فرغت إلى نمير فهذا حين صرت لهم عذابا

و فى التنزيل سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ أمكن أن يكون الفعل يعدى باللام كما يعدى بالى و باللام فى قوله بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها فلما كان معنى قضى فرغ تعلق بها إلى كذلك تعلق بقضى و وجه قراءه ابن عامر لقضى إليهم أجلهم على إسناد الفعل إلى الفاعل أن الذكر قد تقدم فى قوله «وَ لَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ» فقال لقضى على هذا و من حجته فى ذلك قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ فهذا الأجل الذى فى هذه الآيه هو الأجل المضروب للمحيا كما أن الأجل فى قوله «لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ» كذلك فكما أسند الفعل فى الأجل المضروب للحياه إلى الفاعل فى قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا عند الجميع كذلك أسنده ابن عامر فى قوله لقضى إليهم أجلهم إلى الفاعل و لم يسنده إلى الفعل المبنى للمفعول و يدل على أن الأجل فى قوله ثُمَّ قَضى أَجَلًا أجل المحيا إن قوله وَ أَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ أجل البعث يبين ذلك قوله ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ أى أنتم أيها المشركون تشكون فى البعث و من قرأ لقضى فبنى الفعل للمفعول به فلأنه فى المعنى مثل قول من بنى الفعل للفاعل.

الإعراب

قوله «لِجَنْبِهِ» فی موضع نصب علی الحال تقدیره دعانا منبطحا لجنبه أو دعانا قائما و یجوز أن یکون تقدیره إذا مس الإنسان الضر لجنبه أو مسه قاعدا أو مسه قائما دعانا و موضع الکاف من کذلک نصب علی مفعول ما لم یسم فاعله أی زین للمسرفین عملهم مثل ذلک.

المعنی

ثم عاد الکلام إلی ذکر المائلین إلی الدنیا المطمئنین إلیها الغافلین عن الآخره فقال «وَ لَوْ یُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنّٰاسِ الشَّرَّ» أی إجابه دعوتهم فی الشر إذا دعوا به علی أنفسهم و أهالیهم عند الغیظ و الضجر و استعجلوه مثل قول الإنسان رفعنی الله من بینکم و قوله لولده اللهم ألعنه و لا تبارک فیه «اسْتِعْجٰالَهُمْ بِالْخَیْرِ» أی کما یعجل لهم إجابه الدعوه بالخیر إذا استعجلوها «لَقُضِیَ إِلَیْهِمْ أَجَلُهُمْ» أی لفرغ من إهلاکهم و لکن الله تعالی لا یعجل لهم الهلاک بل یمهلهم حتی یتوبوا و قیل معناه و لو یعجل الله للناس العقاب الذی استحقوه بالمعاصی کما یستعجلونهم خیر الدنیا و ربما أجیبوا إلی ما سألوه إذا اقتضت المصلحه ذلک لفنوا لأن بنیه الإنسان فی الدنیا لا تحتمل عقاب الآخره بل لا تحتمل ما دونه و الله سبحانه یوصله إلیهم فی وقته و سمی العقاب شرا من جهه المشقه و الأذی الذی فیه و فائدته أنه لو تعجلت العقاب لزال التکلیف و لا یزول التکلیف إلا بالموت و إذا عوجلوا بالموت لم یبق أحد «فَنَذَرُ الَّذِینَ لاٰ یَرْجُونَ لِقٰاءَنٰا فِی طُغْیٰانِهِمْ یَعْمَهُونَ» أی فندع الذین لا یخافون البعث و الحساب یتحیرون فی کفرهم و عدولهم عن الحق إلی الباطل و تمردهم فی الظلم. و العمه شده الحیره ثم أخبر سبحانه عن قله صبر الإنسان علی الضرر و الشدائد فقال «وَ إِذٰا مَسَّ الْإِنْسٰانَ الضُّرُّ» أی المشقه و البلاء و المحنه من محن الدنیا «دَعٰانٰا لِجَنْبِهِ» أی دعانا لکشفه مضطجعا «أَوْ قٰاعِداً أَوْ قٰائِماً» أی علی أی حال کان علیها و اجتهد فی الدعاء و سؤال العافیه و لیس غرضه بذلک نیل ثواب الآخره و إنما غرضه زوال ما هو من الألم و الشده و قیل إن تقدیره و إذا مس الإنسان الضر مضطجعا أو قاعدا أو قائما دعانا لکشفه و فیه تقدیم و تأخیر «فَلَمّٰا کَشَفْنٰا عَنْهُ ضُرَّهُ» أی فلما أزلنا عنه ذلک الضرر و وهبنا له العافیه «مَرَّ» أی استمر علی طریقته الأولی معرضا عن شکرنا «کَأَنْ لَمْ یَدْعُنٰا إِلیٰ ضُرٍّ مَسَّهُ» أی کأن لم یدعنا قط لکشف ضره و لم یسألنا إزاله الألم عنه «کَذٰلِکَ زُیِّنَ لِلْمُسْرِفِینَ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ» أی کما زین لهم الشیطان و أقرانهم الغواه ترک الدعاء عند الرخاء زینوا للمسرفین أی للمشرکین عملهم عن الحسن و یحتمل أن یکون زین المسرفون بعضهم لبعض و إن لم یضف التزیین إلیهم فهو کقولهم فلان معجب بنفسه و قد حث الله سبحانه بهذه الآیه الذین منحوا الرخاء بعد الشده و العافیه بعد البلیه علی أن یتذکروا حسن صنع الله إلیهم و جزیل نعمته علیهم و یشکروه علی ذلک

و يسألوه إدامه ذلك لديهم و نبه بذلك على وجوب الصبر عند المحنه احتسابا للأجر و ابتغاء للثواب و الذخر.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٣ الى ١٤]

اشاره

وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ وَ ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذلِكَ نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣) ثُمَّ جَعَلْناكُمْ خَلائِفَ فِى الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١۴)

اللغه

القرون جمع قرن و هو أهل عصر سموا بذلك لمقارنه بعضهم لبعض و منه قرن الشاه لمقارنته آخر بإزائه و القرن بكسر القاف هو المقاوم لقرينه فى الشده.

الإعراب

موضع كيف نصب بقوله «تَعْمَلُونَ» و تقديره لننظر أ خيرا تعملون أم شرا و لا يجوز أن يكون معمول ننظر لأن ما قبل الاستفهام لا يعمل فى ما بعده.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما نزل بالأمم الماضيه من المثلات و حذر هذه الأمه عن مثل مصارعهم فقال «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ» بأنواع العذاب «لَمَّا ظَلَمُوا» أنفسهم بأن أشركوا و عصوا «وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الظاهره و الدلالات الواضحه «وَ ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا» هذا إخبار بأن هذه الأمم إنما أهلكوا لما كانوا فى المعلوم أنهم لو بقوا لم يكونوا يؤمنون بالرسل الذين أتوهم و الكتب التى جاءوهم بها و استدل أبو على الجبائى بهذا على أن تبقيه الكافر واجبه إذا كان المعلوم من حاله أنه يؤمن فيما بعد «كَذلِكَ نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» أى كذلك نعذب القوم المشركين فى المستقبل إذا لم يؤمنوا بعد قيام الحجه عليهم و علمنا أنهم لا يؤمنون و لا يصلحون «ثُمَّ جَعَلْناكُمْ» يا أمه محمد «خَلائِفَ فِى الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد القرون التى أهلكناهم و معناه أسكناكم الأرض خلفهم «لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ» أى لنرى عملكم أين يقع من عمل أولئك أ تقتدون بهم فتستحقون من العقاب مثل ما استحقوه أم تؤمنون فتستحقون الثواب و إنما قال لننظر ليدل على أنه سبحانه يعامل العبد معامله المختبر الذى لا يعلم الشى ء فيجازيه على ما يظهر منه دون ما قد علم أنه يفعله مظاهره فى العدل و النظر فى الحقيقه لا يجوز على الله تعالى لأنه

إنما يكون بالقلب و هو التفكر و بالعين و هو تقليب الحدقه نحو المرئى التماسا لرؤيته مع سلامه الحاسه و أحد هذين لا يجوز عليه سبحانه و إنما يستعمل ذلك فى صفاته على وجه المجاز و الاتساع فإن النظر إنما هو لطلب العلم و هو سبحانه يعامل عباده معامله من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۵ الى ۱۷]

اشاره

وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ ما يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ ما يُوحى إِلَيَّ إِنِّي أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵) قُلْ لَوْ شاءَ اللَّهُ ما تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لا أَدْراكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۱۶) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ (۱۷)

القراءه

فى روايه أبى ربيعه عن البزى عن ابن كثير و لأدراكم» فجعلها لاما دخلت على أدراكم و أمال فى أدراكم و أدراك فى جميع القرآن أبو عمرو و حمزه و الكسائى و خلف و روى فى الشواذ عن ابن عباس و الحسن و لا أدريكم به.

الحجه

قال أبو على حكى سيبويه دريته و دريت به و الأكثر فى الاستعمال بالباء و يبين ذلك قوله «وَ لا أَدْراكُمْ» و لو جاء على اللغه الأخرى لكان و لا أدراكموه و قال الدريه كالفطنه و الشعره و هى مصادر يراد بها ضروب من العلم أما الدرايه فكالهدايه و الدلاله فكان الدرايه التأنى و التعمل لعلم الشى ء و على هذا المعنى ما تصرف من هذه الكلمه أنشد أبو زيد:

فإن غزالك الذى كنت تدرى إذا شئت ليث خادر بين أشبل

و تدرى أى تختل و منه الدريه فى قول أكثر الناس الخمل الذى يستتر به الصايد من الوحش كأنه يختل به و داريت الرجل لاينته و خاتلته و إذا كان الحرف على هذا فالدارى فى وصف القديم سبحانه لا يسوغ فأما قول الراجز:

(لا هم لا أدرى و أنت الدارى)

فلا يكون حجه فى جواز ذلك لأنه استجار ذلك لما تقدم من قوله لا أدرى كما جاز فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ و إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ و أيضا فإن الأعراب يذكرون أشياء يمتنع جوازها كما قالوا:

لا هم أن كنت الذى بعهدى و لم تغيرك الأمور بعدى

و قال الآخر:

" لو خافك الله عليه حرمه"

فأما الهمزه على ما حكى عن الحسن و غيره فلا وجه له لأن الدرء الدفع قال ابن جنى يجوز أن يكون لها وجه و إن كان فيه ضعف صنعه و هو أن يكون أراد و لا أدريتكم به ثم قلبت الياء ألفا لانفتاح ما قبلها و إن كانت ساكنه كقولهم فى ييأس يااس و فى ييبس يابس و قال قطرب أن لغه عقيل فى أعطيتك أن يقولوا أعطاتك ثم همز الألف على لغه من قال فى الباز الباز و فى العالم و الخاتم و النابل العالم و الخاتم و النابل و من قرأ و لا أدريكم به فمعناه و لا علمكم الله تعالى به فيكون نفيا للتلاوه و إثباتا للعلم و على قراءه الجماعه يكون نفيا للأمرين جميعا.

اللغه

التلقاء جهه مقابله الشى ء إلا أنه قد يستعمل ظرفا فيقال هو تلقاءه كما يقال هو حذاءه و قبالته و تجاهه و إزاءه و العمر بفتح العين و سكون الميم و العمر بضمهما البقاء و إذا استعمل فى القسم فالفتح لا غير

النزول

قيل نزلت فى خمسه نفر عبد الله بن أميه المخزومى و الوليد بن مغيره و مكرز بن حفص و عمرو بن عبد الله بن أبى قيس العامرى و العاص بن عامر بن هاشم قالوا للنبى ص ائت بقرآن ليس فيه ترك عباده اللات و العزى و مناه و هبل و ليس فيه عيبها أو بدله تكلم به من تلقاء نفسك عن مقاتل و قيل نزلت فى المستهزءين قالوا يا محمد ائت بقرآن غير هذا فيه ما نسلكه عن الكلبى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن مشركى قريش فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا»

المنزله فى القرآن «بَيِّناتٍ» أى واضحات فى الحلال و الحرام و سائر الشرائع و هى نصب على الحال «قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنَا» أى لا يؤمنون بالبعث و النشور فلا يخشون عقابنا و لا يطمعون فى ثوابنا «ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا» الذى تتلوه علينا «أَوْ بَدِّلْهُ» فاجعله على خلاف ما تقرؤه و الفرق بينهما أن الإتيان بغيره قد يكون معه و تبديله لا يكون إلا برفعه و قيل معنى قوله «بَدِّلْهُ» غير أحكامه من الحلال أو الحرام أرادوا بذلك زوال الخطر عنهم و سقوط الأمر منهم و أن يخلى بينهم و بين ما يريدونه «قُلْ» يا محمد «ما يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِي» أى من جهه نفسى و ناحيه نفسى و لأنه معجز فلا أقدر على الإتيان بمثله «إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ» أى ما أتبع إلا الذى أوحى إلى «إِنِّي أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي» فى اتباع غيره «عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» أى يوم القيامه و من استدل بهذه الآيه على أن نسخ القرآن بالسنه لا يجوز فقد أبعد لأنه إذا نسخ القرآن بالسنه و ما يقوله النبى ص فإنه يقوله بالوحى من الله فلم ينسخ القرآن و لم يبدله من قبل نفسه بل يكون تبديله من قبل الله تعالى و لكن لا يكون قرآنا و يؤيد ذلك قوله «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى» «قُلْ» يا محمد «لَوْ شاءَ اللَّهُ ما تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ» معناه لو شاء الله ما تلوت هذا القرآن عليكم بأن كان لا ينزله على «وَ لا أَدْراكُمْ بِهِ» أى و لا أعلمكم الله به بأن لا ينزله على فلا أقرؤه عليكم فلا تعلمونه «فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ» أى فقد مكثت و أقمت بينكم دهرا طويلا من قبل إنزال القرآن فلم أقرأه عليكم فلا تعلمونه و لا ادعيت نبوه حتى أكرمنى الله تعالى به «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا تتفكرون فيه بعقولكم فتعلموا أن المصلحه فيما أنزله الله تعالى دون ما تقرءونه قال على بن عيسى العقل هو العلم الذى يمكن به الاستدلال بالشاهد على الغائب و الناس يتفاضلون فيه بالأمر المتفاوت فبعضهم أعقل من بعض إذا كان أقدر على الاستدلال من بعض «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ» أى لا أحد أظلم ممن اخترع على الله «كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآياتِهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ» أى المشركون عن الحسن فإن قيل أ ليس من ادعى الربوبيه أعظم ظلما من المدعى للنبوه قلنا إن المراد بقوله «مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» من كفر بالله تعالى فقد دخل فيه من ادعى الربوبيه و غيره من أنواع الكفار فكأنه قال لا أحد أظلم من الكافر.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰]

اشاره

وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِما لا يَعْلَمُ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۱۸) وَ ما كانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً واحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيما فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۹) وَ يَقُولُونَ لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (۲۰)

القراءه

قرأ تشركون بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و كذلك في النحل في موضعين و في الروم و الباقون كل ذلك بالياء.

الحجه

من قرأ بالتاء فلقوله «أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ» و من قرأ بالياء احتمل وجهين (أحدهما) على قل كأنه قيل له قل أنت سبحانه و تعالى عما يشركون و الوجه الآخر أن يكون هو سبحانه نزه نفسه عما أقروه فقال ذلك.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار فقال «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ» أي و يعبد هؤلاء المشركون الأصنام التي لا يضرهم إن تركوا عبادتها و لا ينفعهم إن عبدوها فإن قيل كيف ذمهم على عباده الصنم الذي لا ينفع و لا يضر مع أنه لو نفع و ضر لكان لا يجوز أيضا عبادته قلنا عباده من لا يقدر على أصول النعم و إن قدر على النفع و الضر إذا كان قبيحا فمن لا يقدر على النفع و الضر أصلا من الجماد تكون عبادته أقبح و أشنع فلذلك خصه بالذكر «وَ يَقُولُونَ هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا عِنْدَ اللَّهِ» أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار أنهم قالوا إنا نعبد هذه الأصنام لتشفع لنا عند الله و إن الله أذن لنا في عبادتها و أنه سيشفعها فينا في الآخره و توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله سبحانه من قصده تعالى بالعباده فجمعوا بين قبيح القول و قبيح الفعل و قبيح التوهم و قيل معناه هؤلاء شفعاؤنا في الدنيا لإصلاح معاشنا عن الحسن قال لأنهم كانوا يقرون بالبعث بدلاله قوله وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ «قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِما لا يَعْلَمُ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ» أمر سبحانه نبيه ص أن يقول لهم على وجه الإلزام أ تخبرون الله بما لا يعلم من حسن عباده الأصنام و كونها شافعه لأن ذلك لو كان صحيحا لكان

تعالى به عالما ففى نفى علمه بذلك نفى المعلوم و معناه أنه ليس فى السماوات و لا الأرض إله غير الله و لا أحد يشفع لكم يوم القيامه و قيل معناه أ تخبرون الله بشريك أو شفيع لا يعلم شيئا كما قال وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فكذلك وصفهم بأنهم لا يعلمون فى السماوات و الأرض شيئا «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ» أى تنزه الله تعالى عن أن يكون له شريك فى استحقاق العباده «وَ ما كانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً واحِدَةً فَاخْتَلَفُوا» فيه أقوال (أحدها) أن الناس كانوا جميعا على الحق و على دين واحد فاختلفوا فى الدين الذى كانوا مجتمعين عليه ثم قيل أنهم اختلفوا على عهد آدم و ولده عن ابن عباس و السدى و مجاهد و الجبائى و أبى مسلم، و متى اختلفوا؟ قيل عند قتل أحد ابنيه أخاه و قيل اختلفوا بعد موت آدم (عليه السلام) لأنهم كانوا على شرع واحد و دين واحد إلى زمن نوح و كانوا عشره قرون ثم اختلفوا عن أبى روق و قيل كانوا على مله الإسلام من لدن إبراهيم (عليه السلام) إلى أن غيره عمرو بن لحى و هو أول من غير دين إبراهيم و عبد الصنم فى العرب عن عطاء و يدل على صحه هذه الأقوال قراءه عبد الله و ما كان الناس إلا أمه واحده على هدى فاختلفوا عنه (و ثانيها) أن الناس كانوا أمه واحده مجتمعه على الشرك و الكفر عن ابن عباس و الحسن و الكلبى و جماعه ثم اختلف هؤلاء فقيل كانت أمه كافره على عهد إبراهيم ثم اختلفوا فتفرقوا فمنهم مؤمن و منهم كافر عن الكلبى و قيل كانت كذلك منذ وفاه آدم إلى زمن نوح عن الحسن و قيل أراد به العرب الذين كانوا قبل مبعث النبى ص فإنهم كانوا مشركين إلى أن بعث النبى ص فآمن به قوم و بقى آخرون على الشرك و

سئل على (عليه السلام) عن هذا فقيل كيف يجوز أن يطبق أهل عصر على الكفر حتى لا يوجد مؤمن يشهد عليهم و الله تعالى يقول فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ و أجيبوا عن ذلك بأنه يجوز أن يكون أهل كل عصر و إن لم يخل عن مؤمنين يشهدون عليهم فربما يقلون فى عصر و إنما يتبع الاسم الأعم و على هذا يقال دار الإسلام و دار الكفر

و فى تفسير الحسن و ما كان الناس إلى مبعث نوح إلا مله واحده كافره إلا الخاصه فإن الأرض لا تخلو من أن يكون لله تعالى فيها حجه (و ثالثها) إن الناس خلقوا على فطره الإسلام ثم اختلفوا فى الأديان «وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» من أنه لا يعاجل العصاه بالعقوبه إنعاما عليهم فى التأنى بهم «لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أى فصل بينهم «فِيما فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» بأن يهلك العصاه و ينجى المؤمنين لكنه أخرهم إلى يوم القيامه تفضلا منه إليهم و زياده فى الإنعام عليهم ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار فقال «وَ يَقُولُونَ لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» أى هلا أنزل على محمد آيه من ربه تضطر الخلق إلى المعرفه بصدقه فلا يحتاجون معها إلى النظر و الاستدلال

و لم يطلبوا معجزه تدل على صدقه لأنه ص قد أتاهم بالمعجزات الداله على نبوته و إنما لم يلجئهم الله إلى ما التمسوه لأن التكليف يمنع من الاضطرار إلى المعرفه فإن الغرض بالتكليف التعريض للثواب و لو كانت المعرفه ضروره لما استحقوا ثوابا فكيف و كان يكون ذلك ناقضا للغرض «فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ» معناه فقل يا محمد إن الذى يعلم الغيب و يعلم مصالح الأمور قبل كونها هو الله العالم لنفسه يعلم الأشياء قبل كونها و بعد كونها لا تخفى عليه خافيه فيعلم ما فى إنزاله صلاح فينزله و يعلم ما ليس فى إنزاله صلاح فلا ينزله و لذلك لا يفعل الآيه التى اقترحوها فى هذا الوقت لما فى ذلك من حسن تدبير «فَانْتَظِرُوا» أى فانتظروا عقاب الله تعالى بالقهر و القتل فى الدنيا و العقاب فى الآخره «إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» لأن الله تعالى وعدنى النصره عليكم و قيل معناه فانتظروا إذلال الكافرين فإنى منتظر إعزاز المؤمنين.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۱ الى ۲۳]

اشاره

وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آياتِنا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْراً إِنَّ رُسُلَنا يَكْتُبُونَ ما تَمْكُرُونَ (۲۱) هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِها جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ وَ جاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنا مِنْ هذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (۲۲) فَلَمَّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّما بَغْيُكُمْ عَلى أَنْفُسِكُمْ مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۳)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب و سهل يمكرون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ينشركم

بالنون و الشين من النشر أبو جعفر و ابن عامر و الباقون «يُسَيِّرُكُمْ» بالسين و الياء من التسيير و قرأ حفص وحده «مَتاعَ» بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

من قرأ يمكرون بالياء فلقوله «إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آياتِنا» و من قرأ بالتاء فللخطاب أى قل لهم يا محمد إن رسل الله يكتبون ما تمكرون و من قرأ «يُسَيِّرُكُمْ» يقويه قوله فَامْشُوا فِي مَناكِبِها وَ كُلُوا مِنْ رِزْقِهِ و قوله قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ و يقال سار الدابه و سرته و سيرته قال:

(فلا تجز عن من سنه أنت سرتها)

و قال لبيد:

فبنيان حرب أن تبوء بحربه و قد يقبل الضيم الذليل المسير

و من قرأ ينشركم فحجته قوله وَ بَثَّ مِنْهُما رِجالًا كَثِيراً وَ نِساءً و قوله وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّةٍ و البث التفريق و النشر فى المعنى و أما «مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا» فقد قال الزجاج من رفع فعلى وجهين (أحدهما) أن يكون «مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا» خبرا لقوله «بَغْيُكُمْ» (و الآخر) أن يكون خبر المبتدأ «عَلى أَنْفُسِكُمْ» و «مَتاعَ الْحَياةِ» على إضمار هو و من نصب فعلى المصدر أى تتمتعون متاع الحياه الدنيا قال أبو على قوله «عَلى أَنْفُسِكُمْ» يحتمل تأويلين (أحدهما) أن يكون متعلقا بالمصدر لأن فعله يتعدى بهذا الحرف أ لا ترى إلى قوله بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ ثم بغى عليه و إذا كان الجار من صله المصدر كان الخبر «مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا» فيكون معناه بغى بعضكم على بعض متاع الحياه فى الدنيا و ليس ما يقرب إلى الله و يجوز أن يكون متعلقا بمحذوف فيكون خبرا للمصدر و فيه ذكر يعود إليه فيكون كقولك الصلاه فى المسجد فيكون المصدر مضافا إلى الفاعل و مفعوله محذوفا و المعنى إنما بغى بعضكم على بعض بما يدل على أنفسكم و يكون كقوله وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ و من نصب احتمل النصب وجهين (أحدهما) أن يكون على من صله المصدر و يكون الناصب لمتاع هو المصدر الذى هو البغى و يكون خبر المبتدأ محذوفا و حسن حذفه لطول الكلام و لأن بغيكم يدل على تبغون فيحسن الحذف لذلك و هذا الخبر لو أظهرته لكان يكون مكروه أو مذموم أو منهى عنه و نحو ذلك (و الآخر) أن يكون «عَلى أَنْفُسِكُمْ» خبر المبتدأ فيكون متاع منصوبا على وجهين (أحدهما) تمتعون متاعا فيدل انتصاب المصدر عليه (و الآخر) أن يضمر تبغون لأن ما يجرى مجرى ذكره قد تقدم كأنه لو أظهره لكان تبغون متاع الحياه الدنيا فيكون مفعولا له

و لا يجوز أن يتعلق المصدر بالمصدر فى قوله «إِنَّما بَغْيُكَمْ» و قد جعلت " على " خبرا لقوله «إِنَّما بَغْيُكَمْ» لفصلك بين الصله و الموصول.

اللغه

التسيير التحريك فى جهه تمتد كالسير الممدود و البر الأرض الواسعه التى تقطع من بلد إلى بلد و منه البر لاتساع الخير به و البحر مستقر الماء الواسع حتى لا يرى من وسطه حافتاه و الفلك السفن و سميت فلكا لدورانها فى الماء و أصله الدور و منه فلكه المغزل و تفلك ثدى الجاريه إذا استدار و الفلك يكون جمعا و واحدا و هو هاهنا جمع و العاصف الريح الشديده و عصفت الريح فهى عاصف و عاصفه قال:

حتى إذا عصفت ريح مزعزعه فيها قطار و رعد صوته زجل

الإعراب

جواب إذا الأولى فى إذا الثانيه و إنما جعل إذا جوابا لكونها بمعنى الجمله لما فيها من معنى المفاجاه و هى ظرف مكان و هو كقوله «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ» و معناه إن تصبهم سيئه قنطوا و إذا أذقنا الناس رحمه مكروا و جرين بهم ابتداء الكلام خطاب و بعد ذلك إخبار عن غائب لأن كل من أقام الغائب مقام من يخاطبه جاز له أن يرده إلى الغائب قال كثير:

أسيئى بنا أو أحسنى لا ملومه لدينا و لا مقليه إن تقلت

و قال عنتره:

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسرا على طلابك ابنه مخرم

و قوله «فَلَمَّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ يَبْغُونَ» المعنى فلما أنجاهم بغوا

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن ذميم فعالهم فقال «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً» يريد بالناس الكفار فهو عموم يراد به الخصوص «مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ» أى راحه و رخاء بعد شده و بلاء و حقيقه الذوق فيما له طعم يوجد إنما يكون طعمه بالفم و إنما قال أذقناهم الرحمه

على طريق البلاغه لشده إدراك الحاسه إياها «إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آياتِنا» أى فهم يحتالون لدفع آياتنا بكل ما يجدون السبيل إليه من شبهه أو تخليط فى مناظره أو غير ذلك من الأمور الفاسده و قال مجاهد مكرهم استهزاؤهم و تكذيبهم «قُلِ» يا محمد لهم «اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْراً» أى أقدر جزاء على المكر و معناه أن ما يأتيهم من العقاب أسرع مما أتوه من المكر أى أوقع فى حقه و قيل أن مكره سبحانه إنزاله العقوبه بهم من حيث لا يشعرون «إِنَّ رُسُلَنا» يعنى الملائكه الحفظه «يَكْتُبُونَ ما تَمْكُرُونَ» أى ما تدبرون من سوء التدبير و فى هذا غايه الزجر و التهديد من وجهين (أحدهما) أنه يحفظ مكرهم (و الآخر) أنه أقدر على جزائهم و أسرع فيه ثم امتن الله سبحانه على خلقه بأن عدد نعمه التى يفعلها بهم فى كل حال فقال «هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» أى يمكنكم من المسير فى البر و البحر بما هيأ لكم من آلات السير و هى خلق الدواب و تسخيرها لكم لتركبوها فى البر و تحملوا عليها أثقالكم و هيأ السفن فى البحر و إرسال الرياح المختلفه التى تجرى بالسفن فى الجهات المختلفه «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ» خص الخطاب براكب البحر أى إذا كنتم راكبى السفن فى البحر «وَ جَرَيْنَ بِهِمْ» أى و جرت السفن بالناس لما ركبوها عدل عن الخطاب إلى الإخبار عن الغائب تصرفا فى الكلام على أنه يجوز أن يكون خطابا لمن كان فى تلك الحال و إخبارا لغيرهم من الناس «بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ» أى بريح لينه يستطيبونها «وَ فَرِحُوا بِها» أى سروا بتلك الريح لأنها تبلغهم مقصودهم عن أبى مسلم و قيل فرحوا بالسفينه حيث حملتهم و أمتعتهم «جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ» أى جاءت للسفينه ريح عاصف شديده الهبوب الهائله «وَ جاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ» من البحر و الموج اضطراب البحر و معناه و جاء راكبى البحر الأمواج العظيمه من جميع الوجوه «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» أى أيقنوا أنهم دنوا من الهلاك و قيل غلب على ظنهم أنهم سيهلكون لما أحاط بهم من الأمواج «دَعَوُا اللَّهَ» عند هذه الشدائد و الأهوال و التجئوا إليه ليكشف ذلك عنهم «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى على وجه الإخلاص فى الاعتقاد و لم يذكروا الأوثان و الأصنام لعلمهم بأنها لا تنفعهم هاهنا شيئا و قالوا «لَئِنْ أَنْجَيْتَنا» يا رب «مِنْ هذِهِ» الشده «لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ» أى من جمله من يشكرك على نعمك و قوله «جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ» جواب قوله «إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ» و قوله «دَعَوُا اللَّهَ» جواب قوله «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ» «فَلَمَّا أَنْجاهُمْ» أى خلصهم الله تعالى من تلك المحن «إِذا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى يعملون فيها بالمعاصى و الفساد و يشتغلون بالظلم على الأنبياء و على المسلمين «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّما بَغْيُكُمْ عَلى أَنْفُسِكُمْ مَتاعَ الْحَياةِ الدُّنْيا» أى بغى بعضكم على بعض و ما ينالونه به متاع فى الدنيا و إنما تأتونه لحبكم

العاجله و إيثارها على ما يقرب إلى الله تعالى من الطاعات و قد مر بيانه قبل «ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُكَمْ» فى الآخره «فَنُنَبِّئُكَمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى نخبركم بأعمالكم لأنا أثبتناها عليكم و هى كلمه تهديد و وعيد.

النظم

قيل إنما اتصل قوله «هُوَ الَّذِی یُسَیِّرُکُمْ» الآیه بما قبله لأنه تفسير لبعض ما أجمل فى الآيه المتقدمه التى هى قوله «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ» عن أبى مسلم و قيل إنه يتصل بما تقدم فى السوره من دلائل التوحيد فكأنه قال إلهكم الذى جعل الشمس ضياء و القمر نورا و هو الذى يسيركم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٢٤ الى ٢٥]

اشاره

إِنَّما مَثَلُ الْحَياةِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَ الْأَنْعامُ حَتَّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها وَ ازَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُها أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَيْها أَتاها أَمْرُنا لَيْلاً أَوْ نَهاراً فَجَعَلْناها حَصِيداً كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٤) وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلى دارِ السَّلامِ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٥)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج و الشعبى و أبى العاليه و نصر بن عاصم و الحسن بخلاف و ازينت و قراءه أبى عثمان و ازيانت.

الحجه

أما «ازَّيَّنَتْ» فأصله تزينت فأدغمت التاء فى الزاى و سكنت الزاى فاجتلبت لها ألف الوصل و أما ازينت فإنه على أفعلت أى جاءت بالزينه و ازينت أجود فى العربيه لأن ازينت الأجود فيه أزانت مثل أقال و أباع و أما ازيأنت فوزنه افعالت و أصله ازيانت مثل ادهامت و اسوادت إلا أنه كره التقاء الساكنين فحركت الألف فانقلبت همزه كقول كثير:

و للأرض أما سودها فتجللت بياضا و أما بيضها فادهامت

ص: ١۵۵

اللغه

الزخرف كمال حسن الشى ء و يقال زخرفته أى حسنته و منه زخرفت الجنه لأهلها أى زينت بأحسن الألوان و غنى بالمكان أقام به و المغانى المنازل قال النابغه:

غنيت بذلك إذ هم لك جيره منها بعطف رساله و تودد

و الدعاء طلب الفعل بما يقع لأجله و الداعى إلى الفعل خلاف الصارف عنه و الفرق بين الدعاء و الأمر أن فى الأمر ترغيبا فى الفعل و زجرا عن تركه و له صيغه تنبئ عنه و الدعاء ليس كذلك و كلاهما طلب و أيضا فإن الأمر يقتضى أن يكون المأمور دون الأمر فى الرتبه و الدعاء يقتضى أن يكون فوقه.

المعنى

لما تقدم ما يوجب الترغيب فى الآخره و التزهيد فى الدنيا عقبه سبحانه بذكر صفه الدارين فقال «إِنَّما مَثَلُ الْحَياهِ الدُّنْيا» أى صفه الحياه الدنيا أو شبه الحياه الدنيا فى سرعه فنائها و زوالها «كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ» و هو المطر «فَاخْتَلَطَ بِهِ» أى بذلك المطر «نَباتُ الْأَرْضِ» لأن المطر يدخل فى خلل النبات فيختلط به و قيل معناه فاختلط بسببه بعض النبات بالبعض فاختلط ما يأكل الناس بما يأكل الأنعام و ما يقتات بما يتفكه ثم فصل ذلك فقال «مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ» كالحبوب و الثمار و البقول «وَ الْأَنْعامُ» كالحشيش و سائر أنواع المراعى و قد قيل فى المشبه و المشبه به فى الآيه أقوال (أحدها) أنه تعالى شبه الحياه الدنيا بالماء فيما يكون به من الانتفاع ثم الانقطاع (و ثانيها) أنه شبهها بالنبات على ما وصفه من الاغترار به ثم المصير إلى الزوال عن الجبائى و أبى مسلم (و ثالثها) أنه تعالى شبه الحياه الدنيا بحياه مقدره على هذه الأوصاف «حَتَّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها» أى حسنها و بهجتها بأنواع الألوان و أجناس النبات و غير ذلك «وَ ازَّيَّنَتْ» أى تزينت فى عين رائيها «وَ ظَنَّ أَهْلُها» أى مالكها «أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَيْها» أى على الانتفاع بها و معناه بلغت المبلغ الذى ظن أهلها أنهم يحصدونها و يقدرون على غلتها أو إدامتها «أَتاها أَمْرُنا لَيْلًا أَوْ نَهاراً» أى أتاها عذابنا من برد أو برد و قيل معناه أتاها حكمنا و قضاؤنا بإهلاكها و إتلافها «فَجَعَلْناها حَصِيداً» أى محصوده و معناها مقطوعه مقلوعه ذاهبه يابسه «كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ» أى كأن لم تقم على تلك الصفه بالأمس و معناه كأن لم تكن و لم توجد من قبل «كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» أى مثل ذلك نميز الآيات لقوم يتفكرون فيها فيعتبرون بها و لما بين سبحانه أن الدنيا تنقطع و تفنى بالموت كما يفنى هذا النبات بفنون

الآفات و نبه على التوقع لزوالها و التحرز عن الاغترار بأحوالها رغب عقيبه فى الآخره فقال «وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلى دارِ السَّلامِ» قيل إن السلام و هو الله تعالى فإن الله تعالى يدعو إلى داره و داره الجنه عن الحسن و قتاده و قيل دار السلام الدار التى يسلم فيها من الآفات عن الجبائى و السلام و السلامه واحد مثل الرضاع و الرضاعه قال:

تحيا بالسلامه أم بكر و هل لك بعد رهطك من سلام

و قيل سميت الجنه دار السلام لأن أهلها يسلم بعضهم على بعض و الملائكه تسلم عليهم و يسلم ربهم عليهم فلا يسمعون إلا سلاما و لا يرون إلا سلاما و يعضده قوله «تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» و ما أشبهه «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» قيل يهدى من يشاء إلى الإيمان و الدين الحق بالتوفيق و التيسير و الألطاف و قال الجبائى يريد به نصب الأدله لجميع المكلفين دون الأطفال و المجانين و قيل معناه يهدى من يشاء فى الآخره إلى طريق الجنه الذى يسلكه المؤمنون و يعدل عنه الكافرون إلى النار.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۶ الى ۲۷]

اشاره

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنى وَ زِيادَةٌ وَ لا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لا ذِلَّةٌ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۲۶) وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ كَأَنَّما أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۲۷)

القراءه

قرأ ابن كثير و الكسائى و يعقوب و سهل قطعا ساكنه الطاء و الباقون «قِطَعاً» بفتحها.

الحجه

القطع جمع قطعه من الليل و القطع الجزء من الليل الذى فيه ظلمه.

اللغه

الرهق لحاق الأمر و منه راهق الغلام إذا لحق بالرجال و رهقه فى الحرب أدركه قال الأزهرى الرهق اسم من الإرهاق و هو أن يحمل الإنسان على ما لا يطيقه و منه سَأُرْهِقُهُ

صَعُوداً و الکسب اجتلاب النفع و الجزاء المکافاه و القتر الغبار و القتره الغبره و القتار الدخان و منه الإقتار فی المعیشه.

الإعراب

«جَزاءُ سَیِّئَهٍ» فی ارتفاعه وجهان (أحدهما) أن یکون مبتدأ و خبره بمثلها علی زیاده الباء فی قول أبی الحسن لأنه وجد فی مکان آخر وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها و یجوز أن یکون الباء متعلقه بخبر محذوف تقدیره جزاء سیئه کائن بمثلها کما تقول إنما أنا بک و أمری بیدک و ما أشبه ذلک (و الآخر) أن یکون فاعلا بإضمار فعل تقدیره استقر لهم جزاء سیئه بمثلها ثم حذف استقر فبقی لهم جزاء سیئه بمثلها ثم حذف لهم لدلاله الکلام علی أن هذا مستقر لهم و یجوز أن یکون «جَزاءُ سَیِّئَهٍ» مبتدأ و الخبر محذوف تقدیره لهم جزاء سیئه بمثلها أو جزاء سیئه بمثلها کائن هذا قد أجازه أبو الفتح و قوله «وَ تَرْهَقُهُمْ» عطف علی کسبوا و جاز أن یفصل بینهما بقوله «جَزاءُ سَیِّئَهٍ بِمِثْلِها» لأنه من الاعتراض الذی یبین الأول و یسدده و یثبته مظلما قال أبو علی إن أجریته علی قطع ساکنه الطاء فیحتمل نصبه علی وجهین (أحدهما) أن یکون صفه لقطع علی قیاس قوله «وَ هذا کِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَکٌ» وصفت الکتاب بالمفرد بعد ما وصفته بالجمله و أجریته علی النکره (و الآخر) أن یکون حالا من الذکر الذی فی الظرف یعنی قوله «مِنَ اللَّیْلِ» و إن أجریته علی قطع مفتوحه الطاء لم یکن صفه له و لا حالا من الذکر الذی فی قوله «مِنَ اللَّیْلِ» و لکن یکون حالا من اللیل و العامل فی الحال ما یتعلق به من اللیل و هو الفعل المختزل و مثل ذلک فی إراده الوصف بالسواد قول الشاعر:

و دویه مثل السماء اعتسفتها و قد صبغ اللیل الحصی بسواد

أی سودتها الظلمه و قال غیره یجوز أن یکون مظلما صفه لقطع علی قول الشاعر:

لو أن مدحه حتی تنشرن أحدا أحیا أباکن یا لیلی الأمادیح

المعنی

ثم بین سبحانه أهل دار السلام فقال «لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا الْحُسْنی» و معناه للذین أحسنوا العمل و أطاعوا الله تعالی فی الدنیا جزاء لهم علی ذلک الحاله الحسنی و المنزله الحسنی و هی الحاله الجامعه للذات و النعیم علی أکمل ما یکون و أفضل ما یمکن و هو تأنیث الأحسن «وَ زِیادَهٌ» ذکر فی ذلک وجوه (أحدها) أن الحسنی الثواب المستحق

و الزياده التفضل على قدر المستحق على طاعاتهم من الثواب و هى المضاعفه المذكوره فى قوله «فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها» عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده (و ثانيها)

الزياده هى إن ما أعطاهم الله تعالى من النعم فى الدنيا لا يحاسبهم به فى الآخره عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

(و ثالثها)

أن الزياده غرفه من لؤلؤه واحده لها أربعه أبواب عن على (عليه السلام)

و قيل الزياده ما يأتيهم فى كل وقت من فضل الله مجددا (و رابعها) أن الزياده هى النظر إلى وجه الله تعالى و روى ذلك عن أبى بكر و أبى موسى الأشعرى و غيرهما و قد بين الله سبحانه الزياده فى موضع آخر بقوله لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ «وَ لا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَ لا ذِلَّةٌ» أى لا يلحق وجوههم سواد عن ابن عباس و قتاده و قيل غبار و لا ذله أى هوان و قيل كآبه و كسوف عن قتاده و

روى الفضيل بن يسار عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص ما من عين ترقرقت بمائها إلا حرم الله ذلك الجسد على النار فإن فاضت من خشيه الله لم يرهق ذلك الوجه قتر و لا ذله

«أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» مر معناه «وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ» أى اكتسبوها و ارتكبوها «جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها» أى لهم جزاء كل سيئه بمثلها يعنى يجزون بمثل أعمالهم أى قدر ما يستحق عليها من غير زياده لأن الزياده على قدر المستحق من العقاب ظلم و ليس كذلك الزياده على قدر المستحق من الثواب لأن ذلك تفضل يحسن فعله ابتداء فالمثل هنا مقدار المستحق من غير زياده و لا نقصان «وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» أى يلحقهم هوان و ذل لأن العقاب يقارنه الإهانه و الإذلال «ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ» أى ما لهم من حافظ و مانع يدفع عقاب الله عنهم «كَأَنَّما أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطَعاً مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِماً» أى كأنما ألبست وجوههم ظلمه الليل و المراد وصف وجوههم بالسواد كقوله سبحانه وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ «أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» ظاهر المراد.

ص: ۱۵۹

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۲۸ الى ۳۰]

اشاره

وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكاؤُكُمْ فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ وَ قالَ شُرَكاؤُهُمْ ما كُنْتُمْ إِيَّانا تَعْبُدُونَ (۲۸) فَكَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبادَتِكُمْ لَغافِلِينَ (۲۹) هُنالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۳۰)

القراءه

قرأ تتلوا بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و روح و زيد عن يعقوب و الباقون «تَبْلُوا» بالباء.

الحجه

قال أبو على من قرأ «تَبْلُوا» فمعناه تختبر من قولهم البلاء ثم الثناء أى الاختبار للمثنى عليه ينبغى أن يكون قبل الثناء ليكون الثناء عن علم بقدر ما يوجبه و معنى اختبارها ما أسلفت أنه إن قدم خيرا أو شرا جوزى عليه كما قال فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ إلى آخره و مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ و غير ذلك من الآى و من قرأ تتلوا فإنه من التلاوه التى هى القراءه دليله قوله «فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ» و قوله «اقْرَأْ كِتابَكَ» و يكون تتلو من قولهم تلا الفريضه النفل إذا أتبعها النفل قال:

على ظهر عادى كان أرومه رجال يتلون الصلاه قيام

فيكون المعنى تتبع كل نفس ما أسلفت من حسنه أو سيئه قال:

قد جعلت دلوى تستتلينى و لا أحب تبع القرين

أى تستتبعنى من ثقلها

اللغه

التزييل التفريق مأخوذه من قولهم زلت الشى ء عن مكانه أزيله و زيلته للكثره من هذا إذا نحيته عن مكانه و زايلت فلانا إذا فارقته هنالك أى فى ذلك المكان و هو ظرف فهنا للقريب و هنالك للبعيد و هناك لما بينهما قال زهير:

هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا و أن يسألوا يعطوا و إن ييسروا يغلوا

و الإسلاف تقديم أمر لما بعده فمن أسلف الطاعه لله جوزى بالثواب و من أسلف المعصيه جوزى بالعقاب.

ص: ۱۶۰

الإعراب

جميعا نصب على الحال" مكانكم" قال الزجاج هو منصوب على الأمر و المعنى انتظروا مكانكم حتى يفصل بينكم و العرب تتوعد فتقول مكانك و انتظرنى و هى كلمه جرت على الوعيد و أقول أن الصحيح عند المحققين أن مكانك و دونك من أسماء الأفعال فيكون مكانكم هاهنا اسما لألزموا مبنيا على الفتح و ليس بمنصوب نصب الظروف و كم لا محل له من الإعراب إذ هو حرف الخطاب و أنتم رفع تأكيد للضمير فى مكانكم و شركاؤكم عطف عليه و هذا كما تقول فى قولهم عليك زيدا أن الكاف حرف الخطاب لا محل له من الإعراب و على هاهنا اسم الفعل و ليس بحرف و «فَكَفى بِاللَّهِ شَهِيداً» قال الزجاج شهيدا منصوب على التمييز إن شئت و إن شئت على الحال. إن كنا إن بمنزله ما النفى أى ما كنا عن عبادتكم إلا غافلين قاله الزجاج و أقول الصحيح أن إن هذه هى المخففه من الثقيله و إذا كانت مخففه من الثقيله يلزمها اللام ليفرق بينها و بين النافيه و التقدير إنا كنا عن عبادتكم غافلين و هنالك منصوب بتبلو إلا أنه غير متمكن و اللام زائده كسرت لالتقاء الساكنين.

المعنى

و لما تقدم ذكر الجزاء بين سبحانه وقت الجزاء فقال «وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» أى نحشر الخلائق أجمعين أى نجمعهم من كل أوب إلى الموقف «ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا» فى عبادتهم مع الله غيره و فى أموالهم فقالوا هذا لله و هذا لشركائنا «مَكانَكُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَكاؤُكُمْ» أى أثبتوا و الزموا مكانكم أنتم مع شركائكم يعنى الأوثان فقد صحبتموهم فى الدنيا فاصحبوهم فى المحشر و قيل معناه أثبتوا حتى تسألوا كقوله «وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» «فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ» أى فميزنا و فرقنا بينهم فى المسأله فسألنا المشركين على حده لما عبدتم الأصنام و سألنا الأصنام على حده لما عبدتم و بأى سبب عبدتم و هذا سؤال تقريع و تبكيت عن الحسن و مثله وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ و قيل معناه فزيلنا بينهم و بين الأوثان فتبرأ منهم الشركاء و انقطعت أسبابهم «وَ قالَ شُرَكاؤُهُمْ ما كُنْتُمْ إِيَّانا تَعْبُدُونَ» أى يحييهم الله و ينطقهم فقالوا ما كنا نشعر بأنكم إيانا تعبدون عن مجاهد و قيل إن شركاءهم من كانوا يعبدونهم من الشياطين و قيل هم الملائكه الذين كانوا يعبدونهم من دون الله و فى كيفيه جحدهم لعبادتهم إياه قولان (أحدهما) أنهم يقولون ذلك على وجه إهانتهم بالرد عليهم أى ما اعتذرنا بذلك لكم (و الآخر) إن المراد أنكم لم تعبدونا بأمرنا و دعائنا و لم يرد أنهم لم يعبدوهم أصلا لأن ذلك كذب لا يجوز أن يقع فى الآخره لكونهم ملجئين إلى ترك القبيح عن الجبائى و هذه الآيه نظير قوله «إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا» الآيه «فَكَفى بِاللَّهِ شَهِيداً» أى فاصلا للحكم «بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ» أيها المشركون «إِنْ كُنَّا عَنْ عِبادَتِكُمْ لَغافِلِينَ» مر معناه و هذا إذا كان المراد به الملائكه فإنهم عما ادعوه غافلون لأنهم

لم يشعروا بذلک و لا أمروا به و إن کان المراد الأصنام فلم يکن لها حس و لا علم و هذا غايه فی إلزام الحجه اختاروا للعباده من لم يدعهم إليها و لم يشعر بها «هُنالِکَ تَبْلُوا کُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ» أی فی ذلک المکان و فی تلک الحال و فی ذلک الوقت تجرب و تعلم کل نفس ما قدمت من خير أو شر و ترى جزاءه على القراءه بالتاء معناه تقرأ کل نفس جزاء عملها و جزاء ما قدمته «وَ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ» أی و ردوا إلى جزاء الله و إلى الموضع الذی لا يملک أحد فيه الحکم إلا الله الذی هو مالکهم و سيدهم و خالقهم و الحق صفه لله تعالى و هو القديم الدائم الذی لا يفنى و ما سواه يبطل و قيل الحق هو الذی يکون معنى اللفظ حاصلا له على الحقيقه فالله جل جلاله هو الحق لأن معنى الإلهيه حاصل له على الحقيقه «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا يَفْتَرُونَ» أی بطل و هلک عنهم ما کانوا يدعونه بافترائهم من الشرکاء مع الله تعالى.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٣١ الى ٣٣]

اشاره

قُلْ مَنْ يَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِکُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ (٣١) فَذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمُ الْحَقُّ فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (٣٢) کَذلِکَ حَقَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٣٣)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر کلمات هاهنا و فی آخرها على الجمع و کذلک فی سوره المؤمن و الباقون على التوحيد.

الحجه

قال أبو على من قرأ على التوحيد احتمل وجهين (أحدهما) أن يکون جعل ما أوعد به الفاسقون کلمه و إن کانت فی الحقيقه کلمات لأنهم قد يسمون القصيده کلمه و الخطبه کلمه (و الآخر) أن يکون «کَلِمَهُ رَبِّکَ» التی يراد بها الجنس قد أوقعت على بعض الجنس کما أوقع اسم الجنس على بعضه فی قوله «وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ

وَ بِاللَّيْلِ» و قول الشاعر:

"ببطن شريان يعوى عنده الذيب"

فأما من جمع فإنه جعل الكلم التى توعدوا بها كل واحده منها كلمه ثم جمع فقال «كلمات» و كلاهما وجه.

الإعراب

«كَذلِكَ حَقَّتْ» الكاف فى موضع نصب أى مثل أفعالهم جازاهم ربك و قوله «أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» بدل من كلمه ربك أى حقيق عليهم أنهم لا يؤمنون و يجوز أن يكون على تقدير حقت عليهم الكلمه لأنهم لا يؤمنون و يكون الكلمه ما وعدوا به من العقاب.

المعنى

ثم قرر سبحانه أدله التوحيد و البعث عليهم فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «مَنْ يَرْزُقُكُمْ» أى من يخلق لكم الأرزاق «مِنَ السَّماءِ» بإنزال المطر و الغيث «وَ» من «الْأَرْضِ» بإخراج النبات و أنواع الثمار و الرزق فى اللغه هو العطاء الجارى يقال رزق السلطان الجند إلا أن كل رزق فإن الله هو الرزاق به لأنه لو لم يطلقه على يد ذلك الإنسان لم يجى ء منه شى ء فلا يطلق اسم الرزاق إلا على الله تعالى و يقيد فى غيره كما لا يطلق اسم الرب إلا عليه و يقيد فى غيره فيقال رب الدار و رب الضيعه و لا يجوز أن يخلق الله حيوانا يريد تبقيته إلا و يرزقه لأنه إذا أراد بقاءه فلا بد له من الغذاء «أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ» معناه أم من يملك أن يعطيكم الأسماع و الأبصار فيقويها و ينورها و لو شاء لسلب نورها و حسها «وَ مَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ» قيل معناه و من يخرج الإنسان من النطفه و النطفه من الإنسان و قيل معناه و من يخرج الحيوان من بطن أمه إذا ماتت أمه و يخرج غير التام و لا البالغ حد الكمال من الحى و قيل معناه و من يخرج المؤمن من الكافر و الكافر من المؤمن «وَ مَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى و من الذى يدبر جميع الأمور فى السماء و الأرض على ما توجبه الحكمه «فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ» أى فسيعترفون بأن الله تعالى يفعل هذه الأشياء و أن الأصنام لا تقدر عليها «فَقُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ» أى فقل لهم عند اعترافهم بذلك أ فلا تتقون عقابه فى عباده الأصنام و فى الآيه دلاله على التوحيد و على حسن المحاجه فى الدين لأنه سبحانه حاج به المشركين و فيها دلاله على أنهم كانوا يقرون بالخالق و إن كانوا مشركين فإن جمهور العقلاء يقرون بالصانع سوى جماعه قليله من ملحده الفلاسفه و من أقر بالصانع على هذا صنفان موحد يعتقد أن الصانع واحد لا يستحق العباده غيره و مشرك و هم ضربان

ص: ١٦٣

فضرب جعلوا لله شريكا فى ملكه يضاده و يناوئه و هم الثنويه و المجوس ثم اختلفوا فمنهم يثبت لله شريكا قديما كالمانويه و منهم من يثبت شريكا محدثا كالمجوس و ضرب آخر لا يجعل لله شريكا فى حكمه و ملكه و لكن يجعل له شريكا فى العباده يكون متوسطا بينه و بين الصانع و هم أصحاب المتوسطات ثم اختلفوا فمنهم من جعل الوسائط من الأجسام العلويه كالنجوم و الشمس و القمر و منهم من جعل المتوسط من الأجسام السفليه كالأصنام و نحوها تعالى الله عما يقول الزائغون عن سبيله علوا كبيرا «فَذٰلِكُمُ اللّٰهُ» ذلك إشاره إلى اسم الله تعالى الذى وصفه فى الآيه الأولى بأنه الذى يرزق الخلق و يخرج الحى من الميت و يخرج الميت من الحى و الكاف و الميم للمخاطبين و هم جميع الخلق أخبر سبحانه أن الذى يفعل هذه الأشياء «رَبُّكُمُ الْحَقُّ» الذى خلقكم و معبودكم الذى له معنى الإلهيه و يحق له العباده دون غيره من الأصنام و الأوثان «فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلالُ» استفهام يراد به التقرير على موضع الحجه إذا لا يجد المجيب محيدا عن الإقرار به إلا بذكر ما لا يلتفت إليه و المراد به ليس بعد الذهاب عن الحق إلا الوقوع فى الضلال لأنه ليس بينهما واسطه فإذا ثبت أن عباده ما سواه باطل و ضلال «فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ» أى فكيف تعدلون عن عبادته مع وضوح الدلاله على أنه لا معبود سواه «كَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» معناه أن الوعيد من الله تعالى للكفار بالنار فى الصحه كالقول بأنه ليس بعد الحق إلا الضلال و قيل إن معناه مثل انصرافهم عن الإيمان وجبت العقوبه لهم أى جازاهم ربهم بمثل ما فعلوا من الانصراف و هذا فى قوم علم الله تعالى أنهم لا يؤمنون و معناه سبق علم ربك فى هؤلاء أنهم لا يؤمنون و قيل معنى قوله «أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» أو لأنهم لا يؤمنون أى وجبت العقوبه عليهم لذلك.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۳۴ الى ۳۶]

اشاره

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (۳۴) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّي إِلاَّ أَنْ يُهْدى فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۵) وَ ما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلاَّ ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ (۳۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم «أمن لا يهدى» ساكنه الهاء خفيفه الدال و قرأ أهل المدينه غير ورش يهدى ساكنه الهاء مشدده الدال و قرأ أبو عمرو و ابن كثير و ابن عامر و روح و زيد عن يعقوب يهدى بفتح الياء و الهاء و تشديد الدال إلا أن أبا عمرو أشار إلى فتحه الهاء من غير إشباع و قرأ عاصم غير حماد و يحيى و رويس عن يعقوب «يَهْدِي» بفتح الياء و كسر الهاء و تشديد الدال و قرأ حماد و يحيى عن أبى بكر عن عاصم يهدى بكسر الياء و الهاء و التشديد.

الحجه

قوله «يَهْدِي» و يهدى و يهدى و يهدى أصل جميعها يهتدى يفتعل و إن اختلفت ألفاظها أدغموا التاء فى الدال لمقاربتها لها فإنهما من حيز واحد ثم اختلفوا فى تحريك الهاء فمن قرأ يهدى ألقى حركه الحرف المدغم و هو التاء على الهاء و من قرأ «يَهْدِي» بكسر الهاء فإنه حرك الهاء بالكسر لالتقاء الساكنين و من سكن الهاء جمع بين الساكنين و من أشم الهاء و لم يسكن فالإشمام فى حكم التحريك و من كسر الياء مع الهاء أتبع الياء ما بعدها من الكسره و هو ردى لثقل الكسر فى الياء.

الإعراب

قوله «فَما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» ما مبتدأ و لكم خبره و كيف منصوب بقوله «تَحْكُمُونَ» «لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» يجوز أن يكون قوله «شَيْئاً» مفعول يغنى و يجوز أن يكون فى موضع مصدر أى لا يغنى من الحق غناء و كذا قيل فى قوله «لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» قالوا هو مفعول تجزى و قالوا هو مصدر أى جزاء و كذلك قوله «وَ لا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً» قالوا هو مفعول تشركوا و قالوا هو مصدر أى لا تشركوا به إشراكا و كذلك قوله «يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً».

المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم فى التوحيد باحتجاج آخر فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى هل من هذه الأصنام التى جعلتموها شركاء لله فى العباده و قيل الذين جعلتموهم شركاء فى أموالكم كما قال وَ هذا لِشُرَكائِنا من يبدأ الخلق بالإنشاء بعد أن لم يكن و هو النشاه الأولى ثم يعيده فى

النشأه الثانيه «قُلِ اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» معناه فإن قالوا ليس من شركائنا من يقدر عليه أو سكتوا فقل أنت لهم الله هو الذى يبدأ الخلق بأن ينشئه على غير مثال ثم يفنيه ثم يعيده يوم القيامه «فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ» أى كيف تصرفون عن الحق و تقلبون عن الإيمان ثم استأنف الحجاج فقال سبحانه «قُلْ» يا محمد «هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» أى هل من هذه الأصنام من يهدى الناس إلى الرشد و ما فيه الصلاح و النجاه و الخير بدلاله ينصبها و حجه يظهرها فلا بد من أن يجيبوا بلا ف «قُلْ» أنت لهم «اللَّهُ» هو الذى «يَهْدِي لِلْحَقِّ» إلى طريق الرشاد يقال هديت إلى الحق و هديت للحق بمعنى واحد «أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» معناه أ فمن يهدى غيره إلى طريق التوحيد و الرشد «أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ» أمره و نهيه «أَمَّنْ لا يَهِدِّي» أحدا «إِلَّا أَنْ يُهْدى» أو لا يهتدى هو إلا أن يهدى و الأصنام لا تهتدى و لا تهدى أحدا و إن هديت لأنها موات من حجاره و نحوها و لكن الكلام نزل على أنها إن هديت اهتدت لأنهم لما اتخذوها آلهه عبر عنها كما يعبر عمن يعقل و وصفت بصفه من يعقل و إن لم يكن فى الحقيقه كذلك أ لا ترى إلى قوله سبحانه «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ» و قوله «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبادٌ أَمْثالُكُمْ» و إنما هن موات أ لا ترى أنه قال «فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» «أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِها» الآيه و كذلك قوله «إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ» فأجرى عليه اللفظ كما يجرى على من يعلم و على هذا فقوله «إِلَّا أَنْ يُهْدى» إلا بمنزله حتى فكأنه قال أمن لا يهتدى حتى يهدى أم من لا يعلم حتى يعلم و من لا يستدل على شى ء حتى يدل عليه و إن كان لو دل أو علم لم يستدل و لم يعلم و لو هدى لم يهتد بين الله سبحانه بذلك جهلهم و قله تمييزهم فى تسويتهم من لا يعلم و لا يقدر بالله القادر و العالم و قال البلخى لا يهدى و لا يهتدى بمعنى واحد يقال هديته فهدى أى اهتدى و قيل إن المراد بذلك الملائكه و الجن لأنهم يهتدون إذا هدوا و قيل المراد به الرؤساء و المضلون الذين يدعون إلى الكفر و قيل إن المعنى فى قوله «لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدى» لا يتحرك إلا أن يحرك و لا ينتقل إلا أن ينقل كقول الشاعر:

" حيث تهدى ساقه قدمه"

أى يحمل و قيل معناه إلا أن يركب الله فيه آله التمييز و الهدايه و يرزقه فهما و عقلا فإن هدى حينئذ اهتدى «فَما لَكُمْ» قال الزجاج هذا كلام تام كأنه قال أى شى ء لكم فى عباده من لا يضر و لا ينفع «كَيْفَ تَحْكُمُونَ» هذا تعجيب من حالهم أى كيف تقضون بأن هذه الأصنام آلهه و أنها تستحق

العباده و قيل كيف تحكمون لأنفسكم بما لا توجبه الحجه و لا تشهد بصحته الأدله «وَ ما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا» أى ليس يتبع أكثر هؤلاء الكفار إلا ظنا الظن الذى لا يجدى شيئا من تقليد آبائهم و رؤسائهم «إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» لأن الحق إنما ينتفع به من علمه حقا و عرفه معرفه صحيحه و الظن يكون فيه تجويز أن يكون المظنون على خلاف ما ظن فلا يكون مثل العلم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ» من عباده غير الله تعالى فيجازيهم عليه و فيه ضرب من التهديد.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٣٧ الى ٤٠]

اشاره

وَ ما كانَ هـذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ الْكِتابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (٣٧) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (٣٨) بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٣٩) وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لا يُؤْمِنُ بِهِ وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ (٤٠)

اللغه

القرآن عباره عن هذا الكلام الذى هو فى أعلى طبقات البلاغه مع حسن النظام و الجزاله، و التفصيل و التقسيم و التمييز نظائر و ضده التلبيس و التخليط و السوره جمله منزله محيطه بآيات الله كإحاطه سور البناء بالبناء و الاستطاعه حاله للحى تنطاع بها الجوارح للفعل و هى مأخوذه من الطوع و القدره مأخوذه من القدر فهى معنى يمكن أن يوجد بها الفعل و ألا يوجد لتقصير قدره عن ذلك المعنى.

الإعراب

«وَ ما كانَ هذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى لأن يفترى و يجوز أن يكون

المعنى ما كان هذا القرآن افتراء فيكون مصدرا فى موضع نصب بأنه خبر كان و تصديق عطف عليه أى و لكن كان تصديق الذى بين يديه «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هذه هى المنقطعه و تقديره بل أ يقولون و كيف فى موضع نصب على أنه خبر كان.

المعنى

ثم رد الله سبحانه على الكفار قولهم ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هذا أَوْ بَدِّلْهُ و قولهم إن النبى ص افترى هذا القرآن فقال «وَ ما كانَ هذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى» أى افتراء «مِنْ دُونِ اللَّهِ» فأقام أن مع الفعل مقام المصدر بل هى وحى من الله و متلقى منه «وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» من الكتب كما قال فى موضع آخر مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ* و هذه شهاده من الله بأن القرآن صدق و شاهد لما تقدم من التوراه و الإنجيل و الزبور بأنها حق و من وجه آخر هو شاهد لها من حيث إنه مصداق لها على ما تقدمت البشاره به فيها و قيل معناه تصديق الذى بين يديه فى المستقبل من البعث و النشور و الحساب و الجزاء «وَ تَفْصِيلَ الْكِتابِ» أى تبيين المعانى المجمله فى القرآن من الحلال و الحرام و الأحكام الشرعيه و قيل معناه و بيان الأدله التى تحتاجون إليها فى أمور دينكم «لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى لا شك فيه أنه نازل من عند الله و أنه معجز لا يقدر أحد على مثله و هذا غايه فى التحدى «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» هذا تقرير على موضع الحجه بعد مضى حجه أخرى و تقديره بل أ يقولون افتراه هذا فألزمهم على الأصل الفاسد إمكان أن يأتوا بمثله و «قُلْ» لهم «فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» أى مثله فى البلاغه لأنكم من أهل لسانه فلو قدر على ذلك لقدرتم أنتم أيضا عليه فإذا عجزتم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من كلام البشر و أنه منزل من عند الله عز اسمه و قيل «بِسُورَةٍ مِثْلِهِ» أى بسوره مثل سوره منه و قال مثله لأنه إنما التمس من هذا شبه الجنس «وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى و ادعوا من قدرتم عليه من دون الله و استعينوا به للمعاضده على المعارضه بسوره مثله «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن هذا القرآن مفترى من دون الله و هذا أيضا غايه فى التحدى و التعجيز «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» أى بما كذبوا و لم يعلموه من جميع وجوهه لأن فى القرآن ما يعلم المراد منه بدليل و يحتاج إلى الفكر فيه و الرجوع إلى الرسول فى معرفه مراده و ذلك مثل المتشابه فالكفار لما لم يعرفوا المراد بظاهره كذبوا به و قيل معناه بل كذبوا بما لم يحيطوا علما بكيفيه نظمه و ترتيبه و هذا كما أن الناس يعرفون ألفاظ الشعر و الخطب و معانيها و لا يمكنهم إبداعها لجهلهم بنظمها و ترتيبها و قال الحسن معناه بل كذبوا بالقرآن من غير علم ببطلانه و قيل معناه بل كذبوا بما فى القرآن من الجنه و النار و البعث و النشور و الثواب و العقاب «وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ» أى لم يأتهم بعد حقيقه ما وعد فى الكتاب مما يؤول إليه أمرهم من العقوبه و قيل معناه إن فى القرآن أشياء لا يعلموه هم و لا يمكنهم معرفته إلا بالرجوع إلى

النبى ص فلم يرجعوا إليه و كذبوا به فلم يأتهم تفسيره و تأويله فيكون معنى الآيه بل كذبوا بما لم يدركوا علمه من القرآن و لم يأتهم تفسيره و لو راجعوا فيه رسول الله ص لعلموه و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إن الله خص هذه الأمه بآيتين من كتابه أن لا يقولوا إلا ما يعلمون و أن لا يردوا ما لا يعلمون ثم قرأ أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ الآيه و قرأ «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» الآيه

و قيل أن من هنا أخذ

أمير المؤمنين على (عليه السلام) قوله الناس أعداء ما جهلوا

و أخذ

قوله قيمه كل امرئ ما يحسنه

من قوله عز و جل «فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنا وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَياةَ الدُّنْيا ذلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» و أخذ

قوله تكلموا تعرفوا

من قوله وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ «كَذلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى مثل تكذيب هؤلاء كذبت الأمم السالفه رسلها «فَانْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ» أى كما كان عاقبه أولئك الهلاك كذلك يكون عاقبه هؤلاء ثم أخبر سبحانه أن من جمله هؤلاء الذين كذبوا بالقرآن و نسبوه إلى الافتراء من سيؤمن به فى المستقبل و يصدق بأنه من عند الله و منهم من يموت على كفره فقال «وَ مِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لا يُؤْمِنُ بِهِ» و أراد سبحانه أنه إنما لا يهلكهم فى الحال لما يعلم فى تبقيتهم من الصلاح و قيل معناه و منهم من يؤمن بالقرآن فى نفسه و يعلم صحته إلا أنه يعاند و يظهر من نفسه خلاف ما يعلمه و منهم من هو شاك فيه فكأنه قال و منهم معاندون و منهم شاكون «وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ» أى بمن يدوم على الفساد و يعلم من يتوب.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۴۱ الى ۴۴]

اشاره

وَ إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِي ءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (۴۱) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ (۴۲) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ لَوْ كانُوا لا يُبْصِرُونَ (۴۳) إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۴۴)

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ إِنْ كَذَّبُوكَ» يا محمد و لم يصدقوك

و ردوا عليك قولك «فَقُلْ» لهم «لِي عَمَلِي» فإن كنت كاذبا فوباله على «وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ» أى و لكم جزاء عملكم «أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَ أَنَا بَرِي ءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ» نظيره قوله قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ إلى آخر السوره و هذا وعيد لهم من الله تعالى كقوله اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ و نحوه و قيل إن هذه الآيه منسوخه بآيه القتال و قيل أنه لا تنافى بين هذه الآيه و آيه القتال لأنها براءه و وعيد و ذلك لا ينافى الجهاد «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» معناه و من جمله هؤلاء الكفار من يستمع إليك يا محمد و الاستماع طلب السمع فهم كانوا يطلبون السمع للرد لا للفهم فلذلك لزمهم الذم فإنهم إذا سمعوه على هذا الوجه كأنهم صم لم يستمعوه حيث لم ينتفعوا به «أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ» هذا خطاب للنبى ص بأنه لم يقدر على إسماع الصم «وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ» قال الزجاج معناه و لو كانوا جهالا و هذا مثل قول الشاعر:

" أصم عما ساءه سميع "

«وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ» أى و من جملتهم من ينظر إليك يا محمد فلم يخبر بلفظ الجمع هنا لأنه حمله على اللفظ و قال «مَنْ يَسْتَمِعُونَ» فأخبر بلفظ الجمع حملا على المعنى أى ينظر إلى أفعالك و أقوالك لا نظر الحقيقه و العبره بل نظر العاده فلا ينتفع بنظره «أَ فَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ لَوْ كانُوا لا يُبْصِرُونَ» أى فكما أنك لا تقدر أن تبصر العمى فتنفعهم به كذلك لا تقدر أن تنفع بما تأتى به من الأدله من ينظر إليها و لا يطلب الانتفاع بها و قوله «أَ فَأَنْتَ» استفهام المراد به النفى و قيل إن معنى الآيتين و منهم من يستمع إلى كلامك استماع الطعن و التعنت و ينظر إلى أدلتك نظر الطاعن القادح فيها المكذب بها الراد عليها فلا تقدر أن تنفعهم بمثل هذا الاستماع و النظر «إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» قد تمدح سبحانه فى هذه الآيه بأنه لا يظلم أحدا من الناس شيئا بأن ينقص من حسناتهم و جزاء طاعاته و لكنهم ينقصون أنفسهم و يظلمونها بارتكاب ما نهى الله عنه من القبائح و المعنى هنا أن الله تعالى لا يمنع أحدا الانتفاع بما كلفهم الانتفاع به من القرآن و الأدله و لكنهم يظلمون أنفسهم بترك النظر فيه و الاستدلال به و تفويتهم أنفسهم الثواب عليها و إدخالهم عليها العقاب ففى الآيه دلاله على أنه سبحانه لا يفعل الظلم فبطل قول المجبره فى إضافه كل ظلم إلى خلقه و إرادته.

النظم

قيل فى اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه سبحانه لما بين دلائل التوحيد و النبوات فعاندوا و كذبوا أمر فيما بعد بقطع العصمه عنهم و الوعيد لهم و أما الآيه الأخيره و هى قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً» فالوجه فى اتصالها بما قبلها أنها تتصل بقوله «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ» يعنى أنهم استحقوا ذلك الهلاك و العذاب بأفعالهم و ما ظلمناهم

و قيل إنها اتصلت بقوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ» فكأنه قال إن الله لا يمنعهم الانتفاع بما كلفهم بل مكنهم و بين لهم و هداهم و أزاح علتهم و لكن ظلموا هم أنفسهم بترك الانتفاع به عن الجبائى و أبى مسلم و قيل أنه لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد بين سبحانه أنه لا يظلمهم أى لا ينقص من حسناتهم و لا يزيد فى سيئاتهم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٤٥ الى ٤٧]

اشاره

وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ يَتَعارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (٤٥) وَ إِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلى ما يَفْعَلُونَ (٤٦) وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٤٧)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» بالياء و الباقون بالنون.

الحجه، و الإعراب

قال أبو على يحتمل قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون صفه (و الآخر) أن يكون صفه للمصدر المحذوف (و الثالث) أن يكون حالا من الضمير فى نحشرهم فإذا جعلته صفه ليوم احتمل ضربين من التأويل (أحدهما) أن يكون التقدير كأن لم يلبثوا قبله إلا ساعه فحذفت الكلمه لدلاله المعنى عليها و مثل ذلك فى حذف هذا النحو منه قوله فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أى أمسكوهن قبله و كذلك قوله يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ* أى يتربصن بعدهم و يجوز أن يكون المعنى كأن لم يلبثوا قبله فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه ثم حذفت الهاء من الصفه كقولك الناس رجلان رجل أهنتم و رجل أكرمتم و مثل هذا فى حذف المضاف و إقامه الصفه المضاف إليه مقامه قوله «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ» التقدير و جزاؤه واقع بهم فحذف المضاف و إن جعلته صفه للمصدر كان على هذا التقدير الذى وصفناه و بمثله و إن جعلته حالا من الضمير المنصوب لم يحتج إلى حذف شى ء من اللفظ لأن الذكر من الحال قد عاد إلى ذى الحال و المعنى نحشرهم مشابهه أحوالهم أحوال من لم

يلبث إلا ساعه و إما يوم نحشرهم فإنه يصلح أن يكون معمولا لأحد شيئين (أحدهما) أن يكون معمول يتعارفون (و الآخر) أن يكون يوم نحشرهم لما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» فإذا جعلته معمولا لقوله «يَتَعارَفُونَ» انتصب يوم على وجهين (أحدهما) أن يكون ظرفا معناه يتعارفون في هذا اليوم (و الآخر) أن يكون مفعولا على السعه على قوله يا سارق الليله أهل الدار و معنى يتعارفون يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون المعنى مده إماتتهم التي وقع حشرهم بعدها و حذف المفعول للدلاله عليه كما حذف في مواضع كثيره و عدى تفاعل كما يعدى في قوله تخاطأت النبل أحشاءه أو يكون أعمل الفعل الذي دل عليه يتعارفون أ لا ترى أنه قد دل على يستعملون و يتعرفون و تعرفوا مده اللبث هاهنا كما تعرفوها في قوله قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ و الآخر في التعارف ما جاء من قوله وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ فتعارفهم يكون على أحد هذين الوجهين فعلى هذا يكون قوله و يوم نحشرهم معمول يتعارفون و الآخر أن يكون يوم نحشرهم معمول ما دل عليه قوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» أ لا ترى أن المعنى تشابه أحوالهم أحوال من لم يلبث فيعمل في الظرف هذا المعنى و لا يمتنع المعنى من أن يعمل في الظرف و أن تقدم الظرف عليه كقولهم أ كل يوم لك ثوب و إذا حملته على هذا لم يجز أن يكون صفه للمصدر لأن الموصوف الذي هو المصدر موضعه بعد الفعل تقديره يوم نحشرهم حشرا كأن لم يلبثوه أو لم يلبثوا قبله و الصفه لا يتقدم عليها ما تعمل فيه و لا يجوز أيضا أن تجعله صفه ليوم على هذا لأن الصفه لا تعمل في الموصوف أ لا ترى أن الصفه شرح للموصوف كما أن الصله لا تعمل في الموصول لذلك فإن قلت فإذا قدرت كأن لم يلبثوا على تقدير الحال من الضمير هل يجوز أن يكون يوم معمولا له فإن ذلك لا يجوز لأن العامل في الحال يحشر أو نحشر و قد أضيف اليوم إليه و لا يجوز أن يعمل في المضاف المضاف إليه و لا ما يتعلق بالمضاف إليه لأن ذلك يوجب تقديمه على المضاف أ لا ترى أنه لم يجز القتال زيدا حين يأتي و إذا جعلت يتعارفون العامل في يوم نحشرهم لم يجز أن يكون صفه ليوم على أنك كأنك وصفت اليوم بقوله «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» و يتعارفون فوصفت يوم نحشرهم بجملتين لم يجز أن يكون معمولا لقوله «يَتَعارَفُونَ» لأن الصفه لا تعمل في الموصوف و جاز وصف اليوم بالجمل و إن أضيف لأن الإضافه ليست بمحضه فلم تعرفه و يدل على النون في نحشرهم قوله سبحانه وَ حَشَرْناهُمْ و قوله فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً و نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى و يدل على الياء قوله لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ و كل واحد منهما يجرى مجرى الآخر.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم يوم الجمع فقال «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» أى يجمعهم من كل مكان إلى الموقف «كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا» فى الدنيا «إِلّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» أى كأنهم لم يلبثوا فى الدنيا إلا ساعه من النهار و معناه أنهم استقلوا أيام الدنيا فإن المكث فى الدنيا و إن طال كان بمنزله مكث ساعه فى جنب الآخره عن الضحاك و جماعه و قيل استقلوا أيام مقامهم فى الدنيا لقله انتفاعهم بأعمارهم فيها فكأنهم لم يلبثوا إلا يوما فيها لقله فائدتها و قيل إنهم استقلوا مده لبثهم فى القبور عن ابن عباس و قد دل الله سبحانه بذلك على أنه لا ينبغى لأحد أن يغتر بطول ما يأمله من البقاء فى الدنيا إذا كان عاقبته إلى الزوال «يَتَعارَفُونَ بَيْنَهُمْ» معناه أن الخلق يعرف بعضهم بعضا فى ذلك الوقت كما كانوا فى الدنيا كذلك و قيل معناه يعرف بعضهم بعضا ما كانوا عليه من الخطإ و الكفر قال الكلبى يتعارفون إذا خرجوا من قبورهم ثم تنقطع المعرفه إذا عاينوا العذاب و يتبرأ بعضهم من بعض «قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ اللَّهِ» أى بلقاء جزاء الله «وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» للحق قال الحسن معناه خسروا أنفسهم لأنهم لم يكونوا مهتدين فى الدنيا و لو كانوا مهتدين فى الدنيا لم يخسروا أنفسهم و معناه أنهم خسروا الدنيا حين صرفوها إلى المعاصى و خسروا نعيم الآخره حين فوتوها على أنفسهم بمعاصيهم «وَ إِمّا نُرِيَنَّكَ» يا محمد فى حياتك «بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ» أى نعد هؤلاء الكفار من العقوبه فى الدنيا قالوا و منها وقعه بدر «أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ» أى نميتنك قبل أن ينزل ذلك بهم و ينزل ذلك بهم بعد موتك «فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ» أى إلى حكمنا مصيرهم فى الآخره فلا يفوتوننا و قيل إن الله سبحانه وعد نبيه ص أن ينتقم له منهم إما فى حياته أو بعد وفاته و لم يحده بوقت فقال إن ما وعدناه حقا لا محاله «ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلى ما يَفْعَلُونَ» أى عليم بأفعالهم حافظ لها فهو يوفيهم عقاب معاصيهم «وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ» أى لكل جماعه على طريقه واحده و دين واحد كأمه محمد و أمه موسى و عيسى (عليه السلام) رسول بعثه الله إليهم و حمله الرساله التى يؤديها إليهم «فَإِذا جاءَ رَسُولُهُمْ» هاهنا حذف و إضمار و التقدير فإذا جاء رسولهم و بلغ الرساله فكذبه قومه و صدقه آخرون «قُضِيَ بَيْنَهُمْ» فيهلك المكذبون و ينجو المؤمنون و قيل معناه فإذا جاء رسولهم يشهد عليهم يوم القيامه عن مجاهد و قيل فى الدنيا بما أذن الله له من الدعاء عليهم قضى بينهم أى فصل بينهم الأمر على الحتم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى لا ينقصون عن ثواب طاعاتهم و لا يزدادون فى عقاب سيئاتهم.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۴۸ الى ۵۲]

اشاره

وَ يَقُولُونَ مَتى هـذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴۸) قُلْ لا أَمْلِكُ لِنَفْسِـى ضَـرًّا وَ لا نَفْعاً إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَلا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (۴۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُهُ بَياتاً أَوْ نَهاراً ما ذا يَسْـتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (۵۰) أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۵۱) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۵۲)

اللغه

الوعـد خبر بما يعطى من الخير و الوعيد خبر بما يعطى من الشـر هذا إذا فصل فإن أجمل وقع الوعد على الجميع و النفع هو اللذه و السرور و مـا أدى إليهمـا أو إلى واحـد منهمـا و الضـرر الألـم و الغم و مـا أدى إليهمـا أو إلى واحـد منهما و الأجل هو الوقت المضروب لوقوع أمر كأجل الدين و أجل الإنسان.

الإعراب

متى سؤال عن الزمـان و أين سؤال عن المكـان. بياتـا منصوب على الظرف و قوله «ما ذا يَسْـتَعْجِلُ» يجوز أن يكون ما فى موضـع رفع و ذلك إذا كان ذا بمعنى الذى و المعنى ما الذى يستعجل منه المجرمون فيكون ما مبتدأ و الذى خبره و يجوز أن يكون فى موضع نصب و ذلـك إذا جعلت ما و ذا اسـما واحـدا و المعنى أى شـى ء يسـتعجل منه المجرمون من العـذاب أو من الله فيكون مفعول يسـتعجل و جواب إن أتاكم محذوفا و تقدير الكلام أ رأيتم ما ذا يستعجل من العذاب المجرمون إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا أو وقع أن أتاكم فى وسط الكلام موقع الاعتراض و معنى ما ذا يسـتعجل هاهنا الإنكار أى ليس فى العذاب شـى ء يستعجل به و جاء فى صيغه الاستفهام لأنه لا جواب لصاحبه يصح له و قوله «ثُمَّ» دخلت ألف الاسـتفهام على ثم التى للعطف لتدل على أن معنى الجملـه الثانيه بعـد الأولى مع أن للألـف صـدر الكلاـم و العامـل فى إذا قـوله «آمَنْتُمْ بِهِ» و قـوله «آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» تقديره آلآن به تؤمنون.

المعنى

لمـا وعـد سـبحانه المكـذبين بين عقيبه أنهم إذا اسـتعجلوا ذلـك على سبيل التكـذيب و الرد فقال «وَ يَقُولُونَ» أى و يقول هؤلاء المشركون «مَتى هذَا الْوَعْدُ» الذى تعدنا به من البعث و قيام الساعه و قيل من العذاب «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى ذلك «قُلْ» يا محمد

جوابا لهم «لا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَ لا نَفْعاً» أى لا أقدر لنفسى على ضر أو نفع «إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» أن يملكنى أو يقدرنى عليه فكيف أقدر لكم لأنى إذا لم أقدر على ذلك كنت عن إنزال العذاب و عن معرفه وقته أعجز أو يكون معناه إذا لم أملك لنفسى شيئا من ذلک إلا ما ملكنيه الله تعالى فكيف أملك تقديم القيامه و تعجيل العقوبه قبل الوقت المقدر له «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ» أى لكل أمه فى عذابها على تكذيب الرسل وقت معلوم «إِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَلا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» فلا يتأخرون عن ذلک الوقت و لا يتقدمون عليه بل يهلكهم فى ذلک الوقت بعينه «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المكذبين المستعجلين بالعذاب «أَ رَأَيْتُمْ» أى أ علمتم «إِنْ أَتاكُمْ عَذابُهُ» أى عذاب الله «بَياتاً» أى ليلا «أَوْ نَهاراً ما ذا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ» و هذا استفهام معناه التقطيع و التهويل كما يقول الإنسان لمن هو فى أمر يستوخم عاقبته ما ذا تجنى على نفسک و هذا جواب لقولهم متى هذا الوعد و

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) يريد بذلک عذابا ينزل من السماء على فسقه أهل القبله فى آخر الزمان و نعوذ بالله منه

«أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ» هذا استفهام معناه الإنكار و تقديره أ حين وقع بكم العذاب المقدر الموقت آمنتم به أى بالله فى وقت اليأس و قيل بالقرآن و قيل بالعذاب الذى كنتم تنكرونه فيقال لكم آلآن تؤمنون و قد اضطررتم لحلوله «وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ» أى بالعذاب «تَسْتَعْجِلُونَ» من قبل مكذبين مستهزئين و قال الحسن معناه ثم إنكم ستؤمنون به عند وقوع العذاب فلا ينفعكم إيمانكم و نظيره آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ «ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ» أى ثم يقال يوم القيامه للذين ظلموا أنفسهم ذوقوا عذاب الدوام فى الآخره بعد عذاب الدنيا «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» معناه أنكم قد دعيتم و هديتم و بين لكم الأدله و أزيحت عنكم العله فأبيتم إلا التمادى فى الكفر و الانهماک فى الغى فذوقوا جزاء أعمالكم و إنما شبهوا بالذائق و هو الذى يطلب الطعم بالفم لأنه أشد إحساسا و قيل لأنهم يتجرعون العذاب بدخوله أجوافهم.

ص: ۱۷۵

[سوره يونس (١٠): الآيات ٥٣ الى ٥٦]

اشاره

وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٣) وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ ما فِي الْأَرْضِ لافْتَدَتْ بِهِ وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٥٤) أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٥٥) هُوَ يُحيِي وَ يُمِيتُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٥٦)

اللغه

الاستنباء طلب النبإ الذى هو الخبر و الافتداء إيقاع الشى ء بدل غيره لدفع المكروه به يقال فداه يفديه فديه و فداء و افتداه افتداء و فاداه مفاداه.

الإعراب

إلا كلمه تستعمل فى التنبيه و أصلها لا دخل عليها حرف الاستفهام تقريرا و تذكيرا فصارت تنبيها و كسرت إن بعد ألا لأن ألا يستأنف ما بعدها لينبه بها على معنى الابتداء و لذلك وقع بعدها الأمر و الدعاء كقول امرئ القيس:

" ألا أنعم صباحا أيها الطلل البالى".

المعنى

«وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ» يا محمد أى يطلبون منك أن تخبرهم «أَ حَقٌّ هُوَ» أى أ حق ما جئت به من القرآن و النبوه و الشريعه و قيل أ حق ما تعدنا من البعث و القيامه و العذاب عن الجبائى «قُلْ» يا محمد «إِي وَ رَبِّي» أى نعم و حق الله «إِنَّهُ لَحَقٌّ» لا شك فيه «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى بسابقين فائتين و هذا الاستخبار يحتمل أن يكون إنما وقع منهم على وجه التعريف و الاستفهام و يحتمل أن يكون وقع على وجه الاستهزاء «وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ» أى أشركت بالله عن ابن عباس و قيل ظلمت بكل ما يسمى ظلما «ما فِي الْأَرْضِ» من الأموال «لَافْتَدَتْ بِهِ» من هول ما يلحقها من العذاب «وَ أَسَرُّوا النَّدامَهَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ» أى أخفوا الندامه أى أسر الندامه رؤساء الضلاله من الأتباع و السفله و قيل أسروا الندامه أى أخلصوها و الندامه الحسره على ما كان يتمنى أنه لم يكن و قيل أسروا أى أظهروا عن أبى عبيده و الجبائى و قال الأزهرى و هذا غلط لأن ما يكون بمعنى الإظهار يكون بالشين المنقطه من فوق «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ» أى فصل بينهم بالعدل «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» فيما يفعل بهم من العقاب لأنهم جنوه على أنفسهم و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إنما أسروا الندامه و هم فى النار كراهيه لشماته الأعداء على أنفسهم

«أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له ملك السماوات و الأرض و ما فيهما فلا يقدر أحد على منعه من إحلال العقاب بمملوكه المستحق له «أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بإحلال العقاب بالمجرمين «حَقٌّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لجهلهم به تعالى و بصحه ما أتى به النبى ص «هُوَ يُحيِي» أى يحيى الخلق بعد كونهم أمواتا «وَ يُمِيتُ» أى يميتهم بعد أن كانوا أحياء «وَ إِلَيْهِ

تُرْجَعُونَ» یوم القیامه فیجازیهم علی أعمالهم قال الجبائی و فی هذه

ص: ۱۷۶

الآيه دلاله على أنه لا يقدر على الحياه إلا الله تعالى لأنه تعالى تمدح بكونه قادرا على الإحياء و الإماته.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أن قوله «وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ» عطف على و يستعجلونك المعنى أنهم يستعجلونك و يقولون متى تكون القيامه و العذاب أو يستخبرونك أ حق ما تقول من كونه و وجه اتصال قوله «أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بما قبله اتصال الإثبات بالنفى و تقديره ليس للظالم ما يفتدى به بل جميع الملك له تعالى و قيل أنه يتصل بما قبله بمعنى أن من يملك السموات و الأرض يقدر على إيقاع ما توعد به و وجه اتصال قوله «أَلا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» بما قبله أنه إذا خلق السموات و الأرض لا للعبث بل لمنافع الخلق فلا يجوز عليه خلف الوعد و أيضا فإن من صفه الخالق أن يكون عالما لذاته غنيا غير محتاج و الخلف كذب قبيح و لا بد للفعل من داع و الداعى إلى القبيح إما الجهل بقبحه أو الحاجه إليه فإذا لا يجوز الخلف عليه إذ لا داعى له إليه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٥٧ الى ٥٨]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ وَ هُدىً وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٥٧) قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر «فَلْيَفْرَحُوا» بالياء تجمعون بالتاء و

قرأ يعقوب بروايه رويس فلتفرحوا و تجمعون بالتاء فيهما جميعا و روى ذلك عن النبى ص

و أبى بن كعب و الحسن و فى روايه زيد عن يعقوب فلتفرحوا بالتاء «يَجْمَعُونَ» بالياء و روى ذلك عن ابن عباس و قتاده و جماعه و الباقون بالياء فيهما جميعا.

الحجه

قال أبو على قوله «بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» الجار فيه يتعلق بمضمر استغنى عن ذكره لدلاله ما تقدم عليه و هو قوله «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» كما أن قوله «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ» قيل يتعلق الظرف فيه بمضمر يدل عليه ما تقدم من الفعل و كذلك قوله «آلْآنَ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» فأما قوله «فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» فإن الجار فى قوله «فَبِذلِكَ» يتعلق بفليفرحوا لأن هذا الفعل اتصل بالباء قال وَ فَرِحُوا بِها و قال و فرحت بما قد كان من سيديكما فأما الفاء فى قوله «فَلْيَفْرَحُوا» فزياده يدلك على ذلك أن المعنى فافرحوا بذلك و مثل هذه الآيه

قول الشاعر:

" و إذا هلكت فعند ذلك فاجزعی"

فالفاء فی قوله فاجزعی زیاده کما کانت الفاء فی قوله «فَلْيَفْرَحُوا» زیاده و لا تکون الزیاده الأولی لأن الظرف إنما یتعلق باجزعی فأما من قرأ فلتفرحوا بالتاء فإنه اعتبر الخطاب الذی قبل و هو قوله «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ» و زعموا أنها فی حرف أبی فافرحوا قال أبو الحسن و زعموا أنها لغه و هی قلیله نحو لنضرب و أنت تخاطب فأما من قرأ هو خیر مما تجمعون بالتاء فعلی أنه عنی المخاطبین و الغیب جمیعا إلا أنک غلبت المخاطبه علی الغیبه و من قرأ بالیاء کان المعنی فافرحوا بذلک أیها المؤمنون أی أفرحوا بفضل الله و رحمته فإن ما آتاکموه من الموعظه شفاء لما فی الصدور ثلج الیقین النفس بالإیمان و سکون النفس إلیه خیر مما یجمعه غیرکم من أعراض الدنیا ممن فقد هذه الحال التی حزتموها.

المعنی

لما تقدم ذکر القرآن و ما فیه من الوعد و الوعید عقبه سبحانه بذکر جلاله موقع القرآن و عظم محله فی باب الأدله فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ» خطاب لجمیع الخلق و تنبیه لهم و یقال أنه خطاب لقریش «قَدْ جاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» یعنی القرآن و الموعظه بیان ما تجب أن یحذر عنه و یرغب فیه و قیل هی ما یدعو إلی الصلاح و یزجر عن الفساد «وَ شِفاءٌ لِما فِي الصُّدُورِ» الشفاء معنی کالدواء لإزاله الداء فداء الجهل أضر من داء البدن و علاجه أعسر و أطباؤه أقل و الشفاء منه أجل و الصدر موضع القلب و هو أجل موضع فی البدن لشرف القلب «وَ هُدىً» أی و دلاله تؤدی إلی معرفه الحق «وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» أی و نعمه لمن تمسک به و عمل بما فیه و خص المؤمنین بالذکر و إن کان القرآن موعظه و رحمه لجمیع الخلق لأنهم الذین انتفعوا به و وصف الله سبحانه القرآن فی هذه الآیه بأربع صفات بالموعظه و الشفاء لما فی الصدور و بالهدی و الرحمه «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» معناه قل یا محمد بإفضال الله و بنعمته فإنه یجوز إطلاق الفاضل علی الله تعالی فوضع الفضل فی موضع الإفضال کما وضع النبات فی قوله «وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً» فی موضع الإنبات و قیل أن الفضل إلی الله بمعنی الملک کما یضاف العبد إلیه بأنه مالک له «فَبِذلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» قال الزجاج قوله «فَبِذلِكَ» بدل من قوله بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ و هو یدل علی أنه یعنی به القرآن أی فبذلک فلیفرح الناس لأنه خیر لکم یا أصحاب محمد مما یجمعه هؤلاء الکفار من الأموال و معنی الآیه قل لهؤلاء الفرحین بالدنیا المعتدین بها الجامعین لها إذا فرحتم بشیء فافرحوا بفضل الله علیکم و رحمته لکم بإنزال هذا القرآن و إرسال محمد إلیکم فإنکم تحصلون بهما نعیما دائما مقیما هو خیر لکم من هذه الدنیا الفانیه و قیل فضل الله هو القرآن

و رحمته الإسلام عن أبی سعید الخدری و الحسن و

روی أنس عن النبی ص أنه قال من هداه الله للإسلام و علمه القرآن ثم شکا الفاقه کتب الله عز و جل الفقر بین عینیه إلی یوم القیامه ثم تلا «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بِرَحْمَتِهِ» الآیه

و قیل فضل الله الإسلام و رحمته القرآن عن قتاده و مجاهد و غیرهما

قال أبو جعفر الباقر (علیه السلام) فضل الله رسول الله ص و رحمته علی بن أبی طالب (علیه السلام)

و رواه الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس.

[سوره یونس (۱۰): الآیات ۵۹ الی ۶۱]

اشاره

قُلْ أَ رَأَیْتُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ لَکُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَراماً وَ حَلالاً قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَکُمْ أَمْ عَلَی اللَّهِ تَفْتَرُونَ (۵۹) وَ ما ظَنُّ الَّذِینَ یَفْتَرُونَ عَلَی اللَّهِ الْکَذِبَ یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَشْکُرُونَ (۶۰) وَ ما تَکُونُ فِی شَأْنٍ وَ ما تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَ لا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا کُنَّا عَلَیْکُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِیضُونَ فِیهِ وَ ما یَعْزُبُ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مِثْقالِ ذَرَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا فِی السَّماءِ وَ لا أَصْغَرَ مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْبَرَ إِلَّا فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۶۱)

القراءه

قرأ الکسائی و ما یعزب بکسر الزای هنا و فی سبإ و هو قراءه الأعمش و یحیی بن وثاب و قرأ الباقون بضم الزای و قرأ حمزه و خلف و یعقوب و سهل و لا أصغر و لا أکبر بالرفع و الباقون بفتحها.

الحجه

«یَعْزُبُ» و یعزب لغتان صحیحتان و من فتح الزای من «أَصْغَرَ» و «أَکْبَرَ» فلأن أفعل فی الموضعین فی موضع جر علی تقدیر ما یعزب عن ربک من مثقال ذره و لا مثقال أصغر من ذلک و لا أکبر و إنما فتح لأنه غیر منصرف و إنما منع الصرف لأن الفعل إذا اتصل به" من" کان صفه و إذا کان صفه لم ینصرف فی النکره و من رفع حمله علی موضع الجار و المجرور الذی هو مِنْ مِثْقالِ ذَرَّهٍ فإنه فی موضع رفع کما کانا فی قوله وَ کَفی بِاللَّهِ و یجوز رفعه من جهه

أخرى على الابتداء و يكون الخبر قوله «إِلَّا فِی کِتابٍ مُبِینٍ».

اللغه

الشأن اسم يقع على الأمر و الحال تقول ما شأنك و ما بالك و ما حالك و الإفاضه الدخول فی العمل على جهه الانصباب إليه مأخوذ من فيض الإناء إذا انصب الماء من جوانبه و منه قوله أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ أی تفرقتم كتفرق الماء الذی ينصب من الإناء و العزوب الذهاب عن المعلوم و ضده حضور المعنى للنفس و تعزب إذا انفرد عن أهله.

الإعراب

ما فی قوله «ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فی موضع نصب بأنزل و يكون بمعنى أی فی الاستفهام و يحتمل أن يكون ما بمعنى الذی فيكون نصبا برأيتم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخاطب كفار مكه فقال «قُلْ» يا محمد لهم «أَ رَأَيْتُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ» فجعله حلالا «فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَراماً وَ حَلالًا» أی جعلتم بعضه حراما و بعضه حلالا يعنی ما حرموا من السائبه و البحيره و الوصيله و نحوها مما حرموا من زروعهم و إنما قال «أَنْزَلَ اللَّهُ» لأن أرزاق العباد من المطر الذی ينزله الله «قُلْ» يا محمد لهم «آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ» و معناه أنه لم يأذن لكم فی شی ء من ذلك بل أنتم تكذبون فی ذلك على الله سبحانه «وَ ما ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» معناه أی شی ء يظن الذين يكذبون على الله أنه يصيبهم يوم القيامه على افترائهم على الله أی لا ينبغی أن يظنوا أن يصيبهم على ذلك إلا العذاب الشديد و العقاب الأليم «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» بما فعل بهم من ضروب الإنعام «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَشْكُرُونَ» نعمه و يجحدونها و هذا الكلام خرج مخرج التقريع على افتراء الكذب و إن كان فی صوره الاستفهام و تقديره أ يؤديهم افتراؤهم الكذب إلى خير أم شر و قيل أن معنى قوله «لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ» أنه لم يضيق عليهم بالتحريم كما ادعيتم ذلك عليه و قيل معناه أنه لذو فضل على خلقه بترك معاجله من افترى عليه الكذب بالعقوبه فی الدنيا و إمهاله إياهم إلى يوم القيامه ثم بين سبحانه أن إمهاله إياهم ليس لجهل بحالهم فقال «وَ ما تَكُونُ فِی شَأْنٍ» أی ما تكون أنت يا محمد فی حال من الأحوال و فی أمر من أمور الدين من تبليغ الرساله و تعليم الشريعه و غير ذلك «وَ ما تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ» أی و ما تقرأ من الله من قرآن و قيل من الكتاب من قرآن و القرآن يقع على القليل و الكثير منه و قيل أن الهاء تعود إلى الشأن أی و ما تتلو من الشأن من قرآن «وَ لا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوداً» أی و لا تعمل أنت و أمتك من عمل إلا كنا عالمين به شاهدين عليكم به «إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ» أی تدخلون فيه و تخوضون فيه «وَ ما يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ» أی و ما يبعد و ما

يغيب عن علم ربك و رؤيته و قدرته «مِنْ مِثْقالِ ذَرَّةٍ» أي وزن نمله صغيره «فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ لا أَصْغَرَ مِنْ ذلِكَ» من وزن نمله «وَ لا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» أي في كتاب بينه الله فيه قبل أن خلقه و هو اللوح المحفوظ و قيل أراد به كتاب الحفظه الذي كتبه الملائكه السفره و حفظوه و

قال الصادق (عليه السلام) كان رسول الله ص إذا قرأ هذه الآيه بكى بكاء شديدا.

النظم

قيل في اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنها اتصلت بقوله «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» فإذا قرءوا أنه الرزاق قيل لهم أ جعلتم ما رزقكم بعضه حراما و بعضه حلالا عن أبي مسلم و قيل لما وصف القرآن بأنه هدى و رحمه و أمرهم بالتمسك بما فيه عقبه بذكر مخالفتهم لما جاء في القرآن و تحريمهم ما أحل الله.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٦٢ الى ٦٥]

اشاره

أَلا إِنَّ أَوْلِياءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَهِ لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللَّهِ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤) وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّهَ لِلَّهِ جَمِيعاً هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٥)

اللغه

الخوف و الفزع و الجزع نظائر و هو إزعاج القلب لما يتوقع من المكروه و الأمن ضده و الحزن غلظ الهم مأخوذ من الحزن و هي الأرض الغليظه و السرور ضده و البشرى الخبر مما يظهر سروره في بشره الوجه و البشاره مثلها و العزه شده الغلبه من عزه يعزه إذا غلبه و منه قولهم إذا عز أخوك فهن يعني إذا غلبك و لم تقاومه فلن له و عز الشي ء يعز بفتح العين إذا اشتد و يعز بكسرها إذا صار عزيزا لا يوجد فكأنه اشتد وجوده.

الإعراب

«الَّذِينَ آمَنُوا» يحتمل موضعه ثلاثه أوجه من الإعراب (الأول) النصب على أنه صفه أَوْلِياءَ اللَّهِ (و الثاني) الرفع على المدح (و الثالث) الرفع على الابتداء و خبره «لَهُمُ الْبُشْرى» فإن جعلت «الَّذِينَ آمَنُوا» صفه لم تقف على يحزنون بل تقف على يتقون و إن

جعلته مبتدأ وقفت على يحزنون دون يتقون لأن لهم البشرى خبر عنهم و البشرى يرتفع بالظرف على الأقوال الثلاثه «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً» كسرت أن للاستئناف بالتذكير لما ينفى الحزن و لا يجوز أن يكون كسرت لأنها وقعت بعد القول لأنه يصير حكايه عنهم و أن النبى ص يحزن لذلك و هذا كفر و يجوز فتحها على تقدير اللام كأنه قال و لا يحزنك قولهم لأن العزه لله جميعا و قد غلط القتيبى فى هذا فزعم أن فتحها يكون كفرا و ليس الأمر كما ظنه فإنها إذا كانت معموله للقول لم يجز و إذا تعلقت بغير القول جاز سواء فتحت أو كسرت و مثل الفتح قول ذى الرمه:

فما هجرتك النفس يا مى أنها قلتك و لكن قل منك نصيبها

و لكنهم يا أملح الناس أولعوا بقول إذا ما جئت هذا جنيبها

و قال القتيبى عند ذكر هذه المسأله إذا قلت هذا قاتل أخى بالتنوين دل على أنه لم يقتل و إذا قلت هذا قاتل أخى بحذف التنوين دل على أنه قتل و هذا غلط بإجماع من النحويين لأن التنوين قد تحذف و أنت تريد الحال و الاستقبال قال الله تعالى هَدْياً بالِغَ الْكَعْبَةِ يريد بالغا الكعبه و كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ أى ستذوق.

المعنى

«أَلا إِنَّ أَوْلِياءَ اللّٰهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» بين سبحانه أن المطيعين لله الذين تولوا القيام بأمره و تولاهم سبحانه بحفظه و حياطته لا خوف عليهم يوم القيامه من العقاب «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» أى لا يخافون و اختلف فى أولياء الله فقيل هم قوم ذكرهم الله بما هم عليه من سيماء الخير و الإخبات عن ابن عباس و سعيد بن جبير و

قيل هم المتحابون فى الله ذكر ذلك فى خبر مرفوع

و قيل هم الذين آمنوا و كانوا يتقون و قد بينهم فى الآيه التى بعدها عن ابن زيد و

قيل أنهم الذين أدوا فرائض الله و أخذوا بسنن رسول الله و تورعوا عن محارم الله و زهدوا فى عاجل هذه الدنيا و رغبوا فيما عند الله و اكتسبوا الطيب من رزق الله لمعايشهم لا يريدون به التفاخر و التكاثر ثم أنفقوه فيما يلزمهم من حقوق واجبه فأولئك الذين يبارك الله لهم فيما اكتسبوا و يثابون على ما قدموا منه لآخرتهم و هو المروى عن على بن الحسين (عليه السلام)

و قيل هم الذين توالت أفعالهم على موافقه الحق «الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بالله و اعترفوا بوحدانيته «وَ كانُوا يَتَّقُونَ» مع ذلك معاصيه «لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَةِ» فيه أقوال (أحدها) أن البشرى فى الحياه الدنيا هى ما بشرهم الله تعالى به فى

القرآن على الأعمال الصالحه و نظيره قوله «وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و قوله «يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَهٍ مِنْهُ» الآيه عن الزجاج و الفراء (و ثانيها) أن البشاره فى الحياه الدنيا بشاره الملائكه (عليه السلام) للمؤمنين عند موتهم ب أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ عن قتاده و الزهرى و الضحاك و الجبائى (و ثالثها)

أنها فى الدنيا الرؤيا الصالحه يراها المؤمن لنفسه أو ترى له و فى الآخره بالجنه و هى ما يبشرهم الملائكه عند خروجهم من القبور و فى القيامه إلى أن يدخلوا الجنه يبشرونهم بها حالا بعد حال و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و روى ذلك فى حديث مرفوع عن النبى ص

و

روى عقبه بن خالد عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال يا عقبه لا يقبل الله من العباد يوم القيامه إلا هذا الدين الذى أنتم عليه و ما بين أحدكم و بين أن يرى ما تقر به عينه إلا أن يبلغ نفسه إلى هذه و أومأ بيده إلى الوريد الخبر بطوله ثم قال أن هذا فى كتاب الله و قرأ «الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرى فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَهِ» الآيه

و قيل أن المؤمن يفتح له باب إلى الجنه فى قبره فيشاهد ما أعد له فى الجنه قبل دخولها «لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللَّهِ» أى لا خلف لما وعد الله تعالى به من الثواب و لا خلاف فى قوله بوضع كلمه أخرى مكانها بدلا منها لأنها حق و الحق لا خلف فيه بوجه «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى ذلك الذى سبق ذكره من البشاره فى الحياه الدنيا و فى الآخره هى النجاه العظيمه التى يصغر فى جنبها كل شى ء «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» ظاهره النهى و المراد به التسليه للنبى ص عن أقوالهم المؤديه و هو مثل قولهم لا رأيتك هاهنا أى لا تكن هاهنا فمن كان هاهنا رأيته و كذلك المراد بالآيه لا تعبأ بأذاهم فمن عبا به آذاه أذاهم «إِنَّ الْعِزَّهَ لِلَّهِ جَمِيعاً» فيمنعهم منك بعزته و يدفع أذاهم عنك بقدرته و قيل معناه لا يحزنك قولهم إنك ساحر أو مجنون فسينصرك الله عليهم و سيذلهم و ينتقم منهم لك فإنه عزيز قادر عليه «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» يسمع أقوالهم و يعلم ضمائرهم فيجازيهم عليها و يدفع عنك شرهم و يرد كيدهم و ضرهم.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه لما تقدم ذكر المؤمن و الكافر بين عقيبه أن أولياءه لا خوف عليهم و قيل لما ذكر أنه يحصى أعمال خلقه بشر من تولاه و ذكر ما أعد لهم و وجه اتصال قوله «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» بما تقدم أنه يتصل بقوله وَ إِنْ كَذَّبُوكَ «فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» و قل لِي عَمَلِي وَ لَكُمْ عَمَلُكُمْ و قيل أنه يتصل بما قبله فكأنه قال إذا كنت من أولياء الله و من أهل البشاره فلا ينبغى أن تحزن بطعن من يطعن عليك و وجه اتصال قوله «هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» بما قبله أنه يسمع قولهم و يجازيهم فلا يحزنك ذلك.

[سوره يونس (١٠): الآيات ۶۶ الى ۶۷]

اشاره

أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ ما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ (۶۶) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (۶۷)

اللغه

الفرق بين الجعل و الفعل إن جعل الشى ء يكون بإحداث غيره كجعل الطين خزفا و لا يكون فعله إلا بإحداثه و الفرق بين الجعل و التغيير إن تغيير الشى ء لا يكون إلا بتصييره على خلاف ما كان و جعله يكون بتصييره على مثل ما كان كجعل الإنسان نفسه ساكنا على استدامه الحال و إنما قال «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» و إنما يبصر فيه تشبيها و مجازا و استعاره فى صفه الشى ء بسببه على وجه المبالغه كما يقال سر كاتم و ليل نائم و مثله قول جرير:

لقد لمتنا أم غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم

و قال رؤبه:

" قد نام ليلى و تجلى همى ".

المعنى

لما سلى الله سبحانه نبيه ص بقوله «وَ لا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» فإنهم لا يفوتوننى بين بعد ذلك ما يدل على صحته فقال «أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» يعنى العقلاء و إذا كان له ملك العقلاء فما عداهم تابع لهم و إنما خص العقلاء تفخيما «وَ ما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكاءَ» يحتمل ما هاهنا وجهين (أحدهما) أن يكون بمعنى أى شى ء فكأنه قال و أى شى ء يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء تقبيحا لفعلهم (و الآخر) أن يكون نافيه أى و ما يتبعون شركاء فى الحقيقه و يحتمل وجها ثالثا و هو أن يكون ما بمعنى الذى و يكون منصوبا بالعطف على من و يكون التقدير و الذى يتبع الأصنام الذين يدعونهم من دون الله شركاء فحذف العائد من الصله و شركاء حال من ذلك المحذوف و إن جعلت ما نفيا فقوله «شُرَكاءَ» ينتصب بيدعونه و العائد إلى الذين الواو فى يدعون و يكون قوله «إِنْ يَتَّبِعُونَ» مكررا لطول الكلام و تقف فى هذا القول على قوله «وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» و فى ذلك القول على قوله «شُرَكاءَ» «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» أى ليس يتبعون فى اتخاذهم مع الله شركاء إلا الظن لتقليدهم أسلافهم فى ذلك أو لشبهه دخلت عليهم بأنهم

يتقربون بذلك إلى الله تعالى «وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى و ليسوا إلا كاذبين بهذا الاعتقاد و القول «هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ» معناه أن الذى يملك من فى السموات و من فى الأرض هو الذى خلق لكم الليل لسكونكم و لأن يزول التعب و الكلال عنكم بالسكون فيه «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» أى و جعل النهار مبصرا مضيئا تبصرون فيه و تهتدون به فى حوائجكم بالأبصار «إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ» أى لحججا و دلالات على توحيد الله سبحانه من حيث لا يقدر على ذلك غيره «لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» الحجج سماع تدبر و تفهم و تعقل.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٦٨ الى ٧٠]

اشاره

قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً سُبْحانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بِهذا أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٦٨) قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ (٦٩) مَتاعٌ فِى الدُّنْيا ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذابَ الشَّدِيدَ بِما كانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠)

الإعراب

متاع خبر مبتدإ محذوف و تقديره ذاك أو هو متاع و قوله «لا يُفْلِحُونَ» وقف تام و يجوز أن يكون متاع مبتدأ محذوف الخبر و تقديره لهم متاع.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عن صنف من الكفار أنهم أضافوا إليه اتخاذ الولد و هم طائفتان (إحداهما) كفار قريش و العرب فإنهم قالوا الملائكه بنات الله (و الأخرى) النصارى الذين قالوا المسيح ابن الله فقال سبحانه «قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» و إنما قال «قالُوا» و إن لم يكن سبق ذكرهم لأنهم كانوا بحضره النبى ص و كان يعرفهم و تصح الكنايه عن المعلوم كما تصح عن المذكور «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عما قالوا «هُوَ الْغَنِيُّ» عن اتخاذ الولد ثم بين سبحانه الوجه فيه فقال «لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ» و معناه إذا كان له ما فى السموات و ما فى الأرض ملكا و ملكا و خلقا فهو الغنى عن اتخاذ الولد لأن الإنسان إنما

يتخذ الولد ليتقوى به من ضعف أو ليستغنى به من فقر و الله سبحانه منزه عن ذلك و إذا استحال اتخاذ الولد حقيقه عليه سبحانه استحال عليه اتخاذ الولد على وجه التبنى «إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بِهذا» أى ما عندكم من حجه و برهان بهذا «أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» هذا توبيخ من الله سبحانه لهم على قولهم ذلك ثم بين سبحانه الوعيد لهم على ذلك فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ» أى يكذبون «عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» باتخاذ الولد و غير ذلك «لا يُفْلِحُونَ» أى لا يفوزون بشى ء من الثواب و أصل الافتراء من القطع من فريت الأديم أى قطعته فمعناه يقطعون الكذب الذى يكذبون به على الله تعالى و قوله «مَتاعٌ فِي الدُّنْيا» معناه لهم متاع فى الدنيا يتمتعون به أياما قلائل ثم تنقضى و قوله «ثُمَّ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ» أى ثم إلى حكمنا مصيرهم «ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذابَ الشَّدِيدَ» و هو عذاب النار «بِما كانُوا يَكْفُرُونَ» أى بكفرهم.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٧١ الى ٧٣]

اشاره

وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقامِي وَ تَذْكِيرِي بِآياتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ ثُمَّ لا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لا تُنْظِرُونِ (٧١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٧٢) فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ جَعَلْناهُمْ خَلائِفَ وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٣)

القراءه

قرأ يعقوب وحده و شركاؤكم بالرفع و هو قراءه الحسن و ابن أبى إسحاق و أبى عبد الرحمن السلمى و عيسى الثقفى و قرأ الباقون «وَ شُرَكاءَكُمْ» بالنصب و فى الشواذ قراءه

الأعرج و عاصم و الجحدری و الزهری فاجمعوا أمرکم مفتوحه المیم موصوله الهمزه من جمع.

الحجه

من قرأ «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ» بالرفع رفعه علی العطف علی الضمیر فی أجمعوا و ساغ عطفه علی الضمیر من غیر توکید من أجل طول الکلام بقوله «أَمْرَكُمْ» و إذا جاز فی قوله سبحانه «ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا» إن نکتفی من طول الکلام بلا و إن کانت بعد حرف العطف کان الاکتفاء من التوکید بما هو أطول من لا و هو أیضا قبل الواو کما أن التوکید لو ظهر لکان قبلها أحری فلو قال قائل قم و زید کان أقبح من أن یقول قمت و زید و ذلک لأن المعطوف علیه فی قم و زید ضمیر مستکن لا لفظ له فهو أضعف من ضمیر المخاطب أو المتکلم فی قمت لأن له لفظا و هو التاء و قمت و زید أضعف من قمنا و زید لأن" نا" من قمنا أتم لفظا من التاء فی قمت و أما «شُرَكاءَكُمْ» بالنصب فقد قیل فیه أنه منصوب علی إضمار فعل کأنه قیل و ادعوا شرکاءکم قالوا و کذا هو فی مصحف أبی و قیل تقدیره فاجمعوا أمرکم و أجمعوا شرکاءکم لأن أجمعوا یدل علیه و ذهب المحققون إلی أنه مفعول معه و تقدیره مع شرکائکم کما أنشد سیبویه:

فکونوا أنتم و بنی أبیکم مکان الکلیتین من الطحال

و یقال أجمعت الأمر و جمعت الأمر و أجمعت علی الأمر أی عزمت علیه قال المؤرج أجمعت الأمر أفصح من أجمعت علیه قال أبو الهیثم أجمع أمره إذا جعله جمعا بعد ما کان متفرقا قال:

" هل أغدون یوما و أمری مجمع"

اللغه

الغمه ضیق الأمر الذی یوجب الحزن و الغمه و الکربه و الضغطه و الشده نظائر و نقیضه الفرجه و قیل غمه مغطی تغطیه خبره مأخوذ من غم الهلال إذا حال دون رؤیته غیم.

المعنی

ثم أمر الله سبحانه نبیه ص أن یقرأ علیهم أخبار نوح فقال «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ» أی خبره «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ» الذین بعث إلیهم «يا قَوْمِ إِنْ كانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقامِي» أی شق و عظم علیکم إقامتی بین أظهرکم «وَ تَذْكِيرِي» أی وعظی و تنبیهی إیاکم «بِآياتِ اللَّهِ» أی بحججه و بیناته علی صحه التوحید و العدل و النبوه و المعاد و بطلان ما تدینون به و فی الکلام حذف هو قوله و عزمتم علی قتلی و طردی من بین أظهرکم «فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ» جعله

جواب الشرط مع أنه متوكل عليه فی جميع أحواله ليبين لهم أنه متوكل فی هذا التفصيل لما فی إعلامه ذلك من زجرهم عنه لأن الله تعالی يكفيه أمرهم و معناه فإلی الله فوضت أمری و به وثقت إن يكفينی أمركم «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَ شُرَكاءَكُمْ» معناه فاعزموا علی أمركم مع شركائكم و اتفقوا علی أمر واحد من قتلی و طردی و لا تضطربوا فيه فتختلف أحوالكم فيما تلقوننی به و هذا تهديد فی صوره الأمر و قيل معناه اعزموا علی أمركم و ادعوا شركاءكم فبين (عليه السلام) إنه لا يرتدع عن دعائهم و عيب آلهتهم مستعينا بالله عليهم واثقا بأنه سبحانه يعصمه منهم و قيل أراد بالشركاء الأوثان التی كانوا يعبدونها من دون الله و قيل أراد من شاركهم فی دينهم «ثُمَّ لا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً» أی لا يكن أمركم عليكم غما و حزنا بأن ترددوا فيه و قيل معناه ليكن أمركم ظاهرا مكشوفا و لا يكونن مغطی مبهما مستورا من غممت الشی ء إذا سترته و قيل معناه لا تأتوه من غير أن تتشاوروا و من غير أن يجتمع رأيكم عليه لأن من حاول أمرا من غير أن يعلم كيف يتأتی ذلك كان أمره غمه عليه «ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَ لا تُنْظِرُونِ» أی انهضوا إلی فاقتلونی إن وجدتم إليه سبيلا و لا تؤخرونی و لا تمهلونی عن ابن عباس و قيل معنی اقضوا إلی افعلوا ما تريدون و أدخلوا إلی لأنه بمعنی أفرغوا من جميع حيلكم كما يقال خرجت إليك من العهده و قيل معناه توجهوا إلی و روی عن بعضهم أنه قرأ ثم أفضوا إلی أی أسرعوا إلی من الفضاء لأنه إذا صار إلی الفضاء تمكن من الإسراع و هذا كان من معجزات نوح (عليه السلام) لأنه كان وحيدا مع نفر يسير و قد أخبر بأنهم لا يقدرون علی قتله و علی أن ينزلوا به سواء لأن الله تعالی ناصره و حافظه عنهم «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» أی ذهبتم عن الحق و اتباعه و لم تقبلوه و لم تنظروا فيه «فَما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ» أی لا أطلب منكم أجرا علی ما أؤديه إليكم من الله فيثقل ذلك عليكم و قيل معناه إن أعرضتم عن قبول قولی لم يضرنی لأنی لم أطلع فيما لكم فيفوتنی ذلك بتوليكم عنی و إنما يعود الضرر عليكم «إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أی ما أجری إلا علی الله فی القيام بأداء الرساله «وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أی أمرنی الله بأن أكون من المستسلمين لأمر الله بطاعته ثقه بأنها خير ما يكتسبه العباد «فَكَذَّبُوهُ» يعنی أنهم كذبوا نوحا أی نسبوه إلی الكذب فيما يذكره من أنه نبی الله و إن الله بعثه إليهم ليدعوهم إلی طاعته «فَنَجَّيْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ» أی فی السفينه «وَ جَعَلْناهُمْ خَلائِفَ» أی جعلنا الذين نجوا مع نوح خلفاء لمن هلك بالغرق و قيل أنهم كانوا ثمانين نفسا و قال البلخی يجوز أن يكون أراد جعلناهم رؤساء فی الأرض «وَ أَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أی أهلكنا باقی أهل الأرض أجمع لتكذيبهم لنوح (عليه السلام) «فَانْظُرْ» أيها السامع «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ» أی المخوفين بالله و عذابه أی كيف أهلكهم الله

[سوره يونس (١٠): الآيات ٧۴ الى ٧٨]

اشاره

ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلاً إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذلِكَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ (٧۴) ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسى وَ هارُونَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ بِآياتِنا فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ (٧۵) فَلَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا إِنَّ هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (٧۶) قالَ مُوسى أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَكُمْ أَ سِحْرٌ هذا وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (٧٧) قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَلْفِتَنا عَمَّا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا وَ تَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِياءُ فِي الْأَرْضِ وَ ما نَحْنُ لَكُما بِمُؤْمِنِينَ (٧٨)

القراءه

روى حماد و يحيى عن أبى بكر و زيد عن يعقوب و يكون لكما الكبرياء بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

الوجه فى الياء أن تأنيث الكبرياء غير حقيقى و قد فصل أيضا بينه و بين الفعل و من قرأ بالتاء فلأن لفظه لفظ التأنيث.

اللغه

الإجرام اكتساب السيئه و أصله القطع و اللفت الصرف عن الأمر يقال لفته يلفته لفتا و امرأه لفوت ذات زوج لها ولد من غيره لأنها تلفت إلى ولدها عنقها.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه من بعثه بعد نوح فقال «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِ» أي من بعد نوح و إهلاك قومه «رُسُلًا» يريد إبراهيم و هودا و صالحا و لوطا و شعيبا «إِلى قَوْمِهِمْ» الذين كانوا فيهم بعد أن تناسلوا و كثروا «فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى فأتوهم بالبراهين و المعجزات الداله على صدقهم الشاهده بنبوتهم «فَما كانُوا لِيُؤْمِنُوا بِما كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» أى لم يكونوا ليصدقوا يعنى أولئك الأقوام الذين بعث إليهم الرسل بما كذبت به أوائلهم الذين هم قوم نوح أى كانوا مثلهم فى الكفر و العتو و قيل معناه لم يكن منهم من يؤمن من بعد هذه الآيات بما كذبوا به من قبلها بل كانت الحالتان سواء عندهم قبل البينات و بعدها عن

أبى مسلم و البلخى «كَذٰلِكَ نَطْبَعُ عَلى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ» أى نجعل على قلوب الظالمين لنفوسهم الذين تعدوا حدود الله سمه و علامه على كفرهم يلزمهم الذم بها و يعرفهم بها الملائكه كما فعلنا ذلك بقلوب هؤلاء الكفار و قد مر معانى الطبع و الختم فيما تقدم «ثُمَّ بَعَثْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد الرسل أو من بعد الأمم «مُوسى وَ هارُونَ» (عليه السلام) نبيين مرسلين «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى و رؤساء قومه «بِآياتِنا» أى بأدلتنا و معجزاتنا «فَاسْتَكْبَرُوا» عن الانقياد لها و الإيمان بها «وَ كانُوا قَوْماً مُجْرِمِينَ» عاصين لربهم مستحقين للعقاب الدائم «فَلَمَّا جاءَهُمُ» أى جاء قوم فرعون «الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا» يعنى ما أتى به موسى من المعجزات و البراهين «قالُوا إِنَّ هذا لَسِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر «قالَ مُوسى» لهم «أَ تَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَكُمْ أَ سِحْرٌ هذا» أى أ تقولون لمعجزاته سحر و السحر باطل و المعجز حق و هما متضادان «وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ» أى لا يظفرون بحجه و لا يأتون على ما يدعونه ببينه و إنما هو تمويه على الضعفه «قالُوا» يعنى قال فرعون و قومه لموسى «أَ جِئْتَنا لِتَلْفِتَنا عَمَّا وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا» أى لتصرفنا عن ذلك «وَ تَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِياءُ» أى الملك عن مجاهد و قيل العظمه و السلطان و الأصل إن الكبرياء استحقاق صفه الكبر فى أعلى المراتب «فِي الْأَرْضِ» أى فى أرض مصر و قيل أراد اسم الجنس و المراد به الإنكار و إن كان اللفظ لفظ الاستفهام تعلقوا بالشبهه فى أنهم على رأى آبائهم و إن من دعاهم إلى خلافه فظاهر أمره أنه يريد التأمر عليهم فلم يطيعوه «وَ ما نَحْنُ لَكُما بِمُؤْمِنِينَ» أى بمصدقين فيما تدعيانه من النبوه.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۷۹ الى ۸۲]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ (۷۹) فَلَمَّا جاءَ السَّحَرَهُ قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ (۸۰) فَلَمَّا أَلْقَوْا قالَ مُوسى ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (۸۱) وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (۸۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم بكل سحار بالتشديد و الباقون «ساحِرٍ» على وزن فاعل و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو السحر بقطع الألف و مدها على الاستفهام و الباقون «السِّحْرُ» موصوله على الخبر.

الحجه

قد بينا الوجه فى سحار و ساحر فى سوره الأعراف و أما قوله «السِّحْرُ» فإن ما فى قوله «ما جِئْتُمْ بِهِ» فى موضع رفع بالابتداء و جئتم فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و الكلام استفهام و السحر بدل من ما المبتدأ و لزم أن يلحق السحر الاستفهام ليساوى المبدل منه فى أنه استفهام أ لا ترى أنه ليس فى قولك السحر استفهام و على هذا قالوا كم مالك أ عشرون أم ثلاثون فجعلت العشرون و الثلاثون بدلا من كم و ألحقت أم لأنك فى قولك كما درهما ما لك مدع أن له مالا كما أنك فى قولك أ عشرون أم ثلاثون ما لك مدع أحد الشيئين و لا يلزم أن تضمر للسحر خبرا على هذا لأنك إذا أبدلت من المبتدأ صار فى موضعه و صار ما كان خبرا لما أبدلت منه فى موضع خبر البدل و من قرأ «ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ» كان ما فى قوله موصولا و جئتم به الصله و الهاء المجروره عائده على الموصول و خبر المبتدأ الذى هو الموصول السحر و مما يقوى هذا الوجه ما زعموا أنه فى حرف عبد الله ما جئتم به سحر فعلى هذا يكون تقديره الذى جئتم به السحر و على الوجه الأول و هو أن يكون ما استفهاما فتقديره أى شى ء جئتم السحر و أما وجه الاستفهام مع علم موسى أنه سحر فإنه مثل قوله «أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّى إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ» فى أنه للتقرير.

المعنى

«وَ قالَ فِرْعَوْنُ» حكى الله سبحانه عن فرعون أنه حين أعجزه المعجزات التى ظهرت لموسى (عليه السلام) و لم يكن له فى دفعها حيله قال لقومه «ائْتُونِى بِكُلِّ ساحِرٍ عَلِيمٍ» بالسحر بليغ فى عمله و إنما طلب فرعون كل ساحر ليتعاونوا على دفع ما أتى به موسى و حتى لا يفوته شى ء من السحر بتأخر بعضهم و إنما فعل ذلك للجهل بأن ما أتى به موسى من عند الله و ليس بسحر و بعد ذلك علم أنه ليس بسحر فعائد كما قال سبحانه «لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ» و قيل أنه علم أنه ليس بسحر و لكنه ظن أن السحر يقاربه مقاربه تشبيه «فَلَمَّا جاءَ السَّحَرَةُ» الذين طلبهم فرعون و أمر بإحضارهم و موسى حاضر «قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ» و فى الكلام حذف يدل عليه الظاهر و تقديره فلما أتوه بالسحره و بالحبال و العصى قال لهم موسى «أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ» أى اطرحوا ما جئتم به و قيل معناه افعلوا ما أنتم فاعلون و هذا ليس بأمر بالسحر و لكنه قال ذلك على وجه التحدى و الإلزام أى من كان عنده ما يقاوم المعجزات فليلقه و قيل أنه أمر على الحقيقه بالإلقاء ليظهر بطلانه و إنما لم يقتصر على قوله «أَلْقُوا» لأنه أراد ألقوا جميع ما أنتم ملقون فى المستأنف فلو اقتصر على ألقوا ما أفاد هذا المعنى و الإلقاء إخراج الشى ء عن اليد إلى جهه الأرض و يشبه بذلك قولهم ألقى عليه مسأله و ألقى عليه رداه «فَلَمَّا أَلْقَوْا» أى

فلما ألقت السحره سحرهم «قالَ مُوسى» لهم «ما جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ» أى الذى جئتم به من الحبال و العصى السحر أدخل عليه الألف و اللام للعهد لأنهم لما قالوا لما أتى به موسى أنه سحر قال (عليه السلام) ما جئتم به هو السحر عن الفراء «إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ» أى سيبطل هذا السحر الذى فعلتموه «إِنَّ اللَّهَ لا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ» معناه إن الله لا يهيئ عمل من قصد إفساد الدين و لا يمضيه و يبطله حتى يظهر الحق من الباطل و المحق من المبطل «وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ» أى يظهر الله الحق و يحققه و يثبته و ينصر أهله «بِكَلِماتِهِ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه بوعد موسى (عليه السلام) و كان وعده النصر فأنجز وعده عن الحسن (و ثانيها) أن معناه بكلامه الذى يتبين به معانى الآيات التى أتاها نبيه عن الجبائى (و ثالثها) بما سبق من حكمه فى اللوح المحفوظ بأن ذلك سيكون «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» ظهور الحق و إبطال الباطل و فى هذه الآيه دلاله على أنه تعالى ينصر المحقين كلهم فى حقهم و ذلك على وجهين (أحدهما) بالحجه فهذه النصره مستمره على كل حال (و الثانى) بالغلبه و القهر و هذا يختلف بحسب المصلحه لأن المصلحه قد تكون بالتخليه تاره و بالحيلوله أخرى.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۸۳ الى ۸۶]

اشاره

فَما آمَنَ لِمُوسى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعالٍ فِي الْأَرْضِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ (۸۳) وَ قالَ مُوسى يا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ (۸۴) فَقالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۸۵) وَ نَجِّنا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكافِرِينَ (۸۶)

اللغه

الذريه الجماعه من نسل القبيله و قد تقدم القول فى أصلها و وزنها و الفتنه أصلها البليه و هى معامله تظهر الأمور الباطنه يقال فتنت الذهب إذا أحرقته بالنار ليظهر الخلاص و قوله «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يحرقون لما فيه من إظهار حالهم فى

الضلال و قوله «وَ الْفِتْنَهُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ» معناه التعذيب للرد عن الدين لما فيه من إظهار النصره أشد.

الإعراب

«يا قَوْمِ» حذفت منه ياء الإضافه اجتزاء بالكسره منها و هو في النداء أحسن من إثباتها لقوه النداء على التغيير و الفاء في قوله «فَقالُوا» فاء العطف و جواب الأمر كما تقول قال السائل كذا فقال المجيب كذا و إنما جازت الفاء في الجواب و لم تجز الواو لأن الفاء تترتب من غير مهله فهي موافقه لمعنى وجوب الثاني بالأول و ليس كذلك الواو.

المعنى

ثم بين سبحانه من آمن من قوم موسى (عليه السلام) فقال «فَما آمَنَ لِمُوسى» أي لم يصدق موسى في ما ادعى من النبوه مع ما أظهره من المعجزات الظاهره «إِلَّا ذُرِّيَّهٌ مِنْ قَوْمِهِ» أي أولاد من قوم فرعون و قيل أراد من قوم موسى (عليه السلام) و هم بنو إسرائيل الذين كانوا بمصر و اختلف من قال بالأول فقيل أنهم قوم كانت أمهاتهم من بني إسرائيل و آباؤهم من القبط فاتبعوا أمهاتهم و أخوالهم عن ابن عباس و قيل أنهم أناس يسير من قوم فرعون منهم امرأه فرعون و مؤمن آل فرعون و جاريه و امرأه هي مشاطه امرأه فرعون عن عطيه عن ابن عباس و قيل أنهم بعض أولاد القبط لم يستجب آباؤهم موسى و اختلف من قال بالثاني فقيل هم جماعه من بني إسرائيل أخذهم فرعون لتعلم السحر و جعلهم من أصحابه فآمنوا بموسى عن الجبائي و قيل أراد مؤمني بني إسرائيل و كانوا ستمائه ألف و كان يعقوب دخل مصر منهم باثنين و سبعين إنسانا فتوالدوا حتى بلغوا ستمائه ألف و إنما سماهم ذريه على وجه التصغير لضعفهم عن ابن عباس في روايه أخرى و قال مجاهد أراد بهم أولاد الذين أرسل إليهم موسى من بني إسرائيل لطول الزمان هلك الآباء و بقي الأبناء «عَلى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ» يعني آمنوا و هم خائفون من معره فرعون «وَ مَلَائِهِمْ» و من أشرافهم و رؤسائهم قال الزجاج و إنما جاز أن يقال «وَ مَلَائِهِمْ» لأن فرعون ذو أصحاب يأتمرون له و قيل أن الضمير في «مَلَائِهِمْ» راجع إلى الذريه لأن آباءهم كانوا من القبط و كانوا يخافون قومهم من القبط أن يصرفوهم عن دينهم و يعذبوهم «أَنْ يَفْتِنَهُمْ» أي يصرفهم عن الدين يعني أن يمتحنهم لمحنه لا يمكنهم الصبر عليها فينصرفون عن الدين و كان جنود فرعون يعذبون بني إسرائيل فكان خوفهم منه و منهم «وَ إِنَّ فِرْعَوْنَ لَعالٍ فِي الْأَرْضِ» أي مستكبر باغ طاغ في أرض مصر و نواحيها «وَ إِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ» أي من المجاوزين الحد في العصيان لأنه ادعى الربوبيه و أسرف في القتل و الظلم و الإسراف التجاوز عن الحد في كل شي ء «وَ قالَ مُوسى» لقومه الذين آمنوا به «يا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» كما تظهرون «فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ» أي فأسندوا

أموركم إليه إن كنتم مسلمين على الحقيقه و إنما أعاد قوله «إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ» بعد قوله «إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ» ليتبين المعنى باجتماع الصفتين التصديق و الانقياد أى إن كنتم آمنتم بالله فاستسلموا لأمره و فائده الآيه بيان وجوب التوكل على الله عند نزول الشده و التسليم لأمره ثقه بحسن تدبيره و انقطاعا إليه «فَقالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنا» أخبر سبحانه عن حسن طاعتهم له و أنهم قالوا أسندنا أمورنا إلى الله واثقين «رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أى لا تمكن الظالمين من ظلمنا بما يحملنا على إظهار الانصراف عن ديننا عن مجاهد و قيل معناه ربنا لا تظهر علينا فرعون و قومه فيفتتن بنا الكفار و يقولوا لو كانوا على الحق لما ظفرنا عليهم عن الحسن و أبى مجاز و

روى زراره و محمد بن مسلم عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أن معناه لا تسلطهم علينا فتفتنهم بنا

«وَ نَجِّنا» و خلصنا «بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكافِرِينَ» أى من قوم فرعون و استعبادهم إيانا و أخذهم جماعتنا بالأعمال الشاقه و المهن الخسيسه.

[سوره يونس (١٠): الآيات ٨٧ الى ٨٩]

اشاره

وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما بِمِصْرَ بُيُوتاً وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٨٧) وَ قالَ مُوسى رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوالاً فِي الْحَياةِ الدُّنْيا رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ فَلا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (٨٨) قالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما فَاسْتَقِيما وَ لا تَتَّبِعانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (٨٩)

القراءه

قرأ ابن عامر و لا تتبعان خفيفه النون و الباقون بالتشديد.

الحجه

من قرأ بالنون الشديده كسرها لوقوعها بعد ألف التثنيه فأشبهت نون الاثنين فى رجلان و لم يعتد بالنون الساكنه قبلها لسكونها و خفتها فصارت المكسوره كأنها وليت الألف و من قرأ بالتخفيف فإنه يمكن أن يكون خفف الثقيله للتضعيف كما خففوا رب و إن

و نحوهما إلا أنه حذف الأولى من المثلين كما أبدلوا الأولى من المثلين فى نحو قيراط و دينار و لزم ذلك فى هذا الموضع لأن الحذف لو لحق الثانيه للزم التقاء الساكنين على هذا الحد غير مأخوذ به عند العامه و إن شئت كان على لفظ الخبر و المعنى الأمر كقوله «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ» و «لا تُضَارَّ والِدَةٌ بِوَلَدِها» أى لا ينبغى ذلك و إن شئت جعلته حالا من استقيما و التقدير استقيما غير متبعين و يدل على ذلك قول الشاعر:

فلا أسقى و لا يسقى شريبى و يرويه إذا أوردت مائى

و كقول الفرزدق:

بأيدى رجال لم يشيموا سيوفهم و لم تكثر القتلى بها حين سلت

اللغه

«تَبَوَّءا» أى اتخذا يقال تبوأ لنفسه بيتا أى اتخذه و بوأت له بيتا أى اتخدته له و يقال أن تبوء و بوء بمعنى أى اتخذ بيتا مثل بدل و تبدل و خلص و تخلص قال أبو على تبوء فعل يتعدى إلى مفعولين و اللام فى قوله «لِقَوْمِكُما» كالتى فى قوله «رَدِفَ لَكُمْ» و يقوى ذلك قوله «وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ» فدخلت اللام على غير المطاوع كما دخلت على المطاوع فى قوله «تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما» و الطمس محو الأثر يقال طمست عينه أطمسها طمسا و طموسا و طمست الريح آثار الديار و الطمس تغير إلى الدثور و الدروس قال كعب بن زهير:

من كل نضاخه الذفرى إذا عرقت عرضتها طامس الأعلام مجهول

الإعراب

مصر غير منصرف لأنه مؤنث معرفه و لو صرفت لخفتها كما تصرف هند لكان جائزا و ترك الصرف أقيس و قوله «بُيُوتاً» مفعول به و ليس بظرف مكان لاختصاصه و البيوت هنا كالغرف فى قوله تعالى لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّهِ غُرَفاً «فَلا يُؤْمِنُوا» يحتمل وجهين من الإعراب النصب و الجزم فأما النصب ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون على جواب صيغه الأمر بالفاء (و الآخر) أن يكون عطفا على ليضلوا أى ليضلوا فلا يؤمنوا و هذا قول المبرد

ص: ١٩٥

و على هذا فيكون قوله «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ» اعتراضا و أما الجزم فيكون على وجه الدعاء عليهم و تقديره فلا آمنوا و مثله قول الأعشى:

فلا ينبسط من بين عينيك ما انزوى و لا تلقنى إلا و أنفك راغم

المعنى

«وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى وَ أَخِيهِ» أى أمرناهما «أَنْ تَبَوَّءا لِقَوْمِكُما بِمِصْرَ بُيُوتاً» أى اتخذا لمن آمن بكما بمصر يعنى البلده المعروفه بيوتا تسكنونها و تأوون إليها «وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً» اختلف فى ذلك فقيل لما دخل موسى مصر بعد ما أهلك الله فرعون أمروا باتخاذ مساجد يذكر فيها اسم الله تعالى و أن يجعلوا مساجدهم نحو القبله أى الكعبه و كانت قبلتهم إلى الكعبه عن الحسن و نظيره فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ الآيه و قيل أن فرعون أمر بتخريب مساجد بنى إسرائيل و منعهم من الصلاه فأمروا أن يتخذوا مساجد فى بيوتهم يصلون فيها خوفا من فرعون و ذلك قوله «وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً» أى صلوا فى بيوتكم لتأمنوا من الخوف عن ابن عباس و مجاهد و السدى و غيرهم و قيل معناه اجعلوا بيوتكم يقابل بعضها بعضا عن سعيد بن جبير «وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» أى أديموها و واظبوا على فعلها «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» بالجنه و ما وعد الله تعالى من الثواب و أنواع النعيم و الخطاب لموسى (عليه السلام) عن أبى مسلم و قيل الخطاب لمحمد ص «وَ قالَ مُوسى رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ» أى أعطيت فرعون و قومه «زِينَةً» يتزينون بها من الحلى و الثياب و قيل الزينه الجمال و صحه البدن و طول القامه و حسن الصوره «وَ أَمْوالًا» يتعظمون بها «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» و إنما أعطاهم الله تعالى ذلك للإنعام عليهم مع تعريه من وجود الاستفساد «رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ» اللام للعاقبه و المعنى و عاقبه أمرهم أنهم يضلون عن سبيلك و لا يجوز أن يكون لام الغرض لأنا قد علمنا بالأدله الواضحه أن الله سبحانه لا يبعث الرسول ليأمر الخلق بالضلال و لا يريد أيضا منهم الضلال و كذلك لا يؤتيهم المال ليضلوا و قيل معناه لئلا يضلوا عن سبيلك فحذفت لا كقوله شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ أى لئلا تقولوا و حذف ذلك لدلاله العقل عليه و قيل أنه لام الدعاء و المعنى ابتلهم بالبقاء على ما هم عليه من الضلال و إنما قال ذلك لعلمه بأنهم لا يؤمنون من طريق الوحى و فائدته إظهار التبرؤ منهم كما يلعن إبليس و يدل عليه أنه أعاد قوله «رَبَّنَا اطْمِسْ عَلى أَمْوالِهِمْ» فدل ذلك على أنه أراد به الدعاء عليهم و المراد بالطمس على الأموال تغييرها عن جهتها إلى جهه لا ينتفع بها قال مجاهد و قتاده و عامه أهل التفسير صارت جميع أموالهم حجاره حتى السكر و الفانيذ

«وَ اشْدُدْ عَلى‏ قُلُوبِهِمْ» معناه ثبتهم على المقام ببلدهم بعد إهلاك أموالهم فيكون ذلك أشد عليهم و قيل معناه أمتهم بعد سلب أموالهم و أهلكهم و قيل أنه عباره عن الخذلان و الطبع «فَلا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ» قد ذكرنا وجوهه و قيل معناه أنهم لا يؤمنون إيمان إلجاء حتى يروا العذاب و هم مع ذلك لا يؤمنون إيمان اختيار أصلا ثم أخبر سبحانه أنه أجاب لهما الدعوه فقال «قالَ» أي قال الله تعالى لموسى و هارون «قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُما» و الداعي كان موسى (عليه السلام) لأنه كان يدعو و كان هارون يؤمن على دعائه فسماهما داعيين عن عكرمه و الربيع و أبي العاليه و أكثر المفسرين و لأن معنى التأمين اللهم استجب هذا الدعاء «فَاسْتَقِيما» أي فاثبتا على ما أمرتما من دعاء الناس إلى الإيمان بالله تعالى و الإنذار و الوعظ قال ابن جريج

مكث فرعون بعد هذا الدعاء أربعين سنه و روى ذلك عن أبي عبد الله (عليه السلام)

«وَ لا تَتَّبِعانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» نهاهما سبحانه عن أن يتبعا طريقه من لا يؤمن بالله و لا يعرفه و لا يعرف أنبياءه (عليه السلام).

[سوره يونس (10): الآيات 90 الى 92]

اشاره

وَ جاوَزْنا بِبَنِي إِسْرائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْياً وَ عَدْواً حَتَّى إِذا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (90) آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (91) فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ عَنْ آياتِنا لَغافِلُونَ (92)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم آمنت إنه بكسر الألف و الباقون أنه بالفتح و روى عن أبي جعفر و نافع الآن بإلقاء حركه الهمزه على اللام و حذف الهمزه و قرأ ننجيك خفيفه قتيبه و يعقوب و سهل و الباقون «نُنَجِّيكَ» بالتشديد و في الشواذ قراءه أبي بن كعب و محمد بن السميفع ننحيك بالحاء.

الحجه

قال أبو علي من قرأ «آمَنْتُ أَنَّهُ» بالفتح فلأن هذا الفعل يصل بحرف الجر في

نحو يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فلما حذف حرف الجر وصل الفعل إلى أن فصار فى موضع نصب أو جر على الخلاف فى ذلك و من قرأ آمنت إنه بالكسر حمله على القول المضمر كأنه قال آمنت و قلت إنه و إضمار القول فى هذا النحو كثير و قال على بن عيسى من كسر إنه جعله بدلا من آمنت و من فتح جعله معمول آمنت و أما الآن فإن لام المعرفه إذا دخلت على كلمه أولها الهمزه فخففت الهمزه كان فى تخفيفها وجهان (أحدهما) أن يلقى حركتها على اللام و تقر همزه الوصل فيقال الحمر و قد حكى ذلك سيبويه و حكى أبو الحسن أن أناسا يقولون لحمر فيحذفون الهمزه التى للوصل قال:

فقد كنت تخفى حب سمراء حقبه فبح لأن منها بالذى أنت بائح

فأسكن الحاء لما كانت اللام متحركه و لو لم يعتد بالحركه كما لم يعتد بها فى الوجه الأول لحرك الحاء بالكسر كما يحرك فى بح اليوم و «نُنَجِّيكَ» و ننجيك فى معنى واحد أى نلقيك على نجوه من الأرض قال أوس بن حجر:

فمن بنجوته كمن بعقوته و المستكن كمن يمشى بقرواح

و القرواح حيث لا ماء و لا شجر و من قرأ ننحيك بالحاء فإنه نفعلك من الناحيه أى نجعلك فى ناحيه و منه نحيت الشى ء فتنحى أى باعدته فتباعد فصار فى ناحيه قال الحطيئه:

تنحى فاجلسى منى بعيدا أراح الله منك العالمينا

اللغه

المجاوزه الخروج عن الحد من إحدى الجهات الأربع و الاتباع طلب اللحاق بالأول اتبعه اتباعا و تبعه بمعنى و حكى أبو عبيده عن الكسائى أنه قال إذا أريد أنه أتبعهم خيرا أو شرا قالوا بقطع الهمزه و إذا أريد به أنه اقتدى بهم و اتبع أثرهم قالوا بتشديد التاء و وصل الهمزه و البغى طلب الاستعلاء بغير حق و العدو و العدوان الظلم و النجوه الأرض التى لا يعلوها السيل و أصلها من الارتفاع.

الإعراب

مفعول له و قيل إنهما مصدران فى موضع الحال أى فى حال البغى و العدوان الآن فصل بين الزمان الماضى و المستقبل مع أنه إشاره إلى الحاضر و لهذا

بنى كما بنى ذا و عرف الآن بالألف و اللام و أمس يتضمن حرف التعريف لأن ما مضى بمنزله المضمر فى المعنى فى أنه ليس له صوره و الحاضر فى معنى المصرح فى صحه الصوره و العامل فى قوله «آلْآنَ» محذوف و تقديره الآن آمنت.

المعنى

ثم بين سبحانه مآل آل فرعون و قومه فقال «وَ جاوَزْنا بِبَنِي إِسْرائِيلَ الْبَحْرَ» أى عبرنا بهم البحر حتى جاوزوه سالمين بأن يبسنا لهم البحر و فرقنا لهم الماء اثنى عشر فرقا «فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ بَغْياً وَ عَدْواً» أى ليبغوا عليهم و يظلموهم و ذلك أن الله سبحانه لما أجاب دعاء موسى أمره بإخراج بنى إسرائيل من مصر ليلا فخرج و تبعهم فرعون و جنوده مشرقين حتى انتهوا إلى البحر و أمر الله سبحانه موسى (عليه السلام) فضرب البحر بعصاه فانفلق اثنى عشر فرقا و صار لكل سبط طريق يابس فارتفع بين كل طريقين الماء كالجبل و صار فى الماء شبه الخروق فجعل بعضهم ينظر إلى بعض فلما وصل فرعون بجنوده إلى البحر رأوا البحر بتلك الهيأه فهابوا دخول البحر و كان فرعون على حصان أدهم فجاء جبرائيل (عليه السلام) على فرس وديق و خاض البحر و ميكائيل يسوقهم فلما شم أدهم فرعون ريح فرس جبريل (عليه السلام) انسل خلفه فى الماء و اقتحمت الخيول خلفه فلما دخل آخرهم البحر و هم أولهم أن يخرج انطبق الماء عليهم «حَتَّى إِذا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ» أى وصل إليه الغرق و أيقن بالهلاك «قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ وَ أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ» و كان ذلك إيمان إلجاء لا يستحق به الثواب فلم ينفعه إيمانه «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ» قيل فيه إضمار أى قيل له الآن آمنت حين لا ينفع الإيمان و لا يقبل لأنه حال الإلجاء «وَ قَدْ عَصَيْتَ» بترك الإيمان فى حال ما ينفعك الإيمان فهلا آمنت «قَبْلُ» و ذلك «وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» فى الأرض بقتل المؤمنين و ادعاء الإلهيه و أنواع الكفر و اختلف فى قائل هذا القول فقيل قاله جبريل (عليه السلام) و قيل ذلك كلام الله تعالى قاله له على وجه الإهانه و التوبيخ و كان ذلك معجزه لموسى (عليه السلام) و

روى على بن إبراهيم بن هاشم بإسناده عن الصادق (عليه السلام) قال ما أتى جبريل رسول الله ص إلا كئيبا حزينا و لم يزل كذلك منذ أهلك الله فرعون فلما أمر الله سبحانه بنزول هذه الآيه نزل و هو ضاحك مستبشر فقال له حبيبى جبريل ما أتيتنى إلا و بينت الحزن فى وجهك حتى الساعه قال نعم يا محمد لما غرق الله فرعون «قالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُوا إِسْرائِيلَ» فأخذت حمأه فرضعتها فى فيه ثم قلت له «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» ثم خفت أن تلحقه الرحمه من عند الله فيعذبنى على ما فعلت فلما كان الآن و أمرنى أن أؤدى إليك ما قلته أنا لفرعون آمنت و علمت أن ذلك

كان لله رضا

«فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ» اختلف فى معناه فقال أكثر المفسرين معناه لما أغرق الله فرعون و قومه أنكر بعض بنى إسرائيل غرق فرعون و قالوا هو أعظم شأنا من أن يغرق فأخرجه الله حتى رأوه فذلك قوله «فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ» أى نلقيك على نجوه من الأرض و هى المكان المرتفع ببدنك أى بجسدك من غير روح و ذلك أنه طفا عريانا و قيل معناه نخلصك من البحر و أنت ميت و البدن الدرع قال ابن عباس كانت عليه درع من ذهب يعرف بها فالمعنى نرفعك فوق الماء بدرعك المشهوره ليعرفوك بها «لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً» أى لتكون نكالا لمن خلفك فلا يقولوا مثل مقالتك عن الكلبى و قيل أنه كان يدعى أنه رب فبين الله أمره و أنه عبد و فيه من الآيه أنه غرق مع القوم و أخرج هو من بينهم و كان ذلك آيه عن الزجاج «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ عَنْ آياتِنا لَغافِلُونَ» يعنى أن كثيرا من الناس عن التفكر فى دلالاتنا و التدبر لحججنا و بيناتنا غافلون أى ذاهبون.

[سوره يونس (١٠): آيه ٩٣]

اشاره

وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

الإعراب

المبوء يجوز أن يكون مصدرا و يجوز أن يكون مكانا و يكون المفعول الثانى من بوأت على هذا محذوفا كما حذف من قوله «وَ بَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ» و يجوز أن ينتصب المبوء نصب المفعول به على الاتساع و إن كان مصدرا فقد أجاز ذلك سيبويه فى قوله أما الضرب فأنت ضارب.

المعنى

ثم بين سبحانه حال بنى إسرائيل بعد إهلاك فرعون فقال «وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ» أخبر سبحانه عن نعمه عليهم بعد أن أنجاهم و أهلك عدوهم يقول مكناهم مكانا محمودا و هو بيت المقدس و الشام و إنما قال «مُبَوَّأَ صِدْقٍ» لأن فضل ذلك المنزل على غيره من المنازل كفضل الصدق على الكذب و قيل معناه أنزلناهم فى موضع خصب و أمن يصدق فيما يدل عليه من جلاله النعمه و قال الحسن يريد به مصر و ذلك أن موسى عبر ببنى إسرائيل البحر ثانيا و رجع إلى مصر و تبوأ مساكن آل فرعون و قال الضحاك هو الشام و مصر «وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى مكناهم الأشياء اللذيذه و هذا يدل على سعه أرزاق

بنی إسرائيل «فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جاءَهُمُ الْعِلْمُ» معناه فما اختلفوا فی تصديق محمد ص يعنی اليهود كانوا مقرين به قبل مبعثه حتى جاءهم العلم و هو القرآن الذی جاء به محمد ص عن ابن عباس و قال الفراء العلم محمد ص لأنه كان معلوما عندهم بنعته فلما جاءهم اختلفوا فی تصديقه فكفر به أكثرهم و قيل أن معناه فما اختلف بنو إسرائيل إلا من بعد ما جاءهم العلم بالحق على يد موسى و هارون فإنهم كانوا مطبقين على الكفر قبل مجی ء موسى فلما جاءهم آمن به بعضهم و ثبت على الكفر بعضهم فصاروا مختلفين «إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» هذا إخبار منه تعالى بأنه الذی يتولى الحكم بينهم يوم القيامه فی الأمور التی يختلفون فيها فإن مع بقاء التكليف لا يرتفع الخلاف.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۹۴ الى ۹۷]

اشاره

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (۹۴) وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ فَتَكُونَ مِنَ الْخاسِرِينَ (۹۵) إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (۹۶) وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَهٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (۹۷)

القراءه

قد تقدم اختلاف القراء فی كلمه و كلمات و الوجه فی ذلك.

اللغه

الامتراء طلب الشك مع ظهور الدليل و هو من مری الضرع و هو مسحه ليدر فلا معنى لمسحه بعد دروره بالحليب.

الإعراب

النون فی قوله «فَلا تَكُونَنَّ» نون التأكيد و هی لا تدخل فی غير الواجب لأنك لا تقول أنت تكونن و دخلت فی القسم على هذا الوجه لأنه يطلب بالقسم التصديق و إنما بنی الفعل مع نون التأكيد لأنها ركبت مع الفعل على تقدير كلمتين كل واحده مركبه مع الأخرى مع أن الأولى ساكنه و اقتضت حركه بناء لالتقاء الساكنين، «وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَهٍ» قال الأخفش أنث كل لأنها مضافه إلى مؤنث و لفظه كل للمذكر و المؤنث سواء و الرؤيه فی الآيه رؤيه العين

لأنها تعدت إلى مفعول واحد و العذاب و إن كان أليما و هو لا يصح أن يرى فإنه ترى أسبابه فهو بمنزله ما يرى.

المعنى

ثم بين سبحانه صحه نبوه محمد ص فقال «فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» اختلف المفسرون فی معناه علی أقوال أولها قال الزجاج إن هذه الآيه قد كثر سؤال الناس عنها و خوضهم فيها و فی السوره ما يدل علی بيانها فإن الله سبحانه يخاطب النبی ص و ذلک الخطاب شامل للخلق فالمعنی فإن كنتم فی شک فاسألوا و الدليل عليه قوله فی آخر السوره يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ الآيه فأعلم الله سبحانه أن نبيه (عليه السلام) ليس فی شک و مثل هذا قوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» فقال طَلَّقْتُمُ و الخطاب للنبی ص وحده و هذا مذهب الحسن و ابن عباس و أكثر أهل التأويل و

روی عن الحسن و قتاده و سعيد بن جبير أنهم قالوا إن النبی ص لم يشک و لم يسأل و هو المروی أيضا عن أبی عبد الله (عليه السلام)

(و ثانيها) أن الخطاب لرسول الله ص و إن لم يشک و علم الله سبحانه أنه غير شاک و لكن الكلام خرج مخرج التقرير و الأفهام كما يقول القائل لعبده إن كنت عبدی فأطعنی و لأبيه إن كنت والدی فتعطف علی و لولده إن كنت ابنی فبرنی يريد بذلک المبالغه و ربما خرجوا فی المبالغه ما يستحيل كقولهم بكت السماء لموت فلان أی لو كان تبكی سماء علی ميت لبكت عليه و كذلک هاهنا يكون المعنی لو كنت ممن يشک فشككت «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» عن الفراء و غيره (و ثالثها) أن المعنی فإن كنت أيها المخاطب أو أيها السامع فی شک مما أنزلنا إليک علی لسان نبينا محمد ص فيكون الخطاب لغيره (و رابعها) ما ذكره الزجاج أنه يجوز أن يكون فی معنی ما فيكون المعنی ما كنت فی شک مما أنزلنا إليک «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ» أی لسنا نريد بأمرک أن تسأل لأنک شاک و لكن لتزداد إيمانا كما قال إبراهيم (عليه السلام) حين قال له أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي فالزياده فی التعريف ليست مما يبطل صحه العقيده و إنما أمر سبحانه بسؤال أهل الكتاب مع جحد أكثرهم لنبوته فيه قولان (أحدهما) أنه أمره بأن يسأل مؤمنی أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و كعب الأحبار و تميم الداری و أشباههم عن ابن عباس و مجاهد و الضحاک (و الآخر) أن المراد سلهم عن صفه النبی ص المبشر به فی كتبهم ثم أنظر فيما وافق تلک الصفه و هذا القول أقوی لأن هذه السوره مكيه و ابن سلام و غيره إنما أسلموا بالمدينه و

قال الزهری إن هذه الآيه نزلت فی السماء فإن صح ذلک فقد كفی المئونه و رواه أصحابنا أيضا عن أبی عبد الله (عليه السلام)

و قيل أيضا أن المراد بالشك الضيق و الشده بما يعانيه من نعتهم و أذاهم أى إن ضقت ذرعا بما تلقى من أذى قومك «فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَؤُنَ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكَ» كيف صبر الأنبياء على أذى قومهم فاصبر كذلك «لَقَدْ جاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» يعنى بالحق القرآن و الإسلام «فَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» أى الشاكين «وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ» أى من جمله من يجحد آيات الله و لا يصدق بها «فَتَكُونَ مِنَ الْخاسِرِينَ» أى فإنك إن فعلت ذلك كنت من الخاسرين و لم يقل من الكافرين لأن الإنسان قد علم شده تحسره و تأسفه على خسران ماله فكيف إذا خسر دينه و نفسه «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ» معناه أن الذين أخبر الله عنهم بغير شرط أنهم لا يؤمنون فنفى الإيمان عنهم و لم ينف عنهم القدره عليه فإن نفى الفعل لا يكون نفيا للقدره عليه كما أن الله سبحانه نفى عن نفسه مغفره المشركين و لم يكن ذلك نفيا لقدرته على مغفرتهم و قيل معناه إن الذين وجب عليهم سخط ربك عن قتاده و قيل معناه وجب عليهم وعيد ربك «وَ لَوْ جاءَتْهُمْ كُلُّ آيَهٍ» أى كل معجزه و دلاله مما يقترحونها «حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ» الموجع فيصيروا ملجئين إلى الإيمان و فى هذا إعلام بأن هؤلاء الكفار لا لطف لهم فى المعلوم يؤمنون عنده إيمان اختيار.

[سوره يونس (١٠): آيه ٩٨]

اشاره

فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَهٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إِيمانُها إِلاَّ قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ مَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ (٩٨)

الإعراب

لو لا بمعنى هلا و هى تستعمل على وجهين (أحدهما) التحضيض (و الآخر) التأنيب كقولك فى التحضيض هلا تأتى زيدا لحاجتك و فى التأنيب هلا امتنعت من الفساد الذى دعيت إليه قال الشاعر:

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم بنى ضوطرى لو لا الكمى المقنعا

أى هلا تعقرون الكمى و «كانَتْ قَرْيَهٌ» كان هذه هى التامه لا تحتاج إلى خبر و آمنت فنفعها إيمانها صفه لقريه فإن الجمل قد تقوم مقام الصفه للنكره و إلا قوم يونس استثناء متصل واقع على المعنى لا على ظاهر اللفظ فكأنه قال هلا آمن أهل قريه و الجميع مشتركون فى هذا العتاب و قوم يونس مستثنى من الجميع و مثل هذا الاستثناء فى قوله تعالى فَلَوْ لا كانَ مِنَ

الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ و قال الزجاج «إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» استثناء منقطع و تقديره لكن قوم يونس لما آمنوا و مثله قول النابغه:

وقفت فيها أصيلا لا أسائلها عيت جوابا و ما بالربع من أحد

إلا أوارى لأيا ما أبينها و النؤى كالحوض بالمظلومه الجلد

و حكى الفراء فى البيت لا أن ما أبينها و قال جمع الشاعر بين ثلاثه أحرف فى النفى لا و إن و ما و قرأ بعضهم يونس و يوسف بكسر النون و السين أراد أن يجعل الاسمين عربيين مشتقين من آسف و آنس و هو شاذ.

المعنى

لما ذكر سبحانه أن إيمان فرعون لم يقبل عند معاينه العذاب وصل ذلك بذكر إيمان قوم يونس قبل نزول العذاب فقال «فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إِيمانُها إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» قيل إن معناه فهلا كان أهل قريه آمنوا فى وقت ينفعهم إيمانهم أعلم الله سبحانه أن الإيمان لا ينفع عند وقوع العذاب و لا عند حضور الموت الذى لا يشك فيه و لكن قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب عن الزجاج قال و قوم يونس لم يقع بهم العذاب إنما رأوا الآيه التى تدل على العذاب فمثلهم مثل العليل الذى يتوب فى مرضه و هو يرجو العافيه و يخاف الموت و قيل إن معناه لم يكن فيما خلا أن يؤمن أهل قريه بأجمعهم حتى لا يشذ منهم أحد إلا قوم يونس فهلا كانت القرى كلها هكذا عن الحسن و قيل معناه فما كانت قريه آمنت فنفعها إيمانها يريد بذلك لم يكن هذا معروفا لأمه من الأمم كفرت ثم آمنت عند نزول العذاب و كشف عنهم أى لم أفعل هذا بأمه قط إلا قوم يونس «لَمَّا آمَنُوا» عند نزول العذاب كشف عنهم العذاب بعد ما تدلى عليهم و هو قوله «كَشَفْنا عَنْهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» عن قتاده و ابن عباس و فى روايه عطاء و قيل إنه أراد بقوله «فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ» قوم ثمود فإنه قد جاءهم العذاب يوما فيوما كما جاء قوم يونس إلا أن قوم يونس استدركوا ذلك بالتوبه و أولئك لم يستدركوا فوصف أهل القريه بأنهم سوى قوم يونس ليعرفهم به بعض التعريف إذ

كان أخبر عنهم على سبيل الإخبار عن النكره عن الجبائى و هذا الذى ذكره إنما كان يصح لو كان «إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ» مرفوعا فكان يكون صفه لقريه أو بدلا منه على معنى هلا- كان قوم قريه آمنوا إلا قوم يونس و لم يقرأ أحد من القراء بالرفع «وَ مَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ» و هو وقت انقضاء آجالهم.

[القصه]

و كان من قصه يونس على ما ذكره سعيد بن جبير و السدى و وهب و غيرهم أن قوم يونس كانوا بنينوى من أرض الموصل و كان يدعوهم إلى الإسلام فأبوا فأخبرهم أن العذاب مصبحهم إلى ثلاث إن لم يتوبوا فقالوا إنا لم نجرب عليه كذبا فانظروا فإن بات فيكم تلك الليله فليس بشى ء و إن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصبحكم فلما كان فى جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا يغشاهم العذاب قال وهب أغامت السماء غيما أسود هائلا يدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينتهم و اسودت سطوحهم و قال ابن عباس كان العذاب فوق رءوسهم قدر ثلثى ميل فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم فلم يجدوه فخرجوا إلى الصعيد بأنفسهم و نسائهم و صبيانهم و دوابهم و لبسوا المسوح و أظهروا الإيمان و التوبه و أخلصوا النيه و فرقوا بين كل والده و ولدها من الناس و الأنعام فحن بعضها إلى بعض و علت أصواتها و اختلطت أصواتها بأصواتهم و تضرعوا إلى الله عز و جل و قالوا آمنا بما جاء به يونس فرحمهم ربهم و استجاب دعاءهم و كشف عنهم العذاب بعد ما أظلهم قال عبد الله بن مسعود بلغ من توبه أهل نينوى أن يرادوا المظالم بينهم حتى كان الرجل ليأتى الحجر و قد وضع عليه أساس بنيانه فيقتلعه و يرده و روى عن أبى مخلد أنه قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا إلى شيخ من بقيه علمائهم فقالوا له لقد نزل بنا العذاب فما ترى قال قولوا يا حى حين لا حى و يا حى محى الموتى و يا حى لا إله إلا أنت فقالوها فانكشف عنهم العذاب و

روى عن على بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن ابن أبى عمير عن جميل قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) كان فيهم رجل اسمه مليخا عابد و آخر اسمه روبيل عالم و كان العابد يشير على يونس بالدعاء عليهم و كان العالم ينهاه و يقول له لا تدع عليهم فإن الله يستجيب لك و لا يحب هلاك عباده فقبل يونس قول العابد فدعا عليهم فأوحى الله تعالى إليه أنه يأتيهم العذاب فى شهر كذا فى يوم كذا فلما قرب الوقت خرج يونس من بينهم مع العابد و بقى العالم فيهم فلما كان اليوم الذى نزل بهم العذاب قال لهم العالم أفزعوا إلى الله فلعله يرحمكم و يرد العذاب عنكم فاخرجوا إلى المفازه و فرقوا بين النساء و الأولاد و بين سائر الحيوان و أولادها ثم ابكوا و ادعوا ففعلوا فصرف عنهم العذاب و كان قد نزل بهم و قرب منهم و مر يونس على

وجهه مغاضبا كما حكى الله تعالى عنه حتى انتهى إلى ساحل البحر فإذا سفينه قد شحنت و أرادوا أن يدفعوها فسألهم يونس أن يحملوه فحملوه فلما توسطوا البحر بعث الله عليهم حوتا عظيما فحبس عليهم السفينه فتساهموا فوقع من بينهم السهم على يونس فأخرجوه فألقوه فى البحر فالتقمه الحوت و مر به فى الماء

و قيل إن الملاحين قالوا نقترع فمن أصابته القرعه ألقيناه فى الماء فإن هاهنا عبدا عاصيا آبقا فوقعت القرعه سبع مرات على يونس فقام و قال أنا العبد الآبق و ألقى نفسه فى الماء فابتلعه الحوت فأوحى الله إلى ذلك الحوت لا تؤذ شعره منه فإنى جعلت بطنك سجنه و لم أجعله طعامك فلبث فى بطنه ثلاثه أيام و قيل سبعه أيام و قيل أربعين يوما

و قد سأل بعض اليهود أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) عن سجن طاف أقطار الأرض بصاحبه فقال له يا يهودى هو الحوت الذى حبس يونس فى بطنه فدخل فى بحر قلزم حتى خرج إلى بحر مصر ثم سار منها إلى بحر طبرستان ثم خرج من الدجله

قال عبد الله بن مسعود ابتلع الحوت حوت آخر فأهوى به إلى قرار الأرض و كان فى بطنه أربعين ليله فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين فاستجاب الله له فأمر الحوت فنبذه على ساحل البحر و هو كالفرخ المتمعط فأنبت الله عليه شجره من يقطين فجعل يستظل تحتها و وكل الله به وعلا يشرب من لبنها فيبست الشجره فبكى عليها فأوحى الله تعالى إليه تبكى على شجره يبست و لا تبكى على مائه ألف أو يزيدون أردت أن أهلكهم فخرج يونس فإذا هو بغلام يرعى فقال من أنت قال من قوم يونس قال إذا رجعت إليهم فأخبرهم أنك لقيت يونس فأخبرهم الغلام و رد الله عليه بدنه و رجع إلى قومه و آمنوا به و قيل إنه (عليه السلام) أرسل إلى قوم غير قومه الأولين

[سوره يونس (١٠): الآيات ٩٩ الى ١٠٠]

اشاره

وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي اَلْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ اَلنّاسَ حَتّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩) وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلاّ بِإِذْنِ اَللّهِ وَ يَجْعَلُ اَلرِّجْسَ عَلَى اَلَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ (١٠٠)

القراءه

قرأ و نجعل بالنون حماد و يحيى عن أبى بكر و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ بالنون فإنه ابتداء بالإخبار عن الله و من قرأ بالياء فلأنه تقدم ذكر الله تعالى فكنى عنه.

اللغه

المشيئه و الإراده و الإيثار و الاختيار نظائر و إنما يختلف عليها الاسم بحسب مواقعها على ما بين فى موضعه قال على بن عيسى النفس خاصه الشى ء التى لو بطل ما سواها لم يبطل ذلك الشى ء و نفسه و ذاته واحد إلا أنه قد يؤكد بالذات و النفس مأخوذه من النفاسه.

الإعراب

كلهم تأكيد لمن و جميعا نصب على الحال.

المعنى

لما تقدم أن إيمان الملجأ غير نافع بين سبحانه أن ذلك لو كان ينفع لأكره أهل الأرض عليه فقال «وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ» يا محمد «لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى لآمن أهل الأرض «كُلُّهُمْ جَمِيعاً» و معناه الإخبار عن قدره الله تعالى و أنه يقدر على أن يكره الخلق على الإيمان كما قال إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ لَها خاضِعِينَ و لذلك قال بعد ذلك «أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» و معناه أن لا ينبغى أن تريد إكراههم على الإيمان مع أنك لا تقدر عليه لأن الله تعالى يقدر عليه و لا يريده لأنه ينافى التكليف و أراد بذلك تسليه النبى ص و تخفيف ما يلحقه من التحسر و الحرص على إيمانهم عنه و فى هذا أيضا دلاله على بطلان قول المجبره أنه تعالى لم يزل كان شائيا و لأنه لا يوصف بالقدره على أن يشاء لأنه تعالى أخبر أنه لو شاء لقدر لكنه لم يشأ فلذلك لم يوجد و لو كانت مشيئه أزليه لم يصح تعليقها بالشرط فصح أن مشيئته فعليه أ لا ترى أنه لا يصح أن يقال لو علم سبحانه و لو قدر كما صح أن يقال لو شاء و لو أراد «وَ ما كانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» معناه أنه لا يمكن أحد أن يؤمن إلا بإطلاق الله تعالى له فى الإيمان و تمكينه منه و دعائه إليه بما خلق فيه من العقل الموجب لذلك و قيل إن إذنه هاهنا أمره كما قال يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ عن الحسن و الجبائى و حقيقه الإذن إطلاقه فى الفعل بالأمر و قد يكون الأذن بالإطلاق فى الفعل برفع التبعه و قيل إن إذنه هنا علمه أى لا تؤمن نفس إلا بعلم الله من قولهم أذنت لكذا إذا سمعته و علمته و أذنته أعلمته فيكون خيرا من علمه سبحانه لجميع الكائنات و يجوز أن يكون بمعنى إعلام الله المكلفين بفضل الإيمان و ما يدعوهم إلى فعله و يبعثهم عليه «وَ يَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ» معناه و يجعل العذاب على الذين لا يتفكرون حتى يعقلوا فكأنهم لا عقول لهم عن قتاده و ابن زيد و قيل معناه و يجعل الكفر عليهم أى يحكم عليهم بالكفر و يذمهم عليه عن الحسن و قيل الرجس الغضب

و السخط عن ابن عباس و قال الكسائى الرجس النتن و الرجز و الرجس واحد قال أبو على و كان الرجس على ضربين (أحدهما) أن يكون فى معنى العذاب (و الآخر) أن يكون بمعنى القذر و النجس أى يحكم بأنهم رجس كما قال سبحانه إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ.

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠١ الى ١٠٣]

اشاره

قُلِ انْظُرُوا ما ذا فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما تُغْنِي الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ (١٠١) فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلاَّ مِثْلَ أَيّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢) ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

القراءه

قرأ الكسائى برواية نصير و يعقوب برواية روح و زيد ثم ننجى رسلنا خفيفه و روى عن روح التشديد أيضا فيه و الباقون «نُنَجِّي» بالتشديد و قرأ الكسائى و حفص عن عاصم و يعقوب و سهل «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» خفيفه و الباقون ننجى بالتشديد.

الحجه

حجه من قال ننجى قوله فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النّارِ و حجه من قال «نُنَجِّي» قوله وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا و كلاهما حسن قال الشاعر:

و نجنى ابن هند سابح ذو غلاله أجش هزيم و الرماح دوان

اللغه

النظر طلب الشى ء من جهه الفكر كما يطلب إدراكه بالعين و النذر جمع نذير و هو صاحب النذاره و الانتظار هو الثبات لتوقع ما يكون من الحال تقول انتظرنى حتى ألحقك و لو قلت توقعنى لم تكن قد أمرته بالثبات و المثل فى الجنس ما سد أحدهما مسد صاحبه فيما يرجع إلى ذاته و المثل فى غير الجنس ما كان على معنى يقربه من غيره كقربه من جنسه كتشبيه أعمال الكفار بالسراب و النجاه مأخوذه من النجوه و هى الارتفاع عن الهلاك و كذلك السلامه مأخوذه من إعطاء الشى ء من غير نقيصه أسلمته إليه إذا أعطيته سالما من غير آفه.

ص: ٢٠٨

الإعراب

وجه التشبيه فى كذلك أن نجاه من بقى من المؤمنين كنجاه من مضى فى أنه حق على الله واجب لهم و يحتمل أن يكون العامل فى كذلك ننجى الأول و تقديره ننجى رسلنا و الذين آمنوا كذلك الإنجاء و يحتمل أن يكون العامل فيه ننجى الثانى و حقا نصب على المصدر أى يحق حقا و قيل إنه نصب على الحال و إن كان لفظه لفظ المصدر عن أبى مسلم قال جامع العلوم النحوى الضرير و يجوز أن ينصب حقا بدلا من كذلك أو وصفا و لا يجوز أن ينصب كذلك و حقا جميعا بقوله «نُنَجِّي رُسُلَنا» لأن الفعل الواحد لا يعمل فى مصدرين و لا فى حالين و لا فى استثناءين و لا فى مفعولى معهما و قد بين ذلك فى موضعه فإن جعلت كذلك من صله ننجى و جعلت حقا من صله قوله «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» أى ننجى المؤمنين حقا كان الوقف على كذلك.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يزيد فى تنبيه القوم و إرشادهم فقال «قُلِ» يا محمد لمن يسألك الآيات «انْظُرُوا ما ذا فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» من الدلائل و العبر من اختلاف الليل و النهار و مجارى النجوم و الأفلاك و ما خلق من الجبال و البحار و أنبت من الأشجار و الثمار و أخرج من أنواع الحيوانات فإن النظر فى أفرادها و جملتها يدعوا إلى الإيمان و إلى معرفه الصانع و وحدانيته و علمه و قدرته و حكمته «وَ ما تُغْنِي الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ» معناه و ما تغنى هذه الدلالات و البراهين الواضحه مع كثرتها و ظهورها و لا الرسل المخوفه عن قوم لا ينظرون فى الأدله تفكرا و تدبرا و لا يريدون الإيمان و قيل ما تغنى معناه أى شى ء تغنى عنهم من اجتلاب نفع أو دفع ضرر إذا لم يستدلوا بها فيكون ما للاستفهام و كان الحسن إذا قرأ هذه الآيه هتف بها و قال و ما تغنى الحجج عن قوم لا يقبلونها و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لما أسرى برسول الله ص جبريل بالبراق فركبها فأتى بيت المقدس فلقى من لقى من الأنبياء ثم رجع فأصبح يحدث أصحابه إنى أتيت بيت المقدس و لقيت إخوانى من الأنبياء فقالوا يا رسول الله كيف أتيت بيت المقدس الليله قال جاءنى جبرائيل بالبراق فركبتها و آيه ذلك أنى مررت بعير لأبى سفيان على ماء لبنى فلان و قد أضلوا جملا لهم أحمر و هم فى طلبه فقال القوم بعضهم لبعض إنما جاءه راكب سريع و لكنكم قد أتيتم الشام و عرفتموها فاسألوه عن أسواقها و أبوابها و تجارها فسألوه عن ذلك و كان ص إذا سئل عن الشى ء لا يعرفه شق ذلك عليه حتى يرى ذلك فى وجهه قال فبينا هو كذلك إذا أتاه جبرائيل (عليه السلام) فقال يا رسول الله هذه الشام قد رفعت لك فالتفت رسول الله ص فإذا هو بالشام فقالوا له أين بيت فلان و مكان كذا فأجابهم فى كل ما سألوه عنه فلم يؤمن منهم إلا قليل و هو قول الله تعالى «وَ ما تُغْنِي

الْآياتُ وَ النُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ» ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام) فنعوذ بالله أن لا نؤمن بالله آمنا بالله و رسوله

«فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ» معناه فهل ينتظر هؤلاء الذين أمروا بالإيمان فلم يؤمنوا و بالنظر فى الأدله فلم ينظروا إلا العذاب و الهلاک فى مثل الأيام التى هلک من قبلهم من الكفار فيها قال قتاده أراد به وقائع الله فى عاد و ثمود و قوم نوح و عبر عن الهلاک بالأيام كما يقال أيام فلان يراد به أيام دولته و أيام محنته و اللفظ لفظ الاستفهام و المراد به النفى و تقديره ليس ينتظرون إلا ذاک «قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ» أى قل يا محمد لهم فانتظروا ما وعدنا الله من العذاب فإنى منتظر معكم من جميع المنتظرين لما وعد الله به «ثُمَّ نُنَجِّی رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا» من بينهم و نخلصهم من العذاب وقت نزوله و قيل من شرور أعدائهم و مكرهم «كَذلِکَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» قال الحسن معناه كنا إذا أهلكنا أمه من الأمم الماضيه نجينا نبيهم و نجينا الذين آمنوا به أيضا كذلک إذا أهلكنا هؤلاء المشركين نجيناک يا محمد و الذين آمنوا بک و قيل معناه «كَذلِکَ حَقًّا عَلَيْنا» أى واجبا علينا من طريق الحكمه «نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ» من عذاب الآخره كما ننجيهم من عذاب الدنيا و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لأصحابه ما يمنعكم من أن تشهدوا على من مات منكم على هذا الأمر أنه من أهل الجنه أن الله تعالى يقول «كَذلِکَ حَقًّا عَلَيْنا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ».

[سوره يونس (١٠): الآيات ١٠۴ الى ١٠٧]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِی شَکٍّ مِنْ دِينِی فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِی يَتَوَفَّاكُمْ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠۴) وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّينِ حَنِيفاً وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠۵) وَ لا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُکَ وَ لا يَضُرُّکَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّکَ إِذاً مِنَ الظَّالِمِينَ (١٠۶) وَ إِنْ يَمْسَسْکَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَ إِنْ يُرِدْکَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٠٧)

اللغه

الشک وقوف فى المعنى و نقيضه كمن يشک فى كون زيد فى الدار فإنه لا

يكون لإحدى الصفتين عنده مزيه على الأخرى فيقف و هو معنى غير الاعتقاد عند أبى على الجبائى و أبى هاشم ثم رجع عنه أبو هاشم و قال ليس بمعنى و هو اختيار القاضى و التوفى قبض الشى ء على التمام و الإقامه نصب الشى ء و نقيضه الإضجاح و أقام بالمكان استمر فيه كاستمرار القيام فى جهه الانتصاب و المماسه و المطابقه و المجامعه نظائر و ضدها المباينه و الكشف رفع الساتر المانع من الإدراك فكان الضر هاهنا ساتر يمنع من إدراك الإنسان.

الإعراب

«إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ» شرط و جوابه فى قوله «فَلا أَعْبُدُ» و إنما صح ذلك لأن معناه إن كنتم فى شك فلا تطمعوا فى تشكيكى حتى أعبد غير الله كعبادتكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص بالبراءه عن كل معبود سواه فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي» أ حق هو أم لا «فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» لشككم فى دينى «وَ لكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ» أى يقدر على إماتتكم و هذا يتضمن تهديدا لهم لأن وفاه المشركين ميعاد عذابهم التى قيل كيف قال إن كنتم فى شك من دينى مع اعتقادهم بطلان دينه فجوابه من وجوه (أحدها) أن يكون التقدير من كان شاكا فى أمرى فهذا حكمه (و الثانى) أنهم فى حكم الشاك للاضطراب الذى يجدونه فى أنفسهم عند ورود الآيات (و الثالث) أن فيهم من كان شاكا فغلب ذكرهم «وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى و أمرنى ربى أن أكون من المصدقين بالتوحيد و إخلاص العباده له «وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ» هذا عطف على ما قبله فكأنه قال و قيل لى و أقم وجهك «لِلدِّينِ» أى استقم فى الدين بإقبالك على ما أمرت به من القيام بأعباء الرساله و تحمل أمر الشريعه بوجهك و قيل معناه و أقم وجهك فى الصلاه بالتوجه نحو الكعبه «حَنِيفاً» أى مستقيما فى الدين «وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» هذا نهى عن الإشراك مع الله سبحانه غيره فى العباده «وَ لا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُكَ» إن أطعته «وَ لا يَضُرُّكَ» إن عصيته و تركته أى لا تدعه إلها كما يدعوا المشركون الأوثان آلهه و إنما قال «ما لا يَنْفَعُكَ وَ لا يَضُرُّكَ» مع أنه لو نفع و ضر لم تحسن عبادته أيضا لأمرين (أحدهما) أن معناه ما لا ينفعك نفع الإله و لا يضرك ضرره (و الثانى) أنه إذا كان عباده غير الله ممن يضر و ينفع قبيحه فعباده من لا يضر و لا ينفع أقبح «فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذاً مِنَ الظَّالِمِينَ» معناه فإن خالفت ما أمرت به من عباده غير الله كنت ظالما لنفسك بإدخالك الضرر الذى هو العقاب عليها و هذا الخطاب و إن كان متوجها إلى النبى ص فى الظاهر فالمراد به أمته «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ» معناه و إن أحل الله بك ضرا من بلاء أو شده أو مرض «فَلا كاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ» أى لا يقدر أحد على كشفه غيره كأنه سبحانه

لما بين أن غيره لا ينفع و لا يضر عقبه ببيان كونه قادرا على النفع و الضر «وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ» من صحه جسم و نعمه و خصب و نحوها «فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ» أى لا يقدر على منعه أحد و تقديره و إن يردك خيرا و يجوز فيه التقديم و التأخير يقال فلان يريدك بالخير و يريد بك الخير «يُصِيبُ بِهِ» أى بالخير «مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» فيعطيه على ما تقتضيه الحكمه و يعلمه من المصلحه «وَ هُوَ الْغَفُورُ» لذنوب عباده «الرَّحِيمُ» بهم.

[سوره يونس (۱۰): الآيات ۱۰۸ الى ۱۰۹]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (۱۰۸) وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ وَ اصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (۱۰۹)

المعنى

ثم ختم الله سبحانه السوره بالموعظه الحسنه تسليه للنبى ص و الوعد للمؤمنين و الوعيد للكافرين فقال عز اسمه «قُلْ» يا محمد مخاطبا للمكلفين «يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ» و هو القرآن و دين الإسلام و الأدله الداله على صحته و قيل يريد بالحق النبى ص و معجزاته الظاهره «فَمَنِ اهْتَدى» بذلك بأن نظر فيه و عرفه حقا و صوابا «فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» معناه فإن منافع ذلك من الثواب و غيره يعود عليه «وَ مَنْ ضَلَّ» عنه و عدل عن تأمله و الاستدلال به «فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أى على نفسه لأنه يجنى عليها «وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ» أى و ما أنا بحفيظ لكم عن الهلاك إذا لم تنظروا أنتم لأنفسكم و لم تعلموا بما يخلصها كما يحفظ الوكيل مال غيره و المعنى أنه ليس على إلا البلاغ و لا يلزمنى أن أجعلكم مهتدين و إن أنجيكم من النار كما يجب على من وكل على متاع أن يحفظه من الضرر «وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ وَ اصْبِرْ» على أذى الكافرين و تكذيبهم «حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ» بينك و بينهم بإظهار دينه و إعلاء أمره «وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» لأنه لا يحكم إلا بالعدل و الصواب.

(۱۱) سوره هود مكيه و آياتها ثلاث و عشرون و مائه (۱۲۳)

اشاره

[توضيح]

هى مكيه كلها فى قول الأكثرين و قال قتاده إلا آيه و هو قوله «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَيِ النَّهارِ» فإنها نزلت بالمدينه.

عدد آيها

هى مائه و ثلاث و عشرون آيه كوفى و آيتان شامى و المدنى الأول و آيه فى الباقين

اختلافها

سبع آيات «بَرِى ءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ» كوفى «فِي قَوْمِ لُوطٍ» غير البصرى «مِنْ سِجِّيلٍ» مكى شامى و المدنى الأخير «كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» حجازى «مَنْضُودٍ» و «إِنَّا عامِلُونَ» عراقى شامى و المدنى الأول مختلفين عراقى شامى

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و كذب به و هود و صالح و شعيب و لوط و إبراهيم و موسى و كان يوم القيامه من السعداء

و

روى الثعلبى بإسناده عن أبى إسحاق عن أبى جحيفه قال قيل يا رسول الله قد أسرع إليك الشيب قال شيبتنى هود و أخواتها

و

فى روايه أخرى عن أنس بن مالك عن أبى بكر قال قلت يا رسول الله عجل إليك الشيب قال شيبتنى هود و أخواتها الحاقه و الواقعه و عم يتساءلون و هل أتاك حديث الغاشيه

و

روى العياشى عن الحسن بن على الوشاء عن ابن سنان عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره هود فى كل جمعه بعثه الله يوم القيامه فى زمره النبيين و حوسب حسابا يسيرا أو لم تعرف له خطيئه عملها يوم القيامه

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره یونس بذکر الوحی فی قوله وَ اتَّبِعْ ما یُوحی إِلَیْکَ افتتح هذه السوره ببیان ذلک الوحی فقال

[سوره هود (11): الآيات 1 الى 4]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١) أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ (٢) وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ (٣) إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴)

اللغه

الإحكام منع الفعل من الفساد و الحكمه المعرفه بما يمنع الفعل من الفساد و النقص و بما يميز القبيح من الحسن و الفاسد من الصحيح و الحكيم فى صفات الله سبحانه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون بمعنى محكم فهو فعيل بمعنى مفعل أى محكم أفعاله فيكون على هذا من صفات فعله فلا يوصف به فيما لم يزل (و الثانى) أن يكون بمعنى عليم فيكون من صفات ذاته فيوصف بأنه حكيم لم يزل.

الإعراب

قال الزجاج كتاب مرفوع بإضمار هذا كتاب و قال بعضهم كتاب خبر الر و هذا غلط لأن «كِتابٌ أُحْكِمَتْ آياتُهُ» ليس هو الر وحدها و «أَلَّا تَعْبُدُوا» فى موضع نصب تقديره فصلت آياته لأن لا تعبدوا و يحتمل أن يكون على تقدير أمركم بأن لا تعبدوا فلما حذف الباء وصل الفعل فنصبه «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا» معطوف عليه و معنى إلا فى قوله «إِلَّا اللَّهَ» إيجاب للمذكور بعدها ما نفى عن كل ما سواه من العباده و هى التى تفرغ عامل الإعراب لما بعدها يمتعكم جزم جواب لقوله «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ» «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» يريد تتولوا فحذف إحدى التاءين تخفيفا و ابن كثير يدغم التاء الأولى فى الثانيه و يشدد.

المعنى

قد بينا تفسير «الر» و الأقاويل التى فيها فى أول البقره فلا معنى لإعادته «كِتابٌ» يعنى القرآن أى هو كتاب «أُحْكِمَتْ آياتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن

معناه «أَحْكِمَتْ آياتُهُ» فلم ينسخ منها شی ء كما نسخت الكتب و الشرائع «ثُمَّ فُصِّلَتْ» ببيان الحلال و الحرام و سائر الأحكام عن ابن عباس (و ثانيها) أن معناه «أُحْكِمَتْ آياتُهُ» بالأمر و النهى «ثُمَّ فُصِّلَتْ» بالوعد و الوعيد و الثواب و العقاب عن الحسن و أبى العاليه (و ثالثها) «أُحْكِمَتْ آياتُهُ» جمله ثم فرقت فى الإنزال آيه بعد آيه ليكون المكلف أمكن من النظر و التدبر عن مجاهد (و رابعها) أحكمت فى نظمها بأن جعلت على أبلغ وجوه الفصاحه حتى صار معجزا ثم فصلت بالشرع و البيان المفروض فكأنه قيل محكم النظم مفصل الآيات عن أبى مسلم (و خامسها) أتقنت آياته فليس فيها خلل و لا باطل لأن الفعل المحكم ما قد أتقنه فاعله حتى لا يكون فيه خلل ثم فصلت بأن جعلت متتابعه بعضها إثر بعض «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» أى إن هذا الكتاب أتاكم من عند حكيم فى أحواله و تدابيره «خَبِيرٍ» أى عليم بأحوال خلقه و مصالحهم و فى هذه الآيه دلاله على أن كلام الله سبحانه محدث لأنه وصفه بأنه أحكمت آياته ثم فصلت و الإحكام من صفات الأفعال و كذلك التفصيل ثم قال «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» و هذه الإضافه لا تصح إلا فى المحدث لأن القديم يستحيل أن يكون صادرا من غيره و قوله «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» معناه أنزل هذا الكتاب ليأمركم «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» و لكى لا تعبدوا إلا الله كما يقال كتبت إليك أن لا تخرج من الدار و أن لا تخرج بالنصب و الجزم «إِنَّنِی لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ» هذا إخبار من النبى ص أنه مخوف من مخالفه الله و عصيانه باليم العقاب مبشر على طاعه الله بجزيل الثواب «وَ أَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» و معناه اطلبوا المغفره و اجعلوها غرضكم ثم توصلوا إليها بالتوبه و قيل معناه استغفروا ربكم من ذنوبكم ثم توبوا إليه فى المستأنف متى وقعت منكم المعصيه عن الجبائى و قيل إن ثم هاهنا بمعنى الواو عن الفراء و هذا لأن الاستغفار و التوبه واحد فتكون التوبه تأكيدا للاستغفار «يُمَتِّعْكُمْ مَتاعاً حَسَناً إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» يعنى أنكم متى استغفرتموه و تبتم إليه يمتعكم فى الدنيا بالنعم السابغه فى الخفض و الدعه و الأمن و السعه إلى الوقت الذى قدر لكم أجل الموت فيه و قال الزجاج يريد يبقيكم و لا يستأصلكم بالعذاب كما استأصل أهل القرى الذين كفروا «وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِی فَضْلٍ فَضْلَهُ» قيل إن الفضل بمعنى التفضيل و الإفضال أى و يعط كل ذى إفضال على غيره بمال أو كلام أو عمل بيد أو رجل جزاء إفضاله فيكون الهاء فى فضله عائدا إلى ذى الفضل و قيل إن معناه يعطى كل ذى عمل صالح فضله أى ثوابه على قدر عمله فإن من كثرت طاعاته فى الدنيا زادت درجاته فى الجنه و على هذا فالأولى أن تكون الهاء فى فضله عائدا إلى اسم الله تعالى «وَ إِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عما أمروا به و قيل معناه و إن تتولوا أنتم أى تعرضوا فحذف إحدى التاءين و لذلك شدد ابن كثير فى روايه البزى عنه «فَإِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ

يَوْمٍ كَبِيرٍ» أی كبير شأنه و هو يوم القيامه و هذا الخوف ليس فی معنی الشك بل هو فی معنی اليقين أی فقل لهم يا محمد إنی أعلم أن لكم عذابا عظيما و إنما وصف اليوم بالكبير لعظم ما فيه من الأهوال «إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ» أی فی ذلك اليوم إلی حكم الله مصيركم لأن حكم غيره يزول فيه و قيل معناه إليه مصيركم بأن يعيدكم للجزاء «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» يقدر علی الإعاده و البعث و الجزاء فاحذروا مخالفته.

[سوره هود (١١): آيه ۵]

اشاره

أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۵)

القراءه

روی عن ابن عباس بخلاف و مجاهد و يحيی بن يعمر و عن علی بن الحسين و أبی جعفر محمد بن علی و زيد بن علی و جعفر بن محمد (عليه السلام) يثنونی صدورهم علی مثال يفعوعل

و عن ابن عباس أيضا يثنون و عن مجاهد يثنئن و روی ذلك أيضا عن عروه الأعشی.

الحجه

أما يثنونی علی مثال يفعوعل فهو من أمثله المبالغه تقول أعشب البلد فإذا كثر ذلك قلت اعشوشب و كذلك احلولی و اخشوشب و اخشوشن و أما يثنون و يثنئن فقد قال ابن جنی إنهما من لفظ الثن و هو ما هش و ضعف من الكلاء و أنشد أبو زيد:

تكفی اللقوح أكله من ثن

يثنئن بالهمزه أصله يثنان فحركت الألف لسكونها و سكون النون الأولی فانقلبت همزه و أما «يَثْنُونَ» فأصله يثنونن فلزم الإدغام لتكرير العين إذا كان غير ملحق فأسكنت النون الأولی و نقلت كسرتها إلی الواو و أدغمت النون فی النون فصار يثنون.

اللغه

أصل الثنی العطف تقول ثنيته عن كذا أی عطفته و منه الاثنان لعطف أحدهما علی الآخر فی المعنی و منه الثناء لعطف المناقب فی المدح و منه الاستثناء لأنه عطف عليه بالإخراج منه و الاستخفاء طلب خفاء الشی ء يقال استخفی و تخفی بمعنی و كذلك استغشی

و تغشی قالت الخنساء:

أرعی النجوم و ما كلفت رعيتها و تاره أتغشی فضل أطماری

الإعراب

ألا معناها التنبيه و لا حظ لها فی الإعراب و ما بعدها مبتدأ.

النزول

قيل نزلت فی الأخنس بن شريق و كان حلو الكلام يلقی رسول الله ص بما يحب و ينطوی بقلبه علی ما يكره عن ابن عباس و

روی العياشی بإسناده عن أبی جعفر (عليه السلام) قال أخبرنی جابر بن عبد الله أن المشركين إذا مروا برسول الله ص طأطأ أحدهم رأسه و ظهره هكذا و غطی رأسه بثوبه حتی لا يراه رسول الله ص فأنزل الله هذه الآيه.

المعنی

لما تقدم ذكر القرآن بين سبحانه فعلهم عند سماعه فقال «أَلا إِنَّهُمْ» يعنی الكفار و المنافقين «يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ» أی يطوونها علی ما هم عليه من الكفر عن الحسن و قيل معناه يحنون صدورهم لكيلا يسمعوا كلام الله سبحانه و ذكره عن قتاده و قيل يثنونها علی عداوه النبی ص عن الفراء و الزجاج و قيل إنهم إذا عقدوا مجلسا علی معاداه النبی ص و السعی فی أمره بالفساد انضم بعضهم إلی بعض و ثنی بعضهم صدره إلی صدر بعض يتناجون «لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ» أی ليخفوا ذلك من الله تعالی علی القول الأخير فإنهم كانوا قد بلغ من شده جهلهم بالله أن ظنوا أنهم إذا ثنوا صدورهم علی سبيل الإخفاء لم يعلم الله تعالی أسرارهم و علی الأقوال الأخر معناه ليستروا ذلك عن النبی ص «أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ» معناه أنهم يتغطون بثيابهم ثم يتفاوضون فيما كانوا يدبرونه علی النبی ص و علی المؤمنين فيكتمونه عن ابن عباس فبين الله سبحانه أنه «يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ» وقت ما يتغطون بثيابهم و يجعلونها غشاء فوقهم لا بمعنی أنه يتجدد له العلم فی حال استغشائهم بالثوب بل هو عالم بذلك فی الأزل «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» يريد بما فی النفوس عن ابن عباس و بحقيقه ما فی القلوب من المضمرات و قيل إنه كنی باستغشاء ثيابهم عن الليل لأنهم يتغطون بظلمته كما يتغطون بثيابهم.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶ الى ۸]

اشاره

وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ رِزْقُها وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها كُلٌّ فِی كِتابٍ مُبِينٍ (۶) وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ كانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ لَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلاَّ سِحْرٌ مُبِينٌ (۷) وَ لَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِلى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ ما يَحْبِسُهُ أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۸)

اللغه

الدابه الحی الذی من شأنه أن يدب و قد صار فی العرف مختصا بنوع من الحيوان و قد ورد القرآن بها على الأصل فی قوله «وَ ما مِنْ دَابَّةٍ»، و اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ.

الإعراب

اللام فی قوله لئن لام القسم و لا يجوز أن يكون لام الابتداء لأنها دخلت على أن التی للجزاء و لام الابتداء إنما هی للاسم أو ما ضارع الاسم فی باب إن و جواب الجزاء مستغنى عنه بجواب القسم لأنه إذا جاء فی صدر الكلام غلب عليه كما أنه إذا تأخر و توسط الغی و «يَوْمَ يَأْتِيهِمْ» نصب على الظرف من مصروف أی ليس يصرف العذاب عنهم يوم يأتيهم العذاب.

المعنى

«وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ» أی ليس من دابه تدب على وجه الأرض و يدخل فيه جميع ما خلقه الله تعالى على وجه الأرض من الجن و الإنس و الطير و الأنعام و الوحوش و الهوام «إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُها» أی إلا و الله سبحانه يتكفل برزقها و يوصله إليها على تقتضيه المصلحه و توجبه الحكمه «وَ يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها» أی يعلم موضع قرارها و الموضع الذی أودعها فيها و هو أصلاب الآباء و أرحام الأمهات عن مجاهد و قيل مستقرها حيث تأوی إليه من الأرض و مستودعها حيث تموت و تبعث منه عن ابن عباس و الربيع و قيل مستقرها ما يستقر عليه عملها و مستودعها ما يصير إليه «كُلٌّ فِی كِتابٍ مُبِينٍ» هنا إخبار منه سبحانه أن جميع ذلك مكتوب فی كتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ و إنما أثبت سبحانه ذلك مع أنه عالم لذاته لا يعزب عن علمه شی ء من مخلوقاته لما فيه من اللطف للملائكه أو لمن يخبر بذلك «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَيَّامٍ» هذا إخبار منه سبحانه عن

نفسه بأنه أنشأهما فى هذا المقدار من الزمان مع قدرته على أن يخلقهما فى مقدار لمح البصر و الوجه فى ذلك أنه سبحانه أراد أن يبين بذلك أن الأمور جاريه فى التدبير على منهاج الحكمه منشأه على ترتيب لما فى ذلك من المصلحه و المراد بقوله «سِتَّةِ أَيّامٍ» ما مقداره مقدار سته أيام لأنه لم يكن هناك أيام بعد فإن اليوم عباره عما بين طلوع الشمس و غروبها «وَ كانَ عَرْشُهُ عَلَى الْماءِ» فى هذا دلاله على أن العرش و الماء كانا موجودين قبل خلق السموات و الأرض و كان الماء قائما بقدره الله تعالى على غير موضع قرار بل كان الله يمسكه بكمال قدرته و فى ذلك أعظم الاعتبار لأهل الإنكار و قيل إن المراد بقوله «عَرْشُهُ» بناؤه يدل عليه قوله وَ مِمّا يَعْرِشُونَ أى يبنون و المعنى و كان بناؤه على الماء فإن البناء على الماء أبدع و أعجب عن أبى مسلم «لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» معناه أنه خلق الخلق و دبر الأمور ليظهر إحسان المحسن فإنه الغرض فى ذلك أى ليعاملكم معامله المبتلى المختبر لئلا يتوهم أنه سبحانه يجازى العباد على حسب ما فى معلومه أنه يكون منهم قبل أن يفعلوه و فى قوله «أَحْسَنُ عَمَلاً» دلاله على أنه قد يكون فعل حسن أحسن من حسن آخر لأن حقيقه لفظه أفعل يقتضى ذلك «وَ لَئِنْ قُلْتَ» يا محمد لهم «إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ» للحساب و الجزاء «لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ليس هذا القول إلا تمويه ظاهر لا حقيقه له و من قرأ ساحر فالمراد ليس هذا يعنون النبى ص إلا ساحر قال الجبائى و فى الآيه دلاله على أنه كان قبل خلق السماوات و الأرض الملائكه لأن خلق العرش على الماء لا وجه لحسنه إلا أن يكون فيه لطف لمكلف يمكنه الاستدلال به فلا بد إذا من حى مكلف و قال على بن عيسى لا يمتنع أن يكون فى الأخبار بذلك مصلحه للمكلفين فلا يجب ما قاله الجبائى و هو الذى اختاره المرتضى قدس الله روحه «وَ لَئِنْ أَخَّرْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِلى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ» معناه و لئن أخرنا عن هؤلاء الكفار عذاب الاستئصال إلى أجل مسمى و وقت معلوم و الأمه الحين كما قال سبحانه وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ و هو قول ابن عباس و مجاهد و قيل «إِلى أُمَّةٍ» أى إلى جماعه يتعاقبون فيصرون على الكفر و لا يكون فيهم من يؤمن كما فعلنا بقوم نوح عن على بن عيسى و قيل معناه إلى أمه بعد هؤلاء نكلفهم فيعصون فتقتضى الحكمه إهلاكهم و إقامه القيامه عن الجبائى و

قيل إن الأمه المعدوده هم أصحاب المهدى (عليه السلام) فى آخر الزمان ثلثمائه و بضعه عشر رجلا كعده أهل بدر يجتمعون فى ساعه واحده كما يجتمع قزع الخريف و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

«لَيَقُولَنَّ» على وجه الاستهزاء «ما يَحْبِسُهُ» أى أى شى ء يؤخر هذا العذاب عنا إن كان حقا «أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ» أى إن هذا العذاب الذى يستبطنونه إذا

نزل بهم فی الوقت المقدور لا یقدر أحد علی صرفه عنهم إذا أراد الله أن یأتیهم به و لا یتمکن من إذهابه عنهم إذا أراد الله أن یأتیهم به «وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ» أی و نزل بهم الذی کانوا یسخرون به من نزول العذاب و یحققونه.

النظم

وجه اتصال الآیه الأولی بما قبلها أنه لما قال سبحانه «یَعْلَمُ ما یُسِرُّونَ وَ ما یُعْلِنُونَ» قال عقیبه و کیف یخفی علی الله سر هؤلاء و هو یرزقهم و إذا وصل إلی کل واحد رزقه و لم ینسه فلیعلم أنه یعلم سره و قوله «وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها» یدل علی ما ذکرنا ثم زاده بیانا بقوله «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ» الآیه فإن أصل الخلق التقدیر الذی لا یختل بالنقصان و الزیاده و ذلک لا یتم إلا من العالم لذاته.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۹ الی ۱۱]

اشاره

وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ إِنَّهُ لَیَؤُسٌ کَفُورٌ (۹) وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ نَعْماءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَیَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّیِّئاتُ عَنِّی إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ (۱۰) إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ (۱۱)

اللغه

الذوق تناول الشی ء بالفم لإدراک الطعم و سمی الله سبحانه إحلال اللذات بالإنسان إذاقه لسرعه زوالها تشبیها بما یذاق ثم یزول کما قیل:

" أحلام نوم أو کظل زائل "

و النزع قلع الشی ء عن مکانه و الیئوس فعول من یئس و الیأس القطع بأن الشی ء المتوقع لا یکون و نقیضه الرجاء و النعماء إنعام یظهر أثره علی صاحبه و الضراء مضره تظهر الحال بها لأنهما أخرجتا مخرج الأحوال الظاهره مثل حمراء و عیناء مع ما فیهما من المبالغه و الفرح و السرور من النظائر و هو انفتاح القلب بما یلتذ به و ضده الغم و الصحیح أن الغم السرور من جنس الاعتقادات و لیسا بجنسین من الأعراض و من الناس من قال إنهما جنسان و الفخور الذی یکثر فخره و هو التطاول بتعدید المناقب و هی صفه ذم إذا أطلقت لما فیها من التکبر علی من لا یجوز أن یتکبر علیه.

الإعراب

اللام فی «لَئِنْ» لتوطیه القسم و لیست للقسم و التقدیر و الله لئن أذقنا الإنسان منا رحمه إنه لیئوس فإنه جواب القسم الذی هیأته اللام إلا أنه مغن عن جواب الشرط و واقع موقعه و مثله قول الشاعر:

لئن عاد لی عبد العزیز بمثلها و أمکننی منها إذا لا أقیلها

أی و الله لا أقیلها و لو کانت جواب أن لکان لا أقلها الذین صبروا فی موضع نصب علی الاستثناء من الإنسان لأنه اسم الجنس فهو کقوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا» و قال الزجاج و الأخفش أنه استثناء لیس من الأول و المعنی لکن الذین صبروا و الأول قول الفراء.

المعنی

ثم بین سبحانه حال الإنسان فیما قابل به نعمه من الکفر فقال «وَ لَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَهً» أی أحللنا به نعمه من الصحه و الکفایه و السعه من المال و الولد و غیر ذلک من نعم الدنیا «ثُمَّ نَزَعْناها مِنْهُ» أی سلبنا تلک النعمه عنه إذا رأینا المصلحه فیه «إِنَّهُ لَیَؤُسٌ» أی قنوط و هو الذی سنته و عادته الیأس «کَفُورٌ» و هو الذی عادته کفران النعمه و معنی الآیه مصروف إلی الکفار الذین هذه صفتهم لجهلهم بالصانع الحکیم الذی لا یعطی و لا یمنع إلا لما تقتضیه الحکمه من وجوه المصالح «وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ» أی أحللنا به و أعطیناه «نَعْماءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ» أی بعد بلاء أصابته «لَیَقُولَنَّ» عند نزول النعماء به «ذَهَبَ السَّیِّئاتُ عَنِّی» أی ذهبت الخصال التی تسوء صاحبها من جهه نفور طبعه عنه و هو هاهنا بمعنی الشدائد و الآلام و الأمراض عنی فلا تعود إلی و لا یؤدی شکر الله علیها «إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ» یفرح به و یفخر به علی الناس فلا یصبر فی المحنه و لا یشکر عند النعمه «إِلَّا الَّذِینَ صَبَرُوا» معناه إلا الذین قابلوا الشده بالصبر و النعمه بالشکر «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی واظبوا علی الأعمال الصالحه «أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ» و هو الجنه.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۲ الی ۱۴]

اشاره

فَلَعَلَّکَ تارِکٌ بَعْضَ ما یُوحی إِلَیْکَ وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُکَ أَنْ یَقُولُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ کَنْزٌ أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَکٌ إِنَّما أَنْتَ نَذِیرٌ وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ وَکِیلٌ (۱۲) أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَیاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۱۳) فَإِلَّمْ یَسْتَجِیبُوا لَکُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَ أَنْ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۴)

اللغه

ضائق و ضيق بمعنى واحد إلا أن ضائق هاهنا أحسن لوجهين (أحدهما) أنه عارض (و الآخر) أنه أشكل بقوله «تارِكٌ» و الكنز المال المدفون سمى بذلک لاجتماعه و كل مجتمع من لحم و غيره مكتنز و صار فى الشرع اسم ذم لكل مال لا يخرج منه حق الله تعالى من الزكاه و غيره و إن لم يكن مدفونا و افترى و اختلق و اخترق و خلق و خرص و خرق إذا كذب و الاستجابه فى الآيه طلب الإجابه بالقصد إلى فعلها و يقال استجاب و أجاب بمعنى واحد و الفرق بين الإجابه و الطاعه إن الطاعه موافقه الإراده الجاذبه إلى الفعل برغبه أو رهبه و الإجابه موافقه الداعى إلى الفعل من أجل أنه دعا به.

الإعراب

«أَنْ يَقُولُوا» فى موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره كراهه أن يقولوا فحذف المضاف و قيل «أَنْ يَقُولُوا» فى موضع جر بدلا من الهاء فى قوله «ضائِقٌ بِهِ صَدْرُکَ» «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هذه منقطعه ليست بالمعادله و تقديره بل أ يقولون افتراه و هو تقرير بصوره الاستفهام.

النزول

روى عن ابن عباس أن رؤساء مكه من قريش أتوا رسول الله ص فقالوا يا محمد إن كنت رسولا فحول لنا جبال مكه ذهبا أو ائتنا بملائكه يشهدون لک بالنبوه فأنزل الله تعالى «فَلَعَلَّکَ تارِکٌ» الآيه

و

روى العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن رسول الله ص قال لعلى (عليه السلام) إنى سألت ربى أن يؤاخى بينى و بينک ففعل و سألت ربى أن يجعلک وصيى ففعل فقال بعض القوم و الله لصاع من تمر فى شن بال أحب إلينا مما سأل محمد ربه فهلا سأله ملكا يعضده على عدوه أو كنزا يستعين به على فاقته فنزلت الآيه.

المعنى

ثم أمر سبحانه رسوله بالثبات على الأمر و حثه على حجاج القوم بما يقطع العذر فقال «فَلَعَلَّکَ تارِکٌ بَعْضَ ما يُوحى إِلَيْکَ» أى و لعلک تارک بعض القرآن و هو ما فيه سب آلهتهم و لا تبلغهم إياه دفعا لشرهم و خوفا منهم «وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُکَ» أى و لعلک يضيق صدرک مما يقولونه و بما يلحقک من أذاهم و تكذيبهم و قيل باقتراحاتهم «أَنْ يَقُولُوا» أى كراهه أن يقولوا أو مخافه أن يقولوا «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ» من المال «أَوْ جاءَ مَعَهُ مَلَکٌ» يشهد له فليس قوله «فَلَعَلَّکَ» على وجه الشک بل المراد به النهى عن ترک أداء الرساله و الحث على أدائها كما يقول أحدنا لغيره و قد علم من حاله أنه يطيعه و لا يعصيه و يدعوه غيره إلى عصيانه لعلک تترک ما آمرک به لقول فلان و إنما يقول ذلک ليؤيس من يدعوه إلى ترک أمره فمعناه لا تترک بعض ما يوحى إليک و لا يضق صدرک بسبب مقالتهم هذه «إِنَّما أَنْتَ نَذِيرٌ» أى منذر «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ وَكِيلٌ» أى حفيظ يجلب النفع إليه و يدفع الضرر عنه «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» معناه بل أ يقولون اختلق القرآن و اخترعه و أتى به من عند نفسه و قيل إن

هاهنا محذوفا و تقديره أ يكذبونك فيما أتيتهم به من القرآن أم يقولون افتريته على ربك و حذف لدلاله ما أبقى على ما ألقى و على هذا فيكون أم هذه هى متصله «قُلْ» يا محمد لهم «فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَياتٍ» أى إن كان هذا مفترى على الله كما زعمتم فأتوا أنتم بعشر سور مثله فى النظم و الفصاحه مفتريات على زعمكم فإن القرآن نزل بلغتكم و قد نشأت أنا بين أظهركم فإن لم يمكنكم ذلك فاعلموا أنه من عند الله تعالى و هذا صريح فى التحدى و فيه دلاله على جهه إعجاز القرآن و أنها هى البلاغه و الفصاحه فى هذا النظم المخصوص لأنه لو كان جهه الإعجاز غير ذلك لما قنع فى المعارضه بالافتراء و الاختلاق لأن البلاغه ثلاث طبقات فأعلى طبقاتها معجز و أدناها و أوسطها ممكن فالتحدى فى الآيه إنما وقع فى الطبقه العليا منها و لو كان وجه الإعجاز الصرفه لكان الركيك من الكلام أبلغ فى باب الإعجاز و المثل المذكور فى الآيه لا يجوز أن يكون المراد به مثله فى الجنس لأن مثله فى الجنس يكون حكايته فلا يقع بها التحدى و إنما يرجع ذلك إلى ما هو متعارف بين العرب فى تحدى بعضهم بعضا كما اشتهر من مناقصات امرئ القيس و علقمه و عمرو بن كلثوم و الحرث بن حلزه و جرير و الفرزدق و غيرهم و قوله «وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» معناه ادعوهم ليعينوكم على معارضه القرآن إن كنتم صادقين فى قولكم إنى افتريته و يريد بقوله «مَنِ اسْتَطَعْتُمْ» من خالف نبينا محمدا من جميع الأمم و هذا غايه ما يمكن فى التحدى و المحاجه و فيه الدلاله الواضحه على إعجاز القرآن لأنه إذا ثبت أن النبى ص تحداهم به و أوعدهم بالقتل و الأسر بعد أن عاب دينهم و آلهتهم و ثبت أنهم كانوا أحرص الناس على إبطال أمره حتى بذلوا مهجهم و أموالهم فى ذلك فإذا قيل لهم افتروا أنتم مثل هذا القرآن و أدحضوا حجته و ذلك أيسر و أهون عليكم من كل ما تكلفتموه فعدلوا عن ذلك و صاروا إلى الحرب و القتل و تكلف الأمور الشاقه فذلك من أدل الدلائل على عجزهم إذ لو قدروا على معارضته مع سهوله ذلك عليهم لفعلوه لأن العاقل لا يعدل عن الأمر السهل إلى الصعب الشاق مع حصول الغرض بكل واحد منهما فكيف و لو بلغوا غايه أمانيهم فى الأمر الشاق و هو قتله ص لكان لا يحصل غرضهم من إبطال أمره فإن المحقق قد يقتل فإن قيل لم ذكر التحدى مره بعشر سور و مره بحديث مثله فالجواب أن التحدى إنما يقع بما يظهر فيه الإعجاز من منظوم الكلام فيجوز أن يتحدى مره بالأقل و مره بالأكثر «فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ» قيل أنه خطاب للمسلمين و المراد فإن لم يجبكم هؤلاء الكفار إلى الإتيان بعشر سور مثله معارضه لهذا القرآن «فَاعْلَمُوا» أيها المسلمون «أَنَّما أُنْزِلَ» القرآن «بِعِلْمِ اللَّهِ» عن مجاهد و اختاره الجبائى و قيل هو خطاب للكفار و تقديره فإن لم يستجب لكم من تدعونهم

إلى المعاونه و لم يتهيأ لكم المعارضه فقد قامت عليكم الحجه و قيل إن الخطاب للرسول ص أى فإن لم يجيبوك و ذكره بلفظ الجمع تفخيما و الغرض التنبيه على إعجاز القرآن و أنه المنزل من عند الله سبحانه على نبيه ص و ذكر فى قوله «بِعِلْمِ اللَّهِ» وجوه (أحدها) أن معناه إن الله عالم به و بأنه حق منزل من عنده (و ثانيها) أن معناه بعلم الله مواقع تأليفه فى علو طبقته و أنه لا يقدر أحد على معارضته (و ثالثها) أنه أنزله الله على علم بترتيبه و نظمه و لا يعلم غيره ذلك «وَ أَنْ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى و اعلموا أنه لا إله إلا هو لأن مثل هذا المعجز لا يقدر عليه إلا الله الواحد الذى لا إله إلا هو «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» أى هل أنتم بعد قيام الحجه عليكم بما ذكرناه من كلام الله مستسلمون منقادون لتوحيده و هذا استفهام فى معنى الأمر مثل قوله فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ.

[سوره هود (11): الآيات 15 الى 16]

اشاره

مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ (15) أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (16)

القراءه

روى فى الشواذ قراءه أبى و ابن مسعود و باطلا ما كانوا يعملون.

الحجه

الوجه فيه أن يكون باطلا- منصوبا بيعملون و ما مزيده للتوكيد فكأنه قال و باطلا كانوا يعملون و مثله قوله أَ هؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ.

اللغه

الزينه تحسين الشى ء بغيره من لبسه أو حليه أو هيئه يقال زانه يزينه زينه و زينه يزينه تزيينا و التوفيه تأديه الحق على تمام و البخس نقصان الحق و كل ظالم باخس لأنه يظلم غيره بنقصان حقه و فى المثل " تحسبها حمقاء و هى باخس

". الإعراب

قال الفراء كان هذه هنا زائده و تقديره من يرد الحياه الدنيا و قال غيره معناه إن يصح أنه كان كقوله سبحانه إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ و لا- يجوز مثل ذلك فى غير كان لأنها أم الأفعال قال أبو على الشرط و الجزاء لا يقعان إلا فيما يستقبل فحرف الجزاء يحيل معنى الماضى إلى الاستقبال لا محاله و لو جاز وقوع الماضى بعدها على معناها لما جزمت أ لا ترى أن لو لم تجزم و إن كان فيها معنى الشرط و الجزاء لوقوع الماضى بعدها على بابه نحو لو جئتنى أمس لأكرمتك.

المعنى

«مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها» أی زهرتها و حسن بهجتها و لا یرید الآخره «نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها» أی نوفر علیهم جزاء أعمالهم فی الدنیا تاما «وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ» أی لا ینقصون شیئا منه و اختلف فی معناه فقیل إن المراد به المشرکون الذین لا یصدقون بالبعث یعملون أعمال البر کصله الرحم و إعطاء السائل و الکف عن الظلم و إغاثه المظلوم و الأعمال التی یحسنها العقل کبناء القناطیر و نحوه فإن الله یعجل لهم جزاء أعمالهم فی الدنیا بتوسیع الرزق و صحه البدن و الإمتاع بما خولهم و صرف المکاره عنهم عن الضحاک و قتاده و ابن عباس و یقال إن من مات منهم علی کفره قبل استیفاء العوض وضع الله عنه فی الآخره من العذاب بقدره فأما ثواب الآخره فلا حظ لهم فیه و قیل المراد به المنافقون الذین کانوا یغزون مع النبی ص للغنیمه دون نصره الدین و ثواب الآخره جازاهم الله تعالی علی ذلک بأن جعل لهم نصیبا فی الغنیمه عن الجبائی و قیل إن المراد به أهل الریاء فإن من عمل عملا من أعمال الخیر یرید به الریاء لم یکن لعمله ثواب فی الآخره و مثله قوله تعالی «وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ» و

فی الحدیث أن النبی ص قال بشروا أمتی بالنساء و التمکین فی الأرض و من عمل منهم عملا للدنیا لم یکن له نصیب فی الآخره

«أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ» ظاهر المراد «وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها» فلا یستحقون علیه ثوابا لأنهم أوقعوه علی خلاف الوجه المأمور بإیقاعه علیه «وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أی بطل أعمالهم التی عملوها لغیر الله تعالی و هذا یحقق ما ذهبنا إلیه من أن الإحباط عباره عن إبطال نفس العمل بأن یقع علی غیر الوجه الذی یستحق به الثواب و

ذکر الحسن فی تفسیره أن رجلا من أصحاب النبی ص خرج من عند أهله فإذا جاریه علیها ثیاب و هیئه فجلس عندها فقامت فأهوی بیده إلی عارضها فمضت فأتبعها بصره و مضی خلفها فلقیه حائط فخمش وجهه فعلم أنه أصیب بذنبه فأتی رسول الله ص فذکر له ذلک فقال أنت رجل عجل الله عقوبه ذنبک فی الدنیا أن الله تعالی إذا أراد بعبد شرا أمسک عنه عقوبه ذنبه حتی یوافی به یوم القیامه و إذا أراد به خیرا عجل له عقوبه ذنبه فی الدنیا.

النظم

وجه اتصال الآیه بما قبلها أنه سبحانه لما قال «فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» فکان قائلا إن أظهرنا الإسلام لسلامه المال و النفس یکون ما ذا فقال من أراد الدنیا دون الآخره سواء أرادها بإظهار الإسلام أو أرادها بسائر المساعی فسبیله هذا.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۷ الى ۲۲]

اشاره

أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَهً أُولئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلا تَكُ فِي مِرْيَهٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (۱۷) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أُولئِكَ يُعْرَضُونَ عَلى رَبِّهِمْ وَ يَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلى رَبِّهِمْ أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (۱۸) الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (۱۹) أُولئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ يُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ ما كانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ ما كانُوا يُبْصِرُونَ (۲۰) أُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۱)

لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (۲۲)

اللغه

البينه الحجه الفاصله بين الحق و الباطل و العرض إظهار الشى ء بحيث يرى للتوقيف على حاله يقال عرضت الكتاب على فلان و عرضت الجند و معنى العرض على الله أنهم يقفون فى المقام الذى يريه العباد للمطالبه بالأعمال فهو كالعرض عليه سبحانه و الأشهاد جمع شاهد فهو كصاحب و أصحاب و قيل جمع شهيد كشريف و أشراف و العوج العدول عن طريق الصواب يقال فى الدين عوج بالكسر و فى العصا عوج بالفتح فرقا بين ما يرى و لا يرى فجعلوا السهل للسهل و الصعب للصعب أعنى الفتح و الكسر و الإعجاز الامتناع عن المراد بما لا يمكن معه إيقاعه و حقيقه الاستطاعه القوه التى تنطاع بها الجارحه

للفعل و لذلك لا يقال فى الله تعالى إنه مستطيع و أصل الجرم القطع و لا جرم تقديره لا قطع قاطع عن ذا إلا أنه أكثر حتى صار كالمثل و هو قول الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينه طعنه جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا

أى قطعتهم إلى الغضب فروايه الفراء فى فزاره النصب و المعنى كسبتهم أن يغضبوا و روى غيره يرفعها بمعنى أن الفعل لها.

الإعراب

«فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ» خبره محذوف و تقديره أ فمن كان على بينه من ربه و على الأوصاف التى ذكرتها كمن لا بينه له و مثله حذف جواب لو فى قوله:

و أقسم لو شى ء أتانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا

و «كِتابُ مُوسى» عطف على قوله «وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ» أى و كان يتلوه كتاب موسى من قبله و نصب «إِماماً وَ رَحْمَهً» على الحال لأن كتاب موسى معرفه و قوله «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ» كرر قوله «هُمْ» مرتين كما قال «أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» كرر أنهم مرتين و وجهه أنه لما طال الكلام كرر مره أخرى للتوكيد، «لا جَرَمَ» قال سيبويه جرم فعل ماض و لا رد لقولهم كقوله «وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» قال لا أى ليس لهم الجنه ثم قال جرم أى كسبهم قولهم أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى أَنَّ لَهُمُ النَّارَ، و قيل جرم بمعنى وجب أى وجب أن لهم النار.

المعنى

«أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ» استفهام يراد به التقرير و تقديره هل الذى كان على برهان و حجه من الله و المراد بالبينه هنا القرآن و المعنى بقوله «أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ» النبى ص و قيل المعنى به كل محق يدين بحجه و بينه لأن من يتناول العقلاء و قيل هم المؤمنون من أصحاب محمد ص عن الجبائى «وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ» أى و يتبعه من يشهد بصحته منه و اختلف فى معناه فقيل الشاهد جبرائيل (عليه السلام) يتلو القرآن على النبى ص من الله تعالى عن ابن عباس و مجاهد و الزجاج و قيل

شاهد من الله تعالى محمد ص و روى ذلك عن الحسين بن على (عليه السلام)

و ابن زيد و اختاره الجبائى و قيل شاهد منه لسانه أى يتلو القرآن بلسانه عن محمد بن على أعنى ابن الحنفيه و الحسن و قتاده و قيل

الشاهد منه على بن أبى طالب (عليه السلام) يشهد للنبى ص و هو منه و هو المروى عن أبى جعفر و على بن موسى

الرضا (علیه السلام) و رواه الطبری بإسناده عن جابر بن عبد الله عن علی (علیه السلام)

و قیل الشاهد ملک یحفظه و یسدده عن مجاهد و قیل بینه من ربه حجه من عقله و أضاف البینه إلیه تعالی لأنه ینصب الأدله العقلیه و الشرعیه و یتلوه شاهد منه یشهد بصحته و هو القرآن عن أبی مسلم «وَ مِنْ قَبْلِهِ» أی و من قبل القرآن لأنه مدلول علیه فیما تقدم من الکلام و قیل معناه و من قبل محمد ص «کِتابُ مُوسی» یتلوه أیضا فی التصدیق لأن النبی ص بشر به موسی فی التوراه «إِماماً» یؤتم به فی أمور الدین «وَ رَحْمَهً» أی و نعمه من الله تعالی علی عباده و قیل معناه ذا رحمه أی سبب الرحمه لمن آمن به «أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» معناه أولئک الذین هم علی بینه من ربهم یؤمنون بالقرآن و قیل بمحمد ص و تقدیر الآیه أ فمن کان علی بینه من ربه و بصیره کمن لیس علی بینه و لا بصیره إلا أنه اختصر و قیل تقدیره أ فمن کان علی بینه من ربه و یتلوه شاهد منه علی صدقه و یتقدمه شاهد فآمن بهذا کله کمن أراد الحیاه الدنیا و زینتها و لم یؤمن ثم أخبر عنه فقال «أُولئِکَ یُؤْمِنُونَ بِهِ» و قوله «وَ مَنْ یَکْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ» معناه و من یکفر بالقرآن أو بمحمد ص من مشرکی العرب و فرق الکفار کالیهود و النصاری و غیرهم فالنار موعده و مصیره و مستقره و

فی الحدیث أن النبی ص قال لا یسمع بی أحد من الأمه لا یهودی و لا نصرانی ثم لم یؤمن بی إلا کان من أصحاب النار

«فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ» أی فی شک «مِنْهُ» الخطاب للنبی ص و المراد جمیع المکلفین و قیل إن تقدیره لا تک أیها الإنسان أو أیها السامع فی مریه من ربک أی من أمره و إنزاله «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ» الهاء راجع إلی القرآن و قیل إلی محمد ص و قیل معناه أن الخبر الذی أخبرتک به حق من عند الله تعالی «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یُؤْمِنُونَ» بصحته و صدقه لجهلهم بالله تعالی و جحدهم لنبوه نبیه ص «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» أی لا أحد أظلم منه إلا أنه خرج مخرج الاستفهام لیکون أبلغ «أُولئِکَ یُعْرَضُونَ عَلی رَبِّهِمْ» یوم القیامه أی یوقفون موقفا یراهم الخلائق للمطالبه بما عملوا و یسألون عن أعمالهم و یجازون علیها «وَ یَقُولُ الْأَشْهادُ» یعنی الملائکه یشهدون علی العباد و هم الحفظه عن مجاهد و قیل هم الأنبیاء عن الضحاک و قیل هم شهداء کل عصر من أئمه المؤمنین «هؤُلاءِ الَّذِینَ کَذَبُوا عَلی رَبِّهِمْ» أی کذبوا علی رسل ربهم و أضافوا إلی الله ما لم ینزله «أَلا لَعْنَهُ اللَّهِ عَلَی الظَّالِمِینَ» هذا ابتداء خطاب من الله تعالی و قیل هو من کلام الأشهاد و معناه ألا لعنه الله علی الذین ظلموا أنفسهم بإدخال الضرر علیها و غیرهم بإحلال الآلام علیهم و لعنه الله إبعاده من رحمته ثم وصف سبحانه الظالمین الذین لعنهم فقال «الَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» أی یغوون الخلق و یصرفونهم عن دین الله و قد یکون ذلک بإلقاء الشبهه إلیهم و قد یکون أیضا بالترغیب و الترهیب و الإطماع

ص: ۲۲۸

و التهدید و غیر ذلک و إنما جاز تمکین الصاد عن سبیل الله من هذا الفساد لأنه مکلف بالامتناع منه و لیس فی منعه لطف بأن ینصرف عن الفساد إلی الصلاح فهو کشهوه القبیح الذی به یصح التکلیف «وَ یَبْغُونَها عِوَجاً» أی و یطلبون لسبیل الله زیغا عن الاستقامه و عدولا عن الصواب و قیل إن بغیهم العوج هی زیادتهم و نقصانهم فی الکتاب لیتغیر الأدله و لا یستقیم صفه النبی ص کما کان یفعلها الیهود و قیل هی إیرادهم الشبه و کتمانهم المراد و تحریفهم التأویل «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ» أی بالقیامه و البعث و النشور و الثواب و العقاب «هُمْ کافِرُونَ» أی جاحدون غیر مقرین «أُولئِکَ لَمْ یَکُونُوا مُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ» أخبر سبحانه عن هؤلاء الکفار الذین وصفهم بأن علیهم لعنه الله و أنهم الذین یصدون عن سبیل الله بأنهم لم یکونوا فائتین فی الأرض هربا فیها من الله تعالی إذا أراد إهلاکهم کما یهرب الهارب من عدو قد جد فی طلبه و إنما خص الأرض بالذکر و إن کانوا لا یفوتون الله و لا یخرجون عن قبضته علی کل حال لأن معاقل الأرض هی التی یهرب إلیها البشر و یعتصمون بها عند المخاوف فکأنه سبحانه نفی أن یکون لهؤلاء الکفار عاصم منه و مانع من عذابه «وَ ما کانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ أَوْلِیاءَ» معناه أنه لیس لهم من ولی و لا ناصر ینصرونهم و یحمونهم من الله سبحانه مما یرید إیقاعه بهم فی الدنیا من المکاره و فی الآخره من أنواع العذاب «یُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ» قیل فی معناه وجوه (أحدها) أنه لا یقتصر بهم علی عذاب الکفر بل یعاقبون علیه و علی سائر المعاصی کما قال فی موضع آخر زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما کانُوا یُفْسِدُونَ (و ثانیها) أن معناه أنه کلما مضی ضرب من العذاب یعقبه ضرب آخر من العذاب مثله أو فوقه کذلک دائما مؤبدا و کل ذلک علی قدر الاستحقاق (و ثالثها) أنه یضاعف العذاب علی رؤسائهم لکفرهم و ظلمهم أنفسهم و لدعائهم الاتباع إلیه و هو عذاب الضلال و عذاب الصد عن الدین «ما کانُوا یَسْتَطِیعُونَ السَّمْعَ وَ ما کانُوا یُبْصِرُونَ» فیه وجوه (أحدها) یضاعف لهم العذاب بما کانوا یستطیعون السمع فلا یسمعون و بما کانوا یستطیعون الأبصار فلا یبصرون عنادا و ذهابا عن الحق فأسقطت الباء عن الکلام کما فی قول الشاعر:

نغالی اللحم للأضیاف نیا و نبذله إذا نضج القدور

أراد نغالی باللحم عن الفراء و البلخی و هذا وجه رابع من معنی قوله «یُضاعَفُ لَهُمُ الْعَذابُ» (و ثانیها) أنه لاستثقالهم استماع آیات الله و کراهتهم تذکرها و تفهمها جروا مجری

من لا يستطيع السمع و إن أبصارهم لم تنفعهم مع إعراضهم عن تدبر الآيات فكأنهم لم يبصروا و مما يجرى هذا المجرى قول الأعشى:

ودع هريره إن الركب مرتحل و هل تطيق وداعا أيها الرجل

و قد علمنا أن الأعشى كان يقدر على الوداع و إنما نفى الطاعه عن نفسه من حيث الكراهيه و الاستثقال (و ثالثها) أنه إنما عنى بذلك آلهتهم و أوثانهم و تقدير الكلام أولئك الكفار و آلهتهم لم يكونوا معجزين فى الأرض يضاعف لهم العذاب و قال مخبرا عن الآلهه «ما كانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَ ما كانُوا يُبْصِرُونَ» و روى ذلك عن ابن عباس و فيه أدنى بعد (و رابعها) أن ما ليست للنفى بل تجرى مجرى قولهم لأواصلنك ما لاح نجم و المعنى أنهم معذبون ما داموا أحياء «أُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» من حيث فعلوا ما استحقوا به العقاب فهلكوا فذلك خسران أنفسهم و خسران النفس أعظم الخسران لأنه ليس عنها عوض «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» مضى بيانه مرارا «لا جَرَمَ» قال الزجاج لا نفى لما ظنوا أنه ينفعهم كان المعنى لا ينفعهم ذلك جرم «أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ» أى كسب ذلك الفعل لهم الخسران و قال غيره معناه لا بد و لا محاله أنهم و قيل معناه حقا و يستعمل فى أمر يقطع عليه و لا يرتاب فيه أى لا شك أن هؤلاء الكفار هم أخسر الناس فى الآخره.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ و المراد أنهم إذا لم يأتوا بذلك فقل لهم أ فمن كان على بينه كمن لا يكون معه بينه و قيل اتصلت بقوله مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياهَ الدُّنْيا أى من كان مجتهدا فى الدين كمن كان همه الحياه الدنيا و زينتها و وجه اتصال الآيه الثانيه و هى قوله «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أنه سبحانه أراد أن يبين حال العاقل و الغافل فكأنهم قالوا و ما يضرنا أن لا نعرف ذلك فأجيبوا بأن من لا يعرف الله لا يأمن أن يكذب على الله و من أظلم ممن كذب على الله.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۲۳ الى ۲۴]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ أَخْبَتُوا إِلى رَبِّهِمْ أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۲۳) مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمى وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِيرِ وَ السَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلاً أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۴)

اللغه

الإخبات للطمأنينه و أصله الاستواء من الخبت و هو الأرض المستويه الواسعه فكان الإخبات خشوع مستمر على استواء فيه و المثل قول سائر يشبه فيه حال الثانى بحال الأول و العمى عباره عن فساد آله الرؤيه و ليس بمعنى يضاد الأبصار و كذلك الصمم عباره عن فساد آله السمع لأن الصحيح إن الإدراك أيضا ليس بمعنى.

المعنى

لما تقدم ذكر الكفار و ما أعد الله لهم من العذاب عقبه سبحانه بذكر المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله و اعتقدوا وحدانيته «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» التى أمرهم الله تعالى بها و رغبهم فيها «وَ أَخْبَتُوا إِلى رَبِّهِمْ» أى أنابوا و تضرعوا إليه عن ابن عباس و قيل معناه اطمأنوا إلى ذكره عن مجاهد و قيل خضعوا له و خشعوا إليه عن قتاده و الكل متقارب و قيل إن معناه و أخبتوا لربهم فوضع إلى موضع اللام كما قال سبحانه أَوْحى لَها بمعنى أوحى إليها و قال يُنادِي لِلْإِيمانِ «أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» ظاهر المعنى ثم ضرب سبحانه مثلا للمؤمنين و الكافرين فقال «مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمى وَ الْأَصَمِّ وَ الْبَصِيرِ وَ السَّمِيعِ» أى مثل فريق المسلمين كالبصير و السميع و مثل فريق الكافرين كالأعمى و الأصم لأن المؤمن ينتفع بحواسه لاستعماله إياها فى الدين و الكافر لا ينتفع بها فصارت حواسه بمنزله المعدوم و إنما دخل الواو ليبين أن حال الكافر كحال الأعمى على حده و كحال الأصم على حده و حال من يكون قد جمع بين الصفتين جميعا «هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلًا» أى هل يستوى حال الأعمى الأصم و حال البصير السميع عند عاقل فكما لا تستوى هاتان الحالتان عند العقلاء كذلك لا تستوى حال الكافر و المؤمن «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فى ذلك فتسلموا صحه ما ذكرناه.

ص: ٢٣١

[سوره هود (۱۱): الآیات ۲۵ الی ۲۸]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ (۲۵) أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ أَلِیمٍ (۲۶) فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما نَراکَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا وَ ما نَراکَ اتَّبَعَکَ إِلَّا الَّذِینَ هُمْ أَراذِلُنا بادِیَ الرَّأْیِ وَ ما نَری لَکُمْ عَلَیْنا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّکُمْ کاذِبِینَ (۲۷) قالَ یا قَوْمِ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ کُنْتُ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّی وَ آتانِی رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّیَتْ عَلَیْکُمْ أَ نُلْزِمُکُمُوها وَ أَنْتُمْ لَها کارِهُونَ (۲۸)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و عاصم و حمزه «إِنِّی لَکُمْ» بکسر الهمزه و الباقون أنی بفتحها و قرأ أبو عمرو و نصر عن الکسائی بادئ الرأی بالهمزه و قرأ الباقون «بادِیَ الرَّأْیِ» بالیاء غیر مهموز و قرأ أهل الکوفه غیر أبی بکر «فَعُمِّیَتْ» بضم العین و تشدید المیم و الباقون فعمیت بفتح العین مخففا.

الحجه

قال أبو علی من فتح أنی فإنه یحملها علی أرسلنا أی أرسلناه بأنی لکم نذیر مبین فإن قیل لو کان محمولا علیه لکان أنه لأن نوحا اسم للغیبه قیل هذا لا یمتنع لأن الخطاب بعد الغیبه فی نحو هذا سائغ أ لا تری قوله «وَ کَتَبْنا لَهُ فِی الْأَلْواحِ» ثم قال «فَخُذْها بِقُوَّهٍ» و من کسر فالوجه فیه أنه حمله علی القول المضمر لأنه مما قد أضمر کثیرا فی القرآن قال سبحانه «وَ الْمَلائِکَهُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ کُلِّ بابٍ سَلامٌ» أی یقولون سلام و قال «وَ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِیُقَرِّبُونا إِلَی اللَّهِ زُلْفی» أی قالوا ما نعبدهم فإن قلت فهلا رجحت قراءه من قرأ إن علی قراءه من کسر لأن قوله «أَنْ لا تَعْبُدُوا» محمول علی الإرسال و إذا فتحت إن کان أشکل بما بعدها لحملها جمیعا علی الإرسال یقال لک إن من کسر قال یجوز أن یکون قوله «إِنِّی لَکُمْ» و ما بعده محمولا علی الاعتراض بین المفعول و ما یتصل به مما بعده کما کان فی قوله «قُلْ إِنَّ الْهُدی هُدَی اللَّهِ» اعتراضا بینهما فی قوله «وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِینَکُمْ» فکذلک قوله «إِنِّی لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» لأن التقدیر و لقد أرسلنا نوحا إلی قومه أن لا تعبدوا إلا الله و أما قوله «بادِیَ الرَّأْیِ» فقد حکی أبو علی عن الجبائی أنه قال یقال أنت بادی الرأی یرید ظاهر الرأی لا یهمز بادی و بادئ الرأی مهموز فمن لم یهمز أراد أنت فیما بدا من الرأی أی أنت ظاهر الرأی و من همز أراد أنت أول الرأی و مبتدؤه قال أبو علی المعنی فیمن قال بادی الرأی بلا همز فجعله من بدا الشیء إذا ظهر أی ما اتبعک إلا الأراذل فیما ظهر لهم من الرأی إن لم یتعقبوه ینظر فیه و لا یبین لهم و من همز أراد اتبعوک فی أول الأمر من غیر أن یتبعوا الرأی بفکر و رویه فیه و هاتان الکلمتان یتقاربان فی المعنی لأن الهمزه فی اللام معناه ابتداء الشیء و أوله و اللام إذا کانت واوا کان المعنی الظهور و ابتداء الشیء یکون ظهورا و إن کان الظهور قد یکون ابتداء و غیر ابتداء فلذلک

يستعمل كل واحد مكان الآخر و جاز فى اسم الفاعل أن يكون ظرفا كما جاز فى فعيل نحو قريب و ملى ء لأن فاعلا و فعيلا يتعاقبان على المعنى نحو عالم و عليم و شاهد و شهيد و حسن ذلك إضافته إلى الرأى و قد أجروا المصدر أيضا فى إضافته إليه فى قولهم أما جهد رأى فإنى منطلق فهذا لا يكون إلا ظرفا و فعل إذا كان مصدرا و فاعل قد يتفقان فى أشياء و قد يجوز فى قول من همز فقال بادى الرأى إذا خفف الهمز أن يقول بادى الرأى فيقلب الهمزه ياء لانكسار ما قبلها فيكون كقولهم مير فى جمع ميره و ذيب فى جمع ذيبه و العامل فى هذا الظرف هو قولك اتبعك التقدير ما اتبعك فى أول رأيهم أو فيما ظهر من رأيهم إلا أراذلنا فأخر الظرف و أوقع بعد إلا الظرف و لو كان بدل الظرف غيره لم يجز أ لا ترى أنك لو قلت ما أعطيت أحدا إلا زيدا درهما فأوقعت بعد إلا اسمين لم يجز لأن الفعل أو معنى الفعل فى الاستثناء يصل إلى ما انتصب به بتوسط الحرف و لا يصل الفعل بتوسط الحرف إلى أكثر من مفعول أ لا ترى أنك إذا قلت استوى الماء و الخشبه فنصبت الخشبه لم يجز أن تتبعه اسما آخر تنصبه فكذلك المستثنى إذا ألحقته إلا و أوقعت بعدها اسما مفردا لم يجز أن تتبعه آخر و لو قلت ما ضرب القوم إلا بعضهم بعضا لم يجز و تصحيحها ما ضرب القوم أحدا إلا بعضهم بعضا تبدل الاسمين بعد إلا من الاسمين قبلها قال جامع العلوم البصير النحوى إن أبا على حمل «بادِيَ الرَّأْيِ» هنا على أنه ظرف لما قبله ثم رجع عن مثله فى قوله «وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فحمله على فعل آخر دل عليه يكلمه على تقدير أو يكلمه الله من وراء حجاب قال و الظرف فى الآيتين عندنا محمول على الفعل قبل إلا لأن الظرف قد يكتفى فيه برائحه الفعل انتهى كلامه و أقول إن ما قاله فيه نظر لأن أبا على قال فى تلك الآيه لا يعمل ما قبل الاستثناء إذا كان كلاما تاما فيما بعده و ليس ما قبل إلا فى هذه الآيه كلاما تاما فإن قوله «الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فاعل لقوله «اتَّبَعَكَ» فلذلك فرق بين الموضعين رجع كلام أبى على و أما تحقيق الهمزه و تخفيفها فى الرأى فأهل تحقيق الهمزه يخففونها و أهل التخفيف يبدلون منها الألف و كذلك ما أشبهه من نحو البأس و الرأس و الفأس و من قرأ فعميت بالتخفيف يقوى قوله اجتماعهم على التخفيف فى قوله سبحانه «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْباءُ» و هذه مثلها و يجوز فى قوله «فَعُمِّيَتْ» أمران أحدهما أن يكون عموهم عنها الآن و الرحمه لا تعمى و إنما يعمى عنها فيكون كقولهم أدخلت القلنسوه فى رأسى و نحو ذلك مما يقلب إذا لم يكن فيه إشكال و فى التنزيل فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ و قال الشاعر:

ترى الثور فيها مدخل الظل رأسه و سائره باد إلى الشمس أجمع

و الآخر أن يكون بمعنى خفيت كقول الشاعر:

و مهمه أطرافه فى مهمه أعمى الهدى بالحائرين العمه

أى خفى الهدى لأن الهدى ليس بذى جارحه تلحقها هذه الآفه و من هذا يقال للسحاب العماء لإخفائه ما يخفيه كما قيل له الغمام و من هذا قول الشاعر:

" و لكننى عن علم ما فى غد عم"

قال و قولهم أتانى صكه عمى إذا أتى فى الهاجره و شده الحر يحتمل عندنا تأويلين (أحدهما) أن يكون المصدر أضيف إلى العمى كما قالوا ضرب التلف أى الضرب الذى يحدث عنه التلف (و الآخر) أن يكون عمى تصغير أعمى على وجه الترخيم و أضيف المصدر إلى المفعول به كقولك من دعاء الخير و التقدير صكه الحر الأعمى و المعنى أن الحر من شدته كأنه يعمى من أصابه و المصدر فى الوجهين ظرف نحو مقدم الحاج و خفوق النجم و من قرأ «فَعُمِّيَتْ» اعتبر قراءه أبى و الأعمش فعماهما عليكم و إسناد الفعل إلى المفعول به فى عميت قريب من عمى هنا فى المعنى.

اللغه

الرذل الخسيس الحقير من كل شى ء و الجمع أرذل ثم يجمع على أراذل كقولك كلب و أكلب و أكالب و يجوز أن يكون جمع الأرذل فيكون مثل أكابر جمع الأكبر و الرأى الرؤيه من قوله «يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ» أى رؤيه العين و الرأى أيضا ما يراه الإنسان فى الأمر و جمعه آراء.

الإعراب

«أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» يحتمل أن يكون موضع تعبدوا من الإعراب نصبا بأن و يحتمل أن يكون جزما بالنهى و قوله «عَذابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» يجوز أن يكون تقديره يوم أليم عذابه فحذف المضاف الذى هو عذاب و أقيم المضاف إليه الذى هو الضمير مقامه فاستكن فى أليم و يجوز أن يكون وصف اليوم بالألم لأن الألم فيه يقع و يجوز فى غير القراءه أليما فيكون صفه لعذاب و قوله «اتَّبَعَكَ» و فاعله الذى هو «الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فى موضع نصب بأنه مفعول ثان لنريك إن كان بمعنى نعلمك و فى موضع الحال إن كان من رؤيه العين و قوله «أَ نُلْزِمُكُمُوها» فيه ثلاث ضمائر ضمير المتكلم و ضمير المخاطب و ضمير الغائب فجاءت على أحسن ترتيب بدأ بالمتكلم لأنه أخص بالفعل ثم بالمخاطب ثم بالغائب و لو أتى بالمنفصل لجاز لتباعده من العامل بما فرق بينه و بينه فأشبه ما ضربت إلا إياك و ما ضربنى إلا

أنت و أجاز الفراء أ نلزمكموها بتسكين الميم جعله بمنزله عضد و عضد و كبد و كبد و لا يجوز ذلك عند البصريين و إنما يجيزون ذلک فی ضروره الشعر كقول امرئ القيس:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثما من الله و لا واغل

و كقول الآخر:

و ناع يخبرنا بمهلك سيد تقطع من وجد عليه الأنامل

و قول الآخر:

" إذا اعوججن قلت صاحب قوم"

يريد صاحب قوم.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد و الترغيب و الترهيب عقب ذلك سبحانه بذكر أخبار الأنبياء تأكيدا لذلك و تخويفا للقوم و تسليه للنبی ص و بدأ بقصه نوح (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ إِنِّی لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ» و قد مر بيانه «أَنْ لا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» أی أنذركم أن لا تعبدوا إلا الله عن الزجاج يريد لأن توحدوا الله و تتركوا عباده غيره و بدأ بالدعاء إلى الإخلاص فی العباده و قيل أنه دعاهم إلى التوحيد لأنه من أهم الأمور إذ لا يصح شی ء من العبادات إلا بعد التوحيد «إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ» إنما قال أخاف مع أن عقاب الكفار مقطوع عليه لأنه لم يعلم ما يؤول إليه عاقبه أمرهم من إيمان أو كفر و هذا لطف فی الاستدعاء و أقرب إلى الإجابه فی الغالب «فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» أی من قوم نوح لنوح (عليه السلام) «ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا» ظنا منهم أن الرسول إنما يكون من غير جنس المرسل إليه و لم يعلموا أن البعثه من الجنس قد تكون أصلح و من الشبهه أبعد «وَ ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» أی لم يتبعك الملأ و الأشراف و الرؤساء منا و إنما اتبعك أخساؤنا الذين لا مال لهم و لا جاه «بادِیَ الرَّأْیِ» أی فی ظاهر الأمر و الرأی لم يتدبروا ما قلت و لم يتفكروا فيه و قال الزجاج معناه اتبعوک فی الظاهر و باطنهم على خلاف ذلک و من قرأ بالهمز فالمعنى أنهم اتبعوک ابتداء الرأی أی حين ابتدأوا ينظرون و لو فكروا لم يتبعوک و قيل معناه إن فی مبتدإ وقوع الرؤيه عليهم يعلم أنهم أراذلنا و أسافلنا «وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» أی و ما نرى لک و لقومک علينا من فضل فإن الفضل إنما يكون فی كثره المال و المنزله فی الدنيا و الشرف فی النسب و إنما قالوا ذلک لأنهم جهلوا طريقه الاستدلال و لو استدلوا بالمعجزات الداله على نبوته لعلموا أنه نبی و إن من آمن به مؤمن و من خالفه كافر

و عرفوا حقيقه الفضل و هكذا عاده أرباب الدنيا يستحقرون أرباب الدين إذا كانوا فقراء و يسترذلونهم و إن كانوا هم الأكرمين الأفضلين عند الله سبحانه «بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ» هذا تمام الحكايه عن كفار قوم نوح قالوه لنوح و من آمن به «قالَ» نوح لقومه «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّی» أی علی برهان و حجه یشهد بصحه النبوه و هی المعجزه و قال ابن عباس علی بینه أی علی یقین و بصیره و معرفه من ربوبیه ربی و عظمته و اختلف فی قول نوح (علیه السلام) هذا أنه جواب عما ذا فقیل أنه جواب عن قولهم «بَلْ نَظُنُّكُمْ كاذِبِينَ» فكأنه قال إن تظنونی كاذبا فما تقولون لو كنت علی خلافه و علی حجه من ربی واضحه أ لا تصدقوننی و قیل بل هو جواب عن قولهم «ما نَراكَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا» أی و إن كنت بشرا فما ذا تقولون إذا أتیتكم بحجه داله علی صدقی أ لا- تصدقوننی و فیه بیان أن الرساله إنما تظهر بالمعجزه فلا معنی لاعتبار البشریه و قیل هو جواب عن قولهم «ما نَراكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَراذِلُنا» فكأنه قال إنهم اعتصموا بالله و بما آتاهم من البینه و الرحمه فنالوا بذلك الرفعه و الفضل و أنتم قنعتم بالدنیا الدنیه الفانیه فأنتم فی الحقیقه الأراذل لا هم و قیل هو جواب عن قولهم «وَ ما نَرى لَكُمْ عَلَيْنا مِنْ فَضْلٍ» فكأنه قال لا تتبعوا المال و الجاه فإن الواجب اتباع الحجه و الدلاله و یجوز أن یكون جوابا عن جمیع ذلك «وَ آتانِي رَحْمَهً مِنْ عِنْدِهِ» رد علیهم بهذا جمیع ما ادعوه و الرحمه و النعمه هی هاهنا النبوه أی و أعطانی نبوه من عنده «فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ» أی خفیت علیكم لقله تدبركم فیها «أَ نُلْزِمُكُمُوها وَ أَنْتُمْ لَها كارِهُونَ» أی أ تریدون منی أن أكرهكم علی المعرفه و ألجئكم إلیها علی كره منكم هذا غیر مقدور لی و الهاء كنایه عن الرحمه فیدخل فیها النبوه و الدین و سائر النعم و قیل معناه أ نلزمكم قبولها فحذف المضاف و یجوز أن یكون الهاء كنایه عن البینه و یكون المراد أن علی أن أدلكم بالبینه و لیس علی أن اضطركم إلی معرفتها.

[سوره هود (١١): الآيات ٢٩ الى ٣١]

اشاره

وَ يـا قَوْمِ لاـ أَسْـئَلُكُمْ عَلَيْهِ مالاً ـ إِنْ أَجرِىَ إِلاَّ ـ عَلَى اللَّهِ وَ مـا أَنَـا بِطارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ وَ لكِنِّى أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (٢٩) وَ يا قَوْمِ مَنْ يَنْصُـرُنِى مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَ فَلا تَـذَكَّرُونَ (٣٠) وَ لا ـ أَقُولُ لَكُمْ عِنْـدِى خَزائِنُ اللَّهِ وَ لا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَ لا أَقُولُ إِنِّى مَلَكٌ وَ لا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِى أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْراً اللَّهُ أَعْلَمُ بِما فِى أَنْفُسِهِمْ إِنِّى إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٣١)

اللغه

الطرد الإبعاد على جهه الهوان و تطارد الأقوال حمل بعضـها على بعض و الازدراء الاحتقار افتعال من الزرايه يقال زريت عليه إذا عبته و أزرت به إذا قصرت به قال الشاعر:

رأوه فازدروه و هو خرق و ينفع أهله الرجل القبيح

و لم يخشوا مقالته عليهم و تحت الرغوه اللبن الصريح

المعنى

ثم أنكر نوح اسـتثقالهم التكليف و العاقل إنما يسـتثقل الأمر إذا ألزمته مئونه ثقله فقطع هذا العذر بقوله «وَ يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مالًا» أى لا أطلب منكم على دعائكم إلى الله أجرا فتمتنعون من إجابتى خوفا من أخـذ المال «إِنْ أَجرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أى ما ثوابى و ما أجرى فى ذلك إلا على الله «وَ ما أَنَا بِطارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا» أى لست أطرد المؤمنين من عنـدى و لا أبعدهم على وجه الإهانه و قيـل أنهم كـانوا سألوه طردهم ليؤمنوا له أنفه من أن يكونوا معهم على سواء عن ابن جريـج و الزجاج «إِنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ» و هـذا يـدل على أنهم سألوه طردهم فـأعلمهم أنه لاـ يطردهم لأـنهم ملاـقوا ربهم فيجازى من ظلمهم و طردهم بجزائه من العـذاب عن الزجاج و قيل معناه أنهم ملاقوا ثواب ربهم فكيف يكونون أراذل و كيف يجوز طردهم و هم لا يسـتحقون ذلك عن الجبائى «وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ» الحق و أهله و قيل معناه تجهلون أن الناس إنما يتفاضلون بالدين لا بالدنيا و قيل تجهلون فيما تسألون مـن طرد المـؤمنين «وَ يـا قَـوْمِ مَنْ يَنْصُـرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ» معنـاه من يمنعنى من عـذاب الله إن أنـا طردت المـؤمنين فكـانوا خصـمائى عند الله فى الآخره «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فتعلمون أن الأمر على ما قلته و فرق على بن عيسى بين التفكر و التذكر بأن التذكر طلب معنى قد كان حاضـرا للنفس و التفكر طلب معرفه الشـى ء بالقلب و إن لم يكن حاضـرا للنفس و ليست النصره المذكوره فى الآيه من الشفاعه فى شى ء لأن النصره هى المنع على وجه المغالبه و القهر و الشفاعه هى المسأله على وجه الخضوع فلا دلاله فى الآيه على نفى الشفاعه

للمذنبین علی ما قاله بعضهم «وَ لا أَقُولُ لَکُمْ عِنْدِی خَزائِنُ اللَّهِ» هذا تمام الحکایه عما قاله نوح لقومه و معناه إنی لا أرفع نفسی فوق قدرها فأدعی أن عندی مقدورات الله تعالی فأفعل ما أشاء و أعطی ما أشاء و أمنع من أشاء عن الجبائی و أبی مسلم و قیل خزائن الله مفاتیح الله فی الرزق و هذا جواب لقولهم ما نَراکَ إِلَّا بَشَراً مِثْلَنا أو قولهم وَ ما نَری لَکُمْ عَلَیْنا مِنْ فَضْلٍ «وَ لا أَعْلَمُ الْغَیْبَ» أی و لا أدعی علم الغیب حتی أدلکم علی منافعکم و مضارکم و قیل لا أعلم الغیب فأعلم ما تسرونه فی نفوسکم فیکون جوابا لقولهم إن هؤلاء الذین آمنوا بک اتبعوک فی ظاهر ما تری منهم أی فسبیلی قبول إیمانهم الذی ظهر لی و لا یعلم ما یضمرونه إلا الله تعالی «وَ لا أَقُولُ إِنِّی مَلَکٌ» فأخبرکم بخبر السماء من قبل نفسی و إنما أنا بشر لا أعلم الأشیاء من غیر تعلیم الله تعالی و قیل معناه لا أقول إنی روحانی غیر مخلوق من ذکر و أنثی بل أنا بشر مثلکم خصنی الله بالرساله «وَ لا أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ» أی لا أقول لهؤلاء المؤمنین الذین تستقلونهم و تستخفونهم و تحتقرهم أعینکم لما ترون علیهم من زی الفقراء «لَنْ یُؤْتِیَهُمُ اللَّهُ خَیْراً» أی لا یعطیهم الله فی المستقبل خیرا علی أعمالهم و لا یثیبهم علیها بل أعطاهم الله کل خیر فی الدنیا من التوفیق و یعطیهم کل خیر فی الآخره من الثواب «اللَّهُ أَعْلَمُ بِما فِی أَنْفُسِهِمْ» أی بما فی قلوبهم من الإخلاص و غیره «إِنِّی إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِینَ» إن طردتهم، تکذیبا لظاهر إیمانهم أو قلت فیهم غیر ما أعلم.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۳۲ الی ۳۵]

اشاره

قالُوا یا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَکْثَرْتَ جِدالَنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ کُنْتَ مِنَ الصَّادِقِینَ (۳۲) قالَ إِنَّما یَأْتِیکُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شاءَ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ (۳۳) وَ لا یَنْفَعُکُمْ نُصْحِی إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَکُمْ إِنْ کانَ اللَّهُ یُرِیدُ أَنْ یُغْوِیَکُمْ هُوَ رَبُّکُمْ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۳۴) أَمْ یَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ إِنِ افْتَرَیْتُهُ فَعَلَیَّ إِجْرامِی وَ أَنَا بَرِی ءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ (۳۵)

اللغه

الجدال و المجادله المقابله بما یفتل الخصم من مذهبه بحجه أو شبهه و هو من الجدل شده الفتل و یقال للصقر أجدل لأنه من أشد الجوارح و الجدال و المراء بمعنی غیر

أن المراء مذموم لأنه مخاصمه فى الحق بعد ظهوره كمرى الضرع بعد دروره و ليس كذلك الجدال و الفرق بين الحجاج و الجدال أن المطلوب بالحجاج ظهور الحجه و المطلوب بالجدال الرجوع عن المذهب و الإعجاز هو الفوت بالهرب و الفرق بين افتراء الكذب و قول الكذب أن قول الكذب قد يكون على وجه تقليد الإنسان فيه لغيره و أما افتراء الكذب فهو افتعاله من قبل نفسه و أجرم و جرم بمعنى قال:

طريد عشيره و رهين ذنب بما جرمت يدى و جنى لسانى

المعنى

ثم حكى الله سبحانه جواب قوم نوح عما قاله لهم فقال «قالُوا يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا» أى خاصمتنا و حاججتنا «فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا» أى زدت فى مجادلتنا على مقدار الكفايه و فى بعض الروايات عن ابن عباس فأكثرت جدلنا و المعنى واحد «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فى أن الله تعالى يعذبنا على الكفر أى فلسنا نؤمن بك و لا نقبل منك «قالَ» نوح «إِنَّما يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شاءَ» أى لا يأتى بالعذاب إلا الله سبحانه متى شاء لا يقدر عليه غيره فإن شاء عجل و إن شاء أخر «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى لا تفوتونه بالهرب «وَ لا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ» ذكر فى تأويله وجوه (أحدها) إن كان الله يريد أن يخيبكم من رحمته بأن يحرمكم ثوابه و يعاقبكم لكفركم به فلا ينفعكم نصحى إن أردت أن أنصح لكم و قد سمى الله سبحانه العقاب غيا بقوله فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا و يشهد بصحه ما قلناه قول الشاعر:

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائما

و لما خيب الله سبحانه قوم نوح من رحمته و ثوابه و أعلم الله نوحا (عليه السلام) بذلك فى قوله «لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» قال لهم لا ينفعكم نصحى مع إيثاركم ما يوجب خيبتكم و العذاب الذى جره إليكم قبيح أفعالكم و إذا طرأ شرط على شرط كان الثانى مقدما على الأول فى المعنى و إن كان مؤخرا فى اللفظ و التقدير و لا ينفعكم نصحى إن كان الله يريد أن يغويكم إن أردت أن أنصح لكم (و ثانيها) أن المعنى إن كان الله يريد عقوبه إغوائكم الخلق و إضلالكم إياهم أى يريد عقوبتكم على ذلك و من عاده العرب أن تسمى العقوبه باسم الشى ء المعاقب عليه كما فى قوله سبحانه «وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ و اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» و قد مر فيما مضى أمثال ذلك (و ثالثها) أن معناه إن كان الله يريد أن يهلككم فلا ينفعكم نصحى عند نزول العذاب بكم و إن قبلتم قولى و آمنتم لأن الله تعالى

حكم بأن لا يقبل الإيمان عند نزول العذاب عن الحسن و قد حكى عن العرب أنهم قالوا أغويت فلانا بمعنى أهلكته و يقال غوى الفصيل إذا فسد من كثره شرب اللبن (و رابعها) أن قوم نوح كانوا يعتقدون أن الله تعالى يضل عباده عن الدين و أن ما هم عليه بإراده الله و لو لا ذلك لغيره و أجبرهم على خلافه فقال لهم نوح على وجه التعجب من قولهم و الإنكار لذلك أن نصحى لا ينفعكم إن كان القول كما تقولون و هذا هو المحكى عن جعفر بن حرب و إنما شرط النصح بالإراده فى قوله «إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ» مع وقوع هذا النصح استظهارا فى الحجه عليهم لأنهم ذهبوا إلى أنه ليس بنصح فقال لو كان نصحا ما نفع من لا يقبله و لا يجوز أن يكون المراد بالإغواء فى الآيه فعل الكفر أو الدعاء إلى الكفر و الحمل عليه على ما يعتقده المجبره لقيام الأدله على أن خلق الكفر و إرادته من أقبح القبائح كالأمر به و كما لم يجز أن يأمر به فكذلك لا يجوز أن يفعله و يريده و لأنه لو جاز منه الإضلال لجاز منه أن يبعث من يدعو إلى الضلال و يظهر المعجزات على يده و فى هذا ما فيه «هُوَ رَبُّكُمْ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى هو خالقكم و رازقكم و إلى حكمه و تدبيره تصيرون فيجازيكم على أعمالكم «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» قيل إنه يعنى بذلك محمدا ص و المراد أ يؤمن كفار محمد ص بما أخبرهم به محمد ص من نبأ قوم نوح (عليه السلام) أم يقولون افتراه محمد ص من تلقاء نفسه ف «قُلْ» لهم يا محمد «إِنِ افْتَرَيْتُهُ» و اختلقته كما تزعمون «فَعَلَيَّ إِجْرامِي» أى عقوبه جرمى لا تؤخذون به «وَ أَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ» أى لا أؤخذ بجرمكم عن مقاتل و قيل يعنى به نوحا (عليه السلام) و أنه يقول على الله الكذب عن ابن عباس.

النظم

و وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها على القول الأول أنها تتصل بقوله «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ».

[سوره هود (۱۱): الآيات ۳۶ الى ۳۹]

اشاره

وَ أُوحِيَ إِلى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلاَّ مَنْ قَدْ آمَنَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَفْعَلُونَ (۳۶) وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنا وَ وَحْيِنا وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (۳۷) وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ وَ كُلَّما مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ (۳۸) فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ (۳۹)

اللغه

الابتئاس حزن فی استكانه و أنشد أبو عبيده:

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس منه و أقعد كريما ناعم البال

و هو افتعال من البؤس و قد يكون البؤس بمعنى الفقر أيضا و الصنع جعل الشی ء موجودا بعد أن كان معدوما و مثله الفعل و ينفصلان من الحدوث من حيث إن الصنعه يقتضی صانعا و الفعل يقتضی فاعلا من حيث اللفظ و ليس كذلك الحدوث لأنه يفيد تجدد الوجود لا غير و الصناعه الحرفه التی يكتسب بها و الفلك السفينه و يكون واحدا و جمعا و السخريه إظهار خلاف الإبطان علی وجه يفهم منه استضعاف العقل و منه التسخير التذليل يكون استضعافا بالقهر و الفرق بين السخريه و اللعب أن فی السخريه خديعه و استنقاصا و لا يكون إلا بحيوان و قد يكون اللعب بجماد و الحلول النزول للمقام و هو من الحل خلاف الارتحال و حلول العرض وجوده فی الجوهر من غير شغل حيز و المصحح للحلول التحيز.

الإعراب

سوف ينقل الفعل من الحال إلى الاستقبال مثل السين سواء إلا أن فيه معنى التسويف و هو تعليق النفس بما يكون من الأمور من يأتيه قيل فی من هذه قولان (أحدهما) أن يكون بمعنى أی فكأنه قال أينا يأتيه عذاب يخزيه (و الآخر) أن يكون بمعنى الذی و المعنى واحد و من إذا كانت للاستفهام استغنت عن الصله كما استغنت كيف و كم عن الصله و إذا كانت بمعنى الذی فلا بد لها من الصله لأن البيان مطلوب من المسئول دون السائل.

المعنى

«وَ أُوحِيَ إِلى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ» أعلم الله سبحانه نوحا أنه لن يؤمن به أحد من قومه فی المستقبل «فَلا تَبْتَئِسْ» أی لا تغتم و لا تحزن «بِما كانُوا يَفْعَلُونَ» و العقل لا يدل على أن قوما لا يؤمنون فی المستقبل و إنما طريق ذلك السمع فلما علم أن أحدا منهم لا يؤمن فی ما بعد و لا من نسلهم دعا عليهم فقال رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبادَكَ وَ لا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً فلما أراد الله سبحانه إهلاكهم أمر نبيه باتخاذ السفينه له و لقومه فقال «وَ اصْنَعِ الْفُلْكَ» أی أعمل السفينه لتركبها أنت و من آمن بك «بِأَعْيُنِنا» أی بمرأى منا عن ابن عباس و التأويل بحفظنا

إياك حفظ الرائى لغيره إذا كان يدفع الضرر عنه و ذكر الأعين لتأكيد الحفظ و قيل أراد بالأعين الملائكه الموكلين بك و بحضرتهم و هم ينظرون بأعينهم إليك و إنما أضاف ذلك إلى نفسه إكراما و تعظيما لهم و قوله «وَ وَحْيِنا» معناه و على ما أوحينا إليك من صفتها و حالها عن أبى مسلم و قيل المراد بوحينا إليك أن اصنعها و ذلك أنه (عليه السلام) لم يعلم صنعه الفلك فعلمه الله تعالى عن ابن عباس أى فإنا نوحى إليك بما تحتاج إليه من طوله و عرضه و هيأته «وَ لا تُخاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ» أى لا تسألنى العفو عن هؤلاء الذين كفروا من قومك و لا تشفع لهم فإنهم مغرقون عن قريب و هذا غايه فى الوعيد كما يقول الملك لوزيره لا تذكر حديث فلان بين يدى و قيل إنه عنى به امرأته و ابنه و إنما نهاه عن ذلك ليصونه عن سؤال ما لا يجاب إليه و ليصرف عنه مأثم الممالأه للطغاه «وَ يَصْنَعُ الْفُلْكَ» أى و جعل نوح (عليه السلام) يصنع الفلك كما أمره الله تعالى و قيل و أخذ نوح فى صنعه السفينه بيده فجعل ينحتها و يسويها و أعرض عن قوله «وَ كُلَّما مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ» أى كلما اجتاز به جماعه من أشراف قومه و رؤسائهم و هو يعمل السفينه هزؤا من فعله و قيل إنهم كانوا يقولون له يا نوح صرت نجارا بعد النبوه على طريق الاستهزاء و قيل إنما كانوا يسخرون من عمل السفينه لأنه كان يعملها فى البر على صفه من الطول و العرض و لا ماء هناك يحمل مثلها فكانوا يتضاحكون و يتعجبون من عمله «قالَ» أى كان يقول لهم «إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَما تَسْخَرُونَ» و المراد أن تستجهلونا فى هذا الفعل فإنا نستجهلكم عند نزول العذاب بكم كما تستجهلونا عن الزجاج و قيل معناه فإنا نجازيكم على سخريتكم عند الغرق و الهلاك و أراد به تعذيب الله إياهم فسمى الجزاء باسم المجزى به و يحتمل أن يريد فإنا نسخر منكم بعد الغرق على وجه الشماته لا على وجه السفه «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» أينا أحق بالسخريه أو تعلمون عاقبه سخريتكم «مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ» هذا ابتداء كلام من نوح و الأظهر أن يكون متصلا بما قبله أى فسوف تعلمون أينا يأتيه عذاب يهينه و يفضحه فى الدنيا و يكون يخزيه صفه العذاب «وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ» أى و ينزل عليه عذاب دائم فى الآخره.

[القصه]

قال الحسن كان طول السفينه ألف ذراع و مائتى ذراع و عرضها ستمائه ذراع و قال قتاده كان طولها ثلاثمائه ذراع و عرضها خمسين ذراعا و ارتفاعها ثلاثين ذراعا و بابها فى عرضها و قال ابن عباس كانت ثلاث طبقات طبقه للناس و طبقه للأنعام و الدواب و طبقه للهوام و الوحش و جعل أسفلها للوحوش و السباع و الهوام و أوسطها للدواب و الأنعام و ركب هو و من معه فى الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد و كانت من خشب الساج و

روت عائشه عن

النبى ص أنه قال مكث نوح فى قومه ألف سنه إلا خمسين عاما يدعوهم إلى الله تعالى حتى إذا كان آخر زمانهم غرس شجره فعظمت و ذهبت كل مذهب فقطعها و جعل يعمل على سفينته و قومه يمرون عليه فيسألونه فيقول أعمل سفينه فيسخرون منه و يقولون تعمل سفينه على البر فكيف تجرى فيقول سوف تعلمون فلما فرغ منها و فار التنور و كثر الماء فى السكك خشيت أم صبى عليه و كانت تحبه حبا شديدا فخرجت إلى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء خرجت به حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبتها رفعته بيديها حتى ذهب بها الماء فلو رحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبى

و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن صفوان عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما أراد الله إهلاك قوم نوح عقم أرحام النساء أربعين سنه فلم يلد لهم مولود و لما فرغ نوح من اتخاذ السفينه أمره الله تعالى أن ينادى بالسريانيه أن يجمع إليه جميع الحيوانات فلم يبق حيوان إلا و قد حضر فأدخل من كل جنس من أجناس الحيوان زوجين ما خلا الفأر و السنور و إنهم لما شكوا إليه سرقين الدواب و القذر دعا بالخنزير فمسح جبينه فعطس فسقط من أنفه زوج سنور و كان الذين آمنوا به من جميع الدنيا ثمانين رجلا

و

فى حديث آخر إنهم شكوا إليه العذره فأمر الله الفيل فعطس فسقط الخنزير

و

روى الشيخ أبو جعفر فى كتاب النبوه بإسناده عن حنان بن سدير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال آمن مع نوح من قومه ثمانيه نفر.

ص: ۲۴۳

[سوره هود (۱۱): الآيات ۴۰ الى ۴۳]

اشاره

حَتَّى إِذا جاءَ أَمْرُنا وَ فارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَ مَنْ آمَنَ وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ (۴۰) وَ قالَ ارْكَبُوا فِيها بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۴۱) وَ هِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبالِ وَ نادى نُوحٌ ابْنَهُ وَ كانَ فِي مَعْزِلٍ يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ (۴۲) قالَ سَآوِي إِلى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْماءِ قالَ لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَ حالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ (۴۳)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» منونا و في المؤمنين كذلك و قرأ الباقون من كل زوجين مضافا و قرأ أهل الكوفه غير أبي بكر «مَجْراها» بفتح الميم و الباقون بضم الميم و اتفقوا على ضم الميم في «مُرْساها» إلا ما يرى في الشواذ عن ابن محيصن أنه فتح الميم فيهما و قرأ عاصم «يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا» بفتح الياء و الباقون بالكسر و

روى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) و أبى جعفر محمد بن على و جعفر بن محمد (عليه السلام) و عروه بن الزبير و نادى نوح ابنه

و روى عن عكرمه ابنها و عن السدى ابناه و عن ابن عباس ابنه على الوقف.

الحجه

الوجه في قراءه حفص ما قاله أبو الحسن إن الاثنين زوجان قال الله تعالى «وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ» و المرأه زوج الرجل و الرجل زوجها قال و قد يقال للاثنين هما زوج قال لبيد:

من كل محفوف يظل عصيه زوج عليه كله و قرامها

قال أبو على من قرأ «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» كان قوله «اثْنَيْنِ» مفعول الحمل و المعنى احمل من الأزواج إذا كانت اثنين اثنين زوجين فالزوجان في قوله من كل زوجين يراد بهما الشياع و ليس يراد بهما الناقص عن الثلاثه و مثل ذلك قول الشاعر:

فاعمد لما يعلو فما لك بالذي لا تستطيع من الأمور يدان

إنما يريد تشديد انتفاء قوته عنه و تكثيره و يبين هذا المعنى قول الفرزدق:

و كل رفيقى كل رحل و إن هما تعاطى القنا قوما هما أخوان

فرفيقان اثنان لا يكونان رفيقى كل رحل و إنما يريد الرفقاء إذا كانوا رفيقين و من نون فقال «مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ» فحذف المضاف

إليه من كل و نون فالمعنى من كل شى ء و من كل زوج

زوجين اثنين فيكون انتصاب اثنين على أنه صفه لزوجين فإن قلت فالزوجان قد فهم أنهما اثنان فكيف جاز وصفهما بقوله «اثْنَيْنِ» فإنما جاز ذلك للتأكيد و التشديد كما قال لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ و قد جاء في غير هذا من الصفات ما مصرفه إلى التأكيد كقولهم أمس الدابر و نَفْخَةٌ واحِدَةٌ و نَعْجَةٌ واحِدَةٌ قال وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى قال أبو على و يجوز في قوله «بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها» أن يكون حالا من شيئين من الضمير الذى فى قوله «ارْكَبُوا» و من الضمير الذى فى فيها فإن جعلت قوله «بِسْمِ اللَّهِ» خبر مبتدإ مقدما فى قول من لم يرفع بالظرف أو جعلت قوله «مَجْراها» مرتفعا بالظرف لم يكن قوله «بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها» إلا جمله فى موضع الحال من الضمير الذى فى فيها و لا يجوز أن يكون من الضمير الذى فى قوله «ارْكَبُوا» لأنه لا ذكر فيها يرجع إلى الضمير أ لا ترى أن الظرف فى قول من رفع بالظرف قد ارتفع به الظاهر و فى قول من رفع فى هذا النحو بالابتداء قد جعل فى الظرف ضمير المبتدأ فإذا كان كذلك خلت الجمله من ذكر يعود إلى ذى الحال من الحال و إذا خلا من ذلك لم يكن إلا حالا من الضمير الذى فى فيها و يجوز أن يكون بسم الله حالا من الضمير الذى فى قوله «ارْكَبُوا» على أن لا يكون الظرف خبرا عن الاسم الذى هو مجريها على ما كان فى الوجه الأول و يكون حالا من الضمير على حد قولك خرج بثيابه و ركب فى سلاحه و المعنى ركب مستعدا بسلاحه و متلبسا بثيابه و فى التنزيل وَ قَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَ هُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ فكان المعنى اركبوا متبركين باسم الله و متمسكين بذكر اسم الله و يكون فى باسم الله ذكر يعود إلى المأمورين فإن قلت فكيف يكون اتصال المصدر الذى هو مجريها بالكلام على هذا فإنه يكون متعلقا بما فى باسم الله من معنى الفعل و جاز تعلقه به لأنه يكون ظرفا على نحو مقدم الحاج و خفوق النجم كأنهم متبركين بهذا الاسم أو متمسكين به فى وقت الجرى أو الإجراء و الرسو أو الإرساء على حسب الخلاف بين القراء فيه و لا يكون الظرف متعلقا باركبوا لأن المعنى ليس عليه أ لا ترى أن المعنى لا يراد اركبوا فيها فى وقت الجرى و الثبات إنما المعنى اركبوا الآن متبركين باسم الله فى الوقتين اللذين لا ينفك الراكبون فيها من الإجراء و الإرساء ليس يراد اركبوا وقت الجرى و الرسو فموضع مجريها نصب على هذا الوجه بأنه ظرف عمل فيه المعنى و فى الوجه الأول رفع بالابتداء أو بالظرف و يدل على أنه فى الوجه الأول رفع و إن كان ذلك الفعل الذى كان يتعلق به لا يعتبر به الآن قول الشاعر أنشده الأصمعى:

وا بأبى أنت و فوك الأشنب كأنما ذر عليه الزرنب

و حجه من فتح مجريها قوله «وَ هِيَ تَجْرِي بِهِمْ» و لو كان مجريها لكان و هى تجريهم و حجه من ضم إن جرت بهم و أجرتهم يتقاربان فى المعنى يقال جرى الشى ء و أجريته و جريت به و أما قوله «يا بُنَيَّ» فقد قال أبو على الكسر فى الياء الوجه فى يا بنى و ذلك أن اللام من ابن ياء أو واو حذفت فى ابن كما حذفت فى اسم و اثنين فإذا حقرت ألحقت ياء التحقير فلزم أن ترد اللام الذى حذفت لأنك لو لم تردها لوجب أن تحرك بالتحقير بحركات الإعراب و تعاقبها عليها و هى لا تحرك أبدا بحركه الإعراب و لا غيرها أ لا ترى أن من حذف الهمزه الساكن ما قبلها فى نحو الخب ء لم يفعل ذلك فى الهمز نحو أفياس إنما يبدل من الهمزه ياء و يدغم فيها ياء التحقير كما يفعل ذلك مع ياء خطيه و واو مقروه و نحو ذلك من حروف المد التى لا تتحرك فإذا تبينت أن ياء التحقير أجريت هذا المجرى علمت أنها لا تتحرك كما لا تتحرك حروف المد التى أجريت بالتحقير مجراها فلو لم ترد اللام مع ياء التحقير و جعلتها محذوفه فى التحقير كما حذفتها فى التكبير للزم الياء التى للتحقير الانقلاب كما لزم سائر حروف الإعراب فيبطل دلالتها على التحقير كما أن الألف فى التكسير لو حركتها لبطلت دلالتها على التكسير و لذلك رددت اللام فإذا رددت اللام و أضفتها إلى نفسك اجتمعت ثلاث ياءات الأولى منها التى للتحقير و الثانيه لام الفعل و الثالثه التى للإضافه تقول هذا بنى فإذا ناديت جاز فيها وجهان إثبات الياء و حذفها فمن قال يا عبادى فأثبت فقياس قوله أن يقول بنيى و من قال يا عباد قال يا بنى فحذف الياء التى للإضافه و أبقى الكسره داله عليها و هذا الوجه هو الجيد عندهم و من قرأ «يا بُنَيَّ» بالفتح فالقول فيه أنه أراد به الإضافه كما أرادها فى قوله يا بنى إذا كسر الياء التى هى لام الفعل كأنه قال يا بنيى بإثبات ياء الإضافه ثم أبدل من الكسره الفتحه و من الياء الألف فصار يا بنيا كما قال الشاعر:

" يا بنت عما لا تلومى و اهجعى "

ثم حذف الألف كما كان حذف الياء فى يا بنى و قد حذفت الياء التى للإضافه إذا أبدلت الألف منها أنشد أبو الحسن:

فلست بمدرك ما فأت منى بلهف و لا بليت و لا لو أنى

إنما هو بلهفا قال أبو عثمان و وضع الألف مكان الياء فى الإضافه مطرد و أجاز يا زيدا أقبل إذا أردت الإضافه فقال و على هذا قراءه من قرأ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ و يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ و أنشد:

" و هل جزع أن قلت وا بتاهما "

و أما من قرأ و نادى نوح ابنه فإنه أراد ابنها كما روى عن

عكرمه و المعنى ابن امرأته لأنه قد جرى ذكرها فى قوله سبحانه «وَ أَهْلَکَ» فحذف الألف تخفيفا كما قلنا فى بنى بالفتح و يا أبت و أما قراءه السدى ابناه فإنه يريد به الندبه و هو على الحكايه أى قال له يا ابناه و وا ابناه فأما ابنه بالسكون فعلى ما جاء فى نحو قوله:

" و مطواى مشتاقان له أرقان".

اللغه

الفور الغليان و أصله الارتفاع فار القدر يفور فورا و فؤرا و فورانا ارتفع ما فيه بالغليان و منه قولهم فعل ذلك من فوره أى من قبل أن يسكن و الإرساء إمساك السفينه بما تقف عليه يقال أرساها الله فرست قال عنتره:

فصبرت نفسا عند ذلک حره ترسو إذا نفس الجبان تطلع

و الموج جمع موجه و هى قطعه عظيمه ترتفع عن جمله الماء الكثير و العصمه المنع.

الإعراب

حتى متعلقه بقوله وَ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنا لا عاصم ركب عاصم مع لا فبنى لأنهما بالتركيب صارا كاسم واحد و قيل إنه بنى لتضمنه معنى من لأن هذا جواب هل من عاصم و حق الجواب أن يكون وفق السؤال فكان يجب أن يقول لا من عاصم إلا أن من حذفت و تضمن الكلام معناه فبنى الاسم لذلک و هذا وجه حسن و اليوم خبر و العامل فيه المحذوف لا قوله عاصم لأنه لو عمل فيه عاصم لصار من صلته فكان يجب تنوينه لأنه يشبه المضاف كما تقول لا ضاربا زيدا فى دارک و لم يقرأ أحد لا عاصما اليوم و قيل أن خبره قوله «مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و التقدير لا ذا عصمه كائن من أمر الله فى اليوم و اليوم معمول الظرف و إن تقدم عليه كما جاز كل يوم لک ثوب و لا يجوز أن يتعلق اليوم بنفس أمر لأن أمرا مصدر فلا يتقدم عليه ما فى صلته و من رحم فيه ثلاثه أقوال (أحدها) أن يكون استثناء منقطعا لأن التقدير إلا من رحمه الله فيكون من مفعولا و استثناء من عاصم و عاصم فاعل فكأنه قال لكن من رحمه الله معصوم (و ثانيها) أن يكون المعنى لا عاصم إلا من رحمنا فكأنه قال لا عاصم إلا الله (و الثالث) أن عاصم هاهنا بمعنى معصوم و تقديره لا معصوم من أمر الله إلا من رحمه الله و قد يأتى فاعل بمعنى مفعول كقوله فِي عِيشَةٍ راضِيَةٍ أى مرضيه و ماءٍ دافِقٍ أى مدفوق و قال الحطيئه:

دع المكارم لا ترحل لبغيتها و اقعد فإنک أنت الطاعم الكاسى

ص: ۲۴۷

أی المکسو و علی القولین الأخیرین یکون الاستثناء متصلا و قال ابن کیسان لما قال «لا عاصِمَ» کان معناه لا معصوم لأن فی نفی العاصم نفی المعصوم ثم قال «إِلَّا مَنْ رَحِمَ» فاستثناه علی المعنی فیکون متصلا.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن إهلاک قوم نوح فقال «حَتَّی إِذا جاءَ أَمْرُنا» و المعنی فذلک حاله و حالهم حتی إذا جاء قضاؤنا بنزول العذاب «وَ فارَ التَّنُّورُ» بالماء أی ارتفع الماء بشده اندفاع و فی التنور أقوال (أولها) أنه تنور الخابزه و أنه تنور کان لآدم فار الماء منه علامه لنوح (علیه السلام) إذ نبع الماء من موضع غیر معهود خروجه منه عن ابن عباس و الحسن و مجاهد ثم اختلف فی ذلک فقال قوم أن التنور کان فی دار نوح (علیه السلام) بعین ورده من أرض الشام و قال قوم بل

کان فی ناحیه الکوفه و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و

روی المفضل بن عمر عن أبی عبد الله (علیه السلام) فی حدیث طویل قال کان التنور فی بیت عجوز مؤمنه فی دیر قبله میمنه مسجد الکوفه قال قلت فکیف کان بدء خروج الماء من ذلک التنور قال نعم إن الله أحب أن یری قوم نوح آیه ثم أن الله سبحانه أرسل علیهم المطر یفیض فیضا و فاض الفرات فیضا و فاضت العیون کلها فیضا فغرقهم الله و أنجی نوحا و من معه فی السفینه فقلت فکم لبث نوح فی السفینه حتی نضب الماء فخرجوا منها فقال لبث فیها سبعه أیام بلیالیها فقلت له إن مسجد الکوفه لقدیم فقال نعم و هو مصلی الأنبیاء و لقد صلی فیه رسول الله ص حین أسری به إلی السماء قال له جبرائیل (علیه السلام) یا محمد هذا مسجد أبیک آدم و مصلی الأنبیاء فانزل فصل فیه فنزل فصلی فیه ثم أن جبرائیل (علیه السلام) عرج به إلی السماء

و

فی روایه أخری أن السفینه استقلت بما فیها فجرت علی ظهر الماء مائه و خمسین یوما بلیالیها

و

روی أبو عبیده الحذاء عن أبی جعفر (علیه السلام) قال مسجد کوفان وسطه روضه من ریاض الجنه الصلاه فیه بسبعین صلاه صلی فیه ألف نبی و سبعون نبیا فیه فار التنور و جرت السفینه و هو سره بابل و مجمع الأنبیاء (علیه السلام)

(و ثانیها) أن التنور وجه الأرض عن ابن عباس و الزهری و عکرمه و اختاره الزجاج و یؤیده قوله «وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُیُوناً» (و ثالثها)

أن معنی قوله «وَ فارَ التَّنُّورُ» طلع الفجر و ظهرت أمارات دخول النهار و تقضی اللیل من قولهم نور الصبح تنویرا و روی ذلک عن علی (علیه السلام)

(و رابعها) أن التنور أعلى الأرض و أشرفها و المعنى نبع الماء من الأمكنه المرتفعه فشبهت بالتنانير لعلوها عن قتاده (و خامسها) أن فار التنور معناه اشتد غضب الله عليهم و وقعت نقمته بهم كما تقول العرب حمى الوطيس إذا اشتد الحرب و فار قدر القوم إذا اشتد حربهم قال الشاعر:

تفور علينا قدرهم فنذيمها و نفثاها عنا إذا حميها غلا

يريد بالقدر الحرب و نذيمها نسكنها و هذا أبعد الأقوال من الأثر و حمل الكلام على الحقيقه التى تشهد بها الروايه أولى «قُلْنَا احْمِلْ فِيها مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أى قلنا لنوح (عليه السلام) لما فار الماء من التنور احمل فى السفينه من كل جنس من الحيوان زوجين أى ذكر و أنثى و قد ذكرنا المعنى فى حجه القراءتين «وَ أَهْلَكَ» أى و احمل أهلك و ولدك «إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ» أى من سبق الوعد بإهلاكه و الإخبار بأنه لا يؤمن و هى امرأته الخائنه و اسمها واغله و ابنها كنعان «وَ مَنْ آمَنَ» أى و احمل فيها من آمن بك من غير أهلك ثم أخبر سبحانه فقال «وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ» أى إلا نفر قليل و هم ثمانون إنسانا فى قول الأكثرين و قيل اثنان و سبعون رجلا و امرأه و بنوه الثلاثه و نساؤهم فهم ثمانيه و سبعون نفسا و حمل معه جسد آدم (عليه السلام) عن مقاتل و قيل عشره أنفس عن ابن إسحاق و

قيل ثمانيه أنفس عن ابن جريج و قتاده و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل سبعه أنفس عن الأعمش و كان فيهم بنوه الثلاثه سام و حام و يافث و ثلاث كنائن لهم فالعرب و الروم و فارس و أصناف العجم ولد سام و السودان من الحبش و الزنج و غيرهم ولد حام و الترك و الصين و الصقالبه و يأجوج و مأجوج ولد يافث «وَ قالَ ارْكَبُوا فِيها» أى و قال نوح لمن آمن معه اركبوا فى السفينه و فى الكلام حذف تقديره فلما فار التنور و وقف نوح على ما دله الله عليه من هلاك الكفار قال لأهله و قومه «ارْكَبُوا فِيها بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها» أى متبركين باسم الله أو قائلين بسم الله وقت إجرائها و وقت إرسائها أى إثباتها و حبسها و قيل معناه بسم الله إجراؤها و إرساؤها و قد ذكرنا تفسيره فى الحجه و قال الضحاك كانوا إذا أرادوا أن تجرى السفينه قالوا بسم الله مجريها فجرت و إذا أرادوا أن تقف السفينه قالوا بسم الله مرسيها فوقفت «إِنَّ رَبِّی لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» هذا حكايه عما قاله نوح لقومه و وجه اتصاله بما قبله أنه لما ذكرت النجاه بالركوب فى السفينه ذكرت النعمه بالمغفره و الرحمه لتجتلبا بالطاعه كما اجتلبت النجاه بركوب السفينه «وَ هِیَ تَجْرِی بِهِمْ فِی مَوْجٍ كَالْجِبالِ» معناه أن السفينه كانت تجرى بنوح و من معه على الماء فى أمواج كالجبال فى عظمها و ارتفاعها و دل بتشبيهها بالجبال على أن ذلك لم يكن موجا واحدا بل كان كثيرا و روى عن الحسن إن الماء ارتفع فوق كل شی ء و فوق كل جبل ثلاثين ذراعا و قال غيره خمسه عشر ذراعا و قيل أن سفينه نوح سارت لعشر مضين من رجب فسارت سته أشهر حتى

طافت الأرض كلها لا تستقر فى موضع حتى أتت الحرم فطافت بموضع الكعبه أسبوعا و كان الله سبحانه رفع البيت إلى السماء ثم سارت بهم حتى انتهت إلى الجودى و هو جبل بأرض الموصل فاستقرت عليه اليوم العاشر من المحرم و

روى أصحابنا عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن نوحا ركب السفينه فى أول يوم من رجب فصام و أمر من معه أن يصوموا ذلك اليوم و قال من صام ذلك اليوم تباعدت عنه النار مسيره سنه

«وَ نادى نُوحٌ ابْنَهُ» كنعان و قيل أن اسمه يام «وَ كانَ فِي مَعْزِلٍ» أى فى قطعه من الأرض غير القطعه التى كان نوح فيها حين ناداه و قيل معناه كان فى ناحيه من دين أبيه أى قد اعتزل دينه و كان نوح يظن أنه مسلم فلذلك دعاه و قيل كان فى معزل من السفينه «يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ» دعا ابنه إلى أن يركب معه فى السفينه ليسلم من الغرق قال الحسن كان ينافق أباه فلذلك دعاه و قال أبو مسلم دعاه بشرط الإيمان و معناه يا بنى آمن بالله ثم اركب معنا و لا تكن على دين الكافرين و على القول الأول يكون معناه لا تتخلف مع الكافرين فتغرق معهم فأجابه ابنه «قالَ سَآوِي إِلى جَبَلٍ» أى سأرجع إلى مأوى من جبل «يَعْصِمُنِي مِنَ الْماءِ» أى يمنعنى من آفات الماء «قالَ» نوح «لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ» أى لا مانع و لا دافع اليوم من عذاب الله إلا من رحمه الله بإيمانه فآمن بالله يرحمك الله «وَ حالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكانَ» أى فصار «مِنَ الْمُغْرَقِينَ».

[سوره هود (١١): آيه ۴۴]

اشاره

وَ قِيلَ يا أَرْضُ ابْلَعِي ماءَكِ وَ يا سَماءُ أَقْلِعِي وَ غِيضَ الْماءُ وَ قُضِيَ الْأَمْرُ وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۴۴)

اللغه

البلع إجراء الشى ء فى الحلق إلى الجوف و الإقلاع إذهاب الشى ء من أصله حتى لا يرى له أثر يقال أقلعت السماء إذا ذهب مطرها حتى لا يبقى شى ء منه و أقلع عن الأمر إذا تركه رأسا.

المعنى

ثم بين سبحانه الحال بعد انتهاء الطوفان فقال «وَ قِيلَ يا أَرْضُ ابْلَعِي ماءَكِ» أى قال الله سبحانه للأرض انشفى ماءك الذى نبعت به العيون و اشربى ماءك حتى لا يبقى على وجهك شى ء منه و هذا إخبار عن ذهاب الماء عن وجه الأرض بأوجز مده فجرى مجرى أن قيل لها ابلعى فبلعت «وَ يا سَماءُ أَقْلِعِي» أى و قال تعالى للسماء يا سماء أمسكى

عن المطر و هذا إخبار عن إقشاع السحاب و انقطاع المطر فى أسرع زمان فكأنه قال لها أقلعى فأقلعت «وَ غِيضَ الْماءُ» أى ذهب به عن وجه الأرض إلى باطنه و المعنى و نشفت الأرض ماءها و يقال أن الأرض ابتلعت جميع مائها و ماء السماء لقوله «وَ غِيضَ الْماءُ» و يقال لم تبتلع ماء السماء لقوله «ابْلَعِي ماءَكِ» و

إن ماء السماء صار بحارا و أنهارا و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

«وَ قُضِيَ الْأَمْرُ» أى وقع إهلاك الكفار على التمام و فرغ من الأمر و قيل و قضى الأمر بنجاه نوح و من معه «وَ اسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ» أى استقرت السفينه على الجبل المعروف قال الزجاج هو بناحيه آمد و قال غيره بقرب جزيره الموصل قال زيد بن عمرو بن نفيل:

سبحانه ثم سبحانا يعود له و قبله سبح الجودى و الجمد

و قال أبو مسلم الجودى اسم لكل جبل و أرض صلبه و

فى كتاب النبوه مسندا إلى أبى بصير عن أبى الحسن على بن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال كان نوح لبث فى السفينه ما شاء الله و كانت مأموره فخلى سبيلها فأوحى الله إلى الجبال إنى واضع سفينه نوح على جبل منكن فتطاولت الجبال و شمخت و تواضع الجودى و هو جبل بالموصل فضرب جؤجؤ السفينه الجبل فقال نوح عند ذلک يا ماريا أتقن و هو بالعربيه يا رب أصلح

و

فى روايه أخرى يا رهمان أتقن

و تأويله يا رب أحسن و قيل أرست السفينه على الجودى شهرا «وَ قِيلَ بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ» أى قال الله تعالى ذلک و معناه أبعد الله الظالمين من رحمته لإيرادهم أنفسهم مورد الهلاک و إنما انتصب على المصدر و فيه معنى الدعاء و يجوز أن يكون هذا من قول الملائكه أو من قول نوح و المؤمنين و فى هذه الآيه من بدائع الفصاحه و عجائب البلاغه ما لا يقارب كلام البشر و لا يدانيه منها أنه خرج مخرج الأمر و إن كانت الأرض و السماء من الجماد ليكون أدل على الاقتدار و منها حسن تقابل المعنى و ائتلاف الألفاظ و منها حسن البيان فى تصوير الحال و منها الإيجاز من غير إخلال إلى غير ذلک مما يعلمه من تدبره و له معرفه بكلام العرب و محاوراتهم و يروى أن كفار قريش أرادوا أن يتعاطوا معارضه القرآن فعكفوا على لباب البر و لحوم الضأن و سلاف الخمر أربعين يوما لتصفو أذهانهم فلما أخذوا فيما أرادوا سمعوا هذه الآيه فقال بعضهم لبعض هذا كلام لا يشبهه شى ء من الكلام و لا يشبه كلام المخلوقين و تركوا ما أخذوا فيه و افترقوا.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۴۵ الى ۴۹]

اشاره

وَ نادى نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِى مِنْ أَهْلِى وَ إِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْكَمُ الْحاكِمِينَ (۴۵) قالَ يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ فَلا تَسْئَلْنِ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّى أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ (۴۶) قالَ رَبِّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْئَلَكَ ما لَيْسَ لِى بِهِ عِلْمٌ وَ إِلاَّ تَغْفِرْ لِى وَ تَرْحَمْنِى أَكُنْ مِنَ الْخاسِرِينَ (۴۷) قِيلَ يا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا وَ بَرَكاتٍ عَلَيْكَ وَ عَلى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِيمٌ (۴۸) تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيها إِلَيْكَ ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هذا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ (۴۹)

القراءه

قرأ الكسائى و يعقوب و سهل إنه عمل غير صالح على الفعل و نصب غير و الباقون «عَمَلٌ» اسم مرفوع منون غير بالرفع و قرأ ابن كثير فلا تسئلن مشدده النون مفتوحه و قرأ أبو عمرو و يعقوب و سهل فلا تسئلنى خفيفه النون مثبته الياء و قرأ أهل الكوفه خفيفه النون بغير ياء و قرأ أهل المدينه غير قالون فلا تسئلنى مشدده النون مثبته الياء و قرأ ابن عامر و قالون فلا تسئلن مشدده النون مكسوره بغير ياء.

الحجه

قال أبو على من قرأ «إِنَّهُ عَمَلٌ» فنون فالمراد أن سؤالك ما ليس لك به علم عمل غير صالح و يحتمل أن يكون الضمير فى أنه لما دل عليه قوله ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ فيكون تقديره إن كونك مع الكافرين و انحيازك إليهم و تركك الركوب معنا و الدخول فى جملتنا عمل غير صالح و يجوز أن يكون الضمير لابن نوح كأنه جعل عملا غير صالح كما يجعل الشى ء الشى ء لكثره ذلك منه كقولهم الشعر زهير أو يكون المراد إنه ذو عمل غير

صالح فحذف المضاف و من قرأ إنه عمل غير صالح فيكون فى المعنى كقراءه من قرأ «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ» و هو يجعل الضمير لابن نوح و تكون القراءتان متفقتين فى المعنى و إن اختلفتا فى اللفظ و من ضعف هذه القراءه بأن العرب لا تقول هو يعمل غير حسن حتى يقولوا عمل غير حسن فالقول فيه أنهم يقيمون الصفه مقام الموصوف عند ظهور المعنى فيقول القائل قد فعلت صوابا و قلت حسنا بمعنى فعلت فعلا صوابا و قلت قولا حسنا قال عمر بن أبى ربيعه:

أيها القائل غير الصواب أخر النصح و أقلل عتابى

و قال أيضا:

و كم من قتيل ما يباء به دم و من غلق رهن إذا لفه منى

و من مالئ عينيه من شى ء غيره إذا راح نحو الجمره البيض كالدمى

أراد و كم من إنسان قتيل و نظائره كثيره و من قرأ فلا تسئلن بفتح اللام و لم يكسر النون عدى السؤال إلى مفعول واحد فى اللفظ و المعنى على التعدى إلى مفعول ثان و من كسر النون هاهنا فإنه يدل على تعديه السؤال إلى مفعولين (أحدهما) اسم المتكلم و الآخر اسم الموصول و حذفت النون المتصله بياء المتكلم لاجتماع النونات كما حذفت النون من قولهم إنى كذلك و كما حذفت النون من قوله:

" يسوء الفاليات إذا فلينى"

و أما إثبات الياء فى الوصل فهو الأصل و حذفها أخف و الكسره تدل عليها.

الإعراب

قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» يحتمل قوله به فى الآيه وجهين (أحدهما) أن يكون كقوله:

" كان جزائى بالعصا أن أجلدا"

إذا قدمت بالعصا و كقوله «وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» و «إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ» «وَ أَنَا عَلى ذلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» و زعم أبو الحسن أن ذلك إنما يجوز فى حروف الجر و التقدير فيه التعليق بمضمر يفسره هذا الذى ظهر بعد و إن كان لا يجوز تسلطه عليه و مثل ذلك قوله يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَهَ لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ فانتصب يَوْمَ يَرَوْنَ بما دل عليه لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ و لا يجوز لما بعد لا هذه أن يتسلط على يَوْمَ

يَرَوْنَ و كذلك إِنِّى لَكَما لَمِنَ النَّاصِحِينَ متعلق بما دل عليه النصح المظهر و التقدير إنى ناصح لكما لمن الناصحين و كذلك به فى قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» يتعلق بما يدل عليه قوله علم الظاهر و إن لم يجز أن يعمل فيه و الوجه الآخر أن يكون متعلقا بالمستقر و هو العامل فيه كتعلق الظرف بالمعانى كما تقول ليس لك فيه رضا فيكون به فى الآيه بمنزله فيه و العلم يراد به العلم المتيقن الذى يعلم به الشى ء على الحقيقه ليس العلم الذى يعلم به الشى ء على ظاهره كالذى فى قوله «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ» و نحو ما يعلمه الحاكم بشهاده الشاهدين و إقرار المقر بما يدعى و نحو ذلك مما يعلم به العلم الظاهر الذى يسع الحاكم الحكم بالشى ء معه «تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» تلك مبتدأ و من أنباء الغيب الخبر و «نُوحِيها إِلَيْكَ» خبر ثان و إن شئت كان فى موضع الحال أى تلك كائنه من أنباء الغيب موحاه إليك و إن شئت كان تلك مبتدأ و نوحيها الخبر و الجار من صله نوحيها أى تلك نوحيها إليك من أنباء الغيب و لا يجوز أن يكون من زياده على تقدير تلك أنباء الغيب لأنها لا تزاد فى الموجب و يجوز على قول الأخفش.

المعنى

ثم حكى سبحانه تمام قصه نوح (عليه السلام) فقال «وَ نادى نُوحٌ رَبَّهُ» نداء تعظيم و دعاء «فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِى مِنْ أَهْلِى وَ إِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ» معناه يا مالكى و خالقى و رازقى وعدتنى بتنجيه أهلى و إن ابنى من أهلى و إن وعدك الحق لا خلف فيه فنجه إن كان ممن وعدتنى بنجاته «وَ أَنْتَ أَحْكَمُ الْحاكِمِينَ» فى قولك و فعلك «قالَ» الله سبحانه «يا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» و قد قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنه كان ابنه لصلبه و المعنى أنه ليس من أهلك الذين وعدتك بنجاتهم معك لأن الله سبحانه قد استثنى من أهله الذين وعده أن ينجيهم من أراد إهلاكهم بالغرق فقال إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و عكرمه و اختاره الجبائى (و ثانيها) أن المراد بقوله «لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» أنه ليس على دينك فكأن كفره أخرجه عن أن يكون له أحكام أهله عن جماعه من المفسرين و هذا كما

قال النبى (عليه السلام) سلمان منا أهل البيت

و إنما أراد على ديننا و

روى على بن مهزيار عن الحسن بن على الوشاء عن الرضا (عليه السلام) قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) أن الله تعالى قال لنوح «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» لأنه كان مخالفا له و جعل من اتبعه من أهله

و يؤيد هذا التأويل أن الله سبحانه قال على طريق التعليل «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ» فبين أنه إنما خرج عن أحكام أهله لكفره و سوء عمله و روى عن عكرمه أنه قال كان ابنه و لكنه كان مخالفا له فى العمل و النيه فمن ثم قيل «إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ» (و ثالثها) أنه لم يكن ابنه على الحقيقه و إنما ولد على فراشه فقال

(علیه السلام) إنه ابنی علی ظاهر الأمر فأعلمه الله تعالی أن الأمر بخلاف الظاهر و نبهه علی خیانه امرأته عن الحسن و مجاهد و هذا الوجه بعید من حیث أن فیه منافاه القرآن لأنه تعالی قال وَ نادی نُوحٌ ابْنَهُ و لأن الأنبیاء یجب أن ینزهوا عن مثل هذه الحال لأنها تعیر و تشین و قد نزه الله أنبیاءه عما دون ذلک توقیرا لهم و تعظیما عما ینفر من القبول منهم و روی عن ابن عباس أنه قال ما زنت امرأه نبی قط و کانت الخیانه من امرأه نوح أنها کانت تنسبه إلی الجنون و الخیانه من امرأه لوط أنها کانت تدل علی أضیافه (و رابعها) أنه کان ابن امرأته و کان ربیبه و یعضده قراءه من قرأ ابنه بفتح الهاء و ابنها و المعتمد المعول علیه فی تأویل الآیه القولان الأولان «إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ» قد ذکرنا الوجه فی القراءتین و اختار المرتضی (رض) فی تأویله أن التقدیر أن ابنک ذو عمل غیر صالح و استشهد علی ذلک بقول الخنساء:

ما أم سقب علی بو تطیف به قد ساعدتها علی التحنان أظئار

ترتع ما رتعت حتی إذا ادکرت فإنما هی إقبال و إدبار

أرادت فإنما هی ذات إقبال و إدبار قال و من قال أن المعنی إن سؤالک إیای ما لیس لک به علم عمل غیر صالح فإن من امتنع من أن یقع علی الأنبیاء شی ء من القبائح یدفع ذلک فإذا قیل له فلم قال «فَلا تَسْئَلْنِ ما لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» و کیف قال نوح «رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَيْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» قال لا یمتنع أن یکون نهی عن سؤال ما لیس لک به علم و إن لم یقع منه و إن یکون تعوذ من ذلک و إن لم یوقعه کما نهی الله سبحانه نبیه عن الشرک فی قوله لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ و إن لم یجز وقوع ذلک منه و إنما سأل نوح (علیه السلام) نجاه ابنه بشرط المصلحه لا علی سبیل القطع فلما بین الله تعالی أن المصلحه فی غیر نجاته لم یکن ذلک خارجا عما تضمنه السؤال و قوله «إِنِّی أَعِظُکَ» أی أحذرک و الوعظ الدعاء إلی الحسن و الزجر عن القبیح علی وجه الترغیب و الترهیب «أَنْ تَکُونَ مِنَ الْجاهِلِينَ» معناه لا تکن منهم قال الجبائی یعنی إنی أعظک لئلا تکون من الجاهلین و لا شک أن وعظه سبحانه یصرف عن الجهل و ینزه عن القبیح «قالَ» نوح عند ذلک «رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَيْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» أی أعتصم بک أن أسألک ما لا أعلم أنه صواب و أنک تفعله و معنی

العياذ بالله الاعتصام به طلبا للنجاه و معناه هاهنا الخضوع و التذلل لله سبحانه ليوفقه و لا يكله إلى نفسه و إنما حذف يا من قوله «رَبِّ» و أثبته فى قوله «يا نُوحُ» لأن ذلك نداء تعظيم و هذا نداء تنبيه فوجب أن يأتى بحرف التنبيه «وَ إِلَّا تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخاسِرِینَ» إنما قال ذلك على سبيل التخشع و الاستكانه لله تعالى و إن لم يسبق منه ذنب ثم حكى الله سبحانه ما أمر به نوحا حين استقرت السفينه على الجبل بعد خراب الدنيا بالطوفان فقال «قِیلَ یا نُوحُ اهْبِطْ» أى أنزل من الجبل أو من السفينه «بِسَلامٍ مِنَّا» أى بسلامه منا و نجاه و قيل بتحيه و تسليم منا عليك «وَ بَرَکاتٍ عَلَیْکَ» أى و نعم دائمه و خيرات ناميه ثابته حالا بعد حال عليك «وَ عَلی أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَکَ» يعنى الأمم الذين كانوا معه فى السفينه من المؤمنين و الأمه الجماعه الكثيره المتفقه على مله واحده و قيل معناه و على أمم من ذريه من معك و قيل يعنى بالأمم سائر الحيوان الذين كانوا معه لأن الله تعالى جعل فيها البركه «وَ أُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ یَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِیمٌ» معناه أنه يكون من نسلهم أمم سنمتعهم فى الدنيا بضروب من النعم فيكفرون و نهلكهم ثم يمسهم بعد الهلاك عذاب مؤلم و إنما ارتفع أمم لأنه استأنف الإخبار عنهم و روى عن الحسن أنه قال هلك المتمتعون فى الدنيا لأن الجهل يغلب عليهم و الغفله فلا يتفكرون إلا فى الدنيا و عمارتها و ملاذها ثم أشار سبحانه إلى ما تقدم ذكره من أخبار قوم نوح فقال «تِلْکَ» أى تلك الأنباء «مِنْ أَنْباءِ الْغَیْبِ» أى من أخبار ما غاب عنك معرفته و لو قال ذلك كان جائزا لأن المصادر قد يكنى عنها بالتذكير كما يكنى بالتأنيث يقولون قدم فلان ففرحت بها أى بقدمته و فرحت به أى بقدومه «نُوحِیها إِلَیْکَ ما کُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُکَ مِنْ قَبْلِ هذا» أى أن هذه الأخبار التى أعلمناكها لم تكن تعلمها أنت و لا قومك من العرب يعرفونها من قبل إيحائنا إليك لأنهم لم يكونوا أهل كتاب و سير و قيل من قبل هذا القرآن و بيان القصص فيه «فَاصْبِرْ» أى فاصبر على القيام بأمر الله و على أذى قومك يا محمد كما صبر نوح على أذى قومه و هذا أحد الوجوه التى لأجلها كرر الله قصص الأنبياء (عليه السلام) ليصبر النبى ص على ما كان يقاسيه من أمور الكفار الجهال حالا بعد حال «إِنَّ الْعاقِبَةَ لِلْمُتَّقِینَ» أى إن العاقبه المحموده و خاتمه الخير و النصره للمتقين كما كانت لنوح (عليه السلام).

[سوره هود (۱۱): الآيات ۵۰ الى ۶۰]

اشاره

وَ إِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ مُفْتَرُونَ (۵۰) يا قَوْمِ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۵۱) وَ يا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلى قُوَّتِكُمْ وَ لا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (۵۲) قالُوا يا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَيِّنَةٍ وَ ما نَحْنُ بِتارِكِي آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ وَ ما نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (۵۳) إِنْ نَقُولُ إِلاَّ اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ قالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (۵۴)

مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ (۵۵) إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَ رَبِّكُمْ ما مِنْ دَابَّةٍ إِلاَّ هُوَ آخِذٌ بِناصِيَتِها إِنَّ رَبِّي عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۶) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَ يَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لا تَضُرُّونَهُ شَيْئاً إِنَّ رَبِّي عَلى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (۵۷) وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ نَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ (۵۸) وَ تِلْكَ عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ عَصَوْا رُسُلَهُ وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (۵۹)

وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ أَلا إِنَّ عاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِعادٍ قَوْمِ هُودٍ (۶۰)

اللغه

الفطر الشق عن أمر الله كما ينفطر الورق عن الشجر و منه فطر الله الخلق لأنه بمنزله ما شق عنه فظهر. المدرار الدار الكثير المتتابع على قدر الحاجه إليه دون الزائد

ص: ۲۵۷

المفسد المضر و مفعال للمبالغه كقولهم معطار و مقدام و اعتراك من قولهم عراه يعروه إذا أصابه قال الشاعر:

(من القوم يعروه اجتراء و مأثم)

و الفرق بين الإنظار و التأخير إن الإنظار إمهال لينظر صاحبه فى أمره و التأخير خلاف التقديم و الناصيه قصاص الشعر و أصله الاتصال من قولهم مفازه تناصى مفازه إذا كانت الأخيره متصله بالأولى قال" فى ء تناصيها بلا دفى ء" و قال أبو النجم:

إن يمس رأسى أشمط العناصى كأنما فرقه المناصى

أى يجاذب ليتصل به فى مره العنيد العاتى الطاغى عند يعند عنودا إذا تجبر و عند عن الأمر إذا حاد عنه فهو عاند و عنود.

الإعراب

أخاهم نصب بتقدير أرسلنا كأنه قال و أرسلنا إلى عاد أخاهم و هودا عطف بيان و عاد مصروف لأن المراد به الحى و قد يقصد به القبيله فلا يصرف قال:

لو شهد عاد فى زمان عاد لابتزها مبارك الجلاد

" غيره" من ضم الراء حمل الصفه على الموضع و من جره حمله على اللفظ قوله «إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» قال صاحب كتاب كشف الجامع النحوى إن حرف نفى لحقت" نقول" فنفت جميع القول إلا قولا واحدا و هو قولهم «اعْتَراكَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» و التقدير ما نقول قولا إلا هذه المقاله و الفعل يدل على المصدر و على الظرف و على الحال و يجوز أن يذكر الفعل ثم يستثنى من مدلوله ما دل عليه من المصادر و الظروف و الأحوال فنقول اعتراك مستثنى من المصدر الذى دل عليه نقول كقوله تعالى «أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولى» فنصب موتتنا على الاستثناء لأنه مستثنى من ضروب الموت الذى دل عليه قوله بِمَيِّتِينَ و مما جاء من ذلك فى الظروف قوله «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنَ النَّهارِ» فساعه استثناء مما دل عليه يلبثوا من الأوقات و مما جاء من ذلك فى الحال قوله «ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ» التقدير ضربت عليهم الذله فى جميع الأحوال أينما ثقفوا إلا متمسكين بحبل أى بعهد من الله انتهى كلامه و قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا»

تقدیره فإن تتولوا فحذف إحدی التاءین لدلاله الکلام علیه و قوله «بُعْداً لِعادٍ» منصوب علی المصدر أی أبعدهم الله بعدا فوقع بعدا موقع إبعاد کما وقع نبات موقع إنبات فی قوله «وَ اللَّهُ أَنْبَتَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً».

المعنی

ثم عطف سبحانه قصه هود علی قصه نوح فقال «وَ إِلی عادٍ أَخاهُمْ هُوداً» أراد أخاهم فی النسب دون الدین «قالَ یا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» وحده و أطیعوه دون الأصنام «ما لَکُمْ مِنْ إِلهٍ غَیْرُهُ» دخول من یفید التعمیم نفی أن یکون لهم معبود یستحق العباده غیر الله عز اسمه «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ» أی ما أنتم إلا کاذبون فی قولکم إن الأصنام آلهه «یا قَوْمِ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» أی لست أطلب منکم علی دعائی لکم إلی عباده الله جزاء «إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلَی الَّذِی فَطَرَنِی» أی لیس جزائی إلا علی الله الذی خلقنی «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» عنی ما أقول لکم فتعلمون أن الأمر علی ما أقوله «وَ یا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَیْهِ» قد بینا وجه تقدیم الاستغفار علی التوبه فی أول هذه السوره «یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً» أی یرسل المطر علیکم متتابعا متواترا دارا و قیل أنهم کانوا قد أجدبوا فوعدهم هود أنهم إن تابوا أخصبت بلادهم و أمرعت وهادهم و أثمرت أشجارهم و زکت ثمارهم بنزول الغیث الذی یعیشون به و هذا مثل قوله وَ مَنْ یَتَّقِ اللَّهَ یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ یَرْزُقْهُ مِنْ حَیْثُ لا یَحْتَسِبُ «وَ یَزِدْکُمْ قُوَّةً إِلی قُوَّتِکُمْ» فسرت القوه هنا بالمال و الولد و الشده و کل ذلک مما یتقوی به الإنسان قال علی بن عیسی یرید عزا إلی عزتکم بکثره عددکم و أموالکم و قیل قوه فی إیمانکم إلی قوه أبدانکم «وَ لا تَتَوَلَّوْا» عما أدعوکم إلیه «مُجْرِمِینَ» أی مشرکین کافرین «قالُوا یا هُودُ ما جِئْتَنا بِبَیِّنَةٍ» أی بحجه و معجزه تبین صدقک «وَ ما نَحْنُ بِتارِکِی آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِکَ» أی لسنا بتارکی عباده الأصنام لأجل قولک و قیل إن عن جعلت مکان الباء فمعناه بقولک «وَ ما نَحْنُ لَکَ بِمُؤْمِنِینَ» أی مصدقین و إنما حملهم علی دفع البینه مع ظهورها أشیاء منها تقلید الآباء و الرؤساء و منها إتمامهم لمن جاء بها حیث لم ینظروا فیها و منها أنه دخلت علیهم الشبهه فی صحتها و منها اعتقادهم لأصول فاسده دعتهم إلی جحدها و إنما حملهم علی عباده الأوثان أشیاء منها اعتقادهم إن عبادتها تقربهم إلی الله زلفی و منها أن الشیطان ربما ألقی إلیهم أن عبادتها تحظیهم فی الدنیا و منها أنهم ربما اعتقدوا مذهب المشبهه فاتخذوا الأوثان علی صورته عندهم فعبدوها «إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَراکَ بَعْضُ آلِهَتِنا بِسُوءٍ» هذا تمام الحکایه عن قوم هود جوابا لهود و المعنی لسنا نقول

فیک إلا أنه أصابک بعض آلهتنا بسوء فخبل عقلک لشتمک لها و سبک إیاها ذهب إلیه ابن عباس و مجاهد «قالَ» أی قال هود لقومه «إِنِّی أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا» أی و أشهدکم أیضا بعد إشهاد الله «أَنِّی بَرِی ءٌ مِمَّا تُشْرِکُونَ مِنْ دُونِهِ» أی إن کنتم تزعمون أن آلهتکم عاقبتنی لطعنی علیها فإنی علی بصیره فی البراءه مما تشرکونه مع الله من آلهتکم التی تزعمون أنها أصابتنی بسوء و إنما أشهدهم علی ذلک و إن لم یکونوا أهل شهاده من حیث کانوا کفارا فساقا إقامه للحجه علیهم لا لتقوم الحجه بهم فقال هذا القول إعذارا و إنذارا و قیل إنه أراد بقوله «اشْهَدُوا» و اعلموا کما قال شَهِدَ اللَّهُ أی علم الله «فَکِیدُونِی جَمِیعاً ثُمَّ لا تُنْظِرُونِ» أی فاحتالوا و اجتهدوا أنتم و آلهتکم فی إنزال مکروه بی ثم لا تمهلونی قال الزجاج و هذا من أعظم آیات الأنبیاء أن یکون الرسول وحده و أمته متعاونه علیه فیقول لهم کیدونی فلا یستطیع واحد منهم ضره و کذلک قال نوح لقومه فَأَجْمِعُوا أَمْرَکُمْ وَ شُرَکاءَکُمْ الآیه و قال نبینا ص فَإِنْ کانَ لَکُمْ کَیْدٌ فَکِیدُونِ و مثل هذا القول لا یصدر إلا عمن هو واثق بنصر الله و بأنه یحفظه عنهم و یعصمه منهم ثم ذکر هود (علیه السلام) هذا المعنی فقال «إِنِّی تَوَکَّلْتُ عَلَی اللَّهِ رَبِّی وَ رَبِّکُمْ» أی فوضت أمری إلی الله سبحانه متمسکا بطاعته تارکا لمعصیته و هذا هو حقیقه التوکل علی الله سبحانه «ما مِنْ دَابَّهٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِناصِیَتِها» أی ما من حیوان یدب علی وجه الأرض إلا و هو مالک لها یصرفها کیف یشاء و یقهرها و جعل الآخذ بالناصیه کنایه عن القهر و القدره لأن من أخذ بناصیه غیره فقد قهره و أذله «إِنَّ رَبِّی عَلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» أی أنه سبحانه مع کونه قاهرا علی عدل فیما یعامل به عباده و المعنی أنه یعدل و لا یجوز و قیل معناه إن ربی فی تدبیر عباده علی طریق مستقیم لا عوج فیه و لا اضطراب فهو یجری علی سبیل الصواب و یفعل ما یقتضیه الحکمه «فَإِنْ تَوَلَّوْا» هذا حکایه عما قاله هود (علیه السلام) لقومه و المعنی فإن تتولوا و یجوز أن یکون حکایه عما قاله سبحانه لهود و المعنی فإن تولوهم «ف» قل لهم «قد أَبْلَغْتُکُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَیْکُمْ» أی لیس ذلک لتقصیر منی فی إبلاغکم و إنما هو لسوء اختیارکم فی إعراضکم عن نصحی فقد أبلغتکم جمیع ما أوحی إلی «وَ یَسْتَخْلِفُ رَبِّی قَوْماً غَیْرَکُمْ» أی و یهلککم ربی بکفرکم و یستبدل بکم قوما غیرکم یوحدونه و یعبدونه «وَ لا تَضُرُّونَهُ شَیْئاً» یعنی إذا استخلف غیرکم فجعلهم بدلا منکم لا تقدرون له علی ضر و قیل معناه لا تضرونه بتولیکم و إعراضکم شیئا و لا ضرر علیه فی إهلاککم لأنه لم یخلقکم لحاجه منه إلیکم «إِنَّ رَبِّی عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ حَفِیظٌ» یحفظه من الهلاک إن شاء و یهلکه إذا شاء و قیل معناه إن ربی یحفظنی عنکم و عن أذاکم و قیل معناه إن ربی علی کل شی ء من أعمال عباده حفیظ حتی یجازیهم علیها «وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا» بهلاک عاد «نَجَّیْنا هُوداً وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ»

من الهلاك و قيل أنهم كانوا أربعه آلاف «بِرَحْمَهٍ مِنَّا» أى بما أريناهم من الهدى و البيان عن ابن عباس و قيل «بِرَحْمَهٍ مِنَّا» أى بنعمه منا و هى النجاه أى أنجيناهم برحمه ليعلم أنه عذاب أريد به الكفار لا اتفاق وقع «وَ نَجَّيْناهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ» أى كما نجيناهم من عذاب الدنيا نجيناهم من عذاب الآخره و الغليظ الثقيل العظيم و يحتمل أن يكون هذا صفه للعذاب الذى عذب به قوم هود ثم ذكر سبحانه كفر عاد فقال «وَ تِلْكَ» أى و تلك القبيله «عادٌ جَحَدُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» يعنى معجزات هود الداله على صحه نبوته «وَ عَصَوْا رُسُلَهُ» إنما جمع الرسل و كان قد بعث إليهم هود لأن من كذب رسولا واحدا فقد كفر بجميع الرسل و لأن هودا كان يدعوهم إلى الإيمان به و بمن تقدمه من الرسل و بما أنزل عليهم من الكتب فكذبوا بهم جميعا فلذلك عصوهم «وَ اتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ» أى و اتبع السفله و السقاط الرؤساء و قيل إن الجبار من يقتل و يضرب على غضبه و العنيد الكثير العناد الذى لا يقبل الحق «وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَهً» أى و أتبع عادا بعد إهلاكهم فى الدنيا بالإبعاد عن الرحمه فإن الله تعالى أبعدهم من رحمته و تبعد المؤمنين بالدعاء عليهم باللعن «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» أى و فى يوم القيامه يبعدون من رحمه الله كما بعدوا فى الدنيا منها و يلعنون بأن يدخلوا النار فإن اللعنه الدعاء بالإبعاد من قولك لعنه إذا قال عليه لعنه الله و أصله الإبعاد من الخير «أَلا» ابتداء و تنبيه «إِنَّ عاداً كَفَرُوا رَبَّهُمْ» أراد بربهم فحذف الباء كما قالوا أمرتك الخير أى بالخير «أَلا بُعْداً لِعادٍ قَوْمِ هُودٍ» أى أبعدهم الله من رحمته فبعدوا بعدا.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۱ الى ۶۸]

اشاره

وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيها فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ (۶۱) قالُوا يا صالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينا مَرْجُوًّا قَبْلَ هذا أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا وَ إِنَّنا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۶۲) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ آتانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَما تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (۶۳) وَ يا قَوْمِ هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابٌ قَرِيبٌ (۶۴) فَعَقَرُوها فَقالَ تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ ذلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (۶۵)

فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا صالِحاً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (۶۶) وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جاثِمِينَ (۶۷) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ (۶۸)

القراءه

قرأ أهل المدينه غير إسماعيل و الكسائي و البرجمي و الشموني عن أبي بكر عن عاصم و من خزي يومئذ بفتح الميم هاهنا و عذاب يومئذ في المعارج و الباقون بكسر الميم على الإضافه و قرأ حمزه و حفص عن عاصم و يعقوب «أَلا إِنَّ ثَمُودَ» غير منون في جميع القرآن و قرأ الباقون ثمودا بالتنوين هاهنا و في الفرقان و العنكبوت و النجم لأنه مكتوب بالألف في هذه المواضع و أبو بكر عن عاصم يقرأ وَ ثَمُودَ في و النجم بغير تنوين و ينون الباقي و روى عنه البرجمي و محمد بن غالب عن الأعشى في و النجم بالتنوين أيضا و قرأ الكسائي وحده ألا بعدا لثمود بالجر و التنوين و الباقون «لِثَمُودَ» بفتح الدال.

الحجه

قال أبو علي قوله و من خزي يومئذ يوم في قوله يومئذ ظرف فتحت أو كسرت في المعنى إلا أنه اتسع فيه فجعل اسما كما اتسع في قوله «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» فأضيف المكر إليهما و إنما هو فيهما فكذلك العذاب و الخزي و الفزع في قوله مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ أضفن إلى اليوم و المعنى على أن ذلك كله في اليوم كما أن المكر في الليل و النهار يدلك على ذلك قوله «وَ لَعَذابُ الْآخِرَةِ أَخْزى» و قوله «لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» و قوله «فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» و قوله «رَبَّنا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ» و أما من

كسر الميم من يومئذ فلأن يوما اسم معرب فأضيف إليه ما أضيف من العذاب و الخزى و الفزع فانجر بالإضافه و لم يفتح اليوم فتبنيه لإضافته إلى المبنى لأن المضاف منفصل من المضاف إليه و لا يلزمه الإضافه فلما لم يلزم الإضافه المضاف لم يلزم فيه البناء يدلك على ذلك أنك تقول ثوب خز و دار زيد فلا يجوز فيه إلا الإعراب و إن كان الاسمان جعلا بمعنى الحرف فلم يلزمها البناء كما يلزم ما لا ينفك منه معنى الحرف نحو أين و كيف و متى فلما لم يبن المضاف للإضافه و إن كان قد عمل عمل الحرف من حيث كان غير لازم كذلك لم يبن يوم للإضافه إلى إذ لأن إضافته لم تلزم كما لم يبن المضاف و إن كان قد عمل فى المضاف إليه بمعنى اللام أو بمعنى من لما لم تلزم الإضافه و أما من فتح فقال من عذاب يومئذ و من خزى يومئذ ففتح مع أنه فى موضع جر فلأن المضاف يكتسى من المضاف إليه التعريف و التنكير و معنى الاستفهام و الجزاء فى نحو غلام من تضرب و غلام من تضرب أضربه و النفى فى نحو قولهم ما أخذت باب دار أحد فلما كان يكتسى من المضاف إليه هذه الأشياء اكتسى منه الإعراب و البناء أيضا إذا كان المضاف من الأسماء الشائعه نحو يوم و حين و مثل و يشبه بهذا الشياع الأسماء الشائعه المبنيه نحو أين و كيف و لو كان المضاف مخصوصا نحو رجل و غلام لم يكتس منه البناء كما اكتسى منه الأسماء الشائعه فمما جاء من ذلك قوله:

على حين عاتبت المشيب على الصبا و قلت أ لما أصح و الشيب وازع

و من ذلك قوله «إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» فمثل فى موضع رفع فى قول سيبويه و قد جرى وصفا على النكره إلا أنه فتح للإضافه إلى ما و من ذلك قول الشاعر:

و تداعى مدخراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل

لما أضاف مثل إلى المبنى و كان اسما شائعا بناه و لم يعربه و ذهب أبو عثمان إلى أنه جعل مثلا مع ما بمنزله اسم واحد فبنى مثلا على الفتح و لا دلاله قاطعه على هذا القول فى هذا البيت و إن كان ما ذهب إليه مستقيما فأما الكسره فى إذ فلالتقاء الساكنين و ذلك إن إذ من حكمها أن تضاف إلى الجمله من الابتداء و الخبر فلما اقتطعت عنها الإضافه نونت ليدل التنوين على أن المضاف إليه قد حذف فكسرت الذال لسكونها و سكون التنوين و قال فى صرف ثمود و ترك صرفه أن هذه الأسماء التى تجرى على القبائل و الأحياء على ضروب (أحدها) أن يكون اسما للحى و الأب (و الآخر) أن يكون اسما للقبيله (و الثالث) أن يكون الغالب عليه الأب و الحى و القبيله (و الرابع) أن يستوى ذلك فى الاسم فيجرى على الوجهين و لا

يكون لأحد الوجهين مزيه على الآخر فى الكثره فمما جاء على أنه اسم الحى قولهم ثقيف و قريش و كل ما لا يقال فيه بنو فلان و أما ما جاء اسما للقبيله فنحو تميم قالوا تميم بنت مر قال سيبويه سمعناهم يقولون قيس ابنه غيلان و تميم صاحبه ذلك و قالوا تغلب ابنه وائل قال:

لو لا فوارس تغلب ابنه وائل نزل العدو عليك كل مكان

و أما ما غلب عليه اسم الحى أو القبيله فقد قالوا بأهله بن أعصر و قالوا يعصر و بأهله اسم امرأه قال سيبويه و لكنه جعل اسم الحى و مجوس لم يجعل إلا اسم القبيله و تميم أكثرهم يجعله اسم القبيله و منهم من يجعله اسم الأب فأما ما استوى فيه أن يكون اسما للقبيله و أن يكون اسما للحى فقال سيبويه هو ثمود و سبأ فهما مره للقبيلتين و مره للحيين و كثرتهما سواء قال وَ عاداً وَ ثَمُودَ و قال «أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ» و قال «وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَةَ» فإذا استوى فى ثمود أن يكون مره للقبيله و مره للحى فلم يكن لحمله على أحد الوجهين مزيه فى الكثره فمن صرف فى جميع المواضع كان حسنا و من لم يصرف فى جميع المواضع كان حسنا و كذلك أن صرف فى موضع و لم يصرف فى موضع آخر إلا أنه لا ينبغى أن يخرج عما قرأت به القراء فإن القراءه سنه متبعه و من ذلك قول الشاعر:

كسا الله حى تغلب ابنه وائل من اللؤم أظفارا بطى ء نصولها

فقال حى ثم قال ابنه وائل فجمع بين الحى و القبيله و أما قوله:

أولئك أولى من يهود لمدحه إذا أنت يوما قلتها لم تؤنب

فقد قامت الدلاله على أن يهود استعملت على أنها للقبيله و ليس للحى فى قوله أولئك أولى من يهود لأن يهود لو كان للحى لصرف و أنشد أبو الحسن:

فرت يهود و أسلمت جيرانها صمى لما فعلت يهود صمام

و كذلك جاء فى الحديث تقسم يهود و مثل يهود فى هذا مجوس فى قول الشاعر:

"كنار مجوس تستعر استعارا"

أ لا ترى أنه لو كان للحى دون القبيله لأنصرف.

اللغه

الإنشاء إيجاد ابتداء من غير استعانه بشى ء من الأسباب و أنشأ فلان حديثا أو شعرا و الاستعمار جعل القادر يعمر الأرض كعماره الدار و منه العمرى فى الفقه و هو أن يقول أعطيتك هذه الدار عمرى أو عمرك و المس و اللمس بمعنى و فرق على بن عيسى بينهما بأن المس قد يكون بين جمادين و اللمس لا يكون إلا بين حيين لما فيه من الإدراك و الجثوم السقوط على الوجه و قيل هو القعود على الركبه و غنى بالمكان إذا أقام به و المغنى المنزل قال النابغه:

غنيت بذلك إذ هم لك جيره منها بعطف رساله و تودد

و أصل الغنى الاكتفاء و منه الغنى بالمال و الغناء بالمد الصوت الذى يكتفى به و الغناء الاكتفاء بحال الشى ء و منه غنى بالمكان لاكتفائه بالإقامه فيه.

الإعراب

أ رأيتم لا مفعول له هاهنا لأنه معلق كما يعلق إذا دخل الجمله لام الابتداء فى مثل قوله قد رأيت لزيد خير منك فكذلك الجزاء و جواب أن الأولى الفاء و جواب أن الثانيه محذوف و تقديره إن عصيته فمن ينصرنى إلا أنه استغنى بالأول فلم يظهر و من ينصرنى صورته صوره الاستفهام و معناه النفى فكأنه قال فلا ناصر لى من الله إن عصيته و إنما جاز إلغاء رأيت هنا لأنها دخلت على جمله قائمه بنفسها من جهه أنها تفيد لو انفردت عن غيرها و هو يتعلق بمعناها دون تفصيل لفظها و قوله «فَيَأْخُذَكُمْ» جواب النهى بالفاء و لذلك نصبه و تقديره لا يقع منكم مسها بسوء فأن يأخذكم عذاب قريب أى فأخذ عذاب عاجل إياكم و أيام أصله أيوام قلبت الواو ياء و أدغمت الياء الأولى فيها.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ذلك قصه صالح فقال «وَ إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً» و كان ثمود بوادى القرى بين المدينه و الشام و كان عاد باليمن عن الجبائى ف «قالَ» لهم صالح «يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» مضى تفسيره «هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» أى ابتدأ خلقكم من الأرض لأنه خلق آدم من الأرض و مرجع نسبكم إليه «وَ اسْتَعْمَرَكُمْ فِيها» أى جعلكم عمار الأرض بأن مكنكم من عمارتها و أحوجكم إلى السكنى فيها و قيل معناه و أعمرها لكم مده أعماركم من العمرى عن مجاهد و قيل معناه و أطال فيها أعماركم عن الضحاك قال و كانت أعمارهم من ألف سنه إلى ثلاثمائه سنه و قيل معناه أمركم من عمارتها بما تحتاجون إليه من المساكن و الزراعات و غرس الأشجار و فى هذا دلاله على فساد قول من حرم المكاسب لأنه سبحانه امتن على عباده بأن مكنهم من عماره الأرض

و لو كان ذلك محرما لم يكن لذلك وجه «فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» أى فاستغفروه من الشرك و الذنوب ثم دوموا على التوبه «إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ» برحمته لمن وحده «مُجِيبٌ» لمن دعاه «قالُوا يا صالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينا مَرْجُوًّا قَبْلَ هذا» أى كنا نرجو منك الخير لما كنت عليه من الأحوال الجميله قبل هذا القول فالآن يئسنا منك و من خيرك بإبداعك ما أبدعت و قيل معناه كنا نرجوك و نظنك عونا لنا على ديننا «أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» استفهام معناه الإنكار كأنهم أنكروا أن ينهى الإنسان عن عباده ما عبده آباؤه «وَ إِنَّنا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ» من الدين «مُرِيبٍ» موجب للريبه و التهمه إذ لم يكن آباؤنا فى جهاله و ضلاله «قالَ» صالح لهم «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي» مر بيانه فيما قبل «وَ آتانِي مِنْهُ رَحْمَةً» أى و أعطانى الله منه نعمه و هى النبوه «فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ» أى فمن يمنع عذاب الله عنى إن عصيته مع نعمته على «فَما تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ» أى ما تزيدوننى بقولكم «أَ تَنْهانا أَنْ نَعْبُدَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» غير نسبتى إياكم إلى الخساره و التخسير مثل التفسيق و التفجير قال ابن الأعرابى يريد غير تخسير لكم لا لى و قال ابن عباس ما تزيدوننى إلا بصيره فى خسارتكم و قيل معناه إن أجبتكم إلى ما تدعوننى إليه كنت بمنزله من يزداد الخسران «وَ يا قَوْمِ هذِهِ ناقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً» أشار إلى ناقته التى جعلها الله معجزته لأنه سبحانه أخرجها لهم من جوف صخره يشاهدونها على تلك الصفه و خرجت كما طلبوه و هى حامل و كانت تشرب يوما جميع الماء فتنفرد به و لا ترد الماء معها دابه فإذا كان يوم لا ترد فيه وردت الوارده كلها الماء و هذا أعظم آيه و معجزه و انتصب آيه على الحال من ناقه الله فكأنه قال انتبهوا إليها فى هذه الحال و المعنى إن شككتم فى نبوتى فهذه الناقه معجزه لى و أضافها إلى الله تشريفا لها كما يقال بيت الله «فَذَرُوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ» أى فاتركوها فى حال أكلها فتكون «تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ» جمله منصوبه الموضع على الحال و يجوز أن يكون مرفوعا على الاستئناف و المعنى فإنها تأكل فى أرض الله من العشب و النبات «وَ لا تَمَسُّوها» أى لا تصيبوها «بِسُوءٍ» قتل أو جرح أو غيره «فَيَأْخُذَكُمْ» إن فعلتم ذلك «عَذابٌ قَرِيبٌ» أى عاجل فيهلككم «فَعَقَرُوها» أى عقرها بعضهم و رضى به البعض و إنما عقرها أحمر ثمود و ضربت به العرب المثل فى الشؤم «فَقالَ» صالح «تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ» أى تلذذوا بما تريدون من المدركات الحسنه من المناظر و الأصوات و غيرها مما يدرك بالحواس فى بلادكم ثلاثه أيام ثم يحل بكم العذاب بعد ذلك و يقال للبلاد دار لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار أهلها و منه قولهم ديار ربيعه و ديار مضر و قيل «فِي دارِكُمْ» يعنى دار الدنيا و قيل معنى قوله «تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ» عيشوا فى بلدكم و عبر عن الحياه بالتمتع لأن الحى يكون متمتعا

بالحواس قالوا لما عقرت الناقه صعد فصيلها الجبل و رغا ثلاث مرات فقال صالح لكل رغوه أجل يوم فاصفرت ألوانهم أول يوم ثم احمرت فى الغد ثم اسودت اليوم الثالث فهو قوله «ذلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ» أى إن ما وعدتكم به من العذاب و نزوله بعد ثلاثه أيام وعد صدق لا كذب فيه و

روى جابر بن عبد الله الأنصارى أن رسول الله ص لما نزل الحجر فى غزوه تبوك قام فخطب الناس و قال يا أيها الناس لا تسألوا نبيكم الآيات فهؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث لهم الناقه و كانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوم ورودها و يحلبون من لبنها مثل الذى كانوا يشربون من مائها يوم غبها فعتوا عن أمر ربهم «فَقالَ تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ ثَلاثَهَ أَيَّامٍ» و كان وعدا من الله غير مكذوب ثم جاءتهم الصيحه فأهلك الله من كان فى مشارق الأرض و مغاربها منهم إلا رجلا كان فى حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله تعالى يقال له أبو رغال قيل له يا رسول الله من أبو رغال قال أبو ثقيف

«فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا صالِحاً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَهٍ مِنَّا» مر تفسيره فى قصه عاد «وَ مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ» قال ابن الأنبارى هذا معطوف على محذوف تقديره نجيناهم من العذاب و «مِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ» أى من الخزى الذى لزمهم ذلك اليوم و الخزى العيب الذى تظهر فضيحته و يستحى من مثله «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ» أى القادر على ما يشاء «الْعَزِيزُ» الذى لا يمتنع عليه شى ء و لا يمنع عما أراده «وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَهُ» قيل إن الله سبحانه أمر جبرائيل فصاح بهم صيحه ماتوا عندها و يجوز أن يكون الله تعالى خلق تلك الصيحه التى ماتوا عندها «فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ» أى منازلهم «جاثِمِينَ» أى ميتين واقعين على وجوههم و يقال جاثمين أى قاعدين على ركبهم و إنما قال «فَأَصْبَحُوا» لأن العذاب أخذهم عند الصباح و قيل أتتهم الصيحه ليلا فأصبحوا على هذه الصفه و العرب تقول عند الأمر العظيم وا سوء صباحاه «كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها» أى كأن لم يكونوا فى منازلهم قط لانقطاع آثارهم بالهلاك إلا ما بقى من أجسادهم الداله على الخزى الذى نزل بهم «أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ» قد سبق تفسيره.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۶۹ الى ۷۶]

اشاره

وَ لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى قالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ فَما لَبِثَ أَنْ جاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (۶۹) فَلَمَّا رَأى أَيْدِيَهُمْ لا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قالُوا لا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمِ لُوطٍ (۷۰) وَ امْرَأَتُهُ قائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ (۷۱) قالَتْ يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هذا بَعْلِي شَيْخاً إِنَّ هذا لَشَيْ ءٌ عَجِيبٌ (۷۲) قالُوا أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (۷۳)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ (۷۴) إِنَّ إِبْراهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (۷۵) يا إِبْراهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هذا إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَ إِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (۷۶)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى قال سلم بكسر السين و سكون اللام هنا و فى الذاريات و قرأ الباقون «قالَ سَلامٌ» و قرأ «يَعْقُوبَ» بالنصب ابن عامر و حمزه و حفص عن عاصم و قرأ الباقون يعقوب بالرفع و فى الشواذ قراءه الأعمش و هذا بعلى شيخ بالرفع.

الحجه

قال أبو على أخبر أبو إسحاق عن محمد بن يزيد قال السلام أربعه أشياء منها مصدر سلمت و السلام شجر قال" الإسلام و حرمل" و السلام جمع سلامه و السلام اسم من أسماء الله تعالى و قوله دارُ السَّلامِ يحتمل أن يكون مضافه إلى الله تعظيما لها و يحتمل أن يكون دار السلامه من العقاب فمن حصل فيها كان على خلاف من وصف بقوله وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ و أما انتصاب قوله «سَلاماً» فلأنه لم يحك شيئا تكلموا به فيحكى كما يحكى الجمل و لكن هو معنى ما تكلمت به الرسل كما أن القائل إذا قال لا إله إلا الله فقلت حقا أو قلت إخلاصا أعملت القول فى المصدرين لأنك ذكرت معنى ما قال و لم تحك

نفس الكلام الذى هو جمله تحكى فكذلك نصب سلاما فى قوله «قالُوا سَلاماً» لما كان معنى ما قيل و لم يكن نفس المقول بعينه فأما قوله وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً قال سيبويه زعم أبو الخطاب أن مثله يريد قولك سبحان الله الذى تفسيره براءه الله من السوء و قولك للرجل سلاما تريد مسلما منك لا أبتلى بشى ء من أمرك فعلى هذا المعنى وجه ما فى الآيه قال و زعم أن قول أميه:

سلامك ربنا فى كل فجر بريئا ما يعيبك الذموم

على قوله براءتك ربنا من كل سوء و أما قوله «قالَ سَلامٌ» فسلام مرفوع لأنه من جمله الجمله المحكيه و التقدير فيه سلام عليكم فحذف الخبر كما حذف من قوله فَصَبْرٌ جَمِيلٌ أى صبر جميل أمثل أو يكون المعنى أمرى سلام و شأنى سلام كما أن قوله فَصَبْرٌ جَمِيلٌ يصلح أن يكون المحذوف منه المبتدأ و مثل ذلك قوله فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ على حذف المبتدأ الذى سلام خبره و أكثر ما يستعمل سلام بغير ألف و لام و ذلك لأنه فى معنى الدعاء فهو مثل قولهم خير بين يديك و لما كان فى معنى المنصوب أستجير فيه الابتداء بالنكره فمن ذلك قوله قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى و قال وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ و قال سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِى الْعالَمِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ و سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى و قد جاء بالألف و اللام قال سبحانه وَ السَّلامُ عَلى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدى وَ السَّلامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ و زعم أبو الحسن أن فى العرب من يقول سلام عليكم و منهم من يقول السلام عليكم فالذين ألحقوا الألف و اللام حملوه على المعهود و الذين لم يلحقوه حملوه على غير المعهود و زعم أن منهم من يقول سلام عليكم فلا ينون و حمل ذلك على وجهين (أحدهما) أنه حذف الزياده من الكلمه كما يحذف الأصل من نحو قولك لم يك و لا أدر و يوم يأت (و الآخر) أنه لما كثر استعمال هذه الكلمه و فيه الألف و اللام حذفا منه لكثره الاستعمال كما حذفا من اللهم فقالوا:

لا هم إن عامر الفجور قد حبس الخيل على يعمور

و أما من قال سلم فإن سلما يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون بمعنى سلام فيكون المعنى أمرنا سلم أو سلم عليكم و يكون سلم فى الآيه بمعنى سلام كقولهم حل و حلال و حرم و حرام فيكون على هذا قراءه من قرأ «سَلامٌ» و سلم بمعنى واحد و إن اختلف اللفظان (و الآخر) أن يكون سلم خلاف العدو و الحرب لأنهم لما كفوا عن تناول ما قدمه إليهم فنكرهم و أوجس الخيفه منهم قال أنا سلم و لست بحرب و لا

عـدو فلا تمتنعوا من تناول طعامى كما يمتنع من تناول طعام العدو و من قرأ و من وراء إسـحاق يعقوب بالرفع كان رفعه بالابتداء أو بالظرف فى قول من رفع به و من فتح فقال يعقوب احتمل ثلاثه أضرب (أحدها) أن يكون يعقوب فى موضع جر أى فبشرناها بإسحاق و يعقوب قـال أبو الحسن و هـذا أقوى لأنهـا بشـرت بهما قال و فى أعمالها ضـعف لأنك فصـلت بين الجار و المجرور بالظرف (و الآخر) أن تحمله على موضع الجار و المجرور كقوله:

إذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا

و كقراءه من قرأ و حورا عينا بعد يطاف عليهم بكذا و مثله:

(و لسنا بالجبال و لا الحديدا)

(و الثالث) أن يحمل على فعل مضمر كأنه قال فبشرناها بإسحاق و وهبنا له يعقوب فأما الأول فقد نص على سيبويه على فتح مثله نحو مررت بزيـد أول من أمس و أمس عمرو و كـذلك قـال أبو الحسن لو قلت مررت بزيـد اليوم و أمس عمرو لم يحسن و أما الحمـل على الموضع على حـد مررت بزيـد و عمرو فالفعـل فيه أيضـا قبيـح كمـا قبـح الحمل على الجر و ذلك أن الفعل يصـل بحرف العطف و حرف العطف هو الـذى يشـرك فى الفعـل و به يصـل الفعـل إلى المفعول به كمـا يصـل بحرف الجر و لو قال مررت بزيـد قائما بجعل الحال من المجرور لم يجز التقـديم عنـد سـيبويه لأن الجار هو الموصل للفعل فكما قبـح التقـديم عنـده لضـعف الجـار العامـل كـذلك الحرف العاطف مثل الجار فى أنه يشـرك فى الفعل كما يوصل الجار الفعل و ليس نفس الفعل العامـل فى الموضـعين جميعـا و إذا كـان كـذلك قبـح الفصـل بالظرف فى العطف على الموضع و قبـح أيضا الفصل فى الرفع و النصب كمـا قبـح فى الجر لأـن العـاطف فيهمـا مثله فى الجـار و ليس العامـل فى نفس الرافع و النـاصب كما أن العامل فيما بعد حرف العطف ليس الجار إنما يشركه فيه العاطف و قد جاء ذلك فى الشعر قال الأعشى:

يوما تراها كشبه أرديه الخمس و يوما أديمها نفلا

ففصـل بـالظرف بين المشترك فى النصب و ما أشـركه فيه فإذا قبـح الفصل فى الحمل على الموضع كما قبـح الفصل فى الحمل على الجـار فينبغى أن يحمـل قراءه من قرأ «يَعْقُوبَ» بـالنصب على فعـل آخر مضـمر يـدل عليه بشـرنا كما تقـدم و لا يحمل على الوجهين الآخرين و أما الرفع فى قوله شـيخ ففيه وجوه (أحدها) أن يكون بعلى خبر المبتدأ و شيخ بدل من بعلى فيكون كأنه قال هـذا شـيخ (و الآخر) أن يكون شـيخ خبر مبتـدإ محـذوف و يكون هـذا بعلى كلاما تاما يحسن الوقف عليه (و الثالث) أن يكون بعلى بدلا من هذا و شيخ هو الخبر فيكون تقديره

بعلى شيخ (و الرابع) أن يكون بعلى و شيخ جميعا خبرا عن هذا كقولك هذا حلو حامض أى قد جمع الحلاوه و الحموضه فكذلك هاهنا تقديره هذا جمع البعوله و الشيخوخه قال ابن جنى و هنا وجه خامس لكنه على قياس مذهب الكسائى و ذلك أنه يعتقد فى خبر المبتدأ أبدا أن فيه ضميرا و إن لم يكن مشتقا من الفعل نحو زيد أخوك و هو يريد النسب فإذا كان كذلك فقياس مذهبه أن يكون شيخ بدلا من الضمير فى بعلى لأنه خبر عن هذا

اللغه

العجل ولد البقره و العجول لغه فيه و جمعه العجاجيل و سمى بذلك لتعجيل أمره بقرب ميلاده و الحنيذ المشوى و هو المحنون فعيل بمعنى مفعول يقال حنذه يحنذه حنذا قال العجاج:

" و رهبا من حنذه أن تهرجا"

يعنى الحمر الوحشيه قال الزجاج الحنيذ المشوى بالحجاره و قيل الحنيذ المشوى حتى يقطر و العرب تقول احنذ هذه الفرس أى اجعل عليه الحبل حتى يقطر عرقا و قيل الحنيذ المشوى فقط و قيل هو السميط و يقال نكرته و أنكرته بمعنى واحد و نكرته أشد مبالغه و هى لغه هذيل و الحجاز و أنكرته لغه تميم قال الأعشى و جمع بين اللغتين:

و أنكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث إلا الشيب و الصلعا

و قال أبو ذؤيب:

فنكرنه فنفرن فامترست به هو جاء هاديه و هاد جرشع

و الإيجاس الإحساس و أوجس و توجس أى أحس قال ذو الرمه:

و قد توجس ركزا مغفر ندس بنبأه الصوت ما فى سمعه كذب

و يقال أوجس خوفا أى أضمر و البعل الزوج و أصله القائم بالأمر يقولون للنخل الذى يستغنى بماء السماء عن سقى الأنهار و العيون بعل لأنه قائم بالأمر فى استغنائه عن تكلف السقى له و منه قيل للرب و الصاحب بعل و العجب يجرى على المصدر و على المتعجب منه تقول هذا أمر عجب و لا يجوز العجب من أمر الله تعالى لأنه يجب أن يعلم أنه قادر على كل

شى ء من الأجناس لا يعجزه شى ء و ما عرف سببه لا يتعجب منه و المجيد الكريم يقال مجد الرجل يمجد مجاده إذا كرم قال الشاعر:

رفعت مجد تميم يا هلال لها رفع الطراف على العليا بالعمد

و الروع الإفزاع يقال راعه يروعه إذا أفزعه قال عنتره:

ما راعنى إلا حموله أهلها وسط الديار تسف حب الخمخم

و ارتاع ارتياعا إذا خاف و الروع بضم الراء النفس يقال ألقى فى روعى أى فى نفسى و سميت بذلك لأنها موضع الروع و الرد و الدفع واحد و نقيضه الأخذ و الفرق بين الرد و الدفع إن الدفع قد يكون إلى جهه القدام و الخلف و الرد لا يكون إلا إلى جهه الخلف

الإعراب

«فَما لَبِثَ أَنْ جاءَ» أى ما أقام حتى جاء بعجل و «أَنْ جاءَ» فى موضع نصب بوقوع لبث عليه كأنه قال فما أبطأ عن مجيئه بعجل فلما حذف حرف الجر وصل الفعل و قال الفراء و يحتمل أن يكون موضعه رفعا بأن نجعل أن جاء فاعل لبث فكأنك قلت فما لبث مجيئه بعجل و ألف يا ويلتى يحتمل أن يكون ألف ندبه و يحتمل أن يكون ياء الإضافه فانقلبت ألفا و معناه الإيذان بورود الأمر العظيم كما تقول العرب يا للدواهى أى تعالى فإنه من أحيانك لحضور ما حضر من إشكالك و يجوز الوقف عليه بغير هاء و الاختيار فى الكلام أن يوقف عليه بالهاء يا ويلتاه قال الزجاج أما المصحف فلا يخالف و لا يوقف عليه فإن اضطر واقف إلى أن يقف وقف عليه بغير هاء بالاختيار و أما الهمزتان فى قوله «أَ أَلِدُ» ففيه ثلاثه أوجه إن شئت خففت الأولى و حققت الثانيه فقلت يا ويلتى ألد و إن شئت حققت الأولى و خففت الثانيه و هو الاختيار فقلت يا ويلتى أ ألد و إن شئت حققتهما جميعا فقلت أ ألد و شيخا منصوب على الحال قال الزجاج الحال هاهنا نصبها من لطيف النحو و ذلك أنك إذا قلت هذا زيد قائما فإن كنت تقصد أن تخبر من لا يعرف زيدا أنه زيد لم يجز أن تقول هذا زيد قائما لأنه يكون زيدا ما دام قائما فإذا زال عن القيام فليس بزيد و إنما تقول للذى يعرف زيدا هذا زيد قائما فيعمل فى الحال التنبيه و المعنى انتبه لزيد فى حال قيامه أو أشير لك إلى زيد فى حال قيامه لأن هذا إشاره إلى ما حضر و قال غيره إن شئت جعلت العامل فيه معنى التنبيه و إن شئت جعلت العامل فيه معنى الإشاره و إن شئت أعملت فيه مجموعهما و كذا ما جرى مجراه

تقول هذا زيد مقبلا و لا يجوز مقبلا هذا زيد لأن العامل ليس بفعل محض فإن قلت ها مقبلا ذا زيد و جعلت العامل معنى الإشاره لم يجز و إن جعلت العامل معنى التنبيه جاز. يجادلنا فی موضع نصب لأنه حكايه حال قد مضت و إلا فالجيد أن تقول لما قام قمت و يضعف أن تقول لما قام أقوم و على هذا فيكون جواب لما محذوفا لدلاله الكلام عليه و يكون تقديره قلنا إن إبراهيم لحليم أو ناديناه يا إبراهيم أعرض عن هذا و يجوز أن يكون تقديره أخذ يجادلنا و أقبل يجادلنا و يجوز أن يكون لما كان شرطا للماضی وقع المستقبل فيه فی معنى الماضی كما إن أن لما كان شرطا للمستقبل وقع الماضی فيه فی معنى المستقبل

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه إبراهيم و لوط فقال سبحانه «وَ لَقَدْ جاءَتْ رُسُلُنا» يعنی الملائكه و إنما دخلت اللام لتأكيد الخبر و معنى قد هاهنا أن السامع لقصص الأنبياء يتوقع قصه بعد قصه و قد للتوقع فجاءت لتؤذن أن السامع فی حال توقع و اختلف فی عدد الرسل فقيل كانوا ثلاثه جبرائيل و ميكائيل و إسرافيل عن ابن عباس و قيل كانوا أربعه

عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال و الرابع اسمه كروبيل

و قيل كانوا تسعه عن الضحاك و قيل أحد عشر عن السدی و كانوا على صور الغلمان أتوا «إِبْراهِيمَ» الخليل (عليه السلام) «بِالْبُشْرى» أی بالبشاره بإسحاق و نبوته و أنه يولد له يعقوب عن الحسن و السدی و الجبائی و

روی عن أبی جعفر (عليه السلام) أن هذه البشاره كانت بإسماعيل (عليه السلام) من هاجر

و قيل البشاره بهلاك قوم لوط «قالُوا سَلاماً» هذه حكايه ما قال رسل الله تعالى لإبراهيم (عليه السلام) أی سلمنا سلاما بمعنى الدعاء له و قيل معناه أصبت سلاما إذا أعطاك الله سلاما أی سلامه كما يقال أهلا و مرحبا و كان تحيه من الملائكه لإبراهيم (عليه السلام) ف «قالَ» إبراهيم مجيبا لهم «سَلامٌ» و قد مر تفسيره «فَما لَبِثَ أَنْ جاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ» أی لم يتوقف حتى جاءهم على عادته فی إكرام الأضياف و تقديم الطعام إليهم بعجل مشوی لأنه توهم أنهم أضياف لكونهم على صوره البشر و كان إبراهيم يحب الضيفان فجاءوه على أحسن الوجوه إليه و صار لذلك من السنه أن يعجل للضيف الطعام و قيل إن معنى حنيذ نضيج بالحجاره المحماه فی خد من الأرض عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل إن الحنيذ ما حفرت له فی الأرض ثم غممته و هو فعل أهل الباديه عن الفراء و قيل حنيذ مشوی يقطر ماؤه عن ابن عطيه «فَلَمَّا رَأى» إبراهيم «أَيْدِيَهُمْ» يعنی أيدی الملائكه «لا تَصِلُ إِلَيْهِ» أی إلى العجل «نَكِرَهُمْ» أی أنكرهم «وَ أَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً» أی أضمر منهم خوفا و اختلف فی سبب الخوف فقيل إنه لما رآهم شبانا أقوياء و كان ينزل طرفا من البلد و كانوا يمتنعون من تناول طعامه لم يأمن أن يكون ذلك لبلاء و ذلك أن أهل ذلك الزمان إذا أكل بعضهم طعام بعض

أمنه صاحب الطعام على نفسه و ماله و لهذا يقال تحرم فلان بطعامنا أى أثبت الحرمه بيننا بأكله الطعام و قيل إنه ظنهم لصوصا يريدون به سوءا أو قيل إنه ظن أنهم ليسوا من البشر و أنهم جاءوا لأمر عظيم و قيل علم أنهم ملائكه فخاف أن يكون قومه المقصودين بالعذاب حتى «قالُوا» له «لا تَخَفْ» يا إبراهيم «إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمِ لُوطٍ» بالعذاب و الإهلاك لا إلى قومك و قيل إنهم دعوا الله فأحيا العجل الذى كان ذبحه إبراهيم و شواه فطفر و رعى فعلم حينئذ أنهم رسل الله «وَ امْرَأَتُهُ» ساره بنت هاران بن ياحور بن ساروع بن أرعوى بن فالغ و هى ابنه عم إبراهيم «قائِمَةٌ» من وراء الستر تسمع كلام الرسل و كلام إبراهيم عن وهب و قيل إنها كانت بنت خالته و قيل كانت قائمه تخدم الرسل و إبراهيم جالس معهم عن مجاهد و قيل كانت قائمه تصلى و كان إبراهيم جالسا و فى قراءه ابن مسعود و امرأته قائمه و هو جالس «فَضَحِكَتْ» قيل هو الضحك المعروف الذى يعترى الإنسان للفرح و قد يكون للتعجب فضحكت تعجبا من غفله قوم لوط مع قرب نزول العذاب بهم عن قتاده و قيل تعجبا من امتناعهم عن الأكل و خدمتها إياهم بنفسها و لهذا يقال (و شر الشدائد ما يضحك) و قالت عجبا لأضيافنا نخدمهم بأنفسنا تكرمه لهم و هم لا يتناولون من طعامنا و قيل ضحكت لأنها قالت لإبراهيم اضمم لوطا ابن أختك إليك فإنى أعلم أنه سينزل بهؤلاء القوم عذاب فضحكت سرورا لما أتى الأمر على ما توهمت عن الزجاج و

قيل تعجبا و سرورا من البشاره بإسحاق لأنها كانت قد هرمت و هى ابنه ثمان و تسعين سنه أو تسع و تسعين سنه و كان قد شاخ زوجها و كان ابن تسع و تسعين أو مائه سنه و قيل مائه و عشرين سنه و لم يرزق لهما ولد فى حال شبابهما و على هذا فيكون فى الكلام تقديم و تأخير و تقديره فبشرناها بإسحاق و يعقوب فضحكت بعد البشاره و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

«فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ» أى بابن يسمى إسحاق نبيا «وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ» يعنى و من بعد إسحاق يعقوب و قيل الوراء ولد الولد عن ابن عباس أى فبشرناها بنبى بين نبيين و هو إسحاق أبوه نبى و ابنه نبى و قيل إن

ضحكت بمعنى حاضت عن مجاهد و روى عن الصادق (عليه السلام) أيضا

يقال ضحكت الأرنب أى حاضت و الضحك بفتح الضاد الحيض و فى لغه أبى الحرث بن كعب ضحكت النخله إذا أخرجت الطلع أو البسر و الضحك الطلع و أنشد بعضهم فى الضحك بمعنى الحيض قول الشاعر:

و ضحك الأرانب فوق الصفا كمثل دم الجوف يوم اللقا

قال الفراء و لم أسمعه من ثقه و الوجه فيه أن يكون على طريق الكنايه قال الكميت:

فأضحكت السباع سيوف سعد لقتلى ما دفن و لا ودينا

«قالَتْ» ساره «يا وَيْلَتى أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ» أى هذا شى ء عجيب أن ألد و قد شخت من زوج شيخ و لم تشك فى قدره الله تعالى و لكن إنما قالت ذلك لكونه خارجا عن العاده كما ولى موسى مدبرا حين انقلبت عصاه حيه حتى قيل له أقبل و لا تخف و إلا فهى كانت عارفه بأن الله تعالى يقدر على ذلك و لم ترد بقولها يا ويلتى الدعاء على نفسها بالويل و لكنها كلمه تجرى على أفواه النساء إذا طرأ عليهن ما يتعجبن منه و قيل إنها لم تتعجب من قدره الله و لكنها أرادت أن تعرف هل تتحول شابه أم تلد على تلك الحال و كل ذلك عجيب «وَ هذا بَعْلِي شَيْخاً» أى هذا الذى تعرفونه بعلى و هو شيخ «إِنَّ هذا» الذى بشرت به «لَشَيْ ءٌ عَجِيبٌ قالُوا» أى قالت الملائكه لها حين تعجبت من أن تلد بعد الكبر «أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» و معنى الاستفهام هاهنا التنبيه و التوقيف أى أ تعجبين من أن يفعل الله تعالى ذلك بك و لزوجك «رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ» أى ليس هذا موضع تعجب لأن التعجب إنما يكون من الأمر الذى لا يعرف سببه و نعمه الله تعالى و كثره خيراته الناميه الباقيه عليكم و هذا يحتمل أن يكون إخبارا عن ثبوت ذلك لهم و تذكيرا بنعمه الله و بركاته عليهم و يحتمل أن يكون دعاء لهم بالرحمه و البركه من الملائكه فقالوا رحمه الله و بركاته عليكم يا أهل البيت كما يقال أ تتعجب من كذا بارك الله فيك و يرحمك الله و يعنى بأهل البيت أهل بيت إبراهيم (عليه السلام) و إنما جعلت ساره من أهل بيته لأنها كانت ابنه عمه و لا دلاله فى الآيه على أن زوجه الرجل من أهل بيته على ما قاله الجبائى و

روى أن أمير المؤمنين (عليه السلام) مر بقوم فسلم عليهم فقالوا و عليك السلام و رحمه الله و بركاته عليكم أهل البيت و مغفرته و رضوانه فقال (عليه السلام) لهم لا تجاوزوا بنا ما قالت الملائكه لأبينا إبراهيم (عليه السلام) «رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ»

«إِنَّهُ حَمِيدٌ» أى محمود على أفعاله و قيل الحميد الذى يحمد عباده على الطاعات «مَجِيدٌ» أى كريم و هو المبتدئ بالعطيه قبل الاستحقاق و قيل معناه واسع القدره و النعمه عن أبى مسلم و روى أن ساره قالت لجبرائيل (عليه السلام) ما آيه ذلك فأخذه بيده عودا يابسا فلواه بين أصابعه فاهتز أخضر عن السدى «فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِيمَ الرَّوْعُ» أى الخوف و الفزع الذى دخله من الرسل «وَ جاءَتْهُ الْبُشْرى» بالولد «يُجادِلُنا فِي قَوْمِ لُوطٍ» أى يجادل رسلنا و يسائلهم فى قوم

لوط و تلک المجادله أنه قال لهم إن کان فیها خمسون من المؤمنین أ تهلکونهم قالوا لا قال فأربعون قالوا لا فما زال ینقص و یقولون لا حتی قال فواحد قالوا لا فاحتج علیهم بلوط و قال إن فیها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فیها لننجینه و أهله عن قتاده و قیل إنه جادلهم و قال بأی شی ء استحقوا عذاب الاستئصال و هل ذلک واقع لا محاله أم هو تخویف لیرجعوا إلی الطاعه بأی شی ء یهلکون و کیف یجی ء الله المؤمنین عن الجبائی و لما سألهم مستقص سمی ذلک السؤال جدالا لأنه خرج الکشف عن شی ء غامض «إِنَّ إِبْراهِیمَ لَحَلِیمٌ أَوّاهٌ» مر معناه فی سوره براءه «مُنِیبٌ» راجع إلی الله تعالی فی جمیع أموره متوکل علیه و فی هذا إشاره إلی أن تلک المجادله من إبراهیم (علیه السلام) لم تکن من باب ما یکره لأنه مدحه بالحلم و بأن ذلک کان فی أمر یتعلق بالرحمه و رقه القلب و الرأفه و ذلک لأنه رأی الخلق الکثیر فی النار فتأوه لهم «یا إِبْراهِیمُ أَعْرِضْ عَنْ هذا» هو حکایه ما قالت الملائکه لإبراهیم (علیه السلام) فإنها نادته بأن قالت یا إبراهیم أعرض عن هذا القول و هذا الجدال فی قوم لوط و انصرف عنه بالذکر و الفکر «إِنَّهُ قَدْ جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ» بالعذاب فهو نازل لا محاله «وَ إِنَّهُمْ آتِیهِمْ عَذابٌ غَیْرُ مَرْدُودٍ» یعنی غیر مدفوع عنهم أی لا یقدر أحد علی رده عنهم.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۷۷ الى ۸۳]

اشاره

وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ (۷۷) وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَ مِنْ قَبْلُ كانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ قالَ يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ (۷۸) قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِي بَناتِكَ مِنْ حَقٍّ وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ (۷۹) قالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ (۸۰) قالُوا يا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (۸۱)

فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ (۸۲) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَ ما هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (۸۳)

القراءه

فى الشواذ قراءه سعيد بن جبير و الحسن بخلاف و عيسى الثقفى و محمد بن مروان هن أطهر لكم بالنصب و القراءه المشهوره «أَطْهَرُ» بالرفع و قراءه شيبه أو أوى بالنصب و القراءه العامه بالرفع و قرأ أهل الحجاز فأسر بأهلك و أن أسر موصوله الهمزه و الباقون فأسر و أن أسر بقطع الهمزه العامه حيث كان و قرأ ابن كثير و أبو عمرو إلا امرأتك بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

أما قوله هن أطهر لكم فإن سيبويه ضعف هذه القراءه و قال فيها اجتبى ابن مروان فى لحنه قال ابن جنى و إنما صح ذلك عنده لأنه ذهب إلى أنه جعل هن فصلا و ليست بين أحد الجزءين اللذين هما مبتدأ و خبر و نحو ذلك نحو ظننت زيدا هو خيرا منك و كان زيد هو العالم و يجوز أن يكون بناتى هن جمله من مبتدإ و خبر فى موضع الخبر لهؤلاء كقولك زيد أخوك هو و أن يكون أطهر حالا- من هن أو من بناتى و العامل فيه معنى الإشاره كقولك هذا زيد هو قائما و من قرأ أو آوى بالنصب فيكون تقديره لو أن لى بكم قوه أو آويا إلى ركن شديد و يكون منتصبا بإضمار أن و عليه بيت الكتاب:

فلو لا رجال من كرام أعزه و آل سبيع أو أسوءك علقما

و التقدير أو أن أسؤك فكأنه قال أو إياك مسألتى و من قرأ فأسر بأهلك بإثبات الهمزه فى اللفظ أو بغير الهمزه فإن سرى و أسرى معناهما سار ليلا قال النابغه:

أسرت عليه من الجوزاء ساريه تزجى الشمال عليه جامد البرد

و يروى سرت و قال امرؤ القيس:

سريت بهم حتى تكل مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان

ص: ٢٧٧

و قال سبحانه «سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى بِعَبْدِهِ» و من قرأ إلا امرأتک نصبا فإنه جعل الکلام قبله مستقلا بنفسه فنصب مع النفی کما ینصب مع الإیجاب و الوجه الأقیس الرفع علی البدل من أحد لأن معنی ما أتانی أحد إلا زید ما أتانی إلا زید فکما اتفقوا فیما أتانی إلا زید علی الرفع و کان ما أتانی أحد إلا زید بمنزلته و بمعناه اختاروا الرفع مع ذکر أحد و مما یقوی ذلک أنهم فی الکلام و أکثر الاستعمال یقولون ما جاءنی إلا امرأه فیذکرون حملا علی المعنی و لا یکادون یؤنثون ذلک إلا فی الشعر کما فی قول الشاعر:

(فما بقیت إلا الضلوع الجراشع)

و قول ذی الرمه:

(و ما بقیت إلا النحیره و الألواح و العصب)

و زعموا أن فی حرف عبد الله أو أبی فأسیر بأهلک بقطع من اللیل إلا امرأتک و لیس فیه وَ لا یَلْتَفِتْ مِنْکُمْ أَحَدٌ و هذا یقوی قول من نصب.

اللغه

أصل سی ء بهم سوی ء بهم من السوء فأسکنت الواو و نقلت کسرتها إلی السین و یقال سؤته فسی ء کما یقال شغلته فشغل و سررته فسر و الفرق بین السوء و القبیح أن السوء ما یظهر مکروهه لصاحبه و القبیح ما لیس للقادر علیه أن یفعله و یقال ضاق فلان بأمره ذرعا إذا لم یجد من المکروه فی ذلک الأمر مخلصا و العصیب الشدید فی الشر خاصه و أصله من الشد یقال عصبت الشی ء أی شددته و عصبت فخذ الناقه لتدر و ناقه عصوب و یوم عصیب و عصبصب کأنه التف علی الناس بالشر أو یکون التف شره بعضه ببعض قال الشاعر:

فإنک إن لم ترض بکر بن وائل یکن لک یوم بالعراق عصیب

و قال عدی بن زید:

و کنت لزاز خصمک لم أعرد و قد سلکوک فی یوم عصیب

و قال الراجز:

یوم عصیب یعصب الأبطالا عصب القوی السلم الطوالا

و الإهراع الإسراع فی المشی قال مهلهل:

فجاءوا يهرعون و هم أسارى تقودهم على رغم الأنوف

و قال صاحب العين الإهراع السوق الحثيث قال أبو مسلم و القرآن بالسوق أشبه و الركن معتمد البناء بعد الأساس و ركنا الجبل جانباه قال الراجز:

يأوى إلى ركن من الأركان فى عدد طيس و مجديان

و الشده تجمع يصعب معه التفكك و قد تكون الشده تقبضا يعسر معه التحلل و القطع القطعه العظيمه تمضى من الليل و قيل نصف الليل كأنه قطع نصفين و الالتفات افتعال من اللفت و هو اللى يقال لفت فلانا عن رأيه أى صرفته و امرأه لفوت لها ولد من غير زوجها و كأنها تلفت إلى ولدها و

منه الحديث فى صفه النبى ص أنه كان إذا التفت التفت معا

أى كان لا يلوى عنقه يمنه و يسره و السجيل فارسى معرب أى سنك و كل حجاره و طين و قال أبو عبيده هو الحجاره الشديده و أنشد لابن مقبل:

و رجله يضربون البيض ضاحيه ضربا تواصى به الأبطال سجينا

و سجين و سجيل بمعنى واحد و العرب تعاقب بين النون و اللام فقلبت النون هاهنا لاما و قيل إنه مشتق من أسجلته أى أعطيته فتقديره أنها من مثل العطيه فى الإدرار و قيل إنه من السجل و هو الدلو العظيمه فتقديره أنها من مثل السجل فى الإرسال و قيل إنه من أسجلته إذا أرسلته و كأنها مرسله عليهم و قيل إنه من السجل و هو الكتاب فكأنها سجلت لهم و المراد كتب الله عليهم إن عليهم أن يعذبهم بها و المنضود من نضدت الشى ء بعضه على بعض و المسومه من السيماء و هى العلامه و منه السائمه و هى المرسله فى المرعى و ذلك أن الإبل السائمه تختلط فى المرعى فيجعل عليها السيماء لتمييزها.

الإعراب

«يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ» فى موضع نصب على الحال من قبل و من بعد مبنيان على الضم فإذا أضيفا أعربا «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً» جواب لو محذوف بدل الكلام عليه و تقديره لحلت بينهم و بينكم «إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ» الهاء فى أنه ضمير الشأن و الحديث و مصيبها مبتدأ و ما أصابهم موصول و صله فى موضع الرفع بكونه فاعل مصيبها و قد سد مسد خبر المبتدأ «مِنْ سِجِّيلٍ» فى موضع نصب بكونه صفه لحجاره أى كائنه من سجيل مسومه صفه أخرى لحجاره و يجوز أن يكون نصبا على الحال من الضمير المستكن فى منضود.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إتيان الملائكه لوطا بعد خروجهم من عند إبراهيم (عليه السلام) و ما جرى بينهم و بين قوم لوط فقال «وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً» أي لما جاءوه في صفه الآدميين «سِيءَ بِهِمْ» أي ساءه مجيئهم لأنه خاف عليهم من قومه «وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً» أي ضاق بمجيئهم ذرعه أي قلبه لما رأى لهم من جمال الصوره و حسن الشاره و قد دعوه إلى الضيافه و قومه كانوا يسارعون إلى أمثالهم بالفاحشه و قيل معناه ضاق بحفظهم من قومه ذرعه حيث لم يجد سبيلا إلى حفظهم و كان قد علم عاده قومه من الميل إلى الذكور و قد أتوه في صوره الغلمان المرد و أصله أن الشي ء إذا ضاق ذرعه لم يتسع له ما اتسع فاستعار ضيق الذرع عند تعذر الإمكان كما استعار الاتساع «وَ قالَ هذا يَوْمٌ عَصِيبٌ» أي هائل شديد كثير الشر التف الشر فيه بالشر و إنما قال ذلك لأنه لم يعلم أنهم رسل الله و خاف عليهم من قومه أن يفضحوهم و

قال الصادق (عليه السلام) جاءت الملائكه لوطا و هي في زراعه قرب القريه فسلموا عليه و رأى هيئه حسنه عليهم ثياب بيض و عمائم بيض فقال لهم المنزل فتقدمهم و مشوا خلفه فقال في نفسه أي شي ء صنعت آتي بهم قومي و أنا أعرفهم فالتفت إليهم فقال إنكم لتأتون شرارا من خلق الله و كان قد قال الله لجبرائيل لا تهلكهم حتى يشهد عليهم ثلاث مرات فقال جبرائيل (عليه السلام) هذه اثنتان ثم مشى فلما بلغ باب المدينه التفت إليهم فقال إنكم لتأتون شرارا من خلق الله فقال جبرائيل هذه الثالثه ثم دخل و دخلوا معه حتى منزله فلما رأتهم امرأته رأت هيئه حسنه فصعدت فوق السطح فصفقت فلم يسمعوا فدخنت فلما رأوا الدخان أقبلوا يهرعون

فذلك قوله «وَ جاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ» أي يسرعون في المشي لطلب الفاحشه عن قتاده و مجاهد و السدي و قيل معناه يساقون و ليس هناك سائق غيرهم فكان بعضهم يسوق بعضا عن أبي مسلم و الهاء في إليه كنايه عن لوط «وَ مِنْ قَبْلُ» أي و من قبل إتيان الملائكه و قيل و من قبل مجي ء قوم لوط إلى ضيفانه و قيل من قبل مجيئهم إلى داره عن الجبائي و قيل إنه من قبل بعثه لوط إليهم «كانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ» أي يعملون الفواحش مع الذكور «قالَ» لوط «يا قَوْمِ هؤُلاءِ بَناتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ» معناه أن لوط لما هموا بأضيافه و جاهروا بذلك فألقوا جلباب الحياء فيه عرض عليهم نكاح بناته و قال هن أحل لكم من الرجال فدعاهم إلى الحلال و اختلف في ذلك فقيل أراد بناته لصلبه عن قتاده و قيل أراد النساء من أمته لأنهن كالبنات له فإن كل نبي أبو أمته و أزواجه أمهاتهم عن مجاهد و سعيد بن جبير و اختلف أيضا في

كيفيه عرضهن فقيل بالتزويج و كان يجوز فى شرعه تزويج المؤمنه من الكافر و كذا كان يجوز أيضا فى مبتدإ الإسلام و قد زوج النبى ص بنته من أبى العاص بن الربيع قبل أن يسلم ثم نسخ ذلك و قيل أراد التزويج بشرط الإيمان عن الزجاج و كانوا يخطبون بناته فلا يزوجهن منهم لكفرهم و قيل إنهم كان لهم سيدان مطاعان فيهم فأراد أن يزوجهما بنتيه زعوراء و رتياء «فَاتَّقُوا اللَّهَ» أى فاتقوا عقاب الله فى مواقعه الذكور «وَ لا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي» أى لا تلزمونى عارا و لا تلحقوا بى فضيحه و لا تخجلونى بالهجوم على أضيافى فإن الضيف إذا نزل به معره لحق عارها للمضيف «أَ لَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ» أى أ ليس فى جملتكم رجل قد أصاب الرشد فيعمل بالمعروف و ينهى عن المنكر و يزجر هؤلاء عن قبيح فعلهم و يجوز أن يكون رشيد بمعنى مرشد أى يرشدكم إلى الحق «قالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ ما لَنا فِي بَناتِكَ مِنْ حَقٍّ» هذا جواب قوم لوط حين عرض عليهم بناته و دعاهم إلى النكاح المباح أى ما لنا فى بناتك من حاجه لأن ما لا يكون للإنسان فيه حاجه فإنه يرغب عنه كما يرغب عما لا حق له فيه فلذلك قالوا من حق و قيل معناه ما لنا فيهن من حق لأنا لا نتزوجهن و كانوا يقرون بأن من لم يتزوج بامرأه فإنه لا حق له فيها عن الجبائى و ابن إسحاق فالقول الأول محمول على المعنى و القول الثانى على ظاهر اللفظ «وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ» أى تعلم ميلنا إلى الغلمان دون النساء فلما لم يقبلوا الموعظه تأسف لوط على فقد تمكنه من دفاعهم بأن «قالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً» أى منعه و قدره و جماعه أتقوى بها عليكم فأدفعكم عن أضيافى «أَوْ آوِي إِلى رُكْنٍ شَدِيدٍ» أو أنضم إلى عشيره منيعه تنصرنى و شيعه تمنعنى لدفعتكم و لكن لا يمكننى أن أفعل ذلك

قال الصادق (عليه السلام) فقال جبرائيل لو يعلم أى قوه له قال فكابروه حتى دخلوا البيت فصاح به جبرائيل أن يا لوط دعهم يدخلوا فلما دخلوا أهوى جبرائيل بإصبعه نحوهم فذهبت أعينهم و هو قوله فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ

قال قتاده ذكر لنا أن الله تعالى لم يبعث نبيا بعد لوط إلا فى عز من عشيرته و منعه من قومه و

روى عن النبى ص أنه قال رحم الله أخى لوطا كان يأوى إلى ركن شديد و هو معونه الله تعالى

و لما رأت الملائكه ما لقيه لوط من قومه «قالُوا يا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ» أرسلنا لهلاكهم فلا تغتم «لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ» أى لا ينالونك بسوء أبدا «فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ» أى سر بأهلك ليلا و قال السدى لم يؤمن بلوط إلا ابنتاه «بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» أى فى ظلمه الليل عن ابن عباس و قيل بعد طائفه من الليل عن قتاده و قيل فى نصف من الليل عن الجبائى «وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ» قيل فى معناه وجوه (أحدها) لا ينظر أحد منكم وراءه عن مجاهد كأنهم تعبدوا بذلك للنجاه بالطاعه فى هذه العباده (و الثانى) لا يلتفت أحد منكم إلى ماله و لا متاعه بالمدينه و ليس معنى يلتفت من الرؤيه عن الجبائى كأنه أراد فى أن النظر إليهم عبره

فلم ينهوا عنها (و الثالث) أن معناه و لا يتخلف منكم أحد عن ابن عباس (و الرابع) أنه أمرهم أن لا يلتفتوا إذا سمعوا الوجبه و الهده «إِلَّا امْرَأَتَكَ» و قيل إنها التفتت حين سمعت الوجبه فقالت يا قوماه فأصابها حجر فقتلها و قيل إلا امرأتك معناه لا تسر بها «إِنَّهُ مُصِيبُها ما أَصابَهُمْ» أى يصيبها من العذاب ما أصابهم أمروه أن يخلفها فى المدينه «إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» لما أخبر الملائكه لوطا بأنهم يهلكون قوم لوط قال لهم أهلكوهم الساعه لضيق صدورهم بهم و شده غيظه عليهم فقالوا إن موعد إهلاكهم الصبح لم يجعل الصبح ظرفا و جعله خبر إن لأن الموعد هو الصبح و إنما قالوا له «أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ» تسليه له و قيل إنه إنما قال لهم أهلكوهم. ذلك و فى هذا دلاله على أن الله سبحانه إنما يهلك من يهلكه عند انقضاء مدته و إن ضاق صدر الغير به و يجوز أن يكون قد جعل الصبح ميقات إهلاكهم لأن النفوس فيه أودع و الناس فيه أجمع «فَلَمَّا جاءَ أَمْرُنا» فيه أقوال (أحدها) جاء أمرنا الملائكه بإهلاك قوم لوط (و الثانى) جاء العذاب كأنه قيل كن على التعظيم على طريق المجاز كما قال الشاعر:

فقالت له العينان سمعا و طاعه و حدرنا كالدر لما يثقب

و على هذا فالأمر هو نفس العذاب (و الثالث) جاء أمرنا بالعذاب «جَعَلْنا عالِيَها سافِلَها» أى قلبنا القريه أسفلها أعلاها فإن الله تعالى أمر جبرائيل (عليه السلام) فأدخل جناحه تحت الأرض فرفعها حتى سمع أهل السماء صياح الديكه و نباح الكلاب ثم قلبها ثم خسف بهم الأرض فهم يتجلجلون فيها إلى يوم القيامه فعلى هذا يكون معنى جعلنا جعل بأمرنا و إنما أضافه إلى نفسه لأنه أمره به «وَ أَمْطَرْنا عَلَيْها حِجارَةً» أى و أمطرنا على القريه أى على الغائبين منها حجاره عن الجبائى و قيل أمطرت الحجاره على تلك القريه حين رفعها جبرائيل و قيل إنما أمطرت عليهم الحجاره بعد أن قلبت قريتهم تغليظا للعقوبه و قيل كانت أربع مدائن و هى المؤتفكات سدوم و عاموراء و دوما و صبوايم و أعظمها سدوم و كان لوط يسكنها قال أبو عبيده يقال مطر فى الرحمه و أمطر فى العذاب «مِنْ سِجِّيلٍ» أى سنك كل عن ابن عباس و سعيد بن جبير بين بذلك صلابتها و مباينتها للبرد و أنها ليست من جنس ما جرت به عادتهم فى سقوط البرد من الغيوم و قيل إن السجيل الطين عن قتاده و عكرمه و يؤيده قوله لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ و روى عن عكرمه أيضا أنه بحر معلق فى الهواء بين الأرض و السماء

منه أنزلت الحجاره و قال الضحاك هو الآجر و قال الفراء هو طين قد طبخ حتى صار بمنزله الأرحاء و قال كان أصل الحجاره طينا فشددت عن الحسن و قيل إن السجيل سماء الدنيا عن ابن زيد فكانت تلك الحجاره منزله من السماء الدنيا «مَنْضُودٍ» هو من صفه سجيل أی نضد بعضها على بعض حتى حجرا عن الربيع و قيل مصفوف فی تتابع أی كان بعضها فی جنب بعض عن قتاده و قيل يتبع بعضها بعضا عن ابن عباس «مُسَوَّمَةً» هی من صفه الحجاره أی معلمه جعل فيها علامات تدل على أنها معده للعذاب و قيل مطوقه بها نضخ من حمره عن قتاده و عكرمه و قيل كان مكتوبا على كل حجره منها اسم صاحبها عن الربيع و قيل عليها سيماء لا تشاكل حجاره الأرض عن ابن جريج و قيل مختومه عن الحسن و السدی و قيل مشهوره «عِنْدَ رَبِّكَ» أی فی علم ربک و قيل فی خزائن ربک التی لا يملكها غيره و لا يتصرف فيها أحد إلا بأمره «وَ ما هِيَ مِنَ الظّالِمِينَ بِبَعِيدٍ» أی و ما تلك الحجاره من الظالمين من أمتک يا محمد ببعيد أراد بذلك إرهاب قريش و قال قتاده ما أجار الله منها ظالما بعد قوم لوط فاتقوا الله و كونوا منه على حذر و قيل يعنی بذلک قوم لوط يريد أنها لم تكن تخطئهم و ذكر أن حجرا بقی معلقا بين السماء و الأرض أربعين يوما يتوقع به رجلا من قوم لوط كان فی الحرم حتى خرج منه فأصابه قال قتاده و كانوا أربعه آلاف ألف.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۸۴ الى ۹۵]

اشاره

وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ وَ لا تَنْقُصُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ إِنِّي أَراكُمْ بِخَيْرٍ وَ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ (۸۴) وَ يا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ بِالْقِسْطِ وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۸۵) بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ (۸۶) قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوالِنا ما نَشؤُا إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (۸۷) قالَ يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ رَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ ما تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۸۸)

وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ ما أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صالِحٍ وَ ما قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ (۸۹) وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ (۹۰) قالُوا يا شُعَيْبُ ما نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ وَ إِنَّا لَنَراكَ فِينا ضَعِيفاً وَ لَوْ لا رَهْطُكَ لَرَجَمْناكَ وَ ما أَنْتَ عَلَيْنا بِعَزِيزٍ (۹۱) قالَ يا قَوْمِ أَ رَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِما تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۹۲) وَ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّي عامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ مَنْ هُوَ كاذِبٌ وَ ارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ (۹۳)

وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جاثِمِينَ (۹۴) كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها أَلا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَما بَعِدَتْ ثَمُودُ (۹۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «أَ صَلاتُكَ» بغير واو على التوحيد و الباقون

أ صلواتک بالواو على الجمع و فی الشواذ قراءه السلمی بعدت ثمود بضم العین.

الحجه

أما بعد فیکون فی الخیر و الشر و مصدره البعد و بعد فی الشر خاصه و مصدره البعد و منه أبعده الله فإنه منقول من بعد لأنه دعاء علیه و قراءه السلمی متفقه الفعل مع مصدره و إنما السؤال عن قراءه الجماعه ألا بعدا لمدین کما بعدت ثمود و طریق ذلک أن یکون البعد بمعنى اللعنه فیکون أبعده الله بمعنى لعنه الله و منه قوله:

ذعرت به القطا و نفیت عنه مقام الذئب کالرجل اللعین

أی المبعد فالإبعاد للشی ء نقص له فقد التقى معنى بعد معنى بعد من هنا.

اللغه

الوزن تعدیل الشی ء بغیره فی الخفه و الثقل بآله التعدیل و إذا قیل شعر موزون فمعناه معدل بالعروض و التوفیق من الصواب إلا أنه اختص بهذا الاسم ما اتفق وقوع الصواب عنده و لیس ذلک جنسا بعینه و إنما هو بحسب ما یعلم الله تعالى و إنما لم یکن الموفق للطاعه إلا الله تعالى لأن أحدا لا یعلم ما یتفق عنده الطاعه من غیر تعلیم سواه سبحانه و الشقاق و المشاقه المباعده بالعداوه إلى جانب المباینه و شقها و الفقه فهم الکلام على ما تضمنه من المعنى و قد صار علما لضرب من علوم الدین و هو علم بمدلول الدلائل السمعیه و أصول الدین علم بمدلول الدلائل العقلیه و الرهط عشیره الرجل و قومه و أصله الشد و الترهیط شده الأکل و منه الرهطاء جحر الیربوع لشدته و توسیعه لینجی فیه ولده و الرجم الرمی بالحجاره و الأعز الأقوى الأمنع و الأعز نقیض الأذل و الظهری جعل الشی ء وراء الظهر حتى ینساه و یقال لکل من لا یعبأ بأمر قد جعل فلان هذا الأمر بظهر قال:

تمیم بن قیس لا تکونن حاجتی بظهر فلا یعیا على جوابها

. الإعراب

«أَوْ أَنْ نَفْعَلَ» موضع أن نصب على معنى أو تأمرک أن نترک أو أن نفعل فی أموالنا ما نشاء فهو معطوف على ما یعبد آباؤنا و التقدیر أ صلاتک تأمرک أن نترک عباده آبائنا أو نفعل ما نشاء فی أموالنا و لا یجوز أن یکون قوله «أَنْ نَفْعَلَ» معطوفا على قوله «أَنْ نَتْرُکَ» لأن المعنى یصیر فاسدا و أو هنا بمنزلتها فی قولک جالس الحسن أو ابن سیرین و قوله إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللَّهُ أَوْلى بِهِما و لم یقل به و موضع من فی قوله «مَنْ یَأْتِیهِ عَذابٌ یُخْزِیهِ وَ مَنْ هُوَ کاذِبٌ» له

وجهان من الإعراب (أحدهما) أن يكون معلقا بقوله تَعْلَمُونَ فيكون استفهاما و تقديره فسوف تعلمون من المخزى و من الكاذب و يجوز أن يكون من هو كاذب على هذا بمعنى الذى هو كاذب و يكون معطوفا على الهاء من يخزيه أى و يخزى الذى هو كاذب (و الثانى) أن يكون من فى قوله «مَنْ يَأْتِيهِ» بمعنى الذى و يكون من هو كاذب عطفا عليه و ادخلوا هو فى قوله «مَنْ هُوَ كاذِبٌ» لأنهم لا يقولون من قائم و لا من قاعد و إنما يقولون من قام و من يقوم و من القائم و من القاعد و قد ورد ذلك فى الشعر قال الشاعر:

من شارب مربح بالكأس نادمنى لا بالحصور و لا فيها بسوار

«كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها» يحتمل أن يكون كان مخففه من الثقيله أن يضمر فيها كما يضمر فى أن من قوله وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ و يجوز أن يكون أن التى تنصب الفعل و يكون مع الفعل بمعنى المصدر.

المعنى

ثم عطف سبحانه قصه شعيب على ما تقدمها من قصص الأنبياء (عليه السلام) فقال «وَ إِلى مَدْيَنَ» أى و أرسلنا إلى أهل مدين «أَخاهُمْ شُعَيْباً» فحذف أهل و أقام مدين مقامه و مدين اسم القبيله أو المدينه التى كانوا فيها فلذلك لم ينصرف عن الزجاج و قيل مدين بن إبراهيم نسبوا إليه «قالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» قد سبق تفسيره «وَ لا تَنْقُصُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ» أى و لا تنقصوا حقوق الناس بالتطفيف عند الكيل و الوزن «إِنِّي أَراكُمْ بِخَيْرٍ» أى برخص السعر و الخصب عن ابن عباس و الحسن و المعنى أنه حذرهم الغلاء و هو زياده السعر و زوال النعمه و حلول النقمه إن لم يتوبوا و قيل أراد بالخير المال و زينه الدنيا عن قتاده و ابن زيد و الضحاك و المعنى إنى أراكم فى كثره الأموال و سعه الأرزاق فلا حاجه بكم إلى نقصان الكيل و الوزن «وَ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ» وصف اليوم بالإحاطه بمعنى أنه يحيط عذابه بجميع الكفار و لا يفلت منه أحد منهم و أراد يوم القيامه عن الجبائى و هو من صفه العذاب على الحقيقه لأن اليوم محيط بعذابه بدلا من إحاطته بنعمته و ذلك أظهر فى الوصف و أهول فى النفس «وَ يا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيالَ وَ الْمِيزانَ بِالْقِسْطِ» أى أوفوا حقوق الناس فى المكيلات و الموزونات بالمكيال و الميزان بالعدل «وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ» أى و لا تنقصوا الناس «أَشْياءَهُمْ» أى أموالهم فى معاملاتهم «وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى و لا تسعوا بالفساد و لا تضربوا فى الأرض «بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ» البقيه بمعنى الباقى أى ما أبقى الله تعالى لكم من الحلال بعد إتمام الكيل و الوزن خير من البخس و التطفيف و شرط الإيمان فى كونه خيرا لهم لأنهم إن كانوا مؤمنين بالله عرفوا صحه هذا القول عن ابن عباس و قيل معناه إبقاء الله النعيم عليكم خيرا لكم مما يحصل من النفع بالتطفيف عن ابن جبير و قيل معناه طاعه الله خير لكم من جميع الدنيا لأنها يبقى ثوابها أبدا و الدنيا تفنى عن الحسن و مجاهد و يؤيده قوله وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً الآيه و قيل بقيه الله رزق الله عن الثورى «وَ ما أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ» أى و ما أنا بحافظ نعم الله تعالى عليكم أن يزيلها عنكم و إنما يحفظها الله عليكم فاطلبوا بقاء نعمه بطاعته و قيل معناه و ما أنا بحافظ لأعمالكم و إنما يحفظها الله فيجازيكم عليها و قيل معناه و ما أنا بحافظ عليكم كيلكم و وزنكم حتى توفوا الناس حقوقهم و لا تظلموهم و إنما على أن أنهاكم عنه «قالُوا يا شُعَيْبُ أَ صَلاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ ما يَعْبُدُ آباؤُنا» إنما قالوا ذلك لأن شعيبا (عليه السلام) كان كثير الصلاه و كان يقول إذا صلى إن الصلاه رادعه عن الشر ناهيه عن الفحشاء و المنكر فقالوا أ صلاتك التى تزعم أنها تأمر بالخير و تنهى عن الشر أمرتك بهذا عن ابن عباس و قيل معناه أ دينك يأمرك بترك دين السلف عن الحسن و عطا و أبى مسلم قالوا كنى عن الدين بالصلاه لأنها من أجل أمور الدين و إنما قالوا ذلك على وجه الاستهزاء «أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوالِنا ما نَشؤُا» معناه أ صلاتك تأمرك بترك عباده ما يعبد آباؤنا أو بترك فعل ما نشاء فى أموالنا من البخس و التطفيف «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ» قيل إنهم قالوا ذلك على وجه الهزء و التهكم و أرادوا به ضد ذلك أى السفيه الغاوى عن ابن عباس و قيل إنهم قالوا ذلك على التحقيق أى إنك أنت الحليم فى قومك فلا يليق بك أن تخالفهم و الحليم الذى لا يعاجل بالعقوبه مستحقها و الرشيد المرشد «قالَ» شعيب «يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى» مر تفسيره «وَ رَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً» قيل إن الرزق الحسن هاهنا النبوه و قيل معناه هدانى لدينه و وسع على رزقه و كان كثير المال عن الحسن و قيل كل نعمه من الله سبحانه فهو رزق حسن و فى الكلام حذف أى أ فأعدل مع ذلك عما أنا عليه من عبادته و إنما حذف لدلاله ما أبقاه على ما ألقاه «وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ» أى لست أنهاكم عن شى ء و أدخل فيه و إنما أختار لكم ما أختاره لنفسى و معنى ما أخالفكم إليه أى ما أقصده بخلافكم إلى ارتكابه عن الزجاج و هذا فى معنى قول الشاعر:

لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم.

و قيل معناه و ما أريد اجترار منفعه إلى نفسى بما أنهاكم عنه أى لا آمركم بترك التطفيف فى الكيل و الوزن لتكون منفعه ما يحصل بالتطفيف لى «إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ» أى لست

أريد بما آمركم به و أنهاكم عنه إلا إصلاح أموركم فى دينكم و دنياكم «مَا اسْتَطَعْتُ» أى ما قدرت عليه و تمكنت منه «وَ ما تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ» معناه و ليس توفيقى فى امتثال ما آمركم به و الانتهاء عما أنهاكم عنه إلا بالله فلا يوفق غيره أى و ليس ما أفعله بحولى و قوتى بل بمعونه الله و لطفه و تيسيره «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» و التوكل على الله الرضا بتدبيره مع تفويض الأمور إليه و التمسك بطاعته «وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» أى و إليه أرجع فى المعاد عن مجاهد و قيل إليه أرجع بعملى و نيتى عن الحسن و معناه إنى أعمل أعمالى كلها لوجه الله «وَ يا قَوْمِ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقاقِي» أى لا يكسبنكم خلافى و معاداتى «أَنْ يُصِيبَكُمْ» عذاب العاجله عن الزجاج و قيل معناه لا تحملنكم عداوتى على مخالفه ربكم فيصيبكم من العذاب مثل ما أصاب من قبلكم عن الحسن و كان سبب هذه العداوه دعاؤه لكم إلى مخالفه الآباء و الأجداد فى عباده الأوثان و ما يثقل عليهم من الإيفاء فى الكيل و الميزان «مِثْلُ ما أَصابَ قَوْمَ نُوحٍ» من الهلاك بالغرق «أَوْ قَوْمَ هُودٍ» بالريح العقيم «أَوْ قَوْمَ صالِحٍ» بالرجفه «وَ ما قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ» أى هم قريب منكم فى الزمان الذى بينه و بينكم عن قتاده و قيل معناه أن دارهم قريبه من داركم فيجب أن تتعظوا بهم «وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» أى اطلبوا المغفره من الله ثم توصلوا إليها بالتوبه و قيل معناه استغفروا للماضى و اعزموا فى المستقبل و قيل استغفروا ثم دوموا على التوبه قيل استغفروا فى العلانيه ثم أضمروا الندامه فى القلب عن الماضى «إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ» بعباده فيقبل توبتهم و يعفو عن معاصيهم «وَدُودٌ» أى محب لهم و معناه مريد لمنافعهم و قيل معناه متودد إلى عباده بكثره إنعامه عليهم و قيل ودود بمعنى الواد أى يودهم إذا أطاعوه و

روى عن النبى ص أنه قال كان شعيب خطيب الأنبياء

«قالُوا» أى قال قوم شعيب له حين سمعوا منه الوعظ و التخويف «يا شُعَيْبُ ما نَفْقَهُ كَثِيراً مِمَّا تَقُولُ» أى ما نفهم عنك معنى كثير من كلامك و قيل معناه لا نقبل كثيرا منه و لا نعمل به و هذا كقولك إذا أمرك إنسان بشى ء لا تريد أن تفعله لا أعلم ما تقول و أنت تعلم ذلك أى لا أفعله و إنما قالوا ذلك بعد ما ألزمهم الحجه «وَ إِنَّا لَنَراكَ فِينا ضَعِيفاً» أى ضعيف البدن عن الجبائى و قيل ضعيف البصر عن سفيان و قيل أعمى و كان شعيب أعمى عن قتاده و سعيد بن جبير قال الزجاج و حمير تسمى المكفوف ضعيفا و هذا كما قيل ضرير أى قد ضر بذهاب بصره و كذلك قد ضعف بذهاب بصره و كف عن التصرف و هذا القول ليس بسديد لأن قوله «فِينا» يرده أ لا ترى أنه لو قيل إنا لنراك فينا أعمى لم يكن كلاما لأن الأعمى قد يكون أعمى فيهم و فى غيرهم و قيل ضعيفا أى مهينا عن الحسن و اختلف فى أن النبى ص هل يجوز أن يكون أعمى فقيل لا يجوز لأن ذلك ينفر و قيل يجوز أن لا يكون فيه تنفير و يكون بمنزله سائر العلل و الأمراض «وَ لَوْ لا

رَهْطُكَ لَرَجَمْناكَ» أی لو لا رحمه عشیرتک و قومک لقتلناک بالحجاره و قیل معناه لشتمناک و سبناک «وَ ما أَنْتَ عَلَيْنا بِعَزِيزٍ» أی لم ندع قتلک لعزتک علینا و لکن لأجل قومک قال الحسن و کان شعیب فی عز من قومه و کان من أشرافهم و ما بعث نبی بعد لوط إلا فی عز من قومه «قالَ» شعیب «يا قَوْمِ أَ رَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ» أی أ عشیرتی و قومی أعظم حرمه عندکم من الله فتترکون أذای لأجل عشیرتی و لا تترکونه لله الذی بعثنی إلیکم «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا» أی اتخذتم الله وراء ظهورکم یعنی نسیتموه فالهاء عائده إلی الله عن ابن عباس و الحسن و قیل الهاء عائده إلی ما جاء به شعیب عن مجاهد و المعنی و نبذتم ما أرسلت به إلیکم وراء ظهورکم و قیل الهاء عائده إلی أمر الله عن الزجاج أی نبذتم أمر الله وراء ظهورکم و ترکتموه «إِنَّ رَبِّي بِما تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ» أی محص لأعمالکم لا یفوته شی ء منها و قیل معناه خبیر بأعمالکم فیجازیکم بها عن الحسن «وَ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ» أی اعملوا علی حالتکم هذه و المکانه الحال التی یتمکن بها صاحبها من عمل و هذا تهدید فی صوره الأمر و تقدیره کأنکم إنما أمرتم بأن تکونوا علی هذه الحال من الکفر و الطغیان و فی هذا نهایه الخزی و الهوان و قیل معناه اعملوا علی ما یمکنکم أی اعملوا أنتم علی ما تقولون و أعمل أنا علی ما أقول و قیل معناه اعملوا علی ما أنتم علیه من دینکم و نحوه و قوله لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ و فی هذا دلاله علی أنه آیس من قومه «إِنِّي عامِلٌ» علی ما أمرنی ربی و قیل إنی عامل علی ما أنا علیه من الإنذار «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» أینا المخطئ الجانی علی نفسه و قیل معناه سوف یتبین لکم و تعلمون فی عاقبه الأمر «مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ» أی یهینه و یفضحه و یظهر الکاذب من الصادق و تقدیره «وَ مَنْ هُوَ كاذِبٌ» یخزی بعذاب الله فحذف «وَ ارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ» أی انتظروا ما وعدکم ربکم من العذاب إنی معکم منتظر حلول العذاب بکم و قیل معناه انتظروا العذاب و اللعنه و أنا أنتظر الرحمه و الثواب و النصره عن ابن عباس و قیل معناه انتظروا مواعید الشیطان و أنا أنتظر مواعید الرحمن و

روی عن علی بن موسی الرضا (علیه السلام) أنه قال ما أحسن الصبر و انتظار الفرج أ ما سمعت قول العبد الصالح «وَ ارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ»

«وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا نَجَّيْنا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا» مضی تفسیره «وَ أَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ» صاح بهم جبرئیل صیحه فماتوا «فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جاثِمِينَ كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيها» مضی تفسیره قبل «أَلا بُعْداً لِمَدْيَنَ كَما بَعِدَتْ ثَمُودُ» ألا بعدوا من رحمه الله بعدا کما بعدت ثمود و قیل ألا هلاکا لهم کما هلکت ثمود و تقدیره ألا أهلکهم الله فبعدوا بعدا قال البلخی یجوز أن تکون الصیحه صیحه علی الحقیقه کما روی و یجوز أن تکون ضربا من العذاب أهلکهم الله به و اصطلمهم تقول العرب صاح الزمان بهم

إذا هلكوا و قال امرؤ القيس:

فدع عنك نهبا صيح فی حجراته و لكن حديث ما حديث الرواحل

و معنى صيح فی حجراته أذهب و أهلك قالوا و إنما شبه حالهم بحال ثمود خاصه لأنهم أهلكوا بالصيحه كما أهلكت ثمود بمثل ذلک مع الرجفه.

[سوره هود (١١): الآيات ٩٦ الى ١٠٣]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (٩۶) إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (٩٧) يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ (٩٨) وَ أُتْبِعُوا فِی هذِهِ لَعْنَهً وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ (٩٩) ذلِکَ مِنْ أَنْباءِ الْقُرى نَقُصُّهُ عَلَيْکَ مِنْها قائِمٌ وَ حَصِيدٌ (١٠٠)

وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِی يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ لَمَّا جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ وَ ما زادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ (١٠١) وَ كَذلِکَ أَخْذُ رَبِّکَ إِذا أَخَذَ الْقُرى وَ هِیَ ظالِمَهٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (١٠٢) إِنَّ فِی ذلِکَ لَآيَهً لِمَنْ خافَ عَذابَ الْآخِرَهِ ذلِکَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذلِکَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ (١٠٣)

اللغه

يقال قدمت القوم أقدمهم قدما إذا مشيت أمامهم و اتبعوک الأزهری قدم يقدم و تقدم و قدم و أقدم و استقدم بمعنى و الورد ورود الماء الذی يورد و الإبل الوارده و الجمع أوراد

ص: ٢٩٠

الإيراد إيجاب الورود فى الماء أو ما يقوم مقامه قال الشاعر:

يرد المياه حضيره و نفيضه ورد القطاه إذا أسمال التبع

و قال لبيد:

فوردنا قبل فراط القطا إن من وردى تغليس النهل

و أصل الورود الإشراف على الدخول و ليس بالدخول قال عنتره:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصى الحاضر المتخيم

و الرفد العون على الأمر يقال رفده يرفده رفدا و رفدا بفتح الراء و كسرها قال الزجاج كل شى ء جعلته عونا لشى ء أو أسندت به شيئا فقد رفدته به يقال عمدت الحائط و أسندته و أرفدته و رفدته بمعنى واحد و يقال رفده و أرفده إذا أعطاه و الاسم الرفد لأن العطاء عون المعطى و الحصيد بمعنى المحصود و الحصد قطع الزرع من الأصل و هذا زمن الحصاد بفتح الحاء و كسرها و يقال حصدهم بالسيف إذا قتلهم و تتبيب من تبت يده أى خسرت قال جرير:

عرابه من بقيه قوم لوط ألا تبا لما فعلوا تبابا

و الفرق بين العذاب و الألم أن العذاب استمرار الألم و قال عبيد:

و المرء ما عاش فى تكذيب طول الحياه له تعذيب

. المعنى

ثم عطف سبحانه قصه موسى (عليه السلام) على ما تقدم من قصص الأنبياء فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أى بحججنا و معجزاتنا الداله على نبوته «وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ» أى و حجه ظاهره مخلصه من تلبيس و تمويه على أتم ما يمكن فيه و السلطان و إن كان فى معنى الآيات فإنما عطفه عليها لأن الآيات حجج من وجه الاعتبار العظيم بها و السلطان حجه من جهه القوه العظيمه على المبطل و كل عالم له حجه يقهر بها شبهه من نازعه من أهل الباطل فله سلطان و قد قيل إن سلطان الحجه أنفذ من سلطان المملكه و السلطان متى كان محقا

حجه وجب اتباعه و إذا كان بخلافه لا يجب اتباعه قال الزجاج السلطان إنما سمى سلطانا لأنه حجه الله فى أرضه و اشتقاقه من السليط الذى يستضاء به «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى قومه و قيل أشراف قومه الذين تملأ الصدور هيبتهم «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» و تركوا أمر الله تعالى «وَ ما أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ» أى مرشد و معناه ما هو بهاد لهم إلى رشد و لا قائد إلى خير فأمر فرعون كان على ضد هذه الحال لأنه داع إلى الشر و صاد عن الخير و فى هذا دلاله على أن لفظه الأمر مشتركه بين القول و الفعل و المراد هاهنا و ما فعل فرعون برشيد «يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يعنى أن فرعون يمشى بين يدى قومه يوم القيامه على قدميه حتى يهجم بهم على النار كما كان يقدمهم فى الدنيا يدعوهم إلى طريق النار و إنما قال «فَأَوْرَدَهُمُ» على لفظ الماضى و المراد به المستقبل لأن ما عطفه عليه من قوله «يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يدل عليه عن الجبائى و قيل إنه معطوف على قوله «فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ» «وَ بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ» أى بئس الماء الذى يردونه عطاشا لإحياء نفوسهم النار إنما أطلق سبحانه على الناس اسم الورد المورود ليطابق ما يرد عليه أهل الجنه من الأنهار و العيون و قيل معناه بئس المدخل المدخول فيه النار و قيل بئس الشى ء الذى يرده النار و قيل بئس النصيب المقسوم لهم لنار و إنما أطلق بلفظ بئس و إن كان عدلا حسنا لما فيه من البؤس و الشده «وَ أُتْبِعُوا فِي هذِهِ» يعنى ألحقوا فى الدنيا «لَعْنَهً» و هى الغرق «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» يعنى و لعنه يوم القيامه و هى عذاب الآخره و قيل معناه أتبعهم الله فى الدنيا لعنه بإبعادهم من الرحمه و أتبعهم الأنبياء و المؤمنون بالدعاء عليهم باللعنه و يتبعهم الله اللعنه فى القيامه حتى لا تفارقهم اللعنه حيث كانوا قال ابن عباس من ذكرهم لعنهم «بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ» أى بئس العطاء المعطى النار و اللعنه و إنما سماه رفدا لأنه فى مقابله ما يعطى أهل الجنه من أنواع النعيم و قال قتاده ترافدت عليهم لعنتان من الله لعنه فى الدنيا و لعنه فى الآخره و سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله «بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ» قال هو اللعنه بعد اللعنه و قال الضحاك اللعنتان اللتان أصابتهم رفدت إحداهما الأخرى «ذلِكَ» أى ذلك النبأ «مِنْ أَنْباءِ الْقُرى» أى من أخبار البلاد «نَقُصُّهُ عَلَيْكَ» أن نذكره لك و نخبرك به تذكره و تسليه لك يا محمد «مِنْها قائِمٌ وَ حَصِيدٌ» أى من تلك الديار معمور و خراب قد أتى عليه الإهلاك و لم يعمر فيما بعد و قيل معناه منها قائم على بنائه لم يذهب أصلا و إن كان خاليا من أهله و حصيد قد خرب و ذهب و اندرس أثره كالشى ء المحصود عن قتاده و أبى مسلم و قيل منها قائم ينظرون إليها و حصيد قد هلك و باد أهله عن ابن عباس «وَ ما ظَلَمْناهُمْ» بإهلاكهم «وَ لكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بأن كفروا و ارتكبوا ما استحقوا به الهلاك فكان ذلك ظلمهم لأنفسهم «فَما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ» أى أوثانهم «الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ لَمَّا جاءَ أَمْرُ رَبِّکَ» أی عذاب ربک و قیل أمر ربک بإهلاکهم «وَ ما زادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ» أی غیر تخسیر عن مجاهد و قتاده و المعنی لم یزیدوهم شیئا غیر الهلاک و الخسار و إنما أضاف الإهلاک إلی الأصنام لأنها السبب فی ذلک و لو لم یعبدوها لم یهلکوا و إنما قال «يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» لأنهم کانوا یسمونها آلهه و یطلبون الحوائج منها کما یطلبها الموحدون من الله «وَ كَذلِکَ أَخْذُ رَبِّکَ» أی و کما ذکر من إهلاک الأمم و أخذهم بالعذاب أخذ ربک «إِذا أَخَذَ الْقُرى» أی أخذ أهلها و هو أن ینقلهم إلی العقوبه و الهلاک «وَ هِيَ ظالِمَةٌ» من صفه القری و هو فی الحقیقه لأهلها و سکانها و نحوه وَ كَمْ قَصَمْنا مِنْ قَرْيَةٍ كانَتْ ظالِمَةً

و فی الصحیحین عن النبی ص أنه قال إن الله تعالی یمهل الظالم حتی إذا أخذه لم یفلته ثم قرأ هذه الآیه «إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ»

معناه إن أخذ الله سبحانه الظالم مؤلم شدید الألم «إِنَّ فِي ذلِکَ لَآيَةً» أی إن فیما قصصنا علیک من إهلاک من ذکرناه علی وجه العقوبه لهم علی کفرهم لعبره و تبصره و علامه عظیمه «لِمَنْ خافَ عَذابَ الْآخِرَةِ» أی لمن خشی عقوبه الله یوم القیامه و خص الخائف بذلک لأنه هو الذی ینتفع به بالتدبر و التفکر فیه «ذلِکَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ» أی یجمع فیه الناس کلهم الأولون و الآخرون منهم للجزاء و الحساب و الهاء فی له راجعه إلی الیوم «وَ ذلِکَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ» أی یشهده الخلائق کلهم من الجن و الإنس و أهل السماء و أهل الأرض أی یحضره و لا یوصف بهذه الصفه یوم سواه و فی هذا دلاله علی إثبات المعاد و حشر الخلق.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۰۴ الی ۱۰۸]

اشاره

وَ ما نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ (۱۰۴) يَوْمَ يَأْتِ لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ (۱۰۵) فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ (۱۰۶) خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّکَ إِنَّ رَبَّکَ فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ (۱۰۷) وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّکَ عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (۱۰۸)

ص: ۲۹۳

القراءه

قرأ يعقوب و ما يؤخره بالياء و الباقون بالنون و قرأ «يَوْمَ يَأْتِ» بغير ياء ابن عامر و أهل الكوفه غير الكسائى و الباقون يأتى بإثبات الياء و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «سُعِدُوا» بضم السين و الباقون سعدوا بالفتح.

الحجه

من قرأ يؤخره بالياء فإنه رده إلى قوله أَخْذُ رَبِّكَ و من قرأ بالنون فإنه ابتداء و الياء فى المعنى كالنون و قوله «يَوْمَ يَأْتِ» قال الزجاج الذى يختاره النحويون يوم يأتى و هذيل يحذف هذه الياءات كثيرا و قد حكى سيبويه و الخليل إن العرب تقول لا أدر فتحذف الياء و تجتزئ بالكسره إلا أنهم يزعمون أن ذلك لكثره الاستعمال قال أبو على من أثبت الياء فى الوصل و الوقف فهو القياس البين و أما من حذفها فى الوقف إذا قال «يَوْمَ يَأْتِ» فلأنها و إن لم تكن فى فاصله أمكن أن نشبهها بالفاصله لأن هذه الياء تشبه الحركات المحذوفه فى الوصل بدلاله أنهم حذفوها حذفوا الحركه فكما أن الحركه تحذف فى الوقف فكذلك ما أشبهها من هذه الحروف كان فى حكمها فأما من حذفها فى الوصل و الوقف فلأنه جعلها فى الوصل و الوقف بمنزله ما استعمل محذوفا مما لم يكن ينبغى فى القياس أن يحذف نحو لم يكن و لا أدر و مثله قول الشاعر:

كفاك كف لا تبقى درهما جودا و أخرى تعط بالسيف الدما

حذف الياء من تعطى و ليس هنا ما يوجب حذفها و أما قوله «سُعِدُوا» فقد قال أبو على حكى سيبويه سعد يسعد سعاده فهو سعيد و ينبغى أن يكون غير متعد كما أن خلافه الذى هو شقى كذلك و إذا كان كذلك كان ضم السين مشكلا إلا أن يكون سمع فيه لغه خارجه عن القياس أو يكون من باب فعل و فعلته نحو غاص الماء و غصته و حزن و حزنته و لعلهم استشهدوا على ذلك بقولهم مسعود و أنه يدل على سعد و لا دلاله قاطعه فى ذلك لأنه يجوز أن يكون مثل أجنه الله فهو مجنون و أحبه فهو محبوب فالمفعول جاء فى هذا على أنه حذفت الزياده عنه كما حذف من اسم الفاعل فى نحو قوله وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ يعنى ملاقح فجاء على حذف الزياده فعلى هذا يكون أصله أسعد فحذف الزائد و من الحذف قول الشاعر:

"يخرجن من أجواز ليل غاض"

يريد مغض.

اللغه

الشقاء و الشقاوه و الشقوه بمعنى و الياء فى شقى منقلبه عن واو و السعاده ضد الشقاوه و الزفير أول نهاق الحمار و الشهيق آخر نهاقه قال رؤبه:

حشرج فى الجوف صهيلا أو شهق حتى يقال ناهق و ما نهق

و الزفير ترديد النفس مع الصوت من الحزن حتى تنتفخ الضلوع و أصل الزفير الشده من قولهم للشديد الخلق مزفور و الزفر الحمل على الظهر خاصه لشدته و الزفر السيد لأنه يطيق حمل الشدائد و زفرت النار إذا سمع لها صوت من شده توقدها و الشهيق صوت فظيع يخرج من الجوف بمد النفس و أصله الطول المفرط من قولهم جبل شاهق و الخلود الكون فى الأمر أبدا و الدوام البقاء أبدا و لهذا يوصف سبحانه بأنه دائم و لا يوصف بأنه خالد و الجذ القطع يقال جذه يجذه و جذ الله دابرهم قال النابغه:

تجذ السلوقى المضاعف نسجه و توقد بالصفاح نار الحباحب

و يقال جذها جذ البعير الصليانه و هى نبت.

الإعراب

«يَوْمَ يَأْتِ» لا يخلو أن يكون فاعل يأتى ضمير اليوم المضاف إلى يأتى و اليوم المتقدم ذكره فلا يجوز أن يكون فاعله ضمير اليوم الذى أضيف إلى يأتى لأنك لا تقول جئتك يوم يسيرك سروره إياك و يكون الهاء عائده إلى يوم فيصير اليوم مضافا إلى الفعل المسند إلى ضميره و إنما تعرف الفعل فيه بالفاعل فيكون كأنك إنما عرفت اليوم بنفسه و نظير ذلك قولك هذا يوم حره و يوم برده و الهاء لليوم و هذا غير جائز و كذلك لا يجوز أن تضيف الظرف إلى جمله معرفه بضميره و إن كانت من مبتدإ و خبر مثل أن تقول آتيك يوم ضحوته بارده و ليله أولها مطير فإن نونت فقلت آتيك يوما ضحوته بارده أو ليله أولها مطير جاز لأنه خرج بالتنوين عن حد الإضافه و هذا قول أبى عثمان المازنى و إذ قد ثبت ذلك فقد ثبت أن فى يأتى ضمير اليوم المتقدم ذكره فى قوله ذٰلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النّٰاسُ وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ أى يوم يأتى هذا اليوم الذى تقدم ذكره لا تكلم نفس فاليوم فى قوله «يَوْمَ يَأْتِ» يراد به الحين و البرهه و ليس على وضح النهار و قوله «لاٰ تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ» يجوز أن يكون هذه

الجمله حالا- من الضمير فی يأتی و يجوز أن يكون صفه ليوم المضاف إلی يأتی لأن يوم مضاف إلی يأتی و الفعل نكره فلا تتعرف يوم بالإضافه إليه فجاز أن يوصف بالجمله كما توصف النكرات بالجمل و المعنی لا- تكلم فيه نفس فحذف فيه أو حذف الحرف و أوصل الفعل إلی المفعول ثم حذف الضمير من الفعل الذی هو صفه كما يحذف من الصله و مثل ذلك قولهم الناس رجلان رجل أكرمت و رجل أهنت و إذا جعلته حالا من الضمير فی يأت وجب أن تقدر فيه أيضا ضميرا يعود إلی ذی الحال و تقديره غير متكلم فيه هذا كله قول أبی علی و أقول أن الأظهر أن قوله «يَوْمَ يَأْتِ» ظرف لقوله «لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» و معمول له و هذا الوجه لا يحتاج فيه إلی تقدير محذوف كما فی الوجهين اللذين ذكرناهما فيكون أولی و إنما يضاف يوم إلی الفعل لأنه اسم زمان و الفعل يناسب الزمان من حيث أنه لا يخلو منه و إنما يتصرف بتصرفه و أنه لا يكون حادثا إلا وقتا كما أن الزمان لا يبقی و قوله «لا تَكَلَّمُ» أی لا تتكلم فحذف إحدی التاءين كما فی قول الشاعر:

و العين ساكنه علی أطلائها عوذا تأجل بالفضاء بهامها

أی تتأجل و عطاء منصوب بما دل الكلام عليه فكأنه قال أعطاهم النعيم عطاء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن اليوم المشهود و هو يوم القيامه فقال «وَ ما نُؤَخِّرُهُ» أی و ما نؤخر هذا اليوم «إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ» و هو أجل قد عده الله تعالی لعلمه أن صلاح الخلق فی إدامه التكليف عليهم إلی ذلك الوقت و فيه إشاره إلی قربه لأن ما يدخل تحت العد فكان قد نفد و إنما قال لأجل و لم يقل إلی أجل لأن اللام يدل علی الغرض و أن الحكمه اقتضت تأخيره و إلی لا يدل علی ذلك «يَوْمَ يَأْتِ» أی حين يأتی القيامه و الجزاء «لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» أی لا يتكلم أحد فيه إلا بإذن الله تعالی و أمره و معناه أنه لا يتكلم فيه إلا بالكلام الحسن المأذون فيه لأن الخلق ملجئون هناك إلی ترك القبائح فلا يقع منهم فعل القبيح و أما ما هو غير قبيح فإنه مأذون فيه عن الجبائی و الأظهر أن يقال معناه أنه لا يتكلم أحد فی الآخره بكلام نافع من شفاعه و وسيله إلا بإذنه فإن قيل كيف يجمع بين هذه الآيه و بين قوله «هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ» و قوله «فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ

وَ لا جَانٌّ» على أنه سبحانه قال فى موضع آخر وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ و هل هذا إلا ظاهر التناقض فالجواب أن يوم القيامه يشتمل على مواقف قد أذن لهم فى الكلام فى بعض تلك المواقف و لم يؤذن لهم فى الكلام فى بعضها عن الحسن و قيل أن معنى قوله لا يَنْطِقُونَ أنهم لا ينطقون لحجه و إنما يتكلمون بالإقرار بذنوبهم و لوم بعضهم بعضا و طرح بعضهم الذنوب على بعض و هذا كما يقول القائل لمن تكلم بكلام كثير فارغ عن الحجه ما تكلمت بشى ء و لا نطقت بشى ء فسمى من يتكلم بما لا حجه فيه غير متكلم كما قال سبحانه صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ و هم كانوا يسمعون و يتكلمون و يبصرون إلا أنهم فى أنهم لا يقبلون الحق و لا يتأملون بمنزله الصم البكم العمى و كلا الوجهين حسن و أما قوله فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ فمعناه أنهم لا يسألون عن ذنوبهم للتعرف من حيث أن الله سبحانه علم أعمالهم و إنما يسألون سؤال توبيخ و تقريع و تقرير لإيجاب الحجه عليهم كما فى قوله وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ فأثبت سبحانه سؤال التقريع فى آيه و نفى سؤال التعرف و الاستعلام فى أخرى فلا تناقض و قوله «فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ» إخبار منه سبحانه بأنهم قسمان أشقياء و هم المستحقون للعقاب و سعداء و هم المستحقون للثواب و الشقاء قوه أسباب البلاء و السعاده قوه أسباب النعمه و الشقى من شقى بسوء عمله فى معصيه الله و السعيد من سعد بحسن عمله فى طاعه الله و الضمير فى قوله «فَمِنْهُمْ» يعود إلى الناس فى قوله ذلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ و قيل إنه يعود إلى نفس فى قوله «لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» لأن النفس اسم الجنس «فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ» يعنى أن الذين شقوا باستحقاقهم العذاب جزاء على أعمالهم القبيحه داخلون فى النار و إنما وصفوا بالشقاوه قبل دخولهم النار لأنهم على حال تؤديهم إلى دخولها و أما ما

روى عن النبى ص أنه قال الشقى من شقى فى بطن أمه

فإن المراد بذلك أن المعلوم من حاله أنه سيشقى بارتكاب القبائح التى تؤديه إلى عذاب النار كما يقال لابن الشيخ الهرم أنه يتيم بمعنى أنه سييتم «لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ» قال الزجاج الزفير و الشهيق من أصوات المكروبين المحزونين و الزفير من شديد الأنين و قبيحه بمنزله ابتداء صوت الحمار و الشهيق الأنين الشديد المرتفع جدا بمنزله آخر صوت الحمار و عن ابن عباس قال يريد ندامه و نفسا عاليا و بكاء لا ينقطع «خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» اختلف العلماء فى تأويل هذا فى الآيتين و هما من المواضع المشكله فى القرآن و الإشكال فيه من وجهين (أحدهما) تحديد الخلود بمده دوام السماوات و الأرض (و الآخر) معنى الاستثناء بقوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» فالأول فيه أقوال (أحدها) أن المراد ما دامت السماوات و الأرض مبدلتين أى ما دامت سماء الآخره و أرضها

و هما لا يفنيان إذا أعيدا بعد الإفناء عن الضحاك و الجبائى (و ثانيها) أن المراد ما دامت سماوات الجنه و النار و أرضهما و كل ما علاك فأظلك فهو سماء و كل ما استقر عليه قدمك فهو أرض و هذا مثل الأول أو قريب منه (و ثالثها) أن المراد ما دامت الآخره و هى دائمه أبدا كما أن دوام السماء و الأرض فى الدنيا قدر مده بنائها عن الحسن (و رابعها) أنه لا يراد به السماء و الأرض بعينها بل المراد التبعيد فإن للعرب ألفاظا للتبعيد فى معنى التأبيد يقولون لا أفعل ذلك ما اختلف الليل و النهار و ما دامت السماء و الأرض و ما نبت النبت و ما أطت الإبل و ما اختلف الجره و الدره و ما ذر شارق و فى أشباه ذلك كثره ظنا منهم أن هذه الأشياء لا تتغير و يريدون بذلك التأبيد لا التوقيت فخاطبهم سبحانه بالمتعارف من كلامهم على قدر عقولهم و ما يعرفون قال عمرو بن معديكرب:

و كل أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك إلا الفرقدان

و قال زهير:

ألا لا أرى على الحوادث باقيا و لا خالدا إلا الجبال الرواسيا

و إلا السماء و النجوم و ربنا و أيامنا معدوده و اللياليا

لأنه توهم أن هذه الأشياء لا تفنى و تخلد و أما الكلام فى الاستثناء فقد اختلف فيه أقوال العلماء على وجوه (أحدها) أنه استثناء فى الزياده من العذاب لأهل النار و الزياده من النعيم لأهل الجنه و التقدير إلا ما شاء ربك من الزياده على هذا المقدار كما يقول الرجل لغيره لى عليك ألف دينار إلا الألفين اللذين أقرضتكهما وقت كذا فالألفان زياده على الألف بغير شك لأن الكثير لا يستثنى من القليل عن الزجاج و الفراء و على بن عيسى و جماعه و على هذا فيكون إلا بمعنى سوى أى سوى ما شاء ربك كما يقال ما كان معنا رجل إلا زيد أى سوى زيد (و ثانيها) أن الاستثناء واقع على مقامهم فى المحشر و الحساب لأنهم حينئذ ليسوا فى جنه و لا نار و مده كونهم فى البرزخ الذى هو ما بين الموت و الحياه لأنه تعالى لو قال خالدين فيها أبدا و لم يستثن لظن الظان أنهم يكونون فى النار و الجنه من لدن نزول الآيه أو

من بعد انقطاع التكليف فحصل للاستثناء فائده عن المازنى و غيره و اختاره البلخى فإن قيل كيف يستثنى من الخلود فى النار ما قبل الدخول فيها فالجواب أن ذلک جائز إذا كان الإخبار به قبل دخولهم فيها (و ثالثها) أن الاستثناء الأول يتصل بقوله «لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ» و تقديره إلا ما شاء ربک من أجناس العذاب الخارجه عن هذين الضربين و لا يتعلق الاستثناء بالخلود و فى أهل الجنه يتصل بما دل عليه الكلام فكأنه قال لهم فيها نعيم إلا ما شاء ربک من أنواع النعيم و إنما دل عليه قوله «عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ» عن الزجاج (و رابعها) أن يكون إلا بمعنى الواو أى و ما شاء ربک من الزياده عن الفراء و استشهد على ذلک بقول الشاعر:

و أرى لها دارا بأغدره السيدان لم يدرس لها رسم

إلا رمادا هامدا دفعت عنه الرياح خوالد سحم

قال و المراد بإلا الواو هاهنا و إلا كان الكلام متناقضا و هذا القول قد ضعفه محققو النحويين (و خامسها) أن المراد ب «الَّذِينَ شَقُوا» من أدخل النار من أهل التوحيد الذين ضموا إلى إيمانهم و طاعتهم ارتكاب المعاصى فقال سبحانه أنهم معاقبون فى النار إلا ما شاء ربک من إخراجهم إلى الجنه و إيصال ثواب طاعاتهم إليهم و يجوز أن يريد ب «الَّذِينَ شَقُوا» جميع الداخلين إلى جهنم ثم استثنى بقوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّکَ» أهل الطاعات منهم ممن استحق الثواب و لا بد أن يوصل إليه و تقديره إلا ما شاء ربک أن يخرجه بتوحيده من النار و يدخله الجنه و قد يكون ما بمعنى من قال سبحانه سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ* و قالت العرب عند سماع الرعد سبحان ما سبحت له و أما فى أهل الجنه فهو استثناء من خلودهم أيضا لما ذكرناه لأن من ينقل إلى الجنه من النار و خلد فيها لا بد فى الإخبار عنه بتأييد خلوده أيضا من استثناء ما تقدم فكأنه قال خالدين فيها إلا ما شاء ربک من الوقت الذى أدخلهم فيه النار قبل أن ينقلهم إلى الجنه فما فى قوله «ما شاءَ رَبُّکَ» هاهنا على بابه و الاستثناء من الزمان و الاستثناء فى الأول من الأعيان و «الَّذِينَ شَقُوا» على هذا القول هم الذين سعدوا بأعيانهم و إنما أجرى عليهم كل لفظ فى الحال الذى تليق به فإذا أدخلوا النار و عوقبوا فيها فهم من أهل الشقاء و إذا نقلوا منها إلى الجنه فهم من أهل السعاده و هذا قول ابن عباس و جابر بن عبد الله و أبى سعيد الخدرى و قتاده و السدى و الضحاک و جماعه من المفسرين و روى أبو روق عن الضحاک عن

ابن عباس قال «الَّذِينَ شَقُوا» ليس فيهم كافر و إنما هم قوم من أهل التوحيد يدخلون النار بذنوبهم ثم يتفضل الله عليهم فيخرجهم من النار إلى الجنه فيكونون أشقياء فى حال سعداء فى حال أخرى و قال قتاده الله أعلم بمشيئته ذكر لنا أن ناسا يصيبهم سفع من النار بذنوبهم ثم يدخلهم الله الجنه برحمته يسمون الجهنميين و هم الذين أنفذ فيهم الوعيد ثم أخرجوا بالشفاعه قال و

حدثنا أنس بن مالك أن رسول الله ص قال يخرج قوم من النار قال و لا تقول ما يقوله أهل حروراء

و هذا القول هو المختار المعول عليه (و سادسها) أن تعليق ذلك بالمشيئه على سبيل التأكيد للخلود و التبعيد للخروج لأن الله تعالى لا يشاء إلا تخليدهم على ما حكم به فكأنه تعليق لما لا يكون بما لا يكون لأنه لا يشاء أن يخرجهم منها (و سابعها) ما قاله الحسن أن الله سبحانه استثنى ثم عزم بقوله «إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ» أنه أراد أن يخلدهم و قريب منه ما قاله الزجاج و غيره أنه استثناء تستثنيه العرب و تفعله كما تقول و الله لأضربن زيدا إلا أن أرى غير ذلك و أنت عازم على ضربه و المعنى فى الاستثناء على هذا إنى لو شئت أن لا أضربه لفعلت (و ثامنها) قال يحيى بن سلام البصرى أنه يعنى بقوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» ما سبقهم به الذين دخلوا قبلهم من الفريقين و احتج بقوله تعالى وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَراً قال إن الزمره تدخل بعد الزمره فلا بد أن يقع بينهما تفاوت فى الدخول و الاستثناء أن على هذا من الزمان (و تاسعها) أن المعنى خالدون فى النار دائمون فيها مده كونهم فى القبور ما دامت السماوات و الأرض فى الدنيا و إذا فنيتا و عدمتا انقطع عقابهم إلى أن يبعثهم الله للحساب و قوله «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» استثناء وقع على ما يكون فى الآخره أورده الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه و قال ذكره قوم من أصحابنا فى التفسير (و عاشرها) أن المراد إلا ما شاء ربك أن يتجاوز عنهم فلا يدخلهم النار و الاستثناء لأهل التوحيد عن أبى مجلز قال هى جزاؤهم و إن شاء سبحانه تجاوز عنهم و الاستثناء يكون على هذا من الأعيان «وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا» أى سعدوا بطاعه الله و انتهائهم عن المعاصى «فَفِي الْجَنَّةِ» يكونون فى الجنه «خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ» أى مده دوام السماوات و الأرض «إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ» يتأتى فيه جميع ما ذكرناه فى الاستثناء من الخلود فى النار إلا ما مضى ذكره من جواز إخراج بعض الأشقياء من تناول الوعيد لهم و إخراجهم من النار بعد دخولهم فيها فإن ذلك لا يتأتى هاهنا لإجماع الأمه على أن من استحق الثواب فلا بد أن يدخل الجنه و أنه لا يخرج منها بعد دخوله فيها «عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ» أى غير مقطوع.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۰۹ الى ۱۱۲]

اشاره

فَلا تَکُ فِی مِرْيَهٍ مِمَّا يَعْبُدُ هؤُلاءِ ما يَعْبُدُونَ إِلَّا کَما يَعْبُدُ آباؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ (۱۰۹) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْکِتابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۱۱۰) وَ إِنَّ کُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّکَ أَعْمالَهُمْ إِنَّهُ بِما يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۱۱) فَاسْتَقِمْ کَما أُمِرْتَ وَ مَنْ تابَ مَعَکَ وَ لا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱۲)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و حمزه و حفص «وَ إِنَّ کُلًّا لَمَّا» بتشديد النون و الميم و قرأ أهل البصره و الکسائی و خلف «وَ إِنَّ کُلًّا» بتشديد النون لما بتخفيف الميم و قرأ نافع و ابن کثير و إن کلا خفيفه النون لما خفيفه الميم و قرأ أبو بکر عن عاصم و إن کلا خفيفه النون «لَمَّا» مشدده الميم و فی الشواذ قراءه الزهری و سليمان بن أرقم لما بالتنوين و قراءه ابن مسعود و إن کل بالرفع إلا ليوفينهم.

الحجه

قال أبو علی من قرأ و إن کلا- لما بتشديد إن و تخفيف لما فوجهه بين و هو أنه نصب کلا- بأن و أن يقتضی أن يدخل علی خبرها أو اسمها لام فدخلت هذه اللام و هی لام الابتداء علی الخبر فی قوله «لَمَّا» و قد دخلت فی الخبر لام الأخری و هی التی تلقی بها القسم و يختص بالدخول علی الفعل و يلزمها فی أکثر الأمر إحدی النونين فلما اجتمعت اللامان و اتفقتا فی تلقی القسم وافقتا فی اللفظ فصل بينهما بما کما فصلوا بين إن و اللام فدخلت ما لهذا المعنی و إن کانت زائده لتفصل کما جلبت النون و إن کانت زائده فی نحو فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً و کما صارت عوضا من الفعل فی قولهم إما لا بالإماله و فی قوله:

أبا خراشه أما أنت ذا نفر فإن قومی لم يأکلهم الضبع

ص: ۳۰۱

و يلى هذا الوجه فى البيان قول من خفف إن و نصب كلا و خفف لما قال سيبويه حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول أن عمرا لمنطلق قال و أهل المدينه يقرءون و إن كلا لما جميع لدينا محضرون يخففون و ينصبون كما قالوا:

" كأن ثدييه حقان"

و وجه النصب بها مع التخفيف من القياس أن إن مشبهه فى نصبها بالفعل و الفعل يعمل محذوفا كما يعلم غير محذوف و ذلك فى نحو لم يك زيد منطلقا «فَلاـ تَکُ فِی مِرْيَهٍ» و كذلك لاـ أدر فأما من خفف أن و نصب كلا و ثقل لما فقراءته مشكله و ذلك أن إن إذا نصب بها و إن كانت مخففه كانت بمنزلتها مثقله و لما إذا شددت كانت بمنزله إلا و كذلك قراءه من شدد لما و ثقل أن مشكله و ذلك أن إن إذا ثقلت و إذا خففت و نصب بها فهى فى معنى الثقيله فكما لا يحسن تثقيل إن زيدا إلا منطلق كذلك لاـ يحسن تثقيل إن و تثقيل لما فأما مجى ء لما فى قولهم نشدتك الله لما فعلت و إلا فعلت فقال الخليل الوجه لتفعلن كما تقول أقسمت عليك لتفعلن و أما دخول إلا و لما فلأن المعنى الطلب فكأنه أراد ما أسألك إلا فعل كذا و لم يذكر حرف النفى فى اللفظ و إن كان مرادا كما جاء فى قولهم شر أهر ذا ناب أى ما أهره إلا شر و ليس فى الآيه معنى نفى و لا طلب فإن قال قائل لمن ما فأدغم النون فى الميم بعد ما قبلها ميما فإن ذلك لا يسوغ أ لا ترى أن الحرف المدغم إذا كان قبله ساكن نحو قوم مالک لم يقو الإدغام فيه على أن يحرك الساكن الذى قبل الحرف المدغم فإذا لم يجز ذلك فيه و كان التغيير أسهل من الحذف فإن لا يجوز الحذف الذى هو أذهب فى باب التغيير من تحرك الساكن أجدر على أن فى هذه السوره ميمات اجتمعت فى الإدغام أكثر مما كان يجتمع فى لمن ما و لم يحذف منها شى ء و ذلك قوله عَلى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَکَ فإذا لم يحذف شى ء من هذا فإن لا يحذف ثم أجدر و قد روى أنه قد قرأ و إن كلا لما منونا كما قال وَ تَأْكُلُونَ التُّراثَ أَكْلًا لَمًّا فوصف بالمصدر فإن قال أن لما فيمن ثقل إنما هو لما هذه وقف عليها بالألف ثم أجرى فى الوصل مجرى الوقف فذلک مما يجوز فى الشعر و وجه الإشكال فيه أبين من هذا الوجه و قد حكى عن الكسائى أنه قال لا أعرف وجه التثقيل فى لما و لم يبعد فيما قال و لو خفف مخفف أن و رفع كلاـ بعدها لجاز تثقيل لما مع ذلك على أن يكون المعنى ما كل إلا ليوفينهم فيكون ذلك كقوله وَ إِنْ كُلُّ ذلِکَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا و لكان ذلك أبين من النصب فى كل و التثقيل للما و ينبغى أن يقدر المضاف إليه كل نكره ليحسن وصفه بالنكره و لا يقدر إضافته إلى معرفه فيمتنع أن يكون لما وصفا له و لا يجوز أن يكون حالا لأنه لا شى ء فى الكلام عاملا فى الحال هذا كله كلام

أبى على و قال غيره فى معنى لما بالتشديد أربعه أوجه (أحدها) قول الفراء أنها بمعنى لمن ما فحذفت إحدى الميمات الثلاث على ما تقدم ذكره و أنشد الفراء:

و إنى لما أصدر الأمر وجهه إذا هو أعيا بالسبيل مصادره.

(و الثانى) أنها بمعنى إلا كقولهم سألتك لما فعلت بمعنى إلا فعلت عن الزجاج و قال الفراء هذا لا يجوز إلا فى اليمين كما قاله أبو على (و الثالث) أنها مخففه شددت للتأكيد عن المازنى قال الزجاج هذا لا يجوز لأنه إنما يجوز تخفيف المشدد عند الضروره فأما تشديد المخفف فلا يجوز بحال (و الرابع) أنها من لممت الشى ء إذا جمعته إلا أنها بنيت على فعلى فلم تصرف مثل تترى فكأنه قال و إن كلا جميعا ليوفينهم و يدل عليه قراءه الزهرى لما بالتنوين و قال ابن جنى تقديره هذا و إن كلا ليوفينهم ربك أعمالهم لما أى توفيه جامعه لأعمالهم جميعا و محصلا لأعمالهم تحصيلا فهو كقولك قياما لأقومن و ذكر الشيخ على ابن أبى الطيب رحمه الله عليه فيه وجها آخر فقال هاهنا محذوف و تقديره و إن كلا لما عملوا ليوفينهم ربك أعمالهم و الحذف فى الكلام كثير قال الشاعر:

إذا قلت سيروا إن ليلى لعلها جرى دون ليلى مائل القرن أعضب

و المراد لعلها تلقانى أو تصلنى أو نحو هذا فهذا وجه خامس فأما إذا خففت إن فانتصاب كلا مع حمل أن على النفى مشكل و قد ذكر فيه أن يكون التقدير و إن هم إلا ليوفينهم كلا أو و إن هم أعنى كلا إلا ليوفينهم و هذان الوجهان مرغوب عنهما و على الجمله فإن تشديد الميم من لما مع تشديد إن و تخفيفه مشكل عند المحققين إذ لا يتأتى فى لما هذه معنى لم و لا معنى الحين و لا معنى إلا و لا يعرف لها معنى سوى هذه و من قرأ و إن كل إلا ليوفينهم فمعناه ما كل إلا و الله ليوفينهم كقولك ما زيد إلا لأضربنه أى ما زيد إلا مستحق لأن يقال فيه هذا و يجوز أن يكون مخففه من الثقيله و إلا زائده كما فى قول الشاعر:

أرى الدهر إلا منجنونا بأهله و ما طالب الحاجات إلا معللا

أى أرى الدهر منجنونا بأهله و على ذلك تأولوا بيت ذى الرمه:

حراجيج ما تنفك إلا مناخه على الخسف أو يرمى بها بلدا قفرا

ص: ٣٠٣

أی ما تنفک مناخه و إلا زائده.

اللغه

المریه بکسر المیم و ضمها الشک مع ظهور الدلاله للتهمه و هی مأخوذه من مری ضرع الناقه لیدر بعد دروره و النصیب الحظ و هو القسم المجعول له و منه أنصباء الورثه و الاختلاف ذهاب کل واحد إلی جهه غیر جهه الآخر و هو علی وجهین اختلاف النقیضین و هذا لا یجوز أن یصحا معا فإن أحدهما مبطل لصاحبه و الآخر اختلاف الجنسین کاختلاف المجتهدین فی جهه القبله فهذا یجوز أن یصحا معا و الاستقامه الاستمرار فی جهه واحده و أن لا یعدل یمینا و شمالا و الطغیان تجاوز المقدار فی الفساد.

الإعراب

«وَ مَنْ تابَ» موصول و صله فی موضع رفع بالعطف علی الضمیر المستکن فی استقم و یجوز أن یکون معطوفا علی التاء من أمرت و یکون التقدیر فی الأول استقم أنت و من تاب معک و فی الثانی کما أمرت أنت و من تاب معک و یجوز أن یکون من تاب منصوب الموضع بکونه مفعولا معه.

المعنی

«فَلا تَکُ فِی مِرْیَهٍ» أی فی شک «مِمَّا یَعْبُدُ هؤُلاءِ» من دون الله تعالی أنه باطل و أنهم یصیرون بعبادتهم إلی عذاب النار «ما یَعْبُدُونَ إِلَّا کَما یَعْبُدُ آباؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ» یعنی ما یعبدون غیر الله تعالی إلا علی جهه التقلید کما کان آباؤهم کذلک «وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِیبَهُمْ» أی إنا لمعطوهم جزاء أعمالهم و عقاب أعمالهم وافیا «غَیْرَ مَنْقُوصٍ» عن مقدار ما استحقوه آیسهم سبحانه بهذا القول عن العفو و قیل معناه أنا نعطیهم ما یستحقونه من العقاب بعد أن نوفیهم ما حکمنا لهم به من الخیر فی الدنیا عن ابن زید «وَ لَقَدْ آتَیْنا» أی أعطینا «مُوسَی الْکِتابَ» یعنی التوراه «فَاخْتُلِفَ فِیهِ» یرید أن قومه اختلفوا فیه أی فی صحه الکتاب الذی أنزل علیه و أراد بذلک تسلیه النبی ص عن تکذیب قومه إیاه و جحدهم للقرآن المنزل علیه فبین أن قوم موسی کذلک فعلوا بموسی فلا تحزن لذلک و لا تغتم له «وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ» أی لو لا خبر الله السابق بأنه یؤخر الجزاء إلی یوم القیامه لما علم فی ذلک من المصلحه «لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ» أی لعجل الثواب و العقاب لأهله و قیل معناه لفصل الأمر علی التمام بین المؤمنین و الکافرین بنجاه هؤلاء و هلاک أولئک «وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ» یعنی إن الکافرین لفی شک من وعد الله و وعیده مریب و الریب أقوی الشک و قیل معناه إن قوم موسی لفی شک من نبوته «وَ إِنَّ کُلًّا» من الجاحدین و المخالفین و قیل إن کلا من الفریقین المصدق و المکذب جمیعا «لَمَّا لَیُوَفِّیَنَّهُمْ رَبُّکَ أَعْمالَهُمْ» أی یعطیهم ربک جزاء أعمالهم وافیا تاما إن خیرا فخیر و إن شرا فشر «إِنَّهُ بِما

يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» يعنى إنه عليم بأعمالكم و بما استحققتم من الجزاء عليها لا يخفى عليه شى ء من ذلك «فَاسْتَقِمْ» يا محمد «كَما أُمِرْتَ» أى استقم على الوعظ و الإنذار و التمسک بالطاعه و الأمر بها و الدعاء عليها و الاستقامه هو أداء المأمور به و الانتهاء عن المنهى عنه كما أمرت فى القرآن «وَ مَنْ تابَ مَعَكَ» أى و ليستقم من تاب معك من الشرک كما أمروا عن ابن عباس و قيل معناه و من رجع إلى الله و إلى نبيه فليستقم أيضا أى، فليستقم المؤمنون و قيل استقم أنت على الأداء و ليستقيموا على القبول «وَ لا تَطْغَوْا» أى لا تجاوزوا أمر الله بالزياده و النقصان فتخرجوا عن حد الاستقامه و قيل معناه و لا تطغينكم النعمه فتخرجوا عن حد الاستقامه عن الجبائى و قيل معناه لا تعصوا الله و لا تخالفوه «إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى عليم بأعمالكم لا تخفى عليه منها خافيه و

روى الواحدى بإسناده عن إبراهيم بن أدهم عن مالك بن دينار عن أبى مسلم الخولانى عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ص لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا و صمتم حتى تكونوا كالأوتاد ثم كان الاثنان أحب إليكم من الواحد لم تبلغوا حد الاستقامه

و قال ابن عباس ما نزل على رسول الله ص آيه كانت أشد عليه و لا أشق من هذه الآيه و لذلك

قال لأصحابه حين قالوا له أسرع إليك الشيب يا رسول الله شيبتنى هود و الواقعه.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه لما قص نبأ الأمم و إهلاكهم بكفرهم أخبر عقيب ذلك عن بطلان ما كانوا عليه و أنه يوفيهم جزاء أعمالهم و قيل أنه سبحانه بين فيما قبل اختلاف الأمم على أنبيائهم تكذيبا لهم ثم بين فى هذه الآيه أن خلاف هؤلاء كخلاف أولئك خلاف كفر لا خلاف اجتهاد عن أبى مسلم و كذلك اتصال الآيه الثانيه فإنه بين فيها أن تكذيب هؤلاء الكفار بالذى آتيناك كتكذيب أولئك بالكتاب الذى آتيناه موسى.

[سوره هود (۱۱): الآیات ۱۱۳ الی ۱۱۷]

اشاره

وَ لاـ تَرْکَنُوا إِلَی الَّذِینَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّکُمُ النَّارُ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِیاءَ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ (۱۱۳) وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَیِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ إِنَّ الْحَسَناتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئاتِ ذلِکَ ذِکْری لِلذَّاکِرِینَ (۱۱۴) وَ اصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ (۱۱۵) فَلَوْ لا کانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِکُمْ أُولُوا بَقِیَّهٍ یَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِی الْأَرْضِ إِلاَّ قَلِیلاً مِمَّنْ أَنْجَیْنا مِنْهُمْ وَ اتَّبَعَ الَّذِینَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِیهِ وَ کانُوا مُجْرِمِینَ (۱۱۶) وَ ما کانَ رَبُّکَ لِیُهْلِکَ الْقُری بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ (۱۱۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر «وَ زُلَفاً» بضم اللام و الباقون بفتح اللام.

الحجه

من قرأ زلفا بفتح اللام فإنه جمع زلفه و هی المنزله قال العجاج:

ناج طواه الأین مما وجفا طی اللیالی زلفا فزلفا

و من قرأ بضم اللام فإنه واحد مثل الحلم و جائز أن یکون جمعا علی زلیف من اللیل فیکون مثل قریب و قرب قال الزجاج و الزلف بالفتح أجود فی الجمع و ما علمت أن زلیفا یستعمل فی اللیل و هو منصوب علی الظرف.

اللغه

الرکون إلی الشی ء هو السکون إلیه بالمحبه له و الإنصات إلیه و نقیضه النفور عنه و الصبر حبس النفس عن الخروج إلی ما لا یجوز من ترک الحق و ضده الجزع قال:

فإن تصبرا خیر مغبه و إن تجزعا فالأمر ما تریان

و هو مأخوذ من الصبر المر لأنه یجرع مراره الحق بحبس النفس عن الخروج إلی المشتهی و مما یعین علی الصبر شیئان (أحدهما) العلم بما یعقب من الخیر فی کل وجه و عاده النفس له (و الثانی) استشعار ما فی لزوم الحق من العز و الأجر بطاعه الله و البقیه ما بقی من الشی ء بعد ذهابه و هو الاسم من الإبقاء و یقال فی فلان بقیه أی فضل مما یمدح به و خیر کأنه قیل بقیه خیر من الخیر الماضی و أترفوا أی عودوا الترفه بالنعیم و اللذه و ذلک إن الترفه عاده النعمه قال:

تهدى رءوس المترفين الضداد إلى أمير المؤمنين الممتاد

أى المسئول و إنما قيل للمتنعم مترف لأنه مطلق له لا يمنع من تنعمه.

الإعراب

«فَتَمَسَّكُمُ» منصوب لأنه جواب النهى بالفاء و تقديره لا يكن منكم ركون إلى الظالمين فمس النار إياكم «ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» ارتفع تنصرون على الاستئناف. «طَرَفَيِ النَّهارِ» منصوب على الظرف و زلفا معطوف عليه. «إِلَّا قَلِيلًا» استثناء منقطع بمعنى لكن عن الزجاج تقديره لكن قليلا ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد.

المعنى

ثم نهى الله سبحانه عن المداهنه فى الدين و الميل إلى الظالمين فقال «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى و لا تميلوا إلى مشركين فى شى ء من دينكم عن ابن عباس و قيل لا تداهنوا الظلمه عن السدى و ابن زيد و قيل إن الركون إلى الظالمين المنهى عنه هو الدخول معهم فى ظلمهم و إظهار الرضا بفعلهم أو إظهار موالاتهم فأما الدخول عليهم أو مخالطتهم و معاشرتهم دفعا لشرهم فجائز عن القاضى و قريب منه ما

روى عنهم (عليه السلام) إن الركون الموده و النصيحه و الطاعه

«فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ» أى فيصيبكم عذاب النار «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِياءَ» أى ما لكم سواه من أنصار يدفعون عنكم عذاب الله و فى هذا بيان أنهم متى خالفوا هذا النهى و سكنوا إلى الظالمين نالتهم النار و لم يكن لهم ناصر يدفع عنهم عقوبه لهم على ذلك «ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» أى لا تنصرون فى الدنيا على أعدائكم لأن نصر الله نوع من الثواب فيكون للمطيعين «وَ أَقِمِ الصَّلاةَ» أى أدها و ائت بأعمالها على وجه التمام فى ركوعها و سجودها و سائر فروضها و قيل معناه أعملها على استواء و قيل أدم على فعلها «طَرَفَيِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ» قيل أراد بطرفى النهار صلاه الفجر و المغرب و بزلف من الليل صلاه العشاء الآخره و الزلف أول ساعات الليل عن ابن عباس و ابن زيد قالوا و ترك ذكر الظهر و العصر لأحد أمرين إما لظهورهما فى أنهما صلاتا النهار فكأنه قال و أقم الصلاه طرفى النهار مع المعروفه من صلاه النهار و

إما لأنهما مذكورتان على التبع للطرف الأخير لأنهما بعد الزوال فهما أقرب إليه و قد قال سبحانه أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ و دلوك الشمس زوالها و هذا القول هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل صلاه طرفى النهار الغداه و الظهر و العصر و صلاه زلف الليل المغرب و العشاء الآخره عن الزجاج و به قال مجاهد و الضحاك و محمد بن كعب القرظى و الحسن قالوا لأن طرف الشى ء من الشى ء و صلاه المغرب ليست من النهار

قال الحسن قال رسول الله ص المغرب

و العشاء زلفتا الليل

و قيل أراد بطرفى النهار صلاه الفجر و صلاه العصر «إِنَّ الْحَسَنٰاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئٰاتِ» قيل فى معناه إن الصلوات الخمس تكفر ما بينها من الذنوب لأنه عرف الحسنات بالألف و اللام و قد تقدم ذكر الصلاه عن ابن عباس و أكثر المفسرين و

ذكر الواحدى بإسناده عن حماد بن سلمه عن على بن زيد عن أبى عثمان قال كنت مع سلمان تحت شجره فأخذ غصنا يابسا منها فهزه حتى تحات ورقه ثم قال يا أبا عثمان أ لا تسألنى لم أفعل هذا قلت و لم تفعله قال هكذا فعله رسول الله ص و أنا معه تحت شجره فأخذ منها غصنا يابسا فهزه حتى تحات ورقه ثم قال أ لا تسألنى يا سلمان لم أفعل هذا قلت و لم فعلته قال إن المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحاتت خطاياه كما يتحات هذا الورق ثم قرأ هذه الآيه «وَ أَقِمِ الصَّلاٰةَ» إلى آخرها

و بإسناده

عن أبى أمامه قال بينما رسول الله ص فى المسجد و نحن قعود معه إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله إنى أصبت حدا فأقمه على فقال هل شهدت الصلاه معنا قال نعم يا رسول الله قال فإن الله قد غفر لك حدك أو قال ذنبك

و بإسناده

عن الحرث عن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال كنا مع رسول الله ص فى المسجد ننتظر الصلاه فقام رجل فقال يا رسول الله إنى أصبت ذنبا فأعرض عنه فلما قضى النبى ص الصلاه قام الرجل فأعاد القول فقال النبى ص أ ليس قد صليت معنا هذه الصلاه و أحسنت لها الطهور قال بلى قال فإنها كفاره ذنبك

و

روى أصحابنا عن ابن محبوب عن إبراهيم الكرخى قال كنت عند أبى عبد الله (عليه السلام) إذ دخل عليه رجل من أهل المدينه فقال له من أين جئت ثم قال له تقول جئتك من هاهنا و هاهنا لغير معاش تطلبه و لا بعمل آخر تكسبه أنظر بما ذا تقطع يومك و ليلتك و اعلم أن معك ملكا كريما موكلا بك يحفظ عليك ما تصنع و يطلع على سرك الذى تخفيه من الناس فاستحيا لا تستحقرن سيئه فإنها ستسوؤك يوما و لا تحقرن حسنه و إن صغرت عندك و قلت فى عينك فإنها ستسرك يوما و اعلم أنه ليس شى ء أضر عاقبه و لا أسرع ندامه من الخطيئه و أنه ليس شى ء أشد طلبا و لا أسرع دركا للخطيئه من الحسنه أما إنها لتدرك الذنب العظيم القديم المنسى عند عامله فتجتذبه و تسقطه و تذهب به بعد إثباته و ذلك قول الله سبحانه «إِنَّ الْحَسَنٰاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئٰاتِ ذٰلِكَ ذِكْرىٰ لِلذّٰاكِرِينَ»

و

رووا عن أبى حمزه الثمالى قال سمعت أحدهما ع يقول إن عليا ع أقبل على الناس فقال أيه آيه فى كتاب الله أرجى عندكم

فقال بعضهم «إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ» الآيه فقال حسنه و ليست إياها و قال بعضهم وَ مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ قال حسنه و ليست إياها و قال بعضهم «قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ» قال حسنه و ليست إياها و قال بعضهم «وَ الَّذِينَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً» الآيه قال حسنه و ليست إياها قال ثم أحجم الناس فقال ما لكم يا معشر المسلمين فقالوا لا و الله ما عندنا شى ء قال سمعت حبيبى رسول الله ص يقول أرجى آيه فى كتاب الله «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ طَرَفَيِ النَّهارِ» و قرأ الآيه كلها قال يا على و الذى بعثنى بالحق بشيرا و نذيرا إن أحدكم ليقوم من وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب فإذا استقبل الله بوجهه و قلبه لم ينفتل و عليه من ذنوبه شى ء كما ولدته أمه فإن أصاب شيئا بين الصلاتين كان له مثل ذلك حتى عد الصلوات الخمس ثم قال يا على إنما منزله الصلوات الخمس لأمتى كنهر جار على باب أحدكم فما يظن أحدكم لو كان فى جسده درن ثم اغتسل فى ذلك النهر خمس مرات أ كان يبقى فى جسده درن فكذلك و الله الصلوات الخمس لأمتى

و قيل «إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ» معناه إن الدوام على فعل الحسنات يدعو إلى ترك السيئات فكأنها يذهبن بها و قيل إن المراد بالحسنات التوبه فإنها تذهب السيئات بأن تسقط عقابها لأنه لا خلاف فى أن العقاب يسقط عند التوبه «ذلِكَ ذِكْرى لِلذَّاكِرِينَ» يعنى إن ما ذكره من إن الحسنات تذهب السيئات فيه تذكار و موعظه لمن تذكر به و فكر فيه «وَ اصْبِرْ» قيل معناه و اصبر على الصلاه كما قال وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاهِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْها «فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» أى المصلين عن ابن عباس و قيل معناه اصبر يا محمد على أذى قومك و تكذيبهم إياك و على القيام بما افترضته عليك و على أداء الواجبات و الامتناع عن المقبحات فإن الله لا يهمل جزاء المحسنين على إحسانهم و لا يبطله بل يكافيهم عليه أكمل الثواب «فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّهٍ» أى هلا كان و إلا كان و معناه النفى و تقديره لم يكن من القرون من قبلكم قوم باقون «يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسادِ فِي الْأَرْضِ» أى كان يجب أن يكون منهم قوم بهذه الصفه مع إنعام الله تعالى عليهم بكمال العقل و بعثه الرسل إليهم و إقامه الحجج لهم و هذا تعجيب و توبيخ لهؤلاء الذين سلكوا سبيل من قبلهم فى الفساد نحو عاد و ثمود و القرون التى عدها القرآن و أخبر بهلاكها أى إن العجب منهم كيف لم تكن من جملتهم بقيه فى الأرض يأمرون فيها بالمعروف و ينهون عن المنكر و كيف اجتمعوا على الكفر حتى استأصلهم الله بالعذاب و أنواع العقوبات لكفرهم بالله و معاصيهم له و قيل «أُولُوا بَقِيَّهٍ» معناه ذوو دين و خير و قيل معناه ذوو بركه و قيل ذوو تمييز و طاعه «إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ» المعنى إن قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد و هم الأنبياء و الصالحون الذين آمنوا مع الرسل فأنجيناهم من العذاب

الذی نزل بقومهم و إنما جعلوا هذا الاستثناء منقطعا لأنه إيجاب لم يتقدم فيه صيغه النفی و إنما تقدم تهجين خرج مخرج السؤال و لو رفع لجاز فی الكلام «وَ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ما أُتْرِفُوا فِيهِ» أی و اتبع المشركون ما عودوا من النعم و التنعم و إيثار اللذات على أمور الآخره و اشتغلوا بذلک عن الطاعات «وَ كانُوا» أی و كان هؤلاء المتنعمون البطرون «مُجْرِمِينَ» مصرين على الجرم و فی الآيه دلاله على وجوب النهی عن المنكر لأنه سبحانه ذمهم بترک النهی عن الفساد و أخبر بأنه أنجی القليل منهم لنهيهم عن ذلک و نبه على أنه لو نهی الكثير كما نهی القليل لما هلكوا ثم أخبر سبحانه أنه لم يهلک إلا بالكفر و الفساد فقال «وَ ما كانَ رَبُّکَ لِيُهْلِکَ الْقُرى بِظُلْمٍ وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ» و ذكر فی تأويله وجوه (أحدها) إن المعنى و ما كان ربک ليهلک القرى بظلم منه لهم و لكن إنما يهلكهم بظلمهم لأنفسهم كما قال إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئاً الآيه (و ثانيها) إن معناه لا يؤاخذهم بظلم واحدهم مع أن أكثرهم مصلحون و لكن إذا عم الفساد و ظلم الأكثرون عذبهم (و ثالثها) أنه لا يهلكهم بشركهم و ظلمهم لأنفسهم و هم يتعاطون الحق بينهم أی ليس من سبيل الكفار إذا قصدوا الحق فی المعامله أن يهلكهم الله بالعذاب عن ابن عباس فی روايه عطا و الواو فی قوله «وَ أَهْلُها» واو الحال و

روی عن النبی ص أنه قال «وَ أَهْلُها مُصْلِحُونَ» ينصف بعضها بعضهم.

النظم

وجه اتصال قوله تعالى «فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ» الآيه بما قبلها أنه تعالى لما ذكر إهلاک الأمم الماضيه و القرون الخاليه عقب ذلک بأنهم أتوا فی إهلاكهم من قبل نفوسهم و لو كان فيهم مؤمنون يأمرون بالصلاح و ينهون عن الفساد لما استأصلناهم رحمه منا و لكنهم لما عمهم الكفر استحقوا عذاب الاستئصال.

[سوره هود (۱۱): الآيات ۱۱۸ الى ۱۲۳]

اشاره

وَ لَوْ شاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّهً واحِدَهً وَ لا يَزالُونَ مُخْتَلِفِينَ (۱۱۸) إِلاَّ مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ وَ لِذلِکَ خَلَقَهُمْ وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (۱۱۹) وَ کُلاًّ نَقُصُّ عَلَيْکَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَکَ وَ جاءَکَ فِي هذِهِ الْحَقُّ وَ مَوْعِظَهٌ وَ ذِکْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (۱۲۰) وَ قُلْ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلى مَکانَتِکُمْ إِنَّا عامِلُونَ (۱۲۱) وَ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (۱۲۲)

وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ کُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَ تَوَکَّلْ عَلَيْهِ وَ ما رَبُّکَ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۱۲۳)

القراءه

قرأ «يُرْجَعُ الْأَمْرُ» بضم الياء و فتح الجيم و کسرها نافع و حفص و الباقون يرجع بفتح الياء و قرأ عما تعملون بالتاء هنا و في آخر النمل أهل المدينه و الشام و يعقوب و حفص و الباقون بالياء.

الحجه

من ضم الياء من «يُرْجَعُ» فلقوله «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ» و المعنى رد أمرهم إلى الله و من فتح الياء فلقوله «وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» و المعنيان متقاربان و من قرأ بالتاء في «تَعْمَلُونَ» جعل الخطاب للنبي ص و أمته و هو أعم فائده و من قرأ بالياء وجهه إلى من تقدم ذکره من الکفار و فيه ضرب من التهديد.

اللغه

القصص الخبر عن الأمور بما يتلو بعضه بعضا لأنه من قصه يقصه إذا اتبع أثره لأنه يتبع أثر من يخبر عنه و النبأ الخبر بما فيه عظيم الشأن يقولون لهذا الأمر نبأ و التثبيت تمکين إقامه الشي ء من الثبوت يقال ثبته بتسکينه و ثبته بتمکينه و ثبته بالدلاله على ثبوته و ثبته بالخبر عن وجوده و الفؤاد القلب مأخوذ من المفتاد و هو المشوى قال:

کأنه خارجا من جنب صفحته سفود شرب نسوه عند مفتاد

و المکانه الطريقه التي يتمکن من العمل عليها و له مکانه عند السلطان أي جاه و قدر و الانتظار طلب الإدراک لما يأتي من الأمر لأنه من النظر و الفرق بين الانتظار و الترجي أن الترجي للخير خاصه و الانتظار في الخير و الشر.

الإعراب

«إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّکَ» قال الزجاج هو استثناء على معنى لکن و تقديره لکن من رحم ربک فإنه غير مختلف و قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» جواب القسم و تقديره يمينا لأملأن کما تقول حلفي لأضربنک و بدا لي لأضربک و کل فعل کان تأويله کتأويل بلغني أو قيل

لی أو انتهی إلی فإن اللام و إن یصلحان فیه فتقول بدا لی لأضربنک و بدا لی أن أضربک و لو قیل

و تمت كلمه ربك أن يملأ جهنم كان صوابا و «كُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ» نصب على المصدر و تقديره و كل القصص نقص عليك و قيل أنه نصب على الحال فقدم الحال قبل العامل كما تقول كلا ضربت القوم و يجوز أن يكون نصبا على أنه مفعول به و تقديره و كل الذى يحتاج إليه نقص عليك و يكون «ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ» بدلا منه قاله الزجاج و قوله «إِنَّا عامِلُونَ» «إِنَّا مُنْتَظِرُونَ» لو دخلت الفاء فقال فإنا لأفاد أن الثانى لأجل الأول و حيث لم يدخل لم يفد ذلك.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته فقال «وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً واحِدَةً» أى على مله واحده و دين واحد فيكونون مسلمين صالحين عن قتاده و ذلك بأن يلجئهم إلى الإسلام بأن يخلق فى قلوبهم العلم بأنهم لو راموا غير ذلك لمنعوا منه لكن ذلك ينافى التكليف و يبطل الغرض بالتكليف لأن الغرض به استحقاق الثواب و الإلجاء يمنع من استحقاق الثواب فلذلك لم يشأ الله ذلك و لكنه شاء أن يؤمنوا باختيارهم ليستحقوا الثواب و قيل معناه لو شاء ربك لجعلهم أمه واحده فى الجنه على سبيل التفضل لكنه اختار لهم أعلى الدرجتين فكلفهم ليستحقوا الثواب عن أبى مسلم و قيل معناه لو شاء لرفع الخلاف فيما بينهم «وَ لا يَزالُونَ مُخْتَلِفِينَ» فى الأديان بين يهودى و نصرانى و مجوسى و غير ذلك عن مجاهد و قتاده و عطا و الأعمش و الحسن فى إحدى الروايتين عنه و فى الروايه الأخرى عنه أنهم مختلفون فى الأرزاق و الأحوال و لتسخير بعضهم لبعض و قيل معناه يخلف بعضهم بعضا فى الكفر تقليدا من غير نظر فإن قولك خلف بعضهم بعضا و قولك اختلفوا سواء كما أن قولك قتل بعضهم بعضا و قولك اقتتلوا سواء عن أبى مسلم «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» من المؤمنين فإنهم لا يختلفون و يجتمعون على الحق عن ابن عباس و المعنى لا يزالون مختلفين بالباطل إلا من رحمهم الله بفعل اللطف لهم الذى يؤمنون عنده و يستحقون به الثواب فإن من هذه صورته ناج من الاختلاف بالباطل «وَ لِذلِكَ خَلَقَهُمْ» اختلف فى معناه فقيل يريد و للرحمه خلقهم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و هذا هو الصحيح و اعترض على ذلك بأن قيل لو أراد الله ذلك لقال و لتلك خلقهم لأن الرحمه مؤنثه و هذا باطل لأن تأنيث الرحمه غير حقيقى فإذا ذكر فعلى معنى التفضل و الإنعام و قد قال سبحانه هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّى و إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ و مثله قول امرئ القيس:

برهرهه روده رخصه كخزعوبه البانه المنفطر

ص: ٣١٢

و لم يقل المنفطره لأنه ذهب إلى الغصن و قال:

قامت تبكيه على قبره من لى من بعدك يا عامر

تركتنى فى الدار غربه قد ذل من ليس له ناصر

و لم يقل ذات غربه لأنه أراد شخصا ذا غربه.

و قالت الخنساء:

فذلك يا هند الرزيه فاعلمى و نيران حرب حين شب وقودها

أراد الرزء و فى أمثال ذلك كثره على أن قوله «إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ» كما يدل على الرحمه يدل أيضا على أن يرحم فلا يمتنع أن يكون المراد لأن يرحموا خلقهم و قيل إن المعنى و لاختلاف خلقهم و اللام للعاقبه يريد أن الله خلقهم و علم أن عاقبتهم تؤل إلى الاختلاف المذموم كما قال وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ عن الحسن و عطا و مالك و لا يجوز على هذا أن يكون اللام للغرض لأنه تعالى لا يجوز أن يريد منهم الاختلاف المذموم إذ لو أراد ذلك منهم لكانوا مطيعين له فى ذلك الاختلاف لأن الطاعه حقيقتها موافقه الإراده و الأمر و لو كانوا كذلك لما استحقوا عقابا و أما إذا حمل معنى الاختلاف على ما قاله أبو مسلم فيجوز أن تكون اللام للغرض و قيل إن ذلك إشاره إلى اجتماعهم على الإيمان و كونهم فيه أمه واحده و لا محاله أن الله سبحانه لهذا خلقهم و يؤيد هذا قوله تعالى وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ و قال المرتضى قدس الله روحه قد قال قوم أن معنى الآيه و لو شاء ربك أن يدخل الناس بأجمعهم الجنه فيكونوا فى وصول جميعهم إلى النعيم أمه واحده لفعل و أجروا هذه الآيه مجرى قوله وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها فى أنه أراد هديها إلى طريق الجنه فعلى هذا التأويل يمكن أن يكون لفظه ذلك إشاره إلى إدخالهم أجمعين الجنه لأنه تعالى إنما خلقهم للمصير إليها و الوصول إلى نعيمها «وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ» أى وصل وحيه و وعيده الذى لا خلف فيه بتمامه إلى عباده و قيل تمت كلمه ربك صدقا بأن وقع مخبرها على ما أخبر به عن الجبائى و قيل معناه وجب قول ربك عن ابن عباس و قيل مضى حكم ربك عن الحسن «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ» بكفرهم «وَ كُلًّا» أى و كل القصص «نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ الرُّسُلِ (» أى من أخبارهم «ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤادَكَ» أى ما نقوى به قلبك و نطيب به نفسك و نزيدك به ثباتا على ما أنت عليه من الإنذار و الصبر على أذى قومك الكفار «وَ جاءَكَ فِي هذِهِ الْحَقُّ» أى فى هذه السوره عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل فى هذه

الـدنيا عن قتاده و قيل فى هـذا الأنباء عن الجبائى و الحق الصدق من الأنباء و الوعد و الوعيد و قيل معناه و جاءك فى ذكر هذه الآيات التى ذكرت قبل هذا الموضع الحق فى أن الخلق يجازون بانصبائهم فى قوله وَ إِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ وَ إِنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ و قد جاء فى القرآن كله الحق و لكنه ذكرها هنا توكيدا و ليس إذا قيل قد جاءك فى هذا الحق وجب أن يكون لم يأتك الحق إلا ـ فيه و لكن بعض الحق أوكـد من بعض عن الزجاج «وَ مَوْعِظَةٌ» أى و جاءك موعظه تعظ الجاهلين بالله و تزجر الناس عن المعاصى «وَ ذِكْرى لِلْمُؤْمِنِينَ» تـذكرهم الآخره «وَ قُلْ» يا محمـد «لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ» هـذا مثل قوله اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ «إِنَّا عامِلُونَ» على ما أمرنا الله تعالى به و قد مر تفسير هذه الآيه فيما مضى «وَ انْتَظِرُوا» أى توقعوا ما يعدكم ربكم على الكفر من العقاب «إِنَّا مُنْتَظِرُونَ» ما يعـدنا على الإيمان من الثواب و قيل انتظروا ما يعـدكم الشيطان من الغرور إنا منتظرون ما يعدنا ربنا من النصر و العلو عن ابن جريـج «وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» معناه و لله علم ما غاب فى السـماوات و الأرض لا يخفى عليه شى ء منه عن الضحاك و قيل معناه و الله مالك ما غاب فى السماوات و الأرض و قيل معناه و لله خزائن السماوات و الأرض عن ابن عباس و وجـدت بعض المشايخ ممن يتسم بالعدوان و التشنيع قد ظلم الشيعه الإماميه فى هذا الموضع من تفسيره فقال هذا يدل على أن الله سبحانه يختص بعلم الغيب خلافا لما تقول الرافضه أن الأئمه يعلمون الغيب و لا شك أنه عنى بذلك من يقول بإمامه الاثنى عشر و يدين بأنهم أفضل الأنام بعد النبى ص فإن هذا دأبه و ديدنه فيهم يشنع فى مواضع كثيره من كتابه عليهم و ينسب الفضائح و القبائح إليهم و لا نعلم أحدا منهم استجاز الوصف بعلم الغيب لأحد من الخلق فإنما يستحق الوصف بذلك من يعلم جميع المعلومات لا بعلم مستفاد و هذه صفه القديم سبحانه العالم لذاته لا يشركه فيها أحد من المخلوقين و من اعتقد أن غير الله سبحانه يشركه فى هذه الصفه فهو خارج عن مله الإسلام فأما ما نقل عن أمير المؤمنين ع و رواه عنه الخاص و العام من الإخبار بالغائبات فى خطب الملاحم و غيرها مثل

قوله يومئ به إلى صاحب الزنـج كأنى به يا أحنف و قـد سار بالجيش الـذى ليس له غبار و لا لجب و لا قعقعه لجم و لا صـهيل خيـل يثيرون الأرض بأقدامهم كأنها أقدام النعام و قوله يشير إلى مروان أما إن له إمره كلعقه الكلب أنفه و هو أبو الأكبش الأربعه و ستلقى الأمه منه و من ولده موتا أحمر

و ما نقل من هذا الفن عن أئمه الهدى ع من أولاده مثل

ما قاله أبو عبد الله (عليه السلام) لعبـد الله بن الحسن و قـد اجتمع هو و جماعه من العلويه و العباسيه ليبايعوا ابنه محمدا و الله ما هى إليك و لا إلى ابنيك و لكنها لهم و أشار إلى العباسيه و إن ابنيك

لمقتولان ثم نهض و توكأ على يد عبد العزيز بن عمران الزهرى فقال له أ رأيت صاحب الرداء الأصفر يعنى أبا جعفر المنصور قال نعم فقال إنا و الله نجده يقتله

فكان كما قال و مثل

قول الرضا (عليه السلام) بورک قبر بطوس و قبران ببغداد فقيل له قد عرفنا واحدا فما الآخر فقال ستعرفونه ثم قال قبرى و قبر هارون هكذا و ضم إصبعيه

و

قوله فى القصه المشهوره لأبى حبيب النباحى و قد ناوله قبضه من التمر لو زادک رسول الله ص لزدناک

و

قوله فى حديث على بن أحمد الوشاء حين قدم مرو من الكوفه معک حله فى السفط الفلانى دفعتها إليک ابنتک و قالت اشتر لى بثمنها فيروزجا

و الحديث مشهور إلى غير ذلک مما روى عنهم ع فإن جميع ذلک متلقى عن النبى ص مما أطلعه الله عليه فلا معنى لنسبه من روى عنهم هذه الأخبار المشهوره إلى أنه يعتقد كونهم عالمين للغيب و هل هذا إلا سبب قبيح و تضليل لهم بل تكفير لا يرتضيه من هو بالمذاهب خبير و الله يحكم بينه و بينهم و إليه المصير «وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ» أى إلى حكمه يرجع فى المعاد كل الأمور لأن فى الدنيا قد يملک غيره بعض الأمر و النهى و النفع و الضر «فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ» يريد أن من له ملک السماوات و الأرض و إليه يرجع جميع الأمور فحقيق أن يعبد و يتذلل له و يتوكل عليه و يوثق به «وَ ما رَبُّکَ بِغافِلٍ» أى بساه «عَمَّا تَعْمَلُونَ» أى عن أعمال عباده بل هو عالم بها و مجاز كلا منهم عليها ما يستحقه من ثواب و عقاب فلا يحزنک يا محمد إعراضهم عنک و تركهم القبول منک و روى عن كعب الأحبار أنه قال خاتمه التوراه خاتمه هود.

(۱۲) سوره یوسف مکیه و آیاتها إحدی عشره و مائه (۱۱۱)

اشاره

[توضیح]

مکیه و قال المعدل عن ابن عباس غیر أربع آیات نزلن بالمدینه ثلاث من أولها و الرابعه «لَقَدْ کانَ فِی یُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آیاتٌ لِلسَّائِلِینَ».

عدد آیها

مائه و إحدی عشره آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال علموا أرقاءکم سوره یوسف فإنه أیما مسلم تلاها و علمها أهله و ما ملکت یمینه هون الله تعالی علیه سکرات الموت و أعطاه القوه أن لا یحسد مسلما

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله ع قال من قرأ سوره یوسف فی کل یوم أو فی کل لیله بعثه الله یوم القیامه و جماله مثل جمال یوسف و لا یصیبه فزع یوم القیامه و کان من خیار عباد الله الصالحین و قال فیها إنها کانت فی التوراه مکتوبه

و

روی إسماعیل بن أبی زیاد عن أبی عبد الله عن أبیه عن آبائه ع قال قال رسول الله ص لا تنزلوا نساءکم الغرف و لا تعلموهن الکتابه و لا تعلموهن سوره یوسف و علموهن الغزل و سوره النور.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره هود بذکر قصص أنباء الرسل افتتح هذه السوره بأن من تلک القصص قصه یوسف (علیه السلام) و إخوته و أنها من أحسن القصص فقال

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ (١) إِنَّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ هذَا الْقُرْآنَ وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِينَ (٣)

الإعراب

«قُرْآناً عَرَبِيًّا» فيه وجهان (أحدهما) قرآنا انتصب بأنه بدل من الهاء فی أنزلناه فكأنه قال إنا أنزلنا قرآنا (و الثانی) أنه توطئه للحال لأن عربيا حال و هذا كما تقول مررت بزيد رجلا صالحا فتنصب صالحا على الحال و تجعل رجلا توطئه للحال و قوله «بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ هذَا الْقُرْآنَ» القرآن نصب و إنه وصف لمعمول أوحينا و هو هذا أو بدل أو عطف بيان قال الزجاج و يجوز الجر و الرفع جميعا فی الكلام و إن لم يقرأ بهما أما الجر فعلى البدل مما أوحينا إليك أی بهذا القرآن و أما الرفع فعلى ترجمه أوحينا إليک كان قائلا قال ما هو فقيل هذا القرآن.

المعنى

«الر» قد سبق الكلام فيه فی أول البقره و إنما لم يعد آيه لأنه على حرفين و لا يشاكل رءوس الآی و عد طه آيه لأنه يشبه رءوس الآی «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ» قيل فی معنى الإشاره بتلك وجوه (أحدها) أنه إشاره إلى ما سيأتی من ذكرها على وجه التوقع لها (و الثانی) أنه إشاره إلى السوره أی سوره يوسف آيات الكتاب المبين (و الثالث) أن معناه هذه الآيات تلك الآيات التی وعدتم بها فی التوراه كما قال «الم ذلِكَ الْكِتابُ» عن الزجاج و «الْمُبِينِ» المظهر لحلال الله و حرامه و المعانی المراده فيه عن مجاهد و قتاده و المبين و المبين واحد و البيان هو الدلاله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ» يعنی القرآن أی أنزلنا هذا الكتاب و قيل أنزلنا خبر يوسف و قصته عن الزجاج قال لأن علماء اليهود قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر و عن قصه يوسف (عليه السلام) فقال «إِنَّا أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا» على مجاری كلام العرب فی محاوراتهم و

روی ابن عباس عن النبی ص قال أحب العرب لثلاث لأنی عربی و القرآن عربی و كلام أهل الجنه عربی

«لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أی لتعلموا جميع معانيه و تفهموا ما فيه و قيل معناه لتعلموا أنه من عند الله إذ كان عربيا و عجزتم عن الإتيان بمثله و فی هذه الآيه دلاله على أن كلام الله سبحانه محدث و أنه غير الله لأنه وصفه بالإنزال و بأنه عربی و لا يوصف بذلك القديم سبحانه «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» أی نبين لك أحسن البيان عن الزجاج و هذا كقولهم صمت أحسن الصيام و قمت أحسن القيام

مما يكون انتصابه على أنه قائم مقام المصدر فالمعنى نبين لك أحسن تبيين و أحسن إيضاح «بِما أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» أى بوحينا إليك «هذَا الْقُرْآنَ» و دخلت الباء لتبيين القصص إذ القصص تكون قرآنا و غير القرآن و القصص هاهنا بوحى القرآن و قيل إنما سمى القرآن أحسن القصص لأنه بلغ النهايه فى الفصاحه و حسن المعانى و عذوبه الألفاظ مع التلاؤم المنافى للتنافر و التشاكل بين المقاطع و الفواصل و قيل لأنه ذكر فيه أخبار الأمم الماضيه و أخبار الكائنات الآتيه و جميع ما يحتاج إليه العباد إلى يوم القيامه بأعذب لفظ و تهذيب فى أحسن نظم و ترتيب و قيل أراد بأحسن القصص قصه يوسف وحدها لأنها تتضمن من الفوائد و النكت و الغرائب ما لا يتضمنه غيرها و لأنها تمتد امتداد لا يمتد غيرها مثله و قوله «أَحْسَنَ الْقَصَصِ» يدل على أن الحسن يتفاضل و يتعاظم لأن لفظه أفعل حقيقتها ذلك و إنما يتعاظم بكثره استحقاق المدح عليه و يسأل عن هذا فيقال هل يجوز أن يسمى الله سبحانه قاصا فيقال لا لأنه فى العرف إنما يستعمل فيمن تمسك بطريقه مخصوصه و هذا كما أنه سبحانه لا يسمى معلما و لا مفتيا و إن وصف نفسه بأنه علم القرآن و بأنه يفتيكم فى النساء و قوله «وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِينَ» معناه و ما كنت من قبل أن أوحينا إليك هذا القرآن أو من قبل نزول القرآن عليك إلا من الغافلين عن الحكم التى فى القرآن لا تعلم شيئا منها و قيل من الغافلين عن قصه يوسف و عن الحكم التى فيها.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ۴ الى ۶]

اشاره

إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ (۴) قالَ يا بُنَيَّ لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً إِنَّ الشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۵) وَ كَذلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ عَلى آلِ يَعْقُوبَ كَما أَتَمَّها عَلى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۶)

ص: ٣١٨

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر يا أبت بفتح التاء و الباقون بكسرها و ابن كثير وقف على الهاء يا أبه و الباقون بالتاء و روى فى الشواذ عن أبى جعفر و نافع و طلحه بن سليمان أحد عشر بسكون العين و القراءه بفتحها و قرأ الكسائى إلا أبا الحرث و قتيبه بإماله رؤياك و الرؤيا فى جميع القرآن و روى أبو الحرث عنه فتح «رُؤْياكَ» و إماله الباقى و قتيبه أمال للرؤيا تعبرون فقط و قرأ خلف فى اختياره بإماله ما فيه ألف و لام و الباقون بالتفخيم و خفف الهمزه فى جميع ذلك أبو جعفر و ورش و شجاع و الترمذى إلا أن أبا جعفر يدغم الواو فى الياء فيجعلها ياء مشدده.

الحجه

قال الزجاج من قرأ «يا أَبَتِ» بكسر التاء فعلى الإضافه إلى نفسه و حذف الياء لأن ياء الإضافه تحذف فى النداء و أما إدخال تاء التأنيث فى الأب فإنما دخلت فى النداء خاصه و المذكر قد يسمى باسم فيه علامه التأنيث و يوصف بما فيه تاء التأنيث فالاسم نحو نفس و عين و الصفه نحو غلام يفعه و رجل ربعه فلزمت التاء فى الأب عوضا من ياء الإضافه و الوقف عليها يا أبه بالهاء و إن كانت فى المصحف بالتاء و زعم الفراء أنك إذا كسرت وقفت بالتاء لا غير و إذا فتحت وقفت بالتاء و الهاء و لا فرق بين الكسر و الفتح و أما يا أبت بالفتح فعلى أنه أبدل من ياء الإضافه ألفا ثم حذفت الألف كما يحذف ياء الإضافه و بقيت الفتحه قال أبو على من فتح فله وجهان (أحدهما) أن يكون مثل يا طلحه أقبل و وجه قول من قال يا طلحه إن هذا النحو من الأسماء التى فيها تاء التأنيث أكثر ما يدعى مرخما فلما كان كذلك رد التاء المحذوفه فى الترخيم إليه و ترك الآخر يجرى على ما كان يجرى عليه فى الترخيم من الفتح فلم يعتد بالهاء و أقحمها و الوجه الآخر أن يكون أراد يا أبتا فحذف الألف كما يحذف التاء فتبقى الفتحه داله على الألف كما أن الكسره تبقى داله على الياء و الدليل على قوه هذا الوجه كثره ما جاءت هذه الكلمه على هذا الوجه كقول الشاعر:

"و هل جزع أن قلت وا بتاهما"

و قول الأعشى:

و يا أبتا لا تزل عندنا فإنا نخاف بأن تخترم

و قول رؤبه:

"يا أبتا عليك أو عساكا"

فلما كثرت هذه الكلمه فى كلامهم ألزموها القلب و الحذف على أن أبا عثمان قد رأى ذلك مطردا فى جميع هذا الباب و أما وقف ابن كثير على الهاء فلأن التاء التى للتأنيث يبدل منها الهاء فى الوقف فيغير الحرف بذلك فى الوقف كما غير التنوين إذا انفتح ما قبله بأن أبدل منه الألف و من قرأ أحد عشر بسكون العين قال ابن جنى سبب ذلك عندى أن الاسمين لما جعلا كالاسم الواحد و بنى الأول منهما لأنه كصدر

الاسم من عجزه جعل تسكين أول الثانى دليلا على أنهما قد صارا كالاسم الواحد و كذلك بقيه العدد إلى تسعه عشر إلا اثنى عشر و اثنتى عشر فإنه لا يسكن العين لسكون الألف و الياء قبلها قال الزجاج الرؤيا فيها أربع لغات رؤيا بالهمزه و روبا بالواو من غير همز و ريا على الإدغام و ريا بكسر الراء قال أبو على الرؤيا مصدر كالبشرى و السقيا و البقيا و الشورى إلا أنه لما صار اسما لهذا التخيل فى المنام جرى مجرى الأسماء كما أن درا لما كثر فى كلامهم فى قولهم لله درك جرى مجرى الأسماء و خرج من حكم الأعمال فلا يعمل واحد منهما أعمال المصادر و مما يقوى خروجه عن أحكام المصادر تكسيرهم لها رؤى فصار بمنزله ظلم و المصادر فى الأكثر لا تكسر و الرؤيا على تحقيق الهمز فإن خففت قلبتها فى اللفظ واوا و لم تدغم الواو فى الياء و إن كانت قد تقدمتها ساكنه كما تقلب فى نحو طى ء و لى لأن الواو فى تقدير الهمزه فهى لذلك غير لازمه، فلا يقع الاعتداد بها و قد كسرا و لها قوم فقالوا ريا فهؤلاء قلبوا الواو قلبا على غير وجه التخفيف و من ثم كسروا الفاء كما كسروا من قولهم قرن ألوى و قرون لى.

اللغه

الرؤيا تصور المعنى فى المنام على توهم الإبصار و ذلك أن العقل مغمور بالنوم فإذا تصور الإنسان المعنى توهم أنه يراه و الكيد طلب الحيله و اللام فى «فَيَكِيدُوا لَكَ» لام التعديه كما تقول قدمت لك طعاما و قدمت إليك طعاما و شكرت لك و شكرتك يقال كاده يكيده كيدا و كاد له و الاجتباء اختيار معالى الأمور للمجتبى و أصله من جبيت الماء فى الحوض إذا جمعته.

الإعراب

تقدير العامل فى إذ يجوز أن يكون اذكر كأنه قال اذكر إذ قال يوسف قال الزجاج و يجوز أن يكون على نقص عليك إذ قال و قد غلط فى هذا لأن الله تعالى لم يقص على نبيه ص هذا القصص فى وقت قول يوسف (عليه السلام) و كوكبا منصوب على التمييز و قوله «رَأَيْتُهُمْ» كرر الرؤيه توكيدا و لأن الكلام قد طال و المعنى رأيت أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر لى ساجدين و لم يقل ساجدات لأنه لما وصف هذه الأشياء بالسجود كما يوصف الآدميون بذلك أجرى فعلها مجرى فعل العقلاء و كما قال «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ» و موضع الكاف من قوله «وَ كَذلِكَ» نصب و المعنى و مثل ما رأيت يجتبيك ربك و يعلمك.

المعنى

ثم ابتدأ سبحانه بقصه يوسف (عليه السلام) فقال «إِذْ قالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ» يعقوب (عليه السلام) و هو إسرائيل الله و معناه عبد الله الخالص ابن إسحاق نبى الله بن إبراهيم خليل الله و

فى الحديث أن النبى ص قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن

إسحاق بن إبراهيم

«يا أَبَتِ إِنِّی رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِی ساجِدِينَ» أی رأيت فی منامی قال ابن عباس إن يوسف (عليه السلام) رأی فی المنام ليله الجمعه ليله القدر أحد عشر كوكبا نزلن من السماء فسجدن له و رأی الشمس و القمر نزلا من السماء فسجدا له قال فالشمس و القمر أبواه و الكواكب إخوته الأحد عشر و قال السدی الشمس أبوه و القمر خالته و ذلك أن أمه راحيل قد ماتت و قال ابن عباس الشمس أمه و القمر أبوه و قال وهب كان يوسف رأی و هو ابن سبع سنين أن أحد عشر عصا طوالا- كانت مركوزه فی الأرض كهيئه الدائره و إذا عصا صغيره تثب عليها حتی اقتلعتها و غلبتها فوصف ذلك لأبيه فقال له إياك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأی و هو ابن اثنتی عشره سنه أن أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر سجدت لها فقصها علی أبيه فقال له «لا تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلی إِخْوَتِكَ» الآيه و قيل أنه كان بين رؤياه و بين مصير أبيه و إخوته إلی مصر أربعون سنه عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل ثمانون سنه عن الحسن و لما طال الكلام كرر رؤيتهم و أعاده للتأكيد و قيل أراد بالرؤيا الأولی رؤيه الأعيان و الأشخاص و بالرؤيه الثانيه رؤيه سجودهم و اختلف فی معنی هذا السجود فقيل إنه السجود المعروف علی الحقيقه لتكرمته لا لعبادته و قيل معناه الخضوع له عن الجبائی كما قال الشاعر:

" تری الأكم فيه سجدا للحوافر"

و هذا ترك الظاهر و يقال إن إخوته لما بلغهم رؤياه قالوا ما رضی أن يسجد له إخوته حتی يسجد له أبواه «قالَ» يعقوب «يا بُنَيَّ لا- تَقْصُصْ رُؤْياكَ عَلی إِخْوَتِكَ» أی لا تخبرهم بذلك «فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً» أی فيحسدوك أو يقابلوك بما فيه هلاكك و ذلك أن رؤيا الأنبياء وحی و علم يعقوب أن إخوه يوسف يعرفون تأويلها و يخافون علو يوسف عليهم فيحسدونه و يبغونه الغوائل «إِنَّ الشَّيْطانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ» أی ظاهر العداوه فيلقی بينهم العداوه و يحملهم علی إنزال المكروه بك «وَ كَذلِكَ» أی كما أراك هذه الرؤيا تكرمه لك و بين أن إخوتك يخضعون لك أو يسجدون لك «يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ» أی يصطفيك ربك و يختارك للنبوه عن الحسن و قيل الحسن الخلق و الخلق «وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» قيل معناه و يعلمك من تعبير الرؤيا لأن فيه أحاديث الناس عن رؤياهم و سماه تأويلا- لأنه يؤول أمره إلی ما رأی فی المنام عن قتاده و قال ابن زيد كان أعبر الناس للرؤيا و قيل معناه و يعلمك عواقب الأمور بالنبوه و الوحی إليك فتعلم الأشياء قبل كونها معجزه لك لأنه أضاف التعليم إلی الله و ذلك لا يكون إلا بالوحی عن أبی مسلم و قيل تأويل أحاديث الأنبياء و الأمم يعنی كتب الله و دلائله علی توحيده و المشروع من شرائعه و أمور

دينه عن الحسن و الجبائی و التأويل فی الأصل هو المنتهی الذی يؤول إليه المعنی و تأويل الحديث فقهه الذی هو حكمه لأنه إظهار ما يؤول إليه أمره مما يعتمد عليه و فائدته «وَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ» بالنبوه لأنها منتهی نعيم الدنيا و قيل إتمام النعمه هو أن يحكم بدوامها علی تخليصها من شائب بها فهذه النعمه التامه و خلوصها مما ينقصها و لا يطلب ذلك إلا من الله تعالی لأنه لا يقدر عليها سواه و قيل معناه و يتم نعمته عليك بأن يحوج إخوتك إليك حتی تنعم عليهم بعد إساءتهم إليك «وَ عَلی آلِ يَعْقُوبَ» أی و علی إخوتك بأن يثبتهم علی الإسلام و يشرفهم بمكانك و يجعل فيهم النبوه و قيل يتم نعمته عليهم بإنقاذهم من المحن علی يديك «كَما أَتَمَّها عَلی أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ» أی كما أتم النعمه علی إبراهيم بالخله و النبوه و النجاه من النار و علی إسحاق بأن فداه عن الذبح بذبح عظيم عن عكرمه و قال إنه الذبيح و قيل بإخراج يعقوب و أولاده من صلبه عن أكثر المفسرين قالوا و ليس هو الذبيح و إنما الذبيح إسماعيل «إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ» بمن يصلح للرساله «حَكِيمٌ» فی اختيار الرسل و قيل عليم بأحوال خلقه حكيم فی قضاياه.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۷ الی ۱۰]

اشاره

لَقَدْ كانَ فِی يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ (۷) إِذْ قالُوا لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ إِلی أَبِينا مِنَّا وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ إِنَّ أَبانا لَفِی ضَلالٍ مُبِينٍ (۸) اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ (۹) قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِی غَيابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَهِ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۱۰)

القراءه

قرأ ابن كثير آيه للسائلين و الباقون «آياتٌ» و قرأ أهل المدينه غيابات الجب و الباقون «غَيابَتِ الْجُبِّ» و فی الشواذ قراءه الأعرج غيابات مشدده و قراءه الحسن غيبه الجب و قرأ أهل المدينه و الكسائی مبين اقتلوا بضم التنوين و الباقون بالكسر.

الحجه

قال أبو علی من قرأ آيه علی الإفراد جعل شأنه كله آيه و يقويه قوله وَ جَعَلْنا

ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً فكل واحد منهما على انفراده يجوز أن يقال فيه آيه فأفرد مع ذلك و من جمع جعل كل حال من أحواله آيه على أن المفرد المنكر فى الإيجاب يقع دالا على الكثره كما يقع كذلك فى غير الإيجاب قال الشاعر:

فقتلا بتقتيل و ضربا بضربكم جزاء العطاش لا ينام من الثأر

و أما الغيابه فكل شى ء غيب شيئا عن أبى عبيده و أنشد:

فإن أنا يوما غيبتنى غيابه فسيروا بسيرى فى العشيره و الأهل

و الجب الركيه التى لم تطو فمن أفرد فالوجه فيه أن الجب لا يخلو من أن يكون له غيابه واحده أو غيابات و غيابه المفرد يجوز أن يعنى به الجمع كما يعنى به الواحد و من جمع فإنه يجوز أن يكون له غيابه واحده فجعل كل جزء منها غيابه كقولهم شابت مفارقه و بئر ذو غيابتين و يجوز أن يكون للبئر عده غيابات فجمع لذلك و أما غيابات بالتشديد فيكون اسما جاء على فعاله كما جاء التيار للموج و الفياد للبوم الذكر و الفخار للخزف و غير ذلك و أما غيبه فيجوز أن يكون حدثا على فعله من غاب فيكون بمعنى الظلمه و يجوز أن يكون موضعا على فعله و أما من ضم التنوين فلأنه التقى الساكنان التنوين و القاف فى اقتلوا و لزم تحريك الأول منهما فحركه بالضم ليتبع الضمه الضم كما قيل سر و مد و من كسر التنوين فإنه لم يتبع الضم كما أن من قال مد لم يتبع و كسر الساكن على ما يجرى عليه أمر تحريك الساكن فى الأمر الشائع.

اللغه

الآيه و العلامه و العبره نظائر و العصبه الجماعه التى يتعصب بعضها لبعض و يقع على جماعه من عشره إلى خمس عشر و قيل ما بين العشره إلى الأربعين و لا واحد له من لفظه كالقوم و الرهط و النفر و الفرق بين المحبه و الشهوه إن الإنسان يحب ولده و لا يشتهيه بأن يميل طبعه إليه و يرق عليه و يريد له الخير و الشهوه منازعه النفس إلى ما فيه اللذه و إنما سمى البئر جبا لأنه قطع عنها ترابها حتى بلغ الماء من غير طى و منه المجبوب قال الأعشى:

و إن كنت فى جب ثمانين قامه و رقيت أسباب السماء بسلم

و كل ما غيب شيئا عن الحس بكونه فيه فهو غيابه فغيابه البئر شبه لحف أو طاق فوق ما

ص: ٣٢٣

البئر و السياره الجماعه المسافرون لأنهم يسيرون فی البلاد و قيل هم ماره الطريق و الالتقاط تناول الشی ء من الطريق و منه اللقطه و اللقيط و معناه أن يجده من غير أن يحسبه يقال وردت الماء التقاطا إذا وردته من غير أن تحسبه.

الإعراب

العامل فی قوله «إِذْ قالُوا» اذكر و تقديره اذكر إذ قالوا ليوسف و يحتمل أن يكون العامل فيه ما فی الآيه التی قبله من قوله «لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ» إذ قالوا و اللام فی قوله «لَيُوسُفُ» جواب القسم تقديره و الله ليوسف و أخوه أحب إلی أبينا منا، «يَخْلُ لَكُمْ» جواب الأمر و «تَكُونُوا» جزم لأنه معطوف عليه و روی عن الحسن تلتقطه بعض السياره بالتاء و هذا كما يقال أذهبت بعض أصابعه و قال الشاعر:

طول الليالی أسرعت فی نقضی طوين طولی و طوين عرضی

فقال أسرعت و طوين لتأنيث الليالی و لم يحمله علی طول و هو مذكر.

المعنى

ثم أنشأ سبحانه فی ذكر قصه يوسف فقال «لَقَدْ كانَ فِي يُوسُفَ وَ إِخْوَتِهِ آياتٌ لِلسَّائِلِينَ» و معناه لقد كان فی حديث يوسف و إخوته عبر للسائلين عنهم و أعاجيب فمنها أنهم نالوه بالأذی و دبروا فی قتله و اجتمعوا علی إلقائه فی البئر للحسد مع أنهم أولاد الأنبياء فصفح عنهم ع لما مكنه الله منهم و أحسن إليهم و لم يعيرهم بما كان منهم و هذا خارج عن العاده و فيه عبره لمن اعتبر فيها فی منافع الدين و منها الفرج بعد الشده و المنحه بعد المحنه و منها الدلاله علی صحه نبوه نبينا محمد ص لأنه (عليه السلام) لم يقرأ كتابا فعلم أنه لم يأته ذلك إلا من جهه الوحی فهو بصيره للذين سألوه أن يخبرهم بذلك و معجزه داله علی صدقه و إخوته هم أولاد يعقوب و كان ليعقوب اثنا عشر ولدا لصلبه و كانوا أولاد عله عن الجبائی و قيل أسماؤهم روبيل و هو أكبرهم و شمعون و لاوی و يهودا و ريالون و يشجر و أمهم ليا بنت ليان و هی ابنه خاله يعقوب ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف و بنيامين و قيل ابن يامين و ولد له من سريتين له اسم إحداهما زلفه و الأخری بلهه أربعه بنين دان و نفتالی و حاد و آشر و كانوا اثنی عشر ثم أخبر سبحانه عما قالت إخوه يوسف حين سمعوا منام يوسف و تأويل يعقوب إياه فقال «إِذْ قالُوا» أی قال بعضهم لبعض «لَيُوسُفُ وَ أَخُوهُ» لأبيه و أمه بنيامين «أَحَبُّ إِلى أَبِينا» يعقوب «مِنَّا» و ذلك أن يعقوب (عليه السلام) كان شديد الحب ليوسف و كان يوسف من أحسن الناس وجها و كان

یعقوب یؤثره علی أولاده فحسدوه ثم رأی الرؤیا فصار حسدهم له أشد و قیل إنه (علیه السلام) کان یرحمه و آخاه و یقربهما لصغرهما فاستثقلوا ذلک و

روی أبو حمزه الثمالی عن زین العابدین (علیه السلام) أن یعقوب کان یذبح کل یوم کبشا فیتصدق به و یأکل هو و عیاله منه و أن سائلا مؤمنا صواما اعتر ببابه عشیه جمعه عند أوان إفطاره و کان مجتازا غریبا فهتف علی بابه و استطعمهم و هم یسمعون فلم یصدقوا قوله فلما یئس أن یطعموه و غشیه اللیل استرجع و استعبر و شکا جوعه إلی الله تعالی و بات طاویا و أصبح صائما صابرا حامدا لله و بات یعقوب و آل یعقوب بطانا و أصبحوا و عندهم فضله من طعامهم فابتلاه الله سبحانه بیوسف (علیه السلام) و أوحی إلیه أن استعد لبلائی و ارض بقضائی و اصبر للمصائب فرأی یوسف الرؤیا فی تلک اللیله

و الحدیث طویل أخذنا منه موضع الحاجه و روی ذلک عن ابن عباس أو قریب منه «وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ» معناه و نحن جماعه یتعصب بعضنا لبعض و یعین بعضنا بعضا أی فنحن أنفع لأبینا و قیل یعنی و نحن عصبه لا یعجزنا الاحتیال علیه «إِنَّ أَبانا لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ» أی فی ذهاب عن طریق الصواب الذی هو التعدیل بیننا فی المحبه و قیل معناه أنه فی خطإ من الرأی فی أمور الأولاد و التدبیر الدنیوی و نحن أقوم بأمور مواشیه و أمواله و سائر أعماله و لم یریدوا به الضلال عن الدین لأنهم لو أرادوا ذلک لکانوا کفارا و ذلک خلاف الإجماع و لأنهم بالاتفاق کانوا علی دینه و کانوا یعظمونه غایه التعظیم و لذلک طلبوا محبته و أصل الضلال العدول و کل من ذهب عن شی ء و عدل عنه فقد ضل و أکثر المفسرین علی أن إخوه یوسف کانوا أنبیاء و قال بعضهم لم یکونوا أنبیاء لأن الأنبیاء لا یقع منهم القبائح و قال المرتضی قدس الله روحه لم یقم لنا الحجه بأن إخوه یوسف الذین فعلوا ما فعلوه کانوا أنبیاء و لا یمتنع أن یکون الأسباط الذین کانوا أنبیاء غیر هؤلاء الإخوه الذین فعلوا بیوسف ما قصه الله تعالی عنهم و لیس فی ظاهر الکتاب أن جمیع إخوه یوسف و سائر الأسباط فعلوا بیوسف ما حکاه الله من الکید و قیل یجوز أن یکون هؤلاء الإخوه فی تلک الحال لم یکونوا بلغوا الحلم و لا توجه إلیهم التکلیف و قد یقع ممن قارب البلوغ من الغلمان مثل هذه الأفعال و یعاتب علی ذلک و یلام و یضرب و هذا الوجه قول البلخی و الجبائی و یدل علیه قوله نرتع و نلعب و

روی أبو جعفر بن بابویه رحمه الله فی کتاب النبوه بإسناده عن محمد بن إسماعیل بن بزیع عن حنان بن سدیر قال قلت لأبی جعفر أ کان أولاد یعقوب أنبیاء فقال لا و لکنهم کانوا أسباطا أولادا لأنبیاء و لم یفارقوا الدنیا إلا سعداء تابوا و تذکروا ما صنعوا

و قال الحسن کانوا رجالا بالغین و وقعت ذلک منهم صغیره ثم أخبر سبحانه عنهم أنهم قال بعضهم لبعض «اقْتُلُوا یُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً» أی اطرحوه فی أرض بعیده عن أبیه فلا یهتدی إلیه و قیل معناه فی أرض تأکله السباع أو یهلک بغیر ذلک

«يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ» عن يوسف و تخلص لكم محبته و المعنى أنكم متى قتلتموه أو طرحتموه فى أرض أخرى خلا لكم أبوكم و حن عليكم «وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْماً صالِحِينَ» أى و تكونوا من بعد قتل يوسف أو غيبته قوما تائبين و المعنى أنكم إذا فعلتم ذلك و بلغتم أغراضكم تبتم مما فعلتموه و كنتم من جمله الصالحين الذين يعملون الصالحات و هذا يدل على أنهم رأوا ذلك ذنبا يصح التوبه منه عن جماعه من المفسرين و قيل معناه و تكونوا قوما صالحين فى أمر دنياكم أى يعود حالكم مع أبيكم إلى الصلاح عن الحسن و متى يسأل هاهنا على قول من جعلهم غير بالغين فقال أ ليس يدل هذا القول منهم على بلوغهم لعلمهم بالوعيد فالجواب أن المراهق قد يجوز أن يعلم ذلك خاصه إذا كان مر بى فى حجر الأنبياء.

و من أولادهم و اختلف فيمن قال ذلك من إخوته فقال وهب قاله شمعون و قال مقاتل قاله روبين ثم أخبر سبحانه عن واحد من جمله القوم بقوله «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ» أى من إخوه يوسف «لا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَ أَلْقُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ» أى القوه فى قعر البئر يتناوله بعض ماره الطرق و المسافرين فيذهب به إلى ناحيه أخرى و القائل لذلك روبين و هو ابن خاله يوسف عن قتاده و ابن إسحاق و كان أحسنهم رأيا فيه فنهاهم عن قتله و قيل هو يهوذا و كان أقدمهم فى الرأى و الفضل و أسنهم عن الأصم و الزجاج و

قيل هو لاوى رواه على بن إبراهيم فى تفسيره

و اختلفوا فى ذلك الجب فقيل هو بئر بيت المقدس عن قتاده و قيل بأرض الأردن عن وهب و قيل بين مدين و مصر عن كعب و قيل على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب عن مقاتل «إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ» معناه إن كنتم فاعلين شيئا مما تقولون فى يوسف فليكن هذا فعلكم فإنه دون القتل الصريح و قال ابن عباس يريد أن أضمرتم ما تريدون و قيل للحسن أ يحسد المؤمن فقال ما أنساك حديث بنى يعقوب.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١١ الى ١٢]

اشاره

قالُوا يا أَبانا ما لَكَ لا تَأْمَنَّا عَلى يُوسُفَ وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ (١١) أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ (١٢)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الحلوانى عن قالون لا تأمنا مشدده النون بلا شمه و قرأ الباقون بالإشمام و هو الإشاره إلى النون المدغمه بالضمه و هو اختيار أبى عبيده و قرأ أبو جعفر و نافع يرتع و يلعب بالياء فيهما و كسر العين من يرتع و قرأ ابن كثير نرتع و نلعب بالنون فيهما و كسر العين و قرأ أبو عمرو و ابن عامر نرتع و نلعب بالنون فيهما و جزم العين و قرأ أهل الكوفه و رويس عن يعقوب «يَرْتَعْ وَ يَلْعَبْ» بالياء فيهما و جزم العين و قرأ روح و زيد عن يعقوب نرتع

بالنون و جزم العين «وَ يَلْعَبْ» بالياء و قد روى ذلك عن أبى عمرو و هو قراءه الأعرج و إبراهيم النخعى و فى الشواذ قراءه العلاء بن سيابه يرتع بالياء و كسر العين رفعا و قراءه أبى رجا يرتع و يلعب.

الحجه

قال الزجاج يجوز فى «تَأْمَنَّا» أربعه أوجه إشمام النون مع الإدغام. الضم و هو الذى حكاه ابن مجاهد عن الفراء و الإشعار بالضمه و الإدغام من غير إشمام لأن الحرفين من جنس واحد و «تأمننا» بالإظهار و رفع النون الأولى لأن النونين من كلمتين و «تئمنا» بكسر التاء لأن ماضيه على فعل كما قالوا تعلم و نعلم و هى قراءه يحيى بن وثاب و هذه القراءه مخالفه للمصحف و إن كانت فى العربيه جائزه و أما قوله نرتع و يلعب فقد قال أبو على قراءه من قرأ نرتع بالنون و كسر العين و «يَلْعَبْ» بالياء حسن لأنه جعل الارتعاء و القيام على المال لمن بلغ و جاوز الصغر و أسند اللعب إلى يوسف لصغره و لا لوم على الصغير فى اللعب و الدليل على صغر يوسف قول إخوته «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و لو كان كبيرا لم يحتج إلى حفظهم و يدل على ذلك قول يعقوب وَ أَخافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ و إنما يخاف الذئب على من لا دفاع به من شيخ كبير أو من صبى صغير قال:

أصبحت لا أحمل السلاح و لا أملك رأس البعير إن نفرا

و الذئب أخشاه إن مررت به وحدى و أخشى الرياح و المطرا

و أما الارتعاء فهو افتعال من رعيت مثل شويت و اشتويت و كل واحد منهما متعد إلى مفعول به قال الأعشى:

ترتعى السفح فالكثيب فذا قار فروض القطا فذات الرمال

و قال آخر:

رعت بأرض البهمى جميما و بسره و صمعاء حتى آنفتها نصالها

و قد يستقيم أن يقال نرتع و إنما ترتع إبلهم فيما قال أبو عبيده و وجه ذلك أنه كان الأصل يرتع إبلنا ثم حذف المضاف و أسند الفعل إلى المتكلمين فصار نرتع و كذلك نرتعى على يرتعى إبلنا ثم حذف المضاف فيكون نرتع و قال أبو عبيده نرتع نلهو و قد تكون هذه

الکلمه علی غیر معنی اللهو و لکن علی معنی النیل من الشی ء کقولهم فی المثل الصید و الرتعه و کان علی هذا النیل و التناول مما یحتاج إلیه الحیوان و قد قال الأعشی:

(صدر النهار یراعی ثیره رتعا)

و علی هذا القول قالوا رأیت مرتع إبلک لمرادها الذی فیه فهذا لا یکون علی اللهو لأنه جمع ثور راتع أو رتوع فأما من قرأ نرتع و نلعب بالنون فیکون نرتع علی یرتع إبلنا أو علی أننا ننال مما یحتاج إلیه و ینال معنا و أما نلعب فحکی أن أبا عمرو قیل له کیف یقولون نلعب و هم أنبیاء فقال لم یکونوا یومئذ أنبیاء فلو صحت هذه الحکایه عنه و صح عنده هذا التاریخ و إلا فقد قال الشاعر:

جدت جداد بلاعب و تقشعت غمرات قالت لیته حیران

فکان اللاعب هاهنا الذی لم یتشمر فی أهله فدخله بعض الهوینا فهذا أسهل من الوجه الذی قوبل به الحق و

قد روی عن النبی ص أنه قال لجابر فهلا بکرا تلاعبها و تلاعبک

فهذا کأنه یتشاغل بمباح و تنفس و جمام من الجد و قد روی عن بعض السلف أنه کان إذا أکثر النظر فی مسائل الفقه قال احمضوا فلیس هذا اللعب کاللعب فی قوله «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّما کُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ» و أما من قرأ بالیاء فیهما فإن کان یرتع من اللهو کما فسره أبو عبیده فلا یمتنع أن یخبر به عن یوسف لصغره کما لا یمتنع أن ینسب إلیه اللعب لذلک و إن کان یرتع من النیل من الشی ء فذلک لا یمتنع علیه أیضا فوجههما بین و هذا أبین من قول من قال و نلعب بالنون لأنهم سألوا إرساله لیتنفس بلعبه و لم یسألوا إرساله لیلعبوا هم و أما من قرأ «و یلعب» بالرفع فإنه جعله استئنافا أی هو ممن یلعب کقولک زرنی أحسن إلیک أی أنا ممن یحسن إلیک و أما من قرأ و «یرتع» فمعناه یرتع إبله فحذف المفعول کما قال الحطیئه:

منعمه تصون إلیک منها کصونک من رداء شرعبی

أی تصون الحدیث و قال الشنفری:

کان لها فی الأرض نسیا تقصه علی أمها و إن تکلمک تبلت

أی تقطع حدیثها خفرا و حیاء.

المعنی

ثم بین سبحانه أنهم عند اتفاق آرائهم فیما تأمروا فیه من أمر یوسف کیف

سألوا أباهم ف «قالُوا يا أَبانا ما لَکَ لا تَأْمَنَّا عَلى يُوسُفَ» أی ما لک لا تثق بنا و لا تعتمدنا فی أمر یوسف «وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ» أی مخلصون فی إراده الخیر به و فی هذا دلاله على أنه ع کان یأبى علیهم أن یرسله معهم «أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً» أی إلى الصحراء نرتع و نلعب الجزم على جواب الأمر و المعنى أن ترسله معنا نرتع و نلعب أی نذهب و نجی ء و ننشط و نلهو عن الکلبی و الضحاک و قیل نتحافظ فیحفظ بعضنا بعضنا و نلهو عن مجاهد و قیل نرعى و نتصرف و الرتع هو التردد یمینا و شمالا عن ابن زید و أرادوا به اللعب المباح مثل الرمی و الاستباق بالأقدام و

قد روی أن کل لعب حرام إلا ثلاثه لعب الرجل بقوسه و فرسه و أهله

«وَ إِنَّا لَهُ» أی لیوسف «لَحافِظُونَ» أی نحفظه لنرده إلیک و قیل نحفظه فی حال لعبه و قال مقاتل هاهنا تقدیم و تأخیر و ذلک إن إخوه یوسف قالوا له أرسله فقال أبوهم «إِنِّی لَیَحْزُنُنِی أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» الآیه فحینئذ قالوا «یا أَبانا ما لَکَ لا تَأْمَنَّا عَلى یُوسُفَ وَ إِنَّا لَهُ لَناصِحُونَ» و إذا صح الکلام من غیر تقدیم و تأخیر فلا معنى لحمله علیه قال الحسن جعل یوسف فی الجب و هو ابن سبع عشره سنه و کان فی البلاد إلى أن وصل إلیه أبوه ثمانین سنه و لبث بعد الاجتماع ثلاثا و عشرین سنه و مات و هو ابن مائه و عشرین سنه و قیل أنه کان لیوسف یوم ألقی فی الجب عشر سنین و قیل کان له اثنتا عشره سنه و قیل کان ابن سبع سنین أو تسع و جمع بینه و بین أبیه و هو ابن أربعین سنه عن ابن عباس و غیره و فی الآیات دلاله على ظهور حسدهم لیوسف لأنه کان یحرسه منهم و یمنعه عن الخروج معهم و لا یأمنهم علیه.

ص: ۳۲۹

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١٣ الى ١٨]

اشاره

قالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَ أَخافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غافِلُونَ (١٣) قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذاً لَخاسِرُونَ (١٤) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيابَتِ الْجُبِّ وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (١٥) وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ (١٦) قالُوا يا أَبانا إِنَّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنَّا صادِقِينَ (١٧)

وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعانُ عَلى ما تَصِفُونَ (١٨)

اللغه

الذئب أصله الهمز و إن خففت جاز و قراءه الكسائى و خلف و أبو جعفر و ورش و الأعشى و اليزيدى بتخفيف الهمزه فى المواضع الثلاث و الباقون بالهمز و جمع الذئب أذؤب و ذئاب و ذؤبان و تذائبت الريح أتت من كل جهه و حزنت و أحزنت لغتان و الحزن ألم القلب بفراق المحبوب و الشعور إدراك الشى ء بمثل الشعره فى الدقه و منه المشاعر فى البدن و المجى ء و المصير إلى الشى ء واحد و قد يكون المصير بالانقلاب كمصير الطين خزفا و قد يكون بمعنى الانتقال و العشاء آخر النهار و منه اشتق الأعشى لأنه يستضى ء ببصر ضعيف و يقال العشاء أول ظلام الليل و يقال العشى من زوال الشمس إلى الصباح و العشاء من صلاه المغرب إلى العتمه و الاستباق افتعال من السبق و استبقا تبادرا حتى يظهر الأقوى و منه المسابقه و هو على ثلاثه أوجه سباق بالرمى و ذلك جائز بالاتفاق و سباق على الخيل و الإبل و ذلك جائز عندنا و سباق على الأقدام و ذلك غير جائز بعوض و به قال الشافعى و عند أبى حنيفه يجوز بعوض و بلا عوض و به قال قوم من أصحابنا و كذلك القول فى الصراع و دم كذب أى مكذوب فيه و هو مصدر وصف به و قيل إن تقديره بدم ذى كذب قال الفراء يجوز أن يقع المصدر موقع المفعول كما يقع المفعول موقع المصدر فى مثل قول الشاعر:

حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحما و لا لفؤاده معقولا

و لم يجزه سيبويه و قال المفعول لا يكون مصدرا و يتأول قولهم خذ ميسوره و دع معسوره و قال يعنى به خذ ما يسر له و دع ما عسر عليه و كذلك ليس لفؤاده معقول أى ما يعقل به و روى عن عائشه أنها قرأت بدم كدب بالدال أى دم طرى و التسويل تزيين النفس ما ليس بحسن و قيل هو تقدير معنى فى النفس على الطمع فى تمامه.

الإعراب

اللام فى قوله «لَئِنْ» هى اللام التى يتلقى بها القسم و «إِنَّا إِذاً لَخاسِرُونَ» جواب القسم «فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ» جواب لما محذوف و تقديره عظمت فتنتهم أو كبر ما قصدوا له و الكوفيون يقولون الواو فى «وَ أَجْمَعُوا» مقحمه و تقديره أجمعوا و لا يجيز البصريون إقحام الواو و قالوا لم يثبت ذلك بحجه و لا قياس و مما أنشده الكوفيون فى ذلك قول الشاعر:

حتى إذا قملت بطونكم و رأيتم أبناءكم شبوا

ص: ۳۳۰

و قلبتم ظهر المجن لنا إن اللئيم العاجز الخب

و قول امرئ القيس:

فلما أجزنا ساحه الحی و انتحی بنا بطن خبت ذی حقاف عقنقل

قالوا أراد انتحی و البصریون یحملون الجمیع علی حذف الجواب و قوله «یَبْکُونَ» فی موضع نصب علی الحال و «عِشاءً» منصوب علی الظرف و جائز أن یکون «وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ» من صله قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ» و جائز أن یکون من صله «وَ أَوْحَیْنا» أی نبأناه بالوحی و هم لا یشعرون أنه نبی قد أوحی إلیه و «نَسْتَبِقُ» فی موضع نصب علی الحال و «فَصَبْرٌ جَمِیلٌ» مرفوع علی أحد وجهین علی أنه خبر مبتدإ محذوف و تقدیره فشأنی صبر جمیل أو فصبری صبر جمیل و هو قول قطرب أو علی أنه مبتدأ محذوف الخبر و التقدیر فصبر جمیل أمثل و أنشد:

شکا إلی جملی طول السری یا جملی لیس إلی المشتکی

صبر جمیل فکلانا مبتلی

و یجوز فی غیر القرآن فصبرا جمیلا و روی ذلک عن أبی و یکون معناه فاصبری یا نفس صبرا جمیلا قال ذو الرمه:

ألا إنما می فصبرا بلیه و قد یبتلی الحر الکریم فیصبر

و قال الآخر:

أبی الله أن یبقی لحی بشاشه فصبرا علی ما شاءه الله لی صبرا.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أنهم لما أظهروا النصح و الشفقه علی یوسف هم یعقوب أن یبعثه معهم و حثهم علی حفظه ف «قالَ إِنِّی لَیَحْزُنُنِی» أی یغمنی «أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ» و تغیبوه عنی و قیل معناه یحزننی مفارقته إیای «وَ أَخافُ» علیه إذا ذهبتم به إلی الصحراء

ص: ۳۳۱

«أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَ أَنْتُمْ عَنْهُ غافِلُونَ» فهذه جمله فى موضع الحال و تقديره أخاف أن يأكله الذئب فى حال كونكم ساهين عنه مشغولين ببعض أشغالكم قالوا و كانت أرضهم مذأبه و كانت الذئاب ضاريه فى ذلك الوقت و قيل أن يعقوب رأى فى منامه كان يوسف قد شد عليه عشره أذؤب ليقتلوه و إذا ذئب منها يحمى عنه فكأن الأرض انشقت فدخل فيها يوسف فلم يخرج منها إلا بعد ثلاثه أيام فمن ثم قال فلقنهم العله و كانوا لا يدرون و

روى عن النبى ص أنه قال لا تلقنوا الكذب فيكذبوا فإن بنى يعقوب لم يعلموا أن الذئب يأكل الإنسان حتى لقنهم أبوهم

و هذا يدل على أن الخصم لا ينبغى أن يلقن حجه و قيل أنه خاف عليه أن يقتلوه فكنى عنهم بالذئب مسايره لهم قال ابن عباس سماهم ذئابا «قالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَهٌ» أى جماعه متعاضدون متناصرون نرى الذئب قد قصده و لا نمنعه منه «إِنّا إِذاً لَخاسِرُونَ» أى نكون كالذين تذهب عنه رءوس أموالهم على رغم منهم و قيل معناه إنا إذا عجزه ضعفه قال الحسن و الله لقد كانوا أخوف عليه من الذئب و قيل معناه إنا إذا لمضيعون بلغه قيس عيلان عن المؤرج و هاهنا حذف و التقدير أنه أرسله معهم إجابه لما سألوه ليؤدى ذلك إلى الألفه و المحبه «فَلَمّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا» أى عزموا جميعا «أَنْ يَجْعَلُوهُ فِى غَيابَتِ الْجُبِّ» أى قعر البئر و اتفقت دواعيهم عليه فإن من دعاه داع واحد إلى الشى ء لا يقال فيه أنه أجمع عليه فكأنه مأخوذ من اجتماع الدواعى و يدل الألف و اللام على أنه كان بئرا معروفه معهوده عندهم تجيئها السياره و قيل أنهم طلبوا بئرا قليله الماء تغيبه و لا تغرقه فجعلوه فيها و قيل بل جعلوه فى جانب منها و قيل أن يعقوب أرسله معهم فأخرجوه مكرما فلما وصلوا إلى الصحراء أظهروا له العداوه و جعلوا يضربونه و هو يستغيث بواحد واحد منهم فلا يغيثه و كان يقول يا أبتاه فهموا بقتله فمنعهم يهوذا منه و

قيل منعهم لاوى رواه بعض أصحابنا عنهم ع

فانطلقوا به إلى الجب فجعلوا يدلونه فى البئر و هو يتعلق بشفير البئر ثم نزعوا قميصه عنه و هو يقول لا تفعلوا ردوا على القميص أتوارى به فيقولون ادع الشمس و القمر و الأحد عشر كوكبا يؤنسك فدلوه فى البئر حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إراده أن يموت و كان فى البئر ماء فسقط فيه ثم آوى إلى صخره فقام عليها و كان يهوذا يأتيه بالطعام عن السدى و قيل إن الجب أضاء له و عذب ماؤه حتى أغناه عن الطعام و الشراب و قيل كان الماء كدرا فصفا و عذب و وكل الله به ملكا يحرسه و يطعمه عن مقاتل و قيل إن جبرائيل كان يؤنسه و قيل إن الله تعالى أمر بصخره حتى ارتفعت من أسفل البئر فوقف يوسف عليها و هو عريان و

كان إبراهيم الخليل (عليه السلام) حين ألقى فى النار جرد من ثيابه و قذف فى النار عريانا فأتاه جبرائيل (عليه السلام) بقميص من حرير الجنه فألبسه إياه و كان ذلك عند إبراهيم (عليه السلام) فلما مات ورثه إسحاق فلما

مات إسحاق ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل يعقوب ذلك القميص فى تعويذ و علقه فى عنقه فكان لا يفارقه فلما ألقى فى البئر عريانا جاءه جبرائيل و كان عليه ذلك التعويذ فأخرج منه القميص فألبسه إياه و روى ذلك مفضل بن عمر عن الصادق (عليه السلام) قال و هو القميص الذى وجد يعقوب ريحه و لما فصلت العير من مصر و كان يعقوب بفلسطين فقال إنى لأجد ريح يوسف

و

فى كتاب النبوه عن الحسن بن محبوب عن الحسن بن عماره عن مسمع أبى سيار عن الصادق (عليه السلام) قال لما ألقى إخوه يوسف يوسف فى الجب نزل عليه جبرائيل فقال له يا غلام من طرحك هنا فقال إخوتى لمنزلتى من أبى حسدونى و لذلك فى الجب طرحونى فقال أ تحب أن تخرج من هذا الجب قال ذلك إلى إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب فقال له جبرائيل فإن إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب يقول لك قل اللهم إنى أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت بديع السماوات و الأرض يا ذا الجلال و الإكرام أن تصلى على محمد و آل محمد و أن تجعل لى فى أمرى فرجا و مخرجا و ترزقنى من حيث أحتسب و من حيث لا أحتسب فجعل الله له من الجب يومئذ فرجا و مخرجا و من كيد المرأه مخرجا و آتاه ملك مصر من حيث لم يحتسب

و روى على بن إبراهيم أن يوسف (عليه السلام) قال فى الجب يا إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب ارحم ضعفى و قله حيلتى و صغرى و قوله «وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِ» يعنى إلى يوسف (عليه السلام) قال الحسن أعطاه الله النبوه و هو فى الجب و البشاره بالنجاه و الملك «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا» أى لتخبرنهم بقبيح فعلهم بعد هذا الوقت يريد ما ذكره سبحانه فى آخر السوره من قوله «هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ» «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أنك يوسف و كان الوحى إليه كالوحى إلى سائر الأنبياء و قال مجاهد و قتاده أوحى الله إليه و نبأه و هو فى الجب و كان فيما أوحى إليه أن اكتم حالك و اصبر على ما أصابك فإنك ستخبر إخوتك بما فعلوا بك فى وقت لا يعرفونك و قيل يريدوهم لا يشعرون بأنه أوحى إليه و قيل إن معنى قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ» لتجازينهم على فعلهم تقول العرب للرجل يتوعده بمجازاه سوء فعله لأنبئنك و لأعرفنك أى لأجازينك و قيل أراد بذلك أنهم لما دخلوا مصر عرفهم يوسف و هم له منكرون فأخذ الصاع و نقره فطن فقال إن هذا الجام ليخبرنى أنه كان لكم أخ من أبيكم ألقيتموه فى الجب و بعتموه بثمن بخس فهذا معنى قوله «لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ» هذا عن ابن عباس ثم بين سبحانه حالهم حين رجعوا إلى أبيهم فقال «وَ جاؤُ أَباهُمْ» يعنى و انقلب إخوه يوسف إلى أبيهم «عِشاءً» أى ليلا أو فى آخر النهار ليلبسوا على أبيهم و ليكونوا أجرأ على الاعتذار

«يَبْكُونَ» و إنما أظهروا البكاء ليوهموا أنهم صادقون و فى هذا دلاله على أن البكاء لا يوجب صدق دعوى الباكى فى دعواه قال السدى لما سمع بكاءهم فزع فقال ما بالكم «قالُوا يا أَبانا إِنَّا ذَهَبْنا نَسْتَبِقُ» أى نشتد و نعدو على الإقدام لننظر أينا أعدى و أسبق لصاحبه عن الجبائى و السدى و قيل معناه ننتصل و نترامى فننظر أى السهام أسبق إلى الغرض عن الزجاج و فى قراءه عبد الله نتصل «وَ تَرَكْنا يُوسُفَ عِنْدَ مَتاعِنا» أى تركناه عند الرحل ليحفظه «فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا» أى ما أنت بمصدق لنا «وَ لَوْ كُنَّا صادِقِينَ» جواب لو محذوف أى و لو كنا صادقين ما صدقتنا لاتهامك لنا فى أمر يوسف و دل الكلام عليه و لم يصفوه بأنه لا يصدق الصادق لأن المعنى لا يصدقهم لاتهامه لهم و سوء ظنه بهم لما ظهر له من أمارات حسدهم ليوسف و شده محبته ليوسف «وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ» معناه أن إخوه يوسف جاءوا أباهم و معهم قميص يوسف ملطخا بدم فقالوا له هذا دم يوسف حين أكله الذئب و قيل أنهم ذبحوا سخله و جعلوا دمها على قميصه عن ابن عباس و مجاهد و قيل ظبيا و لم يمزقوا ثوبه و لم يخطر ببالهم أن الذئب إذا أكل إنسانا فإنه يمزق ثوبه و قيل إن يعقوب قال لهم أرونى القميص فأروه إياه فقال لهم لما رأى القميص صحيحا يا بنى و الله ما عهدت كاليوم ذئبا أحلم من هذا أكل ابنى و لم يمزق قميصه عن الحسن و روى أنه ألقى ثوبه على وجهه و قال يا يوسف لقد أكلك ذئب رحيم أكل لحمك و لم يشق قميصك و معنى قوله «بِدَمٍ كَذِبٍ» مكذوب عليه أو فيه كما يقال ماء سكب أى مسكوب و شراب صب أى مصبوب قال الشاعر:

تظل جيادهم نوحا عليهم مقلده أعنتها صفونا

أراد نائحه عليهم و قيل أنه كان فى قميص يوسف ثلاث آيات حين قد من دبر و حين ألقى على وجه أبيه فارتد بصيرا و حين جاءوا عليه بدم كذب فتنبه يعقوب على أن الذئب لو أكله لمزق قميصه عن الشعبى و قيل أنه لما قال لهم يعقوب ذلك قالوا بل قتله اللصوص فقال (عليه السلام) فكيف قتلوه و تركوا قميصه و هم إلى قميصه أحوج منهم إلى قتله «قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» أى قال يعقوب لهم إذا اتهمهم فى يوسف لم يأكله الذئب و لم يقتله اللصوص و لكن زينت لكم أنفسكم أمرا علمتموه عن قتاده و قيل سهل بعضكم لبعض أمرا فى يوسف غير الذى فعلتموه حتى سهل عليكم فقتلتموه عن أبى مسلم و الجبائى و إنما رد يعقوب

عليهم بوحی من الله عز اسمه و قيل كان ذلك حدسا بصائب رأيه و صادق ذهنه «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» أی فصبری صبر جميل لا جزع فيه و لا شكوی إلی الناس و قيل فصبر جميل أحسن و أولی من الجزع الذی لا يغنی شيئا و قيل إنما يكون الصبر جميلا إذا قصد به وجه الله تعالی و فعل للوجه الذی وجب فلما كان الصبر فی هذا الموضع واقعا علی الوجه المحمود صح وصفه بذلك ذكره المرتضی قدس الله روحه و قيل إن البلاء نزل بيعقوب علی كبره و بيوسف علی صغره بلا ذنب كان منهما فأكب يعقوب علی حزنه و انطلق يوسف فی رقه و كل ذلك بعين الله يری و يسمع حتی أتی بالمخرج و كل ذلك امتحان «وَ اللَّهُ الْمُسْتَعانُ عَلی ما تَصِفُونَ» أی بالله أستعين علی دفع ما تصفون أو به أستعين علی تحمل مراره الصبر عليه و مكث يوسف فی الجب ثلاثه أيام.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١٩ الی ٢٠]

اشاره

وَ جاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ فَأَدْلی دَلْوَهُ قالَ يا بُشْری هذا غُلامٌ وَ أَسَرُّوهُ بِضاعَةً وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِما يَعْمَلُونَ (١٩) وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «يا بُشْری» بألف بغير ياء إلا أن حمزه و الكسائی و خلف يميلون الراء و عاصم لا يميل و الباقون يا بشرای بإثبات الياء و إثبات الألف و فی الشواذ قراءه الجحدری و ابن أبی إسحاق و الحسن يا بشری.

الحجه

قال أبو علی من قرأ يا بشرای فأضاف إلی الياء التی للمتكلم كان للألف التی هی حرف الإعراب عنده موضعان من وجهين (أحدهما) أن الألف فی موضع نصب من حيث كان نداء مضافا (و الآخر) أن يكون فی موضع كسر من حيث كان بمنزله حرف الإعراب الذی فی غلامی و الدليل علی استحقاقها لهذا الموضع قولهم كسرت فی فلو لا- أن حرف الإعراب الذی ولی ياء الإضافه فی موضع كسر ما كسرت الفاء من فی فلما كسرت كما كسرت من قولهم بفيك و كما فتحت من قولهم رأيت فاك لما كانت فی موضع الفتحه التی فی قولك رأيت غلامك و انضمت فی قولك هذا فوك لاتباعه الضمه المقدره فيها كالتی فی قولك هذا غلامك كذلك كسرت فی قولهم كسرت فی و هذا يدلك علی أنه ليس يعرب من مكانين أ لا تری أنها تبعت حركه غير الإعراب فی قولك كسرت فی يا هذا كما تبعت

حركه الإعراب فى رأيت فاك و من قال «يا بُشْرى» احتمل وجهين (أحدهما) أن يكون فى موضع ضم مثل يا رجل لاختصاصه بالنداء (و الآخر) أن يكون فى موضع نصب و ذلك لأنك أشعت النداء و لم تختص به كما فعلت فى الوجه الأول فصار كقوله يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ إلا أن التنوين لم يلحق «بُشْرى» لأنها لا تنصرف فأما من قرأ يا بشرى فإن تلك لغه هذيل قال أبو ذؤيب:

سبقوا هوى و أعنقوا لسبيلهم فتخرموا و لكل جنب مهجع

و قال آخر:

يطوف بى عكب فى معد و يطعن بالصمله فى قفيا

فإن لم تثأرا لى من عكب فلا رويتما أبدا صديا

و أمثاله كثيره.

اللغه

الوارد الذى يتقدم الرفقه إلى الماء ليسقى و تقول أدليت الدلو إذا أرسلتها فى البئر لتملأها و دلوتها إذا أخرجتها ملأى و البضاعه قطعه من المال تجعل للتجاره من بضعت الشى ء إذا قطعته و منه المبضع لأنه يبضع به العرق و الشرى البيع قال الشاعر:

"و شريت بردا ليتنى من بعد برد كنت هامه"

و الثمن بدل الشى ء من العين أو الورق و يقال فى غيرهما أيضا مجازا و البخس النقص من الحق يقال بخسه فى الكيل أو الوزن إذا نقصه من حقه فيهما.

الإعراب

قال الزجاج معنى النداء فى «يا بُشْرى» و ما فى معناها مما لا يجب و لا يعقل فإنه على تنبيه المخاطبين و توكيد القصه إذا قلت يا عجباه فكأنك قلت أعجبوا يا أيها العجب هذا من حينك و كذلك إذا قلت يا بشرى فكأنك قلت أبشروا يا أيتها البشرى هذا من إبانك و بضاعه منصوب على الحال و تقديره و أسروه جاعليه بضاعه و دراهم فى موضع جر بأنه بدل

من ثمن و معدوده صفه الدراهم و «كانُوا فِيهِ مِنَ الزّاهِدِينَ» فيه ليست من صله الزاهدين و المعنى و كانوا من الزاهدين ثم بين فى أى شى ء زهدوا فقال فيه فكأنه قال زهدوا فيه و هذا فى الظروف جائز و لا يجوز ذلك فى المفعولات لو قلت كنت زيدا من الضاربين لم يجز لأن زيدا من صله الضاربين و لا تتقدم الصله على الموصول.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف بعد إلقائه فى الجب فقال «وَ جاءَتْ سَيّارَةٌ» أى جماعه ماره قالوا و إنما جاءت من قبل مدين يريدون مصر فأخطأوا الطريق فانطلقوا يهيمون على غير الطريق حتى نزلوا قريبا من الجب و كان الجب فى قفره بعيده عن العمران و إنما هو للرعاه و المجتازه و كان ماؤه ملحا فعذب و قيل كان الجب بظهر الطريق «فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ» أى فبعثوا من يطلب لهم الماء يقال بعثوا رجلا يقال له مالك بن زعر ليطلب لهم الماء «فَأَدْلى دَلْوَهُ» أى أرسل دلوه فى البئر ليستقى فتعلق يوسف (عليه السلام) بالحبل فلما خرج إذا هو بغلام أحسن ما يكون من الغلمان

قال النبى ص أعطى يوسف شطر الحسن و النصف الآخر لسائر الناس

و قال كعب الأحبار و كان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخم العين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساقين و العضدين خميص البطن صغير السره و كان إذا تبسم رأيت النور فى ضواحكه و إذا تكلم رأيت فى كلامه شعاع النور يلتهب عن ثناياه و لا يستطيع أحد وصفه و كان حسنه كضوء النهار عند الليل و كان يشبه آدم (عليه السلام) يوم خلقه الله عز و جل و صوره و نفخ فيه من روحه قبل أن يصيب المعصيه و يقال أنه ورث ذلك الجمال من جدته ساره و كانت قد أعطيت سدس الحسن فلما رآه المدلى «قالَ يا بُشْرى هذا غُلامٌ» عن قتاده و السدى و قيل أنه نظر فى البئر لما ثقل عليه الدلو فرأى يوسف (عليه السلام) فقال هذا غلام فأخرجوه عن الجبائى و قيل أن بشرى رجل من أصحابه ناداه عن السدى «وَ أَسَرُّوهُ بِضاعَةً» أى و أسر يوسف الذين وجدوه من رفقائهم من التجار مخافه أن يطلبوا منهم الشركه معهم فى يوسف فقالوا هذا بضاعه لأهل الماء دفعوه إلينا لنبيعه لهم عن مجاهد و السدى و قيل معناه و أسر إخوته يكتمون أنه أخوهم فقالوا هو عبد لنا قد أبق و اختفى منا فى هذا الموضع و قالوا له بالعبرانيه لئن قلت أنا أخوهم قتلناك فتابعهم على ذلك لئلا يقتلوه عن ابن عباس «وَ اللّهُ عَلِيمٌ بِما يَعْمَلُونَ» أى بما يعمل إخوه يوسف «وَ شَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ» أى باعوه بثمن ناقص قليل عن عكرمه و الشعبى و قيل حرام لأن ثمن الحر حرام عن الضحاك و مقاتل و السدى و سمى الحرام بخسا لأنه لا بركه فيه فهو منقوص البركه «دَراهِمَ مَعْدُودَةٍ» أى قليله و ذكر العدد عباره عن القله و

قيل أنهم كانوا لا يزنون من الدراهم ما دون الأوقيه و كانوا يزنون الأوقيه و هى

الأربعون فما زاد عليها و كانت الدراهم عشرين درهما عن ابن عباس و ابن مسعود و السدى و هو المروى عن على بن الحسين (عليه السلام) قال و كانوا عشره فاقتسموها درهمين درهمين

و قيل كانت اثنين و عشرين درهما عن مجاهد و قيل كانت أربعين درهما عن عكرمه و قيل

ثمانيه عشر درهما عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و اختلف فيمن باعه فقيل أن إخوه يوسف باعوه و كان يهوذا منتبذا ينظر إلى يوسف فلما أخرجوه من البئر أخبر إخوته فأتوا مالكا و باعوه منه عن ابن عباس و مجاهد و أكثر المفسرين و قيل باعه الواجدون بمصر عن قتاده و قيل أن الذين أخرجوه من الجب باعوه من السياره عن الأصم و الأصح الأول و ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره قال فلم يزل مالك بن زغر و أصحابه يتعرفون من الله الخير فى سفرهم ذلك حتى فارقوا يوسف ففقدوا ذلك قال و تحرك قلب مالك ليوسف فأتاه فقال أخبرنى من أنت فانتبه له يوسف و لم يكن مالك يعرفه فقال أنا يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم فألزمه مالك و بكى و كان مالك رجلا عاقرا لا يولد له فقال ليوسف لو دعوت ربك أن يهب لى ولدا فدعا يوسف ربه أن يجعل له ولدا و يجعلهم ذكورا فولد له اثنا عشر بطنا فى كل بطن غلامان «وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» قيل يعنى به أن الذين اشتروه كانوا من الزاهدين فى شرائه لأنهم وجدوا علامه الأحرار و أخلاق أهل البر و النبل فلم يرغبوا فيه مخافه أن يلحقهم تبعه فى استعباده و قيل معناه و كانوا من الزاهدين فى نفس يوسف لم يشروه للفجور و إنما اشتروه للربح و قيل المراد به الذين باعوه من إخوته كانوا غير راغبين فى يوسف و لا فى ثمنه و لكنهم باعوه حتى لا يظهر ما فعلوا به و كان قصدهم تبعيده و قيل كانوا من الزاهدين فى يوسف لأنهم لم يعرفوا موضعه من الله سبحانه و كرامته عليه و لا تنافى بين هذه الأقوال فيجوز حمل الآيه على جميعها و قيل إن الذين باعوه بمصر كانوا من الزاهدين فى ثمنه لأنهم علموا أنه لقطه و ليست ببضاعه.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٢١ الى ٢٢]

اشاره

وَ قالَ الَّذِى اشْتَراهُ مِنْ مِصْرَ لامْرَأَتِهِ أَكْرِمِى مَثْواهُ عَسى أَنْ يَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ كَذلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِى الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ وَ اللَّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (٢١) وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً وَ كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ (٢٢)

اللغه

الثواء الإقامه و المثوى موضع الإقامه و الإكرام إعطاء المراد على جهه الإعظام و هو يتعاظم فأعلاه منزله ما يستحق بالنبوه و أدناه ما يستحق بخصله من الطاعات و أشد جمع لا واحد له و قيل هو واحد و إن كان على وزن الجمع فهو مثل الآنك و هو الرصاص و قيل أنه جمع واحده شد كما أن واحد الأشر شر قال الشاعر:

هل غير أن كثر الأشر و أهلكت حرب الملوك أكاثر الأموال

. الإعراب

مصر لا ينصرف لأنه مؤنث معرفه و «أَنْ يَنْفَعَنا» فى موضع رفع لكونه فاعل عسى و عسى هذه تامه لأنها تمت بفاعلها و اللام فى قوله «وَ لِنُعَلِّمَهُ» محموله على تقدير دبرنا ذلك لنمكنه و لنعلمه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف بعد أن بيع فقال «وَ قالَ الَّذِی اشْتَراهُ» أى اشترى يوسف «مِنْ مِصْرَ» أى من أهل مصر «لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِی مَثْواهُ» أى مقام يوسف و موضع نزوله أى هيئى له موضعا كريما شريفا و تقدير الآيه فحملوه إلى مصر و باعوه و حذف ذلك للدلاله عليه و كان المشترى خازن فرعون مصر و خليفته و صاحب جنوده و اسمه قطفير و كان لا يأتى النساء و قيل أن اسمه أظفير و كان يلقب بالعزيز و من كان بمكانه يسمى بالعزيز و من يسمى بالعزيز ممن لم يكن بمكانه نزع لسانه فلما عبر يوسف رؤيا الملك سمى العزيز و جعل مكان العزيز و كان باعه مالك بن زعر منه بأربعين دينارا و زوج نعل و ثوبين أبيضين عن ابن عباس و قيل أنه عرضه على البيع فى سوق مصر فتزايدوا حتى بلغ ثمنه وزنه ورقا و مسكا و حريرا عن وهب فاشتراه العزيز بهذا الثمن و قال لامرأته راعيل و لقبها زليخا «أَكْرِمِی مَثْواهُ عَسى أَنْ يَنْفَعَنا» أى عسى أن نبيعه فنربح على ثمنه «أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً» فإنه لا ولد لنا و إنما قال ذلك لما رأى على يوسف من الجمال و العقل و الهدايه فى الأمور و على هذا فالعزيز هو خازن الملك و خليفته و الملك هو الريان بن الوليد رجل من العماليق و قيل أن هذا الملك لم يمت حتى آمن و اتبع يوسف على دينه ثم مات و يوسف بعده حى فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى أن يقبل و قال ابن عباس

العزيز ملك مصر و كذلك هو فى حديث على بن الحسين ع

«وَ كَذلِكَ مَكَّنّا لِيُوسُفَ فِی الْأَرْضِ» أى كما أنعمنا على يوسف بالسلامه و الخروج من الجب مكناه فى الأرض بأن عطفنا عليه قلب الملك الذى اشتراه حتى صار بذلك متمكنا من الأمر و النهى فى الأرض التى كان يستولى عليها الملك و هى أرض مصر «وَ لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» و قد مضى معناه فى أول السوره «وَ اللّهُ غالِبٌ عَلى أَمْرِهِ» أى على أمر يوسف يحفظه و يرزقه حتى يبلغه ما قدر له من الملك و النبوه

و لا یکله إلی غیره و قیل معناه و الله غالب علی أمر نفسه لا یعجزه شی ء من تدابیره و أفعاله فهو الفاعل لما یشاء کیف یشاء «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ» إن الله غالب علی أمر نفسه أو أمر یوسف و قیل معناه لا یعلمون ما یصنع الله بیوسف و ما یؤول إلیه حاله «وَ لَمّٰا بَلَغَ» یوسف «أَشُدَّهُ» أی منتهی شبابه و قوته و کمال عقله و قیل الأشد من ثمانی عشره سنه إلی ثلاثین سنه عن ابن عباس و قیل أن أقصی الأشد أربعون سنه و قیل ستون سنه و هو قول الأکثرین و یؤیده

الحدیث من عمره الله ستین سنه فقد أعذر إلیه

و قیل أن ابتداء الأشد من ثلاث و ثلاثین سنه عن مجاهد و کثیر من المفسرین و قیل من عشرین سنه عن الضحاک «آتَیْنٰاهُ حُکْماً» أی أعطیناه القول الفصل الذی یدعو إلی الحکمه «وَ عِلْماً» و هو تبیین الشی ء علی ما هو به بما یحل فی القلب عن علی بن عیسی و قیل الحکم النبوه و العلم الشریعه عن ابن عباس و قیل الحکم الدعاء إلی دین الله و العلم علم الشرع و قیل أراد الحکم بین الناس و العلم بوجوه المصالح فإن الناس کانوا إذا تحاکموا علی العزیز أمره بأن یحکم بینهم لما رأی من عقله و أصابته فی الرأی و قیل هو العلم و العمل به و هو الحکم «وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» أی مثل ما جزینا یوسف بصبره نجزی کل من أحسن أی فعل الأفعال الحسنه من الطاعات و قیل أن المحسنین الصابرون علی النوائب عن الضحاک و قیل هم المؤمنون عن ابن عباس و قیل أراد محمدا ص أی کما فعلنا بیوسف و أعطیناه الملک بعد مقاساته البلاء و الشده کذلک نفعل بک یا محمد عن ابن جریج.

[سوره یوسف (۱۲): آیه ۲۳]

اشاره

وَ رٰاوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِهٰا عَنْ نَفْسِهِ وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوٰابَ وَ قٰالَتْ هَیْتَ لَکَ قٰالَ مَعٰاذَ اللّٰهِ إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوٰایَ إِنَّهُ لاٰ یُفْلِحُ الظّٰالِمُونَ (۲۳)

القراءه

قرأ أهل المدینه و الشام هیت لک بکسر الهاء و فتح التاء و قرأ ابن کثیر هیت لک بفتح الهاء و ضم التاء و قرأ الباقون «هَیْتَ لَکَ» بفتح الهاء و التاء و

روی عن علی (علیه السلام) و أبی رجاء و أبی وائل و یحیی بن وثاب هئت لک بالهمزه و ضم التاء

و روی ذلک علی خلاف فیه عن ابن عباس و عن عکرمه و مجاهد و قتاده و روی عن ابن عباس أیضا هیت لک بفتح الهاء و کسر التاء و روی ذلک عن أبی الأسود و ابن أبی إسحاق و ابن محیصن و عیسی الثقفی و روی أیضا عن ابن عباس هیئت لک أیضا.

الحجه

قال الزجاج فی هیت لک لغات أجودها هیت لک بفتح الهاء و التاء قال الشاعر:

أبلغ أمیر المؤمنین أخا العراق إذا أتیتا

إن العراق و أهله عنق إلیک فهیت هیتا

أی فأقبل و تعال و حکی قطرب أنه أنشده بعض أهل الحجاز لطرفه:

لیس قومی بالأبعدین إذا ما قال داع من العشیره هیت

هم یجیبون ذا هلم سراعا کالأبابیل لا تغادر بیتا

فهذا شاهد لابن کثیر و کلها أسماء سمی بها الفعل بمنزله صه و مه و أیه و الحرکات فی أواخرها لالتقاء الساکنین و أما الفتح فلأن قبل التاء یاء فهو کما قیل أین و کیف و الکسر لأن الأصل فی التقاء الساکنین حرکه الکسر و أما الضم فلأنها فی معنی الغایات کأنها قالت دعائی لک فلما حذفت الإضافه و تضمنت هیت معناها بنیت علی الضم کما بنیت حیث و منذ و أما هئت بالهمزه و ضم التاء ففعل تقول هئت أهیئ هیئه أی تهیأت و قالوا أیضا هئت أهاء هئت کخفت أخاف و أما هیئت لک ففعل صریح کقولک أصلحت لک و اللام تتعلق بنفس هیت و هیت و هیت و هئت کما یتعلق بنفس هلم فی قولک هلم لک.

اللغه

المراوده المطالبه بأمر بالرفق و اللین لیعمل به و منه المرود لأنه یعمل به و لا یقال فی المطالبه بدین راوده و أصله من راد یرود إذا طلب المرعی و فی المثل الرائد لا یکذب أهله و هو فی الآیه کنایه عما تریده النساء من الرجال و التغلیق إطباق الباب بما یعسر فتحه و إنما شدد ذلک لتکثیر الأغلاق أو للمبالغه فی الإیثاق.

الإعراب

«مَعاذَ اللَّهِ» نصب علی المصدر علی تقدیر أعوذ بالله معاذا تقول عذت بالله عوذا و معاذا و عیاذا و معاذه.

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن امرأه العزیز و ما همت به فقال «وَ راوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها عَنْ نَفْسِهِ» أی و طالبت یوسف المرأه التی کان یوسف فی بیتها عن نفسه و هی زلیخا و المعنی طلبت منه أن یواقعها «وَ غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ» علی نفسها و علیه بابا بعد باب قالوا

و كانت سبعه أبواب و قيل أراد باب الدار و باب البيت «وَ قالَتْ هَيْتَ لَکَ» أی هلم لک عن ابن عباس و الحسن و معناه أقبل و بادر إلى ما هو مهيا لک «قالَ» يوسف «مَعاذَ اللَّهِ» أی أعتصم بالله و أستجير به مما دعوتنى إليه و تقديره عياذا بالله أن أجيب إلى هذا فكان (عليه السلام) أظهر الآباء و سأل الله سبحانه أن يعيذه و يعصمه من فعل ما دعته إليه «إِنَّهُ رَبِّی أَحْسَنَ مَثْوایَ» الهاء عائده إلى زوجها عند أكثر المفسرين و معناه أن العزيز زوجک مالكی أحسن تربيتی و إكرامی و بسط يدی و رفع منزلتی فلا أخونه و إنما سماه ربا لما كان ثبت له عليه من الرق فی الظاهر و قيل أن الهاء عائد إلى الله سبحانه و المعنى أن الله ربی رفع من محلی و أحسن إلى و جعلنی نبيا فلا أعصيه أبدا «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ» دل بهذا على أنه لو فعل ما دعته إليه لكان ظالما و فی هذه الآيه دلاله على أن يوسف لم يهم بالفاحشه و لم يردها بقبيح لأن من هم بالقبيح لا يقول مثل ذلک.

[سوره يوسف (١٢): آيه ٢۴]

اشاره

وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ كَذلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢۴)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه المخلصين بفتح اللام و الباقون بكسر اللام فی جميع القرآن.

الحجه

قال أبو علی حجه من كسر اللام قوله أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ و من فتح اللام فيكون بنی الفعل للمفعول به و يكون معناه و معنى من كسر اللام واحد فإذا أخلصوا دينهم فهم مخلصون و إذا أخلصوا فهم مخلصون.

اللغه

الهم فی اللغه على وجوه منها العزم على الفعل كقوله تعالى «إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ» أی أرادوا ذلک و عزموا عليه و منه قول ضابئ البرجمی:

هممت و لم أفعل و كدت و ليتنی تركت على عثمان تبكی حلائله

و قول حاتم طی ء:

و لله صعلوک يشاور همه و يمضی على الأيام و الدهر مقدما

و قول الخنساء:

و فضل مرداسا على الناس جمله و إن كل هم همه فهو فاعله

و منهـا خطور الشـى ء بالبال و إن لم يقع العزم عليه كقوله «إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اللَّهُ وَلِيُّهُما» يعنى أن الفشل خطر ببـالهم و لو كـان الهم هاهنـا عزمـا لما كان الله وليهما لأن العزم على المعصـيه معصـيه و لا يجوز أن يكون الله ولى من عزم على الفرار عن نصره نبيه (عليه السلام) و يقوى ذلك قول كعب بن زهير:

فكم فيهم من فارس متوسع و من فاعل للخير إن هم أو عزم

ففرق بين الهم و العزم و منها أن يكون بمعنى المقاربه قالوا هم فلان أن يفعل كذا أى كاد يفعله قال ذو الرمه:

أقول لمسعود بجرعاء مالك و قد هم دمعى أن تلج أوائله

و الدمع لا يجوز عليه العزم و معناه كاد و قارب و قال أبو الأسود الدئلى:

و كنت متى تهمم يمينك مره لتفعل خيرا تقتفيها شمالكا

و على هذا جاء قوله جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ أى يكاد و قال الحارثى:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل

و منها الشـهوه و نيل الطباع يقول القائل فيما يشتهيه و يميل طبعه إليه هـذا أهم الأشـياء إلى و فى ضده ليس هذا من همى و إذا كـانت معـانى الهم فى اللغه مختلفه يجب أن ينفى عن نـبى الله يوسـف (عليه السـلام) مـا لاـ يليق به و هو العزم على القبيـح لأـن الـدليل قـد دل على أن الأنبياء لا يجوز المعاصـى و القبائح عليهم و أجزنا عليهم ما سواه من معانى الهم لأن كل واحد من ذلك يليق بحاله.

المعنى

«وَ لَقَـدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ» اختلف العلماء فيه على قولين (أحدهما) أنه لم يوجد من يوسف ذنب كبير و لا صـغير (و الآخر) أنه وجـد منه العزم على القبيح ثم انصـرف عنه فأما الأولون فإنهم اختلفوا فى تأويل الآيه على وجوه (أحدها) أن الهم فى ظـاهر الآـيه قـد تعلق بمـا لاـ يصـح تعلق العزم به على الحقيقه لأـنه قـال «وَ لَقَـدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِها» فعلق الهم بهما و ذاتاهمـا لاـ يجوز أن يرادا و يعزم عليهما لأن الموجود الباقى لا يصـح أن يراد و يعزم عليه فإذا حملنا الهم فى الآيه على العزم فلا بد من تقدير أمر

محذوف يتعلق العزم به و قد أمكن أن نعلق عزمه (علیه السلام) بغير القبيح و نجعله متناولا لضربها أو دفعها عن نفسه فكأنه قال و لقد همت بالفاحشه منه و أرادت ذلک و هم يوسف (علیه السلام) بضربها و دفعها عن نفسه كما يقال هممت بفلان أی بضربه و إيقاع مكروه به و على هذا فيكون معنى رؤيه البرهان أن الله سبحانه أراه برهانا على أنه إن أقدم على ما هم به أهلكه أهلها أو قتلوه أو ادعت عليه المراوده على القبيح و قذفته بأنه دعاها إليه و ضربها لامتناعها منه فأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء و الفحشاء اللذين هما القتل و ظن اقتراف الفاحشه به و يكون التقدير لو لا أن رأى برهان ربه لفعل ذلک و يكون جواب لو لا محذوف كما حذف فيه قوله تعالى «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» و قوله «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» أی لو لا فضل الله لهلكتم و لو تعلمون علم اليقين لم يلهكم التكاثر و مثله قول امرئ القيس:

و لو أنها نفس تموت سويه و لكنها نفس تساقط أنفسا

يريد فلو أنها نفس تموت سويه لنقضت و فنيت فحذف الجواب تعويلا على أن الكلام يقتضيه و على هذا يكون جواب لو لا محذوف يدل عليه قوله «وَ هَمَّ بِها» و لا يجوز أن يكون قوله «وَ هَمَّ بِها» جوابا للو لا لأن جواب لو لا لا يتقدم عليه (و ثانيها) أن يحمل الكلام على التقديم و التأخير و يكون التقدير و لقد همت به و لو لا أن رأى برهان ربه لهم بها و لما رأى برهان ربه لم يهم بها و يجرى ذلک مجرى قولهم قد كنت هلكت لو لا أنی تداركتک و قد كنت قلت لو لا أنی خلصتک و المعنى لو لا تداركی لهلكت و لو لا تخليصی إياک لقتلت و إن كأن لم يقع هلاک و قتل و مثله قول الشاعر:

فلا يدعنی قومی ليوم كريهه لئن لم أعجل ضربه أو أعجل

و قال آخر:

فلا يدعنی قومی صريحا لحره لئن كنت مقتولا و يسلم عامر

و فی القرآن إِنْ كادَتْ لَتُبْدِی بِهِ لَوْ لا أَنْ رَبَطْنا عَلى قَلْبِها و هذا الوجه اختاره أبو مسلم و هو قريب من الأول و (ثالثها) أن معنى قوله «هَمَّ بِها» اشتهاها و مال طبعه إلى ما دعته إليه و قد يجوز أن تسمى الشهوه هما على سبيل التوسع و المجاز و لا قبح فی الشهوه لأنها من فعل الله

تعـالی و إنمـا يتعلق القبـح بالمشـتهی و قـد روی هـذا التأويـل عن الحسن قال أما همها فكان أخبث الهم و أما همه فما طبع عليه الرجـال من شـهوه النسـاء و روی الضـحاک عن ابن عباس أنه قال همها القصـد و همه أنه تمناها أن تكون زوجه له و علی هـذا الوجه فيجب أن يكون قوله «لَوْ لا أَنْ رَأی بُرْهـانَ رَبِّهِ» متعلقـا بمحـذوف أيضـا كـأنه قـال لو لا أن رأی برهان ربه لعزم أو فعل (سؤال) قـالوا إن قوله «وَ لَقَـدْ هَمَّتْ بِهِ وَ هَمَّ بِهـا» خرجـا مخرجـا واحـدا فلم جعلتهم همها به متعلقا بالقبيـح و همه بها متعلقا بغير القبيح و جوابه أن الظاهر لا يدل علی ما تعلق به الهم ففيهما جميعا و إنما أثبتنا همها به متعلقا بالقبيح لشهاده القرآن و الآثار به و لأنها ممن يجوز عليه فعـل القبيـح و الشاهـد لـذلک من الكتـاب قوله وَ راوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَيْتِها عَنْ نَفْسِهِ و قوله وَ قالَ نِسْوَهٌ فِی الْمَدِينَهِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُراوِدُ فَتاهـا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَـغَفَها حُبًّا إِنَّا لَنَراها فِی ضَـلالٍ مُبِينٍ و قوله حكايه عنها الْآنَ حَصْـحَصَ الْحَقُّ أَنَا راوَدْتُـهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ وَ لَقَـدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْـتَعْصَمَ و الشاهـد من الآثـار إجمـاع المفسـرين علی أنهـا همت بالمعصـيه و الفـاحشه و أمـا يوسف ع فقـد دلت الأدله العقليه التی لا يتطرق إليها الاحتمال و المجاز علی أنه لا يجوز أن يفعل القبيـح و لا يعزم عليه فأما الشاهـد من القرآن علی أنه ما هم بالفاحشه فقوله سـبحانه «كَـذلِکَ لِنَصْـرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ» و قوله ذلِـکَ لِيَعْلَمَ أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِـالْغَيْبِ و غير ذلـک من قوله قُلْنَ حـاشَ لِلَّهِ مـا عَلِمْنـا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ و العزم علی الفاحشه من أكبر السوء و أما الفرقه الأخری فإنهم قالوا فيه ما لا يجوز نسبته إلی الأنبياء فقال بعضهم إنه قعد بين رجليها و حل تكه سراويله و قال بعضـهم حل السـراويل حتی بلغ الثنن و جلس منها مجلس الرجل من امرأته و قـد نزهه الله سبحانه عن ذلک كله بقوله «كَذلِکَ لِنَصْـرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَ الْفَحْشاءَ» و أمثال ذلک مما عـددناه فأما البرهان الذی رآه فقد اختلف فيه علی وجوه (أحدها) أنه حجه الله سبحانه فی تحريم الزنا و العلم بالعـذاب الذی يستحقه الزانی عن محمد بن كعب و الجبائی (و ثانيها) أنه ما آتاه الله سـبحانه من آداب الأنبياء و أخلاق الأصفياء فی العفاف و صيانه النفس عن الأدناس عن أبی مسلم (و ثالثها)

أنه النبوه المانعه من ارتكاب الفواحش و الحكمه الصارفه عن القبائح روی ذلک عن الصادق (عليه السلام)

(و رابعها)

أنه كان فی البيت صنم فألقت المرأه عليه ثوبا فقال (عليه السـلام) أن كنت تستحين من الصـنم فأنا أحق أن أسـتحی من الواحد القهار عن علی بن الحسين زين العابدين (عليه السلام)

(و خامسـها) أنه اللطف الذی لطف الله تعالی به فی تلک الحال أو قبلها فاختار عنده الامتناع عن المعاصـی و هو ما يقتضـی كونه معصومـا لأـن العصـمه هی اللطف الـذی يختار عنـده التنزه عن القبائـح و الامتناع من فعلها و يجوز أن يكون الرؤيه هاهنا بمعنی العلم كما يجوز أن يكون بمعنی الإدراک فأما ما ذكر فی البرهان من الأشياء

البعیده بأن قیل إنه سمع قائلا یقول یا ابن یعقوب لا تکونن کالطیر له ریش فإذا زنا ذهب ریشه و قیل أنه رأی صوره یعقوب عاضا علی أنامله و قیل أنه رأی کفا بدت فیما بینهما مکتوبا علیها النهی عن ذلک فلم ینته فأرسل الله سبحانه جبرئیل (علیه السلام) و قال أدرک عبدی قبل أن یصیب الخطیئه فرآه عاضا علی إصبعه فکل هذا سوء ثناء علی الأنبیاء مع أن ذلک ینافی التکلیف و یقتضی أن لا یستحق علی الامتناع من القبیح مدحا و لا ثوابا و هذا من أقبح القول فیه (علیه السلام) «کَذلِکَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ» أی کذلک أریناه البرهان لنصرف عنه السوء أی الخیانه «وَ الْفَحْشاءَ» أی رکوب الفاحشه و قیل السوء الإثم و الفحشاء الزنا «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُخْلَصِینَ» أی المصطفین المختارین للنبوه و بکسر اللام المخلصین فی العباده و التوحید أی من عبادنا الذین أخلصوا الطاعه لله و أخلصوا أنفسهم له و هذا یدل علی تنزیه یوسف و جلاله قدره عن رکوب القبیح و العزم علیه.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۲۵ الی ۲۹]

اشاره

وَ اسْتَبَقَا الْبابَ وَ قَدَّتْ قَمِیصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ أَلْفَیا سَیِّدَها لَدَی الْبابِ قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلاَّ أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۲۵) قالَ هِیَ راوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْکاذِبِینَ (۲۶) وَ إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَکَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصّادِقِینَ (۲۷) فَلَمّا رَأی قَمِیصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ کَیْدِکُنَّ إِنَّ کَیْدَکُنَّ عَظِیمٌ (۲۸) یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ (۲۹)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن یعمر و ابن أبی إسحاق و نوح القارئ من قبل و من دبر بثلاث ضمات من غیر تنوین.

ص: ۳۴۶

الحجه

قال ابن جنى ينبغى أن يكونا غايتين كقوله تعالى لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ كأنه يريد و قدت قميصه من دبره و إن كان قميصه قد من قبله فلما حذف المضاف إليه أعنى الهاء و هى مراده صار المضاف غايه بعد ما كان المضاف إليه غايه له.

اللغه

القد شق الشى ء طولا مثل قد الأديم يقال قده يقده قدا فهو مقدود إذا كان ذاهبا فى الطول على استواء و

فى الحديث كانت ضربات على بن أبى طالب ع أبكارا كان إذا اعتلى قد و إذا اعترض قط

و القد بكسر القاف السير المقطوع طولا و الإلفاء المصادفه قال ذو الرمه:

و مطعم الصيد هبال لبغيته ألفى أباه بذاك الكسب يكتسب

أى وجد أباه و الكيد طلب الشى ء بما يكرهه كما طلبت المرأه يوسف بما يكرهه و يأباه و الخطيئه العدول عما تدعو إليه الحكمه إلى ما تزجر عنه و يقال لصاحبه خطأ يخطأ خطأ فهو خاطئ إذا وقع ذلك منه عن قصد فإن وقع من غير قصد قيل أخطأ المقصد فهو مخطئ فأصل الخطإ العدول عن الغرض الحكمى بقصد أو غير قصد قال أميه:

عبادك يخطئون و أنت رب بكفيك المنايا و الحتوم

. الإعراب

إنما عطف قوله «عَذابٌ أَلِيمٌ» على الفعل لأن تقديره إلا السجن أو عذاب و من فى قوله «قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» و «مِنْ قُبُلٍ» لابتداء الغايه لأن ابتداء القد كان منها و من فى قوله «مِنَ الْكاذِبِينَ» للتبعيض لأنه بعض الكاذبين و لم يقل و شهد شاهد أنه إن كان لأنه ذهب مذهب القول فى الحكايه كما أن قوله يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ كذلك و التقدير يوصيكم الله أن المال لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ و قوله «إِنْ كانَ قَمِيصُهُ» قال أبو العباس المبرد معناه إن يكن و جاز ذلك فى كان لأنها أم الباب كما جاز فى التعجب ما كان أحسن زيدا و لم يجز ما أصبح أحسنه و قال أبو بكر السراج أن يكن بمعنى أن يصبح قد قميصه من دبر و قوله «فَلَمَّا رَأى» الرؤيه هاهنا تحتمل أمرين (أحدهما) أن تكون بمعنى رؤيه العين فلا تكون رؤيه العين رؤيه للقد و يكون قوله «قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» فى موضع الحال و إنما يكون رؤيه للقميص (و الآخر) أن يكون بمعنى العلم و تكون رؤيه للقد و إنما قال من الخاطئين و لم يقل من الخاطئات لتغليب المذكر على المؤنث.

المعنی

«وَ اسْتَبَقَا الْبابَ» یعنی تبادرا الباب أی طلب کل واحد من یوسف و امرأه العزیز السبق إلی الباب أما یوسف فإنه کان یقصد أن یهرب منها و من رکوب الفاحشه و أما هی فإنما کانت تطلب یوسف لتقضی حاجتها منه و تقصد أن تغلق الباب و تمنعه من الخروج و تراوده ثانیا عن نفسه «وَ قَدَّتْ قَمِیصَهُ مِنْ دُبُرٍ» أی لحقت یوسف فجذبت قمیصه و شقته طولا من خلفه لأن یوسف کان هاربا و هی تعدو من خلفه و قیل إن یوسف رأی الأبواب قد انفتحت فعلم أن الصواب هو الخروج فخرج هاربا و قیل بل أخذ بفتح الأبواب و أدرکته فتعلقت بقمیصه من خلفه فشقته «وَ أَلْفَیا سَیِّدَها لَدَی الْبابِ» أی فلما خرجا وجدا زوجها عند الباب و سماه سیدها لأنه مالک أمرها «قالَتْ ما جَزاءُ مَنْ أَرادَ بِأَهْلِکَ سُوءاً إِلَّا أَنْ یُسْجَنَ أَوْ عَذابٌ أَلِیمٌ» یعنی أن المرأه سبقت بالکلام لتورک الذنب علی یوسف فقالت لزوجها لیس جزاء من أراد بأهلک خیانه إلا أن یسجن أو أن یضرب بالسیاط ضربا وجیعا عن ابن عباس قالوا و لو صدق حبها لم تقل ذلک و لآثرته علی نفسها و لکن حبها إیاه کان شهوه «قالَ هِیَ راوَدَتْنِی عَنْ نَفْسِی» لما ذکرت المرأه ذلک لم یجد یوسف بدا من تنزیه نفسه بالصدق و لو کفت عن الکذب علیه لکف ع عن الصدق علیها فقال هی التی طالبتنی بالسوء الذی نسبتنی إلیه «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها» قال ابن عباس و سعید بن جبیر أنه صبی فی المهد و قیل کان الصبی ابن أخت زلیخا و هو ابن ثلاثه أشهر و روی عن ابن عباس أیضا فی روایه أخری و عن الحسن و قتاده و عکرمه أنه شهد رجل حکیم من أهلها بتبرئه یوسف و اختاره الجبائی قال لو کان طفلا لکان قوله معجزا لا یحتاج معه إلی البیان و قیل کان الرجل ابن عم زلیخا و کان جالسا مع زوجها عند الباب عن السدی «إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ» أی شق «مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ» المرأه «وَ هُوَ مِنَ الْکاذِبِینَ» فیما قال یعنی یوسف لأنه کان هو القاصد و هی الدافعه «وَ إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» أی من خلف «فَکَذَبَتْ» المرأه «وَ هُوَ» أی یوسف «مِنَ الصَّادِقِینَ» لأنه الهارب و هی الطالبه و هذا أمر ظاهر و استدلال صحیح «فَلَمَّا رَأی قَمِیصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ» أی فلما رأی زوجها قمیص شق من خلف عرف خیانه المرأه ف «قالَ إِنَّهُ مِنْ کَیْدِکُنَّ إِنَّ کَیْدَکُنَّ عَظِیمٌ» و قیل هو من قول الشاهد و إنما وصف کیدهن بالعظم لأنها حین فاجأت زوجها عند الباب لم یدخلها دهش و لم تتحیر فی أمرها و ورکت الذنب علی یوسف (علیه السلام) و لأن قلیل حیل النساء أسبق إلی قلوب الرجال من کثیر حیل الرجال «یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا» یعنی أن الشاهد قال لیوسف یا یوسف أمسک عن هذا الحدیث أی عن ذکرها حتی لا یفشو فی البلد عن ابن عباس و قیل إنما قاله زوجها و قیل معناه لا تلتفت یا یوسف إلی هذا الحدیث و لا تذکره علی سبیل طلب البراءه فقد ظهرت براءتک عن أبی مسلم

و الجبائی ثم أقبل علی زلیخا فقال «وَ اسْتَغْفِرِی لِذَنْبِکِ» أی سلی زوجک أن لا یعاقبک علی ذنبک «إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ» أی من المذنبین و قیل إنه لم یکن غیورا سلبه الله الغیره لطفا منه بیوسف حتی کفی شره و لذلک قال لیوسف أعرض عن هذا و اقتصر علی هذا القدر و قیل معناه استغفری الله من ذنبک و توبی إلیه فإن الذنب کان منک لا من یوسف فإنهم کانوا یعبدون الله تعالی مع عبادتهم الأصنام.

[سوره یوسف (۱۲): الآیات ۳۰ الی ۳۵]

اشاره

وَ قالَ نِسْوَهٌ فِی الْمَدِینَهِ امْرَأَتُ الْعَزِیزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَها حُبًّا إِنَّا لَنَراها فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۳۰) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَکْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَیْهِنَّ وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً وَ آتَتْ کُلَّ واحِدَهٍ مِنْهُنَّ سِکِّیناً وَ قالَتِ اخْرُجْ عَلَیْهِنَّ فَلَمَّا رَأَیْنَهُ أَکْبَرْنَهُ وَ قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ وَ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلَّا مَلَکٌ کَرِیمٌ (۳۱) قالَتْ فَذلِکُنَّ الَّذِی لُمْتُنَّنِی فِیهِ وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَ لَئِنْ لَمْ یَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ الصَّاغِرِینَ (۳۲) قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِمَّا یَدْعُونَنِی إِلَیْهِ وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّی کَیْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَیْهِنَّ وَ أَکُنْ مِنَ الْجاهِلِینَ (۳۳) فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ کَیْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۳۴)

ثُمَّ بَدا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآیاتِ لَیَسْجُنُنَّهُ حَتَّی حِینٍ (۳۵)

القراءه

روی عن علی (علیه السلام) و عن علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن

محمد (علیه السلام) و عن الحسن بخلاف و یحیی بن یعمر و قتاده بخلاف و مجاهد بخلاف و ابن محیصن قد شعفها بالعین

و روی عن أبی جعفر متکأ بغیر همز مشدد التاء و الباقون متکأ بالهمزه و التشدید و روی فی الشواذ قراءه مجاهد متکأ خفیفه ساکنه التاء و روی ذلک عن ابن عباس و قرأ أبو عمر و حاشی الله و الباقون «حاشَ لِلَّهِ» و روی عن ابن مسعود و أبی بن کعب حاش الله و عن الحسن حاش الإله و فی روایه أخری عنه حاش لله بسکون الشین و قرأ یعقوب وحده السجن أحب إلی بفتح السین و الباقون بکسرها.

الحجه

قال الزجاج معنی شعفها بالعین ذهب بها کل مذهب مشتق من شعفات الجبال أی رءوس الجبال یقال فلان مشعوف بکذا أی قد ذهب به الحب أقصی المذاهب و قال ابن جنی معناه وصل حبه إلی قلبها فکاد یحرقه لحدته و أصله من البعیر یهنأ بالقطران فتصل حراره ذلک إلی قلبه قال امرؤ القیس:

لتقتلنی و قد شعفت فؤادها کما شعف المهنوءه الرجل الطالی

و أما القراءه المشهوره «شَغَفَها» بالغین فمعناه أنه خرق شغاف قلبها و هو غلافه فوصل إلی قلبها و أما المتکأ فهو ما یتکأ علیه الطعام أو شراب أو حدیث و أصله موتکأ مفتعل من وکات مثل مؤتزن من الوزن و أما من قرأ متکأ فیجوز أن یکون مفتعلا من قوله:

إذ شرب المرضه قال أوکی علی ما فی سقائک قد روینا

یقال أوکیت السقا إذا شددته و أما متکأ فإنهم قالوا المتک الأترج واحدته متکه و قیل هو الزماورد و أما حجه أبی عمرو فی قوله حاشی لله فقول الشاعر:

حاشی أبی ثوبان إن به ضنا عن الملحاه و الشتم

و قال أبو علی لا یخلو قولهم «حاشَ لِلَّهِ» من أن یکون الحرف الجار فی الاستثناء کما ذکرناه فی البیت أو فاعلا من قولهم حاش یحاشی و لا یجوز أن یکون حرف الجر لأن حرف الجر لا یدخل علی مثله و لأن الحرف لا یحذف إذا لم یکن فیها تضعیف فإذا بطل ذلک ثبت

أنها فاعل مأخوذ من الحشاء الذى هو الناحيه و المعنى أنه صار فى حشاء أى فى ناحيه مما قذف به و فاعله يوسف و المعنى بعد عن هذا الذى رمى به لله أى لخوفه من الله و مراقبته أمره و من حذف الألف فكما حذف من لم يك و لا أدر و إذا أريد به حرف الجر يقال حاشا و حاش و حشا ثلاث لغات قال الشاعر:

حشا رهط النبى فإن فيهم بحورا لا تقطعها الدلاء

و أما من قرأ حاش الله فعلى أصل اللغه يكون حرف جر كما جاء فى البيت:

" حاشى أبى ثوبان"

و أما حاش الإله فمحذوف من حاشا تخفيفا و هو كقولك حاش المعبود و منه قول الشاعر:

لعن الإله و زوجها معها هند الهنود طويله الثعل

و أما حاش الله فضعيف لالتقاء الساكنين فيه و لإسكان الشين بعد حذف الألف و لا موجب لذلك و أما من فتح السين من السجن فجعله مصدرا و معناه أن أسجن أحب إلى و من كسر فعلى اسم المكان و المعنى نزول السجن أحب إلى.

اللغه

العزيز المنيع بقدرته عن أن يضام فى أمره و سمى بذلك لأنه كان ملكا ممتنعا بملكه و اتساع مقدرته و قال أبو داود:

دره غاص عليها تاجر جلبت عند عزيز يوم طل

و الفتى الغلام الشاب و المرأه فتاه قال أبو مسلم و الزجاج و تسمى العرب العبد فتى و المكر الفتل بالحيله إلى ما يراد من الطلبه و جاريه ممكوره الساقين أى مفتوله الساقين و اعتدت مأخوذه من العتاد و مثله أعدت و المتكأ الوساده و هو النمرق الذى يتكأ عليه و قيل هو الأترج و أنكر ذلك أبو عبيده قال و لا يمتنع أن يقال قد كان فى ذلك المجلس فواكه و أترج فأما أن يعرف ذلك من هذا القول فلا و الإكبار الإعظام و الإجلال و قال قوم معنى أكبرنه أنهن حضن حين رأينه و أنشدوا قول الشاعر:

يأتى النساء على أطهارهن و لا تأتى النساء إذا أكبرن إكبارا

و أنكر ذلك أبو عبيده و قال لا نعرف ذلك فى اللغه و لكنه يجوز أن يكن قد حضن من

شده إعظامهن إياه و البيت مصنوع لا يعرفه العلماء بالشعر و السجن المنع عن التصرف بالسجن سجن يسجن سجنا و الاعتصام الامتناع عن طلب المعصيه و الاستعصام طلب العصمه من الله تعالى و الصاغرين من الصغار صغر يصغر صغارا و هو الذل و الهوان و الصبا رقه القلب يقال صبا يصبو صبا فهو صاب قال:

إلى هند صبا قلبى و هند مثلها يصبى

و قال:

صبا صبوه بل لج و هو لجوج و زالت له بالأنعمين حدوج

. الإعراب

«وَ قالَ نِسْوَةٌ» إنما حذف فيه حرف التأنيث لأنه تأنيث جمع و تأنيث الجمع تأنيث لفظ يبطل تأنيث المعنى لأنه لا يجتمع فى اسم واحد تأنيثان و كذلك يبطل تذكير المعنى فى رجال و إذا صار كذلك جاز فيه الحمل على اللفظ و الحمل على المعنى فيؤنث و يذكر و قوله «ما هـذا بَشَراً» نصب بشرا على مذهب أهل الحجاز فى إعمال ما عمل ليس فى رفع الاسم و نصب الخبر فأما بنو تميم فلا يعملونها قال:

لشتان ما أنوى و ينوى بنو أبى جميعا فما هذان مستويان

تمنوا لى الموت الذى يشعب الفتى و كل فتى و الموت يلتقيان

و روى عن الحسن أنه قرأ ما هذا بشر أى ليس هو بمملوك و هو شاذ و ذلكن كن للخطاب لا للضمير فلا موضع له من الإعراب و الاسم ذا و هو فى موضع رفع على الابتداء و «الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ» موصول و صله فى موضع خبره و «لَيَكُوناً مِنَ الصَّاغِرِينَ» هذه النون الخفيفه التى يتلقى بها القسم و إذا وقفت عليها وقفت بالألف تقول و ليكونا و هى بمنزله التنوين الذى يوقف عليه بالألف فى نحو قولك رأيت رجلا قال الأعشى:

و صل على حين العشيات و الضحى و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

أى فاعبدن فأبدل فى الوقف من النون ألفا ثم بدا لهم فاعله مصدر مضمر على تقدير بدا لهم بداء و قد أظهره الشاعر فى قوله:

لعلك و الموعود حق لقاؤه بدا لك من تلك القلوص بداء

و لا يجوز أن يكون ليسجننه فى موضع الفاعل لأن الجمله لا تكون فاعلا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه شياع هذه القصه فقال «وَ قالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ» أي جماعه من النساء فى المصر الذى كان فيه الملك و زوجته و يوسف «امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُراوِدُ فَتاها عَنْ نَفْسِهِ» أي امرأه العزيز تدعو مملوكها إلى نفسها ليفجر بها «قَدْ شَغَفَها حُبًّا» أى أحبته حبا دخل شغاف قلبها «إِنَّا لَنَراها فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى فى خطإ بين و ذهاب عن طريق الرشد بدعائها مملوكها إلى الفجور بها قال الكلبى هن أربع نسوه امرأه ساقى الملك و امرأه الخباز و امرأه صاحب الدواب و امرأه صاحب السجن و قال مقاتل كن خمسا و زاد امرأه الحاجب «فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ» أى لما سمعت المرأه بتعييرهن إياها و قصدهن إشاعه أمرها و سماه مكرا لأن قصدهن من هذا القول كان أن تريهن يوسف لما وصف لهن من حسنه فخالف ظاهر الكلام باطنه فسمى ذلك مكرا و قيل لأنها أظهرت لهن حبها إياه و استكتمتهن ذلك فأظهرنه فسمى ذلك مكرا «أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ» فاستضافتهن قال وهب اتخذت مأدبه و دعت أربعين امرأه منهن «وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً» أى و أعدت لهن وسائد يتكين عليها عن ابن عباس و الاتكاء الميل إلى أحد الشقين و قيل أراد بقوله «مُتَّكَأً» الطعام من قول العرب اتكأنا عند فلان أى أطعمنا عنده و أصله أن من دعى إلى طعام يعد له المتكأ فيسمى الطعام متكأ على الاستعاره و قال الضحاك كان ذلك الطعام الزماورد و قال عكرمه هو كل ما يجز بالسكين لأنه يؤكل فى الغالب على متكإ و قال سعيد بن جبير أنه كل طعام و شراب على عمومه و به قال الحسن و أما المتك فقد قيل فيه أنه الأترج على ما تقدم بيانه و قال السدى بل هو المجلس و كل شى ء يجز بالسكين يقال له متك «وَ آتَتْ كُلَّ واحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّيناً» أى و أعطت كل واحده من تلك النسوه سكينا لتقطع به الفواكه و الأترج على ما هو العاده بين الناس «وَ قالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ» أى و قالت امرأه الملك ليوسف (عليه السلام) و كانت قد أجلسته غير مجلسهن فأمرته بالخروج عليهن فى هيأته إما للخدمه و إما للسلام أو ليرينه و لم يكن يتهيأ له أن لا يخرج لأنه بمنزله العبد لها عن الزجاج «فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ» أى أعظمنه و تحيرن فى جماله إذ كان كالقمر ليله البدر «وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ» بتلك السكاكين على جهه الخطإ بدل قطع الفواكه فما أحسسن إلا بالدم و لم يجدن ألم القطع لإشغال قلوبهن بيوسف (عليه السلام) عن مجاهد و المعنى جرحن أيديهن و هذا مستعمل فى الكلام تقول للرجل قد قطعت يدى تريد قد خدشتها و قيل إنهن ابن أيديهن حتى ألقينها عن قتاده «وَ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ» و حاشى لله أى صار يوسف فى حشا أى ناحيه مما قذف به أى لم يلابسه و المعنى بعد يوسف عن هذا الذى رمى به الله أى لخوفه و مراقبته أمر الله هذا قول أكثر المفسرين قالوا هذا تنزيه ليوسف عما رمته به امرأه العزيز و قال آخرون هذا تنزيه له

من شبه البشر لفرط جماله و يدل على هذا سياق الآيه «ما هذا بَشَراً إِنْ هذا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ» أى رفع الله منزلته عن منزله البشر فنعوذ بالله أن نقول إنه بشر و معناه أنه منزه أن يكون بشرا و ليس صورته صوره البشر و لا خلقته خلقه البشر و لكنه ملك كريم لحسنه و لطافته و

روى عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله ص و هو يصف يوسف حين رآه فى السماء الثانيه رأيت رجلا صورته صوره القمر ليله البدر قلت يا جبريل من هذا قال هذا أخوك يوسف

و قيل معناه ليس هذا إلا ملك كريم فى عفته قال الجبائى و هذا يدل على أن الملك أفضل من بنى آدم لأنهن ذكرن من هو فى نهايه الفضل و لم ينكر الله تعالى ذلك عليهن و هذا من ركيك الاستدلال لأنه سبحانه إنما حكى عن النساء إعظامهن ليوسف حين رأين جماله و بعده عن السوء فشبهنه بالملك و لم يقصدن كثره الثواب الذى هو حقيقه الفضل و إنما لم ينكره سبحانه عليهن لأنه علم أنهن لم يقصدن فى كلامهن ما حمله عليه الجبائى على أن الظاهر يقتضى أنهن نفين أن يكون يوسف من البشر و قطعن على أنه ملك و هذا كذب و لم ينكره الله سبحانه عليهن لما علم من أنهن يقصدن بذلك تشبيه حاله بحال الملائكه «قالَتْ» امرأه العزيز للنسوه التى عذلنها على محبتها ليوسف «فَذلِكُنَّ الَّذِى لُمْتُنَّنِى فِيهِ» أى هذا هو ذلك الذى لمتننى فى أمره و فى حبه و شعفى به جعلت إعظامهن إياه عذرا لها و المعنى هذا الذى أصابكن فى رؤيته مره واحده ما أصابكن من ذهاب العقل فكيف عذلتننى فى حبى إياه و أنا أنظر إليه آناء ليلى و نهارى ثم اعترفت ببراءه يوسف و أقرت على نفسها فقالت «وَ لَقَدْ راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ» أى امتنع عنه و قيل معناه امتنع بالله و سأله العصمه من فعل القبيح و فى هذا دلاله على أن يوسف لم يقع منه قبح ثم توعدته بإيقاع المكروه به إن لم يطعها فيما تدعوه إليه فقالت «وَ لَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ ما آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَ لَيَكُوناً مِنَ الصَّاغِرِينَ» أى و إن لم يجبنى إلى ما أدعوه إليه ليحبس فى السجن و ليكون من الأذلاء فلما رأى يوسف إصرارها على ذلك و تهديدها له اختار السجن على المعصيه ف «قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِى إِلَيْهِ» معناه يا رب إن السجن أحب إلى و أسهل على مما يدعوننى إليه من الفاحشه و فى هذا دلاله على أن النسوه دعونه إلى مثل ما دعته إليه امرأه العزيز و

فى حديث أبى حمزه الثمالى عن على بن الحسين (عليه السلام) أن النسوه لما خرجن من عندها أرسلت كل واحده منهن إلى يوسف سرا من صاحبته تسأله الزياره

و قيل إنهن قلن له أطع مولاتك و اقض حاجتها فإنها المظلومه و أنت ظالم و قيل إنهن لما رأين يوسف استأذن امرأه العزيز بأن تخلو كل واحده منهن به و تدعوه إلى ما أرادته منه إلى طاعتها فلما خلون به دعته كل واحده منهن إلى نفسها فلذلك قال مما يدعوننى إليه و يسأل فيقال كيف قال يوسف السجن أحب إلى مما يدعوننى

إليه و لا يجوز أن يراد السجن الذى هو المكان و إن عنى به السجن الذى هو المصدر فإن السجن معصيه كما أن ما دعونه إليه معصيه فلا يجوز أن يريده فالجواب أنه لم يرد المحبه التى هى الإراده و إنما أراد أن ذلك أخف على و أسهل و وجه آخر أن المعنى لو كان مما أريده لكان إرادتى له أشد و قيل إن معناه توطينى النفس على السجن أحب إلى من توطينى النفس على الزنا عن أبى على الجبائى «وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّى كَيْدَهُنَّ» بألطافك لأن كيدهن قد وقع و حصل «أَصْبُ إِلَيْهِنَّ» أمل إليهن أو إلى قولهن بهواى و الصبوه لطافه الهوى «وَ أَكُنْ مِنَ الْجاهِلِينَ» أى المستحقين لصفه الذم بالجهل و قيل معناه أكن بمنزله الجاهلين فى فعلى «فَاسْتَجابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ» أى فأجاب له ربه فيما دعاه فعصمه من مكرهن فإن قيل ما معنى سؤال يوسف اللطف من الله و هو عالم بأن الله يفعله لا محاله فالجواب أنه يجوز أن تتعلق المصلحه بالألطاف عند الدعاء المجدد و متى قيل كيف علم أنه لو لا اللطف لركب الفاحشه و إذا وجد اللطف امتنع قلنا لما وجد فى نفسه من الشهوه و علم أنه لو لا لطف الله لارتكب القبيح و علم أن الله سبحانه يعصم أنبياءه بالألطاف و أن من لا يكون له لطف لا يبعثه الله نبيا قال الجبائى فى الآيه دلاله على جواز الدعاء بما يعلم الله تعالى أنه يكون لأن يوسف كان عالما بأنه إن كان له لطف فلا بد أن يكون الله يفعل ذلك به و مع هذا سأله ذلك و لا تدل الآيه على ما قاله لما قلناه من أنه يجوز أن يكون سأله لتجويزه أن يكون له لطف عند الدعاء و لو لم يدع لم يكن ذلك لطفا فما سأل إلا ما جوز أن لا يكون لو لم يدع «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» أى السميع لدعاء الداعى العليم بإخلاصه فى دعائه و بما يصلحه من الإجابه أو يفسده «ثُمَّ بَدا لَهُمْ» أى ظهر لهم «مِنْ بَعْدِ ما رَأَوُا الْآياتِ» و إنما لم يقل لهن مع تقدم ذكر النسوه لأنه أراد به الملك و قيل أراد به زليخا و أعوانها فغلب المذكر و أراد بالآيات العلامات الداله على براءه يوسف و هى قد القميص من دبره و جز الأيدى عن قتاده و غيره و قيل يريد بالآيات العلامات الداله على الإياس منه و قوله «بَدا» فاعله مضمر و تقديره ثم بدا لهم بداء «لَيَسْجُنُنَّهُ حَتَّى حِينٍ» و دل ليسجننه عليه فإن السجن هو الذى بدا لهم قال السدى و ذلك أن المرأه قالت لزوجها إن هذا العبد قد فضحنى فى الناس من حيث إنه يخبرهم أنى راودته عن نفسه و لست أطيق أن أعتذر بعذرى فأما أن تأذن لى فأخرج و أعتذر و إما أن تحبسه كما حبستنى فحبسه بعد علمه ببراءته و قيل إن الغرض من الحبس أن يظهر للناس أن الذنب كان له لأنه إنما يحبس المجرم و قيل كان الحبس قريبا منها فأرادت أن يكون بقربها حتى إذا أشرفت عليه رأته و قوله «حَتَّى حِينٍ» قيل إلى سبع سنين عن عكرمه و قيل إلى خمس سنين عن الكلبى و قيل إلى وقت ينسى حديث المرأه معه و ينقطع فيه عن الناس خبره عن الجبائى.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۳۶ الى ۳۸]

اشاره

وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ قالَ أَحَدُهُما إِنِّي أَرانِي أَعْصِرُ خَمْراً وَ قالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزاً تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (۳۶) قالَ لا يَأْتِيكُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ إِلَّا نَبَّأْتُكُما بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُما ذلِكُما مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كافِرُونَ (۳۷) وَ اتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبائِي إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ ما كانَ لَنا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنا وَ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ (۳۸)

اللغه

قال الزجاج كانوا يسمون المملوك فتى فجائز أن يكون الفتيان حدثين أو شيخين و قال غيره يقال لعبد فتى و للأمه فتاه و

فى الحديث لا يقولن أحدكم عبدى و أمتى و لكن فتاى و فتاتى

و التأويل الخبر عما حضر بما يؤول إليه أمره فيما غاب و لذلك قال قبل أن يأتيكما تأويل القرآن ما يؤول إليه من المعنى أى يرجع إليه و التعليم تفهيم الدلاله المؤديه إلى العلم بالمعنى و قد يكون الإعلام بالمعنى فى القلب و الاتباع اقتفاء الأثر و هو طلب اللحاق بالأول.

الإعراب

هم الثانيه دخلت للتوكيد لأنه لما دخل بينهما قوله «بِالْآخِرَهِ» صارت الأولى كالملغاه و صار الاعتماد على الثانيه كما قال وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ و كما قال أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال يوسف (عليه السلام) فى الحبس فقال «وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ» و التقدير فسجن يوسف و دخل معه السجن فتيان أى شابان حدثان و قيل إنهما مملوكان لملك مصر الأكبر و اسمه وليد بن ريان و كان أحدهما صاحب شرابه و الآخر

صاحب طعامه فنمی إلیه أن صاحب طعامه یرید أن یسمه و ظن أن الآخر ساعده علی ذلک و مالأه علیه عن قتاده و السدی «قالَ أَحَدُهُما إِنِّی أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً» هو من رؤیا المنام کان یوسف (علیه السلام) لما دخل السجن قال لأهله إنی أعبر الرؤیا فقال أحد العبدین لصاحبه هلم فلنجربه فسألاه من غیر أن یکونا رأیا شیئا عن ابن مسعود و قیل بل رؤیاهما علی صحه و حقیقه و لکنهما کذبا فی الإنکار عن مجاهد و الجبائی و

قیل إن المصلوب منهما کان کاذبا و الآخر صادقا عن أبی مجلز و رواه علی بن إبراهیم أیضا فی تفسیره عنهم (علیه السلام)

و المعنی قال أحدهما و هو الساقی رأیت أصل حبله علیها ثلاثه عناقید من عنب فجنیتها و عصرتها فی کأس الملک و سقیته إیاها و تقدیره أعصر عنب خمر أی العنب الذی یکون عصیره خمرا فحذف المضاف قال الزجاج و ابن الأنباری العرب تسمی الشیء باسم ما یؤول إلیه إذا وضح المعنی و لم یلتبس یقولون فلان یطبخ الآجر و یطبخ الدبس و إنما یطبخ اللبن و العصیر و قال قوم إن بعض العرب یسمون العنب خمرا حکی الأصمعی عن المعتمر بن سلیمان أنه لقی أعرابیا معه عنب فقال له ما معک قال خمر و هو قول الضحاک فیکون معناه أنی أعصر عنبا و روی فی قراءه عبد الله و أبی جمیعا إنی رأیتنی أعصر عنبا «وَ قالَ الْآخَرُ إِنِّی أَرانِی أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِی خُبْزاً تَأْکُلُ الطَّیْرُ مِنْهُ» معناه و قال صاحب الطعام إنی رأیت کان فوق رأسی ثلاث سلال فیها الخبز و ألوان الأطعمه و سباع الطیر تنهش منه «نَبِّئْنا بِتَأْوِیلِهِ» أی أخبرنا بتعبیره و ما یؤول إلیه أمره «إِنَّا نَراکَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی تؤثر الإحسان و الأفعال الجمیله قال الضحاک

کان إذا ضاق علی رجل مکانه وسع له و إن احتاج جمع له و إن مرض قام علیه و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قال الزجاج جاء فی التفسیر أنه کان یعین المظلوم و ینصر الضعیف و یعود العلیل قال و قیل «مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی ممن یحسن تأویل الرؤیا قال و هذا دلیل علی أن أمر الرؤیا صحیح و أنها لم تزل فی الأمم السالفه و

فی الحدیث أن الرؤیا جزء من سته و أربعین جزءا من النبوه

و تأویله أن الأنبیاء یخبرون بما سیکون و الرؤیا تدل علی ما سیکون فیکون المعنی فی الآیه إنا نعلمک أو نظنک ممن یعرف تعبیر الرؤیا و من ذلک

قول أمیر المؤمنین (علیه السلام) قیمه کل امرئ ما یحسنه

و قال أبو مسلم نراک من المحسنین إلینا إن فسرت لنا الرؤیا و هو قول ابن أبی إسحاق ثم ذکر لهما یوسف (علیه السلام) ما یدل علی أنه عالم بتفسیر الرؤیا «قالَ لا یَأْتِیکُما طَعامٌ تُرْزَقانِهِ» فی منامکما «إِلَّا نَبَّأْتُکُما بِتَأْوِیلِهِ» فی الیقظه «قَبْلَ أَنْ یَأْتِیَکُما» التأویل و ذلک أنه کره أن یخبرهما بالتأویل لما علی أحدهما فیه من البلاء فأعرض عن سؤالهما و أخذ فی غیره عن السدی و ابن إسحاق و قیل إنه إنما قدم هذا لیعلما ما خصه الله تعالی به من النبوه و لیقبلا عنه فقال لا یأتیکما طعام من منزلکما إلا أخبرتکما بصفه ذلک الطعام و کیفیته قبل أن یأتیکما کما

قال عیسی بن مریم (علیه السلام) وَ أُنَبِّئُکُمْ بِما تَأْکُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ عن الحسن و الجبائی «ذلِکُما مِمّا عَلَّمَنِی رَبِّی» کأنهما قالا له کیف عرفت تأویل الرؤیا و لست بکاهن و لا عراف فأخبرهما أنه رسول الله و أنه تعالی علمه ذلک و تعلیمه تعالی قد یکون بأن یفعل العلم فی قلبه و قد یکون بالوحی و قد یکون بنصب الأدله التی یدرک بها العلم «إِنِّی تَرَکْتُ مِلَّهَ قَوْمٍ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کافِرُونَ» معناه أنه لا یستحق هذه الرتبه الخطیره إلا المؤمنون المخلصون و إنی ترکت طریقه قوم لا یؤمنون فلذلک خصنی الله بهذه الکرامه «وَ اتَّبَعْتُ مِلَّهَ آبائِی» أی شریعه آبائی «إِبْراهِیمَ وَ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ ما کانَ لَنا أَنْ نُشْرِکَ بِاللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ» أی لا ینبغی لنا و نحن معدن النبوه و أهل بیت الرساله أن ندین بغیر التوحید «ذلِکَ» أی التمسک بالتوحید و البراءه من الشرک و قیل النبوه و العلم «مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَیْنا» بأن خصنا بها «وَ عَلَی النّاسِ» أیضا بإرسالنا إلیهم و اتباعهم إیانا و اهتدائهم بنا «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَشْکُرُونَ» نعم الله تعالی و قد کان یوسف (علیه السلام) فیما بینهم زمانا و لم یحک الله سبحانه أنه دعا إلی الدین و کانوا یعبدون الأصنام لأنه لم یطمع منهم فی الاستماع و القبول فلما رآهم عارفین بإحسانه مقبلین علیه رجا منهم القبول منه فدعاهم إلی التوحید علی ما أمر الله سبحانه له فی قوله ادْعُ إِلی سَبِیلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ و قد روی أن صاحبی السجن قالا له لقد أحببناک حین رأیناک فقال لا تحبانی فو الله ما أحبنی أحد إلا دخل علی من حبه بلاء أحبتنی عمتی فنسبت إلی السرقه و أحبنی أبی فألقیت فی الجب و أحبتنی امرأه العزیز فألقیت فی السجن.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٣٩ الى ۴٢]

اشاره

يـا صـاحِبَيِ السِّجْنِ أَ أَرْبابٌ مُتَفرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْواحِـدُ الْقَهّارُ (٣٩) ما تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاَّ أَسْـماءً سَـمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ أَمَرَ أَلاَّ تَعْبُـدُوا إِلاَّ إِيّاهُ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۴٠) يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْـقِى رَبَّهُ خَمْراً وَ أَمَّا الْآخَرُ فَيُصْـلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِـىَ الْأَمْرُ الَّذِى فِيهِ تَسْتَفْتِيانِ (۴١) وَ قالَ لِلَّذِى ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِى عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِى السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (۴٢)

اللغه

الصـاحب الملازم لغيره على وجه الاختصـاص و هو خلاف ملازمه الاتصـال و منه أصـحاب الشافعى و أصـحاب أبى حنيفه و أصـحاب النبى ص لملازمتهم له و كونهم معه فى حروبه و صاحبا السـجن هما الملازمان له بالكون فيه و القيم المستقيم و أصله من قام يقوم و الاستفتاء طلب الفتيا و البضع القطعه من الدهر و أصله من القطع و البضعه القطعه من اللحم و منه

الحديث فاطمه بضعه منى يؤذينى من آذاها

. المعنى

«يا صاحِبَيِ السِّجْنِ» هذا حكايه نداء يوسف للمستفتين له عن تأويل رؤياهما أى يا ملازمى السجن «أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْواحِـدُ الْقَهّارُ» أى أ أملاك متباينون من حجر و خشب لا تضر و لا تنفع خير لمن عبدها أم الله الواحد القهار الذى إليه الخير و الشر و النفع و الضر و هذا ظاهره الاستفهام و المراد به التقرير و إلزام الحجه و القاهر هو القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء ما «ما تَعْبُـدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلّا أَسْـماءً سَـمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُـلْطانٍ» ابتدأ بخطاب اثنين ثم خاطب بلفظ الجمع لأنه قصـد جميع من هو فى مثل حالهما و قيل إنه خطاب لجميع من فى الحبس و معناه أن هـذه الأصـنام التى تعبدونها من دون الله و سميتموهـا بأسـماء يعنى الأرباب و الآلهه هى أسـماء فارغه عن المعانى لا حقيقه لها ما أنزل الله من حجه بعبادتها «إِنِ الْحُكْمُ إِلّا لِلَّهِ» أى ما الحكم و الأمر إلا لله فلا يجوز العباده و الخضوع و التـذلل إلا لله «أَمَرَ أَلّا تَعْبُـدُوا إِلّا إِيّاهُ» أى و قد أمركم أن لا تعبدوا غيره «ذلِكَ» أى ذلك الـذى بينت لكم من توحيده و عبادته و ترك عباده غيره «الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى الدين المستقيم الذى لا عوج فيه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لاـ يَعْلَمُونَ» قال ابن عباس ما للمطيعين من الثواب و للعاصين من العقاب و قيل لا يعلمون صـحه ما أقوله لعدولهم عن النظر و الاستدلال ثم عبر (عليه السلام) رؤياهما فقال «يا صاحِبَيِ السِّجْنِ أَمّا أَحَدُكُما فَيَسْقِى رَبَّهُ خَمْراً» بدأ بما هو الأهم و هو الدعاء إلى توحيد الله و عبادته و إظهار معجزته ثم بتعبير رؤيا الساقى فروى أنه قال أما العناقيد الثلاثه فإنها ثلاثه أيام تبقى فى السجن ثم يخرجك الملك اليوم الرابع و تعود إلى ما كنت عليه و أجرى على مالكه صفه الرب لأنه عبده فأضافه إليه كما

يقال رب الدار و رب الضيعه «وَ أَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ» يريد بالآخر صاحب الطعام روى أنه قال بئس ما رأيت أما السلال الثلاث فإنها ثلاثه أيام تبقى فى السجن ثم يخرجك الملك فيصلبك فتأكل الطير من رأسك فقال عند ذلك ما رأيت شيئا و كنت ألعب فقال يوسف «قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيانِ» أى فرغ من الأمر الذى تسألان و تطلبان معرفته و ما قلته لكما فإنه نازل بكما و هو كائن لا محاله و فى هذا دلاله على أنه كان يقول ذلك على جهه الإخبار عن الغيب بما يوحى إليه لا كما يعبر أحدنا الرؤيا على جهه التأويل «وَ قالَ» يوسف «لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ ناجٍ مِنْهُمَا» معناه للذى علم من طريق الوحى أنه ناج أى متخلص كما فى قوله تعالى إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسابِيَهْ هذا قول الأكثرين و اختيار الجبائى و قال قتاده للذى ظنه ناجيا لأنه لا يحكم بصدقه فيما قصه من الرؤيا و الأول أصح «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» أى اذكرنى عند سيدك بأنى محبوس ظلما «فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ» يعنى أنسى الشيطان يوسف ذكر الله تعالى فى تلك الحال حتى استغاث بمخلوق فالتمس من الناجى منهما أن يذكره عند سيده و كان من حقه أن يتوكل فى ذلك على الله سبحانه

«فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ» أى سبع سنين عن ابن عباس و روى ذلك عن على بن الحسن (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه فأنسى الشيطان الساقى ذكر يوسف عند الملك فلم يذكره حتى لبث فى السجن عن الحسن و محمد بن إسحاق و الجبائى و أبى مسلم و على هذا فتقديره فأنساه الشيطان ذكر يوسف عند ربه و قد

روى عن النبى ص أنه قال عجبت من أخى يوسف (عليه السلام) كيف استغاث بالمخلوق دون الخالق

و

روى أنه (عليه السلام) قال لو لا كلمته ما لبث فى السجن طول ما لبث

يعنى قوله «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ» ثم بكى الحسن و قال إنا إذا أنزل بنا أمر فزعنا إلى الناس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال جاء جبرائيل (عليه السلام) فقال يا يوسف من جعلك أحسن الناس قال ربى قال فمن حببك إلى أبيك دون إخوانك قال ربى قال فمن ساق إليك السياره قال ربى قال فمن صرف عنك الحجاره قال ربى قال فمن أنقذك من الجب قال ربى قال فمن صرف عنك كيد النسوه قال ربى قال فإن ربك يقول ما دعاك إلى أن تنزل حاجتك بمخلوق دونى البث فى السجن بما قلت بضع سنين

و عنه فى روايه أخرى قال فبكى يوسف عند ذلك حتى بكى لبكائه الحيطان فتأذى ببكائه أهل السجن فصالحهم على أن يبكى يوما و يسكت يوما فكان فى اليوم الذى يسكت أسوأ حالا

و القول فى ذلك أن الاستعانه بالعباد فى دفع المضار و التخلص من المكاره جائز غير منكر و لا قبيح بل ربما يجب ذلك و كان نبينا ص يستعين فيما ينوبه بالمهاجرين و الأنصار و غيرهم و لو كان قبيحا لم يفعله فلو صحت هذه الروايات فإنما عوتب يوسف ع فى ترك عادته الجميله فى الصبر و التوكل على الله سبحانه

فى كل أموره دون غيره وقتا ما ابتلاء و تشديدا و إنما كان يكون قبيحا لو ترك التوكل على الله سبحانه و اقتصر على غيره و فى هذا ترغيب فى الاعتصام بالله تعالى و الاستعانه به دون غيره عند نزول الشدائد و إن جاز أيضا أن يستعان بغيره و اختلف فى البضع فقال بعضهم البضع ما بين الثلاث إلى الخمس عن أبى عبيده و قيل إلى السبع عن قطرب و قيل إلى التسع عن الأصمعى ذكره الزجاج و قول قطرب مروى عن مجاهد و قول الأصمعى مروى عن قتاده و قال ابن عباس و هو ما دون العشره و أكثر المفسرين على أن البضع فى الآيه سبع سنين قال الكلبى و هذه السبع سوى الخمسه التى كانت قبل ذلك و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال علم جبرائيل (عليه السلام) يوسف فى حبسه فقال قل فى دبر كل صلاه فريضه اللهم اجعل لى فرجا و مخرجا و ارزقنى من حيث أحتسب و من حيث لا أحتسب

و

روى شعيب العقرقوفى عنه (عليه السلام) قال لما انقضت المده و أذن له فى دعاء الفرج وضع خده على الأرض ثم قال اللهم إن كانت ذنوبى قد أخلقت وجهى عندك فإنى أتوجه إليك بوجوه آبائى الصالحين إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب ففرج الله عنه قال فقلت له جعلت فداك أ ندعو نحن بهذا الدعاء فقال ادعوا بمثله اللهم إن كانت ذنوبى قد أخلقت عندك وجهى فإنى أتوجه إليك بوجه نبيك نبى الرحمه و على و فاطمه و الحسن و الحسين و الأئمه (عليه السلام).

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۴۳ الى ۴۹]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِكُ إِنِّی أَری سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ يابِساتٍ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی رُؤْيایَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيا تَعْبُرُونَ (۴۳) قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلامِ بِعالِمِينَ (۴۴) وَ قالَ الَّذِی نَجا مِنْهُما وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (۴۵) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنا فِی سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجافٌ وَ سَبْعِ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ وَ أُخَرَ يابِساتٍ لَعَلِّی أَرْجِعُ إِلَی النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (۴۶) قالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَباً فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلاَّ قَلِيلاً مِمَّا تَأْكُلُونَ (۴۷)

ثُمَّ يَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ يَأْكُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلاَّ قَلِيلاً مِمَّا تُحْصِنُونَ (۴۸) ثُمَّ يَأْتِی مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عامٌ فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ (۴۹)

القراءه

قرأ حفص دأبا بفتح الهمزه و الباقون بسكونها و قرأ تعصرون بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون بالياء و في الشواذ قراءه ابن عباس و ابن عمر بخلاف و الضحاك و قتاده و زيد بن على (عليه السلام) و ادكر بعد أمه بالهاء و قراءه الأشهب العقيلى بعد إمه بكسر الهمزه و

قرأ جعفر بن محمد (عليه السلام) و سبع سنابل و قرأ أيضا ما قربتم و قرأ هو و الأعرج و عيسى بن عمر و فيه يعصرون بياء مضمومه و صاد مفتوحه.

الحجه

قال أبو على انتصب «دَأَباً» بما دل عليه تزرعون و فيه علاج و دؤوب فكأنه قال تدأبون فانتصب دأبا به لا بالمضمر و لعل الفتح لغه فيه فيكون كشمع و شمع و نهر و نهر و «يَعْصِرُونَ» يحتمل أمرين أحدهما أن يكون من العصر الذى يراد به الضغط الذى يلحق ما فيه دهن أو ماء نحو الزيتون و السمسم و العنب ليخرج ذلك منه و هذا يمكن أن يكون تأويل الآيه عليه لأن من المتأولين من يحكى أنهم لم يعصروا أربع عشر سنه زيتا و لا عنبا فيكون المعنى تعصرون للخصب الذى أتاكم كما كنتم تعصرون أيام الخصب من قبل الجدب الذى دفعتم إليه و يكون يعصرون من العصر الذى هو الالتجاء إلى ما يقدر به من النجاه قال ابن مقبل:

و صاحبى صهوه مستوهل زعل يحول بين حمار الوحش و العصر

أى يحول بينه و بين الملجأ الذى يقدر به النجاه و قال أبو زبيد الطائى:

صاديا يستغيث غير مغاث و لقد كان عصره المنجود

قال أبو عبيده يعصرون ينجون و أنشد للبيد:

ص: ٣٦٢

فبات و أسرى القوم آخر ليلهم و ما كان وقافا بدار معصر

فأما من قال «يَعْصِرُونَ» بالياء فإنه جعل الفاعلين الناس لأن ذكرهم قد تقدم و من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المستفتين الذين قالوا أفتنا و يجوز أن يريدهم و غيرهم إلا أنه غلب الخطاب على الغيبه كما يغلب التذكير على التأنيث و أما الأمه فهو النسيان يقال أمه يأمه إذا نسى أنشد أبو عبيده:

أمهت و كنت لا أنسى حديثا كذاك الدهر يؤذى بالعقول

و الأمه النعمه فيكون المراد بعد أن أنعم عليه بالنجاه و أما يعصرون بضم الياء فيجوز أن يكون من العصره و العصر للنجاه و يجوز أن يكون من عصرت السحابه ماءها عليهم و

فى كتاب على بن إبراهيم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قرأ رجل على أمير المؤمنين على (عليه السلام) هذه الآيه فقال يعصرون بالياء و كسر الصاد فقال ويحك و أى شى ء يعصرون أ يعصرون الخمر فقال الرجل يا أمير المؤمنين فكيف أقرأها قال عام فيه يغاث الناس و فيه يعصرون مضمومه الياء مفتوحه الصاد أى يمطرون بعد سنى المجاعه

و يدل عليه قوله وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجّاجاً.

اللغه

الملك القادر الواسع المقدور الذى إليه السياسه و التدبير و الرؤيا ما يراه النائم و يرجع إلى الاعتقاد ثم يكون على وجوه منها ما يكون من الله تعالى و ملائكته و هو الذى له تعبير و تأويل و منها ما يكون من الشيطان و لا تأويل له و منها ما يكون من جهه النائم و اعتقاداته أو يكون بقيه اعتقاد كان اعتقده و العجف ذهاب السمن و الذكر أعجف و الأنثى عجفاء و جمعها عجاف و لا يجمع أفعل على فعال إلا هذا و العبر و التعبير تفسير الرؤيا و هو من عبور النهر و نحوه و الأضغاث الأحلام الملتبسه و الضغث الحزمه من كل شى ء و قال الترمذى الضغث مل ء اليد من الحشيش و منه وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً أى قبضه و الفعل منه أضغث و قيل الضغث خلط قش المد و هو غير متشاكل و لا متلائم فشبهوا به تخليط المنام و الأحلام جمع حلم و هو الرؤيا فى النوم و يقال حلم يحلم حلما و احتلم فهو حالم و الحلم بكسر الحاء ضد الطيش و هو الأناءه و كان أصل حلم النوم من هذا لأنه حال أناءه و سكون و تأويل الرؤيا تفسير ما يؤول إليه معناه و تأويل كل شى ء تفسير ما يؤول إليه معنى الكلام و الادكار افتعال من الذكر و أصله اذتكار لكن التاء أبدل منها الدال و أدغمت الذال فى الدال و يجوز اذكر بالذال أيضا إلا أن

الأجود الدال و هو طلب الذكر و نظيره الاستذكار و التذكر و الأمه الجماعه تؤم أمرا و الأمه المده و هى الجمله من الحين و الصديق الكثير التصديق للحق و قيل هو الكثير الصدق و فعيل بناء المبالغه و الكثره و الفتيا الجواب عن حكم المعنى و قد يكون الجواب عن نفس المعنى فلا يكون فتيا و الزرع إلقاء البذر فى الأرض للنبات و منه المزارعه بالثلث أو الربع و تسمى المخابره أيضا و هى مأخوذه من فعل أهل خيبر و الدأب العاده يقال دأب يدأب دأبا و يقال دأب فى عمله يدأب دءوبا اجتهد و أدأبته أنا إدآبا و ذر و دع بمعنى، لم يجى ء منهما لفظه الماضى استغنى عن ذلك بترك و الشده و الصلابه و الصعوبه نظائر و قيل الشده تكون فى سبعه أصناف فى العقد و المد و الزمان و الغضب و الألم و الشراب و البدن و الإحصان مثل الإحراز أحصنه إحصانا جعله فى حرز و الغوث هو نفع يأتى على شده حاجه ينفى المضره و منه الغيث المطر الذى يأتى فى وقت الحاجه قال الأزهرى غاث الله البلاد يغيثها و قد غيثت الأرض فهى مغيثه و مغيوثه و الغيث الكلاء ينبت من ماء السماء و جمعه غيوث و الغياث أصله الواو و منه الغوث و غوث تغويثا إذا قال وا غوثاه من يغيثنى و يغاث يحتمل أن يكون من الواو و يحتمل أن يكون من الياء.

الإعراب

«إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ» هذه اللام دخلت للتبيين المعنى إن كنتم تعبرون ثم بين باللام فقال للرؤيا عن الزجاج و هذه اللام تزاد فى المفعول به إذا تقدم على الفعل تقول عبرت الرؤيا و للرؤيا عبرت و قد جاء مثله فى قوله لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ و قد جاء فيما ليس بمقدم من المفعول نحو قوله رَدِفَ لَكُمْ و آخر لا ينصرف لأنه صرف عن جهه صواحبها التى جاءت بالألف و اللام و هذه جاءت خاصه بغير ألف و لام فكأنها عدلت عن وجهها تقول هذه النسوه الوسط و الكبر و لا تقول وسط و كبر و تقول نسوه أخر فلما خالفت أخواتها ترك صرفها و موضعها فى الآيه الرابعه جر تقديره و فى آخر أضغاث أحلام تقديره هى أضغاث أحلام" يوسف" و المراد به يا يوسف و يجوز حذف حرف النداء فى المنادى المفرد العلم تقول يا زيد أقبل و زيد أقبل قال:

محمد تفد نفسك كل نفس إذا ما خفت من أمر وبالا

و يروى تبالا أراد يا محمد.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن سبب نجاه يوسف من السجن و هو أنه لما قرب الفرج رأى الملك رؤيا هالته و أشكل تعبيرها على قومه حتى عبرها يوسف فقال سبحانه «وَ قالَ

ص: ۳۶۴

«الْمَلِكُ إِنِّي أَرى سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ» يعنى و قال ملك مصر و هو الوليد بن ريان و العزيز وزيره و فيما رواه الأكثرون إنى أرى فى منامى سبع بقرات سمان «يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ» أى سبع بقرات أخر «عِجافٌ» أى مهازيل فدخلت السمان فى بطون المهازيل حتى لم أر منهن شيئا «وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ خُضْرٍ» أى و أرى فى منامى سبع سنبلات قد انعقد حبها «وَ أُخَرَ» أى و سبعا أخر «يابِساتٍ» قد احتصدت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» أى جمع الأشراف و قيل جمع السحره و الكهنه و قص رؤياه عليهم و قال يا أيها الأشراف أو الجماعه «أَفْتُونِي فِي رُؤْيايَ» أى عبروا ما رأيت فى منامى و بينوا لى الفتوى فيه و هو حكم الحادثه «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيا تَعْبُرُونَ» معناه إن كنتم عابرين للرؤيا و قيل إن اللام تفيد معنى إلى أى إن كنتم توجهون العباره إلى الرؤيا «قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ» أى هذه أباطيل أحلام عن الكلبى و قيل تخاليط أحلام عن قتاده و المعنى هذا منامات كاذبه لا يصح تأويلها «وَ ما نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلامِ» التى هذه صفتها «بِعالِمِينَ» و إنا نعلم تأويل ما يصح و كان جهل الملأ بتأويل رؤيا الملك سبب نجاه يوسف لأن الساقى تذكر حديث يوسف فجثا بين يديه و قال يا أيها الملك إنى قصصت أنا و صاحب الطعام على رجل فى السجن منامين فخبر بتأويلهما و صدق فى جميع ما وصف فإن أذنت مضيت إليه و أتيتك من قبله بتفسير هذه الرؤيا فذلك قوله «وَ قالَ الَّذِي نَجا مِنْهُما وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ» عن الكلبى و قوله «وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ» معناه تذكر شأن يوسف و ما وصاه به بعد حين من الدهر و زمان طويل عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و هاهنا حذف يدل الكلام عليه و هو فأرسلون إلى يوسف فأرسل فأتى يوسف فى السجن و قال له «يُوسُفُ» أى يا يوسف «أَيُّهَا الصِّدِّيقُ» أى الكثير الصدق فيما تخبر به «أَفْتِنا فِي سَبْعِ بَقَراتٍ سِمانٍ» إلى قوله «يابِساتٍ» فإن الملك رأى هذه الرؤيا و اشتبه تأويلها «لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ» يعنى الملك و أصحابه و العلماء الذين جمعهم لتعبير رؤياه «لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ» فضلك و علمك فيخرجوك من السجن و قيل لعلهم يعرفون تأويل رؤيا الملك «قالَ» يوسف فى جوابه معبرا و معلما أما البقرات السبع العجاف و السنابل السبع اليابسات فالسنون الجدبه و أما السبع السمان و السنابل السبع الخضر فإنهن سبع سنين مخصبات ذوات نعمه و أنتم تزرعون فيها فذلك قوله «تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَباً» أى فازرعوا سبع سنين متواليه عن ابن عباس أى زراعه متواليه فى هذه السنين على عادتكم فى الزراعه سائر السنين و قبل دأبا أى بجد و اجتهاد فى الزراعه و يجوز أن يكون حالا فيكون معناه تزرعون دائبين «فَما حَصَدْتُمْ» من الزرع «فَذَرُوهُ» اتركوه «فِي سُنْبُلِهِ» لا تذروه و لا تدوسوه «إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ» و إنما أمرهم بذلك ليكون أبقى و أبعد من الفساد يعنى أن ما

أردتم أكله فدوسوه و اتركوا الباقى فى السنبل و قيل إنما أمرهم بذلك لأن السنبل لا يقع فيه سوس و لا يهلك و إن بقى مده من الزمان و إذا صفى أسرع إليه الهلاك «ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذلِكَ سَبْعٌ شِدادٌ» أى سبع سنين مجدبات صعاب تشد على الناس «يَأْكُلْنَ ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ» معناه تأكلن فيها ما قدمتم فى السنين المخصبه لتلك السنين و إنما أضاف الأكل إلى السنين لأنه يقع فيها كما قال الشاعر:

نهارك يا مغرور سهو و غفله و ليلك نوم و الردى لك لازم

و سعيك فيما سوف تكره غبه كذلك فى الدنيا تعيش البهائم

و قيل أراد بالأكل الإفناء و الإهلاك كما يقال أكل السير لحم الناقه أى ذهب به قال زيد بن أسلم كان يوسف يصنع طعام اثنين فيقربه إلى رجل فيأكل نصفه حتى كان ذات يوم قربه إليه فأكله كله فقال هذا أول يوم من السبع الشداد «إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُونَ» معناه إلا شيئا قليلا مما تحرزون و تدخرون «ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذلِكَ عامٌ فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ» معناه ثم يأتى من بعد هذه السنين الشداد عام فيه يمطر الناس من الغيث و قيل يغاثون من الغوث و الغياث أى ينقذون و ينجون من القحط «وَ فِيهِ يَعْصِرُونَ» الثمار التى تعصر فى الخصب كالعنب و الزيت و السمسم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده ينجون من الجدب من العصره و العصر و الاعتصار الالتجاء قال عدى بن زيد:

لو بغير الماء حلقى شرق كنت كالغصان بالماء اعتصارى

و هذا القول من يوسف إخبار بما لم يسألوه منه و لم يكن فى رؤيا الملك بل هو مما أطلعه الله تعالى عليه من علم الغيب ليكون من آيات نبوته (عليه السلام) قال البلخى و هذا التأويل من يوسف يدل على بطلان قول من يقول إن الرؤيا على ما عبرت أولا لأنهم كانوا قالوا هى أضغاث أحلام فلو كان ما قالوه صحيحا لكان يوسف لا يتأولها.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٥٠ الى ٥٣]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِکُ ائْتُونِی بِهِ فَلَمَّا جاءَهُ الرَّسُولُ قالَ ارْجِعْ إِلی رَبِّکَ فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَهِ اللَّاتِی قَطَّعْنَ أَیْدِیَهُنَّ إِنَّ رَبِّی بِکَیْدِهِنَّ عَلِیمٌ (٥٠) قالَ ما خَطْبُکُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ یُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما عَلِمْنا عَلَیْهِ مِنْ سُوءٍ قالَتِ امْرَأَهُ الْعَزِیزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِینَ (٥١) ذلِکَ لِیَعْلَمَ أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَیْبِ وَ أَنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی کَیْدَ الْخائِنِینَ (٥٢) وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِی إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَهٌ بِالسُّوءِ إِلَّا ما رَحِمَ رَبِّی إِنَّ رَبِّی غَفُورٌ رَحِیمٌ (٥٣)

القراءه

قرأ ما بال النسوه بضم النون الأعشی و البرجمی عن أبی بکر عن عاصم و الباقون بکسر النون و هما لغتان و قد تقدم ذکر قراءه أبی عمرو حاشا لله بالألف و مر بیانه.

اللغه

الخطب الأمر الذی یعظم شأنه فیخاطب الإنسان فیه صاحبه یقال هذا خطب جلیل قال الزجاج حصحص الحق اشتقاقه من الحصه أی بانت حصه الحق و جهته من حصه الباطل و قال غیره هو مکرر من قولهم حص شعره إذا استأصل قطعه و أزاله عن الرأس فیکون معناه انقطع الحق عن الباطل بظهوره و بیانه و مثله کبوا و کبکبوا و کف الدمع و کفکفه فهو زیاده تضعیف دل علیه الاشتقاق قال:

قد حصت البیضه رأسی فما أطعم یوما غیر تهجاع

و حصحص البعیر بثفناته فی الأرض إذا حرک حتی تستبین آثارها فیه قال حمید:

و حصحص فی صم الحصی ثفناته و رام القیامه ساعه ثم صمما

و الکید الاحتیال سرا لإیصال الضرر إلی الغیر.

الإعراب

ذلک مرفوع بالابتداء و إن شئت علی خبر الابتداء کأنه قال أمری ذلک و موضع «ما رَحِمَ رَبِّی» نصب علی الاستثناء.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إخراج يوسف من السجن فقال «وَ قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ» و فى الكلام حذف يدل ظاهره عليه و هو فلما رجع صاحب الشراب و هو رسول الملك إلى الملك بجواب يوسف و تعبيره رؤياه «قالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ» أى بيوسف الذى عبر رؤياى «فَلَمَّا جاءَهُ الرَّسُولُ» أى لما جاء يوسف رسول الملك فقال له أجب الملك أبى يوسف أن يخرج مع الرسول حتى تبين براءته مما قذف به و «قالَ» للرسول «ارْجِعْ إِلى رَبِّكَ» أى سيدك و هو الملك «فَسْئَلْهُ ما بالُ النِّسْوَةِ» أى ما حالهن و ما شأنهن و المعنى فاسأل الملك أن يتعرف حال النسوه «اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ» ليعلم صحه براءتى و لم يفرد امرأه العزيز بالذكر حسن عشره منه و رعايه أدب لكونها زوجه الملك أو زوجه خليفه الملك فخلطها بالنسوه و قيل أنه أرادهن دونها لأنهن الشاهدات له عليها أ لا ترى أنها قالت الآن حصحص الحق و هذا يدل على أن النسوه كن ادعين عليه نحو ما ادعته امرأه العزيز قال ابن عباس لو خرج يوسف يومئذ قبل أن يعلم الملك بشأنه ما زالت فى نفس العزيز منه حاله يقول هذا الذى راود امرأتى و قيل أشفق يوسف من أن يراه الملك بعين مشكوك فى أمره متهم بفاحشه فأحب أن يراه بعد أن يزول عن قلبه ما كان فيه و

روى عن النبى ص أنه قال لقد عجبت من يوسف و كرمه و صبره و الله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف و السمان و لو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشترط أن يخرجونى من السجن و لقد عجبت من يوسف و صبره و كرمه و الله يغفر له حين أتاه الرسول فقال ارجع إلى ربك و لو كنت مكانه و لبثت فى السجن ما لبث لأسرعت الإجابه و بادرتهم الباب و ما ابتغيت العذر إنه كان لحليما ذا أناه

«إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ» أى إن الله عالم بكيدهن قادر على إظهار براءتى و قال إن سيدى الذى هو العزيز عليم بكيدهن استشهده فيما علم من حاله عن أبى مسلم و الأول هو الوجه «قالَ ما خَطْبُكُنَّ إِذْ راوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ» معناه أن الرسول رجع إلى الملك و أخبره بما قاله يوسف (عليه السلام) فأرسل إلى النسوه و دعاهن و قال لهن ما شأنكن و ما أمركن إذا طلبتن يوسف عن نفسه و دعوتنه إلى أنفسكن «قُلْنَ حاشَ لِلَّهِ ما عَلِمْنا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ» هذه كلمه تنزيه أى نزهن يوسف مما اتهم به فقلن معاذ الله و عياذا بالله من هذا الأمر و ما علمنا عليه من سوء و خيانه و ما فعل شيئا مما نسب إليه و اعترفن ببراءته و بأنه حبس مظلوما «قالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ» أى ظهر و تبين و حصل على أمكن وجوهه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و كان معناه انقطع الحق عن الباطل بظهوره و بيانه «أَنَا راوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» فى قوله هِيَ راوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي اعترفت بالكذب على نفسها فيما اتهم يوسف به و إنما حملها على الصدق انقطاع طمعها منه فجمع الله ليوسف فى إظهار براءته و نزاهته عما قذف به بين الشهاده و الإقرار حتى لا يبقى موضع شك

«ذلِكَ لِيَعْلَمَ» هذا من كلام يوسف أى ذلك الذى فعلت من ردى رسول الملك إليه فى شأن النسوه ليعلم الملك أو العزيز «أَنِّی لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ» فى زوجته أى فى حال غيبته عنى عن الحسن و مجاهد و قتاده و الضحاك و أبى مسلم و اتصل كلام يوسف بكلام امرأه العزيز لظهور الدلاله على المعنى و نظيره قوله تعالى وَ جَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِها أَذِلَّةً وَ كَذلِكَ يَفْعَلُونَ و قوله يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ و هو من كلام الملأ ثم قال فَما ذا تَأْمُرُونَ و هو حكايه عن قول فرعون قال الفراء و هذا من أغمض ما يأتى فى الكلام أن يحكى عن واحد ثم يعدل إلى شى ء آخر من قول آخر لم يجر له ذكر و قيل بل هو من كلام امرأه العزيز أى ذلك الإقرار ليعلم يوسف أنى لم أخنه فى غيبته بتوريك الذنب عليه و إن خنته بحضرته و عند مشاهدته عن الجبائى «وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی كَيْدَ الْخائِنِينَ» أى لا يهديهم فى كيدهم و مكرهم «وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِی» هذا من كلام يوسف عند أكثر المفسرين و قيل بل هو من كلام امرأه العزيز عن الجبائى أى ما أبرئ نفسى عن السوء و الخيانه فى أمر يوسف «إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ» أى كثيره الأمر بالسوء و الشهوه قد تدعو الإنسان إلى المعصيه و الألف و اللام للجنس فيكون المعنى أن كل النفوس كذلك و يجوز أن يكون للعهد فيكون المعنى أن نفسى بهذه الصفه «إِلَّا ما رَحِمَ رَبِّی» أى إلا من رحمه الله تعالى فعصمه بأن لطف له فيكون ما بمعنى من كقوله ما طابَ لَكُمْ و يجوز أن يكون معناه إلا مده ما عصم ربى و من قال إنه من كلام يوسف قال إنه أراد الدعاء و المنازعه و الشهوه و لم يرد العزم على المعصيه أى لا أبرئ نفسى مما لا تعرى منه طباع البشر و إنما امتنعت عن الفاحشه بحول الله و لطفه و هدايته لا بنفسى قال الحسن إنما قال و ما أبرئ نفسى لأنه كره أن يكون قد زكى نفسه «إِنَّ رَبِّی غَفُورٌ» بعباده «رَحِيمٌ» بهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ۵۴ الى ۵۷]

اشاره

وَ قالَ الْمَلِکُ ائْتُونِی بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی فَلَمَّا کَلَّمَهُ قالَ إِنَّکَ الْيَوْمَ لَدَيْنا مَکِينٌ أَمِينٌ (۵۴) قالَ اجْعَلْنِی عَلی خَزائِنِ الْأَرْضِ إِنِّی حَفِيظٌ عَلِيمٌ (۵۵) وَ کَذلِکَ مَکَّنَّا لِيُوسُفَ فِی الْأَرْضِ يَتَبَوَّأُ مِنْها حَيْثُ يَشاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنا مَنْ نَشاءُ وَ لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۵۶) وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ کانُوا يَتَّقُونَ (۵۷)

القراءه

قرأ ابن كثير حيث نشاء بالنون و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالياء فيشاء مسند إلى الغائب كما أن يتبوأ كذلك و يقوى ذلك قوله وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشاءُ فكما أن قوله نَشاءُ وفق لفعل المتبوئين كذلك قوله «حَيْثُ يَشاءُ» وفق لقوله «يَتَبَوَّأُ» و من قرأ بالنون فإنه على أحد وجهين إما أن يكون أسند المشيئه إليه و هو ليوسف فى المعنى لأن مشيئته لما كانت بقوته و إقداره عليه جاز أن ينسب إلى الله و إن كانت ليوسف فى المعنى كما قال سبحانه وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللَّهَ رَمى فأضيف الرمى إلى الله لما كان بقوته و إن كان الرمى للنبى ص و الآخر أن يكون الموضع المتبوأ موضع نسك و قرب فالمكث فيه قربه إلى الله تعالى فهو يشاؤه و يريده فأما اللام فى قوله «مَکَّنَّا لِيُوسُفَ» و قوله إِنَّا مَکَّنَّا لَهُ فِی الْأَرْضِ فيجوز أن يكون على حد التى فى قوله رَدِفَ لَکُمْ و لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ يدل على ذلك قوله وَ لَقَدْ مَکَّنَّاهُمْ فِيما إِنْ مَکَّنَّاکُمْ فِيهِ و قوله «يَتَبَوَّأُ» فى موضع نصب على الحال تقديره مكناه متبوأ حيث يشاء و أما قوله «حَيْثُ يَشاءُ» فيحتمل موضعه أمرين أحدهما أن يكون فى موضع نصب بأنه ظرف و الآخر أن يكون فى موضع نصب بأنه مفعول به و يدل على جواز هذا الوجه قول الشماخ:

و حلاءها عن ذى الأراكه عامر أخو الحضر يرضى حيث تكبو النواحز.

اللغه

الاستخلاص طلب خلوص الشى ء من شائب الاشتراك كأنه يريد أن يكون خالصا له و فى حديث سلمان الفارسى (رض) أنه كاتبه أهله على أربعين أوقيه خلاص أى ما أخلصته النار من الذهب و كذلك الخلاصه، و المكين من المكانه و أصله التمكن فى الأمر يقال مكن مكانه فهو مكين إذا كان له قدر و جاه يتمكن بهما مما يروم و التبوء اتخاذ منزل يرجع إليه و أصله من باء يبوء إذا رجع.

المعنى

«وَ قٰالَ الْمَلِكُ ائْتُونِی بِهِ» معناه أن الملک لما تبین له أمانه یوسف و براءته من السوء و علمه أمر بإحضاره فقال ائتونی به «أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِی» أی أجعله خالصا لنفسی أرجع إلیه فی تدبیر مملکتی و أعمل علی إشارته فی مهمات أموری «فَلَمّٰا كَلَّمَهُ» هاهنا حذف معناه فلما جاء الرسول یوسف و دعاه خرج من السجن و دخل علی الملک و کلمه

و عرف فضله و أمانته و عقله لأنه استدل بكلامه على عقله و بعفته على أمانته «قالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنا مَكِينٌ أَمِينٌ» أی إنک عندنا ذو مکانه متمکن فی المنزله و القدر نافذ القول و الأمر ظاهر الأمانه مأمون ثقه قال ابن عباس یرید مکنتک من ملکی و جعلت سلطانک فیه کسلطانی و ائتمنتک فیه قال الکلبی أن رسول الملک جاءه فقال له قم فإن الملک یدعوک و ألق ثیاب السجن عنک و البس ثیابا جددا فأقبل یوسف و تنظف من درن السجن و لبس ثیابه و أتی الملک و هو یومئذ ابن ثلاثین سنه فلما رآه الملک شابا حدث السن قال یا غلام هذا تأویل رؤیای و لم یعلمه السحره و لا الکهنه قال نعم فأقعده قدامه و قص علیه رؤیاه و روی أن یوسف لما خرج من السجن دعا لأهله و قال اللهم اعطف علیهم بقلوب الأخیار و لا تعم علیهم الأخبار فلذلک یکون أصحاب السجن أعرف الناس بالأخبار فی کل بلده و کتب علی باب السجن هذا قبور الأحیاء و بیت الأحزان و تجربه الأصدقاء و شماته الأعداء قال وهب و لما وقف بباب الملک قال حسبی ربی من دنیای و حسبی ربی من خلقه عز جاره و جل ثناؤه و لا إله غیره و لما دخل علی الملک قال اللهم إنی أسألک بخیرک من خیره و أعوذ بک من شره و شر غیره و لما نظر إلیه الملک سلم علیه یوسف بالعربیه فقال له الملک ما هذا اللسان قال لسان عمی إسماعیل ثم دعا له بالعبرانیه فقال له الملک ما هذا اللسان قال لسان آبائی قال وهب و کان الملک یتکلم بسبعین لسانا فکلما کلم یوسف بلسان أجابه بذلک اللسان فأعجب الملک ما رأی منه فقال له إنی أحب أن أسمع رؤیای منک شفاها فقال یوسف نعم أیها الملک رأیت سبع بقرات سمان شهب غر حسان کشف لک عنهن النیل فطلعن علیک من شاطئه تشخب أخلافهن لبنا فبینا تنظر إلیهن و یعجبک حسنهن إذ نضب النیل فغار ماؤه و بدأ یبسه فخرج من حمئه و وحله سبع بقرات عجاف شعث غبر مقلصات البطون لیس لهن ضروع و لا أخلاف و لهن أنیاب و أضراس و أکف کأکف الکلام و خراطیم کخراطیم السباع فاختلطن بالسمان فافترستهن افتراس السبع فأکلن لحومهن و مزقن جلودهن و حطمن عظامهن و تمششن مخهن فبینا أنت تنظر و تتعجب إذا سبع سنابل خضر و أخر سود فی منبت واحد عروقهن فی الثری و الماء فبینا أنت تقول فی نفسک أنی هذا و هؤلاء خضر مثمرات و هؤلاء سود یابسات و المنبت واحد و أصولهن فی الماء إذ هبت ریح فذرت الأرفات من الیابسات السود علی الثمرات الخضر فاشتعلت فیهن النار و أحرقتهن و صرن سودا متغیرات فهذا آخر ما رأیت من الرؤیا ثم انتبهت من نومک مذعورا فقال الملک و الله ما شأن هذه الرؤیا و إن کانت عجبا بأعجب مما سمعته منک فما تری فی رؤیای أیها الصدیق فقال یوسف أری أن تجمع الطعام و تزرع زرعا کثیرا

فى هـذه السـنين المخصبه و تبنى الأهراء و الخزائن فتجمع الطعام فيها بقصبه و سـنبله ليكون قصبه و سـنبله علفا للدواب و تأمر النـاس فيرفعـون من طعـامهم الخمس فيكفيـک من الطعـام الـذى جمعته لأهـل مصر و من حولهـا و يأتيـک الخلق من النواحى فيمتارون منک بحکمک و يجتمع عندک من الکنوز ما لم يجتمع لأحد ذلک فقال الملک و من لى بهذا و من يجمعه و يبيعه و يکفى الشغل فيه فعنـد ذلـک «قـالَ» يوسـف «اجْعَلْنِی عَلی خَزائِنِ الْأَرْضِ» الأـلف و اللام فى الأـرض للعهـد دون الجنس يعنى اجعلنى على خزائن أرضـک حافظـا و واليا و اجعل تـدبيرها إلى ف «إِنِّی حَفِيظٌ» أى حافظ لما اسـتودعتنى لحفظه عن أن تجرى فيه خيانه «عَلِيمٌ» بمن يسـتحق منها شيئا و من لا يستحق فأضعها مواضعها عن قتاده و ابن إسحاق و الجبائى و قيل حفيظ عليم أى کـاتب حـاسب عن وهب و قيـل حفيـظ للتقـدير فى هـذه السـنين الجـدبه عليم بـوقت الجوع حين يقع عن الکلبى و قيـل حفيظ للحسـاب عـالم بالأـلسن و ذلک أن الناس يفـدون من کل ناحيه و يتکلمون بلغات مختلفه عن السـدى و فى هـذا دلاله على أنه يجوز للإنسـان أن يصف نفسه بالفضل عنـد من لا يعرفه فإنه عرف الملک حاله ليقيمه فى الأمور التى فى إيالتها صـلاح العباد و البلاـد و لم يـدخل بـذلک تحت قوله سبحانه فَلاـ تُزَکُّوا أَنْفُسَـکُمْ قـالوا فقـال الملـک و من أحق به منک فولاه ذلک و قيل أن الملک الأـکبر فوض إليه أمر مصـر و دخل بيته و عزل قطفير و جعل يوسف مکانه و قيل إن قطفير هلک فى تلک الليالى فزوج الملک يوسف راعيـل امرأه قطفير العزيز فـدخل بهـا يوسف فوجـدها عـذراء و لمـا دخـل عليهـا قال أ ليس هـذا خيرا مما کنت تريـدين و ولدت له أفرائيم و ميشا و اسـتوثق ليوسف ملک مصر و قيل أنه لم يتزوجها يوسف و أنها لما رأته فى موکبه بکت و قالت الحمـد لله الـذى جعل الملوک بالمعصـيه عبيدا و العبيد بالطاعه ملوکا فضـمها إليه و کانت من عياله حتى ماتت عنده و لم يتزوجها و فى تفسير على بن إبراهيم بن هاشم قال لما مات العزيز و ذلک فى السنين الجدبه افتقرت امرأه العزيز و احتاجت حتى سـألت الناس فقالوا لها ما يضـرک لو قعـدت للعزيز و کان يوسف يسـمى العزيز و کل ملک کان لهم سـموه بهـذا الاسم فقالت أسـتحى منه فلم يزالوا بهـا حتى قعـدت له فأقبل يوسف فى موکبه فقامت إليه زليخا و قالت سـبحان من جعل الملوک بالمعصـيه عبيـدا و العبيد بالطاعه ملوکا فقال لها يوسف أ أنت تيک قالت نعم و کان اسـمها زليخا فقال لها هل لک فى قالت دعنى بعد ما يئست أ تهزأ بى قال لا قالت نعم قال فأمر بها فحولت إلى منزله و کانت هرمه فقال لها يوسف أ لست فعلت بى کذا و کذا قالت يا نبى الله لا تلمنى

فإنی بلیت فی بلاء لم یبل به أحد قال و ما هو قالت بلیت بحبک و لم یخلق الله لک نظیرا فی الدنیا و بلیت بأنه لم تکن بمصر امرأه أجمل منی و لا أکثر مالا منی و بلیت بزوج عنین فقال لها یوسف فما حاجتک قالت تسأل الله أن یرد علی شبابی فسأل الله فرد علیها فتزوجها و هی بکر و

روی عن ابن عباس عن رسول الله ص أنه قال رحم الله أخی یوسف لو لم یقل اجعلنی علی خزائن الأرض لولاه من ساعته و لکنه أخر ذلک سنه

قال ابن عباس فأقام فی بیت الملک سنه فلما انصرمت السنه من یوم سأل الإماره دعاه الأمیر فتوجه و رداه بسیفه و أمر بأن یوضع له سریر من ذهب مکلل بالدر و الیاقوت و یضرب علیه کله من إستبرق ثم أمره أن یخرج متوجا لونه کالثلج و وجهه کالقمر یری الناظر وجهه فی صفاء لون وجهه فانطلق حتی جلس علی السریر و دانت له الملوک فعدل بین الناس فأحبه الرجال و النساء و ذلک قوله عز اسمه «وَ كَذٰلِكَ مَكَّنّٰا لِيُوسُفَ فِي اَلْأَرْضِ» أی و مثل ذلک الإنعام الذی أنعمنا علیه أقدرنا یوسف علی ما یرید فی الأرض یعنی أرض مصر «يَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَيْثُ يَشٰاءُ» أی یتصرف فیها حیث یشاء و ینزل منها حیث یشاء «نُصِيبُ بِرَحْمَتِنٰا مَنْ نَشٰاءُ» أی نخص بنعم الدین و الدنیا من نشاء «وَ لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُحْسِنِينَ» أی المطیعین و قیل الصابرین عن ابن عباس و قیل أنه دعا الملک إلی الإسلام فأسلم عن مجاهد و غیره قالوا و أسلم أیضا کثیر من الناس فهذا فی الدنیا «وَ لَأَجْرُ اَلْآخِرَةِ» أی ثواب الآخره «خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ كٰانُوا يَتَّقُونَ» لخلوصه عن الشوائب و الأقذار و فی هذه إشاره إلی أنه سبحانه یؤتی یوسف فی الآخره من الثواب و الدرجات ما هو خیر مما آتاه الله فی الدنیا من الملک و النعمه (سؤال) قالوا کیف جاز لیوسف أن یطلب الولایه من قبل الکفره الظلمه و جوابه لأنه علم أنه یتمکن بذلک من الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و وضع الحقوق مواضعها و قد جعل الله سبحانه جمیع ذلک له من جهه کونه نبیا إماما و کان یفعل ذلک من قبل الله تعالی و إنما سأل الولایه لیتمکن من الأمور التی له أن یفعلها و أیضا فإنه علم أنه سبب یتوصل به إلی الدعاء إلی الخیر و إلی رؤیه والدیه و إخوته و فی الآیه دلاله علی أن ذلک التمکین و الملک و التدبیر کان بلطف الله سبحانه و فضله و فیها دلاله أیضا علی جواز تولی القضاء من جهه الباغی و الظالم إذا یتمکن بذلک من إقامه أحکام الدین و فی قوله «يَتَبَوَّأُ مِنْهٰا حَيْثُ يَشٰاءُ» دلاله علی أن تصرفه کان باختیاره من غیر رجوع إلی الملک و أنه صار بحیث لا أمر علیه و

فی کتاب النبوه بالإسناد عن أحمد بن محمد بن عیسی عن الحسن بن علی بن بنت إلیاس قال سمعت الرضا (علیه السلام) یقول و أقبل یوسف علی جمع الطعام فجمع فی السبع السنین المخصبه فکبسه فی الخزائن فلما مضت تلک السنون و أقبلت المجدبه أقبل یوسف علی بیع الطعام فباعهم فی السنه الأولی بالدراهم

و الدنانير حتى لم يبق بمصر و ما حولها دينار و لا درهم إلا صار فى مملكه يوسف و باعهم فى السنه الثانيه بالحلى و الجواهر حتى لم يبق بمصر و ما حولها حلى و لا جوهر إلا صار فى مملكته و باعهم فى السنه الثالثه بالدواب و المواشى حتى لم يبق بمصر و ما حولها دابه و لا ماشيه إلا صارت فى مملكته و باعهم فى السنه الرابعه بالعبيد و الإماء حتى لم يبق بمصر عبد و لا أمه إلا صار فى مملكته و باعهم فى السنه الخامسه بالدور و العقار حتى لم يبق بمصر و ما حولها دار و لا عقار إلا صار فى مملكته و باعهم فى السنه السادسه بالمزارع و الأنهار حتى لم يبق بمصر و ما حولها نهر و لا مزرعه إلا صار فى مملكته و باعهم فى السنه السابعه برقابهم حتى لم يبق بمصر و ما حولها عبد و لا حر إلا صار عبد يوسف فملك أحرارهم و عبيدهم و أموالهم و قال الناس ما رأينا و لا سمعنا بملك أعطاه الله من الملك ما أعطى هذا الملك حكما و علما و تدبيرا ثم قال يوسف للملك أيها الملك ما ترى فيما خولنى ربى من ملك مصر و أهلها أشر علينا برأيك فإنى لم أصلحهم لأفسدهم و لم أنجهم من البلاء لأكون بلاء عليهم و لكن الله تعالى أنجاهم على يدى قال له الملك الرأى رأيك قال يوسف إنى أشهد الله و أشهدك أيها الملك إنى قد أعتقت أهل مصر كلهم و رددت عليهم أموالهم و عبيدهم و رددت عليك أيها الملك خاتمك و سريرك و تاجك على أن لا تسير إلا بسيرتى و لا تحكم إلا بحكمى قال له الملك إن ذلك لزينى و فخرى أن لا أسير إلا بسيرتك و لا أحكم إلا بحكمك و لولاك ما قويت عليه و لا اهتديت له و لقد جعلت سلطانا عزيزا لا يرام و أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أنك رسوله فأقم على ما وليتك فإنك لدينا مكين أمين

و قيل إن يوسف (عليه السلام) كان لا يمتلئ شبعا من الطعام فى تلك الأيام المجدبه فقيل له تجوع و بيدك خزائن الأرض فقال (عليه السلام) أخاف أن أشبع فأنسى الجياع.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٥٨ الى ٦٢]

اشاره

وَ جاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (٥٨) وَ لَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ قالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَ لا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (٥٩) فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَ لا تَقْرَبُونِ (٦٠) قالُوا سَنُراوِدُ عَنْهُ أَباهُ وَ إِنَّا لَفاعِلُونَ (٦١) وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِي رِحالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٦٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «لِفِتْيانِهِ» و الباقون لفتيته.

الحجه

قال أبو على الفتيه جمع فتى فى العدد القليل و الفتيان فى الكثير و مثل فتيه إخوه و ولده فى جمع أخ و ولد و نيره و قيعه فى جمع نار و قاع و مثل فتيان برقان و خربان فى جمع برق و خرب و جيران و تيجان فى جمع جار و تاج و قد يقوم البناء الذى للقليل مقام الذى للكثير و كذلك يقوم الكثير مقام القليل حيث لا قلب و لا إعلال و ذلك نحو أرجل و أقدام و أرسان و فى الكثير قولهم ثلاثه شسوع فإذا فعل ذلك فيما لا إعلال فيه فأن يرفض فيما يؤدى إلى الإعلال و القلب أولى.

اللغه

جهاز البيت متاعه و جهزت فلانا هيأت جهاز سفره و منه جهاز المرأه و الرحال أراد به الأوعيه واحدها رحل و جمعها القليل أرحل قال ابن الأنبارى يقال للوعاء رحل و للمسكن رحل و أصله الشى ء المعد للرحيل من وعاء المتاع و مركب البعير و حلس و رسن.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أنه لما تمكن يوسف بمصر و أصاب الناس ما أصابهم من القحط و قصدوا مصر نزل بآل يعقوب ما نزل بالناس فجمع يعقوب بنيه و قال لهم بلغنى أنه يباع الطعام بمصر و أن صاحبه رجل صالح فاذهبوا إليه فإنه سيحسن إليكم إن شاء الله فتجهزوا و ساروا حتى وردوا مصر فدخلوا على يوسف فذلك قوله «وَ جاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ» أى جاءوا ليمتاروا من مصر كما أمتار غيرهم و دخلوا عليه و هم عشره و أمسك ابن يامين أخا يوسف لأمه فعرفهم يوسف و أنكروه قال ابن عباس و كان بين أن قذفوه فى الجب و بين أن دخلوا عليه أربعين سنه فلذلك أنكروه و لأنهم رأوه ملكا جالسا على السرير عليه ثياب الملوك و لم يكن يخطر ببالهم أنه يصير إلى تلك الحاله و كان يوسف ينتظر قدومهم عليه فكان أثبت لهم فلما نظر إليهم يوسف و كلموه بالعبرانيه قال لهم من أنتم و ما أمركم فإنى أنكر شأنكم و فى تفسير على بن إبراهيم فلما جهزهم و أعطاهم و أحسن إليهم فى الكيل قال لهم من أنتم قالوا نحن قوم من أرض الشام رعاه أصابنا الجهد فجئنا نمتار فقال

لعلکم عیون جئتم تنظرون عوره بلادی فقالوا لا و الله ما نحن بجواسیس و إنما نحن إخوه بنو أب واحد و هو یعقوب بن إسحاق بن إبراهیم خلیل الرحمن و لو تعلم

ص: ۳۷۵

بأبينا لكرمنا عليك فإنه نبى الله و ابن أنبيائه و إنه لمحزون قال و ما الـذى أحزنه فلعل حزنه إنما كان من قبل سفهكم و جهلكم قالوا يا أيها الملك لسنا بسفهاء و لا جهال و لا أتاه الحزن من قبلنا و لكنه كان له ابن كان أصغرنا سنا و أنه خرج يوما معنا إلى الصيد فأكله الـذئب فلم يزل بعده حزينا كئيبا باكيا فقال لهم يوسف كلكم من أب و أم قالوا أبونا واحد و أمهاتنا شتى قال فما حمل أباكم على أن سرحكم كلكم ألا حبس واحدا منكم يستأنس به قالوا قد فعل حبس منا واحدا و هو أصغرنا سنا لأنه أخو الـذى هلك من أمه فأبونا يتسلى به قال فمن يعلم أن الـذى تقولونه حق قالوا يا أيها الملك إنا ببلاد لا يعرفنا أحد فقال يوسف فـائتونى بأخيكم الـذى من أبيكم إن كنتم صادقين و أنا أرضـى بـذلك قالوا إن أبانا يحزن على فراقه و سنراوده عنه قال فـدعوا عندى رهينه حتى تأتونى بأخيكم فاقترعوا بينهم فأصابت القرعه شمعون و قيل أن يوسف اختار شمعون لأنه كان أحسنهم رأيا فيه فخلفوه عنده فذلك قوله «وَ لَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ» يعنى حمل لكل رجل منهم بعيرا بعدتهم «قالَ ائْتُونِی بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ» يعنى ابن يامين «أَ لا تَرَوْنَ أَنِّی أُوفِی الْكَيْلَ» أى لا أبخس الناس شيئا و أتم لهم كيلهم «وَ أَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ» أى المضيفين مأخوذ من النزل و هو الطعام و قيل خير المنزلين للأمور منازلها فتدخل فيه الضيافه و غيرها مأخوذ من المنزل و هو الدار «فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِی بِهِ فَلا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِی» أى ليس لكم عندى طعام أكيله عليكم و المراد بالكيل المكيل «وَ لا تَقْرَبُونِ» أى و لا تقربوا دارى و بلادى خلط ع الوعد بالوعيد «قالُوا سَنُراوِدُ عَنْهُ أَباهُ» أى نطلبه و نسأله أن يرسله معنا قال ابن عباس معناه نستخدعه عنه حتى يخرجه معنا «وَ إِنّا لَفاعِلُونَ» ما أمرتنا به قال و كان يوسف أمر ترجمانا يعرف العبرانيه أن يكلمهم و كان لا يكلمهم بنفسه ليشبه عليه فإنهم لو عرفوه ربما كانوا يهيمون فى الأرض حياء من أبيهم فيتركون خدمته و كان فى معرفتهم إياه مفسده «وَ قالَ لِفِتْيانِهِ اجْعَلُوا بِضاعَتَهُمْ فِی رِحالِهِمْ» أى قال يوسف لعبيده و غلمانه الـذين يكيلون الطعام عن قتاده و غيره و قيل لأعوانه اجعلوا ثمن طعامهم و ما كانوا جاءوا به فى أوعيتهم و قيل كانت بضاعتهم النعال و الأدم و قيل كانت الورق عن قتاده «لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَها إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمْ» أى لعلهم يعرفون متاعهم إذا رجعوا إلى أهلهم «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» بعد ذلك لطلب الميره مره أخرى و إنما فعل ذلك ليعرفوا أن يوسف إنما فعل ذلك إكراما لهم ليرجعوا إليه و قيل أنه خاف أن لا يكون عندهم من الورق ما يرجعون به مره أخرى عن الكلبى و قيل أنه رأى لؤما أخذ ثمن الطعام من أبيه و إخوته مع حاجتهم إليه فرده عليهم من حيث لا يعلمون تفضلا و كرما و قيل فعل ذلك لأنه علم أن ديانتهم و أمانتهم تحملهم على رد بضاعتهم إذا وجدوها فى رحالهم و لا يعرفون أن الملك أمر

بـذلك فيرجعون ليردوا ذلـك عليه و متى قيـل كيف لم يعرفهم يوسف نفسه مع علمه بشـده حزن أبيه و قلقه و احتراقه على ألم فراقه فـالجواب أنه لم يـؤذن له فى التعريف اسـتماما للمحنه عليه و على يعقوب و لمـا علم الله تعـالى من الحكمه و الصـلاح فى تشديد البليه تعريضا للمنزله السـنيه و قيل إنما لم يعرفهم بنفسه لأنهم لو عرفوه ربما لم يرجعوا إليه و لم يحملوا أخاه إليه و الأول هو الوجه الصحيح.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٦٣ الى ٦٦]

اشاره

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلى أَبِيهِمْ قـالُوا يـا أَبانـا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْـلُ فَأَرْسِـلْ مَعَنـا أَخانا نَكْتَلْ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ (۶۳) قـالَ هَـلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَما أَمِنْتُكُمْ عَلى أَخِيهِ مِنْ قَبْـلُ فَـاللَّهُ خَيْرٌ حافِظاً وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (۶۴) وَ لَمَّا فَتَحُوا مَتـاعَهُمْ وَجَـدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِي هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا وَ نَمِيرُ أَهْلَنا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ (۶۵) قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قالَ اللَّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ (۶۶)

القراءه

قرأ يكتـل باليـاء أهـل الكوفه غير عاصم و الباقون بالنون و قرأ «خَيْرٌ حافِظاً» بالألف أهل الكوفه غير أبى بكر و الباقون حفظا بغير ألف و فى الشواذ قراءه علقمه و يحيى ردت إلينا بكسر الراء.

الحجه

قـال أبو على يـدل على النون فى نكتـل قوله «وَ نَمِيرُ أَهْلَنـا وَ نَحْفَظُ أَخانا وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ» أ لا ترى أنهم إنما يميرون أهلهم بما يكتـالون فيكون نكتـل مثـل نمير و أيضـا فـإذا قالوا نكتل جاز أن يكون أخوهم داخلا معهم و إذا كان بالياء لم يـدخلوهم فيه و زعموا أن

فى قراءه عبد الله نكتل بالنون و كان النون لقولهم منع منا الكيل لغيبه أخينا فأرسله نكتل ما منعناه لغيبته و وجه الياء أنه يكتل حمله كما نكتال نحن أحمالنا و وجه من قرأ خير حفظا أنه قد ثبت من قوله وَ نَحْفَظُ أَخانا و قوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» أنهم قد أضافوا إلى أنفسهم حفظا فالمعنى على الحفظ الذى نسبوه إلى أنفسهم و إن كان منهم تفريط فى حفظهم ليوسف كما أن قوله أَيْنَ شُرَكائِيَ لم يثبت لله شريكا و إنما المعنى على الشركاء الذين نسبتموهم إلى فكذلك المعنى على الحفظ الذى نسبوه إلى أنفسهم و إن كان منهم تفريط فيه فإذا كان كذلك كان المعنى فالله خير حفظا من حفظكم الذى نسبتموه إلى أنفسكم و إن كان منكم فيه تفريط و إضافه خير إلى حفظ محال و لكن تقول حفظ الله خير من حفظكم و من قرأ «حافِظاً» فيكون حافظا منتصبا على التميز دون الحال كما كان حفظا كذلك و لا يستحيل الإضافه فى فالله خير حافظ و خير الحافظين كما يستحيل فى خير حفظا فإن قلت فهل كان ثم حافظ كما ثبت أنه كان حفظ لما قدمته فالقول أنه قد ثبت أنه كان ثم حافظ لقوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و لقوله يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فتقول حافظ الله خير من حافظكم كما كان حفظ الله خير من حفظكم لأن الله سبحانه حافظه كما أن له حفظا فحافظه خير من حافظكم كما كان حفظه خيرا من حفظكم و تقول هو أحفظ حافظ كما تقول هو أرحم راحم لأنه سبحانه من الحافظين كما كان من الراحمين و أما قوله «رُدَّتْ» فإن فعل من المضاعف و المعتل العين يجى ء على ثلاثه أوجه عندهم لغه فاشيه و أخرى تليها و ثالثها قليله فأقوى اللغات فى المضاعف ضم أوله كشد و عد و رد ثم يليه الإشمام و هو بين ضم الأول و كسره ثم قوله شد و رد بإخلاص الكسره و هو الأقل و أقوى اللغات فى المعتل العين كسر أوله نحو قيل و بيع ثم يليه الإشمام بين الضمه و الكسره و الثالثه إخلاص الضمه نحو قول و بوع و أنشد لذى الرمه:

دنا البين من مى فردت جمالها و هاج الهوى تقويضها و احتمالها.

اللغه

يقال كلت فلانا أى أعطيته الشى ء كيلا و اكتلت عليه أخذت منه و الأمن اطمئنان القلب إلى سلامه الأمر يقال أمنه يأمنه أمنا و الميره الأطعمه التى تحمل من بلد إلى بلد و يقال مرتهم أميرهم ميرا إذا أتيتهم بالميره و مثله امترتهم امتيارا قال:

بعثتك مائرا فمكثت حولا متى يأتى غياثك من يغيث

. الإعراب

قال الزجاج حفظا منصوب على التميز و «حافِظاً» على الحال و يجوز أن

ص: ٣٧٨

يكون «حافِظاً» على التميز و ما فى قوله «ما نَبْغِی» استفهام موضعه نصب و المعنى أى شى ء تريد و يكون المراد به الجحد و يجوز أن يكون ما أيضا نفيا كأنهم قالوا ما نبغ شيئا و موضع أن يحاط بكم نصب و المعنى إلا الإحاطه بكم أى تمتنوا من الإتيان به إلاـ لهـذا و هـذا يسمى مفعولا له قال الزجاج و إلا هـذه بمعنى تحقيق الجزاء تقول ما تأتينا إلا لأخـذ الـدراهم و إلا أن تأخذ الدراهم.

المعنى

«فَلَمَّا رَجَعُوا إِلى أَبِيهِمْ قالُوا يا أَبانا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ» قيل أنهم لما دخلوا على يعقوب و سلموا عليه سلاما ضعيفا فقال لهم يا بنى ما لكم تسلمون سلاما ضعيفا و ما لى لاـ أسمع فيكم صوت شمعون فقالوا يا أبانا إنا جئناك من عند أعظم الناس ملكا و لم ير الناس مثله حكما و علما و خشوعا و سكينه و وقارا و لئن كان لك شبيه فإنه يشبهك و لكنا أهل بيت خلقنا للبلاء إنه اتهمنا و زعم أنه لا يصدقنا حتى ترسل معنا بابن يامين برساله منك إليه ليخبره من حزنك و ما الذى أحزنك و عن سرعه الشيب إليك و ذهاب بصرك و قوله «مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ» معناه منع منا فيما يستقبل إن لم نأته بأخينا لقوله فلا كيل لكم عندى «فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا» ابن يامين «نَكْتَلْ» أى نأخذ الطعام بالكيل إن أرسلته اكتلنا و إلا فمنعنا الكيل و من قرأ يكتل بالياء فالمعنى يأخذ أخونا ابن يامين وقر بعير يكتال له «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» من أن يصيبه سوء و مكروه «قالَ» يعقوب «هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَما أَمِنْتُكُمْ عَلى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ» أى لا آمنكم على ابن يامين فى الذهاب به إلا كأمنى على يوسف ضمنتم لى حفظه ثم ضيعتموه أو أهلكتموه أو غيبتموه عنى و إنما قرعهم بحديث يوسف و إلا فقد كان يعلم أنهم فى هذه الحال لا يفعلون ما لا يجوز «فَاللَّهُ خَيْرٌ حافِظاً» أى حفظ الله خير من حفظكم «وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» يرحم ضعفى و كبر سنى و يرده على و

ورد فى الخبر أن الله سبحانه قال فبعزتى لأردنهما إليك من بعد ما توكلت على

«وَ لَمَّا فَتَحُوا مَتاعَهُمْ» يعنى أوعيه الطعام «وَجَدُوا بِضاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قالُوا يا أَبانا ما نَبْغِی» أى ما نطلب فى منع أخينا عنه و قيل معناه ما نطلب بما أخبرناك عن ملك مصر الكذب و قيل معناه أى شى ء نطلب وراء هذا أوفى لنا الكيل ورد علينا الثمن عن قتاده و أراد أن تطيب نفس يعقوب فيبعث ابنه معهم و تم الكلام ثم قالوا ابتداء «هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَيْنا» أى فلا ينبغى أن نخاف على أخينا ممن قد أحسن إلينا هذا الإحسان و قيل المراد ما نريد منك دراهم تعطيناها نرجع بها إليه بل تكفينا فى الرجوع إليه بضاعتنا هذه فإن الملك إذا فعلنا ما أمرنا به فى أخينا يفى بما وعدنا و أرسله معنا «وَ نَمِيرُ أَهْلَنا» أى نجلب إليهم الطعام «وَ نَحْفَظُ أَخانا» فى السفر حتى نرده إليك

«وَ نَزْدادُ كَيْلَ بَعِيرٍ» لأجله لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير «ذٰلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ» أى ذلك كيل سهل أى يسهل على الذى يمضى إليه عن الزجاج و المعنى أنه هين على الملك لا يصعب عليه و لا يظهر فى ماله و قيل معناه إن الذى جئناك به كيل قليل لا يقنعنا فنحتاج أن نضيف إليه كيل بعير أخينا عن الجبائى و قيل يسير على من يكتاله لا مئونه فيه و لا مشقه عن الحسن و هذا كله تنبيه منهم على وجه الصواب فى إرساله معهم فلما رأى يعقوب (عليه السلام) رده البضاعه و تحقق عنه إكرام الملك إياهم و عزم على إرسال ابن يامين معهم «قالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتّٰى تُؤْتُونِ مَوْثِقاً مِنَ اللّٰهِ» أى تعطوننى ما يوثق به من يمين أو عهد من الله «لَتَأْتُنَّنِي بِهِ» أى لتردنه إلى قال ابن عباس يعنى حق تحلفوا لى بحق محمد خاتم النبيين ص و سيد المرسلين أى لا تغدروا بأخيكم و لتأتننى به اللام فيه لجواب القسم «إِلّٰا أَنْ يُحٰاطَ بِكُمْ» أى إلا أن تهلكوا جميعا عن مجاهد و قيل إلا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك عن قتاده و المعنى إلا أن يحال بينكم و بينه حتى لا تقدروا على الإتيان به عن الزجاج «فَلَمّٰا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ» أى أعطوه عهودهم و حلفوا له بحق محمد و منزلته من ربه عن ابن عباس «قٰالَ» يعقوب «اللّٰهُ عَلىٰ مٰا نَقُولُ وَكِيلٌ» أى شاهد حافظ إن أخلفتم انتصف لى منكم و فى هذا دلاله على وجوب التوكل على الله سبحانه فى جميع المهمات و التفويض إليه فى كل الأمور و فيها دلاله أيضا على أن يعقوب (عليه السلام) إنما أرسل ابن يامين معهم لأنه علم أنهم لما كبروا ندموا على ما كان فرط منهم فى أمر يوسف و لم يصروا على ذلك و لهذا وثق بهم و إنما عيرهم بحديث يوسف حثا لهم على حفظ أخيهم.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۶۷ الى ۶۸]

اشاره

وَ قٰالَ يٰا بَنِيَّ لاٰ تَدْخُلُوا مِنْ بٰابٍ وٰاحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوٰابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَ مٰا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاّٰ لِلّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۶۷) وَ لَمّٰا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مٰا كٰانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ حٰاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضٰاهٰا وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّٰاسِ لاٰ يَعْلَمُونَ (۶۸)

اللغه

الغنى الكفايه فى المال لأنه اكتفى به و ربما مد لضروره الشعر و الغناء بكسر الغين المد من الصوت يقال منه غنى يغنى غناء و الغناء بالفتح و المد الكفايه و غنى عن كذا فهو غان و غنى القوم فى دراهم أقاموا و المغانى المنازل لأنهم اكتفوا بها و الغانيه المرأه لأنها تكتفى بزوجها عن غيره أو بجمالها عن التزين.

المعنى

«وَ» لما تجهزوا للمسير «قالَ» يعقوب «يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا» مصر «مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَهٍ» خاف عليهم العين لأنهم كانوا ذوى الجمال و هيئه و كمال و هم إخوه أولاد رجل واحد عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الضحاك و السدى و أبى مسلم و قيل خاف عليهم حسد الناس إياهم و إن يبلغ الملك قوتهم و بطشهم فيحبسهم أو يقتلهم خوفا على ملكه عن الجبائى و أنكر العين و ذكر أنه لم يثبت بحجه و جوزه كثير من المحققين و

رووا فيه الخبر عن النبى ص أن العين حق و العين تستنزل الحالق

و الحالق المكان المرتفع من الجبل و غيره فجعل (عليه السلام) العين كأنها تحط ذروه الجبل من قوه أخذها و شده بطشها و

ورد فى الخبر أنه ع كان يعوذ الحسن و الحسين ع بأن يقول أعيذكما بكلمات الله التامه من كل شيطان و هامه و من كل عين لأمه

و

روى أن إبراهيم (عليه السلام) عوذ ابنيه و إن موسى عوذ ابنى هارون بهذه العوذه

و

روى أن بنى جعفر بن أبى طالب كانوا غلمانا بيضا فقالت أسماء بنت عميس يا رسول الله إن العين إليهم سريعه أ فأسترقى لهم من العين فقال ص نعم

و

روى أن جبرائيل (عليه السلام) رقى رسول الله و علمه الرقيه و هى بسم الله أرقيك من كل عين حاسد الله يشفيك

و

روى عن النبى ص أنه قال لو كان يسبق القدر لسبقته العين

ثم اختلفوا فی وجه الإصابه بالعین فروی عن عمرو بن بحر الجاحظ أنه قال لا- ینکر أن ینفصل من العین الصائبه إلی الشی ء المستحسن أجزاء لطیفه فتتصل به و تؤثر فیه فیکون هذا المعنی خاصیه فی بعض الأعین کالخواص فی الأشیاء و قد اعترض علی ذلک بأنه لو کان کذلک لما اختص ذلک ببعض الأشیاء دون بعض و لأن الأجزاء تکون جواهر و الجواهر متماثله و لا یؤثر بعضها فی بعض و قال أبو هاشم أنه فعل الله بالعاده لضرب من المصلحه و هو قول القاضی و رأیت فی شرح هذا للشریف الأجل الرضی الموسوی قدس الله روحه کلاما أحببت إیراده فی هذا الموضع قال إن الله تعالی یفعل المصالح بعباده علی حسب ما یعلمه من الصلاح لهم فی تلک الأفعال التی یفعلها فغیر ممتنع أن یکون تغییره نعمه زید مصلحه لعمرو و إذا کان یعلم من حال عمرو أنه لو لم یسلب زیدا نعمته أقبل علی الدنیا بوجهه و نأی عن الآخره بعطفه و إذا

سلب نعمه زيد للعله التى ذكرناها عوضه فيها و أعطاه بدلا منها عاجلا أو آجلا فيمكن أن يتأول قوله (عليه السلام) العين حق على هذا الوجه على أنه

قد روى عنه (عليه السلام) ما يدل على أن الشى ء إذا عظم فى صدور العباد وضع الله قدره و صغر أمره

و إذا كان الأمر على هذا فلا ينكر تغيير حال بعض الأشياء عند نظر بعض الناظرين إليه و استحسانه له و عظمه فى صدره و فخامته فى عينه كما

روى أنه قال لما سبقت ناقته العضباء و كانت إذا سوبق بها لم تسبق ما رفع العباد من شى ء إلا وضع الله منه

و يجوز أن يكون ما أمر به المستحسن للشى ء عند رؤيته من تعويذه بالله و الصلاه على رسول الله ص قائما فى المصلحه مقام تغيير حاله الشى ء المستحسن فلا يغير عند ذلك لأن الرائى لذلك قد أظهر الرجوع إلى الله تعالى و الإعاذه به فكأنه غير راكن إلى الدنيا و لا مغتر بها انتهى كلامه رضى الله عنه «وَ ما أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ» أى و ما أدفع من قضاء الله من شى ء أن كان قد قضى عليكم الإصابه بالعين أو غير ذلك «إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» فهو القادر على أن يحفظكم من العين أو من الحسد و يردكم على سالمين «وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» أى و ليفوضوا أمورهم إليه و ليثقوا به «وَ لَمَّا دَخَلُوا» مصر «مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ» أى من أبواب متفرقه كما أمرهم يعقوب و قيل كان لمصر أربعه أبواب فدخلوها من أبوابها الأربعه متفرقين «ما كانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا حاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضاها» أى لم يكن دخولهم مصر كذلك يغنى عنهم أو يدفع عنهم شيئا أراد الله تعالى إيقاعه بهم من حسد أو إصابه عين و هو (عليه السلام) كان عالما أنه لا ينفع حذر من قدر و لكن كان ما قاله لبنيه حاجه فى قلبه فقضى يعقوب تلك الحاجه أى أزال به اضطراب قلبه لأن لا يحال على العين مكروه يصيبهم و قيل معناه أن العين لو قدر أن تصيبهم لأصابتهم و هم متفرقون كما تصيبهم مجتمعين عن الزجاج قال و حاجه استثناء ليس من الأول بمعنى لكن حاجه «وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ» أى ذو يقين و معرفه بالله «لِما عَلَّمْناهُ» أى لأجل تعليمنا إياه عن مجاهد مدحه الله سبحانه بالعلم و المعنى أنه حصل له العلم بتعليمنا إياه و قيل و أنه لذو علم لما علمناه أى يعلم ما علمناه فيعمل به لأن من علم شيئا و لا يعمل به كان كمن لا يعلم فعلى هذا يكون اللام فى قوله «لِما عَلَّمْناهُ» كاللام فى قوله «لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ» «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» مرتبه يعقوب فى العلم عن الجبائى و قيل لا يعلم المشركون ما ألهم الله أولياءه عن ابن عباس.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٦٩ الى ٧۶]

اشاره

وَ لَمّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَخاهُ قالَ إِنِّى أَنَا أَخُوكَ فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۶٩) فَلَمّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ جَعَلَ السِّقايَهَ فِى رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ (٧٠) قالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ما ذا تَفْقِدُونَ (٧١) قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ (٧٢) قالُوا تَاللّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِى الْأَرْضِ وَ ما كُنّا سارِقِينَ (٧٣)

قالُوا فَما جَزاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ (٧۴) قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِى رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ كَذلِكَ نَجْزِى الظّالِمِينَ (٧۵) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَها مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِى دِينِ الْمَلِكِ إِلاّ أَنْ يَشاءَ اللّهُ نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧۶)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى رجاء صواع الملك بفتح الصاد و قراءه أبى عبد الله بن عوف صوع بضم الصاد بغير ألف و قراءه يحيى بن يعمر صوغ بفتح الصاد و الغين معجمه و قراءه أبى هريره و مجاهد بخلاف صاع الملك و القراءه المشهوره «صُواعَ الْمَلِكِ» و قراءه الحسن من وعاء أخيه بضم الواو و قراءه سعيد بن جبير إعاء أخيه بالهمزه و قرأ يعقوب و سهل يرفع و يشاء بالياء و الباقون بالنون و قرأ أهل الكوفه درجات بالتنوين و الباقون بغير تنوين و فى الشواذ قراءه ابن مسعود فوق كل ذى عالم عليم.

[الحجه] الصواع و الصاع و الصوع واحد و هو مكيال و أما الصوع فمصدر وضع موضع اسم المفعول أى المصوع و هو مثل الخلق و الصيد بمعنى المخلوق و المصيد و من قرأ إعاء فأصله وعاء أبدلت الواو المكسوره همزه كما قالوا فى وساده إساده و فى وجاح للستر أجاح و من قرأ وعاء بالضم فإنه يكون لغه و الهمزه فيه أقيس كما قالوا أعد فى وعدوا

ص: ٣٨٣

وجوه فى وجوه و من قرأ «دَرَجاتٍ» بالتنوين فإن من يكون فى موضع نصب على معنى نرفع من نشاء درجات و من قرأها بغير تنوين فإن من يكون فى موضع جر بالإضافه و قال ابن جنى إن قراءه من قرأ و فوق كل ذى عالم عليم يحتمل ثلاثه أوجه أحدها أن يكون من باب إضافه المسمى إلى الاسم أى و فوق كل شخص يسمى عالما أو يقال له عالم عليم مثل قول الكميت:

إليكم ذوى آل النبى تطلعت نوازع من قلبى ظماء و ألبب

أى إليكم يا آل النبى أى يا أصحاب هذا الاسم الذى هو آل النبى و عليه قول الأعشى:

فكذبوها بما قالت فصبحهم ذو آل حسان يزجى الموت و الشرعا

أى صبحهم الجيش الذى يقال له آل حسان و الوجه الثانى أن يكون عالم مصدرا كالباطل و غيره و الثالث أن يكون على مذهب من اعتقد زياده ذى فكأنه قال و فوق كل عالم عليم.

اللغه

يقال أوى إلى منزله يأوى أويا إذا صار إليه و آويته أنا إيواء و الابتئاس الاغتمام و اجتلاب البؤس و الحزن و السقايه الإناء التى يسقى منها و هو من السقى و قيل السقايه و الصواع واحد و الأذان و التأذين واحد و هو النداء يسمع بالأذن و يقال أذنته بالشى ء أى أعلمته و أذنته أكثرت إعلامه و العير القافله من الحمير و قيل هو القافله التى فيها الأجمال و الأصل للحمير ثم كثر فسمى كل قافله عيرا و قيل العير الإبل السائره المركوبه و الجمع عيران و الحمل بالكسر لما انفصل و بالفتح لما اتصل و جمعه أحمال و حمول و الزعيم و الكفيل و الضمين نظائر و الزعيم أيضا القائم بأمر القوم و هو الرئيس قالت ليلى الأخيليه:

حتى إذا رفع اللواء رأيته تحت اللواء على الخميس زعيما

. الإعراب

«تَاللَّهِ» معناه و الله إلا أن التاء تختص باسم الله لا يجوز تالرحمن و تربى و هو بدل من الواو كما أبدل من الواو فى تراث و تجاه و تخمه «قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ» ذكر فى إعرابه وجهان (أحدهما) أن يكون «جَزاؤُهُ» مبتدأ و «مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ» الخبر و يكون المعنى

ص: ۳۸۴

جزاء السرق الإنسان الموجود فى رحله السرق و يكون قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» جمله أخرى ذكرت زياده فى الإبانه كما يقال جزاء السارق القطع فهو جزاؤه زياده فى البيان و على هذا تكون من موصوله و يكون تقديره استرقاق الذى وجد فى رحله السرق فحذف المضاف (و الآخر) أن يكون جزاؤه مبتدأ و «مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ» جمله شرطيه فى موضع الخبر و العائد على المبتدأ الأول من الجمله الأولى «جَزاؤُهُ» من قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» فكأنه قال فهو هو أى فهو الجزاء و الإظهار هاهنا أحسن لئلا يقع فى الكلام لبس قال الزجاج إن العرب إذا فخمت أمر الشى ء جعلت العائده إليه إعاده اللفظ بعينه و أنشد:

لا أرى الموت يسبق الموت شى ء نغص الموت ذا الغنى و الفقيرا

و على هذا فيكون المعنى قالوا جزاء السرق إن وجد فى رحل رجل منا فالموجود فى رحله السرق جزاؤه استرقاق و قال صاحب الكشف تقديره جزاء المسروق من وجد فى رحله أى إنسان وجد الصاع فى رحله فمن نكره و هو مبتدأ ثان و قوله «وُجِدَ فِي رَحْلِهِ» صفه لمن و قوله «فَهُوَ جَزاؤُهُ» خبر لمن و الجمله خبر قوله «جَزاؤُهُ» و التقدير جزاؤه إنسان وجد فى رحله الصاع فهو هو إلا أنه وضع الظاهر موضع المضمر قال و ليس فى التنزيل من نكره إلا فى هذا الموضع و موضع الكاف من «كَذلِكَ كِدْنا» نصب بأنه صفه مصدر محذوف و موضع «أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» نصب لما سقطت الباء أفضى الفعل إليها فنصب و التقدير إلا بمشيئه الله.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن دخولهم عليه فقال «وَ لَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَخاهُ» أى لما دخل أولاد يعقوب على يوسف ضم إليه أخاه من أبيه و أمه ابن يامين و أنزله معه عن الحسن و قتاده و

قيل أنهم لما دخلوا عليه قالوا هذا أخونا الذى أمرتنا أن نأتيك به فقال أحسنتم ثم أنزلهم و أكرمهم ثم أضافهم و قال ليجلس كل بنى أم على مائده فجلسوا فبقى ابن يامين قائما فردا فقال له يوسف ما لك لا تجلس قال إنك قلت ليجلس كل بنى أم على مائده و ليس لى فيهم ابن أم فقال يوسف أ فما كان لك ابن أم قال بلى قال يوسف فما فعل قال زعم هؤلاء أن الذئب أكله قال فلما بلغ من حزنك عليه قال ولد لى أحد عشر ابنا كلهم اشتققت له اسما من اسمه فقال له يوسف أراك قد عانقت النساء و شممت الولد من بعده قال ابن يامين إن لى أبا صالحا و قد قال لى تزوج لعل الله يخرج منك ذريه تثقل الأرض بالتسبيح فقال له يوسف تعال فاجلس معى على مائدتى فقال إخوه يوسف لقد فضل الله يوسف و أخاه حتى أن الملك قد أجلسه معه على مائدته روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«قالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ» أى أطلعه على أنه أخوه و قيل أنه قال أنا أخوك مكان أخيك الهالك و لم يعترف له بالنسبه و لم

يطلعه على أنه أخوه و لكنه أراد أن يطيب نفسه «فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى فلا تسكن و لا تحزن لشى ء سلف من إخوتك إليك عن وهب و السدى «فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهازِهِمْ» أى فلما أعطاهم ما جاءوا لطلبه من الميره و كال لهم الطعام الذى جاءوا لأجله و جعل لكل منهم حمل بعير و يسمى حمل التاجر جهازا «جَعَلَ السِّقايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ» معناه أمر حتى جعل الصاع فى متاع أخيه و إنما أضاف الله تعالى ذلك إليه لوقوعه بأمره و قيل إن السقايه هى المشربه التى كان يشرب منها الملك ثم جعل صاعا فى السنين الشداد القحاط يكال به الطعام و

قيل كان من ذهب عن ابن زيد و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل كان من فضه و ذهب عن ابن عباس و الحسن و قيل كان من فضه مرصعه بالجواهر عن عكرمه ثم ارتحلوا و انطلقوا «ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ» أى نادى مناد مسمعا معلما «أَيَّتُهَا الْعِيرُ» أى القافله و التقدير يا أهل العير و قيل كانت القافله من الحمير عن مجاهد «إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ» قيل إنما قال ذلك بعض من فقد الصاع من قوم يوسف من غير أمره و لم يعلم بما أمر به يوسف من جعل الصاع فى رحالهم عن الجبائى و قيل إن يوسف أمر المنادى بأن ينادى به و لم يرد به سرقه الصاع و إنما عنى به إنكم سرقتم يوسف عن أبيه و ألقيتموه فى الجب عن أبى مسلم و قيل إن الكلام يجوز أن يكون خارجا مخرج الاستفهام كأنه قال أ إنكم لسارقون فأسقط همزه الاستفهام كما فى قول الشاعر:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا.

و يؤيده ما

روى هشام بن الحكم عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال ما سرقوا و لا كذب

و متى قيل كيف جاز ليوسف (عليه السلام) أن يحزن والده و إخوته بهذا الصنيع و يجعلهم متهمين بالسرقه فالجواب إن الغرض فيه التسبب إلى احتباس أخيه عنده و يجوز أن يكون ذلك بأمر الله تعالى و روى أنه أعلم أخاه بذلك ليجعله طريقا إلى التمسك به و إذا كان إدخال هذا الحزن سببا مؤديا إلى إزاله غموم كثيره عن الجميع و لا شك أنه يتعلق به المصلحه فقد ثبت جوازه فأما التعريض للتهمه بالسرقه فغير صحيح لأن وجود السقايه فى رحله يحتمل أمورا كثيره غير السرقه فعلى هذا من حمله على السرقه مع علمه بأنهم أولاد الأنبياء توجهت اللائمه عليه «قالُوا» أى قال أصحاب العير «وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ» أى على أصحاب يوسف «ما ذا تَفْقِدُونَ» أى ما الذى فقدتموه من متاعكم «قالُوا نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ» أى صاعه

و سقايته «وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ» أى و قال المنادى من جاء بالصاع فله حمل بعير من الطعام «وَ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ» أى كفيل ضامن «قالُوا» أى قال إخوه يوسف «تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ» أيها القوم «ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِى الْأَرْضِ وَ ما كُنَّا سارِقِينَ» قط و إنما أضافوا العلم إليهم بذلك مع أنهم لم يعلموه لأن معنى هذا القول إنكم قد ظهر لكم من حسن سيرتنا و معاملتنا معكم مره بعد أخرى ما تعلمون به أنه ليس من شأننا السرقه و قيل إنهم قالوا ذلك لأنهم ردوا البضاعه التى وجدوها فى رحالهم مخافه أن يكون قد وضع ذلك بغير إذن يوسف أى فإذا كنا تحرجنا عن هذا فقد علمتم أنا لا نسرق لأن من رد ما وجد لا يكون سارقا عن الكلبى و قيل إنهم لما دخلوا مصر وجدوهم قد شدوا أفواه دوابهم كى لا تتناول الحرث و الزرع و فى هذا دلاله على أن ما فعله إخوه يوسف به إنما كان فى حال الصغر و عدم كمال العقل لنفيهم عن أنفسهم الفساد الذى هو ضد الصلاح «قالُوا فَما جَزاؤُهُ» أى قال الذين نادوهم فما جزاء السرق «إِنْ كُنْتُمْ كاذِبِينَ» فى قولكم إنا لم نسرق و ظهرت السرقه و قيل معناه فما جزاء من سرق «قالُوا جَزاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِى رَحْلِهِ فَهُوَ جَزاؤُهُ» أى قال إخوه يوسف جزاء السرق السارق و هو الإنسان الذى وجد المسروق فى رحله و قد بينا تقديره فيما قبل و معناه إن السنه فى بنى إسرائيل و عند الملك كان استرقاق السارق عن الحسن و السدى و ابن إسحاق و الجبائى و كان يسترق سنه و قيل كان حكم السارق فى آل يعقوب أن يستخدم و يسترق على قدر سرقته و فى دين الملك الضرب و الضمان عن الضحاك و قيل إن يوسف سألهم ما جزاء السارق عندكم فقالوا أن يؤخذ بسرقته «كَذلِكَ نَجْزِى الظَّالِمِينَ» أى مثل ما ذكرنا من الجزاء نجزى السارقين يعنى إذا سرق و استرق و قيل إن ذلك جواب يوسف (عليه السلام) لقول إخوته إن جزاء السارق استرقاقه «فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعاءِ أَخِيهِ» أى بدأ يوسف فى التفتيش بأوعيتهم لإزاله التهمه «ثُمَّ اسْتَخْرَجَها» يعنى السقايه «مِنْ وِعاءِ أَخِيهِ» و إنما بدأ بأوعيتهم لأنه لو بدأ بوعاء أخيه لعلموا أنه هو الذى جعلها فيه و إنما قال استخرجها لأنه أراد به السقايه و حيث قال وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ أراد به الصاع و قيل إن الصاع يذكر و يؤنث قالوا فأقبلوا على ابن يامين و قالوا له فضحتنا و سودت وجوهنا متى أخذت هذا الصاع فقال وضع هذا الصاع فى رحلى الذى وضع الدراهم فى رحالكم «كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ» أى مثل ذلك الكيد أمرنا يوسف ليكيد بما يتهيأ له أن يحبس أخاه ليكون ذلك سببا لوصول خبره إلى أبيه أى ألهمنا يوسف هذا الكيد و الحيله فجازيناهم على كيدهم بيوسف أى كما فعلوا فى الابتداء فعلنا بهم و قيل إن معنى كدنا صنعنا ليوسف عن ابن عباس و قيل ألهمنا عن الربيع و قيل دبرنا ليوسف بدلاله قوله «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ» على أنه سبحانه علم من صلاح

هذا التدبير ما لم يعلمه غيره عن القتيبى «ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» أى ما كان يمكنه أن يأخذ أخاه فى حكم الملك و قضائه و أن يحبسه إذ لم يكن ذلك من حكم ملك مصر و أهله عن قتاده و قيل فى دين الملك فى سلطانه عن ابن عباس و قيل فى عادته فى جزاء من سرق أن يستعبد و قيل إنه كان عادلا و لو لا هذه الحيله لما كان يمكنه من أخذ أخيه إلا أن يشاء الله أن يجعل ليوسف عذرا فيما فعل و قيل إلا أن يشاء الله أن يأمره بذلك لأنه كان لا يمكنه أن يقول هذا أخى و كان لا يمكنه حبسه من غير حيله لأنه كان يكون فعله ظلما و كان من سنه آل يعقوب أن يسترق و فى حكم الملك و أهل مصر أن يضرب و يغرم و حبسه يوسف على قولهم و التزم حكمهم الذى جرى على لسانهم مبالغه فى نفى السرقه عن أنفسهم و كان ذلك مراده و قد شاء الله لأنه بأمره عن الحسن و إنما سماه كيدا لأنه لو لا هذا السبب لم يتهيأ له أخذه و الكيد ما يفعله فاعله ليوصل به إلى غيره ضررا من حيث لا يعلمه أو لينال منه شيئا من غير أن يعلمه «نَرْفَعُ دَرَجاتٍ مَنْ نَشاءُ» بالعلم و النبوه كما رفعنا درجه يوسف على إخوته و قيل بالتقوى و التوفيق و العصمه و الألطاف الجميله «وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ» يعنى أن كل عالم فإن فوقه عالما أعلم منه حتى ينتهى إلى الله تعالى العالم بجميع المعلومات لذاته فيقف عليه و لا يتعداه و فى هذا دلاله على بطلان قول من يقول إن الله سبحانه عالم بعلم قديم لأنه لو كان كذلك لكان فوقه عليم على ما يقتضيه الظاهر.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٧٧ الى ٨٠]

اشاره

قالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ (٧٧) قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٧٨) قالَ مَعاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلاَّ مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ (٧٩) فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قالَ كَبِيرُهُمْ أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَباكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ (٨٠)

اللغه

اليأس قطع الطمع من الأمر يقال يئس ييأس و أيس يأيس لغه و استفعل مثل استيئس و استأيس و روى أبو ربيعه عن البزى عن ابن كثير استيئسوا منه و استيئس الرسل و يئس و استيئس بمعنى مثل سخر و استسخر و عجب و استعجب و النجى القوم يتناجون الواحد و الجمع فيه سواء قال سبحانه «وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا» و إنما جاز ذلك لأنه مصدر وصف به و المناجاه المساره و أصله من النجوه و هو المرتفع من الأرض فإنه رفع السر من كل واحد إلى صاحبه فى خفيه و النجوى يكون اسما و مصدرا قال سبحانه وَ إِذْ هُمْ نَجْوى أى يتناجون و قال فى المصدر إِنَّمَا النَّجْوى مِنَ الشَّيْطانِ و جمع النجى أنجيه قال:

" إنى إذا ما القوم كانوا أنجيه"

و برح الرجل براحا إذا تنحى عن موضعه.

الإعراب

قوله «فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ» قال الزجاج هذا إضمار على شريطه التفسير لأن قوله تعالى «أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» بدل من ها فى أسرها و المعنى فأسرها يوسف فى نفسه قوله «أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» قال أبو على أن الإضمار على شريطه التفسير يكون على ضربين (أحدهما) أن يفسر بفرد نحو نعم رجلا زيد فقولك رجلا تفسير للرجل الذى هو فاعل نعم و قد أضمر (و الآخر) أن يفسر بجمله و أصل هذا يقع فى الابتداء كقوله فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا و قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ المعنى القصه أبصار الذين كفروا شاخصه و الأمر الله أحد ثم تدخل عوامل المبتدأ عليه نحو كان و أخواتها و إن و أخواتها فينتقل هذا الضمير من الابتداء بها كما ينتقل سائر المبتدءات كقوله إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ و قول الشاعر:

" و ليس منها شفاء الداء مبذول"

و الذى ذهب أبو إسحاق فيه إلى أنه مضمر على شريطه التفسير ليس بمبتدإ فيلزمه التفسير بالجمله أ لا ترى أنها فضله مذكوره بعد فعل و فاعل و هو قوله أسر فإذا كان مباينا لما أصله المبتدأ لم يجز أن يفسر تفسيره و أيضا فإن المضمر على شريطه التفسير لا يكون إلا متعلقا بالجمله التى يفسرها و لا يكون منقطعا عنها و لا متعلقا بجمله غيرها و ما ذكره أبو إسحاق فالتفسير فيه

منفصل عن الجمله التى فيها الضمير الذى

زعم أنه إضمار على شريطه التفسير فخرج بذلك عما يكون عليه الإضمار قبل التفسير فإن قلت فعلى م تحمل الضمير فى «فَأَسَرَّها» قلنا يحتمل أن يكون إضمارا للإجابه كأنهم لما قالوا «إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ» أسر يوسف إجابتهم فى نفسه و لم يبدها لهم فى الحال و جاز إضمار ذلك لأنه دل ما تقدم من مقالتهم عليه و جاز أن يكون إضمارا للمقاله كأنه أسر يوسف مقالتهم لأن القول و المقاله واحد و يكون معنى المقاله المقول كما أن الخلق عباره عن المخلوق أى أكنها فى نفسه و أوعاها و لم يطرحها إراده للتوبيخ عليها و المجازاه بها انتهى تلخيص كلام أبى على و قوله «شَيْخاً» صفه الأب و الكبير صفه الشيخ و «مَعاذَ اللَّهِ» منصوب على المصدر و العرب تقول معاذ الله و معاذه الله و عوذنا الله و عوذه الله و عياذ الله و يقولون اللهم عائذا بك أى أدعوك عائذا بك و أن تأخذ فى موضع نصب و المعنى أعوذ بالله من أخذ أحد إلا من وجدنا متاعنا عنده فلما سقطت من أفضى الفعل فنصب عن الزجاج و قوله «إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ» فيه معنى الجزاء أى إن أخذنا غيره فنحن ظالمون و نجيا نصب على الحال و ما فى قوله «ما فَرَّطْتُمْ» لغو أى و من قبل فرطتم و يجوز أن تكون مصدريه فى موضع رفع بمعنى تفريطكم واقع من قبل فيكون «ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ» فى موضع رفع بالابتداء و من قبل خبره و يجوز أن يكون فى موضع نصب عطفا على أن، فيكون المعنى أ لم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا و تفريطكم فى يوسف و يحكم عطف على يأذن و يجوز أن يكون بمعنى إلا أن أى لن أبرح الأرض إلا أن يحكم الله لى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إخوه يوسف أنهم «قالُوا» ليوسف «إِنْ يَسْرِقْ» ابن يامين «فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ» من أمه «مِنْ قَبْلُ» فليست سرقته بأمر بديع فإنه اقتدى بأخيه يوسف و اختلف فيما وصفوه به من السرقه على أقوال

فقيل إن عمه يوسف كانت تحضنه بعد وفاه أمه و تحبه حبا شديدا فلما ترعرع أراد يعقوب أن يسترده منها و كانت أكبر ولد إسحاق و كانت عندها منطقه إسحاق و كانوا يتوارثونها بالكبر فاحتالت و جاءت بالمنطقه و شدتها على وسط يوسف و ادعت أنه سرقها و كان من سنتهم استرقاق السارق فحبسته بذلك السبب عندها عن ابن عباس و الضحاك و الجبائى و قد روى ذلك عن أئمتنا (عليه السلام)

و قيل إنه سرق صنما لجده من قبل أمه فكسره و ألقاه على الطريق عن سعيد بن جبير و قتاده و ابن زيد و قيل إنه سرق دجاجه كانت فى بيت يعقوب أو بيضه فأعطاها سائلا ـ فعيروه بها عن سفيان بن عيينه و مجاهد «فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ» أى فأخفى يوسف تلك الكلمه التى قالوها «وَ لَمْ يُبْدِها لَهُمْ» أى لم يظهرها «قالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً» فى السرق لأنكم سرقتم أخاكم من أبيكم «وَ اللَّهُ

أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ» أى و الله أعلم أ سرق أخ له أم لا عن الزجاج و يكون المعنى أنتم أسوأ حالا من يوسف فإنه لم يكن له صنيع فى المنطقه و كان يتصدق بإذن أبيه و لم تكونوا براء مما عاملتموه به و قيل معناه أنتم شر صنيعا بما أقدمتم عليه من ظلم أخيكم و عقوق أبيكم فأنتم شر مكانا عند الله منه أى أسر هذه المقاله فى نفسه ثم جهر بقوله «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَصِفُونَ» قال الحسن لم يكونوا أنبياء فى ذلك الوقت و إنما أعطوا النبوه بعد ذلك و الصحيح عندنا أنهم لم يكونوا أنبياء لأن النبى عندنا لا يجوز أن يقع منه فعل القبيح أصلا و قال البلخى إنهم كذبوا فى هذا القول و لم يصح أنهم كانوا أنبياء و جوز أن يكون الأسباط غيرهم أو أن يكونوا من أولادهم «قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَباً شَيْخاً كَبِيراً فَخُذْ أَحَدَنا مَكانَهُ» أى بدلا عنه إنما قالوا هذا لما علموا أنه استحقه فسألوه أن يأخذ عنه بدلا شفقه على والدهم و رققوا فى القول على وجه الاسترحام و معناه كبيرا فى السن و قيل كبيرا فى القدر لا يحبس ابن مثله «إِنَّا نَراكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» إلى الناس و قيل من المحسنين إلينا فى الكيل و رد البضاعه و فى الضيافه و نحن نأمل هذا منك لإحسانك إلينا و قيل إن فعلت هذا فقد أحسنت إلينا فأجابهم يوسف بأن «قالَ مَعاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنا مَتاعَنا عِنْدَهُ» أى أعوذ بالله أن آخذ البرى ء بجرم السقيم و قال من وجدنا متاعنا عنده و لم يقل من سرق تحرزا من الكذب «إِنَّا إِذاً لَظالِمُونَ» أى لو فعلنا ذلك لكنا ظالمين و فى هذا دلاله على أن أخذ البرى ء بالمجرم ظلم و من فعله كان ظالما و الله يتعالى و يجل عن ذلك علوا كبيرا «فَلَمَّا اسْتَيْأَسُوا مِنْهُ» أى فلما يئس إخوه يوسف من يوسف أن يجيبهم إلى ما سألوه من تخليه سبيل ابن يامين معهم «خَلَصُوا نَجِيًّا» أى انفردوا عن الناس من غير أن يكون معهم من ليس منهم يتناجون فيما يعملون فى ذهابهم إلى أبيهم من غير أخيهم و يتدبرون فى أنهم يرجعون أم يقيمون و تلخيصه اعتزلوا عن الناس متناجين و هذا من ألفاظ القرآن التى هى فى الغايه القصوى من الفصاحه و الإيجاز فى اللفظ مع كثره المعنى «قالَ كَبِيرُهُمْ» و هو روبين و كان أسنهم و هو ابن خاله يوسف و هو الذى نهى إخوته عن قتله عن قتاده و السدى و الضحاك و كعب و قيل شمعون و هو كبيرهم فى العقل و العلم لا-فى السن و كان رئيسهم عن مجاهد و قيل يهوذا و كان أعقلهم عن وهب الكلبى و قيل لاوى عن محمد بن إسحاق و عن على بن إبراهيم بن هاشم «أَ لَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَباكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ» أراد به الوثيقه التى طلبها منهم يعقوب حين قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا من الله لتأتننى به فذكرهم ذلك «وَ مِنْ قَبْلُ ما فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ» أى قصرتم فى أمره و كنتم قد عاهدتم أباكم أن تردوه إليه سالما فنقضتم العهد «فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ» أى لا أزال بهذه الأرض و لا أزول عنها و هى أرض مصر «حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي» فى البراح و الرجوع إليه «أَوْ

يَحْكُمَ اللَّهُ لِي» بالخروج و ترک أخی هاهنا و قيل بالموت و قيل بما يكون عذرا لنا عند أبينا عن أبی مسلم و قيل بالسيف حتى أحارب من حبس أخی عن الجبائی «وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ» لا يحكم إلا بالحق قالوا إنه قال لهم أنا أكون هاهنا و احملوا أنتم الطعام إليهم فأخبروهم بالواقعه.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٨١ الى ٨٧]

اشاره

ارْجِعُوا إِلى أَبِيكُمْ فَقُولُوا يا أَبانا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ ما شَهِدْنا إِلَّا بِما عَلِمْنا وَ ما كُنَّا لِلْغَيْبِ حافِظِينَ (٨١) وَ سْئَلِ الْقَرْيَهَ الَّتِی كُنَّا فِيها وَ الْعِيرَ الَّتِی أَقْبَلْنا فِيها وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (٨٢) قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِی بِهِمْ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٣) وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ (٨٤) قالُوا تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ (٨٥)

قالَ إِنَّما أَشْكُوا بَثِّی وَ حُزْنِی إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٨٦) يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ (٨٧)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن عباس سرق بضم السين و تشديد الراء و كسرها و قراءه الحسن و قتاده و عمر بن عبد العزيز من روح الله بضم الراء.

الحجه

معنى سرق بضم السين نسب إلى السرقه فيكون من باب فسقه و فجره و شجعه إذا نسبه إلى هذه الخلال و أما روح الله فيمكن أن يكون من الروح الذى هو من عند الله و بلطفه و هدايته و نعمته.

اللغه

القريه الأرض الجامعه لمساكن كثيره و أصله من القرى و هو الجمع يقال قريت الماء فى الحوض و نظيره البلده و المدينه و العير قد مضى ذكر معناه و الكظم اجتراع الحزن و هو أن يمسكه فى قلبه و لا يبثه إلى غيره و يقال ما زلت أفعل كذا و ما فتئت أفعله أفتأ فتا قال أوس بن حجر يصف حربا:

فما فتات خيل تثوب و تدعى و يلحق منها لاحق و تقطع

و الحرض المشرف على الهلاك يقال رجل حرض و حارض أى فاسد فى جسمه و عقله و منه حرضته على كذا أمرته به لأنه إذا خالف الأمر فكأنه هلك و أحرضه أى أفسده قال العرجى:

إنى امرؤ لج بى حب فأحرضنى حتى بليت و حتى شفنى السقم

و الحرض لا يثنى و لا يجمع لأنه مصدر و الشكوى صفه ما عنده من البلوى يقال شكوته إلى فلان شكوى و شكايه و شكواء فأشكانى أى أعتبنى من شكواى و أشكانى أيضا أخرجنى إلى الشكوى و البث الهم الذى لا يقدر صاحبه على كتمانه فيبثه أى يفرقه و كل شى ء فرقته فقد بثثته و منه قوله وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ و التحسس طلب الشى ء بالحاسه و التجسس نظيره و

فى الحديث لا تحسسوا و لا تجسسوا

و قيل إن معناهما واحد و نسق أحدهما على الآخر لاختلاف اللفظتين كقول الشاعر:

" متى أدن منه ينأ عنى و يبعد"

و قيل التجسس بالجيم البحث عن عورات الناس و بالحاء الاستماع لحديث قوم و سئل ابن عباس عن الفرق بينهما قال لا يبعد أحدهما عن الآخر التحسس فى الخير و التجسس فى الشر و الروح و الراحه و الروح و الرحمه و أصل الباب من الريح التى تأتى بالرحمه.

الإعراب

«سْئَلِ الْقَرْيَةَ» أى أهل القريه و أهل العير فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه «يا أَسَفى» معناه يا حسرتى و الأصل يا أسفى إلاـ أن ياء الإضافه يجوز أن يبدل ألفا لخفه الألف و الفتحه و يجوز أن يكون ألف الندبه و يكون معناه لبيان أن الحال

حال حزن

ص: ۳۹۳

فکأنه قال یا أسف هـذا من أوانک و قوله «عَلی یُوسُفَ» من صـله المصدر «تَفْتَؤُا» معناه لا تفتا حذف حرف النفی لعلم السامع به کما فی قول امرئ القیس:

فقلت یمین الله أبرح قاعدا و لو ضربوا رأسی لدیک و أوصالی

و إنما جاز ذلک لأنه لا یجوز فی القسم تالله تفعل حتی تقول تالله لتفعلن أو تقول لا تفعل.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أنه قال کبیرهم فی السن أو فی العلم «ارْجِعُوا إِلی أَبِیکُمْ فَقُولُوا یا أَبانا إِنَّ ابْنَکَ سَرَقَ» فی الظاهر «وَ ما شَهِدْنا» عندک بهذا «إِلَّا بِما عَلِمْنا» أی بما شهدنا من أن الصاع استخرج من رحله فی الظاهر و بین بهذا أنهم لم یکونوا قاطعین علی أنه سرق و قیل معناه ما شهدنا عند یوسف أن السارق یسترق إلا بما علمنا أن الحکم ذلک و لم نعلم أن ابنک سرق أم لا إلا أنه وجد الصاع عنده فحکم بأنه السارق فی الظاهر و إنما قالوا ذلک حین قال یعقوب (علیه السلام) لهم ما یدری الرجل أن السارق یؤخذ بسرقته و یسترق و إنما علم ذلک بقولکم «وَ ما کُنَّا لِلْغَیْبِ حافِظِینَ» أی إنا لم نعلم الغیب حین سألناک أن تبعث ابن یامین معنا و لم ندر أن أمره یؤول إلی هذا و إنما قصدنا به الخیر و لو علمنا ذلک ما ذهبنا به عن مجاهد و قتاده و الحسن قال علی بن عیسی علم الغیب هو علم من لو شاهد الشی ء لشاهده بنفسه لا بأمر یستفیده و العالم بهذا المعنی هو الله وحده جل اسمه و قیل معناه ما کنا لسر هذا الأمر حافظین و به عالمین فلا ندری أنه سرق أم کذبوا علیه و إنما أخبرناک بما شاهدنا عن عکرمه و قیل معناه ما کنا لغیب ابنک حافظین أی إنا کنا نحفظه فی محضره و إذا غاب عنا ذهب عن حفظنا یعنون أنه سرق لیلا و هم نیام و الغیب هو اللیل بلغه حمیر عن ابن عباس قال أی إنا لم نعلم ما کان یصنع فی لیله و نهاره و مجیئه و ذهابه «وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ» أی أهل القریه «الَّتِی کُنَّا فِیها» و القریه مصر عن ابن عباس و الحسن و قتاده و معناه سل من شئت من أهل مصر عن هـذا الأمر فإن هـذا الأمر شائع فیهم یخبرک به من سألته و إنما قالوا ذلک لأن بعض أهلها کانوا قد صاروا إلی الناحیه التی کان فیها أبوهم و العرب تسمی الأمصار و المدائن قری «وَ الْعِیرَ الَّتِی أَقْبَلْنا فِیها» أی و سل أهل القافله التی قدمنا فیها و کانوا من أرض کنعان من جیران یعقوب و إنما حذف المضاف للإیجاز و لأن المعنی مفهوم و قیل إنه لیس فی الکلام حذف لأن یعقوب (علیه السلام) نبی صاحب معجز

ص: ۳۹۴

يجوز أن تكلمه القريه و العير على وجه خرق العاده و إنما قالوا ذلك لأنهم كانوا أهل تهمه عند يعقوب «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» فيما أخبرناك به «قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً» هاهنا حذف كثير يدل الحال عليه تقديره فلما رجعوا إلى أبيهم و قصوا عليه القصه بطولها قال لهم ما عندى أن الأمر على ما تقولونه بل سولت لكم أنفسكم أمرا فيما أظن «فَصَبْرٌ جَمِيلٌ» أى فأمرى صبر جميل لا جزع منه «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً» أى عسى الله أن يأتينى بيوسف و ابن يامين و روبيل أو شمعون أو لاوى أو يهوذا «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ» بعباده «الْحَكِيمُ» فى تدبير الخلق «وَ تَوَلَّى عَنْهُمْ» أى انصرف و أعرض عنهم بشده الحزن لما بلغه خبر حبس ابن يامين و هاج ذلك وجده بيوسف لأنه كان يتسلى به «وَ قالَ يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ» أى يا طول حزنى على يوسف عن ابن عباس و روى عن سعيد بن جبير أنه قال لقد أعطيت هذه الأمه عند المصيبه ما لم يعط الأنبياء قبلهم إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ و لو أعطيها الأنبياء لأعطيها يعقوب إذ يقول «يا أَسَفى عَلى يُوسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْناهُ مِنَ الْحُزْنِ» و البكاء و لما كان البكاء من أجل الحزن أضاف بياض البصر إليه و

سئل الصادق (عليه السلام) ما بلغ من حزن يعقوب على يوسف قال حزن سبعين حرى ثكلى قيل كيف و قد أخبر أنه يرد عليه فقال أنسى ذلك

و قيل إنه عمى ست سنين عن مقاتل و قيل إنه أشرف على العمى فكان لا يرى إلا شيئا يسيرا «فَهُوَ كَظِيمٌ» و الكظيم هاهنا بمعنى الكاظم و هو المملوء من الهم و الحزن الممسك للغيظ لا يشكوه لأهل زمانه و لا يظهره بلسانه و لذلك لقب موسى بن جعفر (عليه السلام) الكاظم لكثره ما كان يتجرع من الغيظ و الغم طول أيام خلافته لأبيه فى ذات الله تعالى و قال ابن عباس و هو المغموم المكروب «قالُوا» أى قال ولد يعقوب لأبيهم «تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ» أى لا تزال تذكر يوسف «حَتَّى تَكُونَ حَرَضاً» أى دنفا فاسد العقل عن ابن عباس و ابن إسحاق و قيل قريبا من الموت عن مجاهد و قيل هرما باليا عن قتاده و الضحاك «أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهالِكِينَ» أى الميتين و إنما قالوا ذلك إشفاقا عليه و تعطفا و رحمه له و قيل إنهم قالوا ذلك تبرما ببكائه إذ تنغص عيشهم بذلك «قالَ» يعقوب فى جوابهم «إِنَّما أَشْكُوا بَثِّي» أى همى عن ابن عباس و قيل حاجتى عن الحسن «وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ» المعنى إنما أشكو حزنى و حاجتى و اختلال حالى و انتشارها إلى الله فى ظلم الليالى و أوقات خلواتى لا إليكم و قيل البث ما أبداه و الحزن ما أخفاه و

روى عن النبى ص أن جبرائيل أتاه فقال يا يعقوب إن الله يقرأ عليك السلم و يقول أبشر و ليفرح قلبك فو عزتى لو كانا ميتين لنشرتهما لك اصنع طعاما للمساكين فإن أحب عبادى إلى المساكين أ و تدرى لم أذهبت بصرك و قوست ظهرك لأنكم ذبحتم شاه و أتاكم مسكين و هو صائم فلم تطعموه شيئا فكان يعقوب بعد ذلك إذا أراد الغذاء أمر مناديا ينادى ألا

من أراد الغذاء من المساكين فليتغذ مع يعقوب و إذا كان صائما أمر مناديا فنادى ألا من كان صائما فليفطر مع يعقوب رواه الحاكم أبو عبد الله الحافظ فى صحيحه

«وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» أى و أعلم صدق رؤيا يوسف و أعلم أنه حى و أنكم ستسجدون له كما اقتضاه رؤياه عن ابن عباس و قيل و أعلم من رحمه الله و قدرته ما لا تعلمون عن عطاء و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن سدير الصيرفى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) قال إن يعقوب دعا الله سبحانه فى أن يهبط عليه ملك الموت فأجابه فقال ما حاجتك قال أخبرنى هل مر بك روح يوسف فى الأرواح فقال لا فعلم أنه حى فقال «يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ» ابن يامين

و قيل إنهم لما أخبروه بسيره الملك قال لعله يوسف عن السدى فلذلك قال «يا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ» ابن يامين أى استخبروا من شأنهما و اطلبوا خبرهما و انظروا أن ملك مصر ما اسمه و على أى دين هو فإنه ألقى فى روعى أن الذى حبس ابن يامين هو يوسف و إنما طلبه منكم و جعل الصاع فى رحله احتيالا فى حبس أخيه عند نفسه «وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ» أى لا تقنطوا من رحمته عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل من الفرج من قبل الله عن ابن زيد و المعنى لا تيأسوا من الروح الذى يأتى به الله «إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكافِرُونَ» قال ابن عباس يريد أن المؤمن من الله على خير يرجوه فى الشدائد و البلاء و يشكره و يحمده فى الرخاء و الكافر ليس كذلك و فى هذا دلاله على أن الفاسق الملى لا يأس عليه من رحمه الله بخلاف ما يقوله أهل الوعيد.

سؤال

كيف خفى إخبار يوسف على يعقوب فى المده الطويله مع قرب المسافه و كيف لم يعلمه يوسف بخبره لتسكن نفسه و يزول وجده.

الجواب

قال الجبائى العله فى ذلك أنه حمل إلى مصر فبيع من عزيز فألزمه داره ثم لبث فى السجن بضع سنين فانقطعت أخبار الناس عنه فلما تمكن احتال فى إيصال خبره بأبيه على الوجه الذى أمكنه و كان لا يأمن لو بعث رسولا إليه أن لا يمكنه إخوته من الوصول إليه و قال المرتضى قدس الله روحه يجوز أن يكون ذلك له ممكنا و كان عليه قادرا لكن الله سبحانه أوحى إليه بأن يعدل عن اطلاعه على خبره تشديدا للمحنه عليه و لله سبحانه أن يصعب التكليف و أن يسهله.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۸۸ الى ۹۳]

اشاره

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ وَ جِئْنا بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (۸۸) قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ (۸۹) قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قالَ أَنَا يُوسُفُ وَ هذا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۹۰) قالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنا وَ إِنْ كُنَّا لَخاطِئِينَ (۹۱) قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (۹۲)

اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (۹۳)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير إنك لأنت يوسف بكسر الهمزه و قرأ نافع و يعقوب غير زيد و سهل أنك بفتح الهمزه غير ممدود و قرأ أبو عمرو و قالون عن نافع و زيد عن يعقوب آنك بالمد و قرأ الباقون «أَ إِنَّكَ» بهمزتين و في الشواذ قراءه أبي إنك أو أنت يوسف و قرأ ابن كثير وحده من يتقي بياء في الوصول و الوقف و الباقون بغير ياء فيهما.

الحجه

يدل على الاستفهام قوله «أَنَا يُوسُفُ» و إنما أجابهم عما استفهموا عنه قال أبو الحسن في قوله «وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ» أنه على الاستفهام كأنه قال أو تلك نعمه فيجوز أن يكون من قرأ أنك على هذا فيكون القراءتان متفقتين و قلما يحذف حرف الاستفهام فأما في القراءات فإنه يجري على مذهبهم في اجتماع الهمزتين و قد تقدم القول في ذلك و أما قراءه أبي فيكون على حذف خبر إن كأنه قال إنك لغير يوسف أو أنت يوسف قال ابن جني فكأنه قال بل أنت يوسف فلما خرج مخرج التوقف قال أنا يوسف و قد جاء عنهم حذف خبر إن قال الأعشى:

إن محلا و إن مرتحلا و إن في السفر إذ مضوا مهلا

أراد أن لنا محلا و أن لنا مرتحلا قال أبو على قوله من يتقى لا يحمل على نحو قول الشاعر:

" أ لم يأتيک و الأنباء تنمى"

لأن هذا و نحوه إنما يجى ء فى الشعر و لكن تجعل من موصوله فيكون بمنزله الذى يتقى و يحمل المعطوف على المعنى لأن من يتقى، إذا كان من منزله الذى، بمنزله الجزء الجازم بدلاله أن كل واحد منهما يصلح دخول الفاء فى جوابه فإذا اجتمعا فى ذلک جاز أن يعطف عليه كما يعطف على الشرط المجزوم لكونه بمنزلته فيما ذكرناه و مثل ذلک قوله فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ حملت وَ أَكُنْ على موضع الفاء و مثله قول من قرأ و يذرهم فى طغيانهم جزما و يجوز أن تقدر الضمه فى قوله «وَ يَصْبِرْ» و تحذفها للاستخفاف كما يخفف نحو عضد و سبع و جاز هذا فى حركه الإعراب كجوازه فى حركه البناء و زعم أبو الحسن أنه سمع رسلنا لديهم يكتبون بإسكان اللام من رسلنا و يقوى ذلک قراءه من قرأ و يتقه أ لا ترى أنه جعل تقه بمنزله كتف و علم فأسكن فكذلک يسكن على هذا و يصبر.

اللغه

الإزجاء فى اللغه السوق و الدفع قليلا و منه قوله يزجى سحابا قال النابغه:

و هبت الريح من تلقاء ذى أرل تزجى مع الليل من صرادها صرما

و فلان يزجى العيش أى يدفع بالقليل و يكتفى به قال الأعشى:

الواهب المائه الهجان و عبدها عوذا يزجى خلفها أطفالها

أى يدفع و قال آخر:

" و حاجه غير مزجاه من الحاج"

و إنما قيل «بِبِضاعَةٍ مُزْجاةٍ» لأنها يسيره ناقصه و إنما يجوز ذلک على دفع من أخذها و المن النعمه و أصله القطع لأنها تقطع المنعم عليه من حال بؤسه و الإيثار تفضيل أحد الشيئين على الآخر و نظيره الاختيار و الاجتباء و نقيضه الإيثار عليه و أصله من الأثر فإنه يؤثر من له أثر جميل و الأثر الإخبار يقال أثر يأثر و المأثره المكرمه لأنها تؤثر و الخطأ ضد الصواب يقال خطأ الرجل يخطأ خطأ و خطأ فهو خاطئ و أخطأ بخطإ إخطاء فهو مخطئ قال امرؤ القيس:

يا لهف هند إذ خطئن كاهلا القاتلين الملك الحلاحلا

التثريب التوبيخ يقال ثرب و أثرب و ثرب عن ابن الأعرابى و قيل التثريب اللوم و الإفساد و التقرير بالذنب قال أبو عبيده و أصله الإفساد و أنشد:

فعفوت عنهم عفو غير مثرب و تركتهم لعقاب يوم سرمد

و قال ثعلب ثرب و أثرب فلان على فلان أى عدد عليه ذنوبه و قال أبو مسلم هو مأخوذ من الثرب و هو شحم الجوف فكأنه موضوع للمبالغه فى اللوم و التعنيف و البلوغ بذلك إلى أقصى غاياته.

الإعراب

«هَلْ عَلِمْتُمْ» استفهام و المراد به التقرير ما فعلتم بيوسف تقديره أى شى ء فعلتم بيوسف فكان ما فى موضع نصب و الجمله معلقه بعلمتم و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» فى موضع الجزم بأنه جواب الشرط و ذكر المحسنين ناب عن الضمير العائد إلى من لأن الاتقاء و الصبر فى معنى الإحسان فكأنه قال لا يضيع جزاءه، «لَأَنْتَ يُوسُفُ» هذه لام الابتداء و أنت مبتدأ و يوسف خبره و الجمله خبر أن و يجوز أن يكون أنت فصلا كما علمت فيما تقدم و قوله «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ» تثريب نكره مفرده مبنيه مع لا على الفتح و لا يجوز أن يتعلق عليكم به إذ لو كان كذلك لكان مشتبها بالمضاف من حيث يكون عاملا فيما بعده و يكون عليكم من تمامه و كان يجب أن يكون منصوبا منونا كما تقول لا مرورا بزيد عندك و إذا عرفت هذا فإن عليكم هاهنا فيه وجهان (أحدهما) أن يكون فى موضع الخبر على تقدير لا تثريب يثبت عليكم أو ثابت عليكم ثم حذف ذلك و انتقل الضمير منه إلى عليكم حيث سد مسده (و الآخر) أن يتعلق بمضمر ذلك المضمر وصف لتثريب و على هذا فيجوز فيه وجهان (أحدهما) أن يكون فى محل رفع تقديره لا تثريب ثابت عليكم كما تقول لا رجل ظريف (و الآخر) أن يكون فى محل نصب تقديره لا تثريب ثابتا عليكم كما تقول لا رجل ظريفا ثم حذفت الصفه و قام الظرف مقامه و يكون اليوم على هذا الوجه خبر لا و على الوجه الأول يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون متعلقا بالضمير الذى فى الخبر و يجوز أن يكون قد تم الكلام عند قوله عليكم و تعلق اليوم بما بعده فيكون تقديره اليوم يغفر الله لكم و هذا اختيار الأخفش و هكذا الكلام فى قوله «لا رَيْبَ فِيهِ».

ص: ٣٩٩

المعنى

و لما قال يعقوب لبنيه اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ خرجوا إلى مصر «فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ» أى على يوسف «قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ» أى أصابنا و من يختص بنا الجوع و الحاجه و الشده من السنين الشدائد القحاط و قيل أنهم شكوا ما نالهم من هلاك مواشيهم و البلاء الذى أصابهم «وَ جِئْنا بِبِضاعَهٍ مُزْجاهٍ» أى ندافع بها الأيام و نتقوتها و ليست مما يتسع به و قيل رديئه لا تؤخذ إلا بوكس عن ابن عباس و الجبائى و قيل قليله عن الحسن و مجاهد و قتاده و ابن زيد و أبى مسلم و اختلف فى تلك البضاعه فقيل كانت دراهم رديئه زيوفا لا تنفق فى ثمن الطعام عن عكرمه عن ابن عباس و قيل كانت خلق الغراره و الحبل ورث المتاع عن ابن أبى مليكه عنه و قيل كانت متاع الأعراب الصوف و السمن عن عبد الله بن الحرث و قيل الصنوبر و الحبه الخضراء عن الكلبى و مقاتل و قيل دراهم فسول عن سعيد بن جبير و قيل كانت أقطا عن الحسن و قيل النعال و الأدم عن الضحاك و عنه أيضا أنها سويق المقل «فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ» كما كنت توفى فى السنين الماضيه و لا تنظر إلى قله بضاعتنا فى هذه السنه «وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنا» أى سامحنا بما بين النقدين و سعر لنا بالردى ء كما تسعر بالجيد و قيل معناه تصدق علينا برد أخينا عن ابن جريج و الضحاك «إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ» أى يثيبهم على صدقاتهم بأفضل منها و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن الحسن بن محبوب عن أبى إسماعيل الفراء عن طربال عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى خبر طويل أن يعقوب كتب إلى يوسف بسم الله الرحمن الرحيم إلى عزيز مصر و مظهر العدل و موفى الكيل من يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن صاحب نمرود الذى جمع له النار ليحرقه بها فجعلها الله عليه بردا و سلاما و أنجاه منها أخبرك أيها العزيز أنا أهل بيت لم يزل البلاء إلينا سريعا من الله ليبلونا عند السراء و الضراء و أن المصائب تتابعت على عشرين سنه أولها أنه كان لى ابن سميته يوسف و كان سرورى من بين ولدى و قره عينى و ثمره فؤادى و أن إخوته من غير أمه سألونى أن أبعثه معهم يرتع و يلعب فبعثته معهم بكره فجاءونى عشاء يبكون و جاءوا على قميصه بدم كذب و زعموا أن الذئب أكله فاشتد لفقده حزنى و كثر عن فراقه بكائى حتى ابيضت عيناى من الحزن و أنه كان له أخ و كنت به معجبا و كان لى أنيسا و كنت إذا ذكرت يوسف ضممته إلى صدرى فسكن بعد ما أجد فى صدرى و أن إخوته ذكروا لى أنك سألتهم عنه و أمرتهم أن يأتوك به فإن لم يأتوك به منعتهم الميره فبعثته معهم ليمتاروا لنا قمحا فرجعوا إلى و ليس هو معهم و ذكروا أنه سرق مكيال الملك و نحن أهل بيت لا نسرق و قد حبسته عنى

و فجعتنى به و قد اشتد لفراقه حزنى حتى تقوس لذلك ظهرى و عظمت به مصيبتى مع مصائب تتابعت على فمن على بتخليه سبيله و إطلاقه من حبسك و طيب لنا القمح و أسمح لنا فى السعر و أوف لنا الكيل و عجل سراح آل إبراهيم قال فمضوا بكتابه حتى دخلوا على يوسف فى دار الملك و «قالُوا يا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنا وَ أَهْلَنَا الضُّرُّ» إلى آخر الآيه و تصدق علينا بأخينا ابن يامين و هذا كتاب أبينا يعقوب إليك فى أمره يسألك تخليه سبيله فمن به علينا فأخذ يوسف كتاب يعقوب و قبله و وضع على عينيه و بكى و انتحب حتى بلت دموعه القميص الذى عليه ثم أقبل عليهم و «قالَ هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَ أَخِيهِ»

و معناه أنه قال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف من إذلاله و إبعاده عن أبيه و إلقائه فى البئر و الاجتماع على قتله و بيعه بثمن وكس و ما فعلتم بأخيه من إفراده عن يوسف و التفريق بينهما حتى صار ذليلا فيما بينكم لا يكلمكم إلا كما يكلم الذليل العزيز و إنما لم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من الغم لفراقه تعظيما له و رفعا من قدره و علما أن ذلك كان بلاء له ليزداد به علو الدرجه و رفعه المنزله عند الله تعالى قال ابن الأنبارى هذا استفهام يعنى به تعظيم القصه و معناه ما أعظم ما ارتكبتم و ما أقبح ما أتيتم من قطيعه الرحم و تضييع حقه كما يقول الرجل هل تدرى من عصيت و فى هذه الآيه مصداق قوله لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هذا وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ و قوله «إِذْ أَنْتُمْ جاهِلُونَ» أى صبيان عن ابن عباس و قيل شبان عن الحسن و معناه فعلتم ذلك حين كنتم جاهلين جاهليه الصبى فى عنفوان الشباب حين يغلب على الإنسان الجهل و لم ينسبهم إلى الجهل فى حال الخطاب لأنهم كانوا تائبين نادمين فى تلك الحال و كان هذا تلقينا لهم لما يعتذرون به إليه و هذا هو الغايه فى الكرم إذ صفح عنهم و لقنهم وجه العذر و «قالُوا أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ» قيل أن يوسف لما قال لهم هل علمتم الآيه تبسم فلما أبصروا ثناياه و كانت كاللؤلؤ المنظوم شبهوه بيوسف و «قالُوا» له «أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ» عن ابن عباس و قيل رفع التاج عن رأسه فعرفوه «قالَ أَنَا يُوسُفُ» أظهر الاسم و لم يقل أنا هو تعظيما لما وقع به من ظلم إخوته فكأنه قال أنا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قتله فكفى ظهور الاسم من هذه المعانى عن ابن الأنبارى قال و لهذا قال «وَ هذا أَخِي» لأن قصده و هذا المظلوم كظلمى «قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا» بالاجتماع بعد طول الفرقه و قيل من الله علينا بكل خير فى الدنيا و الآخره «إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ» أى يتق الله «وَ يَصْبِرْ» على المصائب و عن المعاصى «فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ» أى أجر من كان هذا حاله و الضياع ذهاب الشى ء من غير عوض «قالُوا تَاللَّهِ» أى أقسموا بالله سبحانه «لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنا» أى فضلك و اختارك الله علينا بالحلم و العلم و العقل و الحسن و الملك «وَ إِنْ كُنَّا لَخاطِئِينَ» أى ما كنا إلا مخطئين آثمين فيما فعلنا و هذا

يدل على أنهم ندموا على ما فعلوا و لم يصروا عليه «قالَ» يوسف «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» أى لا تعيير و لا توبيخ و لا تقريع عليكم الآن فيما فعلتم «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» ذنوبكم فإنى أستغفر الله لكم «وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» فى عفوه عنكم ما تقدم من ذنبكم و قيل فى صنيعه بى حتى جعلنى ملكا و قيل أراد باليوم الزمان فتدخل فيه الأوقات كلها كما قال الشاعر:

فاليوم يرحمنا من كان يغبطنا و اليوم نتبع من كانوا لنا تبعا.

و قيل إن الكلام قد تم عند قوله «لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمْ» ثم ابتدأ بقوله «الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ» و هو دعاء لهم «اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا فَأَلْقُوهُ عَلى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً» قيل أنه (عليه السلام) لما عرفهم نفسه سألهم عن أبيه فقال ما فعل أبى بعدى قالوا ذهبت عيناه فقال اذهبوا بقميصى هذا و اطرحوه على وجهه يعد مبصرا كما كان من قبل قال ابن عباس «يَأْتِ بَصِيراً» يرتد بصيرا و يذهب البياض الذى على عينيه «وَ أْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ» إذا عاد بصيرا و هذا كان معجزا منه إذ لا يعرف أنه يعود بصيرا بإلقاء القميص على وجهه إلا بالوحى و قيل أن يوسف قال إنما يذهب بقميصى من ذهب به أولا فقال يهوذا أنا ذهبت به و هو ملطخ بالدم فأخبرته أنه أكله الذئب قال فاذهب بهذا أيضا و أخبره أنه حى و أفرحه كما حزنته فحمل القميص و خرج حافيا حاسرا حتى أتاه و كان معه سبعه أرغفه و كانت مسافه بينهما ثمانين فرسخا فلم يستوف الأرغفه فى الطريق و قد ذكرنا شأن القميص من قبل و

روى أيضا الواحدى بإسناده يرفعه إلى أنس بن مالك عن رسول الله ص قال أن نمرود الجبار لما ألقى إبراهيم فى النار نزل إليه جبرائيل بقميص من الجنه و طنفسه من الجنه فألبسه القميص و أقعده على الطنفسه و قعد معه يحدثه فكسا إبراهيم ذلك القميص إسحاق و كساه إسحاق يعقوب و كساه يعقوب يوسف فجعله فى قصبه من فضه و علقها فى عنقه فألقى فى الجب و القميص فى عنقه فذلك قوله «اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هذا»

و قال ابن عباس أخرج لهم قصبه من فضه كانت فى عنقه لم يعلم بها إخوته فيها قميص و هو الذى نزل به جبرائيل على إبراهيم و ذكر القصه و قال مجاهد أمره جبرائيل أن أرسل إليه قميصك فإن فيه ريح الجنه لا يقع على مبتلى و لا سقيم إلا صح و عوفى.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٩۴ الى ٩٨]

اشاره

وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قالَ أَبُوهُمْ إِنِّی لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ (٩۴) قالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِی ضَلالِكَ الْقَدِيمِ (٩۵) فَلَمَّا أَنْ جاءَ الْبَشِيرُ أَلْقاهُ عَلى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (٩۶) قالُوا يا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنَّا كُنَّا خاطِئِينَ (٩٧) قالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (٩٨)

اللغه

الفصل أصله القطع و منه قيل للحاكم فيصل لأنه يقطع الأمور و التفنيد تضعيف الرأی قال:

يا صاحبی دعا لومی و تفنيدی فليس ما فأت من أمر بمردود

و الفند ضعف الرأی و قيل إن أصله الفساد قال النابغه:

إلا سليمان إذ قال المليك له قم فی البريه فاحددها عن الفند

أی امنعها عن الفساد.

المعنى

«وَ لَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ» أی لما خرجت القافله و انفصلت من مصر متوجهه نحو الشام «قالَ أَبُوهُمْ» يعقوب لأولاد أولاده الذين كانوا عنده «إِنِّی لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ»

روی عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال وجد يعقوب ريح قميص يوسف حين فصلت العير من مصر و هو بفلسطين من مسيره عشر ليال

و قيل من مسيره ثمانی ليال عن ابن عباس و قيل من ثمانين فرسخا عن الحسن و قيل مسيره شهر عن الأصم قال ابن عباس هاجت ريح فحملت بريح قميص يوسف إلی يعقوب و ذكر فی القصه أن الصبا استأذنت ربها فی أن تأتی يعقوب بريح يوسف قبل أن يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها و لذلك يستروح كل محزون بريح الصبا و قد أكثر الشعراء من ذكرها فمن ذلك قولهم:

فإن الصبا ريح إذا ما تنسمت على نفس مهموم تجلت همومها

و قول أبی الصخر الهذلی:

إذا قلت هذا حين أسلو يهيجنى نسيم الصبا من حيث يطلع الفجر

و قوله «لَوْ لا أَنْ تُفَنِّدُونِ» معناه لو لا أن تسفهونى عن ابن عباس و مجاهد و قيل لو لا أن تضعفونى فى الرأى عن ابن إسحاق و قيل لو لا أن تكذبونى و الفند الكذب عن سعيد بن جبير و السدى و الضحاك و روى ذلك أيضا عن ابن عباس و قيل لو لا أن تهرمونى عن الحسن و قتاده أى تقولون أنه شيخ قد هرم و خرف و ذهب عقله و تقديره إنى أقطع أنها ريح يوسف لو لا أن تفندون «قالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِی ضَلالِكَ الْقَدِیمِ» أى قالوا له إشفاقا عليه و ترحما إنك لفى ذهابك القديم عن الصواب فى حب يوسف (عليه السلام) و أنه كان عندهم أن يوسف قد مات منذ سنين و لم يريدوا بذلك الضلال عن الدين و إنما أرادوا به المبالغه فى حب يوسف و الأمانى الفاسده فيما كان يرجو من عوده بعد موته عن قتاده و الحسن و قيل معناه إنك لفى شقائك القديم عن مقاتل و فى هذا دلاله على أن لفظ القديم قد يطلق فى اللغه على المتقدم فى الوجود «فَلَمَّا أَنْ جاءَ الْبَشِیرُ» و هو يهوذا عن ابن عباس و فى روايه أخرى عنه أنه مالك بن ذعر «أَلْقاهُ عَلی وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِیراً» أى ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب فعاد بصيرا قال الضحاك عاد إليه بصره بعد العمى و قوته بعد الضعف و شبابه بعد الهرم و سروره بعد الحزن فقال للبشير ما أدرى ما أثيبك به هون الله عليك سكرات الموت «قالَ» يعقوب لهم «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّی أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» أى إنى كنت أعلم أن الله يصدق رؤيا يوسف و يكشف الشدائد عن أنبيائه بالصبر و كنتم لا تعلمون ذلك قال الحسن كان الله سبحانه أعلمه بحياته و لم يعلمه بمكانه «قالُوا یا أَبانَا اسْتَغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا إِنَّا كُنَّا خاطِئِینَ» فيما فعلنا «قالَ» يعقوب «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ»

إنما لم يستغفر لهم فى الحال لأنه أخرهم إلى سحر ليله الجمعه عن ابن عباس و طاووس و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أخرهم إلى وقت السحر لأنه أقرب إلى إجابه الدعاء عن ابن مسعود و إبراهيم التيمى و ابن جريج و روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أنه كان يستغفر لهم كل ليله جمعه فى نيف و عشرين سنه عن وهب و قيل أنه كان يقوم و يصف أولاده خلفه عشرين سنه يدعو و يؤمنون على دعائه و استغفاره لهم حتى نزل قبول توبتهم و

روى أن جبرائيل (عليه السلام) علم يعقوب هذا الدعاء يا رجاء المؤمنين لا تخيب رجائى و يا غوث المؤمنين أغثنى و يا عون المؤمنين أعنى و يا حبيب التوابين تب على و استجب لهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ٩٩ الى ١٠٢]

اشاره

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَ قالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ (٩٩) وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً وَ قالَ يا أَبَتِ هذا تَأْوِيلُ رُؤْيايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَها رَبِّي حَقًّا وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ جاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِما يَشاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَ عَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠١) ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (١٠٢)

الإعراب

دخول من في قوله «مِنَ الْمُلْكِ» و «مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» جائز أن يكون للتبعيض فيكون المراد آتيتني بعض الملك و علمتني بعض تأويل الأحاديث و جائز أن يكون لتبيين هذا الجنس من سائر الأجناس فيكون المعنى آتيتني الملك و علمتني التأويل عن الزجاج قال و قوله «تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ» يدل على أن من هاهنا لتبيين الجنس و مثله قوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» أي الرجس الذي هو وثن، «فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» منصوب على وجهين (أحدهما) أن يكون على الصفة لقوله «رَبِّ» لأن المعنى يا ربي فهو نداء مضاف في موضع نصب فيكون «فاطِرَ السَّماواتِ» صفة له و جائز أن ينتصب على أنه نداء ثان على تقدير يا فاطر السماوات و ذلك في موضع رفع بالابتداء و يكون خبره «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» و يكون «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» خبرا ثانيا و إن شئت جعلت نوحيه هو الخبر و جعلت ذلك في معنى الذي و قوله «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» صلته.

ص: ٤٠٥

المعنى

«فَلَمَّا دَخَلُوا عَلى يُوسُفَ» هاهنا حذف تقديره فلما خرج يعقوب و أهله من أرضهم و أتوا مصر دخلوا على يوسف و

فى حديث ابن محبوب بإسناده عن أبى جعفر (عليه السلام) أن يعقوب قال لولده تحملوا إلى يوسف من يومكم هذا بأهلكم أجمعين فساروا إليه و يعقوب معهم و خاله يوسف أم يامين فحثوا السير فرحا و سرورا تسعه أيام إلى مصر فلما دخلوا على يوسف فى دار الملك اعتنق أباه و قبله و بكى و رفعه و رفع خالته على سرير الملك ثم دخل منزله و اكتحل و ادهن و لبس ثياب العز و الملك فلما رأوه سجدوا جميعا إعظاما له و شكرا لله عند ذلك و لم يكن يوسف فى تلك العشرين سنه يدهن و لا يكتحل و لا يتطيب حتى جمع الله بينه و بين أبيه و إخوته

و قيل أن يوسف بعث مع البشير مائتى راحله مع ما يحتاج إليه فى السفر و سألهم أن يأتوه بأهلهم أجمعين فلما دنا يعقوب من مصر تلقاه يوسف فى الجند و أهل مصر فقال يعقوب يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا هذا ابنك ثم تلاقيا قال الكلبى على يوم من مصر فلما دنا كل واحد منهما من صاحبه بدأ يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الأحزان

و فى كتاب النبوه بالإسناد عن محمد بن أبى عمير عن هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما أقبل يعقوب إلى مصر خرج يوسف ليستقبله فلما رآه يوسف هم بأن يترجل له ثم نظر إلى ما هو فيه من الملك فلم يفعل فلما سلم على يعقوب نزل عليه جبرائيل فقال له يا يوسف إن الله جل جلاله يقول منعك أن تنزل إلى عبدى الصالح ما أنت فيه ابسط يدك فبسطها فخرج من بين أصابعه نور فقال ما هذا يا جبرائيل قال هذا أنه لا يخرج من صلبك نبى أبدا عقوبه بما صنعت بيعقوب إذ لم تنزل إليه

و قوله «آوى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ» أى ضمهما إليه و أنزلهما عنده و قال أكثر المفسرين أنه يعنى بأبويه أباه و خالته فسمى الخاله أما كما سمى العم أبا فى قوله «وَ إِلهَ آبائِكَ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ» و ذلك أن أمه كانت قد ماتت فى نفاسها بابن يامين فتزوجها أبوه و قيل يريد أباه و أمه و كانا حيين عن ابن إسحاق و الجبائى و قيل أن راحيل أمه نشرت من قبرها حتى سجدت له تحقيقا للرؤيا عن الحسن «وَ قالَ» لهم قبل دخولهم مصر «ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» و الاستثناء يعود إلى الأمن و إنما قال آمنين لأنهم كانوا فيما خلا يخافون ملوك مصر و لا يدخلونها إلا بجوازهم قال وهب أنهم دخلوا مصر و هم ثلاثه و سبعون إنسانا و خرجوا مع موسى و هم ستمائه ألف و خمس مائه و بضع و سبعون رجلا «وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ» أى رفعهما على سرير ملكه إعظاما لهما و العرش السرير الرفيع عن ابن عباس و الحسن و قتاده «وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّداً» أى انحطوا على وجوههم و كانت تحيه الناس بعضهم لبعض يومئذ السجود و الانحناء و التكفير عن قتاده و لم يكونوا نهوا عن السجود لغير الله فى شريعتهم فأعطى الله تعالى هذه الأمه السلام و هى

تحیه أهل الجنه عجلها لهم قال أعشى بن ثعلبه:

فلما أتانا بعید الکرى سجدنا له و رفعنا العمارا.

و کان من سنه التعظیم یومئذ أن یسجد للمعظم عن الزجاج و قیل کان سجودهم کهیئه الرکوع کما یفعل الأعاجم عن الکلبی و قیل إن السجود کان لله تعالى شکرا له کما یفعله الصالحون عند تجدد النعم و الهاء فی قوله «لَهُ» عائده إلى الله تعالى أی

سجدوا لله تعالى على هذه النعمه و توجهوا فی السجود إلیه کما یقال صلى للقبله و یراد به استقبالها عن ابن عباس و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

قال علی بن إبراهیم و حدثنی محمد بن عیسى بن عبید بن یقطین أن یحیى بن أکثم سأل موسى بن محمد بن علی بن موسى مسائل فعرضها على أبی الحسن علی بن محمد (علیه السلام) فکان إحداها أن قال أخبرنی أ سجد یعقوب و ولده لیوسف و هم أنبیاء فأجاب أبو الحسن ع أما سجود یعقوب و ولده فإنه لم یکن لیوسف و إنما کان ذلک منهم طاعه الله و تحیه لیوسف کما أن السجود من الملائکه لآدم کان منهم طاعه لله و تحیه لآدم فسجد یعقوب و ولده و یوسف معهم شکرا لله تعالى لاجتماع شملهم أ لم تر أنه یقول فی شکره فی ذلک الوقت «رَبِّ قَدْ آتَیْتَنِی مِنَ الْمُلْکِ» الآیه الخبر بتمامه

«وَ قالَ» یوسف «یا أَبَتِ هذا تَأْوِیلُ رُءْیایَ» أی هذا تفسیر رؤیای و تصدیق رؤیای التی رأیتها «مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَها رَبِّی حَقًّا» أی صدقا فی الیقظه و قیل کان بین الرؤیا و تأویلها ثمانون سنه عن الحسن و قیل سبعون سنه عن عبد الله بن شوذب و قیل أربعون سنه عن سلمان الفارسی و عبد الله بن شداد و قیل اثنتان و عشرون سنه عن الکلبی و قیل ثمانی عشره سنه عن ابن إسحاق قال ابن إسحاق و ولد لیوسف من امرأه العزیز أفرایم و میشا و رحمه امرأه أیوب و کان بین یوسف و بین موسى أربعمائه سنه «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِی إِذْ أَخْرَجَنِی مِنَ السِّجْنِ» أی و قد أحسن ربی إلی حیث أخرجنی من السجن و أنعم علی به «وَ جاءَ بِکُمْ مِنَ الْبَدْوِ» أی من البادیه فإنهم کانوا یسکنون البادیه و یرعون أغنامهم فیها فکانت مواشیهم قد هلکت فی تلک السنین بالقحط فأغناهم الله تعالى بمصیرهم إلى یوسف و إنما بدأ (علیه السلام) بالسجن فی تعداد نعم الله دون إخراجه من الجب کرما لئلا یبدأ بصنیع إخوته به و قیل لأن نعم الله تعالى فی إخراجه من السجن کانت أکثر و لأن السجن طالت مدته و کثرت محنته «مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّیْطانُ بَیْنِی وَ بَیْنَ إِخْوَتِی» أی من بعد أن أفسد الشیطان بینی و بین إخوتی و حرش بینی و بینهم و قال ابن عباس معناه دخل بیننا بالحسد «إِنَّ رَبِّی لَطِیفٌ لِما یَشاءُ» أی لطیف فی

تدبير عباده يدبر أمرهم على ما يشاء و يسهل لهم العسير و بلطفه حصلت هذه النعم علينا من الاجتماع و غيره قال الأزهرى اللطيف من أسماء الله سبحانه معناه الرفيق بعباده يقال لطف فلان بفلان لطفا إذا رفق و قال غيره اللطيف الذى يوصل إليك إربك فى رفق و قيل اللطيف العالم بدقائق الأمور «إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ» بجميع الأشياء «الْحَكِيمُ» فى كل التدابير و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال يعقوب ليوسف يا بنى حدثنى كيف صنع بك إخوتك قال يا أبه دعنى فقال أقسمت عليك ألا أخبرتنى فقال له أخذونى و أقعدونى على رأس الجب ثم قالوا لى انزع قميصك فقلت لهم إنى أسألكم بوجه أبى يعقوب أن لا تنزعوا قميصى و لا تبدوا عورتى فرفع فلان السكين على و قال انزل فصاح يعقوب فسقط مغشيا عليه ثم أفاق فقال له يا بنى كيف صنعوا بك فقال يوسف إنى أسألك بإله إبراهيم و إسماعيل و إسحاق إلا أعفيتنى قال فتركه

و

روى أيضا أن يوسف قال ليعقوب (عليه السلام) يا أبه لا تسألنى عن صنيع إخوتى بى و سل عن صنع الله بى

قال أبو حمزه بلغنا أن يعقوب عاش مائه و سبعا و أربعين سنه و دخل مصر على يوسف و هو ابن مائه و ثلاثين سنه و كان عند يوسف بمصر سبع عشره سنه و قال ابن إسحاق أقام يعقوب بمصر أربعا و عشرين سنه ثم توفى و دفن بالشام و قال سعيد بن جبير نقل يعقوب إلى بيت المقدس فى تابوت من ساج و وافق ذلك يوم مات عيصو فدفنا فى قبر واحد فمن ثم ينقل اليهود موتاهم إلى بيت المقدس و ولد يعقوب و عيصو فى بطن واحد و دفنا فى قبر واحد و كان عمرهما جميعا مائه و سبعا و أربعين سنه ثم رجع يوسف إلى مصر بعد أن دفن أباه فى بيت المقدس عن وصيه منه إليه و عاش بعد أبيه ثلاثا و عشرين سنه و كان أول رسول فى بنى إسرائيل ثم مات و أوصى أن يدفن عند قبور آبائه و قيل دفن بمصر ثم أخرج موسى عظامه فحمله حتى دفنه عند أبيه و قيل أفضت النبوه بعده إلى روبيل ثم إلى يهوذا و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قلت له كم عاش يعقوب مع يوسف بمصر قال عاش حولين قلت فمن كان الحجه لله فى الأرض يعقوب أم يوسف قال كان يعقوب الحجه و كان الملك ليوسف فلما مات يعقوب حمله يوسف فى تابوت إلى أرض الشام فدفنه فى بيت المقدس فكان يوسف بعد يعقوب الحجه قلت و كان يوسف رسولا نبيا قال نعم أ ما تسمع قوله عز و جل «وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّناتِ»

و

بالإسناد عن أبى خالد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال دخل يوسف السجن و هو ابن اثنتى عشره سنه و مكث فيها ثمانى عشره سنه و بقى بعد خروجه ثمانين سنه فذلك مائه سنه و عشر سنين

قالوا و لما جمع الله سبحانه ليوسف شمله و أقر له عينه و أتم له رؤياه و وسع عليه فى ملك الدنيا و نعيمها علم أن ذلك لا يبقى له و لا يدوم فطلب من الله سبحانه نعيما لا يفنى و تاقت نفسه إلى الجنه

فتمنى الموت و دعا به و لم يتمن ذلك نبى قبله و لا بعده تمنى أحد فقال «رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ» أى أعطيتنى ملك النبوه و ملك مصر «وَ عَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحادِيثِ» أى تأويل الرؤيا «فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالق السماوات و الأرض و منشئهما لا على مثال سبق «أَنْتَ وَلِيِّي» أى ناصرى و مدبرى و حافظى «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» تتولى فيهما إصلاح معاشى و معادى «تَوَفَّنِي مُسْلِماً» قال ابن عباس ما تمنى نبى تعجيل الممات إلا يوسف لما انتظمت أسباب مملكته اشتاق إلى ربه و قيل معناه ثبتنى على الإيمان إلى وقت الممات و أمتنى مسلما «وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ» أى بأهل الجنه من الأنبياء و الأولياء و الصديقين و قيل لما جمع الله سبحانه بينه و بين أبويه و إخوته أحب أن يجتمع مع آبائه فى الجنه فدعا بذا الدعاء و المعنى ألحقنى بهم فى ثوابهم و درجاتهم قيل فتوفاه الله تعالى بمصر و هو نبى فدفن فى النيل فى صندوق من رخام و ذلك أنه لما مات تشاح الناس عليه كل يحب أن يدفن فى محلته لما كانوا يرجون من بركته فرأوا أن يدفنوه فى النيل فيمر الماء عليه ثم يصل إلى جميع مصر فيكون كلهم فيه شركاء و فى بركته شرعا سواء فكان قبره فى النيل إلى أن حمله موسى (عليه السلام) حين خرج من مصر ثم عاد سبحانه بعد تمام القصه إلى خطاب النبى ص فقال «ذلِكَ» أى الذى قصصت عليك من قصه يوسف يا محمد «مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ» أى من جمله أخبار الغيب «نُوحِيهِ إِلَيْكَ» على ألسنه الملائكه لتخبر به قومك و يكون دلاله على إثبات نبوتك و معجزه داله على صدقك «وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ» أى و ما كنت يا محمد عند أولاد يعقوب «إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ» إذ عزموا على إلقائه فى البئر و اجتمعت آراؤهم عليه «وَ هُمْ يَمْكُرُونَ» أى يحتالون فى أمر يوسف حتى ألقوه فى الجب عن الجبائى و قيل يمكرون بيوسف عن ابن عباس و الحسن و قتاده.

[سوره يوسف (۱۲): الآيات ۱۰۳ الى ۱۰۷]

اشاره

وَ ما أَكْثَرُ النَّاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (۱۰۳) وَ ما تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (۱۰۴) وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْها وَ هُمْ عَنْها مُعْرِضُونَ (۱۰۵) وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلاَّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (۱۰۶) أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غاشِيَهٌ مِنْ عَذابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَهُ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۱۰۷)

القراءه

فى الشواذ قراءه عكرمه و عمرو بن فائد و الأرض يمرون عليها بالرفع و قراءه السدى و الأرض نصبا و القراءه المشهوره بالجر.

الحجه

من رفع أو نصب وقف على السماوات ثم ابتدأ و الأرض فالرفع على الابتداء و الجمله بعدها خبره و العائد إلى المبتدأ الهاء من عليها و الضمير فى عنها عائد إلى الآيه و أما النصب فبفعل مضمر تقديره و يطئون الأرض و يؤيد ذلك قراءه ابن مسعود يمشون عليها فلما أضمر الفعل الناصب فسره بقوله «يَمُرُّونَ عَلَيْها» و من جر الأرض على قراءه القراء فإن شاء وقف على الأرض و إن شاء وقف آخر الآيه.

اللغه

الحرص طلب الشى ء باجتهاد فى إصابته و العالم الجماعه من الحيوان التى من شأنها أن تعلم مأخوذ من العلم و قيل لما حواه الفلك عالم على سبيل التبع للحيوان الذى ينتفع به و هو مخلوق لأجله و الغاشيه المجلله للشى ء بانبساطها عليه و غشيه يغشاه إذا غطاه و الغشاء الغطاء و البغته الفجأه و هى مجى ء الشى ء من غير توقع.

الإعراب

و كأين فى معنى كم و أصلها أى دخلت عليها الكاف و بغته مصدر وضع موضع الحال تقول لقيته بغته و فجاءه.

المعنى

لما تقدم ذكر الآيات و المعجزات التى لو تفكروا فيها عرفوا الحق من جهتها فلم يتفكروا بين عقيبها أن التقصير من جهتهم حيث رضوا بالجهل و ليس من جهته سبحانه لأنه نصب الأدله و البينات و لا من جهتك لأنك دعوتهم فقال «وَ ما أَكْثَرُ النَّاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ» أى و ليس أكثر الناس بمصدقين و لو حرصت على إيمانهم و تصديقهم و اجتهدت فى دعائهم إليه و إرشادهم إليه لأن حرص الداعى لا يغنى شيئا إذا كان المدعو لا يجيب «وَ ما تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» أى و لا تسألهم على تبليغ الرساله و بيان الشريعه أجرا فيصدهم ذلك عن القبول و يمنعهم من الإيمان و يثقل عليهم ما يلزمهم من الغرامه فأعذارهم

منقطعه «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» أى ما القرآن إلا موعظه و عبره و تـذكير للخلق أجمعين فلست بنذير لهؤلاء خاصه «وَ كَأَيِّنْ مِنْ آيَهٍ» أى كم من حجه و دلاله «فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» تـدل على وحـدانيه الله تعالى من الشـمس و القمر و النجوم فى السـماء و من الجبال و الشـجر و ألوان النبات و أحوال المتقـدمين و آثار الأمم السالفه فى الأرض «يَمُرُّونَ عَلَيْها» و يبصـرونها و يشاهدونها «وَ هُمْ عَنْها مُعْرِضُونَ» أى هم عن التفكر فيها و الاعتبار بها

ص: ۴۱۰

معرضون لا- يتفكرون فيها يعنى الكفار «وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أنهم مشركو قريش كانوا يقرون بالله خالقا و محييا و مميتا و يعبدون الأصنام و يدعونها آلهه مع أنهم كانوا يقولون الله ربنا و إلهنا يرزقنا فكانوا مشركين بذلك عن ابن عباس و الجبائى (و ثانيها)

إنها نزلت فى مشركى العرب إذ سألوا من خلق السماوات و الأرض و ينزل المطر قالوا الله ثم هم يشركون و كانوا يقولون فى تلبيتهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك عن الضحاك (و ثالثها) أنهم أهل الكتاب آمنوا بالله و اليوم الآخر و التوراه و الإنجيل ثم أشركوا بإنكار القرآن و إنكار نبوه نبينا محمد ص عن الحسن و هذا القول مع ما تقدمه رواه دارم بن قبيصه عن على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده عن أبى عبد الله (علیه السلام)

(و رابعها) أنهم المنافقون يظهرون الإيمان و يشركون فى السر عن البلخى (و خامسها) أنهم المشبهه آمنوا فى الجمله و أشركوا فى التفصيل و روى ذلك عن ابن عباس (و سادسها)

أن المراد بالإشراك شرك الطاعه لا- شرك العباده أطاعوا الشيطان فى المعاصى التى يرتكبونها مما أوجب الله عليها النار فأشركوا بالله فى طاعته و لم يشركوا بالله شرك عباده فيعبدون معه غيره عن أبى جعفر (علیه السلام)

و

روى عن أبى عبد الله أنه قول الرجل لو لا فلان لهلكت و لو لا فلان لضاع عيالى جعل لله شريكا فى ملكه يرزقه و يدفع عنه فقيل له لو قال لو لا أن من على بفلان لهلكت فقال لا بأس بهذا و فى روايه زراره و محمد بن مسلم و حمران عنهما (علیه السلام) أنه شرك النعم

و

روى محمد بن الفضيل عن أبى الحسن الرضا (علیه السلام) قال أنه شرك لا يبلغ به الكفر

«أَ فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غاشِيَهٌ مِنْ عَذابِ اللَّهِ» أى أ فأمن هؤلاء الكفار أن يأتيهم عذاب من الله سبحانه يعمهم و يحيط بهم و هى من غاشيه السرج لأنها تعمه بالسر و إنما أتى بلفظه التأنيث على تقدير العقوبه أى عقوبه مجلله لجميعهم عن ابن عباس و قيل هو عذاب الاستئصال عن مجاهد و أبى مسلم و قيل هى الصواعق و القوارع عن الضحاك «أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَهُ» يعنى القيامه «بَغْتَهً» أى فجأه على غفله منهم «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» بقيامها قال ابن عباس تهجم الصيحه بالناس و هم فى أسواقهم.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١٠٨ الى ١٠٩]

اشاره

قُلْ هـذِهِ سَبِيلِی أَدْعُوا إِلَی اللَّهِ عَلی بَصِـيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی وَ سُـبْحانَ اللَّهِ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْـرِكِينَ (١٠٨) وَ ما أَرْسَـلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلاَّ رِجالاً نُوحِی إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْـلِ الْقُرى أَ فَلَمْ يَسِـيرُوا فِی الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كـانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَـدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَ فَلا تَعْقِلُونَ (١٠٩)

القراءه

قرأ حفص عن عـاصم «إِلَّا رِجالًا نُوحِی إِلَيْهِمْ» بـالنون حيث كـان و قرأ البـاقون يوحی باليـاء و فتـح الحـاء «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» ذكرنا الخلاف فيه فی سوره الأنعام.

الحجه

قـال أبو علی الوجه فی النون قوله «إِنَّا أَوْحَيْنـا إِلَيْـكَ كَما أَوْحَيْنا إِلی نُوحٍ» و الوجه فی الياء قوله «وَ أُوحِیَ إِلی نُوحٍ» و قُلْ أُوحِیَ إِلَیَّ.

اللغه

السبيل الطريق و هو المكان المهيا للسلوك و دين الإسلام طريق يؤدی إلی الجنه و السبيل يذكر و يؤنث قال:

فلا تبعد فكل بنی أناس سيصبح سالكا تلك السبيلا

و البصيره ما يبصر به الشی ء أی يعرف و السير المرور الممتد فی جهه و منه السير واحد السيور لامتداده فی جهه.

المعنی

ثم أمر سـبحانه نبيه ص أن يبين للمشـركين ما يدعو إليه فقال «قُلْ» يا محمد لهم «هذِهِ سَبِيلِی» أی طريقی و سـنتی و منهاجی عن ابن زيـد و قيـل معنـاه هـذه الـدعوه التی أدعو إليها دينی و طريقی عن مقاتل و الجبائی ثم فسر ذلك بقوله «أَدْعُوا إِلَی اللَّهِ عَلی بَصِيرَهٍ» أی أدعو إلی توحيد الله و عدله و دينه علی يقين و معرفه و حجه قاطعه لا علی وجه التقليد «أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی» أی أدعوكم أنا و يـدعوكم أيضا إليه من آمن بی و يذكر بالقرآن و الموعظه و ينهی عن معاصـی الله قال ابن الأنباری و يجوز أن يتم الكلام عند قوله «أَدْعُوا إِلَی اللَّهِ» ثم ابتدأ و قال «عَلی بَصِـيرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی» و هذا معنی قول ابن عباس أنه يعنی أصحاب محمد كانوا علی أحسن طريقه «وَ سُـبْحانَ اللَّهِ» معناه تنزيها لله عما أشـركوا و تقـديره قل هـذه سبيلی و قل سـبحان الله و قيل أنه اعتراض بين الكلامين و الواو فيه مثل قولك قال الله و هو منزه عن الشـركاء سـبحان الله «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْـرِكِينَ» الـذين اتخـذوا مع الله نـدا و كفوا و ولدا و فی هذه الآيه دلاله علی فضل الدعاء إلی الله سبحانه و إلی توحيده و عدله و يعضد ذلك

الحديث عنه ص أنه قال العلماء أمناء الرسل على

عباده

و فيها دلاله أيضا على أنه (عليه السلام) كان يدعو إلى الله فى كل أوقاته و إن كان يبين الشرائع فى أوقات ما و فيها دلاله أيضا على أن الواجب فى السعى أن يكون على ثقه و بصيره و دلاله قاطعه و ذلك يوجب فساد التقليد «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» بين سبحانه أنه إنما أرسل الرسل من أهل الأمصار لأنهم أرجح عقلا و علما من أهل البوادى لبعد أهل البوادى عن العلم و أهله عن قتاده و قال الحسن لم يبعث الله نبيا قط من أهل الباديه و لا من الجن و لا من النساء و ذلك أن أهل الباديه يغلب عليهم القسوه و الجفاء و أهل الأمصار أحد فطنا «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى أ فلم يسر هؤلاء المشركون المنكرون لنبوتك يا محمد فى الأرض «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الأمم المكذبين لرسلهم و كيف أهلكهم الله بعذاب الاستئصال فيعتبروا بهم و يحذروا مثل ما أصابهم «وَ لَدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» يقول هذا صنيعنا بأهل الإيمان و الطاعه فى دار الدنيا إذ أهلكنا عدوهم و نجيناهم من شرهم و لدار الآخره خير لهم من دار الدنيا و نعيمها و

روى أبو سعيد الخدرى عن النبى ص أنه قال لشبر من الجنه خير من الدنيا و ما فيها

قال الزجاج قال الله سبحانه فى غير هذا الموضع الدَّارُ الْآخِرَهُ. فالآخره نعت للدار لأن لجميع الخلق دارين الدار التى خلقوا فيها و هى الدنيا و الدار الآخره هى التى يعادون فيها خلقا جديدا فإذا قال دار الآخره فكأنه قال دار الحال الآخره لأن للناس حالين حال الدنيا و حال الآخره و مثل هذا فى الكلام الصلاه الأولى و صلاه الأولى فمن قال الصلاه الأولى جعل الأولى نعتا للصلاه و من قال صلاه الأولى أراد صلاه الفريضه الأولى و الساعه الأولى «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا يفهمون ما قيل لهم فيعلمون.

[سوره يوسف (١٢): الآيات ١١٠ الى ١١١]

اشاره

حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جاءَهُمْ نَصْرُنا فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ (١١٠) لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَهٌ لِأُولِي الْأَلْبابِ ما كانَ حَدِيثاً يُفْتَرى وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (١١١)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر

«كُذِبُوا» بالتخفيف و هى قراءه على و زين العابدين

و محمد بن على و جعفر بن محمد

و زيد بن على و ابن عباس و ابن مسعود و سعيد بن جبير و عكرمه و الضحاك و الأعمش و غيرهم و قرأ الباقون كذبوا بالتشديد و هى قراءه عائشه و الحسن و عطا و الزهرى و قتاده و روى عن ابن عباس بخلاف و مجاهد بخلاف كذبوا بالتخفيف و فتح الذال و الكاف و قرأ عاصم و ابن عامر و يعقوب و سهل «فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ» بنون واحده و تشديد الجيم و فتح الياء و قرأ الباقون فننجى من نشاء بنونين و تخفيف الجيم و سكون الياء و فى الشواذ عن ابن محيصن فنجا بفتح النون و الجيم و التخفيف و عن عيسى الثقفى و لكن تصديق الذى بين يديه و تفصيل كل شى ء و هدى و رحمه برفع الأحرف الثلاثه و القراءه بنصبها.

الحجه

قال أبو على الضمير فى ظنوا فى قول من شدد كذبوا للرسل تقديره ظن الرسل أى تيقنوا أو ظنوا الظن الذى هو حسبان و معنى كذبوا تلقوا بالتكذيب كقولهم جبنته خطأته و تكذيبهم إياهم يكون بأن يلقوا بذلك كقولهم له وَ إِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكاذِبِينَ أو بما يدل عليه و إن خالفه فى اللفظ و من حجه التثقيل قوله «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ» و قوله «فَكَذَّبُوا رُسُلِي» و قوله «إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ» و أما من خفف فقال كذبوا فهو من قولهم كذبتك الحديث أى لم أصدقك و فى التنزيل وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ و قياسه إذا اعتبر الخلاف أن يتعدى إلى مفعولين كما تعدى صدق فى قوله «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ» و قال الأعشى:

فصدقته و كذبته و المرء ينفعه كذابه

قال سيبويه كذب يكذب كذبا و قالوا كذابا فجاءوا به على فعال و قد خففه الأعشى و قال ذو الرمه:

و قد حلفت بالله ميه ما الذى أقول لها إلا الذى أنا كاذبه

و الضمير الذى فى قوله «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» للمرسل إليهم و ظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروهم به من أنهم إن لم يؤمنوا أنزل بهم العذاب و إنما ظنوا ذلك لما شاهدوه من إمهال الله إياهم و إملائه لهم فإن قلت كيف يجوز أن يحمل الضمير فى ظنوا على أنه للمرسل إليهم الرسل و الذين قد تقدم ذكرهم الرسل دون المرسل إليهم قيل إن ذلك لا يمتنع لأن ذكر الرسل يدل على المرسل إليهم لمقاربه إحدى الاسمين الآخر و لما فى لفظ الرسل من

الدلاله على المرسل إليهم و قد قال الشاعر:

أ منك البرق أرقبه فهاجا فبت أخاله دهما خلاجا

أى بت أخال الرعد صوت دهم فأضمر الرعد و لم يجر له ذكر لدلاله البرق عليه لمقاربه لفظ كل واحد منهما للآخر و فى التنزيل سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و استغنى عن ذكر البرد لدلاله الحر عليه و إن شئت قلت أن ذكرهم قد جرى فى قوله «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» فيكون الضمير للذين من قبلهم من مكذبى رسل الله فإن ذهب ذاهب إلى أن المعنى ظن الرسل أن الذى وعد الله سبحانه أممهم على لسانهم قد كذبوا به فقد أتى عظيما لا يجوز أن ينسب مثله إلى الأنبياء و لا إلى صالحى عباد الله تعالى و كذلك من زعم أن ابن عباس ذهب إلى أن الرسل قد ضعفوا فظنوا أنهم قد أخلفوا لأن الله تعالى لا يخلف الميعاد حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا المؤمل قال حدثنا إسماعيل بن عليه عن أبى المعلى عن سعيد بن جبير فى قوله «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» قال إن الرسل يئسوا من قومهم أن يؤمنوا و أن قومهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما قالوا لهم أتاهم نصر الله عند ذلك و أما قوله «فَنُجِّيَ مَنْ نَشاءُ» فإن ننجى حكايه للحال لأن القصه مما قد مضى و إنما حكى فعل الحال كما كانت عليه كما أن قوله «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» حكايه للحال الكائنه و كما أن قوله «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ» جاء على الحكايه للحال الكائنه و من ذلك قوله «وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ بِالْوَصِيدِ» فلو لا حكايه الحال لم يعمل اسم الفاعل لأنه إذا مضى اختص و صار معهودا فخرج بذلك من شبه الفعل أ لا ترى أن الفعل لا يكون معهودا فكما أن اسم الفاعل إذا وصف أو حقر لم يعمل عمل الفعل لزوال شبه الفعل عنه بالاختصاص الذى يحدثه فيه التحقير و الوصف كذلك إذا كان ماضيا و أما النون الثانيه من ننجى فهى مخفاه مع الجيم و كذلك النون مع سائر حروف الفم لا تكون إلا مخفاه قال أبو عثمان تبيينها معها لحن و للنون مع الحروف ثلاث أحوال الإدغام و الإخفاء و البيان و إنما تدغم إذا كانت مع مقاربها كما يدغم سائر المقاربه فيما يقاربه و الإخفاء فيها مع حروف الفم التى لا تقاربها و البيان فيها مع حروف الحلق فأما حذف النون الثانيه من الخط فيشبه أن يكون لكراهه اجتماع المثلين فيه أ لا ترى أنهم كتبوا مثل العليا و الدنيا و يحيا و نحو ذلك بالألف فلو لا اجتماعها مع الياء لكتبت بالياء كما كتبت حبلى و يخشى و ما لم يكن فيه ياء من هذا النحو بالياء فكأنهم لما كرهوا اجتماع المثلين فى الخط حذفوا النون و قوى ذلك أنه لا يجوز فيها إلا الإخفاء و لا يجوز فيها البيان فأشبه بذلك الإدغام لأن

الإخفـاء لا يبين فيه الحرف المخفى كما أن الإدغام لا يبين فيه الحرف المـدغم بيانه فى غير الإدغام فلما وافق النون المـدغم فى هـذا الوجه أستجيز حذفه من الخط و من ذهب إلى أن النون الثانيه مدغمه فى الجيم فقد غلط لأنها ليست مثل الجيم و لا مقاربه لها و إذا خلا الحرف من هذين الوجهين لم يدغم فيما اجتمع معه و من قرأ فنجى فإنه أتى على لفظ الماضى لأن القصه ماضيه و يقوى ذلك أنه عطف عليه فعل مسند إلى المفعول به و هو قوله «وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» و لو كان ننجى مسندا إلى الفاعل كقول من خالفه لكان لا نرد بأسنا أشبه ليكون مثل المعطوف عليه و من قرأ «تَصْدِيقَ الَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ» و ما بعده بالرفع فيكون التقدير لكن هو تصديق الذى بين يديه و تفصيل كل شى ء فحذف المبتدأ و بقى الخبر.

اللغه

استيئس بمعنى يئس كأنه طلب اليأس لعلمه بامتناع الأمر و البأس الشده و هو شده الأمر على النفس و منه البؤس الفقر و منه لا بأس عليك و القصص الخبر يتلو بعضه بعضا من أخبار من تقدم و العبره الدلاله التى تعبر إلى البغيه و الألباب العقول واحدها لب و إنما سمى بذلك لأنه أنفس شى ء فى الإنسان و لب كل شى ء خياره.

المعنى

ثم أخبر سبحانه و تعالى عن حال الرسل مع أممهم تسليه للنبى ص فقال «حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ» و هاهنا حذف يدل الكلام عليه و تقديره إنا أخرنا العقاب عن الأمم السالفه المكذبه لرسلنا كما أخرناه عن أمتك يا محمد حتى إذا بلغوا إلى حاله يأس الرسل عن إيمانهم و تحقق يأسهم بإخبار الله تعالى إياهم «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» أى تيقن الرسل أن قومهم كذبوهم تكذيبا عاما حتى أنه لا يصلح واحد منهم عن عائشه و الحسن و قتاده و أبى على الجبائى و من خفف فمعناه ظن الأمم أن الرسل كذبوهم فيما أخبروهم من نصر الله إياهم و إهلاك أعدائهم عن ابن عباس و ابن مسعود و سعيد بن جبير و مجاهد و ابن زيد و الضحاك و أبى مسلم و قيل يجوز أن يكون الضمير فى ظنوا راجعا إلى الرسل أيضا و يكون معناه و علم الرسل أن الذين وعدوهم الإيمان من قومهم أخلفوهم أو كذبوا فيما أظهروه من الإيمان و روى أن سعيد بن جبير و الضحاك اجتمعا فى دعوه فسئل سعيد بن جبير فى هذه الآيه كيف يقرأها فقال «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا» بالتخفيف بمعنى و ظن المرسل إليهم أن الرسل كذبوهم فقال الضحاك ما رأيت كاليوم قط لو رحلت فى هذه إلى اليمن لكان قليلا و روى أبى مليكه عن ابن عباس قال كانوا بشرا فضعفوا و يئسوا و ظنوا أنهم قد أخلفوا ثم تلا قوله تعالى «حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتى نَصْرُ اللَّهِ» الآيه و هذا بعيد و قد بينا ما فيه

ص: ۴۱۶

«جاءَهُمْ» أی جاء الرسل «نَصْرُنا» حین یأسوا بإرسال العذاب علی الکفار «فَنُجِّیَ مَنْ نَشاءُ» أی نخلص من نشاء من العذاب عند نزوله و هم المؤمنون «وَ لا يُرَدُّ بَأْسُنا» أی عذابنا «عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ» أی المشرکین «لَقَدْ كانَ فِي قَصَصِهِمْ» أی فی قصص یوسف و إخوته «عِبْرَةٌ» أی فکره و بصیره من الجهل و موعظه و هو ما أصابه (علیه السلام) من ملک مصر و الجمع بینه و بین أبویه و إخوته بعد إلقائه فی الجب و بیعه و حبسه و قیل فی قصصهم عبره لأن نبینا ص لم یقرأ کتابا و لا سمع حدیثا و لا خالط أهله ثم حدثهم به فی حسن معانیه و براعه ألفاظه و مبانیه بحیث لم یرد علیه أحد من ذلک شیئا فهذا من أدل الدلائل علی صدقه و صحه نبوته «لِأُولِي الْأَلْبابِ» أی لذوی العقول «ما كانَ حَدِيثاً يُفْتَرى» أی ما کان ما أداه محمد أو أنزل علیه حدیثا یختلق کذبا «وَ لكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ» أی و لکن کان تصدیق الکتب الذی بین یدیه لأنه جاء کما بشر به فی الکتب عن الحسن و قتاده «وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْ ءٍ» أی و بیان کل شی ء یحتاج إلیه من الحلال و الحرام و شرائع الإسلام «وَ هُدىً» أی و دلاله «وَ رَحْمَةً» أی و نعمه ینتفع بها المؤمنون علما و عملا- «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» إنما خصهم بذلک لأنهم المنتفعون به دون غیرهم و بالله التوفیق و العصمه و هو حسبنا و نعم الوکیل.

المجلد ۶

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۱۳) سوره الرعد مدنيه و آياتها ثلاث و أربعون (۴۳)

اشاره

[توضيح]

مكيه كلها عن ابن عباس و عطاء و قال الكلبى و مقاتل مكيه إلا آخر آيه منها نزلت فى عبد الله بن سلام و قال سعيد بن جبير كيف تكون هذه الآيه نزلت فى عبد الله بن سلام و السوره كلها مكيه و قال الحسن و عكرمه و قتاده إنها مدنيه إلا آيتين نزلتا بمكه وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ و ما بعدها.

عدد آيها

أربعون و سبع آيات شامى و خمس بصرى أربع حجازى ثلاث كوفى.

اختلافها

خمس آيات لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ الظُّلُماتُ وَ النُّورُ غير الكوفى الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ و سُوءُ الْحِسابِ* شامى مِنْ كُلِّ بابٍ عراقى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل سحاب مضى و كل سحاب يكون إلى يوم القيامه و كان يوم القيامه من الموفين بعهد الله تعالى

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) من أكثر قراءه الرعد لم يصبه الله بصاعقه أبدا و إن كان مؤمنا أدخل الجنه بغير حساب و شفع فى جميع من يعرفه من أهل بيته و إخوانه.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره يوسف بذكر قصص الأنبياء افتتح هذه السوره بأن جميع ذلك آيات الكتاب و أن الذى أنزله هو الحق تعالى فقال:

[سوره الرعد (١٣): الآيات ١ الى ٢]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

المر تِلْکَ آياتُ الْکِتابِ وَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَيْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (١) اللَّهُ الَّذِی رَفَعَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ يَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآياتِ لَعَلَّکُمْ بِلِقاءِ رَبِّکُمْ تُوقِنُونَ (٢)

[توضيح]

و لم يعد أحد «المر» آيه و عد الكوفيون طه و حم* آيه لأن طه مشاكله لرءوس الآی التی بعدها بالألف مع أنه لا يشبه الاسم المفرد كما أشبه صاد و قاف و نون لأنها بمنزله باب و نوح.

اللغه

العمد و العمد جميعا بمعنی واحد و هما جمع عمود و عماد إلا أن عمدا جمع عمود و عماد و عمدا اسم للجمع و مثله أديم و أدم و إهاب و أهب و أفيق و أفق.

الإعراب

الذی أنزل يجوز أن يكون موضعه رفعا علی الابتداء و يجوز أن يكون موضعه بالعطف علی آيات الكتاب و يكون الحق مرفوعا علی إضمار هو و يجوز أن يكون فی موضع جر بالعطف علی الكتاب و تقديره تلك آيات الكتاب و آيات الذی أنزل إليك من ربك و يكون الحق مرفوعا علی الإضمار و يجوز أن يكون الحق مجرورا صفه للذی إذا جعلته عطفا علی الكتاب و لكنه لم يقرأ به أحد من القراء.

المعنی

«المر» قد فسرناه فی أول البقره و بينا ما قيل فيه و

روی أن معناه أنا الله أعلم و أری

«تِلْکَ آياتُ الْکِتابِ» أی هذه السوره هی آيات الكتاب التی تقدم الوعد بها ليست بمفتريات و لا بسحر و الكتاب القرآن عن ابن عباس و الحسن و قيل إن الكتاب عباره عن التوراه و الإنجيل عن مجاهد و قتاده و يكون تقديره تلك الأخبار التی قصصتها عليك آيات التوراه و الإنجيل و الكتب المتقدمه و الآيات الدلالات العجيبه المؤديه إلی المعرفه بالله سبحانه و أنه لا يشبه

الأشياء و لا تشبهه «وَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ» یعنی و هذا القرآن الذی أنزل إلیک من ربک هو الحق فاعتصم بالله و اعمل بما فیه و علی القول الأول فإنه وصف القرآن بصفتین إحداهما بأنه کتاب و الأخری بأنه منزل «وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّٰاسِ لاٰ یُؤْمِنُونَ» أی لا یصدقون بأنه منزل و أنه حق مع وضوحه «اللّٰهُ الَّذِی رَفَعَ السَّمٰاوٰاتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهٰا» لما ذکر الله سبحانه أنهم لا یؤمنون عرف الدلیل الذی یوجب التصدیق بالخالق و یرید بالعمد

ص: ۵

السوارى و الدعائم و قيل فيه قولان (أحدهما) أن المراد رفع السماوات بغير عمد و أنتم ترونها كذلك عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الجبائى و أبى مسلم و هو الأصح قال ابن عباس يعنى ليس من دونها دعامه يدعمها و لا فوقها علاقه تمسكها قال الزجاج و فى ذلك من القدر و الدلاله ما لا شى ء أوضح منه لأن السماء محيطه بالأرض متبريه منها بغير عمد (و الآخر) أن يكون ترونها من نعت العمد فيكون المعنى بغير عمد مرئيه فعلى هذا تعمدها قدره الله عز و جل و روى ذلك عن ابن عباس و مجاهد «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» قد مضى تفسيره و إذا حملنا الاستواء على معنى الملك و الاقتدار فالوجه فى إدخال ثم فيه و لم يزل سبحانه كذلك أن المراد اقتداره على تصريفه و تقليبه و إذا كان كذلك فلا يكاد القديم سبحانه يوصف به إلا و قد وجد نفس العرش «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى ذللهما لمنافع خلقه و مصالح عباده و «كُلٌّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أى كل واحد منهما يجرى إلى وقت معلوم و هو فناء الدنيا و قيام الساعه التى تكور عندها الشمس و يخسف القمر و تنكدر النجوم عن الحسن و قال ابن عباس أراد بالأجل المسمى درجاتهما و منازلهما التى ينتهيان إليها و لا يجاوزانها و للشمس مائه و ثمانون منزلا تنزل كل يوم منزلا حتى ينتهى إلى آخر منازله «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ» أى يدبر الله كل أمر من أمور السماوات و الأرض و أمور الخلق على وجه توجيه الحكمه و تقتضيه المصلحه «يُفَصِّلُ الْآياتِ» أى يأتى بآيه فى إثر آيه فصلا مميزا بعضها عن بعض ليكون أمكن للاعتبار و التفكر و قيل معناه يبين الدلائل بما يحدثه فى السماوات و الأرض «لَعَلَّكُمْ بِلِقاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ» أى لكى توقنوا بالبعث و النشور و تعلموا أن القادر على هذه الأشياء قادر على البعث بعد الموت و فى هذا دلاله على وجوب النظر المؤدى إلى معرفه الله تعالى و على بطلان التقليد و لو لا ذلك لم يكن لتفصيل الآيات معنى.

ص: ۶

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣ الى ۴]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ وَ أَنْهاراً وَ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِیها زَوْجَیْنِ اثْنَیْنِ یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (٣) وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ یُسْقی بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلی بَعْضٍ فِی الْأُکُلِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۴)

القراءه

قد ذکرنا الاختلاف فی قوله «یُغْشِی اللَّیْلَ النَّهارَ» فی سوره الأعراف و قرأ ابن کثیر و أبو عمر و یعقوب و حفص «وَ زَرْعٌ وَ نَخِیلٌ صِنْوانٌ وَ غَیْرُ صِنْوانٍ» جمیعها بالرفع و الباقون بالجر فی الجمیع و قرأ حفص صنوان بضم الصاد و کذلک روایه الحلوانی عن القواس و قرأ الباقون بکسر الصاد و فی الشواذ قراءه الحسن و قتاده صنوان و قرأ «یُسْقی» بالیاء ابن عامر و زید و رویس عن یعقوب و قرأ الباقون تسقی بالتاء و قرأ أهل الکوفه غیر عاصم و روح عن یعقوب و یفضل بالیاء و الباقون بالنون.

الحجه

قال أبو علی من رفع قوله «وَ زَرْعٌ» فتقدیره و فی الأرض زرع و نخیل صنوان فجعله محمولا- علی قوله وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ و لم یجعله محمولا- علی ما فی الجنات من الأعناب و الجنه علی هذا تقع علی الأرض التی فیها الأعناب دون غیرها کما تقع علی الأرض التی فیها الأعناب و النخیل دون غیرهما و یقوی ذلک قول زهیر

کان عینی فی غربی مقتله من النواضح تسقی جنه سحقا

فالمعنی تسقی نخیل جنه فأما من قرأ بالجر فإنه حمل النخیل و الزرع علی الأعناب فکأنه قال جنات من أعناب من زرع و نخیل و الدلیل علی أن الأرض إذا کان فیها النخل و الکرم و الزرع سمیت جنه قوله «جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَیْنِ مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنا بَیْنَهُما زَرْعاً» فکما سمیت الأرض ذات العنب و النخل و الزرع جنه کذلک یکون النخیل و الزرع محمولین علی الأعناب فتکون الجنه من هذه الأشیاء و یقوی ذلک قوله.

أقبل سیل جاء من أمر الله یحرد حرد الجنه المغله

و الغله إنما هی ما یکال بالقفیز فی أکثر الأمر قال و الصنوان فیما یذهب إلیه أبو عبیده

صفه للنخيل و المعنى أن يكون من أصل واحد ثم يتشعب من الرؤوس فيصير نخلا و نخلين قال و قال «يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ» لأنها تشرب من أصل واحد وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ و هى التمر و أجاز غيره أن يكون الصنوان من صفه الجنات و كأنه يكون يراد به فى المعنى ما فى الجنات و إن جرى على لفظ الجنات و على هذا يجوز أن ترفع و إن جررت النخيل لأن الجنات مرفوعه و لم يحك هذا فى قراءه السبعه و أما الكسره التى فى صنوان فليست التى كانت فى صنو كما أن الكسره التى فى قنو ليست فى قنوان لأن تلك قد حذفت فى التكسير و عاقبتها الكسره التى يجتلبها التكسير و كذلك الكسره التى فى هجان و أنت تريد الجمع ليست الكسره التى كانت فى الواحد و لكنه مثل الكسره التى فى ظراف إذا جمعت عليه ظريفا و أما من ضم الصاد من صنوان فإنه جعله مثل ذئب و ذؤبان و ربما تعاقب فعلان و فعلان على البناء الواحد نحو حش و حشان و حشان و أما صنوان بفتح الصاد فليست من أمثله الجمع المكسر فإن صح ذلك فإنه يكون اسما للجمع لا مثالا له من أمثله التكسير فيكون بمنزله الجامل و السامر و مثله قولهم السعدان و الضمران فى الجمع و من قرأ تسقى بالتاء فالمراد تسقى هذه الأشياء و من قرأ بالياء حمله على الزرع وحده.

المعنى

لما ذكر سبحانه و تعالى فى الآيه من نعمائه و آلائه على عباده فى رفع السماوات و تسخير الشمس و القمر و دل بذلك على وحدانيته عقبه بذكر الأرض و ما فيها من الآيات فقال «وَ هُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ» أى بسطها طولا و عرضا ليتمكن الحيوانات من الثبات فيها و الاستقرار عليها «وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ» أى جبالا ثوابت لتمسك الأرض و لو أراد أن يمسكها من غير جبال لفعل إلا أنه أمسكها بالرواسى لأن ذلك أقرب إلى أفهام الناس و أدعى لهم إلى الاستدلال و النظر «وَ أَنْهاراً» أى و شق فيها أنهارا تجرى فيها المياه و لو لا الأنهار لضاع أكثر المياه و لما أمكن الشرب و السقى «وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ جَعَلَ فِيها زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ» أى و جعل فى الأرض من كل الثمرات لمأكولهم و مطعومهم صنفين أسود و أبيض و حلوا و حامضا و صيفيا و شتويا و رطبا و يابسا عن ابن عباس و قيل الزوج قد يكون واحدا و قد يكون اثنين يقال زوج نعل و زوج نعلين عن أبى عبيده و إنما قال اثنين للتأكيد و الزوج فى الحيوانات عباره عن الذكر و الأنثى و فى الثمار عباره عن لونين و قال الماوردى: واحد الزوجين ذكر و أنثى كفحول النخل و إناثها و كذلك كل جنس من النبات و إن خفى الزوج الآخر حلو و حامض أو عذب و مالح أو أبيض و أسود أو أحمر و أصفر فإن كل جنس من النبات ذو نوعين فصارت كل ثمره زوجين هما أربعه أنواع «يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ» أى يلبس ظلمه الليل ضياء النهار عن الحسن و قيل يدخل الليل فى النهار و النهار فى الليل عن ابن عباس و قيل معناه يأتى بالليل

ليذهب بضياء النهار و يستره ليسكن الحيوانات فيه و يأتى بضياء النهار ليمحو ظلام الليل و ينصرف الناس فيه لمعايشهم «إِنَّ فِی ذٰلِکَ» أی فيما سبق ذكره «لَآياتٍ» أی لدلالات واضحات على وحدانيه الله تعالى «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فيها فيستدلون منها على أن لهم صانعا «وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ» أی أبعاض متقاربات مختلفات فی التفاضل منها جبل صلب و لا ينبت شيئا و منها سهل حر ينبته و منها سبخه لا تنبت عن ابن عباس و مجاهد و الضحاك بين الله سبحانه باختلاف هذه الأرضين مع تجاورها و تقارب بعضها من بعض فی الهيأه و المنظر أنه قادر على كل شی ء من الأصناف المختلفه و المؤتلفه و قيل إنها متجاورات بعضها عامر و بعضها غير عامر عن الزجاج «وَ جَنَّاتٌ» أی بساتين «مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوانٌ» أی نخلات من أصل واحد «وَ غَيْرُ صِنْوانٍ» أی نخلات من أصول شتى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الصنو الأصل يقال هذا صنوه أی أصله عن ابن الأنبارى و قيل إن الصنوان النخله تكون حولها النخلات و غير صنوان النخل المتفرق عن البراء بن عازب و سعيد بن جبير و قيل الصنو المثل و الصنوان الأمثال و منها

قوله ص عم الرجل صنو أبيه

عن الجبائى «يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ» أی يسقى ما ذكرناه من القطع المتجاوره و الجنات و النخيل المختلفه بماء الأنهار أو بماء السماء «و يفضل بعضها على بعض فی الأكل» أی و يفضل الله و من قرأ بالنون فالمعنى نفضل نحن بعضها على بعض فی الطعم و اللون و الطبع مع أن البئر واحده و الشرب واحد و الجنس واحد حتى يكون بعضها حامضا و بعضها حلوا و بعضها مرا فلو كانت بالطبع لما اختلف ألوانها و طعومها مع كون الأرض و الماء و الهواء واحدا و فی هذا أوضح دلاله على أن لهذه الأشياء صانعا قادرا أحدثها و أبدعها و دبرها على ما تقتضيه حكمته و الأكل الثمر الذی يؤكل «إِنَّ فِی ذٰلِکَ» أی فی اختلاف ألوانها و طعومها عن ابن عباس و قيل إن فيما تقدم ذكره «لَآياتٍ» أی حججا و دلالات «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» دلائل الله تعالى و يتفكرون فيها و يستدلون بها و

روى عن جابر قال: سمعت النبی ص يقول لعلى (عليه السلام) الناس من شجر شتى و أنا و أنت من شجره واحده ثم قرأ «وَ فِی الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنَّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ» الآيه.

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۵ الى ۷]

اشاره

وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَ إِذا كُنَّا تُراباً أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولئِکَ الَّذِينَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولئِکَ الْأَغْلالُ فِی أَعْناقِهِمْ وَ أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۵) وَ يَسْتَعْجِلُونَکَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلاتُ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنَّاسِ عَلی ظُلْمِهِمْ وَ إِنَّ رَبَّکَ لَشَدِيدُ الْعِقابِ (۶) وَ يَقُولُ الَّذِينَ کَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِکُلِّ قَوْمٍ هادٍ (۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر إذا كنا بغير استفهام إنا بهمزه واحده مطوله و كذلك يفعل بكل استفهامين يجتمعان فی القرآن يستفهم بالثانی و لا يستفهم بالأول إلا فی سوره الصافات و الواقعه و أما نافع و يعقوب و سهل فإنهم يستفهمون بالأول بهمزه واحده غير مطوله و لا يستفهمون بالثانی إلا فی سوره النمل و العنكبوت إلا أن قالون عن نافع و زيدا عن يعقوب يمدان الهمزه مثل أبی جعفر و الكسائی أيضا يستفهم بالأول و لا يستفهم بالثانی إلا فی سوره النمل غير أنه يهمز بهمزتين و ابن عامر مثل أبی جعفر لا يستفهم فی إذا كل القرآن إلا فی سوره الواقعه فإنه يستفهم فی أ إذا و أ إنا جميعا بهمزتين همزتين بينهما مد آ إنا يهمز ثم يمد ثم يهمز على وزن عاعنا و لا يجمع بين استفهامين إلا هاهنا و فی سوره النمل يستفهم أَ إِذا بهمزتين أ إننا بنونين و الكسائی مثله فی هذا الموضع و أبو عمرو يستفهم فيهما جميعا و فی جميع أشباههما بهمزه واحده مطوله و ابن كثير يستفهم فيهما جميعا بهمزه واحده غير مطوله و عاصم و حمزه و خلف يستفهمون فيهما بهمزتين همزتين كل القرآن و خالف ابن كثير و حفص عن عاصم فی حرف واحد فی العنكبوت و سنذكره هناك إن شاء الله.

الحجه

قال أبو علی: من استفهم فی الجملتين فموضع إذا نصب بفعل مضمر يدل على قوله «أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ» لأن هذا الكلام يدل على نبعث و نحشر فكأنه قال أ نبعث إذا كنا ترابا و من لم يدخل الاستفهام فی الجمله الثانيه كان موضع إذا أيضا نصبا بما دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ» فكأنه قال أ نبعث إذا كنا ترابا و ما بعد أن فی أنه لا يجوز أن يعمل فيما قبله بمنزله الاستفهام فكما قدرت هذا الناصب لإذا مع الاستفهام لأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله كذلك تقدره فی أن لأن ما بعدها أيضا لا يعمل فيما قبلها و من قرأ إذا كنا من غير استفهام أ إنا ينبغی أن يكون على مضمر كما حل من تقدم على ذلك لأن ما بعد الاستفهام منقطع مما قبله.

اللغه

العجب و التعجب هجوم ما لا يعرف سببه على النفس و الغل طوق تشد به

اليد إلى العنق و الاستعجال طلب التعجيل بالأمر و التعجيل تقديم الأمر قبل وقته و السيئه خصله تسوء النفس و نقيضها الحسنه و هى خصله تسر النفس و المثلات العقوبات واحدها مثله بفتح الميم و ضم الثاء و من قال فى الواحد مثله بضم الميم و سكون الثاء قال فى الجمع مثلات بضمتين نحو غرفه و غرفات و قيل فى جمعها مثلات و مثلات أيضا قال الشاعر:

و لما رأونا باديا ركباتنا على موطن لا يخلط الجد بالهزل

رووه بفتح الكاف فى ركبات.

المعنى

لما تقدم ذكر الأدله على أنه سبحانه قادر على الإنشاء و الإعاده عقبه بالتعجب من تكذيبهم بالبعث و النشور فقال «وَ إِنْ تَعْجَبْ» يا محمد من قول هؤلاء الكفار فى إنكارهم البعث مع إقرارهم بابتداء خلق الخلق فقد وضعت التعجب موضعه لأن هذا قول عجب و معناه عجب للمخلوقين فإن معنى العجب فى صفات الله لا يجوز لأن العجب أن يشتبه عليه سر أمره فيستطرفه «فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ» أى فقولهم عجب «أَ إِذا كُنَّا تُراباً أَ إِنَّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى أ نبعث و نعاد بعد ما صرنا ترابا هذا مما لا يمكن و هذا منهم نهايه فى الأعجوبه فإن الماء إذا حصل فى الرحم استحال علقه ثم مضغه ثم لحما فإذا مات و دفن استحال ترابا فإذا جاز أن يتعلق الإنشاء بالاستحاله الأولى فلم لا يجوز تعلقه بالاستحاله الثانيه و سمى الله تعالى الإعاده خلقا جديدا و اختلف المتكلمون فيما يصح عليه الإعاده فقال بعضهم كلما يكون مقدورا للقديم سبحانه خاصه و يصح عليه البقاء يصح عليه الإعاده و لا يصح الإعاده على ما لا يقدر على جنسه غيره تعالى و هذا قول أبى على الجبائى و قال آخرون كلما كان مقدورا له و هو مما يبقى يصح عليه الإعاده و هو قول أبى هاشم و من تابعه فعلى هذا يصح إعاده أجزاء الحياه ثم اختلفوا فيما يجب إعادته من الحى فقال أبو القاسم البلخى يعاد جميع أجزاء الشخص و قال أبو هاشم يعاد الأجزاء التى بها يتميز الحى من غيره و يعاد التأليف ثم رجع عن ذلك و قال تعاد الحياه مع البنيه و قال القاضى أبو الحسن تعاد البنيه و ما عدا ذلك يجوز فيه التبديل و هذا هو الأصح «أُولئِكَ» المنكرون للبعث «الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» أى جحدوا قدره الله تعالى على البعث «وَ أُولئِكَ الْأَغْلالُ فِى أَعْناقِهِمْ» فى الآخره و قيل أراد به أغلال الكفر أى كفرهم أغلال فى أعناقهم «وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» مضى تفسيره «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ» أى يستعجلك يا محمد هؤلاء المشركون «بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» أى بالعذاب قبل الرحمه عن ابن عباس و مجاهد أى بالعقاب الذى توعدوا به على التكذيب قبل الثواب الذى وعدوا به على الإيمان و ذلك حين قالوا فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ

السَّماءِ و قيل يستعجلونك بالعذاب الذى توعدهم به قبل الإحسان بالإنظار فإن إنظار من وجب عليه العقاب إحسان إليه كإنذار من وجب عليه الدين و سماها سيئه لأنها جزاء السيئه «وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ» أى مضت من قبلهم «الْمَثُلاتُ» أى العقوبات التى يقع بها الاعتبار و هو ما حل بهم من المسخ و الخسف و الغرق و قد سلك هؤلاء طريقتهم فكيف يتجاسرون على استعجالها و قيل هى العقوبه الفاضحه التى تسير بها الأمثال و تقديره و قد خلت المثلات بأقوام أو خلا أصحاب المثلات فحذف المضاف «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنَّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ» قال المرتضى (ره) فى هذه الآيه دلاله على جواز المغفره للمذنبين من أهل القبله لأنه سبحانه دلنا على أنه يغفر لهم مع كونهم ظالمين لأن قوله «عَلى ظُلْمِهِمْ» إشاره إلى الحال التى يكونون عليها ظالمين و يجرى ذلك مجرى قول القائل أنا أود فلانا على غدره و أصله على هجره «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقابِ» لمن استحقه و

روى عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآيه قال رسول الله ص لو لا عفو الله و تجاوزه ما هنا أحدا العيش و لو لا وعيد الله و عقابه لا تكل كل واحد

و تلا مطرف يوما هذه الآيه فقال لو يعلم الناس قدر رحمه الله و عفو الله و تجاوز الله لقرت أعينهم و لو يعلم الناس قدر عذاب الله و بأس الله و نكال الله و نقمه الله ما رقا لهم دمع و لا قرت أعينهم بشى ء «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» مثل الناقه و العصا عن ابن عباس و قال الزجاج طلبوا غير الآيات التى أتى بها فالتمسوا مثل آيات موسى و عيسى فأعلم الله أن لكل قوم هاد و المعنى أنه سبحانه بين سوء طريقتهم فى اقتراح الآيات كما فى قوله لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً إلى قوله أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِكَهِ قَبِيلًا و كما قالوا اجعل الصفا لنا ذهبا حتى نأخذ منه ما نشاء و إنما لم يظهر الله تعالى تلك الآيات لأنه لو أجاب أولئك لاقترح قوم آخرون آيه أخرى و كذلك كل كافر فكان يؤدى إلى غير نهايه «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه إنما أنت منذر أى مخوف و هاد لكل قوم و ليس إليك إنزال الآيات عن الحسن و أبى الضحى و عكرمه و الجبائى و على هذا فيكون أنت مبتدأ و منذر خبره و هاد عطف على منذر و فصل بين الواو و المعطوف بالظرف (و الثانى) أن المنذر هو محمد و الهادى هو الله تعالى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و مجاهد (و الثالث) أن معناه إنما أنت منذر يا محمد و لكل قوم هاد نبى يهديهم و داع يرشدهم عن ابن عباس فى روايه أخرى و قتاده و الزجاج و ابن زيد (و الرابع) أن المراد بالهادى كل داع إلى الحق و فى روايه أخرى

عن ابن عباس قال لما نزلت الآيه قال رسول الله أنا المنذر و على الهادى من بعدى يا على بك يهتدى المهتدون

و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى فى كتاب شواهد التنزيل بالإسناد عن إبراهيم بن الحكم بن ظهير عن أبيه

عن حکم بن جبیر عن أبی برده الأسلمی قال دعا رسول الله ص بالطهور و عنده علی بن أبی طالب فأخذ رسول الله بید علی بعد ما تطهر فألزمها بصدره ثم قال إنما أنت منذر ثم ردها إلی صدر علی ثم قال و لکل قوم هاد ثم قال إنک مناره الأنام و غایه الهدی و أمیر القری و أشهد علی ذلک أنک کذلک

و علی هذه الأقوال الثلاثه یکون هاد مبتدأ و لکل قوم خبره علی قول سیبویه و یکون مرتفعا بالظرف علی قول الأخفش.

[سوره الرعد (١٣): الآیات ٨ الی ١١]

اشاره

اللَّهُ یَعْلَمُ ما تَحْمِلُ کُلُّ أُنْثی وَ ما تَغِیضُ الْأَرْحامُ وَ ما تَزْدادُ وَ کُلُّ شَیْ ءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ (٨) عالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ الْکَبِیرُ الْمُتَعالِ (٩) سَواءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّیْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ (١٠) لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ یَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتَّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ وَ إِذا أَرادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً فَلا مَرَدَّ لَهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ (١١)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی البرهسم له معاقیب من بین یدیه و رقباء من خلفه یحفظونه بأمر الله و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) له معقبات من خلفه و رقیب من بین یدیه یحفظونه بأمر الله

و

روی عن علی (علیه السلام) و ابن عباس و عکرمه و زید بن علی یحفظونه بأمر الله.

الحجه

یجب أن یکون معاقیب تکسیر معقبه غیر أنه لما حذف أحد القافین عوض منها الیاء و قوله یحفظونه بأمر الله فمعناه یحفظونه مما یحاذره بأمر الله و المفعول هنا محذوف

قال ابن جنى و أما قراءه الجماعه «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» فتقديره له معقبات من أمر الله يحفظونه مما يخافه فمن على هذا مرفوعه الموضع لأنها صفه للمرفوع الذى هو معقبات و ليس هذا على معنى يحفظونه من أمر الله أن ينزل به لأنه لو كان كذلك لكانت منصوبه الموضع كقولك حفظت زيدا من الأسد و الذى ذكرته رأى أبى الحسن فإن قلت فهلا كان تقديره على يحفظونه من أمر الله بأمر الله و يستدل على إراده الباء هنا بقراءه على (عليه السلام) يحفظونه بأمر الله و جاز أن يكون يحفظونه بأمر الله لأن هذه المصائب كلها فى علم الله و بإقداره فاعليها عليها فيكون هذا كقولك هربت من قضاء الله بقضاء الله قيل تأويل أبى الحسن اذهب فى الاعتداد عليهم و ذلك لأنه سبحانه وكل بهم من يحفظهم من حوادث الدهر و مخاوفه التى لا يعتد عليهم بتسليطها عليهم فهذا أسهل طريقا و أرسخ فى الاعتداد بالنعمه عليهم عرفا.

اللغه

الغيض ذهاب المائع فى جهه العمق و غاضت المياه نقصت و غيضته نقصته قال:

غيضن من عبراتهن و قلن لى ما ذا لقيت من الهوى و لقينا

المتعالى و العالى واحد و تعالى أى جل عن كل ثناء و قيل المتعالى المقتدر على وجه يستحيل أن يساويه غيره و السارب السارى الجارى بسرعه و السرب بفتح السين و الراء الماء السائل من المزاده قال ذو الرمه:

ما بال عينك منها الماء ينسكب كأنه من كلى مفريه سرب

و قيل السارب الذاهب فى الأرض و منه قول قيس بن الحطيم:

(إنى سربت و كنت غير سروب)

و يقال خل سربه أى طريقه و المعقبات المتناوبات التى يخلف كل واحد منها صاحبه و يكون بدلا منه و أصل التعقيب أن يكون الشى ء عقيب آخر و المعقب الطالب دينه مره بعد مره قال الشاعر:

حتى تهجر فى الرواح وهاجها طلب المعقب حقه المظلوم

و منه العقاب لأنه يستحق عقيب الجرم و العقاب لأنها تعقب الصيد تطلبه مره بعد مره و قيل إن واحد المعقبات معقب و الجمع معقبه و معقبات جمع الجمع كما قالوا رجالات عن الفراء.

الإعراب

ما فى قوله «ما تَحْمِلُ» و «ما تَغِيضُ» و «ما تَزْدادُ» استفهاميه و موضعها نصب بالفعل الذى بعدها معناه أى شى ء تحمل و الجمله معلقه بيعلم قال الزجاج «سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» موضع من رفع بسواء و كذلك من الثانيه يرتفعان جميعا بسواء لأن سواء يطلب اثنين تقول سواء زيد و عمرو فى معنى ذو سواء لأن سواء مصدر فلا يجوز أن يرتفع ما بعده إلا على الحذف تقول عدل زيد و عمرو و المعنى ذو عدل زيد و عمرو لأن المصادر ليست بأسماء الفاعلين و إنما ترفع الأسماء أوصافها فإذا رفعتها المصادر فهى على الحذف كما قالت الخنساء.

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت فإنما هى إقبال و إدبار

أى ذات إقبال و إدبار و كذلك زيد إقبال و إدبار و هذا مما كثر استعماله أعنى سواء فجرى مجرى أسماء الفاعلين و يجوز أن يرتفع على أن يكون فى موضع مستوى إلا- أن سيبويه يستقبح ذلك لا يجيز مستو زيد و عمرو لأن أسماء الفاعلين عنده إذا كانت نكره لا يبتدأ بها لضعفها عن الفعل فلا يبتدأ بها و يجريها مجرى الفعل.

المعنى

«اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى» أى يعلم ما فى بطن كل حامل من ذكر أو أنثى تام أو غير تام و يعلم لونه و صفاته «وَ ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ» أى يعلم الوقت الذى تنقصه الأرحام من المده التى هى تسعه أشهر «وَ ما تَزْدادُ» على ذلك عن أكثر المفسرين و قال الضحاك الغيض النقصان من الأجل و الزياده ما يزداد على الأجل و ذلك أن النساء لا يلدن لأجل واحد و قيل يعنى بقوله «ما تَغِيضُ الْأَرْحامُ» الولد الذى تأتى به المرأه لأقل من سته أشهر و ما تزداد الولد الذى تأتى به المرأه لأقصى مده الحمل عن الحسن و قيل معناه ما تنقص الأرحام من دم الحيض و هو انقطاع الحيض و ما تزداد بدم النفاس بعد الوضع عن ابن عباس بخلاف و ابن زيد «وَ كُلُّ شَيْ ءٍ» أى و كل شى ء من الرزق أو الأجل أو ما سبق ذكره من الحمل «عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ» أى بقدر واحد لا يجاوزه و لا يقصر عنه على ما توجبه الحكمه «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى عالم بما غاب عن حس العباد و بما يشاهده العباد لا يغيب عنه

شى ء و قيل عالم بالمعدوم و الموجود و الغيب هو المعدوم و قيل عالم السر و العلانيه عن الحسن و الأولى أن يحمل على العموم و يدخل فى هاتين الكلمتين كل معلوم نبه سبحانه بذلك على أنه عالم بجميع المعلومات الموجودات منها و المعدومات منها «الْكَبِيرُ» و هو السيد الملك القادر على جميع الأشياء و قيل هو الذى كل شى ء دونه لكمال صفاته و لكونه عالما لذاته قادرا لذاته حيا لذاته و قيل هو الذى كبر عن شبه المخلوقين «الْمُتَعالِ» و هو الذى علا كل شى ء بقدرته فلا يساويه قادر و قيل هو المنزه عما لا يجوز عليه فى ذاته و فعله و عما يقوله المشركون «سَواءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» معناه سواء عند الله و فى علمه من أسر القول فى نفسه و أخفاه و من أعلنه و أبداه و لم يضمره فى نفسه «وَ مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ» أى و من هو مستتر متوار بالليل و من هو سالك فى سربه أى فى مذهبه ماض فى حوائجه بالنهار معناه أنه يرى ما أخفته ظلمه الليل كما يرى ما أظهره ضوء النهار بخلاف المخلوقين الذين يخفى عليهم الليل أحوال أهله و قال الحسن معناه و من هو مستتر بالليل و من هو مستتر بالنهار و صحح الزجاج هذا القول لأن العرب تقول انسرب الوحش إذا دخل فى كناسه «لَهُ مُعَقِّباتٌ» اختلف فى الضمير الذى فى له على وجوه (أحدها) أنه يعود إلى من فى قوله «مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» (و الآخر) أنه يعود إلى اسم الله تعالى و هو عالم الغيب و الشهاده (و ثالثها) أنه يعود إلى النبى ص فى قوله «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ» عن ابن زيد و اختلف فى المعقبات على أقوال (أحدها) أنها الملائكه يتعاقبون تعقب ملائكه الليل ملائكه النهار و ملائكه النهار ملائكه الليل و هم الحفظه يحفظون على العبد عمله عن الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و مجاهد و الجبائى و قال الحسن

هم أربعه أملاك يجتمعون عند صلاه الفجر و هو معنى قوله إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً و قد روى ذلك عن أئمتنا (عليه السلام)

أيضا (و الثانى)

أنهم ملائكه يحفظونه من المهالك حتى ينتهوا به إلى المقادير فيحيلون بينه و بين المقادير عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و قيل هم عشره أملاك على كل آدمى يحفظونه (و الثالث) أنهم الأمراء و الملوك فى الدنيا الذين يمنعون الناس عن المظالم و تكون لهم الأحراس و الشرط و المواكب يحفظونه عن عكرمه و الضحاك و روى أيضا عن ابن عباس و تقديره و من هو سارب بالنهار له أحراس و أعوان قدر أنهم يحرسونه و لم يتجه إحراسه من الله «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أى يطوفون به كما يطوف الموكل بالحفظه و قيل يحفظون ما تقدم من عمله و ما تأخر إلى أن يموت فيكتبونه عن الحسن و قيل يحفظونه من وجوه المهالك و المعاطب و من الجن و الإنس و الهوام و قال ابن عباس يحفظونه مما لم يقدر نزوله فإذا جاء المقدر بطل الحفظ و قيل من أمر الله أى بأمر الله عن الحسن و مجاهد و الجبائى و روى ذلك عن

ابن عباس و هـذا كما يقال هـذا الأمر بتـدبير فلان و من تـدبير فلان و قيل معناه يحفظونه عن خلق الله فتكون من بمعنى عن كما فى قـوله وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ أى عن خوف قـال كعب: لو لا أن الله وكـل بكم ملائكه يـذبون عنكم فى مطعمكم و مشـربكم و عوراتكم لتخطفنكم الجن «إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ» من النعمه و الحال الجميله «حَتَّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ» من الطاعه فيعصون ربهم و يظلم بعضهم بعضا قال ابن عباس إذا أنعم الله على قوم فشكروها زادهم و إذا كفروها سلبهم إياها و إلى هذا المعنى

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) بقوله إذا أقبلت عليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقله الشكر

«وَ إِذا أَرادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوْءاً» أى عذابا و إنما سماه سوءا لأنه يسوء «فَلا مَرَدَّ لَهُ» أى لا مدفع له و قيل معناه إذا أراد الله بقوم بلاء من مرض و سقم فلا مرد لبلائه «وَ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ والٍ» يلى أمرهم و يمنع العذاب عنهم.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «وَ إِنْ تَعْجَبْ» الآيه فإنه احتجاج للبعث و المعنى أن من كان بهذه الصـفه فى القدره و العلم فإنه يقدر على البعث و قيـل إنها اتصـلت بقوله «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» و قوله «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» يعنى أن من يعلم غوامض الأمور فهو أعلم بالمصالح و لو علم الصـلاح فى إنزال العذاب أو الآيه لفعل عن البلخى و أبى مسلم و قوله «لَهُ مُعَقِّباتٌ» يتصـل بقوله «وَ سارِبٌ بِالنَّهارِ» عن الجبائى و قيـل يتصـل بقوله «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» و «يَعْلَمُ ما تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثى» أى كما يعلمهم جعل عليهم حفظه يحفظونهم و قيل يتصل بقوله «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ» يعنى أنه (عليه السلام) محفوظ بالملائكه و اتصل قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ» إلى آخره بقوله «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَهِ» [بالعـذاب] يعنى أنه لا ينزل العـذاب إلا بمن يعلم من جهتهم التغير حتى لو علم أن فيهم من يؤمن فى المسـتقبل أو يعقب مؤمنا لا ينزل العـذاب و قيل بل اتصـلت بالسارب بمعنى أنه إذا أتى بالمعصيه بطل به حفظه و حاق به عقابه و قيل بل هو على الإطلاق و العموم.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۲ الی ۱۵]

اشاره

هُوَ الَّذِی یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ (۱۲) وَ یُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلائِکَهُ مِنْ خِیفَتِهِ وَ یُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَیُصِیبُ بِها مَنْ یَشاءُ وَ هُمْ یُجادِلُونَ فِی اللَّهِ وَ هُوَ شَدِیدُ الْمِحالِ (۱۳) لَهُ دَعْوَهُ الْحَقِّ وَ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَسْتَجِیبُونَ لَهُمْ بِشَیْ ءٍ إِلَّا کَباسِطِ کَفَّیْهِ إِلَی الْماءِ لِیَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ وَ ما دُعاءُ الْکافِرِینَ إِلَّا فِی ضَلالٍ (۱۴) وَ لِلَّهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (۱۵)

القراءه

فی الشواذ قراءه الأعرج شدید المحال بفتح المیم و قراءه أبی مجلز بالغدو و الإیصال.

الحجه

قال ابن جنی المحال مفعل من الحیله قال أبو زید یقال ما له حیله و لا محاله فیکون تقدیره شدید الحیله و تفسیره قوله سبحانه سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَیْثُ لا یَعْلَمُونَ و قوله وَ مَکَرُوا وَ مَکَرَ اللَّهُ و الإیصال مصدر آصلنا أی دخلنا فی وقت الأصیل و نحن موصلون.

اللغه

یقال أراه یریه إراءه و هو أن یجعله علی صفه الرؤیه بإظهار المرئی له أو یجعله علی صفه یری و السحاب جمع سحابه و لذلک قال الثقال و لو قیل الثقیل لجاز و الصواعق جمع صاعقه و هی نار تسقط من السماء و الرعد و البرق ذکرنا معناهما فی أول البقره و المحال الأخذ بالعقاب هاهنا فقال ماحله مماحله و محالا إذا قاواه حتی یتبین أیهما أشد و محلت به محلا قال الأعشی:

فرع نبع یهتز فی غصن المجد غزیر الندی شدید المحال

و الاستجابه و الإجابه بمعنی غیر أن فی الاستجابه معنی الطلب قال

(فلم یستجبه عند ذاک مجیب)

و الظلال جمع الظل و هو ستر الشخص ما بإزائه و الظل الظلیل و هو ستر الشمس اللازم و أما الفی ء فهو الذی یرجع بعد ذهاب ضوئه و منه الظله لسترها و الآصال جمع أصل و أصل جمع أصیل فهو جمع الجمع مأخوذ من الأصل فکأنه أصل اللیل الذی ینشأ منه و هو ما بین العصر إلی مغرب الشمس و قد یقال فی جمعه أصائل قال أبو ذؤیب:

لعمری لأنت البیت أکرم أهله و أقعد فی أفنائه بالأصائل

خوفا و طمعا لا ينتصبان على الغرض لأن ما ينتصب لـذلك يجب أن يكون فاعله و فاعل الفعل الأول واحـدا و هاهنا الخائف و الطـامع ليسا بالـذى يرى البرق و همـا فى قوله يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً ينتصبان على الغرض لأن الخائف و الطامع هناك هو الـداعى فـأعلمه فـإنه جيـد مفيـد و المعنى هاهنـا يخـوفكم بمـا يريكم خوفـا و يطمعكم طمعـا فالمصـدر وقع موقع الحـال «وَ هُمْ يُجـادِلُونَ فِي اللَّهِ» جـاز أن تكون هـذه الواو واو الحال أى يصـيب بها من يشاء فى حال جـدالهم فى الله لأنه جاء فى التفسـير أن رجلا جاء إلى النبى ص فجادله فقال يا محمـد مم ربك أ من نحاس أم من حديـد أم من لؤلؤ أم من ياقوت أم من ذهب أم من فضه فأرسل الله عليه صاعقه ذهب بقحفه و هو قول أنس بن مالك و مجاهـد و يجوز أن يكون لما تمم الله أوصاف ما يدل على توحيـده و قـدرته قال بعد ذلك «وَ هُمْ يُجادِلُونَ» و الكاف من قوله «كَباسِطِ كَفَّيْهِ» يتعلق بصـفه مصدر تقديره إلا اسـتجابه كائنه كاسـتجابه باسط كفيه إلى الماء هـذا إذا كان الكاف حرفا و إذا كان اسـما محضا فالتقدير إلا اسـتجابه مثل اسـتجابه باسط كفيه إلى المـاء فلا يكون فى الكاف ضـمير أى كما يسـتجيب الماء باسط كفيه إليه و اللام فى قوله «لِيَبْلُغَ فاهُ» يتعلق بباسط كفيه «وَ ما هُوَ بِبـالِغِهِ» أى ما الماء ببالغ فاه و قيل ما فوه ببالغ الماء و قيل ما باسط كفيه إلى الماء ببالغ الماء و طوعا و كرها مصـدران وضـعا موضع الحال.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمـال قـدرته فقـال «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفـاً وَ طَمَعـاً» أى تخويفا و إطماعا فأقام الخوف و الطمع مقام التخويـف و الإطمـاع و ذكر فيه وجـوه (أحـدها) أن المعنى خوفـا من الصواعق الـتى يكون معهـا و طمعـا فى الغيث الـذى يزيل القحـط عن الحسن و أبى مسـلم (و الثـانى) خوفـا للمسـافر من أن يضل الطريق فلا يمكنه المسير و طمعا للمقيم فى نمو الزرع و الخير الكثير عن قتاده و الضـحاك و الجبائى (الثالث) خوفا لمن يخاف ضر المطر لأنه ليس كل بلد ينتفع فيه بالمطر و طمعا لمن يرجو الانتفـاع به عن الزجـاج «وَ يُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ» أى و يخلق السـحاب الثقال بالماء يرفعها من الأرض فيجريها فى الجو «وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ» تسبيح الرعد دلالته على تنزيه الله تعالى و وجوب حمده فكأنه هو المسبح و قيل إن الرعد هو الملك الذى يسوق السحاب و يزجره بصوته و هو يسبح الله تعالى و يحمده و

روى عن النبى ص أنه قال إن ربكم سبحانه يقول لو أن عبادى أطاعونى لأسقيتهم المطر بالليل و أطلعت عليهم الشمس بالنهار و لم أسمعهم صوت الرعد و كان ص إذا سمع صوت الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بحمده

و كان ابن عباس يقول

سبحان الذى سبحت له و

روى سالم بن عبد الله عن أبيه قال كان رسول الله ص إذا سمع الرعد و الصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك و لا تهلكنا بعذابك و عافنا قبل ذلك

و قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال سبحان الذى يسبح الرعد بحمده و الملائكه من خيفته و هو على كل شى ء قدير فإن أصابته صاعقه فعلى ديته «وَ الْمَلائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ» أى و يسبح الملائكه من خيفه الله تعالى و خشيته قال ابن عباس إنهم خائفون من الله تعالى ليس كخوف ابن آدم لا يعرف أحدهم من على يمينه و من على يساره و لا يشغله عن عباده الله طعام و لا شراب و لا شى ء «وَ يُرْسِلُ الصَّواعِقَ فَيُصِيبُ بِها مَنْ يَشاءُ» و يصرفها عمن يشاء إلا أنه حذف و

روى عن أبى جعفر الباقر ع أن الصواعق تصيب المسلم و غير المسلم و لا تصيب ذاكرا

«وَ هُمْ يُجادِلُونَ فِي اللَّهِ» يعنى أن هؤلاء الجهال مع مشاهدتهم لهذه الآيات يخاصمون أهل التوحيد و يحاولون فتلهم عن مذاهبهم بجدالهم لأن معنى الجدال فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج

روى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس أنه عنى بذلك أربد بن قيس أخا لبيد بن ربيعه العامرى لأمه و عامر بن طفيل و ذلك أنهما أتيا النبى ص يجادلانه و يريدان الفتك به و كان عامر أوصى إلى أربد إذا رأيتنى أكلمه فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاصم رسول الله ص و يراجعه الكلام فدار أربد خلف رسول الله ص ليضربه فاخترط من سيفه شبرا ثم حبسه الله عنه فلم يقدر على سله و جعل عامر يؤمى إليه فالتفت رسول الله ص فرأى أربدا و ما يصنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقه فى يوم صاح صائف فأحرقته و ولى عامر هاربا و قال يا محمد دعوت ربك فقتل أربدا و الله لأملأنها عليك خيلا جردا و فتيانا مردا و لأربطن بكل نخله فرسا فقال ص الله يمنعك من ذلك فنزل بيت امرأه من سلول و خرج على ركبتيه فى الوقت غده عظيمه فكان يقول غده كغده البعير و موت فى بيت سلوليه حتى قتلته و فى ذلك يقول لبيد بن ربيعه يرثى أخاه أربدا:

أخشى على أربد الحتوف و لا أرهب نوء السماك و الأسد

فجعنى البرق و الصواعق بالفارس يوم الكريهه النجد

«وَ هُوَ شَدِيدُ الْمِحالِ» أى شديد الأخذ عن على (عليه السلام)

و قيل شديد القوه عن قتاده و مجاهد و قيل شديد النقمه عن الحسن و قيل شديد القدره و العذاب عن الزجاج و قيل شديد الكيد للكفار عن الجبائى «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ» أى لله سبحانه دعوه الحق و اختلف فى معنى

دعوه الحق على أقوال (أحدها) أنها كلمه الإخلاص شهاده أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد (و الثانى) أن الله تعالى هو الحق فدعاؤه دعوه الحق و من دعاه دعا الحق عن الحسن (و الثالث) أنها الدعوه التى يدعى بها الله على إخلاص التوحيد عن الجبائى و المعنى أن من دعاه على جهه الإخلاص فهو يجيبه فله سبحانه من خلقه دعوه الحق «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أى و الذين يدعوهم المشركون من دون الله لحاجاتهم من الأوثان و غيرها «لا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْ ءٍ إِلَّا كَباسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى الْماءِ لِيَبْلُغَ فاهُ وَ ما هُوَ بِبالِغِهِ» هذا مثل ضربه الله لكل من عبد غير الله و دعاءه رجاء أن ينفعه يقول إن مثله كمثل رجل بسط كفيه إلى الماء من مكان بعيد ليتناوله و يسكن به غلته و ذلك الماء لا يبلغ فاه لبعد المسافه بينهما فكذلك ما كان يعبده المشركون من الأصنام لا يصل نفعها إليهم و لا يستجيب دعاءهم عن ابن عباس و قيل كباسط كفيه إلى الماء أى كالذى يدعو الماء بلسانه و يشير إليه بيده فلا يأتيه الماء عن مجاهد و قيل كالذى يبسط كفيه إلى الماء ليبلغ فمات قبل أن يبلغ الماء فاه عن الحسن و قيل إنه تمثيل العرب لمن يسعى فيما لا يدركه فيقول هو كالقابض على الماء عن أبى عبيده و البلخى و أبى مسلم قال الشاعر:

فأصبحت مما كان بينى و بينها من الود مثل القابض الماء باليد

و قال الآخر

فإنى و إياكم و شوقا إليكم كقابض ماء لم تسعه أنامله

«وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلالٍ» أى ليس دعاؤهم الأصنام من دون الله إلا فى ذهاب عن الحق و الصواب و قيل فى ضلال عن طريق الإجابه و النفع ثم بين سبحانه كمال قدرته و سعه مملكته فقال «وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» يعنى الملائكه و سائر المكلفين «طَوْعاً وَ كَرْهاً» اختلف فى معناه على قولين (أحدهما) أن معناه أنه يجب السجود لله تعالى إلا أن المؤمن يسجد له طوعا و الكافر يسجد له كرها بالسيف عن الحسن و قتاده و ابن زيد (و الثانى) أن المعنى و لله يخضع من فى السماوات و الأرض إلا أن المؤمن يخضع له طوعا و الكافر يخضع له كرها لأنه لا يمكنه أن يمتنع من الخضوع لله لما يحل به من الآلام و الأسقام عن الجبائى «وَ ظِلالُهُمْ» أى و يسجد ظلالهم لله «بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» أى العشيات قيل إن المراد بالظل الشخص فإن من يسجد يسجد ظله معه قال الحسن يسجد ظل الكافر و لا يسجد الكافر و معناه عند أهل التحقيق أنه يسجد شخصه دون قلبه لأنه لا يريد بسجوده عباده ربه من حيث إنه يسجد للخوف و قيل إن الظلال على ظاهرها و المعنى فى

سجودها تمایلها من جانب إلى جانب و انقیادها بالتسخیر بالطول و القصر.

[سوره الرعد (۱۳): آیه ۱۶]

اشاره

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ لا یَمْلِکُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْأَعْمی وَ الْبَصِیرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِی الظُّلُماتُ وَ النُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَکاءَ خَلَقُوا کَخَلْقِهِ فَتَشابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْهِمْ قُلِ اللَّهُ خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ وَ هُوَ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (۱۶)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص أم هل یستوی الظلمات بالیاء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فإنه مسند إلى مؤنث لم یفصل بینه و بین فاعله بشی ء کقوله وَ قالَتِ الْیَهُودُ و قالَتِ الْأَعْرابُ و قد جاء فی مثل ذلک التذکیر کقوله وَ قالَ نِسْوَهٌ و من قرأ بالیاء فإنه مؤنث غیر حقیقی.

المعنى

لما بین سبحانه فی الآیه الأولى أنه المستحق للعباده و أن له من فی السماوات و الأرض عقبه بما یجری مجری الحجه على ذلک فقال «قُلْ» یا محمد لهؤلاء الکفار «مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی من مدبرهما و مصرفهما على ما فیهما من البدائع فإذا استعجم علیهم الجواب و لا یمکنهم أن یقولوا الأصنام ف «قُلْ» أنت لهم رب السماوات و الأرض و ما بینهما من أنواع الحیوان و النباتات و الجماد «اللَّهُ» فإذا أقروا بذلک «قُلْ» لهم على وجه التبکیت و التوبیخ لفعلهم «أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ» توجهون عبادتکم إلیهم فالصوره صوره الاستفهام و المراد به التقریع ثم بین أن هؤلاء الذین اتخذوهم من دونه أولیاء «لا یَمْلِکُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا» و من لا یملک لنفسه ذلک فالأولى و الأحرى أن لا یملک لغیره و من کان کذلک فکیف یستحق العباده و إذا قیل کیف یکون هو السائل و المجیب و الملزم بقوله «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءَ» فالجواب أنه إذا کان القصد بالحجاج ما یبینه من بعد من بعد لم یمتنع ذلک فکأنه قال الله الخالق فلما ذا اتخذتم من دون الله أولیاء لأن الأمر

الظاهر الذى لا يجيب الخصم إلا به لا يمتنع أن يبادر السائل إلى ذكره ثم يورد الكلام عليه تفاديا من التطويل و يكون تقدير الكلام أ ليس الله رب السماوات و الأرض فلم اتخذتم من دونه أولياء ثم ضرب لهم سبحانه مثلا بعد إلزام الحجه فقال «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أى كما لا يستوى الأعمى و البصير كذلك لا يستوى المؤمن و الكافر لأن المؤمن يعمل على بصيره و يعبد الله الذى يملك النفع و الضر و الكافر يعمل على عمى و يعبد من لا يملك النفع و الضر ثم زاد فى الإيضاح فقال «أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُماتُ وَ النُّورُ» أى هل يستوى الكفر و الإيمان أو الضلاله و الهدى أو الجهل و العلم «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ» أى هل جعل هؤلاء الكفار لله شركاء فى العباده خلقوا أفعالا مثل خلق الله تعالى من الأجسام و الألوان و الطعوم و الأراييح و القدره و الحياه و غير ذلك من الأفعال التى يختص سبحانه بالقدره عليها «فَتَشابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ» أى فاشتبه لذلك عليهم ما الذى خلق الله و ما الذى خلق الأوثان فظنوا أن الأوثان تستحق العباده لأن أفعالها مثل أفعال الله فإذا لم يكن ذلك مشتبها إذ كان ذلك كله لله تعالى لم يبق شبهه أنه الإله لا يستحق العباده سواه ف «قُلْ» لهم «اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ» يستحق به العباده من أصول النعم و فروعها «وَ هُوَ الْواحِدُ» و معناه أنه يستحق من الصفات ما لا يستحقه غيره فهو قديم لذاته قادر لذاته عالم لذاته حى لذاته غنى لا مثل له و لا شبه و قيل الواحد هو الذى لا يتجزأ و لا يتبعض و قيل هو الواحد فى الإلهيه لا ثانى له فى القدم «الْقَهَّارُ» الذى يقهر كل قادر سواه و لا يمتنع عليه شى ء و استدلت المجبره بقوله الله تعالى خالق كل شى ء على أن أفعال العباد مخلوقه لله لأن ظاهر العموم يقتضى دخول أفعال العباد فيه و بقوله «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ» قالوا لأنه أنكر أن يكون خالق خلق كخلقه و أجيب عن ذلك بأن الآيه وردت حجه على الكفار إذ لو كان المراد ما قالوا لكان فيها لهم على الله لأنه إذا كان الخالق لعبادتهم الأصنام هو الله فلا يتوجه التوبيخ إلى الكفار و لا يلحقهم اللوم بذلك بل يكون لهم أن يقولوا إنک خلقت فينا ذلک فلم توبخنا على فعل فعلته فينا فيبطل حينئذ فائده الآيه و أيضا فإن أكثر أصحابنا لا يطلقون على غيره سبحانه أنه يخلق أصلا فضلا عن أن يقولوا إنه يخلق كخلق الله و لكن يقولون إن العباد يفعلون و يحدثون و معنى الخلق عندهم الاختراع و لا يقدر العباد عليه و من جوز منهم إطلاق لفظ الخلق فى أفعال العباد فإنه يقول إنه سبحانه إنما نفى أن يكون أحد يخلق مثل خلقه و نحن لا نقول ذلك لأن خلق الله اختراع و إبداع و أفعال غيره مفعوله فى محل القدره عليها مباشرا أو متولدا فى الغير بسبب حال فى محل القدره و لا يقدر على اختراع الأفعال فى الغير على وجه من الوجوه إلا الله سبحانه الذى أبدع السماوات و الأرض

و ما فيهما و ينشئ الأجناس من الأعراض التى لا يقدر عليها غيره فكيف يشبه الخلق مع هذا التميز الظاهر على أن عندهم كل حركه هى كسب للعبد و فعل لله تعالى و لا يتميز فقد حصل التشابه هنا و نحن نقول إن أحدنا يفعل بقدره محدثه يفعلها الله تعالى فيه و الله يفعل لكونه قادرا لذاته فالفرق و التمييز ظاهر فعلمنا أن المراد بقوله «خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ» ما قدمناه من أنه خالق كل شى ء يستحق لخلقه العباده.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ (١٧) لِلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنى وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لافْتَدَوْا بِهِ أُولئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسابِ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمِهادُ (١٨)

القراءه

قرأ أهل الكوفه إلا أبا بكر «يُوقِدُونَ» بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالتاء فلما قبله من الخطاب و هو قوله «قُلْ أَ فَاتَّخَذْتُمْ» و يجوز أن يكون خطابا عاما يراد به الكافه كان المعنى و مما توقدون عليه أيها الموقدون زبد مثل زبد الماء الذى يحمله السيل و من قرأ بالياء فلأن ذكر الغيبه قد تقدم فى قوله «أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ» و يجوز أن يراد به جميع الناس و يقوى ذلك قوله «وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ» فكما أن الناس يعم المؤمنين و الكافرين كذلك الضمير فى يوقدون و قال «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» فجعل الظرف متعلقا بيوقدون لأنه قد يوقد على ما ليس فى النار كقوله فَأَوْقِدْ لِي يا هامانُ عَلَى الطِّينِ فهذا إيقاد يقال على ما ليس فى النار و إن كان يلحقه وهجها و لهبها.

اللغه

الوادى سفح الجبل العظيم المنخفض الذى يجتمع فيه ماء المطر و منه اشتقاق الديه لأنه جمع المال العظيم الذى يؤدى عن القتيل و القدر اقتران الشى ء بغيره من غير زياده و لا نقصان و الوزن يزيد و ينقص فإذا كان مساويا فهو القدر و قرأ الحسن بقدرها بسكون الدال و هما لغتان يقال أعطى قدر شبر و قدر شبر و المصدر بالتخفيف لا غير و هم يختصمون فى القدر معا بالسكون و الحركه قال:

ألا يا لقوم للنوائب و القدر و للأمر يأتى المرء من حيث لا يدرى

و الاحتمال رفع الشى ء على الظهر بقوه الحامل له و يقال علا صوته على فلان فاحتمله و لم يغضبه و الزبد وضر الغليان و هو خبث الغليان و منه زبد القدر و زبد السيل و الجفاء ممدود مثل الغثاء و أصله الهمز يقال جفا الوادى جفاء قال أبو زيد: يقال جفأت الرجل إذا صرعته و أجفأت القدر بزبدها إذا ألقيت زبدها عنها قال الفراء: كل شى ء ينضم بعضه إلى بعض فإنه يجى ء على فعال مثل الحطام و القماش و الغثاء و الجفاء و الإيقاد إلقاء الحطب فى النار و استوقدت النار و اتقدت و توقدت و المتاع ما تمتعت به و المكث الكون فى المكان على مرور الزمان يقال مكث و مكث و تمكث أى تلبث.

الإعراب

قال جامع العلوم البصير قوله «فِي النَّارِ» متعلق بمحذوف فى موضع الحال من الضمير المجرور بقوله «عَلَيْهِ» أى و مما توقدون عليه ثابتا فى النار «ابْتِغاءَ حِلْيَهٍ» أى مبتغين حليه فهو مصدر فى موضع الحال من الضمير فى يوقدون و لا يجوز أن يكون قوله «فِي النَّارِ» من صله يوقدون لأن المعنى ليس على ذلك فالمعنى أنهم يوقدون على الذهب فى حال كونه فى النار فافهمه من كلام أبى على و لم يهتد إليه غيره و قوله «زَبَدٌ» مبتدأ و مثله نعت له و الظرف الذى هو قوله «مِمَّا يُوقِدُونَ» خبره على قول سيبويه و هو مرتفع بالظرف على قول الأخفش و موضع جفاء نصب على الحال أى يذهب على هذه الحاله قال الشاعر

إذا أكلت سمكا و فرضا ذهبت طولا و ذهبت عرضا

أى ذهبت على هذه الحاله و الفرض نوع من التمر.

المعنى

ثم ضرب سبحانه مثلين للحق و الباطل (أحدهما) الماء و ما يعلوه من الزبد (و الآخر) ما توقد عليه النار من الذهب و الفضه و غيرهما و ما يعلوه من الزبد على ما رتبه فقال «أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَسالَتْ أَوْدِيَهٌ بِقَدَرِها» يعنى فاحتمل الأنهار الماء كل نهر بقدره الصغير على قدر صغره و الكبير على قدر كبره فسالت كل نهر بقدره عن

الحسن و قتاده و الجبائی و قیل بقدرها بما قدر لها من مائها عن الزجاج «فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رابِياً» أی طافیا عالیا فوق الماء شبه سبحانه الحق و الإسلام بالماء الصافی النافع للخلق و الباطل بالزبد الذاهب باطلا و قیل إنه مثل القرآن النازل من السماء ثم تحتمل القلوب حظها من الیقین و الشک علی قدرها فالماء مثل الیقین و الزبد مثل الشک عن ابن عباس ثم ذکر المثل الآخر فقال «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» و هو الذهب و الفضه و الرصاص و غیره مما یذاب «ابْتِغاءَ حِلْيَةٍ» أی طلب زینه یتخذ منه کالذهب و الفضه «أَوْ مَتاعٍ» معناه أو ابتغاء متاع ینتفع به و هو مثل جواهر الأرض یتخذ منها الأوانی و غیرها «زَبَدٌ مِثْلُهُ» أی مثل زبد الماء فإن هذه الأشیاء التی تستخرج من المعادن و توقد علیها النار لیتمیز الخالص من الخبیث لها أیضا زبد و هو خبثها «كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَ الْباطِلَ» أی مثل الحق و الباطل و ضرب المثل تسییره فی البلاد حتی یتمثل به فی الناس «فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً» أی باطلا متفرقا بحیث لا ینتفع به «وَ أَمَّا ما يَنْفَعُ النَّاسَ» هو الماء الصافی و الأعیان التی ینتفع لها «فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ» فینتفع به الناس فمثل المؤمن و اعتقاده کمثل هذا الماء المنتفع به فی نبات الأرض و حیاه کل شی ء به و کمثل نفع الذهب و الفضه و سائر الأعیان المنتفع بها و مثل الکافر و کفره کمثل هذا الزبد الذی یذهب جفاء و کمثل خبث الحدید و ما تخرجه النار من وسخ الذهب و الفضه الذی لا ینتفع به «كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ» للناس فی أمر دینهم قال قتاده هذه ثلاثه أمثال ضربها الله تعالی فی مثل واحد شبه نزول القرآن بالماء الذی ینزل من السماء و شبه القلوب بالأودیه و الأنهار فمن استقصی فی تدبره و تفکر فی معانیه أخذ حظا عظیما منه کالنهر الکبیر الذی یأخذ الماء الکثیر و من رضی بها أداه إلی التصدیق بالحق علی الجمله کان أقل خطأ منه کالنهر الصغیر فهذا مثل ثم شبه الخطوات و وساوس الشیطان بالزبد یعلو علی الماء و ذلک من خبث التربه لا عین الماء کذلک ما یقع فی النفس من الشکوک فمن ذاتها لا من ذات الحق یقول فکما یذهب الزبد باطلا و یبقی صفوه الماء کذلک یذهب مخایل الشک هباء باطلا و یبقی الحق فهذا مثل ثان و المثل الثالث قوله «وَ مِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ» إلی آخره فالکفر مثل هذا الخبث الذی لا ینتفع به و الإیمان مثل الماء الصافی الذی ینتفع به و تم الکلام عند قوله «يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ» ثم استأنف بقوله «لِلَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنى» عن الحسن و البلخی و قیل بل یتصل بما قبله لأن معناه أن الذی یبقی مثل الذین استجابوا لربهم و الذی یذهب جفاء مثل الذی لا یستجیب و المراد به للذین استجابوا دعوه الله و آمنوا به و أطاعوه الحسنی و هی الجنه عن الحسن و الجبائی و قیل معناه الخصله الحسنی و الحاله الحسنی و هی صفه الثواب و الجنه أیضا عن أبی مسلم «وَ الَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ» أی لله فلم یؤمنوا به «لَوْ

أَنَّ لَهُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ» أی جعلوا ذلک فدیه أنفسهم من العذاب لم یقبل ذلک منهم «أولئِکَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسابِ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن سوء الحساب أخذهم بذنوبهم کلها من دون أن یغفر لهم شی ء منها عن إبراهیم النخعی و یؤید ذلک

ما جاء فی الحدیث و من نوقش الحساب عذب

فیکون سوء الحساب المناقشه (و الثانی) هو أن یحاسبوا للتقریع و التوبیخ فإن الکافر یحاسب علی هذا الوجه و المؤمن یحاسب لیسر بما أعد الله تعالی له عن الجبائی (و الثالث)

هو أن لا یقبل لهم حسنه و لا یغفر لهم سیئه عن الزجاج و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

(و الرابع) أن سوء الحساب هو سوء الجزاء فسمی الجزاء حسابا لأن فیه إعطاء المستحق حقه «وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ» أی مصیرهم إلی جهنم «وَ بِئْسَ الْمِهادُ» أی و بئس ما مهدوا لأنفسهم و المهاد الفراش الذی یوطأ لصاحبه و تسمی النار مهادا لأنها موضع المهاد لهم.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۱۹ الی ۲۴]

اشاره

أَ فَمَنْ یَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ الْحَقُّ کَمَنْ هُوَ أَعْمی إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ (۱۹) الَّذِینَ یُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ لا یَنْقُضُونَ الْمِیثاقَ (۲۰) وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ (۲۱) وَ الَّذِینَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِیَهً وَ یَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّیِّئَهَ أُولئِکَ لَهُمْ عُقْبَی الدَّارِ (۲۲) جَنَّاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّیَّاتِهِمْ وَ الْمَلائِکَهُ یَدْخُلُونَ عَلَیْهِمْ مِنْ کُلِّ بابٍ (۲۳)

سَلامٌ عَلَیْکُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَی الدَّارِ (۲۴)

اللغه

الألباب العقول و لب الشی ء أجل ما فیه و أخلصه و أجوده و لب الإنسان عقله لأنه أجل ما فیه و لب الخله قلبها و المیثاق العهد الواقع علی إحکام و الوصل ضم الثانی إلی

الأول من غير فاصله و الخوف و الخشيه و الفزع نظائر و هو انزعاج النفس بما لا يأمن منه من الضرر و السوء ورود ما يشق على النفس و الحساب إحصاء ما على العامل و له و هو هاهنا إحصاء ما على المجازى و له و السر هو إخفاء المعنى فى النفس و منه السرور لأنه لذه تحصل للنفس و منه السرير لأنه مجلس سرور و الدرء الدفع و العدن الإقامه الطويله و عدن بالمكان يعدن عدنا و منه المعدن و الصلاح استقامه الحال و المصلح من فعل الصلاح الذى يدعو إليه العقل و الشرع و الصالح المستقيم الحال فى نفسه و العقبى فعلى من العاقبه و هو الانتهاء الذى يؤدى إليه الابتداء من خير أو شر.

الإعراب

موضع الذين يوفون رفع لأنه صفه لقوله أُولُوا الْأَلْبابِ و قيل إنه صفه لمن يعلم و ابتغاء نصب لأنه مفعول له و جنات عدن بدل من عقبى و من صلح موضعه رفع عطفا على الواو فى قوله «يَدْخُلُونَها» و جائز أن يكون نصبا بأنه مفعول معه كما تقول قد دخلوا و زيدا أى مع زيد و الباء فى قوله «بِما صَبَرْتُمْ» يتعلق بمعنى سلام لأنه دل على السلامه لكم بما صبرتم و يحتمل أن يتعلق بمحذوف على تقدير هذه الكرامه لكم بما صبرتم و ما فى قوله «بِما صَبَرْتُمْ» مصدريه تقديره بصبركم و قيل إنه بمعنى الذى كأنه قال بالذى صبرتم على فعل طاعاته و تجنب معاصيه.

المعنى

ثم بين سبحانه الفرق بين المؤمن و الكافر فقال «أَ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يا محمد «مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمى» عنه أخرج الكلام مخرج الاستفهام و المراد به الإنكار أى لا يكونان مستويين فإن الفرق بينهما هو الفرق بين الأعمى و البصير لأن المؤمن يبصر ما فيه رشده فيتبعه و الكافر يتعامى عن الحق فيتبع ما فيه هلاكه «إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى إنما يتفكر فيه و يستدل به ذوو العقول و المعرفه قال على بن عيسى و فى هذا حث على طلب العلم و إلزام له لأنه إذا كانت حال الجاهل كحال الأعمى و حال العالم كحال البصير و أمكن هذا الأعمى أن يستفيد بصرا فما الذى يقعده عن طلب العلم الذى يخرجه عن حال العمى بالجهل إلى حال البصير «الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَ لا يَنْقُضُونَ الْمِيثاقَ» أى يؤدون ما عهد الله إليه و ألزمهم إياه عقلا و سمعا فالعهد العقلى ما جعله فى عقولهم من اقتضاء صحه أمور و فساد أمور أخر كاقتضاء الفعل للفاعل و إن الصنائع لا بد أن ترجع إلى صانع غير مصنوع و إلا أدى إلى ما لا يتناهى و إن للعالم مدبرا لا يشبهه و العهد الشرعى ما أخذه النبى ص على المؤمنين من الميثاق المؤكد باليمين أن يطيعوه و لا يعصوه و لا يرجعوا عما التزموه من أوامر شرعه و نواهيه و إنما كرر ذكر الميثاق و إن دخل جميع الأوامر و النواهى فى لفظ العهد لئلا يظن ظان أن ذلك خاص فيما بين العبد و ربه فأخبر أن ما بينه و بين العباد من المواثيق كذلك فى الوجوب و اللزوم و قيل إنه كرره تأكيدا «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ ما

أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» قيل المراد به الإيمان بجميع الرسل و الكتب كما فى قوله «لا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» و قيل هو صله محمد و موازرته و معاونته و الجهاد معه عن الحسن و قيل هو صله الرحم عن ابن عباس و

روى أصحابنا أن أبا عبد الله (عليه السلام) لما حضرته الوفاه قال أعطوا الحسن بن الحسين بن على بن الحسين و هو الأفطس سبعين دينارا فقالت له أم ولد له أ تعطى رجلا حمل عليك بالشفره فقال لها ويحك أ ما تقرئين قوله تعالى «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» الآيه

و قيل هو ما يلزم من صله المؤمنين بأن يتولوهم و ينصروهم و يذبوا عنهم و يدخل فيه صله الرحم و غير ذلك عن الجبائى و أبى مسلم و

روى جابر عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص بر الوالدين و صله الرحم يهونان الحساب ثم تلا هذه الآيه

روى محمد بن الفضيل عن موسى بن جعفر الكاظم (عليه السلام) فى هذه الآيه قال صله آل محمد ص معلقه بالعرش تقول اللهم صل من وصلنى و اقطع من قطعنى و هى تجرى فى كل رحم

و

روى الوليد بن أبان عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قال قلت له هل على الرجل فى ماله سوى الزكاه قال نعم أين ما قال الله «وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ» الآيه

«وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» أى و يخافون عقاب ربهم فى قطعها «وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» قد بينا ما قيل فيه و

روى هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سوء الحساب أن يحسب عليهم السيئات و لا يحسب لهم الحسنات و هو الاستعصاء

و

روى حماد بن عثمان عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال لرجل يا فلأن ما لک و لأخيک قلت جعلت فداک لى عليه شى ء فاستقصيت حقى عنه قال أبو عبد الله (عليه السلام) أخبرنى عن قول الله سبحانه «وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» أ تراهم خافوا أن يجور عليهم أو يظلمهم لا و الله و لكن خافوا الاستقصاء و المداقه

«وَ الَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» أى الذين صبروا على القيام بما أوجبه الله عليهم و على بلاء الله من الأمراض و العقوبه و غير ذلک و عن معاصى الله سبحانه لطلب ثواب الله تعالى لأن ابتغاء وجه الله هو ابتغاء الله و ابتغاء الله يكون ابتغاء ثوابه تقول العرب فى تعظيم الشى ء هذا وجه الرأى و هذا نفس الرأى للرأى المعظم فكذلک وجه ربهم هو نفسه المعظم فلا شى ء أعظم منه و لا شى ء يساويه فى العظم و قيل إن ذكر الوجه هنا عباره عن الإخلاص و ترک الرياء «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أدوها بحدودها و قيل داموا على فعلها «وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً» أى ظاهرا و باطنا «وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ» أى يدفعون بفعل الطاعه

المعصیه قال ابن عباس یدفعون بالعمل الصالح السیئ من العمل کما

روی عن النبی ص أنه قال لمعاذ بن جبل إذا عملت سیئه فاعمل بجنبها حسنه تمحها

و قیل معناه یدفعون إساءه من أساء إلیهم بالإحسان و العفو و لا یکافئون کقوله سبحانه «ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ السَّیِّئَهَ» عن قتاده و ابن زید و القتیبی قال الحسن إذا حرموا أعطوا و إذا

ص: ۲۹

ظلموا عفوا و إذا قطعوا وصلوا و قيل معناه يدفعون بالتوبه معره الذنب عن ابن كيسان «أَولئِكَ» يعنى أن هؤلاء الذين هذه صفاتهم «لَهُمْ عُقْبَى الدّارِ» أى ثواب الجنه فالدار الجنه و ثوابها عقباها التى هى العاقبه المحموده عن ابن عباس و الحسن ثم وصف الدار فقال «جَنّاتُ عَدْنٍ» أى بساتين إقامه تدوم و لا تفنى و قيل هى الدرجه العليا و سكانها الشهداء و الصديقون عن ابن عباس و قيل هى مدينه فى الجنه فيها الأنبياء و الأئمه و الشهداء عن الضحاك و قيل قصر من ذهب لا يدخله إلا نبى أو صديق أو شهيد أو حاكم عدل عن الحسن و عبد الله بن عمر ثم بين سبحانه ما يتكامل به سرورهم من اجتماع قومهم معهم فقال «يَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ» أى أولادهم يعنى من آمن منهم و صدق بما صدقوا به و ذلك أن الله سبحانه جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه فى أهله من إلحاقهم به فى الجنه كرامه له كما قال ألحقنا بهم ذريتهم عن ابن عباس و مجاهد «وَ الْمَلائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ» من أبواب الجنه الثمانيه و قيل من كل باب من أبواب البر كالصلاه و الزكاه و الصوم و قيل من أبواب قصورهم و بساتينهم بالتحيه من الله سبحانه و التحف و الهدايا عن ابن عباس و يقولون «سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ» و القول محذوف لدلاله الكلام عليه و السلام و التحيه و البشاره منهم بالسلامه و الكرامه و انتفاء كل أمر تشوبه مضره أى سلمكم الله من الأهوال و المكاره بصبركم على شدائد الدنيا و محنها فى طاعه الله تعالى «فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ» أى نعم عاقبه الدار ما أنتم فيه من الكرامه.

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۲۵ الى ۲۹]

اشاره

وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (۲۵) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ وَ فَرِحُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلَّا مَتاعٌ (۲۶) وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ (۲۷) الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (۲۸) الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ (۲۹)

اللغه

الإنابه الرجوع إلى الحق بالتوبه انتاب فلان القوم أتاهم مره بعد مره و يقال ناب ينوب نوبه إذا رجع مره بعد مره و طوبى فعلى من الطيب و هو تأنيث الأطيب و لم يغيروا طوبى بأن يقولوا طيبى كما قالوا ضيزى فقلبوا الواو ياء و الضمه كسره لأن طوبى اسم و ضيزى صفه فرقوا بين الاسم و الصفه.

الإعراب

«الَّذِينَ آمَنُوا» في موضع نصب ردا على من. المعنى يهدى إليه الذين آمنوا و ألا حرف تنبيه و ابتداء و حسن مآب عطف على طوبى لأن طوبى في موضع رفع.

المعنى

لما ذكر سبحانه الذين يوفون بعهد الله و وصفهم بالصفات التي يستحقون بها الجنه عقبه بذكر من هو على خلاف حالهم فقال «وَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ» قد ذكرنا معنى عهد الله و ميثاقه و صله ما أمر الله به أن يوصل «وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» بالدعاء إلى غير الله عن ابن عباس و قيل بقتال النبي ص و المؤمنين عن الحسن و قيل بالعمل فيها بمعاصي الله و الظلم لعباده و إخراب بلاده و هذا أعم «أُولئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ» و هي الإبعاد من رحمه الله و التبعيد من جنته «وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» أي عذاب النار و الخلود فيها «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أي يوسع الرزق على من يشاء من عباده بحسب ما يعلم من المصلحه و يضيقه على آخرين إذا كانت المصلحه في التضييق «وَ فَرِحُوا بِالْحَياهِ الدُّنْيا» أي فرحوا بما أوتوا من حطام الدنيا فرح البطر و نسوا فناءه و بقاء أمر الآخره و تقديره و فرح الذين بسط لهم في الرزق في الحياه الدنيا «وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلَّا مَتاعٌ» أي ليست هذه الحياه الدنيا بالإضافه إلى الحياه الآخره إلا قليل ذاهب لأن هذه فانيه و تلك دائمه باقيه عن مجاهد و قيل إنه مذكور على وجه التعجب أي عجبا لهم أن فرحوا بالدنيا الفانيه و تركوا النعيم الدائم و الدنيا في جنب الآخره متاع لا خطر له و لا بقاء له مثل القدح و القصعه و القدر يتمتع به زمانا ثم ينكسر عن ابن عباس «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ» أي هلا أنزل على محمد معجزه من ربه يقترحها و يجوز أنهم لم يتفكروا في الآيات المنزله فاعتقدوا أنه لم ينزل عليه آيه و لم يعتدوا بتلك الآيات فقالوا هذا القول جهلا منهم بها «قُلْ» يا محمد «إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ» عن طريق

الجنه بسوء

ص: ٣١

أفعاله و عظم معاصيه و قد مضى القول فى وجوه الإضلال و الهدى فلا معنى لإعادته «وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ» أى رجع إليه بالطاعه «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» معناه الذين اعترفوا بتوحيد الله على جميع صفاته و نبوه نبيه و قبول ما جاء به من عند الله و تسكن قلوبهم بذكر الله و تأنس إليه و الذكر حصول المعنى للنفس و قد يسمى العلم ذكرا و القول الذى فيه المعنى الحاضر للنفس أيضا يسمى ذكرا و قد وصف الله المؤمن هاهنا بأنه يطمئن قلبه إلى ذكر الله و وصفه فى موضع آخر بأنه إذا ذكر الله وجل قلبه لأن المراد بالأول أنه يذكر ثوابه و إنعامه و آلاءه التى لا تحصى و أياديه التى لا تجازى فيسكن إليه و بالثانى أنه يذكر عقابه و انتقامه فيخافه و يوجل قلبه «أَلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» و هذا حث للعباد على تسكين القلب إلى ما وعد الله به من النعيم و الثواب و الطمأنينه إليه فإن وعده سبحانه صادق و لا شى ء تطمئن النفس إليه أبلغ من الوعد الصادق و هو اعتراض وقع بين الكلامين إذا كان قوله «الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ» فى موضع رفع بالابتداء و يكون قوله «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» بدلا منه و قوله «طُوبى لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ» جمله فى موضع الرفع بأنه خبر المبتدأ و إذا كان الذين آمنوا الأول فى موضع نصب على ما تقدم ذكره فيكون «الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» مبتدأ مستأنفا و طوبى لهم خبره و معناه أن الذين يؤمنون بالله و يعلمون ما يجب عليهم من الطاعات «طُوبى لَهُمْ» و فيه أقوال (أحدها) أن معناه فرح لهم و قره عين عن ابن عباس (و الثانى) غبطه لهم عن الضحاك (و الثالث) خير لهم و كرامه عن إبراهيم النخعى (و الرابع) الجنه لهم عن مجاهد (و الخامس) معناه العيش المطيب لهم عن الزجاج و الحال المستطابه لهم عن ابن الأنبارى لأنه فعلى من الطيب و قيل أطيب الأشياء لهم و هو الجنه عن الجبائى (و السادس) هنيئا بطيب العيش لهم (السابع) حسنى لهم عن قتاده (الثامن) نعم ما لهم عن عكرمه (التاسع) طوبى لهم دوام الخير لهم (العاشر)

أن طوبى شجره فى الجنه أصلها فى دار النبى ص و فى دار كل مؤمن منها غصن عن عبيد بن عمير و وهب و أبى هريره و شهر بن حوشب و رواه عن أبى سعيد الخدرى مرفوعا و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لو أن راكبا مجدا سار فى ظلها مائه عام ما خرج منها و لو أن غرابا طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى يبيض هرما ألا فى هذا فارغبوا إن المؤمن نفسه منه فى شغل و الناس منه فى راحه إذا جن عليه الليل فرش وجهه و سجد لله يناجى الذى خلقه فى فكاك رقبته ألا فكهذا فكونوا

و

روى على بن إبراهيم عن أبيه عن الحسن بن محبوب عن على بن رئاب عن أبى عبيده الحذاء عن أبى عبد الله (عليه السلام) كان رسول الله ص يكثر تقبيل فاطمه (عليه السلام) فأنكرت عليه بعض نسائه ذلك فقال ص إنه لما أسرى بى إلى السماء دخلت الجنه

و أدنانی جبرائیل (علیه السلام) من شجره طوبی و ناولنی منها تفاحه فأکلتها فحول الله ذلک فی ظهری ماء فهبطت إلی الأرض و واقعت خدیجه فحملت بفاطمه فکلما اشتقت إلی الجنه قبلتها و ما قبلتها إلا وجدت رائحه شجره طوبی فهی حوراء إنسیه

و

روی الثعلبی بإسناده عن الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس قال طوبی شجره أصلها فی دار علی (علیه السلام) فی الجنه و فی دار کل مؤمن منها غصن و رواه أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و

روی الحاکم أبو القاسم الحسکانی بإسناده عن موسی بن جعفر (علیه السلام) عن أبیه عن آبائه (علیه السلام) قال سئل رسول الله ص عن طوبی قال شجره أصلها فی داری و فرعها علی أهل الجنه ثم سئل عنها مره أخری فقال فی دار علی (علیه السلام) فقیل فی ذلک فقال إن داری و دار علی فی الجنه بمکان واحد

«وَ حُسْنُ مَآبٍ» أی و لهم حسن مآب أی مرجع.

النظم

وجه اتصال قوله «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» الآیه بما قبله أنه بین أن نقضهم للعهد إنما کان لحب الرئاسه و المنافسه فی الدنیا و زهدهم فی المنافسه و أخبر بأنه یبسط الرزق لمن یری صلاحه فیه و یرزق مقدار الکفایه من علم أن صلاحه فیه ثم لما ذکر سبحانه سوء عاقبه الکفار عقب ذلک بذکر ما اقترحوه من الآیات و ترک تفکرهم فیما أنزل من الآیات الخارقه للعادات فقال «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ» و لما استعجلوا العذاب بین سبحانه أنه یضل من یشاء أی یهلک من یشاء معجلا و یؤخر عذاب من یشاء عن أبی مسلم قال و المراد بقوله «آيَةٌ» آیات العذاب و قیل إنهم لما اقترحوا الآیات بین أنهم إنما لم یجابوا إلی ذلک لأن فی المعلوم أنهم لا یؤمنون و أنه یهلکهم.

ص: ۳۳

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣٠ الى ٣١]

اشاره

كَذلِكَ أَرْسَلْناكَ فِي أُمَّهٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِها أُمَمٌ لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتابِ (٣٠) وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِما صَنَعُوا قارِعَهٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا يُخْلِفُ الْمِيعادَ (٣١)

القراءه

قرأ علي و ابن عباس و علي بن الحسين (عليه السلام) و زيد بن علي و جعفر بن محمد و ابن أبي مليكه و عكرمه و الجحدري و أبو يزيد المزني أ فلم يتبين

و القراءه المشهوره «يَيْأَسِ».

الحجه

قال ابن جني: هذه القراءه فيها تفسير قوله «أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا» و روى عن علي بن عياش أنها لغه فخذ من النخع قال:

أ لم ييأس الأقوام أني أنا ابنه و إن كنت عن أرض العشيره نائيا

و قال سحيم بن وثيل:

أقول لأهل الشعب إذ يأسرونني أ لم ييأسوا أني ابن فارس زهدم

و روى إذ ييسرونني أي يقسمونني أي أ لم يعلموا قال و يشبه عندي أن يكون هذا أيضا راجعا إلى معنى اليأس و ذلك أن المتأمل للشي ء المتطلب لعلمه ذاهب بفكره في جهات تعرفه إياه فإذا ثبت نفسه على شي ء اعتقده و أضرب عما سواه فلم ينصرف إليه كما ينصرف اليائس عن الشي ء عنه و لا يلتفت إليه هذا طريق الصنعه فيها.

اللغه

المتاب التوبه تاب يتوب توبا و متابا و التوبه الفعله الواحده و التسيير تصيير الشي ء بحيث يسير يقال سار يسير سيرا و سيره غيره و التقطيع تكثير القطع و القطع تفصيل المتصل و الحلول حصول الشي ء في الشي ء كحصول العرض في الجوهر و حصول الجوهر في الوعاء و الأصل الأول و الثاني مشبه به و القارعه الشديده من شدائد الدهر و منه سميت القيامه قارعه و أصله من القرع و هو الضرب و مقارعه الأبطال ضرب بعضهم بعضا و قوارع القرآن الآيات التي من قرأها أمن من الشيطان كأنها تضرب الشياطين إذا

قرئت.

النزول

نزلت الآیه الأولی فی صلح الحدیبیه حین أرادوا کتاب الصلح فقال رسول

ص: ۳۴

الله ص لعلى (علیه السلام) اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو و المشركون ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامه يعنون مسيلمه الكذاب أكتب باسمک اللهم و هکذا کان أهل الجاهليه يكتبون ثم قال رسول الله ص اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال مشركو قريش لئن كنت رسول الله ثم قاتلناک و صددناک لقد ظلمناک و لکن اكتب هذا ما صالح محمد بن عبد الله فقال أصحاب رسول الله ص دعنا نقاتلهم قال لا و لكن اكتبوا كما يريدون فأنزل الله عز و جل «كَذٰلِكَ أَرْسَلْناكَ فِي أُمَّةٍ» الآيه

عن قتاده و مقاتل و ابن جريج و قيل نزلت فی كفار قريش حين قال لهم النبی ص اسجدوا للرحمن قالوا و ما الرحمن عن الضحاک عن ابن عباس و نزلت الآيه الأخرى فی نفر من مشركی مكه منهم أبو جهل بن هشام و عبد الله بن أبی أميه المخزومی جلسوا خلف الكعبه ثم أرسلوا إلى النبی ص فأتاهم فقال له عبد الله بن أميه إن سرک أن نتبعک فسير لنا جبال مكه بالقرآن فأذهبها عنا حتى تنفسخ فإنها أرض ضيقه و اجعل لنا فيها عيونا و أنهارا حتى نغرس و نزرع فلست كما زعمت أهون على ربک من داود (علیه السلام) حيث سخر له الجبال تسبح معه أو سخر لنا الريح فنركبها إلى الشام فنقضی عليها ميرتنا و حوائجنا ثم نرجع من يومنا فقد كان سليمان سخرت له الريح فكما زعمت لنا فلست أهون على ربک من سليمان و أحی لنا جدک قصيا أو من شئت من موتانا لنسأله أ حق ما تقول أم باطل فإن عيسى (علیه السلام) كان يحيی الموتى و لست بأهون على الله منه فأنزل الله سبحانه «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً» الآيه.

المعنى

لما ذكر سبحانه النعمه على من تقدم ذكره بالثواب و حسن المآب عقبه بذكر النعمه على من أرسل إليه النبی ص فقال «كَذٰلِكَ أَرْسَلْناكَ» أی كما أنعمنا على المذكورين بالثواب فی الجنه أنعمنا على المرسل إليهم بإرسالک و قيل إن معنى التشبيه أنا كما أرسلنا الأنبياء فی الأمم قبلک أرسلناک «فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِها أُمَمٌ» أی فی جماعه قد مضت من قبلها قرون و جماعات «لِتَتْلُوَا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» بين الغرض فی إرساله و هو أن يقرأ عليهم القرآن ليتدبروا آياته و يتعظوا بها «وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمٰنِ» أی و قريش يكفرون بالرحمن أی و يقولون قد عرفنا الله و لا ندری ما الرحمن كما أخبر عنهم بأنهم قالوا و ما الرحمن أ نسجد لما تأمرنا عن الحسن و قتاده و قيل معناه أنهم يجحدون بالوحدانيه «قُلْ» يا محمد «هُوَ رَبِّي» أی الرحمن الذی أنكرتموه ربی أی خالقی و مدبری «لا إِلٰهَ إِلّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» أی إليه فوضت أمری متمسكا بطاعته راضيا بحكمه «وَ إِلَيْهِ مَتابِ» أی مرجعی و قيل معناه إلى الرحمن توبتی «وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ» أی تجعل به الجبال سائره فأذهبت من مواضعها و قلعت من أماكنها «أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ

«الْأَرْضُ» أى شققت فجعلت أنهارا و عيونا «أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتى» أى أحيى به الموتى حتى يعيشوا و يتكلموا و حذف جواب لو لأن فى الكلام دليلا عليه و التقدير لكان هذا القرآن لعظم محله و علو أمره و جلاله قدره قال الزجاج و الذى أتوهم و قد قاله بعضهم أن المعنى لو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى لما آمنوا و دليله قوله «وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ» إلى قوله «ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا» و حذف جواب لو يكثر فى الكلام قال امرؤ القيس:

فلو أنها نفس تموت سويه و لكنها نفس تساقط أنفسا

و هو آخر القصيده و قال:

و جدك لو شى ء أتانا رسوله سواك و لكن لم نجد لك مدفعا

«بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً» معناه أن جميع ما ذكر من تسيير الجبال و تقطيع الأرض و إحياء الموتى و كل تدبير يجرى هذا المجرى لله لأنه لا يملكه سواه و لا يقدر عليه غيره و لكنه لا يفعل لأن فيما أنزل من الآيات مقنعا و كفايه للمنصفين و الأمر ما يصح أن يؤمر به و ينهى عنه و هو عام و أصله الأمر نقيض النهى «أَ فَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا» أى أ فلم يعلموا و يتبينوا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و سعيد بن جبير و أبى مسلم و قيل معناه أ فلم يعلم الذين آمنوا علما ييأسوا معه من أن يكون غير ما علموه عن الفراء و قيل معناه أ فلم ييأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الذين وصفهم الله عز و جل بأنهم لا يؤمنون عن الزجاج قال لأنه قال «أَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً» أى أن الله لو أراد أن يهدى الخلق كلهم إلى جنته لهداهم لكنه كلفهم لينالوا الثواب بطاعاتهم على وجه الاستحقاق و قيل أراد به مشيئه الإلجاء أى لو أراد أن يلجئهم إلى الاهتداء لقدر على ذلك لكنه ينافى التكليف و يبطل الغرض به «وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِما صَنَعُوا» من كفرهم و أعمالهم الخبيثه «قارِعَةٌ» أى نازله و داهيه تقرعهم و مصيبه شديده من الحرب و الجدب و القتل و الأسر عليهم على جهه العقوبه للتنبيه و الزجر و قيل أراد بالقارعه سرايا النبى ص كان يبعثها إليهم و قيل أراد بذلك ما مر ذكره من حديث أربد و عامر «أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دارِهِمْ» و قيل إن التاء فى تحل للتأنيث و المعنى أو تحل تلك القارعه قريبا من دارهم فتجاورهم حتى يحصل لهم المخافه منه عن الحسن

و قتاده و أبی مسلم و الجبائی و قیل إن التاء للخطاب و المعنی أ و تحل أنت یا محمد بنفسک قریبا من دارهم «حَتَّی یَأْتِیَ وَعْدُ اللَّهِ» أی ما وعد الله من فتح مکه عن ابن عباس قال و هذه الآیه مدنیه و قیل حتی یأتی یوم القیامه عن الحسن «إِنَّ اللَّهَ لا یُخْلِفُ الْمِیعادَ» ظاهر المعنی.

النظم

اتصلت الآیه الأخیره بقوله «وَ یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» و التقدیر أن مثل هذا القرآن أنزل علیهم و هم یطلبون آیات أخر عن الجبائی و قیل اتصلت بقوله «کَذلِکَ أَرْسَلْناکَ» الآیه لأن المفهوم من قوله «لِتَتْلُوَا عَلَیْهِمُ» أنه قرأ علیهم القرآن و أنهم کفروا به.

[سوره الرعد (١٣): الآیات ٣٢ الی ٣۴]

اشاره

وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِکَ فَأَمْلَیْتُ لِلَّذِینَ کَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کانَ عِقابِ (٣٢) أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلی کُلِّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَکاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مَکْرُهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِیلِ وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (٣٣) لَهُمْ عَذابٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ وَ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ (٣۴)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و یعقوب «وَ صُدُّوا» بضم الصاد و کذلک فی حم المؤمن و الباقون و صدوا بفتح الصاد.

الحجه

قال أبو الحسن: صد و صددته مثل رجع و رجعته قال:

صدت کما صد عما لا یحل له ساقی نصاری قبیل الفصح صوام

ص: ٣٧

قال عمرو بن كلثوم:

صددت الكأس عنا أم عمرو و كان الكأس مجراها اليمينا

و حجه من أسند الفعل إلى الفاعل قوله «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»* و فى موضع آخر يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ و صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ* فلما أسند الفعل إلى الفاعل فى هذه الآيه فكذلك فى هذه الآيه أى صدوا الناس عن النبى ص و من بنى الفعل للمفعول به جعل فاعل الصد غواتهم و العتاه منهم فى كفرهم و قد يكون على نحو ما يقال صد فلأن عن الخير و صد عنه بمعنى أنه لم يفعل خيرا و لا يراد به أن مانعا منعه.

اللغه

الاستهزاء طلب الهزء و الهزء إظهار خلاف الإضمار للاستصغار و الإملاء التأخير و هو من الملاوه و الملوان الليل و النهار قال ابن مقبل:

ألا يا ديار الحى بالسبعان ألح عليها بالبلى الملوان

و قال فى التهنئه البس جديدا و تمل حبيبا أى لتطل أيامك معه و الواقى المانع فاعل من الوقايه و هو الحجر بما يدفع الأذى و المكروه.

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص فقال «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» كما استهزأ هؤلاء بك «فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» أى فأمهلتهم و أطلت مدتهم ليتوبوا و لتتم عليهم الحجه «ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ» أى أهلكتهم و أنزلت عليهم عذابى «فَكَيْفَ كانَ عِقابِ» أى فكيف حل عقابى بهم و هو إشاره إلى تفخيم ذلك العقاب و تعظيمه ثم عاد سبحانه إلى الحجاج مع الكفار «أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» معناه أ فمن هو قائم بالتدبير على كل نفس و حافظ كل نفس أعمالها يجازيها و قيل أ فمن هو قائم عليها برزقها و حفظها و الدفع عنها كمن ليس بهذه الصفات من الأصنام التى لا تنفع و لا تضر و يدل على هذا المحذوف قوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ» يعنى أن هؤلاء الكفار جعلوا لله شركاء فى العباده من الأصنام التى لا تقدر على شى ء مما ذكرنا «قُلْ» يا محمد «سَمُّوهُمْ» أى سموهم بما يستحقون من الصفات و إضافه الأفعال إليهم إن كانوا شركاء لله كما يوصف الله بالخالق و الرازق و المحيى و المميت و يعود المعنى إلى أن الصنم لو كان إلها لتصور منه أن يخلق الرزق فيحسن حينئذ أن يسمى بالخالق و الرازق و قيل سموهم بالأسماء

التی هی صفاتهم ثم انظروا هل تدل صفاتهم علی جواز عبادتهم و اتخاذهم آلهه و قیل معناه أنه لیس لهم اسم له مدخل فی استحقاق الإلهیه و ذلک استحقار لهم و قیل سموهم ما ذا خلقوا و هل ضروا أو نفعوا و هو مثل قوله «أَرُونِی ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» عن الحسن «أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا یَعْلَمُ فِی الْأَرْضِ» هذا استفهام منقطع مما قبله أی بل أ تخبرون الله بشریک له فی الأرض و هو لا یعلمه علی معنی أنه لیس و لو کان لعلم «أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ» أی أم تقولون مجازا من القول و باطلا لا حقیقه له عن مجاهد و قتاده و الضحاک و علی هذا فالمعنی أنه کلام ظاهر لیس له فی الحقیقه باطن و معنی فهو کلام فقط و قیل أم بظاهر کتاب أنزل الله تعالی سمیتم الأصنام آلهه فبین أنه لیس هاهنا دلیل عقلی و لا سمعی یوجب استحقاق الأصنام الإلهیه عن الجبائی ثم بین سبحانه بطلان قولهم فقال «بَلْ زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مَکْرُهُمْ» أی دع ذکر ما کنا فیه زین الشیطان لهم الکفر لأن مکرهم بالرسول کفر منهم عن ابن عباس و قیل بل زین لهم الرؤساء و الغواه کذبهم و زورهم «وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِیلِ» أی و صدوا الناس عن الحق أو صدوا بأنفسهم عن الحق و عن دین الله «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» سبق معناه فی مواضع «لَهُمْ عَذابٌ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» بالقتل و السبی و الأسر و قیل بالمصائب و الأمراض «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَقُّ» أی أغلظ و أبلغ فی الشده علی النفس لدوامه و خلوصه و کثرته «وَ ما لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ» أی ما لهم من دافع یدفع عنهم عذاب الله تعالی.

[سوره الرعد (۱۳): الآیات ۳۵ الی ۳۷]

اشاره

مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ أُکُلُها دائِمٌ وَ ظِلُّها تِلْکَ عُقْبَی الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ عُقْبَی الْکافِرِینَ النَّارُ (۳۵) وَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ یُنْکِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَ لا أُشْرِکَ بِهِ إِلَیْهِ أَدْعُوا وَ إِلَیْهِ مَآبِ (۳۶) وَ کَذلِکَ أَنْزَلْناهُ حُکْماً عَرَبِیًّا وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ بَعْدَ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ما لَکَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا واقٍ (۳۷)

ص: ۳۹

اللغه

الأنهار جمع نهر و نهر كفرد و أفراد و جمل و أجمال و النهر المجرى الواسع من مجارى الماء على وجه الأرض و أصله الاتساع و منه النهار لاتساع الضياء فيه و أنهرت الدماء وسعت مجراها و قال:

" ملكت بها كفى فأنهرت فتقها"

أى وسعته و الأكل بضم الهمزه المأكول و الأحزاب جمع الحزب و هم الجماعه التى تقوم بالنائبه يقال تحزب القوم إذا صاروا حزبا و حزبهم الأمر يحزبهم أى نالهم بمكروه.

الإعراب

«مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِى» فيه أقوال (أحدها) أنه بمعنى الشبه و خبره محذوف و تقديره مثل الجنه التى هى كذا أجل مثل (و الثانى) أن تقديره فيما نقص عليكم مثل الجنه أو مثل الجنه فيما نقص عليكم فهو مرفوع أيضا على الابتداء و خبره محذوف و هو قول سيبويه و اختاره أبو على الفارسى (و الثالث) إن معناه صفه الجنه التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار فتجرى من تحتها الأنهار مع ما بعده خبر المبتدأ الذى هو مثل الجنه قالوا و قوله سبحانه «وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» معناه الصفه العليا و لم يرتض أبو على هذا القول.

المعنى

لما تقدم ذكر ما أعد الله للكافرين عقبه سبحانه بذكر ما أعده للمؤمنين فقال «مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِى وُعِدَ الْمُتَّقُونَ» أى شبهها عن مقاتل و قيل صفتها و صورتها عن الحسن قال ابن قتيبه المثل الشبه فى أصل اللغه ثم قد يصير بمعنى صوره الشى ء و صفته يقال مثلت لك كذا أى صورته و وصفته و قيل إن مثل مقحم و التقدير الجنه التى وعد المتقون «تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ أُكُلُها دائِمٌ» يعنى أن ثمارها لا تنقطع كثمار الدنيا و ظلها لا يزول و لا تنسخه الشمس عن الحسن و قيل معناه نعيمها لا ينقطع بموت و لا آفه عن ابن عباس و قيل لذتها فى الأفواه باقيه عن إبراهيم التيمى «وَ ظِلُّها» أيضا دائم لا يكون مره شمسا و مره ظلا كما يكون فى الدنيا «تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا» أى تلك الجنه عاقبه المتقين فالطريق إليها التقوى «وَ عُقْبَى الْكافِرِينَ النَّارُ» أى و عاقبه أمر الكفار النار و لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد أخبر سبحانه عن المتقين و الكافرين فقال «وَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَفْرَحُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ» يريد أصحاب النبى ص الذين آمنوا به و صدقوه أعطوا القرآن و فرحوا بإنزاله «وَ مِنَ الْأَحْزابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ» يعنى اليهود و النصارى و المجوس أنكروا بعض معانيه و ما يخالف أحكامهم عن الحسن و قتاده و مجاهد و قيل الذين آتيناهم الكتاب هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام و أصحابه فرحوا بالقرآن لأنهم يصدقون به و الأحزاب بقيه أهل الكتاب و سائر المشركين عن ابن عباس قال لأن عبد الله بن سلام

ص: ۴۰

و أصحابه أساءهم قله ذكر الرحمن فی القرآن مع كثره ذكره فی التوراه فأنزل الله «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» ففرحوا بذلک و كفر المشركون بالرحمن و قالوا ما نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامه و يريد بالأحزاب الذين تحزبوا على رسول الله ص بالمعاداه و من ينكر بعضه يعنی ذكر الرحمن و هو قوله «وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمنِ» «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَ لا أُشْرِكَ بِهِ» أی أمرت أن أوجه عبادتی إلى الله و لا أشرک به فی عبادته أحدا «إِلَيْهِ أَدْعُوا» يعنی إلى الله أو إلى الإقرار بتوحيده و صفاته و توجيه العباده إليه وحده أدعو «وَ إِلَيْهِ مَآبِ» أی إليه مرجعی و مصيری أی أرجع و أصير إلى حيث لا يملک الضر و النفع إلا هو وحده فإنه لا يملک يوم القيامه الأمر أحدا من عباده كما ملكهم فی الدنيا «وَ كَذلِكَ أَنْزَلْناهُ حُكْماً عَرَبِيًّا» أی كما أنزلنا الكتب إلى من تقدم من الأنبياء بلسانهم أنزلنا إليک حكمه عربيه أی جاريه على مذاهب العرب فی كلامهم يعنی القرآن فالحكم هاهنا بمعنى الحكمه كما فی قوله «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» و قيل إنما سماه حكما لما فيه من الأحكام فی بيان الحلال و الحرام و سماه عربيا لأنه أتى به نبی عربی «وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ» خطاب للنبی ص و المراد به الأمه أی لئن واقفت و طلبت أهواء الذين كفروا و الأهواء جمع الهوى و هو ميل الطباع إلى شی ء بالشهوه «بَعْدَ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ» بالله تعالى لأن ما آتيناک من الدلالات و المعجزات موجب للعلم الذی يزول معه الشبهات «ما لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ» أی ناصر يعينک عليه و يمنعک من عذابه «وَ لا واقٍ» يقيک منه «"مِنْ وَلِيٍّ"» فی موضع رفع و من مزيده.

[سوره الرعد (١٣): الآيات ٣٨ الى ۴٠]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّيَّةً وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ (٣٨) يَمْحُوا اللَّهُ ما يَشاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ (٣٩) وَ إِنْ ما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسابُ (۴٠)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن كثير و عاصم «يُثْبِتُ» بالتخفيف و قرأ الباقون يثبت بالتشديد.

ص: ۴١

الحجه

قال أبو على: المعنى يمحو ما يشاء و يثبته فاستغنى بتعديه الأول من الفعلين عن تعديه الثانى و مثل ذلك وَ الْحافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحافِظاتِ وَ الذّاكِرِينَ اللّهَ كَثِيراً وَ الذّاكِراتِ و زعم سيبويه إن من العرب من يعمل الأول من الفعلين و لا يعمل الثانى فى شى ء من كلامهم كقولهم متى رأيت أو قلت زيدا منطلقا قال الكميت:

بأى كتاب أم بأيه سنه ترى حبهم عارا على و تحسب

فلم يعمل الثانى و هذا و الله أعلم فيما يحتمل النسخ و التبديل من الشرائع الموقوفه على المصالح على حسب الأوقات فأما غير ذلك فلا يمحى و لا يبدل و حجه من قال يثبت قوله وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً و حجه من قرأ «يُثْبِتُ» ما

روى عن عائشه كان رسول الله ص إذا صلى صلاه أثبتها

و قوله «ثابِتٌ» لأن ثبت مطاوع أثبت.

النزول

قال ابن عباس: عيروا رسول الله ص بكثره تزويج النساء و قالوا لو كان نبيا لشغلته النبوه عن تزويج النساء فنزلت الآيه «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ».

المعنى

«وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «وَ جَعَلْنا لَهُمْ أَزْواجاً وَ ذُرِّيَّةً» أى نساء و أولادا أكثر من نسائك و أولادك و كان لسليمان (عليه السلام) ثلاث مائه امرأه مهيره و سبعمائه سريه و لداود (عليه السلام) مائه امرأه عن ابن عباس أى فلا ينبغى أن يستنكر منك أن تتزوج و يولد لك و

روى أن أبا عبد الله (عليه السلام) قرأ هذه الآيه ثم أومأ إلى صدره فقال نحن و الله ذريه رسول الله ص

«وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَهٍ إِلّا بِإِذْنِ اللّهِ» أى لم يكن لرسول يرسله الله أن يجى ء بآيه و دلاله إلا بعد أن يأذن فى ذلك و يطلق له فيه «لِكُلِّ أَجَلٍ كِتابٌ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن معناه لكل أجل مقدر كتاب أثبت فيه و لا تكون آيه إلا بأجل قد قضاه الله فى كتاب على وجه ما يوجبه التدبير فالآيه التى اقترحوها لها وقت أجله الله لا على شهواتهم و اقتراحاتهم عن البلخى (و الثانى) لكل أمر قضاه الله كتاب كتبه فيه فهو عنده كأجل الحياه و الموت و غير ذلك عن أبى على الجبائى (و الثالث) أنه من المقلوب و المعنى لكل كتاب ينزل من السماء أجل ينزل فيه عن ابن عباس و الضحاك و معناه لكل كتاب وقت يعمل به فللتوراه وقت و للإنجيل وقت و كذلك القرآن «يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ وَ يُثْبِتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ» قيل فى المحو و الإثبات أقوال (أحدها) إن ذلك فى الأحكام من الناسخ

و المنسوخ عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و ابن جريج و هو اختيار أبى على الفارسى (و الثانى) أنه يمحو من كتاب الحفظه المباحات و ما لا جزاء فيه و يثبت ما فيه الجزاء من الطاعات و المعاصى عن الحسن و الكلبى و الضحاك عن ابن عباس و الجبائى (و الثالث) أنه يمحو ما يشاء من ذنوب المؤمنين فضلا فيسقط عقابها و يثبت ذنوب من يريد عقابه عدلا عن سعيد بن جبير (الرابع) أنه عام فى كل شى ء فيمحو من الرزق و يزيد فيه و من الأجل و يمحو السعاده و الشقاوه و يثبتهما عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و أبى وائل و قتاده و أم الكتاب أصل الكتاب الذى أثبت فيه الحادثات و الكائنات و

روى أبو قلابه عن ابن مسعود أنه كان يقول اللهم أن كنت كتبتنى فى الأشقياء فامحنى من الأشقياء و أثبتنى فى السعداء فإنك تمحو ما تشاء و تثبت و عندك أم الكتاب و روى مثل ذلك عن أئمتنا (عليه السلام) فى دعواتهم المأثوره

و

روى عكرمه عن ابن عباس قال هما كتابان كتاب سوى أم الكتاب يمحو الله منه ما يشاء و يثبت و أم الكتاب لا يغير منه شى ء و رواه عمران بن حصين عن النبى ص

و

روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر قال سألته عن ليله القدر فقال ينزل الله فيها الملائكه و الكتبه إلى السماء الدنيا فيكتبون ما يكون من أمر السنه و ما يصيب العباد و أمر ما عنده موقوف له فيه المشيئه فيقدم منه ما يشاء و يؤخر ما يشاء و يمحو و يثبت و عنده أم الكتاب

و

روى الفضيل قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول العلم علمان علم علمه ملائكته و رسله و أنبياءه و علم عنده مخزون لم يطلع عليه أحد يحدث فيه ما يشاء

و

روى زراره عن حمران عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال هما أمران موقوف و محتوم فما كان من محتوم أمضاه و ما كان من موقوف فله فيه المشيئه يقضى فيه ما يشاء

(و الخامس) أنه فى مثل تقتير الأرزاق و المحن و المصائب يثبته فى أم الكتاب ثم يزيله بالدعاء و الصدقه و فيه حث على الانقطاع إليه سبحانه (و السادس) إنه يمحو بالتوبه جميع الذنوب و يثبت بدل الذنوب حسنات يبينه قوله «إِلَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صالِحاً فَأُوْلئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ» عن عكرمه (و السابع)

أنه يمحو ما يشاء من القرون و يثبت ما يشاء منها كقوله «ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ» و قوله «كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» و روى ذلك عن على (عليه السلام)

(و الثامن) إنه يمحو ما يشاء يعنى القمر و يثبت يعنى الشمس و بيانه فَمَحَوْنا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً عن السدى و أم الكتاب هو اللوح المحفوظ الذى لا يغير و لا يبدل لأن الكتب المنزله انتسخت منه فالمحو و الإثبات إنما يقع فى الكتب المنتسخه لا فى أصل الكتاب عن أكثر المفسرين و قيل إن ابن عباس سأل كعبا عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق و ما خلقه عاملون فقال لعلمه كن كتابا فكان كتابا و قيل إنما سمى أم الكتاب لأنه الأصل الذى كتب فيه أو سيكون كذا و كذا لكل ما

یکون فإذا وقع کتب أنه قد کان ما قیل إنه سیکون و الوجه فی ذلک ما فیه من المصلحه و الاعتبار لمن تفکر فیه من الملائکه الذین یشاهدونه إذا قابلوا ما یکون بما هو مکتوب فیه و علموا أن ما یحدث علی کثرته قد أحصاه الله تعالی و علمه قبل أن یکون مع أن ذلک أهول فی الصدور و أعظم فی النفوس حتی کان من تصوره و فکر فیه شاهدا له «وَ إِنْ ما نُرِیَنَّکَ» یا محمد «بَعْضَ الَّذِی نَعِدُهُمْ» أی نعد هؤلاء الکفار من نصر المؤمنین علیهم بتمکینک منهم بالقتل و الأسر و اغتنام الأموال «أَوْ نَتَوَفَّیَنَّکَ» أی و نقبضنک إلینا قبل أن نریک ذلک و بین بهذا أنه یکون بعض ذلک فی حیاته و بعضه بعد وفاته أی فلا تنتظر أن یکون جمیع ذلک فی أیام حیاتک و أن یکون مما لا بد أن تراه «فَإِنَّما عَلَیْکَ الْبَلاغُ وَ عَلَیْنَا الْحِسابُ» أی علیک أن تبلغهم ما أرسلناک به إلیهم و تقول بما أمرناک بالقیام به و علینا حسابهم و مجازاتهم و الانتقام منهم إما عاجلا و إما آجلا و فی هذه دلاله علی أن الإسلام سیظهر علی سائر الأدیان و یبطل الشرک فی أیامه و بعد وفاته و قد وقع المخبر به علی وفق الخبر.

النظم

اتصلت الآیه الأولی بما تقدمها من قولهم «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ» فبین سبحانه أنه بشر کما أن الرسل الذین کانوا قبله کانوا بشرا و البشر لا یقدر علی الآیات بل إنما یأتی سبحانه بها إذا اقتضت المصلحه ذلک عن أبی مسلم و قیل إنه لما تقدم ذکر إرساله بین سبحانه أنه أرسل قبله بشرا کما أرسله فحاله مثل حالهم عن القاضی و إنما اتصلت الآیه الثانیه بقوله «لِکُلِّ أَجَلٍ کِتابٌ» لأن الظاهر اقتضی أن یکون کل مکتوب لا یجوز محوه فبین سبحانه أنه یمحو ما یشاء و یثبت لئلا یتوهم أن المعصیه مثبته مع التوبه کما أنها کذلک قبل التوبه عن علی بن عیسی و قیل لما نزلت «وَ ما کانَ لِرَسُولٍ أَنْ یَأْتِیَ بِآیَهٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» قالت قریش ما نراک یا محمد تملک شیئا فلقد فرغ من الأمر فأنزل هذه الآیه تخویفا و وعیدا لهم إنا لو شئنا أحدثنا من أمرنا ما شئنا و نمحو و نثبت فی لیله القدر ما نشاء من أرزاق الناس و مصائبهم عن مجاهد و إنما اتصل قوله «وَ إِنْ ما نُرِیَنَّکَ» الآیه بما قبله من وعید الله بالعذاب فبین سبحانه أنه یفعل ذلک لا محاله إما فی حیاته أو بعد وفاته بشاره له و قیل إنه لما تقدم أن لکل أجل کتابا بین أن لعذابهم وقتا سیفعله فیه لا محاله إما فی حیاته أو بعد وفاته.

[سوره الرعد (۱۳): الآيات ۴۱ الى ۴۳]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها وَ اللَّهُ يَحْكُمُ لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَ هُوَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۴۱) وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً يَعْلَمُ ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَ سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ (۴۲) وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ (۴۳)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و سيعلم الكافر على لفظ الواحد و الباقون «الْكُفَّارُ» على الجمع و فى الشواذ

قراءه النبى ص و على و ابن عباس و سعيد بن جبير و عكرمه و ابن أبى إسحاق و الضحاك و الحكم بن عيينه و من عنده علم الكتاب

بكسر الميم و الدال و قراءه على و الحسن و ابن السميفع و من عنده علم الكتاب.

الحجه

قال أبو على العلم فى قوله «وَ سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ» هو المتعدى إلى مفعولين بدلاله تعليقه و وقوع الاستفهام بعده تقول علمت لمن الغلام فتعلقه مع الجار كما تعلقه مع غيره فى نحو فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدَّارِ و موضع الجار مع المجرور نصب من حيث سد الكلام الذى هو فيه مسد المفعولين لا من حيث حكمت فى نحو مررت بزيد بأن موضعه نصب و لكن اللام الجاره كانت متعلقه فى الأصل بفعل فكان مثل علمت بمن تمر فى أن الجار يتعلق بالمرور و الجمله التى هى منها فى موضع نصب و قد علق الفعل عنها فأما من قرأ الكافر فإنه جعل الكافر اسما شائعا كالإنسان فى قوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ» و زعموا أن لا ألف فيه و هذا الحذف إنما يقع فى كل فاعل نحو خالد و صالح و لا يكاد الحذف فى فعال و زعموا أن فى بعض الحروف و سيعلم الذين كفروا فهذا يقوى الجمع و قد جاء فاعل يراد به اسم الجنس أنشد أبو زيد:

إن تبخلى يا جمل أو تعتلى و تصبحى فى الظاعن المولى

فهذا إنما يكون فى الكسره و ليس المراد على كل كافر واحد و الجمع الذى هو الكفار المراد فى الآيه لا إشكال فيه فأما من قرأ و من عنده علم الكتاب فمعناه و من فضله و لطفه أم الكتاب و من قرأ من عنده علم الكتاب فالمعنى مثل ذلك إلا أن الجار هاهنا يتعلق بعلم و فى الأول بمحذوف و علم الكتاب مبتدأ و مرفوع بالظرف على ما تقدم ذكره فى قوله «وَ مِنْهُمْ أُمِّيُّونَ».

اللغه

النقص أخذ الشى ء من الجمله ثم يستعمل فى نقصان المنزله و الطرف منتهى

الشی ء و هو موضع من الشی ء لیس وراءه ما هو منه و أطراف الأرض نواحیها و التعقیب رد الشی ء بعد فصله و منه عقب العقاب علی صیده إذا رد الکرور علیه بعد فصله عنه و منه قول لبید:

" طلب المعقب حقه المظلوم"

و المکر الفتل عن البغیه بطریق الحیله و الشهید و الشاهد واحد إلا أن فی شهید مبالغه و الشهاده البینه علی صحه المعنی من طریق المشاهده.

الإعراب

«نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها» جمله منصوبه الموضع علی الحال و کذلک قوله «لا مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ» و الباء فی قوله «کَفی بِاللَّهِ» زائده قال علی بن عیسی دخلت لتحقیق الإضافه من وجهین جهه الفاعل و جهه حرف الإضافه و ذلک أن الفعل لما جاز أن یضاف إلی غیر فاعله بمعنی أنه أمر به أزیل هذا الاحتمال بهذا التأکید و نظیره فی تأکید الإضافه قوله «لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ».

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما یکون للکفار کالبینه علی الاعتبار فقال «أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّا نَأْتِی الْأَرْضَ نَنْقُصُها» أی نقصدها «مِنْ أَطْرافِها» و اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) أ و لم یر هؤلاء الکفار أنا ننقص أطراف الأرض بإماته أهلها و مجازه ننقص أهلها من أطرافها کقوله «وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ» أی أ فلا یخافون أن نفعل مثل ذلک بهم عن ابن عباس و قتاده و عکرمه (و ثانیها)

ننقصها بذهاب علمائها و فقهائها و خیار أهلها عن عطا و مجاهد و البلخی و روی نحو ذلک عن ابن عباس و سعید بن جبیر و عن أبی عبد الله (علیه السلام)

قال عبد الله بن مسعود موت العالم ثلمه فی الإسلام لا یسدها شی ء ما اختلف اللیل و النهار (و ثالثها) أن المراد نقصد الأرض ننقصها من أطرافها بالفتوح علی المسلمین معناه فننقص من أهل الکفر و نزید فی المسلمین یعنی ما دخل فی الإسلام من بلاد الشرک عن الحسن و الضحاک و مقاتل قال الضحاک أ و لم یر أهل مکه أنا نفتح لمحمد ص ما حولها من القری و قال الزجاج: علم الله تعالی أن بیان ما وعد المشرکون من قهرهم قد ظهر أی أ فلا یخافون أن نفتح لمحمد أرضهم کما فتحنا له غیرها و قد روی ذلک أیضا عن ابن عباس قال القاضی و هذا القول أصح لأنه یتصل بما وعده من إظهار دینه و نصرته (و رابعها) أن معناه أ و لم یروا ما یحدث فی الدنیا من الخراب بعد العماره و الموت بعد الحیاه و النقصان بعد الزیاده عن الجبائی «وَ اللَّهُ یَحْکُمُ» أی یفصل الأمر «لا مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ» و لا راد لقضائه عن ابن عباس و معناه لا یعقب أحد حکمه بالرد و النقض «وَ هُوَ سَرِیعُ الْحِسابِ» أی سریع

ص: ۴۶

المجازاه على أفعال العباد على الطاعات بالثواب و على المعاصى بالعقاب ثم بين سبحانه أن مكرهم يضمحل عند نزول العذاب بهم فقال «وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يريد أن الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء قد مكروا بالمؤمنين و احتالوا فى كفرهم و دبروا فى تكذيب الرسل بما فى وسعهم فأبطل الله مكرهم كذلك يبطل مكر هؤلاء «فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعاً» أى له الأمر و التدبير جميعا فيرد عليهم مكرهم بنصب الحجج لعباده و قيل معناه فالله يملك الجزاء على المكر عن أبى مسلم و قيل يريد بالمكر ما يفعل الله تعالى بهم من المكروه عن الجبائى «يَعْلَمُ ما تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ» فلا يخفى عليه ما يكسبه الإنسان من خير و شر لأنه عالم بجميع المعلومات و قيل يعلم ما يمكرونه فى أمر الرسول فيبطل أمرهم و يظهر أمره و دينه «وَ سَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ» هذا تهديد لهم بأنهم سوف يعلمون من تكون له عاقبه الجنه حين يدخل المؤمنون الجنه و الكافرون النار و قيل معناه و سيعلمون لمن العاقبه المحموده لكم أم لهم إذا أظهر الله دينه «وَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا» لك يا محمد «لَسْتَ مُرْسَلًا» من جهه الله تعالى إلينا «قُلْ» لهم «كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» أى كفى الله شاهدا بينى و بينكم بما أظهر من الآيات و أبان من الدلالات على نبوتى «وَ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتابِ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن من عنده علم الكتاب هو الله عن الحسن و الضحاك و سعيد بن جبير و اختاره الزجاج قال و يدل عليه قراءه من قرأ و من عنده علم الكتاب (و الثانى) إن المراد به مؤمنوا أهل الكتاب منهم عبد الله بن سلام و سلمان الفارسى و تميم الدارى عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و اختاره الجبائى و أنكر الأولون هذا القول بأن قالوا السوره مكيه و هؤلاء أسلموا بعد الهجره (و الثالث)

إن المراد به على بن أبى طالب و أئمه الهدى (عليه السلام) عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و

روى عن بريد بن معاويه عن أبى عبد الله أنه قال إيانا عنى و على أولنا و أفضلنا و خيرنا بعد النبى ص

و

روى عنه عبد الله بن كثير أنه وضع يده على صدره ثم قال عندنا و الله علم الكتاب كملا

و يؤيد ذلك ما روى عن الشعبى أنه قال ما أحد أعلم بكتاب الله بعد النبى من على بن أبى طالب (عليه السلام) و من الصالحين من أولاده و روى عن عاصم بن أبى النجود عن أبى عبد الرحمن السلمى قال ما رأيت أحدا أقرأ من على بن أبى طالب (عليه السلام) للقرآن و روى أبو عبد الرحمن أيضا عن عبد الله بن مسعود قال لو كنت أعلم أن أحدا أعلم بكتاب الله منى لأتيته قال فقلت له فعلى و قال أ و لم آته.

(۱۴) سوره إبراهيم مكيه و آياتها ثنتان و خمسون (۵۲)

اشاره

[توضيح]

قال ابن عباس و قتاده و الحسن هى مكيه إلا آيتان نزلتا فى قتلى بدر من المشركين «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً» إلى قوله «وَ بِئْسَ الْقَرارُ».

عدد آيها

خمس و خمسون آيه شامى أربع حجازى آيتان كوفى آيه بصرى.

اختلافها

سبع آيات «إِلَى النُّورِ» فى الموضعين حجازى و شامى «وَ عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازى بصرى و «بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» كوفى شامى و المدنى الأول و «فَرْعُها فِي السَّماءِ» غير المدنى الأول و «اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» غير البصرى «عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ» شامى.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره إبراهيم (عليه السلام) و الحجر أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من عبد الأصنام و بعدد من لم يعبدها

و

روى عيينه بن مصعب عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره إبراهيم و الحجر فى ركعتين جميعا فى كل جمعه لم يصبه فقر و لا جنون و لا بلوى.

تفسيرها

لما ختم الله سوره الرعد بإثبات الرساله و إنزال الكتاب افتتح هذه السوره ببيان الغرض فى الرساله و الكتاب فقال:

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (۱) اللَّهِ الَّذِی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ وَيْلٌ لِلْكافِرِينَ مِنْ عَذابٍ شَدِيدٍ (۲) الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياهَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً أُولئِكَ فِی ضَلالٍ بَعِيدٍ (۳)

القراءه

الله الذی بالرفع مدنی شامی و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو علی من قرأ بالجر جعله بدلا من الحميد و لم يكن صفه لأن الاسم و إن كان مصدرا فی الأصل و المصادر يوصف بها كما يوصف بأسماء الفاعلين فكذلك كان هذا الاسم فی الأصل الإله و معناه ذو العباده أی العباده تجب له قال أبو زيد التأله التنسك و أنشد لرؤبه:

" سبحان و استرجعن عن تألهی"

فهذا فی أنه فی الأصل مصدر قد وصف به مثل السلام و العدل إلا أن هذا الاسم غلب حتى صار فی الغلبه لكثره استعمال هذا الاسم كالعلم و قد يغلب ما أصله الصفه فيصير بمنزله العلم قال:

و نابغه الجعدی بالرمل بيته عليه صفيح من تراب و جندل

و الأصل النابغه و لما غلب نزع منه الألف و اللام كما ينزع من الأعلام نحو زيد و جعفر و ربما استعمل فی هذا النحو الوجهان قال:

تقعدهم أعراق حذيم بعد ما رجا الهتم إدراك العلی و المكارم

و قال:

" وجلت عن وجوه الأهاتم"

و من قرأ بالرفع قطعه من الأول و جعل الذی الخبر أو جعله صفه و أضمر الخبر و مثل ذلك فی القطع قُلْ بَلى وَ رَبِّی لَتَأْتِيَنَّكُمْ

عالِمِ الْغَيْبِ و من قطع و رفع جعل قوله لا يَعْزُبُ عَنْهُ خبرا لقوله عالِمِ الْغَيْبِ و من جر أجرى عالم

ص: ۴۹

الغيب صفه على الأول و على هذا يجوز مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ أى إن شئت جعلت هذا صفه لقوله مِنْ مَرْقَدِنا و أضمرت خبرا لقوله ما وَعَدَ الرَّحْمنُ و إن شئت جعلت قوله هذا ابتداء و ما وَعَدَ الرَّحْمنُ خبرا.

اللغه

العزيز القادر على الأشياء الممتنع بقدرته من أن يضام و الحميد المحمود على كل حال و الاستحباب طلب محبه الشى ء بالتعرض لها و المحبه إراده منافع المحبوب و قد يستعمل بمعنى ميل الطباع و الشهوه و البغيه و الابتغاء الطلب.

المعنى

«الر» قد ذكرنا معانى الحروف المقطعه فى أوائل السور و ذكرنا اختلاف الأقاويل فيه فى أول البقره «كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ» يعنى القرآن نزل به جبرئيل (عليه السلام) من عند الله تعالى أى هذا كتاب منزل إليك يا محمد ص ليس بسحر و لا بشعر «لِتُخْرِجَ النَّاسَ» أى جميع الخلق «مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ» أى من الضلاله إلى الهدى و من الكفر إلى الإيمان «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أى بإطلاق الله ذلك و أمره به و فى هذا دلاله على أنه سبحانه يريد الإيمان من جميع المكلفين لأن اللام لام الغرض و لا يجوز أن يكون لام العاقبه لأنه لو كان ذلك لكان الناس كلهم مؤمنين و المعلوم خلافه ثم بين سبحانه ما النور فقال «إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» أى يخرجهم من ظلمات الكفر إلى طريق الله المؤدى إلى معرفه الله المنيع فى سلطانه المحمود فى فعاله و نعمه التى أنعم بها على عباده «اللَّهِ الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى له التصرف فيهما على وجه لا اعتراض عليه «وَ وَيْلٌ لِلْكافِرِينَ مِنْ عَذابٍ شَدِيدٍ» أخبر أن الويل للكافرين الذين يجحدون نعم الله و لا يعترفون بوحدانيته من عذاب تتضاعف الأمه ثم وصف الكافرين بقوله «الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياةَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَةِ» أى يختارون المقام فى هذه الدنيا العاجله على الكون فى الآخره و إنما دخلت على لهذا المعنى و ذمهم سبحانه بذلك لأن الدنيا دار انتقال و فناء و الآخره دار مقام و بقاء «وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى يمنعون غيرهم من اتباع الطريق المؤدى إلى معرفه الله و يجوز أن يريد أنهم يعرضون بنفوسهم عن اتباعها «وَ يَبْغُونَها عِوَجاً» أى يطلبون للطريق عوجا أى عدولا عن الاستقامه و السبيل يذكر و يؤنث و قيل معناه يلتمسون الدنيا من غير وجهها لأن نعمه الله لا تستمد إلا بطاعته دون معصيته «أُولئِكَ فِي ضَلالٍ بَعِيدٍ» أى فى عدول عن الحق بعيد عن الاستقامه و الصواب.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴ الى ۶]

اشاره

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۴) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۵) وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ وَ فِي ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (۶)

اللغه

التذكير التعريض للذكر الذى هو خلاف السهو و الصبار كثير الصبر.

الإعراب

أن أخرج يحتمل أن تكون أن بمعنى أى على وجه التفسير و يصلح أن تكون أن التى توصل بالأفعال إلا أنها وصلت هاهنا بالأمر و التأويل الخبر كما تقول أنت الذى فعلت و المعنى أنت الذى فعل «يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ» جمله فى موضع الحال.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه إنما يرسل الرسل إلى قومهم بلغتهم ليكون أقرب إلى الفهم و أقطع للعذر فقال «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ» أى لم يرسل فيما مضى من الأزمان رسولا إلا بلغه قومه حتى إذا بين لهم فهموا عنه و لا يحتاجون إلى من يترجمه عنه و قد أرسل الله تعالى نبينا محمدا ص إلى الخلق كافه بلسان قومه و هم العرب بدلاله قوله «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيراً وَ نَذِيراً» قال الحسن امتن الله على نبيه محمد ص أنه لم يبعث رسولا إلا إلى قومه و بعثه خاصه إلى جميع الخلق و به قال مجاهد و قيل إن معناه أنا كما أرسلناك إلى العرب بلغتهم لتبين لهم الدين ثم أنهم يبينونه للناس كذلك أرسلنا كل رسول بلغه قومه ليظهر لهم الدين ثم استأنف فقال «فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ» عن طريق الجنه إذا كانوا مستحقين للعقاب «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» إلى طريق الجنه و قيل يلطف لمن يشاء ممن له لطف و يضل عن ذلك من لا لطف فمن تفكر و تدبر اهتدى و ثبته الله و من أعرض عنه خذله الله «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» ظاهر المعنى ثم ذكر سبحانه إرساله

موسى فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أى بالمعجزات و الدلالات «أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ» أى بأن أخرج قومك «مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ» مر معناه أى أمرناه بذلك و إنما أضاف الإخراج إليه لأنهم بسبب دعائه خرجوا من الكفر إلى الإيمان «وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّامِ اللّهِ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه و أمرناه بأن يذكر قومه وقائع الله فى الأمم الخاليه و إهلاك من أهلك منهم ليحذروا ذلك عن ابن زيد و البلخى و يعضده قول عمرو بن كلثوم:

و أيام لنا غر طوال عصينا الملك فيها أن ندينا

فيكون المعنى الأيام التى انتقم الله فيها من القرون الأولى (و الثانى)

أن المعنى ذكرهم بنعم الله سبحانه فى سائر أيامه عن ابن عباس و أبى بن كعب و الحسن و مجاهد و قتاده و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و الثالث) أنه يريد بأيام الله سننه و أفعاله فى عباده من إنعام و انتقام و كنى بالأيام عنهما لأنها ظرف لهما جامعه لكل منهما عن أبى مسلم و هذا جمع بين القولين المتقدمين «إِنَّ فِي ذلِكَ» التذكير «لَآياتٍ لِكُلِّ صَبّارٍ شَكُورٍ» أى دلالات لكل من كان عادته الصبر على بلاء الله و الشكر على نعمائه و إنما جمع بينهما لأن حال المؤمن لا يخلو من نعمه يجب شكرها أو محنه يجب الصبر عليها فالشكر و الصبر من خصال المؤمنين فكأنه قال لكل مؤمن و لأن التكليف لا يخلو من الصبر و الشكر «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ» و التقدير و اذكر يا محمد إذ قال موسى لهم «اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجاكُمْ» أى فى الوقت الذى أنجاكم «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ» أى يذيقونكم «سُوءَ الْعَذابِ وَ يُذَبِّحُونَ أَبْناءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِساءَكُمْ» أى يستبقونهن أحياء للاسترقاق «وَ فِي ذلِكُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ» و الآيه مفسره فى سوره البقره قال الفراء: و إنما دخلت الواو هنا للعطف لأنهم كانوا يعذبون أنواعا من العذاب سوى الذبح فجاز العطف فإذا حذفت الواو كان يذبحون تفسيرا للعذاب.

ص: ۵۲

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِي لَشَدِيدٌ (۷) وَ قالَ مُوسى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ (۸) أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إِلاَّ اللَّهُ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ وَ قالُوا إِنَّا كَفَرْنا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ مُرِيبٍ (۹) قالَتْ رُسُلُهُمْ أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى قالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُنا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۰)

اللغه

التأذن الإعلام يقال أذن و تأذن و مثله أوعد و توعد قال الحارث بن حلزه:

آذنتنا ببينها أسماء رب ثاو يمل منه الثواء

و النبأ الخبر عما يعظم شأنه لهذا الأمر نبأ عظيم أى شأن و نبأ الله محمدا و تنبأ مسيلمه الكذاب ادعى النبوه و الريب أخبث الشك و المريب المتهم و هو الذى يأتى بما فيه التهمه يقال أراب يريب إذا أتى بما يوجب الريبه.

الإعراب

قوم نوح و ما بعده مجرور بأنه بدل من قوله «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» و فاطر مجرور بأنه صفه لله فى قوله «أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ» و من فى قوله «مِنْ ذُنُوبِكُمْ» للتبعيض و قيل إن من زائده عن أبى عبيده و أنكر سيبويه زيادتها فى الإيجاب.

المعنى

لما تقدم ذكر النعمه أتبعه سبحانه بذكر ما يلزم عليها من الشكر فقال «وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ» التقدير و اذكر إذ أعلم ربكم عن الحسن و البلخى و قيل معناه و إذ قال لكم ربكم

ص: ۵۳

عن ابن عباس و قیل أخبر ربکم عن الجبائی «لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ» أی لئن شکرتم لی علی نعمتی لأزیدنکم فی النعم «وَ لَئِنْ کَفَرْتُمْ» أی جحدتم نعمتی «إِنَّ عَذابِی لَشَدِیدٌ» لمن کفر نعمتی و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) فی هذه الآیه أیما عبد أنعمت علیه نعمه فأقر بها بقلبه و حمد الله علیها بلسانه لم ینفذ کلامه حتی یأمر الله له بالزیاده

«وَ قالَ مُوسی إِنْ تَکْفُرُوا» أی تجحدوا نعم الله سبحانه «أَنْتُمْ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً» من الخلق لم تضروا الله شیئا و إنما یضرکم ذلک بأن تستحقوا علیه العقاب «فَإِنَّ اللَّهَ» سبحانه «لَغَنِیٌّ» عن شکرکم «حَمِیدٌ» فی أفعاله و قد یکون کفر النعمه بأن یشبه الله بخلقه أو یجور فی حکمه أو یرد علی نبی من أنبیائه فإن الله سبحانه قد أنعم علی خلقه فی جمیع ذلک بأن أقام الحجج الواضحه و البراهین الساطعه علی صحته و عرض بالنظر فیها للثواب الجزیل «أَ لَمْ یَأْتِکُمْ» قیل إن هذا الخطاب متوجه إلی أمه نبینا ص فذکرت بأخبار من تقدمها من الأمم و قیل إنه من قول موسی (علیه السلام) لأنه متصل به فی الآیه المتقدمه و المعنی أ لم یجئکم «نَبَؤُا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ» أی أخبار من تقدمکم «قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِینَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا یَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» أی لا یعلم تفاصیل أحوالهم و عددهم و ما فعلوه و فعل بهم من العقوبات إلا الله قال ابن الأنباری: إن الله تعالی أهلک أمما من العرب و غیرها فانقطعت أخبارهم و عفت آثارهم فلیس یعرفهم أحد إلا الله و کان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآیه قال کذب النسابون و قیل إن النبی ص کان لا یجاوز فی انتسابه معد بن عدنان فعلی هذا یکون قوله «وَ الَّذِینَ مِنْ بَعْدِهِمْ لا یَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» مبتدأ و خبرا «جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ» أی بالأدله و الحجج و الأحکام و الحلال و الحرام «فَرَدُّوا أَیْدِیَهُمْ فِی أَفْواهِهِمْ» اختلفوا فی معناه علی أقوال (أحدها) أن معناه عضوا علی أصابعهم من شده الغیظ لأنه ثقل علیهم مکان الرسل عن ابن مسعود و ابن عباس و الجبائی (و ثانیها) أن معناه جعلوا أیدیهم فی أفواه الأنبیاء تکذیبا لهم و ردا لما جاءوا به فالضمیر فی أیدیهم للکفار و فی أفواههم للأنبیاء فکأنهم لما سمعوا وعظ الأنبیاء و کلامهم أشاروا بأیدیهم إلی أفواه الرسل تسکیتا لهم عن الحسن و مقاتل (و ثالثها) أن معناه وضعوا أیدیهم علی أفواههم مومین بذلک إلی الرسل أن اسکتوا عما تدعوننا إلیه کما یفعل الواحد منا مع غیره إذا أراد تسکیته عن الکلبی فیکون علی هذا القول الضمیران للکفار (و رابعها) أن کلا الضمیرین للرسل أی أخذوا أیدی الرسل فوضعوها علی أفواههم لیسکتوهم و یقطعوا کلامهم فیسکتوا عنهم لما یئسوا منهم هذا کله إذا حمل معنی الأیدی و الأفواه علی الحقیقه و من حملها علی التوسع و المجاز فاختلفوا فی معناه فقیل المراد بالید ما نطقت به الرسل من الحجج و المعنی فردوا حججهم من حیث جاءت لأن الحجج تخرج من الأفواه عن أبی مسلم و قیل إن المعنی ردوا

ما جاءت به الرسل و كـذبوهم عن مجاهد و قتاده و قيل معناه تركوا ما أمروا به و كفوا عن قبول الحق عن أبى عبيده و الأخفش قال القتيبى: و لم يسمع أحـد أن العرب تقول رد يده فى فيه بمعنى ترك ما أمر به و إنما المعنى أنهم عضوا على الأيدى حنقا و غيظا كقول الشاعر:

" يردون فى فيه عشر الحسود"

يعنى أنهم يغيظون الحسود حتى يعض على أصابعه العشر و قال آخر:

قد أفنى أنامله أزمه فأضحى يعض على الوظيفا

و قيل المعنى ردوا بأفواههم نعم الرسل أى وعظهم و بيانهم فوقع فى موقع الباء عن مجاهد قال الفراء: أنشدنى بعضهم:

و أرغب فيها عن لقيط و رهطه و لكننى عن سنبس لست أرغب

قال أراد أرغب بها يعنى بنتا له يقول أرغب بها عن لقيط و قبيلته «وَ قالُوا إِنَّا كَفَرْنا» أى جحدنا «بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ» أى برسالاتكم «وَ إِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنا إِلَيْهِ» من الـدين «مُرِيبٍ» متهم أى يوقعنا فى الريب بكم أنكم تطلبون الرئاسه و تفترون الكـذب «قالَتْ رُسُلُهُمْ» حينئذ لهم «أَ فِي اللَّهِ شَكٌّ» مع قيام الأدله على وحدانيته و صـفاته «فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و منشئهما لا يقـدر على ذلك غيره فوجب أن يعبـد وحده و لا يشـرك به من لا يقدر على اختراع الأجسام «يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أى يدعوكم إلى الإيمان به لينفعكم لا ليضركم و قال من ذنوبكم بمعنى ليغفر لكم بعض ذنوبكم لأنه يغفر ما دون الشرك و لا يغفر الشـرك و قال الجبائى: دخلت من للتبعيض و وضع البعض موضع الجميع توسعا «وَ يُؤَخِّرَكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» أى يؤخركم إلى الوقت الـذى ضربه الله لكم أن يميتكم فيه و لا يؤاخـذكم بعاجل العقاب «قالُوا» أى قال لهم قومهم «إِنْ أَنْتُمْ» أى ما أنتم «إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» أى خلق مثلنا «تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا» أى تمنعونا «عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُنا» من الأصـنام و الأوثان «فَأْتُونا بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه واضـحه على صـحه مـا تـدعونه و بطلان مـا نحن فيه و إنمـا قـالوا ذلـك لأنهم اعتقـدوا أن جميع ما جاءت به الرسل من المعجزات ليست بمعجزه و لا دلاله و قيل إنهم طلبوا معجزات مقترحات سوى ما ظهرت فيما بينهم و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحـانه لا يريـد الكفر و الشـرك و إنمـا يريـد الخير و الإيمـان و أنه إنما بعث الرسل إلى الكفار رحمه و فضـلا و إنعاما عليهم ليؤمنوا فإنه قال يدعوكم ليغفر لكم.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۱ الى ۱۲]

اشاره

قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ ما كانَ لَنا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطانٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۱) وَ ما لَنا أَلاَّ نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَ قَدْ هَدانا سُبُلَنا وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلى ما آذَيْتُمُونا وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (۱۲)

المعنى

ثم حكى سبحانه جواب الرسل للكفار فقال «قالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» فى الصوره و الهيأه و لسنا ملائكه «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» أى ينعم عليهم بالنبوه و ينبئهم بالمعجزه فلقد من الله علينا و اصطفانا و بعثنا أنبياء «وَ ما كانَ لَنا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطانٍ» أى بحجه على صحه دعوانا «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمره و إطلاقه لنا فى ذلك «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» المصدقون به و بأنبيائه «وَ ما لَنا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ» معناه و أى شى ء لنا إذا لم نتوكل على الله و لم نفوض أمورنا إليه و على هذا تكون ما للاستفهام و قيل أن معناه و لا وجه لنا و لا عذر لنا فى أن لا نتوكل على الله و لا نثق به فتكون ما للنفى و إذا كانت للاستفهام فمعناه النفى أيضا «وَ قَدْ هَدانا سُبُلَنا» أى عرفنا طريق التوكل و قيل معناه هدانا إلى سبيل الإيمان و دلنا على معرفته و وفقنا لتوجيه العباده إليه و أن لا نشرك به شيئا و ضمن لنا على ذلك جزيل الثواب و المراد أنا إذا كنا مهتدين فلا ينبغى لنا أن لا نتوكل على الله «وَ لَنَصْبِرَنَّ عَلى ما آذَيْتُمُونا» فإنه تعالى يكفينا أمركم و ينصرنا عليكم «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ» و إنما قص هذا و أمثاله فى القرآن على نبينا ليقتدى بمن كان قبله من المرسلين فى تحمل أذى المشركين و الصبر على ذلك و التوكل و

روى الواقدى بإسناده عن أبى مريم عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ص إذا آذاك البراغيث فخذ قدحا من الماء فاقرأ عليه سبع مرات «وَ ما لَنا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ» الآيه و قل فإن كنتم آمنتم بالله فكفوا شركم و أذاكم عنا ثم ترش الماء حول فراشك فإنك تبيت تلك الليله آمنا من شرها.

ص: ۵۶

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۱۳ الی ۱۸]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظّالِمِينَ (۱۳) وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذلِكَ لِمَنْ خافَ مَقامِي وَ خافَ وَعِيدِ (۱۴) وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ (۱۵) مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ (۱۶) يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ وَ يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ما هُوَ بِمَيِّتٍ وَ مِنْ وَرائِهِ عَذابٌ غَلِيظٌ (۱۷)

مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمالُهُمْ كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عاصِفٍ لا يَقْدِرُونَ مِمّا كَسَبُوا عَلى شَيْءٍ ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ (۱۸)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن عباس و مجاهد و ابن محيصن و استفتحوا و قراءه ابن أبی إسحاق فی يوم عاصف بالإضافه.

الحجه

قوله «وَ اسْتَفْتَحُوا» معطوف على ما سبق من قوله «فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ» أی و قال لهم استفتحوا أی استنصروا الله عليهم و استقضوه بينكم و فی

الحديث كان ص يستفتح بصعاليك المهاجرين

أی يستنصر بهم و قيل معناه أنه يقدمهم و يبدأ أمره بهم و كأنهم إنما سموا القاضی فتاحا لأنه يفتح باب الحق الذی هو مسند فيعمل عليه و أما قوله «فِي يَوْمٍ عاصِفٍ» فمعناه فی يوم ريح عاصف فحذف الموصوف و أقيمت الصفه مقامه و كذلك فی قراءه الجماعه فی يوم عاصف هو الريح لا اليوم.

اللغه

الاستفتاح طلب الفتح بالنصر. و الخيبه إخلاف ما قدر به المنفعه و ضده النجاح و هو إدراك الطلبه و الجبريه طلب علو المنزله بما ليس له غايه فی الوصف و إذا وصف العبد بأنه جبار كان ذما و إذا وصف الله سبحانه به كان مدحا لأن له علو المنزله بما ليس وراءه غايه فی الصفه و العنيد مبالغه العاند و العناد الامتناع من الحق مع العلم به كبرا و بغيا قال:

إذا نزلت فاجعلانی وسطا إنی كبير لا أطيق العندا

و الوراء و الخلف واحد و هو الجهه المقابله لجهه القدام و قد يكون وراء بمعنى قدام قال:

أ يرجو بنو مروان سمعی و طاعتی و قومی تميم و الفلاه ورائيا

قال الزجاج: الوراء ما يوارى عنك و ليس من الأضداد قال النابغه:

حلفت و لم أترك لنفسى ريبه و ليس وراء الله للمرء مذهب

و الصديد القيح يسيل من الجرح أخذ من أنه يصد عنه تكرها له و القيح دم مختلط بمده و قوله «صَدِيدٍ» بيان للماء الذى يسقون فلذلك أعرب بإعرابه و التجرع تناول المشروب جرعه جرعه على الاستمرار و الإساغه إجراء الشراب فى الحلق يقال ساغ الشى ء و أسغته أنا و الاشتداد الإسراع بالحركه على عظم القوه يقال اشتد به الوجع من هذا لأنه أسرع إليه على قوه ألمه و يوم عاصف شديد الريح و العصف شده الريح و إنما جعل العصف صفه لليوم لأنه يقع فيه كما يقال ليل نائم و يوم ماطر و يجوز أن يكون المراد يوم عاصف ريحه و مثله جحر ضب خرب أى خرب جحره.

الإعراب

أو فى قوله «أَوْ لَتَعُودُنَّ» بمعنى إلا أن كما يقال لا أكلمك أو تدعونى و قال الفراء: لا يكاد يستعمل فيما يقع و فيما لا يقع فما يقع مثل قوله «وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ» و ما لم يقع مثل قوله «لَمْ يَكَدْ يَراها» لأن المعنى لم يرها. «مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا بربهم فيكون رفعا بالابتداء و يجوز أن يكون مثل مقحما كأنك قلت الذين كفروا بربهم فيكون رفعا بالابتداء و أعمالهم رفع على البدل و هو بدل الاشتمال و كرماد الخبر.

المعنى

«وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنا» أى من بلادنا «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا» أى إلا أن ترجعوا إلى أدياننا و مذاهبنا التى نحن عليها «فَأَوْحى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ» أى فأوحى الله إلى رسله لما ضاقت صدورهم بما لقوا من قومهم إنا نهلك هؤلاء الظالمين الكافرين «وَ لَنُسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ» أى نسكننكم أرضهم من بعدهم يريد اصبروا فإنى أهلك عدوكم و أورثكم أرضهم و فى معناه ما جاء فى

الحديث من آذى جاره ورثه الله داره

«ذلِكَ لِمَنْ خافَ مَقامِي» أى ذلك الفوز لمن خاف وقوفه للحساب و الجزاء بين يدى فى الموضع الذى أقيمه فيه و أضاف المقام إلى نفسه لأنهم يقومون بأمره «وَ خافَ وَعِيدِ» أى عقابى و إنما قالوا «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنا» و هم لم يكونوا على ملتهم قط إما لأنهم توهموا على غير حقيقه أنهم كانوا على ملتهم و إما لأنهم ظنوا بالنشوء أنهم كانوا عليها «وَ اسْتَفْتَحُوا» أى طلبت الرسل الفتح و النصر من قبل الله تعالى على

الکفار عن مجاهد و قتاده و قیل هو سؤالهم أن یحکم الله بینهم و بین أممهم لأن الفتح الحکم و الفتاح الحاکم عن الجبائی «وَ خابَ کُلُّ جَبّارٍ عَنِیدٍ» أی خسر کل متکبر معاند مجانب للحق دافع له و قیل معناه و استفتح الکفار العذاب الذی توعدهم به الأنبیاء علی جهه التکذیب لهم «مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ» أی جهنم بین یدی هذا الجبار عن الزجاج أی له مع الخیبه نار جهنم بین یدیه و قیل معناه من خلفه و إنما جاز فی الزمان أن یسمی الأمام وراء و إن لم یجز فی غیره لأن الزمان المستقبل کأنه خلفهم لأنه یأتی فیلحقهم کما یلحق الإنسان من خلفه

«وَ یُسْقی مِنْ ماءٍ صَدِیدٍ» أی و یسقی مما یسیل من الدم و القیح من فروج الزوانی فی النار عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و أکثر المفسرین أو لونه لون الماء و طعمه طعم الصدید و

روی أبو أمامه عن النبی ص فی قوله «وَ یُسْقی مِنْ ماءٍ صَدِیدٍ» قال یقرب إلیه فیکرهه فإذا أدنی منه شوی وجهه و وقعت فروه رأسه فإذا شرب قطع أمعاءه حتی یخرج من دبره یقول الله عز و جل «وَ سُقُوا ماءً حَمِیماً فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ» و یقول وَ إِنْ یَسْتَغِیثُوا یُغاثُوا بِماءٍ کَالْمُهْلِ یَشْوِی الْوُجُوهَ

و

قال رسول الله ص من شرب الخمر لم تقبل له صلاه أربعین یوما فإن مات و فی بطنه شی ء من ذلک کان حقا علی الله أن یسقیه من طینه خبال و هو صدید أهل النار و ما یخرج من فروج الزناه فیجتمع ذلک فی قدور جهنم فیشربه أهل النار فیصهر به ما فی بطونهم و الجلود رواه شعیب بن واقد عن الحسین بن زید عن الصادق (علیه السلام) عن آبائه (علیه السلام) عنه ص

«یَتَجَرَّعُهُ» أی یشرب ذلک الصدید جرعه جرعه «وَ لا یَکادُ یُسِیغُهُ» أی لا یقارب أن یشربه تکرها له و هو یشربه و المعنی أن نفسه لا تقبل لحرارته و نتنه و لکن یکره علیه «وَ یَأْتِیهِ الْمَوْتُ مِنْ کُلِّ مَکانٍ» أی تأتیه شدائد الموت و سکراته من کل موضع من جسده ظاهره و باطنه حتی تأتیه من أطراف شعره عن إبراهیم التیمی و ابن جریج و قیل یحضره الموت من کل موضع و یأخذه من کل جانب من فوقه و من تحته و عن یمینه و شماله و من قدامه و خلفه عن ابن عباس و الجبائی «وَ ما هُوَ بِمَیِّتٍ» أی و مع إتیان أسباب الموت و الشدائد التی یکون معها الموت من کل جهه و أنواع العذاب التی کان یموت بدونها فی الدنیا لا یموت فیستریح و هذا کقوله «لا یُقْضی عَلَیْهِمْ فَیَمُوتُوا» «وَ مِنْ وَرائِهِ» أی وراء هذا الکافر «عَذابٌ غَلِیظٌ» و هو الخلود فی النار و قیل معناه و من بعد هذا العذاب الذی سبق ذکره عذاب أشد و أوجع مما تقدم عن الکلبی ثم أخبر سبحانه عما ینال الکفار من الحسره فیما تکلفوه من الأعمال فقال «مَثَلُ الَّذِینَ کَفَرُوا بِرَبِّهِمْ» و قیل أن معناه مثل أعمال الذین کفروا بربهم

فحذف المضاف اعتمادا على ذكره بعد المضاف إليه عن الفراء و قيل معناه مما نقص عليك مثل الذين كفروا عن سيبويه «أَعْمالُهُمْ» فى قله انتفاعهم بها «كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ» أى ذرته و نسفته «فِي يَوْمٍ عاصِفٍ» أى شديد الريح فكما لا يقدر أحد على جمع ذلك الرماد المتفرق و الانتفاع به فكذلك هؤلاء الكفار «لا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلى شَيْ ءٍ» أى لا يقدرون على الانتفاع بأعمالهم و مثل قوله «وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً» «ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ» يعنى أن عملهم ذلك هو الذهاب البعيد عن النفع و قيل الخطأ البعيد عن الصواب عن ابن عباس و فى هذه الآيه دلاله واضحه على بطلان قول المجبره لأنه أضاف العمل إليهم و لو كان مخلوقا له سبحانه لما صح إضافته إليهم.

[سوره إبراهيم (١۴): الآيات ١٩ الى ٢١]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٩) وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠) وَ بَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً فَقالَ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذابِ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ قالُوا لَوْ هَدانَا اللَّهُ لَهَدَيْناكُمْ سَواءٌ عَلَيْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِيصٍ (٢١)

القراءه

قرأ خالق السماوات هاهنا و فى النون أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «خَلَقَ».

الحجه

قال أبو على من قرأ «خَلَقَ» فلأن ذلك فعل ماض فأخبر عنه بلفظ الماضى و من قرأ خالق على اسم الفاعل جعله مثل فاطر السماوات لأن فاطر بمعنى خالق.

اللغه

البروز خروج الشى ء عما كان ملتبسا به إلى حيث يقع عليه الحس يقال برز للقتال إذا ظهر له. الضعفاء جمع ضعيف و الضعف نقصان القوه يقال أضعفه فضعف و الاستكبار و التكبر و التجبر واحد و هو رفع النفس فوق مقدارها فى الوصف و التبع جمع تابع كالغيب جمع غائب قال الزجاج: و يجوز أن يكون مصدرا وصف به فيكون بمعنى ذوى تبع و أغنى عنه أى دفع عنه فأغناه أى نفى الحاجه عنه بما فيه كفايته و حاص يحيص حيصا و حيوصا مثل حاد و الحيد الزوال عن المكروه و الجزع انزعاج النفس بورود ما يغم و نقيضه الصبر قال:

فإن تصبرا فالصبر خير مغبه و إن تجزعا فالأمر ما تريان

. المعنی

ثم بین سبحانه أنه إنما خلق الخلق لیعبدوه و لیؤمنوا به لا لیکفروا فقال «أَ لَمْ تَرَ» أی أ لم تعلم لأن الرؤیه قد تکون بمعنی العلم کما تکون بمعنی الإدراک للبصر و هاهنا لا یمکن أن یکون بمعنی الرؤیه بالبصر و الخطاب للنبی ص و المراد به الأمه «أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» علی ما تقتضیه الحکمه و الخلق فعل الشی ء علی تقدیر و ترتیب «بِالْحَقِّ» أی بقوله الحق و قیل أراد للحق أی للغرض الصحیح و الأمر الحق و هو الدین و العباده أی لیعبدوه فیستحقوا به الثواب عن ابن عباس و الجبائی «إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِیدٍ» أی إن یشأ یهلککم و یفنکم و یخلق قوما آخرین مکانکم لأن من قدر علی بناء الشی ء کان علی هدمه أقدر إذ لم یخرج عن کونه قادرا «وَ ما ذلِکَ عَلَی اللَّهِ بِعَزِیزٍ» أی و ما إهلاککم و الإتیان بخلق جدید بممتنع و لا متعذر علی الله تعالی «وَ بَرَزُوا لِلَّهِ جَمِیعاً» أخبر سبحانه أن الخلق یبرزون یوم القیامه لله أی یظهرون من قبورهم و یخرجون منها لحکم الله فاللفظ للماضی و المراد به الاستقبال للتحقیق و صحه الوقوع و قیل معناه سیبرزون لله جمیعا القاده و الاتباع عن ابن عباس و هو یتصل بقوله «وَ لا یَکادُ یُسِیغُهُ». لما تقدم ذلک الوعید بین صفه ذلک الیوم و ما یجری بین الأتباع و المتبوعین من المجادله و قال «فَقالَ الضُّعَفاءُ لِلَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا» أی تکبروا عن الإیمان فلم یؤمنوا و هم القاده فی الدنیا الذین هم الأکابر و الرؤساء و القاده فی الدین الذین هم علماء السوء «إِنَّا کُنَّا لَکُمْ تَبَعاً» فی الکفر علی وجه التقلید «فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذابِ اللَّهِ مِنْ شَیْ ءٍ» أی هل أنتم دافعون عنا شیئا من عذاب الله الذی قد نزل بنا إن لم تقدروا علی دفع الکل و من للتبعیض «قالُوا لَوْ هَدانَا اللَّهُ لَهَدَیْناکُمْ» أی قال المتبوعون للأتباع لو هدانا الله إلی طریق الخلاص من العقاب و الوصول إلی النعیم و الثواب لهدیناکم إلی ذلک و المعنی لو خلصنا لخلصناکم أیضا لکن لا مطمع فیه لنا و لکم عن الجبائی و أبی مسلم و قیل معناه لو هدانا الله إلی الرجعه إلی الدنیا فنصلح ما أفسدناه لهدیناکم و قیل لو هدانا الله بإجابتنا إلی الطلب لهدیناکم بالمسأله له سبحانه ذکر هذین الوجهین القاضی عبد الجبار فی تفسیره «سَواءٌ عَلَیْنا أَ جَزِعْنا أَمْ صَبَرْنا ما لَنا مِنْ مَحِیصٍ» یعنی أن الصبر و الجزع سیان مثلان لیس لنا محیص و لا مهرب من عذاب الله أی انقطعت حیلتنا و یئسنا من النجاه. حث الله سبحانه فی هذه الآیه علی النظر و حذر من التقلید و

إلی هذا أشار أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) فی قوله للحارث الهمدانی یا حار الحق لا یعرف

بالرجال اعرف الحق تعرف أهله.

[سوره إبراهيم (١۴): آیه ٢٢]

اشاره

وَ قالَ الشَّيْطانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلا تَلُومُونِي وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٢٢)

القراءه

قرأ حمزه وحده بمصرخی بکسر الیاء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو علی قال الفراء فی کتابه فی التصریف هو قراءه الأعمش و یحیی بن وثاب قال و زعم القاسم بن معن أنه صواب قال و کان ثقه بصیرا و زعم قطرب أنه لغه من بنی یربوع یزیدون علی یاء الإضافه یاء و أنشد:

ماض إذا ما هم بالمضی قال لها هل لک یا تافی

قالت له ما أنت بالمرضی

و أنشد الفراء ذلک أیضا و وجه ذلک من القیاس أن الیاء لیست تخلو من أن تکون فی موضع النصب أو الجر فالیاء فی النصب و الجر کالهاء فیهما و کالکاف فی أکرمتک و هذا لک فکما أن الهاء قد لحقتها الزیاده فی هذا کهو و ألحقت أیضا الکاف الزیاده فی قول من قال أعطیتکاه و أعطتکیه فیما حکاه سیبویه و هما أختا الیاء کذلک ألحقوا الیاء الزیاده فی المد فقالوا فیی ثم حذفت الیاء الزائده علی الیاء کما حذفت الزیاده من الهاء فی قول من قال له أرقان و زعم أبو الحسن أنها لغه فکما حذفت الزیاده من الکاف فی قول من قال أعطیتکیه و أعطیتکه کذلک حذفت الیاء اللاحقه للیاء و بالجمله حذفت الزیاده من الیاء کما حذفت من أختیها و أقرت الکسره التی کانت تلی الیاء المحذوفه فبقیت الیاء علی ما کانت علیها من الکسره و کما لحقت الکاف و الهاء و الیاء الزیاده کذلک لحقت التاء الزیاده نحو:

" رمیتیه فأصبتیه و ما أخطأت الرمیه"

فإذا کانت هذه الکسره فی الیاء علی هذه اللغه و إن کان غیرها

أفشى منها و عضده من القياس ما ذكرنا لم يجز لقائل أن يقول إن القراءه بذلك لحن لاستفاضه ذلك فى السماع و القياس قال البصير كسر الياء ليكون طبقا لكسره همزه قوله «إِنِّي كَفَرْتُ» لأنه أراد الوصل دون الوقف و الابتداء بأنى كفرت لأن الابتداء بأنى كفرت محال فلما أراد هذا المعنى كان كسر الياء أدل على هذا من فتحها.

اللغه

الإصراخ الإغاثه بإجابه الصارخ و يقال استصرخنى فلان فأصرخته أى استغاث بى فأغثته.

المعنى

لما تقدم وعيد الكافر و صفه يوم الحشر و ما يجرى فيه من الجدال بين الأتباع و المتبوعين عقب ذلك سبحانه بكلام الشيطان فى ذلك اليوم فقال «وَ قالَ الشَّيْطانُ» و هو إبليس باتفاق المفسرين يقول لأوليائه الذين اتبعوه «لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ من الحكم بين الخلائق و دخل أهل الجنه الجنه و أهل النار النار عن ابن عباس و الحسن و قالا أنه لم يخاطبهم بذلك قال الحسن و هو أحقر و أذل من أن يخاطب لو لا أن الله أذن فيه توبيخا لأهل النار و قيل إنه يوضع له منبر فى النار فيرقاه و يجتمع الكفار عليه بالأئمه عن مقاتل «إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ» من البعث و النشور و الحساب و الثواب و العقاب «وَ وَعَدْتُكُمْ» أن لا بعث و لا نشور و لا جنه و لا نار و قيل وعدتكم الخلاص من العقاب بارتكاب المعاصى «فَأَخْلَفْتُكُمْ» أى كذبتكم و قيل لم أوف لكم بما وعدتكم «وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ» أى و ما كان لى عليكم سلطان بالإكراه و الإجبار على الكفر و المعاصى و إنما كان لى سبيل الوسوسه و الدعوه «فَاسْتَجَبْتُمْ لِي» بسوء اختياركم و قيل معناه لكن دعوتكم إلى الضلال و أغويتكم فصدقتمونى و أجبتمونى و قبلتم مقالتى بسوء اختياركم لأنفسكم «فَلا تَلُومُونِي» على ما حل بكم من العقاب بسوء اختياركم «وَ لُومُوا أَنْفُسَكُمْ» حيث عدلتم عن أمر الله إلى اتباعى من غير دليل و برهان «ما أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَ ما أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ» أى ما أنا بمغيثكم و لا معينكم و ما أنتم بمغيثى و لا معينى «إِنِّي كَفَرْتُ بِما أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ» أى كفرت الآن بما كان من إشراككم إياى مع الله فى الطاعه أى جحدت أن أكون شريكا لله تعالى فيما أشركتمونى فيه من قبل هذا اليوم و قال الفراء و جماعه تقديره إنى كفرت بما أشركتمونى به أى بالله و يعنى بقوله «مِنْ قَبْلُ» فى وقت آدم (عليه السلام) حين أمر بالسجود فأبى و استكبر «إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» قيل إنه من تمام قول الشيطان لأهل النار و قيل أنه ابتداء وعيد من الله تعالى لهم و هو الأظهر و فى هذه الآيه دلاله على أن الشيطان لا يقدر على أكثر من الدعاء و الإغواء و أنه ليس عليه إلا عقاب الدعوه فحسب.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۲۳ الى ۲۶]

اشاره

وَ أُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ (۲۳) أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِی السَّماءِ (۲۴) تُؤْتِی أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۵) وَ مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ ما لَها مِنْ قَرارٍ (۲۶)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و أدخل الذين آمنوا برفع اللام.

الحجه

قال ابن جنی: هذه القراءه علی أن أدخل من كلام الله كأنه قطع الكلام و استؤنف فقال الله و أنا أدخل المؤمنين جنات و علی هذا فقوله «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أی بإذنی إلا أنه أعاد ذكر الرب ليضيفه إليهم فيكون أذهب فی الإكرام و التقريب منه لهم.

اللغه

التحيه التلقی بالكرامه فی المخاطبه و أما قوله (التحيات لله) فإن فی ذلک ثلاثه أقوال (أولها) المعنی أن الملک لله يقال حياک الله أی ملكک (و ثانيها) البقاء لله يقال حياک الله أی أبقاک الله فيكون بمعنی أحياک الله كما يقال وصی و أوصی و مهل و أمهل (و ثالثها) أن ذلک بمعنی السلام قال القتيبی و إنما جمع لأنه كان فی الأرض ملوک يحيون بتحيات مختلفه فيقال لبعضهم أبيت اللعن و لبعضهم أسلم و أنعم و لبعضهم عش ألف سنه فقيل لنا قولوا التحيات لله أی كل الألفاظ التی يحيا بها الملوک هی لله و الاجتثاث اقتلاع الشی ء من أصله يقال جثه و اجتثه و الجثه أخذت منه.

المعنی

لما تقدم وعيد الكافرين عقبه سبحانه بالوعد للمؤمنين فقال «وَ أُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا الله و رسوله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی الطاعات «جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» قد سبق معناه «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أی بأمر ربهم و إطلاقه

ص: ۶۴

«تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ» مر تفسيره فی سوره يونس ثم ضرب الله سبحانه مثل يقرب من أفهام السامعين ترغيبا للخلق فی اتباع الحق فقال «أَ لَمْ تَرَ» أی أ لم تعلم يا محمد «كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا» أی بين الله شبها ثم فسر ذلك المثل فقال «كَلِمَةً طَيِّبَةً» و هی كلمه التوحيد شهاده أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و قيل هی كل كلام أمر الله تعالى به من الطاعات عن أبی علی قال و إنما سماها طيبه لأنها زاكيه ناميه لصاحبها بالخيرات و البركات «كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُها ثابِتٌ وَ فَرْعُها فِي السَّماءِ» أی شجره زاكيه ناميه راسخه أصولها فی الأرض عاليه أغصانها و ثمارها فی السماء و أراد به المبالغه فی الرفعه و الأصل سافل و الفرع عال إلا أنه يتوصل من الأصل إلى الفرع و

روی أنس عن النبی ص أن هذه الشجره الطيبه هی النخله

و قيل إنها شجره فی اللجنه عن ابن عباس و

روی ابن عقده عن أبی جعفر (عليه السلام) أن الشجره رسول الله ص و فرعها علی (عليه السلام) و عنصر الشجره فاطمه و ثمرتها أولادها و أغصانها و أوراقها شيعتنا ثم قال (عليه السلام) أن الرجل من شيعتنا ليموت فيسقط من الشجره ورقه و أن المولود من شيعتنا ليولد فيورق مكان تلك الورقه ورقه

و

روی عن ابن عباس قال قال جبريل (عليه السلام) للنبی ص أنت الشجره و علی غصنها و فاطمه ورقها و الحسن و الحسين ثمارها

و قيل أراد بتلك شجره هذه صفتها و أن لم يكن لها وجود فی الدنيا لكن الصفه معلومه و قيل إن المراد بالكلمه الطيبه الإيمان و بالشجره الطيبه المؤمن «تُؤْتِي أُكُلَها» أی تخرج هذه الشجره ما يؤكل منها

«كُلَّ حِينٍ» أی فی كل سته أشهر عن ابن عباس و أبی جعفر (عليه السلام)

و قال الحسن و سعيد بن جبير أراد بذلك أنه يؤكل ثمرها فی الصيف و طلعها فی الشتاء و ما بين صرام النخله إلى حملها سته أشهر و قال مجاهد و عكرمه كل حين أی كل سنه لأنها تحمل فی كل سنه مره و قال سعيد بن المسيب فی كل شهرين لأن من وقت ما يطعم النخل إلى صرامه يكون شهرين و قيل لأن من وقت أن يصرم النخل إلى حين يطلع يكون شهرين و قال الربيع بن أنس كل حين أی كل غدوه و عشيه و روی ذلك عن ابن عباس أيضا و قيل معناه فی جميع الأوقات لأن ثمر النخل يكون أولا طلعا ثم يصير بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا فيكون ثمره موجودا فی كل الأوقات و يدل على أن الحين بمنزله الوقت قول النابغه فی صفه الحيه و الملدوغ:

تناذرها الراقون من سوء سمها تطلقه حينا و حينا تراجع

يعنى أن السم يخف ألمه وقتا و يعود وقتا و قيل إنه سبحانه شبه الإيمان بالنخله لثبات الإيمان فى قلب المؤمن كثبات النخله فى منبتها و شبه ارتفاع علمه إلى السماء بارتفاع فروع النخله و شبه ما يكسبه المؤمنون من بركه الإيمان و ثوابه فى كل وقت و حين بما ينال من ثمره النخله فى أوقات السنه كلها من الرطب و التمر و قيل إن معنى قوله «تُؤْتِی أُكُلَها كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّها» ما يفتى به الأئمه من آل محمد ص و شيعتهم فى الحلال و الحرام «وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى لكى يتدبروا فيعرفوا الغرض بالمثل «وَ مَثَلُ كَلِمَهٍ خَبِيثَهٍ» و هى كلمه الكفر و الشرك عن ابن عباس و غيره و قيل هو كل كلام فى معصيه الله تعالى عن أبى على «كَشَجَرَهٍ خَبِيثَهٍ» غير زاكيه و هى شجره الحنظل عن ابن عباس و أنس و مجاهد و قيل إنها شجره هذه صفتها و هو أنه لا قرار لها فى الأرض عن الحسن و قيل إنها الكشوث عن الضحاك و

روى أبو الجارود عن أبى جعفر (عليه السلام) أن هذا مثل بنى أميه

«اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ» أى اقتطعت و استؤصلت و اقتلعت جثته من الأرض «ما لَها مِنْ قَرارٍ» أى ما لتلك الشجره من ثبات فإن الريح تنسفها و تذهب بها فكما أن هذه الشجره لا ثبات لها و لا بقاء و لا ينتفع بها أحد فكذلك الكلمه الخبيثه لا ينتفع بها صاحبها و لا يثبت له منها نفع و لا ثواب و روى عن ابن عباس أيضا أنها شجره لم يخلقها الله بعد و إنما هو مثل ضربه بهذا و هذا القول حسن لأن الحنظل و غيره قد ينتفع بذلك فى الأدويه.

[سوره إبراهيم (١٤): الآيات ٢٧ الى ٣٠]

اشاره

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِی الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِی الْآخِرَهِ وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَ يَفْعَلُ اللَّهُ ما يَشاءُ (٢٧) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ (٢٨) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ (٢٩) وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ (٣٠)

اللغه

الإحلال وضع الشى ء فى محل إما بمجاوره إن كان من قبيل الأجسام أو بمداخله إن كان من قبيل الأعراض و البوار الهلاك يقال بار الشى ء يبور بورا إذا هلك و رجل

بور أی هالک و قوم بور أیضا قال ابن الزبعری:

یا رسول الملیک إن لسانی راتق ما فتقت إذ أنا بور

و الأنداد الأمثال المنادون قال:

تهدی رءوس المترفین الأنداد إلی أمیر المؤمنین الممتاد

. الإعراب

جهنم انتصب علی البدل من قوله «دارَ الْبَوارِ» و «یَصْلَوْنَها» فی موضع نصب علی الحال من قومهم و إن شئت کان حالا من جهنم و إن شئت فمنهما کقوله تَحْمِلُهُ بعد قوله فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الکلمه الطیبه عقبه بذکر ما یحصل لصاحبها من المثوبه و الکرامه فقال «یُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ فِی الْآخِرَهِ» أی یثبتهم فی کرامته و ثوابه بالقول الثابت الذی وجد منهم و هو کلمه الإیمان لأنه ثابت بالحجج و الأدله و قیل معناه یثبت الله المؤمنین بسبب کلمه التوحید و حرمتها فی الحیاه الدنیا حتی لا یزلوا و لا یضلوا عن طریق الحق و یثبتهم بها حتی لا یزلوا و لا یضلوا عن طریق الجنه و قیل معناه یثبتهم بالتمکین فی الأرض و النصره و الفتح فی الدنیا و بإسکانهم الجنه فی الآخره عن أبی مسلم و قال أکثر المفسرین إن المراد بقوله «فِی الْآخِرَهِ» فی القبر و

الآیه وردت فی سؤال القبر و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

و

روی محمد بن یعقوب الکلینی فی کتاب الکافی بإسناده عن سوید بن غفله عن أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) قال إن ابن آدم إذا کان فی آخر یوم من الدنیا و أول یوم من الآخره مثل له ماله و ولده و عمله فیلتفت إلی ماله فیقول و الله إنی کنت علیک لحریصا شحیحا فما لی عندک فیقول خذ منی کفنک فیلتفت إلی ولده فیقول و الله إنی کنت لکم لمحبا و علیکم لمحامیا فما ذا لی عندکم فیقولون نؤدیک إلی حفرتک نواریک فیها قال فیلتفت إلی عمله فیقول و الله إنی کنت فیک لزاهدا و إن کنت علی لثقیلا فما ذا لی عندک فیقول أنا قرینک فی قبرک و یوم نشرک حتی أعرض أنا و أنت علی ربک قال فإن کان لله ولیا أتاه أطیب الناس ریحا و أحسنهم منظرا و أحسنهم ریاشا فقال أبشر بروح و ریحان و جنه نعیم و مقدمک خیر مقدم فیقول له من أنت فیقول أنا عملک الصالح ارتحل من الدنیا إلی الجنه و أنه لیعرف غاسله و یناشد حامله أن یعجله فإذا أدخل قبره أتاه ملکا القبر یجران أشعارهما و یخدان الأرض بأنیابهما أصواتهما

كالرعد القاصف و أبصارهما كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك و ما دينك و من نبيك فيقول الله ربى و دينى الإسلام و نبيى محمد ص فيقولان ثبتك الله فيما تحب و ترضى و هو قوله سبحانه «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِي الْآخِرَةِ» ثم يفسحان له فى قبره مد بصره ثم يفتحان له بابا إلى الجنه ثم يقولان له نم قرير العين نوم الشاب الناعم فإن الله يقول أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا قال و إذا كان لربه عدوا فإنه يأتيه أقبح خلق الله زيا و أنتنه ريحا فيقول أبشر بنزل من حميم و تصليه جحيم و إنه ليعرف غاسله و يناشد حملته أن يحتبسوه فإذا أدخل القبر أتاه ملكا القبر فألقيا أكفانه ثم يقولان له من ربك و ما دينك و من نبيك فيقول لا أدرى فيقولان له لا دريت و لا هديت فيضربان يافوخه بمرزبه معهما ضربه ما خلق الله من دابه إلا تذعر لها ما خلا الثقلين ثم يفتحان له بابا إلى النار ثم يقولان له نم بشر حال فيه من الضيق مثل ما فيه القناه من الزج حتى أن دماغه ليخرج من بين ظفره و لحمه و يسلط الله عليه حيات الأرض و عقاربها و هوامها فتنهشه حتى يبعثه الله من قبره و أنا ليتمنى قيام الساعه مما هو فيه من الشر نعوذ بالله من عذاب القبر

«وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظّالِمِينَ» أى و يضلهم عن هذا التثبيت فى الدنيا و فى الآخره «وَ يَفْعَلُ اللَّهُ ما يَشاءُ» من الإمهال و الانتقام و ضغطه القبر و مساءله منكر و نكير لا اعتراض عليه فى ذلك و لا قدره لأحد على منعه و هذا من تمام الترغيب و الترهيب ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْراً» يحتمل أن يكون المراد أ لم تر إلى هؤلاء الكفار عرفوا نعمه الله بمحمد ص أى عرفوا محمدا ثم كفروا به فبدلوا مكان الشكر كفرا و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال نحن و الله نعمه الله التى أنعمها أنعم بها على عباده و بنا يفوز من فاز. ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره

و يحتمل أن يكون المراد جميع نعم الله على العموم بدلوها أقبح التبديل إذا جعلوا مكان شكرها الكفر بها و اختلف فى المعنى بالآيه

فروى عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) و ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و مجاهد أنهم كفار قريش كذبوا نبيهم و نصبوا له الحرب و العداوه

و

سأل رجل أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) عن هذه الآيه فقال هم الأفجران من قريش بنو أميه و بنو المغيره فأما بنو أميه فمتعوهم إلى حين و أما بنو المغيره فكفيتموهم يوم بدر

و قيل إنهم جبله بن الأيهم و من اتبعوه من العرب تنصروا و لحقوا بالروم «وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ» أى أنزلوا قومهم دار الهلاك بأن أخرجوهم إلى بدر و قيل معناه أنزلوهم دار الهلاك و هى النار بدعائهم إياهم إلى الكفر بالنبى و إغوائهم إياهم «جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها وَ بِئْسَ الْقَرارُ» و هذا تفسير لدار البوار يعنى أن تلك الدار هى جهنم يدخلونها و بئس القرار قرار من قراره النار «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً» أى و جعل

هؤلاء الكفار الذين بدلوا نعمه الله كفرا لله نظراء و أمثالا فى العباده زياده على كفرهم و جحدهم «لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» أى ليكون عاقبه أمرهم إلى الضلال الذى هو الهلاک و ليست هذه اللام لام الغرض لأنهم لم يعبدوا الأوثان من دون الله و غرضهم أن يهلكوا و من قرأ «لِيُضِلُّوا» بضم الياء فمعناه ليضل الناس عن سبيل الله ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» لهؤلاء الكفار الذين وصفناهم «تَمَتَّعُوا» و انتفعوا بما تهوون من عاجل هذه الدنيا و المراد به التهديد و إن كان بصوره الأمر «فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ» أى مرجعكم و مآلكم «إِلَى النَّارِ» و الكون فيها و كان قد يكون.

[سوره إبراهيم (١۴): الآيات ٣١ الى ٣۴]

اشاره

قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاهَ وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَهً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خِلالٌ (٣١) اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهارَ (٣٢) وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ (٣٣) وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ (٣۴)

القراءه

قرأ زيد عن يعقوب

من كل ما سألتموه بالتنوين و هو قراءه ابن عباس و الحسن و محمد بن على الباقر (عليه السلام) و جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام)

و الضحاک و عمرو بن قائد و قرأ سائر القراء «مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ» بالإضافه.

الحجه

أما القراءه بالتنوين فإن المفعول فيها ملفوظ به أى و أتاكم ما سألتموه من كل شی ء سألتموه أن يؤتيكم منه و قال الضحاک أن ما للنفى معناه و آتاكم من كل شی ء لم تسألوه إياه أما القراءه على الإضافه فالمفعول فيها محذوف أى و آتاكم سؤالكم من كل شی ء سألتموه.

ص: ۶٩

اللغه

الخلال مصدر خاللته مخاله و خلالا أی صادقته قال امرؤ القیس:

صرفت الهوی عنهن من خشیه الردی و لست بمقلی الخلال و لا قال

و قد یکون الخلال جمع خله و یکون مثل قله و قلال و الدءوب مرور الشی ء فی العمل علی عاده جاریه فیه یقال دأب یدأب دأبا و دئوبا فهو دائب.

الإعراب

یقیموا جزم من ثلاثه أوجه (أحدها) أنه جواب الأمر الذی هو قل لأن المعنی فی قل أن تقل لهم یقیموا الصلاه (و الثانی) أنه جواب أمر محذوف و تقدیره قل لعبادی أقیموا الصلاه یقیموا الصلاه (و الثالث) أنه علی حذف لام الأمر کأنه قال قل لعبادی لیقیموا الصلاه و إنما جاز حذف اللام هنا لأن فی الکلام دلیلا علی المحذوف أ لا تری أن لفظ الأمر بقل قد دل علی الغائب تقول قل لزید لیضرب عمروا و إن شئت قلت قل لزید یضرب عمروا و لا یجوز أن تقول یضرب زید عمروا بالجزم حتی تقول لیضرب لأن لام الغائب لیس هاهنا عوض منها إذا حذفتها و قوله «لا بَیْعٌ فِیهِ وَ لا خِلالٌ» إن شئت رفعت البیع و الخلال جمیعا و إن شئت فتحتهما و إن شئت فتحت أحدهما و رفعت الآخر و قد شرحنا ذلک فیما مضی.

المعنی

«قُلْ» یا محمد «لِعِبادِیَ الَّذِینَ آمَنُوا» أی اعترفوا بتوحید الله و عدله عنی به أصحاب النبی ص عن ابن عباس و قیل أراد به جمیع المؤمنین عن الجبائی «یُقِیمُوا الصَّلاهَ» أی یؤدوا الصلوات الخمس لمواقیتها فإن الصلاه لا تصیر قائمه إلا بإقامتهم «وَ یُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِیَهً» أی و قل لهم ینفقوا من أموالهم فی وجوه البر من الفرائض و النوافل ینفقون فی النوافل سرا لیدفعوا عن أنفسهم تهمه الریاء و فی الفرائض علانیه لیدفعوا تهمه المنع «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لا بَیْعٌ فِیهِ» یعنی یوم القیامه و المراد بالبیع إعطاء البدل لیتخلص به من النار لا أن هناک مبایعه «وَ لا خِلالٌ» أی و لا مصادقه و هذا مثل قوله الْأَخِلَّاءُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِینَ ثم بین سبحانه أنه المستحق للإلهیه فقال «اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أی أنشأهما من غیر شی ء و بدأ بذکرهما لعظم شأنهما فی القدره و النعمه «وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أی غیثا و مطرا «فَأَخْرَجَ بِهِ» أی بذلک الماء «مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَکُمْ» یعنی أن الغرض فی ذلک أن یؤتیکم أرزاقکم «وَ سَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ» أی السفن و المراکب «لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ» أی بأمر الله لأنها یسیر بالریاح

ص: ٧٠

و الله هو المنشئ للرياح «وَ سَخَّرَ لَكَمُ الْأَنْهارَ» التى تجرى بالمياه التى ينزلها من السماء و يجريها فى الأوديه و ينصب منها فى الأنهار «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى ذلل لمنافعكم الشمس و القمر فى سيرهما لتنتفعوا بضوء الشمس نهارا و بضوء القمر ليلا و ليبلغ بهما الثمار و النبات فى النضج الحد الذى عليه تتم النعمه فيهما «دائِبَيْنِ» أى دائمين لا يفتران فى صلاح الخلق و النباتات و منافعهم «وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» أى ذللهما لكم و مهدهما لمنافعكم لتسكنوا فى الليل و لتبتغوا فى النهار من فضله «وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ» معناه أن الإنسان قد يسأل الله العافيه فيعطى و يسأله النجاه فيعطى و يسأله الغنى فيعطى و يسأله الولد و العز فيعطى و يسأله تيسير الأمور و شرح الصدور فيعطى فهذا فى الجمله حاصل فى الدعاء لله تعالى ما لم يكن فيه مفسده فى الدين أو على غيره فأين يذهب به مع هذه النعم التى لا تحصى كثره عن الله الذى هو فى كل حال محتاج إليه و هو مظاهره بالنعم عليه و دخلت من للتبعيض لأنه لو قال و آتاكم كل ما سألتموه لاقتضى أن جميع ما يسأله العبد يعطيه الله تعالى و الأمر بخلافه لأن ما فيه مفسده لا يعطيه الله إياه و تقديره و آتاكم من كل ما سألتم شيئا و قيل معناه و آتاكم من كل ما بكم إليه حاجه فما من شى ء يحتاج إليه العباد إلا و هو موجود فيما بينهم و هو كقوله خَلَقَ لَكُمْ ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً و لم يخصص كل واحد من الخلق بإيتاء كل ما سأله و قيل معناه و آتاكم من كل شى ء سألتموه و لم تسألوه فما هاهنا نكره موصوفه و الجمله صفه له و حذف الجمله المعطوفه و هى لم تسألوه كقوله سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و المعنى و تقيكم البرد و إن فيما أبقى دليلا على ما ألقى «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» أى لا تقدروا على إحصائها لكثرتها و النعمه هنا اسم أقيم مقام المصدر و لذلك لم يجمع فبين سبحانه أنه هو المنعم على الحقيقه و أنه المستحق للعباده و يروى عن طليق بن حبيب أنه قال إن حق الله تعالى أثقل من أن يقوم به العباد فإن نعم الله أكثر من أن تحصيها العباد و لكن أصبحوا تائبين و أمسوا تائبين «إِنَّ الْإِنْسانَ لَظَلُومٌ» أى كثير الظلم لنفسه «كَفَّارٌ» أى كثير الكفران لنعم ربه و قيل معناه ظلوم فى الشده يشكو و يجزع كفار فى النعمه يجمع و يمنع و لم يرد بالإنسان هاهنا العموم بل هو مثل ما فى قوله وَ الْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ.

النظم

اتصل قوله سبحانه «قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ» بما تقدم من قوله «قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ» فإنه عقب ذلك بالأمر للمؤمنين بما يوجب النعيم المقيم و مرافقه الأبرار ليكون قد عقب الوعيد بالوعد و العقاب بالثواب و اتصلت الآيه الثانيه بقوله «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً» فإنه سبحانه لما ذكر ما هم عليه من اتخاذ الأنداد لله سبحانه بين

بعده أن واجب الوجود المستحق للإلهيه الذى يحق له العباده هو الله الذى خلق السماوات و الأرض الآيه.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۳۵ الى ۴۱]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ (۳۵) رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَ مَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۶) رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (۳۷) رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِي وَ ما نُعْلِنُ وَ ما يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ (۳۸) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعاءِ (۳۹)

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ (۴۰) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَ لِوالِدَيَّ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسابُ (۴۱)

القراءه

فى الشواذ قراءه الجحدرى و الثقفى و أبى الجحجاح و أجنبنى بقطع الهمزه و

قرأ أمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) و أبو جعفر الباقر (عليه السلام) و جعفر بن محمد (عليه السلام) و مجاهد تهوى إليهم

بفتح الواو و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و حمزه و هبيره عن حفص و تقبل دعائى ربنا بإثبات الياء فى الوصل و فى روايه البزى عن ابن كثير أنه يصل و يقف بياء و قال

ص: ۷۲

قبیل أنه یشم الیاء فی الوصل و لا یثبتها و یقف علیها بالألف و الباقون «دُعاءِ» بغیر یاء و

قرأ الحسن بن علی (علیه السلام) و أبو جعفر محمد بن علی (علیه السلام) و الزهری و إبراهیم النخعی و لولدی

و قرأ یحیی بن یعمر و لولدی و قرأ سعید بن جبیر و لوالدی.

الحجه

یقال جنبت الشی ء أجنبه جنوبا و من العرب من یقول أجنبته أجنبه أی تجنبته عن الشی ء و کان معنی قوله «اجْنُبْنِی وَ بَنِیَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ» اصرفنی و إیاهم عن عباده الأصنام و معنی اجنبنی اجعلنی کالجنیب عن ذلک و أما قوله تهوی إلیهم بفتح الواو فهو من هویت الشی ء أهواه إذا أحببته و إنما جاز تعدیته بالی لأن معنی هویت الشی ء ملت إلیه فکأنه قال تمیل إلیهم فهو محمول علی المعنی و مثله قوله سبحانه أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ الصِّیامِ الرَّفَثُ إِلی نِسائِکُمْ فعدی الرفث بالی و أنت لا تقول رفثت إلی فلانه و إنما تقول رفثت بها أو معها و لکنه لما کان معنی الرفث هنا معنی الإفضاء عداه بالی فکأنه قال أحل لکم الإفضاء إلی نسائکم قال ابن جنی: المعنی فی قراءه الجماعه «تَهْوِی إِلَیْهِمْ» تمیل إلیهم أی تحبهم فهذا فی المعنی کقولهم و هو ینحط فی هواک أی یخلد إلیه و یقیم علیه و ذلک أن الإنسان إذ أحب الشی ء أکثر من ذکره و أقام علیه و إذا کرهه خف إلی سواه و قولهم هویت فلانا من لفظ هوی إلی الشی ء یهوی إلا أنهم خالفوا بین المثالین لاختلاف ظاهر الأمرین و إن کانا علی معنی واحد متلاقیین و أما من وصل دعائی بیاء فهو القیاس من شم الیاء فی الوصل و لا یثبتها فلدلاله الکسره علی الیاء قال أبو علی: حذف الیاء فی الوقف أقیس من حذفها فی الوصل لأن الوقف موضع تغییر یغیر فیه الحرف الموقوف علیه کثیرا قال الأعشی:

فهل یمنعنی ارتیادی البلاد من حذر الموت أن یأتین

و قال:

و من شانئ کاسف وجهه إذا ما انتسبت له أنکرن

و من قرأ لولدی فإنه یعنی إسماعیل و إسحاق و من قرأ لولدی فإن الولد قد یکون واحدا و جمعا تقول العرب ولدک من دمی عقبیک و معناه ولدک من ولدته فسال دمک علی عقبیک عند ولادته لا من اتخذته ولدا و إذا کان جمعا فیجوز أن یکون جمع ولد فهو کأسد و أسد و یجوز أن یکون جمع ولد أیضا فیکون مثل الفلک فی أنه جمع الفلک.

اللغه

الوادی سفح الجبل العظیم و منها قیل للأنهار العظام أودیه لأن حافاتها کالجبال لها و منه الدیه لأنه مال عظیم یحتمل فی أمر عظیم.

المعنی

«وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ» معناه و اذكر يا محمد إذ قال إبراهيم «رَبِّ اجْعَلْ هذَا الْبَلَدَ آمِناً» يعنى مكه و ما حولها من الحرم و قيل إن إبراهيم (عليه السلام) لما فرغ من بناء الكعبه دعا بهذا الدعاء و قد تقدم تفسيره فی سوره البقره و إنما قال هناك بَلَداً آمِناً و قال هنا «هذَا الْبَلَدَ آمِناً» معرفا لأن النكره إذا تكررت و أعيدت صارت معرفه و مثله فی التنزيل فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِي زُجاجَةٍ الزُّجاجَةُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ فاستجاب الله دعاء إبراهيم (عليه السلام) حتى كان الإنسان يرى قاتل أبيه فيها فلا يتعرض له و يدنو الوحش فيها من الناس فيأمن منهم «وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ» أی و الطف لی و لبنی لطفا نتجنب به عن عباده الأصنام و دعاء الأنبياء لا يكون إلا مستجابا فعلى هذا يكون سؤاله ذلك مخصوصا بمن علم الله من حاله أن يكون مؤمنا لا يعبد إلا الله و يكون الله سبحانه قد أذن له فی الدعاء لهم و استجاب دعاءه فيهم «رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ» معناه ضل بسببهن و عبادتهن كثير من الناس كما يقال فتنتنى فلانه يعنى افتتنت بحبها لا لأنها عملت شيئا و كما فی قول الشاعر:

هبونی امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كبير

و إنما أراد ضل بعيره لأن أحدا لا يضل بعيره قاصدا إلى إضلاله «فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي» يريد فمن تبعنى من ذريتى الذين أسكنتهم هذا البلد على دينى فی عباده الله وحده و ترك عباده الأصنام فإنه من جملتى و حاله كحالی «وَ مَنْ عَصانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أی ساتر على العباد معاصيهم رحيم بهم فی جميع أحوالهم منعم عليهم ثم حكى سبحانه تمام دعاء إبراهيم (عليه السلام) و أنه قال «رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي» أی أسكنت بعض أولادی و لا خلاف أنه يريد إسماعيل (عليه السلام) مع أمه هاجر و هو أكبر ولده و

روى عن الباقر (عليه السلام) أنه قال نحن بقيه تلك العتره و قال كانت دعوه إبراهيم (عليه السلام) لنا خاصه

«بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ» يريد وادی مكه و هو الأبطح و إنما قال غير ذی زرع لأنه لم يكن بها يومئذ ماء و لا زرع و لا ضرع و لم يذكر مفعول أسكنت لأن من يفيد بعض القوم كما يقال قتلنا من بنی فلان و أكلنا من الطعام و كما قال سبحانه أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ و تقديره أسكنت من ذريتی أناسا أو ولدا عن البلخی «عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ» إنما أضاف البيت إليه سبحانه لأنه مالكه لا يملكه أحد سواه و ما عداه من البيوت قد ملكه غيره من العباد و يسأل فيقال كيف سماه بيتا و لم يبنه إبراهيم (عليه السلام) بعد و الجواب من وجهين (أحدهما) أنه لما كان من المعلوم أنه يبنيه سماه بيتا و المراد عند بيتك الذی مضى فی سابق علمك كونه (و الثانی) أن البيت قد كان

قبل ذلک و إنما خربه طسم و جدیس و قیل إنه رفعه الله إلی السماء أیام الطوفان و إنما سماه المحرم لأنه لا یستطیع أحد الوصول إلیه إلا بالإحرام و قیل لأنه حرم فیه ما أحل فی غیره من البیوت من الجماع و الملابسه بشی ء من الأقذار و الدماء و قیل معناه العظیم الحرمه «رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ» أی أسکنتهم هذا الوادی لیداوموا علی الصلاه و یقیموا بشرائطها و اللام تتعلق بقوله أَسْكَنْتُ و فصل بینه و بین ما تعلق بقوله رَبَّنا لأن الفصل بالنداء مستحب فی هذا و إذا جاء نحو قوله:

علی حین ألهی الناس جل أمورهم فندلا زریق المال ندل الثعالب

أی اندل المال یا زریق ففصل بالنداء بین المصدر و ما تعلق به کان هذا أولی «فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ» هذا سؤال من إبراهیم (علیه السلام) أن یجعل الله قلوب الخلق تحن إلی ذلک الموضع لیکون فی ذلک أنس لذریته بمن یرد علیهم من الوفود و لیدر أرزاقهم علی مرور الأوقات و لو لا لطفه سبحانه بإماله قلوب الناس إلیه إما للدین کالحج و العمره و إما للتجاره لما صح أن یعیش ساکنوه قال سعید بن جبیر لو قال أفئده الناس لحجت الیهود و النصاری و المجوس و لکنه قال من الناس فهم المسلمون و روی مجاهد أنه قال إن إبراهیم (علیه السلام) لو قال أفئده الناس لازدحمت علیه فارس و الروم و

روی الفضل بن یسار و غیره عن الباقر (علیه السلام) أنه قال إنما أمر الناس أن یطوفوا بهذه الأحجار ثم ینفروا إلینا فیعلمونا ولایتهم و یعرضوا علینا نصرهم ثم قرأ هذه الآیه

و قیل إن معنی تهوی إلیهم ینزع إلیهم و یمیل عن ابن عباس و قتاده و قیل معناه و ینزل و یهبط إلیهم لأن مکه فی غور عن أبی مسلم «وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ» أی لکی یشکروا لک و یعبدوک «رَبَّنا إِنَّكَ تَعْلَمُ ما نُخْفِي وَ ما نُعْلِنُ» هذا اعتراف من إبراهیم (علیه السلام) لله سبحانه بأنه یعلم ما یبطن الخلق و ما یظهرونه و أنه لا یخفی علیه شی ء مما فی الأرض و السماء و قیل إن قوله «وَ ما يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» إنما هو إخبار منه سبحانه بذلک و ابتداء کلام من جهته لا علی سبیل الحکایه عن إبراهیم (علیه السلام) بل هو اعتراض عن الجبائی قال ثم عاد إلی حکایه کلام إبراهیم (علیه السلام) فقال «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ» و هذا

اعتراف منه بنعم الله سبحانه و حمد له على إحسانه بأن وهب له على الكبر كبر سنه ولدين قال ابن عباس ولد له إسماعيل و هو ابن تسع و تسعين سنه و ولد له إسحاق و هو ابن مائه و اثنتى عشره سنه و قال سعيد بن جبير لم يولد لإبراهيم (عليه السلام) إلا بعد مائه و سبع عشره سنه «إِنَّ رَبِّی لَسَمِیعُ الدُّعاءِ» أى قابله و مجيبه عن ابن عباس و يؤيده قوله (سمع الله لمن حمده) «رَبِّ اجْعَلْنِی مُقِیمَ الصَّلاهِ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِی» تقديره و اجعل من ذريتى مقيم الصلاه فحذف الفعل لأن ما قبله يدل عليه و هذا سؤال من إبراهيم (عليه السلام) من الله تعالى بأن يلطف له اللطف الذى عنده يقيم الصلاه و يتمسك بالدين و أن يفعل مثل ذلك بجماعه من ذريته و هم الذين أسلموا منهم فسأل لهم مثل ما سأل لنفسه «رَبَّنا وَ تَقَبَّلْ دُعاءِ» أى و أجب دعائى فإن قبول الدعاء إنما هو الإجابه و قبول الطاعه الإثابه «رَبَّنَا اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ» و استدل أصحابنا بهذا على ما ذهبوا إليه من أبوى إبراهيم (عليه السلام) لم يكونا كافرين لأنه إنما يسأل المغفره لهما يوم القيامه فلو كانا كافرين لما سأل ذلك لأنه قال فَلَمّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ فصح أن أباه الذى كان كافرا إنما هو جده لأمه أو عمه على الخلاف فيه و من قال إنما دعا لأبيه لأنه كان وعده أن يسلم فلما مات على الكفر تبرأ منه على ما روى الحسن فقوله فاسد لأن إبراهيم (عليه السلام) إنما دعا بهذا الدعاء بعد الكبر و بعد أن وهب له إسماعيل و إسحاق و قد تبين له فى هذا الوقت عداوه أبيه الكافر لله فلا يجوز أن يقصده بدعائه «وَ لِلْمُؤْمِنِینَ یَوْمَ یَقُومُ الْحِسابُ» أى و اغفر للمؤمنين أيضا يوم يقوم الخلق للحساب و قيل معناه يوم يظهر وقت الحساب كما يقال قامت السوق.

النظم

اتصلت الآيات بما قبلها لأن النهى عن عباده الأصنام و الأمر بعباده الله سبحانه قد تقدم فبين الله سبحانه عقيب ذلك ما كان عليه إبراهيم (عليه السلام) من التشدد فى إنكار عباده الأصنام و الدعاء بما دعا به و قيل إنه معطوف على ما تقدم من قوله وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسی بِآیاتِنا و قيل إنه لما قال وَ آتاکُمْ مِنْ کُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ بين عقيبه ما دعا به إبراهيم (عليه السلام) و سأله إياه و إجابته لدعائه و سؤاله.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآيات ۴۲ الی ۴۵]

اشاره

وَ لا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غافِلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصارُ (۴۲) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِی رُؤُسِهِمْ لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ (۴۳) وَ أَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنا أَخِّرْنا إِلی أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ (۴۴) وَ سَكَنْتُمْ فِی مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ (۴۵)

اللغه

الإهطاع الإسراع قال:

فی مهطع سرع كان زمامه فی رأس جذع من أراك مشذب

و قال آخر:

بدجله أهلها و لقد أراهم بدجله مهطعين إلی السماع

أی مسرعين و قيل إن الإهطاع مد العنق و الهطع طول العنق قال أحمد بن يحيی المهطع الذی ينظر فی ذل و خشوع لا يقلع بصره و الإقناع رفع الرأس و قال الزجاج المقنع الرافع و المقنع المرتفع قال الشماخ:

يباكرن العضاه بمقنعات نواجذهن كالحدء الوقيع

أی كالفئوس المحدبه يصف إبلا ترعی الشجر و الطرف مصدر طرفت عين فلان إذا نظرت و هو أن ينظر ثم يغمض و الطرف العين أيضا و أفئدتهم هواء أی متجوفه لا تعی شيئا للخوف و الفزع شبهها بهواء الجو قال حسان:

ألا أبلغ أبا سفيان عنی فأنت مجوف نخب هواء

و قال زهير:

كان الرحل منها فوق صعل من الظلمان جؤجؤه هواء

و الأجل الوقت المضروب لانقضاء الأمد.

الإعراب

«يَوْمَ يَأْتِيهِمُ» نصب على أنه مفعول به و العامل فيه أنذرهم و لا يكون على الظرف لأنه لم يؤمر بالإنذار فى ذلك اليوم. فيقول عطف على يأتيهم و ليس جواب الأمر لأنه لو كان جوابا له لجاز فيه النصب و الرفع فالنصب مثل قول الشاعر:

يا ناق سيرى عنقا فسيحا إلى سليمان فنستريحا

و الرفع على الاستئناف «وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ» فاعل تبين محذوف أى تبين لكم فعلنا بهم و لا يكون الفاعل كيف لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله و لأن كيف لا يخبر عنه و إنما يخبر به و كيف هنا منصوب بقوله «فَعَلْنا».

المعنى

لما ذكر سبحانه يوم الحساب وصفه و بين أنه لا يمهل الظالمين عن غفله لكن لتأكيد الحجه قال «وَ لا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ» و فى هذا وعيد للظالم و تعزيه للمظلوم و معناه و لا تظنن الله ساهيا عن مجازاه الظالمين على أعمالهم و قيل إن تقديره و لا تحسبن الله لا يعاقب الظالمين على أفعالهم و لا ينتصف للمظلومين منهم «إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصارُ» و معناه إنما يؤخر عقابهم و مجازاتهم إلى يوم القيامه و هو اليوم الذى تكون فيه الأبصار شاخصه عن مواضعها لا تغمض لهول ما ترى فى ذلك اليوم و لا تطرف عن الجبائى و قيل تشخص أبصارهم إلى إجابه الداعى حين يدعوهم عن الحسن و قيل تبقى أبصارهم مفتوحه لا تنطبق للتحير و الرعب «مُهْطِعِينَ» أى مسرعين عن الحسن و سعيد بن جبير و قتاده و قيل يريد دائمى النظر إلى ما يرون لا يطوفون عن ابن عباس و مجاهد «مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ» أى رافعى رءوسهم إلى السماء حتى لا يرى الرجل مكان قدمه من شده رفع الرأس و ذلك من هول يوم القيامه و قال مؤرج معناه ناكسى رءوسهم بلغه قريش «لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ» أى لا ترجع إليهم أعينهم و لا يطبقونها و لا يغمضونها و إنما هو نظر دائم «وَ أَفْئِدَتُهُمْ هَواءٌ» أى قلوبهم خاليه من كل شى ء فزعا و خوفا عن ابن عباس و قيل خاليه من كل سرور و طمع فى الخير لشده ما يرون من الأهوال كالهواء الذى بين السماء

و الأرض و قيل معناه و أفئدتهم زائله عن مواضعها قد ارتفعت إلى حلوقهم لا تخرج و لا تعود إلى أماكنها بمنزله الشى ء الذاهب فى جهات مختلفه المتردد فى الهواء عن سعيد بن جبير و قتاده و قيل معناه خاليه عن عقولهم عن الأخفش «وَ أَنْذِرِ النَّاسَ» معناه و دم يا محمد على إنذارك الناس و هو عام فى كل مكلف عن الجبائى و أبى مسلم و قيل معناه و خوف أهل مكه بالقرآن عن ابن عباس و الحسن «يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذابُ» و هو يوم القيامه أو يأتيهم العذاب عذاب الاستئصال فى الدنيا و قيل هو يوم المعاينه عند الموت و الأول أظهر «فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» نفوسهم بارتكاب المعاصى «رَبَّنا أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ» أى ردنا إلى الدنيا و اجعل ذلك مده قريبه نجب دعوتك فيها «وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ» أى نتبع رسلك فيما يدعوننا إليه فيقول الله تعالى مخاطبا لهم أو يقول الملائكه بأمره «أَ وَ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ» أى حلفتم «مِنْ قَبْلُ» فى دار الدنيا «ما لَكُمْ مِنْ زَوالٍ» أى ليس لكم من انتقال من الدنيا إلى الآخره عن مجاهد و قيل معناه من زوال من الراحه إلى العذاب عن الحسن و فى هذه دلاله على أن أهل الآخره غير مكلفين خلافا لما يقول النجار و جماعه لأنهم لو كانوا مكلفين لما كان لقولهم «أَخِّرْنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» وجه و لكان ينبغى لهم أن يؤمنوا فيتخلصوا من العقاب إذا كانوا مكلفين «وَ سَكَنْتُمْ فِي مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ» هذا زياده توبيخ لهم و تعنيف أى و سكنتم ديار من كذب الرسل قبلكم فأهلكهم الله و عرفتم ما نزل بهم من البلاء و الهلاك و العذاب المعجل عن ابن عباس و الحسن و مساكنهم دورهم و قراهم و قيل إنهم عاد و ثمود و قيل هم المقتولون ببدر «وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ» و بينا لكم الأشباه و أخبرناكم بأحوال الماضين قبلكم لتعتبروا بها فلم تعتبروا و لم تتعظوا و قيل الأمثال ما ذكر فى القرآن مما يدل على أنه تعالى قادر على الإعاده كما هو قادر على الإنشاء و الابتداء و قيل هى الأمثال المنبهه على الطاعه الزاجره عن المعصيه عن الجبائى و فى هذه الآيات دلاله على أن الإيمان من فعل العبد إذ لو كان من فعل الله تعالى لم يكن لتمنى العود إلى الدنيا معنى.

[سوره إبراهيم (۱۴): الآیات ۴۶ الی ۵۲]

اشاره

وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَ إِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ (۴۶) فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقامٍ (۴۷) يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ وَ بَرَزُوا لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ (۴۸) وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ (۴۹) سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النَّارُ (۵۰)

لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۵۱) هذا بَلاغٌ لِلنَّاسِ وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ (۵۲)

القراءه

قرأ الكسائی وحده لتزول بفتح اللام الأولى و رفع الثانيه و الباقون «لِتَزُولَ» بكسر اللام الأولى و نصب الثانيه و فی الشواذ

عن علی (عليه السلام) و عمرو بن مسعود و أبی بن كعب و إن كاد مكرهم لتزول

و قرأ زيد عن يعقوب من قطر آن على كلمتين منونتين و هو قراءه أبی هريره و ابن عباس و سعيد بن جبير و الكلبی و قتاده و عيسى الهمدانی و الربيع و قرأ سائر القراء «قَطِرانٍ».

الحجه

قال أبو علی من قرأ «لِتَزُولَ» بالنصب فإن إن هی النافيه فيكون مثل قوله وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فمعناه و ما كان مكرهم لتزول منه الجبال و الجبال كأنه أمر النبی ص و إعلامه و دلائله أی ما كان مكرهم لتزول منه ما هو مثل الجبال فی امتناعه ممن أراد إزالته و من قرأ لتزول كانت إن هی المخففه من الثقيله على تعظيم أمر مكرهم بخلاف القراءه الأولى فيكون كقوله وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبَّاراً أی قد كان مكرهم لعظمه و كبره يكاد يزيل ما هو مثل الجبال فی الامتناع على من أراد إزالتها و ثباتها و مثل هذا فی التعظيم للأمر قول الشاعر:

أ لم تر صدعا فی السماء مبينا على ابن لبينی الحارث بن هشام

و قال:

بكى الحارث الجولان من موت ربه و حوران منه خاشع متضائل

قال أوس:

أ لم تكسف الشمس شمس النهار مع النجم و القمر الواجب

و يدل على أن الجبال يعنى بها أمر النبى ص قوله بعد «فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى فقد وعد الظهور عليهم و الغلبه لهم فى قوله لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ و قوله لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ و قد استعمل لفظ الجبال فى غير هذا الموضع فى تعظيم الشى ء و تفخيمه قال ابن مقبل:

إذا مت عن ذكر القوافى فلن ترى لها شاعرا مثلى أطب و أشعرا

و أكثر بيتا شاعرا ضربت به بطون جبال الشعر حتى تيسرا

و من قرأ و إن كاد مكرهم لتزول فهى مخففه من الثقيله أيضا فتقديره و أنه كاد مكرهم لتزول منه الجبال قال ابن جنى القطر الصفر و النحاس و هو أيضا الفلز رويناه عن قطرب و هو أيضا الصاد و منه قدور الصاد أى قدور الصفر و الآنى الذى قد أنى و أدرك أنى الشى ء يأنى أنيا و أنا مقصور و منه قوله عز سبحانه غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ أى بلوغه و إدراكه قال أبو على و منه الإناء لأنه الظرف الذى قد بلغ غايته المراده منه من حرز و صياغه و نحو ذلك قال أميه:

و سليمان إذ يسيل له القطر على ملكه ثلاث ليال

و أما القطران ففيه ثلاث لغات قطران على فعلان و قطران بفتح القاف و إسكان الطاء و قطران بكسر القاف و إسكان الطاء و الأصل فيهما قطران فأسكنا على ما يقال فى كلمه كلمه و كلمه لغه تميميه قال أبو النجم:

جون كان العرق المنتوحا ألبسه القطران و المسوحا

و قال:

كان قطرانا إذا تلاها ترمى به الريح إلى مجراها.

اللغه

البروز الظهور و الأصفاد جمع الصفد و هو الغل الذى يقرن به اليد إلى العنق و يجوز أن يكون السلسله التى يقع بها التقرين و التقرين جمع الشى ء إلى نظيره و القران الحبل يقرن به شيئان يقال صفدته بالحديد و أصفدته و صفدته قال عمرو بن كلثوم:

فأبوا بالنهاب و بالسبايا و أبنا بالملوك مصفدينا

و منه أصفدته إصفادا إذا أعطيته مالا و الصفد العطيه و هو من الأول لأن العطيه تصفد الموده و تقيدها و إلى هذا المعنى أشار المتنبى بقوله:

" و من وجد الإحسان قيدا تقيدا"

و الاختبار فى الحديد صفدته و فى العطيه أصفدته قال الأعشى:

تضيفته يوما فقرب مجلسى و أصفدنى على الزمانه قائدا

و معناه و أعطانى قايدا و قال النابغه فى الصفد الذى هو العطيه:

هذا الثناء فإن تسمع لقائله فما عرضت أبيت اللعن للصفد

و السربال القميص قال امرؤ القيس:

و مثلك بيضاء العوارض طفله لعوب تنسينى إذا قمت سربالى

و البلاغ الكفايه و منه البلاغه و هو البيان الكافى و البليغ هو الذى يبلغ بلسانه كنه ما فى ضميره.

الإعراب

«مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» إضافه مخلف إلى وعده إضافه غير محضه لأنها فى تقدير الانفصال و وعده و إن كان مجرورا فى اللفظ فإنه منصوب فى المعنى لأنه مفعول فى المعنى فإن الإخلاف يقتضى مفعولين يقال أخلفت زيدا وعده فعلى هذا يكون تقديره مخلفا وعده رسله و قيل أنه قرأ فى الشواذ مخلف وعده بالنصب رسله بالجر و هى رديئه للفصل بين المضاف و المضاف إليه و أنشدوا فى ذلك:

" فزججتها بمزجه زج القلوص أبى مزاده"

و معناه فزججتها زج أبى مزاده القلوص و العامل فى قوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ» قوله «مُخْلِفَ وَعْدِهِ» أو «انتِقام» أى ينتقم ذلك اليوم أو يكون محذوفا على تقدير و اذكر يوم تبدل الأرض و إن شئت جعلته نعتا لقوله يَوْمَ يَقُومُ الْحِسابُ و الأرض مرفوعه على ما لم يسم فاعله و غير منصوب على أنه مفعول ما لم يسم فاعله تقول بدل الخاتم خاتما آخر إذا كسر و صيغ صيغه أخرى و قد تقول بدل زيد إذا تغير حاله.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن مكر الكفار و دفعه ذلك عن رسله (عليه السلام) تسليه لنبينا ص فقال «وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ» أى و قد مكروا بالأنبياء قبلك ما

أمكنهم من المكر كما مكروا بك فعصمهم الله من مكرهم كما عصمك و قيل عنى به كفار قريش الذين دبروا فى أمر النبى ص و احتالوا عليه و مكروا بالمؤمنين و خدعوهم «وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ» أى جزاء مكرهم فحذف المضاف كما حذف من قوله «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا» و هو واقع بهم أى جزاؤه يريد و قد عرف الله مكرهم فهو يجازيهم عليه «وَ إِنْ كانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ» أى و لم يكن مكرهم ليبطل حجج القرآن و ما معك من دلائل النبوات فإن ذلك ثابت بالدليل و البرهان و المعنى لا تزول منه الجبال فكيف يزول منه الدين الذى هو أثبت من الجبال و على القراءه الأخرى فالمعنى أن مكرهم و إن بلغ كل مبلغ فلا يزيل دين الله تعالى على ما تقدم بيانه و لا يضر ذلك أنبياءه و لا يزيل أمرهم و لا سيما أمر محمد ص فإنه أثبت من الجبال و قد قيل إن المراد به نمرود بن كوش بن كنعان حين أخذ التابوت و أخذ أربعه من النسور فأجاعها أياما و علق فوقها لحما و ربط التابوت إليها و طارت النسور بالتابوت و هو و وزيره فيه إلى أن بلغت حيث شاء الله تعالى و ظن أنه بلغ السماء ففتح باب التابوت من أعلاه فرأى بعد السماء منه كبعدها حين كان فى الأرض و فتح بابا من أسفل التابوت فرأى الأرض قد غابت عنه فهاله الأمر فصوب النسور و سقط التابوت و كانت له وجبه عن ابن عباس و ابن مسعود و جماعه «فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى فلا تظنن الله عز اسمه مخلفا رسله ما وعدهم به من النصر و الظفر بالكفار و الظهور عليهم «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» أى ممتنع بقدرته من أن ينال باهتضام و هو من الكفار «ذُو انتِقامٍ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ» قيل فيه قولان (أحدهما) إن المعنى تبدل صوره الأرض و هيئتها عن ابن عباس فقد روى عنه أنه قال تبدل آكامها و آجامها و جبالها و أشجارها و الأرض على حالتها و تبقى أرضا بيضاء كالفضه لم يسفك عليها دم و لم يعمل عليها خطيئه و تبدل السماوات فيذهب بشمسها و قمرها و نجومها و كان ينشد:

فما الناس بالناس الذين عهدتهم و لا الدار بالدار التى كنت أعرف

و يعضده

ما رواه أبو هريره عن النبى ص قال يبدل الله الأرض غير الأرض و السماوات فيبسطها و يمدها مد الأديم العكاظى لا ترى فيها عوجا و لا أمتا ثم يزجر الله الخلق زجره فإذا هم فى هذه المبدله مثل مواضعهم من الأولى. ما كان فى بطنها كان فى بطنها و ما كان على ظهرها كان على ظهرها

(و الآخر) أن المعنى تبدل الأرض و تنشأ أرض غيرها و السماوات كذلك تبدل بغيرها و تفنى هذه عن الجبائى و جماعه من المفسرين و

فى تفسير

أهل البيت (علیه السلام) بالإسناد عن زراره و محمد بن مسلم و حمران بن أعين عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) قالا تبدل الأرض خبزه نقيه يأكل الناس منها حتى يفرغ من الحساب قال الله تعالى وَ ما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ

و هو قول سعيد بن جبير و محمد بن كعب و

روى سهل بن سعد الساعدی عن النبی ص أنه قال يحشر الناس يوم القيامه على أرض بيضاء عفراء كقرصه النقی ليس فيها معلم لأحد

و روى عن ابن مسعود أنه قال تبدل الأرض بنار فتصير الأرض كلها يوم القيامه نارا و الجنه من ورائها يرى كواعبها و أكوابها و يلجم الناس العرق و لم يبلغ الحساب بعد و قال كعب تصير السماوات جنانا و يصير مكان البحر النار و تبدل الأرض غيرها و

روى عن أبی أيوب الأنصاری قال أتى النبی ص حبر من اليهود فقال أ رأيت إذ يقول الله تعالى فی كتابه «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّماواتُ» فأين الخلق عند ذلك فقال أضياف الله فلن يعجزهم ما لديه

و قيل تبدل الأرض لقوم بأرض الجنه و لقوم بأرض النار و قال الحسن يحشرون على الأرض الساهره و هی أرض غير هذه و هی أرض الآخره و فيها تكون جهنم و تقدير الكلام و تبدل السماوات غير السماوات إلا أنه حذف لدلاله الظاهر عليه «وَ بَرَزُوا لِلَّهِ» أی يظهرون من أرض قبورهم للمحاسبه لا يسترهم شی ء و جعل ذلك بروزا لله لأن حسابهم معه و إن كانت الأشياء كلها بارزه له لا يسترها عنه شی ء «الْواحِدِ» الذی لا شبه له و لا نظير «الْقَهَّارِ» المالك الذی لا يضام يقهر عباده بالموت الزؤام «وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ» يعنی الكفار عن ابن عباس و الحسن و هو الظاهر لأنه تقدم ذكرهم «يَوْمَئِذٍ» أی يوم القيامه «مُقَرَّنِينَ فِی الْأَصْفادِ» أی مجمعين فی الأغلال قرنت أيديهم بها إلى أعناقهم و قيل يقرن بعضهم إلى بعض عن الجبائی و قيل مشدودين فی قرن أی حبل من الأصفاد و القيود عن أبی مسلم و قيل يقرن كل كافر مع شيطان كان يضله فی غل من حديد عن ابن عباس و الحسن و يبينه قوله تعالى احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ أی قرناءهم من الشياطين و قوله وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ «سَرابِيلُهُمْ» أی قميصهم «مِنْ قَطِرانٍ» و هو ما يطلى به الإبل شی ء أسود لزج منتن يطلون به فيصير كالقميص عليهم ثم يرسل النار فيهم لتكون أسرع إليهم و أبلغ فی الاشتعال و أشد فی العذاب عن الحسن و الزجاج و قيل نحاس أو صفر مذاب قد انتهى حره عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و جوز الجبائی على القراءتين أن يسربلوا سربالين أحدهما من القطران و الآخر من القطر الآنی «وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النَّارُ» أی و تصيب وجوههم النار لا قطران عليها «لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» اللام تعلقت بما تقدم أخبر سبحانه أنه إنما

فعل ذلك بهم لتجزى كل نفس بما كسبت خيرا بأن آمنت و أطاعت أثابها الله بالنعيم المقيم و إن كسبت شرا بأن كفرت و جحدت عاقبها بالعذاب الأليم فى نار الجحيم «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ» أى سريع المجازاه و قد سبق بيانه «هذا بَلاغٌ لِلنَّاسِ» هو إشاره إلى القرآن عن ابن عباس و الحسن و ابن زيد و غيرهم أى هذا القرآن عظه للناس بالغه كافيه و قيل هو إشاره إلى ما تقدم ذكره أى هذا الوعيد كفايه لمن تدبره من الناس و الأول هو الصحيح «وَ لِيُنْذَرُوا بِهِ» أى أنزل ليبلغوا و ينذروا به و ليخوفوا بما فيه من الوعيد «وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريك له بالنظر فى أدله التوحيد التى بينها الله فى القرآن «وَ لِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى و ليتعظ به أهل العقول و ذوو النهى و فى هذه الآيه دلاله على أن القرآن كاف فى جميع ما يحتاج الناس إليه فى أمور الدين لأن جميع أمور الدين جملها و تفاضيلها يعلم بالقرآن إما بنفسه و إما بواسطه فيجب على المؤمن المجتهد المهتم بأمور الدين أن يشمر عن ساق الجد فى طلب أمور القرآن و يصدق عنايته بمعرفه ما فيه من بدائع الحكمه و مواضع البيان مكتفيا به عما سواه لينال السعاده فى دنياه و عقباه و فى قوله «وَ لِيَعْلَمُوا أَنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» دلاله على أنه سبحانه أراد من الناس علم التوحيد خلافا لأهل الجبر فى قولهم أنه سبحانه أراد من النصارى إثبات التثليث و من الزنادقه القول بالتثنيه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا و فى قوله «لِيَذَّكَّرَ» دلاله على أنه أراد من الجميع التدبر و التذكر و على أن العقل حجه لأن غير ذوى العقول لا يمكنهم الفكر و الاعتبار.

النظم

اتصلت الآيه الثانيه بقوله «وَ عِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ» أى فلا تحسبوا أن الله يخلف وعده بل يجازيهم و ينصر رسله و قيل اتصلت بقوله «إِنَّما يُؤَخِّرُهُمْ» أى فلا تحسبوه مخلف وعده فى العقوبه للكفار بل إن شاء أخر و إن شاء عجل و اتصل قوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ» بقوله «فَلا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ» أى لا يخلفهم وعده لا فى الدنيا و لا فى الآخره عن أبى مسلم و قيل المراد به أنه ذو انتقام من الكفار ذلك اليوم و اتصل قوله «لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ» بقوله «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ».

(۱۵) سوره الحجر مكيه و آياتها تسع و تسعون (۹۹)

اشاره

[توضيح]

مكيه فى قول قتاده و مجاهد و قال الحسن إلا قوله «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» و قوله «كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» و هى تسع و تسعون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين و الأنصار و المستهزءين بمحمد ص.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره إبراهيم (عليه السلام) بذكر القرآن و أنه بلاغ و كفايه لأهل الإسلام افتتح هذه السوره بذكر القرآن و أنه مبين للأحكام فقال:

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ (۱) رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ (۲) ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۳) وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَهٍ إِلاَّ وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ (۴)

ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و عاصم «رُبَما يَوَدُّ» خفيفه الباء و الباقون بالتشديد و روى محمد

بن حبيب الشمونى عن الأعشى عن أبى بكر ربتما بالتاء.

الحجه

قال أبو على أنشد أبو زيد:

ماوى بل ربتما غاره شعواء كاللذعه بالميسم

و أنشد أيضا:

يا صاحبا ربت إنسان حسن يسأل عنك اليوم أو تسأل عن

و قال السكرى ربما و ربتما و ربما و ربتما و رب و رب ست لغات قال سيبويه رب حرف و يلحقها ما على وجهين (أحدهما) أن يكون نكره بمعنى شى ء و ذلك كقوله:

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجه كحل العقال

فما فى هذا البيت اسم لما يقدر من حذف الضمير إليه من الصفه و المعنى رب شى ء تكرهه النفوس و إذا عاد إليه الهاء كان اسما و لم يجز أن يكون حرفا كما أن قوله أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ لما عاد إليه الذكر علمت بذلك أنه اسم و قوله فرجه يرتفع بالظرف فى قول الناس جميعا و لا يرتفع بالابتداء و قد يقع أيضا لفظه من بعد رب فى مثل قوله:

إلا رب من تغتشه لك ناصح و مؤتمن بالغيب غير أمين

فكما دخلت رب على من و كانت نكره فى معنى شى ء كذلك تدخل على ما و الآخر أن تدخل كافه كما فى الآيه و نحو قول الشاعر:

ربما أوفيت فى علم ترفعن ثوبى شمالات

و النحويون يسمون ما هذه كافه يريدون أنها بدخولها كفت الحرف عن العمل الذى كان له و هيأته لدخوله على ما لم يكن يدخل عليه أ لا ترى أن رب إنما تدخل على الاسم المفرد نحو رب رجل كريم يقول ذلك و ربه رجلا يقول ذلك و لا يدخل على الفعل فلما دخلت ما عليها سوغت لها الدخول على الفعل فمن ذلك قوله «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» فوقع

الفعل بعدها فى الآيه و هو على لفظ المضارع و وقع فى قوله ربما أوفيت فى علم على لفظ الماضى و هكذا ينبغى فى القياس لأنها تدل على أمر قد مضى و إنما وقع فى الآيه على لفظ المضارع لأنه حكايه لحال آتيه كما أن قوله إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ حكايه لحال آتيه و من حكايه الحال قول القائل:

جاريه فى رمضان الماضى تقطع الحديث بالإيماض

و من زعم أن الآيه على إضمار كان و تقديره ربما كان يود فقد خرج بذلك عن قول سيبويه أ لا ترى أن كان لا يضمره و لم يجز عبد الله المقتول و أنت تريد كن عبد الله المقتول فأما إضمارها بعد إن فى قولهم إن خيرا فخير فإنما جاز ذلك لاقتضاء الحرف له فصار اقتضاء الحرف له كذكره فأما ما أنشده ابن حبيب لنبهان بن مسور:

لقد رزيت كعب بن عوف و ربما فتى لم يكن يرضى بشى ء يضيمه

فإن قوله فتى فى ربما فتى يحتمل ضروبا (أحدها) أن يكون لما جرى ذكر رزيت استغنى بجرى ذكره من أن يعيده فكأنه قال ربما رزيت فتى فيكون انتصاب فتى برزيت هذه المضمره كقوله آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ فاستغنى بذكر آمنت له المتقدم عن إظهاره بعد و قد يجوز أن ينتصب فتى برزيت هذه المذكوره كأنه قال لقد رزيت كعب بن عوف فتى و ربما لم يكن يرضى أى رزئت فتى لم يكن يضام و يكون هذا الفصل فى أنه أجنبى بمنزله قوله:

(أبو أمه حى أبوه يقاربه)

و قد يجوز أن يكون مرتفعا بفعل مضمر كأنه قال ربما لم يرض فتى كقوله:

(و قلما وصال على طول الصدود يدوم)

و يجوز أن يكون ما نكره بمنزله شى ء فيكون فتى وصفا لها لأنها لما كانت كالأسماء المبهمه فى إبهامها وصفت بأسماء الأجناس كأنه قال رب شى ء فتى لم يكن كذا فهذه الأوجه كلها ممكنه و يجوز فى الآيه أن يكون ما بمنزله شى ء و يود صفه له لأن ما لعمومها يقع على كل شى ء فيجوز أن يعنى بها الود كأنه قال رب ود يوده الذين كفروا و يكون يود فى هذا الوجه أيضا حكايه حال أ لا ترى أنه لم يكن بعد و هذه الآيه فى المعنى كقوله فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً و كقوله حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ

و كتمنيهم الرد فى قوله يا لَيْتَنا نُرَدُّ وَ لا نُكَذِّبَ و أما قول من قال ربما بالتخفيف فلأنه حرف مضاف و الحرف و الحروف المضاعفه قد تحذف و إن لم يحذف غير المضاعف فمن المضاعف الذى حذف أن و إن و لكن و ليس كل المضاعف يحذف لم أعلم الحذف فى ثم و أما دخول التاء فى ربتما فإن من الحروف ما يدخل عليه حرف التأنيث نحو ثم و ثمت و لا و لات قال:

ثمت لا يجزوننى عند ذاكم و لكن سيجزينى المليك فيعقبا

فكذلك ألحقت التاء فى قولهم ربتما و أنشد الزجاج فى تخفيف رب قول الحادره:

أ سمى ما يدريك أن رب فتيه باكرت لذتهم بأدكن مترع

قال و قد يسكنون فى التخفيف يقولون رب رجل جاءنى و أنشدوا بيت الهذلى:

أ زهير إن يشب القذال فإننى رب هيضل مرس لففت بهيضل

و يقولون ربت رجل و ربت رجل بفتح الراء و رب رجل و ربما رجل جاءنى و ربتما رجل فيفتحون حكى ذلك قطرب.

الإعراب

قرآن عطف على الكتاب و إنما عطفه عليه و إن كان الكتاب هو القرآن لاختلاف اللفظين و ما فيهما من الفائدتين و إن كانا لموصوف واحد لأن وصفه بالكتاب يفيد أنه مما يكتب و يدون و وصفه بالقرآن يفيد أنه مما يؤلف و يجمع بعض حروفه إلى بعض كما قال الشاعر:

إلى الملك القرم و ابن الهمام و ليث الكتيبه فى المزدحم

و ذى الرأى حين تغم الأمور بذات الصليل و ذات اللجم

و يقال لم جاز «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا» و رب للتقليل و جوابه على وجهين (أحدهما) أنه أبلغ فى التهديد كما تقول ربما ندمت على هذا و أنت تعلم أنه يندم ندما طويلا أى يكفيك قليل الندم فكيف كثيره (و الثانى) أنه يشغلهم العذاب عن تمنى ذلك إلا فى أوقات قليله.

المعنى

«الر» قد تقدم الكلام فى هذه الحروف و أقوال العلماء فيها «تِلْكَ آياتُ

الْكِتابِ وَ قُرْآنٍ مُبِينٍ» أى هذه آيات الكتاب و آيات قرآن مميز بين الحق و الباطل و قيل المبين البين الواضح عن أبى مسلم و قيل هو المبين للحلال و الحرام و الأوامر و النواهى و الأدله و غير ذلك و قيل المراد بالكتاب التوراه و الإنجيل عن مجاهد و قيل المراد به الكتب المنزله قبل القرآن عن قتاده «رُبَما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْلِمِينَ» أى ربما يتمنى الكفار الإسلام فى الآخره إذا صار المسلمون إلى الجنه و الكفار إلى النار و يجوز أن يتمنوا ذلك وقت اليأس و روى مجاهد عن ابن عباس قال ما يزال الله يدخل الجنه و يرحم و يشفع حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنه فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين و

قال الصادق (عليه السلام) ينادى مناد يوم القيامه يسمع الخلائق أنه لا يدخل الجنه إلا مسلم فثم يود سائر الخلائق أنهم كانوا مسلمين

و

روى مرفوعا عن النبى ص قال إذا اجتمع أهل النار فى النار و معهم من يشاء الله من أهل القبله قال الكفار للمسلمين أ لم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم و قد صرتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيسمع الله عز و جل ما قالوا فأمر من كان فى النار من أهل الإسلام فاخرجوا منها فحينئذ يقول الكفار يا ليتنا كنا مسلمين

«ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا» معناه دعهم يأكلوا فى دنياهم أكل الأنعام و يتمتعوا فيها بما يريدون و التمتع التلذذ و هو طلب اللذه حالا بعد حال «وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ» أى و تشغلهم آمالهم الكاذبه عن اتباع النبى ص و القرآن يقال ألهاه الشى ء أى شغله و أنساه «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» وبال ذلك فيما بعد حين يحل بهم العذاب يوم القيامه و صاروا إلى ما يجحدون به و فى هذه الآيه إشاره إلى أن الإنسان يجب أن يكون مقصور الهمه على أمور الآخره مستعدا للموت مسارعا إلى التوبه و لا يأمل الآمال المؤديه إلى الصد عنها و قد

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال إن أخوف ما أخاف عليكم اثنان اتباع الهوى و طول الأمل فإن اتباع الهوى يصد عن الحق و طول الأمل ينسى الآخره

«وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ» معناه و لم نهلك أهل قريه فيما مضى على وجه العقوبه إلا و كان لهم أجل مكتوب لا بد أن سيبلغونه يريد فلا يغرن هؤلاء الكفار إمهالى إياهم إنما ينزل العذاب بهم فى الوقت المكتوب المقدر لذلك «ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ» أى لم تكن أمه فيما مضى تسبق أجلها فتهلك قبل ذلك و لا تتأخر عن أجلها الذى قدر لها بل إذا استوفت أجلها أهلكها الله.

ص: ٩٠

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۶ الى ۱۸]

اشاره

وَ قالُوا يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (۶) لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۷) ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ ما كانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ (۸) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ (۹) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِيَعِ الْأَوَّلِينَ (۱۰)

وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۱۱) كَذلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (۱۲) لا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّهُ الْأَوَّلِينَ (۱۳) وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً مِنَ السَّماءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ (۱۴) لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ (۱۵)

وَ لَقَدْ جَعَلْنا فِي السَّماءِ بُرُوجاً وَ زَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ (۱۶) وَ حَفِظْناها مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ رَجِيمٍ (۱۷) إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ مُبِينٌ (۱۸)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «ما نُنَزِّلُ» بنونين «الْمَلائِكَهَ» بالنصب و قرأ أبو بكر عن عاصم ما تنزل بضم التاء الملائكه بالرفع و قرأ الباقون ما تنزل بفتح التاء و الزاى الملائكه بالرفع و قرأ ابن كثير سكرت بالتخفيف و الباقون بالتشديد و فى الشواذ قراءه الزهرى سكرت.

الحجه

قال أبو على: حجه من قرأ تنزل قوله تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ فِيها و حجه من قرأ تنزل قوله وَ نُزِّلَ الْمَلائِكَهُ تَنْزِيلًا و حجه من قرأ «نُنَزِّلُ» قوله وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَهَ و وجه التثقيل فى «سُكِّرَتْ» أن الفعل مسند إلى جماعه فهو مثل مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ و وجه التخفيف أن هذا النحو من الفعل المسند إلى جماعه قد يخفف قال:

" ما زلت أفتح أبوابا و أغلقها".

اللغه

الشيع الفرق عن الزجاج و كل فرقه شيعه و أصله من المشايعه و هى المتابعه يقال شايع فلان فلانا على أمره أى تابعه عليه و منه شيعه على (عليه السلام) و هم الذين تابعوه على أمره و دانوا بإمامته و

فى حديث أم سلمه عن النبى ص شيعه على هم الفائزون يوم القيامه

و سلك و أسلك بمعنى و المصدر السلك و السلوك قال عدى بن زيد:

و كنت لزاز خصمك لم أعرد و قد سلكوك فى يوم عصيب

و قال آخر:

حتى إذا أسلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا

و العروج الصعود فى الدرج و المضارع يعرج و يعرج أبو عبيده «سُكِّرَتْ أَبْصارُنا» غشيت قال أبو على: فكان معناه لا ينفذ نورها و لا يدرك الأشياء على حقيقتها و معنى الكلمه انقطاع الشى ء عن سننه الجارى فمن ذلك سكر الماء و هو رده عن سننه فى الجرى و قالوا التسكير فى الرأى قبل أن يعزم على الشى ء و إذا عزم على أمر ذهب التسكير و منه السكر فى الشراب إنما هو أن ينقطع عما هو عليه من المصافى حال الصحو فلا ينفذ رأيه و نظره على حد نفاذه فى صحوه و قالوا سكران لا يثبت فعبروا عن هذا المعنى فيه قال الزجاج: فسروا سكرت أغشيت و سكرت تحيرت و سكنت عن أن تنظر و العرب تقول سكرت الريح سكنت و كذلك سكر الحر قال الشاعر:

جاء الشتاء و اجثأل القبر و جعلت عين الحرور تسكر

و البرج أصله الظهور و منه البرج من بروج السماء و برج الحصن و يقال تبرجت المرأه إذا أظهرت زينتها و الرجيم المرجوم و الرجم الرمى بالشى ء بالاعتماد من غير آله مهياه للإصابه فإن القوس يرمى عنها و لا يرجم بها و رجمته شتمته و الشهاب القطعه من النار قال الزجاج:

و الشهب المنقضه من آيات النبى ص و الدليل على أنها كانت بعد مولد النبى ص أن شعراء العرب الذين كانوا يمثلون فى السرعه بالبرق و بالسيل و بالأشياء المسرعه لم يوجد فى أشعارهم بيت واحد فيه ذكر الكواكب المنقضه فلما حدثت بعد مولد النبى ص استعملت الشعراء ذكرها قال ذو الرمه:

كأنه كوكب فى إثر عفريه مسوم فى سواد الليل منقضب.

ص: ۹۲

الإعراب

لو ما دعاء إلى الفعل و تحريض عليه و هو بمعنى لو لا و هلا و قد جاءت لو ما فى معنى لو لا التى لها جواب قال ابن مقبل:

لو ما الحياء و لو لا الدين عبتكما ببعض ما فيكما إذ عبتما عورى

«إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» استثناء منقطع و المعنى لكن من استرق السمع يتبعه شهاب و قال الفراء: هو استثناء صحيح لأن الله تعالى لم يحفظ السماء ممن يصعد إليها ليسترق السمع لكن إذا سمعه و أداه إلى الكهنه أتبعه شهاب.

المعنى

«وَ قالُوا» أى قال المشركون للنبى ص «يا أَيُّهَا الَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ» أى القرآن فى زعمه و دعواه «إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ» فى دعواك أنه نزل عليك و فى توهمك أنا نتبعك و نؤمن بك «لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَهِ» يشهدون لك على صدق قولك «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فيما تدعيه عن ابن عباس و الحسن ثم أجابهم سبحانه بالجواب المقنع فقال «ما نُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ إِلَّا بِالْحَقِّ» أى لا ننزل الملائكه إلا بالحق الذى هو الموت لا يقع فيه تقديم و تأخير فيقبض أرواحهم عن ابن عباس و قيل لا ينزلون إلا بعذاب الاستئصال إن لم يؤمنوا عن الحسن و مجاهد و الجبائى و قيل ما ينزلون فى الدنيا إلا بالرساله عن مجاهد «وَ ما كانُوا إِذاً» أى حين ننزل الملائكه «مُنْظَرِينَ» مؤخرين ممهلين أى لا يمهلون ساعه ثم زاد سبحانه فى البيان فقال «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ» أى القرآن «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» عن الزياده و النقصان و التحريف و التغيير عن قتاده و ابن عباس و مثله لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ و قيل معناه متكفل بحفظه إلى آخر الدهر على ما هو عليه فتنقله الأمه و تحفظه عصرا بعد عصر إلى يوم القيامه لقيام الحجه به على الجماعه من كل من لزمته دعوه النبى ص عن الحسن و قيل يحفظه من كيد المشركين و لا يمكنهم إبطاله و لا يندرس و لا ينسى عن الجبائى و قال الفراء يجوز أن يكون الهاء فى له كنايه عن النبى ص فكأنه قال إنا نزلنا القرآن و إنا لمحمد ص لحافظون و فى هذه الآيه دلاله على أن القرآن محدث إذ المنزل و المحفوظ لا يكون إلا محدثا «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد رسلا عن ابن عباس فحذف المفعول لدلاله الإرسال عليه «فِي شِيَعِ الْأَوَّلِينَ» أى فى فرق الأولين عن الحسن و الكلبى و قيل فى الأمم الأولين عن عطا عن ابن عباس «وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و هذا تسليه للنبى ص إذ أخبره أن كل رسول كان مبتلى بقومه و استهزاؤهم بالرسل إنما حملهم على ذلك استبعادهم ما دعوهم إليه و استيحاشهم منه و استنكارهم له حتى توهموا أنه مما لا يكون و لا يصح مع مخالفته لما وجدوا عليه أسلافهم «كَذلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ» فيه قولان

(أحدهما) أن معناه أن نسلك الذكر الذى هو القرآن فى قلوب الكفار بإخطاره عليها و إلقائه فيها و بأن نفهمهم إياه و أنهم مع ذلك «لا يُؤْمِنُونَ بِهِ» ماضين على سنه من تقدمهم فى تكذيب الرسل كما سلكنا دعوه الرسل فى قلوب من سلف من الأمم عن البلخى و الجبائى و المراد أن إعراضهم عن القرآن لا يمنعنا من أن ندخله فى قلوبهم تأكيدا للحجه عليهم (الآخر) أن المعنى نسلك الاستهزاء فى قلوبهم عقوبه لهم على كفرهم و الأول هو الصحيح و قد رووا عن جماعه من المفسرين أن المراد نسلك الشرك فى قلوب الكفار و ذلك لا يصح لأنه لم يجر للشرك ذكر و قد جرى ذكر الذكر و هو القرآن و لأنه قال «لا يُؤْمِنُونَ بِهِ» و لو عاد الضمير فى قوله به إلى الشرك لكان الكفار محمودين إذا كانوا لا يؤمنون بالشرك و لا خلاف أن الآيه وردت على سبيل الذم لهم و لو كان الله سبحانه قد سلك الكفر فى قلوبهم لسقط عنهم الذم و لما جاز أن يقول لهم كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلى عَلَيْكُمْ آياتُ اللَّهِ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ و كيف ينكر عليهم هذا الإنكار و هو الواضع لذلك فى قلوبهم و كيف يأمرهم بإخراجه من حيث وضعه فيه تعالى و تقدس عن ذلك «وَ قَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» أى مضت طريقه الأمم المتقدمه بأن كانت رسلهم تدعوهم إلى كتب الله المنزله ثم لا يؤمنون و قيل مضت سنه الأولين بأن عوجلوا بعذاب الاستئصال عند الإتيان بالآيات المقترحه مع إصرارهم على الكفر عن أبى مسلم و قيل مضت سنتهم فى التكذيب كما أن قومك كذبوك عن ابن عباس ثم قال بعد ما تقدم ذكر اقتراحهم للآيات «وَ لَوْ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ» أى على هؤلاء المشركين «باباً مِنَ السَّماءِ» ينظرون إليه «فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ» أى فظلت الملائكه تصعد و تنزل فى ذلك الباب عن ابن عباس و قتاده و قيل فظل هؤلاء المشركون يعرجون إلى السماء من ذلك الباب و شاهدوا ملكوت السماوات عن الحسن و الجبائى و أبى مسلم «لَقالُوا إِنَّما سُكِّرَتْ أَبْصارُنا» أى سدت و غطيت عن مجاهد و قيل أغشيت و عميت عن ابن عباس و الكلبى و أبى عمرو و الكسائى و قيل تحيرت و سكنت عن أن تنظر «بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ» سحرنا محمد ص فلا ننظر ببصر و يخيل الأشياء إلينا على خلاف حقيقتها ثم ذكر سبحانه دلالات التوحيد فقال سبحانه «وَ لَقَدْ جَعَلْنا» أى خلقنا و هيأنا «فِي السَّماءِ بُرُوجاً» أى منازل الشمس و القمر

«وَ زَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ» بالكواكب النيره عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و هى اثنا عشر برجا و قيل البروج النجوم عن ابن عباس و الحسن و قتاده «وَ حَفِظْناها» أى و حفظنا السماء «مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ رَجِيمٍ» أى مرجوم مرمى بالشهب عن أبى على الجبائى و أبى مسلم و قيل رجيم ملعون مشئوم عن ابن عباس و حفظ الشى ء جعله على ما ينفى عنه الضياع فمن ذلك حفظ القرآن بدرسه حتى لا ينسى و حفظ المال بإحرازه

حتى لا يضيع و حفظ السماء من الشيطان بالمنع حتى لا يدخلها و لا يبلغ إلى موضع يتمكن فيه من استراق السمع بما أعد له من الشهاب «إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ» و السرقه عند العرب أن يأتى الإنسان إلى حرز خفيه فيأخذ ما ليس له و المراد بالسمع هنا المسموع و المعنى إلا- من حاول أخذ المسموع من السماء فى خفيه «فَأَتْبَعَهُ» أى لحقه «شِهابٌ مُبِينٌ» أى شعله نار ظاهر لأهل الأرض بين لمن رآه و نحن فى رأى العين نرى كأنهم يرمون بالنجوم و الشهاب عمود من نور يضى ء ضياء النار لشده ضيائه و روى عن ابن عباس أنه قال كان فى الجاهليه كهنه و مع كل واحد شيطان فكان يقعد من السماء مقاعد للسمع فيستمع من الملائكه ما هو كائن فى الأرض فينزل و يخبر به الكاهن فيفشيه الكاهن إلى الناس فلما بعث الله عيسى (عليه السلام) منعوا من ثلاث سماوات و لما بعث محمد ص منعوا من السماوات كلها و حرست السماء بالنجوم فالشهاب من معجزات نبينا محمد ص لأنه لم ير قبل زمانه و قيل إن الشهاب يحرق الشياطين و يقتلهم عن الحسن و قيل إنه يخبل و يحرق و لا يقتل عن ابن عباس.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۱۹ الى ۲۵]

اشاره

وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ مَوْزُونٍ (۱۹) وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ (۲۰) وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (۲۱) وَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَواقِحَ فَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَسْقَيْناكُمُوهُ وَ ما أَنْتُمْ لَهُ بِخازِنِينَ (۲۲) وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوارِثُونَ (۲۳)

وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ (۲۴) وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (۲۵)

القراءه

قرأ حمزه وحده الريح لواقح و الباقون «الرِّياحَ لَواقِحَ».

ص: ۹۵

الحجه

قال أبو عبيده لا أعرف لذلك وجها إلا أن يريد أن الريح تأتى مختلفه من كل وجه فكانت بمنزله الرياح و حكى الكسائى أرض إغفال و أرض سباسب قال المبرد يجوز ذلك على أن يجعل الريح جنسا و ليس بجيد لأن الرياح ينفصل بعضها عن بعض و معرفه كل واحده منها و الأرض ليست كذلك لأنها بساط واحد.

اللغه

الرواسى الثوابت واحدها راسيه و المراسى ما يثبت به و الوزن وضع أحد الشيئين بإزاء الآخر على ما يظهر به مساواته فى المقدار و زيادته و المعايش جمع معيشه و هى طلب أسباب الرزق مده الحياه و قد يطلبها الإنسان لنفسه بالتصرف و التكسب و قد يطلب له فإن أتاه أسباب الرزق من غير طلب فذلك العيش الهنى ء و اللواقح الرياح التى تلقح السحاب حتى يحمل الماء أى يلقى إليه ما يحمل به الماء يقال لقحت الناقه إذا حملت و ألقحها الفحل فاللواقح فى معنى الملقحات و قيل فى عله ذلك قولان (أحدهما) أنه فى معنى ذات لقاح و مثله هم ناصب أى ذو نصب قال النابغه:

كلينى لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

أى منصب و قال نهشل بن جرى:

ليبك يزيد ضارع لخصومه و مختبط مما تطيح الطوائح

أى المطاوح (و الآخر) أن الرياح لاقحه بحملها الماء ملقحه بإلقائها إياه إلى السحاب و يقال سقيته فيما يشربه بشفته و استقيته بالألف فيما تشربه أرضه قال على بن عيسى و قد يجى ء أحدهما بمعنى الآخر كقوله نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ و قال ذو الرمه:

وقفت على ربع لميه ناقتى فما زلت أبكى عنده و أخاطبه

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمنى أحجاره و ملاعبه

. الإعراب

«وَ الْأَرْضَ» منصوب بفعل مضمر تقديره و مددنا الأرض «مَدَدْناها» كقوله وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ أى و قدرنا القمر قدرناه «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ» من فى موضع نصب عطفا على معايش و المراد به العبيد و الإماء و الأنعام و الدواب عن مجاهد و قال الفراء العرب لا تكاد تجعل من إلا فى الناس خاصه فإن كان مع الدواب العبيد حسن حينئذ قال و قد يجوز أن

یكون من فی موضع جر عطفا علی الكاف و المیم فی لكم و قال المبرد و الظاهر المخفوض لا یعطف علی المضمر المخفوض نحو مررت بك و زید إلا أن یضطر شاعر و أنشد الفراء:

نعلق فی مثل السواری سیوفنا و ما بینها و الكعب غوط نفانف

فرد الكعب علی الهاء فی بینها و قال:

هلا سألت بذی الجماجم عنهم و أبی نعیم ذی اللواء المحرق

فرد أبا نعیم علی هم فی عنهم قال و یجوز أن یكون من فی موضع رفع لأن الكلام قد تم و یكون التقدیر علی قوله و لكم فیها من لستم له برازقین قال الزجاج و الأجود من الأقوال الأول و جاز أن یكون عطفا علی تأویل لكم لأن معنی قوله «لَكُمْ فِیها مَعایِشَ» أعشناكم «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِینَ» أی رزقناكم و من لستم له برازقین «وَ إِنْ مِنْ شَیْ ءٍ» من مزیده و شی ء مبتدأ و عندنا خبر له و خزائنه مرفوع بالظرف لأن الظرف جری خبرا علی المبتدأ لا خلاف فی هذا بین سیبویه و الأخفش.

المعنی

لما تقدم ذكر السماء و ما فیها من الأدله و النعم أتبعه بذكر الأرض فقال «وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها» أی بسطناها و جعلنا لها طولا و عرضا «وَ أَلْقَیْنا فِیها رَواسِیَ» أی طرحنا فیها جبالا ثابته «وَ أَنْبَتْنا فِیها» أی فی الأرض «مِنْ كُلِّ شَیْ ءٍ مَوْزُونٍ» أی مقدر معلوم عن ابن عباس و سعید بن جبیر و مجاهد و قیل من كل شی ء یوزن فی العاده كالذهب و الفضه و الصفر و النحاس و نحوها عن الحسن و قیل یعنی بذلك كل ما تخرجه الأرض عن أبی مسلم قال و إنما خص الموزون بالذكر دون المكیل لوجهین (أحدهما) أن غایه المكیل تنتهی إلی الوزن لأن جمیع المكیلات إذا صار طعاما دخل فی الوزن فالوزن أهم (و الآخر) أن فی الوزن معنی الكیل لأن الوزن هو طلب المساواه و هذا المعنی ثابت فی الكیل فخص الوزن بالذكر لاشتماله علی معنی الكیل و رد علیه السید الأجل المرتضی قدس الله روحه فقال ظاهر لفظ الآیه یشهد بغیر ما قاله فإن المراد بالموزون المقدار الواقع بحسب الحاجه فلا یكون ناقصا عنها و لا زائدا علیها زیاده مضره داخله فی باب العبث و نظیر ذلك قولهم كلام فلان

موزون و أفعاله موزونه و المراد ما ذكرناه و على هذا المعنى تأول المفسرون ذكر الموازين فى القرآن على أحد التأويلين و أنها التعديل و المساواه بين الثواب و العقاب «وَ جَعَلْنا لَكُمْ فِيها مَعايِشَ» أى خلقنا لكم فى الأرض معايش من زرع أو نبات عن ابن عباس و الحسن و قيل معايش أى مطاعم و مشارب تعيشون بهما و قيل هى التصرف فى أسباب الرزق مده الحياه «وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ» يعنى العبيد و الدواب يرزقهم الله و لا ترزقونهم و معناه يدور على ما تقدم ذكره فى الإعراب و أتى بلفظه من دون لفظه ما لأنه غلب العقلاء على غيرهم «وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ» أى و ليس من شى ء ينزل من السماء و ينبت من الأرض «إِلَّا عِنْدَنا خَزائِنُهُ» معناه إلا و نحن مالكوه و القادرون عليه و خزائن الله سبحانه مقدوراته لأنه تعالى يقدر أن يوجد ما شاء من جميع الأجناس و يقدر من كل جنس على ما لا نهايه له و قيل المراد به الماء الذى منه النبات و هو مخزون عنده إلى أن ينزله و نبات الأرض و ثمارها إنما تنبت بماء السماء و قال الحسن المطر خزائن كل شى ء «وَ ما نُنَزِّلُهُ» أى و ما ننزل المطر «إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» تقتضيه الحكمه و قيل إنه سبحانه استعار الخزائن للقدره على إيجاد الأشياء و عبر عن الإيجاد بالإنزال لأن الإنزال فى معنى الإعطاء و الرزق و المعنى أن الخير كله من عند الله لا يوجد و لا يعطى إلا بحسب المصلحه و الحاجه ثم بين سبحانه كيفيه الإنزال فقال «وَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَواقِحَ» أى أجرينا الرياح لواقح أى ملقحه للسحاب محمله بالمطر «فَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَأَسْقَيْناكُمُوهُ» أى فأسقيناكم ذلك الماء و مكناكم منه «وَ ما أَنْتُمْ لَهُ بِخازِنِينَ» أى و ما أنتم أيها الناس له بحافظين و لا محرزين بل الله يحفظه ثم يرسله من السماء ثم يحفظه فى الأرض ثم يخرجه من العيون بقدر الحاجه و لا يقدر أحد على إحراز ما يحتاج إليه من الماء فى موضع «وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» أخبر سبحانه أنه يحيى الخلق إذا شاء و يميتهم إذا أراد «وَ نَحْنُ الْوارِثُونَ» الأرض و من عليها أخبر أنه يرث الأرض لأنه إذا أفنى الخلق و لم يبق أحد كانت الأشياء كلها راجعه إليه يتفرد بالتصرف فيها «وَ لَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَ لَقَدْ

عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه و لقد علمنا الماضين منكم و لقد علمنا الباقين عن مجاهد و الضحاك و قتاده (و ثانيها) علمنا الأولين منكم و الآخرين عن الشعبى (و ثالثها) علمنا المستقدمين فى صفوف الحرب و المتأخرين عنها عن سعيد بن المسيب (و رابعها) علمنا المتقدمين فى الخير و المبطئين عنه عن الحسن (و خامسها) علمنا المتقدمين إلى الصف الأول فى الصلاه و المتأخرين عنه فإنه كان يتقدم بعضهم إلى الصف الأول ليدركوا فضيلته و كان يتأخر بعضهم لينظروا إلى أعجاز النساء فنزلت الآيه فيهم عن ابن عباس (و سادسها)

أن النبى ص حث الناس على الصف الأول فى الصلاه و قال خير صفوف الرجال أولها و شرها آخرها و خير صفوف النساء آخرها و شرها أولها

و

قال ص أن الله و ملائكته يصلون على الصف المتقدم

فازدحم الناس و كانت دور بنى عذره بعيده عن المسجد فقالوا لنبيعن دورنا و لنشترين دورا قريبه من المسجد حتى ندرك الصف المقدم فنزلت هذه الآيه عن الربيع بن أنس فعلى هذا يكون المعنى إنا نجازى الناس على نياتهم «وَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ» معناه إن ربك يا محمد أو أيها السامع هو الذى يجمعهم يوم القيامه و يبعثهم بعد إماتتهم للمجازاه و المحاسبه «إِنَّهُ حَكِيمٌ» فى أفعاله «عَلِيمٌ» بما استحق كل منهم.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» و ما بعده بما ذكره فيما قبل من أنواع النعم فبين سبحانه أنه يرثهم كل ما خولهم من ذلك تزهيدا فى الدنيا و ترغيبا فى الآخره عن أبى مسلم و قيل إنه لما بين أنواع نعمه عرفهم بعد أنه لم يخلق ذلك للبقاء و إنما أنعم به عليهم ليكون طريقا إلى نعم الآخره عن القاضى و قيل إنه لما ذكرهم نعم الدنيا نبه بالإحياء و الإماته و علمه بجميع الأشياء و حشر الخلق على وجوب الانقطاع إليه و العباده و الطاعه له.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۲۶ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۶) وَ الْجَانَّ خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نارِ السَّمُومِ (۲۷) وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۲۸) فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۲۹) فَسَجَدَ الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۳۰)

إِلَّا إِبْلِیسَ أَبی أَنْ یَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ (۳۱) قالَ یا إِبْلِیسُ ما لَکَ أَلَّا تَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ (۳۲) قالَ لَمْ أَکُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۳۳) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (۳۴) وَ إِنَّ عَلَیْکَ اللَّعْنَهَ إِلی یَوْمِ الدِّینِ (۳۵)

اللغه

الصلصال الطین الیابس أخذ من الصلصله و هی القعقعه و یقال لصوت الحدید و لصوت الرعد صلصله و هی صوت شدید متردد فی الهواء و صل یصل إذا صوت قال:

رجعت إلی صوت کجره حنتم إذا قرعت صفرا من الماء صلت

و یقال الصلصال المنتن أخذ من صل اللحم و أصل إذا أنتن و الحمأ جمع حمأه و هو الطین المتغیر إلی السواد یقال حمئت البئر و أحمأتها أنا و المسنون المصبوب من سننت الماء علی وجهه أی صببته و یقال سننت بالسین غیر معجمه أرسلت الماء و شننت بالشین معجمه صببت و قیل إنه المتغیر من قولهم سننت الحدید علی المسن إذا غیرتها بالتحدید و أصلها الاستمرار فی جهه من قولهم هو علی سنن واحد و السنه الطریقه و سنه الوجه صورته قال ذو الرمه:

تریک سنه وجه غیر مقرفه ملساء لیس بها خال و لا ندب

قال سیبویه جمع الجان جنان فهو مثل حائط و حیطان و راع و رعیان و السموم الریح الحاره أخذ من دخولها بلطفها فی مسام البدن و منه السم القاتل یقال سم یومنا یسم إذا هبت فیه ریح السموم.

الإعراب

من جعل الجان جمعا قال و لم یقل خلقناها کما قال مِمَّا فِی بُطُونِهِ و مِمَّا فِی بُطُونِها و قوله «ما لَکَ أَلَّا تَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ» ما مبتدأ و لک خبره و التقدیر أی شی ء ثابت لک و إلا تکون تقدیره فی أن لا تکون فحذف فی و هی متعلقه بالخبر أیضا فلما حذفت فی

ص: ۱۰۰

انتصب موضع أن لا تكون على قول سيبويه و بقى على الجر على قول الخليل و أبو الحسن حمل أن على الزياده و لا تكون فى موضع الحال قال و تقديره ما لك خارجا عن الساجدين.

المعنى

لما ذكر سبحانه الإحياء و الإماته و النشأه الثانيه عقبه ببيان النشأه الأولى فقال «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» يعنى آدم «مِنْ صَلْصالٍ» أى من طين يابس يسمع له عند النقر صلصله أى صوت عن ابن عباس و الحسن و قتاده و أكثر المفسرين و قيل طين صلب يخالطه الكثيب عن الضحاك و قيل منتن عن مجاهد و اختاره الكسائى «مِنْ حَمَإٍ» أى من طين متغير «مَسْنُونٍ» أى مصبوب كأنه أفرغ حتى صار صوره كما يصب الذهب و الفضه و قيل إنه الرطب عن ابن عباس و قيل مسنون مصور عن سيبويه قال أخذ من سنه الوجه «وَ الْجَانَّ» و هو إبليس عن الحسن و قتاده و قيل هو أبو الجن كما أن آدم أبو البشر عن ابن عباس و قيل هم الجن نسل إبليس و هو منصوب بفعل مضمر معناه و خلقنا الجان «خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ» أى من قبل خلق آدم «مِنْ نارِ السَّمُومِ» أى من نار لها ريح حاره تقتل و قيل هى نار لا دخان لها و الصواعق تكون منها و روى أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس قال كان إبليس من حى من أحياء الملائكه يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم من بين الملائكه و خلق الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار و قيل السموم النار الملتهبه عن أبى مسلم و فى هذا إشاره إلى أن الإنسان لا يفضل بأصله و إنما يفضل بدينه و علمه و صالح عمله و أصل آدم (عليه السلام) كان من تراب و ذلك قوله خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثم جعل التراب طينا و ذلك قوله وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ* ثم ترك ذلك الطين حتى تغير و استرخى و ذلك قوله «مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» ثم ترك حتى جف و ذلك قوله «مِنْ صَلْصالٍ» فهذه الأقوال لا تناقض فيها إذ هى إخبار عن حالاته المختلفه «وَ إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ» تقديره و اذكر يا محمد إذ قال ربك للملائكه «إِنِّی خالِقٌ» أى سأخلق «بَشَراً» أى آدم و سمى بشرا لأنه ظاهر الجلد لا يواريه شعر و لا صوف «مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» مر معناه «فَإِذا سَوَّیْتُهُ» بإتمام خلقته و إكمال خلقه و قيل معناه عدلت صورته «وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» و النفخ إجراء الريح فى الشى ء باعتماد فلما أجرى الله سبحانه الروح فى آدم على هذه الصفه كان قد نفخ الروح فيه و إنما أضاف روح آدم إلى نفسه تكرمه له و تشريفا و هى إضافه الملك «فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ» أى اسجدوا له قال الكلبى أى فخروا له ساجدين «فَسَجَدَ الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ» هذا توكيد بعد توكيد عند سيبويه و قال المبرد و يدل قوله «أَجْمَعُونَ» على اجتماعهم فى السجود أى فسجدوا كلهم فى حاله واحده قال الزجاج و قول سيبويه أجود لأن أجمعون معرفه فلا يكون حالا «إِلَّا إِبْلِیسَ أَبی أَنْ یَکُونَ مَعَ السَّاجِدِینَ» أى امتنع أن يكون معهم فلم يسجد معهم و قد سبق القول فى أن إبليس هل كان

من الملائكه أو لم يكن و اختلاف العلماء فيه و ما لكل واحد من الفريقين من الحجج و ذكرنا ما يتعلق بذلك من الكلام فى سوره البقره فلا معنى للإعاده و أن يكون فى محل نصب أى أبى الكون مع الساجدين «قالَ يا إِبْلِيسُ ما لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» قال الزجاج معناه أى شىء يقع لك فى أن لا تكون مع الساجدين فموضع أن نصب بإسقاط فى و إفضاء الناصب إلى أن و هذا خطاب من الله سبحانه لإبليس و معناه لم لا تكون مع الساجدين فتسجد كما سجدوا و إنما قال سبحانه بنفسه على جهه الإهانه له كما يقول لأهل النار اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ و قال الجبائى إنما قال سبحانه ذلك على لسان بعض رسله لأنه لا يصح أن يكلمه الله بلا واسطه فى زمان التكليف «قالَ» أى قال إبليس مجيبا لهذا الكلام «لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ» أى ما كنت لأسجد و قيل معناه ما كان ينبغى أن أسجد «لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ» لأنى أشرف أصلا منه و لم يعلم أن التفاضل بالدين و الأعمال لا بالأصل «قالَ فَاخْرُجْ مِنْها» أى من الجنه «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» أى مشئوم مطرود ملعون و قيل معناه اخرج من السماء عن أبى مسلم و قيل من الأرض فألحقه بالبحار لا يدخل الأرض إلا كالسارق و قيل رجيم مرجوم أى إن رجعت إلى السماء رجمت بمثل الشهب التى يرجم به الشياطين عن الجبائى «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ» أى و إن عليك مع ذلك اللعنه أى الإبعاد من رحمه الله و لذلك لا يجوز أن يلعن بهيمه «إِلى يَوْمِ الدِّينِ» أى يوم الجزاء و هو يوم القيامه و المراد أن الله سبحانه قد لعنك و أهل السماء و الأرض يلعنونك لعنه لازمه لك إلى يوم القيامه ثم يحصل بعد ذلك على الجزاء بعذاب النار و فيه بيان أنه لا يؤمن قط و قال بعض المحققين إنما قال سبحانه هنا «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ» بالألف و اللام و قال فى سوره ص لَعْنَتِي بالإضافه لأن هناك يقول لِما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ مضافا فقال وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي على المطابقه و قال هنا «ما لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» و ساق الآيه على اللام فى قوله «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» و قوله «وَ الْجَانَّ» فأتى باللام أيضا فى قوله «وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ».

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۳۶ الى ۴۴]

اشاره

قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۳۶) قالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ (۳۷) إِلی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (۳۸) قالَ رَبِّ بِما أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۳۹) إِلَّا عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ (۴۰)

قالَ هذا صِراطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ (۴۱) إِنَّ عِبادِی لَیْسَ لَکَ عَلَیْهِمْ سُلْطانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعَکَ مِنَ الْغاوِینَ (۴۲) وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۳) لَها سَبْعَهُ أَبْوابٍ لِکُلِّ بابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ (۴۴)

القراءه

قرأ یعقوب صراط علی بالرفع و هی قراءه أبی رجاء و ابن سیرین و قتاده و الضحاک و مجاهد و قیس بن عباده و عمرو بن میمون و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و الباقون من القراء قرءوا «عَلَیَّ».

الحجه

قال ابن جنی علی هنا کقولهم کریم شریف و لیس المراد به علو الشخص و النصبه و قال أبو الحسن فی قراءه الجماعه «هذا صِراطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیمٌ» هو کقولک الدلاله الیوم علی أی هذا صراط فی ذمتی و تحت ضمانی کقولک صحه هذا المال علی و توفیه عدته علی و لیس معناه عنده مستقیم علی کقولنا قد استقام علی الطریق و استقر علی کذا و ما أحسن ما ذهب إلیه أبو الحسن فیه.

اللغه

الإغواء الدعاء إلی الغی و الإغواء خلاف الإرشاد و هذا أصله و قد یکون بمعنی الحکم بالغی علی وجه الذم و التزیین جعل الشی ء متقبلا فی النفس من جهه الطبع أو العقل بحق أو بباطل و إغواء الشیطان تزیینه الباطل حتی یدخل صاحبه فیه.

المعنی

ثم بین سبحانه ما سأله إبلیس عند إیاسه من الآخره فقال عز اسمه «قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی» أی فأمهلنی و أخرنی «إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ» أی یحشرون للجزاء استنظره إبلیس إلی یوم القیامه لئلا یموت إذ یوم القیامه لا یموت فیه أحد فلم یجبه الله تعالی إلی ذلک بل «قالَ» له «فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ إِلی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» الذی هو آخر أیام التکلیف و هو النفخه الأولی حین یموت الخلائق عن ابن عباس و قیل الوقت المعلوم یوم القیامه أنظره الله سبحانه فی رفع العذاب عنه إلی یوم القیامه عن الحسن و الجبائی و أبی مسلم و قیل هو الوقت الذی قدر الله أجله فیه و هو معلوم لله سبحانه غیر معلوم لإبلیس فأبهم و لم یبین لأن فی بیانه إغراء

بالمعصیه عن البلخی و اختلف فی تجویز إجابه دعاء الکافر و قال الجبائی لا یجوز لأن فی إجابه الدعاء تعظیما له و قال ابن الإخشید یجوز ذلک لأن الإجابه کالنعمه فی احتمالها أن یکون ثوابا و تعظیما و أن یکون استصلاحا و لطفا «قالَ» إبلیس «رَبِّ بِما أَغْوَیْتَنِی لَأُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ» قیل فیه أقوال (أحدها) أن الإغواء الأول و الثانی بمعنی

الإضلال أى كما أضللتنى لأضلنهم و هذا لا يجوز لأن الله سبحانه لا يضل عن الدين إلا أن يحمل على أن إبليس كان معتقدا للخير (و ثانيها) إن الإغواء الأول و الثانى بمعنى التخييب أى بما خيبتنى من رحمتك لأخيبنهم بالدعاء إلى معصيتك عن الجبائى (و ثالثها) إن معناه بما أضللتنى عن طريق جنتك لأضلنهم بالدعاء إلى معصيتك (و رابعها) بما كلفتنى السجود لآدم الذى غويت عنده فسمى ذلك غوايه كما قال فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ لما ازدادوا عندها عن البلخى و الباء فى قوله «بِما أَغْوَيْتَنِي» قيل إن معناها القسم هاهنا عن أبى عبيده و قيل هى بمعنى السبب أى بكونى غاويا لأزينن كما يقال بطاعته لندخلن الجنه و بمعصيته لندخلن النار و مفعول التزيين محذوف و تقديره لأزينن الباطل لهم أى لأولاد آدم حتى يقعوا فيه ثم استثنى من جملتهم فقال «إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» و هم الذين أخلصوا عبادتهم لله و امتنعوا عن عباده الشيطان و انتهوا عما نهاهم الله عنه و من قرأ المخلصين بفتح اللام فهم الذين أخلصهم الله بأن وفقهم لذلك و لطف لهم فيه ليس للشيطان عليهم سبيل «قالَ» الله سبحانه «هذا صِراطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ» قيل فيه وجوه (أحدها) إنه على وجه التهديد له كما تقول لغيرك افعل ما شئت و طريقك على أى لا تفوتنى عن مجاهد و قتاده و مثله قوله إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ (و ثانيها) معناه أن ما نذكره من أمر المخلصين و الغاوين طريق ممره على أى ممر من مسلكه على مستقيم لا عدول فيه عنى و أجاز لى كلا من الفريقين بما عمل (و ثالثها) أن معناه هذا دين مستقيم على بيانه و الهدايه إليه «إِنَّ عِبادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ» هذا إخبار منه تعالى بأن عباده الذين يطيعونه و ينتهون إلى أوامره لا سلطان للشيطان عليهم و لا قدره له على أن يكرههم على المعصيه و يحملهم عليها و لكن من يتبعه فإنما يتبعه باختياره قال الجبائى و ذلك يدل على أن الجن لا يقدرون على الإضرار ببنى آدم لأنه على عمومه ثم استثنى سبحانه من جمله العباد من يتبع إبليس على إغوائه و ينقاد له و يقبل منه فقال «إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغاوِينَ» لأنه إذا قبل منه صار له عليه سلطان بعدوله عن الهدى إلى ما يدعوه إليه من اتباع الهوى و قيل إن الاستثناء منقطع و المراد لكن من اتبعك من الغاوين جعل لك على نفسه سلطانا «وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ» أى موعد إبليس و من تبعه «لَها سَبْعَةُ أَبْوابٍ» فيه قولان (أحدها) ما

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أن جهنم لها سبعه أبواب أطباق بعضها فوق بعض و وضع إحدى يديه على الأخرى فقال هكذا و إن الله وضع الجنان على العرض و وضع النيران بعضها فوق بعض فأسفلها جهنم و فوقها لظى و فوقها الحطمه و فوقها سقر و فوقها الجحيم و فوقها السعير و فوقها الهاويه

و فى روايه الكلبى أسفلها الهاويه و أعلاها جهنم و عن ابن عباس أن الباب الأول جهنم و الثانى سعير و الثالث سقر و الرابع

جحيم و الخامس لظى و السادس الحطمه و السابع الهاويه اختلفت الروايات فى ذلك كما ترى و هو قول مجاهد و عكرمه و الجبائى قالوا إن أبواب النيران كإطباق اليد على اليد (و الآخر) ما روى عن الضحاك قال للنار سبعه أبواب و هى سبعه أدراك بعضها فوق بعض فأعلاها فيه أهل التوحيد يعذبون على قدر أعمالهم و أعمارهم فى الدنيا ثم يخرجون و الثانى فيه اليهود و الثالث فيه النصارى و الرابع فيه الصابئون و الخامس فيه المجوس و السادس فيه مشركو العرب و السابع فيه المنافقون و ذلك قوله إِنَّ الْمُنافِقِينَ فِى الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ و هو قول الحسن و أبى مسلم و القولان متقاربان «لِكُلِّ بابٍ مِنْهُمْ» أى من الغاوين «جُزْءٌ مَقْسُومٌ» أى نصيب مفروض عن ابن عباس.

[سوره الحجر (١۵): الآيات ۴۵ الى ۵٠]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۴۵) ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ (۴۶) وَ نَزَعْنا ما فِى صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْواناً عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (۴۷) لا يَمَسُّهُمْ فِيها نَصَبٌ وَ ما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِينَ (۴۸) نَبِّئْ عِبادِى أَنِّى أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۴۹)

وَ أَنَّ عَذابِى هُوَ الْعَذابُ الْأَلِيمُ (۵٠)

اللغه

الغل الحقد الذى ينغل فى القلب و منه الغل الذى يجعل فى العنق و الغلول الخيانه التى يطوق عارها صاحبها و السرير المجلس الرفيع موطأ للسرور و جمعه الأسره و السرر و النصب التعب و الوهن الذى يلحق من العمل مشتق من الانتصاب لأن صاحبه ينتصب بالانقطاع عن العمل للوهن الذى يلحقه.

المعنى

لما ذكر سبحانه عباده المخلصين عقبه بذكر حالهم فى الآخره فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يتقون عقاب الله باجتناب معاصيه «فِى جَنَّاتٍ» أى فى بساتين خلقت لهم «وَ عُيُونٍ» من ماء و خمر و عسل يفور من الفواره ثم يجرى فى مجاريها «ادْخُلُوها بِسَلامٍ» أى يقال لهم ادخلوا الجنات بسلامه من الآفات و براءه من المكاره و المضرات «آمِنِينَ» من الإخراج منها ساكنى النفس إلى انتفاء الضرر فيها «وَ نَزَعْنا ما فِى صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ» أى و أزلنا عن صدور أهل الجنه ما فيها من أسباب العداوه من الغل أى الحقد و الحسد و التنافس

و التباغض «إِخْواناً» منصوب على الحال أى و هم يكونون إخوانا متوادين يريد مثل الإخوان فيصفو لذلك عيشهم «عَلى سُرُرٍ» أى كائنين على مجالس السرور «مُتَقابِلِينَ» متواجهين ينظر بعضهم إلى وجه بعض قال مجاهد لا يرى الرجل فى الجنه قفا زوجته و لا ترى زوجته قفاه لأن الأسره تدور بهم كيف ما شاءوا حتى يكونوا متقابلين فى عموم أحوالهم و قيل متقابلين فى الزياده إذا تزاوروا استوت مجالسهم و منازلهم و إذا افترقوا كانت منازل بعضهم أرفع من بعض «لا يَمَسُّهُمْ فِيها» أى فى الجنه «نَصَبٌ» أى عناء و تعب لأنهم لا يحتاجون إلى إتعاب أنفسهم لتحصيل مقاصدهم إذ جميع النعم حاصله لهم «وَ ما هُمْ مِنْها بِمُخْرَجِينَ» أى يبقون فيها مؤبدين ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخبر عباده بكثره عفوه و مغفرته و رحمته لأوليائه و شده عذابه لأعدائه فقال «نَبِّئْ» يا محمد «عِبادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ» أى كثير الستر لذنوب المؤمنين «الرَّحِيمُ» كثير الرحمه لهم «وَ أَنَّ عَذابِي هُوَ الْعَذابُ الْأَلِيمُ» فلا تعولوا على محض غفرانى و رحمتى و خافوا عقابى و نقمتى.

[سوره الحجر (١٥): الآيات ٥١ الى ٦٠]

اشاره

وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ (٥١) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ (٥٢) قالُوا لا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ عَلِيمٍ (٥٣) قالَ أَ بَشَّرْتُمُونِي عَلى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (٥٤) قالُوا بَشَّرْناكَ بِالْحَقِّ فَلا تَكُنْ مِنَ الْقانِطِينَ (٥٥)

قالَ وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (٥٦) قالَ فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٥٧) قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (٥٨) إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ (٦٠)

القراءه

قرأ نافع وحده فبم تبشرون خفيفه النون مكسوره و قرأ ابن كثير وحده فبم تبشرون مشدده النون مكسوره و قرأ الباقون «تُبَشِّرُونَ» مفتوحه النون خفيفه و روى أبو على

الضرير عن روح و غيره عن يعقوب فبم تبشرونى بإثبات الياء و قرأ أبو عمرو و الكسائى يقنط و يقنطوا بكسر النون حيث كان و الباقون بفتح النون و قرأ لمنجوهم خفيفه أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب و الباقون بالتشديد و قرأ قدرنا بالتخفيف أبو بكر عن عاصم و كذلك فى النمل و الباقون بالتشديد.

الحجه

قال أبو على الوجه فى قراءه نافع أنه أراد تبشروننى إلا أنه حذف النون الثانيه استثقالا لأن التكرير بها وقع و لم يحذف النون الأولى التى هى علامه الرفع و قد حذفوا هذه النون فى كلامهم لأنها زائده و لأن علامه الضمير الياء من دونها قال:

أ بالموت الذى لا بد إنى ملاق لا أباك تخوفينى

و قال:

تراه كالثغام يعل مسكا يسوء الفاليات إذا فلينى

و الوجه فى تشديد ابن كثير النون أنه أدغم النون الأولى التى هى علامه الرفع فى الثانيه المتصله بالياء التى هى المضمر المنصوب المتكلم و من فتح النون فلأنه لم يعد الفعل إلى المفعول به كما عدى غيره و حذف المفعول به كثير و النون علامه الرفع و قنط يقنط و قنط يقنط لغتان و كان قنط يقنط أعلى و يدل على ذلك إجماعهم فى قوله قَنَطُوا و حكى أن يقنط لغه و هذا يدل على أن يقنط أكثر لأن مضارع فعل يجى ء على يفعل و يفعل و حجه من قرأ «لَمُنَجُّوهُمْ» قوله نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا و حجه من قرأ بالتخفيف قوله فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ و قدرت بالتخفيف لغه فى قدرت يدل على ذلك قول الهذلى:

و مفرهه عنس قدرت لساقها فخرت كما تتايع الريح بالقفل

و المعنى قدرت ضربتى لساقها فضربتها فحذف لدلاله الكلام عليه فمن قرأ قدرنا مخففا كان فى معنى التشديد.

اللغه

الضيف هو المنضوى إلى غيره لطلب القرى و هو يقع على الواحد و الاثنين و الجمع لأنه فى الأصل مصدر وصف به و قد يجمع بالأضياف و الضيوف و الضيفان و الوجل

الخوف يقال وجل يوجل و يأجل و ييجل و ييجل إذا خاف و الخطب الأمر الجليل و منه الخطبه و الخطبه و المجرم المنقطع عن الحق إلى الباطل و هو القاطع لنفسه عن المحاسن إلى القبائح و الغابر الباقى فيمن يهلك قال الشاعر:

فما ونى محمد مذ أن غفر له الإله ما مضى و ما غبر

. الإعراب

سلاما منصوب على المصدر كأنهم قالوا سلمنا إلا آل لوط قال الزجاج هو استثناء ليس من الأول و قوله «إِلَّا امْرَأَتَهُ» استثناء من الهاء و الميم فى قوله «إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ» و قوله «قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ» فى معنى علمنا أنها لمن الغابرين قال أبو عبيده فى الآيه معنى فقهى كان أبو يوسف يتأوله فيها و هو أن الله استثنى آل لوط من المجرمين ثم استثنى امرأه لوط من آل لوط فرجعت امرأته فى التأويل إلى القوم المجرمين و كذلك كل استثناء فى الكلام إذا جاء بعد استثناء آخر دعا المعنى إلى أول الكلام كقول الرجل لفلان على عشره دراهم إلا أربعه إلا درهما فإنه يكون إقرارا بسبعه و كذلك لو قال له على خمسه إلا درهما إلا ثلثا كان إقرارا بأربعه و ثلث.

المعنى

لما ذكر سبحانه الوعد و الوعيد عقبه بذكر قصه إبراهيم (عليه السلام) و قوم لوط مصدقا لما ذكره و إرشادا إلى الدلاله بالعاجل على الآجل فقال «وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ» أى و أخبرهم عن أضياف إبراهيم «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ» يعنى الملائكه و إنما سماهم ضيفا لأنهم جاءوه فى صوره الأضياف «فَقالُوا سَلاماً» أى سلموا عليه سلاما على وجه الدعاء و التحيه و بشروه بالولد و بإهلاك قوم لوط «قالَ» إبراهيم «إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ» أى خائفون «قالُوا لا تَوْجَلْ» أى لا تخف «إِنَّا نُبَشِّرُكَ» أى نخبرك بما يسرك «بِغُلامٍ عَلِيمٍ» أى بولد يكون غلاما إذا ولد و يكون عليما إذا بلغ «قالَ» إبراهيم «أَ بَشَّرْتُمُونِی» بالمولود «عَلى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ» أى فى حال الكبر الذى يوجب اليأس عن الولد «فَبِمَ تُبَشِّرُونَ» أ بأمر الله تعالى فأثق به أم من جهه أنفسكم و معنى مسنى الكبر غيرنى الكبر عن حال الشباب الذى يطمع فى الولد إلى حال الهرم و قيل معناه عن رأس الكبر «قالُوا بَشَّرْناكَ بِالْحَقِّ» أى قالت الملائكه لإبراهيم إنا بشرناك بذلك على وجه الحقيقه بأمر الله «فَلا تَكُنْ مِنَ الْقانِطِينَ» أى اليائسين فأجابهم إبراهيم (عليه السلام) بأن «قالَ وَ مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ» أى و من الذى ييأس من رحمه الله و حسن إنعامه إلا العادلون عن الحق الضالون عن طريق الهدى الجاهلون بقدرته على خلق الولد من الشيخ الكبير و هذا القول من إبراهيم (عليه السلام) يدل على أنه لم يكن قانطا و لكنه استبعد ذلك فظنت الملائكه قنوطا فنفى ذلك عن نفسه «قالَ» إبراهيم (عليه السلام) بعد ذلك

للملائكه «فَما خَطْبُكَمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» أى ما الأمر الجليل الذى بعثتم له و ما شأنكم و سماهم مرسلين لما علم أنهم ملائكه «قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» أى مذنبين و قيل كافرين أخبروه بهلاكهم و اقتصروا على هذا لأن من المعلوم أن الملائكه إنما يرسلون إلى المجرمين للهلاك «إِلَّا آلَ لُوطٍ» استثنى منهم آل لوط و هم خاصته و عشيرته و إنما استثناهم منهم و إن لم يكونوا مجرمين من حيث كانوا من قوم لوط و ممن بعث إليهم و قيل إن معناه لكن آل لوط «إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ» أى نخلصهم أجمعين من العذاب «إِلَّا امْرَأَتَهُ» استثنى امرأه لوط من آل لوط لأنها كانت كافره «قَدَّرْنا إِنَّها لَمِنَ الْغابِرِينَ» أى من الباقين فى المدينه مع المهلكين أى قضينا أنها تهلك كما يهلكون.

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۶۱ الى ۷۲]

اشاره

فَلَمَّا جاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ (۶۱) قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (۶۲) قالُوا بَلْ جِئْناكَ بِما كانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ (۶۳) وَ أَتَيْناكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (۶۴) فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ اتَّبِعْ أَدْبارَهُمْ وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ (۶۵)

وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ (۶۶) وَ جاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ يَسْتَبْشِرُونَ (۶۷) قالَ إِنَّ هؤُلاءِ ضَيْفِي فَلا تَفْضَحُونِ (۶۸) وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ لا تُخْزُونِ (۶۹) قالُوا أَ وَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعالَمِينَ (۷۰)

قالَ هؤُلاءِ بَناتِي إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۷۱) لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (۷۲)

اللغه

الإسراء سير الليل يقال سرى يسرى سرى و أسرى إسراء لغتان قال امرؤ القيس:

ص: ۱۰۹

سريت بهم حتى تكل مطيهم و حتى الجياد ما يقدن بأرسان

و القطع كأنه جمع قطعه مثل يسره و يسر و تمره و تمر و الاتباع اقتفاء الأثر و الاتباع فى المذهب و الاقتداء بمعنى و خلافه الابتداع و الأدبار جمع دبر هو جهه الخلف و القبل جهه القدام و قد يكنى بهما عن الفرج و الدابر الأصل و قيل إن الدابر الآخر و عقب الرجل دابره و العمر و العمر واحد غير أنه لا يجوز فى القسم إلا بالفتح لأن الفتح أخف عليهم و هم يكثرون القسم بلعمرى و لعمرک فلزموا الأخف.

الإعراب

«أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ» موضع أن نصب بأنه بدل من ذلک الأمر لأنه تفسيره و يجوز أن يكون نصبا على حذف الجار فكأنه قال و قضينا إليه بأن دابرهم مقطوع و قوله «مُصْبِحِينَ» نصب على الحال و «يَسْتَبْشِرُونَ» أيضا فى موضع نصب على الحال لعمرک مرفوع على الابتداء و خبره محذوف و التقدير لعمرک قسمى أو لعمرک ما أقسم به و لا يستعمل إظهار هذا الخبر قال الزجاج إن باب القسم يحذف معه الفعل تقول و الله لأفعلن و بالله لأفعلن و المعنى أحلف بالله فحذف الفعل للعلم به فكذلک حذف خبر الابتداء لدلاله الكلام عليه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أن الملائكه لما خرجوا من عند إبراهيم (عليه السلام) أتوا لوطا (عليه السلام) يبشرونه بهلاک قومه فقال «فَلَمَّا جاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» و إنما قال لهم لوط ذلک لأنهم جاءوه على صفه المرد على هيئه و جمال لم ير مثلهم قط فأنكر شأنهم و هيأتهم و قيل إنه أراد إنى أنكركم فعرفونى أنفسكم ليطمئن قلبى «قالُوا بَلْ جِئْناکَ بِما كانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ» أى بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه إذا خوفتهم به «وَ أَتَيْناکَ بِالْحَقِّ» أى بالعذاب المستيقن به «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» فيما أخبرناک به و قيل معناه و أتيناک بأمر الله تعالى و لا شک أن أمره سبحانه حق «فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ» و معناه سر بأهلک بعد ما يمضى أكثر الليل و يبقى قطعه منه «وَ اتَّبِعْ أَدْبارَهُمْ» أى اقتف أثرهم و كن وراءهم لتكون عينا عليهم فلا يتخلف أحد منهم «وَ لا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ» أى لا يلتفت أحد منكم إلى ما خلف وراءه فى المدينه و هذا كما يقول القائل امض لشأنک و لا تعرج على شى ء و قيل لا ينظر أحد منكم وراءه لئلا يروا العذاب فيفزعوا و لا يحتمل قلبهم ذلک عن الحسن و أبى مسلم «وَ امْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ» أى اذهبوا إلى الموضع الذى أمركم الله بالذهاب إليه و هو الشام عن السدى «وَ قَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِکَ الْأَمْرَ» أى أعلمنا لوطا و أخبرناه و أوحينا إليه ما ننزل به من العذاب «أَنَ

دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ» يعنى أن آخر من يبقى منهم يهلك وقت الصبح و هو قوله «مُصْبِحِينَ» أى داخلين فى وقت الصبح و المراد أنهم مستأصلون بالعذاب وقت الصباح على وجه لا يبقى منهم أثر و لا نسل و لا عقب «وَ جاءَ أَهْلُ الْمَدِينَهِ يَسْتَبْشِرُونَ» يبشر بعضهم بعضا بنزول من هو فى صوره الأضياف بلوط و إنما فرحوا طمعا فى أن ينالوا الفجور منهم «قالَ» لوط لهم «إِنَّ هؤُلاءِ ضَيْفِي فَلا تَفْضَحُونِ» فيهم و الفضيحه إلزام العار و الشنار بالإنسان و معناه لا تلزمونى فيهم عارا بقصدكم إياهم بالسوء «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» باجتناب معاصيه «وَ لا تُخْزُونِ» فى ضيفى و الخزى الانقماع بالعيب الذى يستحيى منه «قالُوا أَ وَ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعالَمِينَ» معناه أ و لم ننهك أن تجير أحدا أو تضيف أحدا قال الجبائى و هذا القول إنما كان من لوط لقومه قبل أن يعلم إنهم ملائكه بعثوا لإهلاك قومه و إنما ذكر مؤخرا و هو فى المعنى مقدم كما ذكر فى غير هذه السوره «قالَ» لوط لهم و أشار إلى بناته لصلبه «هؤُلاءِ بَناتِي» فتزوجوهن إن كان لكم رغبه فى التزويج عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قوله «إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ» كنايه عن النكاح إن كنتم متزوجين قيل و إنما قال ذلك للرؤساء الذين يكفون الاتباع و قد كان يجوز تزويج المؤمنه من الكافر يومئذ و قد كان ذلك أيضا جائزا فى صدر شريعتنا ثم حرم عن الحسن و الجبائى و قيل إنهن كن بنات قومه عرضهن عليهم بالتزويج و الاستغناء بهن عن الذكران و الأول أوضح «لَعَمْرُكَ» أى و حياتك يا محمد و مده بقائك حيا و قال المبرد هو دعاء و معناه أسأل الله عمرك قال ابن عباس ما خلق الله عز و جل و لا ذرأ و لا برأ نفسا أكرم عليه من محمد ص و ما سمعت الله أقسم بحياه أحد إلا بحياته فقال لعمرك «إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ» و معناه إنهم لفى غفلتهم يتحيرون و يترددون فلا يبصرون طريق الرشد.

ص: ١١١

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۷۳ الى ۸۴]

اشاره

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُشْرِقِينَ (۷۳) فَجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَهً مِنْ سِجِّيلٍ (۷۴) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (۷۵) وَ إِنَّها لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ (۷۶) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَهً لِلْمُؤْمِنِينَ (۷۷)

وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ لَظالِمِينَ (۷۸) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ وَ إِنَّهُما لَبِإِمامٍ مُبِينٍ (۷۹) وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ (۸۰) وَ آتَيْناهُمْ آياتِنا فَكانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (۸۱) وَ كانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً آمِنِينَ (۸۲)

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُصْبِحِينَ (۸۳) فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (۸۴)

القراءه

قرأ جميع القراء «الْأَيْكَهِ» هاهنا لأنها مكتوبه بالألف إلا ورشا عن نافع فإنه يترك الهمزه و يرد حركتها إلى اللام.

الحجه

إذا خففت الهمزه في الأيكه و قد ألحقتها الألف و اللام حذفتها و ألقيت حركتها على اللام و يجوز فيه إذا استأنف لغتان فمن قال الحمر قال اليكه و من قال الحمر قال ليكه.

اللغه

الأيكه الشجر الملتف و جمعها أيك مثل شجره و شجر قال أميه:

كبكا الحمام على فروع الأيك في الطير الجوانح

و قيل الأيكه الغيضه و المتوسم الناظر في السمه الداله و هي العلامه و يقال وسمت الشي ء وسما إذا أثرت فيه بسمه و منه الوسمي أول المطر لأنه يسم الأرض بالنبات و توسم الرجل طلب كلأ الوسمي قال:

و أصبحن كالدوم النواعم غدوه على وجهه من طاعن متوسم

و توسم فيه الخبر إذا عرف سمه ذلك فيه و الإمام الطريق و الإمام المبين اللوح المحفوظ و الإمام في اللغه هو المتقدم الذي يتبعه من بعده الحجر أخذ من الحجر الذي هو المنع و منه سمي العقل حجرا لأنه يمنع من القبائح.

الإعراب

انتصب قوله «مُشْرِقِينَ» و «مُصْبِحِينَ» على الحال يقال أشرقوا و هم مشرقون إذا صادفوا شروق الشمس و هو طلوعها كما يقال أصبحوا إذا صادفوا الصبح فمعنى مشرقين مصادفين لطلوع الشمس و إن فى قوله «وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ» مخففه من الثقيله آمنين منصوب على الحال.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كيفيه عذاب قوم لوط فقال «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ مُشْرِقِينَ» أى أخذهم الصوت الهائل فى حال شروق الشمس «فَجَعَلْنا عالِيَها سافِلَها

ص: ۱۱۲

وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ سِجِّيلٍ» مضى تفسيره فى سوره هود «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ» معناه إن فيما سبق ذكره من إهلاك قوم لوط لدلالات للمتفكرين المعتبرين عن قتاده و ابن زيد و قيل للمتفرسين عن مجاهد و

قد صح عن النبى ص أنه قال اتقوا فراسه المؤمن فإنه ينظر بنور الله

و

قال إن لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم ثم قرأ هذه الآيه

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نحن المتوسمون و السبيل فينا مقيم و السبيل طريق الجنه ذكره على بن إبراهيم فى تفسيره

«وَ إِنَّها لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ» معناه إن مدينه لوط لبطريق مسلوك يسلكها الناس فى حوائجهم فينظرون إلى آثارها و يعتبرون بها لأن الآثار التى يستدل بها مقيمه ثابته بها و هى مدينه سدوم و قال قتاده إن قرى قوم لوط بين المدينه و الشام «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى عبره و دلاله «لِلْمُؤْمِنِينَ» و خص المؤمنين لأنهم هم الذين انتفعوا بها «وَ إِنْ كانَ أَصْحابُ الْأَيْكَةِ لَظالِمِينَ» و أصحاب الأيكه هم أهل الشجر الذين أرسل إليهم شعيب (عليه السلام) و أرسل إلى أهل مدين فأهلكوا بالصيحه و أما أصحاب الأيكه فأهلكوا بالظله التى احترقوا بنارها عن قتاده و جماعه من المفسرين و معنى الآيه أنه كان أصحاب الأيكه لظالمين فى تكذيب رسولهم و كانوا أصحاب غياض فعاقبهم الله تعالى بالحر سبعه أيام ثم أنشأ سبحانه سحابه فاستظلوا بها يلتمسون الروح فيها فلما اجتمعوا تحتها أرسل منها صاعقه فأحرقتهم جميعا «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ» أى من قوم شعيب و من قوم لوط أى عذبناهم بما انتقمناه منهم و الانتقام هو المجازاه على جنايه سابقه و فرق على بن عيسى بين الانتقام و العقاب بأن الانتقام هو نقيض الإنعام و العقاب هو نقيض الثواب «وَ إِنَّهُما لَبِإِمامٍ مُبِينٍ» معناه و إن مدينتى قوم لوط و أصحاب الأيكه بطريق يؤم و يتبع و يهتدى به عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتاده و سمى الطريق إماما لأن الإنسان يؤمه و قيل معناه و إن حديث مدينتيهما لمكتوب مذكور فى اللوح المحفوظ أو حديث لوط و حديث شعيب عن الجبائى فيكون نظير قوله «وَ كُلَّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ» و المبين الظاهر ثم أخبر سبحانه عن إهلاك قوم صالح فقال «وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ» و الحجر اسم البلد الذى كان فيه ثمود و إنما سموا أصحاب الحجر لأنهم كانوا سكانه كما يسمى الأعراب الذين يسكنون البوادى أصحاب الصحارى لأنهم كانوا يسكنونها و قيل إن الحجر اسم لواد كان يسكنها هؤلاء عن قتاده و إنما قال تعالى «الْمُرْسَلِينَ» لأن فى تكذيب صالح تكذيب المرسلين لأنه كان يدعوهم إلى ما دعا إليه المرسلون و إلى الإيمان بالمرسلين فكان فى تكذيب أحدهم تكذيب الجميع و قيل بعث الله إليهم رسلا منهم صالح عن الجبائى «وَ آتَيْناهُمْ آياتِنا» أى آتينا أصحاب الحجر الحجج و المعجزات و الدلالات الداله على صدق الأنبياء و قيل آتينا الرسل

الآیـات عن الحسن «فَكانُوا عَنْها» أی عن الآیات «مُعْرِضِینَ» أعرضوا عن التفكر فیها و الاسـتدلال بها «وَ كانُوا یَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُیُوتاً آمِنِینَ» أی و كان قوم صالح فی القوه بحیث ینحتون من الجبال بیوتا یسكنونها و كانوا آمنین من خرابها و سقوطها علیهم و قیـل كـانوا آمنین من عـذاب الله و قیل آمنین من الموت لطول أعمارهم «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّیْحَهُ مُصْبِحِینَ» أی فأهلكوا بالصیحه فی وقت دخولهم فی الصباح «فَما أَغْنی عَنْهُمْ» أی فما دفع عنهم العـذاب و لم یغنهم «ما كانُوا یَكْسِبُونَ» أی یجمعون من المال و الأولاد و أنواع الملاذ.

[سوره الحجر (۱۵): الآیات ۸۵ الی ۹۱]

اشاره

وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ السَّاعَهَ لَآتِیَهٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِیلَ (۸۵) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلاَّقُ الْعَلِیمُ (۸۶) وَ لَقَدْ آتَیْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی وَ الْقُرْآنَ الْعَظِیمَ (۸۷) لا تَمُدَّنَّ عَیْنَیْكَ إِلی ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ وَ لا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِلْمُؤْمِنِینَ (۸۸) وَ قُلْ إِنِّی أَنَا النَّذِیرُ الْمُبِینُ (۸۹)

كَما أَنْزَلْنا عَلَی الْمُقْتَسِمِینَ (۹۰) الَّذِینَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِینَ (۹۱)

اللغه

عضین جمع عضه و أصله عضوه فنقصت الواو و لـذلك جمعت عضـین بـالنون كما قال عزه و عزون و الأصل عزوه و التعضـیه التفریق مأخوذ من الأعضاء یقال عضیت الشی ء أی فرقته و بعضته قال رؤبه:

" و لیس دین الله بالمعضی "

و قال آخر:

تلك دیار تأزم المأزما و عضوات تقطع اللهازما

و قیل أصل عضه عضـهه فحذفت الهاء كما حذفت من شـفه و شاه و أصـلها شـفهه و شاهه بدلاله أن الجمع شفاه و شیاه بالهاء و التصغیر شفیهه و شویهه.

المعنى

«وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» معناه و ما خلقناهما عبثا بل لما اقتضته الحكمه و هى أنا قد تعبدنا أهلها ثم نجازيهم بما عملوا «وَ إِنَّ السَّاعَةَ» و هى يوم القيامه «لَآتِيَةٌ» أى جائيه بلا شك بعذابهم و قيل بمجازاه الخلائق كلهم و قيل هو تفسير قوله «إِلَّا بِالْحَقِّ» «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» أى فأعرض يا محمد عن مجازاه المشركين و عن مجاوبتهم و أعف عنهم عفوا جميلا و اختلف فى الآيه فقيل إنها منسوخه بآيه القتال عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الضحاك و قيل لا نسخ فيه بل هو فيما بين النبى ص و بينهم لا فيما أمر به من جهه جهادهم. أمره بالصفح عنهم فى موضع الصفح لقوله «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ» عن الحسن قال القاضى و الصفح ممدوح فى سائر الحالات و هو كالحلم و التواضع و قد يلزمنا الصفح الجميل مع لزوم التشدد فى أمر الجهاد و

حكى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) إن الصفح الجميل هو العفو من غير عتاب

و قيل هو العفو بغير تعنيف و توبيخ «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ» للأشياء «الْعَلِيمُ» بتدبير خلقه فلا يخفى عليه ما يجرى بينكم و يجوز أن يريد إن ربك هو الذى خلقكم و علم ما هو الأصلح لكم و قد علم إن الصفح أصلح الآن إلى أن يؤمر بالسيف ثم ذكر سبحانه ما خص به نبيه ص من النعم فقال «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي» و قد تقدم الكلام فيه و

إن السبع المثانى هى فاتحه الكتاب و هو قول على (عليه السلام) و ابن عباس و الحسن و أبى العاليه و سعيد بن جبير و إبراهيم و مجاهد و قتاده و روى ذلك عن أبى عبد الله و أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل هى السبع الطوال و هى السور السبع من أول القرآن و إنما سميت مثانى لأنه يثنى فيها الأخبار و العبر عن ابن عباس فى روايه أخرى و ابن مسعود و ابن عمر و الضحاك و قيل المثانى القرآن كله لقوله «كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ» عن أبى مالك و طاووس و روى نحو ذلك عن عباس و مجاهد و من قال هى فاتحه الكتاب اختلفوا فى سبب تسميتها مثانى فقيل

لأنها تثنى قراءتها فى الصلاه عن الحسن و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل لأنها تثنى بها مع ما يقرأ من القرآن عن الزجاج و قيل لأن فيها الثناء مرتين و هو الرحمن الرحيم و

قيل لأنها مقسومه بين الله و عبده على ما روى فى الخبر

و قيل لأن نصفها ثناء و نصفها دعاء و قيل لأنها نزلت مرتين تعظيما و تشريفا لها و قيل لأن حروفها كلها مثناه نحو الرحمن الرحيم إياك و إياك و الصراط و صراط و قيل لأنها تثنى أهل الفسق عن الفسق و من قال المراد بالمثانى القرآن كله فإن من فى قوله «مِنَ الْمَثانِي» يكون للتبعيض و من قال إنها الحمد كان من للتبيين و قال الراجز:

نشدتكم بمنزل القرآن أم الكتاب السبع من مثانى

ثنتين من آى من القرآن و السبع سبع الطول الدوانى

«وَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ» تقديره و آتيناك القرآن العظيم وصفه بالعظيم لأنه يتضمن جميع ما يحتاج إليه من أمور الدين بأوجز لفظ و أحسن نظم و أتم معنى «لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ» أى لا ترفعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متعناهم و أنعمنا عليهم به أمثالا فى النعم من الأموال و الأولاد و غير ذلك من زهرات الدنيا فإنها فى معرض الزوال و الفناء مع ما يتبعها من الحساب و الجزاء و على هذا فيكون أزواجا منصوبا على الحال و المراد به الأشباه و الأمثال و قيل إن معناه لا تنظرن إلى ما فى أيديهم من النعم التى هى أشباه يشبه بعضها بعضا فإن ما أنعمنا عليك و على من اتبعك من أنواع النعم و هى النبوه و القرآن و الإسلام و الفتوح و غيرها أكثر و أوفر مما آتيناهم و قيل إن معناه و لا تنظرن و لا تعظمن فى عينيك و لا تمدهما إلى ما متعنا به أصنافا من المشركين و الأزواج الأصناف و يكون على هذا مفعولا به نهى الله رسوله عن الرغبه فى الدنيا فحظر عليه أن يمد عينيه إليها و كان رسول الله لا ينظر إلى ما يستحسن من الدنيا «وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ» أى على كفار قريش إن لم يؤمنوا و نزل بهم العذاب عن الكلبى و قيل لا تحزن عليهم بما يصيرون إليه من عذاب النار بكفرهم عن الحسن و قيل لا تحزن لما أنعمت عليهم دونك عن الجبائى «وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ» أى ألن لهم جانبك و ارفق بهم عن ابن عباس و العرب تقول فلان خافض الجناح إذا كان وقورا حليما و أصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم خفضه فالمعنى تواضع للمؤمنين لكى يتبعك الناس فى دينك «وَ قُلْ إِنِّی أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ» معناه و قل إنى أنا المعلم بموضع المخافه ليتقى المبين لكم ما تحتاجون إليه و ما أرسلت به إليكم «كَما أَنْزَلْنا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ» قيل فيه قولان (أحدهما) إن معناه أنزلنا القرآن عليك كما أنزلنا على المقتسمين و هم اليهود و النصارى «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» أى فرقوه و جعلوه أعضاء كأعضاء الجزور فآمنوا ببعضه و كفروا ببعضه عن قتاده قال آمنوا بما وافق دينهم و كفروا بما خالف دينهم و قيل سماهم مقتسمين لأنهم اقتسموا كتب الله تعالى فآمنوا ببعضها و كفروا ببعضها عن ابن عباس (و الآخر) إن معناه إنى أنذركم عذابا كما أنزلنا على المقتسمين الذين اقتسموا طرق مكه يصدون عن رسول الله ص و الإيمان به قال مقاتل و كانوا سته عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيره أيام الموسم يقولون لمن أتى مكه لا تغتروا بالخارج منا و المدعى النبوه فأنزل الله بهم عذابا فماتوا شر ميته ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» أى جزءوه أجزاء فقالوا سحر و قالوا أساطير الأولين و قالوا مفترى عن ابن عباس.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها هو أن الأمم لما خالفوا الحق أهلكوا لأن

الله تعالى ما خلق السماوات و الأرض إلا بالحق و إن الساعه آتيه للجزاء و إن جميع ما خلق الله يرجع إلى عالم يدبره و اتصل قوله «وَ لَقَدْ آتَيْناكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِي» بقوله «فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ» فإنه سبحانه لما أمره بالصفح عن أذاهم بين ما خصه الله به من النعم و ما له من الحجه عليهم و اتصل قوله «كَما أَنْزَلْنا» على القول الأول بهذا أى كما أنزلنا عليهم أنزلنا إليك القرآن و على القول الثانى يتصل بقوله «أَنَا النَّذِيرُ».

[سوره الحجر (۱۵): الآيات ۹۲ الى ۹۹]

اشاره

فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (۹۲) عَمَّا كانُوا يَعْمَلُونَ (۹۳) فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (۹۴) إِنَّا كَفَيْناكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (۹۵) الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۹۶)

وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِما يَقُولُونَ (۹۷) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (۹۸) وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (۹۹)

اللغه

الصدع و الفرق و الفصل نظائر و صدع بالحق إذا تكلم به جهارا قال أبو ذؤيب:

و كأنهن ربابه و كأنه يسر يفيض على القداح و يصدع

و الصديع الصبح قال:

" كان بياض غرته الصديع"

. الإعراب

«فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» إن جعلت ما بمعنى الذى كان العائد من الصله إلى الموصول محذوفا و يكون تقديره على استعمال الصيغه فيه فاصدع بما تؤمر بالصدع به ثم تحذف الباء التى فى به فيصير بالصدعه و لا يجوز الإضافه مع لام المعرفه فتحذف لام المعرفه توصلا بحذفه إلى الإضافه فيصير بما تؤمر بصدعه ثم يحذف المضاف و يقيم المضاف إليه مقامه فيبقى بما تؤمر به ثم يحذف حرف الجر على حد قولك أمرتك الخير فى

أمرتک بالخیر فیصیر بما تؤمره ثم یحذف العائد المنصوب من الصله علی ما قد تکرر بیانه فی مواضع فیصیر بما تؤمر و هذا من لطائف أسرار النحو و إن جعلت ما مصدریه کان علی تقدیر فاصدع بالأمر کما تقول عجبت مما فعلت و التقدیر عجبت من فعلک و لا یحتاج هنا إلی عائد یعود إلی ما لأنه حرف و حکی یونس النحوی عن رؤبه أنه قال فی هذه اللفظه أفصح ما فی القرآن.

المعنی

لما بین سبحانه کفرهم بالقرآن و تعضیتهم له بین عقیب ذلک لنبیه ص أنه یسألهم عما فعلوه و یجازیهم علیه فقال «فَوَ رَبِّکَ» یا محمد «لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ» أقسم بنفسه و أضاف نفسه إلی نبیه ص تشریفا له و تنبیها للخلق علی عظیم منزلته عنده لنسألن هؤلاء الکفار سؤال توبیخ و تقریع بأن نقول لهم لم عصیتم و ما حجتکم فی ذلک فیظهر عند ذلک خزیهم و فضیحتهم عند تعذر الجواب «عَمَّا کانُوا یَعْمَلُونَ» معناه عما عملوا فیما عملوا عن سفیان بن عیینه و قیل عن لا إله إلا الله و الإیمان برسله عن الکلبی و قیل عما کانوا یعبدون و بما ذا أجابوا المرسلین عن أبی العالیه «فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ» أی أظهر و أعلن و صرح بما أمرت به غیر خائف عن ابن عباس و ابن جریج و مجاهد و ابن زید و قیل معناه فافرق بین الحق و الباطل بما أمرت به عن الجبائی و الأخفش و قیل أبن ما تؤمر به و أظهره عن الزجاج قال و تأویل الصدع فی الزجاج و فی الحائط أن تبین بعض الشیء عن بعض «وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِکِینَ» أی لا تخاصمهم إلی أن تؤمر بقتالهم و قیل معناه لا تلتفت إلیهم و لا تخف عنهم عن أبی مسلم و قیل و أعرض عن مجاوبتهم إذا آذوک عن الجبائی «إِنَّا کَفَیْناکَ الْمُسْتَهْزِئِینَ» أی کفیناک شر المستهزءین و استهزاءهم بأن أهلکناهم و کانوا خمسه نفر من قریش العاص بن وائل و الولید بن المغیره و أبو زمعه و هو الأسود بن المطلب و الأسود بن عبد یغوث و الحرث بن قیس عن ابن عباس و سعید بن جبیر و قیل کانوا سته رهط عن محمد بن ثور و سادسهم الحارث بن الطلاطله و أمه عیطله قالوا و أتی جبرائیل النبی ص و المستهزءون یطوفون بالبیت فقام جبرائیل و رسول الله إلی جنبه فمر به الولید بن المغیره المخزومی فأومی بیده إلی ساقه فمر الولید علی قین لخزاعه و هو یجر ثیابه فتعلقت بثوبه شوکه فمنعه الکبر أن یخفض رأسه فینزعها و جعلت تضرب ساقه فخدشته فلم یزل مریضا حتی مات و مر به العاص بن وائل السهمی فأشار جبرائیل إلی رجله فوطئ العاص علی شوکه فدخلت فی أخمص رجله فقال لدغت فلم یزل یحکها حتی مات و مر به الأسود بن المطلب بن عبد مناف فأشار إلی عینه فعمی و قیل رماه بورقه خضراء فعمی و جعل یضرب رأسه علی الجدار حتی هلک و مر به

الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى فمات و قيل أصابه السموم فصار أسود فأتى أهله فلم يعرفوه فمات و هو يقول قتلنى رب محمد و مر به الحارث بن الطلاطله فأومى إلى رأسه فامتخط قيحا فمات و قيل إن الحرث بن قيس أكل حوتا مالحا فأصابه العطش فما زال يشرب حتى أنقد بطنه فمات ثم وصفهم سبحانه بالشرك فقال «الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» أى اتخذوا معه إلها يعبدونه «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» هذا وعيد لهم و تهديد «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ» يا محمد «يَضِيقُ صَدْرُكَ» أى قلبك «بِما يَقُولُونَ» من تكذيبك و الاستهزاء بك و هذا تعزيه من الله تعالى لنبيه و تطييب لقلبه «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى قل سبحان الله و بحمده «وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ» أى المصلين عن الضحاك و ابن عباس قال و كان رسول الله ص إذا حزنه أمر فزع إلى الصلاه و قيل معناه احمد ربك على نعمه إليك و كن من الذين يسجدون لله و يوجهون بعبادتهم إليه «وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ» أى إلى أن يأتيك الموت عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل حتى يأتيك اليقين من الخير و الشر عند الموت عن قتاده و سمى الموت يقينا لأنه موقن به و يحتمل أن يكون أراد حتى يأتيك العلم الضرورى بالموت و الخروج من الدنيا الذى يزول معه التكليف قال الزجاج المعنى اعبد ربك أبد الآبدين و لو قال اعبد ربك بغير توقيت لجاز أن يكون الإنسان مطيعا إذا عبد الله مره فإذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمر بالإقامه على العباده أبدا ما دام حيا.

(۱۶) سوره النحل مکیه و آیاتها ثمان و عشرون و مائه (۱۲۸)

اشاره

[توضیح]

أربعون آیه من أولها مکیه و الباقی من قوله «وَ الَّذِینَ هاجَرُوا فِی اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» إلی آخر السوره مدنیه عن الحسن و قتاده و قیل مکیه کلها غیر ثلاث آیات نزلت فی انصراف النبی ص من أحد «وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا» إلی آخر السوره نزلت بین مکه و المدینه عن ابن عباس و عطا و الشعبی و فی إحدی الروایات عن ابن عباس بعضها مکی و بعضها مدنی فالمکی من أولها إلی قوله «وَ لَکُمْ عَذابٌ عَظِیمٌ» و المدنی قوله «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِیلًا» إلی قوله «بِأَحْسَنِ ما کانُوا یَعْمَلُونَ».

عدد آیها

مائه و ثمان و عشرون آیه لیس فیها اختلاف.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها لم یحاسبه الله تعالی بالنعم التی أنعمها علیه فی دار الدنیا و أعطی من الأجر کالذی مات و أحسن الوصیه و إن مات فی یوم تلاها أو لیله کان له من الأجر کالذی مات فأحسن الوصیه

و

روی محمد بن مسلم عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره النحل فی کل شهر کفی المغرم فی الدنیا و سبعین نوعا من أنواع البلاء أهونه الجنون و الجذام و البرص و کان مسکنه فی جنه عدن و هی وسط الجنان.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الحجر بوعید الکفار کان افتتاح هذه السوره بوعیدهم أیضا فقال:

ص: ۱۲۰

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۱ الی ۲]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَتى أَمْرُ اللَّهِ فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۱) يُنَزِّلُ الْمَلائِكَهَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ (۲)

القراءه

تشركون بالتاء كوفى غير عاصم و الباقون بالياء تنزل الملائكه بفتح التاء و الزاى و التشديد و رفع الملائكه روح و زيد عن يعقوب و سهل و هى قراءه الحسن و الباقون بالياء بكسر الزاى و نصب «الْمَلائِكَهَ» و ابن كثير و أبو عمرو يخففان ينزل على أصلها و كذلك رويس عن يعقوب و الباقون يشددون.

اللغه

قيل إن التسبيح بالتشديد فى اللغه على أربعه أقسام (الأول) التنزيه كقوله «سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى» (و الثانى) بمعنى الاستثناء كقوله «لَوْ لا تُسَبِّحُونَ» أى تستثنون بقولكم إن شاء الله (و الثالث) بمعنى الصلاه كقوله «فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» (و الرابع) بمعنى النور كما

جاء فى الحديث فلو لا سبحات وجهه

أى نوره و الروح يأتى على عشره أقسام الروح حياه النفوس بالإرشاد و الروح الرحمه كما ورد فى القراءه فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ و الروح النبوه كقوله «يُلْقِی الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» و الروح عيسى روح الله لأنه خلق من غير بشر و قيل من غير فحل و قيل لكونه رحمه على عباده بما يدعوهم إلى الله و الروح جبرائيل (عليه السلام) و الروح النفخ يقال أحييت النار بروحى أى بنفخى قال ذو الرمه يصف الزند و الزنده:

فلما بدت كفنتها و هى طفله بطلساء لم تكمل ذراعا و لا شبرا

و قلت له ارفعها إليك و أحيها بروحك و اقتته لها قيته قدرا

و الروح الوحى فى قوله «وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا» و قيل إنه جبرائيل و الروح ملك فى السماء من أعظم من خلق الله فإذا كان يوم القيامه وقف صفا و الملائكه كلهم صفا و الروح روح الإنسان و قال ابن عباس فى الإنسان روح و نفس فالنفس هى التى يكون فيها التمييز و الكلام و الروح هو الذى يكون به الغطيط و النفس فإذا نام العبد خرجت نفسه و بقى روحه و إذا مات خرجت نفسه و روحه معا.

المعنى

«أَتى أَمْرُ اللَّهِ» فيـه أقـوال (أحـدها) إن معنـاه قرب أمر الله تعـالى بعقـاب هؤلاء المشـركين المقيمين على الكفر و التكـذيب عن الحسن و ابن جريج قال الحسن إن

ص: ١٢١

المشركين قالوا للنبى ص ائتنا بعذاب الله فقال سبحانه إن أمر الله آت و كل ما هو آت قريب دان (و ثانيها) إن أمر الله أحكامه و فرائضه عن الضحاک (و ثالثها) إن أمر الله هو يوم القيامه عن الجبائى و روى نحوه عن ابن عباس و على هذا الوجه فيكون أتى بمعنى يأتى و جاء وقوع الماضى هاهنا لصدق المخبر بما أخبر به فصار بمنزله ما قد مضى و لأن سبحانه قرب أمر الساعه فجعله أقرب من لمح البصر و قال اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ «فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ» خطاب للمشركين المكذبين بيوم القيامه لعذاب الله المستهزءين به و كانوا يستعجلونه كما حكى الله سبحانه عنهم قولهم فَأَمْطِرْ عَلَيْنا حِجارَةً مِنَ السَّماءِ و تقديره قل لهؤلاء الكفار لا تستعجلوا القيامه و العذاب فإن الله سيأتى بكل واحد منهما فى وقته و حينه كما تقتضيه حكمته «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ» هذه كلمه تنزيه لله تعالى عما لا يليق به و بصفاته و تنزيه له من أن يكون له شريک فى عبادته أى جل و تقدس و تنزه من أن يكون له شريک تعالى و تعظم و ارتفع من جميع صفات النقص «يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ» أى ينزل الله الملائكه أو تنزل الملائكه «بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ» أى بالوحى عن ابن عباس و قيل بالقرآن عن ابن زيد و هما واحد و سمى روحا لأنه حياه القلوب و النفوس بالإرشاد إلى الدين و قيل بالنبوه عن الحسن و قوله «مِنْ أَمْرِهِ» أى بأمره و نظيره قوله «يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» أى بأمر الله لأن أحدا لا يحفظه عن أمره «عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» ممن يصلح للنبوه و السفاره بينه و بين خلقه «أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ» هذا تفسير للروح المنزل و بدل منه فإن المعنى تنزل الملائكه بأن أنذروا أهل الكفر و المعاصى بأنه لا إله إلا أنا أى مروهم بتوحيدى و بأن لا يشركوا بى شيئا و معنى «فَاتَّقُونِ» فاتقوا مخالفتى و فى هذا دلاله على أن الغرض من بعثه الأنبياء الإنذار و الدعاء إلى الدين.

النظم

وجه اتصال قوله «سُبْحانَهُ وَ تَعالى» بما تقدم إن الكفار كانوا يستعجلون العذاب على وجه التكذيب به و يكذبون البعث و القيامه فبين سبحانه أنه منزه عما يصفون به فإن الحكيم إذا كلف وجب أن يجازى المكلف فترک المجازاه قبيح و قيل إنهم كانوا ينكرون قدره الله تعالى سبحانه على إعاده الخلق فنزه نفسه عن قولهم و اتصل قوله «يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ» بما تقدم فإنه سبحانه لما أوعدهم بالعذاب بين أنه ينزل الملائكه للتخويف و أنه لا يأخذ أحدا من المشركين حتى يحتج عليه بالنذر و قيل إنه سبحانه بين أن الحال حال التكليف لا حال نزول العذاب و إن الصلاح الآن إنزال الملائكه إلى النبى ص بالوحى و الكتاب للإنذار و بيان الأدله و لذلک أتبعه بذكر الأدله.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳ الی ۷]

اشاره

خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعالی عَمَّا یُشْرِکُونَ (۳) خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ فَإِذا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ (۴) وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها لَکُمْ فِیها دِفْ ءٌ وَ مَنافِعُ وَ مِنْها تَأْکُلُونَ (۵) وَ لَکُمْ فِیها جَمالٌ حِینَ تُرِیحُونَ وَ حِینَ تَسْرَحُونَ (۶) وَ تَحْمِلُ أَثْقالَکُمْ إِلی بَلَدٍ لَمْ تَکُونُوا بالِغِیهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر بشق الأنفس بفتح الشین و الباقون بکسرها.

الحجه

الشق و الشق بکسر الشین و فتحها بمعنی و کلاهما المشقه قال عمرو بن ملقط و هو جاهلی:

" و الخیل قد تجشم أربابها الشق و قد تعتسف الروایه"

و الروایه بفتح الشین.

اللغه

الأنعام جمع نعم و هی الإبل و البقر و الغنم سمیت بذلک لنعمه مشیها بخلاف الحافر الذی یصلب مشیها و الدف ء ما استدفأت به و دفئ یومنا دفا فهو دفئ و الإراحه رد الماشیه بالعشی من مراعیها إلی مبارکها و المکان الذی یراح فیه مراح و السروح خروج الماشیه إلی المرعی بالغداه یقال سرحت الماشیه سرحا و سروحا و سرحها أهلها قال:

کان بقایا الأثر فوق متونه مدب الدبا فوق النقا و هو سارح

و الأثقال جمع الثقل و هو المتاع الذی یثقل حمله.

الإعراب

و الأنعام منصوب بفعل مقدر یفسره ما بعده و التقدیر و خلق الأنعام خلقها و قوله «لَکُمْ فِیها دِفْ ءٌ» جمله منصوبه الموضع علی الحال من الأنعام و التقدیر کائنه بهذه الصفه.

المعنی

لما تقدم ذكر بعث الملائكه للإنذار و بيان التوحيد و شرائع الإسلام أتبعه

ص: ۱۲۳

سبحانه بالاحتجاج على الخلق بالخلق و تعداد صنوف الأنعام فقال «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» و معناه أنه خلقهما ليستدل بهما على معرفته و يتوصل بالنظر فيهما إلى العلم بكمال قدرته و حكمته و قيل خلقهما لينتفع بهما فى الدين و الدنيا و ليعمل بالحق «تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ» أى تقدس عن أن يكون له شريك ثم بين سبحانه دلاله أخرى فقال «خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَةٍ» و النطفه الماء القليل غير أنه بالتعارف صار اسما لماء الفحل «فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ» اختصر هاهنا ذكر تقلب أحوال الإنسان لذكره ذلك فى أمكنه كثيره من القرآن فالمعنى أنه خلق الإنسان من نطفه سياله ضعيفه مهينه دبرها و صورها بعد أن قلبها حالا بعد حال حتى صارت إنسانا يخاصم عن نفسه و يبين عما فى ضميره فبين سبحانه أنقص أحوال الإنسان و أكملها منبها على كمال قدرته و علمه و قيل خصيم مجادل بالباطل مبين ظاهر الخصومه عن ابن عباس و الحسن فعلى هذا يكون المعنى أنه خلقه و مكنه فأخذ يخاصم فى نفسه و فيه تعريض لفاحش ما ارتكبه الإنسان من تضييع حق نعمه الله عليه ثم بين سبحانه نعمته فى خلق الأنعام فقال «وَ الْأَنْعامَ خَلَقَها» معناه و خلق الأنعام من الماء كما خلقكم منه يدل عليه قوله «وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ» و أكثر ما يتناول الأنعام الإبل و يتناول البقر و الغنم أيضا و فى اللغه هى ذوات الأخفاف و الأظلاف دون ذوات الحوافر «لَكُمْ فِيها دِفْ ءٌ» أى لباس عن ابن عباس و مجاهد و قيل ما يستدفا به مما يعمل من صوفها و وبرها و شعرها عن الحسن فيدخل فيه الأكسيه و اللحف و الملبوسات و غيرها قال الزجاج أخبر سبحانه أن فى الأنعام ما يدفئنا و لم يقل و لكم فيها ما يكنكم من البرد لأن ما ستر من الحر ستر من البرد و قال فى موضع آخر سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ فعلم أنها تقى البرد أيضا فكذلك هاهنا و قيل إن معناه و خلق الأنعام لكم أى لمنافعكم ثم ابتدأ و أخبر و قال «فِيها دِفْ ءٌ» عن الحسن و جماعه «وَ مَنافِعُ» معناه و لكم فيها منافع آخر من الحمل و الركوب و إثاره الأرض و الزرع و النسل «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» أى و من لحومها تأكلون «وَ لَكُمْ فِيها جَمالٌ» أى حسن منظر و زينه «حِينَ تُرِيحُونَ» أى حين تردونها إلى مراحها و هى حيث تأوى إليه ليلا «وَ حِينَ تَسْرَحُونَ» أى حين ترسلونها بالغداه إلى مراعيها و أحسن ما يكون النعم إذا راحت عظاما ضروعها ممتلئه بطونها منتصبه أسنمتها و كذلك إذا سرحت إلى المراعى رافعه رءوسها فيقول الناس هذه جمال فلان و مواشيه فيكون له فيها جمال «وَ تَحْمِلُ أَثْقالَكُمْ» أى أمتعتكم «إِلى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ» أى و تحمل الإبل و بعض البقر أحمالكم الثقيله إلى بلد بعيده لا يمكنكم أن تبلغوه من دون الأحمال إلا بكلفه و مشقه تلحق أنفسكم فكيف تبلغونه مع الأحمال لو لا أن الله تعالى سخر هذه الأنعام لكم حتى حملت أثقالكم إلى

أين شئتم و قيل إن الشق معناه الشطر و النصف فيكون المراد إلا بأن يذهب شطر قوتكم أى نصف قوه الأنفس و قيل معناه تحمل أثقالكم إلى مكه لأنها من بلاد الفلوات عن ابن عباس و عكرمه «إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ» أى ذو رأفه «رَحِيمٌ» أى ذو رحمه و لذلك أنعم عليكم بخلق هذه الأنعام ابتداء منه بهذه الأنعام.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸ الى ۱۳]

اشاره

وَ الْخَيْلَ وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوها وَ زِينَةً وَ يَخْلُقُ ما لا تَعْلَمُونَ (۸) وَ عَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْها جائِرٌ وَ لَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ (۹) هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً لَكُمْ مِنْهُ شَرابٌ وَ مِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ (۱۰) يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّيْتُونَ وَ النَّخِيلَ وَ الْأَعْنابَ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۱۱) وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۱۲)

وَ ما ذَرَأَ لَكُمْ فِی الْأَرْضِ مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (۱۳)

القراءه

قرأ حماد و يحيى عن أبى بكر عن عاصم ننبت بالنون و الباقون بالياء و قرأ ابن عامر و الشمس و القمر و النجوم مسخرات كلها بالرفع و قرأ حفص عن عاصم «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» بالنصب «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ» بالرفع و قرأ الباقون كل ذلك بالنصب.

الحجه

من قرأ «يُنْبِتُ» بالياء فلما تقدم من قوله «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ» فالياء أشكل بما تقدم من الإفراد و النون لا يمتنع أيضا و يقال نبت البقل و أنبته الله قال أبو على و النصب فى قوله «وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أحسن ليكون معطوفا على ما قبله و داخلا فى إعرابه أ لا ترى أن ما فى التنزيل من نحو قوله «وَ كُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ» «وَ الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً» يختار فيه

النصب ليكون مثل ما يعطف عليه و مشاكلا له فكذلك هنا إذا حمل ذلك على التسخير كان أشبه فإن قلت فقد جاء «مُسَخَّراتٌ» بعد هذه الأشياء المنصوبه المحموله على سخر فإن ذلك لا يمتنع لأن الحال تكون مؤكده و مجى ء الحال مؤكده فى التنزيل و غيره كثير كقوله «وَ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً» و:

أنا ابن داره معروفا و كفى بالنأى من أسماء كاف"

و يقوى النصب قوله تعالى «وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ» فكما حمل هنا على التسخير كذلك فى الأخرى و كذلك النجوم قد حملت على التسخير فى قوله «وَ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِى ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و كان ابن عامر قطعه عن سخر لئلا يجعل الحال مؤكده فابتدأ الشمس و القمر و النجوم و جعل مسخرات خبرا عنها و يدل على جواز ذلك أنه إذا جاء سخر لكم الشمس و القمر و النجوم علم من هذا أنها مسخرات فجاز الإخبار بالتسخير عنها لذلك و أما حفص فإنما رفع «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ» لأنه لا يصح أن يقال و سخر النجوم مسخرات فقطعها مما قبلها فعلى هذا يكون حجه من نصب أن يقدر فعلا آخر و تقديره و جعل النجوم مسخرات.

اللغه

القصد استقامه الطريق يقال طريق قصد و قاصد إذا قصد إلى ما يريد و الجائز المائل عن الحق و الشجر ما ينبت من الأرض و قام على ساق و له ورق و جمعه أشجار و منه المشاجره لتداخل بعض الكلام فى بعض كتداخل ورق الشجر و قال الأزهرى الشجر ما ينبت من الأرض قام على ساق أو لم يقم تسيمون من الإسامه يقال أسمت الإبل إذا رعيتها و أطلقتها فترعى متصرفه حيث شاءت و سامت هى إذا رعت و هى تسوم و إبل سائمه و يقال سمتها إذا قصرتها على مرعى بعينه و سمتها الخسف إذا تركتها على غير مرعى و منه قيل سيم فلان خسفا إذا ذل و اهتضم قال الكميت فى الإسامه:

راعيا كان مسجحا ففقدناه و فقد المسيم هلك السوام

و قال آخر:

و أسكن ما سكنت ببطن واد و اظعن إن ظعنت فلا أسيم

و ذهب قوم إلى أن السوم فى البيع من هذا لأن كل واحد من المتبايعين يذهب فيما يبيعه من زياده ثمن أو نقصانه إلى ما يهواه كما تذهب السائمه حيث شاءت و قد

جاء فى الحديث لا سوم قبل طلوع الشمس

فحمله قوم على أن المواشى لا تسأم قبل طلوع الشمس لئلا تنتشر و حمله آخرون على أن البيع فى ذلك الوقت مكروه لأن المبيع لا تنكسر عيوبه

فیدخل فی بیع الغرر المنهی عنه و الذرأ إظهار الشی ء بإیجاده یقال ذرأه یذرؤه و ذرأه و فطره و أنشأه نظائر و ملح ذرئ أی ظاهر البیاض.

الإعراب

نصب «الْخَیْلَ وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِیرَ» علی أنها مفعول فی المعنی أی و خلق الخیل و البغال و الحمیر و نصب زینه لأنها مفعول لها. و خلقها زینه «وَ ما ذَرَأَ» "ما" بمعنی الذی و موضعه نصب علی تقدیر و خلق ما ذرأ لکم و قیل هو فی موضع الجر بالعطف علی ذلک أی أن فی ذلک ما ذرأ لکم. مختلفا نصب علی الحال و ألوانه فاعله.

المعنی

ثم عطف سبحانه علی ما عدده من صنوف أنعامه فقال «وَ الْخَیْلَ» أی و خلق لکم الخیل «وَ الْبِغالَ وَ الْحَمِیرَ لِتَرْکَبُوها» فی حوائجکم و تصرفاتکم «وَ زِینَهً» أی و لتتزینوا بها من الله تعالی علی خلقه بأن خلق لهم من الحیوان ما یرکبونه و یتجملون به و لیس فی هذا ما یدل علی تحریم أکل لحومها و قد روی البخاری فی الصحیح مرفوعا إلی أسماء بنت أبی بکر قال أکلنا لحم فرس علی عهد رسول الله ص «وَ یَخْلُقُ ما لا تَعْلَمُونَ» من أنواع الحیوان و النبات و الجماد لمنافعکم «وَ عَلَی اللَّهِ قَصْدُ السَّبِیلِ» أی بیان قصد السبیل عن ابن عباس و معناه واجب علی الله فی عدله بیان الطریق المستقیم و هو بیان الهدی من الضلاله و الحلال من الحرام لیتبع الهدی و الحلال و یجتنب الضلاله و الحرام و هذا مثل قوله إِنَّ عَلَیْنا لَلْهُدی «وَ مِنْها جائِرٌ» معناه من السبیل ما هو جائر أی عادل عن الحق «وَ لَوْ شاءَ لَهَداکُمْ أَجْمَعِینَ» إلی قصد السبیل بالإلجاء و القهر فإنه قادر علی ذلک و قیل معناه لهداکم إلی الجنه و الثواب تفضلا عن الجبائی و أبی مسلم و قیل إن معنی الآیه و علی الله الممر. و من الطرق التی الممر فیها علی الله جائر و کلاهما علی الله لا یخرج أحدا عن قبضته و حکمه کقوله «إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ» و قیل علی الله ممر ذی السبیل القصد و السبیل الجائر و إلیه مرجع کل واحد منهما لا یخرج واحد عن سلطانه و لو أراد أن یحمل الجمیع علی الحق لفعل و من عدل عن الطریق المستقیم فلیس ذلک لعجز من الله تعالی ثم عد سبحانه نعمه أخری داله علی وحدانیته فقال «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أی مطرا «لَکُمْ مِنْهُ شَرابٌ» أی لکم من ذلک الماء شراب تشربونه «وَ مِنْهُ شَجَرٌ» فیه وجهان (أحدهما) أن یکون المراد و منه شرب شجر أو سقی شجر فحذف المضاف (و الآخر) أن یکون المراد و من جهه الماء شجر و من سقیه و إنباته شجر فحذف المضاف إلی الهاء فی منه کما قال زهیر:

ص: ١٢٧

أ من أم أوفى دمنه لم تكلم بحومانه الدراج فالمتثلم

أى أ من ناحيه أم أوفى و قال أبو ذؤيب:

أ منك البرق أرقبه فهاجا فبت أخاله دهما خلاجا

أى أ من جهتك و قال الجعدى:

لمن الديار عفون بالتهطال بقيت على حجج خلون طوال

أى على مر حجج و المعنى و ينبت منه شجر و نبات «فِيهِ تُسِيمُونَ» أى ترعون أنعامكم من غير كلفه و التزام مئونه لعلفها «يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَ الزَّيْتُونَ وَ النَّخِيلَ وَ الْأَعْنابَ وَ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى ينبت الله لكم بذلك المطر هذه الأشياء التى عددها لتنتفعوا بها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله و حجه واضحه «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فيه فيعرفون الله تعالى به و خص المتفكرين فيه لأنهم المنتفعون به «وَ سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» قد مضى بيانه و التسخير فى الحقيقه للشمس و القمر لأن النهار هو حركات الشمس من وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس و الليل حركات الشمس تحت الأرض من وقت غروب الشمس إلى وقت طلوع الفجر إلا أنه سبحانه أجرى التسخير على الليل و النهار على سبيل التجوز و الاتساع «وَ النُّجُومُ مُسَخَّراتٌ بِأَمْرِهِ» مضى بيانه «إِنَّ فِي ذلِكَ» التسخير «لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» عن الله و ينبئون أن المسخر لذلك على هذا تقدير الذى لا يختلف لأجل منافع خلقه و مصالحهم و المدبر لذلك قادر عالم حكيم «وَ ما ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ» أى سخر لكم ما خلقه لكم فى الأرض أى لقوام أبدانكم من الملابس و المطاعم و المناكح من أنواع الحيوان و النبات و المعادن و سائر النعم «مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ» لا يشبه بعضها بعضا «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله «لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ» أى يتفكرون فى الأدله فينظرون فيها و يتعظون و يعتبرون بها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۴ الى ۱۸]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَها وَ تَرَى الْفُلْكَ مَواخِرَ فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۴) وَ أَلْقى فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (۱۵) وَ عَلاماتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ (۱۶) أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لا يَخْلُقُ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۱۷) وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لا تُحْصُوها إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۸)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و بالنجم بضم النون.

الحجه

هو جمع نجم مثل سقف و سقف و رهن و رهن.

اللغه

المخر شق الماء من عن يمين و شمال مخرت السفينه الماء تمخر مخرا فهی ماخره و المخر أيضا صوت هبوب الريح إذا اشتد هبوبها و مخر الأرض شقها للزراعه و مخرها بالماء إذا أرسل عليها الماء لتطيب و الميد الميل يمينا و شمالا و هو الاضطراب ماد يميد ميدا و العلامه صوره يعلم بها المعنى من خط أو لفظ أو إشاره أو هيئه و قد تكون وضعيه و قد تكون برهانيه.

الإعراب

قوله «أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ» فی موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره كراهه أن تميد بكم و انتصب قوله «وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا» بمحذوف تقديره و جعل لكم أنهارا لدلاله قوله «أَلْقى» عليه لأنه لا يجوز أن يكون عطفا على ألقى و مثله قوله:

علفتها تبنا و ماء باردا

و قول الآخر:

تسمع فی أجوافهن صردا و فی اليدين جساه و بددا

أی و ترى فی اليدين يبسا و تفرقا و علامات منصوب عطف على قوله «وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا» و قيل و خلق لكم علامات.

المعنى

ثم عدد سبحانه نوعا آخر من أنواع نعمه فقال «وَ هُوَ الَّذِی سَخَّرَ الْبَحْرَ» أی ذلل لکم و سهل لکم الطریق إلی رکوبه و استخراج ما فیه من المنافع «لِتَأْکُلُوا مِنْهُ لَحْماً» أی لتصطادوا منه أنواع السمک و تأکلوا لحمه «طَرِیًّا» و لا یجوز أن یهمز طریا لأنه من الطراوه «وَ تَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْیَهً» یعنی اللآلئ التی تخرج من البحر بالغوص «تَلْبَسُونَها» و تتزینون بها و تلبسونها نساءکم و لو لا تسخیره سبحانه ذلک لکم لما قدرتم علی الدنو منه و الغوص فیه «وَ تَرَی الْفُلْکَ مَواخِرَ فِیهِ» أی و تری أیها الإنسان السفن شواق فی البحر و قواطع لمائه عن عکرمه و قیل جواری عن ابن عباس «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أی و لترکبوه للتجاره و تطلبوا من فضل الله تعالی «وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ» أی و لکی تشکروا الله علی نعمه لیزیدکم منها و یثیبکم و الواو إنما دخلت فی ذلک للدلاله علی أن الله سبحانه أراد جمیع ما ذکره إنعاما منه علی عباده «وَ أَلْقی فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ» أی جبالا عالیه ثابته واحدها راسیه «أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ» الأرض أی کراهه أن تمید بکم أو لئلا تمید بکم أی تتحرک و تضطرب «وَ أَنْهاراً» أی و جعل فیها أنهارا «وَ سُبُلًا» أی طرقا لکی تجروا الماء فی الأنهار إلی بساتینکم و حیث تریدون و تهتدوا بالطرق إلی حیث شئتم من البلاد و قیل أراد بالأنهار النیل و الفرات و دجله و سیحان و جیحان و أمثالها «لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ» قد ذکرنا معناه و قیل لتهتدوا بها إلی توحید الله «وَ عَلاماتٍ» و جعل لکم علامات أی معالم تعلم بها الطرق و قیل العلامات الجبال یهتدی بها نهارا «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ» لیلا عن ابن عباس و المراد بالنجم الجنس أی جمیع النجوم الثابته و قیل تم الکلام عند قوله «وَ عَلاماتٍ» ثم ابتدأ «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ» و قیل إن العلامات هی النجوم أیضا لأن من النجوم ما یهتدی بها و منها یکون علامات لا یهتدی بها عن قتاده و مجاهد و قیل أراد به الاهتداء فی القبله

قال ابن عباس سألت رسول الله ص عنه فقال الجدی علامه قبلتکم و به تهتدون فی برکم و بحرکم

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) نحن العلامات و النجم رسول الله ص و قال إن الله جعل النجوم أمانا لأهل السماء و جعل أهل بیتی أمانا لأهل الأرض

«أَ فَمَنْ یَخْلُقُ کَمَنْ لا یَخْلُقُ» معناه أ فمن یخلق هذه الأشیاء فی استحقاق العباده و الإلهیه کالأصنام التی لا تخلق شیئا حتی یسوی بینها فی العباده و بین خالق جمیع ذلک «أَ فَلا تَذَکَّرُونَ» أی أ فلا تتذکرون أیها المشرکون فتعتبرون و تعرفون أن ذلک من الخطإ الفاحش و جعل من فیما لا یعقل لما اتصل بذکر الخلق ثم عطف سبحانه علی ذلک تذکر کثره نعمه فقال «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» معناه و إن أردتم تعداد نعم الله سبحانه علیکم و معرفه تفاصیلها لم یمکنکم إحصاؤها و لا تعدیدها و إنما یمکنکم أن تعرفوا جملها بین

سبحانه أن من وراء النعم التى ذكرها نعما له لا تحصى «إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ» لما حصل منكم من تقصير فى شكر نعمه «رَحِيمٌ» بكم حيث لم يقطعها عنكم بتقصيركم فى شكرها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۹ الى ۲۳]

اشاره

وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ (۱۹) وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ (۲۰) أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ وَ ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (۲۱) إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَهٌ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۲۲) لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ (۲۳)

القراءه

«وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ» بالياء عاصم غير الأعشى و البرجمى عن أبى بكر و يعقوب و سهل و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فلأن ما بعده و ما قبله خطاب و من قرأ بالياء وجه الخطاب إلى النبى ص و يكون الخبر عن المشركين.

المعنى

لما قدم سبحانه الدعاء إلى عبادته بذكر نعمه و كمال قدرته عقبه ببيان علمه بسريره كل أحد و على نيته ثم ذكر بطلان الإشراك فى عبادته فقال «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ» أخبر سبحانه أنه يعلم ما يسرونه و ما يظهرونه فيجازيهم على أفعالهم إذ لا يخفى عليه الجلى و الخفى من أحوالهم «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» إلها «لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» يعنى الأصنام لا يمكنها خلق شى ء بل هى مخلوقه مربوبه منحوته من الحجر و الخشب و نحوهما مما هو مخلوق لله تعالى ثم قال «أَمْواتٌ» أى هى أموات «غَيْرُ أَحْياءٍ» أكد كونها أمواتا بقوله «غَيْرُ أَحْياءٍ» لنفى الحياه عنها على الإطلاق فإن من الأموات من سبقت له حاله فى الحياه و له حاله منتظره فى الحياه بخلاف الأصنام فإنه ليس لها حياه سابقه و لا منتظره و قال «أَمْواتٌ» و لم يقل موات و إن كان الأموات جمع الميت الذى كان فيه حياه فزالت لأنهم صور و الأصنام على صور العقلاء و هيئاتهم و عاملوها معامله العقلاء تسميه

و اعتقادا و لذلک قال «لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» «وَ ما يَشْعُرُونَ أَيّانَ يُبْعَثُونَ» معناه و ما تشعر هذه الأصنام متى تبعث عن الفراء و قيل فى الآيه إن معناه هم أموات يعنى أن الكفار فى حكم الأموات لذهابهم عن الحق و الدين و لا يدرون متى يبعثون و قيل إن المعنى و لا تدرى الأصنام متى يبعث الخلق عن الجبائى و أيان فى موضع نصب يبعثون و قرئ فى الشواذ إيان بكسر الهمزه و الفتح أفصح و أصح ثم خاطب سبحانه عباده فقال «إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ واحِدٌ» لا يقدر على ما يستحق به العباده من خلق أصول النعم سواه فاثبتوا على عبادته «فَالَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ» أى جاحده للحق تستبعد ما يرد عليها من المواعظ «وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ» عن الانقياد للحق ذاهبون عنه دافعون له من غير حجه و الاستكبار طلب الترفع بترک الإذعان للحق ثم قال سبحانه «لا جَرَمَ» أى حقا و هو بمنزله اليمين قال الخليل و هو كلمه تحقيق و لا يكون إلا جوابا لقول فعلوا كذا فيقول السامع لا جرم يندمون و قال الزجاج معناه حق أن الله و وجب أن الله و لا رد لفعلهم قال الشاعر:

و لقد طعنت أبا عيينه طعنه جرمت فزاره بعدها أن يغضبوا

المعنى أحقت فزاره بالغضب و قال أبو مسلم أصله من الكسب فكأنه قال لا يحتاج فى معرفه هذا الأمر إلى اكتساب علم بل هو معلوم «أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ» و هذا تهديد لهم بأنه عالم بجميع أحوالهم فيجازيهم على أقوالهم و أفعالهم «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ» أى المتعظمين الذين يأنفون أن يكونوا أتباعا للأنبياء أى لا يريد ثوابهم و تعظيمهم.

ص: ١٣٢

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۲۴ الى ۲۹]

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۲۴) لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ (۲۵) قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ أَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۲۶) ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ يُخْزِيهِمْ وَ يَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكافِرِينَ (۲۷) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸)

فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (۲۹)

القراءه

قرأ نافع وحده تشاقون بكسر النون و الباقون بفتحها و قرأ حمزه و خلف فى الموضعين يتوفاهم بالياء و الباقون بالتاء و فى الشواذ قراءه مجاهد عليهم السقف بضم السين و

روى عن أهل البيت (عليه السلام) فأتى بنيتهم من القواعد.

الحجه

قد تقدم الوجه فى قراءه نافع فى سوره الحجر عند قوله «فَبِمَ تُبَشِّرُونَ» فأما قراءه حمزه يتوفاهم بالياء فلأن الفعل مقدم و الإماله حسنه فى هذا النحو من الفعل و من قرأ بالتاء فلأن الجماعه مؤنثه كما جاء وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَهُ.

اللغه

قد مضى معنى الأساطير و الأوزار فى سوره الأنعام و القواعد الأساس و الواحده القاعده و قواعد الهودج خشبات أربع معترضات فى أسفله و الشقاق الخلاف فى المعنى و تشاقون تكونون فى جانب و المسلمون فى جانب و من ثم قيل لمن خرج عن طاعه الإمام و عن جماعه المسلمين شق عصا المسلمين أى صار فى جانب عنهم فلم يكن مجتمعا معهم فى كلمتهم و هو مأخوذ من الشق الذى هو النصف كأنه صار فى شق غير شقهم.

الإعراب

ما أنزل ما مبتدأ و ذا بمعنى الذى و المعنى ما الذى أنزل ربكم و أساطير مرفوعه على الجواب كأنهم قالوا الذى أنزل أساطير الأولين و تقديره و إذا قيل لهم هذا القول فالذى قام مقام فاعل قيل هو المصدر لا الجمله لأن الجمله نكره و الفاعل يجوز إضماره و المضمر لا يكون قط نكره بل هو أعرف المعارف و قوله «وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ» من زياده على قول الأخفش

أی و أوزار الذین یضلونهم و علی قول سیبویه هو صفه مصدر محذوف و تقدیره و أوزارا من أوزار الذین یضلونهم و ما یزرون فی موضع رفع کما یرفع بعد بئس و نعم و تقدیره و بئس الشی ء وزرهم فما حرف موصول و یزرون صلته و ظالمی أنفسهم

ص: ۱۳۳

نصب على الحال أى فى حال ظلمهم أنفسهم.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن أحوال المشركين و أقوالهم فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» أى لمشركى قريش «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» على محمد ص «قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أجابوا فقالوا هذا المنزل فى زعمكم هو عندنا أحاديث الأولين الكاذبه عن ابن عباس و غيره و يروى أنها نزلت فى المقتسمين و هم سته عشر رجلا خرجوا إلى عقاب مكه أيام الحج على طريق الناس على كل عقبه أربعه منهم ليصدوا الناس عن النبى ص و إذا سألهم الناس عما أنزل على رسول الله ص قالوا أحاديث الأولين و أباطيلهم عن الكلبى و غيره «لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَهِ» اللام للعاقبه و المعنى كان عاقبه أمرهم حين فعلوا ذلك أن حملوا أوزار كفرهم تامه يوم القيامه «وَ مِنْ أَوْزارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ» أى و يحملون مع أوزارهم بعض أوزار الذين أضلوهم عن سبيل الله و أغووهم عن اتباع الحق و هو وزر الإضلال و الإغواء و لم يحملوا وزر غوايتهم و ضلالهم و قوله «بِغَيْرِ عِلْمٍ» معناه من غير علم منهم بذلك بل جاهلين به و على هذا ما

روى عن النبى ص أنه قال أيما داع دعا إلى الهدى فاتبع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئا و أيما داع دعا إلى ضلاله فاتبع عليه فإن عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئا

«أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ» أى بئس الحمل حملهم و هو ما يحملونه من الآثام لأنه إذا تحمل إثمه و دخل النار كان سببا فكيف إذا تحمله بسبب فعل غيره «قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى من قبل هؤلاء المشركين بأنبيائهم من جهه التكذيب و غيره و هذا على سبيل التسليه لنبينا ص و الوعيد لقومه «فَأَتَى اللَّهُ بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ» أى أتى أمر الله بنيانهم التى بنوها من جوانب قواعدها فهدمها عن ابن عباس قال يعنى نمرود بن كنعان بنى صرحا طويلا و رام منه الصعود إلى السماء ليقاتل أهلها بزعمه فأرسل الله ريحا فألقت رأس الصرح فى البحر و خر عليهم الباقى و قال الزجاج «مِنَ الْقَواعِدِ» يريد من أساطين البناء التى تعمده و قيل هو بخت نصر و قيل إن هذا مثل ضربه الله سبحانه لاستئصالهم و لا قاعده هناك و لا سقف و المعنى فأتى الله مكرهم من أصله أى عاد ضرر المكر عليهم و بهم عن الزجاج و ابن الأنبارى و هذا الوجه أليق بكلام العرب كما قالوا أتى فلان من مأمنه أى أتاه الهلاك من جهه مأمنه و إنما أسند سبحانه الإتيان إلى نفسه من حيث كان تخريب قواعدهم من جهته «فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ» إنما قال «مِنْ فَوْقِهِمْ» مع حصول العلم بأن السقف لا يكون إلا من فوق لأحد وجوه (منها) إنه للتوكيد كما تقول لمن خاطبته قلت أنت كذا و كذا و كما يقال مشيت برجلى و تكلمت بلسانى (و منها) إنما قال ذلك ليدل على أنهم كانوا تحته فإن الإنسان قد يقول بيتى قد تهدم على

و إن لم يكن هو تحته (و منها) أن يكون على فى قوله «فَخَرَّ عَلَيْهِمُ» بمعنى عن فيكون المعنى فخر عنهم السقف من فوقهم أى خر عن كفرهم و جحدهم بالله و آياته و المراد من أجل كفرهم كما يقال اشتكى فلان عن دواء شربه و على دواء شربه أى من أجل الدواء قال الشاعر:

" أرمى عليها و هى فرع أجمع "

أراد أرمى عنها و لو قال على هذا المعنى فخر عليهم السقف و لم يقل من فوقهم لجاز أن يتوهم متوهم أن السقف خر و ليس هم تحته و العرب لا تستعمل لفظه على فى مثل هذا الموضع إلا فى الشر و الأمر المكروه «وَ أَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» أى جاءهم عذاب الاستئصال من حيث لا يعلمون لأنهم ظنوا أنهم على حق فكانوا لا يتوقعون العذاب و هذا مثل قوله «فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ يُخْزِيهِمْ» معناه ثم أنه تعالى مع ذلك يذلهم و يفضحهم يوم القيامه على رءوس الخلائق و يهينهم بالعذاب أى لا يقتصر بهم على عذاب الدنيا «وَ يَقُولُ» على سبيل التوبيخ لهم و التهجين «أَيْنَ شُرَكائِيَ» الذين كنتم تشركونهم معى فى العباده على زعمكم «الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ» أى تعادون المؤمنين على قراءه فتح النون و على الكسر تعادوننى فيهم «قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» بالله تعالى و بدينه و شرائعه من المؤمنين و قيل هم الملائكه عن ابن عباس «إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوءَ عَلَى الْكافِرِينَ» أى أن الهوان اليوم و العذاب الذى يسوء على الجاحدين لنعم الله المنكرين لتوحيده و صدق رسله «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» الذين فى موضع جر بأنه بدل من الكافرين أو صفه لهم و معناه الذين يقبض ملك الموت و أعوانه أرواحهم ففارقوا الدنيا و هم ظالمون لأنفسهم بإصرارهم على الكفر «فَأَلْقَوُا السَّلَمَ» أى استسلموا للحق و انقادوا حين لا ينفعهم الانقياد و الإذعان «ما كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ» أى يقولون ما كنا نعمل عند أنفسنا من سوء أى من معصيه فكذبهم الله تعالى و قال بلى قد فعلتم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا من المعاصى و غيرها و قيل إنه يقول لهم ذلك المؤمنون الذين أوتوا العلم و الملائكه «فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ» أى طبقات جهنم و دركاتها «خالِدِينَ فِيها فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس منزل المتعظمين عن قبول الحق و اللام للتوكيد.

ص: ١٣۵

[سوره النحل (١۶): الآيات ٣٠ الى ٣۴]

اشاره

وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ وَ لَدارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ كَذلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٣٣) فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٣۴)

الإعراب

«ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ» ما و ذا هنا كالشى ء الواحد و تقديره أى شى ء أنزل ربكم و خيرا منصوب على أنه جواب ما ذا أى أنزل خيرا و قوله «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» يجوز أن يكون تفسيرا لقوله «خَيْراً» و يجوز أن يكون ابتداء كلام «وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ» المخصوص بالمدح محذوف المعنى و لنعم دار المتقين دار الآخره و المبين لقوله «دارُ الْمُتَّقِينَ جَنَّاتُ عَدْنٍ» و تقديره هى جنات عدن فيكون خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون جنات عدن مرتفعه بالابتداء و تكون المخصوصه بالمدح و التقدير جنات عدن نعم دار المتقين.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر أقوال الكافرين فيما أنزله على نبيه ص عقبه بذكر أقوال المؤمنين فى ذلك فقال «وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا» الشرك و المعاصى و هم المؤمنون «ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً» أى أنزل الله خيرا لأن القرآن كله هدى و شفاء و خير «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» و يجوز أن يكون هذا ابتداء كلام من الله تعالى معناه للمحسنين فى هذه الدنيا حسنه مكافاه لهم و هى الثناء و المدح على ألسنه المؤمنين و الهدى و التوفيق للإحسان «وَ لَدارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ» أى و ما يصل إليهم من الثواب فى الآخره خير مما يصل إليهم فى الدنيا و يجوز أن يكون الجمع من كلام المتقين و أجاز الحسن و الزجاج كلا الوجهين

و قوله «وَ لَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ» أى و الآخره نعم دار المتقين الذين اتقوا عقاب الله بأداء فرائضه و اجتناب معاصيه و قيل معناه و لنعم دار المتقين الدنيا لأنهم نالوا بالعمل فيها الثواب و الجزاء عن الحسن و قيل معناه و لنعم دار المتقين «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» كما يقال نعم الدار دار ينزلها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» سبق معناه «لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ» أى يشتهون من النعم «كَذلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ» أى كذلك يجازى الله الذين اتقوا معاصيه «الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ طَيِّبِينَ» أى طيبى الأعمال طاهرى القلوب من دنس الشرك و قيل معناه طيبه نفوسهم بالمصير إليه لعلمهم بما لهم عنده من الثواب و قيل طيبين أى صالحين بأعمالهم الجميله و قيل بطيب وفاتهم فلا يكون صعوبه فيها «يَقُولُونَ سَلامٌ عَلَيْكُمْ» أى تقول الملائكه سلام عليكم أى سلامه لكم من كل سوء «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» قيل إنهم لما بشروهم بالسلامه صارت الجنه كأنها دارهم و هم فيها فقولهم «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ» بمعنى حصلت لكم الجنه و قيل إنما يقولون ذلك عند خروجهم من قبورهم «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ» قد مضى تفسيره فى سورتى البقره و الأنعام «كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أخبر سبحانه أن الذين مضوا من الكفار فعلوا مثل ما فعل هؤلاء من تكذيب الرسل و جحد التوحيد فأهلكهم الله فما الذى يؤمن هؤلاء من أن يهلكهم الله «وَ ما ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بالمعاصى التى استحقوا بها الهلاك «فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا» أى عقاب سيئاتهم فسمى العقاب سيئه كما قال «وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها» «وَ حاقَ بِهِمْ» أى و حل بهم جزاء «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ».

ص: ۱۳۷

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۳۵ الى ۳۷]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شاءَ اللَّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ نَحْنُ وَ لا آباؤُنا وَ لا حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ كَذلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۳۵) وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِي كُلِّ أُمَّهٍ رَسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلالَهُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُكَذِّبِينَ (۳۶) إِنْ تَحْرِصْ عَلى هُداهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۳۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «لا يَهْدِي» بفتح الياء و الباقون بضم الياء و فتح الدال و لم يختلفوا في «يُضِلُّ» أنها مضمومه الياء مكسوره الضاد.

الحجه

قال أبو علي الراجع على اسم أن هو الذكر الذي في قوله «يُضِلُّ» في قراءه من قرأ يهدى و من قرأ «يَهْدِي» فمن جعل يهدى من هديته جاز أن يعود الذكر الفاعل الذي فيه إلى اسم أن و من جعل يهدى في معنى يهتدى و جعل من يضل مرتفعا به فالراجع إلى اسم أن الذكر الذي في يضل كما كان كذلك في قول من قال يهدى و الراجع إلى الموصول الذي هو من الهاء المحذوفه من الصله تقديره يضله و المعنى أن من حكم بإضلاله لكفره و تكذيبه فلا يهدى و مثل هذا المعنى قوله «فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ» تقديره من بعد إضلال الله إياه و المفعول محذوف أي من بعد حكمه بإضلاله و من قرأ «لا يَهْدِي» فهو في المعنى كقوله «مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِيَ لَهُ» و هذا كقوله «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»* و قوله «وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ» فموضع من نصب بيهدى و قد قيل إن يهدى في معنى يهتدى بدلاله قوله «لا يَهِدِّي إِلَّا أَنْ يُهْدى» فموضع من على هذا رفع كما أنه لو قال يهتدى كان كذلك و قوله «لا يَضِلُّ» من قولك ضل الرجل و أضله الله أي حكم بإضلاله كقولك كفر زيد و كفره الناس أي نسبوه إلى الكفر فقالوا إنه كافر كما أن أسقيته قلت له سقاك الله قال ذو الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمني أحجاره و ملاعبه.

اللغه

البلاغ و الإبلاغ إيصال المعنى إلى الغير و الحرص طلب الشي ء بجد و اجتهاد يقال حرص يحرص حرصا و حرص يحرص بكسر الراء في الماضي و فتحها في المستقبل لغه و قد روى في الشواذ عن الحسن و إبراهيم إن تحرص بفتح الراء و الأول لغه أهل الحجاز و الأصل من السحابه الحارصه و هي التي تقشر وجه الأرض و شجه حارصه التي تقشر جلده الرأس و كذلك الحرص كان صاحبه ينال من نفسه لشده اهتمامه بما هو حريص فيه.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى حكايه قول المشركين فقال «وَ قالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا»

ص: ١٣٨

مع الله إلها آخر «لَوْ شاءَ اللَّهُ ما عَبَدْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لو أراد الله ما عبدنا من دونه شيئا من الأصنام و الأوثان «نَحْنُ وَ لا آباؤُنا» الذين اقتدينا بهم «وَ لا حَرَّمْنا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ» من البحيره و السائبه و غيرهما بل شاء ذلك منا و أراد بذلك فعلنا فأنكر الله سبحانه هذا القول عليهم و قال «كَذلِكَ» أى مثل ذلك «فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الكفار و الضلال كذبوا رسل الله و جحدوا آياته قالوا مثل قولهم و فعلوا مثل فعلهم «فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى ليس عليهم إلا إبلاغ الرساله و قد سبق بيان مثل هذه الآيه فى سوره الأنعام «وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِي كُلِّ أُمَّةٍ» أى فى كل جماعه و قرن «رَسُولًا» كما بعثناك يا محمد رسولا إلى أمتك «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ» أى ليقول لهم اعبدوا الله «وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ» أى عباده الطاغوت و أن هذه هى المفسره و يعنى بالطاغوت الشيطان و كل داع يدعو إلى الضلاله «فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ» معناه فمنهم من هداه الله بأن لطف له بما علم أنه يؤمن عنده فآمن فسمى ذلك اللطف هدايه و يجوز أن يريد فمنهم من هداه الله إلى الجنه بإيمانه و لا يجوز أن يريد بالهدايه هنا نصب الأدله كما فى قوله «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» لأنه سبحانه سوى فى ذلك بين المؤمن و الكافر «وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلالَةُ» معناه و منهم من أعرض عما دعاه إليه الرسول فخذله الله فثبتت عليه الضلاله و لزمته فلا يؤمن قط و قيل معناه وجبت عليه الضلاله و هى العذاب و الهلاك و قيل معناه و منهم من حقت عليه عقوبه الضلاله عن الحسن و قد سمى الله سبحانه العقاب ضلالا بقوله «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ» «فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى أرض المكذبين الذين عاقبهم الله أن لم تصدقونى «فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» أى فانظروا كيف حقت عليهم العقوبه و حلت بهم فلا تسلكوا طريقهم فينزل بكم مثل ما نزل بهم «إِنْ تَحْرِصْ عَلى هُداهُمْ» أى على أن يؤمنوا بك «فَإِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ» هذا تسليه للنبى ص فى دعائه لمن لا يفلح بالإجابه لانهماكه فى الكفر و إشاره إلى أن ذلك ليس لتقصير وقع من جهته ص و إعلام له أنهم لا يؤمنون أبدا و إذا كانوا هكذا فإن الله لا يهديهم بل يضلهم على المعنى الذى فسرناه قبل «وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ» أى ليس لهم من ناصر ينصرهم و يخلصهم من العقاب و فى هذا بيان أن الإضلال فى الآيه ليس المراد به ما ذكره أهل الجبر.

ص: ١٣٩

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۳۸ الی ۴۰]

اشاره

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلى وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۳۸) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كانُوا كاذِبِينَ (۳۹) إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن عامر و الکسائی فیکون بالنصب و فی یس مثله و الباقون بالرفع.

الحجه

من نصب فإنه یحمله علی أن قال الزجاج الرفع علی فهو یکون علی معنی أن ما أراد الله فهو یکون فالنصب علی ضربین (أحدهما) أن یکون عطفا علی أن تقول (و الآخر) أن یکون نصبا علی جواب کن قال أبو علی اعلم أن الذی أجازه من النصب علی أن یکون جواب کن لم یجزه أحد من أصحابنا غیره لأن کن و إن کان علی لفظ الأمر فلیس القصد به هنا الأمر إنما هو و الله أعلم الإخبار عن کون الشی ء و حدوثه.

الإعراب

«جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» مصدر وضع موضع الحال و التقدیر یجتهدون اجتهادا فی إیمانهم و هذا مثل قولهم طلبته جهدک أی تجهد جهدک وعدا منصوب لتوکید المعنی فإن المعنی بلی یبعثهم الله وعد الله ذلک وعدا و قوله «لِيُبَيِّنَ» اللام فیه یتعلق بالبعث أیضا أی یبعثهم لیبین لهم و لیعلم الذین کفروا أنهم کانوا کاذبین و یجوز أن یتعلق بقوله «وَ لَقَدْ بَعَثْنا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا» أی و لقد بعثنا فی کل أمه رسولا لیبین لهم اختلافهم و قولنا مرفوع بالابتداء و خبره أن القول و المعنی إنما قولنا لکل مراد قولنا له کن.

النزول

قالوا کان لرجل من المسلمین علی مشرک دین فتقاضاه فوقع فی کلامه و الذی أرجوه بعد الموت أنه لکذا فقال المشرک و إنک لتزعم أنک تبعث بعد الموت و أقسم بالله لا یبعث الله من یموت فأنزل الله الآیه عن أبی العالیه.

المعنی

ثم حکی سبحانه عن المشرکین نوعا آخر من کفرهم فقال «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أی حلفوا بالله مجتهدین فی أیمانهم و المعنی أنهم قد بلغوا فی القسم کل مبلغ «لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ» أی لا یحشر الله أحدا یوم القیامه و لا یحیی من یموت بعد موته ثم کذبهم الله تعالی فی ذلک فقال «بَلى» یحشرهم الله و یبعثهم «وَعْداً» وعدهم به «عَلَيْهِ» إنجازه و تحقیقه من حیث الحکمه «حَقًّا» ذلک الوعد لیس له خلف إذ لو لا البعث لما حسن التکلیف لأن التکلیف إنما یحسن لإثابه من عوض به «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ

النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لكفرهم بالله و جحدهم نبوه أنبيائه و قيل لا يعلمون وجه الحكمه فى

ص: ۱۴۰

البعث فلا يؤمنون به «لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ» هـذا بيان من الله تعالى إنه إنما يحشر الخلائق يوم القيامه ليبين لهم الحق فيما كـانوا فيه يختلفون فيه فى دار الـدنيا لأنـه يخلق فيهم العلم الضرورى يوم القيامه الـذى يزول معه التكليف «وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كانُوا كاذِبِينَ» فى الـدنيا فى قولهم إن الله لا يبعث أحـدا بعـد موته و إذا تعلق اللام قوله «وَ لَقَدْ بَعَثْنا» فالمعنى بعثنا إلى كل أمه رسولا ليبين لهم ذلك الرسول ما يختلفون فيه و يهديهم إلى طريق الحق و ينبههم عليه «إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْ‌ءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» قد ذكرنا تفسيره فى سوره البقره و المراد به هاهنا بيان أنه قادر على البعث لا يتعذر عليه ذلك فإنه إذا أراد شيئا كونه.

[سوره النحل (١۶): الآيات ۴١ الى ۴۴]

اشاره

وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ لَأَجْرُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۴١) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۴٢) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۴٣) بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۴۴)

القراءه

قرأ حفص نوحى بالنون و قد تقدم ذكره فى سوره يوسف و

روى عن على (عليه السلام) لنثوينهم

بالثاء و القراءه «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء.

الحجه

قال ابن جنى نصب حسنه هاهنا أى نحسن إليهم إحسانا و وضع حسنه موضع الإحسان كأنه واحد من الحسن دال عليه و دل قوله «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» على ذلك الفعل لأنه إذا أقرهم على الفعل بإطاله مدتهم فقد أحسن إليهم كما قال لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ و ذلك ضد ما يعمل بالعاصين الذين يصطلمهم بذنوبهم و جرائم أفعالهم.

النزول

الآيه الأولى نزلت فى المعذبين بمكه مثل صهيب و عمار و بلال و خباب

و غيرهم مكنهم الله بالمدينه و ذكر أن صهيبا قال لأهل مكه أنا رجل كبير إن كنت معكم لم ينفعكم و إن كنت عليكم لم يضركم فخذوا مالى و دعونى فأعطاهم ماله و هاجر إلى رسول الله ص فقال له أبو بكر ربح البيع يا صهيب و يروى أن عمر بن الخطاب كان إذا أعطى أحدا من المهاجرين عطاء قال له خذ هذا ما وعدك الله فى الدنيا و ما أخره لك أفضل ثم تلا هذه الآيه.

المعنى

«وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا» معناه و الذين فارقوا أوطانهم و ديارهم و أهليهم فرارا بدينهم و اتباعا لنبيهم فى الله أى فى سبيله لابتغاء مرضاته من بعد ما ظلمهم المشركون و عذبوهم بمكه و بخسوهم حقوقهم «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً» أى بلده حسنه بدل أوطانهم و هى المدينه عن ابن عباس و قيل لنعطينهم حاله حسنه و هى النصر و الفتح و قيل هى ما استولوا عليه من البلاد و فتح لهم من الولايات «وَ لَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ» مما أعطيناهم فى الدنيا «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» أى لو كان الكفار يعلمون ذلك و قيل معناه لو علم المؤمنون تفاصيل ما أعد الله لهم فى الجنه لازدادوا سرورا و حرصا على التمسك بالدين «الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» هذا وصف لهؤلاء المهاجرين أى صبروا فى طاعه الله على أذى المشركين و فوضوا أمورهم إلى الله تعالى ثقه به ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» إلى الأمم الماضيه «إِلَّا رِجالًا» من البشر «نُوحِي إِلَيْهِمْ» أى أوحينا إليهم كما أوحينا إليك و أرسلناهم إلى أممهم كما أرسلناك إلى أمتك و ذلك أن مشركى مكه كانوا ينكرون أن يرسل إليهم بشر مثلهم فبين سبحانه أنه لا يصلح أن يكون الرسل إلى الناس إلا من يشاهدونه و يخاطبونه و يفهمون عنه و أنه لا وجه لاقتراحهم إرسال الملك «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ» فيه أقوال (أحدها) أن المعنى بذلك أهل العلم بأخبار من مضى من الأمم سواء أ كانوا مؤمنين أو كفارا و سمى العلم ذكرا لأن الذكر منعقد بالعلم فإن الذكر هو ضد السهو فهو بمنزله السبب المؤدى إلى العلم فى ذكر الدليل فحسن أن يقع موقعه و ينبئ عن معناه إذا تعلق به هذا التعلق عن الرمانى و الزجاج و الأزهرى (و ثانيها) أن المراد بأهل الذكر أهل الكتاب عن ابن عباس و مجاهد أى فاسألوا أهل التوراه و الإنجيل «إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» يخاطب مشركى مكه و ذلك أنهم كانوا يصدقون اليهود و النصارى فيما كانوا يخبرون به من كتبهم لأنهم كانوا يكذبون النبى ص لشده عداوتهم له (و ثالثها) أن المراد بهم أهل القرآن لأن الذكر هو القرآن عن ابن زيد و يقرب منه ما

رواه جابر و محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال نحن أهل الذكر

و قد سمى الله رسوله ذكرا فى قوله ذِكْراً رَسُولًا على أحد الوجهين و قوله «بِالْبَيِّناتِ وَ الزُّبُرِ» العامل فيه قوله «أَرْسَلْنا» و التقدير و ما

أرسلنا بالبينات و الزبر أى بالبراهين و الكتب إلا رجالا نوحى إليهم و قيل إن فى الكلام إضمارا و حذفا و التقدير أرسلناهم بالبينات كما قال الأعشى:

و ليس مجيرا أن أتى الحى خائف و لا قائلا إلا هو المتعيبا

أى أعنى المتعيبا و نظير الأول قول الشاعر:

نبأتهم عذبوا بالنار جارتهم و هل يعذب إلا الله بالنار

«وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الذِّكْرَ» يعنى القرآن «لِتُبَيِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ» فيه من الأحكام و الشرائع و الدلائل على توحيد الله «وَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» فى ذلك فيعلموا أنه حق و فى هذا دلاله على أن الله تعالى أراد من جميعهم التفكر و النظر المؤدى إلى المعرفه بخلاف ما يقوله أهل الجبر.

النظم

قيل فى اتصال الآيه الأولى بما قبلها وجوه (أحدها) أنها اتصلت بقوله «لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِى يَخْتَلِفُونَ فِيهِ» فيكون المعنى ليبين لهم و ليعلم الكافرين كونهم كاذبين و ليجزى المؤمنين المهاجرين على ما فعلوه من الهجره و قيل لما تقدم ذكر الكفار و ما أعد لهم من الدمار و دخول النار عقبه بذكر المؤمنين المهاجرين و الأنصار تحريضا لغيرهم فى الاقتداء بهم فاتصل به اتصال النقيض بالنقيض و قيل إنه لما تقدم ذكر البعث بين بعده حكم يوم البعث و أنه ينتصف فيه للمظلوم من الظالم.

ص: ١٤٣

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۴۵ الى ۵۰]

اشاره

أَ فَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۴۵) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَما هُمْ بِمُعْجِزِينَ (۴۶) أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۴۷) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلى ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ وَ هُمْ داخِرُونَ (۴۸) وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ دابَّةٍ وَ الْمَلائِكَهُ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (۴۹)

يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أ و لم تروا بالتاء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون بالياء و كذلك فى العنكبوت و قرأ أهل البصره تتفيؤا بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

حجه الياء أن ما قبله غيبه و هو قوله «أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ» «أَوْ يَأْخُذَهُمْ» «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» و من قرأ بالتاء أراد جميع الناس و التأنيث و التذكير فى قوله «يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ» حسنان و قد تقدم ذكر ذلك فى عده مواضع.

اللغه

التخوف التنقص و هو أن يأخذ الأول فالأول حتى لا يبقى منهم أحد و تلك حاله يخاف معها الفناء و يتخوف الهلاك يقال تخوفه الدهر قال الشاعر:

تخوف السير منها تامكا قردا كما تخوف عود النبعه السفن

أى ينقص السير سنامها بعد تموكه و قال آخر:

تخوف عدوهم مالى و أهدى سلاسل فى الحلوق لها صليل

قال الفراء تحوفته و تخوفته بالحاء و الخاء إذا تنقصته من حافاته قال المبرد لا يقال تحوفته و إنما يقال تحيفته بالياء و التفيؤ التفعل من الفى ء يقال فاء الفى ء يفى ء إذا رجع و عاد بعد ما كان ضياء الشمس نسخه و منه فى ء المسلمين لما يعود عليهم وقتا بعد وقت من الخراج و الغنائم و يعدى فاء بزياده الهمزه نحو أفاء و بالتضعيف نحو فاء الظل و فيأه الله فتفيا و الفى ء ما نسخه ضوء الشمس و الظل ما كان قائما لم تنسخه الشمس قال الشاعر:

فلا الظل من برد الضحى تستطيعه و لا الفى ء من برد العشى تذوق

فجعل الظل وقت الضحى لأن الشمس لم تنسخه فى ذلك الوقت و جمع الفى ء أفياء و فيوء قال:

أرى المال أفياء الضلال فتاره يؤوب و أخرى يحبل المال حابله

و قال النابغه الجعدى:

فسلام الإله يغدو عليهم و فيوء الفردوس ذات الظلال

و إنما قال عن اليمين على التوحيد و الشمائل على الجمع لأنه أراد باليمين الأيمان كما قال الشاعر:

بفى الشامتين الصخر إن كان هدنى رزيه شبلى مخدر فى الضراغم

و المعنى بأفواه و قال آخر:

الواردون و تيم فى ذرى سبإ قد عض أعناقهم جلد الجواميس

و الداخر الخاضع الصاغر قال:

فلم يبق إلا داخر فى مخيس و منجحر فى غير أرضک فى جحر

. المعنى

ثم أوعد سبحانه المشركين فقال «أَ فَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئاتِ» فاللفظ لفظ الاستفهام و المراد به الإنكار و معناه أى شى ء أمن هؤلاء القوم الذين دبروا التدابير السيئه فى توهين أمر النبى ص و إطفاء نور الدين و إيذاء المؤمنين من «أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ» من تحتهم عقوبه لهم كما خسف بقارون «أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» قال ابن عباس يعنى يوم بدر و ذلک أنهم أهلكوا يوم بدر و ما كانوا يقدرون ذلک و لا يتوقعونه «أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ» يعنى أو أن يأخذهم العذاب فى تصرفهم فى أسفارهم و تجاراتهم و قيل يريد فى تقلبهم فى كل الأحوال ليلا و نهارا فيدخل فى هذا تقلبهم على الفرش يمينا و شمالا عن مقاتل «فَما هُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى فليسوا بفائتين و ما يريده الله بهم من الهلاک لا يمتنع عليه «أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلى تَخَوُّفٍ» قال أكثر المفسرين معناه على تنقص إما بقتل أو بموت أى بنقص من أطرافهم و نواحيهم فيأخذ منهم الأول فالأول حتى يأتى على جميعهم و قيل معناه فى حال تخوفهم من العذاب أى يعذب أهل قريه و يخوف به

أهل قريه أخرى فيتخوفون أن ينزل بهم من العذاب ما نزل بالأولى عن الحسن و قيل معناه على تنقص من الأموال و الأنفس بالبلايا و الأسقام إن لم يعذبهم بعذاب الاستئصال لينبه غيرهم و يزجرهم عن الجبائى «فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» بكم و من رأفته و رحمته بكم أنه أمهلكم لتتوبوا و ترجعوا و لم يعاجلكم بالعقوبه ثم بين سبحانه دلائل قدرته فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلى ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْ ءٍ» معناه أ لم ينظروا هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيه الله تعالى و كذبوا نبيه ص إلى ما خلق الله من شى ء له ظل من شجر و جبل و بناء و جسم قائم «يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ» أى يتميل ظلاله عن جانب اليمين و جانب الشمال و أضاف الظلال إلى مفرد و معناه الإضافه إلى ذوى الظلال لأن الذى يعود إليه الضمير واحد يدل على الكثره و هو قوله ما خَلَقَ اللَّهُ* و معنى تفيؤ الظلال يمينا و شمالا أن الشمس إذا طلعت و أنت متوجه إلى القبله كان الظلال قدامك و إذا ارتفعت كان عن يمينك فإذا كان بعد ذلك كان خلفك فإذا كان قبل أن تغرب الشمس كان عن يسارك فهذا تفيؤه عن اليمين و الشمائل عن الكلبى و معنى سجود الظل لله دورانه من جانب إلى جانب لأنه مستسلم منقاد مطيع للتسخير و هذه الآيه كقوله «وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» و قد مر تفسيره و قيل أن المراد بالظل هو الشخص بعينه و يدل على ذلك قول علقمه:

لما نزلنا رفعنا ظل أخبيه و فار للقوم باللحم المراجيل

أ لا ترى أنهم لا ينصبون الظل و إنما ينصبون الأخبيه و يقوى ذلك قول عماره:

كأنهن الفتيات اللعس كان فى أظلالهن الشمس

أى فى أشخاصهن و قول الآخر:

يتبع أفياء الظلال عشيه على طرق كأنهن سيوف

أى أفياء الشخوص فعلى هذا يكون تأويل الظلال فى الآيه تأويل الأجسام التى عنها الظلال «وَ هُمْ داخِرُونَ» أى أذله صاغرون قد نبه الله بهذا على أن جميع الأشياء تخضع له بما فيها من الدلاله على الحاجه إلى واضعها و مدبرها بما لولاه لبطلت و لم يكن لها قوام

طرفه عين فهى فى ذلك كالساجد من العباد بفعله الخاضع بذله ثم قال سبحانه «وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ دابَّةٍ» أى يسجد لله جميع ما فى السماوات و جميع ما فى الأرض و معنى من فى قوله «مِنْ دابَّةٍ» تبيين الصفه أى الذى هو دابه تدب على وجه الأرض «وَ الْمَلائِكَةُ» أى و تسجد له الملائكه و تخضع له بالعباده و إنما خص الملائكه بالذكر تشريفا لهم و لأن اسم الدابه يقع على ما يدب و يمشى و هم أولو الأجنحه فصفه الطيران أغلب عليهم «وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» عن عباده الله تعالى و هذا من صفه الملائكه لأنه قال «يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ» و إنما قال «مِنْ فَوْقِهِمْ» لوجهين (أحدهما) أن المراد يخافون عقاب ربهم و أكثر ما يأتى العقاب المهلك إنما يأتى من فوق (و الآخر) أن الله سبحانه لما كان موصوفا بأنه عال متعال بمعنى أنه قادر على الكمال حسن أن يقال من فوقهم ليدل على أنه فى أعلى مراتب القادرين و على هذا معنى قول ابن عباس فى روايه مجاهد قال ذلك مخافه الإجلال و اختاره الزجاج فقال يخافون ربهم خوف معظمين مجلين و مثله فى المعنى قوله «وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ» و قوله إخبارا عن فرعون «وَ إِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ» و ذهب بعضهم إلى أن قوله «مِنْ فَوْقِهِمْ» من صفه الملائكه و المعنى أن الملائكه من فوق بنى آدم و فوق ما فى الأرض من دابه يخافون الله مع علو رتبتهم فلأن يخافه من دونهم أولى و

قد صح عن النبى ص أنه قال أن لله تعالى ملائكه فى السماء السابعه سجودا منذ خلقهم إلى يوم القيامه ترعد فرائصهم من مخافه الله تعالى لا تقطر من دموعهم قطره إلا صارت ملكا فإذا كان يوم القيامه رفعوا رءوسهم و قالوا ما عبدناك حق عبادتك أورده الكلبى فى تفسيره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

وَ قالَ اللَّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ (۵۱) وَ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَهُ الدِّينُ واصِباً أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ (۵۲) وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ (۵۳) ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (۵۴) لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۵۵)

اللغه

وصب الشی ء وصوبا إذا دام و وصب الدین وجب و قال أبو الأسود:

لا أبتغی الحمد القلیل بقاؤه یوما بذم الدهر أجمع واصبا

و الوصب الألم الذی یکون عن الإعیاء بدوام العمل مده قال:

لا یغمز الساق من أین و من وصب و لا یعض علی شرسوفه الصفر

و الجؤار الاستغاثه برفع الصوت و یقال جار الثور یجار جؤارا إذا رفع صوته من جوع أو غیره قال الأعشی:

و ما أیبلی علی هیکل بناه و صلب فیه و صارا

یراوح من صلوات الملیک طورا سجودا و طورا جؤارا

و بناء الأصوات علی فعال و فعیل نحو الصراخ و البکاء و العویل و الصفیر و الفعال أکثر.

الإعراب

ذکر اثنین توکیدا لقوله «إِلهَیْنِ» کما ذکر الواحد فی قوله «إِلهٌ واحِدٌ» «واصِباً» نصب علی الحال و ما بکم موصول و صله فی موضع الرفع بالابتداء و دخلت الفاء فی خبره و هو قوله «فَمِنَ اللَّهِ» تقدیره فهو من الله و لا فعل هاهنا لأن قوله «بِکُمْ» قد تضمن معنی الفعل فإنه بمعنی و ما حل بکم من نعمه.

المعنی

لما بین سبحانه دلائل قدرته و إلهیته عقبه بالتنبیه علی وحدانیته فقال «وَ قالَ اللَّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَیْنِ اثْنَیْنِ» أی لا تعبدوا مع الله إلها آخر فتشرکوا بینهما فی العباده لأنه لا یستحق العباده سواه و ذکر اثنین کما یقال فعلت ذلک لأمرین اثنین و قیل إن تقدیره لا تتخذوا اثنین إلهین یرید به نفسه و غیره «إِنَّما هُوَ إِلهٌ واحِدٌ» و إنما لإثبات المذکور و نفی ما عداه فکأنه قال هو إله واحد لا إله غیره «فَإِیَّایَ فَارْهَبُونِ» أی ارهبوا أعقابی و سطواتی و لا تخشوا غیری و ورد عن بعض الحکماء أنه قال نهاک ربک أن تتخذ إلهین فاتخذت آلهه عبدت نفسک و هواک و دنیاک و طبعک و مرادک و عبدت الخلق فإنی تکون موحدا «وَ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» ملکا و ملکا و خلقا «وَ لَهُ الدِّینُ واصِباً» أی و له الطاعه دائمه واجبه علی الدوام عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و معناه أنه سبحانه الذی یعبد دائما و غیره

ص: ۱۴۸

إنما يعبد فی وقت دون وقت و قيل معناه و له الدين خالصا عن الفراء أی يجب علی العبد أن يطيعه مخلصا و قيل معناه و له الملک دائما لا يزول «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ» أی أ فغير الله تخشون و هو استفهام فيه معنی التوبيخ أی فكيف تعبدون غيره و لا تتقونه «وَ ما بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ» معناه أن جميع ما بكم و ما لكم من النعم مثل الصحه فی الجسم و السعه فی الرزق و نحوهما فكل ذلک من عند الله و من جهته «ثُمَّ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ» مثل المرض و الشده و البلاء و سوء الحال «فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ» أی فإليه تتضرعون فی كشفه و إليه ترفعون أصواتكم بالدعاء و الاستغاثه لصرفه «ثُمَّ إِذا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ» معناه ثم إذا دفع ما حل بكم من الضر و دفع ما مسكم من المرض و الفقر «إِذا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» أی دعا طائفه منكم إلی الشرک بربهم فی العباده جهلا منهم بربهم و مقابله لنعمه بالكفران و العصيان و هذا عجب من فعل العاقل المميز «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ» معنی اللام هاهنا هو البيان عن العله التی لأجلها وقع الفعل و المعنی أنهم بمنزله من أشرک فی عباده ربه ليكفر بما آتاه من النعمه كأنه كان لا غرض له فی شركه إلا هذا و المعنی لأن يكفروا بإنعامنا عليهم و رزقنا إياهم و قيل إن اللام للأمر علی وجه التحديد أی ليفعلوا ما شاءوا فإنه ينزل الله بهم عاقبه كفرهم و يوافق هذا القول ما

رواه مكحول عن أبی رافع قال حفظت عن رسول الله ص فيمتعوا فسوف يعلمون

بالياء فيهما فإن يمتعوا يكون معطوفا مجزوما و يجوز أيضا أن يكون معطوفا منصوبا و المعنی لأن يكفروا فيمتعوا فقوله «فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» يكون ابتداء خطاب لهم علی التهديد و الوعيد يقول فتمتعوا أيها الكفار فی الدنيا قليلا فسوف تعلمون ما يحل بكم فی العاقبه من العقاب و أليم العذاب و حذف لدلاله الكلام عليه.

ص: ۱۴۹

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

وَ يَجْعَلُونَ لِما لا يَعْلَمُونَ نَصِيباً مِمَّا رَزَقْناهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ (۵۶) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ سُبْحانَهُ وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ (۵۷) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۵۸) يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۵۹) لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۶۰)

اللغه

يقال ظل يفعل كذا إذا فعله فی صدر النهار و يقال ظللت أظل ظلولا و مثله أضحی غير أنه كثر حتی صار بمنزله أخذ يفعل و الكظيم المغموم الذی يطبق فاه لا يتكلم للغم الذی به مأخوذ من الكظامه و هی اسم لما يشد به فم القربه و الكظامه أيضا العقب علی رءوس القذذ و الكظامه أيضا البئر و منه

الحديث أن النبی ص أتی كظامه فتوضأ و مسح علی قدميه

و جمعها كظائم و الهون الهوان و المشقه و هی لغه قريش قال الحطيئه:

فلما خشيت الهون و العين ممسك علی رغمه ما أثبت الخيل حافره

و دسست الشی ء فی التراب أدسه إذا أخفيته و الدساسه حيه صماء تندس تحت التراب.

الإعراب

«وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ» إن شئت جعلت ما فی موضع نصب بمعنی يجعلون لهم البنين الذين يشتهون هم و يكون قوله سبحانه اعتراضا بين المعطوف و المعطوف عليه و إن شئت جعلته فی موضع رفع علی الاستئناف فيكون مرفوعا علی الابتداء و لهم خبره أو مرفوعا علی أن الظرف عمل فيه علی ما ذكرنا من الاختلاف فيه فيما مضی و الهاء فی يمسكه يعود إلی قوله «ما بُشِّرَ بِهِ» فلذلك ذكر و قيل معناه و يجعلون للأصنام الذين لا يعلمون و لا يجعلون نصيبا من الأنعام و الزرع فكنی عن لفظه ما فی قوله «لِما لا يَعْلَمُونَ» بالواو لأنهم جعلوا الأصنام هنا بمنزله العقلاء عن أبی علی الفارسی و قال أيضا يجوز أن يكون تقديره و يجعلون لما لا يعلمونه إلها نصيبا و يكون الضميران فی يجعلون و يعلمون للمشركين و حذف المفعولان.

المعنی

ثم ذكر سبحانه فعلا آخر من أفعال المشركين دالا علی جهلهم فقال «وَ يَجْعَلُونَ لِما لا يَعْلَمُونَ» و الواو فی يعلمون تعود إلی المشركين أی لما لا يعلمون أنه يضر و ينفع «نَصِيباً مِمَّا رَزَقْناهُمْ» يتقربون بذلك إليه كما يجب أن يتقرب إلی الله تعالی و هو ما حكی الله عنهم فی سوره الأنعام من الحرث و غير ذلك و قولهم هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا عن مجاهد و قتاده و ابن زيد

ثم أقسم تعالی فقال «تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ» فی الآخره «عَمَّا کُنْتُمْ تَفْتَرُونَ» أی تکذبون به فی دار الدنیا لتلتزموا به الحجه و تعاقبوا بعد اعترافکم علی أنفسکم ثم ذکر سبحانه نوعا آخر من جهالاتهم فقال «وَ یَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ» أی و یثبتون لله البنات و یضیفون إلیه البنات و هو قولهم الملائکه بنات الله کما قال سبحانه وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَهَ

ص: ۱۵۰

الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً ثم نزه سبحانه نفسه عما قالوا فقال «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عن اتخاذ البنات «وَ لَهُمْ ما يَشْتَهُونَ» أى و يجعلون لأنفسهم ما يشتهون و يحبونه من البنين دون البنات و على الوجه الآخر و لهم ما يحبونه يعنى البنين «وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثى» أى و إذا بشر واحد منهم بأنه ولد له بنت «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» أى صار لون وجهه متغيرا إلى السواد لما يظهر فيه من أثر الحزن و الكراهه فقد جعلوا لله ما يكرهونه لأنفسهم و هذا غايه الجهل «وَ هُوَ كَظِيمٌ» أى ممتلئ غيظا و حزنا «يَتَوارى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ» يعنى أن هذا الذى بشر بالبنت يستخفى من القوم الذين يستخبرونه عما ولد له استنكافا منه و خجلا و حياء من سوء ما بشر به من الأنثى و قبحه عنده «أَ يُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرابِ» يعنى يميل نفسه و يدبر فى أمر البنت المولوده له أ يمسكه على ذل و هوان أم يخفيه فى التراب و يدفنه حيا و هو الوأد الذى كان من عاده العرب و هو أن أحدهم كان يحفر حفيره صغيره و إذا ولد له أنثى جعلها فيها و حثا عليها التراب حتى تموت تحته و كانوا يفعلون ذلك مخافه الفقر عليهن فيطمع غير الأكفاء فيهن «أَلا ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أى بئس الحكم ما يحكمونه و هو أن يجعلوا لنفوسهم ما يشتهون و لله ما يكرهون و قيل معناه ساء ما يحكمونه فى قتل البنات مع مساواتهن للبنين فى حرمه الولاده و لعل الجاريه خير من الغلام و روى عن ابن عباس أنه قال لو أطاع الله الناس فى الناس لما كان الناس لأنه ليس أحد إلا و يحب أن يولد ذكر و لو كان الجميع ذكورا لما كان لهم أولاد فيفنى الناس ثم قال سبحانه «لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ مَثَلُ السَّوْءِ وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» أى لهؤلاء الكفار الذين وصف الله بالولد صفه السوء أى الصفه القبيحه التى هى سواد الوجه و الحزن و لله الصفه العليا من السلطان و القدره و قيل له صفات النقص من الجهل و الكفر و الضلال و العمى و صفه الحدوث و الضعف و العجز و الحاجه إلى الأبناء و قتل البنات خوف الفقر و لله صفات الإلهيه و الاستغناء عن الصاحبه و الولد و الربوبيه و إخلاص التوحيد و يسأل فيقال كيف يمكن الجمع بين قوله سبحانه و تعالى «وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى» و قوله فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ و الجواب أن المراد بالأمثال هناك الأشباه أى لا تشبهوا الله بشى ء و المراد بالمثل الأعلى هنا الوصف الأعلى الذى هو كونه قديما قادرا عالما حيا ليس كمثله شى ء و قيل إن المراد بقوله «الْمَثَلُ الْأَعْلى» المثل المضروب بالحق و بقوله فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ الأمثال المضروبه بالباطل «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» أى القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء «الْحَكِيمُ» الذى يضع الأشياء مواضعها على ما هو حكمه و صواب و فى الآيه دلاله على أنه لا يضاف إلى الله تعالى الأدون فإن الله سبحانه قد عاب المشركين بإضافتهم إليه ما لا يرضونه لأنفسهم فإذا كره الإنسان إضافه القبيح إلى نفسه للنقص الذى فيه فكيف يجوز أن

يضيفه إلى الله تعالى.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ما تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دَابَّةٍ وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ (۶۱) وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ ما يَكْرَهُونَ وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ (۶۲) تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۶۳) وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ إِلاَّ لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۶۴) وَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (۶۵)

القراءه

قرأ نافع و قتيبه عن الكسائى مفرطون ساكنه الفاء مكسوره الراء خفيفه و

قرأ أبو جعفر (عليه السلام) مفرطون

مفتوحه الفاء مكسوره الراء مشدده و الباقون «مُفْرَطُونَ» ساكنه الفاء مفتوحه الراء خفيفه و روى عن الأعرج بفتح الراء و تشديده.

الحجه

قال الزجاج أما تفسير «مُفْرَطُونَ» فجاء عن ابن عباس متروكون و قيل معجلون و معنى الفرط فى اللغه التقدم و قد فرط منى قول أى تقدم فمعنى مفرطون مقدمون إلى النار و كذلك مفرطون بالتشديد و من فسر متروكون فهو كذلك أى قد جعلوا مقدمين فى العذاب أبدا متروكين فيه و من قرأ مفرطون فالمعنى أنه وصفهم الله بأنهم فرطوا فى الدنيا و لم يعملوا فيها للآخره و تصديقه قوله يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ و من قرأ مفرطون فالمراد

أنهم أفرطوا فى معصيه الله كما تقول أفرط فلان فى مكروهى و تأويله أنه آثر العجز و قدمه قال أبو على و كأنه من أفرط أى صار ذا فرط مثل أقطف و أجرب فهو مقطف و مجرب فمعناه أنهم ذوو فرط إلى النار و سبق إليها.

الإعراب

الكذب مفعول تصف و «أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى» بدل من الكذب و تقديره و تصف ألسنتهم أن لهم الحسنى أى تصفون أن لهم مع هذا الفعل القبيح الجزاء الحسن و «أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» فى موضع نصب بجرم و المعنى جرم فعلهم هذا أى كسب أن لهم النار و قيل أن أن فى موضع رفع عن قطرب قال معناه أنه وجب أن لهم النار و أنهم مفرطون فيها «لِتُبَيِّنَ لَهُمُ» أى لأن تبين لهم الجار و المجرور فى محل النصب بأنه مفعول له و كذلك قوله «وَ هُدىً وَ رَحْمَةً» و كلاهما معطوف على ما قبله بأنه مفعول له أيضا أى أنزلنا عليك الكتاب بيانا و هدى و رحمه قال الزجاج و يجوز فى هذا الموضع و هدى و رحمه بالرفع فيكون المعنى و ما أنزلنا عليك الكتاب إلا للبيان و هو مع ذلك هدى و رحمه.

المعنى

«وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ما تَرَكَ عَلَيْها مِنْ دَابَّةٍ» أخبر سبحانه أنه لو كان ممن يؤاخذ الكفار و العصاه بذنوبهم و يعاجلهم بالعقوبه لما ترك على وجه الأرض أحدا ممن يستحق ذلك من الظالمين و إنما قال عليها و لم يجر ذكر للأرض فى الظاهر لأن الكلام يدل عليه فإن العلم حاصل بأن الناس يكونون على ظهر الأرض و مثله كثير فى محاورات العرب يقولون ما بين لابتيها مثل فلان يعنون المدينه و أصبحت بارده يريدون الغداه إذ اللابتان بالمدينه و الإصباح لا يكون إلا غدوه و قوله «وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» أى يمهلهم إلى وقت معلوم مسمى و هو يوم القيامه و قيل إلى وقت يعلمه الله تعالى أنه لا يكون فى بقائهم فيه مصلحه لأنهم لا يؤمنون و لا يخرج من نسلهم مؤمن و إنما يؤخرهم تفضلا منه سبحانه ليراجعوا التوبه أو لما فى ذلك من المصلحه و اختلف أهل العدل فى من المعلوم من حاله أنه لا يؤمن فيما بعد هل يجوز اخترامه فقال بعضهم يجوز لأن التكليف تفضل فلا تجب التبقيه و هو قول أبى هاشم و إليه ذهب المرتضى قدس الله روحه و قال آخرون لا يجوز اخترامه و يجب تبقيته و هو قول البلخى و أبى على الجبائى و إن اختلفا فى علته فقال الجبائى لأنه مفسده و قال البلخى لأنه الأصلح و إليه ذهب الشيخ المفيد أبو عبد الله و قيل إن معنى الآيه لو يؤاخذهم بذنوبهم لحبس المطر عنهم حتى تهلك كل دابه عن السدى و عكرمه "سؤال" متى قيل إن المكلف الظالم يستحق العقوبه بظلمه فما بال الحيوانات تؤخذ بغير جرم" فجوابه" أن العذاب للظالم عقوبه و لغير الظالم عبره و محنه فيكون كالأمراض النازله بالأولياء و غير

المكلفين فيعوضون عنها و قيل معناه لو هلك الآباء بكفرهم لم يوجد الأبناء و قيل إنه إذا هلك الظلمه و لم يبق مكلف لا يبقى غيرهم من الحيوانات لأنها إنما خلقت للمكلفين فلا فائده فى بقائها بعدهم «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَةً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» قد سبق معناه فيما مضى ثم حكى سبحانه عن الكفار فقال «وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ ما يَكْرَهُونَ» يعنى البنات أى يحكمون لله بما يكرهونه لأنفسهم «وَ تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ» أى و تخبر ألسنتهم بالكذب و هو ما يقولون «أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنى» و هى البنون عن مجاهد و قيل معناه تصفون أن لهم مع قبيح قولهم من الله الجزاء الحسن و المثوبه الحسنى و هى الجنه عن الزجاج و غيره فإن المشركين كانوا يقولون إن كان ما يقوله محمد من أمر البعث و الآخره حقا فنحن من أهل الجنه و روى عن معاذ أنه قرأ و تصف ألسنتهم الكذب بضم الذال و الباء فعلى هذا يكون الكذب وصفا للألسنه جمع كاذب أو كذوب ثم رد سبحانه قولهم فقال «لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ» أى ليس الأمر على ما وصفوا جرم فعلهم و قولهم أى كسب أن لهم النار و المفسرون يقولون معناه حقا أن لهم النار أو لا بد أن لهم النار «وَ أَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ» أى مقدمون أى معجلون إلى النار ثم أقسم سبحانه فقال «تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ» أى كفرهم و ضلالهم و تكذيبهم الرسل «فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ» معناه إن الشيطان وليهم اليوم فى الدنيا يتولونه و يتبعون إغواءه فأما يوم القيامه فيتبرأ بعضهم من بعض عن أبى مسلم و قيل معناه فهو وليهم يوم القيامه أى يكلهم الله تعالى إلى الشيطان اياسا لهم من رحمته «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى و للتابع و المتبوع عذاب مؤلم وجيع ثم بين سبحانه أنه قد أقام الحجه و أزاح العله و أوضح المحجه فقال «وَ ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» أى القرآن «إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ» معناه إلا و قد أردنا منك أن تكشف لهم ما اختلفوا فيه من دلاله التوحيد و العدل و تبين لهم الحلال و الحرام «وَ هُدىً» أى و أنزلناه دلاله على الحق «وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» ثم أخبر سبحانه عن نعمته على خلقه فقال «وَ اللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَحْيا بِهِ» أى بذلك الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أحياها بالنبات بعد جدوبها و قحطها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى حجه و دلاله «لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» أى يستصغون أدله الله و يتفكرون فيها و يعتبرون بها.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۶۶ الى ۷۰]

اشاره

وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً سائِغاً لِلشَّارِبِينَ (۶۶) وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۶۷) وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمَّا يَعْرِشُونَ (۶۸) ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلاً يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۶۹) وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۷۰)

القراءه

قرأ نافع و ابن عامر و أبو بكر عن عاصم و يعقوب و سهل نسقيكم بفتح النون هاهنا و فى المؤمنين و الباقون «نُسْقِيكُمْ» بضمها فى الموضعين و قرأ أبو جعفر فى المؤمنين تسقيكم بالتاء.

الحجه

قيل بين سقيت و أسقيت فرق و هو أن سقيته معناه ناولته ليشرب و أسقيته معناه جعلت له ماء يشربه و قيل سقيته ماء و أسقيته سألت الله أن يسقيه و عليه بيت ذى الرمه:

و أسقيه حتى كاد مما أبثه تكلمنى أحجاره و ملاعبه

و قيل إذا سقاه مره يقول سقيته و إذا سقاه دائما يقال أسقيته عن أبى عبيده و قيل هما بمعنى واحد و استدل ببيت لبيد:

سقى قومى بنى مجد و أسقى نميرا و القبائل من هلال

فإنه أتى باللغتين.

اللغه

العبره و العظه من النظائر و هو ما يعتبر به و الفرث الثفل الذى ينزل إلى الكرش

ص: ۱۵۵

و ساغ الطعام فی الحلق و سوغته و أسغته. السكر فی اللغه علی أربعه أوجه (الأول) ما أسكر من الشراب (و الثانی) ما طعم من الطعام قال الشاعر:

" جعلت عيب الأكرمين سكرا"

أی أعلت ذمهم طعما لک (و الثالث) السكون و منه ليله ساكره أی ساكنه قال الشاعر:

" و ليست بطلق و لا ساكره"

و يقال سكرت الريح سكنت قال:

" و جعلت عين الحرور تسكر"

(و الرابع) المصدر من قولک سكر سكرا و منه التسكير التحيير فی قوله سُكِّرَتْ أَبْصارُنا و الذلل جمع الذلول يقال دابه ذلول بين الذل و رجل ذلول بين الذل و الذله و الرذل الدون الردی ء و كذلک الرذال يقال رذل الشی ء يرذل رذاله و أرذلته أنا.

الإعراب

الهاء فی بطونه إلی ما ذا يعود اختلف فيه فقيل إن الأنعام جمع و الجمع يذكر و يؤنث فجاء هاهنا علی لغه من يذكر و جاء فی سوره المؤمنين علی لغه من يؤنث و قيل إنه رد علی واحد الأنعام و أنشد للراجز:

" و طاب ألبان اللقاح فبرد"

رده إلی اللبن عن الفراء و قيل إن الأنعام و النعم سواء فحمل علی المعنی كما قال الصلتان العبدی:

إن السماحه و المروءه ضمنا قبرا بمرو علی الطريق الواضح

فكأنه قال شيئان ضمنا و قال الأعشی:

فإن تعهدينی و لی لمه فإن الحوادث أودی بها

حمله علی الحدثان و يجوز أن يكون التقدير نسقيكم مما فی بطون المذكور و قيل إن من يدل علی التبعيض فكأنه قال نسقيكم مما فی بطون بعض الأنعام لأنه ليس لجميعها لبن و قوله «تَتَّخِذُونَ مِنْهُ» الضمير فی منه إلی ما ذا يعود فيه وجهان (أحدها) أنه يعود إلی المذكور (و الثانی) أنه يعود إلی معنی الثمرات لأن الثمرات و الثمر سواء و كذا الهاء فی قوله «فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ» قيل يعود إلی الشراب و هو العسل و قيل يعود إلی القرآن فإذا عاد الضمير إلی الشراب ارتفع شفاء بالظرف علی المذهبين و تقديره شراب ثابت فيه شفاء و إذا عاد الضمير إلی القرآن ففی رفع شفاء خلاف فإن الظرف لم يجر علی مذكور قبله، «لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ

شَيْئاً» إن نصبت شيئا بعلم و هو مذهب سيبويه كنت قد أعملت الثانى و أضمرت المفعول فى يعلم على شريطه التفسير و إن أعملت يعلم و هو مذهب الفراء أضمرت لعلم مفعولا ـ و فصلت بين المعمول و العامل فجمعت بين مجازين بخلاف مذهب سيبويه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد و عجائب الصنعه و بدائع الحكمه بقوله «وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ» يعنى الإبل و البقر و الغنم «لَعِبْرَةً» أى لعظه و اعتبارا و دلاله على قدره الله تعالى «نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً» و روى الكلبى عن ابن عباس قال إذا استقر العلف فى الكرش صار أسفله فرثا و أعلاه دما و وسطه لبنا فيجرى الدم فى العروق و اللبن فى الضرع و يبقى الفرث كما هو فذلك قوله «مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَ دَمٍ لَبَناً خالِصاً» لا يشوبه الدم و لا الفرث «سائِغاً لِلشَّارِبِينَ» أى جائزا فى حلوقهم و الكبد مسلطه على هذه الأصناف فيقسمها على الوجه الذى اقتضاه التدبير الإلهى بين سبحانه لمن ينكر البعث أن من قدر على إخراج لبن أبيض سائغ من بين الفرث و الدم من غير أن يختلط بهما قادر على إخراج الموتى من الأرض من غير أن يختلط شى ء من أبدانهم بأبدان غيرهم ثم قال «وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً» قيل معناه و لكم عبره فيما أخرج الله لكم من ثمرات النخيل و الأعناب عن الحسن و قيل معناه من ثمرات النخيل و الأعناب ما تتخذون منه سكرا و العرب تضمر ما الموصوله كثيرا قال سبحانه وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً أى ما ثم و قيل إن تقديره و من ثمرات النخيل و الأعناب شى ء تتخذون منه سكرا «وَ رِزْقاً حَسَناً» فحذف الموصوف لدلاله الصفه عليه و الأعناب عطف على الثمرات أى و من الأعناب شى ء تتخذون سكرا و هو كل ما يسكر من الشراب كالخمر. و الرزق الحسن ما أحل منهما كالخل و الزبيب و الرب و الرطب و التمر عن ابن مسعود و ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و قتاده و مجاهد و غيرهم و روى الحاكم فى صحيحه بالإسناد عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآيه فقال السكر ما حرم من ثمرها و الرزق الحسن ما أحل من ثمرها قال قتاده نزلت الآيه قبل تحريم الخمر و نزل تحريمها بعد ذلك فى سوره المائده قال أبو مسلم و لا حاجه إلى ذلك سواء كان الخمر حراما أم لم يكن لأنه تعالى خاطب المشركين و عدد إنعامه عليهم بهذه الثمرات و الخمر من أشربتهم فكانت نعمه عليهم و قيل إن المراد بالسكر ما يشرب من أنواع الأشربه مما يحل و الرزق الحسن ما يؤكل و الحسن اللذيذ عن الشعبى و الجبائى فالمعنى تتخذون منه أصنافا من الأشربه و الأطعمه و قد أخطأ من تعلق بهذه الآيه فى تحليل النبيذ لأنه سبحانه إنما أخبر عن فعل كانوا يتعاطونه فأى رخصه فى هذا اللفظ و الوجه فيه أنه سبحانه أخبر أنه خلق هذه الثمار لينتفعوا بها فاتخذوا منها ما هو محرم عليهم و لا فرق بين قوله هذا

و بين قوله تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى دلاله ظاهره «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» عن الله تعالى ذلك و يتفكرون فيه بين الله سبحانه بذلك أنكم تستخرجون من الثمرات عصيرا يخرج من قشر قد اختلط به فكذلك الله يستلخص ما تبدد من الميت مما هو مختلط به من التراب «وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» أى ألهمها إلهاما عن الحسن و ابن عباس و مجاهد و قيل جعل ذلك فى غرائزها بما يخفى مثله عن غيرها عن الحسن قال أبو عبيده الوحى فى كلام العرب على وجوه منها وحى النبوه و منها الإلهام و منها الإشاره و منها الكتاب و منها الإسرار فوحى النبوه فى قوله أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ و الإلهام فى قوله «وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ» و «أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى» و الإشاره فى قوله فَأَوْحى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا قال مجاهد معناه أشار إليهم و قال الضحاك كتب لهم و الإسرار فى قوله يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً و أصل الوحى عند العرب أن يلقى الإنسان إلى صاحبه شيئا بالاستتار و الإخفاء و أما ما روى عن ابن عباس أنه قال لا وحى إلا القرآن فإن المراد به أن القرآن هو الوحى الذى نزل به جبرائيل على محمد ص دون أن يكون أنكر ما قلناه و يقال أوحى له و أوحى إليه قال العجاج:

" أوحى لها القرار فاستقرت"

و المعنى أن الله تعالى ألهم النحل اتخاذ المنازل و المساكن و الأوكار و البيوت فى الجبال و الشجر و غير ذلك و تقديره «أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً» للعسل و لا يقدر على مثلها أحد «وَ مِنَ الشَّجَرِ وَ مِمَّا يَعْرِشُونَ» أى و من الكرم لأنه الذى يعرش و يتخذ منه العريش و فيه لغتان يعرشون و يعرشون بضم الراء و كسرها و قد قرئ بهما و قيل معنى يعرشون يبنون و العرش سقف البيت عن الكلبى و المعنى ما يبنى الناس لها من خلاياها التى تعسل فيها و لو لا إلهام الله إياها ما كانت تأوى إلى ما بنى لها من بيوتها و إنما أتى بلفظ الأمر و إن كانت النحل لا تعقل الأمر و لا تكون مأموره لأنه لما أتى بلفظ الوحى أجرى عليه لفظ الأمر اتساعا «ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى من أنواع الثمرات من أى ثمره شئت «فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ» أى فادخلى سبل ربك التى جعلها الله لك «ذُلُلًا» أى مذلله موطأه للسلوك واسعه يمكن سلوكها فيكون قوله «ذُلُلًا» صفه للسبل و هى منصوبه على الحال و هو قول مجاهد و قيل ذللا أى مطيعه لله منقاده مسخره و يكون من صفه النحل عن قتاده «يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِها شَرابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ» و هو العسل فإن ألوانه مختلفه لأن منه ما هو شديد البياض و منه ما هو أصفر و منه ما يضرب إلى الحمره و ذلك أن النحل تتناول ألوانا مختلفه من النبات و الزهر فيجعلها الله تعالى عسلا على ألوان مختلفه يخرج من بطونها إلا أنها تلقيه من أفواهها كالريق الذى يخرج من فم ابن

آدم و إنما قال سبحانه «مِنْ بُطُونِها» و لم يقل من فيها لئلا يظن أنها تلقيه من فيها و لم يخرج من بطنها «فِيهِ شِفاءٌ لِلنّاسِ» من الأدواء عن قتاده و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال عليكم بالشفاءين القرآن و العسل و قيل معناه فيه شفاء للأوجاع التى شفاؤها فيه عن السدى و الحسن و روى عن مجاهد أن الهاء فى فيه راجعه إلى القرآن أى القرآن فيه شفاء للناس يعنى ما فيه من الحلال و الحرام و الفتيا و الأحكام و الأول قول أكثر المفسرين و هو الأقوى إذ لم يسبق للقرآن ذكر و فى النحل و العسل وجوه من الاعتبار منها اختصاصه بخروج العسل من فيه و منها جعل الشفاء من موضع السم فإن النحل يلسع و منها ما ركب الله من البدائع و العجائب فيه و فى طباعه و من أعجبها أن جعل سبحانه لكل فئه يعسوبا هو أميرها يقدمها و يحامى عنها و يدبر أمرها و يسوسها و هى تتبعه و تقتفى أثره و متى فقدته انحل نظامها و زال قوامها و تفرقت شذر مذر و إلى هذا المعنى فيما قال

أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) فى قوله أنا يعسوب المؤمنين

«إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» معناه إن فيما ذكرناه من بدائع صنع الله تعالى دلاله بينه لمن تفكر فيه ثم بين نعمته علينا فى خلقنا و أخرجنا من العدم إلى الوجود فقال «وَ اللّهُ خَلَقَكُمْ» أى أوجدكم و أنعم عليكم بضروب النعم الدينيه و الدنيويه «ثُمَّ يَتَوَفّاكُمْ» و يقبضكم أى يميتكم «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ» أى أدون العمر و أوضعه أى يبقيه حتى يصير إلى حال الهرم و الخرف فيظهر النقصان فى جوارحه و حواسه و عقله و

رووا عن على (عليه السلام) أن أرذل العمر خمس و سبعون سنه

و

روى فى مثل ذلك عن النبى ص و عن قتاده تسعون سنه

«لِكَيْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً» أى ليرجع إلى حال الطفوليه بنسيان ما كان علمه لأجل الكبر فكأنه لا يعلم شيئا مما كان علمه و قيل ليقل علمه بخلاف ما كان عليه فى حال شبابه «إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ» بمصالح عباده «قَدِيرٌ» على ما يشاء من تدبيرهم و تقدير أحوالهم.

[سوره النحل (١۶): الآيات ٧١ الى ٧۴]

اشاره

وَ اللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلى ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَواءٌ أَ فَبِنِعْمَهِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَهً وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ (٧٢) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ (٧٣) فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (٧۴)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم تجحدون بالتاء و الباقون بالياء.

الوجه

الوجه في القراءه بالياء أنه يراد به غير المسلمين لأنه لا يخاطب المسلم بجحود نعم الله و الوجه في القراءه بالتاء قل لهم أ فبنعمه الله التي تقدم اقتصاصها تجحدون و يقوي الياء قوله «وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ».

اللغه

الحفده جمع حافد و أصل الحفد الإسراع في العمل و منه ما جاء في الدعاء و إليك نسعى و نحفد و مر البعير يحفد حفدا إذا مر يسرع في سيره قال الراعي:

كلفت مجهولها نوقا يمانيه إذا لحداه على إكسائها حفدوا

و منه قيل للأعوان حفده لإسراعهم في الطاعه قال جميل:

حفد الولائد حولها و استسلمت بأكفهن أزمه الأجمال

. الإعراب

فهم فيه سواء جمله اسميه وقعت موقع جمله فعليه في موضع النصب لأنه جواب النفي بالفاء و التقدير فيستووا شيئا انتصب على أحد وجهين إما أن يكون بدلا من رزقا بمعنى أنه لا يملك لهم رزقا قليلا و لا كثيرا و هو قول الأخفش و إما أن يكون مفعولا لقوله «رِزْقاً» فكأنه قال ما لا يملك لهم أن يرزق شيئا و هو مما أعمل من المصادر المنونه.

المعنى

ثم عدد سبحانه نعمه منه أخرى فقال «وَ اللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ» فوسع على واحد و قتر على آخر على ما توجبه الحكمه «فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلىٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوٰاءٌ» اختلف فى معناه على قولين (أحدهما) أنهم

ص: ۱۶۰

لاـ يشـركون عبيـدهم فى أموالهم و أزواجهم حتى يكونوا فيه سواء و يرون ذلـك نقصا فلا يرضون لأنفسـهم به و هم يشـركون عبيدى فى ملكى و سلطانى و يوجهون العباده و القرب إليهم كما يوجهونها إلى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قال ابن عباس يقول إذا لم ترضوا أن تجعلوا عبيـدكم شـركاء كم فكيف جعلتم عيسـى إلها معه و هو عبده و نزلت فى نصارى نجران (و الثانى) إن معناه فهؤلاء الـذين فضـلهم الله فى الرزق من الأحرار لا يرزقون مماليكهم بل الله تعالى رازق الملاك و المماليك فإن الـذى ينفقه المولى على مملوكه إنمـا ينفقه ممـا رزقه الله تعـالى فـالله تعالى رازقهم جميعا فهم سواء فى ذلك «أَ فَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ» أى أ فبهذه النعمه التى عددتها و اقتصصـتها يجحد هؤلاء الكفار ثم عدد سـبحانه نعمه أخرى قال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً» أى جعل لكم من جنسـكم و من الذين تلدونهم نساء جعلهن أزواجا لكم لتسـكنوا إليهن و تأنسوا بهن «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ» يعنى من هؤلاء الأزواج «بَنِينَ» تسرون بهم و تزينون بهم «وَ حَفَدَةً» اختلف فى معناه فقيل هم الخدم و الأعوان عن ابن عباس و الحسن و عكرمه و

فى روايه الموالبى هم أختان الرجل على بناته و هو المروى عن أبى عبد الله

و عن ابن مسعود و إبراهيم و سعيد بن جبير و قيل هم البنون و بنو البنين عن ابن عباس فى روايه أخرى و نصه عنه أيضا أنهم بنو امرأه الرجل من غيره فى روايه الضـحاك و قيل البنون الصغار من الأولاد و الحفده الكبار منهم يسعون معه عن مقاتل «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى الأشـياء التى تسـتطيبونها قد أباحها لكم و إنما دخلت من لأنه ليس كل ما يستطيبه الإنسان رزقا له و إنما يكون رزقه ما له التصرف فيه و ليس لأحد منعه منه «أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ» يريد بالباطل الأوثان و الأصنام و ما حرم عليهم و زينه الشيطان من البحائر و غيرها أى أ فبـذلك يصـدقون «وَ بِنِعْمَتِ اللَّهِ» التى عـددها «هُمْ يَكْفُرُونَ» أى يجحـدون و يريـد بنعمه الله التوحيد و القرآن و رسول الله ص عن ابن عبـاس «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً» أى لا يملك أن يرزقهم «مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ» شيئا مما ذكرناه و قيل إن رزق السماء الغيث الذى يأتى من جهتها و رزق الأرض النبات و الثمار و غير ذلك من أنواع النعم التى تخرج من الأرض «فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثالَ» أى لا تجعلوا لله الأشـباه و الأمثال فى العباده فإنه لا شبه له و لا مثل و لا أحد يستحق العباده سواه و إنما قال ذلك فى اتخاذهم الأصنام آلهه عن ابن عباس و قتاده «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ» إن من كـان إلهـا فـإنه منزه عن الشـركاء «وَ أَنْتُمْ لاـ تَعْلَمُونَ» ذلـك بل تجهلونه و لو تفكرتم لعلمتم و قيل معناه و الله يعلم ما عليكم من المضره فى عباده غيره و أنتم لا تعلمون و لو علمتم لتركتم عبادتها.

ص: ۱۶۱

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۵ الى ۷۷]

اشاره

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْراً هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۷۵) وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكَمُ لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ وَ هُوَ كَلٌّ عَلى مَوْلاهُ أَيْنَما يُوَجِّهْهُ لا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۷۶) وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما أَمْرُ السَّاعَهِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۷۷)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن مسعود و علقمه و الحسن و مجاهد أينما يوجه و روى عن علقمه يوجه بفتح الجيم.

الحجه

قال ابن جنى أما يوجه بكسر الجيم فعلى حذف المفعول أى أينما يوجه وجهه فحذف للعلم به و أقول أن نظيره ما جاء فى المثل " أينما أوجه ألق سعدا" و معناه أينما أوجه وجوه ركابى و سعد قبيلته أى كل الناس مثل قبيلتى فى التحاسد و أما يوجه بفتح الجيم فمعناه أينما يرسل أو يبعث لا يأت بخير.

اللغه

الأبكم الذى يولد أخرس لا يفهم و لا يفهم و قيل الأبكم الذى لا يمكنه أن يتكلم و الكل الثقل يقال كل عن الأمر يكل كلا إذا ثقل عليه فلم ينبعث فيه و كلت السكين كلولا- إذا غلظت شفرتها و كل لسانه إذا لم ينبعث فى القول لغلظه و ذهاب حده فالأصل فيه الغلظ المانع من النفوذ و التوجيه الإرسال فى وجه من الطريق يقال وجهته إلى موضع كذا فتوجه إليه.

الإعراب

«وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً» رزقا مفعول ثان لرزقناه و فى هذا دليل على أن رزق يتعدى إلى مفعولين أ لا ترى أن قوله «رِزْقاً حَسَناً» لو كان مصدرا لما جاز أن يقول

فهو ينفق منه لأن الإنفاق إنما يكون من المال لا من الحدث الذى هو المصدر.

المعنى

ثم بين سبحانه للمشركين أمر ضلالتهم فقال «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ» أى بين الله مثلا فيه بيان المقصود تقريبا للخطاب إلى أفهامهم ثم ذكر ذلك المثل فقال «عَبْداً مَمْلُوكاً لا يَقْدِرُ» من أمره على شى ء «وَ مَنْ رَزَقْناهُ مِنَّا رِزْقاً حَسَناً» يريد و حرا رزقناه و ملكناه مالا و نعمه «فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْراً» لا يخاف من أحد «هَلْ يَسْتَوُونَ» و لم يقل يستويان لأنه أراد بقوله «وَ مَنْ رَزَقْناهُ» و قوله «عَبْداً مَمْلُوكاً» الشيوع فى الجنس لا التخصيص يريد أن الاثنين المتساويين فى الخلق إذا كان أحدهما مالكا قادرا على الإنفاق و الآخر عاجزا عن الإنفاق لا يستويان فكيف يستوى بين الحجاره التى لا تعقل و لا تتحرك و بين الله عز اسمه القادر على كل شى ء الخالق الرازق لجميع خلقه و هذا معنى قول المجاهد و الحسن و قيل إن هذا المثل للكافر و المؤمن فإن الكافر لا خير عنده و المؤمن يكسب الخير عن ابن عباس و قتاده نبه الله سبحانه بذلك على اختلاف حاليهما و دعا إلى حال المؤمن و صرف عن حال الكافر «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى الشكر لله على نعمه و فيه إشاره إلى أن النعم كلها منه و قيل معناه قولوا الحمد لله الذى دلنا على توحيده و معرفته و هدانا إلى شكر نعمته و أوضح لنا السبيل إلى جنته «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» يعنى أن أكثر الناس و هم المشركون لا يعلمون أن الحمد لى و أن جميع النعمه منى ثم ضرب سبحانه مثلا آخر فقال «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُما أَبْكَمُ لا يَقْدِرُ عَلى شَيْ ءٍ» من الكلام لأنه لا يفهم و لا يفهم عنه و قيل معناه لا يقدر أن يدبر أمر نفسه «وَ هُوَ كَلٌّ عَلى مَوْلاهُ» أى ثقل و وبال على وليه الذى يتولى أمره «أَيْنَما يُوَجِّهْهُ لا يَأْتِ بِخَيْرٍ» معناه أنه لا منفعه لمولاه فيه أينما يرسله فى حاجه لا يرجع بخير و لا يهتدى إلى منفعه «هَلْ يَسْتَوِي هُوَ» أى هذا الأبكم الموصوف بهذه الصفه «وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» أى و من هو فصيح يأمر بالعدل و الحق و يدعو إلى الثواب و البر «وَ هُوَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى على دين قويم و طريق واضح فيما يأتى به و يذر و المراد أنهما لا يستويان قط لأنه لا جواب لهذا الكلام إلا النفى و هذا كما قال أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ و قيل فى معنى هذا المثل أيضا قولان (أحدهما) أنه مثل ضربه الله تعالى فيمن يؤمل الخير من جهته و من لا يؤمل منه و أصل الخير كله من الله تعالى فكيف يستوى بينه و بين شى ء سواه فى العباده (و الآخر) أنه مثل للكافر و المؤمن فالأبكم الكافر و الذى يأمر بالعدل المؤمن عن ابن عباس و قيل إن الأبكم أبى بن خلف و من يأمر بالعدل حمزه و عثمان بن مظعون عن عطاء و قيل إن الأبكم هاشم بن عمر بن الحارث القرشى و كان قليل الخير يعادى رسول الله ص عن مقاتل ثم وصف

سبحانه نفسه مؤكدا لما قدم ذكره من أوصاف الكمال فقال «وَ لِلَّهِ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و معناه أنه المختص بعلم الغيب و هو ما غاب عن جميع الخلائق مما يصح أن يكون معلوما قال الجبائی و یمکن أن یکون المعنی و لله ما غاب عنکم مما فی السماوات و الأرض ثم قال «وَ ما أَمْرُ السَّاعَةِ» فی قدرته «إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ» أی کطرف العين و قیل کرد البصر قال الزجاج و ما أمر إقامه الساعه فی قدرته إلا کلمح البصر أی لا یتعذر علیه شیء «أَوْ هُوَ أَقْرَبُ» من ذلک و هو مبالغه فی ضرب المثل به فی السرعه و دخول أو هنا لأحد أمرین إما للإبانه على أنه على إحدى هاتين المنزلتين و إما لشك المخاطب و قيل معناه بل هو أقرب «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» فهو قادر على إقامه الساعه و على كل شیء يريده لأن القدير مبالغه فی صفه القادر.

النظم

وجه اتصاله بما قبله أن أمر القيامه من الأمور الغائبه و من أعظمها و أهمها لما فيه من الثواب و العقاب و الإنصاف و الانتصاف و الساعه اسم لإماته الخلق و إحيائهم.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۷۸ الى ۸۰]

اشاره

وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۷۸) أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّراتٍ فِي جَوِّ السَّماءِ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ اللَّهُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۷۹) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعامِ بُيُوتاً تَسْتَخِفُّونَها يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَ يَوْمَ إِقامَتِكُمْ وَ مِنْ أَصْوافِها وَ أَوْبارِها وَ أَشْعارِها أَثاثاً وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ (۸۰)

القراءه

قد ذكرنا القراءه فی «أُمَّهاتِكُمْ» فی سوره النساء و قرأ ابن عامر و حمزه و یعقوب و سهل و خلف أ لم تروا بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه و ابن عامر «ظَعْنِكُمْ» ساكنه العين و الباقون بفتح العين.

ص: ۱۶۴

الحجه

من قرأ أ لم تروا بالتاء فإنه يدل عليه ما قبله من قوله «وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» و من قرأ بالياء فإنه على وجه التنبيه لمن تقدم ذكرهم من الكفار و الظعن و الظعن بفتح العين و سكونها لغتان و مثله النهر و النهر و الشمع قال الأعشى:

فقد أشرب الراح قد تعلمين يوم المقام و يوم الظعن

قال أبو على و لا يجوز أن يكون الظعن مخففا عن الظعن كما أن عضدا مخفف عن عضد و كتفا مخففا عن كتف أ لا ترى أن من قال ذلك لم يخفف نحو جمل و رسن كما أن الذى يقول وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ و ذلك ما كنا نبغ لا يقول و الليل إذا يغش و حرف الحلق و غيره فى ذلك سواء.

اللغه

الأمهات أصله الأمات و لكن الهاء زيدت مؤكده كما زادوها فى أهرقت الماء و الأصل أرقت و الأفئده جمع فؤاد كما يقال غراب و أغربه و لم يجمع الفؤاد على أكثر العدد لم يقل فيه فئدان كما قالوا غربان. الجو الهواء البعيد من الأرض و أبعد منه السكاك و اللوح و واحد السكاك سكاكه عن الزجاج قال الشاعر:

و يلمها فى هواء الجو طالبه و لا كهذا الذى فى الأرض مطلوب

و السكن كل ما يسكن إليه و السكن أيضا المسكن قال الفراء السكن بفتح الكاف الدار و بسكونها أهل الدار و منه

الحديث أن الرمانه لتشبع السكن

و أصله من السكون الذى هو ضد الحركه و هما من جنس الأكوان التى يكون الجسم بها كائنا فى الجهات و منه السكين لأنه يسكن حركه المذبوح و الأثاث متاع البيت الكثير من قولهم شعر أثيث أى كثير و أث النبت يأث أثا إذا كثر و التف و كذلك الشعر و لا واحد للأثاث كما أنه لا واحد للمتاع قال الشاعر:

أ هاجتك الظعائن يوم بانوا بذى الرئى الجميل من الأثاث

. الإعراب

قوله «لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً» فى موضع نصب على الحال من الكاف و الميم و قوله «شَيْئاً» يجوز أن يكون منتصبا على المصدر أى لا تعلمون علما و يجوز أن يكون مفعولا و يكون تعلمون بمعنى تعرفون لاقتصاره على مفعول واحد و أثاثا و متاعا نصب بجعل

أى يجعل لكم أثاثا و متاعا.

المعنى

ثم عدد سبحانه نعما له أخر فقال «وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ» منعما عليكم بذلك و أنتم «لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً» من منافعكم و مضاركم فى تلك الحال «وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ» أى تفضل عليكم بالحواس الصحيحه التى هى طرق إلى العلم بالمدركات و تفضل عليكم بالقلوب التى تفقهون بها الأشياء إذ هى محل المعارف «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» أى لكى تشكروه على ذلك و تحمدوه ثم عطف سبحانه على ما تقدم من الدلائل بدلاله أخرى فقال أ لم تروا أى أ لم تتفكروا و تنظروا «إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّراتٍ فِي جَوِّ السَّماءِ» أى كيف خلقها الله خلقه يمكنها معها التصرف فى جو السماء صاعده و منحدره و ذاهبه و جائيه مذللات للطيران فى الهواء بأجنحتها تطير من غير أن تعتمد على شى ء «ما يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ» أى ما يمسكهن من السقوط على الأرض من الهواء إلا الله فيمسك الهواء تحت الطير حتى لا ينزل فيه كإمساك الماء تحت السائح فى الماء حتى لا ينزل فيه فجعل إمساك الهواء تحتها إمساكا لها على التوسع فإن سكونها فى الجو إنما هو فعلها فالمعنى أ لم تنظروا فى ذلك فتعلموا أن لها مسخرا و مدبرا لا يعجزه شى ء و لا يتعذر عليه شى ء و إنه إنما خلق ذلك ليعتبروا به فيصلوا إلى الثواب الذى عرضهم له و لو كان فعل ذلك لمجرد الأنعام على العبيد لكان حسنا لكنه سبحانه و تعالى ضم إلى ذلك التعريض للثواب «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات على وحدانيه الله تعالى و قدرته «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» لأنهم الذين انتفعوا به ثم عدد سبحانه نعما أخر فى الآيه الأخرى فقال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَناً» أى موضعا تسكنون فيه مما يتخذ من الحجر و المدر و ذلك أنه سبحانه خلق الخشب و المدر و الآله التى يمكن بها تسقيف البيوت و بناؤها «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعامِ» يعنى الأنطاع و الأدم «بُيُوتاً تَسْتَخِفُّونَها» أى قبابا و خياما يخف عليكم حملها فى أسفاركم «يَوْمَ ظَعْنِكُمْ» أى ارتحالكم من مكان إلى مكان و قيل معنى الظعن سير أهل البوادى لنجعه أو حضور ماء أو طلب مرتع «وَ يَوْمَ إِقامَتِكُمْ» أى اليوم الذى تنزلون موضعا تقيمون فيه أى لا يثقل عليكم فى الحالتين «وَ مِنْ أَصْوافِها» و هى للضأن «وَ أَوْبارِها» و هى للإبل «وَ أَشْعارِها» و هى للمعز «أَثاثاً» أى مالا عن ابن عباس و قيل نوعا من متاع البيت من الفراش و الأكسيه و قيل طنافس و بسطا و ثيابا و كسوه و الكل متقارب «وَ مَتاعاً» تتمتعون به و معاشا تتجرون فيه «إِلى حِينٍ» أى إلى يوم القيامه عن الحسن و قيل إلى وقت الموت عن الكلبى و يحتمل أن يكون أراد به موت المالك أو موت الأنعام و قيل إلى وقت البلى و الفناء و فيه إشاره إلى أنها فانيه فلا ينبغى للعاقل أن يختارها على نعيم الآخره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۸۱ الى ۸۵]

اشاره

وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلالاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبالِ أَكْناناً وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَ سَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ كَذلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ (۸۱) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۸۲) يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَها وَ أَكْثَرُهُمُ الْكافِرُونَ (۸۳) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ثُمَّ لا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۸۴) وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذابَ فَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۸۵)

اللغه

الأكنان جمع كن و هو الموضع الذى يستتر صاحبه فيه و يقال كننت الشى ء فى كنه أى صنته و أكننته أى أخفيته و كل ما لبسته من قميص أو درع أو جوشن أو غيره فهو كن قال الزجاج و العتب الموجده يقال عتب عليه يعتب إذا وجد عليه فإذا فاوضه ما عتب عليه قالوا عاتبه و إذا رجع إلى مسرته قيل أعتب و الاسم العتبى و هو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب و استعتبه طلب منه أن يعتب قال أبو مسلم الاستعتاب مأخوذ من العتاب و العتب و أصله دبغ الأديم و هو عتابه و فى المثل إنما يعاتب الأديم ذو البشره يقال عتبت على فلان و استعتبته إذا أنكرت منه فعلا و استنزلته عنه و أردت إصلاحه و أعتبك فلان إذا صار لك إلى ما تحب و زال عما تكره.

الإعراب

«فَإِنْ تَوَلَّوْا» شرط و تقديره فإن تولوا لم يلزمك تقصير من أجل توليهم فإن الذى عليك هو البلاغ إلا أنه حذف الجزاء لدلاله الكلام عليه. «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» فى محل الرفع لوقوع الإذن عليه.

المعنى

ثم عدد سبحانه نعما أخر أضافها إلى ما عدده قبل من نعمه فقال «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ» من الأشجار و الأبنيه «ظِلالًا» أى أشياء تستظلون بها فى الحر و البرد «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبالِ أَكْناناً» أى مواضع تسكنون بها من كهوف و ثقوب و تأوون إليها «وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ» أى قميصا من القطن و الكتان و الصوف عن ابن عباس و قتاده

«تَقِيكَمُ الْحَرَّ» و لم يقل و تقيكم البرد لأن ما وقى الحر وقى البرد و إنما خص الحر بذلك مع أن وقايتها للبرد أكثر لأن الذين خوطبوا بذلك أهل حر فى بلادهم فحاجتهم إلى ما يقى الحر أكثر عن عطا على أن العرب تكتفى بذكر أحد الشيئين عن الآخر للعلم به كما قال الشاعر:

و ما أدرى إذا يممت أرضا أريد الخير أيهما يلينى

فكنى عن الشر و لم يذكره لأنه مدلول عليه ذكره الفراء «وَ سَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ» يعنى دروع الحديد تقيكم شده الطعن و الضرب و تدفع عنكم سلاح أعدائكم «كَذلِكَ» أى مثل ما جعل لكم هذه الأشياء و أنعم بها عليكم «يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ» يريد نعمه الدنيا و يدل عليه قوله «لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ» قال ابن عباس معناه لعلكم يا أهل مكه تعلمون أنه لا يقدر على هذا غيره فتوحدوه و تصدقوا رسوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ الْمُبِينُ» هذا تسليه للنبى ص و معناه فإن أعرضوا عن الإيمان بك يا محمد و القبول عنك و عن التدبر لما عددته فى هذه السوره من النعم و بينت فيها من الدلالات فلا عتب عليك و لا لوم فإنما عليك البلاغ الظاهر و قد بلغت كما أمرت و البلاغ الاسم و التبليغ المصدر مثل الكلام و التكليم ثم أخبر سبحانه عن الكفار فقال «يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَها» أى يعرفون نعم الله تعالى عليهم بما يجدونه من خلق نفوسهم و إكمال عقولهم و خلق أنواع المنافع التى ينتفعون بها لهم ثم أنهم مع ذلك ينكرون تلك النعم أن تكون من جهه الله تعالى خاصه بل يضيفونها إلى الأوثان و يشكرون الأوثان عليها يقولون رزقنا ذلك بشفاعه آلهتنا فيشركونهم معه فيها و قيل أن معناه يعرفون محمدا ص و هو من نعم الله سبحانه ثم يكذبونه و يجحدونه عن السدى «وَ أَكْثَرُهُمُ الْكافِرُونَ» إنما قال أكثرهم لأن منهم من لم تقم الحجه عليه إذ لم يبلغ حد التكليف لصغره أو كان ناقص العقل مأووفا أو لم تبلغه الدعوه فلا يقع عليه اسم الكفر و قيل إنما ذكر الأكثر لأنه علم سبحانه أن فيهم من يؤمن و قيل أنه من الخاص فى الصيغه العام فى المعنى عن الجبائى و قريب منه قول الحسن أراد جميعهم الكافرون و إنما عدل عن البعض احتقارا له أن يذكره و فى هذه الآيه دلاله على فساد قول المجبره أنه ليس لله تعالى على الكافر نعمه و إن جميع ما فعله بهم إنما هو خذلان و نقمه لأنه سبحانه نص فى هذه الآيه على خلاف قولهم «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً» يعنى يوم القيامه بين سبحانه أنه

يبعث فيه من كل أمه شهيدا و هم الأنبياء و العدول من كل عصر يشهدون على الناس بأعمالهم و

قال الصادق (عليه السلام) لكل زمان و أمه إمام تبعث كل أمه مع إمامها

و فائده بعث الشهداء مع علم الله سبحانه بذلك أن ذلك أهول فى النفس و أعظم فى تصور الحال و أشد فى الفضيحه إذا قامت الشهاده بحضره الملأ مع جلاله الشهود و عدالتهم عند الله تعالى و لأنهم إذا علموا أن العدول عند الله يشهدون عليهم بين يدى الخلائق فإن ذلك يكون زجرا لهم عن المعاصى و تقديره و اذكر يوم نبعث «ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا» أى لا يؤذن لهم فى الكلام و الاعتذار عن ابن عباس كما قال وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ و قيل معناه لا يؤذن لهم فى الرجوع إلى الدنيا و قيل معناه لا يسمع منهم العذر يقال أذنت له أى استمعت كما قال عدى بن زيد:

فى سماع يأذن الشيخ له و حديث مثل ما ذى مشار

عن أبى مسلم «وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يسترضون و لا يستصلحون كما كان يفعل بهم فى دار الدنيا لأن الآخره ليست بدار تكليف و معناه لا يسألون أن يرضوا الله بالكف عن معصيه يرتكبونها «وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذٰابَ» معناه إذا رأى الذين أشركوا بالله تعالى النار «فَلاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمْ» العذاب «وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ» أى لا يمهلون و لا يؤخرون بل عذابهم دائم فى جميع الأوقات فإن وقت التوبه و الندم قد فأت.

النظم

وجه اتصال قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا» بما قبله أنه سبحانه أمر نبيه ص أن يذكرهم بهذه النعم و يحتج عليهم بهذه الحجج فإن أسلموا فذاك و إن أعرضوا فلا شى ء على الرسول فإنما عليه البلاغ المبين فقط و وجه اتصال الآيه الأخيره بما قبلها و هى قوله «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً» أنها تتصل بقوله «فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ» لأن المعنى أن نجازيهم على أعمالهم يوم نبعث من كل أمه شهيدا و قال أبو مسلم أنه عطف على قوله «وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفّٰاكُمْ» يريد ثم يبعثكم يوم يبعث من كل أمه شهيدا.

[سوره النحل (۱۶): الآیات ۸۶ الی ۹۰]

اشاره

وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكاءَهُمْ قالُوا رَبَّنا هؤُلاءِ شُرَكاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكاذِبُونَ (۸۶) وَ أَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۸۷) الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما كانُوا يُفْسِدُونَ (۸۸) وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنا بِكَ شَهِيداً عَلى هؤُلاءِ وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ (۸۹) إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ وَ إِيتاءِ ذِي الْقُرْبى وَ يَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۹۰)

اللغه

تقول ألقيت الشی ء إذا طرحته و اللقی الشی ء الملقی و ألقيت إليه مقاله أی قلتها له و تلقاها إذا قبلها و السلم الاستسلام و الانقياد و التبيان و البيان واحد. الأزهری قال:

العرب تقول بينت الشی ء تبيينا و تبيانا.

المعنی

ثم أبان سبحانه عن حال المشركين يوم القيامه فقال «وَ إِذا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكاءَهُمْ» يعنی الأصنام و الشياطين الذين أشركوهم مع الله فی العباده و قيل سماهم شركاءهم لأنهم جعلوا لهم نصيبا من الزرع و الأنعام فهم إذا شركاؤهم علی زعمهم «قالُوا رَبَّنا هؤُلاءِ شُرَكاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ» أی يقولون هؤلاء شركاؤنا التی أشركناها معك فی الإلهيه و العباده و أضلونا عن دينك فحملهم بعض عذابنا «فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكاذِبُونَ» معناه فقالت الأصنام و سائر ما كانوا يعبدونه من دون الله بإنطاق الله تعالی إياهم لهؤلاء إنكم لكاذبون فی أنا أمرناكم بعبادتنا و لكنكم اخترتم الضلال بسوء اختياركم لأنفسكم و قيل إنكم لكاذبون فی قولكم إنا آلهه و إلقاء المعنی إلی النفس إظهاره لها حتی تدركه متميزا عن غيره «وَ أَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ» معناه و استسلم المشركون و ما عبدوهم من دون الله لأمر الله و انقادوا لحكمه يومئذ عن قتاده و قيل معناه أن المشركين زال عنهم نخوه الجاهليه و انقادوا قسرا لا اختيارا و اعترفوا بما كانوا ينكرونه من توحيد الله تعالی «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» أی بطل ما كانوا يأملونه و يتمنونه من الأمانی الكاذبه من أن

آلهتهم تشفع لهم و تنفع «الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى أعرضوا عن دين الله و قيل صدوا غيرهم عن اتباع الحق الذى هو سبيل الله و قيل صد المسلمين عن البيت الحرام عن أبى مسلم «زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ بِما كانُوا يُفْسِدُونَ» أى عذبناهم على صدهم عن دين الله زياده على عذاب الكفر و قيل زدناهم الأفاعى و العقارب فى النار لها أنياب كالنخل الطوال عن ابن مسعود و قيل هى أنهار من صفر مذاب كالنار يعذبون بها عن ابن عباس و مقاتل و قيل زيدوا حيات كأمثال الفيله و البخت و عقارب كالبغال الدلم عن سعيد بن جبير «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أى من أمثالهم من البشر و يجوز أن يكون ذلك الشهيد نبيهم الذى أرسل إليهم و يجوز أن يكون المؤمنون العارفون يشهدون عليهم بما فعلوه من المعاصى و فى هذا دلاله على أن كل عصر لا يجوز أن يخلو ممن يكون قوله حجه على أهل عصره و هو عدل عند الله تعالى و هو قول الجبائى و أكثر أهل العدل و هذا يوافق ما ذهب إليه أصحابنا و إن خالفوهم فى أن ذلك العدل و الحجه منه هو «وَ جِئْنا بِكَ» يا محمد «شَهِيداً عَلى هؤُلاءِ» يريد على قومك و أمتك و إنما أفرده بالذكر تشريفا له و تم الكلام هاهنا ثم قال سبحانه «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ» يعنى القرآن «تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ‏ءٍ» أى بيانا لكل أمر مشكل و معناه ليبين كل شى ء يحتاج إليه من أمور الشرع فإنه ما من شى ء يحتاج الخلق إليه فى أمر من أمور دينهم إلا و هو مبين فى الكتاب إما بالتنصيص عليه أو بالإحاله على ما يوجب العلم من بيان النبى ص و الحجج القائمين مقامه أو إجماع الأمه فيكون حكم الجميع فى الحاصل مستفادا من القرآن «وَ هُدىً وَ رَحْمَةً» أى و نزلنا عليك القرآن دلاله إلى الرشد و نعمه على الخلق لما فيه من الشرائع و الأحكام و لأنه يؤدى إلى نعم الآخره «وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ» أى بشاره لهم بالثواب الدائم و النعيم المقيم «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» و هو الإنصاف بين الخلق و التعامل بالاعتدال الذى ليس فيه ميل و لا عوج «وَ الْإِحْسانِ» إلى الناس و هو التفضل و لفظ الإحسان جامع لكل خير و الأغلب عليه استعماله فى التبرع بإيتاء المال و بذل السعى الجميل و قيل العدل التوحيد و الإحسان أداء الفرائض عن ابن عباس و عطاء و قيل العدل فى الأفعال و الإحسان فى الأقوال فلا يفعل إلا ما هو عدل و لا يقول إلا ما هو حسن و قيل العدل أن ينصف و ينتصف و الإحسان أن ينصف و لا ينتصف «وَ إِيتاءِ ذِي الْقُرْبى» أى و يأمركم بإعطاء الأقارب حقهم بصلتهم و هذا عام و

قيل المراد بذى القربى قرابه النبى ص الذين أرادهم الله بقوله فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى على ما مر تفسيره و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال نحن هم

«وَ يَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ الْبَغْيِ» إنما جمع بين الأوصاف الثلاثه فى النهى مع أن الكل منكر فاحش ليبين بذلك

تفصيل ما نهى عنه لأن الفحشاء قد يكون ما يفعله الإنسان فى نفسه من القبيح مما لا يظهره و المنكر ما يظهره للناس مما يجب عليهم إنكاره و البغى ما يتطاول به من الظلم لغيره و قيل إن الفحشاء الزنا و المنكر ما ينكره الشرع و البغى الظلم و الكبر عن ابن عباس و قيل إن العدل استواء السريره و العلانيه و الإحسان أن تكون السريره أحسن من العلانيه و الفحشاء و المنكر أن تكون العلانيه أحسن من السريره عن سفيان بن عيينه «يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» معناه يعظكم بما تضمنت هذه الآيه من مكارم الأخلاق لكى تتذكروا و تتفكروا و ترجعوا إلى الحق قال عبد الله بن مسعود هذه الآيه أجمع آيه فى كتاب الله للخير و الشر قال قتاده أمر الله سبحانه بمكارم الأخلاق و نهاهم عن سفاسف الأخلاق و

جاءت الروايه أن عثمان بن مظعون قال كنت أسلمت استحياء من رسول الله ص لكثره ما كان يعرض على الإسلام و لما يقر الإسلام فى قلبى فكنت ذات يوم عنده حال تأمله فشخص بصره نحو السماء كأنه يستفهم شيئا فلما سرى عنه سألته عن حاله فقال نعم بينا أنا أحدثك إذ رأيت جبرائيل فى الهواء فأتانى بهذه الآيه «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ» و قرأها على إلى آخرها فقر الإسلام فى قلبى و أتيت عمه أبا طالب فأخبرته فقال يا آل قريش اتبعوا محمدا ص ترشدوا فإنه لا يأمركم إلا بمكارم الأخلاق و أتيت الوليد بن المغيره و قرأت عليه هذه الآيه فقال إن كان محمد قاله فنعم ما قال و إن قاله ربه فنعم ما قال فأنزل الله «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى تَوَلَّى وَ أَعْطى قَلِيلًا وَ أَكْدى»

يعنى قوله فنعم ما قال و معنى قوله وَ أَكْدى أنه لم يقم على ما قاله و قطعه و

عن عكرمه قال أن النبى ص قرأ هذه الآيه على الوليد بن المغيره فقال يا ابن أخى أعد فأعاد فقال إن له لحلاوه و إن عليه لطلاوه و إن أعلاه لمثمر و إن أسفله لمغدق و ما هو قول البشر.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْ ءٍ» بما قبله أنه سبحانه لما بين أن الأنبياء تشهد على أممهم يوم القيامه بين عقيبه أنه سبحانه قد كلف الجميع و أزاح عللهم فى التكليف بأن أنزل القرآن بما فيه من البيان و الهدايه و الرحمه و البشاره لأهل الإيمان و أنهم إذا عوقبوا فإنما أتوا فى ذلك من قبل نفوسهم و هذا كله مما يدخل فى الشهاده و وجه اتصال قوله «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ» الآيه بما قبله أنه سبحانه لما ذكر القرآن بين عقيبه ما يأمر به و ينهى عنه فيه و قيل إنه يتصل بقوله «وَ يَوْمَ نَبْعَثُ» كأنه قال بعد ذكر القيامه و الشهود أنه يأمر بالعدل و ينهى عن الظلم فاعلموا أنه سبحانه لا يظلم أحدا بل يعدل و يتفضل و لذلك جاء بالشهود ليشهدوا على أممهم أنهم أتوا فيما لاقوه من العذاب من

قبل أنفسهم.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۹۱ الى ۹۴]

اشاره

وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذا عاهَدْتُمْ وَ لا تَنْقُضُوا الْأَيْمانَ بَعْدَ تَوْكِيدِها وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ (۹۱) وَ لا تَكُونُوا كَالَّتِی نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّهٍ أَنْكاثاً تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّهٌ هِیَ أَرْبى مِنْ أُمَّهٍ إِنَّما يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَ لَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ ما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (۹۲) وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّهً واحِدَهً وَ لكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِی مَنْ يَشاءُ وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۳) وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِما صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۹۴)

اللغه

التوكيد التشديد و أوكد عقدك أی شده و هی لغه أهل الحجاز و أهل نجد يقولون أكدت تأكيدا و الأنكاث الأنقاض واحدها نكث و النكث المصدر و هذا قول لا نكثه فيه أی لا خلف و كل شی ء نقض بعد الفتل فهو أنكاث حبلا كان أو غزلا و الحبل منتكث أی منتقض و منه سموا من تابع الإمام طائعا ثم خرج عليه ناكثا لأنه نقض ما وكد على نفسه بالأيمان و العهود كفعل الناكثه غزلها و الدخل ما أدخل فی الشی ء على فساد و قيل الدخل الدغل و الخديعه و إنما قيل الدخل لأن داخل القلب على ترك الوفاء و الظاهر على الوفاء قال أبو عبيده: كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل و كل ما دخله عيب فهو مدخول و أربى أفعل من الربا و هو الزياده و منه الربوه و الربا فی المال و أربى فلان للزياده التی تريدها على عزيمه فی رأس ماله قال الشاعر:

ص: ۱۷۳

و أسمر خطى كان كعوبه نوى القسب قد أربى ذراعا على العشر

. الإعراب

أنكاثا منصوب لأنه فى معنى المصدر دخلا بينكم منصوب لأنه مفعول له و المعنى تتخذون أيمانكم للدخل و الغش و قوله «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ» على تقدير بأن تكون أمه و هى أربى موضع أربى رفع مبتدأ و خبر و كلاهما فى محل النصب بأنه خبر كان و قال الفراء: إن موضع أربى نصب و هى عماد و هذا لا يجوز لأن الفصل الذى يسميه الكوفيون عمادا لا يدخل بين النكره و خبره و قد أخطأ أيضا بأن شبه ذلك بقوله «تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْراً» فإن الهاء فى تجدوه معرفه و هاهنا أمه نكره فلا يشبه ذلك و يجوز أن تكون الجمله صفه لأمه و لا يحتاج تكون إلى خبر لأنه بمعنى يحدث و يقع و أمه فاعله و تقديره كراهه أن تكون فهو مفعول له و لئلا يكون عند الكوفيين.

المعنى

لما تقدم ذكر الأمر بالعدل و الإحسان و النهى عن المنكر و العدوان عقبه سبحانه بالأمر بالوفاء بالعهد و النهى عن نقض الأيمان فقال «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذا عاهَدْتُمْ» قال ابن عباس الوعد من العهد و قال المفسرون العهد الذى يجب الوفاء به و الوعد هو الذى يحسن فعله و عاهد الله ليفعلنه فإنه يصير واجبا عليه «وَ لا تَنْقُضُوا الْأَيْمانَ بَعْدَ تَوْكِيدِها» هذا نهى منه سبحانه عن نكث الأيمان و هو أن ينقضها بمخالفه موجبها و ارتكاب ما يخالف عقدها و قوله «بَعْدَ تَوْكِيدِها» أى بعد عقدها و إبرامها و توثيقها باسم الله تعالى و قيل بعد تشديدها و تغليظها بالعزم و العقد على اليمين بخلاف لغو اليمين عن أبى مسلم «وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا» أى حسيبا فيما عاهدتموه عليه و قيل كفيلا بالوفاء و ذلك أن من حلف بالله فكأنه أكفل الله بالوفاء بما حلف و قيل أنه قولهم الله على كفيل أو وكيل و قيل أراد به أن الكفيل بالشى ء يكون حفيظا له و الإنسان إنما يؤكد الأمر على نفسه بذكر اسم الله تعالى على جهه اليمين ليحفظ سبحانه ذلك الأمر «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» من نقض العهد و الوفاء به فإياكم أن تلقوه و قد نقضتم و هذه الآيه نزلت فى الذين بايعوا النبى ص على الإسلام فقال سبحانه للمسلمين الذين بايعوه لا يحملنكم قله المسلمين و كثره المشركين على نقض البيعه فإن الله حافظكم أى أثبتوا على ما عاهدتم عليه الرسول و أكدتموه بالأيمان و قيل نزلت فى قوم خالفوا قوما فجاءهم قوم و قالوا نحن أكثر منهم و أعز و أقوى فانقضوا ذلك العهد و خالفونا

«وَ لا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ» أى لا تكونوا كالامرأه التى غزلت ثم نقضت غزلها من بعد إمرار و فتل للغزل و هى امرأه حمقاء من قريش كانت تغزل مع جواريها إلى انتصاف النهار ثم تأمرهن أن ينقضن ما غزلن و لا يزال ذلک دأبها و اسمها ريطه بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مره و كانت تسمى خرقاء مكه عن الكلبى و قيل أنه مثل ضربه الله تعالى شبه فيه حال ناقض العهد بمن كان كذلک «أَنْكاثاً» جمع نكث و هو الغزل من الصوف و الشعر يبرم ثم ينكث و ينقض ليغزل ثانيه «تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ» أى دخلا و خيانه و مكرا و ذلک أنهم كانوا يخلفون فى عهودهم و يضمرون الخيانه و كان الناس يسكنون إلى عهدهم ثم ينقضون العهد فقد اتخذوا أيمانهم مكرا و خيانه «أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبى مِنْ أُمَّةٍ» أى لا تنقضوا العهد بسبب أن يكون قوم أكثر من قوم و أمه أعلى من أمه و لأجل ذلک و تقديره و لا تنكثوا أيمانكم متخذيها دغلا و غدرا و خديعه لمداراتكم قوما هم أكثر عددا ممن حلفتم له و لقلتكم و كثرتهم بل عليكم الوفاء بما حلفتم و الحفظ لما عاهدتم عليه «إِنَّما يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ» أى إنما يختبركم الله بالأمر بالوفاء و الهاء فى به عائده على الأمر و تحقيقه أنه يعاملكم معامله المختبر ليقع الجزاء بحسب العمل «وَ لَيُبَيِّنَنَّ» أى و ليفصلن «لَكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ ما كُنْتُمْ فِيهِ» أى فى صحته «تَخْتَلِفُونَ» و ليظهرن لكم حكمه حتى يعرف الحق من الباطل «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» أى لجعلكم مهتدين يعنى به مشيئه القدره كما قال وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدى «وَ لكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ» بالخذلان أو بالحكم عليه بالضلال «وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» بالتوفيق و بالحكم عليه بالهدايه و قد ذكرنا معانى الضلال و الهدى فى سوره البقره «وَ لَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» من الطاعات و المعاصى فستجازون على كل منهما بقدره «وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ» نهى سبحانه عن الحلف على أمر يكون باطنه بخلاف ظاهره فيضمر خلاف ما يظهر أى يضمر الخلف و الحنث فيه «فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها» هذا مثل ضربه الله تعالى و معناه فتضلوا عن الرشد بعد أن تكونوا على هدى يقال زل قدم فلان فى أمر كذا إذا عدل عن الصواب و قيل معناه فيسخط الله عليكم بعد رضاه عنكم لأن ثبات القدم تكون برضاء الله سبحانه و زله القدم تكون بسخطه و قيل أنها نزلت فى الذين بايعوا رسول الله ص على نصره الإسلام و أهله فنهوا عن نقض ذلک «وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِما صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى تذوقوا العذاب بما منعتم الناس عن اتباع دين الله «وَ لَكُمْ» مع ذلک «عَذابٌ عَظِيمٌ» يريد عذاب الآخره و روى عن سلمان الفارسى" ره" أنه قال تهلک هذه الأمه بنقض مواثيقها و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نزلت هذه الآيات فى ولايه على (عليه السلام) و ما كان من قول رسول الله ص سلموا على

على بإمره المؤمنين.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» الآيه بما قبله أنه أخبر فى الآيه المتقدمه أنه يبين لهم فى الآخره الحق من الباطل و المحق من المبطل بيان ضروره فأخبر عقيب ذلك أنه يقدر على ذلك أيضا فى الدنيا و لكنه لم يفعل ذلك ليستحق الناس الثواب بأعمالهم.

[سوره النحل (١۶): الآيات ٩۵ الى ١٠٠]

اشاره

وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلاً إِنَّما عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩۵) ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩۶) مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٩٧) فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٩٩)

إِنَّما سُلْطانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ (١٠٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و عاصم «وَ لَنَجْزِيَنَّ» بالنون و الباقون بالياء و روى عياش عن أبى عمرو بالنون أيضا.

الحجه

حجه الياء «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ» و النون فى المعنى مثل الياء.

اللغه

النفاد الفناء و نفد الشى ء ينفد نفادا إذا فنى و أنفد القوم إذا فنى زادهم و نافدت الرجل مثل حاكمته و معناه يرجع إلى أن كل واحد من الخصمين يريد نفاد حجه الآخر و منه

الحديث إن نافدتهم نافدوك

و من الناس من يرويه بالقاف و المعنى إن قلت قالوا لك و الباقى هو الموجود المستمر وجوده و قيل الموجود عن وجود من غير فصل و ضده الفانى و هو المعدوم

بعد الوجود و اختلف المتكلمون فى الباقى فقال البلخى إنه يبقى بمعنى هو بقاء و قال الأكثرون لا يحتاج إلى معنى به يبقى و البقاء هو استمرار الوجود و الاستعاذه طلب المعاذ استفعال من العوذ و العياذ و الله سبحانه معاذ من عاذ به و

قال النبى ص للمرأه التى قالت له أعوذ بالله منك لقد عذت بمعاذ فألحقى بأهلك

و أصل السلطان من التسلط و هو القهر و إنما سميت الحجه سلطانا لأن الخصم به يقهر و قيل اشتق من السليط و هو دهن الزيت و سميت الحجه سلطانا لإضاءتها و فى الحديث عن ابن عباس أ رأيت عليا و كأن عينيه سراجا سليط.

الإعراب

ما عند الله اسم أن و هو فصل و خير و خبره و ما عندكم مبتدأ و ينفد خبره و كذلك ما عند الله باق و إنما قال «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ» بلفظ الجمع لأن لفظ من يقع على الواحد و الجمع فرد الضمير على المعنى.

النزول

قال ابن عباس إن رجلا من حضرموت يقال له عبدان الأشرع قال يا رسول الله إن امرءا القيس الكندى جاورنى فى أرضى فاقتطع من أرضى فذهب بها منى و القوم يعلمون إنى لصادق و لكنه أكرم عليهم منى فسأل رسول الله ص امرءا القيس عنه فقال لا أدرى ما يقول فأمره أن يحلف فقال عبدان إنه فاجر لا يبالى أن يحلف فقال إن لم يكن لك شهود فخذ بيمينه فلما قام ليحلف أنظره فانصرفا فنزل قوله «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ» الآيتان فلما قرأهما رسول الله ص قال امرؤ القيس أما ما عندى فينفد و هو صادق فيما يقول لقد اقتطعت أرضه و لم أدر كم هى فليأخذ من أرضى ما شاء و مثلها معها بما أكلت من ثمرها فنزل فيه «مَنْ عَمِلَ صالِحاً» الآيه.

المعنى

لما تقدم النهى عن نقض العهد أكد سبحانه فقال «وَ لا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَناً قَلِيلًا» أى لا تخالفوا عهد الله بسبب شى ء يسير تنالونه من حطام الدنيا فتكونوا قد بعتم عظيم ما عند الله بالشى ء الحقير «إِنَّما عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه إن الذى عند الله من الثواب على الوفاء بالعهود خير لكم و أشرف مما تأخذونه من عرض الدنيا على نقضها فإن القليل الذى يبقى خير من الكثير الذى يفنى فكيف بالكثير الذى يبقى فى مقابله القليل الذى يفنى «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» الفرق بين الخير و الشر و التفاوت الذى بين القليل الفانى و الكثير الباقى «ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ» بين سبحانه بهذا أن العله التى لأجلها كان الثواب خيرا من متاع الدنيا هو أن الثواب الذى عند الله يبقى و الذى عندكم من نعيم الدنيا يفنى ثم أخبر سبحانه أنه يجزى الصابرين فقال «وَ لَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا» أى لنكافئن الذين ثبتوا على الطاعات و على الوفاء بالعهود «أَجْرَهُمْ» و ثوابهم «بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى

بالطاعات من الواجبات و المندوبات فإن أفعال المكلف قد تكون طاعه و قد تكون مباحا لا يقع الجزاء عليه و لا يستحق عليه أجر و لا حمد فلذلك قال سبحانه «بِأَحْسَنِ» فإن الطاعه أحسن من المباح و هذا يدل على فساد قول من يقول إنه لا يكون حسن أحسن من حسن «مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» هذا وعد من الله سبحانه أى من عمل عملا صالحا سواء كان ذكرا أو أنثى و هو مع ذلك مؤمن مصدق بتوحيد الله مقر بصدق أنبيائه «فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً» قيل فيه أقوال (أحدها) أن الحياه الطيبه الرزق الحلال عن ابن عباس و سعيد بن جبير و عطاء (و ثانيها)

أنها القناعه و الرضا بما قسم الله عن الحسن و وهب و روى ذلك عن النبى ص

(و ثالثها) أنها الجنه عن قتاده و مجاهد و ابن زيد قال الحسن لا يطيب لأحد حياه إلا فى الجنه و قال ابن زيد أ لا ترى إلى قوله يا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَياتِي (و رابعها) أنها رزق يوم بيوم (و خامسها) أنها حياه طيبه فى القبر «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» مر تفسيره و إنما كرره تأكيدا «فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ» معناه إذا أردت يا محمد قراءه القرآن فاستعذ بالله من شر الشيطان المرجوم المطرود الملعون و هذا كما يقال إذا أكلت فاغسل يديك و إذا صليت فكبر و منه إِذا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ و الاستعاذه استدفاع الأدنى بالأعلى على وجه الخضوع و التذلل و تأويله استعذ بالله من وسوسه الشيطان عند قراءتک لتسلم فى التلاوه من الزلل و فى التأويل من الخطل و الاستعاذه عند التلاوه مستحبه غير واجبه بلا خلاف فى الصلاه و خارج الصلاه و قد تقدم ذكر اختلاف القراء فى لفظ الاستعاذه فى أول الفاتحه «إِنَّهُ» يعنى الشيطان «لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ» أى تسلط و قدره «عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا» بالله «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» و المعنى أنه لا يقدر على أن يكرههم على الكفر و المعاصى و قيل معناه ليس له حجه على ما يدعوهم إليه من المعاصى عن قتاده «إِنَّما سُلْطانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ» معناه إنما تسلطه على الذين يطيعونه فيقبلون دعاءه و يتبعون إغواءه «وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ» أى بسبب طاعته «مُشْرِكُونَ» بالله و قيل معناه و الذين هم بالله مشركون أى يشركون مع الله سبحانه غيره فى العباده عن مجاهد.

النظم

اتصل قوله «فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» الآيات بما قدمه سبحانه من الأمر بالطاعات فعقب ذلك بالاستعاذه من الشيطان الآمر بالمعاصى تحذيرا منه و إنما خص بالقرآن لأن القرآن هو العمده فى جميع أمور الدين و قيل اتصل بقوله «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ» ثم اعترض ذكر الأوامر و النواهى ثم عاد الكلام إلى ذكر القرآن و الأمر بالاستعاذه عند قراءته.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ إِذا بَدَّلْنا آيَهً مَكانَ آيَهٍ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُنَزِّلُ قالُوا إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۱۰۱) قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ (۱۰۲) وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسانُ الَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَ هذا لِسانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (۱۰۳) إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ لا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۰۴) إِنَّما يَفْتَرِى الْكَذِبَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْكاذِبُونَ (۱۰۵)

القراءه

قرأ يلحدون بفتح الياء و الحاء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «يُلْحِدُونَ» بضم الياء و كسر الحاء و روى فى الشواذ عن الحسن اللسان الذى يلحدون إليه بالألف و اللام.

الحجه

حجه من قرأ يلحدون قوله «وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ» و من قرأ يلحدون فلأن لحد لغه فى ألحد و ذلك إذا مال و منه أخذ اللحد لأنه فى جانب القبر و يكون الضم أرجح من حيث لغه التنزيل.

اللغه

التبديل فى اللغه رفع الشى ء مع وضع غيره مكانه يقال بدله و أبدله و استبدل به بمعنى و اللسان العضو المعروف و يقال للغه اللسان و تقول العرب للقصيده هذه لسان فلان قال الشاعر:

لسان السوء تهديها إلينا و حنت و ما حسبتك أن تجينا

. المعنى

ثم قال سبحانه مخبرا عن أحوال الكفار «وَ إِذا بَدَّلْنا آيَهً مَكانَ آيَهٍ» معناه.

و إذا نسخنا آيه و آتيتنا مكانها آيه أخرى إما نسخ الحكم و التلاوه و إما نسخ الحكم مع بقاء التلاوه «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُنَزِّلُ» معناه و الله أعلم بمصالح ما ينزل فينزل كل وقت ما توجبه المصلحه و قد تختلف المصالح باختلاف الأوقات كما تختلف باختلاف الأجناس و الصفات «قالُوا إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ» أى قال المشركون إنما أنت كاذب على الله قال ابن عباس كانوا يقولون يسخر محمد بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر و غدا يأمرهم بأمر و إنه لكاذب يأتيهم بما يقول من عند نفسه «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» أى لا يعلمون أنه من عند الله أو لا يعلمون جواز النسخ و لأى سبب ورد النسخ «قُلْ» يا محمد «نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ» أى أنزل الناسخ جبرائيل (عليه السلام) «مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ» أى بالأمر الحق الصحيح الثابت «لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا» بما فيه من الحجج و الآيات فيزدادوا تصديقا و يقينا و معنى تثبيته استدعاؤه لهم بألطافه و معونته إلى الثبات على الإيمان و الطاعه «وَ هُدىً» أى و هو هدى فيكون هدى خبر مبتدإ محذوف «وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ» أى بشاره لهم بالجنه و الثواب «وَ لَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ» يقول سبحانه أنا نعلم أن الكفار يقولون إن القرآن ليس من عند الله و إنما يعلم النبى ص بشر قال ابن عباس قالت قريش إنما يعلمه بلعام و كان قينا بمكه روميا نصرانيا و قال الضحاك أراد به سلمان الفارسى (ره) قالوا إنه يتعلم القصص منه و قال مجاهد و قتاده أرادوا به عبدا لبنى الحضرمى روميا يقال له يعيش أو عائش صاحب كتاب أسلم و حسن إسلامه و قال عبد الله بن مسلم كان غلامان فى الجاهليه نصرانيان من أهل عين التمر اسم أحدهما يسار و اسم الآخر خير كانا صيقلين يقرآن كتابا لهما بلسانهم و كان رسول الله ص ربما مر بهما و استمع لقراءتهما فقالوا إنما يتعلم منهما ثم ألزمهم الله تعالى الحجه و أكذبهم بأن قال «لِسانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ» أى لغه الذى يضيفون إليه التعليم و يميلون إليه القول أعجميه و لم يقل عجمى لأن العجمى هو المنسوب إلى العجم و إن كان فصيحا و الأعجمى هو الذى لا يفصح و إن كان عربيا أ لا ترى أن سيبويه كان عجميا و إن كان لسانه لسان اللغه العربيه و قيل يلحدون إليه يرمون إليه و يزعمون أنه يعلمك أى لسان هذا البشر الذى يزعمون أنه يعلمك أعجمى لا يفصح و لا يتكلم بالعربيه فكيف يتعلم منه ما هو فى أعلى طبقات البيان «وَ هذا» القرآن «لِسانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ» أى ظاهر بين لا يشكك يعنى إذا كانت العرب تعجز عن الإتيان بمثله و هو بلغتهم فكيف يأتى الأعجمى بمثله قال الزجاج وصفه بأنه عربى أى صاحبه يتكلم بالعربيه ثم أتبع سبحانه هذه الآيه بذكر الوعيد للكفار على ما قالوه فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ» أى بحجج الله التى أظهرها و المعجزات التى صدق بها قومك يا محمد «لا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى لا يثبتهم الله على الإيمان أو لا

يهـديهم إلى طريق الجنه بـدلاله أنه إنما نفى هـدايه من لا يؤمن فالظاهر أنه أراد بـذلك الهدى الذى يكون ثوابا على الإيمان لا الهدايه التى فى قوله «أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» ثم بين سبحانه أن هؤلاء هم المفترون فقال «إِنَّما يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِآياتِ اللَّهِ» أى إنما يخترع الكـذب الـذين لا يصـدقون بدلائل الله تعالى دون من آمن بها لأن الإيمان يحجز عن الكذب «وَ أُولئِكَ هُمُ الْكاذِبُونَ» لا أنت يا محمـد فحصر فيهم الكـذب بمعنى أن الكذب لازم لهم و عاده من عاداتهم و هذا كما تقول كذبت و أنت كـاذب فيكون قولـك أنت كـاذب زيـاده فى الوصف بالكـذب و فى الآـيه زجر عن الكـذب حيث أخبر سبحانه أنه إنما يفترى الكذب من لا يؤمن و قد

روى مرفوعـا أنه قيـل يـا رسول الله مؤمن يزنى قـال قـد يكون ذلـك قيل يا رسول الله المؤمن يسرق قال قـد يكون ذلك قيل يا رسول الله المؤمن يكذب قال لا ثم قرأ هذه الآيه.

النظم

قيل فى اتصال قوله «وَ إِذا بَدَّلْنا آيَةً مَكانَ آيَةٍ» بما تقدم وجهان (أحدهما) أنه من تمام صـفه أولياء الشيطان المذكورين فى قوله «عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ» و تقديره يتولون الشيطان و يشركون بالآيه المنزله و يقولون عند تبديل الآيه مكان الآيه الأخرى «إِنَّما أَنْتَ مُفْتَرٍ» (و الآخر) أن الآيه منقطعه عما قبلها و هى معطوفه على الآى المتقدمه التى فيها وصف أفعال الكافرين و الأول أوجه.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۰]

اشاره

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۰۶) ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَياهَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكافِرِينَ (۱۰۷) أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الْغافِلُونَ (۱۰۸) لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۰۹) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا ثُمَّ جاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۰)

القراءه

قرأ ابن عامر فتنوا بفتح الفاء و التاء و الباقون «فُتِنُوا» بضم الفاء و كسر التاء.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ «فُتِنُوا» أن الآيه فی المستضعفين المقيمين الذين كانوا بمكه و هم صهيب و عمار و بلال فتنوا و حملوا على الارتداد عن دينهم فمنهم من أعطى التقيه و عمار منهم فإنه ممن أظهر ذلك تقيه ثم هاجر و من قرأ فتنوا فيكون على معنى فتن نفسه بإظهار ما أظهر من التقيه فكأنه يحكی الحال التی كانوا عليها من إظهار ما أخذوا به من التقيه لأن الرخصه فيه لم تكن نزلت بعد و هی قوله «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَهُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ» إلى قوله «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ» و قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ».

الإعراب

قال الزجاج قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ» فی موضع رفع على البدل من الكاذبين و هو تفسير للكاذبين و لا يجوز أن يكون رفعا بالابتداء لأنه لا خبر هاهنا للابتداء فإن قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ» ليس بكلام تام و قوله «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ» خبر قوله «مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» و قال الكوفيون من كفر شرط و جوابه يدل عليه جواب من شرح فكأنه قيل من كفر فعليه غضب من الله و هذا كقوله من يأتنا فمن يحسن نكرمه فجواب الأول محذوف و قوله «أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْخاسِرُونَ» يجوز أن يكون فی موضع رفع على أن يكون قوله «لا» من «لا جَرَمَ» ردا للكلام و المعنى وجب أنهم و يجوز أن يكون فی موضع نصب على أن يكون المعنى جرم فعلهم هذا أنهم الخاسرون و تكون لا مزيده و يجوز أن يكون معناه لا بد أنهم فيكون على حذف الجار أی لا بد من ذلك «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ» خبر إن قوله «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» و هذا من باب ما جاء فی التنزيل إن فيه مكررا و كذلك الآيه التی تأتی بعد «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ» الآيه.

النزول

قيل نزل قوله «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ» فی جماعه أكرهوا و هم عمار و ياسر أبوه و أمه سميه و صهيب و بلال و

خباب عذبوا و قتل أبو عمار و أمه و أعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا منه ثم أخبر سبحانه بذلك رسول الله ص فقال قوم كفر عمار فقال ص كلا أن عمارا ملى ء إيمانا من قرنه إلى قدمه و اختلط الإيمان بلحمه و دمه و جاء عمار إلى رسول الله ص و هو يبكى فقال ص ما وراءك فقال شر يا رسول الله ما تركت حتى نلت منك و ذكرت آلهتهم بخير فجعل رسول الله ص يمسح عينيه و يقول إن عادوا لك فعد لهم بما قلت

فنزلت الآيه

عن ابن عباس و قتاده و قيل نزلت فى أناس من أهل مكه آمنوا و خرجوا يريدون المدينه فأدركهم قريش و فتنوهم فتكلموا بكلمه الكفر كارهين عن مجاهد و قيل أن ياسرا و سميه أبوى عمار أول شهيدين فى الإسلام و قوله «مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ» و «مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» و هو عبد الله بن سعد بن أبى سرح من بنى عامر بن لؤى و أما قوله «ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا» الآيه فقيل إنها نزلت فى عياش بن أبى ربيعه أخى أبى جهل من الرضاعه و أبى جندل بن سهيل بن عمرو و الوليد بن المغيره و غيرهم من أهل مكه فتنهم المشركون فأعطوهم بعض ما أرادوا ثم أنهم هاجروا بعد ذلك و جاهدوا فنزلت الآيه فيهم.

المعنى

«مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ» اختلف فى تقديره فقيل إن تقديره و تلخيص معناه من كفر بالله بأن يرتد عن الإسلام و شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله و لهم عذاب عظيم «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ» فتكلم بكلمه الكفر على وجه التقيه مكرها «وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ» أى ساكن «بِالْإِيمانِ» ثابت عليه فلا حرج عليه فى ذلك و قيل إنه يتصل بما تقدم فمعناه إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ثم استثنى من ذلك من أكره على ذلك و كان مطمئن القلب إلى الإيمان فى باطنه فإنه بخلافه «وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً» أى من اتسع قلبه للكفر و طابت نفسه به «فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ» و له العذاب فى الآخره ثم أشار سبحانه إلى العذاب العظيم فقال «ذلِکَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا» أى آثروا «الْحَياةَ الدُّنْيا» و التلذذ فيها و الركون إليها «عَلَى الْآخِرَةِ» عنى بذلك أنهم فعلوا ما فعلوه للدنيا طلبا لها دون طلب الآخره «وَ أَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكافِرِينَ» قد سبق معناه «أُولئِکَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ سَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ» قد سبق معنى الطبع على القلوب و السمع و الأبصار فى سوره البقره «وَ أُولئِکَ هُمُ الْغافِلُونَ» وصفهم بعموم الغفله مع أن الخواطر تزعجهم لجهلهم عما يؤدى إليه حالهم فى الآخره و قيل أراد أنهم بمنزله الغافلين فيكون تهجينا لهم و ذما ثم قال «لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِی الْآخِرَةِ هُمُ الْخاسِرُونَ» هذا تأكيد لحكم الخسار عليهم يعنى أنهم هم المغبونون إذ حرموا الجنه و نعيمها و عذبوا فى النار «ثُمَّ إِنَّ رَبَّکَ لِلَّذِينَ هاجَرُوا مِنْ بَعْدِ ما فُتِنُوا» أى عذبوا فى الله و ارتدوا على الكفر فأعطوهم بعد ما أرادوا ليسلموا من شرهم «ثُمَّ جاهَدُوا» مع النبى ص «وَ صَبَرُوا» على الدين و الجهاد «إِنَّ رَبَّکَ مِنْ بَعْدِها» أى من بعد تلك الفتنه أو تلك الفعله التى فعلوها من التفوه بكلمه الكفر «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ».

النظم

و اتصلت هذه الآيه الأخيره بقوله «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ»

ص: ۱۸۳

فبين سبحانه حالهم بعد ما تخلصوا من المشركين و هاجروا و جاهدوا عن أبى مسلم و قيل إنه لما تقدم ذكر الخاسرين أتبعه سبحانه بذكر من ربحت صفقته و هو من هاجر و جاهد.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۱۱ الى ۱۱۵]

اشاره

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجادِلُ عَنْ نَفْسِها وَ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۱۱) وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً قَرْيَةً كانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيها رِزْقُها رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذاقَهَا اللَّهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ (۱۱۲) وَ لَقَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذابُ وَ هُمْ ظالِمُونَ (۱۱۳) فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّباً وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (۱۱۴) إِنَّما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ باغٍ وَ لا عادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۵)

القراءه

قرأ عباس بن الفضل عن أبى عمرو و الخوف بالنصب و الباقون بالجر و فى الشواذ قراءه الأعرج و ابن يعمر و ابن إسحاق و عمرو بن نعيم بن ميسره لما تصف ألسنتكم الكذب بالجر و قراءه مسلم بن محارب الكذب.

الحجه

من قرأ و الخوف بالنصب فإنه حمله على الإذاقه و الخوف لا يذاق على الحقيقه فحمله على اللباس أولى و قوله الكذب بالجر يكون على البدل من ما تصف و أما الكذب فهو وصف الألسنه و هو جمع كاذب أو كذوب.

اللغه

الأنعم جمع نعمه فهو مثل شده و أشد و قيل أن واحدها نعم فهو كغصن

ص: ۱۸۴

و أغضن و قيل واحدها نعماء فيكون كبأساء و أبؤس و قوله «فَأَذاقَهَا اللَّهُ» استعاره تقول العرب اركب هذا الفرس و ذقه أى اختبره قال الشماخ:

فذاق فأعطته من اللين جانبا كفى و لها أن يغرق السهم حاجز

يصف قوسا و قال الآخر:

و إن الله ذاق حلوم قيس فلما رأى خفتها قلاها

. الإعراب

«يَوْمَ تَأْتِي» منصوب على أحد شيئين إما على معنى أن ربك لغفور رحيم يوم تأتى و إما أن يكون على معنى العظه و التذكير أى اذكر يوم تأتى عن الزجاج.

المعنى

«يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ» أراد به يوم القيامه «تُجادِلُ عَنْ نَفْسِها» أى تخاصم الملائكه عن نفسها و تحتج بما ليس فيه حجه و تقول و الله ربنا ما كنا مشركين و يقول أتباعهم ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذابا ضعفا من النار و يحتمل أن يكون المراد أنها تحتج عن نفسها بما تقدر به إزاله العقاب عنها «وَ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ» أى جزاء ما عملت من خير و شر «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» فى ذلك «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً» أى مثل قريه «كانَتْ آمِنَةً» أى ذات أمن يأمن فيها أهلها لا يغار عليهم «مُطْمَئِنَّةً» قاره ساكنه بأهلها لا يحتاجون إلى الانتقال عنها بخوف أو ضيق «يَأْتِيها رِزْقُها رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكانٍ» أى يحمل إليها الرزق الواسع من كل موضع و من كل بلد كما قال سبحانه يُجْبى إِلَيْهِ ثَمَراتُ كُلِّ شَيْ ءٍ «فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ» أى فكفر أهل تلك القريه بأنعم الله و لم يؤدوا شكرها «فَأَذاقَهَا اللَّهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» أى فأخذهم الله بالجوع و الخوف بصنيعهم و سوء فعالهم و سمى أثر الجوع و الخوف لباسا لأن أثر الجوع و الهزال يظهر على الإنسان كما يظهر اللباس و قيل لأنهم شملهم الجوع و الخوف كما يشمل اللباس و البدن و قيل إن هذه القريه هى مكه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده عذبهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا القد و العلهز و هو الوبر يخلط بالدم و القراد ثم يؤكل و هم مع ذلك خائفون وجلون من النبى ص و أصحابه يغيرون عليهم قوافلهم و ذلك حين

دعا النبى ص عليهم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر و اجعل عليهم سنين كسنى يوسف

و قيل إنها قريه كانت قبل نبينا ص بعث الله إليهم نبيا

فكفروا بـذلك النبى و قتلوه فعـذبهم الله بعذاب الاستئصال «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ» يعنى أهل مكه بعث الله عليهم رسولا من صميمهم ليتبعوه لا من غيرهم «فَكَذَّبُوهُ» و جحدوا نبوته «فَأَخَذَهُمُ الْعَذابُ وَ هُمْ ظالِمُونَ» أى فى حال كونهم ظالمين و عذابهم ما حل بهم من الجوع و الخوف المـذكورين فى الآيه المتقـدمه و ما نالهم يوم بدر و غيره من القتل و من قال إن المراد بالقريه غير مكه قال هـذه صوره القريه المـذكوره ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّباً» صيغته صيغه الأمر و المراد به الإبـاحه أى كلوا ممـا أعطـاكم الله من الغنائم و أحلها لكم «وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ» فيما خلقه لكم و أحله لكم «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» و هذه الآيه مع التى بعدها مفسره فى سوره البقره.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۱۶ الى ۱۱۹]

اشاره

وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هـذا حَلالٌ وَ هـذا حَرامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ (۱۱۶) مَتاعٌ قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۱۷) وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۸) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهالَهٍ ثُمَّ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۱۹)

الإعراب

«مَتاعٌ قَلِيلٌ» خبر مبتدإ محذوف و تقديره متاعهم بهذا الذى فعلوه متاع قليل و تم الكلام عند قوله «لا يُفْلِحُونَ».

المعنى

لما تقدم ذكر ما أحله الله سبحانه لهم و حرمه عليهم عقبه سبحانه بالنهى عن مخالفه أوامره و نواهيه فى التحليل و التحريم فقال «وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ» و تقديره لوصف ألسنتكم الكذب «هذا حَلالٌ وَ هذا حَرامٌ» أى لا تقولوا لما

حللتموه بأنفسكم مثل الميته هذا حلال و لما حرمتموه مثل السائبه هذا حرام «لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» أى لتكذبوا فى إضافه التحريم إليه «إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ» أى لا ينجون من عذاب الله و لا ينالون خيرا «مَتاعٌ قَلِيلٌ» معناه الذين هم فيه من الدنيا بشى ء قليل ينتفعون به أياما قلائل «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا» يعنى اليهود «حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ» يعنى بذلك ما ذكره فى سوره الأنعام من قوله «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ» الآيه عن الحسن و قتاده و عكرمه و عنى بقوله «مِنْ قَبْلُ» نزول هذه الآيه لأن ما فى سوره الأنعام نزل قبل هذه الآيه «وَ ما ظَلَمْناهُمْ» بتحريم ذلك عليهم «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بالعصيان و الكفر بنعم الله تعالى و الجحود بأنبيائه و استحقوا بذلك تحريم هذه الأشياء عليهم لتغيير المصلحه عند كفرهم و عصيانهم ثم ذكر سبحانه التائبين بعد تقدم الوعد و الوعيد فقال «ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ» الذى خلقك يا محمد «لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ» أى المعصيه «بِجَهالَةٍ» أى بداعى الجهل فإنه يدعو إلى القبيح كما أن داعى العلم يدعو إلى الحسن و قيل بجهاله السيئات أو بجهالتهم للعاقبه و قيل بجهاله أنها سوء و قيل الجهاله هو أن يعجل بالإقدام عليها و يعد نفسه التوبه عنها «ثُمَّ تابُوا» عن تلك المعصيه «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا» نياتهم و أفعالهم «إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِها» أى من بعد التوبه أو الجهاله أو المعصيه «لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» و أعاد قوله «إِنَّ رَبَّكَ» للتأكيد و ليعود الضمير فى قوله «مِنْ بَعْدِها» إلى الفعله.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ عَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا ما قَصَصْنا عَلَيْكَ» بما تقدم ذكره من التحريم و التحليل ليبين أن ما كانوا يحرمونه و يحللونه بزعمهم ليس فى التوراه كما أنه ليس ذلك فى القرآن و قيل ليبين أنه إذا لم يحرم على اليهود جميع الطيبات بعصيانهم فكيف يحرم على المسلمين ذلك.

ص: ١٨٧

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۴]

اشاره

إِنَّ إِبْراهِيمَ كانَ أُمَّةً قانِتاً لِلَّهِ حَنِيفاً وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۱۲۰) شاكِراً لِأَنْعُمِهِ اجْتَباهُ وَ هَداهُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۱۲۱) وَ آتَيْناهُ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (۱۲۲) ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً وَ ما كانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۱۲۳) إِنَّما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۲۴)

المعنى

«إِنَّ إِبْراهِيمَ كانَ أُمَّةً» اختلف فى معناه فقيل قدوه و معلما للخير قال ابن الأعرابى يقال للرجل العالم أمه و هو قول أكثر المفسرين و قيل أراد إمام هدى عن قتاده و قيل سماه أمه لأن قوام الأمه كان به و قيل لأنه قام بعمل أمته و قيل لأنه انفرد فى دهره بالتوحيد فكان مؤمنا وحده و الناس كفارا عن مجاهد «قانِتاً لِلَّهِ» أى مطيعا له دائما على عبادته عن ابن مسعود و قيل مصليا عن الحسن «حَنِيفاً» أى مستقيما على الطاعه و طريق الحق و هو الإسلام «وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» بل كان موحدا «شاكِراً لِأَنْعُمِهِ» أى لأنعم الله معترفا بها «اجْتَباهُ» الله أى اختاره الله و اصطفاه «وَ هَداهُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى دله إلى الدين المستقيم و هو الإسلام و التوحيد «وَ آتَيْناهُ» أى أعطيناه «فِي الدُّنْيا حَسَنَةً» أى نعمه سابغه فى نفسه و فى أولاده و هو قول هذه الأمه كما صليت على إبراهيم و آل إبراهيم و قيل هى النبوه و الرساله عن الحسن و قيل هى أنه ليس من أهل دين إلا و هو يرضاه و يتولاه عن قتاده و قيل هى تنويه الله بذكره بطاعته لربه و مسارعته إلى مرضاته حتى صار إماما يقتدى به و يهتدى بهداه و قيل هى إجابه الله دعوته حتى أكرم بالنبوه ذريته «وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» و لم يقل لفى أعلى منازل الصالحين مع اقتضاء حاله ذلك ترغيبا فى الصلاح فإنه عز اسمه بين أنه (عليه السلام) من جمله الصالحين مع علو رتبته و شرف منزلته تشريفا لهم و تنويها بذكر من هو منهم و ناهيك بهذا الترغيب فى الصلاح و بهذا المدح لإبراهيم (عليه السلام) أن يشرف جمله هو منها حتى يصير الاستدعاء إليها بأنه فيها «ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» يا محمد «أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ» أى أمرناك باتباع مله إبراهيم «حَنِيفاً» أى مستقيم الطريقه فى الدعاء إلى توحيد الله و خلع الأنداد له و فى العمل بسنته «وَ ما كانَ» إبراهيم «مِنَ الْمُشْرِكِينَ» و متى قيل أن نبينا كان أفضل منه فكيف أمر الفاضل باتباع المفضول فجوابه أن إبراهيم (عليه السلام) سبق إلى اتباع الحق و لا يكون فى سبق المفضول إلى متابعه الحق زرايه على الفاضل فى اتباعه «إِنَّما جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ» معناه إنما جعل السبت لعنه و مسخا على الذين اختلفوا فيه و حرموه ثم استحلوه فلعنهم الله و مسخهم عن الحسن و يجوز أن يكون اختلافهم فيه أنهم نهوا عن الصيد فيه فنصبوا الشباك يوم الجمعه و دخل فيه السمك يوم السبت و أخذوه يوم الأحد

و قيل معناه إنما فرض تعظيم السبت على الذين اختلفوا فى أمر الجمعه و هم اليهود و كانوا قد أمروا بتعظيم الجمعه فعدلوا عما أمروا به عن مجاهد و ابن زيد و قيل إن الذين اختلفوا فيه هم اليهود و النصارى قال بعضهم السبت أعظم الأيام لأن الله سبحانه فرغ فيه من خلق الأشياء و قال الآخرون بل الأحد أعظم لأنه ابتدأ بخلق الأشياء فيه فهذا اختلافهم «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من أمور دينهم و يفصل بين المحق و المبطل منهم.

النظم

وجه اتصال الآيه الأخيره بما قبلها أنه لما أمر سبحانه باتباع الحق حذر من الاختلاف فيه بما ذكر من أحوال المختلفين فى السبت كيف شدد عليهم فرضه و ضيق عليهم أمره و قيل إنه سبحانه رد على اليهود و النصارى دعوتهم أن إبراهيم كان منهم ثم رد عليهم فى هذه الآيه ما أوجبوه من تعظيم أمر السبت و أنه لا يجوز نسخه كما رد عليهم ذلك عن أبى مسلم.

[سوره النحل (۱۶): الآيات ۱۲۵ الى ۱۲۸]

اشاره

ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (۱۲۵) وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ (۱۲۶) وَ اصْبِرْ وَ ما صَبْرُكَ إِلاّ بِاللّهِ وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمّا يَمْكُرُونَ (۱۲۷) إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (۱۲۸)

القراءه

قرأ ابن كثير وحده فى ضيق بكسر الضاد و كذلك فى النمل و الباقون بفتح الضاد.

الحجه

قال الزجاج من فتح أراد ضيق فخفف مثل سيد و هين و لين و يجوز أن يكون

بمعنى الضيق فيكون مصدرا قال أبو الحسن الضيق و الضيق لغتان فى المصدر قال أبو على ينبغى أن يحمل على أنه مصدر لأنك إذا حملته على أنه مخفف من ضيق فقد أقمت الصفه مقام الموصوف من غير ضروره و المعنى لا تكن فى ضيق أى لا يضيق صدرك من مكرهم كما قال وَ ضائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ و ليس المراد لا تكن فى أمر ضيق قال أبو عبيده: الضيق بالكسر فى المعاش و المسكن و الضيق بالفتح فى القلب و قال على بن عيسى يقال فى صدرى ضيق من هذا الأمر بالفتح و هو أكثر من الكسر.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه بالدعاء إلى الحق فقال «ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ» أى ادع إلى دينه لأنه الطريق إلى مرضاته «بِالْحِكْمَهِ» أى بالقرآن و سمى القرآن حكمه لأنه يتضمن الأمر بالحسن و النهى عن القبيح و أصل الحكمه المنع و منه حكمه اللجام و إنما قيل لها حكمه لأنها بمنزله المانع من الفساد و ما لا ينبغى أن يختار و قيل أن الحكمه هى المعرفه بمراتب الأفعال فى الحسن و القبح و الصلاح و الفساد لأن بمعرفه ذلك يقع المنع من الفساد و الاستعمال للصدق و الصواب فى الأفعال و الأقوال «وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ» معناه الوعظ الحسن و هو الصرف عن القبيح على وجه الترغيب فى تركه و التزهيد فى فعله و فى ذلك تليين القلوب بما يوجب الخشوع و قيل أن الحكمه هى النبوه و الموعظه الحسنه مواعظ القرآن عن ابن عباس «وَ جادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أى ناظرهم بالقرآن و بأحسن ما عندك من الحجج و تقديره بالكلمه التى هى أحسن و المعنى اقتل المشركين و اصرفهم عما هم عليه من الشرك بالرفق و السكينه و لين الجانب فى النصيحه ليكونوا أقرب إلى الإجابه فإن الجدل هو قتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج و قيل هو أن يجادلهم على قدر ما يحتملونه كما

جاء فى الحديث أمرنا معاشر الأنبياء أن نكلم الناس على قدر عقولهم

«إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» أى عن دينه «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» أى القابلين للهدى و هو يأمرك فى الفريقين بما فيه الصلاح «وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ» معناه و إن أردتم معاقبه غيركم على وجه المجازاه و المكافاه فعاقبوا بقدر ما عوقبتم به و لا تزيدوا عليه و قالوا إن المشركين لما مثلوا بقتلى أحد و بحمزه بن عبد المطلب فشقوا بطنه و أخذت هند بنت عتبه كبده فجعلت تلوكه و جدعوا أنفه و أذنه و قطعوا مذاكيره قال المسلمون لئن أمكنا الله منهم لنمثلن بالأحياء فضلا عن الأموات فنزلت الآيه عن الشعبى و قتاده و عطا بن يسار و قيل إن الآيه عامه فى كل ظلم كغضب أو نحوه فإنما يجازى بمثل ما عمل عن مجاهد و ابن سيرين و إبراهيم و قال الحسن نزلت الآيه قبل أن يؤمر النبى ص بقتال المشركين على العموم و أمر بقتال من قاتله و نظيره قوله «فَإِنْ قاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ» «وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ» أى تركتم المكافاه و القصاص و جرعتم

مرارته «لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ» معناه الصبر خير و أنفع للصابرين لما فيه من جزيل الثواب «وَ اصْبِرْ» يا محمد فيما تبلغه من الرساله و فيما تلقاه من الأذى و قيل معناه اصبر على ما يجب الصبر عليه و عما يجب الصبر عنه «وَ ما صَبْرُکَ إِلّا بِاللّهِ» أی و لیس صبرک إلا بتوفیق الله و إقداره و تیسیره و ترغیبه فیه «وَ لا تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ» أی و لا تحزن علی المشرکین فی إعراضهم عنک فإنه یکون الظفر و النصره لک علیهم و لا عتب علیک فی إعراضهم فقد بلغت ما أمرت به و قضیت ما علیک و قیل معناه و لا تحزن علی قتلی أحد فإن الله تعالی قد نقلهم إلی ثوابه و کرامته «وَ لا تَکُ فِی ضَیْقٍ مِمّا یَمْکُرُونَ» أی و لا یکن صدرک فی ضیق من مکرهم بک و بأصحابک فإن الله سبحانه یرد کیدهم فی نحورهم و یحفظکم من شرورهم «إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا» الشرک و الفواحش و الکبائر بالنصره و الحفظ و الکلاءه «وَ» مع «الَّذِینَ هُمْ مُحْسِنُونَ» قال الحسن اتقوا ما حرم علیهم و أحسنوا فیما فرض علیهم.

ص: ۱۹۱

(۱۷) سوره الإسراء مكيه و آياتها إحدى عشره و مائه (۱۱۱)

اشاره

[توضيح]

هى مكيه كلها و قيل مكيه إلا خمس آيات «وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ» الآيه «وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى» الآيه «أُولئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ» الآيه «أَقِمِ الصَّلاةَ» الآيه «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» الآيه عن الحسن و قيل مكيه إلا ثمانى آيات «وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ» إلى قوله «وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ» الآيه عن قتاده و المعدل عن ابن عباس.

عدد آيها

مائه و إحدى عشره آيه كوفى و عشر آيات فى الباقين.

اختلافها

آيه «لِلْأَذْقانِ سُجَّداً» كوفى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص أنه قال من قرأ سوره بنى إسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين أعطى فى الجنه قنطارين من الأجر و القنطار ألف أوقيه و مائتا أوقيه و الأوقيه منها خير من الدنيا و ما فيها

و

روى الحسن بن أبى العلاء عن الصادق (عليه السلام) أنه قال من قرأ سوره بنى إسرائيل فى كل ليله جمعه لم يمت حتى يدرك القائم و يكون من أصحابه.

تفسيرها

ختم الله تعالى سوره النحل بذكر النبى ص و افتتح سوره بنى إسرائيل أيضا بذكره و بيان إسرائه إلى المسجد الأقصى فقال:

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ١ الى ٣]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِی بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١) وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِی إِسْرائِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِی وَكِيلاً (٢) ذُرِّيَّهَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كانَ عَبْداً شَكُوراً (٣)

القراءه

قرأ أبو عمرو وحده ألا يتخذوا بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ بالياء فلأن ما تقدمه على لفظ الغيبه و المعنى هديناهم لأن لا يتخذوا و من قرأ بالتاء فللانصراف من الغيبه إلى الخطاب كما فی قوله «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ» ثم قال «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» و الضمير فی «أَلَّا تَتَّخِذُوا» و إن كان على لفظ الخطاب فإنما يعنى به الغيب فی المعنى.

الإعراب

سبحان منصوب على المصدر على معنى أسبح لله تسبيحا قال أبو على من زعم أن ألا تتخذوا على إضمار القول فكأنه يراد قال أن لا تتخذوا لم يكن قوله هذا مستقيما و ذلك لأن القول لا يخلو من أن يكون بعده جمله تحكى أو معنى جمله يعمل فيه لفظ القول فالأول كقوله قال زيد عمرو منطلق فموضع الجمله نصب بالقول و الآخر نحو أن يقول القائل لا إله إلا الله فتقول قلت حقا أن يقول الثلج حار فتقول قلت باطلا فهذا معنى ما قاله و ليس نفس المقول و قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» خارج من هذين الوجهين أ لا ترى أن لا تتخذوا ليس هو القول كما أن قولك حقا إذا سمعت كلمه الإخلاص بمعنى القول و ليس قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» الجمله فيكون كقولك قال زيد عمرو منطلق و يجوز أن تكون بمعنى أی التی للتفسير و انصرف الكلام فی الغيبه إلى الخطاب كما انصرف منها إلى الخطاب فی قوله «وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا» فی الأمر فكذلك انصرف فی الغيبه إلى الخطاب فی النهی فی أن لا تتخذوا و كذلك قوله «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّی وَ رَبَّكُمْ» فی وقوع الأمر بعد الخطاب و يجوز أن يضمر القول و يحمل يتخذوا على القول المضمر إذا جعلت أن زائده فيكون التقدير و جعلناه هدى لبنی إسرائيل و قلنا لا تتخذوا فيجوز إذا فی قوله «أَلَّا تَتَّخِذُوا» ثلاثه أوجه (أحدها) أن تكون أن الناصبه للفعل فيكون المعنى و جعلناه هدى كراهه أن يتخذوا من دونی وكيلا أو لأن لا يتخذوا (و الآخر) أن يكون بمعنى أی لأنه بعد كلام تام فيكون التقدير أی لا تتخذوا (و الثالث) أن تكون أن زائده و يضمر القول فأما قوله «ذُرِّيَّهَ مَنْ حَمَلْنا» فإنه يجوز أن يكون مفعول الاتخاذ لأنه فعل يتعدى إلى مفعولين و أفرد الوكيل و هو فی معنى

الجمع لأن فعيلا يكون مفردا للفظ و المعنى على الجمع نحو قوله «وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً» فإذا حمل على هذا كان مفعولا ثانيا فى قراءه من قرأ بالتاء و الياء و يجوز أن يكون نداء و ذلك على قراءه من قرأ بالتاء لأن النداء للخطاب و لو رفع ذريه على البدل من الضمير المرفوع فى أن لا تتخذوا كان جائزا و يكون التقدير ألا تتخذوا ذريه من حملنا مع نوح من دونى وكيلا و لو جعلته مجردا بدلا من قولك بنى إسرائيل جاز و كان التقدير و جعلناه هدى لذريه من حملنا مع نوح.

النزول

قيل نزلت الآيه فى إسرائه و كان ذلك بمكه صلى المغرب فى المسجد الحرام ثم أسرى به فى ليلته ثم رجع فصلى الصبح فى المسجد الحرام فأما الموضع الذى أسرى إليه أين كان فإن الإسراء إلى بيت المقدس و قد نطق به القرآن و لا يدفعه مسلم و ما قاله بعضهم إن ذلك كان فى النوم فظاهر البطلان إذ لا معجز يكون فيه و لا برهان و قد وردت روايات كثيره فى قصه المعراج فى عروج نبينا ص إلى السماء و رواه كثير من الصحابه مثل ابن عباس و ابن مسعود و أنس و جابر بن عبد الله و حذيفه و عائشه و أم هانى و غيرهم عن النبى ص و زاد بعضهم و نقص بعض و تنقسم جملتها إلى أربعه أوجه (أحدها) ما يقطع على صحته لتواتر الأخبار به و إحاطه العلم بصحته (و ثانيها) ما ورد فى ذلك مما تجوزه العقول و لا تأباه الأصول فنحن نجوزه ثم نقطع على أن ذلك كان فى يقظته دون منامه (و ثالثها) ما يكون ظاهره مخالفا لبعض الأصول إلا أنه يمكن تأويلها على وجه يوافق المعقول فالأولى أن ناوله على ما يطابق الحق و الدليل (و رابعها) ما لا يصح ظاهره و لا يمكن تأويله إلا على التعسف البعيد فالأولى أن لا نقبله فأما الأول المقطوع به فهو أنه أسرى به على الجمله و أما الثانى فمنه ما روى أنه طاف فى السماوات و رأى قوما فى الجنه يتنعمون فيها و قوما فى النار يعذبون فيها فيحمل على أنه رأى صفتهم أو أسماءهم (و أما) الرابع فنحو ما

روى أنه ص كلم الله سبحانه جهره و رآه و قعد معه على سريره

و نحو ذلك مما يوجب ظاهره التشبيه و الله سبحانه يتقدس عن ذلك و كذلك ما

روى أنه شق بطنه و غسله

لأنه ص كان طاهرا مطهرا من كل سوء و عيب و كيف يطهر القلب و ما فيه من الاعتقاد بالماء فمن جمله الأخبار الوارده فى قصه المعراج ما

روى أن النبى ص قال أتانى جبرائيل (عليه السلام) و أنا بمكه فقال قم يا محمد فقمت معه و خرجت إلى الباب فإذا جبرائيل و معه ميكائيل و إسرافيل فأتى جبرائيل (عليه السلام) بالبراق و كان فوق الحمار و دون البغل خده كخد الإنسان و ذنبه كذنب البقر و عرفه كعرف الفرس

و قوائمه كقوائم الإبل عليه رحل من الجنه و له جناحان من فخذيه خطوه منتهى طرفه فقال اركب فركبت و مضيت حتى انتهيت إلى بيت المقدس ثم ساق الحديث إلى أن قال فلما انتهيت إلى بيت المقدس إذا ملائكه نزلت من السماء بالبشاره و الكرامه من عند رب العزه و صليت فى بيت المقدس و فى بعضها بشر لى إبراهيم فى رهط من الأنبياء ثم وصف موسى و عيسى ثم أخذ جبرائيل (عليه السلام) بيدى إلى الصخره فأقعدنى عليها فإذا معراج إلى السماء لم أر مثلها حسنا و جمالا فصعدت إلى السماء الدنيا و رأيت عجائبها و ملكوتها و ملائكتها يسلمون على ثم صعد بى جبرائيل إلى السماء الثانيه فرأيت فيها عيسى بن مريم و يحيى بن زكريا ثم صعد بى إلى السماء الثالثه فرأيت فيها يوسف ثم صعد بى إلى السماء الرابعه فرأيت فيها إدريس ثم صعد به إلى السماء الخامسه فرأيت فيها هارون ثم صعد بى إلى السماء السادسه فإذا فيها خلق كثير يموج بعضهم فى بعض و فيها الكروبيون ثم صعد بى إلى السابعه فأبصرت فيها خلقا و ملائكه

و

فى حديث أبى هريره رأيت فى السماء السادسه موسى و رأيت فى السماء السابعه إبراهيم (عليه السلام) قال ثم جاوزناها متصاعدين إلى أعلى عليين و وصف ذلك إلى أن قال ثم كلمنى ربى و كلمته و رأيت الجنه و النار و رأيت العرش و سدره المنتهى ثم رجعت إلى مكه فلما أصبحت حدثت به بالناس فكذبنى أبو جهل و المشركون و قال مطعم بن عدى أ تزعم أنك سرت مسيره شهرين فى ساعه أشهد أنك كاذب قالوا ثم قالت قريش أخبرنا عما رأيت فقال مررت بعير بنى فلان و قد أضلوا بعيرا لهم و هم فى طلبه و فى رحلهم قعب مملوء من ماء فشربت الماء ثم غطيته كما كان فسألوهم هل وجدوا الماء فى القدح قالوا هذه آيه واحده قال و مررت بعير بنى فلان فنفرت بكره فلان فانكسرت يدها فسألوهم عن ذلك فقالوا هذه آيه أخرى قالوا فأخبرنا عن عيرنا قال مررت بها بالتنعيم و بين لهم إجمالها و هيئاتها و قال تقدمها جمل أورق عليه قرارتان محيطتان و يطلع عليكم عند طلوع الشمس قالوا هذه آيه أخرى ثم خرجوا يشتدون نحو التيه و هم يقولون لقد قضى محمد بيننا و بينه قضاء بينا و جلسوا ينتظرون متى تطلع الشمس فيكذبوه فقال قائل و الله إن الشمس قد طلعت و قال آخر و الله هذه الإبل قد طلعت يقدمها بعير أورق فبهتوا و لم يؤمنوا

و

فى تفسير العياشى بالإسناد عن أبى بكر عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لما أسرى برسول الله ص إلى السماء الدنيا لم يمر بأحد من الملائكه إلا استبشر قال ثم مر بملك حزين كئيب فلم يستبشر به فقال يا جبرائيل ما مررت بأحد من الملائكه إلا استبشر بى إلا هذا الملك فمن هذا فقال هذا مالك خازن جهنم

و هكذا جعله الله قال فقال له النبى ص يا جبرائيل اسأله أن يرينيها قال فقال جبرائيل (عليه السلام) يا مالك هذا محمد رسول الله ص و قد شكا إلى فقال ما مررت بأحد من الملائكه إلا استبشر بى إلا هذا فأخبرته أن هكذا جعله الله و قد سألنى أن أسألك أن تريه جهنم قال فكشف له عن طبق من أطباقها قال فما رئى رسول الله ص ضاحكا حتى قبض

و

عن أبى بصير قال سمعته يقول إن جبرائيل احتمل رسول الله حتى انتهى به إلى مكان من السماء ثم تركه و قال له ما وطأ نبى قط مكانك.

المعنى

«سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى بِعَبْدِهِ» سبحان كلمه تنزيه و إبراء لله عز اسمه عما لا يليق به من الصفات و قد يراد به التعجيب يعنى سبحان الذى سير عبده محمدا ص و هو عجيب من قدره الله تعالى و تعجيب ممن لم يقدر الله حق قدره و أشرك به غيره و سرى بالليل و أسرى بمعنى و قد عدى هنا بالباء و الوجه فى التأويل أنه إذا كان مشاهده العجب سببا للتسبيح صار التسبيح تعجبا فقيل سبح أى عجب «لَيْلًا» قالوا كان ذلك الليل قبل الهجره بسنه «مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» و قال أكثر المفسرين أسرى برسول الله ص من دار أم هانى أخت على بن أبى طالب و زوجها هبيره بن أبى وهب المخزومى و كان ص نائما تلك الليله فى بيتها و إن المراد بالمسجد الحرام هنا مكه و مكه و الحرم كلها مسجد و قال الحسن و قتاده كان الإسراء من نفس المسجد الحرام «إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» يعنى بيت المقدس و إنما قال الأقصى لبعد المسافه بينه و بين المسجد الحرام «الَّذِي بارَكْنا حَوْلَهُ» أى جعلنا البركه فيما حوله من الأشجار و الأثمار و النبات و الأمن و الخصب حتى لا يحتاجوا إلى أن يجلب إليهم من موضع آخر و قيل باركنا حوله أى البركه فيما حوله بأن جعلناه مقر الأنبياء و مهبط الملائكه عن مجاهد و بذلك صار مقدسا عن الشرك لأنه لما صار متعبدا للأنبياء و دار مقام لهم تفرق المشركون عنهم فصار مطهرا من الشرك و التقديس التطهير فقد اجتمع فيه بركات الدين و الدنيا «لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا» أى من عجائب حججنا و منها إسراؤه فى ليله واحده من مكه إلى هناك و منها أن أراه الأنبياء واحدا بعد واحد و أن عرج به إلى السماء و غير ذلك من العجائب التى أخبر بها الناس «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوال من صدق بذلك أو كذب «الْبَصِيرُ» بما فعل من الإسراء و المعراج «وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» يعنى التوراه «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» أى و جعلنا التوراه حجه و دلاله و بيانا و إرشادا لبنى إسرائيل يهتدون به «أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا» أى أمرهم أن لا يتخذوا من دونى معتمدا يرجعون إليه فى النوائب و قيل ربا يتوكلون عليه «ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ»

أی أولاد من حملنا مع نوح فی السفینه فأنجیناه من الطوفان و قد ذکرنا وجوه ذلک فی الإعراب و علی هذا یدور المعنی «إِنَّهُ کانَ عَبْداً شَکُوراً» معناه أن نوحا کان عبدا لله کثیر الشکر و کان إذا لبس ثوبا أو أکل طعاما أو شرب ماء حمد الله و شکر له و قال الحمد لله و قیل إنه کان یقول فی ابتداء الأکل و الشرب بسم الله و فی انتهائه الحمد لله و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) و أبی جعفر (علیه السلام) أن نوحا کان إذا أصبح و أمسی قال اللهم إنی أشهدک أن ما أصبح أو أمسی بی من نعمه فی دین أو دنیا فمنک وحدک لا شریک لک لک الحمد و لک الشکر بها علی حتی ترضی و بعد الرضی و هذا کان شکره.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ» بما قبله أن المعنی فیه سبحان الذی أسری بمحمد ص و أراه الآیات کلها کما أری موسی الآیات و المعجزات الباهرات و قیل إن معناه إن کونک نبیا لیس ببدع فقد آتیناک الکتاب و الحجج کما آتینا موسی التوراه فلم أقروا به و أنکروا أمرک و الطریق فیهما واحد و قیل إن معناه أنهم کفروا بموسی کما کفروا بما أخبرتهم به من إسرائک.

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۴ الی ۸]

اشاره

وَ قَضَیْنا إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ فِی الْکِتابِ لَتُفْسِدُنَّ فِی الْأَرْضِ مَرَّتَیْنِ وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیراً (۴) فَإِذا جاءَ وَعْدُ أُولاهُما بَعَثْنا عَلَیْکُمْ عِباداً لَنا أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ فَجاسُوا خِلالَ الدِّیارِ وَ کانَ وَعْداً مَفْعُولاً (۵) ثُمَّ رَدَدْنا لَکُمُ الْکَرَّهَ عَلَیْهِمْ وَ أَمْدَدْناکُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِینَ وَ جَعَلْناکُمْ أَکْثَرَ نَفِیراً (۶) إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ لِیَسُوؤُا وُجُوهَکُمْ وَ لِیَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ کَما دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ لِیُتَبِّرُوا ما عَلَوْا تَتْبِیراً (۷) عَسی رَبُّکُمْ أَنْ یَرْحَمَکُمْ وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنا وَ جَعَلْنا جَهَنَّمَ لِلْکافِرِینَ حَصِیراً (۸)

القراءه

ليسوء بفتح الهمزه شامى كوفى غير حفص إلا أن الكسائى يقرأ بالنون و الباقون «لِيَسُوؤُا» بالياء و ضم الهمزه على وزن ليسوعوا و فى الشواذ قراءه ابن عباس لتفسدن بضم التاء و فتح السين و عيسى الثقفى لتفسدن بفتح التاء و ضم السين و

قراءه على (عليه السلام) عبيدا لنا

و قراءه أبى السماك فحاسوا بالحاء و قراءه أبى بن كعب ليسوءا بالتنوين.

الحجه

من قرأ ليسوء بالياء ففاعل ليسوء يجوز أن يكون أحد شيئين إما اسم الله تعالى لأن الذى تقدم بعثنا و رددنا لكم و أمددناكم بأموال و بنين و إما البعث و دل عليه بعثنا المتقدم كقوله «لا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْراً لَهُمْ» أى البخل خيرا لهم و من قرأ لنسوء بالنون كان فى المعنى كقول من قدر أن الفاعل ما تقدم من اسم الله تعالى و جاز أن ينسب المساءه إلى الله تعالى و إن كانت من الذين جاسوا خلال الديار فى الحقيقه لأنهم فعلوا المساءه بقوه الله تعالى فجاز أن ينسب إليه و أما قوله «لِيَسُوؤُا» فمعناه إذا جاء وعد الآخره أى وعد المره الأخرى ليسوؤا وجوهكم فحذف بعثناهم لأن ذكره قد تقدم و الحجه فى ليسوئوا أنه أشبه بما قبله و ما بعده أ لا ترى أن قبله ثم بعثناهم و بعده ليدخلوا المسجد الحرام و المبعوثون فى الحقيقه هم الذين يسوءونهم بقتلهم إياهم و أسرهم لهم فهو وفق المعنى و قال «وُجُوهَكُمْ» على أن الوجوه مفعول به ليسوء و عدى إلى الوجوه لأن الوجوه قد يراد به ذو الوجوه كقوله «كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» و قوله «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَةٌ» و «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ» و قال النابغه:

أقارع عوف لا أحاول غيرها وجوه قرود تبتغى من تجادع

و أما قراءه أبى ليسوءا فالوجه فيه على قول ابن جنى أن يكون على حذف الفاء كما يقال إذا سألتنى فلأعطك كأنك تأمر نفسك و معناه فلأعطينك و اللامان بعده للأمر أيضا و هما «وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ» «وَ لِيُتَبِّرُوا» و يقوى ذلك أنه لم يأت لإذا جواب فيما بعد و أما من قرأ لتفسدن و لتفسدن فإحدى القراءتين شاهده للأخرى لأن من أفسد فقد فسد و أما حاسوا فمعناه معنى جلسوا بعينه.

اللغه

القضاء فصل الأمر على إحكام و منه سمى القاضى ثم يستعمل بمعنى الخلق و الإحداث كما قال فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ و بمعنى الإيجاب كما قال وَ قَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ و بمعنى الإعلام و الإخبار بما يكون من الأمر و هو المعنى هاهنا و أصله الإحكام و العلو

الارتفـاع و علا فلان الشـى ء إذا أطاقه و يقال علا فى المكارم يعلى علا فهو على و علا فى المكان يعلو علوا فهو عال و الجوس التخلل فى الـديار يقال تركت فلانا يجوس بنى فلان و يجوسـهم و يدوسـهم أى يطأهم قال أبو عبيد: كل موضع خالطته و وطئته فقد حسته و جسته قال حسان:

و منا الذى لاقى بسيف محمد فجاس به الأعداء عرض العساكر

و قيـل الجوس طلب الشـى ء باسـتقصاء و الكره معنـاه الرجعه و الـدوله و النفير العـدد من الرجال قال الزجاج: و يجوز أن يكون جمع نفر كما قيل العبيد و الضـئين و المعيز و الكليب و نفر الإنسان و نفره و نفيره و نافرته رهطه الذين ينصـرونه و ينفرون معه و التتبير الإهلاـك و التبـار و الهلاك و الـدمار واحـد و كل ما يكسـر من الحديـد و الـذهب تبر و الحصـير الحبس و يقال للملك حصير لأنه محجوب قال لبيد:

و قماقم غلب الرقاب كأنهم جن لدى باب الحصير قيام

و الحصير البساط المرمول لحصر بعضه على بعض بذلك الضرب من النسج.

المعنى

لمـا تقـدم أمره سبحانه لبنى إسـرائيل عقب ذلـك بـذكر مـا كـان منهم و مـا جرى عليهم فقـال «وَ قَضَيْنا إِلى بَنِی إِسْرائِیلَ» أى أخبرنـاهم و أعلمنـاهم «فِی الْکِتابِ» أى فى التوراه «لَتُفْسِدُنَّ فِی الْأَرْضِ مَرَّتَیْنِ» أى حقا لا شك فيه أن خلافكم سـيفسدون فى البلاـد التى تسكنونها كرتين و هى بيت المقـدس و أراد بالفسـاد الظلم و أخـذ المـال و قتل الأنبياء و سـفك الـدماء و قيل كان فسـادهم الأـول قتل زكريا و الثانى قتل يحيى بن زكريا عن ابن عباس و ابن مسـعود و ابن زيـد قالوا ثم سـلط الله عليهم سابور ذا الأكتـاف ملكـا من ملوك فـارس فى قتـل زكريا و سـلط عليهم فى قتل يحيى بخت نصـر و هو رجل خرج من بابل و قيل الفساد الأـول قتـل شـعيا و الثـانى قتل يحيى و إن زكريا مات حتف أنفه عن محمـد بن إسـحاق قال و أتاهم فى الأول بخت نصـر و فى الثـانى ملـك من ملوك بابـل و قيل كان الأول جالوت فقتله داود (عليه السـلام) و الثانى بخت نصـر عن قتاده و قيل أنه سـبحانه ذكر فسادهم فى الأرض و لم يبين ما هو فلا يقطع على شى ء مما ذكر عن أبى على الجبائى «وَ لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا کَبِیراً» أى و لتستكبرن و لتظلمن الناس

ص: ۱۹۹

ظلما عظيما و العلو نظير العتو هنا و هو الجرأه على الله تعالى و التعرض لسخطه «فَإِذا جاءَ وَعْدُ أُولاهُما» معناه فإذا جاء وقت أولى المرتين اللتين تفسدون فيهما و الوعد هنا بمعنى الموعود و وضع المصدر موضع المفعول به أى إذا جاء وقت الموعود لإفسادكم فى المره الأولى «بَعَثْنا عَلَيْكُمْ عِباداً لَنا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ» أى سلطنا عليكم عبادا لنا أولى شوكه و قوه و نجده و خلينا بينكم و بينهم خاذلين لكم جزاء على كفركم و عتوكم و هو مثل قوله «أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» عن الحسن و قيل معناه أمرنا قوما مؤمنين بقتالكم و جهادكم لأن ظاهر قوله تعالى «عِباداً لَنا» و قوله «بَعَثْنا» يقتضى ذلك عن الجبائى و قيل يجوز أن يكونوا مؤمنين أمرهم الله بجهاد هؤلاء و يجوز أن يكونوا كافرين فتألفهم نبى من الأنبياء لحرب هؤلاء و سلطهم على نظرائهم من الكفار و الفساق عن أبى مسلم «فَجاسُوا خِلالَ الدِّيارِ» أى فطافوا وسط الديار يترددون و ينظرون هل بقى منهم أحد لم يقتلوه عن الزجاج «وَ كانَ وَعْداً مَفْعُولًا» أى موعودا كائنا لا خلف فيه «ثُمَّ رَدَدْنا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ» أى رددنا لكم يا بنى إسرائيل الدوله و أظهرناكم عليهم و عاد ملككم على ما كان عليه «وَ أَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِينَ» أى و أكثرنا لكم أموالكم و أولادكم و رددنا لكم العده و القوه «وَ جَعَلْناكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً» أى أكثر عددا و أنصارا من أعدائكم «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» معناه إن أحسنتم فى أقوالكم و أفعالكم فنفع إحسانكم عائد عليكم و ثوابه واصل إليكم تنصرون على أعدائكم فى الدنيا و تثابون فى العقبى «وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها» معناه و إن أسأتم فقد أسأتم إلى أنفسكم أيضا لأن مضره الإساءه عائده إليها و إنما قال فلها على وجه التقابل لأنه فى مقابله قوله «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ» كما يقال أحسن إلى نفسه ليقابل أساء إلى نفسه و لأن معنى قولك أنت منتهى الإساءه و أنت المختص بالإساءه متقارب فلذلك وضع اللام موضع إلى و قيل إن قوله «فَلَها» بمعنى فعليها كقوله تعالى لَهُمُ اللَّعْنَةُ* أى عليهم اللعنه و قيل معناه فلها الجزاء و العقاب و إذا أمكن حمل الكلام على الظاهر فالأولى أن لا يعدل عنه و هذا الخطاب لبنى إسرائيل ليكون الكلام جاريا على النسق و النظام و يجوز أن يكون خطابا لأمه نبينا ص فيكون اعتراضا بين القصه كما يفعل الخطيب و الواعظ يحكى شيئا ثم يعظ ثم يعود إلى الحكايه فكأنه لما بين أن بنى إسرائيل لما علوا و بغوا فى الأرض سلط عليهم قوما ثم لما تابوا قبل توبتهم و أظفرهم على عدوهم خاطب أمتنا بأن من أحسن عاد نفع إحسانه إليه و من أساء عاد ضرره إليه ترغيبا و ترهيبا «فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ» أى وعد المره الأخرى من قوله «لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ» و المراد به جاء وعد الجزاء على الفساد فى الأرض فى

المره الأخيره أو جاء وعد فسادكم فى الأرض فى المره الأخيره أى الوقت الذى يكون فيه ما أخبر الله عنكم من الفساد و العدوان على العباد «لِيَسُوؤُا وُجُوهَكُمْ» أى غزاكم أعداؤكم و غلبوكم و دخلوا دياركم ليسوؤكم بالقتل و الأسر يقال سئته أسوءه مساءه و مسائيه و سوائيه إذا أحزنته و قيل معناه ليسوؤا كبراءكم و رؤساءكم و فى مساءه الأكابر و إهانتهم مساءه الأصاغر «وَ لِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ» أى بيت المقدس و نواحيه فكنى بالمسجد و هو المسجد الأقصى عن البلد كما كنى بالمسجد الحرام عن الحرم و معناه و ليستولوا على البلد لأنه لا يمكنهم دخول المسجد إلا بعد الاستيلاء «كَما دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ» دل بهذا على أن فى المره الأولى قد دخلوا المسجد أيضا و إن لم يذكر ذلك و معناه و ليدخل هؤلاء المسجد كما دخله أولئك أول مره «وَ لِيُتَبِّرُوا ما عَلَوْا تَتْبِيراً» أى و ليدمروا و يهلكوا ما غلبوا عليه من بلادكم تدميرا و يجوز أن يكون ما مع الفعل بتأويل المصدر و المضاف محذوف أى ليتبروا مده علوهم «عَسى رَبُّكُمْ» يا بنى إسرائيل «أَنْ يَرْحَمَكُمْ» بعد انتقامه منكم إن تبتم و رجعتم إلى طاعته «وَ إِنْ عُدْتُمْ عُدْنا» معناه و إن عدتم إلى الفساد عدنا بكم إلى العقاب لكم و التسليط عليكم كما فعلناه فيما مضى عن ابن عباس قال إنهم عادوا بعد الأولى و الثانيه فسلط الله عليهم المؤمنين يقتلونهم و يأخذون منهم الجزيه إلى يوم القيامه «وَ جَعَلْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ حَصِيراً» أى سجنا و محبسا عن ابن عباس.

[القصه]

اختلف المفسرون فى القصه عن هاتين الكرتين اختلافا شديدا فالأولى أن نورد من جملتها ما هو الأهم على سبيل الإيجاز قالوا لما عتا بنو إسرائيل فى المره الأولى سلط الله عليهم ملك فارس و قيل بخت نصر و قيل ملكا من ملوك بابل فخرج إليهم و حاصرهم و فتح بيت المقدس و قيل إن بخت نصر ملك بابل بعد سنحاريب و كان من جيش نمرود و كان لزانيه لا أب له فظهر على بيت المقدس و خرب المسجد و أحرق التوراه و ألقى الجيف فى المسجد و قتل على دم يحيى سبعين ألفا و سبى ذراريهم و أغار عليهم و أخرج أموالهم و سبى سبعين ألفا و ذهب بهم إلى بابل فبقوا فى يده مائه سنه يستعبدهم المجوس و أولادهم ثم تفضل الله عليهم بالرحمه فأمر ملكا من ملوك فارس عارفا بالله سبحانه و تعالى فردهم إلى بيت المقدس فأقاموا به مائه سنه على الطريق المستقيم و الطاعه و العباده ثم عادوا إلى الفساد و المعاصى فجاءهم ملك من ملوك الروم اسمه أنطياخوس فخرب بيت المقدس و سبى أهله و قيل غزاهم ملك الروميه و سباهم عن حذيفه و قال محمد بن إسحاق كان بنو إسرائيل يعصون الله تعالى و فيهم الأحداث و الله يتجاوز عنهم و كان أول ما نزل بهم بسبب ذنوبهم أن الله تعالى بعث إليهم شعيا قبل مبعث زكريا و شعيا هو الذى بشر بعيسى (عليه السلام) و بمحمد ص و كان

لبنى إسرائيل ملك كان شعيا يرشده و يسدده فمرض الملك و جاء سنحاريب إلى باب بيت المقدس بستمائه ألف رايه فدعا الله سبحانه شعيا فبرأ الملك و مات جمع سنحاريب و لم ينج منهم إلا خمسه نفر منهم سنحاريب فهرب و أرسلوا خلفه من أخذه ثم أمر سبحانه بإطلاقه ليخبر قومه بما نزل بهم فأطلقوه و هلك سنحاريب بعد ذلك بسبع سنين و استخلف بخت نصر ابن ابنه فلبث سبع عشره سنه و هلك ملك بنى إسرائيل و مرج أمرهم و تنافسوا فى الملك فقتل بعضهم بعضا فقام شعيا فيهم خطيبا و وعظهم بعظات بليغه و أمرهم و نهاهم فهموا بقتله فهرب و دخل شجره فقطعوا الشجره بالمنشار فبعث الله إليهم أرميا من سبط هارون ثم خرج من بينهم لما رأى من أمرهم و دخل بخت نصر و جنوده بيت المقدس و فعل ما فعل ثم رجع إلى بابل بسبايا بنى إسرائيل و كانت هذه الدفعه الأولى و قيل أيضا أن سبب ذلك كان قتل يحيى بن زكريا و ذلك أن ملك بنى إسرائيل أراد أن يتزوج بنت امرأته فنهاه يحيى و بلغ أمها فحقدت عليه و بعثته على قتله فقتله و قيل إنه لم يزل دم يحيى بن زكريا يغلى حتى قتل بخت نصر منهم سبعين ألفا أو اثنين و سبعين ألفا ثم سكن الدم و ذكر الجميع أن يحيى بن زكريا هو المقتول فى الفساد الثانى قال مقاتل كان بين فساد الأول و الثانى مائتا سنه و عشر سنين و قيل إنما غزا بنى إسرائيل فى المره الأولى بخت نصر و فى المره الثانيه ملوك فارس و الروم و ذلك حين قتلوا يحيى فقتلوا منهم مائه ألف و ثمانين ألفا و خرب بيت المقدس فلم يزل بعد ذلك خرابا حتى بناه عمر بن الخطاب فلم يدخله بعد ذلك رومى إلا خائفا و قيل إنما غزاهم فى المره الأولى جالوت و فى الثانيه بخت نصر و الله أعلم

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩ الى ١٢]

اشاره

إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً كَبِيراً (٩) وَ أَنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (١٠) وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولاً (١١) وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسابَ وَ كُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْناهُ تَفْصِيلاً (١٢)

اللغه

مبصره أی مضیئه منیره نیره قال أبو عمرو: أراد تبصر بها کما یقال لیل نائم و سر کاتم و قال الکسائی: العرب تقول أبصر النهار إذا أضاء و قیل المبصره التی أهلها بصراء فیها کما یقال رجل مخبث أی أهله خبثاء و مضعف أی أهله ضعفاء و لا یکتب الواو فی یدع فی المصحف و هی ثابته فی المعنی.

الإعراب

«أَنَّ لَهُمْ أَجْراً كَبِيراً» فتح أن علی تقدیر حذف الباء أی یبشرهم بأن لهم الجنه و أن الثانیه معطوفه علیها و لو کسرت علی الاستئناف لجاز و إن لم یقرأ به أحد و أعتدنا أصله أعددنا فقلبت إحدی الدالین تاء فرارا من التضعیف إلی حرف من مخرج الدال «وَ كُلَّ شَيْءٍ» منصوب بفعل مضمر یفسره ما بعده و هو قوله «فَصَّلْناهُ» و التقدیر و فصلنا کل شیء.

المعنی

«إِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ» معناه إن هذا القرآن یهدی إلی الدیانه و المله و الطریقه التی هی أشد استقامه یقال هذه الطریق و للطریق و إلی الطریق و قیل معناه یرشد إلی الکلمه التی هی أعدل الکلمات و أصوبها و هی کلمه التوحید و قیل یهدی إلی الحال التی هی أعدل الحالات و هی توحید الله و الإیمان به و برسله و العمل بطاعته عن الزجاج «وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ» أی بأن لهم «أَجْراً كَبِيراً» أی ثوابا عظیما علی طاعاتهم «وَ» یبشرهم أیضا ب «أَنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» أی بالنشأه الآخره «أَعْتَدْنا لَهُمْ» أی هیأنا لهم «عَذاباً أَلِيماً» و هو عذاب النار و إنما سمی العذاب أجرا لأنه یستحق فی مقابله عمل کالأجره التی تجب فی مقابله عمل یعود نفعه إلی المستأجر و الثواب یستحق علی الله تعالی و إن کان نفعه یعود إلی العامل لأنه سبحانه أوجب ذلک علی نفسه فی مقابله عمل العبد فضلا منه و کرما «وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ» قیل فی معناه أقوال (أحدها) أن الإنسان ربما یدعو فی حال الزجر و الغضب علی نفسه و أهله و ماله بما لا یجب أن یستجاب له فیه کما یدعو لنفسه بالخیر فلو أجاب الله دعاءه لأهلکه لکنه لا یجیب بفضله و رحمته عن ابن عباس و الحسن و قتاده (و الآخر) أن معناه إن الإنسان قد یطلب الشر لاستعجاله المنفعه (و ثالثها) أن معناه و یدعو فی طلب المحظور کدعائه فی طلب المباح «وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولًا» یعجل بالدعاء فی الشر عجلته بالدعاء فی الخیر عن مجاهد و قیل یرید ضجرا لا صبرا له علی ضراء و لا علی سراء

عـن ابـن عبـاس و روى عنه أيضـا إنه أراد به آدم (عليه السـلام) لمـا انتهت النفخه إلى سـرته أراد أن ينهض فلم يقـدر فشـبه الله سبحانه ابن آدم بأبيه فى الاستعجال و طلب الشى ء قبل وقته «وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهارَ آيَتَيْنِ» أى دلالتين يدلان على

ص: ۲۰۳

وحدانيه خالقهما لما فى كل واحد منهما من الفوائد من الكسب بالنهار و الاستراحه بالليل و الزياده فى أجزاء أحدهما بالنقصان من أجزاء الآخر و لأن كل واحد منهما ينقضى لمجى ء الآخر و ذلك يدل على حدوثهما إذ القديم لا يجوز عليه الانقضاء و على أن لهما محدثا قادرا عالما و قد علمنا ضروره أن أحدا من البشر لم يحدثهما لعجز البشر عن ذلك فدل على أنه من صنع القديم القادر لذاته العالم لذاته الذى ليس كمثله شى ء و لا يتعذر عليه شى ء و قيل إن الآيتين هنا الشمس و القمر «فَمَحَوْنا آيَةَ اللَّيْلِ» و هى القمر أى طمسنا نورها بما جعلنا فيها من السواد عن ابن عباس «وَ جَعَلْنا آيَةَ النَّهارِ» يعنى الشمس «مُبْصِرَةً» أى نيره مضيئه للأبصار يبصر أهل النهار النهار بها و قيل إن معناه جعلنا آيه الليل ممحوه و المراد جعلنا الليل مظلما لا يبصر فيه كما لا يبصر ما يمحى من الكتاب و جعلنا آيه النهار مبصره أى جعلنا النهار مضيئا يبصر فيه و تدرك الأشياء فيه و على هذا فتكون آيه الليل هى الليل نفسه و آيه النهار هى النهار نفسه كما يقال نفس الشى ء و عين الشى ء و هذا من عجيب البلاغه و قيل إن آيه الليل ظلمته و آيه النهار ضوءه فالمراد محونا ظلمه الليل بضوء النهار و محونا ضوء النهار بظلمه الليل إلا أنه ذكر أحدهما و حذف الآخر لدلاله المذكور على المحذوف ثم بين سبحانه الغرض فى ذلك و قال «لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» أى لتسكنوا بالليل و تطلبوا الرزق بأنواع التصرف فى النهار إلا أنه حذف لتسكنوا بالليل لما ذكره فى مواضع أخر «وَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسابَ» أى لتعلموا بالليل و النهار عدد السنين و الشهور و آجال الديون و غير ذلك من المواقيت و لتعلموا حسنات أعماركم و آجالكم و لو لا الليل و النهار لما علم شى ء من ذلك «وَ كُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْناهُ تَفْصِيلًا» أى ميزناه تمييزا ظاهرا بينا لا يلتبس و بيناه تبيانا شافيا لا يخفى.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بقوله «عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ» و الوجه فيه أنه لما أمر بنى إسرائيل بالرجوع إلى الطريق المستقيم من التوبه و قبول الإسلام بين أن ذلك الطريق هذا الكتاب الذى يدل على ما هو أحسن الأديان و قيل يتصل بقوله «وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» أى كما آتيناه التوراه آتينا محمد ص القرآن الذى يهدى إلى الأحسن الأقوم و قيل اتصل بقوله «سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى» كأنه قال أسرى بعبده و آتاه الكتاب الذى هذه صفته و إنما اتصل قوله «يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ» الآيه مما تقدم من بشاره الكفار بالعذاب فبين عقيبه أنهم يستعجلون العذاب جهلا و عنادا ثم بين أنه يستجيب لهم ما فيه صلاحهم ثم بين بالآيه الأخرى أنه أنعم عليهم بوجوه النعم كالليل و النهار و نحو ذلك و إن لم يشكروه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ١٣ الى ١٥]

اشاره

وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً (١٣) اقْرَأْ كِتابَكَ كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (١٤) مَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً (١٥)

القراءه

قرأ أبو جعفر و يخرج له بضم الياء و فتح الراء و قرأ يعقوب و يخرج له بفتح الياء و ضم الراء و الباقون «وَ نُخْرِجُ» بالنون و قرأ أبو جعفر و ابن عامر تلقيه بضم التاء و فتح اللام و تشديد القاف و الباقون «يَلْقاهُ» بفتح الياء و سكون اللام.

الحجه

من قرأ و يخرج له فمعناه أنه يخرج له عمله أو يخرج له طائره يوم القيامه كتابا و يكون كتابا منصوبا على الحال و من قرأ و يخرج فتقديره فيخرج له عمله أو طائره و يكون كتابا حالا أيضا من الضمير فى يخرج كما فى الأول و من قرأ «وَ نُخْرِجُ» بالنون فيكون كتابا مفعولا- لنخرج و يجوز أن يكون منصوبا على التمييز على معنى و نخرج طائره له كتابا و يجوز أن يكون نصبا على الحال فيكون بمعنى ذا كتاب أى مثبتا فى الكتاب الذى قال فيه لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً إِلَّا أَحْصاها و قوله «مَنْشُوراً» يكون منصوبا على الحال من الهاء فى يلقاه على القراءات جميعا و من قرأ «يَلْقاهُ مَنْشُوراً» فإنه يدل عليه قوله وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ و من قرأ يلقاه فيدل عليه قوله وَ يُلَقَّوْنَ فِيها تَحِيَّهً وَ سَلاماً.

اللغه

الإنسان يقع على المذكر و المؤنث فإذا أردت الفصل قلت رجل و امرأه مثل ذلك فرس يقع على المذكر و المؤنث فإذا أردت الفصل قلت حصان و حجر و فى الهماليج برذون و رمكه و كل بعير يقع على المذكر و المؤنث فإذا فصلت قلت جمل و ناقه و اشتقاق الإنسان من الإنس أو الأنس و هو فعلان عند البصريين و قال الكوفيون هو من النسيان و أصله إنسيان حذفت الياء منه استخفافا و احتجوا على ذلك بقول العرب فى تصغيره إنيسيان و هذه الياء عند البصريين زائده و هو من التصغير الشاذ عندهم مثل عشيشه و مغيربان الشمس و لييليه و أشباه ذلك و الطائر هاهنا عمل الإنسان شبه بالطائر الذى يسنح و يتبرك به و الطائر الذى يبرح

فيتشاءم به و السانح الذى يجعل ميامنه إلى مياسرك و البارح الذى يجعل مياسره إلى ميامنك و الأصل فى هذا أنه إذا كان سانحا أمكن الرامى و إذا كان بارحا لم يمكنه قال أبو زيد: كل ما يجرى من طائر أو ظبى أو غيره فهو عندهم طائر و أنشد لكثير:

فلست بناسيها و لست بتارك إذا أعرض الأدم الجوارى سؤالها

أ أدرك من أم الحكيم غبيطه بها خبرتنى الطير أم قد أتى لها

يخبر فى البيت الأخير أن الذى زجره طائر و أنشد لزهير فى ذلك:

فلما أن تفرق آل ليلى جرت بينى و بينهم ظبا

جرت سنحا فقلت لها مروعا نوى مشموله فمتى اللقاء

و قال و قولهم سألت الطير و قلت للطير إنما هو زجرتها من خير أو شر و يقوى ما ذكره قول الكميت:

و لا أنا ممن يزجر الطير، همه: أ صاح غراب أم تعرض ثعلب

و أنشد لحسان بن ثابت:

ذرينى و علمى بالأمور و شيمتى فما طائرى فيها عليك بأخيلا

أى ليس رأيى بمشئوم و أنشد لكثير:

أقول إذا ما الطير مرت مخيله لعلك يوما فانتظر أن تنالها

و إنما قال «طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» و لم يقل فى يده لينبه على لزوم ذلك له و تعلقه به كما يقال طوقتك كذا أى قلدتك كذا و ألزمته إياك و منه قلده السلطان كذا أى صارت الولايه فى لزومها له فى موضع القلاده و مكان الطوق قال الأعشى:

ص: ۲۰۶

قلدتک الشعر یا سلامه ذا الإفضال و الشعر حیث ما جعلا

و قال الآخر:

إن لی حاجه إلیک فقالت بین أذنی و عاتقی ما ترید

و العرب تقیم هذا العضو مقام الذات فتقول أعتقت رقبه و طوقت عنقی أمانه و لذلک قال أبو حنیفه: إذا قال الإنسان عنقک أو رقبتک حر عتق لأنه یعبر بذلک عن جمیع البدن و لو قال یدک أو شعرک حر لا یعتق لأنه لا یعبر بذلک عن جمیع البدن و قال الشافعی: هما سواء یعتق فی الحالین.

الإعراب

موضع بنفسک رفع لأنه فاعل کفی و حسیبا نصب علی التمییز له و قال أبو بکر السراج: المعنی کفی الاکتفاء بنفسک فالفاعل علی هذا محذوف و الجار و المجرور فی موضع النصب علی أصله و حسیبا نصب علی الحال من کفی.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الوعید أتبع ذلک بذکر کیفیته فقال «وَ کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ» معناه و ألزمنا کل إنسان عمله من خیر أو شر فی عنقه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده یرید جعلناه کالطوق فی عنقه فلا یفارقه و إنما قیل للعمل طائرا علی عاده العرب فی قولهم جری طائره بکذا و مثله قوله سبحانه «قالُوا طائِرُکُمْ مَعَکُمْ» و قوله «إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ» و قیل طائره یمنه و شؤمه عن الحسن و هو ما یتطیر منه و قیل طائره حظه من الخیر و الشر عن أبی عبده و القتیبی و خص العنق لأنه محل الطوق الذی یزین المحسن و الغسل الذی یشین المسیء و قیل طائره کتابه و قیل معناه جعلنا لکل إنسان دلیلا من نفسه لأن الطائر عندهم یستدل به علی الأمور الکائنه فیکون معناه کل إنسان دلیل نفسه و شاهد علیها إن کان محسنا فطائره میمون و إن ساء فطائره مشئوم «وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ کِتاباً» و هو ما کتبه الحفظه علیهم من أعمالهم «یَلْقاهُ» أی یری ذلک الکتاب «مَنْشُوراً» أی مفتوحا معروضا علیه لیقرأه و یعلم ما فیه و الهاء فی له یجوز أن تکون عائده إلی الإنسان و یجوز أن تکون عائده إلی العمل «اقْرَأْ کِتابَکَ» فهاهنا حذف أی و یقال له اقرأ کتابک قال قتاده یقرأ یومئذ من لم یکن قارئا فی الدنیا و

روی جابر بن خالد بن نجیح عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال یذکر العبد جمیع أعماله و ما کتب علیه حتی کأنه فعله تلک الساعه فلذلک قالوا یا وَیْلَتَنا ما لِهذَا الْکِتابِ لا یُغادِرُ صَغِیرَهً وَ لا کَبِیرَهً إِلَّا أَحْصاها

«کَفی بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِیباً» أی محاسبا و إنما جعله محاسبا لنفسه لأنه إذا رأی أعماله یوم القیامه کلها مکتوبه و رأی جزاء

أعماله مكتوبا بالعدل لم ينقص عن ثوابه شی ء و لم يزد على عقابه شی ء أذعن عند ذلك و خضع و تضرع و اعترف و لم يتهيأ له حجه و لا إنكار و ظهر لأهل المحشر أنه لا يظلم قال الحسن: يا ابن آدم لقد أنصفك من جعلك حسيب نفسك «مَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» أی من اهتدى فی الدنيا إلى دين الله و طاعته فمنفعه اهتدائه راجعه إليه «وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أی و من ضل عن الدين فضرر ضلاله راجع إلى نفسه و عقوبه ضلاله على نفسه «وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» أی لا تحمل حامله حمل أخرى أی ثقل ذنوب غيرها و لا يعاقب أحد بذنوب غيره و

روى عن النبی ص أنه قال لا تحن يمينك على شمالك

و هذا مثل ضربه (عليه السلام) و فی هذا دلاله واضحه على بطلان قول من يقول أن أطفال الكفار يعذبون مع آبائهم فی النار «وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» معناه و ما كنا معذبين قوما بعذاب الاستئصال إلا بعد الأعذار إليهم و الإنذار لهم بأبلغ الوجوه و هو إرسال الرسل إليهم مظاهره فی العدل و إن كان يجوز مؤاخذتهم على ما يتعلق بالعقل معجلا فعلى هذا التأويل تكون الآيه عامه فی العقليات و الشرعيات و قال الأكثرون من المفسرين و هو الأصح أن المراد بالآيه أنه لا يعذب سبحانه فی الدنيا و لا فی الآخره إلا بعد البعثه فتكون الآيه خاصه فيما يتعلق بالسمع من الشرعيات فأما ما كانت الحجه فيه من جهه العقل و هو الإيمان بالله تعالى فإنه يجوز العقاب بتركه و إن لم يبعث الرسول عند من قال إن التكليف العقلی ينفك من التكليف السمعی على أن المحققين منهم يقولون أنه و إن جاز التعذيب عليه قبل بعثه الرسول فإنه سبحانه لا يفعل ذلك مبالغه فی الكرم و الفضل و الإحسان و الطول فقد حصل من هذا أنه سبحانه لا يعاقب أحدا حتى ينفذ إليهم الرسل المنبهين إلى الحق الهادين إلى الرشد استظهارا فی الحجه لأنه إذا اجتمع داعی العقل و داعی السمع تأكد الأمر و زال الريب فيما يلزم العبد و قد أخبر سبحانه فی هذه الآيه عن ذلك و هذا لا يدل على أنه لو لم يبعث رسولا لم يحسن منه أن يعاقب إذا ارتكب القبائح العقليه إلا أن يفرض فی بعثه الرسول لطفا فإن عند ذلك لا يحسن منه سبحانه أن يعاقب أحدا إلا بعد أن يوجه إليه مما هو لطف له فيزاح بذلك علته.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۶ الى ۲۲]

اشاره

وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَهً أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْناها تَدْمِيراً (۱۶) وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (۱۷) مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَهَ عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُوماً مَدْحُوراً (۱۸) وَ مَنْ أَرادَ الْآخِرَهَ وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً (۱۹) كُلًّا نُمِدُّ هؤُلاءِ وَ هَؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (۲۰)

انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ لَلْآخِرَهُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا (۲۱) لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولاً (۲۲)

القراءه

القراءه العامه «أَمَرْنا» بالتخفيف غير ممدود و

قرأ يعقوب آمرنا بالمد و هو قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام)

و الحسن و أبى العاليه و قتاده و جماعه و قرأ أمرنا بالتشديد للميم ابن عباس و أبو عثمان النهدى و أبو جعفر محمد بن على بخلاف و قرأ أمرنا بكسر الميم بوزن عمرنا الحسن و يحيى بن يعمر.

الحجه

قال أبو عبيده: أمرنا أكثرنا من قولهم أمر بنو فلان أى كثروا و أنشد للبيد:

إن يغبطوا يهبطوا و إن أمروا يوما يصيروا للهلك و النفد

قال أبو على لا يخلو قوله «أَمَرْنا» مخففه الهمزه من أن يكون فعلنا من الأمر أو من أمر القوم و أمرتهم مثل شترت عينه و شترتها و رجع و رجعته و سار و سرته فمن لم ير أن يكون أمرنا من أمر القوم إذا كثروا كما حكى ذلك يونس عن أبى عمرو فإنه ينبغى أن يكون من الأمر الذى هو خلاف النهى و يكون المعنى أمرناهم بالطاعه فعصوا و فسقوا و من قرأ آمرنا فإنه يكون أفعلنا من أمر القوم إذا كثروا و أمرهم الله و كذلك إن ضاعف العين فقال أمرنا و يقوى حمل أمرنا على النقل من أمر و أن لا يجعل من الأمر الذى هو خلاف النهى أن الأمر بالطاعه على هذا يكون مقصورا على المترفين فقد أمر الله بطاعته جميع خلقه من مترف و غيره و يحمل

أمرنا على أنه مثل أمرنا و نظير هذا كثر و أكثره الله و كثره و لا يحمل أمرنا على أن المعنى جعلناهم أمراء لأنه لا يكاد يكون فى قريه واحده جماعه أمراء فإن قلت يكون منهم الواحد بعد الواحد فإنهم إذا كانوا كذلك لا يكثرون فى حال و إنما يهلك بكثره المعاصى فى الأرض و على هذا جاء الأمر فى التنزيل يا عِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي واسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ فأمرنا بالخروج من الأرض التى تكثر فيها المعاصى إلى ما كان بخلاف هذه الصفه و مما جاء فيه أمر بمعنى الكثره قول زهير:

و الإثم من شر ما يصال به و البر كالغيث نبته أمر

و أما أمرنا فقد روى ابن جنى بإسناده عن أبى حاتم قال: قال أبو زيد: يقال أمر الله ماله و آمره و من قال إن أمرنا لا يكون بمعنى أكثرنا قال فى

قوله (خير المال سكه مأبوره و مهره مأموره)

إن معنى مأموره مؤمره فإنما قال هذه لمكان الازدواج كما قالوا الغدايا و العشايا و الغداه لا تجمع على الغدايا لكن قيل ذلك ليزدوج الكلام.

اللغه

الترفه النعمه قال ابن عرفه: المترف المتروك يصنع ما يشاء و لا يمنع منه و التدمير و الإهلاك و الدمار الهلاك و يقال ذممته و ذاميته و ذمته فهو مذموم و مذءوم و مذيم بمعنى و يكون ذامته بمعنى طردته و يقال اصنع ذاك و خلاك ذم أى و لا ذم عليك و الدحر الإبعاد و المدحور المبعد و المطرود يقال اللهم ادحر عنا الشيطان أى أبعده.

الإعراب

«كَمْ أَهْلَكْنا» موضع كم نصب بأهلكنا و دخلت الباء فى قولك بربك للمدح كما تقول ناهيك به رجلا و جاد بثوبك ثوبا و طاب بطعامك طعاما و أكرم به رجلا و يكون فى كل ذلك فى موضع رفع كما قال الشاعر:

و يخبرنى عن غائب المرء هديه كفى الهدى عما غيب المرء مخبر

فرفع لما أسقط الباء و يصليها فى موضع نصب على الحال لمن نريد بدل من قوله «عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ» و أعاد اللام لما كان البدل فى تقدير جمله أخرى كقوله «لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ» و مذموما حال من الضمير المستكن فى يصليها «كُلًّا نُمِدُّ» نصب كلا بنمد و هؤلاء

بدل من قوله «كُلًّا» أى نمد كل واحد من هؤلاء و هؤلاء.

المعنى

«وَ إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها فَفَسَقُوا فِيها» لما لم يجز فى العقول تقديم إراده العذاب على المعصيه لأنه عقوبه عليها و يستحقه لأجلها فمتى لم توجد المعصيه لم يحسن فعل العقاب و إذا لم يحسن فعله لم تحسن إرادته اختلفوا فى تأويل الآيه و تقديرها على وجوه (أحدها) إن معناه و إذا أردنا أن نهلك أهل قريه بعد قيام الحجه عليهم و إرسال الرسل إليهم أمرنا مترفيها أى رؤساءها و ساداتها بالطاعه و اتباع الرسل أمرا بعد أمر نكرره عليهم و بينه بعد بينه نأتيهم بها إعذارا للعصاه و إنذارا لهم و توكيدا للحجه ففسقوا فيها بالمعاصى و أبوا إلا تماديا فى العصيان و الكفران «فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ» أى فوجب حينئذ عليها الوعيد «فَدَمَّرْناها تَدْمِيراً» أى أهلكناها إهلاكا و إنما خص المترفين و هم المنعمون و الرؤساء بالذكر لأن غيرهم تبع لهم فيكون الأمر لهم أمرا لأتباعهم و على هذا فيكون قوله «أَمَرْنا مُتْرَفِيها» جوابا لإذا و إليه يؤول ما روى عن ابن عباس و سعيد بن جبير أن معناه أمرناهم بالطاعه فعصوا و فسقوا و مثله أمرتك فعصيتنى و يشهد بصحه هذا التأويل الآيه المتقدمه و هى قوله «مَنِ اهْتَدى» فإنما يهتدى لنفسه إلى قوله «وَ ما كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» (و ثانيها) إن قوله «أَمَرْنا مُتْرَفِيها» من صفه القريه و تقديره و إذا أردنا أن نهلك قريه صفتها أنا كنا قد أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فلا يكون لإذا جواب ظاهر فى اللفظ للاستغناء عنه بما فى الكلام من الدلاله عليه و نظيره قوله سبحانه «حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» إلى قوله «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» فلم يأت لإذا جواب فى طول الكلام للاستغناء عنه بما فى الكلام من الدلاله و مما يشهد بصحه ذلك قول الهذلى:

حتى إذا سلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا

فحذف جواب إذا لأن هذا البيت آخر القصيده (و ثالثها) إن الآيه محموله على التقديم و التأخير و تقديرها إذا أمرنا مترفى قريه بالطاعه فعصوا أردنا إهلاكهم و مما يمكن أن يكون شاهدا لهذا الوجه قوله «وَ إِذا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ» و قيام الطائفه معه يكون قبل إقامه الصلاه لأن إقامتها هى الإتيان بجميعها على الكمال و كذلك قوله «إِذا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» و الطهاره إنما تجب قبل

القيام إلى الصلاه (و رابعها) أنه سبحانه ذكر الإراده على وجه المجاز و الاتساع و إنما عنى بها قرب الهلاك و العلم بكونه لا محاله كما يقال إذا أراد العليل أن يموت خلط فى مأكله و يسرع إلى ما تتوق نفسه إليه و إذا أراد التاجر أن يفتقر أتاه الخسران من كل وجه و معلوم أن العليل و التاجر لم يريدا فى الحقيقه شيئا لكن لما كان من المعلوم من حال هذا الهلاك و من حال ذلك الخسران حسن هذا الكلام و استعمل ذكر الإراده لهذا الوجه و لكلام العرب إشارات و استعارات و مجازات لأجلها كان كلامهم فى الغايه القصوى من الفصاحه و الوجه الأول عندى أصح الوجوه و أقربها إلى الصواب إذا تأولت الآيه على الأمر الذى هو ضد النهى إذا تأولت الآيه على معنى القراءتين الأخيرتين من آمرنا بالمد و أمرنا بالتشديد فلن يخرج على هذا الوجه و تكون محموله على أحد الأوجه الثلاثه الأخر ثم بين سبحانه ما فعله من ذلك بالقرون الخاليه فقال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنَ الْقُرُونِ» أى من الأمم الكثيره المكذبه «مِنْ بَعْدِ نُوحٍ» أى من بعد زمان نوح إلى زمانك هذا لأن كم تفيد التكثير كما أن رب تفيد التقليل و القرن مائه و عشرون سنه عن عبد الله بن أبى أوفى و قيل مائه سنه عن محمد بن القسم المازنى و روى ذلك مرفوعا و قيل ثمانون سنه عن الكلبى و

قيل أربعون سنه و رواه ابن سيرين مرفوعا

«وَ كَفى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً» أى كفى ربك عالما بذنوب خلقه «بَصِيراً» بها يجازيهم عليها و لا يفوته شى ء منها ثم بين سبحانه أنه يدبر عباده بحسب ما يراه من المصلحه فقال «مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعاجِلَةَ» أى النعم العاجله و هى الدنيا فعبر عنها بصفتها «عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ» من البسط و التقتير و علق ذلك بمشيئته لا بمشيئه العبد فقد يشاء العبد ما لا يشاؤه الله فلا يعطيه لكونه مفسده «لِمَنْ نُرِيدُ» أى لمن نريد إعطاءه بين بذلك أنه ربما يكون حريصا يريد الدنيا فلا يعطى و إن أعطى أعطى قليلا «ثُمَّ جَعَلْنا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها» أى يصير بصلاها و يحترق بنارها «مَذْمُوماً» ملوما «مَدْحُوراً» مبعدا من رحمه الله و

روى عن ابن عباس أن النبى ص قال معنى الآيه من كان يريد ثواب الدنيا بعمله الذى افترضه الله عليه لا يريد به وجه الله و الدار الآخره عجل له فيها ما يشاء الله من عرض الدنيا و ليس له ثواب فى الآخره

و ذلك أن الله سبحانه و تعالى يؤتيه ذلك ليستعين به على الطاعه فيستعمله فى معصيه الله فيعاقبه الله عليه «وَ مَنْ أَرادَ الْآخِرَةَ» أى و من أراد خير الآخره و نعيم الجنه «وَ سَعى لَها سَعْيَها وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» أى فعل الطاعات و تجنب المعاصى و هو مع ذلك مصدق بتوحيد الله مقر بأنبيائه «فَأُولئِكَ كانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً» أى تكون طاعتهم مقبوله و قيل شكره أنه سبحانه يضاعف حسناتهم و يتجاوز عن سيئاتهم عن قتاده و المعنى أنا أحللنا سعيهم محل ما يشكر عليه فى حسن الجزاء و روى عن الحسن أنه

قال: اطلبوا الآخره فما رأيت طالبا لها إلا نالها و ربما نال الدنيا و ما رأيت طالب دنيا نال الآخره و ربما لا ينال الدنيا أيضا «كُلًّا نُمِدُّ هؤُلاءِ وَ هَؤُلاءِ» أى كل واحد من هذين الفريقين ممن يريد الدنيا و ممن يريد الآخره نمدهم أى نزيدهم و قيل كلا نعطى من الدنيا البر و الفاجر عن الحسن و المعنى أنا نعطى المؤمن و الكافر فى الدنيا و أما الآخره فللمتقين خاصه «مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ» أى نعمه ربك و رزقه «وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً» معناه و ما كان رزق ربك محبوسا عن الكافر لكفره و لا عن الفاسق لفسقه" سؤال" فإن قيل هل يجوز أن يريد المكلف بعمله العاجل و الآجل و الجواب نعم إذا جعل العاجل تبعا للآجل كالمجاهد فى سبيل الله يقاتل لإعزاز الدين و يجعل الغنيمه تبعا «انْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ» بأن جعلنا بعضهم أغنياء و بعضهم فقراء و بعضهم موالى و بعضهم عبيدا و بعضهم أصحاء و بعضهم مرضى على حسب ما علمناه من المصالح «وَ لَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا» أى درجاتها و مراتبها أعلى و أفضل و هى مستحقه على قدر الأعمال فينبغى أن تكون رغبتهم فى الآخره و سعيهم لها أكثر قد

روى أن ما بين أعلى درجات الجنه و أسفلها ما بين السماء و الأرض

و فى الآيه دلاله على أن الطاعه لا تزيد فى رزق الدنيا و إنما تزيد فى درجات الآخره «لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» قيل أن الخطاب للنبى ص و المراد به أمته و قيل معناه لا تجعل أيها السامع أو أيها الإنسان مع الله إلها آخر فى اعتقادك و إقرارك و لا فى عبادتك و لا فى رغبتك و رهبتك «فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولًا» معناه فإنك إن فعلت ذلك قعدت و بقيت ما عشت مذموما على لسان العقلاء مخذولا و لا ناصر لك يمنع الله نصرته عنك و يكلك إلى ما أشركت به" و قيل" معنى القعود الذل و الخزى و الخسران و العجز لا الجلوس كما يقال قعد به الضعف عن القتال أى عجز عنه.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنها اتصلت بقوله «حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» و المعنى أنه لا يعذب إلا بعد إرسال الرسل و تقديم الأمر و النهى و إتمام النعمه فى الإنذار و الأعذار و ظهور العصيان من الكفار و الفجار و قيل إنها تتصل بما تقدم من قصه بنى إسرائيل و ما فعل بهم فى الكره الأولى و الثانيه فبين سبحانه أن ما فعله موافق لعادته فيمن يريد إهلاكه فإنما يهلك القرى إذا أمر مترفيها بالطاعه ففسقوا فيكون إهلاكهم بالاستحقاق لا على الابتداء.

ص: ٢١٣

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۲۳ الى ۲۵]

اشاره

وَ قَضى‌ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ وَ لا تَنْهَرْهُما وَ قُلْ لَهُما قَوْلاً كَرِيماً (۲۳) وَ اخْفِضْ لَهُما جَناحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَهِ وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً (۲۴) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً (۲۵)

القراءه

يبلغان بالألف و كسر النون كوفى غير عاصم و الباقون «يَبْلُغَنَّ» أف بفتح الفاء هاهنا و فى الأنبياء و الأحقاف مكى شامى و يعقوب و سهل و «أُفٍّ» بالكسر و التنوين فى الجميع مدنى و حفص و الباقون أف بالكسر غير منون و فى الشواذ قراءه أبى السماك أف مضمومه غير منونه و قرأ ابن عباس أف خفيفه و جناح الذل بكسر الذال.

الحجه

قال أبو على قوله: «إِمَّا يَبْلُغَنَّ» يرتفع أحدهما به و قوله «كِلاهُما» معطوف عليه و الذكر الذى عاد من قوله «أَحَدُهُما» يغنى عن إثبات علامه الضمير فى يبلغان فلا وجه لقول من قال: إن الوجه إثبات الألف لتقدم ذكر الوالدين عنى به الفراء و إنما الوجه فى ذلك أنه على الشى ء الذى يذكر على وجه التوكيد و لو لم يذكر لم يقع بتركك ذكره إخلال نحو قوله «أَمْواتٌ غَيْرُ أَحْياءٍ» فقوله غَيْرُ أَحْياءٍ توكيد لأن قوله أَمْواتٌ يدل عليه فيكون الألف مجرده لمعنى التثنيه و لا حظ للاسميه فيها و يرتفع «أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» بالفعل و قال الزجاج يكون «أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» بدلا من الألف فى يبلغان قال أبو على من قرأ أف بالفتح فإنه بناه على الفتح كقولهم سرعان ذا إهاله و هو اسم لسرع و مثله وشكان قال:

لوشكان ما عنيتم و شمتم بإخوانكم و العز لم يتجمع

و كذلك أف اسم لأتضجر و أ تكره و نحو ذلك من قرأ «أُفٍّ» فإنه بدخول التنوين يدل على التنكير مثله مه و صه و مثله قولهم" فداء لك" بنوه على الكسر و إن كان فى الأصل مصدرا كما كان أف فى الأصل مصدرا من قولهم أفه و تفه يراد بها نتنا و دفرا و من قرأ أف و لم ينون جعله معرفه فلم ينون كما أن من قال صه و غاق فلم ينون أراد به المعرفه فإن قلت ما موضع

أف فى هـذه اللغات بعد القول هل يكون موضـعه نصـبا كما ينتصب المفرد بعده أو يكون كما تكون الجمل فالقول أن موضـعه موضع الجمل كما أنك لو قلت رويد لكان موضعه موضع الجمل قال الزجاج: فى أف سبع لغات أف بالضم منونا و غير منون و أف و أفا و أوفى مماله و زاد ابن الأنبارى أف خفيفه مفتوحه قال أبو الحسن: و قول الـذين قالوا «أُفٍّ» أكثر و أجود و لو قلت أف لك و أفا لك لاحتمل وجهين (أحـدهما) أن يكون الـذى صار اسـما للفعل لحقه التنوين علامه للتنكير (و الآخر) أن يكون نصبا معربا و كـذا الضم فـإن لم يكن معه لك كان ضـعيفا أ لا ترى أنك لا تقول ويل و لو قلته لم يستقم حتى يوصل به لك فيكون فى موضع الخبر و الذل ضد الصعوبه و الذل ضد العز و الأول فى الدابه و الثانى فى الإنسان.

الإعراب

قوله «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» العامل فى الباء قضى و التقدير و قضى بالوالـدين إحسانـا و يجوز أن يكون على تقـدير و أوصـى بالوالدين إحسانا و حذف لدلاله الكلام عليه قال الشاعر:

عجبت من دهماء إذ تشكونا و من أبى دهماء إذ يوصينا

خيرا بها كأننا خافونا

فأعمل يوصينا فى الخير «" كَما رَبَّيانِی "» أى كرحمه تربيتهما يعنى رحمه تحدث عند التربيه كما تقول ضرر التلف و قيل الكاف بمعنى على ارحمهما على ما ربيانى عن الأخفش و كذا قال فى قوله كَما أُمِرْتَ* «إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ» منكم فحذف و يجوز أن يكون على كان لكم فوضع الظاهر موضع المضمر لأنهم الصالحون.

المعنى

لما تقدم النهى عن الشرك و المعاصى عقب سبحانه بالأمر بالتوحيد و الطاعات فقال سبحانه «وَ قَضى رَبُّکَ» أى أمر ربك أمرا باتا عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل ألزم و أوجبه ربک عن الربيع بن أنس و قيل أوصى عن مجاهد «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ» معناه أن تعبدوه و لا تعبدوا غيره فإن قيل إن الأمر لا يكون أمرا بأن لا يكون الشى ء لأن الأمر يقتضى إراده المأمور به و الإراده لا تتعلق بأن لا يكون الشى ء و إنما تتعلق بحدوث الشى ء فالجواب أن المعنى أراد منكم عبادته على وجه الإخلاص و كره منكم عباده غيره و عبر عن ذلك بقوله أمر أن لا تعبدوا إلا إياه «وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» أى و قضى بالوالدين إحسانا أو

أوصى بالوالدين إحسانا و معناهما واحد لأن الوصيه أمر «إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما» يعنى به الكبر فى السن و المعنى إن عاشا عندك أيها الإنسان المخاطب حتى يكبرا أو عاش أحدهما حتى يكبر يريد أن بلغا فى السن مبلغا يصيران بمنزله الطفل الذى يحتاج إلى متعهد و خص حال الكبر و إن كان من الواجب طاعه الوالدين على كل حال لأن الحاجه أكثر فى تلك الحال إلى التعهد و الخدمه و هذا مثل قوله «وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» مع أن الناس كلهم يتكلمون فى حال الكهوله و الوجه فيه أنه سبحانه أخبر أن عيسى يكلم الناس فى المهد و أنه يعيش حتى يكهل و يتكلم بعد الكهوله و نحو ذلك قوله وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ و إنما خص ذلك اليوم لأنه لا يملك فيه أحد سواه و قيل إن الكبر فى الآيه راجع إلى المخاطب أى إن بلغت حال الكبر و هو حال التكليف و قد بقى معك أبواك أو أحدهما «فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ» و

روى عن على بن موسى الرضا عن أبيه عن جده أبى عبد الله (عليه السلام) قال لو علم الله لفظه أوجز فى ترك عقوق الوالدين من أف لأتى به

و فى روايه أخرى عنه قال أدنى العقوق أف و لو علم الله شيئا أيسر منه و أهون منه لنهى عنه

و

فى خبر آخر فليعمل العاق ما يشاء أن يعمل فلن يدخل الجنه

فالمعنى لا تؤذيهما بقليل و لا كثير قال مجاهد: معناه أن بلغا عندك من الكبر ما يبولان و يحدثان فلا تتقذرهما و أمط عنهما كما كانا يميطان عنك فى حال الصغر و المتبرم يكثر قول أف و هى كلمه تدل على الضجر و قيل إن الأف و التف وسخ الأصابع إذا فتلته عن أبى عبيده و قيل هى كلمه كراهه عن ابن عباس و قيل معناه النتن و جاء فى المثل أبر من النسر قالوا لأن النسر إذا كبر و لم ينهض الطيران جاء الفرخ فزقه كما كان أبواه يزقانه «وَ لا تَنْهَرْهُما» أى لا تزجرهما بإغلاظ و صياح و قيل معناه لا تمتنع من شى ء أراده منك كما قال وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ «وَ قُلْ لَهُما قَوْلًا كَرِيماً» أى و خاطبهما بقول رقيق لطيف حسن جميل بعيد عن اللغو و القبيح يكون فيه كرامه لهما و يدل على كرامه المقول له على القائل و قيل معناه قل لهما قول العبد المذنب للسيد الفظ الغليظ عن سعيد بن المسيب «وَ اخْفِضْ لَهُما جَناحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَهِ» أى و بالغ فى التواضع و الخضوع لهما قولا و فعلا برا بهما و شفقه عليهما و المراد بالذل هاهنا اللين و التواضع دون الهوان من خفض الطائر جناحه إذا ضم فرخه إليه فكأنه سبحانه قال ضم أبويك إلى نفسك كما كانا يفعلان ربك و أنت صغير و إذا وصفت العرب إنسانا بالسهوله و ترك الآباء قالوا هو خافض الجناح و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) معناه لا تملأ عينيك من النظر إليهما إلا برأفه و رحمه و لا ترفع صوتك فوق أصواتهما و لا يديك فوق أيديهما و لا تتقدم قدامهما

«وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً» معناه ادع لهما بالمغفره و الرحمه فى حياتهما و بعد مماتهما جزاء لتربيتهما إياك فى صباك و هذا إذا كانا

مؤمنين و فى هذا دلاله على أن دعاء الولد لوالده الميت مسموع و إلا لم يكن للأمر به معنى و قيل إن الله تعالى أوصى الأبناء بالوالدين لقصور شفقتهم و لم يوص الوالدين بالأبناء لوفور شفقتهم و ذكر حال الكبر لأنهما أحوج فى تلك الحال إلى البر لضعفهما و كونهما كلا على الولد

ففى الحديث أن النبى ص قال رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه قالوا من يا رسول الله قال من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كلاهما و لم يدخل الجنه أورده مسلم فى الصحيح

و

روى أبو أسيد الأنصارى قال بينما نحن عند رسول الله ص إذ جاءه رجل من بنى سلمه فقال يا رسول الله هل بقى من بر أبوى شى ء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاه عليهما و الاستغفار لهما و إنفاذ عهدهما من بعدهما و إكرام صديقهما و صله الرحم التى لا توصل إلا بهما

قال قتاده هكذا علمتم و بهذا أمرتم فخذوه بتعليم الله و أدبه «رَبُّكُمْ أَعْلَمُ» أى أكثر معلوما و قيل أثبت علما فإنه سبحانه أعلم بأن الجسم حادث من الإنسان العالم بذلك «بِما فِي نُفُوسِكُمْ» أى بما تضمرون من البر و العقوق فمن ندرت منه نادره و هو لا يضمر عقوقا غفر الله له ذلك و قيل معناه أنه أعلم بجميع ما فى ضمائركم و هذا أوجه «إِنْ تَكُونُوا صالِحِينَ» أى طائعين لله «فَإِنَّهُ كانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُوراً» و

الأواب التواب المتعبد الراجع عن ذنبه عن مجاهد و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إن الأولين المطيعون المحسنون عن قتاده و قيل إنهم الذين يذنبون ثم يتوبون ثم يذنبون ثم يتوبون عن سعيد بن المسيب و قيل هم الراجعون إلى الله فيما ينوبهم عن ابن عباس و قيل هم المسبحون عن ابن عباس فى روايه أخرى و يعضده قوله «يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ» و

قيل إنهم الذين يصلون بين المغرب و العشاء روى ذلك مرفوعا

و

روى هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال صلاه أربع ركعات يقرأ فى كل ركعه خمسين مره «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» هى صلاه الأوابين.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٢۶ الى ٣٠]

اشاره

وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ لا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً (٢۶) إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ وَ كانَ الشَّيْطانُ لِرَبِّهِ كَفُوراً (٢٧) وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوها فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَيْسُوراً (٢٨) وَ لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلى عُنُقِكَ وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً (٢٩) إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (٣٠)

اللغه

التبذير التفريق بالإسراف و أصله أن يفرق كما يفرق البذر إلا أنه يختص بما يكون على سبيل الإفساد و ما كان على وجه الإصلاح لا يسمى تبذيرا و إن كثر قال النابغه:

ترائب يستضى ء الحلى فيها كجمر النار بذر بالظلام

و الإعراض صرف الوجه عن الشى ء و قد يكون عن قلى و قد يكون للاشتغال بما هو الأولى و قد يكون للإذلال كما قال وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ و أصل الحسر الكشف من قولهم حسر عن ذراعه يحسر حسرا إذا كشف عنه و الحسره الغم لانحسار ما فأت و دابه حسير إذا كلت لشده السير لانحسار قوتها بالكلال و منه قوله يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِيرٌ و المحسور المنقطع به لذهاب ما فى يده و انحساره عنه قال الهذلى:

إن العسير بها داء مخامرها فشطرها نظر العينين محسور

و يقال حسرت الرجل بالمسأله إذا أفنيت جميع ما عنده.

الإعراب

«وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ» تقديره و إن تعرض و ما مزيده و ابتغاء مفعول له و قيل هو مصدر وضع موضع الحال أى مبتغيا رحمه من ربك ترجوها أى راجيا إياها و ترجوها جمله فى موضع الجر بكونها صفه لرحمه و يجوز أن يكون فى موضع النصب على الحال من الضمير فى تعرضن.

المعنى

ثم حث سبحانه نبيه ص على إيتاء الحقوق لمن يستحقها على كيفيه الإنفاق فقال «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» معناه و أعط القرابات حقوقهم التى أوجبها الله لهم فى أموالكم عن ابن عباس و الحسن و قيل إن المراد قرابه الرسول عن السدى

قال إن على بن الحسين (عليه السلام) قال لرجل من أهل الشام حين بعث به (عليه السلام) عبيد الله بن زياد إلى يزيد بن معاويه أ

قرأت القرآن قـال نعم قـال أ مـا قرأت «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» قـال و إنكم ذو القربى الـذى أمر الله أن يـؤتى حقه قـال نعم و هو الذى رواه أصحابنا عن الصادقين (عليه السلام)

و

أخبرنا السيد أبو

ص: ٢١٨

الحمد مهدى بن نزار الحسينى قراءه قال حدثنا أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكانى قال حدثنا الحاكم الواحد أبو محمد قال حدثنا [عبد الله] عمر بن أحمد بن عثمان ببغداد شفاها قال أخبرنى عمر بن الحسن بن على بن مالك قال حدثنا جعفر بن محمد الأحمسى قال حدثنا حسن بن حسين قال حدثنا أبو معمر سعيد بن خثيم و على بن القاسم الكندى و يحيى بن يعلى و على بن مسهر عن فضل بن مرزوق عن عطيه العوفى عن أبى سعيد الخدرى قال لما نزل قوله «وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» أعطى رسول الله ص فاطمه فدكا

قال عبد الرحمن بن صالح كتب المأمون إلى عبد الله بن موسى يسأله عن قصه فدك فكتب إليه عبد الله بهذا الحديث رواه الفضيل بن مرزوق عن عطيه فرد المأمون فدكا إلى ولد فاطمه (عليه السلام) «وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ» معناه و آت المسكين حقه الذى جعله الله له من الزكاه و غيرها و آت المجتاز المنقطع عن بلاده حقه أيضا «وَ لا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً» قيل إن المبذر الذى ينفق المال فى غير حقه عن ابن عباس و ابن مسعود و قال مجاهد لو أنفق مدا فى باطل كان مبذرا و لو أنفق جميع ماله فى الحق لم يكن مبذرا و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال لعنايه كن زامله للمؤمنين و إن خير المطايا أمثلها و أسلمها ظهرا و لا تكن من المبذرين

«إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ» معناه إن المسرفين أتباع الشياطين سالكون طريقهم و هذا كما يقال لمن لازم السفر هو أخو السفر و قيل معناه أنهم قرناء الشياطين فى النار «وَ كانَ الشَّيْطانُ لِرَبِّهِ كَفُوراً» أى كان الشيطان فى قديم مذهبه كثير الكفر مره بعد أخرى «وَ إِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ» أى و إن تعرض عن هؤلاء الذين أمرتك بإيتاء حقوقهم عند مسألتهم إياك لأنك لا تجد ذلك حياء منهم «ابْتِغاءَ رَحْمَهٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوها» أى لتبتغى الفضل من الله و السعه التى يمكنك معها البذل بأمل تلك السعه و ذلك الفضل «فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُوراً» أى عدهم عده حسنه و قل لهم قولا سهلا لينا يتيسر عليك و

روى أن النبى ص كان لما نزلت هذه الآيه إذا سئل و لم يكن عنده ما يعطى قال يرزقنا الله و إياكم من فضله

«وَ لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَهً إِلى عُنُقِكَ» أى لا تكن ممن لا يعطى شيئا و لا يهب فتكون بمنزله من يده مغلوله إلى عنقه لا يقدر على الإعطاء و البذل و هذا مبالغه فى النهى عن الشح و الإمساك «وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ» أى و لا تعط أيضا جميع ما عندك فتكون بمنزله من بسط يده حتى لا يستقر فيها شى ء و هذا كنايه عن الإسراف «فَتَقْعُدَ مَلُوماً» تلوم نفسك

و تلام «مَحْسُوراً» منقطعا به و ليس عندك شي ء عن السدى و ابن عباس و قيل عاجزا نادما عن قتاده و

قيل محسورا من الثياب و المحسور العريان عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه إن أمسكت قعدت ملوما مذموما و إن أسرفت بقيت متحسرا مغموما عن الجبائى و قال الكلبى لا تعط ما عندك جميعا فيجى ء الآخرون يسألونك فلا تجد ما تعطيهم فيلومونك و

روى أن امرأه بعثت ابنها إلى رسول الله ص و قالت قل له إن أمى تستكسيك درعا فإن قال حتى يأتينا شى ء فقل له إنها تستكسيك قميصك فأتاه فقال ما قالت له فنزع قميصه فدفعه إليه فنزلت الآيه و يقال إنه (عليه السلام) بقى فى البيت إذ لم يجد شيئا يلبسه و لم يمكنه الخروج إلى الصلاه فلامه الكفار و قالوا إن محمدا اشتغل بالنوم و اللهو عن الصلاه

«إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى يوسع مره و يضيق مره بحسب المصلحه مع سعه خزائنه «إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً» أى عالما بأحوالهم بصيرا بمصالحهم فيبسط على واحد و يضيق على آخر يدبرهم على ما يراه من الصلاح.

النظم

و إنما اتصلت هذه الآيه الأخيره بما قبلها من حيث إن فيها حثا على الإعطاء اعتمادا على الله تعالى و نهيا عن البخل و حتما على القصد إذ هو سبحانه مع غناه و كمال قدرته يوسع مره و يضيق مره أخرى مراعاه للمصلحه فمن هو دونه أولى أن يراعى الصلاح و يملك طريق القصد.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٣١ الى ٣٥]

اشاره

وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ خَشْيَهَ إِمْلاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كانَ خِطْأً كَبِيراً (٣١) وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَهً وَ ساءَ سَبِيلًا (٣٢) وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً فَلا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً (٣٣) وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا (٣٤) وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (٣٥)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر بروايه ابن ذكوان كان خطأ بفتح الخاء و الطاء من غير ألف بعدها و قرأ ابن كثير خطاء بكسر الخاء و ممدودا و الباقون «خِطْأً» بكسر الخاء من غير مد و في الشواذ قراءه الزهري و أبي رجاء خطأ بكسر الخاء غير ممدود و قراءه الحسن خطاء بالمد و في روايه أخرى عنه خطأ بفتح الخاء و الطاء خفيفه و قرأ أهل الكوفه غير عاصم فلا تسرف بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه غير أبي بكر «بِالْقِسْطاسِ» بكسر القاف و الباقون بضمها.

الحجه

الخطأ ما لم يتعمد و كان المأثم فيه موضوعا عن صاحبه قال أبو علي: قالوا أخطأ في معنى خطئ كما أن خطئ في معنى أخطأ في مثل قوله:

عبادك يخطئون و أنت رب كريم لا يليق بك الذموم

فمجرى الكلام أنهم خاطئون و في التنزيل لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا و المؤاخذه عن المخطئ موضوع فهذا يدل على أن أخطأنا في معنى خطئنا و كما جاء أخطأ في معنى خطئ كذلك جاء خطئ في معنى الخطإ في قوله:

" يا لهف هند إذ خطئن كاهلا"

و في قول الآخر:

و الناس يلحون الأمير إذا هم خطئوا الصواب و لا يلام المرشد

فكذلك قراءه ابن عامر خطأ في معنى أخطأ كما جاء خطئ بمعنى أخطأ و يجوز أن يكون الخطأ بمعنى الخطء أيضا كالمثل و المثل و الشبه و الشبه و البدل و البدل و أما قراءه ابن كثير خطاء فإنه يجوز أيضا أن يكون مصدر خاطا و إن لم يسمع خاطا و لكن جاء ما يدل عليه و هو قوله:

" تخاطأت النبل أحشاءه"

قال: و أنشدنا محمد ابن السرى فى وصف كمأه:

و أشعث قد ناولته أحرش القرى أدرت عليه المدجنات الهواضب

تخاطأه القناص حتى وجدته و خرطومه فى منقع الماء راسب

ص: ۲۲۱

تخاطأ يـدل على خاطا لأـن تفاعـل مطـاوع فعل كما أن تفعل مطاوع فعل و وجه من قرأ خطأ بين فإنه يقال خطئ يخطأ خطأ إذا تعمد الشـى ء و الفاعل منه خاطئ و قد جاء الوعيد فيه فى قوله تعالى لا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخاطِؤُنَ و أما خطاء فهو اسم بمعنى المصدر و مـن أخطـأت كالعطـاء مـن أعطيت و قـال ابن جنى: يقـال خطئ يخطـأ خطـأه و خطـأ فى الـدين و إخطـاء الغرض و نحـوه و قد يتـداخلان و أما خطأ و خط فتخفيف خطاء و خطاء قال أبو على: و أما قوله «فَلا يُسْرِفْ» بالياء فإن فاعل يسـرف يجوز أن يكون على وجهين (أحـدهما) أن يكون القاتـل الأول فيكون تقـديره فلا يسـرف القاتل فى القتل و يكون مضمرا و إن لم يجر له ذكر لأـن الحـال تـدل عليه فـإن قلت كيـف يكـون فى القتـل قصـد بين شـيئين حـتى ينهى عن الإسـراف فيه الـذى هـو ترك القصـد (فـالجواب) أنه لاـ يمتنع أن يكون فيه الإسـراف كمـا جـاء فى أموال اليتـامى وَ لا تَأْكُلُوها إِسْرافاً و لم يجز أن يؤكل منه لا على الاقتصـاد و لاـ على غيره لقوله «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً» الآيه فكـذلك لا يمتنع أن يقال للقاتل الأول لا يسـرف فى القتـل لأنه بقتله يكون مسـرفا و يكون الضـمير على هـذا فى قوله «إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً» لقوله «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً» تقـديره فلا يسـرف القاتل المبتدئ بقتله فى القتل لأن من قتل مظلوما كان منصورا بأن يقتص له وليه أو السلطان أن لم يكن له ولى غيره فيكون هذا ردعـا للقاتـل عن القتـل كمـا أن قوله وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ كـذلك فـالولى إذا اقتص فإنما يقتص للمقتول و منه انتقل إلى الولى بـدلاله أن المقتول لو أبرئ من السـبب المؤدى إلى القتـل لم يكن للولى أن يقتص و لو صـالح الولى من العمـد على مـال كـان للمقتول أن يؤدى منه دينه و لاـ يمتنع أن يقـال فى المقتول منصور لأنه قـد جاء وَ نَصَرْناهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا (و الآـخر) أن يكون فى يسـرف ضـمير الولى أى فلا يسـرف الولى فى القتل و إسـرافه فيه أن يقتل غير الـذى قتل أو يقتل أكثر من قاتـل وليه و كـان مشـركو العرب يفعلون ذلـك و التقـدير فلاـ يسرف الولى فى القتـل إذ الولى كـان منصورا بقتـل قاتل وليه و الاقتصاص من القاتل و من قرأ فلا تسرف بالتاء احتمل وجهين أيضا (أحدهما) أن يكون المبتدئ القاتل ظلما فقيل له لا تسرف أيهـا الإنسان فتقتل ظلما من ليس لك قتله أن من قتل مظلوما كان منصورا بأخـذ القصاص له (و الآخر) أن يكون الخطاب للولى فيكون التقـدير فلاـ تسـرف أيها الولى فى القتل فتتعـدى قاتل وليك إلى من لم يقتله أن المقتول ظلما كان منصورا و كل واحد من المقتـول ظلمـا و من ولى المقتـول قـد تقـدم ذكره فى قوله «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً» و أمـا القسـطاس و القسطاس فهما لغتان مثل القرطاس و القرطاس و الضم أكثر.

المعنى

ثم عطف سـبحانه على مـا تقـدم فقـال «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ» أى بناتكم «خَشْيَةَ إِمْلاقٍ» أى خوف فقر و عجز عن النفقه عليهن و يحتمل أن يكون قوله «وَ لا تَقْتُلُوا»

منصوبا عطفا على قوله «أَلَّا تَعْبُدُوا» و يجوز أن يكون على النهى فيكون مجزوما و إنما نهاهم الله عن ذلك لأنهم كانوا يئدون البنات فيدفنونهن أحياء «نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ إِيَّاكُمْ» أخبر سبحانه أنه متكفل برزق أولادهم و رزقهم «إِنَّ قَتْلَهُمْ كانَ خِطْأً كَبِيراً» يعنى أن قتلهم فى الجاهليه كان إثما عظيما عند الله و هو اليوم كذلك «وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى» و هو وطء المرأه حراما بلا عقد و لا شبهه عقد «إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً» أى معصيه كبيره عظيمه و المراد أنه كان عندهم فى الجاهليه فاحشه و هو الآن كذلك و مثل هذا فى القرآن كثير «وَ ساءَ سَبِيلًا» أى و بئس الطريق الزنا و فيه إشاره إلى أن العقل يقبح الزنى من حيث إنه لا يكون للولد نسب إذ ليس بعض الزناه أولى به من بعض فيؤدى إلى قطع الأنساب و إبطال المواريث و إبطال صله الرحم و حقوق الآباء على الأولاد و ذلك مستنكر فى العقول و

أخبرنى المفيد عبد الجبار بن عبد الله بن على قال حدثنا الشيخ أبو جعفر الطوسى قال حدثنا أبو عبد الله الحسن بن أحمد بن حبيب الفارسى عن أبى بكر محمد بن أحمد بن محمد الجرجرائى قال سمعت أبا عمرو عثمان بن الخطاب المعروف بأبى الدنيا يقول سمعت على بن أبى طالب يقول سمعت رسول الله ص يقول فى الزنا ست خصال ثلاث فى الدنيا و ثلاث فى الآخره فأما اللواتى فى الدنيا فيذهب بنور الوجه و يقطع الرزق و يسرع الفناء و أما اللواتى فى الآخره فغضب الرب و سوء الحساب و الدخول فى النار أو الخلود فى النار

«وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ» و هو أن يجب عليه القتل إما لكفره أو ردته أو لأنه قتل نفسا بغير حق أو زنى و هو محصن «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً» بغير حق «فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً» أى قد أثبتنا لوليه سلطان القود على القاتل أو الديه أو العفو عن ابن عباس و الضحاك و قيل سلطان القود عن قتاده «فَلا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كانَ مَنْصُوراً» مر تفسيره قبل «وَ لا تَقْرَبُوا مالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ» فسرناه فى سوره الأنعام «وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ» فى الوصيه بمال اليتيم و غيرها و قيل إن كل ما أمر الله به و نهى عنه فهو من العهد و قد يجب الشى ء أيضا بالنذر و العهد به و أن لم يجب ابتداء و إنما يجب عند العقد «إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا» عنه للجزاء عليه فحذف عنه لأنه مفهوم و قيل إن معناه إن العهد يسأل فيقال له بما نقضت كما تسأل الموءوده بأى ذنب قتلت «وَ أَوْفُوا الْكَيْلَ إِذا كِلْتُمْ» أى أتموه و لا تبخسوا منه و معناه و أوفوا الناس حقوقهم إذا كلتم عليهم «وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ» و هو الميزان صغر أم كبر عن الزجاج و قيل هو القبان عن الحسن و قيل هو العدل بالروميه عن مجاهد فيكون محمولا على موافقه اللغتين و «الْمُسْتَقِيمِ» الذى لا بخس فيه و لا غبن «ذلِكَ خَيْرٌ» أى خير ثوابا عن قتاده و قيل أقرب إلى الله عن عطا و قيل معناه أن إيفاء الكيل و الوزن خير لكم فى دنياكم فإنه يكسب اسم

الأمانه فی الدنیا «وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا» أی و أحسن عاقبه فی الآخره و مرجعا من آل یؤول إذا رجع حث الله سبحانه بهذه الآیه علی إتمام الوزن و الکیل فی المعاملات و البیاعات و إیفاء حقوق العباد.

[سوره الإسراء (۱۷): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا (۳۶) وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولاً (۳۷) كُلُّ ذلِكَ كانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهاً (۳۸) ذلِكَ مِمَّا أَوْحى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَهِ وَ لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتُلْقى فِي جَهَنَّمَ مَلُوماً مَدْحُوراً (۳۹) أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِكَهِ إِناثاً إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيماً (۴۰)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الکوفه «كانَ سَيِّئُهُ» بضم الهمزه مضافا إلی الهاء و قرأ الباقون سیئه منصوبا منونا غیر مضاف.

الحجه

من قرأ «سَيِّئُهُ» مضافا قال لأنه قد تقدم ذکر أمور منها سی ء و منها حسن فخص الله سبحانه الشی ء منها بأنه مکروه عنده لأنه عز اسمه لا یکره الحسن و یقوی ذلک قوله «مَكْرُوهاً» و لو کان سیئه غیر مضاف لوجب أن تکون مکروهه فإن قیل إن التأنیث غیر حقیقی فلا یمتنع أن یذکر قیل إن هاهنا التذکیر لا یحسن و إن لم یکن حقیقیا لأن المؤنث قد تقدم ذکره فإن قوله:

"و لا أرض أبقل أبقالها"

مستقبح عندهم و لو قال أبقل الأرض لم یستقبح و ذلک أن المتقدم الذکر ینبغی أن یکون الراجع إلیه وفقه کما یکون وفقه فی التثنیه و الجمع و إذا لم یتقدم له ذکر لم یلزم أن یراعی ذلک و من قرأ سیئه فإنه یشبه أن یکون لما رأی الکلام اقتطع

عند قوله «وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا» و كان الذى بعده من قوله «وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» لا أمر حسنا فيه قال كل ذلك كان سيئه فأفرد و لم يضف فإن قلت كيف ذكر المؤنث ثم قال مكروها قلت فإنه يجوز أن لا نجعل مكروها صفه لسيئه و لكن نجعله بدلا و لا يلزم أن يكون فى البدل ذكر المبدل منه كما يجب ذلك فى الصفه و يجوز أن يكون مكروها حالا من الذكر الذى فى قوله «عِنْدَ رَبِّكَ» على أن تجعل عند ربك صفه للنكره قال النحوى البصير ليس هذا بصحيح لأن الضمير الذى فى الظرف مؤنث كما أن السيئه مؤنث فيلزم منه ما لزم من الأول إذا جعلته صفه للسيئه و إن حمله على التأنيث غير الحقيقى يجى ء منه ما قال فى قوله:

و لا أرض أبقل أبقالها.

اللغه

القفو اتباع الأثر و منه القيافه فكأنه يتبع قفا المتقدم قال:

و مثل الدمى شم العرانين ساكن بهن الحياء لا يشعن التقافيا

أى التقاذف قال أبو عبيده القفو العضيهه يقال قافه يقوفه و قفاه يقفوه بمعنى فهو مثل جذب و جبذ و أصل الخرق القطع و رجل خرق يتخرق فى السخاء و الخرق الفلاه لانقطاع أطرافها بتباعدها قال رؤبه:

" و قاتم الأعماق خاوى المخترق"

أى خاوى المقطع و المرح شده الفرح.

الإعراب

قال «كُلُّ أُولئِكَ» لأن أولئك و هؤلاء للجمع القليل من المذكر و المؤنث و إذا أريد الكثير يقال كل هذه و تلك قال الشاعر:

ذم المنازل بعد منزله اللوى و العيش بعد أولئك الأيام

فأولئك كما يكون إشاره إلى العقلاء يكون إشاره إلى غيرهم و قوله «كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا» الهاء تعود إلى كل أى يسأل عن استعمال هذه الأشياء و إن شئت كان الهاء يعود إلى الإنسان أى يسأل عن الإنسان فيما استعمل هذه الأشياء و يكون فى مسئولا ضمير يعود إلى كل و قدره أبو على أن أفعال السمع و البصر و الفؤاد كل أفعال أولئك طولا مصدر وضع موضع الحال إما عن الفاعل فى «لَنْ تَبْلُغَ» أو من الجبال و جوز الأمرين أبو على و «فَتُلْقى» منصوب بإضمار أن لكونه جواب النهى بالفاء «مَلُوماً مَدْحُوراً» نصب على الحال و مرحا نصب على التمييز و يجوز أن يكون مصدرا وضع موضع الحال كقولهم جاء زيد ركضا و جاء زيد راكضا

فركضا أوكد فى الاستعمال لأن ركضا يدل على توكيد الفعل و تقديره يركض ركضا و على هذا يكون معناه و لا تمش فى الأرض مختالا و قيل أن طولا نصب على التمييز.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» و معناه لا تقل سمعت و لم تسمع و لا رأيت و لم تر و لا علمت و لم تعلم عن ابن عباس و قتاده و قيل معناه لا تقل فى قفا غيرك كلاما أى إذا مر بك فلا تغتبه عن الحسن و قيل هو شهاده الزور عن محمد بن الحنفيه و الأصل أنه عام فى كل قول و فعل أو عزم يكون على غير علم فكأنه سبحانه قال لا تقل إلا ما تعلم أنه مما يجوز أن يعتقد و قد استدل جماعه من أصحابنا بهذا على أن العمل بالقياس و بخبر الواحد غير جائز لأنهما لا يوجبان العلم و قد نهى الله سبحانه عن اتباع ما هو غير معلوم «إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا» معناه أن السمع يسأل عما سمع و البصر عما رأى و القلب عما عزم عليه ذكر سبحانه السمع و البصر و الفؤاد و المراد أن أصحابها هم المسئولون و لذلك قال «كُلُّ أُولئِكَ» و قيل بل المعنى كل أولئك الجوارح يسأل عما فعل بها قال الوالبى عن ابن عباس يسأل الله العباد فيما استعملوها و

روى على بن إبراهيم فى تفسيره عن أبيه عن الحسن بن محبوب عن أبى حمزه الثمالى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص لا يزول قدم عبد يوم القيامه بين يدى الله عز و جل حتى يسأله عن أربع خصال عمرك فيما أفنيته و جسدك فيما أبليته و مالك من أين كسبته و أين وضعته و عن حبنا أهل البيت

«وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً» معناه لا تمش على وجه الأشر و البطر و الخيلاء و التكبر قال الزجاج معناه لا تمش فى الأرض مختالا فخورا و قيل المرح شده الفرح بالباطل «إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولًا» هذا مثل ضربه الله تعالى قال إنك أيها الإنسان لن تشق الأرض من تحت قدمك بكبرك و لن تبلغ الجبال بتطاولك و المعنى أنك لن تبلغ مما تريد كثير مبلغ كما لا يمكنك أن تبلغ هذا فما وجه المنابزه على ما هذا سبيله مع أن الحكمه زاجره عنه و إنما قال ذلك لأن من الناس من يمشى فى الأرض بطرا يدق قدميه عليها ليرى بذلك قدرته و قوته و يرفع رأسه و عنقه فبين سبحانه أنه ضعيف مهين لا يقدر أن يخرق الأرض بدق قدميه عليها حتى ينتهى إلى آخرها و إن طوله لا يبلغ طول الجبال و إن كان طويلا علم الله سبحانه عباده التواضع و المروءه و الوقار «كُلُّ ذلِكَ» إشاره إلى جميع ما تقدم ذكره مما نهى الله سبحانه عنه فى هذه الآيات «كانَ سَيِّئُهُ» أى معصيته «عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهاً» له سبحانه يكرهها و لا يريدها و لا يرضاها و على القراءه الثانيه فيكون ذلك إشاره إلى جميع ما أمر به من المحسنات و نهى عنه من المقبحات أى كان سى ء ما سبق من هذه

الأشياء مكروها عند ربک و فی هذا دلاله واضحه على بطلان قول المجبره فإنه سبحانه صرح بأنه يكره المعاصی و السيئات و إذا كرهها فكيف يريدها فإن من المحال أن يكون الشى ء الواحد مرادا مكروها عنده «ذلِكَ» الذی تقدم ذكره من الأوامر و النواهی «مِمَّا أَوْحى إِلَيْکَ رَبُّکَ» يا محمد «مِنَ الْحِكْمَهِ» المؤديه إلى المعرفه بالحسن و القبح و الفرق بينهما «وَ لا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» فی إقرارک و قولک و الخطاب للنبی ص و المراد به غيره ليكون أبلغ فی الزجر كقوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ «فَتُلْقى» أی فتطرح بمعنى أنک إذا فعلت ذلک ألقيت و طرحت «فِی جَهَنَّمَ مَلُوماً» يلومک الناس «مَدْحُوراً» أی مطرودا مبعدا عن رحمه الله تعالى «أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلائِكَهِ إِناثاً» هذا خطاب لمن جعل الملائكه بنات الله تعالى و معناه أ خلصكم الله سبحانه بالبنين و خصكم بهم و اتخذ لنفسه الإناث و جعل البنات مشتركه بينكم و بينه و اختصكم بالأرفع و جعل لنفسه الأدون تقول أصفيت فلانا بالشى ء إذا آثرته به «إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيماً» أی كبيرا فی الإثم و استحقاق العقوبه حيث أضفتم إلى الله سبحانه ما لم ترضوا لأنفسكم به و جعلتم الملائكه و هم أعلى خلق الله و أشرفهم أدون خلق الله و هم الإناث.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴١ الى ۴۴]

اشاره

وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِی هذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَ ما يَزِيدُهُمْ إِلاَّ نُفُوراً (۴١) قُلْ لَوْ كانَ مَعَهُ آلِهَهٌ كَما يَقُولُونَ إِذاً لابْتَغَوْا إِلى ذِی الْعَرْشِ سَبِيلاً (۴٢) سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيراً (۴٣) تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَیْ ءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ليذكروا ساكنه الذال خفيفه و فی سوره الفرقان مثله و الباقون «لِيَذَّكَّرُوا» بفتح الذال و الكاف و تشديدهما فی السورتين و قرأ «كَما يَقُولُونَ» بالياء يسبح له بالياء أهل المدينه و الشام و أبو بكر و قرأ أهل البصره كما تقولون بالتاء «عَمَّا يَقُولُونَ»

بالياء «تُسَبِّحُ لَهُ» بالتاء و قرأ حفص «كَما يَقُولُونَ» و «عَمَّا يَقُولُونَ» بالياء «تُسَبِّحُ» بالتاء و قرأ الجميع بالياء ابن كثير و قرأ الجميع بالتاء حمزه و الكسائى و خلف.

الحجه

قال أبو على حجه من قال «لِيَذَّكَّرُوا» قوله وَ لَقَدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فالتذكر هنا أشبه من الذكر لأنه كان يراد به التدبر و ليس يراد الذكر الذى هو ضد النسيان و لكنه كما قال كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ و ليس المراد ليتذكروه بعد نسيانهم بل المراد ليتدبروه بعقولهم و وجه التخفيف أن التخفيف قد جاء فى هذا المعنى خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ وَ اذْكُرُوا ما فِيهِ فهذا ليس على معنى لا تنسوه و لكن تدبروه و من قرأ «كَما يَقُولُونَ» بالياء فالمعنى كما يقول المشركون من إثبات الآلهه من دونه فهو مثل قوله تعالى «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ» لأنهم غيب فأما من قرأ «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» فإنه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يعطف على «كَما يَقُولُونَ» (و الآخر) أن يكون نزه سبحانه نفسه عن دعوتهم قال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» و من قرأ كما تقولون بالتاء و «عَمَّا يَقُولُونَ» بالياء فإن الأول على ما تقدم و الثانى على أنه نزه نفسه عن قولهم و يجوز أن تحمله على القول كأنه قال قل أنت سبحانه و تعالى عما يقولون و أما قوله «تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ» فكل واحد من الياء و التاء حسن.

المعنى

ثم احتج سبحانه على الذين تقدم ذكرهم فقال «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا» أى كررنا الدلائل و فصلنا المعانى و الأمثال و غير ذلك مما يوجب الاعتبار به «فِي هذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا» أى ليتفكروا فيها فيعلموا الحق و حذف ذكر الدلائل و العبر لدلاله الكلام عليه و علم السامع به «وَ ما يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُوراً» أى و ما يزداد هؤلاء الكفار عند تصريف الأمثال و الدلائل لهم إلا تباعدا عن الاعتبار و نفورا عن الحق و أضاف النفور إلى القرآن لأنهم ازدادوا النفور عند نزوله كقوله «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً» فإن قيل إذا كان المعلوم أنهم يزدادون النفور عند إنزال القرآن فما المعنى فى إنزاله و ما وجه الحكمه فيه قيل الحكمه فيه إلزام الحجه و قطع المعذره فى إظهار الدلائل التى تحسن التكليف و أنه يصلح عند إنزاله جماعه ما كانوا يصلحون عند عدم إنزاله و لو لم ينزل لكان هؤلاء الذين ينفرون عن الإيمان يفسدون بفساد أعظم من هذا النفور فالحكمه اقتضت إنزاله لهذه المعانى و إنما ازدادوا نفورا عند مشاهده الآيات و الدلائل لاعتقادهم أنها شبه و حيل و قله تفكرهم فيها «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «لَوْ كانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَما يَقُولُونَ» هم أو تقولون أنتم على القراءتين «إِذاً لَابْتَغَوْا إِلى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا» أى لطلبوا طريقا يقربهم إلى مالك العرش و التمسوا الزلفه

عنـده لعلمهم بعلوه عليهم و عظمته عن مجاهد و قتاده و قال أكثر المفسـرين معناه لطلبوا سبيلا إلى معازه مالك العرش و مغالبته و منازعته فإن المشتركين فى الإلهيه يكونان متساويين فى صـفات الـذات و يطلب أحدهما مغالبه صاحبه ليصـفو له الملك و فى هـذا إشاره إلى دليل التمانع ثم نزه سـبحانه نفسه من أن يكون له شـريك فى الإلهيه فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يَقُولُونَ» أى عن قولهم «عُلُوًّا كَبِيراً» و إنما لم يقل تعاليا كبيرا لأنه وضع مصدر مكان مصدر نحوه قوله تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا و معنى تعالى أن صـفاته فى أعلى المراتب و لا مساوى له فيها لأنه قادر لا أحد أقدر منه و عالم لا أحد أعلم منه و خص العرش بإضافته إليه تعظيما للعرش و يجوز أن يريد بالعرش الملك «تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ» معنى التسبيح هاهنا الدلاله على توحيد الله و عدله و أنه لا شـريك له فى الإلهيه و جرى ذلك مجرى التسبيـح باللفظ و ربما يكون التسبيـح من طريق الـدلاله أقوى لأنه يؤدى إلى العلـم «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ» أى ليس شـى ء من الموجـودات إلا و يسـبح بحمـد الله تعـالى من جهه خلقته إذ كل موجود سوى القديم حادث يدعو إلى تعظيمه لحاجته إلى صانع غير مصـنوع صـنعه أو صنع من صنعه فهو يدعو إلى تثبيت قديم غنى بنفسه عن كـل شـى ء سواه و لا يجوز عليه مـا يجوز على المحـدثات و قيـل إن معناه و ما من شـى ء من الأحياء إلا يسـبح بحمده عن الحسن و قيل أن كل شـى ء على العموم من الوحوش و الطيور و الجمادات يسبح الله تعالى حتى صرير الباب و خرير المـاء عن إبراهيم و جمـاعه «وَ لكِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ» أى لا تعلمون تسبيـح هـذه الأشـياء حيث لم تنظروا فيها فتعلموا كيف دلالتها على توحيده «إِنَّهُ كانَ حَلِيماً» يمهلكم و لا يعاجلكم بالعقوبه على كفركم «غَفُوراً» لكم إذا تبتم و أنبتم إليه.

ص: ٢٢٩

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۴۵ الى ۴۸]

اشاره

وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ حِجاباً مَسْتُوراً (۴۵) وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّهً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِذا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً (۴۶) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَ إِذْ هُمْ نَجْوى إِذْ يَقُولُ الظّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاّ رَجُلاً مَسْحُوراً (۴۷) انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ فَضَلُّوا فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً (۴۸)

اللغه

الوقر بالفتح الثقل فى الأذن و بالكسر الحمل و الأصل فيه الثقل إلا أنه خولف بين البناءين للفرق و النفور جمع نافر و هذا الجمع قياس فى كل فاعل اشتق من فعل مصدره على فعول مثل ركوع و سجود و شهود و النجوى مصدر يوصف به الواحد و الاثنان و الجمع و المذكر و المؤنث و هو مقر على لفظه.

الإعراب

قوله «أَنْ يَفْقَهُوهُ» فى موضع نصب بأنه مفعول له على كراهه أن يفقهوه.

«نُفُوراً» نصب على الحال و تقديره ولوا نافرين و قيل إنه مصدر و لو أخرج على غير لفظه لأن معنى ولوا نفروا فكأنه قال نفروا نفورا.

النزول

قيل نزله قوله «وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» الآيه فى قوم كانوا يؤذون النبى ص بالليل إذا تلا القرآن و صلى عند الكعبه و كانوا يرمونه بالحجاره و يمنعونه عن دعاء الناس إلى الدين فحال الله سبحانه بينه و بينهم حتى لا يؤذوه عن الزجاج و الجبائى.

المعنى

لما تقدم قوله «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ» بين سبحانه حالهم عند قراءه القرآن فقال «وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ» يا محمد «جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» و هم المشركون «حِجاباً مَسْتُوراً» قال الكلبى و هم أبو سفيان و النضر بن الحرث و أبو جهل و أم جميل امرأه أبى لهب حجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءه القرآن و كانوا يأتونه و يمرون به و لا يرونه و قيل أراد حجابا ساترا عن الأخفش و الفاعل قد يكون فى لفظ المفعول يقال مشئوم و ميمون إنما هو شائم و يأمن و قيل هو على بناء النسب لا على أن المفعول بمعنى الفاعل و الفاعل بمعنى المفعول و المعنى حجابا ذا ستر و هذا هو الصحيح و قيل حجابا مستورا عن الأعين لا يبصر إنما هو من قدره الله تعالى حجب نبيه بحجاب لا يرونه و لا يراه النبى ص و قيل إن المعنى فى الآيه جعلنا بينك و بينهم حجابا بمعنى باعدنا بينك و بينهم فى القرآن فهو لك و للمؤمنين معك شفاء و هدى و هو للمشركين فى آذانهم وقر و عليهم عمى فهذا هو الحجاب عن أبى مسلم و هذا بعيد و الأول أوجه لأنه الحقيقه «وَ جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّهً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ

فِی آذانِهِمْ وَقْراً» مر تفسیره فی سوره الأنعام «وَ إِذا ذَکَرْتَ رَبَّکَ فِی الْقُرْآنِ

ص: ۲۳۰

وَحْدَهُ» معناه و إذا ذكرت الله بالتوحيد و أبطلت الشرك «وَلَّوْا عَلى أَدْبارِهِمْ نُفُوراً» أى أعرضوا عنك مدبرين نافرين و المعنى بذلك كفار قريش و قيل هم الشياطين عن ابن عباس و قيل معناه إذا سمعوا بسم الله الرحمن الرحيم ولوا و قيل إذا سمعوا قول لا إله إلا الله «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ» معناه ليس يخفى علينا حال هؤلاء المشركين و غرضهم فى الاستماع إليك و قد علمنا سبب استماعهم و هذا كما يقال فعلت ذلك بحرمتك «وَ إِذْ هُمْ نَجْوى» أى متناجون و قيل هم ذوو نجوى و المعنى أنا نعلمهم فى حال ما يصغون إلى سماع قراءتك و فى حال ما يقومون من عندك و يتناجون فيما بينهم فيقول بعضهم هو ساحر و بعضهم هو كاهن و بعضهم هو شاعر و قيل يعنى به أبا جهل و زمعه بن الأسود و عمرو بن هشام و خويطب بن عبد العزى اجتمعوا و تشاوروا فى أمر النبى ص فقال أبو جهل هو مجنون و قال زمعه هو شاعر و قال خويطب هو كاهن ثم أتوا الوليد بن المغيره و عرضوا ذلك عليه فقال هو ساحر «إِذْ يَقُولُ الظّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلّا رَجُلاً مَسْحُوراً» قيل فيه وجوه (أحدها) أنهم يقولون ما يتبعون إلا رجلا قد سحر فاختلط عليه أمره و إنما يقولون ذلك للتنفير عنه (و ثانيها) أن المراد بالمسحور المخدوع المعلل كما فى قول امرئ القيس:

أرانا موضعين لحتم غيب و نسحر فى الطعام و فى الشراب

و قول أميه بن أبى الصلت:

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المسحر

(و ثالثها) أن المعنى إن تتبعون إلا رجلا ذا سحر أى رئه خلقه الله بشرا مثلكم (و رابعها) أن المسحور بمعنى الساحر كما قيل فى قوله «حِجاباً مَسْتُوراً» أى ساترا و قد زيف هذا الوجه و الوجوه الثلاثه أوضح و على هذا فمعنى الآيه البيان عما توجبه حال المعادى للدين الناصب للحق اليقين و أن قلبه كأنه فى كنان عن تفهمه و كان فى أذنيه وقرا عن استماعه فهو مول نافر عنه يناجى فى حال الانحراف عنه جهالا أمثاله قد بعدوا بالحجه حتى نسبوا صاحبها إلى أنه مسحور لما لم يكن لهم إلى مقاومه ما أتى به سبيل و لا على كسره بالمعارضه دليل ثم قال سبحانه على وجه التعجيب «انْظُرْ» يا محمد «كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ

الْأَمْثالَ» أى شبهوا لک الأشياء فقالوا مجنون و ساحر و شاعر «فَضَلُّوا» بهذا القول عن الحق «فَلا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا» أى لا يجدون حيله و لا طريقا إلى بيان تكذيبك إلا البهت الصريح و قيل لا يجدون سبيلا أى لا يجدون حيله و طريقا إلى صد الناس عنك و إلى إثبات ما ادعوا عليك و قيل ضلوا عن الطريق المستقيم و هو الدين و الإسلام فلا يجدون إليه طريقا بعد ما ضلوا عنه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۴۹ الى ۵۲]

اشاره

وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً (۴۹) قُلْ كُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِيداً (۵۰) أَوْ خَلْقاً مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُسَهُمْ وَ يَقُولُونَ مَتى هُوَ قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً (۵۱) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (۵۲)

اللغه

الرفات ما تكسر و بلى من كل شى ء و يكثر بناء فعال فى كل ما يحطم و يرضض يقال حطام و دقاق و تراب و قال المبرد كل شى ء مدقوق مبالغ فى دقه حتى انسحق فهو رفات و قال الفراء لا واحد له من لفظه يقال رفت الشى ء رفتا فهو مرفوت إذا صير كالحطام و يقال أنغض رأسه ينغضه و نغض رأسه ينغضه نغضا إذا حركه قالوا و النغض تحريك الرأس بارتفاع و انخفاض و منه قيل للظليم نغض لأنه يحرك رأسه فى مشيه بارتفاع و انخفاض قال العجاج:

" أصک نغضا لا ينى مستهدجا"

و نغض السن إذا تحركت قال:

" فنغضت من هرم أسنانها"

. الإعراب

إذا فى موضع نصب بفعل يدل عليه قوله «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» و تقديره

أ نبعث فی ذلک الوقت و لا یجوز أن یکون ظرفا لقوله «لَمَبْعُوثُونَ» لأن ما بعد أن و لام الابتداء لا یجوز أن یعمل فیما قبلهما و الباء فی بحمده باء الحال أی تستجیبون حامدین له و «یَدْعُوکُمْ» فی موضع الجر بإضافه یوم إلیه و تستجیبون عطف علیه و تظنون لیس فی موضع الجر لأن الواو للحال و تقدیره و حالکم إذ ذاک أن تظنوا و قلیلا نصب علی الظرف و تقدیره إن لبثتم إلا زمنا قلیلا.

المعنی

لما تقدم ذکر البعث و النشور حکی سبحانه عن الکفار ما قالوا فی إنکاره فقال «وَ قالُوا أَ إِذا کُنّا عِظاماً وَ رُفاتاً» أی غبارا عن ابن عباس و قیل ترابا عن مجاهد «أَ إِنّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِیداً» و المعنی قال المنکرون للبعث إنا إذا متنا و انتثرت لحومنا و صرنا عظاما و ترابا أ نبعث بعد ذلک خلقا جدیدا أی متجددا و هو إنکار فی صوره الاستفهام «قُلْ» یا محمد لهم «کُونُوا حِجارَهً أَوْ حَدِیداً» أی اجهدوا فی أن لا تعادوا و کونوا إن استطعتم حجاره فی القوه أو حدیدا فی الشده «أَوْ خَلْقاً مِمّا یَکْبُرُ فِی صُدُورِکُمْ» أی خلقا هو أعظم من ذلک عندکم و أصعب فإنکم لا تفوتون الله تعالی و سیحییکم بعد الموت و ینشرکم إلا أن الکلام خرج مخرج الأمر لأنه أبلغ فی الإلزام و قیل یعنی بقوله ما یکبر فی صدورکم الموت عن ابن عباس و سعید بن جبیر أی لو کنتم الموت لأماتکم الله تعالی و لیس شی ء أکبر فی صدور بنی آدم من الموت و قیل یعنی به السماوات و الأرض و الجبال عن مجاهد «فَسَیَقُولُونَ مَنْ یُعِیدُنا قُلِ الَّذِی فَطَرَکُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ» معناه فإنک إذا قلت لهم ذلک سیقولون لک من یحیینا بعد الموت قل یا محمد یحییکم من خلقکم أول مره فإن من قدر علی ابتداء الشی ء کان علی إعادته أقدر ما لم تبطل قدرته و لم یتغیر فإن ابتداء الشی ء أصعب من إعادته و إنما قال ذلک لهم لأنهم کانوا یقرون بالنشأه الأولی «فَسَیُنْغِضُونَ إِلَیْکَ رُؤُسَهُمْ» أی فسیحرکون إلیک رءوسهم تحریک المستهزئ المستخف المستبطئ لما تنذرهم به «وَ یَقُولُونَ مَتی هُوَ» أی متی یکون البعث «قُلْ عَسی أَنْ یَکُونَ قَرِیباً» لأن ما هو آت قریب و من کلام الحسن کأنک بالدنیا لم تکن و کأنک بالآخره لم تزل «یَوْمَ یَدْعُوکُمْ فَتَسْتَجِیبُونَ بِحَمْدِهِ» معناه عسی أن یکون بعثکم قریبا أیها المشرکون یوم یدعوکم من قبورکم إلی الموقف علی ألسنه الملائکه و ذلک عند النفخه الثانیه فیقولون أیتها العظام النخره و الجلود البالیه عودی کما کنت فتستجیبون مضطرین بحمده أی حامدین لله علی نعمه و أنتم موحدون و هذا کما یقول القائل جاء فلان بغضبه أی جاء غضبان و قیل معنی تستجیبون بحمده أنکم تستجیبون معترفین بأن الحمد لله علی نعمه لا تنکرونه لأن المعارف هناک ضروریه قال سعید بن جبیر یخرجون من قبورهم یقولون سبحانه و بحمدک و لا ینفعهم فی

ذلك اليوم لأنهم حمدوا حين لا ينفعهم الحمد «وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا» أى و تظنون أنكم لم تلبثوا فى الدنيا إلا قليلا لسرعه انقلاب الدنيا إلى الآخره قال الحسن و قتاده استقصروا مده لبثهم فى الدنيا لما يعلمون من طول لبثهم فى الآخره و من المفسرين من يذهب إلى أن هذه الآيه خطاب للمؤمنين لأنهم الذين يستجيبون الله بحمده و يحمدونه على إحسانه إليهم و يستقلون مده لبثهم فى البرزخ لكونهم فى قبورهم منعمين غير معذبين و أيام السرور و الرخاء قصار.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٥٣ الى ٥٧]

اشاره

وَ قُلْ لِعِبادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوًّا مُبِيناً (٥٣) رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَ ما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (٥۴) وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلى بَعْضٍ وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً (٥٥) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَ لا تَحْوِيلاً (٥۶) أُولئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَهَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَ يَخافُونَ عَذابَهُ إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً (٥٧)

اللغه

الوسيله القربه و الواسل الراغب قال لبيد:

" بلى كل ذى دين إلى الله واسل "

قال الزجاج: الوسيله و السؤال و الطلبه فى معنى واحد.

الإعراب

«يَقُولُوا» جواب شرط محذوف تقديره قل لعبادى قولوا التى هى أحسن يقولوا و كان أبو عثمان يزعم أن يقولوا واقع موقع قولوا و هو مبنى لأنه وقع موقع قولوا و وقوع الفعل موقع الفعل المبنى لا يوجب له البناء أ لا ترى أن قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» واقع

موقع آمنوا و هو معرب و إنما ذلک فی الأسماء نحو یا زید بنی لوقوعه موقع یا أنت « " أُولئِکَ " » رفع بالابتداء و «الَّذِینَ یَدْعُونَ» صفه لهم و «یَبْتَغُونَ» خبر الابتداء و قوله «أَیُّهُمْ أَقْرَبُ» قال الزجاج إن شئت کان أیهم رفعا بالابتداء و الخبر قوله «أَقْرَبُ» و یکون معناه ینظرون أیهم أقرب إلیه فیتوسلون به و الجمله متعلقه بینظرون المضمره و یجوز أن یکون أیهم أقرب بدلا من الواو فی یبتغون.

النزول

کان المشرکون یؤذون أصحاب رسول الله ص بمکه فیقولون یا رسول الله ائذن لنا فی قتالهم فیقول لهم إنی لم أومر فیهم بشی ء فأنزل الله سبحانه «قُلْ لِعِبادِی» الآیه عن الکلبی.

المعنى

ثم أمر سبحانه عباده باتباع الأحسن من الأقوال و الأفعال فقال «وَ قُلْ» یا محمد «لِعِبادِی» و هذا إضافه تخصیص و تشریف أراد به المؤمنین و قیل هو عام فی جمیع المکلفین «یَقُولُوا الَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» أی یختاروا من المقالات و المذاهب المقاله التی هی أحسن المقالات و المذاهب و قیل معناه مرهم یقولوا الکلمه التی هی أحسن الکلمات و هی کلمه الشهادتین و کل ما ندب الله إلیه من الأقوال و قیل معناه یأمروا بما أمر الله به و ینهوا عما نهى الله عنه عن الحسن و قیل معناه قل لهم یقل بعضهم لبعض أحسن ما یقال مثل رحمک الله و یغفر الله لک و قیل معناه قل لعبادی إذا سمعوا قولک الحق و قول المشرکین یقولوا ما هو أولى و یتبعوا ما هو أحسن عن أبی مسلم و قال نظیره فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ «إِنَّ الشَّیْطانَ یَنْزَغُ بَیْنَهُمْ» أی یفسد بینهم و یغری بعضهم ببعض و یلقی بینهم العداوه «إِنَّ الشَّیْطانَ کانَ» فی جمیع الأوقات «لِلْإِنْسانِ» أی لآدم و ذریته «عَدُوًّا مُبِیناً» مظهرا للعداوه ثم خاطب سبحانه الفریقین فقال «رَبُّکُمْ أَعْلَمُ بِکُمْ» معناه أنه أعلم بأحوالکم فیدبر أمورکم على ما یعلمه من المصلحه لکم «إِنْ یَشَأْ یَرْحَمْکُمْ أَوْ إِنْ یَشَأْ یُعَذِّبْکُمْ» قیل أراد أنه سبحانه مالک للرحمه و العذاب فیکون الرجاء إلیه و الخوف منه عن الجبائی و قیل معناه إن یشأ یرحمکم بالتوبه أو إن یشأ یعذبکم بالإصرار على المعصیه عن الحسن و قیل معناه إن یشأ یرحمکم بإخراجکم من مکه و تخلیصکم من إیذاء المشرکین أو إن یشأ یعذبکم بتسلیطهم علیکم و قیل إن یشأ یرحمکم بفضله و إن یشأ یعذبکم بعدله و هو الأظهر ثم عاد إلى خطاب النبی ص فقال «وَ ما أَرْسَلْناکَ عَلَیْهِمْ وَکِیلًا» أی و ما أرسلناک موکلا علیهم حفیظا لأعمالهم یدخل الإیمان فی قلوبهم شاءوا أم أبوا و معناه إنک لا تؤاخذ بأعمالهم فإنا أرسلناک داعیا لهم إلى الإیمان فإن أجابوک و إلا فلا شی ء علیک فإن

عتاب ذلك يحل بهم و اللائمه تلزمهم «وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى هو أعلم بمن فى السماوات من الملائكه و بمن فى الأرض من الأنبياء بين سبحانه بهذا أنه لم يختر الملائكه و الأنبياء للميل إليهم و إنما اختارهم لعلمه بباطنهم و قيل معناه أنه أعلم بالجميع فجعلهم مختلفين فى الصور و الرزق و الأحوال كما اقتضته المصلحه كما فضل بعض النبيين على بعض «وَ لَقَدْ فَضَّلْنا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلى بَعْضٍ» و المعنى أن الأنبياء و إن كانوا فى أعلى مراتب الفضل فإنهم طبقات فى ذلك و بعضهم أعلى من بعض بزياده الدرجه و الثواب و بالمعجزات و الكتاب و لما كان سبحانه عالما ببواطن الأمور اختارك للنبوه و فضلك على الأنبياء كما فضل بعضهم على بعض فسخر لبعضهم النار و ألان لبعضهم الحديد و آتى بعضهم الملك و كلم بعضهم و كذلك خصك بخصائص لم يعطها أحدا و ختم بك النبوه ثم قال «وَ آتَيْنا داوُدَ زَبُوراً» قال الحسن: كل كتاب زبور إلا أن هذا الاسم غلب على كتاب داود (عليه السلام) كما غلب اسم الفرقان على القرآن و إن كان كل كتاب من كتب الله فرقانا لأنه يفرق بين الحق و الباطل و قال الزجاج: معنى ذكر داود هنا أنه يقول لا تنكروا تفضيل محمد ص و إعطاءه القرآن فقد أعطينا داود الزبور ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلِ» يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله «ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ» أنها آلهه عند ضر ينزل بكم ليكشفوا ذلك عنكم أو يحولوا تلك الحاله إلى حاله أخرى «فَلا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَ لا تَحْوِيلًا» للحاله التى تكرهونها إلى حاله تحبونها يعنى تحويل حال القحط إلى الخصب و الفقر إلى الغنى و المرض إلى الصحه و قيل معناه لا يملكون تحويل الضر عنكم إلى غيركم بين سبحانه أن من كان بهذه الصفه فإنه لا يصلح للإلهيه و لا يستحق العباده و المراد بالذين من دونه هم الملائكه و المسيح و عزير عن ابن عباس و الحسن و قيل هم الجن لأن قوما من العرب كانوا يعبدون الجن عن ابن مسعود و قال و أسلم أولئك النفر من الجن و بقى الكفار على عبادتهم قال الجبائى ثم رجع سبحانه إلى ذكر الأنبياء فى الآيه الأولى فقال «أُولئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَهَ» و معناه أولئك الذين يدعون إلى الله تعالى و يطلبون القربه إليه بفعل الطاعات «أَيُّهُمْ أَقْرَبُ» أى ليظهر أيهم الأفضل و الأقرب منزله منه و تأويله أن الأنبياء مع علو رتبهم و شرف منزلتهم إذا لم يعبدوا غير الله فأنتم أولى أن لا تعبدوا غير الله و إنما ذكر ذلك حثا على الاقتداء بهم و قيل إن معناه أولئك الذين يدعونهم و يعبدونهم و يعتقدون أنهم آلهه من المسيح و الملائكه يبتغون الوسيله و القربه إلى الله تعالى بعبادتهم و يجتهد كل منهم ليكون أقرب من رحمته أو يطلب كل منهم أن يعلم أيهم أقرب إلى رحمته أو إلى الإجابه «وَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

وَ يَخافُونَ عَذابَهُ» أى و هم مع ذلك يستغفرون لأنفسهم فيرجون رحمته إن أطاعوا و يخافون عذابه إن عصوا و يعملون عمل العبيد «إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً» أى متقى يجب أن يحذر منه لصعوبته و قد ذكرنا ما جاء فى معنى الوسيله عند قوله «وَ ابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَهَ».

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٥٨ الى ٦٠]

اشاره

وَ إِنْ مِنْ قَرْيَهٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوها قَبْلَ يَوْمِ الْقِيامَهِ أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِيداً كانَ ذلِكَ فِى الْكِتابِ مَسْطُوراً (٥٨) وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَهَ مُبْصِرَهً فَظَلَمُوا بِها وَ ما نُرْسِلُ بِالْآياتِ إِلَّا تَخْوِيفاً (٥٩) وَ إِذْ قُلْنا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحاطَ بِالنَّاسِ وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِى أَرَيْناكَ إِلَّا فِتْنَهً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِى الْقُرْآنِ وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً (٦٠)

اللغه

المسطور المكتوب قال العجاج:

و اعلم بأن ذا الجلال قد قدر فى الصحف الأولى الذى كان سطر

و المنع وجود ما لا يصح معه وقوع الفعل من القادر عليه و إنما جاز فى وصف الله تعالى منعنا للمبالغه فى أنه لا يقع منه الفعل فكأنه قد منع منه الفعل و إن كان لا يجوز إطلاق مثل هذه الصفه عليه سبحانه لأنه قادر لذاته و مقدوراته غير متناهيه فلا يصح أن يمانعه شى ء.

الإعراب

«وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» أن الأولى نصب و أن الثانيه رفع و المعنى و ما منعنا الإرسال إلا تكذيب الأولين و مبصره نصب على الحال «وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ» تقديرها و ما جعلنا الشجره الملعونه فى القرآن إلا فتنه للناس أيضا و المعنى الشجره الملعونه أهلها و آكلوها و هم الكفره و الفجره فلما حذف المضاف استتر الضمير فى اسم المفعول فأنث المفعول لما جرى على الشجره و قوله «فَما يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً» أى فما يزيدهم التخويف فأضمر التخويف لجرى ذكر الفعل و انتصب قوله «طُغْياناً» على أنه

مفعول ثان لقوله «يَزِيدُهُمْ».

المعنى

ثم زاد سبحانه فى الموعظه فقال «وَ إِنْ مِنْ قَرْيَهٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوها قَبْلَ يَوْمِ الْقِيامَهِ» معناه و ما من قريه إلا نحن مهلكوها بإماته أهلها «أَوْ مُعَذِّبُوها عَذاباً شَدِيداً» و هو عذاب الاستئصال فيكون هلاك الصالحين بالموت و هلاك الطالحين بالعذاب فى الدنيا فإنه يفنى الناس و يخرب البلاد قبل يوم القيامه ثم تقوم القيامه عن الجبائى و مقاتل و قيل إن المراد بذلك قرى الكفر و الضلال دون قرى الإيمان و المراد بالإهلاك التدمير عن أبى مسلم «كانَ ذلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً» أخبر أن ذلك كائن لا محاله و لا يكون خلافه و معناه كان ذلك الحكم فى الكتاب الذى كتبه الله تعالى لملائكته و هو اللوح المحفوظ مكتوبا «وَ ما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآياتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ» ذكر فيه أقوال (أحدها) أن التقدير ما منعنا إرسال الآيات التى سألوها إلا تكذيب الأولين و معناه إنا لم نرسل الآيات التى اقترحتها قريش فى قولهم حول لنا الصفا ذهبا و فجر لنا الأرض ينبوعا إلى غير ذلك لأنا لو أرسلناها لم يؤمنوا فيستحقوا المعاجله بالعقوبه كما أنا لما أجبنا الأولين من الأمم إلى آيات اقترحوها فكذبوا بها عذبناهم بعذاب الاستئصال لأن من حكم الآيه المقترحه أنه إذا كذب بها وجب عذاب الاستئصال و من حكمنا النافذ فى هذه الآيات أن لا نعذبهم بعذاب الاستئصال لشرف محمد ص و لما يعلم فى ذلك من المصلحه و لأن فيهم من يؤمن به و ينصره و من يولد له ولد مؤمن و لأن أمته باقيه و شريعته مؤبده إلى يوم القيامه فلذلك لم نجبهم إلى ذلك و أنزلنا من الآيات الواضحات و المعجزات البينات ما تقوم به الحجه و تنقطع به المعذره (و الثانى) إن معناه إنا لا نرسل الآيات لعلمنا بأنهم لا يؤمنون عندها فيكون إنزالنا إياها عبثا لا فائده فيه كما أن من كان قبلهم لم يؤمنوا عند إنزال الآيات، و المعجزات ضربان (أحدهما) ما لا يصح معرفه النبوه إلا به و هذا الضرب لا بد من إظهاره سواء وقع منه الإيمان أو لم يقع (و الثانى) ما يكون لطفا فى الإيمان فهذا أيضا يظهره الله سبحانه و ما خرج عن هاتين الصفتين من المعجزات لا يفعله سبحانه (و الثالث) إن المعنى إنا لا نرسل الآيات لأن آباءكم و أسلافكم سألوا مثلها و لم يؤمنوا عندها و أنتم على آثار أسلافكم مقتدون فكما لم يؤمنوا هم لا تؤمنون أنتم عن أبى مسلم «وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَهَ مُبْصِرَهً» أى بينه أراد آيه مبصره كما قال وَ جَعَلْنا آيَهَ النَّهارِ مُبْصِرَهً و معناه دلاله واضحه ظاهره و قيل ذات أبصار و قيل تبصرهم و تبين لهم حتى يبصروا بها الهدى من الضلاله و هى ناقه صالح المخرجه من الصخره على الصفه التى اقترحوها «فَظَلَمُوا بِها» أى فكفروا بتلك الآيه و جحدوا بأنها من عند الله و قيل ظلموا أنفسهم بسببها و بعقرها «وَ ما نُرْسِلُ بِالْآياتِ إِلَّا تَخْوِيفاً» أى لا نرسل

الآیات التی نظهرها علی الأنبیاء إلا عظه للناس و زجرا أو تخویفا لهم من عذاب الله إن لم یؤمنوا ثم خاطب سبحانه النبی ص فقال «وَ إِذْ قُلْنا لَکَ» أی و اذکر الوقت الذی قلنا لک یا محمد «إِنَّ رَبَّکَ أَحاطَ بِالنَّاسِ» أی أحاط علما بأحوالهم و بما یفعلونه من طاعه أو معصیه و ما یستحقونه علی ذلک من الثواب و العقاب و هو قادر علی فعل ذلک بهم فهم فی قبضته لا یقدرون علی الخروج من مشیئته و هذا معنی قول ابن عباس و قیل إن المراد به أنه عالم بجمیع الأشیاء فیعلم قصدهم إلی إیذائک إذا لم تأتهم ما اقترحوا منک من الآیات و هذا حث للرسول ص علی التبلیغ و وعد له بالعصمه من أذیه قومه و هذا معنی قول الحسن و قیل معناه أنه أحاط بأهل مکه فیستفتحها لک عن مقاتل و قال الفراء معناه أحاط أمره بالناس و قیل معناه أنه قادر علی ما سألوه من الآیات عالم بمصالحهم فلا یفعل إلا ما هو الصلاح فامض لما أمرت به من التبلیغ فإن الله سبحانه إن أنزلها فلما یعلم فی إنزالها من اللطف و إن لم ینزلها فلما یعلم من المصلحه عن الجبائی «وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْیَا الَّتِی أَرَیْناکَ إِلَّا فِتْنَهً لِلنَّاسِ وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِی الْقُرْآنِ» فیه أقوال (أحدها) إن المراد بالرؤیا رؤیه العین و هی ما ذکره فی أول السوره من إسراء النبی ص من مکه إلی بیت المقدس و إلی السماوات فی لیله واحده إلا أنه لما رأی ذلک لیلا و أخبر بها حین أصبح سماها رؤیا و سماها فتنه لأنه أراد بالفتنه الامتحان و شده التکلیف لیعرض المصدق بذلک لجزیل ثوابه و المکذب لألیم عقابه و هذا معنی قول ابن عباس و سعید بن جبیر و الحسن و قتاده و مجاهد (و ثانیها) ما

روی عن ابن عباس فی روایه أخری أنها رؤیا نوم رآها أنه سیدخل مکه و هو بالمدینه فقصدها فصده المشرکون فی الحدیبیه عن دخولها حتی شک قوم و دخلت علیهم الشبهه فقالوا یا رسول الله أ لیس قد أخبرتنا أنا ندخل المسجد الحرام آمنین فقال ص أ و قلت لکم إنکم تدخلونها العام قالوا لا فقال لندخلها إن شاء الله و رجع ثم دخل مکه فی العام القابل فنزل «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیا بِالْحَقِّ»

و هو قول الجبائی و أبی مسلم و إنما کان فتنه و امتحانا و ابتلاء لما ذکرناه (و ثالثها)

إن ذلک رؤیا رآها النبی ص فی منامه أن قرودا تصعد منبره و تنزل فساءه ذلک و اغتم به روی سهل بن سعید عن أبیه أن النبی ص رأی ذلک و قال له ص لم یستجمع بعد ذلک ضاحکا حتی مات و روی سعید بن یسار أیضا و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام) أبی عبد الله (علیه السلام)

و قالوا علی هذا التأویل أن الشجره الملعونه فی القرآن هی بنو أمیه أخبره الله سبحانه بتغلبهم علی منامه و قتلهم ذریته

روی عن المنهال بن عمرو قال دخلت علی علی بن الحسین (علیه السلام)

فقلت له كيف أصبحت يا ابن رسول الله فقال أصبحنا و الله بمنزله بنى إسرائيل من آل فرعون يذبحون أبناءهم و يستحيون نساءهم و أصبح خير البريه بعد رسول الله ص يلعن على المنابر و أصبح من يحبنا منقوصا حقه بحبه إيانا

و قيل للحسن يا أبا سعيد قتل الحسين بن على (عليه السلام) فبكى حتى اختلج جنباه ثم قال وا ذلاه لأمه قتل ابن دعيها ابن بنت نبيها و قيل إن الشجره الملعونه هى شجره الزقوم عن ابن عباس و الحسن و قيل الشجره الملعونه هى اليهود عن أبى مسلم و تقدير الآيه و ما جعلنا الرؤيا التى أريناك و الشجره الملعونه إلا فتنه للناس قالوا و إنما سمى شجره الزقوم فتنه لأن المشركين قالوا إن النار تحرق الشجره فكيف تنبت الشجره فى النار و صدق بها المؤمنون و روى أن أبا جهل قال إن محمدا يوعدكم بنار تحرق الحجاره ثم يزعم أنه تنبت فيها الشجره و قوله «فِي الْقُرْآنِ» معناه التى ذكرت فى القرآن «وَ نُخَوِّفُهُمْ» أى نرهبهم بما نقص عليهم من هلاك الأمم الماضيه و قيل بما نرسل من الآيات «فَما يَزِيدُهُمْ» ذلك «إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً» أى عتوا فى الكفر عظيما و تماديا فى الغى كبيرا لأنهم لا يرجعون عنه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٦١ الى ٦٥]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قالَ أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً (٦١) قالَ أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِى كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا (٦٢) قالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً (٦٣) وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجِلِكَ وَ شارِكْهُمْ فِى الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ وَ عِدْهُمْ وَ ما يَعِدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً (٦۴) إِنَّ عِبادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلًا (٦۵)

القراءه

قرأ حفص «وَ رَجِلِكَ» بكسر الجيم و الباقون بسكونها.

الحجه

من سكن الجيم فهو جمع راجل مثل راكب و ركب و صاحب و صحب و تاجر

و تجر و أما قراءه حفص بكسر الجيم فروى أبو على عن أبى زيد يقال رجل للراجل و يقال جاءنا حافيا رجلا و أنشد:

أما أقاتل عن دينى على فرس و لا كذا رجلا إلا بأصحاب

كأنه قال أما أقاتل فارسا و راجلا و روى ابن جنى عن قطرب أنه قال: الرجل الرجال و عليه قراءه عكرمه و قتاده و رجالك قال زهير فى الرجل:

هم ضربوا عن فرجها بكتيبه كبيضاء حرس فى جوانبها الرجل.

اللغه

الاحتناك الاقتطاع من الأصل يقال احتنك فلان ما عند فلان من مال أو علم إذا استقصاه فأخذه كله و احتنك الجراد الزرع إذا أكله كله قال الشاعر:

أشكو إليك سنه قد أجحفت جهدا إلى جهد بنا و أضعفت

و احتنكت أموالنا و جلفت

و قيل إنه من قولهم حنك الدابه يحنكها إذا جعل فى حنكها الأسفل حبلا يقودها به و الموفور المكمل يقال وفرته أفره وفرا قال زهير:

و من يجعل المعروف من دون عرضه يفره و من لا يتق الشتم يشتم

و الاستفزاز الإزعاج و الاستنهاض على خفه و إسراع و أصله القطع و تفزز الثوب إذا تخرق و فززته تفزيزا فكان معنى استفزه استزله بقطعه عن الصواب و رجل فز أى خفيف و الاستطاعه قوه تنطاع بها الجوارح للفعل و منه الطوع و الطاعه و هو الانقياد للفعل و الإجلاب السوق بجبله من السائق و الجلبه شده الصوت و قال ابن الأعرابى: أجلب الرجل على صاحبه إذا توعده بالشر و جمع عليه الجيش.

الإعراب

قال الزجاج طينا منصوب على الحال بمعنى أنك أنشأته فى حال كونه من طين و يجوز أن يكون تقديره من طين فحذف من فوصل الفعل و مثله قوله «أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَكُمْ» أى لأولادكم و قيل إنه منصوب على التمييز و الكاف فى قوله «أَ رَأَيْتَكَ» لا

موضع لها من الإعراب لأنها حرف خطاب جاء للتوكيد و موضع هذا نصب با رأيت و الجواب محذوف. المعنى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على و لم كرمته على و قد خلقتنى من نار و خلقته من طين فحذف ما ذكرناه لأن فى الكلام دليلا عليه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه آدم (عليه السلام) و إبليس فقال «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» قد مر تفسيره فى سوره البقره «قالَ» إبليس «أَ أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً» و هو استفهام بمعنى الإنكار أى كيف أسجد له و أنا أفضل منه و أصلى أشرف من أصله و فى هذا دلاله على أن إبليس فهم من ذلك تفضيل آدم على الملائكه و لو لا ذلك لما كان لامتناعه من السجود وجه و إنما جاز أن يأمرهم سبحانه بالسجود لآدم (عليه السلام) و لم يجز أن يأمرهم بالعباده له لأن السجود يترتب فى التعظيم حسب ما يراد به و ليس كذلك العباده التى هى خضوع بالقلب ليس فوقه خضوع لأنه يترتب فى التعظيم لجنسه يبين ذلك أنه لو سجد ساهيا لم يكن له منزله فى التعظيم على قياس غيره من أفعال الجوارح «قالَ أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ» أى قال إبليس أ رأيت يا رب هذا الذى فضلته على يعنى آدم (عليه السلام) «لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى لئن أخرت أجل موتى «لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا» أى لأغوين ذريته و أقودنهم معى إلى المعاصى كما تقاد الدابه بحنكها إذا شد فيها حبل تجر به إلا القليل الذين تعصمهم و هم المخلصون عن أبى مسلم و قيل لأحتنكنهم أى لأستولين عليهم عن ابن عباس و قيل لأستاصلنهم بالإغواء من احتناك الجراد الزرع و هو أن يأكله و يستأصله عن الجبائى و إنما طمع الملعون فى ذلك لأن الله سبحانه أخبر الملائكه أنه سيجعل فى الأرض من يفسد فيها فكأن العلم قد سبق له بذلك عن الجبائى و قيل لأنه وسوس إلى آدم فلم يجد له عزما فقال إن أولاده أضعف منه عن الحسن «قالَ» الله سبحانه له على وجه الاستهانه و الاستصغار «اذْهَبْ» يا إبليس «فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ» أى من ذريه آدم (عليه السلام) و اقتفى أثرك و قبل منك «فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً» أى موفرا كاملا لا نقصان فيه عن الاستحقاق «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ» أى و استزل من استطعت منهم أضلهم بدعائك و وسوستك من قولهم صوت فلان بفلان إذا دعاه و هذا تهديد فى صوره الأمر عن ابن عباس و يكون كما يقول الإنسان لمن يهدده اجهد جهدك فسترى ما ينزل بك و إنما جاء التهديد فى صوره الأمر لأنه بمنزله أن يؤمر الغير بإهانه نفسه و قيل بصوتك أى بالغناء و المزامير و الملاهى عن مجاهد و قيل كل صوت يدعى به إلى الفساد فهو من

صوت الشياطين «وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِـكَ وَ رَجِلِـكَ» أى أجمع عليهم ما قدرت عليه من مكايدك و أتباعك و ذريتك و أعوانك و على هذا فيكون الباء مزيده فى بخيلك و كل راكب أو ماش فى معصيه الله من الإنس و الجن فهو من خيل إبليس و رجله و قيل هو من أجلب القوم و جلبوا أى صاحوا أى صح بخيلك و رجلك و احشرهم عليهم بالإغواء «وَ شارِكْهُمْ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ» و هو كل مال أصيب من حرام و أخذ بغير حقه و كل ولد زنا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل إن مشاركتهم فى الأموال أنه أمرهم أن يجعلوها سائبه و بحيره و غير ذلك و فى الأولاد أنهم هودوهم و نصروهم و مجسوهم عن قتاده و قيل إن كل مال حرام أو فرج حرام فله فيه شرك عن الكلبى و قيل إن المراد بالأولاد تسميتهم عبد شمس و عبد الحرث و نحوهما و قيل هو قتل الموءوده من أولادهم و القولان مرويان عن ابن عباس «وَ عِـدْهُمْ» أى و منهم البقاء و طول الأمل و أنهم لا يبعثون و كل هذا زجر و تهديد فى صوره الأمر «وَ ما يَعِـدُهُمُ الشَّيْطانُ إِلَّا غُرُوراً» هذا إخبار من الله عز و جل أن مواعيد الشيطان تكون غرورا أى يزين لهم الخطأ أنه صواب و هو اعتراض «إِنَّ عِبادِي» يعنى الذين يطيعوننى أضافهم إلى نفسه تشريفا لهم «لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطانٌ» أى قوه و نفاذ لأنهم يعلمون أن مواعيدك باطله فلا يغترون بها و قيل معناه لا سلطان لك على جميع عبادى إلا فى الوسوسه و الدعاء إلى المعصيه فأما فى أن تمنعهم عن الطاعه و تحملهم على المعصيه جبرا و كرها فلا عن الجبائى «وَ كَفى بِرَبِّكَ وَكِيلًا» أى حافظا لعباده من شرك.

النظم

الوجه فى اتصال الآيات بما قبلها على تقدير و ما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا محققين ظن إبليس فيهم يوم قيل له اسجد فقال كذا و كذا عن على بن عيسى و قيل اتصلت بقوله «إِنَّ الشَّيْطانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلْإِنْسانِ عَدُوًّا مُبِيناً» ثم عاد إلى ذكر الشيطان لزياده الإيضاح و البيان بما أبان عن قصته مع آدم (عليه السلام) عن أبى مسلم.

ص: ۲۴۳

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ۶۶ الى ۶۹]

اشاره

رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كانَ بِكُمْ رَحِيماً (۶۶) وَ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَ كانَ الْإِنْسانُ كَفُوراً (۶۷) أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلاً (۶۸) أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تارَةً أُخْرى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قاصِفاً مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُمْ بِما كَفَرْتُمْ ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِيعاً (۶۹)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو نخسف و نرسل و نعيدكم فنرسل عليكم فنغرقكم كله بالنون و قرأ أبو جعفر و يعقوب فتغرقكم بالتاء و الباقى بالياء و قرأ الباقون كلها بالياء.

الحجه

من قرأ الجميع بالياء فلما تقدم من قوله «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ» و من قرأ بالنون فلأن هذا النحو قد تقطع بعضه من بعض و لأن الانتقال من الغيبه إلى الخطاب جائز و من قرأ فتغرقكم بالتاء فإنه رد الضمير المؤنث فى فتغرقكم إلى الريح.

اللغه

الإزجاء سوق الشى ء حالا بعد حال و الحاصب من قولهم حصبه بالحجاره يحصبه حصبا إذا رماه بها رميا متتابعا قال القتيبى: الحاصب الريح التى ترمى بالحصباء و هى الحصى الصغار قال الفرزدق:

مستقبلين شمال الشام يضربنا بحاصب كنديف القطن مندوف

و القاصف الكاسر بشده قصفه يقصفه قصفا.

المعنى

لما تقدم ذكر الشيطان و ذكر المشركين و عبده الأوثان احتج عليهم سبحانه بدلائل التوحيد و الإيمان فقال «رَبُّكُمُ» أى خالقكم و مدبركم «الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ» أى يجرى لكم السفن «فِي الْبَحْرِ» بما خلق من الرياح و بأن جعل الماء على وجه يمكن جرى السفن فيه «لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى لتطلبوا من فضل الله تعالى بركوب السفن على وجه الماء فيما فيه صلاح دنياكم من التجاره أو صلاح دينكم من الغرق «إِنَّهُ كانَ بِكُمْ رَحِيماً» حيث أنعم عليكم بهذه النعم «وَ إِذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ» أى الشده «فِي الْبَحْرِ» بسكون الرياح و احتباس السفن أو باضطراب الأمواج و غير ذلك من أهوال البحر «ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ» أى ذهب عنكم ذكر كل معبود إلا الله فلا ترجون هناك النجاه إلا من عنده فتدعونه و لا تدعون غيره «فَلَمَّا نَجَّاكُمْ» من البحر «إِلَى الْبَرِّ» و أمنتم

الغرق «أَعْرَضْتُمْ» عن الإيمان به و عن طاعته كفرانا للنعمه «وَ كانَ الْإِنْسانُ كَفُوراً» أى كثير

ص: ۲۴۴

الكفران «أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جانِبَ الْبَرِّ» معناه إن فعلكم هذا فعل من يتوهم إنه إذا صار إلى البر أمن المكاره حتى أعرضتم عن شكر الله و طاعته فهل أمنتم أن يخسف بكم أى يغيبكم و يذهبكم فى جانب البر و هو الأرض يقال خسف الله به الأرض أى غاب به فيها و أراد به بعض البر و هو موضع حلولهم فيه فسماه جانبا لأنه يصير بعد الخسف جانبا و قيل إنهم كانوا على ساحل البحر و ساحله جانب البر و كانوا فيه آمنين من أهوال البحر فحذرهم ما أمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر «أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً» أى أو هل أمنتم أن يرسل عليكم حجاره تحصبون بها أى ترمون بها و المعنى أنه سبحانه قادر على إهلاككم فى البر كما أنه قادر على إغراقكم فى البحر «ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا» أى حافظا يحفظكم عن عذاب الله و دافعا يدفعه عنكم «أَمْ أَمِنْتُمْ» أى أم هل أمنتم «أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تارَةً أُخْرى» أى فى البحر مره أخرى بأن يجعل لكم حاجه أو يحدث لكم رغبه أو رهبه فترجعون إلى البحر مره أخرى «فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قاصِفاً مِنَ الرِّيحِ» أى فإذا ركبتم البحر أرسل عليكم ريحا شديده كاسره للسفينه و قيل الحاصب الريح المهلكه فى البر و القاصف المهلكه فى البحر «فَيُغْرِقَكُمْ بِما كَفَرْتُمْ» من نعم الله «ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِيعاً» أى تابعا يتبع إهلاككم للمطالبه بدمائكم و يقول لم فعلت هذا بهم و هذا فى معنى قول المفسرين يعنى ثائرا و لا ناصرا.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٧٠ الى ٧٢]

اشاره

وَ لَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدَمَ وَ حَمَلْناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ وَ فَضَّلْناهُمْ عَلى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنا تَفْضِيلاً (٧٠) يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً (٧١) وَ مَنْ كانَ فِي هذِهِ أَعْمى فَهُوَ فِي الْآخِرَهِ أَعْمى وَ أَضَلُّ سَبِيلاً (٧٢)

القراءه

قرأ أهل البصره أعمى الأولى بالإماله و «أَعْمى» الثانيه بالتفخيم و قرأ حمزه

و الكسائى بالإماله فيهما و الباقون بالتفخيم فيهما و قرأ زيد عن يعقوب يوم يدعوا بالياء و الباقون بالنون و فى الشواذ قراءه الحسن يوم يدعوا بضم الياء و فتح العين.

الحجه

قال أبو على: من أمالهما فإنه حسن لأنه ينحو بالألف نحو الياء ليعلم أنها ينقلب إلى الياء و إن كانت فاصله أو مشبهه بالفاصله فالإماله فيها حسنه لأن الفاصله موضع وقف و الألف تخفى فى الوقف فإذا أمالها نحى بها نحو الياء ليكون أظهر لها و أبين و مما يقوى ذلك أن من العرب من يقلب هذه الألفات فى الوقف ياءات ليكون أبين لها قالوا أفعى و حبلى و منهم من يقول أفعو و هم كأنهم أحرص على البيان من الأولين من حيث كانت الواو أظهر من الياء و الياء أخفى منها من حيث كانت أقرب إلى الألف من الواو إليها و أما من أمال الألف من الكلمه الأولى و لم يمل من الثانيه فإنه يجوز أن لا يجعل أعمى الكلمه الثانيه عباره عن المؤوف الجارحه و لكنه جعله أفعل من كذا مثل أبلد من فلان فجاز أن يقول فيه أفعل من كذا و إن لم يجز أن يقول ذلك فى المصاب ببصره فإذا جعله كذلك لم يقع الألف فى آخر الكلمه لأن آخرها إنما هو من كذا و إنما تحسن الإماله فى الأواخر لما تقدم و قد حذف من أفعل الذى هو للتفضيل الجار و المجرور و هما مرادان فى المعنى مع الحذف و ذلك نحو قوله «فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ» و أخفى المعنى من السر و كذلك قولهم عام أول أى أول من عامك و كذلك قوله «فَهُوَ فِي الْآخِرَهِ أَعْمى» أى أعمى منه فى الدنيا و معنى أعمى فى الآخره أنه لا يهتدى إلى طرق الثواب و يؤكد ذلك ظاهر ما عطف عليه من قوله «وَ أَضَلُّ سَبِيلًا» فكما أن هذا لا يكون إلا على أفعل فكذلك المعطوف عليه و معنى أضل سبيلا فى الآخره إن ضلاله فى الدنيا قد كان ممكنا من الخروج منه و ضلاله فى الآخره لا سبيل له إلى الخروج منه و يجوز أن يكون أعمى فيمن تأوله أفعل من كذا على هذا التأويل أيضا قال ابن جنى:

قراءه الحسن يوم يدعو على لغه من أبدل الألف فى الوصل واوا نحو أفعو و حبلو ذكر ذلك سيبويه و أكثر هذا فى الوقف.

المعنى

لما تقدم قول إبليس هذا الذى كرمت على ذكر سبحانه بعد ذلك تكرمه لبنى آدم بأنواع الإكرام و فنون الأنعام فقال «وَ لَقَدْ كَرَّمْنا بَنِي آدَمَ» أى فضلناهم عن ابن عباس و أجريت الصفه على جميعهم من أجل من كان فيهم على هذه الصفه كقوله «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» و قيل إنما عمهم بالتكرمه مع أن فيهم الكافر المهان لأن المعنى أكرمناهم بالنعم الدنيويه كالصور الحسنه و تسخير الأشياء لهم و بعث الرسل إليهم و قيل معناه

ص: ۲۴۶

عاملناهم معامله المکرم علی وجه المبالغه فی الصفه و اختلف فیما کرموا به فقیل بالقوه و العقل و النطق و التمیز عن ابن عباس و الضحاک و قیل إنهم یأکلون بالید و کل دابه تأکل بفمها رواه میمون بن مهران عن ابن عباس و قیل بتعدیل القامه و امتدادها عن عطاء و قیل بالأصابع یعملون بها ما یشاءون روی ذلک جابر بن عبد الله و قیل بتسلیطهم علی غیرهم و تسخیر سائر الحیوانات لهم عن ابن جریر و قیل بأن جعل محمدا ص منهم عن محمد بن کعب و قیل بأنهم یعرفون الله و یأتمرون بأمره و قیل بجمیع ذلک و غیره من النعم التی خصوا بها و هو الأوجه «وَ حَمَلْناهُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» فی البر علی الإبل و الخیل و البغال و الحمیر و فی البحر علی السفن «وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ» أی من الثمار و الفواکه و الأشیاء الطیبه و سائر الملاذ التی خص بها بنو آدم و لم یشرکهم شی ء من الحیوان فیها «وَ فَضَّلْناهُمْ عَلی کَثِیرٍ مِمَّنْ خَلَقْنا تَفْضِیلًا» استدل بعضهم بهذا علی إن الملائکه أفضل من الأنبیاء قال لأن قوله «عَلی کَثِیرٍ» یدل علی أن هاهنا من لم یفضلهم علیه و لیس إلا الملائکه لأن بنی آدم أفضل من کل حیوان سوی الملائکه بالاتفاق و هذا باطل من وجوه (أحدها) إن التفضیل هاهنا لم یرد به الثواب لأن الثواب لا یجوز التفضیل به ابتداء و إنما المراد بذلک ما فضلهم الله به من فنون النعم التی عددنا بعضها (و ثانیها) إن المراد بالکثیر الجمیع فوضع الکثیر موضع الجمیع و المعنی إنا فضلناهم علی من خلقنا و هم کثیر کما یقال بذلت له العریض من جاهی و أبحته المنیع من حریمی و لا یراد بذلک إنی بذلت له عریض جاهی و منعته ما لیس بعریض و أبحته منیع حریمی و لم أبحه ما لیس منیعا بل المقصود أنی بذلت له جاهی الذی من صفته أنه عریض و فی القرآن و محاورات العرب من ذلک ما لا یحصی و لا یخفی ذلک علی من عرف کلامهم قال سوید بن أبی کاهل فی شعره:

من أناس لیس فی أخلاقهم عاجل الفحش و لا سوء الجزع

و لم یرد أن فی أخلاقهم فحشا آجلا و لو أراد ذلک لم یکن مادحا لهم (و ثالثها) أنه إذا سلم أن المراد بالتفضیل زیاده الثواب و إن لفظه من فی قوله «مِمَّنْ خَلَقْنا» یفید التبعیض فلا یمتنع أن یکون جنس الملائکه أفضل من جنس بنی آدم لأن الفضل فی الملائکه عام لجمیعهم أو أکثرهم و الفضل فی بنی آدم یختص بقلیل من کثیر و علی هذا فغیر منکر أن یکون الأنبیاء أفضل من الملائکه و إن کان جنس الملائکه أفضل من جنس بنی آدم و متی قیل إذا کان معنی التکریم و التفضیل واحدا فما معنی التکرار (فجوابه) إن قوله «کَرَّمْنا» ینبئ عن الأنعام و لا ینبئ عن التفضل فجاء بلفظ التفضیل لیدل علیه و قیل إن التکریم یتناول نعم

الدنيا و التفضيل يتناول نعم الآخره و قيل أن التكريم بالنعم التی یصح بها التكليف و التفضيل بالتكليف الذی عرضهم به للمنازل العاليه «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ» فيه أقوال (أحدها) إن معناه بنبيهم عن مجاهد و قتاده و يكون المعنى على هذا أن ينادى يوم القيام فيقال هاتوا متبعی إبراهيم هاتوا متبعی موسی هاتوا متبعی محمد فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بأسمائهم ثم يقال هاتوا متبعی الشيطان و هاتوا متبعی رؤساء الضلاله و هذا معنى ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس و

روی أيضا عن علی (عليه السلام) إن الأئمه إمام هدى و إمام ضلاله و رواه الوالبی عنه بأئمتهم فی الخير و الشر

(و ثانيها) معناه بكتابهم الذی أنزل عليهم من أوامر الله و نواهيه فيقال يا أهل القرآن و يا أهل التوراه عن ابن زيد و الضحاك (و ثالثها) إن معناه بمن كانوا يأتمون به من علمائهم و أئمتهم عن الجبائی و أبی عبيده و يجمع هذه الأقوال

ما رواه الخاص و العام عن الرضا علی بن موسی (عليه السلام) بالأسانيد الصحيحه أنه روی عن آبائه (عليه السلام) عن النبی ص أنه قال فيه يدعى كل أناس بإمام زمانهم و كتاب ربهم و سنه نبيهم

و

روی عن الصادق (عليه السلام) أنه قال أ لا تحمدون الله إذا كان يوم القيامه فدعا كل قوم إلى من يتولونه و دعانا إلى رسول الله ص و فزعتم إلينا فإلى أين ترون يذهب بكم إلى الجنه و رب الكعبه قالها ثلاثا

(و رابعها) إن معناه بكتابهم الذی فيه أعمالهم عن ابن عباس فی روايه أخرى و الحسن و أبی العاليه (و خامسها) معناه بأمهاتهم عن محمد بن كعب «فَمَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ» أی فمن أعطى كتاب عمله الذی فيه طاعاته و ثواب أعماله بيمينه «فَأُولئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتابَهُمْ» فرحين مسرورين لا يجنبون عن قراءته لما يرون فيه من الجزاء و الثواب «وَ لا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» أی لا ينقصون ثواب أعمالهم مقدار فتيل و هو المفتول الذی فی شق النواه عن قتاده و قيل الفتيل فی بطن النواه و النقير فی ظهرها و القطمير قشر النواه عن الحسن جعل الله إعطاء الكتاب باليمين علامه الرضا و الخلاص و إعطاء الكتاب باليسار و من وراء الظهر علامه السخط و الهلاك «وَ مَنْ كانَ فِي هذِهِ أَعْمى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمى» ذكر فی معناه أقوال (أحدها) إن هذه إشاره إلى ما تقدم ذكره من النعم و معناه أن من كان فی هذه النعم و عن هذه العبر أعمى فهو عما غيب عنه من أمر الآخره أعمى عن ابن عباس (و ثانيها) إن هذه إشاره إلى الدنيا و معناه من كان فی هذه الدنيا أعمى عن آيات الله ضالا عن الحق ذاهبا عن الدين فهو فی الآخره أشد تحيرا و ذهابا عن طريق الجنه أو عن الحجه إذا سئل فإن من ضل عن معرفه الله فی الدنيا يكون يوم القيامه منقطع الحجه فالأول اسم و الثانی فعل من العمى و هذا معنى قول ابن عباس و مجاهد و قتاده (و ثالثها) إن معناها من كان فی الدنيا أعمى القلب فإنه فی الآخره

أعمى العين يحشر كذلك عقوبه له على ضلالته فى الدنيا عن أبى مسلم قال و هذا كقوله «وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى» و تأول قوله سبحانه «فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» بأن معناه الأخبار عن قوه المعرفه و الجاهل بالله سبحانه يكون عارفا به فى الآخره و تقول العرب فلان بصير بهذا الأمر و إنما أرادوا بذلك العلم و المعرفه لا الإبصار بالعين و على هذا فليس يكون قوله «فَهُوَ فِي الْآخِرَهِ أَعْمى» على سبيل المبالغه و التعجب و إن عطف عليه بقوله «وَ أَضَلُّ سَبِيلًا» و يكون التقدير و هو أضل سبيلا- قال و يجوز أن يكون أعمى عباره عما يلحقه من الغم المفرط فإنه إذ لم ير إلا ما يسوء فكأنه أعمى كما يقال فلان سخين العين (و رابعها) إن معناه من كان فى الدنيا ضالا فهو فى الآخره أضل لأنه لا يقبل توبته عن الحسن و اختاره الزجاج على هذا القول و قال تأويله إنه إذا عمى فى الدنيا و قد عرفه الله الهدى و جعل له إلى التوبه وصله فعمى عن رشده و لم يتب فهو فى الآخره أشد عمى و أضل سبيلا لأنه لا يجد طريقا إلى الهدايه.

النظم

قيل فى وجه اتصال قوله «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ» بما قبله وجوه (أحدها) أنه سبحانه ذكر تفضيل بنى آدم ثم بين أن ذلك التفضيل إنما يكون فى ذلك اليوم فيستحق المهتدون الثواب بهدايتهم (و ثانيها) أنها اتصلت بقوله «إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً» أى فاحذروا يوم يدعى كل أمه بإمامهم (و ثالثها) إنها اتصلت بقوله «يُعِيدَكُمْ» أى يعيدكم يوم يدعو (و رابعها) أنه تعالى ذكر فيما تقدم من آمن و من كفر ثم بين فى هاتين الآيتين ما أعد للفريقين من ثواب و عقاب و أنه يعطيهم ذلك على ما هو مكتوب فى كتبهم عن أبى مسلم.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٧٣ الى ٧٥]

اشاره

وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنا غَيْرَهُ وَ إِذاً لاَتَّخَذُوكَ خَلِيلاً (٧٣) وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً (٧۴) إِذاً لَأَذَقْناكَ ضِعْفَ الْحَياهِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنا نَصِيراً (٧۵)

الإعراب

«لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ» تقديره لو لا تثبيتنا إياك فإن هاهنا فى موضع رفع بالابتداء و خبره مضمر و هذا يدل على بطلان مذهب أبى سعيد حيث قال:

" لو لا حددت و لا عدوى

لمحدود"

و استدل به على أن لو لا تدخل على الفعل و خفى عليه إضمار أن فى البيت.

النزول

فى سبب نزوله أقوال (أحدها)

إن قريشا قالت للنبى ص لا ندعك تستلم الحجر حتى تلم بإلهتنا فحدث نفسه و قال ما على فى أن ألم بها و الله يعلم إنى لكاره لها و يدعونى أستلم الحجر فأنزل الله تعالى هذه الآيه عن سعيد بن جبير

(و ثانيها) أنهم قالوا له كف عن شتم آلهتنا و تسفيه أحلامنا و اطرد هؤلاء العبيد و السقاط الذين رائحتهم رائحه الصنان حتى نجالسك و نسمع منك فطمع فى إسلامهم فنزلت الآيه (و ثالثها) إن رسول الله ص أخرج الأصنام من المسجد فطلبت إليه قريش أن يترك صنما على المروه فهم بتركه ثم أمر بعد بكسره فنزلت الآيه رواه العياشى بإسناده (و رابعها)

إنها نزلت فى وفد ثقيف قالوا نبايعك على أن تعطينا ثلاث خصال لا ننحنى بفنون الصلاه و لا نكسر أصنامنا بأيدينا و تمتعنا باللات سنه فقال ص لا خير فى دين ليس فيها ركوع و لا سجود فأما كسر أصنامكم بأيديكم فذاك لكم و أما الطاعه للات فإنى غير ممتعكم بها و قام رسول الله ص و توضأ فقال عمر بن الخطاب ما بالكم آذيتم رسول الله ص أنه لا يدع الأصنام فى أرض العرب فما زالوا به حتى أنزل هذه الآيات عن ابن عباس

(و خامسها) أن وفد ثقيف قالوا أجلنا سنه حتى نقبض ما يهدى لآلهتنا فإذا قبضنا ذلك كسرناها و أسلمنا فهم بتأجيلهم فنزلت الآيه عن الكلبى رواه عن عطيه عن ابن عباس.

المعنى

ثم حكى الله سبحانه عن الكفار فقال «وَ إِنْ كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» إن هذه مخففه من الثقيله و المعنى أن المشركين الذين تقدم ذكرهم فى هذه السوره هموا و قاربوا أن يزلوك و يصرفوك عن القرآن الذى أوحينا إليك أى من حكمه «لِتَفْتَرِىَ عَلَيْنا غَيْرَهُ» أى لتخترع علينا غير ما أوحيناه إليك و المعنى لتحل محل المفترى لأنك تخبر إنك لا تنطق إلا عن وحى فإذا اتبعت أهواءهم أو هممت أنك تفعله بأمر الله فكنت كالمفترى «وَ إِذاً لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا» معناه و إنك لو أجبتهم إلى ما طلبوا منك لتولوك و أظهروا خلتك أى صداقتك لموافقتك معهم و قيل هو من الخله التى هى الحاجه أى فقيرا محتاجا إليهم و الأول أوجه «وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ» أى ثبتنا قلبك على الحق و الرشد بالنبوه و العصمه و المعجزات و قيل بالألطاف الخفيه «لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلًا» أى ركونا قليلا و المعنى لقد قاربت أن تسكن إليهم بعض السكون و أن تميل إليهم ميلا قليلا فتعطيهم بعض

ما سألوک يقال کدت أفعل کذا أی قاربت أن أفعله و لم أفعله و

قد صح عنه ص قوله وضع عن أمتی ما حدثت به نفسها ما لم تعمل به أو تتکلم به

قال ابن عباس يريد حيث سکت عن جوابهم و الله أعلم بنبيه ثم توعده سبحانه على ذلک لو فعله فقال «إِذاً لَأَذَقْناکَ ضِعْفَ الْحَياةِ وَ ضِعْفَ الْمَماتِ» أی لو فعلت ذلک لعذبناک ضعف عذاب الحياه و ضعف عذاب الممات أی مثلی ما نعذب به المشرک فی الدنيا و مثلی ما نعذب به المشرک فی الآخره لأن ذنبک يکون أعظم و قيل إن المراد بالضعف العذاب المضاعف ألمه و المعنى لأذقناک عذاب الدنيا و عذاب الآخره عن أبان بن تغلب و أنشد قول الشاعر:

لمقتل مالک إذ بأن سنی أبيت الليل فی ضعف أليم

أی عذاب قال ابن عباس رسول الله ص معصوم و لکن هذا تخويف لأمته لئلا يرکن أحد من المؤمنين إلى أحد من المشرکين فی شی ء من أحکام الله و شرائعه «ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ عَلَيْنا نَصِيراً» أی ناصرا ينصرک و قال

إنه لما نزلت هذه الآيه قال النبی ص اللهم لا تکلنی إلى نفسی طرفه عين أبدا عن قتاده.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۷۶ الى ۷۷]

اشاره

وَ إِنْ کادُوا لَيَسْتَفِزُّونَکَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوکَ مِنْها وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَکَ إِلاَّ قَلِيلاً (۷۶) سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَکَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلاً (۷۷)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و أبو بکر خلفک بغير ألف و الباقون «خِلافَکَ» بالألف و قرأ رويس عن يعقوب بالوجهين.

الحجه

قال أبو علی زعم أبو الحسن أن خلافک فی معنى خلفک و معناه بعدک فمن قرأ خلفک أو «خِلافَکَ» فهو فی القراءتين جميعا على تقدير حذف المضاف أی بعد خروجک فيکون مثل قول ذی الرمه:

له واجف بالقلب حتى تقطعت خلاف الثريا من أريک مآربه

و المعنى خلاف طلوع الثريا و کذلک من جعل قوله خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ

اسما للجهه كان على حذف المضاف كأنه خلاف خروج رسول الله و من جعله مصدرا جعله مضافا إلى مفعول به و على أى الأمرين حمل ذلك فى سوره التوبه كان بمقعدهم المقعد فيه مصدر لا اسم المكان لأن اسم المكان لا يتعلق به شى ء.

الإعراب

قال «لا يَلْبَثُونَ» بالرفع لأن إذا إذا وقعت بعد الواو جاز فيها الإلغاء لأنها متوسطه فى الكلام كما أنه لا بد من أن تلقى إذا وقعت حشو أو «سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا» انتصب بمعنى قوله «لا يَلْبَثُونَ» لأن تأويله إنا سننا هذه السنه فيمن أرسلناهم قبلك و التقدير أهلكناهم إهلاكا و سنه مثل سنه من قد أرسلنا قبلك.

النزول

نزلت فى أهل مكه لما هموا بإخراج النبى ص من مكه عن مجاهد و قتاده و قيل نزلت فى اليهود بالمدينه لما قدم رسول الله ص المدينه قالوا له إن هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء و إنما أرض الأنبياء الشام فأت الشام عن ابن عباس.

المعنى

ثم بين سبحانه أن الكفار لما يئسوا من إجابته إياهم فيما التمسوه منه كادوا له فقالوا «وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْها» معناه و إن المشركين أرادوا أن يزعجوك من أرض مكه بالإخراج عن قتاده و مجاهد و قيل عن أرض المدينه يعنى اليهود عن ابن عباس و قيل يعنى جميع الكفار أرادوا أن يخرجوك من أرض العرب عن الجبائى و قال الحسن ليستفزونك معناه ليقتلونك «وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا» معناه أنهم لو أخرجوك لكانوا لا يلبثون بعد خروجك إلا زمانا قليلا و مده يسيره قيل و هى المده بين خروج النبى ص من مكه و قتلهم يوم بدر عن الضحاك و قيل إنهم أخرجوه و أهلكوا و المراد بقوله «إِلَّا قَلِيلًا» إلا ناسا قليلا منهم يريد من انفلت منهم يوم بدر و آمنوا بعد ذلك «سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا» معناه أنهم لو أخرجوك لاستاصلناهم بعد خروجك كسنتنا فيمن قبلك قال سفيان بن عيينه يقول لم نرسل قبلك رسولا فأخرجه قومه إلا أهلكوا فقد سننا هذه السنه فيمن أرسلنا قبلك إليهم «وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا» أى تبديلا و معناه ما يتهيأ لأحد أن يقلب سنه الله و يبطلها و السنه هى العاده الجاريه و الصحيح أن المعنيين فى الآيه مشركو مكه و أنهم لم يخرجوه من مكه و لكنهم هموا بإخراجه كما فى قوله «وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا» إلى قوله «أَوْ يُخْرِجُوكَ» ثم خرج ص لما أمر بالهجره خوفا منهم و ندموا على خروجه و لذلك ضمنوا الأموال فى رده فلم يقدروا على ذلك و لو أخرجوه لاستؤصلوا بالعذاب و لماتوا طرا.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٧٨ الى ٨١]

اشاره

أَقِمِ الصَّلاهَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً (٧٨) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَهً لَكَ عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً (٧٩) وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطاناً نَصِيراً (٨٠) وَ قُلْ جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً (٨١)

اللغه

الدلوك الزوال و قال المبرد: دلوك الشمس من لدن زوالها إلى غروبها و قيل هو الغروب و أصله من الدلك فسمى الزوال دلوكا لأن الناظر إليها يدلك عينيه لشده شعاعها و سمى الغروب دلوكا لأن الناظر يدلك عينيه ليتبينها قال ثعلب: دلكت الشمس مالت و قال الزجاج: يقال دلكت براح و براح أى مالت للزوال حتى صار الناظر يحتاج إذا تبصرها أن يكسر الشعاع عن بصره براحته قال الراجز:

هذا مقام قدمى رباح للشمس حتى دلكت براح

و رباح اسم ساقى الإبل و من قال براح بفتح الباء جعلها اسما للشمس مبنيا على فعال مثل قطام و حذام و من روى براح بكسر الباء أراد براحته و قال الفراء: أى قال بالراحه على العين لينظر هل غابت الشمس بعد، و غسق الليل ظهور ظلامه يقال غسقت القرحه إذا انفجرت فظهر ما فيها و التهجد التيقظ و السهر بما ينفى النوم و الهجود النوم و هو الأصل هجد يهجد نام و قد هجدته إذا نومته قال لبيد:

قلت هجدنا و قد طال السرى و قدرنا إن خنا الدهر غفل

و قال آخر:

ألا طرقتنا و الرفاق هجود فباتت بعلات النوال تجود

و قال الحطيئه:

ألا طرقت هند الهنود و صحبتى بحوران حوران الجنود هجود

قال المبرد: التهجد السهر للصلاه أو لذكر الله و قال علقمه: التهجد يكون بعد نومه و النافله و النفل الغنيمه قال لبيد:

إن تقوى ربنا خير نفل و بإذن الله ريثى و عجل

أى و عجلى و عسى من الله واجبه و قد أنشد لابن مقبل فى وجوبها:

ظنى بهم كعسى و هم بتنوفه يتنازعون جوائز الأمثال

يريد كيقين و الزهوق الهلاک و البطلان يقال زهقت نفسه إذا خرجت فكأنه قد خرجت إلى الهلاک.

الإعراب

«قُرْآنَ الْفَجْرِ» منصوب على تقدير و أقم قرآن الفجر و انتصب قوله «نافِلَهً لَکَ» لأنه فى موضع الحال.

المعنى

ثم أمر سبحانه بعد إقامه البينات و ذكر الوعد و الوعيد، بإقامه الصلاه فقال مخاطبا للنبى ص و المراد هو و غيره «أَقِمِ الصَّلاهَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلى غَسَقِ اللَّيْلِ» اختلف المفسرون فى الدلوک فقال قوم دلوک الشمس زوالها و هو قول ابن عباس بخلاف و ابن عمر و جابر و أبى العاليه و الحسن و الشعبى و عطا و مجاهد و قتاده و

الصلاه المأمور بها على هذا هى صلاه الظهر و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و معنى قوله «لِدُلُوکِ الشَّمْسِ» أى عند دلوكها و قال قوم دلوكها غروبها و هو قول النخعى و الضحاک و السدى و الصلاه المأمور بها على هذا هى المغرب و روى ذلک عن ابن مسعود و ابن عباس و القول الأول هو الأوجه

لتكون الآيه جامعه للصلوات الخمس فصلاتا دلوك الشمس الظهر و العصر و صلاتا غسق الليل هما المغرب و العشاء الآخره و المراد بقرآن الفجر صلاه الفجر فهذه خمس صلوات و هذا معنى قول الحسن و اختاره الواحدى و غسق الليل هو أول بدء الليل عن ابن عباس و قتاده و قيل هو غروب الشمس عن مجاهد و قيل هو سواد الليل و ظلمته عن الجبائى و قيل

هو انتصاف الليل عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و استدل قوم من أصحابنا بالآيه على أن وقت صلاه الظهر موسع إلى آخر النهار لأنه سبحانه أوجب إقامه الصلاه من وقت دلوكها إلى غسق الليل و ذلك يقتضى أن ما بينهما وقت و لم يرتضه الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه قال لأن من قال إن الدلوك هو الغروب فلا دلاله فيه عنده بل يقول أوجب سبحانه إقامه المغرب من عند الغروب إلى وقت اختلاط الظلام الذى هو غروب الشفق و من قال الدلوك هو الزوال أمكنه أن يقول إن المراد بالآيه بيان وجوب الصلوات الخمس على ما ذكره الحسن لا بيان وقت صلاه واحده و أقول إنه يمكن الاستدلال بالآيه على ذلك بأن يقال إن الله سبحانه جعل من دلوك الشمس الذى هو الزوال إلى غسق الليل وقتا للصلوات الأربع إلا أن الظهر و العصر اشتركا فى الوقت من الزوال إلى الغروب و المغرب و العشاء الآخره اشتركا فى الوقت من الغروب إلى الغسق و أفرد صلاه الفجر بالذكر فى قوله «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» ففى الآيه بيان وجوب الصلوات الخمس و بيان أوقاتها و يؤيد ذلك

ما رواه العياشى بالإسناد عن عبيد بن زراره عن أبى عبد الله (عليه السلام) و فى هذه الآيه قال إن الله افترض أربع صلوات أول وقتها من زوال الشمس إلى انتصاف الليل منها صلاتان أول وقتهما من عند زوال الشمس إلى غروبها إلا أن هذه قبل هذه و منها صلاتان أول وقتهما من غروب الشمس إلى انتصاف الليل إلا أن هذه قبل هذه

و إلى هذا ذهب المرتضى علم الهدى قدس الله روحه فى أوقات الصلوات و قال الزجاج إن فى قوله «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ» فائده عظيمه تدل على أن الصلاه لا تكون إلا بقراءه لأن قوله «أَقِمِ الصَّلاةَ» و أقم قرآن الفجر قد أمر فيه أن يقيم الصلاه بالقراءه حتى سميت الصلاه قرآنا فلا يكون صلاه إلا بقراءه «إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً» كلهم قالوا معناه إن صلاه الفجر تشهدها ملائكه الليل و ملائكه النهار و

قال النبى ص تفضل صلاه الجماعه صلاه أحدكم وحده بخمسه و عشرين جزءا و يجتمع ملائكه الليل و النهار فى صلاه الفجر أورده البخارى فى الصحيح

«وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ» خطاب للنبى ص أى فصل بالقرآن عن ابن عباس و لا يكون التهجد إلا بعد النوم عن مجاهد و الأسود و علقمه و أكثر المفسرين و قال بعضهم ما تنفلت به فى كل الليل يسمى تهجدا و المتهجد الذى يلقى الهجود عن نفسه كما يقال المتحرج و المتأثم «نافِلَةً لَکَ» أى زياده لك على الفرائض و ذلك أن صلاه الليل كانت

فریضه على النبی ص مکتوبه علیه و لم تکتب على غیره و کانت فضیله لغیره عن ابن عباس و قیل کانت واجبه علیه فنسخ وجوبها بهذه الآیه و قیل إن معناه فضیله لک و کفاره لغیرک فإن کل إنسان یخاف أن لا یقبل فرضه فیکون نفله کفاره و النبی لا یحتاج إلى کفاره عن مجاهد و قیل معناه نافله لک و لغیرک و إنما اختصه بالخطاب لما فی ذلک من دعاء الغیر إلى الاقتداء به و الحث على الاستنان بسنته «عَسى أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً» عسى من الله واجبه و المقام بمعنى البعث فهو مصدر من غیر جنسه أی یبعثک یوم القیامه بعثا أنت محمود فیه و یجوز أن یجعل البعث بمعنى الإقامه کما یقال بعثت بعیری أی أثرته و أقمته فیکون معناه یقیمک ربک مقاما محمودا یحمدک فیه الأولون و الآخرون و هو مقام الشفاعه تشرف فیه على جمیع الخلائق تسأل فتعطى و تشفع فتشفع و قد أجمع المفسرون على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعه و هو المقام الذی یشفع فیه للناس و هو المقام الذی یعطى فیه لواء الحمد فیوضع فی کفه و یجتمع تحته الأنبیاء و الملائکه فیکون ص أول شافع و أول مشفع «وَ قُلْ» یا محمد «رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ» المدخل و المخرج هنا مصدر الإدخال و الإخراج فالتقدیر أدخلنی إدخال صدق و أخرجنی إخراج صدق و فی معناه أقوال (أحدها) أن المعنى أدخلنی فی جمیع ما أرسلتنی به إدخال صدق و أخرجنی منه سالما إخراج صدق أی أعنی على الوحی و الرساله عن مجاهد (و ثانیها) أن معناه أدخلنی المدینه و أخرجنی منها إلى مکه للفتح عن ابن عباس و الحسن و قتاده و سعید بن جبیر (و ثالثها) أنه ص أمر بهذا الدعاء إذا دخل فی أمر أو خرج من أمر و المراد أدخلنی کل أمر مدخل صدق عن أبی مسلم (و رابعها) أن المعنى أدخلنی القبر عند الموت مدخل صدق و أخرجنی منه عند البعث مخرج صدق عن عطیه عن ابن عباس و مدخل الصدق ما تحمد عاقبته فی الدنیا و الدین و إنما أضاف الإدخال و الإخراج إلیه سبحانه و إن کانا من فعل العبد لأنه سأله اللطف المقرب إلى خیر الدین و الدنیا «وَ اجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ سُلْطاناً نَصِیراً» أی اجعل لی عزا أمتنع به ممن یحاول صدی عن إقامه فرائضک و قوه تنصرنی بها على من عادانی فیک و قیل اجعل لی ملکا عزیز أقهر به العصاه فنصر بالرعب حتى خافه العدو على مسیره شهر و قیل حجه بینه أتقوى بها على سائر الأدیان الباطله عن مجاهد قال و سماه نصیرا لأنه تقع به النصره على الأعداء فهو کالمعین «وَ قُلْ» یا محمد «جاءَ الْحَقُّ» أی ظهر الحق و هو الإسلام و الدین «وَ زَهَقَ الْباطِلُ» أی و بطل الباطل و هو الشرک عن السدی و قیل الحق التوحید و عباده الله و الباطل عباده الأصنام عن مقاتل و قیل الحق القرآن و الباطل الشیطان و زهق بطل و اضمحل عن قتاده و

روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال دخل النبی ص مکه و حول البیت

ثلاثمائه و ستون صنما فجعل يطعنها و يقول «جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً» أورده البخارى فى الصحيح

قال الكلبى فجعل الصنم ينكب لوجهه إذ قال ذلك و أهل مكه يقولون ما رأينا رجلا أسحر من محمد «إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً» أى مضمحلا ذاهبا هالكا لا ثبات له.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٨٢ الى ٨٤]

اشاره

وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلاَّ خَساراً (٨٢) وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ كانَ يَؤُساً (٨٣) قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدى سَبِيلاً (٨٤)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر بروايه ابن ذكوان و ناء بجانبه ممدوده مهموزه و فى حم مثله و قرأ حمزه إلا العجلى و أبو بكر بروايه حماد و يحيى و عياش و أبو شعيب السوسى عن اليزيدى و نصير عن الكسائى نئى بفتح النون و كسر الهمزه و قرأ حمزه بروايه العجلى و خلف و الكسائى نئى بكسر النون و الهمزه و قرأ الباقون «نَأى» بفتح النون و الهمزه فى وزن نعى.

الحجه

قال أبو على ناء مثل فاع و هو على القلب و تقديره فلع و مثله رأى و رآء قال:

فكل خليل رءانى فهو قائل من أجلك هذا هامه اليوم أوغد

و من أمال الفتحتين فلأن الألف منقلبه من الياء التى فى الناى فإذا أراد أن ينحو نحوها أمال فتحه النون لإماله فتحه الهمزه و قد قالوا رأيت عمادا فأمالوا الألف لإماله الألف فكذلك أمالوا الفتحه لإماله الفتحه لأنهم يجرون الحركه مجرى الحرف فى أشياء و من فتح النون و كسر الهمزه فإنه لم يمل الفتحه الأولى لإماله الفتحه الثانيه كما لم يميلوا الألف لإماله الألف فى رأيت عمادا.

اللغه

الشاكله الطريقه و المذهب يقال هذا طريق ذو شواكل أى ينشعب منه طرق جماعه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن القرآن فقال «وَ نُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ ما هُوَ شِفاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ» و وجه الشفاء فيه من وجوه (منها) ما فيه من البيان الذى يزيل عمى الجهل و حيره الشك (و منها) ما فيه من النظم و التأليف و الفصاحه البالغه حد الإعجاز الذى يدل على صدق النبى ص فهو من هذه الجهه شفاء من الجهل و الشك و العمى فى الدين و يكون شفاء للقلوب (و منها) أنه يتبرك به و بقراءته و يستعان به على دفع العلل و الأسقام و يدفع الله به كثيرا من المكاره و المضار على ما تقتضيه الحكمه (و منها) ما فيه من أدله التوحيد و العدل و بيان الشرائع و الأمثال و الحكم و ما فى التعبد بتلاوته من الصلاح الذى يدعو إلى أمثاله بالمشاركه التى بينه و بينه فهو شفاء للناس فى دنياهم و آخرتهم و رحمه للمؤمنين أى نعمه لهم و خصهم بذلك لأنهم المنتفعون به «وَ لا يَزِيدُ الظّالِمِينَ إِلّا خَساراً» و معناه أنهم لا يزدادون عنده إلا خسارا يخسرون الثواب و يستحقون العقاب لكفرهم به و تركهم التدبر له و التفكر فيه و هذا كقوله فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلّا فِراراً و يحتمل أن يريد أن القرآن يظهر خبث سرائرهم و ما يأتمرون به من الكيد و المكر بالنبى ص فيفتضحون بذلك «وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ» عن ذكرنا أى ولى كأنه لم يقبل علينا بالدعاء و الابتهال «وَ نَأى بِجانِبِهِ» أى بعد بنفسه عن القيام بحقوق أنعامنا فلا يشكره كما أعرض عن النعمه بالقرآن و قال مجاهد معناه تباعد منا و على هذا فيكون معناه تجبر و تكبر و أعجب بنفسه لأن المعجب نافر عن الناس متباعد عنهم «وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ كانَ يَؤُساً» معناه و إذا أصابه المحنه و الشده و الفقر لم يصبر و كان قنوطا من رجاء الفرج من الله تعالى بخلاف المؤمن الذى يرجو الفرج و الروح فيكون المراد بالآيه خاصا و إن كان اللفظ عاما و سمى الأمراض و البلايا شرا لكونها شرا عند الكافر من حيث لا يرجو ثوابا و لا عوضا و لأن الطباع تنفر عنها و تكرهها و إلا فهى فى الحقيقه صلاح و حكمه و صواب «قُلْ» يا محمد لهم «كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ» أى كل واحد من المؤمن و الكافر يعمل على طبيعته و خليقته التى تخلق بها عن ابن عباس و قيل على طريقته و سنته التى اعتادها عن الفراء و الزجاج و قيل على ما هو أشكل بالصواب و أولى بالحق عنده عن الجبائى قال و لهذا قال «فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدى سَبِيلاً» أى أنه يعلم أى الفريقين على الهدى و أيهما على الضلاله و قيل معناه أنه أعلم بمن هو أصوب دينا و أحسن طريقا و قال بعض أرباب اللسان هذه الآيه أرجى آيه فى كتاب الله لأن الأليق بكرمه سبحانه و جوده العفو عن عباده فهو يعمل به.

ص: ٢٥٨

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۸۵ الى ۸۹]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً (۸۵) وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنا وَكِيلاً (۸۶) إِلاَّ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كانَ عَلَيْكَ كَبِيراً (۸۷) قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (۸۸) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً (۸۹)

اللغه

الظهير المعين و هو المظاهر و أصله من الظهر كان كل واحد يسند ظهره إلى ظهر صاحبه فيتقوى به و التصريف تصيير الشي ء دائرا في الجهات و كذلك تصريف الكلام هو تصييره دائرا في المعاني المختلفه.

الإعراب

«إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» الرحمه استثناء من الأول و المعنى و لكن الله تعالى رحمك فأثبت ذلك في قلبك «لا يَأْتُونَ» مرفوع لأنه غلب جواب القسم على جواب أن و اللام في لئن موطئه للقسم داله عليه و التقدير فو الله لا يأتون بمثله و مثله قول كثير:

لئن عاد لي عبد العزيز بمثلها و أمكنني منها إذا لا أقيلها.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنِ الرُّوحِ» اختلف في الروح المسئول عنه على أقوال (أحدها) أنهم سألوه عن الروح الذي هو في بدن الإنسان ما هو و لم يجبهم و سأله عن ذلك قوم من اليهود عن ابن مسعود و ابن عباس و جماعه و اختاره الجبائي و على هذا فإنما عدل النبي ص عن جوابهم لعلمه بأن ذلك أدعى لهم إلى الصلاح في الدين و لأنهم كانوا بسؤالهم متعنتين لا مستفيدين فلو صدر الجواب لازدادوا عنادا و قد قيل إن اليهود قالت لكفار قريش سلوا محمدا عن الروح فإن أجابكم فليس بنبي و إن لم يجبكم فهو نبي فإنا نجد في كتبنا ذلك فأمر الله سبحانه بالعدول عن جوابهم و إن يكلهم في معرفه الروح إلى ما في عقولهم ليكون ذلك علما على صدقه و دلاله لنبوته (و ثانيها) أنهم

سألوا عن الروح أ هی مخلوقه محدثه أم لیست كذلک فقال سبحانه «قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» أی من فعله و خلقه و كان هذا جوابا لهم عما سألوه عنه بعینه و علی هذا فیجوز أن یكون الروح الذی سألوا عنه هو الذی به قوام الجسد علی قول ابن عباس و غیره أم جبرائیل (علیه السلام) علی قول الحسن و قتاده أم

ملک من الملائكه له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان یسبح الله بجمیع ذلک علی ما روی عن علی (علیه السلام)

أم عیسی (علیه السلام) فإنه قد سمی بالروح (و ثالثها) أن المشركین سألوه عن الروح الذی هو القرآن كیف یلقاک به الملک أو كیف صار معجزا و كیف صار نظمه و ترتیبه مخالفا لأنواع كلامنا من الخطب و الأشعار و قد سمی الله تعالی القرآن روحا فی قوله وَ كَذلِکَ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا فقال سبحانه قل یا محمد إن الروح الذی هو القرآن من أمر ربی أنزله دلاله علی دلاله نبوتی و لیس من فعل المخلوقین و لا مما یدخل فی إمكانهم و علی هذا فقد وقع الجواب أیضا موقعه و أما علی القول الأول فیكون معنی قوله «الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی» هو من الأمر الذی یعلمه ربی و لم یطلع علیه أحد و اختلف العلماء فی ماهیه الروح فقیل إنه جسم رقیق هوائی متردد فی مخارق الحیوان و هو مذهب أكثر المتكلمین و اختاره الأجل المرتضی علم الهدی قدس الله روحه و قیل جسم هوائی علی بنیه حیوانیه فی كل جزء منه حیاه عن علی بن عیسی قال فلكل حیوان روح و بدن إلا أن منه من الأغلب علیه الروح و منه من الأغلب علیه البدن و قیل إن الروح عرض ثم اختلف فیه فقیل هو الحیاه التی یتهیأ به المحل لوجود القدره و العلم و الاختیار و هو مذهب الشیخ المفید أبی عبد الله محمد بن محمد بن النعمان (ره) و البلخی و جماعه من المعتزله البغدادیین و قیل هو معنی فی القلب عن الأسواری و قیل إن الروح الإنسان و هو الحی المكلف عن ابن الإخشید و النظام و قال بعض العلماء إن الله تعالی خلق الروح من سته أشیاء من جوهر النور و الطیب و البقاء و الحیاه و العلم و العلو أ لا تری أنه ما دام فی الجسد كان الجسد نورانیا یبصر بالعینین و یسمع بالأذنین و یكون طیبا فإذا خرج من الجسد نتن الجسد و یكون باقیا فإذا فارقه الروح بلی و فنی و یكون حیا و بخروجه یصیر میتا و یكون عالما فإذا خرج منه الروح لم یعلم شیئا و یكون علویا لطیفا توجد به الحیاه بدلاله قوله تعالی فی صفه الشهداء بَلْ أَحْیاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ فَرِحِینَ و أجسامهم قد بلیت فی التراب و قوله «وَ ما أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِیلًا» قیل هو خطاب للنبی ص و غیره إذا لم یبین له الروح و معناه و ما أوتیتم من العلم المنصوص علیه إلا قلیلا أی شیئا یسیرا لأن غیر المنصوص علیه أكثر فإن معلومات الله تعالی لا نهایه لها و قیل خطاب للیهود الذین سألوه فقالت له الیهود عند ذلک كیف و قد أعطانا الله التوراه فقال التوراه فی علم الله قلیل ثم قال سبحانه «وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ»

يعنى القرآن و معناه أنى أقدر أن آخذ ما أعطيتك كما منعت غيرك و لكنى دبرتك بالرحمه لك فأعطيتك ما تحتاج إليه و منعتك ما لا تحتاج إلى النص عليه و إن توهم قوم أنه مما تحتاج إليه فتدبر أنت بتدبير ربك و ارض بما اختاره لك «ثُمَّ لا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنا وَكِيلًا» أى ثم لو فعلنا ذلك لم تجد علينا وكيلا يستوفى ذلك منا و قيل معناه و لو شئنا لمحونا هذا القرآن من صدرك و صدر أمتك حتى لا يوجد له أثر ثم لا تجد له حفيظا يحفظه عليك و يحفظ ذكره على قلبك عن الحسن و أبى مسلم و الأصم قالوا و فى هذا دلاله على أن السؤال وقع عن القرآن «إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» معناه لكن رحمه من الله ربك لك أعطاك ما أعطاك من العلوم و منعك ما منعك منها و أثبت القرآن فى قلبك و قلوب المؤمنين «إِنَّ فَضْلَهُ كانَ» فيما مضى و فيما يستقبل «عَلَيْكَ كَبِيراً» عظيما إذ اختارك للنبوه و خصك بالقرآن فقابله بالشكر و قال ابن عباس يريد حيث جعلك سيد ولد آدم و ختم ربك النبيين و أعطاك المقام المحمود ثم احتج سبحانه على المشركين بإعجاز القرآن فقال «قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هذَا الْقُرْآنِ لا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ» معناه قل يا محمد لهؤلاء الكفار لئن اجتمعت الإنس و الجن متعاونين متعاضدين على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى فصاحته و بلاغته و نظمه على الوجوه التى هو عليها من كونه فى الطبقه العليا من البلاغه و الدرجه القصوى من حسن النظم و جوده المعانى و تهذيب العباره و الخلو من التناقض و اللفظ المسخوط و المعنى الدخول على حد يشكل على السامعين ما بينهما من التفاوت لعجزوا عن ذلك و لم يأتوا بمثله «وَ لَوْ كانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً» أى معينا على ذلك مثل ما يتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه عن ابن عباس و فى هذا تكذيب للنضر بن الحارث حين قال لو نشاء لقلنا مثل هذا قال أبو مسلم و فى هذا أيضا دلاله على أن السؤال بالروح وقع عن القرآن لأنه من تمام ما أمر الله نبيه ص أن يجيئهم به «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» معناه لقد بينا لهم فى هذا القرآن من كل ما يحتاج إليه من الدلائل و الأمثال و العبر و الأحكام و ما يحتاجون إليه فى دينهم و دنياهم ليتفكروا فيها «فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً» أى جحودا للحق و المثل قد يكون الشى ء بعينه و قد يكون صفه للشى ء و قد يكون شبهه.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩٠ الى ٩٥]

اشاره

وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتَّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً (٩٠) أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً (٩١) أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً أَوْ تَأْتِیَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِکَهِ قَبِیلًا (٩٢) أَوْ یَکُونَ لَکَ بَیْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقی فِی السَّماءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتَّی تُنَزِّلَ عَلَیْنا کِتاباً نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحانَ رَبِّی هَلْ کُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا (٩٣) وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ یُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدی إِلَّا أَنْ قالُوا أَ بَعَثَ اللَّهُ بَشَراً رَسُولًا (٩٤)

قُلْ لَوْ کانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِکَهٌ یَمْشُونَ مُطْمَئِنِّینَ لَنَزَّلْنا عَلَیْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَکاً رَسُولًا (٩٥)

القراءه

قرأ أهل الکوفه و یعقوب «حَتَّی تَفْجُرَ لَنا» بفتح التاء و ضم الجیم و الباقون تفجر بضم التاء و تشدید الجیم و قرأ أبو جعفر و ابن عامر «کِسَفاً» بفتح السین هاهنا و فی سائر القرآن کسفا ساکنه السین و قرأ حفص بالفتح فی جمیع القرآن إلا فی الطور و قرأ أهل العراق و ابن کثیر بالسکون فی جمیع القرآن إلا فی الروم و لم یقرأ فی الروم بسکون السین إلا أبو جعفر و ابن عامر و ابن کثیر و ابن عامر قال سبحان ربی و الباقون «قُلْ» علی الأمر.

الحجه

من قرأ تفجر بالتشدید فلأنهم أرادوا کثره الانفجار من الینبوع و هو و إن کان واحدا فلتکثیر الانفجار منه حسن أن یقال بتکریر العین کما یقال ضرب زید إذا کثر منه فعل الضرب و من قرأ «تَفْجُرَ» فلأن الینبوع واحد فلا یکون کقوله فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ خِلالَها تَفْجِیراً لأن فجرت الأنهار مثل غلقت الأبواب فلذلک اتفق الجمیع علی التثقیل فیه و الکسف القطع واحدتها کسفه و من سکنه جاز أن یرید الجمع مثل سدره و سدر قال أبو زید: کسفت الثوب أکسفه کسفا إذا قطعته قال أبو علی إذا کان المصدر الکسف فالکسف الشیء المقطوع کالطحن و الطحن و السقی و السقی و نحو ذلک فجاز أن یکون قوله «أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً» بمعنی ذات کسف و ذلک أن أسقط لا یتعدی إلا إلی مفعول واحد فوجب أن ینتصب کسفا علی الحال و الحال ذو الحال فی المعنی و إذا کان کذلک وجب أن یکون الکسف هو السماء فیصیر المعنی أو تسقط السماء علینا مقطعه أو قطعا و من قرأ قال سبحان ربی فالوجه فیه أن الرسول قال عند اقتراحهم هذه الأشیاء سبحان ربی و من قرأ «قُلْ» فهو علی الأمر له بأن یقول ذلک.

اللغه

التفجير التشقيق عما يجرى من ماء أو ضياء و منه سمى الفجر لأنه ينشق عن عمود و منه الفجور لأنه خروج إلى الفساد يشقق به عمود الحق و الينبوع يفعول من نبع الماء ينبع فهو نابع إذا فار و القبيل الكفيل من قبلت به أقبل قباله أى كفلت و تقبل فلان بالشى ء إذا تكفل به قال الزجاج و جائز أن يكون المعنى تأتى بهم حتى نراهم مقابله أى معاينه و أنشد غيره:

نصالحكم حتى تبوؤا بمثلها كصرخه حبلى أسلمتها قبيلها

أى قابلتها التى هى مقابلتها و العرب تجريه فى هذا المعنى مجرى المصدر فلا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث و أصل الزخرف من الزخرفه و هى الزينه و زخرفت الشى ء إذا أكملت زينته و لا- شى ء فى تحسين بيت و تزيينه و زخرفته كالذهب و يقال فى الصعود رقيت أرقى رقيا و فيما تداويه بالرقيه رقيت أرقى رقيه و رقيا.

النزول

قال ابن عباس إن جماعه من قريش و هم عتبه و شيبه ابنا ربيعه و أبو سفيان بن حرب و الأسود بن المطلب و زمعه بن الأسود و الوليد بن المغيره و أبو جهل بن هشام و عبد الله بن أبى أميه و أميه بن خلف و العاص بن وائل و نبيه و منبه ابنا الحجاج و النضر بن الحارث و أبو البخترى بن هشام اجتمعوا عند الكعبه و قال بعضهم لبعض ابعثوا إلى محمد فكلموه و خاصموه فبعثوا إليه أن أشراف قومك قد اجتمعوا لك فبادر ص إليهم ظنا منه أنهم بدا لهم فى أمره و كان حريصا على رشدهم فجلس إليهم فقالوا يا محمد إنا دعوناك لنعذر إليك فلا نعلم أحدا دخل على قومه ما أدخلت على قومك شتمت الآلهه و عبت الدين و سفهت الأحلام و فرقت الجماعه فإن كنت جئت بهذا لتطلب مالا أعطيناك و إن كنت تطلب الشرف سودناك علينا و إن كانت عله غلبت عليك طلبنا لك الأطباء فقال ص ليس شى ء من ذلك بل بعثنى الله إليكم رسولا و أنزل كتابا فإن قبلتم ما جئت به فهو حظكم فى الدنيا و الآخره و إن تردوه أصبر حتى يحكم الله بيننا قالوا فإذن ليس أحد أضيق بلدا منا فاسأل ربك أن يسير هذه الجبال و يجرى لنا أنهارا كأنهار الشام و العراق و أن يبعث لنا من مضى و ليكن فيهم قصى فإنه شيخ صدوق لنسألهم عما تقول أ حق أم باطل فقال ص ما بهذا بعثت قالوا فإن لم تفعل ذلك فاسأل ربك أن يبعث ملكا يصدقك و يجعل لنا جنات و كنوزا و قصورا من ذهب فقال ص ما بهذا بعثت و قد جئتكم بما بعثنى الله به فإن قبلتم و إلا فهو يحكم بينى و بينكم قالوا فأسقط

علینا السماء کما زعمت أن ربک إن شاء فعل ذلک قال ذاک إلی الله إن شاء فعل و قال قائل منهم لا نؤمن حتی تأتی بالله و الملائکه قبیلا فقام النبی ص و قام معه عبد الله بن أبی أمیه المخزومی ابن عمته عاتکه بنت عبد المطلب فقال یا محمد عرض علیک قومک ما عرضوا فلم تقبله ثم سألوک لأنفسهم أمورا فلم تفعل ثم سألوک أن تجعل ما تخوفهم به فلم تفعل فو الله لا أومن بک أبدا حتی تتخذ سلما إلی السماء ثم ترقی فیه و أنا أنظر و یأتی معک نفر من الملائکه یشهدون لک و کتاب یشهد لک و قال أبو جهل أنه أبی إلا سب الآلهه و شتم الآباء و أنا أعاهد الله لأحملن حجرا فإذا سجد ضربت به رأسه فانصرف رسول الله ص حزینا لما رأی من قومه فأنزل الله سبحانه الآیات.

المعنی

لما بین سبحانه فیما تقدم إعجاز القرآن عقب ذلک البیان بأنهم أبوا إلا الکفر و الطغیان و اقترحوا من الآیات ما لیس لهم ذلک فقال «وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ» أی لن نصدقک فیما تدعی من النبوه «حَتَّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ» أی تشقق لنا من أرض مکه فإنها قلیله الماء «یَنْبُوعاً» أی عینا ینبع منه الماء فی وسط مکه «أَوْ تَکُونَ لَکَ جَنَّهٌ» و هی ما تجنه الأشجار أی تستره «مِنْ نَخِیلٍ وَ عِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهارَ» من الماء «خِلالَها» أی وسطها «تَفْجِیراً» أی تشقیقا حتی یجری الماء تحت الأشجار «أَوْ تُسْقِطَ السَّماءَ کَما زَعَمْتَ عَلَیْنا کِسَفاً» أی قطعا قد ترکب بعضها علی بعض عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قوله «کَما زَعَمْتَ» معناه کما خوفتنا به من انشقاق السماء و انفطارها و قیل معناه کما زعمت أنک نبی تأتی بالمعجزات «أَوْ تَأْتِیَ بِاللَّهِ وَ الْمَلائِکَهِ قَبِیلًا» أی کفیلا و معناه تأتی بکل واحد حتی یکون کفیلا ضامنا لنا بما تقول عن ابن عباس و الضحاک و قیل هو جمع القبیله أی تأتی بأصناف الملائکه قبیله قبیله عن مجاهد و قیل معناه مقابلین لنا کالشیء یقابل الشیء حتی نشاهدهم قبیلا أی مقابله نعاینهم و یشهدون بأنک حق و دعوتک صدق عن الجبائی و قتاده و هذا یدل علی أن القوم کانوا مشبهه مع شرکهم «أَوْ یَکُونَ لَکَ بَیْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ» أی من ذهب عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قیل الزخرف النقوش عن الحسن «أَوْ تَرْقی فِی السَّماءِ» أی تصعد «وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتَّی تُنَزِّلَ عَلَیْنا کِتاباً نَقْرَؤُهُ» أی و لو فعلت ذلک لم نصدقک حتی تنزل علی کل واحد منا کتابا من الله شاهدا بصحه نبوتک نقرؤه و هو مثل قوله بَلْ یُرِیدُ کُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ یُؤْتی صُحُفاً مُنَشَّرَهً «قُلْ سُبْحانَ رَبِّی» أی تنزیها له من کل قبیح و براءه له من کل سوء و فی ذلک من الجواب أنکم تتخیرون الآیات و هی إلی الله سبحانه فهو العالم بالتدبیر الفاعل لما توجبه المصلحه فلا وجه لطلبکم إیاها منی و قیل معناه تعظیما له عن أن یحکم علیه عبیده لأن له الطاعه علیهم و قیل إنهم لما قالوا تأتی بالله و ترقی فی السماء إلی الله

لاعتقادهم أن الله تعالى جسم قال «قُلْ سُبْحانَ رَبِّی» عن كونه بصفه الأجسام حتى تجوز عليه المقابله و النزول و قيل معناه تنزيها له عن أن يفعل المعجزات تابعا للاقتراحات «هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَراً رَسُولًا» معناه أن هذه الأشياء ليس فى طاقه البشر أن يأتى بها و أن يفعلها فلا أقدر بنفسى أن آتى بها كما لم يقدر من كان قبلى من الرسل و الله تعالى إنما يظهر الآيات المعجزه على حسب المصلحه و قد فعل فلا تطالبونى بما لا يطالب به البشر «وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا» أى و ما صرف المشركين عن الإيمان أى التصديق بالله و برسوله «إِذْ جاءَهُمُ الْهُدى» أى حين أتاهم الحجج و البينات «إِلَّا أَنْ قالُوا» أى إلا قولهم «أَ بَعَثَ اللَّهُ بَشَراً رَسُولًا» دخلت عليهم الشبهه فى أنه لا يجوز أن يبعث الله رسولا إلا من الملائكه كما دخلت عليهم الشبهه فى أن عبادتهم لا تصلح لله فوجهوها إلى الأصنام فعظموا الله بجهلهم بما ليس فيه تعظيم و إنما ذكر سبحانه هنا لفظ المنع مبالغه فى وصف الصرف و إلا فالمنع يستحيل معه الفعل فلا يجوز أن يكون مرادا هنا و لكن شبه الصرف بالمنع «قُلْ» يا محمد «لَوْ كانَ فِی الْأَرْضِ مَلائِكَهٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ» أى ساكنين قاطنين «لَنَزَّلْنا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ مَلَكاً رَسُولًا» منهم عن الحسن و قيل معناه مطمئنين إلى الدنيا و لذاتها غير خائفين و لا متعبدين بشرع لأن المطمئن من زال الخوف عنه عن الجبائى و قيل معناه لو كان أهل الأرض ملائكه لبعثنا إليهم ملكا ليكونوا إلى الفهم إليه أسرع عن أبى مسلم و قيل إن العرب قالوا كنا ساكنين مطمئنين فجاء محمد فأزعجنا و شوش علينا أمرنا فبين سبحانه أنهم لو كانوا ملائكه مطمئنين لأوجبت الحكمه إرسال الرسل إليهم فكذلك كون الناس مطمئنين لا يمنع من إرسال الرسول إليهم إذ هم أحوج إليه من الملائكه فكيف أنكروا إرسال الرسول إليهم مع كونهم مطمئنين (سؤال) قالوا إذا جاز أن يكون الرسول إلى النبى ملكا ليس من جنسه فجاز أن يكون الرسول إلى الناس أيضا ملكا ليس من جنسهم (و جوابه) أن صاحب المعجزه قد اختير للنبوه فصارت حاله مقاربه لحال الملك و ليس كذلك غيره من الأمه لأنه يجوز أن يرى الملائكه كما يرى بعضهم بعضا بخلاف الأمه و أيضا فإن النبى يحتاج إلى معجزه تعرف بها رساله نفسه كما احتاجت إليه الأمه فجعل الله المعجزه رؤيته الملك.

[سوره الإسراء (١٧): الآيات ٩٦ الى ١٠٠]

اشاره

قُلْ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِى وَ بَيْنَكُمْ إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً (٩٦) وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِهِ وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ عُمْياً وَ بُكْماً وَ صُمًّا مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً (٩٧) ذلِكَ جَزاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآياتِنا وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً (٩٨) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ قادِرٌ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُوراً (٩٩) قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً (١٠٠)

اللغه

الخبو سكون النار عن الالتهاب يقال خبت النار تخبو قال عدى بن زيد:

وسطه كاليراع أو سرج المجدل حينا يخبو و حينا ينير

و قال آخر:

و كنا كالحريق أصاب غابا فيخبو ساعه و ينير ساعا

و القتر التضييق و القتور فعول منه للمبالغه و يقال قتر يقتر و تقتر و أقتر و قتر إذا قدر فى النفقه.

الإعراب

«كَفى بِاللَّهِ» المفعول محذوف و هو الكاف و الباء زياده و «شَهِيداً» تمييز و التقدير كفاك الله من جمله الشهداء «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ» و «مَنْ يُضْلِلْ» كلاهما شرط و وحد الضمير المتصل بيهدى و يضلل على اللفظ ثم قال «فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ» «وَ نَحْشُرُهُمْ» إلخ فجمع الضمير فى كل ذلك على المعنى و قوله «كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً» الجمله فى موضع الحال من جهنم لأن جهنم توضع موضع متلظ و متسعر و لو لا ـ ذلك لم يجز مجى ء الحال عنها و يجوز أن تكون الجمله لا ـ محل لها من الإعراب و يكون فى تقدير العاطفه و التقدير و كلما خبت فحذف الواو. «عَلى وُجُوهِهِمْ» فى موضع نصب على الحال و تقديره مجرورين على وجوههم و قوله «لَوْ

أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ». أنتم مرفوع بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر الذى هو قوله «تَمْلِكُونَ» لأن لو يقع بها الشى ء لوقوع غيره فلا يليها إلا الفعل و إذا وليها اسم عمل فيه فعل مضمر قال:

لو غيركم علق الزبير بحبله أدى الجوار إلى بنى العوام.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد لهؤلاء المشركين «كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» إنى رسول الله إليكم و قد مر معناه فى سوره الرعد «إِنَّهُ كانَ بِعِبادِهِ خَبِيراً بَصِيراً» لا يخفى عليه من أحوالهم شى ء و المراد به تأكيد الوعيد «وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» أى من يحكم الله بهداه فهو المهتد بإخلاصه و طاعته على الحقيقه «وَ مَنْ يُضْلِلْ» أى و من يحكم بضلاله «فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِهِ» أى لن تجد لهم أنصارا يقدرون على إزاله اسم الضلال عنهم و قد ذكرنا وجوه الهدى و الضلال فى سوره البقره «وَ نَحْشُرُهُمْ» أى نجمعهم «يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ» أى يسحبون على وجوههم إلى النار كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى إهانته و تعذيبه و

روى أنس بن مالك أن رجلا قال يا نبى الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامه قال إن الذى أمشاه على رجليه فى الدنيا قادر على أن يمشيه على وجهه يوم القيامه أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«عُمْياً وَ بُكْماً وَ صُمًّا» قيل المعنى عميا عما يسرهم بكما عن التكلم بما ينفعهم صما عما يمتعهم عن ابن عباس أى كأنهم عدموا هذه الجوارح و قيل يحشرون على هذه الصفه عميا كما عموا عن الحق فى دار الدنيا بكما جزاء على سكوتهم عن كلمه الإخلاص و صما لتركهم سماع الحق و إصغائهم إلى الباطل قال مقاتل هذا حين يقال لهم اخْسَؤُا فِيها وَ لا تُكَلِّمُونِ و قيل يحشرون كذلك ثم يجعلون يبصرون و يسمعون و ينطقون عن الحسن «مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً» أى مستقرهم جهنم كلما سكن التهابها زدناهم اشتعالا فيكون كذلك دائما و متى قيل كيف يبقى الحى حيا فى تلك الحاله من الاحتراق دائما قلنا إن الله تعالى قادر على أن يمنع وصول النار إلى مقاتلهم «ذلِكَ» أى ذلك الذى تقدم ذكره من العقاب «جَزاؤُهُمْ» استحقوه «بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا» [كذا فى النسخ و الصواب كفروا] «بِآياتِنا» أى بتكذيبهم بآيات الله «وَ قالُوا أَ إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً» مثل التراب مترضضين «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقاً جَدِيداً» مر معناه فى هذه السوره «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ و لم يعلموا «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ

قادِرٌ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» لأن القادر على الشى ء قادر على أمثاله إذا كان له مثل أو أمثال فى الجنس و إذا كان قادرا على خلق أمثالهم كان قادرا على إعادتهم إذ الإعاده أهون من الإنشاء فى الشاهد و قيل أراد قادر على أن يخلقهم ثانيا و أراد بمثلهم إياهم و ذلك أن مثل الشى ء مساو له فى حالته فجاز أن يعبر به عن الشى ء نفسه يقال مثلك لا يفعل كذا بمعنى أنت لا تفعله و نحوه لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ و تم الكلام هاهنا ثم قال سبحانه «وَ جَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لا رَيْبَ فِيهِ» أى و جعل لإعادتهم وقتا لا شك فيه أنه كائن لا محاله و قيل معناه و ضرب لهم مده ليتفكروا و يعلموا فيها أن من قدر على الابتداء قدر على الإعاده و قيل و جعل لهم أجلا يعيشون إليه و يخترمون عنده لا شك فيه «فَأَبَى الظَّالِمُونَ» لنفوسهم الباخسون حقها بفعل المعاصى «إِلَّا كُفُوراً» أى جحودا بآيات الله و نعمه و فى الآيه دلاله على أن القادر على الشى ء يجب أن يكون قادرا على جنس مثله إذا كان له مثل و على أنه يجب أن يكون قادرا على ضده لأن منزلته فى المقدور منزله مثله و فيه دلاله أيضا على أنه يقدر على إعادته إذا كان مما يفنى و تصح عليه الإعاده ثم قال سبحانه «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَةِ رَبِّی» أى لو ملكتم خزائن أرزاق الله و قيل لو ملكتم مقدورات ربى أى ما يقدر عليه ربى من النعم إذ لا يكون له سبحانه موضع يخزن فيه الرحمه ثم يخرج منه كما يكون للعباد و رحمته نعمته «إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ» شحا و بخلا «خَشْيَةَ الْإِنْفاقِ» أى خشيه الفقر و الفاقه عن ابن عباس و قتاده و قيل خشيه أن تنفقوا فتفتقروا عن السدى و المعنى لأمسكتم عن الإنفاق خشيه الفقر للإنفاق «وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً» أى بخيلا عن ابن عباس و قتاده و هذا جواب لقولهم «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً» و يقال نفقت نفقات القوم إذا نفدت و أنفقها صاحبها أى أنفدها حتى افتقر و ظاهر قوله «وَ كانَ الْإِنْسانُ قَتُوراً» العموم و قد علمنا أن فى الناس الجواد و الوجه فيه أحد أمرين و هو أن يكون الأغلب عليهم من ليس بجواد فجاز الإطلاق تغليبا للأكثر و أيضا فإن ما يعطيه الإنسان و إن عد جوادا بخل فى جنب ما يعطيه الله سبحانه لأن الإنسان إنما يعطى ما يفضل عن حاجته و يمسك ما يحتاج إليه و الله سبحانه لا تجوز عليه الحاجه فيفيض من النعم على المطيع و العاصى إفاضه من لا يخاف الحاجه.

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۰۱ الى ۱۰۵]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى تِسْعَ آياتٍ بَيِّناتٍ فَسْئَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ إِذْ جاءَهُمْ فَقالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا مُوسى مَسْحُوراً (۱۰۱) قالَ لَقَدْ عَلِمْتَ ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ إِلاَّ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بَصائِرَ وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً (۱۰۲) فَأَرادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ جَمِيعاً (۱۰۳) وَ قُلْنا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ جِئْنا بِكُمْ لَفِيفاً (۱۰۴) وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۱۰۵)

القراءه

قرأ الكسائى وحده لقد علمت بضم التاء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على حجه من فتح أن فرعون و من كان يتبعه قد علموا صحه أمر موسى بدلاله قوله لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ و قوله وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ و من قال لقد علمت إذا قيل له كيف يصح الاحتجاج عليهم بعلمه و علمه لا يكون حجه على فرعون و إنما يكون علم فرعون بما علم من صحه أمر موسى حجه عليه فالقول إنه لما قيل له إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون كان ذلك قدحا فى علمه لأن المجنون لا يعلم فكأنه نفى ذلك فقال لقد علمت صحه ما أتيت به و أنه ليس بسحر علما صحيحا كعلم العقلاء فصير العقل حجه عليه من هذا الوجه و زعموا أن هذه القراءه رويت عن أمير المؤمنين على ابن أبى طالب (عليه السلام).

اللغه

الثبور الهلاك ثبره الله يثبره و يثبره لغتان و رجل مثبور محبوس عن الخيرات قال:

إذ أجارى الشيطان فى سنن الغى و من قال مثله مثبور

و تقول العرب ما ثبرك عن هذا الأمر أى ما صرفك عنه و ما منعك منه و لفيف مصدر قولك لففت الشى ء أى جمعته يقال لففته لفا و لفيفا و من ذلك قولهم لففت الجيوش ضربت بعضها ببعض فاختلط الجميع قال الزجاج: اللفيف الجماعات من قبائل شتى.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه موسى (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى تِسْعَ آياتٍ بَيِّناتٍ» أى و لقد أعطينا موسى تسع دلالات و حجج واضحات و اختلف فى هذه الآيات التسع فقيل هى يد موسى و عصاه و لسانه و البحر و الطوفان و الجراد و القمل و

الضفادع و الدم

ص: ٢٦٩

عن ابن عباس و الضحاك و قيل الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم و البحر و العصا و الطمسه و الحجر عن محمد بن كعب و عن أبى على الجبائى أيضا إلا أنه ذكر بدل الطمسه اليد و عن قتاده و مجاهد و عكرمه و عطا كذلك إلا إنهم ذكروا بدل البحر و الطمسه و الحجر اليد و السنين و نقص من الثمرات و الطمسه هى دعاء موسى و تأمين هارون و قال الحسن مثل ذلك إلا أنه جعل الأخذ بالسنين و نقص من الثمرات آيه واحده و جعل التاسعه تلقف العصا ما يأفكون و قيل إنها تسع آيات فى الأحكام

روى عبد الله بن سلمه عن صفوان بن عسال أن يهوديا قال لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبى قال فأتى الرسول ص فسأله عن هذه الآيه فقال هو أن لا تشركوا بالله شيئا و لا تسرفوا و لا تزنوا و لا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق و لا تمشوا بالبرى ء إلى سلطان ليقتله و لا تسحروا و لا تأكلوا الربا و لا تقذفوا المحصنه و لا تولوا الفرار يوم الزحف و عليكم خاصه يا يهود أن لا تعتدوا فى السبت فقبل يده و قال أشهد أنك نبى

«فَسْئَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ إِذْ جاءَهُمْ» هذا أمر للنبى ص أن يسأل بنى إسرائيل لتكون الحجه عليهم أبلغ و قيل إن المعنى فاسأل أيها السامع لأن العلم قد وقع بخبر الله تعالى فلا حاجه إلى الرجوع إلى أهل الكتاب و قيل إن معنى السؤال أن تنظر ما فى القرآن من أخبار بنى إسرائيل عن الحسن و روى عن ابن عباس أنه قرأ فسأل بنى إسرائيل بمعنى فسأل موسى فرعون بنى إسرائيل أن يرسلهم «فَقالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا مُوسى مَسْحُوراً» أى معطى على السحر فهذه العجائب التى فعلتها من سحرك و قيل معناه إنى لأظنك ساحرا فوضع المفعول موضع الفاعل كما يقال مشئوم و ميمون فى معنى شائم و يأمن و قيل معناه إنك سحرت فأنت تحمل نفسك على ما تقوله للسحر الذى بك و قيل مسحورا أى مخدوعا عن ابن عباس «قالَ» موسى «لَقَدْ عَلِمْتَ» أنت يا فرعون «ما أَنْزَلَ هؤُلاءِ» أى هذه الآيات «إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الذى خلقهن «بَصائِرَ» أى أنزلها حججا و براهين للناس يبصرون بها أمور دينهم و قيل أدله على نبوتى لأنك تعلم أنها ليست من السحر و

روى أن عليا (عليه السلام) قال فى «عَلِمْتَ» و الله ما علم عدو الله و لكن موسى هو الذى علم فقال لقد علمت

«وَ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً» معناه و إنى لأعلمك يا فرعون هالكا لكفرك و إنكارك عن قتاده و الحسن و قيل أعلمك ملعونا عن ابن عباس و قيل مخبولا لا عقل لك عن ابن زيد و قيل بعيدا عن الخير مصروفا عنه عن الفراء و قيل المراد به الظن على الظاهر لأن الهلاك يكون بشرط الإصرار و لا يعلم حقيقه ذلك إلا الله «فَأَرادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ» معناه فأراد فرعون أن يزعج موسى و من معه من أرض مصر و فلسطين و الأردن بالنفى عنها و قيل بأن يقتلهم «فَأَغْرَقْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ» من جنوده «جَمِيعاً» لم ينج منهم أحد و لم يهلك من بنى إسرائيل أحد

«وَ قُلْنا مِنْ بَعْدِهِ» أی من بعد هلاک فرعون و قومه «لِبَنِی إِسْرائِیلَ اسْکُنُوا الْأَرْضَ» أی أرض مصر و الشام «فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ» یعنی یوم القیامه عن أکثر المفسرین أی وعد الکره الآخره و قیل أراد نزول عیسی عن الکبی و قتاده «جِئْنا بِکُمْ لَفِیفاً» معناه جئنا بکم من القبور إلی الموقف للحساب و الجزاء مختلطین التف بعضکم ببعض لا تتعارفون و لا ینحاز أحد منکم إلی قبیلته و قیل لفیفا أی جمیعا أولکم و آخرکم عن ابن عباس و مجاهد «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ» معناه و بالحق أنزلنا القرآن علیک «وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ» القرآن و تأویله أردنا بإنزال القرآن الحق و الصواب و هو أن یؤمن به و یعمل بما فیه و نزل بالحق لأنه یتضمن الحق و یدعو إلی الحق و قال البلخی یجوز أن یکون المراد أنزلنا موسی فیکون کقوله وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِیدَ و یجوز أن یکون المراد و أنزلنا الآیات أی و أنزلنا ذلک کما قال أبو عبیده أنشدنی رؤبه:

فیه خطوط من سواد و بلق کأنه فی العین تولیع البهق

فقلت له إن أردت الخطوط فقل کأنها و إن أردت السواد و البیاض فقل کأنهما قال فقال لی کان ذا ویلک تولیع البهق «وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا مُبَشِّراً وَ نَذِیراً» مبشرا بالجنه لمن أطاع و منذرا بالنار لمن عصی.

ص: ۲۷۱

[سوره الإسراء (۱۷): الآيات ۱۰۶ الى ۱۱۱]

اشاره

وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلاً (۱۰۶) قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ سُجَّداً (۱۰۷) وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولاً (۱۰۸) وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعاً (۱۰۹) قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَ لا تُخافِتْ بِها وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلاً (۱۱۰)

وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيراً (۱۱۱)

القراءه

القراءه المشهوره فى «فَرَقْناهُ» بالتخفيف و

روى عن على (عليه السلام) و ابن مسعود و ابن عباس و أبى بن كعب و الشعبى و الحسن بخلاف و قتاده و عمرو بن فائد فرقناه بالتشديد.

الحجه

معنى فرقناه فصلناه و نزلناه آيه آيه و سوره سوره و يدل عليه قوله «عَلى مُكْثٍ» و المكث و المكث لغتان.

الإعراب

«قُرْآناً» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر أى و فرقنا قرآنا فرقناه و جاء بالنصب و لم يأت فيه الرفع لأن صدره فعل و فاعل و هو قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ» «عَلى مُكْثٍ» فى موضع نصب على الحال أى متمهلا متوقفا غير مستعجل «يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ» فى موضع رفع بكونه خبر إن و «سُجَّداً» نصب على الحال «إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا» إن هذه مخففه من الثقيله و هى و اللام دخلتا للتأكيد. «أَيًّا ما تَدْعُوا» تدعوا مجزوم بالشرط الذى يتضمنه أى و علامه الجزم فيه سقوط النون و ما مزيده مؤكده للشرط و أيا منصوب بتدعوا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ» أى و أنزلنا عليك يا محمد قرآنا فصلناه سورا و آيات عن أبى مسلم و قيل معناه فرقنا به الحق عن الباطل عن الحسن و قيل معناه جعلنا بعضه خبرا و بعضه أمرا و بعضه نهيا و بعضه وعدا و بعضه وعيدا و أنزلناه متفرقا لم ننزله جميعا إذ كان بين أوله و آخره نيف و عشرين سنه «لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلى مُكْثٍ» أى على تثبت و تؤده فترتله ليكون أمكن فى قلوبهم و يكونوا أقدر على التأمل و التفكر فيه و لا تعجل فى تلاوته فلا يفهم عنك عن ابن عباس و

مجاهد و قیل معناه لتقرأه علیهم مفرقا شیئا بعد شی ء «وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِیلًا» علی حسب الحاجه و وقوع الحوادث و روی عن ابن عباس أنه قال لئن أقرأ سوره البقره و أرتلها أحب إلی من أن أقرأ القرآن هذا و عن عبد الله بن مسعود أنه قال لا تقرأوا القرآن فی أقل من ثلاث و اقرءوا فی سبع «قُلْ» یا محمد لهؤلاء المشرکین «آمِنُوا بِهِ» أی بالقرآن «أَوْ لا تُؤْمِنُوا» فإن إیمانکم ینفعکم و لا

ينفع غيركم و ترككم الإيمان يضركم و لا يضر غيركم و هذا تهديد لهم و هو جواب لقولهم «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنا» «إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ» أى أعطوا علم التوراه من قبل نزول القرآن كعبد الله بن سلام و غيره فعلموا صفه النبى ص قبل مبعثه عن ابن عباس و قيل أنهم أهل العلم من أهل الكتاب و غيرهم و قيل أنهم أمه محمد ص عن الحسن «إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ» القرآن «يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ سُجَّداً» أى يسقطون على الوجوه ساجدين عن ابن عباس و قتاده و إنما خص الذقن لأن من سجد كان أقرب شى ء منه إلى الأرض ذقنه و الذقن مجمع اللحيين «وَ يَقُولُونَ سُبْحانَ رَبِّنا» أى تنزيها لربنا عز اسمه عما يضيف إليه المشركون «إِنْ كانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولًا» إنه كان وعد ربنا مفعولا حقا يقينا و لم يكن وعد ربنا إلا كائنا «وَ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ يَبْكُونَ» أى و يسجدون باكين إشفاقا من التقصير فى العباده و شوقا إلى الثواب و خوفا من العقاب «وَ يَزِيدُهُمْ» ما فى القرآن من المواعظ «خُشُوعاً» أى تواضعا لله تعالى و استسلاما لأمر الله و طاعته ثم قال سبحانه «قُلِ» يا محمد لهؤلاء المشركين المنكرين نبوتك «ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» و ذكر فى سببه أقوال (أحدها) أن النبى ص كان ساجدا ذات ليله بمكه يدعو يا رحمن يا رحيم فقال المشركون هذا يزعم أن له إلها واحدا و هو يدعو مثنى عن ابن عباس (و ثانيها) أن المشركين قالوا أما الرحيم فنعرفه و أما الرحمن فلا نعرفه عن ميمون بن مهران (و ثالثها) أن اليهود قالوا إن ذكر الرحمن فى القرآن قليل و هو فى التوراه كثير عن الضحاك «أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» معناه أى أسمائه تدعو و ما هاهنا صله كقوله عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ و قيل هى بمعنى أى شى ء كررت مع أى لاختلاف اللفظين توكيدا كما قالوا ما رأيت كالليله ليله و تقديره أى شى ء من أسمائه تدعونه به كان جائزا فإن معنى أو فى قوله «أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ» الإباحه أى إن دعوتم بأحدهما كان جائزا و إن دعوتم بهما كان جائزا فله الأسماء الحسنى فإن أسماءه تنبئ عن صفات حسنه و أفعال حسنه فأما أسماؤه المنبئه عن صفات ذاته فهو القادر العالم الحى السميع البصير القديم و أما أسماؤه المنبئه عن صفات أفعاله الحسنه فنحو الخالق و الرازق و العدل و المحسن و المجمل و المنعم و الرحمن و الرحيم و أما ما أنبأ عن المعانى الحسنه فنحو الصمد فإنه يرجع إلى أفعال عباده و هو أنهم يصمدونه فى الحوائج و نحو المعبود و المشكور بين سبحانه فى هذه الآيه أنه شى ء واحد و إن اختلفت أسماؤه و صفاته و فى الآيه دلاله على أن الاسم عين المسمى و على أن تقديم أسمائه الحسنى قبل الدعاء و المسأله مندوب إليه مستحب و فيها أيضا دلاله على أنه

سبحانه لا يفعل القبائح مثل الظلم و غيره لأن أسماءه حينئذ لا تكون حسنه فإن الأسماء قد تكون مشتقه من الأفعال فلو فعل الظلم لاشتق منه اسم الظالم كما اشتق من العدل العادل و قوله «وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِکَ وَ لا تُخافِتْ بِها» اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) أن معناه لا تجهر بإشاعه صلاتک عند من یؤذیک و لا تخافت بها عند من یلتمسها منک عن الحسن و

روی أن النبی ص کان إذا صلی فجهر فی صلاته تسمع له المشرکون فشتموه و آذوه فأمره سبحانه بترک الجهر و کان ذلک بمکه فی أول الأمر و به قال سعید بن جبیر و روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

(و ثانیها) أن معناه لا تجهر بدعائک و لا تخافت بها و لکن بین ذلک فالمراد بالصلاه الدعاء عن مجاهد و عطا و مکحول و نحوه روی عن ابن عباس (و ثالثها) أن معناه لا تجهر بصلاتک کلها و لا تخافت بها کلها «وَ ابْتَغِ بَیْنَ ذلِکَ سَبِیلًا» بأن تجهر بصلاه اللیل و تخافت بصلاه النهار عن أبی مسلم (و رابعها) لا تجهر جهرا یشغل به من یصلی بقربک و لا تخافت بها حتی لا تسمع نفسک عن الجبائی و قریب منه

ما رواه أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال الجهر بها رفع الصوت شدیدا و المخافته ما لم تسمع أذنیک و اقرأ قراءه وسطا ما بین ذلک

و ابتغ بین ذلک سبیلا أی بین الجهر و المخافته و لم یقل بین ذینک لأنه أراد به الفعل فهو مثل قوله عَوانٌ بَیْنَ ذلِکَ «وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً» فیکون مربوبا لا ربا لأن رب الأرباب لا یجوز أن یکون له ولد «وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ شَرِیکٌ فِی الْمُلْکِ» فیکون عاجزا محتاجا إلی غیره لیعینه و لا یجوز أن یکون الإله بهذه الصفه «وَ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلِیٌّ مِنَ الذُّلِّ» أی لم یکن له حلیف حالفه لینصره علی من یناوئه لأن ذلک من صفه الضعیف العاجز و لا یجوز أن یکون الإله بهذه الصفه قال مجاهد: لم یذل فیحتاج إلی من یتعزز به یعنی أنه القادر بنفسه و کل ما عبد من دونه فهو ذلیل مقهور و قیل معناه لیس له ولی من أهل الذل لأن الکافر و الفاسق لا یکون ولیا لله «وَ کَبِّرْهُ تَکْبِیراً» أی عظمه تعظیما لا یساویه تعظیما و لا یقاربه و روی أن النبی ص کان یعلم أهله هذه الآیه و ما قبلها عن ابن عباس و مجاهد و سعید بن جبیر و قیل إن فی هذه الآیه ردا علی الیهود و النصاری حین قالوا اتخذ الله الولد و علی مشرکی العرب حیث قالوا لبیک لا شریک لک إلا شریکا هو لک و علی الصابئین و المجوس حین قالوا لو لا أولیاء الله لذل الله عن محمد بن کعب القرظی (سؤال) قالوا کیف یحمد سبحانه أن لم یتخذ ولدا و لم یکن له شریک و الحمد إنما یستحق علی فعل له صفه التفضل (و الجواب) أنه لیس له الحمد فی الآیه علی أنه لم یفعل و إنما الحمد له سبحانه علی أفعاله المحموده و توجه الحمد إلی من هذه صفته کما یقال أنا أشکر فلانا الجمیل و لا نشکره علی جماله بل علی أفعاله.

(۱۸) سوره الکهف مکیه و آیاتها عشر و مائه (۱۱۰)

اشاره

[توضیح]

مکیه قال ابن عباس إلا آیه «وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ» فإنها نزلت بالمدینه فی قصه عیینه بن حصن الفزاری.

عدد آیها

مائه و إحدی عشره آیه بصری و عشر کوفی و ست شامی و خمس حجازی.

اختلافها

إحدی عشره آیه ف «زِدْناهُمْ هُدیً» غیر الشامی «إِلَّا قَلِیلٌ» مدنی الأخیر «إِنِّی فاعِلٌ ذلِکَ غَداً» غیر الأخیر ذرعا و «مِنْ کُلِّ شَیْ ءٍ سَبَباً» عراقی شامی و الأخیر، «هذِهِ أَبَداً» غیر شامی و الأخیر، «عِنْدَها قَوْماً» غیر الکوفی و الأخیر «فَأَتْبَعَ سَبَباً» الثلاث عراقی «بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالًا» عراقی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها فهو معصوم ثمانیه أیام من کل فتنه فإن خرج الدجال فی تلک الثمانیه الأیام عصمه الله من فتنه الدجال و من قرأ الآیه التی فی آخرها «قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ» الآیه حین یأخذ مضجعه کان له فی مضجعه نور یتلألأ إلی الکعبه حشو ذلک النور ملائکه یصلون علیه حتی یقوم من مضجعه فإن کان فی مکه فتلاها کان له نورا یتلألأ إلی البیت المعمور حشو ذلک النور ملائکه یصلون علیه حتی یستیقظ.

سمره بن جندب عن النبی ص قال من قرأ عشر آیات من سوره الکهف حفظا لم تضره فتنه الدجال و من قرأ السوره کلها دخل الجنه

و

عن النبی ص قال أ لا أدلکم علی سوره شیعها سبعون ألف ملک حین نزلت ملأت عظمتها ما بین السماء و الأرض قالوا بلی قال سوره أصحاب الکهف من قرأها یوم الجمعه غفر الله له إلی الجمعه الأخری و زیاده ثلاثه أیام و أعطی نورا یبلغ السماء و وقی فتنه الدجال

و

روی الواقدی بإسناده عن أبی الدرداء عن

النبى ص قال من حفظ عشر آيات من أول سوره الكهف ثم أدرك الدجال لم يضره و من حفظ خواتيم سوره الكهف. كانت له نورا يوم القيامه

و

روى أيضا بالإسناد عن سعيد بن محمد الجزمى عن أبيه عن جده عن النبى ص قال من قرأ الكهف يوم الجمعه فهو معصوم إلى سته أيام من كل فتنه تكون فإن خرج الدجال عصم منه

و

روى العياشى بإسناده عن الحسن بن على بن أبى حمزه عن أبيه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الكهف فى كل ليله جمعه لم يمت إلا شهيدا و بعثه الله مع الشهداء و وقف يوم القيامه مع الشهداء.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره بنى إسرائيل بالتحميد و التوحيد و ذكر النبى ص و القرآن و افتتح سوره الكهف أيضا بالتحميد و التوحيد و ذكر القرآن و النبى ص ليتصل أول هذه بآخر تلك اتصال الجنس بالجنس فقال:

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَنْزَلَ عَلى عَبْدِهِ الْكِتابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً (١) قَيِّماً لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً (٢) ماكِثِينَ فِيهِ أَبَداً (٣) وَ يُنْذِرَ الَّذِينَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً (۴)

ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لا لِآبائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِباً (۵) فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهذَا الْحَدِيثِ أَسَفاً (۶)

القراءه

قرأ أبو بكر برواية يحيى من لدنه بإشمام الدال الضم و كسر الهاء و النون و قرأ الباقون بضم الدال و سكون النون و فى الشواذ كبرت كلمه برفع كلمه قراءة يحيى بن يعمر و الحسن و ابن المحيصن و ابن أبى إسحاق و الثقفى و الأعرج بخلاف و عمرو بن عبيد.

الحجه

قال أبو على فى لدن ثلاث لغات لدن مثل سبع و يخفف الدال و يكون على ضربين (أحدهما) أن يحذف الضمه من الدال فيقال لدن (و الآخر) أن يحذف الضمه من الدال و ينتقل إلى اللام فيقال لدن مثل عضد فى عضد و فى كلا الوجهين يجتمع فى الكلمه ساكنان فمن قرأ من لدنه بكسر النون فإن الكسره فيه ليست كسره إعراب و إنما هى كسره لالتقاء الساكنين و ذاك أن الدال أسكنت كما أسكنت الباء فى سبع و النون ساكنه فالتقى الساكنان فكسر الثانى منهما فأما إشمام الدال الضمه فليعلم أن الأصل كان فى الكلمه الضمه و مثل ذلك قولهم أنت تغزين و قولهم قيل أشمت الكسره فيهما الضمه ليدل على أن الأصل فيهما التحريك بالضم و إن كان الإشمام فى لدنه ليس فى حركه خرجت إلى اللفظه و إنما هو بهيئه العضو لإخراج الضمه و أما الجار فى قوله «مِنْ لَدُنْهُ» فيحتمل ضربين (أحدهما) أن يكون صفه متعلقا بشديد (و الآخر) أن يكون صفه للنكره و فيها ذكر للموصوف.

اللغه

العوج بالفتح فيما يرى كالقناه و الخشبه و بالكسر فيما لا يرى شخصا قائما كالدين و الكلام و القيم و المستقيم و الباخع القاتل المهلك يقال بخع نفسه يبخعها بخعا و بخوعا قال ذو الرمه:

ألا أيهذا الباخع الوجد نفسه لشى ء نحته عن يديه المقادر

يريد نحته فخفف و الأسف المبالغه فى الحزن و الغضب يقال أسف الرجل فهو آسف و أسيف قال الأعشى:

ترى رجلا منهم أسيفا كأنه يضم إلى كشحيه كفا مخضبا

. الإعراب

«قَيِّماً» نصب على الحال من الكتاب و العامل فيه أنزل و قوله «أَنَّ لَهُمْ أَجْراً» تقديره بأن لهم أجرا فحذف الجار و «ماكِثِينَ» نصب على الحال فى معنى خالدين و قوله «كَبُرَتْ كَلِمَةً» اختلف فى نصب كلمه فقال السراج: انتصب على تفسير المضمر على حد قولهم نعم رجلا- زيد و التقدير على هذا كبرت الكلمه كلمه ثم حذف الأول لدلاله الثانى عليه و مثله كرم رجلا زيد و لؤم صاحبا عمرو و يكون المخصوص بالتكبير فى هذه المسأله محذوفا لدلاله صفته عليه و التقدير كلمه تخرج من أفواههم أى كلمه خارجه من أفواههم فيكون مرفوعا على وجهين (أحدهما) أن يكون مبتدأ و ما قبله الخبر (و الآخر) أن يكون خبر مبتدإ محذوف و تقديره هى كلمه تخرج و قيل انتصب كلمه على التمييز المنقول عن الفاعل على حد قولك

تصببت عرقا و تفقأت شحما و الأصل كبرت كلمتهم الخارجه من أفواههم قال الشاعر:

و لقد علمت إذا الرياح تناوحت هدج الريال تكبهن شمالا

أى تكبهن الرياح شمالا و من قرأ كبرت كلمه فإنه جعل كلمه فاعل كبرت و جعل قولهم «اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» كلمه كما قالوا للقصيده كلمه و على هذا فيكون قوله «تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» فى موضع رفع بكونه صفه لكلمه و لا يجوز أن يكون وصفا لكلمه الظاهره المنصوبه لأن الوصف يقرب النكره من المعرفه و التمييز لا يكون معرفه البته و لا يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال من كلمه المنصوبه لوجهين (أحدهما) أن الحال يقوم مقام الوصف و الثانى أن الحال لا يكون من نكره فى غالب الأمر و «أَسَفاً» منصوب بأنه مصدر وضع موضع الحال و لو كان فى غير القرآن لجاز أن لم يؤمنوا بالفتح كما فى قول الشاعر:

أ تجزع أن بأن الخليط المودع و حبل الصفا من عزه المتقطع.

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» يقول الله سبحانه لخلقه قولوا كل الحمد و الشكر لله «الَّذِي أَنْزَلَ عَلى عَبْدِهِ» محمد ص «الْكِتابَ» أى القرآن و انتجبه من خلقه و خصه برسالته فبعثه نبيا رسولا «وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قَيِّماً» فيه تقديم و تأخير و تقديره الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيما و لم يجعل له عوجا و عنى بقوله «قَيِّماً» معتدلا مستقيما مستويا لا تناقض فيه عن ابن عباس و قيل قيما على سائر الكتب المتقدمه يصدقها و يحفظها و ينفى البطل عنها و هو ناسخ لشرائعها عن الفراء و قيل قيما لأمور الدين يلزم الرجوع إليه فيها فهو كقيم الدار الذى يرجع إليه فى أمرها عن أبى مسلم و قيل قيما دائما يدوم و يثبت إلى يوم القيامه لا ينسخ عن الأصم «وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً» أى لم يجعله ملتبسا لا يفهم و معوجا لا يستقيم و هو معنى قول ابن عباس و قيل لم يجعل فيه اختلافا كما قال عز و جل اسمه وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً عن الزجاج و معنى العوج فى الكلام أن يخرج من الصحه إلى الفساد و من الحق إلى الباطل و مما فيه فائده إلى ما لا فائده فيه ثم بين سبحانه الغرض فى إنزاله فقال «لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً مِنْ لَدُنْهُ» و معناه ليخوف العبد الذى أنزل عليه الكتاب الناس عذابا شديدا و نكارا و سطوه من عند الله تعالى إن لم يؤمنوا به «وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْراً حَسَناً» معناه و ليبشر المصدقين بالله و رسوله الذين يعملون الطاعات بعد الإيمان أن لهم ثوابا حسنا فى الآخره على إيمانهم

و طاعاتهم فى الدنيا و ذلك الثواب هو الجنه «ماكِثِينَ فِيهِ أَبَداً» أى لابثين فى ذلك الثواب خالدين مؤبدين لا ينتقلون عنه «وَ يُنْذِرَ الَّذِينَ قالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَداً» أى و ليحذر الكفار الذين قالوا الملائكه بنات الله و هم قريش عن الحسن و محمد بن إسحاق و قيل هم اليهود و النصارى عن السدى و الكلبى فعم جميع الكفار بالإنذار فى الآيه الأولى و خص فى هذه الآيه القائلين بهذه المقاله منهم لتقليدهم الآباء فى ذلك و لإصرارهم على الجهل و قله التفكر و لصدهم الناس عن الدين «ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَ لا لِآبائِهِمْ» أى ليس لهؤلاء القائلين بهذا القول الشنيع علم به و لا لأسلافهم الذين مضوا قبلهم على مثل ما هم عليه اليوم و إنما يقولون ذلك عن جهل و تقليد من غير حجه و قيل معناه ليس لهم بالله من علم و لا لآبائهم «كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْواهِهِمْ» أى عظمت الكلمه كلمه تخرج من أفواه هؤلاء الكفار و وصف الكلمه بالخروج من الأفواه توسعا و مجازا و إن كانت الكلمه عرضا لا يجوز عليها الدخول و الخروج و لا الحركه و السكون و لكن لما كانت الكلمه قد تحفظ و تثبت و توجد مكتوبه و مقروءه فى غير الموضع الذى فعلت فيه وصفها بالخروج و ذكر الأفواه تأكيدا و المعنى أنهم صرحوا بهذه الكلمه العظيمه فى القبح و أظهروها «إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِباً» أى ما يقول هؤلاء إلا كذبا و افتراء على الله «فَلَعَلَّكَ» يا محمد «باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ» أى مهلكك و قاتل نفسك على آثار قومك الذين قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا تمردا منهم على ربهم «إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا» أى إن لم يصدقوا «بِهذَا الْحَدِيثِ» أى بهذا القرآن الذى أنزل عليك «أَسَفاً» أى حزنا و تلهفا و وجدا بإدبارهم عنك و إعراضهم عن قبول ما آتيتهم به و قيل على آثارهم أى بعد موتهم لشده شفقتك عليهم و قيل معناه من بعد توليهم و إعراضهم عنك و قيل أسفا أى غيظا و غضبا عن ابن عباس و قتاده و هذه معاتبه من الله سبحانه لرسوله على شده وجده و كثره حرصه على إيمان قومه حتى بلغ ذلك به مبلغا يقربه إلى الهلاك.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٧ الى ٨]

اشاره

إِنَّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (٧) وَ إِنَّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً (٨)

اللغه

الصعيد ظهر الأرض و قال الزجاج: الصعيد الطريق الذى لا نبات به و الجرز الأرض التى لا تنبت كأنها تأكل النبت أكلا يقال أرض جرز و أرضون أجراز و قال سيبويه: يقال جرزت الأرض فهى مجروزه و جرزها الجراز و النعم و يقال للسنه المجدبه الجرز لجدوبها و يبسها و قله أمطارها قال الراجز:

" قد جرفتهن السنون الأجراز"

و يقال أجرز القوم إذا صارت

أرضهم جرزا و جرزوهم أرضهم إذا أكلوا نباتها كله.

الإعراب

أيهم مرفوع بالابتداء لأن لفظه لفظ الاستفهام و الاستفهام له صدر الكلام أى لنختبر أ هذا أحسن عملا أم هذا و هو تعليق لما فى الخبره من معنى العلم.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه ابتدأ خلقه بالنعم و أن إليه مصير الأمم فقال «إِنَّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ» من الأنهار و الأشجار و أنواع المخلوقات من الجماد و الحيوان و النبات «زِينَةً لَها» أى حليه للأرض و لأهلها «لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» لأى لنختبرهم و نمتحنهم و المعنى لنعامل عبادنا معامله المبتلى و قد سبق ذكر أمثاله و الأحسن عملا الأعمل بطاعه الله و الأطوع له و قيل إن معنى الابتلاء الأمر و النهى لأن بهما يظهر المطيع من العاصى و قيل أراد بالزينه الرجال لأنهم زينه الأرض و قيل أراد الأنبياء و العلماء «وَ إِنَّا لَجاعِلُونَ ما عَلَيْها صَعِيداً جُرُزاً» معناه و إنا مخربون الأرض بعد عمارتها و جاعلون ما عليها مستويا من الأرض يابسا لا نبات عليه و قيل بلاقع عن مجاهد و فى قوله «أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» دلاله على أنه سبحانه أراد من الخلق العمل الصالح و على أن أفعالهم الصادره منهم حادثه من جهتهم و لو لا ذلک لما صح الابتلاء و فى ذلک بطلان قول أهل الجبر.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٩ الى ١٢]

اشاره

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَ الرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً (٩) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقالُوا رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً (١٠) فَضَرَبْنا عَلَى آذانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً (١١) ثُمَّ بَعَثْناهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصى لِما لَبِثُوا أَمَداً (١٢)

اللغه

الكهف المغاره فى الجبل إلا أنه واسع فإذا صغر فهو غار و الرقيم أصله من الرقم و هو الكتابه يقال رقمت الكتاب أرقمه فهو فعيل بمعنى مفعول كالجريح و القتيل و منه الرقم فى الثوب لأنه خط يعرف به ثمنه و الأرقم الحيه المنقشه لما فيه من الخطوط و تقول العرب عليك بالرقمه و دع الضفه أى عليك برقمه الوادى حيث الماء و دع الجانب و الأوى

الرجوع و الفتيه جمع فتى و فعله من أسماء الجمع و ليس بناء يقاس عليه يقال صبى و صبيه و غلام و غلمه و لا يقال غنى و غنيه لأنه غير مطرد فى بابه و الضرب معروف و معنى ضربنا على آذانهم سلطنا عليهم النوم و هو من الكلام البالغ فى الفصاحه يقال ضربه الله بالفالج إذا ابتلاه الله به قال قطرب: هو كقول العرب ضرب الأمير على يد فلان إذا منعه من التصرف قال الأسود بن يعفر و كان ضريرا:

و من الحوادث لا أبا لك أننى ضربت على الأرض بالأسداد

و الحزب الجماعه و الأمد الغايه قال النابغه:

إلا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد

. الإعراب

«سِنِينَ» نصب على الظرف و «عَدَداً» منصوب على ضربين (أحدهما) على المصدر المعنى تعد عددا و يجوز أن يكون نعتا لسنين. المعنى سنين ذات عدد قال الزجاج:

و الفائده فى قولك عدد فى الأشياء المعدودات أنك تريد توكيد كثره الشى ء لأنه إذا قل فهم مقداره و مقدار عدده فلم يحتج إلى أن يعد فالعدد فى قولك أقمت أياما عددا إنك تريد بها الكثره و جائز أن يؤكد بعدد معنى الجماعه فى أنها قد خرجت من معنى الواحد قال و أمدا منصوب على نوعين (أحدهما) التمييز (و الآخر) على أحصى أمدا فيكون العامل فيه أحصى كأنه قال لنعلم أ هؤلاء أحصى للأمد أم هؤلاء و يكون منصوبا بلبثوا و يكون أحصى متعلقا بلما فيكون المعنى أى الحزبين أحصى للبثهم فى الأمد قال أبو على: إن انتصابه على التمييز عندى غير مستقيم و ذلك لأنه لا يخلو من أن يحمل أحصى على أن يكون فعلا ماضيا أو أفعل نحو أحسن و أعلم فلا يجوز أن يكون أحصى بمعنى أفعل من كذا و غير مثال للماضى من وجهين (أحدهما) أنه يقال أحصى يحصى و فى التنزيل أَحْصاهُ اللَّهُ وَ نَسُوهُ و أفعل يفعل لا يقال فيه هو أفعل من كذا و أما قولهم ما أولاه بالخير و ما أعطاه الدرهم فمن الشاذ النادر الذى حكمه أن يحفظ و لا يقاس عليه (و الآخر) إن ما ينتصب على التمييز فى نحو قولهم هو أكثر مالا و أعز علما يكون فى المعنى فاعلا أ لا ترى أن المال هو الذى كثر و العلم هو الذى عز و ليس ما فى الآيه كذلك أ لا ترى أن الأمد ليس هو الذى أحصى فهو خارج عن حد هذه الأسماء و إذا كان ماضيا كان المعنى لنعلم أى الحزبين أحصى أمدا للبثهم فيكون الأمد على هذا منتصبا بأنه مفعول به و العامل فيه أحصى.

النزول

محمد بن إسحاق بإسناده عن سعيد بن جبير و عكرمه عن ابن عباس أن النضر بن الحرث بن كلده و عقبه بن أبى معيط أنفذهما قريش إلى أحبار اليهود بالمدينه و قالوا لهما سلاهم عن محمد و صفا لهم صفته و خبراهم بقوله فإنهم أهل الكتاب الأول و عندهم من علم الأنبياء ما ليس عندنا فخرجا حتى قدما المدينه فسألا أحبار اليهود عن النبى ص و قالا لهم ما قالت قريش فقال لهما أحبار اليهود اسألوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو نبى مرسل و إن لم يفعل فهو رجل متقول فرأوا فيه رأيكم سلوه عن فتيه ذهبوا فى الدهر الأول ما كان أمرهم فإنه قد كان لهم حديث عجيب و سلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض و مغاربها ما كان نبؤه و سلوه عن الروح ما هو و فى روايه أخرى فإن أخبركم عن الثنتين و لم يخبركم بالروح فهو نبى فانصرفا إلى مكه فقالا يا معاشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم و بين محمد و قصا عليهم القصه فجاءوا إلى النبى ص فسألوه فقال أخبركم بما سألتم عنه غدا و لم يستثن فانصرفوا عنه فمكث ص خمس عشره ليله لا يحدث الله إليه فى ذلك وحيا و لا يأتيه جبرائيل حتى أرجف أهل مكه و تكلموا فى ذلك فشق على رسول الله ص ما يتكلم به أهل مكه عليه ثم جاءه جبرائيل (عليه السلام) عن الله سبحانه بسوره الكهف و فيها ما سألوه عنه عن أمر الفتيه و الرجل الطواف و أنزل عليه وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ الآيه قال ابن إسحاق: فذكر لى أن رسول الله ص قال لجبرائيل حين جاءه لقد احتبست عنى يا جبرائيل فقال له جبرائيل (عليه السلام) وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّکَ لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا الآيه.

المعنى

«أَمْ حَسِبْتَ» معناه بل أ حسبت يا محمد «أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ وَ الرَّقِيمِ كانُوا مِنْ آياتِنا عَجَباً» فلخلق السماوات و الأرض أعجب من هذا عن مجاهد و قتاده و يحتمل أنه لما استبطأ الجواب حين سألوه عن القصه قيل له أ حسبت أن هذا شى ء عجيب حرصا على إيمانهم حتى قوى طمعك إنك إذا أخبرتهم به آمنوا و المراد بالكهف كهف الجبل الذى أوى إليه القوم الذين قص الله أخبارهم و اختلف فى معنى الرقيم فقيل إنه اسم الوادى الذى كان فيه الكهف عن ابن عباس و الضحاك و قيل الكهف غار فى الجبل و الرقيم الجبل نفسه عن الحسن و قيل الرقيم القريه التى خرج منها أصحاب الكهف عن كعب و السدى و قيل هو لوح من حجاره كتبوا فيه قصه أصحاب الكهف ثم وضعوه على باب الكهف عن سعيد بن جبير و اختاره البلخى و الجبائى و قيل جعل ذلك اللوح فى خزائن الملوك لأنه من عجائب الأمور و قيل الرقيم كتاب و لذلك الكتاب خبر فلم يخبر الله تعالى عما فيه عن ابن زيد و قيل إن أصحاب الرقيم هم النفر الثلاثه الذين دخلوا فى غار فانسد عليهم فقالوا ليدعو الله تعالى

كـل واحـد منـا بعمله حتى يفرج الله عنـا ففعلوا فنجـاهم الله و رواه النعمان بن بشـير مرفوعا «إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ» أى اذكر لقومـك إذ التجأ أولـئك الشـبان إلى الكهف و جعلوه مأواهم هربا بـدينهم إلى الله «فَقالُوا» حين آووا إليه «رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً» أى نعمه ننجو بهـا من قومنـا و فرج عنـا مـا نزل بنا «وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً» أى هيئ و أصـلح لنا من أمرنا ما نصـيب به الرشـد و قيـل هيئ لنـا مخرجا من الغار فى سـلامه عن ابن عباس و قيل معناه دلنا على أمر فيه نجاتنا لأن الرشـد و النجاه بمعنى و قيل يسـر لنا من أمرنا ما نلتمس به رضاك و هو الرشد و قالوا هؤلاء الفتيه قوم آمنوا بالله تعالى و كانوا يخفون الإسـلام خوفا من ملكهم و كان اسم الملك دقيانوس و اسم مدينتهم أفسوس و كان ملكهم يعبد الأصـنام و يدعو إليها و يقتل من خالفه و قيل إنه كـان مجوسـيا يـدعو إلى دين المجوس و الفتيه كـانوا على دين المسـيح لما برح أهل الإنجيل و قيل كانوا من خواص الملك و كـان يسر كـل واحـد منهم إيمانه عن صاحبه ثم اتفق أنهم اجتمعوا و أظهروا أمرهم فأووا إلى الكهف عن عبيـد بن عمير و قيل إنهم كانوا قبل بعث عيسـى (عليه السـلام) «فَضَرَبْنا عَلَى آذانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَداً» معناه أنمناهم سـنين ذات عدد و تأويله فأجبنـا دعـاءهم و سـددنا آذانهم بـالنوم الغـالب على نفوذ الأـصوات إليها سـنين كثيره لأن النائم إنما ينتبه بسـماع الصوت و دل سبحـانه بـذلك على أنهم لم يموتوا و كانوا نياما فى أمن و راحه و جمام نفس و هـذا من فصـيح لغات القرآن التى لا يمكن أن يترجم بمعنى يوافق اللفـظ «ثُمَّ بَعَثْناهُمْ» أى أيقظناهم من نومهم «لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصى لِما لَبِثُوا أَمَداً» أى ليظهر معلومنا على مـا علمنـاه و ذكرنـا الوجه فى أمثاله فيما سـبق و المعنى لننظر أى الحزبين من المؤمنين و الكافرين من قوم أصـحاب الكهف عد أمـد لبثهم و علم ذلك و كأنه وقع بينهم تنازع فى مده لبثهم فى الكهف بعد خروجهم من بيتهم فبعثهم الله ليبين ذلك و يظهر و قيل يعنى بالحزبين أصحاب الكهف لما استيقظوا اختلفوا فى تعداد لبثهم و ذلك قوله وَ كَذلِكَ بَعَثْناهُمْ لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ الآيه.

النظم

اتصـل قوله «أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ» الآيه بما قبلها من وجوه (أحـدها) أنه لما أخبر عن زينه الأرض و عن الابتلاء عقبه بـذكر الفتيه التى تركت زينه الـدنيا و اختارت طاعه الله و فارقت ديارها و أموالها حثا على الاقتداء بهم (و الآخر) إنه اتصل بقوله فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ أى فلا تأسف عليهم لأنه لا يضـرك كفرهم و الله ناصرك و حافظك من أعدائك كما حفظ أصحاب الكهف (و الثالث) إنه اتصل بقوله وَ يُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ أى و ينصرهم كما نصر أصحاب الكهف.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١٣ الى ١٦]

اشاره

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَهٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْناهُمْ هُدىً (١٣) وَ رَبَطْنا عَلى قُلُوبِهِمْ إِذْ قامُوا فَقالُوا رَبُّنا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلهاً لَقَدْ قُلْنا إِذاً شَطَطاً (١۴) هؤُلاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لَوْ لا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً (١۵) وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ إِلاَّ اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً (١۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر مرفقا بفتح الميم و كسر الفاء و الباقون «مِرْفَقاً» بكسر الميم و فتح الفاء.

الحجه

قال الزجاج: و ذكر قطرب و غيره اللغتين جميعا فى مرفق الأمر و مرفق اليد و مرفق اليد بالكسر أجود قال أبو الحسن: مرفقا أى شيئا يرتفقون به مثل المقطع و نحوه و مرفقا جعله اسما مثل المسجد أو يكون لغه قال أبو على: قوله جعله اسما أى جعل المرفق اسما و لم يجعلوه اسم المكان و لا المصدر من رفق يرفق كما أن المسجد ليس باسم الموضع من سجد يسجد و قوله أو يكون لغه أو يجعله فى اسم المصدر كما جاء المطلع و نحوه و لو كان على القياس لفتحت اللام.

اللغه

الشطط الخروج عن الحد بالغلو فيه و أصله مجاوزه الحد فى البعد و شطت الجاريه تشط شططا و شطاطه إذا جاوزت الحد فى الطول و أشط فى السوم إذا جاوز القدر بالغلو فيه و الاعتزال التنحى عن الأمر و التعزل بمعناه قال:

يا بيت عاتكه التى أ تعزل حذر العدى و به الفؤاد موكل

ص: ٢٨۴

و سمی عمرو بن عبید و أصحابه معتزله لما اعتزلوا حلقه الحسن.

الإعراب

کسر «إِنَّهُمْ فِتْیَهٌ» علی الاستئناف. «إِذْ قامُوا» یتعلق بربطنا أی فی الوقت الذی قاموا فیه و «شَطَطاً» منصوب علی المصدر. المعنی لقد قلنا قولا شططا و «ما یَعْبُدُونَ» فی موضع نصب عطفا علی الهاء و المیم فی اعتزلتموهم و المراد الأصنام التی یعبدونها من دون الله و یجوز أن تکون ما مصدریه أی و عبادتهم إلا عباده الله فحذف المضاف و الاستثناء علی هذا من الهاء و المیم و إن جعلت ما موصوله کان الاستثناء من مفعول یعبدون استثناء منقطعا.

المعنی

ثم بین سبحانه قصه أصحاب الکهف فقال «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ» أی نتلو علیک یا محمد «نَبَأَهُمْ» أی خبرهم «بِالْحَقِّ» أی بالصدق و الصحه «إِنَّهُمْ فِتْیَهٌ» أی أحداث و شباب «آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْناهُمْ هُدیً» أی بصیره فی الدین و رغبه فی الثبات علیه بالألطاف المقویه لدواعیهم إلی الإیمان و حکم لهم سبحانه بالفتوه لأن رأس الفتوه الإیمان و قیل الفتوه بذل الندی و ترک الأذی و ترک الشکوی عن مجاهد و قیل هی اجتناب المحارم و استعمال المکارم «وَ رَبَطْنا عَلی قُلُوبِهِمْ» أی شددنا علیها بالألطاف و الخواطر القویه للإیمان حتی وطنوا أنفسهم علی إظهار الحق و الثبات علی الدین و الصبر علی المشاق و مفارقه الوطن «إِذْ قامُوا» أی حین قاموا بین یدی ملکهم الجبار دقیانوس الذی کان یفتن أهل الإیمان عن دینهم «فَقالُوا» بین یدیه «رَبُّنا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی ربنا الذی نعبده خالق السماوات و الأرض «لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلهاً» أی لن نعبد إلها سواه معه «لَقَدْ قُلْنا إِذاً شَطَطاً» معناه إن دعونا مع الله إلها آخر فلقد قلنا إذا قولا مجاوزا للحق غایه فی البطلان «هؤُلاءِ قَوْمُنَا» أی أهل بلدنا «اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ» أی من دون الله «آلِهَهً» یعبدونها «لَوْ لا یَأْتُونَ عَلَیْهِمْ بِسُلْطانٍ بَیِّنٍ» أی هلا یأتون علی عبادتهم غیر الله بحجه ظاهره و فی هذا ذم زجر للتقلید و إشاره إلی أنه لا یجوز أن یقبل دین إلا بحجه واضحه «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» فزعم أن له شریکا فی العباده «وَ إِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَ ما یَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ» قال ابن عباس و هذا من قول تملیخا و هو رئیس أصحاب الکهف قال لهم فإذا فارقتموهم و تنحیتم عنهم جانبا یعنی عبده الأصنام و فارقتم ما یعبدون أی أصنامهم إلا الله فإنکم لن تترکوا عبادته و ذلک إن أولئک کانوا یشرکون بالله و یجوز أنه کان فیهم من یعبد الله مع عباده الأصنام فقال إذا اعتزلتم الأصنام و لم تعتزلوا الله و لا عبادته فیکون الاستثناء متصلا و یجوز أن یکون جمیعهم کانوا یعبدون الأوثان من دون الله فیکون الاستثناء منقطعا

«فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ» أى صيروا إليه و اجعلوه مأواكم «يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ» أى يبسط عليكم ربكم من نعمته «وَ يُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقاً» أى و يسهل عليكم ما تخافون من الملك و ظلمه و يأتيكم باليسر و الرفق و اللطف عن ابن عباس و كلما ارتفقت فهو مرفق و قيل معناه و يصلح لكم من أمر معاشركم ما ترتفقون به و فى هذا دلاله على عظم منزله الهجره فى الدين و على قبح المقام فى دار الكفر إذا كان لا يمكن المقام فيها إلا بإظهار كلمه الكفر و بالله التوفيق.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١٧ الى ١٨]

اشاره

وَ تَرَى الشَّمْسَ إِذا طَلَعَتْ تَزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ إِذا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذاتَ الشِّمالِ وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذلِكَ مِنْ آياتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِداً (١٧) وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقاظاً وَ هُمْ رُقُودٌ وَ نُقَلِّبُهُمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ ذاتَ الشِّمالِ وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً (١٨)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب تزور بتشديد الزاى و قرأ أهل الكوفه «تَزاوَرُ» بالتخفيف و الباقون تزاور بتشديد الزاى و قرأ أهل الحجاز لملئت بالتشديد و الباقون بالتخفيف و فى الشواذ قراءه الجحدرى تزوار و قراءه الحسن و تقلبهم بفتح التاء و القاف و الباء و ضم اللام.

الحجه

من قرأ تزاور فإنه تتزاور فأدغم التاء فى الزاى و من قرأ «تَزاوَرُ» حذف الثانيه و خفف الكلمه بالحذف كما حذف أولئك بالإدغام و من قرأ تزور فقد قال أبو الحسن: لا معنى له فى هذا الموضع إنما يقال هو مزور عنى أى منقبض عنى يدل عليه قول عنتره:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

ص: ٢٨٦

قال أبو على و الذى حسن القراءه به قول جرير:

عسفن عن الأداعس من مهيل و فى الأظعان عن طلح ازورار

فظاهر استعمال هذا فى الأظعان مثل استعماله فى الشمس و تزاور على وزن تفاعل و تزوار على وزن تفعال من الازويرار و قوله لملئت منهم بالتشديد للتكثير قال أبو الحسن: الخفيفه أجود لا يكادون يقولون ملأ منى رعبا و إنما يقولون ملأتنى رعبا قال أبو على:

يدل على قول أبى الحسن قول امرئ القيس:

" فتملا بيتنا أقطا و سمنا"

و قول الأعشى:

" و قد ملئت بكر و من لف لفها"

و أنشدوا فى التثقيل قول المخبل السعدى:

" فملأ من كعب بن عوف سلاسله"

و من قرأ و تقلبهم فإنه نصبه بفعل مضمر دل عليه ما قبله فكأنه قال و ترى أو تشاهد تقلبهم.

اللغه

القرض القطع يقال قرضت الموضع إذا قطعته و جاوزته قال الكسائى: هو المجازاه يقال قرضنى فلان يقرضنى و جذانى يجذونى بمعنى قال ذو الرمه:

إلى ظعن يقرضن أجواز مشرف شمالا و عن أيمانهن الفوارس

و يستعمل القرض فى أشياء غير هذا منه القطع للثوب و غيره و منه المقراض و منه قرض الفأر قال أبو الدرداء:

" إن قارضتهم قارضوك و إن تركتهم لم يتركوك"

يعنى إن طعنت فيهم و عبتهم فعلوا بك مثله و إن تركتهم من ذلك لم يتركوك و القراض بلغه الحجاز المضاربه و القرض هو قول الشعر القصيده منه خاصه دون الرجز و منه قيل للشعر القريض قال الأغلب العجلى:

" أ رجزا تريد أم قريضا"

و الفجوه المتسع من الأرض و جمعه فجوات و فجاء ممدود و فجوه الدار ساحتها و الأيقاظ جمع يقظ و يقظان قال الراجز:

" و وجدوا إخوتهم أيقاظا"

و الرقود جمع راقد و رقد يرقد رقادا و رقودا و الوصيد من أوصدت الباب أى أغلقته و جمعه وصائد و يقال وصيد و أصيد و أوصدت و أصدت مثل ورخت الكتاب و أرخته و وكدت الأمر و أكدته.

الإعراب

«وَ تَرَى الشَّمْسَ» إلى قوله «وَ هُمْ فِی فَجْوَهٍ» منه متعلق بالرؤيه و قوله «إِذا

طَلَعَتْ» «وَ إِذا غَرَبَتْ» كلاهما بجوابهما فى موضع المفعول الثانى و الحال و الجمله التى هى «وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ» فى موضع الحال «وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ» أعمل اسم الفاعل حيث نصب به ذراعيه و إن كان بمعنى الماضى لأنه حكايه حال كما قال هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ و هذا يشار به إلى الحاضر و لم يكن المشار إليهما حاضرين حين قص القصه على النبى ص و لكنه على تلك الحال قص القصه. «فَهُوَ الْمُهْتَدِ» كتب فى المصحف هنا بغير ياء و فى الأعراف بالياء و حذف الياء جائز فى الأسماء خاصه و لا يجوز فى الأفعال لأن حذف الياء فى الفعل دليل الجزم و حذف الياء فى الأسماء واقع إذا لم يكن الألف و اللام نحو مهتد فأدخلت الألف و اللام و ترك الحرف على ما كان عليه و دلت الكسره على الياء المحذوفه قال الزجاج: «لَوِ اطَّلَعْتَ» بكسر الواو و يجوز الضم و الكسر أجود لأن الواو ساكنه و الطاء ساكنه و الأصل فى التقاء الساكنين الكسر و جاز الضم لأن الضم من جنس الواو و لكنه إذا كان بعد الساكن مضموم فالضم هناك أحسن نحو أَوِ انْقُصْ قرئ بالضم و الكسر. «فِراراً» منصوب على المصدر لأن معنى وليت فررت و «رُعْباً» منصوب على التمييز يقال امتلأت فرقا و امتلأ الإناء ماء.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم فى الكهف فقال «وَ تَرَى الشَّمْسَ» أى لو رأيتها لرأيت «إِذا طَلَعَتْ تَزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذاتَ الْيَمِينِ» أى تميل وقت طلوعها عن كهفهم إلى جهه اليمين «وَ إِذا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ» أى تعدل عنهم و تتركهم «ذاتَ الشِّمالِ» إلى جهه الشمال شمال الكهف أى لا تدخل كهفهم و قيل تقرضهم أى تجاوزهم منحرفه عنهم عن ابن عباس «وَ هُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ» أى فى متسع من الكهف و قيل فى فضاء منه عن قتاده و قيل كان متسعا داخل الكهف بحيث لا يراه من كان ببابه و ينالهم نسيم الريح ثم أخبر سبحانه عن لطفه بهم و حفظه إياهم فى مضجعهم و اختياره لهم أصلح المواضع لرقادهم فبوأهم مكانا من الكهف مستقبلا بنات النعش تميل الشمس عنهم طالعه و غاربه كيلا يؤذيهم حرها أو تغير ألوانهم أو تبلى ثيابهم و هم فى متسع ينالهم فيه روح الريح و كان باب الغار مقابل القطب الشمالى «ذلِكَ مِنْ آياتِ اللَّهِ» أى من أدلته و برهانه «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ» مثل أصحاب الكهف «وَ مَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِداً» مثل قوم أصحاب الكهف «وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقاظاً» أى لو رأيتهم لحسبتهم منتبهين «وَ هُمْ رُقُودٌ» أى نائمون فى الحقيقه قال الجبائى و جماعه لأنهم مفتحو العيون يتنفسون كأنهم يريدون أن يتكلموا و لا يتكلمون و قيل إنهم ينقلبون كما ينقلب اليقظان «وَ نُقَلِّبُهُمْ ذاتَ الْيَمِينِ وَ ذاتَ الشِّمالِ» معناه و نقلبهم تاره عن اليمين إلى الشمال و تاره عن الشمال إلى اليمين كما يتقلب النائم لأنهم لو لم يتقلبوا

لأـكلتهم الأـرض و لبليت ثيـابهم لطول مكثهم على جـانب واحـد و قيـل كانوا يقلبون كل عام تقلبتين عن أبى هريره و قيل كان تقلبهم كـل عـام مره عن ابن عبـاس و قوله «وَ كَلْبُهُمْ» قال ابن عباس و أكثر المفسـرين إنهم هربوا من ملكهم ليلا فمروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم و تبعه كلبه و قيـل إنهم مروا بكلب فتبعهم فطردوه فعـاد ففعلوا ذلـك مرارا فقال لهم الكلب ما تريـدون منى لا تخشوا خيانه فأنا أحب أولياء الله فناموا حتى أحرسـكم عن كعب و قيل كان ذلك كلب صيدهم و قيل كان ذلك الكلب أصفر اللون عن مقاتل و قيل كان أنمر و اسمه قطمير عن ابن عباس و فى تفسير الحسن أن ذلك الكلب مكث هناك ثلاث مائه و تسع سـنين بغير طعـام و لاـ شـراب و لاـ نوم و لاـ قيـام «باسِطٌ ذِراعَيْهِ» هو أن يلقيهمـا على الأـرض مبسوطتين كـافتراش السـبع «بِالْوَصِيدِ» أى بفنـاء الكهف عن ابن عباس و مجاهـد و قتاده و قيل بالباب و قيل بباب الفجوه أو فناء الفجوه لا باب الكهف لأن الكفـار خرجوا إلى بـاب الكهف فى طلبهم ثم انصـرفوا و لو رأوا الكلب على بـاب الغـار لـدخلوه و كـذلك لو كان بالقرب من البـاب و لمـا انصـرفوا آيسـين عنهم فإنهم سـدوا باب الغار بالحجاره فجاء رجل بماشـيته إلى باب الغار و أخرج الحجاره و اتخذ لماشـيته كنا عند باب الغار و هم كانوا فى فجوه من الغار عن الجبائى و قيل الوصـيد عتبه الباب عن عطا «لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً» معناه لو أشرفت عليهم و رأيتهم فى كهفهم على حالتهم لفررت عنهم و أعرضت عنهم هربا لاستيحاشك الموضع «وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً» أى و لملى ء قلبـك خوفـا و فزعـا و ذلك إن الله منعهم بالرعب لئلا يصل إليهم أحـد حتى يبلغ الكتاب أجله فيهم و قيـل كـانوا فى مكان موحش من رآه فزع و لا يمتنع أن الكفار لما أتوا باب الكهف فزعوا من وحشه المكان فسـدوا باب الكهف ليهلكوا فيه و جعـل سبحانه ذلك لطفا لئلا ينالهم مكروه من سـبع و غيره و ليكونوا محروسـين من كل سوء و قيل إنهم كانت أظفارهم قـد طالت و كـذلك شـعورهم و لـذلك يأخذ الرعب منهم و هذا لا يصح لقوله تعالى حكايه عنهم لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ و روى سـعيد بن جبير عن ابن عباس قال غزوت مع معاويه نحو الروم فمروا بالكهف الـذى فيه أصـحاب الكهف فقال معـاويه لو كشف لنـا عن هؤلاـء فنظرنـا إليهم فقلت له ليس هـذا لك فقـد منع ذلك من هو خير منك قال الله تعالى «لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِراراً وَ لَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْباً» فقـال معـاويه لاـ أنتهى حتى أعلم علمهم فبعث رجالا فلما دخلوا الكهف أرسل الله عليهم ريحا أخرجتهم.

ص: ۲۸۹

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١٩ الى ٢٠]

اشاره

وَ كَذلِكَ بَعَثْناهُمْ لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هذِهِ إِلَى الْمَدِينَهِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَ لْيَتَلَطَّفْ وَ لا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً (١٩) إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً (٢٠)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أبو بكر و حمزه و خلف بورقكم ساكنه الراء و الباقون بكسر الراء و روى عن أبى عمرو بإدغام الكاف فى القاف و فى الشواذ قراءه أبى رجاء بورقكم بكسر الواو و الإدغام.

الحجه

فى ورقكم أربع لغات فتح الواو و كسر الراء و هو الأصل و فتح الواو و سكون الراء و كسر الواو و سكون الراء و الإدغام قال ابن جنى: هذا عند أصحابنا مخفى غير مدغم لكنه أخفى كسره القاف فظنها القراء مدغمه و معاذ الله لو كانت مدغمه لوجب نقل كسره القاف إلى الراء كقولهم برد و برق و للقراء فى هذا عاده أن يعبروا عن المخفى بالمدغم للطف ذلك عليهم.

الإعراب

«كَمْ لَبِثْتُمْ» تقديره كم يوما لبثتم فكم منصوبه بلبثتم و المميز محذوف أ لا ترى أن جوابه «لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» «فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً» الجمله التى هى أيها أزكى مفعول فلينظر و طعاما تمييز.

المعنى

«وَ كَذلِكَ بَعَثْناهُمْ» معناه و كما فعلنا بهم الأمور العجيبه و حفظناهم تلك المده المديده بعثناهم من تلك الرقده و أحييناهم من تلك النومه التى أشبهت الموت «لِيَتَساءَلُوا بَيْنَهُمْ» أى ليكون بينهم تساؤل و تنازع و اختلاف فى مده لبثهم فينتبهوا بذلك على معرفه صانعهم و يزدادوا يقينا إلى يقينهم «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ» فى نومكم «قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» قال المفسرون إنهم دخلوا الكهف غدوه و بعثهم الله فى آخر النهار فلذلك قالوا يوما فلما رأوا الشمس قالوا أو بعض يوم و كان قد بقيت من النهار بقيه «قالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِما لَبِثْتُمْ» و هذا القائل هو تمليخا رئيسهم عن ابن عباس رد علم ذلك إلى الله تعالى

«فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هذِهِ» و الورق الدراهم و كان معهم دراهم عليها صوره الملك الذى كان فى زمانهم عن ابن عباس «إِلَى الْمَدِينَهِ» يعنى المدينه التى خرجوا منها «فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً» أى أظهر و أحل ذبيحه عن ابن عباس قال لأن عامتهم كانت مجوسا و فيهم قوم مؤمنون يخفون إيمانهم و قيل أطيب طعاما عن الكلبى و قيل أكثر طعاما من قولهم زكى المال إذا زاد عن عكرمه و ذلك لأن خير الطعام إنما يوجد عند من كثر طعامه و قيل كان من طعام أهل المدينه ما لا يستحله أصحاب الكهف «فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ» أى فليأتكم بما ترزقون أكله «وَ لْيَتَلَطَّفْ» أى و ليدقق النظر و يتحيل حتى لا يطلع عليه و قيل و ليتلطف فى الشراء فلا يماكس البائع و لا ينازعه «وَ لا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَداً» أى لا يخبرن بكم و لا بمكانكم أحدا من أهل المدينه «إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ» أى يشرفوا و يطلعوا عليكم و يعلموا بمكانكم «يَرْجُمُوكُمْ» أى يقتلوكم بالرجم و هو من أخبث القتل عن الحسن و قيل معناه يؤذوكم و يشتموكم يقال رجمه بلسانه عن ابن جريج «أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ» أى يردوكم إلى دينهم «وَ لَنْ تُفْلِحُوا إِذاً أَبَداً» معناه و متى فعلتم ذلك لن تفوزوا أبدا بشىء من الخير و متى قيل من أكره على الكفر فأظهره فإنه مفلح فكيف تصح الآيه فالجواب يجوز أن يكون أراد يعيدوكم إلى دينهم بالاستدعاء دون الإكراه و يجوز أن يكون فى ذلك الوقت كان لا يجوز التقيه فى إظهار الكفر.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢١ الى ٢۴]

اشاره

وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَهَ لا رَيْبَ فِيها إِذْ يَتَنازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً (٢١) سَيَقُولُونَ ثَلاثَهٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَهٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَهٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ ما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلا تُمارِ فِيهِمْ إِلَّا مِراءً ظاهِراً وَ لا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً (٢٢) وَ لا تَقُولَنَّ لِشَيْ ءٍ إِنِّى فاعِلٌ ذلِكَ غَداً (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هذا رَشَداً (٢۴)

اللغه

عثر على الشى ء يعثر عثرا إذا طلع عليه و أعثرت عليه غيرى و العاثور حفره تحفر ليصطاد به الأسد يقال للرجل إذا تورط وقع فى عاثور و أصله من العثار و المراء الجدال ماريت الرجل أماريه مراء.

الإعراب

«إِذْ يَتَنازَعُونَ» يجوز أن يكون منصوبا بقوله «أَعْثَرْنا» أى اطلعنا عليهم فى وقت المنازعه فى أمرهم و يجوز أن يكون منصوبا بقوله «لِيَعْلَمُوا» و إنما دخلت الواو فى قوله «وَ ثامِنُهُمْ» و لم يدخل فى الأولين لأن هاهنا عطف جمله على جمله و هناك وصف النكره بجمله فإن التقدير هم سبعه و هم ثلاثه فثلاثه مرفوع بأنه خبر مبتدإ محذوف و «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» وصف لثلاثه و كذلك «سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» صفه لخمسه و هذا قول على بن عيسى قال: و فرق ما بينهم أن السبعه أصل للمبالغه فى العدد لأن جلائل الأمور سبعه سبعه و أقول قد وجدت لأبى على الفارسى فى هذا كلاما طويلا سألخصه لك و أهذبه فضل تهذيب قال: إن الجملتين الملتبسه إحداهما بالأخرى و هى أن تكون غير أجنبيه منها على ضربين (أحدهما) أن تعطف بحرف العطف و الآخر أن توصل بها بغير حرف العطف فما يوصل بها بما قبلها بغير حرف العطف من الجمله على أربعه أضرب (أحدها) أن تكون صفه (و الآخر) أن تكون حالا (و الثالث) أن تكون تفسيرا (و الرابع) أن لا تكون على أحد هذه الأوجه الثلاثه لكن يكون فى الجمله الثانيه ذكر مما فى الأولى أو ممن فيها فالأول نحو مررت برجل أبوه قائم و بغلام يقوم و لا وجه لإدخال حرف العطف على هذا لأن الصفه تبين الموصوف و تخصصه فلو عطفت لخرجت بالعطف من أن تكون صفه لأن العطف ليس الثانى و هو المعطوف فيه بالأول و إنما يشرك الثانى فى إعراب الأول و الصفه هو الموصوف فى المعنى (و أما) الثانى و هو أن تكون حالا فلا مدخل لحرف العطف عليه أيضا لأن الحال مثل الصفه فى أنها تفرق بين هيئتين أو هيئات كما أن الصفه تفرق بين موصوفين أو موصوفات و هى مثل المفعول فى أنها تكون بعد كلام تام فكما لا يدخل الحرف العاطف بين الصفه و الموصوف و لا بين المفعول و ما عمل فيه كذلك لا يدخل بين الحال و ذى الحال و الجمل الواقعه موقع الحال إما أن تكون من فعل و فاعل أو من مبتدإ و خبر نحو رأيت زيدا يضحكك و جاء زيد أبوه منطلق قال الشاعر:

و لو لا جنان الليل ما آب عامر إلى جعفر سرباله لم يمزق

(و أما) الثالث و هى الجمله التى تكون تفسيرا لما قبلها فنحو قوله وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا ثم قال لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ فالمغفره تفسير الوعد الذى وعدوا فأما قوله تعالى هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ ثم قال تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ فتؤمنون على لفظ الخبر و معناه الأمر بدلاله قوله يَغْفِرْ لَكُمْ و حسن أن يكون الأمر على لفظ الخبر لوقوعه كالتفسير لما قبله من ذكر التجاره و حكم التفسير أن يكون خبرا فلذلك حسن كون الأمر على لفظ الخبر هنا (و أما) الرابع الذى لا يكون اتصاله على الوجوه الثلاثه و يكون فى الجمله الثانيه ذكر مما فى الأولى فإن هذا الوجه يتصل بما قبله على وجهين (أحدهما) بحرف عطف كما يتبع الأجنبيه إياها بحرف عطف و ذلك نحو زيد أبوك و أخوه عمرو فهذه قد نزلت منزله الأجنبيه من الأولى فى العطف بالواو نحو قام زيد و خرج عمرو و زيد قائم و بكر خارج و الآخر أن يتبع الثانيه الأولى بغير حرف عطف كقوله سبحانه إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُحْسِنِينَ كانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ و يقول فى آيه أخرى وَ كانُوا يُصِرُّونَ بالواو و قوله «سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» «وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» و الدليل على أن هذا نوع آخر خارج عن الأنواع الثلاثه أن قوله «وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» بعد الجمله المحذوف مبتدؤها لا يخلو من أن يكون حالا أو صفه أو تفسيرا أو جمله منقطعه من الأول و لا يجوز أن يكون فى موضع الحال لأن ما قبلها من الكلام لا معنى فعل فيه عاملا فى الحال و الحال لا بد لها من عامل فيها و لا يمكن أن يجعل المبتدأ المضمر هذا و ما أشبهه من أسماء الإشاره فينتصب الحال عنها لأن المخبر عنهم هاهنا ليسوا بمشار إليهم فى وقت الإخبار و إنما المراد الإخبار عن عددهم و لو كانوا بحيث يشار إليهم لم يقع الاختلاف فى عددهم و لا يجوز أن يكون تفسيرا لأن التفسير هو المفسر فى المعنى و لا يجوز أن يكون شى ء من جزء الجمله التى هى «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» شيئا من جزء التى هى هم ثلاثه و لا يجوز أيضا أن يكون صفه للنكره التى قبلها لأنه لا يخلو فى الوصف من أحد أمرين إما أن يعمل اسم فاعل كما يعمل سائر أسماء الفاعلين الجاريه على أفعالها فيرتفع ما بعده به و إما أن يجعل جمله فى موضع وصف و لا يعمل اسم الفاعل عمل الفعل فيكون مبتدأ و خبرا و لا يجوز الأول لأنه فى معنى الماضى و الماضى لا يقدر فيه الانفصال و إنما يقدر فى الحاضر و الآتى لأنه كما أعرب من الأفعال المضارعه ما كان حاضرا و آتيا كذلك لم يعمل الماضى من

أسماء الفاعلين و لو لا المضى لم يمتنع إعمال قوله «رابِعُهُمْ» و «سادِسُهُمْ» و لا تكون أيضا الجمله صفه لثلاثه كما توصف النكرات بالجمل لأن هذه جمله مستأنفه و ليست على حد الصفه بل على حد ما بعدها من قوله «وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» فحذفت الواو و استغنى عنها إذا كانت إنما تذكر لتدل على الاتصال و ما فى الجمله من ذكر ما فى الأولى كأنه يستغنى به عن ذكر الواو لأن الحرف يدل على إيصاله و ما فى الجمله من ذكر ما تقدمها اتصال أيضا فيستغنى به و يكتفى بذلك منه و هذا فصل جامع فى النحو جليل الموقع كثير الفائده إذا تأمله المتأمل حق التأمل و أحكمه أشرف به على كثير من المسائل إن شاء الله و أما من قال إن هذه الواو واو الثمانيه و استدل بقوله حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها لأن للجنه ثمانيه أبواب فشى ء لا يعرفه النحويون.

المعنى

«وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ» أى و كما أنمناهم و بعثناهم اطلعنا و أعثرنا عليهم أهل المدينه و جمله أمرهم و حالهم على ما قاله المفسرون أنهم لما هربوا من ملكهم و دخلوا الكهف أمر الملك أن يسد عليهم باب الكهف و يدعوهم كما هم فى الكهف فيموتوا عطشا و جوعا و ليكن كهفهم الذى اختاروه قبرا لهم و هو يظن أنهم إيقاظ ثم إن رجلين مؤمنين كتبا شأن الفتيه و أنسابهم و أسماءهم و خبرهم فى لوح من رصاص و جعلاه فى تابوت من نحاس و جعلا التابوت فى البنيان الذى بنوا على باب الكهف و قالا لعل الله يظهر على هؤلاء الفتيه قوما مؤمنين قبل يوم القيامه ليعلموا خبرهم حين يقرءون هذا الكتاب ثم انقرض أهل ذلك الزمان و خلفت بعدهم قرون و ملوك كثيره و ملك أهل تلك البلاد رجل صالح يقال له ندليس و قيل بندوسيس عن محمد بن إسحاق و تحزب الناس فى ملكه أحزابا منهم من يؤمن بالله و يعلم أن الساعه حق و منهم من يكذب فكبر ذلك على الملك الصالح و بكى إلى الله و تضرع و قال أى رب قد ترى اختلاف هؤلاء فابعث لهم آيه تبين لهم بها أن البعث حق و أن الساعه حق آتيه لا ريب فيها فألقى الله فى نفس رجل من أهل ذلك البلد الذى فيه الكهف أن يهدم البنيان الذى على فم الكهف فيبنى به حظيره لغنمه ففعل ذلك و بعث الله الفتيه من نومهم فأرسلوا أحدهم ليطلب لهم طعاما فاطلع الناس على أمرهم و بعثوا إلى الملك الصالح يعلمونه الخبر ليعجل القدوم عليهم و ينظر إلى آيه من آيات الله جعلها الله فى ملكه فلما بلغه الخبر حمد الله و ركب معه مدينته حتى أتوا أهل الكهف فذلك قوله «وَ كَذلِكَ أَعْثَرْنا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و الثواب و العقاب «حَقٌّ وَ أَنَّ السَّاعَةَ لا رَيْبَ فِيها» أى أن القيامه لا شك فيها فإن من قدر على أن ينيم جماعه تلك المده المديده أحياء ثم يوقظهم قدر أيضا على أن يميتهم ثم يحييهم بعد ذلك «إِذْ يَتَنازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ» أى فعلنا ذلك حين تنازعوا

فى البعث فمنهم من أنكره و منهم من قال يبعث الأرواح دون الأجسام و منهم من أثبت البعث فيهما و أضاف الأمر إليهم لتنازعهم فيه كما يقال ما صنعتم فى أمركم عن عكرمه و قيل إن معناه إذ يتنازعون فى قدر مكثهم فى الكهف و فى عددهم و فيما يفعل بهم بعد أن اطلعوا عليهم و ذلك أنه لما دخل الملك عليهم مع الناس و جعلوا يسألونهم سقطوا ميتين فقال الملك إن هذا الأمر عجيب فما ترون فاختلفوا فقال بعضهم ابنوا عليهم بنيانا كما تبنى المقابر و قال بعضهم اتخذوا مسجدا على باب الكهف و هذا التنازع كان منهم بعد العلم بموتهم عن ابن عباس «فَقالُوا» أى قال مشركو ذلك الوقت «ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْياناً» أى استروهم من الناس بأن تجعلوهم وراء ذلك البنيان كما يقال بنى عليه جدارا إذا حوطه و جعله وراء الجدار «رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ» معناه ربهم أعلم بحالهم فيما تنازعوا فيه و قيل إنه قال ذلك بعضهم و معناه ربهم أى خالقهم الذى أنامهم و بعثهم أعلم بحالهم و كيفيه أمرهم و قيل معناه ربهم أعلم بهم أ أحياء نيام هم أم أموات فقد قيل إنهم ماتوا و قيل أنهم لا يموتون إلى يوم القيامه «قالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلى أَمْرِهِمْ» يعنى الملك المؤمن و أصحابه و قيل أولياء أصحاب الكهف من المؤمنين و قيل رؤساء البلد الذين استولوا على أمرهم عن الجبائى «لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِداً» أى معبدا و موضعا للعباده و السجود يتعبد الناس فيه ببركاتهم و دل ذلك على أن الغلبه كانت للمؤمنين و قيل مسجدا يصلى فيه أصحاب الكهف إذا استيقظوا عن الحسن و قد روى أيضا أن أصحاب الكهف لما دخل صاحبهم إليهم و أخبرهم بما كانوا عنه غافلين من مده مقامهم سألوا الله تعالى أن يعيدهم إلى حالتهم الأولى فأعادهم إليها و حال بين من قصدهم و بين الوصول إليهم بأن أضلهم عن الطريق إلى الكهف الذى كانوا فيه فلم يهتدوا إليه ثم بين سبحانه تنازعهم فى عددهم فقال «سَيَقُولُونَ» أى سيقول قوم من المختلفين فى عددهم «ثَلاثَةٌ» أى هم ثلاثه «رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ» أى و يقول آخرون هم «خَمْسَةٌ سادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْماً بِالْغَيْبِ» أى قذفا بالظن من غير يقين عن قتاده «وَ يَقُولُونَ» أى و يقول آخرهم هم «سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» و قيل إن هذا إخبار من الله تعالى بأنه سيقع نزاع فى عددهم ثم وقع ذلك لما وفد نصارى نجران إلى النبى ص فجرى ذكر أصحاب الكهف فقالت اليعقوبيه منهم: كانوا ثلاثه رابعهم كلبهم و قالت النسطوريه: كانوا خمسه سادسهم كلبهم و قال المسلمون:

كانوا سبعه و ثامنهم كلبهم «قُلْ» يا محمد «رَبِّی أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ ما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» من الناس عن قتاده و قيل قليل من أهل الكتاب عن عطا و قال ابن عباس أنا من ذلك القليل هم سبعه و ثامنهم كلبهم و الأظهر أن يكون عرف ذلك من جهه النبى ص و روى الضحاك عن ابن عباس أنه قال هم مكسليمنا و تمليخا و مرطولس و نينونس و سارينونس و دربونس و كشوطبونس و هو الراعى «فَلا تُمارِ فِيهِمْ» أى فلا تجادل الخائضين فى عددهم و شأنهم «إِلَّا مِراءً

ظاهِراً» فيه وجوه (أحدها) أن معناه إلا تجادلهم إلا بما أظهرنا لك من أمرهم عن ابن عباس و قتاده و مجاهد أى لا تجادل إلا بحجه و دلاله و إخبار من الله سبحانه و هو المراء الظاهر (و ثانيها) أن المراد لا تجادلهم إلا جدالا ظاهرا و هو أن تقول لهم أثبتم عددا و خالفكم غيركم و كلا القولين يحتمل الصدق و الكذب فهلموا بحجه تشهد لكم (و ثالثها) أن المراد إلا مراء يشهده الناس و يحضرونه فلو أخبرتهم فى غير ملأ من الناس لكذبوا عليك و لبسوا على الضعفه فادعوا أنهم كانوا يعرفونه لأن ذلك من غوامض علومهم «وَ لا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً» معناه و لا تستخبر فى أهل الكهف و فى مقدار عددهم من أهل الكتاب أحدا و لا تستفتهم من جهتهم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الخطاب للنبى ص و المراد غيره لئلا يرجعوا فى ذلك إلى مساءله اليهود فإنه كان واثقا بخبر الله تعالى «وَ لا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فاعِلٌ ذلِكَ غَداً إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» قد ذكر فى معناه وجوه (أحدها) أنه نهى من الله تعالى لنبيه ص أن يقول إنى أفعل شيئا فى الغد إلا أن يقيد ذلك بمشيئه الله تعالى فيقول إن شاء الله قال الأخفش و فيه إضمار القول و تقديره إلا أن تقول إن شاء الله و لما حذف تقول نقل إن شاء الله إلى لفظ الاستقبال فيكون هذا تأديبا من الله للعباد و تعليما لهم أن يعقلوا ما يخبرون به بهذه اللفظه حتى يخرج عن حد القطع فلا يلزمهم كذب أو حنث إذا لم يفعلوا ذلك لمانع و هذا معنى قول ابن عباس (و ثانيها) أن قوله «أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» بمعنى المصدر و تعلق بما تعلق به على ظاهره و تقديره و لا تقولن إنى فاعل شيئا غدا إلا مشيه الله عن الفراء و هذا وجه حسن يطابق الظاهر و لا يحتاج فيه إلى بناء الكلام على محذوف و معناه و لا تقل إنى أفعل إلا ما يشاء الله و يريده و إذا كان الله تعالى لا يشاء إلا الطاعات فكأنه قال لا تقل إنى أفعل إلا الطاعات و لا يطعن على هذا جواز الأخبار عما يفعل من المباحات التى لا يشاءوها الله تعالى لأن هذا النهى نهى تنزيه لا نهى تحريم بدلاله أنه لو لم يقل ذلك لم يأثم بلا خلاف (و ثالثها) أنه نهى عن أن يقول الإنسان سأفعل غدا و هو يجوز الاخترام قبل أن يفعل ما أخبر به فلا يوجد مخبره على ما أخبر به فهو كذب و لا يأمن أيضا أن لا يوجد مخبره بحدوث شى ء من فعل الله تعالى نحو المرض و العجز و بأن يبدو له هو فى ذلك فلا يسلم خبره من الكذب إلا بالاستثناء الذى ذكره الله تعالى فإذا قال إنى صائر غدا إلى المسجد إن شاء الله أمن من أن يكون خبره هذا كذبا لأن الله تعالى إن شاء أن يلجئه إلى المصير إلى المسجد غدا حصل المصير إليه منه لا محاله فلا يكون خبره هذا كذبا و إن لم يوجد المصير منه إلى المسجد لأنه لم يوجد ما استثناه فى ذلك من مشيئه الله تعالى عن الجبائى و قد ذكرنا فيما قبل ما

جاء فى الروايه أن النبى ص سئل عن قصه أصحاب الكهف و ذى القرنين فقال أخبركم عنه غدا و لم يستثن فاحتبس الوحى عنه

أياما حتى شق عليه فأنزل الله تعالى هذه الآيه بأمره بالاستثناء بمشيئه الله تعالى

و قوله «وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ» فيه وجهان (أحدهما) أنه كلام متصل بما قبله ثم اختلف فى ذلك فقيل

معناه و اذكر ربك إذا نسيت الاستثناء ثم تذكرت فقل إن شاء الله و إن كان بعد يوم أو شهر أو سنه عن ابن عباس و قد روى ذلك عن أئمتنا (عليه السلام)

و يمكن أن يكون الوجه فيه أنه إذا استثنى بعد النسيان فإنه يحصل له ثواب المستثنى من غير أن يؤثر الاستثناء بعد انفصال الكلام فى الكلام و فى إبطال الحنث و سقوط الكفاره فى اليمين و هو الأشبه بمراد ابن عباس فى قوله و قيل فاذكر الاستثناء ما لم تقم من المجلس عن الحسن و مجاهد و قيل فاذكر الاستثناء بأن تندم على ما قطعت عليه من الخبر عن الأصم (و الآخر) أنه كلام مستأنف غير متعلق بما قبله ثم اختلف فى معناه فقيل معناه و اذكر ربك إذا غضبت بالاستغفار ليزول عنك الغضب عن عكرمه و قيل إنه أمر بالانقطاع إلى الله تعالى و معناه و اذكر ربك إذا نسيت شيئا بك إليه حاجه بذكره لك عن الجبائى و قيل المراد به الصلاه و المعنى إذا نسيت صلاه فصلها إذا ذكرتها عن الضحاك و السدى قال السيد الأجل المرتضى قدس الله روحه اعلم أن للاستثناء الداخل على الكلام وجوها مختلفه فقد يدخل فى الإيمان و الطلاق و العتاق و سائر العقود و ما يجرى مجراها من الأخبار فإذا دخل فى ذلك اقتضى التوقف عن إمضاء الكلام و المنع من لزوم ما يلزم به و لذلك يصير ما يتكلم به كأنه لا حكم له و لذلك يصح على هذا الوجه أن يستثنى الإنسان فى الماضى فيقول قد دخلت الدار إن شاء الله تعالى ليخرج بهذا الاستثناء من أن يكون كلامه خبرا قاطعا أو يلزم به حكم و إنما لم يصح دخوله فى المعاصى على هذا الوجه لأن فيه إظهار الانقطاع إلى الله تعالى و المعاصى لا يصح ذلك فيها و هذا الوجه أحد ما يحتمله تأويل الآيه و قد يدخل الاستثناء فى الكلام و يراد به اللطف و التسهيل و هذا الوجه يختص بالطاعات و لهذا جرى قول القائل لأقضين غدا ما على من الدين أو لأصلين غدا إن شاء الله مجرى أن يقول إنى فاعل إن لطف الله تعالى فيه و سهله و متى قصد الحالف هذا الوجه لم يجب إذا لم يقع منه الفعل أن يكون حانثا أو كاذبا لأنه إذا لم يقع علمنا أنه لم يلطف فيه لأنه لا لطف له و هذا الوجه لا يصح أن يقال فى الآيه لأنه يختص الطاعات و الآيه تتناول كل ما لم يكن قبيحا بدلاله إجماع المسلمين على حسن استثناء ما تضمنه فى كل فعل لم يكن قبيحا و قد يدخل الاستثناء فى الكلام و يراد به التسهيل و الإقدار و التخليه و البقاء على ما هو عليه من الأحوال و هذا هو المراد إذا دخل فى المباحات و هذا الوجه يمكن فى الآيه و قد يدخل فى الكلام استثناء المشيئه فى الكلام و إن لم يرد به شى ء من المتقدم ذكره بل

يكون الغرض الانقطاع إلى الله تعالى من غير أن يقصد به إلى شي ء من هذه الوجوه و يكون هذا الاستثناء غير معتد به فى كونه كاذبا أو صادقا لأنه فى الحكم كأنه قال لأفعلن كذا أن وصلت إلى مرادى مع انقطاعى إلى الله تعالى و إظهارى الحاجه إليه و هذا الوجه أيضا يمكن فى الآيه و متى تؤمل جمله ما ذكرناه من الكلام عرف به الجواب عن المسأله التى لا يزال يسأل عنها من يذهب إلى خلاف العدل من قولهم لو كان الله تعالى إنما يريد الطاعات من الأفعال دون المعاصى لوجب إذا قال عليه الدين لغيره و طالبه به و الله لأعطينك حقك غدا إن شاء الله أن يكون كاذبا أو حانثا إذا لم يفعل لأن الله تعالى قد شاء ذلك منه عندكم و إن كأن لم يقع و لكان يجب أن تلزمه به الكفاره و أن لا يؤثر هذا الاستثناء فى يمينه و لا يخرجه من كونه حانثا كما أنه لو قال و الله لأعطينك حقك غدا إن قام زيد فقام و لم يعطه يكون حانثا و فى التزلل الحنث خروج من الإجماع انتهى كلامه رضى الله عنه و قوله «وَ قُلْ عَسى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هذا رَشَداً» معناه قل عسى ربى أن يعطينى من الآيات و الدلالات على النبوه ما يكون أقرب من الرشد و أدل من قصه أصحاب الكهف عن الزجاج ثم إن الله سبحانه فعل به ذلك حيث آتاه من علم غيوب أخبار المرسلين و آثارهم ما هو واضح فى الدلاله و أقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف و قيل إن معناه ادع الله أن يذكرك إذا نسيت شيئا و قل إن لم يذكرنى الله ذلك الذى نسيت فإنه يذكرنى ما هو أنفع لى منه عن الجبائى.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۲۵ الى ۲۷]

اشاره

وَ لَبِثُوا فِى كَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَهٍ سِنِينَ وَ ازْدَادُوا تِسْعاً (۲۵) قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا يُشْرِكُ فِى حُكْمِهِ أَحَداً (۲۶) وَ اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتابِ رَبِّكَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (۲۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ثلاثمائه سنين مضافا و الباقون بالتنوين و قرأ و لا تشرك بالتاء مجزوما ابن عامر و روح و زيد عن يعقوب و سهل و الباقون «وَ لا يُشْرِكُ» بالرفع و الياء.

الحجه

قال أبو الحسن: يكون السنين لثلاثمائه قال و لا تحسن إضافه المائه إلى

السنين لأنه لا تكاد العرب تقول مائه سنين قال و هو جائز فى ذا المعنى و قد يقوله بعض العرب قال أبو على: و مما يدل على صحه قول من قال «ثلاثمائه سنين» أن هذا الضرب من العدد الذى يضاف فى اللغه المشهوره إلى الآحاد نحو ثلاثمائه رجل و أربعمائه ثوب قد جاء مضافا إلى الجمع فى قول الشاعر:

فما زودونى غير سحق عمامه و خمس مى ء منها قسى و زائف

و ذلك أن قوله مى ء لا يخلو من أن يكون فى الأصل كأنه فعله فجمع على فعل مثل سدره و سدر أو يكون فعله فجمع على فعول مثل بدره و بدور و مانه و مؤن قال:

" عظيمات الكلاكل و المئون"

و الأولى حمله على فعول و أنه خفف كما يخفف فى القوافى كقوله:

" كنهور كان من أعقاب السمى"

ثم كسر فاؤه كما يكسر فى نحو حلى و قال غيره إن العرب قد تضع الجمع هنا موضع الواحد لأن الأصل أن تكون الإضافه إلى الجمع قال الشاعر:

ثلاثمائين قد مضين كواملا و ها أنا ذا قد أبتغى مر رابع

فجاء به على الأصل و من نون ثلاثمائه ففى نصب سنين قولان (أحدهما) أن يكون سنين بدلا من ثلاثمائه أو عطف بيان (و الآخر) أن يكون تمييزا كما تقول عندى عشره أرطال زيتا قال الربيع بن ضبيع الفزارى:

إذا عاش الفتى مائتين عاما فقد ذهب اللذاذه و الفتاء

قال الزجاج: و يجوز أن يكون سنين من نعت المائه فيكون مجرورا و هو راجع فى المعنى إلى ثلاث كما قال عنتره:

فيها اثنتان و أربعون حلوبه سودا كخافيه الغراب الأسحم

فجعل سودا نعتا لحلوبه و هو فى المعنى نعت لجمله العدد قال أبو على: لا يمتنع أن يكون الشاعر جعل حلوبه جمعا و جعل سودا وصفا لها و إذا كان المراد به الجمع فلا يمتنع أن

يقع تفسيرا لهذا الضرب من العدد من حيث كان على لفظ الآحاد كما يقال عشرون نفرا و ثلاثون قبيلا و من قرأ و لا تشرك بالتاء فإنه على النهى عن الإشراك و القراءه الأخرى أشيع و أولى لتقدم أسماء الغيبه و هو قوله «ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» و المعنى و لا يشرك الله فى حكمه أحدا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن مقدار مده لبثهم فقال «وَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلاثَ مِائَةٍ سِنِينَ» معناه و أقام أصحاب الكهف من يوم دخلوا الكهف إلى أن بعثهم الله و اطلع عليهم الخلق ثلاثمائه سنه «وَ ازْدَادُوا تِسْعاً» أى تسع سنين إلا أنه استغنى بما تقدم عن إعاده ذكر تفسير التسع كما يقال عندى مائه درهم و خمسه «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» معناه إن حاجك يا محمد أهل الكتاب فى ذلك فقل الله أعلم بما لبثوا و ذلك أن أهل نجران قالوا أما الثلاثمائه فقد عرفناها و أما التسع فلا علم لنا بها و قيل أن معناه الله أعلم بما لبثوا إلى أن ماتوا و حكى عن قتاده أنه قال قوله «وَ لَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ» الآيه حكايه عن قول اليهود و قوى ذلك بقوله «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» فذكر أنه سبحانه العالم بمقدار لبثهم دون غيره و قد ضعف هذا الوجه بأن إخبار الله لا ينبغى صرفها إلى الحكايه إلا بدليل قاطع و لو كان الأمر على ما قاله لم تكن مده لبثهم مذكوره و من المعلوم أن الله سبحانه أراد بالآيه الاستدلال على عجيب قدرته و باهر آيته و ذلك لا يتم إلا بعد معرفه مده لبثهم فالمراد بقوله «قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما لَبِثُوا» بعد بيان مده لبثهم إبطال قول أهل الكتاب و اختلافهم فى مده لبثهم فتقديره قل يا محمد الله أعلم بمده لبثهم و قد أخبر بها فخذوا بما أخبر الله تعالى و دعوا قول أهل الكتاب فهو أعلم بذلك منهم «لَهُ غَيْبُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و الغيب أن يكون الشى ء بحيث لا يقع عليه الإدراك أى لا يغيب عن الله سبحانه شى ء لأنه لا يكون بحيث لا يدركه فيعلم ما غاب فى السماوات و الأرض عن إدراك العباد «أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ» هذا لفظ التعجب و معناه ما أبصره و أسمعه أى ما أبصر الله تعالى لكل مبصر و ما أسمعه لكل مسموع فلا يخفى عليه من ذلك و إنما أخرجه مخرج التعجب على وجه التعظيم و

روى أن يهوديا سأل على بن أبى طالب (عليه السلام) عن مده لبثهم فأخبر بما فى القرآن فقال أنا نجد فى كتابنا ثلاثمائه فقال (عليه السلام) ذاك بسنى الشمس و هذا بسنى القمر

و قوله «ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» أى ليس لأهل السماوات و الأرض من دون الله من ناصر يتولى نصرتهم «وَ لا يُشْرِكُ» الله «فِي حُكْمِهِ أَحَداً» فلا يجوز أن يحكم حاكم بغير ما حكم الله تعالى به و قيل معناه أنه لا يشرك الله فى حكمه بما يخبر به من الغيب أحدا و على القراءه الأخرى معناه و لا تشرك أنت أيها الإنسان فى حكمه أحدا ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتابِ رَبِّكَ» أى و اقرأ عليهم ما

أوحى الله إليك من أخبار أصحاب الكهف و غيرهم فإن الحق فيه و قيل معناه اتبع القرآن و اعمل به «لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِهِ» أى لا مغير لما أخبر الله به فيه و ما أمر به و على هذا فيكون التقدير لا مبدل لحكم كلماته «وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً» معناه إن لم تتبع القرآن فلن تجد من دون الله ملجأ عن مجاهد و قيل حرزا عن ابن عباس و قيل موئلا عن قتاده و قيل معدلا و محيصا عن الزجاج و أبى مسلم و الأقوال متقاربه فى المعنى يقال لحد إلى كذا أو التحد إذا مال إليه.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٢٨ الى ٢٩]

اشاره

وَ اصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَ لا تَعْدُ عَيْناكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا وَ اتَّبَعَ هَواهُ وَ كانَ أَمْرُهُ فُرُطاً (٢٨) وَ قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنا لِلظَّالِمِينَ ناراً أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها وَ إِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرابُ وَ ساءَتْ مُرْتَفَقاً (٢٩)

القراءه

قرأ ابن عامر وحده «بالغداوه» و الباقون «بِالْغَداهِ» و فى الشواذ قراءه الحسن و لا تعد عينيك و قراءه عمرو بن فائد من أغفلنا قلبه.

الحجه

قال أبو على: أما غدوه فهو اسم موضوع للتعريف و إذا كان كذلك فلا ينبغى أن تدخل عليه الألف و اللام كما لا تدخل على سائر الأعلام و إن كانت قد كتبت فى المصحف بالواو و لم يدل على ذلك كما أنهم كتبوا الصلوه بالواو و هى ألف و حجه من أدخل اللام المعرفه عليها أنه قد يجوز و إن كانت معرفه أن تتنكر كما حكاه أبو زيد من أنهم يقولون لقيته فينه و الفينه بعد الفينه ففينه مثل غدوه فى التعريف بدلاله امتناع الانصراف و قد دخلت عليه لام التعريف و ذلك أن يقدر من أمه كلها له مثل هذا الاسم فيدخل التنكير لذلك و يقوى

هذا تثنيه الإعلام و جمعها و قوله:

" لا هيثم الليله للمطى "

و قولهم أما النضره فلا نضره لك فأجرى مجرى ما يكون شائعا فى الجنس و كذلك الغدوه و أما قوله و لا تعد عينيك فإنه منقول من عدت عيناك إذا جاوزتا و هو من قولهم جاء القوم عدا زيدا أى جاوز بعضهم زيدا ثم نقل إلى أعديت عينى عن كذا أى صرفتها عنه قال الشاعر:

حتى لحقنا بهم تعدى فوارسنا كأننا رعن قف يرفع الآلا

أى تعدى فوارسنا خيلهم عن كذا فحذف المفعول بعد المفعول أو تعديها من عدا الفرس أى جرى و على أن أصلهما واحد لأن الفرس إذا عدا فقد جاوز مكانا إلى غيره و أما من قرأ من أغفلنا قلبه فمعناه و لا تطع من ظننا غافلين عنه و هو من قولهم أغفلت الرجل أى وجدته غافلا قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا فمضى و أخلف من قتيله موعدا

أى صادفه مخلفا.

اللغه

الفرط التجاوز للحق و الخروج عنه من قولهم أفرط إفراطا إذا أسرف و السرادق الفسطاط المحيط بما فيه و يقال السرادق ثوب يدار حول الفسطاط قال رؤبه:

يا حكم بن المنذر بن الجارود سرادق المجد عليك ممدود

و المهل خثاره الزيت و قيل هو النحاس الذائب و المرتفق المتكأ من المرفق يقال ارتفق إذا اتكأ على مرفقه قال أبو ذؤيب:

بات الخلى و بت الليل مرتفقا كان عينى فيها الصاب مذبوح

و يقال إنه مأخوذ من الرفق و المنفعه.

النزول

نزلت الآيه الأولى فى سلمان و أبى ذر و صهيب و عمار و حباب و غيرهم من

فقراء أصحاب النبى ص و ذلک أن

المؤلفه قلوبهم جاءوا إلى رسول الله ص و هم عيينه بن الحصين و الأقرع بن حابس و ذووهم فقالوا يا رسول الله إن جلست فى صدر المجلس و نحيت عنا هؤلاء روائح صنانهم و كانت عليهم جبات الصوف جلسنا نحن إليک و أخذنا عنک فلا يمنعنا من الدخول عليک إلا هؤلاء فلما نزلت الآيه قام النبى ص يلتمسهم فأصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله عز و جل فقال الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى معكم المحيا و معكم الممات.

المعنى

ثم أمر الله سبحانه نبيه ص بالصبر مع المؤمنين فقال «وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ» يا محمد أى احبس نفسک «مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِيِّ» أى يداومون على الصلاه و الدعاء عند الصباح و المساء لا شغل لهم غيره و يستفتحون يومهم بالدعاء و يختمونه بالدعاء «يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» أى رضوانه و قيل يريدون تعظيمه و القربه إليه دون الرياء و السمعه «وَ لا تَعْدُ عَيْناکَ عَنْهُمْ» أى و لا تتجاوز عيناک عنهم بالنظر إلى غيرهم من أبناء الدنيا «تُرِيدُ زِينَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا» تريد فى موضع الحال أى مريدا مجالسه أهل الشرف و الغنى و كان النبى ص حريصا على إيمان العظماء من المشركين طمعا فى إيمان أتباعهم و لم يمل إلى الدنيا و زينتها قط و لا إلى أهلها و إنما كان يلين فى بعض الأحايين للرؤساء طمعا فى إيمانهم فعوتب بهذه الآيه و أمر بالإقبال على فقراء المؤمنين و أن لا يرفع بصره عنهم مريدا مجالسه الأشراف «وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن معناه و لا تطع من جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا بتعريضه للغفله و لهذا قال «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» و مثله فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ (و ثانيها) أغفلنا قلبه أى نسبنا قلبه إلى الغفله كما يقال أكفره إذا نسبه إلى الكفر و سماه كافرا كقول الكميت:

و طائفه قد أكفرونى بحبكم و طائفه قالوا مسى ء و مذنب

(و ثالثها) أغفلنا قلبه صادفناه غافلا عن ذكرنا كما قالت العرب سألناكم فما أفحمناكم و قاتلناكم فما أجبناكم (و رابعها) أغفلنا قلبه أى جعلناه غفلا لم نسمه بسمه قلوب المؤمنين و لم نعلم فيه علامه المؤمنين لتعرفه الملائكه بتلک السمه تقول العرب أغفل فلان ماشيته إذا لم يسمها بسمه تعرف (و خامسها) أن معناه و لا تطع من تركنا قلبه خذلناه و خلينا بينه و بين الشيطان بتركه أمرنا عن الحسن «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» أى لا تطع من اتبع هواه فى شهواته و أفعاله

ص: ٣٠٣

«وَ كانَ أَمْرُهُ فُرُطاً» أی سرفا و إفراطا عن مقاتل و الجبائی و قیل تجاوزا للحد عن الأخفش و قیل ضیاعا و هلاکا عن مجاهد و السدی قال الزجاج و من قدم العجز فی أمره أضاعه و أهلکه فیکون المعنی فی هذا أنه ترک الإیمان و الاستدلال بآیات الله و اتبع الهوی ثم قال سبحانه «وَ قُلِ» یا محمد لهؤلاء الذین أمروک بتنحیه الفقراء «الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ» أی هذا الحق من ربکم یعنی القرآن و قیل معناه الذی أتیتکم به الحق عن الزجاج من ربکم یعنی لم آتکم به من قبل نفسی و إنما أتیتکم به من قبل الله و قیل معناه ظهرت الحجه و وضح الحق من ربکم و زالت الشبهه «فَمَنْ شاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْیَکْفُرْ» هذا وعید من الله سبحانه و إنذار و لذلک عقبه بقوله «إِنّا أَعْتَدْنا» و إنما جاز التهدید بلفظ الأمر لأن المهدد کالمأمور بإهانه نفسه و معناه فلیختر کل لنفسه ما شاء فإنهم لا ینفعون الله تعالی بإیمانهم و لا یضرونه بکفرهم و إنما یرجع النفع و الضر إلیهم «إِنّا أَعْتَدْنا» أی هیأنا و أعددنا «لِلظّالِمِینَ» أی الکافرین الذین ظلموا أنفسهم بعباده غیر الله تعالی «ناراً أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها» و السرادق حائط من نار یحیط بهم عن ابن عباس و قیل هو دخان النار و لهبها یصل إلیهم قبل وصولهم إلیها و هو الذی فی قوله إِلی ظِلٍّ ذِی ثَلاثِ شُعَبٍ عن قتاده و قیل أراد أن النار أحاطت بهم من جمیع جوانبهم فشبه ذلک فی السرادق عن أبی مسلم «وَ إِنْ یَسْتَغِیثُوا» من شده العطش و حر النار «یُغاثُوا بِماءٍ کَالْمُهْلِ» و هو کل شیء أذیب کالرصاص و النحاس و الصفر عن ابن مسعود و قیل کعکر الزیت إذا قرب إلیه سقطت فروه رأسه روی ذلک مرفوعا و قیل کدردی الزیت عن ابن عباس و قیل هو القیح و الدم عن مجاهد و قیل هو الذی انتهی حره عن سعید بن جبیر و قیل أنه ماء أسود و أن جهنم سوداء و ماؤها أسود و شجرها أسود و أهلها سود عن الضحاک «یَشْوِی الْوُجُوهَ» أی ینضجها عند دنوه منها و یحرقها و إنما جعل سبحانه ذلک إغاثه لاقترانه بذکر الإغاثه «بِئْسَ الشَّرابُ» ذلک المهل «وَ ساءَتْ» النار «مُرْتَفَقاً» أی متکئا لهم قیل ساءت مجتمعا مأخوذ من المرافقه و هی الاجتماع عن مجاهد و قیل منزلا و مستقرا عن ابن عباس و عطاء.

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۳۰ الی ۳۱]

اشاره

إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ إِنّا لا نُضِیعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (۳۰) أُولئِکَ لَهُمْ جَنّاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ یُحَلَّوْنَ فِیها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ یَلْبَسُونَ ثِیاباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَّکِئِینَ فِیها عَلَی الْأَرائِکِ نِعْمَ الثَّوابُ وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقاً (۳۱)

اللغه

العدن الإقامه يقال عدن بالمكان يعدن عدنا و الأساور جمع أسوار جمع أسوار على حذف الزياده لأن الأصل أساوير عن قطرب و أبى عبيده و قيل جمع أسوره و أسوره جمع سوار عن الزجاج و هو سوار اليد بالكسر و قد حكى سوار بالضم و السندس ما رق من الديباج واحده سندسه و الإستبرق الغليظ من الديباج و قيل هو الحرير قال المرقش:

تراهن يلبسن المشاعر مره و إستبرق الديباج طورا لباسها

و الأرائك جمع أريكه و هى السرير قال:

خدود جفت فى السير حتى كأنما يباشرن بالمعزاء مس الأرائك

قال الزجاج: الأرائك الفرش فى الحجال قال الأعشى:

بين الرواق و جانب من سترها منها و بين أريكه الأنضاد

. الإعراب

قيل فى خبر «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أقوال (أحدها) أنه قوله «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» و على هذا فيكون فى الخبر محذوفا كأنه لا نضيع أجر من أحسن عملا منهم (و الثانى) أن يكون الخبر أولئك لهم جنات عدن و يكون «إِنَّا لا نُضِيعُ» إلخ اعتراضا بين الاسم و الخبر (و الثالث) أن المعنى إنا لا نضيع أجرهم لأن من أحسن عملا فى المعنى هم الذين آمنوا.

المعنى

لما تقدم الوعيد عقبه سبحانه بذكر الوعد فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» من الطاعات «إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا» أى لا نترك أعمالهم تذهب ضياعا بل نجازيهم و نوفيهم أجورهم من غير بخس «أُولئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ» أى إقامه لهم لأنهم يبقون فيها ببقاء الله دائما أبدا و قيل عدن بطنان الجنه أى وسطها و هى جنه من الجنان عن ابن مسعود و على هذا فإنما جمع لسعتها و لأن كل ناحيه منها تصلح أن تكون جنه «تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ» لأنهم على غرف فى الجنه كما قال وَ هُمْ فِى الْغُرُفاتِ آمِنُونَ و قيل أن أنهار الجنه تجرى فى أخاديد من الأرض فلذلك قال «تَجْرِى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ» «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ» أى يجعل لهم فيها حلى من أساور و قيل أنه يحلى كل

واحد بثلاثه أساور سوار من فضه و سوار من ذهب و سوار من لؤلؤ و ياقوت عن سعيد بن جبير «وَ يَلْبَسُونَ ثِياباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ» أى من الديباج الرقيق و الغليظ و قيل إن الإستبرق فارسى معرب أصله إستبره قيل هو الديباج المنسوج بالذهب «مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ» أى متنعمين فى تلك الجنات على السرر فى الحجال و إنما قال متكئين لأن الاتكاء يفيد أنهم منعمون فى الأمن و الراحه فإن الإنسان لا يتكئ إلا فى حال الأمن و السلامه «نِعْمَ الثَّوابُ» أى طاب ثوابهم و عظم عن ابن عباس «وَ حَسُنَتْ» الأرائك «مُرْتَفَقاً» أى موضع ارتفاق و قيل منزلا و مجلسا و مجتمعا.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٣٢ الى ٣۶]

اشاره

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنا بَيْنَهُما زَرْعاً (٣٢) كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَها وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً وَ فَجَّرْنا خِلالَهُما نَهَراً (٣٣) وَ كانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقالَ لِصاحِبِهِ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مالاً وَ أَعَزُّ نَفَراً (٣۴) وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ قالَ ما أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هذِهِ أَبَداً (٣۵) وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْها مُنْقَلَباً (٣۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و عاصم و يعقوب و سهل و كان له ثمر و أحيط بثمره فى الموضعين بالفتح و وافق رويس فى الأول و قرأ أبو عمرو بضم الثاء و سكون الميم فى الموضعين و الباقون بضم الثاء و الميم فى الحرفين و قرأ أهل الحجاز و ابن عامر خيرا منهما بزياده ميم و كذلك هو فى مصاحفهم و قرأ أهل العراق «مِنْها» بغير ميم.

الحجه

قال أبو على: الثمره ما يجتنى من ذى الثمر و جمعها ثمرات و يجمع على ثمر كبقره و بقر و على ثمار كرقبه و رقاب و على هذا تشبيه المخلوقات بغير المخلوقات و قد يشبه كل واحد منهما بالآخر و يجوز فى القياس أن يكسر ثمار على ثمر ككتاب و كتب و قراءه أبى عمرو و كان له ثمر يجوز أن يكون جمع ثمار كما يخفف كتب و يجوز أن يكون ثمر جمع ثمره

كبدنه و بدن و خشبه و خشب و يجوز أن يكون ثمر واحده كعنق و طنب فعلى أى هذه الوجوه كان جاز إسكان العين منه كذلك فى قوله وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ و قال بعض أهل اللغه الثمر المال و الثمر المأكول و جاء فى التفسير قريب من هذا قالوا الثمر النخل و الشجر و لم يرد به الثمره و الثمر على ما روى عن عده من السلف بل الأصول التى تحمل الثمره لا نفس الثمر بدلاله قوله فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلى ما أَنْفَقَ فِيها أى فى الجنه و النفقه إنما تكون على ذوات الثمره فى أغلب العرف و كانت الآفه التى أرسلت إليها اصطلمت الأصول و اجتاحتها كما جاء فى صفه الجنه الأخرى فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ أى كالليل فى سوادها لاحتراقها و كالنهار فى بياضها و ما بطل من خضرتها بالآفه النازله بها و حكى عن أبى عمرو ثمر و الثمر أنواع المال فإذا اصطلم الثمر فاجتيح دخلت الثمره فيه و لا يمكن أن يصاب الأصل و لا تصاب الثمره و إذا كان كذلك فمن قرأ بثمره و ثمره كان قوله أبين ممن قرأ بالفتح و يجوز القراءه بالفتح كأنه أخبر عن بعض ما أصيب و أمسك عن بعض و قوله «خَيْراً مِنْها» منقلبا فالإفراد لأنه أقرب إلى الجنه المفرده فى قوله «وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ» و التثنيه لتقدم ذكر الجنتين.

اللغه

حف القوم بالشى ء إذا أطافوا به و حفافا الشى ء جانباه كأنهما أطافا به قال طرفه:

كأن جناحى مضرحى تكنفا حفافيه شكا فى العسيب بمسرد

و المحاوره مراجعه الكلام فى المخاطبه و يقال كلمت فلانا فما رجع إلى حوارا و محوره و حويرا.

الإعراب

إنما قال «آتَتْ» على لفظ كلتا فإنه بمنزله كل فى أنه مفرد اللفظ و لو قال أتتا على المعنى لجاز قال الشاعر فى التوحيد:

و كلتاهما قد خط لى فى صحيفتى فلا العيش أهواه و لا الموت أروح.

المعنى

ثم ضرب الله لعباده مثلا يستفيئهم به إلى طاعته و يزجرهم عن معصيته و كفران نعمته فقال مخاطبا لنبيه ص «وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ» روى عن ابن عباس أنه قال يريد ابنى ملك كان فى بنى إسرائيل توفى و ترك ابنين و ترك مالا جزيلا فأخذ أحدهما حقه منه و هو المؤمن منهما فتقرب إلى الله تعالى و أخذ الآخر حقه فتملك به ضياعا منها هاتان

الجنتان و فى تفسير على بن إبراهيم بن هاشم أنه يريد رجلا كان له بستانان كبيران كثيرا الثمار كما حكى سبحانه و كان له جار فقير فافتخر الغنى على الفقير و قال له أنا أكثر منك مالا_ و أعز نفرا و هذا أليق بالظاهر «جَعَلْنا لِأَحَدِهِما جَنَّتَيْنِ» أى بستانين أجنهما الأشجار «مِنْ أَعْنابٍ وَ حَفَفْناهُما بِنَخْلٍ» أى جعلنا النخل مطيفا بهما «وَ جَعَلْنا بَيْنَهُما زَرْعاً» أى و جعلنا بين البستانين مزرعه فكملت النعمه بالعنب و التمر و الزرع «كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَها» أى كل واحده من البستانين آتت غلتها و أخرجت ثمرتها و سماه أكلا لأنه مأكول «وَ لَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئاً» أى لم تنقص منه شيئا بل أدته على التمام و الكمال كما قال الشاعر:

و يظلمنى مالى كذا و لوى يدى لوى يده الله الذى هو غالبه

أى ينقصنى مالى «وَ فَجَّرْنا خِلالَهُما نَهَراً» أى شققنا وسط الجنتين نهرا يسقيهما حتى يكون الماء قريبا منهما يصل إليهما من غير كد و تعب و يكون ثمرهما و زرعهما بدوام الماء فيهما أوفى و أروى «وَ كانَ لَهُ ثَمَرٌ» قيل إن معناه و كان للنخل الذى فيهما ثمر و قيل معناه و كان للرجل ثمر ملكه من غير جنتيه كما يملك الناس ثمارا لا يملكون أصلها عن ابن عباس و قيل كان لهذا الرجل مع هذين البستانين الذهب و الفضه عن مجاهد و قيل كان له معهما جميع الأموال عن قتاده و ابن عباس فى روايه أخرى «فَقالَ لِصاحِبِهِ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ» أى فقال الكافر لصاحبه المؤمن و هو يخاطبه و يراجعه فى الكلام «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مالًا وَ أَعَزُّ نَفَراً» أى أعز عشيره و رهطا و سمى العشيره نفرا لأنهم ينفرون معه فى حوائجه و قيل معناه أعز خدما و ولدا عن قتاده و مقاتل «وَ دَخَلَ جَنَّتَهُ وَ هُوَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ» أى و دخل الكافر بستانه و هو ظالم لنفسه بكفره و عصيانه «قالَ ما أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هذِهِ أَبَداً» أى ما أقدر أن تفنى هذه الجنه و هذه الثمار أبدا و قيل يريد ما أظن هذه الدنيا تفنى أبدا «وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً» أى و ما أحسب القيامه آتيه كائنه على ما يقوله الموحدون «وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّی لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْها مُنْقَلَباً» معناه و لئن كانت القيامه و البعث حقا كما يقوله الموحدون لأجدن خيرا من هذه الجنه قال الزجاج و هذا يدل على أن صاحبه المؤمن قد أعلمه أن الساعه تقوم و أنه يبعث فأجابه بأن قال له و لئن رددت إلى ربى أى كما أعطانى هذه فى الدنيا سيعطينى فى الآخره أفضل منها لكرامتى عليه ظن الجاهل أنه أوتى ما أوتى لكرامته على الله تعالى و قيل معناه لأكتسبن فى الآخره خيرا من هذه التى اكتسبتها فى الدنيا و من قرأ منهما رد الكنايه إلى الجنتين اللتين تقدم ذكرهما و فى هذا دلاله على أنه لم يكن قاطعا على نفى المعاد بل كان شاكا فيه.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۳۷ الى ۴۴]

اشاره

قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (۳۷) لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَ لا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَداً (۳۸) وَ لَوْ لا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ ما شاءَ اللَّهُ لا قُوَّهَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مالاً وَ وَلَداً (۳۹) فَعَسى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ وَ يُرْسِلَ عَلَيْها حُسْباناً مِنَ السَّماءِ فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً (۴۰) أَوْ يُصْبِحَ ماؤُها غَوْراً فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً (۴۱)

وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلى ما أَنْفَقَ فِيها وَ هِيَ خاوِيَهٌ عَلى عُرُوشِها وَ يَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَداً (۴۲) وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَهٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ ما كانَ مُنْتَصِراً (۴۳) هُنالِكَ الْوَلايَهُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَواباً وَ خَيْرٌ عُقْباً (۴۴)

القراءه

قرأ ابن عامر و ابن فليح و البرجمى و يعقوب «لكِنَّا» بإثبات الألف فى الوصل و الوقف و قرأ الباقون لكن بحذف الألف فى الوصل و قرأ البخارى لورش بالوجهين بالوصل و لا خلاف فى إثبات الألف فى الوقف إلا قتيبه فإنه قرأ بغير ألف فى الوصل و الوقف و فى الشواذ قراءه أبى بن كعب و الحسن لكن أنا و قراءه عيسى الثقفى لكن هو الله ربى و قرأ البرجمى عن أبى بكر غورا بضم الغين هاهنا و فى الملك و قرأ و لم يكن له فئه بالياء أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «وَ لَمْ تَكُنْ» بالتاء و قرأ أبو عمرو «الْوَلايَهُ» بفتح الواو و لله الحق بالرفع و قرأ الكسائى الولايه بكسر الواو و الحق بالرفع و قرأ حمزه و خلف الولايه بكسر الواو و «الْحَقِّ» بالجر و قرأ الباقون «الْوَلايَهُ» بفتح الواو و «الْحَقِّ» بالجر و قرأ عاصم و حمزه و خلف «عُقْباً» ساكنه القاف و الباقون بضم القاف.

قال الزجاج من قرأ لكن بتشديد النون فهو لكن أنا فى الأصل فطرحت الهمزه على النون فتحركت بالفتح فصارت لكنن بنونين مفتوحين فاجتمع الحرفان من جنس واحد فأدغمت النون الأولى فى الثانيه و حذفت الألف فى الوصل لأن ألف أنا تثبت فى الوقف و تحذف فى الأصل فى أجود اللغات نحو أن قمت بغير الألف و يجوز أنا قمت بإثبات الألف و هو ضعيف جدا و من قرأ «لٰكِنَّا» فأثبت الألف فى الوصل فإنه على لغه من قال أنا قمت فأثبت الألف قال الشاعر:

أنا شيخ العشيره فاعرفونى حميدا قد تذريت السناما

إلا أن إثبات الألف فى لكنا هو الجيد لأن الهمزه قد حذفت من أنا فصار إثبات الألف عوضا من الهمزه قال أبو على لا أرى قوله إن إثبات الألف هو الجيد لأنه صار عوضا من الهمزه كما قال لأن هذه الألف تلحق للوقف مثل الهاء فى ما هِيَهْ و حِسابِيَهْ* و الهاء فى مثل هذا الطرف مثل ألف الوصل فى ذلك الطرف فكما أن إثبات همزه الوصل فى الوصل خطأ كذلك الهاء و الألف فى الوصل خطأ فلا يلزم أن يثبت عوض من الهمزه المحذوفه أ لا ترى أن الهمزه فى ويلمه قد حذفت حذفا على غير ما يوجبه قياس التخفيف و لا يعوض منها فإن لا يعوض منها فى التخفيف القياسى أجدر لأن الهمزه هنا فى تقدير الثبات و لو لا ذلك لم يحرك حرف اللين فى نحو جيل فى جيال و مئونه فى مئونه قال و قد تجىء هذه الألف مثبته فى الشعر نحو قول الأعشى:

فكيف أنا و انتحالى القوافى بعد المشيب كفى ذاك عارا

و قول الآخر:

أنا شيخ العشيره

" البيت" و لا يكون ذلك مختارا فى القراءه و من قرأ «لٰكِنَّا» فى الوصل فإنه يحتمل أمرين (أحدهما) أن يجعل الضمير المتصل مثل المنفصل الذى هو نحن فيدغم النون من لكن لسكونها فى النون من علامه الضمير فيكون على هذا «لٰكِنَّا» بإثبات الألف وصلا و وقفا لا غير أ لا ترى أن أحدا لا يحذف الألف من نحو فعلنا و قوله «هُوَ» من «هُوَ اللّٰهُ رَبِّى» ضمير الحديث و القصه كما أنه فى قوله فَإِذا هِيَ شاخِصَهٌ و قوله قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ كذلك و التقدير الأمر الله أحد لأن هذا الضمير يدخل على المبتدأ و الخبر فيصير المبتدأ و الخبر موضع خبره كما أنه فى أن و كأن و ظننت و ما يدخل على المبتدأ و الخبر كذلك و عاد الضمير على الضمير الذى دخلت عليه لكن على المعنى و لو عاد على اللفظ لكان لكنا

هو الله ربنا و دخلت لكن مخففه على الضمير كما دخلت فى قوله إِنَّا مَعَكُمْ* و الوجه الآخر أن سيبويه حكى أنه سمع من يقول أعطنى أبيضه فشدد و الحق الهاء بالتشديد للوقف و الهاء مثل الألف فى سبسبا و الياء فى عيهلى و أجرى الهاء مجراهما فى الإطلاق كما كانت مثلهما فى نحو قوله:

صفيه قومى و لا تجزعى و بكى النساء على حمزه

فهذا الذى حكاه سيبويه فى الكلام و ليس فى شعر و كذلك الآيه يكون الألف فيها كالهاء و لا يكون الهاء للوقف أ لا ترى أن الهاء للوقف لا يبين بها المعرب و لا ما ضارع المعرب فعلى أحد هذين الوجهين يكون قول من أثبت الألف فى الوصل أو عليهما جميعا و لو كانت فاصله لكانت مثل فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا و أما قراءه أبى لكن أنا فهى الأصل فى قراءه الجماعه لكن على ما تقدم بيانه لأن ألف أنا محذوف فى الوصل قال الشاعر:

و ترميننى بالطرف أى أنت مذنب و تقليننى لكن إياك لا أقلى

أى لكن أنا و أنا مرفوع بالابتداء و خبره الجمله المركبه من المبتدأ و الخبر التى هى «هُوَ اللَّهُ رَبِّى» و العائد على المبتدأ من الجمله الياء فى ربى و من قرأ لكن هو الله ربى فإعرابه واضح و أما من قرأ غورا فيمكن أن يكون غورا لغه فى غور و إنما جاز أن يقع المصدر موقع الصفه للمبالغه كما قال الشاعر:

تظل جياده نوحا عليه مقلده أعنتها صفونا

و أما قوله و لم يكن له فئه بالياء فإن الياء و التاء هنا حسن و أما قوله هنالك الولايه لله الحق فقد حكى أبو عبيده عن أبى عمرو إن الولايه هنا لحن لأن الكسر فى فعاله يجى ء فيما كان صنعه و معنى متقلدا كالكتابه و الإماره و الخلافه و ما أشبه ذلك و ليس هنا معنى تولى أمر إنما هو الولايه من الدين و كذلك التى فى الأنفال ما لَكُمْ مِنْ وَلايَتِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ و قال بعض أهل اللغه: الولايه النصر يقال هم أهل ولايه عليك أى متناصرون عليك و الولايه ولايه السلطان قال و قد يجوز الفتح فى هذه و الكسر فى تلك كما قالوا الوكاله و الوكاله و الوصايه و الوصايه بمعنى واحد فعلى هذا يجوز الكسر فى الولايه فى هذا الموضع و من كسر القاف من «الْحَقِّ» فجعله من وصف الله تعالى وصفه بالحق و هو مصدر كما وصفه بالعدل و السلام و المعنى ذو الحق و ذو السلام و كذلك الإله معنى ذو العباده و يدل عليه قوله وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ و من رفع الحق جعله صفه للولايه و معنى وصف الولايه بالحق أنه لا

يشوبها غيره و لا يخاف فيها ما يخاف في سائر الولايات من غير الحق و أما قوله «عُقْباً» فإن ما كان على فعل جاز تخفيفه على ما تقدم ذكره.

اللغه

أصل الحسبان السهام التى ترمى لتجرى فى طلق واحد و كان ذلك من رمى الأساوره و أصل الباب الحساب و إنما يقال لما يرمى به حسبان لأنه يكثر كثره الحساب قال الزجاج: الصعيد الطريق الذى لا نبات فيه و الزلق الأرض الملساء المستويه لا نبات فيها و لا شى ء و أصل الزلق ما تزلق عنه الأقدام فلا يثبت عليه.

الإعراب

«ما شاءَ اللَّهُ» يحتمل أن يكون ما رفعا و تقديره الأمر ما شاء الله فيكون موصولا و الضمير العائد إليه يكون محذوفا لطول الكلام و يجوز أن يكون التقدير ما شاء الله كائن و يحتمل أن يكون ما فى موضع نصب على معنى الشرط و الجزاء و يكون الجواب محذوفا و تقديره أى شى ء شاء الله كان و مثله فى حذف الجواب قوله فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ» أقل منصوب بأنه مفعول ثان لترن و أنا إن شئت كان توكيدا أو وصفا لياء المتكلم و إن شئت كان فصلا كما تقول كنت أنت القائم يا هذا قاله الزجاج و يجوز رفع أقل و قد قرأ بها عيسى بن عمر فيكون أنا مبتدأ و أقل خبره و الجمله فى موضع نصب بأن يكون المفعول الثانى لترنى و قوله «فَعَسى» الفاء جواب قوله «إِنْ تَرَنِ» و «ثَواباً» و «عُقْباً» منصوبان على التمييز.

المعنى

ثم بين سبحانه جواب المؤمن للكافر فقال «قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ» أى يخاطبه و يجيبه مكفرا له بما قاله «أَ كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرابٍ» يعنى أصل الخلقه أى خلق أباك من تراب و هو آدم (عليه السلام) و قيل لما كانت النطفه خلقها الله سبحانه بمجرى العاده من الغذاء و الغذاء ينبت من تراب جاز أن يقول خلقك من تراب «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا» أى نقلك من حال إلى حال حتى جعلك بشرا سويا معتدل الخلقه و القامه و إنما كفره بإنكاره المعاد و فى هذا دلاله على أن الشك فى البعث و النشور كفر «لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي» تقديره لكن أنا أقول هو الله ربى و خالقى و رازقى فإن افتخرت على بدنياك فإن افتخارى بالتوحيد «وَ لا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَداً» أى لا أشرك بعبادتى إياه أحدا سواه بل أوجهها إليه وحده خالصا و إنما استحال الشرك فى العباده لأنها لا تستحق إلا بأصول النعم و بالنعمه التى لا يوازنها نعمه منعم و ذلك لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى ثم قال «وَ لَوْ لا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ ما شاءَ اللَّهُ لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» معناه و قال لصاحبه الكافر هلا حين دخلت بستانك فرأيت تلك الثمار و الزرع شكرت الله تعالى و قلت ما شاء الله كان و إنى و إن تعبت فى جمعه و عمارته

فليس ذلك إلا بقدره الله و تيسيره و لو شاء لحال بينى و بين ذلك و لنزع البركه عنه فإنه لا يقوى أحد على ما فى يديه من النعمه إلا بالله و لا يكون له إلا ما شاء الله ثم رجع إلى نفسه فقال «إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مالًا وَ وَلَداً فَعَسى رَبِّی أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ» معناه إن كنت ترانى اليوم فقيرا أقل منك مالا و عشيره و أولادا فلعل الله أن يؤتينى بستانا خيرا من بستانك فى الآخره أو فى الدنيا و الآخره «وَ يُرْسِلَ عَلَيْها حُسْباناً مِنَ السَّماءِ» أى و يرسل على جنتك عذابا أو نارا من السماء فيحرقها عن ابن عباس و قتاده و قيل يرسل عليها عذاب حسبان و ذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك عن الزجاج و قيل و يرسل عليها مرامى من عذابه إما بردا و إما حجاره أو غيرهما مما يشاء من أنواع العذاب «فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً» أى أرضا مستويه لا نبات عليها تزلق عنها القدم فتصير أضر أرض من بعد أن كانت أنفع أرض «أَوْ يُصْبِحَ ماؤُها غَوْراً» أى غائرا ذاهبا فى باطن غامض منقطعا فيكون أعدم أرض للماء بعد أن كانت أوجد أرض للماء «فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَباً» أى فلن تقدر على طلبه إذا غار و لا يبقى له أثر تطلبه به فلن تستطيع رده قيل معناه فلن تستطيع طلب غير ذلك الماء بدلا عنه إلى هنا انتهى مناظره صاحبه و إنذاره ثم قال سبحانه «وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ» معناه أهلك و أحيط العذاب بأشجاره و نخيله فهلكت عن آخرها تقول أحيط ببنى فلان إذا هلكوا عن آخرهم و أصل الإحاطه إداره الحائط على الشى ء و

فى الخبر أن الله عز و جل أرسل عليها نارا فأهلكها و غار ماؤها

«فَأَصْبَحَ» هذا الكافر «يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ» تأسفا و تحسرا «عَلى ما أَنْفَقَ فِيها» من المال و هو أن يضرب يديه واحده على الأخرى عن ابن عباس و تقليب الكفين يفعله النادم كثيرا فصار عباره عن الندم «وَ هِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها» أى ساقطه على سقوفها و ما عرش لكرومها و ذلك أن السقف ينهدم أولا ثم ينهدم الحائط على السقف و قيل إن العروش الأبنيه و معناه خاليه على بيوتها قد ذهب شجرها و بقيت جدرانها لا خير فيها «وَ يَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَداً» ندم على الكفر لفناء ماله لا لوجوب الإيمان فلم ينفعه و لو ندم على الكفر فآمن بالله تحقيقا لانتفع به و قيل إنه ندم على ما كان منه من الشرك بالله تعالى و آمن «وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى لم يكن لهذا الكافر جماعه يدفعون عذاب الله عنه و قيل الفئه الجند قال العجاج:

" كما يجوز الفئه الكمى"

«وَ ما كانَ مُنْتَصِراً» أى و ما كان ممتنعا عن قتاده قيل معناه و ما كان مستردا بدل ما ذهب عنه قال ابن عباس و هذان الرجلان هما اللذان ذكرهما الله تعالى فى سوره الصافات فى قوله «إِنِّي كانَ لِي قَرِينٌ» يقول أ إنك لمن المصدقين إلى قوله «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَواءِ الْجَحِيمِ» و

روى هشام بن سالم و أبان بن عثمان عن الصادق (عليه السلام) قال عجبت لمن خاف كيف لا يفزع إلى قوله سبحانه «حَسْبُنَا اللَّهُ

وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ» فإنی سمعت الله يقول بعقبها «فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ» و عجبت لمن اغتم كيف لا يفزع إلی قوله «لا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَكَ» إنی كنت من الظالمين فإنی سمعت الله سبحانه يقول بعقبها «فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ نَجَّيْناهُ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذلِكَ نُنْجِی الْمُؤْمِنِينَ» و عجبت لمن مكر به كيف لا يفزع إلی قوله «وَ أُفَوِّضُ أَمْرِی إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ» فإنی سمعت الله عز و جل يقول بعقبها فَوَقاهُ اللَّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا و عجبت لمن أراد الدنيا و زينتها كيف لا يفزع إلی قوله «ما شاءَ اللَّهُ لا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» فإنی سمعت الله يقول بعقبها «فَعَسی رَبِّی أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ» و عسى موجبه

و قوله «هُنالِكَ الْوَلايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ» أخبر سبحانه إن فی ذلك الموضع و فی ذلك الوقت الذی يتنازع فيه الكافر و المؤمن الولايه بالنصره و الإعزاز لله عز و جل فهو الذی يتولی أمر عباده المؤمنين و يملك النصره لمن أراد و قيل هنالك إشاره إلی يوم القيامه و تقديره الولايه يوم القيامه لله يريد يومئذ يتولون الله و يؤمنون به و يتبرءون مما كانوا يعبدون عن القتيبی و قيل معناه هنالك ينصر المؤمنين و يخذل الكافرين فالولايه يومئذ خالصه له لا يملكها أحد من العباد «هُوَ خَيْرٌ ثَواباً» أی هو أفضل ثوابا ممن يرجی ثوابا على تقدير لو كان يثيب غيره لكان هو خير ثوابا «وَ خَيْرٌ عُقْباً» أی عاقبه طاعته خير من عاقبه طاعه غيره فهو خير عقب طاعه ثم حذف المضاف إليه و العقب و العقبی و العاقبه بمعنی.

ص: ۳۱۴

[سوره الكهف (١٨): الآيات ۴۵ الى ۴۹]

اشاره

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِراً (۴۵) الْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلاً (۴۶) وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ وَ تَرَى الْأَرْضَ بارِزَهً وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (۴۷) وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونا كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً (۴۸) وَ وُضِعَ الْكِتابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً إِلَّا أَحْصاها وَ وَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً وَ لا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً (۴۹)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و ابن عامر و يوم تسير بضم التاء و فتح الياء الجبال رفع و الباقون «نُسَيِّرُ» بالنون و كسر الياء و «الْجِبالَ» نصب.

الحجه

قال أبو على حجه من بنى الفعل للمفعول به قوله «وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ» و قوله «وَ إِذَا الْجِبالُ سُيِّرَتْ» و من قرأ «نُسَيِّرُ» فلأنه أشبه بما بعده من قوله «وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً».

اللغه

الهشيم ما يكسر و يحطم من يبس النبات و الذر و التذريه تطيير الريح الأشياء الخفيفه فى كل جهه يقال ذرته الريح تذروه و ذرته و أذرته و أذريت الرجل عن الدابه إذا ألقيته عنها قال الشاعر:

فقلت له صوب و لا تجهدنه فيذرك من أخرى القطاه فتزلق

و المغادره الترك و منه الغدر لأن ترك الوفاء و منه الغدير لترك الماء فيه و الإشفاق الخوف من وقوع مكروه مع تجويز أن لا يقع و أصله الرقه و منه الشفق الحمره الرقيقه التى تكون فى السماء و شفقه الإنسان على ولده رقته عليه.

الإعراب

صفا نصب على الحال أى مصفوفين. «أَلَّنْ نَجْعَلَ» أن هذه مخففه من الثقيله و «أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً» خبره و قال قد كتبت فى المصحف اللام مفصوله و لا وجه له.

«لا يُغادِرُ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يضرب المثل للدنيا تزهيدا فيها و ترغيبا فى الآخره فقال «وَ اضْرِبْ» يا محمد «لَهُمْ مَثَلَ الْحَياهِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ

ص: ٣١٥

السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ» أى نبت بذلك الماء نبات التف بعضه ببعض يروق حسنا و غضاضه و هذا مفسر فى سوره يونس (عليه السلام) «فَأَصْبَحَ هَشِيماً» أى كسيرا مفتتا «تَذْرُوهُ الرِّياحُ» فتنقله من موضع إلى موضع فانقلاب الدنيا كانقلاب هذا النبات «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ مُقْتَدِراً» أى قادرا لا يجوز عليه المنع قال الحسن أى كان الله مقتدرا على كل شى ء قبل كونه قال الزجاج و تأويله أن ما شاهدتم من قدرته ليس بحادث و أنه كذلك كأن لم يزل هذا مذهب سيبويه و قيل إنه إخبار عن الماضى و دلاله على المستقبل و هذا المثل إنما هو للمتكبرين الذين اغتروا بأموالهم و استنكفوا عن مجالسه فقراء المؤمنين أخبرهم الله سبحانه أن ما كان من الدنيا لا يراد الله سبحانه به فهو كالنبت الحسن على المطر لا ماده له فهو يروق ما خالطه ذلك الماء فإذا انقطع عنه عاد هشيما لا ينتفع به ثم قال «الْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَةُ الْحَياةِ الدُّنْيا» أى يتفاخر بهما و يتزين بهما فى الدنيا و لا ينتفع بهما فى الآخره و إنما سماهما زينه لأن فى المال جمالا و فى البنين قوه و دفعا فصارا زينه الحياه الدنيا و كلاهما لا يبقى للإنسان فينتفع به فى الآخره «وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ» و هى الطاعات لله تعالى و جميع الحسنات لأن ثوابها يبقى أبدا عن ابن عباس و قتاده «خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا» أى أفضل ثوابا و أصدق أملا من المال و البنين و سائر زهرات الدنيا فإن من الآمال كواذب و هذا أمل لا يكذب لأن من عمل الطاعه وجد ما يأمله عليها من الثواب و قيل إن الباقيات الصالحات هى ما كان يأتى به سلمان و صهيب و فقراء المسلمين و هو سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر عن ابن عباس فى روايه عطا و مجاهد و عكرمه و

روى أنس بن مالك عن النبى ص أنه قال لجلسائه خذوا جنتكم قالوا احذر عدو قال خذوا جنتكم من النار قولوا سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فإنهم المقدمات و هن المجيبات و هن المعقبات و هن الباقيات الصالحات و رواه أصحابنا عن أبى عبد الله (عليه السلام) عن آبائه عن النبى ص ثم قال و لذكر الله أكبر قال ذكر الله عند ما أحل أو حرم

و

روى عن النبى ص أنه قال إن عجزتم عن الليل أن تكابدوه و عن العدو أن تجاهدوه فلا تعجزوا عن قول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فإنهن من الباقيات الصالحات فقولوها

و قيل

هى الصلوات الخمس عن ابن مسعود و سعيد بن جبير و مسروق و النخعى و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و

روى عنه أيضا أن من الباقيات الصالحات القيام بالليل لصلاه الليل

و قيل إن الباقيات الصالحات هن البنات الصالحات و الأولى حملها على العموم فيدخل فيها جميع الطاعات و الخيرات و

فى كتاب ابن عقده أن أبا عبد الله (عليه السلام) قال للحصين بن عبد الرحمن يا حصين لا تستصغر مودتنا فإنها من الباقيات

الصالحات قال يا ابن رسول الله ما استصغرها و لكن أحمد الله عليها

و إنما سميت الطاعات صالحات لأنها أصلح الأعمال للمكلف من حيث أمر بها و وعد الثواب عليها و توعد بالعقاب على تركها «وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ» قيل إنه يتعلق بما قبله و تقديره و الباقيات الصالحات خير ثوابا فى هذا اليوم و قيل إنه ابتداء كلام و تقديره و اذكر يوم نسير الجبال يعنى يوم القيامه، و تسيير الجبال قلعها عن أماكنها فإن الله سبحانه يقلعها و يجعلها هباء منثورا و قيل نسيرها على وجه الأرض كما نسير السحاب فى السماء ثم يجعلها كثيبا مهيلا كما قال «يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ» الآيه ثم يصيرها كالعهن المنفوش ثم يصيرها هباء منبثا فى الهواء كما قال وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا ثم يصيرها بمنزله السراب كما قال وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ فَكانَتْ سَراباً «وَ تَرَى الْأَرْضَ بارِزَةً» أى ظاهره ليس عليها شى ء من جبل أو بناء أو شجر يسترها عن عيون الناظرين و قيل إن معناه و ترى باطن الأرض ظاهرا قد برز من كان فى بطنها فصاروا على ظهرها عن عطا و تقديره و ترى ما فى الأرض بارزا فهو مثل

قول النبى ص ترمى الأرض بأفلاذ كبدها

«وَ حَشَرْناهُمْ» أى و بعثناهم من قبورهم و جمعناهم فى الموقف «فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً» أى فلم نترك منهم أحدا إلا حشرناه «وَ عُرِضُوا عَلى رَبِّكَ» يعنى المحشورين يعرضون على الله تعالى يوم القيامه «صَفًّا» أى مصفوفين كل زمره و أمه صفا و قيل يعرضون صفا بعد صف كالصفوف فى الصلاه و قيل يعرضون صفا واحدا لا يحجب بعضهم بعضا و يقال لهم «لَقَدْ جِئْتُمُونا كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ» معناه لقد جئتمونا ضعفاء فقراء عاجزين فى الموضع الذى لا يملك فيه الحكم غيرنا كما كنتم فى ابتداء الخلق لا تملكون شيئا و قيل معناه ليس معكم شى ء مما اكتسبتموه فى الدنيا من الأموال و الأولاد و الخدم تنتفعون به كما كنتم فى أول الخلق و

روى عن النبى ص أنه قال يحشر الناس من قبورهم يوم القيامه حفاه عراه غرلا فقالت عائشه يا رسول الله أ ما يستحى بعضهم من بعض فقال ص لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ

«بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً» أى و يقال لهم أيضا بل زعمتم فى دار الدنيا أن الله لم يجعل لكم موعدا للبعث و الجزاء و الحساب يوم القيامه «وَ وُضِعَ الْكِتابُ» أى و وضع الكتب فإن الكتاب اسم جنس و المعنى و وضعت صحائف بنى آدم فى أيديهم و قيل معناه و وضع الحساب فعبر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبه عن الكلبى «فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ» أى خائفين مما فيه من الأعمال السيئه «وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا» هذه لفظه يقولها الإنسان إذا وقع

فى شـده فيـدعو على نفسه بالويل و الثبور «ما لِهـذَا الْكِتابِ» أى أى شـى ء لهذا الكتاب «لا يُغادِرُ صَـغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصاها» أى لا يترك صغيره من الـذنوب و لا كبيره إلا عـدها و أثبتها و حواها و قد مر تفسير الصـغيره و الكبيره فى سوره النساء و أنث الصـغيره و الكبيره بمعنى الفعله و الخصـله «وَ وَجَـدُوا مـا عَمِلُوا حاضِـراً» أى مكتوبـا فى الكتاب مثبتا و قيل معناه وجـدوا جزاء ما عملوا حاضـرا فجعل وجود الجزاء كوجود الأعمال توسـعا «وَ لا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَداً» معناه و لا ينقص ربك ثواب محسن و لا يزيد فى عقاب مسى ء و فى هـذا دلاله على أنه سـبحانه لا يعاقب الأطفال لأنه إذا كان لا يزيـد فى عقوبه المـذنب فكيف يعاقب من ليس بمذنب.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٥٠ الى ٥٢]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنـا لِلْمَلائِكَهِ اسْـجُدُوا لِآدَمَ فَسَـجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَ فَتَتَّخِـذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِى وَ هُمْ لَكُمْ عَـدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَـدَلًا (٥٠) ما أَشْـهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لا خَلْقَ أَنْفُسِـهِمْ وَ ما كُنْتُ مُتَّخِـذَ الْمُضِـلِّينَ عَضُـداً (٥١) وَ يَوْمَ يَقُولُ نادُوا شُرَكائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً (٥٢)

القراءه

قرأ أبو جعفر ما أشهدناهم بالنون على التعظيم و الباقون «ما أَشْهَدْتُهُمْ» بالتاء و قرأ حمزه و يوم نقول بالنون و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ نقول بـالنون حمله على مـا تقـدم فى المعنى فكمـا أن كنت للمتكلم فكـذلك نقول و من قرأ بالياء فحجته أن الكلام قد انقضى فالمعنى و يوم يقول الله نادوا شركائى و هذا يقوى القراءه بالياء لأنه لو كانت بالنون لكان الأشبه أن يقول نادوا شركاءنا.

اللغه

الفسق الخروج إلى حال تضر يقال فسقت الرطبه إذا خرجت من قشرها

ص: ٣١٨

و فسقت الفأره إذا خرجت من حجرها قال رؤبه:

يهوين فی نجد و غورا غائرا فواسقا عن قصدها جوائرا

قال أبو عبيده: هذه التسميه لم نسمعها فی شی ء من أشعار الجاهليه و لا أحاديثها و إنما تكلم بها العرب بعد نزول القرآن و قال المبرد: الأمر علی ما ذكره أبو عبيده و هی كلمه فصيحه علی ألسنه العرب و قال قطرب «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» أی عن رد أمر ربه كقولهم كسوته عن عری و أطعمته عن جوع و العضد ما بين المرفق إلی الكتف و فيه خمس لغات عضد و عضد و عضد و عضد و عضد و عضدت فلانا أعنته و فلان عضدی استعاره و اعتضد به أی استعان. قال ثعلب:

كل شی ء حال بين شيئين فهو موبق من وبق يبق وبوقا إذا هلك و حكی الزجاج وبق الرجل يوبق وبقا.

الإعراب

«بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا» اسم بئس مضمر فسر بقوله «بَدَلًا» و قوله «لِلظَّالِمِينَ» فصل بين بئس و بين ما انتصب علی التمييز و التقدير بئس البدل للظالمين ذريه إبليس فذريه إبليس هو المخصص بالذم عن أبی علی الفارسی.

المعنی

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يذكر هؤلاء المتكبرين عن مجالسه الفقراء قصه إبليس و ما أورثه الكبر فقال «وَ إِذْ قُلْنا» أی و اذكر يا محمد إذ قلنا «لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» قد مر تفسيره فيما تقدم و إنما تقرر هذا القول فی القرآن لأجل ما بعده مما يحتاج اتصاله به فهو كالمعنی الذی يفيد أمرا فی مواضع كثيره للإخبار عنه بأخبار مختلفه و قوله «كانَ مِنَ الْجِنِّ» من قال إن إبليس لم يكن من الملائكه استدل بهذا لأن الجن غير الملائكه كما أنهم غير الإنس و من قال إنه كان من الملائكه قال إن المعنی كان من الذين يستترون عن الأبصار مأخوذ من الجن و هو الستر و قيل كان من قبيل من الملائكه يقال لهم الجن كانوا خزان الجنان فأضيفوا إليها كقولك كوفی بصری و ضعف الأولون هذين الوجهين لأن لفظ الجن إذا أطلق فالمفهوم منه هذا الجنس المعروف لا الملائكه «فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» أی خرج عن طاعه ربه ثم خاطب الله سبحانه المشركين فقال «أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِي وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ» معناه أ فتتبعون أمر إبليس و أمر ذريته و تتخذونهم أولياء تتولونهم بالطاعه من دونی و هم جميعا أعداء لكم و العاقل حقيق بأن يتهم عدوه علی نفسه و هذا استفهام بمعنی الإنكار و التوبيخ قال مجاهد: ذريته الشياطين و قال الحسن: الجن من ذريته «بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا» تقديره بئس البدل للظالمين بدلا و معناه بئس ما استبدلوا بعباده

ربهم إذا أطاعوا إبليس عن الحسن و قيل بئس البدل طاعه الشيطان عن طاعه الرحمن عن قتاده «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ» أى ما أحضرت إبليس و ذريته خلق السماوات و الأرض و لا خلق أنفسهم مستعينا بهم على ذلك و لا استعنت ببعضهم على خلق بعض و هذا إخبار عن كمال قدرته و استغنائه عن الأنصار و الأعوان و يدل عليه قوله «وَ ما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً» أى الشياطين الذين يضلون الناس أعوانا يعضدوننى عليه و كثيرا ما يستعمل العضد بمعنى العون و إنما وحده هنا لوفاق الفواصل و قيل إن معنى الآيه أنكم اتبعتم الشيطان كما يتبع من يكون عنده علم لا ينال إلا من جهته و إنا ما أطلعتهم على خلق السماوات و الأرض و لا على خلق أنفسهم و لم أعطهم العلم بأنه كيف تخلق الأشياء فمن أين تتبعونهم و قيل معناه ما أحضرت مشركى العرب و هؤلاء الكفار خلق السماوات و الأرض و لا خلق أنفسهم أى و ما أحضرت بعضهم خلق بعض بل لم يكونوا موجودين فخلقتهم فمن أين قالوا إن الملائكه بنات الله و من أين ادعوا ذلك «وَ يَوْمَ يَقُولُ» يريد يوم القيامه يقول الله للمشركين و عبده الأصنام «نادُوا شُرَكائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ» فى الدنيا أنهم شركائى ليدفعوا عنكم العذاب «فَدَعَوْهُمْ» يعنى المشركين يدعون أولئك الشركاء الذين عبدوهم مع الله «فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أى فلا يستجيبون لهم و لا ينفعونهم شيئا «وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ» أى بين المؤمنين و الكافرين «مَوْبِقاً» و هو اسم واد عميق فرق الله به سبحانه بين أهل الهدى و أهل الضلاله عن مجاهد و قتاده و قيل بين المعبودين و عبدتهم موبقا أى حاجزا عن ابن الأعرابى أى فأدخلنا من كانوا يزعمون أنهم معبودهم مثل الملائكه و المسيح و الجنه و أدخلنا الكفار النار و قيل معناه جعلنا تواصلهم فى الدنيا موبقا أى مهلكا لهم فى الآخره عن الفراء و روى ذلك عن قتاده و ابن عباس فالبين على هذا القول معناه التواصل و المعنى أن تواصلهم و توادهم فى الكفر صار سبب هلاكهم فى الآخره و قيل موبقا عداوه عن الحسن فكأنه قال عداوه مهلكه و روى عن أنس بن مالك أنه قال الموبق واد فى جهنم من قيح و دم.

النظم

وجه اتصال قوله «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بما قبله أنه يتصل اتصال الحجه التى تكشف حيره الشبهه لأنه بمنزله أن يقال إنكم قد أقبلتم على اتباع إبليس و ذريته و تركتم أمر الله تعالى مع كثره الحجج و لو أشهدتهم خلق السماوات و الأرض لم يزيدوا على ما فعلتم من اتباعهم و قيل إنه سبحانه بين بذلك أنه المتفرد بالخلق و الاختراع لا شريك له فيه فلا ينبغى أن تشركوا معه فى العباده غيره أو تدعوا غيره إلها.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۵۳ الى ۵۶]

اشاره

وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُواقِعُوها وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْها مَصْرِفاً (۵۳) وَ لَقَدْ صَرَّفْنا فِي هذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ كانَ الْإِنْسانُ أَكْثَرَ شَيْ ءٍ جَدَلًا (۵۴) وَ ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدى وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذابُ قُبُلًا (۵۵) وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ ما أُنْذِرُوا هُزُواً (۵۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «قُبُلًا» بضمتين و الباقون قبلا.

الحجه

قد ذكرنا الوجه في سوره الأنعام.

اللغه

المواقعه ملابسه الشي ء بشده و منه وقائع الحروب و أوقع به إيقاعا و التوقع الترقب لوقوع الشي ء و المصرف المعدل قال أبو كثير:

أ زهير هل عن شيبه من مصرف أم لا خلود لباذل متكلف

و التصريف تنقيل المعنى في الجهات المختلفه و الإدحاض الإذهاب بالشي ء إلى الهلاك و مكان دحض أي مزلق مزل لا يثبت عليه خف و لا حافر و لا قدم قال:

" و حاد كما حاد البعير عن الدحض"

. الإعراب

«أَنْ يُؤْمِنُوا» في موضع نصب و المعنى ما منع الناس من الإيمان إلا طلب أن يأتيهم فيكون أن يأتيهم في موضع رفع «وَ ما أُنْذِرُوا» في موضع نصب عطفا على «آياتِي» و «هُزُواً» هو المفعول الثاني لاتخذوا.

المعنى

ثم بين سبحانه حال المجرمين فقال «وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ» يعنى

المشركين رأوا النار و هى تتلظى حنقا عليهم عن ابن عباس و قيل هو عام فى أصحاب الكبائر «فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُواقِعُوها» أى علموا أنهم داخلون فيها واقعون فى عذابها «وَ لَمْ يَجِدُوا عَنْها مَصْرِفاً» أى معدلا و موضعا ينصرفون إليه ليتخلصوا منها «وَ لَقَدْ صَرَّفْنا» أى بينا «فِي هٰذَا الْقُرْآنِ لِلنّٰاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» و تصريفها ترديدها من نوع واحد و أنواع مختلفه ليتفكروا فيها و قد مر تفسيره فى بنى إسرائيل «وَ كانَ الْإِنْسانُ أَكْثَرَ شَيْ‌ءٍ جَدَلًا» يريد بالإنسان النضر بن الحارث عن ابن عباس و يريد أبى بن خلف عن الكلبى و قال الزجاج: معناه و كان الكافر يدل عليه قوله وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ «وَ ما مَنَعَ النّٰاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جاءَهُمُ الْهُدىٰ وَ يَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ» معناه ما منعهم من الإيمان بعد مجى ء الدلاله و من أن يستغفروا ربهم على ما سبق من معاصيهم «إِلّٰا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» أى إلا طلب أن تأتيهم العاده فى الأولين من عذاب الاستئصال حيث آتاهم العذاب من حيث لا يشعرون حين امتنعوا من قبول الهدى و الإيمان «أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذٰابُ قُبُلًا» أو طلب أن يأتيهم العذاب عيانا مقابله من حيث يرونه و تأويله أنهم بامتناعهم من الإيمان بمنزله من يطلب هذا حتى يؤمنوا كرها لأنهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم و هذا كما يقول القائل لغيره ما منعك أن تقبل قولى إلا أن تضرب على أن المشركين قد طلبوا مثل ذلك فقالوا اللّٰهُمَّ إِنْ كانَ هٰذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنٰا حِجٰارَةً مِنَ السَّمٰاءِ أَوِ ائْتِنٰا بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ و من قرأ قبلا- فهو فى معنى الأول و يجوز أن يكون أيضا جمع قبيل و هو الجماعه أى يأتيهم العذاب ضروبا من كل جهه ثم بين سبحانه أنه قد أزاح العله و أظهر الحجه و أوضح المحجه فقال «وَ ما نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلّٰا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ» أى لم نرسل الرسل إلى الخلق إلا مبشرين لهم بالجنه إذا أطاعوا أو مخوفين لهم بالنار إذا عصوا «وَ يُجادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْباطِلِ» أى و يناظر الكفار دفعا عن مذاهبهم بالباطل «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» أى ليزيلوا الحق عن قراره قال ابن عباس: يريد المستهزءين و المقتسمين و أتباعهم و جدالهم بالباطل أنهم ألزموه أن يأتى بالآيات على أهوائهم على ما كانوا يقترحونه ليبطلوا به ما جاء به محمد ص يقال أدحضت حجته أى أبطلتها «وَ اتَّخَذُوا آيٰاتِي» يعنى القرآن «وَ ما أُنْذِرُوا» أى ما تخوفوا به من البعث و النار «هُزُواً» مهزوا به استهزءوا به.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٥٧ الى ٥٩]

اشاره

وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْها وَ نَسِيَ ما قَدَّمَتْ يَداهُ إِنَّا جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذانِهِمْ وَقْراً وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً (٥٧) وَ رَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ لَوْ يُؤاخِذُهُمْ بِما كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا (٥٨) وَ تِلْكَ الْقُرى أَهْلَكْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَ جَعَلْنا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِداً (٥٩)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «لِمَهْلِكِهِمْ» بفتح الميم و كسر اللام و كذلك في النمل ما شَهِدْنا مَهْلِكَ و قرأ حماد و يحيى عن أبي بكر بفتح الميم و اللام و قرأ الأعشى و البرجمي عنه هاهنا بالضم و هناك بالفتح و قرأ الباقون لمهلكهم و مهلك بضم الميم و فتح اللام.

الحجه

من قرأ لمهلكهم فإن المهلك يجوز أن يكون مصدرا و يجوز أن يكون وقتا فيكون معناه لإهلاكهم أو لوقت إهلاكهم و من قرأ «لِمَهْلِكِهِمْ» فالمراد لوقت هلاكهم و من قرأ بفتح الميم و اللام فهو مصدر مثل الهلاك و قد حكى أن تميما يقول هلكني زيد و على هذا حمل بعضهم قوله:

" و مهمه هالك من تعرجا"

فقال هو بمعنى مهلك فيكون هالك مضافا إلى المفعول به و إذا لم يكن بمعنى مهلك يكون هالك مضافا إلى الفاعل مثل حسن الوجه و كذلك قوله «لِمَهْلِكِهِمْ» على قراءه حفص أو لمهلكهم بفتح اللام و الميم فإنه مصدر فعلى قول من عدى هلكت يكون مضافا إلى المفعول به و على قول من لم يعده يكون مضافا إلى الفاعل.

الإعراب

«تِلْكَ الْقُرى» تلك رفع بالابتداء و القرى صفه لها مبينه لها و «أَهْلَكْناهُمْ» في موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و يجوز أن يكون موضع تلك القرى نصبا بفعل مضمر يكون أهلكناهم مفسرا لذلك الفعل و تقديره و أهلكنا تلك القرى أهلكناهم.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْها» معناه ليس أحد أظلم لنفسه ممن ذكر أي وعظ بالقرآن و آياته و نبه على أدله التوحيد فأعرض عنها جانبا «وَ نَسِيَ ما قَدَّمَتْ يَداهُ» أي نسي المعاصي التي استحق بها العقاب و قيل معناه تذكر و اشتغل عنه استخفافا به و قله معرفه بعاقبته لأنه نسي ذلك ثم قال سبحانه «إِنَّا جَعَلْنا عَلى قُلُوبِهِمْ

أَكِنَّهً» و هی جمع کنان «أَنْ یَفْقَهُوهُ» أی کراهه أن یفقهوه أو لئلا یفقهوه «وَ فِی آذانِهِمْ وَقْراً» أی ثقلا و قد تقدم بیان هذا فیما مضی و جملته أنه علی التمثیل کما قال فی موضع آخر وَ إِذا تُتْلی عَلَیْهِ آیاتُنا وَلَّی مُسْتَکْبِراً کَأَنْ لَمْ یَسْمَعْها کَأَنَّ فِی أُذُنَیْهِ وَقْراً فالمعنی کان علی قلوبهم أکنه أن یفقه و فی آذانهم وقرا أن یسمع «وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَی الْهُدی فَلَنْ یَهْتَدُوا إِذاً أَبَداً» أخبر سبحانه أنهم لا یؤمنون أبدا و قد خرج مخبره موافقا لخبره فماتوا علی کفرهم «وَ رَبُّکَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَهِ» معناه و ربک الساتر علی عباده الغافر لذنوب المؤمنین ذو النعمه و الإفضال علی خلقه و قیل الغفور التائب ذو الرحمه للمصر بأن یمهل و لا یعجل و قیل الغفور لا یؤاخذهم عاجلا ذو الرحمه یؤخرهم لیتوبوا «لَوْ یُؤاخِذُهُمْ بِما کَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ» فی الدنیا «بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ» و هو یوم القیامه و البعث «لَنْ یَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا» أی ملجأ عن ابن عباس و قتاده و قیل محرزا عن مجاهد و قیل منجا ینجیهم عن أبی عبید قال: یقال لا وألت نفسه أی لا نجت قال الأعشی:

و قد أخالس رب البیت غفلته و قد یحاذر منی ثم لا یئل

و قال الآخر:

لا وألت نفسک خلیتها للعامریین و لم تکلم

«وَ تِلْکَ الْقُری» إشاره إلی قری عاد و ثمود و غیرهم «أَهْلَکْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا» بتکذیب أنبیاء الله و جحود آیاته «وَ جَعَلْنا لِمَهْلِکِهِمْ» أی و جعلنا لوقت إهلاکهم أو لوقت هلاکهم «مَوْعِداً» معلوما یهلکون فیه لمصلحه اقتضت تأخیره إلیه و إنما قال سبحانه «تِلْکَ الْقُری» ثم قال «أَهْلَکْناهُمْ» و لم یقل أهلکناها لأن القریه هی المسکن نحو المدینه و البلده و هی لا تستحق الهلاک و إنما یستحق الهلاک أهلها و لذلک قال «لَمَّا ظَلَمُوا» یعنی أهل القریه الذین أهلکناهم.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ۶٠ الى ۶۴]

اشاره

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِفَتاهُ لا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً (۶٠) فَلَمَّا بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما نَسِيا حُوتَهُما فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً (۶١) فَلَمَّا جاوَزا قالَ لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً (۶٢) قالَ أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَ ما أَنْسانِيهُ إِلاَّ الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً (۶٣) قالَ ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلى آثارِهِما قَصَصاً (۶۴)

القراءه

قرأ حفص «وَ ما أَنْسانِيهُ» بضم الهاء و فى الفتح بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ بضم الهاء و الباقون بكسر الهاء من غير بلوغ الياء إلا ابن كثير فإنه يثبت الياء فى الوصل و قد تقدم القول فى وجه ذلك.

اللغه

لا أبرح أى لا أزال و لو كان معناه لا أزول كان محالا لأنه إذا لم يزل من مكانه لم يقطع أرضا قال الشاعر:

و أبرح ما أدام الله قومى رخى البال منتطقا مجيدا

أى لا أزال و الحقب الدهر و الزمان و جمعه أحقاب قال الزجاج: و الحقب ثمانون سنه و السرب المسلك و المذهب و معناه فى اللغه المحفور فى الأرض لا نفاذ له و يقال للذاهب فى الأرض سارب قال الشاعر:

أنى سربت و كنت غير سروب و تقرب الأحلام غير قريب

و النصب و الوصب و التعب نظائر و هو الوهن الذى يكون على الكد.

الإعراب

«سَرَباً» منصوب على وجهين أحدهما أن يكون مفعولا ثانيا لاتخذ كما يقال اتخذت طريقى مكان كذا و اتخذت طريقى فى السرب و الآخر أن يكون مصدرا يدل عليه اتخذ سبيله فى البحر فكأنه قال فسرب الحوت سربا و قوله «أَنْ أَذْكُرَهُ» فى موضع نصب بدل من الهاء فى أنسانيه و المعنى و ما أنسانى أن أذكره إلا الشيطان و «عَجَباً» منصوب على وجهين (أحدهما) أن يكون على قول يوشع اتخذ الحوت سبيله فى البحر عجبا (و الآخر) أن يكون قال يوشع و اتخذ سبيله فى البحر فأجابه موسى (عليه السلام) فقال عجبا فكأنه قال أعجب

عجبا و «قَصَصاً» وضع موضع الحال تقديره يقصان الأثر قصصا و القصص اتباع الأثر و قال أحد المحققين عجبا فى موضع حال تقديره قال ذلك متعجبا و قصصا مصدر لفعل مضمر يدل عليه قوله «فَارْتَدَّا» على آثارهما فإن معناه فاقتصا الأثر.

النزول

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره قال لما أخبر رسول الله ص قريشا بخبر أصحاب الكهف قالوا أخبرنا عن العالم الذى أمر الله موسى (عليه السلام) أن يتبعه من هو كيف تبعه و ما قصته فأنزل الله تعالى.

المعنى

«وَ إِذْ قالَ مُوسى لِفَتاهُ» أكثر المفسرين على أنه موسى بن عمران و فتاه يوشع بن نون و سماه فتاه لأنه صحبه و لازمه سفرا و حضرا للتعلم منه و قيل لأنه كان يخدمه و لهذا قال له «آتِنا غَداءَنا» و هو يوشع بن نون بن أفراثيم بن يوسف بن يعقوب و قال محمد بن إسحاق يقول أهل الكتاب إن موسى الذى طلب الخضر هو موسى بن ميشا بن يوسف و كان نبيا فى بنى إسرائيل قبل موسى بن عمران إلا أن الذى عليه الجمهور أنه موسى بن عمران و لأن إطلاقه يوجب صرفه إلى موسى بن عمران كما أن إطلاق محمد ص ينصرف إلى نبينا ص

قال على بن إبراهيم حدثنى محمد بن على بن بلال قال اختلف يونس و هشام بن إبراهيم فى العالم الذى أتاه موسى أيهما كان أعلم و هل يجوز أن يكون على موسى حجه فى وقته و هو حجه الله على خلقه فكتبوا إلى أبى الحسن الرضا (عليه السلام) يسألونه عن ذلك فكتب فى الجواب أتى موسى العالم فأصابه فى جزيره من جزائر البحر فسلم عليه موسى فأنكر السلام إذ كان بأرض ليس بها سلام قال من أنت قال أنا موسى بن عمران قال أنت موسى بن عمران الذى كلمه الله تكليما قال نعم قال فما حاجتك قال جئت لتعلمنى مما علمت رشدا قال إنى وكلت بأمر لا تطيقه و وكلت بأمر لا أطيقه

الخبر بطوله «لا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ» معناه لا أزال أمضى و أمشى و لا أسلك طريقا آخر حتى أبلغ ملتقى البحرين بحر فارس و بحر الروم و مما يلى المغرب بحر الروم و مما يلى المشرق بحر فارس عن قتاده و قال محمد بن كعب هو طنجه و روى عنه إفريقيه و كان وعد أن يلقى عنده الخضر «أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً» أى دهرا عن ابن عباس و قيل سبعين سنه عن مجاهد و قيل ثمانين سنه عن عبد الله بن عمر «فَلَمَّا بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما» أى فلما بلغ الموضع الذى يجتمع فيه رأس البحرين «نَسِيا حُوتَهُما» أى تركاه و قيل إنه ضل الحوت عنهما حين اتخذ سبيله فى البحر سربا فسمى ضلاله عنهما نسيانا منهما له و قيل إنه من النسيان و الناسى له كان أحدهما و هو يوشع، فأضيف النسيان إليهما كما يقال نسى القوم زادهم إذا نسيه متعهد أمرهم و قيل إن النسيان وجد منهما جميعا

فإن يوشع نسى أن يحمل الحوت أو أن يذكر موسى ما قد رأى من أمره و نسى موسى أن يأمره فيه بشى ء فصار كل واحد منهما ناسيا لغيره ما نسيه الآخر و قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً» أى فاتخذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا يذهب فيه و ذلك أن موسى و فتاه تزودا حوتا مملوحا عن ابن عباس و قيل حوتا طريا عن الحسن ثم انطلقا يمشيان على شاطئ البحر حتى انتهيا إلى صخره على ساحل البحر فأويا إليها و عنده عين ماء تسمى عين الحياه فجلس يوشع بن نون و توضأ من تلك العين فانتضح على الحوت شى ء من ذلك الماء فعاش و وثب فى الماء و جعل يضرب بذنبه الماء فكان لا يسلك طريقا فى البحر إلا صار الماء جامدا فذلك معنى قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَباً» «فَلَمَّا جاوَزا» ذلك المكان «قالَ» موسى «لِفَتاهُ آتِنا غَداءَنا» قيل إنهما انطلقا بقيه يومهما و ليلتهما فلما كان من الغد قال موسى ليوشع آتنا غداءنا أى أعطنا ما نتغدى به و الغداء طعام الغداه و العشاء طعام العشى و الإنسان إلى الغداء أشد حاجه منه إلى العشاء «لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً» أى تعبا و شده قالوا إن الله تعالى ألقى على موسى الجوع ليتذكر حديث الحوت «قالَ» له يوشع عند ذلك «أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَهِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ» و معناه أن يوشع تذكر قصه الحوت لما دعا موسى بالطعام ليأكل فقال له أ رأيت حين رجعنا إلى الصخره و نزلنا هناك فإنى تركت الحوت و فقدته و قيل نسيته و نسيت حديثه و قيل فيه إضمار أى نسيت أن أذكر لك أمر الحوت ثم اعتذر فقال «وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» و ذلك أنه لو ذكر لموسى (عليه السلام) قصه الحوت عند الصخره لما جاوزها موسى و لما ناله النصب الذى أشكاه و لم يلق فى سفره النصب إلا يومئذ «وَ اتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً» أى سبيلا عجبا و هو أن الماء انجاب عنه و بقى كالكوه لم يلتئم و قيل إن كلام يوشع قد انقطع عند قوله «فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ» فقال موسى عند ذلك عجبا كيف كان ذاك و قيل إن معناه و اتخذ موسى سبيل الحوت فى البحر عجبا عن ابن عباس و المعنى دخل موسى الكوه على إثر الحوت فإذا هو بالخضر «قالَ ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ» قال موسى (عليه السلام) ذلك ما كنا نطلب من العلامه «فَارْتَدَّا عَلى آثارِهِما» أى رجعا و عادا عودهما على بدئهما فى الطريق الذى جاءا منه يقصان آثارهما «قَصَصاً» أى و يتبعانها و يوشع أمام موسى (عليه السلام) حتى انتهيا إلى مدخل الحوت.

[القصه]

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أخبرنى أبى بن كعب قال خطبنا رسول الله ص فقال إن موسى قام خطيبا فى بنى إسرائيل فسئل أى الناس أعلم قال أنا فعتب الله عليه إذا لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه أن لى عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك قال

موسى يا رب فكيف لى به قال تأخذ معك حوتا فتجعله فى مكتل ثم انطلق و انطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخره وضعا رءوسهما فناما و اضطرب الحوت فى المكتل فخرج منه فسقط فى البحر و اتخذ سبيله فى البحر سربا و أمسك الله عن الحوت جريه الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسى صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقيه يومهما و ليلتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال و لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذى أمر الله تعالى به فقال فتاه «أَ رَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَهِ» الآيه قال و كان للحوت سربا و لموسى و لفتاه عجبا فقال موسى «ذلِكَ ما كُنَّا نَبْغِ» الآيه قال رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخره فوجدا رجلا مسجى بثوب فسلم عليه موسى فقال الخضر و أنى بأرضك السلام قال أنا موسى قال موسى بنى إسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمنى مما علمت رشدا قالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً يا موسى إنى على علم من علم الله لا تعلمه علمنيه و أنت على علم من علم الله علمك لا أعلمه أنا فقال له موسى سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً وَ لا أَعْصِي لَكَ أَمْراً فقال له الخضر فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فمرت سفينه و كلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغير قول فلما ركبا فى السفينه لم يفجأ إلا و الخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينه بالقدوم فقال له موسى قوم قد حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِمْراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً قالَ لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ وَ لا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْراً قال و قال رسول الله ص كانت الأولى من موسى (عليه السلام) نسيانا و قال و جاء عصفور فوقع على حرف السفينه فنقر فى البحر نقره فقال له الخضر ما علمى و علمك من علم الله إلا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينه فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بيده فأقلعه فقتله فقال له موسى أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّهً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً قال و هذه أشد من الأولى قالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِي إلى قوله يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ كان مائلا فقال الخضر (عليه السلام) بيده فأقامه فقال موسى (عليه السلام) قوم قد أتيناهم فلم يطعمونا و لم يضيفونا لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً قالَ هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ فقال رسول الله ص وددنا أن موسى كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما

قال سعيد بن جبير كان ابن عباس يقرأ و كان أمامهم ملك يأخذ كل سفينه صالحه غصبا و كان يقرأ

و أما الغلام فكان كافرا و كان أبواه مؤمنين رواه البخاری و مسلم فی الصحیحین و

روی أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) أیضا أنه کان یقرأ کل سفینه صالحه غصبا و روی ذلک أیضا عن أبی جعفر قال و هی قراءه أمیر المؤمنین (علیه السلام)

[سوره الکهف (۱۸): الآیات ۶۵ الی ۷۵]

اشاره

فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا آتَيْناهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً (۶۵) قالَ لَهُ مُوسى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً (۶۶) قالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (۶۷) وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلى ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً (۶۸) قالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً وَ لا أَعْصِي لَكَ أَمْراً (۶۹)

قالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلا تَسْئَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً (۷۰) فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا رَكِبا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَها قالَ أَ خَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أَهْلَها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِمْراً (۷۱) قالَ أَ لَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (۷۲) قالَ لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ وَ لا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْراً (۷۳) فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا لَقِيا غُلاماً فَقَتَلَهُ قالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً (۷۴)

قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (۷۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و یعقوب رشدا بالفتح و الباقون «رُشْداً» بضم الراء و سکون الشین و قرأ فلا تسئلنی مشدده النون مدنی شامی و الباقون خفیفه النون و لم یخالفوا فی إثبات الیاء فیه وصلا و وقفا لأنها مثبته فی جمیع المصاحف و قرأ لیغرق بفتح الیاء و الراء أهلها بالرفع کوفی غیر عاصم و الباقون «لِتُغْرِقَ» بضم التاء «أَهْلَها» بالنصب و قرأ «زَكِيَّةً» بغیر ألف کوفی و شامی

ص: ۳۲۹

و سهل و الباقون زاكيه و قرأ نكرا بضمتين مدنى غير إسماعيل و أبو بكر و يعقوب و سهل و ابن ذكوان و الباقون «نُكْراً» ساكنه الكاف.

الحجه

قال أبو على الرشد و الرشد لغتان و قد أجرى العرب كل واحد منهما مجرى الآخر فقالوا أسد و أسد و خشب و خشب فجمعوا فعلاـ على فعل ثم فعلا أيضا على فعل و ذلك قوله وَ الْفُلْكِ الَّتِى تَجْرِى فِى الْبَحْرِ و فى آيه أخرى فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ* فهذا يدلك على أنهم أجروهما مجرى واحد و من قرأ فلا تسئلنى بالتشديد فإنه لما أدخل النون الثقيله بنى الفعل معها على الفتح قال و القراءه بالتاء فى «لِتُغْرِقَ» أولى ليكون الفعل مسندا إلى المخاطب كما كان المعطوف عليه كذلك و هو أ خرقتها و هذا يأتى فى معنى الياء أيضا لأنهم إذا أغرقهم غرقوا و قوله «نُكْراً» فعل و هو من أمثله الصفات قالوا ناقه أجد و مشيه سجح فمن خفف ذلك كما يخفف نحو العنق و الطنب و الشغل فالتخفيف فيه مستمر.

اللغه

الأمر الداهيه العظيمه قال الشاعر:

لقد لقى الأقران منى نكرا داهيه دهياء إدا إمرا

و هو مأخوذ من الأمر لأنه الفاسد الذى يحتاج أن يؤمر بتركه إلى الصلاح و منه رجل إمر إذا كان ضعيف الرأى لأنه يحتاج أن يؤمر حتى يقوى رأيه و منه أمر القوم أى كثروا و معناه احتاجوا إلى من يأمرهم و ينهاهم و منه الأمر من الأمور أى الشى ء الذى من شأنه أن يؤمر فيه.

الإعراب

قوله «رُشْداً» يجوز أن ينتصب على أنه مفعول له و يكون المعنى هل أتبعك للرشد أو لطلب الرشد على أن تعلمنى فيكون «عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ» حالا من قوله «أَتَّبِعُکَ» و يجوز أن يكون قوله «رُشْداً» مفعولا به و تقديره أتبعك على أن تعلمنى رشدا مما علمته و يكون العلم الذى يتعدى إلى مفعول واحد فيتعدى بتضعيف العين إلى مفعولين و المعنى على أن تعلمنى أمرا ذا رشد و علما ذا رشد أو خبرا نصب على المصدر و المعنى لم يخبره خبرا.

المعنى

«فَوَجَدا عَبْداً مِنْ عِبادِنا» أى صادف موسى و فتاه و أدركا عبدا من عبادنا قائما على الصخره يصلى و هو الخضر (عليه السلام) و اسمه بليا بن ملكان و إنما سمى خضرا لأنه إذا صلى فى مكان أخضر ما حوله و

روى مرفوعا أنه قعد على فروه بيضاء فاهتزت تحته خضراء

و قیل إنه رآه علی طنفسه خضـراء فسـلم علیه فقال و علیک السـلام یا نبی بنی إسـرائیل فقال له موسی و ما أدراک من أنا و من أخبرک أنی نبی قال من دلک علی و اختلف فی هذا العبد فقال

بعضـهم إنه كان ملكا أمر الله تعالى موسى أن يأخذ عنه ما حمله إياه من علم بواطن الأشياء و قال الأكثرون إنه كان من البشر ثم اختلفوا فقال الجبائى و غيره أنه كان نبيا لأنه لا يجوز أن يتبع النبى من ليس بنبى ليتعلم منه العلم لما فى ذلك من الغضاضه على النبى و كان ابن الإخشيد يجوز أن لا يكون نبيا و يكون عبدا صالحا أودعه الله من علم باطن الأمور ما لم يودعه غيره و هذا ليس بـالوجه و متى قيـل كيف يكون نبى أعلم من موسى فى وقته قلنـا يجوز أن يكون الخضـر خص بعلم ما لا يتعلق بالأداء فاسـتعلم موسـى من جهته ذلـك العلم فقـط و إن كـان موسـى أعلم منه فى العلوم التى يؤديهـا من قبل الله تعالى «آتَيْناهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا» يعنى النبوه و قيل طول الحياه «وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً» أى علما من علم الغيب عن ابن عباس و

قال الصادق (عليه السلام) كان عنده علم لم يكتب لموسـى (عليه السـلام) فى الألواح و كان موسـى يظن أن جميع الأشياء التى يحتاج إليها فى تابوته و أن جميع العلم قد كتب له فى الألواح

«قالَ لَهُ مُوسى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْداً» أى علما ذا رشد قال قتاده لو كان أحد مكتفيا من العلم لاكتفى نجى الله موسـى و لكنه قال «هَلْ أَتَّبِعُكَ» الآيه عظمه (عليه السـلام) بهـذا القول غايه التعظيم حيث أضاف العلم إليه و رضـى باتباعه و خـاطبه بمثـل هـذا الخطاب و الرشـد العلوم الـدينيه التى ترشـد إلى الحق و قيل هو علوم الألطاف الـدينيه التى تخفى على الناس «قـالَ» العـالم «إِنَّكَ لَنْ تَسْـتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أى يثقـل عليك الصبر و لا يخف عليك و لم يرد أنه لا يقـدر على الصبر و إنما قال ذلـك لأـن موسـى (عليه السـلام) كان يأخـذ الأمور على ظواهرها و الخضـر كان يحكم بما علمه الله من بواطنها فلا يسـهل على موسـى مشاهـده ذلـك ثم قـال «وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلى ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً» أى كيف تصبر على مـا ظاهره عنـدك منكر و أنت لم تعرف بـاطنه و لم تعلم حقيقته و الخبر العلم و فى هـذا دلاله على أنه لم يرد بقوله «لَنْ تَسْـتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» نفى الاسـتطاعه للصبر لأـنه لو أراد ذلك لكان لا يسـتطيع الصبر سواء علم أو لم يعلم «قالَ» موسـى «سَـتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ صابِراً» أى اصبر على ما أرى منك «وَ لا أَعْصِـي لَكَ أَمْراً» تأمرنى به و لا أخالفك فيه قال الزجاج: و فيما فعله موسى (عليه السلام) و هو من جمله الأنبياء من طلب العلم و الرحله فيه ما يـدل على أنه لا ينبغى لأحـد أن يترك طلب العلم و إن كان قد بلغ نهايته و أنه يجب أن يتواضع لمن هو أعلم منه و إنما قيد (عليه السلام) صبره بمشيئه الله لأنه أخبر به على ظاهر الحال فجوز أن لا يصبر فيما بعد بأن يعجز عنه فقال إن شاء الله ليخرج بـذلك من أن يكون كاذبا «قالَ» الخضـر له «فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي» و اقتفيت أثرى «فَلا تَسْـئَلْنِي عَنْ شَيْ ءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْراً» أى لا تسألنى عن شـى ء أفعله مما تنكره و لا تعلم باطنه حتى أكون أنا الـذى أفسره لك «فَانْطَلَقا» يمشيان على شاطئ البحر «حَتَّى إِذا رَكِبا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَها»

و معناه أنهما أرادا أن يعبرا فى البحر إلى أرض أخرى فأتيا معبرا فعرف صاحب السفينه الخضر (عليه السلام) فحملهما فلما ركبا فى السفينه خرق الخضر (عليه السلام) السفينه أى شقها حتى دخلها الماء و قيل إنه قلع لوحين مما يلى الماء فحشاهما موسى (عليه السلام) بثوبه و «قالَ» منكرا عليه «أَ خَرَقْتَها لِتُغْرِقَ أَهْلَها» و لم يقل لنغرق و إن كان فى غرقها غرق جميعهم لأنه أشفق على القوم أكثر من إشفاقه على نفسه جريا على عاده الأنبياء ثم قال بعد إنكاره ذلک «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِمْراً» أى منكرا عظيما يقال أمر الأمر أمرا إذا كبر و الأمر الاسم منه ف «قالَ» له الخضر «أَ لَمْ أَقُلْ» لک «إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أى أ لم أقل حين رغبت فى اتباعى إن نفسک لا تطاوعک على الصبر معى فتذكر موسى ما بذل له من الشرط ثم «قالَ» معتذرا مستقيلا «لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ» أى غفلت من التسليم لک و ترک الإنكار عليك و هو من النسيان الذى هو ضد الذكر و روى عن أبى ابن كعب قال إنه لم ينس و لكنه من معاريض الكلام و قيل بما تركت من وصيتک و عهدک عن ابن عباس و على هذا فيكون من النسيان بمعنى الترک لا بمعنى الغفله و السهو «وَ لا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْراً» أى لا تكلفنى مشقه تقول أرهقته عسرا إذا كلفته ذاک و المعنى عاملنى باليسر و لا تعاملنى بالعسر و لا تضيق على الأمر فى صحبتى إياک «فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا لَقِيا غُلاماً فَقَتَلَهُ» و معناه فخرجا من البحر و انطلقا يمشيان فى البر يعنى موسى و الخضر و لم يذكر يوشع لأنه كان تابعا لموسى أو كان قد تأخر عنهما و هو الأظهر لاختصاص موسى بالنبوه و اجتماعه مع الخضر (عليه السلام) فى البحر فلقيا غلاما يلعب مع الصبيان فذبحه بالسكين عن سعيد بن جبير و كان من أحسن أولئک الغلمان و أصبحهم و قيل صرعه ثم نزع رأسه من جسده و قيل ضربه برجله فقتله و قال الأصم كان شابا بالغا لأن غير البالغ لا يستحق القتل و قد يسمى الرجل غلاما قالت ليلى الأخيليه:

شفاها من العضال الذى بها غلام إذا هز القناه سقاها

«قالَ أَ قَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً» أى طاهره من الذنوب و زكيه بريئه من الذنوب و قيل الزاكيه التى لم تذنب و الزكيه التى أذنبت ثم تابت حكى ذلک عن أبى عمرو بن العلاء و قيل الزكيه أشد مبالغه من الزاكيه عن تغلب و قيل الزاكيه فى البدن و الزكيه فى الدين «بِغَيْرِ نَفْسٍ» أى بغير قتل نفس يريد القود «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً» أى قطعيا منكرا لا يعرف فى شرع و المنكر أشد من الأمر عن قتاده و إنما قال ذلک لأن قلبه صار كالمغلوب عليه حين رأى قتله «قالَ» العالم «أَ لَمْ أَقُلْ لَکَ إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً» أعاد هذا القول لتأكيد الأمر عليه و التحقيق لما قاله أولا مع النهى عن العود بمثل سؤاله.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٧۶ الى ٨٢]

اشاره

قالَ إِنْ سَأَلْتُکَ عَنْ شَيْ ءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً (٧۶) فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا أَتَيا أَهْلَ قَرْيَهٍ اسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُما فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقامَهُ قالَ لَوْ شِئْتَ لاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً (٧٧) قالَ هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِکَ سَأُنَبِّئُکَ بِتَأْوِيلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً (٧٨) أَمَّا السَّفِينَهُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها وَ كانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَهٍ غَصْباً (٧٩) وَ أَمَّا الْغُلامُ فَكانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينا أَنْ يُرْهِقَهُما طُغْياناً وَ كُفْراً (٨٠)

فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاهً وَ أَقْرَبَ رُحْماً (٨١) وَ أَمَّا الْجِدارُ فَكانَ لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَهِ وَ كانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُما وَ كانَ أَبُوهُما صالِحاً فَأَرادَ رَبُّکَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذلِکَ تَأْوِيلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً (٨٢)

القراءه

قرأ يعقوب بروايه روح و زيد فلا تصحبنى و الباقون «فَلا تُصاحِبْنِي» و قرأ أهل المدينه و أبو بكر عن عاصم من لدنى خفيفه النون و الباقون «لَدُنِّي» بالتشديد و قرأ ابن كثير و أهل البصره لتخذت بكسر الخاء مخففه و ابن كثير يظهر منه الذال و الباقون «لَاتَّخَذْتَ» و عاصم يظهر الذال و الآخرون يدغمون و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو أن يبدلهما بفتح الباء و تشديد الدال و كذلک فى التحريم أن يبدله و فى القلم أن يبدلنا و الباقون بسكون الباء و تخفيف الدال و قرأ

ص: ٣٣٣

رحما بضم الحاء أبو جعفر و ابن عامر و عاصم و عباس و يعقوب و سهل و الباقون بسكون الحاء و في الشواذ

قراءه النبي ص جدارا يريد أن ينقض بضم الياء و قراءه علي بن أبي طالب (عليه السلام) و عكرمه و يحيى بن يعمر ينقاص

بصاد غير معجمه و بالألف و قراءه عبد الله و الأعمش يريد لينقض.

الحجه

من قرأ فلا تصحبني فمعناه لا تكون صاحبي و من قرأ «فَلا تُصاحِبْنِي» فمعناه إن طلبت صحبتك فلا تتابعني على ذلك و أما قوله «مِنْ لَدُنِّي» فإن الأجود تشديد النون لأن أصل لدن الإسكان فإذا أضفتها إلى نفسك زدت نونا لتسلم سكون النون الأولى تقول من لدن زيد و من لدني كما تقول عن زيد و عني و من قرأ لدني لم يجز له أن يقول عني لأن لدن اسم غير متمكن و من و عن حرفان جاء المعنى و لدن مع ذلك أثقل من من و عن و الدليل على أن الأسماء يجوز فيها حذف النون قولهم قدني في معنى حسبي و يجوز قدي قال:

(قدني من نصر الخبيبين قدي)

فجاء باللغتين و قال أبو زيد: اتخذنا مالا نتخذه اتخاذا و تخذت اتخذ تخذا و قال أبو علي: وجه الإدغام أن هذه الحروف متقاربه فيدغم بعضها في بعض كما يدغم سائر المتقاربه فالتاء و الدال و الطاء و الظاء و الذال و الثاء يدغم بعضها في بعض للمقاربه فأما الصاد و السين و الزاء فيدغم بعضها في بعض و يدغم فيها الحروف السته و لا يدغمن في السته لما يختل من إدغامها في مقاربها من الصفير و أما قوله «أَنْ يُبْدِلَهُما» فإن أدل و بدل متقاربان في المعنى كما أن أنزل و نزل كذلك و أما قوله رحما فإن الرحم و الرحم هاهنا الرحمه قال رؤبه:

يا منزل الرحم على إدريس و منزل اللعن على إبليس

قال ابن جني: قوله «يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» معناه قد قارب أو شارف ذلك فهو عائد إلى معنى يكاد و قد جاء ذلك عنهم و نشد أبو الحسن:

كادت و كدت و تلك خير إراده لو عاد من لهو الصبابه ما مضى

و حسن هنا لفظ الإراده لأنه أقوى في وقوع الفعل و ذلك أنها داعيه إلى وقوعه و هي

أيضا لا تصح إلا مع الحياه و لا يصح الفعل إلا لذى الحياه و ليس كذلك كاد لأنه قد يقارب الأمر ما لا حياه له نحو ميل الحائط و إشراق ضوء الفجر و ينقاص أى ينكسر يقال قصته نقاص قال:

فراق كقيص السن فالصبر إنه لكل أناس كسره و جبور

و قالوا أيضا قضته فإنقاض بضاد معجمه يعنى هدمته فانهدم قال:

(كأنها هدم فى الجفر منقاض)

و قراءه العامه «يَنْقَضَّ» يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون ينفعل من القضه و هى الحصى الصغار (و الآخر) أن يكون يفعل من نقضت الشى ء كقراءه النبى ص يريد أن ينقض فيكون كيزور و يرعوى و نحوهما مما جاء من غير الألوان و العيوب و من قرأ لينقض فإن شئت قلت اللام زائده فيه و احتججت فيه بقراءه النبى ص و إن شئت قلت تقديره إرادته لكذا كقولك قيامه لكذا و جلوسه لكذا ثم وضع الفعل موضع مصدره كما أنشد أبو زيد:

فقالوا ما تشاء فقلت لهوا إلى الإصباح آثر ذى أثير

أى اللهو فوضع ألهو موضع مصدره و أنشد أيضا:

و أهلكنى لكم فى كل يوم تعوجكم على و أستقيم

أى و استقامتى و كاللام هنا اللام فى قوله:

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى ليلى بكل سبيل

فيحتمل اللام هنا الوجهين اللذين تقدم ذكرهما.

اللغه

الانقضاض السقوط بسرعه قال ذو الرمه:

(فانقض كالكوكب الدرى منصلتا)

و الوراء و الخلف واحد و هو نقيض جهه القدام و يستعمل وراء بمعنى القدام أيضا على الاتساع لأنها جهه مقابله لجهه فكان كل واحد من الجهتين وراء الأخرى قال الشاعر:

أ ترجو بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاه ورائيا

و قال لبيد:

أ ليس ورائى إن تراخت منيتى لزوم العصا تحنو عليها الأصابع

ص: ٣٣٥

و قال الفراء: يجوز ذلك فى الزمان دون الأجسام قال على بن عيسى و غيره: و يجوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر و الإرهاق إدراك الشى ء بما يغشاه و رهقه الفارس أى غشيه و أدركه غلام مراهق إذا قارب أن يغشاه حال البلوغ و يقال أرهقه أمرا أى ألحقه إياه قال الأزهرى: الرهق جهل الإنسان و أرهقه عسرا كلفه إياه و

جاء فى الحديث كان النبى ص إذا دخل مكه مراهقا خرج إلى عرفه

أى ضاق عليه الوقت.

الإعراب

قال الزجاج: قوله «هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ» زعم سيبويه أن معنى مثل هذا التوكيد يعنى هذا فراق بيننا أى هذا فراق اتصالنا و مثله من الكلام أخزى الله الكاذب منى و منك و هذا لا يكون إلا بالواو و لا يجوز هذا فراق بينى فبينك لأن معنى الواو الاجتماع و معنى الفاء أن يأتى الثانى فى إثر الأول و مساكين لا ينصرف لأنه جمع ليس له فى الآحاد نظير «رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» منصوب على ضربين (أحدهما) أن المعنى فعلنا ذلك رحمه أى للرحمه كما تقول أنقذتك من الهلكه رحمه لك (و الآخر) أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله «فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما» رحمهما الله بذلك.

المعنى

«قالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْ ءٍ بَعْدَها فَلا تُصاحِبْنِي» أى قال له موسى جوابا إن سألتك عن شى ء بعد هذه المره أو بعد هذه النفس و قتلها فلا تتركنى أصحبك «قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْراً» أى قد أعذرت فيما بينى و بينك و قد أخبرتنى أنى لا أستطيع معك صبرا عن ابن عباس و هذا إقرار من موسى (عليه السلام) بأن الخضر قد قدم إليه ما يوجب العذر عنده فلا يلزمه ما أنكره و

روى أن النبى ص تلا هذه الآيه فقال استحيى نبى الله موسى و لو صبر لرأى ألفا من العجائب

«فَانْطَلَقا حَتَّى إِذا أَتَيا أَهْلَ قَرْيَةٍ» و هى أنطاكيه عن ابن عباس و قيل إيله عن ابن سيرين و محمد بن كعب و

قيل هى قريه على ساحل البحر يقال لها ناصره و بها سميت النصارى نصارى و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«اسْتَطْعَما أَهْلَها» أى سألاهم الطعام «فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُما» و التضييف و الإضافه بمعنى واحد أى لم يضيفهما أحد من أهل القريه و

روى أبى بن كعب عن النبى ص قال كانوا أهل قريه لئام

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لم يضيفوهما و لا يضيفون بعدهما أحدا إلى أن تقوم الساعه

«فَوَجَدا فِيها جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ» وصف الجدار بالإراده مجاز و معناه قرب أن ينقض و أشرف على أن ينهدم و ذلك على التشبيه بحال من يريد الفعل فی الثانی و هذا من فصيح كلام العرب و مثله فی أشعارهم كثير قال الراعی يصف الإبل:

فی مهمه قلقت بها هاماتها قلق الفئوس إذا أردن فصولا

ص: ٣٣٦

و قال الآخر:

يريد الرمح صدر أبى براء و يرغب عن دماء بنى عقيل

و قريب منه قول الآخر:

إن دهرا يلف شملى بسعدى لزمان يهم بالإحسان

أى كأنه يهم و قال عنتره يصف فرسه:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

«فَأَقامَهُ» أى سواه قيل إنه دفع الجدار بيده فاستقام عن سعيد بن جبير «قالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً» معناه إنهم لما بخلوا عليهما بالطعام و أقام الخضر جدارهم المشرف على الانهدام عجب موسى من ذلک فقال لو شئت لعملت هذا بأجر تأخذه منهم حتى كنا نسد به جوعتنا «قالَ هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِکَ» معناه هذا الكلام و الإنكار على ترک الأجر هو المفرق بيننا و قيل معناه هذا وقت فراق اتصالنا و كرر بين تأكيدا عن الزجاج و قيل معناه هذا الذى قلته سبب الفراق بينى و بينک ثم قال له «سَأُنَبِّئُکَ» أى سأخبرک «بِتَأْوِيلِ ما لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً» أى بتفسير الأشياء التى لم تستطع على الإمساک عن السؤال عنها صبرا «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ» معناه أما السبب فى خرقى السفينه فهو أنها كانت لفقراء لا شى ء لهم يكفيهم قد سكنتهم قله ذات أيديهم «يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ» أى يعملون بها فى البحر و يتعيشون بها «فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها» أى أحدث فيها عيبا «وَ كانَ وَراءَهُمْ» أى و كان قدامهم «مَلِکٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ» صحيحه أو غير معيبه «غَصْباً» عن قتاده و ابن عباس قال عباد بن صهيب: قدمت الكوفه لأسمع من إسماعيل بن أبى خالد فمررت بشيخ جالس فقلت يا شيخ كيف أمر إلى منزل إسماعيل بن أبى خالد فقال لى وراءک فقلت أرجع فقال أقول وراءک و ترجع فقلت أ ليس ورائى خلفى قال لا- ثم قال حدثنى عكرمه عن ابن عباس «وَ كانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً» قال و لو كان وراءهم لكانوا قد جاوزوه و لكن كان بين أيديهم قال الخضر: إنما خرقتها لأن الملک إذا رآها منخرقه تركها و رقعها أهلها بقطعه خشب فانتفعوا بها و قيل يحتمل أن الملک كان خلفهم و كان طريقهم فى الرجوع عليه و لم يعلم به أصحاب السفينه و علم به الخضر (عليه السلام) «وَ أَمَّا الْغُلامُ فَكانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَيْنِ» و روى عن أبى و ابن عباس أنهما كانا يقرءان

و أما الغلام فكان كافرا و أبواه مؤمنين و روى ذلک عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و معناه و أما الغلام الذى قتله فإنما قتلته لأنه كان كافرا «فَخَشِينا أَنْ يُرْهِقَهُما طُغْياناً وَ كُفْراً» أى فعلمنا أنه إن بقى يرهق أبويه أى يغشيهما طغيانا و كفرا و هو من كلام الله تعالى و قيل معناه فخفنا أن يحمل أبويه على الطغيان و الكفر بأن يباشر ما لا يمكنهما منعه منه فيحملهما على الذب عنه و التعصب له فيؤدى ذلك إلى أمور يكون مجاوزه للحد فى العصيان و الكفر و هو من كلام الخضر لأن الله تعالى لا يجوز عليه الخشيه و قيل معناه فكرهنا أن يرهق الغلام أبويه إثما و ظلما بطغيانه و كفره «فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاةً» أى ولدا خيرا منه دينا و طهاره و صلاحا «وَ أَقْرَبَ رُحْماً» أى و أرحم بهما عن قتاده و الزكاه الصلاح و الزكى الصالح و الرحم العطف و الرحمه و قيل معناه أبر بوالديه و أوصل للرحم عن ابن عباس و قيل معناه و أقرب أن يرحما به قال قتاده: قال مطرف: أيم الله إنا لنعلم أنهما فرحا به يوم ولد و حزنا عليه يوم قتل و لو عاش كان فيه مهلكتهما فرضى رجل ما قسم الله له فإنه قضاء الله للمؤمن خير من قضائه لنفسه و ما قضى لك يا ابن آدم فيما تكره خير مما قضى لك فيما تحب فاستخر الله و أرض بقضائه و

روى أنهما أبدلا بالغلام المقتول جاريه فولدت سبعين نبيا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إنه تزوجها نبى من الأنبياء فولدت له نبيا هدى الله على يديه أمه من الأمم عن الكلبى و فى قتل الغلام دلاله على وجوب اللطف على ما نذهب إليه لأن المفهوم من الآيه أنه تدبير من الله تعالى لم يكن يجوز خلافه و أنه إذا علم من حال الإنسان أنه يفسد عند شى ء يجب عليه فى الحكمه أن يذهب ذلك الشى ء حتى لا يقع هذا الفساد و متى قيل إنه لو حصل لنا العلم بذلك كما حصل لذلك العالم هل كان يحسن منا القتل قلنا أن هذا العلم لا يحصل إلا للأنبياء و عند حصول العلم به يحسن ذلك و متى قيل إن الله كان قادرا على إزاله حياه الغلام بالموت من غير ألم فتزول التبقيه التى هى المفسده من غير إدخال إيلام عليه بالقتل فلم أمر بالقتل فالجواب من وجهين (أحدهما) أن الله تعالى قد علم أن أبويه لا يثبتان على الإيمان إلا بقتل هذا الغلام فتعين وجه الوجوب فى القتل (و الآخر) أن تبقيه الغلام إذا كانت مفسده فالله تعالى مخير فى إزالتها بالموت من غير ألم و بالقتل لأن القتل و إن كان فيه ألم يلحق المقتول فإن بإزائه أعواضا كثيره توازى ذلك الألم و يزيد عليه أضعافا كثيره فيصير القتل بالمنافع العظيمه التى بإزائه كأنه ليس بالم و يدخل فى قبيل النفع و الإحسان «وَ أَمَّا الْجِدارُ فَكانَ» أى فإنما أقمته لأنه كان «لِغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ» يعنى القريه المذكوره فى قوله «أَتَيا أَهْلَ قَرْيَةٍ» «وَ كانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُما» و الكنز هو كل مال مذخور من ذهب أو فضه و غير ذلك و اختلف فى هذا الكنز فقيل كانت صحف علم مدفونه تحته عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قال ابن عباس: ما كان ذلك الكنز إلا علما و

قيل كان كنزا من الذهب و الفضه عن قتاده

و عكرمه و اختاره الجبائى و رواه أبو الدرداء عن النبى ص

و

قيل كان لوحا من ذهب و فيه مكتوب عجبا لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن. عجبا لمن أيقن بالرزق كيف يتعب. عجبا لمن أيقن بالموت كيف يفرح. عجبا لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل. عجبا لمن رأى الدنيا و تقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله ص عن ابن عباس و الحسن و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و فى بعض الروايات زياده و نقصان و هذا القول يجمع القولين الأولين لأنه يتضمن إن الكنز كان مالا كتب فيه علم فهو مال و علم «وَ كانَ أَبُوهُما صالِحاً» بين سبحانه أنه حفظ الغلامين بصلاح أبيهما و لم يذكر منهما صلاحا عن ابن عباس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه كان بينهما و بين ذلك الأب الصالح سبعه آباء و قال (عليه السلام) إن الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده و ولد ولده و أهل دويرته و دويرات حوله فلا يزالون فى حفظ الله لكرامته على الله

«فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما» أى ينتهيا إلى الوقت الذى يعرفان فيه نفع أنفسهما و حفظ مالهما و هو أن يكبرا و يعقلا «وَ يَسْتَخْرِجا كَنزَهُما رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» أى نعمه من ربك و المعنى أن كل ما فعلته رحمه من الله تعالى أى رحم الله بذلك المساكين و أبوى الغلام و اليتيمين رحمه «وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي» أى و ما فعلت ذلك من قبل نفسى و إنما فعلته بأمر الله تعالى قال ابن عباس: يريد انكشف لى من الله علم فعملت به ثم قال «ذلِكَ» الذى قلته لك «تَأْوِيلُ ما لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْراً» أى ثقل عليك مشاهدته و رؤيته و استنكرته يقال استطاع يستطيع و اسطاع يسطيع قال أبو على الجبائى: لا يجوز أن يكون الخضر حيا إلى وقتنا هذا لأنه لو كان لعرفه الناس و لم يخف مكانه و لأنه لا نبى بعد نبينا ص و هذا الذى ذكره غير صحيح لأن تبقيته فى مقدور الله تعالى و يجوز أن تنخرق العاده للأنبياء ص بالإجماع و لا يمتنع أيضا أن يكون بحيث لا يتعرف إلى أحد و أن الناس و إن كانوا يشاهدونه لا يعرفونه و قوله إنه لا نبى بعد نبينا مسلم و لكن نبوه الخضر (عليه السلام) كانت ثابته قبل نبوه نبينا محمد ص و أما شرعه لو كان له شرع خاص فإنه منسوخ بشريعه نبينا و لو كان داعيا إلى شريعه من تقدمه من الأنبياء فإن شريعه نبينا ص ناسخه لها فلا يؤدى إلى ما قاله الجبائى.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٨٣ الى ٨٧]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَ آتَيْناهُ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ سَبَباً (٨٤) فَأَتْبَعَ سَبَباً (٨٥) حَتَّى إِذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَها تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَ وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً قُلْنا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً (٨٦) قالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذاباً نُكْراً (٨٧)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه «فَأَتْبَعَ» ثُمَّ أَتْبَعَ* بهمزه القطع و فتحها و تخفيف التاء و سكونها و الباقون فاتبع بهمزه الوصل و تشديد التاء و فتحها و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و أهل الكوفه غير حفص حاميه و الباقون «حَمِئَةٍ» بغير ألف مهموز.

الحجه

قال أبو على: تبع فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا نقلته بالهمزه تعدى إلى مفعولين يدلك على ذلك قوله وَ أَتْبَعْناهُمْ فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً و أما اتبع فإنه افتعل يتعدى إلى مفعول واحد كما يتعدى فعل إليه مثل حفرته و احتفرته و شويته و اشتويته و من قرأ «فَأَتْبَعَ سَبَباً» تقديره فأتبع سببا سببا أو أتبع أمره سببا أو أتبع ما هو عليه سببا فحذف أحد المفعولين كما حذف في قوله لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً و لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا و المعنى لينذر الناس بأسا شديدا و لا يكادون يفقهون أحدا قولا و من قرأ فاتبع سببا فالمعنى اتجه في كل وجه وجهناه له و أمرناه به السبب الذي ينال به صلاح ما مكن منه و قال أبو عبيده: معناه اتبع طريقا و أثرا و من قرأ «حَمِئَةٍ» فعلى فعله و من قرأ حاميه فهي فاعله من حيث تحمى فهي حاميه و روى عن الحسن أنه قال: حاره و يجوز فيمن قرأ حاميه أن يكون فاعله من الحماه فخفف الهمزه على قياس قول أبي الحسن فيقلبها ياء محضه و إن خففها على قول الخليل كانت بين بين قال سيبويه: و هو قول العرب.

اللغه

القرن قرن الشاه و غيرها و قرون الشعر الذوائب و منه قول أبي سفيان:

و لا الروم ذوات القرون

أراد قرون شعورهم لأنهم كانوا يطولونه و الذكر حضور المعنى للنفس و قد يكون بالقلب و هو التفكر و قد يكون باللسان و كل ما وصل شيئا إلى شي ء فهو سبب يقال للطريق إلى الشي ء سبب و للحبل سبب و للباب سبب و الحمأه الطين الأسود يقال حمئت البئر تحمأ فهي حمئه إذا صار فيها الحمأه قال أبو الأسود:

تجي ء بملئها طورا و طورا تجي ء بحماه و قليل ماء

و حمأت البئر أخرجت منه الحمأه و أحمأتها ألقيت فيها الحمأه.

ص: ۳۴۰

الإعراب

«إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» أن مع الفعل فى موضع نصب بفعل مضمر كما أن قوله فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً كذلك و يجوز أن يكون أن مع الفعل فى موضع المبتدأ و الخبر مضمر أى إما العذاب واقع منك فيهم و إما اتخاذ أمر ذى حسن واقع منك فيهم فحذف الخبر لطول الكلام بالصله و هذا أظهر و الأول عن أحمد بن يحيى.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه ذى القرنين فقال «وَ يَسْئَلُونَكَ» يا محمد «عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ» أى عن خبره و قصته لا عن شخصه و اختلف فيه فقيل إنه نبى مبعوث فتح الله على يديه الأرض عن مجاهد و عبد الله بن عمر و قيل إنه كان ملكا عادلا و

روى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) أنه كان عبدا صالحا أحب الله و أحبه الله و ناصح الله و ناصحه قد أمر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنه ضربه بالسيف فغاب عنهم ما شاء الله ثم رجع إليهم فدعاهم إلى الله فضربوه على قرنه الآخر بالسيف فذلك قرناه و فيكم مثله يعنى نفسه (عليه السلام)

و فى سبب تسميته بذى القرنين أقوال أخر (منها) أنه سمى به لأنه كانت له ضفيرتان عن الحسن (و منها) أنه كان على رأسه شبه القرنين تواريه العمامه عن يعلى بن عبيد و منها أنه بلغ قطرى الأرض من المشرق و المغرب فسمى بذلك لاستيلائه على قرن الشمس من مغربها و قرنها من مطلعها عن الزهرى و اختاره الزجاج (و منها) أنه رأى فى منامه أنه دنى من الشمس حتى أخذ بقرنيها فى شرقها و غربها فقص رؤياه على قومه فسموه ذا القرنين عن وهب (و منها) أنه عاش عيش قرنين فانقرض فى وقته قرنان من الناس و هو حى (و منها) أنه كان كريم الطرفين من أهل بيت الشرف من قبل أبيه و أمه قال معاذ بن جبل كان من أبناء الروم و اسمه الإسكندر و هو الذى بنى الإسكندريه «قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً» معناه قل يا محمد سأقرأ عليكم منه خبرا و قصه «إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ» أى بسطنا يده فى الأرض و ملكناه حتى استولى عليها و قام بمصالحها و

روى عن على (عليه السلام) أنه قال سخر الله له السحاب فحمله عليها و مد له فى الأسباب و بسط له النور فكان الليل و النهار عليه سواء فهذا معنى تمكينه فى الأرض

و هو أنه سهل عليه المسير فيها و ذلل له طريقها و حزونها حتى تمكن منها أنى شاء «وَ آتَيْناهُ مِنْ كُلِّ شَيْ‌ءٍ سَبَباً» أى فأعطيناه من كل شى ء علما يتسبب به إلى إرادته و يبلغ به إلى حاجته عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل معناه و آتيناه من كل شى ء يستعين به الملوك على فتح البلاد و محاربه الأعداء عن الجبائى و قيل معناه و آتيناه من كل شى ء سبيلا كما قال سبحانه لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ أَسْبابَ السَّماواتِ أى سبلها «فَأَتْبَعَ سَبَباً» معناه فاتبع طريقا واحدا فى سلوكه قال الزجاج: معناه فاتبع سببا من الأسباب التى أوتى بها و ذلك أنه أوتى من كل شى ء سببا فاتبع من تلك الأسباب التى أوتى سببا فى المسير إلى المغرب و من قرأ فأتبع سببا فمعناه

لحق كقوله فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ و الأصل فيه ما مر ذكره فى الحجه «حَتَّى إِذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ» أى موضع غروبها أنه انتهى إلى آخر العماره من جانب المغرب و بلغ قوما لم يكن وراءهم أحد إلى موضع غروب الشمس و لم يرد بذلك أنه بلغ إلى موضع الغروب لأنه لا يصل إليه أحد «وَجَدَها تَغْرُبُ» معناه وجدها كأنها تغرب «فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ» و إن كانت تغرب فى ورائها عن الجبائى و ابن مسلم و البلخى لأن الشمس لا تزايل الفلك و لا تدخل عين الماء و لأنه قال «وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً» و لكن لما بلغ ذو القرنين ذلك الموضع تراءى له كان الشمس تغرب فى عين كما أن من كان فى البحر رآها كأنها تغرب فى الماء و من كان فى البر يراها كأنها تغرب فى الأرض الملساء و العين الحمئه هى ذات الحمأه و هى الطين الأسود المنتن و الحاميه الحاره و عن كعب قال: أجدها فى التوراه تغرب فى ماء و طين و قوله «وَ وَجَدَ عِنْدَها قَوْماً» معناه و وجد عند العين ناسا «قُلْنا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً» فى هذا دلاله على أن القوم كانوا كفارا و المعنى إما أن تعذب بالقتل من أقام منهم على الشرك و إما أن تأسرهم و تمسكهم بعد الأمر لتعلمهم الهدى و تستنقذهم من العمى و قيل معناه و إما أن تعفو عنهم و استدل من ذهب إلى أن ذا القرنين كان نبيا بهذا قال لأن أمر الله تعالى لا يعلم إلا بالوحى و الوحى لا يجوز إلا على الأنبياء و قال الكلبى: إن الله تعالى ألهمه و لم يوح إليه و قال ابن الأنبارى: إن كان ذو القرنين نبيا فإن الله تعالى قال له كما يقول للأنبياء إما بتكليم أو بوحى و إن لم يكن نبيا فإن معنى قلنا ألهمنا لأن الإلهام ينوب عن الوحى قال سبحانه وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى أى و ألهمناها قال قتاده فقضى ذو القرنين فيهم بقضاء الله تعالى و كان عالما بالسياسه «قالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ» أى أشرك عن ابن عباس «فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ» أى نقتله إذا لم يرجع عن الشرك «ثُمَّ يُرَدُّ إِلى رَبِّهِ» بعد قتلى إياه «فَيُعَذِّبُهُ عَذاباً نُكْراً» أى منكرا غير معهود يعنى فى النار و هو أشد من القتل فى الدنيا.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ٨٨ الى ٩٢]

اشاره

وَ أَمَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنا يُسْراً (٨٨) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (٨٩) حَتَّى إِذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَها تَطْلُعُ عَلى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِها سِتْراً (٩٠) كَذلِكَ وَ قَدْ أَحَطْنا بِما لَدَيْهِ خُبْراً (٩١) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً (٩٢)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «فَلَهُ جَزاءً» بالنصب و التنوين. و الباقون جزاء الحسنى بالرفع و الإضافه.

الحجه

قال أبو على: من قال فله جزاء الحسنى كان المعنى فله جزاء الخلال الحسنى التى عملها لأن الإيمان و العمل الصالح خلال و من قال «فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى» فالمعنى له الحسنى جزاء فجزاء مصدر وقع موقع الحال أى فله الحسنى مجزيه و قال أبو الحسن: و هذا لا يكاد العرب تتكلم به مقدما إلا فى الشعر.

المعنى

«وَ أَمَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُ جَزاءً الْحُسْنى» مر معناه «وَ سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنا يُسْراً» أى سنقول له قولا جميلا و سنأمره بما يتيسر عليه و لا نؤاخذه بما مضى من كفره «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً» أى طريقا آخر من الأرض ليؤديه إلى مطلع الشمس و يوصله إلى المشرق «حَتَّى إِذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ» أى بلغ موضع ابتداء العماره من الجانب الذى تطلع منه الشمس «وَجَدَها تَطْلُعُ عَلى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِها سِتْراً» معناه أنه لم يكن بها جبل و لا شجر و لا بناء لأن أرضهم لم يكن يثبت عليها بناء فكانوا إذا طلعت الشمس يغورون فى المياه و الأسراب و إذا غربت تصرفوا فى أمورهم عن الحسن و قتاده و ابن جريج و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لم يعلموا صنعه البيوت

و قوله «كَذلِكَ» معناه مثل ذلك القبيل الذى كانوا عند مغرب الشمس فى أن حكمهم حكم أولئك قيل إن معناه أنه أتبع سببا إلى مطلع الشمس مثل ما أتبع سببا إلى مغرب الشمس و تم الكلام عند قوله «كَذلِكَ» ثم ابتدأ سبحانه فقال «وَ قَدْ أَحَطْنا بِما لَدَيْهِ خُبْراً» أى علمنا ما كان عند ذى القرنين من الجيوش و العده و آلات السياسه و قيل معناه أحطنا علما بصلاحه و استقلاله بما ملكناه قبل أن يفعله كما علمناه بعد أن فعله و لم يخف علينا حاله و فى قوله «بِما لَدَيْهِ» إشاره إلى حسن الثناء عليه و الرضا بأفعاله لامتثاله أمر الله تعالى فى كل أحواله «ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَباً» معناه ثم أتبع مسلكا بالغا مما يبلغه قطرا من أقطار الأرض و هذا يقوى قول من قال إن الأرض كرويه الشكل لأنه لم يأخذ فى الطريق الذى كان قد عاد فيه و إنما أخذ فى طريق آخر.

ص: ٣٤٣

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۹۳ الى ۹۸]

اشاره

حَتَّى إِذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِما قَوْماً لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلاً (۹۳) قالُوا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً عَلى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنا وَ بَيْنَهُمْ سَدًّا (۹۴) قالَ ما مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ رَدْماً (۹۵) آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذا ساوى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذا جَعَلَهُ ناراً قالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْراً (۹۶) فَمَا اسْطاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَ مَا اسْتَطاعُوا لَهُ نَقْباً (۹۷)

قالَ هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذا جاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَ كانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (۹۸)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو «بَيْنَ السَّدَّيْنِ» و «سَدًّا» بالفتح هنا و في ياسين بالضم و قرأ أهل الكوفه غير عاصم بين السدين بضم السين و سدا حيث كان بالفتح و قرأ حفص الجميع بالفتح و قرأ الباقون الجميع بالضم كل القرآن و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يفقهون بضم الياء و كسر القاف و الباقون بفتح الياء و القاف و قرأ عاصم «يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ» بالهمزه و مثله في الأنبياء و قرأ الباقون بغير همزه فيهما في السورتين و قرأ أهل الكوفه غير عاصم خراجا و في المؤمنين خراجا فخراج ربك كله بالألف و الباقون «خَرْجاً» بغير ألف في الموضعين فَخَراجُ رَبِّكَ بالألف و قرأ ابن كثير ما مكنني بنونين و الباقون بنون واحده مشدده و قرأ يحيى عن أبي بكر ردما أتوني بالوصل و قرأ حمزه و يحيى عن أبي بكر قال ايتوني بالوصل أيضا و الباقون «آتُونِي» بقطع الألف في الحرفين و قرأ أهل المدينه و الكوفه غير أبي بكر «بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ» بفتح الصاد و الدال و قرأ الباقون بضم الصاد و الدال غير أبي بكر فإنه قرأ بضم الصاد و سكون الدال و قرأ حمزه غير خلاد فما اسطاعوا مشدده الطاء و الباقون خفيفه الطاء و قرأ أهل الكوفه «دَكَّاءَ» بالمد و الهمزه و الباقون دكا منونا غير مهموز.

الحجه

قال أبو عبيده: كل شي ء وجدته العرب من فعل الله من الجبال و الشعاب فهو سد بالضم و ما بناه الآدميون فهو سد و قال غيره: هما لغتان كالضعف و الضعف و الفقر و الفقر قال أبو علي: يجوز أن يكون السد بالفتح مصدرا و السد بالضم المسدود كالأشياء التي يفصل فيها بين المصادر و الأسماء نحو السقي و السقي و الشرب و الشرب فإذا كان كذلك فالأشبه بين

السـدين لأـنه المسـدود و يجوز فيمن فتـح السـدين أن يجعله اسـما للمسـدود نحو نسـج اليمن و ضـرب الأمير بمعنى المنسوج و المضـروب و من قرأ لاـ يكـادون يفقهون فـإن فقهت يتعـدى إلى مفعول واحـد نحو فقهت السـنه فـإذا نقلته تعـدى إلى مفعولين فيكون المعنى فيمن ضم لا يكادون يفقهون أحـدا قولا فحـذف أحـد المفعولين كما حذف من قوله فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ و المعنى فـأتبعوهم جنـدهم مشـرقين و قوله فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَ جُنُودُهُ أى فأتبعهم فرعون طلبه إياهم أو تتبعه لهم و الحـذف فى هـذا النحو كثير قـال أبو على: يـأجوج إن جعلته عربيـا فهو يفعول من أج نحو يربوع و من لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزه فقلبها ألفا فهو على قوله يفعول أيضـا و إن كـانت الألف فى يأجوج ليس على التخفيف فإنه فاعول من ى ج ج فإن جعلت الكلمه من هـذا الأصـل كـانت الهمزه فيهـا كمن قـال ساق و نحو ذلك مما جاء مهموزا و لم يتبع أن يهمز و يكون الامتناع من صـرفه على هـذا للتأنيث و التعريف كأنه اسم القبيله كمجوس و أما مأجوج فمن همز فمفعول من أج فالكلمتان على هذا من أصل واحد و من لم يهمز فإنه فاعول من مج فالكلمتان على هذا من أصلين و ليسا من أصل واحد و يكون ترك الصرف فيه أيضا للتعريف و التأنيث فـإن جعلتهمـا من العجميه فهـذه التمثيلات لاـ تصـح فيهمـا و إنما امتنعا من الصـرف للعجمه و التعريف و قوله «فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجاً» أى هـل نجعـل لـك عطيه نخرجهـا إليـك من أموالنـا و كـذلك قـوله أَمْ تَسْـأَلُهُمْ خَرْجاً أى مالاـ يخرجونه إليـك فـأما المضروب على الأرض فالخراج و قد يجوز فى غير ضرائب الأرض الخراج بدلاله قول العجاج:

(يوم خراج يخرج السمرجا)

فهذا ليس على الضرائب التى ألزمت الأرضين لأن ذلك لا يضاف إلى وقت من يوم و غيره و إنما هو شى ء مؤبد لا يتغير و قوله «ما مَكَّنِّي» بإظهار المثلين فلأن الثانى منهما غير لازم لأنك قـد تقول قـد مكنتك و مكنته فلا تلزم النون فلما لم تلزم لم يعتد بها كمـا أن التاء فى اقْتَتَلُوا* كـذلك و من أدغم لم ينزله منزله ما لا يلزم فأدغم كما أن من قال قتلوا فى اقتتلوا كان كـذلك قال أبو على: و مكن مكـانه فهو مكين فعل غير متعـد فـإذا ضـعفت العين عـديته بـذلك و حجه من قرأ ردما ايتونى ايتونى أن أشبه ب «فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ» لأنه كلفهم المعونه على عمل السـد و لم يقبل الخرج الـذى بـذلوه له و قوله «ايتونى» الذى معناه جيئونى إنما هو معونه على مـا كلفهم فى قوله «فَـأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ» و أمـا آتونى فمعنـاه أعطونى، فـأعطونى يجوز أن يكون على المنـاوله و يجوز أن يكون على الاتهـاب و ائتونى المقصوره لاـ يحتمـل إلاـ جيئونى فيكون أحسن هنا لاختصاصه بالمعونه فقط دون أن يكون سؤال عين و العطيه قد تكون هبه قال:

و منا الذى أعطى الرسول عطيه أسارى تميم و العيون دوامع

فالعطيه تجرى مجرى الهبه لهم و الإنعام عليهم فى فک الأسر و قد تكون بمعنى المناوله و وجه قراءه من قرأ «آتُونِی» أنه لم يرد بآتونى العطيه و الهبه و لكن تكليف المناوله بالأنفس كما كان قراءه من قرأ ايتونى لا يصرف إلى استدعائه تمليک عين بهبه و لا بغيرها فأما انتصاب «زُبَرَ الْحَدِيدِ» فإنک تقول آتيک بدرهم قال:

أتيت بعبد الله فى القيد موثقا فهلا سعيدا ذا الخيانه و الغدر

فيصل الفعل إلى المفعول الثانى بحرف جر ثم يجوز أن يحذف الحرف اتساعا فيصل الفعل إلى المفعول الثانى على حد أمرتک الخير و نحوه و الصدف و الصدف و الصدف لغات فاشيه قال أبو عبيده: الصدفان جنبتا الجبل و من قرأ ائتونى أفرغ عليه قطرا فمعناه جيئونى به كما قلناه فى ائتونى زبر الحديد فى اتصال الفعل إلى المفعول الثانى بحرف الجر إلا أنه أعمل الفعل الثانى فلو أعمل الفعل الأول لكان ائتونى أفرغه عليه بقطر إلا أن يقدر أن الفعل يصل إلى المفعول الثانى بلا حرف كما كان كذلک فى قوله «ائتونى زبر الحديد» و جميع ما مر بنا فى التنزيل من هذا النحو إنما هو على إعمال الثانى كما يختاره سيبويه فمن ذلک قوله يَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِی الْكَلالَهِ و منه قوله هاؤُمُ اقْرَؤُا كِتابِيَهْ و وجه من قرأ «آتُونِی» إن المعنى ناولونى قطرا أفرغ عليه قطرا إلا أنه أعمل الثانى من الفعلين كما أعمل الثانى من قصر ائتونى و قراءه حمزه «فما اسطاعوا» إنما هو على إدغام التاء فى الطاء و لم يلق حركتها على السين فيحرک ما لا يتحرک و لكن أدغم مع أن الساكن الذى قبل المدغم ليس حرف مد و قد قرأت القراء غير حرف من هذا النحو و قد تقدم ذكر وجه هذا النحو و مما يؤكد ذلک أن سيبويه أنشد:

كأنه بعد كلال الزاجر و مسحه مر عقاب كاسر

و الحذف فى اسطاعوا و الإثبات فى استطاعوا كل واحد منهما أحسن من الإدغام على هذا الوجه الذى هو جمع بين السين الساكنه و التاء المدغمه و هى ساكنه أيضا و أما قوله جعله دكا فإنه يحتمل أمرين (أحدهما) أنه لما قال جعله دكا كان بمنزله خلق و عمل فكأنه قال دكه دكا فحمله على الفعل الذى دل عليه قوله «جَعَلَهُ» و الوجه الآخر أن يكون جعله ذا دک فحذف المضاف و يمكن أن يكون حالا فى هذا الوجه و من قرأ «دَكَّاءَ» فعلى حذف المضاف كأنه جعله

مثل دكاء قالوا ناقه دكاء أى لا سنام لها و لا بد من تقدير الحذف لأن الجبل مذكر فلا يوصف بدكاء.

اللغه

السد وضع ما ينتفى به الخرق يقال سده يسده و منه سدد السهم لأنه سد عليه طرق الاضطراب و منه السداد الصواب و الردم السد و الحاجز يقال ردم فلان موضع كذا يردمه ردما و الثوب المردم الخلق المرقع و منه قول عنتره:

هل غادر الشعراء من متردم أم هل عرفت الدار بعد توهم

أى هل تركوا من قول يؤلف تأليف الثوب المرقع و الزبره الجمله المجتمعه من الحديد و الصفر و نحوهما و أصله الاجتماع و منه الزبور و زبرت الكتاب إذا كتبته لأنك جمعت حروفه قال أبو عبيده: القطر الحديد المذاب و أنشد:

حسام كلون الملح صاف حديده جراز من أقطار الحديد المنعت

و أصله من القطر لأن الرصاص و الحديد إذا أذيب قطر كما يقطر الماء و فى استطاع ثلاث لغات استطاع يستطيع و اسطاع يسطيع و استاع يستيع بحذف الطاء استثقلوا اجتماعهما و هما من مخرج واحد فأما اسطاع يسطيع بقطع الألف و هو أطاع أفعل فزادوا السين عوضا من ذهاب حركه الواو لأن أصل أطاع أطوع و مثله أهراق يهريق زادوا الهاء فى أراق يريق و ليس هذا العوض بلازم أ لا ترى أن ما كان نحوه لم يلزمه هذا العوض.

المعنى

«حَتَّى إِذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ» ثم أخبر سبحانه عن حال ذى القرنين بعد منصرفه عن المشرق أنه سلك طريقا إلى أن بلغ بين السدين و وصل إلى ما بينهما و هما الجبلان اللذان جعل الردم بينهما و هو الحاجز بين يأجوج و مأجوج و من وراءهم عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل أراد بالسدين الموضع الذى فيه السدان اليوم لأنه لو كان هناك سد لم يكن لطلبهم السد معنى و السد الموضع المسدود لا المنفتح «وَجَدَ مِنْ دُونِهِما قَوْماً لا يَكادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا» أى خصوا بلغه كادوا لا يعرفون غيرها قال ابن عباس: كادوا لا يفقهون كلام أحد و لا يفهم الناس كلامهم و إنما قال «لا يَكادُونَ» لأنهم فهموا بعض الأشياء عنهم و إن كان بعد شده و لذلك حكى الله عنهم أنهم «قالُوا يا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَ مَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» و يجوز أن يكون الله سبحانه فهم ذا القرنين لسانهم كما فهم سليمان (عليه السلام)

منطق الطير أو قالوا له بترجمان أن يأجوج و مأجوج مفسدون فی أرضهم و فسادهم أنهم کانوا یخرجون فیقتلونهم و یأکلون لحومهم و دوابهم و قیل کانوا یخرجون أیام الربیع فلا یدعون شیئا أخضر إلا أکلوه و لا یابسا إلا احتملوه عن الکلبی و قیل أرادوا أنهم سیفسدون فی المستقبل عند خروجهم و

ورد فی الخبر عن حذیفه قال سألت رسول الله ص عن یأجوج و مأجوج فقال یأجوج أمه و مأجوج أمه کل أمه أربعمائه أمه لا یموت الرجل منهم حتی ینظر إلی ألف ذکر من صلبه کل قد حمل السلاح قلت یا رسول الله صفهم لنا قال هم ثلاثه أصناف صنف منهم أمثال الأرز قلت یا رسول الله و ما الأرز قال شجر بالشام طوال و صنف منهم طولهم و عرضهم سواء و هؤلاء الذین لا یقوم لهم خیل و لا حدید و صنف منهم یفترش إحدی أذنیه و یلتحف بالأخری و لا یمرون بفیل و لا وحش و لا جمل و لا خنزیر إلا أکلوه و من مات منهم أکلوه مقدمتهم بالشام و ساقتهم بخراسان یشربون أنهار المشرق و بحیره طبریه

قال وهب و مقاتل أنهم من ولد یافث بن نوح أبی الترک و قال السدی الترک سریه من یأجوج و مأجوج خرجت تغیر فجاء ذو القرنین فضرب السد فبقیت خارجه و قال قتاده إن ذا القرنین بنی السد علی إحدی و عشرین قبیله و بقیت منهم قبیله دون السد فهم الترک و قال کعب هم نادره فی ولد بنی آدم و ذلک أن آدم (علیه السلام) احتلم ذات یوم و امتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلک الماء یأجوج و مأجوج فهم متصلون بنا من جهه الأب دون الأم و هذا بعید و قوله «فَهَلْ نَجْعَلُ لَکَ خَرْجاً» أو خراجا معناه فهل نجعل لک بعضا من أموالنا «عَلی أَنْ تَجْعَلَ بَیْنَنا وَ بَیْنَهُمْ سَدًّا» أی حائطا و قیل فی الفرق بین الخرج و الخراج أن الخراج اسم لما یخرج من الأرض و الخرج اسم لما یخرج من المال و قیل الخراج الغله و الخرج الأجره و قیل الخراج ما یؤخذ عن الأرض و الخرج ما یؤخذ عن الرقاب قاله أبو عمرو و قیل الخراج ما یؤخذ فی کل سنه و الخرج ما یؤخذ دفعه عن تغلب «قالَ» ذو القرنین «ما مَکَّنِّی فِیهِ رَبِّی خَیْرٌ» أی أعطانی ربی من المال و مکنی فیه من الاتساع فی الدنیا خیر مما عرضتموه علی من الأجر «فَأَعِینُونِی بِقُوَّهٍ» أی برجال فیکون معناه بقوه الأبدان و قیل بعمل تعملونه معی عن الزجاج و قیل بآله العمل و ذلک زبر الحدید و الصفر «أَجْعَلْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ رَدْماً» أی سدا و حاجزا قال ابن عباس:

الردم أشد الحجاب و قیل هو السد المتراکب بعضه علی بعض «آتُونِی زُبَرَ الْحَدِیدِ» أی أعطونی قطع الحدید أو جیئوا بقطع الحدید علی القراءه الأخری و فی الکلام حذف و هو أنهم أتوه بما طلبه منهم من زبر الحدید لیعمل الردم فی وجوه یأجوج و مأجوج فبناه «حَتَّی إِذا ساوی بَیْنَ الصَّدَفَیْنِ» أی سوی بین جانبی الجبل بما جعل بینهما من الزبر قال الأزهری:

یقال لجانبی الجبل صدفان لتصادفهما أی تحاذیهما و تلاقیهما و قیل هما جبلان کل واحد

منهمـا منعـدل عن الآـخر كـأنه قـد صـدف عنه و قوله «قـالَ انْفُخُوا» معنـاه قـال ذو القرنين انفخوا النار على الزبر أمرهم أن يؤتى بمنافـخ الحـدادين فينفخوا فى نـار الحديـد التى أوقـدت فيه «حَتَّى إِذا جَعَلَهُ ناراً» أى حتى إذا جعل الحديـد كالنار فى منظره من الحمى و اللهب فصار قطعه واحده لزم بعضها بعضا «قالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْراً» أى أعطونى نحاسا مذابا أو صفرا مذابا أو حديدا مذابا أصبه على السدين الجبلين حتى ينسد الثقب الذى فيه و يصير جدارا مصمتا فكانت حجارته الحديد و طينه النحاس الذائب عن ابن عبـاس و مجاهـد و الضـحاك قال قتاده: فهو كالبرد المحبر طريقه سوداء و طريقه حمراء «فَمَا اسْطاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ» معناه فلما تم لم يستطع يأجوج و مأجوج أن يعلوه و يصـعدوه يقال ظهرت السـطح إذا علوته «وَ مَا اسْتَطاعُوا لَهُ نَقْباً» أى و لم يستطيعوا أن ينقبوا أسفله لكثافته و صـلابته و نفى بـذلك كل عيب يكون فى السـد و قيل أن هـذا السد وراء بحر الروم بين جبلين هناك يلى مؤخرهما البحر المحيط و قيل أنه وراء دربنـد و خزران من ناحيه أرمينيه و أذربيجان و قيل أن مقـدار ارتفاع السد مائتا ذراع و عرض الحائط نحو من خمسين ذراعا «قالَ» ذو القرنين «هذا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي» أى هذا السد نعمه من الله لعباده أنعم بها عليهم فى دفع شر يـأجوج و مأجوج عنهم «فَإِذا جاءَ وَعْـدُ رَبِّي» يعنى إذا جاء وقت أشراط الساعه و وقت خروجهم الـذى قـدره الله تعالى «جَعَلَهُ دَكَّاءَ» أى جعل السد أرضا مستويا مع الأرض مدكوكا أو ذا دك و إنما يكون ذلك بعد قتل عيسى بن مريم الدجال عن ابن مسعود و

جـاء فى الحـديث أنهم يـدأبون فى حفره نهـارهم حتى إذا أمسوا و كـادوا يبصـرون شـعاع الشـمس قالوا نرجع غـدا و نفتحه و لا يستثنون فيعودون من الغـد و قـد اسـتوى كما كان حتى إذا جاء وعـد الله قالوا غـدا نفتـح و نخرج إن شاء الله فيعودون إليه و هو كهيئته حين تركوه بالأمس فيخرقونه و يخرجون على الناس فينشـفون المياه و يتحصن الناس فى حصونهم منهم فيرمون سـهامهم إلى السماء فترجع و فيها كهيئه الدماء فيقولون قد قهرنا أهل الأرض و علونا أهل السماء فيبعث الله عليهم نغفا فى أقفائهم فيدخل فى آذانهم فيهلكون بها فقال النبى ص: و الذى نفس محمد بيده أن دواب الأرض لتسمن و تسكر من لحومهم سكرا

و فى تفسـير الكلبى أن الخضـر و اليسع يجتمعـان كـل ليله على ذلـك السـد يحجبان يأجوج و مأجوج عن الخروج «وَ كانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا» أى و كان ما وعد الله بأن يفعله لا بد من كونه فإنه حق إذ لا يجوز أن يخلف وعده.

[سوره الكهف (۱۸): الآيات ۹۹ الى ۱۰۶]

اشاره

وَ تَرَكْنا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً (۹۹) وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً (۱۰۰) الَّذِينَ كانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَ كانُوا لا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً (۱۰۱) أَ فَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبادِي مِنْ دُونِي أَوْلِياءَ إِنَّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلاً (۱۰۲) قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً (۱۰۳)

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً (۱۰۴) أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً (۱۰۵) ذلِكَ جَزاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِما كَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ رُسُلِي هُزُواً (۱۰۶)

القراءه

قرأ أبو بكر فى روايه الأعشى و البرجمى عنه و زيد عن يعقوب

أ فحسب الذين كفروا برفع الباء و سكون السين و هو قراءه أمير المؤمنين (عليه السلام)

و ابن يعمر و الحسن و مجاهد و عكرمه و قتاده و الضحاك و ابن أبى ليلى و هذا من الأحرف التى اختارها أبو بكر و خالف عاصما فيها و ذكر أنه أدخلها فى قراءه عاصم من قراءه أمير المؤمنين (عليه السلام) حتى استخلص قراءته و قرأ الباقون «أَ فَحَسِبَ» بكسر السين و فتح الباء.

الحجه

قال ابن جنى: معناه أ فحسب الكافرين و حظهم و مطلوبهم أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء بل يجب أن يعبدوا أنفسهم مثلهم فيكون كلهم عبيدا و أولياء لى و نحوه قوله تعالى وَ تِلْكَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرائِيلَ أى اتخذتهم عبيدا لك و هذا أيضا هو المعنى إذا كانت القراءه أ فحسب الذين كفروا إلا أن حسب ساكنه السين أذهب فى الذم لهم و ذلك لأنه جعله غايه مرادهم و مجموع مطلوبهم و ليست القراءه الأخرى كذلك.

اللغه

الترك التخليه و التريكه بيضه النعام كأنها تركت بالعراء و التريكه أيضا الروضه يغفلها الناس فلا يرعونها و الترك ضد الأخذ و الترك فى الحقيقه لا يجوز على الله تعالى و إنما

يجوز على العاذر بعذره إلا أنه يتوسع فيه فيعبر فيه عن الإخلال بالشى ء بالترك و الموج اضطراب الماء بتراكب بعضه على بعض و النزل ما يهيأ للنزيل و هو الضيف قال الشاعر:

نزيل القوم أعظمهم حقوقا و حق الله فى حق النزيل

و طعام ذو نزل و نزل بفتح النون و الزاء أيضا ذو فضل.

الإعراب

«أَنْ يَتَّخِذُوا» فى موضع نصب بوقوع حسب عليه و من قرأ فحسب بالرفع و سكون السين فأن يتخذوا فى موضع رفع أعمالا منصوب على التمييز لأنه لما قال «بِالْأَخْسَرِينَ» كان مبهما لا يدل على ما خسروه فبين ذلك الخسران فى أى نوع وقع و الذين يصلح أن يكون فى موضع جر على الصفه للأخسرين و يصلح أن يكون فى موضع رفع على الاستئناف أى هم الذين ضل سعيهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال تلك الأمم فقال «وَ تَرَكْنا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ» أى و تركنا يأجوج و مأجوج يوم انقضاء أمر السد يموجون فى الدنيا مختلطين لكثرتهم و يكون حالهم كحال الماء الذى يتموج باضطراب أمواجه و قيل إنه أراد سائر الخلق من الجن و الإنس أى و تركناهم يوم خروج يأجوج و مأجوج يختلطون بعضهم ببعض لأن ذلك علم للساعه ثم ذكر سبحانه نفخ الصور فقال «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» لأن خروج يأجوج و مأجوج من أشراط الساعه و اختلف فى الصور فقيل هو قرن ينفخ فيه عن ابن عباس و ابن عمر و قيل هو جمع صوره فإن الله سبحانه يصور الخلق فى القبور كما صورهم فى أرحام الأمهات ثم ينفخ فيهم الأرواح كما نفخ و هم فى أرحام أمهاتهم عن الحسن و أبى عبيده و قيل إنه ينفخ إسرافيل فى الصور ثلاث نفخات فالنفخه الأولى نفخه الفزع و الثانيه نفخه الصعق التى يصعق من فى السماوات و الأرض بها فيموتون و الثالثه نفخه القيام لرب العالمين فيحشر الناس بها من قبورهم «فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً» أى حشرنا الخلق يوم القيامه كلهم فى صعيد واحد «وَ عَرَضْنا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكافِرِينَ عَرْضاً» أى أظهرنا جهنم و أبرزناها لهم حتى شاهدوها و رأوا ألوان عذابها قبل دخولها ثم وصف الكافرين فقال «الَّذِينَ كانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطاءٍ عَنْ ذِكْرِي» ذكر سبحانه السبب الذى استحقوا به النار يعنى الذين غفلوا عن الاعتبار بقدرتى الموجب لذكرى و أعرضوا عن التفكر فى آياتى و دلائلى فصاروا بمنزله من يكون فى عينه غطاء يمنعه من الإدراك «وَ كانُوا لا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً» أى و كان يثقل عليهم سماع القرآن و ذكر الله تعالى كما يقال فلان لا يستطيع النظر إليك و لا يستطيع أن يسمع كلامك أى يثقل عليه ذلك و أراد بالعين هنا عين القلب كما يضاف العمى إلى القلب «أَ فَحَسِبَ الَّذِينَ

كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبادِي مِنْ دُونِي أَوْلِياءَ» معناه أ فحسب الذين جحدوا توحيد الله أن يتخذوا من دونى أربابا ينصرونهم و يدفعون عقابى عنهم و المراد بالعباد المسيح و الملائكه الذين عبدوهم من دون الله و هم براء منهم و من كل مشرك بالله تعالى و قيل معناه أ فحسب الذين كفروا أن يتخذوا من دونى آلهه و أنا لا أغضب لنفسى عليهم و لا أعاقبهم عن ابن عباس و يدل على هذا المحذوف قوله «إِنَّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلًا» أى منزلا عن الزجاج و هو معنى قول ابن عباس يريد هى مثواهم و مصيرهم و قيل معناه إنا جعلنا جهنم معده مهياه للكافرين عندنا كما يهيأ النزل للضيف «قُلْ» يا محمد «هَلْ نُنَبِّئُكُمْ» أى هل نخبركم «بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا» أى بأخسر الناس أعمالا و المعنى بالقوم الذين هم أخسر الناس فيما عملوا و هم كفار أهل الكتاب اليهود و النصارى «الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ» أى بطل عملهم و اجتهادهم «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» أى يظنون أنهم بفعلهم محسنون و أن أفعالهم طاعه و قربه و

روى العياشى بإسناده قال قام ابن الكواء إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فسأله عن أهل هذه الآيه فقال أولئك أهل الكتاب كفروا بربهم و ابتدعوا فى دينهم فحبطت أعمالهم و ما أهل النهر منهم ببعيد يعنى الخوارج

«أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ وَ لِقائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ» أى جحدوا بحجج الله و بيناته و لقاء جزائه فى الآخره فبطلت و ضاعت أعمالهم التى عملوها لأنهم أوقعوها على خلاف الوجه الذى أمرهم الله به «فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً» أى لا قيمه لهم عندنا و لا كرامه و لا نعتد بهم بل نستخف بهم و نعاقبهم تقول العرب ما لفلان عندنا وزن أى قدر و منزله و يوصف الجاهل بأنه لا وزن له لخفته بسرعه بطشه و قله تثبته و

روى فى الصحيح أن النبى ص قال إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامه لا يزن جناح بعوضه

«ذلِكَ جَزاؤُهُمْ جَهَنَّمُ» معناه الأمر ذلك الذى ذكرت من حبوط أعمالهم و خيبه قدرهم ثم ابتدأ سبحانه فقال جزاؤهم جهنم «بِما كَفَرُوا وَ اتَّخَذُوا آياتِي وَ رُسُلِي هُزُواً» أى بكفرهم و اتخاذهم آياتى أى أدلتى الداله على توحيدى يعنى القرآن و رسلى هزوا أى مهزوءا به.

[سوره الكهف (١٨): الآيات ١٠٧ الى ١١٠]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلاً (١٠٧) خالِدِينَ فِيها لا يَبْغُونَ عَنْها حِوَلاً (١٠٨) قُلْ لَوْ كانَ الْبَحْرُ مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّي وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً (١٠٩) قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً (١١٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم أن ينفد بالياء و الباقون «تَنْفَدَ» بالتاء و فى الشواذ قراءه ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد و سليمان التيمى و لو جئنا بمثله مدادا.

الحجه

قال أبو على: تنفد بالتاء أحسن لأن المسند إليه للفعل مؤنث و المذكر حسن أيضا لأن التأنيث ليس بحقيقى و من قرأ «مَدَداً» فهو منصوب على الحال كما يقال جئتك بزيد عونا لك و مددا لك و يجوز أن ينتصب على المصدر بفعل مضمر يدل عليه قوله «وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ» فكأنه قال أمددنا به إمدادا ثم وضع مددا موضع إمدادا و قال الزجاج: هو منصوب على التمييز و من قال جئنا بمثله مدادا فإنه ينتصب على التمييز و المعنى بمثله من المداد و يكون مثل قولك لى مثله عبدا أى من العبيد و على التمره مثلها زبدا أى من الزبد.

اللغه

الفردوس البستان الذى يجتمع فيه التمر و الزهر و سائر ما يمتع و يلذ قال الزجاج: هو البستان الذى يجمع محاسن كل بستان قال و قال قوم أن الفردوس الأوديه التى تنبت ضروبا من النبت و قالوا هو بالروميه منقول إلى لفظ العربيه و لم نجده فى أشعار العرب إلا فى بيت حسان:

فإن ثواب الله كل موحد جنان من الفردوس فيها يخلد

و الحول التحول يقال قد حال من مكانه حولا- كما قالوا فى المصادر صغر صغرا و عظم عظما و عاد فى حبها عودا و قيل إن الحول أيضا الحيله و قيل أن الحول بمعنى التحويل يقال حولوا عنها تحويلا و حولا عن الأزهرى و ابن الأعرابى و المداد التى يكتب به و المدد المصدر و هو مجى ء شى ء بعد شى ء و الكلمه الواحده من الكلام و قد يقال للقصيده كلمه لأنها قطعه واحده من الكلام و مما يسأل عنه فيقال إن الكلمات لأقل العدد فكيف جاء بها هاهنا و الجواب أن العرب تستغنى بالجمع القليل عن الجمع الكثير و بالكثير عن القليل قال الله تعالى وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ و الغرف فى الجنه أكثر من أن تحصى و قال هُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ اللَّهِ و قال حسان:

لنا الجفنات الغر يلمعن فى الضحى و أسيافنا يقطرن من نجده دما

و كان أبو على الفارسى ينكر الحكايه التى تروى عن النابغه و أنه قال لحسان: قللت جفناتكم و أسيافكم فقال لا يصح هذا عن النابغه.

الإعراب

إن جعلت «نُزُلًا» بمعنى المنزل فهو خبر كان على ظاهره و إن جعلته بمعنى ما يقام للنازل قدرت المضاف على معنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس و نعيمهما نزلا و يجوز أن يكون نزلا جمع نازل فيكون نصبا على الحال من الضمير فى لهم و معنى كان أنه كان فى علم الله تعالى قبل أن يخلقوا عن ابن الأنبارى و قوله «فَلْيَعْمَلْ» يجوز كسر اللام و إسكانها و الأصل الكسر إلا أنه فى يثقل اللفظ.

المعنى

لما تقدم ذكر حال الكافرين عقبه سبحانه بذكر حال المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا الله و رسوله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ» أى كان فى حكم الله و علمه لهم بساتين الفردوس و هو أطيب موضع فى الجنه و أوسطها و أفضلها و أرفعها عن قتاده و قيل هو الجنه الملتفه الأشجار عن قتاده و قيل هو البستان الذى فيه الأعناب عن كعب و

روى عباده بن الصامت عن النبى ص قال الجنه مائه درجه ما بين كل درجتين كما بين السماء و الأرض الفردوس أعلاها درجه منها تفجر أنهار الجنه الأربعه فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس

«نُزُلًا» أى منزلا و مأوى و قيل ذات نزول «خالِدِينَ فِيها» أى دائمين فيها «لا يَبْغُونَ عَنْها حِوَلًا» أى لا يطلبون عن تلك الجنات تحولا إلى موضع آخر لطيبتها و حصول مرادهم فيها ثم أمر سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لجميع المكلفين «لَوْ كانَ الْبَحْرُ» و هو اسم الجنس أى لو كان البحر بمائه «مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّي» أى مدادا ليكتب به ما يقدر الله عليه من الكلام و الحكم و قيل أراد بالكلمات ما يقدر سبحانه على أن يخلقه من الأشياء و يأمر به كما قال فى عيسى (عليه السلام) وَ كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى

مَرْيَمَ و قيل أراد بالكلمات ما وعد لأهل الثواب و أوعد لأهل العقاب عن أبى مسلم «لَنَفِدَ الْبَحْرُ» أى لفنى ماء البحر «قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّي» و قيل أن كلماته المراد بها مقدوراته و حكمته و عجائبه و قوله «وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً» أى و لو جئنا بمثل البحر مددا له أى عونا و زياده لما نفد ذلك و قيل أراد بكلمات ربى معانى كلمات ربى و فوائدها و هى القرآن و سائر كتبه و لم يرد بذلك أعيان الكلمات لأنه قد فرغ من كتابتها فيكون تقدير قل لو كان البحر مدادا لكتابه معانى كلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كتابه معانى كلمات ربى فحذف لأن المعنى مفهوم و المداد هو الجائى و الآتى شيئا بعد شى ء قال ابن الأنبارى: سمى المداد مدادا لإمداده الكاتب و يقال للزيت الذى يوقد به السراج مدادا و روى عكرمه عن ابن عباس قال: لما نزل قوله وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا قالت اليهود أوتينا علما كثيرا أوتينا التوراه و فيها علم كثير فأنزل الله هذه الآيه و لذلك قال الحسن: أراد بالكلمات العلم فإنه لا يدرك و لا يحصى و نظيره وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ الآيه ثم قال «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» قال ابن عباس: علم الله نبيه التواضع لئلا يزهى على خلقه فأمره أن يقر على نفسه بأنه آدمى كغيره إلا أنه أكرم بالوحى و هو قوله «يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريك له أى لا فضل لى عليكم إلا بالدين و النبوه و لا علم لى إلا ما علمنيه الله تعالى «فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ» أى فمن كان يطمع فى لقاء ثواب ربه و يأمله و يقر بالبعث إليه و الوقوف بين يديه و قيل معناه فمن كان يخشى لقاء عقاب ربه و قيل إن الرجاء يشتمل على كلا المعنيين الخوف و الأمل و أنشد فى ذلك قول الشاعر:

فلا كل ما ترجو من الخير كائن و لا كل ما ترجو من الشر واقع

«فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صالِحاً» أى خالصا لله تعالى يتقرب به إليه «وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً» غيره من ملك أو بشر أو حجر أو شجر عن الحسن و قيل معناه لا يرائى فى عبادته أحدا عن سعيد بن جبير و

قال مجاهد: جاء رجل إلى النبى ص فقال إنى أتصدق و أصل الرحم و لا أصنع ذلك إلا لله فيذكر ذلك منى و أحمد عليه فيسرنى ذلك و أعجب به فسكت رسول الله ص و لم يقل شيئا فنزلت الآيه

قال عطاء:

عن ابن عباس إن الله تعالى قال «وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً» و لم يقل و لا يشرك به لأنه أراد العمل الذى يعمل لله و يحب أن يحمد عليه قال و لذلك يستحب للرجل أن يدفع صدقته إلى غيره ليقسمها كيلا يعظمه من يصله بها و

روى عن النبى ص أنه قال قال الله عز و جل (أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه غيرى فأنا منه

بری ء فهو للذی أشرک) أورده مسلم فی الصحیح

و

روی عن عباده بن الصامت و شداد بن أوس قالا سمعنا رسول الله ص یقول من صلی صلاه یرائی بها فقد أشرک و من صام صوما یرائی به فقد أشرک ثم قرأ هذه الآیه

و

روی أن أبا الحسن الرضا (علیه السلام) دخل یوما علی المأمون فرآه یتوضأ للصلاه و الغلام یصب علی یده الماء فقال لا تشرک بعباده ربک أحدا فصرف المأمون الغلام و تولی إتمام وضوئه بنفسه

و قیل إن هذه الآیه آخر آیه نزلت من القرآن و

روی الشیخ أبو جعفر بن بابویه بإسناده عن عیسی بن عبد الله عن أبیه عن جده عن علی (علیه السلام) قال ما من عبد یقرأ «قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُکُمْ» إلی آخره إلا کان له نورا فی مضجعه إلی بیت الله الحرام فإن کان من أهل البیت الحرام کان له نورا إلی بیت المقدس

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) ما من أحد یقرأ آخر الکهف عند النوم إلا یتیقظ فی الساعه التی یریدها.

النظم

وجه اتصال الآیه الثانیه و هی قوله «قُلْ لَوْ کانَ الْبَحْرُ مِداداً لِکَلِماتِ رَبِّی» بما قبلها أنه لما تقدم الأمر و النهی و الوعد و الوعید و عقب ذلک سبحانه ببیان أن مقدوراته لا تتناهی و أنه قادر علی ما یشاء فی أفعاله و أوامره علی حسب المصالح فمن الواجب علی المکلف أن یمتثل أمره و نهیه و یثق بوعده و یتقی وعیده.

(۱۹) سوره مریم مکیه و آیاتها ثمان و تسعون (۹۸)

اشاره

[توضیح]

و هی مکیه بالإجماع.

عدد آیها

و هی ثمان و تسعون آیه عراقی شامی و المدنی الأول و تسع مکی و المدنی الأخیر.

اختلافها

ثلاث آیات «کهیعص» کوفی «الرَّحْمنُ مَدًّا» غیر الکوفی «فِی الْکِتابِ إِبْراهِیمَ» مکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر بعدد من صدق بزکریا و کذب به و یحیی و مریم و عیسی و موسی و هارون و إبراهیم و إسحاق و یعقوب و إسماعیل عشر حسنات و بعدد من دعی لله ولدا و بعدد من لم یدع له ولدا

و

قال الصادق (علیه السلام) من أدمن قراءه سوره مریم لم یمت فی الدنیا حتی یصیب منها ما یغنیه فی نفسه و ماله و ولده و کان فی الآخره من أصحاب عیسی بن مریم (علیه السلام) و أعطی من الأجر فی الآخره ملک سلیمان بن داود فی الدنیا.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره الکهف بذکر التوحید و الدعاء إلیه و افتتح هذه السوره بذکر الأنبیاء الذین کانوا علی تلک الطریقه بعثا علی الاقتداء بهم و الاهتداء بهدیهم و حثا علیه فقال:

[سوره مريم (١٩): الآيات ١ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

كهيعص (١) ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا (٢) إِذْ نادى رَبَّهُ نِداءً خَفِيًّا (٣) قالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِكَ رَبِّ شَقِيًّا (۴)

وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوالِيَ مِنْ وَرائِي وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (۵) يَرِثُنِي وَ يَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا (۶)

القراءه

قرأ أبو عمرو كهيعص بإماله ها و فتح يا و قرأ ابن عامر بروايه ابن ذكوان و حمزه و خلف بفتح ها و إماله يا و قرأ الكسائى بإماله ها و يا و روى ذلك عن اليزيدى عن أبى عمرو و عن يحيى عن أبى بكر و الباقون بفتحها و قرأ أبو عمرو و الكسائى يرثنى و يرث بالجزم فيهما و الباقون بالرفع فيهما و فى الشواذ قراءه الحسن ذكر رحمه ربك و قراءه عثمان و ابن عباس و زيد بن ثابت و

على بن الحسين و محمد بن على الباقر و ابن يعمر و سعيد بن جبير و إنى خفت الموالى

بفتح الخاء و تشديد الفاء و كسر التاء و

قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام) و ابن عباس و جعفر بن محمد و ابن يعمر و الحسن و الجحدرى و قتاده و أبى نهيك يرثنى و أرث من آل يعقوب.

الحجه

قال أبو على: القول فى إماله هذه الحروف أنها لا تمتنع لأنها ليست بحروف معنى و إنما هى أسماء لهذه الأصوات قال سيبويه: قالوا بإمالاتها لأنها أسماء لما يتهجى به فجازت فيها الإماله كما جازت فى الأسماء و يدلك على أنها أسماء أنك إذا أخبرت عنها أعربتها و إن كنت لا تعربها قبل ذلك كما أن أسماء العدد إذا أخبرت عنها أعربتها فكما أن أسماء العدد قبل أن تعربها أسماء فكذلك هذه الحروف و إذا كانت أسماء ساغت الإماله فيها فأما من لم يمل فعلى مذهب أهل الحجاز و كلهم أخفى نون عين إلا حفصا فإنه بين النون و قال أبو عثمان: و بيان النون مع حروف الفم لحن إلا أن هذه الحروف تجرى على الوقف عليها و القطع لها عما بعدها فحكمها البيان و أن لا تخفى فكذلك أسماء العدد حكمها على الوقف و على أنها منفصله عما بعدها و مما يبين أنها على الوقف أنهم قالوا ثلاثه أربعه نقلوا حركه الهمزه إلى الهاء لسكونها و لم يقلبوها تاء و إن كانت موصوله لما كانت النيه بها الوقف فكذلك النون ينبغى أن تبين لأنها فى نيه الوقف و الانفصال مما بعدها و لمن لم يبين أن يستدل بتركهم قطع الهمزه فى الم اللَّهُ أ لا ترى أن الهمزه لم تقطع و إن كان ما هى منه فى تقدير الانفصال مما قبله فكذلك لم يبين النون من عين

لأنها جعلت فى حكم الاتصال كما

ص: ٣٥٨

كانت الهمزه فيما ذكرنا كذلك قال أبو الحسن: التبيين يعنى تبيين النون أجود فى العربيه لأن حروف الهجاء و العدد يفصل بعضها من بعض قال و عامه القراء على خلاف التبيين و وجهه الرفع فى قوله «يَرِثُنِى وَ يَرِثُ» إنه سأل ربه وليا وارثا و ليس المعنى على الجزاء أى إن وهبته يرث و وجه الجزم أنه على الجزاء و جواب الدعاء و من قرأ يرثنى و أرث فمعناه التجريد و تقديره فهب لى وليا يرثنى منه و أرث من آل يعقوب و هذا الوارث نفسه قال ابن جنى: قال:

و هذا ضرب من العربيه غريب فكأنه جرد منه وارثا و مثل قوله تعالى «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» و هى نفسها دار الخلد فكأنه جرد من الدار دارا و عليه قول الأخطل:

بنزوه لص بعد ما مر مصعب بأشعث لا يفلى و لا هو يقمل

و مصعب نفسه هو الأشعث فكأنه استخلص منه أشعث و أما قراءه الحسن ذكر رحمه ربك فإن فاعل ذكر ضمير ما تقدم أى هذا المتلو من القرآن الذى هذه الحروف أوله و فاتحته بذكر رحمه ربك و على هذا أيضا يرتفع قوله «ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ» أى هذا القرآن ذكر رحمه ربك و إن شئت كان التقدير و مما نقص عليك ذكر رحمه ربك فيكون على الوجه الأول ذكر خبر مبتدإ و على الوجه الثانى يكون مبتدأ و من قال خفت الموالى فمعناه قل بنو عمى و أهلى و معنى «مِنْ وَرائِى» أى من أخلفه بعدى فقوله «مِنْ وَرائِى» حال متوقعه محكيه أى متصورا متوقعا كونهم بعدى و مثله مسأله الكتاب مررت برجل معه صقر صائدا به غدا أى متصورا به صيده به غدا.

اللغه

الوهن الضعف و نقصان القوه يقال وهن يهن وهنا و الاشتعال انتشار شعاع النار و قوله «وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْباً» من أحسن الاستعارات و المعنى اشتعل الشيب فى الرأس و انتشر كما ينتشر شعاع النار قال الزجاج: يقال للشيب إذا كثر جدا قد اشتعل رأس فلان و أنشد للبيد:

إن ترى رأسى أمسى واضحا سلط الشيب عليه فاشتعل

و الدعاء طلب الفعل من المدعو و فى مقابلته الإجابه كما إن فى مقابله الأمر الطاعه و المولى أصله من الولى و هو القرب و سمى ابن العم مولى لأنه يليه فى النسب و قال ابن الأنبارى فى كتاب مشكل القرآن: المولى فى اللغه ينقسم على ثمانيه أقسام المنعم المعتق و المنعم عليه المعتق و الولى و الأولى بالشى ء و ابن العم و الجار و الصهر و الحليف و استشهد على كل قسم من هذه الأقسام بشى ء من الشعر و مما استشهد به فى أنه بمعنى الولى و الأولى قول الأخطل:

فأصبحت مولاها من الناس بعده و أخرى قريش أن تهاب و تحمدا

و قوله أيضا يخاطب بنى أميه:

أعطاكم الله جدا تنصرون به لا جد إلا صغير بعد محتقر

لم يأشروا فيه إذ كانوا مواليه و لو يكون لقوم غيرهم أشروا

و العاقر المرأه التى لا تلد يقال امرأه عاقر و رجل عاقر لا يولد له ولد قال الشاعر:

لبئس الفتى إن كنت أسود عاقرا جبانا فما عذرى لدى كل محضر

و العقر فى البدن الجرح و منه أخذ العاقر لأنه نقص أصل الخلقه إما بالجراحه و إما بامتناع الولاده و عقرت الفرس بالسيف ضربت قوائمه و الجعل على أربعه أقسام بمعنى الأحداث كقولهم جعل البناء أى أحدثه و بمعنى أن يحدث ما يتغير به كقولهم جعل الطين خزفا و بمعنى أن يحدث فيه حكما كقولهم جعل فلانا فاسقا أى بما أحدث فيه من حكمه و تسميته و بمعنى أن يحدث ما يدعوه إلى أن يفعل كقولهم جعله أن يقتل زيدا أى بأن أمره به و دعاه إلى قتله.

الإعراب

«ذِكْرُ» مرتفع بالمضمر و تقديره هذا الذى يتلوه عليك ذكر رحمه ربك و هو مصدر مضاف إلى ما هو المفعول فى المعنى و رحمه مصدر مضاف إلى الفاعل و عبده مفعول رحمه و زكريا بدل من عبده أو عطف بيان و يقرأ بالقصر و المد و قوله «قالَ رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی» بيان و تفسير للنداء الخفى و شيبا منصوب على التمييز و التقدير و اشتعل الرأس من الشيب بدعائك تقديره بدعائى إياك فالمصدر مضاف إلى المفعول كقوله مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و بِسُؤالِ نَعْجَتِکَ.

المعنى

«كهيعص» قد بينا فى أول البقره اختلاف العلماء فى الحروف المعجم التى فى أوائل السور و شرحنا أقوالهم هناك و حدث عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال: أن كاف من كريم و ها من هاد و ياء من حكيم و عين من عليم و صاد من صادق و فى روايه عطا و الكلبى عنه أن معناه كاف لخلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم ببريته صادق فى وعده و على هذا فإن كل واحد من هذه الحروف يدل على صفه من صفات الله عز و جل و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال فى دعائه أسألك يا كهيعص

«ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّکَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا» أى هذا خبر رحمه ربك زكريا عبده و يعنى بالرحمه إجابته إياه حين دعاه

و سأله الولد و زکریا اسم نبی من أنبیاء بنی إسرائیل کان من أولاد هارون بن عمران أخی موسی بن عمران و قیل إن معناه ذکر ربک عبده بالرحمه «إِذْ نادی رَبَّهُ نِداءً خَفِیًّا» أی حین دعا ربه دعاء خفیا خافیا سرا غیر جهر یخفیه فی نفسه لا یرید به ریاء و فی هذا دلاله علی أن المستحب فی الدعاء الإخفاء و إن ذلک أقرب إلی الإجابه و

فی الحدیث خیر الدعاء الخفی و خیر الرزق ما یکفی

و قیل إنما أخفاه لئلا یهزأ به الناس فیقول انظروا إلی هذا الشیخ یسأل الولد علی الکبر «قالَ رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی» أی ضعف و إنما أضاف الوهن إلی العظم لأن العظم مع صلابته إذا ضعف و تناقص فکیف باللحم و العصب و قیل إنما خص العظم لأنه شکا ضعف البطش و البطش إنما یکون بالعظم دون اللحم و غیره «وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَیْباً» معناه أن الشیب قد عم الرأس و هو نذیر الموت عن أبی مسلم و قیل معناه تلألأ الشیب فی رأسی لکثرته عن ابن الأنباری وصف حاله خضوعا و تذللا لا تعریفا «وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِیًّا» أی و لم أکن بدعائی إیاک فیما مضی مخیبا محروما و المعنی أنک قد عودتنی حسن الإجابه و ما خیبتنی فیما سألتک و لا حرمتنی الاستجابه فیما دعوتک فلا تخیبنی فیما أسألک و لا تحرمنی إجابتک فیما أدعوک یقال شقی فلان بحاجته إذا تعب بسببها و لم یحصل مطلوبه منها «وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوالِیَ» و هم الکلاله عن ابن عباس و قیل العصبه عن مجاهد و

قیل هم العمومه و بنو العم عن أبی جعفر (علیه السلام)

و قیل بنو العم و کانوا أشرار بنی إسرائیل عن الجبائی و قیل هم الورثه عن الکلبی «مِنْ وَرائِی» أی من خلفی «وَ کانَتِ امْرَأَتِی عاقِراً» أی عقیما لا تلد «فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا» أی ولدا یلینی فیکون أولی بمیراثی «یَرِثُنِی» إن قرأته بالجزم فالمعنی أن تهبه لی یرثنی و إن رفعته جعلته صفه لولی و المعنی ولیا وارثا لی «وَ یَرِثُ مِنْ آلِ یَعْقُوبَ» و هو یعقوب بن ماتان و أخوه عمران بن ماتان أبو مریم عن الکلبی و مقاتل و قیل هو یعقوب بن إسحاق بن إبراهیم لأن زکریا کان متزوجا بأخت أم مریم بنت عمران و نسبها یرجع إلی یعقوب لأنها من ولد سلیمان بن داود (علیه السلام) و هو من ولد یهوذا بن یعقوب و زکریا من ولد هارون و هو من ولد لاوی بن یعقوب عن السدی ثم اختلف فی معناه قیل معناه یرثنی مالی و یرث من آل یعقوب النبوه عن أبی صالح و قیل معناه یرث نبوتی و نبوه آل یعقوب عن الحسن و مجاهد و استدل أصحابنا بالآیه علی أن الأنبیاء یورثون المال و أن المراد بالإرث المذکور فیها المال دون العلم و النبوه بأن قالوا إن لفظ المیراث فی اللغه و الشریعه لا یطلق إلا علی ما ینتقل من الموروث إلی الوارث کالأموال و لا یستعمل فی غیر المال إلا علی طریق المجاز و التوسع و لا یعدل عن الحقیقه إلی المجاز بغیر دلاله أیضا فإن زکریا (علیه السلام) قال فی دعائه «وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِیًّا» أی اجعل یا رب ذلک الولی

الذی یرثنی مرضیا عندک ممتثلا لأمرک و متی حملنا الإرث علی النبوه لم یکن لذلک معنی و کان لغوا عبثا أ لا تری أنه لا یحسن أن یقول أحد اللهم ابعث لنا نبیا و اجعله عاقلا مرضیا فی أخلاقه لأنه إذا کان نبیا فقد دخل الرضا و ما هو أعظم من الرضا فی النبوه و یقوی ما قلناه أن زکریا صرح بأنه یخاف بنی عمه بعده بقوله «وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی» و إنما یطلب وارثا لأجل خوفه و لا یلیق خوفه منهم إلا بالمال دون النبوه و العلم لأنه (علیه السلام) کان أعلم بالله تعالی من أن یخاف أن یبعث نبیا من لیس بأهل للنبوه و أن یورث علمه و حکمته من لیس لهما بأهل و لأنه إنما بعث لإذاعه العلم و نشره فی الناس فکیف یخاف من الأمر الذی هو الغرض فی بعثته فإن قیل إن هذا یرجع علیکم فی وراثه المال لأن فی ذلک إضافه الضن و البخل إلیه قلنا معاذ الله أن یستوی الأمران فإن المال قد یرزق المؤمن و الکافر و الصالح و الطالح و لا یمتنع أن یأسی علی بنی عمه إذا کانوا من أهل الفساد أن یظفروا بماله فیصرفوه فیما لا ینبغی بل فی ذلک غایه الحکمه فإن تقویه الفساق و إعانتهم علی أفعالهم المذمومه محظوره فی الدین فمن عد ذلک بخلا و ضنا فهو غیر منصف و قوله «خِفْتُ الْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی» یفهم منه أن خوفه إنما کان من أخلاقهم و أفعالهم و معانی فیهم لا من أعیانهم کما أن من خاف الله تعالی فإنما خاف عقابه فالمراد به خفت تضییع الموالی مالی و إنفاقهم إیاه فی معصیه الله تعالی.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۷ الی ۱۱]

اشاره

یا زَکَرِیَّا إِنَّا نُبَشِّرُکَ بِغُلامٍ اسْمُهُ یَحْیی لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِیًّا (۷) قالَ رَبِّ أَنَّی یَکُونُ لِی غُلامٌ وَ کانَتِ امْرَأَتِی عاقِراً وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْکِبَرِ عِتِیًّا (۸) قالَ کَذلِکَ قالَ رَبُّکَ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَیْئاً (۹) قالَ رَبِّ اجْعَلْ لِی آیَهً قالَ آیَتُکَ أَلَّا تُکَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَیالٍ سَوِیًّا (۱۰) فَخَرَجَ عَلی قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرابِ فَأَوْحی إِلَیْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُکْرَهً وَ عَشِیًّا (۱۱)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی «عِتِیًّا» و صِلِیًّا و جِثِیًّا* و بکیا بکسر أوائلها و حفص کذلک إلا

فى بُكِيًّا فإنه يضم الباء منها و الباقون بالضم فى الجميع و قرأ حمزه و الكسائى خلقناك و الباقون «خَلَقْتُکَ».

الحجه

قال أبو على: اعلم أن ما كان على فعول كان على ضربين (أحدهما) أن يكون جمعا و الآخر أن يكون مصدرا و قد جاءت أحرف فى غير المصادر و هى قليله و الجمع إذا كان على فعول من معتل اللام جاء على ضربين (أحدهما) أن يكون اللام واوا و الآخر أن يكون ياء فما كانت اللام منه واوا من هذه المجموع قلبت إلى الياء و ذلك نحو حقو و حقى و عصا و عصى و قد جاءت حروف قليله من ذلك على الأصل فمن ذلك ما حكاه سيبويه من قولهم إنكم لتنظرون فى نجو كثيره و قولهم فتو فى جمع فتى فما كان كذلك فإن كسر الفاء فيه مطرد و ذلك نحو ولى و حقى و عصى و إنما جاز ذلك لأنها غيرت تغييرين و هما أن الواو التى هى لام قلبت و الواو التى كانت قبلها قلبت أيضا فلما غيرت تغييرين قويا على هذا التغيير من كسر الفاء و أما ما كان لامه ياء نحو ثدى و حلى و نجى فقد كسروا الفاء أيضا منه فقالوا حلى و ثدى و إن لم يغير تغييرين فقد أجروا الياء هاهنا مجرى الواو كما أجروا الياء فى اتسر و اتبس افتعل من اليسر و اليبس مجرى الواو و فى اتصل و اتهب فأما ما كان من ذلك مصدرا فما كان من الواو فالقياس فيه أن يصح نحو العتو و العلو لأن واوه لم يلزمها الانقلاب كما لزمها الانقلاب فى الجمع و لكن لما كانوا قد قلبوا الواو فى هذا النحو و إن كان مفردا نحو معدى و مرضى قلبوا ذلك أيضا فى نحو عتى ثم أجرى المصدر مجرى الجمع فى كسر الفاء منه فأما ما كان من هذه المصادر من الياء فليس يستمر الكسر فى فائه كما استمر فى الجمع و فى المصادر التى من الواو أ لا ترى أن المضى فى نحو فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا ليس أحد يروى فيه الكسر فيما علمنا و حكى أبو عمرو عن أبى زيد آوى إليه إويا و مما يؤكد الكسر فى هذا النحو إنهم قد قالوا قسى فألزموها كسر القاف و ذلك إنه قلبت الواو إلى موضع اللام فلما وقعت موقعها قلبت كما تقلب الواو إذا كانت لاما و كسرت الفاء و ألزمت الكسره و حجه من قال «قَدْ خَلَقْتُکَ» إن قبله «قالَ رَبُّکَ» و حجه من قال خلقناك قوله فيما بعد وَ حَناناً مِنْ لَدُنَّا و لأنه قد جاء بلفظ الجمع بعد لفظ الإفراد قال سبحانه سُبْحانَ الَّذِی أَسْری بِعَبْدِهِ ثم قال وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ.

اللغه

الغلام اسم المذكر أول ما يبلغ و منه اشتق اغتلم الرجل إذا اشتدت شهوته للجماع ثم يستعمل فى التلميذ فيقال غلام تغلب العتى و العسى بمعنى يقال عتا يعتو عتوا و عتيا و عسى يعسو عسوا و عسيا فهو عات و عاس إذا غيره طول الزمان إلى حال اليبس

و الجفاف و فی حرف أبی و قد بلغت من الکبر عسیا و الإیحاء إلقاء المعنی إلی النفس فی خفیه بسرعه و أصله من قولهم الوحی الوحی أی الإسراع الإسراع.

الإعراب

«اسْمُهُ يَحْيى» جمله اسمیه مجروره الموضع صفه الغلام کذلک فی موضع رفع لأنه خبر مبتدإ محذوف أی الأمر کما قیل لک «وَ لَمْ تَکُ» أصله لم تکن حذفت النون منه لکثرته فی الکلام فکأنه جزم مرتین و سویا منصوب علی الحال «أَنْ سَبِّحُوا» یجوز أن یکون التقدیر أی سبحوا و یجوز أن یکون أنه سبحوا فخفف و أضمر الاسم و لم یعرض من المضمر شیئا کقوله لَوْ لا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا کما جاء العوض فی قوله لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا و عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى و حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ فیمن رفع. و «بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» منصوبان علی الظرف.

المعنی

«يا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ» هاهنا حذف معناه فاستجاب الله دعاء زکریا و أوحی إلیه یا زکریا إنا نخبرک علی ألسنه الملائکه بخبر یری السرور به فی وجهک و هو أن یولد لک ابن «اسْمُهُ يَحْيى» و قد تقدم تفسیره فی سوره آل عمران «لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا» أی لم یسم أحد قبله باسمه عن قتاده و ابن جریج و السدی و ابن زید و فی هذا تشریف له من وجهین (أحدهما) إن الله سبحانه تولی تسمیته و لم یکلها إلی الأبوین و الآخر أنه سماه باسم لم یسبق إلیه یدل ذلک الاسم علی فضله و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) و کذلک الحسین (علیه السلام) لم یکن له من قبل سمیا و لم تبک السماء إلا علیهما أربعین صباحا قیل له و ما کان بکاؤها قال کانت تطلع حمراء و تغیب حمراء و کان قاتل یحیی ولد زنا و قاتل الحسین (علیه السلام) ولد زنا

و

روی سفیان بن عیینه عن علی بن زید عن علی بن الحسین (علیه السلام) قال خرجنا مع الحسین (علیه السلام) فما نزل منزلا و لا ارتحل منه إلا ذکر یحیی بن زکریا و قال یوما و من هوان الدنیا علی الله عز و جل أن رأس یحیی بن زکریا أهدی إلی بغی من بغایا بنی إسرائیل

و قیل إن معنی قوله «لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا» لم تلد العواقر مثله ولدا و هو کقوله هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا أی مثلا عن ابن عباس و مجاهد «قالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ» فسرناه فی سوره آل عمران «وَ كانَتِ امْرَأَتِي عاقِراً» قال الحسن: إنما قال ذلک علی جهه الاستخبار أی

أ تعيدنا شابين أم ترزقنا الولد شيخين «وَ قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا» معناه و قد بلغت من كبر السن إلى حال اليبس و الجفاف و نحول العظم عن قتاده و مجاهد قال قتاده: كان له بضع و تسعون سنه «قالَ كَذلِكَ» أى قال الله سبحانه الأمر على ما أخبرتك من هبه الولد على الكبر «قالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ» أرد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع و افتق رحم امرأتك بالولد عن ابن عباس «وَ قَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ» أى من قبل يحيى «وَ لَمْ تَكُ شَيْئاً» أى أنشأتك و أوجدتك و لم تك شيئا موجودا فإزاله عقر زوجتك و إزاله ما يمنع قبول الولد أيسر فى الاعتبار من ابتداء الإنشاء و

روى الحكم بن عيينه عن أبى جعفر (عليه السلام) قال إنما ولد يحيى بعد البشاره له من الله بخمس سنين

«قالَ» زكريا يا «رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً» أى دلاله و علامه استدل بها على وقت كونه «قالَ» الله تعالى «آيَتُكَ» أى علامتك على ذلك «أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا» أى و أنت سوى صحيح سليم من غير عله قال ابن عباس:

اعتقل لسانه من غير مرض ثلاثه أيام و قال قتاده و السدى: اعتقل لسانه من غير بأس و لا خرس فإنه كان يقرأ الزبور و يدعو إلى الله و يسبحه و لا يمكنه أن يكلم الناس و هذا أمر خارج عن العاده «فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرابِ» أى من مصلاه عن ابن زيد و سمى المحراب محرابا لأن المتوجه إليه فى صلاته كالمحارب للشيطان على صلاته و الأصل فيه مجلس الأشراف الذى يحارب دونه ذبا عن أهله قالوا و كان زكريا قد أخبر قومه بما بشر به فلما خرج عليهم و امتنع من كلامهم علموا إجابه دعائه فسروا به «فَأَوْحى إِلَيْهِمْ» أى أشار إليهم و أومأ بيده و قيل كتب لهم فى الأرض عن مجاهد «أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» أى صلوا بكره و عشيا عن الحسن و قتاده و تسمى الصلاه سبحه و تسبيحا لما فيها من التسبيح و قيل أراد التسبيح بعينه و قال ابن جريج أشرف عليهم زكريا من فوق غرفه كان يصلى فيها لا يصعد إليها إلا بسلم و كانوا يصلون معه الفجر و العشاء فكان يخرج إليهم فيأذن لهم بلسانه فلما اعتقل لسانه خرج على عادته و أذن لهم بغير كلام فعرفوا عند ذلك أنه قد جاء وقت حمل امرأته بيحيى فمكث ثلاثه أيام لا يقدر على الكلام معهم و يقدر على التسبيح و الدعاء.

[سوره مريم (١٩): الآيات ١٢ الى ١٥]

اشاره

يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّةٍ وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (١٢) وَ حَناناً مِنْ لَدُنَّا وَ زَكاةً وَ كانَ تَقِيًّا (١٣) وَ بَرًّا بِوالِدَيْهِ وَ لَمْ يَكُنْ جَبَّاراً عَصِيًّا (١٤) وَ سَلامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا (١٥)

اللغه

أصل الحنان الرحمه يقال حنانك و حنانيك و قال امرؤ القيس:

و يمنحها بنو شمجى بن جرم معيزهم حنانك ذا الحنان

و قال آخر:

قالت حنان ما أتى بك هاهنا أ ذو نسب أم أنت بالحى عارف

أى أمرنا حنان قال أبو عبيده: و أكثر ما يستعمل بلفظ التثنيه قال طرفه:

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا حنانيك بعض الشر أهون من بعض

و تحنن عليه أى تعطف عليه قال الحطيئه لعمر بن الخطاب:

تحنن على هداك المليك فإن لكل مقام مقالا

و حنت عليه أحن حنينا و حنانا و حنه الرجل امرأته و الجبار الذى لا يرى لأحد عليه حقا و فيه جبريه و جبروت و الجبار من النخل ما فأت اليد.

الإعراب

«بِقُوَّةٍ» الباء فى موضع الحال أى خذ الكتاب مجدا مجتهدا.

المعنى

ثم قال سبحانه «يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّةٍ» هاهنا اختصار عجيب تقديره فوهبنا له يحيى و أعطيناه الفهم و العقل و قلنا له يا يحيى خذ الكتاب يعنى التوراه بما قواك الله عليه و أيدك به و معناه و أنت قادر على أخذه قوى على العمل به و قيل معناه بجد و صحه عزيمه على القيام بما فيه «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» أى آتيناه النبوه فى حال صباه و هو ابن ثلاث سنين عن ابن عباس و

روى العياشى بإسناده عن على بن أسباط قال قدمت المدينه و أنا أريد مصر فدخلت على أبى جعفر محمد بن على الرضا (عليه السلام) و هو إذ ذاك خماسى فجعلت أتأمله لأصفه لأصحابنا بمصر فنظر إلى فقال لى يا على إن الله قد أخذ فى الإمامه كما أخذ فى النبوه قال وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوى آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً و قال «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» فقد يجوز أن يعطى الحكم ابن أربعين سنه و يجوز أن يعطاه الصبى

و قيل إن الحكم الفهم و هو أنه أعطى فهم الكتاب حتى حصل له عظيم الفائده عن مجاهد و عن معمر قال

إن الصبيان قالوا ليحيى اذهب بنا لنلعب فقال ما للعب خلقنا فأنزل الله فيه «وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» و روى ذلك عن أبى الحسن الرضا (علیه السلام)

«وَ حَناناً مِنْ لَدُنّا» و الحنان العطف و الرحمه أى و آتيناه رحمه من عندنا عن ابن عباس و قتاده و الحسن و قيل معناه تحننا على العباد و رقه قلب عليهم ليدعوهم إلى طاعه الله تعالى عن الجبائى و قيل معناه محبه منا عن عكرمه و أصله الشفقه و الرقه و منه حنين الناقه و هو صوتها

ص: ۳۶۶

إذا اشتاقت إلى ولدها و

قيل معناه تحنن الله عليه كان إذا قال يا رب قال الله لبيك يا يحيى و هو المروى عن الباقر (عليه السلام)

و قيل معناه تعطفا منا عن مجاهد فهذه خمسه أقوال «وَ زَكاةً» أى و عملا صالحا زاكيا عن قتاده و الضحاك و ابن جريج و قيل زكاه لمن قبل دينه حتى يكونوا أزكياء عن الحسن و قيل يعنى بالزكاه طاعه الله و الإخلاص عن ابن عباس و قيل معناه و صدقه تصدق الله به على أبويه عن الكلبى و قيل معناه و زكيناه بحسن الثناء عليه كما يزكى الشهود الإنسان عن الجبائى فهذه خمسه أقوال «وَ كانَ تَقِيًّا» أى مخلصا مطيعا متقيا لما نهى الله عنه قالوا و كان من تقواه أنه لم يعمل خطيئه و لم يهم بها" سؤال" يقال لم أضاف الله سبحانه كونه زكاه إلى نفسه و هو إنما كان مطيعا زكيا بفعله" و جوابه" إنه إنما صار كذلك بألطاف من الله لا سيما فى تلك الحاله من الصغر و لأنه إنما اهتدى بهدايه الله إياه «وَ بَرًّا بِوالِدَيْهِ» أى بارا بوالديه محسنا إليهما مطيعا لهما لطيفا بهما طالبا مرضاتهما «وَ لَمْ يَكُنْ جَبَّاراً» أى متكبرا متطاولا على الخلق و قيل الجبار الذى يقتل و يضرب على الغضب عن ابن عباس «عَصِيًّا» أى عاصيا لربه فعيل بمعنى فاعل «وَ سَلامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَ يَوْمَ يَمُوتُ وَ يَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا» أى سلام عليه منا فى هذه الأيام عن عطاء و قيل و سلامه و أمان له منا عن الكلبى و معناه سلامه و أمن له يوم ولد من عبث الشيطان به و إغوائه إياه و يوم يموت من بلاء الدنيا و من عذاب القبر و يوم يبعث حيا من هول المطلع و عذاب النار و إنما قال «حَيًّا» تأكيدا لقوله «يُبْعَثُ» و قيل يعنى أنه يبعث مع الشهداء لأنهم وصفوا بأنهم أحياء قال سفيان بن عيينه:

أوحش ما يكون الإنسان فى ثلاثه مواطن يوم ولد فيرى نفسه خارجا مما كان فيه و يوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم و أحكاما ليس له بها عهد و يوم يبعث فيرى نفسه فى محشر عظيم فخص الله سبحانه يحيى بالكرامه و السلام و السلامه فى المواطن الثلاثه و قيل إن السلام الأول يوم الولاده تفضل و الثانى و الثالث على وجه الثواب و الجزاء.

ص: ۳۶۷

[سوره مريم (١٩): الآيات ١٦ الى ٢٠]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها مَكاناً شَرْقِيًّا (١٦) فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجاباً فَأَرْسَلْنا إِلَيْها رُوحَنا فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِيًّا (١٧) قالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا (١٨) قالَ إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلاماً زَكِيًّا (١٩) قالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلامٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَ لَمْ أَكُ بَغِيًّا (٢٠)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ورش و قالون بروايه الحلوانى و يعقوب ليهب بالياء و الباقون «لِأَهَبَ» بالهمزه.

الحجه

قال أبو على: حجه من قال «لِأَهَبَ» فأسند الفعل إلى المتكلم و الهبه لله تعالى و منه إن الرسول و الوكيل قد يسند هذا النحو إلى نفسه و إن كان الفعل للموكل أو المرسل للعلم بأنه مترجم عنه و من قال ليهب لك فهو على تصحيح اللفظ فى المعنى ففى قوله تعالى ليهب ضمير من قوله «رَبُّكِ» و هو سبحانه الواهب و زعموا أن فى حرفى أبى و ابن مسعود ليهب و لو خففت الهمزه من «لِأَهَبَ» لكان فى قول أبى الحسن ليهب فتقلبها ياء محضه و فى قول الخليل «لِأَهَبَ» يجعلها بين الياء و الهمزه.

اللغه

النبذ أصله الطرح و الانتباذ افتعال منه و منه قوله «فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ» أى ألقوه و انتبذ فلان ناحيه أى تنحى ناحيه و جلس فلان نبذه من الناس و نبذه بفتح النون و ضمها أى ناحيه و إنما يقال ذلك إذا جلس قريبا منهم حتى لو نبذوا إليه شيئا لوصل إليه فالانتباذ اتخاذ الشى ء بإلقاء غيره عنه و المكان الشرقى الذى كان فى جهه الشرق قال جرير:

هبت جنوب فذكرى ما ذكرتكم عند الصفاه إلى شرقى حورانا

. الإعراب

مكانا نصب على الظرف «بَشَراً سَوِيًّا» منصوب على الحال.

المعنى

ثم عطف سبحانه قصه مريم و عيسى (عليه السلام) على قصه زكريا و يحيى (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ» أى فى كتابك هذا و هو القرآن «مَرْيَمَ» أى حديث مريم و ولادتها عيسى و صلاحها ليقتدى الناس بها و لتكون معجزه لك «إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها مَكاناً شَرْقِيًّا» أى انفردت من أهلها إلى مكان فى جهه المشرق و قعدت ناحيه منهم قال ابن عباس: إنما اتخذت

النصارى المشرق قبله لأنها انتبذت مكانا شرقيا و قيل اتخذت مكانا تنفرد فيه للعباده لئلا تشتغل بكلام الناس عن الجبائى و قيل تباعدت عن قومها حتى لا يرونها عن الأصم و أبى مسلم و قيل إنها تمنت أن تجد خلوه فتفلى رأسها فخرجت من يوم شديد البرد فجلست فى مشرقه للشمس عن عطا «فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجاباً» أى فضربت من دون أهلها لئلا يروها سترا و حاجزا بينها و بينهم «فَأَرْسَلْنا إِلَيْها رُوحَنا» يعنى جبرائيل (عليه السلام) عن ابن عباس و الحسن و قتاده و غيرهم و سماه الله روحا لأنه روحانى و أضافه إلى نفسه تشريفا له «فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِيًّا» معناه فأتاها جبرائيل فانتصب بين يديها فى صوره آدمى صحيح لم ينقص منه

شی ء و قال أبو مسلم: إن الروح الذی خلق منه المسیح تصور لها إنسان و الأول هو الوجه لإجماع المفسرین علیه و قال عکرمه: کانت مریم إذا حاضت خرجت من المسجد و کانت عند خالتها امرأه زکریا أیام حیضها فإذا طهرت عادت إلی بیتها فی المسجد فبینا هی فی مشرقه لها فی ناحیه الدار و قد ضربت بینها و بین أهلها سترا لتغتسل و تمتشط إذ دخل علیها جبرائیل فی صوره رجل شاب أمرد سوی الخلق فأنکرته فاستعاذت بالله منه «قالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا» معناه إنی أعتصم بالرحمن من شرک فاخرج من عندی إن کنت تقیا" سؤال" یقال کیف شرطت فی التعوذ منه أن یکون تقیا و التقی لا یحتاج أن یتعوذ منه و إنما یتعوذ من غیر التقی" و الجواب" إن التقی إذا تعوذ بالرحمن منه ارتدع عما یسخط الله ففی ذلک تخویف و ترهیب له و هذا کما تقول إن کنت مؤمنا فلا تظلمنی فالمعنی إن کنت تقیا فاتعظ و اخرج و

روی عن علی (علیه السلام) أنه قال علمت إن التقی ینهاه التقی عن المعصیه

و قیل إن معنی قوله «إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا» ما کنت تقیا حیث استحللت النظر إلی و خلوت بی فلما سمع جبرائیل (علیه السلام) منها هذا القول «قالَ» لها «إِنَّما أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ» و قد بینا معنی القراءتین «غُلاماً زَکِیًّا» أی ولدا طاهرا من الأدناس و قیل نامیا فی أفعال الخیر و قیل یرید نبیا عن ابن عباس «قالَتْ» مریم «أَنَّی یَکُونُ لِی غُلامٌ» أی کیف یکون لی ولد «وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ» علی وجه الزوجیه «وَ لَمْ أَکُ بَغِیًّا» أی و لم أکن زانیه و إنما قالت ذلک لأن الولد فی العاده یکون من إحدی هاتین الجهتین و المعنی أنی لست بذات زوج و غیر ذات الزوج لا تلد إلا عن فجور و لست فاجره و إنما یقال للفاجره بغی بمعنی أنها تبغی الزنا أی تطلبه و فی هذه الآیات دلاله علی جواز إظهار المعجزات لغیر الأنبیاء لأن من المعلوم أن مریم لیست بنبیه و إن رؤیه الملک علی صوره البشر و بشاره الملک إیاها و ولادتها من غیر وطئ إلی غیرها من الآیات التی أتاها الله بها من أکبر المعجزات و من لم یجوز إظهار المعجزات علی غیر النبی اختلفت أقوالهم فی ذلک قال الجبائی: و ابنه أنها معجزات لزکریا (علیه السلام) و قال البلخی: إنها معجزات لعیسی علی سبیل الإرهاص و التأسیس لنبوته.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٢١ الى ٣٠]

اشاره

قالَ كَذلِكِ قالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَ رَحْمَةً مِنَّا وَ كانَ أَمْراً مَقْضِيًّا (٢١) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكاناً قَصِيًّا (٢٢) فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ إِلى جِذْعِ النَّخْلَهِ قالَتْ يا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هذا وَ كُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا (٢٣) فَناداها مِنْ تَحْتِها أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا (٢٤) وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا (٢٥)

فَكُلِي وَ اشْرَبِي وَ قَرِّي عَيْناً فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمنِ صَوْماً فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا (٢٦) فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها تَحْمِلُهُ قالُوا يا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيًّا (٢٧) يا أُخْتَ هارُونَ ما كانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ ما كانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا (٢٨) فَأَشارَتْ إِلَيْهِ قالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا (٢٩) قالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتانِيَ الْكِتابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠)

القراءه

قرأ حمزه و حفص «نَسْياً» بفتح النون و الباقون نسيا بكسر النون و قرأ «مِنْ تَحْتِها» بكسر الميم أهل المدينه و الكوفه غير أبى بكر و سهل فالباقون من تحتها و قرأ حفص عن عاصم «تُساقِطْ» بضم التاء و كسر القاف و قرأ حماد عن عاصم و بصير عن الكسائى و يعقوب و سهل يساقط بالياء و تشديد السين و قراءه حمزه تساقط بفتح التاء و تخفيف السين و الباقون تساقط بفتح التاء و تشديد السين و فى الشواذ قراءه مسروق يساقط بضم الياء و تخفيف السين و قرأ طلحه بن سليمان رطبا جنيا بكسر الجيم فإما ترين بسكون الياء و التخفيف.

الحجه

قال أبو على: قال أبو الحسن: النسى هو الشى ء الحقير ينسى نحو النعل و السوط و قال غيره النسى أغفل ما من شى ء حقير و قال بعضهم ما إذا ذكر لم يطلب و قالوا الكسر على اللغتين قال الشنفرى:

كان لها فى الأرض نسيا تقصه على أمها و إن تخاطبك تبلت

و قـال فى قوله «مِنْ تَحْتِهـا» أنه جبرائيل أو عيسى و قال بعض أهل التأويل لا يكون إلا عيسى (عليه السلام) و لا يكون جبرائيل لأنه لو كـان جبرائيل لناداها من فوقها و قـد يجوز أن يكون جبرائيل و ليس قوله «مِنْ تَحْتِها» يراد به الجهه السفلى و إنما المراد من دونها بـدلاله قوله «قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا» و لم يكن النهر محاذيا لهـذه الجهه و لكن المعنى جعله دونك و قـد يقال فلان تحتنـا أى دوننا فى الموضع و الأشبه أن يكون المنادى لها عيسى فإنه أشـد إزاله لما خامر قلبها من الاغتمام و إذا قال من تحتهـا كـان عاما وضع موضع الخاص و المراد به عيسى قال و الوجوه كلها كما فى تساقط متفقه فى المعنى إلا قراءه حفص أ لا ترى أن من قرأ تساقط إنما هى تتساقط فحـذف التاء التى يـدغمها غيره و كلهم جعل فاعل الفعل الـذى هو تساقط أو تساقط فى روايه حفص النخله و يجوز أن يكون فاعل تساقط أو تساقط هى جـذع النخله إلا أنه لما حذف المضاف أسند الفعل إلى النخله فى اللفظ فأما تعديتهم تسـقط فهو تفاعل لأن تفاعل مطاوع فاعل فكما عدى نحو تفعل فى نحو تجرعته و تمزته فكذلك عدى تفاعل فمما جاء من ذلك فى الشعر قول أوفى بن مطر:

تخاطأت النبل أحشاءه و أخر يومى فلم يعجل

و قول الآخر:

تطالعنا خيالات لسلمى كما يتطالع الدين الغرم

و قول امرئ القيس:

و مثلك بيضاء العوارض طفله لعوب تناسانى إذا قمت سربالى

أراد تنسينى و من قرأ بالياء أمكن أن يكون فاعله الهز لأن قوله «هُزِّى» قد دل عليه فإذا كان كذلك جاز أن يضـمره كما أضـمر الكذب فى قوله (من كذب كان شرا له) و يمكن أن يكون الجذع و يجوز فى الفعل إذا أسند إلى الجذع وجهان (أحدهما) إن الفعل أضـيف إلى الجذع كما أضـيف إلى النخله برمتها لأن الجذع معظمها (و الآخر) أن يكون الجذع منفردا عن النخله يسـقط عليها و يكون سـقوط الرطب من الجذع آيه لعيسى (عليه السلام) و يصـير سـقوط الرطب من الجذع أسكن لنفسها و أشد إزاله لاهتمامها و سقوط الرطب من الجذع منفردا

من النخل مثل رزقها الـذى كان يأتيها المحراب فى قوله تعالى «كُلَّما دَخَلَ عَلَيْها زَكَرِيَّا الْمِحْرابَ وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً» إلى قوله «هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و قوله «رُطَباً» فى هـذه الوجوه منصوب على أنه مفعول به و يجوز فى قوله «تُساقِطْ عَلَيْكِ» أى تساقط عليك ثمره النخله رطبا فحـذف المضاف الذى هو الثمره و يكون انتصاب رطب على الحال و جاز أن يضـمر الثمر و إن لم يجر لها ذكر لأن ذكر النخله يدل عليها فأما الباء فى قوله «وَ هُزِّی إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ» فيحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون زياده كقوله (ألقى بيده و ألقى يده) و قوله:

بواد يمان ينبت الشت صدره و أسفله بالمرخ و الشبهان

و نحو ذلك و يجوز أن يكون المعنى و هزى إليك بهز جذع النخله رطبا كما قال ذو الرمه:

و صوح البقل ناآج تجى ء به هيف يمانيه فى مرها نكب

أى تجى ء بمجيئه هيف يعنى إذا جاء النئاج جاء الهيف و كذلك إذا هزت الجذع هزت بهزه رطبا أى فإذا هززت الرطب سـقط و أما قراءه مسروق يساقط فإنه بمعنى يسقط شيئا بعد شى ء و أنشد ابن جنى قول ضابئ البرجمى:

يساقط عنه روقه ضارباتها سقاط حديد القين أخول أخولا

أى يسـقط قرن هذا الثور ضاريات كلاب الصـيد لطعنه إياها به شـيئا بعد شى ء و أما قراءه طلحه رطبا جنيا فإنه أتبع كسره الجيم كسره النون قال ابن جنى: شبه النون و إن لم يكن من حروف الحلق بهن فى نحو الشخير و النخير و الرغيف و أما ترين فهى شاذ لكنه جاء فى لغه إثبات النون فى الجزم و أنشد أبو الحسن:

لو لا فوارس من قيس و أسرتهم يوم الصليفاء لم يوفون بالجار.

اللغه

القصـى البعيـد و القاصـى خلاف الدانى و قوله «فَأَجاءَهَا» أى جاء بها المخاض و هو مما يعدى تاره بالباء و تاره بهمزه النقل قال زهير:

و جار سار معتمدا علينا أجاءته المخاوف و الرجاء

أی جاءت به و یروی جاء قال الکسائی: تمیم تقول ما أجاءک إلی هذا و ما أمشاک إلیه و من أمثالهم شر أجاءک إلی مخه عرقوب و تمیم تقول أمشاک و لسری النهر لأنه یسری بجریانه قال لبید:

فتوسطا عرض السری فصدعا مسجوره متجاورا قلامها

و یقال قررت به عینا أقر قرورا فهی لغه قریش و أهل نجد یقولون قررت به بفتح العین أقر قرارا کما یقولون قررت بالمکان بالفتح و الجنی بمعنی المجنی من جنیت الثمره و أجنیتها إذا قطعتها و قال ابن أخت جذیمه:

هذا جنای و خیاره فیه إذ کل جان یده إلی فیه

و فی معناه قول الکمیت یمدح أهل البیت (علیه السلام):

خیارها یجتنون فیه إذ الجانون فی ذی أکفهم أربوا

قال أبو مسلم: الفری مأخوذ من فری الأدیم إذا قطعه علی وجه الإصلاح ثم یستعمل فی الکذب و قال الزجاج: یقال فلان یفری الفری إذا کان یعمل عملا یبالغ فیه قال الراجز:

" قد کنت تفرین به الفریا"

. الإعراب

«عَیْناً» منصوب علی التمییز «فَإِمّٰا تَرَیِنَّ» أصله ترأین إلا- إن الاستعمال بغیر همز و الیاء فیه ضمیر المؤنث و إنما حرکت لالتقاء الساکنین و هما الیاء و النون الأولی من المشدده کما تقول للمرأه أرضین زیدا و قوله «مَنْ کٰانَ فِی الْمَهْدِ صَبِیًّا» کان هنا بمعنی الحدوث و الوقوع و التقدیر کیف نکلم من وجد فی المهد" صبیا" نصب علی الحال من کان و مثل کان

هاهنا قوله وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ و مثله قول الربيع:

إذا كان الشتاء فأدفئونی فإن الشیخ یهدمه الشتاء

و یجوز أن یکون کان هنا مزیده کما فی قول الشاعر:

جیاد بنی أبی بکر تسامی علی کان المسومه العراب

فعلی هذا یکون العامل فی الحال نکلم قال الزجاج: الأجود أن یکون من فی معنی الشرط و الجزاء فیکون المعنی من یکن فی المهد صبیا فکیف نکلمه و یکون صبیا حالا کما تقول من کان لا یسمع و لا یعقل فکیف أخاطبه.

المعنی

«قالَ کَذلِکِ» أی قال لها جبرائیل حین سمع تعجبها من هذه البشاره الأمر کذلک أی کما وصفت لک «قالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ» أی إحداث الولد من غیر زوج للمرأه سهل متأت لا یشق علی «وَ لِنَجْعَلَهُ آیَهً لِلنَّاسِ» معناه و لنجعله علامه ظاهره و آیه باهره للناس علی نبوته و دلاله علی براءه أمه «وَ رَحْمَهً مِنَّا» له و لنجعله نعمه منا علی الخلق یهتدون بسببه «وَ کانَ أَمْراً مَقْضِیًّا» أی و کان خلق عیسی من غیر ذکر أمرا کائنا مفروغا عنه محتوما قضی الله سبحانه بأن یکون و حکم به «فَحَمَلَتْهُ» أی فحملت مریم بعیسی فحبلت فی الحال قیل إن جبرائیل أخذ ردن قمیصها بإصبعه فنفخ فیه فحملت مریم من ساعتها و وجدت حس الحمل و قیل نفخ فی کمها فحملت عن ابن جریج و

روی عن الباقر (علیه السلام) إنه تناول جیب مدرعتها فنفخ فیه نفخه فکمل الولد فی الرحم من ساعته کما یکمل الولد فی أرحام النساء تسعه أشهر فخرجت من المستحم و هی حامل محج مثقل فنظرت إلیها خالتها فأنکرتها و مضت مریم علی وجهها مستحیه من خالتها و من زکریا

«فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَکاناً قَصِیًّا» أی تنحت بالحمل إلی مکان بعید و قیل معناه انفردت به مکانا بعیدا من قومها حیاء من أهلها و خوفا من أن یتهموها بسوء و اختلفوا فی مده حملها فقیل ساعه واحده قال ابن عباس: لم یکن بین الانتباذ و الحمل إلا ساعه واحده لأنه تعالی لم یذکر بینهما فصلا لأنه قال «فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ» «فَأَجاءَهَا» و الفاء للتعقیب و قیل حملت به فی ساعه و صور فی ساعه و وضعته فی ساعه حین زاغت الشمس من یومها و هی بنت عشر سنین عن مقاتل و

قیل کانت مده حملها تسع ساعات

و هذا مروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل سته أشهر و قيل ثمانيه أشهر و كان ذلك آيه و ذلك أنه لم يعش مولود وضع لثمانيه أشهر غيره «فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ» أى ألجأها الطلق أى وجع الولاده «إِلى جِذْعِ النَّخْلَهِ» فالتجأت إليها لتستند إليها عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدى و قيل أجاءها أى جاء بها قال ابن عباس: نظرت مريم إلى أكمه فصعدت مسرعه إليها فإذا عليها جذع نخله نخره ليس لها سعف و الجذع ساق النخله و الألف و اللام دخلت للعهد لا للجنس أى النخله المعروفه فلما ولدت «قالَتْ يا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هذا وَ كُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا» أى شيئا حقيرا متروكا عن ابن عباس و قيل شيئا لا يذكر و لا يعرف عن قتاده و قيل حيضه ملقاه عن عكرمه و الضحاك و مجاهد قال ابن عباس: فسمع جبرائيل كلامها و عرف جزعها «فَناداها مِنْ تَحْتِها» و كان أسفل منها تحت أكمه «أَلَّا تَحْزَنِي» و هو قول السدى و قتاده و الضحاك أن المنادى جبرائيل ناداها من سفح الجبل و قيل ناداها عيسى عن مجاهد و الحسن و وهب و سعيد بن جبير و ابن زيد و ابن جرير و الجبائى و إنما تمنت (عليه السلام) الموت كراهيه لأن يعصى الله فيها و قيل استحياء من الناس أن يظنوا بها سوءا عن السدى و

روى عن الصادق (عليه السلام) لأنها لم تر فى قومها رشيدا ذا فراسه ينزهها من السوء

«قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا» أى ناداها جبرائيل أو عيسى ليزول ما عندها من الغم و الجزع لا تغتمى قد جعل ربك تحت قدميك نهرا تشربين منه و تتطهرين من النفاس عن ابن عباس و مجاهد و سعيد بن جبير قالوا و كان نهرا قد انقطع الماء عنه فأرسل الله الماء فيه لمريم و أحيا ذلك الجذع حتى أثمر و أورق و قيل ضرب جبرائيل (عليه السلام) برجله فظهر ماء عذب و

قيل بل ضرب عيسى برجله فظهرت عين ماء تجرى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

و قيل السرى عيسى (عليه السلام) عن الحسن و ابن زيد و الجبائى و السرى و هو الشريف الرفيع قال الحسن كان و الله عبدا سريا «وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ» معناه اجذبى إليك بجذع النخله و الباء مزيده و قال الفراء: العرب تقول هزه و هز به «تُساقِطْ عَلَيْكِ رُطَباً جَنِيًّا» مر معناه و

قال الباقر (عليه السلام) لم تستشف النفساء بمثل الرطب إن الله أطعمه مريم فى نفاسها

و قالوا إن الجذع كان يابسا لا ثمر عليه إذ لو كان عليه ثمر لهزته من غير أن تؤمر به و كان فى الشتاء فصار معجزه بخروج الرطب فى غير أوانه و بخروجه دفعه واحده فإن العاده أن يكون نورا أولا ثم يصير بلحا ثم بسرا و روى أنه لم يكن للجذع رأس فضربته برجلها فأورقت و أثمرت و انتثر عليها الرطب جنيا و الشجره التى لا رأس لها لا تثمر فى العاده و قيل إن تلك النخله كانت برنيه و

قيل كانت عجوه و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«فَكُلِي وَ اشْرَبِي» أى كلى يا مريم من هذا الرطب و اشربى من هذا الماء «وَ قَرِّي عَيْناً» جاء فى التفسير و طيبى نفسا و قيل معناه لتقر عينك سرورا بهذا الولد الذى ترين لأن

دمعه السرور بارده و دمعه الحزن حاره و قيل معناه لتسكن عينك سكون سرور برؤيتك ما تحبين «فَإِمّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً» فسألك عن ولدك «فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمنِ صَوْماً» أى صمتا عن ابن عباس و المعنى أوجبت على نفسى لله أن لا أتكلم و قيل صوما أى إمساكا عن الطعام و الشراب و الكلام عن قتاده و إنما أمرت بالصمت ليكفيها الكلام ولدها بما يبرئ به ساحتها عن ابن مسعود و ابن زيد و وهب و قيل كان فى بنى إسرائيل من أراد أن يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم الصائم حتى يمسى يدل على هذا قوله «فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا» أى إنى صائم فلن أكلم اليوم أحدا و كان قد أذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت و لا تتكلم بشى ء آخر عن السدى و قيل كان الله تعالى أمرها بأن تنذر لله الصمت و إذا كلمها أحد تومئ بأنها نذرت لله صمتا لأنه لا يجوز أن يأمرها بأن تخبر بأنها نذرت و لم تنذر لأن ذلك كذب عن أبى على الجبائى «فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَها تَحْمِلُهُ» أى فأتت مريم بعيسى حامله له و ذلك أنها لفته فى خرقه و حملته إلى قومها «قالُوا يا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئاً فَرِيًّا» أى أمرا عظيما بديعا إذ لم تلد أنثى قبلك من غير رجل عن مجاهد و قتاده و السدى و قيل أمرا قبيحا منكرا من الافتراء و هو الكذب عن الجبائى «يا أُخْتَ هارُونَ» قيل فيه أقوال (أحدها)

أن هارون هذا كان رجلا صالحا فى بنى إسرائيل ينسب إليه كل من عرف بالصلاح عن ابن عباس و قتاده و كعب و ابن زيد و المغيره بن شعبه يرفعه إلى النبى ص

و قيل إنه لما مات شيع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمى هارون فقولهم يا أخت هارون معناه يا شبيهه هارون فى الصلاح ما كان هذا معروفا منك (و ثانيها) أن هارون كان أخاها لأبيها ليس من أمها و كان معروفا بحسن الطريقه عن الكلبى (و ثالثها) أن هارون أخو موسى (عليه السلام) فنسبت إليه لأنها من ولده كما يقال يا أخا تميم عن السدى (و رابعها) أنه كان رجلا فاسقا مشهورا بالعهر و الفساد فنسبت إليه و قيل لها يا شبيهته فى قبح فعله عن سعيد بن جبير «ما كانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ وَ ما كانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا» أى كان أبواك صالحين فمن أين جئت بهذا الولد «فَأَشارَتْ إِلَيْهِ» أى فأومت إلى عيسى (عليه السلام) بأن كلموه و استشهدوه على براءه ساحتى فتعجبوا من ذلك ثم «قالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا» معناه كيف نكلم صبيا فى المهد و قيل صبيا فى الحجر رضيعا و كان المهد حجر أمه الذى تربيه فيه إذ لم تكن هيأت له مهدا عن قتاده و قيل إنهم غضبوا عند إشارتها إليه و قالوا لسخريتها بنا أشد علينا من زناها فلما تكلم عيسى (عليه السلام) قالوا إن هذا الأمر عظيم عن السدى «قالَ» عيسى (عليه السلام) «إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ» قدم إقراره بالعبوديه ليبطل به قول من يدعى له الربوبيه و كان الله سبحانه أنطقه بذلك لعلمه بما يقوله الغالون فيه ثم قال «آتانِيَ الْكِتابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا» أى حكم لى بإتيان الكتاب و النبوه و قيل إن الله تعالى أكمل عقله فى صغره و أرسله إلى عباده و كان نبيا مبعوثا إلى الناس فى ذلك الوقت مكلفا عاقلا و لذلك كانت له

تلک المعجزه عن الحسن و الجبائی و قیل إنه کلمهم و هو ابن أربعین یوما عن وهب و قیل یوم ولد عن ابن عباس و أکثر المفسرین هو الظاهر و قیل إن معناه أنی عبد الله سیؤتینی الکتاب و سیجعلنی نبیا و کان ذلک معجزه لمریم (علیه السلام) علی براءه ساحتها.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۳۱ الی ۳۵]

اشاره

وَ جَعَلَنِی مُبارَکاً أَیْنَ ما کُنْتُ وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ ما دُمْتُ حَیًّا (۳۱) وَ بَرًّا بِوالِدَتِی وَ لَمْ یَجْعَلْنِی جَبَّاراً شَقِیًّا (۳۲) وَ السَّلامُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ وَ یَوْمَ أَمُوتُ وَ یَوْمَ أُبْعَثُ حَیًّا (۳۳) ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِی فِیهِ یَمْتَرُونَ (۳۴) ما کانَ لِلَّهِ أَنْ یَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحانَهُ إِذا قَضی أَمْراً فَإِنَّما یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۳۵)

القراءه

قرأ عاصم و ابن عامر و یعقوب «قَوْلَ الْحَقِّ» بالنصب و الباقون بالرفع و فی الشواذ قراءه أبی مجلز و أبی نهیک و برا بوالدتی بکسر الباء.

الحجه

قال أبو علی: قول الحق الرفع فیه علی أن قوله «ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ» کلام و المبتدأ المضمر ما دل علیه هذا الکلام أی هذا الکلام قول الحق و یجوز أن یضمر هو و یجعله کنایه عن عیسی (علیه السلام) أی هو قول الحق لأنه قد قیل فیه روح الله و کلمته و الکلمه قول و أما النصب فعلی أن قوله «ذلِکَ عِیسَی ابْنُ مَرْیَمَ» یدل علی أحق قول الحق و تقول هذا زید الحق لا الباطل لأن قولک هذا زید عندک بمنزله أحق فکأنک قلت أحق الحق و أحق قول الحق و من قال و برا بوالدتی فکأنه قال و ألزمنی برا بوالدتی و یکون معطوفا علی موضع الجار و المجرور من قوله «وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّکاهِ» و علیه بیت الکتاب:

" یذهبن فی نجد و غورا غائرا"

أی و یسلکن غورا و إن شئت حملته علی حذف المضاف بمعنی و جعلنی ذا بر و إن شئت جعلته إیاه علی المبالغه کقول الخنساء:

" فإنما هی إقبال و إدبار".

اللغه

السلام مصدر سلمت و السلام جمع سلامه و السلام اسم من أسماء الله تعالی و سلام مما یبتدأ به فی النکره لأنه اسم یکثر استعماله یقال سلام علیک و السلام علیک

و أسماء الأجناس يكثر الابتداء بها و فائده نكرتها قريب من فائده معرفتها تقول لبيك و خير بين يديك و إن شئت قلت و الخير بين يديك إلا أنه لما جرى ذكر سلام قبل هذا الموضع بغير ألف و لام كان الأحسن أن يرد ثانيه بالألف و اللام.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام كلام عيسى (عليه السلام) فقال «وَ جَعَلَنِي مُبارَكاً أَيْنَ ما كُنْتُ» أي و جعلني معلما للخير عن مجاهد و قيل نفاعا حيث ما توجهت و البركه نماء الخير و المبارك الذي ينتمي الخير به و قيل ثابتا دائما على الإيمان و الطاعه و أصل البركه الثبوت عن الجبائي «وَ أَوْصانِي بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ» أي بإقامه الصلاه و أداء الزكاه «ما دُمْتُ» أي ما بقيت «حَيًّا» مكلفا «وَ بَرًّا بِوالِدَتِي» أي و اجعلني بارا بها أؤدي شكرها فيما قاسته بسببي «وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً» أي متجبرا «شَقِيًّا» و المعنى أني بلطفه و توفيقه كنت محسنا إلى والدتي متواضعا في نفسي حتى لم أكن من الجبابره الأشقياء «وَ السَّلامُ عَلَيَّ» أي و السلامه علي من الله «يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا» أي في هذه الأحوال الثلاث و قد مر تفسيرها قبل في قصه يحيى و في هذه الآيات دلاله على أنه يجوز أن يصف الإنسان نفسه بصفات المدح إذا أراد تعريفها إلى غيره لا على وجه الافتخار قيل و لما كلمهم عيسى (عليه السلام) بهذا علموا براءه مريم ثم سكت عيسى (عليه السلام) فلم يتكلم بعد ذلك حتى بلغ المده التي يتكلم فيها الصبيان «ذلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» معناه ذلك الذي قال إني عبد الله عيسى بن مريم لا ما يقوله النصارى من أنه ابن الله و أنه إله «قَوْلَ الْحَقِّ» مر معناه في الحجه «الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ» أي يشكون يعني اليهود و النصارى فزعمت اليهود أنه ساحر كذاب و زعمت النصارى أنه ابن الله و ثالث ثلاثه و قيل و هو افتراء النصارى و اختلافهم فبعضهم قالوا هو الله و قال بعضهم ابن الله و قال بعضهم ثالث ثلاثه ثم كذبهم الله تعالى فقال «ما كانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ» معناه ما كان ينبغي لله أن يتخذ من ولد أي ما يصلح له و لا يستقيم عن ابن الأنباري قال فنابت اللام عن الفعل و ذلك أن من اتخذ ولدا فإنما يتخذه من جنسه لأن الولد مجانس للوالد و الله تعالى ليس كمثله شي ء فلا يكون له سبحانه ولد و لا يتخذ ولدا و قوله «مِنْ وَلَدٍ» من هذه هي الذي تدل على نفي الواحد و الجماعه فالمعنى أنه لا يجوز أن يتخذ ولدا واحدا و لا أكثر ثم نزه سبحانه نفسه عن ذلك فقال «سُبْحانَهُ» ثم بين السبب في كون عيسى من غير أب فقال «إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و قد مر تفسيره فيما مضى و المعنى أنه لا يتعذر عليه إيجاد شي ء على الوجه الذي أراده.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ إِنَّ اللَّهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۳۶) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۳۷) أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنا لكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِی ضَلالٍ مُبِينٍ (۳۸) وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَهِ إِذْ قُضِیَ الْأَمْرُ وَ هُمْ فِی غَفْلَهٍ وَ هُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۳۹) إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْها وَ إِلَيْنا يُرْجَعُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و ابن عامر و روح و زيد عن يعقوب «وَ إِنَّ اللَّهَ» بكسر الهمزه و الباقون بالفتح.

الحجه

قال أبو على: حجه من كسر أنه جعله مستأنفا كما أن المعطوف عليه مستأنف و حجه من فتح أنه حمله على قوله وَ أَوْصانِی بِالصَّلاهِ وَ الزَّكاهِ و بأن الله ربی و ربكم.

الإعراب و المعنى

قوله «وَ إِنَّ اللَّهَ رَبِّی وَ رَبُّكُمْ» من فتح الهمزه ففيه أربعه أوجه (أحدها) أن المعنى و قضى أن الله ربی و ربكم عن أبی عمرو بن العلاء (و الثانی) أنه معطوف على كلام عيسى أی و أوصانی بأن الله ربی و ربكم (و الثالث) ذلك عيسى بن مريم و ذلك أن الله ربی و ربكم عن الفراء (و الرابع) أن العامل فيه فاعبدوه و التقدير و لأن الله ربی و ربكم «فَاعْبُدُوهُ» فحذف الجار و من كسر الهمزه جاز أن يكون معطوفا على قوله قالَ إِنِّی عَبْدُ اللَّهِ أی و قال إن الله ربی و ربكم و جاز أن يكون ابتداء كلام من الله تعالى أو أمر من الله لرسوله أن يقول ذاك و قوله «هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» معناه هذا طريق واضح فالزموه و قيل إن المعنى هذا الذی أخبرتكم إن الله أمرنی به هو الدين المستقيم الذی لا اعوجاج فيه «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ» الاختلاف فی المذهب أن يعتقد كل قوم خلاف ما يعتقده الآخرون و الأحزاب جمع حزب و هو الجمع المنقطع فی رأيه عن غيره و تحزبوا أی صاروا أحزابا فالمعنى أن الأحزاب من أهل الكتاب اختلفوا فی عيسى (عليه السلام) فقال قوم منهم هو الله و هم اليعقوبيه و قال آخرون هو ابن الله و هم النسطوريه و قال آخرون هو ثالث ثلاثه و هم الإسرائيليه و قال المسلمون هو عبد الله عن قتاده و مجاهد و إنما قال من بينهم لأن منهم

من ثبت على الحق و قيل إن من زائده و المعنى اختلفوا بينهم «فَوَيْلٌ» أى فشده عذاب و هى كلمه وعيد «لِلَّذِينَ كَفَرُوا» بالله بقولهم فى المسيح «مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ» المشهد بمعنى الشهود و الحضور أى من حضورهم ذلك اليوم و هو يوم القيامه و سمى عظيما لعظم أهواله و قيل ويل لهم من مجمع يوم أى من الفضيحه على رءوس الجمع يومئذ «أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنا» قيل فيه وجهان (أحدهما) أن التقدير صاروا ذوى سمع و بصر و الجار و المجرور فى موضع رفع لأنه فاعل أسمع و المعنى ما أسمعهم و أبصرهم يوم القيامه و إن كانوا فى الدنيا صما و بكما عن الحق عن الحسن و معناه الإخبار عن قوه علومهم بالله تعالى فى تلك الحال و مثله قوله فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ «لكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» يعنى أن الكافرين فى الدنيا آثروا الهوى على الهدى فهم فى ذهاب عن الدين و عدول عن الحق و المراد أنهم فى الدنيا جاهلون و فى الآخره عارفون حيث لا تنفعهم المعرفه و قال أبو مسلم: و هذا يدل على أن قوله سبحانه صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ ليس معناه الآفه فى الأذن و اللسان و العين بل هو أنهم لا يتدبرون ما يسمعون و يرون و لا يعتبرون أ لا ترى أنه جعل قوله «لكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» فى مقابلته فأقام السمع و البصر مقام الهدى إذ جعله فى مقابله الضلال المبين (و الثانى) أن معناه أسمعهم و أبصرهم أى بصرهم و بين لهم أنهم إذا أتوا مع الناس إلى موضع الجزاء سيكونون فى ضلال مبين عن الجنه و الثواب عن الجبائى قال و يجوز أن يكون المعنى أسمع الناس بهؤلاء الأنبياء و أبصرهم بهم ليعرفوهم و يعرفوا خبرهم فيؤمنوا بهم لكن من كفر بهم من الظالمين اليوم يعنى يوم القيامه فى ضلال عن الجنه و هذا بعيد و قد استدرك على الجبائى فى قوله و الأولى و الأظهر فى الآيه الوجه الأول «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» الخطاب للنبى ص و المعنى خوف يا محمد كفار مكه يوم يتحسر المسى ء هلا أحسن العمل و المحسن هلا ازداد من العمل و هو يوم القيامه و قيل إنما يتحسر المستحق للعقاب فأما المؤمن فلا يتحسر و

روى مسلم فى الصحيح بالإسناد عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ص إذا دخل أهل الجنه الجنه و أهل النار النار قيل يا أهل الجنه فيشرئبون و ينظرون و قيل يا أهل النار فيشرئبون و ينظرون فيجاء بالموت كأنه كبش أملح فيقال لهم تعرفون الموت فيقولون هذا هذا و كل قد عرفه قال فيقدم فيذبح ثم يقال يا أهل الجنه خلود فلا موت و يا أهل النار خلود فلا موت و قال و ذلك قوله «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ» الآيه و رواه أصحابنا عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) ثم جاء فى آخره فيفرح أهل الجنه فرحا لو كان أحد يومئذ ميتا لماتوا فرحا و يشهق أهل النار شهقه لو كان أحد ميتا لماتوا

«إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» أى فرغ من الأمر و انقطعت الآمال و أدخل قوم النار و قوم الجنه و قيل معناه

انقضى أمر الدنيا فلا يرجع إليها الاستدراک الفائت و قيل معناه حكم بين الخلائق بالعدل و قيل قضى على أهل الجنه بالخلود و قضى على أهل النار بالخلود «وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ» فى الدنيا عن ذلك و معناه إنهم مشغولون اليوم بما لا يعنيهم غافلون عن أحوال الآخره «وَ هُمْ لا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بذلك ثم أخبر سبحانه عن نفسه فقال «إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَ مَنْ عَلَيْها» أى نميت سكانها فنرثها و من عليها من العقلاء لأنا نميتهم و نهلكهم فلا يبقى فيها مالك و متصرف «وَ إِلَيْنا يُرْجَعُونَ» أى إلينا يردون بعد الموت أى إلى حيث لا يملك الأمر و النهى غيرنا.

ص: ٣٨١

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِبْراهِيمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (۴۱) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ يا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ما لا يَسْمَعُ وَ لا يُبْصِرُ وَ لا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً (۴۲) يا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ ما لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِراطاً سَوِيًّا (۴۳) يا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّيْطانَ إِنَّ الشَّيْطانَ كانَ لِلرَّحْمنِ عَصِيًّا (۴۴) يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا (۴۵)

قالَ أَ راغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يا إِبْراهِيمُ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَ اهْجُرْنِي مَلِيًّا (۴۶) قالَ سَلامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا (۴۷) وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ أَدْعُوا رَبِّي عَسى أَلَّا أَكُونَ بِدُعاءِ رَبِّي شَقِيًّا (۴۸) فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ كُلًّا جَعَلْنا نَبِيًّا (۴۹) وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنا وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِيًّا (۵۰)

القراءه

قد ذكرنا الاختلاف بين القراء في قوله «يا أَبَتِ» و الوجه في ذلك في سوره يوسف (عليه السلام).

اللغه

الصديق هو كثير التصديق بالحق حتى يصير علما فيه و الرغبه عن الشي ء نقيض الرغبه فيه و الترغيب الدعاء إلى الرغبه في الشي ء و الانتهاء الامتناع من الفعل المنهي عنه يقال نهاه عن الأمر فانتهى و أصله النهايه و النهي زجر عن الخروج من النهايه المذكوره و التناهي بلوغ نهايه الحد و الرجم الرمي بالحجاره و الرجم الشتم و أصله من الرجم و الرجام و هو الحجاره و الملي الدهر الطويل قال الفراء: يقال كنت عندنا ملوه و ملوه و ملوه و ملاوه و ملاوه و كله من طول المقام و الحفي المستقصي في السؤال و الخفي اللطيف بعموم النعمه و أصل الباب الاستقصاء تقول تحفيت به أي بالغت في إكرامه و حفوته من كل خير بالغت في منعه و أحفيت شاربي بالغت في أخذه حتى استأصلته و أحفيت في السؤال بالغت و كل شي ء استوصل فقد احتفى و تقول العرب جاءني لسان فلان أي مدحه و ذمه قال عامر بن الحرث:

إني أتتني لسان لا أسر بها من علو لا عجب منها و لا سخر

جاءت مرجمه قد كنت أحذرها لو كان ينفعني الإشفاق و الحذر

. الإعراب

قال الزجاج: العرب تقول في النداء يا أبت و يا أمت و لا يقال قال أبتي كذا و قالت أمتي كذا و زعم الخليل و سيبويه أنهما بمنزله قولهم يا عمه و يا خاله و زعم أنه بمنزله قولهم رجل ربعه و غلام يفعه و أن الهاء عوض من ياء الإضافه في يا أبي و يا أمي و قوله «مَلِيًّا» منصوب على الظرف و كلا مفعول جعلنا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِی الْكِتابِ» أی القرآن «إِبْراهِیمَ إِنَّهُ كانَ صِدِّیقاً» أی كثیر التصدیق فی أمور الدین عن الجبائی و قیل صادقا مبالغا فی الصدق فیما یخبر عن الله تعالی عن أبی مسلم «نَبِیًّا» أی علیا رفیع الشأن برساله الله تعالی «إِذْ قالَ لِأَبِیهِ» آزر «یا أَبَتِ» أی یا أبی و دخلت التاء للمبالغه فی تحقیق الإضافه «لِمَ تَعْبُدُ ما لا یَسْمَعُ» دعاء من یدعوه «وَ لا یُبْصِرُ» من یتقرب إلیه و یعبده «وَ لا یُغْنِی عَنْكَ شَیْئاً» من أمور الدنیا أی لا یكفیك شیئا فلا ینفعك و لا یضرك «یا أَبَتِ إِنِّی قَدْ جاءَنِی مِنَ الْعِلْمِ» بالله و المعرفه «ما لَمْ یَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِی» علی ذلك و اقتد بی فیه «أَهْدِكَ صِراطاً سَوِیًّا» أی أوضح لك طریقا مستقیما معتدلا غیر جائر بك عن الحق إلی الضلال «یا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّیْطانَ» أی لا تطعه فیما یدعوك إلیه فتكون بمنزله من عبده و لا شبهه أن الكافر لا یعبد الشیطان و لكن من أطاع شیئا فقد عبده «إِنَّ الشَّیْطانَ كانَ لِلرَّحْمنِ

عَصِيًّا» أى عاصيا «يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ» أى يصبك عذاب من جهه الله سبحانه لإصرارک على الكفر «فَتَكُونَ لِلشَّيْطانِ وَلِيًّا» أى فتكون موكولا إلى الشيطان و هو لا يغنى عنک شيئا عن الجبائى و قيل معناه فتكون لا حقا بالشيطان باللعن و الخذلان و اللاحق يسمى التالى و الذى يتلو الشى ء و الذى يليه سواء عن أبى مسلم و قيل فتكون له قرينا فى النار و قيل معناه فيكون الشيطان ولى نصرتک و لم يقل فيكون الشيطان وليک لأنه أبلغ فى الفضيحه و إنما أراد زجره عن موالاه الشيطان لا تحقيق النصره يعنى إذا لم يكن لک إلا نصرته فأنت مخذول لا ناصر لک و قد بينا فيما مضى أن الذى يقوله أصحابنا أن هذا الخطاب من إبراهيم (عليه السلام) إنما توجه إلى من سماه الله أبا له لأنه كان جدا لإبراهيم (عليه السلام) لأمه و أن أباه الذى ولده كان اسمه تارخ لإجماع الطائفه على أن آباء نبينا ص إلى آدم (عليه السلام) كلهم مسلمون موحدون

و لما روى عنه ص أنه قال لم يزل ينقلنى الله تعالى من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهرات حتى أخرجنى فى عالمكم هذا

و الكافر غير موصوف بالطهاره لقوله تعالى «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» «قالَ» آزر مجيبا لإبراهيم (عليه السلام) حين دعاه إلى الإيمان «أَ راغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي» أى أ معرض أنت عن عباده آلهتى التى هى الأصنام «يا إِبْراهِيمُ» و تارک لها و زاهد فيها «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ» أى لئن لم تمتنع عن هذا «لَأَرْجُمَنَّكَ» بالحجاره عن الحسن و الجبائى و قيل لأرمينک بالذنب و العيب و أشتمنک عن السدى و ابن جريج و قيل معناه لأقتلنک «وَ اهْجُرْنِي مَلِيًّا» أى فارقنى دهرا طويلا عن الحسن و مجاهد و سعيد بن جبير و السدى و قيل مليا سويا سليما عن عقوبتى عن ابن عباس و قتاده و عطاء و الضحاک من قولهم فلان ملى بهذا الأمر إذا كان كاملا فيه مضطلعا به «قالَ» إبراهيم «سَلامٌ عَلَيْكَ» سلام توديع و هجر على ألطف الوجوه و هو سلام متاركه و مباعده منه عن الجبائى و أبى مسلم و قيل هذا سلام إكرام و بر فقابل جفوه أبيه بالبر تأديه لحق الأبوه أى هجرتک على وجه جميل من غير عقوق «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» قيل فيه أقوال (أحدها) أنه إنما وعده بالاستغفار على مقتضى العقل و لم يكن بعد قد استقر قبح الاستغفار للمشركين (و ثانيها) أنه قال سأستغفر لک ربى على ما يصح و يجوز من تركک عباده الأوثان و إخلاص العباده لله تعالى عن الجبائى (و ثالثها) أن معناه سأدعو الله أن لا يعذبک فى الدنيا عن الأصم «إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا» أى بارا لطيفا رحيما عن ابن عباس و مقاتل و قيل إن الله عودنى إحسانه و كان لى مكرما و قيل كان عالما بى و بما أبتغيه من مجالدتک لعله يهديک «وَ أَعْتَزِلُكُمْ وَ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى و أتنحى منكم جانبا و اعتزل عباده ما تدعون من دونه من الأصنام «وَ أَدْعُوا» أى و أعبد «رَبِّي عَسى أَلَّا أَكُونَ بِدُعاءِ رَبِّي شَقِيًّا» كما شقيتم بدعاء الأصنام و إنما ذكر عسى على وجه

الخضوع و قيل معناه لعله يقبل طاعتى و عبادتى و لا أشقى بالرد فإن المؤمن بين الرجاء و الخوف «فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى فارقهم و هاجرهم إلى الأرض المقدسه «وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ» ولدا «وَ يَعْقُوبَ» ولد ولد «وَ كُلًّا جَعَلْنا نَبِيًّا» أى آنسنا وحشته من فراقهم بأولاد كرام على الله و كلا من هذين جعلناه نبيا يقتدى به فى الدين «وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنا» أى نعمتنا سوى الأولاد النبوه من نعم الدين و الدنيا «وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ عَلِيًّا» أى ثناء حسنا فى الناس عليا مرتفعا سائرا فى الناس و كل أهل الأديان يتولون إبراهيم و ذريته و يثنون عليهم و يدعون أنهم على دينهم و قيل معناه و أعلينا ذكرهم بأن محمدا ص و أمته يذكرونهم بالجميل إلى قيام القيامه و قيل هو ما يتلى فى التشهد كما صليت على إبراهيم و آل إبراهيم.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ مُوسى إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً وَ كانَ رَسُولاً نَبِيًّا (۵۱) وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا (۵۲) وَ وَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا أَخاهُ هارُونَ نَبِيًّا (۵۳) وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِسْماعِيلَ إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ وَ كانَ رَسُولاً نَبِيًّا (۵۴) وَ كانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلاةِ وَ الزَّكاةِ وَ كانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا (۵۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «مُخْلَصاً» بفتح اللام و الباقون مخلصا بكسرها.

الحجه

من كسر اللام فحجته وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ و من فتحها فحجته إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ.

اللغه

يقال ناجاه يناجيه إذا اختصه بكلام ألقاه إليه و أصل النجاه الارتفاع من الأرض و منه النجاه أيضا و هو الارتفاع عن الهلكه و النجاه السرعه لأنه ارتفاع فى السير و منه المناجاه لأنه ارتفاع الحديث إلى المحدث و النجى بمعنى المناجى كالجليس و الضجيع و قيل نجى مصدر بمعنى ارتفاع لأن معنى قربناه رفعناه و يجوز أن يكون التقدير و قربناه مكانا رفيعا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث موسى (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِي

الْكِتابِ» الـذى هو القرآن «مُوسى إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً» أخلص العباده لله تعالى و أخلص نفسه لأداء الرساله و بفتح اللام يكون معناه أخلصه الله بـالنبوه و اختـاره للرسـاله «وَ كـانَ رَسُولًـا» إلى فرعون و قومه «نَبِيًّا» رفيع الشـأن عالى القـدر «وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ» الطور جبل بالشام ناداه الله تعالى من جانبه اليمين و هى يمين موسى و قيل من جانب اليمين من الطور يريـد حيث أقبل من مـدين و رأى النار فى الشجره و هو قوله «يا مُوسى إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» «وَ قَرَّبْناهُ نَجِيًّا» أى مناجيا كليما قال ابن عباس: قربه الله و كلمه و معنى هذا التقريب أنه أسـمعه كلامه و قيل قربه حتى سمع صرير القلم الذى كتبت به التوراه و قيل قربناه أى و رفعنـا منزلته و أعلينـا محله حتى صـار محله منـا فى الكرامه و المنزله محـل من قربه مولاه فى مجلس كرامته فهو تقريب كرامه و اصطفاء لا تقريب مسافه و إدناء إذ هو سبحانه لا يوصف بالحلول فى مكان فيقرب من بعد أو يبعد من قرب أو يكون أحد أقرب إليه من غيره «وَ وَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا أَخاهُ هارُونَ نَبِيًّا» أى أنعمنا عليه بأخيه هارون حيث قال وَ اجْعَلْ لِى وَزِيراً مِنْ أَهْلِى هارُونَ و جعلناه نبيا أشـركناه فى أمره و شددنا به أزره «وَ اذْكُرْ فِى الْكِتابِ» الذى هو القرآن «إِسْماعِيلَ» بن إبراهيم أيضا «إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ» إذا وعد بشى ء وفى به و لم يخلف «وَ كانَ» مع ذلك «رَسُولًا نَبِيًّا» إلى جرهم و قد مضى معناه

قـال ابن عبـاس أنه واعـد رجلاـ أن ينتظره فى مكان و نسـى الرجل فانتظره سـنه حتى أتاه الرجل و ذلك مروى عن أبى عبـد الله (عليه السلام)

و قيل أقام ينتظره ثلاثه أيام عن مقاتل و قيل أن إسماعيل بن إبراهيم (عليه السلام) مات قبل أبيه إبراهيم (عليه السلام)

و إن هـذا هو إسـماعيل بن حزقيل بعثه الله إلى قومه فسـلخوا جلده وجهه و فروه رأسه فخيره الله فيما شاء من عذابهم فاسـتعفاه و رضـى بثوابه و فوض أمرهم إلى الله تعالى فى عفوه و عقابه و رواه أصـحابنا عن أبى عبد الله (عليه السـلام) ثم قال فى آخره أتاه ملك من ربه يقرئه السـلام و يقول قـد رأيت ما صـنع بك و قد أمرنى بطاعتك فمرنى بما شـئت فقال يكون لى بالحسـين (عليه السلام) أسوه

«وَ كـانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ» أى قومه و عترته و عشـيرته و قيل أمته عن الحسن «بِالصَّلاهِ وَ الزَّكاهِ» و قيل أنه كان يأمر أهله بصـلاه الليل و صدقه النهار «وَ كانَ» مع ذلك «عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا» قد رضى أعماله لأنها كلها طاعات لم تكن فيها قبائح و قيل مرضيا معناه صالحا زكيا رضيا فحصل له عنده المنزله العظيمه.

ص: ٣٨٥

[سوره مریم (۱۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

وَ اذْكُرْ فِي الْكِتابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (۵۶) وَ رَفَعْناهُ مَكاناً عَلِيًّا (۵۷) أُولئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّهِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَّهِ إِبْراهِيمَ وَ إِسْرائِيلَ وَ مِمَّنْ هَدَيْنا وَ اجْتَبَيْنا إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُ الرَّحْمنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا (۵۸) فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاهَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا (۵۹) إِلاَّ مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لا يُظْلَمُونَ شَيْئاً (۶۰)

اللغه

العلى العظيم العلو و العلى العظيم فيما يقدر به على الأمور و منه يوصف الله تعالى بأنه على و الفرق بين العلى و الرفيع أن العلى قد يكون بمعنى الاقتدار و بمعنى علو المكان و الرفيع من رفع المكان لا غير و لذلك لا يوصف الله تعالى بأنه رفيع و أما رفيع الدرجات فإنه وصف للدرجات بالرفعه و بكى وزنه فعول و هو جمع باك و يجوز أن يكون مصدرا بمعنى البكاء و الخلف بفتح اللام يستعمل فى الصالح و بسكون اللام فى الطالح و قد يستعمل كل واحد فى الآخر قال لبيد:

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم و بقيت فى خلف كجلد الأجرب

. الإعراب

«سُجَّداً وَ بُكِيًّا» نصب على الحال و تقديره خروا ساجدين و باكين قال الزجاج: و هى حال مقدره المعنى خروا مقدرين السجود لأن الإنسان فى حال خروره لا يكون ساجدا «إِلَّا مَنْ تابَ» فى موضع نصب أى فسوف يلقون العذاب إلا التائبين فيكون الاستثناء متصلا و يجوز أن يكون الاستثناء منقطعا من غير الأول و يكون المعنى لكن من تاب و آمن فأولئك يدخلون الجنه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث إدريس فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «فِي الْكِتابِ» الذى هو القرآن «إِدْرِيسَ» و هو جد أب نوح (عليه السلام) و اسمه فى التوراه أخنوخ و قيل أنه سمى

إدريس لكثره درسه الكتب و هو أول من خط بالقلم و كان خياطا و أول من خاط الثياب و قيل إن الله تعالى علمه النجوم و الحساب و علم الهيأه و كان ذلك معجزه له «إِنَّهُ كانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا» مر معناه «وَ رَفَعْناهُ مَكاناً عَلِيًّا» أى عاليا رفيعا و قيل إنه رفع إلى السماء الرابعه عن أنس و أبى سعيد الخدرى و كعب و مجاهد و قيل إلى السماء السادسه عن ابن عباس و الضحاك قال مجاهد: رفع إدريس (عليه السلام) كما رفع عيسى (عليه السلام) و هو حى لم يمت و قال آخرون

أنه قبض روحه بين السماء الرابعه و الخامسه و روى ذلك عن أبى جعفر

و قيل إن معناه و رفعنا محله و مرتبته بالرساله كقوله تعالى «وَ رَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ» و لم يرد به رفعه المكان عن الحسن و الجبائى و أبى مسلم و لما فصل سبحانه ذكر النبيين و وصف كلا منهم بصفه تخصه جمعهم فى المدح و الثناء فقال «أُولئِكَ» تقدم ذكرهم «الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» بالنبوه و قيل بالثواب و بسائر النعم الدينيه و الدنيويه «مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّهِ آدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنا مَعَ نُوحٍ وَ مِنْ ذُرِّيَّهِ إِبْراهِيمَ وَ إِسْرائِيلَ» إنما فرق سبحانه ذكر نسبهم مع أن كلهم كانوا من ذريه آدم (عليه السلام) لتبيان مراتبهم فى شرف النسب فكان لإدريس شرف القرب لآدم لأنه جد نوح (عليه السلام) و كان إبراهيم من ذريه من حمل مع نوح لأنه من ولد سام بن نوح و كان إسماعيل و إسحاق و يعقوب من ذريه إبراهيم لما تباعدوا من آدم حصل لهم شرف إبراهيم و كان موسى و هارون و زكريا و يحيى و عيسى و من ذريه إسرائيل «وَ مِمَّنْ هَدَيْنا وَ اجْتَبَيْنا» قيل إنه تم الكلام عند قوله «إِسْرائِيلَ» ثم ابتدأ فقال «وَ مِمَّنْ هَدَيْنا وَ اجْتَبَيْنا» من الأمم قوم «إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُ الرَّحْمنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُكِيًّا» فحذف لدلاله الكلام عليه عن أبى مسلم و

روى عن على بن الحسين (عليه السلام) أنه قال نحن عنينا بها

و قيل بل المراد به الأنبياء الذين تقدم ذكرهم من ذريه آدم و ممن هديناهم و اجتبيناهم أى هديناهم إلى الحق فاهتدوا و اخترناهم من بين الخلق ثم وصفهم فقال «إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ» أى تقرأ عليهم «آياتُ الرَّحْمنِ» و هو القرآن عن ابن عباس «خَرُّوا سُجَّداً» أى ساجدين لله «وَ بُكِيًّا» أى باكين متضرعين إليه بين الله سبحانه أنهم مع جلاله قدرهم كانوا يبكون عند ذكر آيات الله و هؤلاء العصاه ساهون لاهون مع إحاطه السيئات بهم ثم أخبر سبحانه فقال «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ» و الخلف البدل السيئ معناه من بعد النبيين المذكورين قوم سوء و قيل هم اليهود و من تبعهم لأنهم من ولد إسرائيل و قيل هم من هذه الأمه عند قيام الساعه عن مجاهد و قتاده «أَضاعُوا الصَّلاهَ» تركوها عن محمد بن كعب و

قيل أضاعوها بتأخيرها عن مواقيتها من غير أن تركوها أصلا عن ابن مسعود و إبراهيم و عمر بن عبد العزيز و الضحاك و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ» أى انفذوا الشهوات فيما حرم الله عليهم فقال وهب: فخلف من بعدهم خلف

شرابون للقهوات لعابون بالكعبات ركابون للشهوات متبعون للذات تاركون للجمعات مضيعون للصلوات «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» أى يلقون مجازاه الغى عن الزجاج و هذا كقوله «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ يَلْقَ أَثاماً» أى مجازاه الآثام و قيل يلقون غيا أى شرا و خيبه عن ابن عباس و ابن زيد و منه قول الشاعر:

" و من يغو لا يعدم على الغى لائما"

أى يخب و قيل الغى واد فى جهنم عن ابن مسعود و عطاء و كعب «إِلَّا مَنْ تابَ» أى ندم على ما سلف «وَ آمَنَ» فى مستقبل عمره «وَ عَمِلَ صالِحاً» من الواجبات و المندوبات «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ وَ لا يُظْلَمُونَ شَيْئاً» و من قرأ يدخلون بضم الياء و فتح الخاء أراد أن الله سبحانه يدخلهم الجنه بأن يأمرهم بدخولها و هذا يطابق قوله «وَ لا يُظْلَمُونَ» و من قرأ «يَدْخُلُونَ» أراد أنهم يدخلونها بأمر الله و المعنيان واحد و لا يبخسون شيئا من ثوابهم بل يوفيه الله إليهم على التمام و الكمال و فى هذا دلاله على أن الله لا يمنع أحدا ثواب عمله و لا يبطله لأنه سبحانه سمى ذلك ظلما.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٦١ الى ٦٥]

اشاره

جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمنُ عِبادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا (٦١) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً إِلَّا سَلاماً وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَهً وَ عَشِيًّا (٦٢) تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبادِنا مَنْ كانَ تَقِيًّا (٦٣) وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (٦٤) رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَاعْبُدْهُ وَ اصْطَبِرْ لِعِبادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا (٦٥)

القراءه

قرأ رويس عن يعقوب نورث بالتشديد و الباقون «نُورِثُ» و فى بعض الروايات عن أبى عمرو «هَلْ تَعْلَمُ» يدغم اللام فى التاء و الأكثر الإظهار.

الحجه

يقال أورثه و ورثه بمعنى قال أبو على يرى سيبويه أن إدغام اللام فى التاء و الدال و الطاء و الصاد و الزاى و السين جائز لأن مخرج اللام قريب من مخارجهن و هى حروف

طرف اللسان و أنشد لمزاحم العقيلى:

فذر ذا و لكن هتعين متيما على ضوء برق آخر الليل ناصب.

الإعراب

«جَنّاتِ عَدْنٍ» بالنصب على البدل من قوله الْجَنَّةَ و قوله «بِالْغَيْبِ» فى موضع الحال أى كائنه بالغيب و ذو الحال جنات عدن و سلاما استثناء منقطع فكأنه قال لا يسمعون فيها كلاما يؤلمهم و لكن يسمعون سلاما «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» تقديره قل ما نتنزل فأضمر القول. «لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذٰلِكَ» قال أبو على هذه الآيه تدل على أن الأزمنه ثلاثه ماض و هو قوله «ما بَيْنَ أَيْدِينا» و مستقبل و هو قوله «وَ ما خَلْفَنا» و حال و هو قوله «وَ ما بَيْنَ ذٰلِكَ» «وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» بدل من اسم كان و إن شئت كان خبر مبتدإ محذوف و إن شئت كان مبتدأ و قوله «فَاعْبُدْهُ» خبره و هذا على قول الأخفش دون سيبويه.

النزول

قيل أن العاص بن وائل السهمى لم يعط أجره أجير استعمله و قال لو كان ما يقوله محمد حقا فنحن أولى بالجنه و نعيمها فحينئذ أوفره أجره فنزل «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ» الآيه و قيل احتبس الوحى أياما لما سئل النبى ص عن قصه أصحاب الكهف و ذى القرنين و الروح فشق ذلك عليه فلما أتاه جبرائيل استبطأه فنزلت «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» الآيه عن عكرمه و الضحاك و قتاده و الكلبى و مقاتل.

المعنى

ثم وصف سبحانه الجنه فقال «جَنّاتِ عَدْنٍ» أى جنات إقامه يقال عدن بالمكان إذا أقام به و وحد فى الآيه المتقدمه و جمع هاهنا فكأنه جنه تشتمل على جنات و قيل لأن لكل واحد من المؤمنين جنه تجمعها الجنه العظماء «الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمنُ عِبادَهُ بِالْغَيْبِ» المراد بالعباد المؤمنون كما قال فَادْخُلِي فِي عِبادِي وَ ادْخُلِي جَنَّتِي و قيل إنه يتناول المؤمن و الكافر و لكن بشرط رجوع الكافر عن كفره و قال «بِالْغَيْبِ» لأنهم غابوا عما فيها مما لا عين رأت و لا أذن سمعت عن ابن عباس و المعنى أنه وعدهم أمرا لم يكونوا يشاهدونه فصدقوه و هو غائب عنهم «إِنَّهُ كانَ وَعْدُهُ» أى موعوده «مَأْتِيًّا» أى آتيا لا محاله و المفعول هنا بمعنى الفاعل لأن ما آتيته فقد أتاك و ما أتاك فقد أتيته يقال أتيت على خمسين سنه و أتت على خمسون سنه و قيل إن الموعود هو الجنه و الجنه مأتيه يأتيها المؤمنون «لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً» أى لا يسمعون فى تلك الجنات القول الذى لا معنى له يستفاد و هو اللغو و قيل قد

ص: ٣٨٩

يكون اللغو الهزل و ما يلغى من الكلام مثل الفحش و الأباطيل «إِلَّا سَلاماً» أى إلا سلام الملائكه عليهم و سلام بعضهم على بعض قال الزجاج: السلام اسم جامع لكل خير لأنه يتضمن السلامه أى يسمعون ما يسلمهم «وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَ عَشِيًّا» قال المفسرون ليس فى الجنه شمس و لا قمر فيكون لهم بكره و عشيا و المراد أنهم يؤتون برزقهم على ما يعرفونه من مقدار الغداء و العشاء و قيل كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء و العشاء لعجبت به و كانت تكره الوجبه و هى الأكله الواحده فى اليوم فأخبر الله تعالى أن لهم فى الجنه رزقهم بكره و عشيا على قدر ذلك الوقت و ليس ثم ليل و إنما هو ضوء و نور عن قتاده و قيل إنهم يعرفون مقدار الليل بإرخاء الحجب و إغلاق الأبواب و مقدار النهار برفع الحجب و فتح الأبواب «تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي» هى مذكوره فى قوله «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» التى «نُورِثُ مِنْ عِبادِنا مَنْ كانَ تَقِيًّا» أى إنما نملك تلك الجنه من كان تقيا فى دار الدنيا بترك المعاصى و فعل الطاعات و إنما قال «نُورِثُ» مع أنه ليس بتمليك نقل من غيرهم إليهم لأنه شبه بالميراث من جهه أنه تمليك بحال استؤنفت عن حال قد انقضت من أمر الدنيا كما ينقضى حال الميت من أمر الدنيا عن الجبائى و قيل إنه تعالى أورثهم من الجنه المساكن و المنازل التى كانت لأهل النار لو أطاعوا الله تعالى و أضاف العباد إلى نفسه لأنه أراد المؤمنين «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ»

قال ابن عباس إن النبى ص قال لجبرائيل ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا

فنزل «وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ» الآيه أى إذا أمرنا نزلنا عليك و هو قول مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل إنه قول أهل الجنه إنا لا نتنزل موضعا من الجنه إلا بأمر الله تعالى عن أبى مسلم «لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ» معناه له ما بين أيدينا من أمر الآخره و ما خلفنا أى ما مضى من أمر الدنيا و ما بين ذلك أى ما بين النفختين عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و الربيع قال مقاتل: و ما بين النفختين أربعون سنه و قيل معناه ابتداء خلقنا و منتهى آجالنا و مده حياتنا و قيل ما بين أيدينا ما بقى من أمر الدنيا و ما خلفنا ما مضى من الدنيا و ما بين ذلك من حياتنا أى هو المدبر لنا فى الأوقات الماضيه و الآتيه و الذاهبه و قيل ما بين أيدينا أى الأرض عند نزولنا و ما خلفنا السماوات إذ نزلنا منها و ما بين ذلك السماء و الأرض «وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا» قيل هذا تمام حكايه قول الملائكه و قول أهل الجنه و قيل بل تم الكلام قبله ثم أخبر الله سبحانه عن نفسه و معناه أنه سبحانه ليس ممن ينسى و يخرج عن كونه عالما لأنه عالم لذاته و تقديره و ما نسيك يا محمد و إن أخر الوحى عنك و قيل ما كان ربك ناسيا لأحد حتى لا يبعثه يوم القيامه عن أبى مسلم «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و مدبرهما «وَ ما بَيْنَهُما» من الخلائق و الأشياء «فَاعْبُدْهُ» وحده لا شريك له «وَ اصْطَبِرْ لِعِبادَتِهِ»

أی اصبر علی تحمل مشقه عبادته ثم قال لنبیه ص «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا» أی مثلا و شبیها عن ابن عباس و مجاهد و ابن جریج و سعید بن جبیر و قیل هل تعلم أحدا یستحق أن یسمی إلها إلا هو عن الکلبی و قیل هل تعلم أحدا یسمی إلها خالقا رازقا محییا ممیتا قادرا علی الثواب و العقاب سواه حتی تعبده فإذا لم تعلم ذلک فالزم عبادته و هذا استفهام بمعنی النفی أی لا تعلم من یسمی بلفظه الله.

[سوره مریم (۱۹): الآیات ۶۶ الی ۷۰]

اشاره

وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ أَ إِذا ما مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا (۶۶) أَ وَ لا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً (۶۷) فَوَ رَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا (۶۸) ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمنِ عِتِيًّا (۶۹) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلى بِها صِلِيًّا (۷۰)

القراءه

قرأ نافع و عاصم و ابن عامر و روح و زید عن یعقوب و سهل «أَ وَ لا يَذْكُرُ» خفیفا و الباقون أ و لا یذکر بالتشدید.

الحجه

قال أبو علی: التذکر یراد به التدبر و التفکر و لیس تذکرا عن نسیان و الثقیله کأنه فی هذا المعنی أکثر فمن ذلک قوله أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ و قال إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ* فإضافته إلی أولی الألباب یدل علی أن المراد به النظر و التفکر و الخفیفه فی هذا المعنی دون ذلک فی الکثره و قد قال الله تعالی إِنَّ هذِهِ تَذْكِرَةٌ* فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ* و زعموا أنه فی حرف أبی أ و لا یتذکر و أما قوله «وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً» فمعناه لم یک شیئا موجودا و لیس یراد أنه قبل الخلق لم یقع علیه اسم شی ء و هذا کقوله تعالی هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً و قد قال إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْ ءٌ عَظِيمٌ.

اللغه

الجثی جمع الجاثی و هو الذی برک علی رکبتیه و أصله جثو فعول من جثی یجثو و قد تقدم القول فیه فی أوائل السوره و الشیعه الجماعه المتعاونون علی أمر واحد من الأمور و منه تشایع القوم إذا تعاونوا و الصلی مصدر صلی یصلی صلیا مثل لقی یلقی لقیا و صلی یصلی صلیا مثل مضی یمضی مضیا.

العامل فى قوله «أَ إِذا ما مِتُّ» مضمر دل عليه قوله «لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» و التقدير أ إذا ما مت بعثت و لا يجوز أن يعمل فيه أخرج لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبله كما أن ما بعد أن كذلك و ما بعد الاستفهام و حرف النفى و قد ذكرنا ذلك فى مواضع «وَ الشَّياطِينَ» يحتمل أن يكون منصوبا بأنه مفعول به أى و نحشر الشياطين و يحتمل أن يكون مفعولا معه بمعنى لنحشرنهم مع الشياطين و جثيا منصوب على الحال و عتيا منصوب على التمييز و كذلك صليا فأما الرفع فى «أَيُّهُمْ أَشَدُّ» قال الزجاج: فيه ثلاثه أقوال (أحدها) قال سيبويه عن يونس أن لننزعن معلقه لم تعمل شيئا فكان قول يونس ثم لننزعن من كل شيعه ثم استأنف فقال أيهم (و الثانى) حكى سيبويه عن الخليل أنه بمعنى الذين يقال لهم أيهم أشد على الرحمن عتيا و مثله قول الشاعر:

و لقد أتيت من القناه بمنزل فأبيت لا حرج و لا محروم

و المعنى فأبيت بمنزله الذى يقال لا هو حرج و لا محروم (و الثالث) قال سيبويه: أن أيهم مبنيه على الضم لأنها خالفت أخواتها بأن استعمل معها حذف الابتداء تقول أضرب أيهم أفضل تريد أيهم هو أفضل فيحسن الاستعمال كذلك بحذف هو و لا يحسن أضرب من أفضل حتى تقول من هو أفضل و لا يحسن كل ما أطيب حتى تقول كل ما هو أطيب قال: فلما خالفت من و ما و الذى لا تقول فيه أيضا خذ الذى أفضل حتى تقول خذ الذى هو أفضل فلما خالفت الاختلاف بنيت على الضم فى الإضافه و النصب حسن و إن كنت قد حذفت هو لأن هو قد يجوز حذفها و قد قرئ تماما على الذى أحسن على معنى الذى هو أحسن قال أبو على: ينبغى أن يكون مراد يونس بقوله أن الفعل معلق أنه معمل فى موضع من كل شيعه و ليس يريد به أنه غير معمل فى شى ء البته بل يريد أنه معمل فى موضع الجار و المجرور لأن لفظ التعليق إنما يستعمل فيما يعمل فى الموضع دون اللفظ و لو أراد أنه لا عمل له فى لفظ و لا موضع لقال ملغى و لم يقل معلق كما تقول فى زيد ظننت منطلق أنه ملغى و إذا كان كذلك كان قول الكسائى فى الآيه مثل قول يونس لأن الكسائى قال: أن قوله «لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَهٍ» كقولك أكلت من طعام فإن كان كذلك كان أيهم منقطعا من هذه الجمله و كانت جمله مستأنفه فإن قال قائل لم زعم سيبويه أنه إذا حذف العائد من الصله وجب البناء على الضم فالجواب أن الصله تبين الموصول و توضحه كما أن المضاف إليه يبين المضاف و يخصصه فكما أن المضاف إليه لما حذف بنى المضاف فكذلك لما حذف العائد من الصله إلى الموصول هنا بنى فإن قال ما ينكر أن لا يكون حذف المبتدأ العائد من الصله عوض

حذف المضاف إليه من المضافات لأن المحذوف هنا بعض الجمله و فى المضاف قد حذف المضاف كله قيل إن حذف العائد هنا نظير حذف المضاف إليه هناك أ لا ترى أن الذى يبين به الموصول و يتضح إنما هو الراجع الذى فى الجمله و لو لا الراجع لم يبين و إذا كان المبين له الراجع من الجمله فالحذف منها كان بمنزله حذف المضاف إليه من المضاف.

النزول

نزل قوله «وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ» الآيه فى أبى بن خلف الجمحى و ذلك أنه أخذ عظما باليا فجعل يفته بيده و يذريه فى الريح و يقول زعم محمد ص أن الله يبعثنا بعد أن نموت و نكون عظاما مثل هذا إن هذا شى ء لا يكون أبدا عن الكلبى و قيل نزلت فى الوليد بن المغيره فى روايه عطاء عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد و الوعيد و البعث و النشور حكى سبحانه عقيبه قول منكرى البعث و رد عليهم بأوضح بيان و أجلى برهان فقال «وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ أَ إِذا ما مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا» هذا استفهام المراد به الإنكار و الاستهزاء أى أ إذا ما مت أعادنى الله حيا فقال سبحانه مجيبا لهذا الكافر «أَ وَ لا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ» أى أ و لا يتذكر هذا الجاحد حال ابتداء خلقه فيستدل بالابتداء على الإعاده و قيل أن الإنسان هنا مفرد فى اللفظ مجموع فى المعنى يريد جميع منكرى البعث «وَ لَمْ يَكُ شَيْئاً» معناه و لم يك شيئا كائنا أو مذكورا" سؤال" قيل كيف تدل النشأه الأولى على النشأه الثانيه و الواحد منا يقدر على أفعاله كالحركات و السكنات و الأصوات و غيرها و لا يقدر على إعادتها" و الجواب" من وجوه (أحدها) أنه سبحانه خلق الأجسام و الحياه فيها و البقاء جائز عليها فيجب أن يقدر على إعادتها بخلاف أفعالنا فإنها لا تبقى و لا يصح الإعاده عليها (و الثانى) أن الابتداء أصعب من الإعاده فإذا كان قادرا على الابتداء فلأن يكون قادرا على الإعاده أولى (و الثالث) أنه سبحانه استدل بخلق الأجسام على أنه قادر لذاته إذ القادر بقدره لا يصح منه فعل الأجسام و إذا كان قادرا لذاته و يقدر على إيجاد ما يصح وجوده وقتين قدر على إعادته ثم حقق سبحانه أمر الإعاده فقال «فَوَ رَبِّكَ» يا محمد «لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَ الشَّياطِينَ» أى لنجمعنهم و نبعثهم من قبورهم مقرنين بأوليائهم من الشياطين و قيل لنحشرنهم و لنحشرن الشياطين أيضا «ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا» أى مستوفزين على الركب عن قتاده و المعنى يجثون حول جهنم متخاصمين و يتبرأ بعضهم من بعض لأن المحاسبه تكون بقرب جهنم و قيل جثيا أى جماعات جماعات عن ابن عباس كأنه قيل زمرا و هو جمع جثوه و جثوه هى المجموع من التراب و الحجاره و قيل معناه قياما على الركب و ذلك لضيق المكان بهم لا يمكنهم أن

يجلسوا عن السدى «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ» أى لنستخرجن من كل جماعه «أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمنِ عِتِيًّا» أى الأعتى فالأعتى منهم قال قتاده: لننزعن من كل أهل دين قادتهم و رءوسهم فى الشر و العتى هاهنا مصدر كالعتو و هو التمرد فى العصيان و قيل يبدأ بالأكثر جرما فالأكثر عن مجاهد و أبى الأحوص «ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلى بِها صِلِيًّا» أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بشده العذاب و أحق بعظيم العقاب و أجدر بلزوم النار.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ وارِدُها كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا (۷۱) ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا (۷۲) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (۷۳) وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً (۷۴) قُلْ مَنْ كانَ فِي الضَّلالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا حَتَّى إِذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذابَ وَ إِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً وَ أَضْعَفُ جُنْداً (۷۵)

القراءه

قرأ الكسائى و روح و زيد عن يعقوب ثم ننجى بالتخفيف و الباقون «نُنَجِّي» بالتشديد و قرأ ابن كثير مقاما بضم الميم و الباقون بفتحها و قرأ أهل المدينه غير ورش و ابن عامر و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر و ريا بغير همز مشدده الياء و الباقون «وَ رِءْياً» مهموزه فى الشواذ قراءه طلحه و ريا خفيفه بلا همز و قراءه سعيد بن جبير و زيا بالزاى.

الحجه

أنجاه ينجيه و نجاه ينجيه بمعنى و المصدر و اسم الموضع من باب يفعل يجى ء على مفعل فالمقام بفتح الميم يصلح أن يكون مصدرا من قام يقوم و يصلح أن يكون اسم الموضع و المقام المصدر و الموضع من أقام يقيم فأما قول زهير:

و فيهم مقامات حسان وجوههم و أنديه ينتابها القول و الفعل

فإنما هو على حذف المضاف أى أهل مقامات و مشاهد و روى عن الأصمعى أنه قال:

المجلس القوم و أنشد:

" و استب بعدك يا كليب المجلس"

قال أبو على: المجلس موضع الجلوس فالمعنى على أهل المجلس كما أن المعنى على أهل المقامات قال السكرى:

المقامه المجلس و المقام المنزل و قوله «خَيْرٌ مَقاماً» من ضم الميم جعله اسما للمثوى و من فتح كان كذلك أيضا أ لا ترى أن الندى و النادى هما المجلس فمن ذلك قوله تعالى «وَ تَأْتُونَ فِي نادِيكُمُ الْمُنْكَرَ» و يدل على ذلك قوله «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً» فإنه لا يراد به الحدث إنما يراد به حسن الشاره و الهيأه و المنظر و هذا إنما يكون فى الأماكن و أما قوله «وَ رِءْياً» قال أبو على: رؤى فعل من رأيت فكأنه اسم لما ظهر و ليس المصدر و إنما المصدر الرأى و الرؤيه يدل على ذلك قوله يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ فالرأى الفعل و الرئى المرئى كالطحن و الطحن و السقى و السقى و الرعى و الرعى و من خفف الهمزه من و رئيا لزم أن يبدل منها الياء لانكسار ما قبلها كما يبدل من ذئب و بئر فإذا أبدل منها الياء وقعت ساكنه قبل حرف مثله فلا بد من الإدغام و ليس يجوز الإظهار فى هذا كما جاز إظهار الواو فى نحو رؤيا و رؤيه يعنى إذا خففت الهمزه فيها لأن الياء فى ريا قبل مثل و وقعت فى رؤيا قبل ما يجرى مجرى المقارب قال ابن جنى: من قرأ و ريا مشدده فإنه فعل إما من رأيت و إما من رويت و أصله و هو من الهمزه و ريا كرعيا فخففت الهمزه و أبدلت ياء و أدغمت الياء الثانيه و يجوز أن يكون من رويت لأن للريان نضاره و حسنا فيتفق معناه و معنى و زيا بالزاى و أصله على هذا زوى فأبدلت الواو ياء و أدغمت فى الياء و أما ريا مخففه فيحتمل أن يكون مقلوبه من فعل إلى فلع فصار فى التقدير رئيا ثم حذفت الهمزه و ألقيت حركتها على الياء قبلها فصارت ريا و يحتمل أن يكون ريا من رويت ثم خففت بحذف إحدى الياءين فصارت ريا و أما الزى بالزاى ففعل من زويت أى جمعت ذلك و ذلك أنه لا يقال لمن له شى ء واحد من آلته له زى حتى يكثر آلته المستحسنه و أنشد ابن دريد:

أ هاجتك الظعائن يوم باتوا بذى الزى الجميل من الأثاث.

اللغه

الحتم القطع بالأمر و الحتم و الجزم و القطع بمعنى و الندى و النادى المجلس الذى قد اجتمع فيه أهله و منه دار الندوه و هى دار قصى بمكه و كانوا يجتمعون فيه للتشاور تيمنا به و قد ندوت القوم أندوهم إذا جمعتهم فى مجلس و أصل الندى أنه مجلس أهل الندى و هو الكرم قال حاتم:

و دعيت فى أولى الندى و لم ينظر إلى بأعين خزر

و الأثاث المتاع من الفرش و الثياب التى تزين بها واحدها أثاثه و قيل لا واحد لها و الرى ما يراه الرجل من ظاهر أحوال القوم و هو اسم للمرئى كالذبح اسم للمذبوح.

الإعراب

«وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها» تقديره و ما أحد ثابت منكم فأحد مبتدأ و منكم صفه و واردها خبر و جثيا منصوب على الحال. مقاما و نديا منصوبان على التمييز «" كَمْ أَهْلَكْنا "» كم نصب بأهلكنا و التقدير كم قرنا أهلكنا من جمله القرون فحذف المميز بدلاله الكلام عليه «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا» لفظه لفظ الأمر و معناه خبر و التقدير فمد له الرحمن مدا و باب الأمر و الخبر يتداخلان فكما أن قوله «وَ الْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ» تقديره فليتربصن فجعل لفظ الخبر بمعنى الأمر فكذا هاهنا جعل لفظ الأمر بمعنى الخبر و قوله «ما يُوعَدُونَ» مفعول رأوا و «إِمَّا الْعَذابَ وَ إِمَّا السَّاعَةَ» بدل من ما يوعدون و قوله «مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً» تعليق فعلى هذا يكون هو فصلا و الفصل بين كلمه الاستفهام و خبره عزيز فالأولى أن يكون من هنا بمعنى الذى و فى موضع نصب بسيعلمون و «هُوَ شَرٌّ» مبتدأ و خبر و الجمله صله من.

المعنى

ثم بين سبحانه أحوالهم يوم الحشر فقال «وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها» أى ما منكم أحد إلا واردها و الهاء فى واردها راجعه إلى جهنم و اختلف العلماء فى معنى الورود على قولين (أحدهما) أن ورودها هو الوصول إليها و الإشراف عليها لا الدخول فيها و هو قول ابن مسعود و الحسن و قتاده و اختاره أبو مسلم و استدلوا على ذلك بقوله تعالى «وَ لَمَّا وَرَدَ ماءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ» و قوله تعالى فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ فَأَدْلى دَلْوَهُ و بأنك تقول وردت بلد كذا و ماء كذا أى أشرفت عليه دخلته أو لم تدخله و فى أمثال العرب" إن ترد الماء بماء أكيس" و قال زهير:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصى الحاضر المتخيم

أراد فلما بلغن الماء أقمن عليه قال الزجاج: و الحجه القاطعه فى ذلك قوله سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها» فهذا يدل

على أن أهل الحسنى لا يدخلونها قالوا فمعناه إنهم واردون حول جهنم للمحاسبه و يدل عليه قوله «ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا» ثم يدخل النار من هو أهلها و قال بعضهم معناه إنهم واردون عرصه القيامه التى تجمع كل بر و فاجر (و الآخر) أن ورودها بمعنى دخولها بدلاله قوله تعالى «فَأَوْرَدَهُمُ النّارَ» و قوله «أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ لَوْ كانَ هؤُلاءِ آلِهَةً ما وَرَدُوها» و هو قول ابن عباس و جابر و أكثر المفسرين و يدل عليه قوله «ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا» و لم يقل و ندخل الظالمين و إنما يقال نذر و نترك للشى ء الذى قد حصل فى مكانه ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم إنه للمشركين خاصه و يكون قوله «وَ إِنْ مِنْكُمْ» المراد به منهم كما قال سبحانه وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً أى لهم و روى فى الشواذ عن ابن عباس أنه قرأ و إن منهم و قال الأكثرون إنه خطاب لجميع المكلفين فلا يبقى بر و لا فاجر إلا و يدخلها فيكون بردا و سلاما على المؤمنين و عذابا لازما للكافرين

قال السدى: سألت مره الهمدانى عن هذه الآيه فحدثنى أن عبد الله بن مسعود حدثهم عن رسول الله ص قال يرد الناس النار ثم يصدرون بأعمالهم فأولهم كلمع البرق ثم كمر الريح ثم كحضر الفرس ثم كالراكب ثم كشد الرجل ثم كمشيه

و

روى أبو صالح غالب بن سليمان عن كثير بن زياد عن أبى سمينه قال: اختلفا فى الورود فقال قوم لا يدخلها مؤمن و قال آخرون يدخلونها جميعا ثم ينجى الله الذين اتقوا فلقيت جابر بن عبد الله فسألته فأومى بإصبعيه إلى أذنيه و قال صمتا إن لم أكن سمعت رسول الله ص يقول الورود الدخول لا يبقى بر و لا فاجر إلا يدخلها فتكون على المؤمنين بردا و سلاما كما كانت على إبراهيم حتى أن للنار أو قال لجهنم ضجيجا من بردها

«ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذَرُ الظّالِمِينَ فِيها جِثِيًّا» و

روى مرفوعا عن يعلى بن منبه عن رسول الله ص قال تقول النار للمؤمن يوم القيامه جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى

و

روى عن النبى ص أنه سئل عن معنى الآيه فقال إن الله تعالى يجعل النار كالسمن الجامد و يجمع عليها الخلق ثم ينادى المنادى أن خذى أصحابك و ذرى أصحابى قال ص فو الذى نفسى بيده لهى أعرف بأصحابها من الوالده بولدها

و روى عن الحسن أنه رأى رجلا يضحك فقال هل علمت أنك وارد النار قال نعم قال و هل علمت أنك خارج منها قال لا قال فبم هذا الضحك و كان الحسن لم ير ضاحكا قط حتى مات و قيل أن الفائده فى ذلك ما

روى فى بعض الأخبار أن الله تعالى لا يدخل أحدا الجنه حتى يطلعه على النار و ما فيها من العذاب ليعلم تمام فضل الله عليه و كمال لطفه و إحسانه إليه فيزداد لذلك فرحا و سرورا بالجنه و نعيمها و لا يدخل أحد النار حتى يطلعه على الجنه و ما فيها من أنواع النعيم و الثواب ليكون ذلك زياده عقوبه له حسره على ما فاته من الجنه و نعيمها

و قال مجاهد: الحمى

حظ كل مؤمن من النار ثم قرأ «وَ إِنْ مِنْكَمْ إِلَّا وارِدُها» فعلى هذا من حم من المؤمنين فقد وردها و

قد ورد فى الخبر أن الحمى من قيح جهنم

و

روى أن رسول الله ص عاد مريضا فقال أبشر إن الله عز و جل يقول الحمى هى نارى أسلطها على عبدى المؤمن فى الدنيا لتكون حظه من النار

و قوله «كـانَ عَلى رَبِّکَ حَتْماً مَقْضِيًّا» أى كائنا واقعا لا محاله قد قضى بأنه يكون و على كلمه وجوب فمعناه أوجب الله ذلک على نفسه و فيه دلاله على أنه يجب عليه سبحانه أشياء من طريق الحكمه خلافا لم يذهب إليه أهل الجبر «ثُمَّ نُنَجِّی الَّذِينَ اتَّقَوْا» الشرک و صدقوا عن ابن عباس «وَ نَذَرُ الظَّالِمِينَ» أى و نقر المشركين و الكفار على حالهم «فِيها» أى فى جهنم «جِثِيًّا» أى باركين على ركبهم و قيل جماعات على ما مر تفسيره و قيل المراد بالظالمين كل ظالم و عاص ثم قال سبحانه «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ» و معناه و إذا يتلى على الكافرين آياتنا المنزله فى القرآن ظاهرات الحجج و الأدله يمكن تفهم معانيها «قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً» أى قال الذين جحدوا وحدانيه الله و كذبوا أنبياءه للذين صدقوا بذلک مستفهمين لهم و غرضهم الإنكار أى الفريقين أى أ نحن أم أنتم خير منزلا و مسكنا أى موضع إقامه «وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا» أى مجلسا و إنما تفاخروا بالمال و زينه الدنيا و لم يتفكروا فى العاقبه و لبسوا على الضعفه بأن من كان ذا مال فى الدنيا فكذلک يكون فى الآخره ثم نبههم سبحانه على فساد هذا الاعتقاد بأن قال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَ رِءْياً» قال ابن عباس: الأثاث المتاع و زينه الدنيا و الرئى المنظر و الهيأه و المعنى أن الله تعالى قد أهلک قبلهم أمما و جماعات كانوا أكثر أموالا و أحسن منظرا منهم فأهلک أموالهم و أفسد عليهم صورهم و لم تغن عنهم أموالهم و لا جمالهم كذلک لا يغنى عن هؤلاء و قيل إن المعنى بالآيه النضر بن الحارث و ذووه و كانوا يرجلون شعورهم و يلبسون خز ثيابهم و يفتخرون بشارتهم و هيأتهم على أصحاب النبى ص ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «مَنْ كانَ فِي الضَّلالَةِ» عن الحق و العدول عن اتباعه «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا» هذا لفظ أمر معناه الخبر و تأويله أن الله سبحانه جعل جزاء ضلالته أن يمد له بأن يتركه فيها كما قال «وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ» إلا أن لفظ الأمر يؤكد معنى الخبر فكأن المتكلم يقول أفعل ذلک و أمر نفسى به فالمعنى فليعش ما شاء و أضاف ذلک إلى نفسه لأنه سبحانه يبقيه فى الدنيا أى فليعش ما شاء الله من السنين و الأعوام فإنه لا ينفعه طول عمره «حَتَّى إِذا رَأَوْا ما يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذابَ» أى عذاب الاستئصال عن الأصم و قيل عذاب وقت البأس و قيل عذاب القبر و قيل عذاب السيف «وَ إِمَّا السَّاعَةَ» أى القيامه و عذاب النار «فَسَيَعْلَمُونَ» حين يرون العذاب «مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً» أى أ هم أم المؤمنون لأن مكانهم جهنم و مكان

المؤمنين الجنه «وَ أَضْعَفُ جُنْداً» أى و يعلمون أ جندهم أضعف أم جند النبى ص و المسلمين و هذا رد لقولهم «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا».

[سوره مريم (١٩): الآيات ٧۶ الى ٨٢]

اشاره

وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ مَرَدًّا (٧۶) أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآياتِنا وَ قالَ لَأُوتَيَنَّ مالاً وَ وَلَداً (٧٧) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً (٧٨) كَلَّا سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا (٧٩) وَ نَرِثُهُ ما يَقُولُ وَ يَأْتِينا فَرْداً (٨٠)

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (٨١) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا (٨٢)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى ولدا بضم الواو و سكون اللام فى هذه السوره أربعه مواضع و فى الزخرف أن كان للرحمن ولد و فى نوح و ولده فهذه سته مواضع و قرأ أهل البصره و ابن كثير و خلف فى سوره نوح بالضم فقط و قرأ الباقون بفتح الواو و اللام فى جميع القرآن.

الحجه

قال الفراء: من أمثال بنى أسد" ولدك من دمى عقبيك" قال و كان معاذ الحرشى يقول: لا يكون الولد إلا جمعا و هذا واحد يعنى الذى فى المثل و أنشد:

فليت فلانا كان فى بطن أمه و ليت فلانا كان ولد حمار

قال أبو على: يجوز أن يكون جمعا كأسد و أسد و يجوز أن يكون واحدا فيكون ولد و ولد كحزن و حزن و عرب و عرب فلا يكون كقول معاذ أنه لا يكون إلا جمعا و ما أنشده الفراء من قوله:

" و ليت فلانا كان ولد حمار"

يدل على أنه واحد ليس بجمع فهو مثل الفلك الذى يكون

مره جمعا و مره واحدا.

الإعراب

«أَ فَرَأَيْتَ الَّذِی کَفَرَ بِآیاتِنا وَ قالَ لَأُوتَیَنَّ مالًا وَ وَلَداً» الموصول هو المفعول الأول لرأیت و الاستفهام فی موضع المفعول الثانی و هو قوله تعالی «أَطَّلَعَ الْغَیْبَ» الآیه قال الزجاج: کلا زجر و ردع و تنبیه أی هذا مما یرتدع به و ینبه علی وجه الضلاله فیه و قال الفراء:

یکون صله لما بعدها کقولک کلا و رب الکعبه و قال أبو حاتم: جاءت فی القرآن علی وجهین بمعنی لا یکون ذلک و بمعنی إلا التی للتنبیه و جاءت فی مواضع متوجهه علی التأویلین و یدل علی ذلک أنها قد تکون مبتدأه مثل قوله عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ یَعْلَمْ ثم ابتدأ کَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَیَطْغی قال الأعشی:

کلا زعمتم بأنا لا نقاتلکم إنا لأمثالکم یا قومنا قتل

و قال أبو العباس: لا یوقف علی کلا لأنها جواب و الفائده تقع فیما بعدها و قیل یجوز الوقف علیه و من مشکلات الوقف فی القرآن الوقف علی کلا و قد قسمه القرآن علی أربعه أقسام (أحدها) ما یحسن الوقف علیه و یحسن الابتداء به (و الثانی) یحسن الوقف علیه و لا یحسن الابتداء به (و الثالث) یحسن الابتداء به و لا یحسن الوقف علیه (و الرابع) لا یحسن الوقف علیه و لا الابتداء به و هو فی القرآن فی ثلاثه و ثلاثین موضعا و لیس فی النصف الأول شی ء منه فأما القسم الأول و هو ما یحسن الوقف علیه و الابتداء به فعشره مواضع قوله «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً کَلَّا» و قوله «لِیَکُونُوا لَهُمْ عِزًّا کَلَّا» و قوله تعالی «لَعَلِّی أَعْمَلُ صالِحاً فِیما تَرَکْتُ کَلَّا» و قوله الَّذِینَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَکاءَ کَلَّا و قوله ثُمَّ یُنْجِیهِ کَلَّا و قوله أَنْ یُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِیمٍ کَلَّا و قوله أَنْ أَزِیدَ کَلَّا و قوله صُحُفاً مُنَشَّرَهً کَلَّا و قوله رَبِّی أَهانَنِ کَلَّا و قوله أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ کَلَّا فمن جعل کلا فی هذه المواضع ردا للأول بمعنی لیس الأمر کذلک وقف علیه و من جعله بمعنی إلا التی للتنبیه أو بمعنی حقا ابتدأ به و هو یحتمل الوجهین فی هذه المواضع (و أما الثانی) و هو ما یحسن الوقف علیه و لا یحسن الابتداء به فموضعان قوله فَأَخافُ أَنْ یَقْتُلُونِ قالَ کَلَّا و قوله إِنَّا لَمُدْرَکُونَ قالَ کَلَّا (و أما الثالث) و هو ما یحسن الابتداء به و لا یحسن الوقف علیه فتسعه عشر موضعا قوله کَلَّا إِنَّها تَذْکِرَهٌ کَلَّا وَ الْقَمَرِ کَلَّا إِنَّهُ تَذْکِرَهٌ کَلَّا لَمَّا یَقْضِ ما أَمَرَهُ کَلَّا بَلْ تُکَذِّبُونَ بِالدِّینِ کَلَّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِیَ کَلَّا لا وَزَرَ کَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَهَ کَلَّا سَیَعْلَمُونَ* کَلَّا بَلْ رانَ عَلی قُلُوبِهِمْ کَلَّا إِنَّ کِتابَ الْفُجَّارِ کَلَّا إِنَّ کِتابَ الْأَبْرارِ کَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ کَلَّا إِذا دُکَّتِ الْأَرْضُ دَکًّا کَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَیَطْغی کَلَّا لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ کَلَّا لا تُطِعْهُ کَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ* کَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ. یحسن الابتداء بکلا فی هذه المواضع و لا یحسن الوقف علیه لأنه

ليس بمعنى الرد للأول و قال بعضهم إنه يحسن الوقف على كلا فى جميع القرآن لأنه بمعنى انتبه إلا فى موضع واحد و هو قوله كَلَّا وَ الْقَمَرِ لأنه موصول باليمين بمنزله قوله أى و ربى و أما (الرابع) فموضعان ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ لا يحسن الوقف على ثم لأنه حرف عطف و لا على كلا لأن الفائده فيما بعد هذين الحرفين.

النزول

روى فى الصحيح عن خباب بن الأرت قال كنت رجلا غنيا و كان لى على العاص بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال لى لا أقضيك حتى تكفر بمحمد ص فقلت لن أكفر به حتى تموت و تبعث قال فإنى لمبعوث بعد الموت فسوف أقضيك دينك إذا رجعت إلى مال و ولد قال فنزلت الآيه «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا».

المعنى

ثم بين سبحانه حال المؤمن فقال سبحانه «وَ يَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدىً» قيل معناه و يزيد الله الذين اهتدوا بالمنسوخ هدى بالناسخ عن مقاتل و قيل يزيدهم هدى بالمعونه على طاعاته و التوفيق لابتغاء مرضاته و هو ما يفتحه لهم من الدلالات و ما يفعله بهم من الألطاف المقربه من الحسنات «وَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَاباً» قد مر تفسيره فى سوره الكهف و جملته أن الأعمال الصالحه التى تبقى ببقاء ثوابها و تنفع صاحبها فى الدنيا و الآخره خير ثوابا من مقامات الكفارات التى يفتخرون بها كل الافتخار «وَ خَيْرٌ مَرَدًّا» أى خير عاقبه و منفعه يقال هذا الشى ء أرد عليك أى أنفع و أعود عليك لأن العمل الصالح ذاهب عنه بفقده له فيرده الله تعالى عليه برد ثوابه إليه حتى يجده فى نفسه «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا» أ فرأيت كلمه تعجيب و معناه أ رأيت هذا الكافر الذى كفر بأدلتنا من القرآن و غيره و هو العاص بن وائل عن ابن عباس و مجاهد و قيل الوليد بن المغيره عن الحسن و قيل هو عام فيمن له هذه الصفه عن أبى مسلم «وَ قَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَ وَلَداً» استهزاء أى لأعطين مالا و ولدا فى الجنه عن الكلبى و قيل أعطى فى الدنيا أى إن أقمت على دين آبائى و عباده آلهتى أعطيت مالا و ولدا «أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» هذه همزه الاستفهام دخلت على همزه الوصل فسقطت همزه الوصل و معناه أعلم الغيب حتى يعلم أ هو فى الجنه أم لا عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه أنظر فى اللوح المحفوظ عن الكلبى و تأويله أشرف على علم الغيب حتى علم أنه سنؤتيه مالا و ولدا و أنه إن بعث رزق مالا و ولدا «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» أى اتخذ عند الله عهدا بعمل صالح قدمه عن قتاده و قيل معناه أم عهد الله إليه أنه يدخل الجنه عن الكلبى و قيل معناه أم قال لا إله إلا الله فيرحمه الله بها عن ابن عباس «كَلَّا» أى ليس الأمر على ما قال من أنه يؤتى المال و الولد و يجوز أن يكون المعنى كلا إنه لم يطلع الغيب و لم يتخذ عند الله عهدا

«سَنَكْتُبُ ما يَقُولُ» أی سنأمر الحفظه بإثباته عليه لنجازيه به فی الآخره و نوافقه عليه «وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا» أی نصل له بعض العذاب بالبعض و نزيده عذابا فوق العذاب فلا ينقطع عذابه أبدا و أكد الفعل بالمصدر كما يؤكد بالتكرير «وَ نَرِثُهُ ما يَقُولُ» أی ما عنده من المال و الولد بإهلاكنا إياه و إبطال ملكه عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد «وَ يَأْتِينا فَرْداً» أی يأتی الآخره وحيدا بلا مال و لا ولد و لا عده و لا عدد «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» يعنی أن هؤلاء الكفار الذين وصفتهم اتخذوا آلهه أی أصناما عبدوها «لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا» أی ليكونوا لهم شفعاء فی الآخره عن الفراء و هذا معنی قول ابن عباس ليمنعوهم منی و ذلك أنهم رجوا منها الشفاعه و النصره و المراد ليصيروا بهم إلی العز قال الله سبحانه «كَلَّا» أی ليس الأمر كما ظنوا بل صاروا بهم إلی الذل و العذاب «سَيَكْفُرُونَ بِعِبادَتِهِمْ» أی سيجحدون بأن يكونوا عبدوها و يتبرءون منها لما يشاهدون من سوء عاقبه أمرهم و يقولون «وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ» و قيل معناه أن المعبودين سيكفرون بعباده المشركين لها و يكذبونهم فيها كما قال حكايه عنهم تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ ما كانُوا إِيَّانا يَعْبُدُونَ عن الجبائی «وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا» قال الأخفش: الضد يكون واحدا و جمعا كالرسول و العدو و معناه و يكونون عونا عليهم و أعداء لهم يخاصمونهم و يكذبونهم و قيل و يكونون قرناء لهم فی النار و يلعنونهم و يتبرءون منهم عن قتاده و قيل و يكونون أعداءهم يوم القيامه و كانوا فی الدنيا أولياءهم عن القتيبی.

[سوره مريم (١٩): الآيات ٨٣ الی ٩٢]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا (٨٣) فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا (٨٤) يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً (٨٥) وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً (٨٦) لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَهَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً (٨٧)

وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا (٨٩) تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبالُ هَدًّا (٩٠) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَداً (٩١) وَ ما يَنْبَغِي لِلرَّحْمنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً (٩٢)

القراءه

فى الشواذ روايه قتاده عن الحسن يحشر المتقون و يساق المجرمون قال فقلت إنها بالنون يا أبا سعيد قال و هى للمتقين إذا و قراءه السلمى شيئا أدا بفتح الهمزه و قرأ أبو جعفر و ابن كثير و حفص «تَكادُ» بالتاء «يَتَفَطَّرْنَ» بالتاء و فتح الطاء مشدده و فى عسق و مثله و قرأ نافع و الكسائى «يكاد» بالياء «يَتَفَطَّرْنَ» فى السورتين و قرأ أبو عمرو و أبو بكر و هبيره عن حفص و يعقوب «تَكادُ» بالتاء ينفطرن بالياء و النون و كسر الطاء فى السورتين و قرأ ابن عامر و حمزه و خلف هاهنا «تَكادُ» بالتاء ينفطرن بالنون مثل أبى عمرو و فى عسق تَكادُ بالتاء يَتَفَطَّرْنَ بالتاء أيضا.

الحجه

حجه من قرأ يحشر و يساق قوله تعالى «وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً» و الأد بالفتح القوه قال:

" نضوت عنى شره و أدا"

فعلى هذا يمكن أن يكون المعنى لقد جئتم شيئا أد أى ذا قوه و إن شئت وصفته بالمصدر كقولهم رجل عدل و ضيف و الانفطار مطاوعه الفطر يقال فطره فانفطر و التفطر مطاوعه التفطير يقال فطرته فتفطر و كأنه أليق بهذا الموضع لما فيه من معنى المبالغه و تكرير الفعل و ذهب أبو الحسن فى معنى قوله «تَكادُ السَّماواتُ» إلى أن معنى تكاد تريد و كذلك قال فى قوله كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ أى أردنا له و أنشد:

كادت و كدت و تلك خير إراده لو عاد من ذكر الصبابه ما مضى

و كذلك قوله فى أَكادُ أُخْفِيها أى أريد أخفيها و على هذا فسر غيره قول الأفوه:

فإن تجمع أوتاد و أعمده و ساكن بلغوا الأمر الذى كادوا

أى أرادوا قال: المعنى يردن لا أنهن ينفطرن و لا يدنون من ذلك و لكن من هممن به إعظاما لقول المشركين و لا يكون على من هم بالشى ء أن يدنو منه أ لا ترى أن رجلا لو أراد أن ينال السماء لم يدن من ذلك و قد كانت منه إراده و قد قال بعض المتأولين فى قوله تكاد السماوات يتفطرن منه هدا مثل كانت العرب إذا سمعت كذبا أو منكرا تعاظمته و عظمته بالمثل الذى عندها عظيما فقالت: كادت الأرض تنشق و أظلم على ما بين السماء و الأرض فلما افتروا على الله الكذب ضرب مثل كذبهم بأهول الأشياء و أعظمها قال أبو على: و مما يقرب من هذا قول الشاعر:

أ لم تر صدعا فى السماء مبينا على ابن لبينى الحارث بن هشام

و قول الآخر:

و أصبح بطن مكه مقشعرا كان الأرض ليس بها هشام

و قال الآخر:

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينه و الجبال الخشع.

اللغه

الأز الإزعاج إلى الأمر يقال أزه يأزه أزا و أزيزا إذا هزه بالإزعاج إلى أمر من الأمور و أزت القدر أزيزا إذا غلت و منه

الحديث أنه كان يصلى و أزيز جوفه كأزيز المرجل من البكاء

و أززت الشى ء إلى الشى ء ضممته إليه و الوفد جمع وافد و قد يجمع وفودا أيضا وفد يفد وفدا و أوفد على الشى ء أشرف عليه و السوق الحث على السير ساقه يسوقه سوقا و منه الساق لاستمرار السير بها أو لأن القدم يسوقها و منه السوق لأنه يساق بها البيع و الشرى شيئا بعد شى ء و الورد الجماعه التى ترد الماء يقال ورد الماء يرد وردا و الإد الأمر العظيم قال الراجز:

قد لقى الأعداء منى نكرا داهيه دهياء إدا إمرا

و الانفطار الانشقاق و التفطر التشقق و الهد الهدم بشده صوت.

الإعراب

«تَؤُزُّهُمْ» جمله فى موضع الحال و مفعول «نَعُدُّ لَهُمْ» محذوف و التقدير نعد أعمالهم عدا و يوم نحشر ظرف قوله «نَعُدُّ لَهُمْ» و يجوز أن ينتصب بقوله «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ» أى لا يملكون فى ذلك اليوم وفدا منصوب على الحال من المتقين أى وافدين و وردا كذلك أى واردين «إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ» هو موصول و صله فى موضع رفع لأنه بدل من الواو فى يملكون و يجوز أن يكون فى محل النصب لأنه استثناء منقطع فإن من اتخذ عند الرحمن عهدا لا يكون من المجرمين و قوله «تَنْشَقُّ الْأَرْضُ» جمله معطوفه على الجمله التى قبلها و تقديره و تكاد الأرض تنشق و الجبال تخر و هذا منصوب على المصدر فى المعنى تقديره تخر خرورا و تهد هدا و يجوز أن يكون فى موضع الحال و أن دعوا مفعول له و التقدير لأن دعوا أى لأجل ذلك.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ» أى خلينا بينهم و بين الشياطين إذا وسوسوا إليهم و دعوهم إلى الضلال حتى أغووهم و لم نحل بينهم و بينهم بالإلجاء و لا بالمنع و عبر عن ذلك بالإرسال على سبيل المجاز و التوسع كما يقال لمن خلى بين الكلب و غيره أرسل كلبه عليه عن الجبائى و قيل معناه سلطناهم عليهم و يكون فى

معنى التخليه أيضا على ما ذكرناه «تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» أى

ص: ۴۰۴

تزعجهم إزعاجا من الطاعه إلى المعصيه عن ابن عباس و قيل تغريهم إغراء بالشر تقول امض فى هذا الأمر حتى توقعهم فى النار عن سعيد بن جبير «فَلا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا» معناه فلتطب نفسك يا محمد و لا تستعجل لهم العذاب فإن مده بقائهم قليله فإنا نعد لهم الأيام و السنين و ما دخل تحت العد فكان قد نفد و قيل معناه نعد أنفاسهم فى الدنيا فهى معدوده إلى الأجل الذى أجلناه لعذابهم عن ابن عباس و هذا من أبلغ الوعيد و قيل معناه نعد أعمالهم على ما ذكرناه قبل «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً» أى اذكر لهم يا محمد اليوم الذى نجمع فيه من اتقى الله فى الدنيا بطاعته و اجتنب معاصيه إلى الرحمن أى إلى جنته و دار كرامته وفودا و جماعات عن الأخفش و

قيل ركبانا يؤتون بنوق لم ير مثلها عليها رحائل الذهب و أزمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنه عن أمير المؤمنين (عليه السلام)

و ابن عباس «وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً» أى و نحث المجرمين على المسير إلى جهنم عطاشا كالإبل التى ترد عطاشا مشاه على أرجلهم عن ابن عباس و الحسن و قتاده و سمى العطاش وردا لأنهم يردون لطلب الماء و قيل الورد النصيب أى هم نصيب جهنم من الفريقين و المؤمنون نصيب الجنه عن أبى مسلم «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَةَ» أى لا يقدرون على الشفاعه فلا يشفعون و لا يشفع لهم حين يشفع أهل الإيمان بعضهم لبعض لأن ملك الشفاعه على وجهين (أحدهما) أن يشفع للغير (و الآخر) أن يستدعى الشفاعه من غيره لنفسه فبين سبحانه أن هؤلاء الكفار لا تنفذ شفاعه غيرهم فيهم و لا شفاعه لهم لغيرهم ثم استثنى سبحانه فقال «إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» أى لا يملكون الشفاعه إلا هؤلاء و قيل لا يشفع إلا لهؤلاء و العهد هو الإيمان و الإقرار بوحدانيه الله تعالى و تصديق أنبيائه و قيل هو شهاده أن لا إله إلا الله و أن يتبرأ إلى الله من الحول و القوه و لا يرجو إلا الله عن ابن عباس و قيل معناه لا يشفع إلا من وعد له الرحمن بإطلاق الشفاعه كالأنبياء و الشهداء و العلماء و المؤمنين على ما ورد به الأخبار و

قال على بن إبراهيم بن هاشم فى تفسيره حدثنى أبى عن الحسن بن محبوب عن سليمان بن جعفر عن أبى عبد الله (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه (عليه السلام) قال قال رسول الله ص من لم يحسن وصيته عند الموت كان نقصا فى مروءته قيل يا رسول الله و كيف يوصى الميت قال إذا حضرته وفاته و اجتمع الناس إليه قال اللهم فاطر السماوات و الأرض عالم الغيب و الشهاده الرحمن الرحيم إنى أعهد إليك فى دار الدنيا أنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك و أن محمدا ص عبدك و رسولك و أن الجنه حق و أن النار حق و أن البعث حق و الحساب حق و القدر و الميزان حق و أن الدين كما وصفت و أن الإسلام كما شرعت و أن القول كما حدثت و أن القرآن كما أنزلت و أنك أنت الله الحق المبين جزى الله محمدا عنا خير

الجزاء و حيا الله محمدا و آله بالسلام اللهم باعدنى عند كربتى و يا صاحبى عند شدتى و يا ولى نعمتى و إلهى و إله آبائى لا تكلنى إلى نفسى طرفه عين فإنك إن تكلنى إلى نفسى أقرب من الشر و أبعد من الخير و آنس فى القبر وحشتى و اجعل له عهدا يوم ألقاك منشورا ثم يوصى بحاجته و تصديق هذه الوصيه فى سوره مريم فى قوله «لا يَمْلِكُونَ الشَّفاعَهَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً» فهذا عهد الميت و الوصيه حق على كل مسلم و حق عليه أن يحفظ هذه الوصيه و يعلمها و قال أمير المؤمنين على (عليه السلام) علمنيها رسول الله ص و قال علمنيها جبرائيل (عليه السلام)

«وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً» هذا إخبار عن اليهود و النصارى و مشركى العرب فإن اليهود قالوا: عزير ابن الله و قالت النصارى: المسيح ابن الله و قال مشركو العرب: الملائكه بنات الله «لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا» هاهنا حذف تقديره قل لهم يا محمد لقد جئتم بشى ء منكر عظيم شنيع فظيع فلما حذف الباء وصل الفعل إليه فنصبه «تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ» أى أرادت السماوات أن تنشق لعظم فريتهم إعظاما لقولهم و معناه لو انشقت السماوات بشى ء عظيم لكانت تنشق من هذا «وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ» أى و كادت الأرض تنشق «وَ تَخِرُّ الْجِبالُ» أى كادت الجبال تسقط «هَدًّا» أى كسرا شديدا عن ابن عباس و قيل هدما عن عطاء «أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمنِ وَلَداً» أى لأن دعوا للرحمن ولدا أو من دعوا للرحمن ولدا أى بسبب دعوتهم أو تسميتهم له ولدا «وَ ما يَنْبَغِي لِلرَّحْمنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً» أى ما يصلح للرحمن و لا يليق به اتخاذ الولد و ليس من صفته ذلك لأن إثبات الولد له يقتضى حدوثه و خروجه من صفه الإلهيه و اتخاذ الولد يدل على الحاجه تعالى عن ذلك و تقدس.

[سوره مريم (۱۹): الآيات ۹۳ الى ۹۸]

اشاره

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْداً (۹۳) لَقَدْ أَحْصاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا (۹۴) وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَرْداً (۹۵) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا (۹۶) فَإِنَّما يَسَّرْناهُ بِلِسانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا (۹۷)

وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً (۹۸)

ص: ۴۰۶

اللغه

اللدد شده الخصومه و فى التنزيل أَلَدُّ الْخِصامِ أى أشد الخصام خصومه و جمع الألد لد قال الشاعر:

إن تحت الأشجار حزما و عزما و خصيما ألد ذا معلاق

أى شديد الخصومه و الركز الصوت الخفى و أصل الركز الحس و منه الركاز لأنه يحس به مال من تقدم بالكشف عنه قال ذو الرمه:

و قد توجس ركزا من سنابكها أو كان صاحب أرض أو به الموم

الأرض الرعده و الموم البرسام و أصل الإحساس الإدراك بالحاسه.

الإعراب

كل مبتدأ و من فى موضع خبر و الجار و المجرور من صلته و «آتِي الرَّحْمنِ» فى موضع رفع خبر كل و هو مضاف إلى المفعول و وحد كلا على اللفظ و عبدا فى موضع الحال من الضمير من أتى و «هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» من الأولى يتعلق بتحس و الثانيه مزيده و يجوز أن يكون تقديره هل تحس أحدا منهم و يكون منهم فى موضع الصفه لأحد فلما قدم على الموصوف انتصب على الحال.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْداً» أى ما كل من فى السماوات و الأرض من الملائكه و الإنس و الجن إلا و يأتى الله سبحانه عبدا مملوكا خاضعا ذليلا و مثله قوله وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ و المعنى أن الخلق عبيده خلقهم و رباهم و جرى عليهم حكمه و أن عيسى و عزيرا و الملائكه من جمله العبيد و فى هذا دلاله على أن البنوه و العبوديه لا يجتمعان و أنه إذا ملك الإنسان ابنه عتق عليه «لَقَدْ أَحْصاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا» أى علم تفاصيلهم و أعدادهم فكأنه سبحانه عدهم إذ لا يخفى عليه شى ء من أحوالهم «وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ فَرْداً» أى كل واحد منهم يأتى المحشر و الموضع الذى لا يملك الأمر فيه إلا الله فردا وحيدا مفردا ليس له مال و لا ولد و لا ناصر مشغولا بنفسه لا يهمه هم غيره ثم ذكر سبحانه المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا» قيل فيه أقوال (أحدها) أنها خاصه فى على بن أبى طالب (عليه السلام) فما من مؤمن إلا و فى قلبه محبه لعلى (عليه السلام) عن ابن عباس و

فى تفسير أبى حمزه الثمالى حدثنى أبو جعفر الباقر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص لعلى (عليه السلام) قل اللهم اجعل لى عندك عهدا و اجعل لى فى قلوب المؤمنين ودا فقالهما على (عليه السلام) فنزلت هذه الآيه و روى

نحوه عن جابر بن عبد الله الأنصاری

(و الثانی) أنها عامه فی جمیع المؤمنین یجعل الله لهم المحبه و الألفه و المقه فی قلوب الصالحین قال هرم بن حبان: ما أقبل عبد بقلبه إلی الله إلا أقبل الله بقلوب المؤمنین إلیه حتی یرزقهم مودتهم و رحمتهم و محبتهم و قال الربیع بن أنس:

إن الله إذا أحب مؤمنا قال لجبرائیل إنی أحببت فلانا فأحبه فیحبه جبرائیل ثم ینادی فی السماء ألا إن الله أحب فلانا فأحبوه فیحبه أهل السماء ثم یوضع له قبول فی أهل الأرض فعلی هذا یکون المعنی یحبهم الله و یحببهم إلی الناس (و الثالث) أن معناه یجعل الله لهم محبه فی قلوب أعدائهم و مخالفیهم لیدخلوا فی دینهم و یعتزوا بهم (الرابع) یجعل بعضهم یحب بعضا فیکون کل واحد منهم عضدا لأخیه المؤمن و یکونون یدا واحده علی من خالفهم (و الخامس) أن معناه سیجعل لهم ودا فی الآخره فیحب بعضهم بعضا کمحبه الوالد لولده و فی ذلک أعظم السرور و أتم النعمه عن الجبائی و یؤید القول الأول ما

صح عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أنه قال لو ضربت خیشوم المؤمن بسیفی هذا علی أن یبغضنی ما أبغضنی و لو صببت الدنیا بجملتها علی المنافق علی أن یحبنی ما أحبنی و ذلک أنه قضی فانقضی علی لسان النبی الأمی أنه قال لا یبغضک مؤمن و لا یحبک منافق

ثم قال سبحانه لنبیه ص «فَإِنَّما یَسَّرْناهُ بِلِسانِکَ» أی یسرنا القرآن بأن أنزلناه بلسانک و هی لغه العرب لیسهل علیهم معرفته و لو کان بلسان آخر ما عرفوه عن أبی مسلم و قیل معناه یسرناه قراءه القرآن علی لسانک و مکناک من قراءته عن الجبائی «لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِینَ» أی لتبشر بالقرآن الذین یتقون الشرک و الکبائر أی تخبرهم بما تسرهم مما أعده الله لهم «وَ تُنْذِرَ بِهِ قَوْماً لُدًّا» أی شدادا فی الخصومه عن ابن عباس یعنی قریشا و قیل قوما ذوی جدل مخاصمین عن قتاده ثم أنذرهم سبحانه و خوفهم بقوله «وَ کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ» أی قبل هؤلاء من قرن مکذبین للرسل و فیه تسلیه للنبی ص و المعنی لا یهمنک کفرهم و شقاقهم فإن وبال ذلک راجع إلیهم و قد أهلکنا قبلهم من کان مثلهم «هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ» أی هل تبصر منهم أحدا «أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِکْزاً» أی صوتا عن ابن عباس و قتاده و قیل حسا عن ابن زید و المعنی أنهم ذهبوا فلا یری لهم عین و لا یسمع لهم صوت و کانوا أکثر أموالا و أعظم أجساما و أشد خصاما من هؤلاء فلم یغنهم ذلک لما أردنا إهلاکهم فحکم هؤلاء الکفار حکم أولئک فی أنه لا یبقی منهم عین و لا أثر و الحمد لله رب العالمین.

المجلد ۷

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۲۰) سوره طه مكيه و آياتها خمس و ثلاثون و مائه (۱۳۵)

اشاره

عدد آيها

مائه و أربعون آيه شامى و خمس و ثلاثون كوفى و أربع حجازى و آيتان بصرى

اختلافها

إحدى و عشرون آيه «طه» «ما غَشِيَهُمْ» «رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا» ثلاثهن كوفى «نُسَبِّحَكَ كَثِيراً» «وَ نَذْكُرَكَ كَثِيراً» كلاهما غير البصرى «مَحَبَّهً مِنِّى» حجازى شامى «فُتُوناً» بصرى شامى «لِنَفْسِى» كوفى شامى «وَ لا تَحْزَنَ» و «أَهْلِ مَدْيَنَ» و «مَعَنا بَنِى إِسْرائِيلَ و أَوْحَيْنا إِلى مُوسى» أربعهن شامى «غَضْبانَ أَسِفاً» «وَ إِلهُ مُوسى» كلتاهما مكى و المدنى الأول «وَعْداً حَسَناً» «أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» كلتاهما المدنى الأخير «أَلْقَى السَّامِرِيُّ» غير المدنى الأخير «فَنَسِيَ» عراقى شامى و الأخير «صَفْصَفاً» عراقى شامى «مِنِّى هُدىً» و «زَهْرَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا» غير الكوفى

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها أعطى يوم القيامه ثواب المهاجرين و الأنصار

، أبو هريره عن النبى ص أنه قال الله تعالى قرأ طه و يس قبل أن يخلق آدم (عليه السلام) بألفى عام فلما سمعت الملائكه القرآن قالوا طوبى لأمه نزل هذا عليها و طوبى لأجواف تحمل هذا و طوبى لألسن تتكلم بهذا

و عن الحسن قال قال النبى ص لا يقرأ أهل الجنه من القرآن إلا يس و طه

و روى إسحاق بن عمار عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لا تدعوا

ص: ۴

قراءه طه فإن الله سبحانه يحبها و يحب من قرأها و أدمن قراءتها و أعطاه يوم القيامه كتابه بيمينه و لم يحاسبه لما عمل فى الإسلام و أعطى من الأجر حتى يرضى

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره مريم بذكر إنزال القرآن و أنه بشاره للمتقين و إنذار للكافرين و افتتح هذه السوره بالقرآن و أنه أنزله لسعادته لا لشقاوته فقال:

[سوره طه (۲۰): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

طه (۱) ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى (۲) إِلَّا تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشى (۳) تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّماواتِ الْعُلى (۴)

الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى (۵) لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ ما تَحْتَ الثَّرى (۶) وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى (۷) اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى (۸)

القراءه

قرأ أبو عمرو طه بفتح الطاء و كسر الهاء كسرا لطيفا من غير إفراط و قرأ أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى عن أبى بكر بكسر الطاء و الهاء و كذلك عياش عن أبى عمرو و الباقون بفتح الطاء و الهاء و روى عن أبى جعفر و نافع كهيعص و طه و طس و حم و الر كله بين الفتح و الكسر و هو إلى الفتح أقرب.

الحجه

قد مر القول فى الإماله و التفخيم فى الحروف فيما تقدم و التفخيم لغه أهل الحجاز و لغه النبى ص.

اللغه

الشقاء استمرار ما يشق على النفس و نقيضه السعاده و العلى جمع العليا و منه الدنيا و الدنا و القصوى و الثرى التراب الندى و الجهر رفع الصوت يقال جهر يجهر جهرا فهو جاهر و الصوت مجهور و ضده المهموس.

الإعراب

روى عن الحسن أنه قرأ طه بفتح الطاء و سكون الهاء فإن صح ذلك عنه فأصله طإ فأبدل من الهمزه هاء و معناه طاء الأرض

بقدميک جميعا

و قد روی أن النبی ص کان يرفع إحدی رجليه فی الصلاه ليزيد تعبه فأنزل الله «طه ما أَنْزَلْنا عَلَيْکَ الْقُرْآنَ لِتَشْقی» فوضعها

و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال الزجاج و يجوز أن يكون طه أمر من وطأ يطأ على قول من لم يهمز ثم حذفت الألف فصار ط ثم زيدت الهاء فى الوقف و يجوز أن يكون «طه» جاريا مجرى القسم فيكون «ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى» جواب القسم و قوله «تَذْكِرَةً» مفعول له. «لِمَنْ يَخْشى» الجار و المجرور فى موضع الصفه ل «تَذْكِرَةً» و الأولى أن يكون مصدر فعل محذوف و يكون الاستثناء منقطعا و التقدير لكن «تَذْكِرَةً» و كذلك قوله «تَنْزِيلًا» مصدر لفعل محذوف تقديره نزلناه تنزيلا أو نزل تنزيلا و يدل عليه قوله «أَنْزَلْنا».

المعنى

«طه» قد بينا فى أول البقره تفسير حروف المعجم فى أوائل السور و الاختلاف فيه و قد قيل إن معنى طه يا رجل عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن و مجاهد و الكلبى غير أن بعضهم يقول هو بلسان الحبشيه أو النبطيه و قال الكلبى هى بلغه عك و أنشد لتميم بن نويره:

هتفت بطه فى القتال فلم يجب فخفت لعمرى أن يكون موائلا

قال الآخر:

إن السفاهه طه من خلائقكم لا بارك الله فى القوم الملاعين.

و قال الحسن هو جواب للمشركين حين قالوا إنه شقى فقال سبحانه يا رجل «ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى» لكن لتستعد به و تنال الكرامه به فى الدنيا و الآخره قال قتاده و كان يصلى الليل كله و يعلق صدره بحبل حتى لا يغلبه النوم فأمره الله سبحانه بأن يخفف على نفسه و ذكر أنه ما أنزل عليه الوحى ليتعب كل هذا التعب «إِلَّا تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشى» قال المبرد معناه لكن أنزلناه تذكره أى لتذكره من يخشى الله و التذكره مصدر كالتذكير «تَنْزِيلًا» أى أنزلناه تنزيلا «مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ» بدأ بالأرض ليستقيم رءوس الآى «وَ السَّماواتِ الْعُلى» أى الرفيعه العاليه نبه بذلك على عظم حال خالقهما ثم أكد ذلك بقوله «الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى» أى هو الرحمن لأنه لما قال ممن خلق بينه بعد ذلك فقال هو الرحمن قال أحمد بن يحيى الاستواء الإقبال على الشى ء فكأنه أقبل على خلق العرش و قصد إلى ذلك و قد سبق القول فى معنى الاستواء فى سوره البقره و الأعراف «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى له ملك ما فى السماوات و ما فى الأرض و تدبيرهما و علمهما يعنى أنه مالك كل شى ء و مدبره «وَ ما بَيْنَهُما» يعنى الهواء «وَ ما تَحْتَ الثَّرى» و الثرى التراب الندى يعنى و ما وارى

الثرى من كل شى ء عن الضحاك و قيل يعنى ما فى ضمن الأرض من الكنوز و الأموات «وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ» أى إن ترفع صوتك به «فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى» أى فلا تجهد نفسک برفع الصوت فإنک و إن لم تجهر علم الله السر و أخفى من السر و لم يقل و أخفى منه لدلاله الكلام عليه كما يقول القائل فلان كالفيل أو أعظم و قيل تقديره و إن تجهر بالقول أو لا تجهر فإنه يعلم السر و أخفى منه ثم اختلفوا فيما هو أخفى من السر فقيل ما حدث به العبد غيره فى خفيه و أخفى منه ما أضمره فى نفسه ما لم يحدث به غيره عن ابن عباس و قيل السر ما أضمره العبد فى نفسه و أخفى منه ما لم يكن و لا أضمره أحد عن قتاده و سعيد بن جبير و ابن زيد و قيل السر ما تحدث به نفسک و أخفى منه ما تريد أن تحدث به نفسک فى ثانى الحال و قيل العمل الذى تستره عن الناس و أخفى منه الوسوسه عن مجاهد و قيل معناه يعلم السر أى أسرار الخلق و أخفى أى سر نفسه عن زيد بن أسلم جعله فعلا ماضيا و

روى عن السيدين الباقر و الصادق (عليه السلام) السر ما أخفيته فى نفسک و أخفى ما خطر ببالک ثم أنسيته

«اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» لا معبود تحق له العباده غيره «لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى» أى الأسماء الداله على توحيده و على إنعامه على العباد و على المعانى الحسنه فأيها دعوت جاز و

روى عن النبى ص أنه قال إنه لله تعالى تسعه و تسعين اسما من أحصاها دخل الجنه

قال الزجاج تأويله من وحد الله تعالى و ذكر هذه الأسماء الحسنى يريد بها توحيد الله و إعظامه دخل الجنه

و قد جاء فى الحديث من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنه

فهذا لمن ذكر اسم الله موحدا له به فكيف بمن ذكر أسماءه كلها يريد بها توحيده و الثناء عليه و إنما قال الحسنى بلفظ التوحيد و لم يقل الأحاسن لأن الأسماء مؤنثه تقع عليها هذه كما تقع على الجماعه هذه كأنه اسم واحد للجمع قال الأعشى:

و سوف يعقبنيه إن ظفرت به رب كريم و بيض ذات أطهار

و فى التنزيل حَدائِقَ ذاتَ بَهْجَةٍ و مَآرِبُ أُخْرى:

[سوره طه (۲۰): الآيات ۹ الى ۱۶]

اشاره

وَ هَلْ أَتاکَ حَدِيثُ مُوسى (۹) إِذْ رَأى ناراً فَقالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّی آنَسْتُ ناراً لَعَلِّی آتِيكُمْ مِنْها بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدىً (۱۰) فَلَمَّا أَتاها نُودِیَ يا مُوسى (۱۱) إِنِّی أَنَا رَبُّکَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْکَ إِنَّکَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً (۱۲) وَ أَنَا اخْتَرْتُکَ فَاسْتَمِعْ لِما يُوحى (۱۳)

إِنَّنِی أَنَا اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِی وَ أَقِمِ الصَّلاةَ لِذِكْرِی (۱۴) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما تَسْعى (۱۵) فَلا يَصُدَّنَّکَ عَنْها مَنْ لا يُؤْمِنُ بِها وَ اتَّبَعَ هَواهُ فَتَرْدى (۱۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و أبو عمرو أنی أنا ربک بفتح الألف و الباقون «إِنِّی» بالكسر و قرأ حمزه لأهله امكثوا و فی القصص أيضا بضم الهاء و أنا مشدد مفتوح الهمزه اخترناک على الجمع و الباقون «لِأَهْلِهِ» بكسر الهاء و «أَنَا اخْتَرْتُکَ» على التوحيد و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه طُوىً بالتنوين و الباقون بغير تنوين و فی الشواذ قراءه الحسن و مجاهد و سعيد بن جبير أخفيها بفتح الألف.

الحجه

قال أبو على من كسر إنی فلأن الكلام حكايه كأنه نودی فقيل يا موسى إنی أنا ربک و من فتح فكان المعنى نودی بكذا و نادى قد يوصل بحرف الجر قال:

ناديت باسم ربيعه بن مكرم إن المنوه باسمه الموثوق

و من الناس من يعمل هذه الأشياء التی هی فی المعنى قول كما يعمل القول و لا يضمر القول معها و ينبغی أن يكون فی نودی ضمير يقوم مقام الفاعل لأنه لا يجوز أن يقوم واحد من قوله «يا مُوسى» و لا «إِنِّی أَنَا رَبُّکَ» مقام الفاعل لأنها جمل و الجمل لا تقوم مقام الفاعل فإن جعلت الاسم الذی يقوم مقام الفاعل موسى لأن ذكره قد جرى كان مستقيما و قوله «طُوىً» يصرف و لا يصرف فمن صرفه فعلى وجهين (أحدهما) أن يجعله اسم الوادی فيصرفه لأنه سمی مذكرا بمذكر (و الآخر) أن يجعله صفه و ذلک فی قول من قال إنه قدس مرتين فيكون طوى كقولک ثنی و يكون صفه كقوله مكانا سوى و قوم عدى و جاء فی طوى الضم و الكسر كما جاء فی مكان سوى الضم و الكسر قال الشاعر:

أ فی جنب بکر قطعتنی ملامه لعمری لقد کانت ملامتها ثنی

أی لیس هذا بأول ملامتها و من لم یصرف احتمل أمرین (أحدهما) أن یکون اسما لبقعه أو أرض فهو مذکر فیکون بمنزله امرأه سمیتها بحجر و یجوز أن یکون معدولا کعمر و لا یمتنع أن تقدر العدل فیما لم یخرج إلی الاستعمال أ لا تری أن جمع و کتع معدولتان عما لم یستعملا فکذلک یکون طوی و أما ضم الهاء فی قوله «لِأَهْلِهِ امْکُثُوا» فقد مضی القول فی مثله و أما قوله «وَ أَنَا اخْتَرْتُکَ» فالإفراد أکثر فی القراءه و هو أشبه بما قبله من قوله «إِنِّی أَنَا رَبُّکَ» و وجه الجمع أن یکون ذلک قد جاء فی نحو قوله تعالی سُبْحانَ الَّذِی أَسْری ثم قال وَ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ و یمکن أن یکون الوجه فی قراءه حمزه و إنا اخترناک مع أنه قرأ إنی أنا ربک بالکسر أن یکون التقدیر و لأنا اخترناک فاستمع فیکون الجار و المجرور فی موضع نصب بقوله «فَاسْتَمِعْ» و لم یذکر الشیخ أبو علی و قوله «أُخْفِیها» فإنهم قالوا معناه أظهرها قال أبو علی الغرض فیه أزیل عنها خفاءها و هو ما یلف فیه القربه و نحوها من کساء و ما یجری مجراه و علیه قول الشاعر:

لقد علم الأیقاظ أخفیه الکری تزججها من حالک فاکتحالها

قال أراد بالأیقاظ عیونا فجعل العین کالخفاء للنوم کأنها تستره و هو من ألفاظ السلب فأخفیته سلبت عنه خفاه کما تقول أشکیت الرجل أزلت عنه ما یشکوه و أما أخفیها بفتح الألف فإنه أظهرها قال امرؤ القیس.

خفاهن من إنفاقهن کأنما خفاهن ودق من سحاب مرکب

و قوله:

فإن تدفنوا الداء لا نخفه و إن تبعثوا الحرب لا نقعد

روایه أبی عبیده بضم النون من نخفه و روایه الفراء بفتح النون.

اللغه

الإیناس وجدان الشی ء الذی یؤنس به و القبس الشعله من النار فی طرف عود أو قصبه و الخلع نزع الملبوس یقال خلع ثوبه و خلع نعله و الوادی سفح الجبل و یقال للمجری العظیم من مجاری الماء واد و أصله عظم الأمر و منها الدیه لأنها العطیه فی الأمر العظیم و هو

القتل و المقدس المطهر قال امرؤ القيس

(كما شبرق الولدان ثوب المقدس)

يريد العابد من النصارى كالقسيس و نحوه و سمى الوادى طوى لأنه طوى بالبركه مرتين عن الحسن فعلى هذا يكون مصدر قولك طويت طوى قال عدى بن زيد:

أ عاذل إن اللوم فى غير كنهه على طوى من غيك المتردد

و يقال أخفيت الشى ء كتمته و أظهرته جميعا و خفيته بلا ألف أظهرته لا غير و الردى الهلاك و ردى يردى ردى إذا هلك و تردى بمعناه.

الإعراب

قوله «إِذْ رَأى» الظرف يتعلق بمحذوف فهو فى موضع النصب على الحال من حديث موسى و «أَكادُ أُخْفِيها» جمله فى موضع رفع بأنها خبر إن فهى خبر بعد خبر. اللام فى «لِتُجْزى» يتعلق بآتيه و يجوز أن يتعلق بقوله «وَ أَقِمِ الصَّلاةَ» فتردى منصوب بإضمار أن فى جواب النهى.

المعنى

ثم خاطب الله سبحانه نبيه تسليه له مما ناله من أذى قومه و تثبيتا له بالصبر على أمر ربه كما صبر موسى (عليه السلام) حتى نال الفوز فى الدنيا و الآخره فقال «وَ هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ مُوسى» هذا ابتداء إخبار من الله تعالى على وجه التحقيق إذ لم يبلغه حديث موسى فهو كما يخبر الإنسان غيره بخبر على وجه التحقيق فيقول هل سمعت بخبر فلان و قيل إنه استفهام تقرير بمعنى الخبر أى و قد أتاك حديث موسى «إِذْ رَأى ناراً» عن ابن عباس قال و كان موسى رجلا غيورا لا يصحب الرفقه لئلا ترى امرأته فلما قضى الأجل و فارق مدين خرج و معه غنم له و كان أهله على أتان و على ظهرها جوالق فيها أثاث البيت فأضل الطريق فى ليله مظلمه و تفرقت ماشيته و لم ينقدح زنده و امرأته فى الطلق فرأى نارا من بعيد كانت عند الله نورا و عند موسى نارا «فَقالَ» عند ذلك «لِأَهْلِهِ» و هى بنت شعيب كان تزوجها بمدين «امْكُثُوا» أى الزموا مكانكم قال مقاتل و كانت ليله الجمعه فى الشتاء و الفرق بين المكث و الإقامه أن الإقامه تدوم و المكث لا يدوم «إِنِّي آنَسْتُ ناراً» أى أبصرت نارا «لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْها بِقَبَسٍ» أى بشعله أقتبسها من معظم النار تصطلون بها «أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدىً» أى أجد على النار هاديا يدلنى على الطريق و قيل علامه استدل بها على الطريق و الهدى ما يهتدى به فهو اسم

و مصدر قال السدى لأن النار لا تخلو من أهل لها و ناس عندها «فَلَمَّا أَتاها» قال ابن عباس لما توجه نحو النار فإذا النار فى شجره عناب فوقف متعجبا من حسن ضوء تلك النار و شده خضره تلك الشجره فسمع النداء من الشجره و هو قوله «نُودِيَ يا مُوسى إِنِّی أَنَا رَبُّکَ» و النداء الدعاء على طريقه يا فلان فمن فتح الألف من إنى فالمعنى نودى بأنى و من كسر فالمعنى نودى فقيل إنى أنا ربك الذى خلقك و دبرك قال وهب نودى من الشجره فقيل يا موسى فأجاب سريعا ما يدرى من دعاه فقال إنى أسمع صوتك و لا أرى مكانك فأين أنت أنا فوقك و معك و أمامك و خلفك و أقرب إليك من نفسك فعلم أن ذلك لا ينبغى إلا لربه عز و جل و أيقن به و إنما علم موسى (عليه السلام) أن ذلك النداء من قبل الله تعالى لمعجز أظهره الله سبحانه كما قال فى موضع آخر إِنِّی أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ وَ أَنْ أَلْقِ عَصاكَ إلى آخره و قيل أنه لما رأى شجره خضراء من أسفلها إلى أعلاها تتوقد فيها نار بيضاء و سمع تسبيح الملائكه و رأى نورا عظيما لم تكن الخضره تطفئ النار و لا النار تحرق الخضره تحير و علم أنه معجز خارق للعاده و أنه لأمر عظيم فألقيت عليه السكينه ثم نودى إنى أنا ربك و إنما كرر الكنايه لتأكيد الدلاله و إزاله الشبهه و تحقيق المعرفه «فَاخْلَعْ نَعْلَيْکَ» أى انزعهما و قيل فى السبب الذى أمر بخلع النعلين أقوال (أحدها)

أنهما كانتا من جلد حمار ميت عن كعب و عكرمه و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

(و ثانيها) كانتا من جلد بقره ذكيه و لكنه أمر بخلعهما ليباشر بقدميه الأرض فتصيبه بركه الواد المقدس عن الحسن و مجاهد و سعيد بن جبير و ابن جريج (و ثالثها) أن الحفاء من علامه التواضع و لذلك كانت السلف تطوف حفاه عن الأصم (و رابعها) أن موسى (عليه السلام) إنما لبس النعل اتقاء من الأنجاس و خوفا من الحشرات فآمنه الله مما يخاف و أعلمه بطهاره الموضع عن أبى مسلم «إِنَّکَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ» أى المبارك عن ابن عباس بورك فيه بسعه الرزق و الخصب و قيل المطهر «طُوىً» هو اسم الوادى عن ابن عباس و مجاهد و الجبائى و قيل سمى به لأن الوادى قدس مرتين فكأنه طوى بالبركه مرتين عن الحسن «وَ أَنَا اخْتَرْتُکَ» أى اصطفيتك بالرساله «فَاسْتَمِعْ لِما يُوحى» إليك من كلامى و أصغ إليه و تثبت، لما بشره الله سبحانه بالنبوه أمره باستماع الوحى ثم ابتدأ بالتوحيد فقال «إِنَّنِی أَنَا اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا» أى لا إله يستحق العباده غيرى «فَاعْبُدْنِی» خالصا و لا تشرك فى عبادتى أحدا، أمره سبحانه بأن يبلغ ذلك قومه «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ لِذِكْرِی» أى لأن تذكرنى فيها بالتسبيح و التعظيم لأن الصلاه لا تكون إلا بذكر الله عن الحسن و مجاهد و قيل معناه لأن أذكرك بالمدح و الثناء، و قيل إن معناه صل لى و لا تصل لغيرى كما يفعله المشركون عن أبى مسلم و قيل معناه

أقم الصلاه متى ذكرت أن عليك صلاه كنت فى وقتها أم لم تكن عن أكثر المفسرين

و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و یعضده

ما رواه أنس عن النبی ص قال من نسی صلاه فلیصلها إذا ذکرها لا کفاره لها غیر ذلک و قرأ «أَقِمِ الصَّلاهَ لِذِکْرِی»

رواه مسلم فی الصحیح ثم أخبره سبحانه بمجی ء الساعه فقال «إِنَّ السَّاعَهَ آتِیَهٌ» یعنی أن القیامه جائیه قائمه لا محاله «أَکادُ أُخْفِیها» أی أرید أن أخفیها عن عبادی لئلا تأتیهم إلا بغته قال تغلب هذا أجود الأقوال و هو قول الأخفش و فائده الإخفاء التهویل و التخویف فإن الناس إذا لم یعلموا متی تقوم الساعه کانوا علی حذر منها کل وقت و روی ابن عباس

أکاد أخفیها من نفسی و هی کذلک فی قراءه أبی و روی ذلک عن الصادق (علیه السلام)

و المعنی أکاد لا أظهر علیها أحدا و هو قول الحسن و قتاده و المقصود من ذلک تبعید الوصول إلی علمها و تقدیره إذا کدت أخفیها من نفسی فکیف أظهرها لک قال المبرد هذا علی عاده العرب إذا بالغوا فی کتمان الشی ء قال کتمته حتی من نفسی أی لم أطلع علیه أحدا فبالغ سبحانه فی إخفاء الساعه و ذکره بأبلغ ما تعرفه العرب و قال أبو عبیده معنی أخفیها أظهرها و دخلت أکاد تأکیدا و المعنی یوشک أن أقیمها «لِتُجْزی کُلُّ نَفْسٍ بِما تَسْعی» أی بما تعمل من خیر و شر و لینتصف من الظالم للمظلوم «فَلا یَصُدَّنَّکَ عَنْها مَنْ لا یُؤْمِنُ بِها» أی لا یصرفنک عن الصلاه من لا یؤمن بالساعه و قیل معناه لا یمنعک عن الإیمان بالساعه من لا یؤمن بها و قیل عن العباده و دعاء الناس إلیها و قیل عن هذه الخصال «وَ اتَّبَعَ هَواهُ» و الهوی میل النفس إلی الشی ء و معناه و من بنی الأمر علی هوی النفس دون الحق و ذلک أن الدلاله قد قامت علی قیام الساعه «فَتَرْدی» أی فتهلک کما هلک أی إن صددت عن الساعه بترک التأهب لها هلکت و الخطاب و إن کان لموسی (علیه السلام) فهو فی الحقیقه لسائر المکلفین و فی هذه الآیات دلاله علی أن الله تعالی کلم موسی و أن کلامه محدث لأنه حل الشجره و هی حروف منظومه.

[سوره طه (۲۰): الآیات ۱۷ الی ۳۶]

اشاره

وَ ما تِلْکَ بِیَمِینِکَ یا مُوسی (۱۷) قالَ هِیَ عَصایَ أَتَوَکَّؤُا عَلَیْها وَ أَهُشُّ بِها عَلی غَنَمِی وَ لِیَ فِیها مَآرِبُ أُخْری (۱۸) قالَ أَلْقِها یا مُوسی (۱۹) فَأَلْقاها فَإِذا هِیَ حَیَّهٌ تَسْعی (۲۰) قالَ خُذْها وَ لا تَخَفْ سَنُعِیدُها سِیرَتَهَا الْأُولی (۲۱)

وَ اضْمُمْ یَدَکَ إِلی جَناحِکَ تَخْرُجْ بَیْضاءَ مِنْ غَیْرِ سُوءٍ آیَهً أُخْری (۲۲) لِنُرِیَکَ مِنْ آیاتِنَا الْکُبْری (۲۳) اذْهَبْ إِلی فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغی (۲۴) قالَ رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی (۲۵) وَ یَسِّرْ لِی أَمْرِی (۲۶)

وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسانِی (۲۷) یَفْقَهُوا قَوْلِی (۲۸) وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی (۲۹) هارُونَ أَخِی (۳۰) اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی (۳۱)

وَ أَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی (۳۲) کَیْ نُسَبِّحَکَ کَثِیراً (۳۳) وَ نَذْکُرَکَ کَثِیراً (۳۴) إِنَّکَ کُنْتَ بِنا بَصِیراً (۳۵) قالَ قَدْ أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یا مُوسی (۳۶)

القراءه

قرأ ابن عامر أشدد بقطع الهمزه و فتحها و أشركه بضمها و الباقون «اشْدُدْ» بهمزه الوصل و «أَشْرِكْهُ» بالفتح و فی الشواذ قراءه عکرمه و أهس بالسین و قراءه أبی البرهسم و أهش بکسر الهاء.

الحجه

الوجه فی قراءه أبی عامر أنه جعله خبرا و سائر القراء جعلوه دعاء و ضم الهمزه فی أشرکه ضعیف جدا لأنه لیس إلی موسی إشراک هارون فی النبوه بل ذلک إلی الله تعالی فالوجه فتح الهمزه علی الدعاء و من قرأ أهش بکسر الهاء فیمکن أن یکون أراد أهش بضم الهاء أی أکسر الکلاء بها للغنم فجاء بها علی یغسل إن کان متعدیا کما جاء هر الشی ء یهر و یهره إذا کرهه و شد الحبل یشده و یشده و نم الحدیث ینمه و أما أهس بالسین فمعناه أسوق و کان ینبغی أن یقول أهس بها غنمی و لکن لما دخل السوق معنی الانتحاء لها و المیل بها علیها استعمل علی معها حملا علی المعنی.

اللغه

التوکؤ و الاتکاء بمعنی مثل التوقی و الاتقاء و الهش ضرب ورق الشجر لیتساقط و المآرب الحوائج واحدتها مأربه بضم الراء و فتحها و کسرها عن علی بن عیسی و السیره و الطریقه من النظائر و معناه مرور الشی ء فی جهه و أصل الجناح من الجنوح و هو المیل لأن الطائر یمیل به فی طیرانه و عضد الإنسان جناحه لأن من جهته یمیل الید حیث شاء صاحبها

ص: ۱۳

و قيل يريد بالجناح الجلب لأن فيه جنوح الأضلاع و قال الراجز:

" أضمها للصدر و الجناح "

قال أبو عبيده الجناحان الناحيتان و الطغيان تجاوز الحد فى العصيان و شرح الصدر توسعه و منه شرح المعنى و هو بسط القول فيه و العقده جمله مجتمعه يصعب تفكيكها و الحل ضد العقد و نظيره الفصل و القطع و الوزير حامل الثقل عن الرئيس مشتق من الوزر الذى هو الثقل و الأزر الظهر يقال أزرنى فلان على أمرى أى كان لى ظهرا و منه المئزر لأنه يشد على الظهر و الإزار لأنه يسيل على الظهر و التأزير التقويه و يمكن أن يكون أزر و وزر مثل أرخ و ورخ و أكد و وكد قال امرؤ القيس:

بمحنيه قد آزر الضال نبتها مضم جيوش غانمين و خيب

. الإعراب

«وَ ما تِلْكَ بِيَمِينِكَ» قال الزجاج تلك اسم مبهم يجرى مجرى التى و يوصل كما توصل التى و المعنى و ما التى بيمينك و أنشد الفراء:

عدس ما لعباد عليك إماره أمنت و هذا تحملين طليق

أى و الذى تحملين قال بعض المتأخرين إن الصحيح الذى لا غبار عليه أن يكون تلك مبتدأ و ما خبره قدم عليه لما فيه من معنى الاستفهام و بيمينك الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال من معنى الفعل فى تلك و هو الإشاره قال و إنما قلنا ذلك لأن أسماء الإشاره إنما تبين بصفاتها كما أن الأسماء الموصوله تبين بصلاتها و لا يجوز وصف المبهم بالجمله لأن الجمل نكرات و قوله «فَإِذا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعى» إذا هذه ظرف المفاجاه و هى ظرف مكان تقديره فبالحضره هى حيه و العامل فى الظرف تسعى و هذا يدل على إن إذا هاهنا غير مضاف إلى الجمله لأنه لو كان كذلك لم يعمل فيه مما فى الجمله شى ء لأن المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و سيرتها انتصب على تقدير سنعيدها إلى سيرتها فحذف الجار. من غير سوء فى موضع نصب على الحال و التقدير تبيض غير برصاء فيه فيكون حالا عن حال. «آيَةً أُخْرى» اسم فى موضع الحال أيضا و المعنى تخرج بيضاء مبينه قال الزجاج و يجوز أن يكون منصوبه على آتيناك آيه أخرى و نؤتيك آيه أخرى لأن فى قوله «تَخْرُجْ بَيْضاءَ» دليلا على أنه يعطى آيه أخرى. «لِنُرِيَكَ» اللام يتعلق بقوله «وَ اضْمُمْ» و المفعول الثانى من نرى يجوز أن يكون محذوفا و تقديره لنريك من آياتنا الكبرى آيات و يجوز أن يكون الكبرى صفه محذوف

و هو المفعول الثانى و التقدير لنريك الآيه الكبرى من آياتنا. «هارُونَ» بدل من قوله «وَزِيراً» و يجوز أن يكون منصوبا بإضمار فعل كأنه قال أعنى هارون أخى أو استوزر لى هارون لأن وزيرا يدل عليه و أخى صفه لهارون و يجوز أن يكون بدلا منه قال الزجاج يجوز أن يكون هارون مفعولا أول لأجعل و وزيرا مفعولا ثانيا له و على هذا فيكون مثل قوله تعالى «وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ الْجِنَّ» فى أن المفعول الثانى من هذا الباب قد تقدم على المفعول الأول و لو قرأ بالرفع هارون لكان خبر مبتدإ محذوف كأنه قيل من هذا الوزير فقيل هو هارون و كثيرا نعت مصدر محذوف فى الموضعين أى تسبيحا كثيرا و ذكرا كثيرا و يجوز أن يكون نعتا لظرف محذوف تقديره نسبحك وقتا كثيرا و نذكرك وقتا كثيرا.

المعنى

ثم بين سبحانه ما أعطى موسى من المعجزات فقال «وَ ما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا مُوسى» سأله عما فى يده من العصا تنبيها له عليها ليقع المعجز بها بعد التثبت فيها و التأمل لها «قالَ» موسى «هِيَ عَصايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْها» أى أعتمد عليها إذا مشيت و التوكؤ التحامل على العصا فى المشى «وَ أَهُشُّ بِها عَلى غَنَمِي» أى و أخبط بها ورق الشجر لترعاه غنمى «وَ لِيَ فِيها مَآرِبُ أُخْرى» و لم يقل أخر ليوافق رءوس الآى أى حاجات أخرى فنص على اللازم و كنى عن العارض قال ابن عباس كان يحمل عليها زاده و يركزها فيخرج منه الماء و يضرب بها الأرض فيخرج ما يأكل و كان يطرد بها السباع و إذا ظهر عدو حاربت و إذا أراد الاستسقاء من بئر طالت و صارت شعبتاها كالدلو و كان يظهر عليها كالشمعه فتضىء له الليل و كانت تحدثه و تؤنسه و إذا طالت شجره حناها بمحجنها «قالَ» الله سبحانه «أَلْقِها يا مُوسى فَأَلْقاها فَإِذا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعى» أى تمشى بسرعه و قيل صارت حيه صفراء لها عرف كعرف الفرس و جعلت تتورم حتى صارت ثعبانا و هى أكبر من الحيات عن ابن عباس و قيل أنه ألقاها و حانت منه نظره فإذا بأعظم ثعبان نظر إله الناظرون و يمر بالصخره مثل الخلفه من الإبل فيلقمها و تطعن أنيابه فى أصل الشجره العظيمه فتجثها و عيناه تتوقدان نارا و قد عاد المحجن عنقا فيه شعر مثل النيازك فلما عاين ذلك ولى مدبرا و لم يعقب ثم ذكر ربه فوقف استحياء منه ثم نودى يا موسى ارجع إلى حيث كنت فرجع و هو شديد الخوف ف «قالَ خُذْها» بيمينك «وَ لا تَخَفْ سَنُعِيدُها سِيرَتَهَا الْأُولى» أى سنعيدها إلى الحاله الأولى عصا و على موسى يومئذ مدرعه من صوف قد خلها بخلال فلما أمره سبحانه بأخذها أدلى طرف المدرعه على يده فقال ما لك يا موسى أ رأيت لو أذن الله بما تحاذر أ كانت المدرعه تغنى

عنک شیئا قال لا و لکنی ضعیف و من ضعف خلقت و کشف عن یده ثم وضعها فی فم الحیه فإذا یده فی الموضع الذی کان یضعها إذا توکأ علیها بین الشعبتین عن وهب و قیل کانت العصا من آس الجنه أخرجها آدم (علیه السلام) و توارثها الأنبیاء إلی أن بلغ شعیبا فدفعها إلی موسی قال وهب کانت من عوسج و کان طولها عشره أذرع علی مقدار قامه موسی «وَ اضْمُمْ یَدَکَ إِلی جَناحِکَ» معناه و أجمع یدک إلی ما تحت عضدک عن مجاهد و الکلبی و قیل إلی جنبک و قیل أدخلها فی جیبک و کنی عن الجنب بالجناح «تَخْرُجْ بَیْضاءَ» لها نور ساطع یضیء بالليل و النهار کضوء الشمس و القمر و أشد ضوءا عن ابن عباس «مِنْ غَیْرِ سُوءٍ» من غیر برص فی قول الجمیع قالوا و کان موسی أدم اللون ففعل فخرجت یده کما قال الله ثم ردها فعادت إلی لونها الذی کانت علیه «آیَهً أُخْری» أی فنزیدک بها آیه أخری أو تخرج مبینه آیه أخری «لِنُرِیَکَ مِنْ آیاتِنَا» و حججنا «الْکُبْری» منها و لو قال الکبر علی الجمع وصفا لجمیع الآیات لکان جائزا و قیل معناه لنریک من دلالاتنا الکبری سوی هاتین الدلالتین و قیل إنها هلاک فرعون و قومه فلما حمله سبحانه الرساله و أراه المعجزات أمره بالتبلیغ فقال «اذْهَبْ إِلی فِرْعَوْنَ» فادعه إلی «إِنَّهُ طَغی» أی تجبر و تکبر فی کفره «قالَ» موسی عند ذلک «رَبِّ اشْرَحْ لِی صَدْرِی» أی وسع لی صدری حتی لا أضجر و لا أخاف و لا أغتم «وَ یَسِّرْ لِی أَمْرِی» أی سهل علی أداء ما کلفتنی من الرساله و الدخول علی الطاغی و دعائه إلی الحق «وَ احْلُلْ عُقْدَهً مِنْ لِسانِی یَفْقَهُوا قَوْلِی» أی و أطلق عن لسانی العقده التی فیه حتی یفقهوا کلامی و کان فی لسان موسی (علیه السلام) رته لا یفصح معها بالحروف شبه التمتمه و قیل إن سبب تلک العقده فی لسانه جمره طرحها فی فیه و ذلک لما أراد فرعون قتله لأنه أخذ بلحیه فرعون و نتفها و هو طفل فقالت آسیه بنت مزاحم لا تفعل فإنه صبی لا یعقل و علامه جهله أنه لا یمیز بین الدره و الجمره فأمر فرعون حتی أحضر الدره و الجمره بین یدیه فأراد موسی أن یأخذ الدره فصرف جبرائیل یده إلی الجمره فأخذها و وضعها فی فیه فاحترق لسانه عن سعید بن جبیر و مجاهد و السدی و قیل إنه انحل ما کان بلسانه إلا بقیه منه بدلاله قوله «وَ لا یَکادُ یُبِینُ» عن الجبائی و قیل استجاب الله تعالی دعاءه فأحل العقده عن لسانه عن الحسن و هو الصحیح لقوله سبحانه «أُوتِیتَ سُؤْلَکَ یا مُوسی» و معنی قوله «وَ لا یَکادُ یُبِینُ» أی لا یأتی ببیان و حجه و إنما قالوا ذلک تمویها لیصرفوا الوجوه عنه «وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً» یؤازرنی علی المضی إلی فرعون و یعاضدنی علیه و قیل اجعل لی معاونا أتقوی به

و برأيه و مشاورته و قال «مِنْ أَهْلِي» لأنه إذا كان الوزير من أهله كان أولى ببذل النصح له ثم بين الوزير و فسره فقال «هارُونَ أَخِي» و كان أخاه لأبيه و أمه و كان بمصر «اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي» أى قو به ظهرى و أعنى به «وَ أَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي» أى أجمع بينى و بينه فى النبوه ليكون أحرص على مؤازرتى لم يقتصر على سؤال الوزاره حتى سأل أن يكون شريكه فى النبوه و لو لا ذلك لجاز أن يستوزره من غير مسأله و إنما سمى الوزير وزيرا لأنه يعين الأمير على ما هو بصدده من الأمور أخذ من المؤازره التى هى المعاونه و قيل إنما سمى وزيرا لأنه يتحمل الثقل عن الأمير من الوزر الذى هو الثقل و قيل لأنه يلتجئ الأمير إليه فيما يعرض له من الأمور من الوزر الذى هو الملجأ قالوا إن هارون كان أكبر من موسى بثلاث سنين و أتم طولا و أبيض جسما و أكثر لحما و أفصح لسانا و مات قبل موسى بثلاث سنين «كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيراً» أى ننزهك عما لا يليق بك بين (عليه السلام) أنه إنما سأل هذه الحاجات ليتوصل بها إلى طاعه ربه و عبادته و تأديه رسالته لا للرياسه «وَ نَذْكُرَكَ كَثِيراً» أى نحمدك و نثنى عليك بما أوليتنا من نعمك و مننت به علينا من تحميل رسالتك «إِنَّكَ كُنْتَ بِنا بَصِيراً» أى بأحوالنا و أمورنا عالما و قيل بصيرا باحتياجنا فى النبوه إلى هذه الأشياء «قالَ» الله سبحانه إجابه له «قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ» أى قد أعطيت مناك و طلبتك «يا مُوسى» فيما سألته و السؤال المنى و المراد فيما يسأله الإنسان و

قال الصادق حدثنى أبى عن جدى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال كن لما لا ترجو أرجى منك لما ترجو فإن موسى بن عمران خرج يقتبس لأهله نارا فكلمه الله عز و جل فرجع نبيا و خرجت ملكه سبإ كافره فأسلمت مع سليمان و خرج سحره فرعون يطلبون العزه لفرعون فرجعوا مؤمنين.

[سوره طه (٢٠): الآيات ٣٧ الى ٤٤]

اشاره

وَ لَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرى (٣٧) إِذْ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّكَ ما يُوحى (٣٨) أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَ عَدُوٌّ لَهُ وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى مَنْ يَكْفُلُهُ فَرَجَعْناكَ إِلى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُها وَ لا تَحْزَنَ وَ قَتَلْتَ نَفْساً فَنَجَّيْناكَ مِنَ الْغَمِّ وَ فَتَنَّاكَ فُتُوناً فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلى قَدَرٍ يا مُوسى (٤٠) وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (٤١)

اذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآياتِي وَ لا تَنِيا فِي ذِكْرِي (٤٢) اذْهَبا إِلى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغى (٤٣) فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى (٤٤)

القراءه

قرأ أبو جعفر و لتصنع بالجزم و الباقون بكسر اللام و النصب و فى الشواذ قراءه أبى نهيك و لتصنع بكسر اللام و فتح التاء.

الحجه

قوله «وَ لِتُصْنَعَ» بالجزم مثل قولهم و لتعن بحاجتى فالمأمور غائب غير مخاطب لأن العانى بالحاجه غير المخاطب و ليس ذلك مثل قوله «فَلْيَفْرَحُوا» فإن المأمور هناك مخاطب به «وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِي» قال أحمد بن يحيى معناه لتكون حركتك و تصرفك على عين منى و قراءه الفراء «وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِي» بضم التاء و فتح العين معناه لتربى و تغذى بمرأى منى.

اللغه

أصل المن القطع و منه أجر غير ممنون و حبل منين أى منقطع فالمن نعمه تقطع لصاحبها من غيره و المره الكره الواحده من المر و القذف الطرح و اليم البحر و الاصطناع افتعال من الصنع و الصنع اتخاذ الخير لصاحبه و ونى فى الأمر ينى ونيا و ونى ذا افتر فهو وان و متوان فيه قال العجاج:

فما ونى محمد مذ أن غفر له الإله ما مضى و ما غبر

. الإعراب

مره و يحتمل أن يكون مصدرا و يحتمل أن يكون ظرفا و يكون التقدير مره أخرى أو وقتا آخر. «ما يُوحى» ما مصدريه و تقديره و أوحينا إلى أمك إيحاء و «أَنِ اقْذِفِيهِ» فى موضع نصب بأنه مفعول أوحينا و لتصنع اللام يتعلق بالقيت أى لتربى «وَ لِتُصْنَعَ» و قوله «عَلى قَدَرٍ» فى موضع النصب على الحال و تقديره جئت مقدرا ما قدر لك.

المعنى

لما أخبر سبحانه موسى بأنه آتاه طلبته و أعطاه سؤله عدد عقيبه ما تقدم ذلك من نعمه عليه و مننه لديه فقال «وَ لَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرى» أى أنعمنا عليك من صغرك إلى كبرك جاريه نعمتنا عليك متواليه فإجابتنا الآن دعاك تلوها ثم فسر سبحانه تلك النعمه فقال «إِذْ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّكَ ما يُوحى» أى حين أوحينا إلى أمك أى ألهمناها ما يلهم و هو ما

كـان فيه سـبب نجاتـك من القتـل حتى عنيت بـأمرك و قيـل كانت رأت فى المنام عن الجبائى ثم فسـر ذلك الإيحاء فقال «أَنِ اقْـذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ» أى اجعليه فيه بأن ترميه فيه «فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ» يريد النيل «فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ» و هو شط البحر لفظه أمر فكأنه أمر البحر كما أمر أم موسى و المراد به الخبر و المعنى حتى يلقيه البحر بالشط «يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَ عَدُوٌّ لَهُ» يعنى فرعون كان عدوا لله و لأنبيائه و عـدوا لموسـى خاصه لتصوره إن ملكه ينقرض على يده و كانت هذه المنه من الله سـبحانه على موسـى أن فرعون كان يقتل غلمان بنى إسـرائيل ثم خشـى أن يفنى نسـلهم فكان يقتل بعد ذلك فى سـنه و لا يقتل فى سـنه فولد موسـى فى السنه التى كـان يقتـل الغلمـان فيهـا فنجاه الله تعالى منه «وَ أَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي» أى جعلتك بحيث يحبك من يراك حتى أحبك فرعون فسـلمت من شـره و أحبتـك امرأته آسـيه بنت مزاحم فتبنتـك و ربتـك فى حجرهـا عن عكرمه و قيل معناه حببتك إلى عبادى فلا يلقاك أحـد مؤمن و لا كافر إلا أحبك عن ابن عباس و هذا كما يقال ألبسه الله جمالا و ألقى عليه جمالا و قال قتاده ملاحه كانت فى عين موسى فما رآه أحد إلا عشقه «وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِي» أى لتربى و تغذى بمرأى منى أى يجرى أمرك على ما أريد بك من الرفاهه فى غذائك عن قتاده و ذلك أن من صنع لإنسان شيئا و هو ينظر إليه صنعه كما يحب و لا يتهيأ له خلافه و قيـل لتربى و يطلب لـك الرضاع على علم منى و معرفه لتصل إلى أمك عن الجبائى و قيل لتربى و تغـذى بحياطتى و كلاءتى و حفظى كمـا يقـال فى الـدعاء بالحفظ و الحياطه عين الله عليك عن أبى مسـلم «إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ» الظرف يتعلق بتصـنع و المعنى و لتصـنع على عينى قدرنا مشـى أختك و قولها «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى مَنْ يَكْفُلُهُ» لأن هذا كان من أسباب تربيه موسى على ما أراده الله و هو قوله «إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ» يعنى حين قالت لها أم موسـى قصيه فاتبعت موسـى على إثر الماء و ذلك أن أم موسـى اتخذت تابوتا و جعلت فيه قطنا و وضـعته فيه و ألقته فى النيل و كان يشـرع من النيل نهر كبير فى باغ فرعون فبينا هو جالس على رأس البركه مع امرأته آسيه إذ التابوت يجى ء على رأس الماء فأمر بإخراجه فلما فتحوا رأسه إذا صبى به من أحسن الناس وجها فـأحبه فرعون بحيث لاـ يتمالك و جعل موسـى يبكى و يطلب اللبن فأمر فرعون حتى أتته النساء اللاتى كن حول داره فلم يأخذ موسـى من لبن واحـده منهن و كانت أخت موسـى واقفه هناك إذا أمرتها أمها أن تتبع التابوت فقالت إنى آتى بامرأه ترضـعه و ذلك قوله «فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى مَنْ يَكْفُلُهُ» أى أدلكم على امرأه تربيه و ترضـعه و هى ناصحه له فقالوا نعم فجاءت بالأم فقبل ثـديها فـذلك قوله «فَرَجَعْنـاكَ إِلى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهـا» برؤيتـك و بقائـك «وَ لاـ تَحْزَنَ» من خوف قتله أو غرقه و ذلـك أنها حملته إلى بيتها آمنه مطمئنه قد جعل لها

فرعون أجره على الرضاع «وَ قَتَلْتَ نَفْساً» كان قتل قبطيا كافرا عن ابن عباس

و روى عن النبى ص أنه قال رحم الله أخى موسى قتل رجلا خطأ و كان ابن اثنتى عشره سنه

«فَنَجَّيْناكَ مِنَ الْغَمِّ» أى من غم القتل و كربه لأنه خاف أن يقتصوا منه بالقبطى فالمعنى خلصناك من غم القصاص و آمناك من الخوف «وَ فَتَنَّاكَ فُتُوناً» أى اختبرناك اختبارا و معناه أنا عاملناك معامله المختبر حتى خلصت للاصطفاء بالرساله و كان هذا من أكبر نعمه سبحانه عليه و قيل معناه و خلصناك من محنه بعد محنه منها أنه حملته فى السنه التى كان فرعون يذبح الأطفال فيها ثم إلقاؤه فى اليم ثم منعه من الرضاع إلا من ثدى أمه ثم جره لحيه فرعون حتى هم بقتله ثم تناوله الجمره بدل الدره فدرأ ذلك عنه قتل فرعون ثم مجى ء رجل من شيعته يسعى ليخبره بما عزموا عليه من قتله عن ابن عباس فعلى هذا يكون المعنى و خلصناك من المحن تخليصا و قيل معناه و شددنا عليك التعمد فى أمر المعاش حتى رعيت لشعيب عشر سنين ثم بين ذلك فقال «فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» أى لبثت فيهم حين كنت راعيا لشعيب «ثُمَّ جِئْتَ عَلى قَدَرٍ يا مُوسى» أى فى الوقت الذى قدر لإرسالك نبيا قال الشاعر:

نال الخلافه أو كانت له قدرا كما أتى ربه موسى على قدر

و قيل معناه جئت على الوقت الذى يوحى فيه إلى الأنبياء و هو على رأس أربعين سنه و قيل على المقدار الذى قدره الله لمجيئك و كتبه فى اللوح المحفوظ و المعنى جئت فى الوقت الذى قدره الله لكلامك و نبوتك و الوحى إليك «وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي» أى لوحيى و رسالتى عن ابن عباس و المعنى اخترتك و اتخذتك صنيعتى و أخلصتك لتنصرف على إرادتى و محبتى و إنما قال لنفسى لأن المحبه أخص شى ء بالنفس و تبليغه الرساله و قيامه بأدائها تصرف على إراده الله و محبته و قيل معناه اخترتك لإقامه حجتى و جعلتك بينى و بين خلقى حتى صرت فى التبليغ عنى بالمنزله التى أنا أكون بها لو خاطبتهم و احتججت عليهم عن الزجاج «اذْهَبْ أَنْتَ وَ أَخُوكَ بِآياتِي» أى بحججى و دلالاتى و قيل بالآيات التسع عن ابن عباس «وَ لا تَنِيا فِي ذِكْرِي» أى و لا تضعفا فى رسالتى عن ابن عباس و قيل و لا تفترا فى أمرى عن السدى و قيل و لا تقصرا عن محمد بن كعب أى لا يحملنكما خوف فرعون على أن تقصرا فى أمرى «اذْهَبا إِلى فِرْعَوْنَ» كرر الأمر بالذهاب للتأكيد و قيل إن فى الأول خص موسى بالأمر و فى الثانى أمرهما ليصيرا نبيين و شريكين فى الأمر ثم بين من يذهبان إليه «إِنَّهُ

طَغی» أی جاوز الحد فی الطغیان «فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَیِّناً» أی ارفقا به فی الدعاء و القول و لا تغلظا له فی ذلک عن ابن عباس و قیل معناه کنیاه عن السدی و عکرمه و کنیته أبو الولید و قیل أبو العباس و قیل أبو مره و قیل إن القول اللین هو هل لک إلی أن تزکی و أهدیک إلی ربک فتخشی عن مقاتل و قیل هو أن موسی أتاه فقال له تسلم و تؤمن برب العالمین علی أن لک شبابک فلا تهرم و تکون ملکا لا ینزع الملک منک حتی تموت و لا تنزع منک لذه الطعام و الشراب و الجماع حتی تموت فإذا مت دخلت الجنه فأعجبه ذلک و کان لا یقطع أمرا دون هامان و کان غائبا فلما قدم هامان أخبره بالذی دعاه إلیه و أنه یرید أن یقبل منه فقال هامان قد کنت أری أن لک عقلا و إن لک رأیا بینا أنت رب و ترید أن تکون مربوبا و بینا أنت تعبد و ترید أن تعبد فقلبه عن رأیه و کان یحیی بن معاذ یقول هذا رفقک بمن یدعی الربوبیه فکیف رفقک بمن یدعی العبودیه «لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشی» أی ادعواه علی الرجاء و الطمع لا علی الیأس من فلاحه فوقع التعبد لهما علی هذا الوجه لأنه أبلغ لهما فی دعائه إلی الحق قال الزجاج و المعنی فی هذا عند سیبویه اذهبا علی رجائکما و طمعکما و العلم من الله قد أتی من وراء ما یکون و إنما یبعث الرسل و هم یرجون و یطمعون أن یقبل منهم و المراد بیان الغرض بالبعثه أی لیتذکر ما أغفل عنه من ربوبیه الله تعالی و عبودیه نفسه و یخشی العقاب و الوعید فی قوله سبحانه «فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَیِّناً» علی دلاله و جواب یرفق فی الدعاء إلی الله و فی الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر لیکون أسرع إلی القبول و أبعد من النفور و قیل إن هارون کان بمصر فلما أوحی الله تعالی إلی موسی أن یأتی مصر أوحی إلی هارون أن یتلقی موسی فتلقاه علی مرحله ثم ائتمرا و ذهبا إلی فرعون.

[سوره طه (۲۰): الآیات ۴۵ الی ۵۶]

اشاره

قالا رَبَّنا إِنَّنا نَخافُ أَنْ یَفْرُطَ عَلَیْنا أَوْ أَنْ یَطْغی (۴۵) قالَ لا تَخافا إِنَّنِی مَعَکُما أَسْمَعُ وَ أَری (۴۶) فَأْتِیاهُ فَقُولا إِنَّا رَسُولا رَبِّکَ فَأَرْسِلْ مَعَنا بَنِی إِسْرائِیلَ وَ لا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْناکَ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکَ وَ السَّلامُ عَلی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدی (۴۷) إِنَّا قَدْ أُوحِیَ إِلَیْنا أَنَّ الْعَذابَ عَلی مَنْ کَذَّبَ وَ تَوَلَّی (۴۸) قالَ فَمَنْ رَبُّکُما یا مُوسی (۴۹)

قالَ رَبُّنَا الَّذِی أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدی (۵۰) قالَ فَما بالُ الْقُرُونِ الْأُولی (۵۱) قالَ عِلْمُها عِنْدَ رَبِّی فِی کِتابٍ لا یَضِلُّ رَبِّی وَ لا یَنْسی (۵۲) الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ سَلَکَ لَکُمْ فِیها سُبُلاً وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتَّی (۵۳) کُلُوا وَ ارْعَوْا أَنْعامَکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِأُولِی النُّهی (۵۴)

مِنْها خَلَقْناکُمْ وَ فِیها نُعِیدُکُمْ وَ مِنْها نُخْرِجُکُمْ تارَهً أُخْری (۵۵) وَ لَقَدْ أَرَیْناهُ آیاتِنا کُلَّها فَکَذَّبَ وَ أَبی (۵۶)

القراءه

قرأ نصر عن الكسائى خلقه بفتح اللام و الباقون «خَلْقَهُ» بسكون اللام و قرأ أهل الكوفه و روح و زيد عن يعقوب «مَهْداً» و الباقون مهادا بالألف.

الحجه

من قرأ «أَعْطى كُلَّ شَيْ ءٍ خَلْقَهُ» فالمعنى أعطى كل شى ء صورته أى خلق كل حيوان على صوره أخرى ثم هداه و من قرأ خلقه بفتح اللام فإنه جمله من الفعل و الفاعل فى موضع جر بأنه صفه شى ء و المفعول الثانى لأعطى محذوف فكأنه أعطى كل شى ء مخلوق ما أوجبه تدبيره ثم هداه السبيل و المهد مصدر كالفرش و المهاد كالفراش و البساط فى قوله جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِراشاً و فى موضع آخر بِساطاً و يجوز أن يكون المهد استعمل استعمال الأسماء فجمع كما يجمع فعل على فعال و الأول أبين.

اللغه

الفرط التقدم و منه الفارط المتقدم إلى الماء قال" قد فرط العجل علينا و عجل" و منه الإفراط الإسراف لأنه تقدم بين يدى الحق و التفريط التقصير لأنه تأخر عما يجب فيه التقدم قال الزجاج القرن أهل كل عصر فيهم نبى أو إمام أو عالم يقتدى به فإن لم يكن واحد منهم لم يسم قرنا و النهى جمع نهيه و إنما قيل لأولى العقول أولو النهى لأنهم ينهون الناس عن القبائح و قيل لأنه ينتهى إلى آرائهم.

الإعراب

«أَسْمَعُ» جمله فى موضع الرفع بكونها خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون فى موضع النصب على الحال. «عِلْمُها عِنْدَ رَبِّی فِی كِتابٍ». علمها مبتدأ و فى كتاب خبره و عند

ربی معمول الخبر و تقدیره علمها ثابت فی کتاب عند ربی و یجوز أن یکون قوله «عِنْدَ رَبِّی» صفه لکتاب فلما تقدم انتصب علی الحال تقدیره فی کتاب ثابت عند ربی و یجوز أن یکون عند ربی الخبر و فی کتاب بدل منه و یجوز أن یکون خبرا بعد خبر و قوله «لا یَضِلُّ رَبِّی» تقدیر لا یضل ربی عنه فحذف الجار و المجرور کما حذف من قوله «وَ اتَّقُوا یَوْماً لا تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً» أی فیه. «الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ». یجوز أن یکون فی موضع جر بأنه صفه ربی و یجوز أن یکون فی موضع رفع بأن یکون خبر مبتدإ محذوف. «مِنْ نَباتٍ» فی موضع نصب صفه لقوله «أَزْواجاً» و «شَتَّی» صفه له أیضا فهی صفه بعد صفه و تاره منصوبه علی المصدر.

المعنی

لما أمر الله سبحانه موسی و هارون أن یمضیا إلی فرعون و یدعواه إلیه «قالا رَبَّنا إِنَّنا نَخافُ أَنْ یَفْرُطَ عَلَیْنا» أی نخشی أن یتقدم فینا بعذاب و یعجل علینا «أَوْ أَنْ یَطْغی» أی یجاوز الحد فی الإساءه بنا و قیل معناه أنا نخاف أن یبادر إلی قتلنا قبل أن یتأمل حجتنا أو أن یزداد کفرا إلی کفره بردنا «قالَ لا تَخافا إِنَّنِی مَعَکُما» بالنصره و الحفظ معناه إنی ناصرکما و حافظکما «أَسْمَعُ» ما یسأله عنکما فألهمکما جوابه «وَ أَری» ما یقصدکما به فأدفعه عنکما فهو مثل قوله «فَلا یَصِلُونَ إِلَیْکُما» ثم فسر سبحانه ما أجمله فقال «فَأْتِیاهُ» أی فأتیا فرعون «فَقُولا إِنَّا رَسُولا رَبِّکَ» أی أرسلنا إلیک خالقک بما ندعوا إلیه «فَأَرْسِلْ مَعَنا بَنِی إِسْرائِیلَ» أی أطلقهم و أعتقهم عن الاستعباد «وَ لا تُعَذِّبْهُمْ» بالاستعمال فی الأعمال الشاقه «قَدْ جِئْناکَ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکَ» أی بدلاله واضحه و معجزه لائحه من ربک تشهد لنا بالنبوه «وَ السَّلامُ عَلی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدی» قال الزجاج لم یرد بالسلام هنا التحیه و إنما معناه إن من اتبع الهدی سلم من عذاب الله و یدل علیه قوله بعده «إِنَّا قَدْ أُوحِیَ إِلَیْنا أَنَّ الْعَذابَ عَلی مَنْ کَذَّبَ وَ تَوَلَّی» أی إنما یعذب الله سبحانه من کذب بما جئنا به و أعرض عنه فأما من اتبعه فإنه یسلم من العذاب و هاهنا حذف و هو فأتیاه فقالا له ما أمرهما الله تعالی به ثم «قالَ» لهما فرعون «فَمَنْ رَبُّکُما» أی فمن ربک و ربه «یا مُوسی» و إنما قال ربکما علی تغلیب الخطاب و قیل تقدیره فمن ربکما یا موسی و هارون فاکتفی بذکر أحدهما عن الآخر اختصارا و لتسوی رءوس الآی و أراد به فمن أی جنس من الأجناس ربکما حتی أفهمه فبین موسی أنه تعالی لیس له جنس و إنما یعرف سبحانه بأفعاله «قالَ رَبُّنَا الَّذِی أَعْطی کُلَّ شَیْ ءٍ خَلْقَهُ» معناه أعطی کل شی ء خلقته أی صورته التی قدرها له «ثُمَّ هَدی» أی هداه إلی مطعمه و مشربه و منکحه و غیر ذلک من ضروب هدایته عن مجاهد و عطیه و مقاتل و قیل معناه أعطی کل شی ء مثل خلقه أی زوجه من جنسه ثم هداه لنکاحه عن ابن عباس

و السدى و قيل معناه أعطى خلقه كل شى ء من النعم فى الدنيا مما يأكلون و يشربون و ينتفعون به ثم هداهم إلى طرق معايشهم و إلى أمور دينهم ليتوصلوا بها إلى نعم الآخره عن الجبائى «قالَ» فرعون «فَما بالُ الْقُرُونِ الْأُولى» أى فما حال الأمم الماضيه فإنها لم تقر بالله و ما تدعو إليه بل عبدت الأوثان و يعنى بالقرون الأولى مثل قوم نوح و عاد و ثمود ف «قالَ» موسى «عِلْمُها عِنْدَ رَبِّی» أى أعمالهم محفوظه عند الله يجازيهم بها و التقدير علم أعمالهم لها عند ربى «فِی كِتابٍ» يعنى اللوح المحفوظ و المعنى أن أعمالهم مكتوبه مثبته عليهم و قيل المراد بالكتاب ما يكتبه الملائكه و قيل أيضا أن فرعون إنما قال فما بال القرون الأولى حين دعاه موسى إلى الإقرار بالبعث أى فما بالهم لم يبعثوا «لا یَضِلُّ رَبِّی» أى لا يذهب عليه شى ء و قيل معناه لا يخطئ ربى «وَ لا یَنْسی» من النسيان عن أبى مسلم أى لا ينسى ما كان من أمرهم بل يجازيهم بأعمالهم و قيل معناه لا يغفل و لا يترك شيئا عن السدى ثم زاد فى الأخبار عن الله تعالى فقال «الَّذِی جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً» أى فرشا و مهادا أى فراشا «وَ سَلَكَ لَكُمْ فِیها سُبُلًا» و السلك إدخال الشى ء فى الشى ء و المعنى أدخل لكم أى لأجلكم فى الأرض طرقا تسلكونها و قال ابن عباس سهل لكم فيها طرقا «وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» يعنى المطر و تم الإخبار عن موسى ثم أخبر الله سبحانه عن نفسه فقال موصولا بما قبله من الكلام «فَأَخْرَجْنا بِهِ» أى بذلك الماء «أَزْواجاً» أى أصنافا «مِنْ نَباتٍ شَتَّی» أى مختلفه الألوان أحمر و أبيض و أخضر و أصفر و كل لون منها زوج و قيل مختلفه الألوان و الطعوم و المنافع فمنها ما يصلح لطعام الإنسان و منها ما يصلح للتفكه و منها ما يصلح لغير الإنسان من أصناف الحيوان «كُلُوا» أى مما أخرجنا لكم بالمطر من النبات و الثمار «وَ ارْعَوْا أَنْعامَكُمْ» أى و أسيموا مواشيكم فيما أنبتناه بالمطر و اللفظ للأمر و المراد الإباحه و التذكير بالنعمه «إِنَّ فِی ذلِكَ» أى فيما ذكر «لَآیاتٍ» أى دلالات «لِأُولِی النُّهی» أى لذوى العقول الذين ينتهون عما حرم الله عليهم عن الضحاك و قيل لذوى الورع عن قتاده و قيل لذوى التقى عن ابن عباس «مِنْها خَلَقْناكُمْ» أى من الأرض خلقنا أباكم آدم (عليه السلام) «وَ فِیها نُعِیدُكُمْ» أى و فى الأرض نعيدكم إذا أمتناكم «وَ مِنْها نُخْرِجُكُمْ تارَهً أُخْری» أى دفعه أخرى إذا حشرناكم «وَ لَقَدْ أَرَیْناهُ» يعنى فرعون «آیاتِنا كُلَّها» يعنى الآيات التسع أى معجزاتنا الداله على نبوه موسى «فَكَذَّبَ» بجميع ذلك «وَ أَبی» أن يؤمن به و قيل معناه فجحد الدليل و أبى القبول و لم يرد سبحانه بذلك جميع آياته التى يقدر عليها و لا كل آيه خلقها و إنما أراد كل الآيات التى أعطاها موسى.

النظم

و وجه اتصال قوله فَما بالُ الْقُرُونِ الْأُولی بما قبله من الدعاء إلى

التوحيد أن فرعون لما ظهرت المعجزات و دلائل التوحيد على يد موسى تحير و خاف الفضيحه فأقبل على نوع آخر من السؤال تلبيسا و كثيرا ما يفعل ذلك أهل البدع عند ظهور الحجه و قيل لما دعاه موسى إلى الإقرار بالبعث قال فما بال أولئك القرون لم يبعثوا.

[سوره طه (۲۰): الآيات ۵۷ الى ۶۶]

اشاره

قالَ أَ جِئْتَنا لِتُخْرِجَنا مِنْ أَرْضِنا بِسِحْرِكَ يا مُوسى (۵۷) فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنا وَ بَيْنَكَ مَوْعِداً لا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لا أَنْتَ مَكاناً سُوىً (۵۸) قالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَهِ وَ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى (۵۹) فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتى (۶۰) قالَ لَهُمْ مُوسى وَيْلَكُمْ لا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِباً فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذابٍ وَ قَدْ خابَ مَنِ افْتَرى (۶۱)

فَتَنازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوى (۶۲) قالُوا إِنْ هذانِ لَساحِرانِ يُرِيدانِ أَنْ يُخْرِجاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِما وَ يَذْهَبا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلى (۶۳) فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا وَ قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلى (۶۴) قالُوا يا مُوسى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقى (۶۵) قالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذا حِبالُهُمْ وَ عِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعى (۶۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر لا نخلفه بالجزم و الباقون بالرفع و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و الكسائى سوى بكسر السين و الباقون بضمها و قرأ يوم الزينه بالنصب هبيره عن حفص و هى قراءه الحسن و الأعمش و الثقفى و الباقون «يَوْمُ الزِّينَهِ» بالرفع و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و رويس «فَيُسْحِتَكُمْ» بضم الياء و كسر الحاء و الباقون فيسحتكم بفتح الياء و الحاء و قرأ أبو عمرو

أن هـذين و قرأ ابن كثير و حفص «إِنْ هـذانِ» خفيف و قرأ الباقون أن هـذان و ابن كثير وحـده يشـدد النون من هـذان و قرأ أبو عمرو فاجمعوا بوصل الهمزه و فتـح الميم و الباقون «فَأَجْمِعُوا» بقطع الهمزه و كسـر الميم و قرأ ابن عامر و روح و زيـد تخيل إليه بالتاء و هو قراءه الحسن و الثقفى و الباقون «يُخَيَّلُ» بالياء.

الحجه و الإعراب

فأمـا قوله لاـ نخلفه بـالجزم فـإنه يكون على جواب الأـمر و القراءه المشـهوره بالرفع على أن يكون «لا نُخْلِفُهُ» فى موضع النصـب بكونه صفه لقوله «مَوْعِداً» و هو الظاهر و أما قوله «سُوىً» فإنه المكان النصف فيما بين الفريقين قال موسى بن جابر:

وجدنا أبانا كان حل ببلده سوى بين قيس قيس عيلان و الفزر

قـال أبو على قوله «سُوىً» فعـل من التسويه فكـان المعنى مكانا مسـتويا مسافته على الفريقين فيكون مسافه كل فريق إليه كمسافه الفريق الآخر و هذا بناء يقل فى الصـفات و مثله قوم عدى فأما فعل فهو فى الصـفات أكثر قالوا دليل ختع و مال لبد و رجل حطم و أما انتصاب قوله «مَكاناً» فلا يخلو من أن يكون مفعولا للموعد أما على أنه مفعول به أو على أنه ظرف له أو يكون منتصـبا بأنه المفعول الثانى و لا يجوز الأول و لا الثانى لأن الموعـد قـد وصف بالجمله التى هى لا نخلفه نحن و إذا وصف لم يجز أن يعمل عمل الفعل لاختصاصه بالصـفه و لأنه إذا عطف عليه لم يجز أن يتعلق به بعـد العطف عليه شـى ء منه و كـذلك إذا أخبر عنه لم يجز أن يقع بعد الخبر عنه شـى ء يتعلق بالمخبر عنه لم يجز سـيبويه هذا ضارب ظريف زيدا و لا هذا ضويرب زيدا إذا حقر اسـم الفاعل لأن التحقير فى تخصيصه الاسم بمنزله إجراء الوصف عليه و قد جاء من ذلك شى ء فى الشعر قال بشر بن أبى حازم:

إذا فاقد خطباء فرخين رجعت ذكرت سليمى فى الخليط المباين

و يحتمل ذلك على إضمار فعل آخر كما ذهبوا إليه فى نحو قول الشاعر:

إن العراره و النبوح لدارم و المستخف أخوهم الأثقالا

فإذا لم يجز ذلك كان مفعولا ثانيا لقوله «فَاجْعَلْ» فيكون بمنزله قوله «جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» و نحوه و أما يوم الزينه فمن نصبه فعلى الظرف كما تقول قيامك يوم الجمعه فالموعد إذا هنا مصدر و الظرف بعده خبر عنه قال ابن جنى و هو عندى على حذف المضاف أى إن إنجاز موعدنا إياكم فى ذلك اليوم أ لا ترى أنه لا يراد أنه فى ذلك اليوم يعدكم لأن الموعد قد وقع الآن و إنما يتوقع إنجازه فى ذلك اليوم لكن فى قوله «وَ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى» نظر و ظاهر حاله أن يكون مجرور الموضع حتى كأنه قال انتظروا موعدكم يوم الزينه و حشر الناس ضحى أى يوم هذا و لهذا فيكون أن يحشر معطوفا على الزينه و قد يجوز أن يكون مرفوع الموضع عطفا على الموعد فكأنه قال إنجاز موعدكم و حشر الناس ضحى فى يوم الزينه أى هذان الفعلان فى يوم الزينه و أما من رفع «يَوْمُ الزِّينَةِ» فإن الموعد عنده ينبغى أن يكون زمانا فكأنه قال وقت وعدكم يوم الزينه كقولنا مبعث الجيوش شهر كذا أى وقت بعثها حينئذ و العطف عليه بقوله «وَ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى» يؤكد الرفع لأن أن لا يكون ظرفا بل هو حرف موصول فى معنى المصدر و ينبغى أن يكون على حذف المضاف أى وقت وعدكم يوم الزينه و وقت حشر الناس ضحى كما أن قولك ورودك مقدم الحاج إنما هو على حذف المضاف أى وقت قدوم الحاج و أما قوله «فَيُسْحِتَكُمْ» فإن سحت و أسحت بمعنى قال الفرزدق:

و عض زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلا مسحتا أو مجلف

و فسر لم يدع على أنه بمعنى لم يبق و أما قوله إن هذان لساحران فمن قرأ بتشديد النون من إن و الألف من هذان فقد قيل فيه أقوال (أحدها) أن إن بمعنى نعم و أنشدوا شعرا:

بكر العواذل فى الضحى يلحيننى و ألومهنه

و يقلن شيب قد علاك و قد كبرت فقلت إنه

فعلى هذا يكون تقديره نعم هذان لساحران و هذا لا يصح لأن إن إذا كانت بمعنى نعم

ارتفع ما بعدها بالابتداء و الخبر و اللام لا يدخل على خبر مبتدإ جاء على أصله و أما ما أنشد فى ذلك من قوله:

خالى لأنت و من جرير خاله ينل العلاء و يكرم الأخوالا

و قوله:

أم الحليس لعجوز شهربه ترضى من اللحم بعظم الرقبه

فمحمول على الشذوذ و الضروره و أيضا فإن أبا على قال ما قيل إن فى الآيه لا يقتضى أن يكون جوابه نعم لأنك إن جعلته جوابا لقول موسى (عليه السلام) ويلكم لا- تفتروا على الله كذبا قالوا نعم هذان ساحران كان محالا- و إن جعلته على تقدير فتنازعوا أمرهم بينهم و أسروا النجوى قالوا نعم هذان لساحران كان محالا أيضا (و ثانيها) ما قاله الزجاج أن تقديره نعم هذان لهما ساحران فاللام دخل على مبتدإ محذوف و هذا أيضا مثل الأول لما قلناه و لأن سيبويه قال نعم عده و تصديق و أن يصرف إلى الناصبه للاسم أولى و هو قراءه أبى عمرو و عيسى بن عمرو قال أبو على هذا الذى قاله الزجاج لا يتجه لأمرين (أحدهما) أن الذى حمله النحويون على الضروره لا يمتنع أن يستمر هذا التأويل فيه و لم يحمله مع ذلك عليه (و الآخر) أن التأكيد باللام لا يتعلق به الحذف أ لا- ترى أن الأوجه فى الزينه أن تم الكلام و لا- يحذف ثم يؤكد فليس باللائق فى التدبر (و ثالثها) ما قاله المتقدمون من النحويين إن التقدير أنه هذان لساحران فحذف ضمير القصه و هذا أيضا فيه نظر من أجل دخول اللام فى الخبر و لأن إضمار الهاء بعد إن إنما يأتى فى ضروره الشعر نحو قوله:

إن من لام فى بنى بنت حسان ألمه و أعصه فى الخطوب

و قوله:

إن من يدخل الكنيسه يوما يلق فيها جاذرا و ظباء

(و رابعها) ما قاله على بن عيسى و هو أن إن لما كانت مشبهه بالفعل و ليست بأصل فى العمل ألغيت هاهنا كما تلغى إذا خففت و هذا غير مستقيم أيضا لأن الإلغاء فى إن ما رأيناه فى غير هذا الموضع و أيضا فإنها قد أعملت مخففه فى قوله تعالى «وَ إِنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمالَهُمْ» فكيف يجوز إلغاؤها فى غير التخفيف و أيضا فقد أعمل اسم الفاعل و المصدر

لشبههما بالفعل و لا يجوز إلغاؤهما و أيضا فإن اللام يمنع من هذا التأويل لأن أن إذا ألغيت ارتفع ما بعدها بالابتداء و اللام لا يدخل على خبر المبتدأ على ما بيناه (و خامسها) إن هذه الألف ليست بألف التثنيه و إنما هى ألف هذا زيدت عليها النون و هذا قول الفراء و هو غير صحيح فإنه لا يجوز أن يكون تثنيه إلا و يكون لها علم و لو كان على ما زعم لم تنقلب هذه الألف ياء فى حال الجر و النصب و يدل على أن هذه الألف للتثنيه أن الألف التى كانت فى الواحد قد حذفت كما حذفت الياء من الذى و التى إذا قلت اللذان و اللتان (و سادسها) و هو أجود ما قيل فيه أن يكون هذان اسم أن بلغه كنانه يقولون أتانى الزيدان و رأيت الزيدان و مررت بالزيدان قال بعض شعرائهم:

واها لريا ثم واها واها يا ليت عيناها لنا و فاها

و موضع الخلخال من رجلاها بثمن نعطى به أباها

إن أباها و أبا أباها قد بلغا فى المجد غايتاها

و قال آخر:

تزود منا بين أذناه طعنه دعته إلى هابى التراب عقيم

و قال آخر:

فأطرق إطراق الشجاع و لو يرى مساغا لناباه الشجاع لصما

و يقولون ضربته بين أذناه و من يشترى الخفان و قيل أنها لغه لبنى الحرث بن كعب و هذا القول اختيار أبى الحسن و أبى على الفارسى و من قرأ أن هذين لساحران فهو صحيح مستقيم و زيف الزجاج هذه القراءه مخالفتها المصحف و قيل أنه احتج فى مخالفته المصحف بما روى أنه من غلط الكاتب و يروون عن عثمان و عائشه أن فى هذا القرآن غلطا تستقيمه العرب بألسنتها و هذا غير صحيح عند أهل النظر فإن أبا عمرو و من ذهب من القراء مذهبه لا يقرأ إلا بما أخذه من الثقات من السلف و لا يظن به مع علو رتبته أن يتصرف فى كتاب الله من قبل نفسه فيغيره و من قرأ إن هذان بسكون النون من أن و الألف فقد قال الزجاج يقوى هذه القراءه قراءه أبى ما هذان إلا ساحران و روى عنه أيضا أن هذان إلا ساحران و هذا يدل على أنه جعل اللام بمنزله إلا و العجب أنه بصرى المذهب و البصريون ينكرون مجى ء اللام بمعنى إلا قالوا

لو كان كذلك لجاز أن تقول جاءنى القوم لزيدا بمعنى إلا زيدا فالوجه الصحيح فيه أنه جعل أن هذه مخففه من الثقيله و أضمر فيها اسمها و رفع ما بعدها على الابتداء و الخبر و جعل الجمله خبر إن و إذا كانت إن مخففه من الثقيله لزمتها اللام ليكون فرقا بينها و بين أن النافيه و أما تشديد النون فى قول ابن كثير ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون عوضا من ألف هذا التى سقطت من أجل حرف التثنيه (و الآخر) أن يكون للفرق بين النون التى تدخل على المبهم و النون التى تدخل على المتمكن و ذلك أن هذه إنما وجدت مشدده مع المبهم و أما قوله «فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ» قال أبو الحسن إنما يقولون بالقطع إذا قالوا أجمعوا على كذا فأما إذا قالوا أجمعوا أمركم و أجمعوا كيدكم فلا يقولون إلا بالوصل قال و بالقطع أكثر القراء قال فأما أن يكون لغه فى هذا المعنى لأن باب فعلت و أفعلت كثير و أن يكون أجمعوا على كذا ثم قال كيدكم على أمر مستأنف قال أبو على فإن قيل فقد تقدم ذكر قوله «فَجَمَعَ كَيْدَهُ» فإذا قيل فاجمعوا كيدكم كان تكريرا قيل لا يكون كذلك لأن ذلك فى قصه و هذا فى أخرى ذاک إخبار عن فرعون فى جمعه كيده و سحره و هذا فيما يتواصى به السحره فى جمع كيدهم و يشبه أن يكون ذلك على لغتين كما ظنه أبو الحسن قال الشاعر:

و أنتم معشر زيدوا على مائه فاجمعوا أمركم طرا فكيدونى

فقوله «فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ» بمنزله فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ لأن كيدهم من أمرهم و أما قوله «يُخَيَّلُ إِلَيْهِ» فمن قرأ بالياء فإنه فعل فارغ و فاعله قوله «أَنَّها تَسْعى» و من قرأ بالتاء فعلى هذا يكون فاعله الضمير المستكن فيه العائد إلى الحبال و العصى و أنها تسعى فى محل الرفع لأنه بدل من ذلك الضمير و هو بدل الاشتمال و يجوز أن يكون موضعه على هذه القراءه نصبا أيضا على معنى يخيل إليه كونها ذات سعى.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن فرعون أنه نسب موسى إلى السحر تلبيسا على قومه بأن قال «أَ جِئْتَنا لِتُخْرِجَنا مِنْ أَرْضِنا بِسِحْرِكَ يا مُوسى» أى من أرض مصر «فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ» أى مثل ما أتيت به «فَاجْعَلْ بَيْنَنا وَ بَيْنَكَ مَوْعِداً لا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لا أَنْتَ مَكاناً سُوىً» أى اضرب بيننا و بينك موعدا مكانا يعد لحضورنا ذلك المكان لا يقع منا فى حضوره خلاف ثم وصف المكان بأنه تستوى مسافته على الفريقين و مكانا بدل عن موعد و قيل مكانا سوى أى عدلا بيننا و بينک عن قتاده و قيل منصفا بكون النصف بيننا و بينك عن مجاهد «قالَ» موسى «مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَهِ» و كان يوم لهم فسمى يوم الزينه لأن الناس يتزينون فيه و يزينون به الأسواق عن مجاهد و قتاده و السدى «وَ أَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى» يعنى ضحى ذلك اليوم و يريد بالناس أهل مصر بقول يحشرون إلى العيد ضحى فينظرون إلى أمرى و أمرك فيكون

ص: ٣٠

ذلك أبلغ فى الحجه و أبعد من الشبهه قال الفراء يقول إذ رأيت الناس يحشرون من كل ناحيه ضحى فذلك الموعد قال و جرت عادتهم بحشر الناس فى ذلك اليوم «فَتَوَلّٰى فِرْعَوْنُ» أى انصرف و فارق موسى على هذا الوعد «فَجَمَعَ كَيْدَهُ» أى حيلته و مكره و ذلك جمع السحره «ثُمَّ أَتىٰ» أى حضر الموعد «قٰالَ لَهُمْ مُوسىٰ» أى قال للسحره لأنهم أحضروا ما عملوا من السحر ليقابلوا بمعجزه موسى فوعظهم فقال «وَيْلَكُمْ» و هى كلمه وعيد و تهديد معناه ألزمكم الله الويل و العذاب و يجوز أن يكون على النداء نحو يا ويلتا فيكون الدعاء بالويل عليهم و قيل إن ويلكم كلمتان تقديرهما وى لكم فيكون مبتدأ و خبرا أو يكون ويلكم بمنزله أتعجب لكم «لاٰ تَفْتَرُوا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً» أى لا تشركوا مع الله أحدا عن ابن عباس و قيل لا تكذبوا على الله بأن تنسبوا معجزاتى إلى السحر و سحركم إلى أنه حق و بأن تنسبوا فرعون إلى أنه إله معبود «فَيُسْحِتَكُمْ» أى يستأصلكم «بِعَذٰابٍ» عن قتاده و السدى و قيل يهلككم عن ابن عباس و الكلبى و مقاتل و الجبائى و أصل السحت استقصاء الخلق يقال سحت شعره إذا استأصله و سحته الله و أسحته إذا استأصله و أهلكه «وَ قَدْ خٰابَ مَنِ افْتَرىٰ» أى خسر من كذب على الله و نسب إليه باطلا عن قتاده انقطع رجاء من كذب على الله عن ثوابه و جنته «فَتَنٰازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ» أى تشاور القوم و تفاوضوا فى حديث موسى و هارون و فرعون و جعل كل واحد منهم ينازع لكلام صاحبه و قيل تشاورت السحره فيما هيئوه من الحبال و العصى و فيمن يبتدئ بالإلقاء «وَ أَسَرُّوا النَّجْوىٰ» يعنى أن السحره أخفوا كلامهم و تناجوا فيما بينهم سرا من فرعون فقالوا إن غلبنا موسى اتبعناه عن الفراء و الزجاج و قيل إن موسى لما قال لهم «وَيْلَكُمْ لاٰ تَفْتَرُوا عَلَى اللّٰهِ كَذِباً» قال بعضهم لبعض ما هذا بقول ساحر و أسر بعضهم إلى بعض يتناجون عن محمد بن إسحاق و قيل أسروا النجوى بأن «قٰالُوا» إن كان هذا ساحرا فسنغلبه و إن كان من السماء فله أمره عن قتاده و قيل تناجوا مع فرعون و أسروا عن موسى و هارون قولهم «إِنْ هٰذٰانِ» لساحران عن الجبائى و أبى مسلم إن هذان يعنى موسى و هارون «لَسٰاحِرٰانِ يُرِيدٰانِ أَنْ يُخْرِجٰاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمٰا» قاله فرعون و جنوده للسحره و يريدون بالأرض أرض مصر «وَ يَذْهَبٰا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلىٰ» هى تأنيث الأمثل و هو الأفضل و هو الأشبه بالحق يقال فلان أمثل قومه أى أشرفهم و أفضلهم و المعنى

يريدان أن يصرفا وجوه الناس إليهما عن أمير المؤمنين على (عليه السلام)

و قيل إن طريقتهم المثلى بنو إسرائيل كانوا أكثر القوم عددا و أموالا أى يريدان أن يذهبا بهم لأنفسهم عن قتاده و أكثر المفسرين و قيل يذهبا بطريقتكم التى أنتم عليها فى السيره و الدين عن الجبائى و أبى مسلم و ابن زيد «فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ» أى لا تدعوا من كيدكم شيئا إلا جئتم به «ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا»

أی مصطفين مجتمعين ليكون أنظم لأموركم و أشد لهيبتكم عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل ثم ائتوا موضع الجمع و يسمى المصلى الصف عن أبى عبيده و المعنى ثم ائتوا الموضع الذى تجتمعون فيه لعيدكم و صلاتكم «وَ قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلى» أی و قد سعد اليوم من غلب و علا عن ابن عباس قال بعضهم إن هذا من قول فرعون للسحره و قال آخرون بل هو قول بعض السحره لبعض «قالُوا يا مُوسى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقى» هذا قول السحره خيروه بين أن يلقوا أولا ما معهم أو يلقى موسى عصاه ثم يلقون ما معهم «قالَ» موسى «بَلْ أَلْقُوا» أنتم ما معكم أمرهم بالإلقاء أولا ليكون معجزه أظهر إذا ألقوا ما معهم ثم يلقى هو عصاه فتبتلع ذلك و هاهنا حذف أی فألقوا ما معهم «فَإِذا حِبالُهُمْ وَ عِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعى» الضمير فی إليه راجع إلى موسى و قيل إلى فرعون أی يرى الحبال من سحرهم أنها تسير و تعدو مثل سير الحيات و إنما قال يخيل إليه لأنها لم تكن تسعى حقيقه و إنما تحركت لأنهم جعلوا داخلها الزئبق فلما حميت الشمس طلب الزئبق الصعود فحركت الشمس ذلك فظن أنها تسعى.

[سوره طه (۲۰): الآيات ۶۷ الى ۷۶]

اشاره

فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسى (۶۷) قُلْنا لا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلى (۶۸) وَ أَلْقِ ما فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ ما صَنَعُوا إِنَّما صَنَعُوا كَيْدُ ساحِرٍ وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتى (۶۹) فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّداً قالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هارُونَ وَ مُوسى (۷۰) قالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَ لَتَعْلَمُنَّ أَيُّنا أَشَدُّ عَذاباً وَ أَبْقى (۷۱)

قالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلى ما جاءَنا مِنَ الْبَيِّناتِ وَ الَّذِي فَطَرَنا فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ إِنَّما تَقْضِي هذِهِ الْحَياةَ الدُّنْيا (۷۲) إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنا لِيَغْفِرَ لَنا خَطايانا وَ ما أَكْرَهْتَنا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَ اللَّهُ خَيْرٌ وَ أَبْقى (۷۳) إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لا يَمُوتُ فِيها وَ لا يَحْيى (۷۴) وَ مَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِناً قَدْ عَمِلَ الصَّالِحاتِ فَأُولئِكَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلى (۷۵) جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ مَنْ تَزَكَّى (۷۶)

ص: ۳۲

القراءه

قرأ ابن ذكوان تلقف بالرفع و الباقون بالجزم إلا أن حفصا يقرؤها خفيفه و الآخرون مشدده و ابن كثير بروايه البزى و ابن فليح يشدد التاء أيضا و قرأ كيد سحر بغير ألف أهل الكوفه غير عاصم و الباقون ساحر بالألف.

الحجه

من قرأ تلقف بالرفع فإنه يرتفع لأنه فى موضع الحال و الحال يجوز أن يكون من الفاعل الملقى أو المفعول الملقى فإن جعلته من الفاعل جعلته من المتلقف و إن كان التلقف فى الحقيقه للعصا لأن التلقف كان بإلقائه فجاز أن ينسب إليه و إن جعلته من المفعول فإنه أنث على المعنى لأن الذى فى يمينه عصا و مثل ذلك فى أن يكون مره للخطاب و مره للمؤنث قوله «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبارَها» فهذا يكون على تحدث أنت أيها الإنسان و على أن الأرض تحدث و أما تلقف بالجزم فعلى أن يكون جوابا كأنه قال إن تلقه تلقف و تلقف و من شدد التاء فإنما أراد تتلقف و هذا يكون على تتلقف أنت أيها المخاطب و على تتلقف هى إلا أنه أدغم التاء الأولى فى التاء الثانيه و الإدغام فى هذا ينبغى أن لا يكون جائزا لأن المدغم يسكن و إذا سكن لزم أن يجلب له همزه الوصل كما جلبت فى أمثله الماضى نحو ادرأتم و ازينت و اطيروا و همزه الوصل لا تدخل على المضارع قال و سألت أحمد بن موسى كيف يبتدئ من أدغم فقال كلاما معناه أنه يصير بالابتداء إلى قول من خفف و يدع الإدغام و من قرأ كيد ساحر فلأن الكيد للساحر فى الحقيقه و ليس للسحر إلا أن يريد كيد ذى سحر فيكون فى المعنى مثل كيد ساحر و الاختلاف بين القراء فى آمنتم و الوجه فى ذلك ذكرناه فى سوره الأعراف.

اللغه

يقال لقفت الشى ء و تلقفته و التقفته إذا أخذته بسرعه قال الكسائى الصبى فى

الحجاز إذا جاء من عند معلمه قال جئت من عند كبيری و الكبير فی اللغه الرئيس و لهذا يقال للمعلم الكبير و الإيثار الاختيار و التزكی طلب الزكاء و الزكاء النماء فی الخبر و منه الزكاه لأن المال ينمو بها.

الإعراب

إن مفصول من «ما صَنَعُوا» لأن ما هاهنا موصوله و صنعوا صلته و يجوز أن يكون الموصول اسما بمعنی الذی و يكون العائد من الصله إلی الموصول محذوفا و يجوز أن يكون حرفا فيكون تقديره أن صنعهم و الفرق بين آمنتم به و آمنتم له أن آمنتم به بالباء هو من الإيمان الذی هو ضد الكفر و آمنتم له بمعنی التصديق «مِنْ خِلافٍ» يحتمل أن يكون من بمعنی عن أی عن خلاف و يحتمل أن يكون بمعنی علی خلاف فيكون الجار و المجرور فی موضع نصب علی الحال «فِی جُذُوعِ النَّخْلِ» فی بمعنی علی و إنما جاز ذلك لأن الجذع قد اشتمل عليهم و قد صاروا فيها قال الشاعر

هم صلبوا العبدی فی جذع نخله فلا عطست شيبان إلا بأجدعا

«أَيُّنا أَشَدُّ عَذاباً وَ أَبْقی» تعليق و معنی التعليق أن عملت تعمل فی المعنی و لا تعمل فی اللفظ و «الَّذِی فَطَرَنا» موضعه جر عطف علی ما جاءنا «فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ» يجوز أن يكون ما مصدريه فی تقدير الظرف أی فاقض القضاء مده كونك قاضيا و يجوز أن يكون ما مفعوله أی فاقض ما أنت قاضيه فحذف الهاء «إِنَّما تَقْضِی هذِهِ الْحَياهَ الدُّنْيا» حذف المضاف و تقديره إنما تقضی أمور هذه الحياه الدنيا و يجوز أن يكون تقديره إنما تقضی مده هذه الحياه الدنيا و هذه علی القول الأول منصوبه مفعول بها و علی الثانی منصوبه علی الظرف و يجوز أن يكون الواو للقسم. «جَنَّاتُ عَدْنٍ» يجب أن يكون بدلا من الدرجات و لا يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف لأن قوله «خالِدِينَ فِيها» نصب علی الحال من قوله لهم ذو الحال الضمير المجرور باللام فعلی هذا لا يجوز الوقف علی «الدَّرَجاتُ الْعُلی» و الدرجات مرتفع بالظرف بلا خلاف بينهم لأن الظرف جری خبرا علی المبتدأ و هو أولئك و اعتمد عليه فيرتفع ما بعده.

المعنی

«فَأَوْجَسَ فِی نَفْسِهِ خِيفَهً مُوسی» معناه فأحس موسی و وجد فی نفسه ما يجده الخائف و يقال أوجس القلب فزعا أی أضمر و السبب فی ذلك أنه خاف أن يلتبس علی الناس أمرهم فيتوهموا أنهم فعلوا مثل فعله و يظنوا المساواه فيشكوا و لا يتبعونه عن الجبائی

و قيل إنه خوف الطباع إذا رأى الإنسان أمرا فظيعا فإنه يحذره و يخافه فى أول وهله و قيل إنه خاف أن يتفرق الناس قبل إلقائه العصا و قبل أن يعلموا ببطلان السحره فيبقوا فى شبهه و قيل إنه خاف لأنه لم يدر أن العصا إذا انقلبت حيه هل تظهر المزيه لأنه لا يعلم أنها تتلقفها فكان ذلک موضع خوف لأنها لو انقلبت حيه و لم تتلقف ما يأفكون ربما ادعوا المساواه لا سيما و الأهواء معهم و الدوله لهم فلما تلقفت زالت الشبهه و تحقق عند الجميع صحه أمر موسى و بطلان سحره «قُلْنا لا تَخَفْ إِنَّکَ أَنْتَ الْأَعْلى» عليهم بالظفر و الغلبه «وَ أَلْقِ ما فِی يَمِينِکَ» يعنى العصا «تَلْقَفْ ما صَنَعُوا» أى تبتلع ما صنعوا فيه من الحبال و العصى لأن الحبال و العصى أجسام ليست من صنعهم قالوا و لما ألقى عصاه صارت حيه و طافت حول الصفوف حتى رآها الناس كلهم ثم قصدت الحبال و العصى فابتلعتها كلها على كثرتها ثم أخذها موسى فعادت عصا كما كانت «إِنَّما صَنَعُوا كَيْدُ ساحِرٍ» أى إن الذى صنعوه أو أن صنيعهم كيد ساحر أى مكره و حيلته «وَ لا يُفْلِحُ السَّاحِرُ» أى لا يظفر الساحر ببغيته إذ لا حقيقه للسحر «حَيْثُ أَتى» أى حيث كان من الأرض و قيل لا يفوز الساحر حيث أتى بسحره لأن الحق يبطله «فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّداً» هاهنا محذوف و هو فألقى عصاه و تلقف ما صنعوا فألقى السحره سجدا أى سجدوا و «قالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هارُونَ وَ مُوسى» أضافوه سبحانه إليهما لدعائهما إليه و كونهما رسولين له «قالَ» فرعون للسحره «آمَنْتُمْ لَهُ» أى لموسى و المعنى قد صدقتم له «قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» أى من غير إذنى لأنه بلغ من جهله أنه لا يعتقد دين إلا بإذنه و الفرق بين الإذن و الأمر أن فى الأمر دلاله على إراده الآمر الفعل المأمور به و ليس فى الإذن ذلک و قوله «وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا» إذن و قوله «أَقِيمُوا الصَّلاةَ»* أمر «إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ» معناه أنه لأستاذكم و أنتم تلامذته و قد يعجز التلميذ عما يفعله الأستاذ و قيل إنه لرئيسكم و متقدمكم و أنتم أشياعه و أتباعه ما عجزتم عن معارضته و لكنكم تركتم معارضته احتشاما له و احتراما و إنما قال ذلک ليوهم العوام أن ما أتوا به إنما هو لتواطؤ من جهتهم ليصرفوا وجوه الناس إليهم «فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ» أى أيديكم اليمنى و أرجلكم اليسرى «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ» أى على جذوع النخل «وَ لَتَعْلَمُنَّ» أيها الحسره «أَيُّنا أَشَدُّ عَذاباً» لكم «وَ أَبْقى» و أدوم أنا على إيمانكم أم رب موسى على ترككم الإيمان به «قالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلى ما جاءَنا مِنَ الْبَيِّناتِ» أى لن نفضلک و لن نختارک على ما أتانا من الأدله الداله على صدق موسى و صحه نبوته و المعجزات التى تعجز عنها قوى البشر «وَ الَّذِي فَطَرَنا» أى و على الذى فطرنا أى خلقنا و قيل معناه لن نؤثرک و الله الذى فطرنا على ما جاءنا من البينات و ما ظهر لنا من الحق «فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ» أى فاصنع ما أنت صانعه

على إتمام و إحكام و قيل معناه فاحكم ما أنت حاكم و ليس هذا بأمر منهم و لكن معناه أى شى ء صنعت فإنا لا نرجع عن الإيمان «إِنَّما تَقْضِي هذِهِ الْحَياةَ الدُّنْيا» أى إنما تصنع بسلطانك أو تحكم فى هذه الحياه الدنيا دون الآخره فلا سلطان لك فيها و لا حكم و قيل معناه إنما تقضى و تذهب هذه الحياه الدنيا دون الحياه الآخره «إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنا لِيَغْفِرَ لَنا خَطايانا» من الشرك و المعاصى «وَ ما أَكْرَهْتَنا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ» إنما قالوا ذلك لأن الملوك كانوا يجبرونهم على تعليم السحر كيلا يخرج السحر من أيديهم و قيل إن السحره قالوا لفرعون أرنا موسى إذا نام فأراهم إياه فإذا هو نائم و عصاه تحرسه فقالوا ليس هذا بسحر إن الساحر إذا نام بطل سحره فأبى عليهم إلا أن يعملوا فذلك إكراههم عن عبد العزيز بن أبان «وَ اللَّهُ خَيْرٌ وَ أَبْقى» أى و الله خير لنا منك و ثوابه أبقى لنا من ثوابك و قيل معناه و الله خير ثوابا للمؤمنين و أبقى عقابا للعاصين منك و هذا جواب لقوله «وَ لَتَعْلَمُنَّ أَيُّنا أَشَدُّ عَذاباً وَ أَبْقى» و هاهنا انتهى الإخبار عن السحره ثم قال الله سبحانه «إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً» و قيل إنه من قول السحره قال ابن عباس فى روايه الضحاك المجرم الكافر و فى روايه عطاء يعنى الذى أجرم و فعل مثل ما فعل فرعون «فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لا يَمُوتُ فِيها» فيستريح من العذاب «وَ لا يَحْيى» حياه فيها راحه بل هو معاقب بأنواع العقاب «وَ مَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِناً» مصدقا بالله و بأنبيائه «قَدْ عَمِلَ الصَّالِحاتِ» أى أدى الفرائض عن ابن عباس «فَأُولئِكَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلى» يعنى درجات الجنه و بعضها أعلى من بعض و العلى جمع العليا و هى تأنيث الأعلى «جَنَّاتُ عَدْنٍ» أى إقامه «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ مَنْ تَزَكَّى» معناه أن الثواب الذى تقدم ذكره جزاء من تطهر بالإيمان و الطاعه عن دنس الكفر و المعصيه و قيل تزكى طلب الزكاء بإراده الطاعه و العمل بها.

[سوره طه (۲۰): الآيات ۷۷ الى ۸۶]

اشاره

وَ لَقَدْ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً لا تَخافُ دَرَكاً وَ لا تَخْشى (۷۷) فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ (۷۸) وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ ما هَدى (۷۹) يا بَنِي إِسْرائِيلَ قَدْ أَنْجَيْناكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَ واعَدْناكُمْ جانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَ نَزَّلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى (۸۰) كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ لا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوى (۸۱)

وَ إِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (۸۲) وَ ما أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يا مُوسى (۸۳) قالَ هُمْ أُولاءِ عَلى أَثَرِي وَ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضى (۸۴) قالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَ أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ (۸۵) فَرَجَعَ مُوسى إِلى قَوْمِهِ غَضْبانَ أَسِفاً قالَ يا قَوْمِ أَ لَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْداً حَسَناً أَ فَطالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي (۸۶)

القراءه

قرأ حمزه لا تخف جزما و الباقون «لا تَخافُ» و قرأ أهل الكوفه غير عاصم قد أنجيتكم و واعدتكم و رزقتكم و قرأ الباقون «قَدْ أَنْجَيْناكُمْ» و «واعَدْناكُمْ» و «رَزَقْناكُمْ» بالنون و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو و يعقوب و سهل و وعدناكم بغير الألف و الباقون بالألف و قرأ الكسائى فيحل بضم الحاء و من يحلل بضم اللام و الباقون بالكسر فى الموضعين.

الحجه

قال أبو على من رفع قوله «لا تَخافُ» فإنه حال من الفاعل فى أضرب أى غير خائف و لا خاش و يجوز أن يقطعه من الأول أى أنت لا تخاف و من قرأ لا تخف جعله جواب الشرط أى إن تضرب لا تخف دركا ممن خلفك و لا تخش غرقا بين يديك فأما من قال لا تخف دركا ثم لا تخشى فيجوز أن يعطيه من الأول أى إن تضرب لا تخف و أنت لا تخشى و لا يحمله على قول الشاعر

" كأن لم ترى قبلى أسيرا يمانيا"

و لا على نحو

" إذا العجوز غضبت فطلق و لا ترضيها و لا تملق"

لأن ذلك إنما يجى ء فى ضروره الشعر كما أن قوله

أ لم يأتيك و الأنباء تنمى بما لاقت لبون بنى زياد

كذلك و لكنك تقدر إنك حذفت الألف المنقلبه عن اللام ثم أشبعت الفتحه لأنها فى فاصله فأثبت الألف الناشئه عن إشباع الفتحه و مثل هذا مما ثبت فى الفاصله قوله فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا و قد جاء إشباع هذه الفتحه فى كلامهم قال و

أنت عن الغوائل حين ترمى و من ذم الرجال بمنتزاح

أى بمنتزح و حجه من قرأ وعدناكم إن ذلك يكون من الله سبحانه قال أبو الحسن زعموا أن واعدناكم لغه فى وعدناكم فإذا كان كذلك فاللفظ لا يدل على أن الفعل من اثنين فيكون القراءه بوعد أحسن لأن واعد بمعنى وعد و يعلم من وعد أنه فعل واحد لا محاله و ليس واعد كذلك فالأخذ بالأبين أولى و من قرأ «أَنْجَيْناكُمْ» و «واعَدْناكُمْ» فحجته قوله «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى» و حجه من قرأ «فَيَحِلَّ» بكسر الحاء أنه روى فى زمزم إنه لشارب حل أى مباح له غير محظور عليه و لا ممنوع عنه فالحل و الحلال فى المعنى مثل المباح فهو خلاف الحظر و الحجر و الحرام و الحرم فهذه الألفاظ معناها المنع و المباح من قولهم باح بالسر و الأمر يبوح به إذا لم يجعل دونه حظرا فمعنى يحل عليكم ينزل بكم و ينالكم بعد ما كان ذا حظر و حجر و منع عنكم و وجه قراءه من قرأ «فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي» أن الغضب لما كان تتبعه العقوبه و العذاب جعله بمنزله العذاب فقال يحل أى ينزل فجعله بمنزله قولهم حل بالمكان يحل و على هذا جاء تُصِيبُهُمْ بِما صَنَعُوا قارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيباً مِنْ دارِهِمْ فكما أن هذا عذاب قد أخبر عنه بأنه يحل كذلك أخبر عن الغضب بمثله و جعله بمنزلته لأنه يتبعه و يتصل به.

اللغه

اليبس اليابس و جمعه أيباس و جمع اليبس بسكون الباء يبوس قال الكميت

" فما زدته إلا يبوسا و ما أرى لهم رحما و الحمد لله توصل"

قال أبو زيد حل عليه أمر الله يحل حلولا و حل الدار يحلها و لا و حل العقده يحلها حلا و حل له الصوم يحل حلا و أحله الله إحلالا و حل عليه حقى يحل محلا و أحل الرجل من إحرامه إحلالا و حل يحل حلا و الأسف أشد الغضب و يكون أيضا بمعنى الحزن.

الإعراب

«هُمْ أُولاءِ» مبتدأ و خبر و يجوز أن يكون أولاء بدلا من هم و يكون «عَلى أَثَرِي» فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و على الوجه الأول يجوز أن يكون «عَلى أَثَرِي» فى موضع نصب على الحال و العامل فيه معنى الإشاره فى أولاء و يجوز أن يكون خبرا بعد خبر.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال بنى إسرائيل فقال «وَ لَقَدْ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى» بعد ما رأى فرعون من الآيات فلم يؤمن هو و لا قومه «أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي» أى سر بهم ليلا من أرض مصر «فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً» أى اجعل لهم طريقا فى البحر يابسا بضربك العصا لينفلق البحر فعدى الضرب إلى الطريق لما دخله هذا المعنى فكأنه قد ضرب الطريق كما يضرب الدينار «لا تَخافُ دَرَكاً وَ لا تَخْشى» أى لا تخاف أن يدرككك فرعون من خلفك و لا تخشى من البحر غرقا و من قرأ لا تخف بالجزم فمعناه لا تخف أن يدرككك فرعون و أنت لا تخشى شيئا من أمر البحر مثل قوله يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ و يجوز أن يكون فى موضع الجزم على نحو ما ذكرناه فى الحجه «فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ» معناه ألحق جنوده بهم و بعث بجنوده خلفهم و فى أثرهم و فى الكلام حذف الهم فعلوا ذلك فدخل موسى و قومه البحر ثم اتبعهم فرعون بجنوده «فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ» أى جاءهم من البحر ما جاءهم و لحقهم منه ما لحقهم و فيه تعظيم للأمر و معناه غشيهم الذى عرفتموه و سمعتم به و مثله قول أبى النجم

" أنا أبو النجم و شعرى شعرى "

أى شعرى الذى سمعت به و علمته أى هلك فرعون و نجى موسى هذا كان عاقبه أمرهم فليعتبر المعتبرون بهم «وَ أَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ ما هَدى» أى صرفهم عن الهدى و الحق و ما هداهم إلى الخير و الرشد و طريق النجاه و إنما قال «وَ ما هَدى» بعد قوله «أَضَلَّ» ليتبين أنه استمر على ذلك و ما زال يضلهم و لا يهديهم و حسن حذف المفعول لمكان رأس الآيه و إنما قال سبحانه تكذيبا لقول فرعون لقومه وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشادِ ثم خاطب سبحانه بنى إسرائيل و عدد نعمه عليهم فقال «يا بَنِي إِسْرائِيلَ قَدْ أَنْجَيْناكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ» فرعون بمرأى منكم «وَ واعَدْناكُمْ جانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ» و هو أن الله تعالى وعد موسى بعد أن أغرق فرعون ليأتى جانب الطور الأيمن فيؤتيه التوراه فيها بيان الشرائع و الأحكام و ما يحتاجون إليه «وَ نَزَّلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى» يعنى فى التيه و قد مر بيان ذلك فى سوره البقره «كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ» صورته صوره الأمر و المراد به الإباحه «وَ لا تَطْغَوْا فِيهِ» أى فلا تتعدوا فيه فتأكلوه على الوجه المحرم عليكم و قيل إن المعنى لا تتجاوزوا عن الحلال إلى الحرام و قيل معناه لا تتناولوا من الحلال للاستعانه به على المعصيه «فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي» أى فيجب عليكم عقوبتى و من ضم الحاء فالمعنى فينزل عليكم عقوبتى «وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوى» أى هلك لأن من هوى من علو إلى سفل فقد هلك و قيل فقد هوى إلى النار قال الزجاج فقد صار إلى الهاويه «وَ إِنِّي لَغَفَّارٌ» و هو فعال من المغفره «لِمَنْ تابَ» من الشرك «وَ آمَنَ» بالله و رسوله «وَ عَمِلَ صالِحاً» أى

أدى الفرائض «ثُمَّ اهْتَدى» أى ثم لزم الإيمان إلى أن يموت و استمر عليه و قيل ثم لم يشك فى إيمانه عن ابن عباس و قيل ثم أخذ بسنه النبى ص و لم يسلك سبيل البدعه عن ابن عباس أيضا و الربيع بن أنس و

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) ثم اهتدى إلى ولايتنا أهل البيت (عليه السلام) فو الله لو أن رجلا عبد الله عمره ما بين الركن و المقام ثم مات و لم يجى ء بولايتنا لأكبه الله فى النار على وجهه رواه الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده و أورده العياشى فى تفسيره

من عده طرق «وَ ما أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يا مُوسى» قال ابن إسحاق كانت المواعده أن يوافى الميعاد هو و قومه و قيل مع جماعته من وجوه قومه و هو متصل بقوله «واعَدْناكُمْ جانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ» فتعجل موسى من بينهم شوقا إلى ربه و خلفهم ليلحقوا به فقيل له ما أعجلك عن قومك يا موسى أى بأى سبب خلفت قومك و سبقتهم و جئت وحدك «قالَ» موسى فى الجواب «هُمْ أُولاءِ عَلى أَثَرِي» أى هؤلاء من ورائى يدركوننى عن قريب و قيل معناه هم على دينى و منهاجى عن الحسن و روى عنه أيضا أنه قال هم ينتظرون من بعدى ما الذى آتيهم به و ليس يريد أنهم يتبعونه «وَ عَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضى» أى سبقتهم إليك حرصا على تعجيل رضاك أى لازداد رضا إلى رضاك «قالَ» الله تعالى «فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ» أى امتحناهم و شددنا عليهم التكليف بما حدث فيهم من أمر العجل فألزمناهم عند ذلك النظر ليعلموا أنه ليس بإله كما قال سبحانه «الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ» «مِنْ بَعْدِكَ» أى من بعد انطلاقك «وَ أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ» أى دعاهم إلى الضلال فقبلوا منه و ضلوا عند دعائه فأضاف الضلال إلى السامرى و الفتنه إلى نفسه ليدل سبحانه على أن الفتنه غير الضلال و قيل إن معنى فتنا قومك عاملناهم معامله المختبر المبتلى ليظهر لغيرنا المخلص منهم من المنافق فيوالى المخلص و يعادى المنافق «فَرَجَعَ مُوسى إِلى قَوْمِهِ غَضْبانَ أَسِفاً» أى رجع موسى من الميقات إلى بنى إسرائيل شديد الغضب حزينا عن ابن عباس و قيل جزعا عن مجاهد و قيل متحسرا متلهفا على ما فاته لأنه خشى أن لا يمكنه تدارك أمر قومه عن الجبائى «قالَ يا قَوْمِ أَ لَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْداً حَسَناً» أى صدقا لإيتاء الكتاب و هو التوراه لتعلموا ما فيه و تعلموا به فتستحقوا الثواب عن الجبائى و قيل الوعد الحسن هو ما وعدهم به من النجاه من فرعون و مجيئهم إلى جانب الطور و وعده بالمغفره لمن تاب و قيل هو ما وعدهم به فى الآخره على التمسك بدينه فى الدنيا عن الحسن «أَ فَطالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ» أى مده مفارقتى إياكم «أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ» أى يجب عليكم «غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ» بعبادتكم العجل و المعنى أم أردتم أن تصنعوا صنعا يكون سببا لغضب ربكم «فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي» أى ما وعدتموه لى من حسن الخلافه بعدى و يبين ذلك قوله بِئْسَما خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي و قيل إن إخلافهم موعده أنه

أمرهم اللحاق به فتركوا المسير على إثره للميقات و قيل هو أنه أمرهم أن يتمسكوا بطريقه هارون و طاعته و يعملوا بأمره إلى أن يرجع فخالفوه.

[سوره طه (٢٠): الآيات ٨٧ الى ٩٦]

اشاره

قالُوا ما أَخْلَفْنا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنا وَ لكِنَّا حُمِّلْنا أَوْزاراً مِنْ زِينَهِ الْقَوْمِ فَقَذَفْناها فَكَذلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ (٨٧) فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ فَقالُوا هذا إِلهُكُمْ وَ إِلهُ مُوسى فَنَسِيَ (٨٨) أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلاً وَ لا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً (٨٩) وَ لَقَدْ قالَ لَهُمْ هارُونُ مِنْ قَبْلُ يا قَوْمِ إِنَّما فُتِنْتُمْ بِهِ وَ إِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمنُ فَاتَّبِعُونِي وَ أَطِيعُوا أَمْرِي (٩٠) قالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنا مُوسى (٩١)

قالَ يا هارُونُ ما مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلاَّ تَتَّبِعَنِ أَ فَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣) قالَ يَا بْنَ أُمَّ لا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَ لا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي (٩٤) قالَ فَما خَطْبُكَ يا سامِرِيُّ (٩٥) قالَ بَصُرْتُ بِما لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُها وَ كَذلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي (٩٦)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه و عاصم «بِمَلْكِنا» بالفتح و قرأ حمزه و الكسائى و خلف بملكنا بضم الميم و الباقون بملكنا بكسر الميم و قرأ ابن عامر و حفص و رويس «حُمِّلْنا» بالضم و التشديد و الباقون حملنا بفتح الحاء و التخفيف و قرأ أهل الكوفه غير عاصم لم تبصروا بالتاء و الباقون بالياء و فى الشواذ قراءه ابن مسعود و أبى و الحسن و قتاده و أبى رجاء و نصر بن عاصم

فقبصت قبصه بالصاد و روى عن الحسن أيضا قبضه بضم القاف.

الحجه

قال أبو على فى قوله بملكنا هذه ثلاث لغات و الكسر أكثر و الفتح لغه فيه و المعنى ما أخلفنا موعدك بملكنا الصواب و لكن لخطئنا فأضيف المصدر إلى الفاعل و حذف المفعول فأما من ضم الميم فإنه لا يخلو من أن يريد به مصدرا لملك أو يكون لغه فى مصدر المالك فإن أريد الأول فالمعنى لم يكن لنا ملك فنخلف موعدك لمكان ملكنا و يكون على هذا التقدير كقوله لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً أى ليس منهم مسأله فيكون منهم إلحاف فيها ليس أنه أثبت ملكا ما لم يثبت فى قوله لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً مسأله منهم و مثل ذلك قول ابن أبى أحمر.

لا تفزع الأرنب أهوالها و لا ترى الضب بها ينجحر

أى ليس بها أرنب فيفزع لهولها و مثله قول ذى الرمه:

لا تشتكى سقطه منها و قد رقصت بها المفاوز حتى ظهرها حدب

أى ليس منها سقطه فتشتكى و قوله «حُمِّلْنا» من حمل الإنسان الشى ء و حملته إياه فمن قرأ «حُمِّلْنا» فالمعنى جعلونا نحمل أوزار القوم و من قرأ حملنا أراد أنهم فعلوا ذلك و من قرأ «بِما لَمْ يَبْصُرُوا» به بالياء فالمعنى بما لم يبصر به بنو إسرائيل و من قرأ بالتاء صرف الخطاب إلى الجميع و القبض بالضاد باليد كلها و بالصاد بأطراف الأصابع و القبضه بالضم القدر المقبوض و القبضه فعلك أنت و قد ذكرنا الاختلاف فى قوله «يَا بْنَ أُمَّ» و الوجه فى ذلك فى سوره الأعراف.

اللغه

الوزر أصله الثقل و منه الوزر الذنب لأن صاحبه قد حمل به ثقلا و الوزر الحمل و الأوزار الأحمال و الأثقال و منه الأوزار للسلاح لأنها تثقل على لابسها و الخوار الصوت المتردد الشديد التردد كصوت البقر و نحوه و العكوف الإقامه و ملازمه الشى ء و منه الاعتكاف فى المسجد و رقب يرقب رقبانا و رقبه انتظر و المرقب المكان العالى الذى يقف عليه الرقيب و أرقبت فلانا دارى و أعمرته و الاسم الرقبى و العمرى و بصر بالشى ء يبصر إذا صار عليما به و أبصر يبصر إذا رأى.

الإعراب

«فَكَذلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ» الكاف صفه مصدر محذوف لألقى تقديره ألقى

السامرى إلقاء مثل إلقائنا، جسدا بدل من عجل. «أَلَّا يَرْجِعُ» تقديره أ فلا يرون أن لا يرجع و يجوز أن ينصب يرجع بأن فيكون الناصبه للفعل و لا يكون أن المخففه من أن ضلوا جمله فى موضع نصب على الحال و قد مضمره «أَلَّا تَتَّبِعَنِ» فى موضع جر بمن المحذوف أو فى موضع نصب على الخلاف فيه تقديره ما منعك من اتباعى و لا زائده كما فى قوله ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ.

المعنى

«قالُوا» أى قال الذين لم يعبدوا العجل «ما أَخْلَفْنا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنا» أى و نحن نملك من أمرنا شيئا و المعنى إنا لم نطق رد عبده العجل عن عظيم ما ارتكبوه للرهبه لكثرتهم و قلتنا و

جاء فى الروايه أن الذين لم يعبدوا العجل كانوا اثنى عشر ألفا و الذين عبدوه كانوا ستمائه ألف رجل

و من قرأ بملكنا بضم الميم فمعناه بقدرتنا و سلطاننا أى لم نقدر على ردهم «وَ لكِنَّا حُمِّلْنا أَوْزاراً مِنْ زِينَهِ الْقَوْمِ» معناه و لكنا حملنا أثقالا من حلى آل فرعون و هو ما استعادوه من حليهم حين أرادوا السير و قيل هو ما ألقاه البحر على الساحل من ذهبهم و فضتهم و حليهم بعد إغراقهم فأخذوه و قيل هو من أثقال الذنوب و الآثام أى حملنا آثاما من حلى القوم لأنهم استعاروا حليا من القبط ليتزينوا بها فى عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند الخروج من مصر مخافه أن يعلموا بخروجهم فحملوهم و كان ذلك ذنبا منهم إذ كانوا مستأمنين فيما بينهم و قيل إنهم كانوا فى حكم الإسراء فيما بينهم فكان يحل لهم أخذ أموالهم فعلى هذا لا يمكن حمله على الإثم «فَقَذَفْناها» أى ألقيناها فى النار لتذوب «فَكَذلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ» أيضا ليوهم أنه منهم عن الجبائى و قيل معناه فمثل ما ألقينا نحن من هذا الحلى فى النار ألقى السامرى أيضا فاتبعناه و قيل إن هذا كلام مبتدأ من الله حكى عنهم أنهم ألقوا ثم قال و كذلك ألقى السامرى عن أبى مسلم «فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَداً» أى أخرج لهم من ذلك عجلا جسيما «لَهُ خُوارٌ» أى صوت و قد ذكرنا صفه العجل فى سوره الأعراف «فَقالُوا هذا إِلهُكُمْ وَ إِلهُ مُوسى» أى قال السامرى و من تبعه من السفله و العوام هذا العجل معبودكم و معبود موسى «فَنَسِيَ» فيه قولان (أحدهما) أنه من قول السامرى و من تبعه أى نسى موسى أنه إله و هو قول ابن عباس و قتاده و مجاهد و السدى و الضحاك و قيل معناه فنسى أى ضل و أخطأ الطريق و قيل معناه أنه تركه هنا و خرج يطلبه (و الثانى) أنه قول الله تعالى أى فنسى السامرى أى ترك ما كان عليه من الإيمان الذى بعث الله به موسى عن ابن عباس أيضا و قيل معناه فنسى السامرى الاستدلال على حدوث العجل و أنه لا يجوز أن يكون إلها و قيل فنسى السامرى أى نافق و ترك الإسلام ثم احتج سبحانه عليهم فقال «أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا» أى أ فلا يرى بنو إسرائيل أن العجل الذى عبدوه و اتخذوه إلها لا يرد عليهم جوابا «وَ لا

يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً» و من كان بهذه الصفه فإنه لا يصلح للعباده قال مقاتل لما مضى من موعد موسى خمسه و ثلاثون يوما أمر السامرى بنى إسرائيل أن يجمعوا ما استعاروه من حلى آل فرعون و صاغه عجلا فى السادس و الثلاثين و السابع و الثامن و دعاهم إلى عبادته فى التاسع فأجابوه و جاءهم موسى بعد استكمال الأربعين قال سعيد بن جبير كان السامرى من أهل كرمان و كان مطاعا فى بنى إسرائيل و قيل كان من قريه يعبدون البقر فكان حب ذلك فى قلبه و قيل كان من بنى إسرائيل فلما جاوز البحر نافق فلما قالوا اجْعَلْ لَنا إِلهاً كَما لَهُمْ آلِهَةٌ اغتنمها و أخرج لهم العجل و دعاهم إليه عن قتاده «وَ لَقَدْ قالَ لَهُمْ هارُونُ مِنْ قَبْلُ» أى من قبل عود موسى إليهم «يا قَوْمِ إِنَّما فُتِنْتُمْ بِهِ» يعنى أن الله تعالى شدد عليكم التعبد فاعلموا إلهكم و اعبدوه و لا تعبدوا العجل موعظه و نصحا و يحتمل أن يكون أراد فتنكم السامرى به و أضلكم «وَ إِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمنُ فَاتَّبِعُونِي» أى اتبعونى فيما أدعوكم إليه «وَ أَطِيعُوا أَمْرِي» فى عباده الله و لا تتبعوا السامرى و لا تطيعوا أمره فى عباده العجل «قالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عاكِفِينَ» معناه لا نزال مقيمين على عبادته «حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنا مُوسى» فننظر أ يعبده كما عبدناه أم لا فاعتزلهم هارون فى اثنى عشر ألفا فلما رجع موسى (عليه السلام) و هو ممتلئ غيظا منهم و من عبادتهم العجل و سمع الصياح و الجلبه إذ كانوا يرقصون حول العجل و يضربون الدفوف و المزامير و استقبله هارون فألقى الألواح و أخذ يعاتب هارون «قالَ يا هارُونُ ما مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ» أى هلا تتبعنى بمن أقام على إيمانه عن ابن عباس و قيل معناه هلا قاتلتهم إذ علمت أنى لو كنت فيهم لقاتلتهم و قيل هلا لحقت بى حين رأيتهم ضلوا بعباده العجل قبل استحكام الأمر و الأصل أن لا مزيده و تقديره ما منعك أن تتبعنى «أَ فَعَصَيْتَ أَمْرِي» فيما أمرتك به يريد قوله اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَ أَصْلِحْ وَ لا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ فلما أقام معهم و لم يبالغ فى منعهم نسبه إلى عصيانه و قيل إن صورته صوره الاستفهام و المراد به التقرير لأن موسى (عليه السلام) كان يعلم أن هارون لا يعصيه فى أمره (سؤال) متى قيل إن الظاهر يقتضى أن موسى كان أمره باللحاق به فعصى هارون أمره قلنا يجوز أن يكون أمره بذلك بشرط المصلحه و رأى هارون الإقامه أصلح و الشاهد يرى ما لا يرى الغائب و يجوز أن يكون لم يأمره بذلك و إنما أمره بمجاهدتهم و زجرهم عن القبيح و إنما عاتبه مع أن اللوم توجه على القوم لأن أمره بمفارقتهم لوم عليهم و قيل إن موقع الذنب ممن عظمت رتبته أعظم فلما كان هارون أجل من خلفه موسى خصه باللائمه و هذا إنما يتجه إذا ثبت لهارون ذنب فأما و هو نقى الجيب من جميع الذنوب برى ء الساحه من العيوب فالقول الأول هو الوجه «قالَ» هارون «يَا بْنَ أُمَّ لا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَ لا بِرَأْسِي» قد فسرناه فى سوره الأعراف و قيل كانت العاده جاريه فى القبض عليهما

فی ذلک الزمان کما أن العاده فی زماننا هـذا القبض علی الیـد و المعانقه و ذلک مما تختلف العاده فیه بالأزمنه و الأمکنه و قیل إنه أجراه مجری نفسه إذا غضب فی القبض علی لحیته لأنه لم یکن یتهم علیه کما لا یتهم علی نفسه ثم بین (علیه السلام) عذره فی مقـامه معهم فقـال «إِنِّی خَشِیتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَیْنَ بَنِی إِسْرائِیلَ» یعنی إنی لو فارقتهم أو قاتلتهم لصاروا أحزابا و تفرقوا فرقا ففریـق یلحقـون بـک معی و فریـق یقیمـون مع السـامری علی عبـاده العجـل و فریق یتوقفون شـاکین فی أمره مع أنی لم آمن إن ترکتهم أن یصـیروا بالخلاف إلی تسافک الدماء و شده التصـمیم و الثبات علی اتباع السامری فإنهم کانوا یمتنعون بعض الامتناع بمکانی فیهم و کنت أوجه إلیهم من الإنکار مقـدار ما یتحمله الحال و ذلک قوله «یا قَوْمِ إِنَّما فُتِنْتُمْ بِهِ» فاعتـذر بما یقبل مثله لأنه وجه واضـح من وجـوه الرأی و قـوله «وَ لَمْ تَرْقُبْ قَوْلِی» معنـاه و لـم تحفـظ وصـیتی و لـم تعمـل به حین قلت اخلفنی فی قومی و أصلح و لمـا ظهرت براءه سـاحه هـارون أقبـل علی السـامری «قـالَ» له «فَما خَطْبُکَ یا سامِرِیُّ» أی ما شأنک و ما دعاک إلی ما صنعت فکأنه قال ما هـذا الخطب و الأمر العظیم الـذی أحـدثت و ما حملک علیه «قالَ» السامری «بَصُرْتُ بِما لَمْ یَبْصُرُوا بِهِ» أی رأیت مـا لم یروه و قیل معناه علمت ما لم یعلموا من البصـیره «فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ» أی قبضت قبضه تراب من أثر قـدم جبرائیل «فَنَبَذْتُها» فی العجل «وَ کَذلِکَ» أی و کما حدثتک یا موسـی «سَوَّلَتْ لِی نَفْسِی» أی زینت لی نفسـی من أخذ القبضه و إلقائهـا فی صوره العجل و قیل معناه حـدثتنی نفسـی فأما حـدیث العجل و ما الـذی قبضه السامری و کیفیه ذلک و اختلافهم فیه فقد سبق ذکره.

ص: ۴۵

[سوره طه (۲۰): الآيات ۹۷ الى ۱۰۷]

اشاره

قالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَکَ فِی الْحَیاهِ أَنْ تَقُولَ لا مِساسَ وَ إِنَّ لَکَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ وَ انْظُرْ إِلی إِلهِکَ الَّذِی ظَلْتَ عَلَیْهِ عاکِفاً لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِی الْیَمِّ نَسْفاً (۹۷) إِنَّما إِلهُکُمُ اللَّهُ الَّذِی لا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ کُلَّ شَیْ ءٍ عِلْماً (۹۸) کَذلِکَ نَقُصُّ عَلَیْکَ مِنْ أَنْباءِ ما قَدْ سَبَقَ وَ قَدْ آتَیْناکَ مِنْ لَدُنَّا ذِکْراً (۹۹) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیامَهِ وِزْراً (۱۰۰) خالِدِینَ فِیهِ وَ ساءَ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ حِمْلاً (۱۰۱)

یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِینَ یَوْمَئِذٍ زُرْقاً (۱۰۲) یَتَخافَتُونَ بَیْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْراً (۱۰۳) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما یَقُولُونَ إِذْ یَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِیقَهً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا یَوْماً (۱۰۴) وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْجِبالِ فَقُلْ یَنْسِفُها رَبِّی نَسْفاً (۱۰۵) فَیَذَرُها قاعاً صَفْصَفاً (۱۰۶)

لا تَری فِیها عِوَجاً وَ لا أَمْتاً (۱۰۷)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أهل البصره غیر سهل لن تخلفه بکسر اللام و قرأ الضریر لن نخلفه بالنون و کسر اللام و هو قراءه الحسن و قرأ الباقون «لَنْ تُخْلَفَهُ» بفتح اللام و قرأ أبو جعفر لنحرقنه بفتح النون و سکون الحاء و تخفیف الراء و هو قراءه علی (علیه السلام) و ابن عباس و قرأ أبو عمرو یوم ننفخ فی الصور بالنون و الباقون «یُنْفَخُ» بالیاء و فتح الفاء و فی الشواذ قراءه أبی حیوه لا مساس و قرأ مجاهد و قتاده وسع کل شی ء علما و قرأ ابن عیاض فی الصور بفتح الواو.

الحجه

قال أبو علی أخلفت یتعدی إلی مفعولین «لَنْ تُخْلَفَهُ» مثل لن تعطاه لما أسندت الفعل إلی أحد المفعولین فأقمته مقام الفاعل بقی الفعل متعدیا إلی مفعول واحد و فاعله الذی یخلف هو الله تعالی أو موسی و معناه سیأتیک به و لن یتأخر عنک و لن تخلفه أی سیأتیه و لا مذهب لک عنه و قال ابن جنی معناه لن تصادفه مخلفا کقول الأعشی:

أثوی و قصر لیله لیزودا فمضی و أخلف من قتیله موعدا

و هو وعید و المعنی فی قراءه الأولی أبین و أما نخلفه بالنون فالمعنی لن نخلفک إیاه أی لن ننقص منه ما عقدناه لک و قوله لنحرقنه من قولهم فلان یحرق علی الأرم أی سحک أسنانه بعضها ببعض غیظا علی قال زهیر:

أبی الضیم و النعمان یحرق نابه علیه فأفصی و السیوف معاقله

فكان لنحرقنه على هذا لنبردنه و لنحتنه حتا يقال حرقت الحديد أى بردته فتحات و تساقط و قوله مساس مثل نزال و حذار قال ابن جنى و لا يدخل على هذا الضرب من الكلام ما النافيه بالنكره فلا إذا فى قوله «لا مِساسَ» نفى للفعل كقولك لا أمسك و لا أقرب منك فكأنه حكايه قول القائل مساس فكأنه قال لا أقول مساس قال الكميت

"لا همام لى لا همام"

أى لا ـ أقول همام و لا بد أن تكون الحكايه مقدره أ لا ترى أنه لا يجوز أن تقول لا أضرب فتنفى بلا لفظ الأمر لتنافى اجتماع لفظ الأمر و النهى فالحكايه إذا معتقده مقدره و أما قوله «وَسِعَ كُلَّ شَيْ ءٍ عِلْماً» فمعناه على ما قاله ابن جنى أنه خرق كل مصمت بعلمه لأنه بطن كل مخفى فصار لعلمه فضاء متسعا بعد ما كان متلاقيا مجتمعا و منه قوله تعالى «أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما» و هذا فى العمل و ذاك فى العلم و الوجه فى قوله ننفخ فى الصور فَنَفَخْنا فِيهِ مِنْ رُوحِنا و قوله فيما بعده «وَ نَحْشُرُ» الوجه فى الياء قوله «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» و نُفِخَ فِي الصُّورِ و أما قوله «فِي الصُّورِ» فإنه جمع صوره و قد يقال فيها صير و أصله صور قال

أشبهن من بقر الخلصاء أعينها فهن أحسن من صيرانها صيرا

و صورا أيضا قال أبو عبيده الصور جمع صوره و يقال الصور القرن و يقال فيه ثقب بعدد نفوس البشر فإذا نفخ فيه قام الناس من الأرماس.

اللغه

ظلت أصله ظللت و للعرب فيها مذهبان فتح الظاء و كسرها فمن قال ظلت ترك الظاء على حالها و من قال ظلت بالكسر نقل حركه اللام إليها للإشعار بأصلها و مثله مست و مست فى مسست و هل أحست فى أحسست قال الشاعر

خلا إن العتاق من المطايا أحسن به فهن إليه شوس

لننسفنه يقال نسف فلان الطعام بالمنسف إذا ذرأه ليطير عنه قشوره و الصفصف الموضع المستوى الذى لا نبات به كأنه على صف واحد فى استوائه و القاع الأرض الملساء و قيل مستنقع الماء و جمعه أقواع و قيعان و قيعه و الأمت الأكمه و يقال مد حبله حتى ما ترك فيه أمتا و ملأ سقاءه حتى ما ترك فيه أمتا أى انثناء قال الشاعر

" ما فى انجذاب سيره من أمت"

المعنی

ثم حکی سبحانه عن موسی (علیه السلام) «قالَ» للسامری «فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَکَ فِی الْحَیاهِ أَنْ تَقُولَ لا مِساسَ» و اختلف فی معناه فقیل أنه أمر الناس بأمر الله أن لا یخالطوه و لا یجالسوه و لا یؤاکلوه تضییقا علیه و المعنی لک أن تقول لا أمس و لا أمس ما دمت حیا قال ابن عباس لک و لولدک و المساس فعال من المماسه و معنی لا مساس لا یمس بعضنا بعضا فصار السامری یهیم فی البریه مع الوحش و السباع لا یمس أحدا و لا یمسه أحد عاقبه الله تعالی بذلک و کان إذا لقی أحدا یقول «لا مِساسَ» أی لا تقربنی و لا تمسنی و صار ذلک عقوبه له و لولده حتی أن بقایاهم الیوم یقولون ذلک و إن مس واحد من غیرهم واحدا منهم حم کلاهما فی الوقت و قیل إن السامری خاف و هرب فجعل یهیم فی البریه لا یجد أحدا من الناس یمسه حتی صار لبعده عن الناس کالقائل لا مساس عن الجبائی «وَ إِنَّ لَکَ مَوْعِداً لَنْ تُخْلَفَهُ» أی وعدا لعذابک یعنی یوم القیامه لن تخلف ذلک الوعد و لن یتأخر عنک قال الزجاج المعنی یکافیک الله علی ما فعلت یوم القیامه «وَ انْظُرْ إِلی إِلهِکَ الَّذِی ظَلْتَ عَلَیْهِ عاکِفاً» معناه و أنظر إلی معبودک الذی ظلت علی عبادته مقیما یعنی العجل «لَنُحَرِّقَنَّهُ» بالنار «ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِی الْیَمِّ نَسْفاً» أی لنذرینه فی البحر قال ابن عباس فحرقه ثم ذرأه فی البحر و هذا یدل علی أنه کان حیوانا لحما و دما و علی القراءه الأخری لنحرقنه أی لنبردنه بالمبرد یدل علی أنه کان ذهبا و فضه و لم یصر حیوانا و نبه (علیه السلام) بذلک علی أن ما یمکن سحقه أو إحراقه لا یصلح للعباده و

قال الصادق (علیه السلام) إن موسی (علیه السلام) هم بقتل السامری فأوحی الله سبحانه إلیه لا تقتله یا موسی فإنه سخی

ثم أقبل موسی علی قومه فقال «إِنَّما إِلهُکُمُ اللَّهُ الَّذِی لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أی هو الذی یستحق العباده «وَسِعَ کُلَّ شَیْ ءٍ عِلْماً» أی یعلم کل شی ء علما تاما و هی لفظه عجیبه فی الفصاحه و فی ذلک دلاله علی أن المعدوم یسمی شیئا لکونه معلوما ثم قال الله لنبیه ص «کَذلِکَ نَقُصُّ عَلَیْکَ مِنْ أَنْباءِ ما قَدْ سَبَقَ» أی مثل ما قصصنا علیک یا محمد من نبأ موسی و قومه و نقص علیک من أخبار ما قد مضی و تقدم من الأمم و الأمور «وَ قَدْ آتَیْناکَ مِنْ لَدُنَّا ذِکْراً» یعنی القرآن لأن فیه ذکر کل ما یحتاج إلیه من أمور الدین ثم أوعد سبحانه علی الإعراض عنه و ترک الإیمان به فقال «مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ یَحْمِلُ یَوْمَ الْقِیامَهِ وِزْراً» أی حملا ثقیلا من الإثم یشق علیه حمله لما فیه من العقوبه کما یشق حمل الثقیل «خالِدِینَ فِیهِ» أی فی عذاب ذلک الوزر و جزائه و هو الخلود فی النار «وَ ساءَ لَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ حِمْلًا» تقدیره ساء الحمل حملا و الحمل بمعنی المحمول أی بئس الوزر هذا الوزر لهم یوم القیامه قال الکلبی بئس ما حملوا علی أنفسهم من المأثم کفرهم بالقرآن «یَوْمَ یُنْفَخُ فِی الصُّورِ» هو بدل من یوم القیامه و قد سبق معناه «نَحْشُرُ الْمُجْرِمِینَ یَوْمَئِذٍ زُرْقاً» قال ابن عباس یرید بالمجرمین الذین

اتخذوا مع الله إلها يحشرون زرق العيون سود الوجوه و معنى الزرقه الخضره فى سود العيون كعين السنور و المعنى فى هذا تشويه الخلق و قيل زرقا عميا ترى زرقا و هى عمى عن الفراء و قيل عطاشا فى مظهر عيونهم كالزرقه مثل قوله وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً عن الأزهرى «يَتَخافَتُونَ بَيْنَهُمْ» أى يتسارون بينهم فيقول المجرمون بعضهم لبعض «إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْراً» أى ما لبثتم إلا عشر ليال عن ابن عباس و قتاده يعنى من النفخه الأولى إلى الثانيه و ذلك أنه يكف عنهم العذاب فيما بين النفختين و هو أربعون سنه و قيل ما لبثتم فى الدنيا ينسون من شده هول ذلك اليوم مده لبثهم فى الدنيا و قيل فى القبر يذهب عنهم طول لبثهم فى قبورهم كأنهم كانوا نياما فانتبهوا و قيل إنهم يقللون لبثهم فى الدنيا طول ما هم لابثون فيه من النار عن الحسن ثم قال سبحانه «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ» أى بما يتسارون بينهم «إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً» أى أصلحهم طريقه و أوفرهم عقلا و أصوبهم رأيا و قيل أكثرهم سدادا عند نفسه «إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْماً» أى ما لبثتم إلا يوما فى الدنيا و فى القبور إنما قال ذلك لأن اليوم الواحد و العشره إذا قوبلت بيوم القيامه و ما لهم من الأيام فى النار كان اليوم الواحد أقرب إليه و هو كقوله لم يلبثوا إلا عشيه أو ضحاها و قيل إنهم قالوا ذلك بعد انقطاع عذاب القبر عنهم لأن الله يعذبهم ثم يعيدهم عن الجبائى ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ يَسْئَلُونَكَ» أى و يسئلك منكر و البعث عند ذكر القيامه «عَنِ الْجِبالِ» ما حالها «فَقُلْ» يا محمد «يَنْسِفُها رَبِّی نَسْفاً» أى يجعلها ربى بمنزله الرمل ثم يرسل عليها الرياح فيذريها كتذريه الطعام من القشور و التراب فلا يبقى على وجه الأرض منها شى ء و قيل يصيرها كالهباء و

قيل إن رجلا من ثقيف سأل النبى ص كيف تكون الجبال يوم القيامه مع عظمها فقال إن الله يسوقها بأن يجعلها كالرمال ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها

«فَيَذَرُها» أى فيدع أماكنها من الأرض إذا نسفها «قاعاً» أى أرضا ملساء و قيل منكشفه عن الجبائى «صَفْصَفاً» أى أرضا مستويه ليس للجبل فيها أثر و قيل القاع و الصفصف بمعنى واحد و هو المستوى من الأرض الذى لا نبات فيه عن ابن عباس و مجاهد «لا تَرى فِيها عِوَجاً وَ لا أَمْتاً» أى ليس فيها منخفض و لا مرتفع عن عكرمه عن ابن عباس قال الحسن العوج ما انخفض من الأرض و الأمت ما ارتفع من الروابى و قيل لا ترى فيها واديا و لا رابيه عن مجاهد.

[سوره طه (٢٠): الآيات ١٠٨ الى ١١٥]

اشاره

يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لا عِوَجَ لَهُ وَ خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ فَلا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْساً (١٠٨) يَوْمَئِذٍ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِيَ لَهُ قَوْلاً (١٠٩) يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (١١٠) وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَ قَدْ خابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً (١١١) وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلا يَخافُ ظُلْماً وَ لا هَضْماً (١١٢)

وَ كَذلِكَ أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا وَ صَرَّفْنا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً (١١٣) فَتَعالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَ لا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً (١١٤) وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً (١١٥)

القراءه

قرأ ابن كثير فلا يخف بالجزم و الباقون «فَلا يَخافُ» بالألف و قرأ يعقوب أن نقضى بالنون وحيه بالنصب و الباقون «يُقْضى» بضم الياء «وَحْيُهُ» بالرفع.

الحجه

من قرأ فلا يخف فإنه على النهى و من قرأ «فَلا يَخافُ» فإنه على الخبر و تقديره فهو لا يخاف و موضع الفاء مع ما بعدها فى الموضعين مجزوم و لكونه فى موضع جواب الشرط و المبتدأ محذوف و مراد بعد الفاء و هو مؤمن فى موضع نصب على الحال و العامل فى الحال يعمل و ذو الحال الذكر الذى فى يعمل العائد إلى من و من قرأ من قبل أن نقضى إليك وحيه فإنه أضاف القضاء إلى الله و جعل الوحى مفعوله و المعنى فى القراءتين واحد.

اللغه

الهمس إخفاء الكلام و الصوت الخفى قال الراجز

و هن يمشين بنا هميسا إن يصدق الطير نبك لميسا

يعنى صوت أخفاف الإبل فى سيرها و العنوه الخضوع و الذل و العانى الأسير و أخذت

الشی ء عنوه أی غلبه تذل المأخوذ منه و قد یکون العنوه عن تسلیم و طاعه لأنه علی طاعه الذلیل للعزیز قال الشاعر

هل أنت مطیعی أیها القلب عنوه و لم تلح نفس لم تلم فی احتیالها

و قال آخر

فما أخذوها عنوه عن موده و لکن بضرب المشرفی استقالها

و الهضم النقص یقال هضمنی حقی و یهضمنی أی ینقصنی و امرأه هضیم الحشا أی ضامره الکشحین لنقصانه عن حد غیره و منه هضمت المعده الطعام أی نقصته مع تغییرها و العزم الإراده المتقدمه لتوطین النفس علی الفعل.

الإعراب

«یَوْمَئِذٍ» ظرف «یَتَّبِعُونَ» و «لا عِوَجَ لَهُ» جمله فی موضع الحال و التقدیر یتبعون الداعی غیر معوجین عن إجابه لأن معناه لا عوج لهم عن دعائه أی لا یقدرون علی أن لا یتبعوه «قُرْآناً» منصوب علی الحال و «عَرَبِیًّا» صفته و فی الحقیقه الحال قوله عربیا و إنما ذکر قرآنا للبیان و کذلک الکاف فی محل النصب بأنه صفه لمصدر محذوف.

المعنی

ثم وصف سبحانه القیامه فقال «یَوْمَئِذٍ یَتَّبِعُونَ الدّاعِیَ» أی یوم القیامه یتبعون صوت داعی الله الذی ینفخ فی الصور و هو إسرافیل (علیه السلام) «لا عِوَجَ لَهُ» أی لدعاء الداعی و لا یعدل عن أحد بل یحشرهم جمیعا عن أبی مسلم و قیل معناه لا عوج لهم عن دعائه لا یمیلون عنه و لا یعدلون عن ندائه أی یتبعونه سراعا و لا یلتفتون یمینا و لا شمالا عن الجبائی «وَ خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ» أی خضعت الأصوات بالسکون لعظمه الرحمن عن ابن عباس «فَلا تَسْمَعُ إِلّا هَمْساً» و هو صوت الأقدام عن ابن عباس و ابن زید أی لا تسمع من صوت أقدامهم إلا صوتا خفیا کما یسمع من وطئ الإبل و قیل الهمس إخفاء الکلام عن مجاهد و قیل معناه إن الأصوات العالیه بالأمر و النهی فی الدنیا ینخفض و یذل أصحابها فلا تسمع منهم إلا الهمس «یَوْمَئِذٍ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ إِلّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلًا» أی لا تنفع ذلک الیوم شفاعه أحد فی غیره إلا شفاعه من أذن الله له فی أن یشفع و رضی قوله فیها من الأنبیاء و الأولیاء و الصالحین و الصدیقین و الشهداء ثم قال سبحانه «یَعْلَمُ ما بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ» الضمیر یرجع إلی الذین یتبعون الداعی أی یعلم سبحانه جمیع أقوالهم و أفعالهم قبل أن خلقهم و بعد أن خلقهم و ما کان فی حیاتهم و بعد مماتهم لا یخفی علیه شی ء من أمورهم تقدم أو تأخر عن أبی مسلم و قیل یعلم ما بین أیدیهم من أحوال الآخره

و ما خلفهم من أحوال الدنيا «وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً» أى و لا يحيطون هم بالله علما أى بمقدوراته و معلوماته و قيل بكنه عظمته فى ذاته و أفعاله و قيل لا يحيطون علما بما بين أيديهم و ما خلفهم إلا من أطلعه الله على ذلک عن الجبائى و قيل معناه و لا يدركونه بشى ء من الحواس حتى يحيط علمهم به «وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ» أى خضعت و ذلت خضوع الأسير فى يد من قهره و المراد خضع أرباب الوجوه و استسلموا الحكم للحى الذى لم يمت و لا يموت و إنما أسند الفعل إلى الوجوه لأن أثر الذل يظهر عليها و قيل المراد بالوجوه الرؤساء و القاده و الملوک أى يذلون و ينسلخون عن ملكهم و عزهم و قد سبق معنى الحى القيوم فى مواضع «وَ قَدْ خابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً» أى و قد خاب عن ثواب الله من حمل شركا إلى يوم القيامه عن ابن عباس و قيل قد خسر الثواب من جاء يوم القيامه كافرا ظالما «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ» أى و من يعمل شيئا من الطاعات «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» عارف بالله تعالى مصدق بما يجب التصديق به و إنما قال ذلک لأنه لا تنفع الطاعه من غير إيمان «فَلا يَخافُ ظُلْماً وَ لا هَضْماً» أى لهو لا يخاف أن يظلم و يزاد عليه فى سيئاته و لا أن يهضم أى ينقص من حسناته عن ابن عباس و قيل لا يخاف أن يؤخذ بذنب لم يعمله و لا أن تبطل حسنه عملها عن الضحاک و قيل لا يخاف ظلما بأن لا يجزى بعمله و لا هضما بالانتقاص من حقه عن ابن زيد و من قرأ فلا يخف على النهى فمعناه فليأمن و لا يخف الظلم و الهضم و النهى عن الخوف أمر بالأمن و فى هذه الآيه دلاله على بطلان التحابط «وَ كَذلِکَ» أى و كما أخبرناک بأخبار القيامه «أَنْزَلْناهُ» أى أنزلنا هذا الكتاب «قُرْآناً عَرَبِيًّا وَ صَرَّفْنا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ» أى كررنا فيه من الوعيد و ذكرناه على وجوه مختلفه و بيناه بألفاظ متفرقه «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» المعاصى و قيل ليتقى العرب من قبل أن ينزل بهم مثل ما نزل بأولئک «أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً» معناه أو يجدد القرآن لهم عظه و اعتبارا أى يذكروا به عقاب الله للأمم فيعتبروا و قيل يحدث لهم شرفا بإيمانهم به و إنما أضاف إحداث الذكر إلى القرآن لأنه يقع عنده كما قال وَ إِذا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آياتُهُ زادَتْهُمْ إِيماناً «فَتَعالَى اللَّهُ الْمَلِکُ الْحَقُّ» أى ارتفعت صفاته عن صفات المخلوقين فلا يشبهه أحد فى صفاته لأنه أقدر من كل قادر و أعلم من كل عالم و كل عالم و قادر سواه محتاج إليه و هو غنى عنه و كل قادر و عالم قادر على شى ء عاجز عن شى ء عالم بشى ء جاهل بشى ء و ما هو عالم به يجوز أن ينساه أو يسهو عنه فهو معرض الزوال و الله سبحانه لم يزل عالما قادرا و لا يزال كذلک و الملک الذى يملک الدنيا و الآخره و الحق الذى يحق له الملک و كل ملک سواه يملک بعض الأشياء و يبيد ملكه و يفنى «وَ لا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضى إِلَيْکَ وَحْيُهُ» فيه وجوه (أحدها) أن معناه لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ جبرائيل (عليه السلام) من إبلاغه

فإنه ص كان يقرأ معه و يعجل بتلاوته مخافه نسيانه أى تفهم ما يوحى إليك إلى أن يفرغ الملك من قراءته و لا تقرأ معه ثم اقرأ بعد فراغه منه و هذا كقوله «لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ» عن ابن عباس و الحسن و الجبائى (و ثانيها) أن معناه و لا تقرأه لأصحابك و لا تمله عليهم حتى يتبين لك معانيه عن مجاهد و قتاده و عطيه و أبى مسلم (و ثالثها) إن معناه و لا تسأل إنزال القرآن قبل أن يأتيك وحيه لأنه تعالى إنما ينزله بحسب المصلحه وقت الحاجه «وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً» أى استزد من الله سبحانه علما إلى علمك

روت عائشه عن النبى ص أنه قال إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقربنى إلى الله فلا بارك الله لى فى طلوع شمسه

و قيل معناه زدنى علما بقصص أنبيائك و منازل أوليائك و قيل زدنى قرآنا لأنه كلما ازداد من نزول القرآن عليه ازداد علما عن الكلبى «وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً» معناه أمرناه و أوصينا إليه أن لا يقرب الشجره و لا يأكل منها فترك الأمر عن ابن عباس و لم نجد له عقدا ثابتا و قيل معناه فنسى من النسيان الذى هو السهو و لم نجد له عزما على الذنب لأنه أخطأ و لم يتعمد عن ابن زيد و جماعه و قيل و لم نجد له حفظا لما أمر به عن عطيه و قيل صبرا عن قتاده و روى عن ابن عباس أنه قال إنما أخذ الإنسان من أنه عهد إليه فنسى و من حمله على النسيان فما الذى نسيه فيه أقوال (أحدها) أنه نسى الوعيد بالخروج من الجنتان أكل (و الثانى) أنه نسى قول الله سبحانه «إِنَّ هذا عَدُوٌّ لَكَ وَ لِزَوْجِكَ» (و الثالث) أنه نسى الاستدلال على أن النهى عن الجنس و قد نهى عن الجنس فنسى و ظن أن النهى عن العين.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ كَذلِكَ أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا» بما قبله أنه يتصل بقوله «كَذلِكَ- نَقُصُّ عَلَيْكَ» و قيل أنه يتصل بما قبله من قصه موسى أى كما أنزلنا التوراه على موسى أنزلنا عليك القرآن و وجه اتصال قوله «وَ لَقَدْ عَهِدْنا إِلى آدَمَ» الآيه بما قبله أنه لما ذكر تصريف الآيات و القرآن و إن بها يتذكر أمره سبحانه بالتذكر و أن لا يكون مثل آدم فى نسيان العهد و قيل إنه اتصل بقوله «وَ لا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ» أى لا تعجل خوف النسيان للفظه و لكن توكل على الله و سله التوفيق لحفظه فإن أباك آدم نسى ما عهد إليه و قيل أنه عطف على قوله «كَذلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْباءِ ما قَدْ سَبَقَ» فقص عليه قصه آدم (عليه السلام) عن أبى مسلم.

[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۱۶ الى ۱۲۵]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبى (۱۱۶) فَقُلْنا يا آدَمُ إِنَّ هذا عَدُوٌّ لَكَ وَ لِزَوْجِكَ فَلا يُخْرِجَنَّكُما مِنَ الْجَنَّهِ فَتَشْقى (۱۱۷) إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيها وَ لا تَعْرى (۱۱۸) وَ أَنَّكَ لا تَظْمَؤُا فِيها وَ لا تَضْحى (۱۱۹) فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطانُ قالَ يا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلى شَجَرَهِ الْخُلْدِ وَ مُلْكٍ لا يَبْلى (۱۲۰)

فَأَكَلا مِنْها فَبَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما وَ طَفِقا يَخْصِفانِ عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ وَ عَصى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوى (۱۲۱) ثُمَّ اجْتَباهُ رَبُّهُ فَتابَ عَلَيْهِ وَ هَدى (۱۲۲) قالَ اهْبِطا مِنْها جَمِيعاً بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدىً فَمَنِ اتَّبَعَ هُدايَ فَلا يَضِلُّ وَ لا يَشْقى (۱۲۳) وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَهً ضَنْكاً وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى (۱۲۴) قالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمى وَ قَدْ كُنْتُ بَصِيراً (۱۲۵)

القراءه

قرأ نافع و أبو بكر و إنك لا تظمؤا بالكسر و الباقون «أَنَّكَ» بالفتح و فى الشواذ قراءه أبان بن تغلب و نحشره بالجزم.

الحجه

من قرأ بالفتح فتقديره أن لك أن لا تجوع فيها و أن لك أنك لا تظمأ و لا يجوز أن تقول أن أنك منطلق لكراهه اجتماع حرفين متقاربى المعنى فإذا فصل بينهما جاز و من كسر فقال فإنك لا تظمأ قطع الكلام الأول و استأنف و من قرأ نحشره فإنه عطفه على موضع قوله «فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَهً ضَنْكاً» و موضعه جزم لكونه جواب الشرط.

اللغه

ضحى الرجل يضحى ضحى إذا برز للشمس قال عمرو بن أبى ربيعه:

رأت رجلا أيما إذا الشمس عارضت فيضحى و أيما بالعشى فيخصر

يعنی أما و الضنک الضيق الصعب يقال منزل ضنک و عيش ضنک لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث لأن أصله المصدر قال" و إذا هم نزلوا بضنک فانزل".

المعنى

ثم بين سبحانه تفصيل ما أجمله من قصه آدم (عليه السلام) فقال «وَ إِذْ قُلْنا لِلْمَلائِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ» قد مر تفسيره «أَبى» أى امتنع من أن يسجد «فَقُلْنا يا آدَمُ إِنَّ هذا عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ» حواء «فَلا يُخْرِجَنَّكُما مِنَ الْجَنَّهِ» أى لا تطيعاه و المعنى لا يكونن سببا لخروجكما من الجنه بغروره و وساوسه «فَتَشْقى» أى فتقع فى تعب العمل و كد الاكتساب و النفقه على زوجتک و نفسک و لذلک قال فتشقى و لم يقل فتشقيا و قيل لأن أمرهما فى السبب واحد فاستوى حكمهما لاستوائهما فى السبب و العله و قيل لتستقيم رءوس الآى قال سعيد بن جبير أنزل على آدم ثور أحمر فكان يحرث عليه و يرشح العرق عن جبينه و ذلک هو الشقاوه «إِنَّ لَکَ أَلَّا تَجُوعَ فِيها وَ لا تَعْرى» أى فى الجنه لسعه طعام الجنه و ثيابها «وَ أَنَّکَ لا تَظْمَؤُا فِيها وَ لا تَضْحى» أى لا تعطش و لا يصيبک حر الشمس عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قتاده قالوا ليس فى الجنه شمس و إنما فيها ضياء و نور و ظل ممدود و يسأل هاهنا فيقال كيف جمع بين الجوع و العرى و بين الظمأ و الضحى و الجوع من جنس الظمأ و العرى من جنس الضحى و أجيب عن ذلک بجوابين (أحدهما) أن الظمأ أكثر ما يكون من شده الحر و الحر إنما يكون من الضحى و هو الانكشاف للشمس فجمع بينهما لاجتماعهما فى المعنى و كذلک الجوع و العرى متشابهان من حيث أن الجوع عرى فى الباطن من الغذاء و العرى للجسم فى الظاهر (و الثانى) إن العرب تلف الكلامين بعضهما ببعض اتكالا على علم المخاطب و أنه يرد كل واحد منهما إلى ما يشاكله كما قال امرؤ القيس:

كأنى لم أركب جوادا للذه و لم أتبطن كاعبا ذات خلخال

و لم أسبإ الزق الروى و لم أقل لخيلى كر كره بعد إجفال

و كان حقه أن يقول كما قال عبد يغوث:

كأنى لم أركب جوادا و لم أقل لخيلى كرى نفسى عن رجاليا

و لم أسبإ الزق الروى و لم أقل لأيسار صدق أظهروا ضوء ناريا

و قد يؤول قول امرئ القيس على الجواب الأول «فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطانُ» قد تقدم بيانه

«قالَ يا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلى شَجَرَهِ الْخُلْدِ» أى على شجره من أكل منها لم يمت «وَ مُلْكٍ لا يَبْلى» جديده و لا يفنى و هذا كقوله «ما نَهاكُما رَبُّكُما عَنْ هذِهِ الشَّجَرَهِ» الآيه «فَأَكَلا مِنْها فَبَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما وَ طَفِقا يَخْصِفانِ عَلَيْهِما مِنْ وَرَقِ الْجَنَّهِ» هذا مفسر فى سوره الأعراف «وَ عَصى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوى» معناه خالف آدم ما أمره ربه به فخاب من ثوابه و المعصيه مخالفه الأمر سواء كان الأمر واجبا أو ندبا قال الشاعر

" أمرتك أمرا جازما فعصيتنى "

و لا يمتنع أن يسمى تارك النفل عاصيا كما يسمى بذلك تارك الواجب يقولون فلان أمرته بكذا و كذا من الخير فعصانى و خالفنى و إن لم يكن ذلك واجبا و لا شبهه إن لفظه غوى يحتمل الخيبه قال الشاعر.

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائما

و يجوز أن يكون معناه فخاب مما كان يطمع فيه بأكل الشجره من الخلود «ثُمَّ اجْتَباهُ رَبُّهُ» أى اصطفاه الله تعالى و اختاره للرساله «فَتابَ عَلَيْهِ وَ هَدى» أى قبل توبته و هداه إلى ذكره و قيل هداه للكلمات التى تلقاها منه «قالَ اهْبِطا مِنْها جَمِيعاً» يعنى آدم و حواء «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً» قد فسرنا جميعها فى سوره البقره «فَمَنِ اتَّبَعَ هُدایَ فَلا يَضِلُّ وَ لا يَشْقى» أى فلا يضل فى الدنيا و لا يشقى فى الآخره قال ابن عباس ضمن الله سبحانه لمن قرأ القرآن و عمل بما فيه أن لا يضل فى الدنيا و لا يشقى فى الآخره ثم قرأ هذه الآيه «وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِی» أى و من أعرض عن القرآن و عن الدلائل التى أنزلها الله تعالى لعباده و صدف عنها و لم ينظر فيها «فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَهً ضَنْكاً» أى عيشا ضيقا عن مجاهد و قتاده و الجبائى و هو أن يقتر الله عليه الرزق عقوبه له على إعراضه فإن وسع عليه فإنه يضيق عليه المعيشه بأن يمسكه و لا ينفقه على نفسه و إن أنفقه فإن الحرص على الجمع و زياده الطلب يضيق المعيشه عليه و قيل هو عذاب القبر عن ابن مسعود و أبى سعيد الخدرى و السدى و رواه أبو هريره مرفوعا و قيل هو طعام الضريع و الزقوم فى جهنم لأن مآله إليها و إن كان فى سعه من الدنيا عن الحسن و ابن زيد و قيل معناه أن يكون عيشه منغصا بأن ينفق إنفاق من لا يوقن بالخلف عن ابن عباس و قيل هو الحرام فى الدنيا الذى يؤدى إلى النار عن عكرمه و الضحاك و قيل عيشا ضيقا فى الدنيا لقصرها و سائر ما يشوبها و يكدرها و إنما العيش الرغد فى الجنه عن أبى مسلم «وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَعْمى» أى أعمى البصر عن ابن عباس و قيل

أعمى عن الحجه عن مجاهـد يعنى أنه لاـ حجه له يهتـدى إليها و الأول هو الوجه لأنه الظاهر و لا مانع منه و يـدل عليه قوله «قالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِی أَعْمی وَ قَدْ کُنْتُ بَصِیراً» قال الفراء یقال أنه یخرج من قبره بصیرا فیعمی فی حشره و

قـد روی معـاویه بن عمـار قـال سألت أبا عبـد الله (علیه السـلام) عن رجل لم یحـج و له مال قال هو ممن قال الله «وَ نَحْشُرُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَعْمی» فقلت سبحان الله أعمی قال أعماه الله عن طریق الحق

فهذا یطابق قول من قال إن المعنی فی الآیه أعمی عن لا یهتدی لشی ء منها.

[سوره طه (۲۰): الآيات ۱۲۶ الى ۱۳۰]

اشاره

قالَ کَذلِکَ أَتَتْکَ آیاتُنا فَنَسِیتَها وَ کَذلِکَ الْیَوْمَ تُنْسی (۱۲۶) وَ کَذلِکَ نَجْزِی مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ یُؤْمِنْ بِآیاتِ رَبِّهِ وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَدُّ وَ أَبْقی (۱۲۷) أَ فَلَمْ یَهْدِ لَهُمْ کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ یَمْشُونَ فِی مَساکِنِهِمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِأُولِی النُّهی (۱۲۸) وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَکانَ لِزاماً وَ أَجَلٌ مُسَمًّی (۱۲۹) فَاصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِها وَ مِنْ آناءِ اللَّیْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرافَ النَّهارِ لَعَلَّکَ تَرْضی (۱۳۰)

القراءه

قرأ الکسائی و أبو بکر ترضی بضم التاء و الباقون بفتحها.

الحجه

حجه من فتـح التـاء قوله «وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضی» و حجه من ضم التـاء أنه جاء فی صـفه بعض الأنبیاء وَ کانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِیًّا و کـان معنی ترضی ترضـی لفعلـک مـا أمرت به من الأفعـال التی یرضاها الله أو ترضـی بما تعطاه من الـدرجه الرفیعه و ترضی بما یعطیکه الله من الدرجه العالیه و الرتبه المرضیه.

اللغه

آناء اللیل ساعاته واحدها إنی قال السعیدی:

حلو و مر كعطف القدح مرته بكل إنى قضاه الليل ينتعل

. الإعراب

«أَ فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ» فاعل يهد مضمر يفسره «كَمْ أَهْلَكْنا» و المعنى أ فلم يهد لهم إهلاكنا من قبلهم من القرون و موضع كم نصب بأهلكنا.

المعنى

«قالَ كَذلِكَ أَتَتْكَ آياتُنا فَنَسِيتَها» هذا جواب من الله سبحانه لمن يقول لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمى و معناه كما حشرناك أعمى جاءك محمد ص و القرآن و الدلائل فأعرضت عنها و تعرضت لنسيانها فإن النسيان ليس من فعل الإنسان فيتوعد عليه «وَ كَذلِكَ الْيَوْمَ تُنْسى» أي تصير بمنزله من ترك كالمنسى بعذاب لا يفنى و قيل معناه كما حشرتك أعمى لتكون فضيحه كنت أعمى القلب فتركت آياتى و لم تنظر فيها و كما تركت أوامرنا فجعلتها كالشى ء المنسى تترك اليوم فى العذاب كالشى ء المنسى «وَ كَذلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَ لَمْ يُؤْمِنْ بِآياتِ رَبِّهِ» أي و كما ذكرنا نجزى من أشرك و جاوز الحد فى العصيان و لم يؤمن بآيات ربه أي لم يصدق بحجج ربه و كتبه و رسله «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَشَدُّ» من عذاب الدنيا و عذاب القبر «وَ أَبْقى» أي أدوم لأنه لا يزول و عذاب الدنيا و عذاب القبر يزول «أَ فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» يعنى كفار مكه و المعنى أ فلم يبين لهم طريق الاعتبار كثره إهلاكنا القرون قبلهم بتكذيبهم رسلنا فيعتبروا و يؤمنوا و قوله «يَمْشُونَ فِي مَساكِنِهِمْ» يريد أهل مكه كانوا يتجرون إلى الشام فيمرون بمساكن عاد و ثمود و يرون علامات الإهلاك و فى هذا تنبيه لهم و تخويف أي أ فلا يخافون أن يقع بهم مثل ما وقع بأولئك «إِنَّ فِي ذلِكَ» أي فى إهلاكنا إياهم «لَآياتٍ» أي لعبرا و دلالات «لِأُولِي النُّهى» أي لذوى العقول الذين يتدبرون فى أحوالهم «وَ لَوْ لا كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» فى تأخير العذاب عن هؤلاء الكفار إلى يوم القيامه و هو قوله «لَكانَ لِزاماً وَ أَجَلٌ مُسَمًّى» أي لكان العذاب لزاما لهم واقعا فى الحال و اللزام مصدر وصف به قال قتاده الأجل المسمى قيام الساعه و قال غيره هو الأجل الذى كتبه الله للإنسان أنه يبقيه إليه و قيل إن عذاب اللزام كان يوم بدر قتل الله فيه رءوس الكفار و لو لا ما قدر الله تعالى من آجال الباقين و وعدهم من عذاب الآخره لكان ذلك القتل الذى نالهم يوم بدر لازما لهم أبدا فى سائر الأزمان ثم أمر سبحانه نبيه ص بالصبر على أذاهم بأن قال «فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ» من تكذيبك و أذاهم إياك «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أي صل لربك بالحمد له و الثناء عليه و قيل معناه سبحه و احمده فى

هذه الأوقات «قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ» يعنى صلاه الفجر «وَ قَبْلَ غُرُوبِها» يعنى صلاه العصر «وَ مِنْ آناءِ اللَّيْلِ» أى ساعاته قال ابن عباس هى صلاه الليل كله و قيل يريد أول الليل المغرب و العشاء الآخره «فَسَبِّحْ وَ أَطْرافَ النَّهارِ» يعنى الظهر و سمى وقت صلاه الظهر أطراف النهار لأن وقته عند الزوال و هو طرف النصف الأول و طرف النصف الثانى و هذا قول قتاده و الجبائى و من حمل التسبيح على الظاهر قال أراد بذلك المداومه على التسبيح و التحميد فى عموم الأوقات «لَعَلَّكَ تَرْضى» بالشفاعه و الدرجه الرفيعه و قيل بجميع ما وعدك الله به من النصر و إعزاز الدين فى الدنيا و الشفاعه و الجنه فى الآخره.

[سوره طه (٢٠): الآيات ١٣١ الى ١٣٥]

اشاره

وَ لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ زَهْرَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَ رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَ أَبْقى (١٣١) وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاهِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْها لا نَسْئَلُكَ رِزْقاً نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَ الْعاقِبَهُ لِلتَّقْوى (١٣٢) وَ قالُوا لَوْ لا يَأْتِينا بِآيَهٍ مِنْ رَبِّهِ أَ وَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَهُ ما فِى الصُّحُفِ الْأُولى (١٣٣) وَ لَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقالُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آياتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَ نَخْزى (١٣٤) قُلْ كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحابُ الصِّراطِ السَّوِيِّ وَ مَنِ اهْتَدى (١٣٥)

القراءه

قرأ يعقوب و سهل زهره بفتح الهاء و الباقون بسكونها و قرأ أهل المدينه و البصره و قتيبه و حفص أ و لم تأتهم بالتاء و الباقون بالياء.

اللغه

زهره الحياه الدنيا حسنها و يجوز فتح العين فيها و الزهره النور الذى يروق عند الرؤيه و منه يقال لكل شى ء مستنير زاهر و منه الحديث فى صفه النبى ص

كان أزهر اللون أى نير اللون و الزهراوان: البقره و آل عمران و يوم الجمعه يوم أزهر.

الإعراب

قال الزجاج زهره منصوب بمعنى متعنا لأن معناه جعلنا لهم الحياه الدنيا زهره لنفتنهم فيه أى لنجعل ذلك فتنه لهم و يجوز أن يكون حالا من الهاء فى به و يجوز أن يكون حالا من «ما مَتَّعْنا بِهِ». «وَ لَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ» تقديره و لو ثبت إهلاكهم لأن لو يقتضى الفعل فيكون «أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ» فى موضع رفع بأنه فاعل الفعل المقدر و «مَنْ أَصْحابُ الصِّراطِ السَّوِيِّ» تعلق بقوله «فَسَتَعْلَمُونَ» و هو مبتدأ و خبر و كذلك «مَنِ اهْتَدى».

النزول

قال أبو رافع نزل برسول الله ص ضيف فبعثنى إلى يهودى فقال قل إن رسول الله يقول بعنى كذا و كذا من الدقيق أو أسلفنى إلى هلال رجب فأتيته فقلت له فقال و الله لا أبعه و لا أسلفه إلا برهن فأتيت رسول الله ص فأخبرته فقال و الله لو باعنى أو أسلفنى لقضيته و إنى لأمين فى السماء و أمين فى الأرض اذهب بدرعى الحديد إليه فنزلت هذه الآيه تسليه له عن الدنيا.

المعنى

«وَ لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ» و قد فسرناه فى سوره الحجر و قال أبى بن كعب فى هذه الآيه من لم يتعز بعزاء الله تقطعت نفسه حسرات على الدنيا و من يتبع بصره ما فى أيدى الناس يطل حزنه و لا يشفى غيظه و من لم ير لله عليه نعمه إلا فى مطعمه و مشربه نقص علمه و دنا عذابه

و روى أصحابنا عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال لما نزلت هذه الآيه استوى رسول الله ص جالسا ثم قال هذه الكلمات التى تقدمت

«زَهْرَةَ الْحَياةِ الدُّنْيا» أى بهجتها و نضارتها و ما يروق الناظر عند الرؤيه و قال ابن عباس و قتاده زينه الحياه الدنيا «لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ» أى لنعاملهم معامله المختبر بشده التعبد فى العمل بالحق فى هذه الأمور و أداء الحقوق عنه و قيل لنفتنهم أى لنشدد عليهم التعبد بأن نكلفهم متابعتك و الطاعه لك مع كثره أموالهم و قله مالك و قيل معناه لنعذبهم به لأن الله قد يوسع الرزق على بعض أهل الدنيا تعذيبا له و لذلك

قال (عليه السلام) لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضه ما سقى منها كافرا شربه ماء

«وَ رِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ» أى و رزق ربك الذى وعدك به فى الآخره خير مما متعنا به هؤلاء فى الدنيا «وَ أَبْقى» أى أدوم «وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاةِ» معناه و أمر يا محمد أهل بيتك و أهل دينك بالصلاه

روى أبو سعيد الخدرى قال لما نزلت هذه الآيه كان رسول الله ص يأتى باب فاطمه و على تسعه أشهر عند كل صلاه فيقول الصلاه رحمكم الله إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً و رواه ابن عقده بإسناده من طرق كثيره

عن أهل البيت (علیه السلام) و عن غیرهم مثل أبی برزه

ص: ۶۰

و أبى رافع

و

قال أبو جعفر (عليه السلام) أمره الله تعالى أن يخص أهله دون الناس ليعلم الناس أن لأهله عند الله منزله ليست للناس فأمرهم مع الناس عامه ثم أمرهم خاصه

«وَ اصْطَبِرْ عَلَيْها» أى و اصبر على فعلها و على أمرهم بها «لا نَسْئَلُكَ رِزْقاً» لخلقنا و لا لنفسك بل كلفناك العباده و أداء الرساله و ضمنا رزق الجميع «نَحْنُ نَرْزُقُكَ» الخطاب للنبى ص و المراد به جميع الخلق أى نرزق جميعهم و لا نسترزقهم و ننفعهم و لا ننتفع بهم فيكون أبلغ فى الامتنان عليهم «وَ الْعاقِبَةُ لِلتَّقْوى» أى العاقبه المحموده لأهل التقوى قال ابن عباس يريد الذين صدقوك و اتبعوك و اتقونى و فى الأثر أن عروه الزبير كان إذا رأى ما عند السلطان دخل بيته و قرأ وَ لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ الآيات ثم ينادى الصلاه الصلاه رحمكم الله «وَ قالُوا» يعنى الكفار «لَوْ لا يَأْتِينا» محمد ص «بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ» اقترحناها عليه كما أتى به الأنبياء، نحو الناقه «أَ وَ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةُ ما فِي الصُّحُفِ الْأُولى» أى أ و لم يأتهم فى القرآن بيان ما فى الكتب الأولى من أنباء الأمم التى أهلكناهم لما اقترحوا الآيات ثم كفروا بها فما ذا يؤمنهم أن يكون حالهم فى سؤال الآيه كحال أولئك «وَ لَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ» يعنى كفار قريش «بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ» أى من قبل بعث محمد ص و نزول القرآن «لَقالُوا» يوم القيامه «رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا» أى هلا أرسلت «رَسُولًا» يدعونا إلى طاعتك و يرشدنا إلى دينك «فَنَتَّبِعَ آياتِكَ» أى نعمل بما فيها «مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ» بالعذاب «وَ نَخْزى» فى جهنم و قيل من قبل أن نذل فى الدنيا بالقتل و الأسر و نخزى فى الآخره بالعذاب فقطعنا عذرهم بإرسال الرسول فلم يبق لهم متعلق ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «كُلٌّ مُتَرَبِّصٌ» أى كل واحد منا و منكم منتظر فنحن ننتظر وعد الله لنا فيكم و أنتم تتربصون بنا الدوائر «فَتَرَبَّصُوا» أنتم أى انتظروا و هذا على وجه التهديد «فَسَتَعْلَمُونَ» أى فسوف تعلمون فيما بعد «مَنْ أَصْحابُ الصِّراطِ السَّوِيِّ» أى أهل الدين المستقيم «وَ مَنِ اهْتَدى» إلى طريق الحق أى أ نحن أم أنتم و فى قوله سبحانه «وَ لَوْ أَنَّا أَهْلَكْناهُمْ بِعَذابٍ مِنْ قَبْلِهِ» الآيه دلاله على وجوب اللطف لأنه سبحانه بين أنه إنما بعث الرسول إليهم لطفا لهم و أنه لو لم يبعثه لكان لهم الحجه عليه فكان فى البعثه قطع العذر و إزاحه العله و بالله التوفيق.

(۲۱) سوره الأنبياء مكيه و آياتها اثنتا عشره و مائه (۱۱۲)

اشاره

[توضيح]

مكيه كلها و هى مائه و اثنتا عشره آيه كوفى و إحدى عشره آيه فى الباقين.

اختلافها

آيه واحده ما لا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لا يَضُرُّكُمْ كوفى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الأنبياء حاسبه الله حسابا يسيرا و صافحه و سلم عليه كل نبى ذكر اسمه فى القرآن

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) من قرأ سوره الأنبياء حبا لها كان ممن رافق النبيين أجمعين فى جنات النعيم و كان مهيبا فى أعين الناس حياه الدنيا.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره طه بذكر الوعيد و افتتح هذه السوره بذكر القيامه فقال:

ص: ۶۲

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ١ الى ٥]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسابُهُمْ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ (١) ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ يَلْعَبُونَ (٢) لاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هذا إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (٣) قالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّماءِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۴)

بَلْ قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ بَلِ افْتَراهُ بَلْ هُوَ شاعِرٌ فَلْيَأْتِنا بِآيَةٍ كَما أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ (۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و حفص قالَ رَبِّي بالألف و الباقون قل ربى.

الحجه

من قرأ «قالَ» فإنه على إضافه القول إلى الرسول و الخبر عنه و من قرأ قل فإنه على الخطاب.

الإعراب

«مِنْ ذِكْرٍ» فى موضع رفع و من مزيده. «مِنْ رَبِّهِمْ» صفه لذكر فيجوز أن يكون فى موضع جر على لفظه و يجوز أن يكون فى موضع رفع على محل الجار و المجرور.

«اسْتَمَعُوهُ» فى محل النصب على الحال بإضمار قد و تقديره ما يأتيهم ذكر ربانى إلا مستمعا. «وَ هُمْ يَلْعَبُونَ» حال من الواو و فى استمعوه. «لاهِيَةً قُلُوبُهُمْ» حال من الواو فى «يَلْعَبُونَ» و إن شئت كان حالا بعد حال و قوله «وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» موضع الذين ظلموا يجوز أن يكون رفعا على وجوه (أحدها) أن يكون على البدل من الواو فى أسروا (و الثانى) أن يكون مرفوعا على الذم فيكون خبر مبتدإ محذوف أى هم الذين ظلموا (و الثالث) أن يكون فاعل أسروا على لغه من يقول أكلونى البراغيث و تكون الواو فى أسروا حرفا لعلامه الجمع كالتاء فى قالت و لا يكون اسما و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الذم بإضمار أعنى.

المعنى

«اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسابُهُمْ» اقترب افتعل من القرب و المعنى اقترب للناس وقت حسابهم يعنى القيامه كما قال «اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» أى دنا وقت محاسبه الله إياهم و مسألتهم عن نعمه هل قابلوها بالشكر و عن أوامره هل امتثلوها و عن نواهيه هل اجتنبوها و إنما

وصف ذلک بالقرب لأنه آت و کل ما هو آت قریب و لأن أحد أشراط الساعه مبعث رسول الله ص

فقد قال بعثت أنا و الساعه کهاتین

و أیضا فإن الزمان یقرب بکثره ما مضی و قله ما بقی فیکون یسیرا بالإضافه إلی ما مضی «وَ هُمْ فِی غَفْلَهٍ» من دنوها و کونها «مُعْرِضُونَ» عن التفکر فیها و التأهب لها و قیل عن الإیمان بها و تضمنت الآیه الحث علی الاستعداد لیوم القیامه «ما یَأْتِیهِمْ مِنْ ذِکْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ» یعنی القرآن «مُحْدَثٍ» أی محدث التنزیل مبتدأ التلاوه کنزول سوره و آیه بعد آیه «إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ یَلْعَبُونَ لاهِیَهً قُلُوبُهُمْ» أی لم یستمعوه استماع نظر و تدبر و قبول و تفکر و إنما استمعوه استماع لعب

ص: ۶۳

و استهزاء و قال ابن عباس معناه يستمعون القرآن مستهزئين غافله قلوبهم عما يراد بهم «وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى» أى تناجوا فيما بينهم يعنى المشركين ثم بين من هم فقال «الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أشركوا بالله ثم بين سبحانه سرهم الذى تناجوا به فقال «هَلْ هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» أى أنه آدمى مثلكم ليس مثل الملائكه «أَ فَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» أى أ فتقبلون السحر و أنتم تعلمون أنه سحر نفروا الناس عنه بشيئين (أحدهما) أنه بشر (و الآخر) أن ما أتى به سحر و قيل إن أسروا معناه أظهروا هذا القول فإن هذا اللفظ مشترك بين الإخفاء و الإظهار و الأول أصح ثم أمر سبحانه نبيه فقال «قالَ» يا محمد «رَبِّى» الذى خلقنى و اصطفانى «يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» أى يعلم أسرار المتناجين لا يخفى عليه شى ء من ذلك «وَ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالهم «الْعَلِيمُ» بأفعالهم و ضمائرهم «بَلْ قالُوا أَضْغاثُ أَحْلامٍ» بل للإضراب عما حكى سبحانه أنهم قالوه أولا و للإخبار عما قالوه ثانيا أى قالوا إن القرآن تخاليط أحلام رآها فى المنام عن قتاده «بَلِ افْتَراهُ» أى ثم قالوا لا بل افتراه أى تخرصه و افتعله «بَلْ هُوَ شاعِرٌ» أى ثم قالوا بل هو شاعر و هذا قول المتحير الذى بهره ما سمع فمره يقول سحر و مره يقول شعر و مره يقول حلم و لا يجزم على أمر واحد و هذه مناقضه ظاهره «فَلْيَأْتِنا بِآيَةٍ كَما أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ» معناه فليأتنا بآيه ظاهره يستدركها الخاص و العام كما أتى بها الأولون من الأنبياء قال ابن عباس بآيه مثل الناقه و العصا و قال الزجاج اقترحوا بالآيات التى لا يكون معها إمهال و فى قوله سبحانه «ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ» دلاله ظاهره على أن القرآن محدث لأنه تعالى أراد بالذكر القرآن بدلاله قوله «وَ هذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ» و قوله «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و قد وصفه بأنه محدث و يوضحه قوله «إِلَّا اسْتَمَعُوهُ».

ص: ۶۴

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

ما آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها أَ فَهُمْ يُؤْمِنُونَ (۶) وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۷) وَ ما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ وَ ما كانُوا خالِدِينَ (۸) ثُمَّ صَدَقْناهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْناهُمْ وَ مَنْ نَشاءُ وَ أَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ (۹) لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ كِتاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ «نُوحِي» بالنون حفص عن عاصم و الباقون يوحى و قد تقدم ذكره فى سوره يوسف (عليه السلام).

الإعراب

«أَهْلَكْناها» فى موضع الجر لأنه صفه قريه جسدا واحدا بمعنى الجمع أى و ما جعلناهم أجسادا بمعنى ذوى أجساد و لذلك قال لا يأكلون و تقديره غير آكلين الطعام «وَ مَنْ نَشاءُ» فى موضع نصب عطفا على هم من قوله «فَأَنْجَيْناهُمْ».

المعنى

لما تقدمت الحكايه عن الكفار بأنهم اقترحوا الآيات قال سبحانه مجيبا لهم «ما آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها» أى لم يؤمن قبل هؤلاء الكفار من أهل قريه جاءتهم الآيات التى طلبوها فأهلكناهم مصرين على الكفر «أَ فَهُمْ يُؤْمِنُونَ» عند مجيئها هذا إخبار عن حالهم و إن سبيلهم سبيل من تقدم من الأمم طلبوا الآيات فلم يؤمنوا بها و أهلكوا فهؤلاء أيضا لو أتاهم ما اقترحوه لم يؤمنوا و لاستحقوا عذاب الاستئصال و قد حكم سبحانه فى هذه الآيه أن لا يعذبهم عذاب الاستئصال فلذلك لم يجبهم فى ذلك و قيل ما حكم الله سبحانه بهلاك قريه إلا و فى المعلوم أنهم لا يؤمنون فلذلك لم يأت هؤلاء بالآيات المقترحه «وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَكَ» يا محمد «إِلَّا رِجالًا» هذا جواب لقولهم ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ و المعنى لم نرسل قبلك يا محمد إلا رجالا من بنى آدم «نُوحِي إِلَيْهِمْ» لا ملائكه لأن الشكل إلى الشكل أميل و به آنس و عنه أفهم و من الأنفه منه أبعد «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» اختلف فى المعنى بأهل الذكر على أقوال

فروى عن على (عليه السلام) أنه قال نحن أهل الذكر و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

و يعضده أن الله تعالى سمى النبى ص ذكرا رسولا فى قوله «ذِكْراً رَسُولًا» و قيل أهل الذكر أهل التوراه و الإنجيل عن الحسن و قتاده و قيل هم أهل العلم بإخبار من مضى من الأمم و قيل هم أهل القرآن و الذكر هو القرآن و هم العلماء بالقرآن عن ابن زيد «وَ ما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ وَ ما كانُوا خالِدِينَ» أى باقين لا يموتون هذا رد لقولهم ما لِهذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْواقِ و معناه و ما جعلنا الأنبياء قبلك أجسادا لا يأكلون الطعام و لا يموتون حتى يكون أكلك الطعام و شربك و موتك عله فى ترك الإيمان بك فإنا لم نخرجهم عن حد البشريه بالوحى قال الكلبى الجسد المجسد الذى فيه الروح و يأكل و

يشـرب فعلى هذا يكون ما يأكل و يشـرب جسـما و قال مجاهد الجسد ما لا يأكل و لا يشـرب فعلى هذا يكون ما يأكل و يشرب نفسا «ثُمَ

ص: ۶۵

صَدَقْناهُمُ الْوَعْدَ» أی صدقناهم الوعد بأن العاقبه الحمیده تکون لهم و معناه أنجزنا ما وعدناهم به من النصر و النجاه و الظهور علی الأعداء و ما وعدناهم به من الثواب «فَأَنْجَیْناهُمْ وَ مَنْ نَشاءُ» أی فأنجیناهم من أعدائهم و أنجینا معهم من نشاء من المؤمنین بهم «وَ أَهْلَکْنَا الْمُسْرِفِینَ» علی أنفسهم بتکذیبهم الأنبیاء قال قتاده المسرفین هم المشرکون و هذا تخویف لکفار مکه ثم ذکر نعمته علیهم بإنزال القرآن فقال «لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَیْکُمْ» یا معشر قریش «کِتاباً فِیهِ ذِکْرُکُمْ» أی فیه شرفکم إن تمسکتم به کقوله «وَ إِنَّهُ لَذِکْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ» و قیل هو خطاب للعرب لأنه أنزل القرآن بلغتهم و قیل هو خطاب لجمیع المؤمنین لأن فیه شرفا للمؤمنین کلهم و قیل إن معناه فیه ذکر ما تحتاجون إلیه من أمر دینکم و دنیاکم عن الحسن و قیل فیه ذکر مکارم الأخلاق و محاسن الأفعال لتتمسکوا بها «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» ما فضلتم به علی غیرکم و قیل معناه أ فلا تتدبرون فتعلمون أن الأمر علی ما قلناه.

ص: ۶۶

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

وَ كَمْ قَصَمْنا مِنْ قَرْيَهٍ كانَتْ ظالِمَهً وَ أَنْشَأْنا بَعْدَها قَوْماً آخَرِينَ (۱۱) فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنا إِذا هُمْ مِنْها يَرْكُضُونَ (۱۲) لا تَرْكُضُوا وَ ارْجِعُوا إِلى ما أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَ مَساكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ (۱۳) قالُوا يا وَيْلَنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ (۱۴) فَما زالَتْ تِلْكَ دَعْواهُمْ حَتَّى جَعَلْناهُمْ حَصِيداً خامِدِينَ (۱۵)

وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ (۱۶) لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فاعِلِينَ (۱۷) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْباطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذا هُوَ زاهِقٌ وَ لَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (۱۸) وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ (۱۹) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ لا يَفْتُرُونَ (۲۰)

اللغه

القصم الكسر يقال قصمه يقصمه و هو قاصم الجبابره و الإنشاء الإيجاد و نظيره الاختراع و الإبداع و الركض العدو بشده الوطء و ركض دابته ضربها برجله حتى تعدو و ارتكاض الصبى اضطرابه فى الرحم و الترفه النعمه و المترفه المتنعم و الزاهق من الأضداد يقال للهالك زاهق و للسمين من الدواب زاهق و زهقت نفسه تزهق زهوقا أى تلفت و الدمغ شج الرأس حتى يبلغ الدماغ يقال دمغه يدمغه إذا أصاب دماغه و منه فى صفه النبى ص الدامغ جيشات الأباطيل و الاستحسار الانقطاع من الإعياء يقال بعير حسير أى معى و أصله من قولهم حسر عن ذراعيه فالمعنى أنه كشف قوته بإعياء و جمال حسرى قال علقمه بن عبده:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض و أما جلدها فصليب

. الإعراب

كم فى موضع نصب بأنه مفعول «قَصَمْنا» و «مِنْ قَرْيَهٍ» فى موضع نصب على التمييز و يجوز أن يكون صفه لكم و التقدير كثيرا من القرى قصمنا. إذا ظرف مكان العامل فيه «يَرْكُضُونَ» و تلك فى موضع رفع اسم زالت و «دَعْواهُمْ» فى موضع نصب خبر زالت و جائز أن يكون دعواهم اسما و تلك خبرا. «إِنْ كُنَّا فاعِلِينَ» أى ما كنا فاعلين و يجوز أن تكون أن للشرط أى إن كنا ممن يفعل ذلك و لسنا ممن يفعله اتخذناه من لدنا و «مَنْ عِنْدَهُ» مبتدأ و «لا يَسْتَكْبِرُونَ» خبره و يجوز أن يكون «وَ مَنْ عِنْدَهُ» معطوفا على «مَنْ فِي السَّماواتِ» فيكون لا يستكبرون فى موضع الحال فالمعنى غير مستكبرين و كذا لا يستحسرون و يسبحون و لا يفترون كلها أحوال على هذا.

المعنى

ثم بين سبحانه ما فعله بالمكذبين فقال «وَ كَمْ قَصَمْنا» أى أهلكنا «مِنْ قَرْيَهٍ» عن مجاهد و السدى و قيل عذبنا عن الكلبى «كانَتْ ظالِمَهً» أى كافره يعنى أهلها «وَ أَنْشَأْنا» أى أوجدنا «بَعْدَها» أى بعد إهلاك أهلها «قَوْماً آخَرِينَ فَلَمَّا أَحَسُّوا» أى فلما أدركوا

بحواسهم «بَأْسَنا» أى عذابنا «إِذا هُمْ مِنْها يَرْكُضُونَ» معناه إذا هم من القريه أو من العقوبه يهربون سراعا هرب المنهزم من عدوه «لا- تَرْكُضُوا» أى يقال لهم تقريعا و توبيخا لا- تهربوا «وَ ارْجِعُوا إِلى ما أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَ مَساكِنِكُمْ» أى و ارجعوا إلى ما نعمتم فيه و إلى مساكنكم التى كفرتم و ظلمتم فيها و قيل إنهم لما أخذتهم السيوف انهزموا مسرعين فقالت لهم الملائكه بحيث سمعوا النداء لا تركضوا و ارجعوا إلى ما خولتم و نعمتم فيه و ارجعوا إلى

مساكنكم و قال ابن قتيبه معناه إلى نعمكم التى أترفتكم و مساكنكم لعلكم تسألون شيئا من دنياكم و المعنى أن الملائكه استهزأت بهم فقالت لهم ارجعوا إلى نعمكم و مساكنكم «لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ» شيئا من دنياكم فإنكم أهل ثروه و نعمه يقولون ذلك استهزاء بهم هذا قول قتاده و قيل لعلكم تسألون أى يسألكم رسولكم أن تؤمنوا كما سئل قبل نزول العذاب بكم و هذا استهزاء بهم أيضا أى لا سبيل إلى هذا فتدبروا الأمر قبل حلوله و قيل لكى تسألوا عن أعمالكم و عن تنعمكم فى الدنيا بغير الحق و عما استحققتم به العذاب عن الجبائى و أبى مسلم «قالُوا» على سبيل التندم لما رأوا العذاب «يا وَيْلَنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ» لأنفسنا حيث كذبنا رسل ربنا و المعنى أنهم اعترفوا بالذنب حين عاينوا العذاب و الويل الوقوع فى الهلكه «فَما زالَتْ تِلْكَ دَعْواهُمْ» أى لم يزالوا يقولون يا ويلنا و تلك دعواهم «حَتَّى جَعَلْناهُمْ حَصِيداً» أى محصودا مقطوعا «خامِدِينَ» ساكنى الحركات ميتين كما تخمد النار إذا انطفأت و المعنى استأصلناهم بالعذاب و أهلكناهم عن الحسن و قيل بالسيف و هو قتل بخت نصر لهم عن مجاهد و قيل نزلت فى قريه باليمن قتلوا نبيا لهم يقال له حنظله فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم و سباهم و نكافيهم حتى خرجوا من ديارهم منهزمين فبعث الله ملائكه حتى ردوهم إلى مساكنهم فقتل صغارهم و كبارهم حتى لم يبق لهم اسم و لا رسم «وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ» بل خلقناهما لغرض صحيح و هو أن يكون دلاله و نعمه و تعريضا للثواب «لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا» اللهو المرأه عن الحسن و مجاهد و قيل هو الولد عن ابن عباس و قيل معناه اللهو الذى هو داعى الهوى و نازع الشهوه و المعنى لو اتخذنا نساء أو ولدا لاتخذناه من أهل السماء و لم نتخذه من أهل الأرض يريد لو كان ذلك جائزا عليه لم يتخذه بحيث يظهر لهم و يسر ذلك حتى لا يطلعوا عليه و قد أحسن ابن قتيبه فى شرح اللهو هنا فقال التفسيران فى اللهو متقاربان لأن امرأه الرجل لهوه و ولده لهوه و لذلك يقال امرأه الرجل و ولده ريحانتاه و أصل اللهو الجماع كنى عنه باللهو كما كنى عنه بالسر ثم قيل للمرأه لهو لأنها تجامع قال امرؤ القيس:

ألا زعمت بسباسه اليوم أننى كبرت و أن لا يحسن اللهو أمثالى

و تأويل الآيه أن النصارى لما قالت فى المسيح و أمه ما قالت قال الله عز و جل «لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ» صاحبه و ولدا كما تقولون لاتخذنا ذلك من عندنا و لم نتخذ من عندكم لأنكم تعلمون أن ولد الرجل و زوجته يكونان عنده لا عند غيره «إِنْ كُنَّا فاعِلِينَ» أى ما كنا فاعلين عن قتاده و مجاهد و ابن جريج و قيل معناه إن كنا فاعلين ذلك لاتخذناه من عندنا

بحيث لا يصل علمه إليكم عن الجبائى «بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْباطِلِ» معناه بل نورد الأدله القاهره على الباطل و قيل نرمى بالحجه على الشبهه و قيل بالإيمان على الكفر «فَيَدْمَغُهُ» أى يعلوه و يبطله و قيل يهلكه «فَإِذا هُوَ زاهِقٌ» أى هالك مضمحل عن قتاده و تأويله أن الله سبحانه يظهر الحق بأدلته و يبطل الباطل فكيف يفعل الباطل و اللعب «وَ لَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ» أى الهلاك لكم يا معشر الكفار مما تصفون الله تعالى به من اتخاذ الصاحبه و الولد «وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» ملكا و ملكا و خلقا و هذا رد أيضا على من أثبت له الولد و الشريك أى و كيف يجوز عليه اتخاذ الشريك و الولد «وَ مَنْ عِنْدَهُ» يعنى الملائكه الذين لهم عند الله تعالى المنزله كما يقال عند الأمير كذا و كذا من الجند و إن كانوا متفرقين فى الأماكن و لا يراد بذلك قرب المسافه «لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ» أى لا يأنفون و لا يترفعون عن عبادته و أراد بذلك نفس النبوه عنهم لأن أحدا لا يستعبد ابنه «وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ» أى لا يعيبون عن قتاده و السدى و قيل لا يملون عن ابن زيد و قيل لا ينقطعون مأخوذ من البعير الحسير المنقطع بالإعياء «يُسَبِّحُونَ» أى ينزهون الله تعالى عن جميع ما لا يليق بصفاته على الدوام «اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» أى فى الليل و النهار «لا يَفْتُرُونَ» أى لا يضعفون عنه قال كعب جعل لهم التسبيح كما جعل لكم النفس فى السهوله.

النظم

اتصل قوله وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ بما تقدم من ذكر هلاك الكفار فبين سبحانه أنه لم يهلكهم إلا بالاستحقاق لأنه سبحانه تعالى خلقهم للعباده فلما كفروا جازاهم بكفرهم و لو لا ذلك لكان خلق السماوات و الأرض و ما بينهما لعبا لأن خلقهما إنما هو لأجل المكلفين و خلق المكلف إنما هو لتعريض الثواب و وجه اتصال قوله «مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ» بما قبله أن هؤلاء الذين وصفتموهم بأنهم بنات الله هم عبيد الله على أتم وجوه العبوديه و ذلك يبطل معنى الولاده لأن الولاده لا تكون إلا مع المجانسه.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ (۲۱) لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَفَسَدَتا فَسُبْحانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (۲۲) لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ (۲۳) أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ هذا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَ ذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ (۲۴) وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونِ (۲۵)

وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ (۲۶) لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (۲۷) يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضى وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (۲۸) وَ مَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلهٌ مِنْ دُونِهِ فَذلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (۲۹) أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ أَ فَلا يُؤْمِنُونَ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «إِلَّا نُوحِي» بالنون و الباقون يوحى و قرأ ابن كثير أ لم ير بغير واو و كذلك هو فى مصاحف مكه و الباقون «أ و لم يروا» بالواو و فى الشواذ قراءه الحسن و ابن محيصن الحق بالرفع «فَهُمْ مُعْرِضُونَ» و قراءه الحسن أيضا و عيسى الثقفى رتقا بفتح التاء.

الحجه

وجه النون أنه أشبه بما تقدم من قوله «وَ ما أَرْسَلْنا» و الياء فى المعنى كالنون و الوجه فى قراءه الحسن الحق بالرفع الاستئناف فإن الوقف فى هذه القراءه على قوله «لا يَعْلَمُونَ» و التقدير هذا الحق أو هو الحق فيحذف المبتدأ و يوقف على الحق ثم يستأنف فيقال «فَهُمْ مُعْرِضُونَ» لأن أكثرهم لا يعلمون و الوجه فى قوله رتقا بفتح التاء أنه قد كثر مجى ء المصدر على فعل و اسم المفعول منه على فعل مفتوح العين و ذلك كالنفض و النفض و الطرد و الطرد فالرتق على هذا يكون للشى ء المرتوق كما أن النفض المنفوض و الهدم المهدوم فقراءه الجماعه «رَتْقاً» بسكون التاء كأنه مما وضع من المصادر موضع اسم المفعول كالصيد بمعنى المصيد و الخلق بمعنى المخلوق.

ص: ۷۰

الإعراب

«أَمِ اتَّخَذُوا» أم هذه هى المنقطعه و ليست المعادله لهمزه الاستفهام فى مثل قولك أ زيد عندك أم عمرو و قوله «لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا» إلا هذه صفه لآلهه و تقديره غير الله عما يفعل ما هذه الأجود أن تكون مصدريه و يحتمل أن تكون اسما.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى توبيخ المشركين فقال «أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ» هذا استفهام معناه الجحد أى لم يتخذوا آلهه من الأرض «هُمْ يُنْشِرُونَ» أى يحيون الأموات عن مجاهد يقال أنشر الله الموتى فنشروا أى أحياهم فحيوا و هو من النشر بعد الطى لأن المحيا كأنه كان مطويا بالقبض عن الإدراك فأنشر بالحياه و المعنى فى ذلك أن هؤلاء إذا كانوا لا يقدرون على الإحياء الذى من قدر عليه قدر على أن ينعم بالنعم التى يستحق بها العباده فكيف يستحقون العباده قال الزجاج و من قرأ ينشرون بفتح الياء فمعناه لا يموتون أبدا و يبقون أحياء أى لا يكون ذلك و أقول قد يجوز أن يكون ينشرون و ينشرون بمعنى يقال نشر الله الميت بمعنى أنشر ثم ذكر سبحانه الدلاله على توحيده و أنه لا يجوز أن يكون معه إله سواه فقال «لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا» و معناه لو كان فى السماء و الأرض آلهه سوى الله لفسدتا و ما استقامتا و فسد من فيهما و لم ينتظم أمرهم و هذا هو دليل التمانع الذى بنى عليه المتكلمون مسأله التوحيد و تقرير ذلك أنه لو كان مع الله سبحانه إله آخر لكانا قديمين و القدم من أخص الصفات فالاشتراك فيه يوجب التماثل فيجب أن يكونا قادرين عالمين حيين و من حق كل قادرين أن يصح كون أحدهما مريدا لضد ما يريده الآخر من إماته و إحياء أو تحريك و تسكين أو إفقار و إغناء و نحو ذلك فإذا فرضنا ذلك فلا يخلو إما أن يحصل مرادهما و ذلك محال و إما أن لا يحصل مرادهما فينتقض كونهما قادرين و إما أن يقع مراد أحدهما و لا يقع مراد الآخر فينتقض كون من لم يقع مراده من غير وجه منع معقول قادرا فإذا لا يجوز أن يكون الإله إلا واحدا و لو قيل إنهما لا يتمانعان لأن ما يريده أحدهما يكون حكمه فيريده الآخر بعينه و الجواب أن كلامنا فى صحه التمانع لا فى وقوع التمانع و صحه التمانع يكفى فى الدلاله لأنه يدل على أنه لا بد من أن يكون أحدهما متناهى المقدور فلا يجوز أن يكون إلها ثم نزه سبحانه نفسه عن أن يكون معه إله فقال «فَسُبْحانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ» و إنما خص العرش لأنه أعظم المخلوقات و من قدر على أعظم المخلوقات كان قادرا على ما دونه «لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ» معناه أن جميع أفعاله حكمه و صواب و لا يقال للحكيم لم فعلت الصواب و هم يسألون لأنهم يفعلون الحق و الباطل و قيل معناه أنه لا يسأل عن ادعاء الربوبيه و هم مسئولون إذا ادعوها و يدل على هذا التأويل النظم و السياق و قيل معناه لا يحاسب على أفعاله و هم يحاسبون على أفعالهم و قيل معناه أنه لا يسأله الملائكه و المسيح

عن فعله و هو يسألهم و يجازيهم فلو كانوا آلهه لم يسألوا عن أفعالهم «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» و هذا استفهام إنكار و توبيخ أيضا «قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ» أى قل لهم يا محمد هاتوا حجتكم على صحه ما فعلتموه لأنهم لا يقدرون على ذلك أبدا و فى هذا دلاله على فساد التقليد لأنه طالبهم بالحجه على صحه قولهم و البرهان هو الدليل المؤدى إلى العلم «هذا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَ ذِكْرُ مَنْ قَبْلِي» أى و قل لهم يا محمد هذا القرآن ذكر من معى بما يلزمهم من الأحكام و ذكر من قبلى من الأمم ممن نجا بالإيمان أو هلك بالكفر عن قتاده و قيل هذا ذكر من معى بالحق فى إخلاص الإلهيه و التوحيد فى القرآن و على هذا ذكر من قبلى فى التوراه و الإنجيل عن الجبائى. قال لأن القرآن ذكر أتاه الله و من معه و التوراه و الإنجيل ذكر تلك الأمم و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) يعنى بذكر من معى من معه و ما هو كائن و بذكر من قبلى ما قد كان

و قيل إن معناه فى القرآن خبر من معى على دينى ممن يتبعنى إلى يوم القيامه بما لهم من الثواب على الطاعه و العقاب على المعصيه و ذكر ما أنزل الله من الكتب قبلى فانظروا هل فى واحد من الكتب أن الله أمر باتخاذ إله سواه فبطل بهذا البيان جواز اتخاذ معبود سواه من حيث الأمر به و قال الزجاج قل لهم هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أتى أمته بأن لهم إلها غير الله فهل فى ذكر من معى و ذكر من قبلى إلا توحيد الله و يدل على صحه هذا قوله فيما بعد «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ» فلما توجهت الحجه عليهم ذمهم سبحانه على جهلهم بمواضع الحق فقال «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ» عن التأمل و التفكر و اختص الأكثر منهم لأن فيهم من آمن «وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «مِنْ رَسُولٍ» أى رسولا و من مزيده «إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ» نحن أو يوحى إليه أى يوحى الله إليه ب «أَنَّهُ لا إِلهَ» أى لا معبود على الحقيقه «إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ» أى فوجهوا العباده إلى دون غيرى «وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً» يعنى من الملائكه «سُبْحانَهُ» نزه نفسه عن ذلك لأن اتخاذ الولد لا يخلو أما أن يكون على سبيل التوالد أو على سبيل التبنى و كلاهما لا يجوز عليه لأن الأول يقتضى أن يكون من قبيل الأجسام و الثانى و هو التبنى يكون بأن يقيم غير ولده مقام ولده و إذا كان حقيقه الولد مستحيلا منه فالمشبه به كذلك و ليس ذلك كالخله لأنه من الاختصاص و حقيقته جائزه عليه «بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ» أى ليسوا أولاد الله كما يزعمون بل هم عباد مكرمون أكرمهم الله و اصطفاهم «لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ» أى لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به ربهم فكل أقوالهم طاعه لربهم و ناهيك بذلك جلاله قدرهم «وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ» و من كان بهذه الصفه لا يوصف بأنه ولده «يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ» أى ما قدموا من أعمالهم و ما أخروا منها يعنى ما عملوا و ما هم عاملون «وَ لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ

ارْتَضى» الله دينه و قال مجاهد إلا لمن رضى الله عنه و قيل إنهم أهل شهاده أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و قيل هم المؤمنون المستحقون للثواب و حقيقته أنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله أن يشفع فيه فيكون فى معنى قوله مَنْ ذَا الَّذِی يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ «وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ» أى من خشيتهم منه فأضيف المصدر إلى المفعول «مُشْفِقُونَ» خائفون وجلون من التقصير فى عبادته «وَ مَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّی إِلهٌ مِنْ دُونِهِ» أى من يقل من هؤلاء الملائكه إنى إله تحق لى العباده من دون الله «فَذلِكَ» أى فذلك القائل «نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ» يعنى إن حالهم مثل حال سائر العبيد فى استحقاق الوعيد و قيل إنه عنى به إبليس لأنه الذى دعا الناس إلى عبادته عن ابن جريج و قتاده و قيل إن هذا لا يصح لأن الله سبحانه علق الوعيد بالشرط و لأن إبليس ليس من الملائكه عند الأكثرين «كَذلِكَ نَجْزِی الظَّالِمِينَ» يعنى المشركين الذين يصفون الله بما لا يليق به و فى هذه الآيه دلاله على أن الملائكه ليسوا مطبوعين على الطاعات على ما قاله بعضهم و أنهم مكلفون «أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا» استفهام يراد به التقريع و المعنى أ و لم يعلموا أنه سبحانه الذى يفعل هذه الأشياء و لا يقدر عليها غيره فهو الإله المستحق للعباده دون غيره «أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما» تقديره كانتا ذواتى رتق فجعلناهما ذواتى فتق و المعنى كانتا ملتزقتين منسدتين ففصلنا بينهما بالهواء عن ابن عباس و الحسن و الضحاك و عطاء و قتاده و قيل كانت السماوات مرتتقه مطبقه ففتقناها سبع سماوات و كانت الأرض كذلك ففتقناها سبع أرضين عن مجاهد و السدى و

قيل كانت السماء رتقا لا تمطر و كانت الأرض رتقا لا تنبت ففتقنا السماء بالمطر و الأرض بالنبات عن عكرمه و عطيه و ابن زيد و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ» أى و أحيينا بالماء الذى ننزله من السماء كل شى ء حى و قيل و خلقنا من النطفه كل مخلوق حى عن أبى العاليه و الأول أصح

و روى العياشى بإسناده عن الحسن بن علوان قال سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن طعم الماء فقال له سل تفقها و لا تسأل تعنتا طعم الماء طعم الحياه قال الله سبحانه «وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ»

و قيل معناه و جعلنا من الماء حياه كل ذى روح و نماء كل نام فيدخل فيه الحيوان و النبات و الأشجار عن أبى مسلم «أَ فَلا يُؤْمِنُونَ» أى أ فلا يصدقون بالقرآن و بما يشاهدون من الدليل و البرهان.

النظم

وجه اتصال الآيه الأولى بما قبلها أنه سبحانه قال فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ هل أرسلنا قبلك إلا رجالا و هل اتخذوا آلهه من الأرض أى من الحجر و المدر و الخشب فإن كله من الأرض عن أبى مسلم و قيل إنه يتصل بقوله «لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً» و المعنى أنهم أضافوا إليه الولد و أضافوا إليه الشريك و وجه اتصال قوله «لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ» بما قبله أنه لما بين

التوحيد عطف عليه بيان العدل و قيل إنه يتصل بقوله اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسابُهُمْ و الحساب هو السؤال عما أنعم الله عليهم به و هل قابلوا نعمه بالشكر أم قابلوها بالكفر عن أبى مسلم و وجه اتصال قوله «هذا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَ ذِكْرُ مَنْ قَبْلِي» بما قبله أن ما قدمنا ذكره من التوحيد و العدل مذكور فى القرآن و فى الكتب السالفه.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ٣١ الى ٣٥]

اشاره

وَ جَعَلْنا فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَ جَعَلْنا فِيها فِجاجاً سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَ جَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً وَ هُمْ عَنْ آياتِها مُعْرِضُونَ (٣٢) وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٣٣) وَ ما جَعَلْنا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخالِدُونَ (٣۴) كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً وَ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ (٣۵)

اللغه

الرواسى الجبال رست ترسو رسوا إذا ثبتت بثقلها فهى راسيه كما ترسو السفينه إذا وقفت متمكنه فى وقوفها و الميد الاضطراب بالذهاب فى الجهات و الفج الطريق الواسع بين الجبلين و الفلك أصله كل شى ء دائر و منه فلكه المغزل و يقال فلك ثدى المرأه تفليكا إذا استدار و السباحه و العوم و السبح و الجرى بمعنى.

الإعراب

«أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ» فى موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره كراهه أن تميد بكم أو حذار أن تميد و من قال أن لا هنا مضمره و التقدير لأن لا تميد فلا وجه لقوله و «سُبُلًا» بدل من فجاج لأن الفج هو السبيل «كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» جمله اسميه فى موضع الحال و فى يتعلق بيسبحون «أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخالِدُونَ» شرط و جزاء دخلت الفاء فى الشرط و فى الجزاء و قوله «فِتْنَةً» مفعول له و المعنى للفتنه و يجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال أى نبلوكم فاتنين و يجوز أن يكون منصوبا على المصدر لأن البلاء بمعنى الفتنه.

المعنى

ثم بين سبحانه كمال قدرته و شمول نعمته بأن قال «وَ جَعَلْنا فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ» أى جبالا ثوابت تمنع الأرض من الحركه و الاضطراب «أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ» أى تتحرك

و تميل و تضطرب بهم و قيل لتستقر عن قتاده «وَ جَعَلْنا فِيها» أى فى الرواسى «فِجاجاً» أى طرقا واسعه بينها لو لا ذلك لما أمكن أن يهتدوا إلى مقاصدهم فى الأسفار ثم بين الفجاج فقال «سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» بها إلى طريق بلادهم و مواطنهم و قيل ليهتدوا بالاعتبار بها إلى دينهم «وَ جَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً» أى رفعنا السماء فوق الخلق كالسقف محفوظا من الشياطين بالشهب التى ترمى بها كما قال وَ حَفِظْناها مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ رَجِيمٍ عن الجبائى و قيل محفوظا من أن تسقط كما قال إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا الآيه و قيل محفوظا من أن يطمع أحد فى أن يتعرض لها بنقض أو أن يحلقها بلى أو هدم على طول الدهر عن الحسن «وَ هُمْ عَنْ آياتِها» أى عن الاستدلال بما فيها من دلائل الحدوث و الحاجه إلى المحدث «مُعْرِضُونَ» أى أعرضوا عن التفكر فيها «وَ هُوَ الَّذِى خَلَقَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ» أى يجرون و قيل يدورون و أراد الشمس و القمر و النجوم لأن قوله «اللَّيْلَ» يدل على النجوم و قال ابن عباس يسبحون بالخير و الشر بالشده و الرخاء و قيل معناه أنه سبحانه جعل لكل واحد منهما فلكا يدور فيه بسرعه كالسباحه و إنما قال «يَسْبَحُونَ» لأنه أضاف إليها فعل العقلاء كما قال وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ و قال النابغه الجعدى:

تمززتها و الديک يدعو صياحه إذا ما بنو نعش دنوا فتصوبوا

ثم قال سبحانه «وَ ما جَعَلْنا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «الْخُلْدَ» أى دوام البقاء فى الدنيا «أَ فَإِنْ مِتَّ» أنت على ما يتوقعونه و ينتظرونه «فَهُمُ الْخالِدُونَ» أى أ فهم يخلدون بعدک يعنى مشركى مكه حين قالوا نتربص بمحمد ريب المنون فقال لئن مت فإنهم أيضا يموتون فأى فائده لهم فى تمنى موتک «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ» أى لا بد لكل نفس حيه بحياه أن يدخل عليها الموت و تخرج عن كونها حيه «وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ» أى نعاملكم معامله المختبر بالفقر و الغنى و بالضراء و السراء و بالشده و الرخاء عن ابن عباس و قيل بما تكرهون و ما تحبون ليظهر صبركم على ما تكرهون و شكركم فيما تحبون عن ابن زيد و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن أمير المؤمنين (عليه السلام) مرض فعاده إخوانه فقالوا كيف تجدك يا أمير المؤمنين قال بشر قالوا ما هذا كلام مثلك قال إن الله تعالى يقول «وَ نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً» فالخير الصحه و الغنى و الشر المرض و الفقر

و قال بعض الزهاد الشر غلبه الهوى على النفس و الخير العصمه عن المعاصى «فِتْنَةً» أى ابتلاء و اختبار أو شده تعبد «وَ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ» أى إلى حكمنا تردون للجزاء بالأعمال حسنها و سيئها.

النظم

يتصل قوله «وَ ما جَعَلْنا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ» بما ذكر سبحانه من خلق الأشياء فإنه بين أنه لم يخلقها للخلود و إنما خلقها ليتوصل بها إلى نعيم الآخره فلا بد لكل إنسان من الموت و الرجوع إلى الجزاء عن القاضى.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ إِذا رَآكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُواً أَ هذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَ هُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمنِ هُمْ كافِرُونَ (۳۶) خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُرِيكُمْ آياتِي فَلا تَسْتَعْجِلُونِ (۳۷) وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۸) لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَ لا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۳۹) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّها وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۴۰)

اللغه

الهزء إظهار خلاف الإبطان لإيهام النقص عن فهم القصد يقال هزأ منه يهزأ هزؤا فهو هازئ و مثله السخريه و يقول العرب ذكرت فلانا أى عبته قال عنتره

لا تذكرى مهرى و ما أطعمته فيكون جلدك مثل جلد الأجرب

و العجله تقديم الشى ء قبل وقته و هو مذموم و السرعه تقديم الشى ء فى أقرب أوقاته و هو محمود و الاستعجال طلب الشى ء قبل وقته الذى حقه أن يكون فيه دون غيره.

الإعراب

«وَ إِذا رَآكَ» العامل فى إذا اتخذوا و هو معنى قوله «إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُواً» لأن معناه اتخذوك هزوا و قوله «أَ هذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ» تقديره قائلين أ هذا الذى يذكر آلهتكم فحذف قائلين و هو فى موضع الحال كما حذف ذلك من قوله وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ أى قائلين ما نعبدهم و الباء فى قوله «بِذِكْرِ الرَّحْمنِ» يتعلق بقوله «كافِرُونَ»

فقوله «حِينَ لاٰ يَكُفُّونَ» يجوز أن يكون مفعولاٰ به ل «يَعْلَمُ» و يجوز أن يكون ظرفا له فيكون مفعول يعلم محذوفا تقديره لو يعلمون الأمر حين لاٰ يكفون و جواب لو محذوف و تقديره لاٰنتهوا «بَغْتَةً» نصب على الحال من المفعول تقديره بل تأتيهم مبغوتين مفاجئين و يجوز أن يكون حالا من الفاعل و هو الضمير المستكن فى تأتى و التقدير بل تأتيهم باغته مفاجئه.

المعنى

ثم خاطب نبيه ص و قال «وَ إِذا رَآكَ» أى إذا رآك يا محمد «الَّذِينَ كَفَرُوا» و أنت تعيب آلهتهم و تدعوهم إلى التوحيد «إِنْ يَتَّخِذُونَكَ» أى ما يتخذونك «إِلاّٰ هُزُواً» أى سخريه يقول بعضهم لبعض «أَ هٰذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ» أى يعيب آلهتكم و ذلك قوله إنها جماد لا ينفع و لا يضر «وَ هُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ» أى بتوحيده و قيل بكتابه المنزل «هُمْ كٰافِرُونَ» أى جاحدون عجب الله سبحانه نبيه ص منهم حيث جحدوا الحى المنعم القادر العالم الخالق الرازق و اتخذوا ما لا ينفع و لا يضر ثم إن من دعاهم إلى تركها اتخذوه و هم أحق بالهزء عند من يدبر حالهم «خُلِقَ الْإِنْسٰانُ مِنْ عَجَلٍ» قيل فيه قولان (أحدهما) أن المعنى بالإنسان آدم ثم إنه قيل فى عجل ثلاث تأويلات منها أنه خلق بعد خلق كل شى ء آخر نهار يوم الجمعه و هو آخر أيام السنه على سرعه معاجلا به غروب الشمس عن مجاهد و منها أن معناه فى سرعه من خلقه لأنه لم يخلقه من نطفه ثم من علقه ثم من مضغه كما خلق غيره و إنما أنشأه إنشاء فكأنه سبحانه نبه بذلك على الآيه العجيبه فى خلقه و منها أن آدم (عليه السلام) لما خلق و جعلت الروح فى أكثر جسده وثب عجلان مبادرا إلى ثمار الجنه و قيل

هم بالوثوب فهذا معنى قوله «مِنْ عَجَلٍ» عن ابن عباس و السدى و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و القول الثانى أن المعنى بالإنسان الناس كلهم ثم اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه خلق الإنسان عجولا أى خلق على حب العجله فى أمره عن قتاده و أبى مسلم و الجبائى قال يعنى أنه يستعجل فى كل شى ء يشتهيه و للعرب عاده فى استعمالهم هذا اللفظ عند المبالغه يقولون لمن يصفونه بكثره النوم ما خلق إلا من نوم و بكثره وقوع الشر منه ما خلق إلا من شر و منه قول الخنساء فى وصف البقره

"فإنما هى إقبال و إدبار"

(و ثانيها) أنه من المقلوب و المعنى خلقت العجله من الإنسان عن أبى عبيده و قطرب و هذا ضعيف لأنه مع حمل كلامه تعالى على القلب يحتاج إلى تأويل فلا فائده فى القلب (و ثالثها) أن العجل هو الطين عن أبى عبيده و جماعه و استشهدوا بقول الشاعر

و النبع ينبت بين الصخر ضاحيه و النخل تنبت بين الماء و العجل

و رواه ثعلب

"و النبع فى الصخره الصماء منبته"

فعلى هذا يكون كقوله وَ بَدَأَ خَلْقَ

الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ (و رابعها) أن معناه خلق الإنسان من تعجيل من الأمر لأنه تعالى قال إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْ ءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ عن أبى الحسن الأخفش «سَأُرِيكُمْ آياتِي» الداله على وحدانيتى و على صدق محمد ص فيما يوعدكم به من العذاب «فَلا تَسْتَعْجِلُونِ» فى حلول العذاب بكم فإنه سيدرككم عن قريب قال ابن عباس فى روايه عطاء يريد به النضر ابن الحرث و هو الذى قال «اللَّهُمَّ إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ» الآيه و يريد بقوله «سَأُرِيكُمْ آياتِي» القتل يوم بدر «وَ يَقُولُونَ» يعنى و يقول المشركون للمسلمين «مَتى هذَا الْوَعْدُ» الذى تعدوننا يريدون وعد القيامه «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» أى و يقولون إن كنتم صادقين فى هذا الوعد فمتى يكون ذلك ثم قال سبحانه «لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ» أى لو علموا الوقت الذى لا يدفعون فيه عذاب النار عن وجوههم «وَ لا عَنْ ظُهُورِهِمْ» يعنى أن النار تحيط بهم من جميع جوانبهم «وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ» و جواب لو محذوف و تقديره لعلموا صدق ما وعدوا به و لما استعجلوا و لا قالوا متى هذا الوعد ثم قال «بَلْ تَأْتِيهِمْ» الساعه «بَغْتَةً» أى فجأه «فَتَبْهَتُهُمْ» أى فتحيرهم «فَلا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّها» أى فلا يقدرون على دفعها «وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ» أى لا يؤخرون إلى وقت آخر و لا يمهلون لتوبه أو معذره.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۴۱) قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ مِنَ الرَّحْمنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ (۴۲) أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنا لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَ لا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ (۴۳) بَلْ مَتَّعْنا هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ حَتَّى طالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَ فَلا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها أَ فَهُمُ الْغالِبُونَ (۴۴) قُلْ إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَ لا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعاءَ إِذا ما يُنْذَرُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ ابن عامر و لا تسمع بضم التاء الصم بالنصب و الباقون «وَ لا يَسْمَعُ» بفتح الياء «الصُّمُّ» بالرفع.

الحجه

الوجه فى قراءه ابن عامر أنه وجه الخطاب إلى النبى ص فكأنه قال و لا تسمع أنت يا محمد الصم كما قال وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ لأن الله تعالى لما خاطبهم فلم يلتفتوا إلى ما دعاهم إليه صاروا بمنزله الميت الذى لا يسمع و لا يعقل و وجه قراءه الباقين أنه جعل الفعل لهم و يقويه قوله «إِذا ما يُنْذَرُونَ».

اللغه

الكلاءه الحفظ قال ابن هرمه:

إن سليمى و الله يكلؤها ضنت بشى ء ما كان يرزؤها

و الفرق بين السخريه و الهزء إن فى السخريه معنى طلب الذله لأن التسخير التذليل فأما الهزء فيقتضى طلب صغر القدر بما يظهر فى القول.

الإعراب

«أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ» أم هذه هى المنقطعه و تقديره بل لهم آلهه و «لا يَسْتَطِيعُونَ» جمله مستأنفه لأنها لا تستقيم أن تكون صفه لآلهه و لا حالا عنها لأن الله وصفها بقوله «تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنا» على زعمهم و لا يستطيعون ضد هذه الصفه.

المعنى

لما تقدم ذكر استهزاء الكفار بالنبى و المؤمنين سلى الله سبحانه نبيه ص عند ذلك بقوله «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» كما

استهزأ هؤلاء «فَحاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» أی حل بهم وبال استهزائهم و سخريتهم و قوله «مِنْهُمْ» يعنی من الرسل قل يا محمد لهؤلاء الكفار «مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ مِنَ الرَّحْمنِ» أی يحفظكم من بأس الرحمن و عذابه و قيل من عوارض الآفات و هو استفهام معناه النفی تقديره لا حافظ لكم من الرحمن «بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ» أی بل هم عن كتاب ربهم معرضون لا يؤمنون به و لا يتفكرون فيه و قيل معناه إنهم لا يلتفتون إلی شی ء من المواعظ و الحجج ثم قال علی وجه التوبيخ لهم و التقريع «أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنا» تقديره أم لهم آلهه من دوننا تمنعهم من عذابنا و عقوباتنا و تم الكلام ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ» فكيف ينصروهم و قيل معناه إن الكفار لا يستطيعون نصر أنفسهم و لا يقدرون علی دفع ما ينزل بهم عن

نفوسهم «وَ لا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ» أى و لا الكفار يجارون من عذابنا عن ابن عباس قال ابن قتيبه أى لا يجيرهم منا أحد لأن المجير صاحب الجار يقول العرب صحبك الله أى حفظك الله و أجارك و قيل يصحبون أى ينصرون و يحفظون عن مجاهد و قيل لا يصحبون من الله بخير عن قتاده «بَلْ مَتَّعْنا هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ» فى الدنيا بنعمها فلم نعاجلهم بالعقوبه «حَتَّى طالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ» أى طالت أعمارهم فغرهم طول العمر و أسباب الدنيا حتى أتوا ما أتوا «أَ فَلا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها» أى أ لم ير هؤلاء الكفار أن الأرض نأتيها أمرنا فننقصها بتخريبها و بموت أهلها و

قيل بموت العلماء و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال نقصانها ذهاب عالمها و قيل معناه ننقصها من أطرافها بظهور النبى على من قاتله أرضا فأرضا و قوما فقوما فيأخذهم قراهم و أرضيهم عن الحسن و قتاده و معناه أنا ننقصها من جانب المشركين و نزيدها فى جانب المسلمين «أَ فَهُمُ الْغالِبُونَ» أى أ فهؤلاء الغالبون أم نحن و معناه ليسوا بغالبين و لكنهم المغلوبون و رسول الله الغالب و قد تقدم تفسير هذه الآيه فى سوره الرعد «قُلْ إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ» أى قل يا محمد إنما أنذركم من عذاب الله و أخوفكم بما أوحى الله إلى «وَ لا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعاءَ» شبههم بالصم الذين لا يسمعون النداء إذا نودوا لأنهم لم ينتفعوا بالسمع و المعنى أنهم يستثقلون القرآن و سماعه و ذكر الحق فهم فى ذلك بمنزله الأصم الذى لا يسمع «إِذا ما يُنْذَرُونَ» أى يخوفون النظم إنما اتصل قوله «أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ» بقوله «وَ ما جَعَلْنا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ» و تقديره أ فهم الخالدون أم لهم آلهه تمنع نفوسهم من الموت و مما ينزل الله بهم عن أبى مسلم و قيل اتصل بقوله «مَنْ يَكْلَؤُكُمْ» أى أم لهم آلهه تكلؤهم و تمنعهم و وجه اتصال قوله «قُلْ إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ» بما قبله إنه اتصل بقوله «قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ» و تقديره لو تفكروا لعلموا أنه لا عاصم من الله و إن فيما أنذركم به من القرآن أعظم الآيات و الحجج و قيل إنه اتصل بما تقدم من العظه بحال من مضى من الأمم و المعنى أن ذلك و جميع ما يعظمهم به من الوحى.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

وَ لَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يا وَيْلَنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ (۴۶) وَ نَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَهِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ إِنْ كانَ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنا بِها وَ كَفى بِنا حاسِبِينَ (۴۷) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ وَ ضِياءً وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ (۴۸) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ هُمْ مِنَ السَّاعَهِ مُشْفِقُونَ (۴۹) وَ هذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ أَ فَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع مثقال حبه بالرفع و فى لقمان مثله و الباقون بالنصب و قرأ آتينا بها بالمد ابن عباس و جعفر بن محمد و مجاهد و سعيد بن جبير و العلاء بن سيابه و الباقون «أَتَيْنا» بالقصر.

الحجه

وجه النصب و إن كان الظلامه مثقال حبه و هذا أحسن لتقدم قوله «فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» فإذا ذكر تظلم فكأنه ذكر الظلامه كقولهم من كذب كان شرا له و وجه الرفع أنه أسند الفعل إلى مثقال كما أسند فى قوله «وَ إِنْ كانَ ذُو عُسْرَهٍ» أى ذا عسره و كذلك قول الشاعر

" إذا كان يوم ذو كواكب أشهبا"

و من قرأ آتينا فهو فاعلنا فهو من آتى يؤاتى مواتاه عن ابن جنى و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال معناه جازينا بها

و على هذا فيجوز أن يكون من أفعلنا و يكون مفعول آتينا محذوفا و تقديره آتيناها بها للجزاء.

اللغه

النفحه الوقعه اليسيره تقع بهم يقال نفح ينفح نفحا و نفح الطيب ينفح فله نفحه طيبه و نفحت الدابه إذا رمت بحافرها فضربت به و نفحه بالسيف إذا تناوله من بعيد و أما حديث شريح أنه أبطل النفح من نفح الدابه فالمعنى أنه كان لا يلزم صاحبها شيئا و القسط العدل و هو مصدر يوصف به و التقدير و نضع الموازين ذوات القسط.

الإعراب

شيئا انتصب على أنه مفعول ثان لتظلم و يجوز أن يكون منصوبا على المصدر أى لا تظلم نفس ظلما و من رفع مثقال حبه فإن كان تكون تامه و من نصب فإن كان ناقصه و اسمها الضمير المستكن فيها العائد إلى شى ء «وَ كَفى بِنا حاسِبِينَ» قال الزجاج

انتصب قوله «حاسِبِينَ» على التمييز أو على الحال و دخلت الباء فى بنا لأنه خبر فى معنى الأمر و المعنى اكتفوا بالله حسيبا و قد روى عن ابن عباس أنه قرأ ضياء بغير واو و يكون على هذا منصوبا على الحال من «الْفُرْقانَ» و يجوز أن يكون مفعولا له و بالواو يكون عطفا على الفرقان و تكون الواو داخله على ضياء و إن كان صفه فى المعنى دون اللفظ كما تدخل على الصفه التى هى صفه لفظا قال سيبويه إذا قلت مررت بزيد و صاحبك و زيد هو الصاحب جاز و لو قلته بالفاء لم يجز كما جاز بالواو لأن الفاء يقتضى التعقيب و تأخير الاسم عن المعطوف عليه

ص: ٨١

بخلاف الواو و «الَّذِينَ يَخْشَوْنَ» فى محل جر لأنه صفه للمتقين و يجوز أن يكون فى محل نصب أو رفع على المدح و «بِالْغَيْبِ» فى محل النصب على الحال.

المعنى

لما تقدم الإنذار بالعذاب ذكر عقيبه «وَ لَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ» أى أصابهم طرف عن ابن عباس و قيل قليل عن ابن كيسان و قيل نصيب عن ابن جريج و قيل بعض ما يستحقونه من العقوبه عن أبى مسلم «مِنْ عَذابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يا وَيْلَنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ» أى يدعون بالويل و الثبور عند نزوله ثم قال سبحانه «وَ نَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَهِ» أى نضع الموازين ذوات القسط ليوم القيامه و قيل معناه نحضر الموازين التى لا جور فيها بل كلها عدل و قسط لأهل يوم القيامه أو فى يوم القيامه و قال قتاده معناه نضع العدل فى المجازاه بالحق لكل أحد على قدر استحقاقه فلا يبخس المثاب بعض ما يستحقه و لا يفعل بالمعاقب فوق ما يستحقه و قد سبق الكلام فى الميزان فى سوره الأعراف «فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» أى لا ينقص من إحسان محسن و لا يزاد فى إساءه مسى ء «وَ إِنْ كانَ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنا بِها» أى جئنا بها و المراد أحضرناها للمجازاه بها «وَ كَفى بِنا حاسِبِينَ» أى عالمين حافظين و ذلك إن من حسب شيئا علمه و حفظه عن ابن عباس و قيل محصين و الحسب العد عن السدى «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ» أى أعطيناهما التوراه يفرق بين الحق و الباطل عن مجاهد و قتاده و قيل البرهان الذى فرق به بين حق موسى و باطل فرعون و قيل هو فلق البحر «وَ ضِياءً» أى و آتيناهما ضياء و هو من صفه التوراه أيضا مثل قوله «فِيها هُدىً وَ نُورٌ» و المعنى أنهم استضاءوا بها حتى اهتدوا فى دينهم «وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ» يذكرونه و يعملون بما فيه و يتعظون بمواعظه ثم وصف المتقين فقال «الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ» أى فى حال الخلوه و الغيبه عن الناس و قيل فى سرائرهم من غير رياء «وَ هُمْ مِنَ السَّاعَهِ» أى من القيامه و أهوالها «مُشْفِقُونَ» أى خائفون «وَ هذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ» أراد به القرآن أنه ذكر ثابت نافع دائم نفعه إلى يوم القيامه و قيل سماه مباركا لوفور فوائده من المواعظ و الزواجر و الأمثال الداعيه إلى مكارم الأخلاق و الأفعال لما وصف التوراه أتبعه ذكر القرآن الذى آتاه نبينا ص «أَ فَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ» استفهام على معنى التوبيخ أى فلما ذا تنكرونه و تجحدونه مع كونه معجزا.

النظم

وجه اتصال قصه موسى و هارون بما قبلها أنه لما تقدم ذكر الوحى بين عقيبه إن إنزال القرآن على نبيه ليس ببدع فقد أنزل على موسى و هارون التوراه و قيل اتصل بقوله «وَ لَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ» و المعنى أن هؤلاء كما أنهم استهزءوا بك مع أنا أنزلنا

إليک الکتاب فکذلک قد أنزلنا موسى و هارون الکتاب فکذبوهما و استهزءوا بهما.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۵۱ الى ۶۰]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَ كُنَّا بِهِ عالِمِينَ (۵۱) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما هذِهِ التَّماثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ (۵۲) قالُوا وَجَدْنا آباءَنا لَها عابِدِينَ (۵۳) قالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۵۴) قالُوا أَ جِئْتَنا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللاَّعِبِينَ (۵۵)

قالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَ أَنَا عَلى ذلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (۵۶) وَ تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ (۵۷) فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً إِلاَّ كَبِيراً لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ (۵۸) قالُوا مَنْ فَعَلَ هذا بِآلِهَتِنا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (۵۹) قالُوا سَمِعْنا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقالُ لَهُ إِبْراهِيمُ (۶۰)

القراءه

قرأ الکسائى جذاذا بکسر الجيم و الباقون بضمها و فى الشواذ قراءه ابن عباس و أبى السماک بفتح الجيم.

الحجه

قال أبو حاتم فيه لغات جذاذا و جذاذا و أجودها الضم کالحطام و الرفات من جذذت الشى ء إذا قطعته قال النابغه:

تجذ السلوقى المضاعف نسجه و يوقدن بالصفاح نار الحباحب

ص: ۸۳

و قال جرير:

بنو المهلب جذ الله دابرهم أمسوا رمادا فلا أصل و لا طرف

. المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من قصه موسى و هارون بقصه إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا» أى أعطينا «إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ» يعنى الحجج التى توصله إلى الرشد من معرفه الله و توحيده و قيل معناه هداه أى هديناه صغيرا عن قتاده و مجاهد و قيل هو النبوه «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل موسى و قيل من قبل محمد ص و القرآن و قيل من قبل بلوغه «وَ كُنَّا بِهِ عالِمِينَ» أنه أهل لإيتاء الرشد و صالح للنبوه «إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» حين رآهم يعبدون الأصنام «ما هذِهِ التَّماثِيلُ الَّتِی أَنْتُمْ لَها عاكِفُونَ» و العامل فى إذ قوله «آتَيْنا» أى آتينا رشده فى ذلك الوقت و التمثال اسم للشى ء المصنوع مشبها بخلق من خلق الله و أصله من مثلت الشى ء بالشى ء إذا شبهته به و اسم ذلك الممثل تمثال و جمعه تماثيل و قيل إنهم جعلوها أمثله لعلمائهم الذين انقرضوا و قيل إنهم جعلوها أمثله للأجسام العلويه و المعنى ما هذه الصور التى أنتم مقيمون على عبادتها و

روى العياشى بإسناده عن الأصبغ بن نباته أن عليا (عليه السلام) مر بقوم يلعبون الشطرنج فقال ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون لقد عصيتم الله و رسوله

«قالُوا وَجَدْنا آباءَنا لَها عابِدِينَ» فاقتدينا بهم اعترفوا بالتقليد إذ لم يجدوا حجه لعبادتهم إياها سوى اتباع الآباء «قالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ فِی ضَلالٍ مُبِينٍ» أى فى ذهاب عن الحق ظاهر ذمهم على تقليد الآباء و نسبهم فى ذلك إلى الضلال «قالُوا أَ جِئْتَنا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ» معناه أ جاد أنت فيما تقول محق عند نفسك أم لاعب مازح و إنما قالوا ذلك لاستبعادهم إنكار عباده الأصنام عليهم إذ ألفوا ذلك و اعتادوه «قالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الَّذِی فَطَرَهُنَّ» أى بل إلهكم إله السماوات و الأرض الذى خلقهن و ابتدأهن فدل على الله سبحانه بصنعه «وَ أَنَا عَلى ذلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» و معنى هذه الشهاده تحقيق الأخبار و الشاهد الدال على الشى ء عن مشاهده فإبراهيم (عليه السلام) شاهد بالحق لأنه دال عليه بما يرجع إلى ثقه المشاهده ثم أقسم إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنامَكُمْ» أى لأدبرن فى بابهم تدبيرا خفيا يسؤكم ذلك و قيل إنما قال ذلك فى سر من قومه و لم يسمع ذلك إلا رجل منهم فأفشاه عن قتاده و مجاهد «بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ» أى بعد أن تنطلقوا ذاهبين قالوا كان لهم فى كل سنه مجمع و عيد إذا رجعوا منه دخلوا على الأصنام و سجدوا لها فقالوا لإبراهيم (عليه السلام) أ لا تخرج معنا فخرج فلما كان ببعض الطريق قال اشتكى رجلى و انصرف «فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً» أى فجعل أصنامهم قطعا قطعا عن

قتاده و قيل حطاما عن ابن عباس «إِلّٰا كَبِيراً لَهُمْ» تركه على حاله و يجوز أن يكون كبيرهم فى الخلقه و يجوز أن يكون أكبرهم عندهم فى التعظيم قالوا جعل يكسرهم بفأس فى يده حتى لم يبق إلا الصنم الكبير علق الفأس فى عنقه و خرج «لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ» أى لعلهم يرجعون إلى إبراهيم فيسألونه عن حال الأصنام لينبههم على جهلهم و قيل لعلهم يرجعون إلى الكبير فيسألونه و هو لا ينطق فيعلمون جهل من اتخذوه إلها و فى الكلام هاهنا حذف تقديره فلما رجع قومه من عيدهم فوجدوا أصنامهم مكسره «قالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذا بِآلِهَتِنا إِنَّهُ لَمِنَ الظّٰالِمِينَ» من هذه الموصوله تقديره الذى فعل هذا بإلهتنا فإنه ظالم لنفسه لأنه يقتل إذا علم به و قيل إنهم قالوا من فعل هذا استفهموا عمن صنع ذلك و أنكروا عليه فعله بقولهم «إِنَّهُ لَمِنَ الظّٰالِمِينَ» إذ فعل ما لم يكن له أن يفعله «قالُوا سَمِعْنا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقٰالُ لَهُ إِبْرٰاهِيمُ» أى قال الرجل الذى سمع من إبراهيم قوله «لَأَكِيدَنَّ أَصْنٰامَكُمْ» للقوم ما سمعه منه فقالوا سمعنا فتى يذكرهم بسوء و قيل إنهم قالوا سمعنا فتى يعيب آلهتنا و يقول إنها لا تضر و لا تنفع و لا تبصر و لا تسمع فهو الذى كسرها و على القول الأول فإنما قالوا سمعنا فتى و إن لم يسمعوه كما يقال سمعت الله يقول أو سمعت الرسول يقول إذا بلغك عنه رساله على لسان ثقه صدوق و قوله «يُقٰالُ لَهُ إِبْرٰاهِيمُ» ارتفع إبراهيم على وجهين (أحدهما) يقال له هو إبراهيم و المعروف به إبراهيم و على النداء أى يقال له يا إبراهيم عن الزجاج.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآیات ۶۱ الی ۷۰]

اشاره

قالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ (۶۱) قالُوا أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هذا بِآلِهَتِنا يا إِبْراهِيمُ (۶۲) قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ (۶۳) فَرَجَعُوا إِلى أَنْفُسِهِمْ فَقالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ (۶۴) ثُمَّ نُكِسُوا عَلى رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ ما هؤُلاءِ يَنْطِقُونَ (۶۵)

قالَ أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَ لا يَضُرُّكُمْ (۶۶) أُفٍّ لَكُمْ وَ لِما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۶۷) قالُوا حَرِّقُوهُ وَ انْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ (۶۸) قُلْنا يا نارُ كُونِي بَرْداً وَ سَلاماً عَلى إِبْراهِيمَ (۶۹) وَ أَرادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْناهُمُ الْأَخْسَرِينَ (۷۰)

اللغه

النكس هو أن يجعل أسفل الشی ء أعلاه و منه النكس فی العله و هو أن يرجع إلى أول حاله و منه النكس و هو السهم فوقه فيجعل أعلاه أسفله و يقال للمائق أيضا نكس تشبيها بذلك.

الإعراب

«عَلى أَعْيُنِ النَّاسِ» فی موضع الحال أی مرئيا مشهودا «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا» من وقف على فعله ففاعله مضمر و تقديره فعله من فعله و «كَبِيرُهُمْ» مبتدأ و هذا خبره و من لم يقف على فعله فكبيرهم فاعله و هذا يكون صفه لكبيرهم أو بدلا عنه و جواب الشرط الذی هو قوله «إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ» محذوف يدل عليه قوله «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا فَسْئَلُوهُمْ» على الوجه الثانی و يقتضی أن يكون للشرط جزاءان على هذا و الجزاء الثانی معطوف على الأول التقدير إن كانوا ينطقون فقد فعله كبيرهم هذا فسألوهم و المعنى إن لم يقدروا على النطق لم يقدروا على الفعل.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما جرى بين إبراهيم و قومه فی أمر الأصنام بقوله «قالُوا» يعنی قوم إبراهيم «فَأْتُوا بِهِ» أی فجيئوا به «عَلى أَعْيُنِ النَّاسِ» أی بحيث يراه الناس و يكون بمشهد منهم «لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ» عليه بما قاله فيكون ذلك حجه عليه بما فعل عن الحسن و قتاده و السدی قالوا كرهوا أن يأخذوه بغير بينه و قيل معناه لعلهم يشهدون عقابه و ما يصنع به أی يحضرونه عن ابن إسحاق و الضحاك «قالُوا أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هذا بِآلِهَتِنا يا إِبْراهِيمُ» المعنى فلما جاءوا به قالوا له هذا القول مقررين له على ذلك فأجابهم إبراهيم (عليه السلام) بأن «قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ» اختلفوا فی معناه و تقديره على وجوه (أحدها) أنه مقيد بقوله «إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ» و التقدير فقد فعله كبيرهم إن نطقوا فسألوهم فقد علق الكلام بشرط لا يوجد فلا يكون كذبا و يكون كقول القائل فلان صادق فيما يقول إن لم يكن فوقنا سماء (و ثانيها) إنه خرج مخرج الخبر و ليس بخبر إنما هو إلزام يدل عليه الحال فكأنه قال ما ينكرون أن يكون فعله كبيرهم هذا و الإلزام يأتی تاره بلفظ السؤال و تاره بلفظ الأمر و تاره بلفظ الخبر و

ربما يكون أحد هذه الأمور أبلغ فيه و وجه الإلزام إن هذه الأصنام إن كانت آلهه كما تزعمون فإنما فعل ذلك بهم كبيرهم لأن غير الإله لا يقدر أن يكسر الآلهه (و ثالثها) إن تقديره فعله من فعله على ما تقدم ذكره و هو قول

الکسائی و أما ما ذکر فیه أنه أراد به الخبر عن الکبیر و قال أنه غضب من أن یعبد معه الصغار فکسرهن و ما روی فی ذلک من أن إبراهیم (علیه السلام) کذب ثلاث کذبات قوله إِنِّی سَقِیمٌ و قوله «بَلْ فَعَلَهُ کَبِیرُهُمْ» و قوله فی ساره لما أراد الجبار أخذها و کانت زوجته أنها أختی فمما لا یعول علیه فقد دلت الأدله العقلیه التی لا تحتمل التأویل علی أن الأنبیاء لا یجوز علیهم الکذب و إن لم یقصدوا به غرورا و لا ضررا کما لا یجوز علیهم التعمیه فی الأخبار و لا التقیه لأن ذلک یؤدی إلی التشکک فی أخبارهم و کلام إبراهیم (علیه السلام) یجوز أن یکون من المعاریض فقد أبیح ذلک عند الضروره و قد صح

عن النبی ص أنه قال إن الکذب لا یصلح فی جد و لا هزل

و قد قیل فی تفسیر قوله إِنِّی سَقِیمٌ إن معناه أنی سأسقم لأنه لما نظر إلی بعض علم النجوم وقت نوبه حمی کانت تأتیه فقال إنی سأسقم و قیل معناه إنی سقیم عندکم فیما أدعوکم إلیه و سنذکر الکلام فیه فی موضعه و أما قوله فی ساره أنها أختی فإنما أراد فی الدین قال سبحانه إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ و قد دل الدلیل العقلی علی أن الکذب قبیح لکونه کذبا فلا یحسن علی وجه من الوجوه «فَرَجَعُوا إِلی أَنْفُسِهِمْ فَقالُوا إِنَّکُمْ أَنْتُمُ الظّالِمُونَ» معناه فرجع بعضهم إلی بعض و قال بعضهم لبعض أنتم الظالمون حیث تعبدون ما لا یقدر علی الدفع عن نفسه و ما نری الأمر إلا کما قال و قیل معناه فرجعوا إلی عقولهم و تدبروا فی ذلک إذ علموا صدق إبراهیم فیما قاله و حاروا عن جوابه فأنطقهم الله بالحق فقالوا إنکم أنتم الظالمون هذا الرجل فی سؤاله و هذه آلهتکم حاضره فاسألوها «ثُمَّ نُکِسُوا عَلی رُؤُسِهِمْ» إذ تحیروا و علموا أنها لا تنطق ثم اعترفوا بما هو حجه علیهم فقالوا «لَقَدْ عَلِمْتَ» یا إبراهیم «ما هؤُلاءِ یَنْطِقُونَ» فکیف نسألهم فأجابهم إبراهیم بعد اعترافهم بالحجه «قالَ أَ فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ ما لا یَنْفَعُکُمْ شَیْئاً وَ لا یَضُرُّکُمْ» أی أ فتوجهون عبادتکم إلی الأصنام التی لا تنفعکم شیئا إن عبدتموها و لا تضرکم إن ترکتموها لأنها لو قدرت علی نفعکم و ضرکم لدفعت عن أنفسها من دون الله سبحانه الذی یقدر علی ضررکم و نفعکم علی أنه لیس کل من قدر علی الضر و النفع استحق العباده و إنما یستحقها من قدر علی أصول النعم التی هی الحیاه و الشهوه و القدره و کمال العقل و قدر علی الثواب و العقاب ثم قال إبراهیم (علیه السلام) مهجنا لأفعالهم مستقذرا لها «أُفٍّ لَکُمْ وَ لِما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ» قال الزجاج معنی أف لکم تبا لأعمالکم و أفعالکم و قد ذکرنا اختلاف القراء فیه و ما قیل فی تفسیره فی سوره بنی إسرائیل «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أی أ فلا تتفکرون بعقولکم فی أن هذه الأصنام لا تستحق العباده «قالُوا حَرِّقُوهُ» و المعنی فلما سمعوا منه هذا القول قال بعضهم لبعض حرقوه بالنار «وَ انْصُرُوا آلِهَتَکُمْ» أی و ادفعوا عنها

و عظموها «إِنْ كُنْتُمْ فاعِلِينَ» أى إن كنتم ناصريها و المعنى فلا تنصرونها إلا بتحريقه بالنار قال ابن عمر و مجاهد إن الذى أشار بتحريق إبراهيم بالنار رجل من أكراد فارس فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامه و قال وهب إنما قاله نمرود و فى الكلام حذف قال السدى فجمعوا الحطب حتى أن الرجل منهم ليمرض فيوصى بكذا و كذا من ماله فيشترى به حطب و حتى أن المرأه لتغزل فتشترى به حطبا حتى بلغوا من ذلك ما أرادوا فلما أرادوا أن يلقوا إبراهيم فى النار لم يدروا كيف يلقونه فجاء إبليس فدلهم على المنجنيق و هو أول منجنيق صنعت فوضعوه فيها ثم رموه «قُلْنا يا نارُ كُونِى بَرْداً وَ سَلاماً عَلى إِبْراهِيمَ» معناه فلما جمعوا الحطب و ألقوه فى النار قلنا للنار ذلك و هذا مثل فإن النار جماد لا يصح خطابه و المراد أنا جعلنا النار بردا عليه و سلامه لا يصيبه من أذاها شى ء كما قال سبحانه و تعالى كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ و المعنى أنه صيرهم كذلك لا أنه خاطبهم و أمرهم بذلك و قيل يجوز أن يتكلم الله سبحانه بذلك و يكون ذلك صلاحا للملائكه و لطفا لهم و ذكر فى كون النار بردا على إبراهيم وجوه (أحدها) إن الله سبحانه أحدث فيها بردا بدلا من شده الحراره التى فيها فلم تؤذه (و ثانيها) إن الله سبحانه حال بينها و بينه فلم تصل إليه (و ثالثها) إن الإحراق إنما يحصل بالاعتمادات التى فى النار صعدا فيجوز أن يذهب سبحانه تلك الاعتمادات و على الجمله فقد علمنا إن الله سبحانه منع النار من إحراقه و هو أعلم بتفاصيله قال أبو العاليه لو لم يقل سبحانه «وَ سَلاماً» لكانت تؤذيه من شده بردها و لكان بردها أشد عليه من حرها فصارت سلاما عليه و لو لم يقل «عَلى إِبْراهِيمَ» لكان بردها باقيا على الأبد و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لما أجلس إبراهيم فى المنجنيق و أرادوا أن يرموا به فى النار أتاه جبرائيل (عليه السلام) فقال السلام عليك يا إبراهيم و رحمه الله و بركاته أ لك حاجه فقال أما إليك فلا فلما طرحوه دعا الله فقال يا الله يا واحد يا أحد يا صمد يا من لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد فحسرت النار عنه و أنه لمحتب و معه جبرائيل (عليه السلام) و هما يتحدثان فى روضه خضراء

و

روى الواحدى بالإسناد مرفوعا إلى أنس بن مالك عن النبى ص قال إن نمرود الجبار لما ألقى إبراهيم (عليه السلام) فى النار نزل إليه جبرائيل (عليه السلام) بقميص من الجنه و طنفسه من الجنه فألبسه القميص و أقعده على الطنفسه و قعد معه يحدثه

تمام الخبر و قال كعب ما أحرقت النار من إبراهيم (عليه السلام) غير وثاقه و قيل إن إبراهيم (عليه السلام) ألقى فى النار و هو ابن ست عشره سنه «وَ أَرادُوا بِهِ كَيْداً» معناه إن الكفار أرادوا بإبراهيم (عليه السلام) كيدا أى شرا و تدبيرا فى إهلاكه «فَجَعَلْناهُمُ الْأَخْسَرِينَ» قال ابن عباس هو أن سلط الله على نمرود و خيله البعوض حتى

أخذت لحومهم و شربت دماءهم و وقعت واحده فى دماغه حتى أهلكته و المعنى أنهم كادوه أرادوا أن يكيدوه بسوء فانقلب عليهم ذلك.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

وَ نَجَّيْناهُ وَ لُوطاً إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بارَكْنا فِيها لِلْعالَمِينَ (۷۱) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ نافِلَةً وَ كُلًّا جَعَلْنا صالِحِينَ (۷۲) وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ وَ إِقامَ الصَّلاةِ وَ إِيتاءَ الزَّكاةِ وَ كانُوا لَنا عابِدِينَ (۷۳) وَ لُوطاً آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً وَ نَجَّيْناهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كانَتْ تَعْمَلُ الْخَبائِثَ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فاسِقِينَ (۷۴) وَ أَدْخَلْناهُ فِي رَحْمَتِنا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (۷۵)

اللغه

النافله العطيه الخاصه و النفل الذى يجر الحمد فيما زاد على حد الواجب و منها النافله للصلاه و هى الفضل على الفرائض و قيل النافله الغنيمه قال

" لله نافله الأعز الأفضل".

الإعراب

«نافِلَةً» نصب على الحال من «يَعْقُوبَ» و قيل أنه نصب على المصدر من «وَهَبْنا» و تقديره وهبنا له هبه و «يَهْدُونَ» صفه لائمه و مفعولاه محذوفان تقديره يهدون الناس الطريق و حذف التاء من إقامه لأن الإضافه عوض عنها و لا يجوز ذلك فى غير الإضافه لا يقال أقام إقاما كما يقال إقامه و «لُوطاً» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره و آتينا لوطا آتيناه إلا أنه إذا ذكر المحذوف لم يذكر الموجود و النصب فى لوطا أحسن لتكون الجمله فعليه معطوفه على جمله فعليه و «فاسِقِينَ» يجوز أن يكون منصوبا بكونه صفه ل «قَوْمَ سَوْءٍ» و يجوز أن يكون خبر لكان و يكون خبرا بعد خبر.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام نعمته على إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ نَجَّيْناهُ» أى من

نمرود و کیده و المعنی و رفعناه «وَ لُوطاً» من الهلکه و هو ابن أخی إبراهیم فآمن به «إِلَی الْأَرْضِ الَّتِی بارَکْنا فِیها لِلْعالَمِینَ» اختلف فیها فقیل هی أرض الشام أی نجینا من کوثی إلی الشام عن قتاده قال و إنما قال «بارَکْنا فِیها» لأنها بلاد خصب و قیل إلی أرض بیت المقدس لأن بها مقام الأنبیاء عن الجبائی و قیل نجاهما إلی مکه کما قال إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبارَکاً عن ابن عباس «وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ» أی وهبنا لإبراهیم إسحاق حین سأل الولد فقال رَبِّ هَبْ لِی مِنَ الصَّالِحِینَ «وَ یَعْقُوبَ نافِلَهً» قال ابن عباس و قتاده نافله راجع إلی یعقوب فإنه زاده من غیر دعاء فهو نافله و قیل إنه راجع إلی إسحاق و یعقوب جمیعا لأنه أعطاهما إیاه من غیر جزاء و لا استحقاق عن مجاهد «وَ کُلًّا جَعَلْنا صالِحِینَ» أی و جعلنا إبراهیم و إسحاق و یعقوب صالحین للنبوه و الرساله و قیل معناه حکمنا بکونهم صالحین و هو غایه ما یوصف به من الثناء الجمیل «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً» یقتدی بهم فی أفعالهم و أقوالهم «یَهْدُونَ» الخلق إلی طریق الحق و إلی الدین المستقیم «بِأَمْرِنا» فمن اهتدی بهم فی أقوالهم و أفعالهم فالنعمه لنا علیه «وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِمْ فِعْلَ الْخَیْراتِ» قال ابن عباس شرائع النبوه «وَ إِقامَ الصَّلاهِ» أی إقامه الصلاه «وَ إِیتاءَ الزَّکاهِ» أی إعطاء الزکاه «وَ کانُوا لَنا عابِدِینَ» أی مخلصین فی العباده «وَ لُوطاً آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً» و معناه و أعطینا لوطا حکمه و علما و قیل الحکم النبوه و قیل هو الفصل بین الخصوم بالحق أی جعلناه حاکما و علمناه ما یحتاج إلی العلم به «وَ نَجَّیْناهُ مِنَ الْقَرْیَهِ الَّتِی کانَتْ تَعْمَلُ الْخَبائِثَ» و هی قریه سدوم علی ما روی و الخبائث التی کانوا یعملونها هی أنهم کانوا یأتون الذکران فی أدبارهم و یتضارطون فی أندیتهم و قیل هی ما حکی الله تعالی إنکم لتأتون الرجال و تقطعون السبیل و تأتون فی نادیکم المنکر و غیر ذلک من القبائح و أراد بالقریه أهلها ثم ذمهم فقال «إِنَّهُمْ کانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فاسِقِینَ» أی خارجین عن طاعه الله تعالی «وَ أَدْخَلْناهُ فِی رَحْمَتِنا» أی فی نعمتنا و سنتنا «إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِینَ» أی بسبب أنه من الصالحین الذین أصلحوا أفعالهم فعلموا بما هو الحسن منها دون القبیح و قیل أراد بکونه من الصالحین أنه من الأنبیاء.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۷۶ الى ۸۰]

اشاره

وَ نُوحاً إِذْ نادى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنا لَهُ فَنَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (۷۶) وَ نَصَرْناهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا إِنَّهُمْ كانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ (۷۷) وَ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ إِذْ يَحْكُمانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ (۷۸) فَفَهَّمْناها سُلَيْمانَ وَ كُلًّا آتَيْنا حُكْماً وَ عِلْماً وَ سَخَّرْنا مَعَ داوُدَ الْجِبالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ وَ كُنَّا فاعِلِينَ (۷۹) وَ عَلَّمْناهُ صَنْعَهَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شاكِرُونَ (۸۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و حفص عن عاصم و روح و زيد عن يعقوب «لِتُحْصِنَكُمْ» بالتاء و قرأ أبو بكر عن عاصم و رويس عن يعقوب لنحصنكم بالنون و الباقون ليحصنكم بالياء.

الحجه

من قرأ بالياء فيجوز أن يكون الفاعل اسم الله لتقدم قوله «عَلَّمْناهُ» و يجوز أن يكون اللباس لأن اللبوس بمعنى اللباس و يجوز أن يكون داود و من قرأ بالتاء حمله على المعنى لأنه الدرع مؤنث و من قرأ بالنون فلتقدم قوله علمناه.

اللغه

النفش بفتح الفاء و سكونها أن تنتشر الإبل و الغنم بالليل فترعى بلا راع و إبل نفاش و اللبوس اسم للسلاح كله عند العرب درعا أو جوشنا أو سيفا أو رمحا قال الهذلى يصف رمحا:

و معى لبوس للبئيس كأنه روق بجبهه ذى نعاج مجفل

و قيل هو كل ما يلبس من ثياب و درع و قيل هو الدرع و أصل اللباس من الاختلاط و منه سميت المرأه لباسا و سمى الليل لباسا لأنه يباشر الناس بظلمته و الإحصان الإحراز و أصله من المنع.

الإعراب

و نوحا معطوف على قوله «إِذْ نَفَشَتْ» ظرف لقوله «يَحْكُمانِ» و قوله «وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ» يجوز أن يكون فى موضع الجر بالعطف على «يَحْكُمانِ» أى وقت حكمهما فى الحرث و كوننا شاهدين له و يجوز أن يكون فى موضع النصب على الحال و كلا

منصوب لأنه مفعول أول لآتينا و «حُكْماً» مفعول ثان له «يُسَبِّحْنَ» فى موضع نصب على الحال من الجبال «وَ الطَّيْرَ» عطف على الجبال و يجوز أن يكون مفعولا معه و تقديره يسبحن مع الطير فيكون الواو بمعنى مع.

المعنى

ثم عطف سبحانه قصه نوح و داود على قصه إبراهيم (عليه السلام) و لوط فقال «وَ نُوحاً إِذْ نادى» أى دعا ربه فقال رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً و قال أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ و غير ذلك «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل إبراهيم و لوط «فَاسْتَجَبْنا لَهُ» أى أجبناه إلى ما التمسه «فَنَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» أى من الغم الذى يصل حره إلى القلب و هو ما كان يلقاه من الأذى طول تلك المده و تحمل الاستخفاف من السقاط من أعظم الكرب «وَ نَصَرْناهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى منعناه منهم بالنصره حتى لم يصلوا إليه بسوء و قيل معناه نصرناه على القوم و من بمعنى على عن أبى عبيده «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ» صغارهم و كبارهم و ذكورهم و إناثهم «وَ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ إِذْ يَحْكُمانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ» أى و آتينا داود و سليمان حكما و علما إذ يحكمان و قيل تقديره و اذكر داود و سليمان حين يحكمان فى الحرث فى الوقت الذى نفشت فيه غنم القوم أى تفرقت ليلا «وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ» أى بحكمهم عالمين لم يغب عنا منه شى ء و إنما جمع فى موضع التثنيه لإضافه الحكم إلى الحاكم و إلى المحكوم لهم و قيل لأن الاثنين جمع فهو مثل قوله «فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ» و هو يريد أخوين و اختلف فى الحكم الذى حكما به فقيل أنه زرع وقعت فيه الغنم ليلا فأكلته عن قتاده

و قيل كان كرما و قد بدت عناقيده فحكم داود بالغنم لصاحب الكرم فقال سليمان غير هذا يا نبى الله قال و ما ذاك قال يدفع الكرم إلى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان و يدفع الغنم إلى صاحب الكرم فيصيب منها حتى إذا عاد الكرم كما كان ثم دفع كل واحد منهما إلى صاحبه ماله عن ابن مسعود و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله ع

و قال الجبائى أوحى الله تعالى إلى سليمان بما نسخ به حكم داود الذى كان يحكم به قبل و لم يكن ذلك عن اجتهاد لأنه لا يجوز للأنبياء أن يحكموا بالاجتهاد و هذا هو الصحيح المعول عليه عندنا و قال على بن عيسى و البلخى يجوز أن يكون ذلك عن اجتهاد لأن رأى النبى ص أفضل من رأى غيره فإذا جاز التعبد بالتزام حكم غير النبى ص من طرق الاجتهاد فكيف يمنع من حكم النبى ص على هذا الوجه و الذى يدل على صحه القول الأول أن النبى ص إذا كان يوحى إليه و له طريق إلى العلم بالحكم فلا يجوز أن يحكم بالظن على أن الحكم بالظن و الاجتهاد و القياس قد بين أصحابنا فى كتبهم أنه لم

يتعبد بها فى الشرع إلا فى مواضع مخصوصه ورد النص بجواز ذلك فيها نحو قيم المتلفات و أروش الجنايات و جزاء الصيد و القبله و ما جرى هذا المجرى و أيضا فلو جاز للنبى ص أن يجتهد لجاز لغيره أن يخالفه كما يجوز للمجتهدين أن يختلفا و مخالفه الأنبياء تكون كفرا هذا و قد قال الله سبحانه «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى» فأخبر سبحانه أنه إنما ينطق عن جهه الوحى و يقوى ما ذكرناه قوله تعالى «فَفَهَّمْناها سُلَيْمانَ» أى علمناه الحكومه فى ذلك و قيل إن سليمان قضى بذلك و هو ابن إحدى عشر سنه و

روى عن النبى ص أنه قضى بحفظ المواشى على أربابها ليلا و قضى بحفظ الحرث على أربابه نهارا

«وَ كُلًّا آتَيْنا حُكْماً وَ عِلْماً» أى و كل واحد من داود و سليمان أعطيناه حكمه و قيل معناه النبوه و علم الدين و الشرع «وَ سَخَّرْنا مَعَ داوُدَ الْجِبالَ يُسَبِّحْنَ وَ الطَّيْرَ» قيل معناه سيرنا الجبال مع داود حيث سار فعبر عن ذلك بالتسبيح لما فيه من الآيه العظيمه التى تدعو إلى تسبيح الله و تعظيمه و تنزيهه عن كل ما لا يليق به و كذلك تسخير الطير له تسبيح يدل على إن مسخرها قادر لا يجوز عليه مما يجوز على العباد عن الجبائى و على بن عيسى و قيل إن الجبال كانت تجاوبه بالتسبيح و كذلك الطير يسبح معه بالغداه و العشى معجزه له عن وهب «وَ كُنَّا فاعِلِينَ» أى قادرين على فعل هذه الأشياء ففعلناها دلاله على نبوته «وَ عَلَّمْناهُ صَنْعَهَ لَبُوسٍ لَكُمْ» أى علمناه كيف يصنع الدرع قال قتاده أول من صنع الدرع داود (عليه السلام) و إنما كانت صفائح جعل الله سبحانه الحديد فى يده كالعجين فهو أول من سردها و حلقها فجمعت الخفه و التحصين و هو قوله «لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ» أى ليحرزكم و يمنعكم من وقع السلاح فيكم عن السدى و قيل معناه من حربكم أى فى حاله الحرب و القتال فإن البأس فى اللغه هو شده القتال «فَهَلْ أَنْتُمْ شاكِرُونَ» لنعم الله تعالى عليكم و على أنبيائه قبلكم و هذا تقرير للخلق على شكره فإن إنعامه على الأنبياء إنعام على الخلق و قيل إن سبب إلانه الحديد لداود (عليه السلام) أنه كان نبيا ملكا و كان يطوف فى ولايته متنكرا يتعرف أحوال عماله و متصرفيه فاستقبله جبرائيل ذات يوم على صوره آدمى فسلم عليه فرد عليه السلام و قال ما سيره داود فقال نعمت السيره لو لا خصله فيه قال و ما هى قال أنه يأكل من بيت مال المسلمين فتنكره و أثنى عليه و قال لقد أقسم داود أنه لا يأكل من بيت مال المسلمين فعلم الله سبحانه صدقه فألان له الحديد كما قال وَ أَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ و

روى أن لقمان الحكيم حضره فرآه يفعل ذلك فصبر و لم يسأله حتى فرغ من ذلك فقام و لبس و قال نعمت الجنه للحرب فقال لقمان الصمت حكمه و قليل فاعله.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ٨١ الى ٨٦]

اشاره

وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بارَكْنا فِيها وَ كُنَّا بِكُلِّ شَيْ ءٍ عالِمِينَ (٨١) وَ مِنَ الشَّياطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذلِكَ وَ كُنَّا لَهُمْ حافِظِينَ (٨٢) وَ أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٨٣) فَاسْتَجَبْنا لَهُ فَكَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَ آتَيْناهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا وَ ذِكْرى لِلْعابِدِينَ (٨٤) وَ إِسْماعِيلَ وَ إِدْرِيسَ وَ ذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (٨٥)

وَ أَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٦)

اللغه

الريح هو الجو يشتد تاره و يضعف تاره و هى جسم لطيف منفش يمتنع بلطفه من القبض عليه و يظهر للحس بحركته و العصوف شده حركه الريح عصفت تعصف عصفا و عصوفا إذا اشتدت و العصف التبن لأن الريح تعصفه بتطييرها له.

الإعراب

«وَ لِسُلَيْمانَ» اللام يتعلق بسخرنا و التقدير و سخرنا لداود الجبال و سخرنا لسليمان الريح «عاصِفَةً» نصب على الحال «تَجْرِي بِأَمْرِهِ» فى موضع الحال أيضا فهو حال بعد حال و يحتمل أن يكون حالا عن الحال التى هى عاصفه و «مَنْ يَغُوصُونَ» له عطف على الريح «وَ مِنَ الشَّياطِينِ» فى موضع نصب على الحال من سخرنا و ذو الحال «مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ» و يجوز أن يكون حالا من يغوصون له و ذو الحال الواو و معهم فى موضع نصب على أنه صفه بعد صفه تقديره و أهلا مثلهم كائنين معهم و انتصب رحمه بأنه مفعول له.

المعنى

ثم عطف سبحانه بقصه سليمان على ما تقدم فقال «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» أى و سخرنا لسليمان الريح «عاصِفَةً» أى شديده الهبوب قال ابن عباس إذا أراد أن تعصف الريح عصفت و إذا أراد أن ترخى أرخيت و ذلك قوله رُخاءً حَيْثُ أَصابَ «تَجْرِي بِأَمْرِهِ» أى بأمر سليمان «إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بارَكْنا فِيها» و هى أرض الشام لأنها كانت مأواه و قد سبق

ذكرها فى هذه السوره و قيل كانت الريح تجرى فى الغداه مسيره شهر و فى الرواح كذلك و كان يسكن بعلبك و يبنى له بيت المقدس و يحتاج إلى الخروج إليها و إلى غيرها و قال وهب و كان سليمان يخرج إلى مجلسه فتعكف عليه الطير و يقوم له الجن و الإنس حتى يجلس على سريره و يجتمع معه جنوده ثم تحمله الريح إلى حيث أراد «وَ كُنَّا بِكُلِّ شَيْ‌ءٍ عالِمِينَ» فإنما أعطيناه ما أعطيناه لما علمناه من المصلحه «وَ مِنَ الشَّياطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ» أى و سخرنا لسليمان من الشياطين من يغوصون له فى البحر فيخرجون له الجواهر و اللآلئ و الغوص النزول إلى تحت الماء «وَ يَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذلِكَ» أى سوى ذلك من الأبنيه كالمحاريب و التماثيل و غيرهما «وَ كُنَّا لَهُمْ حافِظِينَ» لئلا يهربوا منه و يمتنعوا عليه و قيل يحفظهم الله من أن يفسدوا ما عملوه عن الفراء و الزجاج «وَ أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ» أى و اذكر يا محمد أيوب حين دعا ربه لما امتدت المحنه به «أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ» أى نالنى الضر و أصابنى الجهد «وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» أى و لا أحد أرحم منك و هذا تعريض منه بالدعاء لإزاله ما به من البلاء و هو من لطيف الكنايات فى طلب الحاجات و مثله قول موسى رَبِّ إِنِّي لِما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ «فَاسْتَجَبْنا لَهُ» أى أجبنا دعاءه و نداءه «فَكَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرٍّ» أى أزلنا ما به من الأوجاع و الأمراض «وَ آتَيْناهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» قال ابن عباس و ابن مسعود

رد الله سبحانه عليه أهله الذين هلكوا بأعيانهم و أعطاه مثلهم معهم و كذلك رد الله عليه أمواله و مواشيه بأعيانها و أعطاه مثلها معها و به قال الحسن و قتاده و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أنه خير أيوب فاختار إحياء أهله فى الآخره و مثلهم فى الدنيا فأوتى على ما اختار عن عكرمه و مجاهد قال وهب و كان له سبع بنات و ثلاثه بنين و قال ابن يسار سبعه بنين و سبع بنات «رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا» أى نعمه منا عليه «وَ ذِكْرى لِلْعابِدِينَ» أى موعظه لهم فى الصبر و الانقطاع إلى الله تعالى و التوكل عليه لأنه لم يكن فى عصر أيوب أحد أكرم على الله منه فابتلاه بالمحن العظيمه فأحسن الصبر عليها فينبغى لكل عاقل إذا أصابته محنه أن يصبر عليها و لا يجزع و يعلم أن عاقبه الصبر محموده «وَ إِسْماعِيلَ وَ إِدْرِيسَ وَ ذَا الْكِفْلِ» أى و اذكر هؤلاء الأنبياء و ما أنعمت عليهم من فنون النعمه ثم قال «كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ» صبروا على بلاء الله و العمل بطاعته فأما إسماعيل فإنه صبر ببلد لا زرع به و لا ضرع و قام ببناء الكعبه و أما إدريس فإنه صبر على الدعاء إلى الله و كان أول من بعث إلى قومه فدعاهم إلى الدين فأبوا فأهلكهم الله تعالى و رفعه إلى السماء السادسه و أما ذو الكفل فاختلف فيه فقيل أنه كان رجلا صالحا و لم يكن نبيا و لكنه تكفل لنبى بصوم النهار و قيام الليل و أن لا يغضب و يعمل بالحق فوفى بذلك فشكر الله ذلك له عن أبى موسى الأشعرى و قتاده و مجاهد و قيل هو نبى اسمه

ذو الكفل عن الحسن قال و لم يقص الله خبره مفصلا و قيل هو إلياس عن ابن عباس و قيل كان نبيا و سمى ذا الكفل بمعنى أنه ذو الضعف فله ضعف ثواب غيره ممن هو فى زمانه لشرف عمله عن الجبائى و قيل هو اليسع بن خطوب الذى كان مع إلياس و ليس اليسع الذى ذكره الله فى القرآن تكفل لملك جبار إن هو تاب دخل الجنه و دفع إليه كتابا بذلك فتاب الملك و كان اسمه كنعان فسمى ذا الكفل و الكفل فى اللغه هو الخط و

فى كتاب النبوه بالإسناد عن عبد العظيم بن عبد الله الحسنى قال كتبت إلى أبى جعفر (عليه السلام) أسأله عن ذى الكفل و ما اسمه و هل كان من المرسلين فكتب (عليه السلام) أن الله بعث مائه ألف نبى و أربعه و عشرين ألف نبى المرسلين منهم ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا و إن ذا الكفل منهم و كان بعد سليمان بن داود (عليه السلام) و كان يقضى بين الناس كما يقضى داود (عليه السلام) و لم يغضب قط إلا لله تعالى و كان اسمه عدويا بن أدارين

«وَ أَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنا» أى و أدخلنا هؤلاء الذين ذكرناهم من الأنبياء فى نعمتنا و أراد غمرناهم بالرحمه و لو قال رحمناهم لما أفاد ذلك بل أفاد أنه فعل بهم الرحمه «إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ» أى إنما أدخلناهم فى رحمتنا لأنهم كانوا ممن صلحت أعمالهم.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ٨٧ الى ٩٠]

اشاره

وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغاضِباً فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنادى فِي الظُّلُماتِ أَنْ لا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ (٨٧) فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ نَجَّيْناهُ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ (٨٨) وَ زَكَرِيَّا إِذْ نادى رَبَّهُ رَبِّ لا تَذَرْنِي فَرْداً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوارِثِينَ (٨٩) فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ وَهَبْنا لَهُ يَحْيى وَ أَصْلَحْنا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كانُوا يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ وَ يَدْعُونَنا رَغَباً وَ رَهَباً وَ كانُوا لَنا خاشِعِينَ (٩٠)

القراءه

قرأ يعقوب فظن أن لن يقدر بضم الياء و الباقون «نَقْدِرَ» بالنون و كسر الدال و قرأ ابن عامر و أبو بكر نجي بنون واحده و تشديد الجيم و الباقون «نُنْجِي» بالنونين.

الحجه

قوله «أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» أن هذه مخففه من الثقيله و تقديره ظن أنه لن نقدر

عليه أى لن نضيق عليه و من قرأ لن يقدر عليه فهو مثل الأول فى المعنى بنى الفعل للمفعول به و أقيم الجار و المجرور مقام الفاعل و من قرأ نجى المؤمنين بنون واحده قال أبو بكر السراج هو وهم لأن النون لا تدغم فى الجيم و إنما خفيت لأنها ساكنه تخرج من الخياشيم فحذفت فى الكتابه و هى فى اللفظ ثابته قال أبو على و القول فى ذلك إن عاصما ينبغى أن يكون قرأ بنونين و أخفى الثانيه فظن السامع أنه مدغم و كذلك غيره.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه يونس (عليه السلام) فقال «وَ ذَا النُّونِ» أى و اذكر ذا النون و النون الحوت و صاحبها يونس بن متى «إِذْ ذَهَبَ» أى حين ذهب «مُغاضِباً» لقومه عن ابن عباس و الضحاک أى مراغما لهم من حيث أنه دعاهم إلى الإيمان مده طويله فلم يؤمنوا حتى أوعدهم الله بالعذاب فخرج من بينهم مغاضبا لهم قبل أن يؤذن له «فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ» أى لن نضيق عليه عن عطا و جماعه من المفسرين و قيل ظن أن لن نقضى عليه ما قضيناه و القدر بمعنى القضاء عن مجاهد و قتاده و الكلبى و الجبائى قال الجبائى ضيق الله عليه الطريق حتى ألجأه إلى ركوب البحر ثم قذف فيه فابتلعته السمكه و من قال أنه خرج مغاضبا لربه و أنه ظن أن لن يقدر الله على أخذه بمعنى أنه يعجز عنه فقد أساء الثناء على الأنبياء فإن مغاضبه الله كفر أو كبيره عظيمه و تجويز العجز على الله سبحانه كذلك فكيف يجوز ذلك على نبى من أنبياء الله تعالى و قال ابن زيد إنه استفهام معناه التوبيخ و تقديره فظن إن لن نقدر عليه و أنكره على بن عيسى و قال لا يجوز حذف الاستفهام من غير دليل عليه و قد جاء فى كلام العرب حذفه على خلاف ما قاله أنشد النحويون قول عمر بن أبى ربيعه:

ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد القطر و الحصى و التراب

أى أ تحبها «فَنادى فِي الظُّلُماتِ» قيل إنها ظلمه الليل و ظلمه البحر و ظلمه بطن الحوت عن ابن عباس و قتاده و قيل كان حوت فى بطن حوت عن سالم بن أبى الجعد «أَنْ لا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَکَ» لما أراد السؤال و الدعاء قدم ذكر التوحيد و العدل ثم قال «إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّالِمِينَ» أى من الذين يقع منهم الظلم و إنما قاله على سبيل الخشوع و الخضوع لأن جنس البشر لا يمتنع منه وقوع الظلم قال الجبائى لم يكن يونس فى بطن الحوت على جهه العقوبه من الله تعالى لأن العقوبه عداوه للمعاقب لكن كان ذلك على وجه التأديب و التأديب يجوز للمكلف و غير المكلف كتأديب الصبى و غيره و بقاؤه فى بطن الحوت حيا

معجزه له «فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ نَجَّيْناهُ مِنَ الْغَمِّ» أى من بطن الحوت «وَ كَذلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» أى ننجيهم إذا دعونا به كما أنجينا ذا النون ثم قال سبحانه «وَ زَكَرِيَّا» أى و اذكر زكريا «إِذْ نادى رَبَّهُ» و دعاه يا «رَبِّ لا تَذَرْنِي فَرْداً» بغير وارث و لا ولد يعيننى على أمر الدين و الدنيا فى حياتى و يرثنى بعد وفاتى «وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوارِثِينَ» هذا ثناء على الله سبحانه بأنه الباقى بعد فناء خلقه و أنه خير من بقى حيا بعد ميت و إن الخلق كلهم يموتون و يبقى هو سبحانه «فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ وَهَبْنا لَهُ يَحْيى»

روى الحرث بن المغيره قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) إنى من أهل بيت قد انقرضوا و ليس لى ولد فقال ادع و أنت ساجد رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعاءِ «رَبِّ لا تَذَرْنِي فَرْداً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوارِثِينَ» قال ففعلت فولد لى على و الحسين

«وَ أَصْلَحْنا لَهُ زَوْجَهُ» بأن كانت عقيمه فجعلناها ولودا عن قتاده و قيل كانت هرمه فرددنا عليها شبابها عن أبى مسلم و قيل كانت سيئه الخلق فجعلناها حسنه الخلق «إِنَّهُمْ» يعنى زكريا و يحيى و قيل معناه أن الأنبياء الذين تقدم ذكرهم «كانُوا يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ» أى يبادرون إلى الطاعات و العبادات «وَ يَدْعُونَنا رَغَباً وَ رَهَباً» أى للرغبه و الرهبه رغبه فى الثواب و رهبه من العقاب و قيل راغبين و راهبين عن الضحاك و قيل رغبا ببطون الأكف و رهبا بظهور الأكف «وَ كانُوا لَنا خاشِعِينَ» أى متواضعين عن ابن عباس و قيل الخشوع المخافه الثابته فى القلب عن الحسن و قيل معناه أنهم قالوا حال النعمه اللهم لا تجعلها استدراجا و حال السيئه اللهم لا تجعلها عقوبه بذنب سلف منا و فى قوله سبحانه «يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ» دلاله على أن المسارعه إلى كل طاعه مرغب فيها و على أن الصلاه فى أول الوقت أفضل.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۹۱ الى ۹۵]

اشاره

وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها فَنَفَخْنا فِيها مِنْ رُوحِنا وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَةً لِلْعالَمِينَ (۹۱) إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (۹۲) وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إِلَيْنا راجِعُونَ (۹۳) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلا كُفْرانَ لِسَعْيِهِ وَ إِنَّا لَهُ كاتِبُونَ (۹۴) وَ حَرامٌ عَلى قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ (۹۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و أبو بكر و حرم بكسر الحاء بغير ألف و الباقون «وَ حَرامٌ» و هو قراءه الصادق (عليه السلام) و فى الشواذ قراءه الحسن و ابن أبى إسحاق أمه واحده بالرفع و قرأ ابن عباس و قتاده و حرم و فى روايه أخرى عن ابن عباس و حرم و هى قراءه عكرمه و أبى العاليه.

الحجه

قال أبو على حرم و حرام لغتان و كذلك حل و حلال و كل واحد من حرم و حرام إن شئت رفعته بالابتداء لاختصاصه بما جاء بعده من الكلام و خبره محذوف و تقديره و حرام على قريه أهلكناها بأنهم لا يرجعون مقضى أو ثابت أو محكوم عليه و إن شئت جعلته خبر مبتدإ محذوف و جعلت لا زائده و المعنى حرام على قريه أهلكناها رجوعهم كما قال فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَ لا إِلى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ و إن شئت جعلته خبر مبتدإ و أضمرت مبتدأ كما ذكرت و يكون المعنى حرام على قريه أهلكناها بالاستئصال رجوعهم لأنهم لا يرجعون و تكون لا غير زائده و المعنى حرام عليهم أنهم ممنوعون من ذلك و قال الزجاج تقديره و حرام على قريه أهلكناها أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون أى لا يتوبون أبدا كما قال سبحانه «خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ» الآيه فعلى هذا يكون حرام خبر مبتدإ محذوف و هو قوله أن يتقبل منهم عمل و «أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ» فى موضع نصب لأنه مفعول له فأما من قرأ حرم على قريه فإنه من حرم فهو حرم أى قمر ماله قال زهير:

و إن أتاه خليل يوم مسغبه يقول لا غائب مالى و لا حرم

و أما حرم فمعناه ظاهر و من قرأ أمه بالرفع جعله بدلا من «أُمَّتُكُمْ» و يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و أمه منصوبه على الحال و العامل فيها معنى الإشاره و ذو الحال الأمه الأولى و فى الحقيقه الحال الأولى قوله «واحِدَةً» التى هى صفه الأمه كقوله تعالى «قُرْآناً عَرَبِيًّا» و التقدير «إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً») أى مجتمعه غير متفرقه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بقصه عيسى (عليه السلام) فقال «وَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها» يعنى مريم ابنه عمران أى و اذكر مريم التى حفظت فرجها و حصنته و عفت و امتنعت من الفساد «فَنَفَخْنا فِيها مِنْ رُوحِنا» أى أجرينا فيها روح المسيح كما يجرى الهواء بالنفخ فأضاف الروح إلى نفسه على وجه الملك تشريفا له فى الاختصاص بالذكر و قيل إن معناه أمرنا جبرائيل فنفخ فى جيب درعها فخلقنا المسيح فى رحمها «وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَةً»

لِلْعالَمِينَ» إنما قال آيه و لم يقل آيتين لأنه فى موضع دلاله فلا يحتاج إلى أن تثنى الآيه فيهما أنها جاءت به من غير فحل فتكلم فى المهد بما يوجب براءه ساحتها من العيب «إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» أى هذا دينكم دين واحد عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و أصل الأمه الجماعه التى على مقصد واحد فجعلت الشريعه أمه واحده لاجتماعهم بها على مقصد واحد و قيل معناه جماعه واحده فى أنها مخلوقه مملوكه لله تعالى أى فلا تكونوا إلا على دين واحد و قيل معناه هؤلاء الذين تقدم ذكرهم من الأنبياء فريقكم الذى يلزمكم الاقتداء بهم فى حال اجتماعهم على الحق كما يقال هؤلاء أمتنا أى فريقنا و موافقونا على مذهبنا «وَ أَنَا رَبُّكُمْ» الذى خلقكم «فَاعْبُدُونِ» و لا تشركوا بى شيئا ثم ذكر اليهود و النصارى بالاختلاف فقال «وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ» أى فرقوا دينهم فيما بينهم يلعن بعضهم بعضا و يتبرأ بعضهم من بعض عن الكلبى و ابن زيد و التقطع هذا بمنزله التقطيع ثم قال مهددا لهم «كُلٌّ إِلَيْنا راجِعُونَ» أى كل ممن اجتمع و افترق راجع إلى حكمنا فى الوقت الذى لا يقدر على الحكم سوانا فنجازيهم بأعمالهم «فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ» التقدير فمن يعمل من الصالحات شيئا مثل صله الرحم و معونه الضعيف و نصر المظلوم و التنفيس عن المكروب و غير ذلك من أنواع الطاعات «وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» شرط الإيمان لأن هذه الأشياء لو فعلها الكافر لم ينتفع بها عند الله تعالى «فَلا كُفْرانَ لِسَعْيِهِ» أى فلا جحود لإحسانه فى عمله بل يشكر و يثاب عليه «وَ إِنَّا لَهُ كاتِبُونَ» أى نأمر ملائكتنا أن يكتبوا ذلك و يثبتوه فلا يضيع منه شى ء و قيل كاتبون أى ضامنون جزاءه حتى نوفر على عاملها مجموعه و منه الكتيبه لأنه ضم رجال إلى رجال «وَ حَرامٌ عَلى قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن لا مزيده و المعنى حرام على قريه مهلكه بالعقوبه أن يرجعوا إلى دار الدنيا عن الجبائى و قيل إن معناه واجب عليها إنها إذا أهلكت لا ترجع إلى دنياها عن قتاده و عكرمه و الكلبى قال عطا يريد حتم منى و المراد إن الله تعالى كتب على من أهلك أن لا يرجع إلى الدنيا قضاء منه حتما و فى ذلك تخويف لكفار مكه بأنهم إن عذبوا و أهلكوا لم يرجعوا إلى الدنيا كغيرهم من الأمم المهلكه و قد جاء الحرام بمعنى الواجب فى شعر الخنساء:

و إن حراما لا أرى الدهر باكيا على شجوه إلا بكيت على صخر

(و ثانيها) إن معناه حرام على قريه وجدناها هالكه بالذنوب أن يتقبل منهم عمل لأنهم

لا يرجعون إلى التوبه (و ثالثها) إن معناه حرام أن لا يرجعوا بعد الممات بل يرجعون أحياء للمجازاه عن أبى مسلم

و روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال كل قريه أهلكها الله بعذاب فإنهم لا يرجعون.

[سوره الأنبياء (٢١): الآيات ٩٦ الى ١٠٣]

اشاره

حَتَّى إِذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَ مَأْجُوجُ وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ (٩٦) وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يا وَيْلَنا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هذا بَلْ كُنَّا ظالِمِينَ (٩٧) إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ (٩٨) لَوْ كانَ هؤُلاءِ آلِهَةً ما وَرَدُوها وَ كُلٌّ فِيها خالِدُونَ (٩٩) لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ هُمْ فِيها لا يَسْمَعُونَ (١٠٠)

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ (١٠١) لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها وَ هُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خالِدُونَ (١٠٢) لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَ تَتَلَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ هذا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (١٠٣)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و يعقوب فتحت بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قد ذكرنا اختلافهم فى يأجوج و مأجوج فى سوره الكهف و فى الشواذ قراءه ابن مسعود من كل حدث و قراءه ابن السميفع حصب جهنم ساكنه الصاد و قراءه ابن عباس حضب بالضاد مفتوحه و قراءه على (عليه السلام) و عائشه و ابن الزبير و أبى بن كعب و عكرمه حطب بالطاء.

الحجه

من خفف فتحت فلأن الفعل فى الظاهر مسند لى هذين الاسمين و أراد فتح سد يأجوج و مأجوج و من شدد حمله على الكثره فهو مثل مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ و الجدث القبر بلغه الحجاز و الجدف بالفاء بلغه تميم و فى الحطب لغات و حطب و حصب بالصاد و خضب

بالضاد و لا- يقال حصب بالصاد إلا إذا ألقى فى التنور أو فى الموقد و قال أحمد بن يحيى أصل الحصب الرمى حطبا كان أو غيره قال الأعشى:

فلا تک فى حربنا محصبا لتجعل قومک شتى شعوبا

فأما الحصب ساكنا بالصاد و الضاد فالطرح فهو مصدر وقع موقع اسم المفعول كالخلق و الصيد بمعنى المخلوق و المصيد.

اللغه

الحدب الارتفاع من الأرض بين الانخفاض و الحدبه خروج الظهر و رجل أحدب و النسول الخروج عن الشى ء الملابس يقال نسل ينسل و ينسل قال امرؤ القيس:

فإن يک قد ساءتک منى خليقه فسلى ثيابى من ثيابک تنسلى

و نسل ريش الطائر إذا سقط و قيل النسول الخروج بإسراع نحو نسلان الذئب قال:

نسلان الذئب أمسى قاربا برد الليل عليه فنسل

و شخص المسافر شخوصا إذا خرج من منزله و شخص من بلد إلى بلد و شخص بصره إذا نظر إليه كأنه خرج إليه و الحسيس و الحس الحركه.

الإعراب

«وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ» قال الفراء معنى الواو الطرح و المعنى إذا فتحت يأجوج و مأجوج اقترب الوعد الحق قال الزجاج الواو لا يجوز أن يطرح عند البصريين و جواب إذا عندهم قوله «يا وَيْلَنا» و هاهنا قول محذوف أى قالوا يا ويلنا و قوله «فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ» إذا ظرف مكان و العامل فيه شاخصه و هى ضمير القصه فى محل رفع بالابتداء و «أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» مبتدأ آخر و «شاخِصَةٌ» خبر مقدم و الجمله خبر هى و قيل أن تمام الكلام عند قوله «هِيَ» و تقديره فإذا هى بارزه واقعه يعنى أنها من قربها كأنها وقعت ثم ابتدأ فقال «شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» على تقديم الخبر على المبتدأ.

المعنى

لما تقدم أنهم لا يرجعون إلى الدنيا وعدهم بالرجوع إلى الآخره و بين علامه ذلك فقال «حَتَّى إِذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَ مَأْجُوجُ» أى فتحت جهتهم و المعنى انفرج سد يأجوج و مأجوج بسقوط أو هدم أو كسر و ذلک من أشراط الساعه «وَ هُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ

يَنْسِلُونَ» أى و هم يريد يأجوج و مأجوج من كل نشز من الأرض يسرعون عن قتاده و ابن مسعود و الجبائى و أبى مسلم يعنى أنهم يتفرقون فى الأرض فلا ترى أكمه إلا و قوم منهم يهبطون منها مسرعين و قيل إن قوله هم كنايه عن الخلق يخرجون من قبورهم إلى الحشر عن مجاهد و كان يقرأ من كل جدث يعنى القبر و يدل عليه قوله فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ «وَ اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ» أى الموعود الصدق و معناه اقترب قيام الساعه «فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا» معناه فإذا القصه أن أبصار الذين كفروا تشخص فى ذلك اليوم أى لا تكاد تطرف من شده ذلك اليوم و هو له ينظرون إلى تلك الأهوال عن الكلبى «يا وَيْلَنا» أى يقولون يا ويلنا «قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هذا» اشتغلنا بأمور الدنيا و غفلنا عن هذا اليوم فلم نتفكر فيه «بَلْ كُنَّا ظالِمِينَ» بأن عصينا الله تعالى و عبدنا غيره ثم قال سبحانه «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» يعنى الأصنام «حَصَبُ جَهَنَّمَ» أى وقودها عن ابن عباس و قيل حطبها عن مجاهد و قتاده و عكرمه و أصل الحصب الرمى فالمراد أنهم يرمون فيها كما يرمى بالحصباء عن الضحاك و أبى مسلم و يسأل على هذا فيقال أن عيسى (عليه السلام) قد عبد و الملائكه قد عبدوا و الجواب أنهم لا يدخلون فى الآيه لأن ما لما لا يعقل و لأن الخطاب لأهل مكه و إنما كانوا يعبدون الأصنام فإن قيل فأى فائده فى إدخال الأصنام النار و قيل يعذب بها المشركون الذين عبدوها فتكون زياده فى حسرتهم و غمهم و يجوز أن يرمى بها فى النار توبيخا للكفار حيث عبدوها و هى جماد لا تضر و لا تنفع و قيل إن المراد بقوله وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الشياطين دعوهم إلى عباده غير الله فأطاعوهم كما قال يا أَبَتِ لا تَعْبُدِ الشَّيْطانَ «أَنْتُمْ لَها وارِدُونَ» خطاب للكفار أى أنتم فى جهنم داخلون و قيل إن معنى لها إليها لقوله بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها أى إليها «لَوْ كانَ هؤُلاءِ» الأصنام و الشياطين «آلِهَةً» كما تزعمون «ما وَرَدُوها» أى ما دخلوا النار و لا متنعوا منها «وَ كُلٌّ» من العابد و المعبود «فِيها» أى فى النار «خالِدُونَ» دائمون «لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ» أى صوت كصوت الحمار و هو شده تنفسهم فى النار عند إحراقها لهم «وَ هُمْ فِيها لا يَسْمَعُونَ» أى لا يسمعون ما يسرهم و لا ما ينتفعون به و إنما يسمعون صوت المعذبين و صوت الملائكه الذين يعذبونهم و يسمعون ما يسوءهم عن الجبائى و قيل يجعلون فى توابيت من نار فلا يسمعون شيئا و لا يرى أحد منهم إن فى النار أحدا يعذب غيره عن عبد الله بن مسعود قالوا و

لما نزلت هذه الآيه أتى عبد الله بن الزبعرى رسول الله ص قال يا محمد أ لست تزعم أن عزيرا رجل صالح و إن عيسى (عليه السلام) رجل صالح و إن مريم امرأه صالحه قال بلى قال فإن هؤلاء يعبدون من دون الله فهم فى النار فأنزل الله هذه الآيه «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى»

أى الموعده بالجنه و قيل الحسنى السعاده عن ابن زيد و كأنه يذهب إلى الكلمه بأنه سيسعد أو إلى العده لهم على طاعتهم فأنث الحسنى «أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ لا يَسْمَعُونَ حَسِيسَها» أى يكونون بحيث لا يسمعون صوتها الذى يحس «وَ هُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ» من نعيم الجنه و ملاذها «خالِدُونَ» أى دائمون و الشهوه طلب النفس اللذه يقال اشتهى شهوه و قيل إن الذين سبقت لهم منا الحسنى عيسى و عزير و مريم و الملائكه الذين عبدوا من دون الله و هم كارهون استثناهم من جمله ما يعبدون من دون الله عن الحسن و مجاهد و قيل إن الآيه عامه فى كل من سبقت له الموعده بالسعاده «لا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ» أى الخوف الأعظم و هو عذاب النار إذا أطبقت على أهلها عن سعيد بن جبير و ابن جريج و قيل هو النفخه الأخيره لقوله وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ ففزع من فى السماوات و من فى الأرض إلا من شاء الله عن ابن عباس و قيل هو حين يؤمر بالعبد إلى النار عن الحسن و قيل هو حين يذبح الموت على صوره كبش أملح و ينادى يا أهل الجنه خلود و لا موت و يا أهل النار خلود و لا موت و

روى أبو سعيد الخدرى عن النبى ص قال ثلاثه على كثبان من مسك لا يحزنهم الفزع الأكبر و لا يكترثون للحساب رجل قرأ القرآن محتسبا ثم أم به قوما محتسبا و رجل أذن محتسبا و مملوك أدى حق الله عز و جل و حق مواليه

«وَ تَتَلَقَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ» أى تستقبلهم الملائكه بالتهنئه يقولون لهم «هذا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» فى الدنيا فأبشروا بالأمن و الفوز.

[سوره الأنبياء (۲۱): الآيات ۱۰۴ الی ۱۱۲]

اشاره

يَوْمَ نَطْوِی السَّماءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَما بَدَأْنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ (۱۰۴) وَ لَقَدْ كَتَبْنا فِی الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُها عِبادِیَ الصَّالِحُونَ (۱۰۵) إِنَّ فِی هذا لَبَلاغاً لِقَوْمٍ عابِدِينَ (۱۰۶) وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ (۱۰۷) قُلْ إِنَّما يُوحی إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۸)

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلی سَواءٍ وَ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ ما تُوعَدُونَ (۱۰۹) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَ يَعْلَمُ ما تَكْتُمُونَ (۱۱۰) وَ إِنْ أَدْرِی لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَ مَتاعٌ إِلی حِينٍ (۱۱۱) قالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ وَ رَبُّنَا الرَّحْمنُ الْمُسْتَعانُ عَلی ما تَصِفُونَ (۱۱۲)

القراءه

قرأ أبو جعفر تطوی بالتاء و الضم السماء بالرفع و الباقون «نَطْوِی» بالنون «السَّماءَ» بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر «لِلْكُتُبِ» علی الجمع و الباقون للكتاب و قرأ حفص «قالَ رَبِّ» و الباقون قل ربی و قرأ أبو جعفر رب احكم بضم الباء و قرأ زيد عن يعقوب ربی احكم و هو قراءه ابن عباس و عكرمه الجحدری و ابن محيصن و الباقون «رَبِّ احْكُمْ» و فی الشواذ قراءه الحسن كطی السجل بسكون الجيم و قراءه أبی زرعه بن عمر و السجل بضم السين و الجيم و تشديد اللام و قراءه أبی السماك السجل بفتح السين و سكون الجيم.

الحجه

من قرأ يوم تطوی السماء فبنی الفعل للمفعول به و من قرأ «يَوْمَ نَطْوِی السَّماءَ» فالفاعل هو الله سبحانه و المعنی واحد و فی إن انتصاب يوم وجهان عند أبی علی (أحدهما) أن يكون بدلا من الهاء المحذوفه من الصله أ لا تری إن المعنی هذا يومكم الذی توعدونه و الآخر أن يكون منتصبا بنعيده و المعنی نعيد الخلق إعاده كابتدائه أی كابتداء الخلق و مثله فی المعنی كَما بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ و تقديره كما بدأ خلقكم يعود خلقكم فحذف المضاف فی الموضعين و أقام المضاف إليه مقامه و المعنی يعود خلقكم عودا كبدئه و مثله فی المعنی «كَما بَدَأْنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» و من أفرد الكتاب و لم يجمع فإنه واحد يراد به الكثره و من قرأ «لِلْكُتُبِ» فإن المراد به الجمع و من قرأ «قالَ رَبِّ» أراد قال الرسول و من قرأ قل فهو علی قل أنت يا محمد و قراءه أبی جعفر رب احكم معناه يا رب احكم و هی ضعيفه عند النحويين البصريين و قد جاء مثله فی المثل و هو قولهم: أصبح ليل و أطرق كرا و افتد مخنوق أی يا ليل و يا كروان و يا مخنوق و قد جاء فی الشعر و هو:

عجبت لعطار أتانا يسومنا بدسكره المران دهن البنفسج

فقلت له عطار هلا أتيتنا بنور الخزامی أو بخوصه عرفج

أراد يا عطار و من قرأ «رَبِّ احْكَمْ» فالمعنى ظاهر.

الإعراب

الكاف فى قوله «كَطَيِّ السِّجِلِّ» فى محل النصب لأنه صفه مصدر محذوف تقديره نطوى السماء طيا مثل طى السجل فإن كان السجل اسما للصحيفه فالمصدر الذى هو طى مضاف إلى المفعول فى المعنى و إن كان اسم ملك أو كاتب فهو مضاف إلى الفاعل فى المعنى فإن كان مفعولا كان اللام بمعنى من أجل و إن كان فاعلا كان اللام للاختصاص «وَعْداً عَلَيْنا» منصوب على المصدر قال الزجاج لأن قوله «نُعِيدُهُ» بمعنى قد وعدنا ذلك و الأجود أن يقدر عاملا محذوفا لأن القراء يقفون على قوله «نُعِيدُهُ» قال جامع العلوم الكاف فى «كَما بَدَأْنا» من صله نعيده و إن كان متقدما و مثله كما علمه الله فليكتب «رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» نصب على الحال أو على أنه مفعول له و «أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» فى محل رفع بإسناد «يُوحى» إليه و قيامه مقام الفاعل و «عَلى سَواءٍ» فى موضع نصب على الحال من الفاعلين و المفعولين و التقدير أذنتكم و استوينا نحن و أنتم فيكون الحال من الفريقين «ما تُوعَدُونَ» فى موضع رفع بأنه فاعل قريب لأنه اعتمد على همزه الاستفهام فهو كقولهم أ قائم أخوك و يجوز أن يكون مبتدأ و قريب خبره و على الوجهين فهما مفعولا- أدرى أى أعلم علقتهما همزه الاستفهام و التقدير أ قريب ما توعدون أم بعيد فبعيد عطف على قريب و النيه فيه التأخير. «وَ إِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ» مفعول أدرى محذوف و التقدير ما أدرى كيف يكون الحال.

المعنى

«يَوْمَ نَطْوِي السَّماءَ» المراد بالطى هنا هو الطى المعروف و أن الله سبحانه يطوى السماء بقدرته و قيل إن طى السماء ذهابها عن الحس «كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ» و السجل صحيفه فيها الكتب عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الكلبى و على هذا فمعناه نطويها كما تطوى الصحيفه المجعوله للكتاب و يجوز أن يكون المراد بالكتاب المكتوب و قيل أن السجل ملك يكتب أعمال العباد عن أبى عمرو و السدى و قيل هو ملك يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه عن عطا و قيل هو اسم كاتب كان للنبى ص عن ابن عباس فى روايه «كَما بَدَأْنا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» أى كما بدأناهم فى بطون أمهاتهم حفاه عراه غرلا كذلك نعيدهم روى ذلك مرفوعا و قيل معناه نبعث الخلق كما ابتدأناه أى قدرتنا إلى الإعاده كقدرتنا على الابتداء عن الحسن و الزجاج و قيل معناه نهلك كل شى ء كما كان أول مره عن ابن عباس «وَعْداً عَلَيْنا» أى وعدناكم ذلك وعدا «إِنَّا كُنَّا فاعِلِينَ» ما وعدناكم من ذلك «وَ لَقَدْ كَتَبْنا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن الزبور كتب الأنبياء و معناه كتبنا

ص: ١٠٦

فی الکتب التی أنزلناها علی الأنبیاء من بعد کتابته فی الذکر أی أم الکتاب الذی فی السماء و هو اللوح المحفوظ عن سعید بن جبیر و مجاهد و ابن زید و هو اختیار الزجاج قال لأن الزبور و الکتاب بمعنی واحد و زبرت کتبت (و ثانیها) أن الزبور الکتب المنزله بعد التوراه و الذکر هو التوراه عن ابن عباس و الضحاک (و ثالثها) أن الزبور زبور داود و الذکر توراه موسی عن الشعبی و روی عنه أیضا أن الذکر القرآن و بعد بمعنی قبل «أَنَّ الْأَرْضَ یَرِثُها عِبادِیَ الصَّالِحُونَ» قیل یعنی أرض الجنه یرثها عبادی المطیعون عن ابن عباس و سعید بن جبیر و ابن زید فهو مثل قوله وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ و قوله الَّذِینَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ و قیل هی الأرض المعروفه یرثها أمه محمد ص بالفتوح بعد إجلاء الکفار کما

قال ص زویت لی الأرض فأریت مشارقها و مغاربها و سیبلغ ملک أمتی ما زوی لی منها

عن ابن عباس فی روایه أخری و

قال أبو جعفر ع هم أصحاب المهدی (علیه السلام) فی آخر الزمان

و یدل علی ذلک ما رواه الخاص و العام

عن النبی ص أنه قال لو لم یبق من الدنیا إلا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی یبعث رجلا صالحا من أهل بیتی یملأ الأرض عدلا و قسطا کما قد ملئت ظلما و جورا

و قد أورد الإمام أبو بکر أحمد بن الحسین البیهقی فی کتاب البعث و النشور أخبارا کثیره فی هذا المعنی حدثنا بجمیعها عنه حافده أبو الحسن عبید الله بن محمد بن أحمد فی شهور سنه ثمانی عشره و خمسمائه ثم قال فی آخر الباب فأما الحدیث الذی

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن محمد بن خالد الجندی عن أبان بن صالح عن الحسن عن أنس بن مالک أن النبی ص قال لا یزداد الأمر إلا شده و لا الناس إلا شحا و لا الدنیا إلا إدبارا و لا تقوم الساعه إلا علی أشرار الناس و لا مهدی إلا عیسی بن مریم

فهذا حدیث تفرد به محمد بن خالد الجندی قال أبو عبد الله الحافظ و محمد بن خالد رجل مجهول و اختلف علیه فی إسناده فرواه مره عن أبان بن صالح عن الحسن عن أنس عن النبی ص و مره عن أبان بن أبی عیاش و هو متروک عن الحسن عن النبی ص و هو منقطع و الأحادیث فی التنصیص علی خروج المهدی (علیه السلام) أصح إسنادا و فیها بیان کونه من عتره النبی ص هذا لفظه و من جملتها

ما حدثنا أبو الحسن حافده عنه قال أخبرنا أبو علی الروذباری قال أخبرنا أبو بکر بن داسه قال حدثنا أبو داود السجستانی فی کتاب السنن عن طرق کثیره ذکرها ثم قال کلهم عن عاصم المقری عن زید عن عبد الله عن النبی ص قال لو لم یبق من الدنیا إلا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی یبعث فیه رجلا منی أو من أهل بیتی و فی بعضها یواطئ اسمه اسمی یملأ الأرض قسطا و عدلا کما

ملئت ظلما و جورا

و

بالإسناد قال حدثنا أبو داود قال حدثنا أحمد بن إبراهيم قال حدثنى عبد الله بن جعفر الرقى قال حدثنى أبو المليح الحسن بن عمر عن زياد بن بيان عن على بن نفيل عن سعيد بن المسيب عن أم سلمه قالت سمعت رسول الله ص يقول المهدى من عترتى من ولد فاطمه (عليه السلام)

«إِنَّ فِي هٰذا» يعنى إن فى الذى أخبرناكم به مما توعدنا به الكفار من النار و الخلود فيها و ما وعدنا به المؤمنين من الجنه و الكون فيها و قيل معناه إن فى هذا القرآن و دلائله «لَبَلاغاً» أى كفايه و وصله إلى البغيه و البلاغ سبب الوصول إلى الحق «لِقَوْمٍ عابِدِينَ» لله مخلصين له قال كعب هم أمه محمد ص الذين يصلون الصلوات الخمس و يصومون شهر رمضان سماهم عابدين «وَ ما أَرْسَلْناكَ» يا محمد «إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» أى نعمه عليهم قال ابن عباس رحمه للبر و الفاجر و المؤمن و الكافر فهو رحمه للمؤمن فى الدنيا و الآخره و رحمه للكافر بأن عوفى مما أصاب الأمم من الخسف و المسخ

و روى أن النبى ص قال لجبرائيل لما نزلت هذه الآيه هل أصابك من هذه الرحمه شى ء قال نعم إنى كنت أخشى عاقبه الأمر فآمنت بك لما أثنى الله على بقوله ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ و قد قال إنما أنا رحمه مهداه

و قيل إن الوجه فى أنه نعمه على الكافر أنه عرضه للإيمان و الثواب الدائم و هداه و إن لم يهتد كمن قدم الطعام إلى جائع فلم يأكل فإنه منعم عليه و إن لم يقبل و فى الآيه دلاله على بطلان قول أهل الجبر فى أنه ليس لله على الكافر نعمه لأنه سبحانه بين أن فى إرسال محمد ص نعمه على العالمين و على كل من أرسل إليهم ثم قال له (عليه السلام) «قُلْ إِنَّما يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ واحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» أى مستسلمون منقادون لذلك بأن تتركوا عباده غير الله و قيل معناه الأمر أى أسلموا كقوله «فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ» أى انتهوا «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا و لم يسلموا «فَقُلْ آذَنْتُكُمْ» أى أعلمتكم بالحرب «عَلى سَواءٍ» أى إيذانا على سواء إعلاما نستوى نحن و أنتم فى علمه لا استبدادا به دونكم لتتأهبوا لما يراد بكم و مثله قوله فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلى سَواءٍ و قيل معناه أعلمتكم بما يجب الإعلام به على سواء فى الإيذان لم أبين الحق لقوم دون قوم و لم أكتمه لقوم دون قوم و فى هذا دلاله على بطلان قول أصحاب الرموز و إن للقرآن بواطن خص بالعلم بها أقوام «وَ إِنْ أَدْرِي» أى و ما أدرى «أَ قَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ ما تُوعَدُونَ» يعنى أجل يوم القيامه فإن الله تعالى هو العالم بذلك و قيل معناه أذنتكم بالحرب و لا أدرى متى أوذن فيه «إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَ يَعْلَمُ ما تَكْتُمُونَ» أى إن الله يعلم السر و العلانيه «وَ إِنْ أَدْرِي» أى و ما أدرى «لَعَلَّهُ» كنايه عن غير مذكور «فِتْنَةٌ لَكُمْ» أى لعل ما أذنتكم به اختيار لكم و شده تكليف ليظهر صنيعكم عن الزجاج و قيل لعل

هذه الدنيا فتنه لكم عن الحسن و قيل لعل تأخير العذاب محنه و اختبار لكم لترجعوا عما أنتم عليه «وَ مَتاعٌ إِلى حِينٍ» أى تتمتعون به إلى وقت انقضاء آجالكم «قالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ» أى فوض أمورك يا محمد إلى الله و قل يا رب احكم بينى و بين من كذبنى بالحق قال قتاده كان النبى ص إذا شهد قتالا قال رب احكم بالحق أى افصل بينى و بين المشركين بما يظهر به الحق للجميع و قيل معناه أحكم بحكمك الحق و هو إظهار الحق على الباطل «وَ رَبُّنَا الرَّحْمنُ» الذى يرحم عباده «الْمُسْتَعانُ» الذى يعينهم فى أمورهم فجمع بين الرحمه و المعونه اللتين تضمنتا أصول النعم «عَلى ما تَصِفُونَ» من كذبكم و باطلكم فى قولكم هَلْ هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ و قولكم اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً* و قيل معناه و ربنا الرحمن المستعان على دفع ما تصفون.

ص: ١٠٩

(۲۲) سوره الحج مدنیه و آیاتها ثمان و سبعون (۷۸)

اشاره

[توضیح]

مکیه عن ابن عباس و عطا إلا آیات قال الحسن هی مدنیه غیر آیات نزلت فی السفر و قال بعضهم غیر ست آیات و قال بعضهم غیر أربع.

عدد آیها

ثمان و سبعون آیه کوفی سبع مکی و ست مدنی خمس بصری أربع شامی.

اختلافها

خمس آیات الْحَمِیمُ و الْجُلُودُ کلاهما کوفی و عادٌ وَ ثَمُودُ غیر الشامی و قَوْمُ لُوطٍ حجازی کوفی سَمَّاکُمُ الْمُسْلِمِینَ مکی.

فضلها

أبی بن کعب قال قال النبی ص من قرأ سوره الحج أعطی من الأجر کحجه حجها و عمره اعتمرها بعدد من حج و اعتمر فیما مضی و فیما بقی

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) من قرأها فی کل ثلاثه أیام لم یخرج من سنته حتی یخرج إلی بیت الله الحرام و إن مات فی سفره دخل الجنه.

تفسیرها

لما ختم الله سوره الأنبیاء بالدعاء إلی التوحید و الإعلام بأن نبیه رحمه للعالمین افتتح هذه السوره بخطاب المکلفین لیتقوا الشرک و مخالفه الدین فقال:

ص: ۱۱۰

[سوره الحج (٢٢): الآيات ١ الى ٥]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يـا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَهَ السَّاعَهِ شَیْ ءٌ عَظِیمٌ (١) یَوْمَ تَرَوْنَها تَـذْهَلُ کُلُّ مُرْضِعَهٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ کُلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها وَ تَرَی النَّاسَ سُکاری وَ ما هُمْ بِسُکاری وَ لکِنَّ عَذابَ اللَّهِ شَدِیدٌ (٢) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یُجادِلُ فِی اللَّهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ یَتَّبِعُ کُلَّ شَیْطانٍ مَرِیدٍ (٣) کُتِبَ عَلَیْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ یُضِلُّهُ وَ یَهْدِیهِ إِلی عَذابِ السَّعِیرِ (۴)

یا أَیُّهَا النَّاسُ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَیْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْناکُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَهٍ مُخَلَّقَهٍ وَ غَیْرِ مُخَلَّقَهٍ لِنُبَیِّنَ لَکُمْ وَ نُقِرُّ فِی الْأَرْحامِ ما نَشاءُ إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی ثُمَّ نُخْرِجُکُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّکُمْ وَ مِنْکُمْ مَنْ یُتَوَفَّی وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرَدُّ إِلی أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِکَیْلا یَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَیْئاً وَ تَرَی الْأَرْضَ هامِدَهً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَیْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ أَنْبَتَتْ مِنْ کُلِّ زَوْجٍ بَهِیجٍ (۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم سکری و ما هم بسکری و الباقون «سُکاری» فی الموضعین و فی الشواذ قراءه الأعرج و الحسن بخلاف سکری بضم السین و قرأ أبو جعفر و ربات بالهمزه هاهنا و فی حم و الباقون «وَ رَبَتْ».

الحجه

قالوا رجل سکران و امرأه سکری و الجمع سکاری و سکاری بضم السین و فتحها إلا أن القراءه بالضم و أما سکری فی الجمع فهو مثل صرعی و جرحی و ذلک لأن السکر کأنه عله لحقت عقولهم کما أن الصرع و الجرح عله لحقت أجسامهم و فعلی مختص فی الجمع بالمبتلین کالمرضی و السقمی و الهلکی و أما سکری بالضم فیجوز أن یکون اسما مفردا علی فعلی بمعنی الجمع و أما قوله «رَبَتْ» فهو من ربا یربو إذا زاد و أما الهمز فیمن ربات القوم إذا أشرفت علیهم عالیا لتحفظهم و هذا کأنه ذهب إلی علو الأرض لما فیها من إفراط الربو فإذا وصف علوها دل علی أن الزیاده شاعت فیها.

اللغه

الزلزله و الزلزال شده الحركه على الحال الهائله و قيل إن أصله زل فضوعف للمبالغه و أثبته البصريون قالوا إن زل ثلاثى و زلزل رباعى و إن اتفق بعض الحروف فى الكلمتين لأنه لا يمتنع مثل هذا أ لا ترى أنهم يقولون دمث و دمثر و سبط و سبطر و ليس أحدهما مأخوذا من الآخر و إن كان معناهما واحدا لأن الزاى ليست من حروف الزياده و الزلزال بالفتح الاسم قال الشاعر:

يعرف الجاهل المضلل أن الدهر فيه النكراء و الزلزال

و الذهول الذهاب عن الشى ء دهشا و حيره يقال ذهب عنه يذهل ذهولا و ذهلا بمعنى و الذهل السلو قال

" صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل "

و الحمل بفتح الحاء ما كان فى بطن أو على رأس شجره و الحمل بكسر الحاء ما كان على ظهر أو على رأس و المريد المتجرد للفساد و قيل إن أصله الملاسه فكأنه متملس من الخير و منه صخره مرداء أى ملساء و منه الأمرد و الممرد من البناء المتطاول المتجاوز و المضغه مقدار ما يمضغ من اللحم و الهمود الدروس و الدثور قال الأعشى:

قالت قتيله ما لجسمك شاحبا و أرى ثيابك باليات همدا

و البهيج الحسن الصوره.

الإعراب

العامل فى «يَوْمَ تَرَوْنَها» قوله «تَذْهَلُ» أى تذهل كل مرضعه فى هذا اليوم عما أرضعته و يجوز أن يكون ما مصدريه فيكون التقدير تذهل كل مرضعه فى هذا اليوم عن إرضاعها ولدها و مفعول أرضعت محذوف على الوجهين و مرضعه جار على الفعل يقال امرأه مرضع أى ذات إرضاع أرضعت ولدها أو أرضعته غيرها و مرضعه ترضع قال امرؤ القيس:

و مثلك حبلى قد طرقت و مرضع فألهيتها عن ذى تمائم محول

و «سُكارى» نصب على الحال و إن جعلت «تَرَى» بمعنى الظن فهو المفعول الثانى له «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ» الهاء فى عليه يعود إلى الشيطان و الهاء فى أنه يحتمل وجهين أن يكون ضمير الأمر و الشأن و أن يكون عائدا إلى الشيطان و إنما فتحت أن فى قوله «فَأَنَّهُ»

«يُضِلُّهُ» على أحد وجهين أن يكون عطفا على الأولى للتأكيد و المعنى كتب عليه أنه من تولاه يضله و تأويله كتب على الشيطان إضلال متوليه و هدايتهم إلى عذاب السعير و هذا قول الزجاج و فيه نظر لأن الأصل فى التوكيد أن لا يدخل حرف العطف بين المؤكد و المؤكد فالقول الصحيح فيه أن يكون على معنى فالشأن أنه يضله فيكون مبنيا على مبتدإ مضمر و «نُقِرُّ» مرفوع بالعطف على «خَلَقْناكُمْ» أو للاستئناف و يكون خبر مبتدإ محذوف أى و نحن نقر. و «ما نَشاءُ» يجوز أن يكون مفعول نقر و يجوز أن يكون ظرف زمان و يكون مفعول نقر محذوفا و تقديره و نقر فى الأرحام الولد مده مشيئتنا و «طِفْلًا» منصوب على الحال «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا» أى لأن تبلغوا و الجار و المجرور معطوف على محذوف تقديره لترضعوا و تشبوا ثم لتبلغوا أشدكم «لِكَيْلا يَعْلَمَ» إذا اجتمع اللام بمعنى كى مع كى فالحكم للأم و كى يكون بمعنى أن و اللام يتعلق بيرد.

النزول

قال عمران بن الحصين و أبو سعيد الخدرى نزلت الآيتان من أول السوره ليلا فى غزاه بنى المصطلق و هم حى من خزاعه و الناس يسيرون فنادى رسول الله ص فحثوا المطى حتى كانوا حول رسول الله ص فقرأها عليهم فلم ير أكثر باكيا من تلك الليله فلما أصبحوا لم يحطوا السرج عن الدواب و لم يضربوا الخيام و الناس من بين باك أو جالس حزين متفكر فقال رسول الله ص أ تدرون أى يوم ذاك قالوا الله و رسوله أعلم قال ذاك يوم يقول الله تعالى لآدم أبعث بعث النار من ولدك فيقول آدم من كم و كم فيقول الله عز و جل من كل ألف تسعمائه و تسعه و تسعين إلى النار و واحد إلى الجنه فكبر ذلك على المسلمين و بكوا و قالوا فمن ينجو يا رسول الله فقال أبشروا فإن معكم خليقتين يأجوج و مأجوج ما كانتا فى شى ء إلا كثرتاه ما أنتم فى الناس إلا كشعره بيضاء فى الثور الأسود أو كرقم فى ذراع البكر أو كشأمه فى جنب البعير ثم قال إنى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنه فكبروا ثم قال إنى لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنه فكبروا ثم قال إنى لأرجو أن تكونوا ثلثى أهل الجنه و إن أهل الجنه مائه و عشرون صفا ثمانون منها أمتى ثم قال و يدخل من أمتى سبعون ألفا الجنه بغير حساب و فى بعض الروايات أن عمر بن الخطاب قال يا رسول الله سبعون ألفا قال نعم و مع كل واحد سبعون ألفا فقام عكاشه بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فقال اللهم اجعله منهم فقام رجل من الأنصار فقال ادع الله أن يجعلنى منهم فقال ص سبقك بها عكاشه

قال ابن عباس كان الأنصارى منافقا فلذلك لم يدع له.

المعنى

خاطب الله سبحانه جميع المكلفين فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ»

ص: ١١٣

معناه يا أيها العقلاء المكلفون اتقوا عـذاب ربكم و اخشوا معصـيه ربكم كما يقال احذر الأسد و المراد احذر افتراسه لا عينه «إِنَّ زَلْزَلَهَ السَّاعَهِ» أى زلزله الأرض يوم القيامه عن ابن عباس و الحسن و السـدى و المعنى أنها تقارن قيام الساعه و تكون معها و قيل إن هـذه الزلزله قبـل قيام الساعه و إنما أضافها إلى الساعه لأنها من أشـراط ظهورها و آيات مجيئها عن علقمه و الشـعبى «شَيْ ءٌ عَظِيمٌ» أى أمر عظيم هائل لا يطاق و قيل معناه أن شـده يوم القيامه أمر صـعب و فى هذا دلاله على أن المعدوم يسـمى شـيئا فإن الله سـبحانه سـماها شيئا و هى معدومه «يَوْمَ تَرَوْنَها» معناه يوم ترون الزلزله أو الساعه «تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَهٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ» أى تشغل كل مرضـعه عن ولـدها و تنساه و قيل تسلو عن ولـدها «وَ تَضَعُ كُلُّ ذاتِ حَمْلٍ حَمْلَها» أى تضع الحبالى ما فى بطونها و فى هـذا دلاله على أن الزلزله تكون فى الدنيا فإن الرضاع و وضع الحمل إنما يتصور فى الدنيا قال الحسن تذهل المرضـعه عن ولدها لغير فطام و تضع الحامل ما فى بطنها لغير تمام و من قال إن المراد به يوم القيامه قال أنه تهويل لأمر القيامه و تعظيم لما يكون فيه من الشدائد أى لو كان ثم مرضعه لذهلت أو حامل لوضعت و إن لم يكن هناك حامل و لا مرضعه «وَ تَرَى النَّاسَ سُكارى» من شده الخوف و الفزع «وَ ما هُمْ بِسُـكارى» من الشـراب و قيل معناه كأنهم سكارى من ذهول عقولهم لشده ما يمر بهم لأنهم يضطربون اضـطراب السـكران ثم علل سبحانه ذلك فقال «وَ لكِنَّ عَذابَ اللَّهِ شَدِيدٌ» فمن شدته يصيبهم ما يصيبهم «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ» هذا إخبار عن المشـركين الذين يخاصـمون فى توحيد الله سـبحانه و نفى الشرك عنه بغير علم منهم بل للجهل المحض و قيـل إن المراد به النضر بن الحرث فـإنه كـان كثير الجـدال و كان يقول الملائكه بنات الله و القرآن أساطير الأولين و ينكر البعث «وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَـيْطانٍ مَرِيـدٍ» يغويه عن الهـدى و يـدعوه إلى الضـلال و إن كان المراد بالآيه النضر بن الحرث فالمراد بالشيطان المريد شيطان الإنس لأنه كان يأخذ من الأعجام و اليهود ما يطعن به على المسلمين «كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ» معناه أنه يتبع كل شيطان كتب الله على ذلك الشيطان فى اللوح المحفوظ أنه يضل من تولاه فكيف يتبع مثله و يعدل بقوله عمن دعاه إلى الرحمه و قيل معناه كتب على الشيطان أنه من تولاه أضله الله تعالى و قيل معناه كتب على المجادل بالباطل إن من اتبعه و ولاه يضـله عن الـدين «وَ يَهْـدِيهِ إِلى عَـذابِ السَّعِيرِ» ثم ذكر سـبحانه الحجه فى البعث لأن أكثر الجـدال كان فيه فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» أى فى شـك «مِنَ الْبَعْثِ» و النشور و الريب أقبـح الشـك «فَـإِنَّا خَلَقْنـاكُمْ مِنْ تُرابٍ» معناه فالـدليل على صحته أنا خلقنا أصلكم و هو آدم (عليه السلام) من تراب فمن قدر على أن يصير التراب بشرا سويا حيا فى الابتداء

قدر على أن يحيى العظام و يعيد الأموات «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ» معناه ثم خلقنا أولاده و نسله من نطفه فى أرحام الأمهات و هى الماء القليل يكون من الذكر و الأنثى و كل ماء صاف فهو نطفه قل أم كثر «ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ» بأن تصير النطفه علقه و هى القطعه من الدم الجامد «ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ» أى شبه قطعه من اللحم ممضوغه فإن معنى المضغه مقدار ما يمضغ من اللحم «مُخَلَّقَةٍ وَ غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ» أى تامه الخلق و غير تامه عن ابن عباس و قتاده و قيل مصوره و غير مصوره و هى ما كان سقطا لا- تخطيط فيه و لا تصوير عن مجاهد «لِنُبَيِّنَ لَكُمْ» معناه لندلكم على مقدورنا بتصريفكم فى ضروب الخلق أو لنبين لكم أن من قدر على الابتداء قدر على الإعاده أو لنبين لكم ما يزيل ريبكم فحذف المفعول «وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحامِ ما نَشاءُ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» معناه و نبقى فى أرحام الأمهات ما نشاء إلى وقت تمامه عن مجاهد و قيل و نقر من قدرنا له أجلا مسمى فى رحم أمه إلى أجله «ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» أى نخرجكم من بطون أمهاتكم و أنتم أطفال و الطفل الصغير من الناس و إنما وحد و المراد به الجمع لأنه بمعنى المصدر كقولهم رجل عدل و رجال عدل و قيل أراد ثم نخرج كل واحد منكم طفلا «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و هو حال اجتماع العقل و القوه و تمام الخلق و قيل هو وقت الاحتلام و البلوغ و قد سبق تفسير الأشد و اختلاف العلماء فى معناه «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى» أى قبل بلوغ الأشد أى يقبض روحه فيموت فى حال صغره أو شبابه «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ» أى أسوأ العمر و أخبثه عند أهله و قيل أحقره و أهونه و هى حال الخوف و إنما صار أرذل العمر لأن الإنسان لا يرجو بعده صحه و قوه و إنما يرتقب الموت و الفناء بخلاف حال الطفوليه و الضعف الذى يرجى له الكمال و التمام بعدها «لِكَيْلا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً» أى لكيلا يستفيد علما و ينسى ما كان به عالما و قيل معناه لكى يصير إلى حال ينعدم عقله أو يذهب عنه علومه هرما فلا يعلم شيئا مما كان علمه و إذا ذهب أكثر علومه جاز أن يطلق عليه ذهاب الجميع قال عكرمه من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحاله و احتج بقوله «ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى قرءوا القرآن ثم ذكر سبحانه دلاله أخرى على البعث فقال «وَ تَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً» يعنى هالكه عن مجاهد أى يابسه دارسه من أثر النبات «فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ» و هو المطر «اهْتَزَّتْ» أى تحركت بالنبات و الاهتزاز شده الحركه فى الجهات «وَ رَبَتْ» أى زادت أى أضعفت نباتها و قيل انتفخت لظهور نباتها عن الحسن «وَ أَنْبَتَتْ» يعنى الأرض «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ» أى من كل صنف «بَهِيجٍ» مؤنق للعين حسن الصوره و اللون.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ۶ الی ١٠]

اشاره

ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّهُ یُحْیِ الْمَوْتی وَ أَنَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۶) وَ أَنَّ السَّاعَهَ آتِیَهٌ لا رَیْبَ فِیها وَ أَنَّ اللَّهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ (٧) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یُجادِلُ فِی اللَّهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدیً وَ لا کِتابٍ مُنِیرٍ (٨) ثانِیَ عِطْفِهِ لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ لَهُ فِی الدُّنْیا خِزْیٌ وَ نُذِیقُهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ عَذابَ الْحَرِیقِ (٩) ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ یَداکَ وَ أَنَّ اللَّهَ لَیْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیدِ (١٠)

الإعراب

«ثانِیَ عِطْفِهِ» منصوب علی الحال تقدیره ثانیا عطفه «لَهُ فِی الدُّنْیا خِزْیٌ» له خزی مبتدأ و خبر و فی یتعلق بما یتعلق به اللام و المبتدأ و خبره فی محل الرفع بأنه خبر. «مَنْ یُجادِلُ» خبر بعد خبر. «ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» و «ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ یَداکَ» یجوز أن یکون ذلک مبتدأ و الجار و المجرور فی موضع الخبر و یجوز أن یکون التقدیر الأمر ذلک فیکون ذلک خبر مبتدإ محذوف.

المعنی

لما قدم سبحانه ذکر الأدله عقبه بما یتصل به فقال «ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» معناه ذلک الذی سبق ذکره من تصریف الخلق علی هذه الأحوال و إخراج النبات بسبب أن الله هو الحق أی لیعلموا أنه الذی یحق له العباده دون غیره و قیل هو الذی یستحق صفات التعظیم «وَ أَنَّهُ یُحْیِ الْمَوْتی» لأن من قدر علی إنشاء الخلق فإنه یقدر علی إعادته «وَ أَنَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» أما المعدومات فیقدر علی إیجادها و أما الموجودات فیقدر علی إفنائها و إعادتها و یقدر علی جمیع الأجناس و من کل جنس علی ما لا نهایه له «وَ أَنَّ السَّاعَهَ آتِیَهٌ لا رَیْبَ فِیها» أی و لیعلموا أن القیامه آتیه لا شک فیها «وَ أَنَّ اللَّهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ» أی یحییهم للجزاء لأن ما ذکرناه یدل علی البعث علی الوجه الذی بیناه «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یُجادِلُ فِی اللَّهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ» سبق تفسیره «وَ لا هُدیً» أی لا یرجع فیما یقوله إلی علم و لا دلاله «وَ لا کِتابٍ مُنِیرٍ» أی مضی ء له نور یؤدی من تمسک به إلی الحق و المعنی أنه لا یتبع أدله العقل و لا أدله السمع و إنما یتبع الهوی و التقلید و فی هذا دلاله علی أن الجدال بالعلم صواب و بغیر العلم خطأ لأن الجدال بالعلم یدعو إلی اعتقاد الحق و بغیر العلم یدعو إلی

اعتقـاد الباطـل «ثانِیَ عِطْفِهِ» أی متکبرا فی نفسه عن ابن عباس یقول العرب ثنی فلان عطفه إذا تکبر و تجبر و عطفا الرجل جانباه من عن یمین أو شـمال و هو الموضع الـذی یعطفه الإنسـان أی یلویه و یمیله عنـد الإعراض عن الشـی ء و قیـل معناه لاوی عنقه إعراضا و تکبرا عن الله و رسوله عن قتاده و مجاهـد «لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» أی لیضل الناس عن الـدین و من فتح الیاء أراد لیضـل هو عن طریق الحق المؤدی إلی توحیـد الله «لَهُ فِی الـدُّنْیا خِزْیٌ» أی هوان و ذل و فضـیحه بمـا یجری له علی ألسـنه المؤمنین من الـذم و بالقتـل و غیر ذلـک «وَ نُـذِیقُهُ یَوْمَ الْقِیـامَهِ عَـذابَ الْحَرِیقِ» أی النـار التی تحرقهم «ذلِـکَ» أی یقال له ذلک العـذاب «بِما قَـدَّمَتْ یَـداکَ» أی بما کسـبت یـداک «وَ أَنَّ اللَّهَ لَیْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیـدِ» فی تعـذیبه لأن الله لا یظلم و لا یعاقب ابتداء و لا یزید علی الجزاء و فی هذا دلاله واضحه علی بطلان مذهب المجبره الذین ینسبون کل ظلم فی العالم إلی الله تعالی.

[سوره الحج (٢٢): الآیات ١١ الی ١٥]

اشاره

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَعْبُـدُ اللَّهَ عَلی حَرْفٍ فَإِنْ أَصابَهُ خَیْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَهٌ انْقَلَبَ عَلی وَجْهِهِ خَسِـرَ الـدُّنْیا وَ الْآخِرَهَ ذلِکَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِینُ (١١) یَـدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا یَضُـرُّهُ وَ ما لا یَنْفَعُهُ ذلِکَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِیدُ (١٢) یَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلی وَ لَبِئْسَ الْعَشِیرُ (١٣) إِنَّ اللَّهَ یُـدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحـاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ إِنَّ اللَّهَ یَفْعَلُ ما یُرِیدُ (١٤) مَنْ کانَ یَظُنُّ أَنْ لَنْ یَنْصُـرَهُ اللَّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَی السَّماءِ ثُمَّ لْیَقْطَعْ فَلْیَنْظُرْ هَلْ یُذْهِبَنَّ کَیْدُهُ ما یَغِیظُ (١٥)

القراءه

قرأ روح و زید عن یعقوب خاسر الدنیا و الآخره بالجر و هو قراءه مجاهد و حمید بن قیس و الباقون «خَسِرَ» بغیر ألف و «الْآخِرَهَ» بالنصب و قرأ أهل البصره و ابن عامر و ورش

ص: ١١٧

ثم ليقطع بكسر اللام و الباقون بسكونها و كذلك ثم ليقضوا و زاد ابن عامر و ليوفوا و ليطوفوا بالكسر فيهما أيضا و قرأ أبو بكر و ليوفوا بتشديد الفاء و الأعشى عنه بكسر اللام أيضا و الباقون وَ لْيُوفُوا ساكنه الواو خفيفه الفاء.

الحجه

من قرأ «خَسِرَ الدُّنْيا وَ الْآخِرَةَ» فإن هذه الجمله تكون بدلا من قوله «انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ» فكأنه قال و إن أصابته فتنه خسر الدنيا و الآخره و مثله قول الشاعر:

إن يجبنوا أو يغدروا أو يبخلوا لا يحفلوا يغدوا عليك مرجلين كأنهم لم يفعلوا

فقوله يغدوا عليك بدل من لا يحفلوا و من قرأ خاسر الدنيا و الآخره فإنه منصوب على الحال و أما قوله «ثُمَّ لْيَقْطَعْ» فإن أصل هذه اللام الكسر فإذا دخلها الواو و الفاء أو ثم فمن أسكنها مع الفاء و الواو فإن الفاء و الواو يصيران كشى ء واحد فى نفس الكلمه لأن كل واحد منهما لا ينفرد بنفسه فصار بمنزله كتف و فخذ فأما ثم فهو منفصل عن الكلمه و ليست كالواو و الفاء فمن أسكن اللام معها شبه الميم فى ثم بالفاء و الواو و جعله كقولهم أراك منتفخا كقول العجاج

(أراك منتصبا و ما تكردسا)

و مثل ذلك قولهم و هى فهى.

اللغه

الحرف و الطرف و الجانب نظائر و الاطمئنان التمكن و الفتنه هاهنا المحنه و الانقلاب الرجوع و العشير الصاحب المعاشر أى المخالط و النصره المعونه و قيل إن النصره هاهنا الرزق تقول العرب من ينصرنى نصره الله أى من أعطانى أعطاه الله قال الفقعسى.

و إنك لا تعطى امرءا فوق حظه و لا تملك الشق الذى الغيث ناصره

أى معطيه و جائده و يقال نصر الله أرض فلان أى جاد عليها بالمطر و السبب كل ما يتوصل به إلى الشى ء و منه قيل للحبل سبب و للطريق سبب و للباب سبب.

الإعراب

«يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» قال الزجاج اختلف الناس فى تفسير هذه اللام فقال البصريون و الكوفيون معنى هذه اللام التأخير و التقدير يدعو من لضره أقرب من نفعه و لم يشرحوه قال و شرحه أن اللام لليمين و التوكيد فحقها أن تكون فى أول الكلام فقدمت لتجعل فى حقها و إن كان أصلها أن يكون فى آخره كما أن لام أن حقها أن تكون فى الابتداء فلما لم يجز أن تلى إن جعلت فى الخبر مثل قولك أن زيدا لقائم فهذا قول و قالوا أيضا أن يدعو معه هاء مضمره و إن ذلك فى موضع رفع و

يدعو فی موضع الحال المعنی ذلک

ص: ۱۱۸

هو الضلال البعيد يدعوه أى فى حال دعائه إياه و يكون «لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ» مستأنفا مرفوعا بالابتداء و خبره «لَبِئْسَ الْمَوْلى وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ» و فيه وجه آخر أغفله الناس و هو أن يكون ذلك فى تأويل الذى و هو فى موضع نصب لوقوع «يَدْعُوا» عليه و يكون «لَمَنْ ضَرُّهُ» مستأنفا و هو مثل قوله وَ ما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا مُوسى و معناه و ما التى بيمينك و قال أبو على إن اللامات التى هى حروف داله على معان سوى الجاره و التى للأمر على أربعه أضرب (أحدها) تدخل على خبر إن إذا خففت أو على غير خبرها ليفصل بين أن النافيه و المؤكده مثل قوله وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ و إِنْ كادَ لَيُضِلُّنا (و الثانى) يختص بالدخول على الفعل المضارع و الماضى و يكون جوابا للقسم نحو قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ و قول امرئ القيس

" لناموا فما إن من حديث و لا" صال

(و الثالث) يدخل فى الشرط إذا كان جزاؤه معتمدا على قسم نحو قوله «وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا» (و الرابع) يختص بالدخول على الأسماء المبتدأه و هى التى تدخل على خبر أن و يدخل على الفعل المضارع إذا كان للحال و كان خبرا لأن و هو أحد جهتى مضارعه الفعل المضارع للاسم و قد تدخل هذه اللام فى ضروره الشعر على خبر المبتدأ فى غير أن و ذلك كقوله

" أم الحليس لعجوز شهربه"

و كما حكى أبو الحسن فى حكايه نادره أن زيدا وجهه لحسن فإذا كان هذه اللام حقها أن تدخل على المبتدأ أو على اسم أن أو خبرها من حيث أدخلها على المبتدأ و كان دخولها على خبر المبتدأ ضروره مع أنه المبتدأ فى المعنى فدخوله فى الموصول و المراد به الصله ينبغى أن لا يجوز لأن الصله ليست بالموصول كما أن خبر المبتدأ المبتدأ فمن زعم أن اللام فى «لَمَنْ ضَرُّهُ» حكمها أن تكون فى المبتدأ الذى فى الصله ثم قدم على الموصول كان مخطئا و أيضا فإن اللام إذا كان حكمه أنه يكون فى الصله ثم قدم على الموصول فذلك غير سائغ كما أن سائر ما يكون فى الصله لا يتقدم على الموصول قال و الوجه فى ذلك أن يجعل قوله «يَدْعُوا» تكرارا للفعل الأول على جهه تكثير هذا الفعل الذى هو الدعاء من فاعله و لا تجعلها متعديه إذ قد تعدت مره و يجوز أن تجعل مع يدعو هاء مضمره و يكون فى موضع نصب على الحال من ذلك فكأنه قال ذلك هو الضلال البعيد مدعوا و يجوز أن تجعل ذلك هو الضلال البعيد مفعول يدعو على أن يكون ذلك فى معنى الذى يكون هو الضلال البعيد صلته كما قال أبو إسحاق أيضا فتكون اللام فى هذه الوجوه داخله على اسم مبتدإ موصول و لا موضع للجمله التى هى «لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ»

الآيه لأنها لا تقع موقع مفرد و يكون اللام فى قوله «لَبِئْسَ الْمَوْلى وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ» فى موضع رفع لوقوعه خبر المبتدأ و تكون هذه اللام لليمين فهذا ما يجب أن تحمل الآيه عليه و أقول إن إعرابه على الوجه الأول أن يكون «ما لا يَضُرُّهُ» مفعول «يَدْعُوا» و «ما لا يَنْفَعُهُ» معطوفا عليه و «ذلِكَ» مبتدأ و «هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ» خبره و يدعو تكرارا للفعل الأول و على الوجه الثانى يكون يدعو حالا من معنى الإشاره فى ذلك و على الوجه الثالث يكون ذلك اسما موصولا بمعنى الذى و الجمله صلته و الموصول و الصله فى موضع نصب بأنه المفعول ليدعو و اللام فى «لَمَنْ ضَرُّهُ» لام الابتداء و الموصول و الصله فى موضع رفع بالابتداء و «لَبِئْسَ الْمَوْلى» جواب القسم و القسم و المقسم فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و العائد إلى المبتدأ هو الضمير المحذوف من الجمله لأن التقدير لبئس المولى هو و لبئس العشير هو قال الزجاج و فيه وجه آخر و هو أن يكون يدعو فى معنى يقول و يكون من فى موضع رفع و خبره محذوف و يكون المعنى لمن ضره أقرب من نفعه هو مولاى و مثله قول عنتره:

يدعون عنتر و الرماح كأنها أشطان بئر فى لبان الأدهم

أى يقولون يا عنتر و يجوز أن يكون يدعو فى معنى يسمى كما قال ابن أحمر:

أهوى لها مشقصا حشرا فشبرقها و كنت أدعو قذاها الإثمد الفرد

و أقول إنما قال خبر المبتدأ هنا محذوف لأن من يعبد الصنم لا يقول لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى فلذلك قدر الخبر محذوفا.

النزول

قيل نزلت هذه الآيه وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلى حَرْفٍ فى جماعه كانوا يقدمون على رسول الله ص المدينه فكان أحدهم إذا صح جسمه و نتجت فرسه و ولدت امرأته غلاما و كثرت ماشيته رضى به و اطمأن إليه و إن أصابه وجع فى المدينه و ولدت امرأته جاريه قال ما أصبت فى هذا الدين إلا شرا عن ابن عباس.

المعنى

لما تقدم ذكر الكفار و ما تعاطوه من الجدال ذكر سبحانه بعده حال مقلده الضلال و الدعاه إلى الضلال فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلى حَرْفٍ» أى على ضعف فى العباده كضعف القائم على حرف أى طرف حبل أو نحوه عن على بن عيسى قال و ذلك

من اضطرابه فى طريق العلم إذا لم يتمكن من الدلائل المؤديه إلى الحق فينقاد لأدنى شبهه لا يمكنه حلها و قيل على حرف أى على شك عن مجاهد و قيل معناه أنه يعبد الله بلسانه دون قلبه عن الحسن قال الدين حرفان أحدهما اللسان و الثانى القلب فمن اعترف بلسانه و لم يساعده قلبه فهو على حرف «فَإِنْ أَصابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ» أى أصابه رخاء و عافيه و خصب و كثره مال اطمأن على عباده الله بذلك الخير «وَ إِنْ أَصابَتْهُ فِتْنَةٌ» أى اختبار بجدب و قله مال «انْقَلَبَ عَلى وَجْهِهِ» أى رجع عن دينه إلى الكفر و المعنى انصرف إلى وجهه الذى توجه منه و هو الكفر «خَسِرَ الدُّنْيا وَ الْآخِرَةَ» أى خسر الدنيا بفراقه و خسر الآخره بنفاقه «ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ» أى الضرر الظاهر لفساد عاجله و آجله و قيل خسر فى الدنيا العز و الغنيمه و فى الآخره الثواب و الجنه «يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُ وَ ما لا يَنْفَعُهُ» أى يدعو هذا المريد بعبادته سوى الله ما لا يضره إن لم يعبده و ما لا ينفعه إن عبده «ذلِكَ» الذى فعل «هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ» عن الحق و الرشد يدعوه على الوجه الآخر معناه «يَدْعُوا» الذى هو الضلال البعيد «لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» قال السدى يعنى الذى ضره فى الآخره بعبادته إياه أقرب من النفع و إن كان لا نفع عنده و لكن العرب تقول لما لا يكون هذا بعيد و نفع الصنم بعيد لأنه لا يكون فلما كان نفعه بعيدا قيل لضره أنه أقرب من نفعه على معنى أنه كائن «لَبِئْسَ الْمَوْلى» أى لبئس الناصر هو «وَ لَبِئْسَ الْعَشِيرُ» أى الصاحب المعاشر المخالط هو يعنى الصنم يخالطه العابد و يصاحبه و لما ذكر الشاك فى الدين بالخسران ذكر ثواب المؤمنين على الإيمان فقال «إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و صدقوا رسله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ» بأوليائه و أهل طاعته من الكرامه و بأعدائه و أهل معصيته من الإهانه لا يدفعه دافع و لا يمنعه مانع ثم قال «مَنْ كانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ» الهاء فى ينصره عائده إلى النبى ص عن ابن عباس و قتاده و المعنى من كان يظن أن الله لن ينصر نبيه محمدا ص و لا يعينه على عدوه «فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّماءِ» أى فليشدد حبلا فى سقفه «ثُمَّ لْيَقْطَعْ» أى ليمدد ذلك الحبل حتى ينقطع فيموت مختنقا و المعنى فليختنق غيظا حتى يموت فإن الله ناصره و لا ينفعه غيظه و هو قوله «فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ» أى صنعه و حيلته «ما يَغِيظُ» ما بمعنى المصدر أى هل يذهبن كيده غيظه عن قتاده و أكثر المفسرين و قيل فليمدد بسبب إلى السماء معناه فليطلب شيئا يصل به إلى السماء المعروفه ثم ليقطع نصر الله و وحى الله عن محمد ص و ليزل بكيده ما يغيظه من نصر الله له و نزول الوحى عليه أى لا يتهيأ له ذلك و لا سبيل له إليه فليتجرع ما يغيظه و إنما قال سبحانه ذلك على وجه التبعيد أى كما لا يتهيأ لهم الوصول إلى السماء كذلك لا يتهيأ لهم إزاله ما يغيظهم من أمر رسول الله و نصره على أعدائه دائما و إنما ذكر السماء لأن النصر يأتيه من قبل السماء و من

الملائكه عن أبى على الجبائى و قيل إن الهاء فى «يَنْصُرَهُ» عائده إلى من عن مجاهد و الضحاك و أبى مسلم ثم اختلف فى معناه فقيل من كان يظن من الناس أن الله لا ينصره فليجهد جهده و ليصعد السماء ثم ليقطع المسافه فلينظر هل ينفعه كيده فى إزاله غيظه لما يدعى إليه من دين الله فإن الذى حكم الله به لا يبطل بكيد الكائد عن أبى مسلم و قيل المراد بالنصر الرزق و يقال أرض منصوره أى ممطوره و المعنى من ظن أن الله لا يرزقه فى الدنيا و الآخره فليختنق نفسه أى لا يمكنه تكثير رزقه أى كما لا يقدر أن يزيد فيما رزقه الله بهذا النوع من الكيد كذلك لا يقدر عليه بسائر أنواع الكيد و هذا مثل ضربه الله لهذا الجاهل الذى يسخط لما أعطاه الله أى مثله مثل من فعل بنفسه هذا.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ١٦ الى ١٨]

اشاره

وَ كَذلِكَ أَنْزَلْناهُ آياتٍ بَيِّناتٍ وَ أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ (١۶) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هادُوا وَ الصَّابِئِينَ وَ النَّصارى وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ (١٧) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ وَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَ كَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذابُ وَ مَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ ما يَشاءُ (١٨)

الإعراب

خبر إن الأولى جمله الكلام مع أن الثانيه و زعم الفراء أن قولك إن زيدا أنه لقائم و روى أن هذه الآيه إنما صلحت فى الذى قال الزجاج لا فرق بين الذى و غيره فى باب أن إن قلت إن زيدا أنه قائم كان جيدا قال جرير

إن الخليفه إن الله سربله سربال ملك به ترجى الخواتيم.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه نزل الآيات حجه على الخلق فقال «وَ كَذلِكَ» أى و مثل

ما تقدم من آيات القرآن «أَنْزَلْناهُ» يعنى القرآن «آياتٍ بَيِّناتٍ» أى حججا واضحات على التوحيد و العدل و الشرائع «وَ أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ» أى و أنزلنا إليك أن الله يهدى إلى الدين من يريد و قيل إلى النبوه و قيل إلى الثواب و قيل يهدى من يهتدى بهداه «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» بمحمد ص «وَ الَّذِينَ هادُوا» و هم اليهود «وَ الصَّابِئِينَ وَ النَّصارى وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا» ظاهر المعنى «إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» أى يبين المحق من المبطل بما يضطر إلى العلم بصحه الصحيح فيبيض وجه المحق و يسود وجه المبطل و الفصل التمييز بين الحق و الباطل «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ» أى عليم مطلع على ما من شأنه أن يشاهد بعلمه قبل أن يكون لأنه علام الغيوب ثم خاطب النبى ص و المراد به جميع المكلفين فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم «أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» من العقلاء «وَ الشَّمْسُ» أى و يسجد الشمس «وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ» وصف سبحانه هذه الأشياء بالسجود و هو الخضوع و الذل و الانقياد لخالقها فيما يريد منها «وَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ» يعنى المؤمنين الذين يسجدون لله تعالى و انقطع ذكر الساجدين ثم ابتدأ فقال «وَ كَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذابُ» أى ممن أبى السجود لأنه لا يحق عليه العذاب إلا بتركه السجود «وَ مَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ» معناه من يهنه الله بأن يشقيه و يدخله جهنم «فَما لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ» بالسعاده أى بإدخاله الجنه لأنه لا يملك العقوبه و المثوبه سواه «إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ ما يَشاءُ» من الإنعام و الانتقام بالفريقين من المؤمنين و الكافرين.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ١٩ الى ٢۴]

اشاره

هـذانِ خَصْـمانِ اخْتَصَـمُوا فِی رَبِّهِمْ فَـالَّذِینَ کَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِیابٌ مِنْ نارٍ یُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِـهِمُ الْحَمِیمُ (١٩) یُصْـهَرُ بِهِ ما فِی بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ (٢٠) وَ لَهُمْ مَقامِعُ مِنْ حَدِیدٍ (٢١) کُلَّما أَرادُوا أَنْ یَخْرُجُوا مِنْها مِنْ غَمٍّ أُعِیدُوا فِیها وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِیقِ (٢٢) إِنَّ اللَّهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ یُحَلَّوْنَ فِیها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِباسُـهُمْ فِیها حَرِیرٌ (٢٣)

وَ هُدُوا إِلَی الطَّیِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَ هُدُوا إِلی صِراطِ الْحَمِیدِ (٢۴)

القراءه

قرأ أهل المدینه و عاصم «وَ لُؤْلُؤاً» بالنصب و فی سوره فاطر مثله و الباقون بالجر فی الموضـعین إلا یعقوب فإنه قرأ هاهنا بالنصب و فی فـاطر بـالجر و ترک أبو جعفر و أبو بکر و شـجاع الهمزه الأـولی منه فی جمیع القرآن و فی الشواذ قراءه ابن عبـاس یحلون بفتح الیاء و تخفیف اللام.

الحجه

قال أبو علی وجه الجر فی لؤلؤ أنهم یحلون فیها من أساور من ذهب و من لؤلؤ و وجه النصب أنه علی و یحلون لؤلؤا و یجوز أن یکون عطفـا علی موضع الجـار و المجرور لأـن المعنی فی یحلون فیهـا من أسـاور یحلون أساور و قال ابن جنی یحلون من حلی یحلی یقال لم أحل منه بطائل أی لم أظفر و یجوز أن یکون من قولهم امرأه حالیه أی ذات حلی.

اللغه

الخصم یستوی فیه الواحـد و الجمع و الـذکر و الأنثی یقال رجل خصم و رجلان خصم و رجال خصم و نساء خصم و قد یجوز فی الکلام هذان خصـمان اختصموا و هؤلاء خصم اختصموا قال الله تعالی «وَ هَلْ أَتاکَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ» و هکذا حکم المصادر إذا وصف بها أو أخبر بها نحو عـدل و رضـی و صوم و فطر و زور و حری و قمن و ما أشـبه ذلک و إنما قال فی الآـیه خصـمان لأنهمـا جمعان و لیسا برجلین و مثله وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا و الحمیم الماء المغلی و الصـهر الإذابه یقال صهرته فانصهر قال

تروی لقی ألقی فی صفصف تصهره الشمس فما ینصهر

یعنی ولـدها و المقـامع جمع مقمعه و هی مـدقه الرأس من قمعه قمعـا إذا ردعه و الحریق بمعنی المحرق کالألیم و الأساور جمع أسوار و فیه ثلاث لغات أسوار بالألف و سوار و سوار بالکسر و الضم و الجمع أسوره.

النزول

قيل نزلت الآيه «هـذانِ خَصْـمانِ اخْتَصَـمُوا» فی سـته نفر من المؤمنين و الكفار تبارزوا يوم بـدر و هم حمزه بن عبـد المطلب قتل عتبه بن ربيعه و على بن أبى طالب (عليه السلام) قتل

ص: ۱۲۴

الوليد بن عتبه و عبيده بن الحرث بن عبد المطلب قتل شيبه بن ربيعه عن أبى ذر الغفارى و عطا و كان أبو ذر يقسم بالله تعالى أنها نزلت فيهم و رواه البخارى فى الصحيح و قيل نزلت فى أهل القرآن و أهل الكتاب عن ابن عباس و قيل فى المؤمنين و الكافرين عن الحسن و مجاهد و الكلبى و هذا قول أبى ذر إلا أن هؤلاء لم يذكروا يوم بدر.

المعنى

لما تقدم ذكر المؤمنين و الكافرين بين سبحانه ما أعده لكل واحد من الفريقين فقال «هذانِ خَصْمانِ» أى جمعان فالفرق الخمسه الكافره خصم و المؤمنون خصم و قد ذكروا فى قوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هادُوا وَ الصّابِئِينَ» الآيه «اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ» أى فى دين ربهم فقالت اليهود و النصارى للمسلمين نحن أولى بالله منكم لأن نبينا قبل نبيكم و ديننا قبل دينكم و قال المسلمون بل نحن أحق بالله منكم آمنا بكتابنا و كتابكم و نبينا و نبيكم و كفرتم أنتم بنبينا حسدا فكان هذا خصومتهم و قيل إن معنى اختصموا اقتتلوا يوم بدر «فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيابٌ مِنْ نارٍ» قال ابن عباس حين صاروا إلى جهنم لبسوا مقطعات النيران و هى الثياب القصار و قيل يجعل لهم ثياب نحاس من نار و هى أشد ما تكون حرا عن سعيد بن جبير و قيل أن النار تحيط بهم كإحاطه الثياب التى يلبسونها بهم «يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ» أى الماء المغلى فيذيب فى ما بطونهم من الشحوم و تساقط الجلود و فى خبر مرفوع أنه يصب على رءوسهم الحميم فينفذ إلى أجوافهم فيسلت ما فيها «يُصْهَرُ بِهِ ما فِي بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ» أى يذاب و ينضج بذلك الحميم ما فيها من الأمعاء و تذاب به الجلود «وَ لَهُمْ مَقامِعُ مِنْ حَدِيدٍ» قال الليث المقمعه شبه الجرز من الحديد يضرب بها الرأس

و روى أبو سعيد الخدرى قال قال رسول الله ص فى قوله «وَ لَهُمْ مَقامِعُ مِنْ حَدِيدٍ» لو وضع مقمع من حديد فى الأرض ثم اجتمع عليه الثقلان ما أقلوه من الأرض

و قال الحسن إن النار ترميهم بلهبها حتى إذا كانوا فى أعلاها ضربوا بمقامع فهووا فيها سبعين خريفا فإذا انتهوا إلى أسفلها ضربهم زفير لهبها فلا يستقرون ساعه فذلك قوله «كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيها» أى كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من الغم و الكرب الذى يأخذ بأنفسهم حين ليس لها مخرج ردوا إليها بالمقامع «وَ ذُوقُوا عَذابَ الْحَرِيقِ» أى و يقال لهم ذوقوا و الذوق طلب إدراك الطعم و الحريق الاسم من الاحتراق قال الزجاج هذا لأحد الخصمين و قال فى الخصم الذين هم المؤمنون «إِنَّ اللّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله و أقروا بوحدانيته «وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت أبنيتها و أشجارها «يُحَلَّوْنَ فِيها» أى يلبسون الحلى فيها «مِنْ أَساوِرَ» و هى حلى اليد «مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً» أى و من لؤلؤ «وَ لِباسُهُمْ فِيها حَرِيرٌ» أى ديباج حرم الله سبحانه لبس

الحریر علی الرجال فی الدنیا و شوقهم إلیه فی الآخره فأخبر أن لباسهم فی الجنه حریر «وَ هُدُوا إِلَی الطَّیِّبِ مِنَ الْقَوْلِ» أی أرشدوا فی الجنه إلی التحیات الحسنه یحیی بعضهم بعضا و یحییهم الله و ملائکته بها و قیل معناه أرشدوا إلی شهاده أن لا إله إلا الله و الحمد لله عن ابن عباس و زاد ابن زید و الله أکبر و قیل أرشدوا إلی القرآن عن السدی و قیل إلی القول الذی یتلذونه و یشتهونه و تطیب به نفوسهم و قیل إلی ذکر الله فهم به یتنعمون «وَ هُدُوا إِلی صِراطِ الْحَمِیدِ» و الحمید هو الله المستحق للحمد المستحمد إلی عباده بنعمه عن الحسن أی الطالب منهم أن یحمدوه

و روی عن النبی ص أنه قال ما أحد أحب إلیه الحمد من الله عز ذکره

و صراط الحمید هو طریق الإسلام و طریق الجنه.

ص: ۱۲۶

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۲۵ الی ۳۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ الَّذِی جَعَلْناهُ لِلنَّاسِ سَواءً الْعاكِفُ فِيهِ وَ الْبادِ وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ (۲۵) وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ أَنْ لا تُشْرِكْ بِی شَيْئاً وَ طَهِّرْ بَيْتِیَ لِلطَّائِفِينَ وَ الْقائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ (۲۶) وَ أَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالاً وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ (۲۷) لِيَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِی أَيَّامٍ مَعْلُوماتٍ عَلى ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعامِ فَكُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْبائِسَ الْفَقِيرَ (۲۸) ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (۲۹)

ذلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمْ حُرُماتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ أُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعامُ إِلَّا ما يُتْلى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (۳۰)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم و روح و زید عن یعقوب «سَواءً» بالنصب و الباقون بالرفع و فی الشواذ قراءه ابن عباس و أبی مجلز و مجاهد و عكرمه و الحسن

رجالا بالتشدید و الضم و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قراءه ابن أبی إسحاق و الزهری و الحسن بخلاف رجالا بالضم و التخفیف.

الحجه

قال أبو علی وجه الرفع فی سواء أنه خبر مبتدإ مقدم و المعنى العاكف فیه و البادی سواء لیس أحدهما بأحق به من صاحبه و هذا یدل على أن أرض الحرم لا تملك و لو ملكت لم یستویا فیها و صار العاكف فیها أولى بها من البادی لحق ملكه و لكن سبیلها سبیل المساجد التی من سبق إلیها كان أولى بها و من نصب سواء أعمل المصدر إعمال اسم الفاعل فرفع العاكف به كما یرفع بمستوى لو قال جعلناه مستویا العاكف فیه و البادی و وجه إعماله أن المصدر قد یقوم مقام اسم الفاعل فی الصفه فی نحو قولهم رجل عدل فیصیر عدل كعادل و یجوز فی نصب سواء وجه آخر و هو أن تنصبه على الحال فإذا نصبته علیها و جعلت قوله للناس مستقرا جاز أن یكون حالا یعمل فیها معنى الفعل و ذو الحال الذكر الذی فی المستقر و یجوز أن یكون حالا من الفعل الذی هو جعلناه فإن جعلتها حالا من الضمیر المتصل بالفعل كان الضمیر ذا الحال و العامل فیها الفعل و جواز كون للناس مستقرا على أن یكون المعنى أنه جعل للناس و نصب لهم منسكا و متعبدا كما قال إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ و أما رجالا فهو جمع راجل مثل طالب و طلاب و كاتب و كتاب و أما رجالا بتخفیف الجیم فهو غریب فی الجمع فهو نحو ظؤار و عراق و رخال فی جمع ظئر و عرق و رخل.

اللغه

العاكف المقيم الملازم للمكان و البادى أصله من بدا يبدو إذا ظهر و البدو خلاف الحضر سمى بذلك لظهوره و البادى فى الآيه الطارئ و المكان ما يتمكن عليه الشى ء قيل هو اسم لما أحاط بالشى ء و المكان و الموضع و المستقر نظائر و الرجال جمع راجل مثل صحاب و قيام و فى جمع صاحب و قائم و الضامر المهزول أضمره السير و العميق البعيد قال الراجز

" يقطعن بعد النازح العميق"

و البائس الذى به ضر الجوع و الفقير الذى لا شى ء له يقال بؤس فهو بائس أى صار ذا بؤس و هو الشده قال الأزهرى لا يعرف التفث فى لغه العرب إلا من قول ابن عباس و أهل التفسير و قال النضر بن شميل هو إذهاب الشعث.

الإعراب

خبر «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» محذوف يدل عليه «وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ

ص: ١٢٧

عَذابٍ أَلِيمٍ» فالمعنى إن الذين كفروا نذيقهم العذاب الأليم «وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ» الباء فيه زائده تقديره و من يرد فيه إلحادا و الباء فى قوله «بِظُلْمٍ» للتعديه و ما جاءت الباء فيه مزيده قول الشاعر

بواد يمان ينبت الشث صدره و أسفله بالمرخ و الشبهان

و قول الأعشى

ضمنت برزق عيالنا أرماحنا مل ء المراجل و الصريح الأجردا

و قول امرئ القيس

أ لا هل أتاها و الحوادث جمه بأن امرء القيس بن تملك بيقرا

و قال الزجاج و الذى يذهب إليه أصحابنا أن الباء ليست بملغاه و المعنى عندهم و من إرادته فيه بأن يلحد بظلم و هو مثل قوله

أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لى ليلى بكل سبيل

و المعنى أريد و إرادتى لهذا «عَلى كُلِّ ضامِرٍ» فى موضع نصب على الحال أى يأتوك رجالا و ركبانا و يأتين فى موضع جر لأن المعنى فى قوله «وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ» على إبل ضامره آتيه من كل فج عميق

و روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قرأ يأتون

فعلى هذا يعود الضمير فى يأتون إلى الناس.

المعنى

ثم بين سبحانه حال الكفار فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» عطف بالمضارع على الماضى لأن المراد بالمضارع أيضا الماضى و يقويه قوله الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ* و يجوز أن يكون المعنى أن الذين كفروا فيما مضى و هم الآن يصدون الناس عن طاعه الله «وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ الَّذِي جَعَلْناهُ لِلنَّاسِ» أى مستقرا و منسكا و متعبدا و قيل معناه خلقناه للناس كلهم لم يخص به بعض دون بعض قال الزجاج جعلناه للناس وقف تام ثم قال «سَواءً الْعاكِفُ فِيهِ وَ الْبادِ» أى العاكف المقيم فيه و الباد الذى ينتابه من غير أهله مستويان فى سكناه و النزول به فليس أحدهما أحق بالمنزل يكون فيه من

الآخر غير أنه لا يخرج أحد من بيته عن ابن عباس و قتاده و سعيد بن جبير قالوا إن كراء دور مكه و بيعها حرام و المراد بالمسجد الحرام على هذا الحرم كله كقوله أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ و قيل المراد بالمسجد الحرام عين المسجد الذى يصلى فيه عن الحسن و مجاهد و الجبائى و الظاهر يدل عليه و على هذا يكون المعنى فى قوله «جَعَلْناهُ لِلنَّاسِ» أى قبله لصلاتهم و منسكا لحجهم فالعاكف و الباد سواء فى حكم النسک و كان المشركون يمنعون المسلمين عن الصلاه فى المسجد الحرام و الطواف به و يدعون أنهم أربابه و ولاته «وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ» و الإلحاد العدول عن القصد و اختلف فى معناه هاهنا فقيل هو الشرک و عباده غير الله تعالى عن قتاده فكأنه قال و من يرد فيه ميلا عن الحق بأن يعبد غير الله ظلما و عدوانا و قيل هو الاستحلال للحرام و الركوب للآثام عن ابن عباس و الضحاک و مجاهد و ابن زيد و قيل هو كل شى ء نهى عنه حتى شتم الخادم لأن الذنوب هناک أعظم و قيل هو دخول مكه بغير إحرام عن عطاء «نُذِقْهُ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ» أى نعذبه عذابا وجيعا و قيل إن الآيه نزلت فى الذين صدوا رسول الله ص عن مكه عام الحديبيه «وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ» معناه و اذكر يا محمد إذ وطأنا لإبراهيم مكان البيت و عرفناه ذلک بما جعلنا له من العلامه قال السدى إن الله تعالى لما أمره ببناء الكعبه لم يدر أين يبنى فبعث الله ريحا خجوجا فكنست له ما حول الكعبه عن الأساس الأول الذى كان البيت عليه قبل أن رفع أيام الطوفان و قال الكلبى بعث الله سبحانه على قدر البيت فيها رأس تتكلم فقامت بحيال الكعبه و قالت يا إبراهيم ابن على قدرى و قيل إن المعنى جعلنا البيت مثوبه و مسكنه عن ابن الأنبارى «أَنْ لا تُشْرِکْ بِی شَيْئاً» أى و أوحينا إليه أن لا تعبد غيرى قال المبرد كأنه قال وحدنى فى هذا البيت لأن معنى لا تشرک بى شيئا وحدنى «وَ طَهِّرْ بَيْتِيَ» من الشرک و عباده الأوثان عن قتاده «لِلطَّائِفِينَ وَ الْقائِمِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ» مفسر بسوره البقره و المراد بالقائمين المقيمين بمكه و قيل القائمين فى الصلاه عن عطا «وَ أَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ» أى ناد فى الناس و أعلمهم بوجوب الحج و اختلف فى المخاطب به على قولين (أحدهما) أنه إبراهيم عن على و ابن عباس و اختاره أبو مسلم قال ابن عباس قام فى المقام فنادى يا أيها الناس إن الله دعاكم إلى الحج فأجابوا بلبيک اللهم لبيک (و الثانى) أن المخاطب به نبينا محمد عليه أفضل الصلوات أى و أذن يا محمد فى الناس بالحج فأذن صلوات الله عليه فى حجه الوداع أى أعلمهم بوجوب الحج عن الحسن و الجبائى و جمهور المفسرين على القول الأول و قالوا أسمع الله

تعالی صوت إبراهيم كل من سبق علمه بأنه يحج إلى يوم القيامه كما أسمع سليمان مع ارتفاع منزلته و كثره جنوده حوله صوت النمله مع خفضه و سكونه و فی روايه عطا عن ابن عباس قال لما أمر الله سبحانه إبراهيم أن ينادی فی الناس بالحج صعد أبا قبيس و وضع إصبعه فی أذنيه و قال يا أيها الناس أجيبوا ربكم فأجابوه بالتلبيه فی أصلاب الرجال و أول من أجابه أهل اليمن «يَأْتُوكَ رِجالًا» أی مشاه علی أرجلهم «وَ عَلی كُلِّ ضامِرٍ» أی ركبانا قال ابن عباس يريد الإبل و لا يدخل بعير و لا غيره الحرم إلا و قد هزل و

روی سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال لبنيه يا بنی حجوا من مكه مشاه حتی ترجعوا إليها مشاه فإنی سمعت رسول الله ص يقول للحاج الراكب بكل خطوه تخطوها راحلته سبعون حسنه و للحاج الماشی بكل خطوه يخطوها سبعمائه حسنه من حسنات الحرم قيل و ما حسنات الحرم قال الحسنه بمائه ألف حسنه

«يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ» أی طريق بعيد

و روی مرفوعا عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله ص يقول إن الله تعالی يباهی بأهل عرفات الملائكه يقول يا ملائكتی انظروا إلی عبادی شعثا غبرا أقبلوا يضربون إلی من كل فج عميق فأشهدكم أنی قد أجبت دعاءهم و شفعت رغبتهم و وهبت مسيئهم لمحسنهم و أعطيت محسنهم جميع ما سألونی غير التبعات التی بينهم فإذا أفاض القوم إلی جمع و وقفوا و عادوا فی الرغبه و الطلب إلی الله يقول يا ملائكتی عبادی وقفوا و عادوا من الرغبه و الطلب فأشهدكم أنی قد أجبت دعاءهم و شفعت رغبتهم و وهبت مسيئهم لمحسنهم و أعطيت محسنهم جميع ما سألنی و كفلت عنهم بالتبعات التی بينهم

و قوله «لِيَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ» قيل يعنی بالمنافع التجارات عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قيل التجاره فی الدنيا و الأجر و الثواب فی الآخره عن مجاهد و

قيل هی منافع الآخره و هی العفو و المغفره عن سعيد بن المسيب و عطيه العوفی و هو المروی عن أبی جعفر الباقر (عليه السلام)

و يكون المعنی ليحضروا ما ندبهم الله إليه مما فيه النفع لهم فی الآخره «وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِی أَيَّامٍ مَعْلُوماتٍ» اختلف فی هذه الأيام و فی الذكر فيها فقيل هی أيام العشر و قيل لها معلومات للحرص علی علمها من أجل وقت الحج فی آخرها و المعدودات أيام التشريق عن الحسن و مجاهد و قيل

هی أيام التشريق يوم النحر و ثلاثه بعده و المعدودات أيام العشر عن ابن عباس و هو المروی عن أبی جعفر (عليه السلام)

و اختاره الزجاج قال لأن الذكر هاهنا يدل علی التسميه علی ما ينحر لقوله «عَلی ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعامِ» أی علی ذبح و نحر ما رزقهم من الإبل و البقر و الغنم و هذه الأيام تختص بذلك و قيل إن الذكر فيها كنايه عن الذبح لأن صحه الذبح لما كان بالتسميه سمی باسمه توسعا و قيل هو التكبير

قال أبو عبد الله التكبير بمنی عقيب خمس عشره صلاه أولها صلاه الظهر من يوم النحر يقول الله أكبر الله أكبر لا إله

إلا الله و الله أكبر الله أكبر و لله الحمد الله أكبر على ما هدانا و الحمد لله على ما أبلانا و الله أكبر على ما رزقنا من بهيمه الأنعام

و البهيمه أصلها من الإبهام و ذلك أنها لا تفصح كما يفصح الحيوان الناطق و الأنعام الإبل و اشتقاقها من النعمه و هى اللين سميت بذلك للين أخفافها و قد يجتمع معها البقر و الغنم فيسمى الجميع أنعاما اتساعا و إن انفردا لم يسميا أنعاما «فَكُلُوا مِنْها» أى من بهيمه الأنعام و هذا إباحه و ندب و ليس بواجب «وَ أَطْعِمُوا الْبائِسَ الْفَقِيرَ» فالبائس الذى ظهر عليه أثر البؤس من الجوع و العرى و قيل البائس الذى يمد يده بالسؤال و يتكفف للطلب أمر سبحانه أن يعطى هؤلاء من الهدى «ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ» أى ليزيلوا أشعث الإحرام من تقليم ظفر و أخذ شعر و غسل و استعمال طيب عن الحسن و قيل معناه ليقضوا مناسك الحج كلها عن ابن عباس و ابن عمر قال الزجاج قضاء التفث كنايه عن الخروج من الإحرام إلى الإحلال «وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ» أى و ليتموا نذورهم بقضائها و لم يقل بنذورهم لأن المراد بالإيفاء الإتمام قال ابن عباس هو نحر ما نذروا من البدن و قيل هو ما نذروا من أعمال البر فى أيام الحج و ربما نذر الإنسان أن يتصدق أن رزقه الله الحج و إن كان على الرجل نذور مطلقه فالأفضل أن يفى بها هناك «وَ لْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ» هذا أمر و ظاهره يقتضى الوجوب و قيل أراد به طواف الزياره لأنه من أركان أفعال الحج بلا خلاف و قيل إنه طواف الصدر لأنه سبحانه أمر به عقيب المناسك كلها و روى أصحابنا أن المراد به طواف النساء الذى يستباح به وصل النساء و ذلك بعد طواف الزياره فإنه إذا طاف طواف الزياره حل له كل شى ء إلا النساء فإذا طاف طواف النساء حلت له النساء و البيت العتيق هو الكعبه و إنما سمى عتيقا لأنه أعتق من أن يملكه العبيد عن مجاهد و سفيان بن عينيه و أبى مسلم و قيل إنما سمى عتيقا لأنه أعتق من أن تصل الجبابره إلى تخريبه و ما قصده جبار قبل نبينا ص إلا أهلكه الله تعالى و إنما لم يهلك الحجاج حين نقضه و بناه ثانيا ببركه نبينا ص فإن الله سبحانه أمن ببركته هذه الأمه من عذاب الاستئصال عن مجاهد و قيل سمى به لأنه أعتق من الطوفان فغرقت الأرض كلها إلا موضع البيت و قيل سمى به لأنه قديم فهو أول بيت وضع للناس بناه آدم (عليه السلام) ثم جدده إبراهيم (عليه السلام) عن ابن زيد «ذلِكَ» قيل هاهنا وقف و معناه الأمر ذلك أى هكذا أمر الحج و المناسك «وَ مَنْ يُعَظِّمْ حُرُماتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ» أى فالتعظيم خير له عند ربه أى فى الآخره و الحرمه ما لا يحل انتهاكه و قال الزجاج الحرمه ما وجب القيام به و حرم التفريط فيه و هى فى هذه الآيه ما نهى عنها و منع من الوقوع فيها

و تعظيمها ترك ملامستها و اختار أكثر المفسرين فى معنى الحرمات هنا أنها المناسك لدلاله ما يتصل بها من الآيات على ذلك و قيل معناها هاهنا البيت الحرام و البلد الحرام و الشهر الحرام و المسجد الحرام عن ابن زيد قال و يدل عليه قوله وَ الْحُرُماتُ قِصاصٌ «وَ أُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعامُ» أى الإبل و البقر و الغنم «إِلَّا ما يُتْلى عَلَيْكُمْ» يعنى فى سوره المائده من الميته و المنخنقه و الموقوذه و نحوها «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» من هنا للتبيين و التقدير فاجتنبوا الرجس الذى هو الأوثان و روى أصحابنا أن اللعب بالشطرنج و النرد و سائر أنواع القمار من ذلك و قيل إنهم كانوا يلطخون الأوثان بدماء قرابينهم فسمى ذلك رجسا «وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ» يعنى الكذب و قيل هو تلبيه المشركين لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك و روى أصحابنا أنه يدخل فيه الغناء و سائر الأقوال الملهيه

و روى أيمن بن خريم عن رسول الله ص أنه قام خطيبا فقال أيها الناس عدلت شهاده الزور بالشرك بالله ثم قرأ «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ»

يريد أنه قد جمع فى النهى بين عباده الوثن و شهاده الزور.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ٣١ الى ٣٥]

اشاره

حُنَفاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّما خَرَّ مِنَ السَّماءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكانٍ سَحِيقٍ (٣١) ذلِكَ وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعائِرَ اللَّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢) لَكُمْ فِيها مَنافِعُ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّها إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣) وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلى ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعامِ فَإِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَ بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤) الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ الصَّابِرِينَ عَلى ما أَصابَهُمْ وَ الْمُقِيمِي الصَّلاةِ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٥)

القراءه

قرأ أهل المدينه فتخطفه بفتح الخاء مشددا و الباقون «فَتَخْطَفُهُ» بسكون الخاء

و التخفيف و قرأ منسكا بالكسر أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «مَنْسَكاً» بالفتح و فى الشواذ قراءه الحسن و ابن أبى إسحاق و المقيمى الصلاه بالنصب.

الحجه

تخطف تتخطف فحذف تاء التفعل و هما فى كلا القراءتين حكايه حال تكون و المعنى فى ذلك أنه فى مقابله قوله فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى لَا انْفِصامَ لَها فالمشرك بعكس هذا الوصف فلم يستمسك لكفره بما فيه أمان من الخرور و نجاه من الهوى و اختطاف الطير فصار كمن خر من السماء فهوت به الريح فلم يكن له معتصم و الأصل فى المنسك الفتح لأنه لا يخلو من أن يكون مصدرا أو مكانا و كلاهما مفتوح العين من باب يفعل إلا أنه قد جاء اسم المكان منه فى كلمات على المفعل نحو المطلع و المسجد شاذا عن القياس و من قرأ «وَ الْمُقِيمِى الصَّلاهِ» فإنه حذف النون تخفيفا لا لتعاقبها الإضافه و شبه ذلك بالذين و اللذان فى قول الشاعر

و إن الذى حانت بفلج دماءهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

و قول الأخطل

أ بنى كليب إن عمى اللذا قتلا الملوك و فككا الأغلالا

و نحوه بيت الكتاب

و الحافظو عوره العشيره لا يأتيهم من ورائهم وكف

و قال آخر

قتلنا ناجيا بقتيل عمرو و خير الطالبى التره الغشوم.

اللغه

الخطف و الإخطاف الاستلاب و السحيق البعيد و السحوق النخله الطويله و الشعائر علامات مناسك الحج التى تشعر بما جعلت له و أشعرت البدن أعلمتها بما يشعر أنها هدى و المنسك موضع العباده و النسك العباده يقال نسك ينسك و ينسك أى تعبد و قيل هو عباده الذبح و النسيكه الذبيحه يقال نسكت الشاه ذبحتها و الإخبات الخضوع و الطمأنينه و أصله من الخبت و هو المكان المطمئن و قيل المنخفض.

المعنى

قال سبحانه «حُنَفاءَ لِلَّهِ» أى مستقيمى الطريقه على أمر الله مائلين عن سائر الأديان و هى نصب على الحال «غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ» أى

حجاجا مخلصین و هم

ص: ۱۳۳

مسلمون موحدون لا یشرکون فی تلبیه الحج به أحدا ثم ضرب سبحانه مثلا لمن أشرک فقال «وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللَّهِ فَکَأَنَّما خَرَّ مِنَ السَّماءِ» أی سقط من السماء «فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ» أی تأخذه بسرعه قال ابن عباس یرید تخطف لحمه «أَوْ تَهْوِی بِهِ الرِّیحُ» أی تسقطه «فِی مَکانٍ سَحِیقٍ» أی بعید مفرط فی البعد قال الزجاج أعلم الله سبحانه أن بعد من أشرک به من الحق کبعد من خر من السماء فذهب به الطیر أو هوت به الریح فی مکان بعید و قال غیره شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء فی أنه لا یملک لنفسه حیله فهو هالک لا ـ محاله «ذلِکَ» أی الأمر ذلک الذی ذکرنا «وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَعائِرَ اللَّهِ» أی معالم دین الله و الأعلام التی نصبها لطاعته ثم اختلف فی ذلک فقیل هی مناسک الحج کلها عن ابن زید و قیل هی البدن و تعظیمها استسمانها و استحسانها عن مجاهد و عن ابن عباس فی روایه مقسم و الشعائر جمع شعیره و هی البدن إذا أشرعت أی أعلمت علیها بأن یشق سنامها من الجانب الأیمن لیعلم أنها هدی فالذی یهدی مندوب إلی طلب الأسمن و الأعظم و قیل شعائر الله دین الله کله و تعظیمها التزامها عن الحسن «فَإِنَّها» أی فإن تعظیمها لدلاله تعظیم علیه ثم حذف المضاف و أقام المضاف إلیه مقامه فقال فإنها «مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ» أضاف التقوی إلی القلوب لأن حقیقه التقوی تقوی القلوب و قیل أراد صدق النیه «لَکُمْ فِیها» أی فی الشعائر «مَنافِعُ» فمن تأول أن الشعائر الهدی قال إن

منافعها رکوب ظهورها و شرب ألبانها إذا احتیج إلیها و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و هو قول عطاء بن أبی رباح و مذهب الشافعی و علی هذا فقوله «إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی» معناه إلی أن ینحر و قیل إن المنافع من رسلها و نسلها و رکوب ظهورها و أصوافها و أوبارها «إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی» أی إلی أن یسمی هدیا و بعد ذلک تنقطع المنافع عن مجاهد و قتاده و الضحاک و القول الأول أصح لأن قبل أن تسمی هدیا لا تسمی شعائر و من قال إن الشعائر مناسک الحج قال المراد بالمنافع التجاره إلی أجل مسمی إلی أن یعود من مکه و من قال إن الشعائر دین الله قال لکم فیها منافع أی الأجر و الثواب و الأجل المسمی القیامه «ثُمَّ مَحِلُّها إِلَی الْبَیْتِ الْعَتِیقِ» و من قال إن شعائر الله هی البدن قال معناه أن محل الهدی و البدن الکعبه و قیل محله الحرم کله و قال أصحابنا إن کان الهدی للحج فمحله منی و إن کان للعمره المفرده فمحله مکه قباله الکعبه بالجزوره و محلها حیث یحل نحرها و من قال إن الشعائر مناسک الحج قال معناه ثم محل الحج و العمره و الطواف بالبیت العتیق و إن منتهاها إلی البیت العتیق لأن التحلل یقع بالطواف و الطواف یختص بالبیت و من قال إن الشعائر هی الدین کله فیحتمل أن یکون معناه أن محل ما اختص منها بالإحرام هو البیت العتیق و ذلک الحج و العمره فی القصد له و الصلاه فی التوجه إلیه و یحتمل أن یکون معناه أن

أجرها على رب البيت العتيق «وَ لِكُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً» أى لكل جماعه مؤمنه من الذين سلفوا جعلنا عباده فى الذبح عن مجاهد و قيل قربانا أحل لهم ذبحه و قيل متعبدا و موضع نسك يقصده الناس و قيل منهاجا و شريعه عن الحسن «لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلى ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعامِ» أى تعبدناهم بذلك ليذكروا اسم الله على ما رزقناهم من بهيمه الأنعام و بهيمه غير الأنعام لا يحل ذبحها و لا التقرب بها و فى هذا دلاله على أن الذبائح غير مختصه بهذه الأمه و أن التسميه على الذبح كانت مشروعه قبلنا «فَإِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» أى معبودكم الذى توجهون إليه العباده واحد لا شريك له و المعنى فلا تذكروا على ذبائحكم إلا الله وحده «فَلَهُ أَسْلِمُوا» أى انقادوا و أطيعوا «وَ بَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ» أى المتواضعين المطمئنين إلى الله عن مجاهد و قيل الذين لا يظلمون و إذا ظلموا لا ينتصرون كأنهم اطمأنوا إلى يوم الجزاء ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ» أى إذا خوفوا بالله خافوا «وَ الصَّابِرِينَ عَلى ما أَصابَهُمْ» من البلايا و المصائب فى طاعه الله «وَ الْمُقِيمِي الصَّلاهِ» فى أوقاتها يؤدونها كما أمرهم الله «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» أى يتصدقون من الواجب و غيره عن ابن عباس.

ص: ١٣٥

[سوره الحج (٢٢): الآيات ٣۶ الی ۴٠]

اشاره

وَ الْبُدْنَ جَعَلْناها لَكُمْ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيها خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْها صَوافَّ فَإِذا وَجَبَتْ جُنُوبُها فَكُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْقانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ كَذلِكَ سَخَّرْناها لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣۶) لَنْ يَنالَ اللَّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها وَ لكِنْ يَنالُهُ التَّقْوى مِنْكُمْ كَذلِكَ سَخَّرَها لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى ما هَداكُمْ وَ بَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ يُدافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ (٣٨) أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَ إِنَّ اللَّهَ عَلى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ (٣٩) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاَّ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً وَ لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (۴٠)

القراءه

قرأ لن تنال الله و لكن تناله بالتاء يعقوب و قرأ الأول بالتاء أبو جعفر و قرأ الباقون بالياء فيهما و قرأ ابن كثير و أهل البصره أن الله يدفع بغير ألف و الباقون «يُدافِعُ» بالألف و قرأ أهل المدينه و يعقوب و لو لا دفاع الله بالألف و الباقون «دَفْعُ اللَّهِ» بغير ألف و قرأ أهل المدينه و حفص «أُذِنَ» بضم الألف يقاتلون بفتح التاء و قرأ أبو بكر و أبو عمرو و يعقوب «أُذِنَ» بضم الألف يقاتلون بكسر التاء و قرأ ابن عامر أذن بفتح الألف «يُقاتَلُونَ» بفتح التاء و الباقون أذن فتح الألف يقاتلون بكسر التاء و قرأ أهل الحجاز لهدمت خفيفه الدال و الباقون بالتشديد و أظهر التاء عاصم و يعقوب و أدغمه الآخرون و قرأ ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمرو و أبو جعفر الباقر (عليه السلام) و قتاده و عطاء و الضحاك صوافن بالنون و قرأ الحسن و شقيق و أبو موسى الأشعرى و سليمان التيمى صوافى و قرأ جعفر بن محمد (عليه السلام) و صلوات بضم الصاد و اللام و قرأ الجحدرى و الكلبى و صلوات بضم الصاد و فتح اللام.

الحجه

التأنيث فى تنال للجماعه و للفظ التقوى و التذكير لمعنى الجمع لأن التقوى بمعنى الاتقاء و الدفع مصدر دفع و الدفاع مصدر دافع و قد يكون فاعل بمعنى فعل نحو طارقت النعل و عاقبت اللص و أما قوله «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ» فالقراءات فيها متقاربه و المأذون لهم فى القتال أصحاب رسول الله ص و ما ظلموا به أن المشركين أخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفه منهم بالحبشه ثم هاجروا إلى المدينه فمن قرأ أذن على بناء الفعل للفاعل فلما تقدم من ذكر الله سبحانه و قوله «لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ» فى موضع نصب و من قرأ «يُقاتَلُونَ» فالمعنى أنهم يقاتلون عدوهم الظالمين لهم و من قرأ «أُذِنَ» على بناء الفعل للمفعول به فالمعنى على أن الله سبحانه أذن لهم فى القتال و الجار و المجرور فى موضع رفع و قوله لهدمت بالتخفيف و إنما جاز لأن ذلك قد يكون للقليل و الكثير تقول ضربت زيدا ضربه و ضربته ألف ضربه فاللفظ فى القله و الكثره على حاله واحده و «لَهُدِّمَتْ» بالتشديد يختص بالكثره قال الشاعر

ما زلت أفتح أبوابا و أغلقها حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

فأما من قال صوافن فمثل الصافنات و هی الجیاد من الخیل إلا أنه استعمل هنا فی

ص: ١٣۶

الإبل و الصافن الرافع إحدى رجليه معتمدا منها على سنبكها قال عمرو بن كلثوم

تركنا الخيل عاكفه عليه مقلده أعنتها صفونا

و الصوافى الخوالص لوجه الله و إما صلوات و صلوات فيمكن أن يكون جمع صلاه و إن كانت غير مستعمله فيكون مثل حجره و حجرات و حجرات.

اللغه

البدن جمع بدنه و هى الإبل المبدنه بالسمن قال الزجاج تقول بدنت الإبل أى سمنتها و قيل أصل البدن الضخم و كل ضخم بدن و بدن بدنا و بدنا إذا ضخم و بدن تبدينا إذا أسن و ثقل لحمه بالاسترخاء و

فى الحديث إنى قد بدنت فلا تبادرونى بالركوع و السجود

و قال

(و كنت خلت الشيب و التبدينا)

و الوجوب الوقوع يقال وجبت الشمس إذا وقعت فى المغيب للغروب و وجب الحائط وقع و وجب القلب اضطرب بأن وقع ما يوجب اضطرابه و وجب الفعل إذا وقع ما يلزم به و وجب البيع إذا وقع وجوبا و الصواف المصطفه الأزهرى عن ابن الأعرابى قال قنعت بما رزقت بالكسر و قنعت إلى فلان خضعت له بالفتح و المعتر و المعترى واحد و روى عن الحسن و أبى رجاء و عمرو بن عبيد أنهم قرءوا المعترى يقال عراه و اعتراه و عره و اعتره كله بمعنى أتاه و قصده قال طرفه

فى جفان نعترى نادينا و سديف حين هاج الصنبر

و يقال قنع الرجل إلى فلان قنوعا إذا سأل قال الشماخ:

لمال المرء يصلحه فيغنى مفاقره أعف من القنوع

و الصومعه أصلها من الانضمام و منه الأصمع للاصق الأذنين و كل منضم فهو متصمع قال أبو ذؤيب يصف صائدا

فرمى فأنفذ من نحوص عائط سهما فخر و ريشه متصمع

و البيع كنائس اليهود.

ص: ۱۳۷

الإعراب

و «الْبُدْنَ» منصوب بإضمار فعل تقديره و جعلنا البدن جعلناها «صَوافَّ» منصوب على الحال «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ» فى محل الجر بأنه من الذين يقاتلون و يجوز أن يكون فى موضع الرفع على تقديرهم الذين أخرجوا و فى محل النصب على المدح على تقدير أعنى الذين أخرجوا «بِغَيْرِ حَقٍّ» فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون صفه مصدر محذوف و تقديره أخرجوا إخراجا بهذه الصفه «إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ» إلا هاهنا لنقض النفى و تقديره إلا بأن يقولوا أى بقولهم و «بَعْضَهُمْ» منصوب على البدل من الناس و هو بدل البعض من الكل و التقدير دفع الله بعض الناس ببعض.

المعنى

ثم عاد إلى ذكر الشعائر فقال «وَ الْبُدْنَ» و هى الإبل العظام و قيل الناقه و البقره مما يجوز فى الهدى و الأضاحى عن عطاء و السدى «جَعَلْناها لَكُمْ مِنْ شَعائِرِ اللَّهِ» أى من أعلام دينه و قيل من علامات مناسك الحج و المعنى جعلناها لكم فيها عباده الله من سوقها إلى البيت و إشعارها و تقليدها و نحرها و الإطعام منها «لَكُمْ فِيها خَيْرٌ» أى نفع فى الدنيا و الآخره و قيل أراد بالخير ثواب الآخره و هو الوجه لأنه الغرض المطلوب «فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْها» أى فى حال نحرها و عبر به عن النحر قال ابن عباس هو أن يقول الله أكبر لا إله إلا الله و الله أكبر اللهم منك و لك «صَوافَّ» أى قياما مقيده على سنه محمد ص عن ابن عباس و قيل هو أن تعقل إحدى يديها و تقوم على ثلاثه تنحر كذلك فيسوى بين أوظفتها لئلا يتقدم بعضها على بعض عن مجاهد و قيل

هو أن تنحر و هى صافه أى قائمه ربطت يديها ما بين الرسغ و الخف إلى الركبه عن أبى عبد الله (عليه السلام)

هذا فى الإبل فأما البقر فإنه يشد يداها و رجلاها و يطلق ذنبها و الغنم يشد ثلاث قوائم منها و يطلق فرد رجل منها «فَإِذا وَجَبَتْ جُنُوبُها» أى سقطت إلى الأرض و عبر بذلك عن تمام خروج الروح منها «فَكُلُوا مِنْها» و هذا إذن و ليس بأمر لأن أهل الجاهليه كانوا يحرمونها على نفوسهم و قيل إن الأكل منها واجب إذا تطوع بها «وَ أَطْعِمُوا الْقانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ» اختلف فى معناهما فقيل إن القانع الذى يقنع بما أعطى أو بما عنده و لا يسأل و المعتر الذى يتعرض لك أن تطعمه من اللحم و يسأل عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و عكرمه و إبراهيم و قيل القانع الذى يسأل و المعتر الذى يتعرض و لا يسأل عن الحسن و سعيد بن جبير و

قال أبو جعفر (عليه السلام) و أبو عبد الله (عليه السلام) القانع الذى يقنع بما أعطيته و لا يسخط و لا يكلح و لا يلوى شدقه غضبا و المعتر الماد يده لتطعمه

و

فى روايه الحلبى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال القانع الذى يسأل فيرضى بما أعطى و المعتر الذى يعترى رجاءه ممن لا يسأل

و روى عن ابن عباس أنه قال فى جواب نافع بن الأزرق لما سأله عن ذلك القانع الذى يقنع بما أعطى و المعتر الذى يعترى الأبواب أ ما سمعت قول زهير

على مكثريهم حق من يعتريهم و عند المقلين السماحه و البذل

و

روى عنهم (عليه السلام) أنه ينبغى أن يطعم ثلثه و يعطى القانع و المعتر ثلثه و يهدى لأصدقائه الثلث الباقى

«كَذلِكَ» أى مثل ما وصفناه «سَخَّرْناها لَكُمْ» أى ذللناها لكم حتى لا تمنع عما تريدون منها من النحر و الذبح بخلاف السباع الممتنعه و لتنتفعوا بركوبها و حملها و نتاجها نعمه منا عليكم «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» ذلك «لَنْ يَنالَ اللَّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها وَ لكِنْ يَنالُهُ التَّقْوى مِنْكُمْ» أى لن تصعد إلى الله لحومها و لا دماؤها و إنما يصعد إليه التقوى عن الحسن و هذا كنايه عن القبول و ذلك إنما يقبله الإنسان يقال قد ناله و وصل إليه فخاطب الله سبحانه عباده بما اعتادوه فى مخاطباتهم و كانوا فى الجاهليه إذا ذبحوا الهدى استقبلوا الكعبه بالدماء فنضحوها حول البيت قربه إلى الله و قيل معناه لن تبلغوا رضا الله بذلك و إنما تبلغونه بالتقوى «كَذلِكَ سَخَّرَها لَكُمْ» تقدم تفسيره «لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى ما هَداكُمْ» أى على ما بين لكم و أرشدكم لمعالم دينه و مناسك حجه و قيل هو أن يقول الله أكبر على ما هدانا «وَ بَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ» أى الموحدين عن ابن عباس و قيل الذين يعملون أعمالا حسنه و لا يسيئون إلى غيرهم ثم بين سبحانه دفعه عن المؤمنين بشاره لهم بالنصر فقال «إِنَّ اللَّهَ يُدافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا» غائله المشركين بأن يمنعهم منهم و ينصرهم عليهم «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ» و هم الذين خانوا الله بأن جعلوا معه شريكا و كفروا نعمه عن ابن عباس و قيل من ذكر اسم غير الله و تقرب إلى الأصنام بذبيحته فهو خوان كفور عن الزجاج ثم بين سبحانه إذنه لهم فى قتال الكفار بعد تقدم بشارتهم بالنصره فقال «أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا» أى بسبب أنهم ظلموا و قد سبق معناه فى الحجه و كان المشركون يؤذون المسلمين و لا يزال يجى ء مشجوج و مضروب إلى رسول الله ص و يشكون ذلك إلى رسول الله ص فيقول لهم ص اصبروا فإنى لم أومر بالقتال حتى هاجر فأنزل الله عليه هذه الآيه بالمدينه و هى أول آيه نزلت فى القتال و فى الآيه محذوف و تقديره أذن للمؤمنين أن يقاتلوا أو بالقتال من أجل أنهم ظلموا بأن أخرجوا من ديارهم و قصدوا بالإيذاء و الإهانه «وَ إِنَّ اللَّهَ عَلى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ» و هذا وعد لهم بالنصر معناه أنه سينصرهم ثم بين سبحانه حالهم فقال «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ» يحتمل معناه أن يكون أراد أخرجوا إلى المدينه فتكون الآيه مدنيه و يحتمل إلى الحبشه فتكون الآيه مكيه و ذلك بأنهم تعرضوا لهم بالأذى حتى اضطروا إلى الخروج و قوله «بِغَيْرِ حَقٍّ» معناه من غير أن استحقوا ذلك عن الجبائى أى لم يخرجوا من ديارهم إلا لقولهم ربنا الله وحده و

قال أبو جعفر (عليه السلام) نزلت فى المهاجرين و جرت فى آل محمد ع الذين أخرجوا من ديارهم و أخيفوا

«وَ لَوْ لا

دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» قد تقدم الكلام فى هذا «لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ» أى صوامع فى أيام شريعه عيسى و بيع فى أيام شريعه موسى و مساجد فى أيام شريعه محمد ص عن الزجاج و المعنى و لو لا أن دفع الله بعض الناس ببعض لهدم فى كل شريعه بناء المكان الذى يصلى فيه و قيل البيع للنصارى فى القرى و الصوامع فى الجبال و البرارى و يشترك فيها الفرق الثلاث و المساجد للمسلمين و الصلوات كنيسه اليهود عن أبى مسلم و قال ابن عباس و الضحاك و قتاده الصلوات كنائس اليهود يسمونها صلوه فعربت و قال الحسن أراد بذلك عين الصلاه و هدم الصلاه بقتل فاعليها و منعهم من إقامتها و قيل أراد بالصلوات المصليات كما قال لا تَقْرَبُوا الصَّلاهَ وَ أَنْتُمْ سُكارى و أراد المساجد «يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً» الهاء تعود إلى المساجد و قيل إلى جميع المواضع الذى تقدمت لأن الغالب فيها ذكر الله «وَ لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ» هذا وعد من الله بأنه سينصر من ينصر دينه و شريعته «إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ» أى قادر قاهر.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ٤١ الى ٤٥]

اشاره

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِی الْأَرْضِ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ آتَوُا الزَّكاهَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَ لِلَّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ (٤١) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ ثَمُودُ (٤٢) وَ قَوْمُ إِبْراهِيمَ وَ قَوْمُ لُوطٍ (٤٣) وَ أَصْحابُ مَدْيَنَ وَ كُذِّبَ مُوسى فَأَمْلَيْتُ لِلْكافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (٤٤) فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ أَهْلَكْناها وَ هِیَ ظالِمَهٌ فَهِیَ خاوِيَهٌ عَلى عُرُوشِها وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ (٤٥)

القراءه

قرأ أهل البصره أهلكتها بالتاء و الباقون «أَهْلَكْناها» و المعنى واحد.

اللغه

يقال خوت الدار خواء ممدودا فهى خاويه و خوى جوف الإنسان من الطعام خوى مقصورا فهو خوى و التعطيل إبطال العمل بالشى ء و لهذا يقال للدهرى معطل لأنه أبطل

العمل بالعلم على مقتضى الحكمه و المشيد المرتفع من الأبنيه شاد الرجل بناه يشيده و شيده و يشيده قال عدى بن زيد:

شاده مرمرا و جلله كلسا فللطير فى ذرأه وكور

و قال امرؤ القيس:

و تيماء لم يترك بها جذع نخله و لا أطمأ إلا مشيدا بجندل

و قيل المشيد المجصص و المبنى بالشيد و الشيد الجص و الجيار و الجيار الصاروج.

المعنى

ثم وصف سبحانه من ذكرهم من المهاجرين فقال «الَّذِينَ إِنْ مَكَّنّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّكاةَ» و التمكين إعطاء ما يصح معه الفعل فإن كان الفعل لا يصح إلا بآله فالتمكين إعطاء تلك الآله لمن فيه القدره و كذلك إن كان لا يصح الفعل إلا بعلم و نصب و دلاله واضحه و سلامه و لطف و غير ذلك فالتمكين إعطاء جميع ذلك و إن كان الفعل يكفى فى صحه وجوده مجرد القدره فخلق القدره التمكين فالمعنى الذين أعطيناهم ما به يصح الفعل منهم و سلطناهم فى الأرض أدوا الصلاه بحقوقها و أعطوا ما افترض الله عليهم من الزكاه «وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ» و هذا يدل على وجوب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و المعروف هو الحق لأنه يعرف صحته و المنكر هو الباطل لأنه لا يمكن معرفه صحته قال الزجاج هذه صفه من فى قوله مَنْ يَنْصُرُهُ و قال الحسن و عكرمه هم هذه الأمه و

قال أبو جعفر (عليه السلام) نحن هم و الله

«وَ لِلَّهِ عاقِبَةُ الْأُمُورِ» هو كقوله وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ و معناه أنه يبطل كل ملك سوى ملكه فتصير الأمور إليه بلا مانع و لا منازع ثم عزى سبحانه نبيه ص عن تكذيبهم إياه و خوف مكذبيه بذكر من كذبوا أنبيائهم فأهلكوا فقال «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ» يا محمد «فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ ثَمُودُ وَ قَوْمُ إِبْراهِيمَ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحابُ مَدْيَنَ» كل أمه من هؤلاء الأمم فقد كذبت نبيها ثم قال «وَ كُذِّبَ مُوسى» و لم يقل و قوم موسى لأن قومه بنو إسرائيل و كانوا آمنوا به و إنما كذبه فرعون و قومه «فَأَمْلَيْتُ لِلْكافِرِينَ» أى أخرت عقوبتهم و أمهلتهم يقال أملى الله لفلان فى العمر إذا أخر عنه أجله

«ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ» أى بالعذاب «فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» استفهام معناه التقرير أى فكيف أنكرت عليهم ما فعلوا من التكذيب فأبدلتهم بالنعمه نقمه و بالحياه هلاكا قال الزجاج المعنى ثم أخذتهم فأنكرت أبلغ إنكار ثم ذكر سبحانه كيف عذب المكذبين فقال «فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ أَهْلَكْناها» أى و كم من قرى أهلكناها و أخذناها و الاختيار التاء و ذلك لقوله «فَأَمْلَيْتُ» «وَ هِيَ ظالِمَهٌ» أى و أهلها ظالمون بالتكذيب و الكفر «فَهِيَ خاوِيَهٌ عَلى عُرُوشِها» أى خاليه من أهلها ساقطه على سقوفها «وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ» عطف على قوله «مِنْ قَرْيَهٍ» أى و كم من بئر بار أهلها و غار ماؤها و تعطلت من دلائها فلا مستقى منها و لا وارد لها «وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ» أى و كم من قصر رفيع مجصص تداعى الخراب بهلاك أهله فلم يبق فيه داع و لا مجيب و أصحاب الآبار ملوك البدو و أصحاب القصور ملوك الحضر و

فى تفسير أهل البيت (عليه السلام) فى قوله «وَ بِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ» أن المعنى و كم من عالم لا يرجع إليه و لا ينتفع بعلمه

و قال الضحاك هذه البئر كانت بحضرموت فى بلده يقال لها حاضور أنزل بها أربعه آلاف ممن آمن بصالح و معهم صالح فلما حضروا مات صالح فسمى المكان حضرموت ثم إنهم كثروا فكفروا و عبدوا الأصنام فبعث الله إليهم نبيا يقال له حنظله فقتلوه فى السوق فأهلكهم الله فماتوا عن آخرهم و عطلت بئرهم و خرب قصر ملكهم.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ۴۶ الى ۵۱]

اشاره

أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِها أَوْ آذانٌ يَسْمَعُونَ بِها فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ (۴۶) وَ يَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ لَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّکَ كَأَلْفِ سَنَهٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (۴۷) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ أَمْلَيْتُ لَها وَ هِيَ ظالِمَهٌ ثُمَّ أَخَذْتُها وَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ (۴۸) قُلْ يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّما أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۴۹) فَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۵۰)

وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِى آياتِنا مُعاجِزِينَ أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (۵۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير عاصم مما يعدون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ابن كثير و أبو عمرو معجزين بالتشديد و فى سبإ أيضا فى موضعين و الباقون «مُعاجِزِينَ» بالألف فى السورتين.

الحجه

حجه من قرأ يعدون بالياء أن قبله «يَسْتَعْجِلُونَکَ» و حجه من قرأ بالتاء أن ذلک أعم و قوله «مُعاجِزِينَ» أى ظانين و مقدرين أن يعجزونا لأنهم ظنوا أن لا بعث و لا نشور فهو كقوله أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا و معجزين ينسبون من تبع النبى ص إلى العجز نحو جهلته نسبته إلى الجهل و روى عن مجاهد أنه فسر معجزين مثبطين أى يثبطون الناس عن النبى ص.

المعنى

ثم حث سبحانه على الاعتبار بحال من مضى من القرون المكذبه لرسلهم فقال «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ» أى أ و لم يسر قومک يا محمد فى أرض اليمن و الشام عن ابن عباس «فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِها» أى يعلمون بها ما يرون من العبر و المعنى فيعقلون بقلوبهم ما نزل بمن كذب قبلهم «أَوْ آذانٌ يَسْمَعُونَ بِها» إخبار الأمم المكذبه «فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ» الهاء فى أنها ضمير القصه و الجمله بعدها تفسيرها قال الزجاج و قوله «الَّتِى فِى الصُّدُورِ» من التوكيد الذى يريده العرب فى الكلام كقوله عَشَرَهٌ كامِلَهٌ و قوله يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ و قوله يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ و قيل إنه إنما ذكر ذلک لئلا يتوهم إلى غير معنى القلب نحو قلب النخله فيكون أنفى للبس بتجوز الاشتراک و كذلک قوله يَقُولُونَ بِأَفْواهِهِمْ لأن القول قد يكون بغير الفم و المعنى أن الأبصار و إن كانت عمياء فلا تكون فى الحقيقه كذلک إذا كان أصحابها عارفين بالحق و إنما يكون العمى عمى القلب الذى يقع معه الجحود بوحدانيه الله «وَ يَسْتَعْجِلُونَکَ» يا محمد «بِالْعَذابِ» أن ينزل بهم و يستبطونه «وَ لَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ» أى فى إنزال العذاب بهم قال ابن عباس يعنى يوم بدر «وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّکَ كَأَلْفِ سَنَهٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن يوما من أيام الآخره يكون كألف سنه من أيام الدنيا عن ابن عباس و مجاهد و عكرمه و ابن زيد و فى روايه أخرى عن ابن عباس أنه أراد أن يوما من الأيام التى خلق الله فيها السماوات و الأرض كألف سنه و يدل عليه ما

روی أن الفقراء يدخلون الجنه قبل الأغنياء بنصف يوم خمسمائه عام

و يكون المعنى على هذا أنهم يستعجلون العذاب و إن يوما من أيام عذابهم فى الآخره كألف سنه (و ثانيها) أن المعنى و أن يوما عند ربك و ألف سنه فى قدرته واحد فلا فرق بين وقوع ما يستعجلون به من العذاب و بين تأخره فى القدره إلا أنه سبحانه تفضل بالإمهال إذ لا

ص: ۱۴۳

يفوته شی ء عن الزجاج و هو معنی قول ابن عباس فی روایه عطا (و ثالثها) أن یوما واحدا کألف سنه فی مقدار العذاب لشدته و عظمته کمقدار عذاب ألف سنه من أیام الدنیا علی الحقیقه و کذلک نعیم الجنه لأنه یکون فی مقدار یوم من أیام الجنه من النعیم و السرور مثل ما یکون فی ألف سنه من أیام الدنیا لو بقی منعم فیها ثم الکافر یستعجل ذلک العذاب لجهله عن الجبائی و هذا کما یقال فی المثل" أیام السرور قصار و أیام الهموم طوال" و قال الشاعر

یطول الیوم لا ألقاک فیه و حول نلتقی فیه قصیر

و قال

تطاولن أیام معن بنا فیوم کشهرین إذ یستهل

و قال جریر

" و یوم کابهام الحباری لهوته"

ثم أعلم سبحانه أنه أخذ قوما بعد الإملاء و الإمهال فقال «وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ أَمْلَیْتُ لَها وَ هِیَ ظالِمَهٌ» مستحقه لتعجیل العقاب «ثُمَّ أَخَذْتُها» أی أهلکتها «وَ إِلَیَّ الْمَصِیرُ» لکل أحد ثم خاطب نبیه ص فقال «قُلْ» لهم «یا أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّما أَنَا لَکُمْ نَذِیرٌ مُبِینٌ» أی مخوف عن معاصی الله مبین لکم ما یجب علیکم فعله و ما یجب علیکم تجنبه «فَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ» من الله لمعاصیهم «وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ» یعنی نعیم الجنه فإنه أکرم نعیم فی أکرم دار «وَ الَّذِینَ سَعَوْا فِی آیاتِنا» أی بذلوا الجهد فی إبطال آیاتنا و بالغوا فی ذلک و أصل السعی الإسراع فی المشی «مُعاجِزِینَ» أی مغالبین عن ابن عباس و المعاجزه محاوله عجز المغالب و قیل مقدرین أنهم یسبقوننا و المعاجزه المسابقه و قیل ظانین أن یعجزوا الله أی یفوتوه و لن یعجزوه عن قتاده و هذا مثل ما تقدم و من قرأ معجزین فمعناه مثبطین لمن أراد اتباع النبی ص عن مجاهد و قیل قاصدین تعجیز رسولنا و قیل ناسبین من تبعه إلی العجز «أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِیمِ» أی الملازمون للجحیم أی النار.

[سوره الحج (۲۲): الآيات ۵۲ الى ۵۵]

اشاره

وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِيٍّ إِلاَّ إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ ما يُلْقِي الشَّيْطانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آياتِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۵۲) لِيَجْعَلَ ما يُلْقِي الشَّيْطانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْقاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقاقٍ بَعِيدٍ (۵۳) وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۴) وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ (۵۵)

النزول

روى عن ابن عباس و غيره أن النبى ص لما تلا سوره و النجم و بلغ إلى قوله أَ فَرَأَيْتُمُ اللاَّتَ وَ الْعُزَّى وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى ألقى الشيطان فى تلاوته تلك الغرانيق العلى و إن شفاعتهن لترجى فسر بذلك المشركون فلما انتهى إلى السجده سجد المسلمون و سجد أيضا المشركون لما سمعوا من ذكر آلهتهم بما أعجبهم فهذا الخبر أن صح محمول على أنه كان يتلو القرآن فلما بلغ إلى هذا الموضع و ذكر أسماء آلهتهم و قد علموا من عادته ص أنه كان يعيبها قال بعض الحاضرين من الكافرين تلك الغرانيق العلى و ألقى ذلك فى تلاوته توهم أن ذلك من القرآن فأضافه الله سبحانه إلى الشيطان لأنه إنما حصل بإغوائه و وسوسته و هذا أورده المرتضى قدس الله روحه فى كتاب التنزيه و هو قول الناصر للحق من أئمه الزيديه و هو وجه حسن فى تأويله.

المعنى

«وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لا نَبِيٍّ» من هنا مزيده و التقدير ما أرسلنا قبلك رسولا و لا نبيا و إنما ذكر اللفظين لاختلاف فائدتهما فالرسول الذى أرسله الله تعالى و لا يحمل عند الإطلاق على غير رسول الله ص و النبى الذى له الرفعه و الدرجه العظيمه بالإرسال و قيل إن بينهما فرقا فالرسول الذى تنزل عليه الملائكه بالوحى و النبى الذى يوحى إليه فى منامه فكل رسول نبى و ليس كل نبى رسولا و قيل بل الرسول هو المبعوث إلى أمه و النبى هو الذى لا يبعث إلى أمه عن قطرب و قيل إن الرسول هو المبتدئ بوضع الشرائع و الأحكام و النبى الذى يحفظ شريعه غيره عن الجاحظ و القول هو الأول لأن الله سبحانه خاطب

نبينا ص مره بالنبى و مره بالرسول فقال يا أيها الرسول و يا أيها النبى فالرسول و النبى واحد لأن الرسول يعم الملائكه و البشر و النبى يختص البشر فجمع بينهما هنا و فى قوله وَ كانَ رَسُولًا نَبِيًّا «إِلَّا إِذا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ» قال المرتضى لا يخلو التمنى فى الآيه من أن يكون معناه التلاوه كما قال حسان بن ثابت

تمنى كتاب الله أول ليله و آخره لاقى حمام المقادر

أو يكون تمنى القلب فإن كان المراد التلاوه فالمعنى أن من أرسل قبلك من الرسل كان إذا تلا ما يؤديه إلى قومه حرفوا عليه و زادوا فيما يقوله و نقصوا كما فعلت اليهود و أضاف ذلك إلى الشيطان لأنه يقع بغروره «فَيَنْسَخُ اللَّهُ ما يُلْقِي الشَّيْطانُ» أى يزيله و يدحضه بظهور حججه و خرج هذا على وجه التسليه للنبى ص لما كذب المشركون عليه و أضافوا إلى تلاوته من مدح آلهتهم ما لم يكن فيها و إن كان المراد تمنى القلب فالوجه أن الرسول متى تمنى بقلبه بعض ما يتمناه من الأمور وسوس إليه الشيطان بالباطل يدعوه إليه و ينسخ الله ذلك و يبطله بما يرشده إليه من مخالفه الشيطان و ترك استماع غروره قال و أما الأحاديث المرويه فى هذا الباب فهى مطعونه و مضعفه عند أصحاب الحديث و قد تضمنت ما ينزه الرسل (عليه السلام) عنه و كيف يجوز ذلك على النبى ص و قد قال الله سبحانه كَذلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ و قال سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى و إن حمل ذلك على السهو فالساهى لا يجوز أن يقع منه مثل هذه الألفاظ المطابقه لوزن السوره و نظمها ثم لمعنى ما تقدمها من الكلام لأنا نعلم ضروره أن الساهى لو أنشأ قصيده لم يجز أن يسهو حتى يتفق منه بيت شعر فى وزنها و فى معنى البيت الذى تقدمه و على الوجه الذى تقتضيه فائدته و يمكن أن يكون الوجه فيه ما ذكرناه فى النزول لأن من المعلوم أنهم كانوا يلقون عند قراءته طلبا لتغليطه و يمكن أن يكون كان هذا فى الصلاه لأنهم كانوا يلقون فى قراءته و قيل أيضا إنه كان إذا تلا القرآن على قريش توقف فى فصول الآيات و أتى بكلام على سبيل الحجاج لهم فلما تلا الآيات قال تلك الغرانيق العلى على سبيل الإنكار عليهم و على أن الأمر بخلاف ما قالوه و ظنوه و ليس يمتنع أن يكون هذا فى الصلاه لأن الكلام فى الصلاه حينئذ كان مباحا و إنما نسخ من بعد و قيل إن المراد بالغرانيق الملائكه و قد جاء ذلك فى بعض الحديث فتوهم المشركون أنه يريد آلهتهم و قيل إن ذلك كان قرآنا منزلا فى وصف الملائكه فلما ظن المشركون أن المراد به آلهتهم نسخت تلاوته و قال البلخى و يجوز أن يكون النبى ص سمع هاتين الكلمتين من قومه و حفظهما فلما قرأ ألقاها الشيطان فى ذكره فكاد أن يجريها على لسانه فعصمه الله و نبهه و نسخ وسواس الشيطان و أحكم آياته

بأن قرأها النبى ص محكمه سليمه مما أراد الشيطان و يجوز أن يكون النبى ص لما انتهى إلى ذكر اللات و العزى قال الشيطان هاتين الكلمتين رافعا بهما صوته فألقاهما فى تلاوته فى غمار الناس فظن الجهال أن ذلك من قول النبى ص فسجدوا عند ذلك و الغرانيق جمع غرنوق و هو الحسن الجميل يقال شاب غرنوق و غرانق إذا كان ممتليا ريا «ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آياتِهِ» أى يبقى آياته و دلائله و أوامره محكمه لا سهو فيها و لا غلط «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بكل شى ء «حَكِيمٌ» واضع للأشياء مواضعها «لِيَجْعَلَ ما يُلْقِى الشَّيْطانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْقاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ» أى ليجعل ذلك تشديدا فى التعبد و امتحانا عن الجبائى و المعنى أنه شدد المحنه و التكليف على الذين فى قلوبهم شك و على الذين قست قلوبهم من الكفار فتلزمهم الدلاله على الفرق بين ما يحكمه الله و بين ما يلقيه الشيطان «وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِى شِقاقٍ بَعِيدٍ» أى فى معاداه و مخالفه بعيده عن الحق «وَ لِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» بالله و بتوحيده و بحكمته «أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» أى إن القرآن حق لا يجوز عليه التبديل و التغيير «فَيُؤْمِنُوا بِهِ» أى فيثبتوا على إيمانهم و قيل يزدادوا إيمانا إلى إيمانهم «فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ» أى تخشع و تتواضع لقوه إيمانهم «وَ إِنَّ اللَّهَ لَهادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى طريق واضح لا عوج فيه أى يثبتهم على الدين الحق و قيل يهديهم ربهم بإيمانهم إلى طريق الجنه «وَ لا يَزالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ» أى فى شك من القرآن عن ابن جريج و هذا خاص فيمن علم الله تعالى أنهم لا يؤمنون من الكفار «حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً» أى فجأه و على غفله «أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ» قيل إنه عذاب يوم بدر عن قتاده و مجاهد و سماه عقيما لأنه لا مثل له فى عظم أمره لقتال الملائكه فيه و مثله قول الشاعر

عقم النساء فلا يلدن شبيهه إن النساء بمثله لعقيم

و قيل إنما سمى ذلك اليوم عقيما لأنه لم يكن فيه للكفار خير فهو كالريح العقيم التى لا تأتى بخير عن الضحاك و اختاره الزجاج و قيل المراد به يوم القيامه و المعنى حتى تأتيهم علامات الساعه أو عذاب يوم القيامه و سماه عقيما لأنه لا ليله له عن عكرمه و الجبائى.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بما تقدم من ذكر الكفار و ما متعوا به من نعيم الدنيا و لما رأى النبى ص ما منى به أصحابه من الإقتار تمنى لهم الدنيا فبين سبحانه أن ذلك التمنى من وساوس الشيطان و أن ما أعده لهم من نعيم الآخره خير و قيل اتصل بقوله إِنَّما أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ فبين سبحانه أنه بشر و أن حاله كحال الرسل قبله.

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۵۶ الی ۶۰]

اشاره

الْمُلْکُ یَوْمَئِذٍ لِلَّهِ یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ فَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ (۵۶) وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا فَأُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ (۵۷) وَ الَّذِینَ هاجَرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ ماتُوا لَیَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقاً حَسَناً وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَیْرُ الرَّازِقِینَ (۵۸) لَیُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا یَرْضَوْنَهُ وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَلِیمٌ حَلِیمٌ (۵۹) ذلِکَ وَ مَنْ عاقَبَ بِمِثْلِ ما عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ لَیَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۶۰)

القراءه

قرأ ابن عامر قتلوا بالتشدید و الباقون بالتخفیف و قرأ أهل المدینه مدخلا بالفتح و الباقون بضم المیم و قد سبق ذکره.

المعنی

لما تقدم ذکر القیامه بین صفته فقال «الْمُلْکُ یَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» لا یملک أحد سواه شیئا بخلاف الدنیا «یَحْکُمُ بَیْنَهُمْ» أی یفصل بین المؤمنین و الکافرین ثم بین حکمه فقال «فَالَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ» ینعمون فیها «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا فَأُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ» یهینهم و یذلهم «وَ الَّذِینَ هاجَرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی فارقوا أوطانهم و خرجوا من مکه إلی المدینه «ثُمَّ قُتِلُوا» فی الجهاد «أَوْ ماتُوا» فی الغربه «لَیَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقاً حَسَناً» و هو رزق الجنه عن الحسن و السدی و الرزق الحسن ما إذا رآه لا تمتد عینه إلی غیره و هذا لا یقدر علیه غیر الله تعالی و لذلک قال «وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَیْرُ الرَّازِقِینَ» و قیل بل هو مثل قوله بَلْ أَحْیاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ «لَیُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا یَرْضَوْنَهُ» لأنه لهم فیه ما تشتهی الأنفس و تلذ الأعین و المدخل یجوز أن یکون بمعنی المکان و بمعنی المصدر «وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَلِیمٌ» بأحوالهم «حَلِیمٌ» عن معاجله الکفار بالعقوبه «ذلِکَ» أی الأمر ذلک الذی قصصنا علیک «وَ مَنْ عاقَبَ بِمِثْلِ ما عُوقِبَ بِهِ» أی من جازی الظالم بمثل ما ظلمه قال الحسن معناه قاتل المشرکین کما قاتلوه و الأول لم یکن عقوبه و لکن کقولهم الجزاء بالجزاء لازدواج الکلام «ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ»

ص: ۱۴۸

أی ظلم بإخراجه من منزله یعنی ما فعله المشرکون من البغی علی المسلمین حتی أخرجوهم إلی مفارقه دیارهم «لَیَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ» یعنی المظلوم الذی بغی علیه «إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ» روی أن الآیه نزلت فی قوم من مشرکی مکه لقوا قوما من المسلمین للیلتین بقیتا من المحرم فقالوا إن أصحاب محمد ص لا یقاتلون فی هذا الشهر فحملوا علیهم فناشدهم المسلمون أن لا یقاتلوهم فی الشهر الحرام فأبوا فأظفر الله المسلمین بهم.

[سوره الحج (۲۲): الآیات ۶۱ الی ۶۵]

اشاره

ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۶۱) ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۶۲) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّهً إِنَّ اللَّهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ (۶۳) لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ (۶۴) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَکُمْ ما فِی الْأَرْضِ وَ الْفُلْکَ تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَ یُمْسِکُ السَّماءَ أَنْ تَقَعَ عَلَی الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۶۵)

القراءه

قرأ أهل العراق غیر أبی بکر «ما یَدْعُونَ» هنا و فی لقمان بالیاء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ تدعون بالتاء فعلی الخطاب للمشرکین و حجته قوله یا أَیُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ و من قرأ بالیاء فعلی الحکایه و حجته قوله یَکادُونَ یَسْطُونَ.

الإعراب

«فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ» إنما رفع لأنه لم یجعله جوابا للاستفهام و المراد به الخبر

ص: ۱۴۹

و مثله قول الشاعر:

أ لم تسأل الربع القديم فينطق و هل يخبرنك اليوم بيداء سملق.

المعنى

ثم قال سبحانه «ذلِكَ» أى ذلك النصر «بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ» أى يدخل ما انتقص من ساعات الليل فى النهار و ما انتقص من ساعات النهار فى الليل «وَ أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لدعاء المؤمنين «بَصِيرٌ» بهم «ذلِكَ» أى ذلك الذى فعل من نصر المؤمنين «بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» أى ذو الحق فى قوله و فعله و قيل معناه إنه الواحد فى صفات التعظيم التى من اعتقده عليها فهو محق «وَ أَنَّ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْباطِلُ» لأنه ليس عنده نفع و لا ضر «وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ» عن الأشياء «الْكَبِيرُ» الذى كل شى ء سواه يصغر مقداره عن معناه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً» بالنبات «إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ» بأرزاق عباده من حيث لا يحتسبون «خَبِيرٌ» بما فى قلوبهم و قيل اللطيف المحيط بتدبير دقائق الأمور الذى لا يتعذر عليه شى ء يتعذر على غيره «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى له التصرف فى جميع ذلك «وَ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» الغنى الحى الذى ليس بمحتاج الحميد المحمود بصفاته و أفعاله «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِي الْأَرْضِ» من الحيوان و الجماد «وَ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ» أى و سخر لكم الفلك فى حال جريها «وَ يُمْسِكُ السَّماءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ» أى يمنع السماء من وقوعها على الأرض إلا بإرادته و المعنى إلا إذا أذن الله فى ذلك بأن يريد إبطالها و إعدامها «إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» برأفته و رحمته بهم فعل هذا التسخير و أمسك السماء من الوقوع.

[سوره الحج (۲۲): الآيات ۶۶ الى ۷۰]

اشاره

وَ هُوَ الَّذِی أَحْیاکُمْ ثُمَّ یُمِیتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیکُمْ إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ (۶۶) لِکُلِّ أُمَّهٍ جَعَلْنا مَنْسَکاً هُمْ ناسِکُوهُ فَلا یُنازِعُنَّکَ فِی الْأَمْرِ وَ ادْعُ إِلی رَبِّکَ إِنَّکَ لَعَلی هُدیً مُسْتَقِیمٍ (۶۷) وَ إِنْ جادَلُوکَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَعْمَلُونَ (۶۸) اللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۶۹) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما فِی السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ ذلِکَ فِی کِتابٍ إِنَّ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیرٌ (۷۰)

المعنی

ثم ذکر سبحانه دلاله أخری علی وحدانیته فقال «وَ هُوَ الَّذِی أَحْیاکُمْ» بعد أن کنتم نطفا میته «ثُمَّ یُمِیتُکُمْ» عند انتهاء آجالکم «ثُمَّ یُحْیِیکُمْ» للبعث و الحساب و فیه بیان أن من قدر علی ابتداء الإحیاء قدر علی إعاده الإحیاء «إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ» أی جحود فإنه مع هذه الأدله الداله علی الخلق یجحد الخالق «لِکُلِّ أُمَّهٍ» أی لکل قرن مضی «جَعَلْنا مَنْسَکاً هُمْ ناسِکُوهُ» أی شریعه هم عاملون بها عن ابن عباس و قیل مکانا یألفونه و موضعا یعتادونه لعباده الله و مناسک الحج من هذا لأنها مواضع العبادات فیه فهی متعبدات الحج و قیل موضع قربان أی متعبد فی إراقه الدماء منی أو غیره عن مجاهد و قتاده «فَلا یُنازِعُنَّکَ فِی الْأَمْرِ» هذا نهی لهم عن منازعه النبی ص و قیل نهی له لأن المنازعه تکون من اثنین فإذا وجه النهی إلی من ینازعه فقد وجه إلیه و منازعتهم قولهم أ تأکلون ما قتلتم و لا تأکلون ما قتله الله یعنون المیته أی فلا یخاصمنک فی أمر الذبح و قیل معناه لیس لهم أن ینازعوک فی شریعتهم و قد نسخت هذه الشریعه الشرائع المتقدمه «وَ ادْعُ إِلی رَبِّکَ» أی لا تلتفت إلی منازعتک و ادع إلی توحید ربک و إلی دینه «إِنَّکَ لَعَلی هُدیً مُسْتَقِیمٍ» أی علی دین قیم «وَ إِنْ جادَلُوکَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما تَعْمَلُونَ» أی إن خاصموک فی أمر الذبیحه فقل الله أعلم بتکذیبکم فهو یجازیکم به و هذا قبل الأمر بالقتال و قیل معناه و إن جادلوک علی سبیل المراء و التعنت بعد لزوم الحجه فلا تجادلهم علی هذا الوجه و ادفعهم بهذا القول و قیل معناه و إن نازعوک فی نسخ الشریعه فحاکمهم إلی الله «اللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ» أی یفصل بینکم «فِیما کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ» أی فیما تذهبون فیه إلی خلاف ما یذهب ثم قال لنبیه ص و المراد جمیع المکلفین «أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما فِی السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» من قلیل و کثیر لا یخفی علیه شی ء من ذلک «إِنَّ ذلِکَ فِی کِتابٍ» أی مثبت فی الکتاب المحفوظ عن الجبائی «إِنَّ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیرٌ» أی کتبته فی اللوح المحفوظ علی الله یسیر لا یحتاج إلی معالجه خطوط و حروف و إنما یقول کن فیکون و قیل إن الحکم بینکم یسیر علی الله.

[سوره الحج (۲۲): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً وَ ما لَیْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ ما لِلظَّالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ (۷۱) وَ إِذا تُتْلی عَلَیْهِمْ آیاتُنا بَیِّناتٍ تَعْرِفُ فِی وُجُوهِ الَّذِینَ کَفَرُوا الْمُنْکَرَ یَکادُونَ یَسْطُونَ بِالَّذِینَ یَتْلُونَ عَلَیْهِمْ آیاتِنا قُلْ أَ فَأُنَبِّئُکُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِکُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (۷۲) یا أَیُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ یَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ یَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَیْئاً لا یَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ (۷۳) ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِیٌّ عَزِیزٌ

(۷۴) اللَّهُ یَصْطَفِی مِنَ الْمَلائِکَهِ رُسُلًا وَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۷۵)

ص: ۱۵۱

القراءه

قرأ يعقوب و سهل إن الذين يدعون بالياء و الباقون بالتاء.

اللغه

السطوه إظهار الحال الهائله للإخافه يقال سطا عليه يسطو سطوه و سطا به و الإنسان مسطو به و السطوه و البطشه بمعنى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال الكفار فقال «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطاناً» أى حجه «وَ ما لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ» إنها آلهه و إنما قال ذلك لأن الإنسان قد يعلم أشياء من غير حجه و دليل كالضروريات «وَ ما لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» أى و ما للمشركين من مانع من العذاب ثم أخبر سبحانه عن شده عنادهم فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا» يعنى من القرآن و غيره من حجج الله «بَيِّناتٍ» أى واضحات لمن تفكر فيها و هى منصوبه على الحال «تَعْرِفُ» يا محمد «فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ» أى الإنكار و هو مصدر يريد أثر الإنكار من الكراهه و العبوس «يَكادُونَ يَسْطُونَ» أى يقعون و يبطشون من شده الغيظ «بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آياتِنا» و المعنى يكادون يبسطون إليهم أيديهم بالسوء يقال سطا عليه و سطا به إذا تناوله بالبطش «قُلْ» يا محمد لهم «أَ فَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذلِكُمُ» و أكره إليكم

ص: ١٥٢

من هذا القرآن الذى تستمعون و أشد عليكم منه ثم فسر ذلك فقال «النّارُ» أى هو النار «وَعَدَهَا اللّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى المرجع و المأوى ثم خاطب سبحانه جميع المكلفين فقال «يا أَيُّهَا النّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ» قال الأخفش إن قيل فأين المثل الذى ذكر الله فى قوله «ضُرِبَ مَثَلٌ» قيل ليس هاهنا مثل و المعنى أن الله قال ضرب لى مثل أى شبه فى الأوثان ثم قال فاستمعوا لهذا المثل الذى جعلوه مثلى و قال القتيبى هاهنا مثل لأنه ضرب مثل هؤلاء الذين يعبدون الأصنام بمن عبد من لا يخلق ذبابا و قيل معناه أثبت حديثا يتعجب منه فاستمعوا له لتقفوا على جهل الكفار من قولك ضربت خيمه أى نصبتها و أثبتها و قيل معناه جعل ذلك كالشى ء اللازم الثابت من قولك ضرب السلطان الجزيه على أهل الذمه «إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ» يعنى الأصنام و كان ثلثمائه و ستين صنما حول الكعبه «لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً» فى صغره و قلته «وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَيْئاً» مما عليهم قال ابن عباس كانوا يطلون أصنامهم بالزعفران فيجف فيأتى الذباب فيختلسه «لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ» أى لا يقدرون على استنقاذه منه «ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ» الطالب الذباب و المطلوب الصنم عن ابن عباس و روى عنه على العكس من هذا و هو أن الطالب الصنم و المطلوب الذباب فعلى هذا يكون معناه ضعف السالب و المسلوب و قيل إن معناه راجع إلى العابد و المعبود أى جهل العابد و المعبود و قهر العابد و المعبود عن الضحاك و هو معنى قول السدى الطالب الذى يطلب إلى هذا الصنم بالتقرب إليه و الصنم المطلوب إليه «ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عظموه حق عظمته حيث جعلوا هؤلاء الأصنام شركاء له عن الحسن و الفراء و قيل معناه ما عرفوه حق معرفته عن الأخفش و قيل ما وصفوه حق صفته عن قطرب «إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ» أى قادر لا يقدر أحد على مغالبته «اللّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَهِ رُسُلاً» يعنى جبرائيل و ميكائيل «وَ مِنَ النّاسِ» يعنى النبيين «إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» سميع بأقوالهم بصير بضمائرهم و أفعالهم.

النظم

إنما اتصل قوله وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ بقوله إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ أى و من خالفك على الكفر و الضلال و إنما اتصل قوله يا أَيُّهَا النّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ بقوله وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ ما لا حجه لهم فيه و المعنى أن من لا يقدر على خلق ذباب مع صغره و إذا سلبه الذباب شيئا لا يقدر على استرداده فكيف يستحق أن يعبد ثم قال ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ أى من أشرك غيره معه فى العباده مع كمال قدرته فما عرفه حق معرفته ثم قال الله يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَهِ رُسُلاً ليعلم أنه سبحانه إنما اصطفاهم لعبادتهم إياه فمن

جعل الملائكه و الأنبياء أولادا فإنه لم يعظمه حق عظمته و لم يعرفه حق معرفته إذ جعل من يعبده سبحانه معبودا.

[سوره الحج (٢٢): الآيات ٧۶ الى ٧٨]

اشاره

يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٧۶) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَ اسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧) وَ جاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهادِهِ هُوَ اجْتَباكُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّهَ أَبِيكُمْ إِبْراهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَ فِي هذا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَ تَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّكاهَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ (٧٨)

الإعراب

«حَقَّ جِهادِهِ» منصوب على المصدر لأنه مضاف إلى المصدر «مِنْ حَرَجٍ» من مزيده أى ما جعل عليكم حرجا «مِلَّهَ أَبِيكُمْ» منصوبه بإضمار فعل تقديره و اتبعوا و الزموا مله أبيكم لأن قبله «جاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهادِهِ» قال المبرد عليكم مله أبيكم و قال الزجاج و جائز أن يكون منصوبا على تقدير و افعلوا الخير فعل أبيكم.

المعنى

لما وصف الله سبحانه نفسه بأنه سميع بصير عقبه بقوله «يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» يعنى ما بين أيدى الخلائق من القيامه و أحوالها و ما يكون فى مستقبل أحوالهم «وَ ما خَلْفَهُمْ» أى و ما يخلفونه من دنياهم و قيل يعلم ما بين أيديهم أى أول أعمالهم و ما خلفهم آخر أعمالهم عن الحسن و قيل معناه يعلم ما كان قبل خلق الملائكه و الأنبياء و ما يكون بعد خلقهم عن على بن عيسى «وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» يوم القيامه فلا يكون لأحد أمر و لا نهى ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَ اسْجُدُوا» أى

صلوا «وَ اعْبُدُوا رَبَّكَمْ» بفعل ما تعبدكم به من العبادات «وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ» قال ابن عباس يريد صله الرحم و مكارم الأخلاق و معناه لا تقتصروا على فعل الصلاه و الواجبات من العبادات و افعلوا غيرها من أنواع البر من إغاثه الملهوف و إعانه الضعيف و بر الوالدين و ما جانسها «لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أى لكى تفلحوا و تسعدوا «وَ جاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهادِهِ» أكثر المفسرين حملوا الجهاد هاهنا على جميع أعمال الطاعه و قالوا حق الجهاد أن يكون بنيه صادقه خالصه لله تعالى و قال السدى هو أن يطاع فلا يعصى و قال الضحاك معناه جاهدوا بالسيف من كفر بالله و إن كانوا الآباء و الأبناء و روى عن عبد الله بن المبارك أنه قال هو مجاهده الهوى و النفس «هُوَ اجْتَباكُمْ» أى اختاركم و اصطفاكم لدينه «وَ ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» أى من ضيق لا مخرج منه و لا مخلص من عقابه بل جعل التوبه و الكفارات و رد المظالم مخلصا من الذنوب فليس فى دين الإسلام ما لا سبيل إلى الخلاص من العقاب به فلا عذر لأحد فى ترك الاستعداد للقيامه و قيل معناه أن الله سبحانه لم يضيق عليكم أمر الدين فلن يكلفكم ما لا تطيقون بل كلف دون الوسع فلا عذر لكم فى تركه و قيل أنه يعنى الرخص عند الضرورات كالقصر و التيمم و أكل الميته عن الكلبى و مقاتل و اختاره الزجاج «مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْراهِيمَ» أى دينه لأن مله إبراهيم داخله فى مله محمد ص و إنما سماه أبا للجميع لأن حرمته على المسلمين كحرمه الوالد على الولد كما قال وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ عن الحسن و قيل إن العرب من ولد إسماعيل و أكثر العجم من ولد إسحاق و هما ابنا إبراهيم فالغالب عليهم أنهم أولاده «هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ» أى الله سماكم المسلمين عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو كنايه عن إبراهيم عن ابن زيد قال و يدل عليه قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ» «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل إنزال القرآن «وَ فِي هذا» أى و فى هذا القرآن «لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَ تَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ» أى ليكون محمد ص شهيدا عليكم بالطاعه و القبول فإذا شهد لكم به صرتم عدولا تشهدون على الأمم الماضيه بأن الرسل قد بلغوهم رساله ربهم و أنهم لم يقبلوا فيوجب لكافرهم النار و لمؤمنهم الجنه بشهادتكم و هذا من أشرف المراتب و هو مثل قوله «وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً» الآيه و قيل معناه ليكون الرسول شهيدا عليكم فى إبلاغ رساله ربه إليكم و تكونوا شهداء على الناس بعده بأن تبلغوا إليهم ما بلغه الرسول إليكم «فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ» قال قتاده فريضتان واجبتان افترضهما الله عليكم فأدوهما إلى الله و

روى عبد الله بن عمر عن النبى ص قال لا تقبل الصلاه إلا بالزكاه

«وَ اعْتَصِمُوا بِاللَّهِ» أى تمسكوا بدين الله عن الحسن و قيل معناه امتنعوا بطاعته عن معصيته و قيل امتنعوا بالله من

أعدائكم أی اجعلوه عصمه لكم مما تحذرون و قيل ثقوا بالله و توكلوا عليه عن مقاتل «هُوَ مَوْلاكُمْ» أی وليكم و ناصركم و المتولی لأموركم و مالككم «فَنِعْمَ الْمَوْلی» هو لمن تولاه «وَ نِعْمَ النَّصِيرُ» هو لمن استنصره و قيل فنعم المولی إذ لم يمنعكم الرزق حين عصيتموه و نعم النصير إذا أعانكم لما أطعتموه.

ص: ۱۵۶

(۲۳) سوره المؤمنون مکیه و آیاتها ثمانی عشره و مائه (۱۱۸)

اشاره

عدد آیها

مائه و ثمانی عشره آیه کوفی تسع عشره فی الباقین.

اختلافها

آیه واحده وَ أَخاهُ هارُونَ غیر الکوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره المؤمنین بشرته الملائکه یوم القیامه بالروح و الریحان و ما تقر به عینه عند نزول ملک الموت

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) من قرأ سوره المؤمنین ختم الله له بالسعاده إذا کان یدمن قراءتها فی کل جمعه و کان منزله فی الفردوس الأعلى مع النبیین و المرسلین.

تفسیرها

ختم الله سوره الحج بأمر المکلفین فی العباده و أفعال الخیر على طریق الإجمال و افتتح هذه السوره بتفصیل تلک الجمله و بیان تلک الأفعال فقال:

ص: ۱۵۷

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ١ الى ١١]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ (٢) وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاةِ فاعِلُونَ (٤)

وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ (٥) إِلاَّ عَلى أَزْواجِهِمْ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنِ ابْتَغى وَراءَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ العادُونَ (٧) وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَماناتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ راعُونَ (٨) وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلَواتِهِمْ يُحافِظُونَ (٩)

أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ (١٠) الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (١١)

القراءه

قرأ ابن كثير لأمانتهم على الواحد هنا و فى المعارج و الباقون لِأَماناتِهِمْ على الجمع و قرأ على صلاتهم بالأفراد أهل الكوفه غير عاصم و الباقون «عَلى صَلَواتِهِمْ» على الجمع.

الحجه

قال أبو على وجه الإفراد فى الأمانه أنه مصدر و اسم جنس فيقع على الكثره و وجه الجمع قوله إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلى أَهْلِها و مما أفردت فيه الأمانه و المراد به الكثره ما

روى عن النبى ص أنه قال من الأمانه أن اؤتمنت المرأه على فرجها

يريد تفسير قوله وَ لا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ ما خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحامِهِنَّ و وجه الإفراد فى الصلاه أنها مصدر و وجه الجمع أنها صارت بمنزله الاسم لاختلاف أنواعها و الجمع فيه أقوى لأنه صار اسما شرعيا لانضمام ما لم يكن فى أصل اللغه إليها.

المعنى

«قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ» أى فاز بثواب الله الذين صدقوا بالله و بوحدانيته و برسله و قيل معنى أفلح بقى أى قد بقيت أعمالهم الصالحه و قيل معناه قد سعد قال لبيد

"و لقد أفلح من كان عقل"

قال الفراء يجوز أن يكون قد هاهنا لتأكيد الفلاح للمؤمنين و يجوز أن يكون تقريبا للماضى من الحال أ لا تراهم يقولون قد قامت الصلاه قبل حال قيامها فيكون المعنى فى الآيه إن الفلاح قد حصل لهم و أنهم عليه فى الحال ثم وصف هؤلاء المؤمنين

بأوصاف فقال «الَّذِينَ هُمْ فِی صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ» أی خاضعون متواضعون متذللون لا یرفعون أبصارهم عن مواضع سجودهم و لا یلتفتون یمینا و لا شمالا و

روی أن النبی ص رأی رجلا یعبث بلحیته فی صلاته فقال أما أنه لو خشع قلبه لخشعت جوارحه

و فی هذا دلاله علی أن الخشوع فی الصلاه یکون بالقلب و بالجوارح فأما بالقلب فهو أن یفرغ قلبه بجمع الهمه لها و الإعراض عما سواها فلا یکون فیه غیر العباده و المعبود و أما بالجوارح فهو غض البصر و الإقبال علیها و ترک الالتفات و العبث قال ابن عباس خشع فلا یعرف من علی یمینه و لا من علی یساره و

روی أن رسول الله ص کان یرفع بصره إلی السماء فی صلاته فلما نزلت الآیه طأطأ رأسه و رمی ببصره إلی الأرض

«وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ» اللغو فى الحقيقه هو كل قول أو فعل لا فائده فيه يعتد بها فذلك قبيح محظور يجب الإعراض عنه و قال ابن عباس اللغو الباطل و قال الحسن هو جميع المعاصى و قال السدى هو الكذب و قال مقاتل هو الشتم فإن كفار مكه كانوا يشتمون النبى ص و أصحابه فنهوا عن إجابتهم و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال هو أن يتقول الرجل عليك بالباطل أو يأتيك بما ليس فيك فتعرض عنه لله

و

فى روايه أخرى أنه الغناء و الملاهى

«وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاهِ فاعِلُونَ» أى مؤدون فعبر عن التأديه بالفعل لأنه فعل قال أميه بن أبى الصلت "المطعمون الطعام فى السنه الأزمه و الفاعلون للزكوات" قال ابن عباس للصدقه الواجبه مؤدون «وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ» قال الليث الفرج اسم لجميع سوءات الرجال و النساء و المراد بالفروج هاهنا فروج الرجال بدلاله قوله «إِلَّا عَلى أَزْواجِهِمْ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ» قال الزجاج المعنى أنهم يلامون فى إطلاق ما حظر عليهم و أمروا بحفظه إلا على أزواجهم و دل على المحذوف ذكر اللوم فى قوله «فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ» و ملك اليمين فى الآيه المراد به الإماء لأن الذكور من المماليك لا خلاف فى وجوب حفظ الفرج منهم و إنما قيل للجاريه ملك يمين و لم يقل فى الدار و نحوها ملك يمين لأن ملك الجاريه أخص منه إذ يجوز له نقض بنيه الدار و ليس له نقض بنيه الجاريه و له عاريه الدار و ليس له عاريه الجاريه للوطء حتى توطأ بالعاريه و إنما أطلق سبحانه إباحه وطء الأزواج و الإماء و إن كانت لهن أحوال يحرم وطؤهن فيها كحال الحيض و العده للجاريه من زوج لها و ما أشبه ذلك لأن الغرض بالآيه بيان جنس من يحل وطؤها دون الأحوال التى لا يحل فيها الوطء «فَمَنِ ابْتَغى وَراءَ ذلِكَ» أى طلب سوى الأزواج و الولائد المملوكه «فَأُولئِكَ هُمُ العادُونَ» أى الظالمون المتجاوزون إلى ما لا يحل لهم «وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَماناتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ راعُونَ» أى حافظون وافون و الأمانات ضربان أمانات الله تعالى و أمانات العباد فالأمانات التى بين الله تعالى و بين عباده هى العبادات كالصيام و الصلاه و الاغتسال و أمانات العباد هى مثل الودائع و العوارى و البياعات و الشهادات و غيرها و أما العهد فعلى ثلاثه أضرب أوامر الله تعالى و نذور الإنسان و العقود الجاريه بين الناس فيجب على الإنسان الوفاء بجميع ضروب الأمانات و العهود و القيام بما يتولاه منها «وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلَواتِهِمْ يُحافِظُونَ» أى يقيمونها فى أوقاتها و لا يضيعونها و إنما أعاد ذكر الصلاه تنبيها على عظم قدرها و علو رتبتها عنده تعالى «أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ» معناه إن من كانوا بهذه الصفات

و اجتمعت فیهم هذه الخلال هم الوارثون یوم القیامه منازل أهل النار من الجنه فقد

روی عن النبی ص أنه قال ما منکم من أحد إلا له منزلان منزل فی الجنه و منزل فی النار فإن مات و دخل النار ورث أهل الجنه منزله

و قیل إن معنی المیراث هنا أنهم یصیرون إلی الجنه بعد الأحوال المتقدمه و ینتهی أمرهم إلیها کالمیراث الذی یصیر الوارث إلیه ثم وصف الوارثین فقال «الَّذِینَ یَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ» و هو اسم من أسماء الجنه عن الحسن و لذلک أنث فقال «هُمْ فِیها خالِدُونَ» و قیل هو اسم لریاض الجنه عن مجاهد و أبی علی الجبائی و قیل هو جنه مخصوصه ثم اختلف فی أصله فقیل إنه اسم رومی فعرب و قیل هو عربی وزنه فعلول و هو البستان الذی فیه کرم قال جریر

" یا بعد یبرین من باب الفرادیس"

و قال الجبائی معنی الوراثه هنا أن الجنه و نعیمها یؤول إلیهم من غیر اکتساب کما یؤول المال إلی الوارث من غیر اکتساب.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۱۲ الی ۱۹]

اشاره

وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ (۱۲) ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِی قَرارٍ مَکِینٍ (۱۳) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْغَهً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَهَ عِظاماً فَکَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبارَکَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِینَ (۱۴) ثُمَّ إِنَّکُمْ بَعْدَ ذلِکَ لَمَیِّتُونَ (۱۵) ثُمَّ إِنَّکُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ تُبْعَثُونَ (۱۶)

وَ لَقَدْ خَلَقْنا فَوْقَکُمْ سَبْعَ طَرائِقَ وَ ما کُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غافِلِینَ (۱۷) وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْکَنَّاهُ فِی الْأَرْضِ وَ إِنَّا عَلی ذَهابٍ بِهِ لَقادِرُونَ (۱۸) فَأَنْشَأْنا لَکُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنابٍ لَکُمْ فِیها فَواکِهُ کَثِیرَهٌ وَ مِنْها تَأْکُلُونَ (۱۹)

القراءه

قرأ ابن عامر و أبو بكر عظما فكسونا العظم على الإفراد و قرأ زيد عن يعقوب عظما فكسونا العظام و الباقون على الجمع فى الموضعين.

الحجه

قال أبو على الجمع أشبه بما جاء فى التنزيل إِذا كُنَّا عِظاماً وَ رُفاتاً إِذا كُنَّا عِظاماً نَخِرَةً مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ و الإفراد لأنه اسم جنس فأفرد كما يفرد المصادر و غيرها من الأجناس نحو الدرهم و الإنسان و ليس ذلك على حد قوله:

كلوا فى بعض بطنكم تعفوا فإن زمانكم زمن خميص

و لكنه على ما أنشده أبو زيد:

لقد تعللت على أيانق صهب قليلات القراد اللازق

فالقراد يراد به الكثره لا محاله.

اللغه

السلاله اسم لما يسل من الشى ء كالكساحه اسم لما يكسح و تسمى النطفه سلاله و الولد سلاله و سليله و الجمع سلالات و سلائل فالسلاله صفوه الشى ء التى يخرج منها كالسلافه قال الشاعر:

و هل كنت إلا مهره عربيه سليله أفراس تجللها بغل

و النطفه الماء القليل و قد يقال للماء الكثير أيضا و منه

قول أمير المؤمنين عليه أفضل الصلوات مصارعهم دون النطفه

يريد النهروان يعنى الخوارج و منه

الحديث حتى يسير الراكب بين النطفتين لا يخشى جورا

يعنى بحر المشرق و بحر المغرب.

الإعراب

«فِي قَرارٍ» فى موضع الصفه لنطفه و «عَلَقَةً» حال من النطفه بعد الفراغ من الفعل و كذلك القول فى مضغه و عظام و «لَحْماً»

مفعول ثان لكسونا و «خَلْقاً» مصدر أنشأنا من غير لفظه «مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ» صفه لجنات و كذلك قوله «لَكَمْ فِيها فَواكِهُ كَثِيرَةٌ».

المعنى

ثم قال سبحانه على وجه القسم «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ

ص: ۱۶۱

طِينٍ» المراد بالإنسان ولد آدم (عليه السلام) و هو اسم الجنس فيقع على الجميع عن ابن عباس و مجاهد و أراد بالسلاله الماء يسل من الظهر سلا من طين أى من طين آدم لأنها تولدت من طين خلق آدم منه قال الكلبى يقول من نطفه سلت تلك النطفه من طين و قيل أراد بالإنسان آدم (عليه السلام) لأنه استل من أديم الأرض عن قتاده «ثُمَّ جَعَلْناهُ» يعنى ابن آدم الذى هو الإنسان «نُطْفَةً فِي قَرارٍ مَكِينٍ» يعنى الرحم مكن فيه الماء بأن هيأ لاستقراره فيه إلى بلوغ أمده الذى جعل له «ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً» مفسر فى سوره الحج «فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظاماً» أى جعلنا تلك المضغه من اللحم عظاما «فَكَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً» أى فأنبتنا اللحم على العظام كاللباس. بين سبحانه تنقل أحوال الإنسان فى الرحم حتى استكمل خلقه لينبه على بدائع حكمته و عجائب صنعته و كمال نعمته «ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ» أى نفخنا فيه الروح عن ابن عباس و مجاهد و عكرمه و الشعبى و الضحاك و قيل هو نبات الشعر و الأسنان و إعطاء الفهم عن قتاده و قيل يعنى ثم أنشأناه ذكرا و أنثى عن الحسن «فَتَبارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ» أى تعالى الله و دام خبره و ثبت و قيل معناه استحق التعظيم بأنه قديم لم يزل و لا يزال لأنه مأخوذ من البروك الذى هو الثبوت و قال «أَحْسَنُ الْخالِقِينَ» لأنه لا تفاوت فى خلقه و أصل الخلق التقدير يقال خلقت الأديم إذا قسته لتقطع منه شيئا و قال حذيفه فى هذه الآيه تصنعون و يصنع الله و هو خير الصانعين و فى هذا دليل على أن اسم الخلق قد يطلق على فعل غير الله تعالى إلا أن الحقيقه فى الخلق لله سبحانه فقط فإن المراد من الخلق إيجاد الشى ء مقدرا تقديرا لا تفاوت فيه و هذا إنما يكون من الله سبحانه و تعالى و دليله قوله أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ و روى أن عبد الله بن سعد بن أبى سرح كان يكتب لرسول الله ص فلما بلغ إلى قوله «خَلْقاً آخَرَ» خطر بباله «فَتَبارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ» فلما أملاها رسول الله كذلك قال عبد الله إن كان نبيا يوحى إليه فأنا نبى يوحى إلى فلحق بمكه مرتدا و لو صح هذا فإن هذا القدر لا يكون معجزا و لا يمتنع أن يتفق ذلك من الواحد منا لكن هذا الشقى إنما اشتبه عليه أو شبه على نفسه لما كان فى صدره من الكفر و الحسد للنبى ص «ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذلِكَ» أى بعد ما ذكرنا من تمام الخلق «لَمَيِّتُونَ» عند انقضاء آجالكم «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ تُبْعَثُونَ» أى تحشرون إلى الموقف و الحساب و الجزاء أخبر الله سبحانه أن هذه البنيه العجيبه المبنيه على أحسن إتقان و إحكام تنقض بالموت لغرض صحيح و هو البعث و الإعاده و هذا لا يمنع من الإحياء فى القبور لأن إثبات البعث فى القيامه لا يدل على نفى ما عداه أ لا ترى أن الله سبحانه أحيا الذين أخرجوا من ديارهم و هم ألوف و أحيا قوم موسى على الجبل بعد ما أماتهم و فى الآيه

دلاله على فساد قول النظام فى أن الإنسان هو الروح و قول معمر إن الإنسان شى ء لا ينقسم و أنه ليس بجسم «وَ لَقَدْ خَلَقْنا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرائِقَ» أى سبع سماوات كل سماء طريقه و سميت بذلك لتطارقها و هو أن بعضها فوق بعض و قيل لأنها طرائق الملائكه عن الجبائى و قيل الطرائق الطباق و كل طبقه طريقه عن ابن زيد و قيل إن ما بين كل سمائين مسيره خمسمائه عام و كذلك ما بين السماء و الأرض عن الحسن «وَ ما كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غافِلِينَ» إذ بنينا فوقهم سبع سماوات أطلعنا فيها الشمس و القمر و الكواكب و قيل معناه ما خلقناهم عبثا بل خلقناهم عالمين بأعمالهم و أحوالهم عن الجبائى و فى هذا دلاله على أنه عالم بجميع المعلومات و فيه زجر عن السيئات و ترغيب فى الطاعات «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا و غيثا «بِقَدَرٍ» أى بقدر الحاجه لا يزيد على ذلك فيفسد و لا ينقص عنه فيهلك بل على ما توجبه المصلحه «فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ» أى جعلنا له الأرض مسكنا جمعناه فيه لينتفع به يريد ما يبقى فى المستنقعات و الدحلان أقر الله الماء فيها لينتفع الناس بها فى الصيف عند انقطاع المطر و قيل معناه جعلنا عيونا فى الأرض و

روى مقاتل عن عكرمه عن ابن عباس عن النبى ص قال إن الله تعالى أنزل من الجنه خمسه أنهار سيحون و هو نهر الهند و جيحون و هو نهر بلخ و دجله و الفرات و هما نهرا العراق و النيل و هو نهر مصر أنزلها الله من عين واحده و أجراها فى الأرض و جعل فيها منافع للناس فى أصناف معايشهم و ذلك قوله «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ» الآيه

«وَ إِنَّا عَلى ذَهابٍ بِهِ لَقادِرُونَ» أى و نحن على إذهابه قادرون و لو فعلناه لهلك جميع الحيوانات نبه سبحانه بذلك على عظيم نعمته على خلقه بإنزال الماء من السماء «فَأَنْشَأْنا لَكُمْ» أى أحدثنا و خلقنا لنفعكم «بِهِ» أى بسبب هذا الماء «جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ لَكُمْ» يا معاشر الخلق «فِيها فَواكِهُ كَثِيرَةٌ» تتفكهون بها «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» و إنما خص النخل و الأعناب لأنها ثمار الحجاز من المدينه و الطائف فذكرهم سبحانه بالنعم التى عرفوها.

النظم

وجه اتصال الآيات بما قبلها أنه سبحانه لما ذكر نعمته على المؤمنين بما أعد لهم فى الآخره ابتدأ بذكر نعمه عليهم فى مبتدإ خلقه تنبيها لهم على النظر فيها و ترغيبا فى التمسك بالحسنات المذكوره و لما بين أحوال الآخره بين متى يكون البعث و دل بذلك على أن من قدر على خلق الإنسان فى هذا الترتيب و التركيب العجيب قدر على الإعاده ثم أبان عن قدرته على البعث بقدرته على خلق السماوات ثم بين أنه لا يغفل عن عباده إذ لا يشغله

فعل عن فعل ثم بين أنه قادر لذاته حيث أنزل من السماء الماء و أسكنه فى الأرض بأن فرقه فى البحار و الأنهار و العيون ثم بين سبحانه أنه قادر على إذهابه دلاله على أن هذه النعمه وقعت باختياره ثم ذكر تفصيل النعمه.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۲۰ الى ۲۵]

اشاره

وَ شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ (۲۰) وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِها وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ كَثِيرَةٌ وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۲۱) وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (۲۲) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ (۲۳) فَقالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً ما سَمِعْنا بِهذا فِي آبائِنَا الْأَوَّلِينَ (۲۴)

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو طور سيناء بكسر السين و الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و يعقوب عن روح تنبت بالدهن بضم التاء و الباقون «تَنْبُتُ» بفتح التاء و ضم الباء و فى الشواذ قراءه الحسن و الزهرى و الأعرج تنبت بضم التاء و فتح الباء و قد ذكرنا اختلافهم فى نسقيكم فى سوره النحل.

الحجه

قال أبو عمرو من قرأ «سَيْناءَ» بفتح السين لم ينصرف الاسم عنده فى معرفه و لا نكره لأن الهمزه فى هذا البناء لا تكون إلا للتأنيث و لا تكون للإلحاق لأن فعلال لا يكون إلا فى المضاعف فلا يجوز أن يلحق به شى ء فهذا إذا كموضع أو بقعه تسمى بطرفاء أو صحراء و من قرأ سيناء بالكسر فالهمزه فيها منقلبه عن الياء كعلباء و سيساء و هى الياء التى

أظهرت فى نحو درحايه و إنما لم ينصرف على هذا القول و إن كان غير مؤنث لأنه جعل اسم بقعه فصار بمنزله امرأه سميت بجعفر و من قرأ تنبت بالدهن احتمل وجهين (أحدهما) أن يجعل الجار زائدا يريد تنبت الدهن كما فى قوله «وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ» و قد زيدت هذه الباء مع الفاعل كما زيدت مع المفعول به فى نحو قوله:

أ لم يأتيك و الأنباء تنمى بما لاقت لبون بنى زياد

و قد زيدت مع هذه الكلمه بعينها فى قوله:

بواد يمان تنبت الشث حوله و أسفله بالمرخ و الشبهان

حملوه على ينبت أسفله المرخ و يجوز أن تكون الباء متعلقا بغير هذا الفعل الظاهر و يقدر مفعولا محذوفا تقديره تنبت جناها أى ثمرتها و فيها دهن و صبغ كما تقول خرج بثيابه و ركب بسلاحه و من قرأ «تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ» جاز أن يكون الجار فيه للتعدى أنبته و نبت به و يجوز أن يكون الباء فى موضع حال كما كان فى الوجه الأول و لا يكون للتعدى و لكن تنبت و فيها دهن و قد قالوا أنبت بمعنى نبت فكان الهمزه فى أنبت مره للتعدى و مره لغيرها و يكون من باب أخال و أجرب و أقطف أى صار ذا خال و جرب و من قرأ تنبت فهو على معنى تنبت و فيها دهنها و تؤكد ذلك قراءه عبد الله تخرج بالدهن أى تخرج من الأرض و دهنها معها قال ابن جنى ذهبوا فى بيت زهير

" حتى إذا أنبت البقل"

إلى أنه فى معنى نبت و قد يجوز أن يكون محذوف المفعول بمعنى حتى إذا أنبت البقل ثمره قال و من ذهب إلى زياده الباء فى قوله تنبت بالدهن فمضعوف المذهب لأنه يزيد حرفا لا حاجه له إلى اعتقاد زيادته.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْناءَ» أى و أنشأنا لكم بذلك المطر شجره يعنى شجره الزيتون و خصت بالذكر لما فيها من العبره بأنه لا يتعاهدها إنسان بالسقى و هى تخرج الثمره التى يكون منها الدهن الذى تعظم به المنفعه و سيناء اسم المكان الذى به هذا الجبل فى أصح الأقوال و هى نبطيه فى قول الضحاك و حبشيه فى قول عكرمه و هى اسم حجاره بعينها أضيف الجبل إليها عن مجاهد

و قيل سيناء البركه فكأنه قيل جعل البركه عن ابن عباس و قتاده و قيل طور سيناء الجبل المشجر أى كثير الشجر عن الكلبى و قيل هو الجبل الحسن عن عطاء و هو الجبل الذى نودى منه موسى (عليه السلام) و هو ما بين مصر و إيله عن ابن زيد «تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ» أى تنبت ثمرها بالدهن لأنه يعصر من الزيتون الزيت «وَ صِبْغٍ لِلْآكِلِينَ» و الصبغ ما يصطبغ به من الأدم و ذلك أن الخبز يلون بالصبغ إذا غمس فيه و الاصطباغ بالزيت الغمس فيه للائتدام به و المراد بالصبغ الزيت عن ابن عباس فإنه يدهن به و يؤتدم جعل الله فى هذه الشجره آدما و دهنا فالآدم الزيتون و الدهن الزيت و

قد روى عن النبى ص أنه قال الزيت شجره مباركه فأتدموا به و ادهنوا

«وَ إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعامِ لَعِبْرَةً» أى دلاله تستدلون بها على قدره الله تعالى «نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِها» أراد به اللبن و من قرأ بضم النون أراد أنا جعلنا ما فى ضروعها من اللبن سقيا لكم و من فتح النون جعل ذلك مختصا بالسقاه و هو مفسر فى سوره النحل «وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ كَثِيرَةٌ» فى ظهورها و ألبانها و أوبارها و أصوافها و أشعارها «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» أى من لحومها و أولادها و التكسب بها «وَ عَلَيْها» يعنى على الإبل خاصه «وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ» و هذا كقوله «وَ حَمَلْناهُمْ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» أما فى البر فالإبل و أما فى البحر فالسفن و لما قدم سبحانه ذكر الأدله الداله على كمال قدرته فأتبعها بذكر شمول نعمته على كافه خليقته عقب ذلك بذكر إنعامه عليهم بإرسال الرسل فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ» قيل إنما سمى نوحا لكثره نوحه على نفسه عن ابن عباس و قيل فى سبب نوحه أنه كان يدعو على قومه بالهلاك و قيل هو مراجعته ربه فى شأن ابنه «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» أى أطيعوه و وحدوه «ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ» بدأ بالتوحيد لأنه الأهم «أَ فَلا تَتَّقُونَ» عذاب الله فى ترك الإيمان به «فَقالَ الْمَلَأُ» أى الأشراف «الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ» أى يتشرف و يترأس عليكم بأن يصير متبوعا و أنتم له تبع فيكون له الفضل عليكم «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ» أن لا يعبد شى ء سواه «لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً» و لم يرسل بشرا آدميا «ما سَمِعْنا بِهذا» الذى يدعونا إليه نوح من التوحيد «فِي آبائِنَا الْأَوَّلِينَ» أى فى الأمم الماضيه «إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ» أى حاله جنون «فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ» أى انتظروا موته فتستريحوا منه و قيل فانتظروا إفاقته من جنونه فيرجع عما هو عليه و قيل معناه احبسوه مده ليرجع عن قوله.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

قالَ رَبِّ انْصُرْنِی بِما کَذَّبُونِ (۲۶) فَأَوْحَيْنا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنا وَ وَحْيِنا فَإِذا جاءَ أَمْرُنا وَ فارَ التَّنُّورُ فَاسْلُکْ فِيها مِنْ کُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَکَ إِلاَّ مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَ لا تُخاطِبْنِی فِی الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ (۲۷) فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَکَ عَلَى الْفُلْکِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی نَجَّانا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۲۸) وَ قُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِی مُنْزَلاً مُبارَکاً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ (۲۹) إِنَّ فِی ذلِکَ لَآياتٍ وَ إِنْ کُنَّا لَمُبْتَلِينَ (۳۰)

القراءه

قرأ أبو بكر عن عاصم منزلا بفتح الميم و كسر الزاى و الباقون «مُنْزَلًا» بضم الميم و فتح الزاى.

الحجه

قال أبو على من قرأ «مُنْزَلًا» بالضم جاز أن يكون مصدرا و أن يكون موضعا للإنزال فعلى الوجه الأول جاز أن يعدى الفعل إلى مفعول آخر و على الوجه الثانى قد تعدى إلى مفعولين و من قرأ منزلا أمكن أن يكون مصدرا و أن يكون موضع نزول و دل أنزلنى على نزلت.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أن نوحا لما نسبه قومه إلى الجنون و لم يقبلوا منه «قالَ رَبِّ انْصُرْنِی بِما کَذَّبُونِ» أى بتكذيبهم إياى و المعنى انصرنى بإهلاكهم «فَأَوْحَيْنا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْکَ بِأَعْيُنِنا» أى بحيث نراها كما يراها الرائى من عبادنا بعينه و قيل معناه بأعين أوليائنا من الملائكه و المؤمنين فإنهم يحرسونك من كل من يمنعك منه «وَ وَحْيِنا» أى بأمرنا و إعلامنا إياك كيفيه فعلها «فَإِذا جاءَ أَمْرُنا وَ فارَ التَّنُّورُ فَاسْلُکْ فِيها» أى فأدخل فى السفينه «مِنْ کُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَ أَهْلَکَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ» مفسر فى سوره هود «وَ لا تُخاطِبْنِی فِی الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى لا تكلمنى فى شأنهم «إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ» أى هالكون «فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ» يا نوح «وَ مَنْ مَعَکَ عَلَى الْفُلْکِ» أى السفينه «فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی نَجَّانا» أى خلصنا «مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» لنفوسهم بجحدهم توحيد الله «وَ قُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِی مُنْزَلًا مُبارَکاً» أى إنزالا مباركا أو نزولا مباركا بعد الخروج من السفينه و ذلك تمام النجاه عن مجاهد و قيل المنزل المبارك هو السفينه عن الجبائى قيل لأنه سبب النجاه و قيل معناه أنزلنى

مکانا مبارکا بالماء و الشجر عن الکلبی و قیل معنی البرکه أنهم توالدوا و کثروا عن مقاتل «وَ أَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ» لأنه لا یقدر أحد علی أن یصون غیره من الآفات إذا أنزله منزلا و یکفیه جمیع ما یحتاج إلیه إلا أنت قال الحسن کان فی السفینه سبعه أنفس من المؤمنین و نوح ثامنهم و قیل ثمانون «إِنَّ فِي ذٰلِكَ» أی فی أمر نوح و السفینه و هلاک أعداء الله «لَآياتٍ» أی دلالات للعقلاء یستدلون بها علی التوحید «وَ إِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ» معناه و إن کنا مختبرین إیاهم بإرسال نوح و وعظه و تذکیره و متعبدین عبادنا بالاستدلال بتلک الآیات علی قدرتنا و معرفتنا.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۳۱ الی ۴۰]

اشاره

ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ (۳۱) فَأَرْسَلْنا فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ (۳۲) وَ قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ الْآخِرَهِ وَ أَتْرَفْناهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَ يَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ (۳۳) وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ (۳۴) أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ (۳۵)

هَيْهاتَ هَيْهاتَ لِما تُوعَدُونَ (۳۶) إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (۳۷) إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً وَ ما نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (۳۸) قالَ رَبِّ انْصُرْنِي بِما كَذَّبُونِ (۳۹) قالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ (۴۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر هیهات هیهات بالکسر و الباقون بالفتح و فی الشواذ قراءه

عیسی بن عمر هیهات هیهات بالتنوین و الکسر و قراءه أبی حیوه هیهات هیهات بالرفع و التنوین و قراءه عیسی الهمدانی هیهات هیهات مرسله التاء.

الحجه

قال ابن جنی أما الفتح و هو قراءه العامه فعلی أنه واحد و هو اسم سمی به الفعل فی الخبر و هو اسم بعد کما أن شتان اسم افترق و أف اسم أتضجر و من کسر فقال هیهات منونا أو غیر منون فهو جمع هیهاه و أصلها هیهیات فحذف الألف لأنه فی آخر اسم غیر متمکن کما حذفت یاء الذی و ألف ذا فی التثنیه إذا قلت اللذان و ذان و من نون ذهب إلی التنکیر أی بعدا بعدا و من لم ینون ذهب إلی التعریف أراد البعد البعد و من فتح وقف بالهاء لأنها کهاء أرطاه و من کسر کتبها بالتاء لأنها جماعه و من قال هیهات بالتنوین و الرفع فإنه یکتبها بالهاء و یکون اسما معربا فیه معنی البعد و قوله «لِما تُوعَدُونَ» خبر عنه فکأنه قال البعد لوعدکم و أما هیهات ساکنه التاء فینبغی أن تکون جماعه و تکتب بالتاء و أجریت فی الوقف مجراها فی الوصل و تقول العرب هیهات لما تبغی و هیهات منزلک قال جریر

فهیهات هیهات العقیق و من به و هیهات خل بالعقیق نواصله

و یروی أیهات و اختار الفراء الوقف علی هیهات بالتاء لأن قبلها ساکنا فصارت کتأنیث أخت و قال أبو علی إنما کرر هیهات فی الآیه و فی البیت للتأکید و أما اللتان فی الآیه ففی کل واحده منهما ضمیر مرتفع یعود إلی إلی الإخراج إذ لا یجوز خلوه من الفاعل و التقدیر هیهات إخراجکم لأن قوله «أَنَّکُمْ مُخْرَجُونَ» بمعنی الإخراج أی بعد إخراجکم للوعد إذ کان الوعد إخراجکم بعد موتکم استبعد أعداء الله إخراجهم لما کانت العده به بعد الموت ففاعل هیهات هو الضمیر العائد إلی «أَنَّکُمْ مُخْرَجُونَ» الذی هو بمعنی الإخراج و أما فی البیت ففی هیهات الأول ضمیر العقیق و فسر ذلک ظهوره مع الثانی.

الإعراب

اختلفوا فی أن الثانیه من قوله سبحانه «أَ یَعِدُکُمْ أَنَّکُمْ إِذا مِتُّمْ وَ کُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّکُمْ مُخْرَجُونَ» و کذلک قوله أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ یُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ و قوله کَتَبَ رَبُّکُمْ عَلی نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْکُمْ سُوءاً بِجَهالَهٍ ثُمَّ تابَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ فقال سیبویه إن الثانیه فی هذه المواضع الثلاث بدل من الأولی و قال أبو عمرو الجرمی و أبو العباس المبرد أنها مکرره للتأکید و طول الکلام و قال أبو الحسن إنها مرتفع بالظرف و اختاره أبو علی الفارسی و زیف القولین الأولین و أقول إن الأولی فی

قوله «أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكَمْ» مع اسمها و خبرها فى موضع نصب على أنه المفعول الثانى من الوعد و يكون تقديره على مذهب سيبويه أ يعدكم أنكم مخرجون إذا متم و كنتم ترابا و عظاما أى أ يعدكم كونكم مخرجين بعد موتكم و كونكم ترابا و عظاما و أما على مذهب من جعله للتكرير فتقديره أ يعدكم أنكم بعد موتكم مخرجون و أما على مذهب أبى الحسن و أبى على فتقديره أ يعدكم أنكم إذا متم إخراجكم و اتقوا أنكم وقت موتكم أو بعد موتكم إخراجكم فقوله «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» فى موضع رفع بالظرف الذى هو قوله «إِذا مِتُّمْ» و قوله «إِذا مِتُّمْ» مع ما بعده رفع لكونه جمله واقعه موقع خبر إن الأولى و موضع إذا نصب كما انتصب يوم فى قولك يوم الجمعه القتال و العامل فى الظرف فى الأصل الفعل المحذوف أو معنى الفعل مثل قولك يحدث أو حادث أو يكون أو كائن و لا يجوز أن يكون العامل فيه الإخراج نفسه إذ لو كان كذلك لكان الكلام غير تام و لا يكون له خبر ثم يحذف هذا المضمر لدلاله الظرف عليه و قيامه مقامه و يصير الذكر الذى كان فى المضمر من المحدث عنه فى الظرف و ذلك الذكر مرتفع بالظرف كما كان يرتفع بالفعل كما فى نحو قولك زيد ذهب و زيد ذاهب فلما قام الظرف مقام الفعل متأخرا عن الاسم قام مقامه أيضا مبتدأ فرفع الاسم الظاهر كما رفعه الفعل فكذلك إذا فى الآيه تقديره فى الأصل إذا متم إخراجكم كائن أو حادث أو يكون أو يحدث ثم اختزل الفعل أو معنى الفعل على ما قاله أبو على فانتصب إذا بذلك كما ينتصب غدا فى قولك غدا الرحيل و حذف الخبر كما حذف من غد ثم قام إذا مقام الفعل فرفع قوله «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» كما رفع قولك غدا الرحيل و على هذا فيجوز أن نقول هنا أن موضع إذا نصب بحادث أو يحدث المضمر فى قولك إذا متم إخراجكم يحدث أو حادث و يجوز أن نقول إن الاسم الذى هو «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» واقع موقع جواب شرط إذا و يرفع بفعل مضمر تقديره أ يعدكم إذا متم يعاد إخراجكم أو يحدث إخراجكم و يكون موضع إذا نصب بذلك الفعل فأما تقدير ارتفاع أن الثانيه بالظرف فى الآيتين الأخيرتين فقد تقدم بيانه فى موضعيهما من هذا الكتاب فلا معنى لإعادته فقد أجاز أبو عثمان و غيره إضمار الظرف و إعماله كما قالوا فى انتصاب مثلهم فى بيت الفرزدق

فأصبحوا قد أعاد الله نعمتهم إذ هم قريش و إذ ما مثلهم بشر

أنه على ظرف مضمر.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه قوم نوح فقال «ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى

ص: ١٧٠

أحدثنا و خلقنا من بعد قوم نوح «قَرْناً آخَرِينَ» أى جماعه آخرين من الناس و القرن أهل العصر على مقارنه بعضهم لبعض قيل يعنى عاد أقوم هود لأنه المبعوث بعد نوح و قيل يعنى ثمود لأنهم أهلكوا بالصيحه عن الجبائى «فَأَرْسَلْنا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ما لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرُهُ أَ فَلا تَتَّقُونَ» سبق تفسيره «وَ قالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِلِقاءِ الْآخِرَهِ» أى بالبعث و الجزاء «وَ أَتْرَفْناهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أى نعمناهم فيها بضروب الملاذ «ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَ يَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ» من الأشربه فليس هو أولى بالرساله منا «وَ لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَراً مِثْلَكُمْ» فيما يدعوكم إليه «إِنَّكُمْ إِذاً لَخاسِرُونَ» باتباعه «أَ يَعِدُكُمْ» هذا الرسول «أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً» و صرتم بعد الموت رميما «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» من قبوركم أحياء «هَيْهاتَ» فيه ضمير مرتفع عائد إلى قوله «أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ» و المعنى هيهات هو أى بعد إخراجكم جدا حتى امتنع «هَيْهاتَ لِما تُوعَدُونَ» قال ابن عباس بعدا بعدا لما توعدون و قال الكلبى بعيد بعيد ما يعدكم ليوم البعث «إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا» أى ليس الحياه إلا الحياه التى نحن فيها القريبه منا «نَمُوتُ وَ نَحْيا» أى يموت قوم منا و يحيا قوم و لا نبعث و قيل يموت الآباء و يحيا الأبناء عن الكلبى و قيل يموت قوم و يولد قوم «وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ» بعد ذلك «إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أى اختلق كذبا «وَ ما نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ» أى بمصدقين فيما يقول «قالَ رَبِّ انْصُرْنِي بِما كَذَّبُونِ» تقدم بيانه «قالَ» أى قال الله سبحانه «عَمَّا قَلِيلٍ» أى عن قليل من الزمان و الوقت يعنى عند الموت لو عند نزول العذاب و ما هاهنا مزيده «لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ» هذا وعيد لهم و اللام للقسم.

[سوره المؤمنون (۲۳): الآیات ۴۱ الی ۵۰]

اشاره

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْناهُمْ غُثاءً فَبُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ (۴۱) ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُوناً آخَرِينَ (۴۲) ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ (۴۳) ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا كُلَّ ما جاءَ أُمَّهً رَسُولُها كَذَّبُوهُ فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ فَبُعْداً لِقَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ (۴۴) ثُمَّ أَرْسَلْنا مُوسى وَ أَخاهُ هارُونَ بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (۴۵)

إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَ كانُوا قَوْماً عالِينَ (۴۶) فَقالُوا أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنا وَ قَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ (۴۷) فَكَذَّبُوهُما فَكانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ (۴۸) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (۴۹) وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَهً وَ آوَيْناهُما إِلى رَبْوَهٍ ذاتِ قَرارٍ وَ مَعِينٍ (۵۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو جعفر تترى بالتنوين و الباقون بغير تنوين و من نون وقف بالألف لا غير و من لم ينون و مذهبه الإماله وقف بالياء و هى ألف مماله و الباقون بالألف و قد ذكرنا اختلافهم فى «رَبْوَهٍ» فى سوره البقره.

الحجه

قال أبو على «تَتْرا» فعلى من المواتره أن يتبع الخبر الخبر و الكتاب الكتاب فلا يكون بينهما فصل كثير و الأقيس أن لا يصرف لأن المصادر قد يلحق أواخرها ألف التأنيث كالدعوى و العدوى و الذكرى و الشورى و لم نعلم شيئا من المصادر لحق آخرها الياء للإلحاق فمن قال «تَتْراً» أمكن أن يريد به فعلى من المواتره فيكون الألف بدلا من التنوين و إن كان فى الخط بالياء كان للإلحاق و الإلحاق فى غير المصادر ليس بالقليل نحو أرطى و معزى و لزم أن يحمل على فعل دون فعلى و من قال «تَتْرا» و أراد به فعلى فحكمه أن يقف بالألف مفخمه و لا يمليها و من جعل للإلحاق أو للتأنيث أمال الألف إذا وقف عليها.

المعنى

لما قال سبحانه إن هؤلاء الكفار يصبحون نادمين على ما فعلوه عقبه بالإخبار عن إهلاكهم فقال «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَهُ» صاح بهم جبرائيل صيحه واحده ماتوا عن آخرهم «بِالْحَقِّ» أى باستحقاقهم العقاب بكفرهم «فَجَعَلْناهُمْ غُثاءً» و هو ما جاء به السيل من نبات قد يبس و كل ما يحمله السيل على رأس الماء من قصب و عيدان شجره فهو غثاء و المعنى فجعلناهم هلكى قد يبسوا كما يبس الغثاء و همدوا «فَبُعْداً» أى ألزم الله بعدا من الرحمه «لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ» المشركين المكذبين «ثُمَّ أَنْشَأْنا مِنْ بَعْدِهِمْ» أى من بعد هؤلاء «قُرُوناً آخَرِينَ» أى أمما و أهل أعصار آخرين «ما تَسْبِقُ مِنْ أُمَّهٍ أَجَلَها وَ ما يَسْتَأْخِرُونَ» هذا وعيد للمشركين معناه ما تموت أمه قبل أجلها المضروب لها و لا تتأخر عنه و قيل عنى بالعذاب الموعود لهم على التكذيب أنه لا يتقدم على الوقت المضروب لهم لذلك و لا يتأخر

عنه و الأجل هو الوقت المضروب لحدوث أمر من الأمور و الأجل المحتوم لا يتأخر و لا يتقدم و الأجل المشروط بحسب الشرط و المراد بالأجل المذكور فى الآيه الأجل المحتوم «ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا» أى متواتره يتبع بعضهم بعضا عن ابن عباس و مجاهد و قيل متقاربه الأوقات و أصله الاتصال لاتصاله بمكانه من القوس و منه الوتر و هو الفرد عن الجمع المتصل قال الأصمعى يقال واترت الخبر اتبعت بعضه بعضا و بين الخبرين هنيهه «كُلَّ ما جاءَ أُمَّةً رَسُولُها كَذَّبُوهُ» و لم يقروا بنبوته «فَأَتْبَعْنا بَعْضَهُمْ بَعْضاً» يعنى فى الإهلاك أى أهلكنا بعضهم فى إثر بعض «وَ جَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ» أى يتحدث بهم على طريق المثل فى الشر و هو جمع أحدوثه و لا يقال هذا فى الخير و المعنى إنا صيرناهم بحيث لم يبق بين الناس منهم إلا حديثهم «فَبُعْداً لِقَوْمٍ لا يُؤْمِنُونَ» ظاهر المعنى «ثُمَّ أَرْسَلْنا مُوسى وَ أَخاهُ هارُونَ بِآياتِنا» أى بدلائلنا الواضحه «وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ» أى و برهان ظاهر بين «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» خص الملأ و هم الأشراف بالذكر لأن الآخرين كانوا أتباعا لهم «فَاسْتَكْبَرُوا» أى تجبروا و تعظموا عن قبول الحق «وَ كانُوا قَوْماً عالِينَ» أى متكبرين قاهرين قهروا أهل أرضهم و اتخذوهم خولا «فَقالُوا أَ نُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنا» أى أ نصدق لإنسانين خلقهم مثل خلقنا و يسمى الإنسان بشرا لانكشاف بشرته و هى جلدته الظاهره حتى احتاج إلى لباس يكنه و غيره من الحيوان مغطى البشره بصوف أو ريش أو غيره لطفا من الله سبحانه بخلقه إذ لم يكن هناك عقل يدبر أمره مع حاجته إلى ما يكنه و الإنسان يهتدى إلى ما يستعين به فى هذا الباب «وَ قَوْمُهُما لَنا عابِدُونَ» أى مطيعون طاعه العبد لمولاه قال الحسن كان بنو إسرائيل يعبدون فرعون و فرعون يعبد الأوثان «فَكَذَّبُوهُما فَكانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ» أى فكذبوا موسى و هارون فكان عاقبه تكذيبهم أن أهلكهم الله و غرقهم «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» أى التوراه «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» أى لكى يهتدوا إلى طريق الحق و الصواب «وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً» و هذا مثل قوله وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَةً لِلْعالَمِينَ أى حجه على قدرتنا على الاختراع و آيه عيسى أنه خلق من غير ذكر و آيه مريم أنها حملت من غير فحل «وَ آوَيْناهُما إِلى رَبْوَةٍ» أى جعلنا مأواهما مكانا مرتفعا مستويا واسعا يقال أوى إليه يأوى أويا و أواه غيره يؤويه إيواء أى جعله مأوى له و الربوه التى أويا إليها هى الرمله من فلسطين عن أبى هريره و قيل دمشق عن سعيد بن المسيب و قيل مصر عن ابن زيد و قيل بيت المقدس عن قتاده و كعب قال كعب و هى أقرب الأرض إلى السماء و قيل هى حيره الكوفه و سوادها و

القرار مسجد الكوفه و المعين الفرات عن أبى جعفر و أبى عبد الله ع

و قيل «ذاتِ قَرارٍ وَ مَعِينٍ» معناه أى ذات موضع قرار أى هى أرض مستويه يستقر عليها ساكنوها عن الضحاك و سعيد و قيل ذات ثمار عن قتاده ذهب إلى أنه لأجل الثمار

يستقر فيها ساكنوها و معين ماء جار ظاهر العيون مفعول من عنته أعينه و يجوز أن يكون فعيلا من معن يمعن معانه و الماعون الشی ء القليل فی قول الزجاج قال الراعی

قوم على الإسلام لما يمنعوا ماعونهم و يبدلوا التنزيلا

قالوا معناه رفدهم و قيل زكائهم و قال عبيد بن الأبرص

واهيه أو معين ممعن أو هضبه دونها لهوب

و اللهب شق فی الجبل ممعن مار و المعن الشی ء السهل الذی ينقاد و لا يعتاص و أمعن بحقه و أذعن أی أقر قال ابن الأعرابی سالت معنانه أی مسايله و مجاريه.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٥١ الى ٥۶]

اشاره

يا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ وَ اعْمَلُوا صالِحاً إِنِّی بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٥١) وَ إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٢) فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُراً كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٥٣) فَذَرْهُمْ فِی غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ (۵۴) أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ (۵۵)

نُسارِعُ لَهُمْ فِی الْخَيْراتِ بَلْ لا يَشْعُرُونَ (۵۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «وَ إِنَّ هذِهِ» بالكسر و قرأ ابن عامر و أن بالفتح و التخفيف و الباقون و أن هذه بالفتح.

الحجه

قال أبو على من قرأ و أن هذه بالفتح فالمعنى على قول الخليل و سيبويه أنه محمول على الجار و التقدير لأن هذه أمتكم أمه واحده و أنا ربكم فاتقون أی اتقونی لهذا و مثل ذلك عندهم قوله وَ أَنَّ الْمَساجِدَ أی و لأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا و كذلك عندهما لِإِيلافِ قُرَيْشٍ فكأنه قال فليعبدوا رب هذا البيت لإيلاف قريش أی ليقابلوا هذه النعمه

ص: ١٧۴

بالشكر و العباده للمنعم بها و على هذا التقدير يحمل قراءه ابن عامر أ لا ترى أن إذا خففت اقتضت ما يتعلق بها اقتضاءها و هى غير مخففه و قال بعض النحويين موضع أن المفتوحه جر عطفا على قوله «بِما تَعْمَلُونَ» و «أُمَّةً واحِدَةً» نصب على الحال و الكوفيون يسمونه قطعا و من كسر لم يحملها على الفعل كما يحملها من فتح و لكن يجعلها كلاما مستأنف.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه عن إيتائه الكتاب للاهتداء ثم عما أولاه من سائغ النعماء خاطب الرسل بعد ذلك فقال «يا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ» قيل هو خطاب للرسل كلهم و أمر لهم أن يأكلوا من الحلال عن السدى و

روى عن النبى ص أنه قال إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا و أنه أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال «يا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّباتِ» و قال يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ

و قيل أراد به محمدا ص وحده على مذهب العرب فى مخاطبه الواحد مخاطبه الجمع عن الحسن و مجاهد و قتاده و الكلبى و يتضمن هذا أن الرسل جميعا كذا أمروا قال الحسن أما و الله ما عنى به أصفركم و لا أحمركم و لا حلوكم و لا حامضكم و لكنه قال انتهوا إلى الحلال منه «وَ اعْمَلُوا صالِحاً» أى ما أمركم الله به و قيل إنه خطاب عيسى (عليه السلام) خاصه «إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ» هذا بيان السبب الداعى إلى إصلاح العمل فإن العاقل إذا عمل لمن يعلم عمله و يجازيه على حسب ما يعمل من عمله و بقدر استحقاقه أصلح العمل «وَ إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً واحِدَةً» أى دينكم دين واحد عن الحسن و ابن جريج و يعضده قوله إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ أى على دين قال النابغه

حلفت فلم أترك لنفسى ريبه و هل يأثمن ذو أمه و هو طائع

و قيل هذه جماعتكم و جماعه من قبلكم واحده كلكم عباد الله تعالى عن الجبائى «وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ» أى لهذا فاتقوا «فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ» تفسير الآيتين قد تقدم فى سوره الأنبياء «زُبُراً» أى كتبا و هو جمع زبور عن الحسن و قتاده و مجاهد و المعنى تفرقوا فى دينهم و جعلوه كتبا دانوا بها و كفروا بما سواها كاليهود و كفروا بالإنجيل و القرآن و النصارى كفروا بالقرآن و قيل معناه أحدثوا كتبا يحتجون بها لمذهبهم عن ابن زيد و من قرأ زبرا و هو ابن عامر فمعناه جماعات مختلفه فهى جمع زبره أى تفرقوا أحزابا و انتصب «زُبُراً» على الحال من «أَمْرَهُمْ» و العامل فيه تقطع و قال الزجاج معناه جعلوا دينهم كتبا مختلفه على قراءه من قرأ زبرا فعلى هذا يكون زبرا مفعولا ثانيا «كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ» أى كل فريق بما عندهم من الدين راضون يرون أنهم على الحق ثم خاطب نبيه ص فقال «فَذَرْهُمْ» يا محمد «فِي غَمْرَتِهِمْ» أى جهلهم و ضلالتهم و قيل فى حيرتهم و قيل فى غفلتهم و هى متقاربه «حَتَّى

حِينٍ» أى وقت الموت و قيل وقت العذاب ثم قال «أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ نُسارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْراتِ» معناه أ يظن هؤلاء الكفار أن ما نعطيهم و نزيدهم من أموال و أولاد أنما نعطيهم ثوابا و مجازاه لهم على أعمالهم أو لرضانا عنهم و لكرامتهم علينا ليس الأمر كما يظنون بل ذلك إملاء لهم و استدراج لهوانهم علينا و للابتلاء فى التعذيب لهم و نظيره قوله فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ و

روى السكونى عن أبى عبد الله (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه قال قال رسول الله ص إن الله تعالى يقول يحزن عبدى المؤمن إذا أقترت عليه شيئا من الدنيا و ذلك أقرب له منى و يفرح إذا بسطت له الدنيا و ذلك أبعد له منى ثم تلا هذه الآيه إلى قوله «بَلْ لا يَشْعُرُونَ» ثم قال إن ذلك فتنه لهم

و معنى نسارع نسرع و نتعجل و تقديره نسارع لهم به فى الخيرات فحذف به للعلم بذلك كما حذف الضمير من قولهم السمن منوان بدرهم أى منوان منه بدرهم و الخيرات المنافع التى يعظم شأنها و نقيضها الشرور و هى المضار التى يشتد أمرها و الشعور العلم الذى يدق معلومه و فهمه على صاحبه كدقه الشعر و قيل هو العلم من جهه المشاعر و هن الحواس و لهذا لا يوصف القديم سبحانه به.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٥٧ الى ٦١]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَهِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٥٧) وَ الَّذِينَ هُمْ بِآياتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (٥٨) وَ الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لا يُشْرِكُونَ (٥٩) وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ ما آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ أَنَّهُمْ إِلى رَبِّهِمْ راجِعُونَ (٦٠) أُولئِكَ يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ وَ هُمْ لَها سابِقُونَ (٦١)

القراءه

فى الشواذ قراءه النبى ص و عائشه و ابن عباس و قتاده و الأعمش يأتون ما أتوا مقصورا.

الحجه

معنى قوله «يُؤْتُونَ ما آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ» أنهم يعطون الشى ء و يشفقون أن لا يقبل منهم و معنى «يُؤْتُونَ ما آتَوْا» أنهم يعملون العمل و هم يخافونه و يخافون لقاء الله.

المعنى

ثم بين سبحانه حال الأخيار الأبرار بعد بيانه أحوال الكفار الفجار فقال «إِنَ

الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَهِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ» أی من خشیه عذاب ربهم خائفون فیفعلون ما أمرهم به و ینتهون عما نهاهم عنه و الخشیه انزعاج النفس یتوهم المضره «وَ الَّذِینَ هُمْ بِآیاتِ رَبِّهِمْ یُؤْمِنُونَ» أی بآیات الله و حججه من القرآن و غیرها یصدقون «وَ الَّذِینَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لا یُشْرِکُونَ» أی لا یشرکون بعباده الله تعالی غیره من الأصنام و الأوثان لأن خصال الإیمان لا تتم إلا بترک الإشراک «وَ الَّذِینَ یُؤْتُونَ ما آتَوْا» أی یعطون ما أعطوا من الزکاه و الصدقه و قیل أعمال البر کلها «وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ» أی خائفه عن قتاده و قال الحسن المؤمن جمع إحسانا و شفقه و المنافق جمع إساءه و أمنا و

قال أبو عبد الله معناه خائفه أن لا یقبل منهم

و

فی روایه أخری یؤتی ما آتی و هو خائف راج

و قیل أن فی الکلام حذفا و إضمارا و تأویله قلوبهم وجله أن لا یقبل منهم لعلمهم «أَنَّهُمْ إِلی رَبِّهِمْ راجِعُونَ» أی لأنهم یوقنون بأنهم یرجعون إلی الله تعالی یخافون أن لا یقبل منهم و إنما یخافون ذلک لأنهم لا یأمنون التفریط «أُولئِکَ یُسارِعُونَ فِی الْخَیْراتِ» معناه الذین جمعوا هذه الصفات و کملت فیهم هم الذین یبادرون إلی الطاعات و یسابقون إلیها رغبه منهم فیها و علما بما ینالون بها من حسن الجزاء «وَ هُمْ لَها سابِقُونَ» أی و هم لأجل تلک الخیرات سابقون إلی الجنه و قیل معناه و هم إلیها سابقون و قال الکلبی سبقوا الأمم إلی الخیرات قال ابن عباس یسابقون فیها أمثالهم من أهل البر و التقوی.

ص: ۱۷۷

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٦٢ الى ٧١]

اشاره

وَ لا نُكَلِّفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها وَ لَدَيْنا كِتابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٦٢) بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هذا وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذلِكَ هُمْ لَها عامِلُونَ (٦٣) حَتَّى إِذا أَخَذْنا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذابِ إِذا هُمْ يَجْأَرُونَ (٦٤) لا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لا تُنْصَرُونَ (٦٥) قَدْ كانَتْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ تَنْكِصُونَ (٦٦)

مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سامِراً تَهْجُرُونَ (٦٧) أَ فَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جاءَهُمْ ما لَمْ يَأْتِ آباءَهُمُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ (٦٩) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (٧٠) وَ لَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْواءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْناهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧١)

القراءه

قرأ نافع تهجرون بضم التاء و كسر الجيم و الباقون «تَهْجُرُونَ» بفتح التاء و ضم الجيم و فى الشواذ قراءه ابن مسعود و ابن عباس و عكرمه سمرا تهجرون و قراءه ابن محيصن سمرا و قراءه يحيى و لو اتبع بضم الواو.

الحجه

قال أبو على من قال «تَهْجُرُونَ» فالمعنى أنكم كنتم تهجرون آياتى و ما يتلى عليكم من كتابى فلا تنقادون له و تكذبون به و تهجرون تأتون بالهجر و الهذيان و ما لا خير فيه من الكلام و قال ابن جنى قوله «تَهْجُرُونَ» معناه تكثرون من الهجر أو هجر النبى ص أو كتابه أو تكثرون من الإهجار و هو الإفحاش فى القول لأن فعل للتكثير و السمر جمع سامر و السامر القوم يسمرون أى يتحدثون ليلا قال ذو الرمه:

و كم عرست بعد السرى من معرس به من عزيف الجن أصوات سامر

قال قطرب السامر قد يكون واحدا أو جماعه و قيل أنه أخذ من السمره و هى اللون الذى بين السواد و البياض فقيل لحديث الليل السمر لأنهم كانوا يقعدون فى ظل القمر يتحدثون و قيل إن السمر ظل القمر.

اللغه

الوسع الحال التى يتسع بها السبيل إلى الفعل و الوسع دون الطاقه و التكليف تحميل ما فيه المشقه بالأمر و النهى و الإعلام مأخوذ من الكلفه فى الفعل و الله سبحانه يكلف عباده تعريضا إياهم للنفع الذى لا يحسن الابتداء بمثله و هو الثواب و أصل الغمره الستر و التغطيه يقال غمرت الشى ء إذا سترته و غمرات الموت شدائده و كل شده غمره قال الغمرات ثم ينجلينا ثم يذهبن فلا يجيئنا و الجؤار الاستغاثه و رفع الصوت بها و النكوص رجوع القهقرى و هو المشى على الأعقاب إلى خلف و هو أقبح مشيه مثل بها أقبح حال و هى الإعراض عن الداعى إلى الحق.

الإعراب

«وُسْعَها» مفعول ثان لنكلف « "بِالْحَقِّ"» إن جعلت الحق مصدرا فالباء مزيده و التقدير ينطق الحق و إن جعلته صفه محذوفا فالتقدير ينطق بالحكم الحق و مفعول «يَنْطِقُ» محذوف، «هُمْ لَها عامِلُونَ» جمله في موضع رفع لأنها صفه لأعمال «مُسْتَكْبِرِينَ» منصوب على الحال من قوله «تَنْكِصُونَ» و ذو الحال و «تَنْكِصُونَ» خبر كان و «سامِراً» اسم للجمع منصوب لأنه حال.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه لا يكلف أحدا إلا دون الطاقه بعد أن أخبر عن حال الكافرين و المؤمنين فقال «وَ لا نُكَلِّفُ نَفْساً» أى لا نكلفها أمرا و لا نأمرها «إِلَّا وُسْعَها» أى دون طاقتها «وَ لَدَيْنا كِتابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ» معناه و عند ملائكتنا المقربين كتاب ينطق بالحق أى يشهد لكم و عليكم بالحق كتبته الملائكه بأمرنا يريد صحائف الأعمال «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى يوفون جزاء أعمالهم فلا ينقص من ثوابهم و لا يزاد فى عقابهم و لا يؤاخذون بذنب غيرهم «بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هذا» بل رد لما سبق و ابتداء الكلام و المعنى أن قلوب الكفار فى غفله شديده من هذا الكتاب المشتمل على الوعد و الوعيد و هو القرآن و قيل فى جهل و حيره عن الحسن و الجبائى «وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذلِكَ هُمْ لَها عامِلُونَ» أى و لهم أعمال رديه سوى هذا الجهل يعملون تلك الأعمال فيستحقون بها و بالكفر العقوبه من الله تعالى و قيل و لهم أعمال أى خطايا من دون الحق عن قتاده و أبى العاليه و مجاهد و قيل و لهم أعمال من دون الأجل الذى أجلت لهم فى موتهم لا بد أن يعملوها عن الحسن و مجاهد فى روايه أخرى و ابن زيد و قيل أعمال أصغر من ذلك أى دون الكفر كما يقال هذا دون هذا فى القدر هم عاملون إلى أن يفنى آجالهم فهم مشتغلون بها «حَتَّى إِذا أَخَذْنا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذابِ» أى يكون هذا دأبهم حتى إذا أخذنا متنعميهم و رؤساءهم بعذاب الآخره و يقال عذاب الدنيا و هو عذاب السيف فى يوم بدر عن ابن عباس و قيل هو الجوع حين

دعا النبى ص فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر و اجعلها سنين كسنى يوسف

فابتلاهم الله سبحانه بالقحط حتى أكلوا الجيف و الكلاب عن الضحاك «إِذا هُمْ يَجْأَرُونَ» أى يضجون لشده العذاب و يجزعون و قيل يستغيثون عن ابن عباس و قيل يصرخون إلى الله بالتوبه فلا يقبل منهم «لا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ» أى يقال لهم لا تتضرعوا اليوم «إِنَّكُمْ مِنَّا لا تُنْصَرُونَ» هذا إيناس لهم من دفع العذاب عنهم «قَدْ كانَتْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ» أى تقرأ «فَكُنْتُمْ» أيها الكافرون المعذبون «عَلى أَعْقابِكُمْ تَنْكِصُونَ» أى تدبرون و تستأخرون و ترجعون القهقرى مكذبين «مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ» أى متكبرين على سائر الناس بالحرم أو بالبلد يعنى مكه أن لا يظهر عليكم فيه أحد عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل مستكبرين بمحمد ص أن تطيعوه و بالقرآن أن تقبلوه فإنها

كنايه عن غير مذكور فى الجميع «سامِراً» أى تسمرون بالليل أى تتحدثون فى معايب النبى ص «تَهْجُرُونَ» الحق بالإعراض عنه و تهجرون أى تفحشون فى المنطق ثم قال سبحانه «أَ فَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ» أى أ لم يتدبروا القرآن فيعرفوا ما فيه من العبر و الدلالات على صدق نبينا ص «أَمْ جاءَهُمْ ما لَمْ يَأْتِ آباءَهُمُ الْأَوَّلِينَ» قال ابن عباس يريد أ ليس قد أرسلنا نوحا و إبراهيم و النبيين إلى قومهم و كذلك أرسلنا محمدا ص «أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ» قال ابن عباس أ ليس هو محمدا الذى قد عرفوه صغيرا و كبيرا صادق اللسان أمينا وافيا بالعهد و فى هذا توبيخ لهم بالإعراض عنه بعد ما عرفوا صدقه و أمانته مع شرف نسبه قبل الدعوه «أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ» قال ابن عباس يريد و أى جنون ترون به و فى هذا دلاله على جهلهم حيث أقروا له بالعقل و الصدق أولا ثم نسبوه إلى الجنون و إنما نسبوه إلى الجنون لينفروا الناس عنه أو لأنه يطمع فى إيمانهم فهو يطمع فى غير مطمع «بَلْ جاءَهُمْ بِالْحَقِّ» المعنى بل جاءهم بالقرآن و الدين الحق و ليس به جنه «وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ» لأنه لم يوافق مرادهم «وَ لَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْواءَهُمْ» الحق هو الله تعالى عن أبى صالح و ابن جريج و السدى و المعنى و لو جعل الله لنفسه شريكا كما يهوون «لَفَسَدَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ» و وجه الفساد ما تقدم ذكره عند قوله لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا و قيل الحق ما يدعو إلى المصالح و المحاسن و الأهواء ما تدعو إلى المفاسد و المقابح و لو اتبع الحق داعى الهوى لدعا إلى المقابح و لفسد التدبير فى السماوات و الأرض لأنها مدبره بالحق لا بالهوى و قيل معناه لفسدت أحوال السماوات و الأرض لأنها جاريه على الحكمه لا على الهوى و من فيهن أى و لفسد من فيهن و هو إشاره إلى العقلاء من الملائكه و الإنس و الجن و قال الكلبى و ما بينهما من خلق فيكون عاما و وجه فساد العالم بذلك أنه يوجب بطلان الأدله و امتناع الثقه بالمدلول عليه و أن لا يوثق بوعد و لا وعيد و لا يؤمن انقلاب عدل الحكيم «بَلْ أَتَيْناهُمْ بِذِكْرِهِمْ» أى بما فيه شرفهم و فخرهم لأن الرسول ص منهم و القرآن نزل بلسانهم «فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ» أى شرفهم «مُعْرِضُونَ» و بالذل راضون و قيل الذكر البيان للحق عن ابن عباس.

ص: ۱۸۰

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٧٢ الی ٨٠]

اشاره

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً فَخَراجُ رَبِّکَ خَيْرٌ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٧٢) وَ إِنَّکَ لَتَدْعُوهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (٧٣) وَ إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّراطِ لَناکِبُونَ (٧۴) وَ لَوْ رَحِمْناهُمْ وَ کَشَفْنا ما بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِی طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧۵) وَ لَقَدْ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ فَمَا اسْتَکانُوا لِرَبِّهِمْ وَ ما يَتَضَرَّعُونَ (٧۶)

حَتَّى إِذا فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً ذا عَذابٍ شَدِيدٍ إِذا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٧) وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً ما تَشْکُرُونَ (٧٨) وَ هُوَ الَّذِی ذَرَأَکُمْ فِی الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٧٩) وَ هُوَ الَّذِی يُحْيِی وَ يُمِيتُ وَ لَهُ اخْتِلافُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (٨٠)

اللغه

أصل الخراج و الخرج واحد و هو الغله التی تخرج علی سبیل الوظیفه و منه خراج الأرض و هما مصدران یجمعان و قد سبق اختلاف القراء فیه فی سوره الکهف و الاستکانه الخضوع و هو استفعل من الکون و المعنی ما طلبوا الکون علی صفه الخضوع قال الأزهری أکانه الله یکینه أی أخضعه حتی ذل و مات فلان بکینه سوء أی بحال سوء و قیل إن استکان من السکینه و السکون إلا أن الفتحه أشبعت فنشأت منها ألف فصار استکانوا الأصل استکنوا علی افتعلوا قال عنتره فی إشباع الفتحه

ینباع من ذفری غضوب جسره زیافه مثل الفنیق المکدم

یرید ینبع فأشبع الفتحه و قال آخر

و أنت من الغوائل حین ترمی و من ذم الرجال بمنتزاح

أی بمنتزح یقال استکن و استکان و تمسکن بمعنی.

ص: ١٨١

المعنى

ثم قال سبحانه «أَمْ تَسْأَلُهُمْ» يا محمد على ما جئتهم به من القرآن و الإيمان «خَرْجاً» أى أجرا و مالا يعطونك فيورث ذلك تهمه فى حالك أو يثقل عليهم قبول قولك لأجله «فَخَراجُ رَبِّكَ خَيْرٌ» أى فرزق ربك فى الدنيا خير منه عن الكلبى و قيل فأجر ربك فى الآخره خير منه عن الحسن «وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» أى أفضل من أعطى و آجر و فى هذا دلاله على أن فى العباد من يرزق غيره بإذن الله «وَ إِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» من التوحيد و إخلاص العباده و العمل بالشريعه «وَ إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» أى لا يصدقون بالنشأه الآخره «عَنِ الصِّراطِ لَناكِبُونَ» أى عن الدين الحق عادلون و مائلون و قيل معناه أنهم فى الآخره ناكبون عن طريق الجنه يؤخذ بهم يمنه و يسره إلى النار عن الجبائى «وَ لَوْ رَحِمْناهُمْ» فى الآخره «وَ كَشَفْنا ما بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ» و رددناهم إلى دار التكليف «لَلَجُّوا فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ» مثل قوله وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا عن الجبائى و أبى مسلم و قيل أنه فى الدنيا أى و لو أنا رحمناهم و كشفنا ما بهم من جوع و نحوه لتمادوا فى ضلالتهم و غوايتهم يترددون عن ابن جريج «وَ لَقَدْ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ» معناه إنا قد أخذنا هؤلاء الكفار بالجدب و ضيق الرزق و القتل بالسيف «فَمَا اسْتَكانُوا لِرَبِّهِمْ» أى ما تواضعوا و لا انقادوا «وَ ما يَتَضَرَّعُونَ» أى و ما يرغبون إلى الله فى الدعاء و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) الاستكانه الدعاء و التضرع رفع اليد فى الصلاه

«حَتَّى إِذا فَتَحْنا عَلَيْهِمْ باباً ذا عَذابٍ شَدِيدٍ» أى هذا دأبهم حتى إذا فتحنا عليهم نوعا آخر من العذاب و ذاك حين

دعا النبى ص عليهم فقال اللهم سنين كسنى يوسف

فجاعوا حتى أكلوا العلهز و هو الوبر بالدم عن مجاهد و قيل هو القتل يوم بدر عن ابن عباس و قيل فتحنا عليهم بابا من عذاب جهنم فى الآخره عن الجبائى و قيل ذلك حين فتح مكه و

قال أبو جعفر (عليه السلام) هو فى الرجعه

«إِذا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ» أى آيسون من كل خير متحيرون ثم بين سبحانه أنه المنعم على خلقه بأنواع النعم فقال «وَ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ» أى خلق هذه الحواس ابتداء لا من شى ء و خص هذه الثلاثه لأن الدلائل مبنيه عليها ينظر العاقل و يسمع و يتفكر فيعلم «قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ» أى يقل شكركم لها و «قَلِيلًا» منصوب على المصدر و تقديره تشكرون قليلا لهذه النعم التى أنعم الله بها عليكم و قيل معناه إنكم لا تشكرون رب هذه النعم فتوحدونه عن مقاتل «وَ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ» أى خلقكم و أوجدكم «فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» يوم القيامه فيجازيكم على أعمالكم «وَ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى يحييكم فى أرحام أمهاتكم و يميتكم عند انقضاء آجالكم «وَ لَهُ اخْتِلافُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى و له تدبيرها بالزياده و النقصان و قيل و له ملك اختلافهما و هو ذهاب أحدهما و مجى ء الآخر «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» أى أ فلا تعلمون بأن تفكروا فتعلموا أن لذلك صانعا قادرا

عالما حيا حكيما لا يستحق الإلهيه سواه و لا تحسن العباده إلا له.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٨١ الى ٩٠]

اشاره

بَلْ قالُوا مِثْلَ ما قالَ الْأَوَّلُونَ (٨١) قالُوا أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٨٢) لَقَدْ وُعِدْنا نَحْنُ وَ آباؤُنا هذا مِنْ قَبْلُ إِنْ هذا إِلاَّ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٨٣) قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيها إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (٨٥)

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ السَّبْعِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٨٦) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ (٨٧) قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لا يُجارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ (٨٩) بَلْ أَتَيْناهُمْ بِالْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (٩٠)

القراءه

قرأ أهل البصره سيقولون الله فى الآيتين و الباقون «لِلَّهِ» و لم يختلفوا فى الأولى.

الحجه

أما قراءه أهل البصره فجواب على ما يوجبه اللفظ و من قرأ «لِلَّهِ» فعلى المعنى و ذلك أنه إذا قيل من مالك هذه الدار فأجيب لزيد فإن الجواب على المعنى دون ما يقتضيه اللفظ فإن الذى يقتضيه اللفظ أن يقال زيد و إنما استقام ذلك لأن معنى من مالك هذه الدار و لمن هذه الدار واحد فلذلك أجيب تاره على اللفظ و تاره على المعنى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار المكذبين بالبعث فقال «بَلْ قالُوا مِثْلَ ما قالَ الْأَوَّلُونَ» المنكرون للبعث بعد الموت ثم حكى مقالتهم فقال «قالُوا أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» و هذا جهل منهم لأنهم لو تفكروا فى أن النشأه الأولى أعظم منه لما استعظموه و قد أقروا بأن الله خالقهم «لَقَدْ وُعِدْنا نَحْنُ وَ آباؤُنا» أى وعد آباؤنا هذا الذى تعدنا

من البعث «مِنْ قَبْلُ» أى من قبل مجيئك فما صدق وعدهم «إِنْ هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى ما هذا إلا أكاذيب الأولين قد سطروا ما لا حقيقه له و إنما يجرى مجرى حديث السمر الذى يكتب للأطراف به ثم احتج على هؤلاء المنكرين للبعث و النشور فقال «قُلْ» يا محمد لهم «لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيها» أى لمن خلق الأرض و ملكها و من فيها من العقلاء «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ» فى الجواب «لِلَّهِ» و إنما قال ذلك لأنهم كانوا يقرون بأن الله هو الخالق «قُلْ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى فقل لهم عند ذلك أ فلا تتفكرون فتعلمون أنه تعالى قادر على ذلك و من قدر عليه قدر على إحياء الموتى لأنه ليس ذلك بأعظم منه ثم زاد فى الحجه فقال «قُلْ» يا محمد لهم أيضا «مَنْ رَبُّ السَّماواتِ السَّبْعِ» أى من مالكها و المتصرف فيها «وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» أى و من مالك العرش و مدبره لأنهم كانوا يقرون بأن الله خالق السماوات و أن الملائكه سكان السماوات و العرش عندهم عباره عن الملك إلا أن يكون أتاهم خلق العرش من قبل النقل ثم أخبر أنهم سيقولون الله فى الجواب عن ذلك أى إن رب السماوات و رب العرش هو الله و من قرأ «لِلَّهِ» فالمعنى أنها لله «قُلْ أَ فَلا تَتَّقُونَ» أى فعند ذلك يلزمهم الحجه فقل لهم أ فلا تتقون عذابه على جحد توحيده و الإشراك فى عبادته و فى إنكار البعث ثم زاد فى الحجه فقال «قُلْ» يا محمد لهم أيضا «مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْ ءٍ» و الملكوت من صفات المبالغه فى الملك كالجبروت و الرهبوت و قال مجاهد ملكوت كل شى ء خزائن كل شى ء «وَ هُوَ يُجِيرُ وَ لا يُجارُ عَلَيْهِ» أى يمنع من السوء من يشاء و لا يمتنع منه من أراده بسوء يقال أجرت فلانا إذا استغاث بك فحميته و أجرت عليه إذا حميت عنه و يحتمل أن يكون أراد فى الدنيا أى من قصد عبدا من عباده بسوء قدر على منعه و من أراد الله بسوء لم يقدر على منعه أحد و يحتمل أن يكون أراد فى الآخره أى يجير من العذاب و لا يجار عليه منه «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى إن كنتم تعلمون ذلك فأجيبوا «سَيَقُولُونَ» فى الجواب «لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ» أى فكيف يخيل إليكم الحق باطلا و الصحيح فاسدا مع وضوح الحق و تمييزه من الباطل و قيل معناه فكيف تعمون عن هذا و تصدون عنه من قولهم سحرت أعيننا فلم نبصر و قيل معناه فكيف تخدعون و يموه عليكم كقول امرئ القيس

" و نسحر بالطعام و بالشراب"

أى و نخدع «بَلْ أَتَيْناهُمْ بِالْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» معناه إنا جئناهم بالحق و بينا لهم الحق الذى فيه بيان كذبهم و لكنهم أصروا على باطلهم و كذبهم.

النظم

و إنما اتصلت الآيه الأولى بما قبلها بمعنى أنهم لو تفكروا لعلموا و لكن

عولوا على التقليد فقالوا مثل ما قال الأولون فعلى هذا تكون متصله بقوله أَ فَلا تَعْقِلُونَ و قيل إنه جواب الاستفهام فى قوله أَمْ جاءَهُمْ ما لَمْ يَأْتِ آباءَهُمُ الْأَوَّلِينَ و الآيه الأخيره معطوفه على ما تقدم من أدله التوحيد و هى رد على المشركين و تكذيب لهم فى قولهم إن الأصنام آلهه و إن الله سبحانه له ولد و إن الملائكه بنات الله.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ٩١ الى ١٠٠]

اشاره

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ ما كانَ مَعَهُ مِنْ إِلهٍ إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلهٍ بِما خَلَقَ وَ لَعَلا بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (٩١) عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَتَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٢) قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّى ما يُوعَدُونَ (٩٣) رَبِّ فَلا تَجْعَلْنِى فِى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٩۴) وَ إِنَّا عَلى أَنْ نُرِيَكَ ما نَعِدُهُمْ لَقادِرُونَ (٩۵)

ادْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ السَّيِّئَهَ نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَصِفُونَ (٩۶) وَ قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزاتِ الشَّياطِينِ (٩٧) وَ أَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٨) حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّى أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ كَلاَّ إِنَّها كَلِمَهٌ هُوَ قائِلُها وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٠٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أهل الكوفه غير حفص عالم الغيب بالرفع و الباقون بالجر إلا أن رويسا إذا وصل جر و إذا ابتدأ رفع.

الحجه

وجه الرفع أن يكون خبر مبتدإ محذوف و تقديره هو عالم الغيب و وجه الجر أن يكون صفه الله تعالى و يكون إضافه عالم حقيقيه بمعنى اللام و يجوز أن يكون بدلا فتكون الإضافه غير حقيقيه و الغيب فى تقدير النصب الأول يكون بمعنى الماضى و الثانى بمعنى

الحاضر و لا يكون بمعنى المستقبل.

اللغه

الهمزه شده الدفع و منه الهمزه للحرف الذى يخرج من أقصى الحلق باعتماد شديد و دفع و همزه الشيطان دفعه بالإغواء إلى المعاصى و قوس همزى شديده الدفع للسهم و البرزخ الحاجز بين الشيئين و كل فصل بين شيئين برزخ و معنى من ورائهم هنا من أمامهم و قدامهم قال الشاعر:

أ يرجو بنو مروان سمعى و طاعتى و قومى تميم و الفلاه ورائيا

. الإعراب

قوله «إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلهٍ بِما خَلَقَ» جواب لو مقدر و التقدير و لو كان معه إله إذا لذهب و إذا هنا حشو بين لو و جوابه فهى لغو غير عامل « " إِمَّا تُرِيَنِّى " » إن للشرط ضمت إليها ما مسلطه و المعنى أنها سلطت نون التأكيد على دخولها الفعل المضارع و لو لم تكن هى لم يجز أن ترينى و جواب الشرط «فَلا تَجْعَلْنِى» و رب معترض بين الشرط و الجزاء و «بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ» الموصوله و الصله فى موضع جر بأنهما صفه محذوف مجرور التقدير ادفع بالخصله التى هى أحسن و «رَبِّ ارْجِعُونِ» جاء الخطاب على لفظ الجميع لأنه سبحانه يقول إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ و إِنَّا نَحْنُ نُحْيِى و هذا اللفظ يعرفه العرب للجليل الشأن يخبر به الجماعه فكذلك جاء الخطاب فى «ارْجِعُونِ» و قال المازنى أنه جمع الضمير ليدل على التكرار فكأنه قال رب أرجعنى أرجعنى أرجعنى و «إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» إلى تتعلق بما يتعلق به من فى قوله «وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ» و يوم مضاف إلى «يُبْعَثُونَ» لأن أسماء الزمان تضاف إلى الأفعال.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما قدمه من أدله التوحيد بقوله «مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ» أى لم يجعل ولد غيره ولد نفسه لاستحاله ذلك عليه فمن المحال أن يكون له ولد فلا يجوز عليه التشبيه بما هو مستحيل ممتنع إلا على النفى و التبعيد و اتخاذ الولد هو أن يجعل الجاعل ولد غيره يقوم مقام ولده لو كان له و كذلك التبنى إنما هو جعل الجاعل ابن غيره و من يصح أن يكون ابنا له مقام ابنه و لذلك لا يقال تبنى شاب شيخا و لا تبنى الإنسان بهيمه لما استحال أن يكون ذلك ولدا له «وَ ما كانَ مَعَهُ مِنْ إِلهٍ» من هاهنا و فى قوله «مِنْ وَلَدٍ» مؤكده فهو آكد من أن يقول ما اتخذ الله ولدا و ما كان معه إله نفى عن نفسه الولد و الشريك على آكد الوجوه «إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلهٍ بِما خَلَقَ» و التقدير إذ لو كان معه إله آخر لذهب كل إله بما خلق أى لميز كل إله خلقه عن خلق غيره و منعه من الاستيلاء على ما خلقه أو نصب دليلا يميز به بين خلقه و خلق غيره فإنه كان لا يرضى أن يضاف خلقه و إنعامه إلى غيره «وَ لَعَلا بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ» أى و لطلب بعضهم قهر بعض و مغالبته و هذا معنى قول المفسرين و لقاتل بعضهم بعضا كما

يفعل الملوك فى الدنيا و قيل معناه و لمنع بعضهم بعضا عن مراده و هو مثل قوله لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا و فى هذا دلاله عجيبه فى التوحيد و هو أن كل واحد من الآلهه من حيث يكون إلها يكون قادرا لذاته فيؤدى إلى أن يكون قادرا على كل ما يقدر عليه غيره من الآلهه فيكون غالبا و مغلوبا من حيث إنه قادر لذاته و أيضا فإن من ضروره كل قادرين صحه التمانع بينهما فلو صح وجود إلهين صح التمانع بينهما من حيث أنهما قادران و امتنع التمانع بينهما من حيث أنهما قادران للذات و هذا محال و فى هذا دلاله على إعجاز القرآن لأنه لا يوجد فى كلام العرب كلمه وجيزه تضمنت ما تضمنته هذه فإنها قد تضمنت دليلين باهرين على وحدانيه الله و كمال قدرته ثم نزه نفسه عما وصفوه به فقال «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ» أى عما يصفه به المشركون من اتخاذه الولد و الشريك «عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى يعلم ما غاب و ما حضر فلا يخفى عليه شى ء «فَتَعالى الله عَمَّا يُشْرِكُونَ» و المعنى أنه عالم بما كان و بما سيكون و بما لم يكن أن لو كان كيف يكون و من كان بهذه الصفه لا يكون له شريك لأنه الأعلى من كل شى ء فى صفته ثم قال لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي ما يُوعَدُونَ» أى إن أريتنى ما يوعدون من العذاب و النقمه يعنى القتل يوم بدر «رَبِّ فَلا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» أى مع القوم الظالمين و المعنى فأخرجنى من بينهم عند ما تريد إحلال العذاب بهم لئلا يصيبنى ما يصيبهم و فى هذا دلاله على جواز أن يدعو الإنسان بما يعلم أن الله يفعله لا محاله لأن من المعلوم أن الله تعالى لا يعذب أنبياءه مع المعذبين و يكون الفائده فى ذلك إظهار الرغبه إلى الله «وَ إِنَّا عَلى أَنْ نُرِيَكَ ما نَعِدُهُمْ لَقادِرُونَ» هذا ابتداء كلام من الله تعالى معناه إنا لا نعاجلهم بالعقوبه مع قدرتنا على ذلك و لكن ننظرهم و نمهلهم لمصلحه توجب ذلك قال الكلبى هذا أمر شهده أصحاب رسول الله ص بعد موته و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بإسناده عن أبى صالح عن ابن عباس و جابر بن عبد الله أنهما سمعا رسول الله ص يقول فى حجه الوداع و هو بمنى لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض و أيم الله لئن فعلتموها لتعرفنى فى كتيبه يضاربونكم قال فغمز من خلف منكبه الأيسر فالتفت فقال أ و على فنزل «قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي» الآيات ثم أمره ص بالصبر إلى أن ينقضى الأجل المضروب للعذاب فقال «ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ»

أى ادفع بالإغضاء و الصفح إساءه المسى ء عن مجاهد و الحسن و هذا قبل الأمر بالقتال و قيل معناه ادفع باطلهم ببيان الحجج على ألطف الوجوه و أوضحها و أقربها إلى الإجابه و القبول «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَصِفُونَ» أى بما يكذبون و يقولون من الشرك و المعنى إنا نجازيهم بما يستحقونه ثم أمره ص فقال «قُلْ» يا محمد «رَبِّ أَعُوذُ بِكَ» أى أعتصم بك «مِنْ هَمَزاتِ الشَّياطِينِ» أى من

نزعاتهم و وساوسهم عن ابن عباس و الحسن و المعنى من دعائهم إلى الباطل و العصيان و من شرورهم فى كل شى ء يخاف فيه من ذلك «وَ أَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ» أى يشهدونى و يقاربونى و يصدونى عن طاعتك و قيل معناه أن يحضرونى فى الصلاه عند تلاوه القرآن و قيل فى الأحوال كلها ثم عاد سبحانه إلى قوله أ إذا مِتْنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً فقال «حَتَّى إِذا جاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ» يعنى أن هؤلاء الكفار إذا أشرفوا على الموت سألوا الله تعالى عند ذلك الرجعه إلى دار التكليف فيقول أحدهم رب أرجعون على لفظ الجمع و فى معناه قولان (أحدهما) أنهم استغاثوا أولا بالله ثم رجعوا إلى مسائله الملائكه فقالوا لهم ارجعون أى ردونى إلى الدنيا عن ابن جرير (و الآخر) أنه على عاده العرب فى تعظيم المخاطب كما قال قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ لا تَقْتُلُوهُ و روى النضر بن شميل قال سألوا الخليل عن هذا ففكر ثم قال سألتمونى عن شى ء لا أحسنه و لا أعرف معناه فاستحسن الناس منه ذلك «لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ» أى فى تركتى و المعنى أؤدى عنها حق الله تعالى و قيل معناه فى دنياى فإنه ترك الدنيا و صار إلى الآخره و قيل معناه أعمل صالحا فيما فرطت و ضيعت أى فى صلاتى و صيامى و طاعاتى و

قال الصادق (عليه السلام) أنه فى مانع الزكاه يسأل الرجعه عند الموت

ثم قال سبحانه فى الجواب عن سؤالهم «كَلَّا» أى لا يرجع إلى الدنيا «إِنَّها» أى مسأله الرجعه «كَلِمَةٌ هُوَ قائِلُها» أى كلام يقوله و لا فائده له فى ذلك و قيل معناه و هى كلمه يقولها بلسانه و ليس لها حقيقه مثل قوله وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ و

روى العياشى بإسناده عن الفتح بن يزيد الجرجانى قال قلت لأبى الحسن الرضا (عليه السلام) جعلت فداك يعرف القديم سبحانه الشى ء الذى لم يكن أن لو كان كيف كان يكون قال ويحك إن مسألتك لصعبه أ ما قرأت قوله عز و جل لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا «وَ لَعَلا بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ» لقد عرف الشى ء الذى لم يكن و لا يكون إن لو كان كيف كان يكون و قال و يحكى قول الأشقياء «رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صالِحاً فِيما تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّها كَلِمَةٌ هُوَ قائِلُها» و قال وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ فقد علم الشى ء الذى لم يكن لو كان كيف كان يكون و هو السميع البصير الخبير العليم

«مِنْ وَرائِهِمْ» أى و من بين أيديهم «بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى حاجز بين الموت و البعث فى يوم القيامه من القبور عن ابن زيد و قيل حاجز بينهم و بين الرجوع إلى الدنيا و هم فيه إلى يوم يبعثون عن ابن عباس و مجاهد و قيل البرزخ الإمهال إلى يوم القيامه و هو القبر و كل فصل بين شيئين هو برزخ عن على بن عيسى و فى الآيه دلاله على أن أحدا لا يموت حتى يعرف منزلته عند الله تعالى اضطرارا و أنه من أهل الثواب أو العقاب عن الجبائى.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآیات ١٠١ الی ١١٠]

اشاره

فَإِذا نُفِخَ فِی الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَیْنَهُمْ یَوْمَئِذٍ وَ لا یَتَساءَلُونَ (١٠١) فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِینُهُ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٠٢) وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِینُهُ فَأُولئِکَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِی جَهَنَّمَ خالِدُونَ (١٠٣) تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَ هُمْ فِیها کالِحُونَ (١٠۴) أَ لَمْ تَکُنْ آیاتِی تُتْلی عَلَیْکُمْ فَکُنْتُمْ بِها تُکَذِّبُونَ (١٠۵)

قالُوا رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَیْنا شِقْوَتُنا وَ کُنَّا قَوْماً ضالِّینَ (١٠۶) رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها فَإِنْ عُدْنا فَإِنَّا ظالِمُونَ (١٠٧) قالَ اخْسَؤُا فِیها وَ لا تُکَلِّمُونِ (١٠٨) إِنَّهُ کانَ فَرِیقٌ مِنْ عِبادِی یَقُولُونَ رَبَّنا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَیْرُ الرَّاحِمِینَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِیًّا حَتَّی أَنْسَوْکُمْ ذِکْرِی وَ کُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَکُونَ (١١٠)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم شقاوتنا بالألف و فتح الشین و الباقون «شِقْوَتُنا» بکسر الشین من غیر ألف و قرأ أهل المدینه و أهل الکوفه غیر عاصم سخریا بضم السین و الباقون بکسرها و کذلک فی سوره ص.

الحجه

قال أبو علی الشقوه مصدر کالرقه و الفطنه و الشقاوه کالسعاده فالقراءه بهما جمیعا سائغه و قال أبو زید اتخذت فلانا سخریا و سخریا إذا هزئت منه و قد سخرت منه أسخر سخریا و سخر قال أبو عبیده اتخذتموهم سخریا تسخرون منهم و سخریا تسخرونهم و یقال أیضا أن من الهزء سخری و سخری و من السخریه مضمومه لا غیر و حکی عن الحسن و قتاده أن ما کان من العبوده فهو سخری بالضم و ما کان من الهزء فبالکسر قال أبو علی الأکثر فی الهزء کسر السین فیما حکوه و یروی أنه إنما کان أکثر لأن السخر مصدر سخرت و فعل و فعل قد

يكونان بمعنى نحو المثل و المثل و الشبه و الشبه فى حرف آخر فكذلك السخر و السخر إلا أن المكسوره ألزمت ياء النسب دون المفتوحه مما اتفقوا فى القسم على الفتح فى لعمر الله و لم يعتد بياء النسب كما لم يعتد بها فى نحو أحمر و أحمرى و دوار و دوارى و الوجه فى الضم على ما حكى عن يونس أن السخرى قد يقال بالضم بمعنى الهزء و اتفق القراء على الضم فى الزخرف لأنه من السخره و انقياد بعضهم لبعض فى الأمور و ذلك لا يكون إلا بالضم.

اللغه

اللفح و النفح: بمعنى إلا أن اللفح أشد تأثيرا و أعظم من النفح و هو ضرب من السموم للوجه و النفح ضرب الريح الوجه و الكلوح تقلص الشفتين عن الأسنان حتى تبدو الأسنان قال الأعشى

و له المقدم لا مثل له ساعه الشدق عن الناب كلح

و خسأت فلانا أخسأه خسأ إذا زجرته ليتباعد فخسأ و هو خاسئ و معنى اخسأ أى تباعد تباعد سخط.

الإعراب

العامل فى إذا نفخ و بينهم و يومئذ خبر لا المحذوف تقديره فلا أنساب تثبت بينهم «تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ» فى موضع النصب على الحال و العامل فيه «خالِدُونَ».

المعنى

ثم بين سبحانه حال الفريقين يوم البعث فقال «فَإِذا نُفِخَ فِي الصُّورِ» قيل أن المراد به نفخه الصعق عن ابن عباس و قيل نفخه البعث عن ابن مسعود و الصور جمع صوره أى إذا نفخ فيه الأرواح و أعيدت أحياء عن الحسن و قيل إن الصور قرن ينفخ فيه إسرافيل (عليه السلام) بالصوت العظيم الهائل على ما وصفه الله تعالى علامه لوقت إعاده الخلق عن أكثر المفسرين «فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ» أى لا يتواصلون بالأنساب و لا يتعاطفون بها مع معرفه بعضهم بعضا عن الحسن و المعنى أنه لا يرحم قريب قريبه لشغله عنه فإن المقصود بالأنساب دفع ضر أو جر نفع فإذا ذهب هذا المقصود فكان الأنساب قد ذهبت و مثله يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ و قيل معناه لا يتفاخرون بالأنساب كما كانوا يفعلونه فى الدنيا عن ابن عباس و الجبائى و لا بد من تقدير محذوف فى الآيه على تأويل فلا أنساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها أو يتعاطفون بها و المعنى أنه لا يفضل بعضهم بعضا يومئذ بنسب و إنما يتفاضلون بأعمالهم و

قال النبى ص كل حسب و نسب منقطع يوم القيامه إلا حسبى و نسبى

«وَ لا يَتَساءَلُونَ» أى لا يسأل بعضهم بعضا عن حاله و خبره كما كانوا يسألون فى الدنيا لشغل كل واحد بنفسه عن

الجبائی و قیل لا یسأل بعضهم بعضا أن یحمل عنه ذنبه و لا تنافی بین هذه الآیه و بین قوله فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ لأن للقیامه أحوالا و مواطن فمنها حال یشغلهم عظم الأمر فیها عن المسأله و منها حال یلتفتون فیها فیتساءلون و هذا معنی قول ابن عباس لما سئل عن الآیتین فقال هذه تارات یوم القیامه و قیل إنما یتساءلون عند دخول الجنه و إنما یسأل بعض أهل الجنه بعضا فإنهم لا یفزعون من أهوال القیامه عن السدی «فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ» بالطاعات «فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» الناجون «وَ مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ» عن الطاعات «فَأُولئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خالِدُونَ» و قد تقدم تفسیر الآیتین و اختلاف المفسرین فی کیفیه المیزان و الوزن فی سوره الأعراف «تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ» أی یصیب وجوههم لفح النار و لهبها «وَ هُمْ فِيها كالِحُونَ» أی عابسون عن ابن عباس و قیل هو أن تتقلص شفاههم و تبدو أسنانهم کالرءوس المشویه عن الحسن «أَ لَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ» أی و یقال لهم أ و لم یکن القرآن یقرأ علیکم و قیل أ لم تکن حججی و بیناتی و أدلتی تقرأ علیکم فی دار الدنیا «فَكُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ قالُوا رَبَّنا غَلَبَتْ عَلَيْنا شِقْوَتُنا» أی شقاوتنا و معناهما واحد و هو المضره اللاحقه فی العافیه و السعاده المنفعه اللاحقه فی العافیه و یقال لمن حصل فی الدنیا علی مضره فادحه شقی و المعنی استعلت علینا سیئاتنا التی أوجبت لنا الشقاء «وَ كُنَّا قَوْماً ضالِّينَ» أی ذاهبین عن الحق و لما کانت سیئاتهم التی شقوا بها سبب شقاوتهم سمیت شقاوه توسعا و من أکبر الشقاوه أن تترک عباده الله تعالی إلی عباده غیره و تترک الأدله و یتبع الهوی «رَبَّنا أَخْرِجْنا مِنْها» أی من النار «فَإِنْ عُدْنا» لما تکره من الکفر و التکذیب و المعاصی «فَإِنَّا ظالِمُونَ» لأنفسنا قال الحسن هذا آخر کلام یتکلم به أهل النار ثم بعد ذلک یکون لهم شهیق کشهیق الحمار «قالَ اخْسَؤُا فِيها» أی ابعدوا بعد الکلب فی النار و هذه اللفظه زجر للکلاب و إذا قیل ذلک للإنسان یکون للإهانه المستحقه للعقوبه «وَ لا تُكَلِّمُونِ» و هذه مبالغه للإذلال و الإهانه و إظهار الغضب علیهم لأن من لا یکلم إهانه له فقد بلغ به الغایه فی الإذلال و قیل معناه و لا تکلمون فی رفع العذاب فإنی لا أرفعه عنکم و هی علی صیغه النهی و لیست بنهی لأن الأمر و النهی مرتفعان فی الآخره لارتفاع التکلیف «إِنَّهُ كانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبادِي» أی طائفه من عبادی و هم الأنبیاء و المؤمنون «يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ» أی یدعون بهذه الدعوات فی الدنیا طلبا لما عندی من الثواب «فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ» أنتم یا معشر الکفار «سِخْرِيًّا» أی کنتم تهزئون و تسخرون منهم و قیل معناه تستعبدونهم و تصرفونهم فی أعمالکم و حوائجکم کرها بغیر أجر و قیل إنهم کانوا إذا آذوا المؤمنین قالوا انظروا إلی هؤلاء رضوا من الدنیا بالعیش الدنی طمعا فی ثواب الآخره و لیس وراءهم آخره

و لا- ثواب فهو مثل قوله وَ إِذا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغامَزُونَ «حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي» أی نسيتم ذكرى لاشتغالكم بالسخريه منهم فنسب الإنساء إلى عباده المؤمنين و إن لم يفعلوه لما كانوا السبب فى ذلك «وَ كُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ» ظاهر المعنى.

[سوره المؤمنون (٢٣): الآيات ١١١ الى ١١٨]

اشاره

إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِما صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفائِزُونَ (١١١) قالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ (١١٢) قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلِ الْعادِّينَ (١١٣) قالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاَّ قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤) أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنا لا تُرْجَعُونَ (١١٥)

فَتَعالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦) وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّما حِسابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (١١٧) وَ قُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَ ارْحَمْ وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١١٨)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى إنهم بكسر الألف و قل كم لبثتم و قل إن لبثتم على الأمر و قرأ ابن كثير «قالَ كَمْ لَبِثْتُمْ» فقط و قرأ الباقون «أَنَّهُمْ» بفتح الألف و «قالَ» فى الموضعين و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب لا ترجعون بفتح التاء و الباقون بضم التاء و فتح الجيم.

الحجه

قال أبو على من فتح أن فالمعنى لأنهم هم الفائزون و يجوز أن يكون إنهم فى موضع المفعول الثانى لأن جزيت يتعدى إلى مفعولين قال سبحانه وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً و تقديره جزيتهم اليوم بصبرهم الفوز و فاز الرجل إذا نال ما أراد و قالوا فوز الرجل إذا مات و يشبه أن يكون ذلك على التفاؤل له أى صار إلى ما أحب و المفازه المهلكه على وجه التفاؤل أيضا و من كسر إن استأنف فقطعه عما قبله و مثله لبيك إن الحمد و النعمه لك و إن

الحمد بالكسر و الفتح و من قرأ قل كم لبثتم كان على قل أيها السائل عن لبثهم و قال على الإخبار عنه و زعموا أن فى مصاحف أهل الكوفه قل فى الموضعين و حجه من قال ترجعون إنا إليه راجعون و قد تقدم ذكر هذا النحو.

الإعراب

«كَمْ لَبِثْتُمْ» كم فى محل النصب لأنه ظرف زمان و العامل فيه لبث و «عَدَدَ» منصوب على التمييز و العامل فيه كم و لا يمنع كم من العمل الفصل الكثير لأن كم الخبريه تجر المميز فإذا فصل بينها و بين معمولها نصبت كالاستفهاميه فلأن تنصب الاستفهاميه مع الفصل أولى و قليلا- صفه مصدر محذوف تقديره إن لبثتم إلا- قليلا- عبثا و يجوز أن يكون مصدرا وضع موضع الحال و تقديره أ فحسبتم إنما خلقناكم عابثين و يجوز أن يكون مفعولا له أى للعبث «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» فى موضع النصب على الحال على تقدير فتعالى الله عديم المثل و الأولى أن يكون جمله مستأنفه. و «رَبُّ الْعَرْشِ» خبر مبتدإ محذوف فهى جمله أخرى مستأنفه بدلاله حسن الوقف على المواضع الثلاثه على «الْحَقُّ» و على «هُوَ» و على «الْكَرِيمِ» «لا- بُرْهانَ لَهُ» به جمله منصوبه الموضع بأنه صفه لقوله «إِلهاً» فهى صفه بعد صفه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن المؤمنين الذين سخر الكافرون منهم فى دار الدنيا فقال «إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِما صَبَرُوا» أى بصبرهم على أذاكم و سخريتكم و استهزائكم بهم «أَنَّهُمْ هُمُ الْفائِزُونَ» أى الظافرون بما أرادوا الناجون فى الآخره و المراد بقوله «الْيَوْمَ» أيام الجزاء لا- يوم بعينه «قالَ» أى قال الله تعالى للكفار يوم البعث و هو سؤال توبيخ و تبكيت لمنكرى البعث «كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ» أى القبور «عَدَدَ سِنِينَ قالُوا لَبِثْنا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ» لأنهم لم يشعروا بطول لبثهم و مكثهم لكونهم أمواتا و قيل إنه سؤال لهم عن مده حياتهم فى الدنيا قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم استقلوا حياتهم فى الدنيا لطول لبثهم و مكثهم فى النار عن الحسن قال و لم يكن ذلك كذبا منهم لأنهم أخبروا بما عندهم و قيل إن المراد به يوما أو بعض يوم من أيام الآخره قال ابن عباس أنساهم الله قدر لبثهم فيرون أنهم لم يلبثوا إلا- يوما أو بعض يوم لعظم ما هم بصدده من العذاب «فَسْئَلِ الْعادِّينَ» يعنى الملائكه لأنهم يحصون أعمال العباد عن مجاهد و قيل يعنى الحساب لأنهم يعدون الشهور و السنين عن قتاده «قالَ» الله تعالى «إِنْ لَبِثْتُمْ» أى ما مكثتم «إِلَّا قَلِيلًا» لأن مكثهم فى الدنيا أو فى القبور و إن طال فإنه متناه قليل بالإضافه إلى طول مكثهم فى عذاب جهنم «لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناكم به و قيل معناه لو كنتم تعلمون قصر أعماركم فى الدنيا و طول مكثكم فى الآخره فى العذاب لما اشتغلتم بالكفر و المعاصى و آثرتم الفانى على الباقى ثم قال سبحانه لهم

ص: ١٩٣

«أَ فَحَسِبْتُمْ» معاشر الجاحدين للبعث و النشور الظانين دوام الدنيا «أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً» أى لعبا و باطلا لا لغرض و حكمه و مثله أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً و المعنى أ فظننتم أنا خلقناكم لتفعلوا ما تريدون ثم إنكم لا تحشرون و لا تسألون عما كنتم تعملون هذا عبث فإن من خلق الأشياء لا لينتفع به نفسه أو غيره كان عابثا و الله سبحانه غنى لا يلحقه منفعه فلا بد من أن يكون خلق الخلق لينفعهم و يعرضهم للثواب بأن يتعبدهم و إذا تعبدهم فلا بد من الفرق بين المطيع و العاصى و ذلك إنما يكون بعد البعث «وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنا لا تُرْجَعُونَ» أى و حسبتم أنكم لا ترجعون إلى حكمنا و الموضع الذى لا يملك الحكم فيه غيرنا «فَتَعالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ» أى تعالى عما يصفه به الجهال من الشريك و الولد و قيل معناه تعالى الله من أن يفعل شيئا عبثا و الملك الحق الذى يحق له الملك بأنه ملك غير مملوك و كل ملك غيره فملكه مستعار و لأنه يملك جميع الأشياء من جميع الوجوه و كل ملك سواه يملك بعض الأشياء من بعض الوجوه و الحق هو الشى ء الذى من اعتقد كان على ما اعتقده فالله هو الحق لأن من اعتقد أنه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» فقد اعتقد الشى ء على ما هو به «رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ» أى خالق السرير الحسن و الكريم فى صفه الجماد بمعنى الحسن و قيل الكريم الكثير الخير وصف العرش به لكثره ما فيه من الخير لمن حوله و لإتيان الخير من جهته و خص العرش بالذكر مع كونه سبحانه رب كل شى ء تشريفا و تعظيما كقوله رَبَّ هذَا الْبَيْتِ «وَ مَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا بُرْهانَ لَهُ بِهِ» أى لا حجه له فيما يدعيه يعنى أن من صفته أنه لا حجه له به «فَإِنَّما حِسابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ» معناه فإنما معرفه مقدار ما يستحقه من الجزاء عند ربه فيجازيه على قدر ما يستحقه و قيل معناه فإنما مكافاته عند الله تعالى و المكافاه و المحاسبه بمعنى «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ» أى لا يظفر و لا يسعد الجاحدون لنعم الله و المنكرون لتوحيده و الدافعون للبعث و النشور و لما حكى سبحانه أقوال الكفار أمر نبيه ص بالتبرى منهم و الانقطاع إليه سبحانه فقال «وَ قُلْ» يا محمد «رَبِّ اغْفِرْ» الذنوب «وَ ارْحَمْ» و أنعم على خلقك «وَ أَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ» أى أفضل المنعمين و أكثرهم نعمه و أوسعهم فضلا.

(۲۴) سوره النور مدنيه و آياتها أربع و ستون (۶۴)

اشاره

[توضيح]

مدنيه بلا خلاف.

عدد آيها

أربع و ستون آيه عراقى شامى آيتان حجازى

اختلافها

آيتان بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ و يَذْهَبُ بِالْأَبْصارِ كلاهما عراقى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن و مؤمنه فيما مضى و فيما بقى

و

روى الحاكم أبو عبد الله فى الصحيح بالإسناد عن عائشه قالت قال رسول الله ص لا- تنزلوهن الغرف و لا تعلموهن الكتابه و علموهن المغزل و سوره النور يعنى النساء

و

روى عبد الله بن مسكان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال حصنوا أموالكم و فروجكم بتلاوه سوره النور و حصنوا بها نساءكم فإن من أدمن قراءتها فى كل ليله أو فى كل يوم لم يزن أحد من أهل بيته أبدا حتى يموت فإذا مات شيعه إلى قبره سبعون ألف ملك يدعون و يستغفرون الله له حتى يدخل إلى قبره.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره المؤمنين بأنه لم يخلق الخلق للعبث بل للأمر و النهى و ابتدأ هذه السوره بذكر الأمر و النهى و بيان الشرائع فقال:

[سوره النور (۲۴): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سُورَةٌ أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها وَ أَنْزَلْنا فِيها آياتٍ بَيِّناتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۱) الزَّانِيَةُ وَ الزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَةَ جَلْدَةٍ وَ لا تَأْخُذْكُمْ بِهِما رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لْيَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲) الزَّانِي لا يَنْكِحُ إِلَّا زانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَ الزَّانِيَةُ لا يَنْكِحُها إِلَّا زانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَ حُرِّمَ ذلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (۳)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و فرضناها بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ ابن كثير غير ابن فليح رأفه بفتح الهمزه و الباقون بسكون الهمزه و فى الشواذ قراءه عيسى الثقفى سوره بالنصب و الزانيه و الزانى بالنصب و روى عن عمر بن عبد العزيز و عيسى الهمدانى سوره أيضا بالنصب.

الحجه

قال أبو على التثقيل فى فرضناها لكثره ما فيها من الفرض و التخفيف يصلح للقليل و الكثير و من حجه التخفيف إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ قال و لعل رأفه التى قرأها ابن كثير لغه و أما قراءه «سُورَةٌ» بالرفع على أنها خبر مبتدإ محذوف أى هذه سوره و لا يجوز أن يكون مبتدأ لأنها نكره و لا يبتدأ بالنكره حتى توصف و إن جعلت «أَنْزَلْناها وَ فَرَضْناها» صفه لها بقى المبتدأ بلا خبر فإن جعلت تقديره يتلى عليكم سوره أنزلناها جاز و من قرأ سوره بالنصب فعلى إضمار فعل يفسره «أَنْزَلْناها» و التقدير أنزلنا سوره أنزلناه إلا أن هذا الفعل لا يظهر لأن التفسير يغنى عنه و مثله قول الشاعر:

أصبحت لا أحمل السلاح و لا أملك رأس البعير إن نفرا

و الذئب أخشاه إن مررت به وحدى و أخشى الرياح و المطرا

أى و أخشى الذئب فلما أضمره فسره بقوله أخشاه و يجوز أن يكون الفعل الناصب لسوره من غير لفظ الفعل بعدها على معنى التخصيص أى اقرءوا سوره و تأملوا سوره أنزلناها كقوله سبحانه ناقَةَ اللَّهِ وَ سُقْياها أى احفظوا ناقه الله و كذلك قوله «الزانيه و الزانى» انتصب بفعل مضمر أى اجلدوا الزانيه و الزانى فلما أضمر الفعل الناصب فسره بقوله «فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما» و جاز دخول الفاء فى هذا الوجه لأنه موضع أمر و لا يجوز زيدا فضربته لأنه خبر و إنما

جاز فی الأمر لمضارعته الشرط أ لا تراه دالا علی الشرط و لذلک انجزم جوابه فی قولک زرنی أکرمک لأن معناه فإنک إن تزرنی أکرمک فلما آل معناه إلی الشرط جاز دخول الفاء فی الفعل المفسر للمضمر و تقول علی هذا بزید فامرر و علی عمرو فأغضب.

اللغه

السوره مأخوذه من سور البناء و هو ارتفاعه و قیل هو ساق من أسواقه فعلی القول الأول یکون تسمیتها بذلک لارتفاعها فی النفوس و علی القول الثانی یکون تسمیتها بذلک لأنها قطعه من القرآن و قیل إن السوره المنزله الشریفه و الجلاله قال النابغه:

أ لم تر أن الله أعطاک سوره تری کل ملک دونها یتذبذب

لأنک شمس و الملوک کواکب إذا طلعت لم یبد منهن کوکب

و قیل أصله الهمز و قیل اشتقاقها من أسأرت إذا أبقیت فی الإناء بقیه و منه

الحدیث إذا شربتم فأسأروا

إلا أنه أجمع علی تخفیفها کما أجمع علی تخفیف بریه و رویه و أصلها من برأ الله الخلق و روأت فی الأمر و أصل الفرض من فرض القوس و هو الحز الذی فیه الوتر ثم اتسع فیه فجعل فی موضع الإیجاب و فصل بین الفرض و الواجب فإن الفرض واجب بجعل جاعل لأنه فرضه علی صاحبه کما أنه أوجبه علیه و الواجب قد یکون واجبا من غیر جعل جاعل کوجوب شکر المنعم فجری دلاله الفعل علی الفاعل فی أنه یدل من غیر جعل جاعل و الزنا هو وطء المرأه فی الفرج من غیر عقد شرعی و لا شبهه عقد مع العلم بذلک أو غلبه الظن و لیس کل وطء حرام زنا لأن الوطء فی الحیض و النفاس حرام و لا یکون زنا و الجلد ضرب الجلد یقال جلده کما یقال ظهره و رأسه و فأده و هذا قیاس و الرأفه التحنن و التعطف و فیه ثلاث لغات سکون الهمزه و فتحها و مدها و قال الأخفش الرأفه رحمه فی توجع.

المعنی

« «سُورَةٌ أَنْزَلْناها» أی هذه سوره قطعه من القرآن لها أول و آخر أنزلها جبرائیل (علیه السلام) بأمرنا «وَ فَرَضْناها» أی و أوجبنا علیکم العمل بها و علی من بعدکم إلی یوم القیامه و قیل معناه و فرضنا فیها إباحه الحلال و حظر الحرام عن مجاهد و هذا یعود إلی معنی أوجبناها و قیل معناه و قدرنا فیها الحدود عن عکرمه و هو من قوله فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ و فسر أبو عمرو معنی القراءه بالتشدید بأن قال معناها فصلناها و بیناها بفرائض مختلفه «وَ أَنْزَلْنا فِیها آیاتٍ بَیِّناتٍ» أی دلالات واضحات علی وحدانیتنا و کمال قدرتنا و قیل أراد بها الحدود

و الأحكام التى شرع فيها «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» أى لكى تتذكروا فتعلموا بما فيها ثم ذكر سبحانه تلك الآيات و ابتدأ بحكم الزنا فقال «الزّانِيَةُ وَ الزّانِي» معناه التى تزنى و الذى يزنى أى من زنى من النساء و من زنى من الرجال فيفيد العموم فى الجنس «فَاجْلِدُوا كُلَّ واحِدٍ مِنْهُما مِائَةَ جَلْدَةٍ» يعنى إذا كانا حرين بالغين بكرين غير محصنين فأما إذا كانا محصنين أو كان أحدهما محصنا كان عليه الرجم بلا خلاف و الإحصان هو أن يكون له فرج يغدو إليه و يروح على وجه الدوام أو يكون حرا فأما العبد فلا يكون محصنا و كذلك الأمه لا تكون محصنه و إنما عليهما نصف الحد خمسون جلده لقوله سبحانه فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ و قيل إنما قدم ذكر الزانيه على الزانى لأن الزنى منهن أشنع و أعير و هو لأجل الحبل أضر لأن الشهوه فيهن أكثر و عليهن أغلب و قوله «فَاجْلِدُوا» هذا خطاب للأئمه و من يكون منصوبا للأمر من جهتهم لأنه ليس لأحد أن يقيم الحدود إلا للأئمه و ولاتهم بلا خلاف «وَ لا تَأْخُذْكُمْ بِهِما رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» معناه إن كنتم تصدقون بالله و تقرون بالبعث و النشور فلا تأخذكم بهما رحمه تمنعكم من إقامه الحدود عليهما فتعطلوا الحدود عن عطا و مجاهد و قيل معناه لا تأخذكم بهما رأفه تمنع من الجلد الشديد بل أوجعوهما ضربا و لا تخففوا كما يخفف فى حد الشارب عن الحسن و قتاده و سعيد بن المسيب و النخعى و الزهرى و قوله «فِي دِينِ اللّهِ» أى فى طاعه الله و قيل فى حكم الله عن ابن عباس كقوله ما كانَ لِيَأْخُذَ أَخاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ أى فى حكمه «وَ لْيَشْهَدْ عَذابَهُما» أى و ليحضر حال إقامه الحد عليهما «طائِفَةٌ» أى جماعه «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و هم ثلاثه فصاعدا عن قتاده و الزهرى و قيل الطائفه رجلان فصاعدا عن عكرمه و قيل

أقله رجل واحد عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و إبراهيم و هو المروى عن أبى جعفر ع

و يدل على ذلك قوله وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا و هذا الحكم يثبت للواحد كما يثبت للجمع و قيل أقلها أربعه لأن أقل ما يثبت به الزنا شهاده أربعه عن ابن زيد و قيل ليس لهم عدد محصور بل هو موكول إلى رأى الإمام و المقصود أن يحضر جماعه يقع بهم إذاعه الحد ليحصل الاعتبار و قوله «الزّانِي لا يَنْكِحُ إِلاّ زانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَ الزّانِيَةُ لا يَنْكِحُها إِلاّ زانٍ أَوْ مُشْرِكٌ» اختلف فى تفسيره على وجوه (أحدها) أن المراد بالنكاح العقد و نزلت الآيه على سبب و هو أن رجلا من المسلمين استأذن النبى ص فى أن يتزوج أم مهزول و هى امرأه كانت تسافح و لها رايه على بابها تعرف بها فنزلت الآيه عن عبد الله بن عباس و ابن عمر و مجاهد و قتاده و الزهرى و المراد بالآيه النهى و إن كان ظاهره الخبر و يؤيده

ما روى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا هم رجال و نساء كانوا على عهد رسول الله ص مشهورين

بالزنـا فنهى الله عن أولئـك الرجـال و النسـاء على تلـك المنزله فمن شـهر بشـى ء من ذلـك و أقيم عليه الحـد فلا تزوجوه حتى تعرف توبته

(و ثانيها) أن النكاح هنا الجماع و المعنى أنهما اشتركا فى الزنا فهى مثله عن الضحاك و ابن زيد و سعيد بن جبير و فى إحدى الروايتين عن ابن عباس فيكون نظير قوله الْخَبِيثاتُ لِلْخَبِيثِينَ فى أنه خرج مخرج الأغلب الأعم (و ثالثها) أن هـذا الحكم كان فى كل زان و زانيه ثم نسخ بقوله وَ أَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكُمْ الآيه عن سعيد بن المسيب و جماعه (و رابعها) أن المراد به العقد و ذلك الحكم ثابت فيمن زنا بامرأه فإنه لا يجوز له أن يتزوج بها روى ذلك عن جماعه من الصحابه و إنما قرن الله سبحانه بين الزانى و المشرك تعظيما لأمر الزنا و تفخيما لشأنه و لا يجوز أن تكون هذه الآيه خبرا لأنا نجد الزانى يتزوج غير الزانيه و لكن المراد هنا الحكم أو النهى سواء كان المراد بالنكاح العقد أو الوطء و حقيقه النكاح فى اللغه الوطء «وَ حُرِّمَ ذلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» أى حرم نكاح الزانيات أو حرم الزنا على المؤمنين فلا يتزوج بهن أو لا يطأهن إلا زان أو مشرك.

[سوره النور (٢٤): الآيات ۴ الى ۵]

اشاره

وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَهً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَهً أَبَداً وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۴) إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه عبد الله بن مسلم بن يسار و أبى زرعه بأربعه بالتنوين.

الحجه

من قرأ «بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ» بغير تنوين أضـاف العـدد إلى «شُهَداءَ» و إن كـان الشـهداء من الصـفات و ساغ ذلك لأنهم اسـتعملوها اسـتعمال الأسماء كقولهم إذا دفن الشهيد صلت عليه الملائكه و نحو ذلك فحسن إضافه اسم العدد إليها كما يضاف إلى الاسم الصـريح و من قرأ بالتنوين جعل شـهداء صـفه لأربعه فى موضع جر و يجوز أن يكون فى موضع نصب من جهتين (أحدهما) أن يكون على معنى ثم لم يحضروا أربعه شهداء و على الحال من النكره أى لم يأتوا بأربعه فى حال الشهاده قاله الزجاج.

الإعراب

موضع «الَّذِينَ يَرْمُونَ» رفع بالابتـداء و من قرأ الزانيه و الزانى بالنصب فيكون على ذلك موضع «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ» نصـبا على معنى اجلدوا الذين يرمون المحصنات و المحصنات هنا اللاتى أحصن فروجهن بالعفه و «الَّذِينَ تابُوا» فى محل النصب على الاستثناء

من قوله «وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَداً» عند من قال إن شهادتهم مقبوله و يكون قوله «وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» صفه لهم و يجوز أن يكون فی موضع جر علی البدل من هم فی لهم و من قال إن شهاده القاذف غير مقبوله فعنده يكون فی موضع النصب علی الاستثناء من قوله «وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ».

المعنی

لما تقدم ذكر حد الزنا عقبه سبحانه بذكر حد القاذف بالزنا فقال سبحانه «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ» أی يقذفون العفائف من النساء بالفجور و الزنا و حذف لدلاله الكلام عليه «ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ» أی ثم لم يأتوا علی صحه ما رموهن به من الزنا بأربعه شهداء عدول يشهدون أنهم رأوهن يفعلن ذلك «فَاجْلِدُوهُمْ» أی فاجلدوا الذين يرمونهن بالزنا «ثَمانِينَ جَلْدَةً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَداً» نهی سبحانه عن قبول شهاده القاذف علی التأبيد و حكم عليهم بالفسق ثم استثنی من ذلك فقال «إِلَّا الَّذِينَ تابُوا مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ أَصْلَحُوا» أعمالهم «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» و اختلف فی هذا الاستثناء إلی ما ذا يرجع علی قولين (أحدهما) أنه يرجع إلی الفسق خاصه دون قوله «وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَداً» فيزول عنه اسم الفسق بالتوبه و لا تقبل شهادته إذا تاب بعد إقامه الحد عليه عن الحسن و قتاده و شريح و إبراهيم و هو قول أبی حنيفه و أصحابه (و الآخر)

أن الاستثناء يرجع إلی الأمرين فإذا تاب قبلت شهادته حد أو لم يحد عن ابن عباس فی روايه الوالبی و مجاهد و الزهری و مسروق و عطا و طاووس و سعيد بن جبير و الشعبی و هو اختيار الشافعی و أصحابه و قول أبی جعفر (عليه السلام) و أبی عبد الله (عليه السلام)

قال الشافعی أخبرنا سفيان بن عيينه عن الزهری قال زعم أهل العراق أن شهاده القاذف لا تجوز فأشهد لأخبرنی سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال لأبی بكره لما شهد علی المغيره بن شعبه تب تقبل شهادتك أو إن تبت تقبل شهادتك فأبی أبو بكره أن يكذب نفسه و قال الزجاج ليس القاذف بأشد جرما من الكافر و الكافر إذا أسلم قبلت شهادته فالقاذف أيضا حقه إذا تاب أن تقبل شهادته يعضد هذا القول أن المتكلم بالفاحشه لا ينبغی أن يكون أعظم جرما من مرتكبها و لا خلاف فی العاهر أنه إذا تاب قبلت شهادته فالقاذف إذا تاب و نزع مع أنه أيسر جرما يجب أن تقبل شهادته و قال الحسن

يجلد القاذف و عليه ثيابه و يجلد الرجل قائما و المرأه قاعده و هو المروی عن أبی جعفر (عليه السلام)

و من شرط توبه القاذف أن يكذب نفسه فيما قاله فإن لم يفعل ذلك لم يجز قبول شهادته و به قال الشافعی و قيل أنه لا يحتاج إلی ذلك و هو قول مالك و الآيه وردت فی النساء و حكم الرجال حكمهن ذلك فی الإجماع و إذا كان القاذف عبدا أو أمه فالحد أربعون جلده عند أكثر الفقهاء و روی أصحابنا أن الحد ثمانون فی الحر و العبد سواء و ظاهر الآيه يقتضی ذلك و به قال عمر بن عبد العزيز

و القاسم بن عبد الرحمن.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَداءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (۶) وَ الْخامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كانَ مِنَ الْكاذِبِينَ (۷) وَ يَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهاداتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكاذِبِينَ (۸) وَ الْخامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْها إِنْ كانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۹) وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ» بالرفع و الباقون أربع شهادات بالنصب و قرأ حفص و الخامسه الثانيه بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ نافع أن ساكنه النون لعنه الله بالرفع و أن غضب الله عليها بكسر الضاد و رفع الله و قرأ يعقوب أن لعنه الله و أن غضب الله برفع لعنه و غضب جميعا و الباقون «أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ» و «أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ» بالتشديد و النصب فى الموضعين.

الحجه

قال أبو على من نصب أربع شهادات نصبه بالشهاده و ينبغى أن يكون قوله «فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ» مبنيا على ما يكون مبتدأ تقديره فالحكم أو فالفرض أن تشهد أربع شهادات أو فعليهم أن يشهدوا و إن شئت حملته على المعنى لأن المعنى يشهد أحدهم و قوله «بِاللَّهِ» يجوز أن يكون من صله الشهاده لأنك أوصلتها بالشهاده و من صله شهادات إذا نصبت الأربع و قياس من أعمل الثانى أن يكون قوله «بِاللَّهِ» من صله شهادات و حذف من الأول لدلاله الثانى عليه كما تقول ضربت و ضربنى زيد و من رفع فقال «فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ بِاللَّهِ» فإن الجار و المجرور من صله شهادات و لا يجوز أن يكون من صله شهاده لأنك إن وصلتها بالشهاده فقد فصلت بين الصله و الموصول أ لا ترى أن الخبر الذى هو «أَرْبَعُ شَهاداتٍ» يفصل

قوله «إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» فى قول من نصب أربع شهادات يجوز أن يكون من صله شهاده أحدهم فتكون الجمله التى هى «إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» فى موضع نصب لأن الشهاده كالعلم فيتعلق بها أن كما يتعلق بالعلم و الجمله فى موضع نصب بأنه مفعول به و «أَرْبَعُ شَهاداتٍ» ينتصب انتصاب المصدر و من رفع «أَرْبَعُ شَهاداتٍ» لم يكن «إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» إلا من صله شهادات دون صله شهاده لأنك إن جعلته من صله شهاده فصلت بين الصله و الموصول و من قرأ أن لعنه الله عليه و أن غضب الله عليها فمعناه أنه لعنه الله عليه و أنه غضب الله عليها خففت الثقيله المفتوحه على إضمار القصه و الحديث و لا تكون فى ذلك كالمكسوره لأن الثقيله المفتوحه موصوله و الموصول يتشبث بصلته أكثر من تشبث غير الموصول بما يتصل به و أهل العربيه يستقبحون أن تلى الفعل حتى يفصل بينها و بين الفعل بشى ء و يقولون استقبحوا أن تحذف و يحذف ما تعمل فيه و إن تلى ما لم تكن تليه من الفعل بلا حاجز بينهما فتجتمع هذه الاتساعات فيها فإن فصل بينها و بين الفعل بشى ء لم يستقبحوا ذلك كقوله تعالى عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى و قوله أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا و علمت أن قد قام فإن قلت فقد جاء وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى و جاء نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَ مَنْ حَوْلَها فالجواب فإن ليس يجرى مجرى ما و نحوها مما ليس بفعل و أما قوله نُودِيَ أَنْ بُورِكَ فإن قوله بُورِكَ على معنى الدعاء فلم يجز دخول لا ـ و لا قد و لا السين و لا شى ء مما يصح دخوله الكلام فيصح به الفصل و وجه قراءه نافع أن ذلك قد جاء فى الدعاء و لفظه لفظ الخبر و قد يجى ء فى الشعر و إن لم يكن شى ء يفصل بين أن و بين ما تدخل عليه من الفعل فإن قلت فلم لا تكون أن فى قوله أن غضب الله أن الناصبه للفعل وصل بالماضى فيكون كقراءه من قرأ و امرأه مؤمنه أن وهبت نفسها للنبى فإن ذلك لا يسهل أ لا ترى أنها متعلقه بالشهاده و الشهاده بمنزله العلم لا تقع بعدها الناصبه.

النزول

الضحاك عن ابن عباس قال لما نزلت الآيه وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ قال عاصم بن عدى يا رسول الله إن رأى رجل منا مع امرأته رجلا فأخبر بما رأى جلد ثمانين و إن التمس أربعه شهداء كان الرجل قد قضى حاجته ثم مضى قال كذلك أنزلت الآيه يا عاصم قال فخرج سامعا مطيعا فلم يصل إلى منزله حتى استقبله هلال بن أميه يسترجع فقال ما وراءك قال شر وجدت شريك بن سحما على بطن امرأتى خوله فرجع إلى النبى ص فأخبره هلال بالذى كان فبعث إليها فقال ما يقول زوجك فقالت يا رسول الله إن ابن سحما كان يأتينا فينزل بنا فيتعلم الشى ء من القرآن فربما تركه عندى و خرج زوجى فلا أدرى أدركته الغيره أم بخل على بالطعام فأنزل الله آيه اللعان «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ» الآيات

و

عن الحسن قال لما

نزلت وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ الآيه قال سعد بن عباده يا رسول الله أ رأيت إن رأى رجل مع امرأته رجلا فقتله تقتلونه و إن أخبر بما رأى جلد ثمانين أ فلا يضربه بالسيف فقال رسول الله ص كفى بالسيف شاه أراد أن يقول شاهدا ثم أمسك و قال لو لا أن يتابع فيه السكران و الغيران

و

فى روايه عكرمه عن ابن عباس قال سعد بن عباده لو أتيت لكاع و قد يفخذها رجل لم يكن لى أن أهيجه حتى آتى بأربعه شهداء فو الله ما كنت لآتى بأربعه شهداء حتى يفرغ من حاجته و يذهب و إن قلت ما رأيت إن فى ظهرى لثمانين جلده فقال النبى ص يا معشر الأنصار ما تسمعون إلى ما قال سيدكم فقالوا لا تلمه فإنه رجل غيور ما تزوج امرأه قط إلا بكرا و لا طلق امرأه له فاجترى رجل منا إن يتزوجها فقال سعد بن عباده يا رسول الله بأبى أنت و أمى و الله إنى لأعرف أنها من الله و أنها حق و لكن عجبت من ذلك لما أخبرتك فقال فإن الله يأبى إلا ذاك فقال صدق الله و رسوله فلم يلبثوا إلا يسيرا حتى جاء ابن عم له يقال له هلال بن أميه من حديقه له قد رأى رجلا مع امرأته فلما أصبح غدا إلى رسول الله ص فقال إنى جئت أهلى عشاء فوجدت معها رجلا رأيته بعينى و سمعته بإذنى فكره ذلك رسول الله ص حتى رأى الكراهه فى وجهه فقال هلال إنى لأرى الكراهه فى وجهك و الله يعلم إنى لصادق و إنى لأرجو أن يجعل الله فرجا فهم رسول الله بضربه و قال و اجتمعت الأنصار و قالوا ابتلينا بما قال سعد أ يجلد هلال و تبطل شهادته فنزل الوحى و أمسكوا عن الكلام حين عرفوا أن الوحى قد نزل فأنزل الله تعالى «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ» الآيات فقال ص أبشر يا هلال فإن الله تعالى قد جعل فرجا فقال قد كنت أرجو ذاك من الله تعالى فقال ص أرسلوا إليها فجاءت فلاعن بينهما فلما انقضى اللعان فرق بينهما و قضى أن الولد لها و لا يدعى لأب و لا يرمى ولدها ثم قال رسول الله ص إن جاءت به كذا و كذا فهو لزوجها و إن جاءت به كذا و كذا فهو للذى قيل فيه.

المعنى

لما تقدم حكم القذف للأجنبيات عقبه بحكم القذف للزوجات فقال «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْواجَهُمْ» بالزنا «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَداءُ» يشهدون لهم على صحه ما قالوا «إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهاداتٍ» قال الزجاج معناه فشهاده أحدهم التى تدرأ حد القاذف أربع شهادات و من نصب فمعناه فالذى يدرأ عنهم العذاب أن يشهد أحدهم أربع شهادات «بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ» فيما رماها به من الزنا «وَ الْخامِسَةُ» أى و الشهاده الخامسه «أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كانَ مِنَ الْكاذِبِينَ» فيما رماها به من الزنا و المعنى أن الرجل يقول أربع مرات مره بعد مره أخرى أشهد بالله إنى لمن الصادقين فيما ذكرت عن هذه المرأه من الفجور فإن هذا حكم خص الله به الأزواج فى قذف نسائهم فتقوم الشهادات الأربع مقام الشهود الأربعه فى دفع حد القذف عنهم ثم يقول فى المره الخامسه لعنه الله على إن كنت

من الكـاذبين فيما رميتها به من الزنا «وَ يَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذابَ» و يـدفع عن المرأه حـد الزنا «أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهاداتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكاذِبِينَ» معناه أن تقول المرأه أربع مرات مره بعد أخرى أشهد بالله أنه لمن الكاذبين فيما قذفنى به من الزنا «وَ الْخامِسَهَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْها» أى و تقول فى الخامسه غضب الله على «إِنْ كانَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فيما قذفنى به من الزنا ثم يفرق الحاكم بينهما و لا تحل له أبدا و كان عليها العده من وقت لعانها «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ» جواب لو لا محذوف تقديره و لو لا فضل الله عليكم بالنهى عن الزنا و الفواحش و إقامه الحدود لتهالك الناس و لفسد النسل و انقطع الأنساب عن أبى مسلم و قيل معناه لو لا إفضال الله و إنعامه عليكم و أن الله عواد على من يرجع عن المعاصى بالرحمه حكيم فيما فرضه من الحدود لنال الكاذب منهما عذاب عظيم أى لبين الكاذب منهما فيقام عليه الحد و قيل لعاجلكم بالعقوبه و لفضحكم بما تركبون من الفاحشه و مثله قوله لو رأيت فلانا و فى يده السيف و المعنى لرأيت شجاعا أو لرأيت أمرا هائلا و قال جرير:

كذب العواذل لو رأين مناخنا بحزيز رامه و المطى سوام

و جاء فى المثل لو ذات سوار لطمتنى.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ جاؤُ بِالْإِفْكِ عُصْبَهٌ مِنْكُمْ لا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَ الَّذِی تَوَلَّی کِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۱) لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً وَ قالُوا هذا إِفْکٌ مُبِينٌ (۱۲) لَوْ لا جاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَداءِ فَأُولئِکَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْکاذِبُونَ (۱۳) وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ فِی الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ لَمَسَّكُمْ فِيما أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۴) إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَ تَقُولُونَ بِأَفْواهِكُمْ ما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (۱۵)

القراءه

قرأ يعقوب كبره بضم الكاف و هو قراءه أبى رجا و حميد الأعرج و قراءه القراء «كِبْرَهُ» بكسر الكاف و فى الشواذ قراءه عائشه و ابن عباس و ابن معمر إذ تلقونه و قراءه ابن السميفع تلقونه و القراءه المشهوره «تَلَقَّوْنَهُ».

الحجه

من ضم كبره أراد عظمه و من كسر أراد وزره و إثمه قال قيس بن الخطيم:

تنام عن كبر شأنها فإذا قامت رويدا تكاد تتغرف

أى عن معظم شأنها و أما قوله «تَلَقَّوْنَهُ» فمعناه تسرعون فيه و تخفون إليه قال الراجز

" جاءت به عنس من الشام تلق"

أى تخف و أصله تلقون فيه أو إليه فحذف حرف الجر فوصل الفعل إلى المفعول و قيل إن الولق الكذب فكان الكاذب يستمر فى الكذب و يسرع فيه و

جاء فى حديث على (عليه السلام) كذبت و ولقت

و أما تلقونه فمعناه تلقونه بأفواهكم و أما تلقونه فهو من تلقيت الحديث من فلان أى أخذته منه قبلته.

النزول

روى الزهرى عن عروه بن الزبير و سعيد بن المسيب و غيرهما عن عائشه أنها قالت كان رسول الله ص إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيهن خرج سهمها خرج بها فأقرع بيننا فى غزوه غزاها فخرج فيها سهمى و ذلك بعد ما أنزل الحجاب فخرجت مع رسول الله ص حتى فرغ من غزوه و قفل و روى أنها كانت غزوه بنى المصطلق من خزاعه قالت و دنونا من المدينه فقمت حين أذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأنى أقبلت إلى الرحل فلمست صدرتى فإذا عقد من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتمست

عقدى فحبسنى ابتغاؤه و أقبل الرهط الذى كانوا يرحلوننى فحملوا هودجى على بعيرى الذى كنت أركب و هم يحسبون أنى فيه و كانت النساء إذا ذاك خفافا لم يهبلهن اللحم (و لم يغشهن اللحم خ ل) إنما يأكلن العلقه من الطعام فبعثوا الجمل و ساروا و وجدت عقدى و جئت منازلهم و ليس بها داع و لا مجيب فسموت منزلى الذى كنت فيه و ظننت أن القوم سيفقدونى فيرجعون إلى فبينا أنا جالسه إذ غلبتنى عيناى فنمت و كان صفوان بن المعطل السلمى قد عرس من وراء الجيش فأصبح عند منزلى فرأى سواد إنسان نائم فعرفنى حين رآنى فخمرت وجهى بجلبابى و و الله ما كلمنى بكلمه حتى أناخ راحلته فركبتها فانطلق يقود الراحله حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى حر الظهيره فهلك من هلك فى و كان الذى تولى كبره منهم عبد الله بن أبى سلول فقدمنا المدينه فاشتكيت حين قدمتها شهرا و الناس يفيضون فى قول أهل الإفك و لا أشعر بشى ء من ذلك و هو يرثينى فى وجعى غير أنى لا أعرف من رسول الله ص اللطف الذى كنت أرى منه حين اشتكى إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم فذلك يحزننى و لا أشعر بالسر حتى خرجت بعد ما نقهت و خرجت معى أم مسطح قبل المصانع و هو متبرزنا و لا نخرج إلا ليلا إلى ليل و ذلك قبل أن نتخذ الكنف و أمرنا أمر العرب الأول فى التنزه و كنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا و انطلقت أنا و أم مسطح و أمها بنت ضخره بن عامر خاله أبى فعثرت أم مسطح فى مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت أ تسبين رجلا قد شهد بدرا فقالت أى بنتاه أ لم تسمعى ما قال قلت و ما ذا قال فأخبرتنى بقول أهل الإفك فازددت مرضا إلى مرضى فلما رجعت إلى بيتى دخل على رسول الله ص ثم قال كيف تيكم قلت تأذن لى أن آتى أبوى قالت و أنا أريد أن أتيقن الخبر من قبله فأذن لى رسول الله ص فجئت أبوى و قلت لأمى يا أماه ما ذا يتحدث الناس فقالت أى بنيه هونى عليك فو الله لقل ما كانت امرأه قط وضيئه عند رجل يحبها و لها ضرائر إلا أكثرن عليها قلت سبحان الله أ و قد يحدث الناس بهذا قالت نعم فمكثت تلك الليله حتى أصبحت لا يرقأ لى دمع و لا أكتحل بنوم ثم أصبحت أبكى و دعا رسول الله أسامه بن زيد و على بن أبى طالب (عليه السلام) حين استلبث الوحى يستشيرهما فى فراق أهله فأما أسامه فأشار على رسول الله ص بالذى علم من براءه أهله و بالذى يعلم فى نفسه لهم من الود فقال يا رسول الله هم أهلك و لا نعلم إلا خيرا فأما على بن أبى طالب عليه أفضل الصلوات فقال لم يضيق الله عليك و النساء سواها كثيره و إن تسأل الجاريه تصدقك فدعا رسول الله ص بريره فقال يا بريره هل رأيت شيئا يريبك من عائشه قالت بريره و الذى بعثك بالحق إن رأيت عليها أمرا قط

أغمضه عليها أكثر من أنها جاريه حديثه السن تنام عن عجين أهلها قالت و أنا و الله أعلم أنى بريئه و ما كنت أظن أن ينزل فى شأنى وحى يتلى و لكنى كنت أرجو أن يرى رسول الله رؤيا يبرئنى الله بها فأنزل الله تعالى على نبيه و أخذه ما كان يأخذه من برحاء الوحى حتى أنه لينحدر عنه مثل الجمان من العرق فى اليوم الثانى من ثقل القول الذى أنزل عليه فلما سرى عن رسول الله ص قال أبشرى يا عائشه أما الله فقد برأك فقالت لى أمى قومى إليه فقلت و الله لا أقوم إليه و لا أحمد إلا الله فهو الذى أنزل براءتى فأنزل الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ جاؤُ بِالْإِفْكِ» الآيات العشر.

المعنى

«إِنَّ الَّذِينَ جاؤُ بِالْإِفْكِ» أى بالكذب العظيم الذى قلب فيه الأمر عن وجهه «عُصْبَةٌ مِنْكُمْ» أيها المسلمون قال ابن عباس و عائشه منهم عبد الله بن أبى سلول و هو الذى تولى كبره و مسطح بن أثاثه و حسان بن ثابت و حمنه بنت جحش «لا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» هذا خطاب لعائشه و صفوان لأنهما قصدا بالإفك و لمن اغتم بسبب ذلك و خطاب لكل من رمى بسبب عن ابن عباس أى لا- تحسبوا غم الإفك شرا لكم بل هو خير لكم لأن الله تعالى يبرئ عائشه و يأجرها بصبرها و احتسابها و يلزم أصحاب الإفك ما استحقوه بالإثم الذى ارتكبوه فى أمرها و قال الحسن هذا خطاب للقاذفين من المؤمنين و المعنى لا تحسبوا أيها القذفه هذا التأديب شرا لكم بل هو خير لكم فإنه يدعوكم إلى التوبه و يمنعكم عن المعاوده إلى مثله «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ» أى لكل امرئ من القذفه جزاء ما اكتسبه من الإثم بقدر ما خاض و أفاض فيه و قيل معناه على كل امرئ منهم عقاب ما اكتسب كقوله «وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها» أى فعليها «وَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ» أى تحمل معظمه «مِنْهُمْ لَهُ عَذابٌ عَظِيمٌ» المراد به عبد الله بن أبى سلول أى فإنه كان رأس أصحاب الإفك كان يجتمع الناس عنده و يحدثهم بحديث الإفك و يشيع ذلك بين الناس و يقول قال امرأه نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء يقودها و الله ما نجت منه و لا نجا منها و العذاب العظيم عذاب جهنم فى الآخره و قيل المراد به مسطح بن أثاثه و قيل حسان بن ثابت فإنه روى أنه دخل على عائشه بعد ما كف بصره فقيل لها أنه يدخل عليك و قد قال فيك ما قال و قد قال الله تعالى و الذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالت عائشه أ ليس قد كف بصره فأنشد حسان قوله فيها:

حصان رزان ما تزن بريبه و تصبح غرثى من لحوم الغوافل

فقالت عائشه لكنك لست كذلك «لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» معناه هلا حين سمعتم هذا الإفك من القائلين له ظن المؤمنون و المؤمنات بالذين هم كأنفسهم خيرا لأن المؤمنين كلهم كالنفس الواحده فيما يجرى عليها من الأمور فإذا جرى على أحدهم محنه فكأنها جرت على جماعتهم فهو كقوله «فَسَلِّمُوا عَلى أَنْفُسِكُمْ» عن مجاهد و على هذا يكون خطابا لمن سمعه فسكت و لم يصدق و لم يكذب و قيل هو خطاب لمن أشاعه و المعنى هلا إذا سمعتم هذا الحديث ظننتم بها ما تظنونه بأنفسكم لو خلوتم بها و ذلك لأنها كانت أم المؤمنين و من خلا بأمه فإنه لا يطمع فيها و هى لا تطمع فيه «وَ قالُوا هذا إِفْكٌ مُبِينٌ» أى و هلا قالوا هذا القول كذب ظاهر «لَوْ لا جاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ» أى هلا جاءوا على ما قالوه ببينه و هى أربعه شهداء يشهدون بما قالوه «فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَداءِ» أى فحين لم يأتوا بالشهداء «فَأُولئِكَ» الذين قالوا هذا الإفك «عِنْدَ اللَّهِ» أى فى حكمه «هُمُ الْكاذِبُونَ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ» بأن أمهلكم لتتوبوا و لم يعاجلكم بالعقوبه «لَمَسَّكُمْ» أى أصابكم «فِيما أَفَضْتُمْ» أى خضتم «فِيهِ» من الإفك «عَذابٌ عَظِيمٌ» أى عذاب لا انقطاع له عن ابن عباس ثم ذكر الوقت الذى كان يصيبهم العذاب فيه لو لا فضله فقال «إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ» أى يرويه بعضكم عن بعض عن مجاهد و مقاتل و قيل معناه تقبلونه من غير دليل و لذلك إضافه إلى اللسان و قيل معناه يلقيه بعضكم إلى بعض عن الزجاج «وَ تَقُولُونَ بِأَفْواهِكُمْ ما لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ تَحْسَبُونَهُ هَيِّناً» أى تظنون أن ذلك سهل لا إثم فيه «وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ» فى الوزر لأنه كذب و افتراء.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهذا سُبْحانَكَ هذا بُهْتانٌ عَظِيمٌ (۱۶) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَداً إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۷) وَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۸) إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۱۹) وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۲۰)

المعنى

ثم زاد سبحانه فى الإنكار عليهم فقال «وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ» أى هلا قلتم حين سمعتم ذلک الحديث «ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهذا» أى لا يحل لنا أن نخوض فى هذا الحديث و ما ينبغى لنا أن نتكلم به «سُبْحانَكَ» يا ربنا «هذا» الذى قالوه «بُهْتانٌ عَظِيمٌ» أى كذب و زور عظيم عقابه أو نتحير من عظمه و قيل إن سبحانک هنا معناه التعجب كقول الأعشى

" سبحان من علقمه الفاخر "

و قيل معناه ننزهک ربنا من أن نعصيک بهذه المعصيه ثم وعظ سبحانه الذين خاضوا فى الإفک فقال «يَعِظُكُمُ اللَّهُ» أى ينهاكم الله عن مجاهد و قيل يحرم الله عليكم «أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ» عن ابن عباس و قيل معناه كراهه أن تعودوا أو لئلا تعودوا إلى مثله من الإفک «أَبَداً» أى طول أعماركم «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى مصدقين بالله و نبيه قابلين موعظه الله «وَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ» فى الأمر و النهى «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بما يكون منكم «حَكِيمٌ» فيما يفعله لا يضع الشى ء إلا فى موضعه ثم هدد القاذفين فقال «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ» أى يفشوا و يظهروا الزنا و القبائح «فِي الَّذِينَ آمَنُوا» بأن ينسبوها إليهم و يقذفوهم بها «لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيا» بإقامه الحد عليهم «وَ الْآخِرَهِ» و هو عذاب النار «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ» ما فيه من سخط الله و ما يستحق عليه من المعاقبه «وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» ذلک ثم ذكر فضله و منته عليهم فقال «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ» لعاجلكم بالعقوبه و لكنه برحمته أمهلكم لتتوبوا و تندموا على ما قلتم و جواب لو لا محذوف لدلاله الكلام عليه.

النظم

لما بين سبحانه أحكام قذف المحصنات و عظم أمره عقب ذلک بأحكام قذف الزوجات ثم عطف بعد ذلک قذف الأمهات فإن أزواج النبى ص أمهات المؤمنين بدلاله قوله تعالى «النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ» الآيه.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ وَ مَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ ما زَكى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً وَ لكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّی مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۲۱) وَ لا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَ السَّعَهِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِی الْقُرْبی وَ الْمَساكِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَ لْيَعْفُوا وَ لْيَصْفَحُوا أَ لا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۲) إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ الْغافِلاتِ الْمُؤْمِناتِ لُعِنُوا فِی الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۲۳) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۴) يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (۲۵)

القراءه

قرأ روح عن يعقوب ما زكى منكم بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ أبو جعفر و لا يتأل و هو قراءه زيد بن أسلم و أبی رجا و أبی مجلز و الباقون «لا يَأْتَلِ» و روی عن علی (عليه السلام) و لتعفوا و لتصفحوا بالتاء كما يروی بالياء أيضا و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يوم يشهد عليهم بالياء و الباقون «تَشْهَدُ» و فی الشواذ قراءه مجاهد و أبی روق يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق بالرفع.

الحجه

الوجه فی قوله «ما زكى» بالتشديد أنه قال و الله يزكی و أما قوله «و لا يتأل» فإنه من تألى إذا حلف و

فی الحديث و من يتأل على الله يكذبه

و هو الذی يحلف فيقول و الله لا يدخل فلان الجنه و فلان النار و أنشد الأصمعی:

" عجاجه هجاجه تألى لأصبحن الأحقر الأذلاء"

و أما «لا يَأْتَلِ» ففيه ثلاثه أقوال (أحدها) من الآليه التی هی اليمين أيضا يقال

ايتلى و تألى و إلى بمعنى و الآخر أنه من قولهم ما ألوت فى كـذا أى ما قصـرت و المعنى و لا يقصـر و قال الأخفش أنه يحتمل الأمرين و قوله «و لتعفوا و لتصـفحوا» بالتاء مثل ما روى فلتفرحوا بالتاء على الأصل و قد تقدم القول فيه و من قرأ يوم يشهد بالياء فلأـن تـأنيث الألسـنه ليس بحقيقى و لأـنه حصـل بين الفعل و الفاعل فصل و من قرأ بالتاء فعلى أن الألسـنه مؤنثه و من قرأ الحق بالرفع جعله وصفا لله تعالى أى يوفيهم الله الحق دينهم مثل قوله «إِلَى اللَّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ».

النزول

قيـل إن قـوله «وَ لا ـ يَأْتَلِ أُولُـوا الْفَضْـلِ مِنْكُمْ» الآـيه نزلت فى أبى بكر و مسـطح بن أثـاثه و كـان ابن خـاله أبى بكر و كـان من المهاجرين و من جمله البدريين و كان فقيرا و كان أبو بكر يجرى عليه و يقوم بنفقته فلما خاض فى الإفك قطعها و حلف أن لا ينفعه بنفع أبـدا فلمـا نزلت الآـيه عـاد أبو بكر إلى ما كان و قال و الله إنى لأحب أن يغفر الله لى و الله لا أنزعها عنه أبـدا عن ابن عبـاس و عـائشه و ابن زيـد و قيل نزلت فى يتيم كان فى حجر أبى بكر حلف لا ينفق عليه عن الحسن و مجاهـد و قيل نزلت فى جماعه من الصحابه أقسموا على أن لا يتصدقوا على رجل تكلم بشى ء من الإفك و لا يواسوهم عن ابن عباس و غيره.

المعنى

ثم نهى سبحانه عن اتباع الشيطان فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطانِ» أى آثاره و طرقه التى تؤدى إلى مرضاته و قيل وساوسه «وَ مَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ» هذا بيان سبب المنع من اتباعه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ» بأن لطف لكن و أمركم بما تصيرون به أزكياء و نهاكم عما تصبرون بتركه أزكياء «ما زَكى مِنْكُمْ مِنْ أَحَـدٍ أَبَداً» أى ما صار منكم أحـد زكيا و من فى من أحد مزيده و قيل معناه ما طهر منكم أحد من وسوسه الشـيطان و ما صلح «وَ لكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّى مَنْ يَشاءُ» أى يطهر بلطفه من يشاء و هو من له لطف يفعله سبحانه به ليزكو عنـده «وَ اللَّهُ سَـمِيعٌ عَلِيمٌ» يفعل المصالـح و الألطاف بالمكلفين لأنه يسمع أصواتهم و أقوالهم و يعلم أحوالهم و أفعالهم و فى الآيه دلاله على أن الله سبحانه يريد من خلقه خلاف ما يريـده الشيطان لأنه إذا ذم سبحانه الأمر بالفحشاء و المنكر فخالق الفحشاء و المنكر و مريـدهما أولى بالـذم تعالى و تقدس عن ذلـك و فيهـا دلاـله على أن أحـدا لاـ يصـلح إلاـ بلطفه «وَ لاـ يَأْتَلِ» أى و لا يحلف أولا يقصـر و لا يترك «أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَ السَّعَهِ» أى أولو الغنى و السعه فى المال «أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبى» قال الزجاج معناه أن لا يؤتوا فحذف لا أى لا يحلفوا أن لا يؤتوا و قيل لا يقصروا أن يؤتوا و لا يتركوا جهدا فى الإنفاق على أقربائهم «وَ الْمَساكِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ» و قد اجتمع فى مسطح الصفات الثلاث كان قرينا لأبى بكر مسكينا مهاجرا قال الجبائى و فى قصه مسطح دلاله على أنه قد يجوز أن تقع المعاصى ممن شهد بدرا بخلاف قول النوائب «وَ لْيَعْفُوا وَ لْيَصْفَحُوا» هذا أمر من الله تعالى للمرادين بالآيه بالعفو عمن أساء إليهم و الصفح عنهم و قال لهم «أَ لا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» معاصيكم جزاء على عفوكم و صفحكم عمن أساء إليكم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ» أى يقذفون العفائف من النساء «الْغافِلاتِ» عن الفواحش «الْمُؤْمِناتِ» بالله و رسوله و اليوم الآخر «لُعِنُوا فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» أى أبعدوا من رحمه الله فى الدارين و قيل استحقوا اللعنه فيهما و قيل عذبوا فى الدنيا بالجلد و رد الشهاده و فى الآخره بعذاب النار «وَ لَهُمْ» مع ذلك «عَذابٌ عَظِيمٌ» و هذا الوعيد عام لجميع المكلفين عن ابن عباس و ابن زيد «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَ أَيْدِيهِمْ وَ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» بين الله سبحانه أن ذلك العذاب يكون فى يوم تشهد ألسنتهم فيه عليهم بالقذف و سائر أعضائهم بمعاصيهم و فى كيفيه شهاده الجوارح أقوال (أحدها) أن الله تعالى يبنيها بنيه يمكنها النطق و الكلام من جهتها فتكون ناطقه (و الثانى) إن الله تعالى يفعل فيها كلاما يتضمن الشهاده فيكون المتكلم هو الله دون الجوارح و أضيف الكلام إليها على التوسع لأنها محل الكلام (و الثالث) إن الله تعالى يجعل فيها علامه تقوم مقام النطق بالشهاده و أما شهاده الألسن فبأن يشهدوا بألسنتهم إذا رأوا أنه لا ينفعهم الجحود و أما قوله «الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ» فإنه يجوز أن تخرج الألسنه و يختم على الأفواه و يجوز أن يكون الختم على الأفواه فى حال شهاده الأيدى و الأرجل «يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ» أى يتمم الله لهم جزاءهم الحق فالدين هنا بمعنى الجزاء و يجوز أن يكون المراد جزاء دينهم الحق فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» أى يعلمون الله ضروره فى ذلك اليوم و يقرون أنه الحق لأنه يقضى بالحق و يعطى بالحق و يأخذ بالحق «الْمُبِينُ» أى الذى يظهر لهم حقائق الأمور و يبين جلائل الآيات.

النظم

بدأ سبحانه فبين حكم القاذف أولا و أوجب عليه الحد و رد شهادته و سماه فاسقا فعلم أن المراد به أهل المله ثم عقبه بحديث الإفك لاتصاله به ثم ذكر صنفا آخر من القذفه و هم المنافقون بقوله «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا» و بين ما لهم من الغضب و اللعنه ثم عم الجميع بالوعيد فى قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ» الآيات عن أبى مسلم.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۲۶ الى ۲۹]

اشاره

الْخَبِيثاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَ الْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثاتِ وَ الطَّيِّباتُ لِلطَّيِّبِينَ وَ الطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّباتِ أُولئِكَ مُبَرَّؤُنَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (۲۶) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَ تُسَلِّمُوا عَلى أَهْلِها ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۲۷) فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيها أَحَداً فَلا تَدْخُلُوها حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَ إِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكى لَكُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (۲۸) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيها مَتاعٌ لَكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَكْتُمُونَ (۲۹)

اللغه

الاستيناس طلب الأنس بالعلم أو غيره تقول العرب اذهب فاستأنس هل ترى أحدا و منه قوله «فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً» أى علمتم و روى عن ابن عباس أنه قال إنما هى تستأذنوا يعنى قوله «تَسْتَأْنِسُوا» و كذلك يروى عن عبد الله و روى عن أبى حتى تسلموا و تستأنسوا و كذلك قرأ ابن عباس.

المعنى

قال سبحانه «الْخَبِيثاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَ الْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثاتِ» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن الخبيثات من الكلم للخبيثين من الرجال و الخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلم و الطيبات من الكلم للطيبين من الرجال و الطيبون من الرجال للطيبات من الكلم أ لا ترى أنك تسمع الخبيث من الرجل الصالح فتقول غفر الله لفلان ما هذا من خلقه و لا مما يقول عن ابن عباس و الضحاك و مجاهد و الحسن (و الثانى) إن معناه الخبيثات من السيئات للخبيثين من الرجال و الخبيثون من الرجال للخبيثات من السيئات و الطيبات من الحسنات

للطيبين من الرجال و الطيبون من الرجال للطيبات من الحسنات عن ابن زيد (و الثالث)

الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال و الخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء و الطيبات من النساء للطيبين من الرجال و الطيبون من الرجال للطيبات من النساء عن أبى مسلم و الجبائى و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) قالا هى مثل قوله «الزَّانِی لا يَنْكِحُ إِلَّا زانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً» الآيه أن أناسا هموا أن يتزوجوا منهن فنهاهم الله عن ذلك و كره ذلك لهم

«أُولئِكَ مُبَرَّؤُنَ مِمَّا يَقُولُونَ» أى الطيبون مبرءون أى منزهون من الكلام الخبيث عن مجاهد و قال الفراء يعنى به عائشه و صفوان بن المعطل و هو بمنزله قوله تعالى «فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ» و الأم تحجب بالأخوين فجاء على تغليب لفظ الجمع «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» أى لهؤلاء الطيبين من الرجال و النساء مغفره من الله لذنوبهم «وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ» أى عطيه من الله كريمه فى الجنه ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا» أى حتى تستأذنوا عن ابن مسعود و ابن عباس قال أخطأ الكاتب فيه و كان يقرأ حتى تستأذنوا و قيل تستأنسوا بالتنحنح و الكلام الذى يقوم مقام الاستيذان و قد بين الله تعالى ذلك فى قوله «وَ إِذا بَلَغَ الْأَطْفالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا» عن مجاهد و السدى و قيل معناه حتى تستعلموا و تتعرفوا عن

أبى أيوب الأنصارى قال قلنا يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتسبيحه و التحميده و التكبيره و يتنحنح على أهل البيت

و

عن سهل بن سعد قال أطلع رجل فى حجره من حجر رسول الله فقال رسول الله ص و معه مدرى يحك به رأسه لو أعلم أنك تنظر لطعنت به فى عينيك إنما الاستيذان من النظر

و

روى أن رجلا قال للنبى ص أستأذن على أمى فقال نعم قال أنها ليس لها خادم غيرى أ فاستأذن عليها كلما دخلت قال أ تحب أن تراها عريانه قال الرجل لا قال فاستأذن عليها

«وَ تُسَلِّمُوا عَلى أَهْلِها» قيل إن فيه تقديما و تأخيرا تقديره حتى تسلموا على أهلها و تستأنسوا و تستأذنوا فإن أذن لكم فادخلوا و قيل معناه حتى تستأنسوا بأن تسلموا

فقد روى أن رجلا استأذن على رسول الله ص فتنحنح فقال رسول الله ص لامرأه يقال لها روضه قومى إلى هذا فعلميه و قولى له قل السلام عليكم أ أدخل فسمعها الرجل فقالها فقال أدخل

«ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ» معناه ذلك الدخول بالاستيذان خير لكم «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» مواعظ الله و أوامره و نواهيه فتتبعونها «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا» معناه فإن لم تعلموا «فِيها أَحَداً» يأذن لكم فى الدخول «فَلا تَدْخُلُوها» لأنه ربما كان فيها ما

لا یجوز أن تطلعوا علیه «حَتَّی یُؤْذَنَ لَکَمْ» أی حتی یأذن لکم أرباب البیوت فی ذلک بین الله سبحانه بهذا أنه لا یجوز دخول دار الغیر بغیر إذنه و إن لم یکن صاحبها فیها و لا یجوز أن یتطلع إلی المنزل لیری من فیه فیستأذنه إذا کان الباب مغلقا

لقوله (علیه السلام) إنما جعل الاستیذان لأجل النظر

و إلا أن یکون الباب مفتوحا لأن صاحبه بالفتح أباح النظر «وَ إِنْ قِیلَ لَکُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا» أی فانصرفوا و لا تلجوا علیهم و ذلک بأن یأمروکم بالانصراف صریحا أو یوجد منهم ما یدل علیه «هُوَ أَزْکی لَکُمْ» معناه أن الانصراف أنفع لکم فی دینکم و دنیاکم و أطهر لقلوبکم و أقرب إلی أن تصیروا أزکیاء «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِیمٌ» أی عالم بأعمالکم لا یخفی علیه شی ء منها ثم قال سبحانه «لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ» أی حرج و إثم «أَنْ تَدْخُلُوا بُیُوتاً غَیْرَ مَسْکُونَهٍ» یعنی بغیر استئذان «فِیها مَتاعٌ لَکُمْ» قیل فی معنی هذه البیوت أقوال (أحدها)

أنها الحانات و الحمامات و الأرحیه عن الصادق (علیه السلام)

و عن محمد بن الحنفیه و قتاده و یکون معنی متاع لکم أی استمتاع لکم (الثانی) إنها الخرابات المعطله و یدخلها الإنسان لقضاء الحاجه عن عطا (و الثالث) أنها الحوانیت و بیوت التجار التی فیها أمتعه الناس عن ابن زید قال الشعبی و إذنهم أنهم جاءوا ببیوعهم فجعلوها فیها و قالوا للناس علموا (و الرابع) أنها مناخات الناس فی أسفارهم یرتفقون بها عن مجاهد و الأولی حمله علی الجمیع «وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما تَکْتُمُونَ» لا یخفی علیه شی ء من ذلک.

النظم

وجه اتصال الآیه بما قبلها أنه سبحانه لما عظم شأن الزنا و القذف أکد ذلک بالنهی عن دخول بیوت الناس إلا بعد الاستئذان و الاستئناس لیکونوا أبعد من التهمه و أقرب إلی العصمه من السیئه.

ص: ۲۱۵

[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۰ الى ۳۱]

اشاره

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذلِكَ أَزْكى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِما يَصْنَعُونَ (۳۰) وَ قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ ما ظَهَرَ مِنْها وَ لْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلى جُيُوبِهِنَّ وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ آباءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنائِهِنَّ أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَواتِهِنَّ أَوْ نِسائِهِنَّ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَهِ مِنَ الرِّجالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ وَ لا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ ما يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَ تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۳۱)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و أبو بكر غير أولى الأربه بالنصب و الباقون بالجر و قرأ ابن عامر أيه المؤمنين و يا أيه الساحر و أيه الثقلان بضم الهاء و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على " غير " فيمن جر صفه للتابعين و المعنى لا يبدين زينتهن إلا للتابعين الذين لا إربه لهم فى النساء و الإربه الحاجه لأنهم فى أنهم لا إربه لهم كالأطفال الذين لم يظهروا على عورات النساء أى لم يقووا عليها و منه قوله «فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ» و جاز وصف التابعين بغير لأنهم غير مقصودين بأعيانهم فأجرى لذلك مجرى النكره و قد قيل إن التابعين جاز أن يوصفوا بغير فى هذا لقصر الوصف على شى ء بعينه فإذا قصر على شى ء بعينه زال الشياع عنه فاختص فالتابعون ضربان ذو إربه و غير ذى إربه و ليس ثالث و إذا كان كذلك جاز لاختصاصه أن يجرى وصفا على المعرفه و على هذا الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ و كذلك لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ لأن المسلمين و غيرهم لا يخلو من أن يكونوا أصحاء أو زمنى فإذا وصفوا بأحد الشيئين زال الشياع فساغ الوصف به لذلك و من نصب غير احتمل ضربين أحدهما) أن يكون استثناء و التقدير لا يبدين زينتهن إلا للتابعين إلا ذا الإربه منهم فإنهم لا يبدين زينتهن لمن كان منهم ذا إربه (و الآخر) أن يكون حالا و المعنى أو الذين يتبعونهن عاجزين عنهن و ذو الحال ما فى التابعين من الذكر و قال الوقف على يا أيها و أيها بالألف لأنهما إنما أسقطت لسكونها و سكون لام المعرفه فإذا وقف عليها زال التقاء الساكنين و ظهرت الألف فأما ضم الهاء فى قراءه ابن عامر فلا يتجه لأن آخر الاسم هو الياء الثانيه من أى فينبغى أن يكون المضموم آخر الاسم و لو جاز

أن يضم هذا من حيث كان مضموما إلى الكلمه لجاز أن يضم الميم من اللهم لأنه آخر الكلمه و وجه الإشكال و الشبهه فى ذلك أنه وجد هذا الحرف قد صار فى بعض المواضع التى يدخل فيها بمنزله ما هو من نفس الكلمه نحو مررت بهذا الرجل و غلام هذه المرأه فلما وجدها فى أوائل المبهمه كذلك جعلها فى الآخر أيضا بمنزله شى ء من نفس الكلمه و استجاز حذف الألف اللاحق للحرف لما رآه قد حذف فى قولهم هلم فأجرى عليه الإعراب لما كان كالشى ء الذى من نفس الكلمه فإن قلت فإنه قد حرك الياء التى قبلها بالضم فى يا أيها الرجل فإنه يجوز أن نقول حركه أى فى هذه المواضع كحركات الاتباع فى نحو امرئ و امرؤ فهذا وجه شبهته.

اللغه

أصل الغض النقصان يقال غض من صوته و من بصره أى نقص و منه حديث عمرو بن العاص لما مات عبد الرحمن بن عوف هنيئا لك خرجت من الدنيا ببطنتك لم تتغضغض منها بشى ء يقال غضغضت الشى ء فتغضغض إذا نقص و الإربه فعله من الإرب كالمشيه و الجلسه و

فى الحديث إن رجلا اعترض النبى ص ليسأله فصاحوا به فقال ص دعوا الرجل أرب ماله

قال ابن الأعرابى أى احتاج فسأل ما له و قيل معناه حاجه جاءت به فدعوه و ما مزيده عن الأزهرى.

الإعراب

«يَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ» مجزوم لأنه جواب شرط مقدر و التقدير قل للمؤمنين غضوا من أبصاركم فإنك إن تقل لهم يغضوا و يجوز أن يكون مجزوما على تقدير ليغضوا من أبصارهم و مثل ذلك قوله «يَغْضُضْنَ» و إن لم يظهر فيه الإعراب لكونه مبنيا و ما ظهر فى موضع نصب على البدل من «زِينَتَهُنَّ» و قوله «مِنْها» من هنا للتبيين و الجار و المجرور مع المحذوف فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يحل من النظر و ما لا يحل منه فقال «قُلْ» يا محمد «لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ» عما لا يحل لهم النظر إليه «وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ» عمن لا يحل لهم و عن الفواحش و قيل إن من مزيده و تقديره يغضوا أبصارهم عن عورات النساء و قيل إنها للتبعيض لأن غض البصر إنما يجب فى بعض المواضع عن أبى مسلم و المعنى ينقصوا من نظرهم فلا ينظروا إلى ما حرم و قيل إنها لابتداء الغايه و قال ابن زيد كل موضع فى القرآن ذكر فيه حفظ الفروج فهو عن الزنا إلا فى هذا الموضع فإن المراد به الستر حتى لا

ينظر إليها أحد و هو

المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال فلا يحل للرجل أن ينظر إلى فرج أخيه و لا يحل للمرأه أن تنظر إلى فرج أختها

«ذلِكَ أَزْكى لَهُمْ» أى أنفع لدينهم و دنياهم و أطهر لهم و أنفى للتهمه و أقرب إلى التقوى «إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ» أى عليم «بِما يَصْنَعُونَ» أى بما يعملونه أى على أى وجه يعملونه «وَ قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ» أمر النساء بمثل ما أمر به الرجال من غض البصر و حفظ الفرج «وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ» أى لا يظهرن مواضع الزينه لغير محرم و من هو فى حكمه و لم يرد نفس الزينه لأن ذلك يحل النظر إليه بل المراد مواضع الزينه و قيل الزينه زينتان ظاهره و باطنه فالظاهره لا يجب سترها و لا يحرم النظر إليها لقوله «إِلَّا ما ظَهَرَ مِنْها» و فيها ثلاثه أقاويل (أحدها) إن الظاهره الثياب و الباطنه الخلخالان و القرطان و السواران عن ابن مسعود (و ثانيها) إن الظاهره الكحل و الخاتم و الخدان و الخضاب فى الكف عن ابن عباس و الكحل و السوار و الخاتم عن قتاده (و ثالثها) إنها الوجه و الكفان عن الضحاك و عطا و الوجه و البنان عن الحسن و فى تفسير على بن إبراهيم الكفان و الأصابع «وَ لْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلى جُيُوبِهِنَّ» و الخمر المقانع جمع خمار و هو غطاء رأس المرأه المنسدل على جيبها أمرن بإلقاء المقانع على صدورهن تغطيه لنحورهن فقد قيل إنهن كن يلقين مقانعهن على ظهورهن فتبدو صدورهن و كنى عن الصدور بالجيوب لأنها ملبوسه عليها و قيل إنهن أمرن بذلك ليسترن شعورهن و قرطهن و أعناقهن قال ابن عباس تغطى شعرها و صدرها و ترائبها و سوالفها «وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ» يعنى الزينه الباطنه التى لا يجوز كشفها فى الصلاه و قيل معناه لا يضعن الجلباب و الخمار عن ابن عباس «إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ» أى لأزواجهن يبدين مواضع زينتهن لهم استدعاء لميلهم و تحريكا لشهوتهم

فقد روى أنه ص لعن السلتاء من النساء و المرهاء فالسلتاء التى لا تخضب و المرهاء التى لا تكتحل و لعن المسوفه و المفسله فالمسوفه التى إذا دعاها زوجها إلى المباشره قالت سوف أفعل و المفسله هى التى إذا دعاها قالت أنا حائض و هى غير حائض

«أَوْ آبائِهِنَّ أَوْ آباءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنائِهِنَّ أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَواتِهِنَّ» و هؤلاء الذين يحرم عليهم نكاحهن فهم ذوو محارم لهن بالأسباب و الأنساب و يدخل أجداد البعوله فيه و إن علوا و أحفادهم و إن سفلوا يجوز إبداء الزينه لهم من غير استدعاء لشهوتهم و يجوز لهم تعمد النظر من غير تلذذ «أَوْ نِسائِهِنَّ» يعنى النساء المؤمنات و لا يحل لهن أن يتجردن ليهوديه أو نصرانيه أو مجوسيه إلا إذا كانت أمه و هو معنى قوله «أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُنَّ» أى من الإماء عن ابن جريج و مجاهد و الحسن و سعيد بن المسيب قالوا و لا يحل للعبد أن ينظر إلى شعر مولاته و

قيل معناه العبيد و الإماء و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قال الجبائى أراد مملوكا له لم يبلغ مبلغ الرجال «أَوِ

التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجالِ» اختلف فى معناه

فقيل التابع الذى يتبعك لينال من طعامك و لا حاجه له فى النساء و هو الأبله المولى عليه عن ابن عباس و قتاده و سعيد بن جبير و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل هو العنين الذى لا إرب له فى النساء لعجزه عن عكرمه و الشعبى و قيل إنه الخصى المجبوب الذى لا رغبه له فى النساء عن الشافعى و لم يسبق إلى هذا القول و قيل إنه الشيخ الهم لذهاب إربه عن يزيد بن أبى حبيب و قيل هو العبد الصغير عن أبى حنيفه و أصحابه «أَوِ الطِّفْلِ» أى الجماعه من الأطفال «الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ» يريد به الصبيان الذين لم يعرفوا عورات النساء و لم يقووا عليها لعدم شهوتهم و قيل لم يطيقوا مجامعه النساء فإذا بلغوا مبلغ الشهوه فحكمهم حكم الرجال «وَ لا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ ما يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ» قال قتاده كانت المرأه تضرب برجلها لتسمع قعقعه الخلخال فيها فنهاهن عن ذلك و قيل معناه لا تضرب المرأه برجلها إذا مشت ليتبين خلخالها أو يسمع صوته عن ابن عباس «وَ تُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أى تفوزون بثواب الجنه و

فى الحديث أنه ص قال أيها الناس توبوا إلى ربكم فإنى أتوب إلى الله فى كل يوم مائه مره أورده مسلم فى الصحيح

و المراد بالتوبه الانقطاع إلى الله تعالى.

ص: ۲۱۹

[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۲ الى ۳۴]

اشاره

وَ أَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكُمْ وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبادِكُمْ وَ إِمائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَراءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (۳۲) وَ لْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ نِكاحاً حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ فَكاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً وَ آتُوهُمْ مِنْ مالِ اللَّهِ الَّذِي آتاكُمْ وَ لا تُكْرِهُوا فَتَياتِكُمْ عَلَى الْبِغاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ مَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْراهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳۳) وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ آياتٍ مُبَيِّناتٍ وَ مَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِينَ (۳۴)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و سعيد بن جبير

من بعد إكراههن لهن غفور رحيم و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

الحجه

اللام فى هن متعلقه بغفور أى غفور لهن.

اللغه

الأيامى جمع أيم و هى المرأه التى لا زوج لها سواء كانت بكرا أو ثيبا و يقال للرجل الذى لا زوجه له أيم أيضا قال جميل:

أحب الأيامى إذ بثينه أيم و أحببت لما أن غنيت الغوانيا

و قال الشاعر:

فإن تنكحى أنكح و إن تتأيمى يدا الدهر ما لم تنكحى أتايم

و الفعل منه آمت المرأه تئيم أيمه و أيوما و الإنكاح التزويج يقال نكح إذا تزوج و أنكح غيره إذا زوجه و الاستعفاف و التعفف سواء و هو طلب العفه و استعمالها و يقال رجل عف و امرأه عفه و الكتاب و المكاتبه أن يكاتب الرجل مملوكه على مال يؤديه إليه فإذا أداه عتق و أصله من الجمع و كل شى ء جمعته إلى شى ء فقد كتبته و منه الكتاب لتدانى بعض حروفه إلى بعض و هنا قد جمع العبد نجوم المال و قيل جمع ماله إلى مال السيد.

الإعراب

أحد مفعولى «أَنْكِحُوا» محذوف تقديره و أنكحوا رجالكم الأيامى من نسائكم أو نساءكم الأيامى من رجالكم و أنكحوا الصالحين من عبادكم إماءكم الصالحات أو الصالحات من إمائكم عبادكم الصالحين لأن الأيامى يشتمل على الرجال و النساء و الصالحين يشتمل عليهما أيضا و قوله «مِنْكُمْ» و «مِنْ عِبادِكُمْ وَ إِمائِكُمْ» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال و من للتبيين و كل موضع يكون من مع معموله و العامل فيه فى محل النصب على الحال لا يكون إلا كذلك.

المعنى

ثم أمر سبحانه عباده بالنكاح و أغناهم عن السفاح فقال «وَ أَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكُمْ» و معناه زوجوا أيها المؤمنون من لا زوج له من أحرار رجالكم و نسائكم و هذا أمر ندب

و استحباب و

قد صح عن النبى ص أنه قال من أحب فطرتى فليستن بسنتى و من سنتى النكاح

و

قال ص يا معشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج فإنه أغض للبصر و أحصن للفرج و من لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء

و روى عطاء بن السايب عن سعيد بن جبير قال لقينى ابن عباس فى حجه حججها فقال هل تزوجت قلت لا قال فتزوج قال و لقينى فى العام المقبل فقال هل تزوجت قلت لا فقال اذهب فتزوج فإن خير هذه الأمه كان أكثرها نساء يعنى النبى ص و

عن أبى هريره قال لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد للقيت الله بزوجه سمعت رسول الله ص يقول شراركم عزابكم

و

قال ص من أدرك له ولد و عنده ما يزوجه فلم يزوجه فأحدث فالإثم بينهما

و

عن أبى أمامه عن النبى ص قال أربع لعنهم الله من فوق عرشه و أمنت عليه ملائكته الذى يحصر نفسه فلا يتزوج و لا يتسرى لئلا يولد له و الرجل يتشبه بالنساء و قد خلقه الله ذكرا و المرأه تتشبه بالرجال و قد خلقها الله أنثى و مضلل الناس يريد الذى يهزأ بهم يقول للمسكين هلم أعطك فإذا جاء يقول ليس معى شى ء و يقول للمكفوف اتق الدابه و ليس بين يديه شى ء و الرجل يسأل عن دار القوم فيضلله

«وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبادِكُمْ وَ إِمائِكُمْ» أى و زوجوا المستورين من عبيدكم و ولائدكم و قيل إن معنى الصلاح هاهنا الإيمان عن مقاتل ثم رجع إلى الأحرار فقال «إِنْ يَكُونُوا فُقَراءَ» لا سعه لهم للتزويج «يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» وعدهم سبحانه أن يوسع عليهم عند التزويج «وَ اللَّهُ واسِعٌ» المقدور كثير الفضل «عَلِيمٌ» بأحوالهم و ما يصلحهم فيعطيهم على قدر ذلك و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) من ترك التزويج مخافه العيله فقد أساء الظن بربه لقوله سبحانه «إِنْ يَكُونُوا فُقَراءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»

«وَ لْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ نِكاحاً حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» هذا أمر من الله تعالى لمن لا يجد السبيل إلى أن يتزوج بأن لا يجد المهر و النفقه أن يتعفف و لا يدخل فى الفاحشه و يصبر حتى يوسع الله عليه من رزقه ثم بين سبحانه ما يسهل سبيل النكاح فقال «وَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتابَ» أى يطلبون المكاتبه «مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» من العبيد و الإماء «فَكاتِبُوهُمْ» و المكاتبه أن يكاتب الإنسان عبده على مال ينجمه عليه ليؤديه إليه فى هذه النجوم المعلومه و هذا أمر ندب و استحباب و ترغيب عند جميع الفقهاء و

قیـل أنه أمر حتم و إیجاب إذا طلبه العبـد و علم فیه الخیر عن عطا و عمر بن دینار و الطبری «إِنْ عَلِمْتُمْ فِیهِمْ خَیْراً» أی صـلاحا و رشدا عن ابن عباس و روی عنه أیضا

ص: ۲۲۱

إن علمتم فيهم قدره على الاكتساب لأداء مال الكتابه و رغبه فيه و أمانه و هو قول ابن عمر و ابن زيد و الثورى و الزجاج قال الحسن إن كان عنده مال فكاتبه و إلا فلا تعلق عليه صحيفه يغدو بها على الناس و يروح بها فيسألهم و روى أن عبدا لسلمان قال له كاتبنى قال أ لك مال قال لا قال تطعمنى أوساخ الناس فأبى عليه و قال قتاده يكره أن يكاتب العبد و يقول لا يكاتبه إلا يسأل الناس «وَ آتُوهُمْ مِنْ مالِ اللَّهِ الَّذِی آتاکُمْ» أی حطوا عنهم من نجوم الکتابه شیئا عن ابن عباس و قتاده و عطا و قیل معناه ردوا علیهم یا معشر الساده من المال الذی أخذتم منهم شیئا و هو استحباب و قیل هو إیجاب و قال قوم من المفسرین أنه خطاب للمؤمنین بمعونتهم على تخلیص رقابهم من الرق و من قال أنه خطاب للساده اختلفوا فی قدر ما یجب فقیل

یتقدر بربع المال عن الثوری و روی ذلک عن علی (علیه السلام)

و قیل لیس فیه تقدیر بل یحط عنه شی ء منه و هو الصحیح و قیل أنه یعطى سهمه من الصدقات فی قوله وَ فِی الرِّقابِ قال الحسن لو لا الکتابه لما جاز له أخذ الصدقه و قال أصحابنا أن المکاتبه ضربان مطلق و مشروط فالمشروط أن یقول لعبده فی حال الکتابه متى عجزت عن أداء ثمنک کنت مردودا فی الرق فإذا کان کذلک جاز له رده فی الرق عند العجز و المطلق ینعتق منه عند العجز بحساب ما أدى من المال و یبقى مملوکا بحساب ما بقی علیه و یرث و یورث بحساب ما عتق «وَ لا تُکْرِهُوا فَتَیاتِکُمْ» أی إمائکم و ولائدکم «عَلَى الْبِغاءِ» أی على الزنا «إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً» أی تعففا و تزویجا عن ابن عباس و إنما شرط إراده التحصن لأن الإکراه لا یتصور إلا عند إراده التحصن فإن لم ترد المرأه التحصن بغت بالطبع فهذه فائده الشرط «لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَیاهِ الدُّنْیا» أی من کسبهن و بیع أولادهن قیل أن عبد الله بن أبی کان له ست جوار یکرههن على الکسب بالزنا فلما نزل تحریم الزنا أتین رسول الله ص فشکون إلیه فنزلت الآیه «وَ مَنْ یُکْرِهْهُنَّ» أی و من یجبرهن على الزنا من سادتهن «فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِکْراهِهِنَّ غَفُورٌ» للمکرهات لا للمکره لأن الوزر علیه «رَحِیمٌ» بهن «وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَیْکُمْ آیاتٍ مُبَیِّناتٍ» أی واضحات ظاهرات و من قرأ بفتح الباء فمعناه مفصلات بینهن الله و فصلهن «وَ مَثَلًا مِنَ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِکُمْ» و أخبارا من الذین مضوا من قبلکم و قصصا لهم و شبها من حالهم بحالکم لتعتبروا بها «وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ» أی و زجرا للمتقین عن المعاصی و خصهم بالذکر لأنهم المنتفعون بها.

[سوره النور (۲۴): الآیات ۳۵ الى ۳۸]

اشاره

اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِی زُجاجَهٍ الزُّجاجَهُ کَأَنَّها کَوْکَبٌ دُرِّیٌّ یُوقَدُ مِنْ شَجَرَهٍ مُبارَکَهٍ زَیْتُونَهٍ لا شَرْقِیَّهٍ وَ لا غَرْبِیَّهٍ یَکادُ زَیْتُها یُضِی ءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ نُورٌ عَلى نُورٍ یَهْدِی اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشاءُ وَ یَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ وَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۳۵) فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ یُسَبِّحُ لَهُ فِیها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ (۳۶) رِجالٌ لا تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِیتاءِ الزَّکاهِ یَخافُونَ یَوْماً تَتَقَلَّبُ فِیهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ (۳۷) لِیَجْزِیَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا وَ یَزِیدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللَّهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ بِغَیْرِ حِسابٍ (۳۸)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و يعقوب كوكب درى مضموه الدال مشدده الباء توقد بفتح التاء و الدال و تشديد القاف و قرأ أبو عمر و درى ء مكسوره الدال ممدوده مهموزه توقد كما تقدم و قرأ الكسائى درى ء مكسوره الدال ممدوده مهموزه توقد بضم التاء و التخفيف و الرفع و قرأ نافع و ابن عامر و حفص «دُرِّيٌّ» غير مهموزه «يُوقَدُ» بضم الياء و الرفع و قرأ أبو بكر و حمزه درى ء مضمومه الدال مهموزه ممدوده توقد بضم التاء و تخفيف القاف و قرأ خلف «دُرِّيٌّ» مضمومه الدال غير مهموزه توقد بضم التاء و التخفيف و قرأ ابن عامر و أبو بكر يسبح له فيها بفتح الباء و الباقون بكسرها.

الحجه

قال أبو على من قرأ «دُرِّيٌّ» يحتمل قوله أمرين (أحدهما) أن يكون نسبه إلى الدر لفرط صفائه و نوره و يجوز أن يكون فعيلا من الدرئ فخففت الهمزه فانقلبت ياء كما تنقلب من النسى ء و النبى ء و من قال درى ء كان فعيلا من الدرء مثل السكير و الفسيق و المعنى إن الخفاء اندفع عنه لتلألئه فى ظهوره فلم يخف كما يخفى السهى و نحوه و من قرأ درى ء كان فعيلا من الدرء الذى هو الدفع و قد حكى سيبويه عن أبى الخطاب «كوكب درى ء» من

الصفات و من الأسماء المريق للعصفر و مما يمكن أن يكون على هذا البناء العليه أ لا تراه أنه من علا و منه السريه. الأولى أن تكون فعليه و من قرأ توقد كان فاعله «الْمِصْباحُ» لأن المصباح هو الذى توقد قال امرؤ القيس:

سموت إليها و النجوم كأنها مصابيح رهبان تشب لقفال

و من قرأ «يُوقَدُ» كان فاعله «الْمِصْباحُ» أيضا و من قرأ توقد كان فاعله «الزُّجاجَهُ» و المعنى على مصباح الزجاجه فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه فقال توقد فحمل الكلام على لفظ الزجاجه أو يريد بالزجاجه القنديل فقال توقد على لفظ الزجاجه و إن كان يريد القنديل و معنى توقد من شجره أى من زيت شجره فحذف المضاف يدلك على ذلك قوله «يَكادُ زَيْتُها يُضِی ءُ» و من قرأ يسبح له بفتح الباء أقام الجار و المجرور مقام الفاعل ثم فسر من يسبح فقال «رِجالٌ» أى يسبح له رجال فرفع رجالا بهذا المضمر الذى دل عليه قوله «يُسَبِّحُ» لأنه إذا قال يسبح دل على فاعل التسبيح و مثله قول الشاعر:

ليبك يزيد ضارع لخصومه و مختبط مما تطيح الطوائح.

اللغه

المشكاه قيل أنها روميه معربه و قال الزجاج يجوز أن تكون عربيه لأن فى الكلام مثل لفظها شكوه و هى قربه صغيره فعلى هذا تكون مفعله منها و أصلها مشكوه فقلبت الواو ألفا لتحركها و انفتاح ما قبلها و المصباح السراج و أصله من البياض و الأصبح الأبيض.

الإعراب

قيل فى تقدير قوله «نُورُ السَّماواتِ» وجهان (أحدهما) أن يكون على حذف المضاف و تقديره ذو نور السماوات و الأرض على حد قوله إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صالِحٍ (و الثانى) أن يكون مصدرا وضع موضع اسم الفاعل كقوله «إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً» أى غائرا و كما قالت الخنساء:

ترتع ما رتعت حتى إذا ادكرت فإنما هى إقبال و إدبار

و على هذا تكون الإضافه غير حقيقيه و «السَّماواتِ» فى تقدير النصب «فِيها مِصْباحٌ» جمله فى موضع الجر لأنها صفه مشكاه «الْمِصْباحُ فِی زُجاجَهٍ» جمله فى موضع رفع بأنها صفه

مصباح و العائد منها إليه لام العهد تقديره فيها مصباح ذلک المصباح فی زجاجه أو هو فی زجاجه «الزُّجاجَهُ کَأَنَّها کَوْکَبٌ دُرِّیٌّ» الجمله فی موضع جر بأنها صفه زجاجه و قوله «زَیْتُونَهٍ» بدل من «شَجَرَهٍ» و الباقی صفه «نُورٌ» خبر مبتدإ محذوف أی هو نور علی نور متعلق بمحذوف فی موضع رفع بکونه صفه نور «فِی بُیُوتٍ» یتعلق بمحذوف و فی موضع جر بکونه صفه لمشکاه فانتقل الضمیر من المحذوف إلیه حیث سد مسده «بِغَیْرِ حِسابٍ» فی موضع نصب بکونه صفه لمفعول محذوف و تقدیره یرزق من یشاء رزقا بغیر حساب أی غیر محسوب.

المعنی

«اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» اختلف فی معناه علی وجوه (أحدها) الله هادی أهل السماوات و الأرض إلی ما فیه من مصالحهم عن ابن عباس (و الثانی) الله منور السماوات و الأرض بالشمس و القمر و النجوم عن الحسن و أبی عالیه و الضحاک (و الثالث) مزین السماوات بالملائکه مزین الأرض بالأنبیاء و العلماء عن أبی بن کعب و إنما ورد النور فی صفه الله تعالی لأن کل نفع و إحسان و إنعام منه و هذا کما یقال فلان رحمه و فلان عذاب إذا کثر فعل ذلک منه و علی هذا قول الشاعر:

أ لم تر أنا نور قوم و إنما یبین فی الظلماء للناس نورها

و إنما المعنی إنا نسعی فیما ینفعهم و منا خیرهم و کذا قول أبی طالب فی مدح النبی ص:

و أبیض یستسقی الغمام بوجهه ثمال الیتامی عصمه للأرامل

یلوذ به الهلاک من آل هاشم فهم عنده فی نعمه و فواضل

لم یعن بقوله أبیض بیاض لونه و إنما أراد کثره إفضاله و إحسانه و نفعه و الاهتداء به و لهذا المعنی سماه الله تعالی سراجا منیرا «مَثَلُ نُورِهِ» فیه وجوه (أحدها) أن المعنی مثل نور الله الذی هدی به المؤمنین و هو الإیمان فی قلوبهم عن أبی بن کعب و الضحاک و کان أبی یقرأ مثل نور من آمن به (و الثانی) مثل نوره الذی هو القرآن فی القلب عن ابن عباس و الحسن و زید بن أسلم (و الثالث) أنه عنی بالنور محمد ص و أضافه إلی نفسه تشریفا له عن کعب و سعید بن جبیر فالمعنی مثل محمد رسول الله ص (الرابع) أن نوره سبحانه الأدله الداله علی توحیده و عدله التی هی فی الظهور و الوضوح مثل النور عن أبی مسلم (الخامس) أن النور هنا الطاعه أی مثل طاعه الله فی قلب المؤمن عن ابن عباس فی روایه أخری «کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْباحٌ» المشکاه هی الکوه فی الحائط یوضع علیها زجاجه ثم یکون

المصباح خلف تلك الزجاجه و يكون للكوه باب آخر يوضع المصباح فيه و قيل المشكاه عمود القنديل الذى فيه الفتيله و هو مثل الكوه و المصباح السراج و قيل المشكاه القنديل و المصباح الفتيله عن مجاهد «الْمِصْباحُ فِي زُجاجَةٍ» أى ذلك السراج فى زجاجه و فائده اختصاص الزجاجه بالذكر أنه أصفى الجواهر فالمصباح فيه أضوأ «الزُّجاجَةُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ» أى تلك الزجاجه مثل الكوكب العظيم المضى ء الذى يشبه الدر فى صفائه و نوره و نقائه و إذا جعلته من الدرء و هو الدفع فمعناه المندفع السريع الوقع فى الانقضاض و يكون ذلك أقوى لضوئه «يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبارَكَةٍ» أى يشتعل ذلك السراج من دهن شجره مباركه «زَيْتُونَةٍ» أراد بالشجره المباركه شجره الزيتون لأن فيها أنواع المنافع فإن الزيت يسرج به و هو إدام و دهان و دباغ و يوقد بحطبه و ثفله و يغسل برماده الإبريسم و لا يحتاج فى استخراج دهنه إلى إعصار و قيل إنه خص الزيتونه لأن دهنها أصفى و أضوأ و قيل لأنها أول شجره نبتت فى الدنيا بعد الطوفان و منبتها منزل الأنبياء و قيل لأنه بارك فيها سبعون نبيا منهم إبراهيم فلذلك سميت مباركه «لا شَرْقِيَّةٍ وَ لا غَرْبِيَّةٍ» أى لا يفى ء عليها ظل شرق و لا غرب فهى ضاحيه للشمس لا يظلها جبل و لا شجر و لا كهف فزيتها يكون أصفر عن ابن عباس و الكلبى و عكرمه و قتاده فعلى هذا يكون المعنى أنها ليست بشرقيه لا تصيبها الشمس إذا هى غربت و لا هى غربيه لا تصيبها الشمس إذا طلعت بل هى شرقيه غربيه أخذت بحظها من الأمرين و قيل معناه إنها ليست من شجر الدنيا فتكون شرقيه أو غربيه عن الحسن و قيل معناه إنها ليست فى مقنوه لا تصيبها الشمس و لا هى بارزه للشمس لا يصيبها الظل بل يصيبها الشمس و الظل عن السدى و قيل ليست من شجر الشرق و لا من شجر الغرب لأن ما اختص باحدى الجهتين كان أقل زيتا و أضعف ضوءا لكنها من شجر الشام و هى ما بين الشرق و الغرب عن ابن زيد «يَكادُ زَيْتُها يُضِي ءُ» من صفائه و فرط ضيائه «وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ» أى قبل أن تصيبه النار و تشتعل فيه و اختلف فى هذا المشبه و المشبه به على أقوال (أحدها) أنه مثل ضربه الله لنبيه محمد ص فالمشكاه صدره و الزجاجه قلبه و المصباح فيه النبوه لا شرقيه و لا غربيه أى لا يهوديه و لا نصرانيه توقد من شجره مباركه يعنى شجره النبوه و هى إبراهيم (عليه السلام) يكاد نور محمد ص يبين للناس و لو لم يتكلم به كما أن ذلك الزيت يكاد يضى ء و لو لم تمسسه نار أى تصبه النار عن كعب و جماعه من المفسرين و قد قيل أيضا أن المشكاه إبراهيم و الزجاجه إسماعيل و المصباح محمد ص كما سمى سراجا فى موضع آخر من شجره مباركه يعنى إبراهيم لأن أكثر الأنبياء من صلبه لا شرقيه و لا غربيه لا نصرانيه و لا يهوديه لأن النصارى تصلى إلى المشرق و اليهود تصلى إلى المغرب يكاد زيتها يضى ء أى يكاد محاسن محمد ص تظهر قبل أن يوحى إليه

«نُورٌ عَلى نُورٍ» أى نبى من نسل نبى عن محمد بن كعب و قيل إن المشكاه عبد المطلب و الزجاجه عبد الله و المصباح هو النبى ص لا شرقيه و لا غربيه بل مكيه لأن مكه وسط الدنيا عن الضحاك و

روى عن الرضا (عليه السلام) أنه قال نحن المشكاه فيها و المصباح محمد ص يهدى الله لولايتنا من أحب

و

فى كتاب التوحيد لأبى جعفر بن بابويه رحمه الله بالإسناد عن عيسى بن راشد عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) فى قوله «كَمِشْكاهٍ فِيها مِصْباحٌ» قال نور العلم فى صدر النبى ص «الْمِصْباحُ فِي زُجاجَهٍ» الزجاجه صدر على (عليه السلام) صار علم النبى ص إلى صدر على علم النبى عليا «يُوقَدُ مِنْ شَجَرَهٍ مُبارَكَهٍ» نور العلم «لا شَرْقِيَّهٍ وَ لا غَرْبِيَّهٍ» لا يهوديه و لا نصرانيه «يَكادُ زَيْتُها يُضِي ءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ» قال يكاد العالم من آل محمد ص يتكلم بالعلم قبل أن يسأل «نُورٌ عَلى نُورٍ» أى إمام مؤيد بنور العلم و الحكمه فى إثر إمام من آل محمد ص و ذلك من لدن آدم (عليه السلام) إلى أن تقوم الساعه فهؤلاء الأوصياء الذين جعلهم الله خلفاء فى أرضه و حججه على خلقه لا تخلو الأرض فى كل عصر من واحد منهم

يدل عليه قول أبى طالب فى رسول الله ص

أنت الأمين محمد قرم أغر مسود

لمسودين أطاهر كرموا و طاب المولد

أنت السعيد من السعود تكنفتك الأسعد

من لدن آدم لم يزل فينا وصى مرشد

و لقد عرفتك صادقا و القول لا يتفند

ما زلت تنطق بالصواب و أنت طفل أمرد.

تحقيق هذه الجمله يقتضى أن الشجره المباركه المذكوره فى الآيه هى دوحه التقى و الرضوان و عتره الهدى و الإيمان شجره أصلها النبوه و فرعها الإمامه و أغصانها التنزيل و أوراقها التأويل و خدمها جبرائيل و ميكائيل (و ثانيها) أنه مثل ضربه الله للمؤمن و المشكاه نفسه و الزجاجه صدره و المصباح الإيمان و القرآن فى قلبه يوقد من شجره مباركه هى الإخلاص لله وحده لا شريك له فهى خضراء ناعمه كشجره التف بها الشجر فلا يصيبها الشمس على أى حال كانت لا إذا طلعت و لا إذا غربت و كذلك المؤمن قد احترز من أن يصيبه شى ء من الفتر فهو بين أربع خلال إن أعطى شكر و إن ابتلى صبر و إن حكم عدل و إن قال صدق فهو فى سائر الناس كالرجل الحى يمشى بين القبور نور على نور و كلامه نور و علمه نور و مدخله نور و مخرجه نور و مصيره إلى الجنه نور يوم القيامه عن أبى بن كعب (و ثالثها) أنه مثل القرآن فى

قلب المؤمن فكما أن هذا المصباح يستضاء به و هو كما هو لا ينقص فكذلك القرآن يهتدى به و يعمل به فالمصباح هو القرآن و الزجاجه قلب المؤمن و المشكاه لسانه و فمه و الشجره المباركه شجره الوحى «يَكادُ زَيْتُها يُضِي ءُ» يكاد حجج القرآن تتضح و إن لم تقرأ و قيل يكاد حجج الله على خلقه تضى ء لمن تفكر فيها و تدبرها و لو لم ينزل القرآن «نُورٌ عَلى نُورٍ» يعنى أن القرآن نور مع سائر الأدله قبله فازدادوا به نورا على نور عن الحسن و ابن زيد و على هذا فيجوز أن يكون المراد ترتب الأدله فإن الدلائل يترتب بعضها على بعض و لا يكاد العاقل يستفيد منها إلا بمراعاه الترتيب فمن ذهب عن الترتيب فقد ذهب عن طريق الاستفاده و قال مجاهد ضوء نور السراج على ضوء الزيت على ضوء الزجاجه «يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشاءُ» أي يهدى الله لدينه و إيمانه من يشاء بأن يفعل له لطفا يختار عنده الإيمان إذا علم أن له لطفا و قيل معناه يهدى الله لنبوته و ولايته من يشاء ممن يعلم أنه يصلح لذلك و يضرب الله الأمثال للناس تقريبا إلى الأفهام و تسهيلا لدرك المرام «وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» فيضع الأشياء و مواضعها «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ» معناه هذه المشكاه فى بيوت هذه صفتها و هى المساجد فى قول ابن عباس و الحسن و مجاهد و الجبائى و يعضده

قول النبى ص المساجد بيوت الله فى الأرض و هى تضى ء لأهل السماء كما تضى ء النجوم لأهل الأرض

ثم قيل إنها أربع مساجد لم يبنها إلا نبى الكعبه بناها إبراهيم و إسماعيل و مسجد بيت المقدس بناه سليمان و مسجد المدينه و مسجد قبا بناهما رسول الله ص و

قيل هى بيوت الأنبياء و روى ذلك مرفوعا أنه سئل النبى ص لما قرأ الآيه أى بيوت هذه فقال بيوت الأنبياء فقام أبو بكر فقال يا رسول الله هذا البيت منها يعنى بيت على و فاطمه قال نعم من أفاضلها

و يعضد هذا القول قوله إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً و قوله رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فالإذن برفع بيوت الأنبياء و الأوصياء مطلق و المراد بالرفع التعظيم و رفع القدر من الأرجاس و التطهير من المعاصى و الأدناس و قيل المراد برفعها رفع الحوائج فيها إلى الله تعالى «وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ» أى يتلى فيها كتابه عن ابن عباس و قيل تذكر فيها أسماؤه الحسنى «يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» أى يصلى له فيها بالبكور و العشايا عن ابن عباس و الحسن و الضحاك و قال ابن عباس كل تسبيح فى القرآن صلاه و قيل المراد بالتسبيح تنزيه الله تعالى عما لا يجوز عليه و وصفه بالصفات التى يستحقها لذاته و أفعاله التى كلها حكمه و صواب ثم بين سبحانه المسبح فقال «رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ» أى لا تشغلهم و لا تصرفهم «تِجارَةٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ إِقامِ الصَّلاةِ» أى إقامه الصلاه حذف الهاء لأنها عوض عن الواو فى أقوام فلما أضافه صار المضاف إليه عوضا عن الهاء و

روى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهم قوم إذا

حضرت الصلاه تركوا التجاره و انطلقوا إلى الصلاه و هم أعظم أجرا ممن يتجر.

«وَ إِيتاءِ الزَّكاةِ» أى إخلاص الطاعه لله تعالى عن ابن عباس و قيل يريد الزكاه المفروضه عن الحسن «يَخافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ» أراد يوم القيامه تتقلب فيه أحوال القلوب و الأبصار و تنتقل من حال إلى حال فتلفحها النار ثم تنضجها ثم تحرقها عن الجبائى و قيل تتقلب فيه القلوب بين الطمع فى النجاه و الخوف من الهلاك و تتقلب الأبصار يمنه و يسره من أين تؤتى كتبهم و أين يؤخذ بهم أم من قبل اليمين أم من قبل الشمال و قيل تتقلب القلوب ببلوغها الحناجر و الأبصار بالعمى بعد البصر و قيل معناه تنتقل القلوب عن الشك إلى اليقين و الإيمان و الأبصار عما كانت تراه غيا فتراه رشدا فمن كان شاكا فى دنياه أبصر فى آخرته و من كان عالما ازداد بصيره و علما فهو مثل قوله تعالى فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ عن البلخى «لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» أى يفعلون ذلك طلبا لمجازاه الله إياهم بأحسن ما عملوا و لتفضله عليهم بالزياده على ما استحقوه بأعمالهم من فضله و كرمه «وَ اللَّهُ يَرْزُقُ» أى يعطى «مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ» أى بغير مجازاه على عمل بل تفضلا منه سبحانه و الثواب لا يكون إلا بحساب و التفضل يكون بغير حساب.

النظم

اتصلت الآيه الأولى بما قبلها اتصال المثل بالمثل لأنه تعالى لما بين وجوه المنافع و المصالح و علم الشرائع فيما سبق بين بعده أن منافع أهل السماوات و الأرض منه لأن اسم النور يطلق على ذلك كما تقدم بيانه و قيل إنها اتصلت بما قبلها اتصال العله بالمعلول فكأنه قال أنزلنا آيات بينات و مواعظ بالغات فهديناكم بها لأنا نهدى أهل السماوات و الأرض و اتصل قوله فِي بُيُوتٍ بقوله كَمِشْكاةٍ فِيها مِصْباحٌ على ما تقدم بيانه و قيل يتصل بيسبح و يكون فيها تكريرا على التوكيد و المعنى يسبح الله رجال فى بيوت أذن الله أن ترفع فيكون كقولك فى الدار قام زيد فيها.

ص: ۲۲۹

[سوره النور (۲۴): الآيات ۳۹ الى ۴۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمالُهُمْ كَسَرابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً حَتَّى إِذا جاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسابَهُ وَ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ (۳۹) أَوْ كَظُلُماتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحابٌ ظُلُماتٌ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ إِذا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَراها وَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَما لَهُ مِنْ نُورٍ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير فى روايه البزى سحاب بغير تنوين ظلمات بالجر و فى روايه القواس و ابن فليح «سَحابٌ» بالتنوين ظلمات بالجر و الباقون كلاهما بالرفع و التنوين.

الحجه

قال أبو على قوله «أَوْ كَظُلُماتٍ» معناه أو كذى ظلمات و يدل على حذف المضاف قوله «إِذا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَراها» فالضمير الذى أضيف إليه يده يعود إلى المضاف المحذوف و معنى ذى ظلمات أنه فى ظلمات و معنى «ظُلُماتٌ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ» ظلمه البحر و ظلمه الموج و ظلمه الموج الذى فى الموج و قوله خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُماتٍ ثَلاثٍ فإنه يجوز أن يكون ظلمه الرحم و ظلمه البطن و ظلمه المشيمه و قوله «فَنادى فِي الظُّلُماتِ» ظلمه البحر و ظلمه بطن الحوت و ظلمه الليل و يجوز أن يكون الالتقام كان بالليل فهذه ظلمات و من قرأ «سَحابٌ ظُلُماتٌ» فرفع ظلمات كان خبر مبتدإ محذوف تقديره هذه ظلمات بعضها فوق بعض و من قرأ سحاب ظلمات جاز أن يكون تكريرا و بدلا من ظلمات الأولى و من قرأ سحاب ظلمات بإضافه سحاب إلى الظلمات فالظلمات هى الظلمات التى تقدم ذكرها فأضاف السحاب إلى الظلمات لاستقلال السحاب و ارتفاعه فى وقت كون هذه الظلمات كما تقول سحاب رحمه و سحاب مطر إذا ارتفع فى الوقت الذى يكون فيه الرحمه و المطر.

اللغه

السراب شعاع يتخيل كالماء يجرى على الأرض نصف النهار حين يشتد الحر و الآل شعاع يرتفع بين السماء و الأرض كالماء ضحوه النهار و الآل يرفع الشخص الذى فيه و إنما قيل سراب لأنه ينسرب أى يجرى كالماء و قيعه جمع قاع و هو الواسع من الأرض المنبسطه و فيه يكون السراب و لجه البحر معظمه الذى يتراكب أمواجه فلا يرى ساحله و التج البحر التجاجا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه مثل الكفار فقال «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمالُهُمْ» التى يعملونها و يعتقدون أنها طاعات «كَسَرابٍ بِقِيعَةٍ» أى كشعاع بأرض مستويه «يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ ماءً» أى يظنه العطشان ماء «حَتَّى إِذا جاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً» أى حتى إذا انتهى إليه رأى أرضا لا ماء فيها و هو قوله «لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً» أى شيئا مما حسب و قدر فكذلك الكافر يحسب ما قدم من عمله نافعا و أن له عليه ثوابا و ليس

له ثواب «وَ وَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسابَهُ» قيل معناه و وجد

الله عنـد عمله فجـازاه على كفره و هـذا فى الظـاهر خبر عن الظمـآن و المراد به الخبر عن الكفـار و لكن لما ضـرب الظمآن مثلا للكفار جعل الخبر عنه كالخبر عنهم و المعنى وجـد أمر الله و وجـد جزاء الله و قيل معناه وجد الله عنده بالمرصاد فأتم له جزاه «وَ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ» لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الجميع على أفعالهم فى حاله واحده و

سئل أمير المؤمنين (عليه السلام) كيف يحاسبهم فى حاله واحده فقال كما يرزقهم فى حاله واحده

و قيل إن المراد به عتبه بن ربيعه كان يلتمس الدين فى الجاهليه ثم كفر فى الإسـلام عن مقاتل ثم ذكر مثلا آخر لأعمالهم فقال «أَوْ كَظُلُماتٍ» أى أو أفعالهم مثل ظلمات «فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ» أى عظيم اللجه لا يرى ساحله و قيل هو العميق الذى يبعد عمقه عن ابن عبـاس «يَغْشـاهُ مَوْجٌ» أى يعلو ذلـك البحر اللجى موج «مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ» أى فوق ذلك الموج موج «مِنْ فَوْقِهِ سَـحابٌ» أى من فوق الموج سـحاب «ظُلُماتٌ بَعْضُـها فَوْقَ بَعْضٍ» يعنى ظلمه البحر و ظلمه الموج و ظلمه السحاب و المعنى أن الكافر يعمل فى حيره و لا يهتدى لرشده فهو من جهله و حيرته كمن هو فى هذه الظلمات لأنه من عمله و كلامه و اعتقاده متقلب فى ظلمات و روى عن أبى أنه قال إن الكافر يتقلب فى خمس ظلمات كلامه ظلمه و عمله ظلمه و مدخله ظلمه و مخرجه ظلمه و مصيره يوم القيامه إلى ظلمه و هى النـار «إِذا أَخْرَجَ يَـدَهُ لَمْ يَكَـدْ يَراهـا» اختلف فى معنـاه فقيـل لا يراها و لا يقارب رؤيتها فهو نفى للرؤيه و عن مقاربه الرؤيه لأن دون هذه الظلمه لا يرى فيها عن الحسن و أكثر المفسرين و يدل عليه قول ذى الرمه

إذا غير الناى المحبين لم يكد على كل حال حب ميه يبرح

و يروى

رسيس الهوى من حب ميه يبرح

و قال آخر

" ما كدت أعرف إلا بعد إنكارى"

و قال الفراء كاد صله و المعنى أنه لم يرها و قيل لا يراها إلا بعد جهد و مشـقه رؤيه تخيل لصورتها لأن حكم كاد إذا لم يدخل عليها حرف نفى أن تكون نافيه و إذا دخلها دلت على أن يكون الأمر وقع بعـد بطء عن المبرد «وَ مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُوراً فَما لَهُ مِنْ نُورٍ» أى من يجعل الله له نجاه و فرجا فما له من نجاه و قيل و من لم يجعل الله له نورا فى القيامه فما له من نور.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۴۱ الى ۴۶]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ (۴۱) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (۴۲) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكاماً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ مِنْ جِبالٍ فِيها مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ وَ يَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشاءُ يَكادُ سَنا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصارِ (۴۳) يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصارِ (۴۴) وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ ما يَشاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۴۵)

لَقَدْ أَنْزَلْنا آياتٍ مُبَيِّناتٍ وَ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر يذهب بالأبصار بضم الياء و كسر الهاء و الباقون «يَذْهَبُ».

الحجه

من قرأ يذهب فالباء زائده و تقديره يذهب الأبصار و مثله قوله وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ و قول الهذلی

شربن بماء البحر ثم ترفعت متى لجج خضر لهن نئيج

أی شربن ماء البحر قال ابن جنی إنما يزاد

اللام لتوكيد معنى الإضافه فى قوله

" يا بوس للحرب ضرارا لأقوام"

و إن شئت حملته على المعنى فكأنه قال يكاد سنا برقه يلوى بالأبصار أى يستأثر بالأبصار و قد ذكرنا اختلافهم فى قوله «خَلَقَ كُلَّ دَابَّهٍ» و الوجه فى سوره إبراهيم.

اللغه

الإزجاء و التزجيه الدفع و السوق و زجا الخراج يزجو زجاء إذا انساق إلى أهله و تيسر جبايته و الركام المتراكم بعضه على بعض و الركمه الطين المجموع و الودق المطر ودقت السماء تدق ودقا إذا أمطرت قال الشاعر

فلا مزنه ودقت ودقها و لا أرض أبقل أبقالها

و الخلال جمع الخلل و هو الفرجه بين الشيئين و البرد أصله من البرد خلاف الحر و سحاب برد أتى بالبرد و يقال سمى البرد لأنه يبرد وجه الأرض أى يقشره من بردت الشى ء بالمبرد و السنا مقصورا الضوء و هو بالمد الرفعه.

الإعراب

«صَافَّاتٍ» حال من «الطَّيْرُ» و «يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ» من لابتداء الغايه لأن السماء مبدأ لإنزال المطر «مِنْ جِبالٍ» من للتبعيض لأن البرد بعض الجبال التى فى السماء «مِنْ بَرَدٍ» من لتبيين الجنس لأن جنس الجبال جنس أبرد عن على بن عيسى و التحقيق أن قوله «مِنْ جِبالٍ» بدل من قوله «مِنَ السَّماءِ» و قوله «فِيها» فى يتعلق بمحذوف و تقديره من جبال كائنه فى السماء فالجار و المجرور فى موضع الصفه لجبال تقديره من جبال سماويه و قوله «مِنْ بَرَدٍ» يتعلق بمحذوف آخر فى محل جر لأنه صفه بعد صفه تقديره من جبال سماويه برديه و مفعول «يُنَزِّلُ» محذوف أى ينزل من جبال فى السماء من برد بردا كما يقال أخذت من المال شيئا و قوله «عَلى بَطْنِهِ» فى موضع نصب على الحال و كذلك قوله «عَلى رِجْلَيْنِ» و «عَلى أَرْبَعٍ» و من الأولى و الثالثه بمعنى ما.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الآيات التى جعلها نورا للعقلاء العارفين بالله و صفاته فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم يا محمد لأن ما ذكر فى الآيه لا يرى بالأبصار و إنما يعلم بالأدله و الخطاب للنبى ص و المراد به جميع المكلفين «أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و التسبيح التنزيه لله تعالى عما لا يجوز عليه و لا يليق به أى ينزهه أهل السماوات و أهل الأرض بألسنتهم و قيل عنى به العقلاء و غيرهم و كنى عن الجميع بلفظه من تغليبا للعقلاء على غيرهم «وَ الطَّيْرُ» أى و يسبح له الطير «صَافَّاتٍ» أى واقفات فى الجو

مصطفات الأجنحه فى الهواء و تسبيحها ما يرى عليها من آثار الحدوث «كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ» معناه أن جميع ذلك قد علم الله تعالى دعاءه إلى توحيده و تسبيحه و تنزيهه و قيل إن الصلاه للإنسان و التسبيح لكل شى ء عن مجاهد و جماعه و قيل معناه كل واحد منهم قد علم صلاته و تسبيحه أى صلاه نفسه و تسبيح نفسه فيؤديه فى وقته فيكون الضمير فى علم الكل و فى الأول يعود الضمير إلى اسم الله تعالى و هو أجود لأن الأشياء كلها لا يعلم كيفيه دلالتها على الله و إنما يعلم الله تعالى ذلك «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِما يَفْعَلُونَ» أى عالم بأفعالهم فيجازيهم بحسبها «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و الملك المقدور الواسع لمن يملك السياسه و التدبير فملك السماوات و الأرض لا يصح إلا لله وحده لأنه القادر على الأجسام لا يقدر على خلقها غيره فالملك التام لا يصح إلا له سبحانه «وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» أى المرجع يوم القيامه ثم قال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم «أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحاباً» أى يسوقه سوقا رفيقا إلى حيث يريد «ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ» أى يضم بعضه إلى بعض فيجعل القطع المتفرقه منه قطعه واحده «ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكاماً» أى متراكما متراكبا بعضه فوق بعض «فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ» أى ترى المطر و القطر يخرج من خلال السحاب أى مخارج القطر منه «وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ مِنْ جِبالٍ فِيها مِنْ بَرَدٍ» أى و ينزل من جبال فى السماء تلك الجبال من برد بردا و السماء السحاب لأن كل ما علا مطبقا فهو سماء و يجوز أن يكون البرد يجتمع فى السحاب كالجبال ثم ينزل منها عن البلخى و غيره و قيل معناه و ينزل من السماء مقدار جبال من برد كما يقول عندى بيتان من تبن أى قدر بيتين عن الفراء و قيل أراد السماء المعروفه فيها جبال من برد مخلوقه عن الحسن و الجبائى «فَيُصِيبُ بِهِ» أى بالبرد أى بضرره «مَنْ يَشاءُ» فيهلك زرعه و ماله «وَ يَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشاءُ» أى و يصرف ضرره عمن يشاء فيكون أصابته نقمه و صرفه نعمه «يَكادُ سَنا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصارِ» أى يقرب ضوء برق السحاب من أن يذهب بالبصر و يخطفه لشده لمعانه كما قال يَكادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ «يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» أى يصرفهما فى اختلافهما و تعاقبهما و إدخال أحدهما فى الآخر «إِنَّ فِي ذلِكَ» التقليب «لَعِبْرَةً» أى دلاله «لِأُولِي الْأَبْصارِ» أى لذوى العقول و البصائر «وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ» أى كل حيوان يدب على وجه الأرض و لا يدخل فيه الجن و الملائكه «مِنْ ماءٍ» أى من نطفه و قيل عنى به الماء لأن أصل الخلق من الماء لأن الله خلق الماء و جعل بعضه نارا فخلق الجن منها و بعضه ريحا فخلق منه الملائكه و بعضه طينا فخلق منه آدم (عليه السلام) فأصل الحيوان كله الماء و يدل عليه قوله وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْ ءٍ حَيٍّ «فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى بَطْنِهِ» كالحيه و الحوت و الدود «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى رِجْلَيْنِ» كالإنس و الطير «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي

عَلى أَرْبَعٍ» كالأنعام و الوحوش و السباع و لم يذكر ما يمشى على أكثر من أربع لأنه كالذى يمشى على أربع فى رأى العين فترك ذكره لأن العبره تكفى بذكر الأربع قال البلخى إن الفلاسفه تقول كل ما له قوائم كثيره فإن اعتماده إذا سعى على أربعه قوائم فقط و

قال أبو جعفر (علیه السلام) و منهم من يمشى على أكثر من ذلك

«يَخْلُقُ اللَّهُ ما يَشاءُ» أى يخترع ما يشاء و ينشئه من الحيوان و غيره و قال المبرد قوله «كُلَّ دَابَّةٍ» للناس و غيرهم و إذا اختلط النوعان حمل الكلام على الأغلب فلذلك قال من لغير ما يعقل «إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» يخلق هذه الأشياء لقدرته عليها فاختلاف هذه الحيوانات مع اتفاق أصلها يدل على أن لها قادرا خالقا عالما حكيما «لَقَدْ أَنْزَلْنا آياتٍ مُبَيِّناتٍ» أى دلالات واضحات بينات «وَ اللَّهُ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى من جمله تلك الدواب و عنى به المكلفين دون من ليس بمكلف و الصراط المستقيم الإيمان لأنه يؤدى إلى الجنه و قيل إن المراد يهدى فى الآخره إلى طريق الجنه.

[سوره النور (٢٤): الآيات ٤٧ الى ٥٢]

اشاره

وَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ وَ ما أُولئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٧) وَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ (٤٨) وَ إِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ (٤٩) أَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتابُوا أَمْ يَخافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ رَسُولُهُ بَلْ أُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥٠) إِنَّما كانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٥١)

وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَخْشَ اللَّهَ وَ يَتَّقْهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ (٥٢)

القراءه

قرأ أبو جعفر و قالون عن نافع و يعقوب و يتقه بكسر القاف و الهاء مكسوره مختلسه غير مشبعه و قرأ أبو عمرو و حمزه فى روايه العجلى و خلاد و أبو بكر فى روايه حماد و يحيى و يتقه بكسر القاف و سكون الهاء و قرأ حفص «وَ يَتَّقْهِ» بسكون القاف و كسر الهاء غير مشبعه و الباقون يتقه بكسر القاف و الهاء مشبعه و

روى عن على (عليه السلام) أنه قرأ قول المؤمنين بالرفع

و هو قراءه الحسن بخلاف ابن أبى إسحاق و هو مثل قراءه من قرأ فما كان جواب قومه بالرفع و قد ذكرنا الوجه فيه و قرأ أبو جعفر وحده ليحكم بينهم بضم الياء و فتح الكاف فى الموضعين و فى البقره و آل عمران مثل ذلك و قد ذكرناه هناك.

الحجه

قال أبو على الوجه و يتقه موصوله بياء لأن ما قبل الهاء متحرك و من قرأ و يتقه لا يبلغ بها الياء فالوجه فيه أن الحركه غير لازمه قبل الهاء أ لا ترى أن الفعل إذا رفع دخلته الياء و من قرأ و يتقه بسكون الهاء فلأن ما يتبع هذه الهاء من الياء و الواو زياده فرد إلى الأصل و حذف ما يلحقه من الزياده و يقوى ذلك ما حكى عن سيبويه أنه سمع من يقول هذه أمه الله فى الوصل و الوقف و زعم أبو الحسن أن قوله

له أرقان

و نحوه لغه يجرونها فى الموصل مجراها فى الوقف فيحذفون منها كما حذفوا فى الوقف و حملها سيبويه على الضروره و أما قراءه حفص «وَ يَتَّقْهِ» فوجهه أن تقه من يتقه مثل كتف فكما يسكن نحو كتف كذلك تسكن القاف من تقه و على هذا قول الشاعر

عجبت لمولود و ليس له أب و ذى ولد لم يلده أبوان

و مثله

"فبات منتصبا و ما تكردسا"

فلما أسكن ما قبل الهاء لهذا التشبيه حرك الهاء بالكسر كما حرك الدال بالفتح فى لم يلده.

اللغه

قال الزجاج الإذعان الإسراع مع الطاعه يقال أذعن لى بحقى أى طاوعنى لما كنت ألتمسه منه و صار يسرع إليه و ناقه مذعان منقاده و الحيف الجور ينقص الحق و الفوز أخذ

لحظ الجزيل من الخير.

النزول

قيل نزلت الآيات فى رجل من المنافقين كان بينه و بين رجل من اليهود حكومه فدعاه اليهودى إلى رسول الله ص و دعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف و

حكى البلخى أنه كانت بين على و عثمان منازعه فى أرض اشتراها من على (عليه السلام) فخرجت فيها أحجار و أراد ردها بالعيب فلم يأخذها فقال بينى و بينك رسول الله ص فقال الحكم بن أبى العاص إن حاكمته إلى ابن عمه يحكم له فلا تحاكمه إليه فنزلت الآيات و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) أو قريب منه.

المعنى

«وَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ» أى صدقنا بتوحيد الله «وَ بِالرَّسُولِ وَ أَطَعْنا» هما فيما حكما «ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ» أى يعرض عن طاعتهما طائفه منهم «مِنْ بَعْدِ ذلِكَ» أى من بعد قولهم آمنا «وَ ما أُولئِكَ» الذين يدعون الإيمان ثم يعرضون عن حكم الله و رسوله «بِالْمُؤْمِنِينَ» و فى هذه الآيه دلاله على أن القول المجرد لا يكون إيمانا إذ لو كان ذلك كذلك لما صح النفى بعد الإثبات «وَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ» أى إلى كتاب الله و حكمه و شريعته «وَ رَسُولِهِ» أى و إلى حكم رسوله «لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ» الرسول و إنما أفرد بعد قوله «إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» لأن حكم الرسول يكون بأمر الله تعالى فحكم الله و رسوله واحد «إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ» عما يدعون إليه «وَ إِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ» أى و إن علموا أن الحق يقع لهم «يَأْتُوا إِلَيْهِ» أى إلى النبى ص «مُذْعِنِينَ» مسرعين طائعين منقادين ثم قال سبحانه منكرا عليهم «أَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك فى نبوتك و نفاق و هو استفهام يراد به التقرير لأنه أشد فى الذم و التوبيخ أى هذا أمر قد ظهر حتى لا يحتاج فيه إلى البينه كما جاء فى نقيضه من المدح على طريق الاستفهام نحو قول جرير:

أ لستم خير من ركب المطايا و أندى العالمين بطون راح

«أَمِ ارْتابُوا» فى عدلك أى رأوا منك ما رابهم لأجله أمرك «أَمْ يَخافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى يجور الله عليهم «وَ رَسُولُهُ» أى و يميل رسوله فى الحكم و يظلمهم لأنه لا وجه فى الامتناع عن المجى ء إلا أحد هذه الأوجه الثلاثه ثم أخبر سبحانه أنه ليس شى ء من ذلك فقال «بَلْ أُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» نفوسهم و غيرهم و فى هذه الآيه دلاله على أن خوف الحيف من الله تعالى خلاف الدين و إذا كان كذلك فالقطع عليه أولى أن يكون خلافا للدين ثم

وصف سبحانه الصادقين في إيمانهم فقال «إِنَّما كانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا» أي سمعنا قول النبي ص و أطعنا أمره و إن كان ذلك فيما يكرهونه و يضرهم عن ابن عباس و مقاتل و قيل معناه قبلنا هذا القول و أنفذنا له و أجبنا إلى حكم الله و رسوله «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أي الفائزون بالثواب الظافرون بالمراد و

روى عن أبي جعفر (عليه السلام) أن المعنى بالآيه أمير المؤمنين عليه أفضل الصلوات

«وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما امرأه و نهيا عنه «وَ يَخْشَ اللَّهَ» أي و يخش عقاب الله في ترك أوامره و ارتكاب نواهيه «وَ يَتَّقْهِ» أي و يتق عقابه بامتثال أوامره و اجتناب نواهيه «فَأُولئِكَ هُمُ الْفائِزُونَ» و قيل معناه و يخش الله في ذنوبه التي عملها و يتقه فيما بعد.

النظم

قيل اتصلت الآيه الأولى بقوله وَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثالَ لِلنَّاسِ و يعود الضمير في قوله وَ يَقُولُونَ إليهم و إن كان يقع على بعضهم فكأنه قال و يقول جماعه من هؤلاء الناس آمنا عن أبي مسلم و قيل إنه لما تقدم ذكر المؤمن و الكافر عقبه سبحانه بذكر المنافق.

[سوره النور (٢۴): الآيات ۵٣ الى ۵۵]

اشاره

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لا تُقْسِمُوا طاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۵٣) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْهِ ما حُمِّلَ وَ عَلَيْكُمْ ما حُمِّلْتُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۵۴) وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضى لَهُمْ وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ أبو بكر كما استخلف بضم التاء و الباقون بفتح التاء و قرأ ابن كثير و أبو بكر و يعقوب و سهل و ليبدلنهم من الإبدال و الباقون بالتشديد من التبديل.

الحجه

قال أبو على الوجه فى «كَمَا اسْتَخْلَفَ» بفتح التاء و اللام لأن اسم الله قد تقدم ذكره و الضمير فى «لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ» يعود إليه فكذلك فى قوله «كَمَا اسْتَخْلَفَ» و الوجه فى استخلف أنه يراد به ما يراد باستخلف و التبديل و الإبدال بمعنى و قيل إن التبديل تغيير حال إلى حال أخرى يقال بدل صورته و الإبدال رفع الشى ء بأن يجعل غيره مكانه قال

"عزل الأمير بالأمير المبدل"

. الإعراب

«وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» أصله و أقسموا بالله يجهدون الأيمان جهدا فحذف الفعل و أقيم مصدره مضافا إلى المفعول مقامه كقوله فَضَرْبَ الرِّقابِ و حكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم طاعه مبتدأ و خبره محذوف و تقديره طاعه معروفه أولى بكم و أفضل لكم «لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ» جواب قسم يدل عليه قوله «وَعَدَ اللَّهُ» لأن وعده سبحانه كالقسم «يَعْبُدُونَنِي» يجوز أن يكون جمله مستأنفه على طريق الثناء عليهم و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال.

المعنى

و لما بين الله سبحانه كراهتهم لحكمه قالوا للنبى ص و الله لو أمرتنا بالخروج من ديارنا و أموالنا لفعلنا فقال الله سبحانه «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ» أى حلفوا بالله أغلظ أيمانهم و قدر طاقتهم أنك إن أمرتنا بالخروج فى غزواتك لخرجنا «قُلْ» لهم يا محمد «لا تُقْسِمُوا» أى لا تحلفوا و تم الكلام «طاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ» أى طاعه حسنه للنبى ص خالصه صادقه أفضل و أحسن من قسمكم بما لا تصدقون فحذف خبر المبتدأ للعلم به و قيل معناه ليكن منكم طاعه و القول المعروف هو المعروف صحته «إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى من طاعتكم بالقول و مخالفتكم بالفعل ثم أمرهم سبحانه بالطاعه فقال «قُلْ» لهم «أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أمركم به «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» فيما أتاكم به و احذروا المخالفه «فَإِنْ تَوَلَّوْا» أى فإن تعرضوا عن طاعه الله و طاعه رسوله و الأصل تتولوا فحذف أحد التاءين «فَإِنَّما عَلَيْهِ» أى على الرسول «ما حُمِّلَ» أى كلف و أمر من التبليغ و أداء الرساله «وَ عَلَيْكُمْ ما حُمِّلْتُمْ» أى كلفتم من الطاعه و المتابعه «وَ إِنْ تُطِيعُوهُ» أى و إن تطيعوا الرسول «تَهْتَدُوا» إلى الرشد و الصلاح و إلى طريق الجنه «وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى ليس عليه إلا أداء الرساله بيان الشريعه و ليس عليه الاهتداء و إنما ذلك عليكم و نفعه عائد إليكم و المبين البين الواضح «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» أى صدقوا بالله

و برسوله و بجميع ما يجب التصديق به «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى الطاعات الخالصه لله «لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ» أى ليجعلنهم يخلفون من قبلهم و المعنى ليورثنهم أرض الكافر من العرب و العجم فيجعلهم سكانها و ملوكها «كَما اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» قال مقاتل يعنى بنى إسرائيل إذ أهلك الله الجبابره بمصر و أورثهم أرضهم و ديارهم و أموالهم و عن أبى بن كعب قال لما قدم رسول الله ص و أصحابه المدينه و آوتهم الأنصار رمتهم العرب عن قوس واحده و كانوا لا يبيتون إلا مع السلاح و لا يصبحون إلا فيه فقالوا ترون أنا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف إلا الله فنزلت هذه الآيه و

عن المقداد بن الأسود عن رسول الله ص أنه قال لا يبقى على الأرض بيت مدر و لا وبر إلا أدخله الله تعالى كلمه الإسلام بعز عزيز أو ذل ذليل إما أن يعزهم الله فيجعلهم من أهلها و إما أن يذلهم فيدينون لها

و قيل إنه أراد بالأرض أرض مكه لأن المهاجرين كانوا يسألون ذلك «وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضى لَهُمْ» يعنى دين الإسلام الذى أمرهم أن يدينوا به و تمكينه أن يظهره على الدين كله كما

قال زويت لى الأرض فأريت مشارقها و مغاربها و سيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها

و قيل تمكينه بإعزاز أهله و إذلال أهل الشرك و تمكين أهله من إظهاره بعد أن كانوا يخفونه «وَ لَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً» أى و ليصيرنهم بعد أن كانوا خائفين بمكه آمنين بقوه الإسلام و انبساطه قال مقاتل و قد فعل الله ذلك بهم و بمن كان بعدهم من هذه الأمه مكن لهم فى الأرض و أبدلهم أمنا من بعد خوف و بسط لهم فى الأرض فقد أنجز وعده لهم و قيل معناه و ليبدلنهم من بعد خوفهم فى الدنيا أمنا فى الآخره و يعضده ما

روى عن النبى ص أنه قال حاكيا عن الله سبحانه إنى لا أجمع على عبد واحد بين خوفين و لا بين أمنين إن خافنى فى الدنيا آمنته فى الآخره و إن أمننى فى الدنيا خوفته فى الآخره

«يَعْبُدُونَنِي لا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً» هذا استئناف كلام فى الثناء عليهم و معناه لا يخافون غيرى عن ابن عباس و قيل معناه لا يراءون بعبادتى أحدا و فى الآيه دلاله على صحه نبوه نبينا ص من جهه الإخبار عن غيب لا يعلم إلا بوحى من الله عز و جل «وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذلِكَ» أى بعد هذه النعم «فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» ذكر الفسق بعد الكفر مع أن الكفر أعظم من الفسق لأن الفسق فى كل شى ء هو الخروج إلى أكثره فالمعنى أولئك هم الخارجون إلى أقبح وجوه الكفر و أفحشه و قيل معناه من جحد تلك النعمه بعد إنعام الله تعالى بها فأولئك هم العاصون لله عن ابن عباس و اختلف فى الآيه فقيل إنها وارده فى أصحاب النبى ص و قيل هى عامه فى أمه محمد ص عن ابن عباس و مجاهد و

المروى عن أهل البيت (عليه السلام) أنها فى المهدى من آل محمد ص

و

روى العياشى بإسناده عن على بن الحسين (عليه السلام) أنه قرأ الآيه و قال هم و الله شيعتنا أهل البيت يفعل الله ذلك بهم على يدى

رجل منا و هو مهدی هذه الأمه و هو الذی قال رسول الله ص لو لم یبق من الدنیا إلا یوم واحد لطول الله ذلک الیوم حتی یلی رجل من عترتی اسمه اسمی یملأ الأرض عدلا و قسطا کما ملئت ظلما و جورا و روی مثل ذلک عن أبی جعفر (علیه السلام) و أبی عبد الله (علیه السلام)

فعلی هذا یکون المراد بالذین آمنوا و عملوا الصالحات النبی و أهل بیته صلوات الرحمن علیهم و تضمنت الآیه البشاره لهم بالاستخلاف و التمکن فی البلاد و ارتفاع الخوف عنهم عند قیام المهدی (علیه السلام) منهم و یکون المراد بقوله «کَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» هو أن جعل الصالح للخلاف خلیفه مثل آدم و داود و سلیمان (علیه السلام) و یدل علی ذلک قوله إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً و یا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ و قوله فَقَدْ آتَیْنا آلَ إِبْراهِیمَ الْکِتابَ وَ الْحِکْمَهَ وَ آتَیْناهُمْ مُلْکاً عَظِیماً و علی هذا إجماع العتره الطاهره و إجماعهم حجه

لقول النبی ص إنی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی أهل بیتی لن یفترقا حتی یردا علی الحوض

و أیضا فإن التمکین فی الأرض علی الإطلاق لم یتفق فیما مضی فهو منتظر لأن الله عز اسمه لا یخلف وعده.

[سوره النور (۲۴): الآیات ۵۶ الی ۵۷]

اشاره

وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّکاهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۵۶) لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا مُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ مَأْواهُمُ النَّارُ وَ لَبِئْسَ الْمَصِیرُ (۵۷)

القراءه

قرأ ابن عامر و حمزه لا یحسبن بالیاء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو علی من قرأ بالیاء جاز أن یکون فاعله أحد شیئین إما أن یکون تضمن ضمیرا للنبی ص أی لا یحسبن النبی الذین کفروا معجزین فالذین فی موضع نصب بأنه المفعول الأول و معجزین المفعول الثانی و یجوز أن یکون فاعل الحسبان الذین کفروا و یکون المفعول الثانی محذوفا و تقدیره لا یحسبن الذین کفروا أنفسهم معجزین و من قرأ بالتاء ففاعل تحسبن المخاطب.

المعنی

ثم أمر سبحانه بإقامه أمور الدین فقال «وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ» أی قوموا بأدائها و إتمامها فی أوقاتها «وَ آتُوا الزَّکاهَ» المفروضه «وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ» أی لترحموا جزاء علی ذلک و تثابوا بالنعم الجزیله ثم قال «لا تَحْسَبَنَّ» یا محمد أو أیها السامع «الَّذِینَ کَفَرُوا مُعْجِزِینَ» أی سابقین فائتین فی الأرض یقال طلبته فأعجزنی أی فاتنی

و سبقنى أى لا يفوتوننى و من قرأ بالياء فمعناه لا يظنن الكافرون أنهم يفوتوننى «وَ مَأْواهُمُ النّارُ» أى مستقرهم و مصيرهم النار «وَ لَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أى بئس المستقر و المأوى و إنما وصفها بذلك و إن كانت حكمه و صوابا من فعل الله تعالى لما ينال الصائر إليها من الشدائد و الآلام.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۵۸ الى ۶۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ وَ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلاثَ مَرّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلاهِ الْفَجْرِ وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَهِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلاهِ الْعِشاءِ ثَلاثُ عَوْراتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ لا عَلَيْهِمْ جُناحٌ بَعْدَهُنَّ طَوّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلى بَعْضٍ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمُ الْآياتِ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۵۸) وَ إِذا بَلَغَ الْأَطْفالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُمْ آياتِهِ وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۵۹) وَ الْقَواعِدُ مِنَ النِّساءِ اللاّتِى لا يَرْجُونَ نِكاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُناحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجاتٍ بِزِينَهٍ وَ أَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَ اللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۶۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص ثلاث عورات بالنصب و الباقون بالرفع و فى الشواذ عن الأعمش عورات بفتح الواو و قرأ أبو جعفر و أبو عبد الله (عليه السلام) يضعن من ثيابهن و روى ذلك عن ابن عباس و سعيد بن جبير.

الحجه

قال أبو على من رفع كان خبر المبتدأ محذوفا كأنه قال هذا ثلاث عورات فاجعل بعد التفصيل و من نصب جعله بدلا من قوله «ثَلاثَ مَرّاتٍ» فإن قلت فإن قوله «ثَلاثَ مَرّاتٍ»

زمان بدلاله أنه فسر بزمان و هو قوله «مِنْ قَبْلِ صَلاهِ الْفَجْرِ وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَهِ وَ مِنْ بَعْدِ صَلاهِ الْعِشاءِ» و ليس العورات بزمان فكيف يصح و ليس هى هو قيل يكون ذلك على أن تضمر الأوقات كأنه قال أوقات ثلاث عورات فلما حذف المضاف أعرب المضاف إليه بإعراب المضاف و العورات جمع عوره و حكم ما كان على فعله من الأسماء تحريك العين فى الجمع نحو جفنه و جفنات إلا أن عامه العرب كرهوا تحريك العين فيما كان عينه واوا أو ياء لما كان يلزم من الانقلاب إلى الألف فأسكنوا و قالوا عورات و بيضات إلا أن هذيلا حركوا العين منها فقالوا عورات و لوزات و أنشد بعضهم:

أخو بيضات رائح متأوب رفيق بمسح المنكبين سبوح

فحرك الياء من بيضات و الجيد عند النحويين الأول و من قرأ من ثيابهن فلأنه لا يوضع كل الثياب و إنما يوضع بعضها و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال هو الجلباب إلا أن تكون أمه فليس عليها جناح أن تضع خمارها.

اللغه

التبرج إظهار المرأه عن محاسنها ما يجب عليها ستره و أصله الظهور و منه البرج البناء العالى لظهوره.

المعنى

لما تقدم أحكام النساء و الرجال و من أبيح له الدخول على النساء استثنى سبحانه هاهنا أوقاتا من ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» معناه مروا عبيدكم و إماءكم أن يستأذنوا عليكم إذا أرادوا الدخول إلى مواضع خلواتكم عن ابن عباس و قيل

أراد العبيد خاصه عن ابن عمر و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ» من أحراركم و أراد به الصبى الذى يميز بين العوره و غيرها و قال الجبائى الاستئذان واجب على كل بالغ فى كل حال و على الأطفال فى هذه الأوقات الثلاثه بظاهر الآيه ثلاث مرات أى فى ثلاث أوقات من ساعات الليل و النهار ثم فسرها فقال «مِنْ قَبْلِ صَلاهِ الْفَجْرِ» و ذلك أن الإنسان ربما يبيت عريانا أو على حال لا يحب أن يراه غيره فى تلك الحال «وَ حِينَ تَضَعُونَ ثِيابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَهِ» يريد عند القائله «وَ مِنْ بَعْدِ صَلاهِ الْعِشاءِ» الآخره حين يأوى الرجل إلى امرأته و يخلو بها أمر الله بالاستئذان فى هذه الأوقات التى يتخلى الناس فيها و ينكشفون و فصلها ثم أجملها بعد التفصيل فقال

«ثَلاثُ عَوْراتٍ لَكَمْ» أی هـذه الأوقات ثلاث عورات لكم سـمی سـبحانه هـذه الأوقات عورات لأن الإنسان يضع فيها ثيابه فتبدو عورته قال السدی كان أناس من الصحابه يعجبهم أن يواقعوا نساءهم فی هذه الأوقات الساعات ليغتسلوا ثم يخرجوا إلی الصلاه فأمرهم الله سبحانه أن يأمروا الغلمان و المملوكين أن يستأذنوا فی هذه الساعات الثلاث «لَيْسَ عَلَيْكُمْ» يعنی المؤمنين الأحرار «وَ لا عَلَيْهِمْ» يعنی الخدم و الغلمان «جُناحٌ بَعْدَهُنَّ» أی حرج فی أن لا يستأذنوا فی غير هـذه الأوقات الثلاثه ثم بين المعنی فقال «طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ» أی هم خدمكم فلا يجدون بدا من دخولهم عليكم فی غير هذه الأوقات و يتعذر عليهم الاستئذان فی كل وقت كما قال سبحانه يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ أی يخدمهم و

قال النبی ص إنها من الطوافين عليكم و الطوافات جعل الحره بمنزله العبيد و الإماء

و قال مقاتل ينقلبون فيكم ليلا و نهارا «بَعْضُكُمْ عَلی بَعْضٍ» أی يطوف بعضكم و هم المماليک علی بعض و هم الموالی «كَذلِكَ» أی كما بين لكم ما تعبدكم به فی هـذه الآيه «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ» أی الدلالات علی الأحكام «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بما يصلحكم «حَكِيمٌ» فيما يفعله «وَ إِذا بَلَغَ الْأَطْفالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ» يعنی من الأحرار «فَلْيَسْتَأْذِنُوا» أی فی جميع الأوقات «كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الأحرار الكبار الذين أمروا بالاستئذان علی كل حال فی الدخول عليكم فالبالغ يستأذن فی كل الأوقات و الطفل و العبد يستأذن فی العورات الثلاث «كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آياتِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» مر معناه قال سعيد بن المسيب ليستأذن الرجل علی أمه فإنما نزلت هـذه الآيه فی ذلک «وَ الْقَواعِدُ مِنَ النِّساءِ اللَّاتِي لا يَرْجُونَ نِكاحاً» و هن المسنات من النساء اللاتی قعدن عن التزويج لأن لا يرغب فی تزويجهن و قيل هن اللاتی ارتفع حيضهن و قعدن عن ذلک اللاتی لا يطمعن فی النكاح أی لا يطمع فی جماعهن لكبرهن «فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُناحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيابَهُنَّ» يعنی الجلباب فوق الخمار عن ابن مسعود و سعيد بن جبير و قيل يعنی الخمار و الرداء عن جابر بن زيد و قيل ما فوق الخمار من المقانع و غيرها أبيح لهن القعود بين يدی الأجانب فی ثياب أبدانهن مكشوفه الوجه و اليد فالمراد بالثياب ما ذكرناه لا كل الثياب «غَيْرَ مُتَبَرِّجاتٍ بِزِينَهٍ» أی غير قاصدات بوضع ثيابهن إظهار زينتهن بل يقصدن به التخفيف عن أنفسهن فإظهار الزينه فی القواعد و غيرهن محظور و أما الشابات فإنهن يمنعن من وضع الجلباب أو الخمار و يؤمرن بلبس أكثف الجلابيب لئلا تصفهن ثيابهن و قد

روی عن النبی ص أنه قال للزوج ما تحت الدرع و للابن و الأخ ما فوق الدرع و لغير ذی محرم أربعه أثواب درع و خمار و جلباب و إزار

«وَ أَنْ يَسْتَعْفِفْنَ» أی و استعفاف القواعد و هو أن يطلبن العفه بلبس الجلابيب «خَيْرٌ لَهُنَّ» من وضعها و إن سقط الحرج عنهن فيه «وَ اللَّهُ سَمِيعٌ»

لأقوالكم «عَلِيمٌ» بما فى قلوبكم.

[سوره النور (۲۴): آيه ۶۱]

اشاره

لَيسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَ لا عَلى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَواتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خالاتِكُمْ أَوْ ما مَلَكْتُمْ مَفاتِحَهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيسَ عَلَيكُمْ جُناحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتاتاً فَإِذا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّهً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبارَكَهً طَيِّبَهً كَذلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۶۱)

اللغه

الحرج الضيق من الحرجه و هى الشجر الملتف بعضه ببعض لضيق المسالك فيه و جمعها حرجات و حراج قال.

أيا حرجات الحى حين تحملوا بذى سلم لا جادكن ربيع

و حرج فلان إذا أثم و تحرج من كذا إذا تأثم من فعله و الأشتات المتفرقون و هو جمع شت.

الإعراب

«جَمِيعاً» نصب على الحال و كذلك «أَشْتاتاً» و «تَحِيَّهً» منصوب لأنها مصدر سلموا لأن التحيه بمعنى التسليم من عند الله صفه تحيه.

المعنى

لما تقدم ذكر الاستيذان عقبه سبحانه بذكر رفع الحرج عن المؤمنين فى

الانبساط بالأكل و الشرب فقال «لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ» الذى كف بصره «وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ» الذى يعرج من رجليه أو أحدهما «حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ» العليل «حَرَجٌ» أى إثم و اختلف فى تأويله على وجوه (أحدها) أن المعنى ليس عليكم فى مؤاكلتهم حرج لأنهم كانوا يتحرجون من ذلك و يقولون إن الأعمى لا يبصر فنأكل جيد الطعام دونه و الأعرج لا يتمكن من الجلوس و المريض يضعف عن الأكل عن ابن عباس و الفراء و (ثانيها) أن المسلمين كانوا إذا غزوا خلفوا زمناهم و كانوا يدفعون إليهم مفاتيح أبوابهم و يقولون قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما فى بيوتنا فكان أولئك يتحرجون من ذلك و يقولون لا ندخلها و هم غيب فنفى الله سبحانه الحرج عن الزمنى فى أكلهم من بيت أقاربهم أو من بيت من يدفع إليهم المفتاح إذا أخرج للغزو عن سعيد بن المسيب و الزهرى و (ثالثها) أن المعنى ليس على الأعمى و الأعرج و المريض ضيق و لا إثم فى ترك الجهاد و التخلف عنه و يكون قوله «وَ لا عَلى أَنْفُسِكُمْ» كلاما مستأنفا فأول الكلام فى الجهاد و آخره فى الأكل عن ابن زيد و الحسن و الجبائى و (رابعها) أن العمى و العرج و المرضى كانوا يتنزهون عن مؤاكله الأصحاء لأن الناس كانوا يتقذرون منهم و يكرهون مؤاكلتهم و كان أهل المدينه لا يخالطهم فى طعام أعمى و لا أعرج و لا مريض عن سعيد بن جبير و الضحاك و (خامسها) أن الزمنى و المرضى رخص الله سبحانه لهم فى الأكل من بيوت من سماهم فى الآيه و ذلك أن قوما من أصحاب رسول الله ص كانوا إذا لم يكن عندهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم إلى بيوت آبائهم و أمهاتهم و قراباتهم فكان أهل الزمانه يتحرجون من أن يطعموا ذلك الطعام لأنه يطعمهم غير مالكيه عن مجاهد «وَ لا عَلى أَنْفُسِكُمْ» أى و ليس عليكم حرج فى أنفسكم «أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ» أى بيوت عيالكم و أزواجكم و بيت المرأه كبيت الزوج و قيل معناه من بيوت أولادكم فنسب بيوت الأولاد إلى الآباء لأن الأولاد كسبهم و أموالهم كأموالهم و يدل عليه

قوله ص أنت و مالك لأبيك

و

قوله ص إن أطيب ما يأكل المؤمن كسبه و إن ولده من كسبه

و لذلك لم يذكر الله بيوت الأبناء حين ذكر بيوت الآباء و الأقارب اكتفاء بهذا الذكر ثم ذكر بيوت الأقارب بعد الأولاد فقال «أَوْ بُيُوتِ آبائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهاتِكُمْ» إلى قوله «أَوْ بُيُوتِ خالاتِكُمْ» و هذه الرخصه فى أكل مال القرابات و هم لا يعلمون ذلك كالرخصه لمن دخل حائطا و هو جائع أن يصيب من ثمره أو مر فى سفره بغنم و هو عطشان أن يشرب من رسله توسعه منه على عباده و لطفا لهم و رغبه بهم عن دناءه الأخلاق و ضيق العطن و قال الجبائى إن الآيه منسوخه بقوله لا تَدْخُلُوا

بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلى طَعامٍ غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ و

بقول النبى ص لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبه نفس منه

و

المروى عن أئمه الهدى صلوات الله عليهم أنهم قالوا لا بأس بالأكل لهؤلاء من بيوت من ذكر الله تعالى بغير إذنهم قدر حاجتهم من غير إسراف

و قوله «أَوْ ما مَلَكْتُمْ مَفاتِحَهُ» معناه أو بيوت عبيدكم و مماليككم و ذلك أن السيد يملك منزل عبده و المفاتح هنا الخزائن لقوله وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ و قيل هى التى يفتح الغيب بها عن ابن عباس قال عنى بذلك وكيل الرجل و قيمه فى ضيعته و ماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمر حائطه و يشرب من لبن ماشيته و قيل إذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا بأس أن يطعم الشى ء اليسير عن عكرمه و قيل هو الرجل يولى طعام غيره يقوم عليه فلا بأس أن يأكل منه عن السدى «أَوْ صَدِيقِكُمْ» رفع الحرج عن الأكل من بيت صديقه بغير إذن إذا كان عالما بأنه تطيب نفسه بذلك و الصديق هو الذى صدقك عن مودته و قيل هو الذى يوافق باطنه باطنك كما وافق ظاهره ظاهرك و لفظ الصديق يقع على الواحد و على الجمع قال جرير:

دعون الهوى ثم ارتمين قلوبنا بأسهم أعداء و هن صديق

و قال الحسن و قتاده يجوز دخول الرجل بيت صديقه و التحرم بطعامه من غير استئذان فى الأكل و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) لهو و الله الرجل يأتى بيت صديقه فيأكل طعامه بغير إذنه

و روى أن صديقا للربيع بن خثيم دخل منزله و أكل من طعامه فلما عاد الربيع إلى المنزل أخبرته جاريته بذلك فقال إن كنت صادقه فأنت حره «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتاتاً» أى مجتمعين أو متفرقين و ذكر فى تأويله وجوه (أحدها) أن حيا من كنانه كان الرجل منهم لا يأكل وحده فإنما لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئا و ربما كانت معه الإبل الحفل فلا يشرب من ألبانها حتى يجد من يشاربه فأعلم الله سبحانه أن الرجل منهم إن أكل وحده فلا إثم عليه عن قتاده و الضحاك و ابن جريج و (ثانيها) أن معناه لا بأس بأن يأكل الغنى مع الفقير فى بيته فإن الغنى كان يدخل على الفقير من ذوى قرابته أو صداقته فيدعوه إلى طعامه فيتحرج عن ابن عباس و (ثالثها) أنهم كانوا إذا نزل بهم ضيف تحرجوا أن يأكلوا إلا معه فأباح الله سبحانه الأكل على الانفراد و على الاجتماع عن أبى صالح و الأقوال متقاربه و الأولى الحمل على العموم «فَإِذا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلى أَنْفُسِكُمْ» أى ليسلم بعضكم على بعض عن الحسن فيكون كقوله أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ و قيل معناه فسلموا على أهليكم و عيالكم عن جابر و قتاده و الزهرى و الضحاك و قيل معناه فإذا دخلتم بيوتا يعنى المساجد فسلموا على من فيها

عن ابن عباس و الأولى حمله على العموم و قال إبراهيم إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا و على عباد الله الصالحين و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) هو تسليم الرجل على أهل البيت حين يدخل ثم يردون عليه فهو سلامكم على أنفسكم

«تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أي هذه تحيه حاكم الله بها عن ابن عباس و قيل معناه علمها الله و شرعها لكم فإنهم كانوا يقولون عم صباحا ثم وصف التحيه فقال «مُبارَكَةً طَيِّبَةً» أي إذا ألزمتموها كثر خيركم و طاب أجركم و قيل مؤبده حسنه جميله عن ابن عباس و قيل إنما قال مباركه لأن معنى السلام عليكم حفظكم الله و سلمكم الله من الآفات فهو دعاء بالسلامه من آفات الدنيا و الآخره و قال طيبه لما فيها من طيب العيش بالتواصل و قيل لما فيها من الأجر الجزيل و الثواب العظيم «كَذلِكَ» أي كما بين لكم هذه الأحكام و الآداب «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتِ» أي الأدله على جميع ما يتعبدكم به «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أي لتعقلوا معالم دينكم.

[سوره النور (۲۴): الآيات ۶۲ الى ۶۴]

اشاره

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا كانُوا مَعَهُ عَلى أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۶۲) لا تَجْعَلُوا دُعاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِواذاً فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۶۳) أَلا إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۶۴)

اللغه

التسلل الخروج في خفيه يقال تسلل فلان من بين أصحابه إذا خرج من

جملتهم و السله السرقه فى الخفيه و كذلك الإسلال و منه

الحديث لا أغلال و لا إسلال

و اللواذ أن يستتر بشى ء مخافه من يراه و قيل اللواذ الاعتصام بالشى ء بأن يدور معه حيث دار من قولهم لاذ به و قال الزجاج الملاوذه المخالفه هاهنا بدلاله قوله «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» و يقال خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه و منه قوله وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ و خالفه عن الأمر إذا صد عنه دونه.

الإعراب

«لِواذاً» مصدر وضع موضع الحال و التقدير يتسللون منكم ملاوذين «يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» أى يخالفون الله عن أمره بمعنى يجاوزون أمره. و «يَوْمَ يُرْجَعُونَ» يوم منصوب بالعطف على محذوف و هو ظرف زمان و التقدير ما أنتم تثبتون عليه الآن «وَ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ» خرج من الخطاب إلى الغيبه.

المعنى

لما تقدم ذكر المعاشره مع الأقرباء و المسلمين بين سبحانه فى هذه الآيه كيفيه المعاشره مع النبى ص فقال «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى ليس المؤمنون على الحقيقه إلا الذين صدقوا بتوحيد الله و عدله و أقروا بصدق رسوله «وَ إِذا كانُوا مَعَهُ» أى مع رسوله «عَلى أَمْرٍ جامِعٍ» و هو الذى يقتضى الإجماع عليه و التعاون فيه من حضور حرب أو مشوره فى أمر أو صلاه جمعه أو ما أشبه ذلك «لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ» أى لم ينصرفوا عن الرسول أو عن ذلك الأمر إلا بعد أن يطلبوا الأذن منه فى الانصراف «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ» يا محمد «أُولئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى فهم الذين يصدقون بالله و رسوله على الحقيقه دون الذين ينصرفون بلا استئذان «فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ» أى متى ما استأذنك هؤلاء المؤمنون أن يذهبوا لبعض مهماتهم و حاجاتهم «فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» خير سبحانه نبيه ص بين أن يأذن و أن لا يأذن و هكذا حكم من قام مقامه من الأئمه «وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ» أى و اطلب المغفره لهم من الله بخروجهم من جمله من معك و استغفار النبى ص لهم هو دعاؤه لهم باللطف الذى تقع معه المغفره «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» للمؤمنين أى ساتر لذنوبهم «رَحِيمٌ» بهم أى منعم عليهم ثم أمر سبحانه جميع المكلفين فقال «لا تَجْعَلُوا دُعاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً» اختلف فى تأويله على وجوه (أحدها) أنه سبحانه علمهم تفخيم النبى ص فى المخاطبه و أعلمهم فضله فيه على سائر البريه و المعنى لا تقولوا له عند دعائه يا محمد أو يا ابن عبد الله و لكن قولوا يا رسول الله يا نبى الله فى لين و تواضع و خفض صوت عن ابن عباس و مجاهد و قتاده (و ثانيها) أنه نهى عن التعرض لدعاء رسوله عليهم فالمعنى احذروا دعاءه عليكم إذا أسخطتموه فإن دعاءه موجب مجاب بغير شك

و ليس كدعاء غيره عن ابن عباس فى روايه أخرى (و ثالثها) أن المعنى ليس الذى يأمركم به الرسول و يدعوكم إليه كما يدعو بعضكم بعضا لأن فى القعود عن أمره قعودا عن أمر الله تعالى عن أبى مسلم «قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِواذاً» قال ابن عباس هو أن يلوذ بغيره فيهرب و ذلك أن المنافقين كان يثقل عليهم خطبه النبى ص يوم الجمعه فيلوذون ببعض أصحابه فيخرجون من المسجد فى استتار من غير استئذان و فيه معنى التهديد بالمجازاه و قال مجاهد كانوا يتسللون فى الجهاد رجوعا عنه و قيل معناه يستترون و يستخفون تقيه و التجاء «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ» حذرهم سبحانه عن مخالفه نبيه ص أى فليحذر الذين يعرضون عن أمر الله تعالى و إنما دخلت عن لهذا المعنى و قيل عن أمر النبى ص «أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ» أى بليه تظهر ما فى قلوبهم من النفاق و قيل عقوبه فى الدنيا «أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره و فى هذا دلاله على أن أوامر النبى ص على الإيجاب لأنها لو لم تكن كذلك لما حذر سبحانه عن مخالفته ثم عظم سبحانه نفسه بأن قال «أَلا إِنَّ لِلّٰهِ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له التصرف فى جميع ذلك و لا يجوز لأحد الاعتراض عليه و لا مخالفه أمره فليس للعبد أن يخالف أمر مالكه «قَدْ يَعْلَمُ ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ» من الخيرات و المعاصى و من الإيمان و النفاق لا يخفى عليه شى ء من أحوالكم «وَ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ» يعنى يوم البعث يعلمه الله سبحانه متى هو «فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا» من الخير و الشر و الطاعات و المعاصى «وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ» من أعمالهم و غيرها «عَلِيمٌ» معناه يردون إليه للجزاء فيجازى كلا على قدر عمله من الثواب و العقاب.

(۲۵) سوره الفرقان مكيه و آياتها سبع و سبعون (۷۷)

اشاره

[توضيح]

مكيه كلها عن مجاهد و قتاده و قال ابن عباس إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينه من قوله «وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» إلى قوله «غَفُوراً رَحِيماً».

عدد آيها

و هى سبع و سبعون آيه بلا خلاف.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الفرقان بعث يوم القيامه و هو يؤمن أن الساعه آتيه لا ريب فيها و أن الله يبعث من فى القبور و دخل الجنه بغير حساب

و

روى إسحاق بن عمار عن أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قال يا بن عمار لا تدع قراءه تبارك الذى نزل الفرقان على عبده فإن من قرأها فى كل ليله لم يعذبه الله أبدا و لم يحاسبه و كان منزلته فى الفردوس الأعلى.

تفسيرها

اتصلت هذه السوره بسوره النور اتصال النظير بالنظير فإن مختتم تلك السوره تضمن «إِنَّ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و إنه بكل شى ء عليم و مفتتح هذه السوره أن «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» سبحانه من قدير حكيم.

ص: ۲۵۱

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

تَبارَكَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلی عَبْدِهِ لِیَكُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً (۱) الَّذِی لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ یَكُنْ لَهُ شَرِیكٌ فِی الْمُلْكِ وَ خَلَقَ كُلَّ شَیْ ءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِیراً (۲) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لا یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ وَ لا یَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا یَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَیاهً وَ لا نُشُوراً (۳) وَ قالَ الَّذِینَ كَفَرُوا إِنْ هذا إِلاَّ إِفْكٌ افْتَراهُ وَ أَعانَهُ عَلَیْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً (۴)

وَ قالُوا أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ اكْتَتَبَها فَهِیَ تُمْلی عَلَیْهِ بُكْرَهً وَ أَصِیلاً (۵) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِی یَعْلَمُ السِّرَّ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ كانَ غَفُوراً رَحِیماً (۶) وَ قالُوا ما لِهذَا الرَّسُولِ یَأْكُلُ الطَّعامَ وَ یَمْشِی فِی الْأَسْواقِ لَوْ لا أُنْزِلَ إِلَیْهِ مَلَكٌ فَیَكُونَ مَعَهُ نَذِیراً (۷) أَوْ یُلْقی إِلَیْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّهٌ یَأْكُلُ مِنْها وَ قالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ رَجُلاً مَسْحُوراً (۸) انْظُرْ كَیْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ فَضَلُّوا فَلا یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلاً (۹)

تَبارَكَ الَّذِی إِنْ شاءَ جَعَلَ لَكَ خَیْراً مِنْ ذلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ یَجْعَلْ لَكَ قُصُوراً (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غیر عاصم نأكل منها بالنون و الباقون بالیاء و قرأ ابن كثیر و ابن عامر و أبو بكر و یجعل لك بالرفع و الباقون بالجزم.

الحجه

من قرأ «یَأْكُلُ مِنْها» بالیاء فإنه یعنی به النبی ص و من قرأ نأكل منها فكأنه أراد أنه تكون له المزیه علینا فی الفضل بأكلنا من جنته و من قرأ «وَ یَجْعَلْ لَكَ» بالجزم عطف علی موضع جعل لأنه جزاء الشرط قال الشاعر:

إنی سلكت فإننی لك كاشح و علی انتقاصك فی الحیاه و أزدد

ص: ۲۵۲

و من رفع قطعه مما قبله و استأنف.

الإعراب

قال الزجاج التقدير جاءوا بظلم و زور فلما سقطت الباء أفضى الفعل فنصب الفعل و أقول إنه يجوز جاءوا ظلما بمعنى أتوا ظلما قال طرفه:

على غير ذنب جئته غير أننى نشدت فلم أغفل حموله معبد

فمعنى جئته فعلته. «اكْتَتَبَها» جمله فى موضع نصب على الحال من «أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» و قد مضمره و «أَساطِيرُ» خبر مبتدإ محذوف و «يَأْكُلُ الطَّعامَ» حال و العامل فيه ما تعلق به اللام فى قوله «ما لِهـٰذَا الرَّسُولِ» فيكون منصوبا بإضمار أن. «كَيْفَ ضَرَبُوا» كيف فى محل النصب على المصدر و التقدير ضرب أى ضربوا لك الأمثال و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال من الواو فى ضربوا التقدير أنظر أ منكرين ضربوا لك الأمثال أم لا. «إِنْ شاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذلِكَ» الشرط و الجزاء صله الذى و «جَنَّاتٍ» بدل من قوله «خَيْراً».

المعنى

«تَبارَكَ» تفاعل من البركه معناه عظمت بركاته و كثرت عن ابن عباس و البركه و الكثره من الخير و قيل معناه تقدس و جل بما لم يزل عليه من الصفات و لا يزال كذلك فلا يشاركه فيها غيره و أصله من بروك الطير فكأنه قال ثبت و دام فيما لم يزل و لا يزال عن جماعه من المفسرين و قيل معناه قام بكل بركه و جاء بكل بركه «الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقانَ» أى القرآن الذى يفرق بين الحق و الباطل و الثواب و الخطإ فى أمور الدين بما فيه من الحث على أفعال الخير و الزجر عن القبائح و الشر «عَلى عَبْدِهِ» محمد ص «لِيَكُونَ» محمد ص بالقرآن «لِلْعالَمِينَ» أى لجميع المكلفين من الإنس و الجن «نَذِيراً» أى مخوفا بالعقاب و داعيا لهم إلى الرشاد ثم وصف سبحانه نفسه فقال «الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً» كما زعمت اليهود و النصارى و المشركون «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ» يشاركه فيما خلق و يمنعه عن مراده «وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ» مما يطلق عليه اسم المخلوق «فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً» على ما اقتضته الحكمه و التقدير تبيين مقادير الأشياء للعباد فيكون معناه قدر الأشياء بأن كتبها فى الكتاب الذى كتبه الملائكه لطفا لهم و قيل خلق كل شى ء فقدر طوله و عرضه و لونه و سائر صفاته و مده بقائه عن الحسن ثم أخبر سبحانه عن الكفار فقال «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ» أى من دون الله «آلِهَةً» من الأصنام و الأوثان وجهوا عبادتهم إليها ثم وصف آلهتهم بما ينبئ أنها لا تستحق العباده فقال «لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَ هُمْ يُخْلَقُونَ» أى و هى مخلوقه

مصنوعه «وَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا» فيدفعونه عن أنفسهم «وَ لا نَفْعاً» فيجرونه إلى أنفسهم أى لا يقدرون على دفع ضر و لا على جر نفع «وَ لا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَياةً» أى لا يستطيعون إماته و لا إحياء «وَ لا نُشُوراً» و لا إعاده بعد الموت يقال أنشره الله فنشر فإن جميع ذلك يختص الله تعالى بالقدره عليه و المعنى فكيف يعبدون من لا يقدر على شى ء من ذلك و يتركون عباده ربهم الذى يملك ذلك كله ثم أخبر سبحانه عن تكذيبهم بالقرآن فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذا إِلَّا إِفْكٌ افْتَراهُ» أى ما هذا القرآن إلا كذب افتراه محمد ص و اختلقه من تلقاء نفسه «وَ أَعانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ» قالوا أعان محمدا ص على هذا القرآن عداس مولى حويطب بن عبد العزى و يسار غلام العلاء بن الحضرمى و حبر مولى عامر و كانوا من أهل الكتاب و قيل إنهم قالوا أعانه قوم اليهود عن مجاهد «فَقَدْ جاؤُ ظُلْماً وَ زُوراً» أى فقد قالوا شركا و كذبا حين زعموا أن القرآن ليس من الله و متى قيل كيف اكتفى بهذا القدر فى جوابهم قلنا إنه لما تقدم التحدى و عجزهم عن الإتيان بمثله اكتفى هاهنا بالتنبيه على ذلك «وَ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَها» معناه و قالوا أيضا هذه أحاديث المتقدمين و ما سطروه فى كتبهم انتسخها و قيل استكتبها «فَهِيَ تُمْلى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى تملى عليه طرفى نهاره حتى يحفظها و ينسخها و الأصيل العشى لأنه أصل الليل و أوله و فى هذا بيان مناقضتهم و كذبهم لأنهم قالوا افتراه ثم قالوا تملى عليه فقد افتراه غيره و قالوا أنه كتب و قد علموا أنه كان لا يحسن الكتابه فكيف كتب و لم يستكتب ثم قال سبحانه «قُلْ» يا محمد لهم تكذيبا لقولهم «أَنْزَلَهُ» أى أنزل القرآن «الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ» أى الخفيات «فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» على ما اقتضاه علمه ببواطن الأمور لا على ما تقتضيه أهواء النفوس و الصدور «إِنَّهُ كانَ غَفُوراً رَحِيماً» حيث لم يعاجلهم بالعذاب بل أنعم عليهم بإرسال الرسول إليهم لتأكيد الحجه و قطع المعذره «وَ قالُوا ما لِهذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعامَ» كما نأكل «وَ يَمْشِي فِي الْأَسْواقِ» فى طلب المعاش كما نمشى «لَوْ لا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيراً» أى هلا أنزل إليه ملك فيكون معينا له على الإنذار و التخويف و هذا أيضا من مقالاتهم الفاسده لأن الملك لو كان معينا له على الرساله و مخوفا من ترك قبولها و لو فعل تعالى ذلك لأدى ذلك إلى استصغار كل واحد منهما من حيث إنه لم يقم بنفسه فى أداء الرساله و لأن الجنس إلى الجنس أميل و به آنس «أَوْ يُلْقى إِلَيْهِ كَنْزٌ» يستغنى به عن طلب المعاش قال ابن عباس أو ينزل إليه مال من السماء «أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْها» أى بستان يأكل من ثمارها و من قرأ بالنون فالمعنى نأكل نحن معه و نتبعه «وَ قالَ الظَّالِمُونَ» أى المشركون للمؤمنين «إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً» أى ما تتبعون إلا رجلا مخدوعا مغلوبا على عقله و قد سبق تفسير

المسحور فی بنی إسرائیل «انْظُرْ» یا محمد «کَیْفَ ضَرَبُوا لَکَ الْأَمْثالَ» أی الأشباه لأنهم قالوا تاره هو مسحور و تاره هو محتاج متروک حتی تمنوا له الکنز و تاره أنه ناقص عن القیام بالأمور «فَضَلُّوا» بهذا عن الهدی و عن وجه الصواب و طریق الحق «فَلا یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلًا» لإلزامک الحجه من الوجوه المذکوره و قیل معناه لا- یستطیعون سبیلا- إلی إبطال أمرک و قیل معناه لا یستطیعون سبیلا- إلی الحق مع ردهم الدلائل و الحجج و اتباعهم التقلید و الألف و العاده «تَبارَکَ» أی تقدس «الَّذِی إِنْ شاءَ جَعَلَ لَکَ خَیْراً مِنْ ذلِکَ» الذی اقترحوه من الکنز و البستان ثم فسر الذی هو خیر مما اقترحوه فقال «جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» لیکون أبلغ فی الزهو و أسرع فی نضج الثمار «وَ یَجْعَلْ لَکَ قُصُوراً» أی و سیجعل لک قصورا فی کل بستان قصرا و القصور البیوت المبنیه المشیده المطوله عن مجاهد و أراد فی الآخره أی سیعطیک الله فی الآخره أکثر مما قالوا و قیل أراد به فی الدنیا لأن جبرائیل (علیه السلام) عرض علیه ذلک کله فاختار الزهد فی الدنیا.

ص: ۲۵۵

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَهِ وَ أَعْتَدْنا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَهِ سَعِيراً (۱۱) إِذا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَها تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً (۱۲) وَ إِذا أُلْقُوا مِنْها مَكاناً ضَيِّقاً مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنالِكَ ثُبُوراً (۱۳) لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً (۱۴) قُلْ أَ ذلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّهُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كانَتْ لَهُمْ جَزاءً وَ مَصِيراً (۱۵)

لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ خالِدِينَ كانَ عَلى رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُلاً (۱۶) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَ أَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبادِي هؤُلاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ (۱۷) قالُوا سُبْحانَكَ ما كانَ يَنْبَغِي لَنا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِياءَ وَ لكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آباءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَ كانُوا قَوْماً بُوراً (۱۸) فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِما تَقُولُونَ فَما تَسْتَطِيعُونَ صَرْفاً وَ لا نَصْراً وَ مَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذاباً كَبِيراً (۱۹) وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعامَ وَ يَمْشُونَ فِي الْأَسْواقِ وَ جَعَلْنا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَهً أَ تَصْبِرُونَ وَ كانَ رَبُّكَ بَصِيراً (۲۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و حفص و يعقوب «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» بالياء و الباقون بالنون و قرأ ابن عامر فنقول بالنون و الباقون بالياء و قرأ أبو جعفر و زيد عن يعقوب

أن نتخذ بضم النون و فتح الخاء و هو قراءه زيد بن ثابت و أبی الدرداء و روی عن جعفر بن محمد (عليه السلام)

و زيد بن علی و الباقون «نَتَّخِذَ» بفتح النون و كسر الخاء و روی بعضهم عن ابن كثير فقد كذبوكم بما يقولون بالياء و القراءه المشهوره بالتاء و قرأ حفص «فَما تَسْتَطِيعُونَ» بالتاء و الباقون بالياء و

روی عن علی (عليه السلام) و يمشون فی الأسواق بضم الياء و فتح الشين المشدده.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ «يَحْشُرُهُمْ» بالياء قوله «كانَ عَلى رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُلًا» و يوم يحشرهم ربك و من قرأ نحشرهم بالنون «فَيَقُولُ» بالياء فعلى أنه أفرد بعد أن جمع كما أفرد بعد الجمع فی قوله وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ إلی قوله أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِی وَكِيلًا و قراءه ابن عامر و يوم نحشرهم فنقول حسن لإجرائه المعطوف مجری المعطوف عليه فی لفظ الجمع قال ابن جنی من قرأ أن نتخذ بضم النون فإن قوله «مِنْ أَوْلِياءَ» فی موضع الحال أی ما كان ينبغی لنا أن نتخذ من دونك أولياء و دخلت من زائده لمكان النفی تقول اتخذت زيدا وكيلا فإن نفيت قلت ما اتخذت زيدا من وكيل و كذلك أعطيته درهما و ما أعطيته من درهم و هذا فی المفعول به و أما قراءه الجماعه «أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِياءَ» فإن قوله «مِنْ أَوْلِياءَ» فی موضع المفعول أی أولياء فهو كقولك ضربت رجلا فإن نفيت قلت ما ضربت من رجل و المعنی فی قوله «ما كانَ يَنْبَغِی لَنا أَنْ نَتَّخِذَ» لسنا ندعی استحقاق

الولاء و لا العباده لنا و المعنى فى قوله «فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِما تَقُولُونَ» بالتاء كذبوكم فى قولكم أنهم شركاء و أنهم آلهه و ذلك فى قولهم تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ ما كانُوا إِيَّانا يَعْبُدُونَ و من قرأ بما يقولون بالياء فالمعنى فقد كذبوكم أى ما كنتم تعبدون بقولهم و قولهم هو نحو ما قالوه فى قوله وَ قالَ شُرَكاؤُهُمْ ما كُنْتُمْ إِيَّانا تَعْبُدُونَ و قوله فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكاذِبُونَ و قوله فما يستطيعون بالياء معناه فما يستطيع الشركاء صرفا و لا نصرا لكم و من قرأ بالتاء فمعناه فما تستطيعون أنتم أيها المتخذون للشركاء من دونه صرفا

ص: ۲۵۶

و لا نصرا و من قرأ يمشون فمعناه يدعون إلى المشى و يحملهم حامل على المشى و جاء على فعل لتكثير فعلهم لأنهم جماعه.

اللغه

السعير النار الملتهبه مأخوذه من إسعار النار و هو شده إيقادها أسعرتها إسعارا و سعرها الله تسعيرا و التغيظ الهيجان و الغليان و منه قيل لشده الغضب الغيظ و مقرنين مأخوذ من القرن و هو الحبل يشد فيه بعيران أو أبعره ثم يستعمل فى كل مجتمعين و الثبور الهلاک و ثبر الرجل فهو مثبور أهلك قال ابن الزبعرى:

إذ أجارى الشيطان فى سنن الغى و من مال ميله مثبور

و يقال ما خبرك عن هذا الأمر أى ما صرفك عنه فكان المثبور ممنوع من كل خير حتى هلك و البور الهلكى و هو جمع البائر و قيل هو مصدر لا يثنى و لا يجمع و لا يؤنث قال ابن الزبعرى:

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور

و أصل الباب من بارت السلعه تبور إذا كسدت فلا تشترى فكأنها بقيت و فسدت.

الإعراب

«مَكاناً» ظرف لألقى. «مُقَرَّنِينَ» نصب على الحال. «ثُبُوراً» مصدر فعل محذوف تقديره ثبر ثبورا. و «دَعَوْا» هنا بمعنى قالوا و «هُنالِکَ» يحتمل أن يكون ظرف زمان و أن يكون ظرف مكان أى دعوا فى ذلك اليوم أو فى ذلك المكان. «كانَتْ لَهُمْ جَزاءً وَ مَصِيراً» فى موضع نصب على الحال من وعد و قد مضمره و ذو الحال الضمير المحذوف العائد من الصله إلى الموصول. «لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ» جمله أخرى فى موضع الحال من قوله «الْمُتَّقُونَ» «وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَکَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ» مفعول أرسلنا محذوف تقديره و ما أرسلنا قبلك رسلا و يدل عليه قوله «مِنَ الْمُرْسَلِينَ» «إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعامَ» إن مع اسمه و خبره مستثنى عن الرسل المحذوفه تقديره و ما أرسلنا قبلك رسلا إلا هم يأكلون الطعام و هذا كما يقال ما قدم علينا أمير إلا أنه مكرم لى و ليست كسره أن لأجل اللام فإن دخولها و خروجها واحد فى هذا الموضع و قيل ما فى الآيه كقول الشاعر:

ما أعطيانى و لا سألتهما إلا و إنى لحاجز كرمى.

المعنى

ثم بين سبحانه سوء اعتقادهم و ما أعده لهم على قبيح فعالهم و مقالهم فقال «بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَهِ» أى ما كذبوك لأنك تأكل الطعام و تمشى فى الأسواق بل لأنهم لم

يقروا بالبعث و النشور و الثواب و العقاب «وَ أَعْتَدْنا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيراً» أى نارا تتلظى ثم وصف ذلك السعير فقال «إِذا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» أى من مسيره مائه عام عن السدى و الكلبى و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) من مسيره سنه

و نسب الرؤيه إلى النار و إنما يرونها هم لأن ذلك أبلغ كأنها تراهم رؤيه الغضبان الذى يزفر غيظا و ذلك قوله «سَمِعُوا لَها تَغَيُّظاً وَ زَفِيراً» و تغيظها تقطعها عند شده اضطرابها و زفيرها صوتها عند شده التهابها كالتهاب الرجل المغتاظ و التغيظ لا يسمع و إنما يعلم بدلاله الحال عليه و قيل معناه سمعوا لها صوت تغيظ و غليان قال عبيد بن عمير أن جهنم لتزفر زفره لا يبقى نبى و لا ملك إلا خر لوجهه و قيل التغيظ للنار و الزفير لأهلها كأنه يقول رأوا للنار تغيظا و سمعوا لأهلها زفيرا «وَ إِذا أُلْقُوا مِنْها مَكاناً ضَيِّقاً» معناه و إذا ألقوا من النار فى مكان ضيق يضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمح عن أكثر المفسرين و فى الحديث

قال (عليه السلام) فى هذه الآيه و الذى نفسى بيده أنهم يستكرهون فى النار كما يستكره الوتد فى الحائط

«مُقَرَّنِينَ» أى مصفدين قرنت أيديهم إلى أعناقهم فى الأغلال و قيل قرنوا مع الشياطين فى السلاسل و الأغلال عن الجبائى «دَعَوْا هُنالِكَ ثُبُوراً» أى دعوا بالويل و الهلاك على أنفسهم كما يقول القائل وا ثبورا أى وا هلاكاه و قيل وا انصرافاه عن طاعه الله فتجيبهم الملائكه «لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً» أى لا تدعوا ويلا واحدا و ادعوا ويلا كثيرا أى لا ينفعكم هذا و إن كثر منكم قال الزجاج معناه هلاككم أكبر من أن تدعوا مره واحده «قُلْ» يا محمد «أَ ذلِكَ» يعنى ما ذكره من السعير «خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كانَتْ» تلك الجنه «لَهُمْ جَزاءً» على أعمالهم «وَ مَصِيراً» أى مرجعا و مستقرا «لَهُمْ فِيها ما يَشاؤُنَ» و يشتهون من المنافع و اللذات «خالِدِينَ» مؤبدين لا يفنون فيها «كانَ عَلى رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُلًا» قال ابن عباس معناه أن الله سبحانه وعد لهم الجزاء فسألوه الوفاء فوفى و قيل معناه أن الملائكه سألوا الله تعالى ذلك لهم فأجيبوا إلى مسألتهم و ذلك قولهم رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ عن محمد بن كعب و قيل أنهم سألوا الله تعالى فى الدنيا الجنه بالدعاء فأجابهم فى الآخره إلى ما سألوا و أتاهم ما طلبوا «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ» أى يجمعهم «وَ ما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» يعنى عيسى و عزير و الملائكه عن مجاهد و قيل يعنى الأصنام عن عكرمه و الضحاك «فَيَقُولُ» الله تعالى لهؤلاء المعبودين «أَ أَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبادِي هؤُلاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ» أى طريق الجنه و النجاه «قالُوا» يعنى المعبودين من الملائكه و الإنس أو الأصنام إذا أحياهم الله و أنطقهم «سُبْحانَكَ» تنزيها لك عن الشريك و عن أن يكون معبود سواك «ما كانَ يَنْبَغِي لَنا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِياءَ» أى ليس لنا أن نوالى أعداءك بل أنت ولينا من

دونهم و قيل معناه ما كان يجوز لنا و للعابدين و ما كان يحق لنا أن نأمر أحدا بأن يعبدنا و لا يعبدك فإنا لو أمرناهم بذلك لكنا والیناهم و نحن لا نوالی من يكفر بك و من قرأ نتخذ فمعناه ما كان يحق لنا أن نعبد «وَ لكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آباءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ» معناه و لكن طولت أعمارهم و أعمار آبائهم و متعتهم بالأموال و الأولاد بعد موت الرسل حتى نسوا الذكر المنزل على الأنبياء و تركوه «وَ كانُوا قَوْماً بُوراً» أی هلکی فاسدين هذا تمام الحكايه عن قول المعبودين من دون الله فيقول الله سبحانه عند تبرء المعبودين من عبدتهم «فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ» أی كذبكم المعبودون أيها المشركون «بِما تَقُولُونَ» أی بقولكم أنهم آلهه شركاء لله و من قرأ بالياء فالمعنى فقد كذبوكم بقولهم «سُبْحانَكَ ما كانَ يَنْبَغِي لَنا» الآيه فما يستطيعون صرفا أی فما يستطيع المعبودون صرف العذاب عنكم «وَ لا نَصْراً» لكم بدفع العذاب عنكم و من قرأ بالتاء فالمعنى فما تستطيعون أيها المتخذون الشركاء صرف العذاب عن أنفسكم و لا أن تنصروا أنفسكم بمنعها من العذاب «وَ مَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ» نفسه بالشرك و ارتكاب المعاصی «نُذِقْهُ» فی الآخره «عَذاباً كَبِيراً» أی شديدا عظيما ثم رجع سبحانه إلى مخاطبه النبی ص فقال «وَ ما أَرْسَلْنا قَبْلَكَ» يا محمد «مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعامَ وَ يَمْشُونَ فِي الْأَسْواقِ» قال الزجاج و هذا احتجاج عليهم فی قوله «ما لِهذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعامَ وَ يَمْشِي فِي الْأَسْواقِ» أی فقل لهم كذلك كان من خلا من الرسل فكيف يكون محمد بدعا منهم «وَ جَعَلْنا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً» أی امتحانا و ابتلاء و هو افتتان الفقير بالغنی يقول لو شاء الله لجعلنی مثله غنيا و الأعمى بالبصير يقول لو شاء الله لجعلنی مثله بصيرا و كذلك السقيم بالصحيح عن الحسن و قيل هو ابتلاء فقراء المؤمنين بالمستهزئين من قريش كانوا يقولون انظروا إلى هؤلاء الذين اتبعوا محمدا من موالينا و رذالنا فقال الله لهؤلاء الفقراء «أَ تَصْبِرُونَ» أيها الفقراء على الأذى و الاستهزاء «وَ كانَ رَبُّكَ بَصِيراً» إن صبرتم فاصبروا فأنزل الله فيهم إنی جزيتهم اليوم بما صبروا عن مقاتل و قيل معناه أ تصبرون أيها الفقراء على فقركم و لا تفعلون ما يؤدی إلى مخالفتنا أ تصبرون أيها الأغنياء فتشكرون و لا تفعلون ما يؤدی إلى مخالفتنا «وَ كانَ رَبُّكَ بَصِيراً» أی عليما فيغنی من أوجبت الحكمه إغناءه و يفقر من أوجبت الحكمه إفقاره و قيل بصيرا بمن يصبر و بمن يجزع عن ابن جريج.

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَهُ أَوْ نَرى رَبَّنا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيراً (۲۱) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَهَ لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَ يَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً (۲۲) وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً (۲۳) أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلاً (۲۴) وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ وَ نُزِّلَ الْمَلائِكَهُ تَنْزِيلاً (۲۵)

الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ وَ كانَ يَوْماً عَلَى الْكافِرِينَ عَسِيراً (۲۶) وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلى يَدَيْهِ يَقُولُ يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً (۲۷) يا وَيْلَتى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً خَلِيلاً (۲۸) لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جاءَنِي وَ كانَ الشَّيْطانُ لِلْإِنْسانِ خَذُولاً (۲۹) وَ قالَ الرَّسُولُ يا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و أبو عمرو تشقق خفيفه الشين هاهنا و في سوره ق و الباقون «تَشَقَّقُ» مشدده الشين و قرأ ابن كثير ننزل بنونين خفيفه الملائكه بالنصب و الباقون و «نُزِّلَ» بنون واحده و تشديد الزاى و فتح اللام و «الْمَلائِكَهُ» بالرفع.

الحجه

تشقق أصله تتشقق فأدغم التاء في الشين و التخفيف أكثر في الكلام لأن الحذف أخف عليهم من الإدغام و من قرأ و ننزل الملائكه تنزيلا فإن أنزل مثل نزل و مثله في التنزيل وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا فجاء المصدر على فعل قال الشاعر

" و قد تطويت انطواء الخصب".

اللغه

الرجاء ترقب الخير الذي يقوى في النفس وقوعه و مثله الطمع و الأمل و اللقاء المصير إلى الشي ء من غير حائل و العتو الخروج إلى أفحش الظلم و أصل الحجر الضيق

ص: ۲۶۰

و سمى الحرام حجرا لضيقه بالنهى عنه قال المتلمس:

حنت إلى النخله القصوى فقلت لها حجر حرام ألا تلك الدهاريس

و منه حجر الكعبه لأنه لا يدخل عليه فى الطواف و إنما يطاف من ورائه لتضييقه بالنهى عنه و الحجر العقل لما فيه من التضييق فى القبيح و الهباء غبار كالشعاع لا يمكن القبض عليه و فلان كنايه عن واحد بعينه من الناس لأنه معرفه و قال ابن دريد عن أبى حاتم عن العرب أنهم كنوا عن كل مذكر بفلان و عن كل مؤنثه بفلانه فإذا كنوا عن البهائم أدخلوا عليه الألف و اللام فقالوا الفلان و الفلانه.

الإعراب

«يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَةَ» العامل فى «يَوْمَ» معنى قوله «لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ» فإنه يدل على يحزنون و «يَوْمَئِذٍ» توكيد ليوم يرون و لا يجوز أن يكون «يَوْمَ يَرَوْنَ» منصوبا بلا بشرى لأن ما يتصل بلا لم يعمل فيما قبلها و «حِجْراً» منصوب لأنه مفعول ثانى لفعل مقدر و هو جعل الله عليكم الجنه حجرا محجورا. «أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ» العامل فى يومئذ خير. «وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ» العامل فيه محذوف تقديره و اذكر يوم تشقق. «الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ» يومئذ من صله «الْمُلْكُ» الذى هو المصدر و «الْحَقُّ» صفه له و الجار و المجرور الذى هو «لِلرَّحْمنِ» فى موضع خبر المبتدأ الذى هو «الْمُلْكُ» و يجوز أن يكون يومئذ ظرفا و هو بدل من «يَوْمَ تَشَقَّقُ» و يكون العامل فيهما الظرف الذى هو قوله «لِلرَّحْمنِ» و أن تقدما عليه. «وَ يَوْمَ يَعَضُّ» يجوز أن يكون العامل فيه اذكر و يجوز أن يكون معطوفا على ما قبله و. «يَقُولُ» جمله فى موضع الحال. «يا لَيْتَنِی» المنادى محذوف و تقديره يا صاحبى ليتنى. و «يا وَيْلَتى» منادى مضاف أصله يا ويلتى تعالى فإنه وقتك فأبدل من الكسره فتحه و من الياء ألفا لثقل الكسره و الياء و خفه الفتحه و الألف.

النزول

قال ابن عباس نزل قوله «وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ» فى عقبه بن أبى معيط و أبى بن خلف و كانا متخالين و ذلك أن عقبه كان لا يقدم من سفر إلا صنع طعاما فدعا إليه أشراف قومه و كان يكثر مجالسه الرسول فقدم من سفره ذات يوم فصنع طعاما و دعا الناس

فدعا رسول الله ص إلى طعامه فلما قربوا الطعام قال رسول الله ص ما أنا بأكل من طعامك حتى تشهد أن لا إله إلا الله و أنى رسول الله فقال عقبه أشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمدا رسول الله و بلغ ذلك أبى بن خلف فقال صبأت يا عقبه قال لا و الله ما صبأت و لكن دخل على رجل فأبى أن يطعم من طعامى إلا أن أشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتى و لم يطعم فشهدت له فطعم فقال أبى ما كنت براض عنك أبدا حتى تأتيه فتبزق فى وجهه ففعل ذلك عقبه و ارتد و أخذ رحم دابه فألقاها بين كتفيه فقال النبى ص لا ألقاك خارجا من مكه إلا علوت رأسك بالسيف فضرب عنقه يوم بدر صبرا و أما أبى بن خلف فقتله النبى ص يوم أحد بيده فى المبارزه و قال الضحاك لما بزق عقبه فى وجه رسول الله ص عاد بزاقه فى وجهه فأحرق خديه و كان أثر ذلك فيه حتى مات و قيل نزلت فى كل كافر أو ظالم تبع غيره فى الكفر أو الظلم و ترك متابعه أمر الله تعالى و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) ليس رجل من قريش إلا و قد نزلت فيه آيه أو آيتان تقوده إلى جنه أو تسوقه إلى نار تجرى فيمن بعده إن خيرا فخيرا و إن شرا فشرا.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن حال الكفار بقوله «وَ قالَ الَّذِينَ لا يَرْجُونَ لِقاءَنا» أى لا يأملون لقاء جزائنا و هذا عباره عن إنكارهم البعث و المعاد و قيل معناه لا يخافون فهى لغه تهامه و هذيل يضعون الرجاء موضع الخوف إذا كان معه جحد لأن من رجا شيئا خاف فوته فإنه إذا لم يخف كان يقينا و من خاف شيئا رجا الخلاص منه فوضع أحدهما موضع الآخر «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلائِكَهُ» أى هلا أنزل الملائكه ليخبرونا بأن محمد نبى «أَوْ نَرى رَبَّنا» فيخبرنا بذلك و يأمرنا باتباعه و تصديقه قال الجبائى و هذا يدل على أنهم كانوا مجسمه فلذلك جوزوا الرؤيه على الله ثم أقسم الله عز اسمه فقال «لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا» بهذا القول «فِي أَنْفُسِهِمْ» أى طلبوا الكبر و التجبر بغير حق «وَ عَتَوْا» بذلك أى طغوا و عاندوا «عُتُوًّا كَبِيراً» أى طغيانا و عنادا عظيما و تمردوا فى رد أمر الله تعالى غايه التمرد ثم أعلم سبحانه أن الوقت الذى يرون فيه الملائكه هو يوم القيامه و إن الله تعالى قد حرمهم البشرى فى ذلك اليوم فقال «يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَهَ» يعنى يوم القيامه «بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ» أى لا بشاره لهم بالجنه و الثواب قال الزجاج و المجرمون الذين أجرموا الذنوب و هم فى هذا الموضع الذين اجترموا الكفر بالله عز و جل «وَ يَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً» أى و يقول

الملائكه لهم حراما محرما عليكم سماع البشرى عن قتاده و الضحاک و قيل معناه و يقول المجرمون للملائكه كما كانوا يقولون فى الدنيا إذا لقوا من يخافون منه القتل حجرا محجورا دماؤنا عن مجاهد و ابن جريج قال الخليل كان الرجل يرى الرجل الذى يخاف منه القتل فى الجاهليه فى الأشهر الحرم فيقول حجرا أى حرام عليک حرمتى فى هذا الشهر فلا يبدأه بشر فإذا كان يوم القيامه رأوا الملائكه فقالوا ذلک ظنا منهم أنه ينفعهم و قيل معناه يقول الملائكه حراما محرما أن يدخل الجنه إلا من قال لا إله إلا الله عن عطا عن ابن عباس و قيل يقولون حجرا محجورا عليكم أن تتعوذوا فلا معاذ لكم «وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ» أى قصدنا و عمدنا كما فى قول الشاعر:

و قدم الخوارج الضلال إلى عباد ربهم فقالوا

إن دماءكم لنا حلال

و فى هذا بلاغه عجيبه لأن التقدير قصدنا إليه قصد القادم على ما يكرهه مما لم يكن رآه قبل فيغيره و أراد به العمل الذى عمله الكفار فى الدنيا مما رجوا به النفع و الأجر و طلبوا به الثواب و البر نحو إنصافهم لمن يعاملهم و نصرهم للمظلوم و اعتاقهم و صدقاتهم و ما كانوا يتقربون به إلى الأصنام «فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً» و هو الغبار يدخل الكوه من شعاع الشمس عن الحسن و مجاهد و عكرمه و قيل هو رهج الدواب عن ابن زيد و قيل هو ما تسفيه الرياح و تذريه من التراب عن قتاده و سعيد بن جبير و قيل هو الماء المهراق عن ابن عباس و المنثور المتفرق و هذا مثل و المعنى تذهب أعمالهم باطلا فلم ينتفعوا بها من حيث عملوها لغير الله ثم ذكر سبحانه فضل أهل الجنه على أهل النار فقال «أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ» يعنى يوم القيامه «خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا» أى أفضل منزلا فى الجنه «وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا» أى موضع قائله قال الأزهرى القيلوله عند العرب الاستراحه نصف النهار إذا اشتد الحر و إن لم يكن مع ذلک نوم و الدليل على ذلک أن الجنه لا نوم فيها و قال ابن عباس و ابن مسعود لا ينتصف النهار من يوم القيامه حتى يقيل أهل الجنه فى الجنه و أهل النار فى النار قال البلخى معنى خير و أحسن هنا أنه خير فى نفسه و حسن فى نفسه لا بمعنى أنه أفعل من غيره كما فى قوله وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ أى هو هين عليه و كما يقال الله أكبر لا بمعنى أنه أكبر من شى ء غيره «وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ» عطف على قوله «يَوْمَ يَرَوْنَ» المعنى تتشقق السماء و عليها غمام كما يقال ركب الأمير بسلاحه و خرج بثيابه أى و عليه سلاحه و ثيابه عن أبى على الفارسى و قيل تتشقق السماء

عن الغمـام الأبيض عن الفراء و إنمـا تتشـقق السـماء لنزول الملائكه و هو قوله «وَ نُزِّلَ الْمَلائِكَةُ تَنْزِيلًا» و قال ابن عباس تتشـقق السـماء الدنيا فينزل أهلها و هم أكثر ممن فى الأرض من الجن و الإنس ثم تتشـقق السـماء الثانيه فينزل أهلها و هم أكثر ممن فى السماء الـدنيا من الإنس و الجن ثم كـذلك حتى تتشـقق السـماء السابعه و أهل كل سـماء يزيـدون على أهل السـماء التى قبلها «الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمنِ» أى الملك الـذى هو الملك حقا ملك الرحمن يوم القيامه و يزول ملك سائر الملوك فيه و قيل إن الملـك ثلاثه أضـرب ملك عظمه و هو لله تعالى وحـده و ملك ديانه و هو بتمليك الله تعالى و ملك جبريه و هو بالغلبه «وَ كانَ يَوْماً عَلَى الْكافِرِينَ عَسِيراً» أعسر عليهم ذلك اليوم لشدته و مشقته و يهون على المؤمنين كأدنى صلاه صلوها فى دار الدنيا و فى هـذا بشاره للمؤمنين حيث خص بشـده ذلك اليوم الكافرين «وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلى يَدَيْهِ» ندما و أسـفا و قيل هو عقبه بن أبى معيط بن أميه بن عبـد شـمس على مـا مضـى ذكره عن ابن عبـاس و قيـل هو عام فى كل ظالم نادم يوم القيامه و كل خليل يخال غيره فى غير ذات الله قال عطاء يأكل يـديه حتى تـذهبا إلى المرفقين ثم تنبتان و لا يزال هكـذا كلما نبتت يده أكلها ندامه على ما فعل «يَقُولُ يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا» أى ليتنى اتبعت محمدا ص و اتخذت معه سبيلا إلى الهدى «يا وَيْلَتى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً» يعنى أبيا «خَلِيلًا» و قيل أراد به الشيطان عن مجاهـد و إن قلنا إن المراد بالظالم هنا جنس الظلمه فالمراد به كل خليل يضل عن الدين و لو قال لما اتخذ فرعون و هامان و إبليس و جميع المضـلين لطال فقال فلانا حتى يتناول كل خليل مضـل عن الدين «لَقَدْ أَضَلَّنِي» أى صرفنى و ردنى «عَنِ الذِّكْرِ» أى عن القرآن و الإيمان به «بَعْدَ إِذْ جاءَنِي» مع الرسول و تم الكلام هنا ثم قـال الله «وَ كـانَ الشَّيْطانُ لِلْإِنْسانِ خَذُولًا» لأنه يتبرأ منه فى الآخره و يسلمه إلى الهلاك و لا يغنى عنه شيئا «وَ قالَ الرَّسُولُ» يعنى محمـدا ص يشـكو قومه «يا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هـذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً» يعنى هجروا القرآن و هجرونى و كـذبونى عن ابن عباس و المعنى جعلوه متروكا لا يسمعونه و لا يتفهمونه و قيل إن قوله «وَ قالَ الرَّسُولُ» معناه و يقول كما فى قول الشاعر:

مثل العصافير أحلاما و مقدره لو يوزنون بزف الريش ما وزنوا

أى ما يزنون.

[سوره الفرقان (۲۵): الآیات ۳۱ الی ۴۰]

اشاره

وَ کَذلِکَ جَعَلْنا لِکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِینَ وَ کَفی بِرَبِّکَ هادِیاً وَ نَصِیراً (۳۱) وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً واحِدَهً کَذلِکَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ وَ رَتَّلْناهُ تَرْتِیلًا (۳۲) وَ لا یَأْتُونَکَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْناکَ بِالْحَقِّ وَ أَحْسَنَ تَفْسِیراً (۳۳) الَّذِینَ یُحْشَرُونَ عَلی وُجُوهِهِمْ إِلی جَهَنَّمَ أُوْلئِکَ شَرٌّ مَکاناً وَ أَضَلُّ سَبِیلًا (۳۴) وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ وَ جَعَلْنا مَعَهُ أَخاهُ هارُونَ وَزِیراً (۳۵)

فَقُلْنَا اذْهَبا إِلَی الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا فَدَمَّرْناهُمْ تَدْمِیراً (۳۶) وَ قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا کَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْناهُمْ وَ جَعَلْناهُمْ لِلنَّاسِ آیَهً وَ أَعْتَدْنا لِلظَّالِمِینَ عَذاباً أَلِیماً (۳۷) وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ أَصْحابَ الرَّسِّ وَ قُرُوناً بَیْنَ ذلِکَ کَثِیراً (۳۸) وَ کُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ وَ کُلًّا تَبَّرْنا تَتْبِیراً (۳۹) وَ لَقَدْ أَتَوْا عَلَی الْقَرْیَهِ الَّتِی أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ أَ فَلَمْ یَکُونُوا یَرَوْنَها بَلْ کانُوا لا یَرْجُونَ نُشُوراً (۴۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه مسلم بن محارب فدمرناهم تدمیرا علی التأکید بالنون الثقیله و روی ذلک عن علی (علیه السلام)

و عنه فدمرناهم

و هذا کأنه أمر لموسی و هارون أن یدمراهم.

اللغه

العدو المتباعد عن النصره للبغضه من عدا یعدو إذا باعد خطوه وعدا علیه باعد خطوه للإیقاع به و تعدی فی فعله إذا أبعد فی الخروج عن الحق و منه عدوتا الوادی

ص: ۲۶۵

لأنهما بعداه و نهايتاه و الترتيل التبيين فى تثبيت و ترسل و ثغر رتل و رتل بفتح التاء و سكونها إذا كان مفلجا لا لصص فيه التدمير الإهلاك لأمر عجيب و منه التنكيل يقال دمر على فلان إذا هجم عليه بالمكروه و الرس و البئر التى لم تطو بحجاره و لا غيرها و التتبير الإهلاك و الاسم من التبار و منه قيل التبر لقطع الذهب.

الإعراب

قال الزجاج «هادِياً وَ نَصِيراً» منصوب على وجهين (أحدهما) الحال أى كفى ربك فى حال الهدايه و النصر (و الآخر) أن يكون منصوبا على التمييز أى كفى ربك من الهداه و النصار. «جُمْلَةً» نصب على الحال معناه مجموعا و «أَحْسَنَ» مجرور بالعطف على الحق.

«عَلى وُجُوهِهِمْ» فى موضع نصب على الحال و تقديره يحشرون مكبوبين «وَ قَوْمَ نُوحٍ» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره أغرقنا قوم نوح و العامل فى لما أغرقناهم «وَ عاداً وَ ثَمُودَ» و ما بعد ذلك عطف على الهاء و الميم فى قوله «وَ جَعَلْناهُمْ» و يجوز أن يكون عطفا على معنى «وَ أَعْتَدْنا لِلظَّالِمِينَ عَذاباً» و يكون تقديره وعدنا للظالمين بالعذاب و وعدنا عادا و كلا منصوب بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره. المعنى و أنذرنا كلا ضربنا له الأمثال و تبرنا كلا. «مَطَرَ السَّوْءِ» منصوب لأنه مصدر أمطرت تقديره أمطار السوء.

المعنى

ثم عزى الله سبحانه نبيه بقوله «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» أى و كما جعلنا لك عدوا من مشركى قومك جعلنا لكل نبى عدوا من كفار قومه عن ابن عباس و المعنى فى جعله إياهم عدوا لأنبيائه أنه تعالى أمر الأنبياء (عليه السلام) أن يدعوهم إلى الإيمان بالله تعالى و ترك ما ألفوه من دينهم و دين آبائهم و إلى ترك عباده الأصنام و ذمها و كانت هذه أسبابا داعيه إلى العداوه فإذا أمرهم بها فقد جعلهم عدوا لهم «وَ كَفى بِرَبِّكَ هادِياً وَ نَصِيراً» أى حسبك بالله هاديا إلى الحق و ناصرا لأوليائه فى الدنيا و الآخره على أعدائهم و قيل هاديا للأنبياء إلى التحرز عن عداوه المجرمين بالاعتصام بحبله «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً» معناه و قال الكفار لرسول الله ص هلا أتيتنا بالقرآن جمله واحده كما أنزلت التوراه و الإنجيل و الزبور جمله واحده قال الله تعالى «كَذلِكَ» أى نزلناه كذلك متفرقا «لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ» أى لنقوى به قلبك فتزداد بصيره و ذلك أنه إذا كان يأتيه الوحى متجددا فى كل حادثه و كل أمر كان ذلك أقوى لقلبه و أزيد فى بصيرته و قيل إنما أنزلت الكتب جمله واحده لأنها نزلت على الأنبياء يكتبون و يقرءون فنزلت عليهم مكتوبه و القرآن إنما نزل على نبى أمى

لاـ يكتب و لا يقرأ و لـذلك نزل متفرقا و أيضا فإن فى القرآن الناسـخ و المنسوخ و فيه ما هو جواب لمن سأله عن أمور و فيه ما هو إنكـار لمـا كان و فيه ما هو حكايه شـى ء جرى فاقتضت الحكمه إنزاله متفرقا «وَ رَتَّلْناهُ تَرْتِيلًا» أى بيناه تبيينا و رسـلناه ترسـيلا بعضه فى إثر بعض عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل فصلناه تفصيلا عن السدى و قيل فرقناه تفريقا عن النخعى

و روى أن النبى ص قـال يـا ابن عباس إذا قرأت القرآن فرتله ترتيلا قال و ما الترتيل قال بينه تبيينا و لا تنثره نثر الـدقل و لا تهـذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه و حركوا به القلوب و لا يكونن هم أحدكم آخر السوره

«وَ لاـ يَأْتُونَـكَ بِمَثَلٍ» أى و لا يأتيک المشـركون بمثل يضـربونه لک فى إبطال أمرک و مخاصـمتک «إِلَّا جِئْناكَ بِالْحَقِّ» الـذى يبطله و يدحضه «وَ أَحْسَنَ تَفْسِـيراً» أى و بأحسن تفسيرا مما أتوا به من المثل أى بيانا و كشفا «الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلى وُجُوهِهِمْ إِلى جَهَنَّمَ» أى يسـحبون على وجوههم إلى النار و هم كفار مكه و ذلک أنهم قالوا لمحمـد ص و أصـحابه هم شـر خلق الله فقال الله سبحانه «أُوْلئِکَ شَرٌّ مَكاناً» أى منزلا و مصيرا «وَ أَضَلُّ سَبِيلًا» أى دينا و طريقا من المؤمنين و

روى أنس أن رجلا قال يا نبى الله كيف يحشـر الكافر على وجهه يوم القيامه قال إن الذى أمشاه على رجليه قادر على أن يمشـيه على وجهه يوم القيامه أورده البخارى فى الصحيح

ثم ذكر سـبحانه حـديث الأنبيـاء و أممهم تسليه للنبى فقـال «وَ لَقَـدْ آتَيْنـا مُوسَـى الْكِتابَ» يعنى التوراه «وَ جَعَلْنا مَعَهُ أَخاهُ هارُونَ وَزِيراً» أى معينـا يعينه على تبليغ الرساله و يحتمل عنه بعض أثقاله «فَقُلْنَا اذْهَبا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَـذَّبُوا بِآياتِنا» يعنى فرعون و قومه و فى الكلام حـذف أى فـذهبا إليهم فلم يقبلوا منهما و جحـدوا نبوتهما «فَدَمَّرْناهُمْ تَدْمِيراً» أى أهلكناهم إهلاكا بأمر فيه أعجوبه «وَ قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَـذَّبُوا الرُّسُـلَ أَغْرَقْنـاهُمْ» أى و أغرقنـا قوم نوح بالطوفـان و هو مجى ء السـماء بماء منهمر و تفجير الأرض عيونا حتى التقى الماء على أمر قـد قـدر قال الزجاج من كذب نبيا فقد كذب بجميع الأنبياء «وَ جَعَلْناهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً» أى عبره و عظه «وَ أَعْتَدْنا» أى و هيأنا «لِلظَّالِمِينَ عَذاباً أَلِيماً» سوى ما حل بهم فى الدنيا «وَ عاداً وَ ثَمُودَ» أى و أهلكنا عادا و ثمود «وَ أَصْحابَ الرَّسِّ» و هو بئر رسوا فيهـا نبيهم أى القوه فيهـا عن عكرمه و قيـل إنهم كـانوا أصـحاب مواش و لهم بئر يقعـدون عليها و كانوا يعبـدون الأصنام فبعث الله إليهم شعيبا فكذبوه فانهار البئر و انخسفت بهم الأرض فهلكوا عن وهب و قيل الرس قريه باليمامه يقال لها فلج قتلوا نبيهم فأهلكهم الله عن قتاده و قيل كان لهم نبى يسمى حنظله فقتلوه فأهلكوا عن سعيد بن جبير و الكلبى و قيل هم أصحاب رس و الرس بئر بأنطاكيه قتلوا فيها حبيبا النجار فنسبوا إليها عن كعب و مقاتل

و قيل

أصحاب الرس كان نساؤهم سحاقات عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قرونا بين ذلك كثيرا أى و أهلكنا أيضا قرونا كثيرا بين عاد و أصحاب الرس على تكذيبهم و قيل بين نوح و أصحاب الرس و القرن سبعون سنه و قيل أربعون سنه عن إبراهيم «وَ كُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ» أى و كلا بينا لهم أن العذاب نازل بهم إن لم يؤمنوا عن مقاتل و قيل معناه بينا لهم الأحكام فى الدين و الدنيا «وَ كُلًّا تَبَّرْنا تَتْبِيراً» أى و كلا أهلكنا إهلاكا على تكذيبهم و جحودهم قال الزجاج كل شىء كسرته و فتته فقد تبرته «وَ لَقَدْ أَتَوْا» يعنى كفار مكه «عَلَى الْقَرْيَهِ الَّتِى أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ» يعنى قريه قوم لوط أمطروا بالحجاره «أَ فَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَها» فى أسفارهم إذا مروا بها فيخافوا و يعتبروا «بَلْ كانُوا لا يَرْجُونَ نُشُوراً» يعنى بل رأوها و إنما لم يعتبروا بها لأنهم كانوا لا يخافون البعث و قيل لا يأملون ثوابا و لا يؤمنون بالنشأه الثانيه فركبوا المعاصى.

[سوره الفرقان (٢٥): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

وَ إِذا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُواً أَ هذَا الَّذِى بَعَثَ اللَّهُ رَسُولاً (۴۱) إِنْ كادَ لَيُضِلُّنا عَنْ آلِهَتِنا لَوْ لا أَنْ صَبَرْنا عَلَيْها وَ سَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً (۴۲) أَ رَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ أَ فَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً (۴۳) أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاَّ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً (۴۴) أَ لَمْ تَرَ إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَ لَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِناً ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً (۴۵)

ثُمَّ قَبَضْناهُ إِلَيْنا قَبْضاً يَسِيراً (۴۶) وَ هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِباساً وَ النَّوْمَ سُباتاً وَ جَعَلَ النَّهارَ نُشُوراً (۴۷) وَ هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِ وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً (۴۸) لِنُحْيِىَ بِهِ بَلْدَهً مَيْتاً وَ نُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنا أَنْعاماً وَ أَناسِىَّ كَثِيراً (۴۹) وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلاَّ كُفُوراً (۵٠)

القراءه

قرأ البرجمی نسقیه بفتح النون و الباقون «نُسْقِيَهُ» بضم النون و فی الشواذ قراءه الأعرج من اتخذ الألاهه هواه و قراءه ابن السمیفع الریاح بشری.

الحجه

قد مضی الفرق بین نسقی و نسقی فیما تقدم الألاهه الشمس و قیل آلهه بالضم غیر مصروفه و أنشد

تروحنا من اللعباء عصرا فأعجلنا الألاهه أن تصبا

و یروی و أعجلنا الإلاهه و من قرأ و ألهتک فمعناه و عبادتک و قد یجوز أن یکون أراد هذه المعرفه فأضافها إلیه لعبادته لها فیکون کقولک و یذرک و شمسک أی و الشمس التی تعبدها و من قرأ بشری فهو مصدر وضع موضع الحال أی مبشره کقولهم هلم جرا أی جارا أو منجرا و یأتینک سعیا و قد ذکرنا الاختلاف بین القراء فیه و ما لهم من الاحتجاج فی کل وجه منه فی سوره الأعراف و ذکرنا اختلافهم فی «لِيَذَّكَّرُوا» فی سوره بنی إسرائیل.

اللغه

القبض جمع الأجزاء المنبسطه و الیسیر السهل القریب و الیسیر أیضا نقیض العسیر و أیسر الرجل ملک من المال ما تتیسر به الأمور علیه و قیل الید الیسری لأنه یتیسر بها العمل مع الیمنی و تیاسر أخذ فی جهه الید الیسری و السبات قطع العمل و منه سبت رأسه یسبته سبتا إذا حلقه و منه یوم السبت و هو یوم قطع العمل و النشر خلاف الطی و أناسی جمع إنسان جعلت الیاء عوضا عن النون و قد قالوا أیضا أناسین و قد یجوز أیضا أن یکون جمع إنسی فیکون مثل کرسی و کراسی.

الإعراب

«أَ هٰذَا الَّذِی بَعَثَ اللّٰهُ رَسُولًا» العائد من الصله إلی الموصول محذوف لطول الکلام أی بعثه الله «رَسُولًا» منصوب علی الحال من الهاء المحذوفه و «إِنْ کادَ لَيُضِلُّنا» إن مخففه و اسمه محذوف تقدیره أنه کاد و هو ضمیر الأمر و الشأن و اللام فی «لَيُضِلُّنا» لام التأکید التی تقع فی خبر إن «کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ» کیف فی محل النصب علی الحال من الضمیر المستکن فی مد و التقدیر أ مبدعا مد الظل أم لا و یجوز أن یکون فی موضع المصدر و التقدیر أی مد مد الظل و قال الزجاج الأجود أن یکون «" أَ لَمْ تَرَ"» من رؤیه القلب و یجوز أن یکون من رؤیه العین

و «بُشْراً» نصب على الحال فى الوجوه كلها من الرياح و العامل فيه «أَرْسَلَ». «مِمَّا خَلَقْنا» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين وصفهم فيما تقدم فقال «وَ إِذا رَأَوْكَ» أى و إذا شاهدوك يا محمد «إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُواً» أى ما يتخذونك إلا مهزوا به و المعنى أنهم يستهزءون بك و يستصغرونك و يقولون على وجه السخريه «أَ هذَا الَّذِی بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» أى بعثه الله إلينا رسولا «إِنْ کادَ لَيُضِلُّنا عَنْ آلِهَتِنا» قال ابن عباس معناه لقد كاد يصرفنا عن عباده آلهتنا و تأويله قد قارب أن يأخذ بنا فى غير جهه عباده آلهتنا على وجه يؤدى إلى هلاكنا فإن الإضلال الأخذ بالشى ء إلى طريق الهلاك «لَوْ لا أَنْ صَبَرْنا عَلَيْها» أى على عبادتها لأزلنا عن ذلك و حذف الجواب لدلاله الكلام عليه فقال سبحانه متوعدا لهم «وَ سَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذابَ» الذى ينزل بهم فى الآخره عيانا «مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا» أى من أخطأ طريقا عن الهدى أ هم أم المؤمنون ثم عجب سبحانه نبيه ص من نهايه جهلهم فقال «أَ رَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ» أى من جعل إلهه ما يهواه و هو غايه الجهل و كان الرجل من المشركين يعبد الحجر و الصنم فإذا رأى أحسن منه رمى به و أخذ يعبد الآخر عن سعيد بن جبير و قيل معناه أ رأيت من ترك عباده خالقه و إلهه ثم هوى حجرا فعبده ما حاله عندك عن عطاء عن ابن عباس و قيل من أطاع هواه و اتبعه فهو كالإله له و ترك الحق عن القتيبى «أَ فَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا» أى أ فأنت كفيل حافظ يحفظه من اتباع هواه و عباده ما يهواه من دون الله أى لست كذلك و قيل معناه أ تقدر أنت يا محمد أن تهديه إذا لم يتدبر و لم يتفكر أى لا تقدر على ذلك لأن الوكيل هو الكافى للشى ء و لا يكون كذلك إلا و هو قادر عليه ثم قال للنبى ص «أَمْ تَحْسَبُ» يا محمد «أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ» ما تقوله سماع طالب للأفهام «أَوْ يَعْقِلُونَ» ما تقوله لهم و تقرأ عليهم و ما يعاينونه من المعجزات و الحجج أى لا تظن ذلك «إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعامِ» أى ما هم إلا كالبهائم التى تسمع النداء و لا تعقل «بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا» من الأنعام لأنهم مكنوا من المعرفه فلم يعرفوا و الأنعام لم يمكنوا منها و لأن الأنعام ألهمت منافعها و مضارها فهى لا تفعل ما يضرها و هؤلاء عرفوا طريق الهلاك و النجاه و سعوا فى هلاك أنفسهم و تجنبوا سبيل نجاتهم فهم أضل منها ثم نبه سبحانه على النظر فيما يدل على وحدانيته و كمال قدرته فقال «أَ لَمْ تَرَ» الخطاب للنبى ص و المراد به سائر المكلفين «إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ» أى أ لم تر إلى فعل ربك ثم حذف المضاف عن مقاتل و قيل معناه أ لم تعلم فيكون من رؤيه القلب عن الزجاج و ذكر أن هذا على القلب و تقديره أ لم تر إلى الظل كيف مده ربك يعنى الظل من وقت طلوع الفجر إلى طلوع الشمس عن ابن عباس و الضحاك

و سعيد بن جبير و جعله ممدودا لأنه لا شمس معه كما قيل فى ظل الجنه ممدودا إذا لم تكن معه الشمس و قال أبو عبيده الظل ما نسخته الشمس و هو بالغداه و الفى ء من وقت غروب الشمس إلى وقت طلوعها فيكون الظل بالليل لأنه ظل الأرض عن الجبائى و البلخى «وَ لَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِناً» أى مقيما دائما لا يزول و لا تنسخه الشمس يقال فلان يسكن بلد كذا إذا أقام به فهو مثل قوله سبحانه قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ الآيه فى المعنى و فى هذا إشاره إلى أنه قادر على تسكين الشمس حتى يبقى الظل ممدودا بخلاف ما يقوله الفلاسفه «ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ» أى على الظل «دَلِيلًا» قال ابن عباس تدل الشمس على الظل بمعنى أنه لو لا الشمس لما عرف الظل و لو لا النور لما عرفت الظلمه و كل الأشياء تعرف بأضدادها و قيل معناه ثم جعلنا الشمس عليه دليلا بإذهابها إياه عند مجيئها عن ابن زيد و قيل لأن الظل يتبع الشمس فى طوله و قصره كما يتبع السائر الدليل فإذا ارتفعت الشمس قصر الظل و إذا انحطت الشمس طال الظل و قيل إن على هنا بمعنى مع فالمعنى ثم جعلنا الشمس مع الظل دليلا على وحدانيتنا «ثُمَّ قَبَضْناهُ إِلَيْنا قَبْضاً يَسِيراً» أى قبضنا الظل بارتفاع الشمس لأن الشمس كلما تعلو ينقص الظل فجعل سبحانه ذلك قبضا و أخبر أن ذلك يسير بمعنى أنه سهل عليه لا يعجزه قال الكلبى إذا طلعت الشمس قبض الله الظل قبضا خفيا و المعنى ثم جمعنا أجزاء الظل المنبسط بتسليط الشمس عليه حتى ننسخها شيئا فشيئا و قيل معناه ثم قبضنا الظل بغروب الشمس إلينا أى إلى الموضع الذى حكمنا بكون الظل فيه.

قبضا يسيرا أى خفيا و إنما قيل ذلك لأن الظل لا يذهب بغروب الشمس دفعه بل يذهب جزءا فجزءا بحدوث الظلام فكلما حدث جزء من الظلام نقص جزء من الظل «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِباساً» أى غطاء ساترا للأشياء بالظلام كاللباس الذى يشتمل على لابسه فالله سبحانه ألبسنا الليل و غشانا به لنسكن و نستريح من كد الأعمال كما قال فى موضع آخر لِتَسْكُنُوا فِيهِ «وَ النَّوْمَ سُباتاً» أى راحه لأبدانكم و قطعا لأعمالكم قال الزجاج السبات أن ينقطع عن الحركه و الروح فى بدنه «وَ جَعَلَ النَّهارَ نُشُوراً» لانتشار الروح باليقظه فيه مأخوذ من نشور البعث و قيل لأن الناس ينتشرون فيه لطلب حوائجهم و معايشهم فيكون النشور هنا بمعنى التفرق لابتغاء الرزق عن ابن عباس «وَ هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَیْ رَحْمَتِهِ» مضى الكلام فيه فى سوره الأعراف «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً» أى طاهرا فى نفسه و مطهرا لغيره مزيلا للأحداث و النجاسات «لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً» قد مات بالجدب و أراد بالبلده البلد أو المكان فلذلك قال ميتا بالتذكير و المعنى لنحيى بالمطر بلده ليس فيها نبت قال ابن عباس لنخرج به النبات و الثمار «وَ نُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنا أَنْعاماً» أى و لنسقى من ذلك

الماء أنعاما جمه أو نجعله سقيا لأنعام «وَ أَناسِيَّ كَثِيراً» أى أناسا كثيره «وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ» أى صرفنا المطر بينهم يدور فى جهات الأرض و قيل قسمناه بينهم يعنى المطر فلا يدوم على مكان فيهلك و لا ينقطع عن مكان فيهلك و يزيد لقوم و ينقص لآخرين على حسب المصلحه «لِيَذَّكَّرُوا» أى ليتفكروا و يستدلوا به على سعه مقدورنا و لأنه لا يستحق العباده غيرنا «فَأَبى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً» أى جحودا لما عددناه من النعم و إنكارا فيقولون مطرنا بنوء كذا و كذا عن عكرمه و قيل فأبوا إلا كفورا بالبعث و النشور.

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۵۱ الى ۶۰]

اشاره

وَ لَوْ شِئْنا لَبَعَثْنا فِی کُلِّ قَرْيَهٍ نَذِيراً (۵۱) فَلا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ جاهِدْهُمْ بِهِ جِهاداً كَبِيراً (۵۲) وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هذا عَذْبٌ فُراتٌ وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ وَ جَعَلَ بَيْنَهُما بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً (۵۳) وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْماءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ كانَ رَبُّکَ قَدِيراً (۵۴) وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَنْفَعُهُمْ وَ لا يَضُرُّهُمْ وَ كانَ الْكافِرُ عَلى رَبِّهِ ظَهِيراً (۵۵)

وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۵۶) قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلًا (۵۷) وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِی لا يَمُوتُ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَ كَفى بِهِ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً (۵۸) الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِی سِتَّهِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً (۵۹) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا وَ زادَهُمْ نُفُوراً (۶۰)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى لما يأمرنا بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالتاء قال إنهم تلقوا أمر النبى ص إياهم بالرد و زادهم أمره إياهم بالسجود نفورا عما أمروا به و من قرأ بالياء فالمعنى أ نسجد لما يأمرنا محمد بالسجود على وجه الإنكار منهم لذلك و لا يكون أ نسجد لما يأمرنا الرحمن بالسجود له لأنهم أنكروا الرحمن تعالى بقولهم وَ مَا الرَّحْمنُ و أقول إذا جعلت ما بمعنى الذى على ما ذكره فالتقدير أ نسجد لما يأمرنا بالسجود له و ترتيب الحذف فيه على الوجه الذى تقدم بيانه فى قوله سبحانه فَاصْدَعْ بِما تُؤْمَرُ فلا وجه لإعادته و إن جعلت ما مصدريه فإنك لا تحتاج إلى حذف شى ء و يكون تقديره أ نسجد لأمرك أو لأمره.

اللغه

أصل المرج الخلط و منه أمر مريج أى مختلط و

فى الحديث مرجت عهودهم

أى اختلطت و مرجت الدابه و أمرجتها إذا خليتها ترعى و عذب الماء عذوبه فهو عذب و الفرات أعذب المياه يقال فرت الماء يفرت فروته فهو فرات إذا عذب و الملح الأجاج الشديد الملوحه و النسب ما يرجع إلى ولاده قريبه و الصهر خلطه تشبه النسب القرابه و المصاهره فى النكاح المقاربه و

فى الحديث كان يؤسس مسجد قبا فيصهر الحجر العظيم إلى بطنه

أى يدنيه يقال صهره و أصهره.

الإعراب

«هذا عَذْبٌ فُراتٌ» مبتدأ و خبر فى موضع نصب على الحال و كذلك قوله «وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ» بالعطف عليه و ذو الحال أحد البحرين «مُبَشِّراً وَ نَذِيراً» نصب على الحال «مَنْ شاءَ» نصب على الاستثناء و المستثنى منه الكاف و الميم فى أسألكم و «أَنْ يَتَّخِذَ» فى موضع نصب بأنه مفعول شاء «الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» فى موضع جر تقديره و توكل على الحى الذى لا يموت خالق السماوات و الأرض و يحتمل أن يكون فى موضع نصب أو رفع على المدح و الثناء على تقدير أعنى الذى خلق أو هو الذى خلق و «الرَّحْمنُ» بالرفع القراءه و ورد عن بعضهم فى الشواذ بالجر ففى الرفع وجوه (أحدها) الابتداء و خبره «فَسْئَلْ بِهِ» عن الزجاج و فيه نظر لأن الفاء إنما يجوز فى خبر ما فيه الألف و اللام إذا جاز فيه معنى الشرط و لا يصح ذلك هنا (و الثانى) أن يكون خبر مبتدإ محذوف أى هو الرحمن (و الثالث) أن يكون بدلا من الضمير المستكن فى استوى (و الرابع) أن يكون فاعل استوى و أما الجر فعلى أن يكون صفه و تقديره و توكل على الحى الخالق الرحمن و نفورا مفعول ثان لزاد.

المعنى

«وَ لَوْ شِئْنا لَبَعَثْنا فِی کُلِّ قَرْیَهٍ نَذِیراً» ینذرهم و لکن بعثناک یا محمد إلى القرى کلها رسولا لعظیم منزلتک لدینا و النذیر هو الداعی إلى ما یؤمن معه الخوف من العقاب و قیل إنه إخبار عن قدرته سبحانه و المعنى لو شئنا لقسمنا بینهم النذر کما قسمنا الأمطار بینهم و لکنا نفعل ما هو الأصلح لهم و الأعود علیهم فی دینهم و دنیاهم فبعثناک إلیهم کافه «فَلا تُطِعِ الْکافِرِینَ» فیما یدعونک إلیه من المداهنه و الإجابه إلى ما یریدون «وَ جاهِدْهُمْ» فی الله «بِهِ» أی بالقرآن عن ابن عباس «جِهاداً کَبِیراً» أی تاما شدیدا و فی هذا دلاله على أن من أجل الجهاد و أعظمه منزله عند الله سبحانه جهاد المتکلمین فی حل شبه المبطلین و أعداء الدین و یمکن أن یتأول علیه

قوله رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأکبر

«وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ» أی أرسلهما فی مجاریهما و خلاهما کما یرسل الخیل فی المرج و هما یلتقیان فلا یختلط الملح بالعذب و لا العذب بالملح و هو قوله «هذا» یعنی أحد البحرین «عَذْبٌ فُراتٌ» أی طیب شدید الطیب «وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ» شدید الملوحه و قیل الفرات البارد و الأجاج الحار و قیل الأجاج المر عن قتاده «وَ جَعَلَ بَیْنَهُما بَرْزَخاً» أی حجابا و حاجزا من قدره الله تعالى یمنعها من الاختلاط «وَ حِجْراً مَحْجُوراً» أی حراما محرما أن یفسد الملح العذب «وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْماءِ بَشَراً» أی خلق من النطفه إنسانا و قیل أراد به آدم (علیه السلام) فإنه خلق من التراب الذی خلق من الماء و قیل أراد به أولاد آدم فإنهم المخلوقون من الماء «فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً» أی فجعله ذا نسب و صهر و الصهر حرمه الختونه و قیل النسب الذی لا یحل نکاحه و الصهر النسب الذی یحل نکاحه کبنات العم و الخال عن الفراء و قیل النسب سبعه أصناف و الصهر خمسه ذکرهم الله فی قوله «حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ أُمَّهاتُکُمْ» عن قتاده و الضحاک و قد تقدم بیانه فی سوره النساء و قیل النسب البنون و الصهر البنات اللاتی یستفید الإنسان بهن الأصهار فکأنه قال فجعل منه البنین و البنات و قال ابن سیرین نزلت فی النبی ص و علی بن أبی طالب زوج فاطمه (علیه السلام) علیا (علیه السلام) فهو ابن عمه و زوج ابنته فکان نسبا و صهرا «وَ کانَ رَبُّکَ قَدِیراً» أی قادرا على ما أراد ثم أخبر سبحانه عن الکفار فقال «وَ یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا یَنْفَعُهُمْ وَ لا یَضُرُّهُمْ» من الأصنام و الأوثان «وَ کانَ الْکافِرُ عَلى رَبِّهِ ظَهِیراً» الظهیر العون و المعین أی معینا للشیطان على ربه بالمعاصی عن الحسن و مجاهد و قال الزجاج لأنه یتابع الشیطان و یعاونه على معصیه الله فإن عبادتهم الأصنام معاونه للشیطان و قیل ظهیرا أی هینا کالمطرح من قولهم ظهر فلان بحاجته إذا جعلها خلف ظهره فلم یلتفت إلیها و استهان بها و الظهیر بمعنى المظهور و هو المتروک المستخف به و منه قوله «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَکُمْ ظِهْرِیًّا» و الأول أوجه و قالوا عنی بالکافر أبا جهل «وَ ما

أَرْسَلْناکَ» یا محمد «إِلَّا مُبَشِّراً» بالجنه «وَ نَذِیراً» من النار و قد سبق معناه «قُلْ» یا محمد لهؤلاء الکفار «ما أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ» أی علی القرآن و تبلیغ الوحی «مِنْ أَجْرٍ» تعطونیه «إِلَّا مَنْ شاءَ أَنْ یَتَّخِذَ إِلی رَبِّهِ سَبِیلًا» بإنفاقه ماله فی طاعه الله و اتباع مرضاته و المعنی إنی لا أسألکم لنفسی أجرا و لکنی لا أمنع من إنفاق المال فی طلب مرضاه الله سبحانه بل أرغب فیه و أحث علیه و فی هذا تأکید لصدقه لأنه لو طلب علی تبلیغ الرساله أجرا لقالوا إنما یطلب أموالنا «وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِی لا یَمُوتُ» أی فوض أمورک إلیه فإنه ینتقم لک و لو بعد حین فإنه الحی الذی لا یموت فلن یفوته الانتقام «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِهِ» أی احمده منزها له عما لا یجوز علیه فی صفاته بأن تقول الحمد لله رب العالمین الحمد لله علی نعمه و إحسانه الذی لا یقدر علیه غیره الحمد لله حمدا یکافئ نعمه فی عظیم المنزله و علو المرتبه و ما أشبه ذلک و قیل معناه و أعبده و صل له شکرا منک له علی نعمه «وَ کَفی بِهِ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِیراً» أی علیما فیحاسبهم و یجازیهم بها فحقیق بهم أن یخافوه و یراقبوه «الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما» أی ما بین هذین الصنفین «فِی سِتَّهِ أَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ الرَّحْمنُ» قد سبق تفسیره فی سوره الأعراف «فَسْئَلْ بِهِ خَبِیراً» اختلف فی تأویله فقیل إن المعنی فاسأل عنه خبیرا و الباء بمعنی عن و الخبیر هاهنا هو الله تعالی عن ابن جریج و أنشد فی قیام الباء مقام عن قول علقمه بن عبده

فإن تسألونی بالنساء فإننی خبیر بإغواء النساء طبیب

یردن ثراء المال حیث وجدنه و شرخ الشباب عندهن عجیب

إذا شاب رأس المرء أو قل ماله فلیس له فی و دهن نصیب

و قول الأخطل

دع المعمر لا تسأل بمصرعه و أسأل بمصقله البکری ما فعلا

و قیل إن الخبیر هنا محمد ص و المعنی لیسأل کل منکم عن الله تعالی محمدا فإنه الخبیر العارف به قیل إن الباء علی أصلها و المعنی فاسأل بسؤالک أیها الإنسان خبیرا یخبرک بالحق فی صفته و دل قوله «فَسْئَلْ» علی السؤال کما قالت العرب من کذب کان شرا له أی کان الکذب شرا له و دل علیه کذب و قد مر ذکر أمثاله و قیل إن الباء فیه مثل الباء فی قولک لقیت بفلان لیثا إذا وصفت شجاعته و لقیت به غیثا إذا وصفت سماحته و المعنی أنک إذا رأیته رأیت

الشی ء المشبه به و المعنی فاسأله عنه فإنه لخبير به و

روی أن اليهود حكوا عن ابتداء خلق الأشياء بخلاف ما أخبر الله تعالی عنه فقال سبحانه «فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً»

قال نفطويه أی سلنی عنه فإنک تسأل بسؤالک خبيرا «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ» أی لهؤلاء المشركين «اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ» أی و أی شی ء الرحمن و المعنی أنا لا نعرف الرحمن قال الزجاج الرحمن اسم من أسماء الله عز اسمه مذكور فی الكتب الأولی و لم يكونوا يعرفونه من أسماء الله فقيل لهم إنه من أسماء الله و معناه عند أهل اللغه ذو الرحمه التی لا غايه بعدها فی الرحمه لأن فعلان من أبنيه المبالغه تقول رجل ريان و عطشان فی النهايه من الری و العطش و فرحان و جذلان إذا كان فی النهايه من الفرح و الجذل «أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا» مر تفسيره «وَ زادَهُمْ نُفُوراً» أی زادهم ذكر الرحمن تباعدا من الإيمان عن مقاتل و المعنی أنهم ازدادوا عند ذلک نفورا عن الحق و قبول قول النبی ص.

النظم

وجه اتصال الآيه بما قبلها أن فيها إخبار أنه سبحانه أفرده بالإرسال مراعاه لحسن التدبير فی تمييزه بالإكرام و الإجلال لعلمه بما فيه من الخلال الموجبه فی الحكمه إرساله إلی الخلق علی غايه الكمال فعلی هذا يتعلق بقوله وَ لَقَدْ صَرَّفْناهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا ثم ذكر من التصريف للآيات بقوله وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ما يدل علی وحدانيته و كمال قدرته ثم عجب سبحانه من إعراضهم عن الآيات مع وضوحها و ظهورها و مقابلتهم لنعمه بالكفران بقوله «وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» الآيه ثم بين أنه أراد بتصريف الآيات الخير و الإحسان بقوله «وَ ما أَرْسَلْناكَ» الآيه ثم بين أنه لا يسألهم عليه أجرا لئلا ينفروا عنه ثم بين سبحانه أنه كما لا يسألهم أجرا أنه يتوكل عليه فی أمره و يفوض إليه علم المصالح فيما كلفه ثم هدد سبحانه عباده بقوله «وَ كَفی بِهِ بِذُنُوبِ عِبادِهِ خَبِيراً» فإنه إذا لم يذهب عليه ذنوبهم لا يذهب عليه جزاؤهم.

ص: ٢٧٦

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۶۱ الى ۷۰]

اشاره

تَبارَكَ الَّذِی جَعَلَ فِی السَّماءِ بُرُوجاً وَ جَعَلَ فِيها سِراجاً وَ قَمَراً مُنِيراً (۶۱) وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرادَ شُكُوراً (۶۲) وَ عِبادُ الرَّحْمنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً (۶۳) وَ الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِياماً (۶۴) وَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذابَها كانَ غَراماً (۶۵)

إِنَّها ساءَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً (۶۶) وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً (۶۷) وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ وَ لا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ لا يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ يَلْقَ أَثاماً (۶۸) يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً (۶۹) إِلَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صالِحاً فَأُوْلئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۷۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم سرجا بضمتين من غير ألف و الباقون «سِراجاً» و قرأ حمزه و خلف أن يذكر خفيفا و الباقون يذكر بتشديدتين و قرأ أهل المدينه و ابن عامر يقتروا بضم الياء و قرأ أهل الكوفه بفتح الياء و ضم التاء و قرأ أهل البصره و ابن كثير بفتح الياء و كسر التاء و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و يعقوب و سهل يضعف له العذاب بالتشديد و الجزم و «يَخْلُدْ» بالجزم و قرأ ابن عامر يضعف بالتشديد و الرفع و يخلد بالرفع و قرأ أبو بكر يضاعف بالألف و الرفع و يخلد بالرفع و قرأ نافع و أبو عمرو و أهل الكوفه إلا أبا بكر «يُضاعَفْ» بالألف و الجزم «وَ يَخْلُدْ» بالجزم و قرأ ابن كثير و حفص فيهی مهانا بإشباع كسره الهاء و ذلك مذهب ابن كثير فی جميع القرآن و وافقه حفص فی هذا الموضع فقط و قرأ يبدل الله بسكون الباء البرجمی عن أبی بكر مختلفا عنه و الباقون بالتشديد.

الحجه

من قرأ «سِراجاً» فحجته قوله «وَ جَعَلَ فِيها سِراجاً» و من قرأ سرجا فحجته قوله «وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ» فشبهت الكواكب بالمصابيح كما شبهت المصابيح بالكواكب فی قوله الزُّجاجَهُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ و إنما المصباح الزجاجه فی المعنی و قد سبق

القول فی یذکر و یذکر فیما مضی و الإقتار خلاف الإیسار قال الشاعر:

لکم مسجد الله المزوران و الحصی لکم قبصه من بین أثری و أقترا

تقدیره من بین رجل أثری و رجل أقترا فأقام الصفه مقام الموصوف و مثله فی التنزیل وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِینَهِ مَرَدُوا عَلَی النِّفاقِ قال أبو علی یجوز أن یکون علی قبیل مردوا مثل قوله وَ مِنْ آیاتِهِ یُرِیکُمُ الْبَرْقَ و أما قتر یقتر و یقتر فمثل عکف یعکف و یعکف و عرش یعرش و یعرش فمن ضم الیاء أراد لم یقتروا فی إنفاقهم لأن المسرف مشرف علی الإقتار و من فتح الیاء فالمعنی لم یضیقوا فی الإنفاق و من قرأ یضاعف بالجزم جعله بدلا من الفعل الذی هو جزاء الشرط و هو قوله «یَلْقَ أَثاماً» و ذلک أن تضعیف العذاب هو لقی جزاء الآثام فی المعنی و مثله قول الشاعر

إن یجبنوا أو یغدروا أو یبخلوا لا یحفلوا یغدوا علیک مرجلین کأنهم لم یفعلوا

فغدوهم مرجلین فی المعنی ترک الاحتفال و قد أبدل من الشرط کما أبدل من الجزاء و ذلک فی قول الشاعر

متی تأتنا ثلمم بنا فی دیارنا تجد حطبا جزلا و نارا تأججا

فأبدل تلمم من تأتنا لأن الإلمام إتیان فی المعنی قال أبو علی و مثل حذف الجزاء الذی هو مضاف فی المعنی فی قوله «یَلْقَ أَثاماً» أی جزاء أثام قوله تَرَی الظّالِمِینَ مُشْفِقِینَ مِمّا کَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ المعنی من جزاء ما کسبوا و قال أبو عبیده «یَلْقَ أَثاماً» أی عقوبه و أنشد لمسافع اللیثی

جزی الله ابن عروه حیث أمسی عقوقا و العقوق له أثام

قال و ابن عروه رجل من لیث کان دل علیهم ملکا من غسان فأغار علیهم قال أبو علی و یمکن أن یکون هذا من قول بشر:

فكان مقامنا ندعو عليهم بأسفل ذى المجاز له أثام

و من رفع يضاعف و يخلد قطعه عما قبله و استأنف و أما يضاعف و يضعف فهما فى المعنى سواء و كذلك و يبدل و يبدل.

اللغه

قال أبو عبيده الخلفه كل شى ء بعد شى ء الليل خلفه النهار و النهار خلفه الليل لأن أحدهما يخلف الآخر قال زهير

بها العين و الآرام يمشين خلفه و أطلاؤها ينهضن من كل مجثم

و الهون مصدر إلهين فى السكينه و الوقار و الغرام أشد العذاب و هو اللازم الملح و منه الغريم لملازمته و إلحاحه و فلان مغرم بالنساء أى ملازم لهن لا يصبر عنهن قال بشر بن أبى حازم:

و يوم النسار و يوم الجفار كانا عذابا و كانا غراما

و قال آخر:

إن يعاقب يكن غراما و إن يعط جزيلا فإنه لا يبالى

. الإعراب

«الَّذِينَ يَمْشُونَ» خبر المبتدأ الذى هو «عِبادُ الرَّحْمنِ» و يجوز أن يكون خبره أُوْلئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ و يكون «الَّذِينَ يَمْشُونَ» صفه العباد و «هَوْناً» فى موضع الحال و «سَلاماً» نصب على المصدر بفعل محذوف و تقديره فتسلم منكم سلاما لا نجاهلكم كأنهم قالوا تسلما منكم. و «مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً» منصوبان على التميز و المخصوص بالذم محذوف و تقديره ساءت مستقرا جهنم «وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً» أى كان الإنفاق ذا قوام بين الإسراف و الإقتار فقوله «بَيْنَ ذلِكَ» تبيين لقوام و إن شئت علقته بنفس كان و إن شئت علقته بخبر كان أى ثابتا بين ذلك فيكون خبرا بعد خبر.

المعنى

ثم مدح سبحانه نفسه بأن قال «تَبارَكَ» و قد مر معناه فى أول السوره

«الَّذِی جَعَلَ فِی السَّماءِ بُرُوجاً» یرید منازل النجوم السبعه السیاره التی هی زحل و المشتری و المریخ و الشمس و الزهره و عطارد و القمر و هی اثنا عشر برجا الحمل و الثور و الجوزاء و السرطان و الأسد و السنبله و المیزان و العقرب و القوس و الجدی و الدلو و الحوت و قیل هی النجوم الکبار عن الحسن و مجاهد و قتاده و سمیت بروجا لظهورها «وَ جَعَلَ فِیها سِراجاً» یعنی الشمس و من قرأ سرجا أراد الشمس و الکواکب معها «وَ قَمَراً مُنِیراً» أی مضیئا باللیل إذا لم تکن شمس «وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ خِلْفَهً» أی یخلف کل واحد منهما صاحبه فیما یحتاج أن یعمل فیه فمن فاته عمل اللیل استدرکه بالنهار و من فاته عمل النهار استدرکه باللیل و هو قوله «لِمَنْ أَرادَ أَنْ یَذَّکَّرَ» عن عمر بن الخطاب و ابن عباس و الحسن و

روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال تقضی صلاه النهار باللیل و صلاه اللیل بالنهار

و قیل معناه أنه جعل کل واحد منهما مخالفا لصاحبه فجعل أحدهما أسود و الآخر أبیض عن مجاهد «لِمَنْ أَرادَ أَنْ یَذَّکَّرَ» أی یتفکر و یستدل بذلک علی أن لهما مدبرا و مصرفا لا یشبههما و لا یشبهانه فیوجه العباده إلیه «أَوْ أَرادَ شُکُوراً» یقال شکر یشکر شکرا و شکورا أی أراد شکر نعمه ربه علیه فیهما و علی القول الأول فمعناه أو أراد النافله بعد أداء الفریضه «وَ عِبادُ الرَّحْمنِ» یرید أفاضل عباده و هذه إضافه التخصیص و التشریف کما یقال ابنی من یطیعنی أی ابنی الذی أنا عنه راض و یکون توبیخا لأولاده الذین لا یطیعونه «الَّذِینَ یَمْشُونَ عَلَی الْأَرْضِ هَوْناً» أی بالسکینه و الوقار و الطاعه غیر أشرین و لا مرحین و لا متکبرین و لا مفسدین عن ابن عباس و مجاهد

و قال أبو عبد الله (علیه السلام) هو الرجل یمشی بسجیته التی جبل علیها لا یتکلف و لا یتبختر

و قیل معناه حلماء علماء لا یجهلون و إن جهل علیهم عن الحسن و قیل أعفاء أتقیاء عن الضحاک «وَ إِذا خاطَبَهُمُ الْجاهِلُونَ» بما یکرهونه أو یثقل علیهم «قالُوا» فی جوابه «سَلاماً» أی سدادا من القول لا یقابلونهم بمثل قولهم من الفحش عن مجاهد و قیل سلاما أی قولا یسلمون فیه من الإثم أو سلموا علیهم دلیله قوله وَ إِذا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَ قالُوا لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ سَلامٌ عَلَیْکُمْ و قال قتاده کانوا لا یجاهلون أهل الجهل و قال ابن عباس لا یجهلون مع من یجهل قال الحسن هذه صفه نهارهم إذا انتشروا فی الناس و لیلهم خیر لیل إذا خلوا فیما بینهم و بین ربهم یراوحون بین أطوافهم و هو قوله «وَ الَّذِینَ یَبِیتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِیاماً» قال الزجاج کل من أدرکه اللیل فقد بات نام أو لم ینم و المعنی یبیتون لربهم باللیل فی الصلاه ساجدین و قائمین طالبین لثواب ربهم فیکونون سجدا فی مواضع السجود و قیاما فی مواضع القیام «وَ الَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنّا عَذابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذابَها کانَ غَراماً» أی یدعون بهذا القول و غراما أی لازما ملحا دائما غیر مفارق «إِنَّها ساءَتْ

مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً» أى إن جهنم بئس موضع قرار و إقامه هى «وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا» و اختلف فى معنى الإسراف فقيل هو النفقه فى المعاصى و الإقتار الإمساك عن حق الله تعالى عن ابن عباس و قتاده و قيل السرف مجاوزه الحد فى النفقه و الإقتار التقصير عما لا بد منه عن إبراهيم النخعى و

روى عن معاذ أنه قال سألت رسول الله ص عن ذلك فقال من أعطى فى غير حق فقد أسرف و من منع عن حق فقد قتر

و

روى عن أمير المؤمنين عليه أفضل الصلاه أنه قال ليس فى المأكول و المشروب سرف و إن كثر

«وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً» أى و كان إنفاقهم بين الإسراف و الإقتار لا إسرافا يدخلون به فى حد التبذير و لا تضييقا يصيرون به فى حد المانع لما يجب و هذا هو المحمود و القوام من العيش ما أقامك و أغناك و قيل القوام بالفتح و هو العدل و الاستقامه و بالكسر ما يقوم به الأمر و يستقر عن تغلب و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) القوام هو الوسط

و

قال (عليه السلام) أربعه لا يستجاب لهم دعوه رجل فاتح فاه جالس فى بيته فيقول يا رب ارزقنى فيقول له أ لم آمرك بالطلب و رجل كانت له امرأه يدعو عليها يقول يا رب أرحنى منها فيقول أ لم أجعل أمرها بيدك و رجل كان له مال فأفسده فيقول يا رب ارزقنى فيقول أ لم آمرك بالاقتصاد و رجل كان له مال فأدانه بغير بينه فيقول أ لم آمرك بالشهاده

«وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» أى لا يجعلون لله سبحانه شريكا بل يوجهون عبادتهم إليه وحده «وَ لا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِى حَرَّمَ اللَّهُ» أى حرم الله قتلها «إِلَّا بِالْحَقِّ» و النفس المحرم قتلها نفس المسلم و المعاهد و المستثناه قتلها نفس الحربى و من يجب قتلها على وجه القود و الارتداد أو للزنا بعد الإحصان و للسعى فى الأرض بالفساد «وَ لا يَزْنُونَ» و الزنا هو الفجور بالمرأه فى الفرج و فى هذا دلاله على أن أعظم الذنوب بعد الشرك القتل و الزنا و

روى البخارى و مسلم فى صحيحيهما بالإسناد عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله ص أى الذنب أعظم قال إن تجعل لله ندا و هو خلقك قال قلت ثم أى قال إن تقتل ولدك مخافه أن يطعم معك قال قلت ثم أى قال إن تزانى حليله جارك فأنزل الله تصديقها «وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» الآيه

«وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ» قال مقاتل هذه الخصال جميعا «يَلْقَ أَثاماً» أى عقوبه و جزاء لما فعل قال الفراء أثمه الله يأثمه إثما و أثاما أى جزاه جزاء الإثم و قال الشاعر:

و هل يأثمنى الله فى أن ذكرتها و عللت أصحابى بها ليله النفر

و قيل إن أثاما اسم واد فى جهنم عن عبد الله بن عمر و قتاده و مجاهد و عكرمه ثم فسر سبحانه لقى الآثام بقوله «يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ يَوْمَ الْقِيامَةِ» يريد سبحانه مضاعفه أجزاء العذاب لا مضاعفه الاستحقاق لأنه تعالى لا يجوز أن يعاقب بأكثر من الاستحقاق لأن ذلك ظلم و هو منفى عنه و قيل معناه أنه يستحق على كل معصيه منها عقوبه فيضاعف عليه العقاب و قيل المضاعفه عذاب الدنيا و عذاب الآخره عن قتاده «وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً» أى و يدوم فى العذاب مستحقا به و إنما قال ذلك لأنه عز اسمه قد يوصل الآلام إلى بعض المكلفين لا على وجه الاستخفاف و الإهانه فبين أنه يوصل العقاب إليهم على وجه الإهانه ثم استثنى من جملتهم التائب بقوله «إِلَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلًا صالِحاً فَأُوْلئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ» قال قتاده إلا من تاب من ذنبه و آمن بربه و عمل عملا صالحا فيما بينه و بين ربه قال و التبديل فى الدنيا طاعه الله بعد عصيانه و ذكر الله بعد نسيانه و الخير يعمله بعد الشر و قيل يبدلهم الله بقبائح أعمالهم فى الشرك محاسن الأعمال فى الإسلام بالشرك إيمانا و بقتل المؤمنين قتل المشركين و بالزنا عفه و إحصانا عن ابن عباس و مجاهد و السدى و قيل إن معناه أن يمحو السيئه عن العبد و يثبت له بدلها الحسنه عن سعيد بن المسيب و مكحول و عمرو بن ميمون و احتجوا بالحديث الذى

رواه مسلم فى الصحيح مرفوعا إلى أبى ذر قال قال رسول الله ص يؤتى بالرجل يوم القيامه فيقال أعرضوا عليه صغار ذنوبه و نحوا عنه كبارها فيقال عملت يوم كذا و كذا كذا و كذا و هو مقر لا ينكر و هو مشفق من الكبائر فيقال أعطوه مكان كل سيئه عملها حسنه فيقول أن لى ذنوبا ما أراها هاهنا قال و لقد رأيت رسول الله ص ضحك حتى بدت نواجذه

«وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» أى ساترا لمعاصى عباده «رَحِيماً» أى منعما عليهم بالرحمه الفضل.

ص: ۲۸۲

[سوره الفرقان (۲۵): الآيات ۷۱ الى ۷۷]

اشاره

وَ مَنْ تابَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتاباً (۷۱) وَ الَّذِينَ لا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَ إِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِراماً (۷۲) وَ الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْها صُمًّا وَ عُمْياناً (۷۳) وَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا هَبْ لَنا مِنْ أَزْواجِنا وَ ذُرِّيّاتِنا قُرَّهَ أَعْيُنٍ وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ إِماماً (۷۴) أُوْلئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ بِما صَبَرُوا وَ يُلَقَّوْنَ فِيها تَحِيَّهً وَ سَلاماً (۷۵)

خالِدِينَ فِيها حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً (۷۶) قُلْ ما يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لا دُعاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزاماً (۷۷)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير حفص و ذريتنا و الباقون «ذُرِّيّاتِنا» على الجمع و قرأ يلقون بفتح الياء و التخفيف أهل الكوفه غير حفص و الباقون «يُلَقَّوْنَ» بضم الياء و التشديد و

فى قراءه أهل البيت (عليه السلام) و اجعل لنا من المتقين إماما

و القراءه المشهوره «وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ إِماماً» و فى قراءه ابن عباس و ابن الزبير فقد كذب الكافرون.

الحجه

قال أبو على الذريه تكون واحده و تكون جمعا فمن قرأ و ذريتنا على الإفراد فإنه أراد به الجمع فاستغنى عن جمعه لما كان جمعا و من جمع فكما يجمع هذه الأسماء التى تدل على الجمع نحو قوم و أقوام و جاء

فى الحديث صواحبات يوسف

و حجه من قرأ «وَ يُلَقَّوْنَ» قوله وَ لَقّاهُمْ نَضْرَهً وَ سُرُوراً و حجه من خفف فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا و من قرأ فقد كذب الكافرون ترك لفظ الحضور إلى الغيبه أ لا ترى أن قبله «قُلْ ما يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لا دُعاؤُكُمْ».

اللغه

القره مصدر يقال قرت عينه قره و يكون من القرور و هو برد العين عند السرور و يكون أيضا من استقرارها عند السرور و قوله إماما مصدر من أم فلان فلانا إماما كما قيل قام قياما و صام صياما و لذلك وحده هنا من جمع إماما فقال أئمه فلأنه قد كثر فى معنى الصفه و قيل إنه إنما وحد لأنه جاء على الجواب كقول القائل من أميركم فيقول المجيب هؤلاء أميرنا قال الشاعر.

يا عاذلاتى لا تردن ملامتى إن العواذل لسن لى بأمير

و قيـل إنمـا وحـد لأن المعنى و اجعل كل واحـد منا إماما فأجمل فالمعنى معنى التفصـيل و قال الزجاج تأويل «ما يَعْبَؤُا بِكَمْ» أى وزن يكون لكم عنده كما يقال ما عبأت بفلان أى ما كان له عندى وزن و لا قدر و أصل العب ء فى اللغه الثقل و قيل أصـله من تهيئه الشى ء يقال عبئت الطيب أعبؤ عبا إذا هيأته قال الشاعر يصف أسدا

ص: ٢٨٣

كأن بنحره و بمنكبيه عبيرا، بات تعبأه عروس

أى تهيئه و عبأت الجيش بالتشديد و التخفيف إذا هيأته و ما أعبؤ به أى لا أهيئ به أمرا.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مَنْ تابَ» أى أقلع عن معاصيه و ندم عليها «وَ عَمِلَ صالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتاباً» أى يرجع إليه مرجعا عظيما جميلا- و فرق على بن عيسى بين التوبه إلى الله و التوبه من القبيح لقبحه بأن التوبه إلى الله تقتضى طلب ثوابه و ليس كذلك التوبه من القبيح لقبحه فعلى هذا يكون المعنى من عزم على التوبه من المعاصى فإنه ينبغى أن يوجه توبته إلى الله بالقصد إلى طلب جزائه و رضائه عنه فإنه يرجع إلى الله فيكافيه و قيل معناه من تاب و عمل صالحا فقد انقطع إلى الله فاعرفوا ذلك له فإن من انقطع إلى خدمه بعض الملوك فقد أحرز شرفا فكيف المنقطع إلى الله سبحانه ثم عاد سبحانه إلى وصف عباده المخلصين فقال «وَ الَّذِينَ لا- يَشْهَدُونَ الزُّورَ» أى لا- يحضرون مجالس الباطل و يدخل فيه مجالس الغناء و الفحش و الخنا و قيل الزور الشرك عن الضحاك قال الزجاج الزور فى اللغه الكذب و لا كذب فوق الشرك بالله و قيل الزور أعياد أهل الذمه كالسعانين و غيرها عن محمد بن سيرين و

قيل هو الغناء عن مجاهد و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل يعنى شهاده الزور عن على بن أبى طلحه فيكون المراد أنهم لا- يشهدون شهاده الزور فحذف المضاف و كان عمر بن الخطاب يجلد شاهد الزور أربعين جلده و يسخم وجهه و يطوف به فى السوق و أصل الزور تمويه الباطل بما يوهم أنه حق «وَ إِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِراماً» و اللغو المعاصى كلها أى مروا به مر الكرماء الذين لا يرضون باللغو لأنهم يجلون عن الدخول فيه و الاختلاط بأهله عن الحسن و الكلبى و التقدير إذا مروا بأهل اللغو و ذوى اللغو مروا منزهين أنفسهم معرضين عنهم فلم يجاروهم فيه و لم يخوضوا معهم فى ذلك فهذه صفه الكرام يقال تكرم فلان عما يشينه إذا تنزه و أكرم نفسه عنه و قيل مرورهم كراما هو أن يمروا بمن يسبهم فيصفحون عنه و بمن يستعين بهم على حق فيعينونه و

قيل هم الذين إذا أرادوا ذكر الفرج كنوا عنه عن أبى جعفر (عليه السلام)

و مجاهد و أصل اللغو هو الفعل الذى لا فائده فيه و لهذا يقال للكلمه التى لا تفيد لغو و ليس المراد به القبيح فإن فعل الساهى و النائم لغو و ليس بحسن و لا قبيح إلا ما يتعدى إلى الغير على الخلاف فيه «وَ الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا

بِآياتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْها صُمًّا وَ عُمْياناً» أى إذا وعظوا بالقرآن و الأدله التى نصبها الله لهم نظروا فيها و تفكروا فى مقتضاها و لم يقعوا عليها صما كأنهم لم يسمعوها و عميانا كأنهم لهم يروها لكنهم سمعوها و أبصروها و انتفعوا بها و تدبروا لها قال الحسن كم من قارئ يقرؤها فخر عليها أصم و أعمى و قال الأخفش «لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْها» أى لم يقيموا و قال ابن قتيبه لم يتغافلوا عنها كأنهم صم لم يسمعوها و عمى لم يروها «وَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا هَبْ لَنا مِنْ أَزْواجِنا وَ ذُرِّيّاتِنا قُرَّةَ أَعْيُنٍ» أى اجعل أزواجنا و ذرياتنا قره أعين بأن نراهم يطيعون الله عن الحسن و قيل معناه ارزقنا من أزواجنا أولادا و من ذريتنا أعقابا قره أعين أى أهل طاعه تقر بهم أعيننا فى الدنيا بالصلاح و فى الآخره بالجنه «وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ إِماماً» أى اجعلنا ممن يقتدى بنا المتقون طلبوا العز بالتقوى لا بالدنيا و قيل معناه اجعلنا نأتم بمن قبلنا حتى يأتم أى يقتدى بنا من بعدنا و على هذا فيجوز أن يكون اللام فى اللفظ فى المتقين و فى المعنى فى نا و التقدير و اجعل المتقين لنا إماما و مثله قول الشاعر

" كأننا رعن قف يرفع الآلا"

و التقدير يرفعه الآل ثم أخبر سبحانه عن جميع هذه الأوصاف فقال «أُوْلئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ» أى يثابون الدرجه الرفيعه فى الجنه «بِما صَبَرُوا» على أمر ربهم و طاعه نبيهم و على مشاق الدنيا و صعوبه التكليف و قيل هى غرف الزبرجد و الدر و الياقوت عن عطا و الغرفه فى الأصل بناء فوق بناء و قيل الغرفه اسم لأعلى منازل الجنه و أفضلها كما أنها فى الدنيا أعلى المساكن «وَ يُلَقَّوْنَ فِيها تَحِيَّةً وَ سَلاماً» أى تتلقاهم الملائكه فيها بالتحيه و هى كل قول يسر به الإنسان و بالسلام بشاره لهم بعظيم الثواب و قيل التحيه الملك العظيم و السلام جميع أنواع السلامه و قيل التحيه البقاء الدائم و قال الكلبى يحيى بعضهم بعضا بالسلام و يرسل إليهم الرب بالسلام «خالِدِينَ» أى مقيمين «فِيها» من غير موت و لا زوال «حَسُنَتْ» الغرفه «مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً» أى موضع قرار و استقامه «قُلْ» يا محمد «ما يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى» أى ما يصنع بكم ربى عن مجاهد و ابن زيد و قيل ما يبالى بكم ربى عن أبى عمرو بن العلاء و ما لا يعبأ به فوجوده و عدمه سواء «لَوْ لا دُعاؤُكُمْ» أى لو لا دعاؤه إياكم إلى الدين و الإسلام عن ابن عباس فيكون المصدر مضافا إلى المفعول و المعنى قل للمشركين ما يفعل بكم ربى أى أى نفع له فيكم و أى ضرر يعود إليه من عدمكم و أى قدر لكم عند الله حتى يدعوكم إلى الإيمان لكن الواجب فى الحكمه دعاؤكم إلى الدين و إرسال الرسول و قد فعل و قيل معناه لو لا عبادتكم له و إيمانكم به و توحيدكم إياه عن الكلبى و مقاتل و الزجاج فيكون الدعاء بمعنى

العباده و فی هـذا دلاله علی أن من لا یعبد الله و لا یطیعه فلا وزن له عند الله و قیل معناه ما یعبأ بعذابکم ربی لو لا دعاء بعضـکم بعضا إلی الشـرک و الشـر عن البلخی و دلیله ما یَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذابِکُمْ الآیه و قیل معناه لو لا دعاؤکم له إذا مسـکم ضـر أو أصابکم سوء رغبه له و خضوعا له و

روی العیاشـی بإسـناده عن یزیـد بن معاویه العجلی قال قلت لأبی جعفر (علیه السـلام) کثره القراءه أفضل أم کثره الدعاء أفضـل قال کثره الدعاء أفضل و قرأ هذه الآیه

«فَقَدْ کَذَّبْتُمْ» الخطاب لأهل مکه أی أن الله دعاکم بالرسول إلی توحیـده و عبادته فقد کذبتم یا معاشـر الکفار الرسول «فَسَوْفَ یَکُونُ لِزاماً» أی فسوف یکون عقابه لتکذیبکم إیاه لازما لکم قال صخر الغی:

فأما ینجوا من حتف أرضی فقد لقیا حتوفهما لزاما

أی أنه واقع لاـ محـاله قـال الزجـاج تـأویله فسوف یکون تکـذیبکم لزاما یلزمکم فلا تعطون التوبه و تلزمکم به العقوبه و قال أبو عبیـده لزامـا فیصـلا و قیل فی تفسـیر اللزام أنه القتل یوم بـدر عن ابن مسـعود و أبی بن کعب و قیل هو عـذاب الآخره و قال أبو ذؤیب فی اللزام:

ففاجأه بعادیه لزام کما یتفجر الحوض اللقیف

فلزام معناه کثیره یلزم بعضها بعضا و لقیف متساقط متهدم و بالله التوفیق.

ص: ۲۸۶

(۲۶) سوره الشعراء مکیه و آیاتها سبع و عشرون و مائتان (۲۲۷)

اشاره

[توضیح]

مکیه کلها غیر قوله «وَ الشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ» الآيات إلى آخر السوره فإنها نزلت بالمدینه.

عدد آیها

مائتان و سبع و عشرون آیه کوفی و شامی و المدنی الأول و ست فی الباقین

اختلافها

أربع آیات «طسم» کوفی «فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» غیر الکوفی «ما كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ» غیر البصری و «ما تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّياطِينُ» عراقی شامی و المدنی الأول

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الشعراء کان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح (علیه السلام) و کذب به و هود و شعیب و صالح و إبراهیم (علیه السلام) و بعدد من کذب بعیسی (علیه السلام) و صدق بمحمد ص

و عن ابن عباس قال قال رسول الله ص أعطیت سوره التی یذکر فیها البقره من الذکر الأول و أعطیت طه و طواسین من ألواح موسی و أعطیت فواتح القرآن و خواتیم السوره التی یذکر فیها البقره من تحت العرش و أعطیت المفصله نافله

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ الطواسین الثلاث فی لیله الجمعه کان من أولیاء الله و فی جواره و کنفه و أسکنه الله فی جنه عدن وسط الجنه مع النبیین و المرسلین و الوصیین الراشدین و لم یصبه فی الدنیا بؤس أبدا و أعطی فی الآخره من الأجر الجنه حتی یرضی و فوق رضاه و زوجه الله مائه حوراء من الحور العین

تفسیرها

ذکر الله سبحانه فی مختتم سوره الفرقان تکذیبهم بالکتاب و ذکر فی مفتتح هذه السوره وصف الکتاب فقال:

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱ الى ۹]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

طسم (۱) تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (۳) إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ لَها خاضِعِينَ (۴)

وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ (۵) فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبؤُا ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (۷) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۸) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۹)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير الأعشى و البرجمى و حفص «طسم» و يس و حم بالإماله و الباقون بالفتح و التفخيم و ابن كثير أشد فتحا و تفخيما و كذلك عاصم ثم يعقوب و الآخرون لا يفتحون فتحا شديدا و قرأ أبو جعفر و حمزه بإظهار النون من سين عند الميم و الآخرون يدغمون.

الحجه

قال أبو على تبيين النون هو الوجه لأن حروف الهجاء فى تقدير الانفصال و الانقطاع مما بعدها فإذا كان كذلك وجب تبيين النون لأنها إنما تخفى إذا اتصلت بحرف من حروف الفم فإذا لم تتصل بها لم يكن شى ء يوجب إخفاءها و وجه إخفائها مع هذه الحروف أن همزه الوصل قد وصلت و لم تقطع و همزه الوصل إنما تذهب فى الدرج فلما سقطت همزه الوصل و هى لا تسقط إلا فى الدرج مع هذه الحروف فى ألف لام ميم الله كذلك لا يبين النون و يقدر فيها الاتصال بما قبلها و لا يقدر الانفصال.

الإعراب

«أَلَّا يَكُونُوا» فى محل نصب بأنه مفعول له و التقدير لأن لا يكونوا أو بأن

لا- يكونوا «فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ» فى موضع جزم عطفا على تنزل «مِنْ ذِكْرٍ» فى محل رفع و من مزيده و كم فى موضع نصب بأنه مفعول أنبتنا و «أَنْبَتْنا» فى موضع نصب على الحال و قد مضمره و التقدير مثبتا.

المعنى

«طسم» قد بينا معانى هذه الحروف المقطعه فى أول البقره فلا- معنى لإعادته و قال مجاهد و الضحاک إن «طسم» و طس من أسماء القرآن و قال ابن عباس فى روايه الوالبى طسم قسم و هو من أسماء الله عز و جل و قال القرظى أقسم الله بطوله و سنائه و ملکه و

روى عن ابن الحنفيه عن على (عليه السلام) عن النبى ص لما نزلت «طسم» قال الطاء طور سيناء و سين الإسكندريه و الميم مكه

و قيل الطاء شجره طوبى و السين سدره المنتهى و الميم محمد المصطفى ص «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أشار بتلك إلى ما ليس بحاضر لكنه متوقع فهو كالحاضر لحضور المعنى فى النفس و التقدير تلك الآيات التى وعدتم بها هى آيات الكتاب أى القرآن و المبين الذى يبين الحق من الباطل «لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» أى لعلك مهلك نفسك و قاتل نفسك بأن لا- يكونوا مؤمنين و بأن يقيموا على الكفر إنما قال ذلک سبحانه تسليه لنبيه ص و تخفيفا عنه بعض ما كان يصيبه من الاغتمام لذلك «إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّماءِ آيَةً» أى دلاله و علامه تلجئهم و تضطرهم إلى الإيمان «فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ لَها» أى لتلك الآيه «خاضِعِينَ» منقادين و قيل فى ذلک وجوه (أحدها) إن المراد فظل أصحاب الأعناق لها خاضعين فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه لدلاله الكلام عليه (و ثانيها) أنه جعل الفعل أولا للأعناق ثم جعل خاضعين للرجال لأن الأعناق إذا خضعت فأربابها خاضعون (و ثالثها) إن الخضوع مردود إلى المضمر الذى أضيف الأعناق إليه عن الأخفش و المبرد و أبى عبيده و أنشدوا قول جرير:

أرى مر السنين أخذن منى كما أخذ السرار من الهلال

(و رابعها) إن المراد بالأعناق الرؤساء و الجماعات يقال جاءنى عنق من الناس أى جماعه (و خامسها) إنه لما وصف الأعناق بصفه ما يعقل نسب إليها ما يكون من العقلاء كما قال الشاعر:

تمززتها و الديک يدعو صياحه إذا ما بنو نعش دنوا فتصوبوا

و روى نادى صياحه و ذكر أبو حمزه الثمالى فى هذه الآيه أنها صوت يسمع من السماء فى النصف من شهر رمضان و تخرج له العواتق من البيوت و قال ابن عباس نزلت فينا و فى بنى أميه قال سيكون لنا عليهم الدوله فتخضع لنا أعناقهم بعد صعوبتها و تلين «وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمنِ مُحْدَثٍ إِلَّا كانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ» أخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار أنه لا يأتيهم ذكر من الرحمن محدث أى جديد يعنى القرآن كما قال إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ و قال إن هو إلا ذكر إلا أعرضوا عن الذكر و لم يتدبروا فيه «فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ» فيما بعد يعنى يوم القيامه «أَنْبؤُا ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و هى مفسره فى سوره الأنعام «أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ» معناه من كل نوع معه قرينه «كَرِيمٍ» أى حسن و قيل نافع محمود مما يحتاج إليه و قيل من كل صنف يكرم على أهله و قيل كريم مما يأكل الناس و الأنعام عن مجاهد و قال الشعبى الناس نبات الأرض كما قال سبحانه وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً فمن دخل الجنه فهو كريم و من دخل النار فهو لئيم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» أى لدلاله على وحدانيتنا و كمال قدرتنا «وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ» أى لا يصدقون بذلك و لا يعترفون به عنادا و تقليدا لأسلافهم و هربا من مشقه التكليف قال سيبويه كان هنا مزيده و مجازه و ما أكثرهم مؤمنين «وَ إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «لَهُوَ الْعَزِيزُ» أى القادر و الذى لا يعجز و الغالب الذى لا يغلب «الرَّحِيمُ» أى المنعم على عباده بأنواع النعم.

ص: ۲۹۰

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۰ الی ۳۰]

اشاره

وَ إِذْ نادى رَبُّكَ مُوسى أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۰) قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَ لا يَتَّقُونَ (۱۱) قالَ رَبِّ إِنِّى أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (۱۲) وَ يَضِيقُ صَدْرِى وَ لا يَنْطَلِقُ لِسانِى فَأَرْسِلْ إِلى هارُونَ (۱۳) وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (۱۴)

قالَ كَلَّا فَاذْهَبا بِآياتِنا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ (۱۵) فَأْتِيا فِرْعَوْنَ فَقُولا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۶) أَنْ أَرْسِلْ مَعَنا بَنِى إِسْرائِيلَ (۱۷) قالَ أَ لَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً وَ لَبِثْتَ فِينا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (۱۸) وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِى فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْكافِرِينَ (۱۹)

قالَ فَعَلْتُها إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ (۲۰) فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِى رَبِّى حُكْماً وَ جَعَلَنِى مِنَ الْمُرْسَلِينَ (۲۱) وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّها عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ (۲۲) قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِينَ (۲۳) قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۲۴)

قالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَ لا تَسْتَمِعُونَ (۲۵) قالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (۲۶) قالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِى أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (۲۷) قالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ ما بَيْنَهُما إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (۲۸) قالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَهاً غَيْرِى لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ (۲۹)

قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ (۳۰)

القراءه

قرأ يعقوب و يضيق و لا ينطلق بالنصب فيهما و الباقون بالرفع و فى الشواذ قراءه عبد الله بن مسلم بن يسار و حماد بن سلمه أ لا تتقون بالتاء و قراءه الشعبى و فعلت فعلتك.

الحجه

من قرأ «يَضِيقُ» «وَ لا يَنْطَلِقُ» بالرفع عطف على «أَخافُ» و من قرأ بالنصب عطف على «أَنْ يُكَذِّبُونِ» أى أخاف أن يكذبون و أن يضيق صدرى و لا ينطلق لسانى و من قرأ أ لا تتقون بالتاء فهو على إضمار القول أى فقل لهم أ لا تتقون و من قرأ فعلتك بكسر الفاء فهى مثل الركبه و الجلسه تكون كنايه عن الحال التى يكون عليها و قد يكون المصدر على هذه الزنه تقول نشدته بالله نشده.

الإعراب

قال الزجاج موضع إذ نصب على معنى و اتل عليهم هذه القصه فيما تتلو و الدليل عليه قوله عطفا على هذه القصه «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْراهِيمَ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ»

موضعه نصب بأنه مفعول نادى أى ناداه بهذه الكلمه رسول رب العالمين واحد فى معنى الجمع كقوله فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي و يجوز أن يكون كل واحد منهما رسولا «أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرائِيلَ» فى موضع رفع لأنه بدل من نعمه تقديره و تلك نعمه تعبيدك بنى إسرائيل و تركك إياى غير عبد و يجوز أن يكون فى موضع نصب بأنه مفعول له أى إنما صارت نعمه لأن عبدت بنى إسرائيل و المعنى لو لم تفعل ما فعلت لكفلنى أهلى و لم يلقونى فى اليم فإنما صارت نعمه لما فعلت من البلاء. فَما ذا تَأْمُرُونَ يجوز أن يكون ما فى موضع رفع بالابتداء و ذا بمعنى الذى على تقدير فأى شى ء الذى تأمرونه و يجوز أن يكون فى موضع نصب بأنه مفعول تأمرون و يكون مع ذا بمنزله اسم واحد و تقديره أى شى ء تأمرون.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أقاصيص رسله تسليه للرسول ص و تحريضا له على الصبر ثقه بنزول النصر و ابتدأ بقصه موسى و فرعون فقال «وَ إِذْ نادى رَبُّكَ» أى و اذكر يا محمد و اتل عليهم الوقت الذى نادى فيه ربك الذى خلقك «مُوسى أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» هذا أمر بعد النداء و تقديره قال له يا موسى إن ائت القوم الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصى و ظلموا بنى إسرائيل بأن ساموهم سوء العذاب ثم بين القوم الموصوفين بهذه الصفه فقال «قَوْمَ فِرْعَوْنَ» و هو عطف بيان «أَ لا يَتَّقُونَ» إنما قاله بالياء لأنه على الحكايه و معناه أ ما أن لهم أن يتقوا و يصرفوا عن أنفسهم عقوبه الله بطاعته و التقوى مجانبه القبائح بفعل المحاسن و أصله صرف الأمر بحاجز بين الصارف و بينه «قالَ» موسى «رَبِّ إِنِّي أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ» بالرساله و لا يقبلوا منى و الخوف انزعاج النفس بتوقيع الضر و نقيضه الأمن و هو سكون النفس إلى خلوص النفع «وَ يَضِيقُ صَدْرِي» بتكذيبهم إياى «وَ لا يَنْطَلِقُ لِسانِي» أى لا ينبعث بالكلام للعقده التى كانت فيه و قد مر بيانها و قد يتعذر ذلك لآفه فى اللسان و قد يتعذر لضيق الصدر و غروب المعانى التى تطلب للكلام «فَأَرْسِلْ إِلى هارُونَ» أخى يعنى ليعاوننى كما يقال إذا نزلت بنا نازله أرسلنا إليك أى لتعيننا و إنما طلب المعاونه حرصا على القيام بالطاعه و قال الجبائى لم يسأل موسى (عليه السلام) ذلك إلا بعد أن أذن الله له فى ذلك لأن الأنبياء لا يسألون الله إلا ما يؤذن لهم فى مسألته «وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ» يعنى قتل القبطى الذى قتله موسى (عليه السلام) أى لهم على دعوى ذنب «فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» خاف أن يقتلوه بتلك النفس لا لإبلاغ الرساله فإنه علم أن الله تعالى إذا بعث رسولا تكفل بمعونته على تبليغ رسالته «قالَ» الله «كَلَّا» و هو زجر أى لا يكون ذلك و لن يقتلوك به فإنى لا أسلطهم عليك «فَاذْهَبا» أنت و أخوك و حذف ذكر هارون و إجابه موسى إلى ما اقترحه من إرساله معه إلى فرعون لدلاله قوله «فَاذْهَبا» عليه «بِآياتِنا» أى بدلالاتنا و معجزاتنا

التی خصصناکما بها «إِنَّا مَعَکُمْ مُسْتَمِعُونَ» أی نحن نحفظکم و نحن سامعون ما یجری بینکم و مستمع هنا فی موضع سامع لأن الاستماع طلب السمع بالإصغاء إلیه و ذلک لا یجوز علیه سبحانه و إنما أتی بهذه اللفظه لأنه أبلغ فی الصفه و أوکد و هو قوله «إِنَّنِی مَعَکُما أَسْمَعُ وَ أَری» و إنما قال أنا معکم لأنه أجراهما مجری الجماعه «فَأْتِیا فِرْعَوْنَ فَقُولا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِینَ» أرسلنا الله إلیک لندعوک إلی عبادته و ترک الإشراک به و لم یقل رسولا رب العالمین لأن الرسول قد یکون فی معنی الجمع قال الهذلی:

ألکنی إلیها و خیر الرسول أعلمهم بنواحی الخبر

أی غیر الرسل و قیل إن الرسول بمعنی الرساله کما فی قوله:

لقد کذب الواشون ما بحت عندهم بسر و لا أرسلتهم برسول

أی برساله و قال العباس بن مرداس:

أ لا من مبلغ عنی خفافا رسولا بیت أهلک منتهاها

فأنث الرسول تأنیث الرساله و قد یقع المصدر موقع الصفه کما تقع الصفه موقع المصدر فیکون مجازه أنا ذوا رساله رب العالمین «أَنْ أَرْسِلْ مَعَنا بَنِی إِسْرائِیلَ» أی أمرک الله بأن أرسلهم و أطلقهم من الاستعباد و خل عنهم و فی الکلام حذف تقدیره أنهما أتیا فرعون و بلغا الرساله علی ما أمرهما الله تعالی به «قالَ» فرعون لموسی «أَ لَمْ نُرَبِّکَ فِینا وَلِیداً» و التربیه تنشیه الشی ء حالا بعد حال معناه أ لم تکن فینا صبیا صغیرا فربیناک «وَ لَبِثْتَ فِینا مِنْ عُمُرِکَ سِنِینَ» أی أقمت سنین کثیره عندنا و هی ثمانی عشره سنه عن ابن عباس و قیل ثلاثین سنه عن مقاتل و قیل أربعین سنه عن الکلبی و إنما قال ذلک امتنانا علیه بإحسانه إلیه و قیل أنه أظهر لؤمه حیث ذکر صنائعه «وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ» یعنی قتل القبطی «وَ أَنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ» لنعمتنا و حق تربیتنا عن ابن عباس و عطاء و مقاتل و قیل معناه و أنت من الکافرین بإلهک إذ کنت معناه علی دیننا الذی تعیب و تقول إنه کفر عن الحسن و السدی «قالَ» موسی «فَعَلْتُها إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّینَ» أی فعلت هذه الفعله و أنا من الجاهلین لم أعلم بأنها تبلغ القتل و قیل معناه من الناسین عن ابن زید و قیل من الضالین عن العلم بأن ذلک یؤدی إلی قتله عن الجبائی و قیل من الضالین عن طریق الصواب لأنی ما تعمدته و إنما وقع منی خطأ کمن یرمی طائرا فیصیب إنسانا و قیل من الضالین عن النبوه أی لم یوح إلی تحریم قتله

«فَفَرَرْتُ مِنْكَمْ لَمَّا خِفْتُكَمْ» أی ذهبت من بینکم حذرا علی نفسی إلی مدین لما خفتکم أن تقتلونی بمن قتلته «فَوَهَبَ لِی رَبِّی حُکْماً» أی نبوه و قیل إن الحکم العلم بما تدعو إلیه الحکمه و هو الذی وهبه الله تعالی لموسی من التوراه و العلم بالحلال و الحرام و سائر الأحکام «وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُرْسَلِینَ» أی نبیا من جمله الأنبیاء «وَ تِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَیَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِی إِسْرائِیلَ» یقال عبده و أعبده إذا اتخذه عبدا و قیل فی معناه أقوال (أحدها) أن فیه اعترافا بأن تربیته له کانت نعمه منه علی موسی و إنکارا للنعمه فی ترک استعباده و یکون ألف التوبیخ مضمرا فیه فکأنه یقول أو تلک نعمه تمنها علی إن عبدت بنی إسرائیل و لم تعبدنی (و ثانیها) إنه إنکار للمنه أصلا و معناه أ تمن علی بأن ربیتنی مع استعبادک قومی هذه لیست بنعمه یرید أن اتخاذک بنی إسرائیل الذین هم قومی عبیدا أحبط نعمتک التی تمن بها علی (و ثالثها) إن معناه إنک لو کنت لا تستعبد بنی إسرائیل و لا تقتل أبناءهم لکانت أمی مستغنیه عن قذفی فی الیم فکأنک تمتن علی بما کان بلاؤک سببا له عن الزجاج و زاد الأزهری لهذا بیانا فقال إن فرعون لما قال لموسی (علیه السلام) أ لم نربک فینا ولیدا فاعتد علیه بأن رباه ولیدا منذ ولد إلی أن کبر فکان من جواب موسی (علیه السلام) له تلک نعمه تعتد بها علی لأنک عبدت بنی إسرائیل و لو لم تعبدهم لکفلنی أهلی فلم یلقونی فی الیم فإنما صارت لک علی نعمه لما أقدمت علیه مما حظره الله علیک (و رابعها) إن فیه بیان أنه لیس لفرعون علیه نعمه لأن الذی تولی تربیته أمه و غیرها من بنی إسرائیل بأمر فرعون لما استعبدهم فیکون معناه أنک تمن علی بأن استعبدت بنی إسرائیل حتی ربونی و حفظونی عن الجبائی «قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِینَ» أی أی جنس رب العالمین الذی تدعونی إلی عبادته «قالَ» موسی فی جوابه «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی مبدعهما و منشئهما و خالقهما «وَ ما بَیْنَهُمَا» من الحیوان و الجماد و النبات «إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» بأن الرب من کان بهذه الصفه أو موقنین بأن هذه الأشیاء محدثه و لیست من فعلکم و المحدث لا بد له من محدث و لم یشتغل موسی لجواب ما سأله فرعون لأن الله تعالی لیس بذی جنس بل اشتغل ببیان ربوبیته و صفاته و بیان الحجه الداله علیه من خلقه الذی یعجز المخلوقون عن مثله «قالَ» فرعون «لِمَنْ حَوْلَهُ أَ لا تَسْتَمِعُونَ» یرید أ لا تستمعون مقاله موسی عن ابن عباس و قیل معناه أ لا تصغون إلیه و تفهمون ما یقوله معجبا من قوله و إنما عجب فرعون من حوله من جوابه لأنه طلب منه أی أجناس الأجسام هو جهلا منه بالتوحید لأنه لو کان کأحد أجناس الأجسام لکان محدثا کسائر الأجسام التی هی من جنسه لحلول الحوادث فیه و دله موسی علی الله بدلاله أفعاله التی بها یجب أن یستدل علیه تعالی فقال فرعون انظروا إلی هذا أسأله عن شی ء فیجیب عن غیره فجری موسی (علیه السلام) علی عادته

فی الرفق و تأکید الحجه و تکریرها «قالَ رَبُّکُمْ وَ رَبُّ آبائِکُمُ الْأَوَّلِینَ» و إنما ذکره تأییدا لما قبله و توکیدا له فإن فرعون کان یدعی الربوبیه علی أهل عصره دون من قبله فبین إن المستحق للربوبیه من هو رب أهل کل عصر و مالک تدبیرهم فعند ذلک «قالَ» فرعون إذ لم یقدر علی جواب لکلام موسی (علیه السلام) یموه علیهم «إِنَّ رَسُولَکُمُ الَّذِی أُرْسِلَ إِلَیْکُمْ لَمَجْنُونٌ» لأنی أسأله عن ماهیه رب العالمین فیجیبنی عن غیر ذلک کما یفعل المجنون فعند ذلک لم یشتغل موسی (علیه السلام) بالجواب عما نسبه إلیه من الجنون و لکن اشتغل بتأکید الحجه و الزیاده فی الإبانه بأن «قالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ ما بَیْنَهُما إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» ذلک و تدبرونه و قیل إن کنتم تعلمون أنه إنما یستحق العباده من کان بهذه الصفه فلما طال علی فرعون الاحتجاج من موسی «قالَ» مهددا له «لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلهَاً غَیْرِی لَأَجْعَلَنَّکَ مِنَ الْمَسْجُونِینَ» أی من المحبوسین قالوا و کان إذا سجن أحدا لم یخرجه حتی یموت فلما توعده بالسجن «قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُکَ بِشَیْ ءٍ مُبِینٍ» معناه أ تسجننی و لو جئتک بأمر ظاهر تعرف به صدقی و کذبک و حجه ظاهره تدل علی نبوتی.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۳۱ الى ۵۰]

اشاره

قالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ (۳۱) فَأَلْقى عَصاهُ فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ (۳۲) وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذا هِيَ بَيْضاءُ لِلنّاظِرِينَ (۳۳) قالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هذا لَساحِرٌ عَلِيمٌ (۳۴) يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَما ذا تَأْمُرُونَ (۳۵)

قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ وَ ابْعَثْ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ (۳۶) يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّارٍ عَلِيمٍ (۳۷) فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۳۸) وَ قِيلَ لِلنّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ (۳۹) لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كانُوا هُمُ الْغالِبِينَ (۴۰)

فَلَمّا جاءَ السَّحَرَةُ قالُوا لِفِرْعَوْنَ أَ إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنّا نَحْنُ الْغالِبِينَ (۴۱) قالَ نَعَمْ وَ إِنَّكُمْ إِذاً لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۴۲) قالَ لَهُمْ مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ (۴۳) فَأَلْقَوْا حِبالَهُمْ وَ عِصِيَّهُمْ وَ قالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنّا لَنَحْنُ الْغالِبُونَ (۴۴) فَأَلْقى مُوسى عَصاهُ فَإِذا هِيَ تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ (۴۵)

فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ ساجِدِينَ (۴۶) قالُوا آمَنّا بِرَبِّ الْعالَمِينَ (۴۷) رَبِّ مُوسى وَ هارُونَ (۴۸) قالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (۴۹) قالُوا لا ضَيْرَ إِنّا إِلى رَبِّنا مُنْقَلِبُونَ (۵۰)

المعنى

«قالَ» فرعون لموسى «فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّادِقِينَ» أى هات ما ادعيت من المعجزات إن كنت صادقا «فَأَلْقى» حينئذ موسى «عَصاهُ فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ» أى حيه عظيمه و قيل الثعبان الذكر من الحيات «مُبِينٌ» ثعبان لا شبهه فيه «وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذا هِيَ بَيْضاءُ لِلنّاظِرِينَ» أى و أخرج يده من كمه أو جيبه على ما روى فإذا هى بيضاء بياضا نوريا كالشمس فى إشراقها للناظرين إليها «قالَ» فرعون «لِلْمَلَإِ» الأشراف من قومه «حَوْلَهُ إِنَّ هذا» يعنى موسى «لَساحِرٌ عَلِيمٌ» بالسحر و الحيل «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ» و دياركم و يتغلب عليها «بِسِحْرِهِ فَما ذا تَأْمُرُونَ» فى بابه و إنما شاور قومه فى ذلك مع أنه كان يقول لهم أنه إله لأنه يجوز أن يكون ذهب عليه و على قومه إن الإله لا يجوز أن يشاور غيره كما ذهب عليهم أن الإله لا يجوز أن يكون جسما محتاجا فاعتقدوا إلهيته مع ظهور حاجته «قالُوا أَرْجِهْ وَ أَخاهُ» قد مر تفسيره و اختلاف القراء فيه فى سوره الأعراف «وَ ابْعَثْ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ» يحشرون الناس من جميع البلدان «يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحّارٍ عَلِيمٍ» و فى الكلام حذف تقديره أنه أنفذ الحاشرين فى البلدان فحشروهم «فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ» أى لوقت يوم بعينه اختاروه و عينوه و هو يوم عيدهم يوم الزينه «وَ قِيلَ لِلنّاسِ» أى لأهل مصر «هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كانُوا هُمُ الْغالِبِينَ» لموسى و أخيه «فَلَمّا جاءَ السَّحَرَةُ» و حضروا بين يدى فرعون «قالُوا» له «أَ إِنَّ لَنا لَأَجْراً إِنْ كُنّا نَحْنُ الْغالِبِينَ» أى هل لنا أجره و جزاء على غلبتنا إياه إن نحن غلبناه «قالَ» فرعون

«نَعَمْ» لكم على ذلك الأجر الجزيل «وَ إِنَّكُمْ» مع ما تعطون من الجزاء و الأجر «إِذاً لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ» و المقرب المدنى من مجلس الكرامه «قالَ لَهُمْ» أى للسحره «مُوسى أَلْقُوا ما أَنْتُمْ مُلْقُونَ» هذا بصوره الأمر و المراد به التحدى «فَأَلْقَوْا حِبالَهُمْ وَ عِصِيَّهُمْ» أى طرحوا ما كان معهم من الحبال و العصى «وَ قالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغالِبُونَ» و العزه القوه التى يمتنع بها من لحاق ضيم لعلو منزلتها و هذا القول قسم منهم و إن كان غير مبرور «فَأَلْقى» عند ذلك «مُوسى عَصاهُ فَإِذا هِيَ تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ» أى أن العصا تتناول جميع ما موهوا به فى أوجز مده من الزمان «فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ ساجِدِينَ» لما بهرهم ما أظهره موسى (عليه السلام) من قلب العصا حيه و تلقفها جميع ما أتعبوا به نفوسهم فيه و علموا إن ذلك من عند الله إذ أحد من البشر لا يقدر عليه «قالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعالَمِينَ رَبِّ مُوسى وَ هارُونَ» فعند ذلك «قالَ» فرعون مهددا لهم «آمَنْتُمْ» أى صدقتم له فيما يدعو إليه «قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ» أى أنا فى تصديقه «إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ» أى أستاذكم و عالمكم «الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» فيما بعد ما أفعله بكم عقوبه لكم على تصديقكم إياه ثم فسر ذلك بقوله «لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلافٍ» يعنى قطع اليد من جانب و الرجل من الجانب الآخر كقطع اليد اليمنى و الرجل اليسرى «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ» مع ذلك على الجذوع و لا أترك أحدا منكم لا تناله عقوبتى «قالُوا» فى جوابه عن ذلك «لا ضَيْرَ» أى لا ضرر علينا فيما تفعله يقال ضاره يضيره ضيرا و ضره يضره ضررا «إِنَّا إِلى رَبِّنا مُنْقَلِبُونَ» أى إلى ثواب ربنا راجعون فيجازينا على إيماننا و صبرنا بالنعيم الدائم الذى لا ينقضى و لا يضرنا قطعك و صلبك فإنه ألم ساعه عن قريب ينقضى قال الحسن لم يصل فرعون إلى قتل واحد منهم و لا قطعه و قيل إن أول من قطع الأيدى و الأرجل فرعون.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۵۱ الى ۶۸]

اشاره

إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنا رَبُّنا خَطايانا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ (۵۱) وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۵۲) فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ (۵۳) إِنَّ هؤُلاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (۵۴) وَ إِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ (۵۵)

وَ إِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ (۵۶) فَأَخْرَجْناهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۵۷) وَ كُنُوزٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ (۵۸) كَذلِكَ وَ أَوْرَثْناها بَنِي إِسْرائِيلَ (۵۹) فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ (۶۰)

فَلَمَّا تَراءَا الْجَمْعانِ قالَ أَصْحابُ مُوسى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ (۶۱) قالَ كَلَّا إِنَّ مَعِي رَبِّي سَيَهْدِينِ (۶۲) فَأَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ (۶۳) وَ أَزْلَفْنا ثَمَّ الْآخَرِينَ (۶۴) وَ أَنْجَيْنا مُوسى وَ مَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (۶۵)

ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (۶۶) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۶۷) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۶۸)

القراءه

قرأ ابن عامر و أهل الكوفه حاذرون بالألف و الباقون بغير ألف و قرأ فاتبعوهم موصوله الألف مشدده التاء زيد عن يعقوب و قرأ الباقون «فَأَتْبَعُوهُمْ» بقطع الألف و سكون التاء و قرأ حمزه و نصير عن الكسائى و خلف تراءا الجمعان بكسر الراء و الباقون بفتحها و فى الشواذ قراءه أبان بن تغلب إن كنا أول المؤمنين بكسر الهمزه من أن و قراءه ابن أبى عامر حادرون بالدال غير المعجمه و قراءه الأعرج و عبيد بن عمير إنا لمدركون بتشديد الدال و قراءه عبد الله بن الحرث و أزلقنا بالقاف.

الحجه

قال أبو على قال أبو عبيده رجل حذر و حذر و حاذر قال ابن أحمر:

هل ينسأن يومى إلى غيره أنى حوالى و أنى حذر

حوالى أى ذو حيله و قال العباس بن مرداس:

و إنى حاذر أنمى سلاحى إلى أوصال ذيال منيع

و وجه إماله الحركه على الراء من تراءى أن قياسه أن يكون تراءى فى الموقف مثال تراعى فأمال فتحه الراء لإماله فتحه الهمزه التى أميلت ليميل الألف نحو الياء كما قالوا رأى

ص: ٢٩٨

أمالوا فتحه الراء لإماله فتحه الهمزه فإن قيل فإذا وصل و قيل تراه الجمعان فهلا لم يجز إماله الفتحه التى على الراء لأنه إذا كان إمالتها لإماله فتحه الهمزه و ما يوجب إماله الفتحه فقد سقط و هو الألف المنقلبه من الياء التى سقطت لالتقاء الساكنين فإذا سقطت لم يجز إماله فتحه الهمزه فإذا لم يجز إماله فتحه الهمزه وجب أن لا يجوز إماله فتحه الراء فقيل إن إماله فتحه الراء فى تراءى جائزه فى الوصل مع سقوط الألف من تفاعل لالتقاء الساكنين و ما سقط الألف عن تفاعل لالتقاء الساكنين فهو عندهم فى حكم الثابت يدل على ذلك قولهم

" و لا ذاكرا الله إلا قليلا"

فنصب مع سقوط التنوين لالتقاء الساكنين كما ينصب إذا ثبت و زعم أبو الحسن أنه قد قرأ فى الْقَتْلى الْحُرُّ بإماله فتحه اللام مع سقوط الألف و قال ابن جنى قوله إن كنا أول المؤمنين من الكلام الذى يعتاده المستظهر المدل بما عنده يقول الرجل لصاحبه أنا أحفظه عليك إن كنت وافيا و لن يضيع لك جميل عندى إن كنت شاكرا أى فكما تعلم إن هذا معروف من حالى فثق بوفائى و شكرى و مثله بيت كتاب سيبويه:

أ تغضب أن أذنا قتيبه حزتا جهارا و لم تغضب لقتل ابن حازم

فشرط بذلك و قد كان و وقع قبل ذلك و قد جاء به أبو تمام فقال:

و مكارما عتق النجار تليده إن كان هضب عمايتين تليدا

أى كما كان هضب عمايتين تليدا فكذلك هذه المكارم و أما قوله حادرون فالحادر القوى الشديد و منه الحادره الشاعره و حدر الرجل إذا قوى جسمه و امتلأ لحما و شحما قال الأعشى:

و عسير أدماء حادره العين خنوف عير أنه شملال

و يقال أدركت الشى ء و أدركته بمعنى و من قرأ «وَ أَزْلَفْنا» بالفاء فالآخرون موسى و أصحابه و من قرأ بالقاف فالآخرون فرعون و أصحابه أى أهلكناهم.

اللغه

سرى و أسرى لغتان و قد فرق بينهما و الشرذمه العصبه الباقيه من عصب كثيره

ص: ٢٩٩

و شرذمه كل شى ء بقيته القليله قال الراجز:

جاه الشتاء و قميصى أخلاق شراذم يضحكك منها التواق

و الفرق بين الحذر و الحاذر أن الحاذر الفاعل للحذر و الحذر المطبوع على الحذر و الكنوز الأموال المخباه فى مواضع غامضه من الأرض بعضها على بعض و منه كناز التمر و غيره مما يعبأ بعضه على بعض و المقام الموضع الذى يقام فيه و الكريم الحقيق بإعطاء الخير الجزيل و هى صفه تعظيم فى المدح و اتبع فلان فلانا و تبعه إذا اقتفى أثره و الإشراق الدخول فى وقت شروق الشمس و يقال شرقت الشمس إذا طلعت و أشرقت إذا أضاءت و صفت و أشرقنا دخلنا فى الشروق و تراءا الجمعان أى تقابلا بحيث يرى كل منهما صاحبه و يقال تراءى نارا هما إذا تقابلا و إنما جاز تثنيه الجمع لأنه يقع عليه صفه التوحيد فتقول هذا جمع واحد كما تقول جمله واحده و الإدراك اللحاق يقال أدرك قتاده الحسن أى لحقه و أدرك الزرع أى لحق ببلوغه و أدرك الغلام أى بلغ و أدركت القدر نضجت و الطود الجبل قال الأسود بن يعفر:

حلوا بانقره يجيش عليهم ماء الفرات يجى ء من أطواد

و الازدلاف الإدناء و التقريب و منه المزدلفه أبو عبيده أزلفنا جمعنا و ليله المزدلفه ليله جمع قال الشاعر:

و كل يوم مضى أو ليله سلفت فيها النفوس إلى الآجال تزدلف

و الآخر بفتح الخاء الثانى من قسمى أحد يقال نجى الله أحدهما و أهلك الآخر و بكسر الخاء هو الثانى من قسمى الأول يقال نجى الأول و هلك الآخر.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن السحره أنهم قالوا لفرعون حين آمنوا «إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنا رَبُّنا خَطايانا» أى ما فعلناه من السحر و غيره «أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ» أى لأنا كنا أول من صدق موسى و أقر بنبوته و بما دعانا إليه من التوحيد و نفى التشبيه و قيل أنهم أول من آمن عند تلك الآيه أو أول من آمن من آل فرعون لأن بنى إسرائيل كانوا آمنوا به «وَ أَوْحَيْنا

إِلى مُوسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي» سبق تفسيره فى سوره طه «إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ» بتبعكم فرعون و جنوده ليحولوا بينكم و بين الخروج من أرض مصر «فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدائِنِ حاشِرِينَ» يحشرون إليه الناس و يجمعون له الجيوش ليقبضوا على موسى و قومه لما ساروا بأمر الله عز و جل فلما حضروا عنده قال لهم «إِنَّ هؤُلاءِ» يعنى أصحاب موسى «لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ» أى عصابه من الناس قليله قال الفراء يقال عصبه قليله و قليلون و كثيره و كثيرون قال المفسرون و كان الشرذمه الذين قللهم فرعون ستمائه ألف و لا يحصى عدد أصحاب فرعون «وَ إِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ» يقال غاظه و اغتاظه و غيظه إذا أغضبه أى أنهم غاظونا لمخالفتهم إيانا فى الدين ثم لخروجهم من أرضنا على كره منا و ذهابهم بالحلى الذى استعاروها و خلوصهم من استعبادنا «وَ إِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ» أى خائفون شرهم و حاذرون أى مؤدون مقوون أى ذوو أداه و قوه مستعدون شاكون فى السلاح و قال الزجاج الحاذر المستعد و الحذر المتيقظ ثم أخبر سبحانه عن كيفيه إهلاكهم بقوله «فَأَخْرَجْناهُمْ» يعنى آل فرعون «مِنْ جَنَّاتٍ» أى بساتين «وَ عُيُونٍ» جاريه فيها «وَ كُنُوزٍ» أى أموال مخبأه و خزائن و دفائن «وَ مَقامٍ كَرِيمٍ» أى منابر يخطب عليها الخطباء عن ابن عباس و قيل هو مجالس الأمراء و الرؤساء التى كان يحف بها الأتباع فيأتمرون بأمرهم و قيل المنازل الحسان التى كانوا مقيمين فيها فى كرامه و قيل يريد مرابط الحيل لتفرد الرؤساء بارتباطها عده و زينه فصار مقامها أكرم مقام متروك «كَذلِكَ» أى كما وصفنا لك أخبارهم «وَ أَوْرَثْناها بَنِي إِسْرائِيلَ» و ذلك إن الله سبحانه رد بنى إسرائيل إلى مصر بعد ما أغرق فرعون و قومه و أعطاهم جميع ما كان لفرعون و قومه من الأموال و العقار و المساكن و الديار «فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» يعنى قوم فرعون أدركوا موسى و أصحابه حين شرقت الشمس و ظهر ضوءها و ذلك قوله «فَلَمَّا تَراءَا الْجَمْعانِ» أى تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه «قالَ أَصْحابُ مُوسى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ» أى سيدركنا جمع فرعون و لا طاقه لنا بهم «قالَ» موسى ثقه بنصر الله تعالى «كَلَّا» لن يدركونا و لا يكون ما تظنون فانتهوا عن هذا القول «إِنَّ مَعِي رَبِّي» بنصره «سَيَهْدِينِ» أى سيرشدنى إلى طريق النجاه و قيل سيكفينى عن السدى «فَأَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْبَحْرَ» و هو نهر النيل ما بين إيله و مصر و قيل هو بحر قلزم ما بين اليمن و مكه إلى مصر و فيه حذف أى فضرب «فَانْفَلَقَ» أى فانشق البحر و ظهر فيه اثنا عشر طريقا و قام الماء عن يمين الطريق و يساره كالجبل العظيم و ذلك قوله «فَكانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ» أى فكان كل قطعه من البحر كالجبل العظيم و الفرق الاسم لما انفرق و الفرق مصدر «وَ أَزْلَفْنا ثَمَّ الْآخَرِينَ» أى قربنا إلى البحر فرعون و قومه حتى أغرقناهم عن

ابن عباس و قتاده و قیل معناه جمعنا فی البحر فرعون و قومه عن أبی عبیده و قیل معناه و قربناهم إلی المنیه لمجی ء وقت هلاکهم «وَ أَنْجَیْنا مُوسی وَ مَنْ مَعَهُ أَجْمَعِینَ» یعنی بنی إسرائیل أنجینا جمیعهم من الغرق و الهلاک «ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِینَ» فرعون و جنوده «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً» معناه إن فی فرق البحر و إنجاء موسی و قومه و إغراق فرعون و قومه لدلاله واضحه علی توحید الله و صفاته التی لا یشارکه فیها غیره «وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ» معناه أنهم مع هذا السلطان الظاهر و البرهان الباهر و المعجز القاهر ما آمن أکثرهم فلا تستوحش یا محمد من قعود قومک عن الحق الذی تأتیهم به و تدلهم علیه فقد جروا علی عاده أسلافهم فی إنکار الحق و قبول الباطل «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیزُ» فی سلطانه «الرَّحِیمُ» بخلقه و قیل العزیز فی انتقامه من أعدائه الرحیم فی إنجائه من الهلاک لأولیائه و قیل أنه لم یؤمن من أهل مصر غیر آسیه امرأه فرعون و مؤمن آل فرعون و مریم التی دلت علی عظام یوسف.

ص: ۳۰۲

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۶۹ الى ۱۰۴]

اشاره

وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْراهِيمَ (۶۹) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما تَعْبُدُونَ (۷۰) قالُوا نَعْبُدُ أَصْناماً فَنَظَلُّ لَها عاكِفِينَ (۷۱) قالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ (۷۲) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ (۷۳)

قالُوا بَلْ وَجَدْنا آباءَنا كَذلِكَ يَفْعَلُونَ (۷۴) قالَ أَ فَرَأَيْتُمْ ما كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (۷۵) أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ (۷۶) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلاَّ رَبَّ الْعالَمِينَ (۷۷) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (۷۸)

وَ الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَ يَسْقِينِ (۷۹) وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (۸۰) وَ الَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (۸۱) وَ الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (۸۲) رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ (۸۳)

وَ اجْعَلْ لِي لِسانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (۸۴) وَ اجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ (۸۵) وَ اغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كانَ مِنَ الضَّالِّينَ (۸۶) وَ لا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ (۸۷) يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ (۸۸)

إِلاَّ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (۸۹) وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ (۹۰) وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغاوِينَ (۹۱) وَ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (۹۲) مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ (۹۳)

فَكُبْكِبُوا فِيها هُمْ وَ الْغاوُونَ (۹۴) وَ جُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (۹۵) قالُوا وَ هُمْ فِيها يَخْتَصِمُونَ (۹۶) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۹۷) إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعالَمِينَ (۹۸)

وَ ما أَضَلَّنا إِلاَّ الْمُجْرِمُونَ (۹۹) فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ (۱۰۰) وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (۱۰۱) فَلَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۱۰۲) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۰۳)

وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۰۴)

اللغه

الأقدم الموجود قبل غيره و مثله الأول و الأسبق و القدم وجود الشي ء لا إلى أول و التبريز الإظهار يقال أبرزه و برزه فبرز يبرز بروزا و الغاوي العامل بما يوجب الخيبه من الثواب كبكبوا أصله كببوا إلا أنه ضوعف بتكرير الفاء أي دهدهوا و طرح فيها بعضهم على بعض جماعه جماعه و الحميم القريب الذي توده و يودك.

الإعراب

«هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ» أصله أن يتعدى إلى ما كان صوتا مسموعا تقول سمعت كلامك فإن وقع على جوهر تعدى إلى مفعولين و لا

يكون الثانى منهما إلا صوتا كقولك سمعت زيدا يقرأ و لا يجوز سمعت زيدا يقوم لأن القيام لا يكون مسموعا و قوله «هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ» على حذف المضاف و التقدير هل يسمعون دعاءكم فحذف المضاف

ص: ٣٠٣

و دل عليه قوله «إِذْ تَدْعُونَ». «إِلَّا رَبَّ الْعالَمِينَ» استثناء منقطع و يجوز أن يكون غير منقطع على تقدير فإن جميع ما عبدتم عدو لى إلا رب العالمين و قد عبدوا مع الله تعالى الأصنام. «إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ» الموصول و الصله فى محل النصب على البدل من مفعول ينفع المحذوف تقديره يوم لا ينفع أحدا مال و لا بنون إلا من أتى الله و يجوز أيضا أن يكون منصوبا على الاستثناء. «هُمْ فِيها» مبتدأ و خبر. «يَخْتَصِمُونَ» فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون يختصمون خبر المبتدأ و فيها يتعلق به فيكون منصوبا بإضمار أن فى جواب التمنى.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ» يا محمد «نَبَأَ إِبْراهِيمَ» أى خبر إبراهيم فإنه شجره الأنبياء و به افتخار العرب و فيه تسليه لك و عظه لقومك «إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» على وجه الإنكار عليهم «ما تَعْبُدُونَ» أى أى شى ء تعبدون من دون الله «قالُوا نَعْبُدُ أَصْناماً فَنَظَلُّ لَها عاكِفِينَ» أى فنظل لها مصلين عن ابن عباس و قيل معناه فنقيم على عبادتها مداومين «قالَ» إبراهيم «هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ» أى هل يسمعون دعاءكم «إِذْ تَدْعُونَ» معناه هل يستجيبون دعاءكم إذا دعوتموهم «أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ» إذا عبدتموهم «أَوْ يَضُرُّونَ» إن تركتم عبادتها و فى هذا بيان إن الدين إنما يثبت بالحجه و لو لا ذلك لم يحاجهم إبراهيم (عليه السلام) هذا الحجاج «قالُوا بَلْ وَجَدْنا آباءَنا كَذلِكَ يَفْعَلُونَ» و هذا إخبار عن تقليدهم آباءهم فى عباده الأصنام «قالَ» إبراهيم (عليه السلام) منكرا عليهم التقليد «أَ فَرَأَيْتُمْ ما كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ» أى الذى كنتم تعبدونه من الأصنام «أَنْتُمْ» الآن «وَ آباؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ» أى المتقدمون أى و الذين كان آباؤكم يعبدونهم و إنما دخل لفظه كان لأنه جمع بين الحال و الماضى «فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي» معناه إن عباده الأصنام مع الأصنام عدو لى إلا أنه غلب ما يعقل و قيل أنه يعنى الأصنام و إنما قال فإنهم فجمعها جمع العقلاء لما وصفها بالعداوه التى لا تكون إلا من العقلاء و جعل الأصنام كالعدو فى الضرر من جهه عبادتها و يجوز أن يكون قال فإنهم لأنه كان منهم من يعبد الله مع عبادته الأصنام فغلب ما يعقل و لذلك استثنى فقال «إِلَّا رَبَّ الْعالَمِينَ» استثناء من جميع المعبودين قال الفراء أنه من المقلوب و المعنى فإنى عدو لهم و من عاديته فقد عاداك ثم وصف رب العالمين فقال «الَّذِي خَلَقَنِي» و أخرجنى من العدم إلى الوجود «فَهُوَ يَهْدِينِ» أى يرشدنى إلى ما فيه نجاتى و قيل الذى خلقنى لطاعته فهو يهدينى إلى جنته «وَ الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَ يَسْقِينِ وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ» معناه أنه يرزقنى ما أتغذى به و يفعل ما يصح بدنى «وَ الَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ» أى يميتنى بعد أن كنت حيا و يحيينى يوم القيامه بعد أن أكون ميتا «وَ الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ» أى يوم الجزاء و إنما قال ذلك على سبيل الانقطاع منه إلى الله تعالى لا على سبيل أن له خطيئه

يحتاج إلى أن يغفر له يوم القيامه لأن عندنا لا يجوز أن يقع من الأنبياء شى ء من القبائح و عند جميع أهل العدل و إن جوزوا عليهم الصغائر فإنها تقع عندهم محبطه مكفره فليس شى ء منها غير مغفور فيحتاج إلى أن يغفر يوم القيامه و قيل معناه أطمع أن يغفر لمن يشفعنى فيه فأضافه إلى نفسه كقوله سبحانه لنبيه ص لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ و إنما قال و إذا مرضت فأضاف المرض إلى نفسه و إن كان من الله استعمالا لحسن الأدب فإن المقصود شكر نعمه الله تعالى و لو كان المقصود بيان القدره لأضافه إلى الله تعالى و نظيره قول الخضر (عليه السلام) فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها ثم قال فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما و إنما حذف الياءات لأنه رءوس الآيات و هذا الكلام من إبراهيم (عليه السلام) إنما صدر على وجه الاحتجاج على قومه و الإخبار بأنه لا يصلح للإلهيه إلا من فعل هذه الأفعال ثم حكى الله عنه أنه سأله و قال «رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً» و الحكم بيان الشى ء على ما تقتضيه الحكمه و قيل إنه العلم عن ابن عباس يعنى علما إلى علم و فقها إلى فقه و قيل إنه النبوه عن الكلبى «وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ» أى بمن قبلى من النبيين فى الدرجه و المنزله و قيل معناه افعل بى من اللطف ما يؤدينى إلى الصلاح و الاجتماع مع النبيين فى الثواب و فى هذا دلاله على عظم شأن الصلاح و هو الاستقامه على ما أمر الله تعالى به و دعا إليه «وَ اجْعَلْ لِي لِسانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ» أى ثناء حسنا فى آخر الأمم و ذكرا جميلا و قبولا عاما فى الذين يأتون بعدى إلى يوم القيامه فأجاب الله سبحانه دعاه فكل أهل الأديان يثنون عليه و يقرون بنبوته و العرب تضع اللسان موضع القول على الاستعاره لأن القول يكون بها و كذلك يسمون اللغه لسانا قال الأعشى بأهله:

إنى أتتنى لسانا لا أسر بها من علو لا عجب منها و لا سخر

و قيل إن معناه و اجعل لى ولد صدق فى آخر الأمم يدعو إلى الله و يقوم بالحق و هو محمد ص «وَ اجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ» أى من الذين يرثون الفردوس «وَ اغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كانَ مِنَ الضَّالِّينَ» أى من الذاهبين عن الصواب فى اعتقاده و وصفه بأنه ضال يدل على أنه كان كافرا كفر جهاله لا كفر عناد و قد ذكرنا الوجه فى استغفار إبراهيم لأبيه فى سوره التوبه «وَ لا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ» أى لا تفضحنى و لا تعيرنى بذنب يوم تحشر الخلائق و هذا الدعاء كان منه (عليه السلام) على وجه الانقطاع إلى الله تعالى لما بينا أن القبيح لا يجوز وقوعه من الأنبياء (عليه السلام) ثم فسر ذلك اليوم بأن قال «يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ» أى لا ينفع المال و البنون أحدا إذ لا يتهيأ لذى المال أن يفتدى من شدائد ذلك اليوم

به و لا يتحمل من صاحب البنين بنوه شيئا من معاصيه «إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» من الشرك و الشك عن الحسن و مجاهد و قيل سليم من الفساد و المعاصى و إنما خص القلب بالسلامه لأنه إذا سلم القلب سلم سائر الجوارح من الفساد من حيث أن الفساد بالجارحه لا يكون إلا عن قصد بالقلب الفاسد و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال هو القلب الذى سلم من حب الدنيا

و يؤيده

قول النبى ص حب الدنيا رأس كل خطيئه

«وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ» أى قربت لهم ليدخلوها «وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغاوِينَ» أى أظهرت و كشف الغطاء عنها للضالين عن طريق الحق و الصواب «وَ قِيلَ لَهُمْ» فى ذلك اليوم على وجه التوبيخ «أَيْنَ ما كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» من الأصنام و الأوثان و غيرهما و إنما وبخوا بلفظ الاستفهام لأنه لا جواب لهم عن ذلك إلا بما فيه فضيحتهم «هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ» بدفع العذاب عنكم فى ذلك اليوم «أَوْ يَنْتَصِرُونَ» لكم إذا عوقبتم و قيل ينتصرون أى يمتنعون من العذاب «فَكُبْكِبُوا فِيها» أى جمعوا و طرح بعضهم على بعض عن ابن عباس و قيل نكسوا فيها على رءوسهم عن السدى «هُمْ» يعنى الآلهه التى تعبدونها «وَ الْغاوُونَ» أى و العابدون و المعنى اجتمع المعبودون من دون الله و العابدون لها فى النار «وَ جُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ» أى و كبكب معهم جنود إبليس يريد من اتبعه من ولده و ولد آدم «قالُوا وَ هُمْ فِيها يَخْتَصِمُونَ» أى قال هؤلاء و هم فى النار يخاصم بعضهم بعضا «تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعالَمِينَ» و إن هذه هى المخففه من الثقيله أى إنا كنا فى ضلال و معناه لقد كنا فى ضلال عن الحق بين و ذهاب عن الصواب ظاهر إذ سويناكم بالله و عدلناكم به فى توجيه العباده إليكم «وَ ما أَضَلَّنا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ» أى إلا أولونا الذين اقتدينا بهم عن الكلبى و قيل إلا الشياطين عن مقاتل و قيل الكافرون الذين دعونا إلى الضلال ثم أظهروا الحسره فقالوا «فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ» يشفعون لنا و يسألون فى أمرنا «وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ» أى ذى قرابه بهمه أمرنا و المعنى ما لنا من شفيع من الأباعد و لا صديق من الأقارب و ذلك حين يشفع الملائكه و النبيون و المؤمنون و

فى الخبر المأثور عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله ص يقول إن الرجل يقول فى الجنه ما فعل صديقى فلان و صديقه فى الجحيم فيقول الله تعالى أخرجوا له صديقه إلى الجنه فيقول من بقى فى النار فما لنا من شافعين و لا صديق حميم

و

روى العياشى بالإسناد عن حمران بن أعين عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال و الله لنشفعن لشيعتنا و الله لنشفعن لشيعتنا حتى يقول الناس «فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ» إلى قوله «فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ»

و

فى روايه أخرى حتى يقول عدونا

و عن أبان بن تغلب قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول إن المؤمن ليشفع يوم القيامه

لأهل بيته فيشفع فيهم حتى يبقى خادمه فيقول و يرفع سبابتيه يا رب خويدمى كان يقينى الحر و البرد فيشفع فيه

و فى خبر آخر عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أن المؤمن ليشفع لجاره و ما له حسنه فيقول يا رب جارى كان يكف عنى الأذى فيشفع فيه و إن أدنى المؤمنين شفاعه ليشفع لثلاثين إنسانا

ثم قالوا «فَلَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً» أى رجعه إلى الدنيا «فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» المصدقين فتحل لنا الشفاعه «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فيما قصصناه «لَآيَةً» أى دلاله لمن نظر فيها و اعتبر بها «وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ» فيها تسليه للنبى ص و إعلام له بأن الشر قديم «وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» مضى معناه.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۰۵ الى ۱۲۲]

اشاره

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ (۱۰۵) إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۰۶) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۰۷) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۰۸) وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلى رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۰۹)

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۱۰) قالُوا أَ نُؤْمِنُ لَكَ وَ اتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ (۱۱۱) قالَ وَ ما عِلْمِي بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۱۲) إِنْ حِسابُهُمْ إِلَّا عَلى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ (۱۱۳) وَ ما أَنَا بِطارِدِ الْمُؤْمِنِينَ (۱۱۴)

إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۱۱۵) قالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ (۱۱۶) قالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ (۱۱۷) فَافْتَحْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فَتْحاً وَ نَجِّنِي وَ مَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۱۱۸) فَأَنْجَيْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (۱۱۹)

ثُمَّ أَغْرَقْنا بَعْدُ الْباقِينَ (۱۲۰) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۲۱) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۲۲)

القراءه

قرأ يعقوب و أتباعك و هو قراءه ابن مسعود و الضحاك و ابن السميفع و الفراء و الباقون «وَ اتَّبَعَكَ».

الحجه

يحتمل قوله و أتباعك وجهين (أحدهما) أن يكون مبتدأ و «الْأَرْذَلُونَ» خبره و المعنى لما ذا نؤمن لك و إنما أتباعك الأرذلون (و الآخر) أن يكون معطوفا على الضمير فى «أَ نُؤْمِنُ» أى أ نؤمن نحن و أتباعك و «الْأَرْذَلُونَ» صفه للأتباع و جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير توكيد لما وقع هناك من الفصل و هو قوله «لَكَ» فصار طول الكلام به كالعرض من توكيد الضمير بقوله نحن و المعنى أ نؤمن لك و أتباعك الأرذلون فنعد فى عدادهم.

اللغه

الأرذلون و الأراذل السفله و أوضاع الناس و الرذل الوضيع و الرذيله نقيض الفضيله و الطرد إبعاد الشى ء على وجه التنفير طرده يطرده و أطرده جعله طريدا و أطرد فى الباب استمر فى الذهاب كالطريد و الرجم الرمى بالحجاره و لا يقال للرمى بالقوس رجم و يسمى المشتوم مرجوما لأنه يرمى بما يذم و الانتهاء بلوغ الحد من غير مجاوزه إلى ما وقع عنه النهى و أصل النهايه بلوغ الحد و النهى الغدير لانتهاء الماء إليه و الفتح الحكم و الفتاح الحاكم لأنه يفتح على وجه الأمر بالحكم الفصل قال الشاعر:

أ لا أبلغ بنى أعيا رسولا فإنى عن فتاحتكم غنى

و الفلك السفن يقع على الواحد و الجمع و المشحون من شحنه يشحنه شحنا إذا ملأه بما يسد خلله و شحن الثغر بالرجال و منه الشحنه.

الإعراب

«ما عِلْمِى» ما حرف نفى و «عِلْمِى» مبتدأ و تقديره ما علمى ثبت أو حصل بما كانوا يعملون.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث نوح (عليه السلام) فقال «كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ» دخلت التاء فى كذبت و القوم مذكر لأن المراد بالقوم الجماعه أى كذبت جماعه نوح المرسلين لأن من كذب رسولا واحدا من رسل الله فقد كذب الجماعه لأن كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل

و قال أبو جعفر (عليه السلام) يعنى بالمرسلين نوحا و الأنبياء الذين كانوا بينه و بين آدم (عليه السلام)

«إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ» أى فى النسب لا فى الدين «أَ لا تَتَّقُونَ» عذاب الله تعالى فى تكذيبى و مخالفتى «إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ»

على الرسـاله فيمـا بينى و بين ربكم «فَاتَّقُوا اللَّهَ» بطاعته و عبادته «وَ أَطِيعُونِ» فيما أمركم به من الإيمان و التوحيـد «وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ» أى على الدعاء إلى التوحيد «مِنْ أَجْرٍ» من مزيده «إِنْ أَجْرِيَ» ما

ص: ۳۰۸

جزائی و ثوابی «إِلَّا عَلی رَبِّ الْعالَمِینَ» و خالق الخلائق أجمعین ثم کرر علیهم قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِیعُونِ» لاختلاف المعنی لأن التقدیر فاتقوا الله و أطیعونی لأنی رسول أمین و اتقوا الله و أطیعونی لأنی لا أسألکم علیه أجرا فتخافوا تلف أموالکم به و کل واحد من هذین المعنیین یقوی الداعی إلی قبول قول الغیر و یبعد عن التهمه «قالُوا أَ نُؤْمِنُ لَکَ» أی نصدقک فیما تقول «وَ اتَّبَعَکَ الْأَرْذَلُونَ» أی و قد اتبعک سفله الناس و أراذلهم و خساسهم عن قتاده و قیل یعنون المساکین الذین لیس لهم مال و لا عز عن عطا و قیل یعنون الحاکه و الأساکفه عن الضحاک و علقمه و المعنی إن أتباعک أراذلنا و فقراؤنا و أصحاب الأعمال الدنیه و المهن الخسیسه فلو اتبعناک لصرنا مثلهم و معدودین فی جملتهم و هذا جهل منهم لأنه لیس فی إیمان الأرذلین به ما یوجب تکذیبه فإن الرذل إذا أطاع سلطانه استحق التقرب عنده دون الشریف العاصی «قالَ وَ ما عِلْمِی بِما کانُوا یَعْمَلُونَ» أی ما أعلم أعمالهم و صنائعهم و لم أکلف ذلک و إنما کلفت أن أدعوهم إلی الله و قد أجابونی إلیه «إِنْ حِسابُهُمْ إِلَّا عَلی رَبِّی لَوْ تَشْعُرُونَ» أی لیس حسابهم إلا علی ربی الذی خلقنی و خلقهم لو تعلمون ذلک ما عبتموهم بصنائعهم «وَ ما أَنَا بِطارِدِ الْمُؤْمِنِینَ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِیرٌ مُبِینٌ» أی ما أنا بالذی لا یقبل الإیمان من الذین تزعمون أنهم الأرذلون لأنی لست إلا نذیرا مخوفا من معصیه الله داعیا إلی طاعته مبینا لها «قالُوا» له عند ذلک «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ یا نُوحُ» أی إن لم ترجع عما تقوله و تدعو إلیه «لَتَکُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِینَ» بالحجاره عن قتاده و قیل من المرجومین بالشتم عن الضحاک «قالَ» نوح «رَبِّ إِنَّ قَوْمِی کَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَیْنِی وَ بَیْنَهُمْ فَتْحاً» أی فاقض بیننا قضاء بالعذاب لأنه قال «وَ نَجِّنِی وَ مَنْ مَعِیَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» أی من ذلک العذاب «فَأَنْجَیْناهُ وَ مَنْ مَعَهُ فِی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ» أی فخلصناه و من معه من المؤمنین فی السفینه المملوءه من الناس و غیرهم من الحیوانات «ثُمَّ أَغْرَقْنا بَعْدُ» أی بعد نجاه نوح و من معه «الْباقِینَ» أی الخارجین عن السفینه الکافرین به «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً» واضحه علی توحید الله «وَ ما کانَ أَکْثَرُهُمْ مُؤْمِنِینَ» و لیس هذا بتکرار و إنما کل واحد فی قصه علی حده فهذا ذکر آیه فی قصه نوح و ما کان من شأنه بعد ذکر آیه مما کان فی قصه إبراهیم و ذکر آیه أخری فی قصه موسی و فرعون فبین أنه ذکر کلا من ذلک لما فیه من الآیه الباهره «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَهُوَ الْعَزِیزُ» فی إهلاک قوم نوح بالغرق «الرَّحِیمُ» فی إنجائه نوحا و من معه فی الفلک.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۲۳ الى ۱۴۰]

اشاره

كَذَّبَتْ عادٌ الْمُرْسَلِينَ (۱۲۳) إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۲۴) إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۲۵) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۲۶) وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلى رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۲۷)

أَ تَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ (۱۲۸) وَ تَتَّخِذُونَ مَصانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ (۱۲۹) وَ إِذا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ (۱۳۰) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۳۱) وَ اتَّقُوا الَّذِی أَمَدَّكُمْ بِما تَعْلَمُونَ (۱۳۲)

أَمَدَّكُمْ بِأَنْعامٍ وَ بَنِينَ (۱۳۳) وَ جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۳۴) إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۳۵) قالُوا سَواءٌ عَلَيْنا أَ وَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْواعِظِينَ (۱۳۶) إِنْ هذا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ (۱۳۷)

وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (۱۳۸) فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْناهُمْ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۳۹) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره و أبو جعفر و الكسائی خلق الأولين بفتح الخاء و الباقون بضم الخاء و اللام و فی الشواذ قراءه قتاده تخلدون بضم التاء و كسر اللام.

الحجه

قال أبو علی خلق الأولين عادتهم و خلق الأولين اختلافهم و كذبهم مثل قوله وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً و إِنْ هذا إِلَّا اخْتِلاقٌ و خلد الشی ء إذا بقی و أخلدته و خلدته و أخلد إلی كذا إذا أقام عليه و لزمه و قيل أخلد الرجل إذا أبطأ عنه الشيب.

اللغه

الريع الارتفاع من الأرض و جمعه أرياع و ريعه قال ذو الرمه:

طراق الخوافی مشرف فوق ريعه ندی ليله فی ريشه يترقرق

ص: ۳۱۰

و منه الريع فى الطعام و هو ارتفاعه بالزياده و النماء و قال أبو عبيده الريع الطريق بين الجبلين فى الارتفاع و قيل هو الفج الواسع و المصانع مأخذ الماء جمع مصنع قال أبو عبيده كل بناء مصنعه و قال قتاده و مجاهد المصانع هى القصور و الحصون و البطش العسف قتلا بالسيف و ضربا بالسوط و الجبار العالى على غيره بعظيم سلطانه و هو فى صفه الله سبحانه مدح و فى صفه غيره ذم لأن معناه فى العبد أنه يتكلف الجبريه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عاد فقال «كَذَّبَتْ عادٌ الْمُرْسَلِينَ» و التأنيث لمعنى القبيله لأنه أراد بعاد القبيله «إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ» فى النسب «هُودٌ أَ لا تَتَّقُونَ» الله باجتناب معاصيه «إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ» إلى قوله «رَبِّ الْعالَمِينَ» مر تفسيره «أَ تَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ» أى بكل مكان مرتفع و قيل بكل شرف عن ابن عباس و قيل بكل طريق عن الكلبى و الضحاك «آيَةً تَعْبَثُونَ» أى بناء لا تحتاجون إليه لسكناكم و إنما تريدون العبث بذلك و اللعب و اللهو كأنه جعل بناءهم ما يستغنون عنه عبثا منعم عن ابن عباس فى روايه عطا و يؤيده

الخبر المأثور عن أنس بن مالك إن رسول الله ص خرج فرأى قبه مشرفه فقال ما هذه قال له أصحابه هذا لرجل من الأنصار فمكث حتى إذا جاء صاحبها فسلم فى الناس أعرض عنه و صنع ذلك به مرارا حتى عرف الرجل الغضب و الإعراض عنه فشكا ذلك إلى أصحابه و قال و الله إنى لأنكر نظر رسول الله ص ما أدرى ما حدث فى و ما صنعت قالوا خرج رسول الله ص فرأى قبتك فقال لمن هذه فأخبرناه فرجع إلى قبته فسواها بالأرض فخرج رسول الله ص ذات يوم فلم ير القبه فقال ما فعلت القبه التى كانت هاهنا قالوا شكا إلينا صاحبها إعراضك عنه فأخبرناه فهدمها فقال إن لكل بناء يبنى وبال على صاحبه يوم القيامه إلا ما لا بد منه

و قيل معناه أنهم كانوا يبنون بالمواضع المرتفعه ليشرفوا على الماره و السائله فيسخروا منهم و يعبثوا بهم عن الكلبى و الضحاك و قيل إن هذا فى بنيان الحمام أنكر هود عليهم اتخاذهم بروجا للحمام عبثا عن سعيد بن جبير و مجاهد «وَ تَتَّخِذُونَ مَصانِعَ» أى حصونا و قصورا مشيده عن مجاهد و قيل مأخذا للماء تحت الأرض عن قتاده «لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ» كأنكم تخلدون فيها فلا تموتون فإن هذه الأبنيه بناء من يطمع فى الخلود قال الزجاج معناه تتخذون مبانى للخلود لا تتفكرون فى الموت «وَ إِذا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ» البطش الأخذ باليد أى إذا بطشتم بأحد تريدون إنزال عقوبه به عاقبتموه عقوبه من يريد التجبر بارتكاب العظائم كما قال إن تريد إلا أن تكون جبارا فى الأرض و قيل معناه و إذا عاقبتم قتلتم فمعنى الجبار القتال على الغضب بغير حق «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ» مر معناه «وَ اتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِما تَعْلَمُونَ» أى

أعطاكم ما تعلمون من الخير. و الأمداد اتباع الثانى ما قبله شيئا بعد شى ء على انتظام و هؤلاء أمدوا بأنواع من النعم و هو قوله «أَمَدَّكُمْ بِأَنْعامٍ وَ بَنِينَ وَ جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ» فأعطاهم رزقهم على إدرار «إِنِّى أَخافُ عَلَيْكُمْ» إن عصيتمونى «عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يريد يوم القيامه وصفه بالعظم لما فيه من الأهوال العظيمه «قالُوا سَواءٌ عَلَيْنا أَ وَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْواعِظِينَ» أى أ نهيتنا أم لم تكن من الناهين لنا عن الكلبى و المعنى أنا لا نقبل ما تدعونا إليه على كل حال أ وعظت أم سكت أى حصول الوعظ منك و ارتفاعه مستويان عندنا ثم قالوا «إِنْ هذا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» أى ما هذا الذى جئتنا به إلا كذب الأولين الذين ادعوا النبوه و لم يكونوا أنبياء و أنت مثلهم و من قرأ خُلُقُ الْأَوَّلِينَ بضم الخاء فالمعنى ما هذا الذى نحن عليه من تشييد الأبنيه و اتخاذ المصانع و البطش الشديد إلا عاده الأولين من قبلنا و قيل معناه ما هذا الذى نحن فيه إلا عاده الأولين فى أنهم كانوا يحيون و يموتون و لا بعث و لا حساب و قيل معناه ما الذى تدعيه من النبوه و الرساله إلا عاده الأولين «وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» على ما تدعيه لا فى الدنيا و لا بعد الموت «فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْناهُمْ» بعذاب الاستئصال «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ» قد مر تفسيره.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۴۱ الى ۱۵۹]

اشاره

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ (۱۴۱) إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صالِحٌ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۴۲) إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۴۳) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۴۴) وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلی رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۴۵)

أَ تُتْرَكُونَ فِی ما هاهُنا آمِنِينَ (۱۴۶) فِی جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۴۷) وَ زُرُوعٍ وَ نَخْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ (۱۴۸) وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً فارِهِينَ (۱۴۹) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۵۰)

وَ لا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ (۱۵۱) الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ وَ لا يُصْلِحُونَ (۱۵۲) قالُوا إِنَّما أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (۱۵۳) ما أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۱۵۴) قالَ هذِهِ ناقَةٌ لَها شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۱۵۵)

وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۵۶) فَعَقَرُوها فَأَصْبَحُوا نادِمِينَ (۱۵۷) فَأَخَذَهُمُ الْعَذابُ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۵۸) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۵۹)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و الشام فارِهِينَ بالألف و الباقون «فرهين» بغير الألف.

الحجه

قال الزجاج فرهين أشرين مرحين و فارهين حاذقين أبو عبيده قال قد جاء فارهين فی معنی فرهين و أنشد:

لا أستكين إذا ما أزمه أزمت لن ترانی بخير فاره اللبب

أی مرح اللبب.

اللغه

الهضيم اللطيف فی جسمه و منه هضيمه الحشا أی لطيفه الحشا و منه هضمه حقه أی نقصه لأنه لطف جسمه بنقصه و منه هضم الطعام إذا لطف و استحال إلی مشاكله البدن و المسحر الذی قد سحر مره بعد أخری و هو أن يكون ممن له سحر أی رئه و منه قولهم انتفخ سحره قال لبيد

فإن تسألينا فيم نحن فإننا عصافير من هذا الأنام المسحر

أی المعلل بالطعام و الشراب علی أمر يخفی كخفاء السحر و الشرب الحظ من الماء قال

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامه فى غصون ذات أو قال

أى لم يمنع حظها من الماء و السوء الضر الذى يشعر به صاحبه لأنه يسوؤه وقوعه

و العقر قطع شی ء من بدن الحی فإذا كثر انتفت معه الحياه و إذا قل لم ینتف.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن ثمود فقال «كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ» و هو مفسر فی هذه السوره إلی قوله «أَ تُتْرَكُونَ فِی ما هاهُنا آمِنِينَ» معناه أ تظنون أنكم تتركون فیما أعطاكم الله من الخیر فی هذه الدنیا آمنین من الموت و العذاب و هذا إخبار بأن ما هم فیه من النعم لا یبقی علیهم و أنها ستزول عنهم ثم عدد نعمهم التی كانوا فیها فقال «فِی جَنَّاتٍ» أی بساتین یسترها الشجر «وَ عُيُونٍ» جاریه «وَ زُرُوعٍ وَ نَخْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ» الطلع الكفری مشتق من الطلوع لأنه یطلع من النخل و الهضیم الیانع النضیج عن ابن عباس و قیل هو الرطب اللین عن عكرمه و قیل هو الضامر بدخول بعضه فی بعض عن الضحاک و قیل هو الذی إذا مس تفتت عن مجاهد و قیل هو الذی لیس فیه نوی عن الحسن «وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً فارِهِينَ» أی حاذقین بنحتها من فره الرجل فراهه فهو فاره و فرهین أشرین بطرین عن ابن عباس «فَاتَّقُوا اللَّهَ» فی مخالفته «وَ أَطِيعُونِ» فیما أمركم به «وَ لا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ» یعنی الرؤساء منهم و هم تسعه رهط من ثمود الذین عقروا الناقه ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ وَ لا يُصْلِحُونَ قالُوا» فی جوابه «إِنَّما أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ» قد أصبت بسحر ففسد عقلک فصرت لا تدری ما تقول و هو بمعنى المسحورین و المراد سحرت مره بعد أخرى و قیل معناه من المخدوعین و قیل من المخلوقین المعللین بالطعام و الشراب عن ابن عباس و قیل معناه أنت مخلوق مثلنا لک سحر أی رئه تأكل و تشرب فلم صرت أولى منا بالنبوه «ما أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» أی آدمی مثلنا «فَأْتِ بِآيَهٍ» أی بمعجزه تدل علی صدقک «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ قالَ هذِهِ ناقَهٌ» و هی الناقه التی أخرجها الله تعالى من الصخره عشراء ترغو علی ما اقترحوه «لَها شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ» أی لها حظ من الماء لا تزاحموها فیه و لكم حظ لا تزاحمكم فیه و

روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أنه قال إن أول عین نبعت فی الأرض هی التی فجرها الله لصالح فقال لها شرب و لكم شرب یوم معلوم

«وَ لا تَمَسُّوها بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ» هذا مع ما بعده مفسر فی سوره الأعراف و القصه مشروحه هناک.

ص: ۳۱۴

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۶۰ الى ۱۷۵]

اشاره

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ (۱۶۰) إِذْ قالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۶۱) إِنِّی لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۶۲) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۶۳) وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِیَ إِلَّا عَلى رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۶۴)

أَ تَأْتُونَ الذُّكْرانَ مِنَ الْعالَمِينَ (۱۶۵) وَ تَذَرُونَ ما خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عادُونَ (۱۶۶) قالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (۱۶۷) قالَ إِنِّی لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقالِينَ (۱۶۸) رَبِّ نَجِّنِی وَ أَهْلِی مِمَّا يَعْمَلُونَ (۱۶۹)

فَنَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (۱۷۰) إِلَّا عَجُوزاً فِی الْغابِرِينَ (۱۷۱) ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ (۱۷۲) وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَساءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ (۱۷۳) إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَةً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۷۴)

وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۷۵)

اللغه

العادی و الظالم و الجائر نظائر و هو من العدوان و أصله من العدو و الذی هو الإسراع فی السعی و القالی المبغض يقال قلاه يقليه قلی أبغضه الغابر الباقی فی قله كالتراب الذی يذهب بالكنس و يبقى غباره و الغبر البقيه من اللبن فی الأخلاف قال الحرث بن حلزه:

لا تكسع الشول بأغبارها إنك لا تدری من الناتج

و التدمير الإهلاك بأهول الأمور.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قوم لوط فقال «كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ» و قد فسرناه إلى قوله «أَ تَأْتُونَ الذُّكْرانَ مِنَ الْعالَمِينَ» أی تصيبون الذكور من جمله الخلائق «وَ تَذَرُونَ ما خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ» أی و تتركون ما خلقه الله لكم من الأزواج و النساء و الزوجه هی التی وقع عليه العقد بالنكاح الصحيح يقال لها زوجه و زوج قال سبحانه

اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّهَ «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عادُونَ» أى ظالمون معتدون الحلال إلى الحرام و الطاعه إلى المعصيه «قالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يا لُوطُ» و ترجع عما تقوله و لم تمتنع عن دعوتنا و تقبيح أفعالنا «لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ» عن بلدنا «قالَ» لوط لهم عند ذلك «إِنِّی لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقالِينَ» أى من المبغضين الكارهين ثم دعا ربه فقال «رَبِّ نَجِّنِی وَ أَهْلِی مِمَّا يَعْمَلُونَ» أى من عاقبه ما يعملونه و هو العذاب النازل بهم و أجاب الله سبحانه دعاءه قال «فَنَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ» يعنى من العذاب الذى وقع بهم و يجوز أن يكون أراد نجيناه و أهله من نفس عملهم و تكون النجاه من العذاب النازل بهم تبعا لذلك و الأول أوضح و يدل عليه قوله «إِلَّا عَجُوزاً فِی الْغابِرِينَ» و أراد بالعجوز امرأته لأنها كانت تدل أهل الفساد على أضيافه فكانت من الباقين فى العذاب و هلكت فيما بعده مع من خرج من القريه بما أمطره الله من الحجاره «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ» أهلكناهم بالخسف و قيل بالائتفاك و هو الانقلاب ثم أمطر على من كان غائبا منهم عن القريه الحجاره من السماء و هو قوله «وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً فَساءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ» أى بئس و اشتد مطر الكافرين مطرهم و ما بعده مفسر قبل.

ص: ۳۱۶

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۱۷۶ الى ۱۹۱]

اشاره

كَذَّبَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ الْمُرْسَلِينَ (۱۷۶) إِذْ قالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۷۷) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۷۸) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۱۷۹) وَ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلى رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۸۰)

أَوْفُوا الْكَيْلَ وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (۱۸۱) وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ (۱۸۲) وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۱۸۳) وَ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَ الْجِبِلَّهَ الْأَوَّلِينَ (۱۸۴) قالُوا إِنَّما أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (۱۸۵)

وَ ما أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا وَ إِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكاذِبِينَ (۱۸۶) فَأَسْقِطْ عَلَيْنا كِسَفاً مِنَ السَّماءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۱۸۷) قالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸۸) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذابُ يَوْمِ الظُّلَّهِ إِنَّهُ كانَ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۱۸۹) إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَهً وَ ما كانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۹۰)

وَ إِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۱۹۱)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و الشام ليكه بالنصب غير مهموز هاهنا و في ص و الباقون «الْأَيْكَهِ» بإثبات الهمزه و الجر في الموضعين.

الحجه

قال أبو علي الأيكه تعريف أيكه فإذا خففت الهمزه حذفتها و ألقيت حركتها على اللام فقلت اليكه كما قالوا الحمر و من قال لحمر قال ليكه و قول من قال أصحاب ليكه بفتح التاء مشكل لأنه فتح مع لحاق لام المعرفه الكلمه و هذا في الامتناع كقول من قال بلحمر فيفتح و إنما يخرج هذا على أن المعنى قد سمى بكلمه تكون اللام فيها فاء و لم أسمع بها و قال الزجاج جاء في التفسير أن اسم المدينه التي أرسل إليها شعيب كان ليكه.

اللغه

الأيكه الغيضه ذات الشجر الملتف و الجمع الأيك قال

تجلو بقادمتي حمامه أيكه بردا أسف لثاثه بالإثمد

المخسر المعرض للخسران في رأس المال بالنقصان أخسر يخسر إخسارا إذا جعله يخسر في ماله و نقيضه أربحه و الجبله الخليقه التي طبع عليها الشي ء بكسر الجيم و الباء و قيل أيضا بضمها و يسقطون الهاء أيضا قال أبو ذؤيب

منايا يقربن الحتوف لأهلها جهارا و يستمتعن بالأنس الجبل

و قال آخر

و الموت أعظم حادث مما يمر على الجبله

. المعنى

ثم أخبر سبحانه عن شعيب فقال «كَذَّبَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ الْمُرْسَلِينَ» و هم

أهل مدين عن ابن عباس و قيل أنهم غيرهم عن قتاده و قال إن الله سبحانه أرسل شعيبا إلى أمتين «إِذْ قالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ» و لم يقل أخوهم لأنه لم يكن من نسبهم و كان من أهل مدين فلذلك قال فى ذلك الموضع وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً «أَ لا تَتَّقُونَ إِنِّی لَکُمْ رَسُولٌ أَمِینٌ» مفسر فيما قبل إلى قوله «رَبِّ الْعالَمِينَ» و إنما حكى الله سبحانه دعوه كل نبى بصيغه واحده و لفظ واحد إشعارا بأن الحق الذى تأتى به الرسل و يدعون إليه واحد من اتقاء الله تعالى و اجتناب معاصيه و الإخلاص فى عبادته و طاعه رسله و أن أنبياء الله تعالى لا يكونون إلا أمناء الله فى عباده فإنه لا يجوز على واحد منهم أن يأخذ الأجره على رسالته لما فى ذلك من التنفير عن قبولهم ثم قال «أَوْفُوا الْكَيْلَ» أى أعطوا الكيل وافيا غير ناقص و يدخل الوفاء فى الكيل و الوزن و الذرع و العدد «وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ» أى من الناقصين للكيل و الوزن «وَ زِنُوا بِالْقِسْطاسِ الْمُسْتَقِيمِ» أى بالعدل الذى لا حيف فيه يعنى زنوا وزنا يجمع الإيفاء و الاستيفاء و ذكرنا الأقوال فى القسطاس فى سوره بنى إسرائيل «وَ لا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْياءَهُمْ» أى و لا تنقصوا الناس حقوقهم و لا تمنعوها «وَ لا تَعْثَوْا فِی الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى و لا تسعوا فى الأرض بالفساد و العثى أشد الفساد و الخراب عن أبى عبيده «وَ اتَّقُوا الَّذِی خَلَقَكُمْ» أى أوجدكم بعد العدم «وَ الْجِبِلَّهَ» أى الخليقه «الْأَوَّلِينَ» يعنى و خلق الأمم المتقدمين «قالُوا إِنَّما أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ وَ ما أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» مر معناه «وَ إِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكاذِبِينَ» أى و إنا نظنك كاذبا من جمله الكاذبين و إن هذه مخففه من الثقيله و لذلك لزمها اللام فى الخبر «فَأَسْقِطْ عَلَيْنا كِسَفاً مِنَ السَّماءِ» أى قطعا من السماء جمع كسفه عن ابن عباس «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» فى دعواك «قالَ» شعيب «رَبِّی أَعْلَمُ بِما تَعْمَلُونَ» و معناه أنه إن كان فى معلومه أنه إن بقاكم تبتم أو تاب بعضكم لم يقتطعكم بالعذاب و إن كان فى معلومه أنه لا يفلح واحد منكم فسيأتيكم عذاب الاستئصال ثم قال «فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذابُ يَوْمِ الظُّلَّهِ» أصابهم حر شديد سبعه أيام و حبس عنهم الريح ثم غشيتهم سحابه فلما خرجوا إليها طلبا للبرد من شده الحر الذى أصابهم أمطرت عليهم نارا فأحرقتهم فكان من أعظم الأيام فى الدنيا عذابا و ذلك قوله «إِنَّهُ كانَ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و معنى الظله هاهنا السحابه التى قد أظلتهم «إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَهً» مفسر إلى آخره.

ص: ۳۱۸

[سوره الشعراء (٢۶): الآيات ١٩٢ الى ٢١٢]

اشاره

وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣) عَلى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ (١٩۴) بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٩۵) وَ إِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ (١٩۶)

أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَماءُ بَنِي إِسْرائِيلَ (١٩٧) وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ (١٩٨) فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ ما كانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩) كَذلِكَ سَلَكْناهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (٢٠٠) لا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (٢٠١)

فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (٢٠٢) فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ (٢٠٣) أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠۴) أَ فَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْناهُمْ سِنِينَ (٢٠۵) ثُمَّ جاءَهُمْ ما كانُوا يُوعَدُونَ (٢٠۶)

ما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يُمَتَّعُونَ (٢٠٧) وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَها مُنْذِرُونَ (٢٠٨) ذِكْرى وَ ما كُنَّا ظالِمِينَ (٢٠٩) وَ ما تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّياطِينُ (٢١٠) وَ ما يَنْبَغِي لَهُمْ وَ ما يَسْتَطِيعُونَ (٢١١)

إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ (٢١٢)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و حفص و زيد «نَزَلَ» بالتخفيف «الرُّوحُ الْأَمِينُ» بالرفع و الباقون نزل بالتشديد الروح الأمين بالنصب و قرأ ابن عامر أ و لم تكن بالتاء آيه بالرفع و الباقون «لَمْ يَكُنْ» بالياء «آيَةً» بالنصب و فى الشواذ قراءه الحسن الأعجميين و قراءته أيضا فتأتيهم بغته بالتاء ما تنزلت به الشياطون.

الحجه

قال أبو على حجه من قال نزل به بالتشديد قوله فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ و يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ فإنه مطاوع نزل و قوله نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ و من أسند الفعل إلى الروح فقال نزل به الروح الأمين فإنه ينزل بأمر الله تعالى فمعناه معنى المثقله و الوجه فى قراءه ابن عامر أ و لم تكن لهم آيه إن فى تكن ضمير القصه و الحديث لأن ما يقع تفسيرا للقصه و الحديث من الجمله إذا كان فيها اسم مؤنث جاز تأنيث المضمر على شريطه التفسير كقوله فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا و قوله فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ و كذلك «أَنْ يَعْلَمَهُ

عُلَماءُ بَنِی إِسْرائِیلَ» لما کان فیه مؤنث جاز أن یؤنث تکن فآیه مرتفعه بأنها خبر المبتدأ الذی هو «أَنْ یَعْلَمَهُ عُلَماءُ بَنِی إِسْرائِیلَ» و لا- یمتنع أن لا- یضمر القصه و الحدیث و لکن یرفع «أَنْ یَعْلَمَهُ» بقوله تکن و إن کان فی تکن علامه التأنیث لأن «أَنْ یَعْلَمَهُ» فی المعنی هو الآیه فیحمل الکلام علی المعنی کما حمل علی المعنی فی قوله فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها فأنث لما کان المراد بالأمثال الحسنات و کذلک قراءه من قرأ ثُمَّ لَمْ تَکُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا و قال ابن جنی فی قراءه الحسن الأعجمیین إنها تفسیر للغرض فی القراءه المجمع علیها و هی قوله بعض الأعجمیین و ذلک أن ما کان من الصفات علی أفعل و مؤنثه فعلی لا یجمع بالواو و النون و لا- بالألف و التاء فکان قیاسه أن لا- یجوز فیه الأعجمون لأن مؤنثه عجمی لکن سببه أنه أرید به الأعجمیون ثم حذف یاء النسب و جعل جمعه بالواو و النون دلیلا علیها و أماره لإرادتها کما جعلت صحه الواو فی عواور أماره لإراده الیاء فی عواویر و قوله فتأتیهم بغته بالتاء معناه فتأتیهم الساعه فأضمر الساعه لدلاله العذاب الواقع فیها علیها و لکثره ما یرد فی القرآن من ذکر إتیانها و أما قوله الشیاطون فقد قال الفراء فیه غلط الشیخ یعنی الحسن فقیل ذلک للنضر بن شمیل فقال إذا جاز أن یحتج بقول العجاج و رؤبه فهلا- جاز أن یحتج بقول الحسن مع أنا نعلم أنه لم یقرأ به إلا- و قد سمعه قال ابن جنی هذا مما یعرض مثله للفصیح لتداخل الجمعین علیه و تشابههما عنده و نحو منه قولهم مسیل فیمن أخذه من السیل ثم قالوا فی جمعه مسلان و أمسله و فی معین معنان و أمعنه مع أن الأقوی أن یکون معنان من العین فالشیاطون غلط لکن یشبهه کما أن من همز مصائب کذلک عندهم و قال الزمخشری الوجه فیه أنه رأی آخره کآخر یبرین و فلسطین فتخیر بین أن یجری الإعراب علی النون و بین أن یجریه علی ما قبله فیقول الشیاطین و الشیاطون کما تخیرت العرب بین أن تقول هذه یبرون و یبرین و فلسطون و فلسطین و حقه أن یشق من الشیطوطه و هی الهلاک کما قیل له الباطل

اللغه

الأعجم الذی یمتنع لسانه عن العربیه و العجمی نقیض العربی و الأعجمی نقیض الفصیح.

الإعراب

«لا یُؤْمِنُونَ بِهِ» فی موضع النصب علی الحال و «بَغْتَةً» مصدر وضع موضع الحال. «سِنِینَ» ظرف زمان لمتعناهم. «ما أَغْنی» ما نافیه و مفعول أغنی محذوف و تقدیره ما أغنی عنهم تمتعهم شیئا. «ذِکْری» فی محل النصب لأنه مفعول له. «وَ ما یَنْبَغِی» فاعل ینبغی مستکن فیه عائد إلی مصدر تنزل تقدیره و ما ینبغی لهم أن یتنزلوا به.

المعنی

ثم بین سبحانه أمر القرآن بعد أن قص أخبار الأنبیاء (علیه السلام) لیتصل بها

حديث نبينا ص فقال «وَ إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعالَمِينَ نَزَلَ بِهِ» أى نزل الله بالقرآن «الرُّوحُ الْأَمِينُ» يعنى جبرائيل (عليه السلام) و هو أمين الله لا يغيره و لا يبدله و سماه روحا لأنه يحيى به الدين و قيل لأنه يحيى به الأرواح بما ينزل من البركات و قيل لأنه جسم روحانى «عَلى قَلْبِكَ» يا محمد و هذا على سبيل التوسع لأن الله تعالى يسمعه جبرائيل (عليه السلام) فيحفظه و ينزل به على الرسول و يقرأه عليه فيعيه و يحفظه بقلبه فكأنه نزل به على قلبه و قيل معناه لقنك الله حتى تلقنته و ثبته على قلبك و جعل قلبك وعاء له «لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ» أى لتخوف به الناس و تنذرهم بآيات الله «بِلِسانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ» أى بلغه العرب مبين للناس ما بهم إليه الحاجه فى دينهم و قيل أراد به لسان قريش ليفهموا ما فيه و لا يقولوا ما نفهم ما قال محمد عن مجاهد و قيل لسان جرهم و إنما جعله عربيا لأن المنزل عليه عربى و المخاطبون به عرب و لأنه تحدى بفصاحته فصحاء العرب و قد تضمنت هذه الآيه تشريف هذه اللغه لأنه سماها مبينا و لذلك اختارها لأهل الجنه «وَ إِنَّهُ» أى و إن ذكر القرآن و خبره «لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ» أى فى كتب الأولين على وجه البشاره به و بمحمد ص لا بمعنى أن الله أنزله على غير محمد ص و واحد الزبر زبور و قيل معناه أنه أنزل على سائر الأنبياء من الدعاء إلى التوحيد و العدل و الاعتراف بالبعث و أقاصيص الأمم مثل الذى نزل فى القرآن «أَ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَماءُ بَنِي إِسْرائِيلَ» معناه أ و لم يكن لهم علم علماء بنى إسرائيل بمجيئه على ما تقدمت البشاره دلاله لهم على صحه نبوته لأن العلماء الذين آمنوا من بنى إسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكره فى كتبهم و كانت اليهود تبشر به و تستفتح على العرب به و كان ذلك سبب إسلام الأوس و الخزرج على ما مر بيانه و علماء بنى إسرائيل عبد الله بن سلام و أصحابه عن ابن عباس و قيل هم خمسه عبد الله بن سلام و ابن يامين و ثعلبه و أسد و أسيد عن عطيه «وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ» أى و لو نزلنا القرآن على رجل ليس من العرب و على من لا يفصح «فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ» أى على العرب «ما كانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ» أى لم يؤمنوا به و أنفوا من اتباعه لكنا أنزلناه بلسان العرب على أفصح رجل منهم من أشرف بيت ليتدبروا فيه و ليكون أدعى إلى اتباعه و تصديقه و قيل معناه لو نزلناه على أعجم من البهائم أو غيرها لما آمنوا به و إن كان فيه زياده أعجوبه عن عبد الله بن مطيع و روى عن عبد الله بن مسعود أنه سئل عن هذه الآيه و هو على بعير فأشار إليه و قال هذا من الأعجمين «كَذلِكَ سَلَكْناهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ» أى كما أنزلنا القرآن عربيا مبينا أمررناه و أدخلناه و أوقناه فى قلوب الكافرين بأن أمرنا النبى ص حتى قرأه عليهم و بينه لهم ثم بين أنهم مع ذلك «لا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ» فيلجئهم إلى الإيمان به و هذا خبر عن الكفار الذين علم الله أنهم لا يؤمنون أبدا «فَيَأْتِيَهُمْ» أى العذاب

الـذى يتوقعونه و يسـتعجلونه «بَغْتَةً» أى فجأه «وَ هُمْ لا يَشْـعُرُونَ» بمجيئه «فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ» أى مؤخرون لنؤمن و لنصدق قال مقاتل لما أوعدهم النبى ص بالعذاب استعجلوا العذاب تكذيبا له فقال الله «أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ» توبيخا لهم ثم قال «أَ فَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنـاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جاءَهُمْ ما كـانُوا يُوعَـدُونَ ما أَغْنى عَنْهُمْ ما كـانُوا يُمَتَّعُونَ» أى أ رأيت إن أنظرناهم و أخرناهم سـنين و متعناهم بشـى ء من الدنيا ثم أتاهم العذاب لم يغن عنهم ما متعوا فى تلك السـنين من النعيم لازديادهم فى الآثام و اكتسابهم من الأـجرام و هو استفهام فى معنى التقرير «وَ ما أَهْلَكْنـا مِنْ قَرْيَهٍ» أى و مـا أهلكنـا قريه «إِلَّا لَها مُنْـذِرُونَ» أى إلا بعـد إقامه الحجج عليهم بتقديم الإنذار و إرسال الرسل «ذِكْرى» أى تذكيرا و موعظه لهم ليتعظوا و يصلحوا فإذا لم يصلحوا مع التخويف و التحذير و استحقوا عذاب الاستئصال بإصرارهم على الكفر و العناد أهلكناهم «وَ ما كُنَّا ظالِمِينَ» أى و ما ظلمناهم بالإهلاك لأنا لا نظلم أحـدا، نفى سبحانه عن نفسه الظلم و فى هـذا تكذيب لمن زعم أن كل ظلم و كفر فى الدنيا هو من خلقه و إرادته و غايه الظلم أن يعاقب عباده على ما خلقه فيهم و أراده منهم تعالى الله عن ذلك و تقـدس «وَ ما تَنَزَّلَتْ بِهِ» أى بالقرآن «الشَّياطِينُ» كما يزعمه بعض المشـركين «وَ مـا يَنْبَغِى لَهُمْ» إنزال ذلـك أى الشـياطين «وَ مـا يَسْـتَطِيعُونَ» ذلـك و لاـ يقـدرون عليه لأن الله تعالى يحرس المعجزه عن أن يموه بها المبطل فإنه إذا أراد أن يـدل بها على صدق الصادق أخلصـها بمثل هذه الحراسه حتى تصح الدلاله بها و معنى قول العرب ينبغى لـك أن تفعـل كـذا أنه يطلب منك فعله فى مقتضـى العقل من البغيه التى هى الطلب «إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ» أى مصـروفون عن اسـتماع القرآن أى عن المكان الذى يسـتمعون ذلك فيه ممنوعون عنه بالشهب الثاقبه و قيل معناه أن الشـياطين عن سـمع القرآن منحون عن قتـاده فإن العزل تنحيه الشـى ء عن موضع إلى خلاـفه و إزالته عن أمر إلى نقيضه قال مقاتل قالت قريش إنما تجى ء بالقرآن الشياطين فتلقيه على لسان محمد ص فأكذبهم لله تعالى بأن قال إنهم لا يقدرون بأن يأتوا بالقرآن من السماء قد حيل بينهم و بين السمع بالملائكه و الشهب.

[سوره الشعراء (۲۶): الآيات ۲۱۳ الى ۲۲۰]

اشاره

فَلا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ (۲۱۳) وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (۲۱۴) وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲۱۵) فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّى بَرِىءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ (۲۱۶) وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (۲۱۷)

الَّذِى يَراكَ حِينَ تَقُومُ (۲۱۸) وَ تَقَلُّبَكَ فِى السَّاجِدِينَ (۲۱۹) إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۲۲۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر فتوكل بالفاء و الباقون بالواو.

الحجه

هو فى مصاحف أهل المدينه و الشام بالفاء و فى مصاحف مكه و العراق بالواو و الوجهان حسنان.

اللغه

عشيره الرجل قرابته سموا بذلك لأنه يعاشرهم و هم يعاشرونه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص و المراد به سائر المكلفين فقال «فَلا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ» بسبب ذلك و إنما أفرده بالخطاب ليعلم أن العظيم الشأن إذا أوعد فمن دونه كيف حاله و إذا حذر هو فغيره أولى بالتحذير «وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» أى رهطك الأدنين أى أنذرهم بالإفصاح من غير تليين بالقول كما تدعو إليه مقاربه العشيره و إنما خصهم بالذكر تنبيها على أنه ينذر غيرهم و أنه لا يداهنهم لأجل القرابه ليقطع طمع الأجانب عن مداهنته فى الدين و قيل إنه ص أمر بأن يبدأ بهم فى الإنذار و الدعاء إلى الله ثم بالذين يلونهم كما قال قاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ لأن ذلك هو الذى يقتضيه حسن الترتيب و قيل إنه إنما خصهم لأنه يمكنه أن يجمعهم ثم ينذرهم و قد فعل ذلك النبى ص و اشتهرت القصه بذلك عند الخاص و العام و

فى الخبر المأثور عن البراء بن عازب أنه قال لما نزلت هذه الآيه جمع رسول الله ص بنى عبد المطلب و هم يومئذ أربعون رجلا الرجل منهم يأكل المسنه و يشرب العس فأمر عليا (عليه السلام) برجل شاه فأدمها ثم قال ادنوا بسم الله فدنا القوم عشره عشره فأكلوا حتى صدروا ثم دعا بقعب من لبن فجرع منه جرعه ثم قال لهم اشربوا بسم الله فشربوا حتى رووا فبدرهم أبو لهب فقال هذا ما سحركم به الرجل فسكت ص يومئذ و لم يتكلم ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك من الطعام و الشراب ثم أنذرهم رسول الله ص فقال يا بنى عبد المطلب إنى أنا النذير إليكم من الله عز و جل و البشير فأسلموا و أطيعونى تهتدوا ثم

قـال من يؤاخينى و يؤازرنى و يكون وليى و وصـيى بعـدى و خليفـتى فى أهلى و يقضـى دينى فسـكت القوم فأعادهـا ثلاثـا كل ذلـك يسـكت القوم و يقول على (عليه السـلام) أنا فقال فى المره الثالثه أنت فقام القوم و هم يقولون لأبى طالب أطع ابنك فقد أمر عليك أورده الثعلبى فى تفسيره

و

روى عن أبى رافع هذه القصه و أنه جمعهم فى الشعب فصنع لهم رجل شاه فأكلوا حتى تضلعوا و سقاهم عسا فشربوا كلهم حتى رووا ثم قال إن الله تعالى أمرنى أن أنذر عشـيرتى الأقربين و أنتم عشيرتى و رهطى و إن الله لم يبعث نبيا إلا جعل من أهله أخا و وزيرا و وارثا و وصـيا و خليفه فى أهله فأيكم يقوم فيبايعنى على أنه أخى و وارثى و وزيرى و وصيى و يكون منى بمنزله هارون من موسـى إلا أنه لا نبى بعـدى فسـكت القوم فقال ليقومن قائمكم أو ليكونن فى غيركم ثم لتندمن ثم أعاد الكلام ثلاث مرات فقام على (عليه السـلام) فبايعه و أجابه ثم قال ادن منى فدنا منه ففتح فاه و مج فى فيه من ريقه و تفل بين كتفيه و ثدييه فقال أبو لهب فبئس ما حبوت به ابن عمك أن أجابك فملأت فاه و وجهه بزاقا فقال ص ملأته حكمه و علما

و

عن ابن عبـاس قـال لمـا نزلت الآـيه صـعد رسول الله ص على الصـفا فقـال يـا صـباحاه فاجتمعت إليه قريش فقالوا ما لك فقال أ رأيتكم إن أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم ما كنتم تصدقوننى قالوا بلى قال فإنى نذير لكم بين يدى عذاب شديد قال أبو لهب تبا لك أ لهذا دعوتنا جميعا فأنزل الله تعالى تَبَّتْ يَدا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ إلى آخر السوره

و فى قراءه عبد الله بن مسعود و أنذر عشيرتك الأقربين و رهطك منهم المخلصين و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ اخْفِضْ جَناحَـکَ لِمَنِ اتَّبَعَـکَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» أى ألن جانبـك و تواضع لهم و حسن أخلاقك معهم عن أبى زيـد و غيره «فَإِنْ عَصَـوْکَ» يعنى أقاربـك إنـذارك إيـاهم و خـالفوك فيمـا تـدعوهم إليه «فَقُـلْ» لهم «إِنِّی بَرِی ءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ» أى من أعمـالكم القبيحه و عبادتكم الأصـنام «وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ» أى فوض أمرك إلى العزيز المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه ليكفيك كيد أعدائك الذين عصوك فيما أمرتهم به «الَّذِی یَراکَ حِینَ تَقُومُ» أى الذى يبصرك حين تقوم من مجلسك أو فراشك إلى الصـلاه وحدك و فى الجماعه و قيل معناه يراك حين تقوم فى صلاتك عن ابن عباس و قيل حين تقوم بالليل لأنه لا يطلع عليه أحد غيره و قيل حين تقوم للإنذار و أداء الرساله «وَ تَقَلُّبَکَ فِی السَّاجِدِینَ» أى و يرى تصـرفك فى المصـلين بالركوع و السجود و القيام و القعود عن ابن عباس و قتاده و المعنى يراك حين تقم إلى الصلاه مفردا و تقلبك فى الساجدين إذا صليت فى جماعه و قيل معناه و تقلبك فى أصلاب الموحدين

من نبی إلی نبی حتی أخرجک نبیا عن ابن عباس فی روایه عطا و عکرمه و هو

المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله صلوات الله علیهما قالا- فی أصلاب النبیین نبی بعد نبی حتی أخرجه من صلب أبیه من نکاح غیر سفاح من لدن آدم (علیه السلام)

و

روی جابر عن أبی جعفر (علیه السلام) قال قال رسول الله ص لا ترفعوا قبلی و لا تضعوا قبلی فإنی أراکم من خلفی کما أراکم من أمامی ثم تلا هذه الآیه «إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ»

یسمع ما تتلو فی صلاتک و یعلم ما تضمر فیها.

[سوره الشعراء (۲۶): الآیات ۲۲۱ الی ۲۲۷]

اشاره

هَلْ أُنَبِّئُکُمْ عَلی مَنْ تَنَزَّلُ الشَّیاطِینُ (۲۲۱) تَنَزَّلُ عَلی کُلِّ أَفَّاکٍ أَثِیمٍ (۲۲۲) یُلْقُونَ السَّمْعَ وَ أَکْثَرُهُمْ کاذِبُونَ (۲۲۳) وَ الشُّعَراءُ یَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ (۲۲۴) أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِی کُلِّ وادٍ یَهِیمُونَ (۲۲۵)

وَ أَنَّهُمْ یَقُولُونَ ما لا یَفْعَلُونَ (۲۲۶) إِلاَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ ذَکَرُوا اللَّهَ کَثِیراً وَ انْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا وَ سَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ (۲۲۷)

القراءه

قرأ نافع یتبعهم ساکنه التاء و الباقون «یَتَّبِعُهُمُ».

الحجه

الوجهان حسنان یقال تبعت القوم و اتبعتهم اتبعهم.

اللغه

الأفاک الکذاب و أصل الإفک القلب و الأفاک الکثیر القلب للخبر عن جهه الصدق إلی جهه الکذب و الأثیم الفاعل للقبیح یقال أثم یأثم إثما إذا ارتکب القبیح و تأثم إذا ترک الإثم و الهائم الذاهب علی وجهه عن الکسائی و قیل هو المخالف للقصد عن أبی عبیده.

الإعراب

انتصب قوله أی «مُنْقَلَبٍ» لأنه صفه مصدر محذوف و تقدیره سیعلم الذین ظلموا انقلابا أی انقلاب ینقلبون و لا یجوز أن یکون معمول سیعلم لأن الاستفهام لا یعمل فیه ما قبله و إنما یعمل فیه ما بعده و العله فی ذلک الاستخبار قبل الخبر و رتبه الاستخبار

التقديم فلا يجوز أن يعمل فيه الخبر لأن الخبر بعده و ذلك أنه موضوع على أنه جواب مستخبر.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه أن القرآن ليس مما تتنزل به الشياطين و أنه وحى من الله عقبه بذكر من تنزل عليه الشياطين فقال «هَلْ أُنَبِّئُكُمْ» أى هل أخبركم «عَلى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّياطِينُ تَنَزَّلُ عَلى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ» أى إنما يتنزل الشياطين على كل كذاب فاجر عامل بالمعاصى و هم الكهنه و قيل طليحه و مسيلمه عن مقاتل و لست بكذاب و لا أثيم فلا يتنزل عليك الشياطين و إنما يتنزل عليك الملائكه «يُلْقُونَ السَّمْعَ» معناه أن الشياطين يلقون ما يسمعونه إلى الكهنه و الكذابين و يخلطون به كثيرا من الأكاذيب و يوحونه إليهم «وَ أَكْثَرُهُمْ» أى و أكثر الشياطين «كاذِبُونَ» و قيل أكثر الكهنه كاذبون قال الحسن هم الذين يسترقون السمع من الملائكه فيلقون إلى الكهنه و هذا كان قبل أن أوحى إلى النبى ص و بعد ذلك فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا «وَ الشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ» قال ابن عباس يريد شعراء المشركين و ذكر مقاتل أسماءهم فقال منهم عبد الله بن الزبعرى السهمى و أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب و هبيره بن أبى وهب المخزومى و مسافع بن عبد مناف الجمحى و أبو عزه عمرو بن عبد الله كلهم من قريش و أميه بن أبى الصلت الثقفى تكلموا بالكذب و الباطل و قالوا نحن نقول مثل ما قال محمد ص و قالوا الشعر و اجتمع إليهم غواه من قومهم يستمعون أشعارهم و يروون عنهم حين يهجون النبى ص و أصحابه فذلك قوله «يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ» و قيل الغاوون الشياطين عن قتاده و مجاهد و قيل أراد بالشعراء الذين غلبت عليهم الأشعار حتى اشتغلوا بها عن القرآن و السنه و قيل هم الشعراء الذين إذا غضبوا سبوا و إذا قالوا كذبوا و إنما صار الأغلب عليهم الغى لأن الغالب عليهم الفسق فإن الشاعر يصدر كلامه بالتشبيب ثم يمدح للصله و يهجو على حميه الجاهليه فيدعوه ذلك إلى الكذب و وصف الإنسان بما ليس فيه من الفضائل و الرذائل و قيل إنهم القصاص الذين يكذبون فى قصصهم و يقولون ما يخطر ببالهم و فى تفسير على بن إبراهيم أنهم الذين يغيرون دين الله تعالى و يخالفون أمره قال و هل رأيتم شاعرا قط تبعه أحد إنما عنى بذلك الذين وضعوا دينا بآرائهم فتبعهم الناس على ذلك

و روى العياشى بالإسناد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال هم قوم تعلموا و تفقهوا بغير علم فضلوا و أضلوا

«أَ لَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وادٍ يَهِيمُونَ» أى فى كل فن من الكذب يتكلمون و فى كل لغو يخوضون يمدحون و يذمون بالباطل عن ابن عباس و قتاده و المعنى أنهم لما يغلب عليهم من الهوى كالهائم على وجهه فى كل واد يعنى فيخوضون فى كل فن من الكلام و المعانى التى تعن لهم و يريدونها فالوادى مثل لفنون الكلام و هيمانهم فيه

قولهم على الجهل بما يقولون من لغو و باطل و غلو فى مدح و ذم «وَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ما لا يَفْعَلُونَ» أى يحثون على أشياء لا يفعلونها و ينهون عن أشياء يرتكبونها ثم استثنى من جملتهم فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» و هم شعراء المؤمنين مثل عبد الله بن رواحه و كعب بن مالك و حسان بن ثابت و سائر شعراء المؤمنين الذين مدحوا رسول الله ص و ردوا هجاء من هجاه

و فى الحديث عن الزهرى قال حدثنى عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال يا رسول الله ما ذا تقول فى الشعر فقال إن المؤمن مجاهد بسيفه و لسانه و الذى نفسى بيده لكأنما ينضحونهم بالنبل

و

قال النبى ص لحسان بن ثابت اهجهم أو هاجهم و روح القدس معك رواه البخارى و مسلم فى الصحيحين

و قال الشعبى كان أبو بكر يقول الشعر و كان عمر يقول الشعر و كان (عليه السلام) أشعر من الثلاثه «وَ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً» لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله و لم يجعلوا الشعر همهم «وَ انْتَصَرُوا» من المشركين للرسول و المؤمنين «مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا» قال الحسن انتصروا بما يحبون الانتصار به فى الشريعه و هو نظير قوله لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ أى ردوا على المشركين ما كانوا يهجون به المؤمنين ثم هدد الظالمين فقال «وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» أى سوف يعلم أى مرجع يرجعون و أى منصرف ينصرفون لأن منصرفهم إلى النار نعوذ بالله منها.

(۲۷) سوره النمل مکیه و آیاتها ثلاث و تسعون (۹۳)

اشاره

عدد آیها

خمس و تسعون آیه حجازی أربع بصری شامی ثلاث کوفی

اختلافها

آیتان و «أُولُوا بَأْسٍ شَدِیدٍ» حجازی «مِنْ قَوارِیرَ» غیر الکوفی

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص و من قرأ طس سلیمان کان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بسلیمان و کذب به و هود و شعیب و صالح و إبراهیم و یخرج من قبره و هو ینادی لا إله إلا الله

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الشعراء بذکر القرآن افتتح هذه السوره بذکره أیضا فقال:

ص: ۳۲۸

[سوره النمل (٢٧): الآيات ١ الى ١٠]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

طس تِلْكَ آياتُ الْقُرْآنِ وَ كِتابٍ مُبِينٍ (١) هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ (٣) إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ (۴)

أُولئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذابِ وَ هُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ (۵) وَ إِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (۶) إِذْ قالَ مُوسى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ ناراً سَآتِيكُمْ مِنْها بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧) فَلَمَّا جاءَها نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَ مَنْ حَوْلَها وَ سُبْحانَ اللَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (٨) يا مُوسى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩)

وَ أَلْقِ عَصاكَ فَلَمَّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ وَلَّى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ يا مُوسى لا تَخَفْ إِنِّي لا يَخافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ (١٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و رويس عن يعقوب بشهاب قبس منونا غير مضاف و قرأ الباقون «بِشِهابٍ قَبَسٍ» مضافا.

الحجه و اللغه

قال أبو عبيده الشهاب النار و القبس ما اقتبست و أنشد:

فى كفه صعده مثقفه فيها سنان كشعله القبس

و قال غيره كل ذى نور فهو شهاب قال أبو على يجوز أن يكون قبس صفه و يجوز أن يكون اسما غير صفه فأما الصفه فإنهم يقولون قبسته أقبسه قبسا و القبس الشى ء المقبوس فإذا كان القبس صفه فالأحسن أن يجرى على شهاب كما جرى على الموصوف فى قوله

" كأنه ضرم بالكف مقبوس "

و إن كان مصدرا غير صفه حسنت فيه الإضافه و لا يحسن ذلك فى الصفه لأن الموصوف لا يضاف إلى صفته و قال أبو الحسن الإضافه أجود و أكثر فى القراءه كما تقول دار آجر و سوار ذهب و لو قلت سوار ذهب و دار آجر كان عربيا قال أبو على جعل أبو الحسن القبس فيه غير وصف أ لا ترى أنه جعله بمنزله الآجر و الذهب و ليس واحد منهما صفه.

الإعراب

«هُدیً وَ بُشْری» فی محل النصب أو الرفع فالنصب علی الحال أی هادیه

و مبشره و العامل فيهما معنى الإشاره و الرفع على ثلاثه أوجه على هى هدى و بشرى و على البدل من آيات و على أن يكون خبرا بعد خبر «أَنْ بُورِكَ» أن هى المفسره لأن النداء فيه معنى القول يعنى قيل له بورك و لا يجوز أن يكون مخففه من الثقيله على تقدير أنه بورك لأنه كان يكون لا بد من قد و الهاء فى أنه ضمير الشأن و «أَنَا اللَّهُ» مبتدأ و خبر «وَ أَلْقِ عَصاكَ» عطف على بورك أى نودى أن بورك و إن ألق عصاك.

المعنى

«طس» سبق تفسيره «تِلْكَ» إشاره إلى ما وعدوا بمجيئه من القرآن «آياتُ الْقُرْآنِ وَ كِتابٍ مُبِينٍ» أضاف الآيات إلى القرآن و آيات القرآن هى القرآن فهو كقوله إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ و القرآن و الكتاب معناهما واحد وصفه بالصفتين ليفيد أنه مما يظهر بالقراءه و يظهر بالكتابه و هو بمنزله الناطق بما فيه من الأمرين جميعا و وصفه بأنه مبين تشبيه له بالناطق بكذا و معناه أن الله بين فيه أمره و نهيه و حلاله و حرامه و وعده و وعيده و إذا وصفه بأنه بيان فإنه يجرى مجرى وصفه له بالنطق بهذه الأشياء فى ظهور المعنى به للنفس و البيان هو الدلاله التى تبين بها الأشياء و المبين المظهر «هُدىً وَ بُشْرى لِلْمُؤْمِنِينَ» أى هدى من الضلاله إلى الحق بالبيان الذى فيه و البرهان و باللطف فيه من جهه الإعجاز الدال على صحه أمر النبى ص و بشرى للمؤمنين بالجنه و الثواب و يجوز أن يكون فى موضع نصب على أن يكون تقديره هاديا و مبشرا و يجوز أن يكون فى موضع رفع و التقدير هو هدى و بشرى ثم وصف المؤمنين فقال «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ» بحدودها و واجباتها و يداومون على أوقاتها «وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ» أى و يخرجون ما يجب عليهم من الزكاه فى أموالهم إلى من يستحقها «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ» أى بالنشأه الآخره و البعث و الجزاء «هُمْ يُوقِنُونَ» لا يشكون فيه ثم وصف من خالفهم فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ زَيَّنّا لَهُمْ أَعْمالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ» اختلف فى معناه فقيل إن المعنى زينا لهم أعمالهم التى أمرناهم بها بأحسن وجوه التزيين و الترغيب فهم يتحيرون بالذهاب عنها عن الحسن و الجبائى و أبى مسلم و قيل زينا لهم أعمالهم بأن خلقنا فيهم شهوه القبيح الداعيه لهم إلى فعل المعاصى ليجتنبوا المشتهى فهم يعمهون عن هذا المعنى و يترددون فى الحيره و قيل معناه حرمناهم التوفيق عقوبه لهم على كفرهم فتزينت أعمالهم فى أعينهم و حليت فى صدورهم «أُولئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذابِ» أى شده العذاب و صعوبته «وَ هُمْ فِي الْآخِرَهِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ» أى لا أحد أخسر صفقه منهم لأنهم يخسرون الثواب و يحصل لهم بدلا منه العقاب «وَ إِنَّكَ» يا محمد «لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ» أى لتعطى «مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ» فى أمره «عَلِيمٍ» بخلقه أى من عند الله لأن الملك يلقيه من قبل الله سبحانه و قيل معناه لتلقن قال على بن عيسى عليم

بمعنى عالم إلا أن فى عليم مبالغه فهو مثل سامع و سميع لأن فى قولنا عالم يفيد أن له معلوما كما أن قولنا سامع يفيد أن له مسموعا و إذا وصفناه بأنه عليم أفاد أنه متى يصح معلوم فهو عالم به كما أن سميعا يفيد أنه متى وجد مسموع فلا بد أن يكون سامعا له «إِذْ قالَ مُوسى لِأَهْلِهِ» قال الزجاج العامل فى إذ اذكر أى اذكر فى قصه موسى إذ قال لأهله أى امرأته و هى بنت شعيب «إِنِّي آنَسْتُ» أى أبصرت و رأيت «ناراً» و منه اشتقاق الإنس لأنهم مرئيون و قيل آنست أى أحسست بالشى ء من جهه يؤنس بها و ما آنست به فقد أحسست به مع سكون نفسك إليه «سَآتِيكُمْ مِنْها بِخَبَرٍ» معناه فالزموا مكانكم لعلى آتيكم من هذه النار بخبر الطريق و أهتدى بها إلى الطريق لأنه كان أضل الطريق «أَوْ آتِيكُمْ بِشِهابٍ قَبَسٍ» أى بشعله نار و الشهاب نور كالعمود من النار و كل نور يمتد مثل العمود يسمى شهابا و إنما قال لامرأته «آتِيكُمْ» على لفظ خطاب الجمع لأنه أقامه مقام الجماعه فى الأنس بها و السكون إليها فى الأمكنه الموحشه «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» أى لكى تستدفئوا بها و ذلك لأنهم كانوا قد أصابهم البرد و كانوا شاتين عن الحسن و قتاده «فَلَمَّا جاءَها» أى جاء موسى إلى النار يعنى التى ظن أنها نار و هى نور «نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَ مَنْ حَوْلَها» قال وهب لما رأى موسى النار وقف قريبا منها فرآها تخرج من فرع شجره خضراء شديده الخضره لا تزداد النار إلا اشتعالا و لا تزداد الشجره إلا خضره و حسنا فلم تكن النار بحرارتها تحرق الشجره و لا الشجره برطوبتها تطفئ النار فعجب منها و أهوى إليها بصغث فى يده ليقتبس منها فمالت إليها فخافها فتأخر عنها ثم لم تزل تطمعه و يطمع فيها إلى أن نودى و المراد به نداء الوحى «أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَ مَنْ حَوْلَها» أى بورك فيمن فى النار و هم الملائكه و فيمن حولها يعنى موسى و ذلك أن النور الذى رأى موسى كان فيه ملائكه لهم زجل بالتقديس و التسبيح و من حولها هو موسى لأنه كان بالقرب منها و لم يكن فيها فكأنه قال بارك الله على من فى النار و عليك يا موسى و مخرجه الدعاء و المراد الخبر قال الكسائى تقول العرب باركه الله و بارك عليه و بارك فيه و قيل بورك من فى النار معناه من فى النار سلطانه و قدرته و برهانه فالبركه ترجع إلى اسم الله و تأويله تبارك من نور هذا النور و من حولها يعنى موسى و الملائكه و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن و سعيد بن جبير و قيل معناه بورك من فى طلب النار و هو موسى (عليه السلام) فحذف المضاف و من حولها الملائكه أى دامت البركه لموسى و الملائكه و هذا تحيه من الله سبحانه لموسى (عليه السلام) بالبركه كما حيا إبراهيم (عليه السلام) بالبركه على ألسنه الملائكه حين دخلوا عليه فقالوا رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ثم نزه سبحانه نفسه فقال «سُبْحانَ اللَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى تنزيها له عما لا يليق بصفاته تعالى عن أن يكون جسما يحتاج إلى جهه أو

عرضا يحتاج إلى محل أو يكون ممن يتكلم بآله ثم أخبر سبحانه موسى عن نفسه و تعرف إليه بصفاته فقال «يا مُوسى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أى إن الذى يكلمك هو الله العزيز أى القادر الذى لا يغالب و لا يمتنع عليه شى ء الحكيم فى أفعاله المحكم لتدابيره ثم أراه سبحانه آيه يعلم بها صحه النداء فقال «وَ أَلْقِ عَصاكَ» و فى الكلام حذف تقديره فألقاها فصارت حيه «فَلَمَّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ» أى تتحرك كما يتحرك الجان و هو الحيه التى ليست بعظيمه و إنما شبهها بالجان فى خفه حركتها و اهتزازها مع أنها ثعبان فى عظمها و لذلك هاله ذلك حتى ولى مدبرا و قيل إن الحالتين مختلفتان لأن الحال التى صارت ثعبانا هى الحال التى لقى فيها فرعون و الحال التى صارت جانا هى الحال التى خاطبه الله فى أول ما بعثه نبيا «وَلَّى مُدْبِراً» أى رجع إلى ورائه «وَ لَمْ يُعَقِّبْ» أى لم يرجع و كل راجع معقب و المفسرون يقولون لم يلتفت و لم يقف فقال الله سبحانه «يا مُوسى لا تَخَفْ إِنِّي لا يَخافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ» و هذا تسكين من الله سبحانه لموسى و نهى له عن الخوف يقول له إنك مرسل و المرسل لا يخاف لأنه لا يفعل قبيحا و لا يخل بواجب فيخاف عقابى على ذلك.

[سوره النمل (٢٧): الآيات ١١ الى ١۴]

اشاره

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْناً بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) وَ أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آياتٍ إِلى فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (١٢) فَلَمَّا جاءَتْهُمْ آياتُنا مُبْصِرَةً قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٣) وَ جَحَدُوا بِها وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَ عُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ (١۴)

القراءه

فى الشواذ قراءه زيد بن أسلم و أبى جعفر القارئ إلا من ظلم بفتح الهمزه خفيفه اللام و

قرأ على بن الحسين (عليه السلام) و قتاده مبصره بفتح الميم و الصاد.

الحجه

قال ابن جنى من عدل إلى هذه القراءه فكأنه خفى عليه انقطاع الاستثناء فى القراءه الفاشيه فإن من هذه القراءه فى موضع رفع بالابتداء أو يكون للشرط كقولك من

يقم أضرب و من هناك منصوبه على الاستثناء و هو استثناء منقطع بمعنى لكن و قوله «مبصره» كقولك هدى و نورا و قد كثرت المفعله بمعنى الشياع و الكثره فى الجواهر و الأحداث جميعا كقولهم أرض مضبه كثيره الضباب و مفعاه كثيره الأفاعى و محياه و محواه كثيره الحيات هذا فى الجواهر و أما الأحداث فكقولك البطنه موسنه و أكل الرطب مورده و محمه و منه المسعاه و المعلاه و الحق مجدره بك و مخلقه و فى كله معنى الكثره من موضعين (أحدهما) المصدريه التى فيه و المصدر إلى الشياع و العموم (و الآخر) التاء و هى لمثل ذلك.

الإعراب

«بَيْضاءَ» منصوبه على الحال و «مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» يتعلق ببيضاء و «فِي تِسْعِ آياتٍ» يتعلق بألق و «أَدْخِلْ يَدَكَ» و معناه إلقاء العصا و إدخال اليد فى جيبك من جمله الآيات التسع التى يظهرها له «إِلى فِرْعَوْنَ» يتعلق بمحذوف و التقدير مرسلا إلى فرعون فهو فى موضع الحال «ظُلْماً وَ عُلُوًّا» مفعول له و كيف فى موضع نصب بأنه خبر كان.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ» المعنى لكن من ظلم نفسه بفعل القبيح من غير المرسلين لأن الأنبياء لا يقع منهم ظلم لكونهم معصومين من الذنوب و القبائح فيكون هذا استثناء منقطعا و إنما حسن ذلك لاجتماع الأنبياء و غيرهم فى معنى شملهم و هو التكليف «ثُمَّ بَدَّلَ حُسْناً بَعْدَ سُوءٍ» أى بدل توبه و ندما على ما فعله من القبيح و عزما أن لا يعود إليه فى المستقبل «فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى ساتر لذنبه قابل لتوبته «وَ أَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» أعطاه آيه أخرى و قد سبق بيانها «فِي تِسْعِ آياتٍ» أى مع تسع آيات أخر أنت مرسل بها «إِلى فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ» فحذف أو يكون تقديره مرسلا بها إلى فرعون و مبعوثا إليه و مثله قول الشاعر:

رأتنى بحبليها فصدت مخافه و فى الحبل روعاء الفؤاد فروق

و التقدير رأتنى مقبلا بحبليها و قال الزجاج فى تسع آيات معناه من تسع آيات أى أظهر هاتين الآيتين من جمله تسع آيات كقولهم خذ لى عشرا من الإبل فيها فحلان و المعنى منها فحلان و الآيات التسع مفسره فى سوره بنى إسرائيل «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أى خارجين عن طاعه الله إلى أقبح وجوه الكفر «فَلَمَّا جاءَتْهُمْ آياتُنا» أى حججنا و معجزاتنا

«مُبْصِرَةً» أى واضحه بينه على من أبصر أنها خارجه عن قدره البشر و هو مثل قوله وَ آتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً و قد مر بيانه «قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر بين «وَ جَحَدُوا بِها» و أنكروها و لم يقروا بأنها من عند الله تعالى قال أبو عبيده الباء زائده و المعنى جحدوها كما قال العجاج

" نضرب بالسيف و نرجو بالفرج"

«وَ اسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ» أى عرفوها و علموها يقينا بقلوبهم و إنما جحدوها بألسنتهم «ظُلْماً» على بنى إسرائيل و قيل ظلما على أنفسهم «وَ عُلُوًّا» أى طلبا للعلو و الرفعه و تكبرا عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى (عليه السلام) «فَانْظُرْ» يا محمد أو أيها السامع «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ» فى الأرض بالمعاصى.

[سوره النمل (٢٧): الآيات ١٥ الى ١٩]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ وَ سُلَيْمانَ عِلْماً وَ قالا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى فَضَّلَنا عَلى كَثِيرٍ مِنْ عِبادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (١٥) وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ وَ قالَ يا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١۶) وَ حُشِرَ لِسُلَيْمانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّى إِذا أَتَوْا عَلى وادِ النَّمْلِ قالَتْ نَمْلَةٌ يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (١٨) فَتَبَسَّمَ ضاحِكاً مِنْ قَوْلِها وَ قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِى أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِى أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ وَ أَدْخِلْنِى بِرَحْمَتِكَ فِى عِبادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩)

اللغه

الوزع أصله المنع و الكف يقال وزعه عن الظلم قال النابغه:

على حين عاتبت المشيب على الصبا و قلت ألما تصح و الشيب وازع

و قال آخر:

أ لم تزع الهوى إذ لم تواتى بلى و سلوت عن طلب الفتاه

و الحطم الكسر و منه الحطمه من أسماء جهنم و الحطام ما تحطم و الإيزاع الإلهام و فلان موزع بكذا أى مولع به قال الزجاج أوزعنى تأويله فى اللغه كفنى عن الأشياء إلا عن شكر نعمتك و كفنى عما يباعد منك.

الإعراب

لا يحطمنكم فى موضع جزم لأنه جواب الأمر قال الزجاج ضاحكا حال مؤكده لأن تبسم فى معنى ضحك و قال بعض المتأخرين يجوز أن يكون حالا بعد الفراغ من الفعل لأن التبسم دون الضحك فكأنه تبسم أولا ثم آل أمره إلى الضحك.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه موسى (عليه السلام) قصه داود و سليمان (عليه السلام) فقال سبحانه «وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ وَ سُلَيْمانَ عِلْماً» أى علما بالقضاء بين الخلق و بكلام الطير و الدواب عن ابن عباس «وَ قالا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى فَضَّلَنا عَلى كَثِيرٍ مِنْ عِبادِهِ الْمُؤْمِنِينَ» أى اختارنا من بين الخلق بأن جعلنا أنبياء و بالمعجزه و الملك و العلم الذى آتاناه و بإلانه الحديد و تسخير الشياطين و الجن و الإنس و إنما نكر قوله «عِلْماً» ليدل على أنه أراد علما احتاجا إليه مما ينبئ عن صدقهما فى دعوى الرساله «وَ وَرِثَ سُلَيْمانُ داوُدَ» فى هذا دلاله على أن الأنبياء يورثون المال كتوريث غيرهم و هو قول الحسن و قيل معناه أنه ورثه علمه و نبوته و ملكه دون سائر أولاده و معنى الميراث هنا أنه قام مقامه فى ذلك فأطلق عليه اسم الإرث كما أطلق على الجنه اسم الإرث عن الجبائى و هذا خلاف للظاهر و الصحيح عند أهل البيت (عليه السلام) هو الأول «وَ قالَ» سليمان مظهرا لنعمه الله و شاكرا إياها «يا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ» أهل العربيه يقولون أنه لا يطلق النطق على غير بنى آدم و إنما يقال الصوت لأن النطق عباره عن الكلام و لا كلام للطير إلا أنه لما فهم سليمان معنى صوت الطير سماه منطقا مجازا و قيل أنه أراد حقيقه المنطق لأن من الطير ما له كلام مهجى كالطيطوى قال المبرد العرب تسمى كل مبين عن نفسه ناطقا و متكلما قال رؤبه:

لو أننى أعطيت علم الحكل علم سليمان كلام النمل

و الحكل ما لا يسمع له صوت و قال على بن عيسى أن الطير كانت تكلم سليمان معجزه له كما أخبر عن الهدهد و منطق الطير صوت يتفاهم به معانيها على صيغه واحده بخلاف منطق الناس الذى يتفاهمون به المعانى على صيغ مختلفه و لذلك لم نفهم عنها مع طول مصاحبتها و لم تفهم هى عنا لأن أفهامها مقصوره على تلك الأمور المخصوصه و لما جعل سليمان يفهم عنها كان قد علم منطقها «وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ» أى من كل شى ء يؤتى الأنبياء و الملوك و قيل من كل ما يطلبه طالب لحاجته إليه و انتفاعه به و قيل من كل شى ء علما و تسخيرا فى كل ما يصلح أن يكون معلوما لنا أو مسخرا لنا غير أن مخرجه مخرج العموم فيكون أبلغ و أحسن و

روى الواحدى بالإسناد عن محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه (عليه السلام) قال أعطى سليمان بن داود ملك مشارق الأرض و مغاربها فملك سبعمائه سنه و سته أشهر ملك أهل الدنيا كلهم من الجن و الإنس و الشياطين و الدواب و الطير و السباع و أعطى علم كل شى ء و منطق كل شى ء و فى زمانه صنعت الصنائع المعجبه التى سمع بها الناس و ذلك قوله «عُلِّمْنا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَ أُوتِينا مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ»

«إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ» أى هذا فضل الله الظاهر الذى لا يخفى على أحد و هذا قول سليمان على وجه الاعتراف بنعم الله عليه و يحتمل أن يكون من قول الله سبحانه على وجه الأخبار بأن ما ذكره هو الفضل المبين «وَ حُشِرَ لِسُلَيْمانَ جُنُودُهُ» أى جمع له جموعه و كل صنف من الخلق جند على حده بدلاله قوله «مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الطَّيْرِ» قال المفسرون كان سليمان إذا أراد سفرا أمر فجمع له طوائف من هؤلاء الجنود على بساط ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء و الأرض و المعنى و حشر لسليمان جنوده أى جمع له جموعه فى مسير له و قال محمد بن كعب بلغنا أن سليمان بن داود كان معسكره مائه فرسخ خمسه و عشرون منها للإنس و خمسه و عشرون للجن و خمسه و عشرون للوحش و خمسه و عشرون للطير و كان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائه صريحه و سبعمائه سريه فيأمر الريح العاصف فترفعه و يأمر الرخاء فتسير به فأوحى الله تعالى إليه و هو يسير بين السماء و الأرض أنى قد زدت فى ملكك أنه لا يتكلم أحد من الخلائق بشى ء إلا جاءت به الريح فأخبرتك و قال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسخا فى فرسخ ذهبا فى إبريسم و كان يوضع فيه منبر من الذهب فى وسط البساط فيقعد عليه و حوله ثلاثه آلاف كرسى من ذهب و فضه فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب و العلماء على كراسى الفضه و حولهم الناس و حول الناس الجن و الشياطين و تظله الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس و ترفع الريح الصبا البساط مسيره شهر من الصباح إلى الرواح و من

الرواح إلى الصباح «فَهُمْ يُوزَعُونَ» أى يمنع أولهم على آخرهم عن ابن عباس و معنى ذلك أن على كل صنف من جنوده وزعه ترد أولهم على آخرهم ليتلاحقوا و لا يتفرقوا كما تقوم الجيوش إذا كثرت بمثل ذلك و هو أن تدفع أخراهم و توقف أولاهم و قيل معناه يحبسون عن ابن زيد و هو مثل الأول فى أنه يحبس أولاهم على أخراهم «حَتّٰى إِذا أَتَوْا عَلى وادِ النَّمْلِ» أى فسار سليمان و جنوده حتى إذا أشرفوا على واد و هو بالطائف عن كعب و قيل هو بالشام عن قتاده و مقاتل «قالَتْ نَمْلَةٌ» أى صاحت بصوت خلق الله لها و لما كان الصوت مفهوما لسليمان عبر عنه بالقول و قيل كانت رئيسه النمل «يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لاٰ يَحْطِمَنَّكُمْ» أى لا يكسرنكم «سُلَيْمانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» بحطمكم و وطئكم فإنهم لو علموا بمكانكم لم يطئوكم و هذا يدل على أن سليمان و جنوده كانوا ركبانا و مشاه على الأرض و لم تحملهم الريح لأن الريح لو حملتهم بين السماء و الأرض لما خافت النمل أن يطئوها بأرجلهم و لعل هذه القصه كانت قبل تسخير الله الريح لسليمان فإن قيل كيف عرفت النمله سليمان و جنوده حتى قالت هذه المقاله قلنا إذا كانت مأموره بطاعته فلا بد أن يخلق لها من الفهم ما تعرف به أمور طاعته و لا يمتنع أن يكون لها من الفهم ما يستدرك به ذلك و قد علمنا أنه تشق ما تجمع من الحبوب بنصفين مخافه أن يصيبها الندى فتنبت إلا الكزبره فإنها تكسرها بأربع قطع لأنها تنبت إذا شقت بنصفين فمن هداها إلى هذا فإنه جل جلاله يهديها إلى تمييز ما يحطمها مما لا يحطمها و قيل إن ذلك كان منها على سبيل المعجز الخارق للعاده لسليمان (عليه السلام) قال ابن عباس فوقف سليمان بجنوده حتى دخل النمل مساكنه «فَتَبَسَّمَ» سليمان «ضاحِكاً مِنْ قَوْلِها» و سبب ضحك سليمان التعجب و ذلك إن الإنسان إذا رأى ما لا عهد له به تعجب و ضحك و قيل أنه تبسم بظهور عدله حيث بلغ عدله فى الظهور مبلغا عرفه النمل و قيل إن الريح أطارت كلامها إليه من ثلاثه أميال حتى سمع ذلك فانتهى إليها و هى تأمر النمل بالمبادره فتبسم من حذرها «وَ قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي» أى ألهمنى «أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ» بأن علمتنى منطق النمل و أسمعتنى قولها من بعيد حتى أمكننى الكف و أكرمتنى بالنبوه و الملك «وَ عَلى والِدَيَّ» أى أنعمت على والدى بأن أكرمته بالنبوه و فصل الخطاب و ألنت له الحديد و على والدتى بأن زوجتها نبيك و جعل النعمه عليها نعمه لله سبحانه عليه يلزمه شكرها «وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ» أى وفقنى لأن أعمل صالحا فى المستقبل ترضاه «وَ أَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبادِكَ الصّالِحِينَ» قال ابن عباس يعنى إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و من بعدهم من النبيين أى أدخلنى فى جملتهم و أثبت اسمى مع أسمائهم و احشرنى فى زمرتهم و قال ابن زيد فى عبادك معناه مع

عبادک قال الزجاج جاء لفظ ادخلوا کلفظ ما یعقل لأن النمل هاهنا أجری مجری الآدمیین حتی نطق کما ینطق الآدمیون و إنما یقال لما لا یعقل ادخلی و فی الخبر دخلت أو دخلن و روی أن نمل سلیمان هذا کان کأمثال الذئاب و الکلاب.

[سوره النمل (۲۷): الآیات ۲۰ الی ۲۶]

اشاره

وَ تَفَقَّدَ الطَّیْرَ فَقالَ ما لِیَ لا أَرَی الْهُدْهُدَ أَمْ کانَ مِنَ الْغائِبِینَ (۲۰) لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذاباً شَدِیداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَیَأْتِیَنِّی بِسُلْطانٍ مُبِینٍ (۲۱)
فَمَکَثَ غَیْرَ بَعِیدٍ فَقالَ أَحَطْتُ بِما لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُکَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ یَقِینٍ (۲۲) إِنِّی وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِکُهُمْ وَ أُوتِیَتْ مِنْ کُلِّ شَیْ ءٍ
وَ لَها عَرْشٌ عَظِیمٌ (۲۳) وَجَدْتُها وَ قَوْمَها یَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِیلِ فَهُمْ لا
یَهْتَدُونَ (۲۴)

أَلاَّ یَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِی یُخْرِجُ الْخَبْ ءَ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ یَعْلَمُ ما تُخْفُونَ وَ ما تُعْلِنُونَ (۲۵) اللَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِیمِ (۲۶)

القراءه

قرأ ابن کثیر أو لیأتیننی بنونین أولاهما مشدده مفتوحه و الباقون بنون واحده مشدده و قرأ عاصم و یعقوب «فَمَکَثَ» بفتح الکاف و الباقون بضم الکاف و قرأ أبو عمرو و ابن کثیر فی روایه البزی من سباء بفتح الهمزه و قرأ ابن کثیر فی روایه القواس و ابن فلیح من سبإ بغیر همزه و قرأ الباقون «مِنْ سَبَإٍ» مجروره منونه و مثله سواء فی سوره سبإ لَقَدْ کانَ لِسَبَإٍ و قرأ أبو جعفر و الکسائی و رویس عن یعقوب ألا یسجدوا خفیفه اللام و قرأ الباقون «أَلَّا یَسْجُدُوا» مثل قوله أَنْ لا یَقُولُوا و من خفف وقف علی ألا یا و ابتدأ اسجدوا و قرأ الکسائی و حفص عن عاصم «ما تُخْفُونَ وَ ما تُعْلِنُونَ» بالتاء و الباقون بالیاء.

ص: ۳۳۸

من قرأ «لَيَأْتِيَنِّي» حذف النون الثالثه التى هى قبل ياء المتكلم لاجتماع النونات و من قرأ ليأتيننى فهو على الأصل و مكث و مكث لغتان و مما يقوى الفتح و قوله إِنَّكُمْ ماكِثُونَ و قوله ماكِثِينَ فِيهِ أَبَداً و قال سيبويه ثمود و سبأ مره للقبيلتين و مره للحيين قال أبو على يريد أن هذه الأسماء منها ما جاء على أنه اسم الحى نحو معد و قريش و ثقيف و منها ما يستوى فيه الأمران كثمود و سبإ و قال أبو الحسن فى سبإ إن شئت صرفت فجعلته اسم أبيهم أو اسم الحى و إن شئت لم تصرف فجعلته اسم القبيله قال و الصرف أحب إلى لأنه قد عرف أنه اسم أبيهم و إن كان اسم الأب يصير كالقبيله إلا أنى أحمله على الأصل و قال غيره هو اسم رجل و اليمانيه كلها تنسب إليه يقولون سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان قال الزجاج من قال إن سبأ اسم رجل فغلط لأن سبأ هى مدينه تعرف بمأرب من اليمن بينها و بين صنعاء مسيره ثلاثه أيام قال الشاعر

من سبى الحامرين مأرب إذ يبنون من دون سيله العرما

فمن لم يصرف فلأنه اسم مدينه و من صرفه فلأن يكون اسما للبلد قال جرير:

الواردون و تيم فى ذرى سبإ قد عض أعناقهم جلد الجواميس

و من قرأ ألا يسجدوا فالتقدير فصدهم عن السبيل لأن لا يسجدوا على أنه مفعول له قال أبو على و هذا هو الوجه لتجرى القصه على سننها و لا- يفصل بين بعضها و بعض ما ليس منها و إن كان الفصل بهذا النحو غير ممتنع لأنه يجرى مجرى الاعتراض و كأنه لما قيل «وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لا يَهْتَدُونَ» فدل هذا الكلام على أنهم لا يسجدون لله قال ألا يا قوم اسجدوا لله خلافا عليهم و وجه دخول حرف التنبيه على الأمر أنه موضع يحتاج فيه إلى استعطاف المأمور لتأكيد ما يؤمر به عليه كما أن النداء موضع يحتاج فيه إلى استعطاف المنادى لما ينادى له من إخبار أو أمر أو نهى و نحو ذلك مما يخاطب به و إذا كان كذلك فيجوز أن لا تريد منادى فى نحو قولك ألا يسجدوا كما لا تريد المنادى فى نحو قوله:

يا لعنه الله و الأقوام كلهم و الصالحين على سمعان من جار

و كذلك ما حكى عن أبى عمرو من قوله يا ويل له و يجوز أن يراد بعد يا مأمورون فحذفوا كما حذف فى قوله يا لعنه الله فكما أن يا هاهنا لا يجوز أن يكون إلا لغير اللعنه

كذلك يجوز أن يكون المأمورون مرادين و حذفوا من اللفظ و قد جاء هذا فى مواضع من الشعر فمن ذلك ما أنشده أبو زيد

فقالت ألا يا اسمع نعظك بخطه فقلت سميعا فانطقى و أصيبى

و أنشد الزجاج لذى الرمه

ألا يا أسلمى يا دار مى على البلى و لا زال منهلا بجرعائك القتر

و للأخطل

ألا يا أسلمى يا هند هند بنى بدر و لا زال حيانا عدى آخر الدهر

و مما يؤكد قراءه من قرأ «أَلَّا يَسْجُدُوا» بالتشديد أنها لو كانت مخففه لما كانت فى يسجدوا ياء لأنها اسجدوا ففى ثبات الياء فى المصحف دلاله على التشديد و من قرأ يخفون و يعلنون بالياء فلأن الكلام على الغيبه و قراءه الكسائى فيهما بالتاء لأن الكلام قد دخله خطاب على قراءه اسجدوا لله و من قرأ ألا يا اسجدوا فيجوز أن يكون الخطاب للمؤمنين و الكافرين الذين جرى ذكرهم على لفظ الغيبه.

الإعراب

كان أبو عمرو يسكن الياء فى قوله ما لى لا أرى الهدهد و يفتح فى قوله وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي لئلا يقف الواقف على ما لى و يبتدئ بلا أعبد و «لا أَرَى» فى موضع نصب على الحال. «أَمْ كانَ مِنَ الْغائِبِينَ» أم منقطعه التقدير بل أ هو من الغائبين و كان بمعنى يكون و اللام فى «لَأُعَذِّبَنَّهُ» جواب قسم مقدر أى و الله لأعذبنه «غَيْرَ بَعِيدٍ» منصوب لأنه صفه ظرف أو صفه مصدر تقديره فمكث وقتا غير بعيد أو مكثا غير بعيد و «يَسْجُدُونَ» فى موضع نصب على الحال من وجدت.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن سليمان فقال «وَ تَفَقَّدَ الطَّيْرَ» أى طلبه عند غيبته «فَقالَ ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ» أى ما للهدهد لا أراه تقول العرب ما لى أراك كئيبا و معناه ما لك

ص: ٣٤٠

و لكنه من القلب الذى يوضح المعنى و اختلف فى سبب تفقده الهدهد فقيل إنه احتاج إليه فى سفره ليدله على الماء لأنه يقال إنه يرى الماء فى بطن الأرض كما يراه فى القاروره عن ابن عباس و

روى العياشى بالإسناد قال قال أبو حنيفه لأبى عبد الله (عليه السلام) كيف تفقد سليمان الهدهد من بين الطير قال لأن الهدهد يرى الماء فى بطن الأرض كما يرى أحدكم الدهن فى القاروره فنظر أبو حنيفه إلى أصحابه و ضحك قال أبو عبد الله (عليه السلام) ما يضحكك قال ظفرت بك جعلت فداك قال و كيف ذلك قال الذى يرى الماء فى بطن الأرض لا يرى الفخ فى التراب حتى يؤخذ بعنقه قال أبو عبد الله (عليه السلام) يا نعمان أ ما علمت أنه إذا نزل القدر أغشى البصر

و قيل إنما تفقده لإخلاله بنوبته عن وهب و قيل كانت الطيور تظله من الشمس فلما أخل الهدهد بمكانه بان بطلوع الشمس عليه «أَمْ كانَ مِنَ الْغائِبِينَ» معناه أ تأخر عصيانا أم غاب لعذر و حاجه قال المبرد لما تفقد سليمان الطير و لم ير الهدهد قال ما لى لا أرى الهدهد على تقدير أنه مع جنوده و هو لا يراه ثم أدركه الشك فشك فى غيبته عن ذلك الجمع بحيث لم يره فقال أم كان من الغائبين أى بل أ كان من الغائبين كأنه ترك الكلام الأول و استفهم عن حاله و غيبته ثم أوعده على غيبته فقال «لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذاباً شَدِيداً» معناه لأعذبنه بنتف ريشه و إلقائه فى الشمس عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قيل بأن أجعله بين أضداده و كما صح نطق الطير و تكليفه فى زمانه معجزه له جازت معاتبته على ما وقع منه من تقصير فإنه كان مأمورا بطاعته فاستحق العقاب على غيبته «أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ» أى لأقطعن حلقه عقوبه على عصيانه «أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه واضحه تكون له عذرا فى الغيبه «فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ» أى فلم يلبث سليمان إلا زمانا يسيرا حتى جاء الهدهد و قيل معناه فلبث الهدهد فى غيبته قليلا ثم رجع و على هذا فيجوز أن يكون التقدير فمكث فى مكان غير بعيد قال ابن عباس فأتاه الهدهد بحجه «فَقالَ أَحَطْتُ بِما لَمْ تُحِطْ بِهِ» أى اطلعت على ما لم تطلع عليه و جئتك بأمر لم يخبرك به و لم يعلم به الإنس و بلغت ما لم تبلغه أنت و لا جنودك و هو قوله «وَ جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ» أى بخبر صادق و علم الإحاطه و هو أن يعلم الشى ء من جميع جهاته التى يمكن أن يعلم عليها تشبيها بالسور المحيط بما فيه و فى الكلام حذف تقديره ثم جاء الهدهد فسأله سليمان عن سبب غيبته فقال أحطت بما لم تحط به و فى هذا دلاله على أنه يجوز أن يكون فى زمن الأنبياء من يعرف ما لا يعرفونه و سبأ مدينه بأرض اليمن عن قتاده و قيل إن الله تعالى بعث إلى سبإ اثنى عشر نبيا عن السدى و

روى علقمه بن وعله عن ابن عباس قال سئل النبى ص عن سبإ فقال هو رجل ولد له عشره من العرب تيامن منهم سته و تشأم أربعه فالذين تشأموا لخم و جذام و غسان و عامله و الذين تيامنوا كنده و الأشعرون و الأزد و مذحج و حمير

و أنمار و من الأنمار خثعم و بجيله

«إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ» أى تتصرف فيهم بحيث لا يعترض عليها أحد «وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ» و هذا اختار عن سعه ملكها أى من كل شى ء من الأموال و ما يحتاج إليه الملوك من زينه الدنيا و قال الحسن و هى بلقيس بنت شراحيل ملكه سبإ و قيل شرحبيل ولدها أربعون ملكا آخرهم أبوها [شرحبيل] قال قتاده و كان أولوا مشورتها ثلاثمائه و اثنى عشر قيلا كل قيل منهم تحت رايته ألف مقاتل «وَ لَها عَرْشٌ عَظِيمٌ» أى سرير أعظم من سريرك و كان مقدمه من ذهب مرصع بالياقوت الأحمر و الزمرد الأخضر و مؤخره من فضه مكلل بألوان الجواهر و عليه سبعه أبيات على كل بيت باب مغلق و عن ابن عباس قال كان عرش بلقيس ثلاثين ذراعا فى ثلاثين ذراعا و طوله فى الهواء ثلاثون ذراعا و قال أبو مسلم المراد بالعرش الملك «وَجَدْتُها وَ قَوْمَها يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ» أى عبادتهم للشمس من دون الله «فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» أى صرفهم عن سبيل الحق «فَهُمْ لا يَهْتَدُونَ» قال الجبائى لم يكن الهدهد عارفا بالله تعالى و إنما أخبر بذلك كما يخبر مراهقو صبياننا لأنه لا تكليف إلا على الملائكه و الإنس و الجن فيرانا الصبى على عباده الله فيتصور أن ما خالفها باطل فكذلك الهدهد تصور له أن ما خالف فعل سليمان باطل و هذا الذى ذكره خلاف ظاهر القرآن لأنه لا يجوز أن يفرق بين الحق الذى هو السجود لله و بين الباطل الذى هو السجود للشمس و أن أحدها حسن و الآخر قبيح إلا العارف بالله سبحانه و بما يجوز عليه و ما لا يجوز أن يفرق بين الحق الذى هو السجود لله و بين الباطل الذى هو السجود للشمس و أن أحدها حسن و الآخر قبيح إلا العارف بالله سبحانه و بما يجوز عليه و ما لا يجوز هذا مع نسبه تزين أعمالهم و صدهم عن طريق الحق إلى الشيطان و هذا مقاله من يعرف العدل و أن القبيح غير جائز على الله سبحانه «أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ» قد بينا أن التخفيف إنما هو على معنى الأمر بالسجود و دخلت الياء للتنبيه أو على تقدير ألا يا قوم اسجدوا لله و قيل إنه أمر من الله تعالى لجميع خلقه بالسجود له اعترض فى الكلام و قيل إنه من كلام الهدهد قاله لقوم بلقيس حين وجدهم يسجدون لغير الله و قاله لسليمان عند عوده إليه استنكارا لما وجدهم عليه و القراءه بالتشديد على معنى زين لهم الشيطان ضلالتهم لئلا يسجدوا لله و ذكر الفراء أن القراءه بالتشديد لا توجب سجده التلاوه و هذا غير صحيح لأن الكلام قد تضمن الذم على ترك السجود فيه دلاله على وجوب السجود و هو كقوله وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ الآيه «الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْ ءَ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ»

الخب ء المخبوء و هو ما أحاط به غيره حتى منع من إدراكه و هو مصدر وصف به يقال خبأته أخبؤه خبأ و ما يوجده الله تعالى فيخرجه من العدم إلى الوجود يكون بهذه المنزله و قيل الخب ء الغيب و هو كل ما غاب عن الإدراك فالمعنى يعلم غيب السماوات و الأرض عن عكرمه و مجاهد و قيل إن خب ء السماوات المطر و خب ء الأرض النبات و الأشجار عن ابن زيد «وَ يَعْلَمُ ما تُخْفُونَ وَ ما تُعْلِنُونَ» أى يعلم السر و العلانيه «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» إلى هاهنا تمام الحكايه لما قاله الهدهد و يحتمل أن يكون ابتداء إخبار من الله تعالى و العرش سرير الملك الذى عظمه الله و رفعه فوق السماوات السبع و جعل الملائكه تحف به و ترفع أعمال العباد إليه و تنشأ البركات من جهته فهو عظيم الشأن كما وصفه الله تعالى و هو أعظم خلق الله تعالى.

[سوره النمل (٢٧): الآيات ٢٧ الى ٣١]

اشاره

قالَ سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكاذِبِينَ (٢٧) اذْهَبْ بِكِتابِي هذا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ (٢٨) قالَتْ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتابٌ كَرِيمٌ (٢٩) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (٣٠) أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣١)

القراءه

فى الشواذ ما رواه وهب عن ابن عباس ألا تغلوا بالغين المعجمه من الغلو.

المعنى

و لما سمع سليمان ما اعتذر به الهدهد فى تأخره «قالَ» عند ذلك «سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ» فى قولك الذى أخبرتنا به «أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكاذِبِينَ» و هذا ألطف و ألين فى الخطاب من أن يقول أم كذبت لأنه قد يكون من الكاذبين بالميل إليهم و قد يكون منهم بالقرابه تكون بينه و بينهم و قد يكون منهم بأن يكذب كما كذبوا ثم كتب سليمان كتابا و ختمه بخاتمه و دفعه إليه فذلك قوله «اذْهَبْ بِكِتابِي هذا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ» يعنى إلى أهل سبإ «ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ» أى استتر منهم قريبا بعد إلقاء الكتاب إليهم فانظر ما ذا يرجعون عن وهب بن منبه و غيره و قيل إنه على التقديم و التأخير «فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ» أى ما ذا يردون من الجواب ثم تول عنهم لأن

التولى عنهم بعد الجواب عن مقاتل و ابن زيد و الجبائى و أبى مسلم و الأول أوجه لأن الكلام إذا صح من غير تقديم و تأخير كان أولى و فى الكلام حذف تقديره فمضى الهدهد بالكتاب و ألقاه إليهم فلما رأته بلقيس «قالَتْ» لقومها «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» أى الأشراف «إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتابٌ كَرِيمٌ» قال قتاده أتاها الهدهد و هى نائمه مستلقيه على قفاها فألقى الكتاب على نحرها فقرأت الكتاب و قيل كانت لها كوه مستقبله للشمس تقع الشمس عند ما تطلع فيها فإذا نظرت إليها سجدت فجاء الهدهد إلى الكوه فسدها بجناحه فارتفعت الشمس و لم تعلم فقامت تنظر فرمى الكتاب إليها عن وهب و ابن زيد فلما أخذت الكتاب جمعت الأشراف و هم يومئذ ثلاثمائه و اثنا عشر قيلا- ثم قالت لهم إنى ألقى إلى كتاب كريم سمته كريما لأنه كان مختوما عن ابن عباس و يؤيده

الحديث إكرام الكتاب ختمه

و قيل وصفته بالكريم لأنه صدره ببسم الله الرحمن الرحيم و قيل لحسن خطه و جوده لفظه و بيانه و قيل لأنه كان ممن يملك الإنس و الجن و الطير و قد كانت سمعت بخبر سليمان فسمته كريما لأنه من كريم رفيع الملك عظيم الجاه «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمانَ وَ إِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» معناه أن الكتاب من سليمان و أن المكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم سليمان (عليه السلام) و لم تعرفه هى و لا- قومها و قيل إن هذا حكايه ما قالته على المعنى باللغه العربيه و إن لم تقل هى بهذا اللفظ و الحكايه على ثلاثه أوجه حكايه على المعنى فقط و حكايه على اللفظ فقط ممن حكاه من غير أن يعلم معناه و حكايه على اللفظ و المعنى و هو الأصل فى الحكايه التى لا يجوز العدول عنها إلا بقرينه و موضع «أَلَّا تَعْلُوا» يجوز أن يكون رفعا بالبدل من «كِتابٌ» و يجوز أن يكون نصبا على معنى بأن لا- تعلوا و الصحيح أن أن فى مثل هذا الموضع بمعنى أى على ما قاله سيبويه فى نحو قوله وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا أى امشوا و معناه لا تترفعوا و لا تتكبروا «عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ» أى منقادين طائعين لأمرى فيما أدعوكم و قيل مسلمين مؤمنين بالله تعالى و رسوله مخلصين فى التوحيد قال قتاده و كذا كانت الأنبياء تكتب كتبها موجزه مقصوره على الدعاء إلى الطاعه من غير بسط.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۳۲ الى ۳۷]

اشاره

قالَتْ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی أَمْرِی ما كُنْتُ قاطِعَهً أَمْراً حَتَّی تَشْهَدُونِ (۳۲) قالُوا نَحْنُ أُولُوا قُوَّهٍ وَ أُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَ الْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِی ما ذا تَأْمُرِينَ (۳۳) قالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذا دَخَلُوا قَرْيَهً أَفْسَدُوها وَ جَعَلُوا أَعِزَّهَ أَهْلِها أَذِلَّهً وَ كَذلِكَ يَفْعَلُونَ (۳۴) وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّهٍ فَناظِرَهٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (۳۵) فَلَمَّا جاءَ سُلَيْمانَ قالَ أَ تُمِدُّونَنِ بِمالٍ فَما آتانِیَ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ (۳۶)

ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لا قِبَلَ لَهُمْ بِها وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْها أَذِلَّهً وَ هُمْ صاغِرُونَ (۳۷)

القراءه

قرأ حمزه و يعقوب أ تمدونی بنون واحده مشدده علی الإدغام و الباقون بنونين مظهرين.

الإعراب

«حَتَّی تَشْهَدُونِ» انتصب «تَشْهَدُونِ» بإضمار أن و النون فيه نون عماد «فَلَمَّا جاءَ سُلَيْمانَ» فاعل جاء الضمير المستكن فيه الراجع إلی مفعول مرسله المحذوف لأن تقديره إنی مرسله رسولا- «أَذِلَّهً» نصب علی الحال «وَ هُمْ صاغِرُونَ» جمله فی موضع الحال معطوفه علی أذله.

المعنی

و لما وقفت بلقيس علی كتاب سليمان «قالَتْ» لأشراف قومها «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِی فِی أَمْرِی» أی أشيروا علی بالصواب و الفتيا و الفتوی الحكم بما فيه صواب بدلا من الخطإ و هو الحكم بما يعمل عليه فجعلت المشوره هنا فتيا «ما كُنْتُ قاطِعَهً أَمْراً» أی ما كنت ممضيه أمرا «حَتَّی تَشْهَدُونِ» أی تحضرونی تريد إلا بحضرتكم و مشورتكم و هذا ملاطفه منها لقومها فی الاستشاره منهم لما تعمل عليه «قالُوا» لها فی الجواب عن ذلك «نَحْنُ أُولُوا قُوَّهٍ» أی أصحاب قوه و قدره و أهل عدد «وَ أُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ» أی و أصحاب شجاعه شديده «وَ الْأَمْرُ إِلَيْكِ» أی أن الأمر مفوض إليك فی القتال و تركه «فَانْظُرِی ما ذا تَأْمُرِينَ» أی ما الذی تأمريننا به لنمتثله فإن أمرت بالصلح صالحنا و إن أمرت بالقتال قاتلنا «قالَتْ» مجيبه لهم عن التعريض بالقتال «إِنَّ الْمُلُوكَ إِذا دَخَلُوا قَرْيَهً أَفْسَدُوها» أی إذا دخلوها عنوه عن قتال و غلبه أهلكوها و خربوها «وَ جَعَلُوا أَعِزَّهَ أَهْلِها أَذِلَّهً» أی أهانوا أشرافها و كبراءها كی يستقيم لهم الأمر و المعنی أنها حذرتهم مسير سليمان إليهم و دخوله بلادهم و انتهی الخبر عنها و صدقها الله فيما قالت فقال «وَ كَذلِكَ» أی و كما قالت

هی «يَفْعَلُونَ» و قيل إن الكلام متصل بعضه ببعض و كذلك يفعلون من قولها «وَ إِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ» أی إلی سليمان و قومه «بِهَدِيَّةٍ» أصانعه بذلك عن ملكی «فَناظِرَةٌ» أی فمنتظره «بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ» بقبول أم رد و إنما فعلت ذلك لأنها عرفت عاده الملوك فی حسن موقع الهدايا عندهم و كان غرضها أن يتبين لها بذلك أنه ملك أو نبی فإن قبل الهديه تبين أنه ملك و عندها ما يرضيه و إن ردها تبين أنه نبی و اختلف فی الهديه فقيل أهدت إليه وصفاء و وصايف ألبستهم لباسا واحدا حتی لا يعرف ذكر من أنثی عن ابن عباس و قيل أهدت مائتی غلام و مائتی جاريه ألبست الغلمان لباس الجواری و ألبست الجواری ألبسه الغلمان عن مجاهد و قيل أهدت له صفائح الذهب فی أوعيه من الديباج فلما بلغ ذلك سليمان أمر الجن فموهوا له الآجر بالذهب ثم أمر به فألقی فی الطريق فلما جاءوا رأوه ملقی فی الطريق فی كل مكان فلما رأوا ذلك صغر فی أعينهم ما جاءوا به عن ثابت اليمانی و قيل إنها عمدت إلی خمسمائه غلام و خمسمائه جاريه فألبست الجواری الأقبيه و المناطق و ألبست الغلمان فی سواعدهم أساور من ذهب و فی أعناقهم أطواقا من ذهب و فی آذانهم أقراطا و شنوفا مرصعات بأنواع الجواهر و حملت الجواری علی خمسمائه رمكه و الغلمان علی خمسمائه برذون علی كل فرس لجام من ذهب مرصع بالجواهر و بعثت إليه خمسمائه لبنه من ذهب و خمسمائه لبنه من فضه و تاجا مكللا بالدر و الياقوت المرتفع و عمدت إلی حقه فجعلت فيها دره يتيمه غير مثقوبه و خرزه جزعيه مثقوبه معوجه الثقب و دعت رجلا من أشراف قومها اسمه المنذر بن عمرو و ضمت إليه رجالا من قومها أصحاب رأی و عقل و كتبت إليه كتابا بنسخه الهديه قالت فيها أن كنت نبيا فميز بين الوصفاء و الوصائف و أخبر بما فی الحقه قبل أن تفتحها و اثقب الدره ثقبا مستويا و أدخل الخرزه خيطا من غير علاج إنس و لا جن و قالت للرسول أنظر إليه إن دخلت عليه فإن نظر إليك نظره غضب فاعلم أنه ملك فلا يهولنك أمره فأنا أعز منه و إن نظر إليك نظر لطف فاعلم أنه نبی مرسل فانطلق الرسول بالهدايا و أقبل الهدهد مسرعا إلی سليمان فأخبره الخبر فأمر سليمان الجن أن يضربوا لبنات الذهب و لبنات الفضه ففعلوا ثم أمرهم أن يبسطوا من موضعه الذی هو فيه إلی بضع فراسخ ميدانا واحدا بلبنات الذهب و الفضه و أن يجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب و الفضه ففعلوا ثم قال للجن علی بأولادكم فاجتمع خلق كثير فأقامهم علی يمين الميدان و يساره ثم قعد سليمان فی مجلسه علی سريره و وضع له أربعه آلاف كرسی عن يمينه و مثلها عن يساره و أمر الشياطين أن يصطفوا صفوفا فراسخ و أمر الإنس فاصطفوا فراسخ و أمر الوحش و السباع و الهوام و الطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه و يساره فلما دنا القوم من الميدان و نظروا إلی ملك سليمان

تقاصرت إليهم أنفسهم و رموا بما معهم من الهدايا فلما وقفوا بين يدى سليمان نظر إليهم نظرا حسنا بوجه طلق و قال ما وراءكم فأخبره رئيس القوم بما جاءوا له و أعطاه كتاب الملكه فنظر فيه و قال أين الحقه فأتى بها و حركها و جاءه جبرائيل (عليه السلام) فأخبره بما فى الحقه فقال إن فيها دره يتيمه غير مثقوبه و خرزه مثقوبه معوجه الثقب فقال الرسول صدقت فاثقب الدره و أدخل الخيط فى الخرزه فأرسل سليمان إلى الأرضه فجاءت فأخذت شعره فى فيها فدخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر ثم قال من لهذه الخرزه يسلكها الخيط فقالت دوده بيضاء أنا لها يا رسول الله فأخذت الدوده الخيط فى فيها و دخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر ثم ميز بين الجوارى و الغلمان بأن أمرهم أن يغسلوا وجوههم و أيديهم فكانت الجاريه تأخذ الماء من الآنيه بإحدى يديها ثم تجعله على اليد الأخرى ثم تضرب به الوجه و الغلام كان يأخذ من الآنيه يضرب به وجهه و كانت الجاريه تصب على باطن ساعدها و الغلام على ظهر الساعد و كانت الجاريه تصب الماء صبا و الغلام يحدر الماء على يده حدرا فميز بينهما بذلك هذا كله مروى عن وهب و غيره و قيل إنها أنفذت مع هداياها عصا كان يتوارثها ملوك حمير و قالت أريد أن تعرفنى رأسها من أسفلها و بقدح ماء و قالت تملؤها ماء رواء ليس من الأرض و لا من السماء فأرسل سليمان العصا إلى الهواء و قال أى الرأسين سبق إلى الأرض فهو أسفلها و أمر الخيل فأجريت حتى عرقت و ملأ القدح من عرقها و قال ليس هذا من ماء الأرض و لا من ماء السماء «فَلَمّا جاءَ سُلَيْمانَ» أى فلما جاء الرسول سليمان «قالَ أَ تُمِدُّونَنِ بِمالٍ» أى تزيدوننى مالا و هذا استفهام إنكار يعنى أنه لا يحتاج إلى مالهم «فَما آتانِيَ اللّٰهُ خَيْرٌ مِمّا آتاكُمْ» أى ما أعطانى الله من الملك و النبوه و الحكمه خير مما أعطاكم من الدنيا و أموالها «بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ» إذا هدى بعضكم إلى بعض و أما أنا فلا أفرح بها أشار إلى قله اكتراثه بأموال الدنيا ثم قال (عليه السلام) للرسول «ارْجِعْ إِلَيْهِمْ» بما جئت من الهدايا «فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لا قِبَلَ لَهُمْ بِها» أى لا طاقه لهم بها و لا قدره لهم على دفعها «وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْها أَذِلَّةً» أى من تلك القريه و من تلك المملكه و قيل من أرضها و ملكها «وَ هُمْ صاغِرُونَ» أى ذليلون صغير و القدر إن لم يأتونى مسلمين فلما رد سليمان الهديه و ميز بين الغلمان و الجوارى إلى غير ذلك علموا أنه نبى مرسل و أنه ليس كالملوك الذين يغترون بالمال.

ص: ٣٤٧

[سوره النمل (٢٧): الآيات ٣٨ الى ۴۴]

اشاره

قالَ يا أَيُّهَا الْمَلَؤُا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِها قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨) قالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقامِكَ وَ إِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩) قالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قالَ هذا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَ مَنْ شَكَرَ فَإِنَّما يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ (۴٠) قالَ نَكِّرُوا لَها عَرْشَها نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لا يَهْتَدُونَ (۴١) فَلَمَّا جاءَتْ قِيلَ أَ هكَذا عَرْشُكِ قالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَ أُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِها وَ كُنَّا مُسْلِمِينَ (۴٢)

وَ صَدَّها ما كانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّها كانَتْ مِنْ قَوْمٍ كافِرِينَ (۴٣) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَ كَشَفَتْ عَنْ ساقَيْها قالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوارِيرَ قالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۴۴)

القراءه

في الشواذ قراءه أبي رجاء و عيسى الثقفي عفريه.

الحجه

و المعنى معنى العفريت يقال رجل عفريه نفريه أي خبيث داه قال ذو الرمه

كأنه كوكب في إثر عفريه مسوم في سواد الليل منقضب

و أصل العفريت و العفريه من العفر و هو التراب لأنه يصرع قرنه في العفر و منه قيل للأسد عفرني و للناقه الشديده عفرناه قال الأعشى:

بذات لوث عفرناه إذا عثرت فالتعس أدنى لها من أن يقال لعا

. اللغه

التنكير تغيير الشى ء من حال إلى حال ينكرها صاحبها إذا رآه و الصرح القصر و كل بناء مشرف صرح و صرحه الدار و ساحتها و قارعتها و صحنها و أصله من الوضوح يقال صرح بالأمر أى كشفه و أوضحه و صرح بالتشديد لازم و متعد و اللجه معظم الماء و الجمع لجج و لج البحر خلاف الساحل و منه لج بالأمر إذا بالغ بالدخول فيه و الممرد المملس و منه الأمرد و شجره مرداء أى ملساء لا ورق عليها و المارد المتملس عن الحق الخارج منه.

المعنى

فلما رجع إليها الرسول و عرفت أنه نبى و أنها لا تقاومه فتجهزت للمسير إليه و أخبر جبرائيل سليمان (عليه السلام) إنها خرجت من اليمن مقبله إليه ف «قالَ» سليمان لأماثل جنده و أشراف عسكره «يا أَيُّهَا الْمَلَؤُا أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِها قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِى مُسْلِمِينَ» و اختلف فى السبب الذى خص به العرش بالطلب على أقوال (أحدها) أنه أعجبته صفته فأراد أن يراه و ظهر له آثار إسلامها فأحب أن يملك عرشها قبل أن تسلم فيحرم عليه أخذ مالها عن قتاده (و ثانيها) أنه أراد أن يختبر بذلك عقلها و فطنتها و يختبر هل تعرفه أو تنكره عن ابن زيد و قيل أراد أن يجعل ذلك دليلا و معجزه على صدقه و نبوته لأنها خلفته فى دارها و أوثقته و وكلت به ثقات قومها يحرسونه و يحفظونه عن وهب و قال ابن عباس كان سليمان رجلا مهيبا لا يبتدئ بالكلام حتى يكون هو الذى يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريره فرأى رهجا قريبا منه فقال ما هذا فقالوا بلقيس يا رسول الله و قد نزلت منا بهذا المكان و كان ما بين الكوفه و الحيره على قدر فرسخ فقال «أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِها». و قوله «مُسْلِمِينَ» فيه وجهان (أحدهما) أنه أراد مؤمنين موحدين (و الآخر) مستسلمين منقادين على ما مر بيانه «قالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ» أى مارد قوى داهيه عن ابن عباس «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقامِكَ» أى من مجلسك الذى تقضى فيه عن قتاده «وَ إِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ» أى و إنى على حمله لقوى و على الإتيان به فى هذه المده قادر و على ما فيه من الذهب و الجواهر أمين و فى هذا دلاله على أن القدره قبل الفعل لأنه أخبر بأنه قوى عليه قبل أن يجى ء به و كان سليمان يجلس فى مجلسه للقضاء غدوه إلى نصف النهار فقال سليمان أريد أسرع من ذلك فعند ذلك «قالَ الَّذِى عِنْدَهُ عِلْمٌ

مِنَ الْكِتابِ» و هو آصف بن برخيا و كان وزير سليمان و ابن أخته و كان صديقا يعرف اسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب عن ابن عباس و قيل إن ذلك الاسم الله و الذى يليه الرحمن و قيل هو يا حى يا قيوم و بالعبرانيه أهيا شراهيا و قيل هو يا ذا الجلال و الإكرام عن مجاهد و قيل أنه قال يا إلهنا و إله كل شى ء إلها واحدا لا إله إلا أنت عن الزهرى و قيل إن الذى عنده علم من الكتاب كان رجلا من الإنس يعلم اسم الله الأعظم اسمه بلخيا عن مجاهد و قيل اسمه أسطوم عن قتاده و قيل الخضر (عليه السلام) عن أبى لهيعه و قيل إن الذى عنده علم من الكتاب هو جبرائيل (عليه السلام) أذن الله له فى طاعه سليمان (عليه السلام) بأن يأتيه بالعرش الذى طلبه و قال الجبائى هو سليمان قال ذلك للعفريت ليريه نعمه الله عليه و هذا قول بعيد لم يؤثر عن أهل التفسير و أما الكتاب المعرف فى الآيه بالألف و اللام فقيل إنه اللوح المحفوظ و قيل أراد به جنس كتب الله المنزله على أنبيائه و ليس المراد به كتابا بعينه و الجنس قد يعرف بالألف و اللام و قيل إن المراد به كتاب سليمان إلى بلقيس «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» اختلف فى معناه فقيل يريد قبل أن يصل إليك من كان منك على قدر مد البصر عن قتاده و قيل معناه قبل أن يبلغ طرفك مداه و غايته و يرجع إليك قال سعيد بن جبير قال لسليمان أنظر إلى السماء فما طرف حتى جاء به فوضعه بين يديه و المعنى حتى يرتد إليك طرفك بعد مده إلى السماء و قيل ارتداد الطرف إدامه النظر حتى يرتد طرفه خاسئا عن مجاهد فعلى هذا معناه أن سليمان مد بصره إلى أقصاه و هو يديم النظر فقبل أن ينقلب بصره إليه حسيرا يكون قد أتى بالعرش قال الكلبى خر آصف ساجدا و دعا باسم الله الأعظم فغار عرشها تحت الأرض حتى نبع عند كرسى سليمان و ذكر العلماء فى ذلك وجوها (أحدها) أن الملائكه حملته بأمر الله تعالى (و الثانى) أن الريح حملته (و الثالث) أن الله تعالى خلق فيه حركات متواليه (و الرابع) أنه انخرق مكانه حيث هو هناك ثم نبع بين يدى سليمان (و الخامس)

إن الأرض طويت له و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

(و السادس) أنه أعدمه الله فى موضعه و أعاده فى مجلس سليمان و هذا لا يصح على مذهب أبى هاشم و يصح على مذهب أبى على الجبائى فإنه يجوز فناء بعض الأجسام دون بعض و فى الكلام حذف كثير لأن التقدير قال سليمان له افعل فسأل الله تعالى فى ذلك فحضر العرش فرآه سليمان مستقرا عنده «فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ» أى فلما رأى سليمان العرش محمولا إليه موضوعا بين يديه فى مقدار رجع البصر «قالَ هذا

مِنْ فَضْلِ رَبِّی» أی من نعمته علی و إحسانه لدی لأن تیسیر ذلک و تسخیره مع صعوبته و تعذره معجزه له و دلاله علی علو قدره و جلالته و شرف منزلته عند الله تعالی «لِيَبْلُوَنِی أَ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ» أی لیختبرنی هل أقوم بشکر هذه النعمه أم أکفر بها «وَ مَنْ شَكَرَ فَإِنَّما يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ» لأن عائده شکره و منفعته ترجعان إلیه و تخصانه دون غیره و هذا مثل قوله إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ «وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّی غَنِیٌّ» عن شکر العباد غیر محتاج إلیه بل هم المحتاجون إلیه لما لهم فیه من الثواب و الأجر «كَرِيمٌ» أی متفضل علی عباده شاکرهم و کافرهم عاصیهم و مطیعهم لا یمنعه کفرهم و عصیانهم من الإفضال علیهم و الإحسان إلیهم «قالَ» سلیمان «نَكِّرُوا لَها عَرْشَها» أی غیروا سریرها إلی حال تنکرها إذا رأته و أراد بذلک اعتبار عقلها علی ما قیل «نَنْظُرْ أَ تَهْتَدِی أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لا يَهْتَدُونَ» أی أ تهتدی إلی معرفه عرشها بفطنتها بعد التغییر أم لا تهتدی إلی ذلک عن سعید بن جبیر و قتاده و قیل أ تهتدی أی أ تستدل بعرشها علی قدره الله و صحه نبوتی و تهتدی بذلک إلی طریق الإیمان و التوحید أم لا عن الجبائی قال ابن عباس فنزع ما کان علی العرش من الفصوص و الجواهر و قال مجاهد غیر ما کان أحمر فجعله أخضر و ما کان أخضر فجعله أحمر و قال عکرمه زید فیه شی ء و نقص منه شی ء «فَلَمَّا جاءَتْ قِيلَ أَ هكَذا عَرْشُكِ قالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ» فلم تثبته و لم تنکره و دل ذلک علی کمال عقلها حیث لم تقل لا إذ کان یشبه سریرها لأنها وجدت فیه ما تعرفه و لم تقل نعم إذ وجدت فیه ما غیر و بدل و لأنها خلفته فی بیتها و حمله فی تلک المده إلی ذلک الموضع غیر داخل فی قدره البشر قال مقاتل عرفته و لکن شبهوا علیها حین قالوا لها أ هکذا عرشک فشبهت حین قالت کأنه هو و لو قیل لها هذا عرشک لقالت نعم قال عکرمه کانت حکیمه قالت إن قلت هو هو خشیت أن أکذب و إن قلت لا خشیت أن أکذب فقالت کأنه هو شبهته به فقیل لها فإنه عرشک فما أغنی عنک إغلاق الأبواب و کانت قد خلفته وراء سبعه أبواب لما خرجت فقالت «وَ أُوتِينَا الْعِلْمَ» بصحه نبوه سلیمان «مِنْ قَبْلِها» أی من قبل الآیه فی العرش «وَ كُنَّا مُسْلِمِينَ» طائعین لأمر سلیمان و قیل إنه من کلام سلیمان عن مجاهد و معناه و أوتینا العلم بالله و قدرته علی ما یشاء من قبل هذه المره و کنا مخلصین لله بالتوحید و قیل معناه و أوتینا العلم بإسلامها و مجیئها طائعه قبل مجیئها و قیل إنه من کلام قوم سلیمان عن الجبائی «وَ صَدَّها ما كانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أی منعها عباده الشمس عن الإیمان بالله تعالی بعد رؤیه تلک المعجزه عن مجاهد فعلی هذا تکون ما موصوله مرفوعه الموضع بأنها فاعله صد و قیل معناه و صدها سلیمان عما کانت تعبده من دون الله و حال بینها و بینه و منعها عنه فعلی هذا یکون ما فی موضع النصب و قیل معناه منعها الإیمان و التوحید الذی کانت تعبده من دون

الله و هو الشمس ثم استأنف فقال «إِنَّها كانَتْ مِنْ قَوْمٍ كافِرِينَ» أى من قوم يعبدون الشمس قد نشأت فيما بينهم فلم تعرف إلا عباده الشمس «قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ» و الصرح هو الموضع المنبسط المنكشف من غير سقف و ذكر إن سليمان لما أقبلت صاحبه سبإ أمر الشياطين ببناء الصرح و هو كهيئه السطح المنبسط من قوارير أجرى تحته الماء و جمع فى الماء الحيتان و الضفادع و دواب البحر ثم وضع له فيه سرير فجلس عليه و قيل إنه قصر من زجاج كأنه الماء بياضا و قال أبو عبيده كل بناء من زجاج أو صخر أو غير ذلك موثق فهو صرح و إنما أمر سليمان (عليه السلام) بالصرح لأنه أراد أن يختبر عقلها و ينظر هل تستدل على معرفه الله تعالى بما ترى من هذه الآيه العظيمه و قيل إن الجن و الشياطين خافت أن يتزوجها سليمان فلا ينفكون من تسخير سليمان و ذريته بعده لو تزوجها و ذلك أن أمها كانت جنيه فأساءوا الثناء عليها ليزهدوه فيها و قالوا إن فى عقلها شيئا و إن رجلها كحافر الحمار فلما امتحن ذلك وجدها على خلاف ما قيل و قيل أنه ذكر له أن على رجليها شعرا فلما كشفته بأن الشعر فساءه ذلك فاستشار الجن فى ذلك فعملوا الحمامات و طبخوا له النوره و الزرنيخ و كان أول ما صنعت النوره «فَلَمَّا رَأَتْهُ» أى رأت بلقيس الصرح «حَسِبَتْهُ لُجَّةً» و هى معظم الماء «وَ كَشَفَتْ عَنْ ساقَيْها» لدخول الماء و قيل إنها لما رأت الصرح قالت ما وجد ابن داود عذابا يقتلنى به إلا الغرق و أنفت أن تجبن فلا تدخل و لم يكن من عادتهم لبس الخفاف فلما كشفت عن ساقيها «قالَ» لها سليمان «إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ» أى مملس «مِنْ قَوارِيرَ» و ليس بماء و لما رأت سرير سليمان و الصرح «قالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» بالكفر الذى كنت عليه «وَ أَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» فحسن إسلامها و قيل إنها لما جلست دعاها سليمان إلى الإسلام و كانت قد رأت الآيات و المعجزات فأجابته و أسلمت و قيل إنها لما ظنت أن سليمان يغرقها ثم عرفت حقيقه الأمر قالت ظلمت نفسى إذ توهمت على سليمان ما توهمت و اختلف فى أمرها بعد ذلك فقيل إنه تزوجها سليمان و أقرها على ملكها و قيل إنه زوجها من ملك يقال له تبع و ردها إلى أرضها و أمر زوبعه أمير الجن باليمن أن يعمل له و يطيع فصنع له المصانع باليمن قال عون بن عبد الله جاء رجل إلى عبد الله بن عتبه فسأله هل تزوجها سليمان قال عهدى بها إن قالت و أسلمت مع سليمان لله رب العالمين يعنى أنه لا يعلم ذلك و إن آخر ما سمع من حديثها هذا القول

و روى العياشى فى تفسيره بالإسناد قال التقى موسى بن محمد بن على بن موسى (عليه السلام) و يحيى بن أكثم فسأله عن مسائل قال فدخلت على أخى على بن محمد (عليه السلام) بعد أن دار بينى و بينه من المواعظ حتى انتهيت إلى طاعته فقلت له جعلت فداك أن ابن أكثم سألنى عن مسائل أفتيه فيها فضحكك ثم قال فهل

أفتيته فيها قلت لا قال و لم قلت لم أعرفها قال و ما هی قلت أخبرنی عن سليمان أ كان محتاجا إلى علم آصف بن برخيا ثم ذكر المسائل الأخر قال اكتب يا أخی بسم الله الرحمن الرحيم سألت عن قول الله تعالى فی كتابه «قالَ الَّذِی عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتابِ» فهو آصف بن برخيا و لم يعجز سليمان عن معرفه ما عرفه آصف لكنه (عليه السلام) أحب أن تعرف أمته من الإنس و الجن أنه الحجه من بعده و ذلک من علم سليمان أودعه آصف بأمر الله تعالى ففهمه الله ذلک لئلا يختلف فی إمامته و دلالته كما فهم سليمان فی حياه داود ليعرف إمامته و نبوته من بعده لتأكيد الحجه على الخلق.

[سوره النمل (٢٧): الآيات ۴۵ الى ۵۳]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذا هُمْ فَرِيقانِ يَخْتَصِمُونَ (۴۵) قالَ يا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ لَوْ لا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۴۶) قالُوا اطَّيَّرْنا بِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ قالَ طائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ (۴۷) وَ كانَ فِی الْمَدِينَهِ تِسْعَهُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ وَ لا يُصْلِحُونَ (۴۸) قالُوا تَقاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَ أَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ ما شَهِدْنا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (۴۹)

وَ مَكَرُوا مَكْراً وَ مَكَرْنا مَكْراً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۵۰) فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْناهُمْ وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۱) فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خاوِيَهً بِما ظَلَمُوا إِنَّ فِی ذلِكَ لَآيَهً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۵۲) وَ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ (۵۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم لتبيتنه بالتاء و ضم التاء الثانيه ثم لتقولن بالتاء

أيضا و ضم اللام و الباقون «لَنُبَيِّتَنَّهُ» بالنون و فتح التاء «ثُمَّ لَنَقُولَنَّ» أيضا بالنون و فتح اللام و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و سهل و ابن عامر إنا دمرناهم بكسر الألف و الباقون بفتح الألف و روى عن روح و زيد عن يعقوب بكسر الألف أيضا.

الحجه

قال أبو على قوله «تَقاسَمُوا» لا يخلو من أن يراد به مثال الماضى أو مثال الآتى الذى يراد به الأمر فمن أراد به الأمر جعل «لَنُبَيِّتَنَّهُ» جوابا لتقاسموا فكأنه قال حلفوا لنبيتنه لأن هذه الألفاظ التى تكون من ألفاظ القسم تتلقى بما يتلقى به الإيمان كقوله تعالى «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ جاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ» «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ» فكذلك «تَقاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ» ملقاه باللام و النون الثقيله و أدخل المتكلمون أنفسهم مع المقسمين كما دخلوا فى قوله «فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ» و من قال تقاسموا لنبيتنه أراد ليقسم بعضكم لبعض لنبيتنه فتقاسموا على هذا أمر كما كان فيمن قال لنبيتنه أمرا و من قال تقاسموا لتبيتنه بالتاء فتقاسموا على هذا مثال ماض و لا يجوز مع هذا إلا بالتاء لأن مثال الماضى للغيبه و لتبيتنه للخطاب و من كسر أنا دمرناهم جاز أن يكون كان فى قوله «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ مَكْرِهِمْ» تامه و أن تكون ناقصه فإن جعلتها تامه بمعنى وقع كان قوله «كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ» فى موضع حال تقديره على أى حال وقع عاقبه مكرهم أى أحسنا وقع عاقبه مكرهم أو سيئا أو يكون فى كيف ضمير من ذى الحال كما إنك إذا قلت فى الدار حدث الأمر فجعلته فى موضع الحال كان كذلك و حكم كيف على ذا أن يكون متعلقا بمحذوف كما أنك إذا قلت فى الدار وقع زيد فتقديره وقع زيد مستقرا فى هذه الحال فإن جعلته ظرفا للفعل تعلق بكان الذى بمعنى الحدث و قوله أنا دمرناهم فيمن كسر استئناف و هو تفسير للعاقبه كما أن قوله لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ تفسير للموعد و من قرأ «أَنَّا دَمَّرْناهُمْ» جاز أن يكون كان على ضربيها و إذا حملته على وقع كان كيف فى موضع حال و جاز فى قوله «أَنَّا دَمَّرْناهُمْ» أمران (أحدهما) أن يكون بدلا من قوله «عاقِبَةُ مَكْرِهِمْ» و جاز أن يكون محمولا على مبتدإ مضمر كأنه قال هو أنا دمرناهم أو ذاك أنا دمرناهم فإذا حملتها على المقتضيه للخبر جاز فى قوله أنا دمرناهم قولان (أحدهما) أن يكون بدلا من اسم كان الذى هو العاقبه فإذا حملته على ذلك كان كيف فى موضع خبر كان (و الآخر) أن يكون خبر كان و يكون موضعه نصبا بأنه خبر كان كأنه كان عاقبه أمرهم تدميرهم و يكون كيف فى موضع حال و يجوز أن يكون العامل فى كيف أحد شيئين إما أن يكون كان لأنه فعل كما كان العامل فى الظرف فى قوله «أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا» أ لا ترى أنه لا يجوز أن يتصل قوله للناس بواحد من المصدرين إلا أن تجعله صفه لعجب فتقدمه فيصير فى موضع حال فالعامل فيه

على هذا أيضا كان و يجوز أن يكون العامل فيه ما فى الكلام من الدلاله على الفعل لأن قوله «أَنَّا دَمَّرْناهُمْ» بما دله تدميرنا و تدميرنا يدل على دمرنا فيصير العامل فيه هذا المعنى الذى دل عليه ما فى الكلام من معنى الفعل و زعموا أن فى حرف أبى أن دمرناهم فهذا يقوى الفتح فى أنا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه سليمان قصه صالح فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ» فى النسب «صالِحاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ» أى أرسلناه بأن اعبدوا الله وحده لا شريك له «فَإِذا هُمْ فَرِيقانِ يَخْتَصِمُونَ» أى مؤمنون و كافرون يقول كل فريق الحق معى «قالَ» صالح للفريق المكذب «يا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَهِ قَبْلَ الْحَسَنَهِ» أى بالعذاب قبل الرحمه أى لم قلتم إن كان ما أتينا به حقا فأتنا بالعذاب و سمى العذاب سيئه لما فيه من الآلام و لأنه جزاء على السيئه لأن السيئه هى الخصله التى تسوء صاحبها «لَوْ لا» أى هلا «تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ» أى تطلبون مغفرته من الشرك بأن تؤمنوا «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» فلا تعذبون فى الدنيا «قالُوا اطَّيَّرْنا بِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ» أى تشأمنا بك و بمن على دينك و ذلك أنهم قحط المطر عنهم و جاعوا فقالوا أصابنا هذا الشر من شؤمك و شؤم أصحابك «قالَ» لهم صالح «طائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ» أى الشؤم أتاكم من عند الله بكفركم و هذا كقوله يَطَّيَّرُوا بِمُوسى وَ مَنْ مَعَهُ إلا إنما طائرهم عند الله «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ» أى تختبرون بالخير و الشر عن ابن عباس و قيل تعذبون بسوء أعمالكم عن محمد بن كعب و قيل تبتلون و تمتحنون بطاعه الله و معصيته «وَ كانَ فِي الْمَدِينَهِ» يعنى التى بها صالح و هى الحجر «تِسْعَهُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» كانت هذه التسعه النفر من أشرافهم و هم غواه قوم صالح و هم الذين سعوا فى عقر الناقه «وَ لا يُصْلِحُونَ» أى لا يطيعون الله تعالى و ذكر ابن عباس أسماءهم و قال هم قدار بن سالف و مصدع و دهمى و دهيم و دعمى و دعيم و أسلم و قتال و صداف «قالُوا تَقاسَمُوا بِاللَّهِ» أى قالوا فيما بينهم احلفوا بالله «لَنُبَيِّتَنَّهُ» أى لنقتلن صالحا «وَ أَهْلَهُ» بياتا و من قرأ بالنون فكأنهم قالوا أقسموا لنفعلن و الأمر بالقسم فى القراءتين داخل فى الفعل منهم «ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ» أى لذى رحم صالح أن سألنا عنه «ما شَهِدْنا مَهْلِكَ أَهْلِهِ» أى ما قتلناه و ما ندرى من قتله و أهلكه و قد ذكرنا اختلاف القراء فيه فى سوره الكهف «وَ إِنَّا لَصادِقُونَ» فى هذا القول قال الزجاج كان هؤلاء النفر تحالفوا أن يبيتوا صالحا و أهله ثم ينكروا عند أوليائه أن يكونوا فعلوا ذلك أو رأوه و كان هذا مكرا عزموا عليه قال الله تعالى «وَ مَكَرُوا مَكْراً وَ مَكَرْنا مَكْراً» أى جازيناهم جزاء مكرهم بتعجيل عقوبتهم «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» بمكر الله بهم فإنهم دخلوا على صالح ليقتلوه فأنزل الله سبحانه الملائكه فرموا كل واحد منهم بحجر

حتی قتلوهم و سلم صالح من مکرهم عن ابن عباس و قیل إن الله أمر صالحا بالخروج من بینهم ثم استأصلهم بالعذاب و قیل نزلوا فی سفح جبل ینظر بعضهم بعضا لیأتوا صالحا فخر علیهم الجبل عن مقاتل «فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ مَکْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْناهُمْ» أی أهلکناهم بما ذکرناه من العذاب «وَ قَوْمَهُمْ أَجْمَعِینَ» بصیحه جبرائیل «فَتِلْکَ بُیُوتُهُمْ» أشار إلی بیوتهم و المعنی فانظر إلیها «خاوِیَهً» نصب علی الحال أی فارغه خالیه «بِما ظَلَمُوا» أی بظلمهم و شرکهم بالله تعالی «إِنَّ فِی ذلِکَ» أی فی إهلاکهم «لَآیَهً لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ» أی لعبره لمن نظر إلیها و اعتبر بها و فی هذه الآیه دلاله علی أن الظلم یعقب خراب الدور و روی عن ابن عباس أنه قال أجد فی کتاب الله أن الظلم یخرب البیوت و تلا هذه الآیه و قیل إن هذه البیوت بوادی القری بین المدینه و الشام «وَ أَنْجَیْنَا الَّذِینَ آمَنُوا» به «وَ کانُوا یَتَّقُونَ» قالوا أنهم أربعه آلاف خرج بهم صالح إلی حضرموت و سمی حضرموت لأن صالحا لما دخلها مات.

[سوره النمل (۲۷): الآیات ۵۴ الی ۵۹]

اشاره

وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَهَ وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ (۵۴) أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَهً مِنْ دُونِ النِّساءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (۵۵) فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلاَّ أَنْ قالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْیَتِکُمْ إِنَّهُمْ أُناسٌ یَتَطَهَّرُونَ (۵۶) فَأَنْجَیْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ قَدَّرْناها مِنَ الْغابِرِینَ (۵۷) وَ أَمْطَرْنا عَلَیْهِمْ مَطَراً فَساءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِینَ (۵۸)

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سَلامٌ عَلی عِبادِهِ الَّذِینَ اصْطَفی آللَّهُ خَیْرٌ أَمَّا یُشْرِکُونَ (۵۹)

القراءه

قرأ أهل البصره و عاصم «یُشْرِکُونَ» بالیاء و الباقون بالتاء علی الخطاب و فی الشواذ قراءه الحسن فما کان جواب قومه بالرفع.

الحجه

الأولی أن یکون «جَوابَ قَوْمِهِ» خبر کان و الاسم قوله «أَنْ قالُوا» لشبه إن

بالمضمر من حيث كانت لا توصف و المضمر أعرف من المظهر و قد تقدم القول فى هذا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه لوط عاطفا بها على ما تقدم فقال «وَ لُوطاً» أى و أرسلنا لوطا «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ» منكرا عليهم أفعالهم «أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَةَ» يعنى الخصله القبيحه الشنيعه الظاهره القبح و هى إتيان الذكران فى أدبارهم «وَ أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» أى تعلمون أنها فاحشه و قيل معناه و أنتم يرى بعضكم ذلك من بعض ثم بين سبحانه الفاحشه التى يأتونها فقال «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّساءِ» اللاتى خلقهن الله لكم «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ» أى تفعلون أفعال الجهال قال ابن عباس تجهلون القيامه و عاقبه العصيان «فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ» عن إتيان الرجال فى أدبارهم «فَأَنْجَيْناهُ وَ أَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْناها» أى جعلناها «مِنَ الْغابِرِينَ» أى الباقين فى العذاب «وَ أَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ مَطَراً» و هو الحجاره «فَساءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ» الذين أبلغهم لوط النذاره و أعلمهم بموضع المخافه ليتقوها فخالفوا ذلك ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلِ» يا محمد «الْحَمْدُ لِلَّهِ» شكرا على نعمه بأن وفقنا للإيمان و قيل الحمد لله على هلاك الأمم الكافره «وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى» أى اصطفاهم الله و اجتباهم و اختارهم على بريته و هم الأنبياء عن مقاتل و قيل هم أصحاب محمد ص عن ابن عباس و الحسن و قيل هم أمه محمد ص و معنى السلام عليهم أنهم سلموا مما عذب الله به الكفار عن الكلبى و قيل هم آل محمد ص عن على بن إبراهيم ثم قال سبحانه مخاطبا للمشركين «آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ» يا أهل مكه يعنى الله خير لمن عبده أم الأصنام لعابديها و هذا إلزام للحجه على المشركين بعد ذكر هلاك الكفار و المعنى أن الله تعالى نجى من عبده من الهلاك و الأصنام لم تغن شيئا عن عابديها عند نزول العذاب و إنما قال ذلك لأنهم توهموا فى عباده الأصنام خيرا.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۶۰ الى ۶۵]

اشاره

أَمَّنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَنْبَتْنا بِهِ حَدائِقَ ذاتَ بَهْجَهٍ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (۶۰) أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَراراً وَ جَعَلَ خِلالَها أَنْهاراً وَ جَعَلَ لَها رَواسِيَ وَ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حاجِزاً أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۶۱) أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذا دَعاهُ وَ يَكْشِفُ السُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفاءَ الْأَرْضِ أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ (۶۲) أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ مَنْ يُرْسِلُ الرِّياحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ تَعالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۶۳) أَمَّنْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۶۴)

قُلْ لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَ ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (۶۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و هشام ما يذكرون بالياء و الباقون بالتاء و الوجه فيهما ظاهر.

اللغه

الحديقه البستان الذى عليه حائط و كل ما أحاط به البناء فهو حديقه و قيل الحديقه البستان الذى فيه النخل و القرار المكان المطمئن الذى يستقر فيه الماء و يقال للروضه المنخفضه قراره و منه حديث ابن عباس قال علمى فى علم على (عليه السلام) كالقراره فى المثعنجر أى كالغدير فى البحر و البرهان البيان بحجه.

الإعراب

«أَمَّنْ» استفهام فى محل الرفع على الابتداء و خبره «خَلَقَ» و «قَراراً» نصب على الحال لأن جعل بمعنى خلق و إن كان بمعنى صير فهو مفعول ثان له «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ» مبتدأ و خبر تقديره أ إله ثبت مع الله و إنما جاز أن تكون النكره مبتدأ لأنه استفهام و يجوز أن يكون خبر المبتدأ محذوفا أو يكون تقديره أ إله فى الوجود مع الله «قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ» صفه مصدر محذوف تقديره تذكرون تذكرا قليلا و ما مزيده و «بُشْراً» نصب على الحال و «بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» ظرف منه

أيان فى محل نصب لأنه ظرف زمان و العامل فيه «يُبْعَثُونَ».

المعنى

ثم عدد سبحانه الدلائل على توحيده و نعمه الشامله لعبيده فقال «أَمَّنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و تقديره أ ما تشركون خير أم من خلق السموات و الأرض أى أنشأهما و اخترعهما «وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا لكم أى لمنافعكم و لأجل معاشكم عرفهم سبحانه أن غيره لا يقدر على ذلك «فَأَنْبَتْنا بِهِ حَدائِقَ» أى رياضا و بساتين و ما لم يكن عليه حائط لا يقال له حديقه «ذاتَ بَهْجَةٍ» أى ذات منظر حسن يبتهج به من رآه و لم يقل ذوات بهجه لأنه أراد تأنيث الجماعه و لو أراد تأنيث الأعيان لقال ذوات و قال الشاعر:

و سوف يعقبنيه إن ظفرت به رب كريم و بيض ذات أطهار

«ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها» ما هنا للنفى أى لم يكونوا يقدرون على إنبات شجرها «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ» و هذا استفهام إنكار معناه هل معه معبود سواه أعانه على صنعه «بَلْ» ليس معه إله «هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ» يشركون بالله غيره يعنى كفار مكه «أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَراراً» أى مستقره لا تميل و لا تميد بأهلها «وَ جَعَلَ خِلالَها أَنْهاراً» أى و جعل وسط الأرض و فى مسالكها و نواحيها أنهارا جاريه ينبت بها الزرع و يحيا بها الخلق «وَ جَعَلَ لَها رَواسِيَ» أى جبالا ثوابت أثبت بها الأرض «وَ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حاجِزاً» أى مانعا من قدرته بين العذاب و الملح فلا يختلط أحدهما بالآخر «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» توحيد ربهم و كمال قدرته و سلطانه «أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذا دَعاهُ» أى يجيب المكروب المجهود فيكشف ضره و كربه و إجابه دعاء المضطر هى فعل ما يدعو به و هذا لا يكون إلا من قادر على الإجابه مختار لها و رأس المضطرين المذنب الذى يدعوه و يسأله المغفره و منهم الخائف الذى يسأله الأمن و المريض الذى يطلب العافيه و المحبوس الذى يطلب الخلاص فإن الكل إذا ضاق بهم الأمر فزعوا إلى رب العالمين و أكرم الأكرمين و إنما خص المضطر و إن كان قد يجيب غير المضطر لأن رغبته أقوى و سؤاله أخضع «وَ يَكْشِفُ السُّوءَ» أى يدفع الشده و كل ما يسوء «وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفاءَ الْأَرْضِ» يخلف كل قرن منكم القرن الذى قبله فيهلك قرنا و ينشئ قرنا و قيل يجعلكم خلفاء من الكفار بنزول بلادهم و طاعه الله تعالى بعد شركهم

و عنادهم «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ» أی قلیلا ما تتعظون عن ابن عباس و من قرأ بالیاء فالمعنی قلیلا ما یتذکر هؤلاء المشرکون «أَمَّنْ یَهْدِیکُمْ فِی ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» أی أ ما تشرکون خیر أم من یرشدکم إلی القصد و السمت فی البر و البحر بما نصب لکم من الدلالات من الکواکب و القمر و إذا ظللتم و هو کقوله وَ هُوَ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِی ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ «وَ مَنْ یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ» قد مضی تفسیره و وجوه القراءات فیه «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ تَعالَی اللَّهُ عَمَّا یُشْرِکُونَ» أی جل و تنزه عن الشریک کما یزعمه المشرکون «أَمَّنْ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ» بأن یخترعه و یوجده و ینشئه علی غیر مثال و احتذاء ثم یمیته و یفنیه «ثُمَّ یُعِیدُهُ» بعد الإفناء و إنما قال ذلک لأنهم أقروا بأنه الخالق فیلزمهم الإقرار بالبعث من حیث إن من قدر علی الإنشاء قدر علی الإعاده «وَ مَنْ یَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» بإنزال المطر و بإخراج الثمار و النبات «أَ إِلهٌ مَعَ اللَّهِ» یقدر علی ذلک «قُلْ» لهم یا محمد «هاتُوا بُرْهانَکُمْ» أی حجتکم «إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» إن لی شریکا صنع شیئا من هذه الأشیاء فإذا لم یقدروا علی إقامه البرهان علی ذلک فاعلموا أنه لا إله معی و لا یستحق العباده سوای «قُلْ» یا محمد «لا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» من الملائکه و الإنس و الجن «الْغَیْبَ» و هو ما غاب علمه عن الخلق مما یکون فی المستقبل «إِلَّا اللَّهُ» وحده أو من أعلمه الله تعالی «وَ ما یَشْعُرُونَ أَیَّانَ یُبْعَثُونَ» أی متی یحشرون یوم القیامه دل سبحانه بهذه الآیه کما دل بما تقدمها علی قدرته.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۶۶ الى ۷۵]

اشاره

بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَهِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْها بَلْ هُمْ مِنْها عَمُونَ (۶۶) وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَ إِذا كُنَّا تُراباً وَ آباؤُنا أَ إِنَّا لَمُخْرَجُونَ (۶۷) لَقَدْ وُعِدْنا هذا نَحْنُ وَ آباؤُنا مِنْ قَبْلُ إِنْ هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۶۸) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُجْرِمِينَ (۶۹) وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (۷۰)

وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۷۱) قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (۷۲) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَشْكُرُونَ (۷۳) وَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ ما يُعْلِنُونَ (۷۴) وَ ما مِنْ غائِبَهٍ فِي السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ (۷۵)

القراءه

قرأ أهل البصره و أبو جعفر و ابن كثير بل أدرك بقطع الألف و سكون اللام و الدال و قرأ الشمونى عن أبى بكر بل أدرك موصوله الألف مشدده الدال بلا ألف بعدها و الباقون «بَلِ ادَّارَكَ» و فى الشواذ قراءه سليمان بن يسار و عطاء بن يسار بل درك بفتح اللام و لا همزه و لا ألف و قراءه الحسن و أبى رجاء و ابن محيصن و قتاده بل ادَّرك و قراءه ابن عباس بلى بياء أدرك و قراءه أبى بل تدارك و قرأ أهل المدينه إذا كنا ترابا بكسر الألف آنا لمخرجون بالاستفهام بهمزه واحده ممدوده عن أبى جعفر و قالون و غيره ممدوده عن ورش و إسماعيل و قرأ ابن عامر و الكسائى «أَ إِذا» بهمزتين إننا بنونين و قرأ ابن كثير و يعقوب أذا أنا بالاستفهام فيهما جميعا بهمزه واحده غير ممدوده و قرأ أبو عمرو آذا آنا بالاستفهام فيهما جميعا بهمزه واحده ممدوده و قرأ عاصم و حمزه و خلف «أَ إِذا ... أَ إِنَّا» بالاستفهام فيهما جميعا بهمزتين همزتين و قرأ ابن كثير فِي ضَيْقٍ بكسر الضاد و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على إن علم قد يصل بالجار كقوله تعالى أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرى و قولهم علمى بزيد يوم الجمعه و معنى أدرك بلغ و لحق يقال فلان أدرك الحسن أى لحق أيامه و هذا ما أدركه علمى أى بلغه فالمعنى أنهم لم يدركوا علم الآخره أى لم يعلموا حدوثها و كونها و دل على ذلك قوله «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْها بَلْ هُمْ مِنْها عَمُونَ» أى بل هم من علمها عمون و إذا كان كذلك كان معنى قوله «فِي الْآخِرَهِ» معنى الباء أى لم يدركوا علمها و لم ينظروا فى حقيقتها فيدركوا و لهذا قرأ من قرأ أدرك كأنه أراد لم يدركوه كما تقول أ جئتنى أمس أى لم تجئنى و المعنى لم يدرك علمهم بحدوث الآخره بل هم فى شك منها بل هم من علمها عمون و العمى عن علم الشى ء أبعد منه من الشاك فيه لأن الشك قد يعرض عن ضرب من النظر و العمى عن الشى ء الذى لم يدرك منه شيئا و أما من قال «ادَّارَكَ» فإنه أراد تدارك فأدغم التاء فى الدال لمقاربتها لها

و كونها من حيزها فلما سكتت التاء للإدغام اجتلبت لها همزه الوصل كما اجتلبتها فى نحو فَادَّارَأْتُمْ و فى التنزيل حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيها كان معناها تلاحقوا قال

(تداركتم الأحلاف قد ثل عرشها)

و ما روى عن أبى بكر بل أدرك معناه افتعل من أدركت و افتعل و تفاعل يجيئان بمعنى و من ثم صح قولهم ازدوجوا و إن كان الحرف على صوره يجب فيها الانقلاب و لكنه صح لما كان بمعنى تفاعلوا و تفاعلوا يلزم فيه تصحيح حروف العله لسكون الحرف الذى قبل حرف العله فصار تصحيح هذا كتصحيح عور و حول لما كان بمعنى أعور و أحول و من قرأ بل دركـ فإنه خفف الهمزه بحذفها و إلقاء حركتها على اللام الساكنه قبلها نحو قد فلح فى قَدْ أَفْلَحَ و أما قوله بل أدرك فإن بل استئناف و ما بعدها استفهام كما تقول أ زيد عندك بل أ عمرو عندك تركا للأول إلى غيره و أما بلى فكأنه جواب و ذلك لأنه لما قال قُلْ لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ فكان قائلا قال ما الأمر كذلك فقيل له بلى ثم استؤنف فقيل أدرك علمهم فى الآخره و قد سبق ذكر الاستفهامين فيما تقدم و كذلك ذكر الضيق و الضيق و الأولى أن يحمل على أنهما لغتان.

اللغه

قال ابن الأعرابى ردفت و أردفت و لحقت و ألحقت بمعنى و ترادفوا تلاحقوا قال المبرد اللام فى «رَدِفَ لَكُمْ» و قيل إنه إنما أتى باللام لأن معنى ردف دنا فكأنه قال دنا لكم كما قال الشاعر:

فقلت لها الحاجات يطرحن بالفتى و هم تعنانى معنى ركائبه

قال يطرحن بالفتى لما كان معنى يطرحن يرمين و كننت الشى ء فى نفسى و أكننته إذا سترته فى نفسك فهو مكن و مكنون قال الرمانى الأكنان جعل الشى ء بحيث الشى ء لا يلحقه أذى بمانع يصده عنه.

الإعراب

العامل فى إذا معنى قوله «لَمُخْرَجُونَ» لأن ما بعد إن لا يعمل فيما قبل أن فالتقدير أ إذا كنا ترابا أخرجنا و هذا فى محل نصب لأنه مفعول ثان لوعد «" عَسى أَنْ يَكُونَ

ص: ٣۶٢

رَدِفَ لَكَمْ"» يكون اسمه ضمير الأمر و الشأن و ما بعده خبره و أن يكون و ما يتعلق به فى محل رفع بأنه فاعل عسى.

المعنى

لما أخبر سبحانه عن الكفار أنهم لا يشعرون متى يبعثون و أنهم شاكون عقبه بأنهم يعلمون حقيقه ذلك يوم القيامه فقال «بَلِ ادّٰارَکَ عِلْمُهُمْ فِی الْآخِرَهِ» أی تتابع منهم العلم و تلاحق حتی کمل علمهم فی الآخره بما أخبروا به فی الدنيا فهو على لفظ الماضی و المراد به الاستقبال أی یتدارک و من قرأ أدرک فمعناه سیدرک علمهم هذه الأشیاء فی الآخره حین لا ینفعهم الیقین «بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْهٰا» فی الدنیا عن ابن عباس و المعنی أن ما جهلوه فی الدنیا و سقط علمه عنهم علموه فی الآخره و قیل معناه اجتمع علمهم یوم القیامه فلم یشکوا و لم یختلفوا عن السدی و قال مقاتل یقول بل علموا فی الآخره حین عاینوها ما شکوا و عموا عنه فی الدنیا و قیل أن هذا علی وجه الاستفهام فحذف الألف و المراد به النفی بمعنی أنه لم یدرک علمهم بالآخره و لم یبلغها علمهم و قیل معناه أدرک هذا العلم جمیع العقلاء لو تفکروا و نظروا لأن العقل یقتضی أن الإهمال قبیح فلا بد من تکلیف و التکلیف یقتضی الجزاء و إذا لم یکن ذلک فی الدنیا فلا بد من دار للجزاء و قیل إن الآیه إخبار عن ثلاث طوائف طائفه أقرت بالبعث و طائفه شکت فیه و طائفه نفته کما قال بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّٰا جٰاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ و قوله «بَلْ هُمْ مِنْهٰا عَمُونَ» أی عن معرفتها و هو جمع عمی و هو الأعمی القلب لترکه التدبر و النظر «وَ قٰالَ الَّذِینَ کَفَرُوا» بإنکارهم البعث «أَ إِذٰا کُنّٰا تُرٰاباً وَ آبٰاؤُنٰا أَ إِنّٰا لَمُخْرَجُونَ» من القبور مبعوثون یقولون ذلک علی طریق الاستبعاد و الاستنکار «لَقَدْ وُعِدْنٰا هٰذٰا» البعث «نَحْنُ» فیما مضی «وَ آبٰاؤُنٰا مِنْ قَبْلُ» أی و وعد آباؤنا ذلک من قبلنا فلم یکن مما قالوه شیء «إِنْ هٰذٰا إِلاّٰ أَسٰاطِیرُ الْأَوَّلِینَ» أی أحادیثهم و أکاذیبهم التی کتبوها «قُلْ» یا محمد «سِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ الْمُجْرِمِینَ» الذین کفروا بالله و عصوه أی کیف أهلکهم الله و خرب دیارهم «وَ لاٰ تَحْزَنْ عَلَیْهِمْ» أی علی تکذیبهم و ترکهم الإیمان «وَ لاٰ تَکُنْ فِی ضَیْقٍ» و هو ما یضیق به الصدر «مِمّٰا یَمْکُرُونَ» أی یدبرون فی أمرک فإن الله تعالی یحفظک و ینصرک علیهم «وَ یَقُولُونَ مَتیٰ هٰذَا الْوَعْدُ» الذی تعدنا یا محمد من العذاب «إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ» بأنه یکون «قُلْ» یا محمد «عَسیٰ أَنْ یَکُونَ رَدِفَ لَکُمْ» أی قرب لکم عن ابن عباس و قیل أقرب لکم عن السدی و قیل أردف لکم عن قتاده «بَعْضُ الَّذِی تَسْتَعْجِلُونَ» من العذاب و عسی من الله واجب فمعناه أنه قرب منکم و سیأتیکم و هذا البعض

ص: ۳۶۳

الـذى دنا لهم القتل و الأسـر يوم بدر و سائر العذاب لهم فيما بعد الموت و قيل هو الإنذار عند الموت و شدته و عذاب القبر عن الجبـائى «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَـذُو فَضْلٍ عَلَى النّاسِ» بضـروب النعم الـدينيه و الـدنيويه و قيل بإمهالهم ليتوبوا و الفضل هو الزياده من الله تعالى للعبد على ما يسـتحقه بشـكره و العدل حق للعبد و الفضل فيه واقع من الله تعالى إلا أنه على ما يصح و تقتضـيه الحكمه «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَشْكُرُونَ» نعمه «وَ إِنَّ رَبَّکَ لَيَعْلَمُ ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ» أى تخفيه و تستره «وَ ما يُعْلِنُونَ» أى و يعلم مـا يظهرونه أيضـا «وَ ما مِنْ غائِبَةٍ» أى من خصـله غائبه «فِی السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» يعنى جميع ما أخفاه عن خلقه و غيبه عنهم «إِلّا فِی كِتابٍ مُبِينٍ» أى إلا و هو مبين فى اللوح المحفوظ و قيـل أراد أن جميع أفعـالهم محفوظه عنـده غير منسـيه كمـا يقول القائل أفعالك عنـدى مكتوبه أى محفوظه عن أبى مسلم و الجبائى.

ص: ۳۶۴

[سوره النمل (٢٧): الآيات ٧۶ الی ٨۵]

اشاره

إِنَّ هـذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلى بَنِي إِسْـرائِيلَ أَكْـثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧۶) وَ إِنَّهُ لَهُـدىً وَ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٨) فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ (٧٩) إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨٠)

وَ ما أَنْتَ بِهادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٨١) وَ إِذا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كانُوا بِآياتِنا لا يُوقِنُونَ (٨٢) وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآياتِنا فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٣) حَتَّى إِذا جاؤُ قالَ أَ كَذَّبْتُمْ بِآياتِي وَ لَمْ تُحِيطُوا بِها عِلْماً أَمَّا ذا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨۴) وَ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِما ظَلَمُوا فَهُمْ لا يَنْطِقُونَ (٨۵)

القراءه

قرأ و لا يسمع بالياء الصم بالرفع هاهنا و فى الروم ابن كثير و ابن عباس و الباقون «لا تُسْمِعُ» بضم التاء الصُّمَّ «بالنصب» و قرأ و ما أنت تهدى العمى حمزه هاهنا و فى الروم و قرأ الباقون «وَ ما أَنْتَ بِهادِي الْعُمْيِ» و فى الشواذ قراءه ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و الجحدرى و ابن ذرعه تكلمهم بفتح التاء و التخفيف و قرأ أهل العراق غير أبى عمرو و سهل «أَنَّ النَّاسَ» بفتح الهمزه و الباقون بكسرها.

الحجه

حجه من قال «تُسْمِعُ» إنه أشبه بما قبل من قوله «إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى» و يؤكد ذلك قوله وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ و من قرأ و لا يسمع الصم الدعاء فالمعنى لا ينقادون للحق لعنادهم كما لا يسمع الأصم ما يقال له و من قرأ تهدى العمى فالتقدير إنك لا تهديهم لشده عنادهم و إعراضهم و أنت مرفوع بما على قول أهل الحجاز و «تهدى» فى موضع نصب بأنه خبر و على قول تميم يرتفع بفعل مضمر يفسره الظاهر الذى هو تهدى تقديره إذا أظهرت ذلك المضمر ما تهدى تهدى لأنك إذا أظهرت أفعل المضمر اتصل به الضمير و لم ينفصل كما ينفصل إذا لم تظهر و من قرأ «بِهادِي الْعُمْيِ» مضافا فى السورتين فاسم الفاعل للحال أو للآتى فإذا كان كذلك كانت الإضافه فى نيه الانفصال و قوله «أَنَّ النَّاسَ» بالفتح فالوجه فيه تكلمهم بأن الناس و زعموا أنه فى قراءه أبى تنبئهم و عن قتاده أنه فى بعض الحروف تحدثهم و هذا يدل على أن تكلمهم من الكلام الذى هو النطق و ليس هو من الكلم الذى هو الجراحه. و من كسر فقال إن الناس فالمعنى تكلمهم فتقول لهم أن الناس و إضمار القول فى الكلام كثير و حسن ذلك لأن الكلام قول فكان القول أظهر و من قرأ تكلمهم فمعناه تجرحهم بأكلها إياهم.

المعنى

ثم ذكر سبحانه من الحجج ما يقوى قلب نبيه ص فقال «إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ» أى يخبرهم بالصدق «أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من حديث مريم و عيسى و النبى المبشر به فى التوراه حيث قال بعضهم هو يوشع و قال بعضهم لا بل هو و

منتظر لم یـأت بعـد و غیر ذلـک من الأحکام و کان ذلک معجزه لنبینا ص إذا کان لا یـدرس کتبهم و لا یقرؤها ثم أخبرهم بما فیها «وَ إِنَّهُ» یعنی القرآن «لَهُدیً» أی دلاله علی الحق «وَ رَحْمَهٌ لِلْمُؤْمِنِینَ» أی نعمه لهم «إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ بِحُکْمِهِ» یرید بین المختلفین فی

ص: ۳۶۵

الدين يوم القيامه و أشار بذلك إلى شيئين (أحدهما) أن الحكم له فلا ينفذ حكم غيره فيوصل إلى كل ذى حق حقه (و الآخر) أنه وعد المظلوم بالانتصاف من الظالم «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» القادر على ما يشاء لا يمتنع عليه شى ء «الْعَلِيمُ» بالمحق و المبطل فيجازى كلا بحسب عمله و فى هذه الآيه تسليه للمحقين من الذين خولفوا فى أمور الدين و أن أمرهم يؤول إلى أن يحكم بينهم رب العالمين ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» يا محمد «إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ» أى الواضح البين الظاهر و المحق أولى بالتوكل من المبطل المدغل و المراد بهذا الخطاب سائر المؤمنين و إن كان فى الظاهر لسيد المرسلين ثم شبه الكفار بالموتى فقال «إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى» يقول كما لا تسمع الميت الذى ليس له آله السمع النداء كذلك لا تسمع الكافر النداء لأنه لا يسمع و لا يقبل الموعظه و لا يتدبر فيها «وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» إنما قال ذلك لأن الأصم إذا كان قريبا فالإنسان يطمع فى إسماعه فإذا أعرض و أدبر و تباعد انقطع الطمع فى إسماعه فجعل سبحانه المصمم على الجهل كالميت فى أنه لا يقبل الهدى و كالأصم فى أنه لا يسمع الدعاء «وَ ما أَنْتَ بِهادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ» فى الدين بالآيات الداله على الهدى إذا أعرضوا عنها كما لا يمكنك أن تهدى الأعمى إلى قصد الطريق جعل سبحانه الجهل بمنزله العمى لأنه يمنع عن إدراك الحق كما يمنع العمى من إدراك المبصرات «إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا» أى ما يسمع إلا من يطلب الحق بالنظر فى آياتنا «فَهُمْ مُسْلِمُونَ» أى مستسلمون منقادون جعل سبحانه استماعهم و قبولهم الحق سماعا و تركهم للقبول تركا للسماع و قيل مسلمون أى موحدون مخلصون «وَ إِذا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» أى وجب العذاب و الوعيد عليهم و قيل معناه إذا صاروا بحيث لا يفلح أحد منهم و لا أحد بسببهم عن مجاهد و قيل معناه إذا غضب الله عليهم من قتاده و قيل معناه إذا أنزل العذاب بهم عند اقتراب الساعه فسمى المقول قولا كما يقال جاء الخبر الذى قلت و يراد به المخبر قال أبو سعيد الخدرى و ابن عمر إذا لم يأمروا بالمعروف و لم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم و أخذوا بمبادئ العقاب منها قوله «أَخْرَجْنا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ» تخرج بين الصفا و المروه فتخبر المؤمن بأنه مؤمن و الكافر بأنه كافر و عند ذلك يرتفع التكليف و لا تقبل التوبه و هو علم من أعلام الساعه و قيل لا يبقى مؤمن إلا مسحته و لا يبقى منافق إلا خطمته تخرج ليله جمع و الناس يسيرون إلى منى عن ابن عمر و

روى محمد بن كعب القرظى قال سئل على صلوات الرحمن عليه من الدابه فقال أما و الله ما لها ذنب و إن لها للحيه

و فى هذا إشاره إلى أنها من الإنس و روى عن ابن عباس أنها دابه من دواب الأرض لها زغب و ريش و لها ربع قوائم و

عن حذيفه عن النبى ص قال دابه الأرض طولها ستون ذراعا

لاـ يـدركها طـالب و لاـ يفوتهـا هارب فتسم المؤمن بين عينيه و تكتب بين عينيه مؤمن و تسم الكافر بين عينيه و تكتب بين عينيه كافر و معها عصا موسى و خاتم سليمان فتجلو وجه المؤمن بالعصا و تختم أنف الكافر بالخاتم حتى يقال يا مؤمن و يا كافر

و روى عن النبى ص أنه يكون للـدابه ثلاث خرجـات من الـدهر فتخرج خروجـا بأقصـى المـدينه فيفشو ذكرهـا فى البـاديه و لا يـدخل ذكرهـا القريه يعنى مكه ثم تمكث زمانـا طويلاـ ثم تخرج خرجه أخرى قريبـا من مكه فيفشو ذكرها فى الباديه و يـدخل ذكرهـا القريه يعنى مكه ثم سـار الناس يوما فى أعظم المساجـد على الله عز و جل حرمه و أكرمها على الله يعنى المسـجد الحرام لم ترعهم إلا و هى فى ناحيه المسجد تدنو و تدنو كذا ما بين الركن الأسود إلى باب بنى مخزوم عن يمين الخارج فى وسط من ذلك فيرفض الناس عنها و يثبت لها عصابه عرفوا أنهم لن يعجزوا الله فخرجت عليهم تنفض رأسـها من التراب فمرت بهم فجلت عن وجوههم حتى تركتها كأنها الكواكب الـدريه ثم ولت فى الأرض لا يدركها طالب و لا يعجزها هارب حتى أن الرجل ليقوم فيتعوذ منهـا بالصـلاه فتـأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصـلى فيقبل عليها بوجهه فتسـمه فى وجهه فيتجاور الناس فى ديارهم و يصطحبون فى أسفارهم و يشتركون فى الأموال يعرف الكافر من المؤمن فيقال للمؤمن يا مؤمن و للكافر يا كافر

و روى عن وهب أنه قال و وجهها وجه رجل و سائر خلقها خلق الطير و مثل هذا لا يعرف إلا من النبوات الإلهيه

و قد روى عن على (عليه السلام) أنه قال إنه صاحب العصا و الميسم

و روى على بن إبراهيم بن هـاشم فى تفسـيره عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) قـال قال رجل لعمار بن ياسـر يا أبا اليقظان آيه فى كتـاب الله أفسـدت قلبى قـال عمـار و أيه آيه هى فقال هـذه الآيه فآيه دابه الأرض هـذه قال عمار و الله ما أجلس و لا آكل و لا أشرب حتى أريكها فجاء عمار مع الرجل إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) و هو يأكل تمرا و زبدا فقال يا أبا اليقظان هلم فجلس عمـار يأكـل معه فتعجب الرجل منه فلما قام عمار قال الرجل سـبحانه الله حلفت أنک لا تأكل و لا تشـرب حتى ترينيها قال عمار أريتكها إن كنت تعقل

و روى العياشـى هذه القصه بعينها عن أبى ذر رحمه الله أيضا و قوله «تُكَلِّمُهُمْ» أى تكلمهم بما يسوءهم و هو أنهم يصـيرون إلى النار بلسان يفهمونه و قيل تحـدثهم بأن هـذا مؤمن و هـذا كافر و قيل تكلمهم بأن تقول لهم «أَنَّ النَّاسَ كانُوا بِآياتِنا لا يُوقِنُونَ» و هو الظـاهر و قيـل بآياتنا معناه بكلامها و خروجها «وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآياتِنا فَهُمْ يُوزَعُونَ» أى يـدفعون عن ابن عباس و قيل يحبس أولهم على آخرهم و اسـتدل بهـذه الآيه على صـحه الرجعه من ذهب إلى ذلک من الإماميه بأن قال إن دخـول من فى الكلاـم يوجب التبعيض فـدل ذلـک على أن اليوم المشـار إليه فى الآـيه يحشـر فيه قوم دون قوم و ليس ذلک صفه يوم القيامه الذى يقول فيه سبحانه

وَ حَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً و قد تظاهرت الأخبار عن أئمه الهدى من آل محمد ص فى أن الله تعالى سيعيد عند قيام المهدى قوما ممن تقدم موتهم من أوليائه و شيعته ليفوزوا بثواب نصرته و معونته و يبتهجوا بظهور دولته و يعيد أيضا قوما من أعدائه لينتقم منهم و ينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب فى القتل على أيدى شيعته و الذل و الخزى بما يشاهدون من علو كلمته و لا يشك عاقل أن هذا مقدور لله تعالى غير مستحيل فى نفسه و قد فعل الله ذلك فى الأمم الخاليه و نطق القرآن بذلك فى عده مواضع مثل قصه عزير و غيره على ما فسرناه فى موضعه و صح

عن النبى ص قوله سيكون فى أمتى كل ما كان فى بنى إسرائيل حذو النعل بالنعل و القذه بالقذه حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب لدخلتموه

على أن جماعه من الإماميه تأولوا ما ورد من الأخبار فى الرجعه على رجوع الدوله و الأمر و النهى دون رجوع الأشخاص و إحياء الأموات و أولوا الأخبار الوارده فى ذلك لما ظنوا أن الرجعه تنافى التكليف و ليس كذلك لأنه ليس فيها ما يلجئ إلى فعل الواجب و الامتناع من القبيح و التكليف يصح معها كما يصح مع ظهور المعجزات الباهره و الآيات القاهره كفلق البحر و قلب العصا ثعبانا و ما أشبه ذلك و لأن الرجعه لم تثبت بظواهر الأخبار المنقوله فيتطرق التأويل عليها و إنما المعول فى ذلك على إجماع الشيعه الإماميه و إن كانت الأخبار تعضده و تؤيده و من قال إن قوله «و يوم يحشر من كل أمه فوجا» المراد به يوم القيامه قال المراد بالفوج الجماعه من الرؤساء و المتبوعين فى الكفر حشروا و جمعوا لإقامه الحجه عليهم «حَتَّى إِذا جاؤُ» إلى موقف الحساب «قالَ» الله تعالى لهم «أَ كَذَّبْتُمْ بِآياتِي» أى كذبتم بأنبيائى و دلالاتى الداله على دينى «وَ لَمْ تُحِيطُوا بِها عِلْماً» أى لم تطلبوا معرفتها و لم تبينوا ما أوجب الله عليكم فيها «أَمَّا ذا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» حين لم تبحثوا عنها و لم تتفكروا فى صحتها يقول ذلك تبكيتا لهم و تجهيلا أى هذا كان الواجب عليكم فتركتموها و لم تعرفوها حق معرفتها فبما ذا اشتغلتم و من قال بالأول قال المراد بالآيات الأئمه الطاهرون (عليه السلام) «وَ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» أى وجب العذاب عليهم «بِما ظَلَمُوا» أى بظلمهم إذ صاروا بحيث لا يفلح جحد منهم بسببهم «فَهُمْ لا يَنْطِقُونَ» إذ ذاك بكلام ينتفعون به و يجوز أن يكون المراد أنهم لا ينطقون أصلا لعظم ما يشاهدونه و هول ما يرونه.

[سوره النمل (۲۷): الآيات ۸۶ الى ۹۳]

اشاره

أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۸۶) وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شاءَ اللَّهُ وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (۸۷) وَ تَرَى الْجِبالَ تَحْسَبُها جامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِما تَفْعَلُونَ (۸۸) مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ (۸۹) وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلاَّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۹۰)

إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي حَرَّمَها وَ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۹۱) وَ أَنْ أَتْلُوَا الْقُرْآنَ فَمَنِ اهْتَدى فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّما أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ (۹۲) وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آياتِهِ فَتَعْرِفُونَها وَ ما رَبُّكَ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۹۳)

القراءه

قرأ حمزه و حفص و خلف «أَتَوْهُ» مقصوره الألف غير ممدوده بفتح التاء و قرأ الباقون آتوه بمد الألف و ضم التاء و قرأ أهل البصره غير سهل و ابن كثير و حماد و الأعشى و البرجمى عن أبى بكر بما يفعلون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ أهل الكوفه «مِنْ فَزَعٍ» منونا «يَوْمَئِذٍ» بفتح الميم و قرأ أهل المدينه غير إسماعيل من فزع بغير تنوين «يَوْمَئِذٍ» بفتح الميم و قرأ ابن كثير و ابن عامر و أبو عمرو و نافع بروايه إسماعيل و يعقوب من فزع بغير تنوين يومئذ بكسر الميم و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و حفص و يعقوب «عَمَّا تَعْمَلُونَ» بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على من قرأ «أَتَوْهُ» كان فعلوا من الإتيان و من قرأ آتوه فهو فاعلوه

ص: ۳۶۹

و كلاهما محمول على معنى كل و لو حمله على اللفظ جاز كما فى قوله وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ و إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْداً و حجه من قال يفعلون بالياء أن ذكر الغيبه قد تقدم فى قوله «وَ كُلٌّ أَتَوْهُ» و حجه التاء أنه خطاب للكافه و قد تدخل الغيبه فى الخطاب و لا يدخل الخطاب فى الغيبه و قوله «مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ» من نون كان فى انتصاب يوم ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون منتصبا بالمصدر كأنه قال و هم من أن يفزعوا يومئذ آمنون (و الآخر) أن يكون اليوم صفه لفزع لأن أسماء الأحداث توصف بأسماء الزمان كما يخبر عنها بها و فيه ذكر الموصوف و تقديره فى هذا الوجه أن يتعلق بمحذوف كأنه من فزع يحدث يومئذ (و الثالث) أن يتعلق باسم الفاعل كأنه آمنون من فزع يومئذ و يجوز إذا نون الفزع أن يعنى به فزعا واحدا و يجوز أن يعنى به كثره لأنه مصدر و المصادر تدل على الكثره و إن كانت مفرده الألفاظ كقوله تعالى «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» و كذلك إذا أضاف فقال «مِنْ فَزَعِ يَوْمَئِذٍ» أو يومئذ و يجوز أن يعنى به مفردا و يجوز أن يعنى به كثره فأما القول فى إعراب يوم و بنائه إذا أضيف إلى إذ فقد ذكر فيما تقدم و حجه من قرأ يعملون بالياء أنه وعيد للمشركين و حجه التاء أنه على معنى.

قل لهم ذلك.

الإعراب

وصف النهار بأنه مبصر فيه وجهان (أحدهما) أن معناه ذو إبصار كقوله عِيشَةٍ راضِيَهٍ أى ذات رضى و كقول النابغه

" كلينى لهم يا أميمه ناصب"

أى ذى نصب (و الثانى) أنه يريك الأشياء كما يراها من يبصرها بالنور الذى تجلى عندها و فيه قول ثالث إنه مثل قول جرير

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم

أى بالذى ينام فيه فيكون مبصرا بمعنى ما يبصر فيه.

المعنى

ثم بين سبحانه قدرته على الإعاده و البعث بما احتج به على الكفار فقال «أَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ» عن التعب و الحركات «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» أى يبصر فيه و يمكن التصرف فيه لضيائه و يدرك بنوره جميع الأشخاص كما يدرك بنور البصر «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» لأن جعل الشى ء لما يصلح له من الانتفاع إنما

يكون بالاختيار و لا يكون بالطباع «وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» منصوب بتقدير و اذكر يوم ينفخ إسرافيل بأمر الله تعالى فى الصور و ذلك اليوم الذى يقع عليهم القول بما ظلموا و يجوز أن يكون على حذف فى الكلام و التقدير و يوم ينفخ فى الصور و تكون النشأه الثانيه و اختلف فى معنى الصور فقيل هو صور الخلق جمع صوره عن الحسن و قتاده و يكون معناه يوم ينفخ الروح فى الصور فيبعثون و قيل هو قرن ينفخ فيه شبه البوق عن مجاهد و قد ورد ذلك فى الحديث «فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى ماتوا لشده الخوف و الفزع يدل عليه قوله فى موضع آخر فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ الآيه و قيل هى ثلاث نفخات الأولى نفخه الفزع و الثانيه نفخه الصعق و الثالثه نفخه القيام لرب العالمين «إِلَّا مَنْ شاءَ اللَّهُ» من الملائكه الذين يثبت الله قلوبهم و هم جبرائيل و ميكائيل و إسرافيل و عزرائيل و

قيل يعنى الشهداء فإنهم لا يفزعون فى ذلك اليوم و روى ذلك فى خبر مرفوع

«وَ كُلٌّ» من الأحياء الذين ماتوا ثم أحيوا «أَتَوْهُ» أى يأتونه فى المحشر «داخِرِينَ» أى أذلاء صاغرين عن ابن عباس و قتاده «وَ تَرَى الْجِبالَ تَحْسَبُها جامِدَةً» أى واقفه مكانها لا تسير و لا تتحرك فى مرأى العين «وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ» أى تسير سيرا حثيثا مثل سير السحاب عن ابن عباس و فى مثل هذا المعنى قول النابغه الجعدى يصف جيشا

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج و الركاب تهملج

أى تحسب أنهم وقوف من أجل كثرتهم و التفافهم فكذلك المعنى فى الجبال إنك لا ترى سيرها لبعد أطرافها كما لا ترى سير السحاب إذا انبسط لبعد أطرافه و ذلك إذا أزيلت الجبال عن أماكنها للتلاشى كما فى قوله وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ «صُنْعَ اللَّهِ» أى صنع الله ذلك صنعا و انتصب بما دل عليه ما تقدمه من قوله «وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحابِ» و ذكر اسم الله لأنه لم يأت ذكره فيما قبل و إنما دل عليه «الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ» أى خلق كل شى ء على وجه الإتقان و الإحكام و الاتساق قال قتاده أى أحسن كل شى ء خلقه و قيل الإتقان حسن فى إيثاق «إِنَّهُ خَبِيرٌ بِما تَفْعَلُونَ» أى عليم بما يفعل أعداؤه من المعصيه و بما يفعل أولياؤه من الطاعه ثم بين سبحانه كيفيه الجزاء على أفعال الفريقين فقال «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ» أى بكلمه التوحيد و الإخلاص عن قتاده و قيل بالإيمان عن النخعى و كان يحلف و لا يستثنى أن الحسنه لا إله إلا الله و المعنى من وافى يوم القيامه بالإيمان «فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها» قال ابن عباس أى فمنها

يصل الخير إليه و المعنى قوله فله من تلك الحسنه خير يوم القيامه و هو الثواب و الأمان من العقاب فخير هاهنا اسم و ليس بالذى هو بمعنى الأفضل و هو المروى عن الحسن و عكرمه و ابن جريج قال عكرمه فأما أن تكون خيرا من الإيمان فلا فليس شى ء خيرا من لا إله إلا الله و قيل معناه فله أفضل منها فى معظم النفع لأنه يعطى بالحسنه عشرا عن زيد بن أسلم و محمد بن كعب و ابن زيد و قيل لأن الثواب فعل الله تعالى و الطاعه فعل العبد و قيل هو رضوان الله وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ «وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ» قال الكلبى إذا أطبقت النار على أهلها فزعوا فزعه لم يفزعوا مثلها و أهل الجنه آمنون من ذلك الفزع «وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ» أى بالمعصيه الكثيره التى هى الكفر و الشرك عن ابن عباس و أكثر المفسرين «فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» أى ألقوا فى النار منكوسين «هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» يعنى أن هذا الجزاء فعلكم و ليس بظلم

حدثنا السيد أبو الحمد مهدى بن نزار الحسينى قال حدثنا الحاكم أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكانى قال أخبرنا محمد بن عبد الله بن أحمد قال أخبرنا محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا عبد العزيز بن يحيى بن أحمد قال حدثنى محمد بن عبد الرحمن بن الفضل قال حدثنى جعفر بن الحسين قال حدثنى محمد بن زيد بن على (عليه السلام) عن أبيه قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول دخل أبو عبد الله الجدلى على أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال له يا أبا عبد الله أ لا أخبرك بقول الله تعالى «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ» إلى قوله «تَعْمَلُونَ» قال بلى جعلت فداك قال الحسنه حبنا أهل البيت و السيئه بغضنا

و

حدثنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم قال أخبرنا أبو عثمان سعيد بن محمد الحميرى قال حدثنا جدى أحمد بن إسحاق الحميرى قال حدثنا جعفر بن سهل قال حدثنا أبو زرعه عثمان بن عبد الله القرشى قال حدثنا ابن لهيعه عن ابن الزبير عن جابر قال قال رسول الله ص يا على لو أن أمتى صاموا حتى صاروا كالأوتاد و صلوا حتى صاروا كالحنايا ثم أبغضوك لأكبهم الله على مناخرهم فى النار

ثم قال سبحانه لنبيه ص قل لهم «إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هذِهِ الْبَلْدَهِ» يعنى مكه عن ابن عباس و قال أبو العاليه هى منى «الَّذِي حَرَّمَها» أى جعلها حرما آمنا يحرم فيها ما يحل فى غيرها لا ينفر صيدها و لا يختلى خلاها و لا يقتص فيها «وَ لَهُ كُلُّ شَيْ ءٍ» أى و هو مالك كل شى ء مما أحله و حرمه فيحرم ما شاء و يحل ما شاء «وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أى من المخلصين لله بالتوحيد «وَ أَنْ أَتْلُوَا الْقُرْآنَ» عليكم يا أهل مكه و أدعوكم إلى ما فيه «فَمَنِ اهْتَدى» إلى الحق و العمل بما فيه «فَإِنَّما يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» لأن ثواب ذلك و جزاءه يصل إليه دون غيره «وَ مَنْ ضَلَّ» عنه و حاد و لم يعمل بما فيه و لم يهتد إلى الحق «فَقُلْ» له يا محمد «إِنَّما أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ» الذين يخوفون بعقاب الله من

معاصیه و یدعون إلی طاعته و لا أقدر علی إکراههم علی الإیمان و الدین «وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» اعترافا بنعمته إذا اختارونی لرسالته «سَیُرِیکُمْ آیاتِهِ» یوم القیامه «فَتَعْرِفُونَها» و تعرفون أنها علی ما أخبرتم بها فی الدنیا عن الحسن و قیل معنی آیاته هی العذاب فی الدنیا و القتل ببدر فتعرفونها أی تشاهدونها و رأوا ذلک ثم عجلهم الله إلی النار عن مقاتل «وَ ما رَبُّکَ بِغافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» بل هو عالم بجمیع ذلک فیجازیکم علیها و إنما یؤخر عقابکم إلی وقت تقتضیه الحکمه.

النظم

وجه اتصال قوله «إِنَّما أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هذِهِ الْبَلْدَهِ» بما قبله أنه سبحانه لما بین أن الأمن من أهوال القیامه للمؤمن المحسن فکان قائلا قال و ما الحسنه و کیف العباده فقال إنما أمرت.

ص: ۳۷۳

(۲۸) سوره القصص مکیه و آیاتها ثمان و ثمانون (۸۸)

اشاره

عدد آیها

و هی ثمان و ثمانون آیه

اختلافها

آیتان طسم کوفی «یَسْقُونَ» غیر الکوفی

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ طسم القصص أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بموسی و کذب به و لم یبق ملک فی السموات و الأرض إلا شهد له یوم القیامه أنه کان صادقا إن کل شی ء هالک إلا وجهه

تفسیرها

لما أمر سبحانه فی خاتمه تلک السوره بتلاوه القرآن بین فی هذه السوره أن القرآن من طسم و أنه یتلو علیهم من نبأ موسی و فرعون فقال

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

طسم (۱) تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسى وَ فِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۳) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَها شِيَعاً يَسْتَضْعِفُ طائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ إِنَّهُ كانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (۴)

وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ (۵) وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما مِنْهُمْ ما كانُوا يَحْذَرُونَ (۶)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يرى فرعون بالياء و ما بعده بالرفع و قرأ الباقون «وَ نُرِيَ» بالنون و ضمه و كسر الراء و نصب الياء و ما بعده بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ بالنون أن ما قبله للمتكلم فينبغى أن يكون ما بعده أيضا كذلك ليكون الكلام من وجه واحد و حجه من قرأ بالياء أن فرعون و جنوده أروه ذلك و المعلوم أنهم يرونه إذا رأوه و هو قراءه الأعمش.

اللغه

النبأ الخبر عما هو عظيم الشأن و الشيع الفرق و كل فرقه شيعه و سموا بذلك لأن بعضهم يتابع بعضا و العرب تقول شاعكم السلام أى تبعكم و شيعه اتبعه و التمكين تكميل ما يتم به الفعل.

الإعراب

قوله «بِالْحَقِّ» فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون صفه مصدر محذوف تقديره تلاوه كائنه بالحق و يجوز أن يكون الحق صفه محذوف تقديره بالأمر الحق و الجار و المجرور يتعلق بنتلو و «يَسْتَضْعِفُ» فى موضع نصب على الحال و «يُذَبِّحُ» حال بعد حال و يجوز أن يكون حالا عن الحال.

المعنى

«طسم تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أى المبين الرشد من الغى عن قتاده و قيل هو البين الظاهر و الآيه مفسره فيما مضى «نَتْلُوا

عَلَيْكَ» يا محمد «مِنْ نَبَإِ مُوسى وَ فِرْعَوْنَ» أى طرفا من أخبارهما «بِالْحَقِّ» أى بالصدق و الحقيقه لا ريب فيه «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون بالله و بما أنزله إليك «إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلا فِي الْأَرْضِ» أى بغى و تجبر و تعظم و استكبر فى أرض مصر يقال علا علو إذا تجبر و منه قوله لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ «وَ جَعَلَ أَهْلَها شِيَعاً» أى فرقا قال قتاده فرق بين بنى إسرائيل و القبط و المعنى يكرم قوما و يذل آخرين بالاستعباد و الاستعمال فى الأعمال الشاقه و قيل معناه جعل بنى إسرائيل أصنافا فى الخدمه و التسخير «يَسْتَضْعِفُ طائِفَةً مِنْهُمْ» يعنى من بنى إسرائيل ثم فسر ذلك فقال

ص: ٣٧٥

«يُذَبِّحُ أَبْناءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ» يقتل الأبناء و يستبقى البنات فلا يقتلن و ذلك أن بعض الكهنه قال له إن مولودا يولد فى بنى إسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك و قال السدى رأى فرعون فى منامه أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط و تركت بنى إسرائيل فسأل علماء قومه فقالوا له يخرج من هذا البلد رجل يكون هلاك مصر على يده «إِنَّهُ كانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ» بالقتل و العمل بالمعاصى «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ» المعنى أن فرعون كان يريد إهلاك بنى إسرائيل و إفناءهم و نحن نريد أن نمن عليهم «وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً» أى قاده و رؤساء فى الخير يقتدى بهم عن ابن عباس و قيل نجعلهم ولاه و ملوكا عن قتاده و هذا القول مثل الأول لأن الذين جعلهم الله ملوكا فهم أئمه و لا يضاف إلى الله سبحانه ملك من يملك الناس عدوانا و ظلما و قد قال سبحانه «فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ آتَيْناهُمْ مُلْكاً عَظِيماً» و الملك من الله تعالى هو الذى يجب أن يطاع فالأئمه على هذا ملوك مقدمون فى الدين و الدنيا يطأ الناس أعقابهم «وَ نَجْعَلَهُمُ الْوارِثِينَ» لديار فرعون و قومه و أموالهم و

قد صحت الروايه عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال و الذى فلق الحبه و برأ النسمه لتعطفن الدنيا علينا بعد شماسها عطف الضروس على ولدها و تلا عقيب ذلك «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ» الآيه

و

روى العياشى بالإسناد عن أبى الصباح الكنانى قال نظر أبو جعفر (عليه السلام) إلى عبد الله (عليه السلام) فقال هذا و الله من الذين قال الله تعالى «وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ» الآيه

و

قال سيد العابدين على بن الحسين (عليه السلام) و الذى بعث محمدا بالحق بشيرا و نذيرا إن الأبرار منا أهل البيت و شيعتهم بمنزله موسى و شيعته و إن عدونا و أشياعهم بمنزله فرعون و أشياعه

«وَ نُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ» أى و نريد أن نمكن لبنى إسرائيل فى أرض مصر و التمكين هو فعل جميع ما لا يصح الفعل إلا معه مع القدره و الآله و اللطف و غير ذلك و قال على بن عيسى اللطف لا يدخل فى التمكين لأنه لو دخل فيه لكان من لا لطف له لم يكن ممكنا و لكنه من باب إزاحه العله «وَ نُرِيَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما مِنْهُمْ» أى من بنى إسرائيل «ما كانُوا يَحْذَرُونَ» من ذهاب الملك على يد رجل منهم قال الضحاك عاش فرعون أربعمائه سنه و كان قصيرا دميما و هو أول من خضب بالسواد و عاش موسى (عليه السلام) مائه و عشرين سنه.

[سوره القصص (٢٨): الآيات ٧ الى ١٠]

اشاره

وَ أَوْحَيْنا إِلى أُمِّ مُوسى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَ لا تَخافِي وَ لا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَ جاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما كانُوا خاطِئِينَ (٨) وَ قالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ

عَیْنٍ لِی وَ لَکَ لا تَقْتُلُوهُ عَسی أَنْ یَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ (٩) وَ أَصْبَحَ فُؤادُ أُمِّ مُوسی فارِغاً إِنْ کادَتْ لَتُبْدِی بِهِ لَوْ لا أَنْ رَبَطْنا عَلی قَلْبِها لِتَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (١٠)

ص: ٣٧۶

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و حزنا بضم الحاء و سكون الزای و الباقون «حَزَناً» بفتحها و فی الشواذ قراءه الحسن و فضاله بن عبد الله فؤاد أم موسی فزعا و قراءه ابن عباس قراعا بالقاف و الراء و حکی قطرب عن بعضهم فرغا.

الحجه

الحزن و الحزن لغتان مثل البخل و البخل و العرب و العرب و العجم و العجم و أما قوله فزعا بالفاء و الزای فمعناه قلقا یکاد یخرج من غلافه و أما قرعا فمعناه یرجع إلی معنی فارغ لأن رأس الأقرع یکون خالیا من الشعر و أما فرغا فمعناه هدرا و باطلا قال

فإن تک أذواد أصبن و نسوه فلن یذهبوا فرغا بقتل حبال

و قوله «فارِغاً» معناه خالیا من الحزن لعلمها أنه لا یغرق.

الإعراب

مفعول خفت محذوف تقدیره خفت علیه أحدا «قُرَّتُ عَیْنٍ لِی وَ لَکَ» خبر مبتدإ محذوف أی هو قره عین قال الزجاج و یجوز علی بعد أن یکون «قُرَّتُ عَیْنٍ» مبتدأ و یکون

ص: ۳۷۷

خبره «لا تَقْتُلُوهُ» «وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ» فی موضع نصب علی الحال و العامل فیه ما یدل علی هذه القصه و تقدیره قالوا ما قالوه غیر شاعرین.

المعنی

ثم بین سبحانه کیف دبر فی إهلاک فرعون و قومه منبها بذلک علی کمال قدرته و حکمته فقال «وَ أَوْحَیْنا إِلی أُمِّ مُوسی» أی ألهمناها و قذفنا فی قلبها و لیس بوحی نبوه عن قتاده و غیره و قیل أتاها جبرائیل (علیه السلام) بذلک عن مقاتل و قیل کان هذا الوحی رؤیا منام عبر عنها من یثق به من علماء بنی إسرائیل عن الجبائی «أَنْ أَرْضِعِیهِ» ما لم تخافی علیه الطلب «فَإِذا خِفْتِ عَلَیْهِ» فی القتل الذی أمر به فرعون فی أبناء بنی إسرائیل «فَأَلْقِیهِ فِی الْیَمِّ» أی فی البحر و هو النیل «وَ لا تَخافِی» علیه الضیعه «وَ لا تَحْزَنِی» من فراقه «إِنَّا رَادُّوهُ إِلَیْکِ» سالما عن قریب «وَ جاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِینَ» و الأنبیاء و فی هذه الآیه أمران و نهیان و خبران و بشارتان و حکی أن بعضهم سمع بدویه تنشد أبیاتا فقال لها ما أفصحک فقالت الفصاحه لله تعالی و ذکرت هذه الآیه و ما فیها قال وهب بن منبه لما حملت أم موسی بموسی کتمت أمرها عن جمیع الناس فلم یطلع علی حملها أحد من خلق الله و ذلک شی ء ستره الله تعالی لما أراد أن یمن به علی بنی إسرائیل فلما کانت السنه التی یولد فیها موسی بعث فرعون القوابل و تقدم إلیهن أن یفتشن النساء تفتیشا لم یفتشنه قبل ذلک رحلت أم موسی بموسی فلم ینتأ بطنها و لم یتغیر لونها و لم یظهر لبنها فکانت القوابل لا یعرضن لها فلما کانت اللیله التی ولد فیها موسی ولدته أمه و لا رقیب علیها و لا قابله و لم یطلع علیها أحد إلا أخته مریم فأوحی الله تعالی إلیها «أَنْ أَرْضِعِیهِ» الآیه قال فکتمته أمه ثلاثه أشهر ترضعه فی حجرها لا یبکی و لا یتحرک فلما خافت علیه عملت له تابوتا مطبقا و مهدت له فیه ثم ألقته فی البحر لیلا کما أمرها الله تعالی قال ابن عباس لما قربت ولاده أم موسی و کانت قابله من النساء اللاتی و کلهن فرعون بحبالی بنی إسرائیل مصافیه لأم موسی فلما ضربها الطلق أرسلت إلیها فجاءت فعالجتها فلما ولد موسی رأت نورا بین عینیه فارتعش کل مفصل منها و دخل حب موسی فی قلبها ثم قالت یا هذه ما جئت إلیک إلا و من ورائی قتل مولودک و لکن وجدت لابنک هذا حبا ما وجدت حب شی ء مثل حبه فاحفظی ابنک فإنی أراه هو عدونا فلما خرجت من عندها القابله بصرتها العیون فجاءوا لیدخلوا علی أم موسی فقالت أخته یا أماه هذا الحرس بالباب فلفت موسی فی خرقه فوضعته فی تنور مسجور فدخلوا فإذا التنور مسجور و رأوا أم موسی لم یتغیر لها لون و لم یظهر لها لبن فخرجوا من عندها و انطلقت إلی الصبی و قد جعل الله النار علیه بردا

و سلاما قال ثم لما رأت إلحاح فرعون فى الطلب خافت على ابنها فانطلقت إلى نجار من قوم فرعون فاشترت منه تابوتا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت قالت إن لى ابنا أخبئه فى التابوت و كرهت الكذب فلما اشترت التابوت و حملته انطلق النجار إلى الذباحين ليخبرهم بأمر أم موسى فلم يطق الكلام فرجع و أخذ فى النجر فانطلق لسانه فرجع ثانيا فلما انتهى إليهم اعتقل لسانه هكذا ثلاث مرات فعلم أن ذلك أمر إلهى «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ» أى أصابوه و أخذوه من غير طلب «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً» أى ليكون لهم فى عاقبه أمره كذلك لا أنهم أخذوه لهذا كما يقال لمن كسب مالا فأداه ذلك إلى الحتف و الهلاك إنما كسب فلان لحتفه و هو لم يطلب المال للحتف «إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ جُنُودَهُما كانُوا خاطِئِينَ» أى عاصين ربهم فى أفعالهم و كانت القصه فى ذلك أن النيل جاء بالتابوت إلى موضع فيه فرعون و امرأته على شط النيل فأمر فرعون فأتى به و فتحت آسيه بنت مزاحم بابه فلما نظرت إليه ألقى الله فى قلبها محبه موسى و كانت آسيه بنت مزاحم امرأه من بنى إسرائيل استنكحها فرعون و هى من خيار النساء و من بنات الأنبياء و كانت أما للمؤمنين ترحمهم و تتصدق عليهم و يدخلون عليها فلما نظر فرعون إلى موسى غاظه ذلك و قال كيف أخطأ هذا الغلام الذبح قالت آسيه و هى قاعده إلى جنبه هذا الوليد أكبر من ابن سنه و إنك أمرت أن يذبح الولدان لهذه السنه فدعه يكن قره عين لى و لك و ذلك قوله تعالى «وَ قالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَ لَكَ لا تَقْتُلُوهُ عَسى أَنْ يَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً» و إنما قالت ذلك لأنه لم يكن له ولد فأطمعته فى ولد قال ابن عباس إن أصحاب فرعون لما علموا بموسى جاءوا ليقتلوه فمنعتهم و قالت لفرعون قره عين لى و لك لا تقتلوه قال فرعون قره عين لك و أما لى فلا

قال رسول الله ص و الذى يحلف به لو أقر فرعون بأن يكون له قره عين كما أقرت امرأته لهداه الله به كما هداها و لكنه أبى للشقاء الذى كتبه الله عليه

«وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أى لا يشعرون أن هلاكهم على يديه و قيل لا يشعرون أن هذا هو المطلوب الذى يطلبونه «وَ أَصْبَحَ فُؤادُ أُمِّ مُوسى فارِغاً» أى خاليا من كل شى ء إلا من ذكر موسى أى صار فارغا له عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل فارغا من الحزن لعلمها أن ابنها ناج سكونا إلى ما وعدها الله تعالى به و قيل فارغا من الوحى الذى أوحى إليها بنسيانها فإنها نسيت ما وعدها الله تعالى به عن الحسن و ابن زيد «إِنْ كادَتْ لَتُبْدِي بِهِ» معناه أنها كادت تبدى بذكر موسى فتقول يا ابناه من شده الغم و الوجد عن ابن عباس و قتاده و السدى و قيل معناه كادت تصيح على ابنها شفقه عليه من الغرق عن مقاتل و قيل معناه همت بأن تقول أنها أمه لما رأته عند دعاء فرعون إياها للإرضاع لشده سرورها به عن جعفر بن حرب و قيل معناه أنها كادت تبدى بالوحى «لَوْ لا أَنْ رَبَطْنا عَلى قَلْبِها» بالصبر و اليقين

و الربط على القلب إلهام و الصبر و تقويته عن الزجاج و قيل معناه لو لا أن قوينا قلبها بالعصمه و الوحى و جواب لو لا محذوف و التقدير لو لا أن ربطنا على قلبها لأظهرته «لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» أى فعلنا ذلك لتكون من جمله المصدقين بوعدنا الواثقين بوحينا و قولنا «إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ».

[سوره القصص (٢٨): الآيات ١١ الى ١٥]

اشاره

وَ قالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (١١) وَ حَرَّمْنا عَلَيْهِ الْمَراضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَ هُمْ لَهُ ناصِحُونَ (١٢) فَرَدَدْناهُ إِلى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُها وَ لا تَحْزَنَ وَ لِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (١٣) وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوى آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً وَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١۴) وَ دَخَلَ الْمَدِينَهَ عَلى حِينِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِها فَوَجَدَ فِيها رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلانِ هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسى فَقَضى عَلَيْهِ قالَ هذا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١۵)

اللغه

القص اتباع الأثر و منه القصص فى الحديث لأنه يتبع فيه الثانى الأول و القصاص اتباع الجانى فى الأخذ بمثل جنايته فى النفس فبصر به رآه فبصر لا يتعدى إلا بحرف الجر و رأى يتعدى بنفسه و معنى بصرت به عن جنب أبصرته عن جنابه أى عن بعد قال الأعشى

أتيت حريثا زائرا عن جنابه و كان حريث عن عطائى جامدا

ص: ٣٨٠

و قيل جنب صفه وقعت موقع الموصوف أی عن مكان جنب و المراضع جمع مرضعه و النصح إخلاص العمل من جانب الفساد و هو نقيض الغش و الوكز الدفع و قيل هو بجمع الكف و مثله اللكز و اللهز.

الإعراب

«عَنْ جُنُبٍ» الجار و المجرور فی موضع نصب علی الحال و تقديره فبصرت به بعيده و إن جعلت جنبا صفه علی تقدير من مكان جنب فهو فی موضع نصب بأنه ظرف مكان «هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ» جملتان فی محل النصب لأنهما صفه رجلين صفه بعد صفه.

المعنی

ثم ذكر سبحانه لطف صنعه فی تسخيره لفرعون حتی تولی تربيه موسی فقال «وَ قالَتْ» يعنی أم موسی «لِأُخْتِهِ» يعنی أخت موسی و اسمها كلثمه عن الضحاك «قُصِّيهِ» أی اتبعی أثره و تعرفی خبره «فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ» فی الكلام حذف و اقتصار تقديره فذهبت أخت موسی فوجدت آل فرعون قد أخرجوا التابوت و أخرجوا موسی فبصرت به و هذا من الإيجاز الدال علی الإعجاز باللفظ القليل المعنی علی المعنی الكثير أی فرأت أخاها موسی عن جنب أی عن بعد عن مجاهد و قيل عن جانب تنظر إليه كأنها لا تريده عن قتاده و تقديره عن مكان جنب «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أی و آل فرعون لا يشعرون أنها أخته عن قتاده و قيل معناه و هم لا يشعرون أنها جاءت متعرفه عن خبره و يمكن أن يكون سبحانه كرر هذا القول تنبيها علی أن فرعون لو كان إلها لكان يشعر بهذه الأمور «وَ حَرَّمْنا عَلَيْهِ الْمَراضِعَ» المعنی أنه لا يؤتی بمرضع فيقبلها و تأويله منعناهن منه و بغضناهن إليه عن ابن عباس و قيل هو جمع مرضع بمعنی الرضاع أی منعناه من الرضاع فهذا تحريم منع لا أن هناك نهيا عن الفعل و مثله قول امرئ القيس

جالت لتصرعنی فقلت لها اقصری إنی امرؤ صرعی عليك حرام

أی صرعی ممتنع عليك فإنی فارس أمنعك من ذلك و يقال فلان حرم علی نفسه كذا أی امتنع منه كما يمتنع بالنهی «مِنْ قَبْلُ» أی من قبل مجی ء أخته و قيل من قبل رده علی أمه «فَقالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلی أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ» و هذا يدل علی أن الله تعالی ألقی محبته فی قلب فرعون فلشده محبته و غايه شفقته عليه طلب له المراضع و كان موسی لا يقبل ثدی واحده منهن بعد أن أتته مرضع بعد مرضع فلما رأت أخته وجدهم به و حبهم له و رقتهم

علیه قالت لهم هل أدلکم علی أهل بیت یقبلون هذا الولد و یبذلون النصح فی أمره و یحسنون تربیته و یضمنون لکم القیام بأمره «وَ هُمْ لَهُ ناصِحُونَ» یشفقون علیه و ینصحونه و قیل أنه لما قالت أخته ذلک قال هامان إن هذه المرأه تعرف أن هذا الولد من أی أهل بیت هو فقالت هی إنما عنیت أنهم ناصحون للملک فأمسکوا عنها «فَرَدَدْناهُ إِلی أُمِّهِ کَیْ تَقَرَّ عَیْنُها وَ لا تَحْزَنَ» یعنی عین أمه و انطلقت أخت موسی إلی أمها فجاءت بها إلیهم فلما وجد موسی ریح أمه قبل ثدیها و سکن بکاؤه و قیل إن فرعون قال لأمه کیف ارتضع منک و لم یرتضع من غیرک فقالت لأنی امرأه طیبه الریح طیبه اللبن لا أکاد أوتی بصبی إلا ارتضع منی فسر فرعون بذلک «وَ لِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» أراد به ما وعدها الله به فی الآیه المتقدمه لقوله إِنَّا رَادُّوهُ إِلَیْکِ وَ جاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِینَ «وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ» تحقیق ذلک الوعد کما علمت «وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ» أی ثلاثا و ثلاثین سنه «وَ اسْتَوی» أی بلغ أربعین سنه عن مجاهد و قتاده و ابن عباس «آتَیْناهُ حُکْماً وَ عِلْماً» أی فقها و علما و عقلا بدینه و دین آبائه فعلم موسی و حکم قبل أن یبعث نبیا و قیل نبوه و علما عن السدی «وَ کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» و هذه الآیه مفسره فی سوره یوسف «وَ دَخَلَ الْمَدِینَهَ» یرید مصر و قیل مدینه منف من أرض مصر و قیل علی فرسخین من أرض مصر «عَلی حِینِ غَفْلَهٍ مِنْ أَهْلِها» أراد به نصف النهار و الناس قائلون عن سعید بن جبیر و قیل ما بین المغرب و العشاء الآخره عن ابن عباس و قیل کان یوم عید لهم و قد اشتغلوا بلعبهم عن الحسن و قیل اختلفوا فی سبب دخوله المدینه فی هذا الوقت علی أقوال (أحدها) أنه کان موسی حین کبر یرکب فی مواکب فرعون فلما جاء ذات یوم قیل له إن فرعون قد رکب فرکب فی أثره فلما کان وقت القائله دخل المدینه لیقیل عن السدی (و الثانی) أن بنی إسرائیل کانوا یجتمعون إلی موسی و یسمعون کلامه و لما بلغ أشده خالف قوم فرعون فاشتهر ذلک منه و أخافوه فکان لا یدخل مصر إلا خائفا فدخلها علی حین غفله عن ابن إسحاق (و الثالث) أن فرعون أمر بإخراجه من البلد فلم یدخل إلا الآن عن ابن زید «فَوَجَدَ فِیها رَجُلَیْنِ یَقْتَتِلانِ» أی یختصمان فی الدین عن الجبائی و قیل فی أمر الدنیا «هذا مِنْ شِیعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ» أی أحدهما إسرائیلی و الآخر قبطی یسخر الإسرائیلی لیحمل حطبا إلی مطبخ فرعون و قیل کان أحدهما مسلما و الآخر کافرا عن محمد بن إسحاق «فَاسْتَغاثَهُ الَّذِی مِنْ شِیعَتِهِ عَلَی الَّذِی مِنْ عَدُوِّهِ» أی استنصره لینصره علیه

و روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال لیهنکم الاسم قال قلت و ما الاسم قال الشیعه قال أ ما سمعت الله سبحانه یقول فاستغاثه الذی من شیعته علی الذی من عدوه

«فَوَکَزَهُ مُوسی» أی دفع فی صدره بجمع کفه عن مجاهد و قیل ضربه بعصاه عن قتاده «فَقَضی عَلَیْهِ» أی فقتله و فرغ من أمره «قالَ هذا

مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ» أى بسببه حتى هيج غضبى فضربته فهو من إغرائه قال الحسن لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ لأن الحال كانت حال الكف عن القتال و قيل معناه أن الأمر الذى وقع القتل بسببه من عمل الشيطان أى حصل بوسوسه الشيطان و ذكر المرتضى قدس الله روحه فيه وجهين آخرين (أحدهما) أنه أراد أن تزيين قتلى له و تركى لما ندبت إليه من تأخيره و تفويتى ما استحقه عليه من الثواب من عمل الشيطان (و الآخر) أنه يريد أن عمل المقتول من عمل الشيطان يبين بذلك أنه مخالف لله تعالى مستحق للقتل ثم وصف الشيطان فقال «إِنَّهُ عَدُوٌّ» لبنى آدم «مُضِلٌّ مُبِينٌ» ظاهر العداوه و الإضلال (سؤال) قالوا إن هذا القتل لا يخلو من أن يكون مستحقا أو غير مستحق فإن كان غير مستحق فالأنبياء (عليه السلام) لا يجوز عليهم ذلك عندكم لا قبل النبوه و لا بعدها و إن كان مستحقا فلا معنى لندمه عليه و استغفاره منه (و الجواب) أن القتل إنما وقع على سبيل تخليص المؤمن من يد من أراد ظلمه و البغى عليه و دفع مكروهه عنه و لم يكن مقصودا فى نفسه و كل ألم وقع على هذا الوجه فهو حسن غير قبيح سواء كان القاتل مدافعا عن نفسه أو عن غيره و سنذكر الوجه فى استغفاره منه و ندمه عليه.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

قالَ رَبِّ إِنِّی ظَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِی فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ (۱۶) قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَیَّ فَلَنْ أَکُونَ ظَهِیراً لِلْمُجْرِمِینَ (۱۷) فَأَصْبَحَ فِی الْمَدِینَهِ خائِفاً یَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ یَسْتَصْرِخُهُ قالَ لَهُ مُوسی إِنَّکَ لَغَوِیٌّ مُبِینٌ (۱۸) فَلَمَّا أَنْ أَرادَ أَنْ یَبْطِشَ بِالَّذِی هُوَ عَدُوٌّ لَهُما قالَ یا مُوسی أَ تُرِیدُ أَنْ تَقْتُلَنِی کَما قَتَلْتَ نَفْساً بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِیدُ إِلَّا أَنْ تَکُونَ جَبَّاراً فِی الْأَرْضِ وَ ما تُرِیدُ أَنْ تَکُونَ مِنَ الْمُصْلِحِینَ (۱۹) وَ جاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَی الْمَدِینَهِ یَسْعی قالَ یا مُوسی إِنَّ الْمَلَأَ یَأْتَمِرُونَ بِکَ لِیَقْتُلُوکَ فَاخْرُجْ إِنِّی لَکَ مِنَ النَّاصِحِینَ (۲۰)

اللغه

الترقب الانتظار و الاستصراخ طلب الصراخ على العدو بما يردعه عن الإيقاع به و الائتمار التشاور و الارتياء يقال ائتمر القوم و ارتاءوا بمعنى قال امرؤ القيس:

أحار ابن عمرو كأنى خمر و يعدو على المرء ما يأتمر

و قال النمر بن تولب

أرى الناس قد أحدثوا شيمه و فى كل حادثه يؤتمر

. الإعراب

«" بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ "» الباء للقسم و يجوز أن يكون ما حرفا موصولا و المعنى بإنعامك على و يجوز أن يكون اسما موصولا و الضمير العائد محذوفا و التقدير بالذى أنعمته على و جواب القسم لن أكون و الفاء لجواب القسم مقدر فى الموصول بالجمله الفعليه. «أَنْ أَرادَ أَنْ يَبْطِشَ» أن الأولى زائده و أن الثانيه مع صلتها منصوبه الموضع بأنها مفعوله أراد «" إِنِّي لَكَ مِنَ النّاصِحِينَ "» لاـ يجوز أن تتعلق اللام فى لک بالناصحين لأن الصله لا تعمل فيما قبل الموصول و إنما تتعلق بمحذوف يفسره هذا الظاهره تقديره إنى من الناصحين لک.

المعنى

ثم حكى سبحانه أن موسى (عليه السلام) حين قتل القبطى ندم على ذلك و «قالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي» فى هذا القتل فإنهم لو علموا بذلك لقتلونى و قال المرتضى قدس الله روحه العزيز إنما قاله على سبيل الانقطاع و الرجوع إلى الله تعالى و الاعتراف بالتقصير عن أداء حقوق نعمه أو من حيث حرم نفسه الثواب المستحق بفعل الندب «فَاغْفِرْ لِي» معناه قول آدم (عليه السلام) رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَ تَرْحَمْنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ و قبول الاستغفار و التوبه قد يسمى غفرانا «فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ» لعباده «الرَّحِيمُ» بهم المنعم عليهم «قالَ» موسى «رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ» أى بنعمتك على من المغفره و صرف بلاء الأعداء عنى «فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ» المعنى فلك على ألاـ أكون مظاهرا و معينا للمشركين عن ابن عباس و فى هذا دلاله على أن مظاهره المجرمين جرم و معصيه و مظاهره المؤمنين طاعه و إنما ظاهر موسى (عليه السلام) من كان ظاهره الإيمان و خالف من كان ظاهره الكفر و

جاء فى الأثر أن رجلا قال لعطاء بن أبى رياح إن فلانا يكتب لفلان و لا يزيد على كتبه دخله و خرجه فإن أخذ منه أجرا كان له غنى و إن لم يأخذ اشتد فقره و فقر عياله فقال عطاء أ ما سمعت قول الرجل الصالح «رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ»

«فَأَصْبَحَ»

موسى فى اليوم الثانى «فِي الْمَدِينَهِ خائِفاً» من قبل القبطى «يَتَرَقَّبُ» أى ينتظر الأخبار فى قتل القبطى عن ابن عباس يعنى أنه خاف من فرعون و قومه أن يكونوا عرفوا أنه هو الذى قتل القبطى فكان يتجسس و ينتظر الأخبار فى شأنه «فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ» معناه أن الإسرائيلى الذى كان قد خلصه بالأمس و وكز القبطى من أجله يستصرخ موسى و يستعين به على رجل آخر من القبط خاصمه قال ابن عباس لما فشا أمر قتل القبطى قيل لفرعون إن بنى إسرائيل قتلت منا رجلا قال أ تعرفون قاتله و من يشهد عليه قالوا لا فأمرهم بطلبه فبينا هم يطوفون إذ مر موسى من الغد و أتى ذلك الإسرائيلى يطلب نصرته و يستغيث به «قالَ لَهُ مُوسى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» أى ظاهر الغوايه حيث قاتلت بالأمس رجلا و تقاتل اليوم الآخر و لم يرد الغوايه فى الدين و المراد أن من خاصم آل فرعون مع كثرتهم فإنه غوى أى خائب فيما يطلبه عادل عن الصواب فيما يقصده «فَلَمَّا أَنْ أَرادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُما قالَ يا مُوسى أَ تُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَما قَتَلْتَ نَفْساً بِالْأَمْسِ» معناه فلما أخذته الرقه على الإسرائيلى و أراد أن يدفع القبطى الذى هو عدو لموسى و الإسرائيلى عنه و يبطش به أى يأخذه بشده ظن الإسرائيلى أن موسى قصده لما قال له «إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» فقال أ تريد أن تقتلنى كما قتلت نفسا بالأمس عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قال الحسن هو من قول القبطى لأنه قد اشتهر أمر القتل بالأمس و أنه قتله بعض بنى إسرائيل «إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّاراً فِي الْأَرْضِ» أى ما تريد إلا أن تكون عاليا فى الأرض بالقتل و الظلم قال عكرمه و الشعبى لا يكون الإنسان جبارا حتى يقتل نفسين بغير حق «وَ ما تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ» و لما قال الإسرائيلى ذلك علم القبطى أن القاتل موسى فانطلق إلى فرعون و أخبر به فأمر فرعون بقتل موسى و بعث فى طلبه «وَ جاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ» أى آخرها فاختصر طريقا قريبا حتى سبقهم إلى موسى «يَسْعى» أى يسرع فى المشى فأخبره بذلك و أنذره و كان الرجل حزقيل مؤمن آل فرعون و قيل رجل اسمه شمعون و قيل سمعان «قالَ يا مُوسى إِنَّ الْمَلَأَ» أى الأشراف من آل فرعون «يَأْتَمِرُونَ بِكَ» أى يتشاورون فيك عن أبى عبيده و قيل يأمر بعضهم «لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ» من أرض مصر «إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ» فى هذا يقال نصحته و نصحت له.

ص: ٣٨٥

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

فَخَرَجَ مِنْها خائِفاً يَتَرَقَّبُ قالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ (۲۱) وَ لَمّا تَوَجَّهَ تِلْقاءَ مَدْيَنَ قالَ عَسى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَواءَ السَّبِيلِ (۲۲) وَ لَمّا وَرَدَ ماءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النّاسِ يَسْقُونَ وَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودانِ قالَ ما خَطْبُكُما قالَتا لا نَسْقِي حَتّى يُصْدِرَ الرِّعاءُ وَ أَبُونا شَيْخٌ كَبِيرٌ (۲۳) فَسَقى لَهُما ثُمَّ تَوَلّى إِلَى الظِّلِّ فَقالَ رَبِّ إِنِّي لِما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (۲۴) فَجاءَتْهُ إِحْداهُما تَمْشِي عَلَى اسْتِحْياءٍ قالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ ما سَقَيْتَ لَنا فَلَمّا جاءَهُ وَ قَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قالَ لا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و أبو عمرو و ابن عامر حتى يصدر بفتح الياء و ضم الدال و قرأ الباقون «يُصْدِرَ» بضم الياء و كسر الدال.

الحجه

من قرأ حتى يصدر الرعاء فمعناه حتى يرجعوا من سقيهم و في التنزيل يَصْدُرُ النّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا و من قرأ «حَتّى يُصْدِرَ» أراد حتى يصدروا مواشيهم من وردهم فحذف المفعول كما قال الشاعر

لا يعدلن أتاويون تضربهم نكباء صر بأصحاب المحلات

أي أحدا.

اللغه

تلقاء الشي ء حذاؤه و يقال فعل ذلك من تلقاء نفسه أي من حذاء داعي نفسه و سواء السبيل وسط الطريق قال الشاعر

" حتى أغيب في سواء الملحد"

و ذاد شاته أو إبله

عن الشی ء یذودها ذودا أی حبسها عنه بمنعه منه قال سوید بن کراع

أبیت علی باب القوافی کأنما أذود بها سربا من الوحش نزعا

قال الفراء و لا یقال ذدت فی الناس و إنما یقال فی الإبل و الغنم و هذا لیس بشی ء یدل علیه قول الکمیت یصف بنی هاشم

ساده ذاده عن الخرد البیض إذا الیوم کان کالأیام

و الخطب الأمر الذی فیه تفخیم و منه الخطبه و الخطبه و الخطاب کل ذلک فیه معنی العظم و ما خطبکما أی ما شأنکما قال الراجز

" یا عجبا ما خطبه و خطبی "

و الرعاء جمع راع و یجمع علی الرعیان و الرعاه.

الإعراب

«تِلْقاءَ» ظرف مکان «لا نَسْقِی» أی لا نسقی الغنم الماء فحذف مفعولاه لدلاله الکلام علیه و کذلک قوله «فَسَقی لَهُما» و اللام فی قوله «لِما أَنْزَلْتَ» یتعلق بفقیر «تَمْشِی» فی موضع نصب علی الحال من جاءت و قوله «عَلَی اسْتِحْیاءٍ» فی موضع الحال أیضا من «تَمْشِی» أی تمشی مستحییه و یجوز أن یکون حالا بعد حال. قالت «إِنَّ أَبِی یَدْعُوکَ» الجمله یجوز أن یکون بدلا من قوله «فَجاءَتْهُ إِحْداهُما» و یجوز أن تکون فی موضع الحال بإضمار قد و العامل فیه جاءت أو تمشی.

المعنی

ثم بین سبحانه خروج موسی من مصر إلی مدین فقال «فَخَرَجَ مِنْها» أی من مدینه فرعون «خائِفاً» من أن یطلب فیقتل «یَتَرَقَّبُ» الطلب «قالَ رَبِّ نَجِّنِی مِنَ الْقَوْمِ الظّالِمِینَ» قال ابن عباس خرج موسی متوجها نحو مدین و لیس له علم بالطریق إلا حسن ظنه بربه قال رب نجنی من فرعون و قومه و قیل أنه خرج بغیر زاد و لا ماء و لا حذاء و لا ظهر و کان لا یأکل إلا من حشیش الصحراء حتی بلغ ماء مدین «وَ لَمّا تَوَجَّهَ تِلْقاءَ مَدْیَنَ» التوجه صرف الوجه إلی جهه من الجهات و قوله هذا المعنی یتوجه إلی کذا أی هو کالطالب له یصرف وجهه إلیه قال الزجاج معناه و لما سلک فی الطریق الذی یلقی مدین فیها و هی علی مسیره ثمانیه أیام من مصر نحو ما بین البصره إلی الکوفه و لم یکن له علم بالطریق و لذلک

«قالَ عَسى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَواءَ السَّبِيلِ» أى يرشدنى قصد السبيل إلى مدين و قيل سواء السبيل وسطه المؤدى إلى النجاه لأن الأخذ يمينا و شمالا لا- يباعد عن طريق الصواب و قيل أنه لم يقصد موضعا بعينه و لكنه أخذ فى طريق مدين و قال عكرمه عرضت لموسى أربعه طرق فلم يدر أيتها يسلك و لذلك قال عند استواء الطرق له «عَسى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَواءَ السَّبِيلِ» فلما دعا ربه استجاب له و دله على الطريق المستقيم إلى مدين و قيل جاء ملك على فرس بيده عنزه فانطلق به إلى مدين و قيل أنه خرج حافيا و لم يصر إلى مدين حتى وقع خف قدميه عن سعيد بن جبير «وَ لَمَّا وَرَدَ ماءَ مَدْيَنَ» و هو بئر كانت لهم «وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ» أى جماعه من الرعاه يسقون مواشيهم الماء من البئر «وَ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودانِ» أى تحبسان و تمنعان غنمهما من الورود إلى الماء عن السدى و قيل تذودان الناس عن مواشيهما عن قتاده و قيل تكفان الغنم عن أن تختلط بأغنام الناس عن الحسن فترك ذكر الغنم اختصارا «قالَ» موسى لهما «ما خَطْبُكُما» أى ما شأنكما و ما لكما لا تسقيان مع الناس عن ابن إسحاق «قالَتا لا نَسْقِي» عند المزاحمه مع الناس «حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعاءُ» مر معناه أى حتى ينصرف الناس فإنا لا نطيق السقى فننتظر فضول الماء فإذا انصرف الناس سقينا مواشينا من فضول الحوض عن ابن عباس و قتاده «وَ أَبُونا شَيْخٌ كَبِيرٌ» لا يقدر على أن يتولى السقى بنفسه من الكبر و لذلك احتجنا و نحن نساء أن نسقى الغنم و إنما قالتا ذلك تعريضا للطلب من موسى أن يعينهما على السقى و قيل إنما قالتا ذلك اعتذارا إلى موسى فى الخروج بغير محرم «فَسَقى لَهُما» معناه فسقى موسى غنمها الماء لأجلهما و هو أنه زحم القوم عن الماء حتى أخرجهم عنه ثم سقى لهما عن ابن إسحاق و قيل رفع لأجلهما حجرا عن بئر كان لا يقدر على رفع ذلك الحجر عنها إلا- عشره رجال و سألهم أن يعطوه دلوا فناولوه دلوا و قالوا له انزح إن أمكنك و كان لا ينزحها إلا عشره فنزحها وحده و سقى أغنامهما و لم يستق إلا ذنوبا واحدا حتى رويت الغنم «ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ» أى ثم انصرف إلى ظل سمره فجلس تحتها من شده الحر و هو جائع «فَقالَ رَبِّ إِنِّي لِما أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ» قال ابن عباس سأل نبى الله فلق خبز يقيم به صلبه و

قال أمير المؤمنين عليه أفضل الصلوات و الله ما سأله إلا خبزا يأكله

لأنه كان يأكل بقله الأرض لقد كانت خضره البقله ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله و تشذب لحمه قال الأخفش يقال فقير إليه و فقير له قال ابن إسحاق فرجعتا إلى أبيهما فى ساعه كانتا لا ترجعان فيها فأنكر شأنهما و سألهما فأخبرتاه الخبر فقال

لإحداهما على به فرجعت الكبرى إلى موسى لتدعوه فذلك قوله «فَجاءَتْهُ إِحْداهُما تَمْشِي عَلَى اسْتِحْياءٍ» أى مستحييه معرضه عن عاده النساء الخفرات و قيل أراد باستحيائها أنها غطت وجهها بكم درعها عن عمر بن الخطاب و قيل هو بعدها من النداء عن الحسن قال فو الله ما كانت ولاجه و لا خراجه و لكنها كانت من الخفرات اللاتى لا يحسن المشى بين أيدى الرجال و الكلام معهم و قيل أراد أنها كانت تمشى عادله عن الطريق «قالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ ما سَقَيْتَ لَنا» أى ليكافئك على سقيك لغنمنا و أكثر المفسرين على أن أباها شعيب (عليه السلام) و قال وهب و سعيد بن جبير هو يثرون ابن أخى شعيب و كان شعيب مات قبل ذلك بعد ما كف بصره و دفن بين المقام و زمزم و قيل يثروب و قيل هو اسم شعيب لأن شعيبا اسم عربى قال أبو حازم لما قالت «لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ ما سَقَيْتَ لَنا» كره ذلك موسى و أراد أن لا يتبعها و لم يجد بدا من أن يتبعها لأنه كان فى أرض مسبعه و خوف فخرج معها و كانت الريح تضرب ثوبها فتصف لموسى عجزها فجعل موسى يعرض عنها مره و يغض مره فناداها يا أمه الله كونى خلفى و أرنى السمت بقولك فلما دخل على شعيب إذا هو بالعشاء مهيئا فقال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى أعوذ بالله قال شعيب و لم ذاك أ لست بجائع قال بلى و لكن أخاف أن يكون هذا عوضا لما سقيت لهما و أنا من أهل بيت لا نبيع شيئا من عمل الآخره بملك الأرض ذهبا فقال له شعيب لا و الله يا شاب و لكنها عادتى و عاده آبائى نقرى الضيف و نطعم الطعام قال فجعل موسى يأكل و ذلك قوله «فَلَمَّا جاءَهُ وَ قَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ» أى فلما جاء موسى شعيبا و قص عليه أمره أجمع من قتل القبطى و أنهم يطلبونه ليقتلوه «قالَ» له شعيب «لا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» يعنى فرعون و قومه فلا سلطان له بأرضنا و لسنا فى مملكته.

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

قالَتْ إِحْداهُما یا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَیْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِیُّ الْأَمِینُ (۲۶) قالَ إِنِّی أُرِیدُ أَنْ أُنْکِحَکَ إِحْدَی ابْنَتَیَّ هاتَیْنِ عَلی أَنْ تَأْجُرَنِی ثَمانِیَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ وَ ما أُرِیدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَیْکَ سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِینَ (۲۷) قالَ ذلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ أَیَّمَا الْأَجَلَیْنِ قَضَیْتُ فَلا عُدْوانَ عَلَیَّ وَ اللَّهُ عَلی ما نَقُولُ وَکِیلٌ (۲۸) فَلَمَّا قَضی مُوسَی الْأَجَلَ وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً قالَ لِأَهْلِهِ امْکُثُوا إِنِّی آنَسْتُ ناراً لَعَلِّی آتِیکُمْ مِنْها بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَهٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّکُمْ تَصْطَلُونَ (۲۹) فَلَمَّا أَتاها نُودِیَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَیْمَنِ فِی الْبُقْعَهِ الْمُبارَکَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ أَنْ یا مُوسی إِنِّی أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ (۳۰)

القراءه

قرأ عاصم أَوْ جَذْوَهٍ بفتح الجیم و قرأ حمزه و خلف جذوه بضم الجیم و الباقون جذوه بالکسر و فی الشواذ قراءه الحسن أیما الأجلین بتخفیف الیاء و سکونها.

الحجه

فی الجذوه ثلاث لغات علی حسب القراءات الثلاث و أما أیما فهی لغه قال الفرزدق:

تنظرت نسرا و السماکین أیهما علی من الغیث استهلت مواطره.

اللغه

الجذوه القطعه الغلیظه من الحطب فیها النار و جمعها جذی قال:

باتت حواطب لیلی یلتمسن لها جزل الجذی غیر خوار و لا ذعر

و شاطئ الوادی جانبه و هو الشط و الجمع الشواطئ.

الإعراب

هاتین صفه لابنتی. «ثَمانِیَ حِجَجٍ» ظرف زمان. «ذلِکَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ» ذلک مبتدأ و خبره بینی و بینک و معناه ما شرطت علی فلک و ما شرطت لی فلی کذلک الأمر بیننا عن الزجاج و أی فی معنی الجزاء و هی منصوبه بقضیت و ما مزیده مؤکده و جوابه «فَلا عُدْوانَ

عَلَيَّ». «أَنْ يا مُوسى» أن فى موضع نصب و هى مخففه من الثقيله تقديره نودى بأنه يا موسى و بأنه ألق عصاك.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أمر موسى فى مدين و انصرافه عنه فقال «قالَتْ إِحْداهُما» أى إحدى ابنتيه و اسمها صفوره و هى التى تزوج بها و اسم الأخرى ليا و قيل إن اسم الكبرى صفراء و اسم الصغرى صفيراء «يا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ» أى اتخذه أجيرا «إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ» أى خير من استعملت من قوى على العمل و أداء الأمانه قال عمر بن الخطاب لما قالت المرأه هذا قال شعيب و ما علمك بأمانته و قوته قالت أما قوته فلأنه رفع الحجر الذى لا يرفعه كذا و كذا و أما أمانته فإنه قال لى امشى خلفى فأنا أكره أن تصيب الريح ثيابك فتصف لى عجزك و قيل القوى فى نزعه الحجر من البئر و كان لا يستطيعه إلا النفر. الأمين فى غض طرفه عنهما حين سقى لهما فصدرتا و قد عرفتا قوته و أمانته فلما ذكرت المرأه من حاله ما ذكرت زاده ذلك رغبه فيه «قالَ إِنِّی أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ» أى أزوجك «إِحْدَى ابْنَتَيَّ هاتَيْنِ عَلى أَنْ تَأْجُرَنِی ثَمانِيَ حِجَجٍ» أى على أن تكون أجيرا لى ثمانى سنين «فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِكَ» أى ذلك تفضل منك و ليس بواجب عليك و قيل معناه على أن تجعل جزائى و ثوابى إياك على أن أنكحك إحدى ابنتى أن تعمل لى ثمانى سنين فزوجه ابنته بمهر و استأجره للرعى و لم يجعل ذلك مهرا و إنما شرط ذلك عليه و هذا على وفق مذهب أبى حنيفه و الأول أصح و أوفق لظاهر الآيه «وَ ما أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ» فى هذه الثمانيه حجج و إن أكلفك خدمه سوى رعى الغنم و قيل و ما أشق عليك بأن آخذك بإتمام عشر سنين «سَتَجِدُنِی إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ» فى حسن الصحبه و الوفاء بالعهد و إنما علق الصلاح بمشيئه الله لأن مراده إن شاء الله تبقيتى فمن الجائز أن يخترمه الله و لا يفعل الصلاح الدينى الذى يريده و حكى يحيى بن سلام أنه جعل لموسى كل سخله توضع على خلاف شيه أمها فأوحى الله إلى موسى فى المنام أن ألق عصاك فى الماء ففعل فولدن كلهن على خلاف شيتهن و قيل أنه وعده أن يعطيه تلك السنه من نتاج غنمه كل أدرع و أنها نتجت كلها درعا و

روى الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سئل أيتها التى قالت إِنَّ أَبِی يَدْعُوكَ قال التى تزوج بها قيل فأى الأجلين قضى قال أوفاهما و أبعدهما عشر سنين قيل فدخل بها قبل أن يمضى الشرط أو بعد انقضائه قال قبل أن ينقضى قيل له فالرجل يتزوج المرأه و يشترط لأبيها إجاره شهرين أ يجوز ذلك قال إن موسى علم أنه

سيتم له شرطه قيل كيف قال علم أنه سيبقى حتى يفى

«قالَ» موسى «ذلِكَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ» أى ذلك الذى وصفت و شرطت على فلك و ما شرطت لى من تزويج إحداهما فلى و تم الكلام ثم قال «أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ» من الثمانى و العشر «قَضَيْتُ» أى أتممت و فرغت منه «فَلا عُدْوانَ عَلَيَّ» أى لا ظلم على بأن أكلف أكثر منها و أطالب بالزياده عليهما «وَ اللَّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ» أى شهيد فيما بينى و بينك عن ابن عباس «فَلَمَّا قَضى مُوسَى الْأَجَلَ» أى أوفاهما

روى الواحدى بالإسناد عن ابن عباس قال سئل رسول الله ص أى الأجلين قضى موسى قال أوفاهما و أبطأهما

و

بالإسناد عن أبى ذر قال قال رسول الله ص إذا سألت أى الأجلين قضى موسى فقل خيرهما و أبرهما و إن سألت أى المرأتين تزوج فقل الصغرى منهما و هى التى جاءت فقالت يا أبت استأجره

و قال وهب تزوج الكبرى منهما و فى الكلام حذف و إيجاز و هو فلما قضى موسى الأجل و تسلم زوجته ثم توجه نحو الشام «وَ سارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً» و قيل إنه لما زوجها منه أمر الشيخ أن يعطى موسى عصا يدفع السباع عن غنمه بها فأعطى العصا و قد ذكرنا حديث العصا فى سوره الأعراف و قيل خرج آدم بالعصا من الجنه فأخذها جبرائيل بعد موت آدم (عليه السلام) و كانت معه حتى لقى بها موسى ليلا فدفعها إليه عن عكرمه و قيل لم يزل الأنبياء يتوارثونها حتى وصلت إلى شعيب فأعطاها موسى و كانت عصا الأنبياء عنده و

روى عبد الله بن سنان قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول كانت عصا موسى قضيب آس من الجنه أتاه به جبرائيل ع لما توجه تلقاء مدين

و قال السدى كانت تلك العصا استودعها شعيبا ملك فى صوره رجل فأمر ابنته أن تأتيه بعصا فدخلت و أخذت العصا فأتته بها فلما رآها الشيخ قال لا أ أتيه بغيرها فألقتها و أرادت أن تأخذ غيرها فكانت لا تقع فى يدها إلا هى فعلت ذلك مرارا فأعطاها موسى و قوله «وَ سارَ بِأَهْلِهِ» قيل إنه مكث بعد انقضاء الأجل عند صهره عشرا أخرى فأقام عنده عشرين سنه ثم استأذنه فى العود إلى مصر ليزور والديه و أخاه فأذن له فسار بأهله عن مجاهد و قيل إنه لما قضى العشر سار بأهله أى بامرأته و بأولاد الغنم التى كانت له و كانت قطيعا فأخذ على غير الطريق مخافه ملوك الشام و امرأته فى شهرها فسار فى البريه غير عارف بالطريق فألجأه المسير إلى جانب الطور الأيمن فى ليله مظلمه شديده البرد و أخذ امرأته الطلق و ضل الطريق و تفرقت ماشيته فأصابه المطر فبقى لا يدرى أين يتوجه فبينا هو كذلك آنس من جانب الطور نارا و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لما قضى موسى الأجل و سار بأهله نحو بيت المقدس أخطأ الطريق ليلا فرأى نارا «قالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ ناراً»

و قد مر تفسيره «لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْها بِخَبَرٍ» أى بخبر من الطريق الذى أريد

قصده و هل أنا على صوبه أو منحرف عنه و قيل بخير من النار هل هى لخبر نأنس به أو لشر نحذره «أَوْ جَذْوَهٍ مِنَ النّارِ» أى قطعه من النـار و قيـل بأصـل شـجره فيهـا نـار «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» أى تسـتدفئون بهـا «فَلَمّا أَتاها نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ» أى نودى موسـى من الجـانب الأـيمن للوادى «فِي الْبُقْعَهِ الْمُبـارَكَهِ» و هى البقعه التى قـال الله تعـالى فيها لموسـى فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُوىً و إنما كانت مباركه لأنها معدن الوحى و الرساله و كلام الله تعالى و قيل مباركه لكثره الأشـجار و الأثمار و الخير و النعم بها و الأول أصح «مِنَ الشَّجَرَهِ» إنما سمع موسى النداء و الكلام من الشجره لأن الله تعالى فعل الكلام فيها و جعل الشجره محل الكلام لأن الكلام عرض يحتاج إلى محل و علم موسى بالمعجز أن ذلك كلامه تعالى و هذه أعلى منازل الأنبياء أعنى أن يسـمعوا كلام الله من غير واسـطه و مبلغ و كان كلامه سـبحانه «أَنْ يا مُوسى إِنِّي أَنَا اللّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» أى أن المكلم لك هو الله مالك العالمين و خالق الخلائق أجمعين تعالى و تقدس عن أن يحل فى محل أو يكون فى مكان لأنه ليس بعرض و لا جسم.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ أَنْ أَلْقِ عَصاكَ فَلَمّا رَآها تَهْتَزُّ كَأَنَّها جَانٌّ وَلَّى مُدْبِراً وَ لَمْ يُعَقِّبْ يا مُوسى أَقْبِلْ وَ لا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ (۳۱) اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَناحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذانِكَ بُرْهانانِ مِنْ رَبِّكَ إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (۳۲) قالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (۳۳) وَ أَخِي هارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِساناً فَأَرْسِلْهُ مَعِي رِدْءاً يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (۳۴) قالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَ نَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً فَلا يَصِلُونَ إِلَيْكُما بِآياتِنا أَنْتُما وَ مَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغالِبُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و البصره من الرهب بفتح الراء و الهاء و قرأ حفص «مِنَ الرَّهْبِ» بفتح الراء و سكون الهاء و الباقون بضم الراء و سكون الهاء و قرأ أهل البصره و ابن كثير فذانك بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ أبو جعفر و نافع ردا بغير همزه و الباقون بالهمزه و قرأ عاصم و حمزه «يُصَدِّقُنِي» بالرفع و الباقون يصدقنى بالجزم و فى الشواذ قراءه الحسن عضدك.

الحجه

الرهب و الرهب لغتان مثل الرشد و الرشد و الرهب و الرهب مثل الشمع و الشمع و النهر و النهر و قوله «فَذانِكَ» قد مضى القول فيه فيما تقدم و قال الزجاج التشديد تثنيه ذلک و التخفيف تثنيه ذاك و جعل بدل اللام فى ذلک تشديد النون و من قرأ ردا فإنه خفف الهمزه و ذلک حكم الهمزه إذا خففتها و كان قبلها ساكن أن تحذف و تلقى حركتها على الساكن قبلها و من قرأ «يُصَدِّقُنِي» بالرفع جعله صفه للنكره و تقديره ردءا مصدقا و من قرأ بالجزم كان على معنى الجزاء أى إن أرسلته يصدقنى و فى عضد خمس لغات عضد و عضد و عضد و عضد و عضد و أفصحها عضد مثل رجل.

الإعراب

قوله «إِلى فِرْعَوْنَ» يتعلق بما يتعلق به من من قوله «بُرْهانانِ مِنْ رَبِّكَ» و يجوز أن يتعلق بمحذوف كما تقدم ذكره فى قوله فِي تِسْعِ آياتٍ. إلى فرعون و هارون عطف بيان. «رِدْءاً» نصب على الحال و الباء فى قوله «بِآياتِنا» يحتمل ثلاثه أوجه (أحدها) أن يتعلق بيصلون (و الثانى) أن يتعلق بنجعل (و الثالث) أن تعلق بقوله «الْغالِبُونَ».

المعنى

ثم بين سبحانه تمام قصه موسى (عليه السلام) فقال «وَ أَنْ أَلْقِ عَصاكَ» إنما أعاد سبحانه هذه القصه و كررها فى السور تقريرا للحجه على أهل الكتاب و استماله بهم إلى الحق و من أحب شيئا أحب ذكره و القوم كانوا يدعون محبه موسى و كل من ادعى اتباع سيده مال إلى من ذكره بالفضل على أن كل موضع من مواضع التكرار لا تخلو من زياده فائده و هاهنا حذف تقديره

فألقاها من يده فانقلبت بإذن الله تعالى ثعبانا عظيما تهتز كأنها جان فى سرعه حركتها و شده اهتزازها «فَلَمّا رَآها تَهْتَزُّ» أى تتحرك «كَأَنَّها جَانٌّ وَلَّى مُدْبِراً» موسى «وَ لَمْ يُعَقِّبْ» أى لم يرجع إلى ذلك الموضع فنودى «يا مُوسى أَقْبِلْ وَ لا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ» من ضررها و فى انقلاب العصا حيه دلاله على أن الجواهر متماثله و أنها من جنس واحد لأنه لا حال أبعد إلى حال الحيوان من حال الخشب و ما جرى مجرى ذلك من الجماد فإذا صح قلب الخشب إلى حال الحيوان صح أيضا قلب الأبيض إلى حال الأسود

ص: ٣٩٤

«اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ» أى أدخلها فيه «تَخْرُجْ بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» أى من غير برص «وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَناحَكَ مِنَ الرَّهْبِ» أى ضم يدك إلى صدرك من الخوف فلا خوف عليك عن ابن عباس و مجاهد و المعنى أن الله تعالى أمره أن يضم يده إلى صدره فيذهب ما أصابه من الخوف عند معاينه الحيه و قيل أمره سبحانه بالعزم على ما أراده منه و حثه على الجد فيه لئلا يمنعه الخوف الذى يغشاه فى بعض الأحوال مما أمره بالمضى فيه و ليس يريد بقوله اضْمُمْ يَدَكَ الضم المزيل للفرجه بين الشيئين عن أبى على الفارسى قال و هذا كما أن اشدد فى قوله

" اشدد حيازيمك للموت فإن الموت لاقيكا"

ليس يراد به الشد الذى هو الربط و المراد به تأهب للموت و استعد للقائه حتى لا تهاب لقاه و لا تجزع من وقوعه و قد جاء ذكر اليدين فى مواضع يراد بهما جمله ذى اليد فمن ذلك قولهم لبيك و الخير بين يديك و منه قوله تعالى بِما قَدَّمَتْ يَداكَ و فى المثل يداك أوكتا و فوك نفخ و إنما يقال هذا عند تفريغ الجمله و قال أبو عبيده جناحا الرجل يداه و قال غيره الجناح هنا العضد و يدل على قوله إن العضد قد تقام مقام الجمله فى مثل قوله «سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ» و قد جاء المفرد و يراد به التثنيه قال:

يداك يد إحداهما الجود كله و راحتك الأخرى طعان تغامره

المعنى يداك يدان بدلاله قوله إِحْداهُما فعلى هذا يجوز أن يراد بالأفراد فى قوله «وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَناحَكَ» التثنيه و قيل أنه لما ألقى العصا و صارت حيه بسط يديه كالمتقى و هما جناحاه فقيل له اضمم إليك جناحك أى ما بسطته من يديك و المعنى لا تبسط يديك خوف الحيه فإنك آمن من ضررها و يجوز أن يكون معناه أسكن و لا تخف فإن من هاله أمر أزعجه حتى كأنه يطيره و آله الطيران الجناح فكأنه (عليه السلام) قد بلغ نهايه الخوف فقيل له ضم منشور جناحك من الخوف و أسكن و قيل معناه إذا هالك أمر يدك لما تبصر من شعاعها فاضممها إليك لتسكن «فَذانِكَ بُرْهانانِ مِنْ رَبِّكَ» معناه فاليد و العصا حجتان من ربك على نبوتك «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أى أرسلناك إلى فرعون و ملئه بهاتين الآيتين الباهرتين «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أى خارجين من طاعه الله إلى أعظم المعاصى و هو الكفر «قالَ» موسى «رَبِّ إِنِّى قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْساً فَأَخافُ أَنْ يَقْتُلُونِ» بتلك النفس «وَ أَخِى هارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّى لِساناً» و إنما قال ذلك لعقده كانت فى لسانه و قد مر فيما مضى ذكر

سببها و قد كان الله تعالى أزال أكثرها أو جميعها بدعائه «فَأَرْسِلْهُ مَعِي رِدْءاً» أى معينا لى على تبليغ رسالتك يقال فلان رده لفلان إذا كان ينصره و يشد ظهره «يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ» أى مصدقا لى على ما أوديه من الرساله و إن جزمته فالمعنى إنك أن ترسله معى يصدقنى و إنما كان سؤاله ذلك بعد أن أذن له فيه لأن الإنسان لا يعلم إن المصلحه فى إرسال نبى واحد أو اثنين إلا بالوحى و قال مقاتل معناه لكى يصدقنى فرعون «قالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ» هذه استعاره رابعه و المعنى سنجعله رسولا معك و نؤيدك بأن نقرنه إليك فى النبوه و ننصرك به «وَ نَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً» أى حجه و قوه و برهانا «فَلا يَصِلُونَ إِلَيْكُما بِآياتِنا» أى لا يصل فرعون و قومه إلى الإضرار بكما بسبب ما نعطيكما من الآيات و ما يجرى على أيديكما من المعجزات فيخافكما فرعون و قومه لأجلها و قيل إن قوله «بِآياتِنا» موضعه التقديم أى و نجعل لكما سلطانا بآياتنا فلا يصلون إليكما ثم أخبر أن الغلبه لهما عليهم فقال «أَنْتُما وَ مَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغالِبُونَ» على فرعون و قومه القاهرون لهم و هذه الغلبه غير السلطان فإن السلطان بالحجه و الغلبه بالقهر حين هلك فرعون و قومه و ملك موسى و قومه ديارهم و

روى عن أبى جعفر (عليه السلام) فى حديث طويل قال فلما رجع موسى (عليه السلام) إلى امرأته قالت من أين جئت قال من عند رب تلك النار قال فغدا إلى فرعون فو الله لكأنى أنظر إليه طويل الباع ذو شعر أدم عليه جبه من صوف عصاه فى كفه مربوط حقوه بشريط نعله من جلد حمار شراكها من ليف فقيل لفرعون أن على الباب فتى يزعم أنه رسول رب العالمين فقال فرعون لصاحب الأسد خل سلاسلها و كان إذا غضب على رجل خلاها فقطعته فخلاها فقرع موسى الباب الأول و كانت تسعه أبواب فلما قرع الباب الأول انفتحت له الأبواب التسعه فلما دخل جعلن تبصبصن تحت رجليه كأنهن جراء فقال فرعون لجلسائه رأيتم مثل هذا قط فلما أقبل إليه فقال أَ لَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً إلى قوله وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ فقال فرعون لرجل من أصحابه قم فخذ بيده و قال للآخر اضرب عنقه فضرب جبرائيل بالسيف حتى قتل سته من أصحابه فقال خلوا عنه قال فأخرج يده فإذا هى بيضاء قد حال شعاعها بينه و بين وجهه فألقى العصا فإذا هى حيه فالتقمت الأيوان بلحييها فدعاه إن يا موسى أقلنى إلى غد ثم كان من أمره ما كان.

ص: ۳۹۶

[سوره القصص (٢٨): الآيات ٣۶ الى ۴٢]

اشاره

فَلَمَّا جاءَهُمْ مُوسى بِآياتِنا بَيِّناتٍ قالُوا ما هذا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرىً وَ ما سَمِعْنا بِهذا فِي آبائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣۶) وَ قالَ مُوسى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جاءَ بِالْهُدى مِنْ عِنْدِهِ وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٧) وَ قالَ فِرْعَوْنُ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يا هامانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلى إِلهِ مُوسى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكاذِبِينَ (٣٨) وَ اسْتَكْبَرَ هُوَ وَ جُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنا لا يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (۴٠)

وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ لا يُنْصَرُونَ (۴١) وَ أَتْبَعْناهُمْ فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (۴٢)

القراءه

قرأ ابن كثير قال موسى بغير واو و كذلك هو في مصاحف مكه و الباقون «وَ قالَ» بالواو و قرأ نافع و أهل الكوفه غير عاصم من يكون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب لا يرجعون بفتح الياء و الباقون بضم الياء و فتح الجيم.

الحجه

قال أبو علي قد مضى القول في نحو هذا فيما قبل و كذلك في نحو الياء و التاء من يكون و كلاهما حسن و كذلك قد مضى فيما تقدم القول في يرجعون و يرجعون.

اللغه

الصرح البناء العالي كالقصر و أصله من الظهور فالتصريح شده ظهور المعنى قال الشاعر:

بهن نعام بناها الرجال تحسب أعلامهن الصروحا

و النبذ الإلقاء و الطرح و الشى ء منبوذ قال أبو الأسود:

نظرت إلى عنوانه فنبذته كنبذك نعلا أخلقت من نعالكا

و القبح الإبعاد قبحه الله أى أبعده يقبحه قبحا و يقال قبحه إذا جعله قبيحا و قيل قبحه فهو مقبوح أهلكه.

الإعراب

بينات نصب على الحال. «ما سَمِعْنا بِهذا» يحتمل أن تكون الباء زائده و يحتمل أن تكون على أصلها و قوله «بِغَيْرِ الْحَقِّ» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال و التقدير و استكبر هو و جنوده مبطلين. و يدعون صفه الأئمه. «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ» ظرف لفعل يدل عليه قوله «مِنَ الْمَقْبُوحِينَ» على تقدير قبحوا يوم القيامه لأن الصله لا تعمل فيما قبل الموصول و الألف و اللام فى المقبوحين موصول و تقديره الذين قبحوا.

المعنى

ثم قال سبحانه «فَلَمّا جاءَهُمْ مُوسى بِآياتِنا بَيِّناتٍ» التقدير فمضى موسى إلى فرعون و قومه فلما جاءهم بآياتنا أى بحججنا البينات و معجزاتنا الظاهرات «قالُوا ما هذا إِلّا سِحْرٌ مُفْتَرىً» أى مختلق مفتعل لم يبن على أصل صحيح لأنه حيله توهم خلاف الحقيقه فوصفوا الآيات بالسحر و الاختلاف على هذا المعنى جهلا منهم و ذهابا عن الصواب «وَ ما سَمِعْنا بِهذا فِي آبائِنَا الْأَوَّلِينَ» أى لم نسمع ما يدعيه و يدعو إليه فى آبائنا الذين كانوا قبلنا و إنما قالوا ذلك مع اشتهار قصه نوح و هود و صالح و غيرهم من النبيين الذين دعوا إلى توحيد الله و إخلاص عبادته لأحد أمرين أما للفتره التى دخلت بين الوقتين و الزمان الطويل و أما لأن آباءهم ما صدقوا بشى ء من ذلك و لا دانوا به فيكون المعنى ما سمعنا بآبائنا أنهم صدقوا الرسل فيما جاءوا به و وجه شبهتهم فى ذلك أنهم قالوا إنهم الكبراء فلو كان حقا لأدركوه فإنه لا يجوز أن يدرك الحق الأنقص فى الرأى و العقل و لا يدركه الأفضل فيهما و هذا غلط لأن ما طريقه الاستدلال لا يمتنع أن يصيبه الأدون فى الرأى إذا سلك طريقه و لا يصيبه الأكمل فى الرأى إذا لم يسلك طريقه «وَ قالَ مُوسى» مجيبا لهم «رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جاءَ بِالْهُدى مِنْ عِنْدِهِ وَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدّارِ» و معناه ربى يعلم إنى جئت بهذه الآيات الداله على الهدى من عنده فهو شاهد لى على ذلك إن كذبتمونى و يعلم أن العاقبه الحميده لنا

و لأهل الحق و الإنصاف و هذا كما يقال على سبيل المظاهره الله أعلم بالمحق منا و المبطل و حجتى ظاهره فأكثرها إن قدرت على ذلك «إِنَّهُ لا يُفْلِحُ الظّالِمُونَ» أى لا يفوز بالخير من ظلم نفسه و عصى ربه و كفر نعمه «وَ قالَ فِرْعَوْنُ» منكرا لما أتى به موسى من آيات الله لما أعياه الجواب و عجز عن محاجته «يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» يريد أشراف قومه «ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يا هامانُ عَلَى الطِّينِ» أى فأجج النار على الطين و اتخذ الآجر و قيل أنه أول من اتخذ الآجر و بنى به عن قتاده «فَاجْعَلْ لِي صَرْحاً» أى قصرا و بناء عاليا «لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلى إِلهِ مُوسى» أى أصعد إليه و أشرف عليه و أقف على حاله و هذا تلبيس من فرعون و إيهام على العوام أن الذى يدعو إليه موسى يجرى مجراه فى الحاجه إلى المكان و الجهه «وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكاذِبِينَ» فى ادعائه إلها غيرى و أنه رسوله «وَ اسْتَكْبَرَ هُوَ وَ جُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى رفع فرعون و جنوده أنفسهم فى الأرض فوق مقدارها بالباطل و الظلم و أنفوا و تعظموا عن قبول الحق فى اتباع موسى «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنا لا يُرْجَعُونَ» أى أنكروا البعث و شكوا فيه «فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ» أى فعاقبناهم و طرحناهم فى البحر و أهلكناهم بالغرق و عنى باليم نيل مصر و قيل بحر من وراء مصر يقال له إساف غرقهم الله فيه «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الظّالِمِينَ» أى تفكر و تدبر و أنظر بعين قلبك كيف أخرجناهم من ديارهم و أغرقناهم «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النّارِ» و هذا يحتاج إلى تأويل لأنه ظاهره يوجب أنه تعالى جعلهم أئمه يدعون إلى النار كما جعل الأنبياء أئمه يدعون إلى الجنه و هذا ما لا يقول به أحد فالمعنى أنه أخبر عن حالهم بذلك و حكم بأنهم كذلك و قد تحصل الإضافه على هذا الوجه بالتعارف و يجوز أن يكون أراد بذلك أنه لما أظهر حالهم على لسان أنبيائه حتى عرفوا فكأنه جعلهم كذلك و معنى دعائهم إلى النار أنهم يدعون إلى الأفعال التى يستحق بها دخول النار من الكفر و المعاصى «وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ لا يُنْصَرُونَ» أى لا ينصر بعضهم لبعض و لا ينصرهم غيرهم يوم القيامه كما كانوا يتناصرون فى الدنيا «وَ أَتْبَعْناهُمْ فِي هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً» أى أردفناهم لعنه بعد لعنه و هى البعد عن الرحمه و الخيرات و قيل معناه ألزمناهم اللعنه فى هذه الدنيا بأن أمرنا المؤمنين بلعنهم فلعنوهم عن أبى عبيده «وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ» أى من المهلكين عن الأخفش و قيل من المشوهين فى الخلقه بسواد الوجوه و زرقه الأعين عن الكلبى عن ابن عباس و قيل من الممقوتين المفضوحين.

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۴۳ الی ۵۰]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَکْنَا الْقُرُونَ الْأُولی بَصائِرَ لِلنَّاسِ وَ هُدیً وَ رَحْمَهً لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۴۳) وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ الْغَرْبِیِّ إِذْ قَضَیْنا إِلی مُوسَی الْأَمْرَ وَ ما کُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِینَ (۴۴) وَ لکِنَّا أَنْشَأْنا قُرُوناً فَتَطاوَلَ عَلَیْهِمُ الْعُمُرُ وَ ما کُنْتَ ثاوِیاً فِی أَهْلِ مَدْیَنَ تَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا وَ لکِنَّا کُنَّا مُرْسِلِینَ (۴۵) وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ الطُّورِ إِذْ نادَیْنا وَ لکِنْ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۴۶) وَ لَوْ لا أَنْ تُصِیبَهُمْ مُصِیبَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ فَیَقُولُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَیْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آیاتِکَ وَ نَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (۴۷)

فَلَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا لَوْ لا أُوتِیَ مِثْلَ ما أُوتِیَ مُوسی أَ وَ لَمْ یَکْفُرُوا بِما أُوتِیَ مُوسی مِنْ قَبْلُ قالُوا سِحْرانِ تَظاهَرا وَ قالُوا إِنَّا بِکُلٍّ کافِرُونَ (۴۸) قُلْ فَأْتُوا بِکِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدی مِنْهُما أَتَّبِعْهُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۴۹) فَإِنْ لَمْ یَسْتَجِیبُوا لَکَ فَاعْلَمْ أَنَّما یَتَّبِعُونَ أَهْواءَهُمْ وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِینَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه «سِحْرانِ» بغیر ألف و الباقون ساحران بالألف.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ ساحران أنه قال تظاهرا و المظاهره المعاونه و فی التنزیل وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَیْهِ و المعاونه فی الحقیقه إنما تکون للساحرین لا للسحرین و الوجه فی

ص: ۴۰۰

قوله «سِحْرانِ» أنه نسب المعاونه إلى السحرين على وجه الاتساع كان كل سحر منهما يقوى الآخر.

الإعراب

قال الزجاج قوله «بَصائِرَ» حال أى آتيناه الكتاب مبينا و أقول فيه أنه بدل من الكتاب فإن المعرفه يجوز أن تبدل منها النكره و البصائر فى معنى الحجج فلا يصح معنى الحال فيها إذا كان اسما محضا لا شائبه فيه للفعل و قوله «إِذْ قَضَيْنا» ظرف للمحذوف الذى يتعلق به الباء فى قوله «بِجانِبِ الْغَرْبِيِّ» و تتلو جمله منصوبه الموضع على الحال «وَ لكِنْ رَحْمَةً» رحمه منصوبه مفعول لها تقديره و لكنا أوحينا إليك رحمه أى للرحمه كما تقول فعلت ذلك ابتغاء الخير. «لَوْ لا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ» لو لا هذه هى التى معناها امتناع الشى ء لوجود غيره و أن تصيبهم مبتدأ و جواب لو لا محذوف و تقديره لم يحتج إلى إرسال الرسل و لو لا الثانيه فى قوله «رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَيْنا رَسُولًا» هى التى معناه التخصيص بمعنى هلا. «بِغَيْرِ هُدىً» الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم ذكر سبحانه من أخبار موسى (عليه السلام) ما فيه دلاله على معجزه نبينا ص فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» يعنى التوراه «مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولى» أى الجموع التى كانت قبله من الكفار مثل قوم نوح و عاد و ثمود و يجوز أن يريد بالقرون قوم فرعون لأنه سبحانه أعطاه التوراه بعد إهلاكهم بمده «بَصائِرَ لِلنَّاسِ» أى حججا و براهين للناس و عبرا يبصرون بها أمر دينهم و أدله يستدلون بها فى أحكام شريعتهم «وَ هُدىً» أى دلاله لمن اتبعه يهتدى بها «وَ رَحْمَةً» لمن آمن به «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى يتعظون و يعتبرون و

جاءت الروايه بالإسناد عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ص قال ما أهلك الله قوما و لا قرنا و لا أمه و لا أهل قريه بعذاب من السماء منذ أنزل التوراه على وجه الأرض غير أهل القريه التى مسخوا قرده أ لم تر أن الله تعالى قال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ مِنْ بَعْدِ ما أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولى» الآيه

«وَ ما كُنْتَ بِجانِبِ الْغَرْبِيِّ» أى و ما كنت يا محمد حاضرا بجانب الجبل الغربى أى فى الجانب الغربى من الجبل الذى كلم الله فيه موسى عن قتاده و السدى و قيل بجانب الوادى الغربى عن ابن عباس و الكلبى «إِذْ قَضَيْنا إِلى مُوسَى الْأَمْرَ» أى عهدنا إليه و أحكمنا الأمر معه بالرساله إلى فرعون و قومه و قيل معناه أخبرناه بأمرنا و نهينا و قيل أراد كلامه معه فى وصف نبينا ص و نبوته «وَ ما كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ» أى الحاضرين لذلك الأمر و بذلك المكان فتخبر قومك عن مشاهده و عيان و لكنا أخبرناك به ليكون معجزه لك «وَ لكِنَّا أَنْشَأْنا قُرُوناً

فَتَطاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ» أی خلقنا قرنا بعد قرن فطال عهدهم بالمهلکین قبلهم و فتره النبوه فحملهم ذلک علی الاغترار و أنکروا بعثه الله رسله لجهلهم بأمر الرسل فأرسلناک للناس رسولا و جعلناک رحمه للناس کما جعلنا موسی رحمه لا یتم الکلام إلا بهذا التقدیر و قیل إن المعنی خلقنا خلقا کثیرا عهدنا إلیهم فی نعتک و صفتک و أمرنا الأول بالإبلاغ للناس إلی الثانی فامتد بهم الزمان فنسوا عهدنا إلیهم فیک «وَ ما کُنْتَ ثاوِیاً فِی أَهْلِ مَدْیَنَ تَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا» معناه و ما کنت مقیما فی قوم شعیب تتلو علیهم آیاتنا قال مقاتل معناه و لم تشهد أهل مدین فتقرأ علی أهل مکه خبرهم «وَ لکِنَّا کُنَّا مُرْسِلِینَ» أی أرسلناک إلی أهل مکه و أنزلنا علیک هذه الأخبار و لو لا ـ ذلک لما علمتها قال الزجاج المعنی إنک لم تشاهد قصص الأنبیاء و لا تلیت علیک و لکنا أوحیناها إلیک و قصصناها علیک حتی تخبر قومک بهذا فیدل ذلک علی صحه نبوتک و قیل معناه إنک لم تشهد إحساننا إلی عبادنا فی إرسال الرسل و نصب الآیات و إنزال الکتب بالبینات و الهدی و هذا کما یقال لم تدر أی شی ء کان هناک تفخیما للأمر و لو لا الوحی لما علمت من ذلک ما علمت و لم تهتد له «وَ ما کُنْتَ بِجانِبِ الطُّورِ إِذْ نادَیْنا» أی و لم تک حاضرا بناحیه الجبل الذی کلمنا علیه موسی و نادیناه یا موسی خذ الکتاب بقوه و قیل أراد بذلک المره الثانیه التی کلم الله فیها موسی (علیه السلام) حین اختار من قومه سبعین رجلا لیسمعوا کلام الله تعالی «وَ لکِنْ رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ» أی و لکن الله تعالی أعلمک ذلک و عرفک إیاه نعمه من ربک أنعم بها علیک و هو أن بعثک نبیا و اختارک لإیتاء العلم بذلک معجزه لک «لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِیرٍ مِنْ قَبْلِکَ» أی لتنذر العرب الذین لم یأتهم رسول قبلک «لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ» أی لکی یتفکروا و یعتبروا و ینزعوا عن المعاصی و فی هذا دلاله علی وجوب فعل اللطف فإن الإنذار و الدعوه لطف من الله تعالی مؤثر فی القبول و مقرب منه «وَ لَوْ لا أَنْ تُصِیبَهُمْ مُصِیبَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ فَیَقُولُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَیْنا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آیاتِکَ وَ نَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» معناه لو لا أن لهم أن یحتجوا لو أصابتهم عقوبه بأن یقولوا هلا أرسلت إلینا رسولا یدعونا إلی ما یجب الإیمان به فنتبع الرسول و نأخذ بشریعته و نصدق به لما أرسلنا الرسل و لکنا أرسلنا رسلا لقطع حجتهم و هو فی معنی قوله لِئَلَّا یَکُونَ لِلنَّاسِ عَلَی اللَّهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ و قیل إن جواب لو لا هاهنا لعجلنا لهم العقوبه و قیل المراد بالمصیبه هاهنا عذاب الاستئصال و قیل عذاب الدنیا و الآخره عن أبی مسلم «فَلَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنا» أی محمد ص و القرآن و الإسلام «قالُوا لَوْ لا أُوتِیَ» أی هلا أعطی محمد ص «مِثْلَ ما أُوتِیَ مُوسی» من فلق البحر و الید البیضاء و العصا و قیل معناه هلا أوتی کتابا جمله واحده و إنما قاله الیهود أو قریش بتعلیم الیهود فاحتج

الله عليهم بقوله «أَ وَ لَمْ يَكْفُرُوا بِما أُوتِيَ مُوسى مِنْ قَبْلُ» أى و قد كفروا بآيات موسى كما كفروا بآيات محمد ص «و قالُوا سِحْرانِ تَظاهَرا» يعنون التوراه و القرآن عن عكرمه الكلبى و مقاتل و من قرأ ساحران تظاهرا فمعناه أنهم قالوا تظاهر موسى و محمد ص عن ابن عباس «وَ قالُوا إِنَّا بِكُلٍّ كافِرُونَ» من التوراه و القرآن قال الكلبى و كانت مقالتهم هذه حين بعثوا الرهط منهم إلى رءوس اليهود بالمدينه فى عيد لهم فسألوهم عن محمد ص فأخبروهم بنعته و صفته فى كتابهم التوراه فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك سحران تظاهرا «قُلْ فَأْتُوا بِكِتابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدى مِنْهُما أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» معناه قل يا محمد لكفار قومك فأتوا بكتاب هو أهدى من التوراه و القرآن حتى أتبعه إن صدقتم إن التوراه و القرآن سحران و قيل معناه فأتوا بكتاب من عند الله يؤمن معه التكذيب أى لم يكذب به طائفه من الناس ثم قال لنبيه ص «فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ» أى فإن لم يأتوا بمثل التوراه و القرآن و قيل فإن لم يستجيبوا لك إلى الإيمان مع ظهور الحق «فَاعْلَمْ أَنَّما يَتَّبِعُونَ أَهْواءَهُمْ» أى ما تميل إليه طباعهم لأن الهوى ميل الطبع إلى المشتهى قال الزجاج أى فاعلم إنما ركبوه من الكفر لا حجه لهم فيه و إنما آثروا فيه الهوى ثم ذمهم فقال «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَيْرِ هُدىً مِنَ اللَّهِ» أى لا أحد أضل ممن اتبع هواه بغير رشاد و لا بيان جاءه من الله «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» إلى طريق الجنه و قيل معناه لا يحكم الله بهدايتهم و قيل إنهم إذا لم يهتدوا بهدى الله فكأنه لم يهدهم.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

وَ لَقَدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۵۱) الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (۵۲) وَ إِذا يُتْلى عَلَيْهِمْ قالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ (۵۳) أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۵۴) وَ إِذا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَ قالُوا لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ سَلامٌ عَلَيْكُمْ لا نَبْتَغِي الْجاهِلِينَ (۵۵)

اللغه

أصل التوصيل من وصل الحبال بعضها ببعض قال امرؤ القيس:

درير كخذروف الوليد أمره تتابع كفيه بخيط موصل

أي موصول بعضه ببعض و هو في الكلام أن يصير بعضه يلي بعضا و الدرء الدفع.

النزول

نزل قوله «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ» و ما بعده في عبد الله بن سلام و تميم الداري و الجارود العبدي و سليمان الفارسي فإنهم لما أسلموا نزلت فيهم الآيات عن قتاده و قيل نزلت في أربعين رجلا من أهل الإنجيل كانوا مسلمين بالنبي ص قبل مبعثه اثنان و ثلاثون من الحبشه أقبلوا مع جعفر بن أبي طالب (عليه السلام) وقت قدومه و ثمانيه قدموا من الشام منهم بحيراء و أبرهه و الأشرف و عامر و أيمن و إدريس و نافع و تميم.

المعنى

ثم بين سبحانه صفه القرآن فقال «وَ لَقَدْ وَصَّلْنا لَهُمُ الْقَوْلَ» أي فصلنا لهم القول و بينا عن ابن عباس و معناه أتينا بآيه بعد آيه و بيان بعد بيان و أخبرناهم بأخبار الأنبياء و المهلكين من أممهم «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أي ليتذكروا و يتفكروا فيعلموا الحق يتعظوا «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ» أي من قبل محمد ص «هُمْ بِهِ» أي بمحمد ص «يُؤْمِنُونَ» لأنهم وجدوا نعته في التوراه و قيل معناه من قبل القرآن و هم بالقرآن يصدقون و المراد بالكتاب التوراه و الإنجيل يعني الذين أوتوا الكتاب «وَ إِذا يُتْلى» القرآن «عَلَيْهِمْ قالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ» أي من قبل نزوله «مُسْلِمِينَ» به و ذلك أن ذكر النبي ص و القرآن كان مكتوبا عندهم في التوراه و الإنجيل فهؤلاء لم يعاندوا ثم أثنى الله سبحانه عليهم فقال «أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا» مره بتمسكهم بدينهم حتى أدركوا محمدا ص فآمنوا به و مره بإيمانهم به و قيل بما صبروا على الكتاب الأول و على الكتاب الثاني و إيمانهم بما فيهما عن قتاده و قيل بما صبروا على دينهم و على أذى الكفار و تحمل المشاق «وَ يَدْرَؤُنَ بِالْحَسَنَهِ السَّيِّئَهَ» أي يدفعون بالحسن من الكلام الكلام

القبیح الذی یسمعونه من الکفار و قیل یدفعون بالمعروف المنکر عن سعید بن جبیر و قیل یدفعون بالحلم جهل الجاهل عن یحیی بن سلام و

معناه یدفعون بالمداراه مع الناس أذاهم عن أنفسهم و روی مثل ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

«وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ» مر معناه «وَ إِذا سَمِعُوا اللَّغْوَ» أی السفه من الناس و القبیح من القول و الهزء الذی لا فائده فیه «أَعْرَضُوا عَنْهُ» و لم یقابلوه بمثله «وَ قالُوا لَنا أَعْمالُنا وَ لَکُمْ أَعْمالُکُمْ» أی لا نسأل نحن عن أعمالکم و لا تسألون عن أعمالنا بل کل منا یجازی علی عمله و قیل معناه لنا دیننا و لکم دینکم و قیل لنا حلمنا و لکم سفهکم «سَلامٌ عَلَیْکُمْ» أی أمان منا لکم أن نقابل لغوکم بمثله و قیل هی کلمه حلم و احتمال بین المؤمنین و الکافرین و قیل هی کلمه تحیه بین المؤمنین عن الحسن «لا نَبْتَغِی الْجاهِلِینَ» أی لا نطلب مجالستهم و معاونتهم و إنما نبتغی الحکماء و العلماء و قیل معناه لا نرید أن نکون من أهل الجهل و السفه عن مقاتل و قیل لا نبتغی دین الجاهلین و لا نحبه عن الکلبی.

[سوره القصص (۲۸): الآیات ۵۶ الی ۶۰]

اشاره

إِنَّکَ لا تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لکِنَّ اللَّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِینَ (۵۶) وَ قالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدی مَعَکَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنا أَ وَ لَمْ نُمَکِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً یُجْبی إِلَیْهِ ثَمَراتُ کُلِّ شَیْ ءٍ رِزْقاً مِنْ لَدُنَّا وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۵۷) وَ کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَرْیَهٍ بَطِرَتْ مَعِیشَتَها فَتِلْکَ مَساکِنُهُمْ لَمْ تُسْکَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلاَّ قَلِیلاً وَ کُنَّا نَحْنُ الْوارِثِینَ (۵۸) وَ ما کانَ رَبُّکَ مُهْلِکَ الْقُری حَتَّی یَبْعَثَ فِی أُمِّها رَسُولاً یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا وَ ما کُنَّا مُهْلِکِی الْقُری إِلاَّ وَ أَهْلُها ظالِمُونَ (۵۹) وَ ما أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ فَمَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ زِینَتُها وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَیْرٌ وَ أَبْقی أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۶۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و يعقوب و سهل تجبى بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أبو عمرو «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» بالياء و التاء كيف شئت و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على تأنيث ثمرات جمع و ليس بتأنيث حقيقى فيكون بمنزله الوعظ و الموعظه و الصوت و الصيحه إذا ذكرت جاز و إذا أنثت جاز و حجه من قرأ «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» بالتاء قوله «وَ ما أُوتِيتُمْ» و الياء على أ فلا يعقلون يا محمد.

اللغه

التخطف أخذ الشى ء على وجه الاستلاب من كل وجه يقال تخطفه تخطفا و اختطفه اختطافا و خطفه يخطفه خطفا قال امرؤ القيس:

تخطف خزان الأنيعم بالضحى و قد حجرت منها ثعالب أورال

يجبى من جبيت الماء فى الحوض أى جمعته و الجابيه الحوض و البطر الطغيان عند النعمه قال ابن الأعرابى البطر سوء احتمال الغنى و قيل إن أصله من قولهم ذهب دمه بطرا أى باطلا عن الكسائى و قيل هو أن يتكبر عند الحق فلا يقبله.

الإعراب

«رِزْقاً» مصدر وضع موضع الحال تقديره يجبى إليه ثمرات كل شى ء من رزقه و يجوز أن يكون مصدر فعل محذوف تقديره نرزق و يجوز أن يكون مصدرا من معنى قوله «يُجْبى إِلَيْهِ ثَمَراتُ» لأنه فى معنى رزق فيكون مثل قولهم حمدته شكرا و يجوز أن يكون مفعولا له و قوله «مِنْ لَدُنَّا» فى موضع نصب على الصفه لقوله «رِزْقاً» «وَ كَمْ أَهْلَكْنا» أى كثيرا من القرى أهلكنا فكم فى موضع نصب بأهلكنا و «مِنْ قَرْيَهٍ» فى موضع نصب على التمييز لأن كم الخبريه إذا فصل بينها و بين مميزها بكلام نصب كما ينصب كم الاستفهاميه معيشتها انتصب بقوله «بَطِرَتْ» و تقديره فى معيشتها فحذف الجار فأفضى الفعل. «فَتِلْكَ مَساكِنُهُمْ» مبتدأ و خبر.

لم تسكن فى موضع نصب على الحال و العامل فيه معنى الإشاره فى تلك قليلا صفه مصدر محذوف تقديره إلا سكونا قليلا أو صفه ظرف تقديره وقتا أو زمانا قليلا.

النزول

قيل نزل قوله «إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ» فى أبى طالب فإن النبى ص كان يحب إسلامه فنزلت هذه الآيه و كان يكره إسلام وحشى قاتل حمزه فنزل فيه يا عِبادِيَ الَّذِينَ

أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ الآيه فلم يسلم أبو طالب و أسلم وحشى و رووا ذلك عن ابن عباس و غيره و فى هذا نظر كما ترى فإن النبى ص لا يجوز أن يخالف الله سبحانه فى إرادته كما لا يجوز أن يخالفه فى أوامره و نواهيه و إذا كان الله تعالى على ما زعم القوم لم يرد إيمان أبى طالب و أراد كفره و أراد النبى ص إيمانه فقد حصل غايه الخلاف بين إرادتى الرسول ص و المرسل فكأنه سبحانه يقول على مقتضى اعتقادهم إنك يا محمد تريد إيمانه و لا أريد إيمانه و لا أخلق فيه الإيمان مع تكفله بنصرتك و بذل مجهوده فى إعانتك و الذب عنك و محبته لك و نعمته عليك و تكره أنت إيمان وحشى لقتله عمك حمزه و أنا أريد إيمانه و أخلق فى قلبه الإيمان و فى هذا ما فيه و قد ذكرنا فى سوره الأنعام أن أهل البيت ع قد أجمعوا على أن أبا طالب مات مسلما و تظاهرت الروايات بذلك عنهم و أوردنا هناك طرفا من أشعاره الداله على تصديقه للنبى ص و توحيده فإن استيفاء ذلك جميعه لا تتسع له الطوامير و ما روى من ذلك فى كتب المغازى و غيرها أكثر من أن يحصى يكاشف فيها من كاشف النبى ص و يناضل عنه و يصحح نبوته و قال بعض الثقات إن قصائده فى هذا المعنى التى تنفث فى عقد السحر و تغبر فى وجه شعراء الدهر يبلغ قدر مجلد و أكثر من هذا و لا شك فى أنه لم يختر تمام مجاهره الأعداء استصلاحا لهم و حسن تدبيره فى دفع كيادهم لئلا يلجئوا الرسول إلى ما ألجئوه إليه بعد موته.

المعنى

لما تقدم ذكر الرسول و القرآن و أنه أنزل هدى للخلق بين سبحانه أنه ليس عليه الاهتداء و إنما عليه البلاغ و الأداء فقال «إِنَّكَ» يا محمد «لا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ» هدايته و قيل من أحببته لقرابته و المراد بالهدايه هنا اللطف الذى يختار عنده الإيمان فإنه لا يقدر عليه إلا الله تعالى لأنه إما أن يكون من فعله خاصه أو بإعلامه و لا يعلم ما يصلح المرء فى دينه إلا الله تعالى فإن الهدايه التى هى الدعوه و البيان قد أضافها سبحانه إليه فى قوله وَ إِنَّكَ لَتَهْدِى إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ و قيل إن المراد بالهدايه فى الآيه الإجبار على الاهتداء أى أنت لا تقدر على ذلك و قيل معناه ليس عليك اهتداؤهم و قبولهم الحق «وَ لكِنَّ اللَّهَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ» بلطفه و قيل على وجه الإجبار «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» أى القابلين للهدى فيدبر الأمور على ما يعلمه من صلاح العباد ثم قال سبحانه حاكيا عن الكفار «وَ قالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنا» أى نستلب من أرضنا يعنى أرض مكه و الحرم و قيل إنما قاله الحرث بن نوفل بن عبد مناف فإنه قال للنبى ص إنا لنعلم أن قولك حق و لكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك و نؤمن بك مخافه أن يتخطفنا العرب من أرضنا و لا طاقه لنا بالعرب فقال سبحانه رادا

علیه هـذا القول «أَ وَ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَماً آمِناً» أی أ و لم نجعل لهم مکه فی أمن و أمان قبل هـذا و دفعنا ضـرر الناس عنهم حتی کانوا یأمنون فیه فکیف یخافون زواله الآن أ فلا نقـدر علی دفع ضـرر الناس عنهم لو آمنوا بل حاله الإیمان و الطاعه أولی بالأمن و السـلامه من حـاله الکفر «یُجْبی إِلَیْهِ ثَمَراتُ کُلِّ شَیْ ءٍ» أی تجمع إلیه ثمرات کـل أرض و بلـد «رِزْقاً مِنْ لَدُنَّا» أی إعطاء من عنـدنا جاریا علیهم «وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ» ما أنعمنا به علیهم و قیل لا یعلمون الله و لا یعبـدونه فیعلموا ما یفوتهم من الثواب «وَ کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَرْیَهٍ» أی من أهل قریه «بَطِرَتْ مَعِیشَتَها» أی فی معیشتها بأن أعرضت عن الشکر و تکبرت و المعنی أعطیناهم المعیشه الواسـعه فلم یعرفوا حق النعمه و کفروا فأهلکنـاهم «فَتِلْکَ مَساکِنُهُمْ لَمْ تُسْکَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِیلًا» تلک إشاره إلی ما یعرفونه هم من دیـار عـاد و ثمود و قوم لوط أی صـارت مسـاکنهم خـاویه خـالیه عن أهلهـا و هی قریبه منکم فإن دیار عاد إنما کـانت بالأحقـاف و هـو موضع بین الیمن و الشـام و دیـار ثمود بوادی القری و دیـار قوم لوط بسـدوم و کـانوا هم یمرون بهـذه المواضع فی تجـاراتهم «وَ کُنَّا نَحْنُ الْوارِثِینَ» أی المـالکین لـدیارهم لم یخلفهم أحـد فیها ثم خاطب سـبحانه نبیه ص فقال «وَ ما کـانَ رَبُّکَ» یا محمـد «مُهْلِکَ الْقُری حَتَّی یَبْعَثَ فِی أُمِّها رَسُولًا» قیل إن معنی أمها أم القری و هی مکه و قیل یریـد معظم القری من سائر الـدنیا «یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیاتِنا» أی یقرأ علیهم حججنا و بیناتنا «وَ ما کُنَّا مُهْلِکِی الْقُری إِلَّا وَ أَهْلُها ظالِمُونَ» لنفوسـهم بالکفر و الطغیان و العتو و العصیان ثم خاطب سبحانه خلقه فقال «وَ ما أُوتِیتُمْ مِنْ شَیْ ءٍ» أی و ما أعطیتموه من شی ء «فَمَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ زِینَتُهـا» أی هو شـی ء تتمتعون به فی الحیـاه و تتزینون به «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب و نعیم الآخره «خَیْرٌ» من هـذه النعم «وَ أَبْقی» لأنها فانیه و نعم الآخره باقیه «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» ذلک و تتفکرون فیه حتی تمیزوا بین الباقی و الفانی.

ص: ۴۰۸

[سوره القصص (٢٨): الآيات ٦١ الى ٦٦]

اشاره

أَ فَمَنْ وَعَدْناهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْناهُ مَتاعَ الْحَياهِ الدُّنْيا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيامَهِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ (٦١) وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٦٢) قالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنا هؤُلاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنا أَغْوَيْناهُمْ كَما غَوَيْنا تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ ما كانُوا إِيَّانا يَعْبُدُونَ (٦٣) وَ قِيلَ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ رَأَوُا الْعَذابَ لَوْ أَنَّهُمْ كانُوا يَهْتَدُونَ (٦٤) وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ ما ذا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ (٦٥)

فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْباءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لا يَتَساءَلُونَ (٦٦)

اللغه

المتعه المنفعه و قد فرق بينهما بأن المتعه منفعه توجب الالتذاذ فى الحال و المنفعه قد تكون بالم تؤدى عاقبته إلى نفع فكل متعه منفعه و ليس كل منفعه متعه و الإحضار إيجاد ما به يكون الشى ء بحيث يشاهد و الزعم القول فى الأمر على ظن أو علم و لذلك دخل فى باب علمت و أخواته قال.

فإن تزعمينى كنت أجهل فيكم فإنى شريت الحلم عندك بالجهل

. النزول

نزل قوله «أَ فَمَنْ وَعَدْناهُ» الآيه فى رسول الله ص و أبى جهل و قيل نزل فى حمزه بن عبد المطلب و على بن أبى طالب (عليه السلام) و فى أبى جهل عن محمد بن كعب و السدى و قيل نزل فى عمار و فى الوليد بن المغيره و الأولى أن يكون عاما فيمن يكون بهذه الصفه.

المعنى

لما تقدم ذكر ما أوتوا من زينه الحياه الدنيا عقبه سبحانه بالفرق بين من أوتى نعيم الدنيا و بين من أوتى نعيم الآخره فقال «أَ فَمَنْ وَعَدْناهُ وَعْداً حَسَناً» من ثواب الجنه و نعيمها جزاء على طاعته «فَهُوَ لاقِيهِ» أى فهو واصل إليه و مدركه لا محاله «كَمَنْ مَتَّعْناهُ مَتاعَ الْحَياهِ الدُّنْيا» من الأموال و غيرها «ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيامَهِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» للجزاء و العقاب و قيل من المحضرين فى النار و المعنى أ يكون حال هذا كحال ذاك أى لا يكون حالهما سواء لأن نعم الدنيا مشوبه بالغموم و تعرض الزوال و الفناء و نعم الآخره خالصه صافيه دائمه لا تتكدر بالشوب و لا تتنقص بالانقضاء «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ» أى و اذكر يوم ينادى الله الكفار و هو يوم القيامه و هذا نداء تقريع و تبكيت «فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» أى كنتم تزعمون فى الدنيا أنهم شركاء فى الإلهيه و تعبدونهم و تدعون أنهم ينفعونكم «قالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» أى حق عليهم الوعيد بالعذاب من الجن و الشياطين و الذين أغووا الخلق من الإنس «رَبَّنا هؤُلاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنا» يعنون أتباعهم «أَغْوَيْناهُمْ كَما غَوَيْنا» أى أظللناهم عن

الدين بدعائنا إياهم إلى الضلال كما ضللنا نحن بأنفسنا «تَبَرَّأْنا إِلَيْكَ» منهم و من أفعالهم قال الزجاج برى ء بعضهم من بعض و صاروا أعداء كما قال سبحانه الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ «ما كانُوا إِيَّانا يَعْبُدُونَ» أى لم يكونوا يعبدوننا بل كانوا يعبدون الشياطين الذين زينوا لهم عبادتنا و قيل معناه لم يعبدونا باستحقاق و حجه «وَ قِيلَ ادْعُوا شُرَكاءَكُمْ» أى و يقال للأتباع ادعوا الذين عبدتموهم من دون الله و زعمتم أنهم شركائى لينصروكم و يدفعوا عنكم عذاب الله و إنما أضاف الشركاء إليهم لأنه لا يجوز أن يكون لله شريك و لكنهم كانوا يزعمون أنها شركاء لله بعبادتهم إياهم «فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ» أى فيدعونهم فلا يجيبونهم إلى ملتمسهم «وَ رَأَوُا الْعَذابَ» أى و يرون العذاب «لَوْ أَنَّهُمْ كانُوا يَهْتَدُونَ» جواب لو محذوف تقديره لو أنهم كانوا يهتدون لرأوا العذاب أى لاعتقدوا أن العذاب حق و هذا القول أولى لدلاله الكلام على المحذوف «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ ما ذا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ» أى ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين و هذا سؤال تقرير بالذنب و هو نداء يجمع العلم و العمل معا فإن الرسل يدعون إلى العلم و العمل جميعا فكأنه قيل لهم ما ذا علمتم و ما ذا عملتم «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْباءُ يَوْمَئِذٍ» أى فخفيت و اشتبهت عليهم طرق الجواب يومئذ فصاروا كالعمى لانسداد طرق الأخبار عليهم كما تنسد طرق الأرض على العمى و قيل معناه فالتبست عليهم الحجج عن مجاهد و سميت حججهم أنباء لأنها أخبار يخبر بها فهم لا يحتجون و لا ينطقون بحجه لأن الله تعالى أدحض حجتهم و أكل ألسنتهم فسكتوا فذلك قوله «فَهُمْ لا يَتَساءَلُونَ» أى لا يسأل بعضهم بعضا عن الحجج و قيل لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر الذى يعتذر به فى الجواب فلا يجيبون و قيل معناه لا يتساءلون بالأنساب القرابه كما فى الدنيا و قيل لا يسأل بعضهم بعضا عن حاله لشغله بنفسه عن الجبائى و قيل لا يسأل بعضهم بعضا أن حمل ذنوبه عنه عن الحسن.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۶۷ الى ۷۰]

اشاره

فَأَمَّا مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَعَسی أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (۶۷) وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحانَ اللَّهِ وَ تَعالی عَمَّا يُشْرِكُونَ (۶۸) وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ ما يُعْلِنُونَ (۶۹) وَ هُوَ اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولی وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۷۰)

المعنى

ثم ذكر سبحانه التائبين و رغب فی التوبه بعد التخويف فقال «فَأَمَّا مَنْ تابَ» أی رجع عن المعاصی و الكفر «وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً» أی و أضاف إلی إيمانه الأعمال الصالحه «فَعَسی أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ» و إنما أتی بلفظه عسی مع أنه مقطوع بفلاحه لأنه علی رجاء أن يدوم علی ذلك فيفلح و قد يجوز أن يزل فيما بعد فيهلك علی أنه قد قيل إن عسی من الله سبحانه لفظه وجوب فی جميع القرآن و لما كان المفلح مختار الله تعالی ذكر عقيبه أن الاختيار إلی الله تعالی و الخلق و الحكم له لكونه قادرا عالما علی الكمال فقال «وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» الخيره اسم من الاختيار أقيم مقام المصدر و الخيره اسم للمختار أيضا يقال محمد ص خيره الله من خلقه و يجوز التخفيف فيهما و اختلف فی الآيه و تقديرها علی قولين (أحدهما) أن معناه و ربك يخلق ما يشاء من الخلق و يختار تدبير عباده علی ما هو الأصلح لهم و يختار للرساله ما هو الأصلح لعباده ثم قال «ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» أی ليس لهم الاختيار علی الله بل لله الخيره عليهم و علی هذا تكون ما نفيا و يكون الوقف علی قوله «وَ يَخْتارُ» و فيه رد علی المشركين الذين قالوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ فاختاروا الوليد بن المغيره من مكه و عروه بن مسعود الثقفی من الطائف (و الآخر) أن يكون ما فی الآيه بمعنی الذی أی و يختار الذی كان لهم الخيره فيه فيكون الوقف علی هذا عند قوله «ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» و هذا أيضا فی معنی الأول لأن حقيقه المعنی فيهما أنه سبحانه يختار و إليه الاختيار ليس لمن دونه الاختيار لأن الاختيار يجب أن يكون علی العلم بأحوال المختار و لا يعلم غيره سبحانه جميع أحوال المختار و لأن الاختيار هو أخذ الخير و كيف يأخذ الخير من الأشياء من لا يعلم الخير فيها «سُبْحانَ اللَّهِ وَ تَعالی عَمَّا يُشْرِكُونَ» أی تقدس و تنزه عن أن يكون له شريك فی خلقه و اختياره ثم أقام سبحانه البرهان علی صحه اختياره بقوله «وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ ما يُعْلِنُونَ» أی و ربك يعلم ما يخفونه و ما يظهرونه فإليه الاختيار و فی هذا دلاله علی أن من لا يعلم السر و الجهر فلا اختيار إليه ثم أكد سبحانه ذلك بقوله «وَ هُوَ اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» لا يستحق العباده سواه «لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولی وَ الْآخِرَهِ» أی له الثناء المدح و التعظيم علی ما أنعم به علی خلقه فی الدنيا و العقبی «وَ لَهُ الْحُكْمُ» بينهم بما يميز به الحق من الباطل قال ابن عباس يحكم لأهل طاعته بالمغفره و الفضل و لأهل معصيته بالشقاء و الويل «وَ إِلَيْهِ» أی و إلی جزائه و حكمه «تُرْجَعُونَ».

[سوره القصص (٢٨): الآيات ٧١ الى ٧٥]

اشاره

قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِياءٍ أَ فَلا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهارَ سَرْمَداً إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (٧٢) وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَ نَزَعْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ شَهِيداً فَقُلْنا هاتُوا بُرْهانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥)

المعنى

ثم بين سبحانه ما يدل على توحيده فقال لنبيه ص «قُلْ» يا محمد لأهل مكه الذين عبدوا معى آلهه تنبيها لهم على خطإهم «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَداً» أى دائما «إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» لا يكون معه نهار «مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِياءٍ» كضياء النهار تبصرون فيه فإنهم لا يقدرون على الجواب عن ذلك إلا بأنه لا يقدر على ذلك سوى الله فحينئذ تلزمهم الحجه بأنه لا يستحق العباده غيره «أَ فَلا تَسْمَعُونَ» أى أ فلا تقبلون ما وعظتم به و قيل أ فلا تسمعون ما بينه الله لكم من أدلته و تتفكرون فيه «قُلْ» يا محمد لهم «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهارَ سَرْمَداً» أى دائما «إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» لا يكون معه ليل «مَنْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ» أى تستريحون فيه من الحركه و النصب «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» أى أ فلا تعلمون من البصيره و قيل أ فلا تشاهدون الليل و النهار و تتدبرون فيهما فتعلموا أنهما من صنع مدبر حكيم ثم قال «وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهارَ» أى و من نعمته عليكم و إحسانه إليكم أن جعل لكم الليل و النهار «لِتَسْكُنُوا فِيهِ» أى فى الليل «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى فى النهار «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» نعم الله فى تصريف الليل و النهار

و فى سائر أنواع النعم «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» مضى تفسيره فإنما كرر ذكر النداء للمشركين بأين شركائى تقريعا لهم بعد تقريع و قيل لأن النداء الأول لتقرير إقرارهم على أنفسهم بالغى الذى كانوا عليه و دعوا إليه و الثانى للتعجيز عن إقامه البرهان على ما طولبوا به بحضره الأشهاد «وَ نَزَعْنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً» أى و أخرجنا من كل أمه من الأمم رسولها الذى يشهد عليهم بالتبليغ و بما كان منهم عن مجاهد و قتاده و قيل هم عدول الآخره و لا يخلو كل زمان منهم يشهدون على الناس بما علموا «فَقُلْنا هاتُوا بُرْهانَكُمْ» أى حججكم على صحه ما ذهبتم إليه «فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ» أى فبهتوا و تحيروا لما لم يكن لهم حجه يقيمونها و علموا يقينا أن الحق ما أنتم عليه و ما أنزله الله و أن الحجه لله و لرسوله فلزمتهم الحجه لأن المشهود عليه إذا لم يأت بمخلص عن بينه الخصم توجهت القضيه عليه و لزمه الحكم «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ» أى ذهب عنهم «ما كانُوا يَفْتَرُونَ» من الكذب و بطل ما عبدوه من دون الله تعالى.

النظم

إنما اتصلت هذه الآيات بما قبلها بأنه جرى ذكر معبودى الكفار و أنهم لم يغنوا من الله شيئا فعقبه سبحانه بأن وصف نفسه بأنه المنعم المالك للنفع و الضر و قيل لما تقدم أن الحمد لله سبحانه فى الدارين ذكر عقيبه ما يوجب الحمد من النعم السابقه و قيل يتصل بقوله يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ أى و يختار لعباده ما هو الأصلح لهم و الأنفع.

ص: ۴۱۳

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۷۶ الى ۸۲]

اشاره

إِنَّ قارُونَ كانَ مِنْ قَوْمِ مُوسى فَبَغى عَلَيْهِمْ وَ آتَيْناهُ مِنَ الْكُنُوزِ ما إِنَّ مَفاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ أُولِى الْقُوَّهِ إِذْ قالَ لَهُ قَوْمُهُ لا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (۷۶) وَ ابْتَغِ فِيما آتاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَهَ وَ لا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيا وَ أَحْسِنْ كَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَ لا تَبْغِ الْفَسادَ فِى الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (۷۷) قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ عِنْدِى أَ وَ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّهً وَ أَكْثَرُ جَمْعاً وَ لا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (۷۸) فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ فِى زِينَتِهِ قالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَياهَ الدُّنْيا يا لَيْتَ لَنا مِثْلَ ما أُوتِىَ قارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (۷۹) وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ لا يُلَقَّاها إِلَّا الصَّابِرُونَ (۸۰)

فَخَسَفْنا بِهِ وَ بِدارِهِ الْأَرْضَ فَما كانَ لَهُ مِنْ فِئَهٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ ما كانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ (۸۱) وَ أَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَوْ لا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا لَخَسَفَ بِنا وَيْكَأَنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (۸۲)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم و يعقوب و سهل «لَخَسَفَ» بفتح الخاء و السين و هو قراءه الحسن و الأعرج و شيبه و مجاهد و الباقون لخسف بضم الخاء و كسر السين و قرأ يعقوب ويك يقف عليها ثم يبتدى فيقول أنه.

الحجه

قال أبو على من قرأ «لَخَسَفَ بِنا» بفتح الخاء فلتقدم ذكر الله تعالى و من قرأ بضم الخاء فبنى الفعل للمفعول به فإنه يؤول إلى الأول في المعنى و قال ابن جنى فى ويكأنه ثلاثه أقوال منهم من جعلها كلمه واحده فلم يقف على وى و منهم من وقف على وى و منهم من قال ويك و هو مذهب أبى الحسن و الوجه فيه عندنا هو قول الخليل و سيبويه و هو أن وى اسم سمى به الفعل فى الخبر فكأنه اسم أعجب ثم ابتدأ فقال كأنه لا يفلح الكافرون و كان الله يبسط الرزق فوى منفصله من كان و عليه بيت الكتاب.

سألتانى الطلاق إن رأتانى قل مالى قد جئتمانى بنكر

وى كان من يكن له نشب يحبب و من يفتقر يعش عيش ضر

و مما جاءت فيه كان عاريه من معنى التشبيه ما أنشده أبو على:

كأننى حين أمسى لا تكلمنى متيم يشتهى ما ليس موجود

أى أنا حين أمسى متيم من حالى كذا و من قال إنها ويك فكأنه قال أعجب لأنه لا يفلح الكافرون و أعجب لأن الله يبسط الرزق و هو قول أبى الحسن و ينبغى أن يكون الكاف هنا حرف خطاب بمنزله الكاف فى ذلك و أولئك و يشهد لهذا قول عنتره:

لقد شفا نفسى و أذهب سقمها قيل الفوارس ويك عنتر أقدم

و قول من قال ويكأنه كلمه واحده إنما يريد به أنه لا يفصل بعضه من بعض.

اللغه

البغى طلب العتو بغير حق و منه قيل لولاه الجور بغاه، و الكنز جمع المال بعضه على بعض و صار بالعرف عباره عما يخبأ تحت الأرض و لا يطلق فى الشرع اسم الكنز إلا على مال لا تخرج زكاته للوعيد الذى جاء فيه. و المفاتح جمع مفتح و المفاتيح جمع مفتاح و معناهما واحد و هو عباره عما يفتح به الأغلاق. و ناء بحمله ينوء نوءا إذا نهض به مع ثقله عليه و منه أخذت الأنواء لأنها تنهض من المشرق على ثقل نهوضها و قال أبو زيد ناءنى الحمل إذا أثقلنى و العصبه الجماعه الملتف بعضها ببعض يقال ناءت المفاتيح بالعصبه و أناءت العصبه بمعنى كما يقال ذهبت به و أذهبته فالباء و الهمز يتعاقبان فى تعدى الفعل قال سبحانه فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ أى جاء بها و قال أبو عبيده هذا من المقلوب و معنى قوله «لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ» تنوء العصبه بها كما قال الشاعر:

إن سراجا لكريم مفخره تجلى به العين إذا ما تجهره

و معناه يجلى بالعين فقلب و قال آخر:

كانت عقوبه ما جنيت كما كان الزناء عقوبه الرجم

قال امرؤ القيس:

يضى ء الظلام وجهها لضجيعها كمصباح زيت فى قناديل ذبال

أى فى ذبال قناديل و هذا غير صحيح و لا يجوز أن يحمل القرآن عليه لأنه يجرى مجرى الغلط من العرب و مثل ذلك فى شعرهم كثير قال:

غداه أحلت لابن صرمه طعنه حصين غبيطات السدايف و الخمر

و الغبيطات مفعوله و الطعنه فاعله فقلب و من أغلاطهم قول الراجز:

جاريه لم تعلم المرققا و لم تذق من البقول الفستقا

فظن الفستق من البقول فأما قول خداش بن زهير:

و تركت خيلا لا هواده بينها و تشقى الرماح بالضيا طره الحمر

فذهب كثير من العلماء إلى أن المعنى و تشقى الضياطره الحمر بالرماح فقلب و ليس الأمر كذلك و إنما أراد أن رماحهم تشرف عن هؤلاء الضياطره فإذا طعنوا بها فقد شقيت الرماح لأن منزلتها أرفع من أن يطعنوا بها و قالوا أيضا فى قول زهير:

فتنتج لكم غلمان أشأم كلهم كأحمر عاد ثم تنتج فتتئم

أنه غلط فنسبه إلى عاد و إنما هو أحمر ثمود و هذا أيضا ليس بغلط فإن ثمود يسمى عادا الآخره لقوله تعالى وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى و قيل إنما سموا ثمود لأن الله تعالى أهلك عادا و بقيت منهم بقيه تناسلوا فهم ثمود و اشتق لهم هذا الاسم من الثمد و هو الماء القليل لأنهم قلوا عن عدد عاد الأولى و إذا جاء فى الشعر ما يجرى مجرى الغلط فلا يجوز أن يحمل كلام الله تعالى عليه.

المعنى

«إِنَّ قارُونَ كانَ مِنْ قَوْمِ مُوسى» أى كان من بنى إسرائيل ثم

من سبط موسى و هو ابن خالته عن عطا عن ابن عباس و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل كان

ابن عم موسی لحا لأنه کان قارون بن یصهر بن فاهث و موسی بن عمران بن فاهث عن ابن جریج و قیل کان موسی ابن أخیه و قارون عمه عن محمد بن إسحاق «فَبَغی عَلَیْهِمْ» أی استطال علیهم بکثره کنوزه عن قتاده قال و کان یسمی المنور لحسن صورته و لم یکن فی بنی إسرائیل أقرأ منه للتوراه و لکن عدو الله نافق کما نافق السامری فبغی علیهم و قیل کان عاملا لفرعون علی بنی إسرائیل فکان یبغی علیهم و یطالبهم لما کانوا بمصر عن سعید بن المسیب و ابن عباس و قیل إنه زاد علیهم فی الثیاب شبرا عن عطاء الخراسانی و شهر بن حوشب «وَ آتَیْناهُ مِنَ الْکُنُوزِ» قال عطا أصاب کنزا من کنوز یوسف «ما إِنَّ مَفاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَهِ أُولِی الْقُوَّهِ» ما هذه موصوله بمعنی و الذی و صلتها أن مع اسمها و خبرها أی أعطیناه من الأموال المدخره قدر الذی ینی ء مفاتحه العصبه و المفاتح هنا الخزائن فی قول أکثر المفسرین و هو اختیار الزجاج کما فی قوله سبحانه وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَیْبِ فیکون المراد بمفاتحه خزائن ماله و هو قول ابن عباس و الحسن و قیل هی المفاتح التی تفتح بها الأبواب عن قتاده و مجاهد و روی الأعمش عن خیثمه قال کانت مفاتیح قارون من جلود کل مفتاح مثل الإصبع و اختلف فی معنی العصبه فقیل ما بین عشره إلی خمسه عشره عن مجاهد و قیل ما بین عشره إلی أربعین عن قتاده و قیل أربعون رجلا عن أبی صالح و قیل ما بین الثلاثه إلی العشره عن ابن عباس و قیل إنهم الجماعه یتعصب بعضهم لبعض «إِذْ قالَ لَهُ قَوْمُهُ» من بنی إسرائیل «لا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لا یُحِبُّ الْفَرِحِینَ» أی لا تأشر و لا تمرح و لا تتکبر بسبب کنوزک إن الله لا یحب من کان بهذه الصفه و یدل علی أن الفرح بمعنی البطر قول الشاعر.

و لست بمفراح إذا الدهر سرنی و لا جازع من صرفه المتقلب

و قول الآخر

(و لا أرخی من الفرح الإزارا)

«وَ ابْتَغِ فِیما آتاکَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَهَ» و هذا أیضا من مقاله المؤمنین من قوم قارون له و قیل إن المخاطب له بذلک موسی و إن ذکر بلفظ الجمع و معناه اطلب فیما أعطاک الله من الأموال الدار الآخره بأن تنفقها فی سبیل الخیر و وجوه الخیر و البر «وَ لا تَنْسَ نَصِیبَکَ مِنَ الدُّنْیا» و هو أن تعمل فی الدنیا للآخره عن أکثر المفسرین و معناه لا تنس أن تعمل لآخرتک لأن حقیقه نصیب الإنسان من الدنیا الذی یعمل به لآخرته و

روی فی معناه عن علی (علیه السلام) لا تنس صحتک و قوتک و فراغک و شبابک و نشاطک و غناک أن تطلب بها الآخره

و قیل أمر أن یقدم الفضل و أن یمسک ما یغنیه عن الحسن و قیل معناه أنه کان قتورا شحیحا فقیل له کل و اشرب و استمتع بما آتاک الله من الوجه الذی أباحه الله لک فإن ذلک غیر محظور علیک «وَ أَحْسِنْ کَما أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَیْکَ» أی أفضل علی الناس

كما أفضل الله عليك و قيل أحسن فيما افترض الله عليك كما أحسن فى إنعامه عليك عن يحيى بن سلام و قيل معناه و أحسن شكر الله تعالى على قدر إنعامه عليك و واس عباد الله بمالك «وَ لا تَبْغِ الْفَسادَ» أى لا تطلب العمل «فِي الْأَرْضِ» بالمعاصى «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» ظاهر المعنى «قالَ» قارون «إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ عِنْدِي» اختلف فى معناه فقيل أراد إنما أعطيت هذا المال بفضل و علم عندى ليس ذلك عندكم عن قتاده يعنى أنه قدر أن هذا ثواب من الله له لفضيلته كما أخبر سبحانه عن ذلك الكافر بقوله وَ لَئِنْ رُدِدْتُ إِلى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْراً مِنْها مُنْقَلَباً و قيل معناه لرضا الله عنى و معرفته باستحقاقى عن ابن زيد و هذا قريب من الأول و قيل معناه إن المال حصل له على علم عندى بوجوه المكاسب و بما لا يتهيأ لأحد أن يكتسبه من التجارات و الزراعات و غيرها و قيل على علم عندى بصنعه الذهب و هو علم الكيمياء عن الكلبى و حكى أن موسى (عليه السلام) علم قارون الثلث من صنعه الكيمياء و علم يوشع الثلث منها و علم ابن هارون الثلث منها فخدعهما قارون حتى علم ما عندهما و عمل بالكيمياء فكثرت أمواله «أَ وَ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ» الكافره بنعمته «مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعاً» كقوم عاد و ثمود و قوم لوط و غيرهم ثم بين سبحانه أن اغتراره بماله و عدده من الخطإ العظيم لأنه لا ينتفع بذلك عند نزول العذاب به كما أن من كانوا أقوى و أغنى منه لم تغن أموالهم إشغالهم عنهم شيئا عند ذلك «وَ لا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ» قال قتاده يعنى أنهم يدخلون النار بغير حساب و قال قتاده إن الملائكه تعرفهم بسيماهم فلا يسألون عنهم لعلامتهم و يأخذونهم بالنواصى و الأقدام فيصيرونهم إلى النار و هذا كقوله فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ و أما قوله فَوَ رَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ فإنما ذلك سؤال تقريع و توبيخ لا ليعلم ذلك من قبلهم عن الحسن «فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ» أى خرج قارون على بنى إسرائيل «فِي زِينَتِهِ» التى كان يتزين بها و حشمه و تبعه و قيل إنه خرج فى أربعه آلاف دابه عليها أربعه آلاف فارس عليهم و على دوابهم الأرجوان عن قتاده و الأرجوان فى اللغه صبغ أحمر و قيل خرج فى جوار بيض على سرج من ذهب على قطف أرجوان على بغال بيض عليهن ثياب حمر و حلى من ذهب عن السدى و قيل خرج فى سبعين ألفا عليهم المعصفرات «قالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَياةَ الدُّنْيا» من الكفار و المنافقين و ضعيفى الإيمان بما للمؤمنين عند الله من ثواب الجنه لما رأوه فى تلك الزينه و الجمال «يا لَيْتَ لَنا مِثْلَ ما أُوتِيَ قارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ» أى ذو نصيب وافر من الدنيا و المعنى أنهم تمنوا مثل منزلته و مثل ماله «وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» و هم المصدقون بوعد الله المؤمنون لهم «وَيْلَكُمْ ثَوابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً» مما أوتى قارون و حذف لدلاله الكلام عليه «وَ لا يُلَقَّاها إِلَّا

الصَّابِرُونَ» أی و لا یلقی مثل هذه الکلمه و لا یوفق لها إلا الصابرون علی أمر الله و قیل معناه و لا یعطاها یعنی الجنه فی الآخره و دل علیها قوله «ثَوابُ اللَّهِ». «إِلَّا الصَّابِرُونَ» علی طاعه الله و عن زینه الدنیا عن الکلبی «فَخَسَفْنا بِهِ وَ بِدارِهِ الْأَرْضَ» قال السدی دعا قارون امرأه من بنی إسرائیل بغیا فقال لها إنی أعطیک ألفین علی أن تجی ء غدا إذا اجتمعت بنو إسرائیل عندی فتقولی یا معشر بنی إسرائیل ما لی و لموسی قد آذانی قالت نعم فأعطاها خریطتین علیهما خاتمه فلما جاءت بیتها ندمت و قالت یا ویلتی قد عملت کل فاحشه فما بقی إلا أن أفتری علی نبی الله فلما أصبحت أقبلت و معها الخریطتان حتی قامت بین بنی إسرائیل فقالت إن قارون قد أعطانی هاتین الخریطتین علی أن آتی جماعتکم فأزعم أن موسی یراودنی عن نفسی و معاذ الله أن أفتری علی نبی الله و هذه دراهمه علیها خاتمه فعرف بنو إسرائیل خاتم قارون فغضب موسی فدعا الله علیه فأوحی الله إلیه إنی أمرت الأرض أن تطیعک و سلطتها علیه فمرها فقال موسی یا أرض خذیه و هو علی سریره و فرشه فأخذته حتی غیبت سریره فلما رأی قارون ذلک ناشده الرحم فقال خذیه فأخذته حتی غیبت قدمیه ثم أخذته حتی غیبت رکبتیه ثم أخذته حتی غیبت حقویه و هو یناشده الرحم فأخذته حتی غیبته فأوحی الله إلیه یا موسی ناشدک الرحم و استغاثک فأبیت أن تغیثه لو إیای دعا و استغاثنی لأغثته قال مقاتل و لما أمر موسی الأرض فابتلعته قال بنو إسرائیل إنما فعل ذلک موسی لیرث ماله لأنه کان ابن عمه فخسف بداره و بجمیع أمواله بعده بثلاثه أیام فلم یقدر علی ماله بعده أبدا «فَما کانَ لَهُ مِنْ فِئَهٍ یَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أی فما کان له من جماعه منقطعه إلیه یدفعون عنه عذاب الله تعالی الذی نزل به و إنما قال سبحانه ذلک لأنه کان یقدر مع نفسه الامتناع بحاشیته و جنوده «وَ ما کانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِینَ» بنفسه لنفسه «وَ أَصْبَحَ الَّذِینَ تَمَنَّوْا مَکانَهُ بِالْأَمْسِ» حین خرج علیهم فی زینته «یَقُولُونَ وَیْکَأَنَّ اللَّهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ یَقْدِرُ» و هذه کلمه ندم و اعتراف و قد بینا أن عند الخلیل و سیبویه لفظه وی مفصوله من کان و إن وقعت فی المصحف موصوله یقول القائل إذا تبین له الخطأ وی کنت علی خطأ و قال الفراء أصله ویلک فحذفت اللام و جعلت أن مفتوحه فی موضع نصب بفعل مضمر کأنه قال اعلم أن الله تعالی قال و حدثنی شیخ من أهل البصره قال سمعت أعرابیه تقول لزوجها أین ابنک ویلک فقال لها ویک أنه وراء البیت قال معناه أ ما ترینه وراء البیت و قیل معناه أ لا کان و أ ما کان و قال الکسائی ویکأن فی التأویل ذلک أن الله و هو قول ابن عباس أی قالوا ذلک أن الله یبسط الرزق لمن یشاء لا لکرامته کما بسط لقارون و یقدر أن یضیق علی من یشاء لا لهوان لکن بحسب المصلحه و قال مجاهد و قتاده ویکأن معناه أ لم تعلم «لَوْ لا أَنْ مَنَّ اللَّهُ

عَلَيْنا لَخَسَفَ بِنا» أی لو لا أنه أنعم علینا بنعمه فلم یعطنا ما أعطی قارون لخسف بنا کما خسف به و قیل معناه لو أن الله تعالی من علینا بالتجاوز عما تمنینا لخسف بنا لما تمنینا منزله قارون «وَيْكَأَنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ» أی لا یفوز بثواب الله و ینجو من عقابه الجاحدون لنعمه العابدون معه سواه.

النظم

إنما اتصلت قصه قارون بما قبلها من قوله «نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسى» فکأنه قال و من نبأ موسی الذی وعدنا تلاوته فی أول السوره قصه قارون معه و قیل اتصل بقوله فَما أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَمَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقى فأکد سبحانه ذلک بحدیث قارون و حاله و قیل إنه لما تقدم خزی الکفار و افتضاحهم یوم القیامه ذکر عقیبه أن قارون من جملتهم و أنه یفتضح یوم القیامه کما افتضح فی الدنیا.

[سوره القصص (۲۸): الآيات ۸۳ الی ۸۸]

اشاره

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لا فَساداً وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ (۸۳) مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ إِلاَّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۸۴) إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جاءَ بِالْهُدى وَ مَنْ هُوَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۸۵) وَ ما كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقى إِلَيْكَ الْكِتابُ إِلاَّ رَحْمَهً مِنْ رَبِّكَ فَلا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكافِرِينَ (۸۶) وَ لا يَصُدُّنَّكَ عَنْ آياتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَ ادْعُ إِلى رَبِّكَ وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۸۷)

وَ لا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۸۸)

ص: ۴۲۰

النزول

قيل لما نزل النبى ص بالجحفه فى مسيره إلى المدينه لما هاجر إليها اشتاق إلى مكه فأتاه جبرائيل (عليه السلام) فقال أ تشتاق إلى بلدك و مولدك فقال نعم قال جبرائيل فإن الله يقول «إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ» يعنى مكه ظاهرا عليها فنزلت الآيه بالجحفه و ليست بمكيه و لا مدنيه و سميت مكه معادا لعوده إليها عن ابن عباس.

المعنى

«تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ» يعنى الجنه «نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى الْأَرْضِ» أى تجبرا و تكبرا على عباد الله و استكبارا عن عباده الله «وَ لا فَساداً» أى عملا بالمعاصى عن ابن جريج و مقاتل و

روى زاذان عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه كان يمشى فى الأسواق وحده و هو دال يرشد الضال و يعين الضعيف و يمر بالبياع و البقال فيفتح عليه القرآن و يقرأ «تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى الْأَرْضِ وَ لا فَساداً» و يقول نزلت هذه الآيه فى أهل العدل و المواضع من الولاه و أهل القدره من سائر الناس

و

روى أبو سلام الأعرج عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أيضا قال إن الرجل ليعجبه شراك نعله فيدخل فى هذه الآيه «تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ» الآيه

يعنى أن من تكبر على غيره بلباس يعجبه فهو ممن يريد علوا فى الأرض قال الكلبى يعنى بقوله «فَساداً» الدعاء إلى عباده غير الله و قال عكرمه هو أخذ المال بغير حق «وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ» أى و العاقبه الجميله المحموده من الفوز بالثواب للذين اتقوا الشرك و المعاصى و قيل معناه الجنه لمن اتقى عقاب الله بأداء فرائضه و اجتناب معاصيه «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْها» مضى تفسيره «وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئاتِ إِلَّا ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى لا يزاد فى عقابهم على قدر استحقاقهم بخلاف الزياده فى الفضل على الثواب المستحق فإنه يكون تفضلا فهو مثل قوله وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها «إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ» خطاب للنبى ص و المعنى أن الذى أوجب عليك الامتثال بما تضمنه القرآن و أنزله عليك «لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ» أى يردك إلى مكه عن ابن عباس و مجاهد و الجبائى و على هذا فيكون فى الآيه دلاله على صحه النبوه لأنه أخبر به من غير شرط و لا استثناء و جاء المخبر مطابقا للخبر قال القتيبى معاد الرجل بلده لأنه يتصرف فى البلاد ثم يعود إليه و قيل «إِلى مَعادٍ» إلى الموت عن ابن عباس فى روايه أخرى و عن أبى سعيد الخدرى قيل إلى المرجع يوم القيامه أى يعيدك بعد الموت كما بدأك عن الحسن و الزهرى و عكرمه و أبى مسلم و قيل إلى الجنه عن مجاهد و أبى صالح فالمعنى أنه مميتك و باعثك و مدخلك الجنه و الظاهر يقتضى أنه العود إلى مكه لأن ظاهر العود يقتضى ابتداء ثم عودا إليه على أنه يجوز أن يقال الجنه معاد و إن لم يتقدم له فيها كون كما قال سبحانه فى الكفار ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى

الْجَحِيمِ ثم ابتدأ سبحانه كلاما آخر فقال «قُلْ» يا محمد «رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جاءَ بِالْهُدى» الذى يستحق به الثواب «وَ مَنْ هُوَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى و من لم يجى ء بالهدى و ضل عنه أى لا يخفى عليه المؤمن و الكافر و من هو على الهدى و من هو ضال عنه و تأويله قل ربى يعلم أنى جئت بالهدى من عنده و إنكم فى ضلال سينصرنى عليكم ثم ذكر نعمه فقال «وَ ما كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقى إِلَيْكَ الْكِتابُ» أى و ما كنت يا محمد ترجو فيما مضى أن يوحى الله إليك و يشرفك بإنزال القرآن عليك «إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» قال الفراء هذا من الاستثناء المنقطع و معناه إلا أن ربك رحمك و أنعم به عليك و أراد بك الخير كذلك ينعم عليك بردك إلى مكه فاعرف هذه النعم و قيل معناه و ما كنت ترجو أن تعلم كتب الأولين و قصصهم تتلوها على أهل مكه و لم تشهدها و لم تحضرها بدلاله قوله وَ ما كُنْتَ ثاوِياً فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِنا أى أنك تتلو على أهل مكه قصص مدين و موسى و لم تكن هناك ثاويا مقيما و كذلك قوله وَ ما كُنْتَ بِجانِبِ الْغَرْبِيِّ و أنت تتلو قصصهم و أمرهم فهذه رحمه من ربك «فَلا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِلْكافِرِينَ» أى معينا لهم و فى هذا دلاله على وجوب معاداه أهل الباطل و فى هذه الآيه و ما بعدها و إن كان الخطاب للنبى ص فالمراد غيره و قد روى عن ابن عباس أنه كان يقول القرآن كله إياك أعنى و اسمعى يا جاره «وَ لا يَصُدُّنَّكَ عَنْ آياتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ» أى و لا يمنعك هؤلاء الكفار عن اتباع آيات الله التى هى القرآن و الدين بعد إذ نزلت إليك تعظيما لذكرك و تفخيما لشأنك «وَ ادْعُ إِلى رَبِّكَ» أى إلى طاعه ربك الذى خلقك و أنعم عليك و إلى توحيده «وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» أى لا تمل إليهم و لا ترض بطريقتهم و لا توال أحدا منهم «وَ لا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» أى لا تعبد معه غيره و لا تستدع حوائجك من جهه ما سواه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا معبود إلا هو وحده لا شريك له «كُلُّ شَيْ ءٍ هالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ» أى كل شى ء فإن بائد إلا ذاته و هذا كما يقال هذا وجه الرأى و وجه الطريق و هذا معنى قول مجاهد «إِلَّا هُوَ» و فى هذا دلاله على أن الأجسام تفنى ثم تعاد على ما قاله الشيوخ فى الفناء و الإعاده و قيل معناه كل شى ء هالك إلا ما أريد به وجهه فإن ذلك يبقى ثوابه عن عطا و ابن عباس و عن أبى العاليه و الكلبى و هو اختيار الفراء و أنشد:

أستغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد إليه الوجه و العمل

أى إليه أوجه العمل و على هذا يكون وجه الله ما وجه إليه من الأعمال «لَهُ الْحُكْمُ» أى له القضاء النافذ فى خلقه و قيل له الفصل بين الخلائق فى الآخره دون غيره «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى تردون فى الآخره فيجازيكم بأعمالكم.

النظم

اتصل قوله تِلْكَ الـدَّارُ الْآخِرَةُ الآيه بما قبله على معنى أنه سبحانه كما حرم نعم الـدنيا عليهم بالهلاک كـذلك يحرم عليهم نعم الآـخره و أما وجه اتصال قوله إِنَّ الَّذِی فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ الآـيه بما قبله فقـد ذكر فيه من حمل المعاد على البعث أنه اتصـل بقوله تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ و من حمله على العود إلى مكه قال إنه لما بين سبحانه وعده لأم موسى رد موسى عليها مع شرف النبوه كذلك وعده ربه العوده إلى مكه مع الشرف العظيم و قد أنجز وعده كما أنجز وعده هناک و يكون معنى الكلام أن الذى أنزل القرآن بـذلك الوعـد سينجز هـذا الوعد و اتصل قوله قُلْ رَبِّی أَعْلَمُ مَنْ جاءَ بِالْهُدی على معنى أنه أمره بأن يقول لهم ربى أعلم بالصادق و الكاذب لا يلتبس عليه شى ء.

ص: ۴۲۳

المجلد ۸

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۲۹) سوره العنكبوت مكيه و آياتها تسع و ستون (۶۹)

اشاره

[توضيح]

مكيه كلها فى قول عكرمه و عطاء و الكلبى و مدنيه فى أحد القولين عن ابن عباس و قتاده و مكيه إلا عشر آيات من أولها فإنها مدنيه عن الحسن و فى أحد القولين عن ابن عباس و هو عن يحيى بن سلام.

عدد آيها

تسع و ستون آيه بالإجماع

اختلافها

ثلاث آيات «الم» كوفى و «تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ» حجازى «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» بصرى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين و المنافقين

و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) من قرأ سوره العنكبوت و الروم فى شهر رمضان ليله ثلاث و عشرين فهو و الله يا أبا محمد من أهل الجنه لا أستثنى فيه أبدا و لا أخاف أن يكتب الله على فى يمينى إثما و أن لهاتين السورتين من الله مكانا.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره القصص بذكر الوعد و الوعيد و افتتح هذه السوره بذكر تكليف العبيد فقال

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ (۲) وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ (۳) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۴)

مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۵)

ص: ۴

القراءه

قرأ علی (علیه السلام) فلیعلمن الذین صدقوا و لیعلمن الکاذبین بضم الیاء و کسر اللام فیهما و هو المروی عن جعفر ابن محمد و محمد بن عبد الله بن الحسن و وافقهم الزهری فی و لیعلمن الکاذبین و قرأ أیضا و لیعلمن المنافقین.

الحجه

معناه لیعرفن الناس من هم فحذف المفعول الأول کما قال سبحانه يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ و قال يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ و قال وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقاً و یجوز أن یکون من قولهم ثوب معلم و فارس معلم بالکسر إذا أعلم نفسه فی الحرب فیکون معناه و لیشهرن فیرجع إلی المعنی الأول لأنه علی تقدیر حذف المفعول و یجوز أن یکون علی حذف المفعول الثانی أی و لیعلمن الصادقین ثواب صدقهم و الکاذبین عقاب کذبهم.

الإعراب

قال الزجاج موضع أن الأولی نصب باسم حسب و خبره و موضع أن الثانیه نصب من جهتین أجودهما أن تکون منصوبه بیترکوا فیکون المعنی أ حسب الناس أن یترکوا لأن یقولوا أو بأن یقولوا فلما حذف حرف الخفض وصل یترکوا إلی أن فنصب و یجوز أن تکون أن الثانیه العامل فیها حسب أی حسب الناس أن یقولوا آمنا و هم لا یفتنون قال أبو علی أما ما ذکره من أنه نصب بیترکوا فإنه بین السقوط لأن ترک فعل یتعدی إلی مفعول واحد فإذا بنی للمفعول لم یتعد إلی آخر فإن یقولوا لا یتعلق به و لا یتعدی إلیه حتی یقدر حرف ثم یقدر الحذف فیصل الفعل و أما ما ذکره من انتصابه فلا یخلو إذا قدر انتصابه به من أن یکون مفعولا أولا أو ثانیا أو صفه أو بدلا فلا یکون مفعولا أولا لتعدیه إلی المفعول الذی قبله و هو الترک و لا یجوز أن یکون مفعولا ثانیا من وجهین (أحدهما) أن باب ظننت و أخواته إذا تعدی إلی هذا الضرب من المفعول لم یتعد إلی مفعول ثان ظاهر فی اللفظ (و الآخر) أن المفعول الثانی هو الأول فی المعنی و لیس القول الترک و لا یکون أیضا بدلا لأنه لیس الأول و لا بعضه مشتملا علیه و لا یکون أیضا صفه لأن أن الثانیه لحسب و عمله فیها لا یخلو مما ذکرناه فإذا لم یستقم

حمله على شىء مما ذكرناه تبينت موضع إغفاله فى المسأله و أقول و بالله التوفيق إن البدل هنا صحيح فإنه إذا قال أ حسبوا أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون و قوله «وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ» جمله فى موضع الحال فكأنه قال أ حسبوا أن يدعو الإيمان غير مختبرين ممتحنين بمشاق التكليف فيكون التقدير فى معنى الآيه أ حسبوا أن يتركوا أ حسبوا أن يهملوا و لا شك أن الإهمال فى معنى الترك فيكون الثانى فى معنى الأول بعينه و أما الوجه الأول فإنك لو قدرت اللام فقلت لأن يقولوا أو الباء فقلت بأن يقولوا فلا شك أن الحرف يتعلق بيتركوا فإن الجار و المجرور فى موضع نصب به فتساهل الزجاج فى العباره عن المجرور بأنه منصوب و قوله «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» ما هذه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون اسما مفردا نكره فى موضع النصب على التمييز و التقدير ساء حكما يحكمون (و الثانى) أن يكون حرفا موصولا و يحكمون صلته و تقديره ساء الحكم حكمهم.

النزول

قيل نزلت الآيه فى عمار بن ياسر و كان يعذب فى الله عن ابن جريج و قيل نزلت فى أناس مسلمين كانوا بمكه فكتب إليهم من كان فى المدينه أنه لا يقبل منكم الإقرار بالإسلام حتى تهاجروا فخرجوا إلى المدينه فاتبعهم المشركون فآذوهم و قاتلوهم فمنهم من قتل و منهم من نجا عن الشعبى و قيل أنه أراد بالناس الذين آمنوا بمكه سلمه بن هشام و عياش ابن أبى ربيعه و الوليد بن الوليد و عمار بن ياسر و غيرهم عن ابن عباس.

المعنى

«الم أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ» أى أ ظن الناس أن يقنع منهم بأن يقولوا إنا مؤمنون فقط و يقتصر منهم على هذا القدر و لا يمتحنون بما تبين به حقيقه إيمانهم هذا لا يكون و هذا استفهام إنكار و توبيخ و

قيل إن معنى يفتنون يبتلون فى أنفسهم و أموالهم عن مجاهد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و يكون المعنى و لا يشدد عليهم التكليف و التعبد و لا يؤمرون و لا ينهون و قيل معناه و لا يصابون بشدائد الدنيا و مصائبها أى أنها لا تندفع بقولهم آمنا و قال الحسن معناه أ حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا لا إله إلا الله و لا يختبروا أ صدقوا أم كذبوا يعنى أن مجرد الإقرار لا يكفى و الأولى حمله على الجميع إذ لا تنافى فإن المؤمن يكلف بعد الإيمان بالشرائع و يمتحن فى النفس و المال و يمنى بالشدائد و الهموم و المكاره فينبغى أن يوطن نفسه على هذه الفتنه ليكون الأمر أيسر عليه إذا نزل به ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى و لقد ابتلينا الذين من قبل أمه محمد ص من سالف الأمم بالفرائض التى افترضناها عليهم أو بالشدائد و المصائب على حسب اختلافهم و ذكر ذلك تسليه للمؤمنين قال ابن عباس منهم إبراهيم خليل الرحمن و قوم

كانوا معه و من بعده نشروا بالمناشير على دين الله فلم يرجعوا عنه و قال غيره يعنى بنى إسرائيل ابتلوا بفرعون يسومونهم سوء العذاب «فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا» فى إيمانهم «وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ» فيه و إنما قال فليعلمن مع أن الله سبحانه كان عالما فيما لم يزل بأن المعلوم سيحدث لأنه لا يصح وصفه سبحانه فيما لم يزل بأنه عالم بأنه حادث و إنما يعلمه حادثا إذا حدث و قيل معناه فليميزن الله الذين صدقوا من الذين كذبوا بالجزاء و المكافاه و عبر عن الجزاء و التمييز بالعلم لأن كل ذلك إنما يحصل بالعلم فأقام السبب مقام المسبب و مثله فى إقامه السبب مقام المسبب قوله تعالى «كانا يَأْكُلانِ الطَّعامَ» فهذا سبب قضاء الحاجه فكنى بذكره عنها و معنى صدقوا أى ثبتوا على الشدائد و كذبوا أى لم يثبتوا و منه قول زهير:

إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقا

«أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا» أم هذه استفهام منقطع عما قبله و ليست التى هى معادله الهمزه و المعنى بل أ حسب الذين يفعلون الكفر و القبائح أن يفوتونا فوت السابق لغيره و يعجزونا فلا نقدر على أخذهم و الانتقام منهم «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أى بئس الشى ء الذى يحكمون ظنهم أنهم يفوتوننا

و روى العياشى بالإسناد عن أبى الحسن (عليه السلام) قال جاء العباس إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال له امش حتى نبايع لك الناس فقال أ تراهم فاعلين قال نعم فأين قول الله «الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا» الآيات

«مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللَّهِ» أى من كان يأمل لقاء ثواب الله و قيل معناه من كان يخاف عقاب الله عن سعيد بن جبير و السدى و الرجاء قد يكون بمعنى الخوف كما فى قول الشاعر:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و حالفها فى بيت نوب عواسل

و المعنى من كان يخشى البعث و يخاف الجزاء و الحساب أو يأمل الثواب فليبادر بالطاعه قبل أن يلحقه الأجل «فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ» أى الوقت الذى وقته الله للثواب و العقاب جاء لا محاله «وَ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم «الْعَلِيمُ» بما فى ضمائركم.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ (۶) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ (۷) وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ حُسْناً وَ إِنْ جاهَداكَ لِتُشْرِكَ بِى ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِى الصَّالِحِينَ (۹) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذا أُوذِىَ فِى اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ وَ لَئِنْ جاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَ وَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِما فِى صُدُورِ الْعالَمِينَ (۱۰)

الإعراب

حسنا مفعول فعل محذوف تقديره و وصينا الإنسان بأن يفعل بوالديه حسنا أی ما يحسن «ما لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» موصول و صله فی موضع نصب بأنه مفعول تشرک.

النزول

قال الکلبی نزلت الآيه الأخيره فی عياش بن أبی ربيعه المخزومی و ذلک أنه أسلم فخاف أهل بيته فهاجر إلی المدينه قبل أن يهاجر النبی ص فحلفت أمه أسماء بنت مخزمه بن أبی جندل التميمی أن لا تأکل و لا تشرب و لا تغسل رأسها و لا تدخل کنا حتی يرجع إليها فلما رأی ابناها أبو جهل و الحرث ابنا هشام و هما أخوا عياش لأمه جزعها رکبا فی طلبه حتی أتيا المدينه فلقياه و ذکرا له القصه فلم يزالا به حتی أخذ عليهما المواثيق أن لا يصرفاه عن دينه و تبعهما و قد کانت أمه صبرت ثلاثه أيام ثم أکلت و شربت فلما خرجوا من المدينه أخذاه و أوثقاه کتافا و جلده کل واحد منهما مائه جلده حتی بری ء من دين محمد ص جزعا من الضرب و قال ما لا ينبغی فنزلت الآيه و کان الحرث أشدهما عليه فحلف عياش لئن قدر عليه خارجا من الحرم ليضربن عنقه فلما رجعوا إلی مکه مکثوا حينا ثم هاجر النبی ص و المؤمنون إلی المدينه و هاجر عياش و حسن إسلامه و أسلم الحرث بن هشام و هاجر إلی

ص: ٨

المدينه و بايع النبى ص على الإسلام و لم يحضر عياش فلقيه عياش يوما بظهر قبا و لم يشعر بإسلامه فضرب عنقه فقيل له إن الرجل قد أسلم فاسترجع عياش و بكى ثم أتى النبى ص فأخبره بذلك فنزل «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً» الآيه و قيل نزلت الآيه فى ناس من المنافقين يقولون آمنا فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك عن الضحاك و قيل نزلت فى قوم ردهم المشركون إلى مكه عن قتاده.

المعنى

لما رغب سبحانه فى تحقيق الرجاء و الخوف بفعل الطاعه عقبه بالترغيب فى المجاهده فقال «وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ» أى و من جاهد الشيطان بدفع وسوسته و إغوائه و جاهد أعداء الدين لإحيائه و جاهد نفسه التى هى أعدى أعدائه فإنما يجاهد لنفسه لأن ثواب ذلك عائد عليه و واصل إليه دون الله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ» غير محتاج إلى طاعتهم فلا يأمرهم و لا ينهاهم لمنفعه ترجع إليه بل لمنفعتهم «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» التى اقترفوها قبل ذلك أى لنطلبنها حتى تصير كأنهم لم يعملوها «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ» أى يجزيهم بأحسن أعمالهم و هو ما أمروا به من العبادات و الطاعات و المعنى لنكفرن سيئاتهم السابقه منهم فى حال الكفر و لنجزينهم بحسناتهم التى عملوها فى الإسلام و لما أمر سبحانه بمجاهده الكفار و مباينتهم بين حال الوالدين فى ذلك فقال «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ» أى أمرناه أن يفعل بوالديه «حُسْناً» و ألزمناه ذلك ثم خاطب سبحانه كل واحد من الناس فقال «وَ إِنْ جاهَداكَ» أى و إن جاهداك أبواك أيها الإنسان و ألزماك و استفرغا مجهودهما فى دعائك «لِتُشْرِكَ بِى» فى العباده «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» أى و ليس لأحد به علم «فَلا تُطِعْهُما» فى ذلك فأمر سبحانه إطاعه الوالدين فى الواجبات حتما و فى المباحات ندبا و نهى عن طاعتهما فى المحظورات و نفى العلم به كأنه كنايه عن تعريه من الأدله لأنه إذا لم يكن عليه حجه و دليل لم يحصل العلم به فلا يحسن اعتقاده «إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» أى إلى حكمى مصيركم «فَأُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى أخبركم بأعمالكم فأجازيكم عليها و روى عن سعد بن أبى وقاص قال كنت رجلا برا بأمى فلما أسلمت قالت يا سعد ما هذا الدين الذى أحدثت لتدعن دينك هذا أو لا آكل و لا أشرب حتى أموت فتعير بى فيقال يا قاتل أمه فقلت لا تفعلى يا أمه إنى لا أدع دينى هذا لشى ء قال فمكثت يوما لا تأكل و ليله ثم مكثت يوما آخر و ليله فما رأيت ذلك قلت و الله يا أمه لو كانت لك مائه نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت دينى هذا فكلى و اشربى و إن شئت فلا تأكلى و لا تشربى فلما رأت ذلك أكلت فأنزلت هذه الآيه «وَ إِنْ جاهَداكَ» و أمه حمنه بنت أبى سفيان بن أميه بن عبد شمس و

روى عن بهر بن أبى حكيم عن أبيه عن جده قال قلت للنبى ص يا

رسول الله من أبر قال أمك قلت ثم من قال ثم أمك قلت ثم من قال ثم أمك قلت ثم من قال ثم أباك ثم الأقرب فالأقرب

و

عن أنس بن مالك عن النبى ص قال الجنه تحت أقدام الأمهات

ثم قال سبحانه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بوحدانيه الله تعالى و إخلاص العباده له «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ» أى فى زمرتهم و جملتهم فى الجنه و لما ذكر سبحانه خيار المؤمنين عقبه بذكر ضعفائهم و قيل بل عقبه بذكر المنافقين فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» بلسانه «فَإِذا أُوذِيَ فِي اللَّهِ» أى فى دين الله أو فى ذات الله «جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ» و المعنى فإذا أوذى بسبب دين الله رجع عن الدين مخافه عذاب الناس كما ينبغى للكافر أن يترك دينه مخافه عذاب الله فيسوى بين عذاب فإن منقطع و بين عذاب دائم غير منقطع أبدا لقله تمييزه و سمى أذيه الناس فتنه لما فى احتمالها من المشقه «وَ لَئِنْ جاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ» يا محمد أى و لئن جاء نصر من الله للمؤمنين و دوله لأولياء الله على الكافرين «لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» أى ليقولن هؤلاء المنافقون للمؤمنين إنا كنا معكم على عدوكم طمعا فى الغنيمه ثم كذبهم الله فقال «أَ وَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِما فِي صُدُورِ الْعالَمِينَ» من الإيمان و النفاق فلا يخفى عليه كذبهم فيما قالوا.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ١١ الى ١٥]

اشاره

وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ (١١) وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنا وَ لْنَحْمِلْ خَطاياكُمْ وَ ما هُمْ بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (١٢) وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَمَّا كانُوا يَفْتَرُونَ (١٣) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ وَ هُمْ ظالِمُونَ (١٤) فَأَنْجَيْناهُ وَ أَصْحابَ السَّفِينَهِ وَ جَعَلْناها آيَهً لِلْعالَمِينَ (١٥)

اللغه

الثقل متاع البيت و جمعه أثقال و هو من الثقل يقال ارتحل القوم بثقلهم و ثقلتهم أى بأمتعتهم و منه

الحديث إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى أهل بيتى و إنهما لن يفترقا

حتى يردا على الحوض

قال ثعلب سميا به لأن الأخذ بموجبهما ثقيل و قال غيره إن العرب تقول لكل شى ء خطير نفيس ثقل فسماهما ثقلين تفخيما لشأنهما و كل شى ء يتنافس فيه فهو ثقل و منه سمى الجن و الإنس ثقلين لأنهما فضلا على غيرهما من الخلق و الطوفان الماء الكثير الغامر لأنه يطوف بكثرته فى نواحى الأرض قال الراجز:

" أفناهم الطوفان موت جارف "

الجرف الأخذ الكثير و قد جرفت الشى ء أجرفه بالضم جرفا أى ذهبت كله شبه الموت فى كثرته بالطوفان.

الإعراب

قوله «بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» تقديره و ما هم بحاملين من شى ء من خطاياهم فقوله «مِنْ خَطاياهُمْ» فى الأصل صفه لشى ء فقدم عليه فصار فى موضع نصب على الحال. «أَلْفَ سَنَةٍ» نصب على الظرف خمسين نصب على الاستثناء و عاما تمييزه.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله على الحقيقه ظاهرا و باطنا «وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ» فيجازيهم بحسب أعمالهم قال الجبائى معناه و ليميزن الله المؤمن من المنافق فوضع العلم موضع التمييز توسعا و قد مر بيانه و فى هذه الآيه تهديد للمنافقين بما هو معلوم من حالهم التى استهزءوا بها و توهموا أنهم قد نجوا من ضررها بإخفائها فبين أنها ظاهره عند من يملك الجزاء عليها و أنه يحل الفضيحه العظمى بها «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» نعم الله و جحدوها «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيده و صدق رسله «اتَّبِعُوا سَبِيلَنا وَ لْنَحْمِلْ خَطاياكُمْ» أى و نحن نحمل آثامكم عنكم إن قلتم إن لكم فى اتباع ديننا إثما و يعنون بذلك أنه لا إثم عليكم باتباع ديننا و لا يكون بعث و لا نشور فلا يلزمنا شى ء مما ضمنا و المأمور فى قوله «وَ لْنَحْمِلْ» هو المتكلم به نفسه فى مخرج اللفظ و المراد به إلزام النفس هذا المعنى كما يلزم الشى ء بالأمر و فيه معنى الجزاء و تقديره إن تتبعوا ديننا حملنا خطاياكم عنكم ثم قال سبحانه «وَ ما هُمْ بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لا يمكنهم حمل ذنوبهم عنهم يوم القيامه فإن الله سبحانه عدل لا يعذب أحدا بذنب غيره فلا يصح إذا أن يتحمل أحد ذنب غيره و هذا مثل قوله وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى و أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى و لا يجرى هذا مجرى تحمل الديه عن الغير لأن الغرض فى الديه أداء المال عن نفس المقتول فلا فرق بين أن يؤديه زيد عنه و بين أن يؤديه عمرو فإنه بمنزله قضاء الدين «إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فيما ضمنوا

من حمل خطاياهم «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ» يعنى أنهم يحملون خطاياهم و أوزارهم فى أنفسهم التى لم يعملوها بغيرهم و يحملون الخطايا التى ظلموا بها غيرهم و قيل معناه يحملون عذاب ضلالهم و عذاب إضلالهم غيرهم و دعائهم لهم إلى الكفر و هذا

كقوله من سن سنه سيئه

الخبر و هذا كقوله لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَهِ و من أوزار الذين يضلونهم بغير علم «وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَمَّا كانُوا يَفْتَرُونَ» و معناه أنهم يسئلون سؤال تعنيف و توبيخ و تبكيت و تقريع لا سؤال استعلام و استخبار «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ» يدعوهم إلى توحيد الله عز و جل «فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً» فلم يجيبوه و كفروا به «فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ» جزاء على كفرهم فهلكوا «وَ هُمْ ظالِمُونَ» لأنفسهم بما فعلوه من الشرك و العصيان «فَأَنْجَيْناهُ وَ أَصْحابَ السَّفِينَهِ» أى فأنجينا نوحا من ذلك الطوفان و الذين ركبوا معه فى السفينه من المؤمنين به «وَ جَعَلْناها» أى و جعلنا السفينه «آيَهً لِلْعالَمِينَ» أى علامه للخلائق أجمعين يعتبرون بها إلى يوم القيامه لأنها فرقت بين المؤمنين و الكافرين و الأبرار و الفجار و هى دلاله للخلق على صدق نوح و كفر قومه.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بما تقدمه من ذكر المنافقين فإنه سبحانه لما بين حالهم عند إيراد الشبهه عليهم بين فى هذه الآيه أن من الواجب أن لا يغتر المؤمنون بما يورده أهل الكفر عليهم من الشبه الفاسده و قد ذكر فى اتصال قصه نوح بما قبلها وجوه (أحدها) أنه لما قال فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فصل ذلك فبدأ بقصه نوح ثم بما يليها (و ثانيها) أنه لما ذكر حال المجاهد الصابر و حال من كان بخلافه ذكر قصه نوح و صبره على أذى قومه و تكذيبهم تلك المده الطويله ثم عقب ذلك بذكر غيره من الأنبياء (و ثالثها) أنه لما أمر و نهى و وعد و أوعد على امتثال أوامره و ارتكاب نواهيه أكد ذلك بقصص الأنبياء.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ١۶ الى ٢٠]

اشاره

وَ إِبْراهِيمَ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١۶) إِنَّما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٧) وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (١٨) أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَهَ الْآخِرَهَ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (٢٠)

ص: ١٢

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و خلف أ و لم تروا بالتاء و الباقون بالياء و روى عن أبى بكر بالتاء و الياء جميعا و قرأ ابن كثير و أبو عمرو النشاءه بفتح الشين ممدوده مهموزه و قرأ الباقون «النَّشْأَهَ» بسكون الشين غير ممدوده و فى الشواذ قراءه السلمى و زيد بن على و تخلقون إفكا.

الحجه

قال أبو على حجه التاء فى أ و لم تروا أن قبلها «وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» و حجه الياء أن المعنى قل لهم أ و لم يروا النشاءه و النشأه مثل الرآفه و الرأفه و الكآبه و الكأبه و قال أبو زيد نشأت أنشأ نشأ إذا شببت و نشأت السحابه نشأ و لم يذكر النشأه و أما تخلقون فإنه على وزن تكذبون و فى معناه.

الإعراب

«كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ» كيف فى موضع نصب على الحال من الله و التقدير أ مبدعا يبدئ الله الخلق أم لا و يجوز أن يكون حالا من الخلق فيكون تقديره أ مبدعا يبدئ الله الخلق أم لا ثم يعيده أم لا و يجوز أن يكون فى موضع مصدر و التقدير أى إبداء يبدئ و مثله كيف بدأ الخلق و النشأه منصوبه على المصدر و مفعول ينشئ محذوف تقديره و ينشئ الخلق.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ إِبْراهِيمَ» أى و أرسلنا إبراهيم «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ» أى أطيعوا الله و خافوه بفعل طاعاته و اجتناب معاصيه «ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ» أى ذلك التقوى خير لكم «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ما هو خير مما هو شر لكم «إِنَّما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً» ما فى هذا الموضع كافه و المعنى أنكم تعبدون

أصناما من حجاره لا تضر و لا تنفع «وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً» أى تفتعلون كذبا بأن تسموا هذه الأوثان آلهه عن السدى و قيل معناه و تصنعون أصناما بأيديكم و سماها إفكا لادعائهم إنها آلهه عن مجاهد و قتاده و أبى على الجبائى ثم ذكر عجز آلهتهم عن رزق عابديها فقال «إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً» أى لا يقدرون على أن يرزقوكم و الملك قدره القادر على ماله أن يتصرف فى ماله أتم التصرف و ليس ذلك إلا لله على الحقيقه فإن الإنسان إنما يملك ما يملكه الله تعالى و يأذن له فى التصرف فيه فأصل الملك لجميع الأشياء لله تعالى فمن لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العباده لأن العباده تجب بأعلى مراتب النعمه و لا يقدر على ذلك غير الله تعالى فلا يستحق العباده سواه «فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ» أى اطلبوا الرزق من عنده دون من سواه «وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ» على ما أنعم به عليكم من أصول النعم من الحياه و الرزق و غيرهما «إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى إلى حكمه تصيرون يوم القيامه فيجازيكم على قدر أعمالكم ثم خاطب العرب فقال «وَ إِنْ تُكَذِّبُوا» أى و إن تكذبوا محمدا ص «فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» أنبياءهم الذين بعثوا إليهم «وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى ليس عليه إلا التبليغ الظاهر البين و ليس عليه حمل من أرسل إليه على الإيمان «أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» يعنى كفار مكه الذين أنكروا البعث و أقروا بأن الله هو الخالق فقال أ و لم يتفكروا فيعلموا كيف أبدأ الله الخلق بعد العدم ثم يعيدهم ثانيا إذا أعدمهم بعد وجودهم قال ابن عباس يريد الخلق الأول و الخلق الآخر «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» غير متعذر لأن من قدر على الإنشاء و الابتداء فهو على الإعاده أقدر ثم خاطب محمدا ص فقال «قُلْ» لهؤلاء الكفار «سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ» و تفكروا فى آثار من كان فيها قبلكم و إلى أى شى ء صار أمرهم لتعتبروا بذلك و يؤديكم ذلك إلى العلم بربكم و قيل معناه انظروا و ابحثوا هل تجدون خالقا غير الله فإذا علموا أنه لا خالق ابتداء إلا الله لزمتهم الحجه فى الإعاده و هو قوله «ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ» أى ثم الله الذى خلقها و أنشأ خلقها ابتداء ينشئها نشأه ثانيه و معنى الإنشاء الإيجاد من غير سبب «إِنَّ اللَّهَ» تعالى «عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» أى إن الله على الإنشاء و الإفناء و الإعاده و على كل شى ء يشاؤه قدير.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (٢١) وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (٢٢) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ وَ لِقائِهِ أُولئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (٢٣) فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤) وَ قالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً وَ مَأْواكُمُ النَّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (٢٥)

ص: ١٤

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره و الكسائى موده بينكم بالرفع و الإضافه و قرأ حمزه و حفص بنصب مَوَدَّةَ و إضافتها إلى «بَيْنِكُمْ» و قرأ الباقون موده منصوبه منونه بينكم بالنصب إلا الشمونى و البرجمى فإنهما قرءا موده مرفوعه منونه بينكم بالنصب.

الحجه

قال أبو على يجوز فى قول من قال موده بينكم أن يجعل ما اسم إن و يضمر ذكرا يعود إلى ما كما جاء فى قوله «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا» فيكون التقدير إن الذين اتخذتموهم أوثانا ذوو موده بينكم و يكون دخول إن على ما لأنه بمنزله الذى كقوله «أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ» لعود الذكر إليه و يجوز أن يضمر هو و يجعل «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» خبرا عنه و الجمله فى موضع خبر أن و من قرأ موده بينكم بالنصب جعل ما مع إن كلمه و لم يعد إليها ذكرا كما أعاد فى الوجه الأول و جعل الأوثان منتصبا باتخذتم و عداه أبو عمرو إلى مفعول واحد كقوله «قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْداً» و المعنى إنما اتخذتم من دون الله أوثانا آلهه فحذف كما أن قوله «إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» معناه اتخذوا العجل إلها فحذف و انتصب موده على أنه مفعول له و بينكم نصب على الظرف و العامل فيه الموده و من قال «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» أضاف الموده إلى البين و اتسع بأن جعل الظرف اسما لما أضاف إليه و مثل ذلك قراءه

من قرأ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكَمْ و من قرأ موده بينكم فى الحياه الدنيا جاز فى قوله بينكم إذا نون موده ضربان (أحدهما) أن يجعله ظرفا متعلقا بالمصدر لأن الظرفين أحدهما من المكان و الآخر من الزمان و إنما الذى يمتنع أن يعلق به إذا كانا ظرفين من الزمان أو ظرفين من المكان فأما إن اختلفا فسائغ فقوله «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» ظرف زمان لأن المعنى فى وقت الحياه الدنيا و لا ذكر فى واحد من الظرفين كما إنك إذا قلت لقيت زيدا اليوم فى السوق كان كذلك فإن جعلت الظرف الأول صفه للنكره كان متعلقا بمحذوف و صار فيه ذكر يعود إلى الموصوف فإذا جعلته صفه للمصدر جاز أن يكون قوله «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» فى موضع حال و العامل فيه الظرف الذى هو صفه للنكره و فيه ذكر يعود إلى ذى الحال و ذو الحال الضمير الذى فى الظرف العائد إلى الموصوف الذى هو موده و هو هى فى المعنى فإن قلت هل يجوز أن يتعلق الظرف الذى قد جاز أن يكون حالا بالموده مع أنه قد وصف بقوله بينكم قيل لا يمتنع ذلك لأنك إذا وصفته فمعنى الفعل قائم فيه و الظرف يتعلق بمعنى الفعل و إنما الذى يمتنع أن يعمل فيه إذا وصف المفعول به فأما الحال و الظرف فلا يمتنع أن يتعلق كل واحد منهما به و إن كان قد وصف به و قد جاء فى الشعر ما يعمل عمل الفعل إذا وصف عاملا فى المفعول به و إذا جاز أن يعمل فى المفعول به فلا نظر فى جواز علمه فيما ذكرناه من الظرف و الحال فمن ذلك قوله:

إذا فاقد خطباء فرخين رجعت ذكرت سليمى فى الخليط المباين

و التحقير فى ذلك بمنزله الوصف لو قال هذا ضويرب زيدا لقبح كما يقبح ذلك فى الصفه و لم يجز ذلك فى حال السعه و الاختيار.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الوعد و الوعيد فقال «يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» معناه أنه المالك للثواب و العقاب و إن كان لا يشاء إلا الحكمه و العدل و ما هو الأحسن من الأفعال فيعذب من يشاء ممن يستحق العقاب «وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ» ممن هو مستحق للرحمه بأن يغفر له بالتوبه و غير التوبه «وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ» معاشر الخلق أى إليه ترجعون يوم القيامه و القلب هو الرجوع و الرد فمعناه أنكم تردون إلى حال الحياه فى الآخره حيث لا يملك فيه النفع و الضر إلا الله

و هـذا يتعلق بمـا قبله كـان المنكرين للبعث قـالوا إذا كان العـذاب غير كائن فى الـدنيا فلا نبالى به فقال «وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ» و كأنهم قالوا إذا صـرفنا إلى حكم الله فررنا فقال «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» أى و لستم بفائتين عن الله فى الدنيا و لا فى الآخره فاحـذروا مخالفته و متى قيل كيف وصـفهم بـذلك و ليسوا من أهل السـماء فالجواب عنه من وجهين (أحـدهما) إن المعنى لستم بمعجزين فرارا فى الأرض و لا فى السـماء لو كنتم فى السماء كقولك ما يفوتنى فلان هاهنا و لا بالبصره يعنى و لا بالبصره لو صار إليهـا عن قطرب و هو معنى قول مقاتـل (و الآخر) أن المعنى و لا من فى السـماء بمعجزين فحـذف من لـدلاله الكلام عليه كما قال حسان:

أ من يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء

فكأنه قال و من يمدحه و ينصره سواء أم لا يتساوون عن الفراء و هذا ضعيف عند البصريين «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ» ينصركم و يـدفع عذاب الله عنكم فلا تغتروا بأن الأصـنام تشـفع لكم و قيل إن الولى الذى يتولى المعونه بنفسه و النصير يتولى النصره تاره بنفسه و تاره بأن يأمر غيره به «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ» أى جحدوا بالقرآن و بأدله الله «وَ لِقائِهِ» أى و جحدوا بـالبعث بعـد الموت «أُولئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي» أخبر أنه سبحانه آيسـهم من رحمته و جنته أو يكون معنـاه يجب أن ييأسوا من رحمتى «وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم و فى هـذا دلالـه على أن المؤمن بـالله و اليوم الآخر لا ييأس من رحمه الله ثم عاد سبحـانه إلى قصه إبراهيم فقـال «فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ» يعنى حين دعـاهم إلى الله تعالى و نهاهم عن عباده الأصـنام «إِلَّا أَنْ قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ» و فى هـذا تسـفيه لهم إذ قـالوا حين انقطعت حجتهم لا تحاجوه و لكن اقتلوه أو حرقوه ليتخلصوا منه «فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ» و هاهنا حـذف تقـديره ثم اتفقوا على إحراقه فـأججوا نارا فألقوه فيها فأنجاه الله منها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى علامات واضـحات و حجج بينات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» بصـحه ما أخبرناه به و بتوحيد الله و كمال قدرته «وَ قالَ» إبراهيم لقومه «إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» أى لتتوادوا بها «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» و قد تقدم بيانه فى الحجه «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ» أى يتبرأ القـاده من الأتبـاع «وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» أى و يلعن الأتبـاع القـاده لأنـهم زينوا لهم الكفر و قال قتاده كل خله تنقلب يوم القيامه عداوه إلا خله المتقين قال سبحانه الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ «وَ مَأْواكُمُ النَّارُ» أى و مستقركم النار «وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ» يدفعون عنكم عذاب الله.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قالَ إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۲۶) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِ النُّبُوَّهَ وَ الْکِتابَ وَ آتَیْناهُ أَجْرَهُ فِی الدُّنْیا وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ (۲۷) وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَکُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِینَ (۲۸) أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِیلَ وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ الْمُنْکَرَ فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتِنا بِعَذابِ اللَّهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصَّادِقِینَ (۲۹) قالَ رَبِّ انْصُرْنِی عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِینَ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص أ إنكم لتأتون الفاحشه «أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» بهمزتين فيهما و قرأ أبو عمرو بالاستفهام فيهما بهمزه ممدوده آنكم و قرأ الباقون «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ» بكسر الهمزه من غير استفهام «أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» بالاستفهام إلا أن ابن كثير و ورشا و يعقوب قرءوا بهمزه واحده غير ممدوده و ابن عامر و حفص بهمزتين و أهل المدينه غير ورش بهمزه واحده ممدوده.

اللغه

هاجر القوم من دار إلى دار معناه تركوا الأولى للثانيه قال الأزهرى أصل المهاجره خروج البدوى من الباديه إلى المدن و تهجر أى تشبه بالمهاجرين و منه حديث عمر هاجروا و لا تهجروا أى أخلصوا الهجره لله و النادى و الندى المجلس إذا اجتمعوا فيه و تنادى القوم اجتمعوا فى النادى و دار الندوه دار قصى بن كلاب كانوا يجتمعون فيه للمشاوره تبركا به و الأصل من النداء لأن القوم ينادى بعضهم بعضا.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بأن قال «فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ» أى فصدق بإبراهيم لوط و هو ابن أخته و كان إبراهيم خاله عن ابن عباس و ابن زيد و جمهور المفسرين و هو أول من صدق بإبراهيم (عليه السلام) «وَ قالَ» إبراهيم «إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی» أى خارج من

جمله الظالمین علی جهه الهجر لهم لقبیح أعمالهم من حیث أمرنی ربی و قیل معناه قال لوط إنی مهاجر إلی ربی عن الجبائی و خرج إبراهیم (علیه السلام) و معه لوط و امرأته ساره و کانت ابنه عمه من کوثی و هی قریه من سواد الکوفه إلی أرض الشام عن قتاده و مثل هذا هجره المسلمین من مکه إلی أرض الحبشه أولا ثم إلی المدینه ثانیا لأنهم هجروا دیارهم و أوطانهم بسبب أذی المشرکین لهم «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ» الذی لا یذل من نصره «الْحَکِیمُ» الذی لا یضیع من حفظه «وَ وَهَبْنا لَهُ» أی لإبراهیم من بعد إسماعیل «إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ» من وراء إسحاق «وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِ النُّبُوَّهَ وَ الْکِتابَ» و ذلک أن الله سبحانه لم یبعث نبیا من بعد إبراهیم إلا من صلبه فالتوراه و الإنجیل و الزبور و الفرقان کلها أنزلت علی أولاده «وَ آتَیْناهُ أَجْرَهُ فِی الدُّنْیا» و هو الذکر الحسن و الولد الصالح عن ابن عباس و قیل هو رضی أهل الأدیان به فکلهم یحبونه و یتولونه عن قتاده و قیل هو أنه أری مکانه فی الجنه عن السدی و قال بعض المتأخرین هو بقاء ضیافته عند قبره و لیس ذلک لغیره من الأنبیاء قال البلخی و فی هذا دلاله علی أنه یجوز أن یثیب الله فی دار التکلیف ببعض الثواب «وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ» یعنی أن إبراهیم مع ما أعطی من الأجر و الثواب فی الدنیا یحشره الله فی جمله الصالحین العظیمی الأقدار مثل آدم و نوح «وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ» أی و أرسلنا لوطا و یجوز أن یرید و اذکر لوطا حین قال لقومه «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ» من قرأ بلفظ الاستفهام أراد به الإنکار دون الاستعلام و من قرأ إنکم علی الخبر أراد أن لوطا قال ذلک لقومه منکرا لفعلهم لا مفیدا معلما لهم لأنهم قد علموا ما فعلوه و الفاحشه هاهنا ما کانوا یفعلونه من إتیان الذکران «ما سَبَقَکُمْ بِها» أی بهذه الفاحشه «مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِینَ» أی أحد من الخلائق ثم فسر الفاحشه بقوله «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» أی تنکحونهم «وَ تَقْطَعُونَ السَّبِیلَ» قیل فیه وجوه (أحدها) تقطعون سبیل الولد باختیارکم الرجال علی النساء (و ثانیها) إنکم تقطعون الناس عن الأسفار بإتیان هذه الفاحشه فإنهم کانوا یفعلون هذا الفعل بالمجتازین من دیارهم و کانوا یرمون ابن السبیل بالحجاره بالحذف فأیهم أصابه کان أولی به و یأخذون ماله و ینکحونه و یغرمونه ثلاثه دراهم و کان لهم قاض یقضی بذلک (و ثالثها) إنهم کانوا یقطعون الطریق علی الناس کما یفعل قطاع الطریق فی زماننا «وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ الْمُنْکَرَ» قیل فیه أیضا وجوه (أحدها)

هو أنهم کانوا یتضارطون فی مجالسهم من غیر حشمه و لا حیاء عن ابن عباس و روی ذلک عن الرضا (علیه السلام)

(و ثانیها) إنهم کانوا یأتون الرجال فی مجالسهم یری

بعضهم بعضا عن مجاهد (و ثالثها) كانت مجالسهم تشتمل على أنواع من المناكير و القبائح مثل الشتم و السخف و الصفع و القمار و ضرب المخراق و حذف الأحجار على من مر بهم و ضرب المعازف و المزامير و كشف العورات و اللواط قال الزجاج و فى هذا إعلام أنه لا ينبغى أن يتعاشر الناس على المناكير و لا أن يجتمعوا على المناهى و لما أنكر لوط على قومه ما كانوا يأتونه من الفضائح قالوا له استهزاء ائتنا بعذاب الله و ذلك قوله «فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتِنا بِعَذابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» و عند ذلك «قالَ» لوط «رَبِّ انْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ» الذين فعلوا المعاصى و ارتكبوا القبائح و أفسدوا فى الأرض.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى قالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ (۳۱) قالَ إِنَّ فِيها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (۳۲) وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِي‌ءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالُوا لا تَخَفْ وَ لا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ إِلاَّ امْرَأَتَكَ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (۳۳) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (۳۴) وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب لننجينه خفيفه الجيم ساكنه النون و الباقون «لَنُنَجِّيَنَّهُ» بالتشديد و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير حفص و يعقوب إنا منجوك بالتخفيف و الباقون بالتشديد و قرأ ابن عامر منزلون بالتشديد و الباقون «مُنْزِلُونَ» بالتخفيف.

الحجه

قال أبو على حجه و من قرأ لننجينه و إنا منجوك قوله «فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ

النَّارِ» و حجه من ثقل قوله «نَجَّيْنا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا» يقال نجا زيد و نجيته و أنجيته مثل فرحته و أفرحته و كذلك قولك نزل إذا عديته قلت نزلته و أنزلته.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه استجاب دعاء لوط و بعث جبرائيل و معه الملائكه لتعذيب قومه بقوله «وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى» أى يبشرونه بإسحاق و من وراء إسحاق يعقوب «قالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ» يعنون قريه قوم لوط (عليه السلام) و إنما قالوا هذا لأن قريتهم كانت قريبه من قريه قوم إبراهيم «إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ» أى مشركين مرتكبين للفواحش «قالَ» إبراهيم «إِنَّ فِيها لُوطاً» فكيف تهلكونها «قالُوا» فى جوابه «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ» أى لنخلصن لوطا من العذاب بإخراجه منها و لنخلصن أيضا أهله المؤمنين منهم «إِلَّا امْرَأَتَهُ» فإنها تبقى فى العذاب لا تنجو منه و ذلك قوله «كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ» أى من الباقين فى العذاب «وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً» أن هذه مزيده «سِي‌ءَ بِهِمْ» معناه سى ء لوط بالملائكه أى ساءه مجيئهم لما رآهم فى أحسن صوره لما كان يعلمه من خبث فعل قومه عن قتاده و قيل معناه سى ء بقومه لما علم من عظيم البلاء النازل بهم «وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً» أى ضاق قلبه و قيل ضاقت حيلته فيما أراد من حفظهم و صيانتهم عن الجبائى فلما رأى الملائكه حزنه و ضيق صدره «قالُوا لا تَخَفْ» علينا و عليك «وَ لا تَحْزَنْ» بما نفعله بقومك و قيل لا تخف و لا تحزن علينا فإنا رسل الله لا يقدرون علينا «إِنَّا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ» من العذاب «إِلَّا امْرَأَتَكَ» الكافره «كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ» أى الباقين فى العذاب «إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً» أى عذابا من السماء «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أى يخرجون من طاعه الله إلى معصيته أى جزاء بفسقهم «وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً» أى تركنا من تلك القريه عبره واضحه و دلاله على قدرتنا قال قتاده هى الحجاره التى أمطرت عليهم و قال ابن عباس هى آثار منازلهم الخربه و قال مجاهد هى الماء الأسود على وجه الأرض «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» ذلك و يبصرونه و يتفكرون فيه و يتعظون به فيزجرهم ذلك عن الكفر بالله و اتخاذ شريك معه فى العباده.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (۳۶) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (۳۷) وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَساكِنِهِمْ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (۳۸) وَ قارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَ ما كانُوا سابِقِينَ (۳۹) فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا وَ ما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۴۰)

اللغه

الرجفه زعزعه الأرض تحت القدم يقال رجف السطح من تحت أهله يرجف رجفا و رجفه شديده و البحر رجاف لاضطرابه و أرجف الناس بالشی ء أی أخبروا بما یضطرب لأجله من غیر تحقق به و الحاصب الریح العاصفه التی فیها الحصباء و هی الحصی الصغار یشبه به البرد و الجلید قال الفرزدق:

مستقبلین ریاح الشام تضربنا بحاصب کندیف القطن منثور

و قال الأخطل:

و لقد علمت إذ العشار تروحت هدج الرئال بکنهن شمالا

ترمی العضاه بحاصب من ثلجها حتی تبیت علی العضاه جفالا

ص: ۲۲

و الخسف سوخ الأرض بما عليها يقال خسف الله به الأرض و خسف القمر إذهاب نوره و الخسوف للقمر و الكسوف للشمس.

الإعراب

أخاهم ينتصب بفعل مضمر و التقدير و أرسلنا إلى مدين أخاهم و عادا منصوب بفعل مضمر تقديره و أهلكنا عادا و ثمود و قد تبين فاعله مضمر تقديره و قد تبين إهلاكهم لكم «وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» فى موضع نصب على الحال. «لِيَظْلِمَهُمْ» اللام لتأكيد النفى و لا يجوز إظهار أن بعده.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ إِلى مَدْيَنَ» أى و أرسلنا إلى مدين «أَخاهُمْ شُعَيْباً» و هذا مفسر فيما مضى «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» بدأ بالدعاء إلى التوحيد و العباده «ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ» أى و أملوا ثواب اليوم الآخر و اخشوا عقابه بفعل الطاعات و تجنب السيئات «وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أى لا تسعوا فى الأرض بالفساد ثم أخبر أن قومه كذبوه و لم يقبلوا منه فعاقبهم الله و ذلك قوله «فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ» و قد مر بيانه «فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ» أى باركين على ركبهم ميتين «وَ عاداً وَ ثَمُودَ» أى و أهلكنا أيضا عادا و ثمود جزاء لهم على كفرهم «وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ» معاشر الناس كثير «مِنْ مَساكِنِهِمْ» و قيل معناه و قد ظهر لكم يا أهل مكه من منازلهم بالحجر و اليمن آيه فى هلاكهم «وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» أى فمنعهم عن طريق الحق «وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» أى و كانوا عقلاء يمكنهم التميز بين الحق و الباطل بالاستدلال و النظر و لكنهم أغفلوا و لم يتدبروا و قيل معناه إنهم كانوا مستبصرين عند أنفسهم فيما كانوا عليه من الضلاله يحسبون أنهم على هدى عن قتاده و الكلبى «وَ قارُونَ» أى و أهلكنا قارون «وَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ» أى بالحجج الواضحات من قلب العصا حيه و اليد البيضاء و فلق البحر و غيرها «فَاسْتَكْبَرُوا» أى طلبوا التجبر «فِي الْأَرْضِ» و لم ينقادوا للحق «وَ ما كانُوا سابِقِينَ» أى فائتين الله كما يفوت السابق «فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ» أى فأخذنا كلا من هؤلاء بذنبه و عاقبناهم بتكذيبهم الرسل «فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً» أى حجاره و قيل ريحا فيها حصى و هم قوم لوط عن ابن عباس و قتاده و قيل هم عاد «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَهُ» و هم ثمود و قوم شعيب عن ابن عباس و قتاده و الصيحه العذاب و قيل صاح بهم جبرائيل فهلكوا «وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ» و هو قارون «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا» يعنى قوم نوح و فرعون و قومه «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» فيعذبهم على غير ذنب أو قبل إزاحه العله «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بكفرهم و تكذيبهم الرسل و فى هذا دلاله واضحه على فساد مذهب أهل

الجبر فإن الظلم لو كان من فعل الله كما يزعمون لما كان هؤلاء هم الظالمين لنفوسهم بل كان الظالم لهم من فعل فيهم الظلم تعالى الله عن ذلك.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۴۱) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۴۲) وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ وَ ما يَعْقِلُها إِلَّا الْعالِمُونَ (۴۳) خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (۴۴) اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتابِ وَ أَقِمِ الصَّلاةَ إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَصْنَعُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل البصره و عاصم إلا الأعمش و البرجمى «ما يَدْعُونَ» بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه و الإعراب

قال أبو على التاء على قوله قل لهم إن الله يعلم ما تدعون لا يكون إلا عند هذا لأن المسلمين لا يخاطبون بذلك و ما استفهام و موضعه نصب بيدعون و لا يجوز أن يكون نصبا بيعلم و لكن صارت الجمله التى هى فى موضع نصب بيعلم و لا يكون يعلم بمعنى يعرف كقوله وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ لأن ذلك لا يلغى و ما لا يلغى لا يعلق و يبعد ذلك دخول من فى الكلام و هى إنما تدخل فى نحو قولك هل من طعام و هل من رجل و لا تدخل فى الإيجاب هذا قول الخليل و كذلك قوله فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدَّارِ المعنى فستعلمون المسلم تكون له عاقبه الدار أم للكافر و كل ما كان من هذا فهكذا القول فيه و هو قياس قول الخليل.

اللغه

جمع العنکبوت عناکب و تصغیره عنیکب و وزنه فعللوت و هو یذکر و یؤنث قال الشاعر:

علی هطالهم منهم بیوت کان العنکبوت هو ابتناها

و یقال فیه العنکباء.

المعنی

ثم شبه سبحانه حال الکفار الذین اتخذوا من دونه آلهه بحال العنکبوت فقال «مَثَلُ الَّذِینَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِیاءَ» أی شبه من اتخذ الأصنام آلهه یریدون نصرها و نفعها و ضرها و الرجوع إلیها عند الحاجه «کَمَثَلِ الْعَنْکَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَیْتاً» لنفسها لتأوی إلیه فکما أن بیت العنکبوت لا یغنی عنها شیئا لکونه فی غایه الوهن و الضعف و لا یجدی نفعا کذلک الأصنام لا تملک لهم خیرا و شرا و نفعا و ضرا و الولی هو المتولی للنصره و هو أبلغ من الناصر لأن الناصر قد یکون ناصرا بأن یأمر غیره بالنصره و الولی هو الذی یتولی النصره بنفسه «وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُیُوتِ» أی أضعفها «لَبَیْتُ الْعَنْکَبُوتِ لَوْ کانُوا یَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناهم به و یتحققون و لو متعلقه بقوله «اتَّخَذُوا» أی لو علموا أن اتخاذهم الأولیاء کاتخاذ العنکبوت بیتا سخیفا لم یتخذوهم أولیاء و لا یجوز أن تکون متعلقه بقوله «وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُیُوتِ لَبَیْتُ الْعَنْکَبُوتِ» لأنهم کانوا یعلمون أن بیت العنکبوت واه ضعیف «إِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَیْ ءٍ» هذا وعید منه سبحانه و معناه أنه یعلم ما یعبد هؤلاء الکفار و ما یتخذونه من دونه أربابا «وَ هُوَ الْعَزِیزُ» الذی لا یغالب فیما یریده «الْحَکِیمُ» فی جمیع أفعاله «وَ تِلْکَ الْأَمْثالُ» و هی الأشباه و النظائر یعنی أمثال القرآن «نَضْرِبُها لِلنَّاسِ» أی نذکرها لهم لندعوهم إلی المعرفه و التوحید و نعرفهم قبح ما هم فیه من عباده الأصنام «وَ ما یَعْقِلُها إِلَّا الْعالِمُونَ» أی و ما یفهمها إلا من یعلم وجه الشبه بین المثل و الممثل به و قیل معناه و ما یعقل الأمثال إلا العلماء الذین یعقلون عن الله و

روی الواحدی بالإسناد عن جابر قال تلا النبی ص هذه الآیه و قال العالم الذی عقل عن الله فعمل بطاعته و اجتنب سخطه

ثم بین سبحانه ما یدل علی إلهیته و استحقاقه العباده فقال «خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أی أخرجهما من العدم إلی الوجود و لم یخلقهما عبثا بل خلقهما لیسکنهما خلقه و لیستدلوا بهما علی إثباته و وحدانیته «بِالْحَقِّ» أی علی وجه الحکمه و قیل معناه للحق و إظهار الحق «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ» لأنهم المنتفعون بذلک ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «اتْلُ ما أُوحِیَ إِلَیْکَ مِنَ الْکِتابِ» یعنی القرآن أی اقرأه علی المکلفین و اعمل بما تضمنه «وَ أَقِمِ الصَّلاهَ» أی أدها

ص: ۲۵

بحدودها فی مواقیتها «إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ» فی هذا دلاله علی أن فعل الصلاه لطف للمكلف فی ترك القبیح و المعاصی التی ینكرها العقل و الشرع فإن انتهی عن القبیح یكون توفیقا و إلا فقد أتی المكلف من قبل نفسه و قیل إن الصلاه بمنزله الناهی بالقول إذا قال لا تفعل الفحشاء و المنكر و ذلك لأن فیها التكبیر و التسبیح و التهلیل و القراءه و الوقوف بین یدی الله تعالی و غیر ذلك من صنوف العباده و كل ذلك یدعو إلی شكله و یصرف عن ضده فیكون مثل الأمر و النهی بالقول و كل دلیل مؤد إلی المعرفه بالحق فهو داع إلیه و صارف عن الباطل الذی هو ضده و قیل معناه أن الصلاه تنهی صاحبها عن الفحشاء و المنكر ما دام فیها و قیل معناه أنه ینبغی أن تنهاه كقوله وَ مَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِناً و قال ابن عباس فی الصلاه منهی و مزدجر عن معاصی الله فمن لم تنهه صلاته عن المعاصی لم یزدد من الله إلا بعدا و قال الحسن و قتاده من لم تنهه صلاته عن الفحشاء و المنكر فلیست صلاته بصلاه و هی وبال علیه و

روی أنس بن مالك الجهنی عن النبی ص قال إنه من لم تنهه صلاته عن الفحشاء و المنكر لم یزدد من الله إلا بعدا

و

روی عن ابن مسعود أیضا عن النبی ص أنه قال لا صلاه لمن لم یطع الصلاه و طاعه الصلاه أن ینتهی عن الفحشاء و المنكر

و معنی ذلك أن الصلاه إذا كانت ناهیه عن المعاصی فمن أقامها ثم لم ینته عن المعاصی لم تكن صلاته بالصفه التی وصفها الله بها فإن تاب من بعد ذلك و ترك المعاصی فقد تبین أن صلاته كانت نافعه له ناهیه و إن لم ینته إلا بعد زمان و

روی أنس أن فتی من الأنصار كان یصلی الصلاه مع رسول الله ص و یرتكب الفواحش فوصف ذلك لرسول الله ص فقال إن صلاته تنهاه یوما

و

عن جابر قال قیل لرسول الله ص إن فلانا یصلی بالنهار و یسرق باللیل فقال إن صلاته لتردعه

و

روی أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من أحب أن یعلم أ قبلت صلاته أم لم تقبل فلینظر هل منعته صلاته عن الفحشاء و المنكر فبقدر ما منعته قبلت منه

«وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» أی و لذكر الله إیاكم برحمته أكبر من ذكركم إیاه بطاعته عن ابن عباس و سلمان و ابن مسعود و مجاهد و قیل معناه ذكر العبد لربه أكبر مما سواه و أفضل من جمیع أعماله عن سلمان فی روایه أخری و ابن زید و قتاده و روی ذلك عن أبی الدرداء و علی هذا فیكون تأویله أن أكبر شی ء فی النهی عن الفحشاء ذكر العبد ربه و أوامره و نواهیه و ما أعده من الثواب و العقاب فإنه أقوی لطف یدعو إلی الطاعه و ترك المعصیه و هو أكبر من كل لطف و قیل معناه ذكر الله العبد فی الصلاه أكبر من الصلاه عن أبی مالك و قیل إن ذكر الله هو التسبیح و التقدیس و التهلیل و هو أكبر و أحری بأن ینهی عن الفحشاء و المنكر عن الفراء أی من كان ذاكرا لله فیجب أن ینهاه ذكره عن الفحشاء و المنكر و روی عن ثابت البنانی قال إن رجلا أعتق أربع

رقاب فقال رجل آخر سبحان الله و الحمد لله

ص: ۲۶

و لا إله إلا الله و الله أكبر ثم دخل المسجد فأتى حبيب بن أوفى السلمى و أصحابه فقال ما تقولون فى رجل أعتق أربع رقاب و أنى أقول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فأيهما أفضل فنظروا هنيهه فقالوا ما نعلم شيئا أفضل من ذكر الله و عن معاذ بن جبل قال ما عن عمل آدمى عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله عز و جل و قيل و لا الجهاد فى سبيل الله قال و لا الجهاد فإن الله عز و جل يقول «وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» و

عنه قال سألت رسول الله ص أى الأعمال أحب إلى الله قال إن تموت و لسانك رطب من ذكر الله عز و جل و قال ص يا معاذ إن السابقين الذين يسهرون بذكر الله عز و جل و من أحب أن يرتع فى رياض الجنه فليكثر ذكر الله عز و جل

و روى عن عطا بن السائب عن عبد الله بن ربيعه قال قال ابن عباس أ رأيت قول الله عز و جل «وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» قال قلت ذكر الله بالقرآن حسن و ذكره بالصلاه حسن و بالتسبيح و التكبير و التهليل حسن و أفضل من ذلك أن يذكر الرجل ربه عند المعصيه فينحجز عنها فقال ابن عباس لقد قلت قولا عجيبا و ما هو كما قلت و لكن ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَصْنَعُونَ» من خير و شر فيجازيكم بحسبه.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

وَ لا تُجادِلُوا أَهْلَ الْكِتابِ إِلَّا بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَ قُولُوا آمَنَّا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْنا وَ أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ وَ إِلهُنا وَ إِلهُکُمْ واحِدٌ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۴۶) وَ کَذلِکَ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مِنْ هؤُلاءِ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلَّا الْکافِرُونَ (۴۷) وَ ما کُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ کِتابٍ وَ لا تَخُطُّهُ بِیَمِینِکَ إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ (۴۸) بَلْ هُوَ آیاتٌ بَیِّناتٌ فِی صُدُورِ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلَّا الظَّالِمُونَ (۴۹) وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (۵۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير حفص و قتيبه آيه من ربه على التوحيد و الباقون «آياتٌ» على الجمع.

الحجه

قال أبو على حجه الإفراد قوله فَلْيَأْتِنا بِآيَهٍ وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً و حجه الجمع أن فى حرف أبى زعموا لو لا يأتينا بآيات من ربه «قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ» و قد تقع على لفظ الواحد و يراد به كثره كما جاء وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَهً و ليس فى قوله «قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ» دلاله على ترجيح من قرأ «آياتٌ» لأنه لما اقترحوا آيه قيل إنما الآيات عند الله و المعنى الآيه التى اقترحتموها و آيات أخر لم تقترحوها.

اللغه

أصل الجدل شده الفتل يقال جدلته أجدله جدلا إذا فتلته فتلا شديدا و الجدال فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه و قيل إن أصله من الجداله و هى الأرض فإن كل واحد من الخصمين يروم أن يلقى صاحبه بالجداله. الخط معروف و الارتياب و الريبه شك مع تهمه.

الإعراب

«الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» فى محل النصب على الاستثناء من «أَهْلَ الْكِتابِ» «وَ كَذلِكَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ» تقديره و كما أنزلنا إلى أهل الكتاب الكتاب أنزلنا إليك الكتاب.

«إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ» اللام للقسم و فى الكلام حذف تقديره و لو خططته بيمينك أو تلوت قبله كتابا إذا و الله لارتابوا به. من ربه فى موضع رفع بأنه صفه آيه.

المعنى

لما تقدم الأمر بالدعاء إلى الله سبحانه بين عقيبه كيف يدعونهم و كيف يجادلونهم فقال «وَ لا تُجادِلُوا أَهْلَ الْكِتابِ» و هم نصارى بنى نجران و قيل اليهود و النصارى «إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أى بالطريق التى هى أحسن و إنما يكون أحسن إذا كانت المناظره برفق و لين لإراده الخير و النفع بها و مثله قوله فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى و الأحسن الأعلى فى الحسن من جهه قبول العقل له و قد يكون أيضا أعلى فى الحسن من جهه قبول الطبع و قد يكون فى الأمرين جميعا و فى هذا دلاله على وجوب الدعاء إلى الله تعالى على أحسن الوجوه و ألطفها و استعمال القول الجميل فى التنبيه على آيات الله و حججه «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» أى إلا من أبى أن يقر بالجزيه منهم و نصب الحرب فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يسلموا أو يعطوا الجزيه عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل إلا الذين ظلموا منهم بالعناد و كتمان صفه نبينا ص بعد العلم به عن أبى مسلم و قيل إلا الذين ظلموا منهم بالإقامه على الكفر بعد قيام الحجه عن ابن زيد و الأولى أن يكون معناه إلا الذين ظلموك فى جدالهم أو

فى غيره مما يقتضى الإغلاظ لهم فيجوز أن يسلكوا معهم طريقه الغلظه و قيل إن الآيه منسوخه بآيه السيف عن قتاده و الصحيح أنها غير منسوخه لأن الجدال على الوجه الأحسن هو الواجب الذى لا يجوز غيره «وَ قُولُوا» لهم فى المجادله و فى الدعوه إلى الدين «آمَنَّا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَيْنا وَ أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ» أى بالكتاب الذى أنزل إلينا و بالكتاب الذى أنزل إليكم «وَ إِلهُنا وَ إِلهُكُمْ واحِدٌ» لا شريك له «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» أى مخلصون طائعون «وَ كَذلِكَ» أى و مثل ما أنزلنا الكتاب على موسى و عيسى «أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ» و هو القرآن «فَالَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ» أى علم الكتاب فحذف المضاف «يُؤْمِنُونَ بِهِ» يعنى مؤمنى أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام و نظرائه «وَ مِنْ هؤُلاءِ» يعنى كفار مكه «مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ» يعنى من أسلم منهم و يجوز أن تكون الهاء فى ربه راجعه إلى النبى ص و يجوز أن تكون راجعه إلى القرآن و يحتمل أيضا أن يريد بقوله «فَالَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ» المسلمين و الكتاب القرآن و من هؤلاء يعنى و من اليهود و النصارى من يضمن به «وَ ما يَجْحَدُ بِآياتِنا إِلَّا الْكافِرُونَ» أى و ما ينكر دلالاتنا إلا الكافرون و لا يضرك جحودهم ثم خاطب نبيه ص فقال «وَ ما كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتابٍ» أى و ما كنت يا محمد تقرأ قبل القرآن كتابا و المعنى أنك لم تكن تحسن القراءه قبل أن يوحى إليك بالقرآن «وَ لا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ» معناه و ما كنت أيضا تكتبه بيدك «إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ» أى و لو كنت تقرأ كتاب أو تكتبه لوجد المبطلون طريقا إلى اكتساب الشك فى أمرك و إلقاء الريبه لضعفه الناس فى نبوتك و لقالوا إنما تقرأ علينا ما جمعته من كتب الأولين فلما ساويتهم فى المولد و المنشأ ثم أتيت بما عجزوا عنه وجب أن يعلموا أنه من عند الله تعالى و ليس من عندك إذ لم تجر العاده أن ينشأ الإنسان بين قوم يشاهدون أحواله من عند صغره إلى كبره و يرونه فى حضره و سفره لا يتعلم شيئا من غيره ثم يأتى من عنده بشى ء يعجز الكل عنه و عن بعضه و يقرأ عليهم أقاصيص الأولين. قال الشريف الأجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه هذه الآيه تدل على أن النبى ص ما كان يحسن الكتابه قبل النبوه فأما بعد النبوه فالذى نعتقده فى ذلك التجويز لكونه عالما بالكتابه و القراءه و التجويز لكونه غير عالم بهما من غير قطع على أحد الأمرين و ظاهر الآيه يقتضى أن النفى قد تعلق بما قبل النبوه دون ما بعدها و لأن التعليل فى الآيه يقتضى اختصاص النفى بما قبل النبوه لأن المبطلين إنما يرتابون فى نبوته ص لو كان يحسن الكتابه قبل النبوه فأما بعد النبوه فلا تعلق له بالريبه و التهمه فيجوز أن يكون قد تعلمها من جبرائيل (عليه السلام) بعد النبوه ثم قال سبحانه «بَلْ هُوَ آياتٌ بَيِّناتٌ فِی صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» يعنى أن القرآن دلالات واضحات فى صدور العلماء و هم النبى ص و المؤمنون به لأنهم حفظوه و وعوه و رسخ معناه فى قلوبهم عن الحسن و

قيل

هم الأئمه (علیه السلام) من آل محمد عن أبی جعفر و أبی عبد الله ع

و قیل إن هو کنایه عن النبی ص أی أنه فی کونه أمیا لا یقرأ و لا یکتب آیات بینات فی صدور العلماء من أهل الکتاب لأنه منعوت فی کتبهم بهذه الصفه عن الضحاک و قال قتاده المراد به القرآن و أعطی هذه الأمه الحفظ و من کان قبلها لا یقرءون الکتاب إلا نظرا فإذا طبقوه لم یحفظوا ما فیه إلا الیسیر «وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلَّا الظّالِمُونَ» الذین ظلموا أنفسهم بترک النظر فیها و العناد لها بعد حصول العلم لهم بها و قیل یرید بالظالمین کفار قریش و الیهود «وَ قالُوا» یعنی کفار مکه «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیاتٌ مِنْ رَبِّهِ» أراد به الآیات التی اقترحوها فی قوله وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً الآیات و أن یجعل الصفا ذهبا و قیل إنهم سألوا آیه کآیه موسی (علیه السلام) من فلق البحر و قلب العصا حیه و جعلوا ما أتی به من المعجزات و الآیات غیر آیه و حجه إلقاء للشبهه بین العوام فقال الله تعالی «قُلْ» یا محمد لهم «إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللّهِ» ینزلها و یظهرها بحسب ما یعلم من مصالح عباده و ینزل علی کل نبی منها ما هو أصلح له و لأمته و لذلک لم تتفق آیات الأنبیاء کلها و إنما جاء کل نبی بفن منها «وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ» أی منذر مخوف من معصیه الله مظهر طریق الحق و الباطل و قد فعل الله سبحانه ما یشهد بصدقی من المعجزات.

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَرَحْمَهً وَ ذِکْری لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ کَفی بِاللّهِ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ شَهِیداً یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْباطِلِ وَ کَفَرُوا بِاللّهِ أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۵۲) وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ لَوْ لا أَجَلٌ مُسَمًّی لَجاءَهُمُ الْعَذابُ وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ (۵۳) یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ (۵۴) یَوْمَ یَغْشاهُمُ الْعَذابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَ یَقُولُ ذُوقُوا ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ نافع و أهل الكوفه «وَ يَقُولُ» بالياء و الآخرون بالنون.

الحجه

قال أبو علی و يقول أی و يقول الموكل بعذابهم ذوقوا كقوله وَ الْمَلائِكَهُ باسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ أی يقولون لهم و من قرأ بالنون فلأن ذلك لما كان بأمره سبحانه جاز أن ينسب إليه و المعنی ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون و إنما قيل ذوقوا لوصول ذلك إلی المعذبين و اتصاله كوصول المذوق إلی الذائق قال (دونك ما جنيته فأحسن و ذق).

الإعراب

يتلی فی موضع نصب علی الحال من الكتاب أی متلو عليهم. «يَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ» يجوز أن يكون صفه لقوله «شَهِيداً» و يجوز أن يكون حالا و يجوز أن يكون جمله مستأنفه لا محل لها من الإعراب. «وَ لَيَأْتِيَنَّهُمْ» اللام جواب قسم مقدر. بغته منصوب علی الحال. «يَوْمَ يَغْشاهُمُ» ظرف لقوله «لَمُحِيطَهٌ».

المعنی

لما تقدم طلبهم للآيات أجابهم سبحانه فقال «أَ وَ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ» يا محمد «الْكِتابَ» أی القرآن «يُتْلی عَلَيْهِمْ» بين سبحانه أن فی إنزال القرآن دلاله واضحه و معجزه لائحه و حجه بالغه تنزاح معه العله و تقوم به الحجه فلا يحتاج فی الوصول إلی العلم بصحه نبوته إلی غيره علی أن إظهار المعجزات مع كونها إزاحه للعله تراعی فيه المصلحه فإذا كانت المصلحه فی إظهار نوع منها لم يجز إظهار غيرها و لو أظهر الله سبحانه الآيات التی اقترحوها ثم لم يؤمنوا لاقتضت الحكمه إهلاكهم بعذاب الاستئصال كما اقتضت ذلك فی الأمم السالفه و قد وعد الله سبحانه أن لا يعذب هذه الأمه بعذاب الاستئصال و فی هذا دلاله علی أن القرآن كاف فی المعجز و أنه فی أعلی درجات الإعجاز لأنه جعله كافيا عن جميع المعجزات و الكفايه بلوغ حد ينافی الحاجه «إِنَّ فِی ذلِكَ» معناه إن فی القرآن «لَرَحْمَهً» أی نعمه عظيمه الموقع لأن من تبعه و عمل به نال الثواب و فاز بالجنه «وَ ذِكْری» أی و تذكير أو موعظه «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أی يصدقون به و قيل أن قوما من المسلمين كتبوا شيئا من كتب أهل الكتاب فهددهم سبحانه فی هذه الآيه و نهاهم عنه و

قال النبی ص جئتكم بها بيضاء نقيه

«قُلْ» يا محمد «كَفی بِاللَّهِ بَيْنِی

وَ بَیْنَکُمْ شَهِیداً» لی بالصدق و الإبلاغ و علیکم بالتکذیب و العناد و شهاده الله له قوله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ و هو فی کلام معجز قد ثبت أنه من الله سبحانه و قیل إن شهاده الله له إثبات المعجزه له بإنزال الکتاب علیه «یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فیعلم أنی علی الهدی و أنکم علی الضلاله «وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْباطِلِ» أی صدقوا بغیر الله عن ابن عباس و قیل بعباده الشیطان عن مقاتل «وَ کَفَرُوا بِاللَّهِ» أی جحدوا وحدانیه الله «أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا ثواب الله بارتکاب المعاصی و الجحود بالله «وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ» یا محمد أی یسألونک نزول العذاب عاجلا لجحودهم صحه ما توعدهم به کما قال النضر بن الحرث أمطر علینا حجاره من السماء «وَ لَوْ لا أَجَلٌ مُسَمًّی» أی وقت قدره الله تعالی أن یعاقبهم فیه و هو یوم القیامه أو أجل قدره الله تعالی أن یبقیهم إلیه لضرب من المصلحه «لَجاءَهُمُ الْعَذابُ» الذی استحقوه «وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ» العذاب «بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ» بإتیانه و وقت مجیئه ثم ذکر أن موعد عذابهم النار فقال «یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ» یعنی إن العذاب و إن لم یأتهم فی الدنیا فإن جهنم محیطه بهم أی جامعه لهم و هم معذبون فیها لا محاله «یَوْمَ یَغْشاهُمُ الْعَذابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» یعنی أن العذاب یحیط بهم لا أنه یصل إلی موضع منهم دون موضع فلا یبقی جزء منهم إلا و هو معذب فی النار عن الحسن و هذا کقوله لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ «وَ یَقُولُ ذُوقُوا ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أی جزاء أعمالکم و أفعالکم القبیحه.

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۵۶ الی ۶۰]

اشاره

یا عِبادِیَ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِی واسِعَهٌ فَإِیَّایَ فَاعْبُدُونِ (۵۶) کُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَیْنا تُرْجَعُونَ (۵۷) وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّهِ غُرَفاً تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِینَ (۵۸) الَّذِینَ صَبَرُوا وَ عَلی رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ (۵۹) وَ کَأَیِّنْ مِنْ دابَّهٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ یَرْزُقُها وَ إِیَّاکُمْ وَ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (۶۰)

القراءه

قرأ یرجعون بالیاء یحیی عن أبی بکر و هشام و الباقون بالتاء و قرأ أهل الکوفه

غير عاصم لنثوينهم بالثاء و الباقون «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء.

الحجه

قال أبو على أما يرجعون بالياء فلان الـذى قبله على لفظ الغيبه و «تُرْجَعُونَ» على أنه انتقل من الغيبه إلى الخطاب مثل إِيَّاكَ نَعْبُدُ بعد قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ و حجه من قرأ «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء قوله «وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ» و «إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ» و تكون اللام هنا زائده كزيادتها فى قوله «رَدِفَ لَكُمْ» و يجوز أن يكون بوأنا لدعاء إبراهيم (عليه السلام) و يكون المفعول محذوفا أى بوأنا لدعائه ناسا مكان البيت و من قرأ لنثوينهم فحجته قوله «وَ ما كُنْتَ ثاوِياً فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» أى مقيما نازلا فيهم قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا و مضى و أخلف من قتيله موعدا

و قال حسان:

" ثوى فى قريش بضع عشره حجه"

أى أقام فيهم فإذا تعدى بحرف جر فزيدت عليه الهمزه وجب أن يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر و ليس فى الآيه حرف جر قال أبو الحسن قرأ الأعمش لنثوينهم من الجنه غرفا و لا يعجبنى لأنك لا تقول أثويته الدار قال أبو على و وجهه أنه كان فى الأصل لنثوينهم من الجنه فى غرف كما يقول لننزلنهم من الجنه فى غرف و حذف الجار كما حذف من قولك" أمرتك الخير فافعل ما أمرت به" و يقوى ذلك أن الغرف و إن كانت أماكن مختصه فقد أجريت المختصه من هذه الحروف مجرى غير المختص نحو قوله:

(كما عسل الطريق الثعلب)

و نحو ذهبت الشام عند سيبويه.

الإعراب

خالدين نصب على الحال من الهاء و الميم. «الَّذِينَ صَبَرُوا» فى موضع جر صفه للعالمين و يكون المخصوص بالمدح محذوفا أى نعم أجر العاملين الصابرين المتوكلين أجرهم و يجوز أن يكون المضاف محذوفا أى نعم أجر العاملين أجر الذين صبروا فحذف المخصوص بالمدح و أقام المضاف إليه مقامه. «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ». موضع كأين مرفوع. و من دابه فى موضع التبيين له. و قوله «لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» صفه للمجرور و يكون قوله الله مبتدأ و يرزقها خبره و الجمله خبر كأين.

النزول

قيل نزلت الآيه الأولى فى المستضعفين من المؤمنين بمكه أمروا بالهجره عنها عن مقاتل و الكلبى و نزل قوله «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّهٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» فى جماعه كانوا بمكه يؤذيهم المشركون فأمروا بالهجره إلى المدينه فقالوا كيف نخرج إليها و ليس لنا بها دار و لا عقار و من يطعمنا و من يسقينا.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه لا عذر لعباده فى ترك طاعته فقال «يا عِبادِىَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِى واسِعَهٌ» يبعد أقطارها فاهربوا من أرض يمنعكم أهلها من الإيمان و الإخلاص فى عبادتى و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) معناه إذا عصى الله فى أرض أنت فيها فاخرج منها إلى غيرها

و قيل معناه إن أرض الجنه واسعه عن الجبائى و أكثر المفسرين على القول الأول «فَإِيَّاىَ فَاعْبُدُونِ» أى اعبدونى خالصا و لا تطيعوا أحدا من خلقى فى معصيتى و إياى منصوب بفعل مضمر يفسره ما بعده و قد مر بيانه و قيل إن دخول الفاء للجزاء و التقدير إن ضاق بكم موضع فاعبدونى و لا تعبدوا غيرى إن أرضى واسعه أمر سبحانه المؤمنين إذا كانوا فى بلد لا يلتئم فيه لهم أمر دينهم أن ينتقلوا عنه إلى غيره ثم خوفهم بالموت ليهون عليهم الهجره فقال «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَهُ الْمَوْتِ» أى كل نفس أحياها الله بحياه خلقها فيه ذائقه مراره الموت بأى أرض كان فلا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت «ثُمَّ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ» بعد الموت فنجازيكم بأعمالكم ثم ذكر سبحانه ثواب من هاجر فقال «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» يعنى المهاجرين «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» أى لننزلنهم «مِنَ الْجَنَّهِ غُرَفاً» أى علالى عاليات «تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» قال ابن عباس لنسكننهم غرف الدر و الزبرجد و الياقوت و لننزلنهم قصور الجنه «خالِدِينَ فِيها» يبقون فيها ببقاء الله «نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» لله تلك الغرف ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ صَبَرُوا» على دينهم فلم يتركوه لشده نالتهم و أذى لحقهم و صبروا على مشاق الطاعات «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» فى مهمات أمورهم و مهاجره دورهم ثم قال «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّهٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» أى و كم من دابه لا يكون رزقها مدخرا معدا عن الحسن و قيل معناه لا تطيق حمل رزقها لضعفها و تأكل بأفواهها عن مجاهد و قيل إن الحيوان أجمع من البهائم و الطيور و غيرهما مما يدب على وجه الأرض لا تدخر القوت لغدها إلا ابن آدم و النمله و الفأره بل تأكل منه قدر كفايتها فقط عن ابن عباس «اللَّهُ يَرْزُقُها وَ إِيَّاكُمْ» أى يرزق تلك الدابه الضعيفه التى لا تقدر على حمل رزقها و يرزقكم أيضا فلا تتركوا الهجره بهذا السبب و

عن عطا عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله ص حتى دخل بعض حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر و يأكل فقال يا ابن عمر ما لك لا تأكل فقلت لا أشتهيه يا رسول الله قال لكنى أشتهيه و هذه صبح رابعه منذ لم أذق

طعاما و لو شئت لدعوت ربى فأعطانى مثل ملك كسرى و قيصر فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت مع قوم يخبئون رزق سنتهم لضعف اليقين فو الله ما برحنا حتى نزلت هذه الآيه «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُها وَ إِيَّاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»

أى السميع لأقوالكم عند مفارقه أوطانكم العليم بأحوالكم لا يخفى عليه شى ء من سركم و إعلانكم.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ٦١ الى ٦٩]

اشاره

وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (٦١) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (٦٢) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِها لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (٦٣) وَ ما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَهَ لَهِيَ الْحَيَوانُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤) فَإِذا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥)

لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٦٦) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَهِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ (٦٧) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ (٦٨) وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩)

ص: ٣٥

القراءه

قرأ ابن كثير و قالون و أهل الكوفه غير عاصم إلا الأعمش و البرجمى و ليتمتعوا ساكنه اللام و الباقون و «لِيَتَمَتَّعُوا» بكسر اللام.

الحجه

قال أبو على من كسر اللام و جعلها الجاره كانت متعلقه بالإشراك المعنى يشركون ليكفروا أى لا فائده لهم فى الإشراك إلا الكفر و ليس يرد عليهم الشرك نفعا إلا الكفر و التمتع بما يستمتعون به فى العاجله من غير نصيب فى الآخره و من قرأ و ليتمتعوا و أراد الأمر كان على معنى التهديد و الوعيد كقوله «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ» و «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» و يدل على ذلك قوله فى موضع آخر «فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» و الإسكان فى لام الأمر سائغ.

اللغه

قال أبو عبيده الحيوان و الحياه واحد و هما مصدران حى حياه و حيوانا و الحياه عرض يصير الأجزاء بمنزله الشى ء الواحد حتى يصح أن يكون قادرا عالما و خاصيه الحياه الإدراك. و التخطف تناول الشى ء بسرعه و منه اختطاف الطير لصيده.

الإعراب

أنى فى قوله «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» منصوب الموضع فيجوز أن يكون حالا من يؤفكون و التقدير منكرين يؤفكون و يجوز أن يكون مصدرا تقديره أى إفك يؤفكون «وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» جمله فى موضع الحال.

المعنى

ثم عجب سبحانه و رسوله و المؤمنون من إيمان المشركين بالباطل مع اعترافهم بأن الله هو الخالق الفاعل فقال «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» أى إن سألت يا محمد هؤلاء المشركين «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى من أنشأهما و أخرجهما من العدم إلى الوجود «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى من ذللهما و سيرهما فى دورانهما على طريقه واحده لا تختلف «لَيَقُولُنَّ» فى جواب ذلك «اللَّهُ» الفاعل لذلك لأنهم كانوا يقولون بحدوث العالم و النشأه الأولى «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى فكيف يصرفون عن عبادته إلى عباده حجر لا ينفع و لا يضر «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسعه «لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ» أى و يضيق ذلك على قدر ما تقتضيه المصلحه و إنما خص بذكر الرزق على الهجره لئلا يخلفهم عنها خوف العيله «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» يعلم مصالح عباده فيرزقهم بحسبها «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِها لَيَقُولُنَّ» فى الجواب عن ذلك «اللَّهُ قُلِ» يا محمد عند ذلك «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على كمال قدرته و تمام نعمته و على ما وفقنا للاعتراف بتوحيده و الإخلاص فى عبادته ثم قال «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» توحيد ربهم مع إقرارهم بأنه خالق الأشياء و منزل المطر من السماء لأنهم لا يتدبرون و عن الطريق المفضى

إلى الحق يعدلون فكأنهم لا يعقلون «وَ ما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ» لأنها تزول كما يزول اللهو و اللعب و يستمتع بها الإنسان مده ثم تنصرم و تنقطع «وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ» يعنى الجنه «لَهِيَ الْحَيَوانُ» أى الحياه على الحقيقه لأنها الدائمه الباقيه التى لا زوال لها و لا موت فيها و تقديره و إن الدار الآخره لهى دار الحيوان أو ذات الحيوان لأن الحيوان مصدر كالنزوان و الغليان فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و المعنى أن حياه الدار الآخره هى الحياه التى لا تنغيص فيها و لا تكدير «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» الفرق بين الحياه الفانيه و الحياه الباقيه الدائمه أى لو علموا لرغبوا فى الباقى و زهدوا فى الفانى و لكنهم لا يعلمون «فَإِذا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أخبر الله سبحانه عن حال هؤلاء الكفار فقال إنهم إذا ركبوا فى السفن فى البحر و هاجت به الرياح و تلاطمت به الأمواج و خافوا الهلاك أخلصوا الدعاء لله مستيقنين أنه لا يكشف السوء إلا هو و تركوا شركاءهم فلم يطلبوا منهم إنجاءهم «فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ» أى فلما خلصهم إلى البر و أمنوا الهلاك عادوا إلى ما كانوا عليه من الإشراك معه فى العباده «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» إن جعلت اللام للأمر فمعناه التهديد أى ليجحدوا نعم الله فى إنجائه إياهم و ليتمتعوا بباقى عمرهم فسوف يعلمون عاقبه كفرهم و إن جعلتها لام كى فالمعنى أنهم يشركون ليكفروا و قد مر معناه «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ لم يعلم هؤلاء الكفار «أَنَّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً» يأمن أهله فيه من القتل و الغاره «وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» أى يقتل بعضهم بعضا فيما حولهم و هم آمنون فى الحرم ذكرهم سبحانه النعمه بذلك ليذعنوا له بالطاعه و ينزجروا عن عباده غيره ثم قال مهددا لهم «أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون بعباده الأصنام و هى باطله مضمحله «وَ بِنِعْمَهِ اللَّهِ» التى أنعم بها عليهم «يَكْفُرُونَ» ثم قال «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أى لا ظالم أظلم ممن أضاف إلى الله ما لم يقله من عباده الأصنام و غيرها «أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ» أى بالقرآن و قيل بمحمد ص «لَمَّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ» هذا استفهام تقرير أى أ ما لهؤلاء الكفار المكذبين مثوى فى جهنم و هذا مبالغه فى إنجاز الوعيد لهم «وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا» أى جاهدوا الكفار ابتغاء مرضاتنا و طاعه لنا و جاهدوا أنفسهم فى هواها خوفا منا و قيل معناه اجتهدوا فى عبادتنا رغبه فى ثوابنا و رهبه فى عقابنا «لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا» أى لنهدينهم السبل الموصله إلى ثوابنا عن ابن عباس و قيل لنوفقنهم لازدياد الطاعات فيزداد ثوابهم و قيل معناه و الذين جاهدوا فى إقامه السنه لنهدينهم سبل الجنه و قيل معناه و الذين يعملون بما يعلمون لنهدينهم إلى ما لا يعلمون «وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ» بالنصر و المعونه فى دنياهم و الثواب و المغفره فى عقباهم و بالله التوفيق.

(۳۰) سوره الروم مکيه و آياتها ستون (۶۰)

اشاره

[توضيح]

هی مکيه قال الحسن إلا قوله «فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ» الآيه

عدد آيها

تسع و خمسون مکيه و المدنی الأخير و الباقون ستون آيه.

اختلافها

أربع آيات «الم» کوفی «غُلِبَتِ الرُّومُ» غير الکوفی و المدنی الأخير فِی بِضْعِ سِنِينَ» غير الکوفی و المدنی الأول «يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» المدنی الأول.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأها کان له من الأجر عشر حسنات بعدد کل ملک سبح لله ما بين السماء و الأرض و أدرک ما ضيع فی يوم و ليلته.

تفسيرها

أجمل فی آخر العنکبوت ذکر المجاهدين ثم فصل فی هذه السوره فقال:

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱ الی ۷]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) غُلِبَتِ الرُّومُ (۲) فِی أَدْنَی الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (۳) فِی بِضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (۴)

بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۵) وَعْدَ اللَّهِ لا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۶) يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ (۷)

اللغه

قال الزجاج الغلب و الغلبه مصدر غلبت مثل الجلب و الجلبه و الغلبه الاستيلاء على القرن بالقهر و البضع القطعه من العدد ما بين الثلاثه إلى العشره و هو من بضعته أى قطعته تبضيعا و منه البضاعه القطعه من المال تدور فى التجاره قال المبرد البضع ما بين العقدين فى جميع الأعداد و الفرح و السرور نظيران و تقيضهما الغم و ليس شى ء من ذلك بجنس و الصحيح أنها من جنس الاعتقاد.

الإعراب

«مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ» تقديره من بعد أن غلبوا فالمصدر مضاف إلى المفعول.

وعد الله مصدر مؤكد لأن قوله «سَيَغْلِبُونَ» وعد من الله للمؤمنين فالمعنى وعد الله ذلك وعدا.

المعنى

«الم» مر تفسيره «غُلِبَتِ الرُّومُ» قال المفسرون غلبت فارس الروم و ظهروا عليهم على عهد رسول الله ص و فرح بذلك كفار قريش من حيث إن أهل فارس لم يكونوا أهل كتاب و ساء ذلك المسلمين و كان بيت المقدس لأهل الروم كالكعبه للمسلمين فدفعتهم فارس عنه و قوله «فِي أَدْنَى الْأَرْضِ» أى فى أدنى الأرض من أرض العرب عن الزجاج و قيل فى أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس يريد الجزيره و هى أقرب أرض الروم إلى فارس عن مجاهد و قيل يريد أذرعات و كسكر عن عكرمه «وَ هُمْ» يعنى الروم «مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ» أى من بعد غلبه فارس إياهم سيغلبون فارس «فِي بِضْعِ سِنِينَ» و هذه من الآيات الداله على أن القرآن من عند الله عز و جل لأن فيه أنباء ما سيكون و ما يعلم ذلك إلا الله عز و جل «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» أى من قبل أن غلبت الروم و من بعد أن غلبت فإن شاء جعل الغلبه لأحد الفريقين على الآخر و إن شاء جعل الغلبه للفريق الآخر عليهم و إن شاء أهلكهما جميعا «وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ» أى و يوم يغلب الروم فارسا يفرح المؤمنون بدفع الروم فارسا عن بيت المقدس لا بغلبه الروم على بيت المقدس فإنهم كفار و يفرحون أيضا لوجوه أخر و هو اغتمام المشركين بذلك و لتصديق خبر الله عز و جل و خبر رسوله و لأنه مقدمه لنصرهم على المشركين «يَنْصُرُ مَنْ يَشاءُ» من عباده «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى الانتقام من أعدائه «الرَّحِيمُ» بمن أناب إليه من خلقه «وَعْدَ اللَّهِ» أى وعد الله ذلك «لا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ» بظهور الروم على فارس «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ» يعنى كفار مكه «لا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناه لجهلهم بالله تعالى

ص: ٣٩

«يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ» أى يعلمون منافع الدنيا و مضارها و متى يزرعون و متى يحصدون و كيف يجمعون و كيف يبنون و هم جهال بالآخره فعمروا دنياهم و خربوا آخرتهم عن ابن عباس و قال الحسن بلغ و الله من علم أحدهم بدنياه أن يقلب الدرهم على ظهره فيخبرك بوزنه و ما يحسن أن يصلى و

سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن قوله «يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا» فقال منه الزجر و النجوم.

[القصه]

عن الزهرى قال كان المشركون يجادلون المسلمين و هم بمكه يقولون أن الروم أهل كتاب و قد غلبهم الفرس و أنتم تزعمون أنكم ستغلبون بالكتاب الذى أنزل إليكم على نبيكم فسنغلبكم كما غلبت فارس الروم و أنزل الله تعالى «الم غُلِبَتِ الرُّومُ» إلى قوله «فِي بِضْعِ سِنِينَ»

قال فأخبرنى عبد الله بن عتبه بن مسعود أن أبا بكر ناحب بعض المشركين قبل أن يحرم القمار على شى ء إن لم تغلب فارس فى سبع سنين فقال رسول الله ص لم فعلت فكل ما دون العشره بضع

فكان ظهور فارس على الروم فى تسع سنين ثم أظهر الله الروم على فارس زمن الحديبيه ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب و روى أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن ابن عباس فى قوله «الم غُلِبَتِ الرُّومُ» قال قد مضى كان ذلك فى أهل فارس و الروم و كانت فارس قد غلبت عليهم ثم غلبت الروم بعد ذلك و لقى نبى الله مشركى العرب و التقت الروم و فارس فنصر الله النبى ص و من معه من المسلمين على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على مشركى العجم ففرح المسلمون بنصر الله إياهم و نصر أهل الكتاب على العجم قال عطيه و سألت أبا سعيد الخدرى عن ذلك فقال التقينا مع رسول الله ص و مشركو العرب و التقت الروم و فارس فنصرنا الله على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على المجوس ففرحنا بنصر الله إيانا على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على المجوس فذلك قوله «يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ» و قال سفيان الثورى سمعت أنهم ظهروا يوم بدر و قال مقاتل فلما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكه و أخبر رسول الله ص أن الروم غلبت فارسا ففرح المؤمنون بذلك و روى أنهم استردوا بيت المقدس و أن ملك الروم مشى إليك شكرا و بسطت له الرياحين فمشى عليها و قال الشعبى لم تمض تلك المده

التی عقدها أبو بکر مع أبی بن خلف حتی غلبت الروم فارسا و ربطوا خیولهم بالمدائن و بنوا الرومیه فأخذ أبو بکر الخطر من ورثته و جاء به إلی رسول الله ص فتصدق به و روی أن أبا بکر لما أراد الهجره تعلق به أبی و أخذ ابنه عبد الله بن أبی بکر کفیلا فلما أراد أن یخرج أبی إلی حرب أحد تعلق به عبد الله بن أبی بکر و أخذ منه ابنه کفیلا و جرح أبی فی أحد و عاد إلی مکه فمات من تلک الجراحه جرحه رسول الله ص و جاءت الروایه

عن النبی ص أنه قال لفارس نطحه أو نطحتان ثم قال لا فارس بعدها أبدا و الروم ذات القرون کلما ذهب قرن خلف قرن هبهب إلی آخر الأبد

و المعنی أن فارس تنطح نطحه أو نطحتین فیبطل ملکها و یزول أمرها

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۸ الی ۱۰]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَتَفَکَّرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ ما خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ النَّاسِ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَکافِرُونَ (۸) أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ أَثارُوا الْأَرْضَ وَ عَمَرُوها أَکْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ فَما کانَ اللَّهُ لِیَظْلِمَهُمْ وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۹) ثُمَّ کانَ عاقِبَهَ الَّذِینَ أَساؤُا السُّوای أَنْ کَذَّبُوا بِآیاتِ اللَّهِ وَ کانُوا بِها یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر البرجمی و الشمونی عن أبی بکر عاقبه بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو علی من نصب عاقبه جعلها خبر کان و نصبها متقدمه کما قال وَ کانَ

حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ فأما اسمها على هذه القراءه فيجوز أن يكون أحد الشيئين السوأى عاقبه الذين أساءوا و يكون إن كذبوا مفعولا له أى لأن كذبوا و لا يجوز أن يكون كذبوا متعلقا بقوله «أَساؤُا» على هذا لأنك تفصل بين الصله و الموصول باسم كان أو يكون إن كذبوا اسم كان و التقدير ثم كان التكذيب عاقبه الذين أساءوا و يكون السوأى على هذا مصدرا لأساءوا لأن فعلى من أبنيه المصادر كالرجعى و الشورى و البشرى و يدل على أن السوأى و السوء بمنزله المصدر ما أنشده أبو عمرو:

أنى جزوا عامرا سوءا بفعلهم أم كيف يجزوننى السوأى من الحسن

و من رفع عاقبه جاز أن يكون الخبر أحد الشيئين السوأى و إن كذبوا كما جاز فى النصب أن يكون كل واحد منهما الاسم و معنى الذين أساءوا الذين أشركوا و التقدير ثم كان عاقبه المسى ء التكذيب بآيات الله أى لم يظفر فى كفره و شركه بشى ء إلا بالتكذيب و إذا جعلت أن كذبوا نفس الخبر جعلت السوأى فى موضع نصب بأنه مصدر و قد يجوز أن يكون السوأى صفه لموصوف محذوف كأنه قال الخله السوأى أو الخلال السوأى.

المعنى

ثم حث سبحانه على التفكر و التدبر فيما يدل على توحيده من خلق السماوات و الأرض ثم فى أحوال القرون الخاليه و الأمم الماضيه فقال «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ» أى فى حال الخلوه لأن فى تلك الحاله يتمكن الإنسان من نفسه و يحضره ذهنه و قيل معناه أ و لم يتفكروا فى خلق الله أنفسهم و المعنى أ و لم يتفكروا فيعلموا و حذف لأن فى الكلام دليلا عليه «ما خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» قال الزجاج معناه إلا للحق أى لإقامه الحق و معناه للدلاله على الصانع و التعريض للثواب «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» أى و لوقت معلوم توفى فيه كل نفس ما كسبت و قيل معناه خلقها فى أوقات قدرها اقتضت المصلحه خلقها فيها و لم يخلقها عبثا عن الجبائى (سؤال) قالوا كيف يعلم المتفكر فى نفسه إن الله سبحانه لم يخلق شيئا إلا بالحق و كيف يعلم الآخره (جواب) قلنا إذا علم بالنظر فى نفسه أنه محدث مخلوق و إن له محدثا قديما قادرا عالما حيا و أنه لا يفعل القبيح و أنه حكيم علم أنه لم يخلقه عبثا و إنما خلقه لغرض و هو التعريض للثواب و ذلك لا يتم إلا بالتكليف فلا بد إذا من الجزاء فإذا لم يوجد فى الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازى فيها و يعلم إذا خلق ما لا ينتفع بنفسه فلا بد أن يكون الغرض أن ينتفع الحى به «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَكافِرُونَ» أى بلقاء جزاء ربهم و بالبعث و بيوم القيامه لجاحدون غير معترفين ثم نبههم سبحانه دفعه أخرى فقال «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ

عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الأمم «كانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» فهلكوا و بادوا فيعتبروا بهم لعلمهم أنهم أهلكوا بتكذيبهم «وَ أَثارُوا الْأَرْضَ» أى و قلبوها و حرثوها بعمارتها عن مجاهد «وَ عَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها» أى أكثر مما عمرها هؤلاء الكفار لأنهم كانوا أكثر أموالا و أطول أعمارا و أكثر أعدادا فحفروا الأنهار و غرسوا الأشجار و بنوا الدور و شيدوا القصور ثم تركوها و صاروا إلى القبور و إلى الهلاك و الثبور «وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى أتتهم رسلهم بالدلالات من عند الله و فى الكلام حذف تقديره فجحدوا الرسل و كذبوا بتلك الرسل فأهلكهم الله بالعذاب «فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» بأن يهلكهم من غير استحقاق «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بأن جحدوا رسل الله و أشركوا معه فى العباده سواه حتى استحقوا العذاب عاجلا و آجلا «ثُمَّ كانَ عاقِبَةَ الَّذِينَ أَساؤُا» إلى نفوسهم بالكفر بالله و تكذيب رسله و ارتكاب معاصيه «السُّواى» أى الخله التى تسوء صاحبها إذا أدركها و هى عذاب النار عن ابن عباس و قتاده «أَنْ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ وَ كانُوا بِها يَسْتَهْزِؤُنَ» أى لتكذيبهم بآيات الله و استهزائهم بها.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۱۱) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (۱۲) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكائِهِمْ شُفَعاءُ وَ كانُوا بِشُرَكائِهِمْ كافِرِينَ (۱۳) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ (۱۴) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (۱۵)

وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَةِ فَأُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ (۱۶) فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ (۱۷) وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ (۱۸) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ كَذلِكَ تُخْرَجُونَ (۱۹) وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ يرجعون بالياء أبو عمرو غير عباس و أوقيه و سهل و حماد و يحيى مختلف عنهما و الباقون بالتاء و قرأ حمزه و الكسائى و كذلك تخرجون بفتح التاء و الباقون بضمها و فتح الراء و فى الشواذ قراءه عكرمه حينا تمسون و ما بعده.

الحجه

قال أبو على حجه الياء إن المتقدم ذكره غيبه «يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» و الخلق هم المخلوقون فى المعنى و جاء قوله «ثُمَّ يُعِيدُهُ» على لفظ الخلق و قوله «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» على المعنى و لم يرجع على لفظ الواحد و وجه التاء أنه صار الكلام من الغيبه إلى الخطاب و حجه من قرأ يخرجون قوله «مِنَ الْأَجْداثِ إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ» و حجه «تُخْرَجُونَ» مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا و قوله «كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتى» و إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ و أما قوله «حِينَ تُمْسُونَ» فالمراد تمسون فيه فحذف فيه تخفيفا على مذهب صاحب الكتاب فى نحوه و مثله قوله تعالى «وَ اتَّقُوا يَوْماً لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» أى لا تجزى فيه قال ابن جنى قال سيبويه حذف فيه معتبطا لحرف الجر و الضمير لدلاله الفعل عليهما و قال أبو الحسن حذف فى فبقى تجزيه لأنه أوصل الفعل إليه ثم حذف الضمير من بعد فهما حذفان متتاليان شيئا على شى ء.

اللغه

الإبلاس اليأس من الخير و قيل هو التحير عند لزوم الحجه قال العجاج:

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا قال نعم أعرفه و أبلسا

و الحبره المسره و منه الحبر العالم و الحبر الجمال و فى

الحديث يخرج رجل من النار ذهب حبره و سبره

أى جماله و سحناؤه و التحبير التحسين الذى يسر به و خص ذكر الروضه هاهنا لأنه ليس عند العرب شى ء أحسن منها قال الأعشى:

ما روضه من رياض الحزن معشبه خضراء جاد عليها مسبل هطل

يضاحك الشمس منها كوكب شرق موزر بعميم النبت مكتهل

يوما بأطيب منها نشر رائحه و لا بأحسنت منها إذ دنا الأصل

. الإعراب

«وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ» يوم ظرف ليتفرقون و يومئذ بدل عنه و موضع الكاف من كذلك نصب بقوله «تُخْرَجُونَ».

المعنى

ثم ذكر سبحانه قدرته على الإعاده فقال «اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» فيجازيهم بأعمالهم «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ» أى يوم تقوم القيامه ييأس الكافرون من رحمه الله تعالى و نعمه التى يفيضها على المؤمنين و قيل يتحيرون و تنقطع حججهم بظهور جلائل آيات الآخره التى يقع عندها علم الضروره «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكائِهِمْ شُفَعاءُ» أى لم يكن لهم من أوثانهم التى عبدوها ليشفعوا لهم شفعاء تشفع لهم أو تدفع عنهم كما زعموا أنا نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى «وَ كانُوا بِشُرَكائِهِمْ كافِرِينَ» يعنى أن المشركين يتبرءون من الأوثان و ينكرون كونها آلهه و يقرون بأن الله لا شريك له عن الجبائى و أبى مسلم «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» أى تظهر القيامه «يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ» فيصير المؤمنون أصحاب اليمين و المشركون أصحاب الشمال فيتفرقون تفرقا لا يجتمعون بعده و قال الحسن لئن كانوا اجتمعوا فى الدنيا ليتفرقن يوم القيامه هؤلاء فى أعلى عليين و هؤلاء فى أسفل السافلين و هو قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى فى الجنه ينعمون و يسرون سرورا يبين لهم عليهم عن قتاده و مجاهد و منه قيل كل حبره تتبعها عبره و الروضه البستان المتناهى منظرا و طيبا و قال ابن عباس يحبرون أى يكرمون و قيل يلذذون بالسماع

عن يحيى بن أبى كثير و الأوزاعى أخبرنا أبو الحسن عبيد الله بن محمد بن أحمد البيهقى قال

أخبرنـا جـدى الإمـام أبو بكر أحمـد بن الحسـين البيهقى قال حـدثنا أبو سـعيد عبـد الملك بن أبى عثمان الزاهـد قال أخبرنا أبو الحسن على بن بندار قال حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن القربانى قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى قال حدثنا خالد بن يزيـد بن أبى مالـك عن أبيه عن خالـد بن معـدان عن أبى أمامه الباهلى أن رسول الله ص قال ما من عبـد يـدخل الجنه إلا و يجلس عنـد رأسه و عنـد رجليه ثنتان من الحور العين تغنيانه بأحسن صوت سـمعه الإنس و الجن و ليس بمزمار الشـيطان و لكن بتمجيد الله و تقديسه

و

عن أبى الـدرداء قال كان رسول الله ص يذكر الناس فذكر الجنه و ما فيها من الأزواج و النعيم و فى القوم أعرابى فجثا لركبتيه و قـال يـا رسول الله هـل فى الجنه من سـماع قـال نعم يـا أعرابى إن فى الجنه نهرا حافتـاه الأبكار من كل بيضاء يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنه

قـال الراوى سـألت أبـا الـدرداء بم يتغنين قال بالتسبيـح و عن إبراهيم إن فى الجنه لأشـجارا عليها أجراس من فضه فإذا أراد أهل الجنه السـماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طربا [هذا الحديث ليس فى بعض النسخ و فى أكثرها موجود] و

عن أبى هريره قـال قـال رسول الله ص الجنه مـائه درجه مـا بين كـل درجتين منهـا كما بين السـماء و الأرض و الفردوس أعلاها سموا و أوسـطها محله و منهـا تنفجر أنهـار الجنه فقام إليه رجل و قال يا رسول الله إنى رجل حبب إلى الصوت فهل لى فى الجنه صوت حسن فقال أى و الـذى نفسـى بيـده إن الله تعالى يوحى إلى شـجره فى الجنه أن أسـمعى عبادى الذين اشـتغلوا بعبادتى و ذكرى عن عزف البرابط و المزامير فترفع صوتا لم يسمع الخلائق بمثله قط من تسبيح الرب

ثم أخبر عن حال الكافرين فقال «وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَهِ» أى بـدلائلنا و بالبعث يوم القيامه «فَأُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ» أى فيه محصلون و لفظه الإحضار لا تستعمل إلا فيما يكرهه الإنسان يقال أحضر فلان مجلس القضاء إذا جى ء به لمـا لاـ يؤثره و منه حضور الوفاه ثم ذكر سبحانه ما تـدرك به الجنه فقال «فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ» و هذا خبر و المراد به الأمر أى فسـبحوه و نزهوه عما لا يليق به أو ينافى تعظيمه من صـفات النقص بـأن تصـفوه بمـا يليق به من الصـفات و الأسـماء. و الإمسـاء الـدخول فى المساء و هو مجى ء الليل و الإصباح نقيضه و هو الدخول فى الصباح و هو مجى ء

ضیاء النهار و له الثناء و المدح فی السماوات و الأرض أی هو المستحق لمدح أهلها لإنعامه علیهم و عشیا أی و فی العشی و حین تدخلون فی الظهیره و هی نصف النهار و إنما خص تعالی هذه الأوقات بالذکر بالحمد و إن کان حمده واجبا فی جمیع الأوقات لأنها أوقات تذکر بإحسان الله و ذلک إن انقضاء إحسان أول إلی إحسان ثان یقتضی الحمد عند تمام الإحسان الأول و الأخذ فی الآخر کما أخبر سبحانه عن حمد أهل الجنه بقوله «وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ» لأن ذلک حال الانتقال من نعیم الدنیا إلی الجنه و قیل إن الآیه تدل علی الصلوات الخمس فی الیوم و اللیله لأن قوله «حِینَ تُمْسُونَ» یقتضی المغرب و العشاء الآخره «وَ حِینَ تُصْبِحُونَ» یقتضی صلاه الصبح «وَ عَشِیًّا» یقتضی صلاه العصر «وَ حِینَ تُظْهِرُونَ» یقتضی صلاه الظهر عن ابن عباس و مجاهد و هو الأحسن لأنه خص هذه الأوقات بالذکر و قیل إنما خص صلاه اللیل باسم التسبیح و صلاه النهار باسم الحمد لأن الإنسان فی النهار متقلب فی أحوال توجب الحمد لله علیها و فی اللیل علی أحوال توجب تنزیه الله تعالی من الأسواء فیها فلذلک صار الحمد فی النهار أخص فسمیت به صلاه النهار و التسبیح باللیل أخص فسمیت به صلاه اللیل «یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ یُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ» أی یخرج الإنسان من النطفه و یخرج النطفه من الإنسان عن ابن عباس و ابن مسعود و قیل یخرج المؤمن من الکافر و یخرج الکافر من المؤمن عن مجاهد و قد ذکرنا فیما تقدم «وَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» بالنبات بعد جدوبها «وَ کَذلِکَ تُخْرَجُونَ» أی کما أحیا الأرض بالنبات کذلک یحییکم بالبعث و تخرجون من قبورکم أحیاء «وَ مِنْ آیاتِهِ» أی و من دلالاته علی وحدانیته و کمال قدرته «أَنْ خَلَقَکُمْ» أی خلق آدم الذی هو أبوکم و أصلکم «مِنْ تُرابٍ» ثم خلقکم منه و ذلک قوله «ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ» أی ثم إذا أنتم ذریه بشر من لحم و دم تنبسطون فی الأرض و تنصرفون علی ظهرها و تتفرقون فی أطرافها فهلا دلکم ذلک علی أنه لا یقدر علی ذلک غیره تعالی و أنه لا یستحق العباده سواه.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْواجاً لِتَسْکُنُوا إِلَیْها وَ جَعَلَ بَیْنَکُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) وَ مِنْ آیاتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوانِکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِلْعالِمِینَ (۲۲) وَ مِنْ آیاتِهِ مَنامُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ ابْتِغاؤُکُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَسْمَعُونَ (۲۳) وَ مِنْ آیاتِهِ یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَیُحْیِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۲۴) وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذا دَعاکُمْ دَعْوَهً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ حفص «لِلْعالِمِينَ» بكسر اللام الأخيره و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على خص العالمين فى روايه حفص و إن كانت الآيه لكافه الناس عالمهم و جاهلهم لأن العالم لما تدبر فاستدل بما شاهده على ما لم يستدل عليه غيره صار كأنه ليس بآيه لغير العالم لذهابه عنها و تركه الاعتبار بها و من قال للعالمين فلأن ذلك فى الحقيقه دلاله و موضع اعتبار و إن ترك تاركون لغفلتهم أو لجهلهم التدبر بها و الاستدلال بها.

الإعراب

فى قوله «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ» أقوال (أحدها) إن التقدير و من آياته أن يريكم فلما حذف أن ارتفع الفعل كقول طرفه:

أ لا أى هذا الزاجرى أحضر الوغى و أن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

و فى المثل تسمع بالمعيدى خير من أن تراه (و ثانيها) أن التقدير و من آياته آيه يريكم البرق بها ثم حذف لدلاله من عليها و مثله من الشعر:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت و أخرى أبتغى العيش أكدح

أى فمنها تاره أموتها أى أموت فيها (و ثالثها) أن يكون التقدير و يريكم البرق خوفا و طمعا و من آياته فيكون عطفا لجمله على جمله و قوله «خَوْفاً وَ طَمَعاً» منصوبان على تقدير

ص: ۴۸

اللام و التقدير لتخافوا خوفا و لتطمعوا طمعا ثم إذا دعاكم دعوه من الأرض الجار يتعلق بمحذوف فى موضع الحال من الكاف و الميم أى إذا دعاكم خارجين من الأرض و إن شئت كان وصفا للنكره أى دعوه ثابته من هذه الجهه و لا يجوز أن يتعلق بيخرجون لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبله.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما قدمه من تنبيه العبيد على دلائل التوحيد فقال «وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أى جعل لكم من شكل أنفسكم و من جنسكم «أَزْواجاً» و إنما من سبحانه علينا بذلك لأن الشكل إلى الشكل أميل عن أبى مسلم و قيل معناه أن حواء خلقت من ضلع آدم (عليه السلام) عن قتاده و قيل إن المراد بقوله «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أن النساء خلقن من نطف الرجال «لِتَسْكُنُوا إِلَيْها» أى لتطمئنوا إليها و تألفوا بها و يستأنس بعضكم ببعض «وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً» يريد بين المرأه و زوجها جعل سبحانه بينهما الموده و الرحمه فهما يتوادان و يتراحمان و ما شى ء أحب إلى أحدهما من الآخر من غير رحم بينهما قال السدى الموده المحبه و الرحمه الشفقه «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فى خلق الأزواج مشاكله للرجال «لَآياتٍ» أى لدلالات واضحات «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فى ذلك و يعتبرون به ثم نبه سبحانه على آيه أخرى فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على توحيده «خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و ما فيهما من عجائب خلقه و بدائع صنعه مثل ما فى السماوات من النجوم و الشمس و القمر و جريها فى مجاريها على غايه الاتساق و النظام و ما فى الأرض من أنواع الجماد و النبات و الحيوان المخلوقه على وجه الأحكام «وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِكُمْ» فالألسنه جمع لسان و اختلافها هو أن ينشئها الله تعالى مختلفه فى الشكل و الهيأه و التركيب فتختلف نغماتها و أصواتها حتى أنه لا يشتبه صوتان من نفسين هما إخوان و قيل إن اختلاف الألسنه هو اختلاف اللغات من العربيه و العجميه و غيرهما و لا شى ء من الحيوانات تتفاوت لغاتها كتفاوت لغات الإنسان فإن كانت اللغات توقيفيا من قبل الله تعالى فهو الذى فعلها و ابتدأها و إن كانت مواضعه من قبل العباد فهو الذى يسرها «وَ أَلْوانِكُمْ» أى و اختلاف ألوانكم من البياض و الحمره و الصفره و السمره و غيرها فلا يشبه أحد أحدا مع التشاكل فى الخلقه و ما ذلك إلا للتراكيب البديعه و اللطائف العجيبه الداله على كمال قدرته و حكمته حتى لا يشتبه اثنان من الناس و لا يلتبسان مع كثرتهم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى أدله واضحات «لِلْعالِمِينَ» أى للمكلفين «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على توحيده و إخلاص العباده له «مَنامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ابْتِغاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ» بالنهار و هذا تقديره أى يصرفكم فى طلب المعيشه و المنام و النوم بمعنى واحد و قيل إن الليل و النهار معا وقت للنوم و وقت لابتغاء الفضل لأن من الناس من

يتصرف فى كسبه ليلا و ينام نهارا فيكون معناه و من دلائله النوم الـذى جعله الله راحه لأبـدانكم بالليل و قد تنامون بالنهار فإذا انتبهتم انتشرتم لابتغاء فضل الله «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» ذلك فيقبلونه و يتفكرون فيه لأن من لا يتفكر فيه لا ينتفع به فكأنه لم يسمعه «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً» معناه و من دلالاته أن يريكم النار تنقدح من السحاب يخافه المسافر و يطمع فيه المقيم عن قتاده و قيل خوفا من الصواعق و طمعا فى الغيث عن الضحاك و قيل خوفا من أن يخلف و لا يمطر و طمعا فى المطر عن أبى مسلم «وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَيُحْيِي بِهِ» أى بـذلك الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى بعد انقطاع الماء عنها و جدوبها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» أى للعقلاء المكلفين «وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ» بلا دعامه تدعمها و لا علاقه تتعلق بها بأمره لهما بالقيام كقوله تعالى «إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و قيل بأمره أى بفعله و إمساكه إلا أن أفعال الله عز اسمه تضاف إليه بلفظ الأمر لأنه أبلغ فى الاقتدار فإن قول القائل أراد فكان أو أمر فكان أبلغ فى الدلاله على الاقتدار من أن يقول فعل فكان و معنى القيام الثبات و الدوام و يقال السوق قائمه «ثُمَّ إِذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ» أى من القبر عن ابن عباس يأمر الله عز اسمه إسرافيل (عليه السلام) فينفخ فى الصور بعد ما يصور الصور فى القبور فيخرج الخلائق كلهم من قبورهم «إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» من الأرض أحياء و قيل أنه سبحانه جعل النفخه دعاء لأن إسرافيل يقول أجيبوا داعى الله فيدعو بأمر الله سبحانه و قيل إن معناه أخرجكم من قبوركم بعد أن كنتم أمواتا فيها فعبر عن ذلك بالدعاء إذ هو بمنزله الدعاء و بمنزله كن فيكون فى سرعه تأتى ذلك و امتناع التعذر و إنما ذكر سبحانه هذه المقدورات على اختلافها ليدل عباده على أنه القادر الذى لا يعجزه شىء العالم الذى لا يعزب عنه شىء و تدل هذه الآيات على فساد قول من قال إن المعارف ضروريه لأن ما يعرف ضروره لا يمكن الاستدلال عليه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (۲۶) وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلى فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲۷) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ فِي ما رَزَقْناكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ تَخافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۲۸) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْواءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۲۹) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۳۰)

الإعراب

«هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ» لكم الجار و المجرور فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و المبتدأ من شركاء و من مزيده و من فى قوله «مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» تتعلق بما يتعلق به اللام و يجوز أن يتعلق بمحذوف و يكون فى موضع نصب على الحال و العامل فى الحال ما يتعلق به اللام. «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ» جمله فى موضع نصب لأنه جواب قوله «هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ» و تقديره فتستووا و قوله «تَخافُونَهُمْ» أى تخافون أن يساووكم كخيفتكم مساواه بعضكم بعضا. حنيفا نصب على الحال. فطره الله منصوب بمعنى اتبع فطره الله لأن معنى «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» اتبع الدين القيم فيكون بدلا من وجهك فى المعنى.

المعنى

ثم قال سبحانه بعد أن ذكر الدلالات الداله على توحيده «وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» من العقلاء يملكهم و يملك التصرف فيهم و إنما خص العقلاء لأن ما عداهم فى حكم التبع لهم ثم أخبر سبحانه عن جميعهم فقال «كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ» أى كل له مطيعون فى الحياه و البقاء و الموت و البعث و إن عصوا فى العباده عن ابن عباس و هذا مفسر فى سوره البقره «وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يخلقهم إنشاء و يخترعهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الإفناء فجعل سبحانه ما ظهر من ابتداء خلقه دليلا على ما خفى من إعادته استدلالا بالشاهد على الغائب ثم أكد ذلك بقوله «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» هو يعود إلى مصدر يعيده فالمعنى و الإعاده أهون و قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه و هو هين عليه كقوله «اللَّهِ أَكْبَرُ» أى كبير لا يدانيه أحد فى كبريائه و كقول الشاعر:

لعمرك ما أدرى و إنى لأوجل على أينا تغدو المنيه أول

فمعنى لأوجل أى وجل و قال الفرزدق:

إن الذى سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز و أطول

أى عزيزه طويله و قد قيل فيه أنه أراد أعز و أطول من دعائم بيوت العرب و قال آخر:

تمنى رجال أن أموت و إن أمت فتلك سبيل لست فيها بأوحد

أى بواحد هذا قول أهل اللغه (و الثانى) أنه إنما قال أهون لما تقرر فى العقول إن إعاده الشى ء أهون من ابتدائه و معنى أهون أيسر و أسهل و هم كانوا مقرين بالابتداء فكأنه قال لهم كيف تقرون بما هو أصعب عندكم و تنكرون ما هو أهون عندكم (الثالث) إن الهاء فى عليه يعود إلى الخلق و هو المخلوق أى و الإعاده على المخلوق أهون من النشأه الأولى لأنه إنما يقال له فى الإعاده كن فيكون و فى النشأه الأولى كان نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم كسيت العظام لحما ثم نفخ فيه الروح فهذا على المخلوق أصعب و الإنشاء يكون أهون عليه و هذا قول النحويين و مثله يروى عن ابن عباس قال و هو أهون على المخلوق لأنه يقول له يوم القيامه كن فيكون و أما ما يروى عن مجاهد أنه قال الإنشاء أهون عليه من الابتداء فقوله مرغوب عنه لأنه تعالى لا يكون عليه شى ء أهون من شى ء «وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلى» أى و له الصفات العليا «فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و هى أنه لا إله إلا هو وحده لا شريك له لأنها دائمه يصفه بها الثانى كما يصفه بها الأول عن قتاده و قيل هى أنه ليس كمثله شى ء عن ابن عباس و قيل هى جميع ما يختص به عز اسمه من الصفات العلى التى لا يشاركه فيها سواه و الأسماء الحسنى التى تفيد التعظيم كالقاهر و الإله «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى ملكه «الْحَكِيمُ» فى خلقه ثم احتج سبحانه على عبده الأوثان فقال «ضَرَبَ لَكُمْ» أيها المشركون «مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أى بين لكم شبها لحالكم ذلك المثل من أنفسكم ثم بينه فقال «هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» أى من عبيدكم و إمائكم «مِنْ شُرَكاءَ فِي ما رَزَقْناكُمْ» من المال و الأملاك و النعم أى هل يشاركونكم فى أموالكم و هو قوله «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ» أى فأنتم و شركاؤكم من عبيدكم و إمائكم فيما رزقناكم شرع سواء «تَخافُونَهُمْ» أن يشاركوكم فيما ترثونه من آبائكم «كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى كما يخاف الرجل الحر شريكه الحر فى المال يكون بينهما أن ينفرد دونه فيه بأمر و كما يخاف الرجل شريكه فى الميراث أن يشاركه لأنه يجب أن ينفرد به فهو يخاف شريكه يعنى أن هذه الصفه لا تكون بين المالكين و المملوكين

كما تكون بين الأحرار و معنى أنفسكم هاهنا أمثالكم من الأحرار كقوله «وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» و كقوله «ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» أى بأمثالهم من المؤمنين و المؤمنات و المعنى أنكم إذا لم ترضوا فى عبيدكم أن يكونوا شركاء لكم فى أموالكم و أملاككم فكيف ترضون لربكم أن يكون له شركاء فى العباده قال سعيد بن جبير لأنه كانت تلبيه قريش لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك فأنزل الله تعالى الآيه ردا عليهم و إنكارا لقولهم «كَذلِكَ» أى كما ميزنا لكم هذه الأدله «نُفَصِّلُ الْآياتِ» أى الأدله «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» فيتدبرون ذلك ثم قال سبحانه مبينا لهم أنهم إنما اتبعوا أهواءهم فيما أشركوا به «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أشركوا بالله «أَهْواءَهُمْ» فى الشرك «بِغَيْرِ عِلْمٍ» يعلمونه جاءهم من الله «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» أى فمن يهدى إلى الثواب و الجنه من أضله الله عن ذلك عن الجبائى و قيل معناه من أضل عن الله الذى هو خالقه و رازقه و المنعم عليه مع ما نصبه له من الأدله فمن يهديه بعد ذلك عن أبى مسلم قال و هو من قولهم أضل فلان بعيره بمعنى ضل بعيره عنه قال الشاعر:

هبونى امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كثير

و إنما المعنى ضل بعيره عنه «وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ» ينصرونهم و يدفعون عنهم عذاب الله تعالى إذا حل بهم ثم خاطب سبحانه نبيه ص و المراد جميع المكلفين و قال «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ» أى أقم قصدك للدين و المعنى كن معتقدا للدين و قيل معناه اثبت و دم على الاستقامه و قيل معناه أخلص دينك عن سعيد بن جبير و قيل معناه سدد عملك فإن الوجه ما يتوجه إليه و عمل الإنسان و دينه مما يتوجه الإنسان إليه لتشديده و إقامته «حَنِيفاً» أى مائلا إليه ثابتا عليه مستقيما فيه لا يرجع عنه إلى غيره «فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها» فطره الله المله و هى الدين و الإسلام و التوحيد التى خلق الناس عليها و لها و بها أى لأجلها و التمسك بها فيكون كقوله «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» و هو كما يقول القائل لرسوله بعثتك على هذا و لهذا و بهذا و المعنى واحد و منه

قول النبى ص كل مولود يولد على الفطره حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه و ينصرانه و يمجسانه

و قيل معناه اتبع من الدين ما دلك عليه فطره الله و هو ابتداء خلقه للأشياء لأنه خلقهم و ركبهم و صورهم على وجه يدل على أن لهم صانعا قادرا عالما حيا قديما واحدا لا يشبه شيئا و لا يشبهه شى ء عن أبى مسلم «لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» أى لا تغيير لدين الله الذى أمر الناس بالثبات عليه فى التوحيد و العدل و إخلاص العباده لله عن الضحاك و مجاهد

و قتاده و سعيد بن جبير و إبراهيم و ابن زيد و قالوا أن لا هاهنا بمعنى النهى أى لا تبدلوا دين الله التى أمرتم بالثبات عليها و قيل المراد به النهى عن الخصاء عن ابن عباس و عكرمه و قيل معناه لا تبديل لخلق الله فيما دل عليه بمعنى أنه فطره الله على وجه يدل على صانع حكيم فلا يمكن أن يجعله خلقا بغير الله حتى يبطل وجه الاستدلال عن أبى مسلم و المعنى إنما دلت عليه الفطره لا يمكن فيه التبديل «ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» أى ذلك الدين المستقيم الذى يجب اتباعه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» صحه ذلك لعدولهم عن النظر فيه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلاهَ وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (۳۱) مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (۳۲) وَ إِذا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذا أَذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَهً إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (۳۳) لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳۴) أَمْ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمْ سُلْطاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِما كانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى فارقوا بالألف و الباقون «فَرَّقُوا» و قد مضى بيانه فى سوره الأنعام و فى الشواذ قراءه أبى العاليه فيمتعوا فسوف يعلمون و معناه تطول أعمارهم على كفرهم فسوف يعلمون تهديدا على ذلك.

اللغه

الإنابه الانقطاع إلى الله بالطاعه فأصله على هذا القطع و منه الناب لأنه قاطع و ينيب فى الأمر إذا نشب فيه كما ينشب الناب القاطع و يجوز أن يكون من ناب ينوب إذا رجع مره بعد مره فتكون الإنابه التوبه التى يجددها مره بعد مره و الشيع الفرق و كل فرقه شيعه على حده سموا بذلك لأن بعضهم يشيع بعضا على مذهبه فشيعه الحق هم الذين اجتمعوا على الحق و كذلك شيعه أمير المؤمنين (عليه السلام) هم الذين اجتمعوا معه على الحق.

المعنى

ثم قال سبحانه «مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» قال الزجاج زعم جميع النحويين أن معناه فأقيموا وجوهكم منيبين إليه لأن مخاطبه النبى ص تدخل معه فيها الأمه

و الـدليل على ذلـك قوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» فقوله «فَأَقِمْ وَجْهَكَ» معناه فأقيموا وجوهكم منيبين إليه أى راجعين إلى كـل مـا أمر به مع التقوى و أداء الفرض و هو قوله «وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» ثم أخبر سـبحانه أنه لا ينفع ذلك إلا بالإخلاص فى التوحيد فقال «وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ» أى لا تكونوا من أهل الشـرك من جمله الذين فرقوا دينهم عن الفراء و يجوز أن يكون قوله «مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ» «وَ كانُوا شِيَعاً» ابتـداء كلام و معنـاه الـذين أوقعوا فى دينهم الاختلاف و صاروا ذوى أديان مختلفه فصار بعضـهم يعبدوننا و بعضـهم يعبد نارا و بعضهم شمسا إلى غير ذلك و قد تقدم تفسيره فى سوره الأنعام «كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ» أى كل أهل مله بما عنـدهم من الدين راضون عن مقاتل و قيل كل فريق بدينهم معجبون مسـرورون يظنون أنهم على حق «وَ إِذا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ» أى إذا أصـابهم مرض أو فقر أو شـده دعوا الله تعالى «مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» أى منقطعين إليه مخلصين فى الدعاء له «ثُمَّ إِذا أَذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً» بأن يعافيهم من المرض أو يغنيهم من الفقر أو ينجيهم من الشده «إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» أى يعودون إلى عباده غير الله على خلاف ما يقتضيه العقل من مقابله النعم بالشكر ثم بين سبحانه أنهم يفعلون ذلك «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ» من النعم إذ لا غرض فى الشـرك إلا كفران نعم الله سبحانه و قيل إن هذه اللام للأمر على معنى التهديد مثل قوله «فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ» ثم قال سـبحانه يخاطبهم مهددا لهم «فَتَمَتَّعُوا» بهذه الدنيا و انتفعوا بنعيمهـا الفانى كيف شئتم «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» عاقبه كفركم «أَمْ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمْ سُلْطاناً» هـذا اسـتفهام مسـتأنف معناه بل أنزلنا عليهم برهانا و حجه يتسلطون بذلك على ما ذهبوا إليه «فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِما كانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» أى فذلك البرهان كأنه يتكلم بصحه شركهم و يحتج لهم به و المعنى أنهم لا يقدرون على تصحيح ذلك و لا يمكنهم ادعاء برهان و حجه عليه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (۳۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۳۷) فَآتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ ذلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۳۸) وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوالِ النَّاسِ فَلا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ (۳۹) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير و ما أتيتم من ربا مقصوره الألف غير ممدوده و قرأ الباقون «ما آتَيْتُمْ» بالمد و قرأ أهل المدينه و يعقوب و سهل لتربوا بالتاء و ضمها و سكون الواو و الباقون «لِيَرْبُوَا» بالياء و فتحها و نصب الواو.

الحجه

قال أبو على معنى «ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً» ما أتيتم من هديه أهديتموها لتعوضوا ما هو أكثر منه و تكافئوا أزيد منه «فَلا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ» لأنكم إنما قصدتم إلى زياده العوض فلم تبتغوا فى ذلك وجه الله و مثل هذا فى المعنى قوله «وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» فمن مد آتيتم فلأن المعنى أعطيتم و من قصر فإنه يؤول فى المعنى إلى قول من مد إلا أن أتيتم على لفظ جئتم كما تقول جئت زيدا فكأنه قال ما جئتم من ربا و مجيئهم لذلك إنما هو على وجه الإعطاء له كما تقول أتيت الخطأ و أتيت الصواب قال الشاعر:

أتيت الذى يأتى السفيه لغرتى إلى أن علا وخط من الشيب مفرقى

فإتيانه الذى يأتيه السفيه إنما هو فعل منه له قال و لم يختلفوا فى مد «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ» فهو كقوله «وَ إِيتاءَ الزَّكاهِ» و إن كان لو قال أتيت الزكاه لجاز أن يعنى به فعلتها و لكن الذى جاء منه فى التنزيل و فى سائر الكلام الإيتاء و من قرأ «لِيَرْبُوَا» فإن فاعله الربا المذكور فى قوله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً» و قدر المضاف و حذفه كأنه فى اجتلاب أموال الناس و اجتذابه و نحو ذلك و كأنه سمى هذا المدفوع على وجه اجتلاب الزياده ربا و لو قصد به وجه الله لما كان

العوض فيه الاستزاده على ما أعطى فسمى باسم الزياده و الربا هو الزياده بذلك سمى المحرم المتوعد فاعله و بالزياده ما يأخذ على ما أعطى و المدفوع ليس فى الحقيقه ربا إنما المحرم الزياده التى يأخذها زيدا على ما أعطى فسمى الجميع ربا فكذلك ما أعطاه الواهب و المهدى لاستجلاب الزياده سمى ربا لمكان الزياده المقصوده فى المكافاه فوجه «لِيَرْبُوَا فِي أَمْوالِ النَّاسِ» ليربوا ما آتيتم فلا يربوا عند الله لأنه لم يقصد به وجه البر و القربه إنما قصد به اجتلاب الزياده و لو قصد به وجه الله تعالى لكان كقوله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ» أى صاروا ذوى أضعاف من الثواب على ما أتوا من الزكاه يعطون بالحسنه عشرا فله عشر أمثالها و قول نافع لتربوا أى لتصيروا ذوى زياده فيما أتيتم من أموال الناس أى تستدعونها و تجتلبونها و كأنه من أربى أى صار ذا زياده مثل أقطف و أجرب.

المعنى

لما تقدم ذكر المشركين عقبه سبحانه بذكر أحوالهم فى البطر عند النعمه و اليأس عند الشده فقال «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً» أى إذا آتيناهم نعمه من عافيه و صحه جسم أو سعه رزق أو أمن و دعه «فَرِحُوا بِها» أى سروا بتلك الرحمه «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أى و إن أصابهم بلاء و عقوبه بذنوبهم التى قدموها و سمى ذلك سيئه توسعا لكونه جزاء على السيئه عن الجبائى و قيل و إن يصبهم قحط و انقطاع مطر و شده و سميت سيئه لأنها تسوء صاحبها «إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ» أى ييأسون من رحمه الله و إنما قال «بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» و لم يقل بما قدموا على التغليب للأظهر الأكثر فإن أكثر العمل لليدين و العمل للقلب و إن كان كثيرا فإنه أخفى ثم نبههم سبحانه على توحيده فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسعه «لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى و يضيق لمن يشاء على حسب ما تقتضيه مصالح العباد «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فى بسط الرزق لقوم و تضييقه لقوم آخرين «لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» بالله ثم خاطب نبيه ص فقال «فَآتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» أى و أعط ذوى قرباك يا محمد حقوقهم التى جعلها الله لهم من الأخماس عن مجاهد و السدى و

روى أبو سعيد الخدرى و غيره إنه لما نزلت هذه الآيه على النبى ص أعطى فاطمه (عليه السلام) فدكا و سلمه إليها و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أنه خطاب له ص و لغيره و المراد بالقربى قرابه الرجل و هو أمر بصله الرحم بالمال و النفس عن الحسن «وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ» معناه و آت المسكين و المسافر المحتاج ما فرض الله لهم فى مالك «ذلِكَ خَيْرٌ» أى إعطاء الحقوق مستحقيها خير «لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ» بالإعطاء دون الرياء و السمعه «وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الفائزون بثواب الله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوالِ النَّاسِ فَلا يَرْبُوا

عِنْدَ اللَّهِ» قيل فى الربا المذكور فى الآيه قولان (أحدهما)

أنه ربا حلال و هو أن يعطى الرجل العطيه أو يهدى الهديه ليثاب أكثر منها فليس فيه أجر و لا وزر عن ابن عباس و طاووس و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

(و القول الآخر) أنه الربا المحرم عن الحسن و الجبائى فعلى هذا يكون كقوله يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبا وَ يُرْبِى الصَّدَقاتِ «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاهٍ» أى و ما أعطيتموه أهله على وجه الزكاه «تُرِيدُونَ» بذلك «وَجْهَ اللَّهِ» أى ثواب الله و رضاه و لا تطلبون بها المكافاه «فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ» أى فأهلها هم المضعفون يضاعف لهم الثواب و قيل المضعفون ذوو الأضعاف فى الحسنات كما يقال رجل مقو أى ذو قوه و موسر أى ذو يسار و قيل هم المضعفون للمال فى العاجل و للثواب فى الآجل لأن الله سبحانه جعل الزكاه سببا لزياده المال و منه

الحديث ما نقص مال من صدقه

و

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) فرض الله تعالى الصلاه تنزيها عن الكبر و الزكاه تسبيبا للرزق و الصيام ابتلاء لإخلاص الخلق و صله الأرحام منماه للعدد

فى كلام طويل و بدأ سبحانه فى الآيه بالخطاب ثم ثنى بالخبر و ذلك معدود فى الفصاحه ثم عاد إلى دليل التوحيد فقال «اللَّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ» أى أوجدكم و أنشأ خلقكم «ثُمَّ رَزَقَكُمْ» أى أعطاكم أنواع النعم «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» بعد ذلك ليصح إيصالكم إلى ما عرضكم له من الثواب الدائم «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» ليجازيكم على أفعالكم «هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ» التى عبدتموها من دونه «مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذلِكُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أو يقدر عليه فيجوز لذلك توجه العباده إليه ثم نزه سبحانه نفسه عن أن يشرك معه فى العباده فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ».

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

ظَهَرَ الْفَسادُ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما كَسَبَتْ أَيْدِى النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِى عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۱) قُلْ سِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (۴۲) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِىَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ (۴۳) مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ (۴۴) لِيَجْزِىَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْكافِرِينَ (۴۵)

اللغه

الصدع الشق و تصدع القوم تفرقوا قال:

و كنا كندمانى جذيمه حقبه من الدهر حتى قيل لن يتصدعا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما أصاب الخلق بسبب ترك التوحيد فقال «ظَهَرَ الْفَسادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و معناه ظهر قحط المطر و قله النبات فى البر حيث لا يجرى نهر و هو البوادى و البحر و هو كل قريه على شاطئ نهر عظيم «بِما كَسَبَتْ أَيْدِی النَّاسِ» يعنى كفار مكه عن ابن عباس و ليس المراد بالبر و البحر فى الآيه كل بر و بحر فى الدنيا و إنما المراد به حيث ظهر القحط بدعاء النبى ص فعلى هذا يكون التقدير ظهر عقوبه الفساد فى البر و البحر قال الفراء أجدب البر و انقطعت ماده البحر بذنوبهم و كان ذلك ليذوقوا الشده فى العاجل و يجوز أيضا أن يسمى الهلاك و الخراب فسادا كما يسمى العذاب سوءا و إن كان ذلك حكمه و عدلا و قيل البر ظهر الأرض و البحر المعروف و الفساد ارتكاب المعاصى عن أبى العاليه و قيل فساد البر قتل قابيل بن آدم أخاه و فساد البحر أخذ السفينه غصبا عن مجاهد و قيل ولاه السوء فى البر و البحر و قيل فساد البر ما يحصل فيه من المخاوف المانعه من سلوكه و يكون ذلك بخذلان الله تعالى لأهله و العقاب به و فساد البحر اضطراب أمره حتى لا يكون للعباد متصرف فيه و كل ذلك ليرتدع الخلق عن معاصيه و قيل البر البريه و البحر الريف و المواضع الخطبه و أصل البر من البر لأنه يبر بصلاح المقام فيه و كذلك البر لأنه يبر بصلاحه فى الغذاء أتم صلاح و أصل البحر الشق لأنه شق فى الأرض ثم كثر فسمى الماء الملح بحرا أنشد ثعلب:

و قد عاد عذب الماء بحرا فزادنى على مرضى أن أبحر المشرب العذب

«بِما كَسَبَتْ أَيْدِی النَّاسِ» أی جزاء بما عمله الناس من الكفر و الفسوق و قيل معناه بسوء أفعالهم و شؤم معاصيهم «لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا» أی ليصيبهم الله بعقوبه بعض أعمالهم التی عملوها من المعاصی «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أی ليرجعوا عنها فی المستقبل و قيل معناه ليرجع من يأتی بعدهم عن المعاصی «قُلْ» يا محمد «سِيرُوا فِی الْأَرْضِ» ليس بأمر و لكنه مبالغه فی العظه و روی عن ابن عباس أنه قال من قرأ القرآن و عمله سار فی الأرض لأن فيه أخبار الأمم «فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ» من الملوك العاتيه و القرون العاصيه كيف أهلكهم الله و كيف صارت قصورهم قبورهم و محاضرهم مقابرهم فلم يبق لهم عين و لا أثر ثم بين أنه فعل ذلک بهم لسوء صنيعهم فقال «كانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» أی استقم للدين المستقيم بصاحبه إلی الجنه أی لا تعدل عنه يمينا و لا شمالا فإنک متی فعلت ذلک أداک إلی الجنه و هو مثل قوله ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ و قوله تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِیَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ» أی لذلک اليوم و هو يوم القيامه «مِنَ اللَّهِ» أی لا يرده أحد من الله «يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ» أی يتفرقون فيه فريق فی الجنه و فريق فی السعير عن قتاده و غيره «مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أی عقوبه كفره لا يعاقب أحد بذنبه «وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ» أی يوطئون لأنفسهم منازلهم يقال مهدت لنفسی خيرا أی هيأته و وطأته و المعنى أن ثواب ذلک يصل إليهم و يتمهد أحوالهم الحسنه عند الله و هذا توسع يقول من أصلح عمله فكأنه فرش لنفسه فی القبر و القيامه و سوی مضجعه و مثواه و

روی منصور بن حازم عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال إن العمل الصالح ليسبق صاحبه إلی الجنه فيمهد له كما يمهد لأحدكم خادمه فراشه

«لِيَجْزِیَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ» أی ليجزيهم علی قدر استحقاقهم و يزيدهم من فضله و قيل معناه بسبب فضله لأنه خلقه و هداه و مكنه و أزاح علته حتی استحق الثواب و قيل من فضله يعنی فضلا من فضله و ثوابا لا ينقطع «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْكافِرِينَ» أی لا يريد كرامتهم و منفعتهم و إنما يريد عقابهم جزاء علی كفرهم.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۴۶ الی ۵۰]

اشاره

وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِیَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۴۶) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلی قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَانْتَقَمْنا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (۴۷) اللَّهُ الَّذِی يُرْسِلُ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَيَبْسُطُهُ فِی السَّماءِ كَيْفَ يَشاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسَفاً فَتَرَی الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ فَإِذا أَصابَ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۴۸) وَ إِنْ كانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (۴۹) فَانْظُرْ إِلی آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ ذلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتی وَ هُوَ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ قَدِيرٌ (۵۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن ذكوان كسفا بسكون السين و الباقون بتحريكها و قد مضى القول فيه و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه غير أبى بكر «إِلى آثارِ» على الجمع و الباقون أثر بغير الألف على الواحد و

روى عن على (عليه السلام) و ابن عباس و الضحاك من خلله

و عن الجحدرى و ابن السميقع و ابن حيوه كيف تحيى بالتاء.

الحجه

قال أبو على الإفراد فى أثر لأنه مضاف إلى مفرد و جاز الجمع لأن رحمه الله يجوز أن يراد به الكثره كما قال سبحانه وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها و قوله «كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ» يجوز أن يكون فاعل يحيى الضمير العائد إلى أثر و يجوز أن يكون الضمير العائد إلى اسم الله و هو الأولى و من رد الضمير إلى أثر لزمه أن يقول تحيى بالتاء إذا قرأ «آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ» فأما من قرأ من خلله فيجوز أن يكون خلل واحد خلال كجبل و جبال و يجوز أن يكون خلال واحدا عاقب خللا كالصلأ و الصلاء و من قرأ إلى أثر رحمت الله كيف تحيى بالتاء فإنما جاز ذلك و إن كان لا يجوز أ ما ترى إلى غلام هند كيف تضرب زيدا بالتاء لأن الرحمه قد يقوم مقامها أثرها و لا يقوم مقام هند غلامها تقول رأيت عليك النعمه و رأيت عليك أثر النعمه و لا يعبر عن هند بغلامها.

الإعراب

«وَ لِيُذِيقَكُمْ» عطف على المعنى و تقديره يرسل الرياح ليبشركم بها و ليذيقكم و قوله «كَيْفَ يَشاءُ» تقديره أى مشيئه يشاء فيكون مفعولا مطلقا ليشاء و قوله «كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ»

ص: ۶۱

يجوز أن يكون كيف فى موضع نصب على الحال من يحيى و ذو الحال الضمير المستكن فى يحيى أو الأرض و التقدير أ مبدعا يحيى الأرض أم لا أو مبدعه يحيى الأرض أم لا و يجوز أن يكون على تقدير المصدر أى أى إحياء يحيى الأرض قال ابن جنى و الجمله منصوبه الموضع على الحال حملا- على المعنى لا- على اللفظ و ذلك أن اللفظ استفهام و الحال ضرب من الخبر و الاستفهام و الخبر معنيان متدافعان و تلخيص كونها حالا أنه كأنه قال فانظر إلى آثار رحمه الله محييه للأرض كما أن قوله:

ما زلت أسعى بينهم و أختبط حتى إذا جاء الظلام المختلط

جاءوا بضيح هل رأيت الذئب قط

فقوله:

هل رأيت الذئب قط

جمله استفهاميه فى موضع وصف لضيح حملا على المعنى دون اللفظ فكأنه قال جاءوا بضيح يشبه لونه لون الذئب و الضيح اللبن المخلوط بالماء و هو يضرب إلى الخضره و الطلسه.

المعنى

و لما وعد الله سبحانه و أوعد فكان قائلا قال ما أصل ما يجزى الله عليه بالخير فقيل العباده و أصل عباده الله معرفته و معرفته إنما تكون بأفعاله فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» أى و من أفعاله الداله على معرفته «أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ» بالمطر فكأنها ناطقات بالبشاره لما فيها من الدلاله عليه و إرسال الرياح تحريكها و إجراؤها فى الجهات المختلفه تاره شمالا و تاره جنوبا صبا و أخرى دبورا على حسب ما يعلم الله فى ذلك من المصلحه «وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ» أى و ليصيبكم من نعمته و هى الغيث و تقديره أنه يرسل الرياح للبشاره و الإذاقه من الرحمه «وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ» بها «بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوب السفن الأرباح و قيل لتطلبوا بالأمطار فيما تزرعونه من فضل الله «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» نعمه الله تلطف سبحانه بلفظ لعلكم فى الدعاء إلى الشكر كما تلطف فى الدعاء إلى البر بقوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً ثم خاطب سبحانه نبيه ص تسليه له فى تكذيب قومه إياه فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «رُسُلًا إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات و الآيات الباهرات و هاهنا حذف تقديره فكذبوهم و جحدوا بآياتنا فاستحقوا العذاب «فَانْتَقَمْنا مِنَ

الَّذِينَ أَجْرَمُوا» أی عاقبناهم بتکذیبهم «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ» معناه و دفعنا السوء و العذاب عن المؤمنین و کان واجبا علینا نصرهم بإعلاء الحجه و دفع الأعداء عنهم إلا أنه دل علی المحذوف قوله «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ» و

جاءت الروایه عن أم الدرداء أنها قالت سمعت رسول الله ص یقول ما من امرئ مسلم یرد عن عرض أخیه إلا کان حقا علی الله أن یرد عنه نار جهنم یوم القیامه ثم قرأ «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ»

ثم قال سبحانه مفسرا لما أجمله فی الآیه المتقدمه «اللَّهُ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ فَتُثِیرُ سَحاباً» أی فتهیج سحابا فتزعجه «فَیَبْسُطُهُ» الله «فِی السَّماءِ کَیْفَ یَشاءُ» إن شاء بسطه مسیره یوم و إن شاء بسطه مسیره یومین و یجریها إلی أی جهه شاء و إلی أی بلد شاء «وَ یَجْعَلُهُ کِسَفاً» أی قطعا متفرقه عن قتاده و قیل متراکبا بعضه علی بعض حتی یغلظ عن الجبائی و قیل قطعا تغطی ضوء الشمس عن أبی مسلم «فَتَرَی الْوَدْقَ» أی القطر «یَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ» أی من خلال السحاب «فَإِذا أَصابَ بِهِ» أی بذلک الودق «مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ» أی یفرحون و یبشر بعضهم بعضا به «وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِینَ» معناه و إنهم کانوا من قبل إنزال المطر علیهم قانطین آیسین من نزول المطر عن قتاده و کرر کلمه «مِنْ قَبْلِ» للتوکید عن الأخفش و قیل إن الأول من قبل الإنزال للمطر و الثانی من قبل الإرسال للریاح «فَانْظُرْ إِلی آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ» حتی أنبت شجرا و مرعی «بَعْدَ مَوْتِها» أی بعد أن کانت مواتا یابسه جعل الله سبحانه الیبس و الجدوبه بمنزله الموت و ظهور النبات فیها بمنزله الحیاه توسعا «إِنَّ ذلِکَ لَمُحْیِ الْمَوْتی» أی إن الله تعالی یفعل ما ترون و هو الله تعالی لیحیی الموتی فی الآخره بعد کونهم رفاتا «وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» مر معناه.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا رِیحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ یَکْفُرُونَ (۵۱) فَإِنَّکَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتی وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِینَ (۵۲) وَ ما أَنْتَ بِهادِ الْعُمْیِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ یُؤْمِنُ بِآیاتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (۵۳) اللَّهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّهً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّهٍ ضَعْفاً وَ شَیْبَهً یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ هُوَ الْعَلِیمُ الْقَدِیرُ (۵۴) وَ یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ما لَبِثُوا غَیْرَ ساعَهٍ کَذلِکَ کانُوا یُؤْفَکُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و عباس عن أبى عمرو و لا يسمع الصم و الباقون «وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ» و قد ذكرناه فى سوره النمل و قرأ عاصم و حمزه من ضعف بالضم و الباقون بفتح الضاد و قد ذكرناه فى سوره الأنفال.

الإعراب

جواب الشرط من قوله «وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا» قد حذف لأنه قد أغنى عنه جواب القسم لأن المعنى فى قوله «لَظَلُّوا» ليظلن كما أن قوله «لَئِنْ أَرْسَلْنا» بمعنى أن نرسل فجواب القسم قد ناب عن الأمرين و كان أحق بالحكم لتقدمه على الشرط و لو تقدم الشرط لكان الجواب له كقولك إن أرسلنا ريحا فظلوا و الله يكفرون و اللام فى قوله «وَ لَئِنْ» يسميها البصريون لام توطئه القسم و يسميها الكوفيون لام إنذار القسم و المعنى ظل يفعل فى صدر النهار و هو الوقت الذى فيه الظل للشمس.

المعنى

ثم عاب سبحانه كافر النعمه فقال «وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا رِيحاً» مؤذنه بالهلاك بارده «فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا» أى فرأوا النبت و الزرع الذى كان من أثر رحمه الله مصفرا من البرد بعد الخضره و النضاره و قيل إن الهاء يعود إلى السحاب و معناه فرأوا السحاب مصفرا لأنه إذا كان كذلك لم يكن فيه مطر «لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ» أى لصاروا من بعد أن كانوا راجين مستبشرين يكفرون بالله و بنعمته و لم يرضوا بقضاء الله تعالى فيه فعل من جهل صانعه و مدبره و لا يعلم أنه حكيم لا يفعل إلا الأصلح فيشكر عند النعمه و يصبر عند الشده ثم قال سبحانه لنبيه ص «فَإِنَّكَ لا تُسْمِعُ» يا محمد «الْمَوْتى وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ» شبه الكفار فى ترك تدبرهم فيما يدعوهم إليه النبى ص تاره بالأموات و تاره بالصم لأنهم لا ينتفعون بدعاء الداعى فكأنهم لا يسمعونه «إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» أى إذا أعرضوا عن أدلتنا ذاهبين إلى الضلال و الفساد غير سالكين سبيل الرشاد «وَ ما أَنْتَ بِهادِ الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ» يعنى أنهم كالعمى لا يهتدون بالأدله و لا تقدر على ردهم عن العمى إذ لم يطلبوا الاستبصار «إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا» ليس تسمع إلا من يصدق بآياتنا و أدلتنا فإنهم المنتفعون بدعائك و إسماعك «فَهُمْ مُسْلِمُونَ» منقادون لأمر الله ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأدله فقال «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ» أى من نطف و قيل معناه خلقكم أطفالا لا تقدرون على البطش و المشى و التصرفات «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً» أى شبابا «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً» يعنى حال

الشيخوخه و الكبر «يَخْلُقُ ما يَشاءُ» من ضعف و قوه «وَ هُوَ الْعَلِيمُ» بما فيه مصالح خلقه «الْقَدِيرُ» على فعله بحسب ما يعلمه من المصلحه ثم بين سبحانه حال البعث فقال «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» أى يحلف المشركون «ما لَبِثُوا» فى القبور «غَيْرَ ساعَهٍ» واحده عن الكلبى و مقاتل و قيل يحلفون ما مكثوا فى الدنيا غير ساعه لاستقلالهم مده الدنيا و قيل يحلفون ما لبثوا بعد انقطاع عذاب القبر غير ساعه عن الجبائى و متى قيل كيف يحلفون كاذبين مع أن معارفهم فى الآخره ضروريه قيل فيه أقوال (أحدها) أنهم حلفوا على الظن و لم يعلموا لبثهم فى القبور فكأنهم قالوا ما لبثنا غير ساعه فى ظنوننا عن أبى على و أبى هاشم (و ثانيها) أنهم استقلوا الدنيا لما عاينوا من أمر الآخره فكأنهم قالوا ما الدنيا فى الآخره إلا ساعه فاستقلوا حيث اشتغلوا فى المده اليسيره بما أوردهم تلك الأهوال الكثيره (و ثالثها) أن ذلك يجوز أن يقع منهم قبل إكمال عقولهم عن أبى بكر بن الإخشيد «كَذلِكَ كانُوا يُؤْفَكُونَ» فى دار الدنيا أى يكذبون و قيل يصرفون صرفهم جهلهم عن الحق فى الدارين و من استدل فى هذه الآيه على نفى عذاب القبر فقد أبعد لما بينا أنه يجوز أن يريدوا أنهم لم يلبثوا بعد عذاب الله إلا ساعه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتابِ اللَّهِ إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۵۶) فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۵۷) وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَهٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (۵۸) كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۵۹) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ (۶۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «لا يَنْفَعُ» بالياء و الباقون بالتاء و كذلك فى حم المؤمن و وافق نافع أهل الكوفه فى حم المؤمن.

الحجه

قال أبو على التأنيث حسن لأن المعذره اسم مؤنث و أما التذكير فلأن التأنيث غير حقيقى و قد وقع الفصل بين الفعل و فاعله و الفصل يحسن التذكير.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن علماء المؤمنين فى ذلك اليوم فقال «وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ» أى آتاهم الله العلم بما نصب لهم من الأدله الموجبه له فنظروا فيها فحصل لهم العلم فلذلك أضافه إلى نفسه لما كان هو الناصب للأدله على العلوم و التصديق بالله و برسوله «لَقَدْ لَبِثْتُمْ» أى مكثتم «فِي كِتابِ اللَّهِ» و معناه إن لبثكم ثابت فى كتاب الله ثبته الله فيه و هو قوله وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ و هذا كما يقال إن كل ما يكون فهو فى اللوح المحفوظ أى هو مثبت فيه و المراد لقد لبثتم فى قبوركم «إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ» و قيل إن الذين أوتوا العلم و الإيمان هم الملائكه و قيل هم الأنبياء و قيل هم المؤمنون و قيل إن هذا على التقديم و تقديره و قال الذين أوتوا العلم فى كتاب الله و هم الذين يعلمون كتاب الله و الإيمان لقد لبثتم إلى يوم البعث و قال الزجاج «فِي كِتابِ اللَّهِ» أى فى علم الله المثبت فى اللوح المحفوظ «فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ» الذى كنتم تنكرونه فى الدنيا «وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» وقوعه فى الدنيا فلم ينفعكم العلم به الآن و يدل على هذا المعنى قوله «فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بالكفر «مَعْذِرَتُهُمْ» فلا يمكنون من الاعتذار و لو اعتذروا لم يقبل عذرهم «وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يطلب منهم الإعتاب و الرجوع إلى الحق «وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» أى بالغنا فى البيان للمكلفين فى هذا القرآن الذى أنزلناه على نبينا من كل مثل يدعوهم إلى التوحيد و الإيمان «وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ» أى معجزه باهره مما اقترحوها منك «لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ» أى أصحاب أباطيل و هذا إخبار عن عناد القوم و تكذيبهم بالآيات «كَذلِكَ» أى مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء «يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» توحيد الله و الطبع و الختم مفسران فى سوره البقره «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى هؤلاء الكفار و إصرارهم على كفرهم «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» بالعذاب و التنكيل لأعدائك و النصر و التأييد لك و لدينك «وَ لا يَسْتَخِفَّنَّكَ» أى لا يستفزنك «الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ» بالبعث و الحساب فهم ضالون شاكون و قيل لا يستخفنك أى لا يحملنك كفر هؤلاء على الخفه و العجله لشده الغضب عليهم لكفرهم بآياتنا فتفعل خلاف ما أمرت به من الصبر و الرفق عن الجبائى.

ص: ۶۶

(۳۱) سوره لقمان مکيه و آياتها أربع و ثلاثون (۳۴)

اشاره

[توضيح]

مکيه عن ابن عباس سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينه وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلامٌ إلى آخرهن.

عدد آيها

ثلاث و ثلاثون آيه حجازى أربع فى الباقين.

اختلافها

آيتان «الم» كوفى «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» بصرى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره لقمان كان لقمان له رفيقا يوم القيامه و أعطى من الحسنات عشرا بعدد من عمل بالمعروف و عمل بالمنكر

و

روى محمد بن جبير العزرمى عن أبيه عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره لقمان فى كل ليله وكل الله به فى ليلته ثلاثين ملكا يحفظونه من إبليس و جنوده حتى يصبح فإن قرأها بالنهار لم يزالوا يحفظونه من إبليس و جنوده حتى يمسى

تفسيرها

لما ختم الله سوره الروم و بذكر الآيات الداله على صحه نبوته افتتح هذه السوره بذكر آيات القرآن فقال:

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ (۲) هُدىً وَ رَحْمَهً لِلْمُحْسِنِينَ (۳) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴)

أولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۵) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّخِذَها هُزُواً أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۶) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها كَأَنَّ فِى أُذُنَيْهِ وَقْراً فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۷) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (۸) خالِدِينَ فِيها وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۹)

خَلَقَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها وَ أَلْقى فِى الْأَرْضِ رَواسِىَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دابَّةٍ وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (۱۰)

ص: ۶۷

القراءه

قرأ حمزه و رحمه بالرفع و الباقون «وَ رَحْمَةً» بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «وَ يَتَّخِذَها» بالنصب و الباقون بالرفع و قد ذكرنا فيما تقدم أن ابن كثير و أبا عمرو و يعقوب قرءوا ليضل بفتح الياء و أن نافعا يقرأ الأذن بسكون الذال كل القرآن.

الحجه

قال أبو على و الزجاج وجه النصب فى «وَ رَحْمَةً» إنه انتصب عن الاسم المبهم على الحال أى تلك آيات الكتاب فى حال الهدايه و الرحمه و الرفع على إضمار المبتدأ أى هو هدى و رحمه و من رفع و يتخذها جعله عطفا على الفعل الأول أى من يشترى و يتخذ و من نصب عطفه على «لِيُضِلَّ» «وَ يَتَّخِذَها» و أما الضمير فى يتخذها فيجوز أن يكون للحديث لأنه بمعنى الأحاديث و يجوز أن يكون للسبيل لأن السبيل يؤنث قال قُلْ هذِهِ سَبِيلِي و يجوز أن يكون لآيات الله و قد جرى ذكرها فى قوله «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ».

الإعراب

مفعول يضل محذوف أى ليضل الناس بغير علم فى موضع النصب على الحال تقديره ليضل الناس جاهلا أو غير عالم. «كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» الكاف فى موضع الحال و كذا قوله «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً» فى موضع الحال أى ولى مستكبرا مشبها للصم. «لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ» جنات ترتفع بالظرف على المذهبين لأنه جر خبرا على المبتدأ. وعد الله مصدر

فعل محذوف و حقا صفه للمصدر و تقديره وعد الله وعدا حقا. بغير عمد يجوز أن يكون غير صفه لمحذوف مجرور بالياء أى بعمد غير عمد ترونها و ترونها جمله فى موضع جر بكونها صفه لعمد أى بغير عمد مرئيه و يجوز أن يكون غير بمعنى لا و على الوجهين يتعلق الباء بخلق و يجوز أن يكون الباء للحال فيكون حالا من السموات و يجوز وجه آخر و هو أن يتعلق الباء بترون و الجمله فى موضع نصب على الحال من خلق فالتقدير خلق السموات مرئيه بغير عمد أن تميد فى موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره حذر أن تميد و كراهه أن تميد.

النزول

نزل قوله «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ» فى النضر بن الحرث بن علقمه بن كلده بن عبد الدار بن قصى بن كلاب كان يتجر فيخرج إلى فارس فيشترى أخبار الأعاجم و يحدث بها قريشا و يقول لهم إن محمدا يحدثكم بحديث عاد و ثمود و أنا أحدثكم بحديث رستم و إسفنديار و أخبار الأكاسره فيستمعون حديثه و يتركون استماع القرآن عن الكلبى و قيل نزل فى رجل اشترى جاريه تغنيه ليلا و نهارا عن ابن عباس و يؤيده

ما رواه أبو أمامه عن النبى ص قال لا يحل تعليم المغنيات و لا بيعهن و أثمانهن حرام و قد نزل تصديق ذلك فى كتاب الله تعالى «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي» الآيه و الذى نفسى بيده ما رفع رجل عقيرته يتغنى إلا ارتدفه شيطانان يضربان أرجلهما على صدره و ظهره حتى يسكت.

المعنى

«الم تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ» تقدم تفسيره «هُدىً وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ» أى بيان و دلاله و نعمه للمطيعين و قيل للموحدين و قيل للذين يحسنون العمل ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاهَ» إلى قوله «هُمُ الْمُفْلِحُونَ» قد مر تفسيره فى سوره البقره ثم وصف الذين حالهم تخالف حال هؤلاء فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ» أى باطل الحديث و أكثر المفسرين على

أن المراد بلهو الحديث الغناء و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و غيرهما و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله و أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قالوا منه الغناء

و

روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال هو الطعن بالحق و الاستهزاء به و ما كان أبو جهل و أصحابه يجيئون به إذ قال يا معشر قريش أ لا أطعمكم من الزقوم الذى يخوفكم به صاحبكم ثم أرسل إلى زبدا و تمرا فقال هذا هو الزقوم الذى يخوفكم به قال و منه الغناء

فعلى هذا فإنه يدخل فيه كل شى ء يلهى عن سبيل الله و عن

طاعته من الأباطيل و المزامير و الملاهى و المعارف و يدخل فيه السخريه بالقرآن و اللغو فيه كما قاله أبو مسلم و الترهات و البسابس على ما قاله عطا و كل لهو و لعب على ما قاله قتاده و الأحاديث الكاذبه و الأساطير الملهيه عن القرآن على ما قاله الكلبى و

روى الواحدى بالإسناد عن نافع عن ابن عمر أنه سمع النبى ص فى هذه الآيه «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِی لَهْوَ الْحَدِيثِ» قال باللعب و الباطل كثير النفقه سمح فيه و لا تطيب نفسه بدرهم يتصدق به

و

روى أيضا بالإسناد عن أبى هريره قال قال رسول الله ص من ملأ مسامعه من غناء لم يؤذن له أن يسمع صوت الروحانيين يوم القيامه قيل و ما الروحانيون يا رسول الله قال قراء أهل الجنه

«لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى ليضل غيره و من أضل غيره فقد ضل هو و من قرأ بفتح الياء فالمعنى ليصير أمره إلى الضلال و هو أن لم يكن يشترى للضلال فإنه يصير أمره إلى ذلك قال قتاده يحسب المرء من الضلاله أن يختار حديث الباطل على حديث الحق و سبيل الله قراءه القرآن و ذكر الله عن ابن عباس «بِغَيْرِ عِلْمٍ» معناه أنه جاهل فيما يفعله لا يفعل عن علم «وَ يَتَّخِذَها هُزُواً» أى و يتخذ آيات القرآن هزوا أو و يتخذ سبيل الله هزوا يستهزئ بها «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مضل يهينهم الله به «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا» أى و إذا قرئ عليه القرآن «وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» أى أعرض عن سماعه إعراض من لا يسمعه رافعا نفسه فوق مقدارها «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً» أى كان فى مسامعه ثقلا يمنعه عن سماع تلك الآيات «فَبَشِّرْهُ» يا محمد «بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم موجع فى القيامه ثم أخبر سبحانه عن صفه المؤمنين المصدقين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ» يوم القيامه يتنعمون فيها «خالِدِينَ فِيها» أى مؤبدين فى تلك الجنات «وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا» أى وعدا وعده الله حقا لا خلف له «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقاله «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله و أحكامه لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمه ثم أخبر سبحانه عن أفعاله الداله على توحيده فقال «خَلَقَ السَّماواتِ» أى أنشأها و اخترعها «بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها» إذ لو كان لها عمد لرأيتموها لأنها لو كانت تكون أجساما عظاما حتى يصح منها أن تقل السموات و لو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد آخر فكان يتسلسل فإذا لا عمد لها و قيل إن المراد بغير عمد مرئيه و المعنى أن لها عمدا لا ترونها عن مجاهد و الصحيح الأول «وَ أَلْقى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ» أى جبالا ثابته «أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ» أى كراهه أن تميد بكم و قيل لئلا تميد بكم «وَ بَثَّ فِيها» أى فرق فيها أى فى الأرض «مِنْ كُلِّ دابَّةٍ» تدب على وجهها من أنواع الحيوانات «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَنْبَتْنا فِيها» أى فى الأرض بذلك الماء «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ» أى صنف «كَرِيمٍ» أى حسن النبته طيب الثمره.

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

هـذا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِی ضَـلالٍ مُبِینٍ (۱۱) وَ لَقَدْ آتَیْنا لُقْمانَ الْحِکْمَهَ أَنِ اشْـکُرْ لِلَّهِ وَ مَنْ یَشْـکُرْ فَإِنَّما یَشْـکُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۱۲) وَ إِذْ قـالَ لُقْمانُ لابْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یا بُنَیَّ لا تُشْـرِکْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ (۱۳) وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسـانَ بِوالِـدَیْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلی وَهْنٍ وَ فِصالُهُ فِی عامَیْنِ أَنِ اشْـکُرْ لِی وَ لِوالِـدَیْکَ إِلَیَّ الْمَصِـیرُ (۱۴) وَ إِنْ جاهَـداکَ عَلی أَنْ تُشْـرِکَ بِی ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما وَ صاحِبْهُما فِی الدُّنْیا مَعْرُوفاً وَ اتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنابَ إِلَیَّ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن کثیر فی روایه البزی یـا بنی لاـ تشـرک بـالله ساکنه الیاء یا بنی إنها مکسوره الیاء یا بُنَیَّ أَقِمِ الصَّلاهَ مفتوحه الیاء و قرأ فی روایه القواس یـا بنی إنها مکسوره الیاء و قرأ ابن فلیـج یا بنی لا تشـرک یا بنی إنها مکسوره الیاء فیهما یا بُنَیَّ أَقِمِ مفتوحه الیاء و قرأ حفص «یا بُنَیَّ» بفتح الیاء فی کل القرآن و الباقون بکسر الیاء فی کل القرآن و فی الشواذ قراءه عیسی الثقفی و روایه بعضهم عن أبی عمرو وهنا علی وهن بفتح الهاء و قراءه الحسن بخلاف و أبی رجا و الجحدری و قتاده و یعقوب و فصله فی عامین.

الحجه

قال أبو علی من أسکن الیاء فی الوصل فإنه یجوز أن یکون علی قول من قال یا غلام أقبل فلما وقف قال یا غلام فاسکن للوقف و یکون أجری الوصل مجری الوقف و هذا یجی ء فی الشعر کقول عمران بن حطان:

قد کنت عندک حولا لا تروعنی فیه روائع من إنس و من جان

فإنما خفف جان للقافیه ثم وصل بحرف الإطلاق و أجری الوصل مجری الوقف و هذا

ص: ۷۱

لا- نعلم جاء فى الكلام و من قال يا بنى إنها فهو على قولك يا غلام أقبل و من قال «يا بُنَيَّ» بفتح الياء فإنه على قولك يا بنيا فأبدل ياء الإضافه ألفا و من الكسره فتحه و على هذا حمل أبو عثمان قوله يا أَبَتِ و قد تقدم ذكر ذلك فيما سلف و من قرأ وهنا على وهن بفتح الهاء فيمكن أن يكون حرك الهاء لأجل حرف الحلق كقراءه الحسن إلى يوم البعث فهذا يوم البعث بفتح العين و أما الفصل فإنه أعم من الفصال لأنه يستعمل فى الرضاع و غيره و الفصال هاهنا أوجه لأن الموضع مختص بالرضاع.

الإعراب

«فَأَرُونِي ما ذا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» تقديره أى شى ء خلق فما ذا بمنزله اسم واحد فى موضع نصب بأنه مفعول خلق و الجمله معلقه بأرونى. «أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ» قال الزجاج معناه لأن يشكر لله و يجوز أن تكون أن مفسره فيكون المعنى أن اشكر لله و تأويل أن اشكر قلنا له اشكر الله على ما أتاك. «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ» جمله فى موضع النصب على الحال بإضمار قل و العامل فى الحال معنى الفعل الذى يدل عليه قوله «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ» فإن معناه أمرنا بالإحسان إلى والديه و حاله أنه كان محمولا لأمه و مثله قوله كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً» أى و حالكم أنكم كنتم أمواتا. وهنا مصدر فعل محذوف فى موضع الحال أى تهن وهنا و قوله «عَلى وَهْنٍ» فى موضع الصفه لقوله «وَهْناً» و يجوز أن يتعلق أيضا بالعامل فى «وَهْناً» و قوله «مَعْرُوفاً» صفه لمصدر محذوف و تقديره مصاحبا معروفا بمعنى مصاحبه معروفه.

المعنى

ثم أشار سبحانه إلى ما تقدم ذكره فقال «هذا خَلْقُ اللَّهِ» أى هذا الذى ذكرت من السموات على عظمها و كبر حجمها و الأرض و ما فيها خلق الله الذى أوجده و أحدثه «فَأَرُونِي ما ذا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» يعنى آلهتهم التى يعبدونها «بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» المعنى أنهم لا- يجدون لهذا الكلام جوابا و لا يمكنهم أن يشيروا إلى شى ء هو خلق آلهتهم فلم يحملهم على عبادتهم خلقها لشى ء و لكنهم فى عدول ظاهر عن الحق و لما ذكر سبحانه الأدله الداله على توحيده و قدرته و حكمته بين عقيب ذلك قصه لقمان و أنه أعطاه الحكمه فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ» أى أعطيناه العقل و العلم و العمل به و الإصابه فى الأمور و اختلف فيه فقيل إنه كان حكيما و لم يكن نبيا عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و أكثر المفسرين و قيل إنه كان نبيا عن عكرمه و السدى و الشعبى و فسروا الحكمه هنا بالنبوه و قيل إنه كان عبدا أسود حبشيا غليظ المشافر مشقوق الرجلين فى زمن داود (عليه السلام) و قال له بعض

الناس أ لست كنت ترعى معنا فقال نعم قال فمن أين أوتيت ما أرى قال قدر الله و أداء الأمانه و صدق الحديث و الصمت عما لا يعنينى و قيل إنه كان ابن أخت أيوب عن وهب و قيل كان ابن خاله أيوب عن مقاتل و

روى عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ص يقول حقا أقول لم يكن لقمان نبيا و لكن كان عبدا كثير التفكر حسن اليقين أحب الله فأحبه و من عليه بالحكمه كان نائما نصف النهار إذ جاءه نداء يا لقمان هل لك أن يجعلك الله خليفه فى الأرض تحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت إن خيرنى ربى قبلت العافيه و لم أقبل البلاء و إن عزم على فسمعا و طاعه فإنى أعلم أنه إن فعل بى ذلك أعاننى و عصمنى فقالت الملائكه بصوت لا يراهم لم يا لقمان قال لأن الحكم أشد المنازل و آكدها يغشاه الظلم من كل مكان إن وقى فبالحرى أن ينجو و إن أخطأ أخطأ طريق الجنه و من يكن فى الدنيا ذليلا و فى الآخره شريفا خير من أن يكون فى الدنيا شريفا و فى الآخره ذليلا و من يختر الدنيا على الآخره تفته الدنيا و لا يصيب الآخره فتعجبت الملائكه من حسن منطقه فنام نومه فأعطى الحكمه فانتبه يتكلم بها ثم كان يؤازر داود بحكمته فقال له داود طوبى لك يا لقمان أعطيت الحكمه و صرفت عنك البلوى

«أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ» معناه و قلنا له اشكر لله تعالى على ما أعطاك من الحكمه «وَ مَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّما يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ» أى من يشكر نعمه الله و نعمه من أنعم عليه فإنه إنما يشكر لنفسه لأن ثواب شكره عائد عليه و يستحق مزيد النعمه و الزياده الحاصله بالشكر تكون له «وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ» عن شكر الشاكرين «حَمِيدٌ» أى محمود على أفعاله و قيل مستحمد إلى خلقه بالإنعام عليهم و الشكر لا يكون إلا على نعمه سبقت فهو يقتضى منعما فعلى هذا لا يصح أن يشكر الإنسان نفسه كما لا يصح أن يكون منعما على نفسه و يجرى مجرى الدين فى أنه حق لغيره عليه يلزمه أداؤه فكما لا يصح أن يقرض نفسه فكذلك لا يصح أن ينعم على نفسه «وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لِابْنِهِ» معناه و اذكر يا محمد إذ قال لقمان لابنه و يجوز أيضا أن يتعلق إذ بقوله «وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ» إذ قال لابنه «وَ هُوَ يَعِظُهُ» أى يؤدبه و يذكره أى فى حال ما يعظه «يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللَّهِ» أى لا تعدل بالله شيئا فى العباده «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» أصل الظلم النقصان و منع الواجب فمن أشرك بالله فقد منع ما وجب لله عليه من معرفه التوحيد فكان ظالما و قيل إنه ظلم نفسه ظلما عظيما بأن أوبقها «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ» لما قدم الأمر بشكر النعمه أتبعه بالتنبيه على وجوب الشكر لكل منعم فبدأ بالوالدين أى أمرناه بطاعه الوالدين و شكرهما و الإحسان إليهما و إنما قرن شكرهما بشكره لأنه الخالق المنشئ و هما السبب فى الإنشاء و التربيه ثم بين سبحانه زياده نعمه الأم فقال «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلى وَهْنٍ» معناه ضعفا على ضعف عن الضحاك و الحسن يعنى ضعف

نطفه الوالد على ضعف نطفه الأم عن أبى مسلم و قيل لأن الحمل يؤثر فيها فكلما ازداد الحمل ازدادت ضعفا على ضعف و قيل لأنها ضعيفه الخلقه فازدادت ضعفا بالحمل و قيل وهنا على وهن أى شده على شده و جهدا على جهد عن ابن عباس و قتاده «وَ فِصالُهُ فِي عامَيْنِ» أى و فطامه من الرضاع فى انقضاء عامين لأن العامين جمله مده الرضاع فهو كقوله «يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ لِمَنْ أَرادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضاعَةَ» و المراد أنها بعد ما تلده ترضعه عامين و تربيه فتلحقها المشقه بذلك أيضا «أَنِ اشْكُرْ لِي وَ لِوالِدَيْكَ» هذا تفسير قوله «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ» أى وصيناه بشكرنا و شكر والديه فشكر الله سبحانه بالحمد و الطاعه و شكر الوالدين بالبر و الصله «إِلَيَّ الْمَصِيرُ» و فيه تهديد أى إلى مرجعكم فأجازيكم على حسب أعمالكم «وَ إِنْ جاهَداكَ» أيها الإنسان أى جاهداك والداك «عَلى أَنْ تُشْرِكَ بِي» معبودا آخر فلا تطعهما و هو قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» لأن ما يكون حقا تعلم صحته فما لا تعلم صحته فهو باطل فكأنه قال فإن دعواك إلى باطل «فَلا تُطِعْهُما» فى ذلك «وَ صاحِبْهُما فِي الدُّنْيا مَعْرُوفاً» أى و أحسن إليهما و ارفق بهما فى الأمور الدنيويه و إن وجبت مخالفتهما فى أبواب الدين لمكان كفرهما «وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنابَ إِلَيَّ» أى و اسلك طريقه من رجع إلى طاعتى و أقبل إلى بقلبه و هو النبى ص و المؤمنون قال «ثُمَّ إِلَيَّ» أى إلى حكمى «مَرْجِعُكُمْ» و منقلبكم «فَأُنَبِّئُكُمْ» أى أخبركم «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا من الأعمال و أجازيكم عليها بحسبها.

[فصل فى ذكر نبذ من حكم لقمان]

ذكر فى التفسير أن مولاه دعاه فقال اذبح شاه فأتنى بأطيب مضغتين منها فذبح شاه و أتاه بالقلب و اللسان فسأله عن ذلك فقال إنهما أطيب شى ء إذا طابا و أخبث شى ء إذا خبثا و قيل إن مولاه دخل المخرج فأطال فيه الجلوس فناداه لقمان أن طول الجلوس على الحاجه يفجع منه الكبد و يورث منه الباسور و يصعد الحراره إلى الرأس فاجلس هونا و قم هونا قال فكتب حكمته على باب الحش. قال عبد الله بن دينار قدم لقمان من سفر فلقى غلامه فى الطريق فقال ما فعل أبى قال مات قال ملكت أمرى قال ما فعلت امرأتى قال ماتت قال جدد

فراشی قال ما فعلت أختی قال ماتت قال سترت عورتی قال ما فعل أخی قال مات قال انقطع ظهری و قیل للقمان أی الناس شر قال الذی لا یبالی أن یراه الناس مسیئا. و قیل له ما أقبح وجهک قال تعتب علی النقش أو علی فاعل النقش. و قیل إنه دخل علی داود و هو یسرد الدرع و قد لین الله له الحدید کالطین فأراد أن یسأله فأدرکته الحکمه فسکت فلما أتمها لبسها و قال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حکم و قلیل فاعله فقال له داود بحق ما سمیت حکیما و فی کتاب من لا یحضره الفقیه قال لقمان لابنه یا بنی إن الدنیا بحر عمیق و قد هلک فیها عالم کثیر فاجعل سفینتک فیها الإیمان بالله و اجعل شراعها التوکل علی الله و اجعل زادک فیها تقوی الله فإن نجوت فبرحمه الله و إن هلکت فبذنوبک و

روی سلیمان بن داود المنقری عن حماد بن عیسی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال فی وصیه لقمان لابنه یا بنی سافر بسیفک و خفک و عمامتک و خبائک و سقائک و خیوطک و مخرزک و تزود معک من الأدویه ما تنتفع به أنت و من معک و کن لأصحابک موافقا إلا فی معصیه الله عز و جل یا بنی إذا سافرت مع قوم فأکثر استشارتهم فی أمرک و أمورهم و أکثر التبسم فی وجوههم و کن کریما علی زادک بینهم فإذا دعوک فأجبهم و إذا استعانوا بک فأعنهم و استعمل طول الصمت و کثره الصلاه و سخاء النفس بما معک من دابه أو ماء أو زاد و إذا استشهدوک علی الحق فاشهد لهم و اجهد رأیک لهم إذا استشاروک ثم لا تعزم حتی تتثبت و تنظر و لا تجب فی مشوره حتی تقوم فیها و تقعد و تنام و تأکل و تصلی و أنت مستعمل فکرتک و حکمتک فی مشورته فإن من لم یمحض النصیحه من استشاره سلبه الله رأیه و إذا رأیت أصحابک یمشون فامش معهم فإذا رأیتهم یعملون فاعمل معهم و اسمع لمن هو أکبر منک سنا و إذا أمروک بأمر و سألوک شیئا فقل نعم و لا تقل لا فإن لا عی و لؤم و إذا تحیرتم فی الطریق فانزلوا و إذا شککتم فی القصد فقفوا و تآمروا و إذا رأیتم شخصا واحدا فلا تسألوه عن طریقکم و لا تسترشدوه فإن الشخص الواحد فی الفلاه مریب لعله یکون عین اللصوص أو یکون هو الشیطان الذی حیرکم و احذروا الشخصین أیضا إلا أن تروا ما لا أری لأن العاقل إذا أبصر بعینه شیئا عرف الحق منه و الشاهد یری ما لا یری الغائب یا بنی إذا جاء وقت الصلاه فلا تؤخرها لشیء صلها و استرح منها فإنها دین و صل فی جماعه و لو علی رأس زج و لا تنامن علی دابتک فإن ذلک سریع فی دبرها و لیس ذلک من فعل الحکماء إلا أن تکون فی محمل یمکنک التمدد لاسترخاء المفاصل فإذا قربت

من المنزل فانزل عن دابتك و ابدأ بعلفها قبل نفسك فإنها نفسك و إذا أردتم النزول فعليكم من بقاع الأرض بأحسنها لونا و ألينها تربه و أكثرها عشبا و إذا نزلت فصل ركعتين قبل أن تجلس و إذا أردت قضاء حاجتك فابعد المذهب فى الأرض و إذا ارتحلت فصل ركعتين ثم ودع الأرض التى حللت بها و سلم على أهلها فإن لكل بقعه أهلا من الملائكه و إن استطعت أن لا تأكل طعاما حتى تبتدئ فتصدق منه فافعل و عليك بقراءه كتاب الله ما دمت راكبا و عليك بالتسبيح ما دمت عاملا عملا و عليك بالدعاء ما دمت خاليا و إياك و السير فى أول الليل إلى آخره و إياك و رفع الصوت فى مسيرك.

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) و الله ما أوتى لقمان الحكمه لحسب و لا مال و لا بسط فى جسم و لا جمال و لكنه كان رجلا قويا فى أمر الله متورعا فى الله ساكتا سكينا عميق النظر طويل التفكر حديد البصر لم ينم نهارا قط و لم يتكئ فى مجلس قوم قط و لم يتفل فى مجلس قوم قط و لم يعبث بشىء قط و لم يره أحد من الناس على بول و لا غائط قط و لا على اغتسال لشده تستره و تحفظه فى أمره و لم يضحك من شىء قط و لم يغضب قط مخافه الإثم فى دينه و لم يمازح إنسانا قط و لم يفرح بما أوتيه من الدنيا و لا حزن منها على شىء قط و قد نكح من النساء و ولد له الأولاد الكثيره و قدم أكثرهم إفراطا فما بكى على موت أحد منهم و لم يمر بين رجلين يقتتلان أو يختصمان إلا أصلح بينهما و لم يمض عنهما حتى تحاجزا و لم يسمع قولا استحسنه من أحد قط إلا سأله عن تفسيره و عن من أخذه و كان يكثر مجالسه الفقهاء و العلماء و كان يغشى القضاه و الملوك و السلاطين فيرثى للقضاه بما ابتلوا به و يرحم الملوك و السلاطين لعزتهم بالله و طمأنينتهم فى ذلك و يتعلم ما يغلب به نفسه و يجاهد به هواه و يحترز من السلطان و كان يداوى نفسه بالتفكر و العبر و كان لا يظعن إلا فيما ينفعه و لا ينظر إلا فيما يعنيه فبذلك أوتى الحكمه و منح القضيه.

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

يا بُنَيَّ إِنَّها إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی السَّماواتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (۱۶) يا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلاهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ اصْبِرْ عَلى ما أَصابَکَ إِنَّ ذلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۱۷) وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنَّاسِ وَ لا تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ کُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ (۱۸) وَ اقْصِدْ فِی مَشْيِکَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ إِنَّ أَنْکَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ (۱۹) أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَکُمْ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَيْکُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَهً وَ باطِنَهً وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِی اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدىً وَ لا کِتابٍ مُنِيرٍ (۲۰)

القراءه

قد ذكرنا فی سوره الأنبياء أن قراءه أهل المدينه مثقال حبه بالرفع و قراءه الباقين بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو عمرو و نافع و لا تصاعر بالألف و الباقون «وَ لا تُصَعِّرْ» بالتشديد و قرأ أهل المدينه و البصره غير يعقوب و حفص «نِعَمَهُ» على الجمع و الباقون نعمه على الواحد و فی الشواذ قراءه عبد الكريم الجزری فتكن فی صخره بكسر الكاف و قراءه يحيى بن عماره و أصبغ بالصاد عليكم نعمه ظاهره و باطنه.

الحجه

قال أبو على من قرأ إن تك مثقال بالرفع فألحق علامه التأنيث بالفعل فلأن المثقال هو السيئه أو الحسنه فأنث على المعنى كما قال فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها فأنث و من قرأ «مِثْقالَ» بالنصب فالمعنى أن تك المظلمه أو السيئه أو الحسنه مثقال حبه أتى بها الله و أثاب عليها أو عاقب و أما قوله «وَ لا تُصَعِّرْ» فإنه يشبه أن يكون لا تصعر و لا تصاعر بمعنى كما قال سيبويه فی ضعف و ضاعف و قال أبو الحسن لا تصاعر لغه أهل الحجاز «وَ لا تُصَعِّرْ» لغه بنی تميم و قال أبو عبيده أصله من الصعر الذی يأخذ الإبل فی رءوسها و أعناقها قال أبو على فكأنه يقول لا تعرض عنهم و لا تزور كازورار الذی به هذا الداء الذی يلوی منه عنقه و يعرض بوجهه و النعم جمع نعمه فالنعم للكثير و نعم الله تعالى كثيره و المفرد أيضا يدل على الكثره قال «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» و أما قوله «ظاهِرَةً وَ باطِنَةً» فلا ترجيح فيه لإحدى القراءتين على الأخرى أ لا ترى أن النعم توصف بالظاهره و الباطنه كما توصف النعمه بذلك و من قرأ فتكن فهو من وكن الطائر

یکن إذا استقر فی وکنه و منه قول امرء القیس:

و قد أغتدی و الطیر فی وکناتها بمنجرد قید الأوابد هیکل

و قوله أصبغ أبدل فیه السین صادا لأجل الغین کما قالوا سالغ و صالغ.

المعنی

ثم عاد سبحانه إلی الإخبار عن لقمان و وصیته لابنه و أنه قال له «یا بُنَیَّ إِنَّها إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ» معناه أن فعله الإنسان من خیر أو شر إن کانت مقدار حبه خردل فی الوزن و یجوز أن یکون الهاء فی أنها ضمیر القصه کما فی قوله «فَإِنَّها لا تَعْمَی الْأَبْصارُ» قال الزجاج یروی أن ابن لقمان سأل لقمان فقال أ رأیت الحبه تکون فی مقل البحر أی مغاص البحر یقال مقل یمقل إذا غاص أ یعلمها الله فقال إنها أی أن التی سألتنی عنها إن تک مثقال حبه من خردل «فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ» أی فتکن تلک الحبه فی جبل عن قتاده و المعنی فی صخره عظیمه لأن الحبه فیها أخفی و أبعد من الاستخراج «أَوْ فِی السَّماواتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ» ذکر السماوات و الأرض بعد ذکر الصخره و إن کان لا بد و إن تکون الصخره فی الأرض علی وجه التأکید کما قال «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ» ثم قال «خَلَقَ الْإِنْسانَ» و قال السدی هذه الصخره لیست فی السماوات و لا فی الأرض هی تحت سبع أرضین و هذا قول مرغوب عنه «یَأْتِ بِهَا اللَّهُ» أی یحضرها الله یوم القیامه و یجازی علیها أی یأت بجزاء ما وازنها من خیر أو شر و قیل معناه یعلمها الله فیأتی بها إذا شاء کذلک قلیل العمل من خیر أو شر یعلمه الله فیجازی علیه فهو مثل قوله «فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَیْراً یَرَهُ وَ مَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا یَرَهُ» و

روی العیاشی بالإسناد عن ابن مسکان عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالبا لا یقولن أحدکم أذنب و استغفر الله إن الله تعالی یقول «إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ» الآیه

«إِنَّ اللَّهَ لَطِیفٌ» باستخراجها «خَبِیرٌ» بمستقرها عن قتاده و قیل اللطیف العالم بالأمور الخفیه و الخبیر العالم بالأشیاء کلها «یا بُنَیَّ» إنما صغر اسمه فی هذه المواضیع للرقه و الشفقه لا للتحقیر «أَقِمِ الصَّلاهَ» أی أد الصلاه المفروضه فی میقاتها بشروطها «وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ» و هو الطاعه

«وَ انْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ» و هو كل معصيه و قبيح سواء كان من القبائح العقليه أو الشرعيه فإن المعروف ما يدعو إليه العقل و الشرع و المنكر ما يزجر عنه العقل و الشرع

«وَ اصْبِرْ عَلى ما أَصابَكَ» من المشقه و الأذى فى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر عن على (عليه السلام)

و قيل ما أصابك من شدائد الدنيا و مكارهها من الأمراض و غيرها عن الجبائى «إِنَّ ذلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» أى من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلا من القبيح و العزم الإراده المتقدمه للفعل بأكثر من وقت و هو العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله و التلون فى الرأى يناقض العزم و قيل معناه أن ذلك من الأمور التى يجب الثبات و الدوام عليها و قيل العزم القوه و الحزم الحذر و منه المثل الأخير فى عزم بغير حزم و قيل الحزم التأهب للأمر و العزم النفاد فيه و منه قيل فى المثل " رو بحزم فإذا استوضحت فاعزم"

«وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» أى و لا تمل وجهك من الناس تكبرا و لا تعرض عمن يكلمك استخفافا به و هذا معنى قول ابن عباس و أبى عبد الله (عليه السلام)

يقال أصاب البعير صعر أى داء يلوى منه عنقه فكان المعنى لا تلزم خدك للصعر لأنه لا داء للإنسان أدوى من الكبر قال:

و كنا إذا الجبار صعر خده أقمنا له من درئه فتقوما

و قيل هو أن يكون بينك و بين إنسان شى ء فإذا لقيته أعرضت عنه عن مجاهد و قيل هو أن يسلم عليك فتلوى عنقك تكبرا عن عكرمه «وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً» أى بطرا و خيلاء «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ» أى كل متكبر فخور على الناس «وَ اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» أى اجعل فى مشيك قصدا مستويا على وجه السكون و الوقار كقوله «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً» قال قتاده معناه تواضع فى مشيك و قال سعيد بن جبير و لا تختل فى مشيك «وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ» أى أنقص من صوتك إذا دعوت و ناجيت ربك عن عطا و قيل لا تجهر كل الجهر و اخفض صوتك و لا ترفعه مطاولا به «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» أى أقبح الأصوات صوت الحمير أوله زفير و آخره شهيق عن قتاده يقال وجه منكر أى قبيح. أمر لقمان ابنه بالاقتصاد فى المشى و النطق و روى عن زيد بن على أنه قال أراد صوت الحمير من الناس و هم الجهال شبههم بالحمير كما شبههم بالأنعام فى قوله «أُولئِكَ كَالْأَنْعامِ» و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال هى العطسه المرتفعه القبيحه و الرجل يرفع

صوته بالحديث رفعا قبيحا إلا أن يكون داعيا أو يقرأ القرآن

ثم ذكر سبحانه نعمه على خلقه و نبههم على معرفتها فقال «أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِي السَّماواتِ» من الشمس و القمر و النجوم «وَ ما فِي الْأَرْضِ» من الحيوان و النبات و غير ذلك مما تنتفعون به و تتصرفون فيه بحسب ما تريدون «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ» أی أوسع عليكم و أتم عليكم نعمه «ظاهِرَةً وَ باطِنَةً» فالظاهره ما لا يمكنكم جحده من خلقكم و إحيائكم و أقداركم و خلق الشهوه فيكم و غيرها من ضروب النعم و الباطنه ما لا يعرفها إلا من أمعن النظر فيها و قيل الباطنه مصالح الدين و الدنيا مما يعلمه الله و غاب عن العباد علمه عن ابن عباس و

فی روايه الضحاک عنه قال سألت النبی ص عنه فقال يا ابن عباس أما ما ظهر فالإسلام و ما سوى الله من خلقک و ما أفاض عليک من الرزق و أما ما بطن فستر مساوئ عملک و لم يفضحک به يا ابن عباس إن الله تعالى يقول ثلاثه جعلتهن للمؤمن و لم تكن له صلاه المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله و جعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياه و الثالث سترت مساوئ عمله و لم أفضحه بشی ء منه و لو أبديتها عليه لنبذه أهله فمن سواهم

و قيل الظاهره تخفيف الشرائع و الباطنه الشفاعه عن عطا و قيل الظاهره نعم الدنيا و الباطنه نعم الآخره و قيل الظاهره نعم الجوارح و الباطنه نعم القلب عن الربيع و قيل الظاهره ظهور الإسلام و النصر على الأعداء و الباطنه الأمداد بالملائكه عن مجاهد و قيل الظاهره حسن الصوره و امتداد القامه و تسويه الأعضاء و الباطنه المعرفه عن الضحاک و قيل الظاهره القرآن و الباطنه تأويله و معانيه و

قال الباقر (عليه السلام) النعمه الظاهره النبی ص و ما جاء به النبی من معرفه الله عز و جل و توحيده و أما النعمه الباطنه ولايتنا أهل البيت و عقد مودتنا

و لا تنافی بين هذه الأقوال و كلها نعم الله تعالى و يجوز حمل الآيه على الجميع «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجادِلُ» أی يخاصم «فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ» بما يقوله «وَ لا هُدىً» أی و لا دلاله و حجه «وَ لا كِتابٍ مُنِيرٍ» أی و لا كتاب من عند الله ظاهر واضح و قد مضى هذا مفسرا فی سوره الحج.

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ الشَّيْطانُ يَدْعُوهُمْ إِلى عَذابِ السَّعِيرِ (۲۱) وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى وَ إِلَى اللَّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ (۲۲) وَ مَنْ كَفَرَ فَلا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۲۳) نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلى عَذابٍ غَلِيظٍ (۲۴) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۲۵)

المعنى

لما أخبر سبحانه عمن جادل فى الله بغير علم و لم يذكر النعمه زاد عقيبه فى ذمهم فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» على محمد ص من القرآن و شرائع الإسلام «قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا» ذمهم على التقليد ثم قال منكرا عليهم «أَ وَ لَوْ كانَ الشَّيْطانُ يَدْعُوهُمْ» إلى تقليد آبائهم و اتباع ما يدعوهم «إِلى عَذابِ السَّعِيرِ» أدخل على واو العطف همزه الاستفهام على وجه الإنكار و جواب لو محذوف تقديره أ و لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير لاتبعوهم و المعنى أن الشيطان يدعوهم إلى تقليد آبائهم و ترك اتباع ما جاءت به الرسل و ذلك موجب لهم عذاب النار فهو فى الحقيقه يدعوهم إلى النار ثم قال «وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ» أى و من يخلص دينه لله و يقصد فى أفعاله التقرب إليه «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» فيها فيفعلها على موجب العلم و مقتضى الشرع و قيل إن إسلام الوجه إلى الله تعالى هو الانقياد لله تعالى فى أوامره و نواهيه و ذلك يتضمن العلم و العمل «فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى» أى فقد تعلق بالعروه الوثيقه التى لا يخشى انفصامها و الوثقى تأنيث الأوثق «وَ إِلَى اللَّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ» أى و عند الله ثواب ما صنع عن مجاهد و المعنى و إلى الله ترجع أواخر الأمور على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها بالأمر و النهى «وَ مَنْ كَفَرَ» من هؤلاء الناس «فَلا يَحْزُنْكَ» يا محمد «كُفْرُهُ» أى لا يغمك ذلك «إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا» أى نخبرهم بأعمالهم و نجازيهم بسوء أفعالهم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى بما تضمره الصدور لا يخفى عليه شى ء منه «نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا» أى نعطيهم من متاع الدنيا و نعيمها ما يتمتعون به مده قليله «ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ» فى الآخره «إِلى عَذابٍ غَلِيظٍ» أى ثم نصيرهم مكرهين إلى عذاب يغلظ عليهم و يصعب «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ» فى جواب ذلك «اللَّهُ» خلقهما «قُلِ» يا محمد أو أيها السامع «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على هدايته لنا و توفيقه إيانا لمعرفته و قيل معناه اشكر الله على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالته عن الجبائى «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» ما عليهم من الحجه ..

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ (۲۶) وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ یَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ کَلِماتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۷) ما خَلْقُکُمْ وَ لا بَعْثُکُمْ إِلَّا کَنَفْسٍ واحِدَهٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۲۸) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی وَ أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۲۹) ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۳۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو و یعقوب و البحر بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ جعفر بن محمد (علیه السلام) و البحر مداده و فی قراءه ابن مسعود و بحر یمده و هی قراءه طلحه بن مصرف و قراءه الحسن و الأعرج و البحر یمده بضم الیاء.

الحجه

قال أبو زید أمددت القوم بمال و رجال إمدادا و قل ماء رکیتنا فمددتها رکیه أخری تمدها قال أبو عبیده و هاهنا اختصارا سبیله لو کتبت کلمات الله بهذه الأقلام و البحر ما نفدت قال أبو علی و المراد بذلک و الله أعلم ما فی المقدور دون ما خرج منه إلی الوجود قال قتاده یقول لو کان شجر الأرض أقلاما و مع البحر سبعه أبحر مدادا إذا لانکسرت الأقلام و نفذ ماء البحر قبل أن تنفذ عجائب الله و حکمته و خلقه و علمه فأما انتصاب البحر من قوله «وَ الْبَحْرُ یَمُدُّهُ» فلأنه معطوف علی اسم أن و هو ما فی الأرض فما اسم أن و أقلام خبرها و التقدیر لو أن شجر الأرض أقلام و البحر یمده من بعده سبعه أبحر فإذا عطفت البحر علی اسم أن فنصبته کان خبره یمده و الراجع إلی البحر الضمیر المنصوب المتصل بیمد و من رفع استأنف کأنه قال و البحر هذه حاله فیما قاله سیبویه و أقول إذا عطفت البحر علی اسم أن فنصبته فالأولی أن یکون خبره محذوفا و یکون التقدیر و لو أن البحر مدادا و یمده سبعه أبحر یکون جمله منصوبه الموضع علی الحال و حذف الخبر الذی هو مدادا لدلاله الکلام علیه و إذا نصبت البحر أو

رفعته فالمعنى لو كتب ما فى مقدور الله لنفذ ذلك قبل نفاذ المقدور و نحو هذا من الجمل قد يحذف لدلاله الكلام عليه كقوله «اذْهَبْ بِكِتابِي هذا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ قالَتْ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» و المعنى فذهب فألقى الكتاب فقرأته المرأه أو فقرئ عليها فقالت يا أيها الملأ و من قرأ و بحر يمده فتقديره و هناك بحر يمده من بعده سبعه أبحر قال ابن جنى لا يجوز أن يكون و بحر معطوفا على أقلام لأن البحر و ما فيه من الماء ليس من حديث الشجر و الأقلام و إنما هو من حديث المداد كما قرأ جعفر الصادق (عليه السلام) مداده فأما رفع البحر فإن شئت كان معطوفا على موضع أن و اسمها كما عطف عليه فى قوله أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ و قد مضى ذكر ذلك فى موضعه و من قرأ يمده بضم الياء فإنه تشبيه بإمداد الجيش و ليس يقوى أن يكون قراءه جعفر بن محمد (عليه السلام) و البحر مداده أى زائد فيه لأن ماء البحر لا يعتد فى الشجر و الأقلام لأنه ليس من جنسه و المداد هناك هو هذا الذى يكتب به.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من خلقه السماوات و الأرض بقوله «لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له جميع ذلك خلقا و ملكا يتصرف فيه كما يريده ليس لأحد الاعتراض عليه فى ذلك «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» عن حمد الحامدين و عن كل شى ء «الْحَمِيدُ» أى المستحق للحمد و التعظيم «وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ» أى لو كان شجر الأرض أقلاما و كان البحر مدادا و يمده سبعه أبحر مثله أى تزيده بمائها فكتب بتلك الأقلام و البحور لتكسرت تلك الأقلام و نفذ ماء البحور و ما نفذت كلمات الله و قد ذكرنا تفسير كلمات الله فى سوره الكهف و الأولى أن يكون عباره عن مقدوراته و معلوماته لأنها إذا كانت لا تتناهى فكذلك الكلمات التى تقع عباره عنها لا تتناهى «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» فى اقتداره على جميع ذلك «حَكِيمٌ» يفعل من ذلك ما يليق بحكمته ثم قال «ما خَلْقُكُمْ وَ لا بَعْثُكُمْ» يا معشر الخلائق «إِلَّا كَنَفْسٍ واحِدَةٍ» أى كخلق نفس واحده و بعث نفس واحده فى قدرته فإنه لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق و لا إعادتهم بعد إفنائهم قال مقاتل إن كفار قريش قالوا إن الله خلقنا أطوارا نطفه علقه مضغه لحما فكيف يبعثنا خلقا جديدا فى ساعه واحده فنزلت الآيه «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» يسمع ما يقول القائلون فى ذلك «بَصِيرٌ» بما يضمرونه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ» أى ينقص من الليل فى النهار و من النهار فى الليل عن قتاده و قيل معناه إن كل واحد منهما يتعقب الآخر «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» لأنهما يجريان على وتيره واحده لا يختلفان «كُلٌّ يَجْرِي إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» قدره الله تعالى «وَ أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» الذى

يجب توجيه العباده إليه «وَ أَنَّ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» أى القادر القاهر و الآيتان مفسرتان فى سوره الحج ..

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۳۱ الى ۳۴]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آياتِهِ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۳۱) وَ إِذا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ ما يَجْحَدُ بِآياتِنا إِلاَّ كُلُّ خَتّارٍ كَفُورٍ (۳۲) يا أَيُّهَا النّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَ اخْشَوْا يَوْماً لا يَجْزِى والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۳۳) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ ما فِى الْأَرْحامِ وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۳۴)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج بنعمات الله ساكنه العين.

الحجه

فى جمع فعله ثلاث لغات فعلات بسكون العين و فعلات بفتحها و فعلات بكسر الفاء و العين.

اللغه

الظلل جمع ظله و هو ما أظلك و الختر أقبح الغدر و الختار صاحب الختل و الختر قال عمرو بن معديكرب:

فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر و ختر

و يقال جزيت عنك أجزى أى أغنيت عنك و فيه لغه أخرى أجزأت عنك أجزئ بالهمز.

الإعراب

«فَلَمَّا نَجّاهُمْ» العامل فى لما معنى مقتصد و تقديره اقتصدوا «وَ اخْشَوْا يَوْماً» انتصب يوما بأنه مفعول به. «لا يَجْزِى» فى موضع نصب بأنه صفه يوم و التقدير لا يجزى فيه والد عن ولده و لا يكون مولود هو جاز عن والده شيئا انتصب شيئا بأنه مفعول جاز و مفعول يجزى محذوف و يجوز أن يكون سد مسد مفعوليهما جميعا.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من الأدله على وحدانيته و نعمه على بريته فقال «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ» أى أ لم تعلم أيها الإنسان أن السفن تجرى فى البحر بنعمه الله عليكم «لِيُرِيَكُمْ مِنْ آياتِهِ» أى بعض أدلته الداله على وحدانيته و وجه الدلاله من ذلك أن الله تعالى يجرى السفن بالرياح التى يرسلها فى الوجوه التى يريدون المسير فيها و لو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك فى بعض الجهات المخالفه لجهه الرياح لما قدروا عليه و فى ذلك أعظم دلاله على أن المجرى لها بالرياح هو القادر الذى لا يعجزه شى ء فذلك بعض الأدله الداله عليه فلذلك قال من آياته «إِنَّ فِى ذلِكَ» أى فى تسخير الفلك و إجرائها على البحر و إجراء الريح على وفقها «لَآياتٍ» أى دلالات «لِكُلِّ صَبّارٍ» على مشاق التكليف «شَكُورٍ» لنعم الله تعالى عليه و إنما قال ذلك ليدل على أن الصبر على بلائه و الشكر لنعمائه أفضل الطاعات قال الشعبى الصبر نصف الإيمان و الشكر نصف الإيمان و اليقين الإيمان كله و

فى الحديث الإيمان نصفان نصف صبر و نصف شكر

و على هذا فكأنه سبحانه قال إن ذلك لآيات لكل مؤمن «وَ إِذا غَشِيَهُمْ» أى إذا غشى أصحاب السفن الراكبى البحر «مَوْجٌ» و هو هيجان البحر «كَالظُّلَلِ» فى ارتفاعه و تغطيته ما تحته شبه الموج بالسحاب الذى يركب بعضه على بعض عن قتاده و قيل يريد كالجبال عن مقاتل «دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى إن خافوا الغرق و الهلاك فأخلصوا فى الدعاء لله فى هذه الحال «فَلَمّا نَجّاهُمْ» أى خلصهم «إِلَى الْبَرِّ» و سلمهم من هول البحر «فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ» أى عدل فى الوفاء فى البر بما عاهد الله عليه فى البحر من التوحيد له و قيل إن هذا كان سبب إسلام عكرمه بن أبى جهل و هو إخلاصهم الدعاء فى البحر

روى السدى عن مصعب بن سعد عن أبيه قال لما كان يوم فتح مكه أمن رسول الله ص الناس إلا أربعه نفر قال اقتلوهم و إن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبه عكرمه بن أبى جهل و عبد الله بن أخطل و قيس بن صبابه و عبد الله بن سعد بن أبى سرح

فأما عكرمه فركب

البحر فأصابتهم ريح عاصفه فقال أهل السفينه أخلصوا فإن آلهتكم لا تغنى عنكم شيئا هاهنا فقال عكرمه لئن لم ينجى فى البحر إلا الإخلاص ما ينجينى فى البر غيره اللهم إن لك على عهدا إن أنت عافيتنى مما أنا فيه إن آتى محمدا ص حتى أضع يدى فى يده فلأجدنه عفوا كريما فجاء فأسلم و قيل فمنهم مقتصد معناه على طريقه مستقيمه و صلاح من الأمر عن ابن زيد و قيل ثابت على إيمانه عن الحسن و قيل موف بعهده فى البر عن ابن عباس و قيل مقتصد فى قوله مضمر لكفره عن مجاهد ثم ذكر الذين تركوا التوحيد فى البر فقال «وَ ما يَجْحَدُ بِآياتِنا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ» بعهده أى غادرا سوء الغدر و أقبحه «كَفُورٍ» لله فى نعمه ثم خاطب سبحانه جميع المكلفين فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَ اخْشَوْا يَوْماً لا يَجْزِي والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ» يعنى يوم القيامه لا يغنى فيه أحد عن أحد لا والد عن ولده «وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً» كل امرء تهمه نفسه «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و الجزاء و الثواب و العقاب «حَقٌّ» لا خلف فيه «فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» أى لا يغرنكم الإمهال عن الانتقام و الآمال و الأموال عن الإسلام و معناه لا تغتروا بطول السلامه و كثره النعمه فإنهما عن قريب إلى زوال و انتقال «وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» و هو الشيطان عن مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل هو تمنيك المغفره فى عمل المعصيه عن سعيد بن جبير و قيل كل شى ء غرك حتى تعصى الله و تترك ما أمرك الله به فهو غرور شيطانا كان أو غيره عن أبى عبيده و

فى الحديث الكيس من دان نفسه و عمل لها بعد الموت و الفاجر من اتبع نفسه هواها و تمنى على الله

و فى الشواذ قراءه سماك بن حرب الغرور بضم الغين و على هذا فيكون المعنى و لا يغرنكم غرور الدنيا بخدعها الباطله أو غرور النفس بشهواتها الموبقه «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» أى استأثر سبحانه به و لم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يعلم وقت قيام الساعه سواه «وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ» فيما يشاء من زمان أو مكان و الصحيح أن معناه و يعلم نزول الغيث فى مكانه و زمانه كما

جاء فى الحديث إن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله و قرأ هذه الآيه

«وَ يَعْلَمُ ما فِي الْأَرْحامِ» أى و يعلم ما فى أرحام الحوامل أ ذكر أم أنثى أ صحيح أم سقيم واحد أو أكثر «وَ ما تَدْرِي نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً» أى ما ذا تعمل فى المستقبل و قيل ما يعلم بقاءه غدا فكيف يعلم تصرفه «وَ ما تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» أى فى أى أرض يكون موته و قيل أنه إذا رفع خطوه لم يدر أنه يموت قبل أن يضع الخطوه أم لا و إنما قال بأى أرض لأنه أراد بالأرض المكان و لو قال بأيه أرض لجاز و روى أن ذلك قراءه أبى و

قد روى عن أئمه الهدى (عليه السلام) أن هذه الأشياء الخمسه لا يعلمها على التفصيل و التحقيق غيره تعالى

«إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بهذه الأشياء «خَبِيرٌ» بها.

(۳۲) سوره السجده مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰)

اشاره

[توضیح]

و سمیت أیضا سجده لقمان لئلا تلتبس بحم السجده و هی مکیه ما خلا ثلاث آیات فإنها نزلت بالمدینه «أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ» إلی تمام الآیات.

عدد آیها

تسع و عشرون آیه بصری و ثلاثون فی الباقین.

اختلافها

آیتان «الم» کوفی «جَدِیدٍ» حجازی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ الم تنزیل و تبارک الذی بیده الملک فکأنما أحیا لیله القدر

و

روی لیث بن أبی الزبیر عن جابر قال کان رسول الله ص لا ینام حتی یقرأ الم تنزیل و تبارک الذی بیده الملک قال لیث فذکرت ذلک لطاوس فقال فضلتا علی کل سوره فی القرآن و من قرأهما کتب له ستون حسنه و محی عنه ستون سیئه و رفع له ستون درجه

و

روی الحسین بن أبی العلا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره السجده فی کل لیله جمعه أعطاه الله کتابه بیمینه و لم یحاسبه بما کان منه و کان من رفقاء محمد ص و أهل بیته (علیه السلام).

تفسیرها

ختم الله سبحانه السوره التی قبلها بدلائل الربوبیه و افتتح هذه السوره أیضا بها فقال:

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) تَنْزِيلُ الْكِتابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۲) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (۳) اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِی سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا شَفِيعٍ أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ (۴)

يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِی يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (۵)

ص: ۸۷

الإعراب

«تَنْزِيلُ الْكِتابِ» خبر مبتدإ محذوف و تقديره هذا تنزيل و يجوز أن يكون «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» مبتدأ و «لا رَيْبَ فِيهِ» خبره و على القول الأول يكون «لا رَيْبَ فِيهِ» فى موضع نصب على الحال أو فى موضع رفع على أنه خبر بعد خبر و قوله «مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» يحتمل الوجهين أيضا «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هاهنا استفهام مستأنف و التقدير بل أ يقولون و قوله «مِنْ رَبِّكَ» يجوز أن يتعلق بالحق على تقدير هو الذى حق من ربك و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال أى كائنا من ربك و العامل فيه الحق و ذو الحال الضمير المستكن فيه.

«لِتُنْذِرَ» اللام يتعلق بما يتعلق به من قوله «ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» من الثانيه زائده و التقدير ما ولى ثبت لكم و من دونه فى موضع نصب على الحال مما يتعلق به اللام فى لكم.

المعنى

«الم» مفسر فى أول البقره «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» أى هذه الآيات تنزيل الكتاب الذى وعدتم به «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فيه أنه وحى «مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» و المعنى أنه لا ريب فيه للمهتدين و إن كان قد ارتاب فيه خلق من المبطلين لا يعتد بهم لأنه ليس بموضع الشك و قيل معناه أنه زال الشك فى أنه كلام رب العزه لعجزهم عن الإتيان بمثله و قيل أن لفظه الخبر و معناه النهى أى لا ترتابوا فيه و الريب أقبح الشك «أَمْ يَقُولُونَ» أى بل يقولون «افْتَراهُ» و ليس الأمر على ما يقولون «بَلْ هُوَ الْحَقُّ» نزل عليك «مِنْ رَبِّكَ» و الحق هو كل شى ء من اعتقده كان معتقده على ما هو به مما يدعو العقل إلى استحقاق المدح عليه و تعظيمه فالكتاب حق لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به و الباطل نقيض الحق «لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ» يعنى قريشا إذ لم يأتهم نبى قبل نبينا ص و إن أتى غيرهم من قبائل العرب مثل خالد بن سنان العبسى و قيل يعنى أهل الفتره بين عيسى و محمد ص فكانوا

كأنهم فى غفله عما لزمهم من حق نعم الله و ما خلقهم له من العباده عن ابن عباس «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» أى ليهتدوا ثم ذكر سبحانه الدلاله على وحدانيته فقال «اللَّهُ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما فِی سِتَّهِ أَیَّامٍ» أى فيما قدره سته أيام لأن قبل الشمس لم يكن ليل و لا نهار «ثُمَّ اسْتَوی عَلَى الْعَرْشِ» بالقهر و الاستعلاء و هو مفسر فى سوره الأعراف «ما لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا شَفِیعٍ» أى ليس لكم من دون عذابه ولى أى قريب ينفعكم و يرد عذابه عنكم و لا شفيع يشفع لكم و قيل من ولى أى من ناصر ينصركم من دون الله «أَ فَلا تَتَذَکَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فيما قلناه و تعتبرون به فتعلموا صحه ما بيناه لكم «یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ» أى خلقهما و ما بينهما فى هذه المده يدير الأمور كلها و يقدرها على حسب إرادته فيما بين السماء و الأرض و ينزله مع الملك إلى الأرض «ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ» الملك أى يصعد إلى المكان الذى أمره الله تعالى أن يصعد إليه «فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» أى يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنه مما يعده البشر خمس مائه عام نزوله و خمس مائه عام صعوده و قوله «یَعْرُجُ إِلَیْهِ» يعنى إلى الموضع الذى أمره بالعروج إليه كقول إبراهيم إِنِّی ذاهِبٌ إِلی رَبِّی سَیَهْدِینِ أى إلى أرض الشام التى أمرنى ربى بالذهاب إليها و قوله «وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» يعنى إلى المدينه و لم يكن الله سبحانه بالشام و لا بالمدينه و معناه أنه ينزل الملك بالتدبير أو الوحى و يصعد إلى السماء فيقطع فى يوم واحد من أيام الدنيا مسافه ألف سنه مما تعدونه أنتم لأن ما بين السماء و الأرض مسيره خمسمائه عام لابن آدم و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن و الضحاك و قتاده و هو اختيار الجبائى و قيل معناه أنه يدبر الأمر سبحانه و يقضى أمر كل شى ء لألف سنه فى يوم واحد ثم يلقيه إلى ملائكته فإذا مضى الألف سنه قضى لألف سنه أخرى ثم كذلك أبدا عن مجاهد و قيل معناه يدبر أمر الدنيا فينزل القضاء و التدبير من السماء إلى الأرض مده أيام الدنيا ثم يرجع الأمر و يعود التدبير إليه بعد انقضاء الدنيا و فنائها حتى يتقطع أمر الأمراء و حكم الحكام و ينفرد الله بالتدبير فى يوم كان مقداره ألف سنه و هو يوم القيامه فالمده المذكوره مده يوم القيامه إلى أن يستقر الخلق فى الدارين عن ابن عباس أيضا فأما قوله «فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَهٍ» فإنه أراد سبحانه على الكافر جعل الله ذلك اليوم مقدار خمسين ألف سنه فإن المقامات فى يوم القيامه مختلفه و قيل إن المراد بالأول إن مسافه الصعود و النزول إلى السماء الدنيا فى يوم واحد للملك مقدار مسيره ألف سنه لغير الملك من بنى آدم و إلى السماء السابعه مقدار مسيره خمسين ألف سنه و قيل إن الألف سنه للنزول و العروج و الخمسين ألف سنه لمده القيامه.

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

ذلِكَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۶) الَّذِى أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ (۷) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ (۸) ثُمَّ سَوَّاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ (۹) وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِى الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ كافِرُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و نافع و سهل «خَلَقَهُ» بفتح اللام و الباقون خلقه بسكون اللام و فى الشواذ قراءه الزهرى و بدا خلق الإنسان بغير همز و

قرأ على و ابن عباس و أبان بن سعيد بن العاص و الحسن بخلاف أ إذا ضللنا بالضاد مكسوره اللام

و قرأ الحسن صللنا بالصاد أيضا مفتوحه اللام.

الحجه

قال أبو على خلقه منتصب على أنه مصدر دل عليه ما تقدم من قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ» فأما الضمير الذى أضيف خلق إليه فلا يخلو من أن يكون ضمير اسم الله تعالى أو يكون كنايه عن المفعول فالذى يدل عليه نظائره أن الضمير لاسم الله تعالى لأنه مصدر لم يسند الفعل المنتصب عنه إلى فاعل ظاهر و ما كان من هذا النحو أضيف المصدر فيه إلى الفاعل نحو صنع الله و وعد الله و كتاب الله عليكم فكما أضيف هذه المصادر إلى الفاعل فكذلك يكون خلقه مضافا إلى ضمير الفاعل لأن قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ» يدل على خلق كل شى ء. فإن قلت كيف يدل قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ» على خلق كل شى ء و قد نجد أشياء حسنه مما لم يخلقها قيل هذا كما قال خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ فأطلق اللفظ عاما و روى أن عكرمه سئل عن قوله تعالى «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ» فقال إن است القرد ليست بحسنه و لكنه أبرم خلقها أى أتقن و ما قلناه من أن انتصاب خلقه من المصدر الذى دل عليه فعل متقدم مذهب سيبويه و يجوز أن يكون خلقه بدل من قوله «كُلَّ شَيْ ءٍ» فيصير التقدير الذى أحسن خلق كل شى ء و من قال «أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ» كان خلقه وصفا للنكره المتقدمه و موضع الجمله يحتمل وجهين النصب على أن يكون صفه لكل و الجر على أن يكون صفه لشى ء و ترك الهمزه فى بدأ محمول على البدل لا على التخفيف القياسى و مثله بيت الكتاب:

راحت بمسلمه البغال عشيه فارعى فزاره لا هناک المرتع

و تقول على البدل أبديت إذا أخبرت عن نفسک و تقول على التخفيف بدأت بالألف بلا همزه و قد مر القول فى اختلافهم فى قوله «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» و موضع إذا نصب بما دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» لأن هذا الكلام يدل على نعاد و التقدير نعاد إذا ضللنا فى الأرض قال أبو عبيده معناه همدنا فى الأرض و قال غيره صرنا ترابا فلم يتبين شى ء من خلقنا و قوله صللنا بالصاد من قولهم صل اللحم إذا نتن يصل و يصل و المعنى إذا دفنا فى الأرض وصلت أجسامنا و قيل أن معناه من الصله و هى الأرض اليابسه و منه الصلصال.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من دلائل وحدانيته و أعلام ربوبيته فقال «ذلِكَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى الذى يفعل ذلک و يقدر عليه هو العالم بما يشاهد و ما لا يشاهد و بما غاب عن الخلق و ما حضر «الْعَزِيزُ» المنيع فى ملكه «الرَّحِيمُ» بأهل طاعته «الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ» أى أحكم كل شى ء خلقه و أتقنه عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه علم كيف يخلق كل شى ء قبل أن خلقه من غير أن يعلمه أحد عن مقاتل و السدى من قولهم فلان يحسن كذا أى يعلمه و قيل الذى جعل كل شى ء فى خلقه حسنا حتى جعل الكلب فى خلقه حسنا عن ابن عباس و المعنى أنه أحسن خلقه من جهه الحكمه فكل شى ء خلقه و أوجده فيه وجه من وجوه الحكمه تحسنه و فى هذا دلاله على أن الكفر و القبائح لا يجوز أن يكون من خلقه «وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ» أى ابتدأ خلق آدم الذى هو أول البشر من طين كان ترابا ثم صار طينا ثم صلصالا ثم حيوانا «ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ» أى نسل الإنسان الذى هو آدم يعنى ولده «مِنْ سُلالَةٍ» و هى الصفوه التى تنسل من غيرها و يسمى ماء الرجل سلاله لانسلاله من صلبه «مِنْ ماءٍ مَهِينٍ» أى ضعيف عن قتاده و قيل حقير مهان أشار إلى أنه من شى ء حقير لا قيمه له و إنما يصير ذا قيمه بالعلم و العمل «ثُمَّ سَوَّاهُ» أى جعله بشرا سويا و عدله و رتب جوارحه «وَ نَفَخَ فِيهِ» أى فى ذلک المخلوق «مِنْ رُوحِهِ» أضاف الروح إلى نفسه إضافه اختصاص و ملک على وجه التشريف ثم قال سبحانه مخاطبا لذريته «وَ جَعَلَ لَكُمُ» أيها الخلق «السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ» لتسمعوا المسموعات و تبصروا

المبصرات «وَ الْأَفْئِدَةَ» أى و جعل لكم القلوب لتعقلوا بها «قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ» أى تشكرون نعم الله قليلا من كثير و ما مزيده و يجوز أن يكون ما مصدريه فيكون تقديره قليلا شكركم لهذه النعم «وَ قالُوا» يعنى منكرى البعث «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ» أى غبنا فى الأرض و صرنا ترابا و كل شى ء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه فقد ضل قال الأخطل:

فكنت القذا فى موج أكدر مزبد قذف الآتى به فضل ضلالا

و قيل إن معنى ضللنا هلكنا عن قتاده و مجاهد «أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى نبعث و نحيى فهو استفهام معناه الإنكار و المعنى كيف نخلق جديدا و نعاد بعد أن هلكنا و تفرقت أجسامنا ثم قال سبحانه «بَلْ هُمْ» أى هؤلاء الكفار «بِلِقاءِ رَبِّهِمْ» أى ما وعد ربهم به من الثواب و العقاب «كافِرُونَ» أى جاحدون فلهذا قالوا هذا القول.

[سوره السجده (٣٢): الآيات ١١ الى ١٥]

اشاره

قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا إِنَّا نَسِيناكُمْ وَ ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٤) إِنَّما يُؤْمِنُ بِآياتِنَا الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (١٥)

اللغه

التوفى أخذ الشى ء على تمام قال الراجز:

إن بنى دارم ليسوا من أحد و لا توفتهم قريش فى العدد

يقال استوفى الدين إذا قبضه على كماله و التوكيل تفويض الأمر إلى غيره للقيام به و النكس قلبك الشى ء على رأسه و يقال فى المرض النكس بضم النون و أما النكس بكسر النون فهو السهم ينكس فيجعل أعلاه أسفله.

الإعراب

«وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ» يجوز أن يكون مفعول ترى محذوفا فيكون تقديره و لو ترى المجرمين إذ هم ناكسوا رءوسهم و يجوز أن يكون المعنى لو رأيت ببصرك مثل قوله «وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً» فيكون ترى عاملا فى إذ و جواب لو محذوف تقديره لو رأيت المجرمين على تلك الحاله رأيت ما تعتبر به غايه الاعتبار «فَذُوقُوا» أى فيقال لهم ذوقوا العذاب بنسيانكم و هذا فى موضع جر على أنه صفه ليومكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد للمكلفين «يَتَوَفَّاكُمْ» أى يقبض أرواحكم أجمعين و قيل يقبضكم واحدا واحدا حتى لا يبقى منكم أحدا «مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ» أى وكل بقبض أرواحكم عن ابن عباس قال جعلت الدنيا بين يدى ملك الموت مثل جام يأخذ منها ما شاء إذا قضى عليه الموت من غير عناء و خطوته ما بين المشرق و المغرب و قيل إن له أعوانا كثيره من ملائكه الرحمه و ملائكه العذاب عن قتاده و الكلبى فعلى هذا المراد بملك الموت الجنس و يدل عليه قوله «تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا» و قوله «تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ» و أما إضافه التوفى إلى نفسه فى قوله «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» فلأنها سبحانه خلق الموت و لا يقدر عليه أحد سواه «ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» أى إلى جزاء ربكم من الثواب و العقاب تردون و جعل ذلك رجوعا إليه تفخيما للأمر و تعظيما للحال و

روى عكرمه عن ابن عباس قال قال رسول الله ص الأمراض و الأوجاع كلها بريد للموت و رسل للموت فإذا حان الأجل أتى ملك الموت بنفسه فقال يا أيها العبد كم خبر بعد خبر و كم رسول بعد رسول و كم بريد بعد بريد أنا الخبر الذى ليس بعدى خبر و أنا الرسول أجب ربك طائعا أو مكرها فإذا قبض روحه و تصارخوا عليه قال على من تصرخون و على من تبكون فو الله ما ظلمت له أجلا و لا أكلت له رزقا بل دعاه ربه فليبك الباكى على نفسه فإن لى فيكم عودات و عودات حتى لا أبقى منكم أحدا

ثم أخبر سبحانه عن حالهم فى القيامه و عند الحساب فقال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد أو أيها الإنسان «إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ» أى يوم القيامه حين يكون المجرمون متطاطئى رءوسهم

و مطرقيها حياء و ندما و ذلا «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى عند ما يتولى الله سبحانه حساب خلقه يقولون «رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا» أى أبصرنا الرشد و سمعنا الحق و قيل معناه أبصرنا صدق وعدك و سمعنا منك تصديق رسلك و قيل معناه إنا قد كنا بمنزله العمى فأبصرنا و بمنزله الصم فسمعنا «فَارْجِعْنا» أى فارددنا إلى دار التكليف «نَعْمَلْ صالِحاً» من الصالحات «إِنَّا مُوقِنُونَ» اليوم لا نرتاب شيئا من الحق و الرساله ثم قال سبحانه «وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها» بأن نفعل أمرا من الأمور يلجئهم إلى الإقرار بالتوحيد و لكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف لأن المقصود به استحقاق الثواب و الإلجاء لا يثبت معه استحقاق الثواب قال الجبائى و يجوز أن يكون المراد به و لو شئنا لأجبناهم إلى ما سألوا من الرد إلى دار التكليف ليعملوا بالطاعات و لكن حق القول منى أن أجازيهم بالعقاب و لا أردهم و قيل معناه و لو شئنا لهديناهم إلى الجنه «وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي» أى الخبر و الوعيد «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ» أى من كلا الصنفين بكفرهم بالله سبحانه و جحدهم وحدانيته و كفرانهم نعمته و القول من الله سبحانه بمنزله القسم فلذلك أتى بجواب القسم و هو قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» ثم حكى سبحانه ما يقال لهؤلاء الذين طلبوا الرجعه إلى دار التكليف إذا جعلوا فى العذاب بقوله «فَذُوقُوا بِما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى بما فعلتم فعل من نسى لقاء جزاء هذا اليوم فتركتم ما أمركم الله به و عصيتموه و النسيان الترك و منه قول النابغه:

" سفود شرب نسوه عند مفتاد"

أى تركوه فلم يستعملوه قال المبرد لأنه لو كان المراد النسيان الذى هو ضد الذكر لجاز أن يكونوا استعملوه «إِنَّا نَسِيناكُمْ» أى فعلنا معكم فعل من نسيكم من ثوابه أى ترككم من نعيمه جزاء على ترككم طاعتنا «وَ ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ» الذى لا فناء له «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» من الكفر و المعاصى ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين فقال «إِنَّما يُؤْمِنُ بِآياتِنَا» أى يصدق بالقرآن و سائر حججنا «الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها» تذكروا و اتعظوا بمواعظها بأن «خَرُّوا سُجَّداً» أى ساجدين شكرا لله سبحانه على أن هداهم بمعرفته و أنعم عليهم بفنون نعمته «وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى نزهوه عما لا يليق به من الصفات و عظموه و حمدوه «وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» عن عبادته و لا يستنكفون من طاعته و لا يأنفون أن يعفروا وجوههم صاغرين له.

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۱۶) فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۷) أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ (۱۸) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى نُزُلًا بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۹) وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْواهُمُ النَّارُ كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها أُعِيدُوا فِيها وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ حمزه و يعقوب ما أخفى لهم ساكنه الياء و الباقون بفتحها و روى فى الشواذ عن

النبى ص و أبى هريره و أبى الدرداء و ابن مسعود قرأت أعين.

الحجه

قال أبو على الذى يقوى بناء الفعل للمفعول به قوله «فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى نُزُلًا» فأبهم ذلك كما أبهم قوله «أُخْفِيَ لَهُمْ» و لم يسند إلى فاعل بعينه و لو كان أخفى لكان أعطاهم جنات المأوى و يقوى قراءه حمزه إن أخفى مثل لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها و قوله «حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي» و قوله «مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» و أما ما فى قوله «ما أُخْفِيَ» فالأبين فيه أن يكون استفهاما و هو عندى قياس قول الخليل فمن قال أخفى كان ما عنده مرفوعا بالابتداء و الذكر الذى فى أخفى يعود إليه و الجمله التى هى ما أخفى فى موضع نصب و يعلم هو الذى يتعدى إلى مفعولين كما أن قوله «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» كذلك و من قال ما أخفى لهم فإن ما فى موضع نصب بأخفى و الجمله فى موضع نصب بيعلم كما كان فى الأول كذلك و مثله قوله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَهُ الدَّارِ» و «سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ» و ما أشبه ذلك يحمل فيه العلم على التعدى إلى مفعولين و من بعده للاستفهام و أما قوله قرأت أعين فإن القره مصدر و كان القياس أن لا يجمع

لأن المصدر اسم الجنس و الأجناس أبعد شی ء من الجمعیه لکن جعلت القره نوعا هاهنا فجمع کما یقال نحن فی أشغال و لنا علوم.

اللغه

التجافی تعاطی الارتفاع عن الشی ء و مثله النمو یقال جفا عنه یجفو جفاء و تجافی عنه تجافیا إذا نبأ عنه قال الشاعر:

و صاحبی ذات هباب دمشق و ابن ملاط متجاف أرفق

و المضجع موضع الاضطجاع و قال عبد الله بن رواحه یصف النبی ص:

یبیت یجافی جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشرکین المضاجع

. الإعراب

«خَوْفاً وَ طَمَعاً» مفعول له کما یقال فعلت ذلک مخافه الشر قال الزجاج و حقیقته أنه فی موضع المصدر لأن یدعون ربهم هنا یدل علی أنهم یخافون عذابه و یرجعون رحمته فهو فی تأویل یخافون خوفا و یطمعون طمعا و قوله «جَزاءً» منصوب أیضا بأنه مفعول له «لا یَسْتَوُونَ» جواب الاستفهام أی لا یکون کذلک و الواو الثانیه فی یستوون فاعل من وجه مفعول من وجه لأن المعنی لا یساوی هؤلاء أولئک و لا أولئک هؤلاء و لو قال لا یستویان لکان جائزا و لکنه جاء علی معنی لا یستوی المؤمنون و الکافرون و یجوز أن یکون «لا یَسْتَوُونَ» للاثنین لأن معنی الاثنین جماعه. نزلا نصب علی الحال و العامل فیه ما یتعلق به اللام من لهم. کلما ظرف زمان لأعیدوا.

المعنی

ثم وصف سبحانه المؤمنین المذکورین فی الآیه المتقدمه فقال

«تَتَجافی جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ» أی ترتفع جنوبهم عن مواضع اضطجاعهم لصلاه اللیل و هم المتهجدون باللیل الذین یقومون عن فرشهم للصلاه عن الحسن و مجاهد و عطا و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و

روی الواحدی بالإسناد عن معاذ بن جبل قال بینما نحن مع رسول الله ص فی غزوه تبوک و قد أصابنا الحر فتفرق القوم فإذا رسول الله ص أقربهم منی فدنوت منه فقلت یا رسول الله أنبئنی بعمل یدخلنی الجنه و یباعدنی من النار قال لقد سألت عن عظیم و إنه لیسیر علی من یسره الله علیه تعبد الله و لا تشرک به شیئا و تقیم الصلاه المکتوبه

و تؤدی الزکاه المفروضه و تصوم شهر رمضان قال و إن شئت أنبأتک بأبواب الخیر قال قلت أجل یا رسول الله قال الصوم جنه و الصدقه تکفر الخطیئه و قیام الرجل فی جوف اللیل یبتغی وجه الله ثم قرأ هذه الآیه «تَتَجافی جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ»

و

بالإسناد عن بلال قال قال رسول الله ص علیکم بقیام اللیل فإنه دأب الصالحین قبلکم و إن قیام اللیل قربه إلی الله و منهاه عن الإثم و تکفیر للسیئات و مطرده الداء عن الجسد

و قیل هم الذین لا ینامون حتی یصلوا العشاء الآخره قال أنس نزلت فینا معاشر الأنصار کنا نصلی المغرب فلا ترجع إلی رحلنا حتی نصلی العشاء الآخره مع النبی ص و قیل هم الذین یصلون ما بین المغرب و العشاء الآخره و هی صلاه الأوابین عن قتاده و قیل هم الذین یصلون العشاء و الفجر فی جماعه «یَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً» من عذاب الله «وَ طَمَعاً» فی رحمه الله «وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ» فی طاعه الله و سبیل ثوابه و وجه المدح فی هذه الآیه أن هؤلاء المؤمنین یقطعهم اشتغالهم بالصلاه و الدعاء عن طیب المضجع لانقطاعهم إلی الله تعالی فأمالهم مصروفه إلیه و اتکالهم فی کل الأمور علیه ثم ذکر سبحانه جزاءهم فقال «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ» أی لا یعلم أحد ما خبئ لهؤلاء الذین ذکروا مما تقربه أعینهم قال ابن عباس هذا ما لا تفسیر له فالأمر أعظم و أجل مما یعرف تفسیره و

قد ورد فی الصحیح عن النبی ص أنه قال أن الله یقول أعددت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت و لا أذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر بله ما أطلعتکم علیه اقرءوا إن شئتم «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْیُنٍ» رواه البخاری و مسلم جمیعا

و قد قیل فی فائده الإخفاء وجوه (أحدها) أن الشی ء إذا عظم خطره و جل قدره لا تستدرک صفاته علی کنهه إلا بشرح طویل و مع ذلک فیکون إبهامه أبلغ (و ثانیها) أن قره العیون غیر متناهیه فلا یمکن إحاطه العلم بتفاصیلها (و ثالثها) أنه جعل ذلک فی مقابله صلاه اللیل و هی خفیه فکذلک ما بإزائها من جزائها و یؤید ذلک ما

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال ما من حسنه إلا و لها ثواب مبین فی القرآن إلا صلاه اللیل فإن الله عز اسمه لم یبین ثوابها لعظم خطرها قال «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ» الآیه

و قره العین رؤیه ما تقر به العین یقال أقر الله عینک أی صادف فؤادک ما یرضیک فتقر عینک حتی لا تطمح بالنظر إلی ما فوقه و قیل هی من القر أی البرد لأن المستبشر الضاحک یخرج من شؤون عینیه دمع بارد و المحزون المهموم یخرج من عینیه دمع حار و منه قولهم سخنت عینه و هو قریر العین و سخین العین و إنما أضاف القره إلی الأعین

على الإطلاق لا إلى أعينهم تنبيها على أنها غايه فى الحسن و الكمال فتقر بها كل عين «جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» من الطاعات فى دار الدنيا «أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً» هذا استفهام يراد به التقرير أى أ يكون من هو مصدق بالله على الحقيقه عارفا بالله و بأنبيائه عاملا بما أوجبه الله عليه و ندبه إليه مثل من هو فاسق خارج عن طاعه الله مرتكب لمعاصى الله ثم قال «لا يَسْتَوُونَ» لأن منزله المؤمن درجات الجنان و منزله الفاسق دركات النيران ثم فسر ذلك بقوله «أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى» يأوون إليها «نُزُلًا بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى عطاء بما كانوا يعملون عن الحسن و قيل ينزلهم الله فيها نزلا كما ينزل الضيف يعنى أنهم فى حكم الأضياف «وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْواهُمُ» الذى يأوون إليه «النَّارُ» نعوذ بالله منها «كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها» أى كلما هموا بالخروج منها لما يلحقهم من ألم العذاب «أُعِيدُوا» أى ردوا «فِيها» و قد مر بيانه فى سوره الحج «وَ قِيلَ لَهُمْ» مع ذلك «ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» أى لا تصدقون به و تجحدونه و فى هذا دلاله على أن المراد بالفاسق هنا الكافر المكذب قال ابن أبى ليلى نزل قوله «أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً» الآيات فى على بن أبى طالب (عليه السلام) و رجل من قريش و قال غيره نزلت فى على بن أبى طالب (عليه السلام) و الوليد بن عقبه فالمؤمن على و الفاسق الوليد و ذلك

أنه قال لعلى (عليه السلام) أنا أبسط منك لسانا و أحد منك سنانا فقال على (عليه السلام) ليس كما تقول يا فاسق

قال قتاده لا و الله ما استووا لا فى الدنيا و لا عند الموت و لا فى الآخره.

[سوره السجده (٣٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذابِ الْأَدْنى دُونَ الْعَذابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ (٢٢) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ (٢٣) وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ (٢۴) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و رويس عن يعقوب لما صبروا بكسر اللام و الباقون «لَمَّا» بالتشديد و فتح اللام.

الحجه

قال أبو على من قرأ لما فإنه جعله للمجازاه إلا أن الفعل المتقدم أغنى عن الجواب كما أنك إذا قلت أجيئك إذا جئت تقديره إن جئت أجئك فاستغنيت عن الجواب بالفعل المتقدم على الشرط فكذلك المعنى هنا لما صبروا جعلناهم أئمه و من قال لما صبروا علق الجار بجعلنا و التقدير جعلنا منهم أئمه لصبرهم.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فى هذه الآيه فقال «وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذابِ الْأَدْنى دُونَ الْعَذابِ الْأَكْبَرِ» أما العذاب الأكبر فهو عذاب جهنم فى الآخره و أما العذاب الأدنى فى الدنيا و اختلف فيه فقيل إنه المصائب و المحن فى الأنفس و الأموال عن أبى بن كعب و ابن عباس و أبى العاليه و الحسن و قيل هو القتل يوم بدر بالسيف عن ابن مسعود و قتاده و السدى و قيل هو ما ابتلوا به من الجوع سبع سنين بمكه حتى أكلوا الجيف و الكلاب عن مقاتل و قيل هو الحدود عن عكرمه و ابن عباس و

قيل هو عذاب القبر عن مجاهد و روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و الأكثر فى الروايه

عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) أن العذاب الأدنى الدابه و الدجال

«لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى ليرجعوا إلى الحق و يتوبوا من الكفر و قيل ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ» أى لا أحد أظلم لنفسه ممن نبه على حجج الله التى توصله إلى معرفته و معرفه ثوابه «ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها» جانبا و لم ينظر فيها «إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» الذين يعصون الله تعالى بقطع طاعاته و تركها «مُنْتَقِمُونَ» بأن نحل العقاب بهم «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» يعنى التوراه «فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ» أى فى شك من لقائه أى من لقائك موسى ليله الإسراء بك إلى السماء عن ابن عباس و

قد ورد فى الحديث أنه قال رأيت ليله أسرى بى موسى بن عمران رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوه و رأيت عيسى بن مريم رجلا مربوع الخلق إلى الحمره و البياض سبط الرأس

فعلى هذا فقد وعد ص أنه سيلقى موسى قبل أن يموت و به قال مجاهد و السدى و قيل فلا تكن فى مريه من لقاء موسى إياك فى الآخره و قيل معناه فلا تكن يا محمد فى مريه من لقاء موسى الكتاب عن الزجاج و قيل معناه فلا تكن فى شك من لقاء الأذى كما لقى موسى الأذى عن الحسن فكأنه قال فلا تك فى مريه من أن تلقى كما لقى موسى «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» أى و جعلنا موسى هاديا لهم عن قتاده و قيل و جعلنا الكتاب هاديا لهم عن الحسن

«وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا» أى و جعلنا منهم رؤساء فى الخير يقتدى بهم يهدون إلى أفعال الخير بإذن الله عن قتاده و قيل هم الأنبياء الذين كانوا فيهم يدلون الناس على الطريق المستقيم بأمر الله «لَمَّا صَبَرُوا» أى لما صبروا و جعلوا أئمه «وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ» لا يشكون فيها «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ» أى يحكم بين المؤمن و الكافر و الفاسق «فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من التصديق برسل الله و الإيمان بالبعث و النشور و غير ذلك من أعمالهم و أمور دينهم.

النظم

وجه اتصال ذكر موسى (عليه السلام) بما قبله أن المراد بالآيه كما آتيناك القرآن يا محمد فكذبوك كذلك آتينا موسى التوراه فكذبوه فهو تسليه للنبى ص و وعيد للمكذبين به.

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَساكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ أَ فَلا يَسْمَعُونَ (۲۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْماءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ أَ فَلا يُبْصِرُونَ (۲۷) وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۸) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمانُهُمْ وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ (۲۹) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ (۳۰)

القراءه

قرأ زيد أ و لم نهد بالنون و القراءه كلهم على الياء و قد ذكرناه فى سوره الأعراف و فى الشواذ قراءه ابن السميقع يمشون بضم الياء و تشديد الشين و إنهم منتظرون بفتح الظاء.

الحجه

قال ابن جنى دفع أبو حاتم فتح الظاء و استدل على ذلك بقوله فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ و قوله يمشون للكثره و قال:

يمشى بيننا حانوت كرم من الخرس الصراصره القطاط.

اللغه

يقال هداه فى الدين يهديه هدى و إلى طريق هدايه و اهتدى إذا قبل الهدايه و الواجب من الهدى هو ما يؤدى إلى ما ليس للعبد عنه غنى فى دينه فاللطف على هذا هدى و النظر المؤدى إلى معرفه الله تعالى هدى. و السوق الحث على السير ساقه يسوقه. و الجرز الأرض اليابسه التى ليس فيها نبات لانقطاع الأمطار عنها و اشتقاقه من قولهم سيف جراز أى قطاع لا يبقى شيئا إلا قطعه و ناقه جراز إذا كانت تأكل كل شى ء فلا تبقى شيئا إلا قطعته بفيها و رجل جروز أى أكول قال الراجز:

(خب جرز و إذا جاع بكى)

و فى الجرز أربع لغات بضم الجيم و الراء و بفتحهما و بضم الجيم و إسكان الراء و فتح الجيم و إسكان الراء.

الإعراب

فاعل يهد مضمر يدل عليه قوله «كَمْ أَهْلَكْنا» و تقديره أ و لم يهد لهم إهلاكنا من أهلكناه من القرون الخاليه و لا يجوز أن يكون فاعله «كَمْ أَهْلَكْنا» لأن ما قبل كم لا يجوز أن يعمل فيه إلا حروف الإضافه لأن كم على تقدير الاستفهام الذى له صدر الكلام فهو فى محل النصب لأنه مفعول أهلك و «يَمْشُونَ» فى محل النصب على الحال.

المعنى

ثم نبه الله سبحانه خلقه على الاعتبار بمن تقدمهم من القرون فقال «أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ» أى أ و لم يبصرهم و يبين لهم «كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ» الماضيه جزاء على كفرهم بالله و ارتكابهم لمعاصيه «يَمْشُونَ فِي مَساكِنِهِمْ» و يرون آثارهم و قيل معناه أنا أهلكناهم بغته و هم مشاغيل بنفوسهم يمشون فى منازلهم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى فى إهلاكنا لهم دلالات واضحات على الحق «أَ فَلا يَسْمَعُونَ» أى أ فلا يسمع هؤلاء الكفار ما يوعظون به من المواعظ ثم نبههم سبحانه على وجه آخر فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ و لم يعلموا «أَنَّا نَسُوقُ الْماءَ» بالمطر و الثلج و قيل بالأنهار و العيون «إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ» أى اليابسه

التی لا نبات فیها و قیل نسوق الماء بالسیول إلیها لأنها مواضع عالیه و هی قری بین الشام و الیمن عن ابن عباس «فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ» أی من ذلک الزرع «أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ» و المعنی أن هذه الأرض تنبت ما یأکله الناس و الأنعام «أَ فَلا يُبْصِرُونَ» نعم الله تعالی علیهم «وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» قال الفراء المراد به فتح مکه و قال السدی الفتح هو القضاء بعذابهم فی الدنیا و هو یوم بدر و قال مجاهد و هو الحکم بالثواب و العقاب یوم القیامه و کانوا یسمعون المسلمین یستفتحون بالله علیهم فقالوا لهم متی هذا الفتح أی متی هذا الحکم فینا «قُلْ» یا محمد «يَوْمَ الْفَتْحِ» یوم «لا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمانُهُمْ» بین سبحانه أن یوم الفتح یکون یوم القیامه و ذلک الیوم لا ینفع الکافرین إیمانهم «وَ لا هُمْ يُنْظَرُونَ» أی لا یؤخر عنهم العذاب یعنی الذین قتلوا یوم بدر لم ینفعهم إیمانهم بعد القتل «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ» یا محمد فإنه لا ینجع فیهم الدعاء و الوعظ و قیل أعرض عن أذاهم و انتظر حکم الله فیهم قال ابن عباس نسخت آیه السیف «وَ انْتَظِرْ» موعدی لک بالنصر علی أعدائک «إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ» بک حوادث الزمان من موت أو قتل فیستریحون منک و قیل معناه إنهم سیأتیهم ما وعد الله فیهم فکأنهم ینتظرونه.

ص: ۱۰۲

(۳۳) سوره الأحزاب مدنيه و آياتها ثلاث و سبعون (۷۳)

اشاره

[توضيح]

مدنيه و هى ثلاث و سبعون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الأحزاب و علمها أهله و ما ملكت يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر

و

روى عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من كان كثير القراءه لسوره الأحزاب كان يوم القيامه فى جوار محمد و آله و أزواجه.

تفسيرها

أمره سبحانه فى مختتم تلك السوره بالانتظار ثم أمره هنا أن يكون فى انتظاره متقيا و نهاه عن طاعه الكفار فقال:

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۱) وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۲) وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلاً (۳) ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَ ما جَعَلَ أَزْواجَكُمُ اللَّائِي تُظاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهاتِكُمْ وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (۴)

ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما يعملون خبيرا بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه «اللَّائِی» مهموزه ممدوده مشبعه بعدها ياء و فی سوره المجادله و الطلاق مثله و قرأ نافع و يعقوب اللاء مهموزه ممدوده مختلسه لا ياء بعدها و الباقون اللای بغير همزه و لا مد حيث كانت قرأ عاصم «تُظاهِرُونَ» بضم التاء و تخفيف الظاء و قرأ بفتح التاء و تخفيف الظاء أهل الكوفه غير عاصم و قرأ ابن عامر تظاهرون بفتح التاء و تشديد الظاء و قرأ الباقون تظهرون بغير ألف و تشديد الظاء و الهاء.

الحجه

قال أبو علی من قرأ بما يعملون بالياء فعلی «لا تُطِعِ الْكافِرِينَ» إنه بما يعملون و التاء علی المخاطبه و يدخل فيه الغيب و اللائی أصله فاعل مثل شائی فالقياس أن يثبت الياء فيه كما يثبت فی الشائی و النائی و قد حذفوا الياء فی حروف من ذلك قولهم ما باليت به باله و منه جابه و كذا إذا حذفت من اللائی يصير اللاء فإن خففت الهمزه فالقياس أن تجعل بين بين و قد حكی سيبويه حذف الياء من اللای و من قرأ تظاهرون فإنه تتظاهرون فأدغم التاء فی الظاء و من قرأ «تُظاهِرُونَ» مضمومه التاء فهو من ظاهر من امرأته و يقوی ذلك قولهم فی مصدره الظهار و من قرأ تظاهرون خفيفه الظاء فمعناه تتظاهرون فحذف تاء تتفاعلون التی أدغمها غيره و هو من قرأ تظاهرون بتشديد الظاء مع الألف.

النزول

نزلت فی أبی سفيان بن حرب و عكرمه بن أبی جهل و أبی الأعور السلمی قدموا المدينه و نزلوا علی عبد الله بن أبی بعد غزوه أحد بأمان من رسول الله ص ليكلموه فقاموا و قام معهم عبد الله بن أبی و عبد الله بن سعد بن أبی سرح و طعمه بن أبيرق فدخلوا علی رسول الله ص فقالوا يا محمد ارفض ذكر آلهتنا اللات و العزی و منات و قل إن لها شفاعه لمن عبدها و ندعك و ربك فشق ذلك علی النبی ص فقال عمر بن الخطاب ائذن لنا يا رسول الله فی قتلهم فقال إنی أعطيتهم الأمان و أمر ص فاخرجوا من المدينه و نزلت الآيه «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ»

من أهل مكه أبا سفيان و أبا الأعور و عكرمه و المنافقين ابن أبی و ابن سعد و طعمه و قيل نزلت فی ناس من ثقيف قدموا علی رسول الله ص فطلبوا منه أن يمتعهم باللات و العزی

سنه قالوا لتعلم قريش منزلتنا منك و قوله «ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» نزلت فى أبى معمر جميل بن معمر بن حبيب الفهرى و كان لبيبا حافظا لما يسمع و كان يقول إن فى جوفى لقلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فكانت قريش تسميه ذا القلبين فلما كان يوم بدر و هزم المشركون و فيهم أبو معمر و تلقاه أبو سفيان بن حرب و هو آخذ بيده إحدى نعليه و الأخرى فى رجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال انهزموا قال فما بالك إحدى نعليك فى يدك و الأخرى فى رجلك فقال أبو معمر ما شعرت إلا أنهما فى رجلى فعرفوا يومئذ أنه لم يكن له إلا قلب واحد لما نسى نعله فى يده.

المعنى

خاطب سبحانه نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ» أى اثبت على تقوى الله و دم عليه و قيل معناه اتق الله فى إجابه المشركين إلى ما التمسوه و قيل إن بعض المسلمين هموا بقتل أولئك الذين قدموا المدينه بأمان فقال اتق الله فى نقض العهد «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ» مر بيانه و قيل إنه عام و هو الوجه و الكافر هو الذى يظهر الكفر و يبطنه و المنافق هو الذى يظهر الإيمان و يبطن الكفر «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً» بما يكون قبل كونه «حَكِيماً» فيما يخلقه و لما نهاه عن متابعه الكفار و أهل النفاق أمره باتباع أوامره و نواهيه على الإطلاق فقال «وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» من القرآن و الشرائع فبلغه و اعمل به «إِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى لا يخفى عليه شىء من أعمالكم فيجازيكم بحسبها إن خيرا فخير و إن شرا فشر «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى فوض أمورك إلى الله حتى لا تخاف غيره و لا ترجو إلا خيره «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى قائما بتدبيرك حافظا لك و دافعا عنك «ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» فإن أمر الرجل الواحد لا ينتظم و معه قلبان فكيف تنتظم أمور العالم و له إلهان معبودان و قيل إنه نزل فى أبى معمر على ما مر بيانه عن مجاهد و قتاده و إحدى الروايتين عن ابن عباس و قيل إن المنافقين كانوا يقولون إن لمحمد قلبين ينسبونه إلى الدهاء فأكذبهم الله تعالى بذلك عن ابن عباس و قيل إن رجلا كان يقول إن لى نفسين نفسا تأمرنى و نفسا تنهانى فنزل ذلك فيه عن الحسن و قيل هو رد على المنافقين و المعنى ليس لأحد قلبان يؤمن بأحدهما و يكفر بالآخر و إنما هو قلب واحد فأما أن يؤمن و إما أن يكفر عن أبى مسلم و قيل إنه يتصل بقوله «وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ» و التقدير أنه كما لم يجعل لرجل قلبين فى جوفه لم يجعل ابن الإنسان ابنا لغيره و قيل بل يتصل بما قبله و المعنى أنه لا يمكن الجمع بين اتباعين متضادين اتباع الوحى و القرآن و اتباع أهل الكفر و الطغيان فكنى عن ذلك بذكر القلبين لأن الاتباع يصدر عن الاعتقاد و الاعتقاد من أفعال القلوب فكما لا يجتمع قلبان فى جوف واحد لا

يجتمع اعتقادان متضادان فى قلب واحد و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه يحب بهذا قوما و يحب بهذا أعداءهم

و اختلف العلماء فى أنه هل يجوز أن يكون لإنسان واحد قلبان فمنع بعضهم من ذلك و قال إن ذلك يؤدى إلى أن لا ينفصل إنسان من إنسانين لأنه يصح أن يريد بأحد قلبيه ما يكرهه بالقلب الآخر فيصير كشخصين و جوز بعضهم ذلك و قال كما أن الإنسان الواحد يجوز أن يكون له قلب كثير الأجزاء و يمتنع أن يريد ببعض الأجزاء ما يكرهه البعض الآخر لأن الإراده و الكراهه و إن وجدتا فى جزئين من القلب فالحالتان الصادرتان عنهما يرجعان إلى الجمله و هى جمله واحده فاستحال اجتماع معنيين ضدين فى حى واحد و يجوز أن يكون معنيان مختلفان أو مثلان فى جزئين من القلب و يوجبان الصفتين للحى الواحد فكذلك القياس إذا كان المعنيان فى قلبين إذا كان ما يوجد فيهما يرجع إلى حى واحد إلا أن السمع ورد بالمنع من ذلك «وَ ما جَعَلَ أَزْواجَكُمُ اللَّائِي تُظاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهاتِكُمْ» يقال ظاهر من امرأته و تظاهر و تظهر و هو أن يقول لها أنت على كظهر أمى و كانت العرب تطلق نساءها فى الجاهليه بهذا اللفظ فلما جاء الإسلام نهوا عنه و أوجبت الكفاره على من ظاهر من امرأته و سنذكره فى سوره المجادله و المعنى أن الله تعالى أعلمنا أن الزوجه لا تصير أما فقال و ما جعل نساءكم اللائى تقولون هن علينا كظهر أمهاتنا أمهاتكم لأن أمهاتكم على الحقيقه هن اللائى ولدنكم و أرضعنكم «وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ» الأدعياء جمع الدعى و هو الذى يتبناه الإنسان بين سبحانه أنه ليس بابن على الحقيقه و

نزلت فى زيد بن حارثه بن شراحيل الكلبى من بنى عبد ود تبناه النبى ص قبل الوحى و كان قد وقع عليه السبى فاشتراه رسول الله ص بسوق عكاظ فلما نبئ رسول الله ص دعاه إلى الإسلام فأسلم فقدم أبو حارثه مكه و أتى أبا طالب و قال سل ابن أخيك فأما أن يبيعه و إما أن يعتقه فلما قال ذلك أبو طالب لرسول الله قال هو حر فليذهب حيث شاء فأبى زيد أن يفارق رسول الله ص فقال حارثه يا معشر قريش اشهدوا أنه ليس ابنى فقال رسول الله ص اشهدوا أنه ابنى

يعنى زيدا فكان يدعى زيد بن محمد فلما تزوج النبى ص زينب بنت جحش فكانت تحت زيد بن حارثه قالت اليهود و المنافقون تزوج محمد امرأه ابنه و هو ينهى الناس عنها فقال الله سبحانه ما جعل الله من تدعونه ولدا و هو ثابت النسب من غيركم ولدا لكم «ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ» أى أن قولكم الدعى ابن الرجل شى ء تقولونه بألسنتكم لا حقيقه له عند الله تعالى «وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ» الذى يلزم اعتقاده و له حقيقه و هو أن الزوجه لا تصير بالظهار أما و الدعى لا يصير بالتبنى ابنا «وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» أى يرشد إلى طريق الحق و يدل عليه «ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ» الذين ولدوهم و انسبوهم إليهم أو إلى من ولدوا على فراشهم

«هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» أى أعدل عند الله قولا و حكما و روى سالم عن ابن عمر قال ما كنا ندعو زيد بن حارثه إلا زيد بن محمد حتى نزل فى القرآن «ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» أورده البخارى فى الصحيح «فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ» أى لم تعرفوا بأعيانهم «فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ» أى فهم إخوانكم فى المله فقولوا يا أخى «وَ مَوالِيكُمْ» أى بنو أعمامكم قال الزجاج و يجوز أن يكون المراد أولياءكم فى الدين فى وجوب النصره و قيل معناه معتقوكم و محرروكم إذا أعتقتموهم من رق فلكم ولاؤهم «وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ» أى ليس عليكم حرج فى نسبته إلى المتبنى إذا ظننتم أنه أبوه و لم تعلموا أنه ليس بابن له فلا يؤاخذكم الله به «وَ لكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ» أى و لكن الإثم و الجناح فيما تعمدت قلوبكم يعنى فى الذى تعمدته قلوبكم و قصدتموه من دعائهم إلى غير آبائهم فإنكم تؤاخذون به و قيل ما أخطأتم قبل النهى و ما تعمدتموه بعد النهى عن مجاهد «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» لما سلف من قولكم «رَحِيماً» بكم و فى هذه الآيه دلاله على أنه لا يجوز الانتساب إلى غير الأب و قد وردت السنه بتغليظ الأمر فيه

قال (عليه السلام) من انتسب إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنه الله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٦ الى ١٠]

اشاره

النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفاً كانَ ذلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً (٦) وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً (٧) لِيَسْئَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً (٨) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٩) إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و أبو بكر و قتيبه الظنونا و الرسولا و السبيلا بألف فى الوصل و الوقف و قرأ أهل البصره و حمزه بغير ألف فى الوصل و الوقف و الباقون بالألف فى الوقف و بغير ألف فى الوصل.

الحجه

قال أبو على وجه قول من أثبت فى الوصل أنها فى المصحف كذلك و هو رأس آيه و رءوس الآيات تشبه بالقوافى من حيث كانت مقاطع فلما شبه أَكْرَمَنِ و أَهانَنِ بالقوافى فى حذف الياء منهن كما حذف فى نحو قوله:

" من حذر الموت أن يأتين و إذا ما انتسبت له أنكرن"

كذلك يشبه هذا فى إثبات الألف بالقوافى فأما من طرح الألف فى الوصل فإنه ذهب إلى أن ذلك فى القوافى و ليس رءوس الآى بقواف فيحذف فى الوصل كما يحذف غيرها مما يثبت فى الوقف نحو التشديد الذى يلحق الحرف الموقوف عليه و هذا إذا أثبت فى الخط فينبغى أن لا يحذف كما لا يحذف هاء الوقف من حِسابِيَهْ و كِتابِيَهْ و أن يجرى مجرى الموقوف عليه و لا يوصل.

الإعراب

«أَنْ تَفْعَلُوا» موصول و صله فى موضع رفع بالابتداء إلا أنه استثناء منقطع و خبره محذوف تقديره لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفا جائز «وَ إِذْ أَخَذْنا» العامل فى الظرف هنا محذوف تقديره و اذكر نعمه الله عليكم كائنه وقت مجى ء جنود «إِذْ جاؤُكُمْ» بدل من إذ الأولى و «إِذْ زاغَتِ» كذلك.

النزول

قال الكلبى آخى رسول الله ص بين الناس فكان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الثانى منهما دون أهله فمكثوا بذلك ما شاء الله حتى نزلت «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ» فنسخت هذه الآيه الموارثه بالمؤاخاه و الهجره و ورث الأدنى فالأدنى من القرابات و قال قتاده كان المسلمون يتوارثون بالهجره و كان لا يرث الأعرابى المسلم من المهاجرين شيئا فنزلت هذه الآيه فصار المواريث بالقرابات.

المعنى

«النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أى هو أولى بهم منهم بأنفسهم و قيل

فی معناه أقوال (أحدها) أنه أحق بتدبیرهم و حکمه أنفذ علیهم من حکمهم علی أنفسهم خلاف ما یحکم به لوجوب طاعته التی هی مقرونه بطاعه الله تعالی عن ابن زید (و ثانیها) أنه أولی بهم فی الدعوه فإذا دعاهم النبی ص إلی شی ء و دعتهم أنفسهم إلی شی ء کانت طاعته أولی بهم من طاعه أنفسهم عن ابن عباس و عطا و هذا قریب من الأول (و ثالثها) أن حکمه أنفذ علیهم من حکم بعضهم علی بعض کقوله فَسَلِّمُوا عَلی أَنْفُسِکُمْ فإذا کان هو أحق بهم و هو لا یرث أمته بما له من الحق فکیف یرث من توجبون حقه بالتبنی و

روی أن النبی ص لما أراد غزوه تبوک و أمر الناس بالخروج قال قوم نستأذن آباءنا و أمهاتنا فنزلت هذه الآیه

و

روی عن أبی و ابن مسعود و ابن عباس أنهم کانوا یقرءون النبی أولی بالمؤمنین من أنفسهم و أزواجه أمهاتهم و هو أب لهم و کذلک هو فی مصحف أبی و روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

قال مجاهد و کل نبی أب لأمته و لذلک صار المؤمنون إخوه لأن النبی ص أبوهم فی الدین و واحده الأنفس نفس و هی خاصه الحیوان الحساسه الدارکه التی هی أنفس ما فیه و یحتمل أن یکون اشتقاقه من التنفس الذی هو التروح و یحتمل أن یکون من النفاسه لأنه أجل ما فیه و أکرمه «وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ» المعنی إنهن للمؤمنین کالأمهات فی الحرمه و تحریم النکاح و لسن أمهات لهم علی الحقیقه إذ لو کن کذلک لکانت بناته أخوات المؤمنین علی الحقیقه فکان لا یحل للمؤمن التزویج بهن فثبت أن المراد به یعود إلی حرمه العقد علیهن لا غیر لأنه لم یثبت شی ء من أحکام الأمومه بین المؤمنین و بینهن سوی هذه الواحده أ لا تری أنه لا یحل للمؤمنین رؤیتهن و لا یرثن المؤمنین و لا یرثونهن و لهذا قال الشافعی و أزواجه أمهاتهم فی معنی دون معنی و هو أنهن محرمات علی التأبید و ما کن محارم فی الخلوه و المسافره و هذا معنی ما رواه مسروق عن عائشه أن امرأه قالت لها یا أمه فقالت لست لک بأم إنما أنا أم رجالکم فعلی هذا لا یجوز أن یقال لإخوانهن و أخواتهن أخوال المؤمنین و خالات المؤمنین قال الشافعی تزوج الزبیر أسماء بنت أبی بکر و لم یقل هی خاله المؤمنین «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ فِی کِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهاجِرِینَ» و هو مفسر فی آخر الأنفال «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ» هم ذوو الأنساب. لما ذکر سبحانه أن أزواج النبی ص أمهات المؤمنین عقبه بهذا و بین أنه لا توارث إلا بالولاده و الرحم و المعنی أن ذوی القرابات بعضهم أولی بمیراث بعض من المؤمنین أی من الأنصار و المهاجرین أی الذین هاجروا من مکه إلی المدینه و قیل معناه من المؤمنین و المتواخین و المهاجرین فصارت هذه الآیه ناسخه للتوارث بالهجره و المؤاخاه فی الدین داله علی أن المیراث بالقرابه فمن کان أقرب فی قرباه فهو أحق بالمیراث من الأبعد «إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلی أَوْلِیائِکُمْ مَعْرُوفاً» هذا استثناء منقطع و معناه لکن إن فعلتم إلی أولیائکم المؤمنین

و خلفائكم ما يعرف حسنه و صوابه فهو حسن قال السدى عنى بذلك وصيه الرجل لإخوانه فى الدين و قال غيره لما نسخ التوارث بالمؤاخاه و الهجره أباح الوصيه فيوصى لمن يتولاه بما أحب من الثلث فمعنى المعروف هنا الوصيه و حكى عن محمد بن الحنفيه و عكرمه و قتاده أن معناه الوصيه لذوى القرابات من المشركين و قيل إن هذا لا يصح لأنه تعالى نهى عن ذلك بقوله لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّی وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ و قد أجاز كثير من الفقهاء الوصيه للقرابه الكافره و قال أصحابنا إنها جائزه للوالدين و الولد «كانَ ذلِكَ» أى نسخ الميراث بالهجره و رده إلى أولى الأرحام من القرابات «فِی الْكِتابِ» أى فى اللوح المحفوظ و قيل فى القرآن و قيل فى التوراه «مَسْطُوراً» أى مكتوبا و من فى قوله «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهاجِرِینَ» يحتمل أمرين (أحدهما) ما ذكرناه (و الآخر) أن يكون التقدير و أولو الأرحام من المؤمنين و المهاجرين أولى بالميراث «وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِیِّینَ مِیثاقَهُمْ» أى و اذكر يا محمد حين أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصا بأن يصدق بعضهم بعضا و يتبع بعضهم بعضا عن قتاده و قيل أخذ ميثاقهم على أن يعبدوا الله و يدعو إلى عباده الله و أن يصدق بعضهم بعضا و أن ينصحوا لقومهم عن مقاتل «وَ مِنْكَ» يا محمد و إنما قدمه لفضله و شرفه «وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی وَ عِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ» خص هؤلاء بالذكر لأنهم أصحاب الشرائع «وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِیثاقاً غَلِیظاً» أى عهدا شديدا على الوفاء بما حملوا من أعباء الرساله و تبليغ الشرائع و قيل على أن يعلنوا أن محمدا رسول الله ص و يعلن محمد ص أنه لا نبى بعده و إنما أعاد ذكر الميثاق على وجه التغليظ و ذكره فى أول الآيه مطلقا و فى آخرها مقيدا بزياده صفه ثم بين سبحانه الفائده فى أخذ الميثاق فقال «لِیَسْئَلَ الصّادِقِینَ عَنْ صِدْقِهِمْ» قيل معناه إنما فعل ذلك ليسأل الأنبياء المرسلين ما الذى جاءت به أممكم عن مجاهد و قيل ليسأل الصادقين فى توحيد الله و عدله و الشرائع عن صدقهم أى عما كانوا يقولونه فيه تعالى فيقال لهم هل ظلم الله تعالى أحدا هل جازى كل إنسان بفعله هل عذب بغير ذنب و نحو ذلك فيقولون نعم عدل فى حكمه و جازى كلا بفعله و قيل معناه ليسأل الصادقين فى أقوالهم عن صدقهم فى أفعالهم و قيل ليسأل الصادقين ما ذا قصدتم بصدقكم وجه الله أو غيره و يكون فيه تهديد للكاذب

قال الصادق (عليه السلام) إذا سأل عن صدقه على أى وجه قاله فيجازى بحسبه فكيف يكون حال الكاذب

ثم قال سبحانه «وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِینَ عَذاباً أَلِیماً» أى مؤلما ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّهِ عَلَیْكُمْ» ذكرهم سبحانه عظيم نعمته عليهم فى دفع الأحزاب عنهم «إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ» و هم الذين تحزبوا على رسول الله ص أيام الخندق «فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً» و هى الصبا أرسلت عليهم حتى أكفأت قدورهم و نزعت فساطيطهم «وَ جُنُوداً

لَمْ تَرَوْها» من الملائكه و قيل إن الملائكه لم يقاتلوا يومئذ و لكن كانوا يشجعون المؤمنين و يجبنون الكافرين «وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً» من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المؤمنين و من قرأ بالياء أراد أن الله عالم بما يعمله الكفار ثم قال «إِذْ جاؤُكُمْ» أى و اذكروا حين جاءكم جنود المشركين «مِنْ فَوْقِكُمْ» أى من فوق الوادى قبل المشرق قريظه و النضير و غطفان «وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ» أى من قبل المغرب من ناحيه مكه أبو سفيان فى قريش و من تبعه «وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ» أى مالت عن كل شى ء فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلا من كل جانب و قيل معناه عدلت الأبصار عن مقرها من الدهش و الحيره كما يكون الجبان فلا يعلم ما يبصر «وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ» و الحنجره جوف الحلقوم أى شخصت القلوب من مكانها فلو لا أنه ضاق الحلقوم عنها أن تخرج لخرجت عن قتاده و

قال أبو سعيد الخدرى قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شى ء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر فقال قولوا اللهم استر عوراتنا و آمن روعاتنا قال فقلناها فضرب وجوه أعداء الله بالريح فهزموا

قال الفراء المعنى فى قوله «بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ» أنهم جبنوا و جزع أكثرهم و سبيل الجبان إذ اشتد خوفه أن ينتفخ سحره و السحر الرئه فإذا انتفخت الرئه رفعت القلوب إلى الحنجره «وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا» أى اختلفت الظنون فظن بعضكم بالله النصر و بعضكم آيس و قنط و قيل تظنون ظنونا مختلفه فظن المنافقون أنه يستأصل محمد و ظن المؤمنون أنه ينصر عن الحسن و قيل إن من كان ضعيف القلب و الإيمان ظن ما ظنه المنافقون إلا أنه ذلك و قيل اختلاف ظنونهم أن بعضهم ظن أن الكفار تغلبهم فظن بعضهم أنهم يستولون على المدينه و ظن بعضهم أن الجاهليه تعود كما كانت و ظن بعضهم أن ما وعد الله و رسوله من نصره الدين و أهله غرور فأقسام الظنون كثيره خصوصا ظن الجبناء.

النظم

اتصل قوله «النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ» بقوله وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ فإنه سبحانه لما بين أن التبنى عليه لا يجوز بين عقيبه أنه مع ذلك أولى بالمؤمنين من أنفسهم من حيث إنه ولاه الله أمرهم فيلزمهم طاعته و الانقياد له و أصل الولايه لله تعالى كما قال هُنالِكَ الْوَلايَةُ لِلَّهِ فلا حظ فيها لأحد إلا لمن ولاه سبحانه و إلى هذا المعنى

أشار النبى ص يوم الغدير فى قوله أ لست أولى بكم منكم بأنفسكم فلما قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلى مولاه

و المولى بمعنى الأولى بدلاله قوله مَأْواكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاكُمْ أى أولى بكم و قول لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافه خلفها و أمامها

أی أولی بالمخافه ثم عاد سبحانه إلی الكلام فی تأكيد نبوه نبينا ص بذكر ما أخذ علی النبيين من الميثاق فی هذا الباب و عقب ذلك ببيان آياته و معجزاته يوم الأحزاب و ذكر ما أنعم عليه و علی المؤمنين من النصر مع ما أعده لهم من الثواب.

[قصه غزوه الخندق]

ذكر محمد بن كعب القرظی و غيره من أصحاب السير قالوا كان من حديث الخندق أن نفرا من اليهود منهم سلام بن أبی الحقيق و حيی بن أخطب فی جماعه من بنی النضير الذين أجلاهم رسول الله ص خرجوا حتی قدموا علی قريش بمكه فدعوهم إلی حرب رسول الله ص و قالوا إنا سنكون معكم عليهم حتی نستأصلهم فقالت لهم قريش يا معشر اليهود إنكم أهل الكتاب الأول فديننا خير أم دين محمد قالوا بل دينكم خير من دينه فأنتم أولی بالحق منه فهم الذين أنزل الله فيهم أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هؤُلاءِ أَهْدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا إلی قوله وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً فسر قريشا ما قالوا و نشطوا لما دعوهم إليه فأجمعوا لذلك و اتعدوا له ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتی جاءوا غطفان فدعوهم إلی حرب رسول الله ص و أخبروهم أنهم سيكونون معهم عليه ص و إن قريشا قد بايعوهم علی ذلك فأجابوهم فخرجت قريش و قائدهم أبو سفيان بن حرب و خرجت غطفان و قائدها عيينه بن حصين بن حذيفه بن بدر فی فزاره و الحرث بن عوف فی بنی مره و مسعر بن جبله الأشجعی فيمن تابعه من أشجع و كتبوا إلی حلفائهم من بنی أسد فأقبل طليحه فی من اتبعه من بنی أسد و هما حليفان أسد و غطفان و كتب قريش إلی رجال من بنی سليم فأقبل أبو الأعور السلمی فيمن اتبعه من بنی سليم مددا لقريش فلما علم بذلك رسول الله ص ضرب الخندق علی المدينه و كان الذی أشار عليه سلمان الفارسی (ره) و كان أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله ص و هو يومئذ حر قال يا رسول الله إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا فعمل فيه رسول الله ص و المسلمون حتی أحكموه فمما ظهر من دلائل النبوه فی حفر الخندق

ما رواه أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنی قال حدثنی أبی عن أبيه قال خط رسول الله ص الخندق عام الأحزاب أربعين ذراعا بين عشره فاختلف المهاجرون و الأنصار فی سلمان الفارسی و كان رجلا قويا فقال الأنصار سلمان منا و قال المهاجرون سلمان منا فقال رسول الله ص سلمان منا أهل البيت قال

عمرو بن عوف فكنت أنا و سلمان و حذيفه بن اليمان و النعمان بن مقرن و سته من الأنصار نقطع أربعين ذراعا فحفرنا حتى إذا بلغنا الثرى أخرج الله من بطن الخندق صخره بيضاء مدوره فكسرت حديدنا و شقت علينا فقلنا يا سلمان ارق إلى رسول الله ص فأخبره عن الصخره فأما أن نعدل عنها فإن المعدل قريب و إما أن يأمرنا فيه بأمره فإنا لا نحب أن نجاوز خطه فرقى سلمان حتى أتى رسول الله ص و هو مضروب عليه قبه فقال يا رسول الله خرجت صخره بيضاء من الخندق مدوره فكسرت حديدنا و شقت علينا حتى ما يحك فيها قليل و لا كثير فمرنا فيها بأمرك فهبط رسول الله ص مع سلمان فی الخندق و أخذ المعول و ضرب به ضربه فلمعت منها برقه أضاءت ما بين لابتيها يعنى لابتى المدينه حتى لكان مصباحا فی جوف ليل مظلم فكبر رسول الله ص تكبيره فتح فكبر المسلمون ثم ضرب ضربه أخرى فلمعت برقه أخرى ثم ضرب به الثالثه فلمعت برقه أخرى فقال سلمان بأبی أنت و أمی يا رسول الله ما هذا الذی أرى فقال أما الأولى فإن الله عز و جل فتح علی بها اليمن و أما الثانيه فإن الله فتح علی بها الشام و المغرب و أما الثالثه فإن الله فتح علی بها المشرق فاستبشر المسلمون بذلك و قالوا الحمد لله موعد صادق قال و طلعت الأحزاب فقال المؤمنون هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و قال المنافقون أ لا تعجبون يحدثكم و يعدكم الباطل و يخبركم أنه يبصر فی يثرب قصور الحيره و مدائن كسرى و أنها تفتح لكم و أنتم تحفرون الخندق و لا تستطيعون أن تبرزوا

و مما ظهر فيه أيضا من آيات النبوه

ما رواه أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن عبد الواحد بن أيمن المخزومی قال حدثنی أيمن المخزومی قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنا يوم الخندق نحفر الخندق فعرضت فيه كديه و هی الجبل فقلنا يا رسول الله إن كديه عرضت فيه فقال رسول الله ص رشوا عليها ماء ثم قام فأتاها و بطنه معصوب بحجر من الجوع فأخذ المعول أو المسحاه فسمى ثلاثا ثم ضرب فعادت كثيبا أهيل فقلت له ائذن لی يا رسول الله إلى المنزل ففعل فقلت للمرأه هل عندك من شی ء فقالت عندی صاع من شعير و عناق فطحنت الشعير و عجنته و ذبحت العناق و سلختها

و خليت بين المرأه و بين ذلک ثم أتيت إلى رسول الله ص فجلست عنـده ساعه ثم قلت ائذن لى يا رسول الله ففعل فأتيت المرأه فإذا العجين و اللحم قد أمكنا فرجعت إلى رسول الله ص فقلت إن عندنا طعيما لنا فقم يا رسول الله أنت و رجلان من أصحابک فقال و كم هو قلت صاع من شعير و عناق فقال للمسلمين جميعا قوموا إلى جابر فقاموا فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله فقلت جاء بالخلق على صاع شعير و عناق فدخلت على المرأه و قلت قد افتضحت جاءک رسول الله ص بالخلق أجمعين فقالت هل كان سألک كم طعامک قلت نعم فقالت الله و رسوله أعلم قد أخبرناه ما عندنا فكشفت عنى غما شديدا فدخل رسول الله ص فقال خذى و دعينى من اللحم فجعل رسول الله ص يثرد و يفرق اللحم ثم يجم هذا و يجم هذا فما زال يقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين و يعود التنور و القدر أملأ ما كانا ثم قال رسول الله ص كلى و أهدى فلم نزل نأكل و نهدى قومنا أجمع أورده البخارى فى الصحيح

و

عن البراء بن عازب قال كان رسول الله ص ينقل معنا التراب يوم الأحزاب و قد وارى التراب بياض بطنه و هو يقول" اللهم لو لا أنت ما اهتديناه و لا تصدقنا و لا صلينا فأنزلن سكينه علينا و ثبت الأقدام إن لاقيناه إن الأولى قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنه أبينا يرفع بها صوته رواه البخارى أيضا فى الصحيح

عن أبى الوليد عن شعبه عن أبى إسحاق عن البراء قالوا و لما فرغ رسول الله ص من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بين الجرف و الغابه فى عشره آلاف من أحابيشهم و من تابعهم من بنى كنانه و أهل تهامه و أقبلت غطفان و من تابعهم من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد و خرج رسول الله ص و المسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع فى ثلاثه آلاف من المسلمين فضرب هناک عسكره و الخندق بينه و بين القوم و أمر بالذرارى و النساء فرفعوا فى الآطام و خرج عدو الله حيى بن أخطب النضيرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى صاحب بنى قريظه و كان قد وادع رسول الله ص على قومه و عاهده على ذلک فلما سمع كعب صوت ابن أخطب أغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له

فناداه يا كعب افتح لى فقال ويحك يا حيى إنك رجل مشئوم إنى قد عاهدت محمدا ص و لست بناقض ما بينى و بينه و لم أر منه إلا وفاء و صدقا قال ويحك افتح لى أكلمك قال ما أنا بفاعل قال إن أغلقت دونى إلا على حشيشه تكره أن آكل منها معك فأحفظ الرجل ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتك بعز الدهر و ببحر طام جئتك بقريش على قادتها و سادتها و بغطفان على سادتها و قادتها قد عاهدونى أن لا يبرحوا حتى يستأصلوا محمدا و من معه فقال كعب جئتنى و الله بذل الدهر بجهام قد هراق ماؤه يرعد و يبرق و ليس فيه شى ء فدعنى و محمدا و ما أنا عليه فلم أر من محمد إلا صدقا و وفاء فلم يزل حيى بكعب يفتل منه فى الذروه و الغارب حتى سمح له على أن أعطاه عهدا و ميثاقا لئن رجعت قريش و غطفان و لم يصيبوا محمدا أن أدخل معك فى حصنك حتى يصيبنى ما أصابك فنقض كعب عهده و برى ء مما كان عليه فيما بينه و بين رسول الله ص فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ص بعث سعد بن معاذ بن النعمان بن امرء القيس أحد بنى عبد الأشهل و هو يومئذ سيد الأوس و سعد ابن عباده أحد بنى ساعده بن كعب بن الخزرج و هو يومئذ سيد الخزرج و معهما عبد الله بن رواحه و خوات بن جبير فقال انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فإن كان حقا فالحنوا لنا لحنا نعرفه و لا تفتوا أعضاد الناس و إن كانوا على الوفاء فاجهروا به للناس و خرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث مما بلغهم عنهم قالوا لا عقد بيننا و بين محمد و لا عهد فشاتمهم سعد بن عباده و شاتموه و قال سعد بن معاذ دع عنك مشاتمتهم فإن ما بيننا و بينهم أعظم من المشاتمه ثم أقبلوا إلى رسول الله ص و قالوا عضل و القاره لغدر عضل و القاره بأصحاب رسول الله خبيب بن عدى و أصحاب الرجيع فقال رسول الله ص الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين و عظم عند ذلك البلاء و اشتد الخوف و أتاهم عدوهم من فوقهم و من أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن و ظهر النفاق من بعض المنافقين فأقام رسول الله ص و أقام المشركون عليه بضعا و عشرين ليله لم يكن بينهم قتال إلا الرمى بالنبل

إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود أخو بنى عامر بن لؤى و عكرمه بن أبى جهل و ضرار بن

الخطاب و هبيره بن أبى وهب و نوفل بن عبد الله قد تلبسوا للقتال و خرجوا على خيولهم حتى مروا بمنازل بنى كنانه فقالوا تهيأوا للحرب يا بنى كنانه فستعلمون اليوم من الفرسان ثم أقبلوا تعنق بهم خيولهم حتى وقفوا على الخندق فقالوا و الله إن هذه لمكيده ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق فضربوا خيولهم فاقتحموا فجالت بهم فى السبخه بين الخندق و سلع و خرج على بن أبى طالب (ع فى نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغره التى منها اقتحموا و أقبلت الفرسان نحوهم و كان عمرو بن عبد ود فارس قريش و كان قد قاتل يوم بدر حتى ارتث و أثبته الجراح و لم يشهد أحدا فلما كان يوم الخندق خرج معلما ليرى مشهده و كان يعد بألف فارس و كان يسمى فارس يليل لأنه أقبل فى ركب من قريش حتى إذا كانوا بيليل و هو واد قريب من بدر عرضت لهم بنو بكر فى عدد فقال لأصحابه امضوا فمضوا فقام فى وجوه بنى بكر حتى منعهم من أن يصلوا إليه فعرف بذلك و كان اسم الموضع الذى حفر فيه الخندق المذاد و كان أول من طفره عمرو و أصحابه فقيل فى ذلك:

عمرو بن عبد كان أول فارس جزع المذاد و كان فارس يليل

و ذكر ابن إسحاق أن عمرو بن عبد ود كان ينادى من يبارز فقام على (عليه السلام) و هو مقنع فى الحديد فقال أنا له يا نبى الله فقال إنه عمرو اجلس و نادى عمرو أ لا رجل و هو يؤنبهم و يقول أين جنتكم التى تزعمون أن من قتل منكم دخلها فقام على (عليه السلام) فقال أنا له يا رسول الله ثم نادى الثالثه فقال:

و لقد بححت من النداء بجمعكم هل من مبارز

و وقفت إذ جبن المشجع موقف البطل المناجز

إن السماحه و الشجاعه فى الفتى خير الغرائز

فقام على فقال يا رسول الله أنا فقال إنه عمرو فقال و إن كان عمرا فاستأذن رسول الله فأذن له رسول الله

و

فيما رواه لنا السيد أبو محمد الحسينى القاينى عن الحاكم أبى القاسم الحسكانى بالإسناد عن عمرو بن ثابت عن أبيه عن جده عن حذيفه قال فألبسه رسول الله ص درعه ذات الفضول و أعطاه سيفه ذا الفقار و عممه عمامه السحاب على رأسه تسعه أكوار ثم

قال له تقدم فقال لما ولى: اللهم احفظه من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله و من فوق رأسه و من تحت قدميه قال ابن إسحاق فمشى إليه و هو يقول:

لا تعجلن فقد أتاك مجيب صوتك غير عاجز

ذو نيه و بصيره و الصدق منجى كل فائز

إنى لأرجو أن أقيم عليك نائحه الجنائز

من ضربه نجلاء يبقى ذكرها عند الهزاهز

قال له عمرو من أنت قال أنا على قال ابن عبد مناف فقال أنا على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فقال غيرك يا ابن أخى من أعمامك من هو أسن منك فإنى أكره أن أهرق دمك فقال على (عليه السلام) لكنى و الله ما أكره أن أهرق دمك فغضب و نزل و سل سيفه كأنه شعله نار ثم أقبل نحو على مغضبا فاستقبله على بدرقته فضربه عمرو بالدرقه فقدها و أثبت فيها السيف و أصاب رأسه فشجه و ضربه على على حبل العاتق فسقط و فى روايه حذيفه و تسيف على رجليه بالسيف من أسفل فوقع على قفاه و ثارت بينهما عجاجه فسمع على يكبر فقال رسول الله ص قتله و الذى نفسى بيده فكان أول من ابتدر العجاج عمر بن الخطاب فإذا على يمسح سيفه بدرع عمرو فكبر عمر بن الخطاب و قال يا رسول الله قتله فحز على رأسه و أقبل نحو رسول الله و وجهه يتهلل فقال عمر بن الخطاب هلا استلبته درعه فإنه ليس للعرب درع خير منها فقال ضربته فاتقانى بسوأته فاستحييت ابن عمى أن أستلبه قال حذيفه فقال النبى ص أبشر يا على فلو وزن اليوم عملك بعمل أمه محمد لرجح عملك بعملهم و ذلك أنه لم يبق بيت من بيوت المشركين إلا و قد دخله وهن بقتل عمرو و لم يبق بيت من بيوت المسلمين إلا و قد دخله عز بقتل عمرو

و عن الحاكم أبى القاسم أيضا بالإسناد عن سفيان الثورى عن زبيد الثانى عن مره عن عبد الله بن مسعود قال كان يقرأ و كفى الله المؤمنين القتال بعلى و خرج أصحابه منهزمين حتى طفرت خيولهم الخندق و تبادر المسلمون فوجدوا نوفل بن عبد العزى جوف الخندق فجعلوا يرمونه بالحجاره فقال لهم قتله أجمل من هذه ينزل بعضكم أقاتله فقتله الزبير بن العوام و

ذكر ابن إسحاق أن عليا (عليه السلام) طعنه فى ترقوته حتى أخرجها من مراقه فمات فى الخندق و بعث المشركون إلى رسول

الله ص يشترون جيفته بعشره آلاف فقال النبی ص هو لكم لا نأكل ثمن الموتی و ذكر علی (علیه السلام) أبیاتا منها:

نصر الحجاره من سفاهه رأیه و نصرت رب محمد بصواب

فضربته و تركته متجدلا كالجذع بین دكادك و رواب

و عففت عن أثوابه و لو أننی كنت المقطر بزنی أثوابی

و

روی عمرو بن عبید عن الحسن البصری قال إن علیا (علیه السلام) لما قتل عمرو بن عبد ود حمل رأسه فألقاه بین یدی رسول الله ص فقام أبو بكر و عمر فقبلا رأس علی (علیه السلام)

و

روی عن أبی بكر بن عیاش أنه قال ضرب علی ضربه ما كان فی الإسلام أعز منها یعنی ضربه عمرو بن عبد ود و ضرب علی ضربه ما كان فی الإسلام ضربه أشأم منها یعنی ضربه ابن ملجم علیه لعائن الله.

قال ابن إسحاق و رمی حیان بن قیس بن العرفه سعد بن معاذ بسهم و قال خذها و أنا ابن العرفه فقطع أكحله فقال سعد عرف الله وجهك فی النار اللهم إن كنت أبقیت من حرب قریش شیئا فأبقنی لها فإنه لا قوم أحب إلی أن أجاهد من قوم آذوا رسولك و كذبوه و أخرجوه و أن كنت وضعت الحرب بیننا و بینهم فاجعله لی شهاده و لا تمتنی حتی تقر عینی من بنی قریظه قال و

جاء نعیم بن مسعود الأشجعی إلی رسول الله ص فقال یا رسول الله إنی قد أسلمت و لم یعلم بی أحد من قومی فمرنی بأمرك فقال له رسول الله ص إنما أنت فینا رجل واحد فخذل عنا ما استطعت فإنما الحرب خدعه فانطلق نعیم بن مسعود حتی أتی بنی قریظه فقال لهم إنی لكم صدیق و الله ما أنتم و قریش و غطفان من محمد ص بمنزله واحده إن البلد بلدكم و به أموالكم و أبناؤكم و نساؤكم و إنما قریش و غطفان بلادهم غیرها و إنما جاءوا حتی نزلوا معكم فإن رأوا فرصه انتهزوها و إن رأوا غیر ذلك رجعوا إلی بلادهم و خلوا بینكم و بین الرجل و لا طاقه لكم به فلا تقاتلوا حتی تأخذوا رهنا من أشرافهم تستوثقون به أن لا یبرحوا حتی یناجزوا محمدا فقالوا له قد أشرت برأی ثم ذهب فأتی أبا سفیان و أشراف قریش فقال یا معشر قریش إنكم قد عرفتم ودی إیاكم و فراقی محمدا و دینه و إنی قد جئتكم بنصیحه

فاكتموا على فقالوا نفعل ما أنت عندنا بمتهم فقال تعلمون أن بنى قريظه قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم و بين محمد فبعثوا إليه أنه لا يرضيك عنا إلا أن نأخذ من القوم رهنا من أشرافهم و ندفعهم إليك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك عليهم حتى نخرجهم من بلادك فقال بلى فإن بعثوا إليكم يسألونكم نفرا من رجالكم فلا تعطوهم رجلا واحدا و احذروا ثم جاء غطفان و قال يا معشر غطفان إنى رجل منكم ثم قال لهم ما قال لقريش فلما أصبح أبو سفيان و ذلك يوم السبت فى شوال سنه خمس من الهجره بعث إليهم أبو سفيان عكرمه بن أبى جهل فى نفر من قريش أن أبا سفيان يقول لكم يا معشر اليهود إن الكراع و الخف قد هلكا و إنا لسنا بدار مقام فاخرجوا إلى محمد حتى نناجزه فبعثوا إليه أن اليوم السبت و هو يوم لا نعمل فيه شيئا و لسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم نستوثق بهم لا تذهبوا و تدعونا حتى نناجز محمدا فقال أبو سفيان و الله قد حذرنا هذا نعيم فبعث إليهم أبو سفيان أنا لا نعطيكم رجلا واحدا فإن شئتم أن تخرجوا و تقاتلوا و إن شئتم فاقعدوا فقالت اليهود هذا و الله الذى قال لنا نعيم فبعثوا إليهم أنا و الله لا نقاتل حتى تعطونا رهنا و خذل الله بينهم و بعث سبحانه عليهم الريح فى ليال شاتيه بارده شديده البرد حتى انصرفوا راجعين قال محمد بن كعب قال حذيفه بن اليمان و الله لقد رأيتنا يوم الخندق و بنا من الجهد و الجوع و الخوف ما لا يعلمه إلا الله و قام رسول الله ص فصلى ما شاء الله من الليل ثم قال أ لا رجل يأتينا بخبر القوم يجعله الله رفيقى فى الجنه قال حذيفه فو الله ما قام منا أحد مما بنا من الخوف و الجهد و الجوع فلما لم يقم أحد دعانى فلم أجد بدا من إجابته قلت لبيك قال اذهب فجئنى بخبر القوم و لا تحدثنى شيئا حتى ترجع قال و أتيت القوم فإذا ريح الله و جنوده يفعل بهم ما يفعل ما يستمسك لهم بناء و لا تثبت لهم نار و لا تطمئن لهم قدر فإنى لكذلك إذا خرج أبو سفيان من رحله ثم قال يا معشر قريش لينظر أحدكم من جليسه قال حذيفه فبدأت بالذى عن يمينى فقلت من أنت قال أنا فلان ثم عاد أبو سفيان براحلته فقال يا معشر قريش و الله ما أنتم بدار مقام هلك الخف و الحافر و أخلفتنا بنو قريظه و هذه الريح لا يستمسك لنا معها شى ء ثم عجل فركب راحلته و إنها لمعقوله ما حل عقالها إلا بعد ما ركبها قال قلت فى نفسى لو رميت عدو الله فقتلته كنت قد صنعت شيئا فوترت قوسى ثم وضعت السهم فى كبد القوس و أنا أريد أن أرميه فأقتله فذكرت قول رسول الله ص لا تحدثن شيئا حتى ترجع قال فحططت

القوس ثم رجعت إلى رسول الله ص و هو يصلى فلما سمع حسى فرج بين رجليه فدخلت تحته و أرسل على طائفه من مرطه فركع و سجد ثم قال ما الخبر فأخبرته

و

روى الحافظ بالإسناد عن عبد الله بن أبى أوفى قال دعا رسول الله ص على الأحزاب فقال اللهم أنت منزل الكتاب سريع الحساب أهزم الأحزاب اللهم اهزمهم و زلزلهم

و

عن أبى هريره أن رسول الله ص كان يقول لا إله إلا الله وحده وحده أعز جنده و نصر عبده و غلب الأحزاب وحده فلا شى ء بعده

و

عن سليمان بن صرد قال قال رسول الله ص حين أجلى عنه الأحزاب الآن نغزوهم و لا يغزوننا

فكان كما قال ص فلم تغزهم قريش بعد ذلك و كان هو يغزوهم حتى فتح الله عليهم مكه.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

هُنالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزالاً شَدِيداً (١١) وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً (١٢) وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِراراً (١٣) وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطارِها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلَّا يَسِيراً (١۴) وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلاً (١۵)

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلاً (١۶) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنا وَ لا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلاً (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذا جاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِى يُغْشى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (١٩) يَحْسَبُونَ الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِى الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلَّا قَلِيلاً (٢٠)

القراءه

قرأ حفص «لا ـ مُقامَ لَكُمْ» بضم الميم و الباقون بفتحها و قرأ أهل الحجاز «لَآتَوْها» بغير مد و الباقون لآتوها بالمد و قرأ يعقوب يساءلون بالتشديد و المد و الباقون «يَسْئَلُونَ» بالتخفيف و فى الشواذ قراءه ابن عباس و ابن يعمر و قتاده إن بيوتنا عوره و ما هى بعوره بكسر الواو فى الموضعين و قراءه الحسن ثم سولوا الفتنه مرفوعه السين و لا يجعل فيها ياء و لا يمدها و قراءه ابن عباس لو أنهم بدى فى الأعراب.

الحجه

قال أبو على المقام يحتمل أمرين (أحدهما) لا ـ موضع إقامه لكم و هذا أشبه لأنه فى معنى لا مقام بفتح الميم أى ليس لكم موضع تقومون فيه (و الآخر) لا ـ إقامه لكم و من قصر «لأتوها» فلأنك تقول أتيت الشى ء إذا فعلته تقول أتيت الخير و تركت الشر و معنى «ثم سئلوا الفتنه لأتوها» سئلوا فعل الفتنه لفعلوها و من قرأ لَآتَوْها فالمعنى لأعطوها أى لم يمتنعوا فيها و المعنى لو قيل لهم كونوا على المسلمين و مع المشركين لفعلوا ذلك و من قرأ يساءلون فإنه يتساءلون أى يسأل بعضهم بعضا فأدغم التاء فى السين و من قرأ عوره بكسر الواو فإنه شاذ من طريق الاستعمال و ذلك لتحرك الواو بعد الفتحه و القياس أن تقول عاره كما قالوا رجل مال و امرأه ماله و كبش صاف و نعجه صافه و مثل عوره فى صحه الواو و قولهم رجل عوز لا مال له و قول الأعشى:

ص: ١٢١

و قد غدوت إلى الحانوت يتبعنى شاو مشل شلول شلشل شول

و قوله سولوا من قولهم سأل يسأل كخاف يخاف فالعين على هذه اللغه واو و حكى أبو زيد قولهم هما يتساولان كما يقال يتقاومان و الأقيس على هذا أن يقال سيلوا كعيدوا و قيل و اللغه الأخرى إشمام الضمه نحو سئلوا و اللغه الثالثه سولوا على إخلاص ضمه فعل إلا أنه أردأ اللغات قال الشاعر:

" و قول لا أهل له و لا مال"

أى و قيل و قال آخر:

" نوط إلى صلب شديد الحل"

أى نيط و قوله بدى جمع باد فهو مثل غاز و غزى.

اللغه

يقال هنا للقريب من المكان و هنالك للبعيد و هناك للمتوسط بين القريب و البعيد و سبيله سبيل ذا و ذلك و ذاك و الزلزال الاضطراب العظيم و الزلزله اضطراب الأرض و قيل إنه مضاعف زل و زلزله غيره و الشده قوه تدرك بالحاسه لأن القوه التى هى القدره لا تدرك بالحاسه و إنما تعلم بالدلاله فلذلك يوصف تعالى بأنه قوى و لا يوصف بأنه شديد و الغرور إيهام المحبوب بالمكروه و الغرور الشيطان قال الحرث بن حلزه:

لم يغروكم غرورا و لكن يرفع الآل جمعهم و الضحاء

و يثرب اسم أرض المدينه قال أبو عبيده إن مدينه الرسول فى ناحيه من يثرب و قيل يثرب هى المدينه نفسها و ذكر المرتضى علم الهدى قدس الله روحه أن من أسماء المدينه يثرب و طيبه و طابه و الدار و السكينه و جائزه المحبوره و المحبه و المحبوبه و العذراء و المرحومه و القاصمه و يندد فذلك ثلاثه عشر اسما و العوره كل شى ء يتخوف منه فى ثغر أو حرب و مكان معور و دار معوره إذا لم تكن حريزه. القطر الناحيه و الجانب و جمعه الأقطار و يقال طعنه فقطره إذا ألقاه على أحد قطريه أى أحد شقيه و التعويق التثبيت و العوق الصرف و رجل عوق و عوقه يعوق الناس عن الخير. و البأس الحرب و أصله الشده. و الأشحه جمع شحيح و الشح البخل مع حرص يقال شح يشح و يشح بضم الشين و فتحها. و السلق أصله الضرب و سلق أى صاح و منه خطيب مسلق و مصلق فصيح و سلقته بالكلام أسمعته المكروه و

فى الحديث

ليس منا من سلق أو حلق أو رفع صوته عند المصيبه

و قيل هو أن تصك وجهها و معنى حلق أى يحلق رأسه و شعره عند المصيبه. و الحديد ضد الكليل و الجمع حداد. و الأحزاب الجماعات واحدها حزب و تحزبوا أى تجمعوا من مواضع و البادى الذى ينزل الباديه و منه

الحديث من بدا جفا

أى من نزل الباديه كان فيه جفوه الإعراب و البداوه الخروج إلى الباديه بفتح الباء و كسرها قال القطامى:

و من تكن الحضاره أعجبته فأى أناس باديه ترانا

. الإعراب

الضمير فى دخلت عائد إلى البيوت «إِلَّا يَسِيراً» تقديره إلا تلبسا يسيرا أو زمانا يسيرا فهو صفه ظرف زمان محذوف «وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ» لم يعمل إذا لوقوعه بين الواو و الفعل و قد أعملت بعد أن فى قول الشاعر:

لا تتركنى فيهم شطيرا إنى إذا أهلك أو أطيرا

«وَ لا يَأْتُونَ» جمله معطوفه على صله الموصول أى الذين يعوقون و لا يأتون و قوله «إِلَّا قَلِيلًا» تقديره إلا زمانا قليلا و إن شئت إلا إتيانا قليلا أشحه منصوب على الحال فى الموضعين و قيل هو نصب على الذم كالذى يغشى عليه من الموت أى تدور أعينهم دورانا مثل دوران أعين الذى يغشى عليه من الموت فالكاف صفه مصدر محذوف و قد حذف بعد الكاف المضاف و المضاف إليه. هلم معناه أقبل و تعال و أهل الحجاز يقولون للواحد و الاثنين و الجمع و المذكر و المؤنث هلم بلفظ الواحد و إنما هى لم ضمت إليها هاء التى للتنبيه ثم حذفت الألف منها إذا صارا شيئا واحدا كقولهم ويلمه و أصله ويل لأمه فلما جعلوهما شيئا واحدا حذفوا و غيروا و أما بنو تميم فيصرفونه تصريف الفعل يقولون هلم يا رجل و هلما و هلموا و هلمى يا امرأه و هلما و هلممن يا نساء إلا أنهم يفتحون آخر الواحد البته.

المعنى

لما وصف سبحانه شده الأمر يوم الخندق قال «هُنالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ» أى اختبروا و امتحنوا ليظهر لك حسن إيمانهم و صبرهم على ما أمرهم الله به من جهاد أعدائه فظهر من كان ثابتا قويا فى الإيمان و من كان ضعيفا فيه «وَ زُلْزِلُوا زِلْزالًا شَدِيداً» أى حركوا بالخوف تحريكا شديدا و أزعجوا إزعاجا عظيما و ذلك أن الخائف يكون قلقا مضطربا لا يستقر على مكانه قال الجبائى منهم من اضطرب خوفا على نفسه من القتل و منهم من اضطرب عليه دينه

«وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أی شک عن الحسن و قیل ضعف فی الإیمان «ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً» قال ابن عباس إن المنافقین قالوا یعدنا محمد أن یفتح مدائن کسری و قیصر و نحن لا نأمن أن نذهب إلی الخلاء هذا و الله الغرور «وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ» یعنی عبد الله بن أبی و أصحابه عن السدی و قیل هم بنو سالم من المنافقین عن مقاتل و قیل إن القائل لذلک أوس بن قبطی و من وافقه علی رأیه عن یزید بن رومان «یا أَهْلَ یَثْرِبَ لا مُقامَ لَکُمْ فَارْجِعُوا» أی لا إقامه لکم هاهنا أو لا مکان لکم تقومون فیه للقتال إذا فتح المیم فارجعوا إلی منازلکم بالمدینه و أرادوا الهرب من عسکر رسول الله ص «وَ یَسْتَأْذِنُ فَرِیقٌ مِنْهُمُ النَّبِیَّ» فی الرجوع إلی المدینه و هم بنو حارثه و بنو سلمه «یَقُولُونَ إِنَّ بُیُوتَنا عَوْرَةٌ» لیست بحریزه، مکشوفه لیست بحصینه عن ابن عباس و مجاهد و قیل معناه بیوتنا خالیه من الرجال نخشی علیها السراق عن الحسن و قیل قالوا بیوتنا مما یلی العدو و لا نأمن علی أهلینا عن قتاده

فکذبهم الله تعالی فقال «وَ ما هِیَ بِعَوْرَةٍ» بل هی رفیعه السمک حصینه عن الصادق (علیه السلام)

«إِنْ یُرِیدُونَ» أی ما یریدون «إِلَّا فِراراً» و هربا من القتال و نصره المؤمنین «وَ لَوْ دُخِلَتْ» أی و لو دخلت البیوت أو دخلت المدینه «عَلَیْهِمْ» أی و لو دخل هؤلاء الذین یریدون القتال و هم الأحزاب علی الذین یقولون إن بیوتنا عوره و هم المنافقون «مِنْ أَقْطارِها» أی من نواحی المدینه أو البیوت «ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها» أی ثم دعوا هؤلاء إلی الشرک لأشرکوا فالمراد بالفتنه الشرک عن ابن عباس «وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلَّا یَسِیراً» أی و ما احتبسوا عن الإجابه إلی الکفر إلا قلیلا عن قتاده و قیل معناه و ما أقاموا بالمدینه بعد إعطائهم الکفر إلا قلیلا حتی یعاجلهم الله بالعذاب عن الحسن و الفراء ثم ذکرهم الله سبحانه عهدهم مع النبی ص بالثبات فی المواطن فقال «وَ لَقَدْ کانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ» أی من قبل الخندق «لا یُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» أی بایعوا النبی ص و حلفوا له أنهم ینصرونه و یدفعون عنه کما یدفعون عن نفوسهم و لا یرجعون عن مقاتله العدو و لا ینهزمون قال مقاتل یرید لیله العقبه «وَ کانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا» یسألون عنهم فی الآخره و إنما جاء بلفظ الماضی تأکیدا ثم قال سبحانه «قُلْ» یا محمد للذین استأذنوک فی الرجوع و اعتلوا بأن بیوتهم یخاف علیها «لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ» إن کان حضرت آجالکم فإنه لا بد من واحد منهما و إن هربتم فالهرب لا یزید فی آجالکم «وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِیلًا» معناه و إن لم تحضر آجالکم و سلمتم من الموت أو القتل فی هذه الوقعه لم تمتعوا فی الدنیا إلا أیاما قلائل و إنما فرق بین الموت و القتل لأن القتل غیر الموت فإن الموت ضد الحیاه عند من أثبته معنی و انتفاء الحیاه عند من لم یثبته معنی و القتل هو نقض البنیه الحیوانیه فالقتل یقدر علیه غیر

الله تعالى و الموت لا يقدر عليه غيره «قُلْ» يا محمد «مَنْ ذَا الَّذِی یَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ» أی یدفع عنكم قضاء الله و يمنعكم من الله «إِنْ أَرادَ بِكُمْ سُوءاً» أی عذابا و عقوبه «أَوْ أَرادَ بِكُمْ رَحْمَةً» أی نصرا و عزا فإن أحدا لا يقدر على ذلك «وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا» یلی أمورهم «وَ لا نَصِيراً» ينصرهم و يدفع عنهم ثم قال سبحانه «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ» و هم الذين يعوقون غيرهم عن الجهاد مع رسول الله ص و يثبطونهم و يشغلونهم لينصرفوا عنه و ذلك بأنهم قالوا لهم ما محمد و أصحابه إلا أكله رأس و لو كانوا لحما لالتهمهم أبو سفيان و هؤلاء الأحزاب «وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ» يعنى اليهود قالوا لإخوانهم المنافقين «هَلُمَّ إِلَيْنا» أی تعالوا و أقبلوا إلينا و دعوا محمدا و قيل القائلون هم المنافقون قالوا لإخوانهم من ضعفه المسلمين لا تحاربوا و خلوا محمدا فإنا نخاف عليكم الهلاك «وَ لا يَأْتُونَ الْبَأْسَ» أی و لا يحضرون القتال فی سبيل الله «إِلَّا قَلِيلًا» يخرجون رياء و سمعه قدر ما يوهمون أنهم معكم يعلم الله سبحانه أحوالهم لا يخفى عليه شی ء منها عن السدی و قيل معناه و لا يحضرون القتال إلا كارهين تكون قلوبهم مع المشركين عن قتاده «أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ» أی لا يأتون الناس أشحه عليكم أی بخلاء بالقتال معكم و قيل بخلاء بالنفقه فی سبيل الله و النصره عن قتاده و مجاهد و معناه لا ينصرونكم ثم أخبر عن جبنهم فقال «فَإِذا جاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِی يُغْشى» أی كعين الذی يغشى «عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» و هو الذی قرب من حال الموت و غشيته أسبابه فيذهل و يذهب عقله و يشخص بصره فلا يطرف كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم و تحار أعينهم من شده خوفهم «فَإِذا ذَهَبَ الْخَوْفُ» و الفزع و جاء الأمن و الغنيمه «سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدادٍ» أی آذوكم بالكلام و خاصموكم بألسنه سليطه ذربه عن الفراء و قيل معناه بسطوا ألسنتهم فيكم وقت قسمه الغنيمه يقولون أعطونا أعطونا فلستم بأحق بها منا عن قتاده قال فأما عند البأس فأجبن قوم و أخذلهم للحق و أما عند الغنيمه فأشح قوم و هو قوله «أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ» أی بخلاء بالغنيمه يشاحون المؤمنين عند القسمه و قيل معناه بخلاء بأن يتكلموا بكلام فيه خير عن الجبائی «أُولئِكَ» يعنى من تقدم وصفهم «لَمْ يُؤْمِنُوا» كما آمن غيرهم و إلا لما فعلوا ذلك «فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ» لأنها لم تقع على الوجوه التی يستحق عليها الثواب إذ لم يقصدوا بها وجه الله تعالى و فی هذا دلاله على صحه مذهبنا فی الإحباط لأن المنافقين ليس لهم ثواب فيحبط فليس إلا أن

جهادهم الذى لم يقارنه إيمان لم يستحقوا عليه ثوابا «وَ كانَ ذلِكَ» الإحباط أو كان نفاقهم «عَلَى اللَّهِ يَسِيراً» أى هينا ثم وصف سبحانه هؤلاء المنافقين فقال «يَحْسَبُونَ الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا» أى يظنون أن الجماعات من قريش و غطفان و أسد و اليهود الذين تحزبوا على رسول الله ص لم ينصرفوا و قد انصرفوا و إنما ظنوا ذلك لجبنهم و فرط حبهم قهر المسلمين «وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ» أى و إن يرجع الأحزاب إليهم ثانيه للقتال «يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِي الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ» أى يود هؤلاء المنافقون أن يكونوا فى الباديه مع الأعراب يسألون عن أخباركم و لا يكونوا معكم حذرا من القتل و تربصا للدوائر «وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا» أى و لو كان هؤلاء المنافقون معكم و فيكم لم يقاتلوا معكم إلا قدرا يسيرا ليوهموا أنهم فى جملتكم لا لينصروكم و يجاهدوا معكم و قيل معناه قتالا قليلا رياء و سمعه من غير احتساب و لو كان هؤلاء المنافقون معكم و فيكم لم يقاتلوا معكم إلا قدرا يسيرا ليوهموا أنهم فى جملتكم لا لينصروكم و يجاهدوا معكم و قيل معناه قتالا قليلا رياء و سمعه من غير احتساب و لو كان لله تعالى لم يكن قليلا عن الجبائى و مقاتل.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً (٢١) وَ لَمَّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزابَ قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ ما زادَهُمْ إِلَّا إِيماناً وَ تَسْلِيماً (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلاً (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (٢٤) وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ وَ كانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزاً (٢٥)

القراءه

قرأ عاصم «أُسْوَةٌ» بضم الألف حيث كان فی جميع القرآن و الباقون بكسر الألف و هما لغتان و معناهما قدوه.

اللغه

النحب النذر قال بشر بن أبی حازم:

و إنی و الهجاء لآل لام كذات النحب توفی بالنذور

و النحب الموت قال ذو الرمه:

عشيه مر الحارثيون بعد ما قضی نحبه فی ملتقی الخيل هوبر

و هوبر اسم رجل و النحب الخطر قال جرير:

بطخفه جالدنا الملوك و خيلنا عشيه بسطام جرين علی نحب

أی علی خطر و النحب المد فی السير يوما و ليله.

المعنی

ثم حث سبحانه علی الجهاد و الصبر عليه فقال «لَقَدْ كانَ لَكُمْ» معاشر المكلفين «فِی رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أی قدوه صالحه يقال لی فی فلان أسوه أی لی به اقتداء و الأسوه من الاتساء كما أن القدره من الاقتداء اسم وضع موضع المصدر و المعنی كان لكم برسول الله اقتداء لو اقتديتم به فی نصرته و الصبر معه فی مواطن القتال كما فعل هو يوم أحد إذ انكسرت رباعيته و شج حاجبه و قتل عمه فواساكم مع ذلك بنفسه فهلا فعلتم مثل ما فعله هو و قوله «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ» بدل من قوله «لَكُمْ» و هو تخصيص بعد العموم للمؤمنين يعنی أن الأسوه برسول الله إنما تكون «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ» أی يرجو ما عند الله من الثواب و النعيم عن ابن عباس و قيل معناه يخشی الله و يخشی البعث الذی فيه جزاء الأعمال و هو قوله «وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» عن مقاتل «وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً» أی ذكرا كثيرا و ذلك أن ذاكر الله متبع لأوامره بخلاف الغافل عن ذكره ثم عاد سبحانه إلی ذكر الأحزاب فقال «وَ لَمَّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ

الْأَحْزابَ» أی و لما عاین المصدقون بالله و رسوله الجماعه التی تحزبت علی قتال النبی ص مع کثرتهم «قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» اختلف فی معناه علی قولین (أحدهما) أن النبی ص کان قد أخبرهم أنه یتظاهر علیهم الأحزاب و یقاتلونهم و وعدهم الظفر بهم فلما رأوهم تبین لهم مصداق قوله و کان ذلک معجزا له «وَ ما زادَهُمْ» مشاهده عدوهم «إِلَّا إِیماناً» أی تصدیقا بالله و رسوله «وَ تَسْلِیماً» لأمره عن الجبائی (و الآخر) أن الله تعالی وعدهم فی سوره البقره بقوله «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمَّا یَأْتِکُمْ مَثَلُ الَّذِینَ خَلَوْا» إلی قوله «إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِیبٌ» ما سیکون من الشده التی تلحقهم من عدوهم فلما رأوا الأحزاب یوم الخندق قالوا هذه المقاله علما منهم أنه لا یصیبهم إلا ما أصاب الأنبیاء و المؤمنین قبلهم و زادهم کثره المشرکین تصدیقا و یقینا و ثباتا فی الحرب عن قتاده و غیره «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَیْهِ» أی بایعوا أن لا یفروا فصدقوا فی لقائهم العدو «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ» أی مات أو قتل فی سبیل الله فأدرک ما تمنی فذلک قضاء النحب و قیل قضی نحبه معناه فرغ من عمله و رجع إلی ربه یعنی من استشهد یوم أحد عن محمد بن إسحاق و قیل معناه قضی أجله علی الوفاء و الصدق عن الحسن و قال ابن قتیبه أصل النحب النذر و کأن قوما نذروا إن یلقوا العدو أن یقاتلوا حتی یقتلوا أو یفتح الله فقتلوا فقیل فلان قضی نحبه إذا قتل و روی عن أنس بن مالک أن عمه غاب عن قتال بدر فقال غبت عن أول قتال قاتله رسول الله مع المشرکین لئن أرانی الله قتالا للمشرکین لیرین الله ما أصنع فلما کان یوم أحد انکشف المسلمون فقال اللهم إنی أعتذر إلیک مما صنع هؤلاء یعنی المسلمین و أبرأ إلیک مما جاء به هؤلاء یعنی المشرکین ثم تقدم فلقیه سعد دون أحد فقال أنا معک قال سعد فلم أستطع أن أصنع ما صنع فوجد فیه بضع و ثمانون ما بین ضربه بسیف و طعنه برمح و رمیه بسهم کنا نقول فیه و فی أصحابه نزلت «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ» رواه البخاری فی الصحیح عن محمد بن سعید الخزامی عن عبد الأعلی عن حمید بن أنس و قال ابن إسحاق «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ» من استشهد یوم بدر و أحد «وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ» ما وعد الله من نصره أو شهاده علی ما مضی علیه أصحابه «وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِیلًا» أی ما غیروا العهد الذی عاهدوا ربهم کما غیر المنافقون قال ابن عباس «مَنْ قَضی نَحْبَهُ» حمزه بن عبد المطلب و من قتل معه و أنس بن النضر و أصحابه و قال الکلبی ما بدلوا العهد بالصبر و لا نکثوه بالفرار و

روی الحاکم أبو القاسم الحسکانی بالإسناد عن عمرو بن ثابت عن أبی إسحاق عن علی (علیه السلام) قال فینا نزلت «رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَیْهِ» فأنا و الله المنتظر و ما بدلت تبدیلا

«لِیَجْزِیَ اللَّهُ الصّادِقِینَ بِصِدْقِهِمْ» أی صدق المؤمنون فی عهودهم لیجزیهم الله بصدقهم «وَ یُعَذِّبَ

«الْمُنافِقِينَ» بنقض العهد «إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» إن تابوا و يكون معناه أنه سبحانه إن شاء قبل توبتهم و أسقط عقابهم و إن شاء لم يقبل توبتهم و عذبهم فإن إسقاط العذاب على المذهب الصحيح بالتوبه تفضل من الله تعالى لا يجب عقلا و إنما علمنا ذلك بالسمع و الإجماع على أن الله سبحانه يفعل ذلك فالآيه قاضيه بما يقتضيه العقل من الحكم و يؤكد ذلك قوله «إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً» لأن المدح إنما يحصل إذا رحم سبحانه من يستحق العقاب و يغفر ما جاز له المؤاخذه به و لا مدح فى مغفره و رحمه من يجب عليه غفرانه و رحمته و قيل معناه و يعذب المنافقين بعذاب عاجل فى الدنيا إن شاء أو يتوبوا عن الجبائى ثم عاد سبحانه إلى تعداد نعمه فقال «وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى الأحزاب أبا سفيان و جنوده و غطفان و من معهم من قبائل العرب «بِغَيْظِهِمْ» أى بغمهم الذى جاءوا به و حنقهم لم يشفوا بنيل ما أرادوا و «لَمْ يَنالُوا خَيْراً» أملوه و أرادوه من الظفر بالنبى و المؤمنين و إنما سماه خيرا لأن ذلك كان خيرا عندهم و قيل أراد بالخير المال كما فى قوله وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ «وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ» أى مباشره القتال بما أنزل الله على المشركين من الريح الشديده البارده التى أزعجتهم عن أماكنهم و بما أرسل من الملائكه و بما قذف فى قلوبهم من الرعب و

قيل بعلى بن أبى طالب (عليه السلام) و قتله عمرو بن عبد ود و كان ذلك سبب هزيمه القوم عن عبد الله بن مسعود و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ كانَ اللَّهُ قَوِيًّا» أى قادرا على ما يشاء «عَزِيزاً» لا يمتنع عليه شى ء من الأشياء و قيل قويا فى ملكه و سلطانه عزيزا فى قهره و انتقاله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٢٦ الى ٢٧]

اشاره

وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ صَياصِيهِمْ وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً (٢۶) وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيراً (٢٧)

اللغه

المظاهره المعاونه و هى زياده القوه بأن يكون المعاون ظهيرا لصاحبه فى الدفع عنه و الظهير المعين و الصياصى الحصون التى يمتنع بها واحدتها صيصيه يقال جذ الله صيصيه فلان أى حصنه الذى يمتنع به و كل ما امتنع به فهو صيصيه و منه يقال لقرون البقر

و الظباء صياصى و يقال أيضا لشوكه الديك و شوكه الحايك صيصيه قال:

" كوقع الصياصى فى النسيج الممدد"

. المعنى

ثم ذكر سبحانه ما فعل باليهود من بنى قريظه فقال «وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ» أى عاونوا المشركين من الأحزاب و نقضوا العهد الذى بينهم و بين رسول الله ص أن لا ينصروا عليه عدوا «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى من اليهود و اتفق المفسرون على أنهم بنو قريظه إلا الحسن فإنه قال هم بنو النضير و الأول أصح و أليق بسياق الآيات لأن بنى النضير لم يكن لهم فى قتال أهل الأحزاب شى ء و كانوا قد انجلوا قبل ذلك «مِنْ صَياصِيهِمْ» أى من حصونهم «وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» أى ألقى فى قلوبهم الخوف من النبى ص و أصحابه المؤمنين «فَرِيقاً تَقْتُلُونَ» منهم يعنى الرجال «وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً» يعنى الذرارى و النساء «وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ» أى و أعطاكم أرضهم «وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها» أى و أورثكم أرضا لم تطئوها بأقدامكم بعد و سيفتحها الله عليكم و هى خيبر فتحها الله عليهم بعد بنى قريظه عن ابن زيد و يزيد بن رومان و مقاتل و قيل هى مكه عن قتاده و قيل هى الروم و فارس عن الحسن و قيل هى كل أرض تفتح إلى يوم القيامه عن عكرمه و قيل هى ما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه بخيل و لا ركاب عن أبى مسلم «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيراً» ظاهر المعنى.

[القصه]

روى الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال لما انصرف النبى ص مع المسلمين عن الخندق و وضع عنه اللأمه و اغتسل و استحم تبدى له جبرائيل (عليه السلام) فقال عذيرك من محارب أ لا أراك قد وضعت عنك اللأمه و ما وضعناها بعد فوثب رسول الله ص فزعا فعزم على الناس أن لا يصلوا صلاه العصر حتى يأتوا قريظه فلبس الناس السلاح فلم يأتوا بنو قريظه حتى غربت الشمس و اختصم الناس فقال بعضهم إن رسول الله ص عزم علينا أن لا نصلى حتى نأتى قريظه فإنما نحن فى عزمه رسول الله فليس علينا إثم و صلى طائفه من الناس احتسابا و تركت طائفه منهم الصلاه حتى غربت الشمس فصلوها حين جاءوا بنى قريظه احتسابا فلم يعنف رسول الله ص واحدا من الفريقين

و ذكر عروه أنه بعث على بن أبى طالب (عليه السلام) على المقدم و دفع إليه اللواء و أمره أن ينطلق حتى يقف بهم على حصن بنى قريظه ففعل و خرج رسول الله ص على آثارهم فمر على مجلس من الأنصار فى بنى غنم ينتظرون رسول الله ص فزعموا أنه قال مر بكم الفارس آنفا فقالوا مر بنا دحيه الكلبى على بغله شهباء تحته قطيفه ديباج فقال رسول الله ص ليس ذلك بدحيه و لكنه جبرائيل (عليه السلام) أرسل إلى بنى قريظه ليزلزلهم و يقذف فى قلوبهم الرعب قالوا و سار على (عليه السلام) حتى إذا دنا من الحصن سمع منهم مقاله قبيحه لرسول الله ص فرجع حتى لقى رسول الله ص بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك أن لا تدنو من هؤلاء الأخابث قال أظنك سمعت لى منهم أذى فقال نعم يا رسول الله فقال لو قد رأونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله ص من حصونهم قال يا إخوه القرده و الخنازير هل أخزاكم الله و أنزل بكم نقمته فقالوا يا أبا القاسم ما كنت جهولا و حاصرهم رسول الله ص خمسا و عشرين ليله حتى أجهدهم الحصار و قذف الله فى قلوبهم الرعب و كان حيى بن أخطب دخل مع بنى قريظه فى حصنهم حين رجعت قريش و غطفان فلما أيقنوا أن رسول الله ص غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال كعب بن أسد يا معشر يهود قد نزل بكم من الأمر ما ترون و أنى عارض عليكم خلالا ثلاثا فخذوا أيها شئتم قالوا ما هن قال نبايع هذا الرجل و نصدقه فو الله لقد تبين لكم أنه نبى مرسل و أنه الذى تجدونه فى كتابكم فتأمنوا على دمائكم و أموالكم و نسائكم فقالوا لا نفارق حكم التوراه أبدا و لا نستبدل به غيره قال فإذا أبيتم على هذا فهلموا فلنقتل أبناءنا و نساءنا ثم نخرج إلى محمد رجالا مصلتين بالسيوف و لم نترك وراءنا ثقلا يهمنا حتى يحكم الله بيننا و بين محمد فإن نهلك نهلك و لم نترك وراءنا نسلا يهمنا و إن نظهر لنجدن النساء و الأبناء فقالوا نقتل هؤلاء المساكين فما خير فى العيش بعدهم قال فإذا أبيتم على هذه فإن الليله ليله السبت و عسى أن يكون محمد و أصحابه قد أمنوا فيها فانزلوا فعلنا نصيب منهم غره فقالوا نفسد سبتنا و نحدث فيها ما أحدث من كان قبلنا فأصابهم ما قد علمت من المسخ فقال ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليله واحده من الدهر حازما قال الزهرى و قال رسول الله ص حين سألوه أن يحكم فيهم رجلا اختاروا من شئتم من أصحابى فاختاروا سعد بن معاذ فرضى بذلك رسول الله ص فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فأمر رسول الله ص بسلاحهم فجعل فى قبته و أمر بهم فكتفوا و أوثقوا و جعلوا فى دار أسامه و بعث رسول الله ص إلى سعد بن معاذ فجى ء به فحكم فيهم بأن يقتل مقاتليهم و تسبى ذراريهم و نساؤهم و تغنم أموالهم و أن عقارهم للمهاجرين دون الأنصار و قال للأنصار إنكم ذوو عقار و ليس للمهاجرين عقار فكبر رسول الله و قال لسعد لقد حكمت فيهم بحكم الله عز و جل و فى بعض الروايات لقد حكمت فيهم

بحكم الله من فوق سبعه أرقعه و أرقعه جمع رقيع اسم سماء الدنيا فقتل رسول الله ص مقاتليهم و كانوا فيما زعموا ست مائه مقاتل و قيل قتل منهم أربع مائه و خمسين رجلا و سبى سبعمائه و خمسين و روى أنهم قالوا لكعب بن أسد و هم يذهب بهم إلى رسول الله ص إرسالا يا كعب ما ترى يصنع بنا فقال كعب أ فى كل موطن تقولون أ لا ترون أن الداعى لا ينزع و من يذهب منكم لا- يرجع هو و الله القتل و أتى بحيى بن أخطب عدو الله عليه حله فاختيه قد شقها عليه من كل ناحيه كموضع الأنمله لئلا يسلبها مجموعه يداه إلى عنقه بحبل فلما بصر برسول الله ص فقال أما و الله ما لمت نفسى على عداوتك و لكنه من يخذل الله يخذل ثم قال أيها الناس إنه لا بأس بأمر الله كتاب الله و قدره ملحمه كتبت على بنى إسرائيل ثم جلس فضرب عنقه ثم قسم رسول الله ص نساءهم و أبناءهم و أموالهم على المسلمين و بعث بسبايا منهم إلى نجد مع سعد بن زيد الأنصارى فابتاع بهم خيلا و سلاحا قالوا فلما انقضى شأن بنى قريظه انفجر جرح سعد بن معاذ فرجعه رسول الله ص إلى خيمته التى ضربت عليه فى المسجد

و

روى عن جابر بن عبد الله قال جاء جبرائيل (عليه السلام) إلى رسول الله ص فقال من هذا العبد الصالح الذى مات فتحت له أبواب السماء و تحرك له العرش فخرج رسول الله ص فإذا سعد بن معاذ قد قبض.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٢٨ الى ٣١]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلًا (٢٨) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَهَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِناتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (٢٩) يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (٣٠) وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صالِحاً نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنا لَها رِزْقاً كَرِيماً (٣١)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن عامر نضعف بالنون و التشديد العذاب بالنصب و قرأ أبو

جعفر و أهل البصره يضعف بالياء و التشديد «الْعَذابُ» بالرفع و الباقون «يُضاعَفْ» بالياء و الألف و فتح العين و قرأ أهل الكوفه غير عاصم «وَ مَنْ يَقْنُتْ» و يعمل صالحا يؤتها الجميع بالياء و قرأ روح و زيد من تأت و من تقنت و «تَعْمَلْ» كلها بالتاء «نُؤْتِها» بالنون و الباقون «مَنْ يَأْتِ» و «مَنْ يَقْنُتْ» بالياء و «تَعْمَلْ» بالتاء و «نُؤْتِها» بالنون.

الحجه

قال أبو علي ضاعف و ضعف بمعنى فمن لم يسم الفاعل أسند الفعل إلى العذاب و من قرأ بكسر العين فالفعل مسند إلى ضمير اسم الله تعالى و معنى «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ» أنها لما تشاهد من الزواجر الرادعه عن مواقعه الذنوب ينبغي أن يمتنع منها أكثر مما يمتنع من لا يشاهد ذلك و قال «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ» فعاد الضمير إلى معنى من دون لفظه و لو عاد على لفظه لذكره و من قرأ «يَقْنُتْ» بالياء فلان الفعل مسند إلى ضمير من و لم يتبين فاعل الفعل بعد فلما ذكر ما دل على أن الفعل لمؤنث حمل على المعنى فأنث و كذلك قوله مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ثم قال وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ و من قرأ كل ذلك بالياء فإنه حمل على اللفظ دون المعنى و من قرأ من تأت بالتاء حمل على المعنى فكأنه قال أيه امرأه منكن أتت بفاحشه أو تأت بفاحشه و مثله في الكلام كثير للبيان كقوله سبحانه وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ و قول الفرزدق:

تعش فإن عاهدتنى لا تخوننى نكن مثل من يا ذئب يصطحبان

أى مثل اللذين يصطحبان قال ابن جنى أن تكون من هنا على الصله أولى من أن تكون على الصفه.

اللغه

الضعف مثل الشى ء الذى يضم إليه يقال ضاعفته أى زدت عليه مثله و منه الضعف و هو نقصان القوه بأن يذهب أحد ضعفيها فهو ذهاب ضعف القوه.

النزول

قال المفسرون إن أزواج النبى ص سألنه شيئا من عرض الدنيا و طلبن منه زياده فى النفقه و آذينه لغيره بعضهن على بعض فآلى رسول الله ص منهن شهرا فنزلت آيه التخيير و هو قوله «قُلْ لِأَزْواجِكَ» و كن يومئذ تسعا عائشه و حفصه و أم حبيبه بنت أبى سفيان و سوده بنت زمعه و أم سلمه بنت أبى أميه فهؤلاء من قريش و صفيه بنت حيي الخيبريه و ميمونه بنت

الحارث الهلاليه و زينب بنت جحش الأسديه و جويريه بنت الحارث المصطلقيه و

روى الواحدى بالإسناد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله ص جالسا مع حفصه فتشاجرا بينهما فقال لها هل لك أن أجعل بينى و بينك رجلا قالت نعم فأرسل إلى عمر فلما أن دخل عليهما قال لها تكلمى فقالت يا رسول الله تكلم و لا تقل إلا حقا فرفع عمر يده فوجأ وجهها ثم رفع يده فوجأ وجهها فقال له النبى ص كف فقال عمر يا عدوه الله النبى لا يقول إلا حقا و الذى بعثه بالحق لو لا مجلسه ما رفعت يدى حتى تموتى فقام النبى ص فصعد إلى غرفه فمكث فيها شهرا لا يقرب شيئا من نسائه يتغدى و يتعشى فيها فأنزل الله تعالى هذه الآيات.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر نساء النبى ص فقال مخاطبا لنبيه ص آمرا له أن يخير أزواجه فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها» أى سعه العيش فى الدنيا و كثره المال «فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ» أى أعطكن متعه الطلاق و قد مر بيانها فى سوره البقره و قيل أمتعكن بتوفير المهر «وَ أُسَرِّحْكُنَّ» أى أطلقكن «سَراحاً جَمِيلًا» و السراح الجميل الطلاق من غير خصومه و لا مشاجره بين الزوجين «وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ» أى و إن أردتن طاعه الله و طاعه رسوله و الصبر على ضيق العيش و الجنه «فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِناتِ» أى العارفات المريدات الإحسان المطيعات له «مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً» و اختلف فى هذا التخيير فقيل إنه خيرهن بين الدنيا و الآخره فإن هن اخترن الدنيا و محبتها استأنف حينئذ طلاقهن بقوله «أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلًا» عن الحسن و قيل خيرهن بين الطلاق و المقام معه عن مجاهد و الشعبى و جماعه من المفسرين و اختلف العلماء فى حكم التخيير على أقوال (أحدها) أن الرجل إذا خير امرأته فاختارت زوجها فلا شى ء و إن اختارت نفسها تقع تطليقه واحده و هو قول عمر بن الخطاب و ابن مسعود و إليه ذهب أبو حنيفه و أصحابه (و ثانيها) أنه إذا اختارت نفسها تقع ثلاث تطليقات و إن اختارت زوجها تقع واحده و هو قول زيد بن ثابت و إليه ذهب مالك (و ثالثها) أنه إن نوى الطلاق كان طلاقا و إلا فلا و هو مذهب الشافعى (و رابعها)

أنه لا يقع بالتخيير طلاق و إنما كان ذلك للنبى ص خاصه و لو اخترن أنفسهن لما خيرهن لبن منه فأما غيره فلا يجوز له ذلك و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

ثم خاطب سبحانه نساء النبى ص فقال «يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ» أى بمعصيه ظاهره «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ» فى الآخره «ضِعْفَيْنِ» أى مثلى ما يكون على غيرهن و ذلك لأن نعم الله سبحانه عليهن أكثر لمكان النبى ص منهن و لنزول الوحى فى بيوتهن فإذا كانت النعمه عليهن أعظم و أوفر كانت المعصيه منهن أفحش و العقوبه بها أعظم و أكثر و قال أبو عبيده الضعفان أن يجعل الواحد ثلاثه فيكون عليهن ثلاثه حدود لأن ضعف

الواحد مثله و ضعفی الشی ء مثلاه و قال غیره المراد بالضعف المثل فالمعنی أنها یزاد فی عذابها ضعف کما زید فی ثوابها ضعف فی قوله «نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَیْنِ» «وَ کانَ ذلِکَ عَلَی اللَّهِ یَسِیراً» أی کان عذابها علی الله هینا عن مقاتل «وَ مَنْ یَقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ» أی و من یطع الله و رسوله و القنوت الطاعه و قیل معناه من یواظب منکن علی الطاعه لله و لرسوله و منه القنوت فی الصلاه و هو المداومه علی الدعاء المعروف «وَ تَعْمَلْ صالِحاً» فیما بینها و بین ربها «نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَیْنِ» أی نؤتها ثوابها مثلی ثواب غیرها و روی أبو حمزه الثمالی عن زید بن علی (علیه السلام) أنه قال إنی لأرجو للمحسن منا أجرین و أخاف علی المسی ء منا أن یضاعف له العذاب ضعفین کما وعد أزواج النبی ص و

روی محمد بن أبی عمیر عن إبراهیم ابن عبد الحمید عن علی بن عبد الله بن الحسین عن أبیه عن علی بن الحسین زین العابدین أنه قال له رجل إنکم أهل بیت مغفور لکم قال فغضب و قال نحن أحری أن یجری فینا ما أجری الله فی أزواج النبی ص من أن نکون کما تقول إنا نری لمحسننا ضعفین من الأجر و لمسیئنا ضعفین من العذاب ثم قرأ الآیتین

«وَ أَعْتَدْنا لَها رِزْقاً کَرِیماً» أی عظیم القدر رفیع الخیار و قیل إن الرزق الکریم ما سلم من کل آفه و قیل هو الثواب الذی لا یحسن الابتداء بمثله.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۲ الی ۳۵]

اشاره

یا نِساءَ النَّبِیِّ لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَیْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۳۲) وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِیَّهِ الْأُولی وَ أَقِمْنَ الصَّلاهَ وَ آتِینَ الزَّکاهَ وَ أَطِعْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً (۳۳) وَ اذْکُرْنَ ما یُتْلی فِی بُیُوتِکُنَّ مِنْ آیاتِ اللَّهِ وَ الْحِکْمَهِ إِنَّ اللَّهَ کانَ لَطِیفاً خَبِیراً (۳۴) إِنَّ الْمُسْلِمِینَ وَ الْمُسْلِماتِ وَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ الْقانِتِینَ وَ الْقانِتاتِ وَ الصَّادِقِینَ وَ الصَّادِقاتِ وَ الصَّابِرِینَ وَ الصَّابِراتِ وَ الْخاشِعِینَ وَ الْخاشِعاتِ وَ الْمُتَصَدِّقِینَ وَ الْمُتَصَدِّقاتِ وَ الصَّائِمِینَ وَ الصَّائِماتِ وَ الْحافِظِینَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحافِظاتِ وَ الذَّاکِرِینَ اللَّهَ کَثِیراً وَ الذَّاکِراتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِیماً (۳۵)

القراءه

قرأ أهل المـدينه و عاصم «وَ قَرْنَ» بفتح القاف و قرأ الباقون و هبيره عن حفص عن عاصم و قرن بكسـر القاف و فى الشواذ قراءه الأعرج و أبان بن عثمان فيطمع الذى بكسر العين.

الحجه

قـال أبو على قوله و قرن لا ـ يخلو إمـا أن يكون من القرار أو من الوقار فإن كان من الوقار فهو مثل عـدن و كلن مما يحـذف فيه الفاء و هى واو فيبقى من الكلمه علن و إن كان من القرار فيكون الأمر اقررن فيبدل من العين الياء كراهه التضعيف كما أبدل فى قيراط و دينار فيصير لها حركه الحرف المبـدل منه ثم تلقى الحركه على الفاء فتسـقط همزه الوصل لتحرك ما بعدها فتقول قرن لأـن حركه الراء كـانت كسـره فى تقر أ لا ترى أن القاف متحرك بها و أما من فتـح فقال قرن فمن لم يجز قررت بالمكان أقر و إنما يقول قررت أقر فإن فتح الفاء عنـده لا يجوز و من أجاز ذلك جاز على قوله «قَرْنَ» كما جاز قرن و هى لغه حكاها الكسائى و قـال أبو عثمـان يقـال قررت به عينـا أقر و لا ـ يقـال قررت فى هـذا المعنى و قررت فى المكـان فأنا أقر فيه يقال قررت فى هـذا المعنى و من قرأ فيطمع الـذى بالكسـر فهو معطوف على «فَلا تَخْضَعْنَ» أى فلا يطمع الـذى فى قلبه مرض فكلاهما منهى عنه إلا أن النصب أقوى لأـنه يكون بمعنى أن طمعه مسبب عن خضوعهن بـالقول و إذا كـان عطفـا كـان نهيا لهن و له و ليس فيه دليل على أن الطمع واقع من أجلهن.

اللغه

التبرج إظهار المرأه محاسنها مأخوذ من البرج و هو السعه فى العين و طعنه برجاء واسعه و فى أسنانه برج إذا تفرق ما بينها.

الإعراب

قوله «لِيُذْهِبَ» اللام يتعلق بمحـذوف تقـديره و إرادته ليـذهب و يجوز أن يتعلق بيريد. «أَهْلَ الْبَيْتِ» منصوب على المدح تقديره أعنى أهل البيت و يجوز أن يكون منادى مضافا و يجوز فى العربيه جر اللام و رفعها فالجر على أن يكون بدلا من كم و الرفع

على المدح.

المعنى

ثم أظهر سبحانه فضيلتهن على سائر النسوان بقوله «يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ» قال الزجاج لم يقل كواحده من النساء لأن أحدا للنفى العام و قال ابن عباس معناه ليس قدركن عندى كقدر غيركن من النساء الصالحات أنتن أكرم على فأنا بكن أرحم و ثوابكن أعظم لمكانكن من رسول الله ص «إِنِ اتَّقَيْتُنَّ» الله شرط عليهن التقوى ليبين سبحانه أن فضيلتهن بالتقوى لا باتصالهن بالنبى ص «فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ» أى لا ترققن القول و لا تلن الكلام للرجال و لا تخاطبن الأجانب مخاطبه تؤدى إلى طمعهم فتكن كما تفعل المرأه التى تظهر الرغبه فى الرجال «فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ» أى نفاق و فجور عن قتاده و قيل من فى قلبه شهوه للزنا عن عكرمه و قيل أن المرأه مندوبه إذا خاطبت الأجانب إلى الغلظه فى المقاله لأن ذلك أبعد من الطمع فى الريبه «وَ قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفاً» أى مستقيما جميلا بريئا من التهمه بعيدا من الريبه موافقا للدين و الإسلام «وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ» أمرهن بالاستقرار فى بيوتهن و المعنى اثبتن فى منازلكن و الزمنها و إن كان من وقر يقر فمعناه كن أهل وقار و سكينه «وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى» أى لا تخرجن على عاده النساء اللاتى فى الجاهليه و لا تظهرن زينتكن كما كن يظهرن ذلك و قيل التبرج التبختر و التكبر فى المشى عن قتاده و مجاهد و قيل هو أن تلقى الخمار على رأسها و لا تشده فتوارى قلائدها و قرطيها فيبدو ذلك منها عن مقاتل و المراد بالجاهليه الأولى ما كان قبل الإسلام عن قتاده و قيل ما كان بين آدم (عليه السلام) و نوح (عليه السلام) ثمان مائه سنه عن الحكم و قيل ما بين عيسى و محمد عن الشعبى قال و هذا لا يقتضى أن يكون بعدها جاهليه فى الإسلام لأن الأول اسم للسابق تأخر عنه غيره أو لم يتأخر و قيل أن معنى «تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى» أنهم كانوا يجوزون أن تجمع امرأه واحده زوجا و خلا فتجعل لزوجها نصفها الأسفل و لخلها نصفها الأعلى يقبلها و يعانقها ثم قال «وَ أَقِمْنَ الصَّلاةَ» أى أدينها فى أوقاتها بشرائطها «وَ آتِينَ الزَّكاةَ» المفروضه فى أموالكن «وَ أَطِعْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما يأمركن به و ينهاكن عنه ثم قال عز و جل «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» قال ابن عباس الرجس عمل الشيطان و ما ليس لله فيه رضى و البيت التعريف فيه للعهد و المراد به بيت النبوه و الرساله و العرب تسمى ما يلتجأ إليه بيتا و لهذا سموا الأنساب بيوتا و قالوا بيوتات العرب يريدون النسب قال:

ألا يا بيت بالعلياء بيت و لو لا حب أهلك ما أتيت

ص: ١٣٧

ألا يا بيت أهلك أوعدونى كأنى كل ذنبهم جنيت

يريد بيت النسب و بيت النبوه و الرساله كبيت النسب قال الفرزدق:

بيت زراره محتب بفنائه و مجاشع و أبو الفوارس نهشل

لا يحتبى بفناء بيتك مثلهم أبدا إذا عد الأكمل.

و قيل البيت بيت الحرام و أهله هم المتقون على الإطلاق لقوله إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ و قيل البيت مسجد رسول الله ص و أهله من مكنه رسول الله ص فيه و لم يخرجه و لم يسد بابه و قد اتفقت الأمه بأجمعها على أن المراد بأهل البيت فى الآيه أهل بيت نبينا ص ثم اختلفوا فقال عكرمه أراد أزواج النبى لأن أول الآيه متوجه إليهن و قال أبو سعيد الخدرى و أنس بن مالك و واثله بن الأسقع و عائشه و أم سلمه أن الآيه مختصه برسول الله ص و على و فاطمه و الحسن و الحسين ع

ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره حدثنى شهر بن حوشب عن أم سلمه قالت جاءت فاطمه (عليه السلام) إلى النبى ص تحمل حريره لها فقال ادعى زوجك و ابنيك فجاءت بهم فطعموا ثم ألقى عليهم كساء له خيبريا فقال اللهم هؤلاء أهل بيتى و عترتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فقلت يا رسول الله و أنا معهم قال أنت إلى خير

و

روى الثعلبى فى تفسيره أيضا بالإسناد عن أم سلمه أن النبى ص كان فى بيتها فأتته فاطمه (عليه السلام) ببرمه فيها حريره فقال لها ادعى زوجك و ابنيك فذكرت الحديث نحو ذلك ثم قالت فأنزل الله تعالى «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ» الآيه قالت فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يده فألوى يده بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتى و حامتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فأدخلت رأسى البيت و قلت و أنا معكم يا رسول الله قال إنك إلى خير أنك إلى خير

و بإسناده قال مجمع دخلت مع أمى على عائشه فسألتها أمى أ رأيت خروجك يوم الجمل قالت أنه كان قدرا من الله فسألتها عن على (عليه السلام) فقالت تسألينى عن أحب الناس كان إلى رسول الله ص و زوج أحب الناس كان إلى رسول الله ص

لقد رأيت عليا و فاطمه و حسنا و حسينا (عليه السلام) و جمع رسول الله ص بثوب عليهم ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتى و حامتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا قالت فقلت يا رسول الله أنا من أهلك قال تنحى فإنك إلى خير

و

بإسناده عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ص قال نزلت هذه الآيه فى خمسه فى و فى على و حسن و حسين و فاطمه (عليه السلام)

و

أخبرنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكانى قال حدثونا عن أبى

ص: ۱۳۸

بکر السبیعی قال حدثنا أبو عروه الحرانی قال حدثنا ابن مصغی قال حدثنا عبد الرحیم بن واقد عن أیوب بن سیار عن محمد بن المنکدر عن جابر قال نزلت هذه الآیه علی النبی ص و لیست فی البیت إلا فاطمه و الحسن و الحسین (علیه السلام) و علی (علیه السلام) «إِنَّما یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ» فقال النبی ص اللهم هؤلاء أهلی

و

حدثنا السید أبو الحمد قال حدثنا الحاکم أبو القاسم بإسناده عن زاذان عن الحسن بن علی (علیه السلام) قال لما نزلت آیه التطهیر جمعنا رسول الله ص و إیاه فی کساء لأم سلمه خیبری ثم قال اللهم هؤلاء أهل بیتی و عترتی

و الروایات فی هذا کثیره من طریق العامه و الخاصه لو قصدنا إلی إیرادها لطال الکتاب و فیما أوردناه کفایه و استدلت الشیعه علی اختصاص الآیه بهؤلاء الخمسه (علیه السلام) بأن قالوا إن لفظه إنما محققه لما أثبت بعدها، نافیه لما لم یثبت فإن قول القائل إنما لک عندی درهم و إنما فی الدار زید یقتضی أنه لیس عنده سوی الدرهم و لیس فی الدار سوی زید و إذا تقرر هذا فلا تخلو الإراده فی الآیه أن تکون هی الإراده المحضه أو الإراده التی یتبعها التطهیر و إذهاب الرجس و لا یجوز الوجه الأول لأن الله تعالی قد أراد من کل مکلف هذه الإراده المطلقه فلا اختصاص لها بأهل البیت دون سائر الخلق و لأن هذا القول یقتضی المدح و التعظیم لهم بغیر شک و شبهه و لا مدح فی الإراده المجرده فثبت الوجه الثانی و فی ثبوته ثبوت عصمه المعنیین بالآیه من جمیع القبائح و قد علمنا أن من عدا من ذکرناه من أهل البیت غیر مقطوع علی عصمته فثبت أن الآیه مختصه بهم لبطلان تعلقها بغیرهم و متی قیل أن صدر الآیه و ما بعدها فی الأزواج فالقول فیه أن هذا لا ینکره من عرف عاده الفصحاء فی کلامهم فإنهم یذهبون من خطاب إلی غیره و یعودون إلیه و القرآن من ذلک مملوء و کذلک کلام العرب و أشعارهم ثم عاد سبحانه إلی ذکر الأزواج فقال «وَ اذْکُرْنَ ما یُتْلی فِی بُیُوتِکُنَّ مِنْ آیاتِ اللّٰهِ وَ الْحِکْمَهِ» معناه و اشکرن الله تعالی إذ صیرکن فی بیوت یتلی فیها القرآن و السنه عن قتاده و قیل اذکرن أی احفظن ذلک و لیکن منکن علی بال أبدا لتعملن بموجبه و هذا حث لهن علی حفظ القرآن و الأخبار و مذاکرتهن بهما و الخطاب و إن اختص بهن فغیرهن یشارکهن فیه لأن بناء الشریعه علی القرآن و السنه «إِنَّ اللّٰهَ کانَ لَطِیفاً» بأولیائه «خَبِیراً» بجمیع خلقه و قیل لطیفا فی تدبیر خلقه و إیصال المنافع إلیهم خبیرا بما یکون منهم و مصالحهم و مفاسدهم فیأمرهم بفعل ما فیه صلاحهم و اجتناب ما فیه فسادهم

قال مقاتل بن حیان لما رجعت أسماء بنت عمیس من الحبشه مع زوجها جعفر بن أبی طالب (علیه السلام) دخلت علی نساء رسول الله ص فقالت هل نزل فینا شی ء من القرآن قلن لا فأتت رسول الله ص فقالت یا رسول الله إن النساء لفی خیبه و خسار فقال ص و مم ذلک قالت لأنهن لا یذکرن بخیر کما یذکر الرجال فأنزل الله تعالی هذه

الآیه

«إِنَّ الْمُسْلِمِینَ وَ الْمُسْلِماتِ» أی المخلصین الطاعه لله و المخلصات من قوله و رجلا سلما لرجل أی خالصا و قیل معناه إن الداخلین فی الإسلام من الرجال و النساء و قیل یعنی المستسلمین لأوامر الله و المنقادین له من الرجال و النساء «وَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ» أی و المصدقین بالتوحید و المصدقات و الإسلام و الإیمان واحد عند أکثر المفسرین و إنما کرر لاختلاف اللفظین و قیل إنهما مختلفان فالإسلام الإقرار باللسان و الإیمان التصدیق بالقلب و یعضده قوله قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لکِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا و قیل الإسلام هو اسم الدین و الإیمان التصدیق به

قال البلخی فسر رسول الله ص المسلم و المؤمن بقوله المسلم من سلم المسلمون من لسانه و یده و المؤمن من أمن جاره بوائقه و ما آمن بی من بات شبعان و جاره طاو

«وَ الْقانِتِینَ وَ الْقانِتاتِ» یعنی الدائمین علی الأعمال الصالحات و الدائمات و قیل یعنی الداعین و الداعیات «وَ الصَّادِقِینَ» فی إیمانهم و فیما ساءهم و سرهم «وَ الصَّادِقاتِ وَ الصَّابِرِینَ» علی طاعه الله و علی ما ابتلاهم الله به «وَ الصَّابِراتِ وَ الْخاشِعِینَ» أی المتواضعین الخاضعین لله تعالی «وَ الْخاشِعاتِ» و قیل معناه و الخائفین و الخائفات «وَ الْمُتَصَدِّقِینَ» أی المخرجین الصدقات و الزکوات «وَ الْمُتَصَدِّقاتِ وَ الصَّائِمِینَ» لله تعالی بنیه صادقه «وَ الصَّائِماتِ وَ الْحافِظِینَ فُرُوجَهُمْ» من الزنا و ارتکاب الفجور «وَ الْحافِظاتِ» فروجهن فحذف لدلاله الکلام علیه «وَ الذَّاکِرِینَ اللَّهَ کَثِیراً وَ الذَّاکِراتِ» الله کثیرا و حذف أیضا للدلاله علیه «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» أی لهؤلاء الموصوفین بهذه الصفات و الخصال «مَغْفِرَةً» لذنوبهم «وَ أَجْراً عَظِیماً» فی الآخره و

روی أبو سعید الخدری عن النبی ص قال إذا أیقظ الرجل أهله من اللیل فتوضئا و صلیا کتبا من الذاکرین الله کثیرا و الذاکرات

و قال مجاهد لا یکون العبد من الذاکرین الله کثیرا حتی یذکر الله قائما و قاعدا و مضطجعا و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال من بات علی تسبیح فاطمه (علیه السلام) کان من الذاکرین الله کثیرا و الذاکرات.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَی اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ یَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِیناً (۳۶) وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِی أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللَّهَ وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللَّهُ مُبْدِیهِ وَ تَخْشَی النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ فَلَمَّا قَضی زَیْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناکَها لِکَیْ لا یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ فِی أَزْواجِ أَدْعِیائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً (۳۷) ما کانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّهَ اللَّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً (۳۸) الَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لا یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللَّهَ وَ کَفی بِاللَّهِ حَسِیباً (۳۹) ما کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِکُمْ وَ لکِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِیِّینَ وَ کانَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیماً (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و هشام «أَنْ يَكُونَ» بالياء و الباقون بالتاء و قرأ عاصم وحده «وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ» بفتح التاء و الباقون بكسرها.

الحجه

قال أبو علی التذکیر و التأنیث حسنان و هذه الآیه تدل علی أن ما فی قوله یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ یَخْتارُ ما کانَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ نفی و لیست بموصوله و من کسر التاء من خاتم فإنه ختمهم فهو خاتمهم و من فتح التاء فمعناه آخر النبیین لا نبی بعده قال الحسن خاتم الذی ختم به قال المبرد خاتم فعل ماض علی فاعل و هو فی معنی ختم النبیین و نصب النبیین علی هذا الوجه بأنه مفعول به و فی حرف عبد الله و لکن نبیا و ختم النبیین.

اللغه

قال الزجاج الخیره التخییر و قال علی بن عیسی الخیره إراده اختیار الشی ء علی غیره و الوطر الإرب و الحاجه و قضاء الشهوه قال:

و کیف ثوائی فی المدینه بعد ما قضی وطرا منها جمیل بن معمر

قال الخليل الوطر كل حاجه يكون لك فيها همه فإذا بلغها البالغ قيل قد قضى وطره و أربه.

الإعراب

«سُنَّةَ اللَّهِ» منصوب على المصدر تقديره سن الله له سنه. «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ» يجوز أن يكون رفعا على المدح تقديره هم الذين يبلغون رسالات الله و يجوز أن يكون نصبا على أعنى الذين. «وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ» تقديره و لكن كان رسول الله و كان خاتم النبيين و لو قرئ رسول الله و خاتم النبيين بالرفع لجاز أى و لكن هو رسول الله و خاتم النبيين.

النزول

نزلت فى زينب بنت جحش الأسديه و كانت بنت أميمه بنت عبد المطلب عمه رسول الله ص فخطبها رسول الله ص على مولاه زيد بن حارثه و رأت أنه يخطبها على نفسه فلما علمت أنه يخطبها على زيد أبت و أنكرت و قالت أنا ابنه عمتك فلم أكن لأفعل و كذلك قال أخوها عبد الله بن جحش فنزل «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ» الآيه يعنى عبد الله بن جحش و أخته زينب فلما نزلت الآيه قالت رضيت يا رسول الله و جعلت أمرها بيد رسول الله ص و كذلك أخوها فأنكحها رسول الله ص زيدا فدخل بها و ساق إليها رسول الله ص عشره دنانير و ستين درهما مهرا و خمارا و ملحفه و درعا و إزارا و خمسين مدا من طعام و ثلاثين صاعا من تمر عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قالت زينب خطبنى عده من قريش فبعثت أختى حمنه بنت جحش إلى رسول الله ص أستشيره فأشار بزيد فغضبت أختى و قالت تزوج بنت عمتك مولاك ثم أعلمتنى فغضبت أشد من غضبها فنزلت الآيه فأرسلت إلى رسول الله ص و قلت زوجنى ممن شئت فزوجنى من زيد و قيل نزلت فى أم كلثوم بنت عقبه بن أبى معيط و كانت وهبت نفسها للنبى ص فقال قد قبلت و زوجها زيد بن حارثه فسخطت هى و أخوها و قالا إنما أردنا رسول الله ص فزوجنا عبده فنزلت الآيه عن ابن زيد و

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره أن رسول الله ص كان شديد الحب لزيد و كان إذا أبطأ عليه زيد أتى منزله فيسأل عنه فأبطأ عليه يوما فأتى رسول الله ص منزله فإذا زينب جالسه وسط حجرتها تسحق طيبا بفهر لها قال فدفع رسول الله ص الباب فلما نظر إليها قال سبحان الله خالق النور تبارك الله أحسن الخالقين و رجع فجاء زيد و أخبرته زينب بما كان فقال لها لعلك وقعت فى قلب رسول الله ص فهل لك أن أطلقك حتى يتزوجك رسول الله ص فقالت أخشى إن تطلقنى و لا يتزوجنى فجاء زيد إلى رسول الله ص تمام القصه فنزلت الآيه

«وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» الآيه.

ص: ۱۴۲

المعنى

لما تقدم ذكر نساء النبى ص عقبه سبحانه بذكر زيد و زوجته فقال «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» أى إذا أوجب الله و رسوله «أَمْراً» و ألزماه و حكما به «أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» أى الاختيار «مِنْ أَمْرِهِمْ» على اختيار الله تعالى و المعنى أن كل شى ء أمر الله تعالى به أو حكم به فليس لأحد مخالفته و ترك ما أمر به إلى غيره «وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما يختاران له «فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا مُبِيناً» أى ذهب عن الحق ذهابا ظاهرا ثم خاطب النبى ص فقال «وَ إِذْ تَقُولُ» أى و اذكر يا محمد حين تقول «لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ» بالهدايه إلى الإيمان «وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» بالعتق و قيل أنعم الله عليه بمحبه رسوله و أنعم الرسول عليه بالتبنى عن السدى و الثورى و هو زيد بن حارثه «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» يعنى زوجك زينب تقول احبسها و لا تطلقها و هذا الكلام يقتضى مشاجره جرت بينهما حتى وعظه الرسول و قال له أمسكها «وَ اتَّقِ اللَّهَ» فى مفارقتها و مضارتها «وَ تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» و الذى أخفاه فى نفسه هو أنه أن طلقها زيد تزوجها و خشى لائمه الناس أن يقولوا أمره بطلاقها ثم تزوجها و

قيل أن الذى أخفاه فى نفسه هو أن الله سبحانه أعلمه أنها ستكون من أزواجه و أن زيدا سيطلقها فلما جاء زيد و قال له أريد أن أطلق زينب قال له أمسك عليك زوجك فقال سبحانه لم قلت أمسك عليك زوجك و قد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك روى ذلك عن على بن الحسين (عليه السلام)

و هذا التأويل مطابق لتلاوه الآيه و ذلك أنه سبحانه أعلم أنه يبدى ما أخفاه و لم يظهر غير التزويج قال «زَوَّجْناكَها» فلو كان الذى أضمره محبتها أو إراده طلاقها لأظهر الله تعالى ذلك مع وعده بأنه يبديه فدل ذلك على أنه إنما عوتب على قوله «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» مع علمه بأنها ستكون زوجته و كتمانه ما أعلمه الله به حيث استحيا أن يقول لزيد أن التى تحتك ستكون امرأتى قال البلخى و يجوز أن يكون أيضا على ما يقولونه أن النبى استحسنها فتمنى أن يفارقها زيد فيتزوجها و كتم ذلك لأن هذا التمنى قد طبع عليه البشر و لا حرج على أحد فى أن يتمنى شيئا استحسنه و قيل أنه إنما أضمر أن يتزوجها إن طلقها زيد من حيث أنها كانت ابنه عمته فأراد ضمها إلى نفسه لئلا يصيبها ضيعه كما يفعل الرجل بأقاربه عن الجبائى قال فأخبر الله سبحانه الناس بما كان يضمره من إيثار ضمها إلى نفسه ليكون ظاهره مطابقا لباطنه و لهذا المعنى

قال ص لأصحابه يوم فتح مكه و قد جاءه عثمان بعبد الله بن سعد بن أبى سرح يستأمنه منه و كان ص قبل ذلك قد أهدر دمه و أمر بقتله فلما رأى عثمان استحيا من رده و سكت طويلا ليقتله بعض المؤمنين ثم آمنه بعد تردد المسأله من عثمان و قال أ ما كان منكم رجل رشيد يقوم إلى هذا فيقتله فقال له عباد بن بشر يا رسول الله إن عينى ما زالت فى عينك انتظار

أن تؤمی إلی فأقتله فقال أن الأنبياء لا تكون لهم خائنه أعين فلم يستحب الإشاره إلى قتل كافر و إن كان مباحا

و قيل كان النبی ص يريد أن يتزوج بها إذا فارقها و لكنه عزم أن لا يتزوجها مخافه أن يطعنوا عليه فأنزل الله هذه الآيه كيلا يمتنع عن فعل المباح خشيه الناس و لم يرد بقوله «وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» خشيه التقوى لأنه ص كان يتقى الله حق تقاته و يخشاه فيما يجب أن يخشى فيه و لكنه أراد خشيه الاستحياء لأن الحياء كان غالبا على شيمته الكريمه ص كما قال سبحانه «إِنَّ ذلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ» و قيل أن زينب كانت شريفه فزوجها رسول الله ص من زيد مولاه و لحقها بذلك بعض العار فأراد ص أن يزيدها شرفا بأن يتزوجها لأنه كان السبب فی تزويجها من زيد فعزم أن يتزوج بها إذا فارقها و قيل أن العرب كانوا ينزلون الأدعياء منزله الأبناء فی الحكم فأراد ص أن يبطل ذلك بالكليه و ينسخ سنه الجاهليه فكان يخفی فی نفسه تزويجها لهذا الغرض كيلا يقول الناس أنه تزوج بامرأه ابنه و يقرفونه بما هو منزه عنه و لهذا قال «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» عن أبی مسلم و يشهد لهذا التأويل قوله فيما بعد «فَلَمَّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْواجِ أَدْعِيائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً» و معناه فلما قضى زيد حاجته من نكاحها فطلقها و انقضت عدتها و لم يكن فی قلبه ميل إليها و لا وحشه من فراقها فإن معنى القضاء هو الفراغ من الشی ء على التمام «زَوَّجْناكَها» أی أذنا لك فی تزويجها و إنما فعلنا ذلك توسعه على المؤمنين حتى لا يكون عليهم إثم فی أن يتزوجوا أزواج أدعيائهم الذين تبنوهم إذا قضى الأدعياء منهن حاجتهم و فارقوهن فبين سبحانه أن الغرض فی ذلك أن لا يجری المتبنی فی تحريم امرأته إذا طلقها على المتبنى مجرى الابن من النسب و الرضاع فی تحريم امرأته إذا طلقها على الأب «وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» أی كائنا لا محاله و فی الحديث أن زينب كانت تفتخر على سائر نساء النبی و تقول زوجنی الله من النبی و أنتن إنما زوجكن أولياؤكن و

روی ثابت عن أنس بن مالك قال لما انقضت عده زينب قال رسول الله ص لزيد اذهب فاذكرها علی قال زيد فانطلقت فقلت يا زينب أبشری قد أرسلنی رسول الله ص يذكرك و نزل القرآن و جاء رسول الله ص فدخل عليها بغير إذن لقوله تعالى «زَوَّجْناكَها»

و

فی روايه أخرى قال زيد فانطلقت فإذا هی تخمر عجينها فلما رأيتها عظمت فی نفسی حتى ما أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله ص ذكرها فوليتها ظهری و قلت يا زينب أبشری أن رسول الله ص يخطبك ففرحت بذلك و قالت ما أنا بصانعه شيئا حتى أوامر ربی فقامت إلى مسجدها و نزل «زَوَّجْناكَها» فتزوجها رسول الله ص و دخل بها و ما أولم على امرأه من نسائه ما أولم عليها ذبح شاه و أطعم الناس الخبز و اللحم حتى امتد النهار

و عن الشعبی قال كانت زينب تقول

للنبى ص إنى لأدل عليك بثلاث ما من نسائك امرأه تدل بهن جدى و جدك واحد و إنى أنكحنيك الله فى السماء و أن السفير لى جبرائيل (عليه السلام) ثم قال سبحانه «ما كانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ» أى ما كان على النبى من إثم و ضيق فيما أحل الله له من التزويج بامرأه الابن المتبنى و قيل فيما فرض و أوجب عليه من التزويج بها ليبطل حكم الجاهليه فى الأدعياء «سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» أى كسنه الله فى الأنبياء الماضين و طريقته و شريعته فيهم فى زوال الحرج عنهم و عن أممهم بما أحل سبحانه لهم من ملاذهم و قيل فى كثره الأزواج كما فعله داود و سليمان (عليه السلام) و كان لداود مائه امرأه و لسليمان ثلاثمائه امرأه و سبعمائه سريه و قيل أشار بالسنه إلى أن النكاح من سنه الأنبياء

كما قال النكاح من سنتى فمن رغب عنه فقد رغب عن سنتى

«وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً» أى كان ما ينزله الله على أنبيائه من الأمر الذى يريده قضاء مقضيا و قيل معناه جاريا على مقدار لا يكون فيه تفاوت من جهه الحكمه و قيل أن القدر المقدر هو ما كان على مقدار ما تقدم من غير زياده و لا نقصان و عليه قول الشاعر:

و أعلم بأن ذا الجلال قد قدر فى الصحف الألى التى كان سطر

ثم وصف سبحانه الأنبياء الماضين و أثنى عليهم فقال «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ» أى يؤدونها إلى من بعثوا إليهم و لا يكتمونها «وَ يَخْشَوْنَهُ» أى و يخافون الله مع ذلك فى ترك ما أوجبه عليهم «وَ لا يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ» و لا يخافون من سوى الله فيما يتعلق بالأداء و التبليغ و فى هذا دلاله على أن الأنبياء لا يجوز عليهم التقيه فى تبليغ الرساله و متى قيل فكيف ما قال لنبينا ص و تخشى الناس فالقول إنه لم يكن ذلك فيما يتعلق بالتبليغ و إنما خشى المقاله القبيحه فيه و العاقل كما يتحرز عن المضار يتحرز من إساءه الظنون به و القول السيئ فيه و لا يتعلق شى ء من ذلك بالتكليف «وَ كَفى بِاللَّهِ حَسِيباً» أى حافظا لأعمال خلقه و محاسبا مجازيا عليها و لما تزوج زينب بنت جحش قال الناس إن محمدا تزوج امرأه ابنه فقال سبحانه «ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ» الذين لم يلدهم و فى هذا بيان أنه ليس باب لزيد فتحرم عليه زوجته فإن تحريم زوجه الابن معلق بثبوت النسب فمن لا نسب له لا حرمه لامرأته و لهذا أشار إليهم فقال «مِنْ رِجالِكُمْ» و قد ولد له ص أولاد ذكور إبراهيم و القاسم و الطيب و المطهر فكان أباهم و قد صح

أنه قال للحسن إن ابنى هذا سيد

و

قال أيضا للحسن و الحسين ابناى هذان إمامان قاما أو قعدا

و

قال ص إن كل بنى بنت ينتسبون إلى أبيهم إلا أولاد فاطمه فإنى أنا أبوهم

و قيل أراد بقوله «رِجالِكُمْ» البالغين من رجال ذلك الوقت و لم يكن

أحد من أبنائه رجلا في ذلك الوقت «وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ» أي و لكن كان رسول الله لا يترك ما أباحه الله تعالى بقول الجهال و قيل إن الوجه فى اتصاله بما قبله أنه أراد سبحانه ليس يلزم طاعته و تعظيمه لمكان النسب بينه و بينكم و لمكان الأبوه بل إنما يجب ذلك عليكم لمكان النبوه، «وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ» أى و آخر النبيين ختمت النبوه به فشريعته باقيه إلى يوم الدين و هذا فضيله له صلوات الله عليه و آله اختص بها من بين سائر المرسلين فإن قيل إن اليهود يدعون فى موسى مثل ذلك فالجواب أن بعض اليهود يدعون أن شريعته لا تنسخ و هم مع ذلك يجوزون أن يكون بعده أنبياء و نحن إذا أثبتنا نبوه نبينا ص بالمعجزات القاهره وجب نسخ شريعته بذلك «وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً» لا يخفى عليه شى ء من مصالح العباد و صح

الحديث عن جابر بن عبد الله عن النبى ص قال إنما مثلى فى الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها و حسنها موضع لبنه فكان من دخل فيها فنظر إليها قال ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنه قال ص فأنا موضع اللبنه ختم بى الأنبياء أورده البخارى و مسلم فى صحيحيهما.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۱ الى ۴۸]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً (۴۱) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَهً وَ أَصِيلًا (۴۲) هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَ مَلائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (۴۳) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً (۴۴) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۴۵)

وَ داعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِراجاً مُنِيراً (۴۶) وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً (۴۷) وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ دَعْ أَذاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا (۴۸)

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً»

روى ابن عباس عن النبى ص قال من عجز عن الليل أن يكابده و جبن عن العدو أن

يجاهده و بخل بالمال أن ينفقه فليكثر ذكر الله عز و جل

ثم اختلف فى معنى الذكر الكثير فقيل هو أن لا ينساه أبدا عن مجاهد و قيل هو أن يذكره سبحانه بصفاته العلى و أسمائه الحسنى و ينزهه عما لا يليق به و قيل هو أن يقول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر على كل حال عن مقاتل و

قد ورد عن أئمتنا (عليه السلام) أنهم قالوا من قالها ثلاثين مره فقد ذكر الله ذكرا كثيرا.

و

عن زراره و حمران ابنى أعين عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من سبح تسبيح فاطمه الزهراء (عليه السلام) فقد ذكر الله ذكرا كثيرا

و

روى الواحدى بإسناده عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال جاء جبرائيل (عليه السلام) إلى النبى ص فقال يا محمد قل سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و لا حول و لا قوه إلا بالله عدد ما علم و زنه ما علم و مل ء ما علم فإن من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيرا و كان أفضل من ذكره بالليل و النهار و كن له غرسا فى الجنه و تحاتت عنه خطاياه كما تحات ورق الشجره اليابسه و ينظر الله إليه و من نظر الله إليه لم يعذبه

«وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى و نزهوه سبحانه عن جميع ما لا يليق به بالغداه و العشى و الأصيل العشى و قيل يعنى به صلاه الصبح و صلاه العصر عن قتاده و صلاه الصبح و صلاه العشاء الآخره خصهما بالذكر لأن لهما مزيه على غيرهما من حيث أن ملائكه الليل و النهار يجتمعون فيهما و قال الكلبى أما بكره فصلاه الفجر و أما أصيلا فصلاه الظهر و العصر و المغرب و العشاء الآخره و سمى الصلاه تسبيحا لما فيها من التسبيح و التنزيه «هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلائِکَتُهُ» الصلاه من الله تعالى المغفره و الرحمه عن سعيد بن جبير و الحسن و قيل الثناء عن أبى العاليه و قيل هى الكرامه عن سفيان و أما صلاه الملائكه فهى دعاؤهم عن ابن عباس و أبى العاليه و قيل طلبهم إنزال الرحمه من الله تعالى «لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ» أى من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته فشبه الجهل بالظلمات و شبه المعرفه بالنور لأن هذا يقود إلى الجنه و ذلك يقود إلى النار و قيل من الضلاله إلى الهدى بألطافه و هدايته و قيل من ظلمات النار إلى نور الجنه «وَ کانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً» خص المؤمنين بالرحمه دون غيرهم لأنه سبحانه جعل الإيمان بمنزله العله فى إيجاب الرحمه و النعمه العظيمه التى هو الثواب «تَحِیَّتُهُمْ یَوْمَ یَلْقَوْنَهُ سَلامٌ» أى يحيى بعضهم بعضا يوم يلقون ثواب الله بأن يقولوا السلامه لكم من جميع الآفات و لقاء الله سبحانه معناه لقاء ثوابه كما سبق القول فيه و روى عن البراء بن عازب أنه قال يوم يلقون ملك الموت لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه فعلى هذا يكون المعنى تحيه المؤمنين من ملك الموت يوم يلقونه أن يسلم عليهم و ملك الموت

مذكور فى الملائكه «وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً» أى ثوابا جزيلا ثم خاطب نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً» على أمتك فيما يفعلونه من طاعه أو معصيه و إيمان أو كفر لتشهد لهم و عليهم يوم القيامه و نجازيهم بحسبه «وَ مُبَشِّراً» أى و مبشرا لمن أطاعنى و أطاعك بالجنه «وَ نَذِيراً» لمن عصانى و عصاك بالنار «وَ داعِياً» أى و بعثناك داعيا «إِلَى اللَّهِ» و الإقرار بوحدانيته و امتثال أوامره و نواهيه «بِإِذْنِهِ» أى بعلمه و أمره «وَ سِراجاً مُنِيراً» يهتدى بك فى الدين كما يهتدى بالسراج و المنير الذى يصدر النور من جهته إما بفعله و إما لأنه سبب له فالقمر منير و السراج منير بهذا المعنى و الله منير السماوات و الأرض و قيل عنى بالسراج المنير القرآن و التقدير و بعثناك ذا سراج منير فحذف المضاف عن الزجاج «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً» زياده على ما يستحقونه من الثواب «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ» هو مفسر فى أول السوره «وَ دَعْ أَذاهُمْ» أى و أعرض عن أذاهم فإنى سأكفيك أمرهم إذا توكلت على و عملت بطاعتى فإن جميعهم فى سلطانى بمنزله ما هو فى قبضه عبدى و قيل معناه كف عن أذاهم و قتالهم و ذلك قبل أن يؤثر بالقتال عن الكلبى «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى و أسند أمرك إلى الله ينصرك عليهم «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى كافيا و متكفلا بما يسند إليه.

النظم

إنما اتصلت الآيه بما تقدمها من قوله وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ فإنه من عليهم به ثم أمرهم بأن يشكروه على ذلك و قوله هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ يتصل بما قبله من الأمر بالذكر و التقدير إن الله عز اسمه مع غناه عنكم يذكركم فأنتم أولى بأن تذكروه و تقبلوا عليه مع احتياجكم إليه و قيل إنه سبحانه عدد نعمه على المؤمنين و عدد من جملتها صلاته عليهم ثم بين إرساله النبى إليهم مع جلاله قدره و علو أمره.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٤٩ الى ٥٠]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَها فَمَتِّعُوهُنَّ وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِيلاً (٤٩) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنا لَكَ أَزْواجَكَ اللاَّتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَ ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ بَناتِ عَمِّكَ وَ بَناتِ عَمَّاتِكَ وَ بَناتِ خالِكَ وَ بَناتِ خالاتِكَ اللاَّتِي هاجَرْنَ مَعَكَ وَ امْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَها خالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنا ما فَرَضْنا عَلَيْهِمْ فِي أَزْواجِهِمْ وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (٥٠)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی بن کعب و الحسن و الثقفی أن وهبت بفتح الألف.

الحجه

قال ابن جنی تقدیره لأن وهبت نفسها أی إنها تحل له من أجل أن وهبت نفسها له و لیس یعنی بذلک امرأه بعینها قد کانت وهبت نفسها له و إنما محصوله أنه إن وهبت امرأه نفسها للنبی حلت له من أجل هبتها إیاه فالحل إنما هو مسبب عن الهبه متی کانت و یؤکد ذلک القراءه بالکسر فصح به الشرط.

الإعراب

العامل فی الظرف من قوله «إِذا نَکَحْتُمُ» ما یتعلق به لکم و التقدیر إذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن لم یثبت لکم علیهن عده. «مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَیْکَ» الجار و المجرور فی موضع نصب علی الحال من الضمیر المحذوف فی قوله «وَ ما مَلَکَتْ یَمِینُکَ» أی ما ملکته. «إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِیِّ» جزاء شرط محذوف تقدیره إن وهبت نفسها للنبی أحللناها له و جزاء الشرط الذی هو إن أراد النبی أن یستنکحها الشرط و الجزاء المتقدم تقدیره إن أراد النبی أن یستنکحها إن وهبت نفسها له أحللناها له و «أَنْ یَسْتَنْکِحَها» فی موضع نصب بأنه مفعول أراد. «خالِصَهً لَکَ» نصب علی الحال و الهاء فیه للمبالغه.

المعنی

ثم عاد سبحانه إلی ذکر النساء فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا نَکَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ» أی من قبل أن تدخلوا بهن «فَما لَکُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها» أی تستوفونها بالعدد و تحصون علیها بالأقراء و بالأشهر أسقط الله سبحانه العده عن المطلقه قبل المسیس لبراءه رحمها فإن شاءت تزوجت من یومها «فَمَتِّعُوهُنَّ»

قال ابن عباس هذا إذا لم یکن سمی لها صداقا فإذا فرض لها صداقا فلها نصفه و لا تستحق المتعه و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

فالآیه محموله عندنا علی التی لم یسم لها مهرا فیجب لها المتعه «وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِیلًا» أی طلقوهن طلاقا للسنه من غیر ظلم علیهن عن الجبائی و قیل سرحوهن عن البیت فإنه لیس علیها عده فلا یلزمها المقام فی منزل الزوج سراحا جمیلا بغیر

جفوه و لا أذيه و قيل السراح الجميل هو رفع المتعه بحسب الميسره و العسره

عن حبيب بن أبى ثابت قال كنت قاعدا عند على بن الحسين (عليه السلام) فجاءه رجل فقال إنى قلت يوم أتزوج فلانه فهى طالق فقال اذهب فتزوجها فإن الله تعالى بدأ بالنكاح قبل الطلاق و قرأ هذه الآيه

ثم خاطب النبى ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنا لَكَ أَزْواجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ» أى أعطيت مهورهن و الإيتاء قد يكون بالأداء و قد يكون بالالتزام «وَ ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ» أى و أحللنا لك ما ملكت يمينك من الإماء «مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ» من الغنائم و الأنفال فكانت من الغنائم ماريه القبطيه أم ابنه إبراهيم و من الأنفال صفيه و جويريه أعتقهما و تزوجهما «وَ بَناتِ عَمِّكَ» أى و أحللنا لك بنات عمك «وَ بَناتِ عَمَّاتِكَ» يعنى نساء قريش «وَ بَناتِ خالِكَ وَ بَناتِ خالاتِكَ» يعنى نساء بنى زهره «اللَّاتِي هاجَرْنَ مَعَكَ» إلى المدينه و هذا إنما كان قبل تحليل غير المهاجرات ثم نسخ شرط الهجره فى التحليل «وَ امْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِيِّ» أى و أحللنا لك امرأه مصدقه بتوحيد الله تعالى وهبت نفسها منك بغير صداق و غير المؤمنه إن وهبت نفسها منك لا تحل لك «إِنْ أَرادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَها» أى آثر النبى ص نكاحها و رغب فيها «خالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» أى خالصه لك دون غيرك قال ابن عباس يقول لا يحل هذا لغيرك و هو لك حلال و هذا من خصائصه فى النكاح فكان ينعقد النكاح له بلفظ الهبه و لا ينعقد ذلك لأحد غيره و اختلف فى أنه هل كانت عند النبى ص امرأه وهبت نفسها له أم لا فقيل إنه لم يكن عنده امرأه وهبت نفسها له عن ابن عباس و مجاهد و قيل بل كانت عنده ميمونه بنت الحرث بلا مهر قد وهبت نفسها للنبى فى روايه أخرى عن ابن عباس و قتاده و قيل هى زينب بنت خزيمه أم المساكين امرأه من الأنصار عن الشعبى و

قيل هى امرأه من بنى أسد يقال لها أم شريک بنت جابر عن على بن الحسين (عليه السلام)

و الضحاک و مقاتل و قيل هى خوله بنت حكيم عن عروه بن الزبير و

قيل إنها لما وهبت نفسها للنبى ص قالت عائشه ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلا مهر فنزلت الآيه فقالت عائشه ما أرى الله تعالى إلا يسارع فى هواک فقال رسول الله ص و إنک إن أطعت الله سارع فى هواک

«قَدْ عَلِمْنا ما فَرَضْنا عَلَيْهِمْ فِي أَزْواجِهِمْ» معناه قد علمنا ما أخذنا على المؤمنين فى أزواجهم من المهر و الحصر بعدد محصور و وضعناه عنک تخفيفا عنک «وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ» أى و ما أخذنا عليهم فى ملک اليمين أن لا يقع لهم الملک إلا بوجوه معلومه من الشراء و الهبه و الإرث و السبى و أبحنا لک غير ذلک و هو الصفى الذى تصطفيه لنفسک من السبى و إنما خصصناک على علم منا بالمصلحه فيه من غير محاباه و لا جزاف «لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ» أى ليرتفع عنک الحرج و هو الضيق و الإثم «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» لذنوب عباده «رَحِيماً» بهم أو رحيما بک فى رفع الحرج عنک.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

تُرْجِی مَنْ تَشاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَیْکَ مَنْ تَشاءُ وَ مَنِ ابْتَغَیْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَیْکَ ذلِکَ أَدْنی أَنْ تَقَرَّ أَعْیُنُهُنَّ وَ لا یَحْزَنَّ وَ یَرْضَیْنَ بِما آتَیْتَهُنَّ کُلُّهُنَّ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما فِی قُلُوبِکُمْ وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَلِیماً (۵۱) لا یَحِلُّ لَکَ النِّساءُ مِنْ بَعْدُ وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَکَ حُسْنُهُنَّ إِلاَّ ما مَلَکَتْ یَمِینُکَ وَ کانَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ رَقِیباً (۵۲) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلاَّ أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ إِلی طَعامٍ غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ وَ لکِنْ إِذا دُعِیتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَ لا مُسْتَأْنِسِینَ لِحَدِیثٍ إِنَّ ذلِکُمْ کانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیِی مِنْکُمْ وَ اللَّهُ لا یَسْتَحْیِی مِنَ الْحَقِّ وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ ذلِکُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِکُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ وَ ما کانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَ لا أَنْ تَنْکِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً إِنَّ ذلِکُمْ کانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِیماً (۵۳) إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیماً (۵۴) لا جُناحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبائِهِنَّ وَ لا أَبْنائِهِنَّ وَ لا إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ أَخَواتِهِنَّ وَ لا نِسائِهِنَّ وَ لا ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُنَّ وَ اتَّقِینَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیداً (۵۵)

ص: ۱۵۱

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر إلا ـ الأعشى و عباس و أهل المدينه «تُرْجِى» بغير همز و الباقون بالهمز و قرأ أبو عمرو و يعقوب لا تحل بالتاء و الباقون بالياء و سهل أبو حاتم يجيز فيهما.

الحجه

قال أبو على جاء فى هذا الحرف الهمز و غيره و كذلك أرجئه و أرجه فالقراءه بكل واحد من الأمرين حسنه و التاء و الياء فى لا تحل حسنان لأن النساء تأنيثه غير حقيقى إنما هو تأنيث الجمع فالتأنيث حسن و التذكير كذلك.

اللغه

الإرجاء هو التأخير و يكون من تبعيد وقت الشى ء عن وقت غيره و منه الإرجاء فى فساق أهل الصلاه و هو تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى و الإيواء ضم القادر غيره من الأحياء هم الذين من جنس ما يعقل إلى ناحيته يقال آويت الإنسان أويه إيواء و أوى هو يأوى أويا إذا انضم إلى مأواه و يقال أنى الطعام يأنى إنى مقصورا إذا بلغ حاله النضج و أدرك وقته و إذا فتح مد فقيل أناء قال الحطيئه:

" و آنيت العشاء إلى سهيل أ و الشعرى فطال بى الإناء"

و الاستئناس ضد الاستيحاش و الإنس ضد الوحشه.

الإعراب

«ذلِكَ أَدْنى أَنْ تَقَرَّ» تقديره من أن تقر أو إلى أن تقر أعينهن. كلهن تأكيد للضمير و هو النون فى يرضين و لو نصب جاز على تأكيد قوله هن فى «آتَيْتَهُنَّ». «غَيْرَ ناظِرِينَ» منصوب على الحال «وَ لا مُسْتَأْنِسِينَ» معطوف عليه فهو حال معطوف على حال قبله و تقديره و لا تدخلوا مستأنسين لحديث.

النزول

نزلت الآيه الأولى حين غار بعض أمهات المؤمنين على النبى ص و طلب بعضهن زياده النفقه فهجرهن شهرا حتى نزلت آيه التخيير فأمره الله تعالى أن يخيرهن بين الدنيا و الآخره و أن يخلى سبيل من اختار الدنيا و يمسك من اختار الله تعالى و رسوله على أنهن أمهات المؤمنين و لا ينكحن أبدا و على أنه يؤوى من يشاء منهن و يرجى من يشاء منهن و يرضين به قسم لهن أو لم يقسم أو قسم لبعضهن و لم يقسم لبعضهن أو فضل بعضهن على بعض فى النفقه و القسمه و العشره أو سوى بينهن و الأمر فى ذلك إليه يفعل ما يشاء و هذه من خصائصه ص فرضين بذلك كله و اخترنه على هذا الشرط فكان ص يسوى بينهن مع هذا إلا امرأه منهن أراد طلاقها و هى سوده بنت زمعه فرضيت بترك القسم و جعلت يومها لعائشه عن ابن زيد و غيره و قيل لما نزلت آيه التخيير أشفقن أن يطلقن فقلن يا نبى الله اجعل لنا من مالك

و نفسك ما شئت و دعنا على حالنا فنزلت الآيه و كان ممن أرجى منهن سوده و صفيه و جويريه و ميمونه و أم حبيبه فكان يقسم لهن ما شاء كما شاء و كان ممن آوى إليه عائشه و حفصه و أم سلمه و زينب و كان يقسم بينهن على السواء لا يفضل بعضهن على بعض عن ابن رزين و

نزلت آيه الحجاب لما بنى رسول الله ص بزينب بنت جحش و أولم عليها قال أنس أولم عليها بتمر و سويق و ذبح شاه و بعثت إليه أمى أم سليم بحيس فى تور من حجاره فأمرنى رسول الله ص أن أدعو أصحابه إلى الطعام فدعوتهم فجعل القوم يجيئون و يأكلون و يخرجون ثم يجى ء القوم فيأكلون و يخرجون قلت يا نبى الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال ارفعوا طعامكم فرفعوا طعامهم و خرج القوم و بقى ثلاثه نفر يتحدثون فى البيت فأطالوا المكث فقام ص و قمت معه لكى يخرجوا فمشى حتى بلغ حجره عائشه ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع و رجعت معه فإذا هم جلوس مكانهم فنزلت الآيه

و

روى مثل ذلك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال و كان رسول الله ص يريد أن يخلو له المنزل لأنه كان حديث عهد بعرس و كان محبا لزينب و كان يكره أذى المؤمنين

و قيل كان رسول الله ص يطعم معه بعض أصحابه فأصابت يد رجل منهم يد عائشه و كانت معهم فكره ص ذلك فنزلت آيه الحجاب عن مجاهد و نزل قوله «وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» إلى آخر الآيه فى رجل من الصحابه قال لئن قبض رسول الله ص لأنكحن عائشه بنت أبى بكر عن ابن عباس قال مقاتل و هو طلحه بن عبيد الله و قيل إن رجلين قالا أ ينكح محمد نساءنا و لا ننكح نساءه و الله لئن مات لنكحنا نساءه و كان أحدهما يريد عائشه و الآخر يريد أم سلمه عن أبى حمزه الثمالى.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص يخيره فى نسائه فقال «تُرْجِي مَنْ تَشاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشاءُ» أى تؤخر و تبعد من تشاء من أزواجك و تضم إليك من تشاء منهن و اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المراد تقدم من تشاء من نسائك فى الإيواء إليك و هو الدعاء إلى الفراش و تؤخر من تشاء فى ذلك و تدخل من تشاء منهن فى القسم و لا تدخل من تشاء عن قتاده قال و كان رسول الله ص يقسم بين أزواجه و أباح الله له ترك ذلك (و ثانيها) أن المراد تعزل من تشاء منهن بغير طلاق و ترد إليك من تشاء منهن بعد عزلك إياها بلا تجديد عقد عن مجاهد و الجبائى و أبى مسلم (و ثالثها) أن المراد تطلق من تشاء منهن و تمسك من تشاء عن ابن عباس (و رابعها) أن المراد تترك نكاح من تشاء من نساء أمتك و تنكح منهن من تشاء عن الحسن قال و كان ص إذا خطب امرأه لم يكن لغيره أن يخطبها حتى يتزوجها أو

يتركها (و خامسها) تقبل من تشاء من المؤمنات اللائى يهبن أنفسهن لك فتؤويها إليك و تترك من تشاء منهن فلا تقبلها عن زيد بن أسلم و الطبرى

قال أبو جعفر و أبو عبد الله (عليه السلام) من أرجى لم ينكح و من أوى فقد نكح

«وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَيْكَ» أى إن أردت أن تؤوى إليك امرأه ممن عزلتهن عن ذلك و تضمها إليك فلا سبيل عليك بلوم و لا عتب و لا إثم عليك فى ابتغائها أباح الله سبحانه له ترك القسم فى النساء حتى يؤخر من يشاء عن وقت نوبتها و يطأ من يشاء فى غير وقت نوبتها و له أن يعزل من يشاء و له أن يرد المعزوله إن شاء فضله الله تعالى بذلك على جميع الخلق «ذلِكَ أَدْنى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَ لا يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِما آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ» معناه أنهن إذا علمن أن له ردهن إلى فراشه بعد ما اعتزلهن قرت أعينهن و لم يحزن و يرضين بما يفعله النبى ص من التسويه و التفضيل لأنهن يعلمن أنهن لم يطلقن عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه ذلك أطيب لنفوسهن و أقل لحزنهن إذا علمن أن لك الرخصه بذلك من الله تعالى و يرضين بما يفعله النبى ص من التسويه و التفضيل عن قتاده و قره العين عباره عن السرور و قيل ذلك المعرفه منهن بأنك إذا عزلت واحده كان لك أن تؤويها بعد ذلك أدنى بسرورهن و قره أعينهن عن الجبائى و قيل معناه نزول الرخصه من الله تعالى أقر لأعينهن و أدنى إلى رضاهن بذلك لعلمهن بما لهن فى ذلك من الثواب فى طاعه الله تعالى و لو كان ذلك من قبلك لحزن و حملن ذلك على ميلك إلى بعضهن «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما فِي قُلُوبِكُمْ» من الرضاء و السخط و الميل إلى بعض النساء دون بعض «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» بمصالح عباده «حَلِيماً» فى ترك معاجلتهم بالعقوبه «لا يَحِلُّ لَكَ النِّساءُ مِنْ بَعْدُ» أى من بعد النساء اللواتى أحللناهن لك فى قوله إِنَّا أَحْلَلْنا لَكَ أَزْواجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ الآيه و هن سته أجناس النساء اللاتى آتاهن أجورهن أى أعطاهن مهورهن و بنات عمه و بنات عماته و بنات خاله و بنات خالاته اللاتى هاجرن معه و من وهبت نفسها له يجمع ما شاء من العدد و لا تحل له غيرهن من النساء عن أبى بن كعب و عكرمه و الضحاك و

قيل يريد المحرمات فى سوره النساء عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه لا تحل لك اليهوديات و لا النصرانيات «وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ» و لا أن تبدل الكتابيات بالمسلمات لأنه لا ينبغى أن يكن أمهات المؤمنين «إِلَّا ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ» من الكتابيات فأحل له أن يتسراهن عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل معناه لا يحل لك النساء من بعد نسائك اللاتى خيرتهن فاخترن الله و رسوله و هن التسع صرت مقصورا عليهن و ممنوعا من غيرهن و من أن تستبدل بهن غيرهن «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ» أى وقع فى قلبك حسنهن مكافاه لهن على اختيارهن الله و رسوله عن الحسن و الشعبى و قيل إن التى أعجبه حسنها أسماء بنت عميس بعد قتل جعفر بن أبى طالب عنها و قيل إنه منع من

طلاق من اختارته من نسائه كما أمر بطلاق من لم تختره فأما تحريم النكاح عليه فلا عن الضحاك و قيل أيضا إن هذه الآيه منسوخه و أبيح له بعدها تزويج ما شاء فروى عن عائشه أنها قالت ما فارق رسول الله ص الدنيا حتى حلل له ما أراد من النساء و قوله «وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ» فقيل أيضا فى معناه أن العرب كانت تتبادل بأزواجهم فيعطى أحدهم زوجته رجلا فيأخذ بها زوجه منه بدلا عنها فنهى عن ذلك و

قيل فى قوله «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ» يعنى إن أعجبك حسن ما حرم عليك من جملتهن و لم يحللن لك و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ رَقِيباً» أى عالما حافظا عن الحسن و قتاده «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلى طَعامٍ غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ» نهاهم سبحانه عن دخول دار النبى ص بغير إذن و هو قوله «إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» أى فى الدخول يعنى إلا أن يدعوكم إلى طعام فادخلوا غير ناظرين إناه أى غير منتظرين إدراك الطعام فيطول مقامكم فى منزله و المعنى لا تدخلوا بغير إذن و قيل نضج الطعام انتظارا لنضجه فيطول لبثكم و مقامكم «وَ لكِنْ إِذا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» أى فإذا أكلتم الطعام فتفرقوا و أخرجوا «وَ لا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ» أى و لا تدخلوا فتقعدوا بعد الأكل متحدثين يحدث بعضكم بعضا ليؤنسه ثم بين المعنى فى ذلك فقال «إِنَّ ذلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ» أى طول مقامكم فى منزل النبى ص يؤذيه لضيق منزله فيمنعه الحياء أن يأمركم بالخروج من المنزل «وَ اللَّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ» أى لا يترك إبانه الحق فيأمركم بتعظيم رسوله و ترك دخول بيته من غير إذن و الامتناع عما يؤدى إلى أذاه و كراهيته قالت عائشه يحسب الثقلاء أن الله سبحانه لم يحتملهم فقال «فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» و قال بعض العلماء هذا أدب أدب الله به الثقلاء «وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» يعنى فإذا سألتم أزواج النبى ص شيئا تحتاجون إليه فاسألوهن من وراء الستر قال مقاتل أمر الله المؤمنين أ لا يكلموا نساء النبى ص إلا من وراء حجاب و

روى مجاهد عن عائشه قالت كنت آكل مع النبى ص حيسا فى قعب فمر بنا عمر فدعاه فأكل فأصابت إصبعه إصبعى فقال حس لو أطاع فيكن ما رأتكن عين فنزل الحجاب

«ذلِكُمْ» أى سؤالكم إياهن المتاع من وراء حجاب «أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ» من الريبه و من خواطر الشيطان التى تدعو إلى ميل الرجال إلى النساء و النساء إلى الرجال «وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» أى ليس لكم إيذاء رسول الله ص بمخالفه ما أمر به فى

نسائه و لا فی شی ء من الأشیاء «وَ لا أَنْ تَنْکِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً» أی من بعد وفاته المعنی و لا یحل لکم أن تزوجوا واحده من نسائه بعد مماته کما لا تحل لکم أن تؤذوه فی حال حیاته و قیل من بعده أی من بعد فراقه فی حیاته کما

قال بئسما خلفتمونی من بعدی

«إِنَّ ذلِکُمْ کانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِیماً» أی إیذاء الرسول بما ذکرنا کان ذنبا عظیم الموقع عند الله تعالی «إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ» أی تظهروا شیئا أو تضمروه مما نهیتم عنه من تزویجهن «فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیماً» من الظواهر و السرائر و هذا تهدید و روی عن حذیفه أنه قال لامرأته تریدی أن تکونی زوجتی فی الجنه فلا تتزوجی بعدی فإن المرأه لآخر أزواجها فلذلک حرم الله تعالی علی أزواج النبی ص أن یتزوجن بعده و

روی عن النبی سئل عن المرأه تکون لها زوجان فتموت فتدخل الجنه فلأیهما تکون قال لأحسنهما خلقا کان معها فی الدنیا ذهب حسن الخلق بخیر الدنیا و الآخره

و لما نزلت آیه الحجاب قال الآباء و الأبناء و الأقارب یا رسول الله و نحن أیضا نکلمهن من وراء حجاب فأنزل الله تعالی قوله «لا جُناحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبائِهِنَّ وَ لا أَبْنائِهِنَّ وَ لا إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ أَخَواتِهِنَّ» أن یروهن و لا یحتجبن عنهم «وَ لا نِسائِهِنَّ» قیل نرید نساء المؤمنین لا نساء الیهود و لا النصاری فیصفن نساء رسول الله لأزواجهن إن رأینهن عن ابن عباس و قیل یرید جمیع النساء «وَ لا ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُنَّ» یعنی العبید و الإماء «وَ اتَّقِینَ اللَّهَ» أی اترکن معاصیه و قیل اتقین عقاب الله من دخول الأجانب علیکن «إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیداً» أی حفیظا لا یغیب عنه شی ء قال الشعبی و عکرمه و إنما لم یذکر العم و الخال لئلا ینعتاهن لأبنائهما.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۵۶ الی ۶۲]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً (۵۶) إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِیناً (۵۷) وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۵۸) یا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْواجِکَ وَ بَناتِکَ وَ نِساءِ الْمُؤْمِنِینَ یُدْنِینَ عَلَیْهِنَّ مِنْ جَلابِیبِهِنَّ ذلِکَ أَدْنی أَنْ یُعْرَفْنَ فَلا یُؤْذَیْنَ وَ کانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیماً (۵۹) لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَهِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ ثُمَّ لا یُجاوِرُونَکَ فِیها إِلَّا قَلِیلاً (۶۰)

مَلْعُونِینَ أَیْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِیلاً (۶۱) سُنَّهَ اللَّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَبْدِیلاً (۶۲)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن فصلوا علیه.

الحجه

إنما جاز دخول الفاء لما فی الکلام من معنی الشرط و ذلک أن الصلاه إنما وجبت علیه منا لأن الله قد صلی علیه و ملائکته فجری مجری قول القائل قد أعطیتک فخذ أی إنما وجب علیک الأخذ من أجل العطیه.

اللغه

الجلباب خمار المرأه الذی یغطی رأسها و وجهها إذا خرجت لحاجه و الإرجاف إشاعه الباطل للاغتمام به و أصله الاضطراب و منه یقال للبحر رجاف لاضطرابه فإرجاف الناس بالشی ء اضطرابهم بالخوض فیه و منه ترجف الراجفه و الإغراء الدعاء إلی تناول الشی ء بالتحریض علیه یقال أغراه بالشی ء إغراء فغری به أی أولع به.

الإعراب

«یُدْنِینَ» فی موضع جزم بأنه جواب شرط مقدر و تقدیره قل لأزواجک أدنین علیکن من جلابیبکن فإنک إن تقل ذلک یدنین. «مَلْعُونِینَ» نصب علی الذم. «أَیْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا» شرط و جزاء و أین ظرف لثقفوا و معمول له و إنما جاز ذلک لأن الجازم فی الأصل إن المحذوفه فصار «أَیْنَما» یتضمنها فیغنی عنها و یقوم مقامها و لا یجوز أن یعمل فیه «أُخِذُوا» لأنه جواب الشرط و لا یعمل الجواب فیما قبل الشرط.

المعنی

لما صدر سبحانه هذه السوره بذکر النبی ص و قرر فی أثناء السوره ذکر تعظیمه ختم ذلک بالتعظیم الذی لیس یقاربه تعظیم و لا یدانیه فقال «إِنَّ اللَّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ» معناه إن الله یصلی علی النبی ص و یثنی علیه بالثناء الجمیل و یبجله بأعظم التبجیل و ملائکته یصلون علیه [یثنون علیه] بأحسن الثناء و یدعون له بأزکی الدعاء «یا

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً»

قال أبو حمزه الثمالی حدثنی السدی و حمید بن سعد الأنصاری و برید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن کعب بن عجره قال لما نزلت هذه الآیه قلنا یا رسول الله هذا السلام علیک قد عرفناه فکیف الصلاه علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید و بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید

حدث عن عبد الله بن مسعود قال إذا صلیتم علی النبی ص فأحسنوا الصلاه علیه فإنکم لا تدرون لعل ذلک یعرض علیه قالوا فعلمنا قال قولوا اللهم اجعل صلاتک و رحمتک و برکاتک علی سید المرسلین و إمام المتقین و خاتم النبیین محمد عبدک و رسولک إمام الدین و قائد الخیر و رسول الرحمه اللهم ابعثه مقاما محمودا یغبطه به الأولون و الآخرون اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید

حدث عن أبی بصیر قال سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن هذه الآیه فقلت کیف صلاه الله علی رسوله فقال یا أبا محمد تزکیته له فی السماوات العلی فقلت قد عرفت صلواتنا علیه فکیف التسلیم فقال هو التسلیم له فی الأمور

فعلی هذا یکون معنی قوله «وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً» انقادوا لأوامره و ابذلوا الجهد فی طاعته و فی جمیع ما یأمرکم به و قیل معناه سلموا علیه بالدعاء أی قولوا السلام علیک یا رسول الله (الحدیث) و

حدث عن أنس بن مالک عن أبی طلحه قال دخلت علی النبی ص فلم أره أشد استبشارا منه یومئذ و لا أطیب نفسا قلت یا رسول الله ما رأیتک قط أطیب نفسا و لا أشد استبشارا منک الیوم فقال و ما یمنعنی و قد خرج آنفا جبرائیل من عندی قال قال الله تعالی من صلی علیک صلاه صلیت بها علیه عشر صلوات و محوت عنه عشر سیئات و کتبت له عشر حسنات

«إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» قیل هم المنافقون و الکافرون و الذین وصفوا الله بما لا یلیق به و کذبوا رسله و کذبوا علیه فعلی هذا یکون معنی یؤذون الله یخالفون أمره و یصفونه بما هو منزه عنه و یشبهونه بغیره فإن الله عز اسمه لا یلحقه أذی و لکن لما کانت مخالفه الأمر فیما بیننا تسمی إیذاء خوطبنا بما نتعارفه و قیل یؤذون الله یلحدون فی أسمائه و صفاته و قیل معناه یؤذون رسول الله فقدم ذکر الله علی وجه التعظیم إذ جعل أذی رسوله أذی له تشریفا له و تکریما فکأنه یقول لو جاز أن يناله أذی من شی ء لکان ینالنی من هذا و اتصاله بما قبله أنه کأنه یقول صلوا علیه و لا تؤذوا فإن من آذاه فهو کافر ثم أوعد علیه بقوله «لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَةِ» أی یبعدهم الله من رحمته و یحل بهم وبال نقمته بحرمان زیادات الهدی فی الدنیا و الخلود فی النار فی الآخره «وَ أَعَدَّ لَهُمْ» فی الآخره «عَذاباً مُهِيناً» أی مذلا لهم

حدثنا السید أبو الحمد قال حدثنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ قال

حدثنا أحمد بن محمد بن أبى دارم الحافظ قال حدثنا على بن أحمد العجلى قال حدثنا عباد ابن يعقوب قال حدثنا أرطاه بن حبيب قال حدثنا أبو خالد الواسطى و هو آخذ بشعره قال حدثنى زيد بن على بن الحسين (عليه السلام) و هو آخذ بشعره قال حدثنى على بن الحسن و هو آخذ بشعره قال حدثنى الحسين بن على بن أبى طالب (عليه السلام) و هو آخذ بشعره قال حدثنى على بن أبى طالب و هو آخذ بشعره قال حدثنى رسول الله ص و هو آخذ بشعره فقال من آذى شعره منك فقد آذانى و من آذانى فقد آذى الله و من آذى الله فعليه لعنه الله

«وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا» أى يؤذونهم من غير أن عملوا ما يوجب أذاهم «فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً» أى فقد فعلوا ما هو أعظم الإثم مع البهتان و هو الكذب على الغير يواجهه به فجعل إيذاء المؤمنين و المؤمنات مثل البهتان و قيل يعنى بذلك أذيه اللسان فيتحقق فيها البهتان «وَ إِثْماً مُبِيناً» أى و معصيه ظاهره قال قتاده و الحسن إياكم و أذى المؤمنين فإن الله تعالى يغضب له و قيل نزلت فى قوم من الزناه كانوا يمشون فى الطرقات ليلا فإذا رأوا امرأه غمزوها و كانوا يطلبون الإماء عن الضحاك و السدى و الكلبى ثم خاطب النبى ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ وَ بَناتِكَ وَ نِساءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ» أى قل لهؤلاء فليسترن موضع الجيب بالجلباب و هو الملاءه التى تشتمل بها المرأه عن الحسن و قيل الجلباب مقنعه المرأه أى يغطين جباههن و رءوسهن إذا خرجن لحاجه بخلاف الإماء اللاتى يخرجن مكشفات الرؤوس و الجباه عن ابن عباس و مجاهد و قيل أراد بالجلابيب الثياب و القميص و الخمار و ما تستتر به المرأه عن الجبائى و أبى مسلم «ذلِكَ أَدْنى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلا يُؤْذَيْنَ» أى ذلك أقرب إلى أن يعرفن بزيهن أنهن حرائر و لسن بإماء فلا يؤذيهن أهل الريبه فإنهم كانوا يمازحون الإماء و ربما كان يتجاوز المنافقون إلى ممازحه الحرائر فإذا قيل لهم فى ذلك قالوا حسبناهن إماء فقطع الله عذرهم و قيل معناه ذلك أقرب إلى أن يعرفن بالستر و الصلاح فلا يتعرض لهن لأن الفاسق إذا عرف امرأه بالستر و الصلاح لم يتعرض لها عن الجبائى «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» أى ستارا لذنوب عباده «رَحِيماً» بهم ثم أوعد سبحانه هؤلاء الفساق فقال «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ» أى لئن لم يمتنع المنافقون «وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى فجور و ضعف فى الإيمان و هم الذين لا دين لهم عما ذكرناه من مراوده النساء و إيذائهن «وَ الْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَهِ» و هم المنافقون أيضا الذين كانوا يرجفون فى المدينه بالأخبار الكاذبه المضعفه لقلوب المسلمين بأن يقولوا اجتمع المشركون فى موضع كذا قاصدين لحرب المسلمين و نحو ذلك و يقولوا لسرايا المسلمين إنهم قتلوا و هزموا و فى الكلام حذف و تقديره لئن لم ينته هؤلاء عن أذى المسلمين و عن الإرجاف بما يشغل قلوبهم «لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ» أى لنسلطنك

عليهم يا محمد عن ابن عباس و المعنى أمرناك بقتلهم حتى تقتلهم و تخلى عنهم المدينه و قد حصل الإغراء بهم بقوله جاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنافِقِينَ عن أبى مسلم و قيل لم يحصل الإغراء بهم لأنهم انتهوا عن الجبائى قال و لو حصل الإغراء لقتلوا و شردوا و أخرجوا عن المدينه «ثُمَّ لا يُجاوِرُونَكَ فِيها إِلَّا قَلِيلًا» أى ثم لا يساكنونك فى المدينه إلا يسيرا و هو ما بين الأمر بالقتل و ما بين قتلهم «مَلْعُونِينَ» أى مطرودين منفيين عن المدينه مبعدين عن الرحمه و قيل ملعونين على السنه المؤمنين «أَيْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلًا» أى أينما وجدوا و ظفر بهم أخذوا و قتلوا أبلغ القتل «سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» و السنه الطريقه فى تدبير الحكم و سنه رسول الله ص طريقته التى أجراها بأمر الله تعالى فأضيفت إليه و لا يقال سنته إذا فعلها مره أو مرتين لأن السنه الطريقه الجاريه و المعنى سن الله فى الذين ينافقون الأنبياء و يرجفون بهم أن يقتلوا حيثما ثقفوا عن الزجاج «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى تحويلا و تغييرا أى لا يتهيأ لأحد تغييرها و لا قلبها من جهتها لأنه سبحانه القادر الذى لا يتهيأ لأحد منعه مما أراد فعله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٦٣ الى ٦٩]

اشاره

يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً (۶۳) إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً (۶۴) خالِدِينَ فِيها أَبَداً لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۶۵) يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يا لَيْتَنا أَطَعْنَا اللَّهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولا (۶۶) وَ قالُوا رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَ كُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلا (۶۷)

رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً (۶۸) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قالُوا وَ كانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً (۶۹)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب و سهل ساداتنا بالألف و كسر التاء و الباقون «سادَتَنا» بغير ألف و قرأ عاصم «كَبِيراً» بالباء و الباقون كثيرا بالثاء و فى الشواذ قراءه عيسى بن عمر يوم تقلب وجوههم و قراءه ابن مسعود و الأعمش و كان عبدا لله وجيها.

الحجه

قال أبو على ساده فعله مثل كتبه و فجره قال:

سليل قروم ساده مثل ذاده يبذون أهل الجمع يوم المحصب

و وجه الجمع بالألف و التاء أنهم قد قالوا الطرقات و المعنات فى المعن جمع معين قال الأعشى:

جندك التالد الطريف من السادات أهل القباب و الآكال

قال أبو الحسن هى غريبه و الكبر مثل العظم و الكثره أشبه بالموضع لأنهم يلعنون مره بعد مره و قد جاء يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ فالكثره أشبه بالمرار المتكرره من الكبر و قوله «يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ» تقديره يوم تقلب السعير وجوههم نسب الفعل إلى النار لما كان التقليب فيها كما قال مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لوقوع المكر فيهما و عليه قول رؤبه:

"فنام ليلى و تجلى همى"

و قوله عبدا لله وجيها لا يهم منه وجاهته عند الله فقراءه الناس المشهوره أقوى منه لإسناده وجاهته إلى الله سبحانه.

المعنى

ثم قال سبحانه «يَسْئَلُكَ» يا محمد «النَّاسُ عَنِ السَّاعَهِ» يعنى القيامه «قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ» لا يعلمها غيره «وَ ما يُدْرِيكَ» يا محمد أى أى شى ء يعلمك من أمر الساعه و متى يكون قيامها أى أنت لا تعرفه ثم قال «لَعَلَّ السَّاعَهَ تَكُونُ قَرِيباً» أى قريبا مجيئها و يجوز أن يكون أمره أن يجيب كل من يسأله عن الساعه بهذا فيقول لعل ما تستبطئه قريب و ما تنكره كائن و يجوز أن يكون تسليه له ص أى فاعلم أنه قريب فلا يضيقن صدرك باستهزائهم بإخفائها «إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً» أى نارا تستعر و تلتهب «خالِدِينَ فِيها أَبَداً لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» أى وليا ينصرهم يدفع عنهم «يَوْمَ تُقَلَّبُ

وُجُوهُهُمْ فِي النّٰارِ» العامل فى «يَوْمَ تُقَلَّبُ» قوله «وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً» و التقليب تصريف الشى ء فى الجهات و معناه تقلب وجوه هؤلاء السائلين عن الساعه و أشباههم من الكفار فتسود و تصفر و تصير كالحه بعد أن لم تكن و قيل معناه تنقل وجوههم من جهه إلى جهه فى النار فيكون أبلغ فيما يصل إليها من العذاب «يَقُولُونَ» متمنين متأسفين «يا لَيْتَنا أَطَعْنَا اللّٰهَ» فيما أمرنا به و نهانا عنه «وَ أَطَعْنَا الرَّسُولاَ» فيما دعانا إليه «وَ قالُوا رَبَّنا إِنّٰا أَطَعْنا» فيما فعلناه «سادَتَنا وَ كُبَراءَنا» و السيد المالك المعظم الذى يملك تدبير السواد الأعظم و هو الجمع الأكثر قال مقاتل هم المطعمون فى غزوه بدر و قال طاووس هم العلماء و الوجه أن المراد جميع قاده الكفر و أئمه الضلال «فَأَضَلُّونَا السَّبِيلاَ» أى أضلنا هؤلاء عن سبيل الحق و طريق الرشاد «رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذٰابِ» بضلالهم فى نفوسهم و إضلالهم إيانا أى عذبهم مثلى ما تعذب غيرهم «وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً» مره بعد أخرى و زدهم غضبا إلى غضبك و سخطا إلى سخطك ثم خاطب سبحانه المظهرين للإيمان فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسىٰ فَبَرَّأَهُ اللّٰهُ مِمّٰا قالُوا» أى لا تؤذوا محمدا ص كما آذى بنو إسرائيل موسى فإن حق النبى ص أن يعظم و يبجل لا أن يؤذى و اختلفوا فيما أوذى به موسى على أقوال (أحدها)

أن موسى و هارون صعدا الجبل فمات هارون فقالت بنو إسرائيل أنت قتلته فأمر الله الملائكه فحملته حتى مروا به على بنى إسرائيل و تكلمت الملائكه بموته حتى عرفوا أنه قد مات و برأه الله من ذلك عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و اختاره الجبائى (و ثانيها) أن موسى كان حييا ستيرا يغتسل وحده فقالوا ما يستتر منا إلا لعيب بجلده إما برص و إما أدره فذهب مره يغتسل فوضع ثوبه على حجر فمر الحجر بثوبه فطلبه موسى فرآه بنو إسرائيل عريانا كأحسن الرجال خلقا فبرأه الله مما قالوا رواه أبو هريره مرفوعا و قال قوم إن ذلك لا يجوز لأن فيه إشهار النبى و إبداء سوأته على رءوس الأشهاد و ذلك ينفر عنه (و ثالثها) أن قارون استأجر مومسه لتقذف موسى بنفسها على رأس الملأ فعصمه الله تعالى من ذلك على ما مر ذكره عن أبى العاليه (و رابعها) أنهم آذوه من حيث أنهم نسبوه إلى السحر و الجنون و الكذب بعد ما رأوا الآيات عن أبى مسلم «وَ كانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيهاً» أى عظيم القدر رفيع المنزله يقال وجه وجاهه فهو وجيه إذا كان ذا جاه و قدر قال ابن عباس كان عند الله خطيرا لا يسأله شيئا إلا أعطاه.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۷۰ الى ۷۳]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (۷۰) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمالَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِيماً (۷۱) إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَها وَ أَشْفَقْنَ مِنْها وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولاً (۷۲) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۷۳)

المعنى

ثم أمر الله سبحانه أهل الإيمان و التوحيد بالتقوى و القول السديد فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» أى اتقوا عقاب الله باجتناب معاصيه و فعل واجباته «وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيداً» أى صوابا بريئا من الفساد خالصا من شائقه الكذب و اللغو موافق للظاهر و للباطن و قال الحسن و عكرمه صادقا يعنى كلمه التوحيد لا إله إلا الله و قال مقاتل هذا يتصل بالنهى عن الإيذاء أى قولوا قولا صوابا و لا تنسبوا رسول الله ص إلى ما لا يجمل و لا يليق به «يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمالَكُمْ» معناه إن فعلتم ذلك يصلح لكم أعمالكم بأن يلطف لكم فيها حتى تستقيموا على الطريقه المستقيمه السليمه من الفساد و يوفقكم لما فيه الصلاح و الرشاد و قيل معناه يزكى أعمالكم و يتقبل حسناتكم عن ابن عباس و مقاتل «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» باستقامتكم فى الأقوال و الأفعال «وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فى الأوامر و النواهى «فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِيماً» أى فقد أفلح إفلاحا عظيما و قيل فقد ظفر برضوان الله و كرامته «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ» اختلف فى معنى الأمانه فقيل هى ما أمر الله به من طاعته و نهى عنه من معصيته عن أبى العاليه و قيل هى الأحكام و الفرائض التى أوجبها الله تعالى على العباد عن ابن عباس و مجاهد و هذان القولان متقاربان و قيل هى أمانات الناس و الوفاء بالعهود فأولها ائتمان آدم ابنه قابيل على أهله و ولده حين أراد التوجه إلى مكه عن أمر ربه فخان قابيل

إذ قتل هابيل عن السدی و الضحاک و اختلف فی معنی عرض الأمانه علی هذه الأشیاء و قیل فیه أقوال (أحدها) أن المراد العرض علی أهلها فحذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه و عرضها علیهم هو تعریفه إیاهم أن فی تضییع الأمانه الإثم العظیم و کذلک فی ترک أوامر الله تعالی و أحکامه فبین سبحانه جرأه الإنسان علی المعاصی و إشفاق الملائکه من ذلک فیکون المعنی عرضنا الأمانه علی أهل السماوات و الأرض و الجبال من الملائکه و الجن و الإنس «فَأَبَیْنَ أَنْ یَحْمِلْنَها» أی فأبی أهلهن أن یحملوا ترکها و عقابها و المأثم فیها «وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» أی و أشفقن أهلهن من حملها «وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ إِنَّهُ کانَ ظَلُوماً» لنفسه بارتکاب المعاصی «جَهُولًا» بموضع الأمانه فی استحقاق العقاب علی الخیانه فیها عن أبی علی الجبائی و قال إذا لم یصح حمله علی نفس السماوات و الأرض و الجبال فلا بد أن یکون المراد به أهلها لأنه یجب أن یکون المراد به المکلفین دون غیرهم لأن ذلک لا یصح إلا فیهم و لا بد من أن یکون المراد بحمل الأمانه تضییعها لأن نفس الأمانه قد حملتها الملائکه و قامت بها قال الزجاج کل من خان الأمانه فقد حملها و من لم یحمل الأمانه فقد أداها و کذلک کل من أثم فقد احتمل الإثم قال الله سبحانه وَ لَیَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ فقد أعلم الله سبحانه أن من باء بالإثم یسمی حاملا للإثم و هو قول الحسن لأنه قال الکافر و المنافق حملا الأمانه أی خانا و لم یطیعا و أنشد بعضهم فی حمل الأمانه بمعنی الخیانه قول الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تؤدی أمانه و تحمل أخری أفرحتک الودائع

و أقول أن الظاهر لا یدل علی ذلک لأنه لا یجوز أن یکون المراد بالحمل هنا قبول الأمانه لأن الشاعر جعله فی مقابله الأداء فکأنه قال إذا کنت لا تزال تقبل أمانه و تؤدی أخری شغلت نفسک بقبول الودائع و أدائها فأثقلتک (و ثانیها) أن معنی عرضنا عارضنا و قابلنا فإن عرض الشی ء علی الشی ء و معارضته به سواء و الأمانه ما عهد الله سبحانه إلی عباده من أمره و نهیه و أنزل فیه الکتب و أرسل الرسل و أخذ علیه المیثاق و المعنی أن هذه الأمانه فی جلاله موقعها و عظم شأنها لو قیست بالسماوات و الأرض و الجبال و عورضت بها لکانت هذه الأمانه أرجح و أثقل وزنا و معنی قوله «فَأَبَیْنَ أَنْ یَحْمِلْنَها» ضعفن عن حملها کذلک «وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» لأن الشفقه ضعف القلب و لذلک صار کنایه عن الخوف الذی یضعف عنده القلب ثم قال إن هذه الأمانه التی من صفتها أنها أعظم من هذه الأشیاء العظیمه تقلدها الإنسان فلم یحفظها بل

حملها و ضيعها لظلمه على نفسه و لجهله بمبلغ الثواب و العقاب عن أبى مسلم (و ثالثها) أنه على وجه التقدير إلا أنه أجرى عليه لفظ الواقع لأن الواقع أبلغ من المقدر. معناه لو كانت السماوات و الأرض و الجبال عاقله ثم عرضت عليها الأمانه و هى وظائف الدين أصولا و فروعا و ما ذكرناه من الأقاويل فيها بما فيها من الوعد و الوعيد عرض تخيير لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها و شدتها و قوتها و لامتنعت من حملها خوفا من القصور عن أداء حقها ثم حملها الإنسان مع ضعف جسمه و لم يخف الوعيد لظلمه و جهله و على هذا يحمل ما روى عن ابن عباس أنها عرضت على نفس السماوات و الأرض فامتنعت من حملها (و رابعها) أن معنى العرض و الإباء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام بل المراد تعظيم شأن الأمانه لا مخاطبه الجماد و العرب تقول سألت الربع و خاطبت الدار فامتنعت عن الجواب و إنما هو إخبار عن الحال عبر عنه بذكر الجواب و السؤال و تقول أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال و قال سبحانه فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ و خطاب من لا يفهم لا يصح و قال الشاعر:

فأجهشت للبوباه حين رأيته و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له أين الذين عهدتهم بجنبك فى خفض و طيب زمان

فقال مضوا و استودعونى بلادهم و من ذا الذى يبقى على الحدثان

و قال آخر:

فقال لى البحر إذ جئته و كيف يجيب ضرير ضريرا

فالأمانه على هذا ما أودع الله السماوات و الأرض و الجبال من الدلائل على وحدانيته و ربوبيته فأظهرتها و الإنسان الكافر كتمها و جحدها لظلمه و جهله و بالله التوفيق و لم يرد بقوله الإنسان جميع الناس بل هو مثل قوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ و إِنَّ الْإِنْسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ» و فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ و الأنبياء و الأولياء و المؤمنون عن عموم هذه الآيه خارجون و لا يجوز أن يكون الإنسان محمولا على آدم (عليه السلام) لقوله «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ» و كيف يكون من اصطفاه الله من بين خلقه موصوفا بالظلم و الجهل ثم بين سبحانه الغرض الصحيح و الحكمه

البالغه فى عرضه هذه الأمانه فقال «لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ» يعنى بتضييع الأمانه قال الحسن هما اللذان حملاهما ظلما و جهلا «وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» بحفظهم الأمانه و وفائهم و هذا هو الغرض بالتكليف عند من عرف المكلف و المكلف فالمعنى أنا عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق و شرك المشرك فيعذبهم الله و يظهر إيمان المؤمن فيتوب الله عليه إن حصل منه تقصير فى بعض الطاعات «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» أى ستارا لذنوب المؤمنين «رَحِيماً» بهم.

ص: ۱۶۶

(۳۴) سوره سبإ مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴)

اشاره

عدد آیها

خمس و خمسون آیه شامی أربع فی الباقون.

اختلافها

آیه عن یمین و شمال.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره سبإ لم یبق نبی و لا رسول إلا کان له یوم القیامه رفیقا و مصافحا

و

روی ابن أذینه عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ الحمدین جمیعا سبأ و فاطر فی لیله لم یزل لیلته فی حفظ الله تعالی و کلائه فإن قرأهما فی نهاره لم یصبه فی نهاره مکروه و أعطی من خیر الدنیا و خیر الآخره ما لم یخطر علی قلبه و لم یبلغ مناه.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الأحزاب ببیان الغرض فی التکلیف و أنه سبحانه یجزی المحسن بإحسانه و المسی ء بإساءته افتتح هذه السوره بالحمد له علی نعمته و کمال قدرته فقال:

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْآخِرَهِ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ (۱) یَعْلَمُ ما یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ ما یَخْرُجُ مِنْها وَ ما یَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما یَعْرُجُ فِیها وَ هُوَ الرَّحِیمُ الْغَفُورُ (۲) وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لا تَأْتِینَا السَّاعَهُ قُلْ بَلی وَ رَبِّی لَتَأْتِیَنَّکُمْ عالِمِ الْغَیْبِ لا یَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّهٍ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ وَ لا أَصْغَرُ مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْبَرُ إِلَّا فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۳) لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۴)

وَ الَّذِینَ سَعَوْا فِی آیاتِنا مُعاجِزِینَ أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِیمٌ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام عالم الغيب بالرفع و قرأ حمزه و الكسائى علام الغيب بالجر و اللام قبل الألف و الباقون «عالِمِ الْغَيْبِ» بالجر و قرأ ابن كثير و حفص و يعقوب من رجز أليم هنا و فى الجاثيه أيضا بالرفع و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو على الجر على قوله الحمد لله عالم الغيب و قال غيره عالم الغيب بالجر صفه لقوله «وَ رَبِّى» أو بدل منه فأما الرفع فيجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره هو عالم الغيب و أن يكون ابتداء و خبره لا يعزب و علام أبلغ من عالم و الرجز العذاب بدلاله قوله لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ و فَأَنْزَلْنا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّماءِ فإذا كان العذاب يوصف باليم كما أنه نفس العذاب جاز أن يوصف به و الجر فى أليم أبين لأنه إذا كان عذاب من عذاب أليم كان العذاب الأول أليما و إذا جرى الأليم على العذاب كان المعنى عذاب أليم من عذاب و الأول أكثر فائده.

اللغه

الحمد هو الوصف بالجميل على جهه التعظيم و نقيضه الذم و هو الوصف بالقبيح على جهه التحقير ثم ينقسم فمنه ما هو أعلى و منه ما هو أدنى و الأعلى ما يقع على وجه العباده و لا يستحقها إلا الله سبحانه لأن إحسان الله عز اسمه لا يوازيه إحسان أحد من المخلوقين و يستحق الحمد على الإحسان و الإنعام فلا يستحق أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه و الولوج الدخول و العروج الصعود و المعارج الدرج من هذا و عزب عنه يعزب و يعزب إذا بعد و

فى الحديث من قرأ القرآن فى أربعين ليله فقد عزب

أى بعد عهده بما ابتدأ منه و أبطأ فى تلاوته.

ص: ۱۶۸

الإعراب

«لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا» يتعلق بقوله «لا يَعْزُبُ».

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» معناه قولوا الحمد لله و هو تعريف لوجوب الشكر على نعم الله سبحانه و تعليم لكيفيه الشكر «الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى الذى يملك التصرف فى جميع ما فى السماوات و جميع ما فى الأرض ليس لأحد الاعتراض عليه و لا منعه «وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَهِ» أى هو المستحق للحمد على أفعاله الحسنى فى الدارين لكونه منعما فيهما و الآخره و إن كانت ليست بدار تكليف فلا يسقط فيها الحمد و الاعتراف بنعم الله تعالى بل العباد ملجئون إلى ذلك لمعرفتهم الضرورى بنعم الله عليهم من الثواب و العوض و ضروب التفضل و من حمد أهل الجنه قولهم الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لِهذا و الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنا وَعْدَهُ و قيل إنما يحمده أهل الجنه لا على جهه التعبد لكن على جهه السرور و التلذذ بالحمد و لا يكون بالحمد عليهم فيه تعب و لا مشقه و قيل يحمده أهل الجنه على نعمه و فضله و يحمده أهل النار على عدله «وَ هُوَ الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله لأنها كلها واقعه على وجه الحكمه «الْخَبِيرُ» بجميع المعلومات «يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِي الْأَرْضِ» أى ما يدخل فيها من مطر و كنز أو ميت «وَ ما يَخْرُجُ مِنْها» من زرع و نبات أو جواهر أو حيوان «وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ» من مطر أو رزق أو ملك «وَ ما يَعْرُجُ» أى يصعد «فِيها» من الملائكه و أعمال العباد فهو يجرى جميع ذلك على تقدير تقتضيه الحكمه و تدبير توجبه المصلحه «وَ هُوَ الرَّحِيمُ» بعباده مع علمه بما يعملون من المعاصى فلا يعاجلهم بالعقوبه و يمهلهم للتوبه «الْغَفُورُ» أى الساتر عليهم ذنوبهم فى الدنيا المتجاوز عنها فى العقبى كما قال وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى منكرى البعث و النشور «لا تَأْتِينَا السَّاعَهُ» يعنى القيامه «قُلْ» لهم يا محمد «بَلى وَ رَبِّي» أى و حق الله ربى الذى خلقنى و أوجدنى «لَتَأْتِيَنَّكُمْ» القيامه «عالِمِ الْغَيْبِ» يعمل كل شى ء يغيب عن العباد علمه «لا يَعْزُبُ عَنْهُ» أى لا يفوته «مِثْقالُ ذَرَّهٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ» بل هو عالم بجميع ذلك «وَ لا أَصْغَرُ مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» يعنى اللوح المحفوظ و قد مضى هذا مفسرا فى سوره يونس كذب الله سبحانه فى هذه الآيه الكفار الجاحده للبعث و بين أن القيامه آتيه كائنه لا محاله و أمر رسوله ص بأن يحلف على ذلك تأكيدا له ثم مدح نفسه بأنه يعلم ما غاب عن العباد علمه مما هو كائن أو سيكون و لم يوجد بعد ثم قال «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى إنما أثبت ذلك فى الكتاب المبين ليكافئهم بما يستحقونه من الثواب على صالح أعمالهم «أُولئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ» لذنوبهم و ستر لها و لهم مع ذلك «رِزْقٌ كَرِيمٌ» أى هنى ء لا تنغيص فيه و لا تكدير و قيل هو الجنه عن قتاده «وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي آياتِنا مُعاجِزِينَ» أى و الذين

عملوا بجهدهم و جدهم فی إبطال حججنا و فی تزهید الناس عن قبولها مقدرین إعجاز ربهم و ظانین أنهم یفوتونه و قیل معاجزین مسابقین و معجزین و مثبطین و قد مضی تفسیر هذه الآیه فی سوره الحج «أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ» أی سی ء العذاب عن قتاده «أَلِیمٌ» أی مؤلم.

النظم

وجه اتصال قوله «عالِمِ الْغَیْبِ» بما قبله أنه سبحانه لما حکی عن المشرکین ما یضاد الإقرار له بالربوبیه و الاعتراف بالنعمه من إنکار القیامه ذکر بعده أن من یعلم أفعال العباد و ما یستحقونه من الجزاء لو لم یجعل دارا أخری یجازی فیها المحسن علی إحسانه و المسی ء علی إساءته و ینتصف للمظلوم من الظالم کان ذلک خروجا عن موجب الحکمه.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۶ الی ۹]

اشاره

وَ یَرَی الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ هُوَ الْحَقَّ وَ یَهْدِی إِلی صِراطِ الْعَزِیزِ الْحَمِیدِ (۶) وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا هَلْ نَدُلُّکُمْ عَلی رَجُلٍ یُنَبِّئُکُمْ إِذا مُزِّقْتُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّکُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (۷) أَفْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّهٌ بَلِ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ فِی الْعَذابِ وَ الضَّلالِ الْبَعِیدِ (۸) أَ فَلَمْ یَرَوْا إِلی ما بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَیْهِمْ کِسَفاً مِنَ السَّماءِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِیبٍ (۹)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی و خلف إن یشأ یخسف بهم الأرض أو یسقط بالیاء فی الجمیع و الباقون کل ذلک بالنون و أدغم الکسائی وحده الفاء فی الباء فی یخسف بهم.

الحجه

قال أبو علی حجه النون قوله وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ فالنون أشبه بآتینا و حجه الیاء قوله «أَفْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» فحمل علی اسم الله تعالی قال و إدغام الفاء فی الباء لا یجوز لأن الفاء من باطن الشفه السفلی و أطراف الثنایا العلیا و انحدر الصوت به إلی الفم حتی اتصل

بمخرج الثاء حتى جاء مثل الجدث و الجدف و المغاثير و المغافير فتعاقبا للمقاربه بينهما فلما اتصلت بمخرج الثاء صارت بمنزله حرف من تلك الحروف فلم يجز إدغامها فى الباء لأنه إذا اتصل بما ذكرنا صار كحرف من ذلك الموضع فكما أن ذلك الحرف الذى اتصل بالفاء لا يدغم فى الباء كذلك الفاء لا يدغم فى الباء و كذلك لا يجوز أن يدغم الفاء فى الباء لزياده صوتها المتصل بحرف من حروف الفم.

الإعراب

«وَ يَرَى» يحتمل أن يكون منصوبا عطفا على لِيَجْزِيَ و يحتمل أن يكون مرفوعا على الاستئناف و «الَّذِی أُنْزِلَ إِلَيْکَ» فى موضع نصب لأنه مفعول يرى و هو فصل و الحق مفعول ثان ليرى و قوله «إِذا مُزِّقْتُمْ» قال الزجاج إذا فى موضع نصب بمزقتم و لا يجوز أن يعمل فيها جديد لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها و التأويل هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم تبعثون و يكون إذا بمنزله إن الجزاء يعمل فيها الذى يليها قال قيس بن الخطيم:

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب

و المعنى يكن وصلها و الدليل عليه جزم فنضارب و يجوز أن يكون العامل فى إذا مضمرا يدل عليه «إِنَّكُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ» و يكون المعنى هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم بعثتم قال أبو على إن جعل موضع إذا نصبا بمزقتم لزم أن يحكم على موضعه بالجزم لأن إذا هذه لا يجوز أن ينتصب به حتى يقدر جزم الفعل الذى هو الشرط بها و الجزم بها لا يسوغ أن يحمل عليه الكتاب لأن ذلك إنما يكون فى ضروره الشعر فإن حمل موضع إذا على أنه نصب و الفعل غير مقدر فى موضعه الجزم لم يجز لأنه إذا لم يجاز بها أضيفت إلى الفعل و المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و لا فيما قبله و موضع الفعل الواقع بعد إذا خفض فلما لم يجز زيدا غلام ضارب عندك تريد غلام ضارب زيدا عندك فكذلك لا يجوز أن يكون موضع إذا نصبا بمزقتم فالتقدير ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق بعثتم أو نشرتم أو ما أشبه ذلك من الأفعال التى يكون قوله «إِنَّكُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ» دالا عليه و مفسرا له و إن قدر هذا الفعل قبل إذا كان سائغا فيكون التقدير ينبئكم فيقول لكم تبعثون إذا مزقتم كل ممزق و يكون جواب إذا على هذا التقدير مضمرا كأنه تبعثون إذا مزقتم كل ممزق بعثتم فيستغنى إذا عن إظهار الجواب إذا تقدمها ما يدل عليه نحو أنت ظالم إن فعلت و كذلك يحذف الشرط لدلاله الجزاء عليه إذا وقع بعد كلام غير واجب نحو الأمر و الاستفهام و ما أشبه ذلك فافهم ذلك فإنه فصل جليل

ص: ١٧١

الموقع فى النحو استخرجته من كلام أبى على. «أَفْتَرى» أصله أ فترى دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل فأسقطتها.

المعنى

ثم ذكر سبحانه المؤمنين و اعترافهم بما جحده من تقدم ذكرهم من الكافرين فقال «وَ يَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» أى و يعلم الذين أعطوا المعرفه بوحدانيه الله تعالى و هم أصحاب محمد ص عن قتاده و قيل هم المؤمنون من أهل الكتاب عن الضحاك و قيل هم كل من أوتى العلم بالدين و هذا أولى لعمومه «الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يعنى القرآن «هُوَ الْحَقَّ» أى يعلمونه الحق لأنهم يتدبرونه و يتفكرون فيه فيعلمون بالنظر و الاستدلال أنه ليس من قبل البشر فهؤلاء لطف الله سبحانه لهم بما أداهم إلى العلم فكأنه سبحانه قد أتاهم العلم و قوله «وَ يَهْدِي» أى و يعلمون أنه يهدى إلى القرآن و يرشد «إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» أى دين القادر الذى لا يغالب المحمود على جميع أفعاله و هو الله تعالى و فى هذه الآيه دلاله على فضيله العلم و شرف العلماء و عظم أقدارهم ثم عاد سبحانه إلى الحكايه عن الكفار فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى بعضهم لبعض أو القاده للأتباع على وجه الاستبعاد و التعجب «هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلى رَجُلٍ» يعنون محمدا ص «يُنَبِّئُكُمْ إِذا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى يزعم أنكم تبعثون بعد أن تكونوا عظاما و رفاتا و ترابا و هو قوله «إِذا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ» أى فرقتم كل تفريق و قطعتم كل تقطيع و أكلتكم الأرض و السباع و الطيور و الجديد المستأنف المعاد و المعنى إنكم يجدد خلقكم بأن تنشروا و تبعثوا «أَفْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» معناه هل كذب على الله متعمدا حين زعم أنا نبعث بعد الموت و هو استفهام تعجب و إنكار «أَمْ بِهِ جِنَّةٌ» أى جنون فهو يتكلم بما لا يعلم ثم رد سبحانه عليهم قولهم فقال «بَلِ» ليس الأمر على ما قالوا من الافتراء و الجنون «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» أى هؤلاء الذين لا يصدقون بالبعث و الجزاء و الثواب و العقاب «فِي الْعَذابِ» فى الآخره «وَ الضَّلالِ الْبَعِيدِ» من الحق فى الدنيا ثم وعظهم سبحانه ليعتبروا فقال «أَ فَلَمْ يَرَوْا» أى أ فلم ينظر هؤلاء الكفار «إِلى ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» كيف أحاطت بهم و ذلك أن الإنسان حيث ما نظر رأى السماء و الأرض قدامه و خلفه و عن يمينه و عن شماله فلا يقدر على الخروج منها و قيل معناه أ فلم يتدبروا و يتفكروا فى السماء و الأرض فيستدلوا بذلك على قدره الله تعالى ثم ذكر سبحانه قدرته على إهلاكهم فقال «إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ» كما خسفنا بقارون «أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّماءِ» أى قطعه من السماء تغطيهم و تهلكهم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً» معناه إن فيما ترون من السماء و الأرض لدلاله على قدره الله على البعث

و على ما يشاء من الخسف بهم «لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ» أناب إلى الله و رجع إلى طاعته أ فلا يرتدع هؤلاء عن التكذيب بآيات الله و الإنكار لقدرته على البعث.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ١٠ الى ١٤]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنَّا فَضْلًا يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ وَ أَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَ اعْمَلُوا صالِحاً إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١) وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ (١٣) فَلَمَّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ (١٤)

القراءه

قرأ يعقوب و عبيد بن عمير و الأعرج و الطير بالرفع و قرأ سائر القراء «وَ الطَّيْرَ» بالنصب و قرأ أبو بكر و لسليمان الريح بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ ابن كثير و أبو عمرو كالجوابي بالياء في الوصل إلا ابن كثير وقف بياء و أبو عمرو بغير ياء و الباقون بغير ياء في الوصل و الوقف و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و ابن فليح و زيد عن يعقوب منسأته بغير همز و قرأ ابن عامر منسأته بهمزه ساكنه و الباقون بهمزه مفتوحه و قرأ يعقوب تبينت الجن بضم التاء و الباء و كسر الياء و الباقون «تَبَيَّنَتِ» بفتح الجميع و في الشواذ قراءه ابن عباس و الضحاك

تبينت الإنس

ص: ١٧٣

و هو قراءه على بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام).

الحجه

قال الزجاج أما الرفع فى و الطير ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون نسقا على الياء فى أو بى المعنى يا جبال رجعى التسبيح أنت معه و الطير (و الآخر) أن يكون معطوفا على لفظ جبال التقدير يا جبال و الطير و أما النصب ففيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون عطفا على فضلا أى آتينا داود منا فضلا و الطير بمعنى و سخرنا له الطير حكى ذلك أبو عبيده عن أبى عمرو بن العلاء (و الثانى) أن يكون نصبا على النداء و يكون معطوفا على محل جبال كأنه قال أدعو الجبال و الطير (و الثالث) أن يكون منصوبا على معنى مع و المعنى أو بى معه و مع الطير قال أبو على من قرأ «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» بالنصب حمله على التسخير فى قوله فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ و يقوى ذلك قوله وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً و وجه الرفع أن الريح إذا سخرت لسليمان جاز أن يقال له الريح على معنى له تسخير الريح فالرفع على هذا يؤول إلى معنى النصب لأن المصدر المقدر فى تقدير الإضافه إلى المفعول به قال و القياس فى الجوابى أن يثبت الياء مع الألف و اللام و إنما وقف أبو عمرو بغير ياء لأنه فاصله أى مشبه بها من حيث تم الكلام و من حذف الياء فى الوصل و الوقف فلأن هذا النحو قد يحذف كثيرا و القياس فى همزه منسأته إذا خففت الهمزه منها أن تجعل بين بين إلا أنهم خففوا همزتها على غير القياس قال الشاعر أنشده أبو الحسن:

إذا دببت على المنساه من هرم فقد تباعد عنك اللهو و الغزل

و أما قوله تبينت الإنس فمعناه تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب و هكذا هو فى مصحف عبد الله و يؤول إلى هذا المعنى قراءه يعقوب «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ».

اللغه

التأويب الترجيع بالتسبيح قال سلامه بن جندل:

يومان يوم مقامات و أنديه و يوم سير إلى الأعداء تأويب

أى رجوع بعد رجوع و السابغ التام من اللباس و سرد الحديد نظمه قال الشاعر:

على ابن أبى العاصى دلاص حصينه أجاد المسدى سردها و أذالها

و قال أبو ذؤيب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

و هو مأخوذ من سرد الكلام يسرد سردا إذا تابع بين بعض حروفه و بعض قال المبرد لا يسمى محرابا إلا ما يرتقى إليه بدرج قال عدى بن زيد:

كدمى العاج فى المحاريب أو كالبيض فى الروض زهره مستنير

و قال وضاح اليمن:

ربه محراب إذا جئتها لم ألقها أو أرتقى سلما

و التماثيل صور الأشياء واحدها تمثال و أصلها من المثول و هو القيام كأنه نصب قائما و منه

الحديث من سره أن يمثل له الناس فليتبوأ مقعده من النار

و الجوابى جمع جابيه و هى الحوض العظيم يجبى فيه الماء قال الأعشى:

تروح على آل المحلق جفنه كجابيه الشيخ العراقى تفهق

و المنسأه العصا الكبيره التى يسوق بها الراعى غنمه مفعله من نسأت الناقه و البعير إذا زجرته.

الإعراب

«أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ» أن هاهنا فى تأويل التفسير و القول و هى تدعى المفسره بمعنى أى كأنه قيل و ألنا له الحديد أى اعمل سابغات و التقدير قلنا له اعمل و يكون فى معنى لأن يعمل و لنا تصل أن هذه بلفظ الأمر و مثله فى الكلام أرسل إليه أن قم إلى فلان و قدر مفعوله محذوف أى قدر الحلق و المسامير و قوله «غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ» فى موضع نصب على الحال و التقدير غدوها مسيره شهر و رواحها كذلك فحذف المضاف و العامل فى الحال

معنى التسخير فى قوله «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» و «مَنْ يَعْمَلُ» فى موضع نصب على تقدير و سخرنا من الجن من يعمل. شكرا يجوز أن يكون مفعول اعملوا على تقدير اشكروا شكرا كما تقول أحمد الله شكرا فيكون مفعولا مطلقا و هو المصدر و يجوز أن يكون مفعولا له و مفعول اعمل محذوف و تقديره اعملوا الطاعه شكرا و قوله «أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ» أن هذه مخففه من الثقيله على تقدير أنهم لو كانوا يعلمون الغيب قال أبو على و التقدير فلما خر تبين أمر الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب فحذف المضاف فإن لو كانوا بدل من الجن و لفظ تبين هنا لازم غير متعد مثله فى قوله وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ و قوله فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ و المعنى فلما خر انكشف للإنس أمر الجن من جهلهم بالغيب و ذلك لأن الجن ما ادعوا علم الغيب و إنما اعتقد الإنس فيهم أنهم يعلمون الغيب فأبطل الله عقيدتهم فيهم بموت سليمان.

المعنى

لما تقدم ذكر عباد الله المنيبين إليه وصله سبحانه بذكر داود و سليمان فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنَّا فَضْلًا» معناه و لقد أعطينا داود من عندنا نعمه و إحسانا أى فضلناه على غيره بما أعطيناه من النبوه و الكتاب و فصل الخطاب و المعجزات ثم فصل سبحانه ما أعطاه فقال «يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ» أى قلنا للجبال يا جبال سبحى معه إذا سبح عن ابن عباس الحسن و قتاده و مجاهد قالوا أمر الله الجبال أن تسبح معه إذا سبح فسبحت معه و تأوله عند أهل اللغه رجعى معه التسبيح من آب يؤوب و يجوز أن يكون سبحانه فعل فى الجبال ما يأتى به منها التسبيح معجزا له و أما الطير فيجوز أن يسبح و يحصل له من التمييز ما يتأتى منه ذلك بأن يزيد الله فى فطنته فيفهم ذلك و قيل معناه سيرى معه فكانت الجبال و الطير تسير معه أينما سار و كان ذلك معجزا له عن الجبائى و التأويب السير بالنهار و قيل معناه ارجعى إلى مراد داود فيما يريده من حفر بئر و استنباط عين و استخراج معدن و وضع طريق «وَ أَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ» فصار فى يده كالشمع يعمل به ما شاء من غير أن يدخله النار و لا أن يضربه بالمطرقه عن قتاده «أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ» أى قلنا له اعمل من الحديد دروعا تامات و إنما ألان الله تعالى الحديد لداود لأنه أحب أن يأكل من كسب يده فألان الحديد له و علمه صنعه الدرع و كان أول من اتخذها و كان يبيعها و يأكل من ثمنها و يطعم عياله و يتصدق منه و

روى عن الصادق (عليه السلام) قال إن الله أوحى إلى داود (عليه السلام) نعم العبد أنت إلا أنك تأكل من بيت المال فبكى داود أربعين صباحا فألان الله له الحديد و كان يعمل كل يوم درعا فيبيعها بألف درهم فعمل ثلاثمائه و ستين درعا فباعها بثلاثمائه و ستين ألفا فاستغنى عن بيت المال

«وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ» أى عدل فى نسج الدروع و منه قيل لصانعها سراد و زراد و المعنى لا تجعل

المسامير دقاقا فتفلق و لا غلاظا فتكسر الحلق و قيل السرد المسامير التى فى حلق الدروع عن قتاده حكى أن لقمان حضر داود عند أول درع عملها فجعل يتفكر فيها و لا يدرى ما يريد و لم يسأله حتى فرغ منها ثم قام فلبسها و قال نعم جنه الحرب هذه فقال لقمان عند ذلك الصمت حكمه و قليل فاعله «وَ اعْمَلُوا صالِحاً» أى و قلنا اعمل أنت و أهلك الصالحات و هى الطاعات شكرا لله سبحانه على عظيم نعمه «إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى أنا عالم بما تفعلونه لا يخفى على شى ء من أعمالكم ثم ذكر سبحانه سليمان و ما أتاه من الفضل و الكرامه فقال «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» أى و سخرنا لسليمان الريح «غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ» أى مسير غدو تلك الريح المسخره له مسيره شهر و مسير رواح تلك الريح مسيره شهر و المعنى أنها كانت تسير فى اليوم مسيره شهرين للراكب قال قتاده كان يغدو مسيره شهر إلى نصف النهار و يروح مسيره شهر إلى آخر النهار و قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر من أرض أصفهان و بينهما مسيره شهر للمسرع و يروح من إصطخر فيبيت بكابل و بينهما مسيره شهر تحمله الريح مع جنوده أعطاه الله الريح بدلا من الصافنات الجياد «وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ» أى أذبنا له عين النحاس و أظهرناها له قالوا أجريت له عين الصفر ثلاثه أيام بلياليهن جعلها الله له كالماء و إنما يعمل الناس بما أعطى سليمان منه «وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ» المعنى و سخرنا له من الجن من يعمل له بحضرته و أمام عينه ما يأمرهم به من الأعمال كما يعمل الآدمى بين يدى الآدمى بأمر ربه تعالى و كان يكلفهم الأعمال الشاقه مثل عمل الطين و غيره و قال ابن عباس سخرهم الله لسليمان و أمرهم بطاعته فيما يأمرهم به و فى هذا دلاله على أنه قد كان من الجن من هو غير مسخر له «وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ» المعنى و من يعدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان عما أمرناهم به من طاعه سليمان نذقه من عذاب السعير أى عذاب النار فى الآخره عن أكثر المفسرين و فى هذا دلاله على أنهم قد كانوا مكلفين و قيل معناه نذيقه العذاب فى الدنيا و أن الله سبحانه وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ منهم عن طاعه سليمان ضربه ضربه أحرقته «يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ» و هى بيوت الشريعه و قيل هى القصور و المساجد يتعبد فيها عن قتاده و الجبائى قال و كان مما عملوه بيت المقدس و قد كان الله عز و جل سلط على بنى إسرائيل الطاعون فهلك خلق كثير فى يوم واحد فأمرهم داود أن يغتسلوا و يبرزوا إلى الصعيد بالذرارى و الأهلين و يتضرعون إلى الله لعله يرحمهم و ذلك صعيد بيت المقدس قبل بناء المسجد و ارتفع داود فوق الصخره فخر ساجدا يبتهل إلى الله سبحانه و سجدوا معه فلم يرفعوا رءوسهم حتى كشف الله عنهم الطاعون فلما أن شفع الله داود فى بنى إسرائيل

جمعهم داود بعد ثلاث و قال لهم أن الله تعالى قد من عليكم و رحمكم فجددوا له شكرا بأن تتخذوا من هذا الصعيد الذى رحمكم فيه مسجدا ففعلوا و أخذوا فى بناء بيت المقدس و كان داود ينقل الحجاره لهم على عاتقه و كذلك خيار بنى إسرائيل حتى رفعوه قامه و لداود يومئذ سبع و عشرون و مائه سنه فأوحى الله إلى داود أن تمام بنائه يكون على يدى ابنه سليمان فلما صار داود ابن أربعين و مائه سنه توفاه الله و استخلف سليمان فأحب إتمام بيت المقدس فجمع الجن و الشياطين و قسم عليهم الأعمال يخص كل طائفه منهم بعمل فأرسل الجن و الشياطين فى تحصيل الرخام و ألمها الأبيض الصافى من معادنه و أمر ببناء المدينه من الرخام و الصفاح و جعلها اثنى عشر ربضا و أنزل كل ربض منها سبطا من الأسباط و لما فرغ من بناء المدينه ابتدأ فى بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا فرقه يستخرجون الذهب و اليواقيت من معادنها و فرقه يقلعون الجواهر و الأحجار من أماكنها و فرقه يأتون بالمسک و العنبر و سائر الطيب و فرقه يأتون بالدر من البحار فأوتى من ذلک بشى ء لا يحصيه إلا الله تعالى ثم أحضر الصناع و أمرهم بنحت تلك الأحجار حتى صيروها ألواحا و معالجه تلك الجواهر و اللآلئ قال و بنى سليمان المسجد بالرخام الأبيض و الأصفر و الأخضر و عمده بأساطين ألمها الصافى و سقفه بالواح الجواهر و فضض سقوفه و حيطانه باللآلئ و اليواقيت و الجواهر و بسط أرضه بالواح الفيروزج فلم يكن فى الأرض بيت أبهى و لا أنور من ذلك المسجد كان يضى ء فى الظلمه كالقمر ليله البدر فلما فرغ منه جمع إليه أخبار بنى إسرائيل فأعلمهم أنه بناه الله تعالى و اتخذ ذلك اليوم الذى فرغ منه عيدا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان حتى غزا بخت نصر بنى إسرائيل فخرب المدينه و هدمها و نقض المسجد و أخذ ما فى سقوفه و حيطانه من الذهب و الفضه و الدر و اليواقيت و الجواهر فحملها إلى دار مملكته من أرض العراق قال سعيد بن المسيب لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس تغلقت أبوابه فعالجها سليمان فلم تنفتح حتى قال فى دعائه بصلوات أبى داود إلا فتحت الأبواب ففتحت ففرغ له سليمان عشره آلاف من قراء بنى إسرائيل خمسه آلاف بالليل و خمسه آلاف بالنهار فلا تأتى ساعه من ليل و لا نهار إلا و يعبد الله فيها «وَ تَماثِيلَ» يعنى صورا من نحاس و شبه و زجاج و رخام كانت الجن تعملها ثم اختلفوا فقال بعضهم كانت صور للحيوانات و قال آخرون كانوا يعملون صور.

السباع و البهائم على كرسيه ليكون أهيب له فذكروا أنهم صوروا أسدين أسفل كرسيه و نسرين فوق عمودى كرسيه فكان إذا أراد أن يصعد الكرسى بسط الأسدان ذراعيهما و إذا علا على الكرسى نشر النسران أجنحتهما فظللاه من الشمس و يقال أن ذلك كان مما لا يعرفه أحد من الناس فلما حاول بخت نصر صعود الكرسى بعد سليمان حين غلب على بنى إسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان فرفع الأسد ذراعيه فضرب ساقه فقدها فوقع مغشيا عليه فما جسر أحد بعده أن يصعد ذلك الكرسى قال الحسن و لم تكن يومئذ التصاوير محرمه و هى محظوره فى شريعه نبينا ص فإنه

قال لعن الله المصورين

و يجوز أن يكره ذلك فى زمن دون زمن و قد بين الله سبحانه أن المسيح كان يصور بأمر الله من الطين كهيئه الطير و قال ابن عباس كانوا يعملون صور الأنبياء و العباد فى المساجد ليقتدى بهم و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال و الله ما هى تماثيل النساء و الرجال و لكنه الشجر و ما أشبهه

«وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ» أى صحاف كالحياض التى يجبى فيها الماء أى يجمع و كان سليمان (عليه السلام) يصلح طعام جيشه فى مثل هذه الجفان فإنه لم يمكنه أن يطعمهم فى مثل قصاع الناس لكثرتهم و قيل أنه كان يجمع على كل جفنه ألف رجل يأكلون بين يديه «وَ قُدُورٍ راسِياتٍ» أى ثابتات لا يزلن عن أمكنتهن لعظمهن عن قتاده و كانت باليمن و قيل كانت عظيمه كالجبال يحملونها مع أنفسهم و كان سليمان يطعم جنده ثم نادى سبحانه آل داود و أمرهم بالشكر على ما أنعم به عليهم من هذه النعمه العجيبه لأن نعمته على سليمان نعمه عليهم فقال «اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً» أى قلنا لهم يا آل داود اعملوا بطاعه الله شكرا له على ما آتاكم من النعم عن مجاهد و فى هذا دلاله على وجوب شكر النعمه و أن الشكر طاعه المنعم و تعظيمه و فيه إشاره أيضا إلى أن لقرابه أنبياء الله تعالى أثرا فى القرب إلى رضى الله حين خص آل داود بالأمر «وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ» و الفرق بين الشكور و الشاكر أن الشكور من تكرر منه الشكر و الشاكر من وقع منه الشكر قال ابن عباس أراد به المؤمن الموحد و فى هذا دلاله على أن المؤمن الشاكر يقل فى كل عصر «فَلَمَّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ» أى فلما حكمنا على سليمان بالموت و قيل معناه أوجبنا على سليمان الموت «ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ» أى ما دل الجن على موته إلا الأرضه و لم يعلموا موته حتى أكلت عصاه فسقط فعلموا أنه ميت و قيل أن سليمان كان يعتكف فى مسجد بيت المقدس السنه و السنتين و الشهر و الشهرين و أقل و أكثر يدخل فيه طعامه و شرابه و يتعبد فيه فلما كان فى المره التى مات فيها لم يكن يصبح يوما إلا و تنبت شجره كان يسألها سليمان فتخبره عن اسمها و نفعها و ضرها فرأى يوما نبتا فقال ما اسمك قال الخرنوب قال لأى شى ء أنت قال للخراب فعلم أنه سيموت فقال اللهم عم على

الجن موتى ليعلم الإنس أنهم لا يعلمون الغيب و كان قد بقى من بنائه سنه و قال لأهله لا تخبروا الجن بموتى حتى يفرغوا من بنائه و دخل محرابه و قام متكئا على عصاه فمات و بقى قائما سنه و تم البناء ثم سلط الله على منسأته الأرضه حتى أكلتها فخر ميتا فعرف الجن موته و كانوا يحسبونه حيا لما كانوا يشاهدون من طول قيامه قبل ذلك و قيل أن فى إماتته قائما و بقائه كذلك أغراضا منها إتمام البناء و منها أن يعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب و أنهم فى ادعاء ذلك كاذبون و منها أن يعلم أن من حضر أجله فلا يتأخر إذ لم يؤخر سليمان مع جلالته و روى أنه أطلعه الله سبحانه على حضور وفاته فاغتسل و تحنط و تكفن و الجن فى عملهم و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أن سليمان أمر الشياطين فعملوا له قبه من قوارير فبينا هو قائم متكئ على عصاه فى القبه ينظر إلى الجن كيف يعملون و هم ينظرون إليه و لا يصلون إليه إذا رجل معه فى القبه فقال من أنت فقال أنا الذى لا أقبل الرشى و لا أهاب الملوك فقبضه و هو قائم متكئ على عصاه فى القبه قال فمكثوا سنه يعملون له حتى بعث الله الأرضه فأكلت منسأته

و فى حديث آخر

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال فكان آصف يدبر أمره حتى دبت الأرضه

«فَلَمّا خَرَّ» أى سقط سليمان ميتا «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ» أى ظهرت الجن فانكشف للناس «أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ» معناه فى الأعمال الشاقه و إنما سماها عذابا للمشاق التى فيها لا أنه كان عذابا فليس ذلك إلا أن يكون عباده له أو بمنزله ما يعوضون عليه أى ما عملوا مسخرين لسليمان و هو ميت و هم يظنون أنه حى و قيل أن المعنى تبينت عامه الجن و ضعفتهم أن رؤساءهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يوهمونهم أنهم يعلمون الغيب و قيل معناه تبينت الإنس أن الجن كانوا لا يعلمون الغيب فإنهم كانوا يوهمون الإنس إنا نعلم الغيب و إنما قال تبينت الجن كما يقول من يناظر غيره و يلزمه الحجه هل تبين لك أنك على باطل و على هذا تدل قراءه من قرأ تبينت الإنس و قد مضى بيانه و ذكر أهل التاريخ أن عمر سليمان كان ثلاثا و خمسين سنه مده ملكه منها أربعون سنه و ملك يوم ملك و هو ابن ثلاث عشره سنه و ابتدأ فى بناء بيت المقدس لأربع سنين مضين من ملكه و الله أعلم و أما الوجه فى عمل الجن تلك الأعمال العظيمه فهو أن الله تعالى زاد فى أجسامهم و قوتهم و غير خلقهم عن خلق الجن الذين لا يرون للطافتهم و رقه أجسامهم على سبيل الإعجاز الدال على نبوه سليمان فكانوا بمنزله الأسراء فى يده و كانوا تتهيأ لهم الأعمال التى كان يكلفها إياهم ثم لما مات (عليه السلام) جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه فلا يتهيأ لهم فى هذا الزمان شى ء من ذلك.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ١٥ الى ١٩]

اشاره

لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ (١٥) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦) ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما

كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِي إِلاَّ الْكَفُورَ (١٧) وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيها لَيالِيَ وَ أَيَّاماً آمِنِينَ (١٨) فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (١٩)

ص: ١٨٠

القراءه

قرأ «مَسْـكَنِهِمْ» على التوحيـد بفتح الكاف حمزه و حفص و بكسـر الكاف الكسائى و خلف و الباقون مساكنهم على الجمع و قرأ أكـل خمـط مضـاف غير منون أهـل البصـره و قرأ البـاقون غير مضـاف بـالتنوين و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «وَ هَلْ نُجازِى» بالنون و كسر الزاى «إِلَّا الْكَفُورَ» بالنصب و أدغم الكسائى اللام من هل فى النون و غيره لم يدغم و الباقون يجازى بالياء و فتـح الزاى و الكفور بالرفع و قرأ أبو عمرو و ابن كثير و هشام باعد بين أسـفارنا بالتشديد على لفظ الأمر و قرأ يعقوب و سـهل ربنـا بـالضم باعـد بالألـف و فتـح البـاء و العين و الـدال مخففه و هو قراءه محمـد بن على الباقر (عليه السـلام) و ابن عباس و قرأ الباقون «رَبَّنا» بالنصب «باعِدْ» بالألف على الدعاء و فى الشواذ قراءه ابن يعمر و محمد بن السـميقع «رَبَّنا» بالنصب بعد بفتح الباء و الدال و ضم العين بين أسفارنا بالرفع.

الحجه

قال أبو على من قرأ مساكنهم أتى باللفظ وفقا للمعنى لأن لكل ساكن مسكنا و من قرأ «مَسْكَنِهِمْ» فيشبه أن يكون جعل المسكن مصدرا و حذف المضاف و التقدير فى مواضع سكناهم فلما جعل المسكن كالسكنى و السكون أفرد كما يفرد المصدر و هذا أشبه من أن تحمله على نحو:

" كلوا فى بعض بطنكم "

و على هذا قوله تعالى فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ أى فى

ص: ١٨١

موضع قعود أ لا ترى أن لكل واحد من المتقين موضع قعود و الأشبه فى الكاف الفتح لأن اسم المكان و المصدر من باب يفعل على المفعل و قد يشذ على القياس نحو هذا كما جاء المسجد و سيبويه يحمله على اسم البيت و كذلك المطلع إلا أن أبا الحسن يقول إن المسكن إذا كسرته لغه كثيره و هى لغه الناس اليوم و الفتح لغه أهل الحجاز فأما الإضافه فى «أُكُلٍ خَمْطٍ» فإن أبا عبيده قال الخمط كل شجره مره ذات شوكه و الأكل الجنى فعلى هذا التفسير تحسن الإضافه و ذلك أن الأكل إذا كان الجنى فإن جنى كل شجره منه و غير الإضافه ليس فى حسن الإضافه لأن الخمط إنما هو اسم شجره و ليس بوصف فإذا لم يكن وصفا لم يجر على ما قبله كما يجرى الوصف على الموصوف و البدل ليس بالسهل أيضا لأنه ليس هو هو و لا بعضه لأن الجنى من الشجر و ليس الشجر من الجنى فيكون إجراؤه عليه على وجه العطف البيان كأنه بين أن الجنى لهذا الشجر و منه قال أبو الحسن الأحسن فى كلام العرب أن يضيفوا ما كان من نحو هذا مثل دار آجر و ثوب خز قال فأكل خمط قراءه كثيره و ليست بجيده فى العربيه و حجه من قرأ «وَ هَلْ نُجازِى» بالنون قوله «جَزَيْناهُمْ» و من قرأ يجازى على بناء الفعل للمفعول فإن المجازى أيضا هو الله تعالى و إنما خص الكفور بالجزاء لأن المؤمن قد يكفر عن سيئاته قال سبحانه وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ و قال إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ و ليس كذلك الكافر فإنه يجازى بكل سوء يعمله و أما إدغام الكسائى اللام فى النون فجائز حكاه سيبويه و البيان أحسن و أما قوله «رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا» فذكر سيبويه أن فاعل و فعل يجيئان بمعنى كقولهم ضاعف و ضعف و قارب و قرب و اللفظان جميعا على معنى الطلب و الدعاء قال ابن جنى بين منصوب نصب المفعول به أى بعد و باعد مسافه أسفارنا و ليس نصبه على الظرف يدلك على ذلك قراءه من قرأ بعد بين أسفارنا كما تقول بعد مدى أسفارنا فرفعه دليل كونه اسما و عليه قوله:

كان رماحهم أشطان بئر بعيد بين جاليها جرور

أى بعيد مدى جاليها أو مسافه جاليها.

اللغه

العرم المسناه التى تحبس الماء واحدها عرمه أخذ من عرامه الماء و هى ذهابه كل مذهب قال الأعشى:

ففى ذاك للمؤتسى أسوه و مأرب قفى عليه العرم

ص: ١٨٢

رخام بنته له حمير إذا جاء ماؤهم لم يرم

و قيل العرم اسم واد كان يجتمع فيه سيول من أوديه شتى و قيل العرم هنا اسم الجرذ الذى نقب السكر عليهم و هو الذى يقال له الخلد و قيل العرم المطر الشديد.

الإعراب

«آيَةٌ» اسم كان. «جَنَّتانِ» رفع على أنه بدل من آيه و يجوز أن يكون خبرا لمبتدء محذوف كأنه قيل ما الآيه فقال الآيه جنتان و «عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» صفه لجنتان و على هذا تقف على قوله «آيَةٌ» و تبتدئ بقوله «جَنَّتانِ». «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ» أى يقال كلوا من رزق ربكم منهما فحذف العائد من الصفه إلى الموصوف كما حذف القول. «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ» تقديره هذه بلده طيبه و الله رب غفور.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قصه سبإ بما دل على حسن عاقبه الشكور و سوء عاقبه الكفور فقال «لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ» و هو أبو عرب اليمن كلها و قد تسمى به القبيله و فى الحديث

عن فروه بن مسيك أنه قال سألت رسول الله ص عن سبإ أ رجل هو أم امرأه فقال هو رجل من العرب ولد له عشره تيامن منهم سته و تشاءم منهم أربعه فأما الذين تيامنوا فالأزد و كنده و مذحج و الأشعرون و أنمار و حمير فقال رجل من القوم ما أنمار قال الذين منهم خثعم و بجيله و أما الذين تشاءموا فعامله و جذام و لخم و غسان

فالمراد بسبإ هاهنا القبيله الذين هم أولاد سبإ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان «فِي مَسْكَنِهِمْ» أى فى بلدهم «آيَةٌ» أى حجه على وحدانيه الله عز اسمه و كمال قدرته و علامه على سبوغ نعمه ثم فسر سبحانه الآيه فقال «جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» أى بستانين عن يمين من أتاهما و شماله و قيل عن يمين البلد و شماله و قيل أنه لم يرد جنتين اثنتين و المراد كانت ديارهم على وتيره واحده إذا كانت البساتين عن يمينهم و شمالهم متصله بعضها ببعض و كان من كثره النعم أن المرأه كانت تمشى و المكتل على رأسها فيمتلئ بالفواكه من غير أن تمس بيدها شيئا و قيل الآيه المذكوره هى أنه لم يكن فى قريتهم بعوضه و لا ذباب و لا برغوث و لا عقرب و لا حيه و كان الغريب إذا دخل بلدهم و فى ثيابه قمل و دواب ماتت عن ابن زيد و قيل إن المراد بالآيه خروج الأزهار و الثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها و طعومها و قيل إنما كانت ثلاث عشره قريه فى كل قريه نبى يدعوهم إلى الله سبحانه يقولون لهم «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ» أى كلوا مما رزقكم الله فى هذه الجنان و اشكروا له يزيدكم من نعمه و استغفروه يغفر لكم «بَلْدَةٌ

طَيِّبَةٌ» أى هذه بلده مخصبه نزهه أرضها عذبه تخرج النبات و ليست بسبخه و ليس فيها شى ء من الهوام المؤذيه قيل أراد به صحه هواها و عذوبه مائها و سلامه تربتها و أنه ليس فيها حر يؤذى فى القيظ و لا برد يؤذى فى الشتاء «وَ رَبٌّ غَفُورٌ» أى كثير المغفره للذنوب «فَأَعْرَضُوا» عن الحق و لم يشكروا الله سبحانه و لم يقبلوا من دعاهم إلى الله من أنبيائه «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ» و ذلك أن الماء كان يأتى أرض سبإ من أوديه اليمن و كان هناك جبلان يجتمع ماء المطر و السيول بينهما فسدوا ما بين الجبلين فإذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السد بقدر الحاجه فكانوا يسقون زروعهم و بساتينهم فلما كذبوا رسلهم و تركوا أمر الله بعث الله جرذا نقبت ذلك الردم و فاض الماء عليهم فأغرقهم عن وهب و قد مر تفسير العرم و قال ابن الأعرابى العرم السيل الذى لا يطاق «وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ» اللتين فيهما أنواع الفواكه و الخيرات «جَنَّتَيْنِ» أخراوين سماها جنتين لازدواج الكلام كما قال وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ «ذَواتَىْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ» أى صاحبتى أكل و هو اسم لثمر كل شجره و ثمر الخمط البرير قال ابن عباس و الخمط هو الأراك و قيل هو شجر الغضا و قيل هو كل شجر له شوك و الأثل الطرفاء عن ابن عباس و قيل ضرب من الخشب عن قتاده و قيل هو السمر «وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ» يعنى. أن الأثل و الخمط كانا أكثر فيهما من السدر و هو النبق قال قتاده كان شجرهم خير شجر فصيره الله شر شجر بسوء أعمالهم «ذلِكَ» أى ما فعلنا بهم «جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا» أى بكفرهم «وَ هَلْ نُجازِي» بهذا الجزاء «إِلَّا الْكَفُورَ» الذى يكفر نعم الله و قد استدل الخوارج بهذا على أن مرتكب الكبيره كافر و هذا الاستدلال غير سديد من حيث إنه سبحانه إنما بين بذلك أنه لا يجازى بهذا النوع من العذاب الذى هو الاستئصال إلا الكافر و يجوز أن يعذب الفاسق بغير ذلك العذاب و قيل إن معناه هل نجازى بجميع سيئاته إلا الكافر لأن المؤمن قد يكفر عنه بعض سيئاته و قيل إن المجازاه من التجازى و هو التقاضى أى لا يقتضى و لا يرتجع ما أعطى إلا الكافر و إنهم لما كفروا النعمه اقتضوا ما أعطوا أى ارتجع منهم عن أبى مسلم «وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً» أى و قد كان من قصتهم أنا جعلنا بينهم و بين قرى الشام التى باركنا فيها بالماء و الشجر قرى متواصله و كان متجرهم من أرض اليمن إلى الشام و كانوا يبيتون بقريه و يقيلون بأخرى حتى يرجعوا و كانوا لا يحتاجون إلى زاد من وادى سبإ إلى الشام و معنى الظاهره أن الثانيه كانت ترى من الأولى لقربها منها «وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ» أى جعلنا السير من القريه إلى القريه مقدارا واحدا نصف يوم و قلنا لهم «سِيرُوا فِيها» أى فى تلك القرى «لَيالِيَ وَ أَيَّاماً» أى ليلا شئتم المسير أو نهارا «آمِنِينَ» من الجوع و العطش و التعب و من السباع و كل المخاوف و فى هذا إشاره إلى تكامل

نعمه علیهم فی السفر کما أنه کذلک فی الحضر ثم أخبر سبحانه أنهم بطروا و بغوا «فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَیْنَ أَسْفارِنا» أی اجعل بیننا و بین الشام فلوات و مفاوز لنرکب إلیها الرواحل و نقطع المنازل و هذا کما قالت بنو إسرائیل لما ملوا النعمه أخرج إلینا مما تنبت الأرض من بقلها بدلا من المن و السلوی «وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بارتکاب المعاصی و الکفر «فَجَعَلْناهُمْ أَحادِیثَ» لمن بعدهم یتحدثون بأمرهم و شأنهم و یضربون بهم المثل فیقولون تفرقوا أیادی سبإ إذا تشتتوا أعظم التشتت «وَ مَزَّقْناهُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ» أی فرقناهم فی کل وجه من البلاد کل تفریق «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ» أی دلالات «لِکُلِّ صَبَّارٍ» علی الشدائد «شَکُورٍ» علی النعماء و قیل لکل صبار عن المعاصی شکور للنعم بالطاعات.

[القصه]

عن الکلبی عن أبی صالح قال ألقت طریفه الکاهنه إلی عمرو بن عامر الذی یقال له مزیقیاء بن ماء السماء و کانت قد رأت فی کهانتها أن سد مأرب سیخرب و أنه سیأتی سیل العرم فیخرب الجنتین فباع عمرو بن عامر أمواله و سار هو و قومه حتی انتهوا إلی مکه فأقاموا بها و ما حولها فأصابتهم الحمی و کانوا ببلد لا یدرون فیه ما الحمی فدعوا طریفه فشکوا إلیها الذی أصابهم فقالت لهم قد أصابنی الذی تشکون و هو مفرق بیننا قالوا فما ذا تأمرین قالت من کان منکم ذا هم بعید و جمل شدید و مزاد جدید فلیلحق بقصر عمان المشید و کانت أزد عمان ثم قالت من کان منکم ذا جلد و قسر و صبر علی أزمات الدهر فعلیه بالأراک من بطن مر و کانت خزاعه ثم قالت من کان منکم یرید الراسیات فی الوحل المطعمات فی المحل فلیلحق بیثرب ذات النخل و کانت الأوس و الخزرج ثم قالت من کان منکم یرید الخمر و الخمیر و الملک و التأمیر و ملابس التاج و الحریر فلیلحق ببصری و غویر و هما من أرض الشام و کان الذین سکنوها آل جفنه بن غسان ثم قالت من کان منکم یرید الثیاب الرقاق و الخیل العتاق و کنوز الأرزاق و الدم المهراق فلیلحق بأرض العراق و کان الذین سکنوها آل جذیمه الأبرش و من کان بالحیره و آل محرق.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۰ الی ۲۵]

اشاره

وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَیْهِمْ إِبْلِیسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلاَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (۲۰) وَ ما کانَ لَهُ عَلَیْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَنْ یُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِی شَکٍّ وَ رَبُّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ (۲۱) قُلِ ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا یَمْلِکُونَ مِثْقالَ ذَرَّهٍ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ وَ ما لَهُمْ فِیهِما مِنْ شِرْکٍ وَ ما لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ (۲۲) وَ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ عِنْدَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّی إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ما ذا قالَ رَبُّکُمْ قالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۲۳) قُلْ مَنْ یَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَ إِنَّا أَوْ إِیَّاکُمْ لَعَلی هُدیً أَوْ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۲۴)

قُلْ لا تُسْئَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنا وَ لا نُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «صَدَّقَ» بتشديد الدال و الباقون بتخفيفها و قرأ يعقوب و سهل «صَدَّقَ» بالتشديد إبليس بالنصب ظنه بالرفع و قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم إلا الأعشى و البرجمى أذن بضم الهمزه و الباقون بفتحها و قرأ ابن عامر و يعقوب فزع بفتح الفاء و الزاى و الباقون بضم الفاء و كسر الزاى و فى الشواذ قراءه الحسن بخلاف و قتاده فزع بفتح الفاء و الزاى و العين و التشديد و عن الحسن أيضا «فُزِّعَ» بضم الفاء و كسر الزاى و التشديد و عنه عن قتاده فزع بضم الفاء و كسر الزاى و التخفيف.

الحجه

قال أبو على معنى التخفيف فى صدق أنه صدق ظنه بهم من متابعتهم إياه إذا أغواهم و ذلك نحو قوله فَبِما أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ فهذا ظنه لأنه لم يقل ذلك عن يقين فظنه على هذا ينتصب انتصاب المفعول به و يجوز أن ينتصب انتصاب الظرف أى فى ظنه و قد يقال أصاب الظن و أخطأ الظن و قال الشاعر:

إن يك ظنى صادقا و هو صادق بشمله يحبسهم بها محبسا وعرا

ص: ۱۸۶

فعداه إلى المفعول به و من قرأ بالتشديد نصب الظن على أنه مفعول به و من قرأ صدق عليهم إبليس بالنصب ظنه بالرفع فالمعنى أن إبليس كان سولت له نفسه شيئا فصدقه ظنه و من قرأ «إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» فالمعنى لمن أذن الله له أن يشفع و من قرأ أذن له فبنى الفعل للمفعول به فهو يريد هذا المعنى أيضا كما أن قوله «حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» و فزع و هَلْ نُجازِي إِلَّا الْكَفُورَ و هل يجازى إلا الكفور واحد فى المعنى و إن اختلفت الألفاظ.

اللغه

يقال صدقت زيدا و صدقته و كذبته و كذبته و ينشد الأعشى:

" و صدقته و كذبته و المرء ينفعه كذابه"

أبو عبيده فزع عن قلوبهم نفس عنه يقال فزع و فزع إذا أزيل الفزع عنها.

الإعراب

«لِنَعْلَمَ» قال الزجاج معناه ما امتحناهم فى إبليس إلا لنعلم ذلك علم وقوعه منهم و هو الذى يجازون عليه. «لا يَمْلِكُونَ» الأجود أن يكون جمله مستأنفه و يجوز أن يكون حالا و قوله «وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» تقديره و إنا لعلى هدى أو فى ضلال مبين و إنكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» الضمير فى عليهم يعود إلى أهل سبإ و قيل إلى الناس كلهم إلا من أطاع الله عن مجاهد و المعنى أن إبليس كان قال لأغوينهم و لأضلنهم و ما كان ذلك عن علم و تحقيق و إنما قاله ظنا فلما تابعه أهل الزيغ و الشرك صدق ظنه و حققه «فَاتَّبَعُوهُ» فيما دعاهم إليه «إِلَّا فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» من هنا للتبيين يعنى المؤمنين كلهم عن ابن عباس أى علموا قبح متابعته فلم يتبعوه و اتبعوا أمر الله تعالى «وَ ما كانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ» أى و لم يكن لإبليس عليهم من سلطنه و لا ولايه يتمكن بها من إجبارهم على الغى و الضلال و إنما كان يمكنه الوسوسه فقط كما قال وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي» «إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَهِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِي شَكٍّ» المعنى أنا لم نمكنه من إغوائهم و وسوستهم إلا لنميز بين من يقبل منه و من يمتنع و يأبى متابعته فنعذب من تابعه و نثيب من خالفه فعبر عن التمييز بين الفريقين بالعلم و هذا التمييز متجدد لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك و أما العلم فبخلاف ذلك فإنه سبحانه كان عالما بأحوالهم و بما يكون منهم فيما لم يزل و قيل معناه لتعلم طاعاتهم موجوده أو معاصيهم إن عصوا فنجازيهم بحسبها لأنه سبحانه لا يجازى أحدا على ما يعلم من حاله إلا بعد أن يقع ذلك منه و قيل معناه لنعامله معامله من كأنه لا يعلم و إنما يعمل ليعلم من يصدق بالآخره و يعترف بها ممن يرتاب فيها أو يشك «وَ رَبُّكَ» يا محمد «عَلى كُلِ

شَيْ ءٍ حَفِيظٌ» أی عالم لا یفوته علم شی ء من أحوالهم ثم قال سبحانه «قُلِ» یا محمد لهؤلاء المشرکین «ادْعُوا الَّذِینَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أنهم آلهه و أنهم شرکاء لله تعالی و أنهم شفعاؤکم و أنها تستحق الإلهیه هل یستجیبون لکم إلی ما تسألونهم و هذا نوع توبیخ لا أمر لیعلموا أن أوثانهم لا تنفعهم و لا تضرهم «لا یَمْلِکُونَ مِثْقالَ ذَرَّهٍ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ» أی لا یملکون زنه ذره من خیر و شر و نفع و ضر فیهما «وَ ما لَهُمْ فِیهِما» أی و لیس لهم فی خلق السماوات و الأرض «مِنْ شِرْکٍ» و نصیب «وَ ما لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِیرٍ» أی لیس لله سبحانه منهم معاون علی خلق السماوات و الأرض و لا علی شی ء من الأشیاء «وَ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» المعنی أنه لا تنفع الشفاعه عند الله تعالی إلا لمن رضیه الله و ارتضاه و أذن له فی الشفاعه مثل الملائکه و الأنبیاء و الأولیاء و یجوز أن یکن المعنی إلا لمن أذن الله فی أن یشفع له فیکون مثل قوله وَ لا یَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضی و إنما قال سبحانه ذلک لأن الکفار کانوا یقولون نعبدهم لیقربونا إلی الله زلفی و هؤلاء شفعاؤنا عند الله فحکم الله تعالی ببطلان اعتقاداتهم «حَتَّی إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» أی کشف الفزع عن قلوبهم و فزع کشف الله الفزع عن قلوبهم و اختلف فی الضمیر فی قوله «قُلُوبِهِمْ» فقیل یعود إلی المشرکین الذین تقدم ذکرهم فیکون المعنی حتی إذا أخرج عن قلوبهم الفزع وقت الفزع لیسمعوا کلام الملائکه «قالُوا» أی قالت الملائکه لهم «ما ذا قالَ رَبُّکُمْ قالُوا» أی قال هؤلاء المشرکون مجیبین لهم «الْحَقَّ» أی قال الحق فیعترفون أن ما جاء به الرسل کان حقا عن ابن عباس و قتاده و ابن زید و قیل إن الضمیر یعود إلی الملائکه ثم اختلف فی معناه علی وجوه (أحدها) أن الملائکه إذا صعدوا بأعمال العباد و لهم زجل و صوت عظیم فتحسب الملائکه أنها الساعه فیخرون سجدا و یفزعون فإذا علموا أنه لیس ذلک قالوا ما ذا قال ربکم قالوا الحق (و ثانیها) أن الفتره لما کانت بین عیسی (علیه السلام) و محمد ص و بعث الله محمدا ص أنزل الله سبحانه جبرائیل بالوحی فلما نزل ظنت الملائکه أنه نزل بشی ء من أمر الساعه فصعقوا لذلک فجعل جبرائیل یمر بکل سماء و یکشف عنهم الفزع فرفعوا رءوسهم و قال بعضهم لبعض ما ذا قال ربکم قالوا الحق یعنی الوحی عن مقاتل و الکلبی (و ثالثها) أن الله تعالی إذا أوحی إلی بعض ملائکته لحق الملائکه غشی عند سماع الوحی و یصعقون و یخرون سجدا للآیه العظیمه فإذا فزع عن قلوبهم سألت الملائکه ذلک الملک الذی أوحی إلیه ما ذا قال ربک أو یسأل بعضهم بعضا فیعلمون أن الأمر فی غیرهم عن ابن مسعود و اختاره الجبائی «وَ هُوَ الْعَلِیُّ» أی السید القادر المطاع و قیل العلی فی صفاته «الْکَبِیرُ» فی قدرته «قُلْ مَنْ یَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فإنهم لا یمکنهم أن یقولوا ترزقنا آلهتنا التی نعبدها ثم عند

ذلك «قُلِ اللَّهُ» الذى يرزقكم «وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» إنما قال ذلك على وجه الإنصاف فى الحجاج دون الشك كما يقول القائل لغيره أحدنا كاذب و إن كان هو عالما بالكاذب و على هذا يقول أبو الأسود الدئلى يمدح أهل البيت (عليه السلام):

يقول الأرذلون بنو قشير طوال الدهر لا تنسى عليا

بنو عم النبى و أقربوه أحب الناس كلهم إليا

فإن يك حبهم رشدا أصبه و لست بمخطئ إن كان غيا

لم يقل هذا لكونه شاكا فى محبتهم و قد أيقن أن محبتهم رشد و هدى و قيل إنه جمع بين الخبرين و فوض التمييز إلى العقول فكأنه قال أنا على هدى و أنتم على ضلال كقول امرئ القيس:

كان قلوب الطير رطبا و يابسا لدى وكرها العناب و الحشف البالى

فجمع بين القلوب الرطبه و اليابسه و جمع بين العناب و الحشف البالى و قيل إنما قاله على وجه الاستعطاف و المداراه ليسمع الكلام و هذا من أحسن ما ينسب به المحق نفسه إلى الهدى و خصمه إلى الضلال لأنه كلام من لا يكاشف خصمه بالتضليل بل ينسبه إليه على أحسن وجه و يحثه على النظر و لا يجب النظر إلا بعد التردد «قُلْ» يا محمد إذا لم ينقادوا للحجه «لا تُسْئَلُونَ» أيها الكفار «عَمَّا أَجْرَمْنا» أى اقترفنا من المعاصى «وَ لا نُسْئَلُ» نحن «عَمَّا تَعْمَلُونَ» أى تعملونه أنتم بل كل إنسان يسأل عما يعمله و يجازى على فعله دون فعل غيره و فى هذا دلاله على أن أحدا لا يجوز أن يؤخذ بذنب غيره.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنا رَبُّنا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ (۲۶) قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲۷) وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۲۸) وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۹) قُلْ لَكُمْ مِيعادُ يَوْمٍ لا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ ساعَةً وَ لا تَسْتَقْدِمُونَ (۳۰)

الإعراب

«الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ» العائد من الصله إلى الموصول محذوف و التقدير ألحقتموهم به و «شُرَكاءَ» حال من هم المحذوف و «كَافَّةً» حال من الكاف فی «أَرْسَلْناکَ» أی ما أرسلناک إلا تكفهم و تردعهم و قيل فی الكلام تقديم و تأخير أی و ما أرسلناک إلا للناس كافه و كافه كالعافيه و العاقبه و ما أشبه ذلک «بَشِيراً» حال بعد حال و «نَذِيراً» معطوف عليه.

المعنى

ثم أمر سبحانه أن يحاكمهم إلى الله لإعراضهم عن الحجه فقال «قُلْ» يا محمد «يَجْمَعُ بَيْنَنا رَبُّنا» يوم القيامه «ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنا» أی يحكم «بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ» أی الحاكم «الْعَلِيمُ» بالحكم لا يخفى عليه شی ء منه «قُلْ» يا محمد «أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ» إنما ذكر هذا سبحانه على وجه التعظيم و التعجيب أی أرونی الذين زعمتم أنهم شركاء لله تعبدونهم معه و هذا كالتوبيخ لهم فيما اعتقدوه من الإشراک مع الله كما يقول القائل لمن أفسد عملا أرنی ما عملته توبيخا له بما أفسده فإنهم سيفتضحون بذلک إذا أشاروا إلى الأصنام ثم قال سبحانه «كَلَّا» أی ليس كما تزعمون و قيل معناه ارتدعوا عن هذا المقال و تنبهوا من الغی و الضلال «بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ» أی القادر الذی لا يغالب «الْحَكِيمُ» فی جميع أفعاله فكيف يكون له شريک ثم بين سبحانه نبوه نبيه ص فقال «وَ ما أَرْسَلْناکَ» يا محمد بالرساله التی حملناكها «إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ» أی عامه للناس كلهم العرب و العجم و سائر الأمم عن الجبائی و غيره و يؤيده

الحديث المروی عن ابن عباس عن النبی ص أعطيت خمسا و لا أقول فخرا بعثت إلى الأحمر و الأسود و جعلت لی الأرض طهورا و مسجدا و أحل لی المغنم و لا يحل لأحد قبلی و نصرت بالرعب فهو يسير أمامی مسيره شهر و أعطيت الشفاعه فادخرتها لأمتی يوم القيامه

و قيل معناه جامعا للناس بالإنذار و الدعوه و قيل كافأ للناس أی مانعا لهم عما هم عليه من الكفر و المعاصی بالأمر و النهی و الوعيد و الإنذار و الهاء للمبالغه عن أبی مسلم «بَشِيراً» لهم بالجنه «وَ نَذِيراً» بالنار «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» رسالتک لإعراضهم عن النظر فی معجزتک و قيل لا يعلمون ما لهم فی الآخره فی اتباعک من الثواب و النعيم و ما عليهم فی مخالفتک من العذاب الأليم ثم حكى سبحانه عن الكفار فقال «وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ» الذی تعدوننا به «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما تقولونه يا معشر

المؤمنين ثم أمر سبحانه نبيه ص بإجابتهم فقال «قُلْ» يا محمد «لَكُمْ مِيعادُ يَوْمٍ» أى ميقات يوم ينزل بكم ما وعدتم به و هو يوم القيامه و قيل يوم وفاتهم و قبض أرواحهم عن أبى مسلم «لا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ ساعَةً وَ لا تَسْتَقْدِمُونَ» أى لا تتأخرون عن ذلك اليوم و لا تتقدمون عليه بأن يزاد فى آجالكم أو ينقص منها.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ٣١ الى ٣٥]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهذَا الْقُرْآنِ وَ لا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَوْ تَرى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣١) قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَ نَحْنُ صَدَدْناكُمْ عَنِ الْهُدى بَعْدَ إِذْ جاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢) وَ قالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ إِذْ تَأْمُرُونَنا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْداداً وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ جَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِي أَعْناقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاَّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَ ما أَرْسَلْنا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاَّ قالَ مُتْرَفُوها إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (٣٤) وَ قالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣٥)

الإعراب

«بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» فيه وجهان (أحدهما) أن يكون مكر مبتدأ و خبره محذوفا أى مكركم فى الليل و النهار صدنا عن ذلك حين أمرتمونا أن نكفر بالله (و الآخر) أن يكون فاعل فعل محذوف تقديره بل صدنا مكركم فى الليل و النهار و العرب تضيف الأحداث إلى الزمان على سبيل الاتساع فتقول صيام النهار و قيام الليل و المعنى أن الصيام فى النهار

و القيام فى الليل قال الشاعر:

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم

فوصف الليل بالنوم و هذا على حد قولك نهارك صائم و ليلك قائم.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم فى القيامه فقال حكايه عنهم «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و هم اليهود و قيل هم مشركو العرب و هو الأصح «لَنْ نُؤْمِنَ بِهذَا الْقُرْآنِ» أى لا نصدق بأنه من الله تعالى «وَ لا بِالَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ» من أمر الآخره و قيل يعنون به التوراه و الإنجيل و ذلك أنه لما قال مؤمنوا أهل الكتاب أن صفه محمد ص فى كتابنا و هو نبى مبعوث كفر المشركون بكتابهم ثم قال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى محبوسون للحساب يوم القيامه «يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ الْقَوْلَ» أى يرد بعضهم إلى بعض القول فى الجدال «يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» و هم الأتباع «لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» و هم الأشراف و القاده «لَوْ لا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بتوحيد الله أى أنتم منعتمونا من الإيمان و المعنى لو لا دعاؤكم إيانا إلى الكفر لآمنا بالله فى الدنيا «قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» أى قال المتبوعون للأتباع على طريق الإنكار «أَ نَحْنُ صَدَدْناكُمْ عَنِ الْهُدى بَعْدَ إِذْ جاءَكُمْ» أى لم نصدكم نحن عن قبول الهدى «بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ» أى بل أنتم كفرتم و لم نحملكم على الكفر قهرا فكل واحد من الفريقين ورك الذنب على صاحبه و اتهمه و لم يضف واحد منهم الذنب إلى الله تعالى «وَ قالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» يعنى الأتباع للمتبوعين «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى مكركم فى الليل و النهار صدنا عن قبول الهدى «إِذْ تَأْمُرُونَنا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْداداً» أى حين أمرتمونا أن نجحد وحدانيه الله تعالى و دعوتمونا إلى أن نجعل له شركاء فى العباده «وَ أَسَرُّوا النَّدامَهَ» فيه وجهان (أحدهما) أن معناه أظهروا الندامه (و الآخر) أن المعنى أخفوها و قد فسر الأسرار فى بيت امرئ القيس:

تجاوزت أحراسا إليها و معشرا على حراصا لو يسرون مقتلى

على الوجهين فمن قال بالأول قال معناه أظهر المتبوعون الندامه على الإضلال و أظهر

الأتباع النـدامه على الضـلال و قيل معناه أقبل بعضـهم على بعض يلومه و يظهر ندمه و من قال بالثانى قال معناه أخفوا الندامه فى أنفسـهم خوف الفضـيحه و قيل معناه أن الرؤساء أخفوا النـدامه عن الأتباع «لَمَّا رَأَوُا الْعَـذابَ» أى حين رأوا نزول العذاب بهم «وَ جَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِى أَعْناقِ الَّذِينَ كَفَرُوا» قال ابن عباس غلوا بها فى النيران «هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى لا يجزون إلا بأعمالهم التى عملوها على قدر استحقاقهم «وَ ما أَرْسَلْنا فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ» أى من نبى مخوف بالله تعالى «إِلَّا قالَ مُتْرَفُوها» أى جبابرتها و أغنياؤها المتنعمون فيها «إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ» و فى هـذا بيان للنبى ص أن أهل قريته جروا على منهاج الأولين و إشاره إلى أنه كان أتباع الأنبياء فيما مضـى الفقراء و أوساط الناس دون الأغنياء ثم بين سبحانه عله كفرهم بأن قال «وَ قالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً» أى افتخروا بأموالهم و أولادهم ظنا بأن الله سبحانه إنما خولهم المال و الولد كرامه لهم عنده فقالوا إذا رزقنا و حرمتم فنحن أكرم منكم و أفضل عنـد الله تعالى فلا يعـذبنا على كفرنا بكم و ذلك قوله «وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» و لم يعلموا أن الأموال و الأولاد عطاء من الله تعالى يستحق به الشكر عليهم و ليس ذلك للإكرام و التفضل.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۳۶) وَ ما أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ بِالَّتِى تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنا زُلْفى إِلاَّ مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ بِما عَمِلُوا وَ هُمْ فِى الْغُرُفاتِ آمِنُونَ (۳۷) وَ الَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِى آياتِنا مُعاجِزِينَ أُولئِكَ فِى الْعَذابِ مُحْضَرُونَ (۳۸) قُلْ إِنَّ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (۳۹) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَهِ أَ هؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ (۴۰)

ص: ۱۹۳

القراءه

قرأ حمزه وحده فى الغرفه و الباقون «فِي الْغُرُفاتِ» على الجمع و قرأ يعقوب جزاء بالنصب. الضعف بالرفع.

الحجه

حجه من قرأ الغرفه قوله تعالى أُوْلئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ بِما صَبَرُوا و فى الجنه غرفات و غرف) غير أن العرب قد تجتزئ بالواحد عن الجمع إذا كان اسم الجنس قالوا أهلك الناس الدينار و الدرهم و من قرأ «فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ» فالتقدير فأولئك لهم الضعف جزاء فى حال المجازاه فهو مصدر وضع موضع الحال أى مجزيين جزاء و يجوز أن يكون مفعولا له و أما إضافه جزاء إلى الضعف فى القراءه المشهوره فهو على إضافته إلى المفعول.

الإعراب

«زُلْفى» فى موضع نصب على المصدر تقديره تقربكم قربه و تقريبا و قوله «إِلَّا مَنْ آمَنَ» الموصول و الصله فى موضع نصب على البدل من الكاف و الميم فى تقربكم و يجوز أن يكون نصبا على الاستثناء.

المعنى

لما حكى الله سبحانه عن الكفار أنهم قالوا ما نحن بمعذبين لأن الله تعالى أغنانا فى الدنيا فلا يعذبنا فى الآخره قال رادا عليهم «قُلْ» يا محمد «إِنَّ رَبِّی» الذى خلقنى «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ» على ما يعلمه من مصلحته و مصلحه غيره «وَ يَقْدِرُ» أى و يضيق أيضا على حسب المصلحه فبسط الرزق هو الزياده فيه على قدر الكفايه و القدر تضييقه عن قدر الكفايه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» ذلك بجهلهم بالله و بحكمته فيظنون أن كثره مال الإنسان يدل على كرامته عند الله تعالى ثم صرح بهذا المعنى فقال «وَ ما أَمْوالُكُمْ» أى ليس أموالكم التى خولتموها «وَ لا أَوْلادُكُمْ» التى رزقتموها «بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنا زُلْفى» أى قربى عن مجاهد قال الأخفش أراد بالتى تقربكم عندنا تقريبا فزلفى اسم المصدر و قال الفراء التى يجوز أن يقع على الأموال و الأولاد و جاء الخبر بلفظ الواحده و أن دخل فيه الأخرى «إِلَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً» معناه لكن من آمن بالله و عرفه و صدق نبيه ص و أطاعه فيما أمر به و انتهى عما نهاه عنه «فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ بِما عَمِلُوا» أى يضاعف الله حسناتهم فيجزى بالحسنه الواحده عشرا إلى ما زاد و الضعف اسم جنس يدل على الكثير و القليل و يجوز أن يكون الأموال و الأولاد تقرب إلى الله تعالى زلفى بأن يكسب المؤمن المال مستعينا به على القيام بحق التكليف و يستولد الولد كذلك فيقر بأنه عند الله زلفى فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا و لا يكون بمعنى لكن و قيل أن جزاء الضعف أن يعطيهم فى الآخره مثل ما كان لهم فى الدنيا من النعيم و الضعف المثل عن أبى مسلم

«وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ» أى فى غرف الجنه و هى البيوت فوق الأبنيه «آمِنُونَ» فيها لا يخافون شيئا مما يخاف مثله فى دار الدنيا من الموت و الغير و الآفات و الأحزان «وَ الَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آياتِنا» أى يجتهدون فى إبطال آياتنا و تكذيبها «مُعاجِزِينَ» لأنبيائنا و معاجزين أى مثبطين غيرهم عن أفعال البر «أُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ» مر تفسيره و إنما كرره سبحانه لاختلاف الفائده فالأول توبيخ للكافرين و هم المخاطبون به و الثانى وعظ للمؤمنين فكأنه قال ليس إغناء الكفار و إعطاؤهم بدلاله على كرامتهم و سعادتهم بل يزيدهم ذلك عقوبه و إغناء المؤمنين يجوز أن يكون زياده فى سعادتهم بأن ينفقوها فى سبيل الله و يدل على ذلك قوله «وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ» أى و ما أخرجتم من أموالكم فى وجوه البر فإنه سبحانه يعطيكم خلفه و عوضه إما فى الدنيا بزياده النعمه و إما فى الآخره بثواب الجنه يقال أخلف الله له و عليه إذا أبدل له ما ذهب عنه «وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ» لأنه يعطى لمنافع عباده لا لدفع ضرر أو جر نفع لاستحاله المنافع و المضار عليه و قال الكلبى ما تصدقتم به فى خير فهو يخلفه أما أن يجعله لكم فى الدنيا أو يدخر لكم فى الآخره و

روى أبو هريره عن النبى ص قال قال الله عز و جل لى أنفق أنفق عليك

و

روى أنس بن مالك عن النبى ص قال ينادى مناد كل ليله لدوا للموت و ينادى مناد ابنوا للخراب و ينادى مناد اللهم هب للمنفق خلفا و ينادى مناد اللهم هب للممسك تلفا و ينادى مناد ليت الناس لم يخلقوا و ينادى مناد ليتهم إذ خلقوا فكروا فيما له خلقوا

و

عن جابر عن النبى ص قال كل معروف صدقه و ما وقى به الرجل عرضه فهو صدقه و ما أنفق المؤمن من نفقه فعلى الله خلفها ضامنا إلا ما كان من نفقه فى بنيان أو معصيه

و

عن أبى أمامه قال إنكم تؤولون هذه الآيه فى غير تأويلها «وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْ ءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ» و قد سمعت رسول الله ص يقول و إلا فصمتا إياكم و السرف فى المال و النفقه و عليكم بالاقتصاد فما افتقر قوم قط اقتصدوا

ثم قال سبحانه «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» يعنى يوم القيامه يجمع العابدين لغير الله و المعبودين من الملائكه للحساب «ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَهِ أَ هؤُلاءِ» الكفار «إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ» أى كانوا يعبدونكم و يقصدونكم بالعباده و على هذا وجه التقرير و الاستشهاد للملائكه على اعتقادات الكفار حتى تتبرأ الملائكه منهم و من عبادتهم كما قال سبحانه. أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنهم لما قالوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً بين أن دعواهم مردوده و أنهم معذبون محجوجون.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

قالُوا سُبْحانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (۴۱) فَالْيَوْمَ لا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ (۴۲) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالُوا ما هذا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُكُمْ وَ قالُوا ما هذا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرىً وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (۴۳) وَ ما آتَيْناهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَها وَ ما أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ (۴۴) وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ ما بَلَغُوا مِعْشارَ ما آتَيْناهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (۴۵)

الإعراب

«بَيِّناتٍ» نصب على الحال و «آباؤُكُمْ» فاعل يعبد و اسم كان محذوف يفسره آباؤكم و التقدير عما كان آباؤكم يعبدون. «يَدْرُسُونَها» يجوز أن يكون في محل جر صفه لكتب و يجوز أن يكون في محل نصب على موضع الجار و المجرور لأن المعنى و ما آتيناهم كتبا مدرسه و «فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» كيف خبر كان و نكير اسمه و النكير مصدر مثل عذير في قوله:

" عذير الحي من عدوان كانوا حيه الأرض".

المعنى

«قالُوا» أي قالت الملائكه «سُبْحانَكَ» أي تنزيها لك عن أن نعبد

سواک و نتخذ معبودا غيرک «أَنْتَ» يا الله «وَلِيُّنا» أى ناصرنا و أولى بنا «مِنْ دُونِهِمْ» أى دون هؤلاء الكفار و دون كل أحد و ما كنا نرضى بعبادتهم إيانا مع علمنا بأنک ربنا و ربهم «بَلْ كانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ» بطاعتهم إياهم فيما دعوهم إليه من عباده الملائكه و قيل المراد بالجن إبليس و ذريته و أعوانه و «أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ» أى مصدقون بالشياطين مطيعون لهم ثم يقول الله سبحانه «فَالْيَوْمَ» يعنى فى الآخره «لا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ» يعنى العابدين و المعبودين «نَفْعاً وَ لا ضَرًّا» أى نفعا بالشفاعه و لا ضرا بالتعذيب «وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» بأن عبدوا غير الله «ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ» أى لا تعترفون بها و تجحدونها ثم عاد سبحانه إلى الحكايه عن حال الكفار فى الدنيا فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا» أى تقرأ عليهم حججنا «بَيِّناتٍ» أى واضحات من القرآن الذى أنزلناه على نبينا «قالُوا» عند ذلک «ما هذا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ» أى يمنعكم «عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُكُمْ» فزعوا إلى تقليد الآباء لما أعوزتهم الحجه «وَ قالُوا ما هذا» القرآن «إِلَّا إِفْكٌ» أى كذب «مُفْتَرىً» قد تخرصه و افتراه «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ» أى للقرآن «لَمَّا جاءَهُمْ إِنْ هذا» أى ليس هذا «إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر ثم أخبر سبحانه أنهم لم يقولوا ذلک عن بينه فقال «وَ ما آتَيْناهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَها» أى و ما أعطينا مشركى قريش كتابا قط يدرسونه فيعلمون بدرسه أن ما جئت به حق أو باطل و إنما يكذبونک بهواهم من غير حجه «وَ ما أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ» أى رسول أمرهم بتكذيبک و أخبرهم ببطلان قولک يعنى أنهم لا يرجعون فى تكذيبک إلا إلى الجهل و العناد و اتباع الهوى ثم أخبر سبحانه عن عاقبه من كذب الرسل قبلهم تخويفا لهم فقال «وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» بمن بعث إليهم من الرسل و ما آتاهم الله من الكتب «وَ ما بَلَغُوا مِعْشارَ ما آتَيْناهُمْ» أى و ما بلغ قومک يا محمد معشار ما أعطينا من قبلهم من القوه و كثره المال و طول العمر فأهلكهم الله عن ابن عباس و قتاده «فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» أى عقوبتى و تغييرى حالهم و قيل معناه أنظر فى آثارهم كيف كان إنكارى عليهم بالهلاک عن ابن مسلم و المراد أنا كما أهلكنا أولئک حين كذبوا رسلنا فليحذر هؤلاء مثل ما نزل بهم من الهلاک و الاستئصال.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

قُلْ إِنَّما أَعِظُكُمْ بِواحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنى وَ فُرادى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ما بِصاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلاَّ نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذابٍ شَدِيدٍ (۴۶) قُلْ ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ (۴۷) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلاَّمُ الْغُيُوبِ (۴۸) قُلْ جاءَ الْحَقُّ وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ (۴۹) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّما أَضِلُّ عَلى نَفْسِي وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِما يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (۵۰)

ص: ۱۹۷

الإعراب

«أَنْ تَقُومُوا» فی موضع جر علی البدل من واحده و یجوز أن یکون فی موضع نصب بحذف حرف الجر و إفضاء الفعل إلیه و التقدیر أعظکم بطاعه الله لأن تقوموا أو أعظکم بأن تقوموا. «مَثْنی وَ فُرادی» نصب علی الحال. «ما سَأَلْتُکُمْ» ما شرطیه و هی فی محل النصب بأنها مفعول ثان لسألت و یجوز أن تکون موصوله فیکون التقدیر ما سألتکموه فیکون مع الصله فی موضع رفع بالابتداء. «عَلّامُ الْغُیُوبِ» یجوز أن یکون بدلا من الضمیر المستکن فی یقذف و یجوز أن یکون خبر مبتدإ محذوف أی هو علام الغیوب و لو نصب علی أنه نعت لربی لکان جائزا لکن الرفع أجود لأنه جاء بعد تمام الکلام.

المعنی

ثم خاطب سبحانه النبی ص فقال «قُلْ» یا محمد لهم «إِنَّما أَعِظُکُمْ بِواحِدَهٍ» أی آمرکم و أوصیکم بخصله واحده و قیل بکلمه واحده و هی کلمه التوحید و قیل بطاعه الله عن مجاهد و من قال بالأول قال أنه فسر الواحده بما بعده فقال «أَنْ تَقُومُوا لِلّهِ مَثْنی وَ فُرادی» أی اثنین اثنین و واحدا واحدا «ثُمَّ تَتَفَکَّرُوا ما بِصاحِبِکُمْ مِنْ جِنَّهٍ» معناه أن یقوم الرجل منکم وحده أو مع غیره ثم تتساءلون هل جربنا علی محمد کذبا أو هل رأینا به جنه ففی ذلک دلاله علی بطلان ما ذکرتم فیه و لیس معنی القیام هنا القیام علی الأرجل و إنما المراد به القصد للإصلاح و الإقبال علیه مناظرا مع غیره و متفکرا فی نفسه لأن الحق إنما یتبین للإنسان بهما و قد تم الکلام عند قوله «تَتَفَکَّرُوا» و ما للنفی قال قتاده أی لیس بمحمد ص جنون و أن جعلت تمام الکلام آخر الآیه فالمعنی ثم تتفکروا أی شی ء بصاحبکم من الجنون أی هل رأیتم من منشئه إلی مبعثه وصمه تنافی النبوه من کذب أو ضعف فی العقل أو اختلاف فی القول و الفعل فیدل ذلک علی الجنون «إِنْ هُوَ إِلاّ نَذِیرٌ لَکُمْ» أی مخوف من معاصی الله «بَیْنَ یَدَیْ عَذابٍ شَدِیدٍ» یعنی عذاب القیامه ثم قال للنبی ص «قُلْ» لهم یا محمد «ما

سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ» یعنی لا- أسألکم علی تبلیغ الرساله شیئا من عرض الدنیا فتتهمونی فما طلبته منکم من أجر علی أداء الرساله و بیان الشریعه فهو لکم و هذا کما یقول الرجل لمن لا یقبل نصحه ما أعطیتنی من أجر فخذه و ما لی فی هذا فقد وهبته لک یرید لیس لی فیه شی ء و منه النصح مجان و قال الماوردی معناه

أن أجر ما دعوتکم إلیه من إجابتی و ذخره هو لکم دونی و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

«إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أی لیس ثواب عملی إلا علی الله فهو یثیبنی علیه و لا یضیعه «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» أی علیم به لم یغب عنه شی ء فیعلم ما یلحقنی من أذاکم «قُلْ» یا محمد «إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ» و یلقیه إلی أنبیائه عن قتاده و مقاتل «عَلَّامُ الْغُيُوبِ» علم جمیع الخفیات و ما غاب عن خلقه فی الأرضین و السموات «قُلْ» یا محمد «جاءَ الْحَقُّ» و هو أمر الله تعالی بالإسلام و التوحید و قیل هو الجهاد بالسیف عن ابن مسعود «وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ» أی ذهب الباطل ذهابا لم یبق منه إبداء و لا إعاده و لا إقبال و لا إدبار لأن الحق إذا جاء لا یبقی للباطل بقیه و قیل أن الباطل إبلیس لا یبدئ الخلق و لا یعیدهم عن قتاده و قیل معناه ما یبدئ الباطل لأهله خیرا فی الدنیا و لا یعید خیرا فی الآخره عن الحسن و قال الزجاج و یجوز أن یکون ما استفهاما فی موضع نصب علی معنی و أی شی ء یبدئ الباطل و أی شی ء یعیده

قال ابن مسعود دخل رسول الله ص مکه و حول البیت ثلاثمائه و ستون صنما فجعل یطعنها بعود فی یده و یقول جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً «جاءَ الْحَقُّ وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ»

«قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ» عن الحق کما تدعون «فَإِنَّما أَضِلُّ عَلى نَفْسِي» أی فإنما یرجع وبال ضلالی علی لأنی مأخوذ به دون غیری «وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ» إلی الحق «فَبِما يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي» أی بفضل ربی حیث أوحی إلی فله المنه بذلک علی دون خلقه «إِنَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالنا «قَرِيبٌ» منا فلا یخفی علیه المحق و المبطل.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۵۱ الی ۵۴]

اشاره

وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا فَلا فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ (۵۱) وَ قالُوا آمَنَّا بِهِ وَ أَنَّى لَهُمُ التَّناوُشُ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ (۵۲) وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ (۵۳) وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ كَما فُعِلَ بِأَشْياعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ (۵۴)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم التناؤش بالمد و الهمز و الباقون بغير مد و لا همز.

الحجه

التناؤش التناول من قولهم نشت أنوش قال الشاعر:

فهی تنوش الحوض نوشا من علا نوشا به تقطع أجواز الفلا

فمن لم يهمز جعله تفاعلا منه و من همز احتمل أمرين (أحدهما) أنه أبدل من الواو و الهمز لانضمامها مثل أقتت و أدؤر و نحو ذلك (و الآخر) يكون من الناش و هو الطلب قال رؤبه:

أقحمنی جار أبی الخاموش إليك ناش القدر المنئوش

و الناش الحركه فی الإبطاء قال الشاعر:

تمنى نئيشا أن يكون أطاعنی و قد حدثت بعد الأمور أمور

أی تمنى مده مديده فنصب نئيشا على الظرف.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذْ فَزِعُوا» أی عند البعث «فَلا فَوْتَ» أی فلا يفوتنی منهم أحد و لا ينجو منی ظالم «وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ» يعنی القبور و حيث كانوا فهم من الله قريب لا يفوتونه و جواب لو محذوف و يدل الكلام عليه و التقدير لرأيت أمرا عظيما و قيل إذ فزعوا فی الدنيا حين رأوا بأس الله عند معاينه الملائكه لقبض أرواحهم عن قتاده و قيل هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم فلم يستطيعوا فرارا من العذاب و لا رجوعا إلى التوبه عن الضحاك و السدی و

قال أبو حمزه الثمالی سمعت علی بن الحسين (عليه السلام) و الحسن بن الحسن بن علی (عليه السلام) يقولان هو جيش البيداء يؤخذون من تحت أقدامهم

قال و حدثنی عمرو بن مره و حمران بن أعين أنهما سمعا مهاجرا المكی

يقول سمعت أم سلمه تقول قال رسول الله ص يعوذ عائذ بالبيت فيبعث الله إليه جيشا حتى إذا كانوا بالبيداء بيداء المدينه خسف بهم

و

روى عن حذيفه بن اليمان أن النبى ص ذكر فتنه تكون بين أهل المشرق و المغرب قال فبينا هم كذلك يخرج عليهم السفيانى من الوادى اليابس فى فور ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق و آخر إلى المدينه حتى ينزلوا بأرض بابل من المدينه الملعونه يعنى بغداد فيقتلون أكثر من ثلاثه آلاف و يفضحون أكثر من مائه امرأه و يقتلون بها ثلاثمائه كبش من بنى العباس ثم ينحدرون إلى الكوفه فيخربون ما حولها ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فيخرج رايه هدى من الكوفه فيلحق ذلك الجيش فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر و يستنقذون ما فى أيديهم من السبى و الغنائم و يحل الجيش الثانى بالمدينه فينتهبونها ثلاثه أيام بلياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكه حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرائيل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم فيضربها برجله ضربه يخسف الله بهم عندها و لا يفلت منهم إلا رجلان من جهينه فلذلك جاء القول" و عند جهينه الخبر اليقين" فذلك قوله «وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا» إلى آخره أورده الثعلبى فى تفسيره و روى أصحابنا فى أحاديث المهدى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أبى جعفر (عليه السلام) مثله

«وَ قالُوا» أى و يقولون فى ذلك الوقت و هو يوم القيامه أو عند رؤيه البأس أو عند الخسف فى حديث السفيانى «آمَنَّا بِهِ وَ أَنَّى لَهُمُ التَّناوُشُ» أى و من أين لهم الانتفاع بهذا الإيمان الذى ألجئوا إليه بين سبحانه أنهم لا ينالون به نفعا كما لا ينال أحد التناوش «مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» و قيل معناه أنهم طلبوا المرد إلى الدنيا فالمراد أنهم طلبوا الأمر من حيث لا ينال و لم يرد بعد المكان و إنما أراد بعد انتفاعهم بذلك و بعدهم عن الصواب «وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» المعنى و كيف تقبل توبتهم أو يردون إلى الدنيا و قد كفروا بالله من قبل ذلك «وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» أى و يرجمون بالظن فيقولون لا جنه و لا نار و لا بعث و هذا أبعد ما يكون من الظن عن قتاده و قيل معناه يرمون محمدا ص بالظنون من غير يقين و ذلك قولهم هو ساحر و هو شاعر و هو مجنون و جعله قذفا لخروجه فى غير حق و قيل معناه و يبعدون أمر الآخره فيقولون لأتباعهم هيهات هيهات لما توعدون و ذلك كالشى ء يرى فى موضع بعيد المرمى «وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ» أى و فرق بينهم و بين مشتهياتهم بالموت الذى حل بهم كما حل بأمثالهم عن أبى مسلم و قيل مشتهاهم هو التوبه و الإيمان أو الرد إلى الدنيا و قد منعوا منه و قيل هو نعيم الجنه عن الجبائى و قيل معناه منعوا من كل مشتهى

فیلحق الله تعالی فیهم النفار فلا یدرکون شیئا إلا و یتألمون به «کَما فُعِلَ» مثل ذلک «بِأَشْیاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ» أی بأمثالهم من الکفار و قیل معناه بموافقیهم و أهل دینهم من الأمم الماضیه حین لم تقبل منهم التوبه وقت رؤیه البأس و العذاب قال الضحاک المراد بذلک أصحاب الفیل حین أرادوا خراب الکعبه «إِنَّهُمْ کانُوا فِی شَکٍّ» من البعث و النشور و قیل فی شک من وقوع العذاب بهم «مُرِیبٍ» أی مشکک کما قالوا عجب عجیب.

ص: ۲۰۲

(۳۵) سوره فاطر مکيه و آياتها خمس و أربعون (۴۵)

اشاره

[توضيح]

مکيه قال الحسن إلا آيتين «إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتابَ اللَّهِ» الآيه «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتابَ» الآيه.

عدد آيها

ست و أربعون آيه شامى و المدنى الأخير و خمس فى الباقين

اختلافها

سبع آيات «الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» بصرى شامى «جَدِيدٍ» و «الْبَصِيرُ» و «النُّورُ» ثلاثهن غير البصرى «مَنْ فِي الْقُبُورِ» غير شامى «أَنْ تَزُولا» بصرى «تَبْدِيلًا» بصرى شامى و المدنى الأخير

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الملائكه دعته يوم القيامه ثلاثه أبواب من الجنه أن أدخل من أى الأبواب شئت

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه السوره المتقدمه بالرد على أهل الشرك و الشك و العنود افتتح هذه السوره بذكر كمال قدرته و وحدانيته و دلائل التوحيد فقال:

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَهٍ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ ما يَشاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱) ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲) يا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (۳) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۴)

يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلا تَغُرَّنَّكَمُ الْحياةُ الدُّنْيا وَ لا يَغُرَّنَّكَمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو جعفر غير الله بالجر و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على من قرأ غير الله بالجر جعله صفه على اللفظ و الخبر «يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» و من قرأ «غَيْرُ اللَّهِ» بالرفع احتمل وجوها (أحدها) أن يكون خبر المبتدأ (و الآخر) أن يكون صفه على الموضع و الخبر مضمر تقديره هل خالق غير الله فى الوجود أو العالم (و الثالث) أن يكون غير استثناء و الخبر مضمر كأنه قال هل من خالق إلا الله و يدل على جواز الاستثناء قوله ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ.

اللغه

الفطر الشق عن الشى ء بإظهاره للحس و فاطر السموات خالقها.

الإعراب

«مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» صفه لأجنحه معدوله عن اثنين اثنين و ثلاثه ثلاثه و أربعه أربعه. «ما يَفْتَحِ اللَّهُ» ما شرطيه فى محل النصب لكونها مفعول يفتح.

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما مبتدئا على غير مثال سبق حمد سبحانه نفسه ليعلمنا كيف نحمده و ليبين لنا أن الحمد كله له «جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا» إلى الأنبياء بالرسالات و الوحى «أُولِي أَجْنِحَهٍ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» تقدم تفسيرها و إنما جعلهم أولى أجنحه ليتمكنوا بها من العروج إلى السماء و من النزول إلى الأرض فمنهم من له جناحان و منهم من له ثلاثه أجنحه و منهم من له أربعه أجنحه عن قتاده قال و يزيد فيها ما يشاء و هو قوله «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ ما يَشاءُ» قال ابن عباس رأى رسول الله ص جبرائيل ليله المعراج و له ستمائه جناح و هذا اختيار الزجاج و الفراء و قيل أراد بقوله «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ ما يَشاءُ»

حسن الصوت عن الزهرى و ابن جريج و قيل هو الملاحه فى العينين عن قتاده و

روى أبو هريره عن النبى ص قال هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن

«إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» لا شى ء إلا و هو قادر عليه بعينه أو قادر على مثله ثم بين سبحانه أنعامه على خلقه فقال «ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَها» أى ما يأتيهم به من مطر أو عافيه أو أى نعمه شاء فإن أحدا لا يقدر على إمساكه «وَ ما يُمْسِكْ» من ذلك «فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» أى فإن أحدا لا يقدر على إرساله و قيل معناه ما يرسل الله من رسول إلى عباده فى وقت دون وقت فلا مانع له لأن إرسال الرسول رحمه من الله كما قال «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» و ما يمسكه فى زمان الفتره أو عمن يقترحه من الكفار فلا مرسل له عن الحسن و اللفظ محتمل للجميع «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» أى القادر الذى لا يعجز «الْحَكِيمُ» فى أفعاله أن أنعم و أن أمسك لأنه يفعل ما تقتضيه الحكمه ثم خاطب المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» الظاهره و الباطنه التى من جملتها أنه خلقكم و أوجدكم و أحياكم و أقدركم و شهاكم و خلق لكم أنواع الملاذ و المنافع «هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» هذا استفهام تقرير لهم و معناه النفى ليقروا بأنه لا خالق إلا الله يرزق من السماء بالمطر و من الأرض بالنبات و هل يجوز إطلاق لفظ الخالق على غير الله سبحانه فيه وجهان (أحدهما) أنه لا تطلق هذه اللفظه على أحد سواه و إنما يوصف به غيره على جهه التقييد و إن جاز إطلاق لفظ الصانع و الفاعل نحوهما على غيره (و الآخر) أن المعنى لا خالق يرزق و يخلق الرزق إلا الله تعالى «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا معبود يستحق العباده سواه سبحانه «فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ» أى كيف تصرفون عن طريق الحق إلى الضلال و قيل معناه أنى يعدل بكم عن هذه الأدله التى أقمتها لكم على التوحيد مع وضوحها ثم سلى سبحانه نبيه ص عن تكذيب قومه إياه فقال «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ» يا محمد «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» فيجازى من كذب رسله و ينصر من كذب من رسله ثم خاطب الخلق فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» من البعث و النشور و الجنه و النار و الجزاء و الحساب «حَقٌّ» صدق كائن لا محاله «فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» فتغترون بملاذها و نعيمها و لا يخدعنكم حب الرياسه و طول البقاء فإن ذلك عن قليل نافد بائد و يبقى الوبال و الوزر «وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» و هو الذى عادته أن يغر غيره و الدنيا و زينتها بهذه الصفه لأن الخلق يغترون بها و قيل أن الغرور الشيطان الذى هو إبليس عن الحسن و مجاهد.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّما يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحابِ السَّعِيرِ (۶) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (۷) أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَصْنَعُونَ (۸) وَ اللَّهُ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَسُقْناهُ إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها كَذلِكَ النُّشُورُ (۹) مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر فلا تذهب بضم التاء نفسك بالنصب و الباقون «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ» و الوجه فيهما ظاهر.

الإعراب

حسرات مصدر فعل محذوف تقديره فلا تذهب نفسك تتحسر عليهم حسرات و جميعا نصب على الحال و العامل فيه ما يتعلق به اللام من لله «وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ» هو فصل بين المبتدأ و خبره.

المعنى

ثم أنه سبحانه حذرهم الشيطان فقال «إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ» يدعوكم إلى ما فيه الهلاك و الخسر و يصرفكم عن أفعال الخير و البر و يدعوكم إلى الشر «فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا» أي فعادوه و لا تتبعوه بأن تعملوا على وفق مراده و تذعنوا لانقياده «إِنَّما يَدْعُوا

حِزْبَهُ» أی أتباعه و أولیاءه و أصحابه «لِیَکُونُوا مِنْ أَصْحابِ السَّعِیرِ» أی النار المسعره و المعنی أنه لا سلطان له علی المؤمنین و لکنه یدعو أتباعه إلی ما یستحقون به النار ثم بین سبحانه حال من أجابه و حال من خالفه فقال «الَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ» جزاء علی کفرهم «وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ» من الله لذنوبهم «وَ أَجْرٌ کَبِیرٌ» أی ثواب عظیم ثم قال سبحانه مقررا لهم «أَ فَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً» یعنی الکفار زینت لهم نفوسهم أعمالهم السیئه فتصوروها حسنه أو زینها الشیطان لهم بأن أمالهم إلی الشبه المضله و ترک النظر فی الأدله و أغواهم حتی تشاغلوا بما فیه عاجل اللذه و طرح الکلفه و خبر قوله «أَ فَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» محذوف أی أ هو کمن علم الحسن و القبیح و عمل بما علم و لم یزین له سوء عمله و قیل تقدیره کمن هداه الله و قیل کمن زین له صالح عمله «فَإِنَّ اللَّهَ یُضِلُّ مَنْ یَشاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ» مر بیانه «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُکَ عَلَیْهِمْ حَسَراتٍ» أی لا تهلک نفسک یا محمد علیهم حسره و لا یغمک حالهم إذ کفروا و استحقوا العقاب و هو مثل قوله «لَعَلَّکَ باخِعٌ نَفْسَکَ أَلَّا یَکُونُوا مُؤْمِنِینَ» و الحسره شده الحزن علی ما فأت من الأمر «إِنَّ اللَّهَ عَلِیمٌ بِما یَصْنَعُونَ» فیجازیهم علیه ثم عاد سبحانه إلی ذکر أدله التوحید فقال «وَ اللَّهُ الَّذِی أَرْسَلَ الرِّیاحَ فَتُثِیرُ سَحاباً» أی تهیجه و تزعجه من حیث هو «فَسُقْناهُ» أی فسقنا السحاب «إِلی بَلَدٍ مَیِّتٍ» أی قحط و جدب لم یمطر فیمطر علی ذلک البلد «فَأَحْیَیْنا بِهِ» أی بذلک المطر و الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» بأن أنبتنا فیها الزرع و الکلأ بعد أن لم یکن «کَذلِکَ النُّشُورُ» أی کما فعل هذا بهذه الأرض الجدبه من إحیائها بالزرع و النبات ینشر الخلائق بعد موتهم و یحشرهم للجزاء من الثواب و العقاب «مَنْ کانَ یُرِیدُ الْعِزَّهَ فَلِلَّهِ الْعِزَّهُ جَمِیعاً» اختلف فی معناه فقیل المعنی من کان یرید علم العزه و هی القدره علی القهر و الغلبه لمن هی فإنها لله جمیعا عن الفراء و قیل معناه من أراد العزه فلیتعزز بطاعه الله فإن الله تعالی یعزه عن قتاده یعنی أن قوله «فَلِلَّهِ الْعِزَّهُ جَمِیعاً» معناه الدعاء إلی طاعه من له العزه کما یقال من أراد المال فالمال لفلان أی فلیطلبه من عنده یدل علی صحه هذا ما رواه

أنس عن النبی ص أنه قال أن ربکم یقول کل یوم أنا العزیز فمن أراد عز الدارین فلیطع العزیز

«إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ» و الکلم جمع الکلمه یقال هذا کلم و هذه کلم فیذکر و یؤنث و کل جمع لیس بینه و بین واحده إلا الهاء یجوز فیه التذکیر و التأنیث و معنی الصعود هاهنا القبول من صاحبه و الإثابه علیه و کلما یتقبله الله سبحانه من الطاعات یوصف بالرفع و الصعود لأن الملائکه یکتبون أعمال بنی آدم و یرفعونها إلی حیث شاء الله تعالی و هذا کقوله إِنَّ کِتابَ الْأَبْرارِ لَفِی عِلِّیِّینَ و قیل معنی إلیه یصعد إلی سمائه و إلی حیث لا یملک الحکم

سواه فجعل صعوده إلى سمائه صعودا إليه تعالى كما يقال ارتفع أمرهم إلى السلطان و الكلم الطيب الكلمات الحسنه من التعظيم و التقديس و أحسن الكلم لا إله إلا الله «وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» قيل فيه وجوه (أحدها) العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله فالهاء من يرفعه يعود إلى الكلم و هو معنى قول الحسن (و الثانى) على القلب من الأول أى و العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب و المعنى أن العمل الصالح لا ينفع إلا إذا صدر عن التوحيد عن ابن عباس (و الثالث) أن المعنى العمل الصالح يرفعه الله لصاحبه أى يقبله عن قتاده و على هذا فيكون ابتداء إخبار لا يتعلق بما قبله ثم ذكر سبحانه من لا يوحد الله سبحانه فقال «وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ» أى يعملون السيئات عن الكلبى و قيل يمكرون أن يشركون بالله و قيل يعنى الذين مكروا برسول الله ص فى دار الندوه عن أبى العاليه و هو قوله وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا الآيه «لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» فى الآخره ثم أخبر سبحانه أن مكرهم يبطل فقال «وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ» أى يفسد و يهلك و لا يكون شيئا و لا ينفذ فيما أرادوه.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

اشاره

وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِى كِتابٍ إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (۱۱) وَ ما يَسْتَوِى الْبَحْرانِ هذا عَذْبٌ فُراتٌ سائِغٌ شَرابُهُ وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَهً تَلْبَسُونَها وَ تَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَواخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِى اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (۱۳) إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَ لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (۱۴) يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۱۵)

إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۶) وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (۱۷)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب و لا ينقص بفتح الياء و هو قراءه الحسن و ابن سيرين و الباقون «وَ لا يُنْقَصُ» على البناء للمفعول به و قرأ قتيبه عن الكسائى و الذين يدعون بالياء و الباقون بالتاء و فى الشواذ قراءه عيسى الثقفى سيغ شرابه.

الحجه

من قرأ ينقص فالتقدير و لا- ينقص الله من عمره و القراءه المشهوره «وَ لا يُنْقَصُ» و هى أوفق لما تقدمه من قوله «وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» و كذلك قراءه «تَدْعُونَ» على الخطاب أوفق بما تقدم من الكلام و ما تأخر و يدعون بالياء على الغيبه و من قرأ سيغ شرابه فإنه على التخفيف من سيغ بالتشديد على فيعل و أصله سيوغ مثل هين و هين و ميت و ميت.

اللغه

النطفه الماء القليل و الماء الكثير و هو من الأضداد و منه

قول أمير المؤمنين (عليه السلام) لما قيل له أن الخوارج عبروا جسر النهروان مصارعهم دون النطفه

و العمر البقاء و أصله طول المده و قولهم لعمر الله بالفتح لا- غير و القطمير لفافه النواه و قيل الحبه فى بطن النواه و الجديد القريب العهد بانقطاع العمل عنه و أصله من القطع.

الإعراب

«لا يُنْقَصُ» تقديره لا ينقص من عمره شى ء فمفعول ما لم يسم فاعله محذوف و قوله «إِلَّا فِي كِتابٍ» الجار و المجرور فى موضع خبر لمبتدء محذوف تقديره إلا- هو كائن فى كتاب. «تَلْبَسُونَها» يجوز أن يكون جمله منصوبه الموضع على الحال من «تَسْتَخْرِجُونَ» و يجوز أن يكون صفه لحليه أى حليه ملبوسه و اللام من قوله «لِتَبْتَغُوا» يتعلق بمواخر لأن المعنى أن الفلك يشق الماء للابتغاء من فضل الله و قوله «مِنْ دُونِهِ» فى موضع الحال من الضمير المحذوف من قوله «تَدْعُونَ» و التقدير و الذين تدعونهم كائنين من دونه.

المعنى

ثم نسق سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد فقال «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ» بأن خلق أباكم آدم منه فإن الشى ء يضاف إلى أصله و قيل أراد به آدم (عليه السلام) نفسه «ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ» أى ماء الرجل و المرأه «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً» أى ذكورا و إناثا و قيل ضروبا

و أصنافا «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ» أی و ما تحصل من الإناث حامله ولدها فی بطنها إلا بعلم الله تعالى و المعنى إلا و هو عالم بذلك «وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» معناه و ما يمد فی عمر معمر أی و لا يطول عمر أحد «وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» أی من عمر ذلك المعمر بانقضاء الأوقات عليه عن أبی مالك يعنی و لا يذهب بعض عمره بمضی الليل و النهار و قيل معناه و لا ينقص من عمر غير ذلك المعمر عن الحسن و الضحاك و ابن زيد و قيل هو ما يعلمه الله تعالى إن فلانا لو أطاع لبقی إلى وقت كذا و إذا عصى نقص عمره فلا يبقى فالنقصان على ثلاثه أوجه إما أن يكون من عمر المعمر أو من عمر معمر آخر أو يكون بشرط «إِلَّا فِی كِتابٍ» أی إلا و ذلك مثبت فی الكتاب و هو الكتاب المحفوظ أثبته الله تعالى قبل كونه قال سعيد بن جبير مكتوب فی أم الكتاب عمر فلان كذا سنه ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلاثه أيام حتى يأتی على آخر عمره «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» يعنی أن تعمير من يعمره و نقصان من ينقصه و إثبات ذلك فی الكتاب سهل على الله تعالى غير متعذر ثم قال «وَ ما يَسْتَوِی الْبَحْرانِ» يعنی العذب و المالح ثم ذكرهما فقال «هذا عَذْبٌ فُراتٌ» أی طيب بارد «سائِغٌ شَرابُهُ» أی جائز فی الحلق هنی ء «وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ» شديد الملوحه عن ابن عباس و ما بعد هذا مفسر فی سوره النحل إلى آخر الآيه «يُولِجُ اللَّيْلَ فِی النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّيْلِ» أی يدخل أحدهما فی الآخر بالزياده و النقصان «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أی يجريهما كما يريد «كُلٌّ يَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أی لوقت معلوم و قد مضى تفسيره «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أی مدبر هذه الأمور هو الله خالقكم «لَهُ الْمُلْكُ» فی الدنيا و الآخره «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أی تدعونهم آلهه من الأصنام و الأوثان و توجهون عبادتكم إليهم و «ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» أی قشر نواه عن ابن عباس أی لا يقدرون من ذلك على قليل و لا كثير «إِنْ تَدْعُوهُمْ» لكشف ضر «لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ» لأنها جماد لا تنفع و لا تضر «وَ لَوْ سَمِعُوا» بأن يخلق الله لها سمعا «مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ» أی يتبرءون عن عبادتكم ينطقهم الله يوم القيامه لتوبيخ عابديها فيقولون لم عبدتمونا و ما دعوناكم إلى ذلك قال البلخی و يجوز أن يكون المراد به الملائكه و عيسى و يكون معنى قوله «لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ» أنهم بحيث لا يسمعونه أو أنهم مشتغلون عنهم لا يلتفتون إليهم و يجوز أن يكون المراد به الأصنام و يكون ما يظهر من بطلان ما ظنوه كفرا بشركهم و جحودا له كما أن ما يحصل فی الجماد من الدلاله على الله تسبيح منهم «وَ لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ» أی لا يخبرك بما فيه الصلاح و الفساد و المنافع و المضار مثل الله سبحانه العليم بالأشياء كلها «يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» المحتاجون «إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ»

عن عبادتكم لا يحتاج إلى شى ء «الْحَمِيدُ» المستحق للحمد على جميع أفعاله فلا يفعل إلا ما يستحق به حمدا ثم أخبر عن كمال قدرته فقال «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» و يفنكم «وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» سواكم كما خلقكم و لم تكونوا شيئا «وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ» أى ممتنع بل هو عليه هين يسير.

[سوره فاطر (٣٥): الآيات ١٨ الى ٢٦]

اشاره

وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلى حِمْلِها لا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْ ءٌ وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ مَنْ تَزَكَّى فَإِنَّما يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٨) وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ (١٩) وَ لا الظُّلُماتُ وَ لا النُّورُ (٢٠) وَ لا الظِّلُّ وَ لا الْحَرُورُ (٢١) وَ ما يَسْتَوِي الْأَحْياءُ وَ لا الْأَمْواتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشاءُ وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢)

إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٣) إِنَّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلا فِيها نَذِيرٌ (٢۴) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتابِ الْمُنِيرِ (٢۵) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (٢۶)

اللغه

الحرور السموم و هى الريح الحاره قال الفراء السموم لا يكون إلا بالنهار و الحرور يكون بالليل و النهار و الاستواء حصول أحد الشيئين على مقدار الآخر و منه الاستواء فى العود و الطريق خلاف الاعوجاج لممره على مقدار وضع له من غير انعدال و الأسماع إيجاد المسموع بحيث يدركه السامع.

ص: ٢١١

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عدله في حكمه فقال «وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» أى لا تحمل نفس حامله حمل نفس أخرى أى لا يؤاخذ أحد بذنب غيره و إنما يؤاخذ كل بما يقترفه من الآثام «وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلى حِمْلِها» أى و أن تدع نفس مثقله بالآثام غيرها إلى أن يتحمل عنها شيئا من إثمها «لا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْ ءٌ» أى لا يحمل غيرها شيئا من ذلك الحمل «وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى» أى و لو كان المدعو إلى التحمل ذا قرابه منها و أقرب الناس إليها ما حمل عنها شيئا فكل نفس بما كسبت رهينه قال ابن عباس يقول الأب و الأم يا بنى احمل عنى فيقول حسبى ما على «إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ» أى و هم غائبون عن أحكام الآخره و أهوالها و هذا كقوله إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها و المعنى إن إنذارك لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم فكأنك تنذرهم دون غيرهم ممن لا ينفعهم الإنذار و قيل الذين يخشون ربهم فى خلواتهم و غيبتهم عن الخلق «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أداموها و قاموا بشرائطها و إنما عطف الماضى على المستقبل إشعارا باختلاف المعنى لأن الخشيه لازمه فى كل وقت و الصلاه لها أوقات مخصوصه «وَ مَنْ تَزَكَّى» أى فعل الطاعات و قام بما يجب عليه من الزكاه و غيرها من الواجبات و قيل تطهر من الآثام «فَإِنَّما يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ» لأن جزاء ذلك يصل إليه دون غيره «وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» أى مرجع الخلق كلهم إلى حيث لا يملك الحكم إلا الله سبحانه فيجازى كلا على قدر عمله «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أى لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق و الذى اهتدى إليه قط و قيل المشرك و المؤمن «وَ لَا الظُّلُماتُ» أى ظلمات الشرك و الضلال «وَ لَا النُّورُ» أى نور الإيمان و الهدايه و فى قوله «وَ لَا النُّورُ» و ما بعده من الزياده لا قولان (أحدهما) أنها زائده مؤكده للنفى (و الثانى) إنها نافيه لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل «وَ لَا الظِّلُّ وَ لَا الْحَرُورُ» يعنى الجنه و النار عن الكلبى و قيل يعنى ظل الليل و السموم بالنهار «وَ ما يَسْتَوِي الْأَحْياءُ وَ لَا الْأَمْواتُ» يعنى المؤمنين و الكافرين و قيل يعنى العلماء و الجهال و قال بعضهم أراد نفس الأعمى و البصير و الظل و الحرور و الظلمات و النور على طريق ضرب المثل أى كما لا يستوى هذه الأشياء و لا يتماثل و لا يتشاكل فكذلك عباده الله لا تشبه عباده غيره و لا يستوى المؤمن و الكافر و الحق و الباطل و العالم و الجاهل «إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشاءُ» أى ينفع بالأسماع من يشاء أن يلطف له و يوفقه و لم يرد به نفى حقيقه السماع لأنهم كانوا يسمعون آيات الله «وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أى إنك لا تقدر على أن تنفع الكفار بإسماعك إياهم إذ لم يقبلوا كما لا تسمع من فى القبور من الأموات «إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ» أى ما أنت إلا مخوف لهم بالله «إِنَّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ» أى بالدين الصحيح «بَشِيراً وَ نَذِيراً» أى مبشرا للمؤمنين و نذيرا للكافرين

ص: ۲۱۲

«وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ» أى و ما من أمه من الأمم الماضيه «إِلَّا خَلا فِيها نَذِيرٌ» أى مضى فيها مخوف يخوفهم و ينذرهم فأنت مثلهم نذير لمن جحد بشير لمن وحد قال الجبائى و فى هذا دلاله على أنه لا أحد من المكلفين إلا و قد بعث إليه الرسول و إنه سبحانه أقام الحجه على جميع الأمم ثم قال تعالى تسليه لنبيه ص «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ» يا محمد و لم يصدقوك «فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الكفار أنبياء أرسلهم الله إليهم «جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الباهرات و الحجج الواضحات «وَ بِالزُّبُرِ» أى و بالكتب «وَ بِالْكِتابِ الْمُنِيرِ» أى الواضح البين و إنما كرر ذكر الكتاب و عطفه على الزبر لاختلاف الصفتين فإن الزبور أثبت فى الكتاب من الكتاب لأنه يكون منقرا منقشا فيه كالنقر فى الحجر «ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» أى فلما كذبوا رسلهم و لم يعترفوا بنبوتهم أخذتهم بالعذاب و أهلكتهم و دمرت عليهم فكيف كان تعييرى و إنكارى عليهم و إنزالى العقاب بهم.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲۷ الى ۳۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجْنا بِهِ ثَمَراتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوانُها وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِيبُ سُودٌ (۲۷) وَ مِنَ النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ كَذلِكَ إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (۲۸) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتابَ اللَّهِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً يَرْجُونَ تِجارَةً لَنْ تَبُورَ (۲۹) لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ (۳۰)

اللغه

واحد الجدد جده و أما الجدد فجمع جديد قال المبرد الجدد الطرائق و الخطوط قال امرؤ القيس:

ص: ۲۱۳

كان سراته و جده متنه كنائن يجرى بينهن دليص

يعنى الخطه السوداء فى ظهر حمار الوحش و كل طريقه جده و جاده و قال الفراء هى الطرائق تكون فى الجبال كالعروق بيض و سود و حمر و الغربيب الشديد السواد الذى يشبه لون الغراب.

الإعراب

«مُخْتَلِفاً» صفه لثمرات و «أَلْوانُها» مرفوع بأنه فاعله «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ» خبر مبتدإ محذوف تقديره ما هو مختلف ألوانه فالهاء فى ألوانه عائد إلى هو و يجوز أن يكون الهاء عائدا إلى موصوف لمختلف تقديره جنس مختلف ألوانه و هو الأصح «سِرًّا وَ عَلانِيَةً» يجوز أن يكون نصبهما على الحال على تقدير أنفقوا مسرين و معلنين و يجوز أن يكون على صفه مصدر أنفق تقديره أنفقوا إنفاقا مسرا و معلنا و «يَرْجُونَ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر دلائل التوحيد فقال سبحانه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَخْرَجْنا» أخبر عن نفسه بنون الكبرياء و العظمه «بِهِ» أى بذلك الماء «ثَمَراتٍ» جمع ثمره و هى ما تجتنى من الشجر «مُخْتَلِفاً أَلْوانُها» و طعومها و روائحها اقتصر على ذكر الألوان لأنها أظهر و لدلاله الكلام على الطعوم و الروائح «وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ» أى و مما خلقنا من الجبال جدد «بِيضٌ وَ حُمْرٌ» أى طرق بيض و طرق حمر «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِيبُ سُودٌ» أى و من الجبال غرابيب سود على لون واحد لا خطط فيها قال الفراء و هذا على التقديم و التأخير تقديره و سود غرابيب لأنه يقال أسود غربيب و أسود حالك و أقول ينبغى أن يكون سود عطف بيان يبين غرابيب به و الأجود أن يكون تأكيدا إذ الغرابيب لا تكون إلا سودا فيكون كقولك رأيت زيدا زيدا و هذا أولى من أن يحمل على التقديم و التأخير «وَ مِنَ النَّاسِ» أيضا «وَ الدَّوَابِّ» التى تدب على وجه الأرض «وَ الْأَنْعامِ» كالإبل و الغنم و البقر خلق «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ كَذلِكَ» أى كاختلاف الثمرات و الجبال و تم الكلام ثم قال «إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ» أى ليس يخاف الله حق خوفه و لا يحذر معاصيه خوفا من نقمته إلا العلماء الذين يعرفونه حق معرفته و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال يعنى بالعلماء من صدق قوله فعله و من لم يصدق فعله قوله فليس بعالم

و عن ابن عباس قال يريد إنما يخافنى من خلقى من علم جبروتى و عزتى و سلطانى و

فى الحديث أعلمكم بالله أخوفكم لله

قال مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى الله و كفى بالمرء

جهلا أن يعجب بعلمه و إنما خص سبحانه العلماء بالخشيه لأن العالم أحذر لعقاب الله من الجاهل حيث يختص بمعرفه التوحيد و العدل و يصدق بالبعث و الحساب و الجنه و النار و متى قيل فقد نرى من العلماء من لا يخاف الله و يرتكب المعاصى (فالجواب) أنه لا بد من أن يخافه مع العلم به و إن كان يؤثر المعصيه عند غلبه الشهوه لعاجل اللذه «إِنَّ اللَّهَ» تعالى «عَزِيزٌ» فى انتقامه من أعدائه «غَفُورٌ» لزلات أوليائه ثم وصف سبحانه العلماء فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتابَ اللَّهِ» أى يقرءون القرآن فى الصلاه و غيرها أثنى سبحانه عليهم بقراءه القرآن قال مطرف بن عبد الله الشخير هذه آيه القراء «وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ» أى ملكناهم التصرف فيه «سِرًّا وَ عَلانِيَهً» أى فى حال سرهم و فى حال علانيتهم و

عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثى قال قام رجل إلى رسول الله ص فقال يا رسول الله ما لى لا أحب الموت قال أ لك مال قال نعم قال فقدمه قال لا أستطيع قال فإن قلب الرجل مع ماله إن قدمه أحب أن يلحق به و إن أخره أحب أن يتأخر معه

«يَرْجُونَ تِجارَهً لَنْ تَبُورَ» أى راجين بذلك تجاره لن تكسد و لن تفسد و لن تهلك «لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ» أى قصدوا بأعمالهم الصالحه و فعلوها لأن يوفيهم الله أجورهم بالثواب «وَ يَزِيدَهُمْ» على قدر استحقاقهم «مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ» لذنوبهم «شَكُورٌ» لحسناتهم عن الزجاج و قال الفراء خبر إن قوله «يَرْجُونَ تِجارَهً لَنْ تَبُورَ» و

روى ابن مسعود عن النبى ص أنه قال فى قوله «وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»

هو الشفاعه لمن وجبت له النار ممن صنع إليه معروفا فى الدنيا

و عن الضحاك قال يفسح لهم فى قبورهم و قيل معنى شكور أنه يقبل اليسير و يثيب عليه الكثير تقول العرب أشكر من بروقه و تزعم أنها شجره عاريه من الورق تغيم السماء فوقها فتخضر و تورق من غير مطر.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ الَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ مِنَ الْکِتابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبادِهِ لَخَبِیرٌ بَصِیرٌ (۳۱) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْکِتابَ الَّذِینَ اصْطَفَیْنا مِنْ عِبادِنا فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَیْراتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیرُ (۳۲) جَنَّاتُ عَدْنٍ یَدْخُلُونَها یُحَلَّوْنَ فِیها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِباسُهُمْ فِیها حَرِیرٌ (۳۳) وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ شَکُورٌ (۳۴) الَّذِی أَحَلَّنا دارَ الْمُقامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لا یَمَسُّنا فِیها نَصَبٌ وَ لا یَمَسُّنا فِیها لُغُوبٌ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو يدخلونها بضم الياء على ما لم يسم فاعله ليشاكل قوله «يُحَلَّوْنَ» و الباقون بفتح الياء لأنهم إذا أدخلوا فقد دخلوا و قد ذكرنا اختلافهم فى «لُؤْلُؤاً» فى سوره الحج.

اللغه

المقامه الإقامه و موضع الإقامه و إذا فتحت الميم كان بمعنى القيام و موضع القيام قال الشاعر:

يومان يوم مقامات و أنديه و يوم سير إلى الأعداء تأويب

و النصب التعب و فيه لغتان النصب و النصب لغتان كالرشد و الرشد و الحزن و الحزن و اللغوب الإعياء من التعب.

الإعراب

«مِنَ الْكِتابِ» فى موضع الحال من الضمير المنصوب المحذوف من الصله و التقدير و الذى أوحيناه إليك كائنا من الكتاب «جَنّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون بدلا من قوله «الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» «يَدْخُلُونَها» فى موضع نصب على الحال و كذلك «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ» من يتعلق بيحلون «مِنْ ذَهَبٍ» فى موضع الصفه لأساور أى أساور كائنه من ذهب و المعنى ذهبيه «لا يَمَسُّنا» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ الَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» يا محمد و أنزلناه «مِنَ الْكِتابِ» و هو القرآن «هُوَ الْحَقُّ» أى الصحيح الذى لا يشوبه فساد و الصدق الذى لا يمازجه كذب و العقل يدعو إلى الحق و يصرف عن الباطل «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» أى لما قبله من الكتب لأنه جاء موافقا لما بشرت به تلك الكتب من حاله و حال من أتى به «إِنَّ اللّهَ بِعِبادِهِ لَخَبِيرٌ» أى عالم «بَصِيرٌ» بأحوالهم «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتابَ» يعنى القرآن و قيل

هو التوراه عن أبى مسلم و قيل أراد الكتب لأن الكتاب يطلق و يراد به الجنس عن الجبائى و الصحيح الأول لأن ظاهر لفظ الكتاب لا يطلق إلا على القرآن «الَّذِينَ اصْطَفَيْنا مِنْ عِبادِنا» أى اخترناهم و معنى الإرث انتهاء الحكم إليهم و مصيره لهم كما قال وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِی أُورِثْتُمُوها و قيل معناه أورثناهم الإيمان بالكتب السالفه إذ الميراث انتقال الشى ء من قوم إلى قوم و الأول أصح و اختلف فى الذين اصطفاهم الله تعالى عن عباده فى الآيه فقيل هم الأنبياء اختارهم الله برسالته و كتبه عن الجبائى و قيل هم المصطفون الداخلون فى قوله إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ إلى قوله وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ يريد بنى إسرائيل عن أبى مسلم قال لأن الأنبياء لا يرثون الكتب بل يورث علمهم و قيل هم أمه محمد ص أورثهم الله كل كتاب أنزله عن ابن عباس و قيل هم علماء أمه محمد ص لما ورد فى

الحديث العلماء ورثه الأنبياء

و المروى

عن الباقر و الصادق (عليه السلام) أنهما قالا هى لنا خاصه و إيانا عنى

و هذا أقرب الأقوال لأنهم أحق الناس بوصف الاصطفاء و الاجتباء و إيراث علم الأنبياء إذ هم المتعبدون بحفظ القرآن و بيان حقائقه و العارفون بجلائله و دقائقه «فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ» اختلف فى أن الضمير فى منهم إلى من يعود على قولين (أحدهما) أنه يعود إلى العباد و تقدير الكلام فمن العباد ظالم و روى نحو ذلك عن ابن عباس و الحسن و قتاده و اختاره المرتضى قدس الله روحه من أصحابنا قال و الوجه فيه أنه لما علق توريث الكتاب بمن اصطفاه من عباده بين عقيبه أنه إنما علق وراثه الكتاب ببعض العباد دون بعض لأن فيهم من هو ظالم لنفسه و من هو مقتصد و من هو سابق بالخيرات (و القول الثانى) أن الضمير يعود إلى المصطفين من العباد عن أكثر المفسرين ثم اختلف فى أحوال الفرق الثلاث على قولين (أحدهما) إن جميعهم ناج و يؤيد ذلك ما ورد فى

الحديث عن أبى الدرداء قال سمعت رسول الله ص يقول فى الآيه أما السابق فيدخل الجنه بغير حساب و أما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا و أما الظالم لنفسه فيحبس فى المقام ثم يدخل الجنه فهم الذين قالوا «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ»

و عن عائشه أنها قالت كلهم فى الجنه أما السابق فمن مضى على عهد رسول الله ص و شهد له رسول الله ص بالجنه و أما المقتصد فمن اتبع أثره من أصحابه حتى لحق بهم و أما الظالم فمثلى و مثلكم و روى عنها أيضا أنها قالت السابق الذى أسلم قبل الهجره و المقتصد الذى أسلم بعد الهجره و الظالم نحن و روى عن عمر بن الخطاب أنه قال سابقنا سابق و مقتصدنا ناج و ظالمنا مغفور له و قيل إن الظالم من كان ظاهره خيرا من باطنه و المقتصد الذى استوى ظاهره و باطنه و السابق الذى باطنه خير من ظاهره و قيل منهم ظالم لنفسه بالصغائر و منهم مقتصد بالطاعات فى الدرجه الوسطى و منهم سابق بالخيرات فى الدرجه العليا عن جعفر بن حرب و

روى أصحابنا عن ميسر بن عبد العزيز عن الصادق (عليه السلام) أنه قال

الظالم لنفسه منا من لا يعرف حق الإمام و المقتصد منا العارف بحق الإمام و السابق بالخيرات هو الإمام و هؤلاء كلهم مغفور لهم و

عن زياد بن المنذر عن أبى جعفر (عليه السلام) قال و أما الظالم لنفسه منا فمن عمل عملا صالحا و آخر سيئا و أما المقتصد فهو المتعبد المجتهد و أما السابق بالخيرات فعلى و الحسن و الحسين (عليه السلام) و من قتل من آل محمد ص شهيدا

و القول الآخر أن الفرقه الظالمه لنفسها غير ناجيه قال قتاده الظالم لنفسه أصحاب المشأمه و المقتصد أصحاب الميمنه و السابق بالخيرات هم السابقون المقربون من الناس كلهم كما قال سبحانه وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَةً و قال عكرمه عن ابن عباس إن الظالم هو المنافق و المقتصد و السابق من جميع الناس و قال الحسن السابقون هم الصحابه و المقتصدون هم التابعون و الظالمون هم المنافقون فإن قيل لم قدم الظالم و أخر السابق و إنما يقدم الأفضل فالجواب أنهم يقدمون الأدنى فى الذكر على الأفضل قال سبحانه يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ و قال يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ إِناثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ و قال خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَياةَ و قال فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ و قيل إنما قدم الظالم لئلا ييأس من رحمته و أخر السابق لئلا يعجب بعلمه و قيل إنما رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لأن أحوال الناس ثلاث معصيه و غفله ثم التوبه ثم القربه فإذا عصى فهو ظالم و إذا تاب فهو مقتصد و إذا صحت توبته و كثرت مجاهدته اتصل بالله و صار من جمله السابقين و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمره و توفيقه و لطفه «ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» معناه أن إيراث الكتاب و اصطفاء الله إياهم هو الفضل العظيم من الله عليهم «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» هذا تفسير للفضل كأنه قيل ما ذلك الفضل فقال هى جنات أى جزاء جنات أو دخول جنات و يجوز أن يكون بدلا من الفضل كأنه قال ذلك دخول جنات «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ» جمع أسوره و هى جمع سوار «مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً» و من قرأ «وَ لُؤْلُؤاً» فالمعنى و يحلون فيها لؤلؤا «وَ لِباسُهُمْ فِيها حَرِيرٌ» و هو الإبريسم المحض و إذا قلنا إن المراد به الفرق الثالث فالظالم إنما يدخلها بفضل الله تعالى أو بالشفاعه «وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ» أخبر سبحانه عن حالهم أنهم إذا دخلوا الجنه يقولون الحمد لله اعترافا منهم بنعمته لا على وجه التكليف و شكرا له على أن أذهب الغم الذى كانوا عليه مستحقين لذلك فإذا تفضل الله عليهم بإسقاط عقابهم و أدخلهم الجنه حمدوه على ذلك و شكروه «إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ» لذنوب عباده و قبيح أفعالهم «شَكُورٌ» يقبل اليسير من محاسن أعمالهم و قيل إن شكره سبحانه هو مكافاته لهم على الشكر له و القيام بطاعته و إن كان حقيقه الشكر لا يجوز عليه سبحانه من حيث كان اعترافا بالنعمه و لا يصح أن يكون سبحانه منعما عليه «الَّذِى

أَحَلَّنـا دارَ الْمُقامَهِ» أی أنزلنا دار الخلود یقیمون فیها أبـدا لا یموتون و لا یتحولون عنها «مِنْ فَضْـلِهِ» أی ذلک بتفضـله و کرمه «لا یَمَسُّنـا فِیها نَصَبٌ» لا یصـیبنا فی الجنه عناء و مشـقه «وَ لا یَمَسُّنا فِیها لُغُوبٌ» أی و لا یصـیبنا فیها إعیاء و متعبه فی طلب المعاش و غیره.

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ الَّذِیـنَ کَفَرُوا لَهُـمْ نـارُ جَهَنَّمَ لا یُقْضـی عَلَیْهِـمْ فَیَمُوتُـوا وَ لا یُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَـذابِها کَـذلِکَ نَجْزِی کُـلَّ کَفُورٍ (۳۶) وَ هُمْ یَصْـطَرِخُونَ فِیها رَبَّنا أَخْرِجْنا نَعْمَلْ صالِحاً غَیْرَ الَّذِی کُنَّا نَعْمَلُ أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ ما یَتَـذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَـذَکَّرَ وَ جاءَکُمُ النَّذِیرُ فَذُوقُوا فَما لِلظَّالِمِینَ مِنْ نَصِیرٍ (۳۷) إِنَّ اللَّهَ عالِمُ غَیْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۳۸) هُوَ الَّذِی جَعَلَکُمْ خَلائِفَ فِی الْأَرْضِ فَمَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ وَ لا یَزِیـدُ الْکـافِرِینَ کُفْرُهُمْ عِنْـدَ رَبِّهِمْ إِلاَّ مَقْتـاً وَ لا یَزِیـدُ الْکـافِرِینَ کُفْرُهُمْ إِلاَّ خَساراً (۳۹) قُـلْ أَ رَأَیْتُمْ شُرَکـاءَکُمُ الَّذِینَ تَـدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِی مـا ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِـرْکٌ فِی السَّماواتِ أَمْ آتَیْناهُمْ کِتاباً فَهُمْ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ یَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلَّا غُرُوراً (۴۰)

القراءه

قرأ أبو عمر و خلف وحـده یجزی کـل کفور علی مـا لم یسم فـاعله و البـاقون «نَجْزِی» بـالنون کـل بالنصب و قرأ ابن کثیر و أبو عمرو و حمزه و حفص و خلف «عَلی بَیِّنَهٍ» بالتوحید و الباقون «بینات» بالجمع.

الحجه

من قرأ «نَجْزِی» بالنون فإنه علی وجه الإخبار من الله تعالی عن نفسه و من قرأ

على بناء الفعل للمفعول به فحجته أن ما قبله «لا يُقْضى عَلَيْهِمْ» و «لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ» و الوجه فى قراءه «بَيِّنَهٍ» على الإفراد أنه يجعل ما فى الكتاب أو ما يأتى به النبى ص بينه كما قال أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّی و قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ و من قرأ بالجمع فإن لكل نبى بينه فإذا جمعوا جمعت البينه بجمعهم على أن فى الكتاب ضروبا من البينه فجمع لذلك.

اللغه

الاصطراخ الصياح و النداء بالاستغاثه افتعال من الصراخ قلبت التاء طاء لأجل الصاد الساكنه قبلها و إنما فعل ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين يوافق الصاد فى الاستعلاء و الإطباق و يوافق التاء فى المخرج و المقت البغض مقته يمقته و هو ممقوت و مقيت.

الإعراب

«فَيَمُوتُوا» جواب النفى و يموتوا منصوب بإضمار أن و علامه النصب سقوط النون «ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» الموصول و الصله فى محل النصب على أنه ظرف زمان لأن المعنى أو لم نعمركم زمانا طويلا يتذكر فيه من تذكر و الهاء فيه يعود إلى ما و قل ما يجى ء ما فى معنى الظرف و هو اسم و إنما يجى ء حرفا مصدريا.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر ما أعده لأهل الجنه من أنواع الثواب عقبه بذكر ما أعده للكفار من أليم العقاب فقال «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحدانيه الله و جحدوا نبوه نبيه «لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ» جزاء على كفرهم «لا يُقْضى عَلَيْهِمْ» بالموت «فَيَمُوتُوا» فيستريحوا «وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذابِها» أى و لا يسهل عليهم عذاب النار «كَذلِكَ» أى و مثل هذا العذاب و نظيره «نَجْزِی كُلَّ كَفُورٍ» جاحد كثير الكفران مكذب لأنبياء الله «وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيها» أى يتصايحون بالاستغاثه يقولون «رَبَّنا أَخْرِجْنا» من عذاب النار «نَعْمَلْ صالِحاً» أى نؤمن بدل الكفر و نطع بدل المعصيه و المعنى ردنا إلى الدنيا لنعمل بالطاعات التى تأمرنا بها «غَيْرَ الَّذِی كُنَّا نَعْمَلُ» من المعاصى فوبخهم الله تعالى فقال «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» أى أ لم نعطكم من العمر مقدار ما يمكن أن يتفكر و يعتبر و ينظر فى أمور دينه و عواقب حاله من يريد أن يتفكر و يتذكر و اختلف فى هذا المقدار فقيل هو ستون سنه و هو المروى

عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال العمر الذى أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنه

و هو إحدى الروايتين عن ابن عباس و

روى عن النبى ص أيضا مرفوعا أنه قال من عمره الله ستين سنه فقد أعذر إليه

و قيل هو أربعون سنه عن ابن عباس و مسروق و قيل

هو توبيخ لابن ثمانى عشره سنه عن وهب و قتاده و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«وَ جاءَكُمُ النَّذِيرُ» أى المخوف من عـذاب الله و هو محمـد ص عن ابن زيـد و الجبائى و جماعه و قيل النذير القرآن عن زيد بن على و قيل النذير الشيب عن عكرمه و سفيان بن عيينه و منه قيل:

ص: ٢٢٠

رأيت الشيب من نذر المنايا لصاحبه و حسبك من نذير

و قائله تبيض و الغوانی نوافر عن معاينه القتير

فقلت لها المشيب نذير عمری و لست مسودا وجه النذير

و قال عدی بن زيد:

و ابيضاض السواد من نذر الموت و هل بعده يجی ء نذير

و قيل النذير موت الأهل و الأقارب و قيل كمال العقل «فَذُوقُوا» أی فذوقوا العذاب و حسره الندم «فَما لِلظّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» يدفع عنهم العذاب «إِنَّ اللّهَ عالِمُ غَيْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فلا يخفی عليه شی ء مما يغيب عن الخلائق علمه «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أی فلا تضمروا فی أنفسكم ما يكرهه سبحانه فإنه عالم به «هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِی الْأَرْضِ» أی جعلكم معاشر الكفار أمه بعد أمه و قرنا بعد قرن عن قتاده و قيل جعلكم خلائف القرون الماضيه بأن أحدثكم بعدهم و أورثكم ما كان لهم «فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أی فعليه ضرر كفره و عقاب كفره «وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلّا مَقْتاً» أی أشد البغض «وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا خَساراً» أی خسرانا و هلاكا «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتُمْ شُرَكاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ أَرُونِی ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» معناه أخبرونی أيها المشركون عن الأوثان الذين أشركتموهم مع الله فی العباده أرونی ما ذا خلقوا من الأرض أی بأی شی ء أوجبتم له شركا مع الله تعالی فی العباده أ بشی ء خلقوه من الأرض «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِی السَّماواتِ» أی شركه فی خلقها ثم ترك هذا النظم فقال «أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً» أی أم أنزلنا عليهم كتابا يصدق دعواهم فيما هم عليه من الشرك «فَهُمْ عَلی بَيِّنَهٍ» أی فهم علی دلالات واضحات «مِنْهُ» أی من ذلك الكتاب أراد فإن جميع ذلك محال لا يمكنهم إقامه حجه و لا شبهه علی شی ء منه و قيل أم آتيناهم كتابا بأن الله لا يعذبهم علی كفرهم فهم واثقون به «بَلْ إِنْ يَعِدُ الظّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلّا غُرُوراً» معناه ليس شی ء من ذلك لكن ليس يعد بعض الظالمين بعضا إلا غرورا لا حقيقه له يغرونهم يقال غره يغره غرورا إذا أطمعه فيما لا يطمع فيه.

النظم

اتصال قوله «إِنَّ اللّهَ عالِمُ غَيْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الآيه بما قبله إن المعنی يعلم الله إنه لو ردكم إلی الدنيا لعدتم إلی كفركم فاتصل بقوله «نَعْمَلْ صالِحاً غَيْرَ الَّذِی كُنّا نَعْمَلُ» و اتصل قوله «هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِی الْأَرْضِ» بما قبله علی معنی أنه

كما أورثكم الكتاب أورثكم الأرض لتشكروه على نعمه و تعتبروا بمن سلف من الأمم.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴۱) وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ ما زادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً (۴۲) اسْتِكْباراً فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلاً (۴۳) أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْ ءٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كانَ عَلِيماً قَدِيراً (۴۴) وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُوا ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِعِبادِهِ بَصِيراً (۴۵)

القراءه

قرأ حمزه وحده و مكر السيئ بسكون الهمزه و الباقون بالجر.

الحجه

قال الزجاج تسكين هذه الهمزه لحن عند البصريين و إنما يجوز فى الشعر فى الاضطرار أنشدوا:

" إذا اعوججن قلت صاحب قوم"

و الأصل يا صاحب قوم لكنه

حذف مضطرا و أنشدوا:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثما من الله و لا واغل

و أنشد أبو العباس المبرد:

" إذا اعوججن قلت صاح قوم"

و قال أبو على فى إسكان الهمزه أجراها فى الوصل مجراها فى الوقف فهو مثل قوله:

" ببازل وجناه أو عيهل"

و قوله:

" مثل الحريق وافق القصبا".

الإعراب

«أَنْ تَزُولا» مفعول له أى كراهه أن تزولا أو لئلا تزولا و استكبارا مفعول له أيضا و «مَكْرَ السَّيِّئِ» معطوف عليه و يجوز أن يكون مصدرا على تقدير استكبروا استكبارا فى الأرض و أن يكون حالا أيضا أى مستكبرين فى الأرض و أن يكون بدلا من نفورا أى ما زادهم مجى ء النذير إلا استكبارا فى الأرض من شى ء فاعل يعجز و من مزيده و من دابه فى محل نصب لأنه مفعول ترك و من مزيده أيضا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عظم قدرته و سعه مملكته فقال «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» معناه أن يمسك السماوات من غير علاقه فوقها و لا عماد تحتها و يمسك الأرض كذلك «أَنْ تَزُولا» أى لئلا تزولا «وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ» أى و إن قدر أن تزولا عن مراكزهما ما أمسكهما أحد و لا يقدر على إمساكهما أحد «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد الله تعالى و قيل من بعد زوالهما «إِنَّهُ كانَ حَلِيماً» أى قادرا لا يعاجل بالعقوبه من استحقها «غَفُوراً» أى ستارا للذنوب كثير الغفران ثم حكى عن الكفار فقال «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» يعنى كفار مكه حلفوا بالله قبل أن يأتيهم محمد ص بإيمان غليظه غايه وسعهم و طاقتهم و «لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ» أى رسول مخوف من جهه الله تعالى

«لَيَكُونُنَّ أَهْدى» إلى قبول قوله و اتباعه «مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» الماضيه يعنى اليهود و النصارى و الصابئين «فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ» محمد ص «ما زادَهُمْ» مجيئه «إِلَّا نُفُوراً» أى تباعدا عن الهدى و هربا من الحق و المعنى أنهم ازدادوا عند مجيئه نفورا «اسْتِكْباراً» أى تكبرا و تجبرا و عتوا على الله و أنفه من أن يكونوا تبعا لغيرهم «فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ» أى و قصد الضرر بالمؤمنين و المكر السيئ كل مكر أصله الكذب و الخديعه و كان تأسيسه على فساد لأن من المكر ما هو حسن و هو مكر المؤمنين بالكافرين إذا حاربوهم من الوجه الذى يحسن أن يمكروا بهم فالمراد به هاهنا المكر برسول الله ص و بأهل دينه و أضيف المصدر إلى صفه المصدر فالتقدير و مكروا المكر السيئ بدلاله قوله «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» و المعنى لا ينزل جزاء المكر السيئ إلا بمن فعله «فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ» أى فهل ينتظرون إلا عاده الله تعالى فى الأمم الماضيه أن يهلكهم إذا كذبوا رسله و ينزل بهم العذاب و يحل عليهم النقمه جزاء على كفرهم و تكذيبهم فإن كانوا ينتظرون ذلک «فَلَنْ تَجِدَ» يا محمد «لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى لا يغير الله عادته من عقوبه من كفر نعمته و جحد ربوبيته و لا يبدلها «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا» فالتبديل تصيير الشى ء مكان غيره و التحويل تصيير الشى ء فى غير المكان الذى كان فيه و التغيير تصيير الشى ء على خلاف ما كان «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى أ لم يسر هؤلاء [الكفار] الذين أنكروا إهلاک الله الأمم الماضيه فى الأرض «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى كيف أهلک الله المكذبين من قبلهم مثل قوم لوط و عاد و ثمود فيعتبروا بهم «وَ كانُوا» و كان أولئك «أَشَدَّ مِنْهُمْ» أى من هؤلاء «قُوَّةً وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لم يكن الله يفوته شى ء «فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كانَ عَلِيماً» بجميع الأشياء «قَدِيراً» على ما لا نهايه له ثم من سبحانه على خلقه بتأخيره العقاب عنهم فقال «وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُوا» من الشرک و التكذيب لعجل لهم العقوبه و هو قوله «ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ» و الضمير عائد إلى الأرض و إن لم يجر لها ذكر لدلاله الكلام على ذلک و العلم الحاصل به «وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» و الآيه مفسره فى سوره النحل «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِعِبادِهِ بَصِيراً» أى هو بصير بمكانهم فيؤاخذهم حيث كانوا و قيل بصيرا بأعمالهم فيجازيهم عليها.

ص: ٢٢۴

(۳۶) سوره يس مكيه و آياتها ثلاث و ثمانون (۸۳)

اشاره

[توضيح]

مكيه عند الجميع قال ابن عباس إلا آيه منها و هى قوله «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» الآيه نزلت بالمدينه.

عدد آيها

ثلاث و ثمانون آيه كوفى اثنتان فى الباقين

اختلافها

آيه واحده «يس» كوفى

فضلها

أبى بن كعب قال من قرأ سوره يس يريد بها وجه الله عز و جل غفر الله له و أعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتى عشره مره و أيما مريض قرئت عنده سوره يس نزل عليه بعدد كل حرف منها عشره أملاك يقومون بين يديه صفوفا و يستغفرون له و يشهدون قبضه و يتبعون جنازته و يصلون عليه و يشهدون دفنه و أيما مريض قرأها و هو فى سكرات الموت أو قرئت عنده جاءه رضوان خازن الجنه بشربه من شراب الجنه فسقاه إياها و هو على فراشه فيشرب فيموت ريان و يبعث ريان و لا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنه و هو ريان.

أبو بكر عن النبى ص أنه قال سوره يس تدعى فى التوراه المعمه قيل و ما المعمه قال تعم صاحبها خير الدنيا و الآخره و تكابد عنه بلوى الدنيا و تدفع عنه أهاويل الآخره و تدعى المدافعه القاضيه تدفع عن صاحبها كل شر و تقضى له كل حاجه و من قرأها عدلت له عشرين حجه و من سمعها عدلت له ألف دينار فى سبيل الله و من كتبها ثم شربها أدخلت جوفه ألف دواء و ألف نور و ألف يقين و ألف بركه و ألف رحمه و نزعت عنه كل داء و عله

و

عن أنس بن مالك عن النبى ص قال إن لكل شى ء قلبا و قلب القرآن يس

و

عنه عن النبى ص قال من دخل المقابر فقرأ سوره يس خفف عنهم يومئذ و كان له بعدد من فيها حسنات

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال إن لکل شی ء قلبا و قلب القرآن یس فمن قرأ یس فی نهاره قبل أن یمسی کان فی نهاره من المحفوظین و المرزوقین حتی یمسی و من قرأها فی لیله قبل أن ینام

ص: ۲۲۵

وكل به ألف ملك يحفظونه من كل شيطان رجيم و من كل آفه و إن مات فى نومه أدخله الله الجنه و حضر غسله ثلاثون ألف ملك كلهم يستغفرون له و يشيعونه إلى قبره بالاستغفار له فإذا أدخل لحده كانوا فى خوف قبره يعبدون الله و ثواب عبادتهم له و فسح له فى قبره مد بصره و أمن من ضغطه القبر و لم يزل له فى قبره نور ساطع إلى عنان السماء إلى أن يخرجه الله من قبره فإذا أخرجه لم تزل ملائكه الله معه يشيعونه و يحدثونه و يضحكون فى وجهه و يبشرونه بكل خير حتى يجوزوا به الصراط و الميزان و يوقفوه من الله موقفا لا يكون عند الله خلق أقرب منه إلا ملائكه الله المقربون و أنبياؤه المرسلون و هو مع النبيين واقف بين يدى الله لا يحزن مع من يحزن و لا يهتم مع من يهتم و لا يجزع مع من يجزع ثم يقول له الرب تعالى اشفع عبدى أشفعك فى جميع ما تشفع و سلنى عبدى أعطك جميع ما تسأل فيسأل فيعطى و يشفع فيشفع و لا يحاسب فيمن يحاسب و لا يذل مع من يذل و لا يبكت بخطيئه و لا بشى ء من سوء عمله و يعطى كتابا منشورا فيقول الناس بأجمعهم سبحان الله ما كان لهذا العبد خطيئه واحده و يكون من رفقاء محمد ص

و

روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال إن لرسول الله ص اثنى عشر اسما خمسه منها فى القرآن محمد و أحمد و عبد الله و يس و نون

تفسيرها

لما ذكر سبحانه فى آخر السوره أنهم أقسموا بالله ليؤمنن أن جاءهم نذير افتتح هذه السوره بأنهم لم يؤمنوا و قد جاءهم النذير فقال:

[سوره يس (۳۶): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يس (۱) وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (۲) إِنَّکَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (۳) عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴)

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (۵) لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (۶) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۷) إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (۸) وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ (۹)

وَ سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم إلا حمادا و يحيى عن أبى بكر يس بالإماله و الباقون بالتفخيم و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو و حمزه و ابن كثير بروايه القواس و البزى و نافع بروايه إسماعيل و ورش بخلاف بإظهار النون من «يس» عند الواو و كذلك ن وَ الْقَلَمِ و قرأ ابن عامر و الكسائى و خلف بإخفاء النون فيهما و قرأ قالون عن نافع بإظهار النون من ن و إخفائها من «يس» و أما عاصم فإنه يظهر النون منهما فى روايه حفص و روايه البرجمى عن أبى بكر و محمد ابن غالب عن الأعمش عن أبى بكر و يظهر النون من «يس» و يخفيها من نون فى روايه العليمى عن حماد و أما يعقوب فإنه يظهر النونين فى روايه روح و زيد و يخفيها فى روايه رويس و قرأ أهل الحجاز و البصره و أبو بكر تنزيل بالرفع و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه الثقفى يس بفتح النون و قراءه أبى السماك يس بكسر النون و قراءه الكلبى يس بالرفع و قراءه ابن عباس و عكرمه و ابن يعمر و النخعى و عمر بن عبد العزيز فأعشيناهم بالعين و قراءه ابن محيصن و الزهرى أنذرتهم بهمزه واحده.

الحجه

قال أبو على مما يحسن إماله الفتح من «يس» نحو الكسره أنهم قالوا يا زيد فى النداء فأمالوا الفتحه نحو الكسره و الألف نحو الياء و إن كان قولهم يا حرفا على حرفين و الحروف التى على حرفين لا يمال منها شى ء نحو لا و ما فإذا كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء فإن يميلوا الاسم الذى هو يا من ياسين أجدر أ لا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها و أما من بين النون من «يس» فإنما جاز ذلك و إن كانت النون الساكنه تخفى مع حروف الفم و لا تبين لأن هذه الحروف مبنيه على الوقف و مما يدل على ذلك استجازتهم فيها الجمع بين ساكنين كما يجتمعان فى الكلم التى يوقف عليها و لو لا ذلك لم يجز الجمع بينهما و أما من لم يبين فلأنه و إن كان فى تقدير الوقف لم يقطع فيه همزه الوصل و ذلك قوله الم اللَّهُ أ لا ترى أنه حذف همزه الوصل و لم يثبت كما لم يثبت مع غيرها من الكلام الذى يوصل و من رفع «تَنْزِيلَ» فعلى تقدير هو تنزيل العزيز الرحيم أو تنزيل العزيز الرحيم هذا و النصب على نزل تنزيل العزيز الرحيم و أما من قال يس بالنصب أو الجر فكلاهما لالتقاء الساكنين و من رفع فعلى ما روى عن الكلبى أنه قال هى بلغه طي يا إنسان قال ابن جنى و يحتمل عندى أن يكون اكتفى من جميع الاسم بالسين فيما فيه حرف نداء كقولك يا رجل و نظير حذف بعض الاسم

قول النبى ص كفى بالسيف شا

أي شاهدا فحذف العين و اللام فكذلك حذف من إنسان الفاء و العين و جعل ما بقى منه اسما قائما برأسه و هو

السين فقيل يا سين و هو شبيه بقول الشاعر:

" قلنا لها قفى لنا قالت قاف"

أى وقفت و من قرأ فأعشيناهم بالعين فإنه منقول من عشى يعشى إذا ضعف بصره و أعشيته أنا و أما «فَأَغْشَيْناهُمْ» بالغين المعجمه فعلى حذف المضاف أى فأغشينا أبصارهم أى جعلنا عليها غشاوه و الغشاوه على العين كالغشى على القلب فيلتقى معنى القراءتين و أما من قرأ أنذرتهم بهمزه واحده فإنه حذف الهمزه التى للاستفهام تخفيفا و هو يريدها كما قال الكميت:

طربت و ما شوقا إلى البيض أطرب و لا لعبا منى و ذو الشيب يلعب

و المعنى أو ذو الشيب يلعب تناكرا لذلك و كبيت الكتاب:

لعمرك ما أدرى و إن كنت داريا شعيث بن سهم أو شعيث بن منقر.

اللغه

المقمح الغاض بصره بعد رفع رأسه و قيل هو المقنع و هو الذى يجذب ذقنه حتى يصير فى صدره ثم يرفع و قيل للكانونين شهر أقماح لأن الإبل إذا أوردت الماء ترفع رءوسها لشده برده و يقال قمح البعير إذا رفع رأسه و لم يشرب الماء و بعير قامح و إبل قماح و أقمحتها أنا قال الشاعر يصف سفينه ركبها:

و نحن على جوانبها قعود نغض الطرف كالإبل القماح

. الإعراب

على فى قوله «عَلى صِراطٍ» يتعلق بالمرسلين تقديره أرسلوا على صراط و يجوز أن يكون الجار و المجرور فى موضع خبر إن فيكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال فكأنه قال أرسلوا مستقيما طريقهم «ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ» الأجود أن يكون ما نافيه و تكون الجمله فى موضع نصب لأنها صفه قوم و يجوز أن يكون ما حرفا موصولا مصدريا على تقدير لتنذر قوما أنذر آباؤهم.

النزول

قيل نزل قوله «إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا» فى أبى جهل كان حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه فأتاه و هو يصلى و معه حجر ليدمغه فلما رفعه انثنت يده إلى عنقه و لزق الحجر بيده فلما عاد إلى أصحابه و أخبرهم بما رأى سقط الحجر من يده فقال رجل من بنى مخزوم أنا اقتله بهذا الحجر فأتاه و هو يصلى ليرميه بالحجر فأغشى الله

بصره فجعل يسمع صوته و لا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه ما صنعت فقال ما رأيته و لقد سمعت صوته و حال بينى و بينه كهيئه الفحل يخطر بذنبه لو دنوت منه لأكلنى و

روى أبو حمزه الثمالى عن عمار بن عاصم عن شقيق بن سلمه عن عبد الله بن مسعود أن قريشا اجتمعوا بباب النبى ص فخرج إليهم فطرح التراب على رءوسهم و هم لا يبصرونه قال عبد الله هم الذين سحبوا فى القليب قليب بدر

و

روى أبو حمزه عن مجاهد عن ابن عباس أن قريشا اجتمعت فقال لئن دخل محمد لنقومن إليه قيام رجل واحد فدخل النبى ص فجعل الله من بين أيديهم سدا و من خلفهم سدا فلم يبصروه فصلى النبى ص ثم أتاهم فجعل ينثر على رءوسهم التراب و هم لا يرونه فلما خلى عنهم رأوا التراب و قالوا هذا ما سحركم ابن أبى كبشه.

المعنى

«يس» قد مضى الكلام فى الحروف المعجمه عند مفتتح السور فى أول البقره و اختلاف الأقوال فيها و قيل أيضا «يس» معناه يا إنسان عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل معناه يا رجل عن الحسن و أبى العاليه و قيل معناه يا محمد عن سعيد بن جبير و محمد بن الحنفيه و قيل معناه يا سيد الأولين و الآخرين و

قيل هو اسم النبى ص عن على ابن أبى طالب و أبى جعفر (عليه السلام)

و قد ذكرنا الروايه فيه قبل «وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ» أقسم سبحانه بالقرآن المحكم من الباطل و قيل سماه حكيما لما فيه من الحكمه فكأنه المظهر للحكمه الناطق بها «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» أى ممن أرسله الله تعالى بالنبوه و الرساله «عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» يؤدى بسالكه إلى الحق أو إلى الجنه و قيل معناه على شريعه واضحه و حجه لائحه «تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ» أى هذا القرآن تنزيل العزيز فى ملكه «الرَّحِيمِ» بخلقه و لذلك أرسله ثم بين سبحانه الغرض فى بعثته فقال «لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ» أى لتخوف به من معاصى الله قوما لم ينذر آباؤهم قبلهم لأنهم كانوا فى زمان الفتره بين عيسى و محمد ع عن قتاده و قيل لم يأتهم نذير من أنفسهم و قومهم و إن جاءهم من غيرهم عن الحسن و قيل معناه لم يأتهم من أنذرهم بالكتاب حسب ما آتيت و هذا على قول من قال كان فى العرب قبل نبينا ص من هو نبى كخالد بن سنان و قس بن ساعده و غيرهما و قيل معناه لتنذر قوما كما أنذر آباؤهم عن عكرمه «فَهُمْ غافِلُونَ» عما تضمنه القرآن و عما أنذر الله به من نزول العذاب و الغفله مثل السهو و هو ذهاب المعنى عن النفس ثم أقسم سبحانه مره أخرى فقال «لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلى أَكْثَرِهِمْ» أى وجب الوعيد و استحقاق العقاب عليهم «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» و يموتون

على كفرهم و قد سبق ذلك فى علم الله تعالى و قيل تقديره لقد سبق القول على أكثرهم أنهم لا يؤمنون فهم لا يؤمنون و ذلك أنه سبحانه أخبر ملائكته أنهم لا يؤمنون فحق قوله عليهم «إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ» يعنى أيديهم كنى عنها و إن لم يذكرها لأن الأعناق و الأغلال تدلان عليها و ذلك أن الغل إنما يجمع اليد إلى الذقن و العنق و لا يجمع الغل العنق إلى الذقن و روى عن ابن عباس و ابن مسعود أنهما قرءا إنا جعلنا فى أيمانهم أغلالا و قرأ بعضهم فى أيديهم و المعنى الجميع واحد لأن الغل لا يكون فى العنق دون اليد و لا فى اليد دون العنق و مثل هذا قول الشاعر:

و ما أدرى إذا يممت أرضا أريد الخير أيهما يلينى

أ الخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى لا يأتلينى

ذكر الخير وحده ثم قال أيهما يلينى لأنه قد علم أن الخير و الشر معرضان للإنسان فلم يدر أ يلقاه هذا أم ذلك و مثله فى التنزيل وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و لم يقل البرد لأن ما يقى من الحر يقى من البرد و اختلف فى معنى الآيه على وجوه (أحدها) أنه سبحانه إنما ذكره ضربا للمثل و تقديره مثل هؤلاء المشركين فى إعراضهم عما تدعوهم إليه كمثل رجل غلت يداه إلى عنقه لا يمكنه أن يبسطهما إلى خير و رجل طامح برأسه لا يبصر موطئ قدميه عن الحسن و الجبائى قال و نظيره قول الأفوه الأودى:

كيف الرشاد و قد صرنا إلى أمم لهم عن الرشد أغلال و أقياد

و نحوه كثير فى كلام العرب (و ثانيها) أن المعنى كان هذا القرآن أغلال فى أعناقهم يمنعهم عن الخضوع لاستماعه و تدبره لثقله عليهم و ذلك أنهم لما استكبروا عنه و أنفوا من اتباعه و كان المستكبر رافعا رأسه لاويا عنقه شامخا بأنفه لا ينظر إلى الأرض صاروا كأنما غلت أيديهم إلى أعناقهم و إنما أضاف ذلك إلى نفسه لأن عند تلاوته القرآن عليهم و دعوته إياهم صاروا بهذه الصفه فهو مثل قوله حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي عن أبى مسلم (و ثالثها) أن المعنى بذلك ناس من قريش هموا بقتل النبى ص فجعلت أيديهم إلى أعناقهم فلم يستطيعوا أن يبسطوا إليه يدا عن ابن عباس و السدى (و رابعها) أن المراد به وصف حالهم يوم القيامه فهو مثل قوله إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ و إنما ذكره بلفظ الماضى للتحقيق و قوله «فَهُمْ مُقْمَحُونَ» أراد أن أيديهم لما غلت إلى أعناقهم و رفعت الأغلال أذقانهم و رءوسهم صعدا فهم مرفوعو الرأس برفع الأغلال إياها عن الأزهرى و يدل على هذا المعنى قول قتاده مقمحون مغلولون «وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا

«يُبْصِرُونَ» هذا على أحد الوجهين تشبيه لهم بمن هذه صفته فى إعراضهم عن الإيمان و قبول الحق و ذلك عباره عن خذلان الله إياهم لما كفروا فكأنه قال و تركناهم مخذولين فصار ذلك من بين أيديهم سدا و من خلفهم سدا و إذا قلنا إنه وصف حالهم فى الآخره فالكلام على حقيقته و يكون عباره عن ضيق المكان فى النار بحيث لا يجدون متقدما و لا متأخرا إذ سد عليهم جوانبهم و إذا حملناه على صفه القوم الذين هموا بقتل النبى ص فالمراد جعلنا بين أيدى أولئك الكفار منعا و من خلفهم منعا حتى لم يبصروا النبى ص و قوله «فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ» أى أغشينا أبصارهم فهم لا يبصرون النبى ص فقد روى أن أبا جهل هم بقتله ص فكان إذا خرج بالليل لا يراه و يحول الله بينه و بينه و قيل فأغشيناهم فأعميناهم فهم لا يبصرون الهدى و قيل فأغشيناهم العذاب فهم لا يبصرون النار و قيل معناه إنهم لما انصرفوا عن الإيمان و القرآن لزمهم ذلك حتى لم يكادوا يتخلصون منه بوجه كالمغلول و المسدود عليه طرقه «وَ سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» هذا مفسر فى سوره البقره.

[سوره يس (٣٦): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَهٍ وَ أَجْرٍ كَرِيمٍ (١١) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتى وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُمْ وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ (١٢) وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلاً أَصْحابَ الْقَرْيَهِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ فَقالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ (١۴) قالُوا ما أَنْتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُنا وَ ما أَنْزَلَ الرَّحْمنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ تَكْذِبُونَ (١۵)

قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ (١۶) وَ ما عَلَيْنا إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ (١٧) قالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِيمٌ (١٨) قالُوا طائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (١٩) وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعى قالَ يا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ (٢٠)

القراءه

قرأ أبو بكر فعززنا بالتخفيف و الباقون بتشديد الزاى و قرأ أبو عمرو و قالون عن نافع و زيد عن يعقوب إن ذكرتم بهمزه واحده غير ممدوده و قرأ ابن كثير و يعقوب و نافع آن ذكرتم بهمزه واحده ممدوده و قرأ أبو جعفر أ إن بهمزه واحده مطوله و الثانيه ملينه مفتوحه ذكرتم مخففه و الباقون «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ» بهمزتين.

الحجه

قال أبو على قال بعضهم عززنا قوينا و كثرنا و أما عززنا فغلبنا من قوله تعالى «وَ عَزَّنِی فِی الْخِطابِ» و قوله «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ» فإنما هى أن الجزاء دخلت عليها ألف الاستفهام و المعنى ء إن ذكرتم تشاءمتم فحذف الجواب لأن تطيرنا بكم تشاءمنا بكم و أصل تطيرنا تفعلنا من الطائر عند العرب الذى به يتشاءمون و يتيمنون و من قرأ أ إن ذكرتم بفتح أن فالمعنى لأن ذكرتم تشاءمتم و أما تخفيف الهمزه و تحقيقها فقد تقدم ذكرهما فى مواضع.

الإعراب

«وَ كُلَّ شَیْ ءٍ» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر الذى هو «أَحْصَيْناهُ» و التقدير أحصينا كل شى ء أحصيناه «أَصْحابَ الْقَرْيَهِ» بدلا من مثلا. «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» العامل فى إذ محذوف تقديره قصه أصحاب القريه كائنه إذ جاءها المرسلون و «إِذْ أَرْسَلْنا» بدلا من الأول.

المعنى

لما أخبر سبحانه عن أولئك الكفار أنهم لا يؤمنون و أنهم سواء عليهم الإنذار و ترك الإنذار عقبه بذكر حال من ينتفع بالإنذار فقال «إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» و المعنى إنما ينتفع بإنذارك و تخويفك من اتبع القرآن لأن نفس الإنذار قد حصل للجميع «وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ» أى فى حال غيبته عن الناس بخلاف المنافق و قيل معناه و خشى الرحمن فيما غاب عنه من أمر الآخره «فَبَشِّرْهُ» أى فبشر يا محمد من هذه صفته «بِمَغْفِرَهٍ» من الله لذنوبه «وَ أَجْرٍ كَرِيمٍ» أى ثواب خالص من الشوائب ثم أخبر سبحانه عن نفسه فقال «إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتى» فى القيامه للجزاء «وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا» من طاعتهم و معاصيهم فى دار الدنيا عن مجاهد و قتاده و قيل نكتب ما قدموه من عمل ليس أثر «وَ آثارَهُمْ» أى ما يكون له أثر عن الجبائى و قيل يعنى بآثارهم أعمالهم التى صارت سنه بعدهم يقتدى فيها بهم حسنه كانت أم قبيحه و قيل معناه و نكتب خطاهم إلى المسجد و سبب ذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى أن بنى سلمه كانوا فى ناحيه المدينه فشكوا إلى رسول الله ص بعد منازلهم

من المسجد و الصلاه معه فنزلت الآيه و فى الحديث

عن أبى موسى قال قال رسول الله ص إن أعظم الناس أجرا فى الصلاه أبعدهم إليها ممشى فأبعدهم رواه البخارى و مسلم فى الصحيح

«وَ كُلَّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ» أى و أحصينا و عددنا كل شى ء من الحوادث فى كتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ و الوجه فى إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكه به إذ قابلوا به ما يحدث من الأمور و يكون فيه دلاله على معلومات الله سبحانه على التفصيل و قيل أراد به صحائف الأعمال و سمى ذلك مبينا لأنه لا يدرس أثره عن الحسن ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اضْرِبْ لَهُمْ» يا محمد «مَثَلًا» أى مثل لهم مثالا و هو من قولهم هؤلاء إضراب أى أمثال و قيل معناه و اذكر لهم مثلا «أَصْحابَ الْقَرْيَةِ» و هذه القريه أنطاكيه فى قول المفسرين «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» أى حين بعث الله إليهم المرسلين «إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ» أى رسولين من رسلنا «فَكَذَّبُوهُما» أى فكذبوا الرسولين قال ابن عباس ضربوهما و سجنوهما «فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ» أى فقويناهما و شددنا ظهورهما برسول ثالث مأخوذ من العزه و هى القوه و المنعه و منه قولهم من عز بز أى من غلب سلب قال شعبه كان اسم الرسولين شمعون و يوحنا و اسم الثالث بولس و قال ابن عباس و كعب صادق و صدوق و الثالث سلوم و قيل إنهم رسل عيسى و هم الحواريون عن وهب و كعب قالا و إنما أضافهم تعالى إلى نفسه لأن عيسى (عليه السلام) أرسلهم بأمره «فَقالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ» أى قالوا لهم يا أهل القريه إن الله أرسلنا إليكم «قالُوا» يعنى أهل القريه «ما أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» فلا تصلحون للرساله كما لا نصلح نحن لها «وَ ما أَنْزَلَ الرَّحْمنُ مِنْ شَيْ ءٍ» تدعوننا إليه «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ» أى ما أنتم إلا كاذبون فيما تزعمون اعتقدوا أن من كان مثلهم فى البشر لا يصلح أن يكون رسولا و ذهب عليهم أن الله عز اسمه يختار من يشاء لرسالته و أنه علم من حال هؤلاء صلاحهم للرساله و تحمل أعبائها «قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» و إنما قالوا ذلك بعد ما قامت الحجه بظهور المعجزه فلم يقبلوها و وجه الاحتجاج بهذا القول أنهم ألزموهم بذلك النظر فى معجزاتهم ليعلموا أنهم صادقون على الله ففى ذلك تحذير شديد «وَ ما عَلَيْنا إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى و ليس يلزمنا إلا أداء الرساله و التبليغ الظاهر و قيل معناه و ليس علينا أن نحملكم على الإيمان فإنا لا نقدر عليه «قالُوا» أى قال هؤلاء الكفار فى جواب الرسل حين عجزوا عن إيراد شبهه و عدلوا عن النظر فى المعجزه «إِنَّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ» أى تشاءمنا بكم «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا» عما تدعونه من الرساله «لَنَرْجُمَنَّكُمْ» بالحجاره عن قتاده و قيل معناه لنشتمنكم عن مجاهد «وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِيمٌ قالُوا» يعنى الرسل «طائِرُكُمْ مَعَكُمْ» أى الشؤم كله معكم بإقامتكم على الكفر بالله تعالى فأما الدعاء إلى التوحيد و عباده الله تعالى ففيه غايه البركه و الخير و اليمن و لا شى ء فيه

و قیل معنی طائرکم حظکم و نصیبکم من الخیر و الشر عن أبی عبیده و المبرد «أَ إِنْ ذُکِّرْتُمْ» أی إن ذکرتم قلتم هذا القول و قیل معناه إن ذکرناکم هددتمونا و هو مثل الأول و قیل معناه إن تدبرتم عرفتم صحه ما قلناه لکم «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» معناه لیس فینا ما یوجب التشاؤم بنا و لکنکم متجاوزون عن الحد فی التکذیب للرسل و المعصیه و الإسراف الإفساد و مجاوزه الحد و السرف الفساد قال طرفه:

إن امرءا سرف الفؤاد یری عسلا بماء سحابه شتمی

أی فاسد القلب «وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِینَهِ رَجُلٌ یَسْعی» و کان اسمه حبیب النجار عن ابن عباس و جماعه من المفسرین و کان قد آمن بالرسل عند ورودهم القریه و کان منزله عند أقصی باب من أبواب المدینه فلما بلغه أن قومه قد کذبوا الرسل و هموا بقتلهم جاء یعدو و یشتد «قالَ یا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِینَ» الذین أرسلهم الله إلیکم و أقروا برسالتهم قالوا و إنما علم هو بنبوتهم لأنهم لما دعوه قال أ تأخذون علی ذلک أجرا قالوا لا و قیل إنه کان به زمانه أو جذام فأبرأوه فآمن بهم عن ابن عباس.

[القصه]

قالوا بعث عیسی رسولین من الحواریین إلی مدینه أنطاکیه فلما قربا من المدینه رأیا شیخا یرعی غنیمات له و هو حبیب صاحب یس فسلما علیه فقال الشیخ لهما من أنتما قالا رسولا عیسی ندعوکم من عباده الأوثان إلی عباده الرحمن فقال أ معکما آیه قالا نعم نحن نشفی المریض و نبرئ الأکمه و الأبرص بإذن الله فقال الشیخ إن لی ابنا مریضا صاحب فراش منذ سنین قالا فانطلق بنا إلی منزلک نتطلع حاله فذهب بهما فمسحا ابنه فقام فی الوقت بإذن الله صحیحا ففشا الخبر فی المدینه و شفی الله علی أیدیهما کثیرا من المرضی و کان لهم ملک یعبد الأصنام فأنهی الخبر إلیه فدعاهما فقال لهما من أنتما قالا رسولا عیسی جئنا ندعوک من عباده ما لا یسمع و لا یبصر إلی عباده من یسمع و یبصر فقال الملک و لنا إله سوی آلهتنا قالا نعم من أوجدک و آلهتک قال قوما حتی أنظر فی أمرکما فأخذهما الناس فی السوق و ضربوهما قال وهب بن منبه بعث عیسی هذین الرسولین إلی أنطاکیه فأتیاها و لم یصلا إلی ملکها و طالت مده مقامهما فخرج الملک ذات یوم فکبرا و ذکر الله فغضب الملک و أمر بحبسهما و جلد کل واحد منهما مائه جلده فلما کذب الرسولان و ضربا بعث عیسی شمعون الصفا رأس الحواریین علی إثرهما لینصرهما فدخل شمعون البلده متنکرا فجعل یعاشر حاشیه الملک حتی أنسوا به فرفعوا خبره إلی الملک فدعاه و رضی عشرته و أنس به

و أكرمه ثم قال له ذات يوم أيها الملك بلغنى أنك حبست رجلين فى السجن و ضربتهما حين دعواك إلى غير دينك فهل سمعت قولهما قال الملك حال الغضب بينى و بين ذلك قال فإن رأى الملك دعاهما حتى نتطلع ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هاهنا قالا الله الذى خلق كل شى ء لا شريك له قال و ما آيتكما قالا ما تتمناه فأمر الملك حتى جاءوا بغلام مطموس العينين و موضع عينيه كالجبهه فما زالا يدعوان الله حتى انشق موضع البصر فأخذا بندقتين من الطين فوضعا فى حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك أ رأيت لو سألت إلهك حتى يصنع صنيعا مثل هذا فيكون لك و لإلهك شرفا فقال الملك ليس لى عنك سرا إن إلهنا الذى نعبده لا يضر و لا ينفع ثم قال الملك للرسولين إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمنا به و بكما قالا إلهنا قادر على كل شى ء فقال الملك إن هاهنا ميتا منذ سبعه أيام لم ندفنه حتى يرجع أبوه و كان غائبا فجاءوا بالميت و قد تغير و أروح فجعلا يدعوان ربهما علانيه و جعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت و قال لهم إنى قد مت منذ سبعه أيام و أدخلت فى سبعه أوديه من النار و أنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا بالله فتعجب الملك فلما علم شمعون أن قوله أثر فى الملك دعاه إلى الله فآمن و آمن من أهل مملكته قوم و كفر آخرون و قد روى مثل ذلك العياشى بإسناده عن الثمالى و غيره عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

إلا أن فى بعض الروايات بعث الله الرسولين إلى أهل أنطاكيه ثم بعث الثالث و فى بعضها أن عيسى أوحى الله إليه أن يبعثهما ثم بعث وصيه شمعون ليخلصهما و إن الميت الذى أحياه الله تعالى بدعائهما كان ابن الملك و أنه قد خرج من قبره ينفض التراب عن رأسه فقال له يا بنى ما حالك قال كنت ميتا فرأيت رجلين ساجدين يسألان الله تعالى أن يحيينى قال يا بنى فتعرفهما إذا رأيتهما قال نعم فأخرج الناس إلى الصحراء فكان يمر عليه رجل بعد رجل فمر أحدهما بعد جمع كثير فقال هذا أحدهما ثم مر الآخر فعرفهما و أشار بيده إليهما فآمن الملك و أهل مملكته و قال ابن إسحاق بل كفر الملك و أجمع هو و قومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا و هو على باب المدينه الأقصى فجاء يسعى إليهم يذكرهم و يدعوهم إلى طاعه الرسل.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

اتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (۲۱) وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِى وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۲) أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَهً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمنُ بِضُرٍّ لا تُغْنِ عَنِّى شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً وَ لا يُنْقِذُونِ (۲۳) إِنِّى إِذاً لَفِى ضَلالٍ مُبِينٍ (۲۴) إِنِّى آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ (۲۵)

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّهَ قالَ يا لَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ (۲۶) بِما غَفَرَ لِى رَبِّى وَ جَعَلَنِى مِنَ الْمُكْرَمِينَ (۲۷) وَ ما أَنْزَلْنا عَلى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّماءِ وَ ما كُنَّا مُنْزِلِينَ (۲۸) إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً فَإِذا هُمْ خامِدُونَ (۲۹) يا حَسْرَهً عَلَى الْعِبادِ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر صيحه واحده بالرفع و الباقون بالنصب و في الشواذ قراءه ابن مسعود و عبد الرحمن بن الأسود الأزقيه قرأ الأعرج و مسلم بن جندب يا حسره على العباد ساكنه الهاء و

قراءه على بن الحسين (عليه السلام) و أبي بن كعب و ابن عباس و الضحاك و مجاهد يا حسره العباد

مضافا.

الحجه

قال ابن جنى الرفع ضعيف لتأنيث الفعل فلا يقوى أن تقول ما قامت إلا هند و المختار ما قام إلا هند و ذلك أن الكلام محمول على معناه أي ما قام أحد إلا هند ثم إنه لما كان محصول الكلام قد كانت هناك صيحه واحده جي ء بالتأنيث حملا للظاهر عليه و مثله قراءه الحسن فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم بالتاء في ترى و عليه قول ذي الرمه:

طوى النحز و الأجراز ما في غروضها فما بقيت إلا الصدور الجراشع

و أما الزقيه فمن زقا الطائر يزقو و يزقى زقاء و زقوا إذا صاح و هى الزقيه و الزقوه و كأنه إنما استعمل هاهنا صياح الديك و نحوه تنبيها على أن البعث بما فيه من عظيم القدره فى استثاره الموتى من القبور سهل على الله تعالى كزقيه زقاها طائر فهذا كقوله تعالى ما خَلْقُكُمْ وَ لا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ واحِدَةٍ و أما من قرأ يا حسره على العباد بسكون الهاء فيمكن أن يكون حسره غيره معلقه بعلى فيحسن الوقف عليها ثم يعلق على بمضمر يدل عليه قوله حسره فكأنه قال أ تحسر على العباد و مثل ذلك كثير فى التنزيل و إذا كان حسره معلقه بعلى أو موصوفه فلا يحسن الوقف عليها دونه و على هذا فيمكن أن يكون ذلك لتقويه المعنى فى النفس و ذلك أنه موضع تنبيه و تذكير فطال الوقف على الهاء كما يفعله المستعظم للأمر المتعجب منه الدال على أنه قد بهره و ملك عليه لفظه و خاطره ثم قال من بعد على العباد و أما من قرأ يا حسره العباد مضافا فإن فيه وجهين (أحدهما) أن يكون العباد فاعلين فى المعنى كقوله يا قيام زيد و المعنى كان العباد إذا شاهدوا العذاب تحسروا (و الآخر) أن العباد مفعولون فى المعنى و تدل عليه القراءه الظاهره «يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ» أى يتحسر عليهم من يعنيه أمرهم و هذا واضح و فتح أبو عمرو الياء من قوله «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ» لئلا يكون الابتداء بلا أعبد و قرأ فى النمل ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ بسكون الياء.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام الحكايه عن الرجل الذى جاءهم من أقصى المدينه فقال «اتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً» أى و قال لهم اتبعوا معاشر الكفار من لا يطلبون منكم الأجر و لا يسألونكم أموالكم على ما جاءوكم به من الهدى «وَ هُمْ» مع ذلك «مُهْتَدُونَ» إلى طريق الحق سالكون سبيله قال فلما قال هذا أخذوه و رفعوه إلى الملك فقال له الملك أ فأنت تتبعهم فقال «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي» أى و أى شى ء لى إذا لم أعبد خالقى الذى أنشأنى و أنعم على و هدانى «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى تردون عند البعث فيجزيكم بكفركم ثم أنكر اتخاذ الأصنام و عبادتهم فقال «أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» أعبدهم «إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمنُ بِضُرٍّ» أى إن أراد الله إهلاكى و الإضرار بى «لا تُغْنِ عَنِّي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً» أى لا تدفع و لا تمنع شفاعتهم عنى شيئا و المعنى لا شفاعه لهم فتغنى «وَ لا يُنْقِذُونِ» أى و لا يخلصونى من ذلك الهلاك أو الضرر و المكروه «إِنِّي إِذاً لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى إنى إن فعلت ذلك فى عدول عن الحق واضح و الوجه فى هذا الاحتجاج أن العباده لا يستحقها إلا الله سبحانه المنعم بأصول النعم و بما لا توازيه نعمه منعم «إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» الذى خلقكم و أخرجكم من العدم إلى الوجود «فَاسْمَعُونِ» أى فاسمعوا قولى و اقبلوه عن وهب و قيل أنه خاطب بذلك الرسل أى فاسمعوا ذلك منى حتى تشهدوا لى به عند الله عن ابن مسعود قال ثم إن قومه لما سمعوا ذلك القول منه وطئوه بأرجلهم حتى مات فأدخله الله الجنه و هو حى فيها يرزق و هو قوله «قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» و قيل رجموه حتى قتلوه عن قتاده و قيل إن القوم لما أرادوا أن يقتلوه رفعه الله إليه فهو فى الجنه لا يموت إلا بفناء الدنيا و هلاك الجنه عن

الحسن و مجاهد و قال أن الجنه التی دخلها یجوز هلاکها و قیل إنهم قتلوه إلا أن الله سبحانه أحیاه و أدخله الجنه فلما دخلها «قالَ یا لَیْتَ قَوْمِی یَعْلَمُونَ بِما غَفَرَ لِی رَبِّی» تمنی أن یعلم قومه بما أعطاه الله تعالی من المغفره و جزیل الثواب لیرغبوا فی مثله و لیؤمنوا لینالوا ذلک و

فی تفسیر الثعلبی بالإسناد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن أبیه عن النبی ص قال سباق الأمم ثلاثه لم یکفروا بالله طرفه عین علی بن أبی طالب (علیه السلام) و صاحب یس و مؤمن آل فرعون فهم الصدیقون علی أفضلهم

«وَ جَعَلَنِی مِنَ الْمُکْرَمِینَ» أی من المدخلین الجنه و الإکرام هو إعطاء المنزله الرفیعه علی وجه التبجیل و الإعظام و فی هذا دلاله علی نعیم القبر لأنه إنما قال ذلک و قومه أحیاء و إذا جاز نعیم القبر جاز عذاب القبر فإن الخلاف فیهما واحد و ما فی قوله «بِما غَفَرَ لِی رَبِّی» مصدریه و المعنی بمغفره الله لی و یجوز أن یکون معناه بالذی غفر لی به ربی فیکون اسما موصولا و یجوز أن یکون المعنی بأی شی ء غفر لی ربی فیکون استفهاما یقال علمت بما صنعت هذا بإثبات الألف و بم صنعت هذا بحذفها إلا أن الحذف أجود فی هذا المعنی ثم حکی سبحانه ما أنزله بقوله من العذاب و الاستئصال فقال «وَ ما أَنْزَلْنا عَلی قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ» أی من بعد قتله أو من بعد رفعه «مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّماءِ» یعنی الملائکه أی لم تنتصر منهم بجند من السماء و لم تنزل لإهلاکهم بعد قتلهم الرسل جندا من السماء یقاتلونهم «وَ ما کُنَّا مُنْزِلِینَ» أی و ما کنا ننزلهم علی الأمم إذا أهلکناهم و قیل معناه و ما أنزلنا علی قومه من بعده رساله من السماء قطع الله عنهم الرساله حین قتلوا رسله عن مجاهد و الحسن و المراد أن الجند هم ملائکه الوحی الذین ینزلون علی الأنبیاء ثم بین سبحانه بأی شی ء کان هلاکهم فقال «إِنْ کانَتْ إِلَّا صَیْحَهً واحِدَهً» أی کان إهلاکهم عن آخرهم بأیسر أمر صیحه واحده حتی هلکوا بأجمعهم «فَإِذا هُمْ خامِدُونَ» أی ساکنون قد ماتوا قیل أنهم لما قتلوا حبیب بن مری النجار غضب الله علیهم فبعث جبرائیل حتی أخذ بعضادتی باب المدینه ثم صاح بهم صیحه فماتوا عن آخرهم لا یسمع لهم حس کالنار إذا طفئت «یا حَسْرَهً عَلَی الْعِبادِ» معناه یا ندامه علی العباد فی الآخره باستهزائهم بالرسل فی الدنیا ثم بین سبب الحسره فقال «ما یَأْتِیهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ» عن مجاهد و هذا من قول الله سبحانه و المعنی أنهم حلوا محل من یتحسر علیه و قیل إن المعنی یا ویلا علی العباد عن ابن عباس و یحتمل أن یکون ذلک من کلام الرجل المذکور و قال أبو العالیه إنهم لما عاینوا العذاب قالوا یا حسره علی العباد یعنی علی الرسل حیث لم نؤمن بهم فتمنوا الإیمان و ندموا حین لم تنفعهم الندامه قال الزجاج إذا قال قائل ما الفائده فی مناداه الحسره و الحسره مما لا تجیب فالفائده فی ذلک أن النداء باب تنبیه فإذا قلت للمخاطب أنا أعجب مما فعلت فقد أفدته أنک متعجب و إذا قلت وا عجباه مما فعلت و یا عجباه تفعل کذا کان دعاؤک العجب أبلغ فی الفائده و المعنی یا عجب أقبل فإنه من أوقاتک و کذلک إذا قلت ویل زید لم فعل کذا ثم قلت یا ویل زید لم فعل کذا کان أبلغ و کذلک فی کتاب الله تعالی یا ویلتا و یا حسرتا و «یا حَسْرَهً عَلَی الْعِبادِ» و الحسره أن یرکب الإنسان من شده الندم ما لا نهایه بعده حتی یبقی قلبه حسیرا.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ (۳۱) وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ (۳۲) وَ آيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْناها وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (۳۳) وَ جَعَلْنا فِيها جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ وَ فَجَّرْنا فِيها مِنَ الْعُيُونِ (۳۴) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلا يَشْكُرُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ عاصم و حمزه و ابن عامر «لَمَّا جَمِيعٌ» بتشديد الميم و الباقون بالتخفيف و قرأ أهل الكوفه غير حفص و ما عملت بغير هاء و الباقون «وَ ما عَمِلَتْهُ».

الحجه

من خفف الميم من لما فإن من قوله «وَ إِنْ كُلٌّ» مخففه من الثقيله و ما من لما مزيده و التقدير و أنه كل لما جميع لدينا محضرون و من شدد الميم من لما فإن هاهنا بمعنى إلا يقال سألتك لما فعلت كذا و إلا فعلت و إن نافيه فيكون التقدير ما كل إلا محضرون و قوله و ما عملت أيديهم فإن الحذف في التنزيل من هذا كثير نحو قوله وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى و أَ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا و موضع ما جر و التقدير و ليأكلوا مما عملته أيديهم و يجوز أن يكون ما نافيه أي و لم تعمله أيديهم و يقوى ذلك قوله أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ.

الإعراب

«أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ» بدل من «كَمْ أَهْلَكْنا» و التقدير أ لم يروا أنهم إليهم لا يرجعون و كم في موضع نصب بأهلكنا.

المعنى

ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «أَ لَمْ يَرَوْا» أي أ لم يعلم هؤلاء الكفار «كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» أي كم قرنا أهلكناهم مثل عاد و ثمود و قوم لوط و غيرهم «أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ» و المعنى أ لم يروا أن القرون التي أهلكناهم لا يرجعون إليهم أي لا يعودون إلى الدنيا أ فلا

يعتبرون بهم و وجه التذكير بكثره المهلكين أى أنكم ستصيرون إلى مثل حالهم فانظروا لأنفسكم و احذروا أن يأتيكم الهلاك و أنتم فى غفله و غره كما أتاهم و يسمى أهل كل عصر قرنا لاقترانهم فى الوجود «وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» معناه أن الأمم يوم القيامه يحضرون فيقفون على ما عملوه فى الدنيا أى و كل الماضين و الباقين مبعوثون للحساب و الجزاء ثم قال سبحانه «وَ آيَةٌ لَهُمُ» أى و دلاله و حجه قاطعه لهم على قدرتنا على البعث «الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْناها» أى الأرض القحطه المجدبه التى لا تنبت أحييناها بالنبات «وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا» أى كل حب يتقوتونه مثل الحنطه و الشعير و الأرز و غيرها من الحبوب «فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ» أى فمن الحب يأكلون «وَ جَعَلْنا فِيها جَنَّاتٍ» أى بساتين «مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ» و إنما خص النوعين لكثره أنواعهما و منافعهما «وَ فَجَّرْنا فِيها مِنَ الْعُيُونِ» أى و فجرنا فى تلك الأرض الميته أو فى تلك الجنات عيونا من الماء ليسقوا بها الكرم و النخيل ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك «لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» أى من ثمر النخيل رد الضمير إلى أحد المذكورين كما قال و لا ينفقونها فى سبيل الله و المعنى غرضنا نفعهم بذلك و انتفاعهم بأكل ثمار الجنات «وَ ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ» أى و لم تعمل تلك الثمار أيديهم هذا إذا كان ما بمعنى النفى قال الضحاك أى وجدوها معموله و لا صنع لهم فيها أراد أنه من صنع الخالق و لم يدخل فى مقدورات الخلائق و إذا كان بمعنى الذى فالتقدير و الذى عملته أيديهم من أنواع الأشياء المتخذه من النخل و العنب الكثيره منافعها و قيل تقديره و من ثمره ما عملته أيديهم يعنى الغروس و الزروع التى قاسوا حراثتها «أَ فَلا يَشْكُرُونَ» أى أ لا يشكرون الله تعالى على مثل هذه النعم و هذا تنبيه منه سبحانه لخلقه على شكر نعمائه و ذكر جميل بلائه.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمَّا لا یَعْلَمُونَ (۳۶) وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ (۳۷) وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَها ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۳۸) وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (۳۹) لا الشَّمْسُ يَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لا اللَّيْلُ سابِقُ النَّهارِ وَ كُلٌّ فِی فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ زید عن یعقوب لمستقر لها بکسر القاف و الباقون بفتحها و قرأ أهل الحجاز و البصره غیر أبی جعفر و رویس و القمر بالرفع و الباقون بالنصب و

روی عن علی بن الحسین زین العابدین (علیه السلام) و أبی جعفر الباقر و جعفر الصادق (علیه السلام) و ابن عباس و ابن مسعود و عکرمه و عطاء بن أبی رباح لا مستقر لها بنصب الراء.

الحجه

قال أبو علی الرفع علی تقدیر و آیه لهم القمر قدرناه منازل مثل قوله «وَ آیَهٌ لَهُمُ اللَّیْلُ» فهو علی هذا أشبه بالجمل التی قبلها و القول فی آیه أنه یرتفع بالابتداء و لهم صفه للنکره و الخبر مضمر تقدیره و آیه لهم فی الشاهد أو الوجود و قوله «اللَّیْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» و «الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» تفسیر للآیه کما أن قوله تعالی لَهُمْ مَغْفِرَهٌ* تفسیر للوعد و لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَیَیْنِ تفسیر للوصیه و من نصب فقد حمله علی زیدا ضربته و أما قوله لا مستقر لها فظاهره العموم و المعنی الخصوص فهو بمنزله قوله:

أبکی لفقدک ما ناحت مطوقه و ما سما فنن یوما علی ساق

و المعنی لو عشت أبدا لبکیتک و کذلک قوله لا ـ مستقر لها أی ما دامت السماوات علی ما هی علیه فإذا زالت السماوات استقرت الشمس و بطل سیرها.

اللغه

السلخ إخراج الشی ء من لباسه و منه إخراج الحیوان من جلده و منه قوله فَانْسَلَخَ مِنْها أی فخرج منها خروج الشی ء مما لابسه و العرجون العذق الذی فیه الشماریخ

ص: ۲۴۱

و هو العثكول و العثكال و الكباسه و القنو و هو فعلول قال رؤبه:

" فی خدر میاس الدمی معرجن "

. الإعراب

«وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» تقديره ذا منازل ثم حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و لا يجوز أن يكون بلا حذف لأن القمر غير المنازل و إنما يجرى فيها و لا يجوز أن ينصب منازل على الظرف لأنه محدود و الفعل لا يصل إلى المحدود إلا بحرف جر نحو جلست فی المسجد و لا يجوز جلست المسجد.

المعنى

ثم نزه سبحانه نفسه و عظمها دالا بذلك على أنه هو الذى يستحق منتهى الحمد و غايه الشكر فقال «سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها» أی تنزيها و تعظيما و براءه عن السوء للذى خلق الأصناف و الأشكال من الأشياء فالحيوان على مشاكله الذكر للأنثى و كذلك النخل و الحبوب إشكال و التين و الكرم و نحوهما إشكال فلذلك قال «مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ» أی من سائر النبات «وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أی و خلق منهم أولادا أزواجا ذكورا و إناثا «وَ مِمَّا لا يَعْلَمُونَ» مما فی بطون الأرض و قعر البحار فلم يشاهدوه و لم يتصل خبره بهم «وَ آيَهٌ لَهُمُ» أی و دلاله لهم أخرى «اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» أی ننزع منه و نخرج ضوء الشمس فيبقى الهواء مظلما كما كان لأن الله سبحانه يضیء الهواء بضياء الشمس فإذا سلخ منه الضياء أی كشط و أزيل يبقى مظلما و قيل إنما قال سبحانه «نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» لأنه تعالى جعل الليل كالجسم لظلمته و جعل النهار كالقشر و لأن النهار عارض فهو كالكسوه و الليل أصل فهو كالجسم و قوله «فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ» أی داخلون فی الليل لا ضياء لهم فيه «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَها» معناه و دلاله أخرى لهم الشمس و فی قوله «لِمُسْتَقَرٍّ لَها» أقوال (أحدها) أنها تجرى لانتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا فلا تزال تجرى حتى تنقضی الدنيا عن جماعه من المفسرين قال أبو مسلم و معنى هذا و معنى لا مستقر لها واحد أی لا قرار لها إلى انقضاء الدنيا (و ثانيها) أنها تجرى لوقت واحد لا تعدوه و لا يختلف عن قتاده (و ثالثها) أنها تجرى إلى أقصى منازلها فی الشتاء و الصيف لا تتجاوزها و المعنى أن لها فی الارتفاع غايه لا تتجاوزها و لا تنقطع دونها و لها فی الهبوط غايه لا تتجاوزها و لا تقصر عنها فهو مستقرها «ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ» أی القادر الذی لا يعجزه شیء «الْعَلِيمِ» الذی لا يخفى عليه شیء «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» و هی ثمانيه و عشرون منزلا ينزل كل يوم و ليله منزله منها لا يختلف حاله فی ذلك إلى أن يقطع الفلك «حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ» أی عاد فی آخر الشهر

ص: ۲۴۲

دقیقا کالعذق الیابس العتیق ثم یخفی یومین آخر الشهر و إنما شبهه سبحانه بالعذق لأنه إذا مضت علیه الأیام جف و تقوس فیکون أشبه الأشیاء بالهلال و قیل إن العذق یصیر کذلک فی کل سته أشهر

روی علی بن إبراهیم بإسناده قال دخل أبو سعید المکاری و کان واقفیا علی أبی الحسن الرضا (علیه السلام) فقال له أبلغ من قدرک إنک تدعی ما ادعاه أبوک فقال له أبو الحسن ما لک أطفأ الله نورک و أدخل الفقر بیتک أ ما علمت أن الله عز و جل أوحی إلی عمران إنی واهب لک ذکرا یبرئ الأکمه و الأبرص فوهب له مریم و وهب لمریم عیسی فعیسی من مریم و مریم من عیسی و مریم و عیسی شی ء واحد و أنا من أبی و أبی منی و أنا و أبی شی ء واحد فقال له أبو سعید فأسألک عن مسأله قال سل و لا- أخالک تقبل منی و لست من غنمی و لکن هلمها قال ما تقول فی رجل قال عند موته کل مملوک لی قدیم فهو حر لوجه الله فقال أبو الحسن ما ملکه لسته أشهر فهو قدیم و هو حر قال و کیف صار کذلک قال لأن الله تعالی یقول «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ حَتَّی عادَ کَالْعُرْجُونِ الْقَدِیمِ» أسماه الله قدیما و یعود کذلک لسته أشهر قال فخرج أبو سعید من عنده و ذهب بصره و کان یسأل علی الأبواب حتی مات

«لَا الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ» فی سرعه سیره لأن الشمس أبطأ سیرا من القمر فإنها تقطع منازلها فی سنه و القمر یقطعها فی شهر و الله سبحانه یجریهما إجراء التدویر باین بین فلکیهما و مجاریهما فلا یمکن أن یدرک أحدهما الآخر ما داما علی هذه الصفه «وَ لَا اللَّیْلُ سابِقُ النَّهارِ» أی و لا یسبق اللیل و النهار و قیل معناه لا یجتمع لیلتان لیس بینهما یوم بل تتعاقبان کما قدره الله تعالی عن عکرمه و

روی العیاشی فی تفسیره بالإسناد عن الأشعث بن حاتم قال کنت بخراسان حیث اجتمع الرضا (علیه السلام) و الفضل بن سهل و المأمون فی إیوان الحبری بمرو فوضعت المائده فقال الرضا (علیه السلام) إن رجلا من بنی إسرائیل سألنی بالمدینه فقال النهار خلق قبل أم اللیل فما عندکم قال فأداروا الکلام فلم یکن عندهم فی ذلک شی ء فقال الفضل للرضا أخبرنا بها أصلحک الله قال نعم من القرآن أم من الحساب قال له الفضل من جهه الحساب فقال قد علمت یا فضل إن طالع الدنیا السرطان و الکواکب فی مواضع شرفها فزحل فی المیزان و المشتری فی السرطان و الشمس فی الحمل و القمر فی الثور فذلک یدل علی کینونه الشمس فی الحمل فی العاشر من الطالع فی وسط السماء فالنهار خلق قبل اللیل

و فی قوله تعالی «لَا الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَ لَا اللَّیْلُ سابِقُ النَّهارِ» أی قد سبقه النهار ثم قال «وَ کُلٌّ» من الشمس و القمر و النجوم «فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ» یسیرون فیه بانبساط و کل ما انبسط فی شی ء فقد سبح فیه و منه السباحه فی الماء و إنما قال «یَسْبَحُونَ» بالواو و النون لما أضاف إلیها ما هو من فعل الآدمیین کما قال ما لَکُمْ لا تَنْطِقُونَ لما وصفها بصفه من یعقل و قال

ابن عباس يسبحون أى يجرى كل واحد منها فى فلكه كما يدور المغزل فى الفلكه.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

وَ آيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (۴۱) وَ خَلَقْنا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ ما يَرْكَبُونَ (۴۲) وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلا صَرِيخَ لَهُمْ وَ لا هُمْ يُنْقَذُونَ (۴۳) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ (۴۴) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا ما بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَ ما خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۴۵)

وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (۴۶) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۷) وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴۸) ما يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ (۴۹) فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَ لا إِلى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و يعقوب و سهل ذرياتهم على الجمع و الباقون «ذُرِّيَّتَهُمْ» على التوحيد و قرأ ابن كثير و ورش و محمد بن حبيب عن الأعمش و روح و زيد عن يعقوب يخصمون بفتح الياء و الخاء و تشديد الصاد و قرأ أبو عمرو بفتح الخاء أيضا إلا أنه يشمه الفتح و لا يشبعه و قرأ أهل المدينه غير ورش يخصمون ساكنه الخاء مشدده الصاد و قرأ حمزه يخصمون ساكنه الخاء خفيفه الصاد و الباقون «يَخِصِّمُونَ» بفتح الياء و كسر الخاء و تشديد الصاد.

الحجه

من قرأ يخصمون حذف الحركه من التاء المدغم فى يختصمون و ألقاها

ص: ۲۴۴

على الساكن الـذى قبلها و هو الخاء و هذا أحسن الوجوه بدلاله قولهم رد و فر و عض ألقوا حركه العين على الساكن الذى قبلها و من قرأ «يَخِصِّمُونَ» حـذف الحركه من الحرف المـدغم إلاـ أنه لم يلقهـا على السـاكن الـذى قبلهـا كمـا ألقاه فى الأول فالتقى الساكنان فحرك الحرف الذى قبل المدغم بالكسر و من قرأ يخصـمون جمع بين الساكنين الخاء و الحرف المدغم قال أبو على و من زعم أن ذلك ليس فى طاقه اللسان فقد ادعى ما يعلم فساده بغير اسـتدلال و أما من قرأ يخصمون و تقديره يخصم بعضهم بعضـا فحـذف المضاف و حـذف المفعول به و يجوز أن يكون المعنى يخصـمون مجادلهم عنـد أنفسـهم فحـذف المفعول به و معنى يخصمون يغلبون فى الخصام خصومهم.

اللغه

الحمل منع الشـى ء أن يذهب إلى جهه السـفل و الفلك السفن لأنها تدور فى الماء و منه الفلكه لأنها تدور فى المغزل و الفلك لأنهـا تـدور بـالنجوم و فلك ثـدى المرأه إذا اسـتدار و المشـحون المملوء و شـحنت الثغر بالرجال أشحنه شـحنا إذا ملأته و منه الشحنه لأنه يملأ بهم البلد.

الإعراب

«رَحْمَةً مِنّا» نصب على أنه مفعول له و «مَتاعاً» عطف عليه و يمكن أن يكون على معنى إلا أن نرحمهم رحمه و نمتعهم متاعا.

المعنى

ثم امتن سبحانه على خلقه بذكر فنون نعمه دالا بذلك على وحدانيته فقال «وَ آيَةٌ لَهُمْ» أى و حجه و علامه لهم على اقتدارنا «أَنّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ» يعنى آباءهم و أجدادهم الذين هؤلاء من نسـلهم «فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» يعنى سفينه نوح المملوءه من الناس و ما يحتاج إليه من فيها فسلموا من الغرق فانتشر منهم بشر كثير و يسمى الآباء ذريه من ذرأ الله الخلق لأن الأولاد خلقوا منهم و سمى الأولاد ذريه لأنهم خلقوا من الآباء عن الضـحاك و قتاده و جماعه من المفسرين و قيل الذريه هم الصبيان و النساء و الفلك هى السـفن الجـاريه فى البحار و خص الـذريه بالحمل فى الفلك لضـعفهم و لأنه لا قوه لهم على السـفر كقوه الرجال فسـخر الله لهم السـفن ليمكن الحمل فى البحر و الإبل ليمكن الحمل فى البر يقول القائل حملنى فلان إذا أعطاه ما يحمل أو هداه إلى ما يحمل عليه قال الشاعر:

ألا فتى عنده خفان يحملنى عليهما إننى شيخ على سفر

«وَ خَلَقْنا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ ما يَرْكَبُونَ» أى و خلقنا لهم من مثل سـفينه نوح سـفنا يركبون فيها كما ركب نوح يعنى السـفن التى عملت بعد سفينه نوح مثلها على صورتها و هيئتها عن

ابن عباس و غيره و قيل إن المراد به الإبل و هى سفن البر عن مجاهد و قيل مثل السفينه من الدواب كالإبل و البقر و الحمير عن الجبائى «وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ» أى و إن نشأ إذا حملناهم فى السفن نغرقهم بتهييج الرياح و الأمواج «فَلا صَرِيخَ لَهُمْ» أى لا مغيث لهم «وَ لا هُمْ يُنْقَذُونَ» أى و لا يخلصون من الغرق إذا أردناه «إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ» أى إلا أن نرحمهم بأن نخلصهم فى الحال من أهوال البحر و نمتعهم إلى وقت ما قدرناه لتقضى آجالهم و قيل معناه بقيناهم نعمه منا عليهم و إمتاعا إلى مده «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ» أى للمشركين «اتَّقُوا ما بَيْنَ أَيْدِيكُمْ» من أمر الآخره فاعملوا لها «وَ ما خَلْفَكُمْ» من أمر الدنيا فاحذروها و لا تغتروا بها «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لتكونوا على رجاء الرحمه من الله تعالى عن ابن عباس و قيل معناه اتقوا ما مضى من الذنوب و ما يأتى من الذنوب عن مجاهد أى اتقوا عذاب الله بالتوبه للماضى و الاجتناب للمستقبل و قيل اتقوا العذاب المنزل على الأمم الماضيه و ما خلفكم من عذاب الآخره عن قتاده و

روى الحلبى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال معناه اتقوا ما بين أيديكم من الذنوب و ما خلفكم من العقوبه

و جواب إذا محذوف تقديره إذا قيل لهم هذا أعرضوا و يدل على هذا المحذوف قوله «وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ» أى أعرضوا عن الداعى و عن التفكر فى الحجج و فى المعجزات و من فى قوله «مِنْ آيَةٍ» هى التى تزاد فى النفى للاستغراق و من الثانيه للتبعيض أى ليس تأتيهم آيه آيه آيه كانت إلا ذهبوا عنها و أعرضوا عن النظر فيها و ذلك سبيل من ضل عن الهدى و خسر الدنيا و الآخره «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» أيضا «أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» فى طاعته و أخرجوا ما أوجب الله عليكم فى أموالكم «قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ» احتجوا فى منع الحقوق بأن قالوا كيف نطعم من يقدر الله على إطعامه و لو شاء الله إطعامه أطعمه فإذا لم يطعم دل على أنه لم يشأ إطعامه و ذهب عليهم إن الله سبحانه إنما تعبدهم بذلك لما لهم فيه من المصلحه فأمر الغنى بالإنفاق على الفقير ليكسب به الأجر و الثواب و اختلف فى هؤلاء الذين قالوا ذلك فقيل هم اليهود حين أمروا بإطعام الفقراء عن الحسن و قيل هم مشركو قريش قال لهم أصحاب رسول الله ص أطعمونا من أموالكم ما زعمتم أنه لله و ذلك قوله هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ عن مقاتل و قيل هم الزنادقه الذين أنكروا الصانع تعلقوا بقوله «رَزَقَكُمُ اللَّهُ» فقالوا إن كان هو الرزاق فلا فائده فى التماس الرزق منا و قد رزقنا و حرمكم فلم تأمرون بإعطاء من حرمه الله «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» هذا من قول الكفار لمن أمرهم بالإطعام عن قتاده و قيل أنه من قول الله تعالى لهم حين ردوا هذا بالجواب عن على بن عيسى «وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ» الذى تعدنا به من نزول العذاب بنا «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى ذلك أنت و أصحابك و هذا استهزاء

منهم بخبر النبی ص و خبر المؤمنین فقال تعالی فی جوابهم «ما يَنْظُرُونَ» أی ما ینتظرون «إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً» یرید النفخه الأولی عن ابن عباس یعنی أن القیامه تأتیهم بغته «تَأْخُذُهُمْ» الصیحه «وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ» أی یختصمون فی أمورهم و یتبایعون فی الأسواق و

فی الحدیث تقوم الساعه و الرجلان قد نشرا ثوابهما یتبایعانه فما یطویانه حتی تقوم و الرجل یرفع أکلته إلی فیه فما تصل إلی فیه حتی تقوم و الرجل یلیط حوضه لیسقی ماشیته فما یسقیها حتی تقوم

و قیل و هم یختصمون هل ینزل بهم العذاب أم لا- «فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً» یعنی أن الساعه إذا أخذتهم بغته لم یقدروا علی الإیصاء بشی ء «وَ لا- إِلى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أی و لا إلی منازلهم یرجعون من الأسواق و هذا إخبار عما یلقونه فی النفخه الأولی عند قیام الساعه.

[سوره يس (٣۶): الآیات ۵۱ الی ۶۰]

اشاره

وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (۵۱) قالُوا يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (۵۲) إِنْ كانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً واحِدَةً فَإِذا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ (۵۳) فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ لا تُجْزَوْنَ إِلاَّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۴) إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فاكِهُونَ (۵۵)

هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ فِي ظِلالٍ عَلَى الْأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ (۵۶) لَهُمْ فِيها فاكِهَةٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ (۵۷) سَلامٌ قَوْلاً- مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ (۵۸) وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (۵۹) أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۶۰)

القراءه

قرأ نافع و ابن کثیر و أبو عمرو و روح فی شغل ساکنه الغین و الباقون «فِي شُغُلٍ» بضم الغین و قرأ أبو جعفر فکهون بغیر ألف حیث وقع و وافقه حفص فی المطففین

انْقَلَبُوا فَكِهِينَ و قرأ الآخرون بالألف كل القرآن و قرأ أهل الكوفه غير عاصم فى ظلل بضم الظاء بلا ألف و الباقون «فِى ظِلالٍ» و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قرأ من بعثنا من مرقدنا

و فى الشواذ قراءه ابن أبى ليلى يا ويلتا و قرأ أبى بن كعب من هبنا من مرقدنا.

الحجه

الشغل و الشغل لغتان و كذلك الفكه و الفاكه و الظلل جمع ظله و الظلال يجوز أيضا أن يكون جمع ظله فيكون كبرمه و برام و علبه و علاب و يجوز أن يكون جمع ظل و أما قوله «مَنْ بَعَثَنا» فهو كقولك يا ويلى من أخذك منى قال ابن جنى من الأولى متعلقه بالويل كقولك يا تألمى منك و إن شئت كان حالا فتعلقت بمحذوف حتى كأنه قال يا ويلنا كائنا من بعثنا فجاز أن يكون حالا منه كما جاز أن يكون خبرا عنه فى مثل قول الأعشى:

قالت هريره لما جئت زائرها ويلى عليك و ويلى منك يا رجل

و ذلك أن الحال ضرب من الخبر و أما من فى قوله «مِنْ مَرْقَدِنا» فمتعلقه بنفس البعث و من قرأ يا ويلتا فأصله يا ويلتى فأبدلت الياء ألفا لأنه نداء فهو موضع تخفيف فتاره تحذف هذه الياء نحو غلام و تاره بالبدل نحو يا غلاما قال:

" يا أبتا علك أو عساكا"

فإن قلت كيف قال يا ويلتا و هذا اللفظ للواحد و هم جماعه فالقول إنه يكون على أن كل واحد منهم قال يا ويلتا من بعثنا من مرقدنا و نحوه قوله فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً أى فاجلدوا كل واحد منهم و مثله ما حكاه أبو زيد من قولهم أتينا الأمير فكسانا كلنا حله و أعطانا كلنا مائه أى كسا كل واحد منا حله و أعطى كل واحد منا مائه و أما هبنا فيمكن أن يكون هب لغه فى أهب و يمكن أن يكون على معنى هب بنا أى أيقظنا ثم حذف حرف الجرب فوصل الفعل.

اللغه

قال أبو عبيده الصور جمع صوره مثل بسره و بسر و هو مشتق من صاره يصوره صورا إذا أماله فالصوره تميل إلى مثلها بالمشاهده و الجدث القبر و جمعه الأجداث و هذه لغه أهل العاليه و يقول أهل السافله بالفاء جدف و النسول الإسراع فى الخروج يقال نسل ينسل و ينسل قال امرؤ القيس:

و إن تک قد ساءتک منى خليقه فسلى ثيابى من ثيابک تنسل

و قال آخر:

عسلان الذئب أمسى قاربا برد الليل عليه فنسل

. الإعراب

«هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ» مبتدأ و خبر و يكون «مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» كلاما تاما يوقف عليه و يجوز أن يكون هذا من نعت مرقدنا أى مرقدنا الذى كنا راقدين فيه فيكون الوقف على مرقدنا هذا و يكون «ما وَعَدَ الرَّحْمنُ» خبر مبتدإ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر على تقدير هذا ما وعد الرحمن أو حق ما وعد الرحمن سلام بدل من ما و المعنى لهم ما يتمنون لهم سلام و قولا منصوب على أنه مصدر فعل محذوف أى يقوله الله قولا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن النفخه الثانيه و ما يلقونه فيها إذا بعثوا بعد الموت فقال «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ» و هى القبور «إِلى رَبِّهِمْ» أى إلى الموضع الذى يحكم الله فيه لا حكم لغيره هناك «يَنْسِلُونَ» أى يخرجون سراعا فلما رأوا أهوال القيامه «قالُوا يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» أى من حشرنا من منامنا الذى كنا فيه نياما ثم يقولون «هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» فيما أخبرونا عن هذا المقام و هذا البعث قال قتاده أول الآيه للكافرين و آخرها للمسلمين قال الكافرون «يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» و قال المسلمون «هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» و إنما وصفوا القبر بالمرقد لأنهم لما أحيوا كانوا كالمنتبهين عن الرقده و قيل إنهم لما عاينوا أحوالهم فى القيامه عدوا أحوالهم فى قبورهم بالإضافه إلى تلك الأهوال رقادا قال قتاده هى النومه بين النفختين لا يفتر عذاب القبر إلا فيما بينهما فيرقدون ثم أخبر سبحانه عن سرعه بعثهم فقال «إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً» أى لم تكن المده إلا مده صيحه واحده «فَإِذا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» أى فإذا الأولون و الآخرون مجموعون فى عرصات القيامه محصلون فى موقف الحساب ثم حكى سبحانه ما يقوله يومئذ للخلائق فقال «فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» أى لا ينقص من له حق شيئا من حقه من الثواب أو العوض أو غير ذلك و لا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب بل الأمور جاريه على مقتضى العدل و ذلك قوله «وَ لا تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» ثم ذكر سبحانه أولياءه فقال «إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّهِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ» شغلهم النعيم الذى شملهم و غمرهم بسروره عما فيه أهل النار من العذاب عن الحسن و الكلبى فلا يذكرونهم و لا يهتمون بهم و إن كانوا أقاربهم و قيل

شغلوا بافتضاض العذارى عن ابن عباس و ابن مسعود و هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

قال و حواجبهن كالأهله و أشفار أعينهن كقوادم النسور و قيل باستماع الألحان عن وكيع و قيل شغلهم فى الجنه سبعه أنواع من الثواب لسبعه أعضاء فثواب الرجل بقوله ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ و ثواب اليد يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً لا لَغْوٌ فِيها و ثواب الفرج وَ حُورٌ عِينٌ و ثواب البطن كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً الآيه و ثواب اللسان وَ آخِرُ دَعْواهُمْ الآيه و ثواب الأذن لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً و نظائرها و ثواب العين وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ «فاكِهُونَ» أى فرحون عن ابن عباس و قيل ناعمون متعجبون بما هم فيه قال أبو زيد الفكه الطيب النفس الضحوك رجل فكه و فاكه و لم يسمع لهذا فعل فى الثلاثى و قال أبو مسلم أنه مأخوذ عن الفكاهه فهو كنايه عن الأحاديث الطيبه و قيل فاكهون ذوو فاكهه كما يقال لاحم شاحم أى ذو لحم و شحم و عاسل ذو عسل قال الحطيئه:

و غررتنى و زعمت أنك لابن فى الصيف تأمر

أى ذو لبن و تمر ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال «هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ» أى هم و حلائلهم فى الدنيا ممن وافقهم على إيمانهم فى أستار عن وهج الشمس و سمومها فهم فى مثل تلك الحال الطيبه من الظلال التى لا حر فيها و لا برد و قيل أزواجهم اللاتى زوجهم الله من الحور العين «فِي ظِلالٍ» أشجار الجنه و قيل فى ظلال تسترهم من نظر العيون إليهم «عَلَى الْأَرائِكِ» و هى السرر عليها الحجال و قيل هى الوسائد «مُتَّكِؤُنَ» أى جالسون جلوس الملوك إذ ليس عليهم من الأعمال شى ء قال الأزهرى كلما أتكئ عليه فهو أريكه و الجمع أرائك «لَهُمْ فِيها» أى فى الجنه «فاكِهَةٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ» أى ما يتمنون و يشتهون قال أبو عبيده تقول العرب ادع لى ما شئت أى تمن على و قيل معناه إن كل من يدعى شيئا فهو له بحكم الله تعالى لأنه قد هذب طباعهم فلا يدعون إلا ما يحسن منهم قال الزجاج هو مأخوذ من الدعاء يعنى أن أهل الجنه كلما يدعونه يأتيهم ثم بين سبحانه ما يشتهون فقال «سَلامٌ» أى لهم سلام و منى أهل الجنه أن يسلم الله عليهم «قَوْلًا» أى يقوله الله قولا «مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ» بهم يسمعونه من الله فيؤذنهم بدوام الأمن و السلامه مع سبوغ النعمه و الكرامه و قيل إن الملائكه يدخل عليهم من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال «وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ» أى يقال لهم انفصلوا معاشر العصاه و اعتزلوا من جمله المؤمنين و قيل معناه كونوا على حده عن السدى و قيل معناه إن لكل كافر

بیتا فی النار یدخل فیردم بابه لا یری و لا یری عن الضحاک ثم خصهم سبحانه بالتوبیخ فقال «أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ» أی أ لم آمرکم علی ألسنه الأنبیاء و الرسل فی الکتب المنزله «أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ» أی لا تطیعوا الشیطان فیما یأمرکم به «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ» أی و قلت لکم إن الشیطان لکم عدو «مُبِينٌ» ظاهر عداوته علیکم یدعوکم إلی ما فیه هلاککم و فی هذه الآیه دلاله علی أنه سبحانه لا یخلق عباده الشیطان لأنه حذر من ذلک و وبخ علیه.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۶۱ الی ۶۵]

اشاره

وَ أَنِ اعْبُدُونِي هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۱) وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيراً أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ (۶۲) هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۶۳) اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۶۴) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۶۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن عامر جبلا بضم الجیم و سکون الباء و قرأ أهل المدینه و عاصم و سهل «جِبِلًّا» بکسر الجیم و الباء و تشدید اللام و قرأ روح و زید جبلا بضم الجیم و الباء و تشدید اللام و هو قراءه الحسن و الأعرج و الزهری و قرأ الباقون جبلا بضمهما و تخفیف اللام.

الحجه

معناهن جمیعا الخلق الکثیر و الجماعه و الجمع الذین جبلوا علی خلیقه أی طبعوا و أصل الجبل الطبع و منه الجبل لأنه مطبوع علی الثبات و قال أبو مسلم أصله الغلظه و الشده.

المعنی

ثم قال سبحانه فی حکایته ما یقوله الکفار یوم القیامه «وَ أَنِ اعْبُدُونِي هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» فوصف عبادته بأنه طریق مستقیم من حیث کان طریقا إلی الجنه ثم ذکر سبحانه عداوه الشیطان ببنی آدم فقال «وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيراً» أی أضل الشیطان عن الدین خلقا کثیرا منکم بأن دعاهم إلی الضلال و حملهم علی الضلال و أغواهم «أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ» أنه یغویکم و یصدکم عن الحق فتنبهون عنه صورته استفهام و معناه الإنکار علیهم و التبکیت لهم و فی هذا بطلان مذهب أهل الجبر فی أن الله أراد إضلالهم و لو کان کما قالوه

لكان ذلك أضر عليهم و أنكر من إراده الشيطان ذلك «هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» بها فى دار التكليف حاضره لكم تشاهدونها «اصْلَوْهَا الْيَوْمَ» أى ألزموا العذاب بها و أصل الصلاء اللزوم و منه المصلى الذى يجى ء فى أثر السابق للزومه أثره و قيل معناه صيروا صلاها أى وقودها عن أبى مسلم «بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» جزاء لكم على كفركم بالله و تكذيبكم أنبياءه «الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ» هذا حقيقه الختم فتوضع على أفواه الكفار يوم القيامه فلا يقدرون على الكلام و النطق «وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ» بما عملوا «وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى نستنطق الأعضاء التى كانت لا تنطق فى الدنيا لتشهد عليهم و نختم على أفواههم التى عهد منها النطق و اختلف فى كيفيه شهاده للجوارح على وجوه (أحدها) أن الله تعالى يخلقها خلقه يمكنها أن تتكلم و تنطق و تعترف بذنوبها (و ثانيها) أن الله تعالى يجعل فيها كلاما و إنما نسب الكلام إليها لأنه لا يظهر إلا من جهتها (و ثالثها) أن معنى شهادتها و كلامها أن الله تعالى يجعل فيها من الآيات ما يدل على أن أصحابها عصوا الله بها فسمى ذلك شهاده منها كما يقال عيناك تشهدان بسهرك و قد ذكرنا أمثال ذلك فيما سلف.

[سوره يس (٣۶): الآيات ۶۶ الى ٧٠]

اشاره

وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ (۶۶) وَ لَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلى مَكانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرْجِعُونَ (۶٧) وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَ فَلا يَعْقِلُونَ (۶٨) وَ ما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ وَ ما يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ (۶٩) لِيُنْذِرَ مَنْ كانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكافِرِينَ (٧٠)

القراءه

قرأ أبو بكر وحده مكاناتهم على الجمع و الباقون على التوحيد و قد تقدم ذكر ذلك و قرأ عاصم و حمزه و سهل «نُنَكِّسْهُ» بضم النون الأولى و فتح الثانيه و كسر الكاف و تشديدها و قرأ الباقون بضم الكاف و تخفيفها و قرأ أهل المدينه و الشام و يعقوب و سهل لتنذر بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

يقال نكسته و نكسته و أنكسه و أنكسه مثل رددت و رددت غير أن التشديد للتكثير و التخفيف يحتمل القليل و الكثير و من قرأ لتنذر بالتاء فهو خطاب للنبى ص و من قرأ

بالياء أراد القرآن و يجوز أن يريد لينذر الله.

اللغه

الطمس محو الشى ء حتى يذهب أثره فالطمس على العين كالطمس على الكتاب و مثله الطمس على المال و هو إذهابه حتى لا يقع عليه إدراك و أعمى مطموس و طميس و هو أن يذهب الشق الذى بين الجفنين و المسخ قلب الصوره إلى خلقه مشوهه كما مسخ قوم قرده و خنازير.

الإعراب

أنى فى محل النصب على الحال من «يُبْصِرُونَ» أو على أنه فى معنى مصدره.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قدرته على إهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته فقال «وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلى أَعْيُنِهِمْ» أى لأعميناهم عن الهدى عن ابن عباس و قيل معناه لتركناهم عميا يترددون عن الحسن و قتاده و الجبائى «فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ» أى فطلبوا طريق الحق و قد عموا عنه «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أى فكيف يبصرون عن ابن عباس و قيل معناه فطلبوا النجاه و السبق إليها و لا بصر لهم فكيف يبصرون و قد أعميناهم و قيل طلبوا الطريق إلى منازلهم فلم يهتدوا إليها «وَ لَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلى مَكانَتِهِمْ» أى على مكانهم الذى هم فيه قعود و المعنى و لو نشاء لعذبناهم بنوع آخر من العذاب فأقعدناهم فى منازلهم ممسوخين قرده و خنازير و المكانه و المكان واحد و قيل معناه و لو شئنا لمسخناهم حجاره فى منازلهم ليس فيهم أرواحهم «فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرْجِعُونَ» أى فلم يقدروا على ذهاب و لا مجى ء لو فعلنا ذلك بهم و قيل معناه فما استطاعوا مضيا من العذاب و لا رجوعا إلى الخلقه الأولى بعد المسخ و هذا كله تهديد هددهم الله به ثم قال سبحانه «وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ» أى من نطول عمره نصيره بعد القوه إلى الضعف و بعد زياده الجسم إلى النقصان و بعد الجده و الطراوه إلى البلى و الخلوقه فكأنه نكس خلقه و قيل ننكسه و نرده إلى حال الهرم التى تشبه حال الصبى فى ضعف القوه و عزوب العلم عن قتاده «أَ فَلا يَعْقِلُونَ» أى أ فلا يتدبرون فى أن الله تعالى يقدر على الإعاده كما قدر على ذلك و إنما قال على الخطاب لقوله أ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ من قرأ بالياء فالمعنى أ فليس لهم عقل فيعتبروا و يعلموا ذلك ثم أخبر سبحانه عن نبيه ص كيدا لقوله إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ فقال «وَ ما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ» يعنى قول الشعراء و صناعه الشعر أى ما أعطيناه العلم بالشعر و إنشائه «وَ ما يَنْبَغِي لَهُ» أن يقول الشعر من عند نفسه و قيل معناه ما يتسهل له الشعر و ما كان يتزين له بيت شعر حتى أنه إذا تمثل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما

روى عن الحسن أن رسول الله ص كان يتمثل بهذا البيت:

" كفى الإسلام و الشيب للمرء ناهيا"

فقال أبو بكر يا رسول الله إنما قال الشاعر:

" كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا"

أشهد أنك رسول الله و ما علمك الشعر و ما ينبغى لك

و

عن عائشه أنها قالت كان رسول الله ص يتمثل ببيت أخى بنى قيس:

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا و يأتيك بالأخبار من لم تزود

فجعل يقول:

يأتيك من لم تزود بالأخبار

فيقول أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فيقول إنى لست بشاعر و ما ينبغى لى

فما

قوله ص

" أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب"

فقد قال قوم إن هذا ليس بشعر و قال آخرون إنما هو اتفاق منه و ليس بقصد إلى قول الشعر و قيل أن معنى الآيه و ما علمناه الشعر بتعليم القرآن و ما ينبغى للقرآن أن يكون شعرا فإن نظمه ليس بنظم الشعر و قد صح أنه كان يسمع الشعر و يحث عليه و

قال لحسان بن ثابت لا تزال يا حسان مؤيدا بروح القدس ما نصرتنا بلسانك

«إِنْ هُوَ» أى من الذى أنزلناه عليه «إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ» من عند رب العالمين ليس بشعر و لا رجز و لا خطبه و المراد بالذكر أنه يتضمن ذكر الحلال و الحرام و الدلالات و أخبار الأمم الماضيه و غيرها و بالقرآن أنه مجموع بعضه إلى بعض فجمع سبحانه بينهما لاختلاف فائدتهما «لتنذر من كان حيا» أى أنزلناه لتخوف به من معاصى الله من كان مؤمنا لأن الكافر كالميت بل أقل من الميت لأن الميت و إن كان لا ينتفع و لا يتضرر و الكافر لا ينتفع لدينه و يتضرر به و

يجوز أن يكون المراد بمن كان حيا عاقلا و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قیل من کان حی القلب حی البصر عن قتاده «وَ یَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَی الْکافِرِینَ» أی یجب الوعید و العذاب علی الکافرین بکفرهم.

[سوره یس (۳۶): الآیات ۷۱ الی ۷۶]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّا خَلَقْنا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَیْدِینا أَنْعاماً فَهُمْ لَها مالِکُونَ (۷۱) وَ ذَلَّلْناها لَهُمْ فَمِنْها رَکُوبُهُمْ وَ مِنْها یَأْکُلُونَ (۷۲) وَ لَهُمْ فِیها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ أَ فَلا یَشْکُرُونَ (۷۳) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ یُنْصَرُونَ (۷۴) لا یَسْتَطِیعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ (۷۵)

فَلا یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ ما یُسِرُّونَ وَ ما یُعْلِنُونَ (۷۶)

ص: ۲۵۴

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن و الأعمش ركوبهم و قراءه عائشه و أبى بن كعب ركوبتهم.

الحجه

أما الركوب فمصدر و الكلام على حذف المضاف و التقدير فمنها ذو ركوبهم و ذو الركوب هو المركوب و يجوز أن يكون التقدير فمن منافعها ركوبهم كما يقول الإنسان لغيره من بركاتك وصول الخير إلى على يدك و أما ركوبتهم فهى المركوبه كالقتوبه و الحلوبه و الجزوره لما يقتب و يحلب و يجزر.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر الأدله على التوحيد فقال سبحانه «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» معناه أ و لم يعلموا «أَنَّا خَلَقْنا لَهُمْ» أى لمنافعهم «مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينا» أى مما ولينا خلقه بإبداعنا و إنشائنا لم نشارك فى خلقه و لم نخلقه بإعانه معين و اليد فى اللغه على أقسام منها الجارحه و منها النعمه و منها القوه منها تحقيق الإضافه يقال فى معنى النعمه لفلان عندى يد بيضاء و بمعنى القدره تلقى فلان قولى باليدين أى بالقوه و التقبل و بمعنى تحقيق الإضافه قول الشاعر:

دعوت لما نابنى مسورا فلبى فلبى يدى مسور

و إنما ثناه لتحقيق المبالغه فى الإضافه إلى مسور و يقولون هذا ما جنت يداك و هو المعنى فى الآيه و إذا قال الواحد منا عملت هذا بيدى دل ذلك على انفراده بعمله من غير أن يكله إلى أحد «أَنْعاماً» يعنى الإبل و البقر و الغنم «فَهُمْ لَها مالِكُونَ» أى و لو لم نخلقها لما ملكوها و لما انتفعوا بها و بألبانها و ركوب ظهورها و لحومها و قيل فهم لها ضابطون قاهرون لم نخلقها وحشيه نافره منهم لا يقدرون على ضبطها فهى مسخره لهم و هو قوله «وَ ذَلَّلْناها لَهُمْ» أى سخرناها لهم حتى صارت منقاده «فَمِنْها رَكُوبُهُمْ وَ مِنْها يَأْكُلُونَ» قسم الأنعام بأن جعل منها ما يركب و منها ما يذبح فينتفع بلحمه و يؤكل قال مقاتل الركوب الحموله يعنى

الإبل و البقر «وَ لَهُمْ فِيها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ» فمن منافعها لبس أصوافها و أشعارها و أوبارها و أكل لحومها و ركوب ظهورها إلى غير ذلك من أنواع المنافع الكثيره فيها و المشارب من ألبانها «أَ فَلا يَشْكُرُونَ» الله تعالى على هذه النعم ثم ذكر سبحانه جهلهم فقال «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» يعبدونها «لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ» أى لكى ينصروهم و يدفعوا عنهم عذاب الله «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ» يعنى هذه الآلهه التى عبدوها لا تقدر على نصرهم و الدفع عنهم «وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ» يعنى أن هذه الآلهه معهم فى النار محضرون لأن كل حزب مع ما عبده من الأوثان فى النار فلا الجند يدفعون عنها الإحراق و لا هى تدفع عنهم العذاب و هذا كما قال سبحانه إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ عن الجبائى و قيل معناه أن الكفار جند للأصنام يغضبون لهم و يحضرونهم فى الدنيا عن قتاده أى يغضبون للآلهه فى الدنيا و هى لا تسوق إليهم خيرا و لا تدفع عنهم شرا قال الزجاج ينصرون الأصنام و هى لا تستطيع نصرهم ثم عزى نبيه ص بأن قال «فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» فى تكذيبك «إِنَّا نَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ» فى ضمائرهم «وَ ما يُعْلِنُونَ» بألسنتهم فنجازيهم على كل ذلك.

[سوره يس (٣٦): الآيات ٧٧ الى ٨٣]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (٧٧) وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (٧٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ناراً فَإِذا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ (٨٠) أَ وَ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلى وَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (٨١)

إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٨٢) فَسُبْحانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٣)

القراءه

قرأ يعقوب يقدر بالياء و كذلك فى الأحقاف و الوجه فيه ظاهر و فى الشواذ قراءه طلحه و إبراهيم التيمى و الأعمش ملكه كل شى ء و معناه فسبحان الذى بيده القدره على كل شى ء و هو من ملكت العجين إذا أجدت عجنه فقويته بذلك و الملكوت فعلوت منه زادوا فيه الواو و التاء للمبالغه بزياده اللفظ و لهذا لا يطلق الملكوت إلا على الأمر العظيم.

الإعراب

«الَّذِی جَعَلَ لَکُمْ» بدل من «الَّذِی أَنْشَأَها» و يجوز أن يكون مرفوعا أو منصوبا على المدح. أن يقول فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ.

النزول

قيل

إن أبى بن خلف أو العاص بن وائل جاء بعظم بال متفتت و قال يا محمد أ تزعم أن الله يبعث هذا فقال نعم فنزلت الآيه «أَ وَ لَمْ یَرَ الْإِنْسانُ» إلى آخر السوره.

المعنى

ثم نبه سبحانه خلقه على الاستدلال على صحه البعث و الإعاده فقال «أَ وَ لَمْ یَرَ» أ و لم يعلم «الْإِنْسانُ أَنّا خَلَقْناهُ مِنْ نُطْفَهٍ» و التقدير ثم نقلناه من النطفه إلى العلقه و من العلقه إلى المضغه و من المضغه إلى العظم و من العظم إلى أن جعلناه خلقا سويا ثم جعلنا فيه الروح و أخرجناه من بطن أمه و ربيناه و نقلناه من حال إلى حال إلى أن كمل عقله و صار متكلما خصيما و ذلك قوله «فَإِذا هُوَ خَصِیمٌ مُبِینٌ» أى مخاصم ذو بيان أى فمن قدر على جميع ذلك فكيف لا يقدر على الإعاده و هى أسهل من الإنشاء و الابتداء و لا يجوز أن يكون خلق الإنسان واقعا بالطبيعه لأن الطبيعه فى حكم الموات فى أنها ليست بحيه قادره فكيف يصح منها الفعل و لا أن يكون كذلك بالاتفاق لأن المحدث لا بد له من محدث قادر عالم و فى الآيه دلاله على صحه استعمال النظر فى الدين لأن الله سبحانه أقام الحجه على المشركين بقياس النشأه الثانيه على النشأه الأولى و ألزم من أقر بالأولى أن يقر بالثانيه ثم أكد سبحانه الإنكار عليه فقال «وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلاً» أى ضرب المثل فى إنكار البعث بالعظم البالى و فته بيده و تتعجب ممن يقول أن الله يحييه «وَ نَسِیَ خَلْقَهُ» أى و ترك النظر فى خلق نفسه إذ خلق من نطفه ثم بين ذلك المثل بقوله «قالَ مَنْ یُحْیِ الْعِظامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ» أى باليه و اختلف فى القائل لذلك فقيل

هو أبى بن خلف عن قتاده و مجاهد و هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

و قيل هو العاص بن وائل السهمى عن سعيد بن جبير و قيل أميه بن خلف عن الحسن ثم قال سبحانه فى الرد عليه «قُلْ» يا محمد لهذا المتعجب من الإعاده «یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّهٍ» لأن من قدر على اختراع ما يبقى فهو على إعادته قادر لا محاله «وَ هُوَ

بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» من الابتداء و الإعاده فيعلم به قبل أن يخلقه أنه إذا خلقه كيف يكون و يعلم به قبل أن يعيده أنه إذا أعاده كيف يكون ثم زاد سبحانه فى البيان و أخبر من صنعه بما هو

عجيب الشأن فقال «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ناراً فَإِذا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ» أى جعل لكم من الشجر الرطب المطفئ للنار نارا محرقه يعنى بذلك المرخ و العفار و هما شجرتان يتخذ الأعراب زنودها منهما فبين سبحانه أن من قدر على أن يجعل فى الشجر الذى هو فى غايه الرطوبه نارا حاميه مع مضاده النار للرطوبه حتى إذا احتاج الإنسان حك بعضه ببعض فتخرج منه النار و ينقدح قدر أيضا على الإعاده و تقول العرب" فى كل شجر نار، و استمجد المرخ و العفار" و قال الكلبى كل شجر تنقدح منه النار إلا العناب ثم ذكر سبحانه من خلقه ما هو أعظم من الإنسان فقال «أَ وَ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» هذا استفهام معناه التقرير يعنى من قدر على خلق السماوات و الأرض و اختراعهما مع عظمهما و كثره أجزائهما يقدر على إعاده خلق البشر ثم أجاب سبحانه هذا الاستفهام بقوله «بَلى» أى هو قادر على ذلك «وَ هُوَ الْخَلَّاقُ» أى يخلق خلقا بعد خلق «الْعَلِيمُ» بجميع ما خلق ثم ذكر قدرته على إيجاد الأشياء فقال «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و التقدير أن يكونه فيكون فعبر عن هذا المعنى بكن لأنه أبلغ فيما يراد و ليس هنا قول و إنما هو إخبار بحدوث ما يريده تعالى و قيل إن المعنى إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول من أجله كن فيكون فعبر عن هذا المعنى بكن و قيل إن هذا إنما هو فى التحويلات نحو قوله كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ و كُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِيداً و ما أشبه ذلك و لفظ الأمر فى الكلام على عشره أوجه (أحدها) الأمر لمن هو دونك (و الثانى) الندب كقوله فَكاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً (و ثالثها) الإباحه نحو قوله فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا و إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا (و الرابع) الدعاء رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً (الخامس) الترفيه كقوله ارفق بنفسك (السادس) الشفاعه نحو قولك شفعنى فيه (السابع) التحويل نحو كُونُوا قِرَدَةً خاسِئِينَ و كُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِيداً (الثامن) التهديد نحو قوله اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ (التاسع) الاختراع و الأحداث نحو قوله «كُنْ فَيَكُونُ» (العاشر) التعجب نحو أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ قال على بن عيسى فى قوله «كُنْ فَيَكُونُ» الأمر هاهنا أفخم من الفعل فجاء للتفخيم و التعظيم قال و يجوز أن يكون بمنزله التسهيل و التهوين فإنه إذا أراد فعل شى ء فعله بمنزله ما يقول للشى ء كن فيكون فى الحال و أنشد:

فقالت له العينان سمعا و طاعه و حدرتا كالدر لما يثقب

و إنما أخبر عن سرعه دمعه دون أن يكون ذلك قولا على الحقيقه ثم نزه سبحانه نفسه من أن يوصف بما لا يليق به فقال «فَسُبْحانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْ ءٍ» أى تنزيها له من نفى القدره على الإعاده و غير ذلك مما لا يليق بصفاته الذى بيده أى بقدرته ملك كل شى ء و من قدر على كل شى ء قدر على إحياء العظام الرميم و على خلق كل شى ء و إفنائه و إعادته «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه أى تردون إلى حيث لا يملك الأمر و النهى أحد سواه فيجازيكم بالثواب و العقاب على الطاعات و المعاصى على قدر أعمالكم.

ص: ۲۵۹

(۳۷) سوره الصافات مکیه و آیاتها ثنتان و ثمانون و مائه (۱۸۲)

اشاره

عدد آیها

مائه و إحدى و ثمانون آیه بصری و آیتان فی الباقی.

اختلافها

آیتان وَ ما کانُوا یَعْبُدُونَ غیر البصری و کلهم یعدون وَ إِنْ کانُوا لَیَقُولُونَ غیر أبی جعفر.

فضلها

قال أبی بن کعب قال رسول الله ص و من قرأ سوره الصافات أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد کل جنی و شیطان و تباعدت عنه مرده الشیاطین و بری ء من الشرک و شهد له حافظاه یوم القیامه أنه کان مؤمنا بالمرسلین

و

روی الحسین بن أبی العلاء عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الصافات فی کل یوم جمعه لم یزل محفوظا من کل آفه مدفوعا عنه کل بلیه فی حیاته الدنیا مرزوقا فی الدنیا بأوسع ما یکون من الرزق و لم یصبه الله فی ماله و لا ولده و لا بدنه بسوء من شیطان رجیم و لا جبار عنید و إن مات فی یومه أو لیلته بعثه الله شهیدا و أماته شهیدا و أدخله الجنه مع الشهداء فی درجه من الجنه.

تفسیرها

افتتح الله هذه السوره بمثل ما اختتم به سوره یس من ذکر البعث فقال:

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱ الی ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا (۱) فَالزَّاجِراتِ زَجْراً (۲) فَالتَّالِیاتِ ذِکْراً (۳) إِنَّ إِلهَکُمْ لَواحِدٌ (۴)

رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُما وَ رَبُّ الْمَشارِقِ (۵) إِنَّا زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِزِینَهٍ الْکَواکِبِ (۶) وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطانٍ مارِدٍ (۷) لا یَسَّمَّعُونَ إِلَی الْمَلَإِ الْأَعْلی وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جانِبٍ (۸) دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ (۹)

إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَهَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ (١٠)

ص: ٢۶٠

القراءه

أدغم أبو عمرو و حمزه التاء فى الصاد و فى الزاى و فى الذال من «الصَّافَّاتِ صَفًّا» «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً» «فَالتَّالِياتِ ذِكْراً» و الذَّارِياتِ ذَرْواً و قرأ أبو عمرو وحده وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً مدغما فَالْمُغِيراتِ صُبْحاً فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً وَ السَّابِحاتِ سَبْحاً و فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً مدغما و ابن عباس لا يدغم شيئا من ذلك و الباقون بإظهار التاء فى ذلك كله و قرأ عاصم و حمزه «بِزِينَةٍ» بالتنوين «الْكَواكِبِ» بالجر و قرأ أبو بكر «بِزِينَةٍ» منونا أيضا الكواكب بالنصب و قرأ الباقون بزينه الكواكب مضافه و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «لا يَسَّمَّعُونَ» بتشديد السين و الميم و الباقون لا يسمعون بالتخفيف.

الحجه

قال أبو على إدغام التاء فى الصاد حسن لمقاربه اللفظين أ لا ترى أنهما من طرف اللسان و أصول الثنايا و يجتمعان فى الهمس و المدغم فيه يزيد على المدغم بخلتين هما الإطباق و الصفير و يحسن إدغام الأنقص فى الأزيد و لا يجوز أن يدغم الأزيد صوتا فى الأنقص صوتا فلهذا يحسن إدغام التاء فى الزاى من قوله «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً» لأن التاء مهموسه و الزاى مجهوره و فيها زياده صفير كما كان فى الصاد و كذلك حسن إدغام التاء فى الذال فى قوله «فَالتَّالِياتِ ذِكْراً» و الذَّارِياتِ ذَرْواً لاتفاقهما فى أنهما من طرف اللسان و أصول الثنايا فأما إدغام التاء فى الضاد من قوله تعالى وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً فإن التاء أقرب إلى الذال و إلى الزاى منهما فى الضاد لأن الذال و الزاى و الصاد من حروف طرف اللسان و أصول الثنايا و طرفها و الضاد أبعد منهن لأنها من وسط اللسان و كذلك حسن إدغام التاء فيها لأن الصاد تغشى الصوت بها و اتسع و استطال حتى اتصل صوتها بأصول الثنايا و طرف اللسان فأدغم التاء فيها و سائر حروف طرف اللسان و أصول الثنايا إلا حروف الصفير فإنها لم تدغم فى الضاد و لم تدغم الضاد فى شى ء من هذه الحروف لما فيها من زياده الصوت فأما الإدغام فى السَّابِحاتِ سَبْحاً و فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً فحسن لمقاربه الحروف فأما من قرأ بالإظهار فى هذه الحروف فلاختلاف المخارج و أما من قرأ «بِزِينَةٍ الْكَواكِبِ» جعل الكواكب بدلا من الزينه كما تقول مررت بأبى عبد الله زيد و من قرأ الكواكب بالنصب أعمل الزينه فى الكواكب و المعنى بأن زينا الكواكب فيها و مثل ذلك أَوْ إِطْعامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيماً. و من قرأ بزينه الكواكب

أضاف المصدر إلى المفعول كقوله تعالى مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ و من قرأ «لا يَسَّمَّعُونَ» فإنما هو لا يتسمعون فأدغم التاء فى السين و قد يتسمع و لا يسمع فإذا نفى التسمع عنهم فقد نفى سمعهم من جهه التسمع و من جهه غيره فهو أبلغ و يقال سمعت الشى ء و استمعته كما يقال حقرته و احتقرته و شويته و اشتويته و قد قال تعالى وَ إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ و قال وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ* فعدى الفعل مره بالى و مره باللام و حجه من قرأ يسمعون قوله إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ.

اللغه

قال أبو عبيده كل شى ء بين السماء و الأرض لم يضم قطريه فهو صاف و منه الطير صافات إذا نشرت أجنحتها و الصافات جمع الجمع لأنه جمع صافه و الزجر الصرف عن الشى ء لخوف الذم و العقاب. المارد الخارج إلى الفساد العظيم و هو من وصف الشياطين و هم المرده و أصله الانجراد و منه الأمرد فالمارد المنجرد من الخير. الدحور الدفع بالعنف يقال دحر يدحر دحرا و دحورا. و الواصب الدائم الثابت قال أبو الأسود:

لا أشترى الحمد القليل بقاؤه يوما بذم الدهر أجمع واصبا

و الخطفه الاستلاب بسرعه يقال خطفه و اختطفه و الشهاب شعله نار ساطعه يقال فلان شهاب حرب إذا كان ماضيا و الثاقب المضى ء كأنه يثقب بضوئه و منه حسب ثاقب أى شريف.

الإعراب

«حِفْظاً» مصدر فعل محذوف أى زيناها و حفظناها حفظا. «لا يَسَّمَّعُونَ» جمله مجروره الموضع بأنها صفه شيطان «دُحُوراً» مصدر فعل دل عليه «يُقْذَفُونَ» أى يدحرون دحورا. «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَهَ» يحتمل أن يكون من خطف فى موضع نصب على الاستثناء و العامل فيه ما يتعلق به اللام فى لهم عذاب و المستثنى منه هم من لهم و يحتمل أن يكون استثناء منقطعا فيكون من خطف مبتدأ و خبره «فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ».

المعنى

«وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا» اختلف فى معنى الصافات على وجوه (أحدها) أنها الملائكه تصف أنفسها صفوفا فى السماء كصفوف المؤمنين فى الصلاه عن ابن عباس و مسروق و الحسن و قتاده و السدى (و ثانيها) أنها الملائكه تصف أجنحتها فى الهواء إذا أرادت النزول إلى الأرض واقفه تنتظر ما يأمرها الله تعالى عن الجبائى (و ثالثها) أنهم جماعه من المؤمنين يقومون مصطفين فى الصلاه و فى الجهاد عن أبى مسلم «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً»

اختلف فیها أیضا علی وجوه (أحدها) أنها الملائکه تزجر الخلق عن المعاصی زجرا عن السدی و مجاهد و علی هذا فإنه یوصل الله مفهومه إلی قلوب العباد کما یوصل مفهوم إغواء الشیطان إلی قلوبهم لیصح التکلیف (و ثانیها) أنها الملائکه الموکله بالسحاب تزجرها و تسوقها عن الجبائی (و ثالثها) أنها زواجر القرآن و آیاته الناهیه عن القبائح عن قتاده (و رابعها) أنهم المؤمنون یرفعون أصواتهم عند قراءه القرآن لأن الزجره الصیحه عن أبی مسلم «فَالتّٰالِیٰاتِ ذِکْراً» اختلف فیها أیضا علی أقوال (أحدها) أنها الملائکه تقرأ کتب الله تعالی و الذکر الذی ینزل علی الموحی إلیه عن مجاهد و السدی (و ثانیها) أنها الملائکه تتلو کتاب الله الذی کتبه لملائکته و فیه ذکر الحوادث فتزداد یقینا بوجود المخبر علی وفق الخبر (و ثالثها) جماعه قراء القرآن من المؤمنین یتلونه فی الصلاه عن أبی مسلم و إنما لم یقل فالتالیات تلوا کما قال «فَالزّٰاجِرٰاتِ زَجْراً» لأن التالی قد یکون بمعنی التابع و منه قوله وَ الْقَمَرِ إِذٰا تَلاٰهٰا فلما کان اللفظ مشترکا بینه بما یزیل الإبهام «إِنَّ إِلٰهَکُمْ لَوٰاحِدٌ» و هذه أقسام أقسم الله تعالی بها أنه واحد لیس له شریک ثم اختلف فی مثل هذه الأقسام فقیل أنها أقسام بالله تعالی علی تقدیر و رب الصافات و رب الزاجرات و رب التین و الزیتون لأن فی القسم تعظیما للمقسم به و لأنه یجب علی العباد أن لا یقسموا إلا بالله تعالی إلا أنه حذف لأن حجج العقول داله علی المحذوف عن الجبائی و القاضی و قیل بل أقسم الله سبحانه بهذه الأشیاء و إنما جاز ذلک لأنه ینبئ عن تعظیمها بما فیها من الدلاله علی توحیده و صفاته العلی فله سبحانه أن یقسم بما شاء من خلقه و لیس لخلقه أن یقسموا إلا به ثم قال سبحانه «رَبُّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أی خالقهما و مدبرهما «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا» من سائر الأجناس من الحیوان و النبات و الجماد «وَ رَبُّ الْمَشٰارِقِ» و هی مشارق الشمس أی مطالعها بعدد أیام السنه ثلاثمائه و ستون مشرقا و المغارب مثل ذلک تطلع الشمس کل یوم من مشرق و تغرب فی مغرب عن ابن عباس و السدی و إنما خص المشارق بالذکر لأن الشروق قبل الغروب «إِنّٰا زَیَّنَّا السَّمٰاءَ الدُّنْیٰا» یعنی التی هی أقرب السماوات إلینا و إنما خصها بالذکر لاختصاصها بالمشاهده «بِزِینَهٍ الْکَوٰاکِبِ» أی بحسنها و ضوئها و التزیین تحسین الشیء و جعله علی صوره تمیل إلیها النفس فالله سبحانه زین السماء علی وجه تمتع الرائی لها و فی ذلک أعظم النعمه علی العباد مع ما لهم من المنفعه بالتفکیر فیها و الاستدلال بها علی صانعها «وَ حِفْظاً مِنْ کُلِّ شَیْطٰانٍ» أی و حفظناها من کل شیطان «مٰارِدٍ» أی خبیث خال من الخیر متمرد و المعنی و حفظناها من دنو کل شیطان للاستماع فإنهم کانوا یسترقون السمع و یستمعون إلی کلام الملائکه و یقولون ذلک إلی ضعفه الجن و کانوا یوسوسون بها فی قلوب الکهنه

و يوهمونهم أنهم يعرفون الغيب فمنعهم الله تعالى عن ذلك «لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلى» أى لكيلا يتسمعوا إلى الكتبه من الملائكه فى السماء عن الكلبى و قيل إلى كلام الملأ الأعلى أى لكيلا يتسمعوا و الملأ الأعلى عباره عن الملائكه لأنهم فى السماء «وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ» أى يرمون بالشهب من كل جانب من جوانب السماء إذا أرادوا الصعود إلى السماء للاستماع «دُحُوراً» أى دفعا لهم بالعنف و طردا «وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ» أى و لهم مع ذلك أيضا عذاب دائم يوم القيامه «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ» و التقدير لا يتسمعون إلى الملائكه إلا من وثب الوثبه إلى قريب من السماء فاختلس خلسه من الملائكه و استلب استلابا بسرعه «فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ» أى فلحقه و أصابه نار مضيئه محرقه و الثاقب المنير المضىء و هذا كقوله إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ مُبِينٌ.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنا إِنَّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِينٍ لازِبٍ (١١) بَلْ عَجِبْتَ وَ يَسْخَرُونَ (١٢) وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ (١٣) وَ إِذا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ (١۴) وَ قالُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١۵)

أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (١۶) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (١٧) قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ (١٨) فَإِنَّما هِيَ زَجْرَةٌ واحِدَةٌ فَإِذا هُمْ يَنْظُرُونَ (١٩) وَ قالُوا يا وَيْلَنا هذا يَوْمُ الدِّينِ (٢٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم بل عجبت بضم التاء و الباقون بفتحها و قرأ ابن عامر و أهل المدينه غير ورش أو آباؤنا ساكنه الواو و الباقون بفتحهما و كذلك فى الواقعه.

الحجه

قال أبو على من قرأ «بَلْ عَجِبْتَ بالفتح فالمعنى بل عجبت من إنكارهم البعث و هم يسخرون أ و عجبت من نزول الوحى عليك و هم يسخرون و الضم فيما زعموا قراءه على (عليه السلام) و ابن عباس و روى عن شريح من إنكار له فإنه قال أن الله لا يعجب و قد احتج بعضهم للضم بقوله وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ و ليس فى هذا دلاله على أن الله سبحانه أضاف العجب إلى نفسه و لكن المعنى و إن تعجب فعجب قولهم عندكم و المعنى فى الضم أن إنكار البعث و النشر مع ثبات القدره على الابتداء و الإنشاء عجيب و يبين ذلك عند من

استدل عندكم مما تقولون فيه هذا النحو من الكلام إذا ورد عليكم مثله كما أن قوله أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ معناه أن هؤلاء ممن تقولون أنتم فيه هذا النحو و كذلك قوله فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النّارِ عند من لم يجعل اللفظ على الاستفهام و على هذا النحو قوله وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ و وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ* و قوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى و لا يجوز أن يكون العجب فى وصف القديم سبحانه كما يكون فى وصف الإنسان لأن العجب فينا إنما يكون إذا شاهدنا ما لم نشاهد مثله و لم نعرف سببه و هذا منتف عن القديم سبحانه.

اللغه

اللازب و اللازم بمعنى أبدلت من الميم الياء قال النابغه:

و لا يحسبون الخير لا شر عنده و لا يحسبون الشر ضربه لازب

و بعض بنى عقيل يقولون لاتب أيضا بالتاء و الداخر الصاغر أشد الصغر.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَاسْتَفْتِهِمْ» أى فاسألهم يا محمد سؤال تقرير «أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً» أى أحكم صنعا «أَمْ مَنْ خَلَقْنا» قبلهم من الأمم الماضيه و القرون السالفه يريد أنهم ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأمم و قد أهلكناهم بالعذاب و قيل أ هم أشد خلقا أم من خلقنا من الملائكه و السماوات و الأرض و غلب ما يعقل على ما لا يعقل «إِنّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِينٍ لازِبٍ» معناه أنهم إن قالوا نحن أشد فأعلمهم أن الله خلقهم من طين فكيف صاروا أشد قوه منهم و المراد أن آدم خلقه الله من طين و أن هؤلاء نسله و ذريته فكأنهم منه و قال ابن عباس اللازب الملتصق من الطين الحر الجيد «بَلْ عَجِبْتَ» يا محمد من تكذيبهم إياك «وَ يَسْخَرُونَ» من تعجبك و من ضم التاء فالمراد أنه سبحانه أمر نبيه ص أن يخبر عن نفسه بأنه عجب من هذا القرآن حين أعطيه و سخر منه أهل الضلال و تقديره قل بل عجبت عن المبرد و قيل يسخرون أى يهزءون بدعائك إياهم إلى الله و النظر فى دلائله و آياته و روى عن الأعمش عن أبى وائل قال قرأ عبد الله بن مسعود بل عجبت بالضم فقال شريح إن الله لا يعجب إنما يعجب من لا يعلم قال الأعمش فذكرته لإبراهيم فقال أن شريحا كان معجبا برأيه إن عبد الله قرأ بل عجبت و عبد الله أعلم من شريح و إضافه العجب إلى الله تعالى ورد الخبر به

كقوله عجب ربكم من شباب ليس له صبوه و عجب ربكم من الكم و قنوطكم

و يكون ذلك على وجهين عجب مما يرضى و معناه الاستحسان و الخبر عن

تمام الرضى و عجب مما يكره و معناه الإنكار له و الذم «وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ» أى و إذا خوفوا بالله و وعظوا بالقرآن لا ينتفعون بذلك و لا يتعظون به «وَ إِذا رَأَوْا آيَةً» من آيات الله و معجزه مثل انشقاق القمر و غيرها «يَسْتَسْخِرُونَ» أى يستهزءون و يقولون هذا عمل السحر و سخر و استسخر بمعنى واحد و قيل معناه يستدعى بعضهم بعضا إلى إظهار السخريه و قيل معناه يعتقدونه سخريه كما تقول استقبحه أى اعتقده قبيحا و استحسنه أى اعتقده حسنا «وَ قالُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى و قالوا لتلك الآيه ما هذا إلا سحر ظاهر و تمويه «أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» بعد ذلك و محشورون أى كيف نبعث بعد ما صرنا ترابا «أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ» الذين تقدمونا بهذه الصفه أى أ و يبعث آباؤنا بعد ما صاروا ترابا يعنون أن هذا لا يكون و من فتح الواو و جعلها واو العطف دخل عليها همزه الاستفهام كقوله «أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرى» ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» لهم «نَعَمْ» تبعثون «وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ» صاغرون أشد الصغار ثم ذكر أن بعثهم يقع بزجره واحده فقال «فَإِنَّما هِيَ» أى فإنما قصه البعث «زَجْرَةٌ واحِدَةٌ» أى صيحه واحده من إسرافيل يعنى نفخه البعث و الزجره الصرفه عن الشى ء بالمخافه فكأنهم زجروا عن الحال التى هم فيها إلى الحشر «فَإِذا هُمْ يَنْظُرُونَ» إلى البعث الذى كذبوا به و قيل معناه فإذا هم أحياء ينتظرون ما ينزل بهم من عذاب الله «وَ قالُوا» أى و يقولون معترفين على نفوسهم بالعصيان «يا وَيْلَنا» من العذاب و هو كلمه يقولها القائل عند الوقوع فى الهلكه و مثله يا حَسْرَتَنا ينادون مثل هذه الأشياء على وجه التنبيه على عظم الحال «هذا يَوْمُ الدِّينِ» أى يوم الحساب عن ابن عباس و قيل يوم الجزاء عن قتاده و المراد أنهم اعترفوا بالحق خاضعين نادمين.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٢١ الى ٣٠]

اشاره

هذا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١) احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (٢٤) ما لَكُمْ لا تَناصَرُونَ (٢٥)

بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (٢٧) قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ (٣٠)

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن حالهم أيضا فقال «هـذا يَوْمُ الْفَصْلِ» بين الخلائق و الحكم و تمييز الحق من الباطل على وجه يظهر لجميعهم الحال فيه و ذلك بأن يدخل المطيع الجنه على وجه الإكرام و يدخل العاصی النار على وجه الإهانه «الَّذِی كُنْتُمْ» يا معشر الكفار «بِهِ تُكَذِّبُونَ» و هذا كلام بعضهم لبعض و قيل بل هو كلام الملائكه ثم حكی سبحانه ما يقوله للملائكه بأن قال «احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بارتكاب المعاصی أی اجمعوهم من كل جهه و قيل ظلموا أنفسهم بمخالفتهم أمر الله سبحانه و بتكذيبهم الرسل و قيل ظلموا الناس «وَ أَزْواجَهُمْ» أی و أشباههم عن ابن عباس و مجاهد و مثله وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَهً أی أشباها و أشكالا ثلاثه فيكون المعنى أن صاحب الزنا يحشر مع أصحاب الزنا و صاحب الخمر مع أصحاب الخمر إلى غيرهم و قيل و أشياعهم من الكفار عن قتاده و قيل و أزواجهم المشركات كأنه قال احشروا المشركين و المشركات عن الحسن و قيل و أتباعهم على الكفر و نظراؤهم و ضرباؤهم «وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ» إنما عبر عن ذلك بالهدايه من حيث كان بدلا من الهدايه إلى الجنه كقوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ من حيث أن هذه البشاره وقعت لهم بدلا من البشاره بالنعيم «وَ قِفُوهُمْ» أی قفوا هؤلاء الكفار و احبسوهم عن دخول النار «إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» روی أنس بن مالك مرفوعا إنهم مسئولون عما دعوا إليه من البدع و قيل مسئولون عن أعمالهم و خطاياهم عن الضحاك و قيل عن قول لا إله إلا الله عن ابن عباس و قيل عن ولايه على بن أبی طالب (عليه السلام) عن أبی سعيد الخدری و عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا حدثناه عن الحاكم أبی القاسم الحسكانی بالإسناد يقال وقفت أنا و وقفت غيری و بعض بنی تميم يقول أوقفت الدابه و الدار و أنشد الفراء:

تری الناس ما سرنا يسيرون خلفنا و إن نحن أومأنا إلى الناس أوقفوا

«ما لَكُمْ لا تَناصَرُونَ» أی لا تتناصرون و هذا على وجه التوبيخ و التبكيت أی ما لكم لا ينصر بعضكم بعضا فی دفع العذاب و التقدير ما لكم غير متناصرين ثم بين سبحانه أنهم لا يقدرون على التناصر فقال «بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ» أی منقادون خاضعون و معنى الاستسلام أن يلقی بيده غير منازع فيما يراد منه «وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ

يَتَساءَلُونَ» هذا إخبار منه سبحانه أن كل واحد منهم يقبل على صاحبه الذى أغواه فيقول له على وجه التأنيب و التعنيف لم غررتنى و يقول ذلك له لم قبلت منى و قيل يقبل الأتباع على المتبوعين و المتبوعون على الأتباع يتلاومون و يتعاتبون و يتخاصمون «قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ» أى يقول الكفار لغواتهم إنكم كنتم تأتوننا من جهه النصيحه و اليمن و البركه و لذلك أقررنا لكم و العرب تتيمن بما جاء من اليمين عن الجبائى و قيل معناه كنتم تأتوننا من قبل الدين فتروننا أن الحق و الدين ما يضلوننا به و اليمين عباره عن الحق عن الزجاج و قيل معناه كنتم تأتوننا من قبل القوه و القدره فتخدعوننا من أقوى الوجوه و منه قوله فَراغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ عن الفراء «قالُوا» فى جواب ذلك ليس الأمر كما قلتم «بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله «وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ» أى قدره و قوه فنجبركم على الكفر فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم فإنه لازم لكم و لا حق بكم «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ» أى خارجين عن الحق باغين تجاوزتم الحد إلى أفحش الظلم و أعظم المعاصى.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٣١ الى ٤٠]

اشاره

فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنَّا لَذائِقُونَ (٣١) فَأَغْوَيْناكُمْ إِنَّا كُنَّا غاوِينَ (٣٢) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِى الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) إِنَّا كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (٣٤) إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥)

وَ يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) إِنَّكُمْ لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ (٣٨) وَ ما تُجْزَوْنَ إِلاَّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩) إِلاَّ عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)

المعنى

هذا تمام الحكايه عن الكفار الذين قالوا وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ ثم قالوا «فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا» أى وجب علينا قول ربنا بأنا لا نؤمن و نموت على الكفر أو وجب علينا العذاب الذى نستحقه على الكفر و الإغواء «إِنَّا لَذائِقُونَ» العذاب الذى نستحقه على الكفر أى ندركه كما ندرك المطعوم بالذوق ثم يعترفون بأنهم أغووهم بأن قالوا

«فَأَغْوَيْناكُمْ» أى أضللناكم عن الحق و دعوناكم إلى الغى «إِنَّا كُنَّا غاوِينَ» أى داخلين فى الضلاله و الغى و قيل معناه فخيبناكم إنا كنا خائبين «فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ» أى فى ذلك اليوم «فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ» و اشتراكهم اجتماعهم فيه و المعنى أن ذلك التخاصم لم ينفعهم إذا اجتمع الأتباع و المتبوعون كلهم فى النار الأتباع بقبول الكفر و المتبوعون بالكفر و الإغواء «إِنَّا كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ» أى الذين جعلوا لله شركاء عن ابن عباس و قيل معناه أنا مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بجميع المجرمين ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك بهم من أجل «إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ» عن قبول ذلك «وَ يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ» أى يأنفون من هذه المقاله و يستخفون بمن يدعوهم إليها و يقولون لا ندع عباده الأصنام لقول شاعر مجنون يعنون النبى ص يدعونا إلى خلافها و قيل لأجل شاعر عن أبى مسلم فرد الله هذا القول عليهم و كذبهم بأن قال «بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ» أى ليس بشاعر و لا مجنون لكنه أتى بما تقبله العقول من الدين الحق و الكتاب «وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ» أى حقق ما أتى به المرسلون من بشاراتهم و الكتاب الحق بدين الإسلام و قيل صدقهم بأن أتى بمثل ما أتوا به من الدعاء إلى التوحيد و قيل صدقهم بالنبوه ثم خاطب الكفار فقال «إِنَّكُمْ» أيها المشركون «لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ» على كفركم و نسبتكم إياه إلى الشعر و الجنون «وَ ما تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى على قدر أعمالكم ثم استثنى من جمله المخاطبين المعذبين فقال «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين أخلصوا العباده لله و أطاعوه فى كل ما أمرهم به فإنهم لا يذوقون العذاب و إنما ينالون الثواب.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (۴۱) فَواكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (۴۲) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۴۳) عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (۴۴) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۴۵)

بَيْضاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ (۴۶) لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (۴۷) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ عِينٌ (۴۸) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (۴۹) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ينزفون بكسر الزاى و الباقون بفتح الزاء و كذلك فى سوره الواقعه إلا عاصم فإنه قرأ هاهنا بفتح الزاى و هناك بكسر الزاى.

الحجه

قال أبو على أنزف يكون على معنيين (أحدهما) بمعنى سكر قال:

لعمرى لئن أنزفتم أو صحوتم لبئس الندامى كنتم آل أبجرا

فمقابلته صحوتم يدل على أنه أراد سكرتم (و الآخر) بمعنى أنفد شرابه فمعنى أنزف صار ذا إنفاد لشرابه كما أن الأول معناه النفاد من عقله فمن قرأ ينزفون يجوز أن يريد به لا يسكرون عن شربها و يجوز أن يريد به لا ينفد ذلك عندهم كما ينفد شراب أهل الدنيا و من قرأ «يُنْزَفُونَ» بفتح الزاى فإنه من نزف الرجل فهو منزوف و نزيف إذا ذهب عقله بالسكر.

اللغه

قال الأخفش كل كأس فى القرآن فالمراد به الخمر. معين يحتمل أن يكون فعيلا من أمعن فى الأمر إذا اشتد دخوله فيه و هو الماء الشديد الجرى و يحتمل أن يكون مفعولا من عين الماء لأنه يجرى ظاهرا للعين. و اللذه اللذيذه يقال شراب لذ و لذيذ و الغول فساد يلحق الشى ء خفيا يقال اغتاله اغتيالا و غاله غولا و منه الغيله و هى القتل سرا قال الشاعر:

و ما زالت الكأس تغتالنا و تذهب بالأول الأول

و القاصرات جمع قاصره و هن اللاتى يقصرن طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم و القصر معناه الحبس و العين النجل العيون الحسانها و المكنون المصون من كل شى ء قال الشاعر:

و هى زهراء مثل لؤلؤه الغواص ميزت من جوهر مكنون

. المعنى

ثم بين سبحانه ما أعده لعباده المخلصين من أنواع النعم فقال «أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ» جعل لهم التصرف فيه و حكم لهم به فى الأوقات المستأنفه فى كل وقت شيئا معلوما مقدرا ثم فسر ذلك الرزق بأن قال «فَواكِهُ» و هى جمع فاكهه يقع على الرطب

و اليابس من الثمار كلها يتفكهون بها و يتنعمون بالتصرف فيها «وَ هُمْ مُكْرَمُونَ» مع ذلك أى معظمون مبجلون و ضد الإكرام الإهانه «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» أى و هم مع ذلك فى بساتين فيها أنواع النعيم يتنعمون بها «عَلى سُرُرٍ» و هى جمع سرير «مُتَقابِلِينَ» يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه بعض و لا يرى بعضهم قفا بعض «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ» و هو الإناء بما فيه من الشراب «مِنْ مَعِينٍ» أى من خمر جاريه فى أنهار ظاهره العيون عن الحسن و قتاده و الضحاك و السدى و قيل شديد الجرى ثم وصف الخمر فقال «بَيْضاءَ» وصفها بالبياض لأنها فى نهايه الرقه مع الصفاء و اللطافه النوريه التى لها قال الحسن خمر الجنه أشد بياضا من اللبن و ذكر أن قراءه ابن مسعود صفراء فيحتمل أن يكون بيضاء الكأس صفراء اللون «لَذَّةٍ» أى لذيذه «لِلشَّارِبِينَ» ليس فيها ما يعترى خمر الدنيا من المراره و الكراهه «لا فِيها غَوْلٌ» أى لا تغتال عقولهم فتذهب بها و لا تصيبهم منها وجع فى البطن و لا فى الرأس و يقال للوجع غول لأنه يؤدى إلى الهلاك «وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ» أى يسكرون و لا ينزفون لا يفنى خمرهم و تحمل هذه القراءه على هذا لزياده الفائده و على القراءه الأولى فيحمل الغول على الصداع و الوجع و أذى الخمار قال ابن عباس معناه و لا يبولون قال و فى الخمر أربع خصال السكر و الصداع و القى ء و البول فنزه الله سبحانه خمر الجنه عن هذه الخصال «وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ» قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهن لحبهن إياهم و قيل معناه لا يفتحن أعينهن دلاله و غنجا «عِينٌ» أى واسعات العيون و الواحده عيناء و قيل هى الشديده بياض العين الشديده سوادها عن الحسن «كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ» شبههن ببيض النعام مكنه بالريش من الغبار و الريح عن الحسن و ابن زيد و فى معناه قول امرئ القيس:

كبكر المقاناه البياض بصفره غذاها نمير الماء غير محلل

و قيل شبههن ببطن البيض قبل أن يقشر و قبل أن تمسه الأيدى و المكنون المصون ثم قال «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ» يعنى أهل الجنه يسأل بعضهم بعضا عن أحوالهم من حين بعثوا إلى أن أدخلوا الجنه فيخبر كل صاحبه بأنعام الله تعالى عليه.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۵۱ الى ۶۰]

اشاره

قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّی کانَ لِی قَرِینٌ (۵۱) یَقُولُ أَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِینَ (۵۲) أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَدِینُونَ (۵۳) قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ (۵۴) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَواءِ الْجَحِیمِ (۵۵)

قالَ تَاللَّهِ إِنْ کِدْتَ لَتُرْدِینِ (۵۶) وَ لَوْ لا نِعْمَهُ رَبِّی لَکُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِینَ (۵۷) أَ فَما نَحْنُ بِمَیِّتِینَ (۵۸) إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولی وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِینَ (۵۹) إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۶۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن عباس و ابن محیصن هل أنتم مطلعون بالتخفیف فأطلع.

الحجه

الاطلاع الإقبال فعلی هذا یکون معناه فهل أنتم مقبلون فأقبل و اطلع یکون مسندا إلی مصدره أی فأطلع الاطلاع کما یقال قد قیم أی قد قیم القیام.

الإعراب

«إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولی» نصب بقوله «بِمَیِّتِینَ» انتصاب المصدر بالفعل الواقع قبل کما تقول ما ضربت إلا ضربه واحده و التقدیر فما نموت إلا موتتنا الأولی.

المعنی

هذا تمام الحکایه عن أحوال أهل الجنه و إقبال بعضهم علی بعض فی المسائله عن الأخبار و الأحوال «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ» أی من أهل الجنه «إِنِّی کانَ لِی قَرِینٌ» فی دار الدنیا أی صاحب یختص بی إما من الإنس علی قول ابن عباس أو من الشیطان علی قول مجاهد «یَقُولُ» لی علی وجه الإنکار علی و التهجین لفعلی «أَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِینَ» بیوم الدین و بالبعث و النشور و الحساب و الجزاء و الاستفهام هنا علی وجه الإنکار «أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَدِینُونَ» أی مجزیون محاسبون من قولهم کما تدین تدان و المعنی أن ذلک القرین کان یقول لی فی الدنیا علی طریق الاستبعاد و الاستنکار أ نبعث بعد أن صرنا ترابا و عظاما بالیه و نجازی علی أعمالنا أی أن هذا لا یکون أبدا و هذا أبلغ فی النفی من أن یقول لا نبعث و لا نجازی «قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ» أی ثم قال هذا

المؤمن لإخوانه فى الجنه هل أنتم مطلعون على موضع من الجنه يرى منه هذا القرين يقال طلع على كذا إذا أشرف عليه و المعنى هل تؤثرون أن تروا مكان هذا القرين فى النار و فى الكلام حذف أى فيقولون له نعم أطلع أنت فأنت أعرف بصاحبك قال الكلبى و ذلك لأن الله تعالى جعل لأهل الجنه كوه ينظرون منها إلى أهل النار «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ» أى فاطلع هذا المؤمن فرأى قرينه «فِي سَواءِ الْجَحِيمِ» أى فى وسط النار «قالَ» أى فقال له المؤمن «تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينِ» هذه إن المخففه من الثقيله بدلاله مصاحبه لام الابتداء لها فى قوله «لَتُرْدِينِ» أقسم بالله سبحانه على وجه التعجب إنك كدت تهلكنى بما قلته لى و دعوتنى إليه حتى يكون هلاكى كهلاك المتردى من شاهق و منه قوله وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى أى تردى فى النار «وَ لَوْ لا نِعْمَهُ رَبِّي» على بالعصمه و اللطف و الهدايه حتى آمنت «لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» معك فى النار و لا يستعمل أحضر مطلقا إلا فى الشر قال قتاده فو الله لو لا أن الله عرفه إياه لما كان يعرفه لقد تغير حبره و سبره أى حسنه و سحناؤه «أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولى وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» معناه أن هذا المؤمن يقول لهذا القرين على وجه التوبيخ و التقريع أ ليس كنت فى الدنيا تقول أنا لا نموت إلا الموته التى تكون فى الدنيا و لا نعذب فقد ظهر الأمر بخلاف ذلك و قيل أن هذا من قول أهل الجنه بعضهم لبعض على وجه إظهار السرور بدوام نعيم الجنه و لهذا عقبه بقوله «إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» معناه فما نحن بميتين فى هذه الجنه إلا موتتنا التى كانت فى الدنيا و ما نحن بمعذبين كما وعدنا الله تعالى و يريدون به التحقيق لا الشك و إنما قالوا هذا القول لأن لهم فى ذلك سرورا مجددا و فرحا مضاعفا و إن كانوا قد عرفوا أنهم سيخلدون فى الجنه و هذا كما أن الرجل يعطى المال الكثير فيقول مستعجبا كل هذا المال لى و هو يعلم أن ذلك له و هذا كقوله:

أ بطحاء مكه هذا الذى أراه عيانا و هذا أنا.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۶۱ الى ۷۰]

اشاره

لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (۶۱) أَ ذلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ (۶۲) إِنَّا جَعَلْناها فِتْنَهً لِلظَّالِمِينَ (۶۳) إِنَّها شَجَرَهٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (۶۴) طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ (۶۵)

فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۶۶) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ (۶۷) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (۶۸) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ (۶۹) فَهُمْ عَلى آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ (۷۰)

اللغه

النزل الريع و الفضل يقال لهذا الطعام نزل و نزل و قيل هى الأنزال التى يتقوت بها فتقيم الأبدان و تبقى عليها الأرواح و يقال أقمت للقوم نزلهم أى ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء و زعم قطرب أن الزقوم شجره مره تكون بتهامه قال أبو مسلم و ظاهر التلاوه يدل على أن العرب كانت لا تعرفها فلذلك فسر بعد ذلك. و الطلع حمل النخله سمى بذلك لطلوعه و الشوب خلط الشى ء بما ليس منه و هو شر منه. و الحميم الحار الذى يدنو من الإحراق المهلك قال:

أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد فى الشهر الحلال

أى أدناه و حمم ريش الفرخ حين يدنو من الطيران و الحميم الصديق القريب أى الدانى من القلب و هرع الرجل و أهرع إذا استحث فأسرع قال الأزهرى الإهراع الإسراع و المهرع الحريص.

المعنى

ثم قال سبحانه فى تمام الحكايه عن قول أهل الجنه «لِمِثْلِ هـذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ» أى لمثل هذا الثواب و الفوز و الفلاح فليعمل العاملون فى دار التكليف و قيل إن هذا من قول الله تعالى أى لمثل هذا النعيم الذى ذكرناه و هو من قوله لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ إلى قول بَيْضٌ مَكْنُونٌ فليعمل العاملون هذا ترغيب فى طلب الثواب بالطاعه أى من كان يريد أن يعمل لنفع يرجوه فليعمل لمثل هذا النفع العظيم «أَ ذلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ» أى أ ذلك الذى ذكرناه من قرى أهل الجنه و ما أعد لهم خير فى باب الأنزال التى يتقوت بها و يمكن معها الإقامه أم نزل أهل النار فيها عن الزجاج و قيل معناه أ سبب هذا المؤدى إليه خير أم سبب ذلك لأن الزقوم لا خير فيه و قيل إنما جاز ذلك لأنهم لما عملوا بما أدى إليه فكأنهم قالوا فيه خير و قيل إنما قال خير على وجه المقابله فهم مثل قوله أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا و هذا كما يقول الرجل لعبده إن فعلت كذا أكرمتك و إن فعلت كذا

ضربتک هذا خیر أم ذلک و إن لم یکن فی الضرب خیرا و الزقوم ثمر شجره متکمره جدا من قولهم تزقم هذا الطعام إذا تناوله علی تکره و مشقه شدیده و قیل الزقوم شجره فی النار یقتاتها أهل النار لها ثمره مره خشنه اللمس منتنه الرائحه و قیل إنها معروفه من شجر الدنیا تعرفها العرب و قیل إنها لا تعرفه فقد روی أن قریشا سمعت هذه الآیه قالت ما نعرف هذه الشجره فقال ابن الزبعری الزقوم بکلام البربر التمر و الزبد و فی روایه بلغه الیمن فقال أبو جهل لجاریته یا جاریه زقمینا فأتته الجاریه بتمر و زبد فقال لأصحابه تزقموا بهذا الذی یخوفکم به محمد فیزعم أن النار تنبت الشجره و النار تحرق الشجره فأنزل الله سبحانه «إِنّٰا جَعَلْنٰاهٰا فِتْنَةً لِلظّٰالِمِینَ» أی خبره لهم افتتنوا بها و کذبوا بکونها فصارت فتنه لهم عن قتاده و الزجاج و قیل إن المراد بالفتنه العذاب أی جعلناها شده عذاب لهم من قوله یَوْمَ هُمْ عَلَی النّٰارِ یُفْتَنُونَ أی یعذبون عن الجبائی و أبی مسلم «إِنَّهٰا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِی أَصْلِ الْجَحِیمِ» أی إن الزقوم شجره تنبت فی قعر جهنم و أغصانها ترفع إلی درکاتها عن الحسن و لا یبعد أن یخلق الله سبحانه بکمال قدرته شجره فی النار من جنس النار أو من جوهر لا تأکله النار و لا تحرقه کما أنها لا تحرق السلاسل و الأغلال فیها و کما لا تحرق حیاتها و عقاربها و کذلک الضریع و ما أشبه ذلک «طَلْعُهٰا کَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّیٰاطِینِ» یسأل عن هذا فیقال کیف شبه طلع هذه الشجره برءوس الشیاطین و هی لا تعرف و إنما یشبه الشی ء بما یعرف و أجیب عنه بثلاثه أجوبه (أحدها) أن رءوس الشیاطین ثمره یقال لها الأستن و إیاه عنی النابغه بقوله:

تحید عن أستن سود أسافله مثل الإماء اللواتی تحمل الحزما

و هذه الشجره تشبه بنی آدم قال الأصمعی و یقال له الصوم و أنشد:

موکل بشدوف الصوم یرقبه من المعارم مهضوم الحشا زرم

یصف وعلا یظن هذا الشجر قناصین فهو یرقبه و الشدوف الشخوص واحدها شدف (و ثانیا) أن الشیطان جنس من الحیات فشبه سبحانه طلع تلک الشجره برءوس تلک الحیات أنشد الفراء:

عنجرد تحلف حین أحلف کمثل شیطان الحماط أعرف

أی له عرف و أنشد المبرد:

و فی البقل إن لم یدفع الله شره شیاطین یعدو بعضهن علی بعض

(و ثالثها) أن قبح صور الشیاطین متصور فی النفوس و لذلک یقولون لما یستقبحونه جدا کأنه شیطان فشبه سبحانه طلع هذه الشجره بما استقرت بشاعته فی قلوب الناس قال الراجز:

أبصرتها تلتهم الثعبانا شیطانه تزوجت شیطانا

و قال أبو النجم:

الرأس قمل کله و صئبان و لیس فی الرجلین إلا خیطان

و هی التی یفزع منها الشیطان و قال امرؤ القیس:

أ تقتلنی و المشرفی مضاجعی و مسنونه زرق کأنیاب أغوال

فشبه أسنته بأنیاب الأغوال و لم یقل أحد أنه رأی الغول و هذا قول ابن عباس و محمد ابن کعب القرظی و قال الجبائی إن الله تعالی یشوه خلق الشیاطین فی النار حتی أنه لو رآهم راء من العباد لاستوحش منهم فلذلک شبه برءوسهم «فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها» یعنی أن أهل النار لیأکلون من ثمره تلک الشجره «فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» أی یملئون بطونهم منها لشده ما یلحقهم من ألم الجوع و قد روی أن الله تعالی یجوعهم حتی ینسوا عذاب النار من شده الجوع فیصرخون إلی مالک فیحملهم إلی تلک الشجره و فیهم أبو جهل فیأکلون منها فتغلی بطونهم کغلی الحمیم فیستسقون فیسقون شربه من الماء الحار الذی بلغ نهایته فی الحراره فإذا قربوها من وجوههم شوت وجوههم فذلک قوله یَشْوِی الْوُجُوهَ فإذا وصل إلی بطونهم صهر ما فی بطونهم کما قال سبحانه یُصْهَرُ بِهِ ما فِی بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ فذلک شرابهم و طعامهم

ص: ۲۷۶

فذلك قوله «ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها» زياده على شجره الزقوم «لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ» أى خليطا و مزاجا من ماء حار يمزج ذلك الطعام بهذا الشراب و قيل إنهم يكرهون على ذلك عقوبه لهم «ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ» بعد أكل الزقوم و شراب الحميم «لَإِلَى الْجَحِيمِ» و ذلك أنهم يوردون الحميم لشربه و هو خارج عن الجحيم كما تورد الإبل إلى الماء ثم يردون إلى الجحيم و يدل على ذلك قوله يَطُوفُونَ بَيْنَها وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ و الجحيم النار الموقده و المعنى أن الزقوم و الحميم طعامهم و شرابهم و الجحيم المسعره منقلبهم و مأواهم «إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ» أى إن هؤلاء الكفار صادفوا آباءهم ذاهبين عن الحق و الدين «فَهُمْ عَلى آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ» فى الضلال أى يقلدونهم و يتبعونهم اتباعا فى سرعه و قيل معناه يسرعون عن ابن عباس و الحسن و قيل يعملون بمثل أعمالهم عن الكلبى و قيل يستحثون عن أبى عبيده.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٧١ الى ٨٢]

اشاره

وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ (٧١) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٢) فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٣) إِلاَّ عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٧٤) وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٥)

وَ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ (٧٧) وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٨) سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ (٧٩) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٠)

إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (٨١) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٨٢)

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ» اللام هى التى تدخل فى جواب القسم و قد للتأكيد «ضَلَّ قَبْلَهُمْ» أى قبل هؤلاء الكفار الذين هم فى عصر النبى ص عن طريق الهدى و اتباع الحق «أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ» من الأمم الخاليه و الأكثر هو الأعظم فى العدد و الأول هو الكائن قبل غيره و الأول قبل كل شى ء هو الله سبحانه لأن كل ما سواه موجود بعده و فى هذه الآيه

دلاله على أن أهل الحق فى كل زمان كانوا أقل من أهل الباطل «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ» من الأنبياء و المرسلين يخوفونهم من عذاب الله تعالى و يحذرونهم معاصيه «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ» أى من المكذبين المعاندين للحق و المعنى فانظر يا محمد كيف أهلكتهم و ما ذا حل بهم من العذاب و كذلك يكون عاقبه المكذبين ثم استثنى من المنذرين فقال «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين قبلوا من الأنبياء و أخلصوا عبادتهم لله تعالى فإن الله خلصهم من ذلك العذاب و وعدهم بجزيل الثواب «وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ» أى دعانا نوح بعد ما يئس من إيمان قومه لننصره عليهم و ذلك قوله أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ «فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ» نحن لنوح فى دعائه أجبناه إلى ما سأل و خلصناه من أذى قومه بإهلاكهم و قيل هو على العموم أى فلنعم المجيبون نحن لمن دعانا «وَ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» أى من المكروه الذى كان ينزل به من قومه و الكرب كل غم يصل حره إلى الصدر و أصل النجاه من النجوه للمكان المرتفع فهى الرفع من الهلاك و أهله هم الذين نجوا معه فى السفينه «وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ» بعد الغرق فالناس كلهم بعد نوح من ولد نوح عن ابن عباس و قتاده فالعرب و العجم من أولاد سام بن نوح و الترك و الصقالبه و الخزر و يأجوج و مأجوج من أولاد يافث بن نوح و السودان من أولاد حام بن نوح قال الكلبى لما خرج نوح من السفينه مات من كان معه من الرجال و النساء إلا ولده و نساؤهم «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» أى تركنا عليه ذكرا جميلا و أثنينا عليه فى أمه محمد ص فحذف عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و معنى تركنا أبقينا قال الزجاج معناه تركنا على الذكر الجميل إلى يوم القيامه و ذلك الذكر قوله «سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ» أى تركنا عليه أن يصلى عليه إلى يوم القيامه فكأنه قال و تركنا عليه التسليم فى الآخرين ثم فسر التسليم بقوله «سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ» و قال الفراء تركنا عليه قولا و هو أن يقال فى آخر الأمم سلام على نوح فى العالمين قال الكلبى معناه سلامه منا على نوح و هذا هو السلام و المراد بقوله اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا وَ بَرَكاتٍ عَلَيْكَ «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» أى جزيناه ذلك الثناء الحسن فى العالمين بإحسانه عن مقاتل و قيل إن معناه مثل ما فعلنا بنوح نجزى كل من أحسن بأفعال الطاعات و تجنب المعاصى و نكافيهم بإحسانهم «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» يعنى نوحا و هذه الآيه تتضمن مدح المؤمنين حيث خرج من بينهم مثل نوح «ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ» أى من لم يؤمن به و المعنى ثم أخبركم إنى أغرقت الآخرين.

النظم

الوجه فى اتصال قصه نوح و الأنبياء بما قبلها تسليه النبى ص فى كفر قومه بأن حالهم معه شبيهه بحال من تقدم من الأمم مع أنبيائهم و تحذير القوم عن سلوك مثل طريقتهم لئلا يعاقبوا بمثل عقوبتهم.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۸۳ الى ۱۰۰]

اشاره

وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ (۸۳) إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (۸۴) إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما ذا تَعْبُدُونَ (۸۵) أَ إِفْكاً آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ (۸۶) فَما ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعالَمِينَ (۸۷)

فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ (۸۸) فَقالَ إِنِّي سَقِيمٌ (۸۹) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ (۹۰) فَراغَ إِلى آلِهَتِهِمْ فَقالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (۹۱) ما لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ (۹۲)

فَراغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ (۹۳) فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ (۹۴) قالَ أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ (۹۵) وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ (۹۶) قالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْياناً فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ (۹۷)

فَأَرادُوا بِهِ كَيْداً فَجَعَلْناهُمُ الْأَسْفَلِينَ (۹۸) وَ قالَ إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ (۹۹) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (۱۰۰)

القراءه

قرأ حمزه وحده يزفون بضم الياء و الباقون بفتحها و في الشواذ قراءه الحسن فراغ عليهم سفقا و قراءه عبد الله بن زيد يزفون خفيفه الفاء.

الحجه

زفت الإبل تزف إذا أسرعت و قراءه حمزه يزفون أي يحملون غيرهم على الزفيف قال الأصمعي أزففت الإبل حملتها على أن تزف و هو سرعه المشي و مقاربه الخطو و المفعول محذوف على قراءته و قيل أيضا أن أزف لغه في زف و لما يزفون بالتخفيف فذهب قطرب إلى أنها تخفيف يزفون كقوله وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ أي اقررن قال الهذلي:

و زفت الشول من برد العشي كما زف النعام إلى حفانه الروح

ص: ۲۷۹

و الظاهر أن يزفون من وزف يزف مثل وعد يعد و أما قوله سفقا فهو من قولهم سفقت الباب و صفقته و الصاد أعرف و روى عن الحسن بالصاد أيضا.

اللغه

الشيعه الجماعه التابعه لرئيس لهم و صار بالعرف عباره عن شيعه على بن أبى طالب (عليه السلام) الذين كانوا معه على أعدائه و بعده مع من قام مقامه من أبنائه و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال ليهنكم الاسم قلت و ما هو قال الشيعه قلت إن الناس يعيروننا بذلك قال أما تسمع قول الله سبحانه «وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ» و قوله فَاسْتَغاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ

و الروغ الميل من جهه إلى جهه يقال راغ يروغ روغا و روغانا أى حاد و الرواغ الحياد قال عدى بن زيد:

حين لا ينفع الرواغ و لا ينفع إلا المصادق النحرير

. الإعراب

آلهه بدل من قوله «إِفْكاً» و إفكا مفعول تريدون. «فَما ظَنُّكُمْ» ما مبتدأ و ظنكم خبره و قوله «ضَرْباً» مصدر فعل محذوف و التقدير يضربهم ضربا و الباء فى قوله «بِالْيَمِينِ» متعلق بذلك المحذوف و «يَزِفُّونَ» حال من أقبلوا «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ» فى موضع نصب على الحال من تعبدون و التقدير أ تعبدون ما تنحتون مخلوقين. «هَبْ لِى» مفعوله محذوف أى ولدا.

المعنى

ثم أتبعه سبحانه و تعالى بقصه إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ» أى و إن من شيعه نوح إبراهيم يعنى أنه على منهاجه و سنته فى التوحيد و العدل و اتباع الحق عن مجاهد و قيل إن معناه و إن من شيعه محمد إبراهيم كما قال أَنَّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ أى ذريه من هو أب لهم فجعلهم ذريه لهم و قد سبقوهم عن الفراء «إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» أى حين صدق الله و آمن به بقلب سليم خالص من الشرك برى ء من المعاصى و الغل و الغش، على ذلك عاش و عليه مات و قيل

بقلب سليم من كل ما سوى الله تعالى لم يتعلق بشى ء غيره عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» حين رآهم يعبدون الأصنام من دون الله على وجه التهجين لفعالهم و التقريع لهم «ما ذا تَعْبُدُونَ» أى أى شى ء تعبدون «أَ إِفْكاً آلِهَةً» الإفك هو أشنع الكذب و أفظعه و أصله قلب الشى ء عن جهته التى هى له فلذلك كان الكذب إفكا و إنما قال آلهه على اعتقاد المشركين و توهمهم الفاسد فى إلهيه الأصنام لما اعتقدوا أنها تستحق العباده ثم أكد التقريع بقوله «دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ» أى تريدون عباده آلهه دون عباده الرحمن فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه لأن الإراده لا يصح تعلقها إلا

بما يصح حدوثه و الأجسام مما لا يصح أن تراد «فَما ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعالَمِينَ» أن يصنع بكم مع عبادتكم غيره و قيل معناه كيف تظنون برب تأكلون رزقه و تعبدون غيره و قيل معناه ما تظنون بربكم إنه على أى صفه و من أى جنس من أجناس الأشياء حين شبهتم به هذه الأصنام و فيه إشاره إلى أنه لا يشبه شيئا «فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقالَ إِنِّي سَقِيمٌ» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أنه (عليه السلام) نظر فى النجوم فاستدل بها على وقت حمى كانت تعتاده فقال «إِنِّي سَقِيمٌ» أراد أنه قد حضر وقت علته و زمان نوبتها فكأنه قال إنى سأسقم لا محاله و حان الوقت الذى تعترينى فيه الحمى و قد يسمى المشارف للشى ء باسم الداخل فيه قال الله تعالى إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ و لم يكن نظره فى النجوم على حسب ما ينظره المنجمون طلبا للأحكام و مثله قول الشاعر:

اسهرى ما سهرت أم حكيم و اقعدى مره لذاك و قومى

و افتحى الباب و انظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهيم

(و ثانيها) أنه نظر فى النجوم كنظرهم لأنهم كانوا يتعاطون علم النجوم فأوهمهم أنه يقول بمثل قولهم فقال عند ذلك «إِنِّي سَقِيمٌ» فتركوه ظنا منهم أن نجمه يدل على سقمه و يجوز أن يكون الله تعالى أعلمه بالوحى أنه سيسقمه فى وقت مستقبل و جعل العلامه على ذلك إما طلوع نجم على وجه مخصوص أو اتصاله بآخر على وجه مخصوص فلما رأى إبراهيم تلك الأماره قال «إِنِّي سَقِيمٌ» تصديقا بما أخبره الله تعالى (و ثالثها) أن معناه نظر فى النجوم نظر تفكر فاستدل بها كما قصه الله تعالى فى سوره الأنعام على كونها محدثه غير قديمه و لا آلهه و أشار بقوله «إِنِّي سَقِيمٌ» على أنه فى حال مهله النظر و ليس على يقين من الأمر و لا شفاء من العلم و قد يسمى الشك بأنه سقم كما يسمى العلم بأنه شفاء و إنما زال عنه هذا السقم عند زوال الشك و كمال المعرفه عن أبى مسلم و هذا الوجه ضعيف لأن سياق الآيه يمنع منه فإن قوله «إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما ذا تَعْبُدُونَ» إلى هذا الموضع من قصته يبين أنه (عليه السلام) لم يكن فى زمان مهله النظر و أنه كان كامل المعرفه خالص اليقين و البصيره (و رابعها) أن معنى قوله «إِنِّي سَقِيمٌ» إنى سقيم القلب أو الرأى حزنا من إصرار القوم على عباده الأصنام و هى لا تسمع و لا تبصر و يكون على هذا معنى نظره فى النجوم فكرته فى أنها محدثه مخلوقه مدبره و تعجبه كيف ذهب على العقلاء ذلك من حالها حتى عبدوها و ما

رواه العياشى بإسناده عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا و الله ما كان سقيما و ما كذب

فيمكن أن يحمل على أحد الوجوه التى ذكرناها و يمكن أن يكون على وجه التعريض بمعنى أن كل من كتب عليه

الموت فهو سقيم و إن لم يكن به سقم فى الحال و ما روى أن إبراهيم (عليه السلام) كذب ثلاث كذبات قوله «إِنِّي سَقِيمٌ» و قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا و قوله فى ساره أنها أختى فيمكن أن يحمل أيضا على المعاريض أى سأسقم و فعله كبيرهم على ما ذكرناه فى موضعه و ساره أخته فى الدين و قد ورد فى الخبر إن فى المعاريض لمندوحه عن الكذب و المعاريض أن يقول الرجل شيئا يقصد به غيره و يفهم عنه غير ما يقصده و لا يكون ذلك كذبا فإن الكذب قبيح بعينه و لا يجوز ذلك على الأنبياء لأنه يرفع الثقه بقولهم جل أمناء الله تعالى و أصفياؤه عن ذلك و قوله «فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ» إخبار عن قومه أنهم لما سمعوا قوله «إِنِّي سَقِيمٌ» تركوه و أعرضوا عنه و خرجوا إلى عيدهم «فَراغَ إِلى آلِهَتِهِمْ» معناه فمال إلى أصنامهم التى كانوا يدعونها آلهه «فَقالَ أَ لا تَأْكُلُونَ» خاطبها و إن كانت جمادا على وجه التهجين لعابديها و تنبيههم على أن من لا يتكلم و لا يقدر على الجواب كيف تصح عبادتها و كانوا صنعوا للأصنام طعاما تقربا إليها و تبركا بها فلما لم تجيبوه قال «ما لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ» زياده فى تهجين عابديها كأنهم حاضرون لها أى ما لكم لا تجيبون و فى هذا تنبيه على أنها جماد لا تأكل و لا تنطق فهى أخس الأشياء و أقلها «فَراغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ» أى فمال على الأصنام يضربها و يكسرها باليد اليمنى لأنها أقوى على العمل عن الربيع بن أنس و قيل المراد باليمين القوه كما فى قوله:

" تلقاها عرابه باليمين "

عن الفراء و هو قول السدى و قيل معناه بالقسم الذى سبق منه و هو قوله وَ تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنامَكُمْ «فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ» أى أقبلوا بعد الفراغ من عيدهم إلى إبراهيم يسرعون عن الحسن و ابن زيد و قيل يزفون زفيف النعام و هو حاله بين المشى و العدو عن مجاهد و فى هذا دليل أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم بأصنامهم فقصدوه مسرعين و حملوه إلى بيت أصنامهم و قالوا له أنت فعلت هذا بإلهتنا فأجابهم على وجه الحجاج عليهم بأن «قالَ أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ» فهو استفهام معناه الإنكار و التوبيخ أى كيف يصح أن يعبد الإنسان ما يعمله بيده فإنهم كانوا ينحتون الأصنام بأيديهم «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ» أى و خلق ما علمتم من الأصنام فكيف تدعون عبادته و تعبدون معمولكم و هذا كما يقال فلان يعمل الحصير و هذا الباب من عمل فلان النجار قال الحسن معناه و خلق أصل الحجاره التى تعملون منها الأصنام و هذا يجرى مجرى قوله تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ* و قوله تَلْقَفْ ما صَنَعُوا فى أنه أراد المنحوت من الجسم هنا دون العرض الذى هو النحت كما أراد هناك المأفوك فيه و المصنوع فيه من الحبال و العصى دون العرض الذى هو فعلهم فليس لأهل الجبر تعلق بهذه الآيه فى الدلاله على أن الله سبحانه خالق لأفعال العباد لأن من المعلوم أن الكفار لم يعبدوا نحتهم

الذى هو فعلهم و إنما كانوا يعبدون الأصنام التى هى الأجسام و قوله «ما تَنْحِتُونَ» هو ما يعملون فى المعنى على أن مبنى الآيه على التقريع للكفار و الإزراء عليهم بقبيح فعلهم و لو كان معناه و الله خلقكم و خلق عبادتكم لكانت الآيه إلى أن تكون عذرا لهم أقرب من أن تكون لوما و تهجينا و لكان لهم أن يقولوا و لم توبخنا على عبادتها و الله تعالى هو الفاعل لذلك فتكون الحجه لهم لا عليهم و لأنه قد أضاف العمل إليهم بقوله «تَعْمَلُونَ» فكيف يكون مضافا إلى الله تعالى و هذا تناقض و لما لزمتهم الحجه «قالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْياناً» قال ابن عباس بنوا حائطا من حجاره طوله فى السماء ثلاثون ذراعا و عرضه عشرون ذراعا و ملئوه نارا و طرحوه فيها و ذلك قوله «فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ» قال الزجاج كل نار بعضها فوق بعض فهى جحيم و قيل إن الجحيم النار العظيمه «فَأَرادُوا بِهِ كَيْداً» أى حيله و تدبيرا فى إهلاكه و إحراقه بالنار «فَجَعَلْناهُمُ الْأَسْفَلِينَ» بأن أهلكناهم و نجينا إبراهيم و سلمناه و رددنا كيدهم عنه و قيل بأن أشرفوا عليه فرأوه سالما و تحققوا أن كيدهم لا ينفذ فيه و علموا أنهم مغلوبون «وَ قالَ» إبراهيم «إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي» قال ابن عباس معناه مهاجر إلى ربى أى أهجر ديار الكفار و أذهب إلى حيث أمرنى الله تعالى بالذهاب إليه و هى الأرض المقدسه و قيل إنى ذاهب إلى مرضاه ربى بعملى و نيتى عن قتاده «سَيَهْدِينِ» أى يهدينى ربى فيما بعد إلى طريق المكان الذى أمرنى بالمصير إليه أو إلى الجنه بطاعتى إياه قال مقاتل و هو أول من هاجر و معه لوط و ساره إلى الشام و إنما قال «سَيَهْدِينِ» ترغيبا لمن هاجر معه فى الهجره و توبيخا لقومه فلما قدم الأرض المقدسه سأل إبراهيم ربه الولد فقال «رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ» أى ولدا صالحا من الصالحين كما تقول أكلت من الطعام فحذف لدلاله الكلام عليه.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۰۱ الى ۱۱۳]

اشاره

فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ (۱۰۱) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قالَ يا بُنَيَّ إِنِّي أَرى فِي الْمَنامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ ما ذا تَرى قالَ يا أَبَتِ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (۱۰۲) فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ (۱۰۳) وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ (۱۰۴) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۱۰۵)

إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ (۱۰۶) وَ فَدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ (۱۰۷) وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (۱۰۸) سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ (۱۰۹) كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۱۱۰)

إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (۱۱۱) وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (۱۱۲) وَ بارَكْنا عَلَيْهِ وَ عَلى إِسْحاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِما مُحْسِنٌ وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (۱۱۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ما ذا ترى بضم التاء و كسر الراء و الباقون بفتح التاء و الراء و فى الشواذ قراءه الأعمش و الضحاك بضم التاء و فتح الراء و

روى عن على (عليه السلام) و ابن مسعود و ابن عباس و مجاهد و الضحاك و الأعمش و جعفر بن محمد فلما سلما بغير ألف و لام مشدده.

الحجه

قال أبو على من فتح التاء فقال «ما ذا تَرى» كان مفعول ترى أحد الشيئين إما أن يكون ما ذا فى موضع نصب بأنه مفعول و يكون بمنزله اسم واحد و إما أن يكون ذا بمنزله الذى فيكون مفعول ترى الهاء المحذوفه من الصله و يكون ترى على هذا معناها الرأى و ليس إدراك الحاسه كما تقول فلان يرى رأى أبى حنيفه و إذا جعلت ذا بمعنى الذى صار تقديره ما الذى تراه فيصير ما فى موضع ابتداء و الذى فى موضع خبره و يكون المعنى ما الذى تذهب إليه فيما ألقيت إليك هل تستسلم له و تتلقاه بالقبول أو تأتى غير ذلك و من قرأ ما ذا ترى فيجوز أن يكون ما مع ذا بمنزله اسم واحد فيكونا فى موضع نصب و المعنى أ جلدا ترى على ما تحمل عليه أم خوار أو يجوز أن يكون ما مبتدأ و ذا بمعنى الذى و يعود إليه الذكر المحذوف من الصله و الفعل منقول من رأى زيد الأمر و أريته الشى ء إلا أنه من باب أعطيت فيجوز الاقتصار على أحد المفعولين دون الآخر كما أن أعطيت كذلك و لو ذكرت المفعول الآخر كان أريت زيدا خالدا و قال ابن جنى من قرأ ما ذا ترى فالمعنى ما ذا يلقى إليك و يوقع فى خاطرك و من قرأ «ما ذا تَرى» فالمعنى ما ذا تشير به و تدعو إلى العمل بحسبه و هو من قولك ما رأيك فى كذا و منه قوله لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِما أَراكَ اللَّهُ أى بما يحضرك إياه الرأى و الخاطر و أما قوله «أَسْلَما» فمعناه فوضا و أطاعا و أما سلما فمن التسليم أى سلما أنفسهما و أراهما كالتسليم باليد لما أمرا به و لم يخالفا ما أريد منهما من إجماع إبراهيم الذبح و إسحاق أو إسماعيل الصبر.

اللغه

التل الصرع و منه التل من التراب جمعه تلول و التليل العنق لأنه يتل و الجبين

ص: ۲۸۴

ما عن يمين الجبهه و شمالها و للوجه جبينان الجبهه بينهما و الذبح بكسر الذال المهيا لأن يذبح و بفتح الذال المصدر.

الإعراب

اختلف فی جواب لما من قوله «فَلَمَّا أَسْلَما» فقيل هو محذوف و تقديره فلما أسلما و تله للجبين و نادیناه فازا و ظفرا بما أرادا و قیل جوابه نادیناه و الواو زائده. نبیا منصوب بأنه حال من «فَبَشَّرْناهُ» و ذو الحال إسحاق.

المعنی

ثم أخبر سبحانه أنه استجاب لإبراهیم دعاءه بقوله «فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ» أی بابن وقور عن الحسن قال و ما سمعت الله تعالی نحل عباده شیئا أجل من الحلم و الحلیم الذی لا یعجل فی الأمر قبل وقته مع القدره علیه و قیل الذی لا یعجل بالعقوبه قال الزجاج و هذه البشاره تدل علی أن الغلام یبقی حتی ینتهی فی السن و یوصف بالحلم ثم أخبر سبحانه أن الغلام الذی بشره به ولد له و ترعرع بقوله «فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» أی شب حتی بلغ سعیه سعی إبراهیم عن مجاهد و المعنی بلغ إلی أن یتصرف و یمشی معه و یعینه علی أموره قالوا و کان یومئذ ابن ثلاث عشره سنه و قیل یعنی بالسعی العمل لله و العباده عن الحسن و الکلبی و ابن زید و مقاتل «قالَ يا بُنَيَّ إِنِّي أَرى فِي الْمَنامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ ما ذا تَرى» معنی رأی فی الکلام علی خمسه أوجه (أحدها) أبصر (و الثانی) علم نحو رأیت زیدا عالما (و الثالث) ظن کقوله تعالی إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً (و الرابع) اعتقد نحو قوله:

و إنا لقوم ما نری القتل سبه إذا ما رأته عامر و سلول

(و الخامس) بمعنی الرأی نحو رأیت هذا الرأی و أما رأیت فی المنام فمن رؤیه البصر فمعنی الآیه أن إبراهیم قال لابنه إنی أبصرت فی المنام رؤیا تأویلها الأمر بذبحک فانظر ما ذا تراه أو أی شیء تری من الرأی و لا یجوز أن یکون تری هاهنا بمعنی تبصر لأنه لم یشر إلی شیء یبصر بالعین و لا یجوز أن یکون بمعنی علم أو ظن أو اعتقد لأن هذه الأشیاء تتعدی إلی مفعولین و لیس هنا إلا مفعول واحد مع استحاله المعنی فلم یبق إلا أن یکون من الرأی و الأولی أن یکون الله تعالی قد أوحی إلیه فی حال الیقظه و تعبده بأن یمضی ما یأمره به فی حال نومه من حیث إن منامات الأنبیاء لا تکون إلا صحیحه و لو لم یأمره بذلک فی حال الیقظه لما کان یجوز أن یعمل علی ما یراه فی المنام و قال سعید بن جبیر عن ابن عباس منامات الأنبیاء وحی و قال قتاده رؤیا الأنبیاء حق إذا رأوا شیئا فعلوه و قال أبو مسلم رؤیا الأنبیاء مع أن

جميعها صحيحه ضربان (أحدهما) أن يأتى الشى ء كما رأوه و منه قوله سبحانه لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ الآيه (و الآخر) أن يكون عباره عن خلاف الظاهر مما رأوه فى المنام و ذلك كرؤيا يوسف الأحد عشر كوكبا و الشمس و القمر ساجدين و كان رؤيا إبراهيم من هذا القبيل لكنه لم يأمن أن يكون ما رآه مما يلزمه العمل به على الحقيقه و لا يسعه غير ذلك فلما أسلما أعلمه الله سبحانه أنه صدق الرؤيا بما فعله و فدى ابنه من الذبح بالذبح «قالَ يا أَبَتِ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ» أى ما أمرت به «سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ» أى ستصادفنى بمشيئه الله و حسن توفيقه ممن يصبر على الشدائد فى جنب الله و يسلم لأمره «فَلَمَّا أَسْلَما» أى استسلما لأمر الله و رضيا به و أطاعاه و قيل معناه سلم الأب ابنه لله و سلم الابن نفسه لله «وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ» أى أضجعه على جبينه عن الحسن و قيل معناه وضع جبينه على الأرض لئلا يرى وجهه فتلحقه رقه الآباء عن ابن عباس و روى أنه قال اذبحنى و أنا ساجد لا تنظر إلى وجهى فعسى أن ترحمنى فلا تذبحنى «وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ» تقديره ناديناه بأن يا إبراهيم أى بهذا الضرب من القول «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا» أى فعلت ما أمرت به فى الرؤيا «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» أى كما جزيناه بالعفو عن ذبح ابنه نجزى من سلك طريقهما فى الإحسان بالاستسلام و الانقياد لأمر الله «إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ» أى إن هذا لهو الامتحان الظاهر و الاختبار الشديد و قيل إن هذا لهو النعمه الظاهره و تسمى النعمه بلاء بسببها المؤدى إليها كما يقال لأسباب الموت هى الموت لأنها تؤدى إليه و اختلف العلماء فى الذبيح على قولين (أحدهما)

أنه إسحاق و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و ابن مسعود و قتاده و سعيد بن جبير و مسروق و عكرمه و عطا و الزهرى و السدى و الجبائى و القول الآخر أنه إسماعيل عن ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن المسيب و الحسن و الشعبى و مجاهد و الربيع بن أنس و الكلبى و محمد بن كعب القرظى و كلا القولين قد رواه أصحابنا عن أئمتنا (عليه السلام) إلا أن

الأظهر فى الروايات أنه إسماعيل

و يعضده قوله بعد قصه الذبح «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» و من قال إنه بشر بنبوه إسحاق فقد ترك الظاهر و لأنه قال فى موضع آخر فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ فبشره بإسحاق و بأنه سيولد له يعقوب فكيف يبشره بذريه إسحاق ثم يأمره بذبح إسحاق مع ذلك و قد صح

عن النبى ص أنه قال أنا ابن الذبيحين

و لا خلاف أنه من ولد إسماعيل و الذبيح الآخر هو عبد الله أبوه و حجه من قال إنه إسحاق أن أهل الكتابين أجمعوا على ذلك و جوابه أن إجماعهم ليس بحجه و قولهم غير مقبول و روى محمد ابن إسحاق عن محمد بن كعب القرظى قال كنت عند عمر بن عبد العزيز فسألنى عن الذبيح فقلت إسماعيل و استدللت بقوله «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» فأرسل إلى رجل بالشام

كان يهوديا فأسلم و حسن إسلامه و كان يرى أنه من علماء اليهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلک و أنا عنده فقال إسماعيل ثم قال و الله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلک و لكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذى كان من أمر الله فيه ما كان فهم يجحدون ذلک و يزعمون أنه إسحاق لأن إسحاق أبوهم و قال الأصمعى سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح إسحاق أم إسماعيل فقال يا أصمعى أين ذهب عنک عقلک و متى كان إسحاق بمكه و إنما كان بمكه إسماعيل و هو بنى البيت مع أبيه و المنحر بمكه لا شک فيه و قد استدل بهذه الآيه من أجاز نسخ الشى ء قبل وقت فعله فقال إن الله تعالى نهاه عن ذبحه بعد أن أمره به و قد أجيب عن ذلک بأجوبه (أحدها) أنه سبحانه لم يأمر إبراهيم بالذبح الذى هو فرى الأوداج و إنما أمره بمقدمات الذبح من الإضجاع و تناول المديه و ما يجرى مجرى ذلک و العرب قد تسمى الشى ء باسم مقدماته و لهذا قال «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا» و لو كان أمره بالذبح لكان إنما صدق بعض الرؤيا و أما الفداء بالذبح فلما كان يتوقعه من الأمر بالذبح و لا يمتنع أيضا أن يكون فديه عن مقدمات الذبح لأن الفديه لا يجب أن تكون من جنس المفدى أ لا ترى أن حلق الرأس قد يفدى بدم ما يذبح و كذلک لبس الثوب المخيط و الجماع و غير ذلک (و ثانيها) أنه (عليه السلام) إنما أمر بصوره الذبح و قد فعله لأنه فرى أوداج ابنه و لكنه كلما فرى جزءا منه و جاوزه إلى غيره عاد فى الحال ملتحما فإن قلت إن حقيقه الذبح هو قطع مكان مخصوص تزول معه الحياه فالجواب أن ذلک غير مسلم لأنه يقال ذبح هذا الحيوان و لم يمت بعد و لو سلمنا أن حقيقه الذبح ذلک لكان لنا أن نحمل الذبح على المجاز للدليل الدال عليه (و ثالثها) أن الله تعالى أمره بالذبح إلا أنه سبحانه جعل على عنقه صفحه من نحاس و كلما أمر إبراهيم السكين عليه لم يقطع أو كان كلما اعتمد على السكين انقلب على اختلاف الروايه فيه و هذا التأويل يسوغ إذا قلنا إنه كان مأمورا بما يجرى مجرى الذبح و لا يسوغ إذا قلنا إنه أمر بحقيقه الذبح لأنه يكون تكليف لما لا يطاق ثم قال سبحانه «وَ فَدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ» الفداء جعل الشى ء مكان الشى ء لدفع الضرر عنه و الذبح هو المذبوح و ما يذبح و معناه أنا جعلنا الذبح بدلا عنه كالأسير يفدى بشى ء و اختلف فى الذبح فقيل كان كبشا من الغنم عن ابن عباس و مجاهد و الضحاک و سعيد بن جبير قال ابن عباس هو الكبش الذى تقبل من هابيل حين قربه و قيل فدى بوعل أهبط عليه من ثبير عن الحسن و لم سمى عظيما فيه خلاف قيل لأنه كان مقبولا عن مجاهد و قيل لأن قدر غيره من الكباش يصغر بالإضافه إليه و قيل لأنه رعى فى الجنه أربعين خريفا عن سعيد

ابن جبير و قيل لأنه كان من عند الله كونه و لم يكن عن نسل و قيل لأنه فداء عبد عظيم «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» قد مضى تفسير ذلك «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ» أى بولاده إسحاق «نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» أى ولدا نبيا من جمله الأنبياء الصالحين و هذا ترغيب فى الصلاح بأن مدح مثله فى جلالته بالصلاح و من قال إن الذبيح إسحاق قال يعنى بشرناه بنبوه إسحاق و آتينا إسحاق النبوه بصبره «وَ بارَكْنا عَلَيْهِ وَ عَلى إِسْحاقَ» أى و جعلنا فيما أعطيناهما من الخير و البركه يعنى النماء و الزياده و معناه و جعلنا ما أعطيناهما من الخير دائما ثابتا ناميا و يجوز أن يكون أراد كثره ولدهما و بقاءهم قرنا بعد قرن إلى أن تقوم الساعه «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِما» أى و من أولاد إبراهيم و إسحاق «مُحْسِنٌ» بالإيمان و الطاعه «وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ» بالكفر و المعاصى «مُبِينٌ» بين الظلم.

[القصه]

من ذهب إلى الذبيح إسحاق ذكر أن إبراهيم لما فارق قومه مهاجرا إلى الشام هاربا بدينه كما حكى الله سبحانه عنه بقوله إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ دعا الله سبحانه أن يهب له ولدا ذكرا من ساره فلما نزل به أضيافه من الملائكه المرسلين إلى المؤتفكه و بشروه بغلام حليم قال إبراهيم حين بشر به هو إذا له ذبيح فلما ولد الغلام و بلغ معه السعى قيل له أوف بنذرك الذى نذرت فكان هذا هو السبب فى أمره (عليه السلام) بذبح ابنه فقال إبراهيم (عليه السلام) عند ذلك لإسحاق انطلق نقرب قربانا لله و أخذ سكينا و حبلا ثم انطلق معه حتى إذا ذهب به بين الجبال قال له الغلام يا أبه أين قربانك فقال: يا بُنَيَّ إِنِّي أَرى فِي الْمَنامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ إلى آخره عن السدى و قيل إن إبراهيم رأى فى المنام أن يذبح ابنه إسحاق و قد كان حج بوالدته ساره و أهله فلما انتهى إلى منى رمى الجمره هو و أهله و أمر ساره فزارت البيت و احتبس الغلام فانطلق به إلى موضع الجمره الوسطى فاستشاره فى نفسه فأمره الغلام أن يمضى ما أمره الله و سلما لأمر الله فأقبل شيخ فقال يا إبراهيم ما تريد من هذا الغلام قال أريد أن أذبحه فقال سبحان الله تريد أن تذبح غلاما لم يعص الله طرفه عين قط قال إبراهيم إن الله أمرنى بذلك قال ربك ينهاك عن ذلك و إنما أمرك بهذا الشيطان فقال إبراهيم لا و الله فلما عزم على الذبح قال الغلام يا أبتا خمر وجهى و شد وثاقى قال إبراهيم يا بنى الوثاق مع الذبح و الله لا أجمعهما عليك اليوم و رفع رأسه إلى السماء ثم انحنى عليه بالمديه و قلب جبرائيل المديه على قفاها و اجتر الكبش من قبل ثبير و اجتر الغلام من تحته و وضع الكبش مكان الغلام و نودى من ميسره مسجد الخيف يا إِبْراهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا بإسحاق إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ قال و لحق إبليس بأم الغلام حين زارت البيت

فقال لها ما شيخ رأيته بمنى قالت ذاك بعلى قال فوصيف رأيته قالت ذاك ابنى قال فإنى رأيته و قد أضجعه و أخذ المديه ليذبحه قالت كذبت إبراهيم أرحم الناس فكيف يذبح ابنه قال فو رب السماء و رب هذه الكعبه قد رأيته كذلك قالت و لم قال زعم أن ربه أمره بذلك قالت حق له أن يطيع ربه فوقع فى نفسها أنه قد أمر فى ابنها بأمر فلما قضت نسكها أسرعت فى الوادى راجعه إلى منى واضعه يديها على رأسها و هى تقول يا رب لا- تؤاخذنى بما عملت بأم إسماعيل فلما جاءت ساره و أخبرت الخبر قامت إلى ابنها تنظر فرأت إلى أثر السكين خدشا فى حلقه ففزعت و اشتكت و كانت بدو مرضها الذى هلكت به رواه العياشى و على بن إبراهيم بالإسناد فى كتابيهما و من قال أن الذبيح إسماعيل فمنهم محمد بن إسحاق بن يسار و ذكر أن إبراهيم كان إذ زار إسماعيل و هاجر حمل على البراق فيغدو من الشام فيقيل بمكه يروح من مكه فيبيت عند أهله بالشام حتى إذا بلغ معه السعى رأى فى المنام أن يذبحه فقال له يا بنى خذ الحبل و المديه ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا إبراهيم بابنه فى شعب ثبير أخبره بما قد ذكره الله عنه فقال يا أبت اشدد رباطى حتى لا اضطرب و اكفف عنى ثيابك حتى لا تنتضح من دمى شيئا فتراه أمى و اشحذ شفرتك و أسرع مر السكين على حلقى ليكون أهون على فإن الموت شديد فقال له إبراهيم نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ثم ذكر نحوا مما تقدم ذكره و

روى العياشى بإسناده عن بريده بن معاويه العجلى قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) كم كان بين بشاره إبراهيم (عليه السلام) بإسماعيل (عليه السلام) و بين بشارته بإسحاق قال كان بين البشارتين خمس سنين قال الله سبحانه فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ يعنى إسماعيل و هى أول بشاره بشر الله بها إبراهيم فى الولد و لما ولد لإبراهيم إسحاق من ساره و بلغ إسحاق ثلاث سنين أقبل إسماعيل (عليه السلام) إلى إسحاق و هو فى حجر إبراهيم فنحاه و جلس فى مجلسه فبصرت به ساره فقالت يا إبراهيم ينحى ابن هاجر ابنى من حجرك و يجلس هو فى مكانه لا و الله لا تجاورنى هاجر و ابنها فى بلاد أبدا فنحهما عنى و كان إبراهيم مكرما لساره يعزها و يعرف حقها و ذلك لأنها كانت من ولد الأنبياء و بنت خالته فشق ذلك على إبراهيم و اغتم لفراق إسماعيل (عليه السلام) فلما كان فى الليل أتى إبراهيم آت من ربه فأراه الرؤيا فى ذبح ابنه إسماعيل بموسم مكه فأصبح إبراهيم حزينا للرؤيا التى رآها فلما حضر موسم ذلك العام حمل إبراهيم هاجر و إسماعيل فى ذى الحجه من أرض الشام فانطلق بهما إلى مكه ليذبحه فى الموسم فبدأ بقواعد البيت الحرام فلما رفع قواعده خرج إلى منى حاجا و قضى نسكه بمنى و رجع إلى مكه فطافا بالبيت أسبوعا ثم انطلقا إلى السعى فلما صارا فى المسعى قال إبراهيم (عليه السلام) لإسماعيل (عليه السلام) يا بنى إنى أرى فى المنام أنى أذبحك فى موسم عامى هذا فما ذا ترى قال يا

أبت افعل ما تؤمر فلما فرغا من سعيهما انطلق به إبراهيم إلى منى و ذلك يوم النحر فلما انتهى به إلى الجمره الوسطى و أضجعه لجنبه الأيسر و أخذ الشفره ليذبحه نودى أَنْ يا إِبْراهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا إلى آخره و فدى إسماعيل بكبش عظيم فذبحه و تصدق بلحمه على المساكين

و

عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال سألته عن كبش إبراهيم (عليه السلام) ما كان لونه قال أملح أقرن و نزل من السماء على الجبل الأيمن من مسجد منى بحيال الجمره الوسطى و كان يمشى فى سواد و يأكل فى سواد و ينظر فى سواد و يبعر فى سواد و يبول فى سواد

و

عن عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه سأل عن صاحب الذبح قال هو إسماعيل

و

عن زياد بن سوقه عن أبى جعفر (عليه السلام) قال سألته عن صاحب الذبح فقال إسماعيل (عليه السلام).

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١١۴ الى ١٢٢]

اشاره

وَ لَقَدْ مَنَنّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ (١١۴) وَ نَجَّيْناهُما وَ قَوْمَهُما مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١۵) وَ نَصَرْناهُمْ فَكانُوا هُمُ الْغالِبِينَ (١١۶) وَ آتَيْناهُمَا الْكِتابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ هَدَيْناهُمَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨)

وَ تَرَكْنا عَلَيْهِما فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ (١٢٠) إِنّا كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُما مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢)

اللغه

أصل المن القطع و منه قوله لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ* أى غير مقطوع و حبل منين أى منقطع و النصر المعونه إلا أن كل نصر معونه و ليس كل معونه نصرا لأن النصر يختص بالمعونه على الأعداء و المعونه عامه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بذكر موسى و هارون فقال «وَ لَقَدْ مَنَنّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ» أى أنعمنا عليهما نعما قطعت عنهما كل أذيه فمنها النبوه و منها النجاه من آل فرعون و منها سائر النعم الدينيه و الدنياويه «وَ نَجَّيْناهُما وَ قَوْمَهُما» بنى إسرائيل «مِنَ

الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» من تسخير قوم فرعون إياهم و استعمالهم فى الأعمال الشاقه و قيل من الغرق «وَ نَصَرْناهُمْ» على فرعون و قومه «فَكانُوا هُمُ الْغالِبِينَ» القاهرين بعد أن كانوا مغلوبين مقهورين «وَ آتَيْناهُمَا الْكِتابَ الْمُسْتَبِينَ» يعنى التوراه الداعى إلى نفسه بما فيه من البيان و كذلك كل كتب الله تعالى بهذه الصفه «وَ هَدَيْناهُمَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» أى دللناهما على الطريق

ص: ۲۹۰

المؤدى إلى الحق الموصل إلى الجنه «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِما» الثناء الجميل «فِي الْآخِرِينَ» بأن قلنا «سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ» و قد مر القول فى ذلك «إِنَّا كَذلِكَ» مثل ما فعلنا بهما «نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» نفعل بالمطيعين نجزيهم ذلك على طاعاتهم و فى هذا دلاله على أن ما ذكره الله كان على وجه الثواب لموسى و هارون و من تقدم ذكره لأن لفظ الجزاء يفيد ذلك «إِنَّهُما مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» أى من جمله عبادنا المصدقين بجميع ما أوجبه الله تعالى عليهم العاملين بذلك.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۲۳ الى ۱۳۲]

اشاره

وَ إِنَّ إِلْياسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (۱۲۳) إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ لا تَتَّقُونَ (۱۲۴) أَ تَدْعُونَ بَعْلاً وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخالِقِينَ (۱۲۵) اللَّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (۱۲۶) فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (۱۲۷)

إِلاَّ عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (۱۲۸) وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (۱۲۹) سَلامٌ عَلى إِلْ ياسِينَ (۱۳۰) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۱۳۱) إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (۱۳۲)

القراءه

قرأ أهل العراق غير أبى عمرو و أبى بكر «اللَّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» بالنصب و الباقون برفع الجميع و قرأ ابن عامر و نافع و رويس عن يعقوب آل يس بفتح الألف و كسر اللام المقطوعه من ياسين و الباقون «إِلْ ياسِينَ» بكسر الألف و سكون اللام موصوله بياسين و فى الشواذ قراءه ابن مسعود و يحيى و الأعمش و الحكم بن عيينه و أن إدريس سلام على إدراسين، و قراءه ابن محيصن و أبى رجاء و أن إلياس و سلام على الياسين بغير همز.

الحجه

من قرأ الله ربكم فهو على الاستئناف و من نصب فعلى البدل من «أَحْسَنَ الْخالِقِينَ» و قال أبو على من قرأ آل يس فحجته أنها فى المصحف مفصوله من يس و فى فصلها دلاله على أن آل هو الذى تصغيره أهيل و قال الزجاج من قرأ «إِلْ ياسِينَ» فإنه جمع إلياس جمع هو و أمته المؤمنون و كذلك يجمع ما ينسب إلى الشى ء بلفظ الشى ء تقول رأيت المسامعه و المهالبه تريد بنى المسمع و بنى المهلب و كذلك رأيت المهلبين و المسمعين و فيها وجه آخر و هو أن يكون لغتان إلياس و الياسين و كما قيل ميكال و ميكائيل و قال أبو على هذا لا يصح لأن

ميكال و ميكائيل لغتان فى اسم واحد و ليس أحدهما مفردا و الآخر جمعا كإلياس و الياسين و إدريس و إدراسين و مثله:

" قدنى من نصر الخبيبين قدى"

أراد عبد الله و من كان على رأيه فكذلك الياسين و إدراسين من كان من شيعته و أهل دينه على إراده ياء النسب التقدير الياسيين و إدراسيين فحذف كما حذف من سائر هذه الكلم التى يراد الصفه كالأعجمين و الأشعرين.

الإعراب

«سَلامٌ» فى هذه الآى كلها مبتدأ و الخبر بعده الجار و المجرور و الجمله فى موضع المفعول لقوله «تَرَكْنا» و لو أعمل تركنا فيه لقال سلاما و يجوز أن يكون التقدير و تركنا عليه فى الآخرين الثناء الحسن فحذف مفعول تركنا ثم ابتدأ فقال سلام.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه إلياس فقال «وَ إِنَّ إِلْياسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» و اختلف فيه فقيل هو إدريس عن ابن مسعود و قتاده و قيل هو من أنبياء بنى إسرائيل من ولد هارون بن عمران ابن عم اليسع عن ابن عباس و محمد بن إسحاق و غيرهما قالوا إنه بعث بعد حزقيل لما عظمت الأحداث فى بنى إسرائيل و كان يوشع لما فتح الشام بوأها بنى إسرائيل و قسمها بينهم فأحل سبطا منهم ببعلبك و هم سبط إلياس بعث فيهم نبيا إليهم فأجابه الملك ثم إن امرأته حملته على أن ارتد و خالف إلياس و طلبه ليقتله فهرب إلى الجبال و البرارى و قيل إنه استخلف اليسع على بنى إسرائيل و رفعه الله تعالى من بين أظهرهم و قطع عنه لذه الطعام و الشراب و كساه الريش فصار إنسيا ملكيا أرضيا سماويا و سلط الله على الملك و قومه عدوا لهم فقتل الملك و امرأته و بعث الله اليسع رسولا فآمنت به بنو إسرائيل و عظموه و انتهوا إلى أمره عن ابن عباس و قيل إن إلياس صاحب البرارى و الخضر صاحب الجزائر يجتمعان فى كل يوم عرفه بعرفات و ذكر وهب أنه ذو الكفل «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ لا تَتَّقُونَ» عذاب الله و نقمته بامتثال أوامره و اجتناب نواهيه «أَ تَدْعُونَ بَعْلًا» يعنى صنما لهم من ذهب كانوا يعبدونه عن عطا و البعل بلغه أهل اليمن هو الرب و السيد عن عكرمه و مجاهد و قتاده و السدى فالتقدير أ تدعون ربا غير الله تعالى «وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخالِقِينَ» أى تتركون عباده أحسن الخالقين «اللَّهَ رَبَّكُمْ» أى خالقكم و رازقكم فهو الذى تحق له العباده «وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» و خالق من مضى من آبائكم و أجدادكم «فَكَذَّبُوهُ» فيما دعاهم إليه و لم يصدقوه «فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» للحساب أو فى العذاب و النار «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» استثنى من جملتهم الذين أخلصوا عبادتهم لله من قومه «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» فيه القولان اللذان ذكرناهما

«سَلامٌ عَلى إِلْ یاسِینَ» قال ابن عباس آل یس محمد ص و یاسین من أسمائه و من قرأ «إِلْ یاسِینَ» أراد إلیاس و من اتبعه و قیل یس اسم السوره فکأنه قال سلام علی من آمن بکتاب الله تعالی و القرآن الذی هو یس «إِنَّا کَذلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ» بإحسانهم «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِینَ» المصدقین العاملین بما أوجبناه علیهم.

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۳۳ الی ۱۴۸]

اشاره

وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ (۱۳۳) إِذْ نَجَّیْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِینَ (۱۳۴) إِلاَّ عَجُوزاً فِی الْغابِرِینَ (۱۳۵) ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِینَ (۱۳۶) وَ إِنَّکُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَیْهِمْ مُصْبِحِینَ (۱۳۷)

وَ بِاللَّیْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۱۳۸) وَ إِنَّ یُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِینَ (۱۳۹) إِذْ أَبَقَ إِلَی الْفُلْکِ الْمَشْحُونِ (۱۴۰) فَساهَمَ فَکانَ مِنَ الْمُدْحَضِینَ (۱۴۱) فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَ هُوَ مُلِیمٌ (۱۴۲)

فَلَوْ لا أَنَّهُ کانَ مِنَ الْمُسَبِّحِینَ (۱۴۳) لَلَبِثَ فِی بَطْنِهِ إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۱۴۴) فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ وَ هُوَ سَقِیمٌ (۱۴۵) وَ أَنْبَتْنا عَلَیْهِ شَجَرَةً مِنْ یَقْطِینٍ (۱۴۶) وَ أَرْسَلْناهُ إِلی مِائَهِ أَلْفٍ أَوْ یَزِیدُونَ (۱۴۷)

فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلی حِینٍ (۱۴۸)

القراءه

قرأ جعفر بن محمد الصادق (علیه السلام) و یزیدون بالواو و الوجه فیه ظاهر.

اللغه

الغابر الباقی قلیلا بعد ما مضی و منه الغبار لأنه یبقی بعد ذهاب التراب قلیلا و التدمیر الإهلاک علی وجه التنکیل و الآبق الفأر إلی حیث لا یهتدی إلیه طالبه و قد أبق یأبق إباقا و المشحون المملوء و المساهمه المقارعه مأخوذ من إلقاء السهام و دحضت حجته أی سقطت و أدحضها الله مأخوذ من الدحض و هو الزلق لأنه یسقط المار فیه قال الشاعر:

" و حدت کما حاد البعیر عن الدحض "

و الالتقام ابتلاع اللقمه یقال لقمه و التقمه و تلقمه بمعنی

و ألام الرجل فهو مليم أتى بما يلام عليه قال لبيد:

سفها عذلت و لمت غير مليم و هداك قبل اليوم غير حكيم

و العراء الفضاء الذى لا يواريه شجر و لا غيره و قيل العراء وجه الأرض الخالى قال:

و رفعت رجلا لا أخاف عثارها و نبذت بالبلد العراء ثيابى

و اليقطين كل شجره تبقى من الشتاء إلى الصيف ليس لها ساق قال أميه بن أبى الصلت:

فأنبت يقطينا عليه برحمه من الله لو لا الله ألقى ضاحيا

و هو يفعيل من قطن بالمكان إذا أقام به إقامه زائل لا- إقامه راسخ و القطانى من الحبوب التى تقيم فى البيت مثل الحمص و العدس و الخلو و أحدها قطنيه و قطينه.

الإعراب

«مُصْبِحِينَ» حال من قوله «لَتَمُرُّونَ» «بِاللَّيْلِ» الجار و المجرور أيضا فى موضع نصب عطفا عليه تقديره لتمرون عليه مصبحين و ممسين.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم خبر لوط فقال «وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» أى رسولا من جمله من أرسله الله إلى خلقه داعيا لهم إلى طاعته و منبها لهم على وحدانيته «إِذْ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ» إذ يتعلق بمحذوف و كأنه قيل اذكر يا محمد إذ نجيناه أى خلصناه و من آمن به من قومه من عذاب الاستئصال «إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغابِرِينَ» أى فى الباقين الذين أهلكوا استثنى من جمله قومه امرأته فقال «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ» أى أهلكناهم «وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ» هذا خطاب لمشركى العرب أى تمرون فى ذهابكم و مجيئكم إلى الشام على منازلهم و قراهم بالنهار و بالليل «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» فتعتبرون بهم و من كثر مروره بموضع العبر فلم يعتبر كان ألوم ممن قل ذلك عنه و المعنى أ فلا- تتفكرون فيما نزل بهم لتجتنبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر و الضلال و الوجه فى ذكر قصص الأنبياء و تكريرها التشويق إلى مثل ما كانوا عليه من مكارم الأخلاق و محاسن الخلال و صرف الخلق عما كان عليه الكفار من مساوئ الخصال و مقابح الأفعال «وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» أى فر من قومه إلى السفينه المملوءه من الناس و الأحمال خوفا من أن ينزل العذاب بهم و هو مقيم فيهم «فَساهَمَ» يونس القوم بأن ألقوا السهام على سبيل القرعه

أى قارعهم «فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» أى من المقروعين عن الحسن و ابن عباس و قيل من المسهومين عن مجاهد و المراد من الملقين فى البحر و اختلف فى سبب ذلك فقيل إنهم أشرفوا على الغرق فرأوا أنهم إن طرحوا واحدا منهم فى البحر لم يغرق الباقون و قيل إن السفينه احتبست فقال الملاحون إن هاهنا عبدا آبقا فإن من عاده السفينه إذا كان فيها آبق لا تجرى فذلك اقترعوا فوقعت القرعه على يونس ثلاث مرات فعلموا أنه المطلوب فألقى نفسه فى البحر و قيل إنه لما وقعت القرعه عليه ألقوه فى البحر «فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ» أى ابتلعه و قيل إن الله سبحانه أوحى إلى الحوت أنى لم أجعل عبدى رزقا لك و لكنى جعلت بطنك مسجدا له فلا تكسرن له عظما و لا تخدشن له جلدا «وَ هُوَ مُلِيمٌ» أى مستحق للوم لوم العتاب لا لوم العقاب على خروجه من بين قومه من غير أمر ربه و عندنا أن ذلك إنما وقع منه تركا للمندوب و قد يلام الإنسان على ترك المندوب و من جوز الصغيره على الأنبياء قال قد وقع ذلك صغيره مكفره و اختلف فى مده لبثه فى بطن الحوت فقيل كانت ثلاثه أيام عن مقاتل بن حيان و قيل سبعه أيام عن عطا و قيل عشرين يوما عن الضحاك و قيل أربعين يوما عن السدى و مقاتل بن سليمان و الكلبى «فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» أى كان من المصلين فى حال الرخاء فنجاه الله عند البلاء عن قتاده و قيل كان تسبيحه أنه كان يقول لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين عن سعيد بن جبير و قيل من المسبحين أى من المنزهين الله عما لا يليق به و لا يجوز فى صفته الذاكرين له «لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى لصار بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامه «فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ» أى فطرحناه بالمكان الخالى الذى لا نبت فيه و لا شجر و قيل بالساحل ألهم الله سبحانه الحوت حتى قذفه و رماه من جوفه على وجه الأرض «وَ هُوَ سَقِيمٌ» أى مريض حين ألقاه الحوت «وَ أَنْبَتْنا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ» و هو القرع عن ابن مسعود و قيل هو كل نبت يبسط على وجه الأرض و لا ساق له عن ابن عباس و الحسن و روى عن ابن مسعود قال خرج يونس من بطن الحوت كهيئه فرخ ليس عليه ريش فاستظل بالشجر من الشمس «وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» قيل إن الله سبحانه أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل عن قتاده و كانت رسالته هذه بعد ما نبذه الحوت عن ابن عباس فعلى هذا يجوز أن يكون أرسل إلى قوم بعد قوم و يجوز أن يكون أرسل إلى الأولين بشريعه فآمنوا بها و قيل فى معنى" أو" من قوله «أَوْ يَزِيدُونَ» وجوه (أحدها) أنه على طريق الإبهام على المخاطبين كأنه قال أرسلناه إلى إحدى العدتين (و ثانيها) أن أو تخيير كان الرائى خير بين أن يقول هم مائه ألف أو يزيدون عن سيبويه و المعنى أنهم كانوا عددا لو نظر إليهم الناظر لقال هم مائه ألف أو يزيدون (و ثالثها) أن أو بمعنى الواو كأنه قال و يزيدون عن بعض الكوفيين

و قال بعضهم معناه بل يزيدون و هذان القولان الأخيران غير مرضيين عند المحققين و أجود الأقوال الثانى و اختلف فى الزياده على مائه ألف كم هى فقيل عشرون ألفا عن ابن عباس و مقاتل و قيل بضع و ثلاثون ألفا عن الحسن و الربيع و قيل سبعون ألفا عن مقاتل بن حيان «فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ» حكى سبحانه عنهم أنهم آمنوا بالله و راجعوا التوبه فكشف عنهم العذاب و متعهم بالمنافع و اللذات إلى انقضاء آجالهم.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٤٩ الى ١٦٠]

اشاره

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّكَ الْبَناتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَهَ إِناثاً وَ هُمْ شاهِدُونَ (١٥٠) أَلا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ (١٥١) وَلَدَ اللَّهُ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (١٥٢) أَصْطَفَى الْبَناتِ عَلَى الْبَنِينَ (١٥٣)

ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (١٥٥) أَمْ لَكُمْ سُلْطانٌ مُبِينٌ (١٥٦) فَأْتُوا بِكِتابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٥٧) وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٥٨)

سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٥٩) إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع بروايه إسماعيل و ورش من طريق الأصفهانى لكاذبون اصطفى البنات بالوصل و الابتداء اصطفى بكسر الهمزه و الباقون «أَصْطَفَى» بفتح الهمزه و كذلك ورش من طريق البخارى.

الحجه

قال أبو على الوجه الهمز على وجه التقريع لهم بذلك و التوبيخ و يقويه قوله تعالى أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ و قوله أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى فكما أن هذه المواضع كلها استفهام كذلك قوله «أَصْطَفَى الْبَناتِ» و وجه القراءه الأخرى أنه على وجه

الخبر كأنه اصطفى البنات فيما يقولون كقوله ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ أى عند نفسك و فيما كنت تقوله و تذهب إليه و يجوز أن يكون «أَصْطَفَى الْبَناتِ» بدلا من قوله «وَلَدَ اللَّهُ» لأن ولاده البنات و اتخاذهن اصطفاؤهن فيصير «أَصْطَفى» بدلا من المثال الماضى كما كان قوله يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ بدلا من قوله يَلْقَ أَثاماً و يجوز أن يكون «أَصْطَفَى الْبَناتِ» تفسيرا لكذبهم فى قوله «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» كما أن قوله لَهُمْ مَغْفِرَةٌ تفسير للوعد و يجوز أن يكون متعلقا بالقول على أنه أريد حرف العطف فلم يذكر و استغنى بما فى الجمله الثانيه من الاتصال بالأولى عن حرف العطف كقوله سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ و نحو ذلك.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى الرد على مشركى العرب فقال سبحانه «فَاسْتَفْتِهِمْ» أى سلهم و اطلب الحكم منهم فى هذه القصه «أَ لِرَبِّكَ الْبَناتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ» أى كيف أضفتم البنات إلى الله تعالى و اخترتم لأنفسكم البنين و كانوا يقولون إن الملائكه بنات الله على وجه الاصطفاء لا على وجه الولاده «أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَةَ إِناثاً» معناه بل خلقنا الملائكه إناثا «وَ هُمْ شاهِدُونَ» أى حاضرون خلقنا إياهم أى كيف جعلوهم إناثا و لم يشهدوا خلقهم ثم أخبر عن كذبهم فقال «أَلا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ» حين زعموا أن الملائكه بنات الله تعالى «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فى قولهم «أَصْطَفَى الْبَناتِ عَلَى الْبَنِينَ» دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل فسقطت همزه الوصل و مثله قول ذى الرمه:

استحدث الركب من أشياعهم خبرا أم راجع القلب من أطرابه طرب

و المعنى كيف يختار الله سبحانه الأدون على الأعلى مع كونه مالكا حكيما ثم وبخهم فقال «ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» لله بالبنات و لأنفسكم بالبنين «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتعظون فتنتهون عن مثل هذا القول «أَمْ لَكُمْ سُلْطانٌ مُبِينٌ» أى حجه بينه على ما تقولون و تدعون و هذا كله إنكار فى صوره الاستفهام «فَأْتُوا بِكِتابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» المعنى فأتوا بكتابكم الذى لكم فيه الحجه «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى قولكم و المراد أنه دليل لكم على ما تقولونه من جهه العقل لا من جهه السمع «وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَباً» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المراد به قول الزنادقه إن الله و إبليس إخوان و أن الله تعالى خلق النور و الخير و الحيوان النافع و إبليس خلق الظلمه و الشر و الحيوان الضار عن الكلبى و عطيه (و ثانيها) أنه قول المشركين إن الملائكه بنات الله و سمى الملائكه جنه لاستتارهم عن العيون عن مجاهد و قتاده و الجبائى (و ثالثها) أنهم قالوا صاهر الله الجن فحدثت الملائكه تعالى الله عن قولهم (و رابعها) أنهم أشركوا الشيطان فى عباده الله تعالى فذلک هو النسب الذى جعلوه

بينه و بين الجنه عن الحسن «وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» أى علمت الملائكه أن هؤلاء الذين قالوا هذا القول محضرون للعذاب يوم القيامه عن السدى و قيل معناه قد علمت الجنه و هم الجن الذين دعوهم أنهم محضرون العذاب بدعائهم إلى هذا القول «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ» نزه سبحانه نفسه عما وصفوه به و أضافوه إليه «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» استثنى عباده المخلصين من جمله الكفار القائلين ما لا يليق به.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١۶١ الى ١٧٠]

اشاره

فَإِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ (١۶١) ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفاتِنِينَ (١۶٢) إِلاَّ مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ (١۶٣) وَ ما مِنَّا إِلاَّ لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ (١۶۴) وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ (١۶۵)

وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (١۶۶) وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ (١۶٧) لَوْ أَنَّ عِنْدَنا ذِكْراً مِنَ الْأَوَّلِينَ (١۶٨) لَكُنَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١۶٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (١٧٠)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن صال الجحيم بضم اللام.

الحجه

قال ابن جنى كان الشيخ أبو على يحمله على أنه حذف لام صال تخفيفا و أعرب اللام بالضم كما حذفت لام الباليه من قولهم ما باليت به باله و ذهب قطرب إلى أنه صال أى صالون فحذف النون للإضافه و الواو لالتقاء الساكنين و حمل على معنى من لأنه جمع كقوله وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ و قال هذا حسن عندى و قول أبى على مأخوذ به.

اللغه

الفاتن الداعى إلى الضلال يتزينه و أصل الفتنه من قولهم فتنت الذهب بالنار إذا أخرجته إلى حال الخلاص الصالى اللازم للنار المحترق بها و المصطلى المستدفئ بالنار و منه الصلاه للزوم الدعاء فيها و المصلى الذى يجى ء بعد السابق للزومه أثره.

المعنى

ثم خاطب سبحانه الكفار بأن قال لهم «فَإِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ» و موضع ما نصب عطفا على الكاف و الميم و المعنى إنكم يا معشر الكفار و الذى تعبدونه «ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفاتِنِينَ إِلَّا مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ» الهاء فى عليه إلى ما ذا يعود فيه قولان (أحدهما) أنه يعود

إلى «ما تَعْبُدُونَ» و التقدير إنكم و ما تعبدونه ما أنتم بفاتنين على عبادته أحدا إلا من يصلى الجحيم و يحترق بها بسوء اختياره و قيل معناه ما أنتم بمضلين أحدا أى لا تقدرون على إضلال أحد إلا من سبق فى علم الله تعالى أن سيكفر بالله تعالى و يصلى الجحيم (و الآخر) أن الضمير فى عليه يعود إلى الله تعالى و التقدير ما أنتم على الله و على دينه بمضلين أحدا إلا من هو صالى الجحيم باختياره و هذا كما يقال لا يهلك على الله هالك و فلان يربح على فلان و يخسر على فلان «وَ ما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ» هذا قول جبرائيل للنبى ص و قيل إنه قول الملائكه و فيه مضمر أى و ما منا معشر الملائكه ملك إلا له مقام معلوم فى السماوات يعبد الله فيه و قيل معناه أنه لا يتجاوز ما أمر به و رتب له كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذى حد له فكيف يجوز أن يعبد من بهذه الصفه و هو عبد مربوب «وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ» حول العرش ننتظر الأمر و النهى من الله تعالى و قيل القائمون صفوفا فى الصلاه قال الكلبى صفوف الملائكه فى السماء كصفوف أهل الدنيا فى الأرض و قال الجبائى صافون بأجنحتنا فى الهواء للعباده و التسبيح «وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ» أى المصلون و المنزهون الرب عما لا يليق به و منه قوله فرغت من سبحتى أى من صلاتى و ذلك لما فى الصلاه من تسبيح الله تعالى و تعظيمه و المسبحون القائلون سبحان الله على وجه التعظيم لله «وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ» إن هذه هى المخففه من الثقيله أ لا ترى أن اللام قد لزم خبرها و المعنى و أن هؤلاء الكفار يعنى أهل مكه كانوا يقولون «لَوْ أَنَّ عِنْدَنا ذِكْراً» أى كتابا «مِنَ الْأَوَّلِينَ» أى من كتب الأولين التى أنزلها على أنبيائه و قيل ذكرا أى علما من الأولين الذين تقدمونا و ما فعل الله بهم فسمى العلم ذكرا لأن الذكر من أسباب العلم «لَكُنَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين يخلصون العباده لله تعالى فجعلوا العذر فى امتناعهم من الإيمان أنهم لا يعرفون أخبار من تقدمهم و هل حصلوا فى جنه أو نار «فَكَفَرُوا بِهِ» فى الكلام حذف تقديره فلما أتاهم الكتاب و هو القرآن كفروا به «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» عاقبه كفرهم و هذا تهديد لهم.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۷۱ الى ۱۸۲]

اشاره

وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ (۱۷۱) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (۱۷۲) وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ (۱۷۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (۱۷۴) وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (۱۷۵)

أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ (۱۷۶) فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ (۱۷۷) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (۱۷۸) وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (۱۷۹) سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (۱۸۰)

وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (۱۸۱) وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۱۸۲)

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ» أى سبق الوعد منا لعبادنا الذين بعثناهم إلى الخلق «إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» فى الدنيا و الآخره على الأعداء بالقهر و الغلبه و بالحجج الظاهره و قيل معناه سبقت كلمتنا لهم بالسعاده ثم ابتدأ فقال «إِنَّهُمْ» أى إن المرسلين «لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» و اللام للتأكيد و هم فصل و قيل عنى بالكلمه قوله كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي الآيه و سميت جمله من الكلام بأنها كلمه لانعقاد بعض معانيه ببعض حتى صار خبرا واحدا و قصه واحده كالشى ء الواحد قال الحسن المراد بالآيه نصرتهم فى الحرب فإنه لم يقتل نبى من الأنبياء قط فى الحرب و إنما قتل من قتل منهم غيله أو على وجه آخر فى غير الحرب و إن مات نبى قبل النصره أو قتل فقد أجرى الله تعالى العاده بأن ينصر قومه من بعده فيكون فى نصره قومه نصره له فقد تحقق قوله «إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» و قال السدى المراد بالآيه النصر بالحجه «وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ» أضاف المؤمنين إلى نفسه و وصفهم بأنهم جنده تشريفا و تنويها بذكرهم حيث قاموا بنصره دينه و قيل معناه إن رسلنا هم المنصورون لأنهم جندنا و إن جندنا هم الغالبون يقهرون الكفار بالحجه تاره و بالفعل أخرى ثم قال لنبيه ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى أعرض عن هؤلاء الكفار «حَتَّى حِينٍ» أى إلى وقت نأمرك فيه بقتالهم يعنى يوم بدر عن مجاهد و السدى و قيل إلى يوم الموت عن ابن عباس و قتاده و قيل إلى يوم القيامه و قيل إلى انقضاء مده الإمهال «وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ» أى أنظرهم و أبصر ما ضيعوا من أمر الله فسوف يرون العذاب عن ابن زيد و قيل و أبصرهم إذا نزل بهم العذاب فسوف يبصرون و قيل و أبصر حالهم بقلبك فسوف يبصرون ذلك فى القيامه معاينه و فى هذا إخبار بالغيب لأنه وعد نبيه ص بالنصر و الظفر فوافق المخبر الخبر و كأنهم قالوا متى هذا العذاب فأنزل الله «أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ» أى يطلبون تعجيل عذابنا «فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ» أى إذا نزل العذاب بأفنيه دورهم كما يستعجلون «فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ» أى فبئس الصباح صباح من خوف و حذر فلم يحذر و لم يخف و الساحه فناء الدار و فضاؤها الواسع فالمراد أن العذاب لعظمه لا يسعه إلا الساحه ذات الفضاء الواسع و قيل نزل بساحتهم أى بدارهم عن السدى و كانت العرب تفاجئ أعداءها بالغارات صباحا فخرج الكلام على

عـادتهم و لأن الله سـبحانه أجرى العاده بتعـذيب الأمم وقت الصـباح كما قال إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ «وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ» مضـى تفسـيره و إنما كرر ما سـبق للتأكيـد و قيل لأن المراد بأحـدهما عذاب الدنيا و بالآخر عذاب الآخره أى فكن على بصـيره من أمرك فسوف يكونون على بصـيره من أمرهم حين لا ينفعهم ثم نزه سبحانه نفسه عن وصـفهم و بهتهم فقال «سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ» أى تنزيها لربك مالك العزه يعز من يشاء من الأنبياء و الأولياء لا يملك أحد إعزاز أحد سواه فسـبحانه عما يصـفونه مما لا يليق به من الصـفات و هو قولهم باتخاذ الأولاد و اتخاذ الشريك «وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ» أى سلامه و أمان لهم من أن ينصر عليهم أعداؤهم و قيل هو خبر معناه أمر أى سلموا عليهم كلهم لا تفرقوا بينهم «وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى احمدوا الله الذى هو مالك العالمين و خالقهم و المنعم عليهم و أخلصوا له الثناء و الحمد و لا تشركوا به أحدا فإن النعم كلها منه و

روى الأصبغ بن نبـاته عن على (عليه السـلام) و قـد روى أيضا مرفوعا إلى النبى ص قال من أراد أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامه فليكن آخر كلامه فى مجلسه «سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ».

(۳۸) سوره ص مكيه و آياتها ثمان و ثمانون (۸۸)

اشاره

عدد آيها

هى ثمان و ثمانون آيه كوفى و ست حجازى بصرى شامى و خمس فى عدد أيوب بن المتوكل وحده.

اختلافها

ثلاث آيات «ذِي الذِّكْرِ» كوفى «وَ غَوَّاصٍ» غير البصرى «وَ الْحَقَّ أَقُولُ» كوفى و بصرى و فى روايه المعلى عن الجحدرى و تركها أيوب و هو يوافق الجحدرى إلا فى هذا الحرف.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره ص أعطى من الأجر بوزن كل جبل سخره الله لداود حسنات و عصمه الله أن يصر على ذنب صغيرا أو كبيرا

و

روى العياشى بإسناده عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره ص فى ليله الجمعه أعطى من خير الدنيا و الآخره ما لم يعط أحد من الناس إلا نبى مرسل أو ملك مقرب و أدخله الله الجنه و كل من أحب من أهل بيته حتى خادمه الذى يخدمه و إن كان ليس فى حد عياله و لا فى حد من يشفع له و آمنه الله يوم الفزع الأكبر.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الصافات بذكر القرآن و الرسول و إنكار الكفار لما دعاهم إليه افتتح هذه السوره بالقرآن ذى الذكر و الرد على الكفار أيضا فقال:

[سوره ص (۳۸): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

ص وَ الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ (۱) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقاقٍ (۲) كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنادَوْا وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ (۳) وَ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قالَ الْكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذَّابٌ (۴)

أَ جَعَلَ الْآلِهَهَ إِلهاً واحِداً إِنَّ هذا لَشَیْ ءٌ عُجابٌ (۵)

ص: ۳۰۲

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى بن كعب و الحسن و ابن أبى إسحاق صاد بكسر الدال و قراءه الثقفى صاد بفتح الدال و القراءه بالوقف و هو الصحيح لأن حروف الهجاء يوقف عليها و قراءه عيسى بن عمرو و أبى عبد الرحمن السلمى عجاب بتشديد الجيم.

الحجه

من كسر فلاجتماع الساكنين أو لأنه جعله من المصاداه و هى المعارضه أى عارض القرآن بعملك و من فتح فلأن الفتحه أخف من الكسره و يجوز أن يكون من فتح جعل الصاد علما للسوره فلم يصرفه و العجاب بالتشديد هو المفرط فى العجب يقال شى ء عجيب ثم عجاب بالتخفيف ثم عجاب بالتشديد كما قالوا رجل وضى و وضاء و أنشدوا:

و المرء يلحقه بفتيان الندى خلق الكريم و ليس بالوضاء

و قال آخر:

جاءوا بصيد عجب من العجب أزيرق العينين طوال الذنب

. اللغه

الشقاق و المشاقه الخلاف و أصله أن يصير كل واحد من الفريقين فى شق أى فى جانب و منه يقال شق فلان العصا إذا خالف و المناص من النوص و هو التأخر ناص ينوص إذا تأخر و باص يبوص بالباء إذا تقدم قال امرؤ القيس:

أ من ذكر ليلى إن نأتك تنوص فتقصر عنها خطوه و تبوص

. الإعراب

اختلف فى جواب القسم على وجوه (أحدها) أن جوابه محذوف فكأنه قال و القرآن ذى الذكر لقد جاء الحق و ظهر الأمر لأن حذف الجواب فى مثل هذا أبلغ فإن ذكر الجواب يقصر المعنى على وجه و الحذف يصرف إلى كل وجه فيعم (و الثانى) أن جوابه

ص فإن معناه صدق أقسم سبحانه بالقرآن أن محمدا ص قد صدق و الله و فعل و الله (و الثالث) أن الجواب مما كفى منه قوله «كَمْ أَهْلَكْنا» و قيل ما كفى منه «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» فكأنه قال و القرآن ذى الذكر ما الأمر كما قالوا و أحدهما عن الفراء و الآخر عن قتاده (و الرابع) أن جوابه كم أهلكنا و التقدير لكم أهلكنا فلما طال الكلام حذف اللام و مثله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها و التقدير لقد أفلح عن الفراء و هذا غلط لأن اللام لا تدخل على المفعول و كم مفعول (و الخامس) أن الجواب فى آخر السوره إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخاصُمُ أَهْلِ النَّارِ إلا أنه بعد من أول الكلام عن الكسائى «وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ» فيه قولان (أحدهما) أن التاء متصله بلا و أنهما بمنزله ليس قال الزجاج و يجوز و لات حين مناص فى اللغه فأما النصب فعلى أن المعنى ليس الوقت حين مناص و الرفع على أن يجعل حين اسم ليس و يضمر الخبر و المعنى ليس حين ملجأ لنا و الوقف عليها لات بالتاء و الكسائى يقف بالهاء لاه و الأول أصح لأن هذه التاء نظيره التاء فى الفعل نحو ذهبت و فى الحرف نحو رأيت زيدا ثمت عمرا فإنها دخلت فى الموضعين على ما لا- يعرف و لا- هو فى طريق الأسماء و قال الأخفش أن لات حين مثل لا رجل فى الدار و دخلت التاء فى التأنيث قال الشاعر:

تذكر حب ليلى لات حينا و أضحى الشيب قد قطع القرينا

(و القول الآخر) أن التاء متصله بحين كما قال الشاعر:

العاطفين تحين ما من عاطف و المطعمين زمان ما من مطعم

و قد أجازوا الجر بلات و أنشدوا لأبى زبيد:

طلبوا صلحنا و لات أوان فأجبنا أن ليس حين بقاء

قال الزجاج و الذى أنشدناه أبو العباس المبرد بالرفع و قد روى بالكسر.

النزول

قال المفسرون

أن أشراف قريش و هم خمسه و عشرون منهم الوليد بن المغيره و هو أكبرهم و أبو جهل و أبى و أميه ابنا خلف و عتبه و شيبه ابنا ربيعه و النضر بن الحارث أتوا أبا طالب و قالوا أنت شيخنا و كبيرنا و قد أتيناك لتقضى بيننا و بين ابن أخيك فإنه سفه أحلامنا و شتم آلهتنا فدعا أبو طالب رسول الله ص و قال يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك فقال ما ذا يسألوننى قالوا دعنا و آلهتنا ندعك و إلهك فقال ص أ تعطونى كلمه واحده تملكون بها العرب و العجم فقال أبو جهل لله أبوك نعطيك ذلك عشر أمثالها فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا

و قالوا أ جعل الآلهه إلها واحدا فنزلت هذه الآيات و روى أن النبى ص استعبر ثم قال يا عم و الله لو وضعت الشمس فى يمينى و القمر فى شمالى ما تركت هذا القول حتى أنفذه أو أقتل دونه فقال له أبو طالب امض لأمرك فو الله لا أخذلك أبدا.

المعنى

«ص» اختلفوا فى معناه فقيل هو اسم للسوره و قيل غير ذلك على ما ذكرناه فى أول البقره و قال ابن عباس

هو اسم من أسماء الله تعالى أقسم به و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

و قال الضحاك معناه صدق و قال قتاده هو اسم من أسماء القرآن فعلى هذا يجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير حذف حرف القسم و يجوز أن يكون رفعا على تقدير هذه صاد فى مذهب من جعله اسما للسوره «وَ الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» أى ذى الشرف عن ابن عباس يوضحه قوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ و قيل معناه ذى البيان الذى يؤدى إلى الحق و يهدى إلى الرشد لأن فيه ذكر الأدله التى إذا تفكر فيها العاقل عرف الحق عقلا و شرعا و قيل ذى التذكر لكم عن قتاده و قيل فيه ذكر الله و توحيده و أسماؤه الحسنى و صفاته العلى و ذكر الأنبياء و أخبار الأمم و ذكر البعث و النشور و ذكر الأحكام و ما يحتاج إليه المكلف من الأحكام عن الجبائى و يؤيده قوله ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ‌ءٍ «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» من أهل مكه «فِي عِزَّةٍ» أى فى تكبر عن قبول الحق و حميه جاهليه عن قتاده و يدل عليه قوله أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ و قيل فى ملكه و اقتدار و قوه بتمكين الله إياهم «وَ شِقاقٍ» أى عداوه و عصيان و مخالفه لأنهم يأنفون عن متابعتك و يطلبون مخالفتك ثم خوفهم سبحانه فقال «كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ» بتكذيبهم الرسل «فَنادَوْا» عند وقوع الهلاك بهم بالاستغاثه «وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ» أى ليس الوقت حين منجى و لا فوت و قيل لات حين نداء ينجى قال قتاده نادى القوم على غير حين النداء «وَ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أى جاءهم رسول من أنفسهم مخوف من جهه الله تعالى يحذرهم المعاصى و ينذرهم النار «وَ قالَ الْكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذَّابٌ» حين يزعم أنه رسول الله «أَ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلهاً واحِداً» هذا استفهام إنكار و تعجيب و ذلك أن النبى ص أبطل عباده ما كانوا يعبدونه من الآلهه مع الله و دعاهم إلى عباده الله وحده فتعجبوا من ذلك و قالوا كيف جعل لنا إلها واحدا بعد ما كنا نعبد آلهه «إِنَّ هذا» الذى يقوله محمد من أن الإله واحد «لَشَيْ‌ءٌ عُجابٌ» لأمر عجيب مفرط فى العجب.

[سوره ص (٣٨): الآيات ۶ الى ١٠]

اشاره

وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هذا لَشَيْ‌ءٌ يُرادُ (۶) ما سَمِعْنا بِهذا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هذا إِلاَّ اخْتِلاقٌ (٧) أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبابِ (١٠)

اللغه

الانطلاق الذهاب بسهوله و منه طلاقه الوجه و الخلق. و الاختلاق و الفرى و الافتراء متقارب و الارتقاء الصعود من سفل إلى علو درجه درجه قال:

لو لم يجد سلما ما كان مرتقيا و المرتقى و الذى رقاه سيان

الأسباب جمع سبب و السبب ما يوصل به إلى المطلوب و أسباب السماوات أبوابها قال زهير:

و من هاب أسباب المنايا ينلنه و لو رام أسباب السماء بسلم

و الفرق بين السبب و العله فى عرف المتكلمين أن السبب ما يوجب ذاتا و العله ما يوجب صفه.

الإعراب

«أَنِ امْشُوا» أن هذه هى التى تسمى المفسره بمعنى أى امشوا قال الزجاج و يجوز أن يكون تقديره بأن امشوا أى بهذا القول.

المعنى

«وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ» هذا تمام الحكايه عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أى و انطلق الأشراف منهم «أَنِ امْشُوا» أى يقول بعضهم لبعض امشوا «وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ» يعنى أنهم خرجوا من مجلسهم الذى كانوا فيه عند أبى طالب و هم يقولون اثبتوا على عباده آلهتكم و اصبروا على دينكم و تحملوا المشاق لأجله و قيل أن القائل لذلك عقبه بن أبى معيط «إِنَّ هذا» الذى نراه من زياده أصحاب محمد «لَشَيْ ءٌ يُرادُ» أى أمر يراد بنا و قيل معناه أن هذا فساد فى الأرض و عن قريب ينزل به الهلاك و نتخلص منه و قيل أن هذا الأمر يراد بنا من زوال نعمه أو نزول شده لأنهم كانوا يعتقدون فى الأصنام أنهم لو تركوا عبادتها أصابهم القحط و الشده ثم حكى عنهم أيضا بأنهم قالوا «ما سَمِعْنا بِهذا» الذى يدعونا إليه محمد من التوحيد و خلع الأنداد من دون الله «فِي الْمِلَّهِ الْآخِرَهِ» يعنون فى النصرانيه لأنها آخر الملل عن ابن عباس قال أن النصارى لا يوحدون لأنهم يقولون ثالث ثلاثه و قيل يعنون مله قريش أى فى مله زماننا هذا عن مجاهد و قتاده و قيل معناه ما سمعنا بأن

هذا يكون فى آخر الزمان عن الحسن «إِنْ هذا» أى ما هذا الذى يقول محمد «إِلَّا اخْتِلاقٌ» أى تخرص و كذب و افتعال ثم أنكروا تخصيص الله إياه بالقرآن و النبوه بأن قالوا «أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا» أى كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا و ليس بأكبر سنا منا و لا بأعظم شرفا فقال سبحانه «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي» أى ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك فى الذكر الذى أنزلته على رسولى «بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذابِ» و هذا تهديد لهم و المعنى أنهم سيذوقونه ثم أجابهم عن إنكارهم نبوته بقوله «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّكَ» يقول أ بأيديهم مفاتيح النبوه و الرساله فيضعونها حيث شاءوا أى أنها ليست بأيديهم و لكنها بيد «الْعَزِيزِ» فى ملكه «الْوَهَّابِ» كثير الهبات و العطايا على حسب المصالح فيختار للنبوه من يشاء من عباده و نظيره قوله وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ «أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما» فيتهيأ لهم أن يمنعوا الله من مراده «فَلْيَرْتَقُوا» أى إن ادعوا ذلك فليصعدوا «فِي الْأَسْبابِ» أى فى أبواب السماء و طرقها عن مجاهد و قتاده و قيل الأسباب الحيل أى فليحتالوا فى أسباب توصلهم إلى السماوات ليأتوا بالوحى إلى من اختاروا.

[سوره ص (٣٨): الآيات ١١ الى ١٥]

اشاره

جُنْدٌ ما هُنالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ (١١) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ (١٢) وَ ثَمُودُ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ أُولئِكَ الْأَحْزابُ (١٣) إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقابِ (١٤) وَ ما يَنْظُرُ هؤُلاءِ إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً ما لَها مِنْ فَواقٍ (١٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم من فواق بضم الفاء و الباقون بفتحها.

الحجه

و هما لغتان مثل قصاص الشعر و قصاصه و جمام المكوك و جمامه و هو من الإفاقه و ما بين الرضعتين فواق و قيل بينهما فرق فبالفتح يكون بمعنى الراحه و بالضم بمعنى المهله و الانتظار عن أبى عبيده و الفراء.

اللغه

هنالك إشاره إلى المكان البعيد و هناك بين البعيد و القريب و هنا للقريب و مثله

ذا و ذاک و ذلک. و الأحزاب جمع حزب و هو الجماعه التی تجتمع من کل أوب و قال الزجاج ما لها من فواق أی رجوع و فواق الناقه مشتق من الرجوع أیضا لأنه یعود اللبن إلی الضرع بین الحلبتین و أفاق من مرضه أی رجع إلی الصحه.

الإعراب

ما مزیده فی قوله «جُنْدٌ ما» مثلها فی قول الأعشی:

فاذهبا ما إلیک أدرکنی الحلم عداتی عن هیجکم أشغالی

و «جُنْدٌ» مبتدأ و «هُنالِکَ» صفه أی جند ثابت هنالک. و «مَهْزُومٌ» خبر مبتدإ و یجوز أن یکون هنالک ظرفا لمهزوم أی جند مهزوم فی ذلک الموضع. «کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» یجوز أن یقف علی قوله «نُوحٍ» و یکون «عادٌ» مبتدأ ما بعده معطوف علیه و یکون «أُولئِکَ الْأَحْزابُ» خبرا عن الجمیع و یجوز أن یکون الخبر قوله «إِنْ کُلٌّ إِلَّا کَذَّبَ الرُّسُلَ» و یجوز أن یکون «أُولئِکَ الْأَحْزابُ» ابتداء و یقف علی «قَوْمُ لُوطٍ».

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن الکفار أنهم سیهزمون ببدر فقال «جُنْدٌ ما هُنالِکَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ» قال قتاده أخبر الله سبحانه و هو بمکه أنه سیهزم جند المشرکین فجاء تأویلها یوم بدر و هنالک إشاره إلی بدر و مصارعهم بها أی هؤلاء الذین یقولون هذا القول جند مهزومون مغلوبون من جمله الکفار الذین تحزبوا علی الأنبیاء و أنت منصور علیهم مظفر غالب و قیل هم أحزاب الذین حاربوا نبینا ص یوم الخندق و وجه اتصاله بما قبله أن المعنی کیف یرتقون إلی السماء و هم فرق من قبائل شتی مهزومون «کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» أی قبل هؤلاء الکفار «قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ» و قیل فی معناه أقوال (أحدها) أنه کانت له ملاعب من أوتاد یلعب له علیها عن ابن عباس و قتاده و عطا (و الثانی) أنه کان یعذب الناس بالأوتاد و ذلک أنه إذا غضب علی أحد وتد یدیه و رجلیه و رأسه علی الأرض عن السدی و الربیع بن أنس و مقاتل و الکلبی (و الثالث) أن معناه ذو البنیان و البنیان أوتاد عن الضحاک (و الرابع) أن المعنی ذو الجنود و الجموع الکثیره بمعنی أنهم یشدون ملکه و یقوون أمره کما یقوی الوتد الشی ء عن الجبائی و القتیبی و العرب تقول هو فی عز ثابت الأوتاد و الأصل فیه أن بیوتهم إنما ثبتت بالأوتاد قال الأسود بن یعفر:

و لقد غنوا فیها بأنعم عیشه فی ظل ملک ثابت الأوتاد

(و الخامس) أنه سمی ذو الأوتاد لکثره جیوشه السائره فی الأرض و کثره أوتاد خیامهم فعبر بکثره الأوتاد عن کثره الأجناد «وَ ثَمُودُ» یعنی قوم صالح «وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحابُ

الْأَيْكَهِ» و هم قوم شعيب «أَولئِكَ الْأَحْزابُ» لما ذكر سبحانه هؤلاء المكذبين أعلمنا أن مشركى قريش حزب من هؤلاء الأحزاب و معناه هم الأحزاب حقا أى أحزاب الشيطان كما يقال هم هم قال:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

«إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ» أى ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل «فَحَقَّ عِقابِ» أى فوجب عليهم عقابى بتكذيبهم رسلى «وَ ما يَنْظُرُ» أى و ما ينتظر «هؤُلاءِ» يعنى كفار مكه «إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً» و هى النفخه الأولى فى الصور «ما لَها مِنْ فَواقٍ» أى لا يكون لتلك الصيحه إفاقه بالرجوع إلى الدنيا عن قتاده و السدى و المراد أن عقوبه أمه محمد ص بعذاب الاستئصال مؤخره إلى يوم القيامه و عقوبه سائر الأمم معجله فى الدنيا كما قال بَلِ السَّاعَهُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَهُ أَدْهى وَ أَمَرُّ قال الفراء إذا ارتضعت البهيمه أمها ثم تركتها حتى تنزل فتلك الإفاقه و الفواق ثم قيل لكل راحه و إنظار للاستراحه فواق و قيل معناه ما لها مثنويه أى صرف ورد عن الضحاك و قيل ما لها من فتور كما يفتر المريض عن ابن زيد.

[سوره ص (٣٨): الآيات ١٦ الى ٢٠]

اشاره

وَ قالُوا رَبَّنا عَجِّلْ لَنا قِطَّنا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسابِ (١۶) اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اذْكُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧) إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْراقِ (١٨) وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَهً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (١٩) وَ شَدَدْنا مُلْكَهُ وَ آتَيْناهُ الْحِكْمَهَ وَ فَصْلَ الْخِطابِ (٢٠)

اللغه

القط الكتاب قال الأعشى:

و لا الملک النعمان یوم تقیته بنعمته یعطی القطوط و یافق

أی کتب الجوائز و اشتقاقها من القط و هو القطع لأنها تقطع النصیب لکل واحد بما کتب فیها و القط النصیب أیضا قال أبو عبیده و القط الحساب و فی الأثر أن عمر و زیدا کانا لا یریان ببیع القطوط بأسا إذا خرجت و الفقهاء لا یجیزونه و هی الجوائز و الأرزاق و قولهم ما رأیته قط أی قطع الدهر الذی مضی.

المعنی

«وَ قالُوا» یعنی هؤلاء الکفار الذین وصفهم «رَبَّنا عَجِّلْ لَنا قِطَّنا» أی قدم لنا نصیبنا من العذاب «قَبْلَ یَوْمِ الْحِسابِ» قالوه علی وجه الاستهزاء بخبر الله عز و جل عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قیل معناه أرنا حظنا من النعیم فی الجنه حتی نؤمن عن السدی و سعید بن جبیر و قیل لما نزل فَأَمَّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ وَ أَمَّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِشِمالِهِ قالت قریش زعمت یا محمد أنی نؤتی کتابنا بشمالنا فعجل لنا کتبنا التی نقرؤها فی الآخره استهزاء منهم بهذا الوعید و تکذیبا به عن أبی العالیه و الکلبی و مقاتل فقال الله سبحانه لنبیه ص «اصْبِرْ» یا محمد أی احبس نفسک «عَلی ما یَقُولُونَ» من تکذیبک فإن وبال ذلک یعود علیهم «وَ اذْکُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَیْدِ» أی ذا القوه علی العباده عن ابن عباس و مجاهد و ذکر أنه یقوم نصف اللیل و یصوم نصف الدهر کان یصوم یوما و یفطر یوما و ذلک أشد الصوم و قیل ذا القوه علی الأعداء و قهرهم و ذلک لأنه رمی بحجر من مقلاعه صدر رجل فأنفذه من ظهره فأصاب آخر فقتله و قیل معناه ذا التمکین العظیم و النعم العظیمه و ذلک أنه کان یبیت کل لیله حول محرابه ألوف کثیره من الرجال «إِنَّهُ أَوَّابٌ» أی ثواب راجع عن کل ما یکره الله تعالی إلی کل ما یحب من آب یؤب إذا رجع عن مجاهد و ابن زید و قیل مسبح عن سعید بن جبیر و قیل مطیع عن ابن عباس «إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ» لله إذا سبح و یحتمل أن یکون الله سبحانه خلق فی الجبال التسبیح و یمکن أن یکون بنی فیها بنیه یأتی فیها التسبیح «بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْراقِ» أی بالرواح و الصباح «وَ الطَّیْرَ» أی و سخرنا الطیر «مَحْشُورَةً» أی مجموعه إلیه تسبح الله تعالی معه «کُلٌّ» یعنی کل الطیر و الجبال «لَهُ أَوَّابٌ» رجاع إلی ما یرید مطیع له بالتسبیح معه قال الجبائی لا یمتنع أن یکون الله تعالی خلق فی الطیور

ص: ۳۱۰

من المعارف ما تفهم به أمر داود (علیه السلام) و نهیه فتطیعه فیما یرید منها و إن لم تکن کامله العقل مکلفه «وَ شَدَدْنا مُلْکَهُ» أی قوینا ملکه بالحرس و الجنود و الهیبه و کثره العدد و العده «وَ آتَیْناهُ الْحِکْمَهَ» و هی النبوه و قیل الإصابه فی الأمور و قیل العلم بالله و شرائعه عن أبی العالیه و الجبائی «وَ فَصْلَ الْخِطابِ» یعنی الشهود و الأیمان و إن البینه علی المدعی و الیمین علی من أنکر لأن خطاب الخصوم لا ینفصل و لا ینقطع إلا بهذا و هو قول الأکثرین و قیل فصل الخطاب هو العلم بالقضاء و الفهم عن ابن مسعود و الحسن و مقاتل و قتاده و قال البلخی یجوز أن یکون المراد بتسبیح الجبال معه ما أعطاه الله تعالی من حسن الصوت بقراءه الزبور فکان إذا قرأ الزبور أو رفع صوته بالتسبیح بین الجبال ردت الجبال علیه مثله من الصدی فسمی الله ذلک تسبیحا.

[سوره ص (۳۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

وَ هَلْ أَتاکَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ (۲۱) إِذْ دَخَلُوا عَلی داوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قالُوا لا تَخَفْ خَصْمانِ بَغی بَعْضُنا عَلی بَعْضٍ فَاحْکُمْ بَیْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ وَ اهْدِنا إِلی سَواءِ الصِّراطِ (۲۲) إِنَّ هذا أَخِی لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَهً وَ لِیَ نَعْجَهٌ واحِدَهٌ فَقالَ أَکْفِلْنِیها وَ عَزَّنِی فِی الْخِطابِ (۲۳) قالَ لَقَدْ ظَلَمَکَ بِسُؤالِ نَعْجَتِکَ إِلی نِعاجِهِ وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَیَبْغِی بَعْضُهُمْ عَلی بَعْضٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ قَلِیلٌ ما هُمْ وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راکِعاً وَ أَنابَ (۲۴) فَغَفَرْنا لَهُ ذلِکَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفی وَ حُسْنَ مَآبٍ (۲۵)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی رجاء و قتاده و لا تشطط بفتح التاء و ضم الطاء و قراءه

الحسن و الأعرج نعجه و لى نعجه بكسر النون و قراءه أبى حيوه و عزنى بتخفيف الزاى و قراءه عمر بن الخطاب فتناه بتشديد التاء و النون و قراءه قتاده و أبى عمرو و فى بعض الروايات الشاذه فتناه بتخفيف النون.

الحجه

أما قراءه و لا تشطط من شط يشط و يشط إذا بعد قال عنتره:

شطت مزار العاشقين فأصبحت عسرا على طلابك ابنه مخرم

قال ابن جنى معناه بعدت عن مزار العاشقين و لما بالغ فى ذكر استضراره بها خاطبها بذلك لأنه أبلغ فعدل عن لفظ الغيبه إلى لفظ الخطاب فقال طلابك فأما النعجه فهى لغه فى النعجه و مثله لقوه و لقوه و قوم شجعه و شجعه أى شجعان و أما عزنى بالتخفيف فيمكن أن يكون أصله عزنى غير أنه خفف بحذف الزاى الثانيه أو الأولى كما قالوا فى مسست و ظللت مست و ظلت و أما قوله فتناه فإنما هو فعلناه للمبالغه و أما فتناه بتخفيف النون فإن المراد بالتثنيه هنا الملكان اللذان اختصما إليه أى اختبراه.

اللغه

الخصم هو المدعى على غيره حقا من الحقوق و المنازع له فيه و يعبر به عن الواحد و الاثنين و الجماعه بلفظ واحد لأن أصله المصدر فيقال رجل خصم و رجلان خصم و رجال خصم يقال خاصمته فخصمته أخصمه خصما و التسور الإتيان من جهه السور يقال تسور فلان الدار إذا أتاها من جهه سورها. و المحراب مجلس الأشراف الذى يحارب دونه لشرف صاحبه و منه سمى المعملى محرابا و موضع القبله محرابا و أشط الرجل فى حكمه إذا جار فهو مشط و شط عليه فى السوم يشط شططا قال:

ألا يا لقومى قد أشطت عواذلى و يزعمن أن أودى بحقى باطلى

. الإعراب

«إِذْ دَخَلُوا» بدل من قوله «إِذْ تَسَوَّرُوا» و قيل أن التسور فى زمان غير زمان الدخول. «خَصْمانِ» خبر مبتدإ محذوف أى نحن خصمان. «وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» هم مبتدأ و قليل خبره و ما زائده و يجوز أن يكون ما بمعنى الذى و هم مبتدأ و الخبر محذوف أى و قليل الذين هم كذلك.

المعنى

لما ذكر سبحانه أنه آتى داود الحكمه و فصل الخطاب عقبه بذكر من تخاصم إليه فقال «وَ هَلْ أَتاكَ» يا محمد «نَبَأُ الْخَصْمِ» أى هل بلغك خبرهم و المراد بالاستفهام هنا الترغيب فى الاستماع و التنبيه على موضع إخلاله ببعض ما كان ينبغى أن يفعله «إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ» أى حين صعدوا إليه المحراب و أتوه من أعلى سوره و هو مصلاه و إنما جمعهم لأنه أراد المدعى و المدعى عليه و من معهما و قد تعلق به من قال إن أقل الجمع اثنان و أجيب عن ذلك بأنه أراد الفريقين «إِذْ دَخَلُوا عَلى داوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ» لدخولهم عليه فى غير الوقت الذى يحضر فيه الخصوم من غير الباب الذى كان يدخل الخصوم منه و لأنهم دخلوا عليه بغير إذنه «قالُوا لا تَخَفْ خَصْمانِ» أى فقالوا لداود نحن خصمان «بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ» فجئناك لتقضى بيننا و ذلك قوله «فَاحْكُمْ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ» أى و لا تجر علينا فى حكمك و لا تجاوز الحق فيه بالميل لأحدنا على صاحبه «وَ اهْدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ» أى دلنا و أرشدنا إلى وسط الطريق الذى هو طريق الحق ثم حكى سبحانه ما قاله أحد الخصمين لصاحبه بقوله «إِنَّ هذا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِيَ نَعْجَةٌ واحِدَةٌ» قال الخليل النعجه هى الأنثى من الضأن و البقر الوحشيه و الشاه الجبليه و العرب تكنى عن النساء بالنعاج و الظباء و الشاه قال الأعشى:

فرميت غفله عينه عن شاته فأصبت حبه قلبها و طحالها

قال عنتره:

يا شاه ما قنص لمن حلت له حرمت على و ليتها لم تحرم

«فَقالَ أَكْفِلْنِيها» أى ضمها إلى و اجعلنى كافلها الذى يلزم نفسه القيام بها و حياطتها و المعنى أعطنيها و قيل معناه انزل لى عنها حتى تصير فى نصيبى عن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد «وَ عَزَّنِي فِي الْخِطابِ» أى غلبنى فى مخاطبه الكلام و قيل معناه إنه إذا تكلم كان أبين منى و إن بطش كان أشد منى و إن دعا كان أكثر منى عن الضحاك «قالَ» داود «لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ» معناه إن كان الأمر على ما تدعيه لقد ظلمك بسؤاله إياك

بضم نعجتك «إِلى نِعاجِهِ» فأضاف المصدر إلى المفعول به «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ» أى الشركاء المخالطين جمع الخليط «لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ» ثم استثنى من جمله الخلطاء الذين يبغى بعضهم على بعض الذين آمنوا فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى فإنهم لا يظلم بعضهم بعضا «وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» أى و قليل هم و ما مزيده «وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنَّاهُ» أى و علم داود أنا اختبرناه و ابتليناه و قيل إنا شددنا عليه فى التعبد عن على بن عيسى و قيل أراد الظن المعروف الذى هو خلاف اليقين «فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ» أى سأل الله سبحانه المغفره و الستر عليه «وَ خَرَّ راكِعاً» أى صلى الله تعالى «وَ أَنابَ» إليه و قيل سقط ساجدا لله تعالى و رجع إليه و قد يعبر عن السجود بالركوع قال الشاعر:

فخر على وجهه راكعا و تاب إلى الله من كل ذنب

قال الحسن إنما قال و خر راكعا لأنه لا يصير ساجدا حتى يركع و قال مجاهد مكث أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه إلا لصلاه مكتوبه يقيمها أو لحاجه لا بد منها «فَغَفَرْنا لَهُ ذلِكَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى» أى قربى و كرامه «وَ حُسْنَ مَآبٍ» فى الجنه و اختلف فى استغفار داود (عليه السلام) من أى شى ء كان فقيل أنه حصل منه على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى و الخضوع له و التذلل بالعباده و السجود كما حكى سبحانه عن إبراهيم (عليه السلام) بقوله وَ الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ و أما قوله «فَغَفَرْنا لَهُ ذلِكَ» فالمعنى أنا قبلناه منه و أثبناه عليه فأخرجه على لفظ الجزاء مثل قوله يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ و قوله اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ فلما كان المقصود من الاستغفار و التوبه القبول قيل فى جوابه غفرنا و هذا قول من ينزه الأنبياء عن جميع الذنوب من الإماميه و غيرهم و من جوز على الأنبياء الصغائر قال إن استغفاره كان لذنب صغير وقع منه ثم أنهم اختلفوا فى ذلك على وجوه (أحدها) أن أوريا بن حيان خطب امرأه و كان أهلها أرادوا أن يزوجوها منه فبلغ داود جمالها فخطبها أيضا فزوجوها منه فقدموه على أوريا فعوتب داود على الحرص على الدنيا عن الجبائى (و ثانيها) أنه أخرج أوريا إلى بعض ثغوره فقتل فلم يجزع عليه جزعه على أمثاله من جنده إذ مالت نفسه إلى نكاح امرأته فعوتب على ذلك بنزول الملكين (و ثالثها) أنه كان فى شريعته أن الرجل إذا مات و خلف امرأه فأولياؤه أحق بها إلا أن يرغبوا عن التزويج بها فحينئذ يجوز لغيرهم أن يتزوج بها فلما قتل أوريا خطب داود (عليه السلام) امرأته و منعت هيبه داود و جلالته أولياءه أن يخطبوها فعوتب على ذلك (و رابعها) أن داود كان متشاغلا بالعباده فأتاه رجل و امرأه متحاكمين إليه فنظر إلى المرأه ليعرفها بعينها و ذلك نظر مباح فمالت نفسه إليها ميل الطباع

ففصل بینهما و عاد إلی عباده ربه فشغله الفکر فی أمرها عن بعض نوافله فعوتب (و خامسها) أنه عوتب علی عجلته فی الحکم قبل التثبت و کان یجب علیه حین سمع الدعوی من أحد الخصمین أن یسأل الآخر عما عنده فیها و لا یحکم علیه قبل ذلک و إنما أنساه التثبت فی الحکم فزعه من دخولهما علیه فی غیر وقت العاده و أما ما ذکر فی القصه أن داود کان کثیر الصلاه فقال یا رب فضلت علی إبراهیم فاتخذته خلیلا و فضلت علی موسی فکلمته تکلیما فقال یا داود أنا ابتلیناهم بما لم نبتلک بمثله فإن شئت ابتلیتک فقال نعم یا رب فابتلنی فبینا هو فی محرابه ذات یوم إذ وقعت حمامه فأراد أن یأخذها فطارت إلی کوه المحراب فذهب لیأخذها فاطلع من الکوه فإذا امرأه أوریا بن حیان تغتسل فهویها و هم بتزویجها فبعث بأوریا إلی بعض سرایاه و أمر بتقدیمه أمام التابوت الذی فیه السکینه ففعل ذلک و قتل فلما انقضت عدتها تزوجها و بنی بها فولد له منها سلیمان فبینا هو ذات یوم فی محرابه یقرأ إذ دخل علیه رجلان ففزع منهما فقالا «لا تَخَفْ خَصْمانِ بَغی بَعْضُنا عَلی بَعْضٍ» إلی قوله «وَ قَلِیلٌ ما هُمْ» فنظر أحد الرجلین إلی صاحبه ثم ضحک فتنبه داود علی أنهما ملکان بعثهما الله إلیه فی صوره خصمین لیبکتاه علی خطیئته فتاب و بکی حتی نبت الزرع من کثره دموعه فمما لا شبهه فی فساده فإن ذلک مما یقدح فی العداله فکیف یجوز أن یکون أنبیاء الله الذین هم أمناؤه علی وحیه و سفراؤه بینه و بین خلقه بصفه من لا تقبل شهادته و علی حاله تنفر عن الاستماع إلیه و القبول منه جل أنبیاء الله عن ذلک و قد

روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أنه قال لا أوتی برجل یزعم أن داود تزوج امرأه أوریا إلا جلدته حدین حدا للنبوه و حدا للإسلام

و قال أبو مسلم لا یمتنع أن یکون الداخلان علی داود کانا خصمین من البشر و أن یکون ذکر النعاج محمولا علی الحقیقه دون الکنایه و إنما خاف منهما لدخولهما من غیر إذن و علی غیر مجری العاده و إنما عوتب علی أنه حکم بالظلم علی المدعی علیه قبل أن یسأله.

[سوره ص (٣٨): الآیات ٢٦ الی ٢٩]

اشاره

یا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَوْمَ الْحِسابِ (٢٦) وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما باطِلاً ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النَّارِ (٢٧) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجَّارِ (٢٨) کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ مُبارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ (٢٩)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الأعمش و البرجمی لتدبروا بالتاء و تخفیف الدال و الباقون بالیاء و تشدید الدال.

الحجه

لتدبروا أصله لتتدبروا فحذفت التاء الثانیه التی هی فاء الفعل و قوله «لِیَدَّبَّرُوا» أصله لیتدبروا فأدغم التاء فی الدال.

اللغه

الخلیفه هو المدبر للأمور من قبل غیره بدلا من تدبیره و فلان خلیفه الله فی أرضه معناه أنه جعل إلیه تدبیر عباده بأمره.

المعنی

ثم ذکر سبحانه إتمام نعمته علی داود (علیه السلام) بقوله «یا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناکَ خَلِیفَةً فِی الْأَرْضِ» أی صیرناک خلیفه تدبر أمور العباد من قبلنا بأمرنا و قیل معناه جعلناک خلف من مضی من الأنبیاء فی الدعاء إلی توحید الله تعالی و عدله و بیان شرائعه عن أبی مسلم «فَاحْکُمْ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ» أی أفصل أمورهم بالحق و ضع کل شی ء موضعه «وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی» أی ما یمیل طبعک إلیه و یدعو هواک إلیه إذا کان مخالفا للحق «فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» معناه إنک إذا اتبعت الهوی عدل الهوی بک عن سبیل الحق الذی هو سبیل الله «إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» أی یعدلون عن العمل بما أمرهم الله «لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَوْمَ الْحِسابِ» أی لهم عذاب شدید یوم الحساب بترکهم طاعات الله فی الدنیا عن عکرمه و السدی و یکون علی هذا یتعلق یوم الحساب بعذاب شدید و قیل معناه لهم عذاب شدید بإعراضهم عن ذکر یوم القیامه فیکون یوم متعلقا بنسوا «وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما باطِلًا» لا غرض فیه حکمی بل خلقناهما لغرض حکمی و هو ما فی

ذلک من إظهار الحکمه و تعریض أنواع الحیوان للمنافع الجلیله و تعریض العقلاء منهم للثواب العظیم و هذا ینافی قول أهل الجبر أن کل باطل و ضلال فهو من فعل الله «ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا» بالله و جحدوا حکمته «فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّارِ» ظاهر المعنی ثم قال سبحانه علی وجه التوبیخ للکفار علی وجه الاستفهام «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا» معناه بل أ نجعل الذین صدقوا الله و رسله «وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» و الطاعات «کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ» العاملین بالمعاصی «أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجّارِ» أی بل أ نجعل المتقین الذین اتقوا المعاصی لله خوفا من عقابه کالفجار الذین عملوا بالمعاصی و ترکوا الطاعات أی أن هذا لا یکون أبدا ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ مُبارَکٌ» أی هذا القرآن کتاب منزل إلیک مبارک أی کثیر نفعه و خیره فإن فی التدین به یستبین الناس ما أنعم الله علیهم «لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ» أی لیتفکر الناس و یتعظوا بمواعظه «وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ» أی أولو العقول فهم المخاطبون به.

[سوره ص (۳۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰]

اشاره

وَ وَهَبْنا لِداوُدَ سُلَیْمانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ (۳۰) إِذْ عُرِضَ عَلَیْهِ بِالْعَشِیِّ الصّافِناتُ الْجِیادُ (۳۱) فَقالَ إِنِّی أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِّی حَتّی تَوارَتْ بِالْحِجابِ (۳۲) رُدُّوها عَلَیَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْناقِ (۳۳) وَ لَقَدْ فَتَنّا سُلَیْمانَ وَ أَلْقَیْنا عَلی کُرْسِیِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنابَ (۳۴)

قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهّابُ (۳۵) فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخاءً حَیْثُ أَصابَ (۳۶) وَ الشَّیاطِینَ کُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ (۳۷) وَ آخَرِینَ مُقَرَّنِینَ فِی الْأَصْفادِ (۳۸) هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِکْ بِغَیْرِ حِسابٍ (۳۹)

وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفی وَ حُسْنَ مَآبٍ (۴۰)

اللغه

الصافنات جمع الصافنه من الخيل و هى التى تقوم على ثلاث قوائم و ترفع إحدى يديها حتى تكون على طرف الحافر يقال صفنت الخيل تصفن صفونا إذا وقفت كذلك قال الشاعر:

ألف الصفون فلا يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

و الجياد جمع جواد و الياء هاهنا منقلبه عن واو و الأصل جواد و هى السراع من الخيل كأنها تجود بالركض و قيل هو جمع جود فيكون مثل سوط و سياط و الكرسى السرير و أصله من التكرس و هو الاجتماع و منه الكراسه لاجتماعها و الرخاء الريح اللينه و هى من رخاوه المرور و سهولته و الأصفاد جمع صفد و هو الغل و منه يقال للعطاء صفد لأنه يرتبط بشكره كما قيل:

" و من وجد الإحسان قيدا تقيدا"

. الإعراب

«حُبَّ الْخَيْرِ» نصب على أنه مفعول به و التقدير اخترت حب الخير و عن فى قوله «عَنْ ذِكْرِ رَبِّى» بمعنى على و على هذا فيكون أحببت بمعنى استحببت مثل ما فى قوله الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياهَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ أى يؤثرونها و قال أبو على أحببت بمعنى قعدت و لزمت من قولهم أحب البعير إذا برك و قوله «حُبَّ الْخَيْرِ» مفعول له أى لزمت الأرض لحب الخير معرضا عن ذكر ربى فعن فى موضع نصب على الحال و ذكر مصدر مضاف إلى المفعول و يجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل أى عما ذكرنى ربى حيث أمرنى فى التوراه بإقامه الصلاه «تَوارَتْ بِالْحِجابِ» أى توارت الشمس و لم يجر لها ذكر لأنه شى ء قد عرف كقوله سبحانه إِنَّا أَنْزَلْناهُ يعنى القرآن و لم يجر له ذكر و قوله كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ يعنى الأرض قال الزجاج فى الآيه دليل يدل على الشمس و هو قوله «إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ» فهو فى معنى عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب قال و ليس يجوز الإضمار إلا أن يجرى ذكر أو دليل بمنزله الذكر و قوله «مَسْحاً» مصدر فعل محذوف و هو خبر طفق التقدير فطفق يمسح مسحا و قوله «رُخاءً» منصوب على الحال و العامل فيه تجرى فهو حال من حال لأن تجرى فى محل نصب بكونه حالا و «كُلَّ بَنَّاءٍ» بدل من الشياطين بدل البعض من الكل و قوله «بِغَيْرِ حِسابٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره غير محاسب.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه داود (عليه السلام) حديث سليمان فقال «وَ وَهَبْنا

لِداوُدَ سُلَيْمانَ» أى وهبناه له ولدا «نِعْمَ الْعَبْدُ» أى نعم العبد سليمان «إِنَّهُ أَوَّابٌ» أى رجاع إلى الله تعالى فى أمور دينه ابتغاء مرضاته «إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ» يجوز أن يتعلق إذ بنعم العبد أى نعم العبد هو حين عرض عليه و يجوز أن يتعلق باذكر يا محمد المحذوف لدلاله الكلام عليه «بِالْعَشِيِّ» أى فى آخر النهار بعد زوال الشمس «الصَّافِناتُ» الخيل الواقفه على ثلاث قوائم الواضعه طرف السنبک الرابع على الأرض «الْجِيادُ» السريعه المشى الواسعه الخطو قال مقاتل أنه ورث من أبيه ألف فرس و كان أبوه قد أصاب ذلک من العمالقه و قال الكلبى غزا سليمان دمشق و نصيبين فأصاب ألف فرس و قال الحسن كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحه و كان سليمان قد صلى الصلاه الأولى و قعد على كرسيه و الخيل تعرض عليه حتى غابت الشمس «فَقالَ إِنِّی أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّی» و المراد بالخير الخيل هنا فإن العرب تسمى الخيل الخير عن قتاده و السدى فالمعنى آثرت حب الخيل من ذكر ربى أى على ذكر ربى قال الفراء كل من أحب شيئا فقد آثره و فى قراءه ابن مسعود حب الخيل و سمى النبى ص زيد الخيل زيد الخير و

قال ص الخير معقود بنواصى الخيل إلى يوم القيامه

و قيل معناه حب المال عن سعيد بن جبير و الخيل مال و الخير بمعنى المال كثير فى التنزيل و

قيل إن هذه الخيل كانت شغلته عن صلاه العصر حتى فأت وقتها عن على (عليه السلام)

و قتاده و السدى و فى روايات أصحابنا أنه فاته أول الوقت و قال الجبائى لم يفته الفرض و إنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار لاشتغاله بالخيل و قيل إن ذكر ربى كنايه عن كتاب الله التوراه فالمعنى إنى أحببت الخيل عن كتاب الله و كما أن ارتباط الخيل ممدوح فى كتابنا كذلک كان فى كتابهم عن أبى مسلم «حَتَّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ» أى غربت الشمس عن ابن مسعود و جماعه من المفسرين و جاز و إن لم يجر للشمس ذكر كما قال لبيد:

حتى إذا ألقت يدا فى كافر و أجن عورات الثغور ظلامها

و قيل الضمير للخيل يعنى حتى توارت الخيل بالحجاب بمعنى أنها شغلت فكره إلى تلک الحال و هى غيبوبتها عن بصره و ذلک بأنه أمر بإجراء الخيل فأجريت حتى غابت عن بصره عن أبى مسلم و على بن عيسى «رُدُّوها عَلَيَّ» أى قال لأصحابه ردوا الخيل على عن

أكثر المفسرين و

قيل معناه أنه سأل الله تعالى أن يرد الشمس عليه فردها عليه حتى صلى العصر فالهاء فى ردوها كنايه عن الشمس عن على بن أبى طالب (عليه السلام)

«فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْناقِ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن المسح هاهنا القطع و المعنى أنه أقبل يضرب سوقها و أعناقها لأنها كانت سبب فوت صلاته عن الحسن و مقاتل و قال أبو عبيده تقول العرب مسح علاوته أى ضرب عنقه و قيل إنه إنما فعل ذلك لأنها كانت أعز ماله فتقرب إلى الله تعالى بأن ذبحها ليتصدق بلحومها و يشهد بصحته قوله لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (و ثانيها) أن معناه فجعل يمسح أعراف خيله و عراقيبها بيده حبا لها عن ابن عباس و الزهرى و ابن كيسان

قال ابن عباس سألت عليا (عليه السلام) عن هذه الآيه فقال ما بلغك فيها يا ابن عباس قلت سمعت كعبا يقول اشتغل سليمان بعرض الأفراس حتى فأتته الصلاه فقال ردوها على يعنى الأفراس كانت أربعه عشر فأمر بضرب سوقها و أعناقها بالسيف فقتلها فسلبه الله ملكه أربعه عشر يوما لأنه ظلم الخيل بقتلها فقال على (عليه السلام) كذب كعب لكن اشتغل سليمان بعرض الأفراس ذات يوم لأنه أراد جهاد العدو حتى توارت الشمس بالحجاب فقال بأمر الله تعالى للملائكه الموكلين بالشمس ردوها على فردت فصلى العصر فى وقتها و إن أنبياء الله لا يظلمون و لا يأمرون بالظلم لأنهم معصومون مطهرون

(و ثالثها) أنه مسح أعناقها و سوقها و جعلها مسبله فى سبيل الله تعالى و قيل لتغلب إن قطربا يقول مسحها و بارك عليها فأنكر ذلك و قال القول ما قال الفراء إنه ضرب أعناقها و سوقها ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمانَ» أى اختبرناه و ابتليناه و شددنا المحنه عليه «وَ أَلْقَيْنا عَلى كُرْسِيِّهِ جَسَداً» أى و طرحنا عليه جسدا و الجسد الذى لا روح فيه ثم أناب سليمان و اختلف العلماء فى زلته و فتنته و الجسد الذى ألقى على كرسيه على أقوال" منها"

أن سليمان قال يوما فى مجلسه لأطوفن الليله على سبعين امرأه تلد كل امرأه منهن غلاما يضرب بالسيف فى سبيل الله و لم يقل إن شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل منهن إلا امرأه واحده جاءت بشق ولد رواه أبو هريره عن النبى ص قال ثم قال فو الذى نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا فى سبيل الله فرسانا

الجسد الذى ألقى على كرسيه كان هذا ثم أناب إلى الله تعالى و فزع إلى الصلاه و الدعاء على وجه الانقطاع إليه سبحانه و هذا لا يقتضى أنه وقع منه معصيه صغيره و لا كبيره لأنه و إن لم يستثن ذلك لفظا فلا بد من أن يكون قد استثناه ضميرا و اعتقادا إذ لو كان قاطعا للقول بذلك لكان مطلقا لما لا يأمن من أن يكون كذبا إلا أنه لما لم يذكر لفظه الاستثناء عوتب على ذلك من حيث ترك ما هو مندوب إليه" و منها" ما

روى أن الجن و الشياطين لما ولد لسليمان ابن قال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لنلقين منه ما لقينا من أبيه من البلاء فأشفق منهم عليه

فاسترضعه فی المزن و هو السحاب فلم یشعر إلا و قد وضع علی کرسیه میتا تنبیها علی أن الحذر لا ینفع عن القدر فإنما عوتب علی خوفه من الشیاطین عن الشعبی و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

" و منها" أنه ولد له ولد میت جسد بلا روح فألقی علی سریره عن الجبائی و منها أن الجسد المذکور هو جسد سلیمان لمرض امتحنه الله تعالی به و تقدیر الکلام و ألقینا منه علی کرسیه جسدا لشده المرض فیکون جسدا منصوبا علی الحال و العرب تقول فی الإنسان إذا کان ضعیفا هو جسد بلا روح و لحم علی وضم «ثُمَّ أَنابَ» أی رجع إلی حال الصحه عن أبی مسلم و استشهد علی ذلک بقوله تعالی وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ* إلی قوله یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلَّا أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ و لو أتی بالکلام علی شرحه لقال یقول الذین کفروا منهم أی من المجادلین کما قال سبحانه مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ إلی قوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً و مثله قول الأعشی:

و کان السموط علقها السلک بعطفی جیداء أم غزال.

و لو أتی بالشرح لقال علقها السلک منها و قال کعب بن زهیر:

زالوا فما زال أنکاس و لا کشف عند اللقاء و لا میل معازیل

و لو أتی بالشرح لقال فما زال منهم أنکاس و أما ما ذکر عن ابن عباس أنه ألقی شیطان اسمه صخر علی کرسیه و کان ماردا عظیما لا یقوی علیه جمیع الشیاطین و کان نبی الله سلیمان لا یدخل الکنیف بخاتمه فجاء صخر فی صوره سلیمان حتی أخذ الخاتم من امرأه من نسائه و أقام أربعین یوما فی ملکه و سلیمان هارب و عن مجاهد أن شیطانا اسمه آصف قال له سلیمان کیف تفتنون الناس قال أرنی خاتمک أخبرک بذلک فلما أعطاه إیاه نبذه فی البحر فذهب ملکه و قعد الشیطان علی کرسیه و منعه الله تعالی نساء سلیمان فلم یقربهن و کان سلیمان یستطعم فلا یطعم حتی أعطته امرأه یوما حوتا فشق بطنه فوجد خاتمه فیه فرد الله علیه ملکه و عن السدی أن اسم ذلک الشیطان حقیق و ما ذکر أن السبب فی ذلک أن الله سبحانه

أمره بأن لا يتزوج فی غیر بنی إسرائیل فتزوج من غیرهم و قیل بل السبب فیه أنه وطئ امرأه فی حال الحیض فسال منه الدم فوضع خاتمه و دخل الحمام فجاء إبلیس الشیطان و أخذه و قیل تزوج امرأه مشرکه و لم یستطع أن یکرهها علی الإسلام فعبدت الصنم فی داره أربعین یوما فابتلاه الله بحدیث الشیطان و الخاتم أربعین یوما و قیل احتجب ثلاثه أیام و لم ینظر فی أمر الناس فابتلی بذلک فإن جمیع ذلک مما لا یعول علیه لأن النبوه لا تکون فی خاتم و لا یجوز أن یسلبها الله النبی و لا أن یمکن الشیطان من التمثل بصوره النبی و القعود علی سریره و الحکم بین عباده و بالله التوفیق ثم حکی سبحانه دعاء سلیمان حین أناب إلی الله تعالی بقوله «قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» یسأل عن هذا فیقال إن هذا القول من سلیمان یقتضی الضن و المنافسه لأنه لم یرض بأن یسأل الملک حتی أضاف إلی ذلک أن یمنع غیره منه و أجیب عنه بأجوبه (أحدها) أن الأنبیاء لا یسألون إلا ما یؤذن لهم فی مسألته و جائز أن یکون الله تعالی أعلم سلیمان أنه إن سأل ملکا لا یکون لغیره کان أصلح له فی الدین و أعلمه أنه لا صلح لغیره فی ذلک و لو أن أحدنا صرح فی دعائه بهذا الشرط حتی یقول اللهم اجعلنی أکثر أهل زمانی مالا إذا علمت أن ذلک أصلح لی لکان ذلک منه حسنا جائزا و لا ینسب فی ذلک إلی شح و ضن و اختاره الجبائی (و ثانیها) أنه یجوز أن یکون التمس من الله تعالی آیه لنبوته یبین بها من غیره و أراد لا ینبغی لأحد غیری ممن أنا مبعوث إلیه و لم یرد من بعده إلی یوم القیامه من النبیین کما یقال إنا لا أطیع أحدا بعدک أی لا أطیع أحدا سواک (و ثالثها) ما قاله المرتضی قدس الله روحه إنه یجوز أن یکون إنما سأل ملک الآخره و ثواب الجنه و یکون معنی قوله «لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی» لا یستحقه بعد وصولی إلیه أحد من حیث لا یصلح أن یعمل ما یستحق به ذلک لانقطاع التکلیف (و رابعها) أنه التمس معجزه تختص به کما أن موسی یختص بالعصا و الید البیضاء و اختص صالح بالناقه و محمد ص بالمعراج و القرآن و یدل علیه ما

روی مرفوعا عن النبی ص أنه صلی صلاه فقال إن الشیطان عرض لی لیفسد علی الصلاه فأمکننی الله منه فدفعته و لقد هممت أن أوثقه إلی ساریه حتی تصبحوا و تنظروا إلیه أجمعین فذکرت قول سلیمان «رب هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی» فرده الله خاسئا أورده البخاری و مسلم فی الصحیحین

ثم بین سبحانه أنه أجاب دعاه بقوله «فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخاءً» أی لینه سهله عن ابن زید و قیل طیبه سریعه عن قتاده و قیل مطیعه تجری إلی حیث یشاء عن ابن عباس «حَیْثُ أَصابَ» أی حیث أراد سلیمان من النواحی عن أکثر المفسرین و حقیقته حیث قصد و المعنی أنه ینطاع له کیف أراد قال الحسن کان یغدو من إیلیا و یقیل بقزوین و یبیت بکابل" سؤال"

كيف وصف سبحانه الريح بالعاصف فى قوله وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً و وصفها هنا بخلافه" جوابه" يجوز أن يكون الله سبحانه جعلها عاصفه تاره و رخاء أخرى بحسب ما أراد سليمان (عليه السلام) «وَ الشَّياطِينَ» أى و سخرنا له الشياطين أيضا «كُلَّ بَنَّاءٍ» فى البر يبنى له ما أراد من الأبنيه الرفيعه «وَ غَوَّاصٍ» فى البحر على اللآلئ و الجواهر فيستخرج له ما يشاء منها «وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِی الْأَصْفادِ» أى و سخرنا له آخرين من الشياطين مشدودين فى الأغلال و السلاسل من الحديد و كان يجمع بين اثنين و ثلاثه منهم فى سلسله لا يمتنعون عليه إذا أراد ذلك بهم عند تمردهم و قيل إنه إنما كان يفعل ذلك بكفارهم فإذا آمنوا أطلقهم «هذا عَطاؤُنا» أى هذا الذى تقدم ذكره من الملك الذى لا ينبغى لأحد من بعدك عطاؤنا «فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ» أى فأعط من الناس من شئت و امنع من شئت و المن الإحسان إلى من لا يستثيبه «بِغَيْرِ حِسابٍ» أى لا تحاسب يوم القيامه على ما تعطى و تمنع فيكون أهنأ لك عن قتاده و الضحاك و سعيد بن جبير و قيل معناه بغير جزاء أى أعطيناكه تفضلا لا مجازاه عن الزجاج و قيل إن المعنى فأنعم على من شئت من الشياطين بإطلاقه أو أمسك من شئت منهم فى وثاقه و صرفه فى عمله من غير حرج عليك فيما تفعله «وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَ حُسْنَ مَآبٍ» معناه و إن لسليمان عندنا لقربى و حسن مرجع فى الآخره و هذا من أعظم النعم إذ هى النعمه الباقيه الدائمه.

[سوره ص (٣٨): الآيات ۴۱ الى ۴۴]

اشاره

وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ (۴۱) ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ (۴۲) وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ (۴۳) وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْناهُ صابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (۴۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر بنصب بضمتين و قرأ يعقوب بنصب بفتحتين و الباقون بضم النون و سكون الصاد.

الحجه

قال الزجاج النصب و النصب لغتان كالرشد و الرشد و البخل و البخل تقول نصبت نصبا و نصبا قال أبو عبيده النصب البلاء و الشر و أنشد لبشر بن أبى حازم:

" تعناک نصب من أميمه منصب"

و من قرأ بنصب بضمتين فإنه أتبع الصاد ما قبله فهى أربع لغات.

اللغه

الركض الدفع بالرجل على جهه الإسراع و منه ركض الفرس لإسراعه إذا دفعه برجله قال سيبويه يقال ركضت الدابه و ركضتها فهو مثل جبر العظم و جبرته و الضغث مل ء الكف من الشجره و الحشيش و الشماريخ و ما أشبه ذلک.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه أيوب (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «عَبْدَنا أَيُّوبَ» شرفه الله سبحانه بأنه أضافه إلى نفسه و اقتد به فى الصبر على الشدائد و كان فى زمان يعقوب ابن إسحاق و تزوج ليا بنت يعقوب «إِذْ نادى رَبَّهُ» أى حين دعا ربه رافعا صوته يقول يا رب لأن النداء هو الدعاء بطريقه يا فلان و متى قال اللهم افعل بى كذا و كذا كان داعيا و لا يكون مناديا «أَنِّى مَسَّنِیَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ» أى بتعب و مكروه و مشقه و قيل بوسوسه فيقول له طال مرضک و لا يرحمک ربک عن مقاتل و قيل بأن يذكره ما كان فيه من نعم الله تعالى من الأهل و الولد و المال و كيف زال ذلک كله و حصل فيما هو فيه من البليه طمعا أن يزله بذلک و يجد طريقا إلى تضجره و تبرمه فوجده صابرا مسلما لأمر الله و

قيل إنه اشتد مرضه حتى تجنبه الناس فوسوس الشيطان إلى الناس أن يستقذروه و يخرجوه من بينهم و لا يتركوا امرأته التى تخدمه أن تدخل عليهم فكان أيوب يتأذى بذلک و يتألم منه و لم يشک الألم الذى كان من أمر الله تعالى قال قتاده دام ذلک سبع سنين و روى ذلک عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال أهل التحقيق أنه لا يجوز أن يكون بصفه يستقذره الناس عليها لأن فى ذلک تنفيرا فأما المرض و الفقر و ذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلک فأجاب الله دعاءه و قال له «ارْكُضْ بِرِجْلِکَ» أى ادفع برجلک الأرض «هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ» و فى الكلام حذف أى فركض رجله فنبعت بركضته عين ماء و قيل نبعت عينان فاغتسل من أحدهما فبرأ و شرب من الآخر فروى عن قتاده و المغتسل الموضع الذى يغتسل منه و قيل هو اسم للماء الذى يغتسل به عن ابن قتيبه «وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» هذا مفسر فى سوره الأنبياء و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن الله تعالى أحيا له أهله الذين كانوا ماتوا قبل البليه و أحيا له أهله الذين ماتوا و هو فى البليه

«رَحْمَةً مِنّٰا» أی فعلنا ذلک به لرحمتنا إیاه فیکون منصوبا بأنه مفعول له و یجوز أن یکون منصوبا علی المصدر لما کانت الموهبه بمعنی الرحمه «وَ ذِکْریٰ لِأُولِی الْأَلْبٰابِ» أی لیتذکر و یعتبر به ذوو الألباب أی العقول و یعرفوا حسن عاقبه الصبر فیصبروا کما صبر قالوا أنه أطعم

جميع أهل قريته سبعه أيام و أمرهم بأن يحمدوا الله و يشكروه «وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً» و هو مل ء الكف من الشماريخ و ما أشبه ذلك أی و قلنا له ذلک و ذلک أنه حلف علی امرأته لأمر أنكره من قولها لئن عوفی ليضربنها مائه جلده فقيل له خذ ضغثا بعدد ما حلفت به «فَاضْرِبْ بِهِ» أی و اضربها به دفعه واحده فإنک إذا فعلت ذلک برت يمينک «وَ لا تَحْنَثْ» فی يمينک نهاه عن الحنث و روی عن ابن عباس أنه قال كان السبب فی ذلک أن إبليس لقيها فی صوره طبيب فدعته لمداواه أيوب (عليه السلام) فقال أداويه علی أنه إذا بری ء قال أنت شفيتنی لا أريد جزاء سواء قالت نعم فأشارت إلی أيوب بذلک فحلف ليضربنها و قيل إنها كانت ذهبت فی حاجه فأبطأت فی الرجوع فضاق صدر المريض فحلف ثم أخبر سبحانه عن حال أيوب و عظم منزلته فقال «إِنَّا وَجَدْناهُ صابِراً» علی البلاء الذی ابتليناه به «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» أی رجاع إلی الله منقطع إليه و

روی العياشی بإسناده أن عباد المكی قال قال لی سفيان الثوری إنی أری لک من أبی عبد الله (عليه السلام) منزله فاسأله عن رجل زنی و هو مريض فإن أقيم عليه الحد خافوا أن يموت ما تقول فيه فسألته فقال لی هذه المسأله من تلقاء نفسک أو أمرک بها إنسان فقلت إن سفيان الثوری أمرنی أن أسألک عنها فقال إن رسول الله ص أتی برجل أحبن قد استسقی بطنه و بدت عروق فخذيه و قد زنی بامرأه مريضه فأمر رسول الله ص فأتی بعرجون فيه مائه شمراخ فضربه به ضربه و ضربها به ضربه و خلی سبيلهما و ذلک قوله «وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ».

[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۵ الى ۵۴]

اشاره

وَ اذْكُرْ عِبادَنـا إِبْراهِيمَ وَ إِسْـحاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصارِ (۴۵) إِنَّا أَخْلَصْـناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدَّارِ (۴۶) وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ (۴۷) وَ اذْكُرْ إِسْـماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُـلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ (۴۸) هـذا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ (۴۹)

جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ (۵۰) مُتَّكِئِينَ فِيها يَدْعُونَ فِيها بِفاكِهَهٍ كَثِيرَهٍ وَ شَرابٍ (۵۱) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ أَتْرابٌ (۵۲) هذا ما تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسابِ (۵۳) إِنَّ هذا لَرِزْقُنا ما لَهُ مِنْ نَفادٍ (۵۴)

القراءه

قرأ ابن كثير وحده و اذكر عبدنا إبراهيم و الباقون «عِبادَنا» و قرأ أهل المدينه و هشام بخالصه ذكرى الدار غير منون على الإضافه و الباقون بالتنوين و خلافهم فى «وَ الْيَسَعَ» مـذكور فى سوره الأنعام و قرأ ابن كثير و أبو عمرو ما يوعدون بالياء و ابن كثير وحده يقرأ فى سوره ق بالياء أيضا و الباقون بالتاء فى الموضعين و فى الشواذ قراءه الحسن و الثقفى أولى الأيد بغير ياء.

الحجه

قـال أبو على من قرأ عبـدنا فـإنه اختصه بالإضافه على وجه التكرمه له و الاختصاص بالمنزله الشـريفه كما قيل فى مكه بيت الله و من قرأ «عِبادَنا» أجرى هذا الوصف على غيره من الأنبياء أيضا و جعل ما بعده بدلا من العباد و الأول جعل إبراهيم بدلا و ما بعده معطوفا على المفعول به المـذكور و قوله «بِخـالِصَهٍ ذِكْرَى الـدَّارِ» يحتمـل أمرين (أحـدهما) أن يكون ذكرى بـدلا من الخالصه تقديره إنا أخلصـناهم بالذكرى الدار و يجوز أن يقدر فى قوله «ذِكْرَى» التنوين فيكون الدار فى موضع نصب تقديره بأن يذكروا الـدار بالتأهب للآخره (و الثانى) أن لا يقدر البدل و لكن يكون الخالصه مصدرا فيكون مثل قوله مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و يكون المعنى بخـالصه تـذكر الـدار و يقوى هـذا الوجه ما روى من قراءه الأعمش بخالصـتهم ذكرى الـدار و هـذا يقوى النصب فكأنه قال بأن أخلصوا تذكير الدار فإذا نونت خالصه احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون المعنى بأن خلصت لهم ذكرى الدار فيكون ذكرى فى موضع رفع بأنه فاعل (و الآخر) أن يقـدر المصدر الذى هو خالصه من الإخلاص فحذفت الزياده فيكون المعنى بإخلاص ذكرى فيكون ذكرى فى موضع نصب و الـدار يجوز أن يعنى بها الـدنيا و يجوز أن يعنى بها الآخره و الـذى يدل على أنه يجوز أن يراد بهـا الـدنيا قوله تعـالى فى الحكـايه عن إبراهيم وَ اجْعَلْ لِي لِسانَ صِـدْقٍ فِي الْآخِرِينَ و قوله وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِـدْقٍ فاللسان هو القول الحسن و الثناء عليه لا الجارحه كما فى قول الشاعر

ندمت على لسان فأت منى فليت بأنه فى جوف عكم

و كذلك قول الآخر

إنی أتانی لسان لا أسر به من علو لا کذب فیه و لا سخر

و قوله تعالی «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ و سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ» و المعنی أبقینا علیهم الثناء الجمیل فی الدنیا فالدار فی هذا التقدیر ظرف و القیاس أن یتعدی الفعل و المصدر إلیه بالحرف و لکنه علی ذهبت الشام عند سیبویه

"و کما عسل الطریق الثعلب"

(و أما) جواز کون الدار الآخره فی قوله «أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ» فیکون ذلک بإخلاصهم ذکری الدار و یکون ذکرهم لها وجل قلوبهم منها و من حسابها کما قال وَ هُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ فالدار علی هذا مفعول بها و لیست کالوجه المتقدم و أما من أضاف فقال بخالصه ذکری الدار فإن الخالصه تکون علی ضروب تکون للذکر و غیر الذکر فإذا أضیفت إلی ذکری اختصت الخالصه بهذه الإضافه فتکون هذه الإضافه إلی المفعول به کأنه بإخلاصهم ذکری الدار أی بأن أخلصوا ذکرها و الخوف منها لله و یکون علی إضافه المصدر الذی هو الخالصه إلی الفاعل تقدیره بأن خلصت لهم ذکری الدار و الدار علی هذا یحتمل الوجهین اللذین تقدما من کونها للآخره و الدنیا فأما قوله وَ قالُوا ما فِي بُطُونِ هذِهِ الْأَنْعامِ خالِصَةٌ لِذُكُورِنا فیجوز فی خالصه وجهان (أحدهما) أن یکون مصدرا کالعاقبه (و الآخر) أن یکون وصفا و کلا الوجهین یحتمل الآیه فیجوز أن یکون ما فی بطون هذه الأنعام ذات خلوص و یجوز أن یکون الصفه و أنث علی المعنی لأنه کثره و المراد به الأجنه و المضامین فیکون التأنیث علی هذا و من قرأ اللیسع جعله اسما علی صوره الصفات کالحارث و العباس أ لا تری أن فیعلا مثل ضیغم و حیدر کثیر فی الصفات و وجه قراءه من قرأ «وَ الْيَسَعَ» أن الألف و اللام قد یدخلان الکلمه علی وجه الزیاده کما حکی أبو الحسن الخمسه عشر درهما قال

و لقد جنیتک أکمؤا و عساقلا و لقد نهیتک عن بنات الأوبر

و بنات الأوبر ضرب من الکمأه معرفه فأدخل فی المعرفه الألف و اللام علی وجه

الزياده فكذلك التى تكون فى اليسع و من قرأ «هذا ما تُوعَدُونَ» بالتاء فعلى معنى قل للمتقين هذا ما توعدون و الياء على معنى «وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ» هذا ما يوعدون و الياء أعم لأنه يصلح أن يدخل فيه الغيب من الأنبياء و أما فى سوره ق فنحو هذا وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ هذا ما توعدون أيها المتقون على الرجوع من الغيبه إلى الخطاب أو على قل لهم هذا ما توعدون و الياء على إخبار النبى ص بما وعدوا كأنه هذا ما يوعدون أيها النبى و من قرأ أولى الأيد بغير ياء فإنه يحتمل أن يكون أراد الأيدى فحذف الياء تخفيفا كقوله يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ و نحو ذلك و يحتمل أن يكون أراد بالأيد القوه فى طاعه الله و يدل عليه أنه مقرون بالأبصار أى البصر بما يحظى عند الله و على هذا فالأيدى هنا إنما هى جمع اليد التى هى القوه لا التى هى الجارحه و لا النعمه لكنه كقولك له يد فى الطاعه.

الإعراب

قال الزجاج جنات بدل من حسن مآب «مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ» أى مفتحه لهم الأبواب منها و قال بعضهم مفتحه لهم أبوابها و المعنى واحد إلا أن على تقدير العربيه الأبواب منها أجود أن يجعل الألف و اللام بدلا من الهاء و الألف لأن معنى الألف و اللام ليس من معنى الهاء و الألف فى شى ء لأن الهاء و الألف اسم و الألف و اللام دخلتا للتعريف و لا يبدل حرف جاء بمعنى من اسم و لا ينوب عنه قال أبو على مفتحه صفه لجنات عدن و فى مفتحه ضمير يعود إلى جنات و الأبواب بدل من ذلك الضمير لأنك تقول فتحت الجنان إذا فتحت أبوابها فيكون من بدل البعض من الكل نحو ضربت زيدا رأسه و فى القرآن وَ فُتِحَتِ السَّماءُ فَكانَتْ أَبْواباً و ليس جنات عدن معرفه إذ ليس عدن بعلم و إنما هو بمنزله جنات إقامه و قوله «هذا» خبر مبتدإ محذوف تقديره الأمر هذا و يجوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر أى هذا أمرهم.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم حديث الأنبياء فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد لقومك و أمتك «عِبادَنا إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ» ليقتدوا بهم فى حميد أفعالهم و كريم خلالهم فيستحقوا بذلك حسن الثناء فى الدنيا و جزيل الثواب فى العقبى كما استحق أولئك و إذا قرئ عبدنا فيكون التقدير و اذكر عبدنا إبراهيم خصه بشرف الإضافه إلى نفسه و اذكر إسحاق و يعقوب وصفهم جميعا فقال «أُولِي الْأَيْدِي» أى ذوى القوه على العباده «وَ الْأَبْصارِ» الفقه فى الدين عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و معناه أولى العلم و العمل فالأيدى العمل و الأبصار العلم عن أبى مسلم و قيل أولى الأيدى أولى النعم على عباد الله بالدعاء إلى الدين و الأبصار جمع البصر و هو العقل «إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدَّارِ»

أی جعلناهم لنا خالصین بأن خلصت لهم ذکری الدار و الخالصه بمعنی الخلوص و الذکری بمعنی التذکیر أی خلص لهم تذکیر الدار و هو أنهم کانوا یتذکرونها بالتأهب لها و یزهدون فی الدنیا کما هو عاده الأنبیاء و قیل المراد بالدار الدنیا عن الجبائی و أبی مسلم أی خصصناهم بالذکر فی الأعقاب من بین أهل الدنیا «وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنا» و بحسب ما سبق فی علمنا «لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ» للنبوه و تحمل أعباء الرساله «الْأَخْيارِ» جمع خیر کالأموات جمع میت و هو الذی یفعل الأفعال الکثیره الحسنه و قیل هی جمع خیر فیکون کالأقیال جمع قیل و هذا مثل قوله وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ «وَ اذْكُرْ إِسْماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ» أی اذکر لأمتک هؤلاء أیضا لیقتدوا بهم و یسلکوا طریقتهم و قد تقدم ذکرهم «وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ» قد اختارهم الله للنبوه «هذا ذِكْرٌ» أی شرف لهم و ذکر جمیل و ثناء حسن یذکرون به فی الدنیا أبدا «وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ» أی حسن مرجع و منقلب یرجعون فی الآخره إلی ثواب الله و مرضاته ثم فسر حسن المآب بقوله «جَنّاتِ عَدْنٍ» فهی فی موضع جر علی البدل أی جنات إقامه و خلود «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ» أی یجدون أبوابها مفتوحه حین یردونها و لا یحتاجون إلی الوقوف عند أبوابها حتی تفتح و قیل معناه لا یحتاجون إلی مفاتیح بل تفتح بغیر مفتاح و تغلق بغیر مغلاق قال الحسن تکلم یقال انفتحی انغلقی و قیل معناه إنها معده لهم غیر ممنوعین منها و إن لم تکن أبوابها مفتوحه قبل مصیرهم إلیها کما یقول الرجل و لغیره متی نشطت لزیارتی فالباب مفتوح و الدست مطروح «مُتَّكِئِينَ فِيها» أی مستندین فیها إلی المساند جالسین جلسه الملوک «يَدْعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ» أی یتحکمون فی ثمارها و شرابها فإذا قالوا لشی ء منها أقبل حصل عندهم «وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ» أی و عندهم فی هذه الجنان أزواج قصرن طرفهن علی أزواجهن راضیات بهم ما لهن فی غیرهم رغبه و القاصر نقیض الماد یقال فلان قاصر طرفه عن فلان و ماد عینه إلی فلان قال امرؤ القیس:

من القاصرات الطرف لو دب محول من الذر فوق الأتب منها لأثرا

«أَتْرابٌ» أی أقران علی سن واحد لیس فیهن عجوز و لا هرمه و قیل أمثال و أشباه عن مجاهد أی متساویات فی الحسن و مقدار الشباب لا یکون لواحده علی صاحبتها فضل فی ذلک و قیل أتراب علی مقدار سن الأزواج کل واحده منهن ترب زوجها لا تکون أکبر منه قال

الفراء الترب اللده مأخوذ من اللعب بالتراب و لا يقال إلا فى الإناث قال عمر بن أبى ربيعه:

أبرزوها مثل المهاه تهادى بين عشر كواعب أتراب

«هـذا» يعنى ما ذكر فيما تقدم «ما تُوعَدُونَ» أى يوعد به المتقون أو يخاطبون فيقال لهم هذا القول «لِيَوْمِ الْحِسابِ» أى ليوم الجزاء «إِنَّ هـذا» الذى ذكرنا «لَرِزْقُنا» أى عطاؤنا الجارى المتصل «ما لَهُ مِنْ نَفادٍ» أى فناء و انقطاع لأنه على سبيل الدوام عن قتاده و قيل أنه ليس لشى ء فى الجنه نفاد ما أكل من ثمارها خلف مكانه مثله و ما أكل من حيوانها و طيرها عاد مكانه حيا عن ابن عباس.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٥٥ الى ٦١]

اشاره

هذا وَ إِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ (۵۵) جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها فَبِئْسَ الْمِهادُ (۵۶) هـذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسَّاقٌ (۵۷) وَ آخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْواجٌ (۵۸) هذا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لا مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صالُوا النَّارِ (۵۹)

قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنا فَبِئْسَ الْقَرارُ (۶۰) قالُوا رَبَّنا مَنْ قَدَّمَ لَنا هذا فَزِدْهُ عَذاباً ضِعْفاً فِى النَّارِ (۶۱)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «غَسَّاقٌ» بالتشديد حيث كان فى القرآن و الباقون بالتخفيف و قرأ أهل البصره و أخر بضم الألف و الباقون «آخَرُ» على التوحيد.

الحجه

قال أبو على أما الغساق بالتشديد فلا يخلو أن يكون اسما أو وصفا فالاسم لا يجى ء على هذا الوزن إلا قليلا نحو الكلأ و الفدان و الجبان فينبغى أن يكون وصفا قد

أقيم مقـام الموصوف و الأحسن أن لا تقام الصـفه مقام الموصوف إلا أن تكون صـفه قـد غلبت نحو العبـد و الأبطـح و الأبرق و القراءه بالتخفيف أحسن من حيث ذكرنا و من قرأ و أخر على الجمع كان أخر مبتدأ و «مِنْ شَكْلِهِ» فى موضع صفته أى من ضربه و أزواج خبر المبتـدأ لأنه جمع كالمبتـدأ و قـد وصـفت النكره فحسن الابتـداء بها و الضـمير فى شـكله يعود إلى قوله «حَمِيمٌ» و يجوز أن يكون المعنى من شـكل ما ذكرناه و من قرأ «وَ آخَرُ» على الإفراد فآخر يرتفع بالابتداء فى قول سـيبويه و فيه ذكر مرفوع عنـده و بـالظرف فى قول أبى الحسن و لا ذكر فى الظرف لارتفاع الظاهر به فإن لم تجعل آخر مبتـدأ فى هـذا الوجه خاصه قلت أنه يكون ابتـداء بالنكره فلا أحمل على ذلك و لكن لما قال «حَمِيمٌ وَ غَسَّاقٌ» دل هذا الكلام على أن لهم حميما و غساقا فحمل المعطوف على المعنى فجعل لهم المـدلول عليه خبرا آخر فهو قول و كان التقـدير لهم عـذاب آخر من شـكله أزواج فيكون من شكله فى موضع الصـفه و يكون ارتفـاع أزواج به فى قول سـيبويه و أبى الحسن و لا يجوز أن يجعل قوله «مِنْ شَـكْلِهِ أَزْواجٌ» فى قـول من قرأ و أخر على الجمع وصـفا و يضـمر الخبر كمـا فعلت ذلـك فى قـول من وحـد لأـن الصـفه لاـ يرجع منهـا ذكر إلى الموصوف أ لاـ ترى أن أزواج إذا ارتفع بـالظرف لم يجز أن يكون فيه ذكر مرفوع و الهـاء التى للإـفراد لاـ ترجع إلى الجمع فى الوجه البين فتحصـل الصـفه بلا ذكر يعود منها إلى الموصوف و أما امتناع أخر من الصـرف فى النكره فللعـدل و الوصـف فمعنى العـدل فيه أن هـذا النحو لاـ يوصف به إلاـ بالألف و اللام و اسـتعملت أخر بلا ألف و لام فصارت بـذلك معـدوله عن الألف و اللام.

اللغه

المهاد الفراش الموطإ يقال مهـدت له تمهيـدا مثل وطأت له توطئه و الحميم الحار الشديـد الحراره و منه الحمى لشده حرارتها و الغساق قيح شديـد النتن يقال غسـقت القرحه تغسق غسوقا و قيل هو مشـتق من الغسق و هو السواد و الظلمه أى هو على ضـد ما يراد فى الشراب من الضياء و الرقه عن أبى مسلم و منه يقال ليل غاسق و غسقت عينه أظلمت و أغسق المؤذن المغرب أخره إلى الظلمه و الشكل بفتح الشـين الضرب المتشابه و الشكل بالكسر النظير فى الحسن و هو الدل أيضا و الاقتحام الدخول فى الشى ء بشده و صـعوبه قال أبو عبيده قولهم لا مرحبا به أى لا رحبت عليه الأرض. و قال القتيبى قولهم مرحبا بك أى أتيت رحبا و سعه قال النابغه:

لا مرحبا بغد و لا أهلا به إن كان تفريق الأحبه فى غد

. الإعراب

هذا مبتدأ و حميم خبره و غساق معطوف عليه و «فَلْيَذُوقُوهُ» خبر بعد خبر

و التقـدير هذا حميم و غساق فليذوقوه و يجوز أن يكون «هذا فَلْيَذُوقُوهُ» مبتدأ و خبر و حميم خبر مبتدإ محذوف أى هو حميم و يجوز أن يكون هذا فى موضع نصب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر.

المعنى

لمـا بين سبحانه أحوال أهـل الجنه و مـا أعـد لهم من جزيـل الثواب عقبه ببيـان أحوال أهل النار و ما لهم من أليم العـذاب فقال «هذا» أى ما ذكرناه للمتقين ثم ابتدأ فقال «وَ إِنَّ لِلطّاغِينَ» الذين طغوا على الله و كذبوا رسـله «لَشَرَّ مَآبٍ» و هو ضد مآب المتقين ثم فسر ذلـك فقال «جَهَنَّمَ يَصْـلَوْنَها» أى يـدخلونها فيصـيرون صـلاء لها «فَبِئْسَ الْمِهادُ» أى فبئس المسـكن و بئس المهـد «هـذا فَلْيَـذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّاقٌ» أى هـذا حميم و غساق فليـذوقوه عن الفراء و الزجاج و قيل معناه هذا الجزاء للطاغين فليذوقوه و أطلق عليه لفظ الـذوق لأن الـذائق يـدرك الطعم بعـد طلبه فهو أشد إحساسا به و الحميم الماء الحال و الغساق البارد الزمهرير عن ابن مسعود و ابن عباس فيكون المعنى أنهم يعذبون بحار الشـراب الذى انتهت حرارته و ببارد الذى انتهت برودته فيبرده يحرق كما يحرق النـار و قيـل أن الغسـاق عين فى جهنم يسـيل إليهـا سم كـل ذات حمه من حيه و عقرب عن كعب و قيل هو ما يسـيل من دموعهم يسـقونه مع الحميم عن السدى و قيل هو القيح الذى يسيل منهم يجمع و يسقونه عن ابن عمر و قتاده و قيل هو عذاب لا يعلمه إلا الله عن الحسن «وَ آخَرُ» أى و ضـروب أخر «مِنْ شَـكْلِهِ» أى من شـكل هـذا العـذاب و جنسه «أَزْواجٌ» أى ألوان و أنواع متشابهه فى الشده لا نوع واحد «هذا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» هاهنا حذف أى يقال لهم هذا فوج و هم قاده الضلاله إذا دخلوا النار ثم يـدخل الأتبـاع فيقول الخزنه للقـاده هـذا فوج أى قطع من النـاس و هم الأتباع مقتحم معكم فى النار دخلوها كما دخلتم عن ابن عباس و قيل يعنى بالأول أولاد إبليس و بالفوج الثانى بنى آدم أى يقال لبنى إبليس بأمر الله تعالى هـذا جمع من بنى آدم مقتحم معكم يـدخلون النـار و عـذابها و أنتم معهم عن الحسن «لا مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صالُوا النّارِ» أى لا اتسعت لهم أماكنهم لأنهم لازموا النـار فيكون المعنى على القول الأول أن القاده و الرؤساء يقولون للأتباع لا مرحبا بهؤلاء أنهم يـدخلون النار مثلنا فلا فرح لنا فى مشاركتهم إيانا فيقول الأتباع لهم «قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِكُمْ» أى لا نلتم رحبا و سعه «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنا» أى حملتمونا على الكفر الـذى أوجب لنا هـذا العـذاب و دعوتمونا إليه و أما على القول الثانى أن أولاد إبليس يقولون لا مرحبا بهؤلاء قـد ضاقت أماكننا بهم إذ كانت النار مملوءه منا فليس لنا منهم إلا ضيق فى شده و هذا كما

روى عن النبى ص أن النار تضيق عليهم كضيق الزج

بالرمح

«قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِكُمْ» أی يقول بنو آدم بل لا كرامه لكم أنتم شرعتموه لنا و زينتموه فی نفوسنا «فَبِئْسَ الْقَرارُ» الذی استقررنا عليه «قالُوا رَبَّنا مَنْ قَدَّمَ لَنا هذا» أی يدعون عليهم بهذا إذا حصلوا فی نار جهنم أی من سبب لنا هذا العذاب و دعانا إلی ما استوجبنا به ذلك «فَزِدْهُ عَذاباً ضِعْفاً» أی مثلا مضاعفا إلی مثل ما يستحقه «فِی النَّارِ» أحد الضعفين لكفرهم بالله و الضعف الآخر لدعائهم إيانا إلی الكفر.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٦٢ الی ٧٠]

اشاره

وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ (٦٢) أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ (٦٣) إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٦٤) قُلْ إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلاَّ اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (٦٥) رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٦٦)

قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٦٨) ما كانَ لِی مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٦٩) إِنْ يُوحى إِلَيَّ إِلاَّ أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٧٠)

القراءه

قرأ أهل العراق غير عاصم اتخذناهم موصوله الهمزه و الباقون «أَتَّخَذْناهُمْ» بقطع الهمزه و قرأ أهل المدينه و الكوفه غير عاصم سخريا بضم السين و الباقون بكسرها و قرأ أبو جعفر إن يوحی إلی إلا إنما بكسر الألف و الباقون «أَنَّما» بالفتح.

الحجه

قال أبو علی فی إلحاق همزه الاستفهام فی قوله «أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا» بعض البعد لأنهم قد علموا أنهم اتخذوهم سخريا و كيف يستقيم أن يستفهم عنه و يدل علی علمهم بذلك أنه قد أخبر عنهم بذلك فی قوله فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِی فالجمله التی هی «أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا» صفه للنكره فأما وجه فتح الهمزه فإنه يكون علی التقرير و عودلت بأم لأنها علی لفظ الاستفهام كما عودلت بأم فی قوله سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ و إن لم يكن استفهاما فی المعنی و كذلك قولهم ما أبالی أ زيدا ضربت أم عمرا فإن قلت فما الجمله المعادله بقوله «أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ» فی قول من كسر الهمزه فی قوله

«أَتَّخَذْناهُمْ» فالقول فيه أن الجمله المعادله لأم محذوفه و المعنى أ تراهم أم زاغت عنهم الأبصار و كذلك قوله أَمْ كانَ مِنَ الْغائِبِينَ لأن المعنى أخبرونى عن الهدهد أ حاضر هو أم كان من الغائبين هذا قول أبى الحسن و يجوز عندى فى قوله تعالى «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ» أن تكون المعادله لأم محذوفه تقديره أ فأصحاب النار خير أم من هو قانت و حكى عن أبى عمر و أنه قال ما كان من مثل العبوديه فسخرى مضموم و ما كان من مثل الهزء فسخرى مكسور السين و قد تقدم ذكر هذا قال ابن جنى من قرأ إنما فعلى الحكايه فكأنه قال إن يقال لى إلا إنما أنا نذير مبين و هذا كما تقول لصاحبك أنت قلت أنك شجاع و نحو ذلك قول الشاعر:

تنادوا بالرحيل غدا و فى ترحالهم نفسى

قال و أجاز أبو على ثلاثه أضرب من الإعراب بالرحيل و الرحيل و الرحيل رفعا و نصبا و جرا فمن رفع أو نصب فقد وفى الحكايه اللفظ المقول البته فكأنهم قالوا الرحيل غدا فأما الجر فعلى إعمال الباء فيه و هو معنى ما قالوه و لكن حكيت منه قولك غدا وحده و هو خبر المبتدأ أو فى موضع رفع لأنه خبر المبتدأ و لا يكون ظرفا لتنادوا لأن الفعل الماضى لا يعمل فى الزمان الآتى و إذا قال بالرحيل غدا فإن غدا يجوز أن يكون ظرفا لنفس الرحيل و يجوز أن يكون ظرفا لفعل آخر نصب الرحيل أى يحدث الرحيل غدا.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن أهل النار أيضا بقوله «وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ» أى يقولون ذلك حين ينظرون فى النار فلا يرون من كان يخالفهم فيها معهم و هم المؤمنون عن الكلبى و قيل نزلت فى أبى جهل و الوليد بن المغيره و ذويهما يقولون ما لنا لا نرى عمارا و خبابا و صهيبا و بلالا الذين كنا نعدهم فى الدنيا من جمله الذين يفعلون الشر و القبيح و لا يفعلون الخير عن مجاهد و

روى العياشى بالإسناد عن جابر عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال أن أهل النار يقولون «ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ» يعنونكم لا يرونكم فى النار لا يرون و الله أحدا منكم فى النار

«أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ» معناه أنهم يقولون لما لم يروهم فى النار اتخذناهم هزوءا فى الدنيا فأخطأنا أم عدلت عنهم أبصارنا فلا نراهم و هم معنا فى النار «إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ» أى إن ما ذكر قبل هذا لحق أى كائن لا محاله ثم بين ما هو فقال «تَخاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» يعنى تخاصم الأتباع

ص: ٣٣۴

و القاده أو مجادله أهل النار بعضهم لبعض على ما أخبر عنهم ثم خاطب نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ» أى مخوف من معاصى الله و محذر من عقابه «وَ ما مِنْ إِلهٍ» يحق له العباده «إِلَّا اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ» لجميع خلقه المتعالى بسعه مقدوراته فلا يقدر أحد على الخلاص من عقوبته إذا أراد عقابه «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا» من الإنس و الجن و كل خلق «الْعَزِيزُ» الذى لا يغلبه شى ء و لا يمتنع منه شى ء «الْغَفَّارُ» لذنوب عباده مع قدرته على عقابهم «قُلْ» يا محمد «هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ» اختلف فيه فقيل يعنى القرآن هو حديث عظيم لأنه كلام الله المعجز و لأن فيه أنباء الأولين «أَنْتُمْ عَنْهُ» أى عن تدبره و العمل به «مُعْرِضُونَ» عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و السدى و قيل خبر القيامه خبر عظيم أنتم عنه معرضون أى عن الاستعداد لها غافلون و بها مكذبون عن الحسن و قيل معناه النبأ الذى أنبأتكم به عن الله نبأ عظيم عن الزجاج يعنى ما أنبأهم به من قصص الأولين أنهم عنه معرضون لا يتفكرون فيه فيعلموا صدقى فى نبوتى قال و يدل على صحه هذا المعنى قوله «ما كانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلى» يعنى الملائكه «إِذْ يَخْتَصِمُونَ» يعنى ما ذكر من قوله إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً إلى آخر القصه و هو قول ابن عباس و قتاده و السدى أى فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحى من الله تعالى و

روى ابن عباس عن النبى ص قال قال لى ربى أ تدرى فيم يختصم الملأ الأعلى فقلت لا قال اختصموا فى الكفارات و الدرجات فأما الكفارات فإسباغ الوضوء فى السبرات و نقل الأقدام إلى الجماعات و انتظار الصلاه بعد الصلاه و أما الدرجات فإفشاء السلام و إطعام الطعام و الصلاه بالليل و الناس نيام

«إِنْ يُوحى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» معناه ما كان لى من علم باختصام الملائكه فيما ذكرنا لو لا أن الله تعالى أخبرنى به لم يمكننى إخباركم و لكن ما يوحى إلى إلا الإنذار البين الواضح و قيل معناه ليس يوحى إلى إلا إنى نذير مبين مخوف مظهر للحق.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۷۱ الى ۸۳]

اشاره

إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَهِ إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ (۷۱) فَإِذا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ (۷۲) فَسَجَدَ الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (۷۳) إِلَّا إِبْلِیسَ اسْتَکْبَرَ وَ کانَ مِنَ الْکافِرِینَ (۷۴) قالَ یا إِبْلِیسُ ما مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ أَسْتَکْبَرْتَ أَمْ کُنْتَ مِنَ الْعالِینَ (۷۵)

قالَ أَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِی مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِینٍ (۷۶) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّکَ رَجِیمٌ (۷۷) وَ إِنَّ عَلَیْکَ لَعْنَتِی إِلی یَوْمِ الدِّینِ (۷۸) قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِی إِلی یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۷۹) قالَ فَإِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِینَ (۸۰)

إِلی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (۸۱) قالَ فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۸۲) إِلَّا عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ (۸۳)

المعنى

ثم دل سبحانه على أن اختصام الملائكه كان فى أمر آدم (عليه السلام) بقوله «إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ» بالظاهر أن إذ يتعلق بقوله يَخْتَصِمُونَ و إن اعترض بينهما كلام «إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ» يعنى آدم «فَإِذا سَوَّیْتُهُ» أى فإذا سويت خلق هذا البشر و تممت أعضاءه و صورته «وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» أى أحييته و جعلت فيه الروح و أضاف الروح إلى نفسه تشريفا له و معنى نفخت فيه أى توليت فعله من غير سبب و واسطه كالولاده المؤديه إلى ذلك فإن الله شرف آدم و كرمه بهذه الحاله «فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ» أى فاسجدوا له أجمعين و فى الكلام حذف و التقدير ثم إن الله تعالى خلق ذلك البشر الذى وعدهم بخلقه «فَسَجَدَ» له «الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِیسَ اسْتَکْبَرَ وَ کانَ مِنَ الْکافِرِینَ» مفسر فى سوره البقره «قالَ یا إِبْلِیسُ ما مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» هذا سؤال توبيخ و تعريف للملائكه أنه لا عذر له فى الامتناع عن السجود و معنى قوله «لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» توليت خلقه بنفسى من غير واسطه عن الجبائى و مثله مما عملت أيدينا و ذكر اليدين لتحقيق الإضافه لخلقه إلى نفسه و هو قول مجاهد و مثله قوله وَ یَبْقی وَجْهُ رَبِّکَ أى ربك و قيل معناه خلقته بقدرتى عن أبى مسلم و غيره و العرب كما تطلق لفظ اليد للقدره و القوه فقد تطلق لفظه اليدين قال:

ص: ۳۳۶

تحملت من ذلفاء ما ليس لى به و لا للجبال الراسيات يدان

و قال آخر:

أ نابغ إنكم لم تبلغونا و ما لكم بذلكم يدان

و قال عروه بن حزام:

فإن تحملى ودى و ودك تفدحى و ما لك بالحمل الثقيل يدان

«أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعالِينَ» أى أ رفعت نفسك فوق قدرك و تعظمت عن امتثال أمرى أم كنت من الذين تعلو أقدارهم عن السجود فتعاليت عنه «قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» فضل النار على الطين «قالَ فَاخْرُجْ مِنْها» أى من الجنه «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» أى طريد مبعد «وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلى يَوْمِ الدِّينِ قالَ» إبليس عند ذلك «رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى أخرنى إلى يوم يحشرون للحساب و هو يوم القيامه «قالَ» الله تعالى له «فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ» أى المؤخرين «إِلى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» و قد فسرنا جميع ذلك فيما تقدم «قالَ» إبليس «فَبِعِزَّتِكَ» أى أقسم بقدرتك التى تقهر بها جميع خلقك «لَأُغْوِيَنَّهُمْ» يعنى بنى آدم كلهم «أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» أى أدعوهم إلى الغى و أزين لهم القبائح إلا عبادك الذين استخلصتهم و آثرتهم و عصمتهم فلا سبيل لى عليهم.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٨٤ الى ٨٨]

اشاره

قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ (٨٤) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥) قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ (٨٦) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (٨٧) وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (٨٨)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير الكسائى و هبيره و روح و زيد عن يعقوب «قالَ فَالْحَقُّ» بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على من نصب الحق الأول كان منصوبا بفعل مضمر يدل انتصاب الحق عليه و ذلك الفعل هو ما ظهر فى قوله وَ يُحِقُّ اللّٰهُ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ و يجوز أن ينتصب على التشبيه بالقسم فيكون الناصب له ما ينصب القسم من نحو الله لأفعلن فيكون التقدير الحق لأملأن و قد يجوز أن يكون الحق الثانى الأول و كرر على وجه التأكيد و من رفع كان محتملا لوجهين (أحدهما) أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره أنا الحق (و الآخر) أن يكون مبتدأ محذوف الخبر تقديره فالحق منى كما قال الحق من ربك.

المعنى

ثم حكى سبحانه ما أجاب به إبليس و أنه «قالَ» له «فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ» أى حقا «لَأَمْلَأَنَّ» و الحق أقول اعتراض بين القسم و المقسم عليه و جاز ذلك لأنه مما يؤكد القصه كما قال الشاعر:

أرانى و لا كفران لله آيه لنفسى لقد طالبت غير منيل

فاعترض بقوله و لا كفران لله بين المفعول الأول و الثانى و من رفع فعلى معنى فأنا الحق أو الحق منى و أقول الحق «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ» و قبل قولك «مِنْهُمْ» أى من بنى آدم «أَجْمَعِينَ» ثم خاطب النبى ص فقال «قُلْ» يا محمد لكفار مكه «ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ» أى على تبليغ الوحى و القرآن و الدعاء إلى الله سبحانه «مِنْ أَجْرٍ» أى مال تعطونيه «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» لهذا القرآن من تلقاء نفسى و قيل معناه إنى ما أتيتكم رسولا من قبل نفسى و لم أتكلف هذا الإتيان بل أمرت به و قيل معناه لست ممن يتعسف فى طلب الأمر الذى لا يقتضيه العقل و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل و من لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم فإن الله تعالى قال لنبيه ص «قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» أورده البخارى فى الصحيح «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» أى ما القرآن إلا موعظه للخلق أجمعين و قيل ما القرآن إلا شرف لمن آمن به «وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ» أى و لتعلمن يا كفار مكه خبر صدقه بعد الموت عن ابن عباس و قتاده و قيل بعد يوم بدر عن السدى و قيل من عاش علم ذلك إذا ظهر أمره و علا دينه و من مات علمه بعد الموت عن الكلبى.

(۳۹) سوره الزمر مكيه و آياتها خمس و سبعون (۷۵)

اشاره

[توضيح]

و تسمى أيضا سوره الغرف و هى مكيه كلها عن مجاهد و قتاده و الحسن و قيل سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينه فى وحشى قاتل حمزه «قُلْ يا عِبادِيَ» إلى آخرهن و قيل غير آيه قُلْ يا عِبادِيَ.

عدد آيها

خمس و سبعون آيه كوفى ثلاث شامى اثنتان فى الباقين.

اختلافها

سبع آيات «فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» غير الكوفى «مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» الثانى و «مُخْلِصاً لَهُ دِينِي» و «مِنْ هادٍ» الثانى و «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» أربعهن كوفى «فَبَشِّرْ عِبادِ» عراقى شامى و المدنى الأخير «مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» مكى شامى و المدنى الأول.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الزمر لم يقطع الله رجاه و أعطاه ثواب الخائفين الذين خافوا الله تعالى

و

روى هارون بن خارجه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الزمر أعطاه الله شرف الدنيا و الآخره و أعزه بلا مال و لا عشيره حتى يهابه من يراه و حرم جسده على النار و يبنى له فى الجنه ألف مدينه فى كل مدينه ألف قصر فى كل قصر مائه حوراء و له مع ذلك عينان تجريان و عينان نضاختان و جنتان مدهامتان و حور مقصورات فى الخيام.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره ص بذكر القرآن و افتتح هذه السوره أيضا به فقال:

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۱) إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (۲) أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ كاذِبٌ كَفَّارٌ (۳) لَوْ أَرادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً لَاصْطَفى مِمَّا يَخْلُقُ ما يَشاءُ سُبْحانَهُ هُوَ اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (۴)

خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (۵)

ص: ۳۳۹

اللغه

التكوير طرح الشى ء بعضه على بعض يقال كرر المتاع إذا ألقى بعضه على بعض و منه كور العمامه.

الإعراب

تنزيل مبتدأ و خبره من الله أى تنزيل الكتاب من الله لا من غيره كما تقول استقامه الناس من الأنبياء أى أنها لا تكون إلا منهم و يجوز أن يكون «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» خبر مبتدإ محذوف و التقدير هذا تنزيل الكتاب فعلى هذا يجوز أن يكون من الله خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون فى موضع نصب لأنه يتعلق بتنزيل. بالحق مفعول أنزلنا و يجوز أن يكون فى موضع الحال و التقدير أنزلنا الكتاب محقين أو محقا فيكون ذو الحال نا من أنزلنا أو الكتاب. زلفى فى موضع نصب على المصدر و التقدير ليقربونا قربى و التقدير يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا فيكون يقولون خبر الذين اتخذوا لأنه مبتدأ أو يكون حالا من الضمير فى اتخذوا و يكون الخبر قوله «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» يكور يحتمل أن يكون حالا و يحتمل أن يكون استئناف كلام فلا يكون له محل.

المعنى

عظم الله سبحانه أمر القرآن و حث المكلفين على القيام بما فيه و اتباع أوامره و نواهيه بأن قال «تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ» المتعال عن المثل و الشبه

ص: ۳۴۰

«الْحَكِيم» فى أفعاله و أقواله فوصف هنا نفسه بالعزه تحذيرا من مخالفه كتابه و بالحكمه إعلاما بأنه يحفظه حتى يصل إلى المكلفين من غير تغيير لشى ء منه «إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ» أى لم ننزله باطلا بغير غرض و قيل معناه بالأمر الحق أى بالدين الصحيح «فَاعْبُدِ اللَّهَ» أى توجه بعبادتك إلى الله وحده «مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» من شرك الأوثان و الأصنام و الإخلاص أن يقصد العبد بنيته و عمله إلى خالقه لا يجعل ذلك لغرض الدنيا «أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخالِصُ» و الخالص هو الذى لا يشوبه الرياء و السمعه و لا وجه من وجوه الدنيا و الدين الخالص الإسلام عن الحسن و قيل هو شهاده أن لا إله إلا الله عن قتاده و قيل معناه إلا لله الطاعه بالعباده التى يستحق بها الجزاء فهذا لله وحده لا يجوز أن يكون لغيره و قيل هو الاعتقاد الواجب فى التوحيد و العدل و النبوه و الشرائع و الإقرار بها و العمل بموجبها و البراءه من كل دين سواها فهذا تفصيل قول الحسن أنه الإسلام «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى زعموا أن لهم من دون الله مالكا يملكهم و هاهنا حذف يدل الكلام عليه أى يقولون «ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى» أى ليشفعوا لنا إلى الله و الزلفى القربى و هو اسم أقيم مقام المصدر «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» يوم القيامه «فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من أمور الدين فيعاقب كلا منهم على قدر استحقاقه «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي» إلى طريق الجنه أو لا يحكم بهدايته إلى الحق «مَنْ هُوَ كاذِبٌ» على الله و على رسوله «كَفَّارٌ» بما أنعم الله عليه جاحد لإخلاص العباده لله و لم يرد به الهدايه إلى الإيمان لقوله سبحانه وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ «لَوْ أَرادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً» على ما يقوله هؤلاء من أن الملائكه بنات الله أو ما يقوله النصارى من أن المسيح ابن الله أو اليهود أن عزيرا ابن الله «لَاصْطَفى» أى لاختار «مِمَّا يَخْلُقُ ما يَشاءُ» أى ما كان يتخذ الولد باختيارهم حتى يضيفوا إليه من شاءوا بل كان يختص من خلقه ما يشاء لذلك لأنه غير ممنوع من مراده و مثله قوله «لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا» ثم أخبر سبحانه أنه منزه عن اتخاذ الأولاد بقوله «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عن ذلك «هُوَ اللَّهُ الْواحِدُ» لا شريك له و لا صاحبه و لا ولد «الْقَهَّارُ» لخلقه بالموت و هو حى لا يموت ثم نبه سبحانه على كمال قدرته فقال «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أى لم يخلقهما باطلا لغير غرض بل خلقهما للغرض الحكمى «يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيْلِ» أى يدخل كل واحد منهما على صاحبه بالزياده و النقصان فما يزيد فى أحدهما ينقص من الآخر عن الحسن و جماعه من المفسرين و قيل يغشى هذا هذا كما قال يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ* و يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ* عن قتاده «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» بأن أجراهما على وتيره واحده «كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أى إلى مده قدرها الله لهما أن يجريا إليها

و قيل إلى قيام الساعه و قيل لأجل مسمى أى لوقت معلوم فى الشتاء و الصيف هو المطلع و المغرب لكل واحد منهما «أَلا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ» مر معناه و فائده الآيه أن من قدر على خلق السماوات و الأرض و تسخير الشمس و القمر و إدخال الليل فى النهار فهو منزه عن اتخاذ الولد و الشريك فإن ذلك من صفه المحتاجين.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِيَهَ أَزْواجٍ يَخْلُقُكُمْ فِى بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِى ظُلُماتٍ ثَلاثٍ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ (۶) إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَ لا يَرْضى لِعِبادِهِ الْكُفْرَ وَ إِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۷) وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَهً مِنْهُ نَسِيَ ما كانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْداداً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ (۸) أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ ساجِداً وَ قائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَهَ وَ يَرْجُوا رَحْمَهَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ (۹) قُلْ يا عِبادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِى هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَهٌ وَ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَهٌ إِنَّما يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو فی روایه أوقیه و أبی شعیب السوسی و أبی عمرو الدوری عن الیزیدی عنه و حمزه و فی روایه العجلی یرضه لکم ساکنه الهاء و قرأ ابن کثیر و ابن عامر و الکسائی و خلف و نافع بروایه إسماعیل و أبو بکر بروایه البرجمی یرضه مضمومه الهاء مشبعه و قرأ الباقون بضم الهاء مختلسه غیر مشبعه و قرأ ابن کثیر و نافع و حمزه أ من هو قانت خفیفه المیم و الباقون بتشدید المیم.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ یرضهو فألحق الواو أن ما قبل الهاء متحرک فیکون بمنزله ضربهو و هذا لهو و من قال «یَرْضَهُ» فحرک الهاء و لم یلحق الواو أن الألف المحذوفه للجزم لیس یلزم حذفها لأن الکلمه إذا نصبت أو رفعت عادت الألف فصار الألف فی حکم الثابت فإذا ثبت الألف فالأحسن أن لا یلحق الواو نحو قوله فَأَلْقی مُوسی عَصاهُ و ذلک أن الهاء خفیفه فلو لحقتها الواو و قبلها الألف لأشبه الجمع بین الساکنین و أما من أسکن فقال یرضه لکم فإن أبا الحسن یزعم أن ذلک لغه و علی هذا قوله:

" و نضوای مشتاقان له أرقان"

و من قرأ «أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ» ففیه وجهان (أحدهما) أن المعنی الجاحد الکافر خیر أم من هو قانت و یدل علی المحذوف قوله «قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ» و دل علیه أیضا قوله «قُلْ تَمَتَّعْ بِکُفْرِکَ قَلِیلًا» و قد تقدم ذکره (و الآخر) أن المعنی قل أ من هو قانت کغیره أی أ من هو مطیع کمن هو عاص و یکون علی هذا الخبر محذوفا لدلاله الکلام علیه کقوله تعالی أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلی کُلِّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ أَ فَمَنْ یَتَّقِی بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ و أما من خفف فقال أ من هو قانت فالمعنی أیضا أم من هو قانت کمن هو بخلاف هذا الوصف فلا وجه للنداء هنا لأن هذا موضع معادله و إنما یقع فیه الحمل الذی یکون فیه إخبار و لیس النداء کذلک و قال أبو الحسن القراءه بالتخفیف ضعیفه لأن الاستفهام إنما یبتدئ ما بعده و لا یحمل علی ما قبله و هذا الکلام لیس قبله شی ء یحمل علیه إلا فی المعنی.

اللغه

التخویل العطیه العظیمه علی وجه الهبه و هی المنحه خوله الله مالا و

منه

الحديث كان يتخولهم بالموعظه مخافه السامه عليهم

أى يتعبدهم و

الحديث الآخر إذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين رجلا اتخذوا مال الله دولا و دين الله دخلا و عباد الله خولا

أى يظنون عباد الله عبيدهم أعطاهم الله ذلك قال أبو النجم:

أعطى فلم يبخل و لم يبخل كوم الذرى من خول المخول

و القانت الداعى و القانت المصلى قال:

قانتا لله يتلو كتبه و على عمد من الناس اعتزل

آناء الليل واحدها أنى و أنى.

الإعراب

«ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ» ذلكم مبتدأ و الله عطف بيان و ربكم بدل من لفظه الله و إن شئت كان خبرا لمبتدء. «لَهُ الْمُلْكُ» يرتفع الملك بالظرف و الظرف مع ما ارتفع به فى موضع الحال و العامل فيه معنى الإشاره و التقدير ثابتا له الملك و يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و كذا قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» جاز أن يكون فى موضع الحال أى متوحدا بالوحدانيه و جاز أن يكون خبرا آخر. «فَأَنَّى تُصْرَفُونَ» أنى فى موضع نصب على الحال أو على المصدر و معناه كيف تصرفون.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن كمال قدرته بخلق آدم و ذريته فقال «خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ» يعنى آدم (عليه السلام) لأن جميع البشر من نسله «ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها» يعنى حواء أى من فضل طينته و قيل من ضلع من أضلاعه و فى قوله «ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها» ثم يقتضى التراخى و المهله و خلق الوالدين قبل الولد ثلاثه أقوال (أحدها) أنه عطف يوجب أن الكلام الثانى بعد الأول و يجرى مجرى قول القائل قد رأيت ما كان منك اليوم ثم ما كان منك أمس و إن كان ما كان أمس قبل ما يكون اليوم مثله قول الشاعر:

و لقد ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جده

(و ثانيها) أنه معطوف على معنى واحده فكأنه قال خلقكم من نفس واحده أوجدها وحدها ثم جعل منها زوجها (و ثالثها) أنه خلق الذريه فى ظهر آدم و أخرجها من ظهره كالذر

ثم خلق من بعد ذلک حواء من ضلع من أضلاعه علی ما ورد فی الأخبار و هذا ضعیف و قد مضی الکلام علیه «وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِیَهَ أَزْواجٍ» اختلف فی معناه علی وجوه (أحدها) أن معنی الإنزال هنا الأحداث و الإنشاء کقوله قَدْ أَنْزَلْنا عَلَیْکُمْ لِباساً و لم ینزل اللباس و لکن أنزل الماء الذی هو سبب القطن و الصوف و اللباس یکون منهما فکذلک الأنعام تکون بالنبات و النبات یکون بالماء (و الثانی) أنه أنزلها بعد أن خلقها فی الجنه عن الجبائی قال و

فی الخبر الشاه من دواب الجنه و الإبل من دواب الجنه

(و الثالث) أن المعنی جعلها نزلا و رزقا لکم و یعنی بالأزواج الثمانیه من الأنعام الإبل و البقر و الغنم و الضأن و المعز من کل صنف اثنان هما زوجان و هو مفسر فی سوره الأنعام «یَخْلُقُکُمْ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ» نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم یکسو العظام لحما ثم ینشئ خلقا آخر عن قتاده و مجاهد و السدی و قیل خلقا فی بطون الأمهات بعد الخلق فی ظهر آدم عن ابن زید

«فِی ظُلُماتٍ ثَلاثٍ» ظلمه البطن و ظلمه الرحم و ظلمه المشیمه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدی و ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و قیل ظلمه اللیل أو ظلمه صلب الرجل و ظلمه الرحم و ظلمه البطن ثم خاطب سبحانه خلقه فقال «ذلِکُمُ اللّهُ» الذی خلق هذه الأشیاء «رَبُّکُمْ» الذی یملک التصرف فیکم «لَهُ الْمُلْکُ» علی جمیع المخلوقات «لا إِلهَ إِلّا هُوَ فَأَنّی تُصْرَفُونَ» عن طریق الحق بعد هذا البیان مثل قوله «فَأَنّی تُؤْفَکُونَ» «إِنْ تَکْفُرُوا» أی تجحدوا نعمه الله تعالی و لم تشکروه «فَإِنَّ اللّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ» و عن شکرکم فلا یضره کفرکم «وَ لا یَرْضی لِعِبادِهِ الْکُفْرَ» و فی هذا أوضح دلاله علی أنه سبحانه لا یرید الکفر الواقع من العباد لأنه لو أراده لوجب متی وقع أن یکون راضیا به لعبده لأن الرضاء بالفعل لیس إلا ما ذکرناه أ لا تری أنه یستحیل أن نرید من غیرنا شیئا و یقع منه علی ما نریده فلا نکون راضین به أو أن نرضی شیئا و لم نرده البته «وَ إِنْ تَشْکُرُوا یَرْضَهُ لَکُمْ» أی و أن تشکروا الله تعالی علی نعمه و تعترفوا بها یرضه لکم و یرده منکم و یثبکم علیه و الهاء فی یرضه کنایه عن المصدر الذی دل علیه و إن تشکروا و التقدیر یرضی الشکر لکم کقولهم من کذب کان شرا له أی کان الکذب شرا له «وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» أی لا تحمل حامله ثقل أخری و المعنی لا یؤاخذ بالذنب إلا من یرتکبه و یفعله «ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ» أی مصیرکم «فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أی یخبرکم بما عملتموه و یجازیکم بحسب ذلک «إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» فلا یخفی علیه سر و علانیه «وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ» من شده و مرض و قحط و غیر ذلک «دَعا رَبَّهُ مُنِیباً إِلَیْهِ» أی راجعا إلیه وحده لا یرجو سواه «ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ» أی أعطاه «نِعْمَهً مِنْهُ نَسِیَ ما کانَ یَدْعُوا إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ» أی نسی الضر الذی کان

يدعو الله إلى أن يكشفه من قبل نيل هذه النعمه قال الزجاج معناه نسى الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز و جل من قبل و جائز أن يكون المعنى نسى الله الذى كان يتضرع إليه من قبل و مثله وَ لا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ فكانت ما تدل على الله تعالى و من عباره عن كل مميز و ما يكون لكل شى ء «وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْداداً» أى سمى له أمثالا فى توجيه عبادته إليها من الأصنام و الأوثان «لِيُضِلَّ» الناس «عَنْ سَبِيلِهِ» أى عن دينه أو يضل هو عن الدين و اللام لام العاقبه و ذلك أنهم لم يفعلوا ما فعلوه و غرضهم ذلك لكن عاقبتهم كانت إليه «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا» هذا أمر معناه الخبر كقوله إذا لم تستح فاصنع ما شئت و المعنى أن مده تمتعه فى الدنيا بكفره قليله زائله «إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ» تعذب فيها دائما «أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ» أى أ هذا الذى ذكرناه خير أم من هو دائم على الطاعه عن ابن عباس و السدى و قيل على قراءه القرآن و قيام الليل عن ابن عمر و

قيل يعنى صلاه الليل عن أبى جعفر (عليه السلام)

«آناءَ اللَّيْلِ» أى ساعات الليل «ساجِداً وَ قائِماً» يسجد تاره فى الصلاه و يقوم أخرى «يَحْذَرُ الْآخِرَةَ» أى عذاب الآخره «وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» أى يتردد بين الخوف و الرجاء أى ليسا سواء و هو قوله «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» أى لا يستوى الذين يعلمون ما وعد الله من الثواب و العقاب و الذين لا يعلمون ذلك «إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى إنما يتعظ ذوو العقول من المؤمنين و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نحن الذين يعلمون و عدونا الذين لا يعلمون و شيعتنا أولو الألباب

«قُلْ» يا محمد لهم «يا عِبادِ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيد الله تعالى «اتَّقُوا رَبَّكُمْ» أى عقاب ربكم باجتناب معاصيه و تم الكلام ثم قال «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا» أى فعلوا الأعمال الحسنه و أحسنوا إلى غيرهم «فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» أى لهم على ذلك فى هذه الدنيا حسنه أى ثناء حسن و ذكر جميل و مدح و شكر و صحه و سلامه عن السدى و قيل معناه للذين أحسنوا العمل فى هذه الدنيا مثوبه حسنه فى الآخره و هو الخلود فى الجنه «وَ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةٌ» هذا حث لهم على الهجره من مكه عن ابن عباس أى لا عذر لأحد فى ترك طاعه الله فإن لم يتمكن منها فى أرض فليتحول إلى أخرى يتمكن منها فيها كقوله أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها و قيل معناه و أرض الله الجنه واسعه فاطلبوها بالأعمال الصالحه عن مقاتل و أبى مسلم «إِنَّما يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ» أى ثوابهم على طاعاتهم و صبرهم على شدائد الدنيا «بِغَيْرِ حِسابٍ» لكثرته لا يمكن عده و حسابه و

روى العياشى بالإسناد عن عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله ص إذا نشرت الدواوين و نصبت الموازين لم ينصب لأهل البلاء ميزان و لم ينشر لهم ديوان ثم تلا هذه الآيه «إِنَّما يُوَفَّى

الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ».

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ (١١) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِینَ (١٢) قُلْ إِنِّی أَخافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (١٣) قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِینِی (١٤) فَاعْبُدُوا ما شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخاسِرِینَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَلا ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِینُ (١۵)

لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذلِكَ یُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ یا عِبادِ فَاتَّقُونِ (١۶) وَ الَّذِینَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ یَعْبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَی اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْری فَبَشِّرْ عِبادِ (١٧) الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِكَ الَّذِینَ هَداهُمُ اللَّهُ وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ (١٨) أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَیْهِ كَلِمَهُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِی النَّارِ (١٩) لكِنِ الَّذِینَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِها غُرَفٌ مَبْنِیَّهٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَعْدَ اللَّهِ لا یُخْلِفُ اللَّهُ الْمِیعادَ (٢٠)

اللغه

الظله الستره العالیه جمعها ظلل و الإنقاذ الإنجاء و الغرف المنازل الرفیعه واحدها غرفه.

الإعراب

ذلك مبتدأ و «یُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ» خبره. «أَنْ یَعْبُدُوها» فی موضع نصب بدل

ص: ٣۴٧

من الطاغوت و التقدير و الذين اجتنبوا عباده الطاغوت و خبر «الَّذِينَ اجْتَنَبُوا» قوله «لَهُمُ الْبُشْرى» و البشرى ترتفع بالظرف لجريه خبرا على المبتدأ قال الزجاج «أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِی النَّارِ» معناه الشرط و الجزاء و ألف الاستفهام هنا معناها معنى التوقيف و الألف الثانيه جاءت مؤكده معاده لما طال الكلام و المعنى أ فمن حق عليه كلمه العذاب أ فأنت تنقذه و مثله أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ أعاد أن الثانيه و المعنى إنكم إذا متم و كنتم ترابا و عظاما تخرجون و يكون على وجه آخر على أنه حذف الخبر و فی الكلام دليل على المحذوف على معنى أ فمن حق عليه كلمه العذاب يتخلص منه أو ينجو منه أ فأنت تنقذ أی لا يقدر أحد أن ينقذه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم «إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» أی موحدا له لا أعبد معه سواه و العباده الخالصه هی التی لا يشوبها شی ء من المعاصی «وَ أُمِرْتُ» أيضا «لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ» فيكون لی فضل السبق و ثوابه «قُلْ إِنِّی أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّی عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» أی عذاب يوم القيامه «قُلِ» لهم «اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِی» و طاعتی «فَاعْبُدُوا» أنتم معاشر الكفار «ما شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» من الأصنام و هذا على وجه التهديد لهم بذلك «قُلْ» لهم «إِنَّ الْخاسِرِينَ» فی الحقيقه هم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» فلا ينتفعون بأنفسهم و لا يجدون فی النار أهلا كما كان لهم فی الدنيا أهل فقد فاتهم المنفعه بأنفسهم و أهليهم عن مجاهد و ابن زيد و قيل خسروا أنفسهم بأن قذفوها بين أطباق الجحيم و خسروا أهليهم الذين أعدوا لهم فی جنه النعيم عن الحسن قال ابن عباس إن الله تعالى جعل لكل إنسان فی الجنه منزلا و أهلا فمن عمل بطاعته كان له ذلك و من عصاه صار إلى النار و دفع منزله و أهله إلى من أطاع فذلك قوله أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ «أَلا ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ» أی البين الظاهر الذی لا يخفى «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ» أی سرادقات و أطباق من النار و دخانها نعوذ بالله منها «وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» أی فرش و مهد و قيل إنما سمی ما تحتهم من النار ظللا لأنها ظلل لمن تحتهم إذ النار أدراك و هم بين أطباقها و قيل إنما أجرى اسم الظلل على قطع النار على سبيل التوسع و المجاز لأنها فی مقابله ما لأهل الجنه من الظلل و المراد أن النار تحيط بجوانبهم «ذلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ» أی ذلك الذی وصف من العذاب يخوف الله به عباده و رحمه لهم ليتقوا عذابه بامتثال أوامره ثم أمرهم بالاتقاء فقال «يا عِبادِ فَاتَّقُونِ» فقد أنذرتكم و ألزمتكم الحجه و إنما حذف الياء فی الموضعين لأن الكسره تدل عليها «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ» أی الأوثان و الشيطان و قيل كل من دعا إلى عباده غير الله

تعالى و إنما أنث للجماعه و فى قراءه الحسن اجتنبوا الطواغيت «أَنْ يَعْبُدُوها» أى اجتنبوا عبادتها «وَ أَنابُوا إِلَى اللَّهِ» أى تابوا إليه فأقلعوا عما كانوا عليه «لَهُمُ الْبُشْرى» أى البشاره و هى الإعلام بما يظهر به السرور فى بشره وجوههم جزاء على ذلك و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أنتم هم و من أطاع جبارا فقد عبده

ثم قال سبحانه مخاطبا لنبيه ص «فَبَشِّرْ» يا محمد «عِبادِ» اجتزأ بالكسره عن الياء «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» أى أولاه بالقبول و العمل به و أرشده إلى الحق و قيل فيتبعون أحسن ما يؤمرون به و يعملون به عن السدى و روى عن أبى الدرداء قال لو لا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوما واحدا الظمأ بالهواجر و السجود فى جوف الليل و مجالسه أقوام ينتقون من خير الكلام كما ينتقى طيب التمر و قيل معناه يستمعون القرآن و غيره فيتبعون القرآن عن الزجاج و قيل يستمعون ما فى القرآن و السنه من الطاعات و المباحات فيتبعون الطاعه التى هى أحسن إذ يستحق الثواب عليه أكثر و هو أن يأخذ بأفضل الأمرين كما أن القصاص حق و العفو أفضل فيأخذون بالعفو «أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللَّهُ» أى هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين هداهم الله فاهتدوا به إلى الحق «وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى ذوو العقول الذين انتفعوا بعقولهم و قال عبد الرحمن بن زيد نزل قوله «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ» الآيتين فى ثلاثه نفر كانوا يقولون فى الجاهليه لا إله إلا الله زيد بن عمرو بن نفيل و أبى ذر الغفارى و سلمان الفارسى «أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ» اختلف فى تقديره فقيل معناه أ فمن وجب عليه وعيد الله بالعقاب أ فأنت تخلصه من النار فاكتفى بذكر من فى النار عن الضمير العائد إلى المبتدأ عن الزجاج و الأخفش و قيل تقديره أ فأنت تنقذ من فى النار منهم و أتى بالاستفهام مرتين توكيدا للتنبيه على المعنى و قال ابن الأنبارى الوقف على قوله «كَلِمَةُ الْعَذابِ» و التقدير كمن وجبت له الجنه ثم يبتدئ أ فأنت تنقذ و أراد بكلمه العذاب قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ و إنما قال ذلك للنبى ص لحرصه على إسلام المشركين و المعنى أنك لا تقدر على إدخال الإسلام فى قلوبهم شاءوا أم أبوا فلا عليك إذا لم يؤمنوا فإنما أتوا ذلك من قبل نفوسهم و هذا كقوله فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ الآيه ثم بين سبحانه ما أعده للمؤمنين كما بين ما أعده للكفار فقال «لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ» أى قصور فى الجنه «مِنْ فَوْقِها غُرَفٌ» قصور «مَبْنِيَّةٌ» و هذا فى مقابله قوله «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» فإن فى الجنه منازل رفيعه بعضها فوق بعض و ذلك أن النظر من الغرف إلى الخضر و المياه أشهى و ألذ «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت الغرف «وَعْدَ اللَّهِ» أى وعدهم الله تلك الغرف و المنازل وعدا «لا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعادَ».

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ (۲۱) أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۲۲) اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللَّهِ ذلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۲۳) أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۲۴) كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۲۵)

اللغه

الينابيع جمع ينبوع و هو الموضع الذى ينبع منه الماء يقال نبع الماء من موضع كذا إذا فار منه و الزرع ما ينبت على غير ساق و الشجر ما له ساق و أغصان و النبات يعم الجميع و هاج النبت يهيج هيجا إذا جف و بلغ نهايته فى اليبوسه و الحطام فتات التبن و الحشيش و الحطم الكسر للشى ء اليابس و منه سميت جهنم حطمه لأنها تكسر كل شى ء و منه الحطيم بمكه قال النضر لأن البيت رفع و ترك ذلك محطوما و هو حجر الكعبه مما يلى الميزاب.

الإعراب

«أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ» من مع صلته مبتدأ و الخبر محذوف تقديره أ فمن شرح الله صدره كمن قسا قلبه من ذكر الله أى من ترك ذكر الله لأن القلب إنما يقسو من ترك ذكر الله و يجوز أن يكون تشمئز عند ذكر الله فيقال قست من ذكر الله أى من ذكر الناس الله.

كتابا منصوب لأنه بدل من قوله «أَحْسَنَ الْحَدِيثِ».

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الدعاء إلى التوحيد عقبه بذكر دلائل التوحيد فقال يخاطب نبيه ص و إن كان المراد جميع المكلفين «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَسَلَكَهُ» أى فأدخل ذلك الماء «يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ» مثل العيون و الأنهار و القنى و الآبار و نظيره قوله وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ «ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ» أى بذلك الماء من الأرض «زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ» أى صنوفه من البر و الشعير و الأرز و غير ذلك يقال هذا لون من الطعام أى صنف و قيل مختلف الألوان من أخضر و أصفر و أبيض و أحمر «ثُمَّ يَهِيجُ» أى يجف و ييبس «فَتَراهُ مُصْفَرًّا» بعد خضرته «ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً» أى رفاتا منكسرا متفتتا «إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ» معناه إن فى إخراج هذه الزروع ألوانا مختلفه بماء واحد و نقلها من حال إلى حال لتذكيرا لذوى العقول السليمه إذا تكفروا فى ذلك عرفوا الصانع المحدث و علموا صحه الابتداء و البعث و الإعاده «أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ» أى فسح صدره و وسع قلبه لقبول الإسلام و الثبات عليه و شرح الصدر يكون بثلاثه أشياء (أحدها) بقوه الأدله التى نصبها الله تعالى و هذا يختص به العلماء (و الثانى) بالألطاف التى تتجدد له حالا بعد حال كما قال سبحانه وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً (و الثالث) بتوكيد الأدله و حل الشبهه و إلقاء الخواطر «فَهُوَ عَلى نُورٍ» أى على دلاله و هدى «مِنْ رَبِّهِ» شبه الأدله بالنور لأن بها يعرف الحق كما بالنور تعرف أمور الدنيا عن الجبائى و قيل النور كتاب الله عز و جل فيه نأخذ و إليه ننتهى عن قتاده و حذف كمن هو قاسى القلب يدل على المحذوف قوله «فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» و هم الذين ألفوا الكفر و تعصبوا له و تصلبت قلوبهم حتى لا- ينجع فيها وعظ و لا ترغيب و لا ترهيب و لا ترق عند ذكر الله و قراءه القرآن عليه «أُولئِكَ فِي ضَلالٍ» أى عدول عن الحق «مُبِينٍ» أى ظاهر واضح «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» يعنى القرآن سماه الله حديثا لأنه كلام الله و الكلام سمى حديثا كما يسمى كلام النبى ص حديثا و لأنه حديث التنزيل بعد ما تقدمه من الكتب المنزله على الأنبياء و هو أحسن الحديث لفرط فصاحته و لإعجازه و اشتماله على جميع ما يحتاج المكلف إليه من التنبيه على أدله التوحيد و العدل و بيان أحكام الشرع و غير ذلك من المواعظ و قصص الأنبياء و الترغيب و الترهيب «كِتاباً مُتَشابِهاً» يشبه بعضه بعضا و يصدق بعضه بعضا ليس فيه اختلاف و لا تناقض و قيل معناه أنه يشبه كتب الله المتقدمه و إن كان أعم و أجمع و أنفع و قيل متشابها فى حسن النظم و جزاله اللفظ و جوده المعانى «مَثانِيَ» سمى بذلك لأنه يثنى فيه بعض القصص و الأخبار و الأحكام و المواعظ بتصريفها فى ضروب البيان و يثنى أيضا فى التلاوه فلا يمل لحسن

مسموعه «تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» أى تأخذهم قشعريره خوفا مما فى القرآن من الوعيد «ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللَّهِ» إذا سمعوا ما فيه من الوعد بالثواب و الرحمه و المعنى أن قلوبهم تطمئن و تسكن إلى ذكر الله الجنه و الثواب فحذف مفعول الذكر للعلم به و

روى عن العباس بن عبد المطلب أن النبى ص قال إذا اقشعر جلد العبد من خشيه الله تحاتت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجره اليابسه ورقها

و قال قتاده هذا نعت لأولياء الله بنعتهم الله بأن تقشعر، جلودهم و تطمئن قلوبهم إلى ذكر الله و لم ينعتهم بذهاب عقولهم و الغشيان عليهم إنما ذلك فى أهل البدع و هو من الشيطان «ذلِكَ» يعنى القرآن «هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ» من عباده بما نصب فيه من الأدله و هم الذين آتاهم القرآن من أمه محمد ص عن الجبائى و قيل يهدى به من يشاء من الذين اهتدوا به إنما خصهم بذلك لأنهم المنتفعون بالهدايه و من لم يهتد لا يوصف بأنه هداه الله إذ ليس معه هدايه «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ» عن طريق الجنه «فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أى لا يقدر على هدايته أحد عن الجبائى و قيل معناه من ضل عن الله و رحمته فلا هادى له يقال أضللت بعيرى إذا ضل عن أبى مسلم و قيل معناه من يضلله عن زياده الهدى و الألطاف لأن الكافر لا لطف له «أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَةِ» تقديره أ فحال من يدفع عذاب الله بوجهه يوم القيامه كحال من يأتى آمنا منا لا تمسه النار و إنما قال بوجهه لأن الوجه أعز أعضاء الإنسان و قيل معناه أ من يلقى فى النار منكوسا فأول عضو منه مسته النار وجهه عن عطاء و معنى يتقى يتوقى كما قال عنتره:

إذ يتقون بى الأسنه لم أخم عنها و لكنى تضايق مقدمى

أى يقدموننى إلى القتال فيتوقون بى حرها ثم أخبر سبحانه عما يقوله خزنه النار للكفار بقوله «وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» أى جزاء ما كسبتموه من المعاصى ثم أخبر سبحانه عن أمثال هؤلاء الكفار من الأمم الماضيه فقال «كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» بآيات الله و جحدوا رسله «فَأَتاهُمُ الْعَذابُ» عاجلا «مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» أى و هم آمنون غافلون.

النظم

إنما اتصل قوله «أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ» بما تقدم من ذكر أدله التوحيد و العدل التى إذا تفكر فيها العاقل انشرح صدره و اطمأنت نفسه إلى ثلج اليقين و اتصل قوله «اللَّهُ نَزَّلَ

أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» بما تقدمه من قوله فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أى فإن أحسن الحديث القرآن فهو أولى بالاتباع عن أبى مسلم و اتصل قوله «أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ» بما قبله على تقديره فمن لم يهتد بهدى الله لا يهتدى و كيف يهتدى بغيره من يتقى بوجهه سوء العذاب يعنى المقيم على كفره.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۶ الى ۳۱]

اشاره

فَأَذاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۷) قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (۲۸) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلاً فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلاً الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۲۹) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (۳۰)

ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ (۳۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره غير سهل سالما بالألف و الباقون «سَلَماً» بغير ألف و اللام مفتوحه و فى الشواذ قراءه سعيد بن جبير سلما بكسر السين و سكون اللام.

الحجه

قال أبو على يقوى قراءه من قرأ سالما قوله «فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ» فكما أن الشريك عباره عن العين و ليس باسم حدث فكذلك الذى بإزائه ينبغى أن يكون فاعلا و لا يكون اسم حدث و من قرأ «سَلَماً» و سلما فهما مصدران و ليسا بوصفين كحسن و بطل و نقض و نضو يقال سلم سلما و سلما و سلامه و المعنى فيمن قال سلما ذا سلم أى رجلا ذا سلم قال أبو الحسن سلم من الاستسلام و قال غيره السلم خلاف المحارب.

اللغه

الخزى المكروه و الهوان و التشاكس التمانع و التنازع تشاكسوا فى الأمر تشاكسا و أصله من الشكاسه و هو سوء الخلق و الاختصام رد كل واحد من الاثنين ما أتى به الآخر على وجه الإنكار عليه و قد يكون أحدهما محقا و الآخر مبطلا و قد يكونان جميعا

مبطلين كاليهودى و النصرانى و قد يكونان جميعا محقين.

الإعراب

قال الزجاج عربيا منصوب على الحال أى فى حال عروبيته و ذكر قرآنا توكيدا كما تقول جاءنى زيد رجلا صالحا و جاءنى عمرو إنسانا عاقلا فتذكر رجلا و إنسانا توكيدا. «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا» فرجلا بدل من قوله «مَثَلًا» و التقدير ضرب الله مثلا مثل رجل فحذف المضاف و قوله «فِيهِ شُرَكاءُ» يرتفع بالظرف و رجلا عطف على الأول أى و مثل رجل سالم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما فعله بالأمم المكذبه بأن قال «فَأَذاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ» أى الذل و الهوان «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ» أى أعظم و أشد «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» سمى ذكر الأمم الماضيه مثلا كما قال و نبين لكم كيف فعلنا بهم و ضربنا لكم الأمثال و المعنى إنا وصفنا و بينا للناس فى هذا القرآن كلما يحتاجون إليه من مصالح دينهم و دنياهم «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى لكى يتذكروا و يتدبروا فيعتبروا «قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ» أى غير ذى ميل عن الحق بل هو مستقيم موصل إلى الحق «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى لكى يتقوا معاصى الله ثم ضرب سبحانه مثلا للكافر و عبادته الأصنام فقال «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ» أى مختلفون سيئو الأخلاق متنازعون و إنما ضرب هذا المثل لسائر المشركين و لكنه ذكر رجلا واحدا وصفه بصفه موجوده فى سائر المشركين فيكون المثل المضروب له مضروبا لهم جميعا و يعنى بقوله «رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ» أى يعبد آلهه مختلفه و أصناما كثيره و هم متشاجرون متعاسرون هذا يأمره و هذا ينهاه و يريد كل واحد منهم أن يفرده بالخدمه ثم يكل كل منهم أمره إلى الآخر و يكل الآخر إلى الآخر فيبقى هو خاليا عن المنافع و هذا حال من يخدم جماعه مختلفه الآراء و الأهواء هذا مثل الكافر ثم ضرب سبحانه مثل المؤمن الموحد فقال «وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ» أى خالصا يعبد مالكا واحدا لا يشوب بخدمته خدمه غيره و لا يأمل سواه و من كان بهذه الصفه نال ثمره خدمته لا سيما إذا كان المخدوم حكيما قادرا كريما و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بالإسناد عن على (عليه السلام) أنه قال أنا ذاك الرجل السلم لرسول الله ص

و

روى العياشى بإسناده عن أبى خالد عن أبى جعفر (عليه السلام) قال الرجل السلم للرجل حقا على و شيعته

«هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلًا» أى هل يستوى هذان الرجلان صفه و شبها فى حسن العاقبه و حصول المنفعه أى لا يستويان فإن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته و حياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين فى أمره و تم الكلام ثم قال «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى أحمد و الله المستحق للثناء

و الشكر على هذا المثل الذى علمكموه فأزال به للمؤمنين الشبه و أوضح الدلاله و قيل معناه احمدوا الله حيث لطف بكم حتى عبدتموه وحده و أخلصتم الإيمان له و التوحيد فهى النعمه السابغه «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» حقيقه ذلك ثم بين سبحانه المقام الذى يتبين فيه المحق و المبطل فقال «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» أى عاقبتك الموت و كذا عاقبه هؤلاء «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ» يعنى المحق و المبطل و الظالم و المظلوم عن ابن عباس و كان أبو العاليه يقول الاختصام يكون بين أهل القبله قال ابن عمر كنا نرى أن هذه الآيه فينا و فى أهل الكتابين و قلنا كيف نختصم نحن و نبينا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعلمت أنها فينا نزلت و قال أبو سعيد الخدرى فى هذه الآيه كنا نقول ربنا واحد و نبينا واحد و ديننا واحد فما هذه الخصومه فلما كان يوم صفين و شد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا و قال ابن عباس الاختصام يكون بين المهتدين و الضالين و الصادقين و الكاذبين.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۲ الى ۳۵]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ (۳۲) وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (۳۳) لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِكَ جَزاءُ الْمُحْسِنِينَ (۳۴) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كانُوا يَعْمَلُونَ (۳۵)

الإعراب

«وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ» الذى هنا جنس لأن خبره جمع و هو قوله «أُولئِكَ» فلا يراد به واحد معين «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ» اللام من صله قوله «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و قيل هو لام القسم و التقدير و الله ليكفرن فحذفت النون و كسرت اللام.

المعنى

ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ» بأن ادعى له ولدا و شريكا «وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ» بالتوحيد و القرآن «إِذْ جاءَهُ» ثم هدد سبحانه من هذه صورته بأن قال «أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ» أى منزل و مقام للجاحدين و هذا

استفهام يراد به التقرير و معناه أنه لكذلك و يقال أثوى و ثوى بمعنى قال:

طال الثواء على ربع بيمؤود أودى و كل جديد مره مود

«وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ» اختلف فى المعنى به فقيل الذى جاء بالصدق محمد ص جاء بالقرآن و صدق به المؤمنون فهو حجتهم فى الدنيا و الآخره عن ابن زيد و قتاده و مقاتل و احتجوا بقوله «أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» و قيل الذى جاء بالصدق و هو القرآن جبرائيل (عليه السلام) و صدق به محمد ص تلقاه بالقبول عن السدى و قيل الذى جاء بالصدق و هو قول لا إله إلا الله هو محمد ص و صدق به هو أيضا و بلغه إلى الخلق عن ابن عباس قال و لو كان المصدق به غيره لقال و الذى صدق به و هذا أقوى الأقوال و قيل الذى جاء بالصدق رسول الله ص و صدق به أبو بكر عن أبى العاليه و الكلبى و قيل الذى جاء بالصدق الأنبياء و صدق به أتباعهم عن عطاء و الربيع و على هذا فيكون الذى للجنس كما فى قول الشاعر:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

أ لا ترى أنه عاد إليه ضمير الجمع و

قيل الذى جاء بالصدق محمد ص و صدق به على بن أبى طالب (عليه السلام) عن مجاهد و رواه الضحاك عن ابن عباس و و المروى عن أئمه الهدى (عليه السلام) من آل محمد ص

ثم من سبحانه بما أعد لهم من النعيم فقال «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ» من الثواب و النعيم فى الجنه «عِنْدَ رَبِّهِمْ» ينالون من جهته «ذلِكَ جَزاءُ الْمُحْسِنِينَ» على إحسانهم الذى فعلوه فى الدنيا و أعمالهم الصالحه «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا» أى أسقط الله عنهم عقاب الشرك و المعاصى التى فعلوا قبل ذلك بإيمانهم و إحسانهم و رجوعهم إلى الله تعالى «وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ» أى ثوابهم «بِأَحْسَنِ الَّذِي كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بالفرائض و النوافل فهى أحسن أعمالهم لأن المباح و إن كان حسنا فلا يستحق به ثواب و لا مدح.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۶) وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَ لَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقامٍ (۳۷) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كاشِفاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (۳۸) قُلْ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّي عامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳۹) مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو جعفر بكاف عباده على الجمع و الباقون «عَبْدَهُ» على التوحيد و قرأ أهل البصره كاشفات و ممسكات بالتنوين و ما بعدهما منصوبان و قرأ الباقون بغير تنوين على إضافه كل واحده منهما إلى ما بعدها.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ» فكأن المعنى ليس الله بكافيك و هم يخوفونك و من قرأ عباده فالمعنى أ ليس الله بكاف عباده الأنبياء كما كفى إبراهيم النار و نوحا الغرق و يونس ما وقع إليه فهو سبحانه كافيك كما كفى الأنبياء قبلك و من قرأ كاشفات ضره و ممسكات رحمته فالوجه فيه أنه مما لم يقع و ما لم يقع من أسماء الفاعلين أو كان للحال فالوجه فيه النصب و وجه الجر أنه لما حذف التنوين و إن كان المعنى على إثباته عاقبت الإضافه التنوين.

المعنى

لما وعد الله سبحانه الصادق و المصدق عقبه بأنه يكفيهم و إن كانت الأعداء تقصدهم و تؤذيهم فقال «أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ» استفهام يراد به التقرير يعنى به محمدا ص يكفيه عداوه من يعاديه و يناوئه «وَ يُخَوِّفُونَكَ» يا محمد «بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» كانت الكفار تخوفه بالأوثان التى كانوا يعبدونها عن قتاده و السدى و ابن زيد لأنهم قالوا له إنا نخاف أن تهلكك آلهتنا و قيل إنه لما قصد خالد لكسر العزى بأمر النبى ص قالوا إياك يا خالد فبأسها شديد فضرب خالد أنفها بالفأس و هشمها و قال كفرانك يا عزى لا سبحانك سبحان من

أهانک إنی رأیت الله قد أهانک «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أی من أضله الله عن طریق الجنه بکفره و معاصیه فلیس له هاد یهدیه إلیها و قیل معناه إن من وصفه بأنه ضال إذ ضل هو عن الحق فلیس له من یسمیه هادیا و قیل من یحرمه الله من زیادات الهدی فلیس له زائد «وَ مَنْ یَهْدِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُضِلٍّ» أی من یهده الله إلی طریق الجنه فلا أحد یضله عنها و قیل من یهده الله فاهتدی فلا یقدر أحد علی صرفه عنه و قیل من بلغ استحقاق زیادات الهدی فقد ارتفع عن تأثیر الوسواس «أَ لَیْسَ اللَّهُ بِعَزِیزٍ» أی قادر قاهر لا یقدر أحد علی مغالبته «ذِی انْتِقامٍ» من أعدائه الجاحدین لنعمه ثم قال لنبیه ص «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» یا محمد «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و أوجدها و أنشأها بعد أن کانت معدومه «لَیَقُولُنَّ اللَّهُ» الفاعل لذلک لأنهم مع عبادتهم الأوثان یقرون بذلک ثم احتج علیهم بأن ما یعبدونه من دون الله لا یملک کشف الضر و السوء عنهم فقال «قُلْ» لهم «أَ فَرَأَیْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرادَنِیَ اللَّهُ بِضُرٍّ» أی بمرض أو فقر أو بلاء أو شده «هَلْ هُنَّ کاشِفاتُ ضُرِّهِ» أی هل یکشفن ضره «أَوْ أَرادَنِی بِرَحْمَهٍ» أی بخیر أو صحه «هَلْ هُنَّ مُمْسِکاتُ رَحْمَتِهِ» أی هل یمسکن و یحبسن عنی رحمته و المعنی أن من عجز عن النفع و الضر و کشف السوء و الشر عمن یتقرب إلیه کیف یحسن منه عبادته و إنما یحسن العباده لمن قدر علی جمیع ذلک و لا یلحقه العجز و المنع و هو الله تعالی «قُلْ» یا محمد «حَسْبِیَ اللَّهُ عَلَیْهِ یَتَوَکَّلُ الْمُتَوَکِّلُونَ» و به یثق الواثقون و من توکل علی غیره توکل علی غیر کاف «قُلْ» لهم یا محمد «یا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلی مَکانَتِکُمْ» أی علی قدر جهدکم و طاقتکم فی إهلاکی و تضعیف أمری «إِنِّی عامِلٌ» قدر جهدی و طاقتی «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذابٌ یُخْزِیهِ وَ یَحِلُّ عَلَیْهِ عَذابٌ مُقِیمٌ» قد مضی مفسرا و فی هذا غایه الوعید و التهدید.

النظم

اتصل قوله «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» بقوله «وَ یُخَوِّفُونَکَ بِالَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» و المعنی أنه لا ینبغی أن یخوفوک بها مع اعترافهم بأن الخالق هو دون غیره.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۱ الی ۴۵]

اشاره

إِنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدی فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما یَضِلُّ عَلَیْها وَ ما أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۴۱) اللَّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِها وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنامِها فَیُمْسِکُ الَّتِی قَضی عَلَیْهَا الْمَوْتَ وَ یُرْسِلُ الْأُخْری إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۴۲) أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعاءَ قُلْ أَ وَ لَوْ کانُوا لا یَمْلِکُونَ شَیْئاً وَ لا یَعْقِلُونَ (۴۳) قُلْ لِلَّهِ الشَّفاعَهُ جَمِیعاً لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۴۴) وَ إِذا ذُکِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ وَ إِذا ذُکِرَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و قتيبه قضى بالضم الموت بالرفع و الباقون «قَضى» بالفتح «الْمَوْتَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من بنى الفعل للفاعل قوله «وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى» فكما أن هـذا مبنى للفاعل فكذلك حكم الذى عطف عليه و من بنى الفعل للمفعول به فهو فى المعنى مثل بناء الفعل للفاعل و الأول أبين.

اللغه

التوفى قبض الشـى ء على الإيفاء و الإتمام يقال توفيت حقى من فلان و اسـتوفيته بمعنى و الاشمئزاز الانقباض و النفور عن الشى ء قال عمرو بن كلثوم:

إذا عض الثقاف بها اشمأزت و ولتهم عشوزنه زبونا

و روى ثعلب عن ابن الأعرابى الشمز نفور الشى ء من الشى ء يكرهه.

المعنى

ثم بين سبحانه تحقيق وعيده بالعذاب المقيم بأن قال «إِنَّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ» يعنى القرآن «لِلنَّاسِ» أى لجميع الخلق عن ابن عباس «بِالْحَقِّ» أى ليس فيه شى ء من الباطل و قيل بالحق معناه بأنه الحق أو على أنه الحق الذى يجب النظر فى موجبه

و مقتضاه فما صحح‌ه وجب تصحيحه و ما أفسده وجب إفساده و ما رغب فيه وجب العمل به و ما حذر منه وجب اجتنابه و ما دعا إليه فهو الرشد و ما صرف عنه فهو الغى «فَمَنِ اهْتَدى» بما فيه من الأدله «فَلِنَفْسِهِ» لأن النفع فى عاقبته يعود إليه «وَ مَنْ ضَلَّ» عنه و حاد «فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أى على نفسه لأن مضره عاقبته من العقاب تعود عليه «وَ ما أَنْتَ» يا محمد «عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أى برقيب فى إيصال الحق إلى قلوبهم و حفظه عليهم حتى لا يتركوه و لا ينصرفوا عنه إذ لا تقدر على إكراههم على الإسلام و قيل بكفيل يلزمك إيمانهم فإنما عليك البلاغ «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» أى يقبضها إليه وقت موتها و انقضاء آجالها و المعنى حين مرت أبدانها و أجسادها على حذف المضاف «وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها» أى و يتوفى الأنفس التى لم تمت فى منامها و التى تتوفى عند النوم هى النفس التى يكون بها العقل و التمييز و هى التى تفارق النائم فلا يعقل و التى تتوفى عند الموت هى نفس الحياه التى إذا زالت زال معها النفس و النائم يتنفس فالفرق بين قبض النوم و قبض الموت أن قبض النوم يضاد اليقظه و قبض الموت يضاد الحياه و قبض النوم يكون الروح معه فى البدن و قبض الموت يخرج الروح معه من البدن «فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضى عَلَيْهَا الْمَوْتَ» إلى يوم القيامه لا تعود إلى الدنيا «وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى» يعنى الأنفس الأخرى التى لم يقض على موتها يريد نفس النائم «إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» قد سمى لموته «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات واضحات على توحيد الله و كمال قدرته «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فى الأدله إذ لا يقدر على قبض النفوس تاره بالنوم و تاره بالموت غير الله تعالى قال ابن عباس فى بنى آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل و التمييز و الروح التى بها النفس و التحرك فإذا نام قبض الله نفسه و لم يقبض روحه و إذا مات قبض الله نفسه و روحه و يؤيده ما

رواه العياشى بالإسناد عن الحسن بن محبوب عن عمرو بن ثابت أبى المقدام عن أبى جعفر (عليه السلام) قال ما من أحد ينام إلا عرجت نفسه إلى السماء و بقيت روحه فى بدنه و صار بينهما سبب كشعاع الشمس فإن أذن الله فى قبض الأرواح أجابت الروح النفس و إذا أذن الله فى رد الروح أجابت النفس الروح و هو قوله سبحانه «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» الآيه فمهما رأت فى ملكوت السماوات فهو مما له تأويل و ما رأت فيما بين السماء و الأرض فهو مما يخيله الشيطان و لا تأويل له

«أَمِ اتَّخَذُوا» أى بل اتخذوا «مِنْ دُونِ اللَّهِ» آلهه «شُفَعاءَ قُلْ» يا محمد «أَ وَ لَوْ كانُوا» يعنى الآلهه «لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً» من الشفاعه «وَ لا يَعْقِلُونَ» و جواب هذا الاستفهام محذوف تقديره أ و لو كانوا بهذه الصفه يتخذونهم شفعاء و يعبدونهم راجين شفاعتهم ثم قال «قُلْ» لهم «لِلَّهِ الشَّفاعَةُ جَمِيعاً» أى لا يشفع أحد إلا بإذنه عن مجاهد و المعنى لا يملك

أحد الشفاعه إلا بتمليكه كما قال مَنْ ذَا الَّذِی يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ و فی هذا إبطال الشفاعه لمن ادعيت له الشفاعه من الآلهه «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» مضی معناه ثم أخبر سبحانه عن سوء اعتقادهم و شده عنادهم فقال «وَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ» أی نفرت عن السدی و الضحاک و الجبائی و قيل انقبضت عن ابن عباس و مجاهد و مقاتل و قيل كفرت و استكبرت عن قتاده «قُلُوبُ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» كان المشركون إذا سمعوا قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له نفروا من هذا لأنهم كانوا يقولون الأصنام آلهه «وَ إِذا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» يعنی الأصنام التی عبدوها من دونه «إِذا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ» يفرحون و يسرون حتی يظهر السرور فی وجوههم.

النظم

اتصل قوله «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ» بقوله «وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» فبين سبحانه أن الحفيظ عليهم هو الذی يتوفاهم و يصرفهم كيف يشاء و قيل يتصل بقوله أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ أی من كان هذه صفته فإنه يكفيك أمرهم و اتصل قوله «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعاءَ» بقوله أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ أی فكما أن أصنامهم لا تملك الضر و النفع فإنها لا تملك الشفاعه.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۴۶ الی ۵۰]

اشاره

قُلِ اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ عالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبادِكَ فِی ما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۴۶) وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ما فِی الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ (۴۷) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۴۸) فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعانا ثُمَّ إِذا خَوَّلْناهُ نِعْمَهً مِنَّا قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلی عِلْمٍ بَلْ هِیَ فِتْنَهٌ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۴۹) قَدْ قالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (۵۰)

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأدله فلم ينظروا فيها و المواعظ فلم يتعظوا بها أمر نبيه ص أن يحاكمهم إليه ليفعل بهم ما يستحقونه فقال «قُلِ» يا محمد ادع بهذا الدعاء «اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أي يا خالقهما و منشئهما «عالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أي يا عالم ما غاب علمه عن جميع الخلق و عالم ما شهدوه و علموه «أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبادِكَ» يوم القيامه «فِي ما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» في دار الدنيا من أمر دينهم و دنياهم و تفصل بينهم بالحق في الحقوق و المظالم أي فاحكم بيني و بين قومي بالحق و في هذا بشاره للمؤمنين بالظفر و النصر لأنه سبحانه إنما أمره به للإجابه لا محاله و عن سعيد بن المسيب أنه قال إني لأعرف موضع آيه لم يقرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه قوله «قُلِ اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الآيه ثم أخبر سبحانه عن وقوع العقاب بالكفار بأن قال «وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ» زياده عليه «لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَهِ» و قد مضى تفسيره «وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ» أي ظهر لهم يوم القيامه من صنوف العذاب ما لم يكونوا ينتظرونه و لا يظنونه واصلا إليهم و لم يكن في حسابهم قال السدي ظنوا أعمالهم حسنات فبدت لهم سيئات و قيل إن محمد بن المنكدر جزع عند الموت فقيل له أ تجزع قال أخذتني آيه من كتاب الله عز و جل «وَ بَدا لَهُمْ» الآيه أخذتني أن يبدو لي من الله ما لم أحتسب «وَ بَدا لَهُمْ» أي و ظهر لهم أيضا «سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا» أي جزاء سيئات أعمالهم «وَ حاقَ بِهِمْ» أي نزل بهم «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و هو كل ما ينذرهم النبي ص مما كانوا ينكرونه و يكذبون به ثم أخبر عن شده تقلب الإنسان من حال إلى حال فقال «فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ» من مرض أو شده «دَعانا» و استغاث بنا مسلما مخلصا في كشفه علما بأنه لا يقدر غيرنا عليه «ثُمَّ إِذا خَوَّلْناهُ نِعْمَهً مِنَّا» أي أعطيناه نعمه من الصحه في الجسم و السعه في الرزق أو غير ذلك من النعم «قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ» قيل فيه وجوه (أحدها) قال إنما أوتيته بعلمي و جلدي و حيلتي عن الحسن و الجبائي فيكون هذا إشاره إلى جهلهم بمواضع المنافع و المضار (و ثانيها) على علم على خبر علمه الله عندي عن قتاده و مقاتل (و ثالثها) على علم يرضاه عني فلذلك أتاني ما أتاني من النعم ثم قال ليس الأمر على ما يقولونه «بَلْ هِيَ فِتْنَهٌ» أي بليه و اختبار يبتليه الله بها فيظهر كيف شكره أو صبره في مقابلتها فيجازيه بحسبها و قيل معناه هذه النعمه فتنه أي عذاب لهم إذا أضافوها إلى أنفسهم و قيل معناه هذه المقاله التي قالوها فتنه لهم لأنهم يعاقبون عليها «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» البلوى من النعمى و قيل لا يعلمون أن النعم كلها من الله و إن حصلت بأسباب من جهه العبد «قَدْ قالَهَا» أي قد قال مثل هذه الكلمه و هذه المقاله «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» مثل قارون حيث قال

إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ عِنْدِی «فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ» أی فلم ینفعهم ما کانوا یجمعونه من الأموال بل صارت وبالا علیهم.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

فَأَصابَهُمْ سَیِّئاتُ ما کَسَبُوا وَ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ هؤُلاءِ سَیُصِیبُهُمْ سَیِّئاتُ ما کَسَبُوا وَ ما هُمْ بِمُعْجِزِینَ (۵۱) أَ وَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۵۲) قُلْ یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلی أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ (۵۳) وَ أَنِیبُوا إِلی رَبِّکُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ الْعَذابُ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ (۵۴) وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ ما أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ الْعَذابُ بَغْتَهً وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۵۵)

المعنی

ثم أخبر سبحانه عن حال هؤلاء الکفار فقال «فَأَصابَهُمْ سَیِّئاتُ ما کَسَبُوا» أی أصابهم عقاب سیئاتهم فحذف المضاف لدلاله الکلام علیه و قیل إنما سمی عقاب سیئاتهم سیئه لازدواج الکلام کقوله وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها «وَ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ هؤُلاءِ» أی من کفار قومک یا محمد «سَیُصِیبُهُمْ سَیِّئاتُ ما کَسَبُوا» أیضا «وَ ما هُمْ بِمُعْجِزِینَ» أی لا یفوتون الله تعالی و قیل لا یعجزون الله بالخروج من قدرته «أَ وَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ» أی یوسع الرزق علی من یشاء و یضیق علی من یشاء بحسب ما یعلم من المصلحه «إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ» دلالات واضحات «لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ» یصدقون بتوحید الله تعالی لأنهم المنتفعون بها «قُلْ» یا محمد «یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا عَلی أَنْفُسِهِمْ» بارتکاب الذنوب «لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ» أی لا تیأسوا من مغفره الله «إِنَّ اللَّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیمُ» و عن ثوبان مولی رسول الله ص قال ما أحب أن لی الدنیا و ما فیها بهذه الآیه و

عن أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) أنه قال ما فی القرآن آیه أوسع من «یا

عِبادِیَ الَّذِینَ أَسْرَفُوا» الآیه

و فی مصحف عبد الله إن الله یغفر الذنوب جمیعا لمن یشاء و

قیل إن الآیه نزلت فی وحشی قاتل حمزه حین أراد أن یسلم و خاف أن لا تقبل توبته فلما نزلت الآیه أسلم فقیل یا رسول الله هذه له خاصه أم للمسلمین عامه فقال ص بل للمسلمین عامه

و هذا لا یصح لأن الآیه نزلت بمکه و وحشی أسلم بعدها بسنین کثیره و لکن یمکن أن یکون قرئت علیه الآیه فکانت سبب إسلامه فالآیه محموله علی عمومها فالله سبحانه یغفر جمیع الذنوب للتائب لا محاله فإن مات الموحد من غیر توبه فهو فی مشیئه الله إن شاء عذبه بعدله و إن شاء غفر له بفضله کما قال وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ ثم دعا سبحانه عباده إلی التوبه و أمرهم بالإنابه إلیه فقال «وَ أَنِیبُوا إِلی رَبِّکُمْ» أی ارجعوا من الشرک و الذنوب إلی الله فوحدوه «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» أی انقادوا له بالطاعه فیما أمرکم به و قیل معناه اجعلوا أنفسکم خالصه له قد حث سبحانه بهذه الآیه علی التوبه کیلا یرتکب الإنسان المعصیه و یدع التوبه اتکالا علی الآیه المتقدمه «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ الْعَذابُ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» عند نزول العذاب بکم «وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ ما أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ مِنْ رَبِّکُمْ» أی من الحلال و الحرام و الأمر و النهی و الوعد و الوعید فمن أتی بالمأمور به و ترک المنهی عنه فقد اتبع الأحسن عن ابن عباس و قیل إنما قال أحسن ما أنزل لأنه أراد بذلک الواجبات و النوافل التی هی الطاعات دون المباحات و قیل أراد بالأحسن الناسخ دون المنسوخ عن الجبائی قال علی بن عیسی و هذا خطأ لأن المنسوخ یجوز أن یکون حسنا إلا أن العمل بالناسخ یکون أصلح و أحسن «مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَکُمُ الْعَذابُ بَغْتَهً» أی فجأه فی وقت لا تتوقعونه «وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ» أی لا تعرفون وقت نزوله بکم.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۶ الی ۶۰]

اشاره

أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللَّهِ وَ إِنْ کُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرِینَ (۵۶) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ (۵۷) أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ (۵۸) بَلی قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی فَکَذَّبْتَ بِها وَ اسْتَکْبَرْتَ وَ کُنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ (۵۹) وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ (۶۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر يا حسرتاى بياء مفتوحه بعد الألف و الباقون «يا حَسْرَتى» بغير ياء.

الحجه

قال ابن جنى فى قوله يا حسرتاى إشكال و ذلك أن الألف فى حسرتا إنما هى بدل من يا حسرتى أبدلت الياء ألفا هربا إلى خفه الألف من ثقل الياء قال و الذى عندى فيه أنه جمع بين العوض و المعوض عنه كمذهب أبى إسحاق و أبى بكر فى قول الفرزدق:

هما نفثا فى فى من فمويهما على النابح العاوى أشد رجام

فجمع بين الميم و الواو و إنما الميم بدل من الواو و مثله ما أنشده أبو زيد:

إنى إذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا اللهما

فجمع بين ياء و ميم و إنما الميم عوض من ياء.

اللغه

التفريط إهمال ما يجب أن يتقدم فيه حتى يفوت وقته و مثله التقصير و ضده الأخذ بالحزم يقال فلان حازم و فلان مفرط و التحسر الاغتمام مما فأت وقته لانحساره عنه بما لا يمكنه استدراكه و مثله التأسف و أصل الباب الانقطاع يقال انحسرت الدابه أى انقطع سيرها كلالا و الجنب العضو المعروف و الجنب أيضا معظم الشى ء و أكثره يقال هذا قليل فى جنب مودتك و يقال ما فعلت فى جنب حاجتى أى فى أمره قال كثير:

أ لا تتقين الله فى جنب عاشق له كبد حرى عليك تقطع

. الإعراب

«بَلى قَدْ جاءَتْكَ» جواب قوله «أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» لأن معناه ما هدانى فقيل لها بلى قد جاءتک آياتى لأن بلى جواب النفى و ليس فى الظاهر نفى فيحمل على المعنى. «وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ» مبتدأ و خبر و الجمله فى موضع نصب على الحال و استغنى عن الواو لمكان الضمير و يجوز فى غير القرآن وجوههم بالنصب على البدل من «الَّذِينَ كَذَبُوا» أى ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسوده بالنصب و مثل النصب قول عدى بن زيد:

دعینی إن أمرک لن یطاعا و ما ألفیتنی حلمی مضاعا.

المعنی

لما أمر الله سبحانه باتباع الطاعات و اجتناب المقبحات تحذیرا من نزول العقوبات بین الغرض فی ذلک بقوله «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» أی خوف أن تقول أو حذرا من أن تقول و المعنی کراهه أن تصیروا إلی حال تقولون فیها «یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللَّهِ» أی یا ندامتی علی ما ضیعت من ثواب الله عن ابن عباس و قیل قصرت فی أمر الله عن مجاهد و السدی و قیل فی طاعه الله عن الحسن قال الفراء الجنب القرب أی فی قرب الله و جواره یقال فلان یعیش فی جنب فلان أی فی قربه و جواره و منه قوله تعالی وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ فیکون المعنی علی هذا القول علی ما فرطت فی طلب جنب الله أی فی طلب جواره و قربه و هو الجنه و قال الزجاج أی فرطت فی الطریق الذی هو طریق الله فیکون الجنب بمعنی الجانب أی قصرت فی الجانب الذی یؤدی إلی رضا الله و

روی العیاشی بالإسناد عن أبی الجارود عن أبی جعفر (علیه السلام) أنه قال نحن جنب الله

«وَ إِنْ کُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرِینَ» أی و إنی کنت لمن المستهزءین بالنبی ص و القرآن و بالمؤمنین فی دار الدنیا عن قتاده و السدی و قیل من الساخرین ممن یدعونی إلی الإیمان «أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» أی فعلنا ذلک کراهه أن تقول لو أراد الله هدایتی لکنت ممن یتقی معاصیه خوفا من عقابه و قیل إنهم لما لم ینظروا فی الأدله و أعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بالدنیا و الأباطیل توهموا أن الله تعالی لم یهدهم فقالوا ذلک بالظن و لهذا رد الله علیهم بقوله «بَلی قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی» الآیه و قیل معناه لو أن الله هدانی إلی النجاه بأن یردنی إلی حال التکلیف لکنت ممن یتقی المعاصی عن الجبائی قال لأنهم یضطرون یوم القیامه إلی العلم بأن الله قد هداهم «أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی لو أن لی رجعه إلی الدنیا فأکون من الموحدین المطیعین ثم قال سبحانه منکرا علی هذا القائل «بَلی» أی لیس کما قلت «قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی» أی حججی و دلالاتی «فَکَذَّبْتَ بِها» و أنفت من اتباعها و ذلک قوله «وَ اسْتَکْبَرْتَ وَ کُنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ» بها و إنما قال جاءتک و إن کانت النفس مؤنثه لأن المراد بالنفس هنا الإنسان و روی فی الشواذ عن عاصم و الجحدری و یحیی بن یعمر بکسر الکاف و التاءات «بَلی قَدْ جاءَتْکِ آیاتِی فَکَذَّبْتِ بِها وَ اسْتَکْبَرْتِ وَ کُنْتِ مِنَ الْکافِرِینَ» «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللَّهِ» فزعموا أن له شریکا و ولدا «وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ» الذین تکبروا عن الإیمان بالله هذا استفهام تقریر أی فیها مثواهم و مقامهم و

روی العیاشی بإسناده عن خیثمه قال سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول من حدث عنا بحدیث فنحن سائلوه عنه یوما فإن صدق علینا فإنما یصدق علی الله و علی رسوله و إن کذب علینا فإنما

يكذب على الله و على رسوله لأنا إذا حدثنا لا نقول قال فلان و قال فلان إنما نقول قال الله و قال رسوله ثم تلا هذه الآيه «وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ» الآيه ثم أشار خيثمه إلى أذنيه فقال صمتا إن لم أكن سمعته

و

عن سوده بن كليب قال سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن هذه الآيه فقال كل إمام انتحل إمامه ليست له من الله قلت و إن كان علويا قال (عليه السلام) و إن كان علويا قلت و إن كان فاطميا قال و إن كان فاطميا.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٦١ الى ٦٦]

اشاره

وَ يُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفازَتِهِمْ لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦١) اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ وَكِيلٌ (٦٢) لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (٦٣) قُلْ أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّى أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجاهِلُونَ (٦٤) وَ لَقَدْ أُوحِىَ إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ (٦٥)

بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٦٦)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص بمفازاتهم و الباقون «بِمَفازَتِهِمْ» و قرأ أهل المدينه تأمرونى خفيفه النون مفتوحه الياء و قرأ ابن عامر تأمروننى بنونين ساكنه الياء و قرأ ابن كثير تأمرونى مشدده النون مفتوحه الياء و الباقون «تَأْمُرُونِّى» مشدده النون ساكنه الياء و قرأ زيد عن يعقوب لنحبطن عملك و الباقون و «لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ».

الحجه

قال أبو على حجه الإفراد أن المفازه و الفوز واحد فأفراد المفازه كأفراد الفوز و حجه الجمع أن المصادر قد تجمع إذا اختلفت أجناسها و مثله فى الإفراد و الجمع على مكانتكم و مكاناتكم و قوله «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّى أَعْبُدُ» غير ينتصب على وجهين (أحدهما) أعبد غير الله فيما تأمروننى (و الآخر) أن ينتصب بتأمروننى أى أ تأمروننى بعباده غير الله فلما حذف أن ارتفع أعبد فصارت أن و صلتها فى موضع نصب و لا يجوز انتصاب غير بأعبد على هذا لأنه فى تقدير الصله فلا يعمل فيما تقدم عليه فموضع أعبد و أن المضمره نصب على

تقدير البدل من غير كأنه قال أ بعباده غير الله تأمرونى إلا أن الجار حذف كما حذف من قوله أمرتك الخير و صار التقدير بعد الحذف أ غير الله تأمرونى عبادته فأضمر المفعول الثانى للأمر و المفعول الأول علامه المتكلم و أن أعبد بدل من غير و مثل هذا فى البدل قوله وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ أى ما أنسانى ذكره إلا الشيطان و أقول فى بيانه و شرحه أن تقديره كان فى الأصل أ فبعباده غير الله تأمروننى ثم حذف الجار الذى هو الباء فوصل الفعل فنصبه فصار أ فبعباده غير الله تأمروننى ثم حذف المضاف الذى هو عباده و أقيم المضاف إليه الذى هو غير مقامه فصار أ فغير الله تأمروننى ثم جعل أعبد الذى تقديره أن أعبده و هو فى معنى عبادته بدلا من غير الله و بيانا للمحذوف الذى هو عباده فى قوله أ فبعباده غير الله فصار مثل قوله تعالى «وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» و من قال أن قوله «أَعْبُدُ» فى موضع نصب على الحال فلا وجه لقوله و أما على الوجه الأول و هو أن يكون غير الله منصوبا بأعبد فإنه يكون تأمرنى اعتراضا بين العامل و المعمول. رجعنا إلى كلام أبى على فأما تأمرونى فالقياس تأمروننى و يدغم فيصير تأمرونى و جاز الإدغام و إسكان النون المدغمه لأن قبلها حرف لين و هو الواو فى تأمروننى و من خفف فقال تأمرونى ينبغى أن يكون حذف النون الثانيه المصاحبه لعلامه المنصوب المتكلم لأنها قد حذفت فى مواضع نحو:

" يسوء الفاليات إذا فلينى"

و إنى و كأنى و قدى و قدنى و إنما قدرنا حذف الثانيه لأن التكرير و التثقيل به وقع و لأن حذف الأولى لحن لأنها دلاله الرفع و على هذا يحمل قول الشاعر:

أ بالموت الذى لا بد أنى ملاق لا أباك تخوفينى

و فتح الياء من تأمرونى و إسكانها جميعا سائغ حسن.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه عن حال الكفار عقبه بذكر حال الأتقياء الأبرار فقال «وَ يُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا» معاصيه خوفا من عقابه «بِمَفازَتِهِمْ» أى بمنجاتهم من النار و أصل المفازه المنجاه و بذلك سميت المفازه على وجه التفاؤل بالنجاه منها كما سموا اللديغ سليما «لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ» أى لا يصيبهم المكروه و الشده «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» على ما فاتهم من لذات الدنيا و لما ذكر الوعد و الوعيد بين سبحانه أنه القادر على كل شى ء بقوله «اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَىْ ءٍ» أى محدث كل شى ء و مبدعه «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىْ ءٍ وَكِيلٌ»

أی حافظ مدبر «لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» واحدها مقليد و مقلاد يريد مفاتيح السماوات و الأرض بالرزق و الرحمه عن ابن عباس و قتاده و قيل خزائن السماوات و الأرض يفتح الرزق على من يشاء و يغلقه عمن يشاء عن الضحاك «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» لأنهم يخسرون الجنه و نعيمها و يصلون النار و سعيرها ثم أعلم سبحانه أنه المعبود لا معبود سواه بقوله «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ» أی أ تأمروننی أن أعبد غير الله «أَيُّهَا الْجاهِلُونَ» فيما تأمروننی به إذ تأمرون بعباده من لا يسمع و لا يبصر و لا ينفع و لا يضر ثم قال لنبيه ص «وَ لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ» يا محمد «وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» من الأنبياء و الرسل «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ» قال ابن عباس هذا أدب عن الله تعالى لنبيه ص و تهديد لغيره لأن الله تعالى قد عصمه من الشرك و مداهنه الكفار و ليس فی هذا ما يدل على صحه القول بالإحباط على ما يذهب إليه أهل الوعيد لأن المعنى فيه أن من أشرك فی عباده الله غيره من الأصنام و غيرها وقعت عبادته على وجه لا يستحق عليها الثواب به و لذلك وصفها بأنها محبطه إذ لو كانت العباده خالصه لوجه الله تعالى لاستحق عليها الثواب ثم أمر سبحانه بالتوحيد فقال «بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ» أی وجه عبادتك إليه تعالى وحده دون الأصنام «وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» الذين يشكرون الله على نعمه و يخلصون العباده له قال الزجاج الله منصوب بقوله «فَاعْبُدْ» فی قول البصريين و الكوفيين و الفاء جاءت على معنى المجازاه و المعنى قد تبينت فاعبد الله.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٦٧ الى ٧٠]

اشاره

وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٧) وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ (٦٨) وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها وَ وُضِعَ الْكِتابُ وَ جِي ءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٦٩) وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ (٧٠)

الإعراب

جميعا نصب على الحال و العامل فيه محذوف و تقديره و الأرض إذا كانت مجتمعه قبضته فإذا ظرف زمان و العامل فيه قبضته و كان هاهنا تامه إذ لو كانت ناقصه لكان جميعا خبرها و لم يجز أن يكون حالا و هذا كما قالوا فى أخطب ما يكون الأمير قائما أن التقدير إذا كان قائما أو إذ كان قائما و هذا بسرا أطيب منه تمرا أن التقدير هذا إذا كان بسرا أطيب منه إذا كان تمرا و مثله قول الشاعر:

إذا المرء أعيته المرؤه ناشئا فمطلبها كهلا عليه شديد

أى إذا كان كهلا- و المعنى و الأرض فى حال اجتماعها قبضته قال الإمام النحوى البصير قال أبو على فى الحجه إن التقدير و الأرض ذات قبضته إذا كانت مجتمعه و قال فى الحلبيات التقدير و الأرض مقبوضه إذا كانت مجتمعه و قال فعلى التقدير الذى فى الحجه لا- يتأتى إعمال قبضته فى إذا لأنه قدره ذات قبضته و المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف و على التقدير فى الحلبيات يتأتى إعمال قبضته فى إذا لأنه بمعنى مفعول و أقول أن المضاف إليه إذا أقيم مقام المضاف بعد أن حذف المضاف جاز أن يعمل عمل المضاف كما أعرب بإعرابه فارتفع بعد أن كان مجرورا فى الأصل فلما جاز أن يعمل المضاف فيما قبله جاز لما قام مقامه أن يعمل فيما قبله كما اكتسى إعرابه و كيف يجوز أن يستتم ما ذكره هذا الجامع للعلوم على مثل أبى على مع أنه يشق الشعر فى هذا الفن.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن أحوالهم فقال «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عظموا الله حق عظمته إذ عبدوا غيره و أمروا نبيه بعباده غيره عن الحسن و السدى قال المبرد و أصله من قولك فلان عظيم القدر يريد بذلك جلالته و القدر اختصاص الشى ء بعظم أو صغر أو مساواه و قيل معناه و ما وصفوا الله حق وصفه إذ جحدوا البعث فوصفوه بأنه خلق الخلق عبثا و أنه عاجز عن الإعاده و البعث «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» و القبضه فى اللغه ما قبضت عليه بجميع كفك أخبر سبحانه عن كمال قدرته فذكر أن الأرض كلها مع عظمها فى مقدوره كالشى ء الذى يقبض عليه القابض بكفه فيكون فى قبضته و هذا تفهيم لنا على عاده

ص: ٣٧٠

التخاطب فيما بيننا لأنا نقول هذا فى قبضه فلان و فى يد فلان إذا هان عليه التصرف فيه و إن لم يقبض عليه و كذا قوله «وَ السَّماواتُ مَطْوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ» أى يطويها بقدرته كما يطوى الواحد منا الشى ء المقدور له طيه بيمينه و ذكر اليمين للمبالغه فى الاقتدار و التحقيق للملك كما قال أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ أى ما كانت تحت قدرتكم إذ ليس الملك يختص باليمين دون الشمال و سائر الجسد و قيل معناه أنه محفوظات مصونات بقوته و اليمين القوه كما فى قول الشاعر:

إذا ما رايه رفعت لمجد تلقاها عرابه باليمين

ثم نزه سبحانه نفسه عن شركهم فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ» أى عما يضيفونه إليه من الشبيه و المثل «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» و هو قرن ينفخ فيه إسرافيل و وجه الحكمه فى ذلك أنها علامه جعلها الله ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم فى دار التكليف ثم تجديد الخلق فشبه ذلك بما يتعارفونه من بوق الرحيل و النزول و لا تتصوره النفوس بأحسن من هذه الطريقه و قيل أن الصور جمع صوره فكأنه نفخ فى صوره الخلق عن قتاده و روى عنه أنه قرأ فى الصور بفتح الواو «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى يموت من شده تلك الصيحه التى تخرج من الصور جميع من فى السماوات و الأرض يقال صعق فلان إذا مات بحال هائله شبيهه بالصيحه العظيمه

«إِلاّ مَنْ شاءَ اللّهُ» اختلف فى المستثنى فقيل هم جبرائيل و ميكائيل و إسرافيل و ملك الموت عن السدى و هو المروى عن حديث مرفوع

و قيل هم الشهداء الذين قتلوا فى سبيل الله عن سعيد بن جبير و عطا

عن ابن عباس و أبى هريره عن النبى ص أنه سأل جبرائيل عن هذه الآيه من الذى لم يشأ الله أن يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون أسيافهم حول العرش

«ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى» يعنى نفخه البعث و هى النفخه الثانيه و

قال قتاده فى حديث رفعه أن ما بين النفختين أربعين سنه

و قيل إن الله تعالى يفنى الأجسام كلها بعد الصعق و موت الخلق ثم يعيدها و قوله «فَإِذا هُمْ قِيامٌ» إخبار عن سرعه إيجادهم لأنه سبحانه إذا نفخ النفخه الثانيه أعادهم عقيب ذلك فيقومون من قبورهم أحياء «يَنْظُرُونَ» أى ينتظرون ما يفعل بهم و ما يؤمرون به «وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها» أى أضاءت الأرض بعدل ربها يوم القيامه لأن نور الأرض بالعدل كما أن نور العلم بالعمل عن الحسن و السدى و قيل بنور يخلقه الله عز و جل يضى ء به أرض القيامه من غير شمس و لا قمر «وَ وُضِعَ الْكِتابُ» أى كتب الأعمال التى كتبتها الملائكه على بنى آدم توضع فى

أيـديهم ليقرءوا منهـا أعمالهم و الكتاب اسم جنس فيؤدى معنى الجمع أى يوضع كتاب كل إنسان فى يمينه أو شـماله «وَ جِي ءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ» أى يعطى بهم و الشـهداء هم الـذين يشـهدون للأنبياء على الأمم بأنهم قد بلغوا و إن الأمم قد كذبوا عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قيل هم الـذين استشـهدوا فى سبيـل الله عن السـدى و قيل هم عـدول الآخره يشـهدون على الأمم بما شاهـدوا عن الجبائى و أبى مسلم و هـذا كمـا جرت العـاده بأن القضاء يكون بمشـهد الشـهداء و العـدول و قيل هم الحفظه من الملائكه و يـدل عليه قوله وَ جـاءَتْ كُـلُّ نَفْسٍ مَعَهـا سائِقٌ وَ شَـهِيدٌ و قيل هم جميع الشـهداء من الجوارح و المكان و الزمان «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى يفصل بينهم بمر الحق لا ينقص أحد منهم شيئا مما يستحقه من الثواب و لا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب «وَ وُفِّيَتْ كُـلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ» أى يعطى كل نفس عامله بالطاعات جزاء ما عملته على الوفاء و الكمال دون النقصـان «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمـا يَفْعَلُونَ» أى و الله سبحانه أعلم من كـل أحـد بما يفعلونه من طاعه أو معصيه و لم يأمر الملائكه بكتبه الأعمال لحاجه إلى ذلك بل لزياده تأكيد و ليعلموا أنه يجازيهم بحسب ما عملوا.

النظم

اتصل قوله «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَـتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» بقوله «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عظموه حق عظمته إذ عبدوا معه غيره مع اقتداره على السماوات و الأرض.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٧١ الى ٧٥]

اشاره

وَ سِـيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً حَتَّى إِذا جاؤُهـا فُتِحَتْ أَبْوابُهـا وَ قـالَ لَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آياتِ رَبِّكُمْ وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هـذا قالُوا بَلى وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَـذابِ عَلَى الْكافِرِينَ (٧١) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِـدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (٧٢) وَ سِـيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها سَلامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوها خالِـدِينَ (٧٣) وَ قـالُوا الْحَمْـدُ لِلَّهِ الَّذِى صَـدَقَنا وَعْـدَهُ وَ أَوْرَثَنَـا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ (٧٤) وَ تَرَى الْمَلائِكَهَ حافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَـبِّحُونَ بِحَمْـدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِـيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ الْحَمْـدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (٧٥)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «فُتِحَتْ» «وَ فُتِحَتْ» بالتخفيف فيهما و الباقون بالتشديد.

الحجه

حجه التشديد قوله «مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ» و إن التشديد يختص بالكثره و وجه التخفيف أن التخفيف يصلح للقليل و الكثير.

اللغه

السوق الحث على السير و منه قولهم الكلام يجرى على سياقه واحده و منه السوق لأن المعامله تساق فيها بالبيع و الشراء و الزمر جمع زمره و هى الجماعه لها صوت كصوت المزمار و منه مزامير داود و هى أصوات كانت له مستحسنه قال:

له زجل كأنه صوت حاد إذا طلب الوسيقه أو زمير

و قال أبو عبيده هم جماعات فى تفرقه بعضهم فى إثر بعض و حف القوم بفلان إذا أطافوا به و أحدقوا به و الحفافان الجانبان قال المبرد الواو فى قوله «حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» زائده و كان ينكر قول من يقول هى واو الثمانيه و أنشد لامرء القيس:

فلما أجزنا ساحه الحى و انتحى بنا بطن خبت ذى حقاف عقنقل

قال و المعنى فلما أجزنا ساحه الحى انتحى بنا قال على بن عيسى إنما جى ء بهذه

الواو تاره و حذفت أخرى للتصرف فى الكلام و جواب إذا فى صفه أهل الجنه محذوف و تقديره حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها و كانوا كيت و كيت فازوا و نالوا المنى و ما أشبه ذلك و هذا معنى قول الخليل لأنه قال فى بيت امرء القيس الجواب محذوف و التقدير فلما أجزنا ساحه الحى و انتحى بنا خلونا و نعمنا و مثله قول بعض الهذليين:

حتى إذا سلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا

فحذف جواب إذا لأن هذا البيت آخر القصيده و تحقيقه إن التقدير حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها فالواو واو حال و جواب إذا مضمر كما أضمر فى قوله «حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» إلى قوله «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ» و التقدير قاربوا الهلاك ثم تاب عليهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قسمه أحوال الخلائق فى المحشر بعد فصل القضاء فقال «وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى يساقون سوقا فى عنف «إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً» أى فوجا بعد فوج و زمره بعد زمره «حَتَّى إِذا جاؤُها فُتِحَتْ أَبْوابُها» أى حتى إذا انتهوا إلى جهنم فتحت أبواب جهنم عند مجيئهم إليها و هى سبعه أبواب «وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها» الموكلون بها على وجه التهجين لفعلهم و الإنكار عليهم «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» أى من أمثالكم من البشر «يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ» يقرءون عليكم حجج ربكم و ما يدلكم على معرفته و وجوب عبادته «وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى و يخوفونكم من مشاهده هذا اليوم و عذابه «قالُوا» أى قال الكفار لهم «بَلى» قد جاءتنا رسل ربنا و خوفونا بآيات الله «وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذابِ عَلَى الْكافِرِينَ» أى وجب العقاب على من كفر بالله تعالى لأنه أخبر بذلك و علم من يكفر و يوافى بكفره فقطع على عقابه فلم يكن شىء يقع منه خلاف ما علمه و أخبر به فصار كوننا فى جهنم موافقا لما أخبر به تعالى و لما علمه «قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها» أى فيقول عند ذلك خزنه جهنم و هم الملائكه الموكلون ادخلوا أبواب جهنم مؤبدين لا آخر لعقابكم «فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس موضع إقامه المتكبرين عن الحق و قبوله جهنم «وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً» أى يساقون مكرمين زمره بعد زمره كقوله «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً» و إنما ذكر السوق على وجه المقابله لسوق الكافرين إلى جهنم كلفظ البشاره فى قوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ* و إنما البشاره هى الخبر السار «حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» أى و قد فتحت أبوابها قبل مجيئهم و أبواب الجنه ثمانيه

عن سهل بن سعد الساعدی أن رسول الله ص قال أن فی الجنه ثمانیه أبواب منها باب یسمی الریان لا یدخلها إلا الصائمون رواه البخاری و مسلم فی الصحیحین

«وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها» عند استقبالهم «سَلامٌ عَلَیْکُمْ» أی سلامه من الله علیکم یحیونهم بالسلامه لیزدادوا بذلک سرورا و قیل هو دعاء لهم بالسلامه و الخلود أی سلمتم من الآفات «طِبْتُمْ» أی طبتم بالعمل الصالح فی الدنیا و طابت أعمالکم الصالحه و زکت و قیل معناه طابت أنفسکم بدخول الجنه و قیل أنهم طیبوا قبل دخول الجنه بالمغفره و اقتص لبعضهم من بعض فلما هذبوا و طیبوا قال لهم الخزنه طبتم عن قتاده و قیل طبتم أی طاب لکم المقام عن ابن عباس و قیل إنهم إذا قربوا من الجنه یردون علی عین من الماء فیغتسلون بها و یشربون منها فیطهر الله أجوافهم فلا یکون بعد ذلک منهم حدث و أذی و لا تتغیر ألوانهم فتقول الملائکه «طِبْتُمْ فَادْخُلُوها خالِدِینَ» أی فادخلوا الجنه خالدین مخلدین مؤبدین «وَ قالُوا» أی و یقول أهل الجنه إذا دخلوها اعترافا بنعم الله تعالی علیهم «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی صَدَقَنا وَعْدَهُ» الذی وعدناه علی ألسنه الرسل «وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ» أی أرض الجنه لما صارت الجنه عاقبه أمرهم عبر عن ذلک بلفظ المیراث و الإیراث و قیل لأنهم ورثوها عن أهل النار «نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ» أی نتخذ من الجنه مبوأ و مأوی «حَیْثُ نَشاءُ» و هذا إشاره إلی کثره قصورهم و منازلهم و سعه نعمتهم «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِینَ» أی فنعم ثواب المحسنین الجنه و النعیم فیها «وَ تَرَی الْمَلائِکَهَ حَافِّینَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ» معناه و من عجائب أمور الآخره إنک تری الملائکه محدقین بالعرش عن قتاده و السدی یطوفون حوله «یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أی ینزهون الله تعالی عما لا یلیق به و یذکرونه بصفاته التی هو علیها و قیل یحمدون الله تعالی حیث دخل الموحدون الجنه و قیل أن تسبیحهم فی ذلک الوقت علی سبیل التلذذ و التنعم لا علی وجه التعبد إذ لیس هناک تکلیف و قد عظم الله سبحانه أمر القضاء فی الآخره بنصب العرش و قیام الملائکه حوله معظمین له سبحانه و مسبحین کما أن السلطان إذا أراد الجلوس للمظالم و قعد علی سریره و أقام جنده حوله تعظیما لأمره و إن استحال کونه عز و جل علی العرش إذ لیس بصفه الجواهر و الأجسام و الجلوس علی العرش من صفات الأجسام «وَ قُضِیَ بَیْنَهُمْ بِالْحَقِّ» أی و فصل بین الخلائق بالعدل و قیل بین الأنبیاء و الأمم و قیل بین أهل الجنه و النار «وَ قِیلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ» من کلام أهل الجنه یقولون ذلک شکرا لله علی نعمه التامه و قیل أنه من کلام الله تعالی فقال فی ابتداء الخلق الحمد لله الذی خلق السماوات و الأرض و قال بعد إفناء الخلق ثم بعد بعثهم و استقرار أهل الجنه فی الجنه الحمد لله رب العالمین فوجب الأخذ بأدبه فی ابتداء کل أمر بالحمد و ختمه بالحمد.

(۴۰) سوره غافر مکیه و آیاتها خمس و ثمانون (۸۵)

اشاره

[توضیح]

مکیه قال ابن عباس و قتاده إلا آیتین منها نزلتا بالمدینه «إِنَّ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللَّهِ» إلی قوله «لا یَعْلَمُونَ» و قال الحسن إلا قوله «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ» یعنی بذلک صلاه الفجر و صلاه المغرب و قد ثبت أن فرض الصلاه نزل بالمدینه.

عدد آیها

خمس و ثمانون آیه کوفی شامی و أربع حجازی آیتان بصری.

اختلافها

تسع آیات «حم» کوفی «کاظِمِینَ» غیر الکوفی «یَوْمَ التَّلاقِ» غیر الشامی «بارِزُونَ» شامی «بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ» مکی کوفی و المدنی الأول و «الْبَصِیرُ» شامی و المدنی الأخیر «یُسَبِّحُونَ» کوفی شامی و المدنی الأخیر «کُنْتُمْ تُشْرِکُونَ» کوفی شامی.

فضلها

فضل الحوامیم عموما و فضلها خصوصا

أبو بریره الأسلمی عن رسول الله ص قال من أحب أن یرتع فی ریاض الجنه فلیقرأ الحوامیم فی صلاه اللیل

أنس بن مالک عن النبی ص قال الحوامیم دیباج القرآن

ابن عباس قال لکل شی ء لباب و لباب القرآن الحوامیم.

ابن مسعود قال إذا وقعت فی آل حم وقعت فی روضات دمثات أتأنق فیهن

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره حم المؤمن من لم یبق روح نبی و لا صدیق و لا مؤمن إلا صلوا علیه و استغفروا له.

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال الحوامیم ریحان القرآن فاحمدوا الله و اشکروه بحفظها و تلاوتها و إن العبد لیقوم یقرأ الحوامیم فیخرج من فیه أطیب من المسک الأذفر و العنبر و إن الله لیرحم تالیها و قارئها و یرحم جیرانه و أصدقاءه و معارفه و کل حمیم أو قریب له و أنه فی القیامه یستغفر له العرش و الکرسی و ملائکه الله المقربون.

و

روی

ص: ۳۷۶

أبو الصباح عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ حم المؤمن فی کل ثلاث غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر و ألزمه التقوی و جعل الآخره خیرا له من الدنیا.

تفسیرها

لما ختم سبحانه سوره الزمر بذکر الملائکه و الجنه و النار افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

حم (۱) تَنْزِیلُ الْکِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ (۲) غافِرِ الذَّنْبِ وَ قابِلِ التَّوْبِ شَدِیدِ الْعِقابِ ذِی الطَّوْلِ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ (۳) ما یُجادِلُ فِی آیاتِ اللَّهِ إِلاَّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَلا یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُهُمْ فِی الْبِلادِ (۴)

کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ هَمَّتْ کُلُّ أُمَّهٍ بِرَسُولِهِمْ لِیَأْخُذُوهُ وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ لِیُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کانَ عِقابِ (۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم إلا حمادا و یحیی عن أبی بکر حم بإماله الألف و الباقون بالفتح بغیر إماله و هما لغتان فصیحتان.

اللغه

من جعل حم اسما للسوره یؤیده قول شریح بن أوفی العجلی:

یذکرنی حامیم و الرمح شاجر فهلا تلا حم قبل التقدم

فجعله اسما معربا و قول الکمیت:

وجدنا لكم فى آل حم آيه تأولها منا تقى و معرب

و العزيز القادر الغالب الـذى لا يغالب المنيع بقـدرته على غيره و لا يقـدر عليه غيره و التوب يجوز أن يكون جمع توبه كـدوم و دومه و يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا.

و الطول الإنعام الـذى تطول مدته على صاحبه كما أن التفضل النفع الذى فيه إفضال على صاحبه و لو وقع النفع على خلاف هذا الوجه لم يكن تفضلا.

الإعراب

إذا قـدرت اتل «حم» فموضـعه نصب و قيل موضـعه جر بالقسم و قـد يجوز أن يكون مرفوع الموضع على تقـدير هذا «حم» و قد فتـح الميـم على بن عيسـى بن عمر جعله اسـما للسـوره فنصـبه و لم ينـون لأـنه على وزن هابيـل و يجـوز أن يكـون فتحه لالتقـاء السـاكنين و القراء على تسـكين الميم و إذا كـان من حروف التهجى فلاـ يـدخلها الإـعراب و تنزيـل خبر مبتـدإ محـذوف. «غافِرِ الذَّنْبِ» جر بأنه صـفه بعد صـفه و معناه أن من شأنه غفران الذنب فيما مضـى و فيما يستقبل فلذلك كان صفه المعرفه و كذلك قابل التوب و لو جعلته بدلا كانت لمعرفه و النكره سواء.

المعنى

«حم» قد مضـى ذكر الأقوال فيه و قيل أقسم الله بحلمه و ملكه لا يعذب من عاذ به و قال لا إله إلا الله مخلصا من قلبه عن القرظى و قيل هو افتتاح أسـمائه حليم حميـد حكيم حى حنان ملك مجيد مبدئ معيد عن عطاء الخراسانى و قيل معناه حم أى قضـى ما هو كائن عن الكلبى «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» أى هـذا تنزيل الكتاب «مِنَ اللَّهِ» الذى يحق له العباده «الْعَزِيزِ» فى ملكه «الْعَلِيمِ» الكثير العلوم «غـافِرِ الـذَّنْبِ» لمن يقول لاـ إله إلاـ الله و هم أوليـاؤه و أهل طاعته و الـذنب اسم جنس فالمعنى غافر الـذنوب فيما مضـى و فيما يستقبل «وَ قابِلِ التَّوْبِ» يقبل توبه من تاب إليه من المعاصى بأن يثيب عليها و يسقط عقاب معاص تقدمها على وجه التفضل منه لذلك كان صفه مدح و لو كان سقوط العقاب عندها واجبا لما كان فيه مدح قال الفراء معناهما ذى الغفران و ذى قبول التوبه و لذلك صار نعتا

للمعرفه «شَدِيدِ الْعِقابِ» أى شديد عقابه و ذكر ذلك عقيب قوله «غافِرِ الذَّنْبِ» لئلا يعول المكلف على الغفران بل يكون بين الرجاء و الخوف «ذِي الطَّوْلِ» أى ذى النعم على عباده عن ابن عباس و قيل ذى الغنى و السعه عن مجاهد و قيل ذى التفضل على المؤمنين عن الحسن و قتاده و قيل ذى القدره و السعه عن ابن زيد و السدى و روى عن ابن عباس أنه قال غافر الذنب لمن قال لا إله إلا الله قابل التوب عمن قال لا إله إلا الله شديد العقاب لمن لم يقل لا إله إلا الله ذى الطول ذى الغنى عمن لم يقل لا إله إلا الله و قيل أنه إنما ذكر ذى الطول عقيب قوله «شَدِيدِ الْعِقابِ» ليعلم أن العاصى أتى فى هلاكه من قبل نفسه لا من قبل ربه و إلا فنعمه سابغه عليه دنيا و دينا «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره و لا يستحق العباده سواه «إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» أى المرجع للجزاء و المعنى أن الأمور تؤول إلى حيث لا يملك أحد النفع و الضر و الأمر و النهى غيره تعالى و هو يوم القيامه «ما يُجادِلُ فِي آياتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» أى لا يخاصم فى دفع حجج الله و إنكارها و جحدها إلا الذين كفروا بالله و آياته و جحدوا نعمه و دلالاته «فَلا يَغْرُرْكَ» يا محمد «تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلادِ» أى تصرفهم فى البلاد للتجارات سالمين أصحاء بعد كفرهم فإن الله تعالى لا يخفى عليه حالهم و إنما يمهلهم لأنهم فى سلطانه و لا يفوتونه و لا يهملهم و فى هذا غايه التهديد ثم بين أن عاقبتهم الهلاك كعاقبه من قبلهم من الكفار فقال «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» يعنى رسولهم نوحا «وَ الْأَحْزابُ مِنْ بَعْدِهِمْ» و هم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالتكذيب نحو عاد و ثمود و من بعدهم «وَ هَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ» منهم «بِرَسُولِهِمْ» أى قصدوه «لِيَأْخُذُوهُ» أى ليقتلوه و يهلكوه عن ابن عباس و إنما قال برسولهم و لم يقل برسولها لأن المراد الرجال «وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ» أى خاصموا رسلهم بأن قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا و هلا أرسل الله إلينا ملائكه و بأمثال هذا من القول «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» الذى بينه الله تعالى و جاءت به رسله أى ليبطلوه و يزيلوه يقال أدحض الله حجته أى أزالها «فَأَخَذْتُهُمْ» بالعقاب أى أهلكتهم و دمرت عليهم و عاقبتهم «فَكَيْفَ كانَ عِقابِ» أى فانظر كيف كان عقابى لهم و هذا استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعه بهم.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النَّارِ (۶) الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۷) رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۸) وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۹) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَوْنَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمانِ فَتَكْفُرُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر كلمات ربك على الجمع و الباقون «كَلِمَهُ رَبِّکَ» على التوحيد.

الحجه

قال أبو على الكلمه تقع مفرده على الكثره فإذا كان كذلك استغنى فيها عن الجمع كما تقول يعجبنى قيامكم و قعودكم قال سبحانه لا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً و قال إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ فأفرد الصوت مع الإضافه إلى الكثره فكذلك الكلمه و قد قالوا قال قس فى كلمته يعنون خطبته و من جمع فلأن هذه الأشياء و إن كانت تدل على الكثره قد تجمع إذا اختلف أجناسها.

الإعراب

«أَنَّهُمْ أَصْحابُ النَّارِ» يجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير بأنهم أو لأنهم و يجوز أن يكون رفعا على البدل من "كلمه" و «مَنْ حَوْلَهُ» معطوف على «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» و «رَحْمَةً وَ عِلْماً» منصوبان على التمييز و «مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ» فى موضع نصب عطفا على الهاء و الميم فى و أدخلهم أى و أدخل من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم الجنه أيضا و يجوز أن يكون عطفا على الهاء و الميم فى وعدتهم أى وعدت من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم و قوله «لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ» لا يجوز أن يكون إذ ظرفا لمقت الله لأن المصدر لا يجوز أن يحال بينه و بين معموله بالأجنبى و لا يجوز أن يكون ظرفا للمقت الثانى فى قوله «مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» لأن الدعاء إلى الإيمان

كان فى الدنيا و مقتهم أنفسهم يكون فى الآخره و لا يجوز أن يكون ظرفا لتدعون لأن تدعون فى موضع جر بالإضافه و المضاف إليه لا يجوز أن يعمل فى المضاف فالوجه أن يتعلق الظرف بفعل مضمر دلت عليه الجمله تقديره مقتم إذ تدعون أو يتعلق بالمقت الثانى على تقدير تسميه الشى ء بما يؤول إليه.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ كَذٰلِكَ» أى و مثل ما حق على الأمم المكذبه من العقاب «حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» أى العذاب «عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» من قومك أى أصروا على كفرهم «أَنَّهُمْ» أى لأنهم أو بأنهم «أَصْحابُ النّارِ» عن الأخفش ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين و أنه تستغفر لهم الملائكه مع عظم منزلتهم عند الله تعالى فحالهم بخلاف أحوال من تقدم ذكرهم من الكفار فقال «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» عباده لله و امتثالا لأمره «وَ مَنْ حَوْلَهُ» يعنى الملائكه المطيفين بالعرش و هم الكروبيون و ساده الملائكه «يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى ينزهون ربهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون و قيل يسبحونه بالتسبيح المعهود و يحمدونه على إنعامه «وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ» أى و يصدقون به و يعترفون بوحدانيته «وَ يَسْتَغْفِرُونَ» أى و يسألون الله المغفره «لِلَّذِينَ آمَنُوا» من أهل الأرض أى صدقوا بوحدانيه الله و اعترفوا بإلهيته و بما يجب الاعتراف به يقولون فى دعائهم لهم «رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْ ءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً» أى وسعت رحمتك و علمك كل شى ء و المراد بالعلم المعلوم كما فى قوله «وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْ ءٍ مِنْ عِلْمِهِ» أى بشى ء من معلومه على التفصيل فجعل العلم فى موضع المعلوم و المعنى أنه لا اختصاص لمعلوماتك بل أنت عالم بكل معلوم و لا تختص رحمتك حيا دون حى بل شملت جميع الحيوانات و فى هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا» من الشرك و المعاصى «وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» الذى دعوت إليه عبادك و هو دين الإسلام «وَ قِهِمْ» أى و ادفع عنهم «عَذابَ الْجَحِيمِ» و فى هذه الآيه دلاله على أن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل من الله تعالى إذ لو كان واجبا لكان لا يحتاج فيه إلى مسألتهم بل كان يفعله الله سبحانه لا محاله «رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ» مع قبول توبتهم و وقايتهم النار «جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ» على ألسن أنبيائك «وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ» ليكمل أنسهم و يتم سرورهم «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ» القادر على من يشاء «الْحَكِيمُ» فى أفعالك «وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ» أى و قهم عذاب السيئات و يجوز أن يكون العذاب هو السيئات و سماه السيئات اتساعا كما قال وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها «وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ» أى و من تصرف عنه شر معاصيه فتفضلت عليه يوم القيامه

بإسقاط عذابها فقد أنعمت عليه «وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الظفر بالبغيه و الفلاح العظيم ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار فقال عز اسمه «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَوْنَ» أى يناديهم الملائكه يوم القيامه «لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمانِ فَتَكْفُرُونَ» و المقت أشد العداوه و البغض و المعنى أنهم لما رأوا أعمالهم و نظروا فى كتابهم و أدخلوا النار مقتوا أنفسهم لسوء صنيعهم فنودوا لمقت الله إياكم فى الدنيا إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم عن مجاهد و قتاده و السدى و قيل إنهم لما تركوا الإيمان و صاروا إلى الكفر فقد مقتوا أنفسهم أعظم المقت و هذا كما يقول أحدنا لصاحبه إذا كنت لا تبالى بنفسك فمبالاتى بك أقل و ليس يريد أنه لا يبالى بنفسه بل يريد أنه يفعل فعل من هو كذلك عن البلخى.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

اشاره

قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (۱۱) ذلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (۱۲) هُوَ الَّذِى يُرِيكُمْ آياتِهِ وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ رِزْقاً وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ (۱۳) فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (۱۴) رَفِيعُ الدَّرَجاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلاقِ (۱۵)

يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لا يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْ ءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ (۱۶) الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ لا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۱۷)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب لتنذر بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

التاء على وجه الخطاب للنبى ص و قراءه القراء بالياء على أن الضمير يعود إلى «مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ».

الإعراب

«لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» انتصب اليوم لمدلول قوله «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» أى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم و يجوز أن يتعلق بنفس الملك و قال قوم أن الوقف على الملك حسن و يبتدئ «الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ» أى فى هذا اليوم.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدم وصفهم بعد حصولهم فى النار بأنهم «قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن الإماته الأولى فى الدنيا بعد الحياه و الثانيه فى القبر قبل البعث و الإحياء الآتى فى القبر للمسائله و الثانيه فى الحشر عن السدى و هو اختيار البلخى (و ثانيها) أن الإماته الأولى حال كونهم نطفا فأحياهم الله فى الدنيا ثم أماتهم الموته الثانيه ثم أحياهم للبعث فهاتان حياتان و موتتان و نظيره قوله كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً الآيه عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و اختاره أبو مسلم (و ثالثها) أن الحياه الأولى فى الدنيا و الثانيه فى القبر و لم يرد الحياه يوم القيامه و الموته الأولى فى الدنيا و الثانيه فى القبر عن الجبائى «فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا» التى اقترفناها فى الدنيا «فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» هذا تلطف منهم فى الاستدعاء أى هل بعد الاعتراف سبيل إلى الخروج و قيل إنهم سألوا الرجوع إلى الدنيا أى هل من خروج من النار إلى الدنيا لنعمل بطاعتك و لو علم الله سبحانه أنهم يفلحون لردهم إلى حال التكليف و لذلك قال وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ تنبيها على أنهم لو صدقوا فى ذلك لأجابهم إلى ما تمنوه فى الكلام حذف تقديره فأجيبوا بأنه لا سبيل لكم إلى الخروج «ذلِكُمْ» أى ذلكم العذاب الذى حل بكم «بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» أى إذا قيل لا إله إلا الله قلتم أ جعل الآلهه إلها واحدا و جحدتم ذلك «وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا» أى و إن يشرك به معبود آخر من الأصنام و الأوثان تصدقوا «فَالْحُكْمُ لِلَّهِ» فى ذلك و الفصل بين الحق و الباطل «الْعَلِيِّ» القادر على كل شى ء ليس فوقه من هو أقدر منه أو من يساويه فى مقدوره و نقلت هذه اللفظه من علو المكان إلى علو الشأن و لذلك جاز وصفه سبحانه بذلك يقال استعلى فلان عليه بالقوه و بالحجه و ليس كذلك الرفعه و لذلك لا يوصف مكانه بأنه رفيع كما وصف بأنه على «الْكَبِيرِ» العظيم فى صفاته التى لا يشاركه فيها غيره و قيل هو السيد الجليل عن الجبائى «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آياتِهِ» أى مصنوعاته التى تدل على كمال قدرته و توحيده من السماء و الأرض و الشمس و القمر «وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ رِزْقاً» من الغيث و المطر الذى ينبت ما هو رزق للخلق «وَ ما

يَتَذَكَّرُ» أى و ما يتعظ بهذه الآيات و ليس يتفكر فى حقيقتها «إِلّا مَنْ يُنِيبُ» أى يرجع إليه و قيل إلا من يقبل إلى طاعه الله عن السدى ثم أمر المؤمنين بتوحيده فقال «فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى وجهوا عبادتكم إليه تعالى وحده «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» فلا تبالوا بهم ثم وصف سبحانه نفسه فقال «رَفِيعُ الدَّرَجاتِ» الرفيع بمعنى الرافع أى هو رافع درجات الأنبياء و الأولياء فى الجنه عن عطا عن ابن عباس و قيل معناه رافع السماوات السبع عن سعيد بن جبير و قيل معناه أنه عالى الصفات «ذُو الْعَرْشِ» أى مالك العرش و خالقه و ربه و قيل ذو الملك و العرش الملك عن أبى مسلم «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» و قيل الروح هو القرآن و كل كتاب أنزله الله تعالى على نبى من أنبيائه و قيل الروح الوحى هنا لأنه يحيى به القلب أى يلقى الوحى على قلب من يشاء ممن يراه أهلا له يقال ألقيت عليه كذا أى فهمته إياه و قيل إن الروح جبرائيل (عليه السلام) يرسله الله تعالى بأمره عن الضحاك و قتاده و قيل إن الروح هاهنا النبوه عن السدى «لِيُنْذِرَ» النبى بما أوحى إليه «يَوْمَ التَّلاقِ» يلتقى فى ذلك اليوم أهل السماء و أهل الأرض عن قتاده و السدى و ابن زيد و قيل فيه يلتقى الأولون و الآخرون و الخصم و المخصوم و الظالم و المظلوم عن الجبائى و قيل يلتقى الخلق و الخالق عن ابن عباس يعنى أنه يحكم بينهم و قيل يلتقى المرء و عمله و الكل مراد و الله أعلم «يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ» من قبورهم و قيل يبرز بعضهم لبعض فلا يخفى على أحد حال غيره لأنه ينكشف ما يكون مستورا «لا يَخْفى عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» أى من أعمالهم و أحوالهم و يقول الله فى ذلك اليوم «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فيقر المؤمنون و الكافرون بأنه «لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ» و قيل إنه سبحانه هو القائل لذلك و هو المجيب لنفسه و يكون فى الإخبار بذلك مصلحه للمكلفين قال محمد بن كعب القرظى يقول الله تعالى ذلك بين النفختين حين يفنى الخلائق كلها ثم يجيب نفسه لأنه بقى وحده و الأول أصح لأنه بين أنه يقول ذلك يوم التلاقى يوم يبرز العباد من قبورهم و إنما خص ذلك اليوم بأن له الملك فيه لأنه قد ملك العباد بعض الأمور فى الدنيا و لا يملك أحد شيئا ذلك اليوم فإن قيل أ ليس يملك الأنبياء و المؤمنون فى الآخره الملك العظيم فالجواب أن أحدا لا يستحق إطلاق الصفه بالملك إلا الله لأنه يملك جميع الأمور من غير تمليك مملك و قيل إن المراد به يوم القيامه قبل تمليك أهل الجنه ما يملكهم «الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» يجزى المحسن بإحسانه و المسى ء بإساءته و

فى الحديث أن الله تعالى يقول أنا الملك أنا الديان لا ينبغى لأحد من أهل الجنه أن يدخل الجنه و لا لأحد من أهل النار أن يدخل النار و عنده مظلمه حتى أقصه منه ثم تلا هذه الآيه

«لا ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى لا ظلم لأحد على أحد و لا ينقص من ثواب أحد و لا يزاد فى عقاب أحد «إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ»

لا يشغله محاسبه واحد عن محاسبه غيره.

النظم

اتصل قوله «رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ» بما تقدم من ذكر إنكار الكفار البعث فعقبه سبحانه بذكر اعترافهم بذلك يوم القيامه و أيضا فإنه سبحانه لما ذكر مقتهم أنفسهم لعظم ما نزل بهم ذكر بعده سؤالهم الرجعه إلى الدنيا و إنما اتصل قوله «فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا» بما تقدم من إقرارهم بصفه الرب سبحانه فكأنهم قالوا اعترفنا بك ربنا فإنك أمتنا و أحييتنا و مع هذا فقد اعترفنا بذنوبنا و اتصل قوله «هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ» بقوله «الْعَلِیِّ الْکَبِیرِ» أی و من هذه صفاته یریکم آیاته و اتصل قوله «رَفِیعُ الدَّرَجاتِ» بقوله «هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ» أی و هو الرفیع الدرجات و قیل إنه لما ذکر حال الفریقین ذکر الدرجات.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱۸ الی ۲۰]

اشاره

وَ أَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْآزِفَهِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَی الْحَناجِرِ کاظِمِینَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ حَمِیمٍ وَ لا شَفِیعٍ یُطاعُ (۱۸) یَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْیُنِ وَ ما تُخْفِی الصُّدُورُ (۱۹) وَ اللّهُ یَقْضِی بِالْحَقِّ وَ الَّذِینَ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا یَقْضُونَ بِشَیْ ءٍ إِنَّ اللّهَ هُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ (۲۰)

القراءه

قرأ نافع و هشام عن ابن عامر و الذین تدعون بالتاء و الباقون بالیاء.

الحجه

من قرأ بالتاء فعلی الخطاب و التقدیر قل لهم یا محمد و من قرأ بالیاء جعل الإخبار عن الغائب.

اللغه

الآزفه الدانیه من قولهم أزف الأمر إذا دنا وقته قال النابغه:

أزف الترحل غیر أن رکابنا لما تزل برحالنا و کان قد

و الحناجر جمع حنجره و هی الحلقوم و الكاظم الممسک علی ما فی قلبه یقال کظم غیظه إذا تجرعه و أصل الکظم للبعیر علی جرته یردها فی حلقه.

الإعراب

قال الزجاج کاظمین منصوب علی الحال و الحال محموله علی المعنی لأن القلوب لا یقال لها کاظمون و إنما الکاظمون أصحاب القلوب و المعنی إذ قلوب الناس لدی الحناجر فی حال کظمهم و هو حال من الضمیر فی لدی و معناه متوقفین عن کل شی ء إلا عما دفعت إلیه من فکرها فیه و نسبه الکظم إلی القلب کنسبه الکتابه إلی الأیدی فی قوله کَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ و إنما ذلک للجمله. یطاع جمله فی موضع جر بکونها صفه شفیع أی و لا من شفیع یطاع.

المعنی

ثم أمر سبحانه نبیه ص أن یخوف المکلفین یوم القیامه فقال «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ» أی الدانیه و هو یوم القیامه لأن کل ما هو آت دان قریب و قیل یوم دنو المجازاه «إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَناجِرِ» و ذلک أنها تزول عن مواضعها من الخوف حتی تصیر إلی الحنجره و مثله قوله وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ «كاظِمِينَ» أی مغمومین مکروبین ممتلئین عما قد أطبقوا أفواههم علی قلوبهم من شده الخوف «ما لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ» یرید ما للمشرکین و المنافقین من قریب ینفعهم «وَ لا شَفِيعٍ يُطاعُ» فیهم فتقبل شفاعته عن ابن عباس و مقاتل «يَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْيُنِ» أی خیانتها و هی مسارقه النظر إلی ما لا یحل النظر إلیه عن مجاهد و قتاده و الخائنه مصدر مثل الخیانه کما أن الکاذبه و اللاغیه بمعنی الکذب و اللغو و قیل إن تقدیره یعلم الأعین الخائنه عن مؤرج و قیل هو الرمز بالعین عن السدی و قیل هو قول الإنسان ما رأیت و قد رأی و رأیت و ما رأی عن الضحاک «وَ ما تُخْفِي الصُّدُورُ» و یعلم ما تضمره الصدور و

فی الخبر أن النظره الأولی لک و الثانیه علیک

فعلی هذا تکون الثانیه محرمه فهی المراد بخائنه الأعین «وَ اللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» أی یفصل بین الخلائق بالحق فیوصل کل ذی حق إلی حقه «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» من الأصنام «لا يَقْضُونَ بِشَيْ ءٍ» لأنها جماد «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» أی الذی یجب أن یسمع المسموعات و یبصر المبصرات إذا وجدتا و هاتان الصفتان فی الحقیقه ترجعان إلی کونه حیا لا آفه به و قال قوم معناهما العالم بالمسموعات و العالم بالمبصرات و الأول هو الصحیح.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ كانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ ما كانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ (۲۱) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقابِ (۲۲) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (۲۳) إِلى فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ قارُونَ فَقالُوا ساحِرٌ كَذَّابٌ (۲۴) فَلَمَّا جاءَهُمْ

بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا اقْتُلُوا أَبْناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اسْتَحْيُوا نِساءَهُمْ وَ ما كَيْدُ الْكافِرِينَ إِلاَّ فِي ضَلالٍ (٢٥)

ص: ٣٨٦

القراءه

قرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف و الميم و الباقون «مِنْهُمْ» بالهاء و الميم.

الحجه

قال أبو على من قال منهم فأتى بلفظ الغيبه فلأن ما قبله «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا» «فَيَنْظُرُوا» و من قال منكم فلانصرافه من الغيبه إلى الخطاب كقوله إِيَّاكَ نَعْبُدُ بعد قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ.

المعنى

ثم نبههم سبحانه على النظر بقوله «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ كانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» من المكذبين من الأمم لرسلهم «كانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» فى أنفسهم «وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ» أى و أكثر عماره للأبنيه العجيبه و قيل و أبعد ذهابا فى الأرض لطلب الدنيا «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» أى أهلكهم الله بسبب ذنوبهم «وَ ما كانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ» أى دافع يدفع عنهم عذابه و يمنع من نزوله بهم «ذلِكَ» لعذاب الذى نزل بهم «بِأَنَّهُمْ كانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الباهرات و الدلالات الظاهرات «فَكَفَرُوا» بها «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ» أى أهلكهم عقوبه على كفرهم «إِنَّهُ قَوِيٌّ» قادر على الانتقام منهم «شَدِيدُ الْعِقابِ» أى شديد عقابه ثم ذكر قصه موسى و فرعون ليعتبروا بها فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أى بعثناه بحججنا و دلالاتنا «وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ» أى حجه ظاهره نحو قلب العصا حيه و فلق البحر «إِلى فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ قارُونَ» كان موسى رسولا إلى كافتهم إلا أنه خص فرعون لأنه كان رئيسهم و كان هامان وزيره و قارون صاحب كنوزه و الباقون تبع لهم

و إنما عطف و بالسلطان على الآيات لاختلاف اللفظين تأكيدا و قيل المراد بالآيات حجج التوحيد و العدل و بالسلطان المعجزات الداله على نبوته «فَقالُوا ساحِرٌ» أى مموه «كَذّابٌ» فيما يدعو إليه «فَلَمّا جاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنا» أى فلما أتاهم موسى بالتوحيد و الدلالات عليه من عندنا و قيل المراد بالدين الحق «قالُوا اقْتُلُوا أَبْناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اسْتَحْيُوا نِساءَهُمْ» أى أمروا بقتل الذكور من قوم موسى لئلا يكثر قومه و لا يتقوى بهم و باستبقاء نسائهم للخدمه و هذا القتل غير القتل الأول لأنه أمر بالقتل الأول لئلا ينشأ منهم من يزول ملكه على يده ثم ترك ذلك فلما ظهر موسى عاد إلى تلك العاده فمنعهم الله عنه بإرسال الدم و الضفادع و الطوفان و الجراد كما مضى ذكر ذلك ثم أخبر سبحانه أن ما فعله من قتل الرجال و استحياء النساء لم ينفعه بقوله «وَ ما كَيْدُ الْكافِرِينَ إِلّا فِي ضَلالٍ» أى فى ذهاب عن الحق لا ينتفعون به.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسى وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ (۲۶) وَ قالَ مُوسى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسابِ (۲۷) وَ قالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللّهُ وَ قَدْ جاءَكُمْ بِالْبَيِّناتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّابٌ (۲۸) يا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنا مِنْ بَأْسِ اللّهِ إِنْ جاءَنا قالَ فِرْعَوْنُ ما أُرِيكُمْ إِلاّ ما أَرى وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلاّ سَبِيلَ الرَّشادِ (۲۹) وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزابِ (۳۰)

ص: ۳۸۸

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و أن يظهر بغير ألف قبل الواو و «يُظْهِرَ» بضم الياء و كسر الهاء «الْفَسادَ» بالنصب و قرأ ابن كثير و ابن عامر و أن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع و قرأ حفص و يعقوب «أَوْ أَنْ يُظْهِرَ» بضم الياء «الْفَسادَ» بالنصب و الباقون أو أن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو عمرو و إسماعيل عن نافع و أبو جعفر «عُذْتُ» هنا و فى الدخان بإدغام الذال فى التاء و كذلك قوله فَنَبَذْتُها حيث كان و الباقون بالإظهار حيث كان.

الحجه

قال أبو على من قرأ أو أن يظهر فالمعنى إنى أخاف هذا الضرب منه كما تقول كل خبزا أو تمرا أى هذا الضرب و من قرأ و أن يظهر فالمعنى إنى أخاف هذين الأمرين منه و من قرأ «يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ» فأسند الفعل إلى موسى فلأنه أشبه بما تقدم من قوله «يُبَدِّلَ دِينَكُمْ» و من قرأ و أن يظهر فالمعنى و أن يظهر الفساد فى الأرض بمكانه أو أراد أنه إذا بدل الدين ظهر الفساد بالتبديل فأما الإدغام فى «عُذْتُ» فحسن لتقارب الحرفين و الإظهار حسن لأن الذال ليست من حيز التاء و إنما الذال و الظاء و الثاء من حيز و الدال و التاء و الطاء من حيز إلا أنها كلها من طرف اللسان و أصول الثنايا فلذلك صارت متقاربه.

المعنى

«وَ قالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسى» أى قال لقومه اتركونى أقتله و فى هذا دلاله على أنه كان فى خاصه فرعون قوم يشيرون عليه بأن لا يقتل موسى و يخوفونه بأن يدعو ربه فيهلك فلذلك قال «وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ» أى كما يقولون و قيل إنهم قالوا له هو ساحر فإن قتلته قبل ظهور الحجه قويت الشبهه بمكانه بل أرجه و أخاه و ابعث فى المدائن حاشرين و قوله «وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ» معناه و قولوا له ليدع ربه و ليستعن به فى دفع القتل عنه فإنه لا يجى ء من دعائه شى ء قاله تجبرا و عتوا و جرأه على الله «إِنِّي أَخافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ» إن لم أقتله و هو ما تعتقدونه من إلهيتى «أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ» بأن يتبعه قوم و يحتاج إلى أن نقاتله فيخرب فيما بين ذلك البلاد و يظهر الفساد و قيل إن الفساد عند فرعون أن يعمل بطاعه الله عن قتاده فلما قال فرعون هذا استعاذ موسى بربه و ذلك قوله «وَ قالَ مُوسى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسابِ» أى إنى اعتصمت بربى الذى خلقنى و ربكم الذى خلقكم من شر كل متكبر على الله متجبر عن الانقياد له لا يصدق بيوم المجازاه ليدفع شره عنى و لما قصد فرعون قتل موسى وعظهم المؤمن من آله و هو قوله «وَ قالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمانَهُ» فى صدره على وجه التقيه

قال أبو عبد الله (عليه السلام) التقيه من دينى و دين آبائى و لا دين لمن لا تقيه له و التقيه ترس الله فى الأرض لأن مؤمن آل فرعون لو أظهر الإسلام لقتل

قال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره و غير امرأه فرعون و غير المؤمن الذى أنذر موسى فقال إِنَّ الْمَلَأَ

يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ قال السدى و مقاتل كان ابن عم فرعون و كان آمن بموسى و هو الذى جاء من أقصى المدينه يسعى و قيل إنه كان ولى عهده من بعده و كان اسمه حبيب و قيل اسمه حزبيل «أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» و هو استفهام إنكار و لو قال أ تقتلون رجلا قائلا ربى الله لم يدل على أن القتل من أجل الإيمان لأن يقول يكون صفه لرجل نحو يقتلون رجلا قائلا ربى الله فموضع أن يقول نصب على أنه مفعول له «وَ قَدْ جاءَكُمْ بِالْبَيِّناتِ مِنْ رَبِّكُمْ» أى بما يدل على صدقه من المعجزات مثل العصا و اليد و غيرهما «وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» إنما قال هذا وجه التلطف كقوله وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ و معناه إن يك كاذبا فعلى نفسه وبال كذبه «وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» قيل إن موسى كان يعدهم بالنجاه إن آمنوا و بالهلاك إن كفروا و قال يصبكم بعض الذى يعدكم لأنهم إذا كانوا على إحدى الحالين نالهم أحد الأمرين فذلك بعض الأمر لا كله و قيل إنما قال بعض الذى يعدكم لأنه توعدهم أمرا مختلفه منها الهلاك فى الدنيا و العذاب فى الآخره فيكون هلاكهم فى الدنيا بعض ما توعدهم به و قيل استعمل البعض فى موضع الكل تلطفا فى الخطاب و توسعا فى الكلام كما قال الشاعر:

قد يدرك المتأنى بعض حاجته و قد يكون من المستعجل الزلل

و كأنه قال أقل ما فيه أن يصيبكم بعض الذى يعدكم و فى ذلك البعض هلاككم و قال على بن عيسى إنما قال «بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» على المظاهره بالحجاج أى أنه يكفى بعضه فكيف جميعه «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ» أى لا يهدى إلى جنته و ثوابه من هو مسرف على نفسه متجاوز عن الحد فى المعصيه كذاب على ربه و يجوز أن يكون هذا حكايه عن قول المؤمن و يجوز أن يكون ابتداء الكلام من الله تعالى ثم ذكرهم هذا المؤمن ما هم فيه من الملك ليشكروا الله على ذلك بالإيمان به فقال «يا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» أى لكم السلطان على أهل الأرض يعنى أرض مصر اليوم «ظاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ» أى عالين فيها غالبين عليها قاهرين لأهلها «فَمَنْ يَنْصُرُنا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ» أى من يمنعنا من عذاب الله «إِنْ جاءَنا» و معناه لا تتعرضوا لعذاب الله بقتل النبى و تكذيبه فلا مانع لعذاب من عذاب الله إن حل بكم ف «قالَ فِرْعَوْنُ» عند ذلك «ما أُرِيكُمْ إِلَّا ما أَرى» أى ما أشير عليكم إلا بما أراه صوابا و أرضاه لنفسى و قيل معناه ما أعلمكم إلا ما أعلم «وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشادِ» و ما أرشدكم إلا إلى ما هو طريق الرشاد و الصواب عندى و هو قتل موسى و التكذيب به و اتخاذى إلها و ربا ثم ذكرهم ما نزل بمن قبلهم و ذلك قوله «وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ

الْأَحْزابِ» أى عـذابا مثـل يوم الأحزاب قال الجبائى القائل لـذلك موسـى لأن المؤمن من آل فرعون كان يكتم إيمانه و هـذا لا يصـح لأنه قريب من قوله «أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» و أراد بالأحزاب الجماعات التى تحزبت على أنبيائها بالتكذيب و قد يطلق اليوم على النعمه و المحنه فكأنه قال يوم هلاكهم.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ (۳۱) وَ يا قَوْمِ إِنِّى أَخافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنادِ (۳۲) يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ما لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۳) وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّناتِ فَما زِلْتُمْ فِى شَكٍّ مِمَّا جاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتابٌ (۳۴) الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِى آياتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن ذكوان و قتيبه على كل قلب بالتنوين و الباقون «عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ» على الإضافه و فى الشواذ قراءه ابن عباس و الضحاك و أبى صالح و الكلبى يوم التناد بتشديد الدال.

الحجه

قال أبو على من نون فإنه جعل المتكبر صفه لقلب فإذا وصف القلب بالتكبر كان صاحبه فى المعنى متكبرا فكأنه أضاف التكبر إلى القلب كما أضيف الصعر إلى الخد فى قوله تعالى وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ فكما يكون بتصعير الخد متكبرا كذلك يكون بالتكبر فى القلب متكبرا بجمله و أما من أضافه فقال «عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ» فلا يخلو من أن

يقدر الكلام على ظاهره أو يقدر فيه حذفا فإن تركه على ظاهره كان المعنى يطبع الله على كل قلب متكبر أى يطبع على جمله القلب من المتكبر و ليس المراد أن يطبع على كل قلبه فيعم الجميع بالطبع إنما المعنى إنه يطبع على القلب إذا كانت قلبا قلبا و الطبع علامه فى جمله القلب كالختم عليه فإذا كان الحمل على الظاهر غير مستقيم علمت أن الكلام ليس على ظاهره و أنه حذف منه شى ء و ذلك المحذوف إذا أظهرته كذلك يطبع الله على كل قلب كل متكبر فيكون المعنى يطبع على القلوب إذا كانت قلبا قلبا من كل متكبر و يختم عليه و يؤكد ذلك أن فى حرف ابن مسعود فيما زعموا على قلب كل متكبر و إظهار كل فى حرفه يدل على أنه فى حرف العامه أيضا مراد و حسن حذف كل لتقدم ذكره كما جاز ذلك فى قوله:

أ كل امرء تحسبين امرءا و نار توقد بالليل نارا

و فى قولهم ما كل سوداء تمره و لا بيضاء شحمه فحذف كل التقدم ذكرها فكذلك فى الآيه و أما التناد بالتشديد فإنه تفاعل من ند يند إذا نفر.

اللغه

الجبار الذى يقتل على الغضب يقال أجبر فهو جبار مثل أدرك فهو دراك قال الفراء و لا ثالث لهما و قال ابن خالويه وجدت لهما ثالثا أسار فهو ستار.

المعنى

ثم فسر سبحانه ذلك فقال «مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ» و الدأب العاده و معناه إنى أخاف عليكم مثل سنه الله فى قوم نوح و عاد و ثمود و حالهم حين أهلكهم الله و استأصلهم جزاء على كفرهم «وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ» و فى هذا أوضح دلاله على فساد قول المجبره القائله بأن كل ظلم يكون فى العالم فهو بإراده الله تعالى ثم حذرهم عذاب الآخره أيضا فقال «وَ يا قَوْمِ إِنِّى أَخافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنادِ» حذف الياء للاجتزاء بالكسره الداله عليها و هو يوم القيامه ينادى فيه بعض الظالمين بعضا بالويل و الثبور و قيل إنه اليوم الذى ينادى فيه أصحاب الجنه أصحاب النار أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا الآيه و ينادى أصحاب النار أصحاب الجنه أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ عن

الحسن و قتاده و ابن زیـد و قیل ینادی فیه کل أناس بإمامهم «یَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِینَ» أی یوم تعرضون علی النار فارین منها مقدرین أن الفرار ینفعکم و قیل منصرفین إلی النار بعـد الحساب عن قتاده و مقاتل «ما لَکُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ» أی مانع من عذاب الله «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أی من یضـلل الله عن طریق الجنه فما له من هاد یهـدیه إلیها «وَ لَقَدْ جاءَکُمْ یُوسُفُ» و هو یوسـف بن یعقوب بعثه الله رسولا إلی القبط «مِنْ قَبْلُ» أی من قبـل موسـی «بِالْبَیِّناتِ» أی بالحجـج الواضـحات «فَما زِلْتُمْ فِی شَکٍّ مِمَّا جاءَکُمْ بِهِ» من عباده الله تعالی وحده لا شریک له عن ابن عباس و قیل مما دعاکم إلیه من الدین «حَتَّی إِذا هَلَکَ» أی مات «قُلْتُمْ لَنْ یَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا» أی أقمتم علی کفرکم و ظننتم أن الله تعالی لا یجـدد لکم إیجاب الحجه «کَذلِکَ» أی مثل ذلک الضـلال «یُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» علی نفسه کافر و أصل الإسـراف مجاوزه الحد «مُرْتابٌ» أی شاک فی التوحید و نبوه الأنبیاء «الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللَّهِ» أی فی دفع آیات الله و إبطالها و موضع الـذین نصب لأنه بـدل من قوله «مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» و یجوز أن یکون رفعا بتقدیم هم «بِغَیْرِ سُلْطانٍ» أی بغیر حجه «أَتاهُمْ کَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ» أی کبر ذلک الجدال منهم عداوه عند الله «وَ عِنْدَ الَّذِینَ آمَنُوا» بـالله و المعنی مقته الله تعـالی و لعنه و أعـد له العـذاب و مقته المؤمنون و أبغضوه بـذلک الجـدال و أنتم جـادلتم و خاصـمتم فی رد آیـات الله مثلهم فاسـتحققتم ذلـک «کَذلِکَ» أی مثـل ما طبع علی قلوب أولئک بأن ختم علیها علامه لکفرهم «یَطْبَعُ اللَّهُ عَلی کُلِّ قَلْبِ مُتَکَبِّرٍ جَبَّارٍ» یفعل ذلک عقوبه له علی کفره و الجبار صـفه للمتکبر و هو الذی یأنف من قبول الحق قیل و هو القتال.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۳۶ الی ۴۰]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ یا هامانُ ابْنِ لِی صَرْحاً لَعَلِّی أَبْلُغُ الْأَسْبابَ (۳۶) أَسْبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ إِلی إِلهِ مُوسی وَ إِنِّی لَأَظُنُّهُ کاذِباً وَ کَذلِکَ زُیِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِیلِ وَ ما کَیْدُ فِرْعَوْنَ إِلاَّ فِی تَبابٍ (۳۷) وَ قالَ الَّذِی آمَنَ یا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشادِ (۳۸) یا قَوْمِ إِنَّما هـذِهِ الْحَیاهُ الدُّنْیا مَتاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَهَ هِیَ دارُ الْقَرارِ (۳۹) مَنْ عَمِلَ سَـیِّئَهً فَلا یُجْزی إِلاَّ مِثْلَها وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِکَ یَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ یُرْزَقُونَ فِیها بِغَیْرِ حِسابٍ (۴۰)

القراءه

قرأ حفص «فَأَطَّلِعَ» بالنصب و الباقون بالرفع و اختلافهم فى «صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» و فى «يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ» قد تقدم ذكره.

الحجه

من رفع فأطلع فعلى معنى لعلى أبلغ و لعلى أطلع و مثله قوله لَعَلَّهُ يَزَّكّى أَوْ يَذَّكَّرُ و ليس بجواب و من نصب جعله جوابا بالفاء لكلام غير موجب و المعنى إنى إذا بلغت و اطلعت و مما يقوى بناء الفعل للفاعل فى صد قوله الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ* و فى موضع آخر وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فكذلك «وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» ينبغى أن يكون الفعل فيه مبنيا للفاعل و من ضم الصاد فلأن ما قبله مبنى للمفعول به و هو قوله «وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ».

اللغه

الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على عين الناظر و إن بعد و هو من التصريح بالأمر و هو إظهاره بأتم الإظهار و السبب كل ما يتوصل به إلى شى ء يبعد عنك و جمعه الأسباب و التباب الخسار و الهلاك بالانقطاع.

المعنى

ثم بين سبحانه ما موه به فرعون على قومه لما وعظه المؤمن و خوفه من قتل موسى و انقطعت حجته بقوله «وَ قالَ فِرْعَوْنُ يا هامانُ» و هو وزيره و صاحب أمره «ابْنِ لِي صَرْحاً» أى قصرا مشيدا بالآجر و قيل مجلسا عاليا عن الحسن «لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ» ثم فسر تلك الأسباب فقال «أَسْبابَ السَّماواتِ» و المعنى لعلى أبلغ الطرق من سماء إلى سماء عن السدى و قيل أبلغ أبواب طرق السموات عن قتاده و قيل منازل السموات عن ابن عباس و قيل لعلى أتسبب و أتوصل به إلى مرادى و إلى علم ما غاب عنى ثم بين مراده فقال «أَسْبابَ السَّماواتِ» «فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى» أى فانظر إليه فأراد به التلبيس على الضعفه مع علمه باستحاله ذلك عن الحسن و قيل أراد فأصل إلى إله موسى فغلبه الجهل و اعتقد أن الله سبحانه فى السماء و أنه يقدر على بلوغ السماء «وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً» معناه و إنى لأظن موسى كاذبا فى قوله إن له إلها غيرى أرسله إلينا «وَ كَذلِكَ» أى مثل ما زين لهؤلاء الكفار سوء أعمالهم «زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ» أى قبيح عمله و إنما زين له ذلك أصحابه و جلساؤه و زين له

الشيطان كما قال وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ «وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» و من ضم الصاد فالمعنى أنه صده غيره و من فتح فالمعنى أنه صد نفسه أو صد غيره «وَ ما كَيْدُ فِرْعَوْنَ» فى إبطال آيات موسى «إِلَّا فِي تَبابٍ» أى هلاك و خسار لا ينفعه ثم عاد الكلام إلى ذكر نصيحه مؤمن آل فرعون و هو قوله «وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشادِ» أى طريق الهدى و هو الإيمان بالله و توحيده و الإقرار بموسى و قيل إن هذا القائل موسى أيضا عن الجبائى «يا قَوْمِ إِنَّما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا مَتاعٌ» أى انتفاع قليل ثم يزول و ينقطع و يبقى وزره و آثامه «وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دارُ الْقَرارِ» أى دار الإقامه التى يستقر الخلائق فيها فلا تغتروا بالدنيا الفانيه و لا تؤثروها على الدار الباقيه «مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها» أى من عمل معصيه فلا يجزى إلا مقدار ما يستحقه عليها من العقاب لا أكثر من ذلك «وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» مصدق بالله و أنبيائه شرط الإيمان فى قبول العمل الصالح «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ» أى زياده على ما يستحقونه تفضلا من الله تعالى و لو كان على مقدار العمل فقط لكان بحساب و قيل معناه لا تبعه عليهم فيما يعطون من الخير فى الجنه عن مقاتل قال الحسن هذا كلام مؤمن آل فرعون و يحتمل أن يكون كلام الله تعالى إخبارا عن نفسه.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۱ الى ۴۶]

اشاره

وَ يا قَوْمِ ما لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ (۴۱) تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ (۴۲) لا جَرَمَ أَنَّما تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيا وَ لا فِي الْآخِرَهِ وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللَّهِ وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحابُ النَّارِ (۴۳) فَسَتَذْكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۴۴) فَوَقاهُ اللَّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا وَ حاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذابِ (۴۵)

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ (۴۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه إلا أبا بكر و يعقوب «أَدْخِلُوا» بقطع الهمزه و كسر الخاء و الباقون بالوصل و ضم الخاء.

الحجه

قال أبو على القول مراد فى الوجهين جميعا كأنه قال يقال أدخلوهم و يقال أدخلوا فمن قال أدخلوا كان «آلَ فِرْعَوْنَ» مفعولا به و «أَشَدَّ الْعَذابِ» مفعولا ثانيا و التقدير إراده حرف الجر ثم حذف كما أنك إذا قلت دخل زيد الدار كان معناه فى الدار كما أن خلافه الذى هو خرج كذلك فى التقدير و كذلك قوله لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ و من قال «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ» كان انتصاب آل فرعون على النداء و أشد العذاب فى موضع مفعول به و حذف الجار فانتصب انتصاب المفعول به و حجه من قال أدخلوا قوله ادْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ و ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ و ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ و حجه من قال «أَدْخِلُوا» أنه أمر بهم فأدخلوا.

المعنى

ثم قال «يا قَوْمِ ما لِي» أى ما لكم كما يقول الرجل ما لى أراك حزينا معناه ما لك و معناه أخبرونى عنكم كيف هذه الحال «أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجاهِ» من النار بالإيمان بالله «وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ» أى إلى الشرك الذى يوجب النار و من دعا إلى سبب الشى ء فقد دعا إليه ثم فسر الدعوتين بقوله «تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ» و لا يجوز حصول العلم به إذ لا يجوز قيام الدلاله على إثبات شريك الله تعالى لا من طريق السمع و لا من طريق العقل «وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ» أى إلى عباده القادر الذى لا يقهر و لا يمنع فينتقم من كل كفار عنيد الغافر لذنوب من يشاء من أهل التوحيد «لا جَرَمَ» قيل معناه حقا مقطوعا به من الجرم و هو القطع قال الزجاج حكايه عن الخليل هو رد الكلام و المعنى وجب و حق «أَنَّما تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَهٌ» أى وجب بطلان دعوته يقول لا بد إنما تدعوننى إليه من عباده الأصنام أو عباده فرعون ليس له دعوه نافعه «فِي الدُّنْيا وَ لا فِي الْآخِرَهِ» فأطلق أنه ليس له دعوه ليكون أبلغ و إن توهم جاهل أن له دعوه ينتفع بها فإنه لا يتعد بذلك لفساده و تناقضه و قيل معناه ليست لهذه الأصنام استجابه دعوه أحد فى الدنيا و لا فى الآخره فحذف المضاف عن السدى و قتاده و الزجاج و قيل معناه ليست له دعوه فى الدنيا لأن الأصنام لا تدعو إلى عبادتها فيها و لا فى الآخره لأنها تبرأ من عبادها فيها «وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللَّهِ» أى و وجب أن مرجعنا و مصيرنا إلى الله فيجازى كلا بما يستحقه «وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ» أى و وجب أن المسرفين الذين أسرفوا على أنفسهم بالشرك و سفك الدماء بغير حقها «هُمْ أَصْحابُ النَّارِ» الملازمون لها ثم قال لهم على وجه التخويف و الوعظ «فَسَتَذْكُرُونَ» صحه

«ما أَقُولُ لَكُمْ» إذا حصلتم فى العذاب يوم القيامه و قيل معناه فستذكرون عند نزول العذاب بكم ما أقول لكم من النصيحه «وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ» أى أسلم أمرى إلى الله و أتوكل عليه و أعتمد على لطفه و الأمر اسم جنس «إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ» أى عالم بأحوالهم و بما يفعلونه من طاعه و معصيه و أظهر إيمانه بهذا القول «فَوَقاهُ اللَّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا» أى صرف الله عنه سوء مكرهم فنجا مع موسى حتى عبر البحر معه عن قتاده و قيل إنهم هموا بقتله فهرب إلى جبل فبعث فرعون رجلين فى طلبه فوجداه قائما يصلى و حوله الوحوش صفوفا فخافا و رجعا هاربين «وَ حاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ» أى أحاط و نزل بهم «سُوءُ الْعَذابِ» أى مكروهه و ما يسوء منه و آل فرعون أشياعه و أتباعه و قيل من كان على دينه عن الحسن و إنما ذكر آله و لم يذكره لأنهم إذا هلكوا بسببه فكيف يكون حاله و سوء العذاب فى الدنيا الغرق و فى الآخره النار و ذلك قوله «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا» أى يعرض آل فرعون على النار فى قبورهم صباحا و مساء فيعذبون و إنما رفع النار بدلا من قوله «سُوءُ الْعَذابِ» و

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ص قال إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداه و العشى أن كان من أهل الجنه فمن الجنه و إن كان من أهل النار فمن النار يقال هذا مقعدك حين يبعثك الله يوم القيامه أورده البخارى و مسلم فى الصحيحين

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) ذلك فى الدنيا قبل يوم القيامه لأن فى النار القيامه لا يكون غدو و عشى ثم قال إن كانوا يعذبون فى النار غدوا و عشيا ففيما بين ذلك هم من السعداء لا و لكن هذا فى البرزخ قبل يوم القيامه أ لم تسمع قوله عز و جل «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ»

و هذا أمر لآل فرعون بالدخول أو أمر للملائكه بإدخالهم فى أشد العذاب و هو عذاب جهنم.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۷ الى ۵۰]

اشاره

وَ إِذْ يَتَحاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيباً مِنَ النَّارِ (۴۷) قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيها إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبادِ (۴۸) وَ قالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْماً مِنَ الْعَذابِ (۴۹) قالُوا أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا بَلى قالُوا فَادْعُوا وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلالٍ (۵۰)

اللغه

التبع يصلح أن يكون مصدرا يقال تبع تبعا و يجوز أن يكون جمع تابع نحو خادم و خدم و خائل و خول و غائب و غيب.

الإعراب

«أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِيکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَيِّناتِ» التقدير أ و لم تك القصه و تأتيكم رسلكم تفسير القصه فاسم كان مضمر.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما يجرى بين أهل النار من التحاج فقال «وَ إِذْ يَتَحاجُّونَ فِي النَّارِ» معناه و اذكر يا محمد لقومك الوقت الذى يتحاج فيه أهل النار فى النار و يتخاصم الرؤساء و الأتباع «فَيَقُولُ الضُّعَفاءُ» و هم الأتباع «لِلَّذِينَ اسْتَکْبَرُوا» و هم الرؤساء «إِنَّا کُنَّا لَکُمْ» معاشر الرؤساء «تَبَعاً» و كنا نمتثل أمركم و نجيبكم إلى ما تدعوننا إليه «فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيباً مِنَ النَّارِ» لأنه يلزم الرئيس الدفع عن أتباعه و المنقادين لأمره أى هل أنتم حاملون عنا قسطا من النار و العذاب الذى نحن فيه «قالَ الَّذِينَ اسْتَکْبَرُوا إِنَّا کُلٌّ فِيها» أى نحن و أنتم فى النار و كل فيها مبتدأ و خبر فى موضع رفع بأنه خبر إن و يجوز أن يكون كل خبر إن المعنى أنا مجتمعون فى النار «إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَکَمَ بَيْنَ الْعِبادِ» بذلك و بأن لا يتحمل أحد عن أحد و أنه يعاقب من أشرك به و عبد معه غيره لا محاله «وَ قالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ» أى حصلوا فى النار من الأتباع و المتبوعين «لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ» و هم الذين يتولون عذاب أهل النار من الملائكه الموكلين بهم «ادْعُوا رَبَّکُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْماً مِنَ الْعَذابِ» يقولون ذلك لأنه لا طاقه لهم على شده العذاب و لشده جزعهم إلا أنهم يطمعون فى التخفيف لأن معارفهم ضروريه يعلمون أن عقابهم لا ينقطع و لا يخفف عنهم «قالُوا» أى قال الخزنه لهم «أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِيکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى الحجج و الدلالات على صحه التوحيد و النبوات أى فكفرتم و عاندتم حتى استحققتم هذا العذاب «قالُوا بَلى» جاءتنا الرسل و البينات فكذبناهم و جحدنا نبوتهم «قالُوا فَادْعُوا» أى قالت الخزنه فادعوا أنتم فإنا لا ندعو إلا بإذن و لم يؤذن لنا فيه و قيل إنما قالوا ذلك استخفافا بهم و قيل معناه فادعوا بالويل و الثبور «وَ ما دُعاءُ الْکافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلالٍ» أى فى ضياع لأنه لا ينتفع به.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ (۵۱) يَوْمَ لا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (۵۲) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْهُدى وَ أَوْرَثْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ (۵۳) هُدىً وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ (۵۴) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكارِ (۵۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و ابن عامر و أهل البصره يوم لا تنفع بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

و الوجهان حسنان لأن المعذره و الاعتذار بمعنى كما أن الوعظ و الموعظه كذلك.

الإعراب

«يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ» محمول على موضع قوله «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» كما يقال جئتك أمس و اليوم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن نفسه بأنه ينصر رسله و من صدقهم فقال «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أي ننصرهم بوجوه النصر فإن النصر قد يكون بالحجه و يكون أيضا بالغلبه في المحاربه و ذلك بحسب ما تقتضيه الحكمه و يعلمه سبحانه من المصلحه و يكون أيضا بالألطاف و التأييد و تقويه القلب و يكون بإهلاك العدو و كل هذا قد كان للأنبياء و المؤمنين من قبل الله تعالى فهم منصورون بالحجه على من خالفهم و قد نصروا أيضا بالقهر على من ناواهم و قد نصروا بإهلاك عدوهم و إنجائهم مع من آمن معهم و قد يكون النصر بالانتقام لهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل حين قتل به سبعون ألفا فهم لا محاله منصورون في الدنيا بأحد هذه الوجوه «وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ» جمع شاهد مثل الأصحاب جمع صاحب هم الذين يشهدون بالحق للمؤمنين و على المبطلين و الكافرين يوم القيامه و في ذلك سرور للمحق و فضيحه للمبطل في ذلك الجمع العظيم و قيل هم الملائكه و الأنبياء و المؤمنون عن قتاده و قيل هم الحفظه من الملائكه عن مجاهد يشهدون للرسل بالتبليغ و على الكفار بالتكذيب و قيل هم الأنبياء وحدهم يشهدون للناس و عليهم ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال «يَوْمَ لا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ» أي إن اعتذروا من كفرهم لم يقبل منهم و إن تابوا لم تنفعهم التوبه و إنما نفى أن تنفعهم المعذره في الآخره مع كونها نافعه في دار الدنيا

لأن الآخره دار الإلجاء إلى العمل و الملجأ غير محمود على العمل الذى ألجئ إليه «وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ» أى البعد من الرحمه و الحكم عليهم بدوام العقاب «وَ لَهُمْ سُوءُ الدّارِ» جهنم نعوذ بالله منها ثم بين سبحانه نصرته موسى و قومه فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْهُدى» أى أعطيناه التوراه فيها أدله واضحه على معرفه الله و توحيده «وَ أَوْرَثْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ» أى و أورثنا من بعد موسى بنى إسرائيل التوراه و ما فيه من البيان «هُدىً» أى هو هدى أى دلاله يعرفون بها معالم دينهم «وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ» أى و تذكير لأولى العقول لأنهم الذين يتمكنون من الانتفاع به دون من لا عقل له و يجوز أن يكون هدى و ذكرى منصوبين على أن يكونا مصدرين وضعا موضع الحال من الكتاب بمعنى هاديا و مذكرا و يجوز أن يكون بمعنى المفعول له أى للهدى و التذكير ثم أمر نبيه ص بالصبر فقال «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى قومك و تحمل المشاق فى تكذيبهم إياك «إِنَّ وَعْدَ اللّهِ» الذى وعدك به من النصر فى الدنيا و الثواب فى الآخره «حَقٌّ» لا خلف فيه «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» من جوز الصغائر على الأنبياء قال معناه اطلب المغفره من الله على صغيره وقعت منك و لعظيم نعمته على الأنبياء كلفهم التوبه من الصغائر و من لا يجوز ذلك عليهم و هو الصحيح قال هذا تعبد من الله سبحانه لنبيه ص بالدعاء و الاستغفار لكى يزيد فى الدرجات و ليصير سنه لمن بعده «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى نزه الله تعالى و اعترف بشكره و إضافه النعم إليه و نفى التشبيه عنه و قيل نزه صفاته عن صفات المحدثين و نزه أفعاله عن أفعال الظالمين و قيل معناه صل بأمر ربك «بِالْعَشِيِّ» من زوال الشمس إلى الليل «وَ الْإِبْكارِ» من طلوع الفجر الثانى إلى طلوع الشمس عن مجاهد و قيل يريد الصلوات الخمس عن ابن عباس و

روى عن النبى ص أنه قال قال الله جل جلاله يا ابن آدم اذكرنى بعد الغداه ساعه و بعد العصر ساعه أكفك ما أهمك.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ بِغَيْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلاّ كِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۵۶) لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۵۷) وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ لا الْمُسِيءُ قَلِيلاً ما تَتَذَكَّرُونَ (۵۸) إِنَّ السّاعَهَ لَآتِيَهٌ لا رَيْبَ فِيها وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (۵۹) وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ (۶۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «تَتَذَكَّرُونَ» بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أبو جعفر و ابن كثير و أبو بكر غير الشمونى و سهل سيدخلون بضم الياء و فتح الخاء و الباقون بفتح الياء و ضم الخاء.

الحجه

التاء على قل لهم قليلا ما تتذكرون و الياء على أن الكفار قليلا ما يتذكرون و قوله «سَيَدْخُلُونَ» الوجه فى القراءتين ظاهر.

النزول

نزل قوله «إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ» الآيه فى اليهود لأنهم كانوا يقولون سيخرج المسيح الدجال فنعينه على محمد و أصحابه و نستريح منهم و يرد الملك إلينا عن أبى العاليه.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ» أى يخاصمون «فِي آياتِ اللَّهِ» أى فى دفع آيات الله و إبطالها «بِغَيْرِ سُلْطانٍ» أى حجه «أَتاهُمْ» الله إياها يتسلط بها على إنكار مذهب يخالف مذهبهم «إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ» أى ليس فى صدورهم إلا عظمه و تكبر على محمد ص و جبريه «ما هُمْ بِبالِغِيهِ» أى ما هم ببالغى مقتضى تلك العظمه لأن الله تعالى مذلهم و قيل معناه كبر بحسدك على النبوه التى أكرمك الله بها ما هم ببالغيه لأن الله تعالى يرفع بشرف النبوه من يشاء و قيل ما هم ببالغى وقت خروج الدجال «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» من شر اليهود و الدجال و من جميع ما يجب الاستعاذه منه «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوال هؤلاء «الْبَصِيرُ» بضمائرهم و فى هذا تهديد لهم فيما أقدموا عليه ثم قال

سبحانه «لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» مع عظمهما و كثره أجزائهما و وقوفهما بغير عمد و جريان الفلك و الكواكب من غير سبب «أَكْبَرُ» أى أعظم و أهول فى النفس «مِنْ خَلْقِ النّاسِ» و إن كان خلق الناس عظيما بما فيه من الحياه و الحواس المهيأه لأنواع مختلفه من الإدراكات «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَعْلَمُونَ» لعدولهم عن الفكر فيه و الاستدلال على صحته و المعنى أنهم إذا أقروا بأن الله تعالى خلق السماء و الأرض فكيف أنكروا قدرته على إحياء الموتى و لكنهم أعرضوا عن التدبر فحلوا محل الجاهل الذى لا يعلم شيئا «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أى لا يستوى من أهمل نفسه و من تفكر فعرف الحق شبه الذى لا يتفكر فى الدلائل بالأعمى و الذى يستدل بها بالبصير «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ لَا الْمُسِيءُ» أى و ما يستوى المؤمنون الصالحون و لا الكافر الفاسق فى الكرامه و الإهانه و الهدى و الضلال «قَلِيلًا ما تَتَذَكَّرُونَ» يجوز أن تكون ما مزيده و يجوز أن تكون مصدريه فيكون تقديره قليلا تذكرهم أى قل نظرهم فيما ينبغى أن ينظروا فيه مما دعوا إليه «إِنَّ السّاعَةَ» يعنى القيامه «لَآتِيَةٌ» أى جائيه واقعه «لا رَيْبَ فِيها» أى لا شك فى مجيئها «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بذلك لجهلهم بالله تعالى و شكهم فى إخباره «وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» يعنى إذا اقتضت المصلحه إجابتكم و كل من يسأل الله شيئا و يدعوه فلا بد أن يشترط المصلحه فى ذلك إما لفظا أو إضمارا و إلا كان قبيحا لأنه ربما كان داعيا بما يكون فيه مفسده و لا يشترط انتفاؤها فيكون قبيحا و قيل معناه وحدونى و اعبدونى أثبكم عن ابن عباس و يدل عليه

قول النبى ص الدعاء هو العباده

و لما عبر عن العباده بالدعاء جعل الإثابه استجابه ليتجانس اللفظ «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِي» و دعائى «سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ» أى صاغرين ذليلين و فى الآيه دلاله على عظم قدر الدعاء عند الله تعالى و على فضل الانقطاع إليه و

قد روى معاويه بن عمار قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) جعلنى الله فداك ما تقول فى رجلين دخلا المسجد جميعا كان أحدهما أكثر صلاه و الآخر دعاء فأيهما أفضل قال كل حسن قلت قد علمت و لكن أيهما أفضل قال أكثرهما دعاء أ ما تسمع قول الله تعالى «ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» إلى آخر الآيه و قال هى العباده الكبرى

و

روى زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) فى هذه الآيه قال هو الدعاء و أفضل العباده الدعاء

و

روى حنان بن سدير عن أبيه قال قلت لأبى جعفر أى العباده أفضل قال ما من شى ء أحب إلى الله من أن يسأل و يطلب ما عنده و ما أحد أبغض إلى الله عز و جل ممن يستكبر عن عبادته و لا يسأل ما عنده.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۶۱ الی ۶۵]

اشاره

اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَشْکُرُونَ (۶۱) ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ (۶۲) کَذلِکَ یُؤْفَکُ الَّذِینَ کانُوا بِآیاتِ اللَّهِ یَجْحَدُونَ (۶۳) اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ قَراراً وَ السَّماءَ بِناءً وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَکُمْ وَ رَزَقَکُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ فَتَبارَکَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ (۶۴) هُوَ الْحَیُّ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (۶۵)

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما یدل علی توحیده قال «اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ» معاشر الخلق «اللَّیْلَ» و هو ما بین غروب الشمس إلی طلوع الفجر الثانی «لِتَسْکُنُوا فِیهِ» أی و غرضه فی خلق اللیل سکونکم و استراحتکم فیه من کد النهار و تعبه «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» أی و جعل لکم النهار و هو ما بین طلوع الفجر الثانی إلی غروب الشمس مضیئا تبصرون فیه مواضع حاجاتکم فجعل سبحانه النهار مبصرا لما کان یبصر فیه المبصرون «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ» بهذه النعم من غیر استحقاق منهم لذلک و لا تقدم طلب «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَشْکُرُونَ» أی و مع هذا فإن أکثر الناس لا یعترفون بهذه النعم بل یجحدونها و یکفرون بها ثم قال سبحانه مخاطبا لخلقه «ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ» أی الذی أظهر هذه الدلالات و أنعم بهذه النعم هو الله خالقکم و مالککم «خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ» من السماوات و الأرض و ما بینهما «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أی لا یستحق العباده سواه «فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ» أی فکیف تصرفون عن عبادته إلی عباده غیره مع وضوح الدلاله علی توحیده ثم قال سبحانه «کَذلِکَ» أی مثل ما صرف و إفک هؤلاء «یُؤْفَکُ الَّذِینَ کانُوا بِآیاتِ اللَّهِ یَجْحَدُونَ» و هم من تقدمهم من الکفار صرفهم أکابرهم و رؤساؤهم ثم عاد سبحانه إلی ذکر الأدله علی توحیده فقال «اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ قَراراً» أی مستقرا تستقرون علیه «وَ السَّماءَ بِناءً» أی

و جعل السماء بناء مرتفعا فوقها و لو جعلها رتقا لما أمكن الخلق الانتفاع بما بينهما ثم قال «وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» لأن صوره ابن آدم أحسن صور الحيوان و قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل بيده و يتناول بيده و كل من خلقه الله يتناول بفيه «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» لأنه ليس شى ء من الحيوان له طيبات المأكل و المشارب مثل ما خلق الله سبحانه لابن آدم فإن أنواع الطيبات و اللذات التى خلقها الله تعالى لهم من الثمار و فنون النبات و اللحوم و غير ذلك مما لا يحصى كثره ثم قال «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى فاعل هذه الأشياء خالقكم «فَتَبارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» أى جل الله بأنه الدائم الثابت الذى لم يزل و لا يزال «هُوَ الْحَيُّ» معناه إن الذى أنعم عليكم بهذه النعم هو الحى على الإطلاق من غير عله و لا فاعل و لا بنيه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى مخلصين فى دعائه و عبادته «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» قال الفراء و هو خبر و فيه إضمار كأنه قال ادعوه و احمدوه على هذه النعم و قولوا الحمد لله رب العالمين و روى مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين يريد قول الله «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ».

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۶ الى ۷۰]

اشاره

قُلْ إِنِّی نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جاءَنِی الْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّی وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۶۶) هُوَ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّی مِنْ قَبْلُ وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّی وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۶۷) هُوَ الَّذِی يُحْيِی وَ يُمِيتُ فَإِذا قَضی أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۶۸) أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِی آياتِ اللَّهِ أَنَّی يُصْرَفُونَ (۶۹) الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۷۰)

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لكفار قومك «إِنِّى نُهِيتُ» أى نهانى الله «أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى أوجه العباده إلى من تدعونه من دون الله من الأصنام التى تجعلونها آلهه «لَمَّا جاءَنِى الْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّى» أى حين أتانى الحجج و البراهين من جهه الله تعالى دلتنى على ذلك «وَ أُمِرْتُ» مع ذلك «أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» أى استسلم لأمر رب العالمين الذى يملك تدبير الخلائق أجمعين ثم عاد إلى ذكر الأدله فقال «هُوَ الَّذِى خَلَقَكُمْ» معاشر البشر «مِنْ تُرابٍ» أى خلق أباكم آدم من تراب و أنتم نسله و إليه تنتمون «ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ» أى ثم أنشأ من ذلك الأصل الذى خلقه من تراب النطفه و هى ماء الرجل و المرأه «ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ» و هى قطعه من الدم «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» أى أطفالا واحدا واحدا فلذلك ذكره بالتوحيد قال يونس العرب تجعل الطفل للواحد و الجماعه قال الله تعالى «أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ» و المعنى ثم يقلبكم أطوارا إلى أن يخرجكم من أرحام الأمهات أطفالا صغارا «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و هو حال استكمال القوه و هذا يحتمل أن يكون معطوفا على معنى قوله «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» لتنشأوا و تشبوا «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و يحتمل أن يكون معطوفا على معنى قوله «يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» و التقدير لطفوليتكم ثم لتبلغوا أشدكم «ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً» بعد ذلك «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ» أى من قبل أن يصير شيخا و من قبل أن يبلغ أشده «وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى» أى و ليبلغ كل واحد منكم ما سمى له من الأجل الذى يموت عنده و قيل هذا للقرن الذى تقوم عليهم القيامه و الأجل المسمى هو القيامه عن الحسن «وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى خلقكم لهذه الأغراض التى ذكرها و لكى تتفكروا فى ذلك فتعقلوا ما أنعم الله به عليكم من أنواع النعم و أراده منكم من إخلاص العباده ثم قال «هُوَ الَّذِى يُحْيِى وَ يُمِيتُ» أى من خلقكم من تراب على هذه الأوصاف التى ذكرها هو الذى يحييكم و هو الذى يميتكم فأولكم من تراب و آخركم إلى تراب «فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و معناه أنه يفعل ذلك من غير أن يتعذر و يمتنع عليه فهو بمنزله ما يقال له كن فيكون لأنه سبحانه يخاطب المعدوم بالتكون «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِى آياتِ اللَّهِ» يعنى المشركين الذين يخاصمون فى إبطال حجج الله و دفعها «أَنَّى يُصْرَفُونَ» أى كيف و من أين يقلبون عن الطريق المستقيم إلى الضلال و لو كانوا يخاصمون فى آيات الله بالنظر فى صحتها و الفكر فيها لما ذمهم الله تعالى ثم وصفهم سبحانه فقال «الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ» أى بالقرآن و جحدوه «وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا» أى و كذبوا بما أرسلنا به من الكتب و الشرائع رسلنا قبلك «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» عاقبه أمرهم إذ حل بهم وبال ما جحدوه و نزل بهم عقاب ما ارتكبوه

فيعرفون إن ما دعوتهم إليه حق و ما ارتكبوه ضلال و فساد.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ وَ السَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ (۷۱) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ (۷۲) ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ (۷۳) مِنْ دُونِ اللَّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكافِرِينَ (۷۴) ذلِكُمْ بِما كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (۷۵)

القراءه

قرأ ابن مسعود و ابن عباس و السلاسل بفتح اللام يسحبون.

الحجه

قال ابن جنى تقديره إذ الأغلال فى أعناقهم و يسحبون السلاسل فعطف الجمله من الفعل و الفاعل على الجمله التى من المبتدأ و الخبر كما قد عودل إحداهما بالأخرى نحو قوله:

أ قيس بن مسعود بن قيس بن خالد أ موف بادراع بن طيبه أم تذم

أى أ أنت موف بها أم تذم فقابل بالمبتدإ و الخبر التى من الفعل الفاعل الجارى مجرى الفاعل.

اللغه

الأغلال جمع غل و هو طوق يدخل فى العنق للذل و الألم و أصله الدخول يقال أنغل العنق فى الشى ء إذا دخل فيه و الغلول الخيانه لأنها تصير كالغل فى عنق صاحبها السلاسل جمع سلسله و هى الحلق منتظمه فى جهه الطول مستمره و السحب جر الشى ء على الأرض هذا أصله و السجر أصله إلقاء الحطب فى معظم النار كالتنور الذى يسجر بالوقود و الفرح و البطر و الأشر نظائر و المرح شده الفرح و فرس مروح أى نشيط قال:

و لا يثنى على الحدثان عرضى و لا أرخى من المرح الإزارا

. الإعراب

يسحبون فى موضع نصب على الحال تقديره مسحوبين على النار مسجونين فيها و العامل فى إذ الأغلال قوله تعالى «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» إذا لم يوقف على يعلمون و وقف على السلاسل و من وقف على يعلمون فالعامل فى إذ يسحبون.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ» أى يعلمون وبال أمرهم فى حال تكون الأغلال فى أعناقهم «وَ السَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ» أى يجرون فى الماء الحار الذى قد انتهت حرارته «ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ» أى ثم يقذفون فى النار و يلقون فيها و قيل معناه ثم يصيرون وقود النار عن مجاهد و المعنى توقد بهم النار «ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ» أى لهؤلاء الكفار إذا دخلوا النار على وجه التوبيخ «أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى أين ما كنتم تزعمون أنها تنفع و تضر من أصنامكم التى عبدتموها «قالُوا ضَلُّوا عَنَّا» أى ضاعوا عنا و هلكوا فلا نراهم و لا نقدر عليهم ثم يستدركون فيقولون «بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً» و المعنى لم نكن ندعو شيئا يستحق العباده و لا ما ننتفع بعبادته عن الجبائى و قيل بل لم نكن ندعو شيئا ينفع و يضر و يسمع و يبصر قال أبو مسلم و هذا كما يقال لكل ما لا يغنى شيئا هذا ليس بشى ء لأن قولهم ضلوا عنا اعتراف بعبادتهم و لأن الآخره دار إلجاء فهم ملجئون إلى ترك القبيح و قيل معناه ضاعت عباداتنا لهم فلم نكن نصنع شيئا إذ عبدناها كما يقول المتحسر ما فعلت شيئا «كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكافِرِينَ» معناه كما أضل الله أعمال هؤلاء و أبطل ما كانوا يؤملونه كذلك يفعل بجميع من يتدين بالكفر فلا ينتفعون بشى ء من أعمالهم و قيل يضل الله أعمالهم أى يبطلها عن الحسن و قيل يضل الكافرين عن طريق الجنه و الثواب كما أضلهم عما اتخذوه إلها بأن صرفهم عن الطمع فى نيل منفعه من جهتها عن الجبائى «ذلِكُمْ» العذاب الذى نزل بكم «بِما كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» قيد الفرح و أطلق المرح لأن الفرح قد يكون بحق فيحمد عليه و قد يكون بالباطل فيذم عليه و المرح لا يكون إلا باطلا و معناه أن ما فعل بكم جزاء بما كنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق أى بما كان يصيب أنبياء الله تعالى و أولياءه من المكاره «وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» أى تأشرون و تبطرون.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۶ الی ۸۰]

اشاره

ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (۷۶) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ (۷۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلاً مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْمُبْطِلُونَ (۷۸) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعامَ لِتَرْكَبُوا مِنْها وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۹) وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْها حاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (۸۰)

المعنی

ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار إنه يقال لهم «ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ» و هى سبعه أبواب «خالِدِينَ فِيها» أى مؤبدين فيها لا انقطاع لكربكم فيها و لا نهايه لعقابكم و قيل إنما جعل لجهنم أبواب كما جعل لها دركات تشبيها بما يتصور الإنسان فى الدنيا من المطابق و السجون و المطامير فإن ذلك أهول و أعظم فى الزجر «فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس مقام الذين تكبروا عن عباده الله تعالى و تجبروا عن الانقياد له و إنما أطلق عليه اسم بئس و إن كان حسنا لأن الطبع ينفر عنه كما ينفر العقل عن القبيح فحسن لهذه العله اسم بئس عليه ثم قال سبحانه لنبيه ص «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى قومك لك و تكذيبهم إياك و معناه اثبت على الحق فسماه صبرا للمشقه التى تلحق به كما تلحق بتجرع المر و لذلك لا يوصف أهل الجنه بالصبر و إن وصفوا بالثبات على الحق و إن كان فى الوصف به فى الدنيا فضل و لكنهم يوصفون بالحلم لأنه مدح ليس فيه صفه نقص «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ

حَقٌّ» معناه أن ما وعد الله به المؤمنين على الصبر من الثواب فى الجنه حق لا شك فيه بل هو كائن لا محاله و قيل إن وعد الله بالنصر لأنبيائه و الانتقام من أعدائه حق و صدق لا خلف فيه «فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ» من العذاب فى حياتك و إنما قال بعض الذى نعدهم لأن المعجل من عذابهم فى الدنيا هو بعض ما يستحقونه «أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ» قبل أن يحل بهم ذلك «فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ» يوم القيامه فتفعل بهم ما يستحقونه من العقاب و لا يفوتوننا ثم زاد سبحانه فى تسليه النبى ص بقوله «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ» قصصهم و أخبارهم «وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ» أخبارهم و قيل معناه منهم من تلونا عليك ذكره و منهم من لم نتل عليك ذكره و

روى عن على (عليه السلام) أنه قال بعث الله نبيا أسود لم يقص علينا قصته

و اختلفت الأخبار فى عدد الأنبياء

فروى فى بعضها أن عددهم مائه ألف و أربعه و عشرون ألفا و فى بعضها أن عددهم ثمانيه آلاف نبى أربعه آلاف من بنى إسرائيل و أربعه آلاف من غيرهم

«وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ» أى بمعجزه و دلاله «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» و أمره و المعنى إن الإتيان بالمعجزات ليس إلى الرسول و لكنه إلى الله تعالى يأتى بها على وجه المصلحه «فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللَّهِ» و هو القيامه «قُضِيَ بِالْحَقِّ» بين المسلمين و الكفار و الأبرار و الفجار «وَ خَسِرَ هُنالِكَ» عند ذلك «الْمُبْطِلُونَ» لأنهم يخسرون الجنه و يحصلون فى النار بدلا منها و ذلك هو الخسران المبين و المبطل صاحب الباطل ثم عدد سبحانه نعمه على خلقه فقال «اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعامَ» من الإبل و البقر و الغنم «لِتَرْكَبُوا مِنْها» أى لتنتفعوا بركوبها «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» يعنى أن بعضها للركوب و الأكل كالإبل و البقر و بعضها للأكل كالأغنام و قيل المراد بالأنعام هاهنا الإبل خاصه لأنها التى تركب و يحمل عليها فى أكثر العادات و اللام فى قوله «لِتَرْكَبُوا» لام الغرض و إذا كان الله تعالى خلق هذه الأنعام و أراد أن ينتفع خلقه بها و كان جل جلاله لا يريد القبيح و لا المباح فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم بها على وجه القربه إليه و الطاعه له «وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ» يعنى من جهه ألبانها و أصوافها و أوبارها و أشعارها «وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْها حاجَةً فِي صُدُورِكُمْ» بأن تركبوها و تبلغوا المواضع التى تقصدونها بحوائجكم «وَ عَلَيْها» أى و على الأنعام و هى الإبل هنا «وَ عَلَى الْفُلْكِ» أى و على السفن «تُحْمَلُونَ» يعنى على الإبل فى البر و على الفلك فى البحر تحملون فى الأسفار علم الله سبحانه أنا نحتاج إلى أن نسافر فى البر و البحر فخلق لنا مركبا للبر و مركبا للبحر.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۸۱ الى ۸۵]

اشاره

وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ فَأَيَّ آياتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ (۸۱) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (۸۲) فَلَمَّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرِحُوا بِما عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۸۳) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (۸۴) فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْكافِرُونَ (۸۵)

المعنى

ثم قال سبحانه مخاطبا للكفار الذين جحدوا آيات الله و أنكروا أدلته الداله على توحيده «وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ» أى و يعلمكم حججه و يعرفكم إياها و منها إهلاك الأمم الماضيه و وجه الآيه فيه أنهم بعد حصولهم فى النعم صاروا إلى النقم بكفرهم و جحودهم و منها الآيه فى خلق الأنعام التى قدم ذكرها و وجه الآيه فيها تسخيرها لمنافع الخلق بالتصريف فى الوجوه التى قد جعل كل شى ء منها لما يصلح له و ذلك يقتضى أن الجاعل لذلك قادر على تصريفه عالم بتدبيره «فَأَيَّ آياتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ» هذا توبيخ لهم على الجحد و قد يكون الإنكار و الجحد تاره بأن يجحد أصلا و تاره بأن يجحد كونها داله على صحه ما هى دلاله عليه و الخلاف يكون فى ثلاثه أوجه إما فى صحتها فى نفسها و إما فى كونها دلاله و إما فيهما جميعا و إنما يجوز من الجهال دفع الآيه بالشبهه مع قوه الآيه و ضعف الشبهه لأمور (منها) اتباع الهوى و دخول الشبهه التى تغطى على الحجه حتى لا يكون لها فى النفس منزله (و منها) التقليد لمن ترك النظر فى الأمور (و منها) السبق إلى اعتقاد فاسد لشبهه فيمنع ذلك من توليد النظر للعلم ثم نبههم سبحانه فقال «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» بأن يمروا فى جنباتها «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ» عددا «وَ أَشَدَّ قُوَّةً» أى و أعظم قوه «وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ» بالأبنيه العظيمه التى بنوها و القصور

ص: ۴۱۰

المشيده التی شیدوها و قیل بمشیهم علی أرجلهم علی عظم خلقهم عن مجاهد فلما عصوا الله سبحانه و کفروا به و کذبوا رسله أهلکهم الله و استأصلهم بالعذاب «فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ» أی لم یغن عنهم ما کسبوه من البنیان و الأموال شیئا من عذاب الله تعالی و قیل إن ما فی قوله «فَما أَغْنی» بمعنی أی فالمعنی فأی شی ء أغنی عنهم کسبهم فیکون موضع ما الأولی نصبا و موضع ما الثانیه رفعا ثم قال سبحانه «فَلَمَّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ» أی فلما أتی هؤلاء الکفار رسلهم الذین دعوهم إلی توحید الله و إخلاص العباده له بالحجج و الآیات و فی الکلام حذف تقدیره لما جاءتهم رسلهم بالبینات فجحدوها و أنکروا دلالتها و وعد الله الرسل بإهلاک أممهم و نجاه قومهم «فَرِحُوا بِما عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» أی فرح الرسل بما عندهم من العلم بذلک عن الجبائی و قیل معناه فرح الکفار مما عندهم من العلم أی بما کان عندهم أنه علم و هو جهل علی الحقیقه لأنهم قالوا نحن أعلم منهم لا نبعث و لا نعذب و اعتقدوا أنه علم فأطلق علیه لفظ العلم علی اعتقادهم کما قال حُجَّتُهُمْ داحِضَهٌ و قال ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْکَرِیمُ أی عند نفسک أو عند قومک عن الحسن و مجاهد و قیل معناه فرحوا بالشرک الذی کانوا علیه و أعجبوا به و ظنوا أنه علم و هو جهل و کفر عن الضحاک قال و المراد بالفرح شده الإعجاب «وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ» أی حل بهم و نزل بهم جزاء استهزائهم برسلهم من العذاب و الهلاک «فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا» أی عذابنا النازل بهم «قالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ کَفَرْنا بِما کُنَّا بِهِ مُشْرِکِینَ» أی کفرنا بالأصنام و الأوثان «فَلَمْ یَکُ یَنْفَعُهُمْ إِیمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا» أی عند رؤیتهم بأس الله و عذابه لأنهم یصیرون عند ذلک ملجئین و فعل الملجأ لا یستحق به المدح «سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ من قبل فِی عِبادِهِ» نصب سنه الله علی المصدر و معناه سن الله هذه السنه فی الأمم الماضیه کلها إذ لا ینفعهم إیمانهم إذا رأوا العذاب و المراد بالسنه هنا الطریقه المستمره من فعله بأعدائه الجاحدین «وَ خَسِرَ هُنالِکَ الْکافِرُونَ» بدخول النار و استحقاق النعمه و فوت الثواب و الجنه و بالله التوفیق و حسبنا الله و نعم المولی و نعم النصیر.

المجلد ۹

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: ٢

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۴۱) سوره فصلت مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴)

اشاره

اشاره

نزلت بعد غافر

عدد آیها

أربع و خمسون آیه کوفی ثلاث حجازی آیتان بصری شامی.

اختلافها

آیتان «حم» کوفی «عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازی کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ حم السجده أعطی بعدد کل حرف منها عشر حسنات

و

روی ذریح المحاربی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ حم السجده کانت له نورا یوم القیامه مد بصره و سرورا و عاش فی هذه الدنیا مغبوطا محمودا.

تفسیرها

ختم الله سوره المؤمن بذکر المنکرین لآیات الله و افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

ص: ۴

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (۲) كِتابٌ فُصِّلَتْ آياتُهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۳) بَشِيراً وَ نَذِيراً فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ (۴)

وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّهٍ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ وَ فِي آذانِنا وَقْرٌ وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ (۵)

الإعراب

قال الزجاج تنزيل رفع بالابتداء و خبره «كِتابٌ فُصِّلَتْ» هذا مذهب البصريين و قال الفراء يجوز أن يكون تنزيل يرتفع بحم و يجوز أن يرتفع بإضمار هذا و المعنى هذا تنزيل أو هو تنزيل و قوله «قُرْآناً عَرَبِيًّا» نصب قرآنا على الحال بمعنى بينت آياته فى حال جمعه و بشيرا و نذيرا من صفته.

المعنى

«حم» قد تقدم القول فيه و قيل فى وجه الاشتراك فى افتتاح هذه السور السبع بحم أنه للمشاكله التى بينها بما يختص به و ليس لغيرها و ذلك أن كل واحده منها استفتحت بصفه الكتاب مع تقاربها فى الطول و مع شده تشاكل الكلام فى النظم «تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» نزل به جبرائيل على محمد ص «كِتابٌ فُصِّلَتْ آياتُهُ» وصف الكتاب بالتفصيل دون الإجمال لأن التفصيل يأتى على وجوه البيان أى الذى بينت آياته بيانا تاما و التبيين فيه على وجوه منها تبيين الواجب مما ليس بواجب و تبيين الأولى فى الحكمه مما ليس بأولى و تبيين الجائز مما ليس بجائز و تبيين الحق من الباطل و تبيين الدليل على الحق مما ليس بدليل و تبيين ما يرغب فيه مما لا يرغب فيه و تبيين ما يحذر منه مما لا يحذر منه إلى غير ذلك من الوجوه و قيل فصلت آياته بالأمر و النهى و الوعد و الوعيد و الترغيب و الترهيب و الحلال و الحرام و المواعظ و الأمثال و قيل فصلت أى نظمت آياته على أحسن نظام و أوضح بيان «قُرْآناً عَرَبِيًّا» وصفه بأنه قرآن لأنه جمع بعضه إلى بعض و بأنه عربى لأنه يخالف جميع اللغات التى ليست بعربيه و كل ذلك يدل على حدوث القرآن «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» اللسان العربى و يعجزون عن مثله فيعرفون إعجازه و قيل يعلمون أن القرآن من عند الله نزل. عن الضحاك «بَشِيراً وَ نَذِيراً» يبشر المؤمن بما فيه من الوعد و ينذر الكافر بما فيه من الوعيد «فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ» يعنى أهل مكه عدلوا عن الإيمان بالله و التدبر فيه «فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ» أى لا يسمعونه سمع تفكر و قبول فكأنهم لا يسمعونه حقيقه «وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّهٍ» أى فى أغطيه عن مجاهد و السدى «مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ» فلا نفقه ما تقول و إنما قالوا ذلك ليؤيسوا النبى ص من قبولهم دينه فكأنهم شبهوا قلوبهم بما يكون فى غطاء فلا يصل إليه شى ء مما وراءه «وَ فِي آذانِنا وَقْرٌ» أى ثقل عن استماع القرآن و صمم «وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ» أى بيننا و بينك فرقه فى الدين و حاجز فى النحله فلا نوافقك على ما تقول عن الزجاج و قيل إنه تمثيل بالحجاب ليؤيسوه من الإجابه عن على بن عيسى «فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ» قيل أن أبا جهل رفع ثوبا بينه و بين

النبى ص فقال یا محمد أنت من ذلک الجانب و نحن من هذا

ص: ۵

الجانب فاعمل أنت على دينك و مذهبك إننا عاملون على ديننا و مذهبنا عن مقاتل و قيل معناه فاعمل فى هلاكنا إنا عاملون فى هلاكك عن الفراء و قيل فاعمل به فى إبطال أمرنا إنا عاملون فى إبطال أمرك و هذا غايه فى العناد.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (۶) الَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (۷) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۸) قُلْ أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً ذلِكَ رَبُّ الْعالَمِينَ (۹) وَ جَعَلَ فِيها رَواسِىَ مِنْ فَوْقِها وَ بارَكَ فِيها وَ قَدَّرَ فِيها أَقْواتَها فِى أَرْبَعَهِ أَيَّامٍ سَواءً لِلسَّائِلِينَ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر سواء بالرفع و قرأ يعقوب سواء بالجر و الباقون بالنصب «سَواءً».

الحجه

من قرأ سواء بالرفع جعله خبر مبتدإ محذوف أى هى سواء و من قرأ سواء بالجر جعله صفه أيام التقدير فى أربعه أيام مستويات تامات و أما النصب فعلى المصدر على معنى استوت سواء و استواء.

المعنى

ثم قال لنبيه ص «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» من ولد آدم لحم و دم و إنما خصنى الله تعالى بنبوته و ميزنى منكم بأن أوحى إلى و لو لا الوحى ما دعوتكم و هو قوله «يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريك له فى العباده «فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ» أى لا تميلوا عن سبيله و توجهوا إليه بالطاعه كما يقال استقم إلى منزلك أى لا تعدل عنه إلى غيره «وَ اسْتَغْفِرُوهُ» من الشرك و اطلبوا المغفره لذنوبكم من جهته ثم أوعدهم فقال «وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاهَ» أى لا يعطون الزكاه المفروضه

و فيه دلاله على أن الكفار مخاطبون بالشرائع و هذا هو الظاهر و قيل معناه لا يطهرون أنفسهم من الشرك بقول لا إله إلا الله فإنها زكاه الأنفس عن عطاء عن ابن عباس و هذا كما يقال أعطى فلان من نفسه الطاعه أى ألزمها نفسه و قد وصف سبحانه الكفر بالنجاسه بقوله إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ و ذكر الزكاه بمعنى التطهير فى قوله خَيْراً مِنْهُ زَكاةً و قيل معناه لا يقرون بالزكاه و لا يرون إيتاءها و لا يؤمنون بها عن الحسن و قتاده و عن الكلبى عابهم الله بها و قد كانوا يحجون و يعتمرون و قيل لا ينفقون فى الطاعه و لا يتصدقون عن الضحاك و مقاتل و كان يقول الزكاه قنطره الإسلام و قال الفراء الزكاه فى هذا الموضع أن قريشا كانت تطعم الحاج و تسقيهم فحرموا ذلك على من آمن بمحمد ص «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ» و هم مع ذلك يجحدون بما أخبر الله تعالى به من أحوال الآخره ثم عقب سبحانه ما ذكره من وعيد الكافرين بذكر الوعد للمؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بأمر الآخره من الثواب و العقاب «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى الطاعات «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى لهم جزاء على ذلك غير مقطوع بل هو متصل دائم و يجوز أن يكون معناه أنه لا أذى فيه من المن الذى يكدر الصنيعه ثم وبخهم سبحانه على كفرهم فقال «قُلْ» يا محمد لهم على وجه الإنكار عليهم «أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ الْأَرْضَ» و هذا استفهام تعجيب أى كيف تستجيزون أن تكفروا و تجحدوا نعمه من خلق الأرض «فِی يَوْمَيْنِ» أى فى مقدار يومين «وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً» أى أمثالا و أشباها تعبدونهم و فى هذا دلاله على أنه سبحانه إنما يستدل على إثبات ذاته و صفاته بأفعاله فهى داله على إثبات صفاته إما بنفسها كما يدل صحه الفعل على كونه قادرا و أحكامه على كونه عالما و إما بواسطه كما يدل كونه قادرا عالما على كونه حيا موجودا سميعا بصيرا «ذلِكَ رَبُّ الْعالَمِينَ» أى ذلك الذى خلق الأرض فى يومين خالق العالمين و مالك التصرف فيهم «وَ جَعَلَ فِيها» أى فى الأرض «رَواسِيَ» أى جبالا راسيات ثابتات «مِنْ فَوْقِها» أى من فوق الأرض «وَ بارَكَ فِيها» بما خلق فيها من المنافع و قيل بأن أنبت شجرها من غير غرس و أخرج نبتها من غير زرع و بذر و أودعها مما ينتفع به العباد عن السدى «وَ قَدَّرَ فِيها أَقْواتَها» أى قدر فى الأرض أرزاق أهلها على حسب الحاجه إليها فى قوام أبدان الناس و سائر الحيوان و قيل قدر فى كل بلده منها ما لم يجعله فى أخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجاره من بلد إلى بلد «فِی أَرْبَعَهِ أَيَّامٍ» أى فى تتمه أربعه أيام من حين ابتداء الخلق فاليومان الأولان داخلان فيها كما تقول خرجت من البصره إلى بغداد فى عشره أيام و إلى الكوفه فى خمسه عشر يوما أى فى تتمه خمسه عشر يوما «سَواءً لِلسَّائِلِينَ» أى مستويه كامله من غير زياده و لا نقصان للسائلين عن مده خلق الأرض و قيل معناه للذين

يسألون الله أرزاقهم و يطلبون أقواتهم فإن كلا يطلب القوت و يسأله عن قتاده و السدى و اختلف فى عله خلق الأرض و ما فيها فى أربعه أيام فقيل إنما خلق ذلك شيئا بعد شى ء فى هذه الأيام الأربعه ليعلم الخلق أن من الصواب التأنى فى الأمور و ترك الاستعجال فيها فإنه سبحانه كان قادرا على أن يخلق ذلك فى لحظه واحده عن الزجاج و قيل إنما خلق ذلك فى هذه المده ليعلم بذلك أنها صادره عن قادر مختار عالم بالمصالح و بوجوه الأحكام إذ لو صدرت عن مطبوع أو موجب لحصلت فى حاله واحده و

روى عكرمه عن ابن عباس عن النبى ص أنه قال إن الله تعالى خلق الأرض فى يوم الأحد و الإثنين و خلق الجبال يوم الثلاثاء و خلق الشجر و الماء و العمران و الخراب يوم الأربعاء فتلك أربعه أيام و خلق يوم الخميس السماء و خلق يوم الجمعه الشمس و القمر و النجوم و الملائكه و آدم.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَ هِيَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ (۱۱) فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ وَ حِفْظاً ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۱۲) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ (۱۳) إِذْ جاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قالُوا لَوْ شاءَ رَبُّنا لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً فَإِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۱۴) فَأَمَّا عادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ قالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ (۱۵)

الإعراب

طوعا و كرها مصدران وضعا موضع الحال التقدير ائتيا تطيعان إطاعه أو

تكرهان كرها و طائعين يدل على ذلك و هو منصوب على الحال. «سَبْعَ سَماواتٍ» أيضا منصوب على الحال بعد الفراغ من الفعل.

المعنى

ثم ذكر سبحانه خلق السماوات فقال «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَ هِيَ دُخانٌ» أى ثم قصد إلى خلق السماء و كانت السماء دخانا و قال ابن عباس كانت بخار الأرض و أصل الاستواء الاستقامه و القصد للتدبير المستقيم تسويه له و قيل معناه ثم استوى أمره إلى السماء عن الحسن «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ» قال ابن عباس أتت السماء بما فيها من الشمس و القمر و النجوم و أتت الأرض بما فيها من الأنهار و الأشجار و الثمار و ليس هناك أمر بالقول على الحقيقه و لا جواب لذلك القول بل أخبر الله سبحانه عن اختراعه السماوات و الأرض و إنشائه لهما من غير تعذر و لا كلفه و لا مشقه بمنزله ما يقال للمأمور افعل فيفعل من غير تلبث و لا توقف فعبر عن ذلك بالأمر و الطاعه و هو كقوله إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ و إنما قال «أَتَيْنا طائِعِينَ» و لم يقل أتينا طائعتين لأن المعنى أتينا بمن فينا من العقلاء فغلب حكم العقلاء عن قطرب و قيل أنه لما خوطبن خطاب من يعقل جمعن جمع من يعقل كما قال وَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ و مثله كثير فى كلامهم قال:

فأجهشت للبوباه حين رأيته و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له أين الذين رأيتهم بجنبك فى خفض و طيب زمان

فقال مضوا و استودعونى بلادهم و من ذا الذى يبقى على الحدثان

و قال آخر:

ألا أنعم صباحا أيها الرسم و أنطق و حدث حديث الحى إن شئت و أصدق

و قد ذكرنا فيما تقدم من أمثال ذلك ما فيه كفايه و قوله سبحانه «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ» يفيد أنه خلق السماء بعد الأرض و خلق الأقوات فيها و قال سبحانه فى موضع آخر وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها و على هذا فتكون الفائده فيه أن الأرض كانت مخلوقه غير مدحوه فلما خلق الله السماء دحا بعد ذلك الأرض و بسطها و إنما جعل الله السماء أولا دخانا ثم سموات أطباقا

ثم زينها بالمصابيح ليدل ذلك على أنه سبحانه قادر لنفسه لا يعجزه شى ء. عالم لذاته لا يخفى عليه شى ء. غنى لا يحتاج و كلما سواه محتاج إليه سبحانه و تعالى «فَقَضاهُنَّ» أى صنعهن و أحكمهن و فرغ من خلقهن «سَبْعَ سَماواتٍ فِي يَوْمَيْنِ» يوم الخميس و الجمعه قال السدى إنما سمى جمعه لأنه جمع فيه خلق السماوات و الأرض «وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها» أى خلق فيها ما أراده من ملك و غيره عن السدى و قتاده و قيل معناه و أمر فى كل سماء بما أراد عن مقاتل و قيل و أوحى إلى أهل كل سماء من الملائكه ما أمرهم به من العباده عن على بن عيسى «وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ» سمى الكواكب مصابيح لأنه يقع الاهتداء بها كقوله «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ» «وَ حِفْظاً» أى و حفظناها من استماع الشياطين قيل بالكواكب حفظا «ذلِكَ» الذى ذكر «تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ» فى ملكه لا يمتنع عليه شى ء «الْعَلِيمِ» بمصالح خلقه لا يخفى عليه شى ء ثم عقب سبحانه دلائل التوحيد بذكر الوعيد لأهل الشرك و الجحود من العبيد فقال «فَإِنْ أَعْرَضُوا» عن الإيمان بك بعد هذا البيان «فَقُلْ» يا محمد لهم مخوفا إياهم «أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ» أى استعدوا للعذاب فقد خوفتكم عذابا مثل عذاب عاد و ثمود لما أعرضوا عن الإيمان و الصاعقه المهلكه من كل شى ء و هى فى العرف اسم للنار التى تنزل من السماء فتحرق «إِذْ جاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ». إذ متعلقه بقوله «صاعِقَةً» و التقدير نزلت بهم حين أتتهم الرسل من قبلهم و من بعدهم عن ابن عباس يعنى به الرسل الذين جاءوا آباءهم و الرسل الذين جاءوهم فى أنفسهم لأنهم كانوا خلف من جاء آباءهم من الرسل فيكون الهاء و الميم فى من خلفهم للرسل و قيل معناه أن منهم من تقدم زمانهم و منهم من تأخر قال البلخى و يجوز أن يكون المراد: أتاهم أخبار الرسل من هاهنا و من هاهنا «أَلَّا تَعْبُدُوا» أى أرسلناهم بأن لا تعبدوا «إِلَّا اللَّهَ» وحده و لا تشركوا بعبادته غيره «قالُوا» أى فقال المشركون عند ذلك «لَوْ شاءَ رَبُّنا» أن نؤمن به و نخلع الأنداد «لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً» تدعونا إلى ذلك و لم يبعث بشرا مثلنا و كأنهم أنفوا من الانقياد لبشر مثلهم و جهلوا أن الله تعالى يبعث الأنبياء على حسب ما يعلمه من مصالح عباده و يعلم من يصلح للقيام بأعباء النبوه «فَإِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ» أى أظهروا الكفر بهم و الجحود ثم فصل سبحانه أخبارهم فقال «فَأَمَّا عادٌ فَاسْتَكْبَرُوا» أى تجبروا و عتوا «فِي الْأَرْضِ» و تكبروا على أهلها «بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى بغير حق جعله الله لهم بل للكفر المحض و الظلم الصراح «وَ قالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً» اغتروا

بقوتهم لما هددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفعه بفضل قوتنا إذ لا أحد أشد منا قوه فقال الله سبحانه ردا عليهم «أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِی خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّهً» أی أ و لم یعلموا أن الله الذی خلقهم و خلق فیهم هذه القوه أعظم اقتدارا منهم فلو شاء أهلكهم «وَ كانُوا بِآیاتِنا» أی بدلالاتنا «یَجْحَدُونَ» ینكرونها و لا یعترفون بها.

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی أَیَّامٍ نَحِساتٍ لِنُذِیقَهُمْ عَذابَ الْخِزْیِ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَخْزی وَ هُمْ لا یُنْصَرُونَ (۱۶) وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمی عَلَی الْهُدی فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَهُ الْعَذابِ الْهُونِ بِما كانُوا یَكْسِبُونَ (۱۷) وَ نَجَّیْنَا الَّذِینَ آمَنُوا وَ كانُوا یَتَّقُونَ (۱۸) وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَی النَّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ (۱۹) حَتَّی إِذا ما جاؤُها شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما كانُوا یَعْمَلُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و أهل الكوفه «نَحِساتٍ» بكسر الحاء و الباقون نحسات بسكونها و قرأ نافع و یعقوب نحشر بالنون أعداء الله بالنصب و الباقون «یُحْشَرُ» بالیاء علی ما لم یسم فاعله «أَعْداءُ اللَّهِ» بالرفع.

الحجه

قال أبو علی النحس كلمه یكون علی ضربین (أحدهما) أن یكون اسما (و الآخر) أن یكون وصفا مما جاء فیه اسما مصدرا قوله فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ فالإضافه إلیه یدل علی أنه اسم لیس بوصف لا یضاف إلیه الموصوف و قال المفسرون فی نحسات قولین (أحدهما) الشدیده البرد (و الآخر) أنها المشئومه علیهم فتقدیر قوله فِی یَوْمِ نَحْسٍ فی یوم مشئوم و قالوا یوم نحس و یوم نحس فمن أضافه كان مثل ما فی التنزیل و من أجراه علی الأول احتمل أمرین (أحدهما) أن یكون وصفا مثل فسل و رذل (و الآخر) أن یكون

مصدرا وصف به نحو رجل عدل فمن قرأ فى أيام نحسات فأسكن الحاء أسكنها لأنه صفه مثل الخزعبلات و صعبات و يجوز أن يكون جمع المصدر و تركه على إسكانه فى الجمع كما قالوا زوره و عدله قال أبو الحسن لم أسمع فى النحس إلا الإسكان و قال أبو عبيده نحسات ذوات نحس فيمكن أن يكون من كسر العين جعله صفه من باب فرق و نزق و جمع على ذلك و من قرأ نحشر أعداء الله فحجته أنه معطوف على قوله «وَ نَجَّيْنَا» و يقويه قوله يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً و من قرأ «يُحْشَرُ» فبنى الفعل للمفعول به يقويه قوله «فَهُمْ يُوزَعُونَ» و كلا الأمرين حسن.

اللغه

اشتقاق الصرصر من الصرير ضوعف اللفظ إشعارا بمضاعفه المعنى يقال صر يصر صريرا و صرصر يصرصر صرصره و ريح صرصر شديده الصوت و أصله صرر ثم قلبت الراء صادا كما يقال نهنهه و نههه و كفكفه و كففه قال النابغه:

أكفكف عبره غلبت عزائى إذا نهنهتها عادت ذباحا

الخزى: الهوان الذى يستحيى من مثله خوفا من الفضيحه و الهون: الهوان و الوزع:

المنع و الكف و منه قول الحسن "لا بد للناس من وزعه".

الإعراب

قوله: «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ» انتصب الظرف بمدلول قوله «فَهُمْ يُوزَعُونَ» لأن يوما بمنزله إذا و لا ينتصب بقوله «وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا» لأنه ماض و قوله «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ» مستقبل فلا يعمل فيه الماضى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إهلاكهم بقوله «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً» أى عاصفا شديده الصوت من الصره و هى الصيحه و قيل هى البارده من الصر و هو البرد عن ابن عباس و قتاده و قال الفراء هى البارده تحرق كما تحرق النار «فِي أَيَّامٍ نَحِساتٍ» أى نكدات مشئومات ذوات نحوس عن مجاهد و قتاده و السدى و النحس سبب الشر و السعد سبب الخير و بذلك سميت سعود النجوم و نحوسها و قيل نحسات ذوات غبار و تراب حتى لا يكاد يبصر بعضهم بعضا عن الجبائى و قيل نحسات باردات و العرب تسمى البرد نحسا عن أبى مسلم

ص: ١٢

«لِنُذِيقَهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أى فعلنا ذلك بهم لنذيقهم عذاب الهون و الذل و هو العذاب الذى يجزون فى الدنيا فيوقنوا بقوه معذبهم و بقدرته عليهم و يظهر ذلك لمن رأى حالهم «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَخْزى» و أفضح من ذلك «وَ هُمْ لا يُنْصَرُونَ» أى لا يدفع عنهم العذاب الذى ينزل بهم ثم ذكر قصه ثمود فقال «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» أى بينا لهم سبيل الخير و الشر عن قتاده و قيل دللناهم و بينا لهم الحق عن ابن عباس و السدى و ابن زيد «فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى» فاختاروا العمى فى الدين على قبول الهدى و بئس الاختيار ذلك عن الحسن. و قيل اختاروا الكفر على الإيمان عن ابن زيد و الفراء «فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَهُ الْعَذابِ الْهُونِ» أى ذى الهون و هو الذى يهينهم و يخزيهم و قد قيل أن كل عذاب صاعقه لأن كل من يسمعها يصعق لها «بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من تكذيبهم صالحا و عقرهم الناقه «وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ» الشرك أى و نجينا صالحا و من آمن به من العذاب ثم أخبر سبحانه عن أحوال الكفار يوم القيامه فقال «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» أى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا و لا يتفرقوا و المعنى إذا حشروا وقفوا «حَتَّى إِذا ما جاؤُها» أى جاءوا النار التى حشروا إليها «شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى شهد عليهم سمعهم بما قرعه من الدعاء إلى الحق فأعرضوا عنه و لم يقبلوه و أبصارهم بما رأوا من الآيات الداله على وحدانيه الله فلم يؤمنوا و سائر جلودهم بما باشروه من المعاصى و الأفعال القبيحه و قيل فى شهاده الجوارح قولان (أحدهما) أن الله تعالى يبنيها بنيه الحى و يلجئها إلى الاعتراف و الشهاده بما فعله أصحابه (و الآخر) أن الله يفعل فيها الشهاده و إنما أضاف الشهاده إليها مجازا و قيل فى ذلك أيضا وجه ثالث و هو أنه يظهر فيها أمارات داله على كون أصحابها مستحقين للنار فسمى ذلك شهاده مجازا كما يقال عيناك تشهدان بسهرك و قيل أن المراد بالجلود هنا الفروج على طريق الكنايه عن ابن عباس و المفسرين.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ قالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا قالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۱) وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لا أَبْصارُكُمْ وَ لا جُلُودُكُمْ وَ لكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لا يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْمَلُونَ (۲۲) وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْداكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ (۲۳) فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوىً لَهُمْ وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ (۲۴) وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ (۲۵)

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و عمرو بن عبيد و إن يستعتبوا بضم الياء و فتح التاء فما هم من المعتبين بكسر التاء.

الحجه

قال ابن جنی معناه لو استعطفوا لما عطفوا لأنه لا غناء عندهم و لا خير فيهم فيجيبوا إلى جميل.

اللغه

الإنطاق جعل القادر على الكلام ينطق إما بالإلجاء إلى النطق أو الدعاء إليه و النطق إداره اللسان فی الفم بالكلام و لذلك لا يوصف سبحانه بأنه ناطق و إن وصف بأنه متكلم و الإرداء الإهلاك يقال أراده فردی يردی فهو رد قال الأعشى:

أ فی الطوف خفت على الردى و كم من رد أهله لم يرم

و الاستعتاب طلب العتبى و هی الرضاء و هو الاسترضاء و الإعتاب الإرضاء و أصل الإعتاب عند العرب استصلاح الجلد بإعادته فی الدباغ ثم استعير فيما يستعطف به البعض بعضا لإعادته ما كان من الألفه و أصل التقييض التبديل و منه المقايضه و هی مبادله مال بمال قال الشماخ:

تذكرت لما أثقل الدين كأهلی و عاب بزيد ما أردت تعذرا

رجالا مضوا منى فلست مقايضا بهم أبدا من سائر الناس معشرا

. الإعراب

«وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ» ذلكم مبتدأ و ظنكم خبره و أرداكم خبر بعد خبر و إن أضمرت قد فجعلته حالا جاز أى ذلكم ظنكم مرديا إياكم و يجوز أن يكون ذلكم مبتدأ و ظنكم بدلا منه و أرداكم خبر المبتدأ.

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم بقوله «وَ قالُوا» يعنى الكفار «لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا» أى يعاتبون أعضاءهم فيقولون لها لم شهدتم علينا «قالُوا» أى فتقول جلودهم فى جوابهم «أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ» أى مما ينطق و المعنى أعطانا الله آله النطق و القدره على النطق و تم الكلام ثم قال سبحانه «وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» فى الآخره أى إلى حيث لا يملك أحد الأمر و النهى سواه تعالى و ليس هذا من جواب الجلود «وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ» أى من أن يشهد «عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لا أَبْصارُكُمْ وَ لا جُلُودُكُمْ» معناه و ما كنتم تستخفون أى لم يكن يتهيأ لكم أن تستروا أعمالكم عن هذه الأعضاء لأنكم كنتم بها تعملون فجعلها الله شاهده عليكم فى القيامه و قيل معناه و ما كنتم تتركون المعاصى حذرا أن تشهد عليكم جوارحكم بها لأنكم ما كنتم تظنون ذلك «وَ لكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لا يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْمَلُونَ» لجهلكم بالله تعالى فهان عليكم ارتكاب المعاصى لذاك و روى عن ابن مسعود أنها نزلت فى ثلاثه نفر تساروا و قالوا أ ترى الله يسمع سرارنا.

و يجوز أن يكون المعنى إنكم عملتم عمل من ظن أن عمله يخفى على الله كما يقال أهلكت نفسى أى عملت عمل من أهلك النفس و قيل: إن الكفار كانوا يقولون إن الله لا يعلم ما فى أنفسنا و لكنه يعلم ما يظهر عن ابن عباس «وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْداكُمْ» ذلكم مبتدأ و ظنكم خبره و أرداكم خبر ثان و يجوز أن يكون ظنكم بدلا من ذلكم و يكون المعنى و ظنكم الذى ظننتم بربكم أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون أهلككم إذ هون عليكم أمر المعاصى و أدى بكم إلى الكفر «فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ» أى فظللتم من جمله من خسرت تجارته لأنكم خسرتم الجنه و حصلتم فى النار

قال الصادق (عليه السلام) ينبغى للمؤمن أن يخاف الله خوفا كأنه يشرف على النار و يرجوه رجاء كأنه من أهل الجنه أن الله تعالى يقول «وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ» الآيه ثم قال إن الله عند ظن عبده به إن خيرا فخير و إن شرا فشر

ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال «فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوىً لَهُمْ» أى فإن يصبر هؤلاء على النار و آلامها و ليس المراد به الصبر المحمود و لكنه الإمساك عن إظهار الشكوى و عن الاستغاثه

فالنار مسكن لهم «وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ» أى و إن يطلبوا العتبى و سألوا الله تعالى أن يرضى عنهم فليس لهم طريق إلى الإعتاب فما هم ممن يقبل عذرهم و يرضى عنهم و تقدير الآيه أنهم إن صبروا و سكتوا أو جزعوا فالنار مأواهم كما قال سبحانه: «اصْلَوْها فَاصْبِرُوا أَوْ لا تَصْبِرُوا سَواءٌ عَلَيْكُمْ» و المعتب هو الذى يقبل عتابه و يجاب إلى ما سأل و قيل معناه و إن يستغيثوا فما هم من المغاثين «وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ» أى هيأنا لهم قرناء من الشياطين عن مقاتل و معناه بدلناهم قرناء: سوء من الجن و الإنس مكان قرناء الصدق الذين أمروا بمقارنتهم فلم يفعلوا بين الله سبحانه إنه إنما فعل ذلك عقوبه لهم على مخالفتهم و نظيره وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ و قيل: معناه خلينا بينهم و بين قرناء السوء بما استوجبوه من الخذلان عن الحسن «فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ» أى زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الدنيا حتى آثروه و عملوا له و ما خلفهم من أمر الآخره بدعائهم إلى أنه لا بعث و لا جزاء عن الحسن و السدى و قيل فزينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخره فقالوا لا جنه و لا نار و لا بعث و لا حساب و ما خلفهم من أمر الدنيا من جمع الأموال و ترك النفقه فى وجوه البر عن الفراء و قيل: ما بين أيديهم ما قدموه من أفعالهم السيئه حتى ارتكبوها و ما خلفهم ما سنوه لغيرهم ممن يأتى بعدهم «وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» أى وجب عليهم الوعيد و العذاب «فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» أى صاروا فى أمم أمثالهم كذبوا لتكذيبهم قد مضوا قبلهم وجب عليهم العذاب بعصيانهم ثم قال سبحانه «إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ» خسروا الجنه و نعيمها.

ص: ۱۶

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (۲۶) فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذاباً شَدِيداً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِی كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۷) ذلِكَ جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ جَزاءً بِما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ (۲۸) وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلَّانا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا لِيَكُونا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (۲۹) إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۳۰)

اللغه

اللغو الكلام الذى لا معنى له يستفاد و إلغاء الكلمه إسقاط عملها يقال لغى يلغى و يلغو لغوا و لغا يلغى لغا قال عن اللغا و رفث التكلم.

الإعراب

ذلك مبتدأ و «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» خبره و النار بدل من قوله «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» و يجوز أن تكون النار تفسيرا كأنه قيل ما هو فقيل يقول هو النار قال الزجاج قوله: «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» أى لهم فى النار دار الخلد و النار هى الدار كما تقول لك فى هذه الدار دار سرور و أنت تعى الدار بعينها كما قال الشاعر:

أخو رغائب يعطيها و يسألها يأبى الظلامه منه النوفل الزفر

فيكون ذلك من باب التجريد و موضع «أَلَّا تَخافُوا» نصب تقديره تتنزل عليهم الملائكه بأن لا تخافوا فلما حذف الباء وصل الفعل فنصبه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الكفار فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى قال رؤساؤهم لأتباعهم أو قال بعضهم لبعض يعنى كفار قريش «لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ» الذى يقرؤه محمد و لا تصغوا إليه «وَ الْغَوْا فِيهِ» أى عارضوه باللغو و الباطل و بما لا يعتد به من الكلام «لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ» أى لتغلبوه باللغو و الباطل و لا يتمكن أصحابه من الاستماع و قيل الغوا فيه بالتخليط فى القول و المكاء و الصفير عن مجاهد و قيل: معناه ارفعوا أصواتكم فى وجهه بالشعر و الرجز عن ابن عباس و السدى لما عجزوا عن معارضه القرآن احتالوا فى اللبس على غيرهم و تواصوا بترك استماعه و الإلغاء عنه فيه عند قراءته ثم أوعدهم

ص: ۱۷

الله سبحانه فقال «فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذاباً شَدِيداً» فى الدنيا بالأسر و القتل يوم بدر و قيل فى الآخره «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ» أى نجازيهم بأقبح الجزاء على أقبح معاصيهم و هو الكفر و الشرك و خص الأسوأ بالذكر للمبالغه فى الزجر و قيل: معناه لنجزينهم بأسوإ أعمالهم و هى المعاصى دون غيرها مما لا يستحق به العذاب «ذلِكَ» يعنى ما تقدم الوعيد به «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» الذين عادوه بالعصيان و الكفر و عادوا أولياءه من الأنبياء و المؤمنين «النَّارُ» و هى النار و الكون فيها «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» أى منزل الدوام و التأبيد «جَزاءُ» لهم و عقوبه «بِما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ» يعنى القرآن يجحدون بأنه من عند الله عن مقاتل «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى و سيقول الكفار فى النار «رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلَّانا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ»

يعنون إبليس الأبالسه و قابيل بن آدم أول من أبدع المعصيه روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قيل المراد بذلك كل من أبدع الكفر و الضلاله من الجن و الإنس و المراد باللذين جنس الجن و الإنس كما فى قوله وَ الَّذانِ يَأْتِيانِها مِنْكُمْ «نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا لِيَكُونا مِنَ الْأَسْفَلِينَ» تمنوا لشده عداوتهم لهم و بغضهم إياهم بما أضلوهم و أغووهم أن يجعلوهم تحت أقدامهم فى الدرك الأسفل من النار و قيل: إن المراد به ندوسهما و نطاؤهما بأقدامنا إذلالا لهما ليكونا من الأسفلين الأذلين قال ابن عباس ليكونا أشد عذابا منا و لما ذكر سبحانه وعيد الكفار عقبه بذكر الوعد للمؤمنين الأبرار فقال «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ» أى وحدوا الله تعالى بلسانهم و اعترفوا به و صدقوا أنبياءه «ثُمَّ اسْتَقامُوا» أى استمروا على أن الله ربهم وحده لم يشركوا به شيئا عن مجاهد و قيل معناه ثم استقاموا على طاعته و أداء فرائضه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و ابن زيد و قيل ثم استقاموا فى أفعالهم كما استقاموا فى أقوالهم و قيل ثم استقاموا على ما توجبه الربوبيه من عبادته عن ابن مسلم و

روى عن أنس قال قرأ علينا رسول الله ص هذه الآيه ثم قال قد قالها ناس ثم كفر أكثرهم فمن قالها حتى يموت فهو ممن استقام عليها

و

روى محمد بن الفضيل قال سألت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) عن الاستقامه فقال هى و الله ما أنتم عليه

«تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ» يعنى عند الموت عن مجاهد و السدى و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل تستقبلهم الملائكه إذا خرجوا من قبورهم فى الموقف بالبشاره من الله عن الحسن و ثابت و قتاده و قيل فى القيامه عن الجبائى و أبى مسلم و قيل أن البشرى تكون فى ثلاثه مواطن عند الموت و فى القبر و عند البعث عن وكيع بن الجراح «أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا» أى تقولون لهم لا تخافوا عقاب الله و لا تحزنوا لفوات الثواب و قيل لا تخافوا مما أمامكم من أمور الآخره و لا تحزنوا على ما وراءكم و على ما خلفتم من أهل و ولد عن عكرمه و مجاهد و قيل لا تخافوا و لا تحزنوا على

ذنوبكم فإنى أغفرها لكم عن عطاء بن أبى رياح و قيل أن الخوف يتناول المستقبل و الحزن يتناول الماضى و كان المعنى لا تخافوا فيما يستقبل من الأوقات و لا تحزنوا على ما مضى و هذا نهايه المطلوب «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» بها فى دار الدنيا على ألسنه الأنبياء.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

نَحْنُ أَوْلِياؤُكُمْ فِى الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِى الْآخِرَهِ وَ لَكُمْ فِيها ما تَشْتَهِى أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيها ما تَدَّعُونَ (۳۱) نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (۳۲) وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً- مِمَّنْ دَعا إِلَى اللَّهِ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ قالَ إِنَّنِى مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۳۳) وَ لا تَسْتَوِى الْحَسَنَهُ وَ لا السَّيِّئَهُ ادْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَهٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (۳۴) وَ ما يُلَقَّاها إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ ما يُلَقَّاها إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (۳۵)

الإعراب

نزلا- نصب على المصدر و تقديره أنزلكم ربكم فيما تشتهون نزلا و يجوز أن يكون نصبا على الحال و تقديره و لكم فيها ما تشتهى أنفسكم منزلا- نزلا- كما يقال جاء زيد مشيا أى ماشيا و القولان جميعا يرجعان إلى كونه مصدرا و قال أبو على نزلا يحتمل ضربين (أحدهما) أن يكون جمع نازل كقوله:

إن تركبوا فركوب الخيل عادتنا أو تنزلون فإنا معشر نزل

و يكون حالا- من الضمير فى تدعون أى ما تدعون من غفور رحيم نازلين (و الآخر) أن يراد به القوت الذى يقام للنازل أو الضيف حالا مما تدعون أى لكم ما تدعون «نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ» صفه نزل و فيه ضمير يعود إليه و قولا نصب على التفسير و قوله «وَ لَا السَّيِّئَهُ» لا هاهنا زائده مؤكده لتبعيد المساواه.

المعنى

ثم حكى سبحانه أن الملائكه تقول للمؤمنين الذين استقاموا بعد البشاره

ص: ۱۹

«نَحْنُ أَوْلِياؤُكُمْ» أى نحن معاشر الملائكه أنصاركم و أحباؤكم «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» نتولى إيصال الخيرات إليكم من قبل الله تعالى «وَ فِی الْآخِرَهِ» فلا نفارقكم حتى ندخلكم الجنه عن مجاهد و قيل كنا نتولى حفظكم فى الدنيا بأنواع المعونه و فى الآخره نتولاكم بأنواع الإكرام و المثوبه و

قيل نحن أولياؤكم فى الحياه الدنيا أى نحرسكم فى الدنيا و عند الموت و فى الآخره عن أبى جعفر (عليه السلام)

«وَ لَکُمْ فِیها» أى فى الآخره «ما تَشْتَهِی أَنْفُسُکُمْ» من الملاذ و تتمنونه من المنافع «وَ لَکُمْ فِیها ما تَدَّعُونَ» أنه لكم فإن الله سبحانه يحكم لكم بذلك و قيل أن المراد بقوله «ما تَشْتَهِی أَنْفُسُکُمْ» البقاء لأنهم كانوا يشتهون البقاء فى الدنيا أى لكم فيها ما كنتم تشتهون من البقاء و لكم فيها ما كنتم تتمنونه من النعيم عن ابن زيد «نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِیمٍ» معناه أن هذا الموعود به مع جلالته فى نفسه له جلاله بمعطيه إذ هو عطاء لكم و رزق يجرى عليكم ممن يغفر الذنوب و يستر العيوب رحمه منه لعباده فهو أهنأ لكم و أكمل لسروركم قال الحسن أرادوا أن جميع ذلك من الله و ليس منا و فى هذه الآيه بشاره للمؤمنين بموده الملائكه لهم و فيها بشاره بنيل مشتهياتهم فى الجنه و فيها دلاله على أن الملائكه تتردد إلى من كان مستقيما على الطاعات و على شرف الاستقامه أيضا تتولى الملائكه صاحبها من أجلها «وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعا إِلَی اللّٰهِ وَ عَمِلَ صالِحاً» صورته صوره الاستفهام و المراد به النفى تقديره و ليس أحد أحسن قولا ممن دعا إلى طاعه الله و أضاف إلى ذلك أن يعمل الأعمال الصالحه «وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِینَ» أى و يقول مع ذلك أننى من المستسلمين لأمر الله المنقادين إلى طاعته و قيل: معناه و يقول إننى من جمله المسلمين كما قال إبراهيم وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ و هذا الداعى هو رسول الله ص عن الحسن و ابن زيد و السدى و قيل هو و جميع الأئمه الدعاه الهداه إلى الحق عن مقاتل و جماعه من المفسرين و قيل هم المؤذنون عن عائشه و عكرمه و فى هذه الآيه رد على من قال أنا مؤمن إن شاء الله لأنه مدح من قال إننى من المسلمين من غير أن يقرنه بالمشيئه و فى هذه الآيه دلاله على أن الدعاء إلى الدين من أعظم الطاعات و أجل الواجبات و فيها دلاله على أن الداعى يجب أن يكون عاملا بعلمه ليكون الناس إلى القبول منه أقرب و إليه أسكن ثم قال سبحانه «وَ لا تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لَا السَّیِّئَهُ» قيل معناه لا تستوى المله الحسنه التى هى الإسلام و المله السيئه التى هى الكفر و قيل معناه لا تستوى الأعمال الحسنه و لا الأعمال القبيحه و قيل: لا تستوى الخصله الحسنه و السيئه فلا يستوى الصبر و الغضب و الحلم و الجهل و المداراه و الغلظه و العفو و الإساءه ثم بين سبحانه ما يلزم على الداعى من الرفق بالمدعو فقال «ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» [خاطب النبى ص فقال للنبى ص ادفع بالتى هى

أحسن] خـاطب النبی ص فقـال ادفع بحقـک بـاطلهم و بحلمـک جهلهم و بعفوک إساءتهم «فَإِذَا الَّذِی بَيْنَکَ وَ بَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ» معناه فإنک إذا دفعت خصومک بلين و رفق و مـداراه صار عـدوک الذی يعاديک فی الدين بصوره وليک القريب فكأنه وليک فی الدين و حميمک فی النسب و

روی عن أبی عبد الله (عليه السلام) إن الحسنه التقيه و السيئه الإذاعه

«وَ ما يُلَقَّاها» أی و ما يلقی هـذه الفعله و هـذه الحاله التی هی دفع السيئه بالحسنه «إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا» علی كظم الغيظ و احتمال المكروه و قيـل إلا الـذين صبروا فی الـدنيا علی الأذی عن أبی عبـد الله (عليه السـلام) «وَ ما يُلَقَّاها» أی و ما يلقی هـذه الخصـله المـذكوره و لا يؤتاهـا «إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ» أی ذو نصـيب وافر من الرأی و العقل و قيل إلا ذو نصـيب عظيم من الثواب و الخير و قيل: الحظ العظيم الجنه عن قتاده و ما يلقاها إلا من وجبت له الجنه و

روی عن أبی عبد الله (عليه السلام) و ما يلقاها إلا كل ذی حظ عظيم.

النظم

اتصـل قوله «وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعا إِلَى اللَّهِ» الآيه بما قبله من قوله «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ» الآيه فكأنه قال إلا تتعجبون من إعراض الكفار عن استماع القرآن و تواصـيهم فيما بينهم باللغو فی قراءته و لا قائل أحسن قولا من محمد ص يدعوكم إلی من تقرون أنه خالقكم ثم أنه قد عمل فی دينه بما دعاكم إليه فانتفت عنه التهمه من جميع الوجوه.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۳۶ الى ۴۲]

اشاره

وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۳۶) وَ مِنْ آياتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (۳۷) فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا يَسْأَمُونَ (۳۸) وَ مِنْ آياتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خاشِعَةً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِى أَحْياها لَمُحْيِ الْمَوْتى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹) إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِى آياتِنا لا يَخْفَوْنَ عَلَيْنا أَ فَمَنْ يُلْقى فِى النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِى آمِناً يَوْمَ الْقِيامَهِ اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴۰)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جاءَهُمْ وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ (۴۱) لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (۴۲)

اللغه

النزغ النخس بما يدعو إلى الفساد يقال نزغ ينزغ و فلان ينزغ فلانا كأنه ينخسه بما يدعوه إلى خلاف الصواب و ألحد: مال عن الحق و يقال لحد يلحد أيضا بمعناه و يسمى القرآن ذكرا لأنه ذكر فيه الدلائل و الأحكام.

الإعراب

«وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ» هى إن التى للجزاء زيد عليها ما تأكيدا فأشبه لذلك القسم فلذلك دخل الفعل نون التأكيد «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» لم يذكر لأن خبرا و التقدير إن الذين كفروا بالذكر مبتدأ الخبر معذبون فحذف الخبر و يجوز أن يكون الخبر أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ.

المعنى

ثم أمر نبيه ص أن يستعيذ بالله إذا صرفه الشيطان عن الاحتمال فقال «وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ» أن ما يدعونك نزغ من الشيطان بالوسوسه «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» أى فاطلب الاعتصام من شره بالله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» الآيه مفسره فى آخر سوره الأعراف ثم ذكر سبحانه دلالات التوحيد فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» أى حججه الداله على وحدانيته و أدلته على صفاته التى باين بها جميع خلقه «اللَّيْلُ» بذهاب الشمس عن بسيط الأرض «وَ النَّهارُ» بطلوعها على وجهها و تقديرهما على وجه مستقر و تدبيرهما على نظام مستمر «وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ» و ما اختصا به من النور و ظهر فيهما من التدبير فى المسير

و التعريف فى فلك التدوير «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» و إن كان فيهما منافع كثيره لأنهما ليسا بخالقين «وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ» و أنشأهن و إنما قال «خَلَقَهُنَّ» لوجهين (أحدهما) أن ضمير غير ما يعقل على لفظ التأنيث تقول هذا كباشك فسقها و إن شئت قلت فسقهن (و الآخر) أن الضمير يرجع إلى معنى الآيات لأنه قال «وَ مِنْ آياتِهِ» هذه الأشياء «وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» إن كنتم تقصدون بعبادتكم الله كما تزعمون فاسجدوا لله دون غيره ثم قال «فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا» عن توجيه العباده إلى الله وحده «فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ» و هم الملائكه «يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا يَسْأَمُونَ» أى لا يملون و لا يفترون و هو مفسر فى سوره الأعراف و المروى عن ابن عباس و قتاده و ابن المسيب أن موضع السجود عند قوله «وَ هُمْ لا يَسْأَمُونَ» و

عن ابن مسعود و الحسن أنه عند قوله «إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ» و هو اختيار أبى عمرو بن العلاء و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

وَ مِنْ آياتِهِ» أى من أدلته الداله على ربوبيته «أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خاشِعَةً» أى غبراء دارسه متهشمه عن قتاده و السدى أى كان حالها حال الخاضع المتواضع و قيل ميته يابسه لا نبات فيها قال الأزهرى إذا يبست الأرض و لم تمطر قيل قد خشعت «فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ» أى تحركت بالنبات «وَ رَبَتْ» أى انتفخت و ارتفعت قبل أن تنبت و قيل «اهْتَزَّتْ» بالنبات «وَ رَبَتْ» بكثره ريعها عن الكلبى «إِنَّ الَّذِي أَحْياها» أى أحيا الأرض بما أنزله من المطر «لَمُحْيِ الْمَوْتى» فى الآخره مثل ذلك «إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ظاهر المعنى «إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ» أى إن الذين يميلون من الإيمان بآياتنا «لا يَخْفَوْنَ عَلَيْنا» بأشخاصهم و أقوالهم و أفعالهم و هذا وعيد عن قتاده و ابن زيد و السدى و قد قيل أن معنى الإلحاد فى آيات الله هو ما كانوا يفعلونه من المكاء و الصفير عن مجاهد و قيل: هو تبديلهم ذلك و وضعه فى غير موضعه عن ابن عباس و قال بعض المفسرين أن المراد بالآيات هنا دلالات التوحيد و الإلحاد فيها الانحراف عنها و ترك الاستدلال بها ثم قال سبحانه على وجه الإنكار عليهم و التهجين لفعلهم و التهديد لهم «أَ فَمَنْ يُلْقى فِي النَّارِ خَيْرٌ» و هم الملحدون «أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيامَةِ» من عذاب الله و هم المؤمنون المطيعون و هذا استفهام تقرير معناه أنهما لا يستويان و قيل إن الذى يلقى فى النار أبو جهل و الذى يأتى آمنا يوم القيامه رسول الله ص عن مقاتل و قيل: هو عمار بن ياسر عن عكرمه و الصحيح أن الآيه على العموم و المراد بهما المؤمن و الكافر ثم قال سبحانه «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» لفظه لفظ الأمر و معناه

الوعید و التهدید أی فإذا علمتم أنهما لا یستویان فلیختر کل واحد منکم لنفسه ما شاء من الأمرین فإن العاقل لا یختار الإلقاء فی النار فإذا لم یختر ذلک فلا بد أن یؤمن بالآیات فلا یلحد فیها «إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ» أی بأعمالکم «بَصِیرٌ» عالم لا یخفی علیه شی ء منها ثم أخبر سبحانه عنهم مهجنا لهم فقال «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِالذِّکْرِ» الذی هو القرآن و جحدوه «لَمّا جاءَهُمْ» أی حین جاءهم ثم أخذ سبحانه فی وصف الذکر و ترک خبر إن علی تقدیر إن الذین کفروا بالذکر یجازون بکفرهم و نحو ذلک و قیل إن خبره" أُولئِکَ یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ" عن أبی عمرو بن العلاء و قیل إن قوله «وَ إِنَّهُ لَکِتابٌ عَزِیزٌ» فی موضع الخبر و التقدیر الکتاب الذی جاءهم عزیز و أما قوله «وَ إِنَّهُ» فالهاء یعود إلی القرآن الذی هو الذکر و المعنی إن الذکر لکتاب عزیز بأنه لا یقدر أحد من العباد علی أن یأتی بمثله و قیل إنه عزیز بإعزاز الله عز و جل إیاه إذا حفظه من التغییر و التبدیل و قیل هو عزیز إذ جعله الله علی أتم صفات الأحکام و قیل عزیز بأنه یجب أن یعز و یجل بالانتهاء إلی ما فیه و ترک الإعراض عنه و قیل عزیز أی کریم علی الله عز و جل عن ابن عباس «لا یَأْتِیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ» قیل فیه أقوال (أحدها) إن الباطل الشیطان و معناه لا یقدر الشیطان أن ینقص منه حقا أو یزید فیه باطلا عن قتاده و السدی (و ثانیها) إنه لا یأتیه ما یبطله من بین یدیه أی من الکتب التی قبله و لا من خلفه أی لا یجی ء من بعده کتاب یبطله أی ینسخه عن ابن عباس و الکلبی و مقاتل (و ثالثها)

معناه أنه لیس فی إخباره عما مضی باطل و لا فی إخباره عما یکون فی المستقبل باطل بل إخباره کلها موافقه لمخبراتها و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام) و أبی عبد الله (علیه السلام)

(و رابعها) لا یأتیه الباطل من أول تنزیله و لا من آخره عن الحسن و (خامسها) لا یأتیه الباطل من جهه من الجهات فلا تناقض فی ألفاظه و لا کذب فی أخباره و لا یعارض و لا یزاد فیه و لا یغیر بل هو محفوظ حجه علی المکلفین إلی یوم القیامه و یؤیده قوله «إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ» و «تَنْزِیلٌ مِنْ حَکِیمٍ» أی هو تنزیل من عالم بوجوه الحکمه «حَمِیدٍ» مستحق للحمد علی خلقه بالإنعام علیهم و القرآن هو من أعظم نعمه فاستحق به الحمد و الشکر.

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۳ الی ۴۵]

اشاره

ما یُقالُ لَکَ إِلاَّ ما قَدْ قِیلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِکَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ وَ ذُو عِقابٍ أَلِیمٍ (۴۳) وَ لَوْ جَعَلْناهُ قُرْآناً أَعْجَمِیًّا لَقالُوا لَوْ لا فُصِّلَتْ آیاتُهُ ءَ أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفاءٌ وَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ فِی آذانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی أُولئِکَ یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ (۴۴) وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص أ أعجمی بهمزتین و قرأ هشام عن ابن عامر بهمزه واحده و قرأ الباقون بهمزه واحده ممدوده.

الحجه

قال أبو علی الأعجمی الذی لا یفصح من العرب کان أو من العجم قالوا زیاد الأعجم لآفه کانت فی لسانه و کان عربیا و قالوا صلاه النهار عجماء أی تخفی فیها القراءه و لا تبین و یجمع الأعجم علی عجم أنشد أبو زید:

یقول الخنا و أبغض العجم ناطقا إلی ربنا صوت الحمار الیجدع

أی أبغض صوت العجم صوت الحمار و تسمی العرب من لم یبین کلامه من أی صنف کان من الناس أعجم و منه قول ابن الأخزر:

سلوم لو أصبحت وسط الأعجم بالروم أو بالترک أو بالدیلم

فقال لو کنت وسط الأعجم و لم یقل وسط العجم لأنه جعل کل من لم یبین کلامه أعجم فکأنه قال وسط القبیل الأعجم و العجم خلاف العرب و العجمی خلاف العربی منسوب إلی العجم و إنما قوبل الأعجمی بالعربی فی الآیه و خلاف العربی العجمی لأن الأعجمی فی أنه لا یبین مثل العجمی عندهم فمن حیث اجتمعا فی أنهما لا یبینان قوبل به العربی فی قوله «أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ» و ینبغی أن یکون الأعجمی الیاء فیه للنسب نسب إلی

الأعجم الذى لا يفصح و هو فى المعنى كالعجمى و إن كانا يختلفان فى النسبه فيكون الأعجمى عربيا و يجوز أن يقال للرجل أعجمى و يراد به ما يراد بأعجم بغير ياء النسب كما يقال أحمر و أحمرى و دوار و دوارى و قوله وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ مما جمع على إراده ياء النسب فيه مثل قولهم النميرون و لو لا ذلك لم يجز جمعه بالواو و النون أ لا ترى أنك لا تقول فى الأحمر إذا كان صفه أحمرون و إنما جاز الأعجمون لما ذكرنا فأما الأعاجم فينبغى أن تكون تكسير أعجمى كما كان المسامعه تكسير مسمعى و قد استعمل هذا الوصف استعمال الأسماء فمن ذلك قوله:

" حزق يمانيه لأعجم طمطم"

فينبغى أن يكون من باب الأجارع و الأباطح و أما قوله تعالى أعجمى و عربى فالمعنى المنزل أعجمى و المنزل عليه عربى فقوله أعجمى و عربى يرتفع كل منهما على أنه خبر مبتدإ محذوف و هذه الآيه فى المعنى كقوله «وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ ما كانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ».

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص على تكذيبهم فقال «ما يُقالُ لَكَ إِلَّا ما قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ» أى ما يقول هؤلاء الكفار لك إلا ما قد قيل للأنبياء قبلك من التكذيب و الجحد لنبوتهم عن قتاده و السدى و الجبائى و قيل معناه ما يقول الله لك إلا ما قد قاله للرسل من قبلك و هو الأمر بالدعاء إلى الحق فى عباده الله و لزوم طاعته فهذا القرآن موافق لما قبله من الكتب و قيل معناه ما حكاه تعالى بعده من «إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقابٍ أَلِيمٍ» فيكون على جهه الوعد و الوعيد أى أنه لذو مغفره لمن آمن بك و ذو عقاب أليم لمن كذب بك «وَ لَوْ جَعَلْناهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا» أى لو جعلنا هذا الكتاب الذى تقرؤه على الناس بغير لغه العرب «لَقالُوا لَوْ لا فُصِّلَتْ آياتُهُ» أى هلا بينت بلسان العرب حتى نفهمه «ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ» أى كتاب أعجمى و نبى عربى و هذا استفهام على وجه الإنكار و المعنى أنهم كانوا يقولون المنزل عليه عربى و المنزل أعجمى و كان ذلك أشد لتكذيبهم فبين الله سبحانه أنه أنزل الكتاب بلغتهم و أرسل الرسول من عشيرتهم ليكون أبلغ فى الحجه و أقطع للمعذره «قُلْ» يا محمد لهم «هُوَ» أى القرآن «لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً» من الضلاله «وَ شِفاءٌ» من الأوجاع و قيل و شفاء للقلوب من كل شك و ريب و شبهه و سمى اليقين شفاء كما سمى الشك مرضا فى قوله «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»* «وَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ فِي آذانِهِمْ وَقْرٌ» أى ثقل

و صمم عن سماعه من حيث يثقل عليهم استماعه فلا ينتفعون به فكأنهم صم عنه «وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى» عميت قلوبهم عنه عن السدى يعنى أنهم لما ضلوا عنه و حاروا عن تدبره فكأنه عمى لهم «أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» أى أنهم لا يسمعون و لا يفهمون كما أن من دعى من مكان بعيد لم يسمع و لم يفهم و إنما قال ذلك لبعد أفهامهم و شده إعراضهم عنه و قيل لبعده عن قلوبهم عن مجاهد و قيل ينادى الرجل منهم فى الآخره بأشنع اسمه عن الضحاك «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» أى التوراه «فَاخْتُلِفَ فِيهِ» لأنه آمن به قوم و كذب به آخرون و هذه تسليه للنبى ص أيضا عن جحود قومه له و إنكارهم لنبوته «وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» فى تأخير العذاب عن قومك و أنه لا يعذبهم و أنت فيهم «لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أى لفرغ من عذابهم و استئصالهم و قيل: معناه لو لا حكم سبق من ربك بتأخيرهم العذاب إلى وقت انقضاء آجالهم لقضى بينهم قبل انقضاء آجالهم فيظهر المحق من المبطل «وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ» أى و إن قومك لفى شك مما ذكرناه موقع لهم الريبه و هو أفظع الشك.

ص: ٢٧

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها وَ ما رَبُّكَ بِظَلّامٍ لِلْعَبِيدِ (۴۶) إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السّاعَهِ وَ ما تَخْرُجُ مِنْ ثَمَراتٍ مِنْ أَكْمامِها وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلّا بِعِلْمِهِ وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكائِي قالُوا آذَنّاكَ ما مِنّا مِنْ شَهِيدٍ (۴۷) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَ ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۴۸) لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ (۴۹) وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَهً مِنّا مِنْ بَعْدِ ضَرّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِي وَ ما أَظُنُّ السّاعَهَ قائِمَهً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام و حفص «مِنْ ثَمَراتٍ» على الجمع و الباقون من ثمره على التوحيد.

الحجه

قال أبو على من ثمره إذا أفرد يدل على الكثره و استغنى به عن الجمع و يقوى الإفراد قوله «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى»* و حجه من جمع أن الجمع صحيح و أن المعنى على ذلك.

اللغه

الأكمام جمع كم و كم جمع كمه عن ابن خالويه و قيل هى جمع كمه عن أبى عبيده و هى الكفرى و تكمم الرجل فى ثوبه إذا تلفف به و الإيذان الإعلام.

المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم بأن قال «مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ» أى من عمل طاعه فلنفسه لأن ثواب ذلك واصل إليه و منفعته تكون له دون غيره «وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها» أى من عمل معصيه فعلى نفسه وبال ذلك و عقابه يلحقه دون غيره «وَ ما رَبُّكَ بِظَلّامٍ لِلْعَبِيدِ» و هذا على وجه المبالغه فى نفى الظلم عن نفسه للعبيد و إنما قال ذلك مع أنه لا يظلم مثقال ذره لأمرين (أحدهما) أن من فعل الظلم و إن قل و هو عالم بقبحه و بأنه غنى عنه لكان ظلاما (و الآخر) أنه على طريق الجواب لمن زعم أنه يظلم العباد فيأخذ أحدا بذنب غيره و يثيبه بطاعه غيره ثم بين سبحانه أنه العالم بوقت القيامه فقال «إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السّاعَهِ» التى يقع فيها الجزاء للمطيع و العاصى و هو يوم القيامه «وَ ما تَخْرُجُ مِنْ ثَمَراتٍ مِنْ أَكْمامِها» أى و ما تخرج ثمره من أوعيتها و غلفها «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلّا بِعِلْمِهِ» أى و لا تحمل أنثى من حمل ذكرا كان أو أنثى و لا تضع أنثى إلا فى الوقت الذى علم سبحانه أنها تحمل فيه و تضع فيه فيعلم سبحانه قدر الثمار و كيفيتها و أجزاءها و طعومها و روائحها و يعلم ما فى بطون الحبالى و كيفيه انتقالها حالا بعد حال حتى يصير بشرا سويا «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ» أى ينادى الله المشركين «أَيْنَ شُرَكائِي» أى فى قولكم و زعمكم كما قال أين شركائى الذين

كنتم تزعمون «قالُوا آذَنّاكَ ما مِنّا مِنْ شَهِيدٍ» أى يقولون أعلمناك ما منا شاهد بأن لك شريكا يتبرءون يومئذ من أن يكون مع الله شريك «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ»

ص: ٢٨

أی بطل عنهم و ذهب ما كانوا أملوه من أصنامهم «وَ ظَنُّوا» أی أیقنوا «ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ» أی من مهرب و ملجأ دخل الظن على ما التی للنفی كما تدخل على لام الابتداء و كلاهما له صدر الكلام و المعنى أنهم علموا أن لا مخلص لهم من عذاب الله و قد يعبر بالظن عن اليقين فيما طريقه الخبر دون العيان ثم بين سبحانه طريقتهم فی الدنيا فقال «لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ» قال الكلبی الإنسان هاهنا يراد به الكافر أی لا يمل الكافر من دعائه الخير و لا يزال يسأل ربه الخير الذی هو المال و الغنى و الصحه و الولد «وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ» أی البلاء و الشده و الفقر «فَيَؤُسٌ» أی فهو يؤوس شديد اليأس من الخير «قَنُوطٌ» من الرحمه و قيل يؤوس من إجابه الدعاء قنوط سی ء الظن بربه «وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَةً مِنَّا» أی خيرا و عافيه و غنى «مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِی» أی هذا بعملی و أنا محقوق به عن مجاهد قال و كل هذا من أخلاق الكافر و قيل معناه هذا لی دائما أبدا «وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً» أی كائنه على ما يقوله المسلمون «وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنى» أی لست على يقين من البعث فإن كان الأمر على ذلك و رددت إلى ربی إن لی عنده الحاله الحسنى و المنزله الحسنى و هی الجنه سيعطينی فی الآخره مثل ما أعطانی فی الدنيا ثم هدد سبحانه من هذه صفته بأن قال «فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا» أی لنقفنهم يوم القيامه على مساوئ أعمالهم عن ابن عباس «وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ» أی شديد متراكم.

[سوره فصلت (41): الآيات 51 الى 54]

اشاره

وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ (51) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِی شِقاقٍ بَعِيدٍ (52) سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِی الْآفاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَیْ ءٍ شَهِيدٌ (53) أَلا إِنَّهُمْ فِی مِرْيَةٍ مِنْ لِقاءِ رَبِّهِمْ أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَیْ ءٍ مُحِيطٌ (54)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن جهل الإنسان الذی تقدم وصفه بمواقع نعم الله

سبحانه فقال «وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ» عن الشكر «وَ نَأى بِجانِبِهِ» أى بعد بجانبه تكبرا و تجبرا عن الاعتراف بنعم الله تعالى و من قرأ ناء فإنه مقلوب من نأى كما فى قول الشاعر:

أقول و قد ناءت بها غربه النوى نوى خيتعور: لا تشط ديارك

«وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ» أى الضر أو الفقر أو المرض «فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ» أى فهو ذو دعاء كثير عند ذلك عن السدى و إنما قال «فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ» و لم يقل طويل لأنه أبلغ فإن العرض يدل على الطول و الطول لا يدل على العرض إذ قد يصح طويل و لا عرض له و لا يصح عريض و لا طول له فإن العرض الانبساط فى خلاف جهه الطول و الطول الامتداد فى أى جهه كان و فى الآيه دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر القائلين بأنه ليس لله على الكافر نعمه فإن الله سبحانه أخبر بأنه ينعم على الكافر و أنه يعرض عن موجبها من الشكر و المراد بالآيه أن الكافر يسأل ربه بالتضرع و الدعاء أن يكشف ما به من الضر و البلاء و يعرض عن الدعاء فى الرخاء «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ» القرآن «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و قيل إن كان هذا الإنعام من عند الله «ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ» و جحدتموه «مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقاقٍ بَعِيدٍ» أى فى خلاف للحق بعيد عنه و هو أنتم و الشقاق و المشاقه الميل إلى شق العداوه أى فلا أحد أضل منكم «سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِي الْآفاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المعنى سنريهم حججنا و دلائلنا على التوحيد فى آفاق العالم و أقطار السماء و الأرض من الشمس و القمر و النجوم و النبات و الأشجار و البحار و الجبال و فى أنفسهم و ما فيها من لطائف الصنعه و بدائع الحكمه «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ» أى يظهر لهم «أَنَّهُ الْحَقُّ» أى أن الله هو الحق عن عطاء و ابن زيد (و ثانيها) إن معناه سنريهم آياتنا و دلائلنا على صدق محمد ص و صحه نبوته فى الآفاق أى بما يفتح من القرى عليه و على المسلمين فى أقطار الأرض و فى أنفسهم يعنى فتح مكه عن السدى و الحسن و مجاهد و قالوا هو ظهور محمد ص على الآفاق و على مكه حتى يعرفوا أن ما أتى به من القرآن حق و من عند الله لأنهم بذلك يعرفون أنه مؤيد من قبل الله تعالى بعد أن كان واحدا لا ناصر له (و ثالثها) أن المراد بقوله «فِي الْآفاقِ» وقائع الله فى الأمم «وَ فِي أَنْفُسِهِمْ» وقعه يوم بدر عن قتاده (و رابعها) أن معناه سنريهم آياتنا فى

الآفاق بصدق ما كان يخبرهم به النبی ص من الحوادث فيها و فی أنفسهم يعنی ما كان بمكه من انشقاق القمر حتی يعلموا أن خبره حق من قبل الله سبحانه (و خامسها) أن المراد سنريهم آثار من مضی من قبلهم ممن كذب الرسل من الأمم و آثار خلق الله فی كل البلاد و فی أنفسهم من أنهم كانوا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ثم كسيت لحما ثم نقلوا إلی التمييز و العقل و ذلک كله دليل علی أن الذی فعله واحد ليس كمثله شی ء عن الزجاج «أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّکَ أَنَّهُ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ شَهِيدٌ» موضع قوله «بِرَبِّکَ» رفع و المعنی أ و لم يكف ربک و «أَنَّهُ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ شَهِيدٌ» فی موضع رفع أيضا علی البدل و إن حملته علی اللفظ فهو فی موضع جر و المفعول محذوف و تقديره أ و لم يكف شهاده ربک علی كل شی ء و معنی الكفايه هنا أنه سبحانه بين للناس ما فيه كفايه من الدلاله علی توحيده و تصحيح نبوه رسله قال مقاتل معناه أ و لم يكف ربک شاهدا أن القرآن من عند الله و قيل معناه أ و لم يكف ربک لأنه علی كل شی ء شهيد أی عليم بالأشياء شاهد لجميعها لا يغيب عنه شی ء «أَلا إِنَّهُمْ فِی مِرْيَهٍ مِنْ لِقاءِ رَبِّهِمْ» ألا كلمه تنبيه و تأكيد أن الكفار فی شک من لقاء ثواب ربهم و عقابه أی فی شک من مجازاه ربهم و فی هذا تسفيه لهم فی إضافه العبث إلی الله «أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَیْ ءٍ مُحِيطٌ» أی أحاط علمه بكل شی ء فلا يخفی عليه شی ء.

(۴۲) سوره الشوری مکیه و آیاتها ثلاث و خمسون (۵۳)

اشاره

اشاره

و تسمی سوره حم عسق أیضا و هی مکیه عن الحسن إلا قوله «وَ الَّذِینَ اسْتَجابُوا» «وَ الَّذِینَ إِذا أَصابَهُمُ» إلی قوله «لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ» و عن ابن عباس و قتاده إلا أربع آیات منها نزلن بالمدینه «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» قال ابن عباس و لما نزلت هذه الآیه قال رجل و الله ما أنزل الله هذه الآیه فأنزل الله «أَمْ یَقُولُونَ افْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» ثم أن الرجل تاب و ندم فنزل «وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ» إلی قوله «لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ».

عدد آیها

ثلاث و خمسون آیه کوفی و خمسون فی الباقی.

اختلافها

ثلاث آیات «حم عسق» «کَالْأَعْلامِ» ثلثهن کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص من قرأ سوره حم عسق کان ممن یصلی علیه الملائکه و یستغفرون له و یسترحمون

و

روی سیف بن عمیره عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ حم عسق بعثه الله یوم القیامه و وجهه کالقمر لیله البدر حتی یقف بین یدی الله عز و جل فیقول عبدی أدمنت قراءه حم عسق و لم تدر ما ثوابها أما لو دریت ما هی و ما ثوابها لما مللت من قراءتها و لکن سأجزیک جزاءک أدخلوه الجنه و له فیها قصر من یاقوته حمراء أبوابها و شرفها و درجها منها یری ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها و له فیها حوراوان من الحور العین و ألف جاریه و ألف غلام من الولدان المخلدین الذین وصفهم الله.

تفسیرها

ختم الله سوره حم السجده بذکر القرآن و افتتح هذه السوره بذکره أیضا فقال:

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) عسق (۲) كَذلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳) لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (۴)

تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَ الْمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۵)

القراءه

قرأ ابن كثير كذلك يوحى إليك بفتح الحاء و الباقون «يُوحِي» بكسر الحاء و فى الشواذ روايه الأعمش عن ابن مسعود حم سق بغير عين.

الحجه

قال أبو على من قرأ يوحى فبنى الفعل للمفعول به احتمل أمرين (أحدهما) أن المعنى يوحى إليك السوره كما أوحى إلى الذين من قبلك زعموا أن هذه السوره قد أوحى إلى الأنبياء قبل (و الآخر) أن يكون الجار و المجرور يقومان مقام الفاعل و يجوز أن يكون قوله تعالى «اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» تبيينا للفاعل كقوله يُسَبِّحُ لَهُ فِيها ثم قال رِجالٌ كأنه قيل من يسبح فقال رجال و من قرأ «يُوحِي إِلَيْكَ» على بناء الفعل للفاعل فإن اسم الله يرتفع بفعله و أما اختلاف القراء فى «يَتَفَطَّرْنَ» و ينفطرن و الوجه فى ذلك قد مر ذكره فى سوره مريم و قال ابن جنى قراءه ابن مسعود حم سق مما يؤكدان الغرض فى هذه الفواتح إنما هو لكونها فواصل بين السور و لو كان فى أسماء الله سبحانه لما جاز تحريف شى ء منها بل كانت مؤداه بأعيانها و قد كان ابن عباس قد قرأها بلا عين أيضا و كان يقول السين كل فرقه تكون و القاف كل جماعه تكون.

المعنى

«حم» قد مضى تفسيره «عسق» قيل إنما فضلت هذه السوره من بين سائر الحواميم بعسق لأن جميعها استفتح بذكر الكتاب على التصريح به إلا هذه فذكر عسق ليكون دلاله على الكتاب دلاله التضمين و إن لم يدل عليه دلاله التصريح و هو معنى قول قتاده فإنه قال هو اسم من أسماء القرآن و قيل لأن هذه السوره انفردت بأن معانيها أوحيت إلى سائر الأنبياء فلذلك خصت بهذه التسميه و قال عطا: هى حروف مقطعه من حوادث آتيه فالحاء من حرب و الميم من تحويل ملك و العين من عدو مقهور و السين من الاستئصال بسنين كسنى يوسف و القاف من قدره الله فى ملوك الأرض و سائر الأقوال فى ذلك مذكوره فى أول البقره «كَذلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» أى كالوحى الذى تقدم يوحى إليك أخبار الغيب

و ما يكون قبل أن يكون و إلى الذين من قبلك من الأنبياء عن عطا عن ابن عباس قال و ما من نبى أنزل الله عليه الكتاب إلا أنزل عليه معانى هذه السوره بلغاتهم و قيل معناه كهذا الوحى الذى يأتى فى هذه السوره يوحى إليك لأن ما لم يكن حاضرا تراه صلح فيه هذا لقرب وقته و ذلك لبعده فى نفسه و معنى التشبيه فى كذلك أن بعضه كبعض فى أنه حكمه و صواب بما تضمنه من الحجج و المواعظ و الفوائد «اللَّهُ» الذى تحق له العباده «الْعَزِيزُ» القادر الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» المحكم لأفعاله «لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ» المستعلى على كل قادر «الْعَظِيمُ» شأنه «تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ» أى تكاد كل واحده من السماوات تنشق من فوق التى تليها من قول المشركين اتخذ الله ولدا استعظاما لذلك عن ابن عباس و الحسن و قيل معناه تكاد السماوات يتشققن فرقا من عظمه الله و جلاله من فوقهن تقديره ممن فوقهن أى من عظمه من فوقهن عن الضحاك و قتاده و الزجاج و قيل من فوقهن أى من فوق الأرضين و هذا على طريق التمثيل و المعنى لو كانت السماوات تنفطر لشىء لانفطرت لهذا «وَ الْمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى ينزهونه عما لا يجوز عليه فى صفاته و يعظمونه عما لا يليق به فى ذاته و أفعاله و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و الملائكه و من حول العرش يسبحون بحمد ربهم لا يفترون

«وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِى الْأَرْضِ» من المؤمنين «أَلا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» و المعنى ظاهر.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (۶) وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (۷) وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً واحِدَهً وَ لكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمُونَ ما لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۸) أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتى وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۹) وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْ ءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۱۰)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إمهاله الكفار بعد تقديم الإنذار فقال «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى آلهه عبدوها من دون الله يعنى كفار مكه «اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ» أى حافظ عليهم أعمالهم لا يعزب شى ء منها عنه ليجازيهم على ذلك كله «وَ ما أَنْتَ» يا محمد «عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أى و ما أنت بمسلط عليهم لتدخلهم فى الإيمان قهرا و قيل معناه إنك لم توكل بحفظ أعمالهم و إنما بعثت نذيرا لهم داعيا إلى الله مبينا سبيل الرشد أى فلا يضيقن صدرك بتكذيبهم إياك و فيه تسليه للنبى ص «وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا» أى و مثل ما أوحينا إلى من تقدمك من الأنبياء بالكتب التى أنزلناها عليهم بلغه قومهم أوحينا إليك قرآنا بلغه العرب ليفقهوا ما فيه «لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها» أى لتنذر أهل أم القرى و هى مكه و من حولها من سائر الناس و قرى الأرض كلها «وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ» أى و تنذرهم يوم الجمع و هو يوم القيامه يجمع الله فيه الأولين و الآخرين و أهل السماوات و الأرضين فيوم الجمع مفعول ثان لتنذر و ليس بظرف «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فى كونه ثم قسم سبحانه أهل يوم الجمع فقال «فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ» أى فريق منهم فى الجنه بطاعتهم و فريق منهم فى النار بمعصيتهم «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً واحِدَهً» أى و لو شاء الله أن يحملهم على دين واحد و هو الإسلام بأن يلجئهم إليه لفعله و لكنه لم يفعله لأنه يؤدى إلى إبطال التكليف و التكليف إنما يثبت مع الاختيار عن الجبائى و قيل إن معناه و لو شاء الله لسوى بين الناس فى المنزله بأن يخلقهم فى الجنه و لكنه اختار لهم أعلى الدرجتين و هو استحقاق الثواب «وَ لكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ» و هم المؤمنون «وَ الظَّالِمُونَ ما لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ» يواليهم «وَ لا نَصِيرٍ» يمنع عنهم عذاب الله «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى بل اتخذ الكافرون من دون الله أولياء من الأصنام و الأوثان يوالونهم «فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ» معناه أن المستحق للولايه فى الحقيقه هو الله تعالى دون غيره لأنه المالك للنفع و الضر «وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتى» أى يبعثهم للجزاء «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» من الإحياء و الإماته و غير ذلك «وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْ ءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ» معناه أن الذى تختلفون فيه من أمور دينكم و دنياكم و تتنازعون فيه فحكمه إلى الله فإنه الفاصل بين المحق و المبطل فيه فيحكم للمحق بالثواب و المدح و للمبطل بالعقاب و الذم و قيل معناه فبيان الصواب إلى الله بنصب الأدله و قيل فحكمه إلى الله يوم القيامه فيجازى كل أحد بما يستحقه «ذلِكُمُ اللَّهُ» الذى يحكم بين المختلفين «رَبِّي»

أی هو ربی «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» فی مهماتی «وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ» أی إلیه أرجع فی جمیع أموری.

ص: ۳۶

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

فاطِرُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۱۱) لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۲) شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ما وَصَّى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ وَ ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ما تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ (۱۳) وَ ما تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۱۴) فَلِذلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (۱۵)

اللغه

الذرأ إظهار الخلق بإيجاده يقال ذرأ الله الخلق يذرؤهم و منه ملح ذرآنى لظهور بياضه و يقال أنمى الله ذراك و ذروك أى ذريتك عن الأزهرى و شرع الله الدين أى بين و أظهر و منه المشرعه و الشريعه لأنهما فى مكان معلوم ظاهر من الأنهار فالشريعه و الشرعه الظاهر المستقيم من المذاهب التى شرعها الله.

الإعراب

«أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ» يجوز أن يكون موضعه رفعا و نصبا و جرا فالرفع على معنى هو أن أقيموا الدين و النصب على معنى شرع لكم أن أقيموا الدين و الجر على البدل من الهاء فى به و جائز أيضا أن يكون أن أقيموا الدين تفسيرا لما وصى به نوحا و لقوله «وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» و لقوله «وَ ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ» فيكون المعنى شرع لكم و لمن قبلكم إقامه الدين و ترك الفرقه فيه.

المعنى

ثم وصف سبحانه نفسه بما يوجب أن لا يعبد غيره فقال: «فاطِرُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و مبدعهما ابتداء «جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً» أى أشكالا مع كل ذكر أنثى يسكن إليها و يألفها «وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً» أى ذكورا و إناثا لتكمل منافعكم بها كما قال ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ إلى آخره «يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ» أى يخلقكم فى هذا الوجه الذى ذكر من جعل الأزواج فالهاء فى فيه يعود إلى الجعل المراد بقوله «جَعَلَ لَكُمْ» و قيل معناه يذرؤكم فى التزاوج لتكثروا به لدلاله الكلام عليه و هو ذكر الأزواج و مثله قول ذى الرمه:

و ميه أحسن الثقلين جيدا و سالفه و أحسنه قذالا

أى و أحسن من ذكر يعنى الثقلين و قال الزجاج و الفراء معناه يذرؤكم به أى يكثركم بأن جعل من أنفسكم أزواجا و من الأنعام

أزواجا و أنشد الأزهرى فى ذلك:

و أرغب فيها عن لقيط و أهله و لكننى عن سنبس لست أرغب

أى أرغب بها عن لقيط «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ» أى ليس مثله شى ء و الكاف زائده مؤكده لمعنى النفى قال أوس بن حجر:

و قتلى كمثل جذوع النخيل يغشاهم سبل منهمر

ص: ۳۷

و قال آخر:

سعد بن زيد إذا أبصرت فضلهم ما إن كمثلهم فى الناس من أحد

و قيل معناه إنه لو قدر الله تعالى مثل لم يكن لذلك المثل مثل لما تقرر فى العقول أن الله تعالى متفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فلو كان له مثل لتفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فكان هو الله و قد دل الدليل على أنه ليس مع الله إله آخر و قيل: فيه حذف مضاف و مثل بمعنى الصفه تقديره ليس كصاحب صفته شى ء و صاحب صفته هو أى ليس كهو شى ء و الوجه هو الأول «وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» لما نفى أن يكون له نظير و شبيه على وجه من الوجوه بين أنه مع ذلك سميع بصير فإنما المدحه فى أنه لا مثل له مع كونه سميعا بصيرا لجميع المسموعات و المبصرات «لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى مفاتيح أرزاق السماوات و الأرض و أسبابها فتمطر السماء بأمره و تنبت الأرض بإذنه عن مجاهد و قيل معناه خزائن السماوات و الأرض عن السدى «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى يوسع الرزق لمن يشاء و يضيق على من يشاء على ما يعلمه من المصالح للعباد «إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» فيفعل ذلك بحسب المصالح ثم خاطب سبحانه خلقه فقال «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ما وَصَّى بِهِ نُوحاً» أى بين لكم و نهج و أوضح من الدين و التوحيد و البراءه من الشرك ما وصى به نوحا «وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» أى و هو الذى أوحينا إليك يا محمد «وَ» و هو «ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى» ثم بين ذلك بقوله «أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» و إقامه الدين التمسك به و العمل بموجبه و الدوام عليه و الدعاء إليه و لا تتفرقوا أى و لا تختلفوا فيه و ائتلفوا فيه و اتفقوا و كونوا عباد الله إخوانا «كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ما تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» من توحيد الله و الإخلاص له و رفض الأوثان و ترك دين الآباء لأنهم قالوا أ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلهاً واحِداً و معناه ثقل عليهم و عظم اختيارنا لك بما تدعوهم إليه و تخصيصك بالوحى و النبوه دونهم «اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشاءُ» أى ليس إليهم الاختيار لأن الله يصطفى لرسالته من يشاء على حسب ما يعلم من قيامه بأعباء الرساله و تحمله لها فاجتباك الله لها كما اجتبى من قبلك من الأنبياء و قيل معناه الله يصطفى من عباده لدينه من يشاء «وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ» أى و يرشد إلى دينه من يقبل إلى طاعته و هذا كقوله وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً و قيل يهدى إلى جنته و ثوابه من يرجع إليه بالنيه و الإخلاص ثم قال «وَ ما تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» معناه و إن هؤلاء الكفار لم يختلفوا عليك

إلا بعـد أن أتاهم طريق العلم بصـحه نبوتك فعـدلوا عن النظر فيه «بَغْياً بَيْنَهُمْ» أى فعلوا ذلک للظلم و الحسد و العداوه و الحرص على طلب الـدنيا و قيل معناه و ما تفرقوا عنه أى عن محمد ص إلا بعد أن علموا أنه حق و لكنهم تفرقوا عنه حسدا له و خوفا أن تذهب رئاسـتهم «وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» معناه و لو لا وعد الله تعالى و إخباره بتبقيتهم إلى وقت معلوم و تأخر العـذاب عنهم فى الحال لفصل بينهم الحكم و أنزل عليهم العـذاب الذى اسـتحقوه عاجلا و قيل معناه و لو لا وعـد الله بتـأخير عـذابهم إلى يوم القيـامه و هو الأجـل المسـمى لقضـى بينهم بإهلاک المبطل و إثابه المحق «وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ» معناه و إن اليهود و النصارى الذين أورثوا الكتاب من بعد قوم نوح و إبراهيم و موسـى و عيسـى و من بعـد أحبارهم لفى شک من القرآن أو من محمـد ص مؤد إلى الريبه عن السـدى بين بذلک أن أحبارهم أنكروا الحق عن معرفته و إن عوامهم كـانوا شـاكين فيه يـدل عليه قوله الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ* و قيل معناه و إن الـذين أورثوا الكتاب أى القرآن و هم العرب من بعدهم أى من بعد اليهود و النصارى لفى شک منه بليغ و لو استقصوا فى النظر أدى بهم إلى اليقين و الرشـد «فَلِذلِكَ فَادْعُ» أى فـإلى ذلـک فـادع عن الفراء و الزجـاج يقال دعوت لفلان و إلى فلان و ذلک إشاره إلى ما وصـى به الأنبيـاء من التوحيـد و معناه فإلى الـدين الـذى شرعه الله تعالى و وصـى به أنبياءه فادع الخلق يا محمـد و قيل إن اللام للتعليـل أى فلأجـل الشـک الـذى هم فيه فـادعهم إلى الحق حتى تزيـل شـكهم «وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ» أى فـاثبت على أمر الله و تمسـک به و اعمـل بموجبه و قيـل و اسـتقم على تبليغ الرساله «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ» يعنى أهواء المشـركين فى ترک التبليغ «وَ قُلْ آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتابٍ» أى آمنت بكتب الله الـتى أنزلهـا على الأنبيـاء قبلى كلهـا «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» أى كى أعـدل بينكم أى أسوى بينكم فى الدين و الدعاء إلى الحق و لا أحابى أحدا و قيل معناه أمرت بالعدل بينكم فى جميع الأشياء و

فى الحـديث ثلاث منجيات و ثلاث مهلكات فالمنجيات العـدل فى الرضاء و الغضب و القصـد فى الغنى و الفقر و خشـيه الله فى السر و العلانيه و المهلكات شح مطاع و هوى متبع و إعجاب المرء بنفسه

«اللَّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ» أى و قـل لهم أيضا الله مـدبرنا و مـدبركم و مصرفنا و مصرفكم و المنعم علينا و عليكم و إنما قال ذلک لأن المشـركين قـد اعترفوا بـأن الله هو الخـالق «لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ» أى لا يضـرنا إصـراركم على الكفر فإن جزاء أعمالنا لنا و جزاء أعمالكم لكم لا يؤاخذ أحدا بذنب غيره «لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ» أى لا خصومه بيننا و بينكم عن مجاهد و ابن زيد و المعنى أن الحق قد ظهر فسـقط الجدال و الخصومه و كنى بالحجه عن الخصومه لاحتجاج أحد الخصمين على الآخر و هذا قبل أن يؤمر بالقتال و إذا لم يؤمر بالقتال

و أمر بالـدعوه لم تكن بينه و بين من لاـ يجيب خصومه و قيل معناه لا حجه بيننا و بينكم لظهور أمركم فى البغى علينا و العـداوه لنـا و المعانـده لا على طريق الشـبهه و ليس ذلك تحريما لإقامه الحجه لأنه لا يلزم قبول الـدعوه إلا بالحجه التى يظهر بها المحق من المبطـل فإذا صار الإنسان إلى البغى و العـداوه سـقط الحجاج بينه و بين أهل الحق «اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا» يوم القيامه لفصل القضاء «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» يحكم بيننا بالحق و فى هذا غايه التهديد.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْـدِ ما اسْـتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ داحِضَةٌ عِنْـدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَـذابٌ شَدِيـدٌ (۱۶) اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزانَ وَ ما يُـدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (۱۷) يَسْـتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِها وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِى السَّاعَهِ لَفِى ضَـلالٍ بَعِيـدٍ (۱۸) اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبـادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشـاءُ وَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (۱۹) مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِى حَرْثِهِ وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِى الْآخِرَهِ مِنْ نَصِيبٍ (۲۰)

المعنى

لمـا تقـدم ظهور الحجه و انقطاع المحاجه عقبه بـذكر من يحاج بالباطل فقال سبحانه «وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللَّهِ» أى يخاصـمون النبى ص و المسلمين فى دين الله و توحيده و هم اليهود و النصارى قالوا كتابنا قبل كتابكم و نبينا قبل نبيكم و نحن خير منكم و أولى بالحق عن مجاهـد و قتاده و إنما قصـدوا بما قالوا ليدفعوا ما أتى به محمد ص «مِنْ بَعْدِ ما اسْـتُجِيبَ لَهُ» أى من بعد ما دخل الناس فى الإسـلام و أجابوه إلى ما دعاهم إليه «حُجَّتُهُمْ داحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى خصومتهم باطله حيث زعموا أن دينهم أفضل من الإسلام و لأن ما ذكروه لا يمنع

من صحه نبوه نبينا بأن ينسخ الله كتابهم و شريعه نبيهم و قيل معناه و الذين يجادلون فى الله بنصره مذهبهم من بعد ما استجيب للنبى ص دعاؤه فى كفار بدر حتى قتلهم الله بأيدى المؤمنين و استجيب دعاؤه على أهل مكه و على مضر حتى قحطوا و دعاؤه للمستضعفين حتى خلصهم الله من أيدى قريش و غير ذلك مما يطول تعداده عن الجبائى و قيل من بعد ما استجيب لمحمد ص دعاؤه فى إظهار المعجزات و إقامتها و قيل من بعد ما استجيب له بأن أقروا به قبل مبعثه فلما بعث جحدوه كما قال و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا و إنما سمى سبحانه شبهتهم حجه على اعتقادهم و لشبهها بالحجه أجرى عليها اسمها من غير إطلاق الصفه بها «وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ» أى غضب الله عليهم لأجل كفرهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» دائم يوم القيامه «اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتابَ» أى القرآن «بِالْحَقِّ» أى بالصدق فيما أخبر به من ماض و مستقبل و قيل بالحق أى بالأمر و النهى و الفرائض و الأحكام و كله حق من الله «وَ الْمِيزانَ» أى و أنزل الله العدل و الميزان عباره عن العدل كنى به عنه عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و مقاتل و إنما سمى العدل ميزانا لأن الميزان آله الإنصاف و التسويه بين الخلق و قيل أراد به الميزان المعروف و أنزله الله من السماء و عرفهم كيف يعملون به بالحق و كيف يزنون به عن الجبائى و قيل الميزان محمد ص يقضى بينهم بالكتاب عن علقمه و يكون على التوسع و التشبيه و لما ذكر العدل أتبعه بذكر الساعه فقال «وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ» أى و ما يدريك يا محمد و لا غيرك لعل مجى ء الساعه قريب و إنما أخفى الله الساعه و وقت مجيئها على العباد ليكونوا على خوف و ليبادروا إلى التوبه و لو عرفهم مجيئها لكانوا مغرين بالقبائح قبل ذلك تعويلا على التلافى بالتوبه «يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِها» لجهلهم بأحوالها و أهوالها فلا يخافون ما فيها إذ لم يؤمنوا بها فهم يطلبون قيامها إبعادا لكونها «وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها» أى خائفون من مجيئها و هم غير متأهبين لها «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ» أى أن مجيئها الحق الذى لا خلف فيه «أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ» أى تدخلهم المريه و الشك «فِي السَّاعَةِ» فيخاصمون فى مجيئها على وجه الإنكار لها «لَفِي ضَلالٍ» عن الصواب «بَعِيدٍ» حين لم يذكروا فيعلموا أن الذى خلقهم أولا قادر على بعثهم ثم قال:

«اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ» أى حفى بار بهم رفيق عن ابن عباس و عكرمه و السدى و قيل اللطيف العالم بخفيات الأمور و الغيوب و المراد به هنا الموصل المنافع إلى العباد من وجه يدق إدراكه و ذلك فى الأرزاق التى قسمها الله لعباده و صرف الآفات عنهم و إيصال السرور و الملاذ إليهم و تمكينهم بالقدر و الآلات إلى غير ذلك من ألطافه التى لا يوقف على كنهها لغموضها ثم قال سبحانه «يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ» أى يوسع الرزق على من يشاء يقال فلان مرزوق إذا وصف بسعه

الرزق و قيل معناه يرزق من يشاء فى خفض و دعه و من يشاء فى كد و مشقه و متعبه و كل من رزقه الله من ذى روح فهو ممن شاء الله أن يرزقه «وَ هُوَ الْقَوِيُّ» القادر الذى لا يعجز «الْعَزِيزُ» الغالب الذى لا يغالب «مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ» معنى الحرث فى اللغه الكسب و فلان يحرث لعياله و يحترث أى يكتسب أى من كان يريد بعمله نفع الآخره و يعمل لها نجازه بعمله و نضاعف له ثواب عمله فنعطيه على الواحد عشره و نزيد على ذلك ما نشاء «وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ نَصِيبٍ» أى و من كان يريد بعمله نفع الدنيا نعطه نصيبا من الدنيا لا جميع ما يريده بل على حسب ما تقتضيه الحكمه كما قال سبحانه عَجَّلْنا لَهُ فِيها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِيدُ «وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ نَصِيبٍ» و قيل معناه من قصد بالجهاد وجه الله فله سهم الغانمين و الثواب فى الآخره و من قصد به الغنيمه لم يحرم ذلك و حصل له سهمه من الغنيمه و لكن لا نصيب له من الثواب فى الآخره و

روى عن النبى ص أنه قال من كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره و جعل الفقر بين عينيه و لم يأته من الدنيا إلا ما كتب له و من كانت نيته الآخره جمع الله شمله و جعل غناه فى قلبه و أتته الدنيا و هى راغمه

و قيل من كان يعمل للآخره نال الدنيا و الآخره و من عمل للدنيا فلا حظ له فى ثواب الآخره لأن الأعلى لا يجعل تبعا للأدون عن الحسن.

ص: ۴۲

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَ لَوْ لا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۱) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِي رَوْضاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (۲۲) ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ (۲۳) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِكَ وَ يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۲۴) وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و حمزه و الكسائى و خلف يبشر الله بفتح الياء و سكون الباء و ضم الشين و الباقون «يُبَشِّرُ اللَّهُ» بضم الياء و فتح الباء و كسر الشين مشدده و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» بالتاء على الخطاب و الباقون بالياء.

الإعراب

«ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ» تقديره الذى يبشر الله به عباده فحذف الباء ثم حذف الهاء و يجوز أن يكون الذى حكمه حكم ما التى تكون مصدريه أى ذلك تبشير الله عباده و «يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ» ليس بمعطوف على يختم لأن محو الباطل واجب فلا يكون معلقا بالشرط.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه أن من يطلب الدنيا بأعماله فلا حظ له فى خير الآخره قال «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» أى بل لهؤلاء الكفار شركاء فيما كانوا يفعلونه «شَرَعُوا لَهُمْ» أى بينوا لهم و نهجوا لهم «مِنَ الدِّينِ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ» أى ما لم يأمر به الله و لا أذن فيه أى شرعوا لهم دينا غير دين الإسلام عن ابن عباس «وَ لَوْ لا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أى لو لا أن الله حكم فى كلمه الفصل بين الخلق بتأخير العذاب لهذه الأمه إلى الآخره لفرغ من عذاب الذين يكذبونك فى الدنيا «وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ» الذين يكذبونك «لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ» أى خائفين «مِمَّا كَسَبُوا» أى من جزاء ما كسبوا من المعاصى و هو العقاب الذى استحقوه «وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ» لا محاله لا ينفعهم منه خوفهم من وقوعه و الإشفاق الخوف من جهه الرقه على المخوف عليه من وقوع الأمر «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِي رَوْضاتِ الْجَنَّاتِ» فالروضه الأرض الخضره بحسن النبات و الجنه و الأرض التى يحفها الشجر «لَهُمْ فيها ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى لهم ما يتمنون و يشتهون يوم القيامه الذى لا يملك فيه الأمر و النهى غير ربهم و لا يريد بعند قرب المسافه لأن ذلك من صفات الأجسام و قيل عند ربهم أى فى حكم ربهم «ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» أى ذلك الثواب هو الفضل العظيم من الله إذ نالوا نعيما لا ينقطع بعمل قليل منقطع ثم قال «ذلِكَ» الفضل

الکبیر «الَّذِی یُبَشِّرُ اللَّهُ به عِبادَهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» لیستعجلوا بذلک السرور فی الدنیا من شدد الشین أراد به التکثیر و من خفف فلأنه یدل علی القلیل و الکثیر ثم قال سبحانه «قُلْ» لهم یا محمد «لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) لا أسألکم علی تبلیغ الرساله و تعلیم الشریعه أجرا إلا التواد و التحاب فیما یقرب إلی الله تعالی من العمل الصالح عن الحسن و الجبائی و أبی مسلم قالوا هو التقرب إلی الله تعالی و التودد إلیه بالطاعه (و ثانیها) أن معناه إلا أن تودونی فی قرابتی منکم و تحفظونی لها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و جماعه قالوا و کل قریش کانت بینه و بین رسول الله ص قرابه و هذا لقریش خاصه و المعنی أن لم تودونی لأجل النبوه فودونی لأجل القرابه التی بینی و بینکم (و ثالثها)

أن معناه إلا أن تودوا قربتی و عترتی و تحفظونی فیهم عن علی بن الحسین (علیه السلام) و سعید بن جبیر و عمرو بن شعیب و جماعه و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و أخبرنا السید أبو الحمد مهدی بن نزار الحسینی قال أخبرنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال حدثنی القاضی أبو بکر الحمیری قال أخبرنا أبو العباس الضبعی قال أخبرنا الحسن بن علی بن زیاد السری قال أخبرنا یحیی بن عبد الحمید الحمانی قال حدثنا حسین الأشتر قال أخبرنا قیس عن الأعمش عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما نزلت «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» الآیه قالوا یا رسول الله من هؤلاء الذین أمرنا الله بمودتهم قال علی و فاطمه و ولدهما

و أخبرنا السید أبو الحمد قال أخبرنا الحاکم أبو القاسم بالإسناد المذکور فی کتاب شواهد التنزیل لقواعد التفصیل مرفوعا إلی أبی أمامه الباهلی قال قال رسول الله ص إن الله تعالی خلق الأنبیاء من أشجار شتی و خلقت أنا و علی من شجره واحده فأنا أصلها و علی فرعها و فاطمه لقاحها و الحسن و الحسین ثمارها و أشیاعنا أوراقها فمن تعلق بغصن من أغصانها نجا و من زاغ عنها هوی و لو أن عبدا عبد الله بین الصفا و المروه ألف عام ثم ألف عام ثم ألف عام حتی یصیر کالشن البالی ثم لم یدرک محبتنا کبه الله علی منخریه فی النار ثم تلا «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی»

و روی زاذان عن علی (علیه السلام) قال فینا فی آل حم آیه لا یحفظ مودتنا إلا کل مؤمن قم قرأ هذه الآیه

و إلی هذا أشار الکمیت فی قوله:

وجدنا لکم فی آل حم آیه تأولها منا تقی و معرب

و علی الأقوال الثلاثه فقد قیل فی «إِلَّا الْمَوَدَّهَ» قولان: (أحدهما) أنه استثناء منقطع لأن

هـذا مما يجب بالإسـلام فلا يكون أجرا للنبوه (و الآخر) أنه اسـتثناء متصل و المعنى لا أسألكم عليه أجرا إلا هذا فقد رضـيت به أجرا كمـا أنـك تسأل غيرك حـاجه فيعرض المسئول عليك برا فتقول له اجعل برى قضاء حاجتى و على هـذا يجوز أن يكون المعنى لا أسألكم عليه أجرا إلا هـذا و نفعه أيضا عائد عليكم فكأنى لم أسألكم أجرا كما مر بيانه فى قوله قُلْ ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ و

ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره حـدثنى عثمان بن عمير عن سـعيد بن جبير عن عبـد الله بن عباس أن رسول الله ص حين قـدم المدينه و استحكم الإسلام قالت الأنصار فيما بينها نأتى رسول الله ص فنقول له إن تعرك أمور فهذه أموالنا تحكم فيها غير حرج و لاـ محظور عليـك فأتوه فى ذلك فنزلت «قُلْ لا أَسْـئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى» فقرأها عليهم و قال تودون قرابتى من بعـدى فخرجوا من عنـده مسـلمين لقوله فقال المنافقون إن هـذا لشـى ء افتراء فى مجلسه أراد بـذلك أن يـذللنا لقرابته من بعـده فنزلت أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَـذِباً فأرسل إليهم فتلاها عليهم فبكوا و اشـتد عليهم فأنزل الله وَ هُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ الآيه فأرسل فى إثرهم فبشرهم و قال وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا و هم الذين سلموا لقوله

ثم قـال سـبحانه «وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَـنَهً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْـناً» أى و من فعل طاعه نزد له فى تلك الطاعه حسـنا بأن نوجب له الثواب و ذكر أبو حمزه الثمالى عن السدى قال إن اقتراف الحسنه الموده لآل محمد ص و صح

عن الحسن بن على (عليه السـلام) أنه خطب النـاس فقـال فى خطبته إنا من أهل البيت الـذين افترض الله مودتهم على كل مسـلم فقال «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً» فاقتراف الحسنه مودتنا أهل البيت

و

روى إسماعيل بن عبد الخالق عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إنها نزلت فينا أهل البيت أصحاب الكساء

«إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَـكُورٌ» أى غفور للسـيئات شـكور للطاعـات يعامـل عباده معامله الشاكر فى توفيه الحق حتى كأنه ممن وصل إليه النفع فشـكره «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَـذِباً» أى بل يقولون افترى محمـد على الله كذبا فى ادعائه الرساله عن الله «فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِكَ» أى لو حـدثت نفسك بأن تفترى على الله كـذبا لطبع الله على قلبك و لأنساك القرآن فكيف تقـدر أن تفترى على الله و هـذا كقوله لَئِنْ أَشْـرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُـكَ و قيـل معنـاه فـإن يشأ الله يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يشـق عليك قولهم إنه مفتر و ساحر عن مجاهد و مقاتل فعلى هذا لا يحتاج إلى إضمار و حذف ثم أخبر سبحانه أنه يذهب ما يقولونه باطلا فقال «وَ يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ» أى يزيله و يرفعه بإقامه الدلائل على بطلانه و حذف الواو من يمحو فى المصاحف

كما حذف من قوله سَنَدْعُ الزَّبانِيَةَ على اللفظ فى ذهابها لالتقاء الساكنين و ليس بعطف على قوله «يَخْتِمْ» لأنه مرفوع يدل عليه قوله «وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ» أى و يثبت الحق بأقواله التى ينزلها على نبيه ص و هو هذا القرآن المعجز «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى بضمائر القلوب «وَ هُوَ الَّذِی يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ» و إن جلت معاصيهم فكأنه قال من نسب محمدا ص إلى الافتراء ثم تاب قبلت توبته و إن جلت معصيته «وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» من خير و شر فيجازيهم على ذلك.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ الْكافِرُونَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ (۲۶) وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِى الْأَرْضِ وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (۲۷) وَ هُوَ الَّذِی يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ ما قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (۲۸) وَ مِنْ آياتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّةٍ وَ هُوَ عَلى جَمْعِهِمْ إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ (۲۹) وَ ما أَصابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و ما أصابكم من مصيبه بما كسبت أيديكم بغير فاء و الباقون بالفاء.

الحجه

قال أبو على القول فى ذلك أن أصاب فى قوله «وَ ما أَصابَكُمْ» يحتمل أمرين يجوز أن يكون صله ما و يجوز أن يكون شرطا فى موضع جزم فمن قدره شرطا لم يجز حذف الفاء منه على قول سيبويه و قد تأول أبو الحسن بعض الآى على حذف الفاء فى جواب الشرط و قال بعض البغداديين حذف الفاء من الجواب جائز و استدل على ذلك بقوله وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ

إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ و إذا كان صله فالإثبات و الحذف جائزان على معنيين مختلفين أما إذا ثبت الفاء ففيه دليل على أن الأمر الثانى وجب بالأول و إذا لم يذكر الفاء جاز أن يكون الثانى وجب للأول و جاز أن يكون لغيره.

المعنى

لما تقدم وعيد أهل العصيان عقبه سبحانه بالوعد لأهل الطاعه فقال «وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى يجيبهم إلى ما يسألونه و قيل معناه يجيبهم فى دعاء بعضهم لبعض عن معاذ بن جبل و قيل معناه يقبل طاعاتهم و عباداتهم و يزيدهم من فضله على ما يستحقونه من الثواب و قيل معناه و يستجيب الذين آمنوا بأن يشفعهم فى إخوانهم «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و يشفعهم فى إخوان إخوانهم عن ابن عباس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله ص فى قوله «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» الشفاعه لمن وجبت له النار ممن أحسن إليهم فى الدنيا

«وَ الْكافِرُونَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» ظاهر المعنى و لما بين سبحانه أنه يزيد المؤمنين من فضله أخبر عقيبه أن الزياده فى الأرزاق فى الدنيا تكون على حسب المصالح فقال «وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ» أى لو وسع الرزق على عباده على حسب ما يطلبونه لبطروا النعمه و تنافسوا و تغالبوا و ظلموا فى الأرض و تغلب بعضهم على بعض و خرجوا عن الطاعه قال ابن عباس بغيهم فى الأرض طلبهم منزله بعد منزله و دابه بعد دابه و ملبسا بعد ملبس «وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ» أى و لكنه ينزل من الرزق قدر صلاحهم ما يشاء نظرا منه لهم عن قتاده و المعنى أنه يوسع الرزق على من تكون مصلحته فيه و يضيق على من يكون مصلحته فيه و يؤيده الحديث الذى

رواه أنس عن النبى ص عن جبرائيل (عليه السلام) عن الله إن من عبادى من لا يصلحه إلا السقم و لو صححته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الصحه و لو أسقمته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الغنى و لو أفقرته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الفقر و لو أغنيته لأفسده و ذلك أنى أدبر عبادى لعلمى بقلوبهم

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجه و متى قيل نحن نرى كثيرا ممن يوسع عليه الرزق يبغى فى الأرض قلنا إنا إذا علمنا على الجمله أنه سبحانه يدبر أمور عباده بحسب ما يعلم من مصالحهم فلعل هؤلاء كان يستوى حالهم فى البغى وسع عليهم أو لم يوسع أو لعلهم لو لم يوسع عليهم لكانوا أسوأ حالا فى البغى فلذلك وسع عليهم و الله أعلم بتفاصيل أحوالهم «إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ» أى عليم بأحوالهم بصير بما يصلحهم و ما يفسدهم ثم بين سبحانه حسن نظره بعباده فقال «وَ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ ما قَنَطُوا» أى ينزله عليهم من بعد ما يئسوا من نزوله و الغيث ما كان نافعا فى وقته و المطر قد يكون نافعا و قد يكون ضارا فى وقته و غير وقته و وجه إنزاله بعد القنوط أنه أدعى إلى شكر الآتى به

و تعظيمه و المعرفه بموقع إحسانه «وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ» أى و يفرق نعمته و يبسطها بإخراج النبات و الثمار التى يكون سببها المطر «وَ هُوَ الْوَلِيُّ» الذى يتولى تدبير عباده و تقدير أمورهم و مصالحهم المالك لهم. «الْحَمِيدُ» المحمود على جميع أفعاله لكون جميعها إحسانا و منافع «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على وحدانيته و صفاته التى باين بها خلقه «خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» لأنه لا يقدر على ذلك غيره لما فيهما من العجائب و الأجناس التى لا يقدر عليها القادر بقدرته «وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّةٍ» و الدابه ما تدب فيدخل فيه جميع الحيوانات «وَ هُوَ عَلى جَمْعِهِمْ إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ» أى و هو على حشرهم إلى الموقف بعد إماتتهم قادر لا يتعذر عليه ذلك ثم قال سبحانه «وَ ما أَصابَكُمْ» معاشر الخلق «مِنْ مُصِيبَهٍ» من بلوى فى نفس أو مال «فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» من المعاصى «وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» منها فلا يعاقب بها قال الحسن: الآيه خاصه بالحدود التى تستحق على وجه العقوبه و قال قتاده هى عامه

و روى عن على (عليه السلام) أنه قال قال رسول الله ص خير آيه فى كتاب الله هذه الآيه يا على ما من خدش عود و لا نكبه قدم إلا بذنب و ما عفا الله عنه فى الدنيا فهو أكرم من أن يعود فيه و ما عاقب عليه فى الدنيا فهو أعدل من أن يثنى على عبده

و قال أهل التحقيق إن ذلك خاص و إن خرج مخرج العموم لما يلحق من مصائب الأطفال و المجانين و من لا ذنب له من المؤمنين و لأن الأنبياء و الأئمه يمتحنون بالمصائب و إن كانوا معصومين من الذنوب لما يحصل لهم على الصبر عليها من الثواب.

النظم

و الوجه فى اتصال هذه الآيه بما قبلها إن الله تعالى لما بين عظيم إنعامه على العباد بين بعده أن لا يعاقبهم إلا على معاصيهم.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۳۱) وَ مِنْ آياتِهِ الْجَوارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ (۳۲) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَواكِدَ عَلى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۳۳) أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِما كَسَبُوا وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (۳۴) وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِنا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و ابن عامر «الْجَوارِ» بحذف الياء فى الوصل و الوقف و قرأ الباقون الجوارى بإثبات الياء فى الوصل و ابن كثير و يعقوب فى الوقف أيضا و قرأ أهل المدينه و ابن عامر يعلم الذين يجادلون بالرفع و الباقون و «يَعْلَمَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على القياس الجوارى و من حذف فلان حذف هذه الياءات و إن كانت لاما قد كثر فى كلامهم فصار كالقياس المستمر و من قرأ يعلم بالرفع استأنف لأنه موضع استئناف من حيث جاء من بعد الجماعه إن شئت جعلته خبر مبتدإ محذوف و من نصب فلان قبله شرط و جزاء و كل واحد منهما غير واجب تقول فى الشرط إن تأتنى و تعطينى أكرمك فتنصب تعطينى و تقديره إن يكن إتيان منك و إعطاء أكرمك فالنصب بعد الشرط إذا عطفت عليه بالفاء أمثل من النصب بالفاء بعد جزاء الشرط فأما قوله:

و من لا يقدم رجله مطمئنه فيثبتها فى مستوى الأرض يزلق

فالنصب فيه حسن لمكان النفى فأما العطف على الشرط نحو إن تأتنى و تكرمنى فأكرمك فالذى يختار سيبويه النصب فى العطف على جزاء الشرط فيختار «وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ» إذا لم يقطعه من الأول فيرفعه و يزعم أن المعطوف على جزاء الشرط شبيه بقوله:

" و الحق بالحجاز فاستريحا"

قال إلاـ أن من ينصب فى العطف على جزاء الشرط أمثل من ذلك لأنه ليس يوقع فعلا إلا بأن يكون من غيره فعل فصار بمنزله غير الواجب و زعم سيبويه أن بعضهم قرأ يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء بالنصب و أنشد للأعشى فى نصب ما عطف بالفاء على الجزاء:

و من يغترب عن أهله لم يزل يرى مصارع مظلوم مجرا و مسحبا

و تدفن منه الصالحات و إن يسى ء يكن ما أساء النار فى رأس كبكبا

فهذا حجه لمن قرأ «وَ يَعْلَمَ».

اللغه

الأعلام الجبال واحدها علم قالت الخنساء:

و إن صخرا لتأتم الهداه به كأنه علم فی رأسه نار

فيظللن أی يدمن و يقمن يقال ظل يفعل كذا إذا فعله نهارا و الرواكد الثوابت و الإيباق الإهلاك و الإتلاف و وبق الرجل يبق و وبق يوبق إذا هلك و المحيص المعدل و الملجأ.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ ما أَنْتُمْ» يا معشر المشركين «بِمُعْجِزِينَ فِی الْأَرْضِ» أی لا تعجزوننی حيث ما كنتم فلا تسبقوننی هربا فی الأرض و فی هذا استدعاء إلی العباده و ترغيب فيما أمر به و ترهيب عما نهی عنه «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ» يدفع عنكم عقابه «وَ لا نَصِيرٍ» ينصركم عليه «وَ مِنْ آياتِهِ» أی و من حججه الداله علی اختصاصه بصفات لا يشركه فيها غيره «الْجَوارِ» أی السفن الجاريه «فِی الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ» أی كالجبال الطوال «إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَواكِدَ عَلی ظَهْرِهِ» أی إن يشأ الله يسكن الريح فتبقی السفن راكده واقفه علی ظهر الماء لا يبرحن من المكان لأن ماء البحر يكون راكدا فلو لم تجی ء الريح لوقفت السفينه فی البحر و لم تجر فالله سبحانه جعل الريح سببا لجريها فيه و جعل هبوبها فی الجهه التی تسير إليها السفينه «إِنَّ فِی ذلِكَ» الذی ذكر «لَآياتٍ» أی حججا واضحات «لِكُلِّ صَبَّارٍ» علی أمر الله «شَكُورٍ» علی نعمته و قيل صبار علی ركوبها شكور علی جريها و النجاه من البحر «أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِما كَسَبُوا» معناه إن يشاء إسكان الريح يسكن الريح أو أن يشأ يجعل الريح عاصفه فيهلك السفن أی أهلها بالغرق فی الماء عقوبه لهم بما كسبوا من المعاصی «وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ» من أهلها فلا يغرقهم و لا يعاجلهم بعقوبه معاصيهم «وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِی آياتِنا» أی فی إبطال آياتنا و دفعها «ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ» أی ملجأ يلجئون إليه عن السدی.

ص: ٥٠

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

فَما أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْ‌ءٍ فَمَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۳۶) وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (۳۷) وَ الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۳۸) وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (۳۹) وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها فَمَنْ عَفا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم هنا و فى سوره و النجم كبير الإثم على التوحيد و الباقون «كَبائِرَ الْإِثْمِ» على الجمع.

الحجه

حجه الجمع قوله إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ و من قال كبير فأفرد جاز أن يريد به الجمع كقوله وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها* و

فى الحديث منعت العراق درهمها و قفيزها.

الإعراب

«وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ» يجوز أن يكون هم تأكيدا للضمير فى غضبوا و يغفرون جواب إذا و يجوز أن يكون هم ابتداء و يغفرون خبره و كذا «هُمْ يَنْتَصِرُونَ» و إن شئت كان هم وصفا للمنصوب قبله و إن شئت كان مبتدأ و قياس قول سيبويه أن يرتفع هم بفعل مضمر دل عليه «هُمْ يَنْتَصِرُونَ».

المعنى

ثم خاطب سبحانه من تقدم وصفهم فقال «فَما أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْ‌ءٍ» أى الذى أعطيتموه من شى ء من الأموال «فَمَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا» أى فهو متاع الحياه الدنيا تتمتعون به أياما ثم تموتون فيبقى عنكم أو يهلك المال قبل موتكم «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب و النعيم و ما أعده للجزاء على الطاعه «خَيْرٌ وَ أَبْقى» من هذه المنافع القليله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيد الله و بما يجب التصديق به «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» و التوكل على الله تفويض الأمور إليه باعتقاد أنها جاريه من قبله على أحسن التدبير مع الفزع إليه بالدعاء من كل ما ينوب «وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ» يجوز أن يكون موضع الذين جرا عطفا على قوله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» فيكون المعنى و ما عند الله خير و أبقى للمؤمنين المتوكلين على ربهم المجتنبين كبائر الإثم «وَ الْفَواحِشَ» و يجوز أن يكون فى موضع رفع بالابتداء و يكون الخبر محذوفا فيكون المعنى و الذين يجتنبون الكبائر و الفواحش «وَ إِذا ما غَضِبُوا» مما يفعل بهم من الظلم «هُمْ

يَغْفِرُونَ» و يتجاوزون عنه لهم مثل ذلك و الفواحش جمع فاحشه و هى أقبح القبيح و المغفره فى الآيه المراد بها ما يتعلق بالإساءه إلى نفوسهم فمتى عفوا عنها كانوا ممدوحين فأما ما يتعلق بحقوق الله و واجبات حدوده فليس للإمام تركها و لا العفو عنها و لا يجوز له العفو عن المرتد و عمن جرى مجراه ثم زاد سبحانه فى صفاتهم فقال «وَ الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمْ» أى أجابوه فيما دعاهم إليه من أمور الدين «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أداموها فى أوقاتها بشرائطها «وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ» يقال صار هذا الشى ء شورى بين القوم إذا تشاوروا فيه و هو فعلى من المشاوره و هى المفاوضه فى

ص: ۵۱

الکلام لیظهر الحق أی لا یتفردون بأمر حتی یشاوروا غیرهم فیه و قیل إن المعنی بالآیه الأنصار کانوا إذا أرادوا أمرا قبل الإسلام و قبل قدوم النبی ص اجتمعوا و تشاوروا ثم عملوا علیه فأثنی الله علیهم بذلک و قیل هو تشاورهم حین سمعوا بظهور النبی ص و ورود النقباء علیه حتی اجتمعوا فی دار أبی أیوب علی الإیمان به و النصره له عن الضحاک و فی هذا دلاله علی فضل المشاوره فی الأمور و

قد روی عن النبی ص أنه قال ما من رجل یشاور أحدا إلا هدی إلی الرشد

«وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ» فی طاعه الله تعالی و سبیل الخیر «وَ الَّذِینَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْیُ» من غیرهم «هُمْ یَنْتَصِرُونَ» ممن بغی علیهم من غیر أن یعتدوا عن السدی و قیل ینتصرون أی یتناصرون ینصر بعضهم بعضا نحو یختصمون و یتخاصمون عن أبی مسلم و قیل یعنی به المؤمنین الذین أخرجهم الکفار من مکه و بغوا علیهم ثم مکنهم الله فی الأرض حتی انتصروا ممن ظلمهم عن عطاء و قیل جعل الله المؤمنین صنفین صنف یعفون عمن ظلمهم و هم الذین ذکروا قبل هذه الآیه و هو قوله «وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ» و صنف ینتصرون ممن ظلمهم و هم الذین ذکروا فی هذه الآیه فمن انتصر و أخذ بحقه و لم یجاوز فی ذلک ما حد الله فهو مطیع لله و من أطاع الله فهو محمود عن ابن زید ثم ذکر سبحانه حد الانتصار فقال «وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها» قیل هو جواب القبیح إذا قال أخزاک الله تقول أخزاک الله من غیر أن تعتدی عن ابن نجیح و السدی و مجاهد و قیل یعنی القصاص فی الجراحات و الدماء عن مقاتل و سمی الثانیه سیئه لأنها فی مقابله الأولی کما قال فَمَنِ اعْتَدی عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدی عَلَیْکُمْ ثم ذکر سبحانه العفو فقال «فَمَنْ عَفا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللَّهِ» أی فمن عفا عما له المؤاخذه به و أصلح أمره فیما بینه و بین ربه فثوابه علی الله «إِنَّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ» ثم بین سبحانه أنه لم یرغب المظلوم فی العفو عن الظالم لمیله إلی الظالم أو لحبه إیاه و لکن لیعرضه بذلک لجزیل الثواب و لحبه الإحسان و الفضل و قیل إنه لا یحب الظالم فی قصاص و غیره بتعدیه عما هو له إلی ما لیس له و قیل إن الآیه الأولی عامه فی وجوب التناصر بین المسلمین و هذه الآیه فی خاصه الرجل یجازی من ظلمه بمثل ما فعله أو یعفو و قد

روی عن النبی ص أنه قال إذا کان یوم القیامه نادی مناد من کان أجره علی الله فلیدخل الجنه فیقال من ذا الذی أجره علی الله فیقال العافون عن الناس فیدخلون الجنه بغیر حساب.

[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۴۱ الی ۴۵]

اشاره

وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولئِکَ ما عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ (۴۱) إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَظْلِمُونَ النَّاسَ وَ یَبْغُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۴۲) وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۴۳) وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ وَلِیٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَ تَرَی الظَّالِمِینَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ یَقُولُونَ هَلْ إِلی مَرَدٍّ مِنْ سَبِیلٍ (۴۴) وَ تَراهُمْ یُعْرَضُونَ عَلَیْها خاشِعِینَ مِنَ الذُّلِّ یَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِیٍّ وَ قالَ الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ الْخاسِرِینَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَلا إِنَّ الظَّالِمِینَ فِی عَذابٍ مُقِیمٍ (۴۵)

الإعراب

«إِنَّ ذلِکَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» جواب القسم الذی دل علیه قوله «وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ» کما قال سبحانه «لَئِنْ أُخْرِجُوا لا یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» و قیل بل هی جمله فی موضع خبر المبتدأ الذی هو من صبر و غفر و التقدیر إن ذلک منه لمن عزم الأمور و حسن الحذف لطول الکلام و قوله «خاشِعِینَ» منصوب علی الحال من یعرضون و یعرضون فی موضع النصب علی الحال من تراهم.

المعنی

ثم ذکر سبحانه المنتصر فقال «وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولئِکَ ما عَلَیْهِمْ مِنْ سَبِیلٍ» معناه من انتصر لنفسه و انتصف من ظالمه بعد ظلمه أضاف الظلم إلی المظلوم أی بعد أن ظلم و تعدی علیه فأخذ لنفسه بحقه فالمنتصرون ما علیهم من إثم و عقوبه و ذم و مثله فی إضافه المصدر إلی المفعول قوله مِنْ دُعاءِ الْخَیْرِ «إِنَّمَا السَّبِیلُ» أی الإثم و العقاب «عَلَی الَّذِینَ یَظْلِمُونَ النَّاسَ» ابتداء «وَ یَبْغُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ» أی موجع «وَ لَمَنْ صَبَرَ» أی تحمل المشقه فی رضاء الله «وَ غَفَرَ» فلم ینتصر ف «إِنَّ ذلِکَ» الصبر و التجاوز «لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» أی من ثابت الأمور التی أمر الله تعالی بها فلم تنسخ و قیل عزم الأمور هو الأخذ بأعلاها فی باب نیل الثواب و الأجر «وَ مَنْ

يُضْلِلِ اللَّهُ» أى و من يضلله الله عن رحمته و جنته «فَما لَهُ مِنْ وَلِيٍّ» أى معين «مِنْ بَعْدِهِ» أى سواه و قيل من عذبه الله عقوبه له على عناده و جحوده فما له من ولى يلى أمره و يدفع عذاب الله عنه «وَ تَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ» أى ترى الظالمين يا محمد إذا شاهدوا عذاب النار «يَقُولُونَ هَلْ إِلى مَرَدٍّ» أى رجوع و رد إلى دار الدنيا «مِنْ سَبِيلٍ» تمنيا منهم لذلك «وَ تَراهُمْ» يا محمد «يُعْرَضُونَ عَلَيْها» أى على النار قبل دخولهم النار «خاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ» أى ساكنين متواضعين فى حال العرض «يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ» أى خفى النظر لما عليهم من الهوان يسارقون النظر إلى النار خوفا منها و ذله فى نفوسهم عن الحسن و قتاده و قيل خفى ذليل عن ابن عباس و مجاهد و قيل من عين لا تفتح كلها و إنما نظروا ببعضها إلى النار «وَ قالَ الَّذِينَ آمَنُوا» لما رأوا عظيم ما نزل بالظالمين «إِنَّ الْخاسِرِينَ» فى الحقيقه هم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» بأن فوتوها الانتفاع بنعيم الجنه «وَ أَهْلِيهِمْ» أى و أولادهم و أزواجهم و أقاربهم لا ينتفعون بهم «يَوْمَ الْقِيامَةِ» لما حيل بينهم و بينهم و قيل و أهليهم من الحور العين فى الجنه لو آمنوا «أَلا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذابٍ مُقِيمٍ» هذا من قول الله تعالى و المقيم الدائم الذى لا زوال له.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِياءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (۴۶) اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ما لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (۴۷) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاغُ وَ إِنَّا إِذا أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسانَ كَفُورٌ (۴۸) لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ ما يَشاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ إِناثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ (۴۹) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْراناً وَ إِناثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۵۰)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الظالمين الذين ذكرهم فقال «وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِياءَ» لا فيما عبدوه من دونه و لا فيمن أطاعوه في معصيته أي نصار «يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و يدفعون عنهم عقابه «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِيلٍ» يوصله إلى الجنه ثم قال سبحانه «اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ» أي أجيبوا داعي ربكم يعني محمدا ص فيما دعاكم إليه و رغبكم فيه من المصير إلى طاعته و الانقياد لأمره «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ» أي لا رجوع بعده إلى الدنيا و قيل معناه لا يقدر أحد على رده و دفعه و هو يوم القيامه عن الجبائي و قيل معناه لا يرد و لا يؤخر عن وقته و هو يوم الموت عن أبي مسلم «ما لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ» أي معقل يعصمكم من العذاب «وَ ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ» أي إنكار و تغيير للعذاب و قيل من نصير منكر ما يحل بكم ثم قال لنبيه ص «فَإِنْ أَعْرَضُوا» يعني الكفار أي عدلوا عما دعوتهم إليه «فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» أي مأمورا بحفظهم لئلا يخرجوا عما دعوتهم إليه كما يحفظ الراعي غنمه لئلا يتفرقوا أي فلا تحزن لإعراضهم «إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلاغُ» أي ليس عليك إلا إيصال المعنى إلى أفهامهم و البيان لما فيه رشدهم «وَ إِنَّا إِذا أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً» و أوصلنا إليه نعمه «فَرِحَ بِها» أي بطر لأن الفرح المراد هنا ما قارنه أشر أو جحودا و إنكار لأنه خرج مخرج الذم و قيل أن الرحمه هنا العافيه «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أي قحط أو فقر أو مرض أو غير ذلك مما يسوءهم «فَإِنَّ الْإِنْسانَ كَفُورٌ» بعدد المصيبه و يجحد النعم ثم بين سبحانه أن النعم كلها منه فقال «لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أي له التصرف فيهما و فيما بينهما و سياستهما بما تقتضيه الحكمه «يَخْلُقُ ما يَشاءُ» من أنواع الخلق «يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ» من خلقه «إِناثاً» فلا يولد له ذكر «وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ» البنين فلا يولد له أنثى «أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْراناً وَ إِناثاً» معناه أو يجمع لهم بين البنين و البنات تقول العرب زوجت إبلي أي جمعت بين صغارها و كبارها قال مجاهد هو أن تلد المرأه غلاما ثم جاريه ثم غلاما ثم جاريه و قيل: هو أن تلد توأما ذكرا و أنثى

أو ذكرا و ذكرا أو أنثى و أنثى عن ابن زيد و قيل هو أن يجمع فى الرحم الذكر و الأنثى عن محمد بن الحنفيه «وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشاءُ» من الرجال و النساء «عَقِيماً» لا يلد و لا يولد له «إِنَّهُ عَلِيمٌ» بما خلق «قَدِيرٌ» على خلق من يشاء.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۵۱ الى ۵۳]

اشاره

وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلاَّ وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (۵۱) وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَ لا الْإِيمانُ وَ لكِنْ جَعَلْناهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) صِراطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (۵۳)

القراءه

قرأ نافع أو يرسل بالرفع فيوحى بسكون الياء و الباقون «أَوْ يُرْسِلَ» «فَيُوحِيَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على من نصب «أَوْ يُرْسِلَ» فلا يخلو من أن يكون محمولا على أن فى قوله «أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» أو على غيره فلا يجوز أن يكون محمولا عليه لأنه يصير تقديره ما كان لبشر أن يكلمه الله أو أن يرسل رسولا إليه و لم يخل قوله «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا» من أن يكون المراد أو يرسله رسولا أو يكون أو يرسل إليه رسولا و التقديران جميعا فاسدان أ لا ترى أن كثيرا من البشر قد أرسل رسولا و كثيرا منهم قد أرسل إليه الرسل فإذا لم يخل من هذين التقديرين و لم يصح واحد منهما علمت أن المعنى ليس عليه و التقدير على غيره فالذى عليه المعنى و التقدير الصحيح ما ذهب إليه الخليل من أن يحمل يرسل على أن يوحى الذى يدل عليه وحيا فصار التقدير ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى وحيا أو يرسل رسولا فيوحى و يجوز فى قوله «إِلَّا وَحْياً» أمران (أحدهما) أن يكون استثناء منقطعا (و الآخر) أن يكون حالا فإن قدرته استثناء منقطعا لم يكن فى الكلام شى ء يوصل بمن لأن ما قبل الاستثناء لا يعمل فيما

بعده لأن حرف الاستثناء فى معنى حرف النفى أ لا ترى أنك إذا قلت قام القوم إلا زيدا فالمعنى قام القوم لا زيد فكما لا يعمل ما قبل حرف النفى فيما بعده كذلك لا يعمل ما قبل الاستثناء إذا كان كلاما تاما فيما بعده إذ كان بمعنى النفى و كذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد إلا فيما قبلها نحو ما أنا الخبز إلا آكل كما لم يعمل ما بعد حرف ماضى فيما قبله فإذا كان كذلك لم يتصل الجار بما قبل إلا و يمتنع أن يتصل به الجار من وجه آخر و هو أن قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فى صله وحى الذى هو بمعنى أن يوحى فإذا كان كذلك لم يجز أن يحمل الجار الذى هو من قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» على «أَوْ يُرْسِلَ» لأنك تفصل بين الصله و الموصول بما ليس منهما أ لا ترى أن المعطوف على الصله فى الصله فإذا حملت على العطف على ما ليس فى الصله فصلت بين الصله و الموصول بالأجنبى الذى ليس منهما فإذا لم يجز حمله على يكلمه من قوله «ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» و لم يكن بد من أن يعلق الجار بشى ء و لم يكن فى اللفظ شى ء تحمله عليه أضمرت يكلم و جعلت الجار فى قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» متعلقا بفعل مراد فى الصله محذوف منها للدلاله عليه و قد يحذف من الصله أشياء للدلاله عليها و يكون فى المعنى معطوفا على الفعل المقدر صله لأن الموصوله و هى يوحى فيكون التقدير ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى إليه أو يكلمه من وراء حجاب فحذف يكلم من الصله لأن ذكره قد جرى و إن كان خارجا من الصله فحسن ذلك حذفه من الصله و سوغه أ لا ترى أن ما قبل حرف الاستفهام مثل ما قبل الصله فى أنه لا يعمل فى الصله كما لا يعمل ما قبل الاستفهام فيما كان من حيز الاستفهام و قد جاء آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ و المعنى الآن آمنت و قد عصيت قبل فلما كان ذكر الفعل قد جرى فى الكلام أضمر و لا يجوز أن يقدر عطف «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» على الفعل الخارج من الصله فيفصل بين الصله و الموصول بالأجنبى منهما كما فصل فى قوله «إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ» ثم قال «أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ» فعطف بأو على ما فى الصله بعد ما فصل بين الصله و الموصول بقوله «فَإِنَّهُ رِجْسٌ» لأن قوله فَإِنَّهُ رِجْسٌ من الاعتراض الذى يسدد ما فى الصله و يوضحه فصار بذلك بمنزله الصفه لما فى الصفه من التبيين و التخصيص و مثل هذا فى الفصل فى الصله قوله تعالى «وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» و فصل بقوله جزاء بمثلها و عطف عليه قوله «وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» على الصله مع هذا الفصل من حيث قوله «جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها» يسدد ما الصله و أما من رفع فقال أو يرسل رسولا

فجعل يرسل حالا فإن الجار فى قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» متعلق بمحذوف و يكون فى الظرف ذكر من ذى الحال فيكون قوله «إِلَّا وَحْياً» على هذا التقدير مصدرا وقع موقع الحال كقولك جئت ركضا و أتيت عدوا و يكون من فى أنه مع ما انجر به فى موضع الحال كقوله «وَ مِنَ الصَّالِحِينَ» بعد قوله «وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» و معنى «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فمن قدر الكلام استثناء منقطعا أو حالا يكلمهم غير مجاهر لهم بكلامه يريد أن كلامه يسمع و يحدث من حيث لا يرى كما يرى سائر المتكلمين و ليس أن ثم حجابا يفصل موضعا من موضع فيدل ذلك على تحديد المحجوب و من رفع يرسل كان فى موضع نصب على الحال و المعنى هذا كلامه إياهم كما يقول تحيتك الضرب و عتابك السيف.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أجل النعم و هى النبوه فقال «وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» أى ليس لأحد من البشر أن يكلمه الله «إِلَّا» أن يوحى إليه «وَحْياً» و هو داود أوحى فى صدره فزبر الزبور «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» أى و يكلمه من وراء حجاب و هو موسى (عليه السلام) «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا» و هو جبرائيل أرسل إلى محمد ص عن مجاهد و قيل معناه ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا بمثل ما يكلم به عباده من الأمر بطاعته و النهى عن معاصيه و تنبيه إياهم على ذلك من جهه الخاطر أو المنام و ما أشبه ذلك على سبيل الوحى و سماه وحيا لأن الوحى فى اللغه ما جرى مجرى الإيماء و التنبيه على الشى ء من غير أن يفصح به «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» و هو أن يحجب ذلك الكلام عن جميع خلقه إلا من يريد أن يكلمه به نحو كلامه لموسى (عليه السلام) لأنه حجب ذلك عن جميع الخلق إلا عن موسى (عليه السلام) وحده و فى المره الثانيه حجبه عن جميع الخلق إلا عن موسى و السبعين الذين كانوا معه و قد يقال أنه حجب عنهم موضع الكلام الذى أقام الكلام فيه فلم يكونوا يدرون من أين يسمعونه لأن الكلام عرض لا يقوم إلا فى جسم و لا يجوز أن يكون أراد بقوله أن الله تعالى كان من وراء حجاب يكلم عباده لأن الحجاب لا يجوز إلا على الأجسام المحدوده و عنى بقوله «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ» إرساله ملائكته بكتبه و كلامه إلى أنبيائه ليبلغوا ذلك عنه عباده فهذا أيضا ضرب من الكلام الذى يكلم الله به عباده و يأمرهم فيه و ينهاهم من غير أن يكلمهم على سبيل ما كلم به موسى و هو خلاف الوحى الذى ذكر فى أول الآيه لأنه تنبيه خاطر و ليس فيه إفصاح عن أبى على الجبائى و قال الزجاج معناه أن كلام الله للبشر إما أن يكون بإلهام يلهمهم أو بكلام من وراء حجاب كما كلم موسى أو برساله ملك إليهم فيوحى ذلك الرسول إلى المرسل إليه بإذن الله ما يشاء الله «إِنَّهُ عَلِيٌّ» عن الإدراك بالأبصار «حَكِيمٌ» فى

جميع أفعاله «وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» و أى مثل ما أوحينا إلى الأنبياء قبلك أوحينا إليك «رُوحاً مِنْ أَمْرِنا» يعنى الوحى بأمرنا و معناه القرآن لأنه يهتدى به ففيه حياه من موت الكفر عن قتاده و الجبائى و غيرهما و قيل هو روح القدس عن السدى و

قيل هو ملك أعظم من جبرائيل و ميكائيل كان مع رسول الله ص عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) قالا و لم يصعد إلى السماء و أنه لفينا

«ما كُنْتَ تَدْرِی» يا محمد قبل الوحى «مَا الْكِتابُ وَ لَا الْإِيمانُ» أى ما القرآن و لا الشرائع و معالم الإيمان و قيل معناه و لا أهل الإيمان أى من الذى يؤمن و من الذى لا يؤمن و هذا من باب حذف المضاف «وَ لكِنْ جَعَلْناهُ نُوراً» أى جعلنا الروح الذى هو القرآن نورا لأن فيه معالم الدين عن السدى و قيل جعلنا الإيمان نورا لأنه طريق النجاه عن ابن عباس «نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا» أى نرشده إلى الجنه «وَ إِنَّكَ لَتَهْدِی إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى ترشد و تدعو إلى طريق مفض إلى الحق و هو الإيمان ثم فسر ذلك الصراط بقوله «صِراطِ اللَّهِ الَّذِی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» ملكا و خلقا «أَلا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ» أى إليه ترجع الأمور و التدبير يوم القيامه فلا يملك ذلك غيره.

ص: ۵۹

(۴۳) سوره الزخرف مكيه و آياتها تسع و ثمانون (۸۹)

اشاره

اشاره

مكيه كلها و قيل إلا آيه منها «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا» الآيه نزلت ببيت المقدس عن مقاتل.

عدد آيها

ثمان و ثمانون آيه شامى تسع فى الباقين.

اختلافها

آيتان «حم» كوفى «هُوَ مَهِينٌ» حجازى بصرى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره الزخرف كان ممن يقال له يوم القيامه «يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» أدخلوا الجنه بغير حساب

و عن أبى بصير قال قال أبو جعفر (عليه السلام) من أدمن قراءه حم الزخرف آمنه الله فى قبره من هوام الأرض و من ضمه القبر حتى يقف بين يدى الله عز و جل ثم جاءت حتى تكون هى التى تدخله الجنه بأمر الله عز و جل.

تفسيرها

لما ختم الله سوره حمعسق بذكر القرآن و الوحى افتتح هذه السوره بذلك أيضا فقال:

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۳) وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ الْكِتابِ لَدَيْنا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (۴)

أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه غير عاصم إن كنتم بكسر الهمزه و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على من قال «أَنْ كُنْتُمْ» فالمعنى لأن كنتم فأما صفحا فانتصابه من باب صنع الله لأن قوله «أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ» يدل على أن نصفح عنكم صفحا و كان قولهم صفحت عنه أى أعرضت عنه و وليته صفحه العنق فالمعنى أ فنضرب عنكم ذكر الانتقام منكم و العقوبه لكم لأن كنتم قوما مسرفين و هذا يقرب من قوله «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً» و الكسر على أنه جزاء استغنى عن جوابه بما تقدمه مثل أنت ظالم إن فعلت كذا كأنه قال: إن كنتم مسرفين نضرب.

اللغه

يقال ضربت عنه و أضربت عنه أى تركته و أمسكت عنه و يقال صفح عنى بوجهه قال كثير و ذكر امرأه:

صفوحا فما تلقاك إلا بخيله فمن مل منها ذلك الوصل ملت

أى معرضه بوجهها و الصفوح فى صفات الله تعالى معناه العفو عن الذنب كأنه أعرض عن مجازاته تفضلا يقال صفح عن ذنبه إذا عفا و الإسراف مجاوزه الحد فى العصيان.

المعنى

«حم» مر معناه «وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أقسم بالقرآن المبين للحلال و الحرام المبين ما يحتاج إليه الأنام من شرائع الإسلام «إِنَّا جَعَلْناهُ» أى أنزلناه عن السدى و قيل قلناه عن مجاهد و نظيره وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ أى يقولون «قُرْآناً عَرَبِيًّا» أى بلسان العرب و المعنى جعلناه على طريقه العرب فى مذاهبهم فى الحروف و المفهوم و مع ذلك فإنه لا يتمكن أحد منهم من إنشاء مثله و الابتداء بما يقاربه من علو طبقته فى البلاغه و الفصاحه إما لعدم علمهم بذلك أو لأنهم صرفوا عنه على الخلاف بين العلماء فيه «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى لكى تعقلوا و تتفكروا فيه فتعلموا صدق من ظهر على يده و فى هذه الآيه دلاله على حدوث القرآن لأن المجعول هو المحدث بعينه «وَ إِنَّهُ» يعنى القرآن «فِي أُمِّ الْكِتابِ» أى فى اللوح المحفوظ و إنما سمى أما لأن سائر الكتب تنسخ منه و قيل لأن أصل كل شىء أمه و القرآن مثبت عند الله فى اللوح المحفوظ كما قال بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ عن الزجاج و هو الكتاب الذى كتب الله فيه ما يكون إلى يوم القيامه لما رأى فى ذلك من صلاح

ملائكته بالنظر فيه و علم فيه من لطف المكلفين بالإخبار عنه «لَدَيْنا» أى الذى عندنا عن ابن عباس «لَعَلِيٌّ» أى عال فى البلاغه مظهر ما بالعباد إليه من الحاجه و قيل: معناه يعلو كل كتاب بما اختص به من كونه معجزا و ناسخا للكتب و بوجوب إدامه العمل به و بما تضمنه من الفوائد و قيل على أن عظيم الشأن رفيع الدرجه تعظمه الملائكه و المؤمنون «حَكِيمٌ» أى مظهر للحكمه البالغه و قيل حكيم دلاله على كل حق و صواب فهو بمنزله الحكيم الذى لا ينطق إلا بالحق وصف الله تعالى القرآن بهاتين الصفتين على سبيل التوسع لأنهما من صفات الحى ثم خاطب سبحانه من لم يعتبر بالقرآن و جحد ما فيه من الحكمه و البيان فقال «أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً» و المراد بالذكر هنا القرآن أى أ فنترك عنكم الوحى صفحا فلا نأمركم و لا ننهاكم و لا نرسل إليكم رسولا- «أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ» أى لأن كنتم و المعنى أ فنمسك عن إنزال القرآن و نهملكم فلا نعرفكم ما يجب عليكم من أجل إنكم أسرفتم فى كفركم و هذا استفهام إنكار و معناه إنا لا نفعل ذلك و أصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابه فأراد أن يصرفه عن جهه ضربه بعصى أو سوط ليعدل به إلى جهه أخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف و العدل و قيل أن الذكر بمعنى العذاب و معناه أ حسبتم أنا لا نعذبكم أبدا عن السدى.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ كَمْ أَرْسَلْنا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ (۶) وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۷) فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ (۸) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (۹) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيها سُبُلاً لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰)

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص بقوله «وَ كَمْ أَرْسَلْنا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ» أى فى الأمم الماضيه «وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» يعنى أن الأمم الخاليه التى ذكرناها كفرت بالأنبياء و سخرت منهم لفرط جهالتهم و غباوتهم و استهزأت بهم كما استهزأ قومك بك أى فلم نضرب عنهم صفحا لاستهزائهم برسلهم بل كررنا الحجج و أعدنا الرسل «فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً» أى فأهلكنا من أولئك الأمم بأنواع العذاب من كان أشد قوه

و منعه من قومك فلا يغتر هؤلاء المشركون بالقوه و النجده «وَ مَضى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ» أى سبق فيما أنزلنا إليك شبه حال الكفار الماضيه بحال هؤلاء فى التكذيب و لما أهلكوا أولئك بتكذيبهم رسلهم فعاقبه هؤلاء أيضا الإهلاك «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» أى إن سألت قومك يا محمد «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى أنشأهما و اخترعهما «لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ» أى لم يكن جوابهم فى ذلك إلا أن يقولوا خلقهن يعنى السماوات و الأرض العزيز القادر الذى لا يقهر، العليم بمصالح الخلق و هو الله تعالى لأنهم لا يمكنهم أن يحيلوا فى ذلك على الأصنام و الأوثان و هذا إخبار عن غايه جهلهم إذ اعترفوا بأن الله خلق السماوات و الأرض ثم عبدوا معه غيره و أنكروا قدرته على البعث ثم وصف سبحانه نفسه فقال «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً» و قرئ مهادا و قد مضى ذكره فى طه «وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيها سُبُلًا» تسلكونها «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» لكى تهتدوا إلى مقاصدكم فى أسفاركم و قيل معناه لتهتدوا إلى الحق فى الدين بالاعتبار الذى حصل لكم بالنظر فيها.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

وَ الَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذلِكَ تُخْرَجُونَ (۱۱) وَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعامِ ما تَرْكَبُونَ (۱۲) لِتَسْتَوُوا عَلى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ (۱۳) وَ إِنَّا إِلى رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ (۱۴) وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ (۱۵)

اللغه

يقال أنشر الله الخلق فنشروا أى أحياهم فحيوا قال الأعشى:

لو أسندت ميتا إلى نحرها عاش و لم ينقل إلى قابر

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجبا للميت الناشر

ص: ۶۳

الإقران الإطاقه يقال أقرنت لهذا البعير أى أطقته.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما قدمه بقوله «وَ الَّذِی نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «بِقَدَرٍ» أى بقدر الحاجه لا زائدا عليها فيفسد و لا ناقصا عنها فيضر و لا ينفع و فى ذلك دلاله على أنه واقع من قادر مختار قد قدره على ما تقتضيه الحكمه لعلمه بذلك «فَأَنْشَرْنا» أى فأحيينا «بِهِ» أى بذلك المطر «بَلْدَهً مَیْتاً» أى جافه يابسه بإخراج النبات و الأشجار و الزروع و الثمار «كَذلِكَ» أى مثل ما أخرج النبات من الأرض اليابسه «تُخْرَجُونَ» من قبوركم يوم البعث «وَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها» يعنى أزواج الحيوان من ذكر و أنثى و قيل معناه خلق الأشكال جميعها من الحيوان و الجماد فمن الحيوان الذكر و الأنثى و من غير الحيوان مما هو كالمقابل كالحلو و المر و الرطب و اليابس و غير ذلك و قيل الأزواج الشتاء و الصيف و الليل و النهار و الشمس و القمر و السماء و الأرض و الجنه و النار عن الحسن «وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ» أى السفن «وَ الْأَنْعامِ» من الإبل و البقر عن سعيد بن جبير و قيل الإبل «ما تَرْكَبُونَ» فى البحر و البر «لِتَسْتَوُوا عَلی ظُهُورِهِ» بين سبحانه أن الغرض فى خلق ما ذكر لتستووا على ظهور ما جعل لكم فالضمير فى ظهوره يعود إلى لفظ ما «ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَهَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ» فتشكروا على تلك النعمه التى هى تسخير ذلك المركب «وَ تَقُولُوا» معترفين بنعمه منزهين له عن شبه المخلوقين «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا» المركب أى ذلله لنا حتى ركبناه «وَ ما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» أى مطيقين مقاومين فى القوه «وَ إِنَّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» أى و لتقولوا أيضا ذلك و معناه و إنا إلى الله راجعون فى آخر عمرنا على مركب آخر و هو الجنازه قال قتاده قد علمكم كيف تقولون إذا ركبتم و

روى عن ابن عمر أن رسول الله ص كان إذا استوى على بعيره خارجا فى سفر كبر ثلاثا و قال «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَ إِنَّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» اللهم إنا نسألك فى سفرنا هذا البر و التقوى و العمل بما ترضى اللهم هون علينا سفرنا و اطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب فى السفر و الخليفه فى الأهل و المال اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر و كآبه المنقلب و سوء المنظر فى الأهل و المال و إذا رجع قال آئبون تائبون لربنا حامدون أورده مسلم فى الصحيح

و روى العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال ذكر النعمه أن تقول الحمد لله الذى هدانا للإسلام و علمنا القرآن و من علينا بمحمد ص و تقول بعده «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا» إلى آخره

ثم رجع سبحانه إلى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم فقال «وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً»

أی نصیبا یعنی حکموا بأن بعض عباده و هم الملائکه له أولاد و معنی الجعل هنا الحکم و هذا معنی قول ابن عباس و مجاهد و الحسن قالوا زعموا أن الملائکه بنات الله قال الزجاج قد أنشد بعض أهل اللغه بیتا یدل علی أن معنی جزء معنی الإناث و هو:

إن أجزأت حره یوما فلا عجب قد تجزئ الحره المذکار أحیانا

أی أنثت و قیل أن معناه و جعلوا لله من مال عباده نصیبا فیکون کقوله وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعامِ نَصِیباً فحذف المضاف «إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ مُبِینٌ» أی جاحد لنعم الله مظهر لکفره غیر مستتر به.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا یَخْلُقُ بَناتٍ وَ أَصْفاکُمْ بِالْبَنِینَ (۱۶) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ کَظِیمٌ (۱۷) أَ وَ مَنْ یُنَشَّؤُا فِی الْحِلْیَهِ وَ هُوَ فِی الْخِصامِ غَیْرُ مُبِینٍ (۱۸) وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَهَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُکْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ یُسْئَلُونَ (۱۹) وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ ما لَهُمْ بِذلِکَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا یَخْرُصُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر أبی بکر «یُنَشَّؤُا» بضم الیاء و فتح النون و تشدید الشین و الباقون ینشأ بفتح الیاء و سکون النون و التخفیف و قرأ أهل الکوفه و أبو عمرو «عِبادُ الرَّحْمنِ» و الباقون عند الرحمن و قرأ أهل المدینه أ أشهدوا علی أفعلوا بضم الهمزه و سکون الشین و قبلها همزه الاستفهام مفتوحه ثم تخفف الثانیه من غیر أن یدخل بینهما ألف و بعضهم یدخل

بينهما ألفا و قرأ الباقون «أَ شَهِدُوا» بفتح الألف و الشين.

الحجه

قال أبو على يقال نشأت السحابه و نشأ الغلام فإذا نقل هذا الفعل بالهمزه كقوله يُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ تعدى إلى مفعول و من قرأ «يُنَشَّؤُا» كان مثل فرح و أفرح و غرم و أغرم و موضع من نصب على تقدير اتخذوا له من ينشأ فى الحليه على وجه التقريع لهم بما افتروه كما قال تعالى أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ و حجه من قرأ «عِبادُ الرَّحْمنِ» قوله «بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ» و حجه من قرأ عند الرحمن قوله «وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ» و قوله «إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ» و فى هذا دلاله على رفع المنزله و التقريب كما قال «وَ لَا الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» و ليس من قرب المسافه و شهدت تستعمل على ضربين (أحدهما) بمعنى الحضور (و الآخر) بمعنى العلم و الذى بمعنى الحضور يتعدى إلى مفعول به يدلك على ذلك قوله:

" و يوم شهدناه سليما و عامرا"

تقديره شهدنا فيه سليما و من ذلك قوله:

شهدنا فما تلقى لنا من كتيبه يد الدهر إلا جبرئيل أمامها

فهذا محذوف المفعول و التقدير فيه شهدنا المعركه فهذا الضرب إذا نقل بالهمزه تعدى إلى مفعولين تقول شهد زيد المعركه و أشهدته إياها و من ذلك قوله «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و أما شهدت الذى بمعنى علمت فيستعمل على ضربين (أحدهما) أن يكون قسما (و الآخر) أن يكون غير قسم فاستعمالهم إياه قسما كاستعمالهم علم الله و يعلم الله قسمين تقول علم الله لأفعلن فيتلقاه ما يتلقى الأقسام و أنشد سيبويه:

و لقد علمت لتأتين منيتى إن المنايا لا تطيش سهامها

و حكى أن زفر كان يذهب إلى أنه إذا قال أشهد بالله كان يمينا و إن قال أشهد و لم يقل بالله لم يره يمينا و قال محمد الشيبانى أشهد غير موصوله بقوله بالله مثل أشهد موصوله بقولك بالله فى أنه يمين و استشهد على ذلك بقوله «قالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» ثم قال «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً» فجعله يمينا و لم يوصل بقوله بالله و أما شهدت الذى يراد به علمت و لا يراد به حضرت فهو ضرب من العلم مخصوص فكل شهاده علم و ليس كل علم شهاده و مما يدل على اختصاصه فى العلم أنه لو قال عند الحاكم أعلم أن لزيد على عمرو عشره لم يحكم بها حتى يقول أشهد فالشهاده مثل التيقن فى أنه ضرب

من العلم مخصوص و ليس كل علم تيقنا و إن كان كل تيقن علما فكان معنى أشهد أيها الحاكم على كذا أعلمه علما يحضرنى و قد تذلل لى فلا أتوقف فيه لوضوحه عندى و تبينه لى و ليس كذلك سبيل المعلومات كلها أ لا ترى أن منها ما يحتاج إلى توقف فيه و استدلال عليه و أما قوله «أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ» فمن الشهاده التى هى الحضور كأنهم وبخوا على أن قالوا ما لم يحضروه مما حكمه أن يعلم بالمشاهده و من قال أشهدوا خلقهم فالمعنى أحضروا ذلك و كان الفعل متعديا إلى مفعولين فلما بنى للمفعول به نقص مفعولا فتعدى الفعل إلى مفعول واحد و يقوى هذه القراءه ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و أما قوله إِنِّی أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّی بَرِی ءٌ فحذف المفعول الأول على حد ضربنى و ضربت و هذا منقول من شهد بكذا إلا أن حرف الجر يحذف مع أن و أن.

المعنى

ثم أنكر سبحانه عليهم قولهم فقال «أَم» و هذا استفهام إنكار و توبيخ و معناه بل «اتَّخَذَ مِمَّا یَخْلُقُ بَناتٍ» أی اتخذ ربكم لنفسه البنات «وَ أَصْفاكُمْ» أی أخلصكم «بِالْبَنِینَ» و هذا كقوله أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِینَ الآیه ثم زاد فی الاحتجاج علیهم بأن قال «وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلًا» أی بما جعل لله شبها و ذلك أن ولد كل شی ء شبهه و جنسه فالمعنى و إذا بشر أحدهم بولاده ابنه له «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» بما یلحقه من الغم بذلك «وَ هُوَ كَظِیمٌ» أی مملوء كربا و غیظا ثم وبخهم بما افتروه فقال «أَ وَ مَنْ یُنَشَّؤُا فِی الْحِلْیَهِ» أی أ و جعلوا من ینشؤا فی الحلیه أی فی زینه النساء لله عز و جل یعنی البنات «وَ هُوَ فِی الْخِصامِ» یعنی المخاصمه «غَیْرُ مُبِینٍ» للحجه قال قتاده قل ما تتكلم امرأه بحجتها إلا تكلمت بالحجه علیها أی لا یمكنها أن تبین الحجه عند الخصومه لضعفها و سفهها و قیل معناه أ و تعبدون من ینشأ فی الحلیه و لا یمكنه أن ینطق بحجته و یعجز عن الجواب و هم الأصنام فإنهم كانوا یحلونها بالحلی عن ابن زید و إنما قال «وَ هُوَ فِی الْخِصامِ» و لم یقل و هی لأنه حمله على لفظ من «وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَهَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً» بأن زعموا أنهم بنات الله «أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ» هذا رد علیهم أی أ حضروا خلقهم حتى علموا أنهم إناث و هذا كقوله أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَهَ إِناثاً وَ هُمْ شاهِدُونَ «سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ» بذلك «وَ یُسْئَلُونَ» عنها یوم القیامه «وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ» أی لو شاء الرحمن أن لا نعبدهم ما عبدناهم فإنما عبدناهم بمشیئه الله «ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ» أی لا یعلمون

صحه ما يقولون هذا إشاره إلى بطلان قولهم لما لم يصدر عن دليل و علم «إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى ما هم إلا كاذبون قال أبو حامد كذبهم الله تعالى لأنهم أنكروا التوحيد بإضافتهم الولد إليه سبحانه و فارقوا العدل بإضافتهم الكفر إلى مشيئه الله تعالى.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (۲۱) بَلْ قالُوا إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّهٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ (۲۲) وَ كَذلِكَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَهٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاَّ قالَ مُتْرَفُوها إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّهٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ (۲۳) قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آباءَكُمْ قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۲۴) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الْمُكَذِّبِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ ابن عامر و حفص قالَ أَ وَ لَوْ و قرأ الباقون «قل أ و لو» و قرأ أبو جعفر جئناكم و الباقون «جِئْتُكُمْ».

الحجه

قال أبو على من قرأ قالَ فالمعنى قال لهم النذير أ و لو جئتكم و من قرأ «قل» فإنه يكون حكايه ما أوحى إلى النذير كأنه أوحينا إليه فقلنا له قل لهم أ و لو جئتكم بأهدى من ذلك.

المعنى

لما حكى الله سبحانه تخرص من أضاف عباده الأصنام و الملائكه إلى مشيئه الله قال «أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً» و هو استفهام بمعنى التقرير لهم على خطإهم و التقدير أ هذا الذى ذكروه شى ء تخرصوه و افتعلوه أم آتيناهم كتابا «مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ» أى مستمسكون بذلك فإذا لم يمكنهم ادعاء أن الله تعالى أنزل بذلك كتابا علم أن ذلك من تخرصهم و دل أم على حذف حرف الاستفهام لأنه المعادله له ثم أعلم أنهم اتبعوا آباءهم فى

الضلاله فقال ليس الأمر كذلك «بَلْ قالُوا إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ» أى على مله و طريقه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدى و قيل على جماعه أى كانوا مجتمعين موافقين على ما نحن عليه عن الجبائى «وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ» نهتدى بهداهم ثم قال سبحانه «وَ كَذلِكَ» أى و مثل ما قال هؤلاء فى الحواله على تقليد آبائهم فى الكفر «ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «فِي قَرْيَةٍ» و مجمع من الناس «مِنْ نَذِيرٍ» أى نذيرا لأن من زائده «إِلَّا قالَ مُتْرَفُوها» و هم المتنعمون الذين آثروا الترفه على طلب الحجه يريد الرؤساء «إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ» نقتدى بهم فلا نخالفهم و أحال جميعهم على التقليد للآباء فحسب دون الحجه و التقليد قبيح فى العقول إذ لو كان جائزا لكان يلزم فى ذلك أن يكون الحق فى الشى ء و نقيضه فكل فريق يقلد أسلافه مع أن كلا منهم يعتقد أن من سواه على خطأ و ضلال و هذا باطل لا شبهه فى بطلانه فإذا لا بد من الرجوع إلى حجه عقليه أو سمعيه ثم قال سبحانه للنذير «قل» لهم «أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آباءَكُمْ» تتبعون ما وجدتم عليه آباءكم و لا تقبلون ما جئتكم به و فى هذا أحسن التلطف فى الاستدعاء إلى الحق و هو أنه لو كان ما يدعونه حقا و هدى و كان ما جئتكم به من الحق أهدى منه كان أوجب أن يتبع و يرجع إليه ثم أخبر أنهم أبوا أن يقبلوا ذلك و «قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ» أيها الرسل «كافِرُونَ» ثم ذكر سبحانه ما فعل بهم فقال «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ» بأن أهلكناهم و عجلنا عقوبتهم «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» أنبياء الله و الجاحدين لهم و فى هذا إشاره إلى أن العاقبه المحموده تكون لأهل الحق و المصدقين لرسل الله.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَراءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ (۲۶) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (۲۷) وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۸) بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ حَتَّى جاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ (۲۹) وَ لَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ (۳۰)

اللغه

تقول العرب إنا براء منك و نحن براء منك الذكر و الأنثى و الاثنان و الجماعه

فيه سواء و المعنى أنا ذو براء منك كما قالوا رجل عدل و قوم عدل أى ذو عدل و ذوو عدل.

المعنى

«وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» حين رآهم يعبدون الأصنام و الكواكب «إِنَّنِي بَراءٌ» أى برى ء «مِمَّا تَعْبُدُونَ» ثم استثنى خالقه من جمله ما كانوا يعبدون فقال «إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي» أى سوى الله الذى خلقنى و ابتدأنى و تقديره إلا من الذى فطرنى قال قتاده: كانوا يقولون الله ربنا مع عبادتهم الأوثان «فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ» إلى طريق الجنه بلطف من ألطافه و قيل سيهدينى إلى الحق بما نصب لى من الأدله و فيه بيان ثقته بالله تعالى و دعاء لقومه إلى أن يطلبوا الهدايه من عنده «وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ» أى جعل كلمه التوحيد و هى قول لا إله إلا الله كلمه باقيه فى ذريه إبراهيم و نسله فلم يزل فيهم من يقولها عن قتاده و مجاهد و السدى و قيل جعل هذه الكلمه التى قالها إبراهيم و هو براءه من الشرك باقيه فى ولده من بعده و

قيل الكلمه الباقيه فى عقبه هى الإمامه إلى يوم الدين عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و اختلف فى عقبه من هم فقيل ذريته و ولده عن ابن عباس و مجاهد و قيل ولده إلى يوم القيامه عن الحسن و قيل هم آل محمد عن السدى «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لعلهم يتوبون و يرجعون عما هم عليه إلى الاقتداء بأبيهم إبراهيم فى توحيد الله تعالى كما اقتدى الكفار بآبائهم عن الفراء و الحسن و قيل لعلهم يرجعون عما هم عليه إلى عباده الله تعالى ثم ذكر سبحانه نعمه على قريش فقال «بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ» المشركين بأنفسهم و أموالهم و أنواع النعم و لم أعاجلهم بالعقوبه لكفرهم «حَتَّى جاءَهُمُ الْحَقُّ» أى القرآن عن السدى و قيل الآيات الداله على الصدق «وَ رَسُولٌ مُبِينٌ» يبين الحق و يظهره و هو محمد ص «وَ لَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ» أى القرآن «قالُوا هذا سِحْرٌ» أى حيله خفيه و تمويه «وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ» جاحدون لكونه من قبل الله تعالى.

النظم

وجه اتصال قصه إبراهيم (عليه السلام) بما قبلها أنه سبحانه لما ذم التقليد و أوجب اتباع الحق و الدليل أتبعه بذكر إبراهيم الخليل حيث أتبع الحجه و أوضح المحجه و قيل أنه سبحانه لما ذم التقليد و ذكر أن الكفار أبوا إلا ذلك ذكر أن تقليد إبراهيم أولى لأنهم من أولاده و ذريته و يدعون إنهم على طريقته و إنما اتصل قوله «بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ» بما تقدمه من ذكر إعراضهم عن الحجه و تعويلهم على التقليد فبين سبحانه أنهم أتوا من قبل نفوسهم فقد أزيحت علتهم بأن أمهلوا و متعوا ثم جاءهم الحق فلم يؤمنوا.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۳۱) أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّکَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (۳۲) وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّهً واحِدَهً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّهٍ وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ (۳۳) وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً عَلَيْها يَتَّكِؤُنَ (۳۴) وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ كُلُّ ذلِکَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْآخِرَهُ عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُتَّقِينَ (۳۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو جعفر سقفا بفتح السين و الباقون «سُقُفاً» بضم السين و القاف و قرأ عاصم و حمزه «وَ إِنْ كُلُّ ذلِکَ لَمَّا» بتشديد الميم و الباقون لما خفيفه الميم.

الحجه

قال أبو علی سقف جمع سقف مثل رهن و رهن و يخفف فيقال رهن و فعل فی الجمع يخفف و سقف واحد يدل على الجمع أ لا ترى أنه علم بقوله «لِبُيُوتِهِمْ» إن لكل بيت سقفا و من شدد «لَمَّا» كانت أن عنده بمنزله ما النافيه فالمعنى ما كل ذلک إلا متاع الحياه الدنيا و لما فی معنى إلا حكى سيبويه نشدتک الله لما فعلت و حمله على إلا و هذه الآيه تدل على فساد قول من قال إن قوله «وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» إن المعنى لمن هو جميع لدينا حاضرون و زعموا أن فی حرف أبی و ما ذلک إلا متاع الحياه الدنيا و من قرأ لما بالتخفيف فإن إن فی قوله «وَ إِنْ كُلُّ» هی المخففه من الثقيله و اللام فيها هی التی تدخل لتفصل بين النفی و الإيجاب فی قوله:

" هبلتک أمک أن قتلت لفارسا"

و من نصب بها مخففه فقال إن زيدا لمنطلق استغنى عن هذه اللام لأن النافيه لا ينتصب بعدها اسم فلا يقع اللبس و ما فيه زياده و المعنى و إن كل ذلک لمتاع الحياه الدنيا.

ص: ۷۱

اللغه

المعارج الدرج واحدها معرج و العروج الصعود و ظهر عليه إذا علاه و صعده قال النابغه الجعدى:

بلغنا السماء مجدنا و جدودنا و إنا لنرجو فوق ذلك مظهرا

و السرر جمع سرير و يجمع على أسره أيضا و الزخرف كمال حسن الشى ء و منه قيل للذهب زخرف و يقال زخرفه زخرفه إذا حسنه و زينه و منه قيل للنقوش و التصاوير زخرف و

فى الحديث أنه ص لم يدخل الكعبه حتى أمر بالزخرف فنحى

. المعنى

«وَ قالُوا» أى و قال هؤلاء الكفار «لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» يعنون بالقريتين مكه و الطائف و تقدير الآيه على رجل عظيم من القريتين أى من إحدى القريتين فحذف المضاف و يعنون بالرجل العظيم من إحدى القريتين الوليد بن المغيره من مكه و أبا مسعود عروه بن مسعود الثقفى من الطائف عن قتاده و قيل عتبه بن أبى ربيعه من مكه و ابن عبد ياليل من الطائف عن مجاهد و قيل الوليد بن المغيره من مكه و حبيب بن عمر الثقفى من الطائف عن ابن عباس و إنما قالوا ذلك لأن الرجلين كانا عظيمى قومهما و ذوى الأموال الجسيمه فيهما فدخلت الشبهه عليهم حتى اعتقدوا أن من كان كذلك كان أولى بالنبوه فقال سبحانه ردا عليهم «أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ» يعنى النبوه بين الخلق بين سبحانه أنه هو الذى يقسم النبوه لا غيره و المعنى أ بأيديهم مفاتيح الرساله فيضعونها حيث شاءوا عن مقاتل ثم قال سبحانه «نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أى نحن قسمنا الرزق فى المعيشه على حسب ما علمناه من مصالح عبادنا فليس لأحد أن يتحكم فى شى ء من ذلك فكما فضلنا بعضهم على بعض فى الرزق فكذلك اصطفينا للرساله من نشاء و قوله «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ» معناه أفقرنا البعض و أغنينا البعض فتلقى ضعيف الحيله عيى اللسان و هو مبسوط له و تلقى شديد الحيله بسيط اللسان و هو مقتر عليه و لم نفوض ذلك إليهم مع قله خطره بل جعلناه على ما توجبه الحكمه و المصلحه فكيف نفوض اختيار النبوه إليهم مع عظم محلها و شرف قدرها و قوله «لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا» معناه أن الوجه فى اختلاف الرزق بين العباد فى الضيق و السعه زياده على ما فيه من المصلحه أن فى ذلك تسخيرا من بعض العباد لبعض بإحواجهم إليهم

يستخدم بعضهم بعضا فينتفع أحدهم بعمل الآخر له فينتظم بذلك قوام أمر العالم و قيل معناه ليملك بعضهم بعضا بما لهم فيتخذونهم عبيدا و مماليك عن قتاده و الضحاك «وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمّا يَجْمَعُونَ» أى و رحمه الله سبحانه و نعمته من الثواب و الجنه خير مما يجمعه هؤلاء من حطام الدنيا و قيل معناه و النبوه لك من ربك خير مما يجمعونه من الأموال عن ابن عباس ثم أخبر سبحانه عن هوان الدنيا عليه و قله مقدارها عنده فقال «وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً» أى لو لا أن يجتمع الناس على الكفر فيكونوا كلهم كفارا على دين واحد لميلهم إلى الدنيا و حرصهم عليها عن ابن عباس و الحسن و قتاده و السدى و قيل معناه و لو لا أن يجتمع الناس على اختيار الدنيا على الدين عن ابن زيد «لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ» قوله «لِبُيُوتِهِمْ» بدل من قوله «لِمَنْ يَكْفُرُ» و المعنى لجعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن سقفا من فضه فالسقف إذا كان من فضه فالحيطان من فضه و قيل إن اللام الثانيه بمعنى على فكأنه قال لجعلنا لمن يكفر بالرحمن على بيوتهم سقفا من فضه و قال مجاهد ما يكون من السماء فهو سقف بالفتح و ما يكون من البيت فهو سقف بضمتين و منه قوله «وَ جَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً» «وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ» أى و جعلنا درجا و سلاليم من فضه لتلك السقف عليها يعلون و يصعدون «وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً» أى و جعلنا لبيوتهم أبوابا و سررا من فضه «عَلَيْها» أى على تلك السرر «يَتَّكِؤُنَ وَ زُخْرُفاً» أى ذهبا عن ابن عباس و الضحاك و قتاده و هو منصوب بفعل مضمر أى و جعلنا لهم مع ذلك ذهبا و قيل الزخرف النقوش عن الحسن و قيل هو الفرش و متاع البيت عن ابن زيد و المعنى لأعطى الكافر فى الدنيا غايه ما يتمناه فيها لقلتها و حقارتها عنده و لكنه سبحانه لم يفعل ذلك لما فيه من المفسده ثم أخبر سبحانه أن جميع ذلك إنما يتمتع به فى الدنيا فقال «وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمّا مَتاعُ الْحَياةِ الدُّنْيا» و قد مر بيانه «وَ الْآخِرَةُ» أى الجنه الباقيه «عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ» خاصه لهم قال الحسن و الله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها و ما فعل سبحانه ذلك فكيف لو فعله و فى هذه الآيه دلاله على اللطف و أنه تعالى لا يفعل المفسده و ما يدعو إلى الكفر و إذا لم يفعل ما يؤدى إلى الكفر فلان لا يفعل الكفر و لا يريده أولى.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۳۶) وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (۳۷)
حَتَّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (۳۸) وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ
مُشْتَرِكُونَ (۳۹) أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ مَنْ كانَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۰)

القراءه

قرأ عاصم في روايه حماد و يعقوب يقيض بالياء و الباقون «نُقَيِّضْ» بالنون و قرأ أهل العراق غير أبي بكر «حَتَّى إِذا جاءَنا» على الواحد و الباقون جاءانا على الاثنين.

الحجه

من قرأ يقيض بالياء فالضمير يعود إلى الرحمن و من قرأ بالنون فالمعنى على ذلك لكنه سبحانه أخبر عن نفسه بنون العظمه و من قرأ جاءانا على التثنيه فهو الكافر و قرينه و من قرأ جاءنا فهو الكافر لأنه أفرد بالخطاب في الدنيا و أقيمت عليه الحجه بإنفاذ الرسول إليه فاجتزئ بالواحد عن الاثنين كما قال لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَهِ و المراد لينبذن هو و ماله.

اللغه

العشو أصله النظر ببصر ضعيف يقال عشا يعشو عشوا و عشوا إذا ضعف بصره و أظلمت عينه كان عليها غشاوه و قال الأعشى:

متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

و إذا ذهب البصر قيل عشي يعشى عشا و الرجل أعشى و قرأ في الشواذ و من يعش بفتح الشين و معناه يعم و يقال عشا إلى النار إذا أتاها و قصد لها و عشا عنها إذا أعرض عنها قاصدا لغيرها كقولهم مال إليه و مال عنه و التقييض الإتاحه. الأزهري قيض الله فلانا لفلان جاء به.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد للمتقين عقبه بذكر الوعيد لمن هو على ضد صفتهم فقال «وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ» أي يعرض عنه عن قتاده و السدي و قيل معناه و من يعم عنه عن ابن عباس و ابن زيد قال الجبائي شبههم بالأعمى لما لم يبصروا الحق و الذكر هو القرآن و قيل هو الآيات و الأدله «نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» أي نخل بينه و بين الشيطان الذي يغويه و يدعوه إلى الضلاله فيصير قرينه عوضا عن ذكر الله عن الحسن و أبي مسلم قال الحسن و هو الخذلان عقوبه له عن الإعراض حين علم أنه لا يفلح و قيل معناه نقرن به شيطانا

فی الآخره یلزمه فیذهب به إلی النار کما أن المؤمن یقرن به ملک فلا یفارقه حتی یصیر به إلی الجنه عن قتاده و قیل أراد به شیاطین الإنس نحو علماء السوء و رؤساء الضلاله یصدونهم عن سبیل الله فیتبعونهم «وَ إِنَّهُمْ» یعنی و إن الشیاطین و إنما جمع لأن قوله «وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً» فی مذهب جمع و إن کان اللفظ علی الواحد «لَیَصُدُّونَهُمْ» أی یصرفون هؤلاء الکفار «عَنِ السَّبِیلِ» أی عن طریق الجنه «وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» أی و یحسب الکفار أنهم علی الهدی فیتبعونهم «حَتَّی إِذا جاءَنا» من قرأ علی التثنیه فالمعنی جاءنا الشیطان و من أغواه یوم القیامه الذی یتولی سبحانه حساب الخلق فیه و من قرأ علی التوحید فالمعنی حتی إذا جاءنا الکافر و علم ما یستحقه من العقاب «قالَ» فی ذلک الوقت لقرینه الذی أغواه «یا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ» یعنی المشرق و المغرب فغلب أحدهما کما قال الشاعر:

أخذنا بآفاق السماء علیکم لنا قمراها و النجوم الطوالع

یعنی الشمس و القمر و قیل یعنی محمدا ص و إبراهیم (علیه السلام) و قیل أراد بالمشرقین مشرق الشتاء و مشرق الصیف کما فی قوله «رَبُّ الْمَشْرِقَیْنِ» و المراد یا لیت بینی و بینک هذا البعد مسافه فلم أرک و لا اغتررت بک «فَبِئْسَ الْقَرِینُ» کنت لی فی الدنیا حیث أضللتنی و أوردتنی النار و بئس القرین أنت لی الیوم فإنهما یکونان مشدودین فی سلسله واحده زیاده عقوبه و غم عن ابن عباس و یقول الله سبحانه فی ذلک الیوم للکفار «وَ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْیَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّکُمْ فِی الْعَذابِ مُشْتَرِکُونَ» أی لا یخفف الاشتراک عنکم شیئا من العذاب لأن لکل واحد من الکفار و الشیاطین الحظ الأوفر من العذاب و قیل معناه أنه لا تسلی لهم عما هم فیه بما یرونه بغیرهم من العذاب لأنه قد یتسلی الإنسان عن المحنه إذا رأی إن عدوه فی مثلها ثم قال لنبیه ص «أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِی الْعُمْیَ» شبه الکفار فی عدم انتفاعهم بما یسمعونه و یرونه بالصم و العمی «وَ مَنْ کانَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» أی بین ظاهر مضاف معناه لا یضیقن صدرک فإنک لا تقدر علی إکراههم علی الإیمان.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (۴۱) أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَدْناهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ (۴۲) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى أُوحِىَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۳) وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (۴۴) وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (۴۵)

الإعراب

لما دخل ما على حرف الشرط أشبه القسم فى التأكيد و الإيذان بطلب التصديق فدخلت النون فى الكلام لذلك لأن النون يلزم فى جواب القسم و لا يلزم فى الجزاء لأنه به مشبه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» أى فإما نتوفينك فإنا منهم منتقمون من أمتك بعدك «أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَدْناهُمْ» معناه أو نبقينك و نرينك فى حياتك ما وعدناهم من العذاب «فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ» أى قادرون على الانتقام منهم و عقوبتهم فى حياتك و بعد وفاتك قال الحسن و قتاده أن الله أكرم نبيه ص بأن لم يره تلك النقمه و لم ير فى أمته إلا ما قرت به عينه و قد كان بعده نقمه شديده

و قد روى أنه ص أرى ما تلقى أمته بعده فما زال منقبضا و لم ينبسط ضاحكا حتى لقى الله تعالى

و روى جابر بن عبد الله الأنصارى قال إنى لأدناهم من رسول الله ص فى حجه الوداع بمنى حتى قال لا ألفينكم ترجعون بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض و أيم الله لئن فعلتموها لتعرفننى فى الكتيبه التى تضار بكم ثم التفت إلى خلفه فقال أو على أو على ثلاث مرات فرأينا أن جبرائيل غمزه فأنزل الله على أثر ذلك «فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» بعلى بن أبى طالب (عليه السلام)

و قيل إن النبى ص أرى الانتقام منهم و هو ما كان من نقمه الله من المشركين يوم بدر بعد أن أخرجوه من مكه فقد أسر منهم و قتل من قله أصحابه و ضعف منتهم و كثره الكفار و شده شوكتهم ثم أمره سبحانه بالتمسك بالقرآن فقال «فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى أُوحِىَ إِلَيْكَ» من القرآن بأن تتلوه حق تلاوته و تتبع أوامره و تنتهى عما نهى فيه عنه «إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى على دين حق و صواب و هو دين الإسلام «وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ» أى و إن القرآن الذى أوحى إليك لشرف لك و لقومك من قريش عن ابن عباس و السدى و قيل لقومك أى للعرب لأن القرآن نزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الأخص من العرب حتى يكون الشرف لقريش أكثر من غيرهم ثم لبنى هاشم أكثر مما يكون لقريش «وَ سَوْفَ

تُسْئَلُونَ» عن شكر ما جعله الله لكم من الشرف عن الكلبى و الزجاج و غيرهما و قيل تسألون عن القرآن و عما يلزمكم من القيام بحقه «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا» معناه سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلنا إليهم الرسل هل جاءتهم الرسل إلا بالتوحيد و هو قول أكثر المفسرين و التقدير سل أمم من أرسلنا أو أتباع من أرسلنا فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه و قيل إن المراد سل أهل الكتابين التوراه و الإنجيل و إن كانوا كفارا فإن الحجه تقوم بتواتر خبرهم و الخطاب و إن توجه إلى النبى ص فالمراد به الأمه أى سلوا من ذكرنا «أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ» أى هل جعلنا فيما مضى معبودا سوى الله يعبده قوم فإنهم يقولون إنا لم نأمرهم بذلك و لا تعبده هم به و قيل معناه و سل الأنبياء و هم الذين جمعوا له ليله الأسرى و كانوا تسعين نبيا منهم موسى و عيسى و لم يسألهم ص لأنه كان أعلم بالله منهم عن الزهرى و سعيد بن جبير و ابن زيد.

ص: ٧٧

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۶ الى ۵۴]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَقالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ (۴۶) فَلَمَّا جاءَهُمْ بِآياتِنا إِذا هُمْ مِنْها يَضْحَكُونَ (۴۷) وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلاَّ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها وَ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۸) وَ قالُوا يا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ (۴۹) فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (۵۰)

وَ نادى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قالَ يا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَ هذِهِ الْأَنْهارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۵۱) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَ لا يَكادُ يُبِينُ (۵۲) فَلَوْ لا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَهٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَهُ مُقْتَرِنِينَ (۵۳) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطاعُوهُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ (۵۴)

القراءه

قرأ حفص و يعقوب و سهل «أَسْوِرَهٌ» و الباقون أساوره.

الحجه

الأسوره جمع سوار مثل سقاء و أسقيه و خوان و أخونه و من قرأ أساوره جعله جمع أسوار فتكون الهاء عوضا عن الياء التي كانت ينبغي أن تلحق في جمع أسوار على حد أعصار و أعاصير و يجوز في أساوره أن يكون جمع أسوره فيكون مثل أسقيه و أساق و لحق الهاء كما لحق في قشعم و قشاعمه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حديث موسى (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أي بالحجج الباهره و المعجزات القاهره «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أي أشراف قومه و خص الملأ بالذكر و إن كان أيضا مرسلا إلى غيرهم لأن من عداهم تبع لهم «فَقالَ» موسى «إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ» أرسلني إليكم «فَلَمَّا جاءَهُمْ بِآياتِنا» أي فلما أظهر المعجزات التي هي اليد البيضاء و العصا «إِذا هُمْ مِنْها يَضْحَكُونَ» استهزاء و استخفافا و جهلا منهم بما عليهم من ترك النظر فيها و بما لهم من النفع بحصول العلم بها «وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها» المراد بذلك ما ترادف عليهم من الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم و الطمس و كانت كل آيه من هذه الآيات أكبر من التي قبلها و هي العذاب المذكور في قوله «وَ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» لأنهم عذبوا بهذه الآيات و كانت عذابا لهم و معجزات لموسى (عليه السلام) فغلب عليهم الشقاء و لم يؤمنوا «وَ قالُوا يا أَيُّهَا السَّاحِرُ» يعنون بذلك يا أيها العالم و كان الساحر عندهم عظيما يعظمونه و لم يكن صفه ذم عن الكلبي و الجبائي و قيل إنما قالوا استهزاء بموسى (عليه السلام) عن الحسن و قيل معناه يا أيها الذي سلبنا بسحره تقول العرب خاصمته فخصمته و حاججته فحججته فكذلك ساحرته و أرادوا أنه غالب السحره فغلبهم بسحره «ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ» أي بما زعمت أنه عهد عندك و هو أنه ضمن لنا أنا إذا آمنا بك أن يكشف العذاب عنا «إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ» أي راجعون إلى الحق الذي تدعونا إليه متى كشف عنا

العذاب و فى الكلام حذف لأن التقدير فدعا موسى و سأل ربه أن يكشف عنهم ذلك العذاب فكشف الله عنهم ذلك «فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ» أى يغدرون و ينقضون العهد و فى هذا تسليه للنبى ص و المعنى فاصبر يا محمد على أذى قومك فإن حالك معهم كحال موسى مع قومه فيؤول أمرك إلى الاستعلاء

ص: ٧٨

على قومك كما آل أمره إلى ذلك «وَ نادى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ» معناه أنه لما رأى أمر موسى يزيد على الأيام ظهورا و اعتلاء خاف على مملكته فأظهر الخداع فخطب الناس بعد ما اجتمعوا و «قالَ يا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» أتصرف فيها كما أشاء أراد بذلك إظهار بسطته فى الملك و المال «وَ هذِهِ الْأَنْهارُ» مثل النيل و غيرها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» أى من تحت أمرى و قيل إنها كانت تجرى تحت قصره و هو مشرف عليها «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» هذا الملك العظيم و قوتى و ضعف موسى «أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ» أى ضعيف حقير يعنى به موسى قال سيبويه و الخليل عطف أنا بأم على قوله «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» لأن معنى أم أنا خير معنى أم تبصرون فكأنه قال أ فلا تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير منه فقد صاروا بصراء عنده و قيل المهين الفقير الذى يمتهن نفسه فى جميع ما يحتاج إليه ليس له من يكفيه أمره «وَ لا يَكادُ يُبِينُ» أى و لا يكاد يفصح بكلامه و حججه للعقده التى فى لسانه و قال الحسن كانت العقده زالت عن لسانه حين أرسله الله كما قال مخبرا عن نفسه وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِي ثم قال قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى و إنما عيره بما كان فى لسانه قبل و قيل كان فى لسانه لثغه فرفعه الله تعالى و بقى فيه ثقل عن الجبائى «فَلَوْ لا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ» أى هلا طرح عليه أسوره من ذهب إن كان صادقا فى نبوته و كان إذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب و طوقوه بطوق من ذهب «أَوْ جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ» متتابعين يعينونه على أمره الذى بعث له و يشهدون له بصدقه و قيل متعاضدين متناصرين كل واحد منهم يمالئ صاحبه «فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ» و معناه إن فرعون استخف عقول قومه «فَأَطاعُوهُ» فيما دعاهم إليه لأنه احتج عليهم بما ليس بدليل و هو قوله «أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» إلى آخره و لو عقلوا لقالوا ليس فى ملك الإنسان دلاله على أنه محق و ليس يجب أن يأتى مع الرسل ملائكه لأن الذى يدل على صدق الرسل هو المعجز دون غيره «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أى خارجين عن طاعه الله تعالى.

النظم

وجه اتصال قصه موسى (عليه السلام) بما قبلها أنه لما تقدم السؤال عن أحوال الرسل و ما جاءوا به اتصل به حديث موسى و عيسى (عليه السلام) لأن أهل الكتابين إليهما ينتسبون و قيل أنه لما تقدم ذكر محمد ص و تكذيب قومه إياه ذكر حديث موسى تسليه له و تطيبا لقلبه ص.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۵ الی ۶۰]

اشاره

فَلَمَّا آسَفُونا انْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۵) فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلًا لِلْآخِرِينَ (۵۶) وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (۵۷) وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (۵۸) إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَ جَعَلْناهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرائِيلَ (۵۹)

وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْكُمْ مَلائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ (۶۰)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی سلفا بضم السین و اللام و قرأ الباقون بفتحهما و قرأ أهل المدینه و ابن عامر و الأعشی و البرجمی و الکسائی و خلف یصدون بضم الصاد و الباقون بکسر الصاد.

الحجه

من قرأ سلفا جاز أن یکون جمعا لسلف مثل أسد و أسد و وثن و وثن و من قرأ «سَلَفاً» فلأن فعلا قد جاء فی حروف یراد بها الکثره فکأنه اسم من أسماء الجمع قالوا خادم و خدم و طالب و طلب و حارس و حرس و کذلک المثل واحد یراد به الجمع و لذلک عطف علی سلف فی قوله «فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلًا» و معنی یصدون و «یَصِدُّونَ» جمیعا یضجون عن أبی عبیده قال و الکسر أجود و یقال صد عن کذا فیوصل بعن کما قال الشاعر:

صددت الکأس عنا أم عمرو و کان الکأس مجراها الیمینا

و صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ* فمن ذهب فی یصدون إلی معنی یعدلون کان المعنی إذا قومک منه أی من أجل المثل یصدون و لم یوصل یصدون بعن و من قال یصدون یضجون جعل من متصله بیضج کما تقول یضج من کذا و قال بعض المفسرین معنی یصدون یضجون و المعنی أنه لما نزل إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الآیه لأنها اتخذت آلهه و عبدت فعیسی فی حکمهم قال و لما ضرب ابن مریم مثلا إذا قومک فی هذا الذی قالوه منه

يضحكون لما أتوا به من عندهم من تسويتهم بين عيسى و بين آلهتهم و ما ضربوه إلا إراده للمجادله لأنهم قد علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوا من الموات.

اللغه

يقال آسفه فأسف يأسف أسفا أى أغضبه فغضب و أحزنه فحزن و يقال الأسف الغيظ من المغتم إلا أنه هاهنا بمعنى الغضب و السلف المتقدم على غيره قبل مجى ء وقته و منه السلف فى البيع و السلف نقيض الخلف و الجدل مقابل الحجه بالحجه و قيل الجدل اللدد فى الخصام و أصله من جدل الحبل و هو شده فتله و رجل مجدول الخلق أى شديده و قيل أصله من الجداله و هى الأرض كان كل واحد من الخصمين يروم إلقاء صاحبه على الجداله.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن انتقامه من فرعون و قومه فقال «فَلَمَّا آسَفُونا» أى أغضبونا عن ابن عباس و مجاهد و غضب الله سبحانه على العصاه إراده عقوبتهم و رضاه عن المطيعين إراده ثوابهم الذى يستحقونه على طاعتهم و قيل معناه آسفوا رسلنا لأن الأسف بمعنى الحزن لا يجوز على الله سبحانه «انْتَقَمْنا مِنْهُمْ» أى انتقمنا لأوليائنا منهم «فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ» ما نجا منهم أحد «فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً» أى متقدمين إلى النار «وَ مَثَلًا» أى عبره و موعظه «لِلْآخِرِينَ» أى لمن جاء بعدهم يتعظون بهم و المعنى أن حال غيرهم يشبه حالهم إذا أقاموا على العصيان «وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا» اختلف فى المراد به على وجوه (أحدها أن معناه و لما وصف ابن مريم شبها فى العذاب بالآلهه أى فيما قالوه على زعمهم و ذلك أنه لما نزل قوله «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» قال المشركون قد رضينا بأن تكون آلهتنا حيث يكون عيسى و ذلك قوله «إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ» أى يضجون ضجيج المجادله حيث خاصموك و هو قوله «وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» أى ليست آلهتنا خيرا من عيسى فإن كان عيسى فى النار بأنه يعبد من دون الله فكذلك آلهتنا عن ابن عباس و مقاتل (و ثانيها) أن معناه لما ضرب الله المسيح مثلا بآدم فى قوله «إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ» أى من قدر على أن ينشئ آدم من غير أب و أم قادر على إنشاء المسيح من غير أب اعترض على النبى ص بذلك قوم من كفار قريش فنزلت هذه الآيه (و ثالثها) أن معناه أن النبى ص لما مدح المسيح و أمه و أنه كآدم فى الخاصيه قالوا إن محمدا يريد أن نعبده كما عبدت النصارى عيسى عن قتاده (و رابعها)

ما رواه ساده أهل البيت عن على عليهم أفضل الصلوات أنه قال جئت إلى رسول الله ص يوما فوجدته فى ملأ من قريش فنظر إلى ثم قال يا على إنما مثلك فى هذه الأمه كمثل عيسى بن مريم أحبه قوم فأفرطوا فى حبه فهلكوا و أبغضه قوم فأفرطوا فى بغضه فهلكوا و اقتصد فيه قوم فنجوا

فعظم

ذلک علیهم فضحکوا و قالوا یشبهه بالأنبیاء و الرسل فنزلت الآیه «وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَیْرٌ أَمْ هُوَ» أی آلهتنا أفضل أم المسیح فإذا کان المسیح فی النار رضینا أن تکون آلهتنا معه عن السدی و ابن زید و قیل معناه أن آلهتنا خیر من المسیح فإذا عبد المسیح جاز أن تعبد آلهتنا عن الجبائی و قیل هو کنایه عن محمد ص و المعنی آلهتنا خیر من محمد ص و هو یأمرنا بأن نعبده کما عبد النصاری المسیح و نطیعه و نترک آلهتنا عن قتاده و قال علی بن عیسی معنی سؤالهم بقولهم «أَ آلِهَتُنا خَیْرٌ أَمْ هُوَ» أنهم ألزموا ما لا یلزم علی ظن منهم و توهم کأنهم قالوا و مثلنا فیما نعبد مثل ما یعبد المسیح فأیما خیر عباده آلهتنا أم عباده المسیح علی أنه إن قال عباده المسیح أقر بعباده غیر الله و کذلک أن قال عباده الأوثان و إن قال لیس فی عباده المسیح خیر قصر به عن المنزله التی أبین لأجلها من سائر العباد و جوابهم عن ذلک أن اختصاص المسیح بضرب من التشریف و الإنعام علیه لا یوجب العباده له کما لا یوجب أن ینعم علیه بأعلی مراتب النعمه «ما ضَرَبُوهُ لَکَ إِلَّا جَدَلًا» أی ما ضربوا هذا المثل لک إلا لیجادلوک به و یخاصموک و یدفعوک به عن الحق لأن المتجادلین لا بد أن یکون أحدهما مبطلا بخلاف المتناظرین لأن المناظره قد تکون بین المحقین «بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ» أی جادلون فی دفع الحق بالباطل ثم وصف سبحانه المسیح فقال «إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَیْهِ» أی ما هو إلا عبد أنعمنا علیه بالخلق من غیر أب و بالنبوه «وَ جَعَلْناهُ مَثَلًا لِبَنِی إِسْرائِیلَ» أی آیه لهم و دلاله یعرفون بها قدره الله تعالی علی ما یرید حیث خلقه من غیر أب فهو مثل لهم یشبهون به ما یرون من أعاجیب صنع الله ثم قال سبحانه دالا علی کمال قدرته و علی أنه لا یفعل إلا الأصلح «وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْکُمْ» أی بدلا منکم معاشر بنی آدم «مَلائِکَهً فِی الْأَرْضِ یَخْلُفُونَ» بنی آدم أی یکونون خلفاء منهم و المعنی لو نشاء أهلکناکم و جعلنا الملائکه بدلکم سکان الأرض یعمرونها و یعبدون الله و مثل قوله «مِنْکُمْ» فی الآیه ما فی قول الشاعر:

فلیت لنا من ماء زمزم شربه مبرده باتت علی الطهیان

و قیل معناه و لو نشاء لجعلناکم أیها البشر ملائکه فیکون من باب التجرید و فیه إشاره إلی قدرته علی تغییر بنیه البشر إلی بنیه الملائکه «یَخْلُفُونَ» أی یخلف بعضهم بعضا.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَهِ فَلا تَمْتَرُنَّ بِها وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۱) وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۶۲) وَ لَمَّا جاءَ عِيسى بِالْبَيِّناتِ قالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۶۳) إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۴) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (۶۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و قتاده و الضحاك و أنه لعلم بفتح العين و اللام أى أماره و علامه.

المعنى

ثم رجع سبحانه إلى ذكر عيسى (عليه السلام) فقال «وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَهِ» يعنى أن نزول عيسى (عليه السلام) من أشراط الساعه يعلم بها قربها «فَلا تَمْتَرُنَّ بِها» أى بالساعه فلا تكذبوا بها و لا تشكوا فيها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الضحاك و السدى و

قال ابن جريح أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبى ص يقول ينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم تعال صل بنا فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه من الله لهذه الأمه أورده مسلم فى الصحيح

و

فى حديث آخر كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم و إمامكم منكم

و قيل إن الهاء فى قوله «وَ إِنَّهُ» يعود إلى القرآن و معناه أن القرآن لدلاله على قيام الساعه و البعث يعلم به ذلك عن الحسن و قيل معناه أن القرآن لدليل الساعه لأنه آخر الكتب أنزل على آخر الأنبياء عن أبى مسلم و قوله «وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» معناه و اتبعونى فيما أمركم به هذا الذى أنا عليه طريق واضح قيم «وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطانُ» أى و لا يصرفنكم الشيطان بوساوسه عن دين الله «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ» بين العداوه يدعوكم إلى الضلال الذى هو سبب هلاككم ثم أخبر سبحانه عن حال عيسى (عليه السلام) حين بعثه الله نبيا فقال «وَ لَمَّا جاءَ عِيسى بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الداله على نبوته و قيل بالإنجيل عن قتاده «قالَ» لهم

«قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ» أی بالنبوه عن عطاء و قیل بالعلم بالتوحید و العدل و الشرائع «وَ لِأُبَیِّنَ لَکُمْ بَعْضَ الَّذِی تَخْتَلِفُونَ فِیهِ» قیل إن المعنی کل الذی تختلفون فیه کقول لبید:

" أو یخترم بعض النفوس حمامها"

أی کل النفوس و کقول القطامی:

قد یدرک المتأنی بعض حاجته و قد یکون من المستعجل الزلل

أی کل حاجته عن أبی عبیده قال الزجاج و الصحیح أن البعض لا یکون فی معنی الکل و الذی جاء به عیسی فی الإنجیل إنما هو بعض الذی اختلفوا فیه و بین لهم فی غیر الإنجیل ما احتاجوا إلیه و قول الشاعر:

" أو یخترم بعض النفوس حمامها"

إنما یعنی نفسه و قیل معناه لأبین لکم ما تختلفون فیه من أمور الدین دون أمور الدنیا «فَاتَّقُوا اللَّهَ» بأن تجتنبوا معاصیه و تعملوا بالطاعات «وَ أَطِیعُونِ» فیما أدعوکم إلیه «إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ» الذی تحق له العباده «فَاعْبُدُوهُ» خالصا و لا تشرکوا به شیئا «هذا صِراطٌ مُسْتَقِیمٌ» یفضی بکم إلی الجنه و ثواب الله «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَیْنِهِمْ» یعنی الیهود و النصاری اختلفوا فی أمر عیسی «فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ یَوْمٍ أَلِیمٍ» قد مر تفسیر الآیه فی سوره مریم.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۶ الى ۷۵]

اشاره

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَهَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۶۶) الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (۶۷) يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۶۸) الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسْلِمِينَ (۶۹) ادْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ (۷۰)

يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوابٍ وَ فِيها ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَ أَنْتُمْ فِيها خالِدُونَ (۷۱) وَ تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِى أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷۲) لَكُمْ فِيها فاكِهَهٌ كَثِيرَهٌ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۳) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِى عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ (۷۴) لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (۷۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و حفص «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ» بزياده الهاء و الباقون تشتهى الأنفس بحذف الهاء.

الحجه

قال أبو على حذف هذه الهاء من الصله فى الحسن كإثباتها إلا أن الحذف يرجح على الإثبات بأن عامه هذا النحو فى التنزيل جاء على الحذف نحو قوله «أَ هذَا الَّذِى بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» «وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى» و يقوى الحذف من جهه القياس أنه اسم قد طال و الأسماء إذا طالت فقد يحذف منها كما يحذف فى اشهيباب و احميرار و كما حذفوا من كينونه فكما ألزموا الحذف لهذا كذلك حسن أن تحذف الهاء من الصله.

اللغه

الحبور السرور الذى يظهر فى الوجه أثره و حبرته أى حسنته و الحبار الأثر و الصحاف جمع صفحه و هى الجام الذى يؤكل فيه الطعام و الأكواب جمع كوب و هى إناء على صوره الإبريق لا أذن له و لا خرطوم و قيل أنه كالكأس للشراب قال الأعشى:

صريفيه طيب طعمها لها زبد بين كوب و دن

. المعنى

قال سبحانه موبخا لهم «هَلْ يَنْظُرُونَ» أى هل ينتظر هؤلاء الكفار بعد ورود الرسل و القرآن «إِلَّا السَّاعَهَ» أى القيامه «أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَهً» أى فجأه «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أى لا يدرون وقت مجيئها «الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» معناه أن الذين تخالوا و تواصلوا فى الدنيا يكون بعضهم أعداء لبعض ذلك اليوم يعنى يوم القيامه و هم الذين تخالوا على الكفر و المعصيه و مخالفه النبى ص لما يرى كل واحد منهم من العذاب بسبب تلك المصادقه ثم استثنى من جمله الأخلاء المتقين فقال «إِلَّا الْمُتَّقِينَ» من المؤمنين الموحدين الذى خال بعضهم بعضا على الإيمان و التقوى فإن تلك الخله تتأكد بينهم يوم القيامه و لا تنقلب عداوه «يا عِبادِ لا

خَوْفٌ عَلَيْكَمُ الْيَوْمَ» أی يقال لهم وقت

الخوف يـا عبـادى لاـ خوف عليكم من العـذاب اليوم «وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» من فوات الثواب ثم وصف سـبحانه عباده و ميزهم من غيرهم فقال «الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا» أى صدقوا بحججنا و دلائلنا و اتبعوها «وَ كانُوا مُسْلِمِينَ» أى مستسلمين لأمرنا خاضعين منقادين و «الَّذِينَ آمَنُوا» فى محل النصب على البدل من عبادى أو الصفه له ثم بين سبحانه ما يقال لهم بقوله «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ» اللاتى كن مؤمنات مثلكم و قيل يعنى أزواجهم من الحور العين فى الجنه «تُحْبَرُونَ» أى تسرون و تكرمون و قد مر تفسيره فى سوره الروم «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ» أى بقصاع «مِنْ ذَهَبٍ» فيها ألوان الأطعمه «وَ أَكْوابٍ» أى كيزان لا عرى لها و قيل بانيه مستديره الرأس اكتفى سبحانه بذكر الصحاف و الأكواب عن ذكر الطعام و الشراب «وَ فِيها» أى و فى الجنه «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ» من أنواع النعيم المشروبه و المطعومه و الملبوسه و المشمومه و غيرها «وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ» أى و ما تلذه العيون بالنظر إليه و إنما أضاف الالتذاذ إلى الأعين و إنما الملتذ على الحقيقه هو الإنسان لأن المناظر الحسنه سبب من أسباب اللذه فإضافه اللذه إلى الموضع الذى يلذ الإنسان به أحسن لما فى ذلك من البيان مع الإيجاز و قد جمع الله سبحانه بقوله «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ» ما لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يصفوا ما فى الجنه من أنواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمته هاتان الصفتان «وَ أَنْتُمْ فِيها» أى فى الجنه و أنواع من الملاذ «خالِدُونَ» أى دائمون مؤبدون «وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى أعطيتموها بأعمالكم قال ابن عباس الكافر يرث نار المؤمن و المؤمن يرث جنه الكافر و هذا كقوله «أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ» «لَكُمْ فِيها فاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْها تَأْكُلُونَ» جمع لهم بين الطعام و الشراب و الفواكه و بين دوام ذلك فهذه غايه الأمنيه ثم أخبر سبحانه عن أحوال أهل النار فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ» دائمون «لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ» العذاب أى لا يخفف عنهم «وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ» آيسون من كل خير.

ص: ٨٦

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۷۶ الى ۸۵]

اشاره

وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا هُمُ الظّالِمِينَ (۷۶) وَ نادَوْا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ قالَ إِنَّكُمْ ماكِثُونَ (۷۷) لَقَدْ جِئْناكُمْ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (۷۸) أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّا مُبْرِمُونَ (۷۹) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ بَلى وَ رُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (۸۰)

قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ (۸۱) سُبْحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّا يَصِفُونَ (۸۲) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (۸۳) وَ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ إِلهٌ وَ فِى الْأَرْضِ إِلهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (۸۴) وَ تَبارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۸۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى و روح عن يعقوب و إليه يرجعون بالياء و الباقون بالتاء و

فى الشواذ قراءه ابن مسعود و يحيى و الأعمش يا مال و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قراءه أبى عبد الرحمن اليمانى فأنا أول العبدين بغير ألف و القراءه المشهوره «الْعابِدِينَ».

الحجه

قال أبو على حجه الياء فى يرجعون أن قبله غيبه و هو قوله «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا» و حجه التاء أن يراد به مع الغيبه مخاطبون فغلب الخطاب على الغيبه أو يكون على قل لهم و إليه ترجعون و قوله يا مال على المذهب المألوف فى الترخيم قال الشاعر:

فأبلغ مالكا عنى رسولا و ما يغنى الرسول لديك مال

أى يا مالك قال ابن جنى و فى هذا الموضع سر و هو أنهم لعظم ما هم فيه خفيت قواهم و صغر كلامهم فكان هذا فى موضع الاختصار و قوله «فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ» من قولهم عبدت من الأمر أعبد عبدا أى أنفت منه قال الفرزدق:

أولئك قومى إن هجونى هجوتهم و أعبد أن تهجى كليب بدارم

و لكن نصفا إن سببت و سبنى بنو عبد شمس من قريش و هاشم.

الإعراب

قوله «وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلهٌ» ارتفع إله بكونه خبر مبتدإ محذوف من الصله و تقديره و هو الذی هو فی السماء إله و فی السماء يتعلق بقوله «إِلهٌ» و موضعه نصب به و إن كان مقدما عليه «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» أی علم وقوع الساعه فالمصدر مضاف إلى المفعول أی يعلم وقوع الساعه.

المعنى

لما بين سبحانه ما يفعله بالمجرمين بين أنه لم يظلمهم بذلك فقال «وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ» نفوسهم بما جنوا عليها من العذاب «وَ نادَوْا يا مالِكُ» أی و يدعون خازن جهنم فيقولون يا مالك «لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ» أی ليمتنا ربك حتى نتخلص و نستريح من هذا العذاب «قالَ» أی فيقول مالك مجيبا لهم «إِنَّكُمْ ماكِثُونَ» أی لابثون دائمون فی العذاب قال ابن عباس و السدی إنما يجيبهم مالك بذلك بعد ألف سنه و قال عبد الله بن عمر بعد أربعين عاما «لَقَدْ جِئْناكُمْ» أی يقول الله تعالى لقد أرسلنا إليكم الرسل «بِالْحَقِّ» أی جاءكم رسلنا بالحق و أضافه إلى نفسه لأنه كان بأمره و قيل هو من قول مالك و إنما قال «لَقَدْ جِئْناكُمْ» لأنه من الملائكه و هم من جنس الرسل عن الجبائی «وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ» معاشر الخلق «لِلْحَقِّ كارِهُونَ» لأنكم ألفتم الباطل فكرهتم مفارقته «أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنَّا مُبْرِمُونَ» أی بل أحكموا أمرا فی كيد محمد ص و المكر به «فَإِنَّا مُبْرِمُونَ» أی محكمون أمرا فی مجازاتهم «أَمْ يَحْسَبُونَ» أی بل أ يظن هؤلاء الكفار «أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» أی ما يسرونه من غيرهم و يتناجون به بينهم و السر ما يضمره الإنسان فی نفسه و لا يظهره لغيره و النجوى ما يحدث به المحدث غيره فی الخفيه «بَلى» نسمع ذلك و ندركه «وَ رُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ» ما يقولونه و يفعلونه يعنی الحفظه و سبب نزول الآيه مذكور فی تفسير أهل البيت (عليه السلام) «قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ» اختلف فی معناه على أقوال (أحدها) أن معناه إن كان للرحمن ولد فی قولكم و على زعمكم فأنا أول العابدين أی أول من عبد الله وحده فقد دفع أن يكون له ولد و المعنى فأنا أول الموحدين لله المنكرين لقولكم عن مجاهد (و ثانيها) أن إن بمعنى ما النفی و المعنى ما كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين لله المقرين بذلك عن ابن عباس و قتاده و ابن

زيد (و ثالثها) إن معناه لو كان له ولد لكنت أنا أول الأنفين من عبادته لأن من كان له ولد لا يكون إلا جسما محدثا و من كان كذلك لا يستحق العباده لأنه لا يقدر على النعم التى يستحق بها العباده عن الجبائى و غيره (و رابعها) أنه يقول كما أنى لست أول من عبد الله فكذلك ليس لله ولد و هذا كما تقول إن كنت كاتبا فأنا حاسب تريد لست كاتبا و لا أنا حاسب عن سفيان بن عيينه (و خامسها) أن معناه لو كان له ولد لكنت أول من يعبده بأن له ولدا و لكن لا ولد له عن السدى و أبى مسلم و هذا كما يقال لو دعت الحكمه إلى عباده غيره لعبدته لكن الحكمه لا تدعو إلى عباده غيره و لو دل الدليل على أن له ولدا لقلت به و لكنه لا يدل فهذا تحقيق لنفى الولد و تبعيد له لأنه تعليق محال بمحال ثم نزه سبحانه نفسه عن ذلك فقال «سُبْحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ» أى تنزيها لمالك السماوات و الأرض و خالقهن و خالق العرش و مدبره عما يصفونه به من اتخاذ الولد لأن من قدر على ذلك استغنى عن اتخاذ الولد ثم خاطب سبحانه نبيه ص على وجه التهديد للكفار فقال «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا» فى باطلهم «وَ يَلْعَبُوا» فى دنياهم «حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ» فيه بعذاب الأبد و هو يوم القيامه «وَ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ إِلهٌ وَ فِى الْأَرْضِ إِلهٌ» أى هو الذى تحق له العباده فى السماء و تحق له العباده فى الأرض و إنما كرر لفظ إله لأمرين (أحدهما) التأكيد ليتمكن المعنى فى النفس (و الثانى) لأن المعنى هو إله فى السماء يجب على الملائكه عبادته و إله فى الأرض يجب على الإنس و الجن عبادته «وَ هُوَ الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله «الْعَلِيمُ» بمصالح عباده «وَ تَبارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما» أى دامت بركته فمنه البركات و إيصال السعادات و جل عن أن يكون له ولد أو شبيه من له التصرف فى السماوات و الأرض و فيما بينهما بلا دافع و لا منازع «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» أى علم يوم القيامه لأنه لا يعلم وقته على التعيين غيره «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه فيجازى كلا على قدر عمله.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۸۶ الى ۸۹]

اشاره

وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۸۶) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (۸۷) وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ لا يُؤْمِنُونَ (۸۸) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۸۹)

القراءه

قرأ عاصم و حمزه و قيله بالجر و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه الأعرج و مجاهد و قيله بالرفع و قرأ أهل المدينه و الشام فسوف تعلمون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على وجه الجر فى «وَ قِيلِهِ» أنه معطوف على قوله «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» و علم قيله أى يعلم الساعه و من يصدق بها و يعلم قيله و معنى يعلم قيله أى يعلم أن الدعاء مندوب إليه نحو قوله «ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ» و «ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَهً» و أما من نصب حمله على موضع وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ لأن الساعه مفعول بها و ليست بظرف فالمصدر مضاف إلى المفعول به و مثل ذلك قوله:

قد كنت داينت بها حسانا مخافه الإفلاس و الليانا

يحسن بيع الأصل و القيانا

فكما أن القيان و الليان محمولان على ما أضيف إليه المصدر من المفعول به فكذلك قوله تعالى «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» لما كان معناه يعلم الساعه حملت قيله على ذلك و يجوز أن تحمله على يقول قيله فيدل انتصاب المصدر على فعله و كذلك قول كعب:

يسعى الوشاه جنابيها و قيلهم إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول

أى و يقولون حقا و وجه ثالث أن يحمل على قوله «يَحْسَبُونَ أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» و قيله و من قرأ و قيله بالرفع احتمل ضربين (أحدهما) أن يجعل الخبر و قيله قيل يا رب فيحذف (و الآخر) أن يجعل الخبر و قيله يا رب مسموع و متقبل فيا رب منصوب الموضع بقيله المذكور و على القول الآخر بقيله المضمر و هو من صلته و لا يمتنع ذلك من حيث امتنع أن يحذف بعض الموصول و يبقى بعضه لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمنزله المذكور و قد يحتمل بيت كعب الرفع على هذين الوجهين و قال ابن جنى هو معطوف على علم أى و علم قيله فحذف المضاف فالمصدر الذى هو قيل مضاف إلى الهاء الذى هو مفعول فى المعنى و التقدير و عنده علم أن يقال يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون و من قرأ فسوف

تعلمون بالتاء فالوجه فيه أنه على تقدير قل لهم فسوف تعلمون و وجه الياء أن يحمل على الغيبه التى هى فاصفح عنهم و قوله «وَ قُلْ سَلامٌ» تقديره و قل أمرنا و أمركم سلام أى متاركه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أنه لا شفاعه لمعبوديهم فقال «وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أى الذى يدعوه الكفار إلها و يوجهون عبادتهم إليه من الأصنام و غيرها «الشَّفاعَةَ» لمن يعبدهم كما توهمه الكفار و هى مسأله الطالب العفو عن غيره و إسقاط العقاب عنه «إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ» و هم عيسى بن مريم و عزير و الملائكه استثناهم سبحانه ممن عبد من دون الله فإن لهم عند الله منزله الشفاعه عن قتاده و قيل معناه لا يملك أحد من الملائكه و غيرهم الشفاعه إلا لمن شهد بالحق أى شهد أن لا إله إلا الله و ذلك أن النضر بن الحارث و نفرا من قريش قالوا إن كان ما يقوله محمد حقا فنحن نتولى الملائكه و هم أحق بالشفاعه لنا منه فنزلت الآيه فالمعنى أنهم يشفعون للمؤمنين بإذن الله «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» أى يعلمون بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم و فى هذا دلاله على أن حقيقه الإيمان هو الاعتقاد بالقلب و المعرفه لأن الله شرط مع الشهاده العلم و هو ما اقتضى طمأنينه القلب إلى ما اعتقده بحيث لا يتشكك إذا شكك و لا يضطرب إذا حرك «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» يا محمد «مَنْ خَلَقَهُمْ» أى أخرجهم من العدم إلى الوجود «لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» لأنهم يعلمون ضروره أن أصنامهم لم تخلقهم «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى فكيف يصرفون عن عبادته إلى عباده غيره «وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ لا يُؤْمِنُونَ» قال قتاده هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربه و ينكر عليهم تخلفهم عن الإيمان و ذكر أن قراءه عبد الله و قال الرسول يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون و على هذا فالهاء فى «وَ قِيلِهِ» يعود إلى النبى ص «فَاصْفَحْ عَنْهُمْ» أى فأعرض عنهم يا محمد بصفح وجهك كما قال وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ «وَ قُلْ سَلامٌ» أى مداراه و متاركه و قيل هو سلام هجران و مجانبه لا سلام تحيه و كرامه كقوله «سَلامٌ عَلَيْكُمْ لا نَبْتَغِی الْجاهِلِينَ» و قيل معناه قل ما تسلم به من شرهم و أذاهم و هذا منسوخ بآيه السيف عن قتاده و قيل معناه فاصفح عن سفههم و لا تقابلهم بمثله. ندبه سبحانه إلى الحلم فلا يكون منسوخا عن الحسن ثم هددهم سبحانه بقوله «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» يعنى يوم القيامه إذا عاينوا ما يحل بهم من العذاب.

ص: ٩١

(۴۴) سوره الدخان مکیه و آیاتها تسع و خمسون (۵۹)

اشاره

عدد آیها

تسع و خمسون آیه کوفی سبع بصری ست فی الباقین.

اختلافها

أربع آیات «حم» و «إِنَّ هؤُلاءِ لَیَقُولُونَ» کوفی «شَجَرَهَ الزَّقُّومِ» عراقی شامی و المدنی الأول «فِی الْبُطُونِ» عراقی مکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص و من قرأ الدخان فی لیله الجمعه غفر له

أبو هریره عن النبی ص قال من قرأ سوره الدخان فی لیله أصبح یستغفر له سبعون ألف ملک.

و عنه عن النبی ص قال و من قرأها فی لیله الجمعه أصبح مغفورا له.

أبو أمامه عن النبی ص قال و من قرأ سوره الدخان لیله الجمعه و یوم الجمعه بنی الله له بیتا فی الجنه.

و روی أبو حمزه الثمالی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره الدخان فی فرائضه و نوافله بعثه الله من الآمنین یوم القیامه و أظله تحت ظل عرشه و حاسبه حسابا یسیرا و أعطی کتابه بیمینه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره الزخرف بالوعید و التهدید و افتتح هذه السوره أیضا بمثل ذلک فی الإنذار بالعذاب الشدید فقال:

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۱ الى ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ (۳) فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴)

أَمْراً مِنْ عِنْدِنا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (۵) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۶) رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۷) لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (۸) بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (۹)

فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ (۱۰) يَغْشَى النَّاسَ هذا عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۱)

إحدى عشره آيه كوفى فى غيرهم.

القراءه

قرأ أهل الكوفه رب السماوات بالجر و الباقون بالرفع.

الحجه

الرفع فيه على أحد أمرين إما أن يكون خبر مبتدإ محذوف أى هو رب السماوات و إما أن يكون مبتدأ و خبره الجمله التى عاد الذكر منها إليه و هو قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و يقويه قوله «رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ» لا إله إلا هو و من قرأ بالجر جعله بدلا «مِنْ رَبِّكَ» المتقدم ذكره قال أبو الحسن الرفع أحسن و به يقرأ.

الإعراب

«إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ» جواب القسم دون قوله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ» لأنك لا تقسم بالشى ء على نفسه فإن القسم تأكيد خبر بخبر آخر فقوله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ» اعتراض بين القسم و جوابه أمرا من عندنا فى انتصابه وجهان (أحدهما) أن يكون نصبا على الحال و تقديره إنا أنزلناه آمرين أمرا كما يقال جاء فلان مشيا و ركضا أى ماشيا و راكضا و على هذا فيكون مصدرا موضوعا موضع الحال و هذا اختيار الأخفش و يجوز أن يكون تقديره ذا أمر فحذف المضاف كما قال وَ لكِنَّ الْبِرَّ بمعنى ذا البر (و الثانى) أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله «فِيها يُفْرَقُ» فيها يؤمر قد دل يفرق على يؤمر و قوله «رَحْمَةً» منصوب على أنه مفعول له أى أنزلناه للرحمه و قال الأخفش هو منصوب على الحال أى راحمين رحمه.

المعنى

«حم» مر بيانه «وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أقسم سبحانه بالقرآن الدال على صحه نبوه نبينا ص و فيه بيان الأحكام و الفصل بين الحلال و

الحرام و جواب القسم «إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِی لَیْلَهٍ مُبارَکَهٍ» أی إنا أنزلنا القرآن و

اللیله المبارکه هی لیله القدر عن ابن عباس

ص: ۹۳

و قتاده و ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و قیل هی لیله النصف من شعبان عن عکرمه و الأصح الأول و یدل علیه قوله «إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ» و قوله «شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» و اختلف فی کیفیه إنزاله فقیل أنزل إلی السماء الدنیا فی لیله القدر ثم أنزل نجوما إلی النبی ص و قیل أنه کان ینزل جمیع ما یحتاج فی کل سنه فی تلک اللیله ثم کان ینزلها جبرائیل (علیه السلام) شیئا فشیئا وقت وقوع الحاجه إلیه و قیل کان بدء إنزاله فی لیله القدر و روی عن ابن عباس أنه قال قد کلم الله جبرائیل فی لیله واحده و هی لیله القدر فسمعه جبرائیل و حفظه بقلبه و جاء به إلی السماء الدنیا إلی الکتبه و کتبوه ثم نزل علی محمد ص بالنجوم فی ثلاث و عشرین سنه و قیل فی عشرین سنه و إنما وصف الله سبحانه هذه اللیله بأنها مبارکه لأن فیها یقسم الله نعمه علی عباده من السنه إلی السنه فتدوم برکاتها و البرکه نماء الخیر و ضدها الشؤم و هو نماء الشر فاللیله التی أنزل فیها کتاب الله مبارکه ینمی الخیر فیها علی ما دبر الله سبحانه لها من علو مرتبتها و استجابه الدعاء فیها «إِنّٰا کُنّٰا مُنْذِرِینَ» أی مخوفین بما أنزلناه من تعذیب العصاه و الإنذار الأعلام بموضع الخوف لیتقی و موضع الأمن لیجتبی فالله عز اسمه قد أنذر عباده بأتم الإنذار من طریق العقل و السمع «فِیهٰا یُفْرَقُ کُلُّ أَمْرٍ حَکِیمٍ» أی فی هذه اللیله یفصل و یبین و المعنی یقضی کل أمر محکم لا تلحقه الزیاده و النقصان و هو أنه یقسم فیها الآجال و الأرزاق و غیرها من أمور السنه إلی مثلها من العام القابل عن ابن عباس و الحسن و قتاده و عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال إنک لتری الرجل یمشی فی الأسواق و قد وقع اسمه فی الموتی و قال عکرمه هی لیله النصف من شعبان یبرم فیها أمر السنه و ینسخ الأحیاء من الأموات و یکتب الحاج فلا یزید فیهم أحد و لا ینقص منهم أحد «أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا» معناه إنا نأمر ببیان ذلک و نسخه من اللوح المحفوظ «إِنّٰا کُنّٰا مُرْسِلِینَ» محمدا إلی عبادنا کمن کان قبله من الأنبیاء «رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ» أی رأفه منا بخلقنا و نعمه منا علیهم بما بعثنا إلیهم من الرسل عن ابن عباس «إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ» لمن دعاه من عباده «الْعَلِیمُ» بمصالحهم «رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أی خالقهما و مدبرهما «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» بهذا الخبر محققین له و هو أنه «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» لا یستحق العباده سواه «یُحْیِی» الخلق بعد موتهم «وَ یُمِیتُ» أی و یمیتهم بعد إحیائهم «رَبُّکُمْ» الذی خلقکم و دبرکم «وَ رَبُّ آبٰائِکُمُ الْأَوَّلِینَ» الذین سبقوکم ثم ذکر سبحانه الکفار فقال لیس هؤلاء بموقنین بما قلناه «بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ» مما أخبرناک به «یَلْعَبُونَ» مع ذلک و یستهزءون بک و بالقرآن إذا قرئ علیهم عن الجبائی و قیل یلعبون أی یشتغلون بالدنیا و یترددون فی أحوالها ثم خاطب نبیه ص فقال «فَارْتَقِبْ» أی فانتظر یا محمد «یَوْمَ تَأْتِی

السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ» و ذلك

أن رسول الله ص دعا على قومه لما كذبوه فقال اللهم سنينا كسنى يوسف فأجدبت الأرض فأصابت قريشا المجاعه و كان الرجل لما به من الجوع يرى بينه و بين السماء كالدخان و أكلوا الميته و العظام ثم جاءوا إلى النبى ص و قالوا يا محمد جئت تأمر بصله الرحم و قومك قد هلكوا فسأل الله تعالى لهم بالخصب و السعه فكشف عنهم ثم عادوا إلى الكفر

عن ابن مسعود و الضحاك و قيل إن الدخان آيه من أشراط الساعه تدخل فى مسامع الكفار و المنافقين و هو لم يأت بعد و إنه يأتى قبل قيام الساعه فيدخل أسماعهم حتى أن رءوسهم تكون كالرأس الحنيذ و يصيب المؤمن منه مثل الزكمه و تكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص و يمكث ذلك أربعين يوما عن ابن عباس و ابن عمر و الحسن و الجبائى «يَغْشَى النَّاسَ» يعنى أن الدخان يعم جميع الناس و على القول الأول المراد بالناس أهل مكه و هم الذين يقولون «هذا عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع مؤلم.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۱۲ الى ۲۱]

اشاره

رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ (۱۲) أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرى وَ قَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (۱۳) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (۱۴) إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عائِدُونَ (۱۵) يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ (۱۶)

وَ لَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (۱۷) أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۸) وَ أَنْ لا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۹) وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (۲۰) وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ (۲۱)

الإعراب

«يَوْمَ نَبْطِشُ» منصوب بقوله «إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ قَلِيلًا» و يجوز أن

ينتصب بمضمر دل عليه منتقمون و لا ينتصب بقوله «مُنْتَقِمُونَ» لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبله.

المعنى

ثم لما أخبر سبحانه أن الدخان يغشى الناس عذابا لهم و أنهم قالوا و يقولون على ما فيه من الخلاف هذا عذاب أليم حكى عنهم أيضا قولهم «رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ» بمحمد ص و القرآن قال سبحانه «أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرى» أى من أين لهم التذكر و الاتعاظ و كيف يتذكرون و يتعظون «وَ قَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ» أى و حالهم أنهم قد جاءهم رسول ظاهر الصدق و الدلاله «ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ» أى أعرضوا عنه و لم يقبلوا قوله «وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ» أى هو معلم يعلمه بشر مجنون بادعاء النبوه ثم قال سبحانه «إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ» أى عذاب الجوع و الدخان «قَلِيلًا» أى زمانا قليلا يسيرا إلى يوم بدر عن مقاتل «إِنَّكُمْ عائِدُونَ» فى كفركم و تكذيبكم فلما كشف الله سبحانه ذلك عنهم بدعاء النبى ص و استسقائه لهم عادوا إلى تكذيبه هذا على تأويل من قال إن ذلك الدخان كان وقت النبى ص فأما على القول الآخر فمعناه أنكم عائدون إلى العذاب الأكبر و هو عذاب جهنم و القليل مده ما بين العذابين «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرى» أى و اذكر لهم ذلك اليوم يعنى يوم بدر على القول الأول قالوا لما كشف عنهم الجوع عادوا إلى التكذيب فانتقم الله منهم يوم بدر و على القول الآخر البطشه الكبرى تكون يوم القيامه و البطش هو الأخذ بشده وقع الألم «إِنَّا مُنْتَقِمُونَ» منهم ذلك اليوم ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ» أقسم سبحانه أنه فتن قبل كفار قوم النبى ص «قَوْمَ فِرْعَوْنَ» أى اختبرهم و شدد عليهم التكليف لأن الفتنه شده التعبد و أصلها الإحراق بالنار لخلاص الذهب من الغش و قيل إن الفتنه معامله المختبر ليجازى بما يظهر دون ما يعلم مما لا يظهر «وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ» أى كريم الأخلاق و الأفعال بالتجاوز و الصفح و الدعاء إلى الصلاح و الرشد و قيل كريم عند الله بما استحق بطاعته من الإكرام و الإعظام و قيل كريم شريف فى قومه من بنى إسرائيل «أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اللَّهِ» هذا من قول موسى (عليه السلام) لفرعون و قومه و المعنى أطلقوا بنى إسرائيل من العذاب و التسخير فإنهم أحرار فهو كقوله «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرائِيلَ» فيكون عباد الله مفعول أدوا و قال الفراء معناه أدوا إلى ما أمركم به يا عباد الله «إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ» على ما أؤديه و أدعوكم إليه «وَ أَنْ لا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ» أى لا تتجبروا على الله بترك طاعته عن الحسن و قيل لا تتكبروا على أولياء الله بالبغى عليهم و قيل: لا تبغوا عليه بكفران نعمه و افتراء الكذب عليه عن ابن عباس و قتاده «إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه واضحه يظهر الحق معها و قيل بمعجز ظاهر

يبين صحه نبوتى و صدق مقالتى فلما قال ذلك توعدوه بالقتل و الرجم فقال «وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ» أى لذت بمالكى و مالككم و التجأت إليه «أَنْ تَرْجُمُونِ» أى من أن ترمونى بالحجاره عن قتاده و قيل إن الرجم الذى استعاذ منه موسى هو الشتم كقولهم هو ساحر كذاب و نحوه عن ابن عباس و أبى صالح «وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ» أى إن لم تصدقونى فاتركونى لا معى و لا على و قيل معناه فاعتزلوا أذاى عن ابن عباس.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۲۲ الى ۲۹]

اشاره

فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (۲۲) فَأَسْرِ بِعِبادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۲۳) وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (۲۴) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۲۵) وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ (۲۶)

وَ نَعْمَهٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ (۲۷) كَذلِكَ وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِينَ (۲۸) فَما بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ وَ ما كانُوا مُنْظَرِينَ (۲۹)

اللغه

الرهو السهل الساكن يقال عيش رآه أى خافض وادع قال الشاعر:

يمشين رهوا فلا الأعجاز خاذله و لا الصدور على الأعجاز تتكل

و قيل الرهو الدمث ليس برمل و لا حزن عن الأزهرى يقال جاءت الخيل رهوا أى مسابقه قال ابن الأعرابى الرهو من الطير و الخيل السراع قال الشاعر:

طيرا رأت بازيا نضخ الدماء به و أمه خرجت رهوا إلى عيد.

الإعراب

رهوا نصب على الحال من البحر و يكون حالا بعد الفراغ من الفعل كقولهم قطعت الثوب قباء و هذا يدل على أن البحر كان قبل تركه و بعد تركه رهوا و كم فى

قوله «كَمْ تَرَكُوا» فى موضع نصب بأنه صفه موصوف محذوف و هو مفعول تركوا و تقديره شيئا كثيرا تركوا كذلك خبر مبتدإ محذوف أى الأمر كذلك.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام قصه موسى بأن قال «فَدَعا رَبَّهُ» أى فدعا موسى ربه حين يئس من قومه أن يؤمنوا به فقال «أَنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ» أى مشركون لا يؤمنون عن الكلبى و مقاتل فكأنه قال اللهم عجل لهم مما يستحقونه بكفرهم ما يكونون به نكالا لمن بعدهم و ما دعا عليهم إلا بعد أن أذن له فى ذلك و قوله «فَأَسْرِ بِعِبادِي لَيْلًا» الفاء وقعت موقع الجواب و التقدير فأجيب بأن قيل له فأسر بعبادى أمره سبحانه أن يسير بأهله و بالمؤمنين به ليلا حتى لا يردهم فرعون إذا خرجوا نهارا و أعلمه بأنه سيتبعهم فرعون بجنوده بقوله «إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً» أى ساكنا على ما هو به إذا قطعته و عبرته و كان قد ضربه بالعصا فانفلق لبنى إسرائيل فأمره الله سبحانه أن يتركه كما هو ليغرق فرعون و قومه عن ابن عباس و مجاهد و قيل رهوا أى منفتحا منكشفا حتى يطمع فرعون فى دخوله عن أبى مسلم قال قتاده لما قطع موسى البحر عطف ليضرب البحر بعصاه ليلتئم و خاف أن يتبعه فرعون و جنوده فقيل له و اترك البحر رهوا أى كما هو طريقا يابسا «إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ» سيغرقهم الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن حالهم بعد إهلاكهم فقال «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ» رائعه «وَ عُيُونٍ» جاريه «وَ زُرُوعٍ» كثيره «وَ مَقامٍ كَرِيمٍ» أى مجالس شريفه و منازل خطيره و قيل هى المناظر الحسنه و مجالس الملوك عن مجاهد و قيل منابر الخطباء عن ابن عباس و قيل المقام الكريم الذى يعطى اللذه كما يعطى الرجل الكريم الصله عن على بن عيسى «وَ نَعْمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ» أى و تنعم وسعه فى العيش كانوا ناعمين متمتعين كما يتمتع الآكل بأنواع الفواكه «كَذلِكَ» قال الكلبى معناه كذلك أفعل بمن عصانى «وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِينَ» إيراث النعمه تصييرها إلى الثانى بعد الأول بغير مشقه كما يصير الميراث إلى أهله على تلك الصفه فلما كانت نعمه قوم فرعون وصلت بعد هلاكهم إلى غيرهم كان ذلك إيراثا من الله لهم و أراد بقوم آخرين بنى إسرائيل لأنهم رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون «فَما بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه لم تبك عليهم أهل السماء و الأرض لكونهم مسخوطا عليهم عن الحسن فيكون مثل قوله حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها أى أصحاب الحرب و نحوه قول الحطيئه:

و شر المنايا ميت وسط أهله كهلك الفتى قد أسلم الحى حاضره

أی و شر المنایا میته میت و قال ذو الرمه:

لهم مجلس صهب السبال أذله سواسیه أحرارها و عبیدها

أی لهم أهل مجلس (و ثانیها) أنه سبحانه أراد المبالغه فی وصف القوم بصغر القدر فإن العرب إذا أخبرت عن عظم المصاب بالهالک قالت بکاه السماء و الأرض و أظلم لفقده الشمس و القمر قال جریر یرثی عمر بن عبد العزیز:

الشمس طالعه لیست بکاسفه تبکی علیک نجوم اللیل و القمرا

أی لیست مع طلوعها کاسفه نجوم اللیل و القمر لأن عظم المصیبه قد سلبها ضوءها و قال النابغه:

تبدو کواکبه و الشمس طالعه لا النور نور و لا الإظلام إظلام

و ثالثها أن یکون ذلک کنایه عن أنه لم یکن لهم فی الأرض عمل صالح یرفع منها إلی السماء و قد روی عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآیه فقیل و هل یبکیان علی أحد قال نعم مصلاه فی الأرض و مصعد عمله فی السماء و

روی أنس عن النبی ص قال ما من مؤمن إلا و له باب یصعد منه عمله و باب ینزل منه رزقه فإذا مات بکیا علیه

فعلی هذا یکون معنی البکاء الإخبار عن الاختلال بعده کما قال مزاحم العقیلی:

بکت دارهم من أجلهم فتهللت دموعی فأی الجازعین ألوم

أ مستعبرا یبکی من الهون و البلی أم آخر یبکی شجوه و یهیم

و قال السدی لما قتل الحسین بن علی بن أبی طالب (علیه السلام) بکت السماء علیه و بکاؤها حمره أطرافها و

روی زراره بن أعین عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال بکت السماء علی یحیی

بن زکریا و علی الحسین بن علی (علیه السلام) أربعین صباحا و لم تبک إلا علیهما قلت و ما بکاؤها قال کانت تطلع حمراء و تغیب حمراء

«وَ ما کانُوا مُنْظَرِینَ» أی عوجلوا بالعقوبه و لم یمهلوا.

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۰ الی ۴۰]

اشاره

وَ لَقَدْ نَجَّیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ مِنَ الْعَذابِ الْمُهِینِ (۳۰) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ کانَ عالِیاً مِنَ الْمُسْرِفِینَ (۳۱) وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلی عِلْمٍ عَلَی الْعالَمِینَ (۳۲) وَ آتَیْناهُمْ مِنَ الْآیاتِ ما فِیهِ بَلؤُا مُبِینٌ (۳۳) إِنَّ هؤُلاءِ لَیَقُولُونَ (۳۴)

إِنْ هِیَ إِلاَّ مَوْتَتُنَا الْأُولی وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِینَ (۳۵) فَأْتُوا بِآبائِنا إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۳۶) أَ هُمْ خَیْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَکْناهُمْ إِنَّهُمْ کانُوا مُجْرِمِینَ (۳۷) وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما لاعِبِینَ (۳۸) ما خَلَقْناهُما إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۳۹)

إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقاتُهُمْ أَجْمَعِینَ (۴۰)

الإعراب

«مِنْ فِرْعَوْنَ» أی من عذاب فرعون فحذف المضاف و یجوز أن یکون حالا- من العذاب المهین أی ثابتا من فرعون فلا یکون علی حذف المضاف. «أَ هُمْ خَیْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ» یجوز أن یکون الذین من قبلهم مبتدأ و أهلکناهم خبره و یجوز أن یکون منتصبا بفعل مضمر دل علیه أهلکناهم و یجوز أن یکون رفعا بالعطف علی قوم تبع فعلی هذا تقف علی قبلهم و یکون أهلکناهم فی تقدیر و أهلکناهم أی و المهلکون من قبلهم.

المعنی

ثم أقسم سبحانه بقوله «وَ لَقَدْ نَجَّیْنا بَنِی إِسْرائِیلَ» الذین آمنوا بموسی «مِنَ الْعَذابِ الْمُهِینِ» یعنی قتل الأبناء و استخدام النساء و الاستعباد و تکلیف المشاق «مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ کانَ عالِیاً» أی متجبرا متکبرا متغلبا «مِنَ الْمُسْرِفِینَ» أی المجاوزین الحد فی الطغیان وصفه بأنه عال و إن جاز أن یکون عال صفه مدح لأنه قیده بأنه عال فی الإسراف

لأن العالى فى الإحسان ممدوح و العالى فى الإساءه مذموم «وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ» أى اخترنا موسى و قومه بنى إسرائيل و فضلناهم بالتوراه و كثره الأنبياء منهم «عَلى عِلْمٍ» أى على بصيره منا باستحقاقهم التفضيل و الاختيار «عَلَى الْعالَمِينَ» أى على عالمى زمانهم عن قتاده و الحسن و مجاهد و يدل عليه قوله تعالى لأمه نبينا ص كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ و قيل فضلناهم على جميع العالمين فى أمر كانوا مخصوصين به و هو كثره الأنبياء منهم «وَ آتَيْناهُمْ» أى و أعطيناهم «مِنَ الْآياتِ» يعنى الدلالات و المعجزات مثل فلق البحر و تظليل الغمام و إنزال المن و السلوى «ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ» أى ما فيه النعمه الظاهره عن الحسن و قيل ما فيه شده و امتحان مثل العصا و اليد البيضاء فالبلاء يكون بالشده و الرخاء عن ابن زيد فيكون فى الآيات نعمه على الأنبياء و قومهم و شده على الكفار المكذبين بهم ثم أخبر سبحانه عن كفار قوم نبينا ص الذين ذكرهم فى أول السوره فقال «إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولى» أى ما الموته إلا موته نموتها فى الدنيا ثم لا نبعث بعدها و هو قوله «وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ» أى بمبعوثين و لا معادين «فَأْتُوا بِآبائِنا» الذين ماتوا قبلنا و أعيدوهم «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن الله تعالى يقدر على إعاده الأموات و إحيائهم و قيل إن قائل هذا أبو جهل بن هشام قال إن كنت صادقا فابعث جدك قصى بن كلاب فإنه كان رجلا صادقا لنسأله عما يكون بعد الموت و هذا القول جهل من أبى جهل من وجهين (أحدهما) أن الإعاده إنما هى للجزاء لا للتكليف و ليست هذه الدار بدار جزاء و لكنها دار تكليف فكأنه قال: إن كنت صادقا فى إعادتهم للجزاء فأعدهم للتكليف (و الثانى) أن الإحياء فى دار الدنيا إنما يكون للمصلحه فلا يقف ذلك على اقتراحهم لأنه ربما تعلق بذلك مفسده و لما تركوا الحجه و عدلوا إلى الشبهه جهلا عدل سبحانه فى إجابتهم إلى الوعيد و الوعظ فقال «أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ» أى أ مشركو قريش أظهر نعمه و أكثر أموالا و أعز فى القوه و القدره أم قوم تبع الحميرى الذى سار بالجيوش حتى حير الحيره ثم أتى سمرقند فهدمها ثم بناها و كان إذا كتب كتب باسم الذى ملك برا و بحرا و ضحا و ريحا عن قتاده و سمى تبعا لكثره أتباعه من الناس و قيل سمى تبعا لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن و التبابعه اسم ملوك اليمن فتبع لقب له كما يقال خاقان لملك الترك و قيصر لملك الروم و اسمه أسعد أبو كرب و

روى سهل بن سعد عن النبى ص أنه قال لا تسبوا تبعا فإنه كان قد أسلم

و قال كعب نعم الرجل الصالح ذم الله قومه

و لم يذمه و

روى الوليد بن صبيح عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إن تبعا قال للأوس و الخزرج كونوا هاهنا حتى يخرج هذا النبى أما أنا لو أدركته لخدمته و خرجت معه

«وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى من تقدمهم من قوم نوح و عاد و ثمود «أَهْلَكْناهُمْ» معناه أنهم ليسوا بأفضل منهم و قد أهلكناهم بكفرهم و هؤلاء مثلهم بل أولئك كانوا أكثر قوه و عددا فإهلاك هؤلاء أيسر «إِنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ» أى كافرين فليحذر هؤلاء أن ينالهم مثل ما نال أولئك «وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ» أى لم نخلق ذلك لا لغرض حكمى بل خلقناهما لغرض حكمى و هو أن ننفع المكلفين بذلك و نعرضهم للثواب و ننفع سائر الحيوانات بضروب المنافع و اللذات و «ما خَلَقْناهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» أى إلا بالعلم الداعى إلى خلقهما و العلم لا يدعو إلا إلى الصواب و الحق و قيل معناه ما خلقناهما إلا للحق و هو الامتحان بالأمر و النهى و التمييز بين المحسن و المسى ء لقوله لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا الآيه و قيل معناه ما خلقناهما إلا على الحق الذى يستحق به الحمد خلاف الباطل الذى يستحق به الذم «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» صحه ما قلناه لعدولهم عن النظر فيه و لا استدلال على صحته «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقاتُهُمْ أَجْمَعِينَ» يعنى اليوم الذى يفصل فيه بين المحق و المبطل و هو يوم القيامه و قيل معناه يوم الحكم ميقات قوم فرعون و قوم تبع و من قبلهم و مشركى قريش و موعدهم.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

يَوْمَ لا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۱) إِلاَّ مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۴۲) إِنَّ شَجَرَهَ الزَّقُّومِ (۴۳) طَعامُ الْأَثِيمِ (۴۴) كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ (۴۵)

كَغَلْيِ الْحَمِيمِ (۴۶) خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلى سَواءِ الْجَحِيمِ (۴۷) ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذابِ الْحَمِيمِ (۴۸) ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (۴۹) إِنَّ هذا ما كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل مكه و حفص و رويس «يَغْلِي» بالياء و الباقون تغلى بالتاء و قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر و أبو عمرو فاعتلوه بكسر التاء و الباقون بضمها و قرأ الكسائى وحده ذق أنك بفتح الهمزه و الباقون «إِنَّكَ» بكسرها.

الحجه

من قرأ تغلی بالتاء فعلی الشجره کان الشجره تغلی و من قرأ بالیاء حمله علی الطعام و هو الشجره فی المعنی و یعتل و یعتل مثل یعکف و یعکف و یفسق و یفسق فی أنهما لغتان و معنی فاعتلوه قودوه بعنف و من قرأ «إِنَّکَ» بالکسر فالمعنی إنک أنت العزیز الکریم فی زعمک فأجری ذلک علی حسب ما کان یذکره أو یذکر به و من قرأ أنک بالفتح فالمعنی ذق بأنک.

المعنی

لما ذکر سبحانه أن یوم الفصل میقات الخلق یحشرهم فیه بین أی یوم هو فقال «یَوْمَ لاٰ یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً» فالمولی الصاحب الذی من شأنه أن یتولی معونه صاحبه علی أموره فیدخل فی ذلک ابن العم و الناصر و الحلیف و غیرهم ممن هذه صفته و المعنی أن ذلک الیوم یوم لاٰ یغنی فیه ولی عن ولی شیئا و لا یدفع عنه عذاب الله تعالی «وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ» و هذا لا ینافی ما یذهب إلیه أکثر الأمه من إثبات الشفاعه للنبی ص و الأئمه (علیه السلام) و المؤمنین لأن الشفاعه لا تحصل إلا بأمر الله تعالی و إذنه و المراد بالآیه أنه لیس لهم من یدفع عنهم عذاب الله و ینصرهم من غیر أن یأذن الله له فیه و قد بین ما أشرنا إلیه باستثنائه من رحمه منهم فقال «إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ» أی إلا الذین رحمهم الله من المؤمنین فإنه إما أن یسقط عقابهم ابتداء أو یأذن بالشفاعه فیهم لمن علت درجته عنده فیسقط عقاب المشفوع له لشفاعته «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ» فی انتقاله من أعدائه «الرَّحِیمُ» بالمؤمنین ثم وصف سبحانه ما یفصل به بین الفریقین فقال «إِنَّ شَجَرَهَ الزَّقُّومِ» و قد مر تفسیره فی سوره الصافات «طَعٰامُ الْأَثِیمِ» أی الآثم و هو أبو جهل و

روی أن أبا جهل أتی بتمر و زبد فجمع بینهما و أکل و قال هذا هو الزقوم الذی یخوفنا محمد به نحن نتزقمه

أی نملأ أفواهنا به فقال سبحانه «کَالْمُهْلِ» و هو المذاب من النحاس أو الرصاص أو الذهب أو الفضه و قیل هو دردی الزیت «یَغْلِی فِی الْبُطُونِ کَغَلْیِ الْحَمِیمِ» أی إذا حصلت فی أجواف أهل النار تغلی کغلی الماء الحار الشدید الحراره قال أبو علی الفارسی لا یجوز أن یکون المعنی یغلی المهل فی البطون لأن المهل إنما ذکر للتشبیه به فی الذوب أ لا تری أن المهل لا یغلی فی البطون و إنما یغلی ما شبع به «خُذُوهُ» أی یقال للزبانیه خذوا الأثیم «فَاعْتِلُوهُ» أی زعزعوه و ادفعوه بعنف و منه قول الشاعر:

فیا ضیعه الفتیان إذ یعتلونه ببطن الثری مثل الفنیق المسدم

ص: ۱۰۳

و قیل معناه جروه علی وجهه عن مجاهد «إِلی سَواءِ الْجَحِیم» أی إلی وسط النار عن قتاده و سمی وسط الشی ء سواء لاستواء المسافه بینه و بین أطرافه المحیطه به و السواء العدل «ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ» قال مقاتل إن خازن النار یمر به علی رأسه فیذهب رأسه عن دماغه ثم یصب فیه «مِنْ عَذابِ الْحَمِیم» و هو الماء الذی قد انتهی حره و یقول له «ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْکَرِیمُ» و ذلک أنه کان یقول أنا أعز أهل الوادی و أکرمهم فیقول له الملک ذق العذاب أیها المتعزز المتکرم فی زعمک و فیما کنت تقول و قیل إنه علی معنی النقیض فکأنه قیل إنک أنت الذلیل المهین إلا أنه قیل علی هذا الوجه للاستخفاف به و قیل معناه إنک أنت العزیز فی قومک الکریم علیهم فما أغنی ذلک عنک «إِنَّ هذا ما کُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ» أی ثم یقال لهم إن هذا لعذاب ما کنتم تشکون فیه فی دار الدنیا.

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۵۱ الی ۵۹]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی مَقامٍ أَمِینٍ (۵۱) فِی جَنَّاتٍ وَ عُیُونٍ (۵۲) یَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقابِلِینَ (۵۳) کَذلِکَ وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِینٍ (۵۴) یَدْعُونَ فِیها بِکُلِّ فاکِهَهٍ آمِنِینَ (۵۵)

لا یَذُوقُونَ فِیهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَهَ الْأُولی وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِیمِ (۵۶) فَضْلاً مِنْ رَبِّکَ ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۵۷) فَإِنَّما یَسَّرْناهُ بِلِسانِکَ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ (۵۸) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (۵۹)

القراءه

قرأ أهل المدینه و ابن عامر فی مقام بالضم و الباقون «فِی مَقامٍ» بالفتح.

الحجه

من فتح المیم أراد به المجلس و المشهد کما قال فِی مَقْعَدِ صِدْقٍ و وصفه بالأمن یقوی أن المراد به المکان و من ضم فإنه یحتمل أن یرید به المکان من أقام فیکون علی هذا معنی القراءتین واحدا و یجوز أن یجعله مصدرا و یقدر المضاف محذوفا أی موضع إقامه.

اللغه

السندس الحرير و الإستبرق الديباج الغليظ الصفيق قال الزجاج إنما قيل له إستبرق لشده بريقه و الحور جمع حوراء من الحور و هو شده البياض و هن البيض الوجوه و قال أبو عبيده الحوراء الشديده بياض العين الشديده سوادها و العين جمع العيناء و هى العظيمه العينين.

الإعراب

كذلك جار و مجرور فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ التقدير الأمر كذلك متقابلين نصب على الحال من يلبسون و يلبسون يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون حالا من الظرف الذى هو قوله «فِي مَقامٍ» لأن التقدير أن المتقين ثبتوا فى مقام و مفعول يلبسون محذوف و تقديره يلبسون ثيابا من سندس فآمنين حال من يدعون الموته الأولى نصب على الاستثناء قال الزجاج معناه سوى الموته التى ذاقوها فى الدنيا كقوله «وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» المعنى سوى ما قد سلف و أقول إن سوى لا يكون إلا ظرفا و إلا حرف فكيف يكون بمعناه فالأولى أن يكون إلا هنا مع ما بعدها صفه أو بدلا بمعنى غير تقديره و لا يذوقون فيها الموت غير الموته الأولى إذ الموته الأولى و قد انقضت فلا يمكن أن يستثنى من الموت الذى لا يذوقونه فى الجنه إذ ليست بداخله فيه و قوله «فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ» مفعول له تقديره فعل الله ذلك بهم فضلا منه و تفضلا منه و يجوز أن يكون منصوبا بفعل مضمر تقديره و أعطاهم فضلا و يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا لما قبله لأن ما ذكره قبله تفضل منه سبحانه كقول امرء القيس:

" و رضت فذلت صعبه أى إذلال"

على معنى أذللته أى إذلال فاستغنى عن أذللته بذكر رضت.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعيد بذكر الوعد فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يجتنبون معاصى الله لكونها قبائح و يفعلون الطاعات لكونها طاعات «فِي مَقامٍ أَمِينٍ» أمنوا فيه الغير من الموت و الحوادث و قيل أمنوا فيه من الشيطان و الأحزان عن قتاده «فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ» أى بساتين و عيون ماء نابعه فيها «يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ» خاطب العرب فوعدهم من الثياب بما عظم عندهم و اشتهته أنفسهم و قيل السندس ما يلبسونه و الإستبرق ما يفترشونه «مُتَقابِلِينَ» فى المجالس لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض بل يقابل بعضا و قيل معناه متقابلين بالمحبه لا متدابرين بالبغضه «كَذلِكَ» حال أهل الجنه «وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ» قال الأخفش المراد به التزويج المعروف يقال زوجته امرأه و بامرأه و قال غيره لا يكون فى الجنه

تزویج و المعنی و قرناهم بحور عین «یَدْعُونَ فِیها بِکُلِّ فاکِهَةٍ آمِنِینَ» أی یستدعون فیها أی ثمره شاءوا و اشتهوا غیر خائفین فوتها آمنین من نفادها و مضرتها و قیل آمنین من التخم و الأسقام و الأوجاع «لا یَذُوقُونَ فِیهَا الْمَوْتَ» شبه الموت بالطعام الذی یذاق و یتکره عند المذاق ثم نفی أن یکون ذلک فی الجنه و إنما خصهم بأنهم لا یذوقون الموت مع أن جمیع أهل الآخره لا یذوقون الموت لما فی ذلک من البشاره لهم بالحیاه الهنیئه فی الجنه فأما من یکون فیما هو کالموت فی الشده فإنه لا یطلق له هذه الصفه لأنه یموت موتات کثیره بما یقاسیه من العقوبه «إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولی» قیل معناه بعد الموته الأولی و قیل معناه لکن الموته الأولی قد ذاقوها و قیل سوی الموته الأولی و قد بینا ما عندنا فیه «وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِیمِ» أی فصرف عنهم عذاب النار. استدلت المعتزله بهذا علی أن الفاسق الملی لا یخرج من النار لأنه یکون قد وقی النار و الجواب عن ذلک أن هذه الآیه یجوز أن تکون مختصه بمن لا یستحق دخول النار فلا یدخلها أو بمن استحق النار فتفضل علیه بالعفو فلم یدخلها و یجوز أن یکون المراد و وقاهم عذاب الجحیم علی وجه التأبید أو علی الوجه الذی یعذب علیه الکفار «فَضْلًا مِنْ رَبِّکَ» أی فعل الله ذلک بهم تفضلا منه لأنه سبحانه خلقهم و أنعم علیهم و رکب فیهم العقل و کلفهم و بین لهم من الآیات ما استدلوا به علی وحدانیه الله تعالی و حسن الطاعات فاستحقوا به النعم العظیمه ثم جزاهم بالحسنه عشر أمثالها فکان ذلک فضلا منه عز اسمه و قیل إنما سماه فضلا و إن کان مستحقا لأن سبب الاستحقاق هو التکلیف و التمکین و هو فضل منه سبحانه «ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» أی الظفر بالمطلوب العظیم الشأن «فَإِنَّما یَسَّرْناهُ بِلِسانِکَ» أی سهلنا القرآن فالهاء کنایه عن غیر مذکور و المعنی هونا القرآن علی لسانک و یسرنا قراءته علیک و قیل معناه جعلنا القرآن عربیا لیسهل علیک و علی قومک تفهمه «لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ» أی لیتذکروا ما فیه من الأمر و النهی و الوعد و الوعید و یتفکروا فیه «فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ» أی فإن أعرضوا و لم یقبلوا فانتظر مجی ء ما وعدناک به إنهم منتظرون لأنهم فی حکم من ینتظر لأن المحسن یترقب عاقبه الإحسان و المسی ء یترقب عاقبه الإساءه و قیل معناه انتظر بهم عذاب الله فإنهم ینتظرون بک الدوائر و قیل انتظر قهرهم و نصرک علیهم فإنهم منتظرون قهرک بزعمهم.

(۴۵) سوره الجاثيه مكيه إلا آيه ۱۴ فمدنيه و آياتها سبع و ثلاثون (۳۷)

اشاره

اشاره

نزلت بعد الدخان و تسمى أيضا سوره الشريعه لقوله فيها «ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ» و هى مكيه قال قتاده إلا آيه منها نزلت بالمدينه «قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا» الآيه.

عدد آيها

سبع و ثلاثون آيه كوفى ست فى الباقين.

اختلافها

آيه «حم» كوفى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ حم الجاثيه ستر الله عورته و سكن روعته عند الحساب

و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الجاثيه كان ثوابها أن لا يرى النار أبدا و لا يسمع زفير جهنم و لا شهيقها و هو مع محمد ص.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الدخان بذكر القرآن افتتح هذه السوره بذكره أيضا فقال سبحانه:

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۲) إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (۳) وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ آياتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۴)

وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و يعقوب آيات فى الموضعين على النصب و الباقون «آياتٌ» على الرفع فيهما.

الحجه

قال أبو على قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ آياتٌ» جاز الرفع فى قوله «آياتٌ» من وجهين (أحدهما) العطف على موضع إن و ما عملت فيه فإنه رفع بالابتداء فيحتمل الرفع فيه على الموضع (و الآخر) أن يكون مستأنفا و يكون الكلام جمله معطوفه على جمله فيكون قوله «آياتٌ» على هذا مرتفعا بالظرف فهذا وجه من رفع آيات فى الموضعين قال أبو الحسن «مِنْ دابَّةٍ آياتٌ» قراءه الناس بالرفع و هى أجود و بها نقرأ لأنه قد صار على كلام آخر نحو إن فى الدار زيدا و فى البيت عمرو لأنك إنما تعطف الكلام كله على الكلام كله قال و قد قرئ بالنصب و هو عربى انتهت الحكايه عنه و أما قوله «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» إلى آخره آيات فإنك إن تركت الكلام على ظاهره فإن فيه عطفا على عاملين أحد العاملين الجار الذى هو فى من قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ» و العامل الآخر إن نصبت آيات و إن رفعت فالعامل المعطوف عليه الابتداء أو الظرف و وجه قراءه من قرأ آيات بالنصب أنه لم يحمل على موضع إن كما حمل من و رفع آيات فى الموضعين أو قطعه و استأنف و لكن حمل على لفظ أن دون موضعها فحمل آيات فى الموضعين على نصب إن فى قوله «إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ» فإن قلت إنه يعرض فى هذه القراءه العطف على عاملين و ذلك فى قوله و اختلاف الليل و النهار آيات و سيبويه و كثير من النحويين لا يجيزونه قيل يجوز أن يقدر فى قوله و اختلاف الليل و النهار آيات و إن كانت محذوفه من اللفظ و ذلك أن ذكره قد تقدم فى قوله «إِنَّ فِي السَّماواتِ» و قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ» فلما تقدم ذكر الجار فى هذين قدر فيه الإثبات فى اللفظ و إن كان محذوفا منه كما قدر سيبويه فى قوله:

أ كل امرء تحسبين امرءا و نار تأجج بالليل نارا

أن كل فى حكم الملفوظ به و استغنى عن إظهاره بتقدم ذكره و مما يؤكد هذه القراءه فى أن آيات محموله على أن ما ذكر عن أبى أنه قرأ فى المواضع الثلاثه لآيات فدخول اللامات تدل على أن الكلام محمول على أن و إذا كان محمولا عليها حسن

النصب و صـار كـل موضع من ذلـك كـان أن مـذكوره فيه بـدلاله دخول اللام لأن هـذه اللام إنما تـدخل على خبر إن أو على اسمها و مما يجوز أن يتأول على ما ذكرنا قول الفرزدق:

ص: ١٠٨

و باشر راعيها الصلا بلبانه و كفيه حر النار ما يتحرف

فهذا إن حملت الكلام على ظاهره كان عطفا على عاملين على الفعل و الباء إن قدرت أن الباء ملفوظ بها لتقدم ذكرها صارت فى حكم الثبات فى اللفظ و إذا صار كذلك كان العطف على عامل واحد و هو الفعل دون الجار و كذلك قول الآخر:

أوصيت من بره قلبا حرا بالكلب خيرا و الحماه شرا

فإن قدرت الجار فى حكم المذكور لدلاله المتقدم عليه لم يكن عطفا على عاملين كما لم يكن قوله و اختلاف الليل و النهار لآيات كذلك و قد يخرج قوله و اختلاف الليل و النهار آيات من أن يكون عطفا على عاملين من وجه آخر و هو أن تقدر قوله «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» على فى المتقدم ذكرها و تجعل «آياتٌ» متكرره كررتها لما تراخى الكلام و طال كما قال بعض شيوخنا فى قوله تعالى أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ أن أنهى الأولى كررت و كما جاء فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ لما تراخى عن قوله وَ لَمَّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ و هذا النحو فى كلامهم غير ضيق.

المعنى

«حم» قد بينا ما قيل فيه و أجود الأقوال إنه اسم للسوره قال على بن عيسى و فى تسميه السوره بحم دلاله على أن هذا القرآن المعجز كله من حروف المعجم لأنه سمى به ليدل عليه بأوصافه و من أوصافه أنه معجز و أنه مفصل قد فصلت كل سوره من أختها و أنه هدى و نور فكأنه قيل هذا اسمه الدال عليه بأوصافه «تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ» أضاف التنزيل إلى نفسه فى مواضع من السور استفتاحا بتعظيم شأنه و تفخيم قدره بإضافته إلى نفسه من أكرم الوجوه و أجلها و ما اقتضى هذا المعنى لم يكن تكريرا فقد يقول القائل اللهم اغفر لى اللهم ارحمنى اللهم عافنى اللهم وسع على فى رزقى فيأتى بما يؤذن أن تعظيمه لربه منعقد بكل ما يدعو به و قوله «مِنَ اللَّهِ» يدل على أن ابتداءه من الله تعالى «الْعَزِيزِ» أى القادر الذى لا يغالب «الْحَكِيمِ» العالم الذى أفعاله كلها حكمه و صواب «إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ» الذين يصدقون بالله و بأنبيائه لأنهم المنتفعون بالآيات و هى الدلالات و الحجج الداله على أن لهما مدبرا صانعا قادرا عالما «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ

دابَّةٍ آياتٌ» معناه و فى خلقه إياكم بما فيكم من بدائع الصنعه و عجائب الخلقه و ما يتعاقب عليكم من الأحوال من مبتدإ خلقكم فى بطون الأمهات إلى انقضاء الآجال و فى خلق ما يفرق على وجه الأرض من الحيوانات على اختلاف أجناسها و منافعها و المقاصد المطلوبه منها دلالات واضحات على ما ذكرناه «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» أى يطلبون علم اليقين بالتدبر و التفكر «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى و فى ذهاب الليل و النهار و مجيئها على وتيره واحده و قيل معناه و فى اختلاف حالهما من الطول و القصر و قيل اختلافهما فى أن أحدهما نور و الآخر ظلمه «وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ» أراد به المطر الذى ينبت به النبات الذى هو رزق الخلائق فسماه رزقا لأنه سبب الرزق «فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى فأحيا بذلك المطر الأرض بعد يبسها و جفافها «وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ» أى و فى تصريف الرياح يجعلها مره جنوبا و أخرى شمالا و مره صبا و أخرى دبورا عن الحسن و قيل يجعلها تاره رحمه و تاره عذابا عن قتاده «آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» وجوه الأدله و يتدبرونها فيعلمون أن لهذه الأشياء مدبرا حكيما قادرا عليما حيا غنيا قديما لا يشبهه شى ء.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ (۶) وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (۷) يَسْمَعُ آياتِ اللَّهِ تُتْلى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۸) وَ إِذا عَلِمَ مِنْ آياتِنا شَيْئاً اتَّخَذَها هُزُواً أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۹) مِنْ وَرائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ ما كَسَبُوا شَيْئاً وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و الأعشى و البرجمى و ابن عامر و يعقوب تؤمنون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ بالياء أن قبله غيبه و هو قوله لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و من قرأ بالتاء فالتقدير قل لهم فبأى حديث بعد ذلك تؤمنون.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأدله عقب ذلك بالوعيد لمن أعرض عنها و لم يتفكر فيها فقال «تِلْكَ آياتُ اللَّهِ» أى ما ذكرناه أدله الله التى نصبها لخلقه المكلفين «نَتْلُوها عَلَيْكَ» أى نقرأها عليك يا محمد لتقرأها عليهم «بِالْحَقِّ» دون الباطل و التلاوه الإتيان بالثانى فى أثر الأول فى القراءه و الحق الذى تتلى به الآيات هو كلام مدلوله على ما هو به فى جميع أنواعه «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ» معناه إن هؤلاء الكفار إن لم يصدقوا بما تلوناه عليك فبأى حديث بعد حديث الله و هو القرآن و آياته يصدقون و بأى كلام ينتفعون و هذا إشاره إلى أن المعاند لا حيله له و الفرق بين الحديث الذى هو القرآن و بين الآيات أن الحديث قصص يستخرج منه الحق من الباطل و الآيات هى الأدله الفاصله بين الصحيح و الفاسد «وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ» الأفاك الفعال من الإفك و هو الكذب و يطلق ذلك على من يكثر كذبه أو يعظم كذبه و إن كان فى خبر واحد ككذب مسيلمه فى ادعاء النبوه و الأثيم ذو الإثم و هو صاحب المعصيه التى يستحق بها العقاب و الويل كلمه وعيد يتلقى بها الكفار و قيل هو واد سائل من صديد جهنم ثم وصف سبحانه الأفاك الأثيم بقوله «يَسْمَعُ آياتِ اللَّهِ تُتْلى عَلَيْهِ» أى يسمع آيات القرآن التى فيها الحجه تقرأ عليه «ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً» أى يقيم على كفره و باطله متعظما عند نفسه عن الانقياد للحق «كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» أصلا فى عدم القبول لها و الاعتبار بها «فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم «وَ إِذا عَلِمَ مِنْ آياتِنا شَيْئاً اتَّخَذَها هُزُواً» أى و إذا علم هذا الأفاك الأثيم من حججنا و أدلتنا شيئا استهزأ بها ليرى العوام أنه لا حقيقه لها كما فعله أبو جهل حين سمع قوله إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعامُ الْأَثِيمِ أو كما فعله النضر بن الحارث حين كان يقابل القرآن بأحاديث الفرس «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مذل مخز مع ما فيه من الألم «مِنْ وَرائِهِمْ جَهَنَّمُ» أى من وراء ما هم فيه من التعزز بالمال و الدنيا جهنم و معناه قدامهم و من بين أيديهم كقوله وَ كانَ وَراءَهُمْ مَلِكٌ و وراء اسم يقع على القدام و الخلف فيما توارى عنك فهو وراؤك خلفك كان أو أمامك «وَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ ما كَسَبُوا شَيْئاً» أى لا يغنى عنهم ما حصلوا و جمعوه من المال و الولد شيئا من عذاب الله تعالى «وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ» من الآلهه التى عبدوها لتكون شفعاءهم عند الله «وَ لَهُمْ» مع ذلك «عَذابٌ عَظِيمٌ».

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

هـذا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ (۱۱) اللَّهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِىَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) وَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۱۳) قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِىَ قَوْماً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و حفص «مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ» بالرفع و الباقون أليم بالجر و قرأ أبو جعفر ليجز بضم الياء و فتح الزاى و قرأ ابن عامر و حمزه و الكسائى و خلف لنجزى بالنون و كسر الزاى و النصب و قرأ الباقون «لِيَجْزِىَ» بفتح الياء و كسر الزاى.

الحجه

قال أبو على الرجز العذاب فمن جر فالتقدير بهم من عذاب أليم و من رفع فالمعنى عذاب أليم من عذاب و فيه قولان (أحدهما) أن الصفه قد تجى ء على وجه التأكيد كما أن الحال قد تجى ء كذلك و ذلك نحو قوله نَفْخَةٌ واحِدَةٌ وَ مَناةَ الثَّالِثَهَ الْأُخْرى و قولهم أمس الدابر قال:

و أبى الذى ترك الملوك و جمعهم بفعال هامده كأمس الدابر

(و الآخر) أنه محمول على أنه بمعنى الرجس الذى هو النجاسه على البدل للمقاربه و معنى النجاسه فيه قوله وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ فكان المعنى لهم عذاب من تجرع رجس أو شرب رجس فتكون من تبيينا للعذاب مم هو و من قرأ «لِيَجْزِىَ» بالياء فحجته أن ذكر الله قد تقدم فى قوله «لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ» فيكون فاعل يجزى و من قرأ بالنون فالنون فى معنى الياء و إن كانت الياء أشد مطابقه لما فى اللفظ و من قرأ «لِيَجْزِىَ قَوْماً»

فقـال أبو عمرو إنه لحسن ظـاهر و ذكر أن الكسـائى قـال إن معناه ليجزى الجزاء قوما قال الجامع البصـير معناه ليجزى الخير قوما فأضـمر الخير لدلاله الكلام عليه و ليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لأن المصدر لا يقوم مقام الفاعل و معك مفعول صـحيح فإذا الخبر مضمر كما أضمر الشمس فى قوله حَتَّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ لأن قوله إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ يدل على توارى الشمس.

المعنى

ثم قال سبحانه «هـذا هُـدىً» أى هـذا القرآن الـذى تلوناه و الحديث الذى ذكرناه هدى أى دلاله موصـله إلى الفرق بين الحق و الباطل من أمور الـدين و الـدنيا «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» و جحدوها «لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ» مر معناه ثم نبه سـبحانه خلقه على وجه الدلاله على توحيده فقال «اللَّهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ» أى جعله على هيئته لتجرى السفن فيه «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوبه فى أسـفاركم من الأرباح بالتجارات «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» له هذه النعمه «وَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ» أى سخر لكم مع ذلك معاشر الخلق ما فى السماوات من الشمس و القمر و النجوم و المطر و الثلج و البرد و ما فى الأرض من الدواب و الأشجار و النبات و الأثمار و الأنهار و معنى تسخيرها لنا أنه تعالى خلقها جميعا لانتفاعنا بها فهى مسـخره لنا من حيث أنا ننتفع بها على الوجه الذى نريده و قوله «جَمِيعاً مِنْهُ» قال ابن عباس أى كل ذلك رحمه منه لكم قال الزجـاج كـل ذلـك منه تفضـل و إحسـان و يحسن الوقف على قوله «جَمِيعاً» ثم يقول منه أى ذلك التسـخير منه لا من غيره فهو فضـله و إحسانه و روى عن ابن عباس و عبـد الله بن عمر و الجحدرى أنهم قرءوا منه منصوبه و منونه و على هذا فيكون من باب تبسـمت و ميض البرق فكـأنه قـال من عليهم منه و روى عن سلمه أنه قرأ منه بالرفع و على هـذا فيكون خبر مبتـدإ محـذوف أى ذلـك منه أو هـو منه أو يكـون على معنى سـخر لكم ذلـك منه «إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» ثم خـاطب سبحـانه نبيه ص فقـال «قُلْ» يـا محمـد «لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا» هـذا جواب أمر محـذوف دل عليه الكلام و تقـديره قل لهم اغفروا يغفروا فصار قل لهم على هذا الوجه يغنى عنه عن على بن عيسى و قيل معناه قل للذين آمنوا اغفروا و لكنه شبه بالشرط و الجزاء كقوله قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ عن الفراء و قيل يغفروا تقديره يا هؤلاء اغفروا فحذف المنادى كقوله ألا يا اسجدوا لله و قول الشاعر:

" ألا يا أسلمى ذات الدماليج و العقد"

«لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ» أى لا يخافون عذاب الله إذا

ص: ١١٣

نالوكم بالأذى و المكروه و لا يرجون ثوابه بالكف عنكم و قد مر تفسير أيام الله عند قوله وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّامِ اللَّهِ و معنى يغفروا هاهنا يتركوا مجازاتهم على أذاهم و لا يكافئوهم ليتولى الله مجازاتهم «لِيَجْزِيَ قَوْماً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» بيان هذا الجزاء في الآيه التي تليها و هو قوله «مَنْ عَمِلَ صالِحاً» أي طاعه و خيرا و برا «فَلِنَفْسِهِ» لأن ثواب ذلك يعود عليه «وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها» أي فوبال إساءته على نفسه «ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه أي إلى حيث لا يملك أحد النفع و الضر و النهي و الأمر غيره سبحانه فيجازي كل إنسان على قدر عمله.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّهَ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ (۱۶) وَ آتَيْناهُمْ بَيِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاَّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۷) ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْها وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۱۸) إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَ إِنَّ الظّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ اللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (۱۹) هذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۲۰)

المعنى

لما تقدم ذكر النعمه و مقابلتهم إياها بالكفر و الطغيان بين عقيب ذلك ذكر ما كان من بني إسرائيل أيضا في مقابله النعم من الكفران فقال: «وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ» يعني التوراه «وَ الْحُكْمَ» يعني العلم بالدين و قيل العلم بالفصل بين الخصمين و بين المحق و المبطل «وَ النُّبُوَّهَ» أي و جعلنا فيهم النبوه حتى

روي أنه كان فيهم ألف نبي

«وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أي و أعطيناهم من أنواع الطيبات «وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ» أي عالمي زمانهم و قيل فضلناهم في كثره الأنبياء منهم على سائر الأمم و إن كانت أمه محمد ص أفضل منهم في كثره المطيعين لله و كثره العلماء منهم كما يقال هذا أفضل في علم النحو

و ذاک فی علم الفقه فأمه محمد ص أفضل فی علو منزله نبیها عند الله علی سائر الأنبیاء و کثره المجتبین الأخیار من آله و أمته و الفضل الخیر الزائد علی غیره فأمه محمد ص أفضل بفضل محمد و آله «وَ آتَیْناهُمْ بَیِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ» أی أعطیناهم دلالات و براهین واضحات من العلم بمبعث محمد ص و ما بین لهم من أمره و قیل یرید بالأمر أحکام التوراه «فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» أی من بعد ما أنزل الله الکتب علی أنبیائهم و أعلمهم بما فیها «بَغْیاً بَیْنَهُمْ» أی طلبا للرئاسه و أنفه من الإذعان للحق و قیل بغیا علی محمد ص فی جحود ما فی کتابهم من نبوته و صفته «إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ» ظاهر المعنی «ثُمَّ جَعَلْناکَ عَلی شَرِیعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ» أی ثم جعلناک یا محمد علی دین و منهاج و طریقه یعنی بعد موسی و قومه و الشریعه السنه التی من سلک طریقها أدته إلی البغیه کالشریعه التی هی طریق إلی الماء فهی علامه منصوبه علی الطریق من الأمر و النهی یؤدی إلی الجنه کما یؤدی ذلک إلی الوصول إلی الماء «فَاتَّبِعْها» أی اعمل بهذه الشریعه «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ» الحق و لا یفصلون بینه و بین الباطل من أهل الکتاب الذین غیروا التوراه اتباعا لهواهم و حبا للرئاسه و استتباعا للعوام و لا المشرکین الذین اتبعوا أهواءهم فی عباده الأصنام «إِنَّهُمْ لَنْ یُغْنُوا عَنْکَ مِنَ اللَّهِ شَیْئاً» أی لن یدفعوا عنک شیئا من عذاب الله إن اتبعت أهواءهم «وَ إِنَّ الظَّالِمِینَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ» یعنی أن الکفار بأجمعهم متفقون علی معاداتک و بعضهم أنصار بعض علیک «وَ اللَّهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِینَ» أی ناصرهم و حافظهم فلا تشغل قلبک بتناصرهم و تعاونهم علیک فإن الله ینصرک علیهم و یحفظک «هذا بَصائِرُ لِلنَّاسِ» أی هذا الذی أنزلته علیک من القرآن بصائر أی معالم فی الدین و عظات و عبر للناس یبصرون بها من أمور دینهم «وَ هُدیً» أی دلاله واضحه «وَ رَحْمَهٌ» أی و نعمه من الله «لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ» بثواب الله و عقابه لأنهم هم المنتفعون به.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۲۱) وَ خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۲) أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۳) وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (۲۴) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و روح و زيد سواء بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ أهل الكوفه غير عاصم غشوه بفتح الغين بغير ألف و الباقون «غِشاوَةً» بالألف.

الحجه

قال أبو على ليس الوجه فى الآيه نصب سواء على أن تجريه على ما قبله على حد قولك مررت برجل ضارب أبوه و بزيد خارجا أخوه لأنه ليس باسم فاعل و لا مشبه به مثل حسن و شديد و نحو ذلك إنما هو مصدر فلا ينبغى أن يجرى على ما قبله كما يجرى اسم الفاعل و ما شبه به لتعريه من المعانى التى أعمل الفاعل و ما شبه به عمل الفعل و من قال مررت برجل خير منه أبوه و سرج خز صفته و برجل مائه إبله استجاز أن يجرى سواء أيضا على ما قبله كما أجرى الضرب الأول فأما من قرأ «سَواءً» بالنصب فإن انتصابه يحتمل ثلاثه أوجه (أحدها) أن يجعل المحيا و الممات بدلا من الضمير المنصوب فى نجعلهم فيصير التقدير إن نجعل محياهم و مماتهم سواء فينتصب سواء على أنه مفعول ثان لنجعل و يكون انتصاب سواء على هذا القول حسنا لأنه لم يرفع مظهرا و يجوز أيضا أن يجعل محياهم و مماتهم ظرفين من الزمان فيكون كذلك أيضا و يجوز أن يعمل فى الظرفين أحد شيئين (أحدهما) ما فى سواء من معنى الفعل كأنه يستوون فى المحيا و الممات (و الآخر) أن يكون العامل الفعل و لم يعلم الكوفيون الذين نصبوا سواء نصبوا الممات فإذا لم ينصبوه كان النصب فى سواء على غير هذا الوجه و غير هذا الوجه لا يخلو من أن ينتصب على أنه حال أو على أنه المفعول الثانى

لنجعل و على أى هذين الوجهين حملته فقد أعملته عمل الفعل فرفعت به المظهر فإن جعلته حالا- أمكن أن يكون الحال من الضمير فى نجعلهم و يكون المفعول الثانى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» فإذا جعلت قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» المفعول الثانى أمكن أن يكون سواء منتصبا على الحال مما فى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» من معنى الفعل فيكون ذو الحال الضمير المرفوع فى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» و هذا الضمير يعود إلى الضمير المنصوب فى نجعلهم و انتصابه على الحال من هذين الوجهين و يجوز أن لا يجعل قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» المفعول الثانى و لكن يجعل المفعول الثانى قوله «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» فيكون جمله فى موضع نصب بكونها فى موضع المفعول الثانى لنجعل و يجوز فيمن قال مررت برجل مائه إبله فاعمل فأعمل عمل الفعل أن ينصب سواء على هذا الوجه أيضا و يرتفع به المحيا كما جاز أن يرتفع به إذا قدرت الجمله فى موضع الحال و الحال فى الجمله التى هى «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» يكون من جعل و يكون مما فى قوله «كَالَّذِينَ» من معنى الفعل و قد قيل فى الضمير فى قوله «مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» قولان (أحدهما) أنه ضمير الكفار دون الذين آمنوا فكان سواء على هذا القول مرتفعا بأنه خبر مبتدإ مقدم تقديره محياهم و مماتهم سواء أى محياهم محيا سوء و مماتهم ممات سوء و لا- يكون النصب على هذا فى سواء لأنه إثبات فى الأخبار بأن محياهم و مماتهم يستويان فى الذم و البعد من رحمه الله (و القول الآخر) أن الضمير فى محياهم و مماتهم للقبيلين فإذا كان كذلك جاز أن ينتصب سواء على أنه المفعول الثانى من نجعل فيمن استجاز أن يعمله فى الظاهر لأنه يلتبس بالقبيلين جميعا و ليس فى الوجه الأول كذلك لأنه للكفار دون المؤمنين و لا يلتبس للمؤمنين من حيث كان للكفار من دونهم و لا يجوز أن ينتصب سواء و لم يكن فيه إلا- الرفع و يكون على هذا الوجه قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» فى موضع المفعول الثانى و سواء محياهم استئناف و لا- يكون فى موضع حال من قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» لأنه لا يلتبس بهم و القول فى غشوه و «غِشاوَةً» مذكور فى سوره البقره.

اللغه

الاجتراح الاكتساب يقال جرح و اجترح و كسب و اكتسب و فلان جارحه قومه أى كاسبه قومه و أصله من الجراح لأن لذلك تأثيرا كتأثير الجراح و مثله الاقتراف و هو مشتق من قرف القرحه و السيئه الفعله القبيحه التى تسوء صاحبها باستحقاق الذم عليها و الحسنه هى التى تسر صاحبها باستحقاق المدح عليها قال على بن عيسى: القبيح ما ليس للقادر عليه أن يفعله و الحسن هو ما للقادر عليه أن يفعله و كل فعل وقع لا لأمر من الأمور فهو لغو لا ينسب إلى الحكمه و لا إلى السفه.

المعنى

ثم قال سبحانه للكفار على سبيل التوبيخ لهم «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» معناه بل أحسنت و هذا استفهام إنكار و قيل إن هذا معطوف على معنى مضمر تقديره هذا القرآن بصائر للناس مؤديه إلى الجنه أ فعلموا ذلك أم حسب الذين اكتسبوا الشرك و المعاصى أن نجعل منزلتهم منزله الذين صدقوا الله و رسوله و حققوا أقوالهم بأعمالهم «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» أي يستوى محيا القبيلين و مماتهم يعنى أ حسبوا أن حياتهم و مماتهم كحياه المؤمنين و موتهم «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أي ساء ما حكموا على الله تعالى فإنه لا يسوى بينهم و لا يستقيم ذلك فى العقول بل ينصر المؤمنين فى الدنيا و يمكنهم من المشركين و لا ينصر الكافرين و لا يمكنهم من المسلمين و ينزل الملائكه عند الموت على المؤمنين بالبشرى و على الكافرين يضربون وجوههم و أدبارهم و قيل أراد محياهم بعد البعث و مماتهم عند حضور الملائكه لقبض أرواحهم و قيل أراد أن المؤمنين محياهم على الإيمان و الطاعه و مماتهم على الإيمان و الطاعه و محيا المشركين على الشرك و المعصيه و مماتهم كذلك فلا يستويان عن مجاهد و قيل إن الضمير فى مماتهم و محياهم للكفار و المعنى أنهم يتساوون فى حال كونهم أحياء و فى حال كونهم أمواتا لأن الحى متى لم يفعل الطاعه فهو بمنزله الميت ثم قال سبحانه «وَ خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أي لم يخلقهما عبثا و إنما خلقهما لنفع خلقه بأن يكلفهم و يعرضهم للثواب الجزيل «وَ لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» من ثواب على طاعه أو عقاب على معصيه «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أي لا يبخسون حقوقهم ثم قال «أَ فَرَأَيْتَ» يا محمد «مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ» أي اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا ركبه لأنه لا يؤمن بالله و لا يخافه فاتبع هواه فى أموره و لا يحجزه تقوى عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل معناه من اتخذ معبوده ما يهواه دون ما دلت الدلاله على أن العباده تحقق له فإذا استحسن شيئا و هواه اتخذه إلها و كان أحدهم يعبد الحجر فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به و عبد الآخر عن عكرمه و سعيد بن جبير و قيل معناه أ فرأيت من انقاد لهواه انقياده لإلهه و معبوده و يرتكب ما يدعوه إليه و لم يرد أنه يعبد هواه و يعتقد أنه تحق له العباده لأن ذلك لا يعتقده أحد عن على بن عيسى قد أيس الله رسوله من إيمانه هؤلاء بهذا «وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ» أي خذله الله و خلاه و ما اختاره جزاء له على كفره و عناده و ترك تدبره على علم منه باستحقاقه لذلك و قيل أضله الله أي وجده ضالا على حسب ما عمله فخرج معلومه على وفق ما علمه كما يقال أحمدت فلانا أي وجدته حميدا و كقول عمرو بن معديكرب قاتلناهم فما أجبناهم و سألناهم فما أبخلناهم و قاولناهم فما أفحمناهم أي ما وجدناهم كذلك و قيل معناه أنه ضل عن الله كما قال:

هبونى امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كبير

أى ضل عنه بعيره «وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً» فسرناه فى سوره البقره «فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ» أى من بعد هدايه الله إياه و المعنى إذا لم يهتد بهدى الله بعد ظهوره و وضوحه فلا طمع فى اهتدائه «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتعظون بهذه المواعظ و هذا استبطاء بالتذكر منهم أى تذكروا و اتعظوا حتى تحصلوا على معرفه الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن منكرى البعث فقال «وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا» أى ليس الحياه إلا حياتنا التى تحن فيها فى دار الدنيا و لا يكون بعد الموت بعث و لا حساب «نَمُوتُ وَ نَحْيا» قيل فى معناه أقوال (أحدها) أن تقديره نحيا و نموت فقدم و أخر (و الثانى) أن معناه نموت و نحيى أولادنا (و الثالث) يموت بعضنا و يحيا بعضنا كما قال فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أى ليقتل بعضكم بعضا «وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ» أى و ما يميتنا إلا الأيام و الليالى أى مرور الزمان و طول العمر إنكارا منهم للصانع «وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ» نفى سبحانه عنهم العلم أى إنما ينسبون ذلك إلى الدهر لجهلهم و لو علموا أن الذى يميتهم هو الله و أنه قادر على إحيائهم لما نسبوا الفعل إلى الدهر «إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» أى ما هم فيما ذكروه إلا ظانون و إنما الأمر بخلافه و

قد روى فى الحديث عن النبى ص أنه قال لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر

و تأويله أن أهل الجاهليه كانوا ينسبون الحوادث المجحفه و البلايا النازله إلى الدهر فيقولون فعل الدهر كذا و كانوا يسبون الدهر فقال ص إن فاعل هذه الأمور هو الله تعالى فلا تسبوا فاعلها و قيل معناه فإن الله مصرف الدهر و مدبره و الوجه الأول أحسن فإن كلامهم مملوء من ذلك ينسبون أفعال الله إلى الدهر قال الأصمعى ذم أعرابى رجلا فقال هو أكثر ذنوبا من الدهر و قال كثير:

و كنت كذى رجلين رجل صحيحه و رجل رمى فيها الزمان فشلت

و قال آخر:

فاستأثر الدهر الغداه بهم و الدهر يرمينى و ما أرمى

يا دهر قد أكثرت فجعتنا بسراتنا و وقرت فى العظم

ثم قال سبحانه «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ» أى إذا قرأت عليهم حججنا ظاهرات «ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» أى لم يكن لهم فى مقابلتها حجه

إلا مقالتهم إن كنتم صادقين فى أن الله يعيد الأموات و يبعثهم يوم القيامه فأتوا بآبائنا و أحيوهم حتى نعلم أن الله قادر على بعثنا و إنما لم يجبهم الله إلى ذلك لأنهم قالوا ذلك متعنتين مقترحين لا طالبين الرشد.

[سوره الجاثيه (٤۵): الآيات ٢۶ الى ٣٠]

اشاره

قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (٢۶) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ (٢٧) وَ تَرى كُلَّ أُمَّهٍ جاثِيَهً كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعى إِلى كِتابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨) هذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٩) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (٣٠)

القراءه

قرأ يعقوب كل أمه تدعى إلى كتابها بفتح اللام و الباقون بالرفع.

الحجه

الوجه فى نصبه أنه بدل من الأول و فى الثانى من الإيضاح ما ليس فى الأول لأن فيه ذكر السبب الداعى إلى الجثو فلذلك جاز إبداله منه و تكون تدعى فى موضع نصب على الحال أو على أنه مفعول ثان على تفصيل معنى ترى.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص رادا على الكفار قولهم فقال «قُلِ» يا محمد «اللَّهُ يُحْيِيكُمْ» فى دار الدنيا لأنه لا يقدر على الإحياء أحد سواه لأنه القادر لنفسه «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» عند انقضاء آجالكم «ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» بأن يبعثكم و يعيدكم أحياء «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فيه لقيام الحجه عليه و إنما احتج بالإحياء فى دار الدنيا لأن من قدر على فعل الحياه فى وقت قدر على فعلها فى كل وقت و من عجز عن ذلك فى وقت مع ارتفاع الموانع المعقوله و كونه حيا عجز عنه فى كل وقت «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» ذلك بعدولهم عن النظر الموجب للعلم بصحته «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و هو قادر على البعث و الإعاده «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ» العادلون عن الحق

الفاعلون للباطل أنفسهم و حياتهم فى الدنيا لا يحصلون من ذلك إلا على عذاب دائم «وَ تَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً» أى و ترى يوم القيامه أهل كل مله بارکه على رکبها عن ابن عباس و قیل بارکه مستوفزه على رکبها کهیئه قعود الخصوم بین یدی القضاه عن مجاهد و الضحاک و ابن زید و قیل إن الجثو للکفار خاصه و قیل هو عام للکفار و المؤمنین ینتظرون الحساب «کُلُّ أُمَّةٍ تُدْعى إِلى کِتابِهَا» أى کتاب أعمالها الذى کان یستنسخ لها و قیل إلى کتابها المنزل على رسولها لیسألوا عما عملوا به «الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى یقال لهم ذلک «هذا کِتابُنا» یعنى دیوان الحفظه «یَنْطِقُ عَلَیْکُمْ بِالْحَقِّ» أى یشهد علیکم بالحق و المعنى یبینه بیانا شافیا حتى کأنه ناطق «إِنَّا کُنَّا نَسْتَنْسِخُ ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى نستکتب الحفظه ما کنتم تعملون فى دار الدنیا و الاستنساخ الأمر بالنسخ مثل الاستکتاب الأمر بالکتابه و قیل المراد بالکتاب اللوح المحفوظ یشهد بما قضى فیه من خیر و شر و على هذا فیکون معنى نستنسخ أن الحفظه تستنسخ الخزنه ما هو مدون عندها من أحوال العباد و هو قول ابن عباس «فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَیُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِی رَحْمَتِهِ» أى جنته و ثوابه «ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِینُ» أى الفلاح الظاهر.

ص: ۱۲۱

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۳۱ الى ۳۷]

اشاره

وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ (۳۱) وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ السَّاعَهُ لا رَيْبَ فِيها قُلْتُمْ ما نَدْرِي مَا السَّاعَهُ إِنْ نَظُنُّ إِلاَّ ظَنًّا وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ (۳۲) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۳) وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا وَ مَأْواكُمُ النَّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۳۴) ذلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آياتِ اللَّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَياهُ الدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۳۵)

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۳۶) وَ لَهُ الْكِبْرِياءُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳۷)

القراءه

قرأ حمزه وحده و الساعه بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على الرفع على وجهين (أحدهما) أن يقطع من الأول فيعطف جمله على جمله (و الآخر) أن يكون محمولا على موضع إن و ما عملت فيه و موضعهما رفع و أما النصب فمحمول على لفظ أن و موضع «لا رَيْبَ فِيها» رفع بأنه فى موضع خبر إن و قد عاد الذكر إلى الاسم فكأنه قال و الساعه حق لأن قوله «لا رَيْبَ فِيها» فى معنى حق قال أبو الحسن و الرفع أجود فى المعنى و أكثر فى كلام العرب إذا جاء بعد خبر إن اسم معطوف و يقويه قوله إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعد بالوعيد فقال «وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ» أى فيقال لهم أ فلم تكن حججى و بيناتى تقرأ عليكم من كتابى «فَاسْتَكْبَرْتُمْ» أى تعظمتم عن قبولها «وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ» أى كافرين كما قال أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ و الفاء فى قوله «أَ فَلَمْ تَكُنْ» داله على جواب أما المحذوف «وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» أى إن ما وعد الله به من الثواب و العقاب كائن لا محاله «وَ السَّاعَهُ لا رَيْبَ فِيها» أى و أن القيامه لا شك فى حصولها «قُلْتُمْ» معاشر الكفار «ما نَدْرِي مَا السَّاعَهُ» و أنكرتموها «إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا» و نشك فيه «وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ» فى ذلك «وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا» أى ظهر لهم جزاء معاصيهم التى عملوها «وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» أى جزاء استهزائهم «وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ» أى نترككم فى العقاب «كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى تركتم التأهب للقاء يومكم هذا عن ابن عباس و قيل معناه نحلكم فى العذاب محل المنسى كما أحللتم هذا اليوم عندكم محل المنسى «وَ مَأْواكُمُ النَّارُ» أى مستقركم جهنم «وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ» يدفعون عنكم عذاب الله «ذلِكُمْ» الذى فعلنا بكم «بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آياتِ اللَّهِ هُزُواً» أى سخريه تسخرون منها «وَ غَرَّتْكُمُ الْحَياهُ الدُّنْيا» أى خدعتكم بزينتها فاغتررتم بها «فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها» أى من النار و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يخرجون

بفتح الياء كما فى قوله يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنْها «وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يطلب منهم العتبى و الاعتذار لأن التكليف قد زال و قيل معناه لا يقبل منهم العتبى ثم ذكر سبحانه عظمته فقال «فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى الشكر التام و المدحه التى لا يوازيها مدحه لله الذى خلق السماوات و الأرض و دبرهما و خلق العالمين «وَ لَهُ الْكِبْرِياءُ» أى السلطان القاهر و العظمه القاهره و العلو و الرفعه «فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» لا يستحقهما أحد سواه و

فى الحديث يقول الله سبحانه الكبرياء ردائى و العظمه إزارى فمن نازعنى واحده منهما ألقيته فى جهنم

«وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى جلاله «الْحَكِيمُ» فى أفعاله و قيل العزيز فى انتقاله من الكفار و الحكيم فيما يفعله بالمؤمنين و الأخيار.

ص: ۱۲۳

(۴۶) سوره الأحقاف مكيه و آياتها خمس و ثلاثون (۳۵)

اشاره

اشاره

مكيه قال ابن عباس و قتاده إلا آيه منها نزلت بالمدينه «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» الآيه نزلت في عبد الله بن سلام.

عدد آيها

خمس و ثلاثون آيه كوفي أربع في الباقين.

اختلافها

آيه «حم» كوفي.

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ص قال و من قرأ سوره الأحقاف أعطى من الأجر بعدد كل رمل في الدنيا عشر حسنات و محى عنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات

و

عن عبد الله بن أبي يعقوب عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ كل ليله أو كل جمعه سوره الأحقاف لم يصبه الله بروعه في الدنيا و آمنه من فزعه يوم القيامه.

تفسيرها

لما ختم الله تلك السوره بذكر التوحيد و ذم أهل الشرك و الوعيد افتتح هذه السوره أيضا بالتوحيد ثم بالتوبيخ لأهل الكفر من العبيد فقال:

ص: ۱۲۴

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۲) ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ (۳) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ ائْتُونِي بِكِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴)

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ (۵)

القراءه

قرأ علی (علیه السلام) و أبو عبد الرحمن السلمی أو أثره بسکون الثاء من غیر ألف

و قرأ ابن عباس بخلاف و عکرمه و قتاده أو أثره بفتحتین و القراءه المشهوره «أَوْ أَثارَهٍ» بالألف.

الحجه

قال ابن جنی الأثره و الأثاره البقیه و هی ما یؤثر من قولهم أثر الحدیث یأثره أثرا و أثره و یقولون هل عندک من هذا أثره و أثاره أی أثر و منه سیف مأثور أی علیه أثر الصنعه و طریق العمل و أما الأثره ساکنه الثاء فهی أبلغ معنی و ذلک أنها الفعله الواحده من هذا الأصل فهی کقولهم ائتونی بخبر واحد أو حکایه شاذه أی قنعت فی الاحتجاج لکم بهذا الأصل علی قلته.

المعنی

«حم تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» مر تفسیره «ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» أی ما خلقناهما عبثا و لا باطلا و إنما خلقناهما لنتعبد سکانهما بالأمر و النهی و نعرضهم للثواب و ضروب النعم فنجازیهم فی الآخره بأعمالهم «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» یعنی یوم القیامه فإنه أجل مسمی عنده مطوی عن العباد علمه إذا انتهی إلیه تناهی و قامت القیامه و قیل هو مسمی للملائکه و فی اللوح المحفوظ «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ» أی إن الکافرین عما أنذروا من القیامه و الجزاء معرضون عادلون عن التفکر فیه «قُلْ» لهؤلاء الذین کفروا بالله «أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» من الأصنام «أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» فاستحقوا بخلق ذلک العباده الشکر «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ» أی فی خلقها و تقدیره أم لهم شرک و نصیب فی خلق السماوات ثم قال قل لهم «ائْتُونِي بِكِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا»، القرآن أنزله الله یدل علی صحه قولکم «أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ» أی بقیه من علم یؤثر من کتب الأولین یعلمون به أنهم شرکاء الله «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فیما تقولون عن مجاهد و قیل «أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ» أی خبر من الأنبیاء عن عکرمه و مقاتل و قیل هو الخط أی بکتاب مکتوب عن ابن عباس و قیل خاصه من علم أوثرتم بها عن قتاده و المعنی

فهاتوا إحدى هذه الحجج الثلاث أولاها دليل العقل و الثانيه الكتاب و الثالثه الخبر المتواتر فإذا لم يمكنهم شي ء من ذلك فقد وضح بطلان دعواهم «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى من أضل عن طريق الصواب ممن يدعو من دون الله شيئا لو دعاه إلى يوم القيامه لم يجبه و لم يغثه و المراد لا يستجيب له أبدا «وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ» أى و من يدعونهم مع ذلك لا علم لهم بدعائهم و لا يسمعون دعاءهم و إنما كنى عن الأصنام بالواو و النون لما أضاف إليها ما يكون من العقلاء كقوله رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ إِذا حُشِرَ النَّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ (۶) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ هذا سِحْرٌ مُبِينٌ (۷) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ كَفى بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۸) قُلْ ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ ما أَدْرِي ما يُفْعَلُ بِي وَ لا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلاَّ ما يُوحى إِلَيَّ وَ ما أَنَا إِلاَّ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۰)

اللغه

الآيه الدلاله التى تدل على ما يتعجب منه قال:

بآيه تقدمون الخيل زورا كان على سنابكها مداما

ص: ۱۲۶

أفاض القوم فى الحديث إذا مضوا فيه و أصل الإفاضه الدفع و أفاضوا من عرفات اندفعوا منها و حديث مفاض و مستفاض و مستفيض أى جار شائع و البدع و البديع بمعنى و هو بدع من قوم إبداع قال عدى بن زيد:

فلا أنا بدع من حوادث تعترى رجالا عرت من بعد بؤس و أسعد

. النزول

قيل نزلت الآيه الأخيره فى عبد الله بن سلام و هو الشاهد من بنى إسرائيل فروى أن عبد الله بن سلام جاء إلى النبى ص فأسلم و قال يا رسول الله سل اليهود عنى فإنهم يقولون هو أعلمنا فإذا قالوا ذلك قلت لهم إن التوراه داله على نبوتك و إن صفاتك فيها واضحه فلما سألهم قالوا ذلك فحينئذ أظهر عبد الله بن سلام إيمانه فكذبوه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أنه إذا قامت القيامه صارت آلهتهم التى عبدوها أعداء لهم فقال «وَ إِذا حُشِرَ النَّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً» و كذلك قوله وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا «وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ» يعنى أن هذه الأوثان التى عبدوها ينطقها الله حتى يجحدوا أن يكونوا دعوا إلى عبادتها و يكفروا بعباده الكفار و يجحدوا ذلك ثم وصفهم الله سبحانه فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ» أى للقرآن و المعجزات التى ظهرت على يد النبى ص «هذا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى حيله لطيفه ظاهره و خداع بين «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ» يا محمد لهم «إِنِ افْتَرَيْتُهُ» أى إن كذبت على الله و اختلقت القرآن كما زعمتم «فَلا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» أى إن كان الأمر على ما تقولون إنى ساحر مفتر فلا يمكنكم أن تمنعوا الله منى إذا أراد إهلاكى على افترائى عليه و المراد كيف أفترى على الله من أجلكم و أنتم لا تقدرون على دفع عقابه عنى أن افتريت عليه «هُوَ أَعْلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ» أى إن الله أعلم بما تقولون فى القرآن و تخوضون فيه من التكذيب به و القول فيه أنه سحر «كَفى بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» أن القرآن جاء من عنده «وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» فى تأخير العقاب عنكم حين لا يعجل بالعقوبه قال الزجاج هذا دعاء لهم إلى التوبه أى من أتى من الكبائر مثل ما أتيتم به من الافتراء على الله و على ثم تاب فإن الله غفور له رحيم به «قُلْ» يا محمد «ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ» أى لست بأول رسول بعث عن

ابن عباس و مجاهد و قتاده و البدع الأول من الأمر «وَ ما أَدْرِی ما يُفْعَلُ بِی وَ لا بِكَمْ» أى لا أدرى أ أموت أم أقتل و لا أدرى أيها المكذبون أ ترمون بالحجاره من السماء أم يخسف بكم أم ليس يفعل بكم ما فعل بالأمم المكذبه و هذا إنما هو فى الدنيا و أما فى الآخره فإنه قد علم أنه فى الجنه و أن من كذبه فى النار عن الحسن و السدى و قيل: معناه لست أدعى غير الرساله و لا أدعى علم الغيب و لا معرفه ما يفعله الله تعالى بى و لا بكم فى الإحياء و الإماته و المنافع و المضار إلا أن يوحى إلى عن أبى مسلم و قيل ما أدرى ما أومر به و لا ما تؤمرون به عن الضحاك و قيل ما أدرى أ أترك بمكه أم أخرج منها بأن أومر بالتحول عنها إلى بلد آخر و ما أدرى أ أومر بقتالكم أو بالكف عن قتالكم و هل ينزل بكم العذاب أم لا «إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ» أى لست أتبع فى أمركم من حرب أو سلم أو أمر أو نهى إلا ما يوحى الله إلى و ما يأمرنى به «وَ ما أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ» أى مخوف لكم ظاهر «قُلْ» يا محمد لهم «أَ رَأَيْتُمْ» معناه أخبرونى ما ذا تقولون «إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أى إن كان هذا القرآن من عند الله هو أنزله و هذا النبى رسوله «وَ كَفَرْتُمْ» أنتم أيها المشركون «بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ» يعنى عبد الله بن سلام «عَلى مِثْلِهِ» معناه عليه أى على أنه من عند الله و قيل على مثله أى على التوراه عن مسروق و قيل الشاهد موسى شهد على التوراه كما شهد النبى ص على القرآن لأن السوره مكيه و ابن سلام أسلم بالمدينه «فَآمَنَ» يعنى الشاهد «وَ اسْتَكْبَرْتُمْ» أنتم على الإيمان به و جواب قوله «إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» محذوف و تقديره أ لستم من الظالمين و يدل على هذا المحذوف قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» و قيل جوابه فمن أضل منكم عن الحسن و قيل جوابه أ فتؤمنون عن الزجاج.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كانَ خَيْراً ما سَبَقُونا إِلَيْهِ وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هذا إِفْكٌ قَدِيمٌ (۱۱) وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَةً وَ هذا كِتابٌ مُصَدِّقٌ لِساناً عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرى لِلْمُحْسِنِينَ (۱۲) إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۳) أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ خالِدِينَ فِيها جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۴) وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ إِحْساناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً حَتَّى إِذا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۱۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و ابن عامر و يعقوب لتنذر بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه «إِحْساناً» و الباقون حسنا و

روى عن على (عليه السلام) و أبى عبد الرحمن السلمى حسنا بفتح الحاء و السين

و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و الكسائى كرها بفتح الكاف و الباقون بضمها و قرأ يعقوب و فصله و هو قراءه الحسن و أبى رجاء و عاصم و الجحدرى و الباقون «وَ فِصالُهُ».

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ لتنذر بالتاء قوله إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ* و قوله لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرى و حجه الياء لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً أو أسند الإنذار إلى الكتاب كما أسنده إلى الرسول و أما الباء فى قوله «بِوالِدَيْهِ» فيجوز أن يتعلق بوصينا بدلاله قوله ذلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ* و يجوز أن يتعلق بالإحسان و يدل عليه قوله «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي» و لا يجوز أن يتعلق فى الآيه بالإحسان لتقدمها على الموصول و لكن يجوز أن تعلقه بمضمر يفسره الإحسان كما جاز فى نحو قوله «وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» و قوله:

" كان جزائى بالعصا أن أجلدا"

فى قول من لم يعلقه بالجزاء. و الإحسان خلاف الإساءه و الحسن خلاف القبح فمن قال إحسانا كان انتصابه على المصدر و ذلك أن معنى قوله وصينا الإنسان بوالديه حسنا أمرناه بالإحسان أى ليأتى الإحسان إليهما دون الإساءه و لا يجوز أن يكون انتصابه بوصينا لأن وصينا قد استوفى مفعوليه اللذين أحدهما منصوب و الآخر المتعلق بالباء و من قرأ حسنا فمعناه ليأت فى أمرهما أمرا ذا حسن أى ليأت الحسن فى أمرهما دون القبيح و يؤيده

قراءه على صلوات الرحمن عليه حسنا

لأن معناه ليأت فى أمرهما فعلا حسنا و أما الكره بالفتح فهو المصدر و الكره بالضم الاسم كأنه الشى ء المكروه قال كُتِبَ عَلَيْكَمُ الْقِتالُ وَ هُوَ كُرْهٌ لَكُمْ و هـذا بالضم و قال أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهاً فهـذا فى موضع الحال و الفتـح فيه أحسن و قـد قيل إنهما لغتان و أما الفصل فهو بمعنى الفصال إلا أن الأكثر بالألف و

فى الحديث لا رضاع بعد الفصال

يعنى بعد الفطام.

ص: ١٢٩

اللغه

القديم ما تقادم وجوده و فى عرف المتكلمين هو الموجود الذى لا أول لوجوده و الإيزاع أصله المنع و أوزعنى امنعنى عن الانصراف عن ذلك باللطف و منه قول الحسن لا بد للناس من وزعه و قال أبو مسلم الإيزاع إيصال الشى ء إلى القلب.

الإعراب

إماما منصوب على الحال من الضمير فى الظرف عند سيبويه و من كتاب موسى عند الأخفش و من رفع بالظرف و يجوز أن يرتفع قوله «كِتابُ مُوسى» بالعطف على قوله «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ» أى و شهد من قبل القرآن كتاب موسى ففصل بالظرف بين الواو و المعطوف به و رحمه معطوف على قوله «إِماماً» و «لِساناً عَرَبِيًّا» منصوب على الحال أيضا من قوله «هذا كِتابٌ» و يجوز أن يكون حالا مما فى مصدق من الضمير و تقديره و هذا كتاب مصدق ملفوظا به على لسان العرب و بشرى عطف على قوله «لِيُنْذِرَ» و هو مفعول له جزاء مصدر مؤكد لما قبله و تقديره جوزوا جزاء فاستغنى عن ذكر جوزوا لدلاله الجمله قبلها عليها و يجوز أن يكون جزاء مفعولا له و كرها منصوب على الحال أى حملته كارهه.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار الذين جحدوا وحدانيته فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالله و رسوله «لَوْ كانَ خَيْراً ما سَبَقُونا إِلَيْهِ» أى لو كان هذا الذى يدعونا إليه محمد خيرا أى نفعا عاجلا أو آجلا ما سبقنا هؤلاء الذين آمنوا به إلى ذلك لأنا كنا بذلك أولى و اختلف فيمن قال ذلك فقيل هم اليهود قالوا لو كان دين محمد ص خيرا ما سبقنا إليه عبد الله بن سلام عن أكثر المفسرين و قيل: إن أسلم و جهينه و مزينه و غفارا لما أسلموا قال بنو عامر بن صعصعه و غطفان و أسد و أشجع هذا القول عن الكلبى و نظم الكلام يوجب أن يكون ما سبقتمونا إليه و لكنه على ترك المخاطبه «وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هذا إِفْكٌ قَدِيمٌ» أى فإذا لم يهتدوا بالقرآن من حيث لم يتدبروه فسيقولون هذا القرآن كذب متقادم أى أساطير الأولين ثم قال سبحانه «وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى» أى من قبل القرآن كتاب موسى و هو التوراه «إِماماً» يقتدى به «وَ رَحْمَةً» من الله للمؤمنين به قبل القرآن و تقدير الكلام و تقدمه كتاب موسى إماما و فى الكلام محذوف يتم به المعنى تقديره فلم يهتدوا به و دل عليه قوله فى الآيه الأولى «وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ» و ذلك أن المشركين لم يهتدوا بالتوراه فيتركوا ما هم عليه من عباده الأوثان و يعرفوا منها صفه محمد ص ثم قال «وَ هذا كِتابٌ» يعنى القرآن «مُصَدِّقٌ» للكتب التى قبله «لِساناً عَرَبِيًّا» ذكر اللسان توكيدا كما تقول جاءنى زيد رجلا صالحا فتذكر رجلا توكيدا لتنذر الذين ظلموا أى لتخوفهم يخاطب النبى ص و من قرأ

بالیاء أسند الفعل إلی الکتاب «وَ بُشْری لِلْمُحْسِنِینَ» و بشاره للمؤمنین و قیل معناه و یبشر بشری فیکون نصبا علی المصدر و یجوز أن یکون فی موضع رفع أی و هو بشری للمحسنین الموحدین «إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا» مر تفسیره «فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ» من العقاب «وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ» من أهوال یوم القیامه «أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ» الملازمون لها المنعمون فیها «خالِدِینَ فِیها جَزاءً بِما کانُوا یَعْمَلُونَ» فی الدنیا من الطاعات و الأعمال الصالحات «وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَیْهِ إِحْساناً» مر تفسیره «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ کُرْهاً» أی بکره و مشقه عن الحسن و قتاده و مجاهد یعنی حین أثقلت و ثقل علیها الولد «وَ وَضَعَتْهُ کُرْهاً» یرید به شده الطلق عن ابن عباس «وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً» یرید أن أقل مده الحمل و کمال مده الرضاع ثلاثون شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأه تسعه أشهر أرضعت أحدا و عشرین شهرا و إذا حملت سته أشهر أرضعت أربعه و عشرین شهرا «حَتّی إِذا بَلَغَ أَشُدَّهُ» و هو ثلاث و ثلاثون سنه عن ابن عباس و قتاده و قیل بلوغ الحلم عن الشعبی و قیل وقت قیام الحجه علیه عن الحسن و قیل هو أربعون سنه و ذلک وقت إنزال الوحی علی الأنبیاء و لذلک فسر به فقال «وَ بَلَغَ أَرْبَعِینَ سَنَهً» فیکون هذا بیانا لزمان الأشد و أراد بذلک أنه یکمل له رأیه و یجتمع علیه عقله عند الأربعین سنه «قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِی» أی ألهمنی «أَنْ أَشْکُرَ نِعْمَتَکَ الَّتِی أَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَ عَلی والِدَیَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ» قد مر تفسیره فی سوره النمل «وَ أَصْلِحْ لِی فِی ذُرِّیَّتِی» أی اجعل ذریتی صالحین عن الزجاج و قیل أنه دعاء بإصلاح ذریته لبره و طاعته لقوله «أَصْلِحْ لِی» و قیل أنه الدعاء بإصلاحهم لطاعه الله عز و جل و هو عبادته و هو الأشبه لأن طاعتهم لله من بره لأن اسم الذریه یقع علی من یکون بعده و قیل معناه اجعلهم لی خلف صدق و لک عبید حق عن سهل بن عبد الله «إِنِّی تُبْتُ إِلَیْکَ» من سیئاتی و ذنوبی «وَ إِنِّی مِنَ الْمُسْلِمِینَ» المنقادین لأمرک.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

أُولئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ فِي أَصْحابِ الْجَنَّهِ وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِی كانُوا يُوعَدُونَ (۱۶) وَ الَّذِی قالَ لِوالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُما أَ تَعِدانِنِی أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِی وَ هُما يَسْتَغِيثانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ ما هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۱۷) أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِی أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ (۱۸) وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمالَهُمْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۹) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِی حَياتِكُمُ الدُّنْيا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ بِما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر «نَتَقَبَّلُ» و «نَتَجاوَزُ» بالنون، «أَحْسَنَ» بالنصب و الباقون يتقبل و يتجاوز بضم الياء أحسن بالرفع و قرأ ابن كثير و أبو جعفر و يعقوب آذهبتم بهمزه واحده ممدوده و قرأ ابن عامر ء أذهبتم بهمزتين و الباقون «أَذْهَبْتُمْ» بفتح الهمزه.

الحجه

من قرأ يتقبل فلأن الفعل و إن كان مبنيا للمفعول به فمعلوم أنه لله تعالى كما جاء فی الأخرى إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ فبناؤه للمفعول كبنائه للفاعل فی العلم بالفاعل و حجه من قرأ «نَتَقَبَّلُ» بالنون أنه قد تقدم الكلام وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ و كلاهما حسن و قد ذكرنا اختلافهم فی أف فی بنی إسرائيل و حجه الاستفهام فی أذهبتم أنه قد جاء هذا النحو بالاستفهام نحو أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ* و قوله أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ و وجه الخبر أن الاستفهام تقرير فهو مثل الخبر أ لا ترى أن التقرير لا يجاب بالفاء كما يجاب بها إذا لم يكن تقريرا فكأنهم يوبخون بهذا الذی يخبرون به و يبكتون و المعنى فی القراءتين يقال لهم هذا فحذف القول كما حذف فی نحو قوله «أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ».

الإعراب

«وَعْدَ الصِّدْقِ» نصب على المصدر تقديره وعدهم الله ذلك وعدا و إضافته إلى الصدق غير حقيقيه لأن الصدق فی تقدير النصب بأنه صفه وعد و «الَّذِی كانُوا يُوعَدُونَ» موصول و صله فی موضع النصب بكونه صفه الوعد و «أُفٍّ لَكُما» مبتدأ و خبر تقديره هذه الكلمه التی تقال عند الأمور المكروهه كائنه لكما ويلك منصوب لأنه مفعول فعل محذوف تقديره ألزمك الله الويل و قيل تقديره وی لك فهو مبتدأ و خبر كما قلناه فی أف و ليوفيها معطوف على محذوف تقديره و الله أعلم ليجزيهم بما عملوا و ليوفيهم أعمالهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه بما يستحقه هذا الإنسان من الثواب فقال «أَولئِکَ»

ص: ۱۳۲

يعنى أهل هذا القول «الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا» أى يثابون على طاعاتهم و المعنى نقبل بإيجاب الثواب لهم أحسن أعمالهم و هو ما يستحق به الثواب من الواجبات و المندوبات فإن المباح أيضا من قبيل الحسن و لا يوصف بأنه متقبل «وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ» التى اقترفوها «فِي أَصْحابِ الْجَنَّةِ» أى فى جمله من يتجاوز عن سيئاتهم و هم أصحاب الجنه فيكون قوله «فِي أَصْحابِ الْجَنَّةِ» فى موضع نصب على الحال «وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كانُوا يُوعَدُونَ» أى وعدهم وعد الصدق و هو ما وعد أهل الإيمان بأن يتقبل من محسنهم و يتجاوز عن مسيئهم إذا شاء أن يتفضل عليهم بإسقاط عقابهم أو إذا تابوا الوعد الذى كانوا يوعدونه فى الدنيا على ألسنه الرسل «وَ الَّذِي قالَ لِوالِدَيْهِ» إذا دعوه إلى الإيمان «أُفٍّ لَكُما» و هى كلمه تبرم يقصد بها إظهار التسخط و معناه بعدا لكما و قيل معناه نتنا و قذرا لكما كما يقال عند شم الرائحه المكروهه «أَ تَعِدانِنِي أَنْ أُخْرَجَ» من القبر و أحيا و أبعث «وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي» أى مضت الأمم و ماتوا قبلى فما أخرجوا و لا أعيدوا و قيل معناه خلت القرون على هذا المذهب ينكرون البعث «وَ هُما» يعنى والديه «يَسْتَغِيثانِ اللَّهَ» أى يستصرخان الله و يطلبان منه الغوث ليتلطف له بما يؤمن عنده و يقولان له «وَيْلَكَ آمِنْ» بالقيامه و بما يقوله محمد ص «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و النشور و الثواب و العقاب «حَقٌّ فَيَقُولُ» هو فى جوابهما «ما هذا» القرآن و ما تزعمانه و تدعواننى إليه «إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أخبار الأولين و أحاديثهم التى سطروها و ليس لها حقيقه و قيل أن الآيه نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر قال له أبواه أسلم و ألحا عليه فقال أحيوا لى عبد الله بن جدعان و مشايخ قريش حتى أسألهم عما تقولون عن ابن عباس و أبى العاليه و السدى و مجاهد و قيل الآيه عامه فى كل كافر عاق لوالديه عن الحسن و قتاده و الزجاج قالوا و يدل عليه أنه قال عقيبها «أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ» أى حقت عليهم كلمه العذاب فى أمم أى مع أمم «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» على مثل حالهم و اعتقادهم قال قتاده قال الحسن الجن لا يموتون فقلت «أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ» الآيه تدل على خلافه ثم قال سبحانه مخبرا عن حالهم «إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ» لأنفسهم إذ أهلكوها بالمعاصى «وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا» أى لكل واحد ممن تقدم ذكره من المؤمنين البرره و الكافرين الفجره درجات على مراتبهم و مقادير أعمالهم فدرجات الأبرار فى عليين و درجات الفجار دركات فى سجين عن ابن زيد و أبى مسلم و قيل معناه و لكل مطيع درجات ثواب و إن تفاضلوا فى مقاديرها عن الجبائى و على بن عيسى و لنوفيهم أعمالهم أى جزاء أعمالهم و ثوابها و من قرأ بالياء فالمعنى و ليوفيهم الله أعمالهم «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» بعقاب لا

يستحقونه أو بمنع ثواب يستحقونه «وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ» يعنى يوم القيامه أى يدخلون النار كما يقال عرض فلان على السوط و قيل معناه عرض عليهم النار قبل أن يدخلوها ليروا أهوالها «أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِي حَياتِكُمُ الدُّنْيا» أى فيقال لهم آثرتم طيباتكم و لذاتكم فى الدنيا على طيبات الجنه «وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها» أى انتفعتم بها منهمكين فيها و قيل هى الطيبات من الرزق يقول أنفقتموها فى شهواتكم و فى ملاذ الدنيا و لم تنفقوها فى مرضاه الله و لما وبخ الله سبحانه الكفار بالتمتع بالطيبات و اللذات فى هذه الدار آثر النبى ص و أمير المؤمنين (عليه السلام) الزهد و التقشف و اجتناب الترفه و النعمه و

قد روى فى الحديث أن عمر بن الخطاب قال استأذنت على رسول الله ص فدخلت عليه فى مشربه أم إبراهيم و أنه لمضطجع على خصفه و أن بعضه على التراب و تحت رأسه وساده محشوه ليفا فسلمت عليه ثم جلست فقلت يا رسول الله أنت نبى الله و صفوته و خيرته من خلقه و كسرى و قيصر على سرر الذهب و فرش الديباج و الحرير فقال رسول الله ص أولئك قوم عجلت طيباتهم و هى وشيكه الانقطاع و إنما أخرت لنا طيباتنا

و

قال على بن أبى طالب ع فى بعض خطبه: و الله لقد رقعت مدرعتى هذه حتى استحييت من راقعها و لقد قال لى قائل أ لا تنبذها فقلت اعزب عنى فعند الصباح يحمد القوم السرى

و

روى محمد بن قيس عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال و الله إن كان على (عليه السلام) ليأكل أكله العبد و يجلس جلسه العبد و إن كان يشترى القميصين فيخير غلامه خيرهما ثم يلبس الآخر فإذا جاز أصابعه قطعه و إذا جاز كعبه حذفه و لقد ولى خمس سنين ما وضع آجره على آجره و لا لبنه على لبنه و لا أورث بيضاء و لا حمراء و إن كان ليطعم الناس على خبز البر و اللحم و ينصرف إلى منزله فيأكل خبز الشعير و الزيت و الخل و ما ورد عليه أمران كلاهما لله عز و جل فيه رضى إلا أخذ بأشدهما على بدنه و لقد أعتق ألف مملوك من كد يمينه تربت منه يداه و عرق فيه وجهه و ما أطاق عمله أحد من الناس بعده و إن كان ليصلى فى اليوم و الليله ألف ركعه و إن كان أقرب الناس شبها به على بن الحسين (عليه السلام) ما أطاق عمله أحد من الناس بعده

ثم أنه

قد اشتهر فى الروايه أنه (عليه السلام) لما دخل على العلاء بن زياد بالبصره يعوده قال له العلاء يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخى عاصم بن زياد لبس العباءه و تخلى من الدنيا فقال (عليه السلام) على به فلما جاء به قال يا عدى نفسه لقد استهام بك الخبيث أ ما رحمت أهلك و ولدك أ ترى الله أحل لك الطيبات و هو يكره أن تأخذها أنت أهون على الله من ذلك قال يا أمير المؤمنين هذا أنت فى خشونه ملبسك و جشوبه مأكلك قال ويحك

إنی لست کانت إن الله تعالی فرض علی أئمه الحق أن یقدروا أنفسهم بضعفه الناس کیلا یتبیغ بالفقیر فقره

«فَالْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ» أی العذاب الذی فیه الذل و الخزی و الهوان «بِما کُنْتُمْ تَسْتَکْبِرُونَ فِی الْأَرْضِ» أی باستکبارکم عن الانقیاد للحق فی الدنیا و تکبرکم علی أنبیاء الله و أولیائه «بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ بِما کُنْتُمْ تَفْسُقُونَ» أی بخروجکم من طاعه الله إلی معاصیه.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

وَ اذْکُرْ أَخا عادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللَّهَ إِنِّی أَخافُ عَلَیْکُمْ عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۲۱) قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَأْفِکَنا عَنْ آلِهَتِنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ کُنْتَ مِنَ الصّادِقِینَ (۲۲) قالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللّهِ وَ أُبَلِّغُکُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ وَ لکِنِّی أَراکُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۳) فَلَمّا رَأَوْهُ عارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِیَتِهِمْ قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِیحٌ فِیها عَذابٌ أَلِیمٌ (۲۴) تُدَمِّرُ کُلَّ شَیْ ءٍ بِأَمْرِ رَبِّها فَأَصْبَحُوا لا یُری إِلاَّ مَساکِنُهُمْ کَذلِکَ نَجْزِی الْقَوْمَ الْمُجْرِمِینَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر الکسائی و یعقوب و سهل «لا یُری» بضم الیاء «إِلاَّ مَساکِنُهُمْ» بالرفع و قرأ الباقون لا تری بالتاء إلا مساکنهم بالنصب و فی الشواذ قراءه الحسن و أبی رجاء و قتاده و مالک بن دینار و الأعمش لا تری بضم التاء «إِلاَّ مَساکِنُهُمْ» بالرفع و قرأ الأعمش مسکنهم.

الحجه

قال أبو على تذكير الفعل فى قوله «لا يُرى إِلَّا مَساكِنُهُمْ» حسن و هو أحسن من إلحاق علامه التأنيث الفعل من أجل الجمع و ذلك أنهم حملوا الكلام فى هذا الباب على المعنى فقالوا ما قام إلا هند و لم يقولوا ما قامت لما كان المعنى ما قام أحد و لا يجى ء التأنيث فيه إلا فى شذوذ و ضروره فمن ذلك قول الشاعر:

برى النخز و الأجراز ما فى عروضها فما بقيت إلا الصدور الجراشع

و قول ذى الرمه:

كأنها جمل وهم و ما بقيت إلا النحيزه و الألواح و العصب

قال ابن جنى قوله مسكنهم إن شئت جعلته مصدرا و قدرت حذف المضاف أى لا ترى إلا آثار مسكنهم كما قال ذو الرمه:

تقول عجوز مدرجى متروحا على بابها من عند أهلى و غاديا

فالمدرج هنا مصدر أ لا تراه قد نصب الحال و إن شئت قلت مسكنهم واحد كفى من جماعه.

اللغه

الأحقاف جمع حقف و هو الرمل المستطيل العظيم لا يبلغ أن يكون جبلا قال المبرد الحقف هو الرمل الكثير لمكتنز غير العظيم و فيه اعوجاج قال العجاج:

" بات على أرطاه حقف أحقفا"

و العارض السحاب يأخذ فى عرض السماء قال الأعشى:

يا من رأى عارضا قد بت أرمقه كأنما البرق فى حافاته شعل

و التدمير الإهلاك و إلقاء بعض الأشياء على بعض حتى يخرب و يهلك قال جرير:

و كان لهم كبكر ثمود لما رغى ظهرا فدمرهم دمارا

. المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اذْكُرْ» يا محمد لقومك أهل مكه «أَخا عادٍ» يعنى هودا «إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ» أى خوفهم بالله تعالى و دعاهم إلى طاعته «بِالْأَحْقافِ» و هو واد بين عمان و مهره عن ابن عباس و قيل رمال فيما بين عمان إلى حضرموت عن ابن إسحاق و قيل رمال مشرفه على البحر بالشحر من اليمن عن قتاده و قيل أرض خلالها رمال عن الحسن «وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» أى و قد مضت الرسل من قبل هود (عليه السلام) و من بعده «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» أى بأن لا تعبدوا و المعنى إنى لم أبعث قبل هود و لا بعده إلا بالأمر بعباده الله وحده و هذا اعتراض كلام وقع بين إنذار هود و كلامه لقومه ثم عاد إلى كلام هود لقومه فقال «إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و تقدير الكلام إذ أنذر قومه بالأحقاف فقال «إِنِّی أَخافُ عَلَيْكُمْ» الآيه ثم حكى ما أجاب به قومه بقوله «قالُوا أَ جِئْتَنا» يا هود «لِتَأْفِكَنا» أى لتلفتنا و تصرفنا «عَنْ آلِهَتِنا» أى عن عباده آلهتنا «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» أن العذاب نازل بنا «قالَ» هود «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ» هو يعلم متى يأتيكم العذاب لا أنا «وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ» إليكم أى و أنا أبلغكم ما أمرت بتبليغه إليكم «وَ لكِنِّی أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ» حيث لا تجيبون إلى ما فيه صلاحكم و نجاتكم و تستعجلون العذاب الذى فيه هلاككم و هذا لا يفعله إلا الجاهل بالمنافع و المضار «فَلَمَّا رَأَوْهُ» أى فلما رأوا ما يوعدون و الهاء تعود إلى ما تعدنا فى قوله «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» «عارِضاً» أى سحابا يعرض فى ناحيه من السماء ثم يطبق السماء «مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قالُوا» كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياما فساق الله إليهم سحابه سوداء خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم استبشروا و قالوا «هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا» أى سحاب ممطر إيانا هذا تقديره لأنه نكره بدلاله أنه صفه لعارض فقال هود (عليه السلام) «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ» أى ليس هو كما توهمتم بل هو الذى وعدتكم به و طلبتم تعجيله ثم فسره فقال «رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ» أى هو ريح فيها عذاب مؤلم و قيل بل هو قول الله تعالى «تُدَمِّرُ كُلَّ شَیْ ءٍ بِأَمْرِ رَبِّها» أى تهلك كل شى ء مرت به من الناس و الدواب و الأموال و اعتزل هود و من معه فى حظيره لم يصبهم من تلك الريح إلا ما

تلين على الجلود و تلتذ به الأنفس و أنها لتمر من عاد بالظعن ما بين السماء و الأرض حتى نرى الظعينه كأنها جراده عن عمر بن ميمون «فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلَّا مَساكِنُهُمْ» و ما عداها قد هلك و من قرأ بالتاء فهو على وجه الخطاب للنبى ص «كَذلِكَ» أى مثل ما أهلكنا أهل الأحقاف و جازيناهم بالعذاب «نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» أى الكافرين الذين يسلكون مسالكهم.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ لَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً فَما أَغْنى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لا أَبْصارُهُمْ وَ لا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كانُوا يَجْحَدُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۲۶) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا ما حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرى وَ صَرَّفْنَا الْآياتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۷) فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَ ذلِكَ إِفْكُهُمْ وَ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۸) وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (۲۹) قالُوا يا قَوْمَنا إِنَّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (۳۰)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و عكرمه و أبى عامر أفكهم بفتح الألف و الفاء و الكاف و قراءه عبد الله بن الزبير آفكهم و قراءه ابن عياض أفكهم بالتشديد.

الحجه

قوله إفكهم معناه صرفهم و ثناهم قال:

إن يک عن أحسن المروءه مأفوکا ففی آخرین قد أفکوا

و آفکهم أفعلهم منه أی أصارهم إلی الإفک و یجوز أن یکون فاعلهم من ذلک مثل خادعهم و أما إفکهم ففعلهم و ذلک لتکثیره ذلک الفعل بهم و روی عن قطرب أن ابن عباس قرأ آفکهم أی صارفهم.

اللغه

التمکین إعطاء ما یتمکن به من الفعل و تدخل فیه القدره و الآله و سائر ما یحتاج إلیه الفاعل و قیل التمکین إزاله الموانع و ذلک داخل فی الأول لأنه کما یحتاج الفاعل فی الفعل إلی الآلات یحتاج إلی زوال الموانع فإذا أزیحت عنه العلل کلها فقد مکن و القربان کل ما یتقرب به إلی الله تعالی من طاعه أو نسک و الجمع قرابین.

الإعراب

«فِیما إِنْ مَکَّنّاکُمْ فِیهِ» إن هنا بمعنی ما و إن فی النفی مع ما الموصوله بمعنی الذی أحسن فی اللفظ من ما أ لا تری أنک لو قلت رغبت فیما ما رغبت فیه لکان أحسن منه أن تقول رغبت فیما أن رغبت فیه لاختلاف اللفظین.

المعنی

ثم خوف سبحانه کفار مکه و ذکر فضل عاد بالأجسام و القوه علیهم فقال «وَ لَقَدْ مَکَّنّاهُمْ فِیما إِنْ مَکَّنّاکُمْ» أی فی الذی ما مکناکم «فِیهِ» و المعنی فی الشی ء الذی لم نمکنکم فیه من قوه الأبدان و بسطه الأجسام و طول العمر و کثره الأموال عن ابن عباس و قتاده و قیل معناه فیما مکناکم فیه و إن مزیده و المعنی مکناهم من الطاعات و جعلناهم قادرین متمکنین بنصب الأدله علی التوحید و التمکین من النظر فیها و الترغیب و الترهیب و إزاحه العلل فی جمیع ذلک «وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَهً» ثم أخبر سبحانه عن أولئک أنهم أعرضوا عن قبول الحجج و التفکر فیما یدلهم علی التوحید مع ما أعطاهم الله من الحواس الصحیحه التی بها تدرک الأدله «فَما أَغْنی عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لا أَبْصارُهُمْ وَ لا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَیْ ءٍ» أی لم ینفعهم جمیع ذلک لأنهم لم یعتبروا ذلک و لا استعملوا أبصارهم و أفئدتهم فی النظر و التدبر «إِذْ کانُوا یَجْحَدُونَ بِآیاتِ اللّهِ» و أدلته «وَ حاقَ بِهِمْ» أی حل بهم جزاء «ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ وَ لَقَدْ أَهْلَکْنا ما حَوْلَکُمْ مِنَ الْقُری» معناه و لقد أهلکنا یا أهل مکه ما حولکم و هم قوم هود و کانوا بالیمن و قوم صالح بالحجر و قوم لوط علی طریقهم إلی الشام «وَ صَرَّفْنَا الْآیاتِ» تصریف الآیات تصییرها تاره فی الإعجاز و تاره فی الإهلاک و تاره فی التذکیر بالنعم و تاره فی التذکیر بالنقم و تاره فی وصف الأبرار لیقتدی بهم و تاره فی وصف

الفجار ليجتنب مثل فعلهم «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لكى يرجعوا عن الكفر «فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً» أى فهلا نصر هؤلاء المهلكين الذين اتخذوهم آلهه و زعموا أنهم يعبدونهم تقربا إلى الله تعالى ثم لم ينصروهم لأن هذا استفهام إنكار «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أى ضلت الآلهه وقت الحاجه إليها فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم «وَ ذلِكَ إِفْكُهُمْ» أى اتخاذهم الآلهه دون الله كذبهم و افتراؤهم و هو قوله «وَ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» أى يكذبون من أنها آلهه ثم بين سبحانه أن فى الجن مؤمنين و كافرين كما فى الإنس فقال «وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ» معناه و اذكر يا محمد إذ وجهنا إليك جماعه من الجن تستمع القرآن و قيل معناه صرفناهم إليك عن بلادهم بالتوفيق و الألطاف حتى أتوك و قيل صرفناهم إليك عن استراق السمع من السماء برجوم الشهب و لم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا عنه فقالوا ما هذا الذى حدث فى السماء إلا من أجل شى ء قد حدث فى الأرض فضربوا فى الأرض حتى وقفوا على النبى ص ببطن نخله عامدا إلى عكاظ و هو يصلى الفجر فاستمعوا القرآن و نظروا كيف يصلى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و على هذا فيكون الرمى بالشهب لطفا للجن «فَلَمَّا حَضَرُوهُ» أى حضروا القرآن أو النبى ص «قالُوا أَنْصِتُوا» أى قال بعضهم لبعض اسكتوا لنستمع إلى قراءته فلا يحول بيننا و بين القرآن شى ء «فَلَمَّا قُضِيَ» أى فرغ من تلاوته «وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ» أى انصرفوا إلى قومهم «مُنْذِرِينَ» أى محذرين إياهم عذاب الله إن لم يؤمنوا «قالُوا يا قَوْمَنا إِنَّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى» يعنون القرآن «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» أى لما تقدمه من الكتب «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» أى يرشد إلى دين الحق و يدل عليه و يدعو إليه «وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ» يؤدى بسالكه إلى الجنه.

[القصه]

عن الزهرى قال لما توفى أبو طالب (عليه السلام) اشتد البلاء على رسول الله ص فعمد ليقف بالطائف رجاء أن يأووه فوجد ثلاثه نفر منهم هم ساده و هم إخوه عبد ياليل و مسعود و حبيب بنو عمرو فعرض عليهم نفسه فقال أحدهم أنا أسرق ثياب الكعبه إن كان الله بعثك بشى ء قط و قال الآخر أعجز على الله أن يرسل غيرك و قال الآخر و الله لا أكلمك بعد مجلسك هذا أبدا فلئن كنت رسولا كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن يرد عليك الكلام و إن كنت تكذب على الله فما ينبغى لى أن أكلمك بعد و تهزئوا به و أفشوا فى قومه ما راجعوه به فقعدوا له صفين على طريقه فلما مر رسول الله ص بين صفيهم جعلوا لا يرفع رجليه و لا

يضعهما إلا رضخوهما بالحجاره حتى أدموا رجليه فخلص منهم و هما يسيلان دما إلى حائط من حوائطهم و استظل فى ظل نخله منه و هو مكروب موجع تسيل رجلاه دما فإذا فى الحائط عتبه بن ربيعه و شيبه بن ربيعه فلما رآهما كره مكانهما لما يعلم من عداوتهما لله و رسوله فلما رأياه أرسلا إليه غلاما لهما يدعى عداس معه عنب و هو نصرانى من أهل نينوى فلما جاءه قال له رسول الله ص من أى أرض أنت قال من أهل نينوى قال من مدينه العبد الصالح يونس بن متى فقال له عداس و ما يدريک من يونس بن متى قال أنا رسول الله و الله تعالى أخبرنى خبر يونس بن متى فلما أخبره بما أوحى الله إليه من شأن يونس خر عداس ساجدا لله و لرسول الله ص و جعل يقبل قدميه و هما يسيلان الدماء فلما بصر عتبه و شيبه ما يصنع غلامهما سكتا فلما أتاهما قالا ما شأنک سجدت لمحمد و قبلت قدميه و لم نرک فعلت ذلک بأحد منا قال هذا رجل صالح أخبرنى بشى ء عرفته من شأن رسول بعثه الله إلينا يدعى يونس بن متى فضحكا و قالا لا يفتننک عن نصرانيتک فإنه رجل خداع فرجع رسول الله ص إلى مکه حتى إذا كان بنخله قام فى جوف الليل يصلى فمر به نفر من جن أهل نصيبين و قيل من اليمن فوجدوه يصلى صلاه الغداه و يتلو القرآن فاستمعوا له و هذا معنى قول سعيد بن جبير و جماعه و قال آخرون أمر رسول الله ص أن ينذر الجن و يدعوهم إلى الله و يقرأ عليهم القرآن فصرف الله إليه نفرا من الجن من نينوى فقال ص إنى أمرت أن أقرأ على الجن الليله فأيكم يتبعنى فاتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله و لم يحضر معه أحد غيرى فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مکه و دخل نبى الله شعبا يقال له شعب الحجون و خط لى خطا ثم أمرنى أن أجلس فيه و قال لا تخرج منه حتى أعود إليک ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فغشيته أسوده كثيره حتى حالت بينى و بينه حتى لم أسمع صوته ثم انطلقوا و طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقى منهم رهط و فرغ رسول الله ص مع الفجر فانطلق فرز ثم قال هل رأيت شيئا فقلت نعم رأيت رجالا سودا مستثفرى ثياب بيض قال أولئک جن نصيبين و روى علقمه عن عبد الله قال لم أكن مع رسول الله ص ليله الجن و وددت أنى كنت معه و روى عن ابن عباس أنهم كانوا سبعه نفر من جن نصيبين فجعلهم رسول الله ص رسلا إلى قومهم قال زر بن حبيش كانوا تسعه نفر منهم زوبعه و روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما قرأ رسول الله ص الرحمن على الناس سكتوا فلم يقولوا شيئا فقال رسول الله ص الجن كانوا أحسن جوابا منكم لما قرأت عليهم فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ* قالوا لا و لا بشى ء من آلائک ربنا نكذب.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۳۱ الی ۳۵]

اشاره

یـا قَوْمَنا أَجِیبُوا داعِیَ اللَّهِ وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ ذُنُوبِکُمْ وَ یُجِرْکُمْ مِنْ عَـذابٍ أَلِیمٍ (۳۱) وَ مَنْ لا یُجِبْ داعِیَ اللَّهِ فَلَیْسَ بِمُعْجِزٍ فِی الْأَرْضِ وَ لَیْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِیاءُ أُولئِکَ فِی ضَـلالٍ مُبِینٍ (۳۲) أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ یَعْیَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلی أَنْ یُحْیِیَ الْمَوْتی بَلی إِنَّهُ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۳۳) وَ یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِینَ کَفَرُوا عَلَی النَّارِ أَ لَیْسَ هـذا بِالْحَقِّ قالُوا بَلی وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا الْعَـذابَ بِما کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۳۴) فَاصْبِرْ کَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لا تَسْـتَعْجِلْ لَهُمْ کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ ما یُوعَدُونَ لَمْ یَلْبَثُوا إِلَّا ساعَهً مِنْ نَهارٍ بَلاغٌ فَهَلْ یُهْلَکُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفاسِقُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ یعقوب وحده یقدر بالیاء و هو قراءه جده عبد الله بن أبی إسحاق الحضرمی و عاصم الجحدری و مالک بن دینار و قرأ جمیع القراء «بِقادِرٍ» و فی الشواذ قراءه الحسن و عیسی الثقفی بلاغا بالنصب و قراءه ابن محیصن فهل یهلک بفتح الیاء.

الحجه

قال أبو علی قراءه القراء «أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» إلی قوله «بِقادِرٍ» من الحمل علی المعنی أدخل الباء لما کان فی معنی أ و لیس الذی خلق السماوات و الأرض بقادر و مثل ذلک فی الحمل علی المعنی قول الشاعر:

بادت و غیر آیهن مع البلی إلا رواکد جمرهن هباء

ص: ۱۴۲

ثم قال:

"و مشجج أما سواء قذاله"

لما كان غير آيهن مع البلى إلا رواكد بمعنى بها رواكد حمل مشجج على ذلك و كذلك قوله يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ثم قال وَ حُورٌ عِينٌ لما كان يطاف عليهم بكذا معناه لهم فيها كذا و قالوا إن أحدا لا يقول ذلك إلا زيد فأدخل أحدا فى الموجب لما كان معنى الكلام النفى و من قرأ بلاغا فهو على تقدير فعل مضمر أى بلغوا بلاغا كما أن الرفع على تقدير مضمر أى هو بلاغ أو هذا بلاغ و قرأ أبو مجلز بلغ على الأمر.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام خبر الجن فقال حاكيا عنهم «يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللَّهِ» يعنون محمدا ص إذ دعاهم إلى توحيده و خلع الأنداد دونه «وَ آمِنُوا بِهِ» أى بالله «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أى فإنكم إن آمنتم بالله و رسوله يغفر لكم ذنوبكم «وَ يُجِرْكُمْ» أى و يخلصكم «مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ» قال على بن إبراهيم فجاءوا إلى رسول الله ص فآمنوا به و علمهم رسول الله ص شرائع الإسلام و أنزل الله سبحانه قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ إلى آخر السوره و كانوا يفرون إلى رسول الله ص فى كل وقت و فى هذا دلاله على أنه كان مبعوثا إلى الجن كما كان مبعوثا إلى الإنس و لم يبعث الله نبيا إلى الإنس و الجن قبله «وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ» أى لا يعجز الله فيسبقه و يفوته «وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءُ» أى أنصار يمنعونه من الله و يدفعون عنه العذاب إذا نزل بهم و يجوز أن يكون هذا من كلام الله تعالى ابتداء ثم قال «أُولئِكَ» يعنى الذين لا يجيبون داعى الله «فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى عدول عن الحق ظاهر ثم قال سبحانه منبها على قدرته على البعث و الإعاده فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ و لم يعلموا «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و أنشأهما «وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ» أى لم يصبه فى خلق ذلك إعياء و لا تعب و لم يعجز عنه يقال عيى فلان بأمره إذا لم يهتد له و لم يقدر عليه «بِقادِرٍ» الباء زائده و موضعه رفع بأنه خبر إن «عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى» أى فخلق السماوات و الأرض أعجب من إحياء الموتى ثم قال «بَلى» هو قادر عليه «إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ثم عقبه بذكر الوعيد فقال «وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ» أى يقال لهم على وجه الاحتجاج عليهم أ ليس هذا الذى جوزيتم به حق لا ظلم فيه «قالُوا» أى فيقولون «بَلى وَ رَبِّنا» اعترفوا بذلك

و حلفوا علیه بعد ما کانوا منکرین «قالَ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ» أی بکفرکم فی الدنیا و إنکارکم ثم قال لنبیه ص «فَاصْبِرْ کَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» أی فاصبر یا محمد علی أذی هؤلاء الکفار و علی ترک إجابتهم لک کما صبر الرسل و من هاهنا لتبیین الجنس کما فی قوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» و علی هذا القول فیکون جمیع الأنبیاء هم أولو العزم لأنهم عزموا علی أداء الرساله و تحمل أعبائها عن ابن زید و الجبائی و جماعه و قیل أن من هاهنا للتبعیض و هو قول أکثر المفسرین و الظاهر فی روایات أصحابنا ثم اختلفوا

فقیل أولو العزم من الرسل من أتی بشریعه مستأنفه نسخت شریعه من تقدمه و هم خمسه أولهم نوح ثم إبراهیم ثم موسی ثم عیسی ثم محمد ص عن ابن عباس و قتاده و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) قال و هم ساده النبیین و علیهم دارت رحا المرسلین

و قیل هم سته نوح صبر علی أذی قومه و إبراهیم صبر علی النار و إسحاق صبر علی الذبح و یعقوب صبر علی فقد الولد و ذهاب البصر و یوسف صبر فی البئر و السجن و أیوب صبر علی الضر و البلوی عن مقاتل و قیل هم الذین أمروا بالجهاد و القتال و أظهروا المکاشفه و جاهدوا فی الدین عن السدی و الکلبی و قیل هم إبراهیم و هود و نوح و رابعهم محمد ص عن أبی العالیه و العزم هو الوجوب و الحتم و أولو العزم من الرسل هم الذین شرعوا الشرائع و أوجبوا علی الناس الأخذ بها و الانقطاع عن غیرها «وَ لا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ» أی و لا تستعجل لهم العذاب فإنه کائن واقع بهم عن قریب و ما هو کائن فکان قد کان وقع «کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ ما یُوعَدُونَ» أی من العذاب فی الآخره «لَمْ یَلْبَثُوا» فی الدنیا «إِلَّا ساعَةً مِنْ نَهارٍ» أی إذا عاینوا العذاب صار طول لبثهم فی الدنیا و البرزخ کأنه ساعه من نهار لأن ما مضی کأن لم یکن و إن کان طویلا و تم الکلام ثم قال بلاغ أی هذا القرآن و ما فیه من البیان بلاغ من الله إلیکم و البلاغ بمعنی التبلیغ و قیل معناه ذلک اللبث «بَلاغٌ فَهَلْ یُهْلَکُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفاسِقُونَ» أی لا یقع العذاب إلا بالعاصین الخارجین من أمر الله تعالی و قیل معناه لا یهلک علی الله تعالی إلا هالک مشرک ولی ظهره الإسلام أو منافق صدق بلسانه و خالف بعمله عن قتاده و قیل معناه لا یهلک مع رحمه الله و تفضله إلا القوم الفاسقون عن الزجاج قال و ما جاء فی الرجاء لرحمه الله شی ء أقوی من هذه الآیه.

(۴۷) سوره محمد مدنیه و آیاتها ثمان و ثلاثون (۳۸)

اشاره

اشاره

و هی مدنیه و قال ابن عباس و قتاده غیر آیه منها نزلت علی النبی ص و هو یرید التوجه إلی المدینه من مکه و جعل ینظر إلی البیت و هو یبکی حزنا علیه فنزلت «وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ» الآیه.

عدد آیها

أربعون آیه بصری ثمان و ثلاثون کوفی تسع فی الباقین.

اختلافها

آیتان «أَوْزارَها» غیر الکوفی «لِلشَّارِبِینَ» بصری.

فضلها

أبی بن کعب قال قال النبی ص من قرأ سوره محمد کان حقا علی الله أن یسقیه من أنهار الجنه

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأها لم یدخله شک فی دینه أبدا و لم یزل محفوظا من الشرک و الکفر أبدا حتی یموت فإذا مات وکل الله به فی قبره ألف ملک یصلون فی قبره و یکون ثواب صلواتهم له و یشیعونه حتی یوقفوه موقف الأمن عند الله و یکون فی أمان الله و أمان محمد ص

و

قال (علیه السلام) من أراد أن یعرف حالنا و حال أعدائنا فلیقرأ سوره محمد ص فإنه یراها آیه فینا و آیه فیهم.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بوعید الکفار و افتتح هذه السوره بمثلها فقال جل ثناؤه:

ص: ۱۴۵

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ (۱) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بالَهُمْ (۲) ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثالَهُمْ (۳) فَإِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقابِ حَتَّى إِذا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها ذلِكَ وَ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَ لكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ (۴)

سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ (۵) وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ (۶)

القراءه

قرأ أهل البصره و حفص «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا» على ما لم يسم فاعله و الباقون قاتلوا بالألف.

الحجه

قال أبو على قاتلوا أعم من قتلوا أ لا ترى أن من قاتل و لم يقتل لن يضل عمله كما أن الذى قتل كذلك فهو لعمومه أولى.

اللغه

البال الحال و الشأن و البال القلب أيضا يقال خطر ببالى كذا و البال لا يجمع لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن. و الإثخان إكثار القتل و غلبه العدو و قهرهم و منه أثخنه المرض اشتد عليه و أثخنه الجراح و الوثاق اسم من الإيثاق و يقال أوثقه إيثاقا و وثاقا إذا اشتد أسره كيلا يفكه و الأوزار السلاح و أصل الوزر ما يحمله الإنسان فسمى السلاح أوزارا لأنه يحمل قال الأعشى:

و أعددت للحرب أوزارها رماحا طوالا و خيلا ذكورا

و من نسج داود يحدو بها على أثر الحى عيرا فعيرا

ذلک خبر مبتدإ محذوف تقدیره الأمر ذلک و یجوز أن یکون مبتدأ محذوف الخبر تقدیره ذلک کائن فضرب الرقاب مصدر فعل محذوف تقدیره فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل و أضیف المصدر إلى المفعول و هذه الإضافه فی تقدیر الانفصال لأن تقدیره فضربا الرقاب قال الشاعر:

" فندلا زریق المال ندل الثعالب"

و کذلک قوله «مَنًّا» و «فِداءً» تقدیره فإما تمنون منا و إما تفدون فداء.

المعنى

«الَّذِینَ کَفَرُوا» بتوحید الله و عبدوا معه غیره «وَ صَدُّوا» الناس «عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» أی عن سبیل الإیمان و الإسلام باستدعائهم إلى تکذیب النبی ص یعنی مشرکی العرب «أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ» أی أحبط الله أعمالهم التی کان فی زعمهم أنها قربه و أنها تنفعهم کالعتق و الصدقه و قرى الضیف و المعنى أذهبها و أبطلها حتى کأنها لم تکن إذ لم یروا لها فی الآخره ثوابا و قیل نزلت فی المطعمین ببدر و کانوا عشره أنفس أطعم کل واحد منهم الجند یوما «وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی صدقوا بتوحید الله و أضافوا إلى ذلک الأعمال الصالحه «وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ» من القرآن و العبادات خص الإیمان بمحمد ص بالذکر مع دخوله فی الأول تشریفا له و تعظیما و لئلا یقول أهل الکتاب نحن آمنا بالله و بأنبیائنا و کتبنا «وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» أی و ما نزل على محمد ص هو الحق من ربهم لأنه ناسخ للشرائع و الناسخ هو الحق و قیل معناه و محمد الحق من ربهم دون ما یزعمون من أنه سیخرج فی آخر الزمان نبی من العرب فلیس هذا هو فرد الله ذلک علیهم «کَفَّرَ عَنْهُمْ سَیِّئاتِهِمْ» أی سترها عنهم بأن غفرها لهم یعنی غفر سیئاتهم المتقدمه بإیمانهم و حکم بإسقاط المستحق علیها من العقاب «وَ أَصْلَحَ بالَهُمْ» أی أصلح حالهم فی معاشهم و أمر دنیاهم عن قتاده و قیل أصلح أمر دینهم و دنیاهم بأن نصرهم على أعدائهم فی الدنیا و یدخلهم الجنه فی العقبى ثم بین سبحانه لم فعل ذلک و لم قسمهم هذین القسمین فقال «ذلِکَ بِأَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا اتَّبَعُوا الْباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ» أی ذلک الإضلال و الإصلاح باتباع الکافرین الشرک و عباده الشیطان و اتباع المؤمنین التوحید و القرآن و ما أمر الله سبحانه باتباعه «کَذلِکَ یَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثالَهُمْ» أی کالبیان الذی ذکرنا یبین الله سبحانه للناس أمثال حسنات المؤمنین و سیئات الکافرین فإن معنى قول القائل ضربت لک مثلا بینت لک ضربا من الأمثال عن الزجاج و قیل أراد به المثل المقرون به فجعل الکافر فی اتباعه الباطل کمن دعاه الباطل إلى نفسه فأجابه و المؤمن کمن دعاه الحق إلى نفسه فأجابه و قیل معناه کما بینت عاقبه الکافر و المؤمن و جزاء کل واحد منهما أضرب للناس أمثالا یستدلون بها فیزیدهم علما و وعظا و أضاف المثل إلیهم لأنه مجعول لهم ثم أمر سبحانه بقتال الکفار فقال «فَإِذا

لَقِيتُمُ» معاشر المؤمنين «الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى أهل دار الحرب «فَضَرْبَ الرِّقابِ» أى فاضربوا رقابهم و المعنى اقتلوهم لأن أكثر مواضع القتل ضرب العنق و إن كان يجوز الضرب فى سائر المواضع فإن الغرض قتلهم «حَتَّى إِذا أَثْخَنْتُمُوهُمْ» أى أثقلتموهم بالجراح و ظفرتم بهم و قيل حتى إذا بالغتم فى قتلهم و أكثرتم القتل حتى ضعفوا «فَشُدُّوا الْوَثاقَ» أى أحكموا وثاقهم فى الأسر. أمر سبحانه بقتلهم و الإثخان فيهم ليذلوا فإذا ذلوا بالقتل أسروا فالأسر يكون بعد المبالغه فى القتل كما قال سبحانه ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ «فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً» أى فأما أن تمنوا عليهم منا بعد أن تأسروهم فتطلقوهم بغير عوض و أما أن تفدوهم فداء و اختلف فى ذلک فقيل كان الأسر محرما بآيه الأنفال ثم أبيح بهذه الآيه لأن هذه السوره نزلت بعدها فإذا أسروا فالإمام مخير بين المن و الفداء بأسارى المسلمين و بالمال و بين القتل و الاستعباد و هو قول الشافعى و أبى يوسف و محمد بن إسحاق و قيل أن الإمام مخير بين المن و الفداء و الاستعباد و ليس له القتل بعد الأسر عن الحسن و كأنه جعل فى الآيه تقديما و تأخيرا تقديره فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها ثم قال حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد و إما فداء و قيل أن حكم الآيه منسوخ بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ و بقوله فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ عن قتاده و السدى و ابن جريج و قال ابن عباس و الضحاک الفداء منسوخ و قيل أن حكم الآيه ثابت غير منسوخ عن ابن عمر و الحسن و عطاء قالوا لأن النبى ص من على أبى غره و قتل عقبه بن أبى معيط و فادى أسارى بدر و

المروى عن أئمه الهدى صلوات الرحمن عليهم أن الأسارى ضربان ضرب يؤخذون قبل انقضاء القتال و الحرب قائمه فهؤلاء يكون الإمام مخيرا بين أن يقتلهم أو يقطع أيديهم و أرجلهم من خلاف و يتركهم حتى ينزفوا و لا يجوز المن و لا الفداء.

و الضرب الآخر الذين يؤخذون بعد أن وضعت الحرب أوزارها و انقضى القتال فالإمام مخير فيهم بين المن و الفداء إما بالمال أو بالنفس و بين الاسترقاق و ضرب الرقاب فإذا أسلموا فى الحالين سقط جميع ذلک و كان حكمهم حكم المسلمين

«حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها» أى حتى يضع أهل الحرب أسلحتهم فلا يقاتلون و قيل حتى لا يبقى أحد من المشركين عن ابن عباس و قيل حتى لا يبقى دين غير دين الإسلام عن مجاهد و المعنى حتى تضع حربكم و قتالكم أوزار المشركين و قبائح أعمالهم بأن يسلموا فلا يبقى إلا الإسلام خير الأديان و لا تعبد الأوثان و هذا كما

جاء فى الحديث و الجهاد ماض مذ بعثنى الله إلى أن يقاتل آخر أمتى الدجال

و قال الفراء المعنى حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسالم و قال الزجاج أى اقتلوهم و أسروهم حتى يؤمنوا فما دام الكفر فالحرب قائمه أبدا «ذلِكَ» أى الأمر الذى ذكرنا «وَ لَوْ

يَشاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ» أى من الكفار بإهلاكهم و تعذيبهم بما شاء «وَ لكِنْ» يأمركم بالحرب و بذل الأرواح فى إحياء الدين «لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ» أى ليمتحن بعضكم ببعض فيظهر المطيع من العاصى و المعنى أنه لو كان الغرض زوال الكفر فقط لأهلك الله سبحانه الكفار بما يشاء من أنواع الهلاك و لكن أراد مع ذلك أن يستحقوا الثواب و ذلك لا يحصل إلا بالتعبد و تحمل المشاق «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى الجهاد فى دين الله يوم أحد عن قتاده و من قرأ قاتلوا فالمعنى جاهدوا سواء قتلوا أو لم يقتلوا «فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ» أى لن يضيع الله أعمالهم و لن يهلكها بل يقبلها و يجازيهم عليها ثوابا دائما «سَيَهْدِيهِمْ» إلى طريق الجنه و الثواب «وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ» أى شأنهم و حالهم و الوجه فى تكرير قوله «بالَهُمْ» أن المراد بالأول أنه أصلح بالهم فى الدين و الدنيا و بالثانى أنه يصلح حالهم فى نعيم العقبى فالأول سبب النعيم و الثانى نفس النعيم «وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ» أى بينها لهم حتى عرفوها إذا دخلوها و تفرقوا إلى منازلهم فكانوا أعرف بها من أهل الجمعه إذا انصرفوا إلى منازلهم عن سعيد بن جبير و أبى سعيد الخدرى و قتاده و مجاهد و ابن زيد و قيل معناه بينها لهم و أعلمهم بوصفها على ما يشوق إليها فيرغبون فيها و يسعون لها عن الجبائى و قيل معناه طيبها لهم عن ابن عباس فى روايه عطاء من العرف و هو الرائحه الطيبه يقال طعم معرف أى مطيب.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ (۷) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ (۸) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ (۹) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكافِرِينَ أَمْثالُها (۱۰)

اللغه

التعس الانحطاط و العثار و الإتعاس و الإزلال و الإدحاض بمعنى و هو العثار الذى لا يستقل صاحبه فإذا سقط الساقط فأريد به الانتعاش و الاستقامه قيل لعا له و إذا لم يرد

ص: ۱۴۹

ذلک قيل تعسا قال الأعشى:

" فالتعس أولى لها من أن أقول لعا".

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ» أى إن تنصروا دين الله و نبى الله بالقتال و الجهاد «يَنْصُرْكُمْ» على عدوكم «وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ» أى يشجعكم و يقو قلوبكم لتثبتوا و قيل ينصركم فى الآخره و يثبت أقدامكم عند الحساب و على الصراط و قيل ينصركم فى الدنيا و الآخره و يثبت أقدامكم فى الدارين و هو الوجه قال قتاده حق على الله أن ينصر من نصره لقوله «إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ» و أن يزيد من شكره لقوله «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ» و أن يذكر من ذكره لقوله «فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ» و أن يوفى بعهد من أقام على عهده لقوله «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ» أى مكروها لهم و سوءا عن المبرد أى أتعسهم الله فتعسوا تعسا قال ابن عباس يريد فى الدنيا العسره و فى الآخره التردى فى النار «وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ» مر معناه «ذلِكَ» التعس و الإضلال «بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» على نبيه ص من القرآن و الأحكام و أمرهم بالانقياد فخالفوا ذلک و

قال أبو جعفر (عليه السلام) «كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى حق على (عليه السلام) «فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ» لأنها لم تقع على الوجه المأمور به

ثم نبههم سبحانه على الاستدلال على صحه ما دعاهم إليه من التوحيد و إخلاص العباده لله فقال «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» حين أرسل الله إليهم الرسل فدعوهم إلى توحيده و إخلاص العباده له فلم يقبلوا منهم و عصوهم أى فهلا ساروا و رأوا عواقب أولئک «دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى أهلكهم ثم قال «وَ لِلْكافِرِينَ» بک يا محمد «أَمْثالُها» من العذاب إن لم يؤمنوا و يقبلوا ما تدعوهم إليه و المعنى أنهم يستحقون أمثالها و إنما يؤخر الله سبحانه عذابهم إلى الآخره تفضلا منه.

ص: ١٥٠

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکافِرِینَ لا مَوْلی لَهُمْ (۱۱) إِنَّ اللَّهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَما تَأْکُلُ الْأَنْعامُ وَ النَّارُ مَثْویً لَهُمْ (۱۲) وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ الَّتِی أَخْرَجَتْکَ أَهْلَکْناهُمْ فَلا ناصِرَ لَهُمْ (۱۳) أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ کَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۱۴) مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِیها أَنْهارٌ مِنْ ماءٍ غَیْرِ آسِنٍ وَ أَنْهارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ یَتَغَیَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّهٍ لِلشَّارِبِینَ وَ أَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّی وَ لَهُمْ فِیها مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ وَ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ کَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِی النَّارِ وَ سُقُوا ماءً حَمِیماً فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن کثیر أسن مقصورا و الباقون «آسِنٍ» بالمد و

قرأ علی (علیه السلام) و ابن عباس أمثال الجنه علی الجمع.

الحجه

قال أبو زید یقال أسن الماء یأسن أسونا إذا تغیر و أسن الرجل یأسن أسنا إذا غشی علیه من ریح خبیثه و ربما مات منها قال:

التارک القرن مصفرا أنامله تمیل فی الرمح میل المائح الأسن

قال أبو عبیده الأسن المتغیر فحجه ابن کثیر أن اسم الفاعل من فعل یفعل علی فعل و قال أبو الحسن أسن إنما هو للحال التی تکون علیها و من قرأ «آسِنٍ» علی فاعل فإنما یرید أن ذلک لا یصیر إلیه فیما یستقبل و قوله أمثال الجنه فیه دلیل علی أن القراءه العامه التی هی مثل فی معنی الکثره لما فیه من معنی المصدریه.

اللغه

المثوی المنزل من قولهم ثوی بالمکان ثواء إذا أقام به و یقال للمرأه أم المثوی

أی ربه المنزل و المثل و المثل بمعنی مثل الشبه و الشبه و البدل و البدل و الأمعاء جمع معی و

فی الحدیث المؤمن یأکل فی معی واحد و الکافر یأکل فی سبعه أمعاء

و فیه وجوه من التأویل (أحدها) أنه قال علی (علیه السلام) فی رجل معین (و الثانی) أن المعنی یأکل المؤمن فیسمی الله تعالی فیبارک فی أکله (و الثالث) أن المؤمن یضیق علیه فی الدنیا و الکافر یصیب منها (و الرابع) أنه مثل لزهد المؤمن فی الدنیا و حرص الکافر علیها و هذا أحسن الوجوه.

الإعراب

قال الزجاج «مَثَلُ الْجَنَّهِ» مبتدأ و خبره محذوف تقدیره مثل الجنه التی وعد المتقون مما قد عرفتموه من الدنیا جنه فیها أنهار إلی آخره و قوله «کَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِی النّارِ» تقدیره أ فمن کان علی بینه من ربه و أعطی هذه الأشیاء کمن زین له سوء عمله و هو خالد فی النار.

المعنی

ثم قال سبحانه «ذلِکَ» أی الذی فعلناه فی الفریقین «بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا» یتولی نصرهم و حفظهم و یدفع عنهم «وَ أَنَّ الْکافِرِینَ لا مَوْلی لَهُمْ» ینصرهم و لا أحد یدفع عنهم لا عاجلا و لا آجلا ثم ذکر سبحانه حال الفریقین فقال «إِنَّ اللّهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها و أبنیتها «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَما تَأْکُلُ الْأَنْعامُ» أی سیرتهم سیره الأنعام آثروا لذات الدنیا و شهواتها و أعرضوا عن العبر یأکلون للشبع و یتمتعون لقضاء الوطر «وَ النّارُ مَثْویً لَهُمْ» أی موضع مقامهم یقیمون فیها ثم خوفهم و هددهم سبحانه فقال «وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ» یا محمد یعنی مکه «الَّتِی أَخْرَجَتْکَ» أی أخرجک أهلها و المعنی کم من رجال هم أشد من أهل مکه و لهذا قال «أَهْلَکْناهُمْ» فکنی عن الرجال عن ابن عباس «فَلا ناصِرَ لَهُمْ» یدفع عنهم إهلاکنا إیاهم و المعنی فمن الذی یؤمن هؤلاء أن أفعل بهم مثل ذلک ثم قال سبحانه علی وجه التهجین و التوبیخ للکفار و المنافقین «أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ» أی علی یقین من دینه و علی حجه واضحه من اعتقاده فی التوحید و الشرائع «کَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» زین له الشیطان المعاصی و أغواه

«وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» أی شهواتهم و ما تدعوهم إلیه طباعهم و هو وصف لمن زین له سوء عمله و هم المشرکون و قیل هم المنافقون عن ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

ثم وصف الجنات التی وعدها المؤمنین بقوله «مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ» تقدم تفسیره فی سوره الرعد «فِیها أَنْهارٌ مِنْ ماءٍ غَیْرِ آسِنٍ» أی غیر متغیر لطول المقام کما تتغیر میاه الدنیا

«وَ أَنْهارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ» فهو غير حامض و لا قارص و لا يعتريه شى ء من العوارض التى تصيب الألبان فى الدنيا «وَ أَنْهارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ» أى لذيذه يلتذون بشربها و لا يتأذون بها و لا بعاقبتها بخلاف خمر الدنيا التى لا تخلو من المزازه و السكر و الصداع «وَ أَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أى خالص من الشمع و الرغوه و القذى و من جميع الأذى و العيوب التى تكون لعسل الدنيا «وَ لَهُمْ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى مما يعرفون اسمها و مما لا يعرفون اسمها مبرأه من كل مكروه يكون لثمرات الدنيا «وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ» أى و لهم مع هذا مغفره من ربهم و هو أنه يستر ذنوبهم و ينسيهم سيئاتهم حتى لا يتنغص عليهم نعيم الجنه «كَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِي النّارِ» أى من كان فى هذه النعيم كمن هو خالد فى النار «وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً» شديد الحر «فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ» إذا دخل أجوافهم و قيل أن قوله «كَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِي النّارِ» معطوف على قوله «كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» أى كمن زين له سوء عمله و من هو خالد فى النار فحذف الواو كما يقال قصدنى فلان شتمنى ظلمنى.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ما ذا قالَ آنِفاً أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۱۶) وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ (۱۷) فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جاءَ أَشْراطُها فَأَنَّى لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ (۱۸) فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ (۱۹) وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلى لَهُمْ (۲۰)

القراءه

روى فى بعض الروايات عن ابن كثير آنفا بالقصر و القراءه المشهوره «آنِفاً» بالمد.

الحجه

قال أبو على أنشد أبو زيد:

وجدنا آل مره حين خفنا جريرتنا هم الأنف الكراما

و يسرح جارهم من حيث يمسى كان عليه مؤتنفا حراما

أى كان عليه حرمه شهر مؤتنف حرام فحذف و الأنف الذين يأنفون من احتمال الضيم قال أبو على فإذا كان كذلك فقد جمع فعل على فعل لأن واحد أنف أنف بدلاله قول الشاعر:

و حمال المئين إذا ألمت بنا الحدثان و الأنف النصور

و ليس الأنف و الأنف فى البيتين مما فى الآيه فى شى ء لأن ما فى الشعر من الآنفه و ما فى الآيه من الابتداء و لم يسمع أنف فى معنى ابتداء و يجوز أن يكون توهمه ابن كثير مثل حاذر و حذر و فاكه و فكه و الوجه المد و الآنف الجائى من الائتناف و هو الابتداء فقوله «آنِفاً» أى فى أول وقت يقرب منا.

اللغه

الأهواء جمع الهوى و هو شهوه النفس يقال هوى يهوى هوى فهو هو و استهواه هذا الأمر أى دعاه إلى الهوى و الأشراط العلامات و أشرط فلان نفسه للأمر إذا أعلمها بعلامه قال أوس بن حجر:

فأشرط فيها نفسه و هو معصم و ألقى بأسباب له و توكلا

و واحد الأشراط شرط و الشرط بالتحریک العلامه و أشراط الساعه علاماتها و الشرط

ص: ۱۵۴

أيضا رذال المال قال جرير:

ترى شرط المعزى مهور نسائهم و فى شرط المعزى لهن مهور

و أصحاب الشرط سموا بذلك للبسهم لباسا يكون علامه لهم و الشرط فى البيع علامه بين المتبايعين.

المعنى

ثم بين سبحانه حال المنافقين فقال: «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» أى و من الكافرين الذين تقدم ذكرهم من يستمع إلى قراءتک و دعوتک و كلامک لأن المنافق كافر «حَتَّى إِذا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» يعنى الذين آتاهم الله العلم و الفهم من المؤمنين قال ابن عباس أنا ممن أوتوا العلم بالقرآن و

عن الأصبغ بن نباته عن على (عليه السلام) قال أنا كنا عند رسول الله ص فيخبرنا بالوحى فأعيه أنا و من يعيه فإذا خرجنا قالوا «ما ذا قالَ آنِفاً»

و قولهم «ما ذا قالَ آنِفاً» أى أى شى ء قال الساعه و إنما قالوه استهزاء أو إظهار أنا لم نشتغل أيضا بوعيه و فهمه و قيل إنما قالوا ذلک لأنهم لم يفهموا معناه و لم يعلموا ما سمعوه و قيل بل قالوا ذلک تحقيرا لقوله أى لم يقل شيئا فيه فائده و يحتمل أيضا أن يكونوا سألوا رياء و نفاقا أى لم يذهب عنى من قوله إلا هذا فما ذا قال أعده على لأحفظه و إنما قال يستمع إليک ثم قال خرجوا من عندک لأن فى الأول رد الضمير إلى لفظه من و فى الثانى إلى معناه فإنه موحد اللفظ مجموع المعنى ثم قال «أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ» أى وسم قلوبهم بسمه الكفار أو خلى بينهم و بين اختيارهم «وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» أى شهوات نفوسهم و ما مالت إليه طباعهم دون ما قامت عليه الحجه ثم وصف سبحانه المؤمنين فقال «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا» بما سمعوا من النبى ص «زادَهُمْ» الله أو قراءه القرآن أو النبى ص «هُدىً» و قيل زادهم استهزاء المنافقين إيمانا و علما و بصيره و تصديقا لنبيهم ص «وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ» أى وفقهم للتقوى و قيل معناه و آتاهم ثواب تقواهم عن سعيد بن جبير و أبى على الجبائى و قيل بين لهم ما يتقون و هو ترک الرخص و الأخذ بالعزائم «فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ» أى فليس ينتظرون إلا القيامه «أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» أى فجأه فقوله «أَنْ تَأْتِيَهُمْ» بدل من الساعه و تقديره إلا الساعه إتيانها بغته و المعنى إلا إتيان الساعه إياهم بغته «فَقَدْ جاءَ أَشْراطُها» أى علاماتها قال ابن عباس معالمها و النبى من أشراطها و لقد قال بعثت أنا و الساعه كهاتين و قيل هى إعلامها من انشقاق القمر و الدخان و خروج النبى ص و نزول آخر الكتب عن مقاتل «فَأَنَّى

لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ» أى فمن أين لهم الذكر و الاتعاظ و التوبه إذا جاءتهم الساعه و موضع ذكراهم رفع مثله فى قوله «يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرى» أى ليس تنفعه الذكرى و الذكرى ما أمر الله سبحانه أن يتذكروا به و معناه و كيف لهم بالنجاه إذا جاءتهم الساعه فإنه لا ينفعهم فى ذلك الوقت الإيمان و الطاعات لزوال التكليف عنهم ثم قال لنبيه ص و المراد به جميع المكلفين «فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ» قال الزجاج يجوز أن يكون المعنى أقم على هذا العلم و اثبت عليه و أعلم فى مستقبل عمرك ما تعلمه الآن و يدل عليه ما

روى عن النبى ص أنه قال من مات و هو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنه أورده مسلم فى الصحيح

و قيل أنه يتعلق بما قبله على معنى إذا جاءتهم الساعه فاعلم أنه لا إله إلا الله أى يبطل الملك عند ذلك فلا ملك و لا حكم لأحد إلا الله و قيل إن هذا إخبار بموته ص و المراد فاعلم أن الحى الذى لا يموت هو الله وحده و قيل أنه كان ضيق الصدر من أذى قومه فقيل له فاعلم أنه لا كاشف لذلك إلا الله «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» الخطاب له و المراد به الأمه و إنما خوطب بذلك لتستن أمته بسنته و قيل إن المراد بذلك الانقطاع إلى الله تعالى فإن الاستغفار عباده يستحق به الثواب و

قد صح الحديث بالإسناد عن حذيفه بن اليمان قال كنت رجلا ذرب اللسان على أهلى فقلت يا رسول الله إنى لأخشى أن يدخلنى لسانى فى النار فقال رسول الله ص فأين أنت من الاستغفار إنى لأستغفر الله فى اليوم مائه مره

«وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» أكرمهم الله سبحانه بهذا إذ أمر نبيهم أن يستغفر لذنوبهم و هو الشفيع المجاب فيهم ثم أخبر سبحانه عن علمه و أحوال الخلق و مآلهم فقال «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ» أى متصرفكم فى أعمالكم فى الدنيا و مصيركم فى الآخره إلى الجنه أو إلى النار عن ابن عباس و قيل يعلم متقلبكم فى أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات و مثواكم أى مقامكم فى الأرض عن عكرمه و قيل متقلبكم من ظهر إلى بطن و مثواكم فى القبور عن ابن كيسان و قيل يعلم متقلبكم متصرفكم فى النهار و مثواكم مضجعكم بالليل و المعنى أنه عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شى ء منها ثم قال سبحانه حكايه عن المؤمنين «وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَةٌ» أى هلا نزلت لأنهم كانوا يأنسون بنزول القرآن و يستوحشون لإبطائه ليعلموا أوامر الله تعالى فيهم و تعبده لهم «فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ» ليس فيها متشابه و لا تأويل و قيل سوره ناسخه لما قبلها من إباحه التخفيف فى الجهاد قال قتاده كل سوره ذكر فيها الجهاد فهى محكمه و هى أشد القرآن على المنافقين قيل محكمه بوضوح

ألفاظها و على هذا فالقرآن كله محكم و قيل هى التى تتضمن نصا لم يختلف تأويله و لم يتعقبه نص و فى قراءه ابن مسعود سوره محدثه أى مجدده «وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتالُ» أى و أوجب عليهم فى القتال و أمروا به «رَأَيْتَ» يا محمد «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك و نفاق «يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» قال الزجاج يريد أنهم يشخصون نحوك بأبصارهم و ينظرون إليك نظرا شديدا كما ينظر الشاخص ببصره عند الموت لثقل ذلك عليهم و عظمه فى نفوسهم «فَأَوْلى لَهُمْ» هذا تهديد و وعيد قال الأصمعى معنى قولهم فى التهديد أولى لك وليك و قارنك ما تكره و قال قتاده معناه العقاب لهم و الوعيد لهم و على هذا يكون أولى اسما للتهديد و الوعيد و يكون أولى لهم مبتدأ و خبرا و لا ينصرف أولى لأنه على وزن الفعل و صار اسما للوعيد و قول الأصمعى أن معناه وليك ما تكره لا يريد به أن أولى فعل و إنما فسره على المعنى و قيل معناه أولى لهم طاعه الله و رسوله و قول معروف بالإجابه أى لو أطاعوا فأجابوا كانت الطاعه و الإجابه أولى لهم و هذا معنى قول ابن عباس فى روايه عطاء و اختيار الكسائى فيكون على هذا طاعه و قول معروف متصلا بما قبله و كذلك لو كانت صفه لسوره و تقديره فإذا أنزلت سوره ذات طاعه و قول معروف على ما قاله الزجاج و على القول الأول يكون طاعه مبتدأ محذوف الخبر تقديره طاعه و قول معروف أمثل أو أحسن أو يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره أمرنا طاعه و يكون الوقف حسنا عند قوله «فَأَوْلى لَهُمْ».

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ (۲۱) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ (۲۲) أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ (۲۳) أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها (۲۴) إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلى أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلى لَهُمْ (۲۵)

القراءه

قرأ يعقوب و سهل و تقطعوا بفتح التاء و الطاء و سكون القاف و الباقون «وَ تُقَطِّعُوا» بالتشديد و ضم التاء و كسر الطاء و قرأ أهل البصره و أملى لهم بضم الهمزه و فتح الياء و فى روايه رويس عن يعقوب بسكون الياء و قرأ الباقون «وَ أَمْلى لَهُمْ» بفتح الهمزه و اللام و

روى عن النبى ص فهل عسيتم إن وليتم

و

عن على (عليه السلام) «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ»

قال أبو حاتم معناه إن تولاكم الناس.

الحجه

حجه من قرأ و تقطعوا بالتخفيف قوله تعالى «وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ»* و التشديد للمبالغه و قوله وليتم من الولايه و فيه دلاله على أن القراءه المشهوره «تَوَلَّيْتُمْ» معناه توليتم الأمر قال أبو على قالوا انتظرته مليا من الدهر أى متسعا منه صفه استعمل استعمال الأسماء و قالوا تمليت حبيبا أى عشت معه ملاوه من الدهر و قالوا الملوان يريدون بهما تكرر الليل و النهار و طول مدتهما قال:

نهار و ليل دائم ملواهما على كل حال المرء يختلفان

فلو كان الليل و النهار لم يضافا إلى ضميرهما من حيث لا يضاف الشى ء إلى نفسه و لكن كأنه يراد تكرار الدهر و اتساعه بهما و الضمير فى «أَمْلى لَهُمْ» لاسم الله كما قال وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ* فمن قرأ و أملى لهم فبنى الفعل للمفعول به فإنه يحسن فى هذا الموضع للعلم بأنه لا يؤخر أحد مده أحد و لا يوسع له فيها إلا الله سبحانه.

المعنى

«طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ» قد ذكرنا أن فيه مذهبين (أحدهما) أن يكون كلاما متصلا بما قبله و قد مر ذكره (و الآخر) أن يكون كلاما مبتدأ ثم اختلف فى تقديره على وجهين (أحدهما) أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ثم قيل إن معناه طاعه و قول معروف أمثل و أليق من أحوال هؤلاء المنافقين و قيل معناه طاعه و قول معروف خير لهم من جزعهم عند نزول فرض الجهاد عن الحسن و الوجه الآخر أنه خبر مبتدإ محذوف تقديره قولوا أمرنا طاعه و قول معروف أى حسن لا ينكره السامع و هذا أمر أمر الله به المنافقين عن مجاهد و قيل هو حكايه عنهم أنهم كانوا يقولون ذلك و يقتضيه قوله «فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» «فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ» معناه فإذا جد الأمر و لزم فرض القتال و صار الأمر معزوما عليه و العزم العقد على الأمر بالإراده لأن يفعله فإذا عقد العازم العزم على أن يفعله قيل عزم الأمر على طريق البلاغه و جواب إذا محذوف و يدل عليه قوله «فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» و

تقديره فإذا عزم الأمر نكلوا و كذبوا فيما وعدوا من أنفسهم فلو صدقوا الله فيما أمرهم به من الجهاد و امتثلوا

ص: ١٥٨

أمره لكان خيرا لهم فى دينهم و دنياهم من نفاقهم «فَهَلْ عَسَيْتُمْ» يا معشر المنافقين «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ» معناه إن توليتم الأحكام و وليتم أى جعلتم ولاه أن تفسدوا فى الأرض بأخذ الرشاء و سفك الدم الحرام فيقتل بعضكم بعضا و يقطع بعضكم رحم بعض كما قتلت قريش بنى هاشم و قتل بعضهم بعضا و قيل إن توليتم معناه إن أعرضتم عن كتاب الله و العمل بما فيه أن تعودوا إلى ما كنتم عليه فى الجاهليه فتفسدوا بقتل بعضكم بعضا قال قتاده كيف رأيتم القوم حين تولوا عن القرآن أ لم يسفكوا الدم الحرام و قطعوا الأرحام و عصوا الرحمن ثم ذم الله سبحانه من يريد ذلك فقال «أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى أبعدهم من رحمته «فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ» و معناه أنهم لا يعون الخبر و لا يبصرون ما به يعتبرون فكأنهم صم عمى عن أبى مسلم و قيل أنهم فى الآخره لا يهتدون إلى الجنه بمنزله الأصم الأعمى فى الدنيا عن أبى على الجبائى و لا يجوز حمله على الصمم و العمى فى الجارحه بلا خلاف لأنهم لو كانوا كذلك لما ذموا على أنهم لا يسمعون و لا يبصرون و إنما أطلق الصمم لأنه لا يكون إلا فى الأذن و قرن العمى بالأبصار لأنه قد يكون بالبصر و بالقلب «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» بأن يتفكروا فيه و يعتبروا به و

قيل أ فلا يتدبرون القرآن فيقضوا ما عليهم من الحق عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أبى الحسن موسى (عليه السلام)

«أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها» معنى تنكير القلوب إراده قلوب هؤلاء و من كان مثلهم من غيرهم و فى هذا دلاله على بطلان قول من قال لا يجوز تفسير شى ء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع و فيه تنبيه أيضا على فساد قول من يقول إن الحديث ينبغى أن يروى على ما جاء و إن كان مخالفا لأصول الديانات فى المعنى لأنه سبحانه دعا إلى التدبر و التفكر و ذلك مناف للتعامى و التجاهل ثم قال سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلى أَدْبارِهِمْ» أى رجعوا عن الحق و الإيمان «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى» أى من بعد ما بان لهم طريق الحق و هم المنافقون عن ابن عباس و الضحاك و السدى كانوا يؤمنون عند النبى ص ثم يظهرون الكفر فيما بينهم فتلك رده منهم و قيل هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد ص و قد عرفوه و وجدوا نعته مكتوبا عندهم عن قتاده و ليس فى هذا دلاله على أن المؤمن قد يكفر لأنه لا يمتنع أن يكون المراد من رجع فى باطنه عن الإيمان بعد أن أظهره و قامت الحجه عنده بصحته «الشَّيْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ» أى زين لهم خطاياهم عن الحسن و قيل أعطاهم سؤلهم و أمنيتهم إذ دعاهم إلى ما يوافق مرادهم و هواهم عن أبى مسلم «وَ أَمْلى لَهُمْ» أى طول لهم أملهم فاغتروا به و قيل أوهمهم طول العمر مع الأمن من المكاره و أبعد لهم فى الأمل و الأمنيه.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا ما نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ (۲۶) فَكَيْفَ إِذا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ (۲۷) ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسْخَطَ اللَّهَ وَ كَرِهُوا رِضْوانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ (۲۸) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغانَهُمْ (۲۹) وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «إِسْرارَهُمْ» بالكسر و الباقون أسرارهم بالفتح.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ أسرارهم أنه لما كان مصدرا أفرد و لم يجمع و يقوى الإفراد قوله «أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» فكما أفرد السر و لم يجمع كذلك قال أسرارهم و من فتح الهمزه جعله جمع سر فكأنه جمع لاختلاف ضروب السر و جميع الأجناس يحسن جمعها مع الاختلاف و قد جاء سرهم فى قوله «يَعْلَمُ سِرَّهُمْ» على ما عليه معظم المصادر لأنه يتناول جميع ضروبه فأفرد مره و جمع أخرى.

اللغه

الأضغان جمع الضغن و هو الحقد و اللحن أصله إزاله الكلام عن جهته ثم أنه يستعمل على وجهين فى الصواب و الخطإ أما فى الصواب فمعناه الكنايه عن الشى ء و العدول عن الإفصاح عنه قال الشاعر:

و لقد وحيت لكم لكيلا تفطنوا و لحنت لحنا ليس بالمرتاب

و قيل اللحن هى الفطنه و سرعه الفهم و الفاعل منه لحن يلحن فهو لحن إذا فطن و منه

الحديث لعل أحدكم يكون ألحن بحجته من بعض

أى أفطن لها و أغرض بها و منه قول الشاعر:

منطق صائب و تلحن أحيانا و خير الحديث ما كان لحنا

و إنما يسمى التعريض لحنا لأنه ذهاب بالكلام إلى خلاف جهته و منه قول عمر تعلموا اللحن كما تتعلمون القرآن و أما فى الخطإ فإن اللحن إزاله الإعراب عن جهته و الفعل منه

لحن يلحن فهو لاحن.

المعنى

ثم بين سبحانه سبب استيلاء الشيطان عليهم فقال «ذلِكَ» أى التسويل و الإملاء «بِأَنَّهُمْ قالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا ما نَزَّلَ اللَّهُ» من القرآن و ما فيه من الأمر و النهى و الأحكام و

المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهم بنو أميه كرهوا ما نزل الله فى ولايه على بن أبى طالب (عليه السلام)

«سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ» أى نفعل بعض ما تريدونه «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ» أى ما أسره بعضهم إلى بعض من القول و ما أسروه فى أنفسهم من الاعتقاد «فَكَيْفَ إِذا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلائِكَةُ» أى فكيف حالهم إذا قبضت الملائكه أرواحهم و إنما حذف تفخيما لشأن ما ينزل بهم فى ذلك الوقت «يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ» على وجه العقوبه لهم ثم ذكر الله سبحانه سبب نزول ذلك الضرب فقال «ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسْخَطَ اللَّهَ» من المعاصى التى يكرهها الله و يعاقب عليها «وَ كَرِهُوا رِضْوانَهُ» أى سبب رضوانه من الإيمان و طاعه الرسول «فَأَحْبَطَ» الله «أَعْمالَهُمْ» التى كانوا يعملونها من صلاه و صدقه و غير ذلك لأنها فى غير إيمان ثم قال سبحانه «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغانَهُمْ» أى أحقادهم على المؤمنين و لا يبدى عوراتهم للنبى ص «وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ» بأعيانهم يا محمد حتى تعرفهم و هو قوله «فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ» أى بعلاماتهم التى ننصبها لك لكى تعرفهم بها «وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ» أى و تعرفهم الآن فى فحوى كلامهم و معناه و مقصده و مغزاه لأن كلام الإنسان يدل على ما فى ضميره و عن أبى سعيد الخدرى قال لحن القول بغضهم على بن أبى طالب (عليه السلام) قال و كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله ص ببغضهم على بن أبى طالب (عليه السلام) و روى مثل ذلك عن جابر بن عبد الله الأنصارى و عن عباده بن الصامت قال كنا نبور أولادنا بحب على (عليه السلام) فإذا رأينا أحدهم لا يحبه علمنا أنه لغير رشده و قال أنس ما خفى منافق على عهد رسول الله بعد هذه الآيه «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ» ظاهرها و باطنها.

ص: ١٦١

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبارَكُمْ (۳۱) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمالَهُمْ (۳۲) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ (۳۳) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (۳۴) فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللَّهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو بكر و ليبلونكم و ما بعده بالياء و هو المروى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

و الباقون بالنون و قرأ يعقوب و نبلو ساكنه الواو.

الحجه

قال أبو على وجه الياء إن قبله و الله يعلم أعمالكم و اسم الغيبه أقرب إليه من لفظ الجمع فحمل على الأقرب و وجه النون قوله «وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ».

اللغه

يقال وتره يتره وترا إذا نقصه و منه

الحديث فكأنه وتر أهله و ماله

و أصله القطع و منه التره القطع بالقتل و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ» أى نعاملكم معامله المختبر بما نكلفكم به من الأمور الشاقه «حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ» أى حتى يتميز المجاهدون فى سبيل الله من جملتكم و الصابرون على الجهاد و قيل معناه حتى يعلم أولياؤنا المجاهدين منكم و أضافه إلى نفسه تعظيما لهم و تشريفا كما قال إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أى يؤذون أولياء الله و قيل معناه حتى نعلم جهادكم موجودا لأن الغرض أن تفعلوا الجهاد فيثيبكم على ذلك «وَ نَبْلُوَا أَخْبارَكُمْ» أى نختبر أسراركم بما تستقبلونه من أفعالكم «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى امتنعوا عن اتباع دين الله و منعوا غيرهم من اتباعه تاره و بالإغواء أخرى «وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ» أى عاندوه و عادوه «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى» أى من بعد ما ظهر لهم أنه الحق و عرفوا أنه رسول الله ص

«لَنْ يَضُـرُّوا اللَّهَ» بذلک «شَـيْئاً» و إنما ضـروا أنفسهم «وَ سَيُحْبِطُ» الله «أَعْمالَهُمْ» فلا يرون لها فی الآخره ثوابا و فی هذه الآیه دلاله علی أن هؤلاء الکفار کانوا قد تبین لهم الهدی فارتدوا عنه فلم یقبلوه

ص: ۱۶۲

عنادا و هم المنافقون و قيل أنهم أهل الكتاب ظهر لهم أمر النبى ص فلم يقبلوه و قيل هم رؤساء الضلاله جحدوا الهدى طلبا للجاه و الرياسه لأن العناد يضاف إلى الخواص «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ» بتوحيده «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» بتصديقه و قيل أطيعوا الله فى حرمه الرسول و أطيعوا الرسول فى تعظيم أمر الله «وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ» بالشك و النفاق عن عطاء و قيل بالرياء و السمعه عن الكلبى و قيل بالمعاصى و الكبائر عن الحسن «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» مضى معناه «ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ» أى أصروا على الكفر حتى ماتوا على كفرهم «فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» أبدا لأن لفظ لن للتأبيد «فَلا تَهِنُوا» أى فلا تتوانوا و لا تضعفوا عن القتال «وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ» أى و لا تدعوا الكفار إلى المسالمه و المصالحه «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» أى و أنتم القاهرون الغالبون عن مجاهد و قيل إن الواو للحال أى لا تدعوهم إلى الصلح فى الحال التى تكون الغلبه لكم فيها و قيل إنه ابتداء إخبار من الله عن حال المؤمنين أنهم الأعلون يدا و منزله آخر الأمر و إن غلبوا فى بعض الأحوال «وَ اللَّهُ مَعَكُمْ» أى بالنصره على عدوكم «وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ» أى لن ينقصكم شيئا من ثوابها بل يثيبكم عليها و يزيدكم من فضله عن مجاهد و قيل معناه لن يظلمكم عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۶ الى ۳۸]

اشاره

إِنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لا يَسْئَلْكُمْ أَمْوالَكُمْ (۳۶) إِنْ يَسْئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغانَكُمْ (۳۷) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ (۳۸)

القراءه

فى بعض الروايات عن أبى عمرو و يخرج بالرفع و المشهور عنه و عن الجميع «وَ يُخْرِجْ» بالجزم.

الحجه

و هذا يكون على استئناف الكلام أى و هو يخرج أضغانكم على كل حال.

اللغه

الإحفاء الإلحاح فى السؤال حتى ينتهى إلى مثل الحفاء و المشى بغير حذاء يقال أحفاه بالمسأله يحفيه إحفاء و قيل الإحفاء بالمسأله الألطاف فيها عن أبى مسلم و البخل هو منع الواجب و قيل هو منع النفع الذى هو أولى فى العقل عن على بن عيسى.

الإعراب

إِنْ يَسْـئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ إنما قدم المخاطب على الغائب لأن الابتداء بالأقرب مع أنه المفعول الأول أولى و تقول أن يسألها جماعتكم لأنه غائب مع غائب فالمتصل أولى بأن يلى الفعل من المنفصل و قال «ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ» كرر التنبيه فى الموضعين للتأكيد و أنتم مبتدأ و هؤلاء بدل منه و تدعون خبر المبتدأ.

المعنى

ثم حض الله سبحانه على طلب الآخره فقال «إِنَّمَا الْحَياهُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ» أى سريعه الفناء و الانقضاء و من اختار الفانى على الباقى كان جاهلا و منقوصا قال الحسن الذى خلقها هو أعلم بها «وَ إِنْ تُؤْمِنُوا» بالله و رسوله «وَ تَتَّقُوا» معاصيه «يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ» أى جزاء أعمالكم فى الآخره «وَ لا يَسْـئَلْكُمْ أَمْوالَكُمْ» كلها فى الصدقه و أن أوجب عليكم الزكاه فى بعض أموالكم عن سفيان بن عيينه و الجبائى و قيل لا يسألكم أموالكم لأن الأموال كلها لله فهو أملك لها و هو المنعم بإعطائها و قيل لا يسألكم الرسول على أداء الرساله أموالكم أن تدفعوها إليه «إِنْ يَسْـئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ» أى يجهدكم بمسأله جميعها «تَبْخَلُوا» بها فلا تعطوها أى إن يسئلكم جميع ما فى أيديكم تبخلوا و قيل فيحفكم أى فليلطف فى السؤال بأن يعد عليه الثواب الجزيل عن أبى مسلم «وَ يُخْرِجْ أَضْغانَكُمْ» أى و يظهر بغضكم و عداوتكم لله و رسوله و لكنه فرض عليكم ربع العشر قال قتاده علم الله أن فى مسأله الأموال خروج الأضغان و هى الأحقاد التى فى القلوب و العداوات الباطنه «ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» يعنى ما فرض عليهم فى أموالهم أى إنما تؤمرون بإخراج ذلك و إنفاقه فى طاعه الله «فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ» بما فرض عليه من الزكاه «وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ» لأنه يحرمها مثوبه جسيمه و يلزمها عقوبه عظيمه و هذه إشاره إلى أن معطى المال أحوج إليه من الفقير الآخذ فبخله بخل على نفسه و ذلك أشد البخل قال مقاتل إنما يبخل بالخير و الفضل فى الآخره عن نفسه و قيل معناه فإنما يبخل بداع عن نفسه يدعوه إلى البخل فإن الله تعالى نهى عن البخل و ذمه فلا يكون البخل بداع من جهته «وَ اللَّهُ الْغَنِیُّ» عما عندكم من الأموال «وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» إلى ما عند الله من الخير و الرحمه أى لا يأمركم بالإنفاق لحاجته و لكن لتنتفعوا به فى الآخره «وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» أى تعرضوا عن طاعته و عن أمر رسوله

«يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» أمثل و أطوع لله منكم «ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ» بل يكونوا خيرا منكم و أطوع لله و

روى أبو هريره أن ناسا من أصحاب رسول الله ص قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله فى كتابه و كان سلمان إلى جنب رسول الله ص فضرب يده على فخذ سلمان فقال هذا و قومه و الذى نفسى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس

و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إن تتولوا يا معشر العرب يستبدل قوما غيركم يعنى الموالى

و

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قد و الله أبدل بهم خيرا منهم الموالى.

ص: ۱۶۵

(۴۸) سوره الفتح مدنيه و آياتها تسع و عشرون (۲۹)

اشاره

عدد آيها

تسع و عشرون آيه بالإجماع

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأها فكأنما شهد مع محمد ص فتح مكه

و

فى روايه أخرى فكأنما كان مع من بايع محمدا ص تحت الشجره

عمر بن الخطاب قال كنا مع رسول الله ص فى سفر فقال نزلت على البارحه سوره هى أحب إلى من الدنيا و ما فيها «إِنَّا فَتَحْنا» إلى قوله «وَ ما تَأَخَّرَ» أورده البخارى فى الصحيح.

قتاده عن أنس قال لما رجعنا من غزوه الحديبيه و قد حيل بيننا و بين نسكنا فنحن بين الحزن و الكآبه إذ أنزل الله عز و جل «إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً» فقال رسول الله ص لقد أنزلت على آيه هى أحب إلى من الدنيا كلها

عبد الله بن مسعود قال أقبل رسول الله ص من الحديبيه فجعلت ناقته تثقل فتقدمنا فأنزل الله عليه «إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً» فأدركنا رسول الله ص و به من السرور ما شاء الله فأخبر أنها أنزلت عليه.

عبد الله بن بكير عن أبيه قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) حصنوا أموالكم و نساءكم و ما ملكت أيمانكم من التلف بقراءه إنا فتحنا فإنه إذا كان ممن يدمن قراءتها ناداه مناد يوم القيامه حتى يسمع الخلائق أنت من عبادى المخلصين ألحقوه بالصالحين من عبادى فأسكنوه جنات النعيم و اسقوه الرحيق المختوم بمزاج الكافور.

تفسيرها

ختم الله تلك السوره بقوله «وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» و من غناه أنه فتح لنبيه ص ما احتاج إليه فى دينه و دنياه فقال:

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً (۱) لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْکَ وَ يَهْدِيَکَ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲) وَ يَنْصُرَکَ اللَّهُ نَصْراً عَزِيزاً (۳) هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِينَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ کانَ اللَّهُ عَلِيماً حَکِيماً (۴)

لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ يُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً (۵)

اللغه

الفتح ضد الأغلاق و هو الأصل ثم استعمل فی مواضع فمنها الحکم و القضاء و يسمی الحاکم فتاحا و الفتاحه الحکومه و منها النصر و الاستفتاح الاستنصار و منها فتح البلدان و منها العلم و قوله وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ من ذلک.

المعنی

«إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً» أی قضينا لک قضاء ظاهرا عن قتاده و قيل معناه يسرنا لک يسرا بينا عن مقاتل و قيل معناه أعلمناک علما ظاهرا فيما أنزلناه عليک من القرآن و أخبرناک به من الدين و قيل معناه أرشدناک إلی الإسلام و فتحنا لک أمر الدين عن الزجاج ثم اختلف فی هذا الفتح علی وجوه (أحدها) أن المراد به فتح مکه وعدها الله ذلک عام الحديبيه عند انکفائه منها عن أنس و قتاده و جماعه من المفسرين قال قتاده نزلت هذه الآيه عند مرجع النبی ص من الحديبيه بشر فی ذلک الوقت بفتح مکه و تقديره إنا فتحنا لک مکه أی قضينا لک بالنصر علی أهلها و عن جابر قال ما کنا نعلم فتح مکه إلا يوم الحديبيه (و ثانيها) إن المراد بالفتح هنا صلح الحديبيه و کان فتحا بغير قتال قال الفراء الفتح قد يکون صلحا و معنی الفتح فی اللغه فتح المنغلق و الصلح الذی حصل مع المشرکين بالحديبيه کان مسدودا متعذرا حتی فتحه الله و قال الزهری لم يکن فتح أعظم من صلح الحديبيه و ذلک أن المشرکين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا کلامهم فتمکن الإسلام فی قلوبهم و أسلم فی ثلاث سنين خلق کثير فکثر بهم سواد الإسلام و قال الشعبی بويع بالحديبيه و ذلک بيعه الرضوان

و أطعم نخيل خيبر و ظهرت الروم على فارس و فرح المسلمون بظهور أهل الكتاب و هم الروم على المجوس إذ كان فيه مصداق قول الله تعالى إنهم سيغلبون و «يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ» و الحديبيه بئر روى أنه نفذ ماؤها فظهر فيها من أعلام النبوه ما اشتهرت به الروايات قال البراء بن عازب تعدون أنتم الفتح فتح مكه و قد كان فتح مكه فتحا و نحن نعد الفتح بيعه الرضوان يوم الحديبيه كنا مع النبى ص أربع عشره مائه و الحديبيه بئر فنزحناها فما ترک منها قطره فبلغ ذلک إلى النبى ص فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض و دعا ثم صبه فيها و ترکها ثم إنها أصدرتنا نحن و رکابنا و فى حديث سلمه بن الأکوع إما دعا و إما بزق فيها فجاشت فسقينا و أسقينا و

عن محمد بن إسحاق بن يسار عن الزهرى عن عروه بن الزبير عن المسور بن مخرمه أن رسول الله ص خرج لزياره البيت لا يريد حربا فذکر الحديث إلى أن قال رسول الله ص انزلوا فقالوا يا رسول الله ما بالوا ذى ماء فأخرج رسول الله ص من کنانته سهما فأعطاه رجلا من أصحابه فقال له أنزل فى بعض هذه القلب فأغرزه فى جوفه ففعل فجاش بالماء الرواء حتى ضرب الناس بعطن

و عن عروه و ذکر خروج النبى ص قال و خرجت قريش من مکه فسبقوه إلى بلدح و إلى الماء فنزلوا عليه فلما رأى رسول الله ص أنه قد سبق نزل على الحديبيه و ذلک فى حر شديد و ليس فيها إلا بئر واحده فأشفق القوم من الظمأ و القوم کثير فنزل فيها رجال يمتحونها و دعا رسول الله ص بدلو من ماء فتوضأ و مضمض فاه ثم مج فيه و أمر أن يصب فى البئر و نزع سهما من کنانته و ألقاه فى البئر فدعا الله تعالى ففارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها و هم جلوس على شفتها

و روى سالم بن أبى الجعد قال قلت لجابر کم کنتم يوم الشجره قال کنا ألفا و خمسمائه و ذکر عطشا أصابهم قال فأتى رسول الله ص بماء فى تور فوضع يده فيه فجعل الماء يخرج من بين أصابعه کأنه العيون قال فشربنا وسعنا و کفانا قال قلت کم کنتم قال لو کنا مائه ألف کفانا کنا ألفا و خمسمائه

(و ثالثها) أن المراد بالفتح هنا فتح خيبر عن مجاهد و العوفى و روى عن مجمع بن حارثه الأنصارى کان أحد القراء قال شهدنا الحديبيه مع رسول الله ص فلما انصرفنا عنها إذا الناس يهزءون الأباعر فقال بعض الناس لبعض ما بال الناس قالوا أوحى إلى رسول الله ص فخرجنا نوجف فوجدنا النبى ص واقفا على راحلته عند کراع الغميم فلما اجتمع الناس إليه قرأ «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً» السوره فقال عمر أ فتح هو يا رسول الله قال نعم و الذى نفسى بيده إنه لفتح فقسمت خيبر على أهل الحديبيه لم يدخل فيها أحد إلا من

شهدها (و رابعها) أن الفتح الظفر على الأعداء كلهم بالحجج و المعجزات الظاهره و إعلاء كلمه الإسلام «لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ» قد قيل فيه أقوال كلها غير موافق لما يذهب إليه أصحابنا أن الأنبياء معصومون من الذنوب كلها صغيرها و كبيرها قبل النبوه و بعدها (فمنها) أنهم قالوا معناه ما تقدم من معاصيك قبل النبوه و ما تأخر عنها (و منها) قولهم ما تقدم الفتح و ما تأخر عنه (و منها) قولهم ما وقع و ما لم يقع على الوعد بأنه يغفره له إذا وقع (و منها) قولهم ما تقدم من ذنب أبويك آدم و حواء ببركتك و ما تأخر من ذنوب أمتك بدعوتك و الكلام فی ذنب آدم كالكلام فی ذنب نبينا ص و من حمل ذلك على الصغائر التی تقع محبطه عندهم فالذی يبطل قولهم إن الصغائر إذا سقط عقابها وقعت مكفره فكيف يجوز أن يمن الله سبحانه على نبيه ص بأن يغفرها له و إنما يصح الامتنان و التفضل منه سبحانه بما يكون له المؤاخذه به لا بما لو عاقب به لكان ظالما عندهم فوضح فساد قولهم و لأصحابنا فيه وجهان من التأويل (أحدهما) أن المراد ليغفر لك الله ما تقدم من ذنب أمتك و ما تأخر بشفاعتك و أراد بذكر التقدم و التأخر ما تقدم زمانه و ما تأخر كما يقول القائل لغيره صفحت عن السالف و الآنف من ذنوبك و حسنت إضافه ذنوب أمته إليه للاتصال و السبب بينه و بين أمته و يؤيد هذا الجواب

ما رواه المفضل بن عمر عن الصادق (عليه السلام) قال سأله رجل عن هذه الآيه فقال و الله ما كان له ذنب و لكن الله سبحانه ضمن له أن يغفر ذنوب شيعه على (عليه السلام) ما تقدم من ذنبهم و ما تأخر

و روى عمر بن يزيد قال قلت لأبی عبد الله (عليه السلام) عن قول الله سبحانه «لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ» قال ما كان له ذنب و لا هم بذنب و لكن الله حمله ذنوب شيعته ثم غفرها له

(و الثانی) ما ذكره المرتضی قدس الله روحه أن الذنب مصدر و المصدر يجوز إضافته إلى الفاعل و المفعول معا فيكون هنا مضافا إلى المفعول و المراد ما تقدم من ذنبهم إليك فی منعهم إياك عن مكه و صدهم لك عن المسجد الحرام و يكون معنى المغفره على هذا التأويل الإزاله و النسخ لأحكام أعدائه من المشركين عليه أی يزيل الله تعالى ذلك عنك و يستر عليك تلك الوصمه بما يفتح لك من مكه فستدخلها فيما بعد و لذلك جعله جزاء على جهاده و غرضا فی الفتح و وجها له قال و لو أنه أراد مغفره ذنوبه لم يكن قوله «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ» معنى معقول لأن المغفره للذنوب لا تعلق لها بالفتح فلا يكون غرضا فيه و أما قوله «ما تَقَدَّمَ» و «ما تَأَخَّرَ» فلا يمتنع أن يريد به ما تقدم زمانه من فعلهم القبيح بك و بقومك و قيل أيضا فی ذلك وجوه أخر (منها) إن معناه لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك (و منها) أن المراد بالذنب هناك ترك المندوب و حسن ذلك لأن من المعلوم أنه ممن لا يخالف الأوامر الواجبه فجاز أن يسمى ذنبا منه ما لو وقع من غيره لم يسم

ذنبا لعلو قدره و رفعه شأنه (و منها) أن القول خرج مخرج التعظيم و حسن الخطاب كما قيل فی قوله عَفَا اللَّهُ عَنْکَ و هذا ضعيف لأن العاده جرت فی مثل هذا أن يكون على لفظ الدعاء و قوله «وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْکَ» معناه و يتم نعمته عليك فی الدنيا بإظهارك على عدوك و إعلاء أمرك و نصره دينك و بقاء شرعك و فی الآخره برفع محلك فإن معنى إتمام النعمه فعل ما يقتضيها و تبقيتها على صاحبها و الزياده فيها و قيل يتم نعمته عليك بفتح خيبر و مكه و الطائف «وَ يَهْدِيَکَ صِراطاً مُسْتَقِيماً» أی و يثبتك على صراط يؤدی بسالكه إلى الجنه «وَ يَنْصُرَکَ اللَّهُ نَصْراً عَزِيزاً» النصر العزيز هو ما يمتنع به من كل جبار عند و عات مريد و قد فعل ذلك بنبيه ص إذ صير دينه أعز الأديان و سلطانه أعظم السلطان «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ» و هی أن يفعل الله بهم اللطف الذی يحصل لهم عنده من البصيره بالحق ما تسكن إليه نفوسهم و ذلك بكثره ما ينصب لهم من الأدله الداله عليه فهذه النعمه التامه للمؤمنين خاصه و أما غيرهم فتضطرب نفوسهم لأول عارض من شبهه ترد عليهم إذ لا يجدون برد اليقين و روح الطمأنينه فی قلوبهم و قيل هی النصره للمؤمنين لتسكن بذلك قلوبهم و يثبتوا فی القتال و قيل هی ما أسكن قلوبهم من التعظيم لله و لرسوله «لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ» أی يقينا إلى يقينهم بما يرون من الفتوح و علو كلمه الإسلام على وفق ما وعدوا و قيل ليزدادوا تصديقا بشرائع الإسلام و هو أنهم كلما أمروا بشی ء من الشرائع و الفرائض كالصلاه و الصيام و الصدقات صدقوا به و ذلك بالسكينه التی أنزلها الله فی قلوبهم عن ابن عباس و المعنى ليزدادوا معارف على المعرفه الحاصله عندهم «وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» يعنی الملائكه و الجن و الإنس و الشياطين عن ابن عباس و المعنى أنه لو شاء لأعانكم بهم و فيه بيان أنه لو شاء لأهلك المشركين لكنه عالم بهم و بما يخرج من أصلابهم فأمهلهم لعلمه و حكمته و لم يأمر بالقتال عن عجز و احتياج لكن ليعرض المجاهدين لجزيل الثواب «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً» فكل أفعاله حكمه و صواب «لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» تقديره إنا فتحنا لك ليغفر لك الله إنا فتحنا لك ليدخل المؤمنين و المؤمنات «جَنَّاتٍ» و لذلك لم يدخل واو العطف فی ليدخل إعلاما بالتفصيل «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها الأنهار «خالِدِينَ فِيها» أی دائمين مؤبدين لا يزول عنهم نعيمها «وَ يُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» أی عقاب معاصيهم التی فعلوها فی دار الدنيا «وَ كانَ ذلِکَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً» أی ظفرا يعظم الله به قدره.

ص: ۱۷۰

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً (۶) وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۷) إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۸) لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۹) إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۰)

القراءه

قد بينا اختلافهم فى السوء فى سوره التوبه و قرأ ابن كثير و أبو عمرو ليؤمنوا بالله و ما بعده بالياء و قرأ الباقون بالتاء و قرأ أهل العراق فسيؤتيه بالياء و الباقون بالنون و فى الشواذ قراءه الجحدرى و تعزروه بفتح التاء و ضم الزاى مخففا.

الحجه

قال أبو على حجه الياء أنه لا يقال لتؤمنوا بالله و رسوله و هو الرسول فإذا لم يسهل ذلك كانت القراءه بالياء ليؤمنوا و من قرأ بالتاء فعلى قوله لهم إنا أرسلناك إليهم شاهدا لتؤمنوا و حجه الياء فى «فَسَيُؤْتِيهِ» قوله وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً على تقديم ذكر الغيبه و زعموا أن فى حرف عبد الله فسوف يؤتيه الله و النون على الانصراف من الإفراد إلى لفظ الكثره و قال ابن جنى من قرأ تعزروه فالمعنى تمنعوه و تمنعوا دينه و نبيه فهو كقوله إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ أى إن تنصروا دينه فهو على حذف المضاف و أما «تُعَزِّرُوهُ» بالتشديد فتمنعوا منه بالسيف عن الكلبى و عزرت فلانا فخمت أمره و منه عزره اسم رجل و منه عندى التعزير للضرب دون الحد و ذلك أنه لم يبلغ به ذل الحد الكامل فكأنه محاسنه فيه قال أبو حاتم و قرأ بعضهم تعززوه أى تجعلوه عزيزا.

المعنى

لما تقدم الوعد للمؤمنين عقبه سبحانه بالوعيد للكافرين فقال «وَ يُعَذِّبَ»

الله «الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ» و هم الـذين يظهرون الإيمان و يبطنون الشـرک فالنفاق إسـرار الكفر و إظهار الإيمان أخـذ من نافقاء اليربوع و هو أن يجعل لسـربه بابين يظهر أحدهما و يخفى الآخر فإذا أتى من الظاهر خرج من الآخر «وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ» و هم الذين يعبدون مع الله غيره «الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ» أى يتوهمون أن الله ينصرهم على رسوله و ذلک سوء أى قبيح و السوء المصـدر و السوء الاسم و قيل هو ظنهم أن النبى ص لا يعود إلى موضع ولادته أبـدا و قيل هو ظنهم أن لن يبعث الله أحدا و مثله وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ «عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ» أى يقع عليهم العذاب و الهلاک و الدائره هى الراجعه بخير أو شر قال حميد بن ثور:

" و دائرات الدهر أن تدورا"

و قيل إن من قرأ بالضم فالمراد دائره العـذاب و من قرأ بالفتـح فالمراد ما جعله للمؤمنين من قتلهم و غنيمه أموالهم «وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ» أى أبعدهم من رحمته «وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ» يجعلهم فيها «وَ ساءَتْ مَصِيراً» أى مآلا و مرجعا «وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» إنما كرر لأن الأول متصل بـذكر المؤمنين أى فله الجنود التى يقـدر أن يعينكم بها و الثانى متصل بـذكر الكافرين أى فله الجنود التى يقـدر على الانتقـام منهم بهـا «وَ كـانَ اللَّهُ عَزِيزاً» فى قهره و انتقـاله «حَكِيمـاً» فى فعله و قضائه ثم خاطب نبيه ص فقـال «إِنَّا أَرْسَلْناکَ» يا محمـد «شاهِداً» على أمتک بما عملوه من طاعه و معصيه و قبول و رد أو شاهـدا عليهم بتبليغ الرساله «وَ مُبَشِّراً» بـالجنه لمن أطـاع «وَ نَذِيراً» من النار لمن عصـى ثم بين سـبحانه الغرض بالإرسال فقال «لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ» من قرأ ليؤمنوا بالياء فـالمعنى ليؤمن هؤلاء الكفـار بـالله «وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ» أى تنصـروه بالسـيف و اللسان و الهاء تعود إلى النبى ص «وَ تُوَقِّرُوهُ» أى تعظموه و تبجلوه «وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى و تصلوا بالغـداه و العشـى و قيـل معناه و تنزهوه عما لا يليق به و كثير من القراء اختـاروا الوقف على «وَ تُوَقِّرُوهُ» لاختلاف الضـمير فيه و فيما بعـده و قيل «وَ تُعَزِّرُوهُ» أى و تنصـروا الله «وَ تُوَقِّرُوهُ» أى و تعظموه و تطيعوه كقوله لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً و على هـذا فتكون الكنايات متفقه و فى هـذه الآيه دلاله على بطلان مـذهب أهل الجبر أن الله سبحـانه يريـد من الكفار الكفر لأنه صـرح هنا أنه يريـد من جميع المكلفين الإيمان و الطاعه «إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَکَ» المراد بالبيعه هنا بيعه الحديبيه و هى بيعه الرضوان بايعوا رسول الله ص على الموت «إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ» يعنى أن المبايعه معک تكون مبايعه مع الله لأـن طاعتـک طاعه الله و إنمـا سـميت بيعه لأنهـا عقـدت على بيع أنفسـهم بـالجنه للزومهم فى الحرب النصـره «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» أى عقـد الله فى هـذه البيعه فوق عقـدهم لأنهم بايعوا الله ببيعه نبيه ص فكأنهم بايعوه من غير واسـطه عن السـدى و قيل معناه قوه الله فى نصره

نبیه ص فوق نصرتهم إیاه أی ثق بنصره الله لک لا بنصرتهم و إن بایعوک عن ابن کیسان و قیل نعمه الله علیهم بنبیه ص فوق أیدیهم بالطاعه و المبایعه عن الکلبی و قیل ید الله بالثواب و ما وعدهم علی بیعتهم من الجزاء فوق أیدیهم بالصدق و الوفاء عن ابن عباس «فَمَنْ نَکَثَ» أی نقض ما عقد من البیعه «فَإِنَّما یَنْکُثُ عَلی نَفْسِهِ» أی یرجع ضرر ذلک النقض علیه و لیس له الجنه و لا کرامه عن ابن عباس «وَ مَنْ أَوْفی» أی ثبت علی الوفاء «بِما عاهَدَ عَلَیْهُ اللَّهَ» من البیعه «فَسَیُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً» أی ثوابا جزیلا.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱۲) وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً (۱۳) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۴) سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (۱۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ضرا بضم الضاد يبدلوا كلم الله بغير ألف و الباقون «ضَرًّا» بالفتح «كَلامَ اللَّهِ» بالألف.

الحجه

قال أبو على الضر خلاف النفع و فى التنزيل ما لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً و الضر سوء الحال و فى التنزيل فَكَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرٍّ هذا الأبين فى هذا الحرف عندى و يجوز أن يكونا لغتين فى معنى كالفقر و الفقر و الضعف و الضعف و من قرأ «كَلامَ اللَّهِ» فوجهه أنه قيل فيهم لن تخرجوا معى أبدا فخص الكلام بما كان مفيدا و حديثا فقال كلام الله و من قرأ كلم الله قال الكلم قد يقع على ما يقع عليه الكلام و على غيره و إن كان الكلام بما ذكرنا أخص أ لا ترى أنه قال وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ فإنما هو و الله أعلم وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ و ما يتصل به.

اللغه

المخلف هو المتروك فى المكان خلف الخارجين من البلد و هو مشتق من الخلف و ضده المقدم و الأعراب الجماعه من عرب الباديه و عرب الحاضره ليسوا بأعراب فرقوا بينهما و إن كان اللسان واحدا و البور الفاسد الهالك و هو مصدر لا يثنى و لا يجمع يقال رجل بور و رجال بور قال:

يا رسول المليك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور

و قال حسان:

لا ينفع الطول من نوك القلوب و قد يهدى الإله سبيل المعشر البور

. المعنى

ثم أخبر سبحانه عمن تخلف عن نبيه ص فقال «سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ» أي الذى تخلفوا عن صحبتك فى وجهتك و عمرتك و ذلك أنه لما أراد المسير إلى مكه عام الحديبيه معتمرا و كان فى ذى القعده من سنه ست من الهجره استنفر من حول المدينه إلى الخروج معه و هم غفار و أسلم و مزينه و جهينه و أشجع و الدئل حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو بصد و أحرم بالعمره و ساق معه الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتثاقل عنه كثير من الأعراب فقالوا نذهب معه إلى قوم قد جاءوه فقتلوا أصحابه فتخلفوا عنه و اعتلوا بالشغل فقال سبحانه إنهم يقولون لك إذا انصرفت إليهم فعاتبتهم على التخلف عنك «شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا» عن الخروج معك «فَاسْتَغْفِرْ لَنا» فى قعودنا عنك فكذبهم الله تعالى فقال «يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» كذبهم فى اعتذارهم بما أخبر عن ضمائرهم و أسرارهم أى لا يبالون استغفر لهم النبى ص أم لا «قُلْ» يا محمد «فَمَنْ يَمْلِكُ

ص: ۱۷۴

لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً» أى فمن يمنعكم من عذاب الله إن أراد بكم سوءا و نفعا أى غنيمه عن ابن عباس و ذلک أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبی ص یدفع عنهم الضر أو یعجل لهم النفع بالسلامه فی أنفسهم و أموالهم فأخبرهم سبحانه أنه إن أراد بهم شیئا من ذلک لم یقدر أحد علی دفعه عنهم «بَلْ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أی عالما بما کنتم تعملون فی تخلفکم «بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً» أی ظننتم أنهم لا یرجعون إلی من خلفوا بالمدینه من الأهل و الأولاد لأن العدو یستأصلهم و یصطلیهم «وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ» أی زین الشیطان ذلک الظن فی قلوبکم و سوله لکم «وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ» فی هلاک النبی ص و المؤمنین و کل هذا من الغیب الذی لا یطلع علیه أحد إلا الله فصار معجزا لنبینا ص «وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً» أی هلکی لا تصلحون لخیر عن مجاهد و قیل قوما فاسدین عن قتاده «وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً» أی نارا تسعرهم و تحرقهم «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ» ذنوبه «وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» إذا استحق العقاب «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» ظاهر المعنی ثم قال «سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ» یعنی هؤلاء «إِذَا انْطَلَقْتُمْ» أیها المؤمنون «إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها» یعنی غنائم خیبر «ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ» أی اترکونا نجئ معکم و ذلک أنهم لما انصرفوا من عام الحدیبیه بالصلح وعدهم الله سبحانه فتح خیبر و خص بغنائمها من شهد الحدیبیه فلما انطلقوا إلیها قال هؤلاء المخلفون ذرونا نتبعکم فقال سبحانه «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ» أی مواعید الله لأهل الحدیبیه بغنیمه خیبر خاصه أرادوا تغییر ذلک بأن یشارکوهم فیها عن ابن عباس و قیل یرید أمر الله لنبیه أن لا یسیر معه منهم أحد عن مقاتل «قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ» أی قال الله بالحدیبیه قبل خیبر و قبل مرجعنا إلیکم إن غنیمه خیبر لمن شهد الحدیبیه لا یشرکهم فیها غیرهم هذا قول ابن عباس و مجاهد و ابن إسحاق و غیرهم من المفسرین و قال الجبائی أراد بقوله «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ» قوله سبحانه فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا و هذا غلط فاحش لأن هذه السوره نزلت بعد الانصراف من الحدیبیه فی سنه ست من الهجره و تلک الآیه نزلت فی الذین تخلفوا عن تبوک و کانت غزوه تبوک بعد فتح مکه و بعد غزوه حنین و الطائف و رجوع النبی ص منها إلی المدینه و مقامه ما بین ذی الحجه إلی رجب ثم تهیأ فی رجب للخروج إلی تبوک و کان منصرفه من تبوک فی بقیه رمضان من سنه تسع من الهجره و لم یخرج ص بعد ذلک لقتال و لا غزو إلی أن قبضه الله

تعالى فكيف تكون هذه الآيه مراده بقوله «كَلامَ اللَّهِ» و قد نزلت بعده بأربع سنين لو لا أن العصبيه ترين على القلوب ثم قال «فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا» أى فسيقول المخلفون عن الحديبيه لكم إذا قلتم هذا لم يأمركم الله تعالى به بل أنتم تحسدوننا أن نشاركم فى الغنيمه فقال سبحانه ليس الأمر على ما قالوه «بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ» الحق و ما تدعونهم إليه «إِلَّا قَلِيلًا» أى إلا فقها قليلا أو شيئا قليلا و قيل معناه إلا القليل منهم و هم المعاندون.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۶) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً (۱۷) لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ فَعَلِمَ ما فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَهَ عَلَيْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً (۱۸) وَ مَغانِمَ كَثِيرَهً يَأْخُذُونَها وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۹) وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغانِمَ كَثِيرَهً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَ لِتَكُونَ آيَهً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر ندخله و نعذبه بالنون و الباقون بالياء و هما فى المعنى سواء.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «لِلْمُخَلَّفِينَ» الذين تخلفوا عنك

فى الخروج إلى الحديبيه «مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ» فيما بعد «إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ» و هم هوازن و حنين عن سعيد بن جبير و عكرمه و قيل هم هوازن و ثقيف عن قتاده و قيل هم ثقيف عن الضحاك و قيل هم بنو حنيفه مع مسيلمه الكذاب عن الزهرى و قيل هم أهل فارس هم ابن عباس و قيل هم الروم عن الحسن و كعب و قيل هم أهل صفين أصحاب معاويه و الصحيح أن المراد بالداعى فى قوله «سَتُدْعَوْنَ» هو النبى ص لأنه قد دعاهم بعد ذلك إلى غزوات كثيره و قتال أقوام ذوى نجده و شده مثل أهل حنين و الطائف و مؤته إلى تبوك و غيرها فلا معنى لحمل ذلك على ما بعد وفاته «تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ» معناه أن أحد الأمرين لا بد أن يقع لا محاله و تقديره أو هم يسلمون أى يقرون بالإسلام و يقبلونه و قيل ينقادون لكم و فى حرف أبى أو يسلموا و تقديره إلى أن يسلموا و فى النصب دلاله على أن ترك القتال من أجل الإسلام إذا وقع «فَإِنْ تُطِيعُوا» أى فإن تجيبوا إلى قتالهم «يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً» أى جزاء صالحا «وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» عن القتال و تقعدوا عنه «كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ» عن الخروج إلى الحديبيه «يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً» فى الآخره «لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ» أى ضيق فى ترك الخروج مع المؤمنين فى الجهاد و الأعمى الذى لا يبصر بجارحه العين «وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ» فى ترك الجهاد أيضا قال مقاتل عذر الله أهل الزمانه و الآفات الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديبيه بهذه الآيه «وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» معناه فى الأمر بالقتال «وَ مَنْ يَتَوَلَّ» عن أمر الله و أمر رسوله فيقعد عن القتال «يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً. لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ» يعنى بيعه الحديبيه و تسمى بيعه الرضوان لهذه الآيه و رضاء الله سبحانه عنهم هو إرادته تعظيمهم و إثابتهم و هذا إخبار منه سبحانه أنه رضى عن المؤمنين إذ بايعوا النبى ص فى الحديبيه تحت الشجره المعروفه و هى شجره السمره «فَعَلِمَ ما فِي قُلُوبِهِمْ» من صدق النيه فى القتال و الكراهه له لأنه بايعهم على القتال عن مقاتل و قيل ما فى قلوبهم من اليقين و الصبر و الوفاء «فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ» و هى اللطف القوى لقلوبهم و الطمأنينه «وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً» يعنى فتح خيبر عن قتاده و أكثر المفسرين و قيل فتح مكه عن الجبائى «وَ مَغانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَها» يعنى غنائم خيبر فإنها كانت مشهوره بكثره الأموال و العقار و قيل يعنى غنائم هوازن بعد فتح مكه عن الجبائى «وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً» أى غالبا على أمره «حَكِيماً» فى أفعاله و لذلك أمر بالصلح و حكم للمسلمين بالغنيمه و لأهل خيبر بالهزيمه ثم ذكر سبحانه سائر الغنائم التى يأخذونها فيما يأتى من الزمان فقال «وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَها» مع النبى ص و من بعده إلى يوم القيامه «فَعَجَّلَ لَكُمْ هذِهِ» يعنى غنيمه خيبر «وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ» و ذلك أن

النبی ص لما قصد خیبر و حاصر أهلها همت قبائل من أسد و غطفان أن یغیروا علی أموال المسلمین و عیالهم بالمدینه فکف الله أیدیهم عنهم بإلقاء الرعب فی قلوبهم و قیل إن مالک بن عوف و عیینه بن حصین مع بنی أسد و غطفان جاءوا لنصره الیهود من خیبر فقذف الله الرعب فی قلوبهم و انصرفوا «وَ لِتَکُونَ» الغنیمه التی عجلها لهم «آیَهً لِلْمُؤْمِنِینَ» علی صدقک حیث وعدهم أن یصیبوها فوقع المخبر علی وفق الخبر «وَ یَهْدِیَکُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً» أی و یزیدکم هدی بالتصدیق بمحمد ص و ما جاء به مما ترون من عده الله فی القرآن بالفتح و الغنیمه.

[قصه فتح الحدیبیه]

قال ابن عباس إن رسول الله ص خرج یرید مکه فلما بلغ الحدیبیه وقفت ناقته و زجرها فلم تنزجر و برکت الناقه فقال أصحابه خلأت الناقه فقال ص ما هذا لها عاده و لکن حبسها حابس الفیل و دعا عمر بن الخطاب لیرسله إلی أهل مکه لیأذنوا له بأن یدخل مکه و یحل من عمرته و ینحر هدیه فقال یا رسول الله ما لی بها حمیم و إنی أخاف قریشا لشده عداوتی إیاها و لکن أدلک علی رجل هو أعز بها منی عثمان بن عفان فقال صدقت فدعا رسول الله ص عثمان فأرسله إلی أبی سفیان و أشراف قریش یخبرهم أنه لم یأت لحرب و إنما جاء زائرا لهذا البیت معظما لحرمته فاحتبسته قریش عندها فبلغ رسول الله ص و المسلمین أن عثمان قد قتل فقال ص لا نبرح حتی نناحز القوم و دعا الناس إلی البیعه فقام رسول الله ص إلی الشجره فاستند إلیها و بایع الناس علی أن یقاتلوا المشرکین و لا یفروا قال عبد الله بن معقل کنت قائما علی رأس رسول الله ص ذلک الیوم و بیدی غصن من السمره أذب عنه و هو یبایع الناس فلم یبایعهم علی الموت و إنما بایعهم علی أن لا یفروا و روی الزهری و عروه بن الزبیر و المسور بن مخزمه قالوا خرج رسول الله ص من الحدیبیه فی بضع عشره مائه من أصحابه حتی إذا کانوا بذی الحلیفه قلد رسول الله ص الهدی و أشعره و أحرم بالعمره و بعث بین یدیه عینا له من خزاعه یخبره عن قریش و سار رسول الله ص حتی إذ کان بغدیر الأشطاط قریبا من عسفان أتاه عینه الخزاعی فقال إنی ترکت کعب بن لؤی و عامر بن لؤی قد جمعوا لک الأحابیش و جمعوا جموعا و هم قاتلوک أو مقاتلوک و صادوک عن البیت فقال ص روحوا فراحوا حتی إذا کانوا ببعض الطریق قال النبی ص إن خالد بن الولید بالغمیم فی خیل لقریش طلیعه فخذوا

ذات اليمين و سار ص حتى إذا كان بالثنيه بركت راحلته فقال ص ما خلأت القصواء و لكن حبسها حابس الفيل ثم قال و الله لا يسألونى خطه يعظمون فيها حرمات الله إلا أعطيتهم إياها زجرها فوثبت به قال فعدل حتى نزل بأقصى الحديبيه على ثمد قليل الماء إنما يتبرضه الناس تبرضا فشكوا إليه العطش فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فى الماء فو الله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبينا هم كذلك إذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعى فى نفر من خزاعه و كانوا عيبه نصح رسول الله ص من أهل تهامه فقال إنى تركت كعب بن لؤى و عامر بن لؤى و معهم العوذ المطافيل و هم مقاتلوك و صادوك عن البيت فقال رسول الله ص إنا لم نجئ لقتال أحد و لكن جئنا معتمرين و إن قريشا قد نهكتهم الحرب و أضرت بهم فإن شاءوا ما دونهم مده و يخلو بينى و بين الناس و إن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا و إلا فقد جمعوا و إن أبوا فو الذى نفسى بيده لأقاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى أول لينفذن الله تعالى أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال إنا قد جئناكم من عند هذا الرجل و أنه يقول كذا و كذا فقام عروه بن مسعود الثقفى فقال إنه قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها و دعونى آته فقالوا ائته فأتاه فجعل يكلم النبى ص فقال له رسول الله ص نحوا من قوله لبديل فقال عروه عند ذلك أى محمد أ رأيت أن استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاح أصله قبلك و إن تكن الأخرى فو الله إنى لأرى وجوها و أرى أشابا من الناس خلقاء أن يفروا و يدعوك فقال له أبو بكر امصص بظر اللات أ نحن نفر عنه و ندعه فقال من ذا قال أبو بكر قال أما و الذى نفسى بيده لو لا يد كانت لك عندى لم أجزك بها لأجبتك قال و جعل يكلم النبى ص و كلما كلمه أخذ بلحيته و المغيره بن شعبه قائم على رأس النبى ص و معه السيف و عليه المغفر فكلما أهوى عروه بيده إلى لحيه رسول الله ص ضرب يده بنعل السيف و قال أخر يدك عن لحيه رسول الله ص قبل أن لا ترجع إليك فقال من هذا قال المغيره بن شعبه قال أى غدر و لست أسعى فى غدرتك قال و كان المغيره صحب قوما فى الجاهليه فقتلهم و أخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبى ص أما الإسلام فقد قبلنا و أما المال فإنه مال غدر لا حاجه لنا فيه ثم إن عروه جعل يرمق أصحاب النبى ص إذا أمرهم رسول الله ص ابتدروا أمره و إذا توضأ ثاروا يقتتلون على وضوئه و إذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده و ما يحدون إليه النظر تعظيما له قال فرجع عروه إلى أصحابه و قال أى قوم و الله لقد وفدت على الملوك و وفدت على قيصر و كسرى و النجاشى و الله إن رأيت ملكا قط يعظمه

أصحابه ما يعظم أصحاب محمد إذا أمرهم ابتدروا أمره و إذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه و إذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده و ما يحدون إليه النظر تعظيما له و أنه و قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها فقال رجل من بنى كنانه دعونى آته فقالوا ائته فلما أشرف عليهم قال رسول الله ص لأصحابه هذا فلان و هو من قوم يعظمون البدن فابعثوها فبعثت له و استقبله القوم يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعونى آته فقالوا ائته فلما أشرف عليهم قال النبى ص هذا مكرز و هو رجل فاجر فجعل يكلم النبى ص فبينا هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو فقال ص قد سهل عليكم أمركم فقال اكتب بيننا و بينك كتابا فدعا رسول الله ص على بن أبى طالب فقال له رسول الله اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فو الله ما أدرى ما هو و لكن أكتب باسمك اللهم فقال المسلمون و الله لا نكتب إلا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبى ص اكتب باسمك اللهم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت و لا قاتلناك و لكن أكتب محمد بن عبد الله فقال النبى ص إنى لرسول الله و إن كذبتمونى ثم قال لعلى (عليه السلام) امح رسول الله فقال يا رسول الله إن يدى لا تنطلق بمحو اسمك من النبوه فأخذه رسول الله فمحاه ثم قال اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو و اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس و يكف بعضهم عن بعض و على أنه من قدم مكه من أصحاب محمد حاجا أو معتمرا أو يبتغى من فضل الله فهو آمن على دمه و ماله و من قدم المدينه من قريش مجتازا إلى مصر أو إلى الشام فهو آمن على دمه و ماله و أن بيننا عيبه مكفوله و أنه لا إسلال و لا أغلال و أنه من أحب أن يدخل فى عقد محمد و عهده دخل فيه و من أحب أن يدخل فى عقد قريش و عهدهم دخل فيه فتواثبت خزاعه فقالوا نحن فى عقد محمد و عهده و تواثبت بنو بكر فقالوا نحن فى عقد قريش و عهدهم فقال رسول الله ص على أن تخلوا بيننا و بين البيت فنطوف فقال سهيل و الله ما تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطه و لكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل على أنه لا يأتيك منا رجل و إن كان على دينك إلا رددته إلينا و من جاءنا ممن معك لم نرده عليك فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين و قد جاء مسلما فقال رسول الله ص من جاءهم منا فأبعده الله و من جاءنا منهم رددناه إليهم فلو علم الله الإسلام من قلبه جعل له مخرجا فقال سهيل و على أنك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا

مکه فإذا کان عام قابل خرجنا عنها لک فدخلتها بأصحابک فأقمت بها ثلاثا و لا تدخلها بالسلاح إلا السیوف فی القراب و سلاح الراکب و علی أن هذا الهدی حیث ما حبسناه محله لا تقدمه علینا فقال نحن نسوق و أنتم تردون فبینا هم کذلک إذ جاء أبو جندل بن سهیل بن عمرو یرسف فی قیوده قد خرج من أسفل مکه حتی رمی بنفسه بین أظهر المسلمین فقال سهیل هذا یا محمد أول ما أقاضیک علیه أن ترده فقال النبی ص إنا لم نقض بالکتاب بعد قال و الله إذا لا أصالحک علی شی ء أبدا فقال النبی ص فأجره لی فقال ما أنا بمجیره لک قال بلی فافعل قال ما أنا بفاعل قال مکرز بلی قد أجرناه قال أبو جندل بن سهیل معاشر المسلمین أ أرد إلی المشرکین و قد جئت مسلما أ لا- ترون ما قد لقیت و کان قد عذب عذابا شدیدا فقال عمر ابن الخطاب و الله ما شککت مذ أسلمت إلا یومئذ فأتیت النبی ص فقلت أ لست نبی الله فقال بلی قلت أ لسنا علی الحق و عدونا علی الباطل قال بلی قلت فلم نعطی الدنیه فی دیننا إذا قال إنی رسول الله و لست أعصیه و هو ناصری قلت أ و لست کنت تحدثنا أنا سنأتی البیت و نطوف حقا قال بلی أ فأخبرتک أن نأتیه العام قلت لا قال فإنک تأتیه و تطوف به فنحر رسول الله ص بدنه فدعا بحالقه فحلق شعره ثم جاءه نسوه مؤمنات فأنزل الله تعالی یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا جاءَکُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ الآیه قال محمد بن إسحاق بن یسار و حدثنی بریده بن سفیان عن محمد بن کعب أن کاتب رسول الله ص فی هذا الصلح کان علی بن أبی طالب (علیه السلام) فقال له رسول الله ص اکتب هذا ما صالح علیه محمد بن عبد الله سهیل بن عمرو فجعل علی (علیه السلام) یتلکأ و یأبی أن یکتب إلا محمد رسول الله فقال رسول الله فإن لک مثلها تعطیها و أنت مضطهد فکتب ما قالوا ثم رجع رسول الله ص إلی المدینه فجاءه أبو بصیر رجل من قریش و هو مسلم فأرسلوا فی طلبه رجلین فقالوا العهد الذی جعلت لنا فدفعه إلی الرجلین فخرجا به حتی بلغا ذا الحلیفه فنزلا یأکلان من تمر لهم قال أبو بصیر لأحد الرجلین و إنی لأری سیفک هذا جیدا جدا فاستله و قال أجل إنه لجید و جربت به ثم جربت فقال أبو بصیر أرنی أنظر إلیه فأمکنه منه فضربه به حتی برد و فر الآخر حتی بلغ المدینه فدخل المسجد یعدو فقال رسول الله ص حین رآه لقد رأی هذا ذعرا فلما انتهی إلی النبی ص قال قتل و الله صاحبی و إنی لمقتول قال فجاء أبو بصیر فقال یا رسول قد أوفی الله ذمتک و رددتنی إلیهم ثم أنجانی الله منهم فقال النبی ص ویل أمه مسعر حرب لو کان له أحد فلما سمع ذلک عرف أنه سیرده إلیهم فخرج حتی أتی سیف البحر. و انفلت منهم أبو جندل بن سهیل فلحق بأبی

بصير فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبى بصير حتى اجتمعت عليه عصابه قال فو الله لا يسمعون بعير لقريش قد خرجت إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوهم و أخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبى ص تناشده الله و الرحم لما أرسل إليهم فمن أتاه منهم فهو آمن فأرسل ص إليهم فأتوه.

[قصه فتح خيبر]

و لما قدم رسول الله ص المدينه من الحديبيه مكث بها عشرين ليله ثم خرج منها غاديا إلى خيبر

ذكر ابن إسحاق بإسناده عن أبى مروان الأسلمى عن أبيه عن جده قال خرجنا مع رسول الله ص إلى خيبر حتى إذا كنا قريبا منها و أشرفنا عليها قال رسول الله ص قفوا فوقف الناس فقال اللهم رب السماوات السبع و ما أظللن و رب الأرضين السبع و ما أقللن و رب الشياطين و ما أضللن إنا نسألك خير هذه القريه و خير أهلها و خير ما فيها و نعوذ بك من شر هذه القريه و شر أهلها و شر ما فيها أقدموا باسم الله

و عن سلمه بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ص إلى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع أ لا تسمعنا من هنيهاتك و كان عامر رجلا شاعرا فجعل يقول:

لا هم لو لا أنت ما حجينا و لا تصدقنا و لا صلينا

فاغفر فداء لك ما اقتنينا و ثبت الأقدام إن لاقينا

و أنزلن سكينه علينا إنا إذا صيح بنا أتينا

و بالصباح عولوا علينا

فقال رسول الله ص من هذا السابق قالوا عامر قال يرحمه الله قال عمر و هو على جمل له وجيب يا رسول الله لو لا أمتعتنا به و ذلك أن رسول الله ص ما استغفر لرجل قط يخصه إلا استشهد قالوا فلما جد الحرب و تصاف القوم خرج يهودى و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلهب

فبرز إليه عامر و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين فوقع سيف اليهودى فى ترس عامر و كان سيف عامر فيه قصر فتناول به

ساق اليهودى ليضربه فرجع ذباب سيفه فأصاب عين ركبه عامر فمات منه قال سلمه فإذا نفر من أصحاب رسول الله ص يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه قال فأتيت النبى ص و أنا أبكى فقلت قالوا إن عامرا بطل عمله فقال من قال ذلك قلت نفر من أصحابك فقال كذب أولئك بل أوتى من الأجر مرتين قال فحاصرناهم حتى أصابتنا مخمصه شديده ثم إن الله فتحها علينا و ذلك أن النبى ص أعطى اللواء عمر بن الخطاب و نهض من نهض معه من الناس فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر و أصحابه فرجعوا إلى رسول الله ص يجبنه أصحابه و يجبنهم و كان رسول الله ص أخذته الشقيقه فلم يخرج إلى الناس فقال حين أفاق من وجعه ما فعل الناس بخيبر فأخبر

فقال لأعطين الرايه غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كرارا غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه

و روى البخارى و مسلم عن قتيبه عن سعيد قال حدثنا يعقوب عن عبد الرحمن الإسكندرانى عن أبى حازم قال أخبرنى سعد بن سهل أن رسول الله ص قال يوم خيبر لأعطين هذه الرايه غدا رجل يفتح الله على يديه يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله قال فبات الناس يدوكون بجملتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ص كلهم يرجون أن يعطاها فقال أين على بن أبى طالب فقالوا يا رسول الله هو يشتكى عينيه قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ص فى عينيه و دعا له فبرأ كأن لم يكن به وجع فأعطاه الرايه فقال على (عليه السلام) يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا أمثلنا قال أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام و أخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فو الله لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من يكون لك حمر النعم قال سلمه فبرز مرحب و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب

الأبيات فبرز له على (عليه السلام) و هو يقول:

أنا الذى سمتنى أمى حيدره كليث غابات كريه المنظره

أو فيهم بالصاع كيل السندره

فضرب مرحبا ففلق رأسه فقتله و كان الفتح على يده أورده مسلم فى الصحيح

و روى أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن رافع مولى رسول الله ص قال خرجنا مع على (عليه السلام) حين بعثه رسول الله ص فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده فتناول على باب الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل فى يده و هو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده فلقد رأيتنى فى نفر مع سبعه أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما استطعنا أن نقلبه

و

بإسناده عن ليث بن أبى سليم عن أبى جعفر محمد بن

على (عليه السلام) قال حدثنى جابر بن عبد الله أن عليا (عليه السلام) حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فاقتحموها و أنه حرك بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا قال و روى من وجه آخر عن جابر ثم اجتمع عليه سبعون رجلا فكان جهدهم أن أعادوا الباب

و

بإسناده عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال كان على (عليه السلام) يلبس فى الحر و الشتاء القباء المحشو الثخين و ما يبالى الحر فأتانى أصحابى فقالوا إنا رأينا من أمير المؤمنين (عليه السلام) شيئا فهل رأيت فقلت و ما هو قالوا رأيناه يخرج علينا فى الحر الشديد فى القباء المحشو الثخين و ما يبالى الحر و يخرج علينا فى البرد الشديد فى الثوبين الخفيفين و ما يبالى البرد فهل سمعت فى ذاك شيئا فقلت لا فقالوا فسل لنا أباك عن ذلك فإنه يسمر معه فسألته فقال ما سمعت فى ذلك شيئا فدخل على على (عليه السلام) فسمر معه ثم سأله عن ذلك فقال أ و ما شهدت خيبر قلت بلى قال أ فما رأيت رسول الله ص حين دعا أبا بكر فقعد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم ثم جاء بالناس و قد هزم فقال بلى قال ثم بعث إلى عمر فقعد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم فقاتلهم ثم رجع و قد هزم فقال رسول الله ص لأعطين الرايه اليوم رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله يفتح الله على يديه كرارا غير فرار فدعانى فأعطانى الرايه ثم قال اللهم اكفه الحر و البرد فما وجدت بعد ذلك حرا و لا بردا و هذا كله منقول من كتاب دلائل النبوه للإمام أبى بكر البيهقى

ثم لم يزل رسول الله ص يفتح الحصون حصنا حصنا و يجوز الأموال حتى انتهوا إلى حصن الوطيح و السلالم و كان آخر حصون خيبر افتتح و حاصرهم رسول الله ص بضع عشره ليله قال ابن إسحاق و لما افتتح القموص حصن ابن أبى الحقيق أتى رسول الله ص بصفيه بنت حيى بن أخطب و بأخرى معها فمر بهما بلال و هو الذى جاء بهما على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم التى معها صفيه صاحت و صكت وجهها و حثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ص قال أعزبوا عنى هذا الشيطانه و أمر بصفيه فحيزت خلفه و ألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أنه قد اصطفاها لنفسه و قال ص لبلال لما رأى من تلك اليهوديه ما رأى أنزعت منك الرحمه يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما و كانت صفيه قد رأت فى المنام و هى عروس بكنانه بن الربيع بن أبى الحقيق أن قمرا وقع فى حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمدا و لطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها فأتى بها رسول الله ص و بها أثر منها فسألها رسول الله ص ما هو فأخبرته و أرسل ابن أبى الحقيق إلى رسول الله ص أنزل فأكلمك نعم فنزل

و صالح رسول الله ص على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتله و ترک الذریه لهم و یخرجون من خیبر و أرضها بذراریهم و یخلون بین رسول الله و بین ما کان لهم من مال و أرض على الصفراء و البیضاء و الکراع و الحلقه و على البز إلا ثوبا على ظهر إنسان و قال رسول الله ص فبرئت منکم ذمه الله و ذمه رسوله إن کتمتمونی شیئا فصالحوه على ذلک فلما سمع بهم أهل فدک قد صنعوا ما صنعوا بعثوا إلى رسول الله یسألونه أن یسیرهم و یحقن دماءهم و یخلون بینه و بین الأموال ففعل و کان ممن مشى بین رسول الله ص و بینهم فى ذلک محیصه بن مسعود أحد بنی حارثه فلما نزل أهل خیبر على ذلک سألوا رسول الله ص أن یعاملهم الأموال على النصف و قالوا نحن أعلم بها منکم و أعمر لها فصالحهم رسول الله ص على النصف على أنا إذا شئنا أن نخرجکم أخرجناکم و صالحه أهل فدک على مثل ذلک فکانت أموال خیبر فیئا بین المسلمین و کانت فدک خالصه لرسول الله لأنهم لم یوجفوا علیها بخیل و لا رکاب و لما اطمأن رسول الله ص أهدت له زینب بنت الحارث امرأه سلام بن مشکم و هی ابنه أخی مرحب شاه مصلیه و قد سألت أی عضو من الشاه أحب إلى رسول الله ص فقیل لها الذراع فأکثرت فیها السم و سمت سائر الشاه ثم جاءت بها فلما وضعتها بین یدیه تناول الذراع فأخذها فلاک منها مضغه و انتهش منها و معه بشر بن البراء بن معرور فتناول عظما فانتعش منه فقال رسول الله ص ارفعوا أیدیکم فإن کتف هذه الشاه تخبرنی أنها مسمومه ثم دعاها فاعترفت فقال ما حملک على ذلک فقالت بلغت من قومی ما لم یخف علیک فقلت إن کان نبیا فسیخبر و إن کان ملکا استرحت منه فتجاوز عنها رسول الله ص و مات بشر بن البراء من أکلته التی أکل قال و دخلت أم بشر بن البراء على رسول الله تعوده فی مرضه الذی توفی فیه فقال ص یا أم بشر ما زالت أکله خیبر التی أکلت بخیبر مع ابنک تعاودنی فهذا أو أن قطعت أبهری و کان المسلمون یرون أن رسول الله ص مات شهیدا مع ما أکرمه الله به من النبوه.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ أُخْرى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها قَدْ أَحاطَ اللَّهُ بِها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً (۲۱) وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۲۲) سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً (۲۳) وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً (۲۴) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ الْهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما يعملون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو علي وجه قول أبي عمرو و كان الله بما عمل الكفار من كفرهم و صدكم عن المسجد الحرام و منعكم من دخوله بصيرا فيجازي عليه و وجه التاء أن الخطاب قد جرى للقبيلتين في قوله «وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ» فالخطاب لتقدم هذا الخطاب.

اللغه

التبديل رفع أحد الشيئين و جعل الآخر مكانه فيما حكم أن يستمر على ما هو به و لو رفع الله حكما إلى خلافه لم يكن تبديلا لحكمه لأنه لا يرفع شيئا إلا في الوقت الذي تقتضي الحكمه رفعه فيه و المعكوف الممنوع من الذهاب في جهه بالإقامه في مكانه و منه الاعتكاف و هو الإقامه في المسجد للعباده و عكف على هذا الأمر يعكف عكوفا إذا قام عليه و المعره الأمر القبيح المكروه يقال عر فلان فلانا إذا شأنه و ألحق به عيبا و به سمي الجرب عرا و العذره عره.

الإعراب

«سُنَّةَ اللَّهِ» منصوب على المصدر و المعنى سن الله خذلانهم سنه و موضع «أَنْ تَطَؤُهُمْ» رفع بدل من رجال و المعنى لو لا أن تطأوا رجالا مؤمنين و نساء مؤمنات ثم قال «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا» الآيه و التقدير وطء رجال و نساء أي قتلهم و هو بدل الاشتمال مثل نفعني عبد الله

علمه و أعجبتنى الجاريه حسنها و يجوز أن يكون موضع «أَنْ تَطَؤُهُمْ» نصبا على البدل من الهاء و الميم فى تعلموهم و التقدير و لـو لا ـ رجـال و نسـاء لم تعلمـوا أن تطئوهم أى لم تعلموا وطـأهم و هو بـدل الاشـتمال أيضـا و قوله «لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ» فى موضـع رفع صـفه لرجـال و نسـاء و جـواب لـو لا ـ يغنى عنه جـواب لو فى قوله «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَـذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا» و قوله «وَ الْهَـدْىَ مَعْكُوفاً» عطف على الكاف و الميم فى و صـدوكم أى صـدوكم و صـدوا الهـدى و معكوفا حال و قوله «أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ» تقـديره كراهه أن يبلغ فحذف المضاف و قيل معكوفا من أن يبلغ فحذف من.

النزول

سبب نزول قوله «وَ هُوَ الَّذِى كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ» الآيه إن المشـركين بعثوا أربعين رجلا عام الحديبيه ليصـيبوا من المسلمين فأتى بهم إلى النبى ص أسـرى فخلى سبيلهم عن ابن عبـاس و قيـل إنهم كـانوا ثمـانين رجلا من أهل مكه هبطوا من جبل التنعيم عند صلاـه الفجر عـام الحـديبيه ليقتلوهم فأخـذهم رسول الله ص فأعتقهم عن أنس و قيل كان رسول الله ص جالسا فى ظل شـجره و بين يـديه على ص يكتب كتاب الصلح فخرج ثلاثون شابا عليهم السـلاح فـدعا عليهم النبى ص فأخذ الله تعالى بأبصارهم فقمنا فأخذناهم فخلى سبيلهم فنزلت هذه الآيه عن عبد الله بن المغفل.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقـدم يعـد النبى ص و المؤمنين فتوحا أخر فقال «وَ أُخْرى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها» معناه و وعـدكم الله مغانم أخرى لم تقـدروا عليها بعـد فتكون أخرى فى محل النصب و قيل معناه و قريه أخرى لم تقـدروا عليها قـد أعـدها الله لكم و هى مكه عن قتاده و قيـل هى ما فتـح الله على المسـلمين بعـد ذلك إلى اليوم عن مجاهـد و قيل إن المراد بها فارس و الروم عن ابن عباس و الحسن و الجبائى قال كما أن النبى ص بشـرهم كنوز كسـرى و قيصر و ما كانت العرب تقدر على قتال فارس و الروم و فتـح مدائنهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالإسـلام «قَدْ أَحاطَ اللَّهُ بِها» أى قدر الله عليها و أحاط علما بها فجعلهم بمنزله قوم قـد أدير حولهم فمـا يقـدر أحـد منهم أن يفلت قـال الفراء أحاط الله بها لكم حتى يفتحها عليكم فكأنه قال حفظها عليكم و منعهـا من غيركم حتى تفتحوهـا و تأخـذوها «وَ كـانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَىْ ءٍ» من فتـح القرى و غير ذلك «قَـدِيراً وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» من قريش يوم الحديبيه يا معشـر المؤمنين «لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ» منهزمين بنصره الله إياكم و خذلان الله إياهم عن قتاده و الجبائى و قيل الـذين كفروا من أسـد و غطفان الذين أرادوا نهب ذرارى المسـلمين «ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» يواليهم و ينصرهـم و يـدافع عنهم و هـذا من علم الغيب و فى الآـيه دلاـله على أنه يعلم مـا لم يكن أن لو كـان كيف يكون و فى ذلك إشاره إلى أن المعدوم

معلوم «سُنَّهَ اللَّهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ» أی هذه سنتی فی أهل طاعتی و أهل معصیتی انصر أولیائی و أخذل أعدائی عن ابن عباس و قیل معناه: هذه طریقه الله و عادته السالفه أن کل قوم إذا قاتلوا أنبیاءهم انهزموا و قتلوا «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ» فی نصره رسله «تَبْدِیلًا» أی تغییرا «وَ هُوَ الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ» بالرعب «وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ» بالنهی «بِبَطْنِ مَکَّهَ» یعنی الحدیبیه «مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَکُمْ عَلَیْهِمْ» ذکر الله منته علی المؤمنین بحجزه بین الفریقین حتی لم یقتتلا و حتی اتفق بینهم الصلح الذی کان أعظم من الفتح «وَ کانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیراً» مر تفسیره ثم ذکر سبحانه سبب منعه رسول الله ص ذلک العام دخول مکه فقال «هُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوکُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أن تطوفوا و تحلوا من عمرتکم یعنی قریشا «وَ الْهَدْیَ مَعْکُوفاً أَنْ یَبْلُغَ مَحِلَّهُ» أی و صدوا الهدی و هی البدن التی ساقها رسول الله ص معه و کانت سبعین بدنه حتی بلغ ذی الحلیفه فقلد البدن التی ساقها و أشعرها و أحرم بالعمره حتی نزل بالحدیبیه و منعه المشرکون و کان الصلح فلما تم الصلح نحروا البدن فذلک قوله «مَعْکُوفاً» أی محبوسا عن أن یبلغ محله أی منحره و هو حیث یحل نحره یعنی مکه لأن هدی العمره لا یذبح إلا بمکه کما أن هدی الحج لا یذبح إلا بمنی «وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ» یعنی المستضعفین الذین کانوا بمکه بین الکفار من أهل الإیمان «لَمْ تَعْلَمُوهُمْ» بأعیانهم لاختلاطهم بغیرهم «أَنْ تَطَؤُهُمْ» بالقتل و توقعوا بهم «فَتُصِیبَکُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ» أی إثم و جنایه عن ابن زید و قیل فیلحقکم بذلک عیب یعیبکم المشرکون بأنهم قتلوا أهل دینهم و قیل هو غرم الدیه و الکفاره فی قتل الخطإ عن ابن عباس و ذلک أنهم لو کبسوا مکه و فیها قوم مؤمنون لم یتمیزوا من الکفار لم یأمنوا أن یقتلوا المؤمنین فتلزمهم الکفاره و تلحقهم السیئه بقتل من علی دینهم فهذه المعره التی صان الله المؤمنین عنها و جواب لو لا محذوف و تقدیره لو لا المؤمنون الذین لم تعلموهم لوطأتم رقاب المشرکین بنصرنا إیاکم و قوله «بِغَیْرِ عِلْمٍ» موضعه التقدیم لأن التقدیر لو لا أن تطأوهم بغیر علم و قوله «لِیُدْخِلَ اللَّهُ فِی رَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ» اللام متعلق بمحذوف دل علیه معنی الکلام تقدیره فحال بینکم و بینهم لیدخل الله فی رحمته من یشاء یعنی من أسلم من الکفار بعد الصلح و قیل لیدخل الله فی رحمته أولئک بسلامتهم من القتل و یدخل هؤلاء فی رحمته بسلامتهم من الطعن و العیب «لَوْ تَزَیَّلُوا» أی لو تمیز المؤمنون من الکافرین «لَعَذَّبْنَا الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ» أی من أهل مکه «عَذاباً أَلِیماً» بالسیف و القتل بأیدیکم و لکن الله تعالی یدفع المؤمنین عن الکفار فلحرمه اختلاطهم بهم لم یعذبهم.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۲۶ الى ۲۹]

اشاره

إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّهَ حَمِيَّهَ الْجاهِلِيَّهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَهَ التَّقْوى وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۲۶) لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِكَ فَتْحاً قَرِيباً (۲۷) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً (۲۸) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ تَراهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْراهِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوى عَلى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِيماً (۲۹)

القراءه

قرأ ابن كثير عن ابن فليح و ابن ذكوان شطأه بفتح الطاء و الباقون بسكونها و قرأ ابن عامر «فئازره» بقصر الهمزه و الباقون فَآزَرَهُ بالمد و فى الشواذ قراءه الحسن أشداء على الكفار رحماء بينهم بالنصب فيهما و قراءه عيسى الهمدانى شطاءه بالمد و الهمزه و شطأه أيضا.

ص: ۱۸۹

الحجه

قال أبو على يشبه أن يكون شطا لغه فى شطء فيكون كالشمع و الشمع و النهر و النهر و من خفف الهمزه فى شطأه حذفها و ألقى حركتها على الطاء فقال شطاه قال أبو زيد أشطأت الشجره بغصونها إذا أخرجت غصونها. أبو عبيده أخرج شطأه فراخه و أشطأ الزرع فهو مشطئ أى مفرخ و آزره على فاعله معناه ساواه أى صار مثل الأم و فاعله الشطء أى آزر الشطء الزرع فصار فى طوله قال امرؤ القيس:

بمحنيه قد آزر الضال نبتها مضم جيوش غانمين و خيب

أى ساوى نبته الضال فصار فى قامته لأنه لا يرعى و يجوز أن يكون فاعل آزر الزرع أى آزر الزرع الشطء و من الناس من يفسر آزره أعانه و قواه فعلى هذا يكون آزر الزراع الشطء قال أبو الحسن آزره أفعله و هو الأشبه ليكون قول ابن عامر أزره فعله فيكون فيه لغتان فعل و أفعل لأنهما كثيرا ما يتعاقبان على الكلمه و من قرأ أشداء بالنصب فهو نصب على الحال من معه أى هم معه على هذا الحال.

اللغه

الحميه الأنفه و الإنكار يقال فلان ذو حميه منكره إذا كان ذا غضب و أنفه و الكفار الزراع هنا لأن الزراع يغطى البذر و كل شى ء قد غطيته فقد كفرته و منه يقال لليل كافر لأنه يستر بظلمته كل شى ء قال:

" ألقت ذكاء يمينها فى كافر"

و قال لبيد:

" فى ليله كفر النجوم غمامها"

. الإعراب

محمد مبتدأ و رسول الله عطف بيان و الذين معه عطف على محمد و أشداء خبر محمد و ما عطف عليه و قيل محمد مبتدأ و رسول الله خبره و الذين معه مبتدأ و ما بعده خبره «يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ» إن شئت كان فى موضع الحال و إن شئت كان خبرا بعد خبر و إن شئت كان هو الخبر فيمن نصب أشداء و يكون تراهم أيضا فى موضع النصب مثل أشداء. «ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْراهِ» ابتداء و خبر و الكلام تام ثم ابتدأ فقال «وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» فلهم مثلان أحدهما فى التوراه و الثانى فى الإنجيل و قال مجاهد بل قوله «أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ» مع ما بعده جميعا فى التوراه و الإنجيل و كذلك قوله «كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» فى التوراه و الإنجيل فيكون قوله «كَزَرْعٍ» خبر مبتدإ مضمر أى هم كزرع أخرج شطأه.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِی قُلُوبِهِمُ الْحَمِیَّةَ» إذ يتعلق

ص: ۱۹۰

بقوله لَعَذَّبْنَا أى لعذبنا الذين كفروا و أذنا لک فى قتالهم حين جعلوا فى قلوبهم الأنفه التى تحمى الإنسان أى حميت قلوبهم بالغضب ثم فسر تلک الحميه فقال «حَمِيَّةَ الْجاهِلِيَّةِ» أى عاده آبائهم فى الجاهليه أن لا يذعنوا لأحد و لا ينقادوا له و ذلک أن كفار مكه قالوا قد قتل محمد و أصحابه آباءنا و إخواننا و يدخلون علينا فى منازلنا فتتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفنا و اللات و العزى لا يدخلونها علينا فهذه الحميه الجاهليه التى دخلت قلوبهم و قيل هى أنفتهم من الإقرار لمحمد ص بالرساله و الاستفتاح ببسم الله الرحمن الرحيم حيث أراد أن يكتب كتاب العهد بينهم عن الزهرى «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى» و هى قول لا إله إلا الله عن ابن عباس و قتاده و مجاهد «وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها» قيل أن فيه تقديما و تأخيرا و التقدير كانوا أهلها و أحق بها أى كان المؤمنون أهل تلک الكلمه و أحق بها من المشركين و قيل معناه و كانوا أحق بنزول السكينه عليهم و أهلها و قيل و كانوا أحق بمكه أن يدخلوها و أهلها و قد يكون حق أحق من غيره أ لا ترى أن الحق الذى هو طاعه يستحق بها المدح أحق من الحق الذى هو مباح لا يستحق به ذلک «وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً» لما ذم الكفار بالحميه و مدح المؤمنين بلزوم الكلمه و السكينه بين علمه ببواطن سرائرهم و ما ينطوى عليه عقد ضمائرهم «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ» قالوا إن الله تعالى أرى نبيه ص فى المنام بالمدينه قبل أن يخرج إلى الحديبيه أن المسلمين دخلوا المسجد الحرام فأخبر بذلک أصحابه ففرحوا و حسبوا أنهم داخلو مكه عامهم ذلک فلما انصرفوا و لم يدخلوا مكه قال المنافقون ما حلقنا و لا قصرنا و لا دخلنا المسجد الحرام فأنزل الله هذه الآيه و أخبر أنه أرى رسوله ص الصدق فى منامه لا الباطل و أنهم يدخلونه و أقسم على ذلک فقال «لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ» يعنى العام المقبل «إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» قال أبو العباس ثعلب استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الناس فيما لا يعلمون و قيل أن الاستثناء من الدخول و كان بين نزول الآيه و الدخول مده سنه و قد مات منهم أناس فى السنه فيكون تقديره لتدخلن كلكم إن شاء الله إذ علم الله أن منهم من يموت قبل السنه أو يمرض فلا يدخلها فأدخل الاستثناء لأن لا يقع فى الخبر خلف عن الجبائى و قيل أن الاستثناء داخل على الخوف و الأمن فأما الدخول فلا شک فيه و تقديره لتدخلن المسجد الحرام آمنين من العدو إن شاء الله فهذه الأقوال الثلاثه للبصريين و قيل إن أن هنا بمعنى إذ أى إذ شاء الله حين أرى رسوله ذلک عن أبى عبيده و مثله قوله وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قال معناه إذ كنتم و هذا القول لا يرتضيه البصريون «مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ» أى محرمين يحلق بعضكم رأسه و يقصر بعض و هو أن يأخذ بعض الشعر و فى هذا دلاله على أن المحرم بالخيار

عند التحلل من الإحرام إن شاء حلق و إن شاء قصر «لا تَخافُونَ» مشركا «فَعَلِمَ» من الصلاح فى صلح الحديبيه «ما لَمْ تَعْلَمُوا» و قيل علم فى تأخير دخول المسجد الحرام من الخير و الصلاح ما لم تعلموه أنتم و هو خروج المؤمنين من بينهم و الصلح المبارك موقعه «فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِكَ» أى من قبل الدخول «فَتْحاً قَرِيباً» يعنى فتح خيبر عن عطا و مقاتل و قيل يعنى صلح الحديبيه.

[عمره القضاء]

و كذلك جرى الأمر فى عمره القضاء فى السنه التاليه للحديبيه و هى سنه سبع من الهجره فى ذى القعده و هو الشهر الذى صده فيه المشركون عن المسجد الحرام فخرج النبى ص و دخل مكه مع أصحابه معتمرين و أقاموا بمكه ثلاثه أيام ثم رجعوا إلى المدينه و عن الزهرى قال بعث رسول الله ص جعفر بن أبى طالب (عليه السلام) بين يديه إلى ميمونه بنت الحرث العامريه فخطبها عليه فجعلت أمرها إلى العباس بن عبد المطلب و كان تحته أختها أم الفضل بنت الحرث فزوجها العباس رسول الله فلما قدم رسول الله ص أمر أصحابه فقال اكشفوا عن المناكب و اسعوا فى الطواف ليرى المشركون جلدهم و قوتهم فاستكف أهل مكه الرجال و النساء و الصبيان ينظرون إلى رسول الله ص و أصحابه و هم يطوفون بالبيت و عبد الله بن رواحه يرتجز بين يدى رسول الله ص متوشحا بالسيف يقول:

خلوا بنى الكفار عن سبيله قد أنزل الرحمن فى تنزيله

فى صحف تتلى على رسوله اليوم نضربكم على تأويله

كما ضربناكم على تنزيله ضربا يزيل الهام عن مقيله

و يذهل الخليل عن خليله يا رب إنى مؤمن لقيله

إنى رأيت الحق فى قبوله

و يشير بيده إلى رسول الله ص و أنزل الله فى تلك العمره الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ و هو أن رسول الله ص اعتمر فى الشهر الحرام الذى صد فيه

[المعنى]

ثم قال سبحانه «هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ» يعنى محمدا «بِالْهُدى» أى بالدليل الواضح و الحجه الساطعه و قيل بالقرآن «وَ دِينِ الْحَقِّ» أى الإسلام «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» أى ليظهر دين الإسلام بالحجج و البراهين على جميع الأديان و قيل بالغلبه و القهر و الانتشار فى البلدان و قيل أن تمام

ذلك عند خروج المهدى (عليه السلام) فلا يبقى فى الأرض دين سوى دين الإسلام «وَ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً» بذلك ثم قال سبحانه «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» نص سبحانه على اسمه ليزيل كل شبهه. تم الكلام هنا ثم أثنى على المؤمنين فقال «وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ» قال الحسن بلغ من تشددهم على الكفار أن كانوا يتحرزون من ثياب المشركين حتى لا تلتزق بثيابهم و عن أبدانهم حتى لا تمس أبدانهم و بلغ تراحمهم فيما بينهم أن كان لا يرى مؤمن مؤمنا إلا صافحه و عانقه و مثله قوله أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ «تَراهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً» هذا إخبار عن كثره صلاتهم و مداومتهم عليها «يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً» أى يلتمسون بذلك زياده نعمهم من الله و يطلبون مرضاته «سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» أى علامتهم يوم القيامه أن تكون مواضع سجودهم أشد بياضا عن ابن عباس و عطيه قال شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليله البدر و قيل هو التراب على الجباه لأنهم يسجدون على التراب لا على الأثواب عن عكرمه و سعيد بن جبير و أبى العاليه و قيل هو الصفره و النحول عن الضحاك قال الحسن إذا رأيتهم حسبتهم مرضى و ما هم بمرضى و قال عطاء الخراسانى دخل فى هذه الآيه كل من صلى الخمس «ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْراةِ» يعنى أن ما ذكر من وصفهم هو ما وصفوا به فى التوراه أيضا تم ذكر نعتهم فى الإنجيل فقال «وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» أى فراخه عن الضحاك و قيل ليس بينهما وقف و المعنى ذلك مثلهم فى التوراه و الإنجيل جميعا عن مجاهد و المعنى كمثل زرع أخرج شطأه أى فراخه «فَآزَرَهُ» أى شده و أعانه و قواه و قال المبرد يعنى أن هذه الأفراخ لحقت الأمهات حتى صارت مثلها «فَاسْتَغْلَظَ» أى غلظ ذلك الزرع «فَاسْتَوى عَلى سُوقِهِ» أى قام على قصبه و أصوله فاستوى الصغار مع الكبار و السوق جمع الساق و المعنى أنه تناهى و بلغ الغايه «يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ» أى يروع ذلك الزراع أى الأكره الذين زرعوه قال الواحدى هذا مثل ضربه الله تعالى بمحمد و أصحابه فالزرع محمد ص و الشطأ أصحابه و المؤمنون حوله و كانوا فى ضعف و قله كما يكون أول الزرع دقيقا ثم غلظ و قوى و تلاحق فكذلك المؤمنون قوى بعضهم بعضا حتى استغلظوا و استووا على أمرهم «لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ» أى إنما كثرهم الله و قواهم ليكونوا غيظا للكافرين بتوافرهم و تظاهرهم و اتفاقهم على الطاعه ثم قال سبحانه «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى وعد من أقام على الإيمان و الطاعه «مِنْهُمْ مَغْفِرَةً» أى سترا على ذنوبهم الماضيه «وَ أَجْراً عَظِيماً» أى ثوابا جزيلا دائما.

(۴۹) سوره الحجرات مدنيه و آياتها ثمانى عشره (۱۸)

اشاره

[توضيح]

عن الحسن و قتاده و عكرمه و عن ابن عباس إلا آيه قوله «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى».

عدد آيها

ثمانى عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الحجرات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من أطاع الله و من عصاه.

الحسين بن أبى العلا عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الحجرات فى كل ليله أو فى كل يوم كان من زوار محمد ص.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الفتح بذكر نبيه ص افتتح هذه السوره أيضا بذكره و ما يختص به من الإجلال و الإعظام فقال:

ص: ۱۹۴

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۲) إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳) إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۴)

وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵)

القراءه

قرأ يعقوب لا تقدموا بفتح التاء و الدال و الباقون «لا تُقَدِّمُوا» بضم التاء و كسر الدال و قرأ أبو جعفر الحجرات بفتح الجيم و الباقون بضمها.

الحجه

قال ابن جنى معناه لا تفعلوا ما تؤثرونه و تتركوا ما أمركم الله و رسوله به و هذا معنى القراءه المشهوره «لا تُقَدِّمُوا» أى لا تقدموا أمرا على ما أمركم الله به فالمفعول هنا محذوف كما ترى و من قرأ الحجرات أبدل من الضمه فتحه استثقالا بتوالى الضمتين و منهم من أسكن فقال الحجرات مثل عضد و عضد و قال أبو عبيده حجرات جمع حجر فهو جمع الجمع.

اللغه

قدم تقديما و أقدم إقداما و استقدم و قدم كل ذلك بمعنى تقدم و الجهر ظهور الصوت بقوه الاعتماد و منه الجهاره فى المنطق و جاهر بالأمر مجاهره و يقال جهارا و نقيض الجهر الهمس و الحروف المجهوره تسعه عشر حرفا يجمعها قولك" أطلقن ضرغم عجز ظبى ذواد" و ما عداها من الحروف مهموس يجمعها قولك" حث فسكت شخصه" و الغض الحط من منزله على وجه التصغير يقال غض فلان من فلان إذا صغر حاله من هو أرفع منه و غض بصره إذا ضعفه عن حده النظر قال جرير:

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعبا بلغت و لا كلابا

. الإعراب

«أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» فى محل النصب لأنه مفعول له و يجوز أن يكون فى محل جر باللام المقدره أى لأن تحبط أعمالكم و قيل

تقديره كراهه أن تحبط أو حذار أن تحبط.

النزول

نزل قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ» إلى قوله «غَفُورٌ رَحِيمٌ» فى وفد تميم و هم عطارد بن حاجب بن زراره فى أشراف من بنى تميم منهم الأقرع بن حابس و الزبرقان بن بدر و عمرو بن الأهتم و قيس بن عاصم فى وفد عظيم فلما

دخلوا المسجد نادوا رسول الله ص من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد فآذى ذلك رسول الله ص فخرج إليهم فقالوا جئناك لنفاخرك فأذن لشاعرنا و خطيبنا فقال قد أذنت فقام عطارد بن حاجب و قال الحمد لله الذى جعلنا ملوكا الذى له الفضل علينا و الذى وهب علينا أموالا عظاما نفعل بها المعروف و جعلنا أعز أهل المشرق و أكثر عددا و عده فمن مثلنا فى الناس فمن فاخرنا فليعد مثل ما عددنا و لو شئنا لأكثرنا من الكلام و لكنا نستحى من الإكثار ثم جلس فقال رسول الله ص لثابت بن قيس بن شماس قم فأجبه فقام فقال الحمد لله الذى السماوات و الأرض خلقه قضى فيهن أمره و وسع كرسيه علمه و لم يكن شى ء قط إلا من فضله ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا و اصطفى من خير خلقه رسولا أكرمهم نسبا و أصدقهم حديثا و أفضلهم حسبا فأنزل الله عليه كتابا و ائتمنه على خلقه فكان خيره الله على العالمين ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله فآمن به المهاجرون من قومه و ذوى رحمه أكرم الناس أحسابا و أحسنهم وجوها فكان أول الخلق إجابه و استجابه لله حين دعاه رسول الله ص نحن فنحن أنصار رسول الله ص و ردؤه نقاتل الناس حتى يؤمنوا فمن آمن بالله و رسوله منع ماله و دمه و من نكث جاهدناه فى الله أبدا و كان قتله علينا يسيرا أقول هذا و أستغفر الله للمؤمنين و المؤمنات و السلام عليكم ثم قام الزبرقان بن بدر ينشد و أجابه حسان بن ثابت فلما فرغ حسان من قوله قال الأقرع إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا و شاعره أشعر من شاعرنا و أصواتهم أعلى من أصواتنا فلما فرغوا أجازهم رسول الله ص فأحسن جوائزهم و أسلموا عن ابن إسحاق و قيل إنهم أناس من بنى العنبر كان النبى ص أصاب من ذراريهم فأقبلوا فى فدائهم فقدموا المدينه و دخلوا المسجد و عجلوا أن يخرج إليهم النبى ص فجعلوا يقولون يا محمد اخرج إلينا عن أبى حمزه الثمالى عن عكرمه عن ابن عباس.

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا»

روى زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال ما سلت السيوف و لا أقيمت الصفوف فى صلاه و لا زحوف و لا جهر بأذان و لا أنزل الله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» حتى أسلم أبناء قبيله الأوس و الخزرج

«لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» بين اليدين عباره عن الإمام لأن ما بين يدى الإنسان أمامه و معناه لا تقطعوا أمرا دون الله و رسوله و لا تعجلوا به قال أبو عبيده العرب تقول لا نقدم بين يدى الإمام و بين يدى الأب أى لا تعجل بالأمر دونه و النهى و قدم هنا بمعنى تقدم و هو لازم و قيل معناه لا تقدموا أعمال الطاعه قبل الوقت الذى أمر الله و رسوله به حتى أنه قيل لا يجوز تقديم الزكاه قبل وقتها عن الزجاج

و قيل لا تمكنوا أحدا يمشى أمام رسول الله ص بل كونوا تبعا له و أخروا أقوالكم و أفعالكم عن قوله و فعله و قال الحسن نزل فى قوم ذبحوا الأضحيه قبل صلاه العيد فأمرهم رسول الله ص بالإعاده و قال ابن عباس نهوا أن يتكلموا قبل كلامه أى إذا كنتم جالسين فى مجلس رسول الله ص فسئل عن مسأله فلا تسبقوه بالجواب حتى يجيب النبى ص أولا و قيل معناه لا تسبقوه بقول و لا فعل حتى يأمركم به عن الكلبى و السدى و الأولى حمل الآيه على الجميع فإن كل شى ء كان خلافا لله و رسوله إذا فعل فهو تقديم بين يدى الله و رسوله و ذلك ممنوع «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أى اجتنبوا معاصيه «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لأقوالكم «عَلِيمٌ» بأعمالكم فيجازيكم بها «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» لأن فيه أحد الشيئين إما نوع استخفاف به فهو الكفر و إما سوء الأدب فهو خلاف التعظيم المأمور به «وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ» أى غضوا أصواتكم عند مخاطبتكم إياه و فى مجلسه فإنه ليس مثلكم إذ يجب تعظيمه و توقيره من كل وجه و قيل معناه لا تقولوا له يا محمد كما يخاطب بعضكم بعضا بل خاطبوه بالتعظيم و التبجيل و قولوا يا رسول الله «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» أى كراهه أن تحبط أو لئلا تحبط أعمالكم و قيل إنه فى حرف عبد الله فتحبط أعمالكم «وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ» أى و أنتم لا تعلمون أنكم أحبطتم أعمالكم بجهر صوتكم على صوته و ترك تعظيمه قال أنس لما نزلت هذه الآيه قال ثابت بن قيس أنا الذى كنت أرفع صوتى فوق صوت رسول الله ص و أجهر له بالقول حبط عملى و أنا من أهل النار و كان ثابت رفيع الصوت فذكر ذلك لرسول الله ص فقال هو من أهل الجنه و قال أصحابنا أن المعنى فى قوله «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» أنه ينحبط ثواب ذلك العمل لأنهم لو أوقعوه على وجه تعظيم النبى ص و توقيره لاستحقوا الثواب فلما فعلوه على خلاف ذلك الوجه استحقوا العقاب و فاتهم ذلك الثواب فانحبط عملهم فلا تعلق لأهل الوعيد بهذه الآيه و لأنه تعالى علق الإحباط فى هذه الآيه بنفس العمل و هم يعلقونه بالمستحق على العمل و ذلك خلاف الظاهر ثم مدح سبحانه من يعظم رسوله و يوقره فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» أى يخفضون أصواتهم فى مجلسه إجلالا «أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى» أى اختبرها فأخلصها للتقوى عن قتاده و مجاهد أخذ من امتحان الذهب بالنار إذا أذيب حتى يذهب غشه و يبقى خالصه و قيل معناه أنه علم خلوص نياتهم لأن الإنسان يمتحن الشى ء ليعلم حقيقته و قيل معناه عاملهم معامله المختبر بما تعبدهم به من هذه العباده فخلصوا على

الاختبار كما يخلص جيد الذهب بالنار «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» من الله لذنوبهم «وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» على طاعتهم ثم خاطب النبى ص فقال «إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ» و هم الجفاه من بنى تميم لم يعلموا فى أى حجره هو فكانوا يطوفون على الحجرات و ينادونه «أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» وصفهم الله سبحانه بالجهل و قله الفهم و العقل إذ لم يعرفوا مقدار النبى ص و لا ما استحقه من التوقير فهم بمنزله البهائم «وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» من أن ينادوك من وراء الحجرات فى دينهم بما يحرزونه من الثواب و فى دنياهم باستعمالهم حسن الأدب فى مخاطبه الأنبياء ليعدوا بذلك فى زمره العقلاء و قيل معناه لأطلقت أسراهم بغير فداء فإن رسول الله ص كان سبى قوما من بنى العنبر فجاءوا فى فدائهم فأعتق نصفهم و فادى النصف فيقول و لو أنهم صبروا لكنت تعتق كلهم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لمن تاب منهم.

ص: ۱۹۸

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ نادِمِينَ (۶) وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيانَ أُولئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ (۷) فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۸) وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۹) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ يعقوب فأصلحوا بين إخوتكم بالتاء على الجمع و هو قراءه ابن سيرين و الباقون «بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ» على التثنيه لقوله «طائِفَتانِ» و فى الشواذ قراءه زيد بن ثابت و الحسن إخوانكم بالألف و النون على الجمع و قد ذكرنا فى سوره النساء اختلافهم فى قوله فتبينوا و الوجه فى القراءتين و

المروى عن الباقر (عليه السلام) فتثبتوا بالثاء و التاء.

اللغه

العنت المشقه يقال عنت الدابه تعنت عنتا إذا حدث فى قوائمه كسر بعد جبر لا يمكنه معه الجرى قال ابن الأنبارى أصل العنت التشديد يقال فلان يعنت فلانا أى يشدد عليه و يلزمه ما يصعب عليه ثم نقل إلى معنى الهلاك و القسط العدل و نحوه الأقساط و القسوط و القسط بالفتح الجور و العدول عن الحق فأصل الباب العدول فمن عدل إلى الحق فقد أقسط و من عدل عن الحق فقد قسط.

الإعراب

«أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ» خبر أن فى الظرف الذى هو فيكم عند النحويين و فيه نظر لأن من حق الخبر أن يكون الخبر مفيدا فلا يقال النار حاره لعدم الفائده و الوجه عندى أن يكون لو مع ما فى حيزه خبر أن و المعنى و اعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم فى كثير من الأمر لعنتم و يجوز على الوجه الأول أن يكون المراد التنبيه لهم على مكان رسول الله ص كما يقول القائل للرجل يريد أن ينبهه على شى ء فلان حاضر و المخاطب يعلم حضوره و لو قال أن رسول الله ص فيكم احتمل أن يكون غير رسول الله فيهم ممن هو بمنزلته فإذا قال إن فيكم رسول الله لا يحتمل ذلك على هذا فقوله «لَوْ يُطِيعُكُمْ» لو مع ما فى حيزه فى محل رفع بأنه خبر أن خبر بعد خبر «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ» مفعول له و التقدير فعل الله ذلك لكم فضلا منه و نعمه و يجوز أن يكون العامل فيه الراشدون و ما فيه من الفعل أى رشدا و فضلا من الله و قوله «بِجَهالَةٍ» و «بِالْعَدْلِ» كلاهما فى موضع نصب على الحال و العامل فى الأول فتصيبوا و فى الثانى فأصلحوا.

النزول

قوله «إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ» نزل فی الولید بن عقبه بن أبی معیط بعثه رسول الله ص فی صدقات بنی المصطلق فخرجوا یتلقونه فرحا به و کانت بینهم عداوه فی الجاهلیه فظن أنهم هموا بقتله فرجع إلی رسول الله ص و قال إنهم منعوا صدقاتهم و کان الأمر بخلافه فغضب النبی ص و هم أن یغزوهم فنزلت الآیه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قیل إنها نزلت فیمن قال للنبی ص إن ماریه أم إبراهیم یأتیها ابن عم لها قبطی فدعا رسول الله ص علیا (علیه السلام) و قال یا أخی خذ هذا السیف فإن وجدته عندها فاقتله فقال یا رسول الله أکون فی أمرک

إذا أرسلتنی كالسكه المحماه أمضی لما أمرتنی أم الشاهد يری ما لا يری الغائب فقال ص بل الشاهد يری ما لا يری الغائب قال علی (عليه السلام) فأقبلت متوشحا بالسيف فوجدته عندها فاخترطت السيف فلما عرف إنی أريده أتی نخله فرقی إليها ثم رمی بنفسه علی قفاه و شغر برجليه فإذا أنه أجب أمسح ما له مما للرجال قليل و لا كثير فرجعت فأخبرت النبی ص فقال الحمد لله الذی يصرف عنا السوء أهل البيت و قوله «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» نزل فی الأوس و الخزرج وقع بينهما قتال بالسعف و النعال عن سعيد بن جبير و قيل نزل فی رهط عبد الله بن أبی سلول من الخزرج و رهط عبد الله بن رواحه من الأوس و سببه أن النبی ص وقف علی عبد الله بن أبی فراث حمار رسول الله ص فأمسك عبد الله أنفه و قال إليك عنی فقال عبد الله بن رواحه لحمار رسول الله ص أطيب ريحا منك و من أبيك فغضب قومه و أعان ابن رواحه قومه و كان بينهما ضرب بالحديد و الأيدی و النعال.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ» أی بخبر عظيم الشأن و الفاسق الخارج عن طاعه الله إلی معصيته «فَتَبَيَّنُوا» صدقه من كذبه و لا تبادروا إلی العمل بخبره و من قال فتثبتوا فمعناه توقفوا فيه و تأنوا حتی يثبت عندكم حقيقته «أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ» أی حذرا من أن تصيبوا قوما فی أنفسهم و أموالهم بغير علم بحالهم و ما هم عليه من الطاعه و الإسلام «فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ» من إصابتهم بالخطإ «نادِمِينَ» لا يمكنكم تداركه و فی هذا دلاله علی أن خبر الواحد لا يوجب العلم و لا العمل لأن المعنی إن جاءكم من لا تأمنون أن يكون خبره كذبا فتوقفوا فيه و هذا التعليل موجود فی خبر من يجوز كونه كاذبا فی خبره و قد استدل بعضهم بالآيه علی وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان عدلا من حيث أن الله سبحانه أوجب التوقف فی خبر الفاسق فدل علی أن خبر العدل لا يجب التوقف فيه و هذا لا يصح لأن دليل الخطاب لا يعول عليه عندنا و عند أكثر المحققين «وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ» أی فاتقوا الله أن تكذبوه أو تقولوا باطلا عنده فإن الله تعالی يخبره بذلك فتفتضحوا و قيل معناه و اعلموا بما أخبره الله تعالی من كذب الوليد أن فيكم رسول الله ص فهذه إحدی معجزاته «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» أی لو فعل ما تريدونه فی كثير من الأمر لوقعتم فی عنت و هو الإثم و الهلاك فسمی موافقته لما يريدونه طاعه لهم مجازا أ لا تری أن الطاعه تراعی فيها الرتبه فلا يكون الإنسان مطيعا لمن دونه و إنما يكون مطيعا لمن فوقه إذا فعل ما أمره به ثم خاطب المؤمنين الذين لا يكذبون فقال «وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ» أی جعله أحب الأديان إليكم بأن أقام الأدله علی صحته و بما وعد من الثواب عليه «وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ» بالألطاف الداعيه

إليه «وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ» بما وصف من العقاب عليه بوجوه الألطاف الصارفه عنه «وَ الْفُسُوقَ» أى الخروج عن الطاعه إلى المعاصى «وَ الْعِصْيانَ» أى جميع المعاصى و

قيل الفسوق الكذب عن ابن عباس و ابن زيد و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

ثم عاد سبحانه إلى الخبر عنهم فقال «أُولئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ» يعنى الذين وصفهم بالإيمان و زينه فى قلوبهم هم المهتدون إلى محاسن الأمور و قيل هم الذين أصابوا الرشد و اهتدوا إلى الجنه «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً» أى تفضلا منى عليهم و رحمه منى لهم عن ابن عباس «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بالأشياء كلها «حَكِيمٌ» فى جميع أفعاله و فى هذه الآيه دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر من وجوه (منها) أنه إذا حبب فى قلوبهم الإيمان و كره الكفر فمن المعلوم أنه لا- يحبب ما لا يحبه و لا يكره ما لا يكرهه (و منها) أنه إذ ألطف فى تحبيب الإيمان بألطافه دل ذلك على ما نقوله فى اللطف ثم قال «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» أى فريقان من المؤمنين قاتل أحدهما صاحبه «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما» حتى يصطلحا و لا دلاله فى هذا على أنهما إذا اقتتلا بقيا على الإيمان و يطلق عليهما هذا الاسم و لا يمتنع أن يفسق إحدى الطائفتين أو تفسقا جميعا «فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى» بأن تطلب ما لا يجوز لها و تقاتل الأخرى ظالمه لها متعديه عليها «فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي» لأنها هى الظالمه المتعديه دون الأخرى «حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ» أى حتى ترجع إلى طاعه الله و تترك قتال الطائفه المؤمنه «فَإِنْ فاءَتْ» أى رجعت و تابت و أقلعت و أنابت إلى طاعه الله «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما» أى بينها و بين الطائفه التى هى على الإيمان «بِالْعَدْلِ» أى بالقسط حتى يكونوا سواء لا يكون من إحديهما على الأخرى جور و لا- شطط فيما يتعلق بالضمانات من الأروش «وَ أَقْسِطُوا» أى اعدلوا «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» العادلين الذين يعدلون فيما يكون قولا- و فعلا «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» فى الدين يلزم نصره بعضهم بعضا «فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ» أى بين كل رجلين تقاتلا- و تخاصما و معنى الاثنين يأتى على الجمع لأن تأويله بين كل أخوين يعنى فأنتم إخوه للمتقاتلين فأصلحوا بين الفريقين أى كفوا الظالم عن المظلوم و أعينوا المظلوم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فى ترك العدل و الإصلاح أو فى منع الحقوق «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لكى ترحموا قال الزجاج سمى المؤمنين إذا كانوا متفقين فى دينهم إخوه لاتفاقهم فى الدين و رجوعهم إلى أصل النسب لأنهم لأم واحده و هى حواء

و روى الزهرى عن سالم عن أبيه أن رسول الله ص قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه و لا يسلمه من كان فى حاجه أخيه كان الله فى حاجته و من فرج عن مسلم كربه فرج الله بها عنه كربه من كروب يوم القيامه و من ستر مسلما يستره الله يوم القيامه أورده البخارى و مسلم فى صحيحيهما

و فى وصيه النبى ص لأمير

المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) سر ميلا عد مريضا سر ميلين شيع جنازه سر ثلاثه أميال أجب دعوه سر أربعه أميال زر أخا فى الله سر خمسه أميال أجب دعوه الملهوف سر سته أميال انصر المظلوم و عليك بالاستغفار.

النظم

وجه اتصال قوله «إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ» بما قبله أنه لما أمر بطاعه الله و رسوله بين عقيبه أن الرسول لا يجوز أن يتبع أهواءهم بل ينبغى أن يعمل بما عنده و وجه اتصال قوله «وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ» لئلا تقعوا فى العنت و إنما قلنا ذلك لأن لكن لا بد أن يتقدمه نفى إذا كان ما بعده إثباتا و قوله «لَوْ يُطِيعُكُمْ» ... «لَعَنِتُّمْ» معناه أنه لم يطعكم فما عنتم.

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الى ۱۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ عَسى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ بِئْسَ الاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۱۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَ لا تَجَسَّسُوا وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ (۱۲) يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۱۳) قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴)

القراءه

قرأ أهل البصره لا يألتكم بالألف و الباقون «لا يَلِتْكُمْ» بغير الألف.

الحجه

قال أبو زيد ألته حقه يألته ألتا إذا نقصه و قوم يقولون لات يليت ليتا و يقال لت الرجل أليته ليتا إذا عميت عليه الخبر فأخبرته بغير ما يسألك عنه قال رؤبه:

و ليله ذات ندى سريت و لم يلتنى عن سراها ليت

و قوم يقولون ألاتنى عن حقى و ألاتنى عن حاجتى أى صرفنى عنها و حجه من قرأ لا يألتكم قوله تعالى «وَ ما أَلَتْناهُمْ» و من قرأ «يَلِتْكُمْ» جعله من لات يليت.

اللغه

الهمز و اللمز العيب و الغض من الناس فاللمز هو الرمى بالعيب لمن لا يجوز أن يؤذى بذكره و هو المنهى عنه فأما ذكر عيب الفاسق فليس بلمز

و قد ورد فى الحديث قولوا فى الفاسق ما فيه كى يحذره الناس

و النبز القذف باللقب يقال نبزته أنبزه و الغيبه أن تذكر الإنسان من ورائه بسوء هو فيه فإذا ذكرته بما ليس فيه فهو البهت و البهتان و الشعوب الذى يصغر شأن العرب و لا يرى لهم فضلا على غيرهم سموا بذلك لأنهم تأولوا «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً» على أن الشعوب من العجم كالقبائل من العرب و قال أبو عبيده الشعوب العجم و أصله من التشعب و هو كثره تفرقهم فى النسب و يقال شعبته جمعته و شعبته فرقته و هو من الأضداد.

نزل قوله «لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ» فى ثابت بن قيس بن شماس و كان فى أذنه وقر و كان إذا دخل المسجد تفسحوا له حتى يقعد عند النبى فيسمع ما يقول فدخل المسجد يوما و الناس قد فرغوا من الصلاه و أخذوا مكانهم فجعل يتخطى رقاب الناس و يقول تفسحوا تفسحوا حتى انتهى إلى رجل فقال له أصبت مجلسا فاجلس فجلس خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمه قال من هذا قال الرجل أنا فلان فقال ثابت ابن فلانه ذكر أما له كان يعير بها فى الجاهليه فنكس الرجل رأسه حياء فنزلت الآيه عن ابن عباس و قوله «وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ» نزل فى نساء النبى ص سخرن من أم سلمه عن أنس و ذلك أنها ربطت حقويها بسبيبه و هى ثوب أبيض و سدلت طرفيها خلفها فكانت تجره فقالت عائشه لحفصه انظرى ما ذا تجر

خلفها كأنه لسان كلب فلهذا كانت سخريتهما و قيل أنها عيرتها بالقصر و أشارت بيدها أنها قصيره عن الحسن و قوله «وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» نزل فى رجلين من أصحاب رسول الله ص اغتابا رفيقهما و هو سلمان بعثاه إلى رسول الله ص ليأتى لهما بطعام فبعثه إلى أسامه بن زيد و كان خازن رسول الله ص على رحله فقال ما عندى شى ء فعاد إليهما فقالا بخل أسامه و قالا لسلمان لو بعثناه إلى بئر سميحه لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان عند أسامه ما أمر لهما به رسول الله فقال لهما رسول الله ص ما لى أرى خضره اللحم فى أفواهكما قالا- يا رسول الله ما تناولنا يومنا هذا لحما قال ظللتم تأكلون لحم سلمان و أسامه فنزلت الآيه و عن أبى قلابه قال أن عمر بن الخطاب حدث أن أبا محجن الثقفى يشرب الخمر فى بيته هو و أصحابه فانطلق عمر حتى دخل عليه فإذا ليس عنده إلا رجل فقال أبو محجن يا أمير المؤمنين أن هذا لا يحل لك قد نهاك الله عن التجسس فقال عمر ما يقول هذا قال زيد بن ثابت و عبد الله بن الأرقم صدق يا أمير المؤمنين قال فخرج عمر و تركه و خرج عمر بن الخطاب أيضا و معه عبد الرحمن بن عوف يعسان فتبينت لهما نار فأتيا و استأذنا ففتح الباب فدخلا فإذا رجل و امرأه تغنى و على يد الرجل قدح فقال عمر من هذه منك قال امرأتى قال و ما فى هذا القدح قال ماء فقال للمرأه ما الذى تغنين قالت أقول:

تطاول هذا الليل و أسود جانبه و أرقنى ألا حبيب ألاعبه

فو الله لو لا خشيه الله و التقى لزعزع من هذا السرير جوانبه

و لكن عقلى و الحياء يكفنى و أكرم بعلى أن تنال مراكبه

ثم قال الرجل ما بهذا أمرنا يا أمير المؤمنين قال الله تعالى «وَ لا تَجَسَّسُوا» فقال عمر صدقت و انصرف و قوله «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى» قيل نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس و قوله للرجل الذى لم يتفسح له ابن فلانه فقال ص من الذاكر فلانه فقام ثابت فقال أنا يا رسول الله فقال أنظر فى وجوه القوم فنظر إليهم فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت أبيض و أسود و أحمر قال فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى و الدين فنزلت هذه الآيه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ» الآيه عن ابن عباس و قيل لما كان يوم فتح مكه أمر رسول الله ص بلالا حتى علا ظهر الكعبه و أذن فقال عتاب بن أسيد الحمد لله الذى قبض أبى حتى لم ير هذا اليوم و قال الحرث بن هشام أ ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا و قال سهيل بن عمرو أن يرد الله شيئا يغيره لغيره و قال أبو سفيان إنى لا- أقول شيئا أخاف أن يخبره به رب السماوات فأتى جبرائيل (عليه السلام) رسول الله ص فأخبره بما قالوا فدعاهم رسول

الله ص و سألهم عما قالوا فأقروا به و نزلت الآيه و زجرهم عن التفاخر بالأنساب و الازدراء بالفقر و التكاثر بالأموال عن مقاتل.

المعنى

لما أمر سبحانه بإصلاح ذات البين و نهى عن التفرق عقب ذلك بالنهى عن أسباب الفرقه من السخريه و الازدراء بأهل الفقر و المسكنه و نحو ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ» قال الخليل القوم يقع على الرجال دون النساء لقيام بعضهم مع بعض فى الأمور قال زهير:

و ما أدرى و لست أخال أدرى أ قوم آل حصن أم نساء

فالمعنى لا يسخر رجال من رجال و السخريه الاستهزاء قال مجاهد معناه لا يسخر غنى من فقير لفقره و ربما يكون الفقير المهين فى ظاهر الحال خيرا و أجل منزله عند الله من الغنى الحسن الحال و لو سخر مؤمن من كافر احتقارا له لم يكن مأثوما و قال ابن زيد هذا نهى عن استهزاء المسلمين بمن أعلن بفسقه عسى أن يكون المسخور عند الله خيرا من الساخر معتقدا أو أسلم باطنا «وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ» على المعنى الذى تقدم «عَسى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» أى لا يطعن بعضكم على بعض كما قال تعالى وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ لأن المؤمنين كنفس واحده فكأنه إذا قتل أخاه قتل نفسه عن ابن عباس و قتاده و اللمز العيب فى المشهد و الهمز العيب فى المغيب و قيل أن اللمز يكون باللسان و بالعين و بالإشاره و الهمز لا يكون إلا باللسان و قيل معناه و لا يلعن بعضكم بعضا عن الضحاك «وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ» جمع اللقب و هو اسم غير الذى سمى به الإنسان و قيل هو كل اسم لم يوضع له و إذا دعى به يكرهه فأما إذا كان لا يسوؤه و لا يكرهه فلا بأس فيه مثل الفقيه و القاضى و قيل هو قول الرجل للرجل يا كافر يا فاسق يا منافق عن قتاده و عكرمه و قيل كان اليهودى و النصرانى يسلم فيقال له بعد ذلك يا يهودى أو يا نصرانى فنهوا عن ذلك عن الحسن و قيل هو أن يعمل إنسان شيئا من القبيح ثم يتوب منه فيعير بما سلف منه عن ابن عباس و

روى أن صفيه بنت حيى بن أخطب جاءت إلى النبى ص تبكى فقال لها ما وراءك فقالت إن عائشه تعيرنى و تقول يهوديه بنت يهوديين فقال لها هلا قلت أبى هارون و عمى موسى و زوجى محمد ص

فنزلت الآيه عن ابن عباس «بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ» أى بئس الاسم أن يقول له يا يهودى يا نصرانى و قد آمن عن الحسن و غيره و المعنى بئس الشى ء تسميته باسم الفسوق يعنى الكفر بعد الإيمان و قيل معناه بئس الشى ء اكتساب اسم الفسوق باغتياب المسلمين

و لمزهم و هذا لا يدل على أن اسم الإيمان و الفسق لا يجتمعان لأن هذا كما يقال بئس الحال الفسوق بعد الشيب و المعنى بئس الحال الفسوق مع الشيب و بئس الاسم الفسوق مع الإيمان على أن الظاهر أن المعنى أن الفسوق الذى يتعقب الإيمان بئس الاسم و ذلك هو الكفر «وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ» من التنابز و المعاصى و يرجع إلى طاعه الله تعالى «فَأُولئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ» نفوسهم بفعل ما يستحقون به العقاب «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ» قال الزجاج هو أن يظن بأهل الخير سوء فأما أهل السوء و الفسق فلنا أن نظن بهم مثل ما ظهر منهم و قيل هو أن يظن بأخيه المسلم سوءا و لا بأس به ما لم يتكلم به فإن تكلم بذلك الظن و أبداه أثم و هو قوله «إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ» يعنى ما أعلنه مما ظن بأخيه عن المقاتلين و قيل إنما قال كثيرا من الظن لأن من جملته ما يجب العمل به و لا يجوز مخالفته و إنما يكون إثما إذا فعله صاحبه و له الطريق إلى العلم بدلا منه فهذا ظن محرم لا يجوز فعله فأما ما لا سبيل إلى دفعه بالعلم بدلا منه فليس بإثم و لذلك قال «بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ» دون جميعه و الظن المحمود قد بينه الله تعالى و دل عليه بقوله «لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» و قيل معناه يجب على المؤمن أن يحسن الظن و لا يسيئه فى شىء يجد له تأويلا جميلا و إن كان ظاهرا قبيحا «وَ لا تَجَسَّسُوا» أى و لا تتبعوا عثرات المؤمنين عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قال أبو عبيده التجسس و التحسس واحد و روى فى الشواذ عن ابن عباس و لا تحسسوا بالحاء قال الأخفش و ليس يبعد أحدهما عن الآخر إلا أن التجسس عما يكتم و منه الجاسوس و التحسس بالحاء البحث عما تعرفه و قيل إن التجسس بالجيم فى الشر و الجاسوس صاحب سر الشر و الناموس صاحب سر الخير و قيل معناه لا تتبعوا عيوب المسلمين لتهتكوا العيوب التى سترها أهلها و قيل معناه و لا تبحثوا عما خفى حتى يظهر عن الأوزاعى

و فى الحديث إياكم و الظن فإن الظن أكذب الحديث و لا تجسسوا و لا تقاطعوا و لا تحاسدوا و لا تنابزوا و كونوا عباد الله إخوانا

و قوله «وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» الغيبه ذكر العيب بظهر الغيب على وجه تمنع الحكمه منه

و فى الحديث إذا ذكرت الرجل بما فيه مما يكرهه الله فقد اغتبته و إذا ذكرته بما ليس فيه فقد بهته

و عن جابر قال قال رسول الله ص إياكم

و الغيبه فإن الغيبه أشد من الزنا ثم قال أن الرجل يزنى ثم يتوب فيتوب الله عليه و إن صاحب الغيبه لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه

ثم ضرب سبحانه للغيبه مثلا فقال «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً» و تأويله إن ذكرك بالسوء من لم يحضرك بمنزله أن تأكل لحمه و هو ميت لا يحس بذلك عن الزجاج و لما قيل لهم أ يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا فقيل «فَكَرِهْتُمُوهُ» أى فكما كرهتم ذلك فاجتنبوا ذكره بالسوء غائبا عن مجاهد و قيل فكما كرهتم لحمه ميتا فاكرهوا غيبته حيا عن الحسن فهذا هو تقدير الكلام و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معطوف على هذا الفعل المقدر و مثله أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَ وَضَعْنا أى و قد شرحنا و وضعنا و يقال للمغتاب فلان يأكل لحوم الناس قال:

و ليس الذئب يأكل لحم ذئب و يأكل بعضنا بعضا عيانا

و قال آخر:

فإن يأكلوا لحمى و فرت لحومهم و إن يهدموا مجدى بنيت لهم مجدا

و قال قتاده كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا لكراهيه الطبع كذلك يجب أن يمتنع عن غيبته لكراهيه العقل و الشرع لأن دواعى العقل و الشرع أحق بالاتباع من دواعى الطبع فإن داعى الطبع أعمى و داعى العقل بصير و عن ميمون بن شاه و كان يفضل على الحسن لأنه قد لقى من لم يلقه الحسن قال بينا أنا نائم إذا بجيفه زنجى و قائل يقول لى كل يا عبد الله قلت و لم آكل قال بما اغتيب عندك فلان قلت و الله ما ذكرت فيه خيرا و لا شرا قال لكنك استمعت فرضيت و كان ميمون بعد ذلك لا يدع أن يغتاب عنده واحد و قال رجل لابن سيرين إنى قد اغتبتك فاجعلنى فى حل قال إنى أكره أن أحل ما حرم الله «إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ» قابل التوبه «رَحِيمٌ» بالمؤمنين «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى» أى من آدم و حواء و المعنى أنكم متساوون فى النسب لأن كلكم يرجع فى النسب إلى آدم و حواء زجر الله سبحانه عن التفاخر بالأنساب

و روى عكرمه عن ابن عباس أن النبى ص قال إنما أنتم من رجل و امرأه كجمام الصاع ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى

ثم ذكر سبحانه أنه إنما فرق أنساب الناس ليتعارفوا لا ليتفاخروا فقال «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ» و هى جمع شعب و هو الحى العظيم مثل مضر و ربيعه و قبائل هى دون الشعوب كبكر من ربيعه و تميم من مضر هذا قول أكثر المفسرين و قيل الشعوب دون القبائل و إنما سميت بذلك لتشعبها و تفرقها عن

الحسن و

قيل أراد بالشعوب الموالى و بالقبائل العرب فى روايه عطا عن ابن عباس و إلى هذا ذهب قوم فقالوا الشعوب من العجم و القبائل من العرب و الأسباط من بنى إسرائيل و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«لِتَعارَفُوا» أى جعلناكم كذلك لتعارفوا فيعرف بعضكم بعضا بنسبه و أبيه و قومه و لو لا ذلك لفسدت المعاملات و خربت الدنيا و لما أمكن نقل حديث «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ» أى إن أكثركم ثوابا و أرفعكم منزله عند الله أتقاكم لمعاصيه و أعملكم بطاعته

و روى عن النبى ص أنه قال يقول الله تعالى يوم القيامه أمرتكم فضيعتم ما عهدت إليكم فيه و رفعتم أنسابكم فاليوم أرفع نسبى و أضع أنسابكم أين المتقون «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ»

و روى أن رجلا سأل عيسى بن مريم أى الناس أفضل فأخذ قبضتين من تراب فقال أى هاتين أفضل الناس خلقوا من تراب فأكرمهم أتقاهم

أبو بكر البيهقى بالإسناد عن عبايه بن ربعى عن ابن عباس قال قال رسول الله ص إن الله عز و جل جعل الخلق قسمين فجعلنى فى خيرهم قسما و ذلك قوله «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ» و «أَصْحابُ الشِّمالِ» فأنا من أصحاب اليمين و أنا خير أصحاب اليمين ثم جعل القسمين أثلاثا فجعلنى فى خيرها ثلثا و ذلك قوله «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» و «أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» و «السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» فأنا من السابقين و أنا خير السابقين ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلنى فى خيرها قبيله و ذلك قوله «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ» الآيه فإنى أتقى ولد آدم و لا فخر و أكرمهم على الله و لا فخر ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا و ذلك قوله عز و جل «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» فأنا و أهل بيتى مطهرون من الذنوب

«إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بأعمالكم «خَبِيرٌ» بأحوالكم لا يخفى عليه شى ء من ذلك «قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا» و هم قوم من بنى أسد أتوا النبى ص فى سنه جديه و أظهروا الإسلام و لم يكونوا مؤمنين فى السر إنما كانوا يطلبون الصدقه و المعنى أنهم قالوا صدقنا بما جئت به فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آيه معجزه له فقال «قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا» أى لم تصدقوا على الحقيقه فى الباطن «وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا» أى انقدنا و استسلمنا مخافه السبى و القتل عن سعيد بن جبير و ابن زيد ثم بين سبحانه أن الإيمان محله القلب دون اللسان فقال «وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ» قال الزجاج الإسلام إظهار الخضوع و القبول لما أتى به الرسول و بذلك يحقن الدم فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد و تصديق بالقلب فذلك الإيمان و صاحبه المؤمن المسلم حقا فأما من أظهر قبول الشريعه و استسلم لدفع المكروه فهو فى الظاهر مسلم و باطنه غير مصدق و قد أخرج هؤلاء من الإيمان بقوله «وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ» أى لم تصدقوا بعد بما أسلمتم تعوذا من القتل فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر و المسلم التام الإسلام مظهر

للطاعه و هو مع ذلك مؤمن بها و الذى أظهر الإسلام تعوذا من القتل غير مؤمن فى الحقيقه إلا أن حكمه فى الظاهر حكم المسلمين

و روى أنس عن النبى ص قال الإسلام علانيه و الإيمان فى القلب

و أشار إلى صدره «وَ إِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمالِكُمْ شَيْئاً» أى لا ينقصكم من ثواب أعمالكم شيئا عن ابن عباس و مقاتل «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ».

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۵ الى ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (۱۵) قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۶) يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَداكُمْ لِلْإِيمانِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۷) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸)

القراءه

قرأ ابن كثير يعملون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه التاء أن قبله خطابا و هو قوله «لا تَمُنُّوا» و وجه الياء أن قبله غيبه و هو قوله «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا».

الإعراب

خبر المبتدأ الذى هو المؤمنون قوله «أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» و قوله «الَّذِينَ آمَنُوا» صفه لهم.

المعنى

ثم نعت سبحانه الصادقين فى إيمانهم فقال «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتابُوا» أى لم يشكوا فى دينهم بعد الإيمان «وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» فى أقوالهم دون من يقول بلسانه ما ليس فى قلبه قالوا فلما نزلت الآيتان أتوا رسول الله ص يحلفون أنهم مؤمنون صادقون فى دعواهم الإيمان فأنزل الله سبحانه «قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ» أى أ تخبرون الله بالدين الذى أنتم

علیه و المعنی أنه سبحانه عالم بذلک فلا یحتاج إلی إخبارکم به و هذا استفهام إنکار و توبیخ أی کیف تعلمون الله بدینکم «وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ» لأن العالم لنفسه یعلم المعلومات کلها بنفسه فلا یحتاج إلی علم یعلم به و لا إلی من یعلمه کما أنه إذا کان قدیما موجودا فی الأزل لنفسه استغنی عن موجد أوجده و کانوا یقولون آمنا بک من غیر قتال و قاتلک بنو فلان فقال سبحانه «یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا» أی بأن أسلموا و المعنی أنهم یمنون علیک بالإسلام «قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ» أی بإسلامکم «بَلِ اللَّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ» أی بأن هداکم للإیمان و أرشدکم إلیه بأن نصب لکم من الأدله علیه و أزاح عللکم و وفقکم له «إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» فی ادعائکم الإیمان «إِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بَصِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» من طاعه و معصیه و إیمان و کفر.

ص: ۲۱۰

(۵۰) سوره ق مکیه و آیاتها خمس و أربعون (۴۵)

اشاره

اشاره

قال الحسن غیر قوله «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» إلی قوله «وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» و المعدل عن ابن عباس «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» الآیه و هی خمس و أربعون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره ق هون الله علیه تارات الموت و سکراته.

أبو حمزه الثمالی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال و من أدمن فی فرائضه و نوافله سوره ق وسع الله فی رزقه و أعطاه کتابه بیمینه و حاسبه حسابا یسیرا.

تفسیرها

لما ختم الله تلک السوره بذکر الإیمان و شرائطه للعبید افتتح هذه السوره بذکر ما یجب الإیمان به من القرآن و أدله التوحید فقال:

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ (۱) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقالَ الْکافِرُونَ هذا شَیْ ءٌ عَجِیبٌ (۲) أَ إِذا مِتْنا وَ کُنّا تُراباً ذلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ (۳) قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنا کِتابٌ حَفِیظٌ (۴)

بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمّا جاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ (۵)

و لم یعد «ق» آیه و لا نظیر له من نون و صاد لأنه مفرد و کل مفرد فإنه لا یعد لبعده من شبه

الجمله فأما المركب مما أشبه الجمله و وافق رءوس الآى فإنه يعد مثل طه و حم* و الم* و ما أشبه ذلك.

اللغه

المجيد الكريم المعظم و العظيم المكرم و المجد فى كلامهم الشرف الواسع يقال مجد الرجل و مجد مجدا إذا عظم و كرم و أصله من قولهم مجدت الإبل مجودا إذا عظمت بطونها من كثره أكلها من كلاء الربيع و أمجد فلان القوم قرى قال:

أتيناه زوارا فأمجدنا قرى من البث و الداء الدخيل المخامر

و العجيب و العجب هو كل ما لا يعرف علته و لا سببه و المريج المختلط الملتبس و أصله إرسال الشى ء مع غيره من المرج قال الشاعر:

فجالت فالتمست به حشاها فخر كأنه غصن مريج

أى قد التبس بكثره شعبه و مرجت عهودهم و أمرجوها أى خلطوها و لم يفوا بها.

الإعراب

جواب القسم فى «ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» محذوف يدل عليه أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً* و تقديره إنكم مبعوثون فقال أ نبعث إذا متنا و كنا ترابا و يجوز أن يكون الجواب «قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» و حذفت اللام لأن ما قبلها عوض منها كما قال وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها إلى قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها» و المعنى لقد أفلح و العامل فى «أَ إِذا مِتْنا» مضمر و التقدير أ إذا متنا بعثنا.

المعنى

«ق» قد مر تفسيره و قيل إنه اسم من أسماء الله تعالى عن ابن عباس و قيل هو اسم الجبل المحيط بالأرض من زمرده خضراء خضره السماء منها عن الضحاك و عكرمه و قيل معناه قضى الأمر أو قضى ما هو كائن كما قيل فى حم* حم الأمر «وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» أى الكريم على الله العظيم فى نفسه الكثير الخير و النفع لتبعثن يوم القيامه و قيل تقديره و القرآن المجيد أن محمدا رسول الله ص بدلاله قوله «بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أى ما كذبك قومك لأنك كاذب بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم و حسبوا أنه لا- يوحى إلا- إلى ملك «فَقالَ الْكافِرُونَ هذا شَيْ ءٌ عَجِيبٌ» أى معجب عجبوا من كون محمد ص رسولا إليهم فأنكروا رسالته و أنكروا البعث بعد الموت و هو قوله «أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً»

أ نبعث و نرد أحياء «ذلِكَ» أى ذلك الرد الذى يقولون «رَجْعٌ بَعِيدٌ» أى رد بعيد عن الأوهام و إعاده بعيده عن الكون و المعنى أنه لا يكون ذلك لأنه غير ممكن ثم قال سبحانه «قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» أى ما تأكل الأرض من لحومهم و دمائهم و تبليه من عظامهم فلا يتعذر علينا ردهم «وَ عِنْدَنا كِتابٌ حَفِيظٌ» أى حافظ لعدتهم و أسمائهم و هو اللوح المحفوظ لا يشذ عنه شى ء و قيل حفيظ أى محفوظ عن البلى و الدروس و هو كتاب الحفظه الذين يكتبون أعمالهم ثم أخبر سبحانه بتكذيبهم فقال «بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ» و الحق القرآن و قيل هو الرسول «فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ» أى مختلط فمره قالوا مجنون و تاره قالوا ساحر و تاره قالوا شاعر فتحيروا فى أمرهم لجهلهم بحاله و لم يثبتوا على شى ء واحد و قالوا للقرآن أنه سحر مره و زجر مره و مفترى مره فكان أمرهم ملتبسا عليهم قال الحسن ما ترك قوم الحق إلا مرج أمرهم.

[سوره ق (۵۰): الآيات ۶ الى ۱۱]

اشاره

أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّماءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْناها وَ زَيَّنَّاها وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ (۶) وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (۷) تَبْصِرَةً وَ ذِكْرى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (۸) وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً فَأَنْبَتْنا بِهِ جَنَّاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ (۹) وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ (۱۰)

رِزْقاً لِلْعِبادِ وَ أَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذلِكَ الْخُرُوجُ (۱۱)

اللغه

الفروج الشقوق و الصدوع و فى الحائط فرجه بضم الفاء فإذا قيل فرجه بفتح الفاء فهو التفصى من الهم قال:

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجه كحل العقال

أى رب شى ء تكرهه النفوس و ما هاهنا نكره موصوفه و الفرج موضع المخافه و فى عهد الحجاج أنى وليتك الفرجين يعنى خراسان و سجستان و الحصيد ما حصد من أنواع النبات

و الباسقات الطوال و بسق النخل بسوقا و الطلع طلع النخله سمى بذلك لطلوعه و النضيد ما نضد بعضه على بعض.

الإعراب

كيف يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون مصدرا «وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره غير مفروجه و الأرض منصوبه بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر و تقديره و مددنا الأرض مددناها تبصره مفعول له و كذلك ذكرى و «حَبَّ الْحَصِيدِ» تقديره و حب النبات الحصيد و الحصيد صفه لموصوف محذوف و باسقات نصب على الحال و كذلك الجمله التى هى «لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ» حال بعد حال و «رِزْقاً لِلْعِبادِ» مفعول له أى أنبتنا هذه الأشياء لرزق العباد و يجوز أن يكون مفعولا مطلقا أعنى المصدر و تقديره رزقناهم رزقا.

المعنى

ثم أقام سبحانه الدلاله على كونه قادرا على البعث فقال «أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّماءِ فَوْقَهُمْ» أى أ لم يتفكروا فى بناء السماء مع عظمها و حسن ترتيبها و انتظامها «كَيْفَ بَنَيْناها» بغير علاقه و لا عماد «وَ زَيَّنّاها» بالكواكب السياره و النجوم الثوابت «وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ» أى شقوق و فتوق و قيل معناه ليس فيها تفاوت و اختلاف عن الكسائى و إنما قال فوقهم بنيناها على أنهم يرونها و يشاهدونها ثم لا يتفكرون فيها «وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها» أى بسطناها «وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ» أى جبالا رواسخ تمسكها عن الميدان «وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ» أى من كل صنف حسن المنظر عن ابن زيد و البهجه الحسن الذى له روعه عند الرؤيه كالزهره و الأشجار النضره و الرياض الخضره و قال الأخفش البهيج الذى من رآه بهج به أى سر به فهو بمعنى المبهوج به «تَبْصِرَةً وَ ذِكْرى» أى فعلنا ذلك تبصيرا ليبصر به أمر الدين و تذكيرا و تذكرا «لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ» راجع إلى الله تعالى «وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً» أى مطرا و غيثا يعظم النفع به «فَأَنْبَتْنا بِهِ» أى بالماء «جَنّاتٍ» أى بساتين فيها أشجار تشتمل على أنواع الفواكه المستلذه «وَ حَبَّ الْحَصِيدِ» أى حب البر و الشعير و كل ما يحصد عن قتاده لأن من شأنه أن يحصد إذا تكامل و استحصد و الحب هو الحصيد فهو مثل حق اليقين و مسجد الجامع و نحوهما «وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ» أى و أنبتنا به النخل طويلات عاليات «لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ» أى لهذه النخل الموصوفه بالعلو طلع نضد بعضه على بعض عن مجاهد و قتاده و الطلع الكفرى و هو أول ما يظهر من ثمر النخل قبل أن ينشق و هو نضيد فى أكمامه فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد «رِزْقاً لِلْعِبادِ» أى أنبتنا هذه الأشياء للرزق و كل رزق فهو من الله تعالى بأن يكون قد فعله أو فعل سببه لأنه مما يريده و قد يرزق الواحد منا

غيره كما يقال رزق السلطان جنده «وَ أَحْيَيْنا بِهِ» أى بذلك الماء الذى أنزلناه من السماء «بَلْدَةً مَيْتاً» أى جدبا و قحطا لا تنبت شيئا فنبت و عاشت ثم قال «كَذلِكَ الْخُرُوجُ» من القبور أى مثل ما أحيينا هذه الأرض الميته بالماء نحيى الموتى يوم القيامه فيخرجون من قبورهم فإن من قدر على أحدهما قدر على الآخر و إنما دخلت الشبهه على هؤلاء من حيث أنهم رأوا العاده مستمره فى إحياء الموات من الأرض بنزول المطر و لم تجر العاده بإحياء الموتى من البشر و لو أنعموا الفكر و أمعنوا النظر لعلموا أن من قدر على أحد الأمرين قدر على الآخر.

[سوره ق (۵۰): الآيات ۱۲ الى ۲۰]

اشاره

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحابُ الرَّسِّ وَ ثَمُودُ (۱۲) وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوانُ لُوطٍ (۱۳) وَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ وَ قَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (۱۴) أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۵) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (۱۶)

إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (۱۷) ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (۱۸) وَ جاءَتْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (۱۹) وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ (۲۰)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى بكر عند خروج نفسه و جاءت سكره الحق بالموت و هى قراءه سعيد بن جبير و طلحه و رواها أصحابنا عن أئمه الهدى (عليه السلام).

الحجه

قال ابن جنى لك فى الباء ضربان من التقدير إن شئت علقتها بنفس جاءت كقولك جئت بزيد أى أحضرته و إن شئت علقتها بمحذوف و جعلتها حالا- أى و جاءت سكره الحق و معها الموت كقولك خرج بثيابه أى و ثيابه عليه و مثله قوله فَخَرَجَ عَلى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ أى و زينته عليه و كقول أبى ذؤيب:

يعثرن فى حد الظباه كأنما كسيت برود بنى يزيد الأذرع

أى يعثرن و هن فى حد الظباه و كقول الآخر:

و مستنه كاستنان الخروف و قد قطع الحبل بالمرود

أى قطعه و فيه مروده و كذلك قراءه العامه «وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» إن شئت علقت الباء بنفس جاءت و إن شئت علقتها بمحذوف و جاءت سكره الموت و معها الحق.

اللغه

يقال عييت بالأمر إذا لم تعرف وجهه و تعذر ذلك عليك و أعييت إذا تعبت و كل ذلك من التعب إلا أن أحدهما فى الطلب و الآخر فيما وقع الفراغ عنه و الوريد عرق فى الحلق و هما وريدان فى العنق عن يمين و شمال و كأنه العرق الذى يرد إليه ما ينصب من الرأس و حبل الوريد حبل العاتق و هو منفصل من الحلق إلى العاتق و الرقيب الحافظ و العتيد المعد للزوم الأمر.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الأمم المكذبه تسليه للنبى ص و تهديدا للكفار فقال «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» من الأمم الماضيه «قَوْمُ نُوحٍ» فأغرقهم الله «وَ أَصْحابُ الرَّسِّ» و هم أصحاب البئر التى رسوا نبيهم فيها بعد أن قتلوه عن عكرمه و قيل الرس بئر قتل فيها صاحب ياسين عن الضحاك و قيل هم قوم كانوا باليمامه على آبار لهم عن قتاده و قيل هم أصحاب الأخدود و

قيل كان سحق النساء فى أصحاب الرس و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ ثَمُودُ» و هم قوم صالح «وَ عادٌ» و هم قوم هود «وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوانُ لُوطٍ» أى و كذب فرعون موسى و قوم لوط لوطا و سماهم إخوانه لكونهم من نسبه «وَ أَصْحابُ الْأَيْكَةِ» و هم قوم شعيب «وَ قَوْمُ تُبَّعٍ» و هو تبع الحميرى الذى ذكرناه عند قوله أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ «كُلٌّ» من هؤلاء المذكورين «كَذَّبَ الرُّسُلَ» المبعوثه إليهم و جحدوا نبوتهم «فَحَقَّ وَعِيدِ» أى وجب عليهم عذابى الذى أوعدتهم به فإذا كان مآل الأمم الخاليه إذا كذبوا الرسل الهلاك و الدمار و إنكم معاشر العرب قد سلكتم مسالكهم فى التكذيب و الإنكار فحالكم كحالهم فى التباب و الخسار ثم قال سبحانه جوابا لقولهم ذلك رجع بعيد «أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ» أى أ فعجزنا

حين خلقناهم أولا ـ و لم يكونوا شيئا فكيف نعجز عن بعثهم و إعادتهم و هذا تقرير لهم لأنهم اعترفوا بأن الله هو الخالق ثم أنكروا البعث و يقال لكل من عجز عن شى ء عيى به ثم ذكر أنهم فى شك من البعث بعد الموت فقال «بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى بل هم فى ضلال و شك من إعاده الخلق جديدا و اللبس منع من إدراك المعنى بما هو كالستر له و الجديد القريب الإنشاء «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» أراد به الجنس يعنى ابن آدم «وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ» أى ما يحدث به قلبه و ما يخفى و يكن فى نفسه و لا يظهره لأحد من المخلوقين «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ» بالعلم «مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» و هو عرق يتفرق فى البدن يخالط الإنسان فى جميع أعضائه و قيل هو عرق الحلق عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو عرق متعلق بالقلب يعنى نحن أقرب إليه من قلبه عن الحسن و قيل معناه نحن أعلم به ممن كان منه بمنزله حبل الوريد فى القرب و قيل معناه نحن أملك له من حبل وريده مع استيلائه عليه و قربه منه و قيل معناه نحن أقرب إليه بالإدراك من حبل الوريد لو كان مدركا ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكل به ملكين يحفظان عليه عمله إلزاما للحجه فقال «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ» فإذ متعلقه بقوله وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ* أى و نحن أعلم به و أملك له حين يتلقى المتلقيان و هما الملكان يأخذان منه عمله فيكتبانه كما يكتب المملى عليه «عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ» أراد عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد فاكتفى بأحدهما عن الآخر و المراد بالقعيد هنا الملازم الذى لا يبرح لا القاعد الذى هو ضد القائم و قيل عن اليمين كاتب الحسنات و عن الشمال كاتب السيئات عن الحسن و مجاهد و قيل الحفظه أربعه ملكان بالنهار و ملكان بالليل عن الحسن «ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» أى ما يتكلم بكلام فيلفظه أى يرميه من فيه إلا لديه حافظ حاضر معه يعنى الملك الموكل به إما صاحب اليمين و إما صاحب الشمال يحفظ عمله لا يغيب عنه و الهاء فى لديه تعود إلى القول أو إلى القائل

و عن أبى أمامه عن النبى ص قال إن صاحب الشمال ليرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم المخطئ أو المسى ء فإن ندم و استغفر الله منها ألقاها و إلا كتب واحده

و فى روايه أخرى قال صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال فإذا عمل حسنه كتبها له صاحب اليمين بعشر أمثالها و إذا عمل سيئه فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين أمسك فيمسك عنه سبع ساعات فإن استغفر الله منها لم يكتب عليه شى ء و إن لم يستغفر الله كتب له سيئه واحده

و عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ص إن الله تعالى وكل بعبده ملكين يكتبان عليه فإذا مات قالا يا رب قد قبضت عبدك فلانا فإلى أين قال سمائى مملوءه بملائكتى يعبدوننى و أرضى مملوءه من خلقى يطيعوننى اذهبا إلى قبر عبدى فسبحانى و كبرانى و هللانى فاكتبا ذلك فى حسنات عبدى إلى يوم القيامه

«وَ جاءَتْ

سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» أى جاءت غمره الموت و شدته التى تغشى الإنسان و تغلب على عقله بالحق أى أمر الآخره حتى عرفه صاحبه و اضطر إليه و قيل معناه جاءت سكره الموت بالحق الذى هو الموت قال مقاتل يعنى أنه حق كائن و المراد أن هذه السكره قد قربت منكم فاستعدوا لها فهى لقربها كالحاصله مثل قوله تعالى أَتى أَمْرُ اللّهِ و روى أن عائشه قالت عند وفاه أبى بكر:

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوما و ضاق بها الصدر

فقال أبو بكر لا تقولى ذلك و لكنه كما قال الله تعالى «وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» و يقال لمن جاءته سكره الموت «ذلِكَ» أى ذلك الموت «ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ» أى تهرب و تميل «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» قد مر تفسيره «ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ» أى ذلك اليوم يوم وقوع الوعيد الذى خوف الله به عباده ليستعدوا و يقدموا العمل الصالح له.

[سوره ق (۵۰): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ (۲۱) لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (۲۲) وَ قالَ قَرِينُهُ هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ (۲۳) أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (۲۴) مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ (۲۵)

الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَأَلْقِياهُ فِي الْعَذابِ الشَّدِيدِ (۲۶) قالَ قَرِينُهُ رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ وَ لكِنْ كانَ فِي ضَلالٍ بَعِيدٍ (۲۷) قالَ لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ (۲۸) ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَ ما أَنَا بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِيدِ (۲۹) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (۳۰)

القراءه

قرأ نافع و أبو بكر يوم يقول بالياء و الباقون بالنون.

الحجه

الياء على معنى يقول الله تعالى و النون أشبه بقوله «قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ» و قوله «وَ ما أَنَا بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِيدِ».

اللغه

السوق الحث على السير و الحديد الحاد مثل الحفيظ و الحافظ و العنيد الجائر عن القصد و هو العنود و العاند و ناقه عنود لا تستقيم في سيرها و العنيد المتحير منه.

الإعراب

«هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ» ما هاهنا نكره موصوفه و تقديره هذا شي ء ثابت لدى عتيد فالظرف صفه لما و كذلك عتيد. جهنم لا ينصرف للتعريف و التأنيث و أصله من قولهم بئر جهنام إذا كانت بعيده القعر و قيل هو أعجمي فلا ينصرف للتعريف و العجمه و قوله «أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن العرب تأمر الواحد و القوم بما يؤمر به الاثنان يقول للرجل الواحد قوما و اخرجا و يحكى عن الحجاج أنه كان يقول يا حرسي اضربا عنقه يريد اضرب قال الفراء سمعت من العرب من يقول ويلك ارحلاها و أنشدني بعضهم:

فقلت لصاحبي لا تحبسانا بنزع أصوله و اجتز شيحا

و أنشدني أبو ثروان:

فإن تزجراني يا ابن عفان أنزجر و إن تدعاني أحم عرضا ممنعا

قال و ترى أن ذلك منهم لأجل أن أدنى أعوان الرجل فى إبله و غنمه اثنان و كذلك الرفقه أدنى ما تكون ثلاثه فجرى كلام الواحد على صاحبيه أ لا ترى أن الشعراء أكثر شى ء قيلا يا صاحبى و يا خليلى قال امرؤ القيس:

خليلى مرا بى على أم جندب لنقضى حاجات الفؤاد المعذب

فإنكما إن تنظرانى ليله من الدهر تنفعنى لدى أم جندب

ثم قال:

أ لم تر أنى كلما جئت طارقا وجدت بها طيبا و إن لم تطيب

فرجع إلى الواحد لأن أول الكلام واحد فى لفظ الاثنين و أنشد أيضا:

خليلى قوما فى عطاله فانظرا أ نارا ترى من نحو ما بين أم برقا

و لم يقل تريا (و الثانى) أنه إنما ثنى ليدل على التكثير كأنه قال ألق ألق فثنى الضمير ليدل على تكرير الفعل و هذا لشده ارتباط الفاعل بالفعل حتى إذا كرر أحدهما فكأن الثانى كرر و هذا قول المازنى و مثله عنده قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ إنما جمع ليدل على التكرير كأنه قال ارجعنى ارجعنى ارجعنى و حمل عليه قول امرئ القيس:

"قفا نبك من ذكرى حبيب و منزل"

و نحو ذلك أى كأنه قال قف قف (و الثالث) أن الأمر تناول السائق و الشهيد فكأنه قال يا أيها السائق و يا أيها الشهيد ألقيا (و الرابع) أنه يريد النون الخفيفه فكان ألقين فأجرى الوصل مجرى الوقف فأبدل من النون ألفا كما قال الأعشى:

و ذا النسك المنصوب لا تنسكنه و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

و يؤيد هذا القول ما روى عن الحسن أنه قرأ ألقيا بالتنوين. «الَّذِی جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» إن كان مبتدأ فخبره قوله «فَأَلْقِیاهُ» و يجوز أن يكون نصبا بمضمر يفسره فألقياه و يجوز أن يكون نصبا بدلا من قوله «كُلَّ كَفَّارٍ» و لا يجوز أن يكون جرا صفه لكفار لأن النكره لا توصف بالموصول إنما الموصول وصله إلى وصف المعارف بالجمل.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال الناس بعد البعث فقال «وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِیدٌ» أى و تجى ء كل نفس من المكلفين فى يوم الوعيد و معها سائق من الملائكه يسوقها أى يحثها على السير إلى الحساب و شهيد من الملائكه يشهد عليها بما يعلم من حالها و شاهده منها و كتبه عليها فلا يجد إلى الهرب و لا إلى الجحود سبيلا و قيل السائق من الملائكه و الشهيد الجوارح تشهد عليها عن الضحاك «لَقَدْ كُنْتَ فِی غَفْلَهٍ» أى يقال له لقد كنت فى سهو و نسيان «مِنْ هذا» اليوم فى الدنيا و الغفله ذهاب المعنى عن النفس «فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ» الذى كان فى الدنيا يغشى قلبك و سمعك و بصرك حتى ظهر لك الأمر و إنما تظهر الأمور فى الآخره بما يخلق الله تعالى من العلوم الضروريه فيهم فيصير بمنزله كشف الغطاء لما يرى و إنما يراد به جميع المكلفين برهم و فاجرهم لأن معارف الجميع ضروريه

ص: ۲۲۰

«فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» أى فعينك اليوم حاده النظر لا يدخل عليها شك و لا شبهه و قيل معناه فعلمك بما كنت فيه من أحوال الدنيا نافذ و لا يراد به بصر العين كما يقال فلان بصير بالنحو و الفقه و قيل هو خاص فى الكافر أى فأنت اليوم عالم بما كنت تنكره فى الدنيا عن ابن عباس

«وَ قالَ قَرِينُهُ» يعنى الملك الشهيد عليه عن الحسن و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل قرينه الذى قيض له من الشياطين عن مجاهد و قيل قرينه من الإنس «هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ» إن كان المراد به الملك الشهيد فمعناه هذا حسابه حاضر لدى فى هذا الكتاب أى يقول لربه كنت وكلتنى به فما كتبت من عمله حاضر عندى و إن كان المراد به الشيطان أو القرين من الإنس فالمعنى هذا العذاب حاضر عندى معد لى بسبب سيئاتى «أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ» هذا خطاب لخازن النار و قيل خطاب للملكين الموكلين به و هما السائق و الشهيد عن الزجاج و قد ذكرنا ما قيل فيه و

روى أبو القاسم الحسكانى بالإسناد عن الأعمش أنه قال حدثنا أبو المتوكل الناجى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ص إذا كان يوم القيامه يقول الله تعالى لى و لعلى ألقيا فى النار من أبغضكما و أدخلا الجنه من أحبكما و ذلك قوله «أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ»

و العنيد الذاهب عن الحق و سبيل الرشد «مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ» الذى أمر الله به من بذل المال فى وجوهه «مُعْتَدٍ» ظالم متجاوز يتعدى حدود الله «مُرِيبٍ» أى شاك فى الله و فيما جاء من عند الله و قيل متهم يفعل ما يرتاب بفعله و يظن به غير الجميل مثل المليم الذى يفعل ما يلام عليه و قيل إنها نزلت فى الوليد بن المغيره حين استشاره بنو أخيه فى الإسلام فمنعهم فيكون المراد بالخير الإسلام «الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» من الأصنام و الأوثان «فَأَلْقِياهُ فِي الْعَذابِ الشَّدِيدِ» هذا تأكيد للأول فكأنه قال افعلا ما أمرتكما به فإنه مستحق لذلك «قالَ قَرِينُهُ» أى شيطانه الذى أغواه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و إنما سمى قرينه لأنه يقرن به فى العذاب و قيل قرينه من الإنس و هم علماء السوء و المتبوعون «رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ» أى ما أضللته و ما أوقعته فى الطغيان باستكراه أى لم أجعله طاغيا «وَ لكِنْ كانَ فِي ضَلالٍ» من الإيمان «بَعِيدٍ» أى و لكنه طغى باختياره السوء و مثل هذا قوله وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي «قالَ» الله تعالى لهم «لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ» أى لا يخاصم بعضكم بعضا عندى «وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ» فى دار التكليف و لم تنزجروا و خالفتم أمرى «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» المعنى أن الذى قدمته لكم فى دار الدنيا من أنى أعاقب من جحدنى و كذب رسلى و خالفنى فى أمرى لا يبدل بغيره و لا يكون خلافه «وَ ما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ» أى لست بظالم أحدا فى عقابى لمن استحقه بل هو الظالم لنفسه بارتكابه المعاصى التى استحق بها ذلك و إنما قال

بظلام على وجه المبالغه ردا على من أضاف الظلم إليه تعالى و تقدس عن ذلك «يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ» يتعلق يوم بقوله «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» الآيه و قيل يتعلق بتقدير اذكر يا محمد ذلك اليوم الذى يقول الله فيه لجهنم هل امتلأت من كثره ما ألقى فيک من العصاه «وَ تَقُولُ» جهنم «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» قال أنس طلبت الزياده و قال مجاهد المعنى معنى الكفايه أى لم يبق مزيد لامتلائها و يدل على هذا القول قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ* و قيل فى الوجه الأول إن هذا القول كان منها قبل دخول جميع أهل النار فيها و يجوز أن تكون تطلب الزياده على أن يزاد فى سعتها كما

عن النبى ص أنه قيل له يوم فتح مكه أ لا تنزل دارک فقال و هل ترک لنا عقيل من دار لأنه كان قد باع دور بنى هاشم لما خرجوا إلى المدينه

فعلى هذا يكون المعنى و هل بقى زياده فأما الوجه فى كلام جهنم فقيل فيه وجوه (أحدها) أنه خرج مخرج المثل أى إن جهنم من سعتها و عظمتها بمنزله الناطقه التى إذا قيل لها هل امتلأت تقول لم أمتلئ و بقى فى سعه كثيره و مثله قول عنتره:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

و قال آخر:

امتلأ الحوض و قال قطنى مهلا رويدا قد ملأت بطنى

(و ثانيها) أنه سبحانه يخلق لجهنم آله الكلام فتتكلم و هذا غير منكر لأن من أنطق الأيدى و الجوارح و الجلود قادر على أن ينطق جهنم (و ثالثها) أنه خطاب لخزنه جهنم على وجه التقرير لهم هل امتلأت جهنم فيقولون بلى لم يبق موضع لمزيد ليعلم الخلق صدق وعده عن الحسن قال و معناه ما من مزيد أى لا مزيد كقوله هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ و هو قول واصل بن عطاء و عمرو بن عبيد.

ص: ٢٢٢

[سوره ق (۵۰): الآیات ۳۱ الی ۴۰]

اشاره

وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ غَیْرَ بَعِیدٍ (۳۱) هذا ما تُوعَدُونَ لِکُلِّ أَوَّابٍ حَفِیظٍ (۳۲) مَنْ خَشِیَ الرَّحْمنَ بِالْغَیْبِ وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِیبٍ (۳۳) ادْخُلُوها بِسَلامٍ ذلِکَ یَوْمُ الْخُلُودِ (۳۴) لَهُمْ ما یَشاؤُنَ فِیها وَ لَدَیْنا مَزِیدٌ (۳۵)

وَ کَمْ أَهْلَکْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِی الْبِلادِ هَلْ مِنْ مَحِیصٍ (۳۶) إِنَّ فِی ذلِکَ لَذِکْری لِمَنْ کانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِیدٌ (۳۷) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما فِی سِتَّهِ أَیَّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ (۳۸) فَاصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ (۳۹) وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبارَ السُّجُودِ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و حمزه و خلف و إدبار بکسر الهمزه و الباقون «وَ أَدْبارَ السُّجُودِ» بالفتح و فی الشواذ قراءه ابن عباس و أبی العالیه و یحیی بن یعمر فنقبوا فی البلاد بکسر القاف و قراءه السدی و ألقی السمع و قراءه أبی عبد الرحمن السلمی و طلحه و ما مسنا من لغوب بفتح اللام.

الحجه

قال أبو علی أدبار مصدر و المصادر تجعل ظروفا علی إراده إضافه أسماء الزمان إلیها و حذفها کقولک جئتک مقدم الحاج و خفوق النجم و خلافه فلان ترید فی ذلک کله وقت کذا فکذلک یقدر هنا وقت أدبار السجود إلا أن المضاف المحذوف فی هذا الباب لا یکاد یظهر و لا یستعمل فهذا أدخل فی باب الظروف من قول من فتح فکأنه أمر بالتسبیح بعد الفراغ من الصلاه و من فتح فجعله جمع دبر أو دبر مثل قفل و أقفال و طنب و أطناب و قد استعمل ذلک ظرفا نحو جئتک فی دبر الصلاه و فی أدبار الصلاه قال أوس بن حجر:

علی دبر الشهر الحرام بأرضنا و ما حولها جدب سنون تلمع

و أما من قرأ فنقبوا فقد قال ابن جنی أنه فعلوا من النقب أی أدخلوا و غوروا فی الأرض فإنکم لا تجدون لکم محیصا و قوله «أَوْ أَلْقَی السَّمْعَ» معناه أو ألقی السمع منه و قوله «وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ» فیمکن أن یکون من المصادر التی جاءت علی فعول بفتح الفاء کالوضوء و الولوغ

و الوزوع و القبول و هی صفات مصادر محذوفه أی توضأت وضوءا أی وضوءا حسنا و كذلك هذا أی و ما مسنا من لغوب لغوب أی تعب متعب.

اللغه

الإزلاف التقريب إلی الخير و منه الزلفه و الزلفی و ازدلف إليه أی اقترب و المزدلفه منزله قريبه من الموقف و هو المشعر و جمع و منه قول الراجز:

ناج طواه الأين مما أوجفا طی الليالی زلفا فزلفا

سماوه الهلال حتی احقوقفا

و التنقيب التفتيح بما يصلح للسلوك و هو من النقب الذی هو الفتح قال امرؤ القيس:

لقد نقبت فی الآفاق حتی رضيت من الغنيمه بالإياب

أی طوفت فی طرقها و سرت فی نقوبها و اللغوب الإعياء.

الإعراب

«غَيْرَ بَعِيدٍ» صفه مصدر محذوف تقديره إزلافا غير بعيد و يجوز أن يكون منصوبا علی الحال من الجنه و لم يقل غير بعيده لأنه فی تقدير النسب أی غير ذات بعد و قوله «لِكُلِّ أَوّٰابٍ» يجوز أن يكون فی موضع رفع بأنه خبر مبتدإ محذوف أی هو لكل أواب و لا يجوز أن يكون خبرا بعد خبر تقديره هذا الموعود هذا لكل أواب حفيظ و لا يجوز أن تتعلق اللام بتوعدون لأن الأوابين هم الموعودون لا الموعود لهم. «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ» يجوز أن يكون فی محل جر علی البدل من أواب فيتم الكلام عند قوله «وَ جٰاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ» و يجوز أن يكون مبتدأ و خبره محذوف علی تقدير يقال لهم ادخلوها فعلی هذا يكون تمام الكلام عند قوله «لِكُلِّ أَوّٰابٍ حَفِيظٍ» و يقتضی أن يكون ادخلوها خطابا للمتقين و تقديره و تزلف الجنه للمتقين و يقال لهم ادخلوها بسلام.

المعنی

لما أخبر سبحانه عما أعده للكافرين و العصاه عقبه بذكر ما أعده للمتقين فقال «وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ» أی قربت الجنه و أدنيت للذين اتقوا الشرك و المعاصی حتی يروا ما فيها من النعيم و الجنه هی البستان الذی يجمع كل لذه من الأنهار و الأشجار و طيب

الثمـار و من الأـزواج الكرام و الحور الحسان و الخـدم من الولـدان و من الأبنيه الفاخره المزينه بالياقوت و الزمرد و العقيان نسأل الله التوفيق لما يقرب من رضاه «غَيْرَ بَعِيدٍ» أى هى قريبه منهم لا يلحقهم ضـرر و لا مشقه فى الوصول إليها و قيل معناه ليس ببعيد مجى ء ذلک لأن كل آت قريب و مثله قول الحسن كأنک بالدنيا كأن لم تكن و بالآخره كأن لم تزل «هذا ما تُوعَدُونَ» أى هذا الـذى ذكرناه هو ما وعـدتم به من الثواب على ألسـنه الرسل «لِكُلِّ أَوَّابٍ» أى تواب رجاع إلى الطاعه عن الضـحاک و ابن زيد و قيل لكل مسـبح عن ابن عباس و عطاء «حَفِيظٍ» لما أمر الله به متحفظ من الخروج إلى ما لا يجوز من سـيئه تدنسه أو خطيئه تحط منه و تشـينه «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ» أى هو من خاف الله و أطاعه و آمن بثوابه و عقابه و لم يره و قيل بالغيب أى فى الخلوه بحيث لا يراه أحد عن الضـحاک و السدى «وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ» أى و دام على ذلک حتى وافى الآخره بقلب مقبل على طاعه الله راجع إلى الله بضمائره «ادْخُلُوها بِسَلامٍ» أى يقال لهم أدخلوا الجنه بأمان من كل مكروه و سلامه من كل آفه و قيل بسلام من الله و ملائكته عليهم «ذلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ» الوقت الـذى يبقون فيه فى النعيم مؤبـدين لا إلى غايه «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها» أى لهم فى الجنه ما تشـتهيه أنفسـهم و يريـدونه من أنواع النعم «وَ لَدَيْنا مَزِيـدٌ» أى و عنـدنا زياده على ما يشاءونه مما لم يخطر ببالهم و لم تبلغهم أمـانيهم و قيل هو الزياده على مقـدار اسـتحقاقهم من الثواب بأعمالهم ثم خوف سـبحانه كفار مكه فقال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ» أى كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء من القرون الـذين كـذبوا رسـلهم «هُمْ أَشَـدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً» أى الـذين أهلكناهم كانوا أشد قوه من هؤلاء و أكثر عـده و عـده و لم يتعـذر علينا ذلک فما الـذى يؤمن هؤلاء من مثله «فَنَقَّبُوا فِي الْبِلادِ» أى فتحوا المسالک فى البلاد بشـده بطشـهم أصـله من النقب و هو الطريق و قيـل معنـاه سـاروا فى البلاد و طوفوا فيها بقوتهم و سـلكوا كل طريق و سافروا فى أعمـار طويله «هَلْ مِنْ مَحِيصٍ» أى هل من محيـد عن الموت و منجى من الهلاک يعنى لم يجـدوا فى جميع ذلک من الموت و الهلاـک منجى و مهربـا «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فيما أخبرته و قصصـته «لَذِكْرى» أى ما يعتبر به و يتفكر فيه «لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ» معنى القلب هنا العقل عن ابن عباس من قولهم أين ذهب قلبک و فلان قلبه معه و إنما قال ذلک لأن من لا يعى الـذكر لا يعتـد بما له من القلب و قيـل لمن كـان له قلب حى. عن قتـاده «أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَـهِيدٌ» أى اسـتمع و لم يشـغل قلبه بغير ما يسـتمع و هو شهيد لما يسمع فيفقهه غير غافل عنه و لا ساه عن ابن عباس و مجاهد و الضحاک

يقال ألق إلى سمعك أى اسمع قال ابن عباس كان المنافقون يجلسون عند رسول الله ص ثم يخرجون فيقولون ما ذا قال آنفا ليس قلوبهم معهم و قيل هو شهيد على صفه النبى فى الكتب السالفه يريد أهل الكتاب عن قتاده «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ» أى نصب و تعب أكذب الله تعالى بهذا اليهود فإنهم قالوا استراح الله يوم السبت فلذلك لا تعمل فيه شيئا «فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ» يا محمد من بهتهم و كذبهم و قولهم إنك ساحر أو مجنون و احتمل ذلك حتى يأتى الله بالفرج و هذا قبل أن أمر الله بالقتال «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى و صل و أحمد الله تعالى سمى الصلاه تسبيحا لأن الصلاه تشتمل على التسبيح و التحميد عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و قيل أراد به التسبيح بالقول تنزيها لله تعالى عما لا يليق به «قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» يعنى صلاه الفجر و صلاه الظهر و العصر عن قتاده و ابن زيد «وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ» يعنى المغرب و العشاء الآخره و قيل و من الليل يعنى صلاه الليل و يدخل فيه صلاه المغرب و العشاء عن مجاهد و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه سئل عن قوله «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» فقال تقول حين تصبح و حين تمسى عشرات مرات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد يحيى و يميت و هو على كل شى ء قدير

«وَ أَدْبارَ السُّجُودِ» فيه أقوال (أحدها) أن المراد به الركعتان بعد المغرب و إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر عن على بن أبى طالب (عليه السلام) و الحسن بن على (عليه السلام) و الحسن و الشعبى و عن ابن عباس مرفوعا إلى النبى ص

(و ثانيها) أنه التسبيح بعد كل صلاه عن ابن عباس و مجاهد (و ثالثها) أنه النوافل بعد المفروضات عن ابن زيد و الجبائى (و رابعها)

أنه الوتر من آخر الليل روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

[سوره ق (۵۰): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ (۴۱) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ ذلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ (۴۲) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ (۴۳) يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِراعاً ذلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنا يَسِيرٌ (۴۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخافُ وَعِيدِ (۴۵)

الإعراب

«وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ» تقديره و استمع حديث يوم ينادى المنادى فحذف المضاف و هو مفعول به و ليس بالظرف و «يَوْمَ يَسْمَعُونَ» بدل من يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ و كذلك «يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ» و يجوز أن ينتصب «يَوْمَ تَشَقَّقُ» بقوله وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ أى يصيرون إلينا فى ذلك اليوم.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص و المراد به جميع المكلفين «وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ» أى أصغ إلى النداء و توقعه يعنى صيحه القيامه و البعث و النشور ينادى بها المنادى و هى النفخه الثانيه و يجوز أن يكون المراد و استمع ذكر حالهم يوم ينادى المنادى و قيل أنه ينادى مناد من صخره بيت المقدس أيتها العظام الباليه و الأوصال المنقطعه و اللحوم المتمزقه قومى لفصل القضاء و ما أعد الله لكم من الجزاء عن قتاده و قيل أن المنادى هو إسرافيل يقول يا معشر الخلائق قوموا للحساب عن مقاتل و إنما قال من مكان قريب لأنه يسمعه الخلائق كلهم على حد واحد فلا يخفى على أحد قريب و لا بعيد فكأنهم نودوا من مكان يقرب منهم «يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ» و الصيحه المره الواحده من الصوت الشديد و هذه الصيحه هى النفخه الثانيه و قوله «بِالْحَقِّ» أى بالبعث عن الكلبى و قيل يعنى إنها كائنه حقا عن مقاتل «ذلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ» من القبور إلى أرض الموقف و قيل هو اسم من أسماء القيامه عن أبى عبيده و استشهد بقول الشاعر:

أ ليس يوم سمى الخروجا أعظم يوم رجه رجوجا

«إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» أخبر سبحانه عن نفسه أنه هو الذى يحيى الخلق بعد أن كانوا جمادا أمواتا ثم يميتهم بعد أن كانوا أحياء ثم يحييهم يوم القيامه و هو قوله «وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ يَوْمَ تَشَقَّقُ» أى تتشقق «الْأَرْضُ عَنْهُمْ» تتصدع فيخرجون منها «سِراعاً» يسرعون إلى الداعى بلا تأخير «ذلِكَ حَشْرٌ» و الحشر الجمع بالسوق من كل جهه «عَلَيْنا يَسِيرٌ» أى سهل علينا غير شاق هين غير متعذر مع تباعد ديارهم و قبورهم ثم عزى سبحانه نبيه ص فقال «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ» أى بما يقوله هؤلاء الكفار فى تكذيبك و جحود نبوتك و إنكار البعث لا يخفى علينا من أمرهم شى ء «وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» أى بمسلط قادر على قلوبهم فتجبرهم على الإيمان و إنما بعثت منذرا داعيا مرغبا و هذا معنى قول ابن

عباس و قال تغلب جاءت أحرف على فعال بمعنى مفعل مثل دراك بمعنى مدرك و سراع بمعنى مسرع و سيف سقاط بمعنى مسقط و بكاء بمعنى مبكى قال على بن عيسى لم يسمع من ذلك الإدراك من أدركت و قيل جبار من جبرته على الأمر بمعنى أجبرته و هى لغه كنانه و قيل معناه ما أنت عليهم بفظ غليظ لا تحلم عنهم فاحتمل أذاهم «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخافُ وَعِيدِ» إنما خص بالذكر من يخاف وعيد الله لأنه الذى ينتفع به.

ص: ٢٢٨

(۵۱) سوره الذاريات مكيه و آياتها ستون (۶۰)

اشاره

اشاره

[عدد آيها] ستون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص من قرأ سوره الذاريات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل ريح هبت و جرت فى الدنيا

و

روى داود بن فرقد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الذاريات فى يومه أو ليلته أصلح الله له معيشته و أتاه برزق واسع و نور له فى قبره بسراج يزهر إلى يوم القيامه.

تفسيرها

لما ختم الله تعالى سوره ق بالوعيد افتتح هذه السوره بتحقيق الوعيد فقال:

ص: ۲۲۹

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الذَّارِياتِ ذَرْواً (۱) فَالْحامِلاتِ وِقْراً (۲) فَالْجارِياتِ يُسْراً (۳) فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً (۴)

إِنَّما تُوعَدُونَ لَصادِقٌ (۵) وَ إِنَّ الدِّينَ لَواقِعٌ (۶) وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُكِ (۷) إِنَّكُمْ لَفِی قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (۸) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (۹)

قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ (۱۰) الَّذِينَ هُمْ فِی غَمْرَهٍ ساهُونَ (۱۱) يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (۱۳) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هذَا الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۱۴)

اللغه

ذرت الريح التراب تذروه ذروا إذا طيرته و أذرته تذريه بمعناه و الحبک الطرايق التی تجری على الشی ء كالطرائق التی ترى فی السماء و فی الصافی من الماء إذا مرت عليه الريح و هو تكسر جار فيه و يقال للشعر الجعد حبک و الواحد حباک و حبيكه و الحبک حسن أثر الصنعه فی الشی ء و استواؤه يقال حبكه يحبكه و يحبكه قال زهير فی الحبک:

مكلل بأصول النجم تنسجه ريح خريق لضاحی مائه حبک

و الخراص الكذاب و الخرص الظن و الحدس و سمی الخزر خرصا منه و يقال كم خرص أرضک بكسر الخاء و أصل الخرص القطع من قولهم خرص فلان كلاما و اخترصه إذا اقتطعه من غير أصل و الغمره من غمره الماء يغمره و غمره الدين إذا غطاه بكثرته و الغمر السيد الكثير العطاء لأنه يغمر بعطائه.

الإعراب

قال الزجاج يوم نصب على وجهين (أحدهما) أن يكون على معنى يقع الجزاء يوم هم على النار يفتنون (و الآخر) أن يكون لفظه لفظ نصب و معناه معنى رفع لأنه مضاف إلى جمله كلام تقول يعجبنی يوم أنت قائم و يوم أنت تقوم إن شئت فتحته و إن شئت رفعته كما قال الشاعر:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامه فی غصون ذات أو قال

و روى غير أن نطقت بالرفع لما أضاف غير إلى أن و ليست بمتمكنه فتح و كذلک لما أضاف يوم إلى الجمله فتح و كما قرئ من خزی يومئذ ففتح يوم و هو فی موضع خفض لأنک أضفته إلى غير متمكن و قيل أنه لما جرى فی كلامهم ظرفا بقی فی موضع الرفع على ذلک

الاستعمال و جاء مفتوحا كما جاء فی قوله وَ مِنَّا دُونَ ذلِکَ و قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ.

المعنی

«وَ الذَّارِیاتِ ذَرْواً»

روی أن ابن الکوا سأل أمیر المؤمنین علیا (علیه السلام) و هو یخطب علی المنبر فقال ما «الذَّارِیاتِ ذَرْواً» قال الریاح قال «فَالْحامِلاتِ وِقْراً» قال السحاب قال «فَالْجارِیاتِ یُسْراً» قال السفن قال «فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً» قال الملائکه

و روی ذلک عن ابن عباس و مجاهد فالذاریات الریاح تذرو التراب و هشیم النبت أی تفرقه «فَالْحامِلاتِ وِقْراً» السحاب تحمل ثقلا من الماء من بلد إلی بلد فتصیر موقره به و الوقر بالکسر ثقل الحمل علی ظهر أو فی بطن و الوقر ثقل الأذن «فَالْجارِیاتِ یُسْراً» السفن تجری میسره علی الماء جریا سهلا إلی حیث سیرت و قیل هی السحاب تجری یسرا إلی حیث سیرها الله من البقاع و قیل هی النجوم السبعه السیاره الشمس و القمر و زحل و المشتری و المریخ و الزهره و عطارد «فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً» الملائکه یقسمون الأمور بین الخلق علی ما أمروا به أقسم الله تعالی بهذه الأشیاء لکثره ما فیها من المنافع للعباد و لم تضمنه من الدلاله علی وحدانیه الله تعالی و بدائع صنعه و قیل أن التقدیر فیها القسم برب هذه الأشیاء لأنه لا یجوز القسم إلا بالله عز اسمه و

قال أبو جعفر و أبو عبد الله (علیه السلام) أنه لا یجوز لأحد أن یقسم إلا بالله تعالی و الله سبحانه یقسم بما یشاء من خلقه

ثم ذکر المقسم علیه فقال «إِنَّما تُوعَدُونَ» أی من الثواب و العقاب و الجنه و النار «لَصادِقٌ» أی صدق لا بد من کونه فهو اسم وضع موضع المصدر و قیل معناه ذو صدق کقوله عِیشَهٍ راضِیَهٍ* «وَ إِنَّ الدِّینَ لَواقِعٌ» أی إن الجزاء و قیل أن الحساب لکائن یوم القیامه ثم أنشأ قسما آخر فقال «وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُکِ» أی ذات الطرائق الحسنه لکنا لا نری تلک الحبک لبعدها عنا عن الحسن و الضحاک و قیل ذات الخلق الحسن المستوی عن ابن عباس و قتاده و عکرمه و الربیع و

قیل ذات الحسن و الزینه عن علی (علیه السلام)

و

روی علی بن إبراهیم بن هاشم عن أبیه عن الحسین بن خالد عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام) قال قلت له أخبرنی عن قول الله تعالی «وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُکِ» فقال محبوکه إلی الأرض و شبک بین أصابعه فقلت کیف تکون محبوکه إلی الأرض و الله تعالی یقول رَفَعَ السَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ فقال سبحان الله أ لیس یقول بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها قلت بلی قال فثم عمد و لکن لا تری فقلت فکیف ذلک جعلنی الله فداک قال فبسط کفه الیسری ثم وضع الیمنی علیها فقال هذه أرض الدنیا و السماء الدنیا فوقها قبه و الأرض الثانیه فوق السماء الدنیا و السماء الثانیه فوقها قبه و الأرض الثالثه فوق السماء الثانیه و السماء الثالثه فوقها قبه ثم هکذا إلی الأرض السابعه فوق السماء السادسه و السماء السابعه

فوقهـا قبه و عرش الرحمن فوق السـماء السـابعه و هو قوله «خَلَقَ سَـبْعَ سَـماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ» و صاحب الأـمر و هو النبى ص و الوصـى على بعـده و هو على وجه الأرض و إنما يتنزل الأمر إليه من فوق من بين السـماوات و الأرضـين قلت فما تحتنا إلا أرض واحده قال و ما تحتنا إلا أرض واحده و إن الست لفوقنا

«إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ» هـذا جواب القسم أى إنكم يـا أهـل مكه فى قول مختلف فى قول محمـد ص فبعضـكم يقول شـاعر و بعضـكم يقول مجنون و فى القرآن يقولون أنه سـحر و كهانه و رجز و ما سـطره الأولون و قيل معناه منكم مكذب بمحمد ص و منكم مصـدق به و منكم شـاك فيه و فائـدته أن دليـل الحق ظـاهر فـاطلبوا الحق بـدليله و إلاـ هلكتم «يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ» أى يصـرف عن الإيمان به من صـرف عن الخير أى المصروف عن الخيرات كلها من صـرف عن هذا الدين و قيل معناه يؤفك عن الحق و الصواب من أفك فـدل ذكر القول المختلف على ذكر الحق فجازت الكنايه عنه و قيل معناه يصـرف عن هـذا القول أى بسـببه و من أجله عن الإيمـان من صـرف فالهاء فى عنه تعود إلى القول المختلف عن مجاهـد فيكون الصارف لهم أنفسـهم كما يقال فلان معجب بنفسه و أعجب بنفسه و كما يقال أين يذهب بك لمن يذهب فى شغله و قيل أن الصارف لهم رؤساء البدع و أئمه الضـلال لأن العامه تبع لهم «قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ» أى لعن الكـذابون يعنى الـذين يكذبون على الله و على رسوله و قيل معناه لعن المرتـابون عن ابن عبـاس قـال ابن الأنبـارى و إنمـا كـان القتـل بمعنى اللعنه هنـا لأـن من لعنه الله فهو بمنزله المقتول الهالك ثم وصف سـبحانه هؤلاء الكفار فقال «الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ» أى فى شبهه و غفله غمرهم الجهل «ساهُونَ» أى لاهون عما يجب عليهم و قيـل هم فى ضـلالتهم متمـادون عن ابن عباس و قيل فى عمى مترددون عن قتاده و قيل أن أول مراتب الجهل السـهو ثم الغفله ثم الغمره فتكون الغمره عبـاره عن المبالغه فى الجهل أى هم فى غايه الجهل ساهون عن الحق و عما يراد بهم «يَسْـئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ» أى متى وقت الجزاء إنكارا و استهزاء لا على وجه الاستفاده لمعرفته فأجيبوا بما يسوؤهم من الحق الذى لا محاله أنه نازل بهم فقيل «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يكون هـذا الجزاء فى يوم يعـذبون فيها و يحرقون بالنار و قال عكرمه أ لم تر أن الذهب إذا أدخـل النـار قيـل فتن أى فهؤلاـء يفتنون بالإـحراق كمـا يفتن الـذهب بإحراق الغش الـذى فيه و يقول لهم خزنه النار «ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ» أى عـذابكم و حريقكم «هـذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْـتَعْجِلُونَ» فى الدنيا تكذيبا به و اسـتبعادا له فقد حصـلتم الآن فيه و عرفتم صحته.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱۵ الى ۲۳]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۵) آخِذِينَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ (۱۶) كانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ (۱۷) وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ (۱۹)

وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ (۲۰) وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۲۱) وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (۲۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص مثل ما بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على من رفع مثلا جعله وصفا لحق و جاز أن يكون مثل و إن كان مضافا إلى معرفه صفه للنكره لأن مثلا لا يختص بالإضافه لكثره الأشياء التى يقع التماثل بها بين المتماثلين فلما لم تخصه الإضافه و لم يزل عنه الإبهام و الشياع الذى كان فيه قبل الإضافه بقى على تنكره فقالوا مررت برجل مثلك فلذلك فى الآيه لم يتعرف بالإضافه إلى «أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» و إن كان قوله «أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» بمنزله نطقكم و ما فى قوله «مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» زائده و أما من نصب فقال «مِثْلَ ما أَنَّكُمْ» فيحتمل ثلاثه أضرب (أحدها) أنه لما أضاف مثل إلى مبنى و هو قوله «أَنَّكُمْ» بناه كما بنى يومئذ فى نحو قوله «مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ» و:

" على حين عاتبت المشيب على الصبى "

و قوله:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامه فى غصون ذات أوقال

فغير فى موضع رفع بأنه فاعل يمنع و إنما بنيت هذه الأسماء المبهمه نحو مثل و يوم و حين و غير إذا أضيفت إلى المبنى لأنها تكتسى منه البناء لأن المضاف يكتسى من المضاف إليه ما فيه من التعريف و التنكير و الجزاء و الاستفهام تقول هذا غلام زيد و صاحب القاضى فيتعرف الاسم بالإضافه إلى المعرفه و تقول غلام من يضرب فيكون استفهاما و تقول صاحب من يضرب أضرب فيكون جزاء فمن بنى هذه المبهمه إذا أضافها إلى مبنى جعل البناء أحد ما

يكتسبه من المضاف إليه و لا يجوز على هذا جاءنى صاحب الخمسه عشر و لا غلام هذا لأن هذين من الأسماء غير المبهمه و المبهمه فى إبهامها و بعدها من الاختصاص كالحروف التى تدل على أمور مبهمه فلما أضيفت إلى المبنيه جاز ذلك فيها و البناء على الفتح فى مثل قول سيبويه (و القول الثانى) أن تجعل ما مع مثل بمنزله شى ء واحد و بنيته على الفتح و إن كانت ما زائده و هذا قول أبى عثمان و أنشد فى ذلك قول الشاعر:

و تداعى منخراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل

فذهب إلى أن مثل مع ما بمنزله شى ء واحد و ينبغى أن يكون أثمر صفه لمثل ما لأنه لا يخلو من أن يكون صفه له أو يكون مثلا مضافا إلى الفعل فلا تجوز الإضافه لأنا لم نعلم مثلا أضيف إلى الفعل فى موضع فكذلك لا نضيفه فى هذا الموضع إلى الفعل فإذا لم تجز الإضافه كان وصفا و إذا كان وصفا وجب أن يعود منه إلى الموصوف ذكر فيحذف كما يحذف الذكر العائد من الصفه إلى الموصوف و قد يجوز أن لا يقدر مثل مع ما كشى ء واحد و لكن تجعله مضافا إلى ما فيكون التقدير مثل شى ء أثمره حماض الجبل فبنى مثل على الفتح لإضافتها إلى ما و هو غير متمكن و لا يكون لأبى عثمان حينئذ فى البيت حجه على كون مثل مع ما بمنزله شى ء واحد و يجوز أن يكون ما و الفعل بمنزله المصدر فيكون مثل أثمار الحماض فيكون كقوله «وَ ما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ»* و قوله «بِما كانُوا يَكْذِبُونَ»* (و القول الثالث) هو أن ينصب على الحال من النكره فى النطق و هو قول أبى عمرو الجرمى و ذو الحال الذكر المرفوع فى قوله «لَحَقٌّ» و العامل فى الحال هو الحق لأنه من المصادر التى وصف بها و يجوز أن يكون الحال من النكره الذى هو حق فى قوله «إِنَّهُ لَحَقٌّ» و إلى هذا ذهب أبو عمرو و لم يعلم أنه جعله حالا من الذكر الذى فى حق و هذا لا خلاف فى جوازه و قد حمل أبو الحسن قوله تعالى «فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْراً مِنْ عِنْدِنا» على الحال و ذو الحال كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ و هو نكره فهذه وجوه النصب فى مثل ما.

الإعراب

«كانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ» يجوز أن يكون قليلا خبر كان و فاعله «ما يَهْجَعُونَ» و التقدير كانوا قليلا هجوعهم و يجوز أن يكون قليلا صفه مصدر محذوف على تقدير كانوا يهجعون هجوعا قليلا فتكون ما زائده و يهجعون خبر كان. و من فى قوله «مِنَ اللَّيْلِ» يجوز أن يكون بمعنى الباء كما يكون الباء بمعنى من فى قوله عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ أى منها

فيكون التقدير كانوا يهجعون بالليل قليلا و قيل إن قوله «ما يَهْجَعُونَ» بمنزله هجوعهم و هو بدل من الواو في كانوا و قوله «مِنَ اللَّيْلِ» في موضع الصفه لقليل و التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل و قوله «وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ وَ فِي أَنْفُسِكُمْ» أن رفعت آيات بالابتداء و جعلت في الأرض خبرا كان الضمير في قوله «وَ فِي أَنْفُسِكُمْ» كالضمير في خبر المبتدأ و إن قدرت آيات مرتفعه بالظرف كان الضمير في قوله «وَ فِي أَنْفُسِكُمْ» كالضمير في الفعل كقولهم قام زيد و قعد و التقدير و في أنفسكم آيات و كذا قوله فيما بعد وَ فِي مُوسى أي و في موسى آيات و في هود آيات و في ثمود آيات و في قوم نوح آيات و في عاد آيات.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما أعده لأهل الجنه فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ» مر تفسيره «آخِذِينَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ» أي ما أعطاهم من الخير و الكرامه «إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ» يعني في دار التكليف «مُحْسِنِينَ» يفعلون الطاعات و يحسنون إلى غيرهم بضروب الإحسان ثم ذكر إحسانهم في أعمالهم فقال «كانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ» أي كانوا يهجعون قليلا من الليل يصلون أكثر الليل عن الزهري و إبراهيم و الهجوع النوم بالليل دون النهار و

قيل معناه كانوا قل ليله تمر بهم إلا صلوا فيها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس و هو المروي عن أبي عبد الله (عليه السلام)

و المعنى كان الذي ينامون فيه كله قليلا و يكون الليل اسما للجنس و قال مجاهد لا ينامون كل الليل و قيل إن الوقف على قوله «قَلِيلًا» على معنى كانوا من الناس قليلا ثم ابتدأ فقال «مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ» فيكون ما بمعنى النفي عن الضحاك و مقاتل و هذا على نفي النوم عنهم البته أي كانوا يحيون الليل بالقيام في الصلاه و قراءه القرآن و أقول إن ما إذا كان نفيا لا يتقدم عليه ما كان في حيزه إلا أن يتعلق قوله «مِنَ اللَّيْلِ» بفعل محذوف يدل عليه قوله يَهْجَعُونَ كما تقوله في قوله «إِنِّي لَكُما لَمِنَ النَّاصِحِينَ» وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ «وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ» قال الحسن مدوا الصلاه إلى الأسحار ثم أخذوا بالأسحار في الاستغفار و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) كانوا يستغفرون الله في الوتر سبعين مره في السحر

و قيل إن معناه و بالأسحار هم يصلون و ذلك أن صلاتهم بالأسحار طلب منهم للمغفره عن مجاهد و مقاتل و الكلبي ثم ذكر سبحانه صدقاتهم فقال «وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ» و السائل هو الذي يسأل الناس و المحروم هو المحارف عن ابن عباس و مجاهد و قيل المحروم المتعفف الذي لا يسأل عن قتاده و الزهري و قيل هو الذي لا سهم له في الغنيمه عن إبراهيم النخعي و الأصل أن المحروم هو الممنوع الرزق بترك السؤال أو

ذهاب المال أو خراب الضيعه أو سقوط السهم من الغنيمه لأن الإنسان يصير فقيرا بهذه الوجوه و يريد سبحانه بقوله «حَقٌّ» ما يلزمهم لزوم الديون من الزكوات و غير ذلك أو ما ألزموه أنفسهم من مكارم الأخلاق قال الشعبى أعيانى أن أعلم ما المحروم و فرق قوم بين الفقير و المحروم بأنه قد يحرمه الناس بترك الإعطاء و قد يحرم نفسه بترك السؤال فإذا سأل لا يكون ممن حرم نفسه بترك السؤال و إنما حرمه الغير و إذا لم يسأل فقد حرم نفسه و لم يحرمه الناس «وَ فِی الْأَرْضِ آیاتٌ» أى دلالات بينات و حجج نيرات «لِلْمُوقِنِینَ» الذين يتحققون توحيد الله و إنما خص الموقنين لأنهم ينظرون فيها فيحصل لهم العلم بموجبها و آيات الأرض ما فيها من أنواع المخلوقات من الجبال و البحار و النبات و الأشجار كل ذلك دال على كمال قدرته و حكمته:

و فى كل شى ء له آيه تدل على أنه واحد

«وَ فِی أَنْفُسِکُمْ» أى و فى أنفسكم أيضا آيات دالات على وحدانيته «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» أى أ فلا ترون أنها مصرفه من حال إلى حال و منتقله من صفه إلى أخرى إذ كنتم نطفا فصرتم أحياء ثم كنتم أطفالا فصرتم شبابا ثم كهولا فهلا دلكم ذلك على أن لها صانعا صنعها و مدبرا دبرها و مصرفا فأصرفها على مقتضى الحكمه و قيل إن المراد بذلك اختلاف الألسنه و الصور و الألوان و الطبائع عن ابن عباس فى روايه عطاء و قيل يريد سبيل الخلاء و البول و الأكل و الشرب من مدخل واحد و المخرج من سبيلين و تم الكلام عند قوله «وَ فِی أَنْفُسِکُمْ» ثم عنفهم فقال «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» و

قيل يعنى أنه خلقك سميعا بصيرا تغضب و ترضى و تجوع و تشبع و ذلك كله من آيات الله تعالى عن الصادق (عليه السلام)

و قيل إن المعنى أ فلا تبصرون بقلوبكم نظر من كأنه يرى الحق بعينه «وَ فِی السَّماءِ رِزْقُکُمْ» ينزله الله إليكم بأن يرسل الغيث و المطر عليكم فيخرج به من الأرض أنواع ما تقتاتونه و تلبسونه و تنتفعون به «وَ ما تُوعَدُونَ» من الثواب و العقاب عن عطاء و قيل من الجنه و النار عن مجاهد و الضحاك و قيل معناه و فى السماء تقدير رزقكم أى ما قسمه لكم مكتوب فى أم الكتاب و جميع ما توعدون فى السماء أيضا لأن الملائكه تنزل من السماء لقبض الأرواح و لاستنساخ الأعمال و لإنزال العذاب و يوم القيامه للجزاء و الحساب كما قال وَ یَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ وَ نُزِّلَ الْمَلائِکَهُ تَنْزِیلًا ثم قال سبحانه «فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ» أقسم سبحانه بنفسه أن ما ذكر من أمر الرزق و الآيات حق لا شك فيه عن الزجاج و قيل يعنى أن ما قضى فى الكتاب كائن عن الكلبى «مِثْلَ ما أَنَّکُمْ تَنْطِقُونَ» أى مثل نطقكم الذى تنطقون به فكما لا تشكون فيما تنطقون فكذلك لا

تشكوا فی حصول ما وعدتم به شبه الله تعالی تحقق ما أخبر عنه بتحقق نطق الآدمی و وجوده فأراد أنه لحق کما أن الآدمی ناطق و هذا کما تقول إنه لحق کما أنک هاهنا و إنه لحق کما أنک تتکلم و المعنی أنه فی صدقه و تحقق وجوده کالذی تعرفه ضروره.

[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۲۴ الی ۳۷]

اشاره

هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ ضَیْفِ إِبْراهِیمَ الْمُکْرَمِینَ (۲۴) إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ قَوْمٌ مُنْکَرُونَ (۲۵) فَراغَ إِلی أَهْلِهِ فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ (۲۶) فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ قالَ أَ لا تَأْکُلُونَ (۲۷) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَةً قالُوا لا تَخَفْ وَ بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِیمٍ (۲۸)

فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِی صَرَّةٍ فَصَکَّتْ وَجْهَها وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِیمٌ (۲۹) قالُوا کَذلِکَ قالَ رَبُّکِ إِنَّهُ هُوَ الْحَکِیمُ الْعَلِیمُ (۳۰) قالَ فَما خَطْبُکُمْ أَیُّهَا الْمُرْسَلُونَ (۳۱) قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلی قَوْمٍ مُجْرِمِینَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَیْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِینٍ (۳۳)

مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمُسْرِفِینَ (۳۴) فَأَخْرَجْنا مَنْ کانَ فِیها مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (۳۵) فَما وَجَدْنا فِیها غَیْرَ بَیْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِینَ (۳۶) وَ تَرَکْنا فِیها آیَةً لِلَّذِینَ یَخافُونَ الْعَذابَ الْأَلِیمَ (۳۷)

اللغه

الروغ الذهاب إلی الشی ء فی خفیه یقال راغ یروغ روغا و روغانا و هو أروغ من ثعلب و الصره شده الصیاح و هو من صریر الباب و یقال للجماعه صره أیضا قال امرؤ القیس:

فألحقنا بالهادیات و دونه جواهرها فی صره لم تزیل

و الصك الضرب باعتماد شديد و هو أن تصتك ركبتا الرجل و العقيم العاقر و أصل العقم الشد و

جاء في الحديث تعقم أصلاب المشركين فلا يستطيعون السجود

أي تشد و داء عقام إذا اشتد حتى إذا يأس منه أن يبرأ و معاقم الفرس مفاصله يشد بعضها ببعض و العقيم و العقمه ثياب معلمه أي شدت بها الأعلام و عقمت المرأه فهي معقومه و عقيم من نساء عقم و عقمت أيضا و رجل عقيم من قوم عقمى قال الشاعر:

عقم النساء فما يلدن شبيهه إن النساء بمثله عقم

و الريح العقيم التي لا تنشئ السحاب للمطر و الملك عقيم يقطع الولاده لأن الأب يقتل الابن على الملك و الخطب الأمر الجليل و منه الخطبه لأنها كلام بليغ لعقد أمر جليل يستفتح بالتحميد و التمجيد و الخطاب أجل من الإبلاغ.

المعنى

لما قدم سبحانه الوعد و الوعيد عقب ذلك بذكر بشاره إبراهيم و مهلك قوم لوط تخويفا للكفار أن ينزل بهم مثل ما أنزل بأولئك فقال «هَلْ أَتاكَ» يا محمد و هذا اللفظ يستعمل إذا أخبر الإنسان بخبر ماض فيقال هل أتاك خبر كذا و إن علم أنه لم يأته «حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ الْمُكْرَمِينَ» عند الله و ذلك أنهم كانوا ملائكه كراما و نظيره قوله بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ و قيل أكرمهم إبراهيم فرفع مجالسهم و خدمهم بنفسه عن مجاهد لأن أضياف الكرام مكرمون و كان إبراهيم أكرم الناس و أظهرهم فتوه و سماهم ضيفا من غير أن أكلوا من طعامه لأنهم دخلوا مدخل الأضياف و اختلف في عددهم فقيل كانوا اثنى عشر ملكا عن ابن عباس و مقاتل و قيل كان جبرائيل و معه سبعه أملاك عن محمد بن كعب و قيل كانوا ثلاثه جبرائيل و ميكائيل و ملك آخر «إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً» أي حين دخلوا على إبراهيم فقالوا له على وجه التحيه سلاما أي أسلم سلاما ف «قالَ» لهم جوابا عن ذلك «سَلامٌ» و قرئ سلم و هذا مفسر في سوره هود «قَوْمٌ مُنْكَرُونَ» أي قال في نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم و ذلك أنه ظنهم من الإنس و لم يعرفهم عن ابن عباس و الإنكار نفي صحه الأمر و نقيضه الإقرار و الاعتراف «فَراغَ إِلى أَهْلِهِ» أي ذهب إليهم خفيا و إنما راغ مخافه أن يمنعوه من تكلف مأكول كعاده الظرفاء «فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ» و كان مشويا لقوله في آيه أخرى حينئذ قال قتاده و كان عامه مال إبراهيم (عليه السلام) البقر «فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ» ليأكلوا فلم يأكلوا فلما رآهم لا يأكلون عرض عليهم ف «قالَ أَ لا تَأْكُلُونَ» و في الكلام حذف كما ترى «فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً» أي

فلما امتنعوا من الأكل أوجس منهم خيفه و المعنى خاف منهم و ظن أنهم يريدون به سوءا «قالُوا» أى قالت الملائكه «لا تَخَفْ» يا إبراهيم «وَ بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ» أى يكون عالما إذا كبر و بلغ و الغلام المبشر به هو إسماعيل عن مجاهد و قيل هو إسحاق لأنه من ساره و هذه القصه لها عن أكثر المفسرين و هذا كله مفسر فيما مضى «فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ» أى فلما سمعت البشاره امرأته ساره أقبلت فى ضجه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و

قيل فى جماعه عن الصادق (عليه السلام)

و قيل فى رفقه عن سفيان و المعنى أخذت تصيح و تولول كما قالت يا ويلتى «فَصَكَّتْ وَجْهَها» أى جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا عن مقاتل و الكلبى و قيل لطمت وجهها عن ابن عباس و الصك ضرب الشى ء بالشى ء العريض «وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ» أى أنا عجوز عاقر فكيف ألد «قالُوا كَذلِكَ قالَ رَبُّكِ» أى كما قلنا لك قال ربك إنك ستلدين غلاما فلا تشكى فيه «إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ» بخفايا الأمور «قالَ» إبراهيم (عليه السلام) لهم «فَما خَطْبُكُمْ» أى فما شأنكم و لأى أمر جئتم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» و كأنه قال قد جئتم لأمر عظيم فما هو «قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» أى عاصين لله كافرين لنعمه استحقوا العذاب و الهلاك و أصل الجرم القطع فالمجرم القاطع للواجب بالباطل فهؤلاء أجرموا بأن قطعوا الإيمان بالكفر «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ» هذا مفسر فى سوره هود «لِلْمُسْرِفِينَ» أى للمكثرين من المعاصى المتجاوزين الحد فيها و قيل أرسلت الحجاره على الغائبين و قلبت القريه بالحاضرين «فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها» أى فى قرى قوم لوط «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و ذلك قوله فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ* الآيه و ذلك أن الله تعالى أمر لوطا بأن يخرج هو و من معه من المؤمنين لئلا يصيبهم العذاب «فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أى غير أهل بيت من المسلمين يعنى لوطا و بنتيه وصفهم الله بالإيمان و الإسلام جميعا لأنه ما من مؤمن إلا و هو مسلم و الإيمان هو التصديق بجميع ما أوجب الله التصديق به و الإسلام هو الاستسلام لوجوب عمل الفرض الذى أوجبه الله و ألزمه و وجدان الضاله هو إدراكها بعد طلبها «وَ تَرَكْنا فِيها» أى و أبقينا فى مدينه قوم لوط «آيَةً» أى علامه «لِلَّذِينَ يَخافُونَ الْعَذابَ الْأَلِيمَ» أى تدلهم على أن الله أهلكهم فيخافون مثل عذابهم و الترك فى الأصل ضد الفعل ينافى الأخذ فى محل القدره عليه و القدره عليه قدره على الأخذ و على هذا فالترك غير داخل فى أفعال الله تعالى فالمعنى هنا أنا أبقينا فيها عبره و مثله قوله وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ و قيل إنه الانقلاب لأن اقتلاع البلدان لا يقدر عليه إلا الله تعالى.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۳۸ الى ۴۶]

اشاره

وَ فِی مُوسی إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلی فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِینٍ (۳۸) فَتَوَلَّی بِرُکْنِهِ وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِی الْیَمِّ وَ هُوَ مُلِیمٌ (۴۰) وَ فِی عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَیْهِمُ الرِّیحَ الْعَقِیمَ (۴۱) ما تَذَرُ مِنْ شَیْ ءٍ أَتَتْ عَلَیْهِ إِلاَّ جَعَلَتْهُ کَالرَّمِیمِ (۴۲)

وَ فِی ثَمُودَ إِذْ قِیلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّی حِینٍ (۴۳) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَهُ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ (۴۴) فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِیامٍ وَ ما کانُوا مُنْتَصِرِینَ (۴۵) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ کانُوا قَوْماً فاسِقِینَ (۴۶)

القراءه

قرأ الکسائی الصعقه و الباقون «الصَّاعِقَهُ» بالألف و قرأ أبو عمرو و أهل الکوفه غیر عاصم و قوم نوح بالجر و الباقون «قَوْمَ نُوحٍ» بالنصب.

الحجه

قال أبو علی قال أبو زید الصاعقه التی تقع من السماء و الصاقعه التی تصقع الرؤوس و قال الأصمعی الصاعقه و الصاقعه سواء و أنشد الأصمعی:

یحکون بالمصقوله القواطع تشقق البرق من الصواعق

و أما الصعقه فقیل إنها مثل الزجره و هو الصوت الذی یکون عن الصاعقه قال بعض الرجاز:

لاح سحاب فرأینا برقه ثم تدانی فسمعنا صعقه

و من جر قوم نوح حمله علی قوله وَ فِی مُوسی أی و فی قوم نوح و قوله «وَ فِی مُوسی إِذْ أَرْسَلْناهُ» عطف علی أحد شیئین إما أن یکون علی وَ تَرَکْنا فِیها آیَهً و «فِی مُوسی» أو علی قوله وَ فِی الْأَرْضِ آیاتٌ لِلْمُوقِنِینَ و «فِی مُوسی» أی و فی إرسال موسی آیات واضحه و فی قوم نوح آیه و من نصب فقال «وَ قَوْمَ نُوحٍ» جاز فی نصبه أیضا أمران کلاهما حمل علی المعنی (أحدهما) أن

قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» يدل على أهلكناهم فكأنه قال و أهلكنا قوم نوح (و الآخر) أن قوله «فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ» يدل على أغرقناهم فكأنه قال أغرقناهم و أغرقنا قوم نوح.

اللغه

الركن الجانب الذى يعتمد عليه يقال ركن يركن و ركن يركن أيضا مثل نصر ينصر. و المليم الذى أتى بما يلام عليه و الملوم الذى وقع به اللوم و فى المثل رب لائم مليم و رب ملوم لا ذنب له و العتو و التجبر و التكبر واحد و جمع الريح أرواح و رياح و منه راح الرجل إلى منزله أى رجع كالريح و الرميم الذى انتفى رمه بانتفاء ملائمه بعضه لبعض و أما رمه يرمه رما و الشى ء مرموم أى مصلح بملائمه بعضه لبعض و أصل الرميم السحيق البالى من العظم.

المعنى

ثم بين سبحانه ما نزل بالأمم فقال «وَ فِي مُوسى» أى و فى موسى أيضا آيه «إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلى فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه ظاهره و هى العصا «فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ» أى فأعرض فرعون عن قبول الحق بما كان يتقوى به من جنده و قومه كالركن الذى يقوى به البنيان و الباء فى قوله «بِرُكْنِهِ» للتعديه أى جعلهم يتولون «وَ قالَ» لموسى «ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أى هو ساحر أو مجنون و فى ذلك دلاله على جهل فرعون لأن الساحر هو اللطيف الحيله و ذلك ينافى صفه المجنون المختلط العقل فكيف يوصف شخص واحد بهاتين الصفتين «فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ» أى فطرحناهم فى البحر كما يلقى الشى ء فى البر «وَ هُوَ مُلِيمٌ» أتى بما يلام عليه من الكفر و الجحود و العتو «وَ فِي عادٍ» عطف على ما تقدم أى و فى عاد أيضا آيه أى دلاله فيها عظه و عبره «إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ» أى حين أطلقنا عليهم «الرِّيحَ الْعَقِيمَ» و هى التى عقمت عن أن تأتى بخير من تنشئه سحاب أو تلقيح شجر أو تذريه طعام أو نفع حيوان فهى كالمرأه الممنوعه عن الولاده إذ هى ريح الإهلاك ثم وصفها فقال «ما تَذَرُ مِنْ شَيْ ءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ» أى لم تترك هذه الريح شيئا تمر عليه «إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ» أى كالشى ء الهالك البالى و هو نبات الأرض إذا يبس و ديس و قيل الرميم العظم البالى السحيق «وَ فِي ثَمُودَ» أيضا آيه «إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا» و ذلك أنهم لما عقروا الناقه قال لهم صالح تمتعوا ثلاثه أيام و هو قوله «تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ» أى فخرجوا عن أمر ربهم ترفعا عنه و استكبارا «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» بعد مضى الأيام الثلاثه و هو الموت عن ابن عباس و قيل هو العذاب و الصاعقه كل عذاب مهلك عن مقاتل «وَ هُمْ يَنْظُرُونَ» إليها جهارا لا يقدرون على دفعها «فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِيامٍ» أى من نهوض و المعنى أنهم لم ينهضوا من تلك الصرعه «وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ» أى ممتنعين من العذاب و قيل معناه ما كانوا طالبين ناصرا يمنعهم من عذاب الله «وَ قَوْمَ نُوحٍ» أى و أهلكنا قوم نوح «مِنْ قَبْلُ» أى من

قبل عاد و ثمود «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أى خارجين عن طاعه الله إلى معاصيه و عن الإيمان إلى الكفر فاستحقوا لذلك الإهلاك.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۴۷ الى ۶۰]

اشاره

وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَ الْأَرْضَ فَرَشْناها فَنِعْمَ الْماهِدُونَ (۴۸) وَ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹) فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۰) وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۱)

كَذلِكَ ما أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۵۲) أَ تَواصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ (۵۴) وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (۵۵) وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ (۵۶)

ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (۵۷) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ (۵۸) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ فَلا يَسْتَعْجِلُونِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (۶۰)

القراءه

فى الشواذ قراءه يحيى و الأعمش ذو القوه المتين بالخفض.

الحجه

قال ابن جنى هذا يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون وصفا للقوه و ذكره على معنى الحبل يريد قوى الحبل كقوله فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى (و الآخر) أن يكون

المراد الرفع وصفا للرزاق إلا أنه جاء على لفظ القوه لجوارها إياه على قولهم:

هذا جحر ضب خرب

فهذا ضعيف.

اللغه

الأيـد القوه يقال آد الرجل يأيـد أيـدا إذا اشتد و قوى و المؤيد الأمر العظيم و الإيساع الإكثار من إذهاب الشـى ء فى الجهات و الماهد هو الموطئ للشـى ء و هو المهيأ لما يصلح الاستقرار عليه يقال مهد يمهد مهدا و مهد تمهيدا مثل وطئ توطئه و التواصى أن يوصـى القوم بعضـهم إلى بعض و الوصـيه التقـدمه فى الأمـر بالأشـياء المهمه مع النهى عن المخـالفه و أصـل الـذنوب الـدلو الممتلئ ماء يؤنث و يذكر قال:

لنا ذنوب و لكم ذنوب فإن أبيتم فلنا القليب

و قال علقمه:

و فى كل حى قد خبطت بنعمه فحق لشاس من نداك ذنوب

. المعنى

«وَ السَّمـاءَ بَنَيْناهـا بِأَيْـدٍ» تقـديره و بنينا السـماء بنيناها بقوه عن ابن عباس و مجاهـد و ابن زيـد و قتاده أى خلقناها و رفعناها على حسن نظامها «وَ إِنّا لَمُوسِعُونَ» أى قادرون على خلق ما هو أعظم منها عن ابن عباس و قيل معناه و إنا لموسعون الرزق على الخلق بالمطر عن الحسن و قيل معناه و إنا لـذو سـعه لخلقنا أى قادرون على رزقهم لا نعجز عنه فالموسع ذو الوسع و السـعه أى الغنى و الجده «وَ الْأَرْضَ فَرَشْناها» أى و فرشنا الأرض فرشناها أى بسطناها «فَنِعْمَ الْماهِدُونَ» نحن إذ فعلنا ذلك للمنافع و مصالح العباد لا لجر نفع و لا لدفع ضـرر «وَ مِنْ كُلِّ شَـيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ» أى و خلقنا من كل شى ء صنفين مثل الليل و النهار و الأرض و السماء و الشـمس و القمر و الجن و الإنـس و البر و البحر و النور و الظلمه عن الحسن و مجاهـد و قيـل الزوجين الـذكر و الأنثى عن ابن زيد «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» أى لكى تعلموا أن خالق الأزواج واحد فرد لا يشـبهه شـى ء «فَفِرُّوا إِلَى اللّهِ» أى فاهربوا من عقاب الله إلى رحمته و ثوابه بإخلاص العباده له و قيل ففروا إلى الله بترك جميع ما يشغلكم عن طاعته و يقطعكم عما أمركم به و

قيل معناه حجوا عن الصادق (عليه السلام)

«إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ» أى من الله «نَـذِيرٌ» مخوف من عقـابه «مُبِينٌ» لكم مـا أرسـلت به «وَ لاـ تَجْعَلُوا مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ» أى لا تعبـدوا معه معبودا آخر من الأصنام و الأوثان «إِنِّى لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» و الوجه فى تكريره أن

الثانى منعقد بغير ما انعقد به الأول إذ تقديره إنى لكم منه نذير فى الامتناع من جعل إله آخر معه و تقدير الأول إنى لكم منه نذير فى ترك القرار إليه بطاعته فهو كقولك أنذرك أن تكفر بالله أنذرك أن تتعرض لسخط الله و النذير المخبر بما يحذر منه و هو يقتضى المبالغه و المنذر صفه جاريه على الفعل و المبين الذى يأتى ببيان الحق من الباطل ثم قال «كَذلِكَ» أى الأمر كذلك و هو أنه «ما أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أى لم يأت الذين من قبلهم يعنى كفار مكه من الأمم رسول إلا قالوا ساحر محتال بالحيل اللطيفه أو مجنون به جنون فهو مغطى على عقله بما لا يتوجه للإدراك به ثم قال سبحانه «أَ تَواصَوْا بِهِ» أى أوصى أولهم آخرهم بالتكذيب و الاستفهام للتوبيخ «بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ» معناه لم يتواصوا بذلك لكنهم طاغون طغوا فى معصيه الله و حملهم الطغيان فيما أعطيتهم و وسعت عليهم على تكذيب أنبيائى ثم قال للنبى ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى فأعرض عنهم يا محمد فقد بلغت و أنذرت و هو قوله «فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ» أى فى كفرهم و جحودهم بل اللائمه و الذم عليهم من حيث لا يقبلون ما تدعوهم إليه قال المفسرون لما نزلت هذه الآيه حزن رسول الله ص و المؤمنون و ظنوا أن الوحى قد انقطع و أن العذاب قد حل حتى نزلت الآيه الثانيه و روى بالإسناد عن مجاهد قال خرج على بن أبى طالب (عليه السلام) مغتما مشتملا فى قميصه فقال لما نزلت «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ» لم يبق أحد منا إلا أيقن بالهلكه حين قيل للنبى ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» فلما نزل «وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» طابت نفوسنا و معناه عظ بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكر تنفعهم عن الكلبى «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» أى لم أخلق الجن و الإنس إلا لعبادتى و المعنى لعبادتهم إياى عن الربيع فإذا عبدونى استحقوا الثواب و قيل إلا لآمرهم و أنهاهم و أطلب منهم العباده عن مجاهد و اللام لام الغرض و المراد أن الغرض فى خلقهم تعريضهم للثواب و ذلك لا يحصل إلا بأداء العبادات فصار كأنه سبحانه خلقهم للعباده أنه إذا لم يعبده قوم لم يبطل الغرض و يكون كمن هيأ طعاما لقوم و دعاهم ليأكلوه فحضروا و لم يأكله بعضهم فإنه لا ينسب إلى السفه و يصح غرضه فإن الأكل موقوف على اختيار الغير و كذلك المسأله فإن الله إذا أزاح علل المكلفين من القدره و الآله و الألطاف و أمرهم بعبادته فمن خالف فقد أتى من قبل نفسه لا من قبله سبحانه و قيل معناه إلا ليقروا بالعبوديه طوعا و كرها عن ابن عباس «ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ» هذا نفى الإيهام عن خلقهم لعبادته أن يكون ذلك لعائده نفع يعود عليه تعالى فبين أنه لعائده النفع على الخلق دونه تعالى لاستحاله النفع عليه لأنه غنى لنفسه فلا يحتاج إلى غيره و كل الخلق يحتاج إليه و قيل معناه ما أريد أن يرزقوا أحدا من خلقى و لا أن يرزقوا أنفسهم و ما أريد

أن يطعموا أحدا من خلقى و إنما أسند الإطعام إلى نفسه لأن الخلق كلهم عيال الله و من أطعم عيال أحد فقد أطعمه «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ» لعباده و للخلائق كلهم فلا يحتاج إلى معين «ذُو الْقُوَّهِ» أى ذو القدره «الْمَتِينُ» أى القوى الذى يستحيل عليه العجز و الضعف إذ هو القادر لنفسه يقال متن متانه فهو متين إذا قوى «فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بالكفر و المعاصى «ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ» أى نصيبا من العذاب مثل نصيب أصحابهم الذين هلكوا نحو قوم نوح و عاد و ثمود «فَلا يَسْتَعْجِلُونِ» بإنزال العذاب عليهم فإنهم لا يفوتون «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ» هذا يدل على أنهم أخروا إلى يوم القيامه و الويل كلمه تقولها العرب لكل من وقع فى الهلكه.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ» بما قبله هو أنه فى قوم نوح آيه و فى السماء أيضا آيه فهو متصل به فى المعنى.

ص: ۲۴۵

(۵۲) سوره الطور مکیه و آیاتها تسع و أربعون (۴۹)

اشاره

عدد آیها

تسع و أربعون آیه کوفی شامی و ثمان بصری و سبع حجازی.

اختلافها

آیتان «وَ الطُّورِ» عراقی شامی «دَعًّا» کوفی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص أنه قال و من قرأ سوره و الطور کان حقا علی الله أن یؤمنه من عذابه و أن ینعمه فی جنته

و

عن جبیر بن مطعم قال سمعت رسول الله ص یقرأ بالطور فی المغرب

و

روی محمد بن هشام عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره الطور جمع الله له خیر الدنیا و الآخره.

تفسیرها

لما ختم الله سوره الذاریات بالوعید افتتح هذه السوره بوقوع الوعید فقال:

ص: ۲۴۶

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱ الى ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الطُّورِ (۱) وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ (۲) فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ (۳) وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (۴)

وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ (۵) وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (۶) إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ لَواقِعٌ (۷) ما لَهُ مِنْ دافِعٍ (۸) يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً (۹)

وَ تَسِيرُ الْجِبالُ سَيْراً (۱۰) فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۱) الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (۱۲) يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلى نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا (۱۳) هذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ (۱۴)

أَ فَسِحْرٌ هذا أَمْ أَنْتُمْ لا تُبْصِرُونَ (۱۵) اصْلَوْها فَاصْبِرُوا أَوْ لا تَصْبِرُوا سَواءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۶)

اللغه

قال المبرد يقال لكل جبل طور فإذا دخلت الألف و اللام للمعرفه فهو لشى ء بعينه و الرق جلد يكتب فيه و أصله من اللمعان يقال ترقرق الشى ء إذا لمع و الرقراق ترقرق السراب و المسجور المملوء يقال سجرت التنور أى ملأتها نارا و عين سجراء ممتلئه فيها حمره كأنها احمرت مما هو حولها كالسجار للتنور قال لبيد:

فتوسطا عرض السرى فصدعا مسجوره متجاورا قلامها

و المور تردد الشى ء بالذهاب و المجى ء كما يتردد الدخان ثم يضمحل مار يمور مورا فهو مائر و روى بيت الأعشى:

كان مشيتها من بيت جارتها مور السحابه لا ريث و لا عجل

و قيل مر السحابه و الخوض الدخول فى الماء بالقدم و شبه به الدخول فى القول و الدع الدفع يقال دعه يدعه دعا و صكه يصكه صكا مثله.

الإعراب

«وَ الطُّورِ» الواو للقسم و ما بعده عطف عليه و العامل فى قوله «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً» قوله «لَواقِعٌ» أى يقع فى ذلك اليوم و يجوز أن يكون يوم هاهنا على تقدير إذا و يكون العامل فيه جوابه و هو الفاء و ما بعده من قوله «فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» كما جاء «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» و قوله و «يَوْمَ يُدَعُّونَ» بدل من قوله «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ» و إن شئت كان التقدير فيه يوم يدعون إلى نار جهنم دعا يقال لهم هذه

النار التى كنتم بها تكذبون فيعمل فيه يقال. «أَ فَسِحْرٌ هذا» مبتدأ و خبر «أَمْ أَنْتُمْ» أى بل أنتم لا تبصرون.

المعنى

«وَ الطُّورِ» أقسم الله سبحانه بالجبل الذى كلم عليه موسى (عليه السلام) بالأرض المقدسه عن الجبائى و جماعه من المفسرين و قيل هو الجبل أقسم به لما أودع فيه من أنواع نعمه عن مجاهد و الكلبى «وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ» أى مكتوب و هو الكتاب الذى كتبه الله لملائكته فى السماء يقرءون فيه ما كان و ما يكون و قيل هو القرآن مكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ و هو الرق المنشور و قيل هو صحائف الأعمال التى تخرج إلى بنى آدم يوم القيامه فمنهم آخذ كتابه بيمينه و آخذ بشماله و هذا كقوله «وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً» عن الفراء و قيل هو التوراه كتبها الله لموسى فخص الطور بالذكر لبركتها و كثره منافعها فى الدنيا و ذكر الكتاب لعظم موقعها من الدين عن الكلبى و قيل أنه القرآن يكتبه المؤمنون «فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ» أى و ينشرونه لقراءته و الرق ما يكتب فيه و قيل الرق هو الورق عن أبى عبيده و قيل إنما ذكر الرق لأنه من أحسن ما يكتب فيه و إذا كتبت الحكمه فيما هو على هذه الصفه كان أبهى و المنشور المبسوط «وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ» و هو بيت فى السماء الرابعه بحيال الكعبه تعمره الملائكه بما يكون منها فيه من العباده عن ابن عباس و مجاهد و

روى أيضا عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال و يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه أبدا

و

روى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريره عن النبى ص قال البيت المعمور فى السماء الدنيا و فى السماء الرابعه نهر يقال له الحيوان يدخل فيه جبريل كل يوم طلعت فيه الشمس و إذا خرج انتفض انتفاضه جرت منه سبعون ألف قطره يخلق الله من كل قطره ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه فيفعلون ثم لا يعودون إليه أبدا

و عن ابن عباس قال قال رسول الله ص البيت الذى فى السماء الدنيا يقال له الضراح و هو بفناء البيت الحرام لو سقط سقط عليه يدخله كل يوم ألف ملك لا يعودون إليه أبدا

و قيل البيت المعمور هو الكعبه البيت الحرام معمور بالحج و العمره عن الحسن و هو أول مسجد وضع للعباده فى الأرض

«وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ» هو السماء عن على (عليه السلام)

و مجاهد و قتاده و ابن زيد قالوا هى كالسقف للأرض رفعها الله «وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ» أى المملوء عن قتاده و قيل هو الموقد المحمى بمنزله التنور عن مجاهد و الضحاك و الأخفش و ابن زيد

ثم قيل أنه تحمى البحار يوم القيامه فتجعل نيرانا ثم تفجر بعضها فى بعض ثم تفجر إلى النار ورد به

«إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ لَواقِعٌ» هذا جواب القسم أقسم الله بهذه الأشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم القدره على أن تعذيب المشركين حق واقع لا محاله «ما لَهُ مِنْ دافِعٍ» يدفع عنهم ذلك العذاب ثم بين سبحانه أنه متى يقع فقال «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً» أى تدور دورانا و تضطرب و تموج و تتحرك و تستدير كل هذه من عبارات المفسرين «وَ تَسِيرُ الْجِبالُ سَيْراً» أى تسير الجبال و تزول من أماكنها حتى تستوى الأرض «فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» دخلت الفاء لأن فى الكلام معنى المجازاه و التقدير إذا كان هذا فويل لمن يكذب الله و رسوله «الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ» أى فى حديث باطل يخوضون و هو الحديث الذى كان يخوض فيه الكفار من إنكار البعث و تكذيب النبى ص «يَلْعَبُونَ» أى يلهون بذكره «يَوْمَ يُدَعُّونَ» أى يدفعون «إِلى نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا» أى دعا بعنف و جفوه قال مقاتل هو أن تغل أيديهم إلى أعناقهم و تجمع نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعون إلى جهنم دفعا على وجوههم حتى إذا دنوا قال لهم خزنتها «هذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ» فى الدنيا ثم وبخوهم لما عاينوا بما كانوا يكذبون به و هو قوله «أَ فَسِحْرٌ هذا» الذى ترون أنتم «أَمْ أَنْتُمْ لا تُبْصِرُونَ» و ذلك أنهم كانوا ينسبون محمدا ص إلى السحر و إلى أنه يغطى على الأبصار بالسحر فلما شاهدوا ما وعدوا به من العذاب وبخوا بهذا ثم يقال لهم «اصْلَوْها» أى قاسوا شدتها «فَاصْبِرُوا» على العذاب «أَوْ لا تَصْبِرُوا» عليه «سَواءٌ عَلَيْكُمْ» الصبر و الجزع «إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا من المعاصى بكفركم و تكذيبكم الرسول.

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱۷ الى ۲۸]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَعِيمٍ (۱۷) فاكِهِينَ بِما آتاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقاهُمْ رَبُّهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۱۸) كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۹) مُتَّكِئِينَ عَلى سُرُرٍ مَصْفُوفَهٍ وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (۲۰) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِما كَسَبَ رَهِينٌ (۲۱)

وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاكِهَهٍ وَ لَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (۲۲) يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً لا لَغْوٌ فِيها وَ لا تَأْثِيمٌ (۲۳) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ (۲۴) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۲۵) قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ (۲۶)

فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا وَ وَقانا عَذابَ السَّمُومِ (۲۷) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ (۲۸)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أتبعناهم بالنون و الألف و قطع الهمزه ذرياتهم بالألف و كسر التاء ألحقنا بهم ذرياتهم كذلك و قرأ أهل المدينه «وَ اتَّبَعَتْهُمْ» بالتاء و وصل الهمزه «ذُرِّيَّتُهُمْ» بالرفع ألحقنا بهم ذرياتهم على الجمع و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه «وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ» «أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» كذلك و قرأ ابن عامر و يعقوب و سهل اتبعتهم ذرياتهم جمع ألحقنا بهم ذرياتهم أيضا و قرأ ابن كثير و ما ألتناهم بكسر اللام و الباقون «أَلَتْناهُمْ» بفتح اللام و قرأ أهل المدينه و الكسائى أنه هو البر الرحيم بالفتح و الباقون «إِنَّهُ» بالكسر و فى الشواذ قراءه عبد الله و إبراهيم و زوجناهم بعيس عين و قراءه الأعرج و ما آلتناهم على أفعلناهم.

الحجه

قال أبو على الذريه تقع على الصغير و الكبير فالأول نحو قوله «ذُرِّيَّهً طَيِّبَهً» و الثانى نحو قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ» فإن حملت الذريه فى الآيه على الصغار كان قوله «بِإِيمانٍ» فى موضع نصب على الحال من المفعولين أى اتبعتهم بإيمان من الآباء ذريتهم ألحقنا الذريه بهم فى أحكام الإسلام فجعلناهم فى حكمهم فى أنهم يرثون و يورثون و يدفنون فى مقابر المسلمين و حكمهم حكم الآباء فى أحكامهم إلا فيما كان موضوعا عن الصغير لصغره و إن جعلت الذريه للكبار كان قوله «بِإِيمانٍ» حالا من الفاعلين الذين هم ذريتهم أى ألحقنا بهم ذريتهم فى أحكام الدنيا و الثواب فى الآخره «وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ» أى من جزاء عملهم من شى ء كما قال فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً و كما قال وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلا يَخافُ ظُلْماً وَ لا هَضْماً و من قرأ «ذُرِّيَّتُهُمْ» فأفرد فلان الذريه تقع على الكثره فاستغنى بذلك عن جمعه و كذا القول فى «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» فى أنه أفرد ذريتهم

و ألحق التاء فى اتبعتهم لتأنيث الاسم و من جمعه فلأن المجموع قد يجمع نحو أقوام و طرقات

و فى الحديث إنكن صواحبات يوسف

و من قرأ ألتناهم بكسر اللام فيشبه أن يكون فعلنا لغه كما قالوا نقم ينقم و نقم ينقم و من قرأ ندعوه أنه بالفتح فالمعنى لأنه هو البر الرحيم و من كسر قطع الكلام عما قبله و استأنف قال ابن جنى المرأه العيساء البيضاء و مثله جمل أعيس و ناقه عيساء قال كأنها البكره العيساء و يقال ألته يألته ألتا و آلته يولته إيلاتا و لاته يليته ليتا و ولته يلته ولتا أى نقصه قال الحطيئه:

أبلغ لديك بنى سعد مغلغله جهد الرساله لا ألتا و لا كذبا

. المعنى

لما تقدم وعيد الكفار عقبه سبحانه بالوعد للمؤمنين فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يجتنبون معاصى الله خوفا من عقابه «فِي جَنَّاتٍ» أى فى بساتين تجنها الأشجار «وَ نَعِيمٍ» أى و فى نعيم «فاكِهِينَ بِما آتاهُمْ رَبُّهُمْ» أى متنعمين بما أعطاهم ربهم من أنواع النعيم و قيل فاكهين معجبين بما آتاهم ربهم عن الزجاج و الفراء «وَ وَقاهُمْ» أى و صرف عنهم «رَبُّهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ كُلُوا وَ اشْرَبُوا» أى يقال لهم كلوا و اشربوا «هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أكلا و شربا هنيئا مأمون العاقبه من التخمه و السقم ثم ذكر حالهم فى الأكل و الشرب فقال «مُتَّكِئِينَ عَلى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» و السرر جمع سرير و المصفوفه المصطفه الموصول بعضها ببعض و قيل إن فى الكلام حذفا تقديره متكئين على نمارق موضوعه على سرر لكنه حذف لأن اللفظ يدل عليه من حيث إن الاتكاء جلسه راحه و دعه و لا يكون ذلك إلا على الوسائد و النمارق «وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ» فالحور البيض النقيات فى حسن و كمال و العين الواسعات الأعين فى صفاء و بهاء و معناه قرنا هؤلاء المتقين بحور عين على وجه التمتيع لهم و التنعيم

و عن زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل الكتاب إلى رسول الله ص فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنه يأكلون و يشربون فقال و الذى نفسى بيده إن الرجل منهم ليؤتى قوه مائه رجل على الأكل و الشرب و الجماع قال فإن الذى يأكل و يشرب يكون له الحاجه فقال عرق يفيض مثل ريح المسك فإذا كان ذلك ضمر بطنه

«وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» يعنى بالذريه أولادهم الصغار و الكبار لأن الكبار يتبعون الآباء بإيمان منهم و الصغار يتبعون الآباء بإيمان من الآباء فالولد يحكم له بالإسلام تبعا لوالده و اتبع بمعنى تبع و من قرأ و أتبعناهم فهو منقول من تبع و يتعدى إلى المفعولين و قيل الاتباع إلحاق الثانى بالأول فى معنى يكون الأول عليه لأنه لو ألحق به من غير أن يكون فى معنى هو عليه لم يكن اتباعا و كان إلحاقا و المعنى أنا نلحق الأولاد بالآباء فى الجنه و الدرجه من أجل

إيمان الآباء لتقر أعين الآباء باجتماعهم معهم فى الجنه كما كانت تقر بهم فى الدنيا عن ابن عباس و الضحاك و ابن زيد و فى روايه أخرى عن ابن عباس أنهم البالغون ألحقوا بدرجات آبائهم و إن قصرت أعمالهم تكرمه لآبائهم فإن قيل كيف يلحقون بهم فى الثواب و لم يستحقوه فالجواب أنهم يلحقون بهم فى الجمع لا فى الثواب و المرتبه

و روى زاذان عن على (عليه السلام) قال قال رسول الله ص إن المؤمنين و أولادهم فى الجنه ثم قرأ هذه الآيه

و روى عن الصادق قال أطفال المؤمنين يهدون إلى آبائهم يوم القيامه

«وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لم ننقص الآباء من الثواب حين ألحقنا بهم ذرياتهم عن ابن عباس و مجاهد و تم الكلام ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال «كُلُّ امْرِئٍ بِما كَسَبَ رَهِينٌ» أى كل امرئ كافر مرتهن فى النار بما كسب أى عمل من الشرك عن مقاتل و المؤمن من لا يكون مرتهنا لقوله كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلَّا أَصْحابَ الْيَمِينِ فاستثنى المؤمنين و قيل معناه كل إنسان يعامل بما يستحقه و يجازى بحسب ما عمله إن عمل طاعه أثيب و إن عمل معصيه عوقب و لا يؤاخذ أحد بذنب غيره ثم ذكر سبحانه ما يزيدهم من الخير و النعمه فقال «وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاكِهَةٍ» أى أعطيناهم حالا بعد حال فإن الأمداد هو الإتيان بالشى ء بعد الشى ء و الفاكهه جنس الثمار «وَ لَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ» أى و أعطيناهم و أمددناهم بلحم من الجنس الذى يشتهونه «يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً» أى يتعاطون كأس الخمر ثم وصف الكأس فقال «لا لَغْوٌ فِيها وَ لا تَأْثِيمٌ» أى لا يجرى بينهم باطل لأن اللغو ما يلغى و لا ما فيه إثم كما يجرى فى الدنيا بين شرب الخمر و التأثيم تفعيل من الإثم يقال ثمه إذا جعله ذا إثم يعنى إن تلك الكأس لا تجعلهم آثمين و قيل معناه لا يتسابون عليها و لا يؤثم بعضهم بعضا عن مجاهد «وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ» للخدمه «غِلْمانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ» فى الحسن و الصباحه و الصفاء و البياض و المكنون المصون المخزون و قيل إنه ليس على الغلمان مشقه فى خدمه أهل الجنه بل لهم فى ذلك اللذه و السرور إذ ليست تلك الدار دار محنه

و ذكر عن الحسن أنه قال قيل يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ فكيف المخدوم فقال و الذى نفسى بيده إن فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليله البدر على سائر الكواكب

«وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ» أى يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب و الخوف فى الدنيا عن ابن عباس و هو قوله «قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ» أى خائفين فى دار الدنيا من العذاب «فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا وَ وَقانا عَذابَ السَّمُومِ» أى عذاب جهنم و السموم من أسماء جهنم عن الحسن و قيل

أن المعنى يسأل بعضهم بعضا عما فعلوه فى الدنيا فاستحقوا به المصير إلى الثواب و الكون فى الجنان فيقولون إنا كنا فى دار التكليف مشفقين أى خائفين رقيقى القلب فإن الإشفاق رقه القلب عما يكون من الخوف على الشى ء و الشفقه نقيض الغلظه و أصله الضعف من قولهم ثوب شفق أى ضعيف النسج و منه الشفق للحمره عند غروب الشمس لأنها حمره ضعيفه و قوله «فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ» يريد فيمن يختص به ممن هو أولى بنا و الأهل هو المختص بغيره من جهه ما هو أولى به و السموم الحر الذى يدخل فى مسام البدن يتألم به و أصله من السم الذى هو مخرج النفس فكل خرق سم أو من السم الذى يقتل قال الزجاج يريد عذاب سموم جهنم و هو ما يوجد من لفحها و حرها «إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ» أى فى الدنيا «نَدْعُوهُ» أى ندعو الله تعالى و نوحده و نعبده «إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ» أى اللطيف و أصله اللطف مع عظم الشأن و منه البره للطفها مع عظم النفع بها و قيل البر الصادق فيما وعده «الرَّحِيمُ» بعباده.

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۲۹ الى ۴۰]

اشاره

فَذَكِّرْ فَما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِكاهِنٍ وَ لا مَجْنُونٍ (۲۹) أَمْ يَقُولُونَ شاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (۳۰) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّی مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ (۳۱) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلامُهُمْ بِهذا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۳۲) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لا يُؤْمِنُونَ (۳۳)

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كانُوا صادِقِينَ (۳۴) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْ ءٍ أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ (۳۵) أَمْ خَلَقُوا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بَلْ لا يُوقِنُونَ (۳۶) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ (۳۷) أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۳۸)

أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ (۳۹) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير المسيطرون بالسين و فى الغاشيه بِمُصَيْطِرٍ بالصاد و قرأ ابن عامر كليهما بالسين و قرأ بإشمام الراء فيهما حمزه إلا العجلى فإنه قرأ بالصاد فيهما و قرأ الباقون بالصاد فيهما.

الحجه

قال أبو عبيده المسيطرون الأرباب يقال تسيطرت على اتخذتنى خولا و الأصل السين و كل سين بعده طاء يجوز أن تقلب صادا تقول صطر و سطر و قد مر بيانه فى سوره الفاتحه.

اللغه

الكاهن الذى يذكر أنه يخبر عن الحق على طريق العزائم و الكهانه صنعه الكاهن و المنون المنيه و ريبها الحوادث التى تريب عند مجيئها قال:

تربص بها ريب المنون لعلها سيهلك عنها بعلها أو سيجنح

و التربص الانتظار بالشى ء من انقلاب حال له إلى خلافها و الأحلام جمع الحلم و هو الإمهال الذى يدعو إليه العقل و الحكمه و المسيطر الملزم غيره أمرا من الأمور قهرا مأخوذ من السطر و المثقل المحمول عليه ما يشق حمله.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَذَكِّرْ» يا محمد أى فعظ هؤلاء المكلفين و لا تترك دعوتهم و إن أساءوا قولهم فيك «فَما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ» أى بأنعام ربك عليك بالنبوه و هذا قسم «بِكاهِنٍ» و هو الذى يوهم أنه يعلم الغيب بطريق خدمه الجن «وَ لا مَجْنُونٍ» و هو الموءوف بما يغطى على عقله و قد علم الكفار أنه ص ليس بكاهن و لا مجنون لكن قالوا ذلك على جهه التكذيب عليه ليستريحوا إلى ذلك كما يستريح السفهاء إلى التكذيب على أعدائهم «أَمْ يَقُولُونَ» أى بل يقولون هو «شاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ» أى ننتظر به حدثان الموت و حوادث الدهر فيهلك كما هلك من تقدم من الشعراء و المنون يكون بمعنى الدهر و يكون بمعنى المنيه و أم هذه المنقطعه بمعنى الترك و التحول كقول علقمه:

هل ما علمت و ما استودعت مكتوم أم حبلها إذ نأتك اليوم مصروم

فكأنه قال حبلها مصروم لأن بعده قوله:

أم هل كبير بكى لم يقض عبرته إثر الأحبه يوم البين مشكوم

ثم قال سبحانه «قُلْ» لهم يا محمد «تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ» أى إنكم إن تربصتم فى حوادث الدهر فإنى منتظر مثل ذلك بكم و تربص الكفار بالنبى ص و المؤمنين قبيح و تربص النبى ص و المؤمنين بالكفار و توقعهم لهلاكهم حسن و قوله «تَرَبَّصُوا» و إن كان بصيغه الأمر فالمراد به التهديد «أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلامُهُمْ بِهذا» أى بل أ تأمرهم عقولهم بما يقولونه لك و يتربصونه بك قال المفسرون كانت عظماء قريش توصف بالأحلام و العقول فأزرى الله سبحانه بعقولهم حيث لم تثمر لهم معرفه الحق من الباطل ثم أخبر سبحانه عن طغيانهم فقال «أَمْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ» و قرأ مجاهد بل هم قوم طاغون و بل فى المعنى قريبه من أم هنا إلا أن ما بعد بل متيقن و ما بعد أم مشكوك فيه و المعنى أن عقولهم لم تأمرهم بهذا و لم تدعهم إليه بل حملهم الطغيان على تكذيبك «أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ» أى افتعل القرآن و تكذبه من تلقاء نفسه و التقول تكلف القول و لا يقال ذلك إلا فى الكذب «بَلْ لا يُؤْمِنُونَ» أى ليس الأمر كما زعموا بل ثبت أنه من عند الله و لكنهم لا يصدقون بذلك عنادا و حسدا و استكبارا ثم ألزمهم سبحانه الحجه تحداهم فقال «فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ» أى مثل القرآن و ما يقاربه فى نظمه و فصاحته و حسن بيانه و براعته «إِنْ كانُوا صادِقِينَ» فى أنه تقوله محمد ص فإذا لم يقدروا على الإتيان بمثله فليعلموا أن محمدا ص لم يتقوله من تلقاء نفسه بل هو من عند الله تعالى ثم احتج عليهم بابتداء الخلق فقال «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ» أى أم خلقوا لغير شى ء أى أ خلقوا باطلا لا يحاسبون و لا يؤمرون و لا ينهون و نحو هذا عن الزجاج و قيل معناه أم خلقوا عبثا و تركوا سدى عن ابن كيسان و هذا فى المعنى مثل الأول و قيل معناه أ خلقوا من غير خالق و مدبر دبرهم «أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ» أنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر عن ابن عباس «أَمْ خَلَقُوا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و اخترعوهما فلذلك لا يقرون بالله و بأنه خالقهم «بَلْ لا يُوقِنُونَ» بأن لهم إلها يستحق العباده وحده و إنك نبى من جهه الله «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَبِّكَ» أى بأيديهم مفاتيح ربك بالرساله فيضعونها حيث شاءوا عن مقاتل و عكرمه و قيل أراد خزائن المطر و الرزق عن الكلبى و ابن عباس و قيل خزائنه مقدوراته فلا يأتيهم إلا ما يحبون عن الجبائى «أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ» أى الأرباب المسلطون على

النـاس فليس عليهم مسـيطر و لا لهم ملزم و مقوم و قيل معناه أم هم المالكون الناس القاهرون لهم عن الجبائى «أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ» أى مرقى و مصعد إلى السماء «يَسْتَمِعُونَ فِيهِ» الوحى من السماء فقد وثقوا بما هم عليه و ردوا ما سواه «فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه ظاهره واضحه أن ادعى ذلك و التقدير يستمعون عليه فهو كقوله «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ» و إنما قيل لهم ذلك لأن كل من يدعى ما لا يعلم ببدايه العقول فعليه إقامه البينه و الحجه «أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ» و هـذا تسـفيه لأحلامهم إذ أضافوا إلى الله سبحانه ما أنفوا منه و هذا غايه فى جهلهم إذ جوزوا عليه سبحانه الولد ثم ادعوا أنه اختار الأدون على الأعلى «أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً» أى ثوابا على أداء الرساله و على ما جئتهم به من الدين و الشريعه «فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ» أثقلهم ذلك الغرم الذى تسألهم فمنعهم ذلك عن الإيمان بك.

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۴۱ الى ۴۹]

اشاره

أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴۱) أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ (۴۲) أَمْ لَهُمْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۴۳) وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّماءِ ساقِطاً يَقُولُوا سَحابٌ مَرْكُومٌ (۴۴) فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى فِيهِ يُصْعَقُونَ (۴۵)

يَوْمَ لا يُغْنِى عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۶) وَ إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذاباً دُونَ ذلِكَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۴۷) وَ اصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (۴۸) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ النُّجُومِ (۴۹)

القراءه

قرأ ابن عامر و عاصم يصعقون بضم الياء و الباقون بفتحها و قرأ زيد عن يعقوب و أدبار النجوم بفتح الألف و الباقون بكسرها.

الحجه

يقال صعق الرجل يصعق و من قرأ «يُصْعَقُونَ» بضم الياء فإنه على نقل الفعل بالهمزه صعقهم و أصعقهم غيرهم و حكى أبو الحسن صعق فعلى هذا يجوز أن يكون يصعقون منه و من قرأ و أدبار النجوم فإنه يكون كقولهم أعقاب النجوم قال:

فأصبحت من ليلى الغداه كناظر مع الصبح فى أعقاب نجم مغرب.

اللغه

الكيد هو المكر و قيل هو فعل ما يوجب الغيظ فى خفيه و الكسف جمع كسفه فهو مثل سدره و سدر و الكسفه القطعه من الغيم بقدر ما يكسف ضوء الشمس و المركوم هو الموضوع بعضه على بعض.

المعنى

ثم قال سبحانه «أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ» أى أ عندهم الغيب حتى علموا أن محمدا ص يموت قبلهم و هذا جواب لقولهم نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ عن قتاده و قيل أ عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه و يخبرون به الناس عن ابن عباس و قيل هو جواب لقولهم إن كان أمر الآخره حقا كما تدعون فلنا الجنه و مثله وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّى إِنَّ لِى عِنْدَهُ لَلْحُسْنى عن الحسن و الغيب الذى لا يعلمه إلا الله هو ما لا يعلمه العاقل ضروره و لا عليه دلاله فالله عالم به لأنه يعلمه لنفسه و العالم لنفسه يعلم جميع المعلومات فلا يخفى عليه شى ء منها «أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً» أى مكرا بك و تدبير سوء فى بابك سرا على ما دبروه فى دار الندوه «فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ» أى هم المجزيون بكيدهم فإن ضرر ذلك يعود عليهم و يحيق بهم مكرهم كما جزى الله سبحانه أهل دار الندوه بكيدهم أن قتلهم ببدر «أَمْ لَهُمْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ» يرزقهم و يحفظهم و ينصرهم يعنى أن الذين اتخذوهم آلهه لا تنفعهم لا تدفع عنهم ثم نزه سبحانه نفسه فقال «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ» به من الآلهه ثم ذكر سبحانه عنادهم و قسوه قلوبهم فقال «وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّماءِ ساقِطاً» يعنى إن عذبناهم بسقوط بعض من السماء عليهم لن ينتهوا عن كفرهم و قالوا هو قطعه من السحاب و هو قوله «يَقُولُوا سَحابٌ مَرْكُومٌ» بعضه على بعض و كل هذه الأمور المذكوره بعد أم فى هذه السوره إلزامات لعبده الأوثان على مخالفه القرآن ثم قال سبحانه يخاطب النبى ص «فَذَرْهُمْ» يا محمد أى اتركهم «حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى فِيهِ يُصْعَقُونَ» أى يهلكون بوقوع الصاعقه عليهم و قيل الصعقه النفخه الأولى التى يهلك عندها جميع الخلائق ثم وصف سبحانه ذلك اليوم فقال «يَوْمَ لا

يُغْنِی عَنْهُمْ کَیْدُهُمْ شَیْئاً» أی لا تنفعهم حیلتهم و لا تدفع عنهم شیئا «وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ وَ إِنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا» یعنی کفار مکه «عَذاباً دُونَ ذلِکَ» أی دون عذاب الآخره یعنی القتل یوم بدر عن ابن عباس و قیل یرید عذاب القبر عن ابن عباس أیضا و البراء بن عازب و قیل هو الجوع فی الدنیا و القحط سبع سنین عن مجاهد و قیل هو مصائب الدنیا عن ابن زید و قیل هو عام جمیع ذلک «وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ» ما هو نازل بهم «وَ اصْبِرْ» یا محمد «لِحُکْمِ رَبِّکَ» الذی حکم به و ألزمک التسلیم له إلی أن یقع علیهم العذاب الذی حکمنا علیهم و قیل و اصبر علی أذاهم حتی یرد أمر الله علیک بتخلیصک «فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنا» أی بمرأی منا ندرکک و لا یخفی علینا شی ء من أمرک و نحفظک لئلا یصلوا إلی شی ء من أمرک و نحفظک لئلا یصلوا إلی شی ء من مکروهک «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ» من نومک عن أبی الأحوص و قیل حین تقوم إلی الصلاه المفروضه فقل سبحانک اللهم و بحمدک عن الضحاک و قیل معناه و صل بأمر ربک حین تقوم من مقامک عن ابن زید و قیل الرکعتان قبل صلاه الفجر عن ابن عباس و الحسن و قیل حین تقوم من نوم القائله و هی صلاه الظهر عن زید بن أسلم و قیل حین تقوم من المجلس فقل سبحانک اللهم و بحمدک لا إله إلا أنت اغفر لی و تب علی عن عطا و سعید بن جبیر و

قد روی مرفوعا أنه کفاره المجلس

و قیل معناه اذکر الله بلسانک حین تقوم إلی الصلاه إلی أن تدخل فی الصلاه عن الکلبی فهذه سبعه أقوال «وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ» یعنی صلاه اللیل

و روی زراره و حمران و محمد بن مسلم عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) فی هذه الآیه قالا إن رسول الله ص کان یقوم من اللیل ثلاث مرات فینظر فی آفاق السماء و یقرأ الخمس من آل عمران التی آخرها إِنَّکَ لا تُخْلِفُ الْمِیعادَ ثم یفتتح صلاه اللیل الخبر بتمامه

و قیل معناه صل المغرب و العشاء الآخره عن مقاتل

«وَ إِدْبارَ النُّجُومِ» یعنی الرکعتین قبل صلاه الفجر عن ابن عباس و قتاده و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و ذلک حین تدبر النجوم أی تغیب بضوء الصبح و قیل یعنی صلاه الفجر المفروضه عن الضحاک و قیل إن المعنی لا تغفل عن ذکر ربک صباحا و مساء و نزهه فی جمیع أحوالک لیلا نهارا فإنه لا یغفل عنک و عن حفظک و فی هذه الآیه دلاله علی أنه سبحانه قد ضمن حفظه و کلاءته حتی یبلغ رسالته.

(۵۳) سوره النجم مكيه و آياتها ثنتان و ستون (۶۲)

اشاره

اشاره

المعدل عن ابن عباس و قتاده غير آيه منها نزلت بالمدينه «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ» الآيه و عن الحسن قال هى مدنيه.

عدد آيها

اثنتان و ستون آيه كوفى و آيه فى الباقين.

اختلافها

ثلاث آيات «مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» كوفى «عَنْ مَنْ تَوَلَّى» شامى «الْحَياةَ الدُّنْيا» غير شامى.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره النجم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد ص و من جحد به.

يزيد بن خليفه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من كان يدمن قراءه و النجم فى كل يوم أو فى كل ليله عاش محمودا بين الناس و كان مفقودا و كان محببا بين الناس.

تفسيرها

افتتح الله سبحانه هذه السوره بذكر النبى ص كما ختم بذكر سوره الطور حتى اتصلت بها اتصال النظير بالنظير فقال:

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ النَّجْمِ إِذا هَوى (۱) ما ضَلَّ صاحِبُكُمْ وَ ما غَوى (۲) وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى (۳) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (۴)

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى (۵) ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوى (۶) وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلى (۷) ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى (۸) فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى (۹)

فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى (۱۰)

القراءه

أمال حمزه و الكسائى و خلف أواخر آيات هذه السوره كلها و جميع أشباهها و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو بين الفتح و الكسر إلى الفتح أقرب و كذلك كل سوره آياتها على الياء مثل سوره طه و الشمس و ضحاها و الليل إذا يغشى و الضحى و أشباهها و كل ما كان على وزن فعلى أو فعلى أو فعلى فى جميع القرآن فإن أبا عمرو يقرؤها بين الفتح و الكسر أيضا فى روايه شجاع و أكثر الروايات عن اليزيدى و الباقون يفتحون و يفخمون و ابن كثير و عاصم أشد تفخيما فى ذلك كله.

الحجه

أما ترك الإماله و التفخيم للألف فهو قول كثير من الناس و الإماله أيضا قول كثير منهم فمن ترك كان مصيبا و من أخذ بها كان مصيبا.

اللغه

الهوى و النزول و السقوط نظائر هوى يهوى هويا أو هويا قال الهذلى:

و إذا رميت به الفجاج رأيته يهوى مخارمها هوى الأجدل

و منه سميت الهاويه لأنها تهوى بأهلها من أعلاها إلى أسفلها و الغى الخيبه و منه الغوايه و الوحى إلقاء المعنى إلى النفس فى خفيفه إلا أنه صار كالعلم فيما يلقيه الملك إلى النبى من البشر عن الله تعالى و منه قوله وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أى ألهمها مراشدها و القوه القدره و أصله الشده و أصل المره شده الفتل ثم تجرى المره على القدره فالمره و القوه و الشده نظائر و الأفق ناحيه السماء و جمعه آفاق و قد سمى نواحى الأرض آفاقا على التشبيه قال الشاعر فى المعنى الأول:

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمراها و النجوم الطوالع

و قال امرؤ القيس فی المعنی الثانی:

لقد طوفت فی الآفاق حتی رضيت من الغنيمه بالإياب

ص: ۲۶۰

و التدلی الامتداد إلی جهه السفل یقال دلاه صاحبه فتدلی و القاب و القیب و القاد و القید عباره عن مقدار الشی ء.

الإعراب

«وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلی» مبتدأ و خبر فی موضع الحال و قال الفراء هو معطوف علی الضمیر فی استوی أی استوی جبرائیل و النبی ص بالأفق الأعلی و التقدیر استوی هو و هو قال و حسن ذلک لئلا یتکرر هو و أنشد:

أ لم تر أن النبع یصلب عوده و لا یستوی و الخروع المتقصف

قال الزجاج و هذا لا یجوز إلا فی الشعر لأنهم یستقبحون استویت و زید و إنما المعنی فاستوی جبرائیل و هو بالأفق الأعلی علی صورته الحقیقیه لأنه کان یتمثل للنبی ص إذا هبط علیه بالوحی فی صوره رجل فأحب رسول الله ص أن یراه علی صورته الحقیقیه فاستوی فی أفق المشرق فملأ الأفق.

المعنی

«وَ النَّجْمِ إِذا هَوی» فقیل فی معناه أقوال (أحدها) أن الله أقسم بالقرآن إذ أنزل نجوما متفرقه علی رسول الله ص فی ثلاث و عشرین سنه عن الضحاک و مجاهد و الکلبی فسمی القرآن نجما لتفرقه فی النزول و العرب تسمی التفریق تنجیما و المفرق منجما (و ثانیها) أنه أراد بالنجم الثریا أقسم بها إذا سقطت و غابت مع الفجر عن ابن عباس و مجاهد و العرب تطلق اسم النجم علی الثریا خاصه قال أبو ذؤیب:

فوردن و العیوق مقعد رابی الضرباء فوق النجم لا یتتلع

قال ابن درید و الثریا سبعه أنجم سته ظاهره و واحد خفی یمتحن الناس به أبصارهم (و ثالثها) أن المراد به جماعه النجوم إذا هوت أی سقطت و غابت و خفیت عن الحسن و أراد به الجنس کما قال الراعی:

و بات یعد النجم فی مستحیره سریع بأیدی الأکلین جمودها

ص: ۲۶۱

ثم قیل أشار بأفول النجم إلی طلوعه لأن ما یأفل یطلع فاستدل بأفوله و طلوعه علی وحدانیه الله تعالی و حرکات النجم و توصف بالهوی عن الجبائی و قیل إن هویه سقوطه یوم القیامه فیکون کقوله وَ إِذَا الْکَواکِبُ انْتَثَرَتْ عن الحسن (و رابعها) أنه یعنی به الرجوم من النجوم و هو ما یرمی به الشیاطین عند استراق السمع عن ابن عباس

و روت العامه عن جعفر الصادق (علیه السلام) أنه قال محمد رسول الله ص نزل من السماء السابعه لیله المعراج و لما نزلت السوره أخبر بذلک عتبه بن أبی لهب فجاء إلی النبی ص و طلق ابنته و تفل فی وجهه و قال کفرت بالنجم و برب النجم فدعا ص علیه و قال اللهم سلط علیه کلبا من کلابک فخرج عتبه إلی الشام فنزل فی بعض الطریق و ألقی الله علیه الرعب فقال لأصحابه أنیمونی بینکم لیلا ففعلوا فجاء أسد فافترسه من بین الناس

و فی ذلک یقول حسان:

سائل بنی الأصفر إن جئتهم ما کان أنباء بنی واسع

لا وسع الله له قبره بل ضیق الله علی القاطع

رمی رسول الله من بینهم دون قریش رمیه القاذع

و استوجب الدعوه منه بما بین للناظر و السامع

فسلط الله به کلبه یمشی الهوینا مشیه الخادع

و التقم الرأس بیافوخه و النحر منه قفره الجائع

من یرجع العام إلی أهله فما أکیل السبع بالراجع

قد کان هذا لکم عبره للسید المتبوع و التابع

«ما ضَلَّ صاحِبُکُمْ وَ ما غَوی» یعنی النبی أی ما عدل عن الحق و ما فارق الهدی إلی الضلال و ما غوی فیما یؤدیه إلیکم و معنی غوی ضل و إنما أعاده تأکیدا و قیل معناه ما خاب عن إصابه الرشد و قیل ما خاب سعیه بل ینال ثواب الله و کرامته «وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی» أی و لیس ینطق بالهوی و هکذا کما یقال رمیت بالقوس و عن القوس و قیل معناه و لا یتکلم بالقرآن و ما یؤدیه إلیکم عن الهوی الذی هو میل الطبع «إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی» أی ما القرآن و ما ینطق به من الأحکام إلا وحی من الله یوحی إلیه أی یأتیه به جبرائیل و هو قوله «عَلَّمَهُ شَدِیدُ الْقُوی» یعنی جبرائیل (علیه السلام) أی القوی فی نفسه و خلقته عن ابن عباس

و الربيع و قتاده و القوى جمع القوه «ذُو مِرَّةٍ» أى ذو قوه و شده فى خلقه عن الكلبى قال و من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود فرفعها إلى السماء ثم قبلها و من شدته صيحته لقوم ثمود حتى هلكوا و قيل معناه ذو صحه و خلق حسن عن ابن عباس و قتاده و قيل شديد القوى فى ذات الله ذو مره أى صحه فى الجسم سليم من الآفات و العيوب و قيل ذو مره أى ذو مرور فى الهواء ذاهبا و جائيا و نازلا و صاعدا عن الجبائى «فَاسْتَوى» جبرائيل على صورته التى خلق عليها بعد انحداره إلى محمد ص «وَ هُوَ» كنايه عن جبرائيل (عليه السلام) أيضا «بِالْأُفُقِ الْأَعْلى» يعنى أفق المشرق و المراد بالأعلى جانب المشرق و هو فوق جانب المغرب فى صعيد الأرض لا فى الهواء قالوا إن جبرائيل كان يأتى النبى ص فى صوره الآدميين فسأله النبى ص أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فأراه نفسه مرتين مره فى الأرض و مره فى السماء أما فى الأرض ففى الأفق الأعلى و ذلك أن محمدا ص كان بحراء فطلع له جبرائيل (عليه السلام) من المشرق فسد الأفق إلى المغرب فخر النبى ص مغشيا عليه فنزل جبرائيل (عليه السلام) فى صوره الآدميين فضمه إلى نفسه و هو قوله «ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى» و تقديره ثم تدلى أى قرب بعد بعده و علوه فى الأفق الأعلى فدنا من محمد ص قال الحسن و قتاده ثم دنا جبرائيل (عليه السلام) بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض فنزل إلى محمد ص و قال الزجاج معنى دنا و تدلى واحد لأن معنى دنا قرب و تدلى زاد فى القرب كما تقول قد دنا منى فلان و قرب و لو قلت قرب منى و دنا جاز و قيل إن المعنى استوى جبرائيل (عليه السلام) أى ارتفع و علا إلى السماء بعد أن علم محمدا ص عن سعيد بن المسيب و قيل استوى أى اعتدل واقفا فى الهواء بعد أن كان ينزل بسرعه ليراه النبى ص عن الجبائى و قيل معناه استوى جبرائيل (عليه السلام) و محمد ص بالأفق الأعلى يعنى السماء الدنيا ليله المعراج عن الفراء «فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ» أى كان ما بين جبرائيل و رسول الله قاب قوسين و القوس ما يرمى به عن مجاهد و عكرمه و عطا عن ابن عباس و خصت بالذكر على عادتهم يقال قاب قوس و قيب قوس و قيد قوس و قاد قوس و هو اختيار الزجاج و قيل معناه و كان قدر ذراعين عن عبد الله بن مسعود و سعيد بن جبير و شقيق بن سلمه

و روى مرفوعا عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ص فى قوله «فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى» قال قدر ذراعين أو أدنى من ذراعين

فعلى هذا يكون معنى القوس ما يقاس به الشى ء و الذراع يقاس به قال ابن السكيت قاس الشى ء يقوسه قوسا لغه فى قاسه يقيسه إذا قدره و قوله «أَوْ أَدْنى» قال الزجاج إن العباد قد خوطبوا على لغتهم و مقدار فهمهم و قيل لهم فى هذا ما يقال للذى يحدد فالمعنى فكان على ما تقدرونه أنتم قدر قوسين أو أقل من ذلك و هو كقوله أَوْ يَزِيدُونَ و قد مر القول فيه و قال عبد الله بن مسعود أن رسول الله ص رأى جبرائيل

(علیه السلام) و له ستمائه جناح أورده البخاری و مسلم فی الصحیح «فَأَوْحی إِلی عَبْدِهِ ما أَوْحی» أی فأوحی الله علی لسان جبرائیل إلی محمد ص ما أوحی و ما یحتمل أن تکون مصدریه و یحتمل أن تکون بمعنی الذی و قیل معناه فأوحی جبرائیل (علیه السلام) إلی عبد الله محمد ص ما أوحی الله تعالی إلیه عن الحسن و الربیع و ابن زید و هو روایه عطا عن ابن عباس و قال سعید بن جبیر أوحی إلیه أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآوی إلی قوله «وَ رَفَعْنا لَکَ ذِکْرَکَ» و قیل أوحی إلیه أن الجنه محرمه علی الأنبیاء حتی تدخلها أنت و علی الأمم حتی تدخلها أمتک و قیل أوحی الله إلیه سرا بسر و فی ذلک یقول القائل:

بین المحبین سر لیس یفشیه قول و لا قلم للخلق یحکیه

سر یمازجه أنس یقابله نور تحیر فی بحر من التیه.

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۱ الی ۲۰]

اشاره

ما کَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأی (۱۱) أَ فَتُمارُونَهُ عَلی ما یَری (۱۲) وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْری (۱۳) عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهی (۱۴) عِنْدَها جَنَّهُ الْمَأْوی (۱۵)

إِذْ یَغْشَی السِّدْرَهَ ما یَغْشی (۱۶) ما زاغَ الْبَصَرُ وَ ما طَغی (۱۷) لَقَدْ رَأی مِنْ آیاتِ رَبِّهِ الْکُبْری (۱۸) أَ فَرَأَیْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّی (۱۹) وَ مَناهَ الثَّالِثَهَ الْأُخْری (۲۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و هشام ما کذب بالتشدید و الباقون بالتخفیف و قرأ أهل الکوفه غیر عاصم و یعقوب أ فتمرونه بغیر ألف و الباقون «أَ فَتُمارُونَهُ» و قرأ ابن کثیر و الشمونی عن الأعمش و أبی بکر و مناءه بالمد و الهمزه و الباقون «وَ مَناهَ» بغیر همزه و لا مد و

روی عن علی (علیه السلام) و أبی هریره و أبی الدرداء و زر بن حبیش جنه المأوی بالهاء

و عن ابن عباس و مجاهد و اللات بتشدید التاء.

الحجه

من قرأ کذب بتشدید الذال فمعناه ما کذب قلب محمد ص ما رآه بعینه تلک اللیله بل صدقه و حققه و من قرأ بالتخفیف فمعناه ما کذب فؤاده فیما رأی و قال أبو علی

كذب فعل يتعدى إلى مفعول بدلاله قوله:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا

و معنى كذبتك عينك أرتك ما لا حقيقه له فعلى هذا يكون المعنى لم يكذب فؤاده ما أدركه بصره أى كانت رؤيته صحيحه غير كاذبه و إدراكا على الحقيقه و يشبه أن يكون الذى شدد أراد هذا المعنى و أكده. «أَ فَتُمارُونَهُ عَلى ما يَرى» أى أ ترومون إزالته عن حقيقه ما أدركه و علمه بمجادلتكم أو أ تجحدونه ما قد علمه و لم يعترض عليه فيه شك فإن معنى قوله «أَ فَتُمارُونَهُ» أ تجادلونه جدالا تريدون به دفعه عما علمه و شاهده من الآيات الكبرى و من قرأ أ فتمرونه فمعناه أ فتجحدونه و مناه صنم من حجاره و اللات و العزى كانتا من حجاره أيضا و لعل مناءه بالمد لغه و من قرأ جنه المأوى يعنى فعله يريد جن عليه فأجنه الله و المأوى و هو الفاعل و المعنى ستره و قال الأخفش أدركه و عن ابن عباس قال كان رجل بسوق عكاظ يلت السويق و السمن عند صخره فإذا باع السويق و السمن صب على الصخره ثم يلت فلما مات ذلك الرجل عبدت ثقيف تلك الصخره إعظاما لذلك الرجل.

المعنى

ثم بين سبحانه ما رآه النبى ص ليله الأسرى و حقق رؤيته فقال «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى» أى لم يكذب فؤاد محمد ما رآه بعينه فقوله «ما رَأى» مصدر فى موضع نصب لأنه مفعول كذب و المعنى أنه ما أوهمه الفؤاد أنه رأى و لم يربل صدقه الفؤاد رؤيته قال المبرد معنى الآيه أنه رأى شيئا فصدق فيه

قال ابن عباس رأى محمد ص ربه بفؤاده و روى ذلك عن محمد بن الحنفيه عن أبيه على (عليه السلام)

و هذا يكون بمعنى العلم أى علمه علما يقينا بما رآه من الآيات الباهرات كقول إبراهيم (عليه السلام) وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى و إن كان عالما قبل ذلك و قيل إن الذى رآه هو جبرائيل على صورته التى خلقه الله عليها عن ابن عباس و ابن مسعود و عائشه و قتاده و قيل إن الذى رآه هو ما رآه من ملكوت الله تعالى و أجناس مقدوراته عن الحسن قال و عرج بروح محمد ص إلى السماء و جسده فى الأرض و قال الأكثرون و هو الظاهر من مذهب أصحابنا و المشهور فى أخبارهم أن الله تعالى صعد بجسمه إلى السماء حيا سليما حتى رأى ما رأى من ملكوت السماوات بعينه و لم يكن ذلك فى المنام و هذا المعنى ذكرناه فى سوره بنى إسرائيل و الفرق بين الرؤيه فى اليقظه و بين الرؤيه فى المنام أن رؤيه الشى ء فى اليقظه هو إدراكه بالبصر على الحقيقه و رؤيته فى المنام تصوره بالقلب على توهم الإدراك بحاسه البصر من غير أن يكون كذلك

و عن أبى العاليه قال سئل رسول الله ص هل رأيت ربك ليله المعراج قال رأيت نهرا و رأيت وراء النهر حجابا و رأيت وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك

و روى عن أبى ذر و أبى سعيد الخدرى أن النبى ص سئل عن قوله «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى» قال رأيت نورا و روى ذلك عن مجاهد و عكرمه

و ذكر الشعبى عن عبد الله بن الحارث عن ابن عباس أنه قال إن محمدا ص رأى ربه قال الشعبى و أخبرنى مسروق قال سألت عائشه عن ذلك فقالت إنك لتقول قولا إنه ليقف شعرى منه قال مسروق قلت رويدا يا أم المؤمنين و قرأت عليها وَ النَّجْمِ إِذا هَوى حتى انتهيت إلى قوله قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى فقالت رويدا أنى يذهب بك إنما رأى جبرائيل فى صوره من حدثك أن محمدا ص رأى ربه فقد كذب و الله تعالى يقول «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ و من حدثك أن محمدا ص يعلم الحس من الغيب فقد كذب و الله تعالى يقول إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ إلى آخره و من حدثك أن محمدا ص كتم شيئا من الوحى فقد كذب و الله تعالى يقول بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ و لقد بين الله سبحانه ما رآه النبى ص بيانا شافيا فقال «لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى» «أَ فَتُمارُونَهُ» أى أ فنجادلونه «عَلى ما يَرى» و ذلك أنهم جادلوه حين أسرى به فقالوا له صف لنا بيت المقدس و أخبرنا عن عيرنا فى طريق الشام و غير ذلك مما جادلوه به و من قرأ أ فتمرونه فالمعنى أ فتجحدونه يقال مريت الرجل حقه إذا جحدته و قيل معناه أ فتدفعونه عما يرى و على فى موضع عن عن المبرد و المعنيان متقاربان لأن كل مجادل جاحد «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرى» أى رأى جبرائيل فى صورته التى خلق عليها نازلا من السماء نزله أخرى و ذلك أنه رآه مرتين فى صورته على ما مر ذكره «عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهى» أى رآه محمد ص و هو عند سدره المنتهى و هى شجره عن يمين العرش فوق السماء السابعه انتهى إليها علم كل ملك عن الكلبى و مقاتل و قيل إليها ينتهى ما يعرج إلى السماء و ما يهبط من فوقها من أمر الله عن ابن مسعود و الضحاك و قيل إليها تنتهى أرواح الشهداء و قيل إليها ينتهى ما يهبط به من فوقها و يقبض منها و إليها ينتهى ما يعرج من الأرواح و يقبض منها و المنتهى موضع الانتهاء و هذه الشجره حيث انتهى إليه الملائكه فأضيفت إليه و قيل هى شجره طوبى عن مقاتل و السدره هى شجره النبوه «عِنْدَها جَنَّهُ الْمَأْوى» أى عند سدره المنتهى جنه المقام و هى جنه الخلد و هى فى السماء السابعه و قيل فى السماء السادسه و قيل هى الجنه التى كان آوى إليها آدم و تصير إليها أرواح الشهداء عن الجبائى و قتاده و قيل هى التى يصير إليها أهل الجنه عن الحسن و قيل هى التى يأوى إليها جبرائيل و الملائكه عن عطا عن ابن عباس «إِذْ يَغْشَى السِّدْرَهَ ما يَغْشى» قيل يغشاها الملائكه أمثال الغربان حين يقعن على الشجر عن الحسن و مقاتل

و روى أن النبى ص قال رأيت على كل ورقه من أوراقها ملكا قائما يسبح الله تعالى

و قيل يغشاها من النور و البهاء و الحسن و الصفاء الذى يروق الأبصار ما ليس لوصفه منتهى عن الحسن و قيل

يغشاها فراش من ذهب عن ابن عباس و مجاهد و كأنها ملائكه على صوره الفراش يعبدون الله تعالى و المعنى أنه رأى جبرائيل (عليه السلام) على ما صورته فى الحال التى يغشى فيها السدره من أمر الله و من العجائب المنبهه على كمال قدره الله تعالى ما يغشاها و إنما أبهم الأمر فيما يغشى لتعظيم ذلك و تفخيمه كما قال «فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى» و قوله «ما يَغْشى» أبلغ لفظ فى هذا المعنى «ما زاغَ الْبَصَرُ وَ ما طَغى» أى ما زاغ بصر محمد ص و لم يمل يمينا و لا شمالا و ما طغى أى ما جاوز القصد و لا الحد الذى حدد له و هذا وصف أدبه صلوات الله عليه و آله فى ذلك المقام إذا لم يلتفت جانبا و لم يمل بصره و لم يمده أمامه إلى حيث ينتهى «لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى» و هى الآيات العظام التى رآها تلك الليله مثل سدره المنتهى و صوره جبرائيل (عليه السلام) و رؤيته و له ستمائه جناح قد سد الأفق بأجنحته عن مقاتل و ابن زيد و الجبائى و من للتبعيض أى رأى بعض آيات ربه و قيل إنه رأى رفرفا أخضر من رفارف الجنه قد سد الأفق عن ابن مسعود و قيل إنه قد رأى ربع بقلبه عن ابن عباس فعلى هذا فيمكن أن يكون المراد أنه رأى من الآيات ما ازداد به يقينا إلى يقينه و الكبرى تأنيث الأكبر و هو الذى يصغر مقدار غيره عنده فى معنى صفته و لما قص الله سبحانه هذه الأقاصيص عقبها سبحانه بأن خاطب المشركين فقال «أَ فَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى» أى أخبرونا عن هذه الآلهه التى تعبدونها من دون الله و تعبدون معها الملائكه و تزعمون أن الملائكه بنات الله و قيل معناه أ فرأيتم أيها الزاعمون أن اللات و العزى و مناه بنات الله لأنه كان منهم من يقول إنما نعبد هؤلاء لأنهم بنات الله عن الجبائى و قيل إنهم زعموا أن الملائكه بنات الله و صوروا أصنامهم على صورهم و عبدوها من دون الله و اشتقوا لها أسماء من أسماء الله فقالوا اللات من الله و العزى من العزيز و كان الكسائى يختار الوقف على «اللَّاتَ» بالتاء لاتباع المصحف لأنها كتبت بالتاء و العزى تأنيث الأعز و هى بمعنى العزيزه و قيل إن اللات صنم كانت ثقيف تعبده و العزى صنم أيضا عن الحسن و قتاده و قيل إنها كانت شجره سمره عظيمه لغطفان يعبدونها فبعث إليها رسول الله ص خالد بن الوليد فقطعها و قال:

يا عز كفرانك لا سبحانك إنى رأيت الله قد أهانك

عن مجاهد و قال قتاده كانت مناه صنما بقديد بين مكه و المدينه و قال الضحاك و الكلبى كانت لهذيل و خزاعه يعبدها أهل مكه و قيل إن اللات و العزى و مناه أصنام من حجاره كانت فى الكعبه يعبدونها و الثالثه نعت لمناه و الأخرى نعت لها أيضا و معنى الآيه أخبرونى عن هذه الأصنام هل ضرت أو نفعت أو فعلت ما يوجب أن تعدل بالله فحذف لدلاله الكلام عليه.

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى (۲۱) تِلْكَ إِذاً قِسْمَهٌ ضِيزى (۲۲) إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ ما تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدى (۲۳) أَمْ لِلْإِنْسانِ ما تَمَنَّى (۲۴) فَلِلَّهِ الْآخِرَهُ وَ الْأُولى (۲۵)

وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّماواتِ لا تُغْنِي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَرْضى (۲۶) إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ لَيُسَمُّونَ الْمَلائِكَهَ تَسْمِيَهَ الْأُنْثى (۲۷) وَ ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً (۲۸) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنا وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَياهَ الدُّنْيا (۲۹) ذلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدى (۳۰)

القراءه

قرأ ابن كثير غير ابن فليح ضئزى بالهمز و الباقون بغير همز.

الحجه

قال أبو علي قوله «تِلْكَ إِذاً قِسْمَهٌ ضِيزى» أي ما نسبتموه إلى الله سبحانه من اتخاذ البنات قسمه جائره و قولهم قسمه ضيزى و مشيه حيكى حمله النحويون على أنه في الأصل فعلى بالضم و إن كان اللفظ على فعلى كما أن البيوت و العصى في الأصل فعول و إن كانت الفاء مكسوره و إنما حملوها على أنها فعلى لأنهم لم يجدوا شيئا من الصفات على

فعلى كما وجدوا الفعلى و الفعلى و قال أبو عبيده ضزته حقه و ضزته أضوزه أى نقصته و منعته فمن جعل العين منه واوا فالقياس أن يقول ضوزى و قد حكى ذلك فأما من جعله ياء من قولك ضزته فكان القياس أيضا أن يقول ضوزى و لا يحتفل بانقلاب الياء إلى الواو لأن ذلك إنما ذكره فى بيض و عين جمع بيضاء و عيناء لقربه من الطرف و قد بعد من الطرف هاهنا بحرف التأنيث و ليست هذه العلامه فى تقدير الانفصال كالتاء فكان القياس أن لا يحفل بانقلابها إلى الواو.

المعنى

ثم قال سبحانه منكرا على كفار قريش قولهم الملائكه بنات الله و الأصنام كذلك «أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى» أى كيف يكون ذلك كذلك و أنتم لو خيرتم لاخترتم الذكر على الأنثى فكيف أضفتم إليه تعالى ما لا ترضونه لأنفسكم «تِلْكَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِيزى» أى جائره غير معتدله بمعنى أن القسمه التى قسمتم من نسبه الإناث إلى الله تعالى و إيثاركم بالبنين قسمه غير عادله «إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ» أى ليس تسميتكم لهذه الأصنام بأنها آلهه و أنها بنات الله إلا أسامى لا معانى تحتها لأنه لا ضر عندها و لا نفع فهى تسميات ألقيت على جمادات «ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ» أى لم ينزل الله كتابا لكم فيه حجه بما تقولونه عن مقاتل ثم رجع إلى الأخبار عنهم بعد المخاطبه فقال «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» الذى ليس بعلم «وَ ما تَهْوَى الْأَنْفُسُ» أى و ما تميل إليه نفوسهم «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدى» أى البيان و الرشاد بالكتاب و الرسول عجب سبحانه من حالهم حيث لم يتركوا عبادتها مع وضوح البيان ثم أنكر عليهم تمنيهم شفاعه الأوثان فقال لهم «أَمْ لِلْإِنْسانِ» أى للكافر «ما تَمَنَّى» من شفاعه الأصنام «فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَ الْأُولى» فلا يملك فيهما أحد شيئا إلا بإذنه و قيل معناه بل للإنسان ما تمنى من غير جزاء لا ليس الأمر كذلك لأن لله الآخره و الأولى يعطى منهما من يشاء و يمنع من يشاء و قيل معناه ليس للإنسان ما تمنى من نعيم الدنيا و الآخره بل يفعله الله تعالى بحسب المصلحه و يعطى الآخره للمؤمنين دون الكافرين عن الجبائى و هذا هو الوجه الأوجه لأنه أعم فيدخل تحته الجميع ثم أكد ذلك بقوله «وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّماواتِ لا تُغْنِي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً» جمع الكنايه لأن المراد بقوله «وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ» الكثره «إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ» لهم فى الشفاعه «لِمَنْ يَشاءُ وَ يَرْضى» لهم أن يشفعوا فيه أى من أهل الإيمان و التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكه إلا لمن رضى الله عنه كما قال و لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى ثم ذم سبحانه مقالتهم فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» أى

لا يصدقون بالبعث و الثواب و العقاب «لَيُسَمُّونَ الْمَلائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثى» حين زعموا أنهم بنات الله «وَ ما لَهُمْ بِهِ» أى بذلك التسميه «مِنْ عِلْمٍ» أى ما يستيقنون أنهم إناث و ليسوا عالمين «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» الذى يجوز أن يخطئ و يصيب فى قولهم ذلك «وَ إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» الحق هنا معناه العلم أى الظن لا يغنى عن العلم شيئا و لا يقوم مقام العلم ثم خاطب نبيه ص فقال «فَأَعْرِضْ» يا محمد «عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنا» و لم يقر بتوحيدنا «وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَياةَ الدُّنْيا» فمال إلى الدنيا و منافعها أى لا تقابلهم على أفعالهم و احتملهم و لا تدع مع هذا وعظهم و دعاءهم إلى الحق «ذلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» أى الإعراض عن التدبر فى أمور الآخره و صرف الهمه إلى التمتع باللذات العاجله منتهى علمهم و هو مبلغ خسيس لا يرضى به لنفسه عاقل لأنه من طباع البهائم أن يأكل فى الحال و لا ينتظر العواقب و

فى الدعاء اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا و لا مبلغ علمنا

«إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «هُوَ أَعْلَمُ» منك و من جميع الخلق «بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» أى بمن جار و عدل عن سبيل الحق الذى هو سبيله «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدى» إليها فيجازى كلا منهم على حسب أعمالهم.

ص: ٢٧٠

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۳۱ الى ۴۱]

اشاره

وَ لِلّٰهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (۳۱) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ واسِعُ الْمَغْفِرَهِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِي بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ فَلا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقى (۳۲) أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى (۳۳) وَ أَعْطى قَلِيلاً وَ أَكْدى (۳۴) أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرى (۳۵)

أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِما فِي صُحُفِ مُوسى (۳۶) وَ إِبْراهِيمَ الَّذِي وَفَّى (۳۷) أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى (۳۸) وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى (۳۹) وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى (۴۰)

ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى (۴۱)

اللغه

قال الفراء اللمم أن يفعل الإنسان الشى ء فى الحين و لا يكون له عاده و منه إلمام الخيال و الإلمام الزياده التى لا تمتد و كذلك اللمام قال أميه:

إن تغفر اللهم تغفر جما و أى عبد لك لا ألما

و قد روى أن النبى ص كان ينشدهما و يقولهما أى لم يلم بمعصيه و قال أعشى بأهله:

تكفيه حزه فلذان ألم بها من الشواء و يروى شربه الغمر

أجنه جمع جنين قال رؤبه

أجنه فى مستكنات الحلق

و قال عمرو بن كلثوم:

و لا شمطاء لم يترك شقاها لها من تسعه إلا جنينا

أى دفينا فى قبره و أكدى أى قطع العطاء كما تقطع البئر الماء و اشتقاقه من كديه الركيه و هى صلابه تمنع الماء إذا بلغ الحافر إليها يئس من الماء فيقال أكدى إذا بلغ الكديه و يقال كديت أصابعه إذا كلت فلم تعمل شيئا و كديت أظفاره إذا غلظت و كدى النبت إذا قل ريعه و الأصل واحد فيها:.

الإعراب

«إِلَّا اللَّمَمَ» منصوب على الاستثناء من الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ لأن اللمم دونهما إلا أنه منهما. «إِذْ أَنْشَأَكُمْ» العامل فی إذ قوله أَعْلَمُ بِكَمْ «فِی بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ» يجوز أن يتعلق بنفس أجنه و تقديره إذ أنتم مستترون فی بطون أمهاتكم و يجوز أن يتعلق بمحذوف فيكون صفه لأجنه و قوله «أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى» تقديره أنه لا تزر و هو فی موضع جر بدلا من قوله «بِما فِی صُحُفِ مُوسى» و ما اسم موصول.

النزول

نزلت الآيات السبع «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِی تَوَلَّى» فی عثمان بن عفان كان يتصدق و ينفق ماله فقال له أخوه من الرضاعه عبد الله بن سعد بن أبی سرح ما هذا الذی تصنع يوشك أن لا يبقى لك شی ء فقال عثمان إن لی ذنوبا و إنی أطلب بما أصنع رضی الله و أرجو

عفوه فقال له عبد الله أعطنى ناقتك و أنا أتحمل عنك ذنوبك كلها فأعطاه و أشهد عليه و أمسك عن الصدقه فنزلت «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى» أى يوم أحد حين ترك المركز و أعطى قليلا ثم قطع نفقته إلى قوله «وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى» فعاد عثمان إلى ما كان عليه عن ابن عباس و السدى و الكلبى و جماعه من المفسرين و قيل نزلت فى الوليد بن المغيره و كان قد اتبع رسول الله ص على دينه فعيره بعض المشركين و قالوا تركت دين الأشياخ و ضللتهم و زعمت أنهم فى النار قال إنى خشيت عذاب الله فضمن له الذى عاتبه إن هو أعطاه شيئا من ماله و رجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ففعل فأعطى الذى عاتبه بعض ما كان ضمن له ثم بخل و منعه تمام ما ضمن له فنزلت «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى» عن الإيمان و أعطى صاحبه الضامن قليلا و أكدى أى بخل بالباقى عن مجاهد و ابن زيد و قيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى و ذلك أنه ربما كان يوافق رسول الله ص فى بعض الأمور عن السدى و قيل نزلت فى رجل قال لأهله جهزونى حتى أنطلق إلى هذا الرجل يريد النبى ص فتجهز و خرج فلقيه رجل من الكفار فقال له أين تريد فقال محمدا لعلى أصيب من خيره قال له الرجل أعطنى جهازك و أحمل عنك إثمك عن عطاء بن يسار و قيل نزلت فى أبى جهل و ذلك أنه قال و الله ما يأمرنا محمد إلا بمكارم الأخلاق فذلك قوله «أَعْطى قَلِيلًا وَ أَكْدى» أى لم يؤمن به عن محمد بن كعب القرظى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته و سعه ملكه فقال «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» و هذا اعتراض بين الآيه الأولى و بين قوله «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا» و اللام فى ليجزى تتعلق بمعنى الآيه الأولى لأنه إذا كان أعلم بهم جازى كلا منهم بما يستحقه و ذلك لام العاقبه و ذلك أن علمه بالفريقين أدى إلى جزائهم باستحقاقهم و إنما يقدر على مجازاه المحسن و المسى ء إذا كان كثير الملك و لذلك أخبر به فى قوله «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ» فى الآخره «الَّذِينَ أَساؤُا» أى أشركوا «بِما عَمِلُوا» من الشرك «وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا» أى وحدوا ربهم «بِالْحُسْنَى» أى بالجنه و قيل إن اللام فى ليجزى يتعلق بما فى قوله «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» لأن المعنى فى ذلك أنه خلقهم ليتعبدهم فمنهم المحسن و منهم المسى ء و إنما كلفهم ليجزى كلا منهم بعلمه عمله فتكون اللام للغرض ثم وصف سبحانه الذين أحسنوا فقال «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ» أى عظائم الذنوب «وَ الْفَواحِشَ» جمع فاحشه و هى أقبح الذنوب و أفحشها و قد بينا اختلاف الناس فى الكبائر فى سوره النساء و قد قيل إن الكبيره كل ذنب ختم بالنار و الفاحشه كل ذنب

فیه الحد و من قرأ کبیر الإثم فلأنه یضاف إلی واحد فی اللفظ و إن کان یراد به الکثره «إِلَّا اللَّمَمَ» اختلف فی معناه فقیل هو صغار الذنوب کالنظر و القبله و ما کان دون الزنا عن ابن مسعود و أبی هریره و الشعبی و قیل هو ما ألموا به فی الجاهلیه من الإثم فهو معفو عنه فی الإسلام عن زید بن ثابت و علی هذا فیکون الاستثناء منقطعا و قیل هو أن یلم بالذنب مره ثم یتوب و لا یعود عن الحسن و السدی و هو اختیار الزجاج لأنه قال اللمم هو أن یکون الإنسان قد ألم بالمعصیه و لم یقم علی ذلک و یدل علی ذلک قوله «إِنَّ رَبَّکَ واسِعُ الْمَغْفِرَهِ» قال ابن عباس لمن فعل ذلک و تاب و معناه أن رحمته تسع جمیع الذنوب لا تضیق عنه و تم الکلام هنا ثم قال «هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ» یعنی قبل أن خلقکم «إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ» أی أنشأ أباکم آدم من أدیم الأرض و قال البلخی یجوز أن یکون المراد به جمیع الخلق أی خلقکم من الأرض عند تناول الأغذیه المخصوصه التی خلقها من الأرض و أجری العاده بخلق الأشیاء عند ضرب من ترکیبها فکأنه سبحانه أنشأهم منها «وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ» أی فی وقت کونکم أجنه فی الأرحام أی علم من کل نفس ما هی صانعه و إلی ما هی صائره عن الحسن و قیل معناه أنه سبحانه علم ضعفکم و میل طباعکم إلی اللمم و علم حین کنتم فی الأرحام ما تفعلون إذا خرجتم و إذا علم ذلک منکم قبل وجوده فکیف لا یعلم ما حصل منکم «فَلا تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ» أی لا تعظموها و لا تمدحوها بما لیس لها فإنی أعلم بها و قیل معناه لا تزکوها بما فیها من الخیر لیکون أقرب إلی النسک و الخشوع و أبعد من الریاء «هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقی» أی اتقی الشرک و الکبائر و قیل هو أعلم بمن بر و أطاع و أخلص العمل «أَ فَرَأَیْتَ الَّذِی تَوَلَّی» أی أدبر عن الحق «وَ أَعْطی قَلِیلًا وَ أَکْدی» أی أمسک عن العطیه و قطع عن الفراء و قیل منع منعا شدیدا عن المبرد «أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَیْبِ» أی ما غاب عنه من أمر العذاب «فَهُوَ یَری» أی یعلم أن صاحبه یتحمل عنه عذابه «أَمْ لَمْ یُنَبَّأْ بِما فِی صُحُفِ مُوسی» أی بل أ لم یخبر و لم یحدث بما فی أسفار التوراه «وَ إِبْراهِیمَ» أی و فی صحف إبراهیم «الَّذِی وَفَّی» أی تمم و أکمل ما أمر به و قیل بلغ قومه و أدی ما أمر به إلیهم و قیل أکمل ما أوجب الله علیه من کل ما أمر و امتحن به ثم بین ما فی صحفهما فقال «أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» أی لا تحمل نفس حامله حمل أخری و المعنی لا تؤخذ نفس بإثم غیرها «وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعی» عطف علی قوله «أَلَّا تَزِرُ» و هذا أیضا ما فی صحف إبراهیم و موسی أی لیس له من الجزاء إلا جزاء ما عمله دون ما عمله غیره و متی دعا غیره إلی الإیمان فأجابه إلیه فهو محمود

على ذلك على طريق التبع و كأنه من أجل عمله صار له الحمد على هذا و لو لم يعمل شيئا لما استحق جزاء لا ثوابا و لا عقابا عن ابن عباس فى روايه الوالبى قال إن هذا منسوخ الحكم فى شريعتنا لأنه سبحانه يقول ألحقنا بهم ذرياتهم رفع درجه الذريه و إن لم يستحقوها بأعمالهم و نحو هذا قال عكرمه إن ذلك لقوم إبراهيم و موسى فأما هذه الأمه فلهم ما سعى غيرهم نيابه عنهم و من قال إنه غير منسوخ الحكم قال الآيه تدل على منع النيابه فى الطاعات إلا ما قام عليه الدليل كالحج و هو

أن امرأه قالت يا رسول الله إن أبى لم يحج قال فحجى عنه

«وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى» يعنى أن ما يفعله الإنسان و يسعى فيه لا بد أن يرى فيما بعد بمعنى أنه يجازى عليه و بين ذلك بقوله «ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى» أى يجازى على الطاعات بأوفى ما يستحقه من الثواب الدائم و الهاء فى يجزاه عائده إلى السعى و المعنى أنه يرى العبد سعيه يوم القيامه ثم يجزى سعيه أوفى الجزاء.

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۴۲ الى ۶۲]

اشاره

وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى (۴۲) وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكى (۴۳) وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْيا (۴۴) وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى (۴۵) مِنْ نُطْفَهٍ إِذا تُمْنى (۴۶)

وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَهَ الْأُخْرى (۴۷) وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنى وَ أَقْنى (۴۸) وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرى (۴۹) وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى (۵۰) وَ ثَمُودَ فَما أَبْقى (۵۱)

وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغى (۵۲) وَ الْمُؤْتَفِكَهَ أَهْوى (۵۳) فَغَشَّاها ما غَشَّى (۵۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمارى (۵۵) هذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولى (۵۶)

أَزِفَتِ الْآزِفَهُ (۵۷) لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ كاشِفَهٌ (۵۸) أَ فَمِنْ هذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (۵۹) وَ تَضْحَكُونَ وَ لا تَبْكُونَ (۶۰) وَ أَنْتُمْ سامِدُونَ (۶۱)

فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا (۶۲)

القراءه

قرأ أهل المدينه و البصره غير سهل عاد لولى مدغمه غير منونه و لا مهموزه إلا فى روايه قالون عن نافع فإنه روى عنه عاد لؤلى مهموزه ساكنه و قرأ الباقون «عاداً الْأُولى» منونه مهموزه غير مدغمه و قرأ عاصم و حمزه و يعقوب «وَ ثَمُودَ فَما أَبْقى» بغير تنوين و الباقون و ثمودا بالتنوين.

الحجه

قال أبو على قال أبو عثمان أساء عندى أبو عمرو فى قراءته لأنه أدغم النون فى لام المعرفه و اللام إنما تحركت بحركه الهمزه و ليست بحركه لازمه و الدليل على ذلك أنك تقول الحمر فإذا طرحت حركه الهمزه على اللام لم يحذف ألف الوصل لأنها ليست بحركه لازمه قال أبو عثمان و لكن كان أبو الحسن روى عن بعض العرب أنه كان يقول هذا لحمر قد جاء فيحذف ألف الوصل لحركه اللام و قال أبو على القول فى «عاداً الْأُولى» أن من حقق الهمزه فى الأولى سكن لام المعرفه و إذا سكنت لام المعرفه و التنوين من قولك عادا المنصوب ساكن التقى ساكنان النون فى عادا و لام المعرفه فحركت التنوين بالكسر لالتقاء الساكنين أن يحذفه هنا قول من لم يدغم و قياس قول من قال أحد الله فحذف التنوين لالتقاء الساكنين أن يحذفه هنا أيضا كما حذفه فى أحد الله و كما حذفه فى قوله و لا ذاكرا الله إلا أن ذا لا يدخل فى القراءه و إن كان قياسا و جاء فى الشعر كثيرا و جاء فى بعض القراءه و يجوز فى قول من خفف الهمزه من الأولى على قول من قال الحمر فلم يحذف الهمزه التى للوصل أن يحرك التنوين فيقول عادن الولى كما يقول ذلك إذا حقق الهمزه لأن اللام على هذا فى تقدير السكون فكما تكسر التنوين لالتقاء

الساكنين كـذا تكسـره فى هـذا القول لأن التنوين فى تقـدير الالتقاء مع الساكن و من حرك لام المعرفه و حـذف همزه الوصـل فقياسه أن يسـكن النون من عادن فيقول عادن لولى لأن اللام ليس فى تقدير السكون كما كان فى الوجه الأول كذلك أ لا ترى أنه حـذف همزه الوصل فإذا كان كـذلك ترك النون على سـكونها كما تتركه فى نحو عاد ذاهب فأما قول أبى عمرو عاد لولى فـإنه لمـا خفف الهمزه التى هى منقلبه عن الفـاء لاجتمـاع الواوين أولاـ ألقى حركتهـا على اللاـم الساكنه و قبل اللام نون ساكنه فأدغمها فى اللام كما يدغمها فى الراء فى نحو من راشد و ذلك بعد أن يقلبها لاما أو راء فإذا أدغمها فيها صار عاد

لولی و خرج عن الإساءه التی نسبها إلیه أبو عثمان من وجهین (أحدهما) أن یکون تخفیف الهمزه من قوله «الْأُولى» علی قول من قال لحمر کأنه یقول فی التخفیف للهمزه قبل الإدغام لولی فخرجت اللام من حکم السکون بدلاله حذف همزه الوصل معه فحسن الإدغام فیه (و الوجه الآخر) أن یکون أدغم علی قول من قال الولی الحمر فلم یحذف الهمزه التی للوصل مع إلقاء الحرکه علی لام المعرفه لأنه فی تقدیر السکون فلا یمتنع أن یدغم فیه کما لا یمتنع أن یدغم فی نحو رد و فر و عض و إن کانت لاماتهن سواکن و تحرکها للإدغام کما تحرکت السواکن التی ذکرنا للإدغام و أما ما روی عن نافع من أنه همز فقال عاد لؤلی فإنه کما روی عن ابن کثیر من قوله علی سؤقه فوجهه أن الضمه لقربها من الواو و أنه لم یحجز بینهما شی ء صارت کأنها علیها فهمزها کما تهمز الواوات إذا کانت مضمومه نحو أدؤر و الغئور و هذه لغه قد رویت و حکیت و إن لم تکن بتلک الفاشیه.

اللغه

المنی التقدیر یقال منی یمنی فهو مان قال الشاعر:

" حتی تبین ما یمنی لک المانی"

و منه المنیه لأنها المقدره و النشأه الصنعه المخترعه خلاف المشیئه و أقنی من القنیه و هی أصل المال و ما یقتنی و الاقتناء جعل الشی ء للنفس علی الدوام و منه القناه لأنها مما تقتنی و الشعری النجم الذی خلف الجوزاء و هو أحد کوکبی ذراع الأسد و قسم المرزم و کانوا یعبدونها فی الجاهلیه و المؤتفکه المنقلبه و هی التی صار أعلاها أسفلها و أسفلها أعلاها ائتفکت بهم تأتفک ائتفاکا و منه الإفک الکذب لأنه قلب المعنی عن جهته و أهوی أی أنزل بها فی الهواء و منه أهوی بیده لیأخذ کذا و هوی یهوی نزل فی الهوی فأما إذا نزل فی سلم أو درج فلا یقال أهوی و لا هوی و أزفت الآزفه أی دنت الدانیه قال النابغه:

أزف الترحل غیر أن رکابنا لما تزل برجالنا و کان قد

و قال کعب بن زهیر:

بأن الشباب و أمسی الشیب قد أزفا و لا أری لشباب ذاهب خلفا

و السمود اللهو و السامد اللاهی یقال سمد یسمد قال:

رمی الحدثان نسوه آل حرب بمقدار سمدن له سمودا

فرد شعورهن السود بیضا و رد وجوههن البیض سودا

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى» يعنى و أن إلى ثواب ربك و عقابه آخر الأمر و المنتهى و الآخر واحد و هو المصير إلى حيث ينقطع العمل عنده «وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكى» أى فعل سبب الضحك و البكاء من السرور و الحزن كما يقال أضحكنى فلان و أبكانى عن عطاء و الجبائى و قيل أضحك أهل الجنه فى الجنه و أبكى أهل النار فى النار عن مجاهد و الضحك و البكاء من فعل الإنسان قال الله تعالى «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً» و قال تعجبون و تضحكون فنسب الضحك إليهم و قال الحسن أن الله سبحانه هو الخالق للضحك و البكاء و الضحك تفتح أسرار الوجه عن سرور و عجب فى القلب فإذا هجم على الإنسان منه ما لا يمكنه دفعه فهو من فعل الله و البكاء جريان الدمع على الخد عن غم فى القلب و ربما كان عن فرح يمازجه تذكر حزن فكأنه عن رقه فى القلب و قيل معنى الآيه أضحك الأشجار بالأنوار و أبكى السحاب بالأمطار و قيل أضحك المطيع بالرحمه و أبكى العاصى بالسخطه «وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْيا» أى خلق الموت فأمات به الأحياء لا يقدر على ذلك غيره لأنه لو قدر على الموت لقدر على الحياه فإن القادر على الشى ء قادر على ضده و لا يقدر أحد على الحياه إلا الله تعالى و خلق الحياه التى يحيا بها الحيوان فأمات الخلق فى الدنيا و أحياهم فى العقبى للجزاء «وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ» أى الصنفين «الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى» من كل حيوان «مِنْ نُطْفَةٍ إِذا تُمْنى» أى إذا خرجت منهما و تنصب فى الرحم و النطفه ماء الرجل و المرأه التى يخلق منها الولد عن عطاء و الضحاك و الجبائى و قيل تمنى أى تقدر و هو أصله فالمعنى تلقى على تقدير فى رحم الأنثى «وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرى» أى الخلق الثانى للبعث يوم القيامه يعنى عليه أن يبعث الناس أحياء للجزاء فإن قيل إن لفظه على كلمه إيجاب فكيف يجب على الله سبحانه ذلك فالجواب أنه سبحانه إذا كلف الخلق فقد ضمن الثواب فإذا فعل فيهم الآلام فقد ضمن العوض فإذا لم يعوض فى الدنيا و خلى بين المظلوم و الظالم فلا بد من دار أخرى يقع فيها الجزاء و الإنصاف و الانتصاف و قد وعد سبحانه بذلك فيجب الوفاء به «وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنى وَ أَقْنى» أى أغنى الناس بالأموال و إعطاء القنيه و أصول المال و ما يدخرونه بعد الكفايه عن أبى صالح و قيل أقنى أى أخدم عن الحسن و مجاهد و قتاده و قيل أغنى مؤول و أقنى أرضى بما أعطى عن ابن عباس و قيل أغنى بالقناعه و أقنى بالرضا عن سفيان و قيل أغنى بالكفايه و أقنى بالزياده و قيل أغنى من شاء و أقنى أى أفقر و حرم من شاء عن ابن زيد «وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرى» أى خالق الشعرى و مخترعها و مالكها أى فلا تتخذوا المربوب المملوك إلها و قيل إن خزاعه كانت تعبدها و أول من عبدها أبو كبشه أحد أجداد النبى ص من قبل أمهاته و كان المشركون يسمونه ص ابن أبى

كبشه لمخالفته إياهم فى الدين كما خالف أبو كبشه غيره فى عباده الشعرى «وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأَولى» و هو عاد بن إرم و هم قوم هود أهلكهم الله بريح صرصر عاتيه و كان لهم عقب فكانوا عادا الأخرى قال ابن إسحاق أهلكوا ببغى بعضهم على بعض فتفانوا بالقتل «وَ ثَمُودَ» أى و أهلك ثمود «فَما أَبْقى» و لا يجوز أن يكون منصوبا بأبقى لأن ما لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لا يقال زيدا ما ضربت لأنها تجرى مجرى الاستفهام فى أن لها صدر الكلام و إنما فتحت أن فى هذه المواضع كلها لأن جميعها فى صحف إبراهيم و موسى فكأنه قال أم لم ينبأ بما فى صحف موسى و إبراهيم الذى وفى بأنه لا تزر وازره وزر أخرى و بأنه كذا و كذا «وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ» أى و أهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود «إِنَّهُمْ كانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغى» من غيرهم لطول دعوه نوح و عتوهم على الله فى الكفر و التكذيب «وَ الْمُؤْتَفِكَةَ» يعنى قرى قوم لوط المخسوفه «أَهْوى» أى أسقط أهواها جبرائيل بعد أن رفعها و أتبعهم الله بالحجاره و ذلك قوله «فَغَشَّاها ما غَشَّى» أى ألبسها من العذاب ما ألبس يعنى الحجاره المسومه التى رموا بها من السماء عن قتاده و ابن زيد و قيل أنه تفخيم لشأن العذاب الذى نالها من جهه إبهامه فى قوله «ما غَشَّى» فكأنه قال قد حل بهم من العذاب و التنكيل ما يجل عن البيان و التفصيل «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمارى» أى بأى نعم ربك ترتاب و تشك أيها الإنسان فيما أولاك أو فيما كفاك عن قتاده و قيل لما عد الله سبحانه ما فعله مما يدل على وحدانيته قال فبأى نعم ربك التى تدل على وحدانيته تتشكك و إنما ذكره بالنعم بعد تعديد النقم لأن النقم التى عددت هى نعم علينا لما لنا فيها من اللطف فى الانزجار عن القبيح إذ نالهم تلك النقم بكفرانهم النعم «هذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولى» أشار إلى رسول الله ص عن قتاده و النذر الأولى الرسل قبله و قيل هو إشاره إلى القرآن و النذر الأولى صحف إبراهيم و موسى عن أبى مالك و قيل معناه هذه الأخبار التى أخبر بها عن إهلاك الأمم الأولى نذير لكم عن الجبائى «أَزِفَتِ الْآزِفَةُ» أى دنت القيامه و اقتربت الساعه و إنما سميت القيامه آزفه أى دانيه لأن كل ما هو آت قريب «لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ كاشِفَةٌ» أى إذا غشيت الخلق شدائدها و أهوالها لم يكشف عنهم أحد و لم يردها عن عطاء و الضحاك و قتاده و تأنيث كاشفه على تقدير نفس كاشفه أو جماعه كاشفه و يجوز أن يكون مصدرا كالعاقبه و العاقبه و الواقيه و الخائنه فيكون المعنى ليس لها من دون الله كشف أى لا يكشف عنها غيره و لا يظهرها سواه كقوله «لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها» إلا هو «أَ فَمِنْ هذَا الْحَدِيثِ» يعنى بالحديث ما قدم من الأخبار عن الصادق (عليه السلام) و قيل معناه أ فمن هذا القرآن و نزوله من عند الله على محمد ص و كونه معجزا «تَعْجَبُونَ» أيها المشركون «وَ تَضْحَكُونَ» استهزاء «وَ لا

تَبْكُونَ» انزجارا لما فيه من الوعيد «وَ أَنْتُمْ سامِدُونَ» أى غافلون لاهون معرضون عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو الغناء كانوا إذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه عن عكرمه «فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا» أمرهم سبحانه بالسجود له و العباده خالصا مخلصا و فى الآيه دلاله على أن السجود هاهنا واجب على ما ذهب إليه أصحابنا لأن ظاهر الأمر يقتضى الوجوب.

(۵۴) سوره القمر مكيه و آياتها خمس و خمسون (۵۵)

اشاره

اشاره

و هی خمس و خمسون آيه بالإجماع.

فضلها

أبی بن كعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره اقتربت الساعه فی كل غب بعث يوم القيامه و وجهه علی صوره القمر ليله البدر و من قرأها كل ليله كان أفضل و جاء يوم القيامه و وجهه مسفر علی وجوه الخلائق

و

روی يزيد بن خليفه عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره اقتربت الساعه أخرجه الله من قبره علی ناقه من نوق الجنه.

تفسيرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بذكر أزوف الآزفه و افتتح هذه السوره بمثله فقال:

ص: ۲۸۰

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ (۱) وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ (۲) وَ كَذَّبُوا وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ (۳) وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنَ الْأَنْباءِ ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ (۴)

حِكْمَةٌ بالِغَةٌ فَما تُغْنِ النُّذُرُ (۵) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ (۶) خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ (۷) مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكافِرُونَ هذا يَوْمٌ عَسِرٌ (۸) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنا وَ قالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ (۹)

فَدَعا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و كل أمر مستقر بالجر و الباقون بالرفع و قرأ ابن كثير و نافع «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ» بغير ياء و مهطعين إلى الداعى بياء فى الوصل و روى عن ورش يوم يدع الداعى بياء فى الوصل و قرأهما أبو جعفر و أبو عمرو بإثبات الياء فى الوصل و الباقون بغير ياء فى وصل و لا وقف و قد تقدم القول فى هذا النحو و قرأ ابن كثير إلى شى ء نكر بالتخفيف و الباقون «نُكُرٍ» بضمتين و قرأ أهل العراق غير عاصم خاشعا أبصارهم و الباقون «خُشَّعاً» و فى الشواذ قراءه حذيفه و قد انشق القمر و قراءه مجاهد و الجحدرى و أبى قلابه «إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ».

الحجه

من قرأ «مُسْتَقِرٌّ» بالجر جعله صفه لأمر و من قرأه بالرفع جعله خبرا لكل أمر و أما قراءه «نُكُرٍ» فإنه على فعل و هو أحد الحروف التى جاءت صفه على هذه الزنه و مثله ناقه أجد و مشيه سجع صفه قال:

دعوا التحاجز و امشوا مشيه سجحا إن الرجال ذوو عضب و تذكير

و من قرأ نكر خففه مثل رسل و كتب و الضمه فى تقدير الثبات و من قرأ خاشعا أبصارهم فإنه كما لم يلحق علامه التأنيث لم يجمع و حسن أن لا يؤنث لأن التأنيث ليس بحقيقى و من قال «خُشَّعاً» فقد أثبت ما يدل على الجمع و هو على لفظ الإفراد و دل لفظ الجمع على لفظ ما يدل عليه التأنيث الذى ثبت فى نحو قوله فى الآيه الأخرى «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ»* و خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ» قال الزجاج و لك فى أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعه التوحيد نحو قوله (خاشعا أبصارهم) و لك التوحيد و التأنيث نحو خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ* و لك الجمع نحو «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» تقول مررت بشباب حسن أوجههم و حسان وجوههم و حسنه أوجههم قال:

و شباب حسن أوجههم من أياد بن نزار بن معد

قال ابن جنى قراءه حذيفه و قد انشق القمر يجرى مجرى الموافقه على إسقاط العذر و رفع التشكك أى قد كان انشقاق القمر متوقعا دلاله على قرب الساعه فإذا كان قد انشق

ص: ۲۸۱

و انشقاقه من أشراطها و قد يؤكد الأمر في قرب وقوعها و ذلك أن قد إنما هو جواب وقوع أمر كان متوقعا.

اللغه

فى اقتربت زياده مبالغه على قرب كما أن فى اقتدر زياده مبالغه على قدر لأن أصل افتعل إعداد المعنى بالمبالغه نحو اشتوى إذا اتخذ شواء بالمبالغه فى إعداده و الأهواء جمع الهوى و هو رقه القلب بميل الطباع كرقه هواء الجو يقال هوى يهوى هوى فهو هو إذا مال طبعه إلى الشى ء و المزدجر المتعظ مفتعل من الزجر إلا أن التاء أبدلت دالا لتوافق الزاى بالجهر و يقال أنكرت الشى ء فهو منكر و نكرته فهو منكور و قد جمع الأعشى بين اللغتين فقال:

و أنكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث إلا الشيب و الصلعا

و النكر و المنكر الشى ء الذى تأباه النفس و لا تقبله من جهه نفور الطبع عنه و أصله من الإنكار الذى هو نقيض الإقرار و الأجداث القبور جمع جدث و الجدف بالفاء لغه فيه و الإهطاع الإسراع فى المشى.

الإعراب

«فَما تُغْنِ النُّذُرُ» يجوز أن يكون ما للجحد فيكون حرفا و يجوز أن يكون استفهاما فيكون اسما و التقدير فى الأول فلا تغنى النذر و فى الثانى فأى شى ء تغنى النذر قال الزجاج قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» وقف التمام فتول عنهم و يوم منصوب بقوله «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ» و أما حذف الواو من يدعو فى الكتاب فلأنها تحذف فى اللفظ لالتقاء الساكنين فأجريت فى الكتاب على ما يلفظ بها و أما الداعى فإثبات الياء فيه أجود و يجوز حذفها لأن الكسره تدل عليها و قوله «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» منصوب على الحال من الواو فى يخرجون و فيه تقديم و تأخير تقديره يخرجون خشعا أبصارهم من الأجداث و إن شئت كان حالا من الضمير المجرور فى قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» و مهطعين أيضا منصوب على الحال و «أَنِّي مَغْلُوبٌ» تقديره دعا ربه بأنى مغلوب و قرأ عيسى بن عمر إنى بالكسر على إراده القول أى فدعا ربه قال إنى مغلوب و مثله وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا التقدير قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا.

المعنى

«اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» أى قربت الساعه التى تموت فيها الخلائق و تكون القيامه و المراد فاستعدوا لها قبل هجومها «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ»

قال ابن عباس اجتمع المشركون

إلى رسول الله ص فقالوا إن كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال لهم رسول الله ص إن فعلت تؤمنون قالوا نعم و كانت ليله بدر فسأل رسول الله ص ربه أن يعطيه ما قالوا فانشق القمر فرقتين و رسول الله ينادى يا فلان يا فلان اشهدوا

و قال ابن مسعود انشق القمر على عهد رسول الله ص شقتين فقال لنا رسول الله ص اشهدوا اشهدوا و روى أيضا عن ابن مسعود أنه قال و الذى نفسى بيده لقد رأيت حراء بين فلقى القمر و عن جبير بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله ص حتى صار فرقتين على هذا الجبل و على هذا الجبل فقال ناس سحرنا محمد فقال رجل إن كان سحركم فلم يسحر الناس كلهم و قد روى حديث انشقاق القمر جماعه كثيره من الصحابه منهم عبد الله بن مسعود و أنس بن مالك و حذيفه بن اليمان و ابن عمر و ابن عباس و جبير بن مطعم و عبد الله بن عمر و عليه جماعه المفسرين إلا ما روى عن عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال معناه و سينشق القمر و روى ذلك عن الحسن و أنكره أيضا البلخى و هذا لا يصح لأن المسلمين أجمعوا على ذلك فلا يعتد بخلاف من خالف فيه و لأن اشتهاره بين الصحابه يمنع من القول بخلافه و من طعن فى ذلك بأنه لو وقع انشقاق القمر فى عهد رسول الله ص لما كان يخفى على أحد من أهل الأقطار فقوله باطل لأنه يجوز أن يكون الله تعالى قد حجبه عن أكثرهم بغيم و ما يجرى مجراه و لأنه قد وقع ذلك ليلا فيجوز أن يكون الناس كانوا نياما فلم يعلموا بذلك على أن الناس ليس كلهم يتأملون ما يحدث فى السماء و فى الجو من آيه و علامه فيكون مثل انقضاض الكواكب و غيره مما يغفل الناس عنه و إنما ذكر سبحانه اقتراب الساعه مع انشقاق القمر لأن انشقاقه من علامه نبوه نبينا ص و نبوته و زمانه من أشراط اقتراب الساعه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» هذا إخبار من الله تعالى عن عناد كفار قريش و أنهم إذا رأوا آيه معجزه أعرضوا عن تأملها و الانقياد لصحتها عنادا و حسدا «وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» أى قوى شديد يعلو كل سحر عن الضحاك و أبى العاليه و قتاده و هو من إمرار الحبل و هو شده فتله و استمر الشى ء إذا قوى و استحكم و قيل معناه سحر ذاهب مضمحل لا يبقى عن مجاهد و هو من المرور و قال المفسرون لما انشق القمر قال مشركو قريش سحرنا محمد فقال الله سبحانه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» عن التصديق و الإيمان بها قال الزجاج و فى هذا دلاله على أن ذلك قد كان و وقع و أقول و لأنه تعالى قد بين أن يكون آيه على وجه الإعجاز و إنما يحتاج إلى الآيه المعجزه فى الدنيا ليستدل الناس بها على صحه النبوه و يعرف صدق الصادق لا فى حال انقطاع التكليف و الوقت الذى يكون الناس فيه ملجئين إلى المعرفه و لأنه سبحانه قال «وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» و فى وقت الإلجاء لا يقولون للمعجز أنه سحر «وَ كَذَّبُوا» أى بالآيه التى شاهدوها «وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» فى التكذيب و ما زين لهم الشيطان من الباطل الذى هم عليه

«وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ» فالخير يستقر بأهل الخير و الشر يستقر بأهل الشر عن قتاده و المعنى أن كل أمر من خير و شر مستقر ثابت حتى يجازى به صاحبه إما فى الجنه أو فى النار و قيل معناه لكل أمر حقيقه ما كان منه فى الدنيا فسيظهر و ما كان منه فى الآخره فسيعرف عن الكلبى «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ» أى و لقد جاء هؤلاء الكفار «مِنَ الْأَنْباءِ» يعنى الأخبار العظيمه فى القرآن بكفر من تقدم من الأمم و إهلاكنا إياهم «ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ» أى متعظ و هو بمعنى المصدر أى و ازدجار عن الكفر و تكذيب الرسل «حِكْمَةٌ بالِغَةٌ» يعنى القرآن حكمه تامه قد بلغت الغايه و النهايه «فَما تُغْنِ النُّذُرُ» أى أى شى ء تنفع النذر مع تكذيب هؤلاء و إعراضهم و هو جمع النذير و قيل معناه فلا تغنى النذر شيئا أى أن الأنبياء الذين بعثوا إليهم لا يغنون عنهم شيئا من عذاب الله الذى استحقوه بكفرهم لأنهم خالفوهم و لم يقبلوا منهم عن الجبائى و قيل النذر هى الزواجر المخوفه و آيات الوعيد ثم أمره سبحانه بالإعراض عنهم فقال «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى أعرض عنهم و لا تقابلهم على سفههم و هاهنا وقف تام «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» أى منكر غير معتاد و لا معروف بل أمر فظيع لم يروا مثله فينكرونه استعظاما و اختلف فى الداعى فقيل هو إسرافيل يدعو الناس إلى الحشر قائما على صخره بيت المقدس عن مقاتل و قيل بل الداعى يدعوهم إلى النار و يوم ظرف ليخرجون أى فى هذا اليوم يخرجون من الأجداث و يجوز أن يكون التقدير فى هذا اليوم يقول الكافرون و قوله «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» يعنى خاشعه أبصارهم أى ذليله خاضعه عند رؤيه العذاب و إنما وصف الأبصار بالخشوع لأن ذله الذليل أو عزه العزيز تتبين فى نظره و تظهر فى عينه «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ» أى من القبور «كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ» و المعنى أنهم يخرجون فزعين يدخل بعضهم فى بعض و يختلط بعضهم ببعض لا جهه لأحد منهم فيقصدها كما أن الجراد لا جهه لها فتكون أبدا متفرقه فى كل جهه قال الحسن الجراد يتلبد حتى إذا طلعت عليها الشمس انتشرت فالمعنى أنهم يكونون ساكنين فى قبورهم فإذا دعوا خرجوا و انتشروا و قيل إنما شبههم بالجراد لكثرتهم و فى هذه الآيه دلاله على أن البعث إنما يكون لهذه البنيه لأنها الكائنه فى الأجداث خلافا لمن زعم أن البعث يكون للأرواح «مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ» أى مقبلين إلى صوت الداعى عن قتاده و قيل مسرعين إلى إجابه الداعى عن أبى عبيده و قيل ناظرين قبل الداعى قائلين هذا يوم عسر عن الفراء و أبى على الجبائى و هو قوله «يَقُولُ الْكافِرُونَ هذا يَوْمٌ عَسِرٌ» أى صعب شديد و قد قيل أيضا فى قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» أقوال أخر (أحدها) أن المعنى فأعرض عنهم إذا تعرضوا لشفاعتك

يوم يـدع الـداعى و هو يوم القيامه فلا تشـفع لهم ذلك اليوم كما لم يقبلوا منك اليوم (و ثانيها) أن معناه فتول عنهم فإنهم يرون ما ينزل بهم من العـذاب يوم يـدع الداعى و هو يوم القيامه فحذف الفاء من جواب الأمر (و ثالثها) أن معناه فتول عنهم فإنهم يوم يدعو الداعى صـفتهم كذا و كذا و هى ما بينه إلى قوله «يَوْمٌ عَسِرٌ» (و رابعها) فتول عنهم و اذكر يوم يدع الداعى إلى آخره عن الحسن «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» أى قبل كفار مكه «قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنا» نوحا كما كذبك يا محمد هؤلاء الكفار و جحدوا نبوتك «وَ قالُوا مَجْنُونٌ» أى هو مجنون قد غطى على عقله «وَ ازْدُجِرَ» أى زجر بالشـتم و الرمى بالقبيح عن ابن زيد و قيل معناه زجر بالوعيد و توعد بالقتل فهو مثل قوله «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ» «فَدَعا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ» أى فقال يا رب قد غلبنى هؤلاء الكفار بالقهر لا بالحجه فانتصـر أى فانتقم لى منهم بالإهلاك و الدمار نصره لدينك و نبيك و فى هذا دلاله على وجوب الانقطاع إلى الله تعالى عند سماع الكلام القبيح من أهل الباطل.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۱۱ الى ۲۱]

اشاره

فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ بِماءٍ مُنْهَمِرٍ (۱۱) وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً فَالْتَقَى الْماءُ عَلى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (۱۲) وَ حَمَلْناهُ عَلى ذاتِ أَلْواحٍ وَ دُسُرٍ (۱۳) تَجْرِي بِأَعْيُنِنا جَزاءً لِمَنْ كانَ كُفِرَ (۱۴) وَ لَقَدْ تَرَكْناها آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۱۵)

فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۱۶) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۱۷) كَذَّبَتْ عادٌ فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۱۸) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (۱۹) تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (۲۰)

فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۲۱)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و يعقوب ففتحنا بالتشديد و الباقون بالتخفيف.

الحجه

وجه التخفيف أن فعلنا بالتخفيف يدل على القليل و الكثير و وجه التثقيل أنه

يخص الكثير و يقويه قوله «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ».

اللغه

الهمر صب الدمع و الماء بشده و الانهمار الانصباب قال امرؤ القيس:

راح تمريه الصبا ثم انتحى فيه شؤبوب جنوب منهمر

و التفجير تشقيق الأرض عن الماء و العيون جمع عين الماء و هو ما يفور من الأرض مستديرا كاستداره عين الحيوان فالعين مشتركه بين عين الحيوان و عين الماء و عين الذهب و عين السحاب و عين الركبه و الدسر المسامير التى تشد بها السفينه واحدها دسار و دسير و دسرت السفينه أدسرها دسرا إذا شددتها و قيل إن أصل الباب الدفع يقال دسره بالرمح إذا دفعه بشده و الدسر صدر السفينه لأنه يدسر به الماء أى يدفع و

منه الحديث فى العنبر هو شى ء دسره البحر

و مدكر أصله مذتكر فقلبت التاء دالا لتواخى الذال بالجهر ثم أدغمت الذال فيها و النذر اسم من الإنذار يقوم مقام المصدر يقال أنذره نذرا بمعنى إنذارا و مثله أنزله نزلا بمعنى إنزالا و يجوز أن يكون جمع نذير و الصرصر الريح الشديده الهبوب حتى يسمع صوتها و هو مضاعف صر يقال صر و صرصر و كب و كبكب و نه و نهنه و المستمر الجارى على طريقه واحده و أعجاز النخل أسافله و النخل يذكر و يؤنث و المنقعر المنقلع عن أصله لأن قعر الشى ء قراره و تقعر فى كلامه تقعرا إذا تعمق.

الإعراب

عيونا نصب على التمييز أو الحال و الأصل و فجرنا عيون الأرض و المعنى و فجرنا جميع الأرض عيونا و يجوز أن يكون تقديره بعيون فحذف الجار و يجوز أن يكون التقدير و فجرنا من الأرض عيونا و قوله «عَلى أَمْرٍ» فى موضع نصب على الحال و قوله «بِأَعْيُنِنا» فى موضع نصب بأنه ظرف مكان جزاء منصوب بأنه مفعول له و يجوز أن يكون مصدرا وضع موضع الحال و المعنى فعلنا ذلك مجازين جزاء و آيه منصوبه على الحال من الهاء فى تركناها.

المعنى

ثم بين سبحانه إجابته لدعاء نوح (عليه السلام) فقال «فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ» هاهنا حذف معناه فاستجبنا لنوح دعاءه ففتحنا أبواب السماء أى أجرينا الماء من السماء

ص: ۲۸۶

كجريانه إذا فتح عنه باب كان مانعا له و ذلك من صنع الله الذى لا يقدر عليه سواه و جاز ذلك على طريق البلاغه «بِماءٍ مُنْهَمِرٍ» أى منصب انصبابا شديدا لا ينقطع «وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً» أى شققنا الأرض بالماء عيونا حتى جرى الماء على وجه الأرض «فَالْتَقَى الْماءُ» يعنى فالتقى الماءان: ماء السماء و ماء الأرض و إنما لم يثن لأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير «عَلى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» فيه هلاك القوم أى على أمر قد قدره الله تعالى و هو هلاكهم و قيل على أمر قد قدره الله تعالى و عرف مقداره فلا زياده فيه و لا نقصان و قيل معناه أنه كان قدر ماء السماء مثل ما قدر ماء الأرض عن مقاتل و قيل معناه على أمر قدر عليهم فى اللوح المحفوظ «وَ حَمَلْناهُ عَلى ذاتِ أَلْواحٍ» أى و حملنا نوحا على سفينه ذات ألواح مركبه بعضها إلى بعض و ألواحها خشباتها التى منها جمعت «وَ دُسُرٍ» أى مسامير شدت بها السفينه عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و قيل هو صدر السفينه يدسر بها الماء عن الحسن و جماعه و قيل هى أضلاع السفينه عن مجاهد و قيل الدسر طرفاها و أصلها و الألواح جانباها عن الضحاك «تَجْرِي» السفينه فى الماء «بِأَعْيُنِنا» أى بحفظنا و حراستنا و بمرأى منا و منه قولهم عين الله عليك و قيل معناه بأعين أوليائنا و من وكلناهم بها من الملائكه و قيل معناه تجرى بأعين الماء التى اتبعناها «جَزاءً لِمَنْ كانَ كُفِرَ» أى فعلنا به و بهم ما فعلنا من إنجائه و إغراقهم ثوابا لمن كان قد كفر به و جحد أمره و هو نوح (عليه السلام) و التقدير لمن جحد نبوته و أنكر حقه و كفر بالله فيه «وَ لَقَدْ تَرَكْناها» أى تركنا هذه الفعله التى فعلناها «آيَةً» أى علامه يعتبر بها و قيل معناه تركنا السفينه و نجاه من فيها و إهلاك الباقين دلاله باهره على وحدانيه الله تعالى و عبره لمن اتعظ بها و كانت السفينه باقيه حتى رآها أوائل هذه الأمه عن قتاده و قيل فى كونها آيه أنها كانت تجرى بين ماء السماء و ماء الأرض و قد كان غطاها على ما أمر الله تعالى «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» أى متذكر يعلم أن ذلك حق فيعتبر به و يخاف و قيل معناه فهل من طالب علم فيعان عليه عن قتاده «فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ» هذا استفهام عن تلك الحاله و معناه التعظيم لذلك العذاب أى كيف رأيتم انتقامى منهم و إنذارى إياهم و قال الحسن النذر جمع نذير و إنما كرر سبحانه هذا القول فى هذه السوره لأنه سبحانه لما ذكر أنواع الإنذار و العذاب عقد التذكير بشى ء منه على التفصيل «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ» أى سهلناه للحفظ و القراءه حتى يقرأ كله ظاهرا و ليس من كتب الله المنزله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن عن سعيد بن جبير و التيسير للشى ء هو تسهيله بما ليس فيه كثير مشقه على النفس فمن سهل له

ص: ٢٨٧

طریق العلم فهو حقیق بأخذ الحظ الجزیل منه لأن التسهیل أکبر داع إلیه و تسهیل القرآن للذکر هو خفه ذلک علی النفس بحسن البیان و ظهور البرهان فی الحکم السنیه و المعانی الصحیحه الموثوق بها لمجیئها من قبل الله تعالی و إنما صار الذکر من أجل ما یدعی إلیه و یحث علیه لأنه طریق العلم لأن الساهی عن الشی ء أو عن دلیله لا یجوز أن یعلمه فی حال سهوه فإذا تذکر الدلائل علیه و الطرق المؤدیه إلیه تعرض لعلمه من الوجه الذی ینبغی له «فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ» أی متعظ معتبر به ناظر فیه ثم قال سبحانه «کَذَّبَتْ عادٌ» أی بالرسول الذی بعثه الله إلیهم و هو هود (علیه السلام) فاستحقوا الهلاک فأهلکهم «فَکَیْفَ کانَ عَذابِی» لهم «وَ نُذُرِ» أی و إنذاری إیاهم ثم بین کیفیه إهلاکهم فقال «إِنّا أَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً» أی شدیده الهبوب عن ابن زید و قیل بارده عن ابن عباس و قتاده من الصر و هو البرد «فِی یَوْمِ نَحْسٍ» أی فی یوم شؤم «مُسْتَمِرٍّ» أی دائم الشؤم استمر علیهم بنحوسته سبع لیال و ثمانیه أیام حتی أتت علیهم و مستمر من صفه الیوم أی یوم مستمر ضرره عام هلاکه و قیل هو نعت للنحس أی استمر بهم العذاب و النحس فی الدنیا حتی اتصل بالعقبی قال الزجاج و

قیل أنه کان فی یوم الأربعاء فی آخر الشهر لا تدور رواه العیاشی بالإسناد عن أبی جعفر (علیه السلام)

«تَنْزِعُ النّاسَ» أی تقتلع هذه الریح الناس ثم ترمی بهم علی رءوسهم فتدق رقابهم فیصیرون «کَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» أی أسافل نخل منقلع لأن رءوسهم سقطت عن أبدانهم عن مجاهد و قیل معناه تنزع الناس من حفر حفروها لیمتنعوا بها عن الریح و قیل معناه تنزع أرواح الناس عن الحسن «فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ» و هو تعظیم للعذاب النازل بهم و تخویف لکفار مکه.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۲۲ الى ۳۱]

اشاره

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۲۲) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ (۲۳) فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا واحِداً نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذاً لَفِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۲۴) أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ (۲۵) سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ (۲۶)

إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اصْطَبِرْ (۲۷) وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْماءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ (۲۸) فَنادَوْا صاحِبَهُمْ فَتَعاطى فَعَقَرَ (۲۹) فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۰) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً واحِدَةً فَكانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ (۳۱)

القراءه

قرأ ابن عامر و حمزه ستعلمون بالتاء و الباقون بالياء و فى الشواذ قراءه أبى السماك أ بشر منا بالرفع واحدا نتبعه بالنصب و قراءه أبى قلابه الكذاب الأشر بالتشديد و قراءه مجاهد الأشر بضم الشين خفيفه و قراءه الحسن كهشيم المحتظر بفتح الظاء.

الحجه

قال أبو على وجه الياء أن قبله غيبه و هو قوله «فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا» «سَيَعْلَمُونَ» و وجه التاء على أنه قيل لهم ستعلمون و قال ابن جنى قوله «أ بشر» عندى مرفوع بفعل يدل عليه قوله «أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ» فكأنه قال أ يبعث بشر منا فأما انتصاب واحدا فإن شئت جعلته حالا من الضمير فى قوله «مِنَّا» أى ينبأ بشر كائن منا و الناصب لهذه الحال الظرف كقولك زيد فى الدار جالسا و إن شئت جعلته حالا من الضمير فى قوله «نَتَّبِعُهُ» أى نتبعه واحدا أى منفردا لا ناصر له و قوله «الْأَشِرُ» بتشديد الراء هو الأصل المرفوض لأن أصل قولهم هذا خير منه و شر منه هذا أخير منه و هذا أشر منه فكثر استعمال هاتين الكلمتين فحذفت الهمزه منهما و أما الأشر فإنه مما جاء على فعل و فعل من الصفات كحذر و حذر و يقظ و يقظ و وطف و وطف و عجز و عجز و أما المحتظر فإنه مصدر أى كهشيم الاحتظار كقولك كأجر البناء و خشب النجاره و يجوز أن يكون المحتظر الشجر أى كهشيم الشجر المتخذه منه الحظيره أى كما تتهافت من الشجر المجعول حظيره و الهشيم ما تهشم منه و انتثر.

اللغه

السعر جمع سعير و هو النار المسعره و السعر الجنون يقال ناقه مسعوره إذا كانت كان بها جنونا و سعر فلان جنونا و أصله التهاب الشى ء و التعاطى التناول و المحتظر الذى يعمل الحظيره على بستانه أو غنمه و هو المنع من الفعل.

الإعراب

«أَ بَشَراً» منصوب بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره و تقديره أ نتبع بشرا منا و قوله «مِنَّا» صفه أى أ بشرا كائنا منا و واحدا صفه بعد صفه و البشر يقع على الواحد و الجمع و قوله «مِنْ بَيْنِنا» فى محل النصب على الظرف و فتنه منصوب بأنه مفعول له و يجوز أن

يكون مصدرا وضع موضع الحال أى فاتنين لهم.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» قد فسرناه و قيل أنه سبحانه إنما أعاد ذكر التيسير لينبى ء أنه يسره على كل حال و كل وجه من وجوه التيسير فمن الوجوه التى يسر الله تعالى بها القرآن هو أن أبان عن الحكم الذى يعمل عليه و المواعظ التى يرتدع بها و المعانى التى تحتاج إلى التنبيه عليها و الحجج التى يميز بها بين الحق و الباطل عن على بن عيسى «كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ» أى بالإنذار الذى جاءهم به صالح و من قال إن النذر جمع نذير قال معناه أنهم كذبوا الرسل بتكذيبهم صالحا لأن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الجميع لأنهم متفقون فى الدعاء إلى التوحيد و إن اختلفوا فى الشرائع «فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا واحِداً نَتَّبِعُهُ» أى أ نتبع آدميا مثلنا و هو واحد «إِنَّا إِذاً لَفِي ضَلالٍ» أى نحن إن فعلنا ذلك فى خطإ و ذهاب عن الحق «وَ سُعُرٍ» أى و فى عناء و شده عذاب فيما يلزمنا من طاعته عن قتاده و قيل فى جنون عن ابن عباس فى روايه عطاء و الفائده فى الآيه بيان شبهتهم الركيكه التى حملوا أنفسهم على تكذيب الأنبياء من أجلها و هى أن الأنبياء ينبغى أن يكونوا جماعه و ذهب عليهم أن الواحد من الخلق يصلح لتحمل أعباء الرساله و إن لم يصلح له غيره من جهه معرفته بربه و سلامه ظاهره و باطنه و قيامه بما كلف من الرساله «أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا» هذا استفهام إنكار و جحود أى كيف ألقى الوحى عليه و خص بالنبوه من بيننا و هو واحد منا «بَلْ هُوَ كَذَّابٌ» فيما يقول «أَشِرٌ» أى بطر متكبر يريد أن يتعظم علينا بالنبوه ثم قال سبحانه «سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ» و هذا وعيد لهم أى سيعلمون يوم القيامه إذا نزل بهم العذاب أ هو الكذاب أم هم فى تكذيبه و هو الأشر البطر أم هم فذكر مثل لفظهم مبالغه فى توبيخهم و تهديدهم و إنما قال «غَداً» على وجه التقريب على عاده الناس فى ذكرهم الغد و المراد به العاقبه قالوا إن مع اليوم غدا «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ» أى نحن باعثو الناقه بإنشائها على ما طلبوها معجزه لصالح و قطعا لعذرهم و امتحانا و اختبارا لهم و هاهنا حذف و هو أنهم تعنتوا على صالح فسألوه أن يخرج لهم من صخره ناقه حمراء عشراء تضع ثم ترد ماءهم فتشربه ثم تعود عليهم بمثله لبنا فقال سبحانه إنا باعثوها كما سألوها فتنه لهم عن ابن عباس «فَارْتَقِبْهُمْ» أى انتظر أمر الله فيهم و قيل فارتقبهم أى انتظر ما يصنعون «وَ اصْطَبِرْ» على ما يصيبك من الأذى حتى يأتى أمر الله فيهم «وَ نَبِّئْهُمْ» أى أخبرهم «أَنَّ الْماءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ» يوم للناقه و يوم لهم «كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ» أى كل نصيب من الماء يحضره أهله لا يحضر آخر معه ففى يوم الناقه تحضره الناقه و فى يومهم يحضرونه هم و حضر و احتضر بمعنى واحد و إنما قال قسمه بينهم تغليبا لمن

يعقل و المعنى يوم لهم و يوم لها و قيل إنهم كانوا يحضرون الماء إذا غابت الناقه و يشربونه و إذا حضرت حضروا اللبن و تركوا الماء لها عن مجاهد «فَنادَوْا صاحِبَهُمْ» أى دبروا فى أمر الناقه بالقتل فدعوا واحدا من أشرارهم و هو قدار بن سالف عاقر الناقه «فَتَعاطى فَعَقَرَ» أى تناول الناقه بالعقر فعقرها و قيل أنه كمن لها فى أصل صخره فرماها بسهم فانتظم به عضله ساقها ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها و كان يقال له أحمر ثمود و أحيمر ثمود قال الزجاج و العرب تغلط فتجعله أحمر عاد فتضرب به المثل فى الشؤم قال زهير:

و تنتج لكم غلمان أشأم كلهم كأحمر عاد ثم ترضع فتفطم

«فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ» أى فانظر كيف أهلكتهم و كيف كان عذابى لهم و إنذارى إياهم «إِنّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً واحِدَةً» يريد صيحه جبرائيل (عليه السلام) عن عطاء و قيل الصيحه العذاب «فَكانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ» أى فصاروا كهشيم و هو حطام الشجر المنقطع بالكسر و الرض الذى يجمعه صاحب الحظيره الذى يتخذ لغنمه حظيره تمنعها من برد الريح و المعنى أنهم بادوا و هلكوا فصاروا كيبيس الشجر المفتت إذا تحطم عن ابن عباس و قيل معناه صاروا كالتراب الذى يتناثر من الحائط فتصيبه الرياح فيتحظر مستديرا عن سعيد بن جبير.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۳۲ الى ۴۲]

اشاره

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۳۲) كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ (۳۳) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ حاصِباً إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْناهُمْ بِسَحَرٍ (۳۴) نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنا كَذلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (۳۵) وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنا فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ (۳۶)

وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۷) وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ (۳۸) فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۹) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۴۰) وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (۴۱)

كَذَّبُوا بِآياتِنا كُلِّها فَأَخَذْناهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (۴۲)

الإعراب

سحر إذا كان نكره يراد به سحر من الأسحار يقال رأيت زيدا سحرا من الأسحار فإذا أردت سحر يومك قلت أتيته بسحر و أتيته سحر و قوله «نِعْمَةً» مفعول له و قوله «بُكْرَةً» ظرف زمان فإذا كان معرفه بأن تريد بكره يومك تقول أتيته بكره و غدوه لم تصرفهما فبكره هنا نكره.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» قال قتاده أى فهل من طالب علم يتعلم «كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ» أى بالإنذار و قيل بالرسل على ما فسرناه «إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ حاصِباً» أى ريحا حصبتهم أى رمتهم بالحجاره و الحصباء قال ابن عباس يريد ما حصبوا به من السماء من الحجاره فى الريح قال الفرزدق:

مستقبلين شمال الشام تضربنا بحاصب كنديف القطن منثور

ثم استثنى آل لوط فقال «إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْناهُمْ» أى خلصناهم «بِسَحَرٍ» من ذلك العذاب الذى أصاب قومه «نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنا» أى إنعاما فيكون مفعولا له و يجوز أن يكون مصدرا و تقديره أنعمنا عليهم بذلك نعمه «كَذلِكَ» أى كما أنعمنا عليهم «نَجْزِي مَنْ شَكَرَ» قال مقاتل يريد من وحد الله تعالى لم يعذب مع المشركين «وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ» لوط «بَطْشَتَنا» أى أخذنا إياهم بالعذاب «فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ» أى تدافعوا بالإنذار على وجه الجدال بالباطل و قيل معناه فشكوا و لم يصدقوه و قالوا كيف يهلكنا و هو واحد منا و هو تفاعلوا من المريه «وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ» أى طلبوا منه أن يسلم إليهم أضيافه «فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ» أى محوناها و المعنى عميت أبصارهم عن الحسن و قتاده و قيل معناه أزلنا تخطيط وجوههم حتى صارت ممسوحه لا يرى أثر عين و ذلك أن جبرائيل (عليه السلام) صفق أعينهم بجناحه صفقه فأذهبها و القصه مذكوره فيما مضى و تم الكلام ثم قال «فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ» أى فقلنا لقوم لوط لما أرسلنا عليهم العذاب ذوقوا عذابى و نذرى «وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ» أى أتاهم صباحا عذاب نازل بهم حتى هلكوا جميعا «فَذُوقُوا عَذابِي وَ نُذُرِ» و وجه التكرار أن الأول عند الطمس و الثانى عند الائتفاك فكلما تجدد العذاب

تجدد

ص: ۲۹۲

التقريع «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» مر معناه «وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ» النذر أى متابعى فرعون بالقرابه و الدين «النُّذُرُ» أى الإنذار و قيل هو جمع نذير يعنى الآيات التى أنذرهم بها موسى «كَذَّبُوا بِآياتِنا كُلِّها» و هى الآيات التسع التى جاءهم بها موسى و قيل بجميع الآيات لأن التكذيب بالبعض تكذيب بالكل «فَأَخَذْناهُمْ» بالعذاب «أَخْذَ عَزِيزٍ» أى قادر لا يمتنع عليه شى ء فيما يريد «مُقْتَدِرٍ» على ما يشاء.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۴۳ الى ۵۵]

اشاره

أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَراءَةٌ فِي الزُّبُرِ (۴۳) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ (۴۴) سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ (۴۵) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَةُ أَدْهى وَ أَمَرُّ (۴۶) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۴۷)

يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (۴۸) إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ (۴۹) وَ ما أَمْرُنا إِلَّا واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۵۰) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۵۱) وَ كُلُّ شَيْ ءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ (۵۲)

وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ (۵۳) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ (۵۴) فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (۵۵)

القراءه

قرأ يعقوب عن رويس سنهزم الجمع و الباقون «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ» و فى الشواذ قراءه أبى السماك إنا كل شى ء بالرفع و قراءه زهير و القرقبى و الأعمش و نهر بضمتين.

الحجه

قال ابن جنى الرفع فى قوله «إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ» أقوى من النصب و إن كانت الجماعه على النصب و ذلك أنه من مواضع الابتداء فهو كقولك زيد ضربته و هو مذهب

صاحب الكتاب لأنها جمله وقعت فى الأصل خبرا عن المبتدأ فى قولك نحن كل شى ء خلقناه بقدر فهو كقولك زيد هند ضربها ثم دخلت أن فنصبت الاسم و بقى الخبر على تركيبه الذى كان عليه و اختيار محمد بن يزيد النصب لأن تقديره إنا فعلنا كذا قال و الفعل منتظر بعد إنا فلما دل عليه ما قبله حسن إضماره قال ابن جنى و هذا ليس بشى ء لأن الأصل فى خبر المبتدأ أن يكون اسما لا فعلا جزاء منفردا فما معنى توقع الفعل هنا و خبر إن و أخواتها كإخبار المبتدأ و قوله نهر جمع نهر فيكون كأسد و أسد و وثن و وثن و يجوز أن يكون جمع نهر كسقف و سقف و رهن و رهن.

المعنى

ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ» و أشد و أقوى «مِنْ أُولئِكُمْ» الذين ذكرناهم و قد أهلكناهم و هذا استفهام إنكار أى لستم أفضل من قوم نوح و عاد و ثمود لا فى القوه و لا فى الثروه و لا فى كثره العدد و العده و المراد بالخير ما يتعلق بأسباب الدنيا لا أسباب الدين و المعنى أنه إذا هلك أولئك الكفار فما الذى يؤمنكم أن ينزل بكم ما نزل بهم «أَمْ لَكُمْ بَراءَةٌ فِي الزُّبُرِ» أى أ لكم براءه من العذاب فى الكتب السالفه أنه لن يصيبكم ما أصاب الأمم الخاليه «أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ» أى أم يقول هؤلاء الكفار نحن جميع أمرنا ننتصر من أعدائنا عن الكلبى و المعنى أنهم يقولون نحن يد واحده على من خالفنا ننتصر ممن عادانا فيدلون بقوتهم و اجتماعهم و وحد منتصر للفظ الجميع فإنه واحد فى اللفظ و إن كان اسما للجماعه كالرهط و الجيش أى كما أنهم ليسوا بخير من أولئك و لا لهم براءه فكذلك لا جمع لهم يمنع عنهم عذاب الله و ينصرهم و إن قالوا نحن مجتمعون متناصرون فلا نرام و لا نقصد و لا يطمع أحد فى غلبتنا ثم قال سبحانه «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ» أى جمع كفار مكه «وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ» أى ينهزمون فيولونكم أدبارهم فى الهزيمه ثم أخبر سبحانه نبيه ص أنه سيظهره عليهم و يهزمهم فكانت هذه الهزيمه يوم بدر فكان موافقه الخبر للمخبر من معجزاته ثم قال سبحانه «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ» أى إن موعد الجميع للعذاب يوم القيامه «وَ السَّاعَةُ أَدْهى وَ أَمَرُّ» فالأدهى الأعظم فى الدهاء و الدهاء عظم سبب الضرر مع شده انزعاج النفس و هو من الداهيه أى البليه التى ليس فى إزالتها حيله و المعنى أن ما يجرى عليهم من القتل و الأسر يوم بدر و غيره لا يخلصهم من عقاب الآخره بل عذاب الآخره أعظم فى الضرر و أقطع و أمر أى أشد مراره من القتل و الأسر فى الدنيا و قيل الأمر الأشد فى استمرار البلاء لأن أصل المر النفوذ ثم بين سبحانه حال القيامه فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ» أى فى ذهاب

عن وجه النجاه و طريق الجنه فی نار مسعره عن الجبائی و قيل فی ضلال أی فی هلاک و ذهاب عن الحق و سعر أی عناء و عذاب «يَوْمَ يُسْحَبُونَ» أی يجرون «فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ» يعنی أن هذا العذاب يكون لهم فی يوم يجرهم الملائكه فيه علی وجوههم فی النار و يقال لهم «ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ» يعنی أصابتها إياهم بعذابها و حرها و هو كقولهم وجدت مس الحمی و سقر جهنم و قيل هی باب من أبوابها و أصل السقر التلويح يقال سقرته الشمس و صقرته إذا لوحته و إنما لم ينصرف للتعريف و التأنيث «إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ» أی خلقنا كل شی ء خلقناه مقدرا بمقدار توجبه الحكمه لم نخلقه جزافا و لا تخبيتا فخلقنا العذاب أيضا علی قدر الاستحقاق و كذلک كل شی ء فی الدنيا و الآخره خلقناه مقدار بمقدار معلوم عن الجبائی و قيل معناه خلقنا كل شی ء علی قدر معلوم فخلقنا اللسان للكلام و اليد للبطش و الرجل للمشی و العين للنظر و الأذن للسماع و المعده للطعام و لو زاد أو نقص عما قدرناه لما تم الغرض عن الحسن و قيل معناه جعلنا لكل شی ء شكلا يوافقه و يصلح له كالمرأه للرجل و الأتان للحمار و ثياب الرجال للرجال و ثياب النساء للنساء عن ابن عباس و قيل خلقنا كل شی ء بقدر مقدر و قضاء محتوم فی اللوح المحفوظ «وَ ما أَمْرُنا إِلَّا واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ» أی و ما أمرنا بمجی ء الساعه فی السرعه إلا كطرف البصر عن ابن عباس و الكلبی و معنی اللمح النظر بالعجله و هو خطف البصر و المعنی إذا أردنا قيام الساعه أعدنا الخلق و جميع المخلوقات فی قدر لمح البصر فی السرعه و قيل معناه و ما أمرنا إذا أردنا أن نكون شيئا إلا مره واحده لم نحتج فيه إلی ثانيه و إنما نقول له كن فيكون كلمح البصر فی سرعته من غير إبطاء و لا تأخير عن الجبائی «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ» أی أشباهكم و نظائركم ففی الكفر من الأمم الماضيه عن الحسن و سماهم أشياعهم لما وافقوهم فی الكفر و تكذيب الأنبياء «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» أی فهل من متذكر لما يوجبه هذا الوعظ من الانزجار عن مثل ما سلف من أعمال الكفار لئلا يقع به ما وقع بهم من الإهلاک «وَ كُلُّ شَيْ ءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ» أی فی الكتب التی كتبها الحفظه و هذه إشاره إلی أنهم غير مغفول عنهم عن الجبائی و قيل معناه أن جميع ذلک مكتوب عليهم فی الكتاب المحفوظ لأنه من أعظم العبره فی علم ما يكون قبل أن يكون علی التفصيل «وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ» أی و ما قدموه من أعمالهم من صغير و كبير مكتوب عليهم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاک و قيل معناه كل صغير و كبير من الأرزاق و الآجال و الموت

ص: ۲۹۵

و الحياه و نحوها مكتوب فى اللوح المحفوظ «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ» أى أنهار يعنى أنهار الجنه من الماء و الخمر و العسل وضع نهر فى موضع أنهار لأنه اسم جنس يقع على الكثير و القليل و الأولى أن يكون إنما وحد لوفاق الفواصل و النهر هو المجرى الواسع من مجارى الماء «فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ» أى فى مجلس حق لا لغو فيه و لا تأثيم و قيل وصفه بالصدق لكونه رفيعا مرضيا و قيل لدوام النعيم به و قيل لأن الله صدق وعد أوليائه فيه «عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ» أى عند الله سبحانه فهو المالك القادر الذى لا يعجزه شى ء و ليس المراد قرب المكان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل المراد أنهم فى كنفه و جواره و كفايته حيث تنالهم غواشى رحمته و فضله.

ص: ٢٩٦

(۵۵) سوره الرحمن مدنيه و آياتها ثمان و سبعون (۷۸)

اشاره

اشاره

و قيل مكيه غير آيه نزلت بالمدينه «يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» عن عطاء و قتاده و عكرمه و إحدى الروايتين عن ابن عباس و قيل مدنيه عن الحسن و همام عن قتاده و أبى حاتم.

عدد آيها

ثمان و سبعون آيه كوفى شامى سبع حجازى ست بصرى.

اختلافها

خمس آيات «الرَّحْمنُ» كوفى شامى «خَلَقَ الْإِنْسانَ» الأول غير المدنى «وَضَعَها لِلْأَنامِ» غير المكى «الْمُجْرِمُونَ» غير البصرى «شُواظٌ مِنْ نارٍ» حجازى.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الرحمن رحم الله ضعفه و أدى شكر ما أنعم الله عليه

و روى عن موسى بن جعفر عن آبائه (عليه السلام) عن النبى ص قال لكل شى ء عروس و عروس القرآن سوره الرحمن جل ذكره.

أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال لا تدعوا قراءه الرحمن و القيام بها فإنها لا تقر فى قلوب المنافقين و تأتى ربها يوم القيامه فى صوره آدمى فى أحسن صوره و أطيب ريح حتى تقف من الله موقفا لا يكون أحد أقرب إلى الله سبحانه منها فيقول لها من الذى كان يقوم بك فى الحياه الدنيا و يدمن قراءتك فتقول يا رب فلان و فلان و فلان فتبيض وجوههم فيقول لهم اشفعوا فيمن أحببتم فيشفعون حتى لا يبقى لهم غايه و لا أحد يشفعون له فيقول لهم أدخلوا الجنه و اسكنوا فيها حيث شئتم.

حماد بن عثمان قال قال الصادق (عليه السلام) يجب أن يقرأ الرجل سوره الرحمن يوم الجمعه فكلما قرأ «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» قال لا بشى ء من آلائك يا رب أكذب

و عنه (عليه السلام) قال من قرأ سوره الرحمن ليلا يقول عند كل «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» لا بشى ء من آلائك يا رب أكذب وكل الله به ملكا إن قرأها فى أول الليل يحفظه حتى يصبح و إن قرأها حين

يصبح وكل الله به ملكا يحفظه حتى يمسى.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره القمر باسمه و افتتح هذه السوره أيضا باسمه فقال:

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱ الى ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمنُ (۱) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (۲) خَلَقَ الْإِنْسانَ (۳) عَلَّمَهُ الْبَيانَ (۴)

الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ (۵) وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدانِ (۶) وَ السَّماءَ رَفَعَها وَ وَضَعَ الْمِيزانَ (۷) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ (۸) وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ (۹)

وَ الْأَرْضَ وَضَعَها لِلْأَنامِ (۱۰) فِيها فاكِهَةٌ وَ النَّخْلُ ذاتُ الْأَكْمامِ (۱۱) وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحانُ (۱۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۳)

القراءه

قرأ ابن عامر و الحب ذا العصف و الريحان بالنصب فيهما جميعا و قرأ حمزه و الكسائى و خلف «وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ» بالرفع و الريحان بالجر و الباقون بالرفع فى الجميع و فى الشواذ قراءه أبى السماك و السماء رفعها بالرفع و قرأ بلال بن أبى برده و لا تخسروا بفتح التاء و السين و بكسر السين أيضا.

الحجه

قال أبو على قال أبو عبيده العصف الذى يعصف فيؤكل من الزرع و هى العصيفه قال علقمه بن عبده:

تسقى مذانب قد مالت عصيفتها حدودها من أتى الماء مطموم

و الريحان الحب الذى يؤكل يقال سبحانك و ريحانك أى و رزقك قال النمر بن تغلب:

سلام الإله و ريحانه و رحمته و سماء درر

و قيل العصف و العصيفه ورق الزرع و عن قتاده العصف التبن و من قرأ و الحب ذا العصف حمله على و خلق الحب و خلق و الريحان و هو الرزق و يقوى ذلك قوله فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتَّى و من رفع الريحان فالتقدير فيها فاكهه و الريحان و الحب ذو العصف و من جر فالتقدير فالحب ذو العصف و ذو الريحان أى من الحب الرزق فإن قلت فإن العصف و العصيفه رزق أيضا فكأنه قال ذو الرزق و ذو الرزق قيل هذا لا يمتنع لأن العصيفه رزق غير الرزق الذى أوقع الريحان عليه و كان الريحان أريد به الحب إذا خلص من لفائفه فأوقع عليه الرزق لعموم المنفعه به و أنه رزق للناس و غيرهم و يبعد أن يكون الريحان المشموم فى هذا الموضع إنما هو قوت الناس و الأنعام كما قال فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتَّى كُلُوا وَ ارْعَوْا أَنْعامَكُمْ و قوله «وَ السَّماءَ رَفَعَها» قال ابن جنى الرفع هنا أظهر من قراءه الجماعه و ذلك أنه صرفه إلى الابتداء لأنه عطفه على الجمله المركبه من المبتدأ و الخبر و هى قوله «وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدانِ» فأما قراءه العامه بالنصب فإنها معطوفه على يسجدان وحدها و هى جمله من فعل و فاعل و العطف يقتضى التماثل فى تركيب الجمل فيصير تقديره يسجدان و رفع السماء فلما أضمر رفع فسره بقوله «رَفَعَها» كقولك قام زيد و عمرا ضربته أى و ضربت عمرا لتعطف جمله من فعل و فاعل على أخرى مثلها و أما قوله تخسروا بفتح التاء فإنه على حذف حرف الجر أى لا تخسروا فى الميزان فلما حذف حرف الجر أفضى إليه الفعل فنصبه كقوله وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ أى فى كل مرصد أو على كل مرصد و أما تخسروا بفتح التاء و كسر السين فعلى خسرت الميزان و إنما المشهور أخسرته تقول خسر الميزان و أخسرته و يشبه أن يكون خسرته لغه فى أخسرته نحو أجبرت الرجل و جبرته و أهلكته و هلكته.

اللغه

الرحمن هو الذى وسعت رحمته كل شى ء فلذلك لا يوصف به إلا الله تعالى و أما راحم و رحيم فيجوز أن يوصف بهما العباد و البيان هو الأدله الموصله إلى العلم و قيل البيان إظهار المعنى للنفس بما يتميز به من غيره كتميز معنى رجل من معنى فرس و معنى قادر من معنى عاجز و معنى عام من معنى خاص و الحسبان مصدر حسبته أحسبه حسابا و حسبانا نحو السكران و الكفران و قيل هو جمع حساب كشهاب و شهبان و النجم من النبات ما

لم يقم على ساق نحو العشب و البقل و الشجر ما قام على ساق و أصله الطلوع يقال نجم القرن و النبات إذا طلعا و به سمى نجم السماء لطلوعه و الأكمام جمع كم و هو وعاء ثمره النخل تكمم فى وعائه إذا اشتمل عليه و الآلاء النعم واحدها إلى على وزن معى و ألى على وزن قفا عن أبى عبيده.

الإعراب

«الرَّحْمنُ» آيه مع أنه ليس بجمله لأنه فى تقدير الله الرحمن حتى تصح الفاصله فهو خبر مبتدإ محذوف نحو قوله سُورَةٌ أَنْزَلْناها أى هذه سوره «أَلَّا تَطْغَوْا» تقديره لأن لا تطغوا فهو فى محل نصب بأنه مفعول له و لفظه نفى و معناه نهى و لذلك عطف عليه بقوله «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ» و قوله «فِيها فاكِهَةٌ» مبتدأ و خبر فى موضع نصب على الحال.

المعنى

«الرَّحْمنُ» افتتح سبحانه هذه السوره بهذا الاسم ليعلم العباد أن جميع ما وصفه يعد من أفعاله الحسنى إنما صدرت من الرحمه التى تشمل جميع خلقه و كأنه جواب لقولهم وَ مَا الرَّحْمنُ فى قوله وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ و قد روى أنه لما نزل قوله قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ قالوا ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامه فقيل لهم «الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ» أى علم محمدا ص القرآن و علمه محمد ص أمته عن الكلبى و قيل هو جواب لأهل مكه حين قالوا إنما يعلمه بشر فبين سبحانه أن الذى علمه القرآن هو الرحمن و التعليم هو تبيين ما به يصير من لم يعلم عالما و الإعلام إيجاد ما به يصير عالما ذكر سبحانه النعمه فيما علم من الحكمه بالقرآن الذى احتاج إليه الناس فى دينهم ليؤدوا ما يجب عليهم و يستوجبوا الثواب بطاعه ربهم قال الزجاج معنى علم القرآن يسره لأن يذكر «خَلَقَ الْإِنْسانَ» أى أخرجه من العدم إلى الوجود و المراد بالإنسان هنا آدم (عليه السلام) عن ابن عباس و قتاده «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» أى أسماء كل شى ء و اللغات كلها

قال الصادق (عليه السلام) البيان الاسم الأعظم الذى به علم كل شى ء

و قيل الإنسان اسم الجنس و قيل معناه الناس جميعا. «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» أى النطق و الكتابه و الخط و الفهم و الأفهام حتى يعرف ما يقول و ما يقال له عن الحسن و أبى العاليه و ابن زيد و السدى و هذا هو الأظهر الأعم و قيل البيان هو الكلام الذى يبين به عن مراده و به يتميز من سائر الحيوانات عن الجبائى و قيل «خَلَقَ الْإِنْسانَ» يعنى محمدا ص «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» يعنى ما كان و ما يكون عن ابن كيسان «الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ» أى يجريان بحسبان و منازل لا يعدوانها و هما يدلان على عدد الشهور و السنين و الأوقات عن ابن عباس و قتاده فأضمر يجريان و حذفه لدلاله الكلام عليه و تحقيق معناه أنهما يجريان على وتيره واحده

و حساب متفق على الدوام لا يقع فيه تفاوت فالشمس تقطع بروج الفلك فى ثلاثمائه و خمسه و ستين يوما و شى ء و القمر فى ثمانيه و عشرين يوما فيجريان أبدا على هذا الوجه و إنما خصهما بالذكر لما فيهما من المنافع الكثيره للناس من النور و الضياء و معرفه الليل و النهار و نضج الثمار إلى غير ذلك فذكرهما لبيان النعمه بهما على الخلق «وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدانِ» يعنى بالنجم نبت الأرض الذى ليس له ساق و بالشجر ما كان له ساق يبقى فى الشتاء عن ابن عباس و سعيد بن جبير و سفيان الثورى و قيل أراد بالنجم نجم السماء و هو موحد و المراد به جميع النجوم و الشجر يسجدان لله بكره و عشيا كما قال فى موضع آخر وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ عن مجاهد و قتاده و قال أهل التحقيق إن المعنى فى سجودهما هو ما فيهما من الآيه الداله على حدوثهما و على أن لهما صانعا أنشأهما و ما فيهما من الصنعه و القدره التى توجب السجود و قيل سجودهما سجود ظلالهما كقوله يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ وَ هُمْ داخِرُونَ عن الضحاك و سعيد بن جبير و المعنى فيه أن كل جسم له ظل فهو يقتضى الخضوع بما فيه من دليل الحدوث و إثبات المحدث المدبر و قيل معنى سجودهما أنه سبحانه يصرفهما على ما يريده من غير امتناع فجعل ذلك خضوعا و معنى السجود الخضوع كما فى قوله (ترى الأكم فيها سجدا للحوافر) عن الجبائى «وَ السَّماءَ رَفَعَها» أى و رفع السماء رفعها فوق الأرض دل سبحانه بذلك على كمال قدرته «وَ وَضَعَ الْمِيزانَ» يعنى آله الوزن للتوصل إلى الإنصاف و الانتصاف عن الحسن و قتاده قال قتاده هو الميزان المعهود ذو اللسانين و قيل المراد بالميزان العدل و المعنى أنه أمرنا بالعدل عن الزجاج و يدل عليه قوله «أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ» أى لا تتجاوزوا فيه العدل و الحق إلى البخس و الباطل تقديره فعلت ذلك لئلا تطغوا و يحتمل أيضا أن يكون لا تطغوا نهيا منفردا و تكون أن مفسره بمعنى أى و قيل إن المراد بالميزان القرآن الذى هو أصل الدين فكأنه تعالى بين أدله العقل و أدله السمع و إنما أعاد سبحانه ذكر الميزان من غير إضمار ليكون الثانى قائما بنفسه فى النهى عنه إذا قيل لهم لا تطغوا فى الميزان «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» أى أقيموا لسان الميزان بالعدل إذا أردتم الأخذ و الإعطاء «وَ لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ» أى لا تنقصوه بالبخس و الجور بل سووه بالإنصاف و العدل قال سفيان بن عيينه الإقامه باليد و القسط بالقلب «وَ الْأَرْضَ وَضَعَها لِلْأَنامِ» لما ذكر السماء ذكر الأرض فى مقابلتها أى و بسط الأرض و وطأها للناس و قيل الأنام كل شى ء فيه روح عن ابن عباس و قيل الأنام الجن و الإنس عن الحسن و قيل جميع الخلق من كل ذى روح عن مجاهد و عبر عن الأرض بالوضع لما عبر عن السماء بالرفع و فى ذلك بيان النعمه على الخلق و بيان وحدانيه الله تعالى كما فى رفع السماء «فِيها فاكِهَةٌ» أى فى الأرض ما يتفكه به من ألوان

الثمار المأخوذه من الأشجار «وَ النَّخْلُ ذاتُ الْأَكْمامِ» أى الأوعيه و الغلف و ثمر النخل يكون فى غلف ما لم ينشق و قيل الأكمام ليف النخل الذى تكم فيه عن الحسن و قيل معناه ذات الطلع لأنه الذى يتغطى بالأكمام عن ابن زيد «وَ الْحَبُّ» يريد جميع الحبوب مما يحرث فى الأرض من الحنطه و الشعير و غيرهما «ذُو الْعَصْفِ» أى ذو الورق فإذا يبس و ديس صار تبنا عن مجاهد و الجبائى و قيل العصف التبن لأن الريح تعصفه أى تطيره عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل هو بقل الزرع و هو أول ما ينبت منه عن السدى و الفراء «وَ الرَّيْحانُ» يعنى الرزق فى قول الأكثرين و قال الحسن و ابن زيد هو ريحانكم الذى يشم و قال الضحاك الريحان الحب المأكول و العصف الورق الذى لا يؤكل فهو رزق الدواب و الريحان رزق الناس فذكر سبحانه قوت الناس و الأنعام ثم خاطب الإنس و الجن بقوله «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» أى فبأى نعم ربكما من هذه الأشياء المذكوره تكذبان لأنها كلها منعم عليكم بها و المعنى أنه لا يمكن جحد شى ء من هذه النعم فأما الوجه لتكرار هذه الآيه فى هذه السوره فإنما هو التقرير بالنعم المعدوده و التأكيد فى التذكير بها فكلما ذكر سبحانه نعمه أنعم بها قرر عليها و وبخ على التكذيب بها كما يقول الرجل لغيره أ ما أحسنت إليك حين أطلقت لك مالا أ ما أحسنت إليك حين ملكتك عقارا أ ما أحسنت إليك حين بنيت لك دارا فيحسن فيه التكرار لاختلاف ما يقرره به و مثله كثير فى كلام العرب و أشعارهم قال مهلهل بن ربيعه يرثى أخاه كليبا:

على أن ليس عدلا من كليب إذا طرد اليتيم عن الجزور

على أن ليس عدلا من كليب إذا ما ضيم جيران المجير

على أن ليس عدلا من كليب إذا رجف العضاه من الدبور

على أن ليس عدلا من كليب إذا خرجت مخبأه الخدور

على أن ليس عدلا من كليب إذا ما أعلنت نجوى الصدور

و قالت ليلى الأخيليه ترثى توبه بن الحمير:

لنعم الفتى يا توب كنت و لم تكن لتسبق يوما كنت فيه تجاول

و نعم الفتى يا توب كنت إذا التقت صدور العوالى و استشال الأسافل

و نعم الفتى يا توب كنت لخائف أتاك لكى تحمى و نعم المجامل

و نعم الفتى يا توب جارا و صاحبا و نعم الفتى يا توب حين تناضل

لعمرى لأنت المرء أبكى لفقده و لو لام فيه ناقص الرأى جاهل

لعمرى لأنت المرء أبكى لفقده إذا كثرت بالملجمين التلاتل

أبى لک ذم الناس يا توب كلما ذكرت أمور محكمات كوامل

أبى لک ذم الناس يا توب كلما ذكرت سماح حين تأوى الأرامل

فلا يبعدنک الله يا توب إنما كذاک المنايا عاجلات و آجل

فلا يبعدنک الله يا توب إنما لقيت حمام الموت و الموت عاجل

فخرجت فى هذه الأبيات من تكرار إلى تكرار لاختلاف المعانى التى عددتها و قال الحارث بن عباد:

قربا مربط النعامه منى لقحت حرب وائل عن حيال

و كرر هذه اللفظه قربا مربط النعامه منى فى أبيات كثيره و فى أمثال هذا كثره و هذا هو الجواب بعينه عن التكرار لقوله وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ* فى المرسلات.

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱۴ الى ۳۰]

اشاره

خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخَّارِ (۱۴) وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ (۱۵) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۶) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (۱۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۸)

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ (۱۹) بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ (۲۰) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۱) يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ (۲۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۳)

وَ لَهُ الْجَوارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ (۲۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۵) كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (۲۶) وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ (۲۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۸)

يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (۲۹) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و البصره يخرج منهما بضم الياء و فتح الراء و الباقون «يَخْرُجُ» بفتح الياء و ضم الراء و قرأ حمزه و يحيى عن أبى بكر المنشئات بكسر الشين و الباقون بفتح الشين.

الحجه

قال أبو على من قرأ يخرج كان قوله بينا لأن ذلك إنما يخرج و لا يخرج بنفسه و من قرأ «يَخْرُجُ» جعل الفعل للؤلؤ و المرجان و هو اتساع لأنه إذا أخرج ذلك فقد خرج و قال «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ» و لم يقل من أحدهما على حذف المضاف كما قال عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ على ذلك و قال أبو الحسن زعم قوم أنه يخرج من العذاب أيضا و المرجان صغار اللؤلؤ واحدها مرجانه قال ذو الرمه:

كان عرى المرجان منها تعلقت على أم خشف من ظباء المشاقر

و المنشئات المجردات المرفوعات فمن فتح الشين فلأنها أنشئت و أجريت و لم تفعل ذلك أنفسها و من قرأ المنشئات نسب الفعل إليها على الاتساع كما يقال مات زيد و مرض عمرو و نحو ذلك مما يضاف الفعل إليه إذا وجد فيه و هو فى الحقيقه لغيره و كان المعنى المنشئات السير فحذف المفعول للعلم به و إضافه السير إليها اتساع أيضا لأن سيرها إنما يكون فى الحقيقه بهبوب الريح أو دفع الصرارى.

اللغه

الصلصال الطين اليابس الذى يسمع منه صلصله و الفخار الطين الذى طبخ

ص: ۳۰۴

بالنـار حتى صار خزفا و المارج المضـطرب المتحرك و قيل المختلط يقال مرج الأمر أى اختلط و مرجت عهود القوم و أماناتهم قال الشاعر:

مرج الدين فأعددت له مشرف الحارك محبوك الكتد

و مرج الدابه فى المرعى إذا خلاها لترعى و البرزخ الحاجز بين الشيئين و الجوارى السفن لأنها تجرى فى الماء واحدتها جاريه و منه الجاريه للمرأه الشابه لأنها يجرى فيها ماء الشباب و الأعلام الجبال واحدها علم قالت الخنساء:

و إن صخرا لتأتم الهداه به كأنه علم فى رأسه نار

و قال جرير:

" إذا قطعن علما بدا علما"

و الفناء انتفاء الأجسام و الصحيح أنه معنى يضاد الجواهر باق لا ينتفى إلا بضد أو ما يجرى مجرى الضد و ضده الفناء.

المعنى

ثم قال سبحانه عاطفا على ما تقدم من الأدله على وحدانيته و الإبانه عن نعمه على خلقه فقال «خَلَقَ الْإِنْسانَ» يعنى به آدم و قيل جميع البشر لأن أصلهم آدم (عليه السلام) «مِنْ صَلْصالٍ» أى طين يابس و قيل حمإ منتن و يحتمل الوجهين جميعا لأنه كان حمإ مسنونا ثم صار يابسا «كَالْفَخَّارِ» أى كالآجر و الخزف «وَ خَلَقَ الْجَانَّ» أى أبا الجن قال الحسن هو إبليس أبو الجن و هو مخلوق من لهب النار كما أن آدم (عليه السلام) مخلوق من طين «مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ» أى من نار مختلط أحمر و أسود و أبيض عن مجاهد و قيل المارج الصافى من لهب النار الذى لا دخان فيه «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» فبأى نعمه تكذبان أيها الثقلان أى أبان خلقكما من نفس واحده و نقلكما من التراب و النار إلى الصوره التى أنتم عليها تكذبان «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ» يعنى مشرق الصيف و مشرق الشتاء و مغرب الصيف و مغرب الشتاء و قيل المراد بالمشرقين مشرق الشمس و القمر و بالمغربين مغرب الشمس و القمر بين سبحانه قدرته على تصريف الشمس و القمر و من قدر على ذلك قدر على كل شى ء «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ» ذكر سبحانه عظيم قدرته حيث خلق البحرين العذب و المالح يلتقيان ثم لا يختلط أحدهما بالآخر و هو قوله «بَيْنَهُما بَرْزَخٌ» أى حاجز من قدره الله فلا يبغى الملح على العذب فيفسده و لا العذب على الملح فيفسده و يختلط به و معنى مرج أرسل عن ابن عباس و قيل المراد بالبحرين بحر السماء و بحر

الأرض فإن فى السماء بحرا يمسكه الله بقدرته ينزل منه المطر فيلتقيان فى كل سنه و بينهما حاجز يمنع بحر السماء من النزول و بحر الأرض من الصعود عن ابن عباس و الضحاك و مجاهد و قيل إنهما بحر فارس و بحر الروم عن الحسن و قتاده فإن آخر طرف هذا يتصل بآخر طرف ذلك و البرزخ بينهما الجزائر و قيل مرج البحرين خلط طرفيهما عند التقائهما من غير أن يختلط جملتهما لا يبغيان أى لا يطلبان أن لا يختلطا «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ» اللؤلؤ كبار الدر و المرجان صغاره عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الضحاك و قيل المرجان خرز أحمر كالقضبان يخرج من البحر و هو السد عن عطاء الخراسانى و أبى مالك و به قال ابن مسعود لأنه قال حجر و إنما قال منهما و إنما يخرج من الملح دون العذب لأن الله سبحانه ذكرهما و جمعهما و هما بحر واحد فإذا خرج من أحدهما فقد خرج منهما عن الزجاج قال الكلبى و هو مثل قوله «وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً» و إنما هو واحده منهن و قوله «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» و الرسل من الإنس دون الجن و قيل يخرج منهما أى من ماء السماء و من ماء البحر فإن القطر إذا جاء من السماء تفتحت الأصداف فكان من ذلك القطر اللؤلؤ عن ابن عباس و لذلك حمل البحرين على بحر السماء و بحر الأرض و قيل إن العذب و الملح يلتقيان فيكون العذب كاللقاح للملح و لا يخرج اللؤلؤ إلا من الموضع الذى يلتقى فيه الملح و العذب و ذلك معروف عند الغواصين و قد روى عن سلمان الفارسى و سعيد بن جبير و سفيان الثورى أن البحرين على و فاطمه ع بينهما برزخ محمد ص يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان الحسن و الحسين ع و لا غرو أن يكونا بحرين لسعه فضلهما و كثره خيرهما فإن البحر إنما يسمى بحرا لسعته و

قد قال النبى ص لفرس ركبه و أجراه فأحمده وجدته بحرا

أى كثير المعانى الحميده «وَ لَهُ الْجَوارِ» أى السفن الجاريه فى الماء تجرى بأمر الله «الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ» أى المرفوعات و هى التى رفع خشبها بعضها على بعض و ركب حتى ارتفعت و طالت و قيل هى المبتدءات للسير مرفعه القلاع قال مجاهد ما رفع له القلاع فهو منشأ و ما لم ترفع قلاعه فليس بمنشإ و القلاع جمع قلع و هو شراع السفينه «كَالْأَعْلامِ» أى كالجبال قال مقاتل شبه السفن فى البحر بالجبال فى البر و قيل المنشئات بكسر الشين و هى أن ينشئ الموج بصدرها حيث تجرى فيكون الأمواج كالأعلام من الله سبحانه على عباده بأن علمهم اتخاذ السفن ليركبوها و إن جعل الماء على صفه تجرى السفن عليه لأجلها «كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ» أى كل من على الأرض من حيوان فهو هالك يفنون و يخرجون من الوجود إلى العدم كنى عن الأرض و إن لم يجر لها ذكر كقول أهل المدينه ما بين لابتيها أى لابتى

المدينه و إنما جاز ذلک لکونه معلوما «وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّکَ» أى و يبقى ربک الظاهر بأدلته ظهور الإنسان بوجهه «ذُو الْجَلالِ» أى العظمه و الکبرياء و استحقاق الحمد و المدح بإحسانه الذى هو فى أعلى مراتب الإحسان و إنعامه الذى هو أصل کل إنعام «وَ الْإِکْرامِ» يکرم أنبياءه و أولياءه بألطافه و إفضاله مع عظمته و جلاله و قيل معناه أنه أهل أن يعظم و ينزه عما لا يليق بصفاته کما يقول الإنسان لغيره أنا أکرمک عن کذا و أجلک عنه کقوله أَهْلُ التَّقْوى أى أهل أن يتقى و تقول العرب هذا وجه الرأى و هذا وجه التدبير بمعنى أنه الرأى و التدبير قال الأعشى:

و أول الحکم على وجهه ليس قضائى بالهوى الجائر

أى قرر الحکم کما هو و قيل إن المراد بالوجه ما يتقرب به إلى الله تعالى و أنشد:

أستغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد إليه الوجه و العمل

و متى قيل و أى نعمه فى الفناء فالجواب أن النعمه فيه التسويه بين الخلق فيه و أيضا فإنه وصله إلى الثواب و تنبيه على أن الدنيا لا تدوم و أيضا فإنه لطف للمکلف لأنه لو عجل الثواب لصار ملجأ إلى العمل و لم يستحق الثواب ففصل بين الثواب و العمل ليفعل الطاعه لحسنها فيستحق الثواب «يَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى لا يستغنى عنه أهل السماوات و الأرض فيسألونه حوائجهم عن قتاده و قيل يسأله أهل الأرض الرزق و المغفره و تسأل الملائکه لهم أيضا الرزق و المغفره عن مقاتل «کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ» اختلف فى معناه فقيل إن شأنه سبحانه إحياء قوم و إماته آخرين و عافيه قوم و مرض آخرين و غير ذلک من الإهلاک و الإنجاء و الحرمان و الإعطاء و الأمور الأخر التى لا تحصى و

عن أبى الدرداء عن النبى ص فى قوله «کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ» قال من شأنه أن يغفر ذنبا و يفرج کربا و يرفع قوما و يضع آخرين

و عن ابن عباس أنه قال إن مما خلق الله تعالى لوحا من دره بيضاء دواته ياقوته حمراء قلمه نور و کتابه نور ينظر الله فيه کل يوم ثلاثمائه و ستين نظره يخلق و يرزق و يحيى و يميت و يعز و يذل و يفعل ما يشاء فذلک قوله «کُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ» و قال مقاتل نزلت فى اليهود حين قالوا إن الله لا يقضى يوم السبت شيئا و قيل إن الدهر کله عند الله يومان أحدهما مده أيام الدنيا و الآخر يوم القيامه فالشأن الذى هو فيه فى اليوم الذى هو مده الدنيا الاختبار بالأمر و النهى و الإحياء و الإماته و الإعطاء و المنع و شأن يوم القيامه الجزاء و الحساب و الثواب و العقاب عن سفيان بن عيينه و قيل شأنه جل ذکره أن يخرج فى کل يوم و ليله ثلاثه عساکر عسکرا من أصلاب الآباء إلى الأرحام و عسکرا من الأرحام إلى الدنيا و عسکرا من الدنيا إلى القبر ثم يرتحلون جميعا إلى

الله تعالى و قيل شأنه إيصال المنافع إليك و دفع المضار عنك فلا تغفل عن طاعه من لا يغفل عن بركك عن أبى سليمان الدارانى.

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۳۱ الى ۴۵]

اشاره

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ (۳۱) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۲) يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلاَّ بِسُلْطانٍ (۳۳) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۴) يُرْسَلُ عَلَيْكُما شُواظٌ مِنْ نارٍ وَ نُحاسٌ فَلا تَنْتَصِرانِ (۳۵)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۶) فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّماءُ فَكانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهانِ (۳۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۸) فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ (۳۹) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۰)

يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّواصِي وَ الْأَقْدامِ (۴۱) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۲) هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ (۴۳) يَطُوفُونَ بَيْنَها وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ (۴۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم سيفرغ بالياء و الباقون بالنون و قرأ ابن كثير شواظ بكسر الشين و الباقون بضمها و قرأ ابن كثير و أهل البصره غير يعقوب و نحاس بالجر و الباقون بالرفع و فى الشواذ قراءه قتاده و الأعمش سنفرغ بفتح النون و الراء و قراءه الأعرج سيفرغ بفتح الياء و الراء و روايه أبى حاتم عن الأعمش سيفرغ و قراءه عيسى الثقفى سنفرغ

بکسر النون و فتح الراء و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) هذه جهنم التى كنتما بها تكذبان أ صلياها فلا تموتان فيها و لا تحييان.

الحجه

قال أبو على وجه الياء فى سيفرغ أن الغيبه قد تقدم فى قوله وَ لَهُ الْجَوارِ و قوله هُوَ فِى شَأْنٍ و يقال فرغ يفرغ و فرغ يفرغ و ليس الفراغ هنا فراغا عن شغل و لكن تأويله القصد كما قال جرير:

الآن فقد فرغت إلى نمير فهذا حين صرت لهم عذابا

و قرأ ابن عامر أيه الثقلان بضم الهاء و قد مضى الوجه فيه و الشواظ و الشواظ فيه لغتان.

أبو عبيده هو اللهب لا دخان فيه قال رؤبه:

إن لهم من حربنا أيقاظا و نار حرب تسعر الشواظ

و النحاس الدخان قال الجعدى:

تضى ء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

قال أبو على إذا كان الشواظ اللهب لا دخان فيه ضعفت قراءه من قرأ و نحاس بالجر و لا يكون على تفسير أبى عبيده إلا الرفع فى نحاس على تقدير يرسل عليكما شواظ و يرسل نحاس أى يرسل هذا مره و هذا أخرى و قد يجوز من وجه آخر على أن تقديره يرسل عليكما شواظ من نار و شى ء من نحاس فتحذف الموصوف و تقيم الصفه مقامه كقوله وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ و مِنَ الَّذِينَ هادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ فحذف الموصوف فى ذلك كله فكذلك فى الآيه فإن قلت هذا فاعل و الفاعل لا يحذف فقد جاء:

فما راعنا إلا يسير بشرطه و عهدى به قينا يفش بكير

على أن هذا الحذف قد جاء فى المبتدأ فى الآيه التى تلونا أو بعضها و قد قالوا تسمع بالمعيدى لا أن تراه فإذا حذف الموصوف بقى بعده من نحاس الذى هو صفه لشى ء

محذوف و حذف من لأن ذكره قد تقدم فی قوله مِنْ نارٍ فحسن لذلك حذفها كما حسن حذف الجار من قولهم على من تنزل أنزل و كما أنشده أبو زيد من قول الشاعر:

و أصبح من أسماء قيس كقابض على الماء لا يدرى بما هو قابض

أی بما هو قابض عليه فحذف لدلاله الكلام المتقدم عليه و كما حذف الجار عند الخليل فی قوله:

" إن لم يجد يوما على من يتكل "

يريد عنده من يتكل عليه فحذف الجار لأنه جرى ذكره قبل فيكون انجرار نحاس على هذا بمن المضمره لا بالإشراك فی من التی جرت فی قوله مِنْ نارٍ فإذا انجر بمن لم يكن للشواظ الذی هو اللهب قسط من الدخان.

اللغه

الثقلان أصله من الثقل و كل شی ء له وزن و قدر فهو ثقل و منه قيل لبيض النعامه ثقل قال:

فتذكرا ثقلا رثيدا بعد ما ألقت ذكاء يمينها فی كافر

و إنما سميت الإنس و الجن ثقلين لعظم خطرهما و جلاله شأنهما بالإضافه إلى ما فی الأرض من الحيوانات و لثقل وزنهما بالعقل و التمييز و منه

قول النبی ص إنی تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتی

سماهما ثقلين لعظم خطرهما و جلاله قدرهما و قيل إن الجن و الإنس سميا ثقلين لثقلهما على الأرض أحياء و أمواتا و منه قوله وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها أی أخرجت ما فيها من الموتى و العرب تجعل السيد الشجاع ثقلا على الأرض قالت الخنساء:

أبعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الأرض أثقالها

و المعنى أنه لما مات حل عنها ثقل بموته لسؤدده و مجده و قيل إن المعنى زينت موتاها به من التحليه و الأقطار جمع القطر و هو الناحيه يقال طعنه فقطره إذا ألقاه على أحد قطريه و هما جانباه و السيما مشتق من السوم و هو رفع الثمن عن مقداره و العلامه ترفع بإظهارها لتقع المعرفه بها و الناصيه شعر مقدم الرأس و أصله الاتصال من قول الشاعر:

" قی تناصيها بلاد قی "

أی تتصل بها فالناصيه متصله بالرأس و الأقدام جمع قدم و هو العضو الذی يقدم صاحبه للوطء به على الأرض و الآنی الذی بلغ نهايه حره أنی يأنی أنيا.

المعنی

لما ذکر سبحانه الفناء و الإعاده عقب ذلک بذکر الوعید و التهدید فقال «سَنَفْرُغُ لَکُمْ أَیُّهَ الثَّقَلانِ» أی سنقصد لحسابکم أیها الجن و الإنس عن الزجاج قال و الفراغ فی اللغه علی ضربین (أحدهما) القصد للشی ء یقال سأفرغ لفلان أی سأجعله قصدی (و الآخر) الفراغ من شغل و الله عز و جل لا یشغله شأن عن شأن و قیل معناه سنعمل عمل من یفرغ للعمل فیجوده من غیر تضجیع فیه و قیل سنفرغ لکم من الوعید بتقضی أیامکم المتوعد فیها فشبه ذلک بمن فرغ من شی ء و أخذ فی آخر و الشغل و الفراغ من صفات الأجسام التی تحلها الأعراض و تشغلها عن الأضداد فی تلک الحال و لذلک وجب أن یکون فی صفه القدیم تعالی مجازا و یدل علی أن الثقلین المراد بهما الجن و الإنس قوله «یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا» أی تخرجوا هاربین من الموت یقال نفذ الشی ء من الشی ء إذا خلص منه کالسهم ینفذ من الرمیه «مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی جوانبهما و نواحیهما و المعنی حیث ما کنتم أدرککم الموت «فَانْفُذُوا» أی فاخرجوا فلن تستطیعوا أن تهربوا منه «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أی حیث توجهتم فثم ملکی و لا تخرجون من سلطانی فأنا آخذکم بالموت عن عطاء و معنی السلطان القوه التی سلط بها علی الأمر ثم الملک و القدره و الحجه کلها سلطان و قیل «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أی لا تخرجون إلا بقدره من الله و قوه یعطیکموها بأن یخلق لکم مکانا آخر سوی السماوات و الأرض و یجعل لکم قوه تخرجون بها إلیه فبین سبحانه بذلک أنهم فی حبسه و أنه مقتدر علیهم لا یفوتونه و جعل ذلک دلاله علی توحیده و قدرته و زجرا لهم عن معصیته و مخالفته و قیل إن المعنی فی الآیه إن استطعتم أن تعلموا ما فی السماوات و الأرض فاعلموا فإنه لا یمکنکم ذلک «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أی لا تعلمونه إلا بحجه و بیان عن ابن عباس و قیل لا تنفذون إلا بسلطان معناه حیث ما شاهدتم حجه الله و سلطانه الذی یدل علی توحیده عن الزجاج «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» أی بأی نعمه تکذبان أ بإخباره عن تحیرکم لتحتالوا له بعمل الطاعه و اجتناب المعصیه أو بإخباره عنکم إنکم لا تنفذون إلا بحجه لتستعدوا لذلک الیوم «یُرْسَلُ عَلَیْکُما شُواظٌ مِنْ نارٍ» و هو اللهب الأخضر المنقطع من النار «وَ نُحاسٌ» و هو الصفر المذاب للعذاب عن مجاهد و ابن عباس و سفیان و قتاده و قیل النحاس الدخان عن ابن عباس فی روایه أخری و سعید بن جبیر و قیل النحاس المهل عن ابن مسعود و الضحاک و المعنی لا تنفذون و لو جاز أن تنفذوا و قدرتم علیه لأرسل علیکم العذاب من النار المحرقه و قیل معناه أنه یقال لهم

ذلک یوم القیامه «یُرْسَلُ عَلَیْکُما» أی یرسل علی من أشرک منکما و

قد جاء فی الخبر یحاط علی الخلق بالملائکه بلسان من نار ینادون «یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ» إلی قوله «یُرْسَلُ عَلَیْکُما شُواظٌ مِنْ نارٍ»

و

روی مسعده بن صدقه عن کلیب قال کنا عند أبی عبد الله (علیه السلام) فأنشأ یحدثنا فقال إذا کان یوم القیامه جمع الله العباد فی صعید واحد و ذلک أنه یوحی إلی السماء الدنیا أن اهبطی بمن فیک فیهبط أهل السماء الدنیا بمثلی من فی الأرض من الجن و الإنس و الملائکه ثم یهبط أهل السماء الثانیه بمثل الجمیع مرتین فلا یزالون کذلک حتی یهبط أهل سبع سماوات فیصیر الجن و الإنس فی سبع سرادقات من الملائکه ثم ینادی مناد «یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ» الآیه فینظرون فإذا قد أحاط بهم سبعه أطواق من الملائکه

و قوله «فَلا تَنْتَصِرانِ» أی فلا تقدران علی دفع ذلک عنکما و عن غیرکما و علی هذا فیکون فائده الآیه إن عجز الثقلین عن الهرب من الجزاء کعجزهم عن النفوذ من الأقطار و فی ذلک الیأس من رفع الجزاء بوجه من الوجوه «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» أی بإخباره إیاکم عن هذه الحاله لتتحرزوا عنها أم بغیره من النعم فإن وجه النعمه فی إرسال الشواظ من النار و النحاس علی الثقلین هو ما فی ذلک لهم من الزجر فی دار التکلیف عن مواقعه القبیح و ذلک نعمه جزیله «فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّماءُ» یعنی یوم القیامه إذا تصدعت السماء و انفک بعضها من بعض «فَکانَتْ وَرْدَهً» أی فصارت حمراء کلون الفرس الورد و هو الأبیض الذی یضرب إلی الحمره أو الصفره فیکون فی الشتاء أحمر و فی الربیع أصفر و فی اشتداد البرد أغبر سبحان خالقها و المصرف لها کیف یشاء و الورده واحده الورد فشبه السماء یوم القیامه فی اختلاف ألوانها بذلک و قیل أراد به ورده النبات و هی حمراء و قد تختلف ألوانها و لکن الأغلب فی ألوانها الحمره فتصیر السماء کالورده فی الاحمرار ثم تجری «کَالدِّهانِ» و هو جمع الدهن عند انقضاء الأمر و تناهی المده قال الحسن هی کالدهان التی یصب بعضها علی بعض بألوان مختلفه قال الفراء شبه تلون السماء بتلون الورده من الخیل و شبه الورده فی اختلاف ألوانها بالدهن و اختلاف ألوانه و هو قول مجاهد و الضحاک و قتاده و قیل الدهان الأدیم الأحمر و جمعه أدهنه عن الکلبی و قیل هو عکر الزیت یتلون ألوانا عن عطاء بن أبی ریاح «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» وجه النعمه فی انشقاق السماء حتی وقع التقریر بها هو ما فی الإخبار به من الزجر و التخویف فی دار الدنیا «فَیَوْمَئِذٍ» یعنی یوم القیامه «لا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» أی لا یسأل المجرم عن جرمه فی ذلک الموطن

لما يلحقه من الذهول الذی تحار له العقول و إن وقعت المسأله فی غیر ذلک الوقت بدلاله قوله «وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» و تقدیر الآیه فیومئذ لا یسأل إنس عن ذنبه و لا جان عن ذنبه و قیل معناه فیومئذ لا یسأل عن ذنبه إنس و لا جان سؤال استفهام لیعرف ذلک بالمسأله من جهته لأن الله تعالی قد أحصی الأعمال و حفظها علی العباد و إنما یسألون سؤال تقریع و توبیخ للمحاسبه و قیل إن أهل الجنه حسان الوجوه و أهل النار سود الوجوه فلا یسألون من أی الحزبین هم و لکن یسألون عن أعمالهم سؤال تقریع و

روی عن الرضا (علیه السلام) أنه قال «فَیَوْمَئِذٍ لا یُسْئَلُ» منکم «عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» و المعنی أن من اعتقد الحق ثم أذنب و لم یتب فی الدنیا عذب علیه فی البرزخ و یخرج یوم القیامه و لیس له ذنب یسأل عنه

«یُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِیماهُمْ» أی بعلامتهم و هی سواد الوجوه و زرقه العیون عن الحسن و قتاده و قیل بأمارات الخزی «فَیُؤْخَذُ بِالنَّواصِی وَ الْأَقْدامِ» فتأخذهم الزبانیه فتجمع بین نواصیهم و أقدامهم بالغل ثم یسحبون فی النار و یقذفون فیها عن الحسن و قتاده و قیل تأخذهم الزبانیه بنواصیهم و بأقدامهم فتسوقهم إلی النار و الله أعلم «هذِهِ جَهَنَّمُ» أی و یقال لهم هذه جهنم «الَّتِی یُکَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ» الکافرون فی الدنیا قد أظهرها الله تعالی حتی زالت الشکوک فادخلوها و یمکن أنه لما أخبر الله سبحانه أنهم یؤخذون بالنواصی و الأقدام قال للنبی ص هذه جهنم التی یکذب بها المجرمون من قومک فسیردونها فلیهن علیک أمرهم «یَطُوفُونَ بَیْنَها وَ بَیْنَ حَمِیمٍ آنٍ» أی یطوفون مره بین الجحیم و مره بین الحمیم فالجحیم النار و الحمیم الشراب عن قتاده و قیل معناه أنهم یعذبون بالنار مره و یتجرعون من الحمیم یصب علیهم لیس لهم من العذاب أبدا فرج عن ابن عباس و الآنی الذی انتهت حرارته و قیل الآنی الحاضر «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» الوجه فی ذلک أن التذکیر بفعل العقاب و الإنذار به من أکبر النعم لأن فی ذلک زجرا عما یستحق به العذاب و حثا و بعثا علی فعل ما یستحق به الثواب.

ص: ۳۱۳

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۴۶ الى ۶۱]

اشاره

وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ (۴۶) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۷) ذَواتا أَفْنانٍ (۴۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۹) فِيهِما عَيْنانِ تَجْرِيانِ (۵۰)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۱) فِيهِما مِنْ كُلِّ فاكِهَهٍ زَوْجانِ (۵۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۳) مُتَّكِئِينَ عَلى فُرُشٍ بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ (۵۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۵)

فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ (۵۶) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۷) كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ (۵۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۹) هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ (۶۰)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۱)

القراءه

قرأ الكسائى وحده لم يطمثهن بكسر الميم فى إحداهما و ضمها فى الأخرى و الباقون بكسر الميم فى الحرفين معا.

الحجه

قال أبو على يطمث و يطمث لغتان و قال أبو عبيده لم يطمثهن أى لم يمسهن يقال ما طمث هذا البعير حبل قط أى ما مسه قال رؤبه:

" كالبيض لم يطمث بهن طامث".

اللغه

الأفنان جمع فنن و هو الغصن الغض الورق و منه قولهم هذا فن آخر أى نوع آخر و يجوز أن يكون جمع فن و الاتكاء الاستناد للتكرمه و الإمتاع و التكأه تطرح للإنسان فى مجالس الملوك للإكرام و الإجلال و هو من وكات السقاء إذا شددته و منه قولهم العين وكاء السته و الفرش جمع فراش و هو الموطإ الممهد للنوم عليه و البطائن جمع بطانه و هو باطن الظهاره و الجنى الثمره التى قد أدركت على الشجره و هو صلح أن يجنى و منه قول عمرو بن عدى:

هذا جناى و خياره فيه إذ كل جان يده إلى فيه

و تمثل به على (عليه السلام) و أصل الطمث الدم يقال طمثت المرأه إذا حاضت و طمثت إذا دميت بالاقتضاض و بعير لم يطمث إذا لم يمسه حبل و لا رحل قال الفرزدق:

دفعن إلى لم يطمثن قبلى و هن أصح من بيض النعام

. الإعراب

متكئين حـال من المجروره باللام أى لهم جنتان فى هـذه الحاله و ما بين قوله «جَنَّتانِ» إلى قوله «مُتَّكِئِينَ» صـفات لجنتين «بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» ابتداء و خبر فى

موضع الجر وصف لفرش و قوله «وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ» اعتراض و قوله «فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ» صفه أخرى لفرش و قوله «كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ» حال لقاصرات الطرف أى مشابهات للياقوت و المرجان و قوله «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» اعتراض بين المعطوف و المعطوف عليه و التقدير و لهم من دونهما جنتان.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعيد بالوعد فقال «وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» أى مقامه بين يدى ربه للحساب فترك المعصيه و الشهوه قال مجاهد و هو الذى يهم بالمعصيه فيذكر الله تعالى فيدعها و قيل هذا لمن راقب الله تعالى فى السر و العلانيه جمله فما عرض له من محرم تركه من خشيه الله و ما عرض له من خير عمله و أفضى به إلى الله تعالى لا يطلع عليه أحد و

قال الصادق (عليه السلام) من علم أن الله يراه و يسمع ما يقول من خير و شر فيحجزه ذلك عن القبيح من الأعمال

فله «جَنَّتانِ» أى جنه عدن و جنه النعيم عن مقاتل و قيل بستانان من بساتين الجنه إحداهما داخل القصر و الأخرى خارج القصر كما يشتهى الإنسان فى الدنيا و قيل إحدى الجنتين منزله و الأخرى منزل أزواجه و خدمه عن الجبائى و قيل جنه من ذهب و جنه من فضه ثم وصف الجنتين فقال «ذَواتا أَفْنانٍ» أى ذواتا ألوان من النعيم عن ابن عباس و قيل ذواتا ألوان من الفواكه عن الضحاك و قيل ذواتا أغصان عن الأخفش و الجبائى و مجاهد أى ذواتا أشجار لأن الأغصان لا تكون إلا من الشجر فدل بكثره أغصانها على كثره أشجارها و بكثره أشجارها على تمام حالها و كثره ثمارها لأن البستان إنما يكمل بكثره الأشجار و الأشجار لا تحسن إلا بكثره الأغصان «فِيهِما عَيْنانِ تَجْرِيانِ» أى فى الجنتين عينان من الماء تجريان بين أشجارهما و قيل عينان إحداهما السلسبيل و الأخرى التسنيم عن الحسن و قيل إحداهما من ماء غير آسن و الأخرى من خمر لذه للشاربين عن عطيه العوفى «فِيهِما مِنْ كُلِّ فاكِهَهٍ زَوْجانِ» أى فى كلتا الجنتين من كل ثمره نوعان و ضربان متشاكلان كتشاكل الذكر و الأنثى فلذلك سماهما زوجين و ذلك كالرطب و اليابس من العنب و الزبيب و الرطب و اليابس من التين و كذلك سائر الأنواع لا يقصر يابسه عن رطبه فى الفضل و الطيب و قيل معناه فيهما من كل نوع من الفاكهه ضربان ضرب معروف و ضرب من شكله غريب لم يعرفوه فى الدنيا «مُتَّكِئِينَ» حال ممن ذكروا فى قوله «وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» أى قاعدين كالملوك «عَلى فُرُشٍ بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» أى من ديباج غليظ ذكر البطانه و لم يذكر الظهاره لأن البطانه تدل على أن لها ظهاره و البطانه دون الظهاره فدل على أن الظهاره فوق الإستبرق و قيل إن الظهائر من سندس و هو الديباج الرقيق و البطانه من إستبرق و قيل الإستبرق الحرير الصينى

و هو بين الغليظ و الدقيق و روى عن ابن مسعود أنه قال هذه البطائن فما ظنكم بالظهائر و قيل لسعيد بن جبير البطائن من إستبرق فما الظهائر قال هذا مما قال الله تعالى «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ» «وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ» الجنى الثمر المجتنى أى تدنو الشجره حتى يجتنيها ولى الله إن شاء قائما و إن شاء قاعدا عن ابن عباس و قيل ثمار الجنتين دانيه إلى أفواه أربابها فيتناولونها متكئين فإذا اضطجعوا نزلت بإزاء أفواههم فيتناولونها مضطجعين لا يرد أيديهم عنها بعد و لا شوك عن مجاهد «فِيهِنَّ» أى فى الفرش التى ذكرها و يجوز أن يريد فى الجنان لأنها معلومه و إن لم تذكر «قاصِراتُ الطَّرْفِ» قصرن طرفهن على أزواجهن لم يردن غيرهم عن قتاده و قال أبو ذر أنها تقول لزوجها و عزه ربى ما أرى فى الجنه شيئا أحسن منك فالحمد لله الذى جعلنى زوجتك و جعلك زوجى و الطرف جفن العين لأنه طرف لها ينطبق عليها تاره و ينفتح تاره «لَمْ يَطْمِثْهُنَّ» أى لم يفتضهن و الافتضاض النكاح بالتدميه و المعنى لم يطأهن و لم يغشهن «إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ» فهن أبكار لأنهن خلقن فى الجنه فعلى هذا القول هؤلاء من حور الجنه و قيل هن من نساء الدنيا لم يمسسهن منذ أنشئن خلق عن الشعبى و الكلبى أى لم يجامعهن فى هذا الخلق الذى أنشئن فيه إنس و لا جان قال الزجاج و فى هذه الآيه دليل على أن الجنى يغشى كما يغشى الإنسى و قال ضمره بن حبيب و فيها دليل على أن للجن ثوابا و أزواجا من الحور فالإنسيات للإنس و الجنيات للجن قال البلخى المعنى إن ما يهب الله لمؤمنى الإنس من الحور لم يطمثهن إنس و ما يهب الله لمؤمنى الجن من الحور لم يطمثهن جان «كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ» أى هن على صفاء الياقوت فى بياض المرجان عن الحسن و قتاده و قال الحسن المرجان أشد اللؤلؤ بياضا و هو صغاره و

فى الحديث أن المرأه من أهل الجنه يرى مخ ساقها من وراء سبعين حله من حرير عن ابن مسعود

كما يرى السلك من وراء الياقوت «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» أى ليس جزاء من أحسن فى الدنيا إلا أن يحسن إليه فى الآخره و قيل هل جزاء من قال لا إله إلا الله و عمل بما جاء به محمد ص إلا الجنه عن ابن عباس و

جاءت الروايه عن أنس بن مالك قال قرأ رسول الله ص هذه الآيه فقال هل تدرون ما يقول ربكم قالوا الله و رسوله أعلم قال فإن ربكم يقول هل جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا الجنه

و قيل معناه هل جزاء من أحسن إليكم بهذه النعم إلا أن تحسنوا فى شكره و عبادته و

روى العياشى بإسناده عن الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن على بن سالم قال سمعت أبا عبد الله

(عليه السلام) يقول آيه فى كتاب الله مسجله قلت ما هى قال قول الله تعالى «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» جرت فى الكافر و المؤمن و البر و الفاجر و من صنع إليه معروف فعليه أن يكافئ به و ليس المكافاه أن تصنع كما صنع حتى يربى فإن صنعت كما صنع كان له الفضل بالابتداء.

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۶۲ الى ۷۸]

اشاره

وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ (۶۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۳) مُدْهامَّتانِ (۶۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۵) فِيهِما عَيْنانِ نَضَّاخَتانِ (۶۶)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۷) فِيهِما فاكِهَهٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ (۶۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۹) فِيهِنَّ خَيْراتٌ حِسانٌ (۷۰) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۱)

حُورٌ مَقْصُوراتٌ فِي الْخِيامِ (۷۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۳) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ (۷۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۵) مُتَّكِئِينَ عَلى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَ عَبْقَرِيٍّ حِسانٍ (۷۶)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۷) تَبارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ (۷۸)

القراءه

قرأ ابن عامر ذو الجلال بالرفع و الباقون بالجر و

فى الشواذ قراءه النبى ص و الجحدرى و مالک بن دينار و ابن محيصن و الحسن و زهير القرقبى على رفارف خضر و عباقرى حسان

و قراءه الأعرج خضر بضمتين.

الحجه

قال أبو على من قرأ «ذِي الْجَلالِ» فجر جعله صفه لربک و زعموا أن ابن مسعود قرأ و يبقى وجه ربک ذى الجلال و الإكرام بالياء فى كلتيهما و قال الأصمعى لا يقال الجلال إلا

ص: ۳۱۷

فى الله تعالى فهذا يقوى الجر إلا أن الجلال قد جاء فى غير الله قال:

فلا ذا جلال هبنه لجلاله و لا ذا ضياع هن يتركن للفقر

و من رفع أجراه على الاسم قال ابن جنى روى قطرب عباقرى بكسر القاف غير مصروف و رويناه عن أبى حاتم عباقرى بفتح القاف غير مصروف أيضا قال أبو حاتم و لا يشبه إلا أن يكون عباقر بفتح القاف على ما تتكلم به العرب قال و لو قالوا عباقرى بكسر القاف و صرفوا لكان أشبه بكلام العرب كالنسب إلى مداين مداينى و الرفارف رياض الجنه عن سعيد بن جبير و عبقر موضع قال امرؤ القيس:

كان صليل المروحين تشده صليل زيوف ينتقدن بعبقرا

و قال زهير:

بخبل عليها جنه عبقريه جديرون يوما أن ينالوا أو يستعلوا

و أما ترك صرف عباقرى فشاذ فى القياس و لا يستنكر شذوذه فى القياس مع استمراره فى الاستعمال كما جاء عن الجماعه اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ فهو شاذ فى القياس مطرد فى الاستعمال و ليس لنا أن نتلقى قراءه رسول الله ص إلا بقبولها و أما خضر بضم الضاد فقليل و هو من مواضع الشعر كما قال طرفه:

"ورادا و شقر".

اللغه

الدهمه السواد و ادهام الزرع إذا علاه السواد ريا و منه الدهماء و تصغيره الدهيماء للداهيه سميت بذلك لظلامها و الدهماء القدر و النضخ بالخاء المعجمه أكثر من النضح بالحاء غير المعجمه لأن النضح الرش و بالخاء كالبزل و النضاخه الفواره التى ترمى بالماء صعدا و الرمان مشتق من رم يرم رما لأن من شأنه أن يرم الفؤاد بجلائه له و الخيرات جمع خيره و الرجل خير و الرجال خيار و أخيار قال:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خيره الملكات

و قال الزجاج أصل خيرات خيرات فخفف و الخيام جمع خيمه و هى بيت من الثياب على الأعمده و الأوتاد مما يتخذ للأصحار و الرفوف رياض الجنه من قولهم رف النبات يرف أى صار غضا نضرا و قيل الرفوف المجالس و قيل الوسائد و قيل إن كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف قال ابن مقبل:

و إنا لنزالون تغشى نعالنا سواقط من أصناف ريط و رفرف

و العبقرى عتاق الزرابى و الطنافس المخمله الموشمه و هو اسم الجنس واحدته عبقريه قال أبو عبيده كل شى ء من البسط عبقرى و كل ما بولغ فى وصفه بالجوده نسب إلى عبقر و هو بلد كان يوشى فيه البسط و غيرها.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» أى و من دون الجنتين اللتين ذكرناهما لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان دون الجنتين الأولیين فإنهما أقرب إلى قصره و مجالسه فى قصره ليتضاعف له السرور بالتنقل من جنه إلى جنه على ما هو معروف من طبع البشر من شهوه مثل ذلك و معنى دون هنا مكان قريب من الشى ء بالإضافه إلى غيره مما ليس له مثل قربه و هو ظرف مكان و إنما كان التنقل من جنه إلى جنه أخرى أنفع لأنه أبعد من الملل الذى طبع عليه البشر و قيل إن المعنى إنهما دون الجنتين الأولیين فى الفضل فقد

روى عن النبى ص أنه قال جنتان من فضه آنيتهما و ما فيهما و جنتان من ذهب آنيتهما و ما فيهما

و

روى العياشى بالإسناد عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قلت له جعلت فداك أخبرنى عن الرجل المؤمن تكون له امرأه مؤمنه يدخلان الجنه يتزوج أحدهما الآخر فقال يا أبا محمد إن الله حكم عدل إذا كان هو أفضل منها خيره فإن اختارها كانت من أزواجه و إن كانت هى خيرا منه خيرها فإن اختارته كان زوجا لها قال و قال أبو عبد الله (عليه السلام) لا تقولن الجنه واحده أن الله يقول «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» و لا تقولن درجه واحده أن الله يقول دَرَجاتٍ* بعضها فوق بعض إنما تفاضل القوم بالأعمال قال و قلت له إن المؤمنين يدخلان الجنه فيكون أحدهما أرفع مكانا من الآخر فيشتهى أن يلقى صاحبه قال من كان فوقه فله أن يهبط و من كان تحته لم يكن له أن يصعد لأنه لا يبلغ ذلك المكان و لكنهم إذا أحبوا ذلك و اشتهوه التقوا على الأسره

و

عن العلاء بن سيابه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قلت له إن الناس يتعجبون منا إذا قلنا يخرج قوم من جهنم فيدخلون الجنه فيقولون لنا فيكونون مع أولياء الله فى الجنه فقال يا علاء إن الله

يقول «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» لا و الله لا يكونون مع أولياء الله قلت كانوا كافرين قال (عليه السلام) لا و الله لو كانوا ما دخلوا الجنه قلت كانوا مؤمنين قال لا و الله لو كانوا مؤمنين ما دخلوا النار و لكن بين ذلك

و تأويل هذا لو صح الخبر أنهم لم يكونوا من أفاضل المؤمنين و أخيارهم ثم وصف الجنتين فقال «مُدْهامَّتانِ» أى من خضرتهما قد اسودتا من الرى و كل نبت أخضر فتمام خضرته أن يضرب إلى السواد و هو على أتم ما يكون من الحسن و هذا على قول من قال إن الجنات الأربع لمن خاف مقام ربه و هو قول ابن عباس و قيل الأوليان للسابقين و الأخريان للتابعين عن الحسن «فِيهِما عَيْنانِ نَضّاخَتانِ» أى فوارتان بالماء ينبع من أصلهما ثم يجريان عن الحسن قال ابن عباس تنضخ على أولياء الله بالمسك و العنبر و الكافور و قيل تنضخان بأنواع الخبرات «فِيهِما فاكِهَةٌ» يعنى ألوان الفاكهه «وَ نَخْلٌ وَ رُمّانٌ» و حكى الزجاج عن يونس النحوى و هو من قدماء النحويين أن النخل و الرمان من أفضل الفواكه و إنما فصلا بالواو لفضلهما قال الأزهرى ما علمت أن أحدا من العرب قال فى النخل و الكرم و ثمارها إنها ليست من الفاكهه و إنما قال ذلك من قال لقله علمه بكلام العرب و تأويل القرآن العربى المبين و العرب تذكر الأشياء جمله ثم تختص شيئا منها بالتسميه تنبيها على فضل فيه كما قال سبحانه مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ «فِيهِنَّ» يعنى فى الجنات الأربع

«خَيْراتٌ حِسانٌ» أى نساء خيرات الأخلاق حسان الوجوه روته أم سلمه عن النبى ص

و قيل خيرات فاضلات فى الصلاح و الجمال عن الحسن حسان فى المناظر و الألوان و قيل إنهن نساء الدنيا ترد عليهم فى الجنه و هن أجل من الحور العين و قيل خيرات مختارات عن جرير بن عبد الله و قيل لسن بذربات و لا زفرات و لا بخرات و لا متطلعات و لا متسوفات و لا متسلطات و لا طماخات و لا طوافات فى الطرق و لا يغرن و لا يؤذين و قال عقبه بن عبد الغفار و نساء أهل الجنه يأخذ بعضهن بأيدى بعض و يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق مثلها:

نحن الراضيات فلا نسخط و نحن المقيمات فلا نظعن

و نحن خيرات حسان حبيبات الأزواج كرام

و قالت عائشه أن الحور العين إذا قلن هذه المقاله أجابتهن المؤمنات من نساء الدنيا نحن المصليات و ما صليتن و نحن الصائمات و ما صمتن و نحن المتوضئات و ما توضأتن و نحن المتصدقات و ما تصدقتن فغلبتهن و الله «حُورٌ» أى بيض حسان البياض عن ابن عباس و مجاهد و منه الدقيق الحوارى لشده بياضه و العين الحوراء إذا كانت شديده بياض البياض شديده سواد السواد و بذلك يتم حسن العين «مَقْصُوراتٌ فِي الْخِيامِ» أى محبوسات

فى الحجال مستورات فى القباب عن ابن عباس و أبى العاليه و الحسن و المعنى إنهن مصونات مخدرات لا يبتذلن و قيل مقصورات أى قصرن على أزواجهن فلا يردن بدلا منهم عن مجاهد و الربيع و قيل إن لكل زوجه خيمه طولها ستون ميلا عن ابن مسعود و

روى عن النبى ص أنه قال الخيمه دره واحده طولها فى السماء ستون ميلا فى كل زاويه منها أهلا (؟) للمؤمن لا يراه الآخرون

و عن ابن عباس قال الخيمه دره مجوفه فرسخ فى فرسخ فيها أربعه آلاف مصراع

عن وهب و عن أنس عن النبى ص قال مررت ليله أسرى بى بنهر حافتاه قباب المرجان فنوديت منه السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العين استأذن ربهن عز و جل أن يسلمن عليك فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت و نحن الناعمات فلا نيأس أزواج رجال كرام ثم قرأ ص «حُورٌ مَقْصُوراتٌ فِي الْخِيامِ»

«لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ» مر معناه و الوجه فى التكرير الإبانه عن أن صفه الحور المقصورات فى الخيام كصفه القاصرات الطرف «مُتَّكِئِينَ عَلى رَفْرَفٍ خُضْرٍ» أى على فرش مرتفعه عن الجبائى و قيل الرفرف رياض الجنه و الواحده رفرفه عن سعيد بن جبير و قيل هى المجالس عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل هى المرافق يعنى الوسائد عن الحسن «وَ عَبْقَرِيٍّ حِسانٍ» أى و زرابى حسان عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قتاده و هى الطنافس و قيل العبقرى الديباج عن مجاهد و قيل هى البسط عن الحسن قال القتيبى كل ثوب موشى فهو عبقرى و هو جمع و لذلك قال حسان ثم ختم السوره بما ينبغى أن يبجل به و يعظم فقال «تَبارَكَ اسْمُ رَبِّكَ» أى تعاظم و تعالى اسم ربك لأنه استحق أن يوصف بما لا يوصف به غيره من كونه قديما و إلها و قادرا لنفسه و عالما لنفسه و حيا لنفسه و غير ذلك «ذِي الْجَلالِ» أى ذى العظمه و الكبرياء «وَ الْإِكْرامِ» يكرم أهل دينه و ولايته عن الحسن و قيل معناه عظمه البركه فى اسم ربك فاطلبوا البركه فى كل شى ء بذكر اسمه و قيل إن اسم صله لمعنى تبارك ربك قال لبيد:

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما و من يبك حولا كاملا فقد اعتذر

و قيل إن المعنى أن اسمه منزه عن كل سوء له الأسماء الحسنى و قد صح

عن النبى ص أنه قال انطقوا بيا ذا الجلال و الإكرام

أى داوموا عليه.

(۵۶) سوره الواقعه مکيه و آياتها ست و تسعون (۹۶)

اشاره

اشاره

و قال ابن عباس و قتاده إلا آيه منها نزلت بالمدينه و هی «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ» و قيل إلا قوله «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» و قوله «أَ فَبِهذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ» نزلت فی سفره إلی المدينه.

عدد آيها

تسع و تسعون آيه حجازی شامی سبع بصری ست كوفی.

اختلافها

أربع عشره آيه «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» «وَ أَصْحابُ الشِّمالِ» ثلثهن غير الكوفی و المدنی الأخير «أَنْشَأْناهُنَّ» غير البصری «فِی سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ» غير المكی و كانوا يقولون مكی «وَ أَبارِيقَ» مكی و المدنی الأخير «مَوْضُونَهٍ» حجازی كوفی «وَ حُورٌ عِينٌ» كوفی و المدنی الأول «تَأْثِيماً» عراقی شامی و المدنی الأخير «وَ الْآخِرِينَ» غير شامی و المدنی الأخير «لَمَجْمُوعُونَ» شامی و المدنی الأخير «فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ» شامی.

فضلها

أبی بن كعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الواقعه كتب ليس من الغافلين

و عن مسروق قال من أراد أن يعلم نبأ الأولين و نبأ أهل الجنه و نبأ أهل النار و نبأ الدنيا و نبأ الآخره فليقرأ سوره الواقعه و روی أن عثمان بن عفان دخل علی عبد الله بن مسعود يعوده فی مرضه الذی مات فيه فقال له ما تشتكی قال ذنوبی قال ما تشتهی قال رحمه ربی قال أ فلا ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضنی قال أ فلا نأمر بعطائك قال منعتنيه و أنا محتاج إليه و تعطينيه و أنا مستغن عنه قال يكون لبناتك قال لا حاجه لهن فيه فقد أمرتهن أن يقرأن سوره الواقعه

فإنی سمعت رسول الله ص يقول من قرأ سوره الواقعه كل ليله لم تصبه فاقه أبدا

و

روی العياشی بالإسناد عن زيد الشحام عن أبی جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره الواقعه قبل

أن ينام لقى الله و وجهه كالقمر ليله البدر

و

عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ فى كل ليله جمعه الواقعه أحبه الله و حببه إلى الناس أجمعين و لم ير فى الدنيا بؤسا أبدا و لا فقرا و لا آفه من آفات الدنيا و كان من رفقاء أمير المؤمنين تمام الخبر.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره الرحمن بصفه الجنه و افتتح هذه السوره أيضا بصفه القيامه و الجنه فاتصلت إحداهما بالأخرى اتصال النظير للنظير فقال:

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱ الى ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ (۱) لَيْسَ لِوَقْعَتِها كاذِبَهٌ (۲) خافِضَهٌ رافِعَهٌ (۳) إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (۴)

وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا (۵) فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا (۶) وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَهً (۷) فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ ما أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ (۸) وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ ما أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ (۹)

وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (۱۰) أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (۱۱) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۱۲) ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۱۳) وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۱۴)

عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ (۱۵) مُتَّكِئِينَ عَلَيْها مُتَقابِلِينَ (۱۶)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن و الثقفى و أبى حيوه خافضه رافعه بالنصب.

الحجه

هذا منصوب على الحال قال ابن جنى و قوله «لَيْسَ لِوَقْعَتِها كاذِبَهٌ» حال أخرى قبلها أى إذا وقعت الواقعه صادقه الوقعه خافضه رافعه فهذه ثلاثه أحوال و مثله مررت بزيد جالسا متكئا ضاحكا و إن شئت أن تأتى بأضعاف ذلك جاز و حسن كما أن لك أن تأتى للمبتدأ من الأخبار بما شئت فتقول زيد عالم جميل فارس كوفى بزاز و نحو ذلك أ لا ترى أن الحال زياده فى الخبر و ضرب منه.

اللغه

الکاذبه مصدر مثل العافیه و العاقبه و الرج التحریک باضطراب و اهتزاز و منه

ص: ۳۲۳

قولهم ارتج السهم عند خروجه من القوس و ألبس الفت كما يبس السويق أى يلت قال الشاعر:

" لا تخبزا خبزا و بسابسا "

و البسيس السويق أو الدقيق يتخذ زادا و بست أيضا سيقت عن الزجاج قال الشاعر:

" و انبس حبات الكثيب الأهيل "

و الهباء غبار كالشعاع فى الرقه و كثيرا ما يخرج مع شعاع الشمس من الكوه النافذه و الانثبات افتراق الأجزاء الكثيره فى الجهات المختلفه و الأزواج الأصناف التى بعضها مع بعض كما يقال للخفين زوجان و الثلاثه الجماعه و أصله القطعه من قولهم ثل عرشه إذا قطع ملكه بهدم سريره و الثله القطعه من الناس و الموضونه المنسوجه المتداخله كصفه الدرع المضاعفه قال الأعشى:

و من نسج داود موضونه تساق إلى الحى عيرا فعيرا

و منه وضين الناقه و هو البطان من السيور إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا.

الإعراب

«إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» ظرف من معنى ليس لأن التقدير لا يكون لوقعتها كاذبه و ليس نفى الحال فلا يكون إذا ظرفا منه و يجوز أن يكون العامل فى إذا محذوفا لدلاله الموضع عليه كأنه قال إذا وقعت الواقعه كذلك فاز المؤمنون و خسر الكافرون و قال أبو على تقديره فهى خافضه رافعه فأضمر المبتدأ مع الفاء و جعلها جواب إذا أى خفضت قوما و رفعت قوما إذ ذاك ف «خافِضَهٌ رافِعَهٌ» خبر المبتدأ المحذوف و قوله «إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا» بدل من قوله «إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» و يجوز أن يكون ظرفا من يقع أى يقع فى ذلك الوقت و يجوز أن يكون خبرا عن إذا الأولى و نظيره إذا تزورنى إذا أزور زيدا أى وقت زيارتك إياى وقت زيارتى زيدا قال ابن جنى و يجوز أن يفارق إذا الظرفيه كقول لبيد:

حتى إذا ألقت يدا فى كافر و أجن عورات الثغور ظلامها

و قوله سبحانه «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ» فإذا مجروره عند أبى الحسن بحتى و ذلك يخرجها من الظرفيه و أقول فعلى هذا لا يكون قوله «إِذا» ظرفا فى الموضعين بل كل واحد منهما فى موضع الرفع لكونهما مبتدأ و خبرا بخلاف ما ظنه بعض المجودين من محققى زماننا فى النحو فإنه قال قال عثمان يعنى ابن جنى العامل فى «إِذا وَقَعَتِ» قوله «إِذا رُجَّتِ» و هذا خطأ فاحش «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» رفع بالابتداء و التقدير فأصحاب الميمنه ما هم أى أى شى ء هم «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» أى أى شى ء هم و هذه اللفظه مجراه مجرى التعجب و متكئين و متقابلين نصب على الحال.

المعنی

«إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» أی إذا قامت القیامه عن ابن عباس و الواقعه اسم القیامه کالآزفه و غیرها و المعنی إذا حدثت الحادثه و هی الصیحه عند النفخه الأخیره لقیام الساعه و قیل سمیت بها لکثره ما یقع فیها من الشده أو لشده وقعها و تقدیره اذکروا إذا وقعت الواقعه و هذا حث علی الاستعداد لها «لَیْسَ لِوَقْعَتِها کاذِبَهٌ» أی لیس لمجیئها و ظهورها کذب و معناه أنها تقع صدقا و حقا فلیس فیها و لا فی الإخبار عنها و وقوعها کذب و قیل معناه لیس لوقوعها قضیه کاذبه أی ثبت وقوعها بالسمع و العقل «خافِضَهٌ رافِعَهٌ» أی تخفض ناسا و ترفع آخرین عن ابن عباس و قیل تخفض أقواما إلی النار و ترفع أقواما إلی الجنه عن الحسن و الجبائی و المعنی الجامع للقولین أنها تخفض رجالا- کانوا فی الدنیا مرتفعین و تجعلهم أذله بإدخالهم النار و ترفع رجالا کانوا فی الدنیا أذله و تجعلهم أعزه بإدخالهم الجنه «إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا» أی حرکت حرکه شدیده و قیل زلزلت زلزالا شدیدا عن ابن عباس و قتاده و مجاهد أی رجفت بإماته من علی ظهرها من الأحیاء و قیل معناه رجت بما فیها کما یرج الغربال بما فیه فیکون المراد ترج بإخراج من فی بطنها من الموتی «وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا» أی فتت فتا عن ابن عباس و مجاهد و مقاتل و قیل معناه کسرت کسرا عن السدی عن سعید بن المسیب و قیل قلعت من أصلها عن الحسن و قیل سیرت عن وجه الأرض تسییرا عن الکلبی و قیل بسطت بسطا کالرمل و التراب عن ابن عطیه و قیل جعلت کثیبا مهیلا بعد أن کانت شامخه طویله عن ابن کیسان «فَکانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا» أی غبارا متفرقا کالذی یری فی شعاع الشمس إذ دخل من الکوه ثم وصف سبحانه أحوال الناس بأن قال «وَ کُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَهً» أی أصنافا ثلاثه ثم فسرها فقال «فَأَصْحابُ الْمَیْمَنَهِ» یعنی الیمین و هم الذین یعطون کتبهم بأیمانهم عن الضحاک و الجبائی و قیل هم الذین یؤخذ بهم ذات الیمین إلی الجنه و قیل هم أصحاب الیمن و البرکه علی أنفسهم و الثواب من الله سبحانه بما سعوا من الطاعه و هم التابعون بإحسان عن الحسن و الربیع ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخیما لشأنهم فقال «ما أَصْحابُ الْمَیْمَنَهِ» أی أی شی ء هم کما یقال هم ما هم «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» و هم الذین یعطون کتبهم بشمالهم و قیل هم الذین یؤخذ بهم ذات الشمال إلی النار و قیل هم المشائیم علی أنفسهم بما عملوا من المعصیه ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخیما لشأنهم فی العذاب فقال «ما أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» ثم بین سبحانه الصنف الثالث فقال «وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» أی و السابقون إلی اتباع الأنبیاء الذین صاروا أئمه الهدی فهم

السابقون إلى جزيل الثواب عند الله عن الجبائی و قیل معناه السابقون إلى طاعه الله و هم السابقون إلى رحمته و السابق إلى الخیر إنما كان أفضل لأنه یقتدى به فی الخیر و سبق إلى أعلى المراتب قبل من یجی ء بعده فلهذا یمیز بین التابعین فعلى هذا یكون السابقون الثانی خبرا عن الأول و یجوز أن یكون الثانی تأكیدا للأول و الخبر «أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» أی و السابقون إلى الطاعات یقربون إلى رحمه الله فی أعلى المراتب و إلى جزیل ثواب الله فی أعظم الكرامه ثم أخبر تعالى أین محلهم فقال «فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ» لئلا یتوهم متوهم أن التقریب یخرجهم إلى دار أخرى فأعلم سبحانه أنهم مقربون من كرامه الله فی الجنه لأن الجنه درجات و منازل بعضها أرفع من بعض و قد قیل فی السابقین إنهم السابقون إلى الإیمان عن مقاتل و عكرمه و قیل السابقون إلى الهجره عن ابن عباس و

قیل إلى الصلوات الخمس عن على (علیه السلام)

و قیل إلى الجهاد عن الضحاك و قیل إلى التوبه و أعمال البر عن سعید بن جبیر و قیل إلى كل ما دعا الله إلیه عن ابن كیسان و هذا أولى لأنه یعم الجمیع و كان عروه بن الزبیر یقول تقدموا تقدموا و

عن أبی جعفر (علیه السلام) قال السابقون أربعه ابن آدم المقتول و سابق فی أمه موسى (علیه السلام) و هو مؤمن آل فرعون و سابق فی أمه عیسى (علیه السلام) و هو حبیب النجار و السابق فی أمه محمد ص على ابن أبی طالب (علیه السلام)

«ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ» أی هم ثله یعنی جماعه كثیره العدد من الأولین من الأمم الماضیه «وَ قَلِیلٌ مِنَ الْآخِرِینَ» من أمه محمد لأن من سبق إلى إجابه نبینا ص قلیل بالإضافه إلى من سبق إلى إجابه النبیین قبله عن جماعه من المفسرین و قیل معناه جماعه من أوائل هذه الأمه و قلیل من أواخرهم ممن قرب حالهم من حال أولئك قال مقاتل یعنی سابقی الأمم و قلیل من الآخرین من هذه الأمه «عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ» أی منسوجه كما یوضن حلق الدرع فیدخل بعضها فی بعض قال المفسرون منسوجه بقضبان الذهب مشبكه بالدر و الجواهر «مُتَّكِئِینَ عَلَیْها» أی مستندین جالسین جلوس الملوك «مُتَقابِلِینَ» أی متحاذین كل واحد منهم بإزاء الآخر و ذلك أعظم فی باب السرور و المعنى أن بعضهم ینظر إلى وجه بعض لا ینظر فی قفاه لحسن معاشرتهم و تهذب أخلاقهم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۷ الى ۲۶]

اشاره

يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ (۱۷) بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۱۸) لا يُصَدَّعُونَ عَنْها وَ لا يُنْزِفُونَ (۱۹) وَ فاكِهَهٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ (۲۰) وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (۲۱)

وَ حُورٌ عِينٌ (۲۲) كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (۲۳) جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۴) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً (۲۵) إِلَّا قِيلًا سَلاماً سَلاماً (۲۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و حمزه و الكسائى و حور عين بالجر و الباقون بالرفع و فى الشواذ قراءه ابن أبى إسحاق و لا ينزفون بفتح الياء و كسر الزاى و قراءه أبى بن كعب و ابن مسعود و حورا عينا.

الحجه

قال أبو على وجه الرفع فى «وَ حُورٌ عِينٌ» أنه لما قال يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ دل هذا الكلام و ما ذكر بعد على أن لهم فيها كذا و كذا و لهم فيها حور عين و كذلك من نصب حمل على المعنى لأن الكلام دل على يمنحون و يملكون و هذا مذهب سيبويه و يجوز أن يحمل الرفع على قوله عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ و التقدير و على سرر موضونه حور عين أو و حور عين على سرر موضونه لأن الوصف قد جرى عليهن فاختصصن فجاز أن يرفع بالابتداء و لم يكن كالنكره إذا لم يوصف نحو فِيها عَيْنٌ و قوله «عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ» خبر لقوله تعالى ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ فكذلك يجوز أن يكون خبرا عنهن و يجوز فى ارتفاع «وَ حُورٌ عِينٌ» أن يكون عطفا على الضمير فى متكئين و لم يؤكد لكون طول الكلام بدلا من التأكيد و يجوز أيضا أن يعطفه على الضمير فى متقابلين و لم يؤكد لطول الكلام أيضا و قد جاء ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا فهذا أجدر و قال الزجاج الرفع أحسن الوجهين لأن معنى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ» بهذه الأشياء أنه قد ثبت لهم ذلك فكأنه قال و لهم حور عين و مثله مما حمل على هذا المعنى قول الشاعر:

بادت و غير آيهن مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء

ثم قال بعده:

و مشجج أما سواء قذاله فبدا و غير ساره المعزاء

لأنه لما قال إلا رواكد كان المعنى بها رواكد فحمل و مشجج على المعنى و قال غيره

تقدیره و هناک حور عین قال أبو علی وجه الجر أن یکون یحمله علی قوله أَولئِکَ الْمُقَرَّبُونَ فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ التقدیر أولئک المقربون فی جنات النعیم و فی حور عین أی و فی مقاربه حور عین أو معاشره حور عین فحذف المضاف فإن قلت فلم لا تحمله علی الجار فی قوله تعالی یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ بکذا و بحور عین فهذا یمکن أن یقال إلا أن أبا الحسن قال فی ذا بعض الوحشه قال ابن جنی نزف البئر ینزفها نزفا إذا استقی ماؤها و أنزفت الشی ء إذا أفنیته قال الشاعر:

لعمری لئن أنزفتم أو صحوتم لبئس الندامی کنتم آل أبجرا

. المعنی

ثم أخبر سبحانه أن «یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدانٌ» أی وصفاء و غلمان للخدمه «مُخَلَّدُونَ» أی باقون لا یموتون و لا یهرمون و لا یتغیرون عن مجاهد و قیل مقرطون و الخلد القرط یقال خلد جاریته إذا حلاها بالقرطه عن سعید بن جبیر و الفراء و اختلف فی هذه الولدان

فقیل إنهم أولاد أهل الدنیا لم یکن لهم حسنات فیثابوا علیها و لا سیئات فیعاقبوا فأنزلوا هذه المنزله عن علی (علیه السلام)

و الحسن و قد

روی عن النبی ص أنه سأل عن أطفال المشرکین فقال هم خدم أهل الجنه

و قیل بل هم من خدم الجنه علی صوره الولدان خلقوا لخدمه أهل الجنه «بِأَکْوابٍ» و هی القداح الواسعه الرؤوس لا خراطیم لها عن قتاده «وَ أَبارِیقَ» و هی التی لها خراطیم و عری و هو الذی یبرق من صفاء لونه «وَ کَأْسٍ مِنْ مَعِینٍ» أی و یطوفون أیضا علیهم بکأس خمر معین أی ظاهر للعیون جار «لا یُصَدَّعُونَ عَنْها» أی لا یأخذهم من شربها صداع و قیل لا یتفرقون عنها «وَ لا یُنْزِفُونَ» أی لا تنزف عقولهم بمعنی لا تذهب بالسکر عن مجاهد و قتاده و الضحاک و من قرأ ینزفون حمله علی أنه لا تفنی خمرهم «وَ فاکِهَهٍ مِمَّا یَتَخَیَّرُونَ» أی و یطوفون علیهم بفاکهه مما یختارونه و یشتهونه یقال تخیرت الشی ء أخذت خیره «وَ لَحْمِ طَیْرٍ مِمَّا یَشْتَهُونَ» أی و بلحم طیر مما یتمنون فإن أهل الجنه إذا اشتهوا لحم الطیر خلق الله سبحانه لهم الطیر نضیجا حتی لا یحتاج إلی ذبح الطیر و إیلامه قال ابن عباس یخطر علی قلبه الطیر فیصیر ممثلا بین یدیه علی ما اشتهی «وَ حُورٌ عِینٌ» قد مر بیانه «کَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَکْنُونِ» أی الدر المصون المخزون فی الصدف لم تمسه الأیدی قال عمر ابن أبی ربیعه:

و هی زهراء مثل لؤلؤه الغواص میزت من جوهر مکنون

«جَزاءً بِما کانُوا یَعْمَلُونَ» أی نفعل ذلک الجزاء أعمالهم و طاعاتهم التی عملوها فی دار التکلیف الدنیا «لا یَسْمَعُونَ فِیها» أی فی الجنه «لَغْواً» أی ما لا فائده فیه من الکلام لأن کل ما یتکلمون به فیه فائده «وَ لا تَأْثِیماً» أی لا یقول بعضهم لبعض أثمت لأنهم لا یتکلمون بما فیه إثم عن ابن عباس و قیل معناه لا یتخالفون علی شرب الخمر کما یتخالفون فی الدنیا و لا یأثمون بشربها کما یأثمون فی الدنیا «إِلَّا قِیلًا سَلاماً سَلاماً» أی لا یسمعون إلا قول بعضهم لبعض علی وجه التحیه سلاما سلاما و المعنی أنهم یتداعون بالسلام علی حسن الآداب و کریم الأخلاق اللذین یوجبان التواد و نصب سلاما علی تقدیر سلمک الله سلاما بدوام النعمه و کمال الغبطه و یجوز أن یعمل سلام فی سلاما لأنه یدل علی عامله کما یدل قوله تعالی وَ اللَّهُ أَنْبَتَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً علی العامل فی نبات فإن المعنی أنبتکم فنبتم نباتا و یجوز أن یکون سلاما نعتا لقوله قِیلًا و یجوز أن یکون مفعول قیل فالوجوه الثلاثه تحتملها الآیه.

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۲۷ الی ۴۰]

اشاره

وَ أَصْحابُ الْیَمِینِ ما أَصْحابُ الْیَمِینِ (۲۷) فِی سِدْرٍ مَخْضُودٍ (۲۸) وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ (۲۹) وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (۳۰) وَ ماءٍ مَسْکُوبٍ (۳۱)

وَ فاکِهَهٍ کَثِیرَهٍ (۳۲) لا مَقْطُوعَهٍ وَ لا مَمْنُوعَهٍ (۳۳) وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٍ (۳۴) إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً (۳۵) فَجَعَلْناهُنَّ أَبْکاراً (۳۶)

عُرُباً أَتْراباً (۳۷) لِأَصْحابِ الْیَمِینِ (۳۸) ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ (۳۹) وَ ثُلَّهٌ مِنَ الْآخِرِینَ (۴۰)

القراءه

قرأ إسماعیل و حمزه و حماد و یحیی عن أبی بکر و خلف عربا ساکنه الراء و الباقون «عُرُباً» بضمتین.

الحجه

العروب الحسنه التبعل قال لبید:

و فی الحدوج عروب غیر فاحشه ریا الروادف یعشی دونها البصر

و الفعول يجمع على فعل و فعل فمن التثقيل قوله:

" فاصبرى إنک من قوم صبر"

و التخفيف فى ذلک شائع مطرد.

اللغه

السدر شجر النبق و أصل الخضد عطف العود اللين فمن هاهنا المخضود الذى لا شوک له لأن الغالب أن الرطب اللين لا شوک له و الطلح قال أبو عبيده هو كل شجر عظيم كثير الشوک قال بعض الحداه:

بشرها دليلها و قالا غدا ترين الطلح و الجبالا

و قال الزجاج الطلح شجر أم غيلان فقد يكون على أحسن حال و المنضود من نضدت المتاع إذا جعلت بعضه على بعض و البكر التى لم يفترعها الرجل فهى على خلقتها الأولى من حال الإنشاء و منه البكره لأول النهار و الباكوره لأول الفاكهه و البكر الفتى من الإبل و جمعه بكار و بكاره و جاء القوم على بكرتهم و بكره أبيهم عن الأزهرى و الأتراب جمع ترب و هو اللده الذى ينشأ مع مثله فى حال الصبا و هو مأخوذ من لعب الصبى بالتراب أى هم كالصبيان الذين هم على سن واحد قال ابن أبى ربيعه:

أبرزوها مثل المهاه تهادى بين عشر كواعب أتراب

. المعنى

ثم ذكر سبحانه أصحاب اليمين و عجب من شأنهم فقال «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ» هو مثل قوله ما أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ و قد مر معناه «فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ» أى فى نبق مخضود أى منزوع الشوكه قد خضد شوكه أى قطع عن ابن عباس و عكرمه و قتاده و قيل هو الذى خضد بكثره حمله و ذهاب شوكه و قيل هو الموقر حملا- عن الضحاک و مجاهد و مقاتل بن حيان و قال الضحاک نظر المسلمون إلى وج و هو واد مخصب بالطائف فأعجبهم سدره و قالوا يا ليت لنا مثل هذا فنزلت هذه الآيه «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» قال ابن عباس و غيره هو شجر الموز و قيل ليس بالموز و لكنه شجر له ظل بارد رطب عن الحسن و قيل هو شجر يكون باليمن و بالحجاز من أحسن الشجر منظرا و إنما ذكر هاتين الشجرتين لأن

العرب كانوا يعرفون ذلك فإن عامه أشجارهم أم غيلان ذات أنوار و رائحه طيبه و

روت العامه عن على (عليه السلام) أنه قرأ عنده رجل «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» فقال ما شأن الطلح إنما هو و طلع كقوله وَ نَخْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ فقيل له أ لا تغيره فقال إن القرآن لا يهاج اليوم و لا يحرك رواه عنه ابنه الحسن و قيس بن سعد

و رواه أصحابنا عن يعقوب بن شعيب قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» قال لا و طلع منضود

و المنضود الذى نضد بعضه على بعض نضد بالحمل من أوله إلى آخره فليست له سوق بارزه فمن عروقه إلى أفنانه ثمر كله «وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ» أى دائم لا تنسخه الشمس فهو باق لا يزول و العرب تقول لكل شى ء طويل لا ينقطع ممدود قال لبيد:

غلب البقاء و كان غير مغلب دهر طويل دائم ممدود

و.

قد ورد فى الخبر أن فى الجنه شجره يسير الراكب فى ظلها مائه سنه لا يقطعها اقرءوا إن شئتم «وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ»

و

روى أيضا أن أوقاف الجنه كغدوات الصيف لا يكون فيه حر و لا برد

«وَ ماءٍ مَسْكُوبٍ» أى مصبوب يجرى الليل و النهار و لا ينقطع عنهم فهو مسكوب بسكب الله إياه فى مجاريه و قيل مسكوب مصبوب على الخمر ليشرب بالمزاج و قيل مسكوب يجرى دائما فى غير أخدود عن سفيان و جماعه و قيل مسكوب ليشرب على ما يرى من حسنه و صفائه لا يحتاجون إلى تعب فى استقائه «وَ فاكِهَهٍ كَثِيرَهٍ» أى و ثمار مختلفه كثيره غير قليله و الوجه فى تكرير ذكر الفاكهه البيان عن اختلاف صفاتها فذكرت أولا بأنها متخيره و ذكرت هنا بأنها كثيره ثم وصفت بقوله «لا مَقْطُوعَهٍ وَ لا مَمْنُوعَهٍ» أى لا تنقطع كما تنقطع فواكه الدنيا فى الشتاء و فى أوقاف مخصوصه و لا تمتنع ببعد متناول أو شوك يؤذى اليد كما يكون ذلك فى الدنيا و قيل إنها غير مقطوعه بالأزمان و لا ممنوعه بالأثمان لا يتوصل إليها إلا بالثمن «وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٍ» أى بسط عاليه كما يقال بناء مرفوع و قيل مرفوع بعضها فوق بعض عن الحسن و الفراء و قيل معناه و نساء مرتفعات القدر فى عقولهن و حسنهن و كمالهن عن الجبائى قال و لذلك عقبه بقوله «إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً» و يقال لامرأه الرجل هى فراشه و منه

قول النبى ص الولد للفراش و للعاهر الحجر

«إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً» أى خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى النساء الآدميات و العجز الشمط يقول خلقتهن بعد الكبر و الهرم فى الدنيا خلقا آخر و قيل معناه أنشأنا الحور العين كما هن عليه على هيئاتهن لم ينتقلن من حال إلى حال كما يكون فى الدنيا «فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً» أى عذارى عن الضحاك و قيل لا يأتيهن أزواجهن إلا وجدوهن أبكارا «عُرُباً» أى متحننات على أزواجهن متحببات إليهم و قيل عاشقات

لأزواجهن عن ابن عباس و قيل العروب اللعوب مع زوجها أنسا به كأنس العرب بكلام العربی «أَتْراباً» أی متشابهات مستویات فی السن عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قیل أمثال أزواجهن فی السن «لِأَصْحابِ الْيَمِينِ» أی هذا الذی ذکرناه لأصحاب الیمین جزاء و ثوابا علی طاعاتهم «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» أی جماعه من الأمم الماضیه التی کانت قبل هذه الأمه و جماعه من مؤمنی هذه الأمه قال الحسن سابقوا الأمم الماضیه أکثر من سابقی هذه الأمه و تابعو الأمم الماضیه مثل تابعی هذه الأمه إن أصحاب الیمین منهم مثل أصحاب الیمین منا و إنما نکر سبحانه الثله لیدل علی أنه لیس لجمیع الأولین و الآخرین و إنما هو لجماعه منهم کما یقال رجل من جمله الرجال و هذا الذی ذکرناه قول مقاتل و عطاء و جماعه من المفسرین و ذهب جماعه منهم أن الثلتین جمیعا من هذه الأمه و هو قول مجاهد و الضحاک و اختیار الزجاج و

روی ذلک مرفوعا عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی ص أنه قال جمیع الثلتین من أمتی

و مما یؤید القول الأول و یعضده من طریق الروایه

ما رواه نقله الأخبار بالإسناد عن ابن مسعود قال تحدثنا عند رسول الله ص لیله حتی أکثرنا الحدیث ثم رجعنا إلی أهلنا فلما أصبحنا غدونا إلی رسول الله ص فقال عرضت علی الأنبیاء اللیله باتباعها من أممها فکان النبی تجی ء معه الثله من أمته و النبی معه العصابه من أمته و النبی معه النفر من أمته و النبی معه الرجل من أمته و النبی ما معه من أمته أحد حتی إذا أتی أخی موسی فی کبکبه من بنی إسرائیل فلما رأیتهم أعجبونی فقلت أی رب من هؤلاء فقال هذا أخوک موسی بن عمران و من معه من بنی إسرائیل فقلت رب فأین أمتی قال أنظر عن یمینک فإذا ظراب مکه قد سدت بوجوه الرجال فقلت من هؤلاء فقیل هؤلاء أمتک أ رضیت قلت رب رضیت و قال أنظر عن یسارک فإذا الأفق قد انسد بوجوه الرجال فقلت رب من هؤلاء قیل هؤلاء أمتک أ رضیت قلت رب رضیت فقیل إن مع هؤلاء سبعین ألفا من أمتک یدخلون الجنه لا حساب علیهم قال فأنشأ عکاشه بن محصن من بنی أسد من خزیمه فقال یا نبی الله ادع ربک أن یجعلنی منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم أنشأ رجل آخر فقال یا نبی الله ادع ربک أن یجعلنی منهم فقال سبقک بها عکاشه فقال نبی الله فداکم أبی و أمی إن استطعتم أن تکونوا من السبعین فکونوا و إن عجزتم و قصرتم فکونوا من أهل الظراب فإن عجزتم و قصرتم فکونوا من أهل الأفق و إنی قد رأیت ثم ناسا کثیرا یتهاوشون کثیرا فقلت هؤلاء السبعون ألفا فاتفق

رأينا على أنهم ناس ولدوا فى الإسلام فلم يزالوا يعملون به حتى ماتوا عليه فانتهى حديثهم إلى رسول الله ص فقال ليس كذلك و لكنهم الذين لا يسرقون و لا يتكبرون و لا يتطيرون و على ربهم يتوكلون ثم قال إنى لأرجو أن يكون من تبعنى ربع أهل الجنه قال فكبرنا ثم قال إنى لأرجو أن يكونوا ثلث أهل الجنه فكبرنا ثم قال إنى لأرجو أن يكونوا شطر أهل الجنه ثم تلا رسول الله ص «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ».

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۴۱ الى ۵۶]

اشاره

وَ أَصْحابُ الشِّمالِ ما أَصْحابُ الشِّمالِ (۴۱) فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ (۴۲) وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (۴۳) لا بارِدٍ وَ لا كَرِيمٍ (۴۴) إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُتْرَفِينَ (۴۵)

وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ (۴۶) وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (۴۷) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۴۸) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ (۴۹) لَمَجْمُوعُونَ إِلى مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۵۰)

ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ (۵۱) لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ (۵۲) فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۵۳) فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (۵۴) فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (۵۵)

هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ (۵۶)

القراءه

قرأ ابن عامر «أَ إِذا مِتْنا» بهمزتين «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» بهمزتين أيضا و لم يجمع بين استفهامين إلا فى هذا الموضع من القرآن و قد ذكرنا مذهب غيره من القراء فيما تقدم و مذهبه أيضا فى أمثاله و قرأ أهل المدينه و عاصم و حمزه شرب الهيم بضم الشين و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على إن ألحق ألف الاستفهام فى قوله «أَ إِنَّا» أو لم تلحق كان إذا متعلقا بشى ء دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» أ لا ترى أن إذا ظرف من الزمان فلا بد له من فعل أو

معنى فعل يتعلق به و لا يجوز أن يتعلق بقوله «مِتْنا» لأنه مضاف إليه و المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و إذا لم يجز حمله على هذا الفعل و لا على ما بعد أن من حيث لم يعمل ما بعد أن فيما قبلها كما لا يعمل ما بعد لا فيما قبلها فكذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد الاستفهام فيما قبله علمت أنه يتعلق بشى ء دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» و ذلك نحشر أو نبعث و نحوهما مما يدل عليه هذا الكلام و أما الشرب فهو نحو الأكل و الضرب و الشرب كالشغل و النكر و أما الشرب فالمشروب كالطحن و نحوه و قد يكون الشرب جمع شارب مثل راكب و ركب و تاجر و تجر و راجل و رجل.

اللغه

السموم الريح الحاره التى تدخل فى مسام البدن و مسام البدن خروقه و منه أخذ السم الذى يدخل فى المسام و اليحموم الأسود الشديد السواد باحتراق النار و هو يفعول من الحم و هو الشحم المسود باحتراق النار يقال حممت الرجل إذا سخمت وجهه بالفحم و المترف الممتنع من أداء الواجبات طلبا للترفه و هى الرفاهيه و النعمه و الحنث نقض العهد المؤكد بالحلف و الهيم الإبل العطاش التى لا تروى من الماء لداء يصيبها و الواحد أهيم و الأنثى هيماء.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أصحاب الشمال فقال «وَ أَصْحابُ الشِّمالِ ما أَصْحابُ الشِّمالِ» و هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى جهنم أو الذين يأخذون كتبهم بشمالهم أو الذين يلزمهم حال الشؤم و النكد «فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ» أى فى ريح حاره تدخل مسامهم و خروقهم و فى ماء مغلى حار انتهت حرارته «وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ» أى دخان أسود شديد السواد عن ابن عباس و أبى مالك و مجاهد و قتاده و قيل اليحموم جبل فى جهنم يستغيث أهل النار إلى ظله ثم نعت ذلك الظل فقال «لا بارِدٍ وَ لا كَرِيمٍ» أى لا بارد المنزل و لا كريم المنظر عن قتاده و قيل لا بارد يستراح إليه لأنه دخان جهنم و لا كريم فيشتهى مثله و قيل و لا كريم أى و لا منفعه فيه بوجه من الوجوه و العرب إذا أرادت نفى صفه الحمد عن شى ء نفت عنه الكرم و قال الفراء العرب تجعل الكريم تابعا لكل شى ء نفت عنه وصفا تنوى به الذم تقول ما هو بسمين و لا كريم و ما هذه الدار بواسعه و لا كريمه ثم ذكر سبحانه أعمالهم التى أوجبت لهم هذا فقال «إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُتْرَفِينَ» أى كانوا فى الدنيا متنعمين عن ابن عباس و ذلك أن عذاب المترف أشد ألما و بين سبحانه أن الترف ألهاهم عن الانزجار و شغلهم عن الاعتبار و كانوا يتركون الواجبات طلبا لراحه أبدانهم «وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ

«الْعَظِيمِ» أى الذنب العظيم عن مجاهد و قتاده و الإصرار أن يقيم عليه فلا يقلع عنه و لا يتوب منه و قيل الحنث العظيم الشرك أى لا يتوبون عنه عن الحسن و الضحاك و ابن زيد و قيل كانوا يحلفون لا يبعث الله من يموت و إن الأصنام أنداد الله عن الشعبى و الأصم «وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» أى ينكرون البعث و النشور و الثواب و العقاب فيقولون مستبعدين لذلك منكرين له أ إذا خرجنا من كوننا أحياء و صرنا ترابا أ نبعث «أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ» أى أ و يبعث آباؤنا الذين ماتوا قبلنا و يحشرون إن هذا البعيد و من قرأ أ و آباؤنا بفتح الواو فإنها واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام «قُلْ» يا محمد لهم «إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ» أى الذين تقدموكم من آبائكم و غير آبائكم و الذين يتأخرون عن زمانكم «لَمَجْمُوعُونَ إِلى مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ» يجمعهم الله و يبعثهم و يحشرهم إلى وقت يوم معلوم عنده و هو يوم القيامه «ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ» الذين ضللتم عن طريق الحق و جزتم عن الهدى «الْمُكَذِّبُونَ» بتوحيد الله و إخلاص العباده له و نبوه نبيه «لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» مفسر فى سوره الصافات «فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ» الشجر يؤنث و يذكر فلذلك قال «مِنْهَا» ثم قال «عَلَيْهِ» و كذلك الثمر يؤنث و يذكر «فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ» أى كشرب الهيم و هى الإبل التى أصابها الهيام و هو شده العطش فلا تزال تشرب الماء حتى تموت عن ابن عباس و عكرمه و قتاده و قيل هى الأرض الرمليه التى لا تروى بالماء عن الضحاك و ابن عيينه «هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ» النزل الأمر الذى ينزل عليه صاحبه و المعنى هذا طعامهم و شرابهم يوم الجزاء فى جهنم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۷۴]

اشاره

نَحْنُ خَلَقْناكُمْ فَلَوْ لا تُصَدِّقُونَ (۵۷) أَ فَرَأَيْتُمْ ما تُمْنُونَ (۵۸) أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ (۵۹) نَحْنُ قَدَّرْنا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (۶۰) عَلى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي ما لا تَعْلَمُونَ (۶۱)

وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولى فَلَوْ لا تَذَكَّرُونَ (۶۲) أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ (۶۳) أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (۶۴) لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ حُطاماً فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (۶۵) إِنَّا لَمُغْرَمُونَ (۶۶)

بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۶۷) أَ فَرَأَيْتُمُ الْماءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (۶۸) أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ (۶۹) لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً فَلَوْ لا تَشْكُرُونَ (۷۰) أَ فَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (۷۱)

أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ (۷۲) نَحْنُ جَعَلْناها تَذْكِرَةً وَ مَتاعاً لِلْمُقْوِينَ (۷۳) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (۷۴)

القراءه

قرأ ابن كثير نحن قدرنا بالتخفيف و الباقون «قَدَّرْنا» بالتشديد و قرأ أبو بكر أ إنا لمغرمون بهمزتين و الباقون بهمزه واحده.

الحجه

قال أبو على قدرنا فى معنى قدرنا و يدل عليه قوله:

و مفرهه عنس قدرت لساقها فخرت كما تتايع الريح بالقفل

و المعنى قدرت ضربى لساقها فضربتها فخرت و مثله فى المعنى:

فإن تعتذر بالمحل من ذى ضروعها على الضيف نجرح فى عراقيبها نصلى.

اللغه

يقال أمنى يمنى و منى يمنى بمعنى و منه قراءه أبى السماك تمنون بفتح التاء و الأصل من المنى و هو التقدير قال الشاعر:

لا تأمنن و إن أمسيت فى حرم حتى تلاقى ما يمنى لك المانى

و منه المنيه لأنها مقدره تأتى على مقدار و الحطام الهشيم الذى لا ينتفع به فى مطعم

و لا غذاء و أصل الحطم الكسر و الحطم السواق بعنف يحطم بعضها على بعض قال:

" قد لفها الليل بسواق حطم"

و التفكه أصله تناول ضروب الفواكه للأكل و الفكاهه المزاح و منه حديث زيد كان من أفكه الناس مع أهله و رجل فكه طيب النفس و المغرم الذى ذهب ماله بغير عوض و أصل الباب اللزوم و الغرام العذاب اللازم قال الأعشى:

إن يعاقب يكن غراما و إذن يعط جزيلا فإنه لا يبالى

و النار مأخوذه من النور قال الحارث:

فتنورت نارها من بعيد بخزازى هيهات منك الصلاء

و الإيراء إظهار النار بالقدح يقال أورى يورى و وريت بك زنادى أى أضاء بك أمرى و يقال قدح فأورى إذا أظهر النار فإذا لم يور قيل قدح فأكبى و المقوى النازل بالقواء من الأرض ليس بها أحد و أقوت الدار خلت من أهلها قال النابغه:

أقوى و أقفر من نعم و غيرها هوج الرياح بها الترب موار

و قال عنتره:

حييت من طلل تقادم عهده أقوى و أقفر بعد أم الهيثم

. المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم فى البعث بقوله «نَحْنُ خَلَقْناكُمْ» أى نحن خلقناكم و لم تكونوا شيئا و أنتم تعلمون ذلك عن مقاتل «فَلَوْ لا تُصَدِّقُونَ» أى فهلا تصدقون و لم لا تصدقون بالبعث لأن من قدر على الإنشاء و الابتداء قدر على الإعاده ثم نبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحه ما ذكره فقال «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تُمْنُونَ» أى ما تقذفون و تصبون فى أرحام النساء من النطف فيصير ولدا «أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ» أى أ أنتم تخلقون ما تمنون بشرا «أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ» فإذا لم تقدروا أنتم و أمثالكم على ذلك فاعلموا أن الله سبحانه الخالق لذلك و إذا ثبت أنه قادر على خلق الولد من النطفه وجب أن

يكون قادرا على إعادته بعد موته لأنه ليس بأبعد منه ثم بين سبحانه أنه كما بدأ الخلق فإنه يميتهم فقال «نَحْنُ قَدَّرْنا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ» التقدير ترتيب الأمر على مقدار أى نحن أجرينا الموت بين العباد على مقدار كما تقتضيه الحكمه فمنهم من يموت صبيا و منهم من يموت شابا و منهم من يموت كهلا و شيخا و هرما عن مقاتل و قيل معناه قدرناه بأن سوينا فيه بين المطيع و العاصى و بين أهل السماء و الأرض عن الضحاك «وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ» قيل أنه من تمام ما قبله أى لا يسبقنا أحد منكم على ما قدرناه من الموت حتى يزيد فى مقدار حياته و قيل أنه ابتداء كلام يتصل به ما بعده و المعنى و ما نحن بمغلوبين «عَلى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثالَكُمْ» أى نأتى بخلق مثلكم بدلا منكم و تقديره نبدلكم بأمثالكم فحذف المفعول الأول و الجار من المفعول الثانى قال الزجاج معناه إن أردنا أن نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق و لا يفوتنا «وَ نُنْشِئَكُمْ فِي ما لا تَعْلَمُونَ» من الصور أى إن أردنا أن نجعل منكم القرده و الخنازير لم نسبق و لا فاتنا ذلك و تقديره كما لم نعجز عن تغيير أحوالكم بعد خلقكم لا نعجز عن أحوالكم بعد موتكم و قيل أراد النشأه الثانيه أى ننشئكم فيما لا تعلمون من الهيئات المختلفه فإن المؤمن يخلق على أحسن هيئه و أجمل صوره و الكافر على أقبح صوره و قيل إنما قال ذلك لأنهم علموا حال النشأه الأولى كيف كانت فى بطون الأمهات و ليست الثانيه كذلك لأنها تكون فى وقت لا يعلمه العباد «وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولى» أى المره الأولى من الإنشاء و هو ابتداء الخلق حين خلقتم من نطفه و علقه و مضغه «فَلَوْ لا تَذَكَّرُونَ» أى فهلا تعتبرون و تستدلون بالقدره عليها على الثانيه «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ» أى ما تعملون فى الأرض و تلقون فيها من البذر «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ» أى أ أنتم تنبتونه و تجعلونه زرعا أم نحن المنبتون فإن من قدر على إنبات الزرع من الحبه الصغيره و أن يجعلها حبوبا كثيره قدر على إعاده الخلق إلى ما كانوا عليه و

روى عن النبى ص أنه قال لا يقولن أحدكم زرعت و ليقل حرثت

«لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ» أى جعلنا ذلك الزرع «حُطاماً» أى هشيما لا ينتفع به فى مطعم و لا غذاء و قيل تبنا لا قمح فيه عن عطاء «فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ» أى تتعجبون مما نزل بكم فى زرعكم عن عطاء و الكلبى و مقاتل و قيل معناه تندمون و تتأسفون على ما أنفقتم فيه عن عكرمه و قتاده و الحسن و أصله من التفكه بالحديث و هو التلهى به فكأنه قال فظلتم تتروحون إلى التندم كما يتروح الفكه إلى الحديث بما يزيل الهم و قيل معناه يتلاومون عن عكرمه أى يلوم بعضكم بعضا على التفريط فى طاعه الله «إِنَّا لَمُغْرَمُونَ» أى

تقولون إنـا لمغرمون و المعنى أنـا قـد ذهب مالنـا كله و نفقتنا و ضـاع وقتنـا و لم نحصـل على شـى ء و قيـل معناه إنا لمعـذبون مجـدودون عن الحظ عن مجاهـد و فى روايه أخرى عنه أنا لمولع بنا و فى روايه أخرى منه إنا لملقون فى الشر و قيل محارفون عن قتاده و من قرأ أ إنا على الاستفهام حمله على أنهم يقومون فيقولون منكرين لذلك و من قرأ «إِنَّا» على الخبر حمله على أنهم مخبرون بـذلك عن أنفسـهم ثم يسـتدركون فيقولون «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» أى مبخوسو الحظ محـارفون ممنوعون من الرزق و الخير ثم قـال سبحانه منبهـا على دلالـه أخرى «أَ فَرَأَيْتُمُ الْماءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ» أى من السـحاب «أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ» نعمه منا عليكم و رحمه بكم ثم قال «لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً» أى مرا شديـد المراره و قيل هو الذى اشـتدت ملوحته «فَلَوْ لا تَشْكُرُونَ» أى فهلا تشكرون على هـذه النعمه السـنيه التى لا يقـدر عليها أحد غير الله ثم نبه سبحانه على دلاله أخرى فقال «أَ فَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ» أى تستخرجونها و تقدحونها بزنادكم من الشجر «أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها» التى تنقدح النار منها أى أ أنتم أنبتموها و ابتـدأتموها «أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ» لها فلا يمكن أحدا أن يقول أنه أنشأ تلك الشـجره غير الله تعالى و العرب تقدح بالزند و الزنـده و هـو خشـب يحـك بعضه ببعض فتخرج منه النـار و فى المثـل" فى كـل شـجر نـار و اسـتمجد المرخ و العفـار" «نَحْنُ جَعَلْناها تَذْكِرَةً» أى نحن جعلنا هذه النار تذكره للنار الأخرى الكبرى فإذا رآها الرائى ذكر جهنم و استعاذ بالله منها عن عكرمه و مجاهـد و قتاده و قيل معناه تـذكره يتـذكر بها و يتفكر فيها فيعلم أن من قـدر عليها و على إخراجها من الشـجر الرطب قـدر على النشأه الثانيه «وَ مَتاعاً لِلْمُقْوِينَ» أى و جعلناها بلغه و منفعه للمسافرين عن ابن عباس و الضـحاك و قتاده يعنى الذين نزلوا الأرض القى و هو القفر و قيـل للمسـتمتعين بهـا من النـاس أجمعين المسـافرين و الحاضـرين عن عكرمه و مجاهـد و المعنى أن جميعهم يستضـيئون بها من فى الظلمه و يصطلون من البرد و ينتفعون بها فى الطبخ و الخبز و على هذا فيكون المقوى من الأضداد فيكون المقوى الـذى صـار ذا قوه من المـال و النعمه و المقوى أيضـا الـذاهب مـاله النازل بالقواء من الأرض فالمعنى و متاعا للأغنياء و الفقراء و لمـا ذكر سـبحانه مـا يـدل على توحيـده و إنعـامه على عبيـده قـال «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» أى فبرى ء الله تعالى مما يقولونه فى وصفه و نزهه عما لا يليق بصفاته و قيل معناه قل

سبحان ربی العظیم

فقد صح عن النبی ص أنه لما نزلت هذه الآیه قال اجعلوها فی رکوعکم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۷۵ الی ۸۷]

اشاره

فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ اَلنُّجُومِ (۷۵) وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ (۷۶) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ (۷۷) فِی کِتٰابٍ مَکْنُونٍ (۷۸) لاٰ یَمَسُّهُ إِلاَّ اَلْمُطَهَّرُونَ (۷۹)

تَنْزِیلٌ مِنْ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۸۰) أَ فَبِهٰذَا اَلْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ (۸۱) وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ (۸۲) فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ اَلْحُلْقُومَ (۸۳) وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ (۸۴)

وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لٰکِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (۸۵) فَلَوْ لاٰ إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ (۸۶) تَرْجِعُونَهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۸۷)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم بموقع النجوم بغیر ألف و الباقون «بِمَوٰاقِعِ اَلنُّجُومِ» علی الجمع و روی بعضهم عن عاصم أنکم تکذبون بالتخفیف و القراءه المشهوره بالتشدید و فی الشواذ قراءه الحسن و الثقفی فلا قسم بغیر ألف و

قراءه علی (علیه السلام) و ابن عباس و رویت عن النبی ص و تجعلون شکرکم.

الحجه

قال أبو عبیده «فَلاٰ أُقْسِمُ بِمَوٰاقِعِ اَلنُّجُومِ» أی فأقسم و مواقعها مساقطها حیث تغیب و قال غیره أنه مواقع القرآن حین نزل علی النبی ص نجوما فأما الجمع فی ذلک و إن کان مصدرا فلاختلاف ذلک فإن المصادر و سائر أسماء الأجناس إذا اختلفت جاز جمعها و من قرأ بموقع فأفرد فلأنه اسم جنس و من قرأ تکذبون فالمعنی تجعلون رزقکم الذی رزقکموه الله فیما قال «وَ نَزَّلْنٰا مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً مُبٰارَکاً» إلی قوله «رِزْقاً لِلْعِبٰادِ» و قال وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَکُمْ* أنکم تکذبون فی أن تنسبوا هذا الرزق إلی غیر الله تعالی فتقولون مطرنا بنوء کذا فهذا وجه التخفیف و من قرأ «تُکَذِّبُونَ» فالمعنی أنکم تکذبون

بالقرآن لأن الله تعالى هو الـذى رزقكم ذلك على ما جاء فى قوله تعالى «رِزْقاً لِلْعِبادِ» فتنسبونه أنتم إلى غيره فهذا تكذيبكم بما جاء به التنزيل و أما

ما روى من قوله و تجعلون شكركم

فالمعنى تجعلون مكان الشكر الـذى يجب عليكم التكـذيب و قـد يكـون المعنى و تجعلون شكر رزقكم التكـذيب فحـذف المضاف و قال ابن جنى هو على و تجعلون بدل شكركم و مثله قول العجاج:

ربيته حتى إذا تمعددا كان جزائى بالعصا أن أجلدا

أى كان بدل جزائى الجلد بالعصا و أما قوله فلا أقسم فالتقدير لأنا أقسم و هو فعل الحال يدل على ذلك أن جميع ما فى القرآن من الأقسام إنما هو حاضر الحال لا وعد الأقسام كقوله «وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ» «وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها» و لذلك حملت لا على الزياده فى قوله «فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ» و نحوه نعم و لو أريد به الفعل المستقبل للزمت منه النون فقيل لأقسمن.

اللغه

القسم جمله من الكلام يؤكد بها الخبر بما يجعله فى قسم الصواب دون الخطإ و العظيم هو الذى يقصر مقدار ما يكون من غيره عما يكون منه و هو ضربان عظيم الشخص و عظيم الشأن و الكريم هو الذى من شأنه أن يعطى الخير الكثير فلما كان القرآن من شأنه أن يعطى الخير الكثير بأدلته المؤديه إلى الحق كان كريما على حقيقه معنى الكريم لا على التشبيه بطريق المجاز و الكريم فى صفات الله تعالى من الصفات النفسيه التى يجوز أن يقال فيها لم يزل كريما لأن حقيقته تقتضى ذلك من جهه أن الكريم هو الـذى من شأنه أن يعطى الخير الكثير فلما كان القادر على الكرم الذى لا يمنعه مانع من شأنه أن يعطى الخير الكثير صح أن يقال أنه لم يزل كريم و المدهن الذى يجرى فى الباطن على خلاف الظاهر كالدهن فى سهوله ذلك عليه و الإسراع فيه يقال أدهن يدهن و داهن يداهن مثل نافق و الدين هو الجزاء و منه

قولهم كما تدين تدان

أى كما تجزى تجزى و الدين العمل الذى يستحق به الجزاء.

الإعراب

«فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ» العامل فى إذا محذوف يدل عليه الفعل الواقع بعد لو لا و هو ترجعونها فى «فَلَوْ لا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَها» و جواب الشرط أيضا هو مدلول قوله فلو لا ترجعونها و لو لا هـذه للتحضيض بمعنى هلا و لا يقع بعدها إلا الفعل و يكون التقدير فلو لا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم فلو لا أن كنتم فكرر لو لا ثانيا لطول الكلام.

المعنی

ثم أكد سبحانه ما تقدم ذكره بقوله «فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ» و لا زائده و المعنی فأقسم عن سعيد بن جبير و يجوز أن يكون لا ردا لما يقوله الكفار فی القرآن من أنه سحر و شعر و كهانه ثم استأنف القسم فقال أقسم و قيل أن لا تزاد فی القسم فيقال لا و الله لا أفعل و قال امرؤ القيس:

لا و أبيك ابنه العامری لا يدعی القوم أنی أفر

و المعنی و أبيك و قيل أن المعنی لا أقسم علی هذه الأشياء فإن أمرها أظهر و آكد من أن يحتاج فيه إلی اليمين عن أبی مسلم و اختلف فی معنی «بِمَواقِعِ النُّجُومِ» فقيل هی مطالع النجوم و مساقطها عن مجاهد و قتاده و قيل انكدارها و هو انتشارها يوم القيامه عن الحسن و قيل هی الأنواء التی كان أهل الجاهليه إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا فيكون المعنی فلا أقسم بها و

روی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (عليه السلام) أن مواقع النجوم رجومها للشياطين و كان المشركون يقسمون بها فقال سبحانه فلا أقسم بها

و قيل معناه أقسم بنزول القرآن فإنه نزل متفرقا قطعا نجوما عن ابن عباس «وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ» قال الزجاج و الفراء و هذا يدل علی أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن و الضمير فی إنه يعود إلی القسم و دل عليه قوله «أُقْسِمُ» و المعنی أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون ففصل بين الصفه و الموصوف بالجمله ثم ذكر المقسم به فقال «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ» معناه إن الذی تلوناه عليك لقرآن كريم أی عام المنافع كثير الخير ينال الأجر العظيم بتلاوته و العمل بما فيه و قيل كريم عند الله تعالی أكرمه الله تعالی و أعزه لأنه كلامه عن مقاتل و قيل كريم لأنه كلام رب العزه و لأنه محفوظ عن التغيير و التبديل و لأنه معجز و لأنه يشتمل علی الأحكام و المواعظ و كل جليل خطير و عزيز فهو كريم «فِی كِتابٍ مَكْنُونٍ» أی مستور من خلقه عند الله و هو اللوح المحفوظ أثبت الله فيه القرآن عن ابن عباس و قيل هو المصحف الذی فی أيدينا عن مجاهد «لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» معناه فی القول الأول لا يمسه إلا الملائكه الذين وصفوا بالطهاره من الذنوب و فی القول الثانی إلا المطهرون من الشرك عن ابن عباس و

قيل المطهرون من الأحداث و الجنابات و قالوا لا يجوز للجنب و الحائض و المحدث مس المصحف عن محمد بن علی الباقر (عليه السلام)

و طاووس و عطاء و سالم و هو مذهب مالك و الشافعی فيكون خبرا بمعنی النهی و عندنا أن الضمير يعود إلی القرآن فلا يجوز لغير الطاهر مس كتابه القرآن «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» أی هذا القرآن منزل من عند الله تعالی الذی

خلق العباد و دبرهم على ما أراد على نبيه محمد ص ثم خاطب سبحانه أهل مكه فقال «أَ فَبِهٰذَا الْحَدِيثِ» الذى حدثناكم به و أخبرناكم فيه عن حوادث الأمور و هو القرآن «أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ» أى مكذبون عن ابن عباس و قيل مدهنون ممالئون للكفار على الكفر به عن مجاهد و قيل منافقون على التصديق به أى تقولون آمنا به و تدهنون فيما بينكم و بين المشركين إذا خلوتم فقلتم إنا معكم قال مؤرج هو الذى يلين جانبه ليخفى كفره و أصله من الدهن «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ» أى و تجعلون حظكم من الخير الذى هو كالرزق لكم أنكم تكذبون به و قيل و تجعلون شكر رزقكم التكذيب عن ابن عباس قال أصاب الناس عطش فى بعض أسفاره فدعا ص فسقوا فسمع رجلا يقول مطرنا بنوء كذا فنزلت الآيه و قيل معناه و تجعلون حظكم من القرآن الذى رزقكم الله التكذيب به عن الحسن «فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ» أى فهلا إذا بلغت النفس الحلقوم عند الموت «وَ أَنْتُمْ» يا أهل الميت «حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ» أى ترون تلك الحال و قد صار إلى أن تخرج نفسه و قيل معناه تنظرون لا يمكنكم الدفع و لا تملكون شيئا «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» بالعلم و القدره «وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ» ذلك و لا تعلمونه و قيل معناه و رسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم و لكن لا تبصرون رسلنا القابضين روحه «فَلَوْ لاٰ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» يعنى فهلا ترجعونها أى فهلا ترجعون نفس من يعز عليكم إذا بلغت الحلقوم و تردونها إلى موضعها إن كنتم غير مجزيين بثواب و عقاب و غير محاسبين و قيل غير مدينين معناه غير مملوكين و قيل غير مبعوثين عن الحسن و المراد أن الأمر إن كان كما تقولونه من أنه لا بعث و لا حساب و لا جزاء و لا إله يحاسب و يجازى فهلا رددتم الأرواح و النفوس من حلوقكم إلى أبدانكم إن كنتم صادقين فى قولكم فإذا لم تقدروا على ذلك فاعلموا أنه من تقدير مقدر حكيم و تدبير مدبر عليم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۸۸ الى ۹۶]

اشاره

فَأَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۸۸) فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ وَ جَنَّهُ نَعِيمٍ (۸۹) وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ (۹۰) فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ (۹۱) وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (۹۲)

فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ (۹۳) وَ تَصْلِيَهُ جَحِيمٍ (۹۴) إِنَّ هذا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (۹۵) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (۹۶)

القراءه

قرأ يعقوب

فروح بضم الراء و هو قراءه النبى ص و ابن عباس و أبى جعفر الباقر

و قتاده و الحسن و الضحاك و جماعه و الباقون «فَرَوْحٌ» بفتح الراء.

الحجه

قال ابن جنى هو راجع إلى معنى الروح فكأنه قال فتمسك روح و ممسكها هو الروح و كما تقول هذا الهواء هو الحياه و هذا السماع هو العيش و هو الروح.

الإعراب

«وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ» قال على بن عيسى دخلت كاف الخطاب كما تدخل فى ناهيك به شرفا و حسبك به كرما أى لا تطلب زياده على جلاله حاله فكذلك سلام لك منهم أى لا تطلب زياده على سلامهم جلاله و عظم منزله قال ابن جنى فى الكلام تقديم و تأخير و التقدير مهما يكن من شى ء فسلام لك من أصحاب اليمين إن كان من أصحاب اليمين و لا ينبغى أن يكون موضع إن كان إلا هذا الموضع لأنه لو كان موضعه بعد الفاء يليها لكان قوله «فَسَلامٌ لَكَ» جوابا له فى اللفظ لا فى المعنى و لو كان جوابا فى اللفظ لوجب إدخال الفاء عليه لأنه لا يجوز فى سعه الكلام أن كان من أصحاب اليمين سلام له فلما وجد الفاء فيه ثبت أنه ليس بجواب لقوله «إِنْ كانَ» فى اللفظ و إذا ثبت أنه ليس بجواب له فى اللفظ ثبت أن موقع إن كان بعده لا قبله قال فإن قيل إنما بدل الفاء التى تكون جوابا لقوله «إِنْ كانَ» لأجل الفاء التى تدخل جوابا لأما لأنه لا يدخل حرف معنى على مثله قيل إنما تدخل الفاء التى لأما عليه لأنه ليس بجواب لقوله «إِنْ كانَ» فلو كان جوابا له لما دخلت عليه هذه الفاء فى قوله «وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ فَسَلامٌ لَكَ» على أن فاء أما قد يكون موقعه بعد الفاء لا يليها و أما لها موضعان من الكلام (أحدهما) أن يكون لتفصيل الجمل نحو قولك جاءنى القوم فأما زيد فأكرمته و أما عمرو فأهنته و منه ما فى الآيه (و الثانى) أن تكون مركبه من أن و ما و يكون ما عوضا من كان و ذلك قولك أما أنت منطلقا انطلقت معك و المعنى إن كنت منطلقا انطلقت معك فموضع أن نصب لأنه مفعول له و أنشد سيبويه:

أبا خراشه أما أنت ذا نفر فإن قومى لم تأكلهم الضبع

أى من أجل أن كنت و الضبع السنه الشديده.

المعنى

ثم ذكر سبحانه صفات الخلق عند الموت فقال «فَأَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» أى فإن كان ذلك المحتضر الذى بلغت روحه الحلقوم من المقربين عند الله و هم

ص: ۳۴۴

السابقون الذين ذكروا فى أول السوره «فَرَوْحٌ» أى فله روح و هو الراحه و الاستراحه عن ابن عباس و مجاهد يعنى من تكاليف الدنيا و مشاقها و قيل الروح الهواء الذى تستلذه النفس و يزيل عنها الهم «وَ رَيْحانٌ» يعنى الرزق فى الجنه و قيل هو الريحان المشموم من ريحان الجنه يؤتى به عند الموت فيشمه عن الحسن و أبى العاليه و قتاده و قيل الروح الرحمه و الريحان كل نباهه و شرف و قيل الروح النجاه من النار و الريحان الدخول فى دار القرار و قيل روح فى القبر و ريحان فى الجنه و قيل روح فى القبر و ريحان فى القيامه «وَ جَنَّهُ نَعِيمٍ» يدخلونها «وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ» أى إن كان المتوفى من أصحاب اليمين «فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ» أى فترى فيهم ما تحب لهم من السلامه من المكاره و الخوف و قيل معناه فسلام لك أيها الإنسان الذى هو من أصحاب اليمين من عذاب الله و سلمت عليك ملائكه الله عن قتاده قال الفراء فسلام لك إنك من أصحاب اليمين فحذف إنك و قيل معناه فسلام لك منهم فى الجنه لأنهم يكونون معك و يكونون لك بمعنى عليك (سؤال) يقال لم يتبرك باليمين (و الجواب) إن العمل ميسر بها لأن الشمال معسر العمل بها من نحو الكتابه و الأعمال الدقيقه «وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ» بالبعث و الرسل و آيات الله «الضَّالِّينَ» عن الهدى الذاهبين عن الصواب و الحق «فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ» أى فنزلهم الذى أعد لهم من الطعام و الشراب من حميم جهنم «وَ تَصْلِيَهُ جَحِيمٍ» أى إدخال نار عظيمه كما قال وَ يَصْلى سَعِيراً فى قراءه من شدد «إِنَّ هذا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ» أضاف الحق إلى اليقين و هما واحد للتأكيد أى هذا الذى أخبرتك به من منازل هؤلاء الأصناف الثلاثه هو الحق الذى لا شك فيه و اليقين الذى لا شبهه معه و قيل تقديره حق الأمر اليقين «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» أى نزه الله سبحانه عن السوء و الشرك و عظمه بحسن الثناء عليه و قيل معناه نزه اسمه عما لا يليق به فلا تضف إليه صفه نقص أو عملا قبيحا و قيل معناه قولوا سبحان ربى العظيم و العظيم فى صفه الله تعالى معناه إن كل شى ء سواه يقصر عنه فإنه القادر العالم الغنى الذى لا يساويه شى ء و لا يخفى عليه شى ء جلت آلاؤه و تقدست أسماؤه.

(۵۷) سوره الحدید مدنیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹)

اشاره

عدد آیها

تسع و عشرون آیه عراقی و ثمان فی الباقین.

اختلافها

آیتان «مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ» کوفی و «الْإِنْجِیلَ» بصری.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره الحدید کتب من الذین آمنوا بالله و رسوله

العرباض بن ساریه قال إن النبی ص کان یقرأ المسبحات قبل أن یرقد و یقول إن فیهن آیه أفضل من ألف آیه

و

روی عمرو بن شمر عن جابر الجعفی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ المسبحات کلها قبل أن ینام لم یمت حتی یدرک القائم ع و إن مات کان فی جوار رسول الله ص

الحسین بن أبی العلاء عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الحدید و المجادله فی صلاه فریضه أدمنها لم یعذبه الله حتی یموت أبدا و لا یری فی نفسه و لا فی أهله سوء أبدا و لا خصاصه فی بدنه.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الواقعه بالتسبیح افتتح هذه السوره بالتسبیح و عقبه بالدلائل الموجبه للتسبیح فقال:

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۲) هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۳) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَ ما يَخْرُجُ مِنْها وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما يَعْرُجُ فِيها وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴)

لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۵) يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۶)

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ» أى نزهه و أثنى عليه بما هو أهله و برأه من كل سوء «ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» قال مقاتل يعنى كل شى ء من ذى الروح و غيره و كل خلق فيهما و لكن لا تفقهون تسبيحهم و تحقيقه أن العقلاء يسبحونه قولا و اعتقادا و لفظا و معنى و ما ليس بعاقل من سائر الحيوانات و الجمادات فتسبيحه ما فيه من الأدله الداله على وحدانيته و على الصفات التى باين بها جميع خلقه و ما فيه من الحجج على أنه لا يشبه خلقه و أن خلقه لا يشبهه فعبر سبحانه عن ذلك بالتسبيح و يجوز أن تكون ما هاهنا بمعنى من كما حكى أبو زيد عن أهل الحجاز أنهم كانوا إذا سمعوا الرعد قالوا سبحان ما سبحت له فيكون واقعا على العقلاء من الملائكه و الجن و الإنس «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أى القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء المحكم لأفعاله العليم بوجوه الصواب فى التدبير «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له التصرف فى جميع ما فى السماوات و الأرض من الموجودات بما يشاء من التصرف و ليس لأحد منعه منه و ذلك هو الملك الأعظم فإن كل ما يملكه من عداه فإنه سبحانه هو الذى ملكه إياه و له منعه منه «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى يحيى الأموات للبعث و يميت الأحياء فى الدنيا و قيل يحيى الأموات بأن يجعل النطفه و هى جماد حيوانا و يميت الأحياء إذا بلغوا آجالهم التى قدرها لهم «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» يقدر على المعدومات بإيجادها و إنشائها و على الموجودات بتغييرها و إفنائها و على أفعال العباد و مقدوراتهم بالإقدار عليها و سلبهم القدره عليها «هُوَ الْأَوَّلُ» أى أول الموجودات و تحقيقه أنه سابق لجميع الموجودات بما لا يتناهى من تقدير الأوقات لأنه قديم و ما عداه محدث و القديم يسبق المحدث بما لا يتناهى من تقدير الأوقات «وَ الْآخِرُ» بعد فناء كل شى ء لأنه يفنى الأجسام كلها و ما فيها من الأعراض و يبقى

وحده ففى هذا دلاله على فناء الأجسام و قيل الأول قبل كل شى ء بلا ابتداء و الآخر بعد كل شى ء بلا انتهاء فهو الكائن لم يزل و الباقى لا يزال «وَ الظّاهِرُ» و هو الغالب العالى على كل شى ء فكل شى ء دونه «وَ الْباطِنُ» العالم بكل شى ء فلا أحد أعلم منه عن ابن عباس و قيل الظاهر بالأدله و الشواهد و الباطن الخبير العالم بكل شى ء و قيل معنى الظاهر و الباطن أنه العالم بما ظهر و العالم بما بطن و قيل الظاهر بأدلته و الباطن من إحساس خلقه و قيل الأول بلا ابتداء و الآخر بلا انتهاء و الظاهر بلا اقتراب و الباطن بلا احتجاب و قيل الأول ببره إذ هداك و الآخر بعفوه إذ قبل توبتك و الظاهر بإحسانه و توفيقه إذا أطعته و الباطن بستره إذا عصيته عن السدى و قيل الأول بالخلق و الآخر بالرزق و الظاهر بالإحياء و الباطن بالإماته عن ابن عمر و قيل هو الذى أول الأول و أخر الآخر و أظهر الظاهر و أبطن الباطن عن الضحاك و قيل الأول بالأزليه و الآخر بالأبديه و الظاهر بالأحديه و الباطن بالصمديه عن أبى بكر الوراق و قيل إن الواوات مقحمه و المعنى هو الأول الآخر الظاهر و الباطن لأن كل من كان منا أولا لا يكون آخرا و من كان منا ظاهرا لا يكون باطنا عن عبد العزيز بن يحيى و قيل هو الأول القديم و الآخر الرحيم و الظاهر الحكيم و الباطن العليم عن يمان و قال البلخى هو كقول القائل فلان أول هذا الأمر و آخره و ظاهره و باطنه أى عليه يدور الأمر و به يتم «وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ» يصح أن يكون معلوما «عَلِيمٌ» لأنه عالم لذاته «هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّهِ أَيّامٍ» لما فى ذلک من اعتبار الملائکه بظهور شى ء بعد شى ء من جهته و لما فى الإخبار به من المصلحه للمکلفین و لو لا ذلک لکان یخلقهما فى لحظه واحده لأنه القادر لذاته «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» المعروف فى السماء و قيل استوى على الملک فمن قال بالأول قال استواؤه عليه كونه قادرا على خلقه و إفنائه و تصريفه قال البعيث:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهراق

و بشر هذا هو بشر بن مروان ولاه أخوه عبد الملک العراق و قيل معناه ثم عمد و قصد إلى خلق العرش و قد مر بيانه «يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِى الْأَرْضِ وَ ما يَخْرُجُ مِنْها» أى يعلم ما يدخل فى الأرض و يستتر فيها و يعلم ما يخرج من الأرض من سائر أنواع النبات و الحيوان و الجماد لا يخفى عليه شى ء منها «وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما يَعْرُجُ فِيها» أى و يعلم ما ينزل من السماء من مطر و غير ذلک من أنواع ما ينزل منها و يعلم ما يعرج فى السماء من الملائكه و ما يرفع إليها من أعمال الخلق «وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ» بالعلم الذى لا يخفى عليه شى ء من أعمالكم و أحوالكم «وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ» من خير و شر «بَصِيرٌ» أى عليم «لَهُ مُلْكُ

السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» يتصرف فيهما كيف يشاء «وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» يوم القيامه يعنى أن جميع من ملكه شيئا فى الدنيا يزول ملكه عنه و ينفرد سبحانه بالملك كما كان كذلك قبل أن خلق الخلق «يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِى اللَّيْلِ» أى يدخل ما نقص من الليل فى النهار و ما نقص من النهار فى الليل أى حسب ما دبره فيه من مصالح عباده عن عكرمه و إبراهيم «وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى هو عالم بأسرار خلقه و ما يخفونه من الضمائر و الاعتقادات و الإرادات و الكراهات و العزائم فى قلوبهم لا يخفى عليه شى ء منها و فى هذا تحذير من المعاصى.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (۷) وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۸) هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ آياتٍ بَيِّناتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (۹) وَ ما لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَ لِلَّهِ مِيراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا يَسْتَوِى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا وَ كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو وحده و قد أخذ بضم الهمزه ميثاقكم بالرفع و الباقون «أَخَذَ» بفتح الهمزه «مِيثاقَكُمْ» بالنصب و قرأ ابن عامر و كل وعد الله الحسنى بالرفع و الباقون «كُلًّا» بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «وَ قَدْ أَخَذَ» أنه قد تقدم «وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ»

ص: ۳۴۹

و الضمير يعود إلى اسم الله تعالى و حجه من قرأ و قد أخذ أنه على هذا المعنى و أنه قد عرف أخذ الميثاق و أن الله قد أخذه و حجه النصب فى «كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى» بين لأنه بمنزله زيدا وعدت خيرا و حجه ابن عامر أن الفعل إذا تقدم عليه مفعوله لم يقو عمله فى قوته إذا تأخر أ لا ترى أنهم قالوا فى الشعر زيد ضربت و لو تأخر المفعول فوقع بعد الفاعل لم يجز ذلك فيه و مما جاء من ذلك فى الشعر قوله:

قد أصبحت أم الخيار تدعى على ذنبا كله لم أصنع

فرووه بالرفع لتقدمه على الفعل و إن لم يكن شى ء يمنع من تسلط الفعل عليه فكذلك قوله و كل وعد الله الحسنى يكون على إراده الهاء و حذفها كما يحذف من الصفات و الصلات.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المكلفين فقال «آمِنُوا بِاللَّهِ» معاشر العقلاء أى صدقوا الله و أقروا بوحدانيته و إخلاص العباده له «وَ رَسُولِهِ» أى و صدقوا رسوله و اعترفوا بنبوته «وَ أَنْفِقُوا» فى طاعه الله و الوجوه التى أمركم بالإنفاق فيها «مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ» أى من المال الذى استخلفكم الله فيه بوراثتكم إياه عمن قبلكم عن الحسن و نبه سبحانه بهذا على أن ما فى أيدينا يصير لغيرنا كما صار إلينا ممن قبلنا و حثنا على استيفاء الحظ منه قبل أن يصير لغيرنا ثم بين سبحانه ما يكافيهم على ذلك إذا فعلوه فقال «فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» بالله و رسوله «وَ أَنْفِقُوا» فى سبيله «لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ» أى جزاء و ثواب عظيم دائم لا يشوبه كدر و لا تنغيص ثم وبخهم سبحانه فقال «وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى و أى شى ء يمنعكم من الإيمان بالله مع وضوح الدلائل على وحدانيته «وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ» إلى ما ركب الله فى عقولكم من معرفه الصانع و صفاته «لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ» بما أودع الله فى قلوبكم من دلالات العقل الموصله إلى الإيمان به فإن الميثاق هو الأمر المؤكد الذى يجب العمل به «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى إن كنتم مصدقين بحق فالآن فقد ظهرت أعلامه و وضحت براهينه و المعنى أى عذر لكم فى ترك الإيمان و قد أزاحت العلل و ارتفعت الشبه و لزمتكم الحجج العقليه و السمعيه فالعقليه ما فى فطره العقول و السمعيه دعوه الرسول المؤيده بالأدله المؤديه إلى المدلول و الذى يبين هذا قوله «هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ» يعنى محمدا ص

«آیاتٍ بَیِّناتٍ» أی حججا منیره و براهین واضحه «لِیُخْرِجَکُمْ» الله بالقرآن و الأدله و قیل لیخرجکم الرسول بالدعوه و قیل لیخرجکم المنزل و الأول أوجه «مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ» أی من الکفر إلی الإیمان بالتوفیق و الهدایه و الألطاف و الأدله «وَ إِنَّ اللَّهَ بِکُمْ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ» حین بعث الرسول و نصب الأدله و الرأفه و الرحمه واحد و إنما جمع بینهما للتأکید و قیل الرأفه النعمه علی المضرور و الرحمه النعمه علی المحتاج و فی هذا دلاله علی بطلان مذهب أهل الجبر فإنه بین أن الغرض فی إنزال القرآن الإیمان به ثم حثهم سبحانه علی الإنفاق فقال «وَ ما لَکُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» أی أی شی ء لکم فی ترک الإنفاق فیما یقرب إلی الله تعالی «وَ لِلَّهِ مِیراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» یعنی یفنی الخلق و یبقی هو و المعنی فیه أن الدنیا و أموالها ترجع إلی الله فلا یبقی لأحد فیها ملک و لا أمر کما یرجع المیراث إلی مستحقیه فاستوفوا حظکم من أموالکم قبل أن تخرج من أیدیکم ثم بین سبحانه فضل من سبق بالإنفاق فی سبیل الله فقال «لا یَسْتَوِی مِنْکُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِکَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِینَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا» بین سبحانه أن الإنفاق قبل فتح مکه إذا انضم إلیه الجهاد أکثر ثوابا عند الله من النفقه و الجهاد بعد ذلک و ذلک أن القتال قبل الفتح کان أشد و الحاجه إلی النفقه و إلی الجهاد کان أکثر و أمس و فی الکلام حذف تقدیره لا یستوی هؤلاء مع الذین أنفقوا بعد الفتح فحذف لدلاله الکلام علیه و قال الشعبی أراد فتح الحدیبیه ثم سوی سبحانه بین الجمیع فی الوعد بالخیر و الثواب فی الجنه فقال «وَ کُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنی» أی الجنه و الثواب فیها و أن تفاضلوا فی مقادیر ذلک «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ» أی لا یخفی علیه شی ء من إنفاقکم و جهادکم فیجازیکم بحسب نیاتکم و بصائرکم و إخلاصکم فی سرائرکم.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ (۱۱) یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ یَسْعی نُورُهُمْ بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمانِهِمْ بُشْراکُمُ الْیَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۱۲) یَوْمَ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِینَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِکُمْ قِیلَ ارْجِعُوا وَراءَکُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَیْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (۱۳) یُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَکُنْ مَعَکُمْ قالُوا بَلی وَ لکِنَّکُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَکُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْکُمُ الْأَمانِیُّ حَتَّی جاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَ غَرَّکُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۱۴) فَالْیَوْمَ لا یُؤْخَذُ مِنْکُمْ فِدْیَهٌ وَ لا مِنَ الَّذِینَ کَفَرُوا مَأْواکُمُ النَّارُ هِیَ مَوْلاکُمْ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (۱۵)

القراءه

القراءه فی فیضاعفه و الاختلاف فیه قد مضی ذکره فی سوره البقره و قرأ حمزه أنظرونا بقطع الهمزه و فتحها و کسر الظاء و الباقون «انْظُرُونا» بهمزه الوصل و ضم الظاء و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و یعقوب لا تؤخذ منکم بالتاء و الباقون بالیاء و فی الشواذ قراءه سهل بن شعیب و بإیمانهم بکسر الهمزه و قراءه سماک بن حرب و غرکم بالله الغرور بضم الغین.

الحجه

قال أبو علی النظر هو تقلیب العین إلی الجهه التی فیها المرئی و المراد رؤیته و مما یدل علی ذلک قوله:

فیا می هل یجزی بکائی بمثله مرارا و أنفاسی إلیک الزوافر

و إنی متی أشرف علی الجانب الذی به أنت من بین الجوانب ناظر

فلو کان النظر الرؤیه لم یطلب علیه الجزاء لأن المحب لا یستثیب من النظر إلی محبوبه شیئا بل یرید ذلک و یتمناه و یدل علی ذلک قول الآخر:

و نظره ذی شجن وامق إذا ما الرکائب جاوزن میلا

و أما قوله تعالی وَ لا یَنْظُرُ إِلَیْهِمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فالمعنی أنه سبحانه لا ینیلهم رحمته و قد تقول نظر إلی فلان إذا کان ینیلک شیئا و یقول القائل أنظر إلی نظر الله إلیک یرید أنلنی خیرا أنالک الله و نظرت فعل یستعمل و ما تصرف منه علی ضروب (أحدها) أن ترید به نظرت إلی الشی ء فتحذف الجار و توصل الفعل و من ذلک ما أنشده أبو الحسن:

ظاهرات الجمال و الحسن ينظرن كما ينظر الأراك الظباء

و المعنى ينظرن إلى الأراك فحذف الجار و الآخر أن تريد به تأملت و تدبرت و هو فعل غير متعد فمن ذلك قولهم اذهب فانظر زيدا أبو من هو فهذا يراد به التأمل و من ذلك قوله انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ* و انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ و قد يتعدى هذا بالجار كقوله أَ فَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ فهذا خص على التأمل و قد يتعدى هذا يعنى نحو قوله أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ.

فأما قول امرئ القيس:

فلما بدا حوران و الآل دونه نظرت فلم تنظر بعينك منظرا

فيجوز أن يكون نظرت لم تر بعينك منظرا إلى الآل و قد جوز أن يعنى بالنظر الرؤيه على الاتساع لأن تقليب البصر نحو المبصر تتبعه الرؤيه و قد يجرى على الشى ء لفظ ما يتبعه و يقترن به كقولهم للمزاده راويه و للقناء عذره و قد يكون نظرت فلم تنظر مثل تكلمت و لم تتكلم أى لم تأت بكلام على حسب ما يراد فكذلك نظرت فلم تنظر بعينك منظرا كما تريد أ و لم تر منظرا يروق و ضرب آخر من نظرت هو أن تريد به انتظرته من ذلك قوله غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ و مثله قول الفرزدق:

نظرت كما انتظرت الله حتى كفاك الماحلين لك المحالا

يريد انتظرت كما انتظرت و قد يكون أنظرت فى معنى انتظرت تطلب بقولك أنظرنى التنفيس الذى يطلب بالانتظار فمن ذلك قوله:

أبا هند فلا تعجل علينا و انظرنا نخبرك اليقينا

و من ذلك قوله فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ* إنما هو طلب الإمهال و التسويف فالمطلوب بقوله:

و انظرنا نخبرك اليقينا

تنفيس و فى قوله فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ* تسويف و تأخير و كذلك ما

جاء فی الحدیث من إنظار المعسر و کذلک قوله «انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِکُمْ» أی نفسونا نقتبس و انتظروا علینا و لیس تسرع من تسرع إلی تخطئه من قال انظرونا بشی ء و لا ینبغی أن یقال فیما لطف أنه خطأ و قوله فالیوم لا تؤخذ منکم فدیه حسن التاء لتأنیث الفاعل و یحسن الیاء للفصل الواقع بین الفعل و الفاعل و لأن التأنیث غیر حقیقی و أما قوله «بِأَیْمانِهِمْ» فقد قال ابن جنی هو معطوف علی قوله «بَیْنَ أَیْدِیهِمْ» و یکون الظرف الذی هو بین أیدیهم معناه الحال فیتعلق بمحذوف أی یسعی کائنا بین أیدیهم و إذا کان کذلک جاز أن یعطف علیه الباء و ما جرته أی کائنا بأیمانهم کقوله ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ یَداکَ و قوله «الْغَرُورُ» معناه الاغترار و هو مقدر علی حذف المضاف أی و غرکم بالله سلامه الاغترار أی سلامتکم مع اغترارکم و قال الزجاج الغرور کل ما غر من متاع الدنیا.

اللغه

القرض ما تعطیه غیرک لیقضیکه و أصله القطع فهو قطعه عن مالکه بإذنه علی ضمان رد مثله و العرب تقول لی عندک قرض صدق و قرض سوء إذا فعل به خیرا أو شرا قال الشاعر:

و یقضی سلامان بن مفرج قرضها بما قدمت أیدیهم و أزلت

و المضاعفه الزیاده علی المقدار مثله أو أمثاله و الاقتباس أخذ النار و یقال قبسته نارا و اقتبسته علما و التربص الترقب و الانتظار.

الإعراب

«مَنْ ذَا» قال الفراء ذا صله لمن قال و رأیتها فی مصحف عبد الله منذ الذی و النون موصوله بالذال و الذی قیل إن المعنی من هذا الذی و من فی موضع رفع بالابتداء و الذی خبره علی القول الأول و علی القول الثانی یکون ذا مبتدأ و الذی خبره و الجمله خبر من کذا ذکره ابن فضال و أقول إن الصحیح أن یکون ذا مبتدأ و «الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ» صفته و من خبر المبتدأ قدم علیه لما فیه من معنی الاستفهام. «یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ» یتعلق بقوله «وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ» و «یَوْمَ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ» یتعلق بقوله «ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» و یجوز أن یکون التقدیر و اذکر یوم یقول و یجوز أن یکون بدلا من «یَوْمَ تَرَی» «لَهُ بابٌ» فی موضع جر صفه لسور «باطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ» صفه لباب.

المعنی

ثم حث سبحانه علی الإنفاق فقال «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً»

أی طيبه به نفسه عن مقاتل و قد تقدم تفسيره فی سوره البقره «فَيُضاعِفَهُ لَهُ» أی يضاعف له لجزاء من بين سبع إلی سبعين إلی سبعمائه و قال أهل التحقيق القرض الحسن أن يجمع عشره أوصاف أن يكون من الحلال لأن

النبی ص قال إن الله تعالی طيب لا يقبل إلا الطيب

و أن يكون من أكرم ما يملكه دون أن يقصد الردی ء بالإنفاق لقول وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ و أن يتصدق و هو يحب المال و يرجو الحياه لقوله لما

سئل عن الصدقه أفضل الصدقه أن تعطيه و أنت صحيح شحيح تأمل العيش و تخشی الفقر و لا تمهل حتی إذا بلغت النفس التراقی قلت لفلان كذا و لفلان كذا

و أن يضعه فی الأخل الأحوج الأولی بأخذه و لذلك خص الله أقواما بأخذ الصدقات و هم أهل السهمان و أن يكتمه ما أمكن لقوله وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ و أن لا يتبعه المن و الأذی لقوله «لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذی» و أن يقصد به وجه الله و لا يرائی بذلك لأن الرياء مذموم و أن يستحقر ما يعطی و إن كثر لأن متاع الدنيا قليل و أن يكون من أحب ماله إليه لقوله «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّی تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» فهذه الأوصاف العشره إذا استكملتها الصدقه كان ذلك قرضا حسنا «وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» أی جزاء خالص لا يشوبه صفه نقص فالكريم الذی من شأنه أن يعطی الخير الكثير فلما كان ذلك الأجر يعطی النفع العظيم وصف بالكريم و الأجر الكريم هو الجنه «يَوْمَ تَرَی» يا محمد «الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ يَسْعی نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ» علی الصراط يوم القيامه و هو دليلهم إلی الجنه و يريد بالنور الضياء الذی يرونه و يمرون فيه عن قتاده و قيل نورهم هديهم عن الضحاك و قال قتاده إن المؤمن يضی ء له نور كما بين عدن إلی صنعاء و دون ذلك حتی إن من المؤمنين من لا يضی ء له نوره إلا موضع قدميه و قال عبد الله بن مسعود و يؤتون نورهم علی قدر أعمالهم فمنهم من نوره مثل الجبل و أدناهم نورا نوره علی إبهامه يطفأ مره و يقد أخری و قال الضحاك «وَ بِأَيْمانِهِمْ» يعنی كتبهم التی أعطوها و نورهم بين أيديهم و تقول لهم الملائكه «بُشْراكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ» أی الذی تبشرون به اليوم جنات «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» أی مؤبدين دائمين لا تفنون «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أی الظفر بالمطلوب ثم ذكر حال المنافقين فی ذلك اليوم فقال «يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا» ظاهرا و باطنا «انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ» قال الكلبی يستضی ء المنافقون بنور المؤمنين و لا يعطون النور فإذا سبقهم المؤمنون قالوا انظرونا نقتبس من نوركم أی نستضی ء بنوركم و نبصر الطريق فتتخلص من هذه الظلمات و قيل إنهم إذا

خرجوا من قبورهم اختلطوا فيسعى المنافقون فى نور المؤمنين فإذا ميزوا بقوا فى الظلمه فيستغيثون و يقولون هذا القول «قِيلَ» أى فيقال للمنافقين «ارْجِعُوا وَراءَكُمْ» أى ارجعوا إلى المحشر حيث أعطينا النور «فَالْتَمِسُوا نُوراً» فيرجعون فلا يجدون نورا عن ابن عباس و ذلک أنه قال تغشى الجميع ظلمه شديده ثم يقسم النور و يعطى المؤمن نورا و يترک الكافر و المنافق و قيل معنى قوله «ارْجِعُوا وَراءَكُمْ» ارجعوا إلى الدنيا إن أمكنكم فاطلبوا النور منها فإنا حملنا النور منها بالإيمان و الطاعات و عند ذلک يقول المؤمنون ربنا أتمم لنا نورنا «فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ» أى ضرب بين المؤمنين و المنافقين سور و الباء مزيده لأن المعنى حيل بينهم و بينهم بسور و هو حائط بين الجنه و النار عن قتاده و قيل هو سور على الحقيقه «لَهُ بابٌ» أى لذلک السور باب «باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ» أى من قبل ذلک الظاهر «الْعَذابُ» و هو النار و قيل باطنه أى باطن ذلک السور فيه الرحمه أى الجنه التى فيها المؤمنون و ظاهره أى و خارج السور من قبله يأتيهم العذاب يعنى أن المؤمنين يسبقونهم و يدخلون الجنه و المنافقون يجعلون فى النار و العذاب و بينهم السور الذى ذكره الله «يُنادُونَهُمْ» أى ينادى المنافقون المؤمنين «أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ» فى الدنيا نصوم و نصلى كما تصومون و تصلون و نعمل كما تعملون «قالُوا بَلى» أى يقول المؤمنون لهم بلى كنتم معنا «وَ لكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى استعملتموها فى الكفر و النفاق و كلها فتنه و قيل معناه تعرضتم للفتنه بالكفر و الرجوع عن الإسلام و قيل معناه أهلكتم أنفسكم بالنفاق «وَ تَرَبَّصْتُمْ» بمحمد ص الموت و قلتم يوشک أن يموت فنستريح منه عن مقاتل و قيل تربصتم بالمؤمنين الدوائر «وَ ارْتَبْتُمْ» أى شككتم فى الدين «وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ» التى تمنيتموها بأن تعود الدائره على المؤمنين «حَتَّى جاءَ أَمْرُ اللَّهِ» أى الموت و قيل إلقاؤهم فى النار عن قتاده و قيل جاء أمر الله فى نصره دينه و نبيه و غلبته إياكم «وَ غَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» يعنى الشيطان غركم بحلم الله و إمهاله و قيل الغرور الدنيا «فَالْيَوْمَ لا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ» أيها المنافقون أى بدل بأن تفدوا أنفسكم من العذاب «وَ لا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى و لا- من سائر الكفار الذين أظهروا الكفر «مَأْواكُمُ النَّارُ» أى مقركم و موضعكم الذى تأوون إليه النار «هِيَ مَوْلاكُمْ» أى هى أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب و المعنى أنها هى التى تلى عليكم لأنها قد ملكت أمركم فهى أولى بكم من كل شى ء «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى بئس المأوى و المرجع الذى تصيرون إليه.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَ لا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۱۶) اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۱۷) إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (۱۸) وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (۱۹) اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِي الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٌ وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ (۲۰)

القراءه

قرأ نافع و حفص «وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» خفيفه الزاى و الباقون نزل بالتشديد و قرأ رويس و لا تكونوا بالتاء و الباقون بالياء و قرأ ابن كثير و أبو بكر إن المصدقين و المصدقات بتخفيف الصاد و الباقون بالتشديد.

الحجه

قال أبو على من خفف «ما نَزَلَ» ففى نزل ذكر مرفوع بأنه الفاعل يعود إلى الموصول و يقوى التخفيف قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ» و من شدد ففاعل الفعل

الضمير العائد إلى اسم الله تعالى و العائد إلى الموصول الضمير المحذوف من الصله و من قرأ و لا تكونوا فإنه على الخطاب و النهى و من قرأ «وَ لاٰ يَكُونُوا» بالياء فإنه عطف على تخشع و هو منصوب و يجوز أن يكون مجزوما على النهى للغائب و من خفف المصدقين و المصدقات فإن معناه أن المؤمنين و المؤمنات و أما قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً» فهو فى المعنى كقوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ»* لأن إقراض الله من الأعمال الصالحه و حجه من خفف أنه أعم من المصدقين أ لا ترى أن المصدقين مقصور على الصدقه و المصدقين يعم التصديق و الصدقه فهو أذهب فى باب المدح و من حجه من ثقل أنهم زعموا أن فى قراءه أبى أن المتصدقين و المتصدقات و من حجتهم أن قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً» اعتراض بين الخبر و المخبر عنه و الاعتراض بمنزله الصفه فهو للصدقه أشد ملائمه منه للتصديق و ليس التخفيف كذلك و من حجه من خفف أن يقول لا نحمل قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ» على الاعتراض و لكنا نعطفه على المعنى أ لاٰ ترى أن قوله «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقٰاتِ» معناه إن الذين صدقوا فكأنه فى المعنى إن المصدقين و أقرضوا فحمل و أقرضوا الله على المعنى لما كان من معنى المصدقين الذين صدقوا فكأنه قال إن الذين صدقوا و أقرضوا.

اللغه

يقال أنى يأنى أنى إذا حان و الخشوع لين القلب للحق و الانقياد له و مثله الخضوع و الحق ما دعا إليه العقل و هو الذى من عمل به نجا و من عمل بخلافه هلك و الحق مطلوب كل عاقل فى نظره و إن أخطأ طريقه و القسوه غلظ القلب بالجفاء عن قبول الحق و الأمد الوقت الممتد و هو و المده واحد و الهيج جفاف النبت.

النزول

قيل إن قوله «أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» الآيه نزلت فى المنافقين بعد الهجره بسنه و ذلك أنهم سألوا سلمان الفارسى ذات يوم فقالوا حدثنا عما فى التوراه فإن فيها العجائب فنزلت الر تِلْكَ آيٰاتُ الْكِتٰابِ الْمُبِينِ إلى قوله «لَمِنَ الْغٰافِلِينَ» فخبرهم أن هذا القرآن أحسن القصص و أنفع لهم من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان عن مثل ذلك فنزلت آيه اللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان فنزلت هذه الآيه عن الكلبى و مقاتل و قيل نزلت بالمؤمنين قال ابن مسعود ما كان بين إسلامنا و بين أن عوتبنا بهذه الآيه إلا أربع سنين فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضا و قيل إن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشره سنه من نزول القرآن بهذه الآيه عن ابن عباس و قيل كانت الصحابه بمكه مجدبين فلما هاجروا أصابوا الريف و النعمه فتغيروا عما كانوا عليه فقست قلوبهم و الواجب أن يزدادوا الإيمان

و اليقين و الإخلاص فى طول صحبه الكتاب عن محمد بن كعب.

المعنى

ثم دعاهم سبحانه إلى الطاعه بقوله «أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى أ ما حان للمؤمنين «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ» أى ترق و تلين قلوبهم «لِذِكْرِ اللَّهِ» أى لما يذكرهم الله به من مواعظه «وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» يعنى القرآن و من شدد فالمراد و ما نزله الله من الحق «وَ لا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» من اليهود و النصارى «مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ» أى طال الزمان بينهم و بين أنبيائهم و قيل طال عليهم الأمد للجزاء أى لم يعاجلوا بالجزاء فاغتروا بذلك «فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ» أى فغلظت قلوبهم و زال خشوعها و مرنوا على المعاصى و اعتادوها و قيل طالت أعمارهم و ساءت أعمالهم فقست قلوبهم و ينبغى أن يكون هذا متوجها إلى جماعه مخصوصه لم يوجد منهم الخشوع التام فحثوا على الرقه و الخشوع فأما من وصفهم الله تعالى بالخشوع و الرقه و الرحمه فطبقه من المؤمنين فوق هؤلاء عن الزجاج و من

كلام عيسى (عليه السلام) لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتقسو قلوبكم فإن القلب القاسى بعيد من الله و لا تنظروا فى ذنوب العباد كأنكم أرباب و انظروا فى ذنوبكم كأنكم عبيد و الناس رجلان مبتلى و معافى فارحموا أهل البلاء و احمدوا الله على العافيه

«وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعه الله تعالى إلى معصيته أى فلا تكونوا مثلهم فيحكم الله فيكم بمثل ما حكم فيهم ثم قال «اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى يحييها بالنبات بعد اليبس و الجدوبه أى فكذلك يحيى الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالضلال و الكفر بأن يلطف له ما يؤمن عنده و قيل معناه أن الله يلين القلوب بعد قسوتها بالألطاف و التوفيقات «قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ» أى الحجج الواضحات و الدلائل الباهرات «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» فترجعون إلى طاعتنا و تعملون بما أمرناكم به «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ» قد مضى الوجه فى اختلاف القراءتين و معناهما «وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً» أى و أنفقوا فى وجوه الخير «يُضاعَفُ لَهُمْ» ذلك القرض الحسن أى يجازون أمثال ذلك «وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ» مر معناه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» أى صدقوا بتوحيد الله و أقروا بنبوه رسله «أُولئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ» قال مجاهد كل من آمن بالله و رسله فهو صديق و شهيد و قرأ هذه الآيه و الصديق الكثير الصدق المبالغ فيه و هو اسم مدح و تعظيم «وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى و أولئك الشهداء عند ربهم و التقدير أولئك الصديقون عند ربهم و الشهداء عند ربهم ثم قال

«لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» أى لهم ثواب طاعاتهم و نور إيمانهم الذى يهتدون به إلى طريق الجنه و هذا قول عبد الله بن

مسعود و رواه البراء بن عازب عن النبی ص

و

روی العیاشی بالإسناد عن منهال القصاب قال قلت لأبی عبد الله (علیه السلام) ادع الله أن یرزقنی الشهاده فقال إن المؤمن شهید و قرأ هذه الآیه

و

عن الحرث بن المغیره قال کنا عند أبی جعفر (علیه السلام) فقال العارف منکم هذا الأمر المنتظر له المحتسب فیه الخیر کمن جاهد و الله مع قائم آل محمد (علیه السلام) بسیفه ثم قال بل و الله کمن جاهد مع رسول الله ص بسیفه ثم قال الثالثه بل و الله کمن استشهد مع رسول الله ص فی فسطاطه و فیکم آیه من کتاب الله و قلت و أی آیه جعلت فداک قال قول الله (عز و جل) «وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» ثم قال صرتم و الله صادقین شهداء عند ربکم

و قیل إن الشهداء منفصل مما قبله مستأنف و المراد بالشهداء الأنبیاء (علیه السلام) الذین یشهدون للأمم و علیهم و هو قول ابن عباس و مسروق و مقاتل بن حیان و اختاره الفراء و الزجاج و قیل هم الذین استشهدوا فی سبیل الله عن مقاتل بن سلیمان و ابن جریر «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِیمِ» یبقون فیها دائمین ثم زهد سبحانه المؤمنین فی الدنیا و الرکون إلی لذاتها فقال «اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَیاهُ الدُّنْیا» یعنی أن الحیاه فی هذه الدار الدنیا «لَعِبٌ وَ لَهْوٌ» أی بمنزله اللهو و اللعب إذ لا بقاء لذلک و لا دوام و یزول عن وشیک کما یزول اللهو و اللعب قال مجاهد کل لعب لهو و قیل اللعب ما رغب فی الدنیا و اللهو ما ألهی عن الآخره «وَ زِینَهٌ» تتزینون بها فی الدنیا و قیل أراد بذلک أنها تتحلی فی أعین أهلها ثم تتلاشی «وَ تَفاخُرٌ بَیْنَکُمْ» أی یفاخر الرجل بها قرینه و جاره عن ابن عباس «وَ تَکاثُرٌ فِی الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ» قال یجمع ما لا یحل له تکاثرا به و یتطاول علی أولیاء الله بماله و ولده و خدمه و المعنی أنه یفنی عمره فی هذه الأشیاء ثم بین سبحانه لهذه الحیاه شبها فقال «کَمَثَلِ غَیْثٍ» أی مطر «أَعْجَبَ الْکُفَّارَ نَباتُهُ» أی أعجب الزراع ما ینبت من ذاک الغیث قال الزجاج و یجوز أن یکون المراد الکفار بالله لأن الکافر أشد إعجابا بالدنیا من غیره «ثُمَّ یَهِیجُ» أی ییبس «فَتَراهُ مُصْفَرًّا» و هو إذا قارب الیبس «ثُمَّ یَکُونُ حُطاماً» یتحطم و یتکسر بعد یبسه و شرح هذا المثل قد تقدم فی سوره یونس «وَ فِی الْآخِرَهِ عَذابٌ شَدِیدٌ» لأعداء الله عن مقاتل «وَ مَغْفِرَهٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٌ» لأولیائه و أهل طاعته «وَ مَا الْحَیاهُ الدُّنْیا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ» لمن اغتر بها و لم یعمل لآخرته قال سعید بن جبیر متاع الغرور لمن لم یشتغل بطلب الآخره و من اشتغل بطلبها فهی له متاع بلاغ إلی ما هو خیر منه و قیل معناه و العمل للحیاه الدنیا متاع الغرور و أنه کهذه الأشیاء التی مثل بها فی الزوال و الفناء.

ص: ۳۶۰

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

سابِقُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۲۱) ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (۲۲) لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ (۲۳) الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۲۴) لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما أتيكم مقصورا و الباقون بالمد و قرأ أهل المدينه و الشام فإن الله الغنى الحميد لأنهم وجدوا فى مصاحفهم كذلك و الباقون «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» بإثبات هو و كذلك هو فى مصاحفهم.

الحجه

قال أبو على حجه من قصر أتيكم أنه معادل به فاتكم فكما أن الفعل للفائت فى قوله «فاتَكُمْ» فكذلك للآتى فى قوله «بِما آتاكُمْ» قال الشاعر:

و لا فرح بخير إن أتاه و لا جزع من الحدثان لاع

ص: ۳۶۱

و حجه من مد أن الخير الذى يأتيهم هو من عند الله و هو المعطى لذلك و فاعل آتاكم هو الضمير العائد إلى اسم الله و الهاء محذوفه من الصله تقديره بما آتاكموه و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» ينبغى أن يكون هو فصلا و لا يكون مبتدأ لأن الفصل حذفه أسهل أ لا ترى أنه لا موضع للفصل من الإعراب و قد يحذف فلا يخل بالمعنى.

اللغه

أعدت مشتقه من العدد و الإعداد وضع الشى ء لما يكون فى المستقبل على ما يقتضيه من عدد الأمر الذى له. الفضل و الإفضال واحد و هو النفع الذى كان للقادر أن يفعله بغيره و له أن لا يفعله و الأسى الحزن و التآسى تخفيف الحزن بالمشاركه فى حاله.

الإعراب

«فِي كِتابٍ» يتعلق بمحذوف تقديره إلا هى كائنه فى كتاب فهو فى محل الرفع بأنه خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يتعلق بفعل محذوف تقديره إلا قد كتبت فى كتاب فيكون الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال أى لا مكتوبه «لِكَيْلا تَأْسَوْا» تأسوا منصوب بنفس كى و اللام هى اللام الجاره، «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» فى موضع جر على البدل من مختال فخور فعلى هذا لا يجوز الوقف على فخور و يجوز أن يكون محله رفعا على الابتداء و يكون خبره محذوفا كما حذف جواب لو من قوله وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ و يكون التقدير الذين يبخلون فإنهم يستحقون العذاب و يجوز أن يكون محله رفعا أو نصبا على الذم.

المعنى

ثم رغب سبحانه فى المسابقه لطلب الجنه فقال «سابِقُوا» أى بادروا العوارض القاطعه عن الأعمال الصالحه و سارعوا إلى ما يوجب الفوز فى الآخره «إِلى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» قال الكلبى إلى التوبه و قيل إلى الصف الأول و قيل إلى النبى ص «وَ جَنَّةٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» أى و سابقوا إلى استحقاق ثواب جنه هذه صفتها و ذكر فى ذكر العرض دون الطول وجوه (أحدها) أن عظم العرض يدل على عظم الطول (و الآخر) أن الطول قد يكون بلا عرض و لا يكون عرض بلا طول (و ثالثها) أن المراد به أن العرض مثل السماوات و الأرض و طولها لا يعلمه إلا الله تعالى قال الحسن أن الله يفنى الجنه ثم يعيدها على ما وصفه فلذلك صح وصفها بأن عرضها كعرض السماء و الأرض و قال غيره إن الله قال عرضها كعرض السماء و الأرض و الجنه المخلوقه فى السماء السابعه فلا تنافى «أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى ادخرت و هيئت للمؤمنين «بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ» معناه أنه يجزى الدائم الباقى على القليل الفانى و لو اقتصر فى الجزاء على قدر ما يستحق بالأعمال كان عدلا منه لكنه تفضل بالزياده و قيل معناه أن أحدا لا ينال خيرا فى الدنيا

و الآخره إلا بفضل الله فإنه سبحانه لو و لم يدعنا إلى الطاعه و لم يبين لنا الطريق و لم يوفقنا للعمل الصالح لما اهتدينا إليه و ذلك كله من فضل الله و أيضا فإنه سبحانه تفضل بالأسباب التى يفعل بها الطاعه من التمكين و الألطاف و كمال العقل و عرض المكلف للثواب فالتكليف أيضا تفضل و هو السبب الموصل إلى الثواب و قال أبو القاسم البلخى و البغداديون من أهل العدل إن الله سبحانه و تعالى لو اقتصر لعباده فى طاعاتهم على مجرد إحساناته السالفه إليهم لكان عدلا فلهذا جعل سبحانه الثواب و الجنه فضلا و فى هذه الآيه أعظم رجاء لأهل الإيمان لأنه ذكر أن الجنه معده للمؤمنين و لم يذكر مع الإيمان شيئا آخر «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» أى ذو الإفضال العميم و الإحسان الجسيم إلى عباده ثم قال «ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِى الْأَرْضِ» مثل قحط المطر و قله النبات و نقص الثمرات «وَ لا فِى أَنْفُسِكُمْ» من الأمراض و الثكل بالأولاد «إِلَّا فِى كِتابٍ» يعنى إلا و هو مثبت مذكور فى اللوح المحفوظ «مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها» قبل أن أى من يخلق الأنفس ليستدل ملائكته به على أنه عالم لذاته يعلم الأشياء بحقائقها «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أى إثبات ذلك على كثرته هين على الله يسير سهل غير عسير ثم بين سبحانه لم فعل لذلك فقال «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ» أى فعلنا ذلك لئلا تحزنوا على ما يفوتكم من نعم الدنيا «وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ» أى بما أعطاكم الله منها و الذى يوجب نفى الأسى و الفرح من هذا أن الإنسان إذا علم أن ما فأت منها ضمن الله تعالى عليه العوض فى الآخره فلا ينبغى أن يحزن لذلك و إذا علم أن ما ناله منها كلف الشكر عليه و الحقوق الواجبه فيه فلا ينبغى أن يفرح به و أيضا فإذا علم أن شيئا منها لا يبقى فلا ينبغى أن يهتم له بل يجب أن يهتم لأمر الآخره التى تدوم و لا تبيد و فى هذه الآيه إشاره إلى أربعه أشياء (الأول) حسن الخلق لأن من استوى عنده وجود الدنيا و عدمها لا يحسد و لا يعادى و لا يشاح فإن هذه من أسباب سوء الخلق و هى من نتائج حب الدنيا (و ثانيها) استحقار الدنيا و أهلها إذا لم يفرح بوجودها و لم يحزن لعدمها (و ثالثها) تعظيم الآخره لما ينال فيها من الثواب الدائم الخالص من الشوائب (و رابعها) الافتخار بالله دون أسباب الدنيا و

يروى أن على بن الحسين (عليه السلام) جاءه رجل فقال له ما الزهد فقال الزهد عشره أجزاء فأعلى درجه الزهد أدنى درجه الورع و أعلى درجه الورع أدنى درجه اليقين و أعلى درجه اليقين أدنى درجه الرضاء و إن الزهد كله فى آيه من كتاب الله «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ»

و قيل لبزرجمهر ما لك أيها الحكيم لا تأسف على ما فأت و لا تفرح بما هو آت فقال إن الفائت لا يتلافى بالعبره

و الآتى لا يستدام بالخبره و عن عبد الله بن مسعود قال لئن جمره الحسره أحرقت ما أحرقت و أبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشى ء كان ليته لم يكن أو لشى ء لم يكن ليته كان «وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ» أى متكبر بما أوتى فخور على الناس بالدنيا «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» بمنع الواجبات «وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ» و

فى الحديث أن النبى ص سأل عن سيد بنى عوف فقالوا جد بن قيس على أنه يزن بالبخل فقال ص و أى داء أدوى من البخل سيدكم البراء بن معرور

و معنى يزن يتهم و يقرف «وَ مَنْ يَتَوَلَّ» أى يعرض عما دعاه الله إليه «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» عنه و عن طاعته و صدقته «الْحَمِيدُ» فى جميع أفعاله ثم أقسم سبحانه فقال «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ» أى بالدلائل و المعجزات «وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ» المكتوب الذى يتضمن الأحكام و ما يحتاج إليه الخلق من الحلال و الحرام كالتوراه و الإنجيل و القرآن «وَ الْمِيزانَ» أى و أنزلنا معهم من السماء الميزان ذا الكفتين الذى يوزن به عن ابن زيد و الجبائى و مقاتل بن سليمان و قيل معناه أنزلنا صفه الميزان «لِيَقُومَ النَّاسُ» فى معاملاتهم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل و المراد و أمرنا بالعدل كقوله اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزانَ عن قتاده و مقاتل بن حيان «وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ»

روى عن ابن عمر عن رسول الله ص قال إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض أنزل الحديد و النار و الماء و الملح

و قال أهل المعانى معنى أنزلنا الحديد أنشأناه و أحدثناه كقوله وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ و إلى هذا ذهب مقاتل فقال معناه بأمرنا كان الحديد و قال قطرب معنى أنزلنا هنا هيأنا و خلقنا من النزل و هو ما يهيأ للضيف أى أنعمنا بالحديد و هيأناه لكم و قيل أنزل مع آدم من الحديد العلاه و هى السندان و الكلبتان و المطرقه عن ابن عباس «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» أى يمتنع به و يحارب به عن الزجاج و المعنى أنه يتخذ منه آلتان آله للدفع و آله للضرب كما قال مجاهد فيه جنه و سلاح «وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ» يعنى ما ينتفعون به فى معاشهم مثل السكين و الفأس و الإبره و غيرها مما يتخذ من الحديد من الآلات و قوله «وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ» معطوف على قوله «لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» أى ليعاملوا بالعدل و ليعلم الله نصره من ينصره موجوده و جهاد من جاهد مع رسوله موجودا و قوله «بِالْغَيْبِ» أى بالعلم الواقع بالاستدلال و النظر من غير مشاهده بالبصر «إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ» على الانتقام من أعدائه «عَزِيزٌ» أى منيع من أن يعترض عليه فى أرضه و سمائه.

النظم

وجه اتصال قوله و «ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ» الآیه بما قبلها أنه سبحانه لما بین الثواب علی الطاعات عقبه ببیان الأعواض علی مقاساه المصائب و الملمات فقال لا یذهب علینا عوض من أصابته مصیبه ما فإن کانت من فعلنا نعوضه بالأضعاف من جزائنا و إن کان من فعل عبادنا فباستیفائنا ذلک منهم ثم أکد ذلک بقوله «لِکَیْلا تَأْسَوْا» الآیه لأن المصیبه لو کانت بغیر عوض فی العاقبه لازداد الأسی و الحزن فإن الحزن کل الحزن فی الخسران الذی لیس له جبران ثم عقب ذلک بقوله «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَیِّناتِ» الآیه فبین أنه سبحانه لطف لعباده بما یدعو إلی الخشوع و الخضوع و ترک الخیلاء.

[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۶ الی ۲۹]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِیمَ وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِمَا النُّبُوَّهَ وَ الْکِتابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۶) ثُمَّ قَفَّیْنا عَلی آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّیْنا بِعِیسَی ابْنِ مَرْیَمَ وَ آتَیْناهُ الْإِنْجِیلَ وَ جَعَلْنا فِی قُلُوبِ الَّذِینَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَهً وَ رَحْمَهً وَ رَهْبانِیَّهً ابْتَدَعُوها ما کَتَبْناها عَلَیْهِمْ إِلاَّ ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعایَتِها فَآتَیْنَا الَّذِینَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۷) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ یُؤْتِکُمْ کِفْلَیْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۸) لِئَلاَّ یَعْلَمَ أَهْلُ الْکِتابِ أَلاَّ یَقْدِرُونَ عَلی شَیْ ءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِیَدِ اللَّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ (۲۹)

اللغه

التقفیه جعل الشی ء فی إثر شی ء علی الاستمرار فیه و لهذا قیل لمقاطع الشعر

قواف إذ كانت تتبع البيت على إثره مستمره فى غيره على منهاجه و الرهبانيه أصلها من الرهبه و هى الخوف إلا أنها عباده مختصه بالنصارى

لقول النبى ص لا رهبانيه فى الإسلام

و الابتداع ابتداء أمر لم يحتذ فيه على مثال و منه البدعه إذ هى إحداث أمر على خلاف السنه و الكفل الحظ و منه الكفل الذى يتكفل به الراكب و هو كساء أو نحوه يحويها على الإبل إذا أراد أن يرقد فيه فيحفظه من السقوط ففيه حظ من التحرز من الوقوع.

الإعراب

و رهبانيه منصوب بفعل مضمر يفسره قوله «ابْتَدَعُوها» التقدير و ابتدعوا رهبانيه ابتدعوها و قوله «ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» فى محل النصب لأنه صفه لرهبانيه. «ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ» نصب لأنه بدل من ها فى كتبناها و التقدير كتبناها عليهم ابتغاء رضوان الله أى اتباع أوامره و لم نكتب عليهم الرهبانيه و لا فى «لِئَلَّا يَعْلَمَ» زائده و أن فى «أَلَّا يَقْدِرُونَ» مخففه من الثقيله و اسمه محذوف و تقديره أنهم لا يقدرون و لا هنا يدل على الإضمار فى أن مع تخفيف أن.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الأنبياء بقصه إبراهيم (عليه السلام) و نوح (عليه السلام) فقال سبحانه «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِيمَ» و إنما خصهما بالذكر لفضلهما و لأنهما أبوا الأنبياء «وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتابَ» يعنى أن الأنبياء كلهم من نسلهما و ذريتهما و عليهم أنزل الكتاب ثم أخبر عن حال ذريتهما فقال «فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ» إلى طريق الحق «وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعه الله إلى معصيته «ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا» أى ثم اتبعنا بالإرسال على آثار من ذكرناهم من الأنبياء برسل آخرين إلى قوم آخرين و أنفذناهم رسولا بعد رسول «وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» بعدهم فأرسلناه رسولا «وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ» أى و أعطينا عيسى بن مريم الإنجيل «وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ» فى دينه يعنى الحواريين و أتباعهم اتبعوا عيسى «رَأْفَةً» و هى أشد الرقه «وَ رَحْمَةً» و إنما أضاف الرأفه و الرحمه إلى نفسه لأنه سبحانه جعل فى قلوبهم الرأفه و الرحمه بالأمر به و الترغيب فيه و وعد الثواب عليه و قيل لأنه خلق فى قلوبهم الرأفه و الرحمه و إنما مدحهم على ذلك و إن كان من فعله لأنهم تعرضوا لهما «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» و هى الخصله من العباده يظهر فيها معنى الرهبه إما فى كنيسه أو انفراد عن الجماعه أو غير ذلك من الأمور التى يظهر فيها نسك صاحبه و المعنى ابتدعوا رهبانيه لم نكتبها عليهم و قيل إن الرهبانيه التى ابتدعوها هى رفض النساء و اتخاذ الصوامع عن قتاده قال و تقديره

و رهبانيه ما كتبناها عليهم «إِلَّا» إنهم اتبعوها «ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها» و

قيل أن الرهبانيه التى ابتدعوها لحاقهم بالبرارى و الجبال فى خبر مرفوع عن النبى ص

فما رعاها الذين بعدهم حق رعايتها و ذلك لتكذيبهم بمحمد ص عن ابن عباس و قيل إن الرهبانيه هى الانقطاع عن الناس للانفراد بالعباده «ما كَتَبْناها» أى ما فرضناها عليهم و قال الزجاج إن تقديره ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله و ابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر به فهذا وجه قال و فيها وجه آخر جاء فى التفسير أنهم كانوا يرون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه فاتخذوا أسرابا و صوامع و ابتدعوا ذلك فلما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع و دخلوا عليه لزمهم تمامه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوما لم يفرض عليه لزمه أن يتمه قال و قوله «فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها» على ضربين (أحدهما) أن يكونوا قصروا فيما ألزموه أنفسهم (و الآخر) و هو الأجود أن يكونوا حين بعث النبى ص فلم يؤمنوا به كانوا تاركين لطاعه الله فما رعوا تلك الرهبانيه حق رعايتها و دليل ذلك قوله «فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ» يعنى الذين آمنوا بالنبى ص «وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى كافرون انتهى كلام الزجاج و يعضد هذا ما

جاءت به الروايه عن ابن مسعود قال كنت رديف رسول الله ص على حمار فقال يا ابن أم عبد هل تدرى من أين أحدثت بنو إسرائيل الرهبانيه فقلت الله و رسوله أعلم فقال ظهرت عليهم الجبابره بعد عيسى يعملون بمعاصى الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن ظهرنا لهؤلاء أفنونا و لم يبق للدين أحد يدعو إليه فتعالوا نتفرق فى الأرض إلى أن يبعث الله النبى الذى وعدنا به عيسى (عليه السلام) يعنون محمدا ص فتفرقوا فى غيران الجبال و أحدثوا رهبانيه فمنهم من تمسك بدينه و منهم من كفر ثم تلا هذه الآيه «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» إلى آخرها ثم قال يا ابن أم عبد أ تدرى ما رهبانيه أمتى قلت الله و رسوله أعلم قال الهجره و الجهاد و الصلاه و الصوم و الحج و العمره

و

عن ابن مسعود قال دخلت على النبى ص فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنتين و سبعين فرقه نجا منها اثنتان و هلك سائرهن فرقه قاتلوا الملوك على دين عيسى (عليه السلام) فقتلوهم و فرقه لم تكن لهم طاقه لموازاه الملوك و لا أن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله تعالى و دين عيسى (عليه السلام) فساحوا فى البلاد و ترهبوا و هم الذين قال الله لهم «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» ثم قال النبى ص من آمن بى و صدقنى و اتبعنى فقد رعاها حق رعايتها و من لم يؤمن بى فأولئك هم الهالكون

ثم قال سبحانه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى اعترفوا بتوحيد الله و صدقوا بموسى و عيسى (عليه السلام) «اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» محمد ص عن ابن عباس و قيل معناه يا أيها الذين آمنوا ظاهرا آمنوا باطنا «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ» أى يؤتكم

نصيبين «مِنْ رَحْمَتِهِ» نصيبا لإيمانكم بمن تقدم من الأنبياء و نصيبا لإيمانكم بمحمد ص عن ابن عباس «وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ» أى هدى تهتدون به عن مجاهد و قيل النور القرآن و فيه الأدله على كل حق و البيان لكل خير و به يستحق الضياء الذى يمشى به يوم القيامه عن ابن عباس «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» أى و يستر عليكم ذنوبكم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» قال سعيد بن جبير بعث رسول الله ص جعفرا فى سبعين راكبا إلى النجاشى يدعوه فقدم عليه و دعاه فاستجاب له و آمن به فلما كان عند انصرافه قال ناس ممن آمن به من أهل مملكته و هم أربعون رجلا ائذن لنا فنأتى هذا النبى فنسلم به فقدموا مع جعفر فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصه استأذنوا رسول الله ص و قالوا يا نبى الله إن لنا أموالا و نحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصه فإن أذنت لنا انصرفنا فجئنا بأموالنا فواسينا المسلمين بها فأذن لهم فانصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فأنزل الله فيهم «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ» إلى قوله «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» فكانت النفقه التى واسوا بها المسلمين فلما سمع أهل الكتاب ممن لم يؤمن به قوله «أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ» بما صبروا فخروا على المسلمين فقالوا يا معشر المسلمين أما من آمن بكتابكم و كتابنا فله أجران و من آمن منا بكتابنا فله أجر كأجوركم فما فضلكم علينا فنزل قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» الآيه فجعل لهم أجرين و زادهم النور و المغفره ثم قال «لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ» و قال الكلبى كان هؤلاء أربعه و عشرين رجلا قدموا من اليمن على رسول الله ص و هو بمكه لم يكونوا يهودا و لا نصارى و كانوا على دين الأنبياء فأسلموا فقال لهم أبو جهل بئس القوم أنتم و الوفد لقومكم فردوا عليه وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ الآيه فجعل الله لهم و لمؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام و أصحابه أجرين اثنين فجعلوا يفخرون على أصحاب رسول الله ص و يقولون نحن أفضل منكم لنا أجران و لكم أجر واحد فنزل «لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ» إلى آخر السوره و

روى عن رسول الله ص أنه قال من كانت له أمه فعلمها فأحسن تعليمها و أدبها فأحسن تأديبها و أعتقها و تزوجها فله أجران و أيما رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه (عليه السلام) و آمن بمحمد ص فله أجران و أيما مملوك أدى حق الله و حق مواليه فله أجران أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«لِئَلَّا يَعْلَمَ» أى لأن يعلم و لا مزيده «أَهْلُ الْكِتابِ» يعنى الذين لم يؤمنوا بمحمد ص و حسدوا المؤمنين منهم «أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلى شَيْ ءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» و أن هذه

هی المخففه من الثقیله و التقدیر أنهم لا یقدرون و معناه جعلنا الأجرین لمن آمن بمحمد ص لیعلم الذین لم یؤمنوا أنهم لا أجر لهم و لا- نصیب لهم فی فضل الله «وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِیَدِ اللَّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ» فأتی المؤمنین منهم أجرین «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ» یتفضل علی من یشاء من عباده المؤمنین و قیل إن المراد بفضل الله هنا النبوه أی لا یقدرون علی نبوه الأنبیاء و لا علی صرفها عمن شاء الله أن یخصه بها فیصرفونها عن محمد ص إلی من یحبونه بل هی بید الله یعطیها من یشاء ممن هو أهلها و یعلم أنه یصلح لها و قیل إنما تدخل لا صله فی کل کلام دخل فی أواخره أو أوائله جحد و إن لم یکن مصرحا به نحو قوله «ما مَنَعَکَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُکَ» «وَ ما یُشْعِرُکُمْ أَنَّها إِذا جاءَتْ لا یُؤْمِنُونَ» «وَ حَرامٌ عَلی قَرْیَهٍ أَهْلَکْناها أَنَّهُمْ لا یَرْجِعُونَ» عن الفراء و قیل أن لا- هنا فی حکم الثبات و المعنی لأن لا یعلم أهل الکتاب أنهم لا یقدرون أن یؤمنوا لأن من لا یعلم أنه لا یقدر یعلم أنه یقدر فعلی هذا یکون المراد لکی یعلموا أنهم یقدرون علی أن یؤمنوا فیحوزوا الفضل و الثواب و قیل إن معناه لئلا- یعلم الیهود و النصاری أن النبی ص و المؤمنین لا یقدرون علی ذلک فقد علموا أنهم لا یقدرون علیه أی إن آمنتم کما أمرکم الله آتاکم الله من فضله فعلم أهل الکتاب خلافه و علی هذا فالضمیر فی یقدرون لیس لأهل و قال أبو سعید السیرافی معناه أن الله یفعل بکم هذه الأشیاء لئلا یعلم أی لیتبین جهل أهل الکتاب و أنهم لا یعلمون أن ما یؤتیکم الله من فضله لا یقدرون علی تغییره و إزالته عنکم ففی هذه الوجوه لا یحتاج إلی زیاده لا.

(۵۸) سوره المجادله مدنیه و آیاتها ثنتان و عشرون (۲۲)

اشاره

عدد آیها

إحدی و عشرون آیه مکی و المدنی الأخیر و آیتان فی الباقین.

اختلافها

آیه «فِی اَلْأَذَلِّینَ» غیر المکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره المجادله کتب من حزب الله یوم القیامه.

تفسیرها

لما ختم الله سوره الحدید بذکر فضله علی من یشاء من عباده افتتح هذه السوره بذکر بیان فضله فی إجابه الدعوه کما أجاب دعاء تلک المرأه فقال:

ص: ۳۷۰

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها وَ تَشْتَکِی إِلَی اللَّهِ وَ اللَّهُ یَسْمَعُ تَحاوُرَکُما إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۱) الَّذِینَ یُظاهِرُونَ مِنْکُمْ مِنْ نِسائِهِمْ ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِی وَلَدْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَیَقُولُونَ مُنْکَراً مِنَ الْقَوْلِ وَ زُوراً وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۲) وَ الَّذِینَ یُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ ثُمَّ یَعُودُونَ لِما قالُوا فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَماسَّا ذلِکُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۳) فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیامُ شَهْرَیْنِ مُتَتابِعَیْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَتَماسَّا فَمَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ فَإِطْعامُ سِتِّینَ مِسْکِیناً ذلِکَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ وَ لِلْکافِرِینَ عَذابٌ أَلِیمٌ (۴)

إِنَّ الَّذِینَ یُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ کُبِتُوا کَما کُبِتَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ قَدْ أَنْزَلْنا آیاتٍ بَیِّناتٍ وَ لِلْکافِرِینَ عَذابٌ مُهِینٌ (۵)

القراءه

قرأ عاصم «یُظاهِرُونَ» بضم الیاء و تخفیف الظاء و قرأ أهل البصره و ابن کثیر یظهرون بتشدید الظاء و الهاء و فتح الیاء و قرأ الباقون یظاهرون بفتح الیاء و تشدید الظاء و روی عن بعضهم ما هن أمهاتهم برفع التاء.

الحجه

قال أبو علی ظاهر من امرأته و ظهر مثل ضاعف و ضعف و تدخل التاء علی کل واحد منهما فیصیر تظاهر و تظهر و یدخل حرف المضارعه فیصیر یتظاهر و یتظهر ثم تدغم الطاء فی الظاء لمقاربتها لها فتصیر یظاهر و یظهر بفتح الیاء التی هی حرف المضارعه لأنها للمطاوعه کما تفتحها فی یتدحرج الذی هو مطاوع دحرجته فتدحرج و وجه الرفع فی قوله (ما هن أمهاتهم) أنه لغه بنی تمیم قال سیبویه و هو أقیس الوجهین و ذلک أن النفی کالاستفهام فکما لا یغیر الاستفهام الکلام عما کان علیه فی الواجب ینبغی أن لا یغیره النفی عما کان علیه فی الواجب و وجه النصب أنه لغه أهل الحجاز و الأخذ بلغتهم فی القرآن أولی و علیها جاء ما هذا بَشَراً.

اللغه

الاشتکاء إظهار ما بالإنسان من مکروه و الشکایه إظهار ما یصنعه به غیره من المکروه و التحاور التراجع و هی المحاوره یقال حاوره محاوره أی راجعه الکلام و تحاورا قال عنتره:

لو کان یدری ما المحاوره اشتکی و لکان لو علم الکلام مکلمی

و المحاده المخالفه و أصله من الحد و هو المنع و منه الحد الحاجز بین الشیئین قال النابغه:

إلا سليمان إذ قال المليك له قم فى البريه فاحددها عن الفند

الكبت مصدر كبت الله العدو أى أذله و أخزاه.

النزول

نزلت الآيات فى امرأه من الأنصار ثم من الخزرج و اسمها خوله بنت خويلد عن ابن عباس و قيل خوله بنت ثعلبه عن قتاده و مقاتل و زوجها أوس بن الصامت و ذلك أنها كانت حسنه الجسم فرآها زوجها ساجده فى صلاتها فلما انصرفت أرادها فأبت عليه فغضب عليها و كان امرءا فيه سرعه و لمم فقال لها أنت على كظهر أمى ثم ندم على ما قال و كان الظهار من طلاق أهل الجاهليه فقال لها ما أظنك إلا و قد حرمت على فقالت لا تقل ذلك و ائت رسول الله ص فاسأله فقال إنى أجد أنى أستحيى منه أن أسأله عن هذا قالت فدعنى أسأله فقال سليه فأتت النبى ص و عائشه تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجى أوس بن الصامت تزوجنى و أنا شابه غانيه ذات مال و أهل حتى إذا كل مالى و أفنى شبابى و تفرق أهلى و كبرت سنى ظاهر منى و قد ندم فهل من شى ء يجمعنى و إياه فتنعشنى به فقال ص ما أراك إلا حرمت عليه فقالت يا رسول الله و الذى أنزل عليك الكتاب ما ذكر طلاقا و أنه أبو ولدى و أحب الناس إلى فقال ص ما أراك إلا حرمت عليه و لم أومر فى شأنك بشى ء فجعلت تراجع رسول الله ص و إذا قال لها رسول الله ص حرمت عليه هتفت و قالت أشكو إلى الله فاقتى و حاجتى و شده حالى اللهم فأنزل على لسان نبيك و كان هذا أول ظهار فى الإسلام فقامت عائشه تغسل شق رأسه الآخر فقالت أنظر فى أمرى جعلنى الله فداك يا نبى الله فقالت عائشه أقصرى حديثك و مجادلتك أ ما ترين وجه رسول الله ص و كان ص إذا نزل عليه الوحى أخذه مثل السبات فلما قضى الوحى قال ادعى زوجك فتلا عليه رسول الله ص «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها» إلى تمام الآيات قالت عائشه تبارك الذى وسع سمعه الأصوات كلها إن المرأه لتحاور رسول الله ص و أنا فى ناحيه البيت أسمع بعض كلامها و يخفى على بعضه إذ أنزل الله «قَدْ سَمِعَ» فلما تلا عليه هذه الآيات قال له هل تستطيع أن تعتق رقبه قال إذا يذهب مالى كله و الرقبه غاليه و أنى قليل المال فقال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين فقال و الله يا رسول الله إنى إذا لم آكل ثلاث مرات كل بصرى و خشيت أن تغشى عينى قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا ـ و الله إلا ـ أن تعيننى على ذلك يا رسول الله فقال إنى معينك بخمسه عشر صاعا و أنا داع لك بالبركه فأعانه رسول الله ص بخمسه عشر صاعا فدعا له البركه فاجتمع لهما أمرهما.

المعنى

«قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها» أى تراجعك فى أمر زوجها

عن أبى العـاليه «وَ تَشْـتَكِى إِلَى اللَّهِ» و تظهر شـكواها و مـا بهـا من المكروه فتقول اللهم إنـك تعلم حالى فارحمنى فإن لى صبيه صغـارا إن ضـممتهم إليه ضاعوا و إن ضـممتهم إلى جاعوا «وَ اللَّهُ يَسْـمَعُ تَحاوُرَكُما» أى تخاطبكما و مراجعتكما الكلام «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِـيرٌ» أى يسمع المسـموعات و يرى المرئيات و السـميع البصـير من هو على حاله يجب لأجلها أن يسـمع المسـموعات و يبصـر المبصـرات إذا وجدتا و ذلك يرجع إلى كونه حيا لا آفه به ثم قال سبحانه يذم الظهار «الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسائِهِمْ» أى يقولون لهن أنتن كظهور أمهاتنا «ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ» أى ما اللواتى تجعلونهن من الزوجات كالأمهات بأمهات أى لسن بأمهاتهم «إِنْ أُمَّهـاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِى وَلَـدْنَهُمْ» أى مـا أمهـاتهم إلاـ الوالـدات «وَ إِنَّهُمْ» يعنى المظاهرين «لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ الْقَوْلِ» لا يعرف فى الشرع «وَ زُوراً» أى كذبا لأن المظاهر إذا جعل ظهر امرأته كظهر أمه و ليست كذلك كان كاذبا «وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ» عفا عنهم و غفر لهم و أمرهم بالكفـاره ثم بين سـبحانه حكم الظهار فقال «وَ الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ» يعنى الـذين يقولون القول الـذى حكينـاه «ثُمَّ يَعُودُونَ لِمـا قـالُوا» اختلف المفسـرون و الفقهاء فى معنى العود هنا فقيل إنه العزم على وطئها عن قتاده و هو مـذهب مالك و أبى حنيفه و قيل العود هو أن يمسـكها بالعقـد و لا يتبع الظهار بطلاق و ذلك أنه إذا ظاهر منها فقـد قصـد التحريم فإن وصـل ذلك بالطلاق فقـد جرى على ما ابتـدأه و لا كفاره و إذا سـكت عن الطلاق بعـد الظهار زمانا يمكنه أن يطلق فيه فـذلك النـدم منه على ما ابتدأه و هو عود إلى ما كان عليه فحينئذ تجب الكفاره و هو مذهب الشافعى و اسـتدل على ذلك بما روى عن ابن عبـاس أنه فسـر العود فى الآـيه بالنـدم فقـال ينـدمون و يرجعون إلى الألفه و قال الفراء يعودون لما قالوا و إلى ما قالوا و فيما قـالوا معنـاه يرجعون عمـا قـالوا يقـال عـاد لما فعل أى نقض ما فعل و يجوز أن يقال عاد لما فعل يريـد فعله مره أخرى و قيل إن العود هو أن يكرر لفظ الظهار عن أبى العاليه و هو مـذهب أهل الظاهر و احتجوا بأن ظاهر لفظ العود يـدل على تكرير القول قال أبو على الفارسـى ليس فى هذا ظاهر كما ادعوا لأن العود قد يكون إلى شـى ء عليه قبل و قد سميت الآخره معادا و لم يكن فيها أحـد ثم صـار إليهـا و قـال الأـخفش تقـدير الآـيه و الـذين يظاهرون من نسائهم فتحرير رقبه لما قالوا ثم يعودون إلى نسائهم أى فعليهم تحرير رقبه لمـا نطقوا به من ذكر التحريم. و التقـديم و التـأخير كـثير فى التنزيـل و أمـا مـا ذهب إليه أئمه الهـدى من آل محمد ص فهو أن المراد بالعود إراده الوطء و نقض القول الذى قاله فإن الوطء لا يجوز له إلا بعد الكفاره و لا يبطل حكم قوله الأـول إلاـ بعـد الكفاره «فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ» أى فعليهم تحرير رقبه «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا» أى من قبل أن يجامعها فيتماسا و التحرير هو أن يجعل الرقبه المملوكه حره بالعتق بأن يقول

المالك لمن يملكه أنت حر «ذلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ» أى ذلكم التغليظ فى الكفاره توعظون به أى أن غلظ الكفاره وعظ لكم حتى تتركوا الظهار قاله الزجاج «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عليم بأعمالكم فلا تدعوا ما وعظكم به من الكفاره قبل الوطء فيعاقبكم عليه «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا» أى فمن لم يجد الرقبه فعليه صيام شهرين متتابعين قبل الجماع و التتابع عند أكثر الفقهاء أن يوالى بين أيام الشهرين الهلاليين أو يصوم ستين يوما و قال أصحابنا أنه إذا صام شهرا و من الثانى شيئا و لو يوما واحدا ثم أفطر لغير عذر فقد أخطأ إلا أنه يبنى عليه و لا يلزمه الاستئناف و إن أفطر قبل ذلك استأنف و متى بدأ بالصوم و صام بعض ذلك ثم وجد الرقبه لا يلزمه الرجوع إليها و إن رجع كان أفضل و قال قوم أنه يلزمه الرجوع إلى العتق و قوله «فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً» أى فمن لم يطق الصوم لعله أو كبر فإطعام ستين مسكينا فعليه إطعام ستين فقيرا لكل مسكين نصف صاع عند أصحابنا فإن لم يقدر فمد «ذلِكَ» أى افترض ذلك الذى وصفناه «لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى لتصدقوا بما أتى به الرسول و تصدقوا بأن الله أمر به «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» يعنى ما وصفه من الكفارات فى الظهار أى هى شرائع الله و أحكامه «وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى و للجاحدين المتعدين حدود الله عذاب مؤلم فى الآخره «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى يخالفون أمر الله و يعادون رسوله «كُبِتُوا» أى أذلوا و أخزوا «كَما كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى كما أخزى الذين من قبلهم من أهل الشرك «وَ قَدْ أَنْزَلْنا آياتٍ بَيِّناتٍ» أى حججا واضحات من القرآن و ما فيه من الأدله و البيان «وَ لِلْكافِرِينَ» الجاحدين لما أنزلناه «عَذابٌ مُهِينٌ» يهينهم و يخزيهم فأما الكلام فى مسائل الظهار و فروعها فموضعه كتب الفقه.

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۶ الی ۱۰]

اشاره

یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِیعاً فَیُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا أَحْصاهُ اللَّهُ وَ نَسُوهُ وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ (۶) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ ما یَکُونُ مِنْ نَجْوی ثَلاثَهٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَهٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنی مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَیْنَ ما کانُوا ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّ اللَّهَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ (۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نُهُوا عَنِ النَّجْوی ثُمَّ یَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ وَ یَتَناجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِیَهِ الرَّسُولِ وَ إِذا جاؤُکَ حَیَّوْکَ بِما لَمْ یُحَیِّکَ بِهِ اللَّهُ وَ یَقُولُونَ فِی أَنْفُسِهِمْ لَوْ لا یُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِما نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ یَصْلَوْنَها فَبِئْسَ الْمَصِیرُ (۸) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا تَناجَیْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِیَهِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوی وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۹) إِنَّمَا النَّجْوی مِنَ الشَّیْطانِ لِیَحْزُنَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَی اللَّهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر وحده ما تکون بالتاء و الباقون بالیاء و قرأ یعقوب و سهل و لا أکثر بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ حمزه و رویس عن یعقوب ینتجون و الباقون «یَتَناجَوْنَ» و قرأ رویس أیضا فلا تنجوا.

الحجه

قال ابن جنی التذکیر فی قوله «ما یَکُونُ مِنْ نَجْوی ثَلاثَهٍ» هو الوجه لما هناک من الشیاع و عموم الجنسیه کقولک ما جاءنی من امرأه و ما حضرنی من جاریه و أما تکون بالتاء فلاعتزام لفظ التأنیث حتی کأنه قال ما تکون نجوی ثلاثه و قوله و لا أکثر بالرفع معطوف علی محل الکلام قبل دخول من فإن قوله «مِنْ نَجْوی» فی محل رفع بأنه فاعل یکون و من زائده و القراءه الظاهره أکثر بالفتح فی موضع الجر و قوله (ینتجون) یفتعلون من النجوی و النجوی مصدر کالدعوی و العدوی و مثل ذلک فی أنه علی فعلی التقوی إلا أن الواو فیها مبدله و لیست بلام و لما کان مصدرا وقع للجمع علی لفظ الواحد فی قوله تعالی: «إِذْ یَسْتَمِعُونَ إِلَیْکَ وَ إِذْ هُمْ نَجْوی» أی هم ذوو نجوی و قوله «ما یَکُونُ مِنْ نَجْوی ثَلاثَهٍ» قال أبو علی: ثلاثه یحتمل جره أمرین (أحدهما) أن یکون مجرورا بإضافه نجوی إلیه کأنه ما یکون من أسرار ثلاثه إلا هو رابعهم أی لا یخفی علیه ذلک کما قال أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ و یجوز أن یکون ثلاثه جرا علی الصفه علی قیاس قوله تعالی «وَ إِذْ هُمْ

نَجْوى» فيكون المعنى ما يكون من متناجين ثلاثه و أما النجى فصفه تقع على الكثره كالصديق و الرفيق و الحميم و مثله الغرى و فى التنزيل خَلَصُوا نَجِيًّا و أما قول حمزه ينتجون و قول سائرهم متناجون فإن يفتعلون و يتفاعلون قد يجريان مجرى واحد و من ثم قالوا ازدوجوا و اعتوروا فصححوا الواو و إن كانت على صوره يجب فيها الاعتلال لما كان بمعنى تعاوروا و تزاوجوا كما صح عور و حول لما كان بمعنى أفعال و يشهد لقراءه حمزه

قول النبى ص فى على صلوات الرحمن عليه لما قال له بعض أصحاب أ تناجيه دوننا قال ما أنا انتجيته بل الله انتجاه.

اللغه

النجوى هى أسرار ما يرفع كل واحد إلى آخر و أصله من النجوه الارتفاع من الأرض و النجاء الارتفاع فى السير و النجاه الارتفاع من البلاء.

الإعراب

«هُوَ رابِعُهُمْ» مبتدأ و خبر فى محل جر بأنه صفه ثلاثه و تقول فلان رابع أربعه إذا كان واحد أربعه و رابع ثلاثه إذا جعل ثلاثه أربعه بكونه معهم و يجوز على هذا أن يقال رابع ثلاثه و لا يجوز رابع أربعه لأنه ليس فيه معنى الفعل. «حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ» مبتدأ و خبر و «يَصْلَوْنَها» فى موضع نصب على الحال.

النزول

قال ابن عباس نزل قوله «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى» الآيه فى اليهود و المنافقين أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين و ينظرون إلى المؤمنين و يتغامزون بأعينهم فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا ما نراهم إلا و قد بلغهم عن أقربائنا و إخواننا الذين خرجوا فى السرايا قتل أو مصيبه أو هزيمه فيقع ذلك فى قلوبهم و يحزنهم فلما طال ذلك شكوا إلى رسول الله ص فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك و عادوا إلى مناجاتهم فنزلت الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه وقت ذلك العذاب فقال «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً» أى يحشرهم إلى أرض المحشر و يعيدهم أحياء «فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا» أى يخبرهم و يعلمهم بما عملوه من المعاصى فى دار الدنيا «أَحْصاهُ اللَّهُ» عليهم و أثبته فى كتاب أعمالهم «وَ نَسُوهُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ» معناه أنه يعلم الأشياء كلها من جميع وجوهها لا يخفى عليه شى ء منها و منه قوله «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى علم الله ثم بين سبحانه أنه يعلم ما يكون فى العالم فقال «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» يعنى جميع المعلومات و الخطاب للنبى ص و المراد جميع المكلفين و هو استفهام معناه التقرير أى أ لم

تعلم و قيل أ لم تر إلى الدلالات المرئيه من صنعته الداله على أنه عالم بجميع المعلومات «ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ» بالعلم يعنى أن نجواهم معلومه عنده كما تكون معلومه عند الرابع الذى هو معهم و قيل السرار ما كان بين اثنين و النجوى ما كان بين ثلاثه و قال بعضهم النجوى كل حديث كان سرا أو علانيه و هو اسم للشى ء الذى يتناجى به «وَ لا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ» أى و لا يتناجى خمسه إلا و هو عالم بسرهم كسادس معهم «وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا» المعنى أنه عالم بأحوالهم و جميع متصرفاتهم فرادى و عند الاجتماع لا يخفى عليه شى ء منها فكأنما هو معهم و مشاهد لهم و على هذا يقال إن الله مع الإنسان حيثما كان لأنه إذا كان عالما به لا يخفى عليه شى ء من أمره حسن هذا الإطلاق لما فيه من البيان فأما أن يكون معهم على طريق المجاوره فذلك محال لأنه من صفات الأجسام و قد دلت الأدله على أنه ليس بصفات الأجسام «ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ» أى يخبرهم بأعمالهم «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» لا يخفى عليه خافيه «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى» أى أ لم تعلم حال الذين نهوا عن المناجاه و أسرار الكلام بينهم دون المسلمين بما يغم المسلمين و يحزنهم و هم اليهود و المنافقون «ثُمَّ يَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ» يعنى إلى ما نهوا عنه أى يرجعون إلى المناجاه بعد النهى «وَ يَتَناجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» فى مخالفه الرسول و هو قوله «وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ» و ذلك أنه نهاهم عن النجوى فعصوه و يجوز أن يكون الإثم و العدوان ذلك السر الذى يجرى بينهم لأنه شى ء يسوء المسلمين و يوصى بعضهم بعضا بترك أمر الرسول و المعصيه له «وَ إِذا جاؤُكَ حَيَّوْكَ بِما لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» و ذلك أن اليهود كانوا يأتون النبى ص فيقولون السام عليك و السام الموت و هم يوهمونه أنهم يقولون السلام عليك و كان النبى ص يرد على من قال ذلك فيقول و عليك و قال الحسن كان اليهودى يقول السام عليك أى إنكم ستسأمون دينكم هذا و تملونه فتدعونه و من قال السام الموت فهو سام الحياه بذهابها «وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ» أى يقول بعضهم لبعض و قيل معناه أنهم لو تكلموا لقالوا هذا الكلام و إن لم يكن منهم قول «لَوْ لا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِما نَقُولُ» أى يقولون لو كان هذا نبيا كما يزعم فهلا يعذبنا الله و لا يستجيب له فينا قوله و عليكم يعنى السام و هو الموت فقال سبحانه «حَسْبُهُمْ» أى كافيهم «جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَها» يوم القيامه و يحترقون فيها «فَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أى فبئس المرجع و المال جهنم لما فيها من أنواع العذاب و النكال ثم نهى المؤمنين عن مثل ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَناجَيْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ» أى لا تفعلوا كفعل المنافقين و اليهود «وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوى» أى بأفعال الخير و الطاعه و الخوف من

عذاب الله و اتقاء معاصى الله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی إِلَیْهِ» أی إلی جزائه «تُحْشَرُونَ» یوم القیامه «إِنَّمَا النَّجْوی مِنَ الشَّیْطانِ» یعنی نجوی المنافقین و الکفار بما یسوء المؤمنین و یغمهم من وساوس الشیطان و بدعائه و إغوائه یفعل ذلک النجوی «لِیَحْزُنَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً» أی نجواهم لا یضرهم شیئا و قیل إن الشیطان لا یضرهم شیئا «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» یعنی بعلم الله و قیل بأمر الله لأن سببه بأمره و هو الجهاد و خروجهم إلیه و قیل بأمر الله لأنه یلحقهم الآلام و الأمراض عقیب ذلک «وَ عَلَی اللَّهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» فی جمیع أمورهم دون غیره و قیل إن الآیه المراد بها أحلام المنام التی یراها الإنسان فی نومه فیحزنه و

ورد فی الخبر عن عبد الله بن مسعود قال قال النبی ص إذا کنتم ثلاثه فلا یتناج اثنان دون صاحبهما فإن ذلک یحزنه

و

عن ابن عمر عنه قال لا یتناج اثنان دون الثالث.

ص: ٣٧٨

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَ إِذا قِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۱۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقَةً ذلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ أَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۲) أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۳) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۱۴) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ عاصم وحده «فِي الْمَجالِسِ» على الجمع و الباقون فى المجلس على التوحيد و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و عاصم غير يحيى مختلف عنه قيل انشزوا فانشزوا بالضم و الباقون بالكسر.

الحجه

قال أبو على فى المجلس زعموا أنه مجلس رسول الله ص و إذا كان كذلك فالوجه الإفراد و يجوز أن يجمع على هذا على أن يجعل لكل جالس مجلس أى موضع جلوس و يكون المجلس على إراده العموم مثل قولهم كثر الدينار و الدرهم فيشتمل على هذا جميع المجالس و مثله قوله إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ و قوله «انْشُزُوا» أى قوموا و النشز المرتفع من الأرض قال:

ترى الثعلب الحولى فيها كأنه إذا ما علا نشز أ حصان مجلل

و منه نشوز المرأه على زوجها و ينشز و ينشز مثل يعكف و يعكف و يعرش و يعرش.

اللغه

التفسح الاتساع فى المكان و التفسح و التوسع واحد و فسح له فى المجلس يفسح فسحا و مكان فسيح و فى صفه النبى ص كان فسيح ما بين المنكبين أى بعيد ما بينهما لسعه صلبه و الإشفاق الخوف و رقه القلب و النشوز الارتفاع عن الشى ء بالذهاب عنه.

النزول

قال قتاده كانوا يتنافسون فى مجلس رسول الله ص فإذا رأوا من جاءهم مقبلا ضنوا بمجلسهم عند رسول الله ص فأمرهم الله أن يفسح بعضهم لبعض و قال المقاتلان كان رسول الله ص فى الصفه و فى المكان ضيق و ذلك يوم الجمعه و كان ص يكرم أهل بدر من المهاجرين و الأنصار فجاء أناس من أهل بدر و فيهم ثابت بن قيس بن شماس و قد سبقوا فى المجلس فقاموا حيال

النبى ص فقـالوا السـلام عليـک أيها النبى و رحمه الله و برکاته فرد عليهم النبى ص ثم سـلموا على القوم بعـد ذلک فردوا عليهم فقـاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسـحوا لهم فشق ذلـک على النبى ص فقال لمن حوله من المهاجرين و الأنصار من غير أهل بدر قم يا فلان قم يا فلان بقدر النفر الذين کانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلک على من أقيم من مجلسه و عرف الکراهيه فى وجوههم و قال المنافقون للمسلمين

أ لستم تزعمون أن صاحبكم يعدل بين الناس فو الله ما عدل على هؤلاء إن قوما أخذوا مجالسهم و أحبوا القرب من نبيهم فأقامهم و أجلس من أبطأ عنهم مقامهم فنزلت الآيه (و أما) قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا» الآيه فإنها نزلت فى الأغنياء و ذلك أنهم كانوا يأتون النبى ص فيكثرون مناجاته فأمر الله سبحانه بالصدقه عند المناجاه فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فنزلت آيه الرخصه عن مقاتل بن حيان و

قال أمير المؤمنين صلوات الرحمن عليه إن فى كتاب الله لآيه ما عمل بها أحد قبلى و لا يعمل بها أحد بعدى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ» الآيه كان لى دينار فبعته بعشره دراهم فكلما أردت أن أناجى رسول الله ص قدمت درهما فنسختها الآيه الأخرى «أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ» الآيه فقال ص بى خفف الله عن هذه الأمه و لم ينزل فى أحد قبلى و لم ينزل فى أحد بعدى

و قال ابن عمر و كان لعلى بن أبى طالب (عليه السلام) ثلاث لو كانت لى واحده منهن لكانت أحب إلى من حمر النعم تزويجه فاطمه و إعطاؤه الرايه يوم خيبر و آيه النجوى و قال مجاهد و قتاده لما نهوا عن مناجاته صلوات الرحمن عليه حتى يتصدقوا لم يناجه إلا على بن أبى طالب عليه أفضل الصلوات قدم دينارا فتصدق به ثم نزلت الرخصه.

المعنى

لما قدم سبحانه النهى عن النجوى لما فيه من إيذاء المؤمنين عقبه بالأمر بالتفسح لما فى تركه من إيذائهم أيضا فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ» أى اتسعوا فيه و هو مجلس النبى ص عن قتاده و مجاهد و قيل المراد به مجالس الذكر كلها «فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ» أى فتوسعوا يوسع الله لكم مجالسكم فى الجنه «وَ إِذا قِيلَ انْشُزُوا» أى ارتفعوا و قوموا و وسعوا على إخوانكم «فَانْشُزُوا» أى فافعلوا ذلك و قيل معناه و إذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاه و الجهاد و عمل الخير فانشزوا و لا تقصروا عن مجاهد و قيل معناه و إذا قيل لكم ارتفعوا فى المجلس و توسعوا للداخل فافعلوا فإن رسول الله ص لا يقرب و لا يرفع إلا بإذن الله و أمره و قيل معناه و إذا نودى للصلاه فانهضوا فإن رجالا كانوا يتثاقلون عن الصلاه عن عكرمه و الضحاك و قيل وردت فى قوم كانوا يطيلون المكث عند رسول الله ص فيكون كل واحد منهم يحب أن يكون آخر خارج فأمرهم الله أن ينشزوا أى يقوموا إذا قيل لهم انشزوا «يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ» قال ابن عباس يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يؤتوا العلم درجات و قيل معناه لكى يرفع الله الذين آمنوا منكم بطاعتهم لرسول الله ص درجه و الذين أوتوا العلم بفضل علمهم و سابقتهم درجات فى الجنه و قيل درجات فى مجلس رسول الله ص فأمر الله سبحانه أن يقرب العلماء من نفسه فوق المؤمنين الذين لا يعلمون العلم ليبين فضل العلماء على

غيرهم و فى هذه الآيه دلاله على فضل العلماء و جلاله قدرهم و قد

ورد أيضا فى الحديث أنه قال ص فضل العالم على الشهيد درجه و فضل الشهيد على العابد درجه و فضل النبى على العالم درجه و فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و فضل العالم على سائر الناس كفضلى على أدناهم رواه جابر بن عبد الله

و

قال على (عليه السلام) من جاءته منيته و هو يطلب العلم فبينه و بين الأنبياء درجه

«وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عليم ثم خاطب سبحانه المؤمنين مره أخرى و قال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقَةً» أى إذا ساررتم الرسول فقدموا قبل أن تساروه صدقه و أراد بذلك تعظيم النبى ص و أن يكون ذلك سببا لأن يتصدقوا فيؤجروا عنه و تخفيفا عنه ص قال المفسرون فلما نهوا عن المناجاه حتى يتصدقوا ضن كثير من الناس فكفوا عن المسأله فلم يناج أحد إلا على بن أبى طالب على ما مضى ذكره قال مجاهد و ما كان إلا ساعه و قال مقاتل بن حيان كان ذلك ليالى عشرا ثم نسخت بما بعدها و كانت الصدقه مفوضه إليهم غير مقدره «ذلِكَ» أى ذلك التصدق بين يدى مناجاه النبى ص «خَيْرٌ لَكُمْ» لأن فيه أداء واجب و تحصيل ثواب «وَ أَطْهَرُ» أى و أدعى لكم إلى مجانبه المعاصى و تركها و أزكى لكم تتطهرون بذلك بمناجاته كما تقدم الطهاره على الصلاه «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا» ما تتصدقون به «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» يستر عليكم ترك ذلك «رَحِيمٌ» يرحمكم و ينعم عليكم ثم قال سبحانه ناسخا لهذا الحكم «أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ» يعنى أ خفتم الفاقه يا أهل الميسره و بخلتم بالصدقه بين يدى نجواكم و هذا توبيخ لهم على ترك الصدقه إشفاقا من العيله «فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» لتقصيركم فيه «فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ رَسُولَهُ» أى و أطيعوا رسوله أيضا «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى عالم بأعمالكم من طاعه و معصيه و حسن و قبيح فيجازيكم بها ثم قال سبحانه «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» و المراد به قوم من المنافقين كانوا يوالون اليهود و يفشون إليهم أسرار المؤمنين و يجتمعون معهم على ذكر مساءه النبى ص و المؤمنين عن قتاده و ابن زيد «ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ» يعنى أنهم ليسوا من المؤمنين فى الدين و الولايه و لا من اليهود «وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ» أى و يحلفون أنهم لم ينافقوا «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» أنهم منافقون «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً» أى فى الآخره «إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بئس العمل عملهم و هو النفاق و هو موالاه أعداء الله.

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱۶ الى ۲۲]

اشاره

اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۱۶) لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۱۷) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلى شَيْ ءٍ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْكاذِبُونَ (۱۸) اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ فَأَنْساهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولئِكَ حِزْبُ الشَّيْطانِ أَلا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۹) إِنَّ الَّذِينَ يُحادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ (۲۰)

كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۱) لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۲۲)

القراءه

قرأ محمد بن حبيب الشمونى عن الأعشى عن أبى بكر أو عشيراتهم على الجمع و الباقون «أَوْ عَشِيرَتَهُمْ» على التوحيد و فى الشواذ قراءه الحسن اتخذوا إيمانهم بكسر الهمزه و روايه بعضهم عن عاصم كتب بضم الكاف فى قلوبهم الإيمان بالرفع.

الحجه

من قرأ إيمانهم حذف المضاف أى اتخذوا إظهار إيمانهم جنه و من قرأ كتب فى قلوبهم الإيمان فهو على حذف المضاف أيضا أى كتب فى قلوبهم علامه الإيمان

و من أسند الفعل إلى الفاعل فلتقدم ذكر الاسم على ذلك و يدل عليه قوله «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ».

اللغه

الجنه الستره التی تقی البلیه و أصله الستر و منه المجن الترس و الاستحواذ الاستیلاء علی الشی ء بالاقتطاع له و أصله من حاذه یحوذه حوذا مثل حازه یحوزه حوزا.

المعنی

ثم ذکر سبحانه تمام الخبر عن المنافقین فقال «اتَّخَذُوا أَیْمانَهُمْ» التی یحلفون بها «جُنَّةً» أی ستره و ترسا یدفعون بها عن نفوسهم التهمه و الظنه إذا ظهرت منهم الریبه «فَصَدُّوا» نفوسهم و غیرهم «عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ» الذی هو الحق و الهدی «فَلَهُمْ عَذابٌ مُهِینٌ» یهینهم و یذلهم و یخزیهم «لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ» التی جمعوها «وَ لا أَوْلادُهُمْ» الذین خلفوهم «مِنَ اللَّهِ شَیْئاً أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ» ظاهر المعنی «یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِیعاً فَیَحْلِفُونَ لَهُ» أی یقسمون لله «کَما یَحْلِفُونَ لَکُمْ» فی دار الدنیا بأنهم کانوا مؤمنین فی الدنیا فی اعتقادهم و ظنهم لأنهم کانوا یعتقدون أن ما هم علیه هو الحق «وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلی شَیْ ءٍ» أی و یحسب المنافقون فی الدنیا أنهم مهتدون لأن فی الآخره تزول الشکوک و قال الحسن فی القیامه مواطن فموطن یعرفون فیه قبح الکذب ضروره فیترکونه و موطن یکونون فیه کالمدهوش فیتکلمون بکلام الصبیان الکذب و غیر الکذب و یحسبون أنهم علی شی ء فی ذلک الموضع الذی یحلفون فیه بالکذب «أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْکاذِبُونَ» فی أیمانهم و أقوالهم فی الدنیا و قیل معناه أولئک هم الخائبون کما یقال کذب ظنه أی خاب أمله «اسْتَحْوَذَ عَلَیْهِمُ الشَّیْطانُ» أی استولی علیهم و غلب علیهم لشده اتباعهم إیاه «فَأَنْساهُمْ ذِکْرَ اللَّهِ» حتی لا یخافون الله و لا یذکرونه «أُولئِکَ حِزْبُ الشَّیْطانِ» أی جنوده «أَلا إِنَّ حِزْبَ الشَّیْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ» یخسرون الجنه و یحصل لهم بدلها النار «إِنَّ الَّذِینَ یُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أی یخالفونه فی حدوده و یشاقونه و هم المنافقون «أُولئِکَ فِی الْأَذَلِّینَ» فلا أحد أذل منهم فی الدنیا و لا فی الآخره قال عطاء یرید الذل فی الدنیا و الخزی فی الآخره «کَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی» أی کتب الله فی اللوح المحفوظ و ما کتبه فلا بد من أن یکون أجری قوله «کَتَبَ اللَّهُ» مجری القسم فأجابه بجواب القسم قال الحسن ما أمر الله نبیا قط بحرب إلا غلب إما فی الحال أو فیما بعد و قال قتاده کتب الله کتابا فأمضاه لأغلبن أنا و رسلی و یجوز أن یکون المعنی قضی الله و وعد لأغلبن أنا و رسلی بالحجج و البراهین و إن جاز أن یغلب بعضهم فی الحرب «إِنَّ اللَّهَ قَوِیٌّ عَزِیزٌ» أی غالب قاهر لمن نازع أولیاءه و یروی أن المسلمین قالوا لما رأوا ما یفتح الله علیهم من القری

ليفتحن الله علينا الروم و فارس فقال المنافقون أ تظنون أن فارسا و الروم كبعض القرى التى غلبتم عليها فأنزل الله هذه الآيه ثم قال سبحانه «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى يوالون من خالف الله و رسوله و المعنى لا تجتمع موالاه الكفار مع الإيمان و المراد به الموالاه فى الدين «وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ» أى و إن قربت قرابتهم منهم فإنهم لا يوالونهم إذا خالفوهم فى الدين و قيل إن الآيه نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه حين كتب إلى أهل مكه ينذرهم بمجى ء رسول الله إليهم و كان ص أخفى ذلك فلما عوتب على ذلك قال أهلى بمكه أحببت أن يحوطوهم بيد تكون لى عندهم و قيل إنها نزلت فى عبد الله بن أبى و ابنه عبيد الله بن عبد الله و كان هذا الابن عند النبى ص فشرب النبى ص فقال أبق فضله من شرابك أسقها أبى لعل الله يطهر قلبه فأعطاه فأتى بها أباه فقال ما هذا فقال بقيه شراب رسول الله ص جئتك بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك فقال هلا جئتنى ببول أمك فرجع إلى النبى ص فقال ائذن لى فى قتله فقال بل ترفق به عن السدى ثم قال سبحانه «أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ» أى ثبت فى قلوبهم الإيمان بما فعل بهم من الألطاف فصار كالمكتوب عن الحسن و قيل كتب فى قلوبهم علامه الإيمان و معنى ذلك أنها سمه لمن يشاهدهم من الملائكه على أنهم مؤمنون كما أن قوله فى الكفار وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ علامه يعلم من شاهدها من الملائكه أنه مطبوع على قلبه عن أبى على الفارسى «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» أى قواهم بنور الإيمان و يدل عليه قوله وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَ لَا الْإِيمانُ عن الزجاج و قيل معناه و قواهم بنور الحجج و البراهين حتى اهتدوا للحق و عملوا به و قيل قواهم بالقرآن الذى هو حياه القلوب من الجهل عن الربيع و قيل أيدهم بجبرائيل فى كثير من المواطن ينصرهم و يدفع عنهم «وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» بإخلاص الطاعه و العباده منهم «وَ رَضُوا عَنْهُ» بثواب الجنه و قيل رضوا عنه بقضائه عليهم فى الدنيا فلم يكرهوه «أُولئِكَ حِزْبُ اللَّهِ» أى جند الله و أنصار دينه و دعاه خلقه «أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» ألا كلمه تنبيه أن جنود الله و أولياءه هم المفلحون الناجون الظافرون بالبغيه.

(۵۹) سوره الحشر مدنيه و آياتها أربع و عشرون (۲۴)

اشاره

عدد آيها

و هی أربع و عشرون آيه بالإجماع.

فضلها

أبی بن كعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره الحشر لم يبق جنه و لا نار و لا عرش و لا كرسی و لا حجاب و لا السماوات السبع و لا الأرضون السبع و الهوام و الرياح و الطير و الشجر و الدواب و الشمس و القمر و الملائكه إلا صلوا عليه و استغفروا له و إن مات من يومه أو ليلته مات شهيدا

و عن أبی سعيد المكاری عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ إذا أمسى الرحمن و الحشر وكل الله بداره ملكا شاهرا سيفه حتى يصبح.

تفسيرها

لما ختم الله سوره المجادله بذكر حزب الشيطان و حزب الله افتتح هذه السوره بقهره حزب الشيطان و ما نالهم بالجلاء من الخزی و الهوان و نصره حزبه من أهل الإيمان فقال:

ص: ۳۸۵

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ دِيارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ما ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ (۲) وَ لَوْ لا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذابُ النَّارِ (۳) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۴)

ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أُصُولِها فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفاسِقِينَ (۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو يخربون بالتشديد و الباقون «يُخْرِبُونَ» ساكنه الخاء و خفيفه الراء و في الشواذ قراءه طلحه بن مصرف يشاقق الله بقافين على الإظهار كالتي في الأنفال.

الحجه

يقال خرب الموضع و أخربته و خربته قال الأعشى:

"و أخربت من أرض قوم ديارا"

و حكى عن أبي عمرو أن الأخراب أن يترك الموضع خربا و التخريب الهدم.

اللغه

الحشر جمع الناس من كل ناحيه و منه الحاشر الذي يجمع الناس إلى ديوان الخراج و الجلاء الانتقال عن الديار و الأوطان للبلاء يقال جلا القوم عن منازلهم جلاء و أجليتهم إجلاء و اللينه النخله و أصله من اللون قلبت الواو ياء لكسره ما قبلها و جمعها ليان قال امرؤ القيس:

و سالفه كسحوق الليان أضرم فيها الغوى السعر

و قال ذو الرمه:

طراق الخوافي واقع فوق لينه بذى ليله في ريشه يترقرق

فکان اللینه نوع من النخل أی ضرب منه و قیل هو من اللین للین ثمرها.

ص: ۳۸۶

الإعراب

«مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ» ارتفع حصونهم بقوله «مانِعَتُهُمْ» لأن اسم الفاعل جرى خبرا لأن فيرفع ما بعده.

النزول

قيل نزلت السوره فی إجلاء بنی النضير من اليهود فمنهم من خرج إلی خيبر و منهم من خرج إلی الشام عن مجاهد و قتاده و ذلک أن النبی ص لما دخل المدينه صالحه بنو النضير علی أن لا يقاتلوه و لا يقاتلوا معه فقبل ذلک منهم فلما غزا رسول الله ص بدرا و ظهر علی المشرکين قالوا و الله أنه للنبی الذی وجدنا نعته فی التوراه لا ترد له رايه فلما غزا غزاه أحد و هزم المسلمون ارتابوا و نقضوا العهد فرکب کعب بن الأشرف فی أربعين راکبا من اليهود إلی مکه فأتوا قريشا و حالفوهم و عاقدوهم علی أن تکون کلمتهم واحده علی محمد ثم دخل أبو سفيان فی أربعين و کعب فی أربعين من اليهود المسجد و أخذ بعضهم علی بعض الميثاق بين الأستار و الکعبه ثم رجع کعب بن الأشرف و أصحابه إلی المدينه و نزل جبرائيل فأخبر النبی ص بما تعاقد عليه و أبو سفيان و أمره بقتل کعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلم الأنصاری و کان أخاه من الرضاعه قال محمد بن إسحاق خرج رسول الله ص إلی بنی النضير يستعينهم فی ديه القتيلين من بنی عامر اللذين قتلهما عمرو بن أميه الضمری و کان بين بنی النضير و بنی عامر عقد و حلف فلما أتاهم النبی يستعينهم فی الديه قالوا نعم يا أبا القاسم نعينک علی ما أحببت ثم خلا بعضهم ببعض فقال إنکم لن تجدوا الرجل علی مثل حالته هذه و رسول الله إلی جانب جدار من بيوتهم قاعد فقالوا من رجل يعلو علی هذا البيت يلقی عليه صخره و رسول الله ص فی نفر من أصحابه فأتاه الخبر من السماء بما أراد القوم فقام و قال لأصحابه لا تبرحوا فخرج راجعا إلی المدينه و لما استبطئوا النبی ص قاموا فی طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينه فسألوه عنه فقال رأيته داخلا المدينه فأقبل أصحاب النبی ص حتی انتهوا إليه فأخبرهم الخبر بما أرادت اليهود من الغدر و أمر رسول الله ص محمد بن مسلمه بقتل کعب بن الأشرف فخرج و معه سلکان بن سلامه و ثلاثه من بنی الحرث و خرج النبی ص علی إثرهم و جلس فی موضع ينتظر وجوههم فذهب محمد بن مسلمه مع القوم إلی قرب قصره و أجلس قومه عند جدار و ناداه يا کعب فانتبه و قال من أنت قال أنا محمد بن مسلمه أخوک جئتک أستقرض منک دراهم فإن محمدا يسألنا الصدقه و ليس معنا الدراهم فقال لا أقرضک إلا بالرهن قال معی رهن أنزل فخذه و کانت له امرأه بنی بها تلک الليله عروسا فقالت لا أدعک تنزل لأنی أری حمره الدم فی ذلک الصوت فلم يلتفت

إليها فخرج فعانقه محمد بن مسلمه و هما يتحادثان حتى تباعدا من القصر إلى الصحراء ثم أخذ رأسه و دعا بقومه و صاح كعب فسمعت امرأته فصاحت و سمع بنو النضير صوتها فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلا و رجع القوم سالمين إلى رسول الله ص فلما أسفر الصبح أخبر رسول الله ص أصحابه بقتل كعب ففرحوا و أمر رسول الله ص بحربهم و السير إليهم فسار بالناس حتى نزل بهم فتحصنوا منه فى الحصن فأمر رسول الله ص بقطع النخل و التحريق فيها فنادوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفحشاء فما بالك تقطع النخل و تحرقها فأنزل الله «ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أُصُولِها» الآيه و هى البويره فى قول حسان:

و هان على سراه بنى لوى حريق بالبويره مستطير

و البويره تصغير بؤره و هى إره النار أى حفرتها و قال ابن عباس كان النبى ص حاصرهم حتى بلغ منهم كل مبلغ فأعطوه ما أراد منهم فصالحهم على أن يحقن لهم دماءهم و أن يخرجهم من أرضهم و أوطانهم و أن يسيرهم إلى أذرعات بالشام و جعل لكل ثلاثه منهم بعير أو سقاء فخرجوا إلى أذرعات بالشام و أريحا إلا أهل بيتين منهم آل أبى الحقيق و آل حيى بن أخطب فإنهم لحقوا بخيبر و لحقت طائفه منهم بالحيره و كان ابن عباس يسمى هذه السوره سوره بنى النضير و عن محمد بن مسلمه أن رسول الله ص بعثه إلى بنى النضير و أمره أن يؤجلهم فى الجلاء ثلاث ليال و عن محمد بن إسحاق كان إجلاء بنى النضير مرجع النبى ص من أحد و كان فتح قريظه مرجعه من الأحزاب و بينهما سنتان و كان الزهرى يذهب إلى أن إجلاء بنى النضير كان قبل أحد على رأس سته أشهر من وقعه بدر.

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» مضى تفسيره «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى يهود بنى النضير «مِنْ دِيارِهِمْ» بأن سلط الله المؤمنين عليهم و أمر نبيه ص بإخراجهم من منازلهم و حصونهم و أوطانهم «لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» اختلف فى معناه فقيل كان جلاؤهم ذلك أول حشر اليهود إلى الشام ثم يحشر الناس يوم القيامه إلى أرض الشام أيضا و ذلك الحشر الثانى عن ابن عباس و الزهرى و الجبائى قال ابن عباس قال لهم النبى ص أخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر و قيل معناه لأول الجلاء عن البلخى لأنهم كانوا أول من أجلى من أهل الذمه من جزيره العرب ثم أجلى إخوانهم من اليهود لئلا يجتمع فى بلاد العرب دينان و قيل إنما قال

لأول الحشر لأن الله فتح على نبيه ص فى أول ما قاتلهم عن يمان بن رباب «ما ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا» أى لم تظنوا أيها المؤمنون أنهم يخرجون من ديارهم لشدتهم و شوكتهم «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ» أى و ظن بنو النضير أن حصونهم لوثاقتها تمنعهم من سلطان الله و إنزال العذاب بهم على يد رسول الله ص حيث حصنوها و هيأوا آلات الحرب فيها «فَأَتاهُمُ اللَّهُ» أى فأتاهم أمر الله و عذابه «مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» أى لم يتوهموا أن يأتيهم لما قدروا فى أنفسهم من المنعه جعل الله سبحانه امتناعهم من رسوله امتناعا منه «وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و ألقى سبحانه فى قلوبهم الرعب بقتل سيدهم كعب بن الأشرف «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» أى يهدمون بيوتهم بأيديهم من داخل ليهربوا لا أنهم خربوا ما استحسنوا منها حتى لا يكون للمسلمين و يخربها المؤمنون من خارج ليصلوا إليهم عن الحسن و قيل أن معنى تخريبها بأيدى المؤمنين أنهم عرضوها لذلك عن الزجاج و قيل أنهم كانوا يخربون بيوتهم بأيديهم بنقض الموادعه و بأيدى المؤمنين بالمقاتله «فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ» أى فاتعظوا يا أولى العقول و البصائر و تدبروا و انظروا فيما نزل بهم و معنى الاعتبار النظر فى الأمور ليعرف بها شى ء آخر من جنسها و المراد استدلوا بذلك على صدق الرسول إذ كان وعد المؤمنين أن الله سبحانه سيورثهم ديارهم و أموالهم بغير قتال فجاء المخبر على ما أخبر فكان آيه داله على نبوته و لا دليل فى الآيه على صحه القياس فى الشريعه لأن الاعتبار ليس من القياس فى شى ء لما ذكرناه و لأنه لا سبيل لأهل القياس إلى العلم بالترجيح و لا يعلم كل من الفريقين عله الأصل للآخر فإن عله الربا عند أحدهما الكيل و الوزن و الجنس و عند الآخر الطعم و الجنس و فى الدراهم و الدنانير لأنهما جنس الأثمان و قال آخرون أشياء أخر و ليس هذا باعتبار إذ لا سبيل إلى المعرفه به «وَ لَوْ لا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاءَ» أى حكم عليهم أنهم يجلون عن ديارهم و ينقلون عن أوطانهم «لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيا» بعذاب الاستئصال أو القتل و السبى كما فعل ببنى قريظه لأنه تعالى علم أن كلا الأمرين فى المصلحه سواء و قد سبق حكمه بالجلاء «وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ» مع الجلاء عن الأوطان «عَذابُ النَّارِ» لأن أحدا منهم لم يؤمن و قيل أن ذلك مشروط بالإصرار و ترك التوبه «ذلِكَ» الذى فعلنا بهم «بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ» أى خالفوا الله «وَ رَسُولَهُ» ثم توعد من حذا حذوهم و سلك سبيلهم فى مشاقه الله و رسوله فقال «وَ مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ» أى يخالفه «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» يعاقبهم على مشاقتهم أشد العقاب «ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ» أى نخله كريمه

من أنواع النخيل عن مجاهد و ابن زيد و قيل كل نخله سوى العجوه عن ابن عباس و قتاده «أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أُصُولِها» فلم تقطعوها و لم تقلعوها «فَبِإِذْنِ اللَّهِ» أي بأمره كل ذلك سائغ لكم علم الله سبحانه ذلك و أذن فيه ليذل به أعداءه «وَ لِيُخْزِيَ الْفاسِقِينَ» من اليهود و يهينهم به لأنهم إذا رأوا عدوهم يتحكم في أموالهم كان ذلك خزيا لهم.

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ وَ لكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۶) ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِياءِ مِنْكُمْ وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۷) لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (۸) وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۹) وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ وَ لا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر كى لا تكون بالتاء دوله بالرفع و الباقون «يَكُونَ» بالياء «دُولَةً» بالنصب.

الحجه

قال ابن جنى منهم من لا يفصل بين الدوله و الدوله و منهم من يفصل بينهما فقال الدوله بالفتح للملك و الدوله بالضم فى الملك و تكون هنا هى التامه أى كى لا يقع دوله أو تحدث دوله و «بَيْنَ الْأَغْنِياءِ» إن شئت كانت صفه لدوله و إن شئت كانت متعلقه بنفس دوله أى تداولا بين الأغنياء و إن شئت علقتها بنفس تكون أى لا يحدث بين الأغنياء منكم و إن شئت جعلتها كان الناقصه و جعلت بين خبرا عنها و الأول أوجه و معناه كى لا تقع دوله فيه أو عليه يعنى على المفاء من عند الله.

اللغه

الفى ء رد ما كان للمشركين على المسلمين بتمليك الله إياهم ذلك على ما شرط فيه يقال فاء يفى ء فيئا إذا رجع و أفأته أنا عليه أى رددته عليه و الإيجاف الإيضاع و هو تسيير الخيل أو الركاب من وجف يجف وجيفا و هو تحرك باضطراب فالإيجاف الإزعاج للسير و الركاب الإبل و الخصاصه الإملاق و الحاجه و أصله الاختصاص و هو الانفراد بالأمر فكأنه انفراد الإنسان عما يحتاج إليه و قيل أصله الفرجه يقال للقمر بدا من خصاص الغيم أى فرجته و منه الخص البيت من القصب لما فيه من الفرج و الشح و البخل واحد و قيل أن الشح بخل مع حرص.

النزول

قال ابن عباس نزل قوله «ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» الآيه فى أموال كفار أهل القرى و هم قريظه و بنى النضير و هما بالمدينه و فدك و هى من المدينه على ثلاثه أميال و خيبر و قرى رينه و ينبع جعلها الله لرسوله يحكم فيها ما أراد و أخبر أنها

كلها له فقال أناس فهلا قسمها فنزلت الآيه و قيل إن الآيه الأولى بيان أموال بنى النضير خاصه لقوله «وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» الآيه و الثانيه بيان الأموال التى أصيبت بغير قتال و قيل إنهما واحد و الآيه الثانيه بيان قسم المال الذى ذكره الله فى الآيه الأولى و قال أنس بن مالك أهدى لبعض الصحابه رأس مشوى و كان مجهودا فوجه به إلى جار له فتداولته تسعه أنفس ثم عاد إلى الأول فنزل «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ» الآيه

و عن ابن عباس قال قال رسول الله ص يوم بنى النضير للأنصار أن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم و دياركم و تشاركونهم فى هذه الغنيمه و إن شئتم كانت لكم دياركم و أموالكم و لم يقسم لكم شى ء من الغنيمه فقال الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا و ديارنا و نؤثرهم بالغنيمه و لا نشاركهم فيها

فنزلت «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ» الآيه

و قيل نزلت فى سبعه عطشوا فى يوم أحد فجى ء بماء يكفى لأحدهم فقال واحد منهم ناول فلانا حتى طيف على سبعتهم و ماتوا و لم يشرب أحد منهم فأثنى الله سبحانه عليهم و قيل نزلت فى رجل جاء إلى رسول الله ص فقال أطعمنى فإنى جائع فبعث إلى أهله فلم يكن عندهم شى ء فقال من يضيفه هذه الليله فأضافه رجل من الأنصار و أتى به منزله و لم يكن عنده إلا قوت صبيه له فأتوا بذلك إليه و أطفئوا السراج و قامت المرأه إلى الصبيه فعللتهم حتى ناموا و جعلا يمضغان ألسنتهما لضيف رسول الله ص فظن الضيف أنهما يأكلان معه حتى شبع الضيف و باتا طاويين فلما أصبحا غدوا إلى رسول الله ص فنظر إليهما و تبسم و تلا عليهما هذه الآيه و أما

الذى رويناه بإسناد صحيح عن أبى هريره أن الذى أضافه و نوم الصبيه و أطفأ السراج على (عليه السلام) و فاطمه (عليه السلام).

المعنى

ثم بين سبحانه حال أموال بنى النضير فقال «وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» أى من اليهود الذين أجلاهم و إن كان الحكم ساريا فى جميع الكفار الذين حكمهم حكمهم «فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ» و الإيجاف دون التقريب و قيل الإيجاف فى الخيل و الإيضاع فى الإبل و قيل هما مستعملان فيهما جميعا أى فما أوجفتم عليه خيلا و لا إبلا و المعنى لم تسيروا إليها على خيل و لا إبل و إنما كانت ناحيه من المدينه مشيتم إليها مشيا و قوله «عَلَيْهِ» أى على ما أفاء الله و الركاب الإبل التى تحمل القوم واحدتها راحله «وَ لكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» أى يمكنهم من عدوهم من غير قتال بأن يقذف الرعب فى قلوبهم جعل الله أموال بنى النضير لرسوله خالصه يفعل بها ما يشاء فقسمها رسول الله ص بين المهاجرين و لم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثه نفر كانت بهم حاجه و هم أبو دجانه و سهل بن حنيف و الحارث بن الصمه «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» ثم ذكر سبحانه حكم الفى ء فقال «ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» أى من أموال كفار أهل القرى «فَلِلَّهِ» يأمركم فيه بما أحب «وَ لِلرَّسُولِ» بتمليك الله إياه «وَ لِذِي الْقُرْبى» يعنى أهل بيت رسول الله و قرابته و هم بنو هاشم «وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» منهم لأن التقدير و لذى قرباه و يتامى أهل بيته و مساكينهم و ابن السبيل منهم و

روى المنهال بن عمرو عن على بن الحسين (عليه السلام) قال قلت قوله «وَ لِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» قال هم قربانا و مساكيننا و أبناء سبيلنا

و

قال جميع الفقهاء هم يتامى الناس عامه و كذلك المساكين و أبناء السبيل و قد روى أيضا ذلك عنهم (عليه السلام)

و روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال كان أبى يقول لنا سهم رسول

الله ص و سهم ذى القربى و نحن شركاء الناس فيما بقى

و الظاهر يقتضى أن ذلك لهم سواء كانوا أغنياء أو فقراء و هو مذهب الشافعى و قيل إن مال الفى ء للفقراء من قرابه رسول الله ص و هم بنو هاشم و بنو المطلب

و روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال نحن قوم فرض الله طاعتنا و لنا الأنفال و لنا صفو المال يعنى ما كان يصطفى لرسول الله ص من فره الدواب و حسان الجوارى و الدره الثمينه و الشى ء الذى لا نظير له

ثم بين سبحانه أنه لم فعل ذلك فقال «كَيْ لا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِياءِ مِنْكُمْ» و الدوله اسم للشى ء الذى يتداوله القوم بينهم يكون لهذا مره و لهذا مره أى لئلا يكون الفى ء متداولا بين الرؤساء منكم يعمل فيه كما كان يعمل فى الجاهليه و هذا خطاب للمؤمنين دون الرسول و أهل بيته (عليه السلام) قال الكلبى نزلت فى رؤساء المسلمين قالوا له يا رسول الله خذ صفيك و الربع و دعنا و الباقى فهكذا كنا نفعل فى الجاهليه و أنشدوا:

لك المرباع منها و الصفايا و حكمك و النشيطه و الفضول.

فنزلت الآيه فقالت الصحابه سمعا و طاعه لأمر الله و أمر رسوله ثم قال سبحانه «وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» أى ما أعطاكم الرسول من الفى ء فخذوه و ارضوا به و ما أمركم به فافعلوه و ما نهاكم عنه فانتهوا عنه فإنه لا يأمر و لا ينهى إلا عن أمر الله و هذا عام فى كل ما أمر به النبى ص و نهى عنه و إن نزل فى آيه الفى ء

و روى زيد الشحام عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال ما أعطى الله نبيا من الأنبياء شيئا إلا و قد أعطى محمدا ص قال لسليمان فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسابٍ و قال لرسول الله ص «ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»

«وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فى ترك المعاصى و فعل الواجبات «إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» لمن عصاه و ترك أوامره و فى هذه الآيه إشاره إلى أن تدبير الأمه إلى النبى ص و إلى الأئمه القائمين مقامه و لهذا قسم رسول الله ص أموال خيبر و من عليهم فى رقابهم و أجلى بنى النضير و بنى قينقاع و أعطاهم شيئا من المال و قتل رجال بنى قريظه و سبى ذراريهم و نساءهم و قسم أموالهم على المهاجرين و من على أهل مكه ثم قال سبحانه «لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ» الذين هاجروا من مكه إلى المدينه و من دار الحرب إلى دار الإسلام «الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ» التى كانت لهم «يَبْتَغُونَ» أى يطلبون «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ» أى و ينصرون دين الله «وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» فى الحقيقه عند الله العظيم المنزله عنده قال الزجاج بين سبحانه من المساكين الذين لهم الحق فقال «لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ» ثم ثنى سبحانه بوصف الأنصار و مدحهم حتى

طابت أنفسهم عن الفى ء فقال «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ» يعنى المدينه و هى دار الهجره تبوأها الأنصار قبل المهاجرين و تقدير الآيه و الذين تبوأوا الدار من قبلهم «وَ الْإِيمانَ» لأن الأنصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين و عطف الإيمان على الدار فى الظاهر لا فى المعنى لأن الإيمان ليس بمكان يتبوأ و التقدير و آثروا الإيمان و قيل «مِنْ قَبْلِهِمْ» أى من قبل قدوم المهاجرين عليهم و قيل معناه قبل إيمان المهاجرين و المراد به أصحاب ليله العقبه و هم سبعون رجلا بايعوا رسول الله ص على حرب الأبيض و الأحمر «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» لأنهم أحسنوا إلى المهاجرين و أسكنوهم دورهم و أشركوهم فى أموالهم «وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا» أى لا يجدون فى قلوبهم حسدا و حزازه و غيظا مما أعطى المهاجرون دونهم من مال بنى النضير «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ» أى و يؤثرون المهاجرين و يقدمونهم على أنفسهم بأموالهم و منازلهم «وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ» أى فقر و حاجه بين سبحانه أن إيثارهم لم يكن عن غنى عن المال و لكن كان عن حاجه فيكون ذلك أعظم لأجرهم و ثوابهم عند الله و يروى أن أنس بن مالك كان يحلف بالله تعالى ما فى الأنصار بخيل و يقرأ هذه الآيه «وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ» أى و من يدفع عنه و يمنع عنه بخل نفسه «فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى المنجحون الفائزون بثواب الله و نعيم جنته و قيل من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه و لم يمنع شيئا أمره الله بأدائه فقد وقى شح نفسه عن ابن زيد و قيل شح النفس هو أخذ الحرام و منع الزكاه عن سعيد بن جبير

و فى الحديث لا يجتمع الشح و الإيمان فى قلب رجل مسلم و لا يجتمع غبار فى سبيل الله و دخان جهنم فى جوف رجل مسلم

و قيل فى موضع قوله «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ» قولان (أحدهما) أنه رفع على الابتداء و خبره «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» إلى آخره لأن النبى ص لم يقسم لهم شيئا من الفى ء إلا لرجلين أو لثلاثه على اختلاف الروايه فيه (و الآخر) أنه فى موضع جر عطفا على الفقراء المهاجرين و على هذا فيكون قوله «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» و ما بعده فى موضع نصب على الحال ثم ثلث سبحانه بوصف التابعين فقال «وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ» يعنى من بعد المهاجرين و الأنصار و هم جميع التابعين لهم إلى يوم القيامه عن الحسن و قيل هم كل من أسلم بعد انقطاع الهجره و بعد إيمان الأنصار عن الأصم و أبى مسلم و الظاهر أن المراد و الذين خلفوهم و يجوز أن يكون المراد من بعدهم فى الفضل و قد يعبر بالقبل و البعد عن الفضل

كقول النبى ص نحن الآخرون السابقون

أى الآخرون فى الزمان السابقون فى الفضل «يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ» أى

یدعون و یستغفرون لأنفسهم و لمن سبقهم بالإیمان «وَ لا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنا غِلًّا لِلَّذِینَ آمَنُوا» أی حقدا و غشا و عداوه سألوا الله سبحانه أن یزیل ذلک بلطفه و هاهنا احتراز لطیف و هو أنهم أحسنوا الدعاء للمؤمنین و لم یرسلوا القول إرسالا و المعنی أعصمنا ربنا من إراده السوء بالمؤمنین و لا شک أن من أبغض مؤمنا و أراد به السوء لأجل إیمانه فهو کافر و إذا کان لغیر ذلک فهو فاسق «رَبَّنا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ» أی متعطف علی العباد منعم علیهم.

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نافَقُوا یَقُولُونَ لِإِخْوانِهِمُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَکُمْ وَ لا نُطِیعُ فِیکُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّکُمْ وَ اللَّهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ (۱۱) لَئِنْ أُخْرِجُوا لا یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا یَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَیُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا یُنْصَرُونَ (۱۲) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَهً فِی صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ (۱۳) لا یُقاتِلُونَکُمْ جَمِیعاً إِلاَّ فِی قُریً مُحَصَّنَهٍ أَوْ مِنْ وَراءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّی ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَعْقِلُونَ (۱۴) کَمَثَلِ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً ذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أبو عمرو من وراء جدار علی التوحید و الباقون «مِنْ وَراءِ جُدُرٍ» علی الجمع و فی الشواذ قراءه أبی رجاء و أبی حیه جدر بسکون الدال.

الحجه

قال أبو علی المعنی فی الجمع أنهم لا یصحرون معکم للقتال و لا یبرزون لکم و لا یقاتلونکم حتی یکون بینکم و بینهم حاجز من حصن أو سور فإذا کان کذلک فالمعنی علی الجمع إذ لیس المعنی أنهم یقاتلونهم من وراء جدار واحد و لکن من وراء جدر کما لا

يقـاتلونكم إلاـ في قرى محصـنه فكما أن القرى جماعه كـذلك الجـدر ينبغي أن تكون جمعا فكان المراد في الإفراد الجمع لأنه يعلم أنهم لا يقاتلونهم من وراء جـدار واحـد قال ابن جنى و يجوز أن يكون جـدار تكسير جـدار فتكون ألف جدار في الواحد كـألف كتـاب و في الجمع كـألف ضـرام و كرام و مثله نـاقه هجـان و نوق هجـان و درع دلاـص و أدرع دلاـص قال و مثله قوله سبحانه وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ إِماماً يكون إمام على ما شرحناه.

الإعراب

«لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ» أى من رهبتهم من الله فحذف.

«كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى مثلهم كمثل الذين من قبلهم فحذف المبتدأ و كذلك قوله كَمَثَلِ الشَّيْطانِ.

المعنى

لمـا وصف سـبحانه المهـاجرين الـذين هـاجروا الـديار و الأوطان ثم مـدح الأنصار الـذين تبوؤا الـدار و الإيمان ثم ذكر التابعين بإحسان و ما يسـتحقونه من النعيم في الجنان عقب ذلك بذكر المنافقين و ما أسروه من الكفر و العصيان فقال «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى الَّذِينَ نـافَقُوا» فـأبطنوا الكفر و أظهروا الإيمـان «يَقُولُونَ لِإِخْوانِهِمُ» في الكفر «الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى يهود بنى النضـير «لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ» من ديـاركم و بلاـدكم «لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ» مساعـدين لكم «وَ لاـ نُطِيعُ فِيكُمْ» أى في قتـالكم و مخاصـمتكم «أَحَداً أَبَداً» يعنون محمدا ص و أصـحابه و وعدوهم النصـر بقولهم «وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ» أى لندفعن عنكم ثم كذبهم الله في ذلك بقوله «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فيما يقولونه من الخروج معهم و الدفاع عنهم ثم أخبر سبحانه أنهم يخلفونهم ما وعدوه من النصر و الخروج بقوله «لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ» أى و لئن قدر وجود نصرهم لأن ما نفاه الله تعالى لا يجوز وجوده «لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ» أى ينهزمون و يسلمونهم و قيل معناه لئن نصرهم من يفى منهم لولوا الأدبار فعلى هذا لا تنافى بين قوله «لا يَنْصُرُونَهُمْ» و قوله «لَئِنْ نَصَرُوهُمْ» فقد أخبر الله تعالى في هذه الآيه عما لا يكون منهم أن لو كان كيف كـان يكون «ثُمَّ لاـ يُنْصَرُونَ» أى و لو كـان لهم هـذه القوه و فعلوا لم ينتفع أولئـك بنصـرتهم نزلت الآـيه قبل إخراج بنى النضـير و أخرجـوا بعـد ذلـك و قوتلـوا فلـم يخرج معهم منـافق و لم ينصـروهم كمـا أخـبر الله تعـالى بـذلك و قيـل أراد بقـوله «لِإِخْوانِهِمُ» بنى النضـير و بنى قريظه فـأخرج بنو النضـير و لم يخرجوا معهم و قوتـل بنو قريظه فلم ينصـروهم ثم خـاطب سـبحانه المؤمنين فقـال «لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً» أى خوفا «فِي صُدُورِهِمْ» أى في قلوب هؤلاء المنافقين «مِنَ اللَّهِ» المعنى أن خوفهم منكم أشد من خوفهم من الله لأنهم يشاهدونكم و يعرفونكم و لا يعرفون الله و هو قوله

«ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ» الحق و لا یعلمون عظمه الله و شده عقابه «لا یُقاتِلُونَکُمْ» معاشر المؤمنین «جَمِیعاً إِلَّا فِی قُریً مُحَصَّنَهٍ» أی ممتنعه حصینه المعنی أنهم لا یبرزون لحربکم و إنما یقاتلونکم متحصنین بالقری «أَوْ مِنْ وَراءِ جُدُرٍ» أی یرمونکم من وراء الجدران بالنبل و الحجر «بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ» أی عداوه بعضهم لبعض شدیده یعنی أنهم لیسوا بمتفقی القلوب و قیل معناه قوتهم فیما بینهم شدیده فإذا لاقوکم جبنوا و یفزعون منکم بما قذف الله فی قلوبهم من الرعب «تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً» أی مجتمعین فی الظاهر «وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّی» أی مختلفه متفرقه خذلهم الله باختلاف کلمتهم و قیل إنه عنی بذلک قلوب المنافقین و أهل الکتاب عن مجاهد «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَعْقِلُونَ» ما فیه الرشد مما فیه الغی و إنما کان قلوب من یعمل بخلاف العقل شتی لاختلاف دواعیهم و أهوائهم و داعی الحق واحد و هو العقل الذی یدعو إلی طاعه الله و الإحسان فی الفعل «کَمَثَلِ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً» أی مثلهم فی اغترارهم بعددهم و بقوتهم و بقول المنافقین کمثل الذین من قبلهم یعنی المشرکین الذین قتلوا ببدر و ذلک قبل غزاه بنی النضیر لسته أشهر عن الزهری و غیره و قیل إن الذین من قبلهم قریبا هم بنو قینقاع عن ابن عباس و ذلک أنهم نقضوا العهد مرجع رسول الله ص من بدر فأمرهم رسول الله ص أن یخرجوا و قال عبد الله بن أبی لا تخرجوا فإنی آتی النبی ص فأکلمه فیکم أو أدخل معکم الحصن فکان هؤلاء أیضا فی إرسال عبد الله بن أبی إلیهم ثم ترک نصرتهم کأولئک «ذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ» أی عقوبه کفرهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ» فی الآخره.

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قالَ إِنِّی بَرِی ءٌ مِنْكَ إِنِّی أَخافُ اللَّهَ رَبَّ الْعالَمِينَ (۱۶) فَكانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِی النَّارِ خالِدَيْنِ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ الظَّالِمِينَ (۱۷) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۱۹) لا يَسْتَوِی أَصْحابُ النَّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفائِزُونَ (۲۰)

اللغه

أصل غد غدو إلا أنه لم يأت فی القرآن إلا محذوف الواو و جاء فی الشعر بحذف الواو و إثباتها:

و ما الناس إلا كالديار و أهلها بها يوم حلوها و غدوا بلاقع

و قال آخر:

لا تقلواها و ادلواها دلوا إن مع اليوم أخاها غدوا.

المعنى

ثم ضرب سبحانه لليهود و المنافقين مثلا فقال «كَمَثَلِ الشَّيْطانِ» أی مثل المنافقين فی غرورهم لبنی النضير و خذلانهم إياهم كمثل الشيطان «إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ» و هو عابد بنی إسرائيل عن ابن عباس قال إنه كان فی بنی إسرائيل عابد اسمه برصيصا عبد الله زمانا من الدهر حتی كان يؤتی بالمجانين يداويهم و يعوذهم فيبرءون على يده و أنه أتی بامرأه فی شرف قد جنت و كان لها إخوه فأتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزين له حتی وقع عليها فحملت فلما استبان حملها قتلها و دفنها فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتی لقی أحد إخوتها فأخبره بالذی فعل الراهب و أنه دفنها فی مكان كذا ثم أتی بقيه إخوتها رجلا رجلا فذكر ذلك له فجعل الرجل يلقی أخاه فيقول و الله لقد أتانی آت فذكر لی شيئا يكبر على ذكره فذكر بعضهم لبعض حتی بلغ ذلك ملكهم فسار الملك و الناس فاستنزلوه فأقر لهم بالذی فعل فأمر به فصلب فلما رفع على خشبته تمثل له الشيطان فقال أنا الذی ألقيتك فی هذا فهل أنت مطيعی فيما أقول لك أخلصك مما أنت فيه قال نعم قال اسجد لی سجده واحده فقال كيف أسجد لك و أنا على هذه الحاله فقال أكتفی منك بالإيماء فأومی له بالسجود فكفر بالله و قتل الرجل فهو قوله «كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قالَ إِنِّی بَرِی ءٌ مِنْكَ» ضرب الله هذه القصه لبنی النضير حين اغتروا بالمنافقين ثم تبرأوا منهم عند الشده

و أسلموهم و قيل أراد كمثل الشيطان يوم بدر إذ دعا إلى حرب رسول الله ص فلما رأى الملائكه رجع القهقرى و قال إنى أخاف الله و قيل أراد بالشيطان و الإنسان اسم الجنس لا المعهود فإن الشيطان أبدا يدعو الإنسان إلى الكفر ثم يتبرأ منه وقت الحاجه عن مجاهد و إنما يقول الشيطان «إِنِّی أَخافُ اللَّهَ رَبَّ الْعالَمِینَ» یوم القیامه ثم ذکر سبحانه أنهما صارا إلى النار بقوله «فَكانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِی النَّارِ خالِدَیْنِ فِیها» یعنی عاقبه الفریقین الداعی و المدعو من الشیطان و من أغواه من المنافقین و الیهود أنهما معذبان فی النار «وَ ذلِكَ جَزاءُ الظَّالِمِینَ» أی و ذلک جزاؤهم ثم رجع إلى موعظه المؤمنین فقال سبحانه «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ» یعنی لیوم القیامه و المعنی لینظر کل امرئ ما الذی قدمه لنفسه أ عملا صالحا ینجیه أم سیئا یوبقه و یردیه فإنه وارد علیه قال قتاده إن ربکم قرب الساعه حتی جعلها کغد و أمرکم بالتدبر و التفکر فیما قدمتم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» إنما کرر الأمر بالتقوى لأن الأولى للتوبه عما مضى من الذنوب و الثانیه أ المعاصی فی المستقبل و قیل إن الثانیه تأکید للأولى «وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِینَ نَسُوا اللَّهَ» أی ترکوا أداء حق الله «فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ» بأن حرمهم حظوظهم من الخیر و الثواب و قیل نسوا الله بترک ذکره بالشکر و التعظیم فأنساهم أنفسهم بالعذاب الذی نسی به بعضهم بعضا کما قال فسلموا على أنفسکم أی لیسلم بعضکم على بعض عن الجبائی و یرید به بنی قریظه و بنی النضیر و بنی قینقاع عن ابن عباس «أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» الذین خرجوا من طاعه الله إلى معصیته «لا یَسْتَوِی أَصْحابُ النَّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ» أی لا یتساویان لأن هؤلاء یستحقون النار و أولئک یستحقون الجنه «أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفائِزُونَ» بثواب الله الظافرون بطلبتهم.

ص: ۳۹۹

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۲۱ الى ۲۴]

اشاره

لَوْ أَنْزَلْنا هـذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۲۱) هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ (۲۲) هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۲۳) هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى يُسَبِّحُ لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲۴)

فضلها

عن أنس بن مالك عن النبى ص قال من قرأ آخر سوره الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر

و عن معقل بن يسار أن رسول الله ص قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله من الشيطان الرجيم و قرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسى فإن مات فى ذلك اليوم مات شهيدا و من قاله حين يمسى كان بتلك المنزله

و عن أبى هريره قال سألت حبيبى رسول الله ص عن اسم الله الأعظم فقال عليك بآخر سوره الحشر و أكثر قراءتها فأعدت عليه فأعاد على

و عن أبى أمامه عن النبى ص قال من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار فقبض فى ذلك اليوم أو الليله فقد أوجبت له الجنه

و عن أنس عن النبى ص قال من قرأ «لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ» إلى آخرها فمات من ليلته مات شهيدا.

اللغه

التصدع التفرق بعد التلاؤم و مثله التفطر يقال صدعه يصدعه صدعا و منه الصداع فى الرأس و القدوس المعظم بتطهير صفاته من أن تدخلها صفه نقص قال ابن جنى ذكر سيبويه فى الصفه السبوح و القدوس بالضم و الفتح و إنما باب الفعول الاسم كشبوط و سمور و تنور و سفود و المهيمن أصله مؤيمن على مفيعل من الأمانه فقلبت الهمزه هاء فخم اللفظ بها لتفخيم المعنى.

المعنى

ثم عظم سبحانه حال القرآن فقال «لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ» تقديره لو كان الجبل مما ينزل عليه القرآن و يشعر به مع غلظه و جفاء طبعه و كبر جسمه لخشع لمنزله و تصدع من خشيه الله تعظيما لشأنه فالإنسان أحق بهذا لو عقل الأحكام التى فيه و قيل معناه لو كان الكلام ببلاغته يصدع الجبل لكان هذا القرآن يصدعه و قيل إن المراد به ما يقتضيه الظاهر بدلاله قوله وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ و هذا وصف للكافر بالقسوه حيث لم يلن قلبه لمواعظ القرآن الذى

لو نزل على جبل لتخشع و يدل على أن هذا تمثيل قوله «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» أى ليتفكروا و يعتبروا ثم أخبر سبحانه بربوبيته و عظمته فقال «هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى هو المستحق للعباده الذى لا تحق العباده إلا له «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ» أى عالم بما يشاهده العباد و عالم بما يغيب عنهم علمه و قيل «عالِمُ الْغَيْبِ» معناه عالم بما لا يقع عليه الحس من

المعـدوم و الموجود الـذى لاـ يـدرك ممـا هو غـائب عن الحواس كأفعـال القلوب و غيرهـا و الشـهاده أى عـالم بما يصـح عليه الإدراك بالحواس و قيل معناه عالم السر و العلانيه عن الحسن و فى هذا وصفه سبحانه بأنه عالم بجميع المعلومات لأنها لا تعدو هذين القسمين و

عن أبى جعفر (عليه السلام) قال الغيب ما لم يكن و الشهاده ما كان

«هُوَ الرَّحْمنُ» أى المنعم على جميع خلقه «الرَّحِيمُ» بالمؤمنين ثم أعاد سبحانه قوله «هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ» يعنى السيد المالك لجميع الأشياء الذى له التصرف فيها على وجه ليس لأحد منعه منه و قيل هو الواسع القدره «الْقُدُّوسُ» أى الطاهر من كل عيب و نقص و آفه المنزه عن القبائح و قيل هو المطهر عن الشريك و الولد لا يوصف بصفات الأجسام و لا بالتجزئه و الانقسام و قيل هو المبارك الـذى تنزل البركات من عنـده عن الحسن «السَّلامُ» أى الـذى سلم عباده من ظلمه و قيل هو المسـلم من كل عيب و نقص و آفه و قيل هو الذى من عنده ترجى السـلامه عن الجبائى و هو اسم من السـلامه و أصله مصدر فهو مثل الجلال و الجلاله «الْمُؤْمِنُ» الـذى أمن خلقه من ظلمه لهم إذ قال لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ عن ابن عباس و قيل الـذى آمن بنفسه قبل إيمان خلقه به عن الحسن و أشار إلى قوله «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» الآيه و المعنى أنه بين لخلقه توحيـده و إلهيته بما أقام لهم من الدلائل و قيل معناه المصـدق لما وعـد المحقق له كالمؤمن الـذى يصـدق قوله فعله و قيل هو الـذى أمن أولياءه عذابه و قيل هو الداعى إلى الإيمـان الآـمر به الموجب لأهله اسـمه عن أبى مسـلم «الْمُهَيْمِنُ» أى الأمين حتى لا يضـيع لأحـد عنـده حق عن ابن عباس و الضـحاك و الجبائى و قيـل هو الشاهـد عن مجاهـد و قتاده كأنه شـهيد على إيمان من آمن به و قيل هو المؤمن فى المعنى لأن أصله المؤيمن إلا أنه أشد مبالغه فى الصفه و قيل هو الرقيب على الشى ء يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن إذا كان رقيبا على الشى ء «الْعَزِيزُ» أى القـادر الـذى لا يصـح عليه القهر و قيل هو المنيع الـذى لا يرام و لا يمتنع عليه مرام «الْجَبَّارُ» و هو العظيم الشأن فى الملـك و السلطان و لاـ يستحق أن يوصف به على هـذا الإطلاـق إلاـ الله تعـالى فـإن وصف به العباد فإنما يوضع اللفظ فى غير موضـعه و يكون ذما و قيل هو الـذى يذل له من دونه و لا تناله يد و قيل هو الذى يقهر الناس و يجبرهم على ما أراد عن السدى و مقاتل و هو اختيار الزجاج فيكون من جبره على كـذا إذا أكرهه و قيل هو الذى يجبر الفقير من قولهم جبر الكسـير إذا أصلحه عن واصـل بن عطـا «الْمُتَكَبِّرُ» أى المستحق لصـفات التعظيم و قيل هو الـذى يكبر عن كل سوء عن قتاده و قيل هو المتعالى عن صفات المحدثين المتعظم عما لا

یلیق به «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا یُشْرِکُونَ» أی تنزیها له عما یشرک به المشرکون من الأصنام و غیرها «هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ» للأجسام و الأعراض المخصوصه و قیل المقدر للأشیاء بحکمته المحدث للأشیاء علی إرادته «الْبارِئُ» المنشئ للخلق الفاعل للأجسام و الأعراض «الْمُصَوِّرُ» الذی صور الأجسام علی اختلافها مثل الحیوان و الجماد «لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنی» نحو الله الرحمن الرحیم القادر العالم الحی و قد مر بیانه فی سوره الأعراف «یُسَبِّحُ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی ینزهه جمیع الأشیاء فالحی یصفه بالتنزیه و الجماد یدل علی تنزیهه «وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ»

و روی سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله ص اسم الله الأعظم فی ست آیات فی آخر سوره الحشر.

ص: ۴۰۲

(۶۰) سوره الممتحنه مدنيه و آياتها ثلاث عشره (۱۳)

اشاره

[توضيح]

و قيل سوره الامتحان و قيل سوره الموده مدنيه و هى ثلاث عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره الممتحنه كان المؤمنون و المؤمنات له شفعاء يوم القيامه.

أبو حمزه الثمالى عن على بن الحسين (عليه السلام) قال من قرأ سوره الممتحنه فى فرائضه و نوافله امتحن الله قلبه للإيمان و نور له بصره و لا يصيبه فقرا أبدا و لا جنون فى ولده و لا فى بدنه.

تفسيرها

وجه اتصالها بما قبلها أنه لما ذكر سبحانه فى سوره الحشر الكفار و المنافقين افتتح هذه السوره بذكر تحريم موالاتهم و إيجاب معاداتهم فقال:

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ وَ قَدْ كَفَرُوا بِما جاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ (۱) إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْداءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ (۲) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحامُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۳) قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ فِي إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنا بِكُمْ وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَهُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلاَّ قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ (۴)

رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَهً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو يفصل بينكم بضم الياء و فتح الصاد على التخفيف و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يفصل بضم الياء و كسر الصاد مشددا و قرأ عاصم و يعقوب و سهل «يَفْصِلُ» بفتح الياء و كسر الصاد مخففا و قرأ ابن عامر يفصل بضم الياء و فتح الصاد مشددا و فى الشواذ قراءه عيسى بن عمرو إنا براء منكم على مثال فعال.

الحجه

قال أبو على ذهب أبو الحسن فى هذا النحو [إلى] أن الظرف أقيم مقام الفاعل و ترك على الفتح الذى كان يجرى عليه فى الكلام لجريه فى أكثر الكلام منصوبا و كذلك تقول فى قوله «وَ أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ» و كذلك يجى ء قياس قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فاللفظ على قوله مفتوح و الموضع رفع كما كان اللفظ فى قوله وَ كَفى بِاللَّهِ* و ما جاءنى من رجل مجرورا و الموضع رفع و القول فى قراءه ابن عامر يفصل مثل القول فى يفصل و قول عاصم «يَفْصِلُ» حسن و الضمير يرجع إلى اسم الله تعالى و دل عليه قوله «وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ» و كذلك قول من قرأ يفصل و برى ء فى تكسيره أربعه أوجه برآء كالشريف و الشرفاء و هو قراءه الجماعه و براء نحو ظريف و ظراف و أبرياء كصديق و أصدقاء و براء كتؤام و رباب

و علیه بیت الحارث بن حلزه:

" فإنا من قتلهم لبراء"

قال الفراء أراد به براء فحذف الهمزه التی هی لام تخفیفا و أخذ هذا الموضع من أبی الحسن فی قوله إن أشیاء أصله أشیئاء و هذا المذهب یوجب ترک صرف براء لأنها همزه التأنیث.

الإعراب

ذهب الزجاج إلی أن التقدیر إن کنتم خرجتم جهادا فی سبیلی فلا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء و قیل إن الکلام قد تم عند قوله «أَوْلِیاءَ» ثم قال «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ» علی تقدیر أ تلقون فحذف الهمزه کقوله وَ تِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَیَّ و تقدیره أ و تلک نعمه و قیل إن قوله «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ» فی موضع النصب علی الحال من الضمیر فی لا تتخذوا و الباء مزیده و التقدیر تلقون إلیهم الموده کما قال الشاعر:

فلما رجت بالشرب هز لها العصا شحیح له عند الإزاء نهیم

أی رجت الشرب و یجوز أن یکون مفعول تلقون محذوفا و الباء تتعلق به أی تلقون إلیهم ما تریدون بالموده التی بینکم و بینهم و قد کفروا جمله فی موضع نصب علی الحال من العدو أو من الهاء و المیم فی قوله «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ» و إیاکم منصوب بالعطف علی الرسول «إِنْ کُنْتُمْ خَرَجْتُمْ» جواب الشرط محذوف لدلاله ما تقدمه من الکلام علیه أی إن کنتم خرجتم جهادا فی سبیلی فلا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء و جهادا مفعول له أی للجهاد و یجوز أن یکون مصدرا وضع موضع الحال و ابتغاء مرضاتی معطوف علیه علی الوجهین و التقدیر للحال خرجتم مجاهدین فی سبیلی مبتغین مرضاتی. وحده یجوز أن یکون مصدرا محذوف الزوائد و التقدیر توحدونه توحیدا أو توحدونه إیحادا فیکون مصدرا وضع موضع الحال و یجوز أن یکون مصدر فعل ثلاثی تقدیره یحد وحده و التقدیر حتی تؤمنوا بالله واحدا. «إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِیمَ» منصوب علی الاستثناء و المستثنی منه الضمیر المستکن فیما یتعلق به اللام فی قوله «قَدْ کانَتْ لَکُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ» و التقدیر ثبتت لکم فی إبراهیم إلا فی قوله «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ».

النزول

نزلت فی حاطب بن أبی بلتعه و ذلک أن ساره مولاه أبی عمرو بن صیفی بن هشام أتت رسول الله ص من مکه إلی المدینه بعد بدر بسنتین فقال لها رسول الله ص أ مسلمه جئت قالت لا. قال أ مهاجره جئت قالت لا قال فما جاء بک قالت کنتم الأصل و العشیره و الموالی و قد ذهب موالی و احتجت حاجه شدیده فقدمت علیکم لتعطونی و تکسونی

و تحملونى قال فأين أنت من شبان مكه و كانت مغنيه نائحه قالت ما طلب منى بعد وقعه بدر فحث رسول الله ص عليها بنى عبد المطلب فكسوها و حملوها و أعطوها نفقه و كان رسول الله ص يتجهز لفتح مكه فأتاها حاطب بن أبى بلتعه و كتب معها كتابا إلى أهل مكه و أعطاها عشره دنانير عن ابن عباس و عشره دراهم عن مقاتل بن حيان و كساها بردا على أن توصل الكتاب إلى أهل مكه و كتب فى الكتاب: من حاطب بن أبى بلتعه إلى أهل مكه أن رسول الله ص يريدكم فخذوا حذركم فخرجت ساره و نزل جبرائيل فأخبر النبى ص بما فعل فبعث رسول الله ص عليا و عمارا و عمر و الزبير و طلحه و المقداد بن الأسود و أبا مرثد و كانوا كلهم فرسانا و قال لهم انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ فإن بها ظعينه معها كتاب من حاطب إلى المشركين فخذوه منها فخرجوا حتى أدركوها فى ذلك المكان الذى ذكره رسول الله ص فقالوا لها أين الكتاب فحلفت بالله ما معها من كتاب فنحوها و فتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال على (عليه السلام) و الله ما كذبنا و لا كذبنا و سل سيفه و قال لها أخرجى الكتاب و إلا و الله لأضربن عنقك فلما رأت الجد أخرجته من ذؤابتها قد أخبأته فى شعرها فرجعوا بالكتاب إلى رسول الله ص فأرسل إلى حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت قال يا رسول الله و الله ما كفرت منذ أسلمت و لا غششتك منذ نصحتك و لا أحببتهم منذ فارقتهم و لكن لم يكن أحد من المهاجرين إلا و له بمكه من يمنع عشيرته و كنت عريرا فيهم أى غريبا و كان أهلى بين ظهرانيهم فخشيت على أهلى فأردت أن أتخذ عندهم يدا و قد علمت أن الله ينزل بهم بأسه و أن كتابى لا يغنى عنهم شيئا فصدقه رسول الله ص و عذره فقام عمر بن الخطاب و قال دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله ص و ما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على أهل بدر فغفر لهم فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

و روى البخارى و مسلم فى صحيحيهما عن عبد الله بن أبى رافع قال سمعت عليا (عليه السلام) يقول بعثنا رسول الله ص أنا و المقداد و الزبير و قال انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ فإن بها ظعينه معها كتاب فخرجنا و ذكر نحوه.

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّى وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ» خاطب سبحانه المؤمنين و نهاهم أن يتخذوا الكافرين أولياء يوالونهم و يستنصرون بهم و ينصرونهم «تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ» أى تلقون إليهم الموده و تبذلون لهم النصيحه يقال ألقيت إليك بسرى و قيل معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله ص بالموده التى بينكم و بينهم عن الزجاج «وَ قَدْ كَفَرُوا بِما جاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ» و هو القرآن و الإسلام «يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ» من مكه «أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ» أى لأن تؤمنوا أو كراهه أن تؤمنوا فكأنه قال يفعلون ذلك لإيمانكم بالله

ربکم الـذی خلقکم «إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِی سَبِيلِی وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِی» و المعنی أن کان غرضـکم فی خروجکم و هجرتکم الجهـاد و طلب رضـای فأوفوا خروجکم حقه من معاداتهم و لا تلقوا إلیهم بالموده و لا تتخـذوهم أولیاء «تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» أی تعلمونهم فی السر أن بینکم و بینهم موده و قیل الباء للتعلیل أی تعلمونهم بأحوال الرسول فی السر بالموده التی بینکم و بینهم فعل من یظن أنه یخفی علی ما یفعله «وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ» لا یخفی علی شی ء من ذلک فأطلع رسولی علیه «وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ» أی و من أسر إلیهم بـالموده و ألقی إلیهم أخبـار رسولی منکم یا جماعه المؤمنین بعـد هـذا البیان «فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ» أی عـدل عن طریق الحق و جار عن سبیل الرشد و فی هذه الآیه دلاله علی أن الکبیره لا تخرج عن الإیمان لأن أحد من المسلمین لا یقول إن حاطبا قد خرج من الإیمان بما فعله من الکبیره الموبقه «إِنْ يَثْقَفُوكُمْ» یعنی أن هؤلاء الکفار أن یصادفوکم مقهورین و یظفروا بکم «يَكُونُوا لَكُمْ أَعْداءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ» أی یمدوا إلیکم أیدیهم بالضرب و القتل و یبسـطوا إلیکم ألسـنتهم بالشـتم و المعنی أنهم یعـادونکم و لا ینفعکم مـا تلقون إلیهم و لا یترکون غایه فی إلحاق السوء بکم بالیـد و اللسان «وَ وَدُّوا» مع ذلک «لَوْ تَكْفُرُونَ» بالله کما کفروا و ترجعون عن دینکم «لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحامُكُمْ» أی ذوو أرحامکم و قرابـاتکم و المعنی قرابـاتکم «وَ لا أَوْلادُكُمْ» أی لا یحملنکم قراباتکم و لا أولادکم التی بمکه علی خیانه النبی ص و المؤمنین فلن ینفعکم أولئک الـذین عصـیتم الله لأجلهم «يَوْمَ الْقِيامَةِ يَفْصِلُ» الله «بَيْنَكُمْ» فیـدخل أهل الإیمان و الطاعه الجنه و أهل الکفر و المعصیه النـار و یمیز بعضـکم من بعض ذلـک الیوم فلا یری القریب المؤمن فی الجنه قریبه الکافر فی النار و قیل معناه یقضی بینکم من فصـل القضـاء «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أی علیم بأعمالکم علم الله سبحانه بما عمله حاطب من مکاتبه أهل مکه حتی أخبر نبیه ص بـذلک ثم ضـرب سبحانه لهم إبراهیم مثلا فی ترک موالاه الکفار فقال «قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أی اقتـداء حسن «فِی إِبْراهِيمَ» خلیل الله «وَ الَّذِينَ مَعَهُ» ممن آمن به و اتبعه و قیل الـذین معه من الأنبیاء عن ابن زید «إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ» الکفار «إِنَّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ» فلا نوالیکم «وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أی و براء من الأصنام التی تعبدونها و یجوز أن یکون ما مصدریه فیکون المعنی و من عبادتکم الأصنام «كَفَرْنا بِكُمْ» أی یقولون لهم جحدنا دینکم و أنکرنا معبودکم «وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً» فلا یکون بیننا موالاه فی الدین «حَتَّی تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ» أی تصدقوا بوحدانیه الله و إخلاص التوحید و العباده له قال الفراء یقول الله تعـالی أ فلا تأتسی یـا حـاطب بـإبراهیم و قومه فتبرأ من أهلـک کمـا تبرؤا منهم أی من قومهم الکفـار «إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ» أی اقتدوا بإبراهیم فی کل أموره

إلا فى هـذا القول فلا تقتـدوا به فيه فإنه ع إنما اسـتغفر لأبيه عن موعـده وعـدها إياه بالإيمان فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال الحسن و إنمـا تبين له ذلك عنـد موت أبيه و لو لـم يسـتثن ذلك لظن أنه يجوز الاسـتغفار للكفار مطلقا من غير موعـده بالإيمان منهم فنهوا أن يقتدوا به فى هذا خاصه عن مجاهد و قتاده و ابن زيد و قيل كان آزر ينافق إبراهيم و يريه أنه مسـلم و يعده إظهار الإسـلام فيسـتغفر له عن الحسن و الجبـائى ثم قـال «وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْ ءٍ» إذا أراد عقابك و لا يمكننى دفع ذلك عنـك «رَبَّنا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا» أى و كانوا يقولون ذلك «وَ إِلَيْكَ أَنَبْنا» أى إلى طاعتك رجعنا «وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ» أى إلى حكمك المرجع و هذه حكايه لقول إبراهيم و قومه و يحتمل أن يكون تعليما لعباده أن يقولوا ذلك فيفوضوا أمورهم إليه و يرجعون إليه بالتوبه «رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا» معناه لا تعـذبنا بأيـديهم و لا ببلاء من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على حق لما أصابهم هـذا البلاء عن مجاهـد و قيل معناه و لا تسـلطهم علينا فيفتنونا عن دينك و قيل معناه الطف بنا حتى نصبر على أذاهم و لا نتبعهم فنصـير فتنه لهم و قيـل معنـاه أعصـمنا من موالاه الكفار فإنا إذا واليناهم ظنوا أنا صوبناهم و قيل معناه لا تخـذلنا إذا حاربناهم فلو خـذلتنا لقـالوا لو كان هؤلاء على الحق لما خـذلوا «وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا» ذنوبنا «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ» الـذى لا يغالب و «الْحَكِيمُ» الـذى لا يفعل إلا الحكمه و الصواب و فى هذا تعليم للمسلمين أن يدعو بهذا الدعاء.

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۶ الى ۹]

اشاره

لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۶) عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷) لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۸) إِنَّما يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ وَ ظاهَرُوا عَلى إِخْراجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۹)

النزول

نزل قوله «لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ» الآيه فى خزاعه و بنى مدلج و كانوا صالحوا رسول الله على أن لا يقاتلوه و لا يعينوا عليه أحدا عن ابن عباس.

المعنى

ثم أعاد سبحانه فى ذكر الأسوه فقال «لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ» أى فى إبراهيم و من آمن معه «أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أى قدوه حسنه و إنما أعاد ذكر الأسوه لأن الثانى منعقد بغير ما انعقد به الأول فإن الثانى فيه بيان أن الأسوه فيهم كان لرجاء ثواب الله و حسن المنقلب و الأول فيه بيان أن الأسوه فى المعاداه للكفار و قوله «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» بدل من قوله «لَكُمْ» و هو بدل البعض من الكل مثل قوله «وَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» و فيه بيان أن هذه الأسوه لمن يخاف الله و يخاف عقاب الآخره و هو قوله «وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» و قيل يرجو ثواب الله و ما يعطيه من ذلك فى اليوم الآخر «وَ مَنْ يَتَوَلَّ» أى و من يعرض عن هذا الاقتداء بإبراهيم و الأنبياء و المؤمنين و الذين معه فقد أخطأ حظ نفسه و ذهب عما يعود نفعه إليه فحذفه لدلاله الكلام عليه و هو قوله «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» أى الغنى عن ذلك المحمود فى جميع أفعاله فلا يضره توليه و لكنه ضر نفسه «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عادَيْتُمْ مِنْهُمْ» أى من كفار مكه «مَوَدَّةً» بالإسلام قال مقاتل لما أمر الله سبحانه المؤمنين بعداوه الكفار عادوا أقرباءهم فنزلت هذه الآيه و المعنى أن موالاه الكفار لا تنفع و الله سبحانه قادر على أن يوفقهم للإيمان و تحصل الموده بينكم و بينهم فكونوا على رجاء و طمع من الله أن يفعل ذلك و قد فعل ذلك حين أسلموا عام الفتح فحصلت الموده بينهم و بين المسلمين «وَ اللَّهُ قَدِيرٌ» على نقل القلوب من العداوه إلى الموده و على كل شى ء يصح أن يكون مقدورا له «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» لذنوب عباده «رَحِيمٌ» بهم إذا تابوا و أسلموا «لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ» أى ليس ينهاكم الله عن مخالطه أهل العهد الذين عاهدوكم على ترك القتال و برهم و معاملتهم بالعدل و هو قوله «أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ» أى و تعدلوا فيما بينكم و بينهم من الوفاء بالعهد عن الزجاج و قيل إن المسلمين استأمروا النبى ص فى أن يبروا أقرباءهم من المشركين و ذلك قبل أن يؤمروا بقتال جميع المشركين فنزلت هذه الآيه و هى منسوخه بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل إنه عنى بالذين لم يقاتلوكم من آمن من أهل مكه و لم يهاجر عن قتاده و قيل هى عامه فى كل من كان بهذه الصفه عن ابن الزبير و الذى عليه الإجماع أن بر الرجل من يشاء من أهل الحرب قرابه كان أو غير قرابه ليس بمحرم و إنما الخلاف فى

إعطائهم مال لزكاه و الفطره و الكفارات فلم يجوزه أصحابنا و فيه خلاف بين الفقهاء و قوله «أَنْ تَبَرُّوهُمْ» فى موضع جر بدل من الـذين و هو بـدل الاشـتمال و تقديره لا ينهاكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» أى العادلين و قيل يحب الـذين يجعلون لقرابـاتهم قسـطا ممـا فى بيوتهم من المطعومات ثم قال «إِنَّما يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قاتَلُوكُمْ فِي الـدِّينِ» من أهـل مكـه و غيرهم «وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيـارِكُمْ» أى منـازلكم و أملاكـكم «وَ ظـاهَرُوا عَلى إِخْراجِكُمْ» أى عـاونوا على ذلـك و عاضـدوهم و هم العوام و الأتبـاع عاونوا رؤساءهم على الباطل «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» أى ينهاكم الله عن أن تولوهم و توادوهم و تحبونهم و المعنى أن مكـاتبتكم بينهم بإظهار سـر المؤمنين موالاه لهم «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ» منكم أى يوالهم و ينصـرهم «فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» يستحقون بذلك العذاب الأليم.

ص: ۴۱۰

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱۰ الى ۱۱]

اشاره

يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ وَ سْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ وَ لْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا ذلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۱۰) وَ إِنْ فاتَكُمْ شَيْ ءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْواجُهُمْ مِثْلَ ما أَنْفَقُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۱۱)

القراءه

قرأ أهل البصره و لا تمسكوا بالتشديد و الباقون «وَ لا تُمْسِكُوا» بالتخفيف و فى الشواذ قراءه الأعرج فعقبتم بالتشديد و قراءه النخعى و الزهرى و يحيى بن يعمر بخلاف فعقبتم) خفيفه القاف من غير ألف و قراءه مسروق فعقبتم بكسر القاف من غير ألف و القراءه المشهوره «فَعاقَبْتُمْ» و قرأ مجاهد فأعقبتم.

الحجه

حجه من قرأ «لا تُمْسِكُوا» قوله فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً و أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ و حجه من قال و لا تمسكوا قوله وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ يقال أمسكت بالشى ء و مسكت به و تمسكت به قال ابن جنى روينا عن قطرب قال «فَعاقَبْتُمْ» أصبتم عقبى منهن يقال عاقب الرجل شيئا إذا أخذ شيئا و أنشد لطرفه:

"فعقبتم بذنوب غير مر"

جمع مره فسروه على أعطيتم و عدتم و قال فى قوله وَ لَمْ يُعَقِّبْ* لم يرجع و حكى عن الأعمش أنه قال عقبتم غنمتم و قد يجوز أن يكون عقبتم بوزن غنمتم و بمعناه جميعا و روى أيضا بيت طرفه فعقبتم بكسر القاف و حكى أبو عوانه عن المغيره قال قرأت على إبراهيم «فَعاقَبْتُمْ» فأخذها على فعقبتم خفيفه و معنى أعقبتم صنعتم بهم مثل ما صنعوا بكم.

النزول

قال ابن عباس صالح رسول الله ص بالحديبيه مشركى مكه على أن من أتاه من أهل مكه رده عليهم و من أتى أهل مكه من أصحاب رسول الله ص فهو لهم و لم يردوه عليه و كتبوا بذلك كتابا و ختموا عليه فجاءت سبيعه بنت الحرث الأسلميه مسلمه بعد الفراغ من الكتاب و النبى ص بالحديبيه فأقبل زوجها مسافر من بنى مخزوم و قال مقاتل هو صيفى ابن الراهب فى طلبها و كان كافرا فقال يا محمد اردد على امرأتى فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا منا و هذه طينه الكتاب لم تجف بعد فنزلت الآيه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ» من دار الكفر إلى دار الإسلام «فَامْتَحِنُوهُنَّ» قال ابن عباس امتحانهن أن يستحلفن ما خرجت من بغض زوج و لا رغبه عن أرض إلى أرض و لا التماس دنيا و ما خرجت إلا حبا لله و لرسوله فاستحلفها

رسول الله ص ما خرجت بغضا لزوجها و لا عشقا لرجل منا و ما خرجت إلا رغبه فی الإسلام فحلفت بالله الذی لا إله إلا هو علی ذلک فأعطی رسول الله ص زوجها مهرها و ما أنفق علیها و لم یردها علیه فتزوجها عمر بن الخطاب فکان رسول الله ص یرد من جاءه من الرجال و یحبس من جاءه من النساء إذا امتحن و یعطی أزواجهن مهورهن قال الزهری و لما نزلت هذه الآیه و فیها قوله «وَ لا تُمْسِکُوا بِعِصَمِ الْکَوافِرِ» طلق عمر بن الخطاب امرأتین کانتا له بمکه مشرکتین قرنیه بنت أبی أمیه بن المغیره فتزوجها بعده معاویه بن أبی

ص: ۴۱۱

سفيان و هما على شركهما بمكه و الأخرى أم كلثوم بنت عمرو بن جرول الخزاعيه أم عبد الله بن عمر فتزوجها أبو جهم بن حذافه بن غانم رجل من قومه و هما على شركهما و كانت عند طلحه بن عبد الله أروى بنت ربيعه بن الحرث بن عبد المطلب ففرق بينهما الإسلام حين نهى القرآن عن التمسك بعصم الكوافر و كان طلحه قد هاجر و هى بمكه عند قومها كافره ثم تزوجها فى الإسلام بعد طلحه خالد بن سعيد بن العاص بن أميه و كانت ممن فرت إلى رسول الله ص من نساء الكفار فحبسها و زوجها خالدا و أميمه بنت بشر كانت عند ثابت بن الدحداحه ففرت منه و هو يومئذ كافر إلى رسول الله ص فزوجها رسول الله سهل بن حنيف فولدت عبد الله بن سهل قال الشعبى و كانت زينب بنت رسول الله ص امرأه أبى العاص بن الربيع فأسلمت و لحقت بالنبى ص فى المدينه و أقام أبو العاص مشركا بمكه ثم أتى المدينه فأمنته زينب ثم أسلم فردها عليه رسول الله و قال الجبائى لم يدخل فى شرط صلح الحديبيه إلا رد الرجال دون النساء و لم يجر للنساء ذكر و أن أم كلثوم بنت عقبه بن أبى معيط جاءت مسلمه مهاجره من مكه فجاء أخواها إلى المدينه فسألا رسول الله ص ردها عليهما فقال رسول الله ص إن الشرط بيننا فى الرجال لا فى النساء فلم يردها عليهما قال الجبائى و إنما لم يجر هذا الشرط فى النساء لأن المرأه إذا أسلمت لم تحل لزوجها الكافر فكيف ترد عليه و قد وقعت الفرقه بينهما.

المعنى

لما قطع سبحانه الموالاه بين المسلمين و الكافرين بين حكم النساء المهاجرات و أزواجهن فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ» بالإيمان أى استوصفوهن الإيمان و سماهن مؤمنات قبل أن يؤمن لأنهن اعتقدن الإيمان «اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِهِنَّ» أى كنتم تعلمون بالامتحان ظاهر إيمانهن و الله يعلم حقيقه إيمانهن فى الباطن ثم اختلفوا فى الامتحان على وجوه (أحدها) أن الامتحان أن يشهدن أن لا إله إلا الله و أن محمدا رسول الله عن ابن عباس (و ثانيها) ما روى عن ابن عباس أيضا فى روايه أخرى أن امتحانهن أن يحلفن ما خرجن إلا للدين و الرغبه فى الإسلام و لحب الله و رسوله و لم يخرجن لبغض زوج و لا لالتماس دنيا و روى ذلك عن قتاده (و ثالثها) أن امتحانهن بما فى الآيه التى بعد و هو أن لا يشركن بالله شيئا و لا يسرقن و لا يزنين الآيه عن عائشه ثم قال سبحانه «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ» يعنى فى الظاهر «فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ» أى لا تردوهن إليهم «لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ» و هذا يدل على وقوع

الفرقه بينهما بخروجها مسلمه و إن لم يطلق المشرك «وَ آتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا» أى و آتوا أزواجهن الكفار ما أنفقوا عليهن من المهر عن ابن عباس و مجاهد و قتاده قال الزهرى لو لا الهدنه لم يرد إلى المشركين الصداق كما كان يفعل قبل «وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» أى و لا جناح عليكم معاشر المسلمين أن تنكحوا المهاجرات إذا أعطيتموهن مهورهن التى يستحل بها فروجهن لأنهن بالإسلام قد بن من أزواجهن «وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ» أى لا تمسكوا بنكاح الكافرات و أصل العصمه المنع و سمى النكاح عصمه لأن المنكوحه تكون فى حبال الزوج و عصمته و فى هذا دلاله على أنه لا يجوز العقد على الكافره سواء كانت حربيه أو ذميه و على كل حال لأنه عام فى الكوافر و ليس لأحد أن يخص الآيه بعابده الوثن لنزولها بسببهن لأن المعتبر بعموم اللفظ لا بالسبب «وَ سْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ» أى إن لحقت امرأه منكم بأهل العهد من الكفار مرتده فاسألوهم ما أنفقتم من المهر إذا منعوها و لم يدفعوها إليكم كما يسألونكم مهور نسائهم إذا هاجرن إليكم و هو قوله «وَ لْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا ذلِكُمْ» يعنى ما ذكر الله فى هذه الآيه «حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بجميع الأشياء «حَكِيمٌ» فيما يفعل و يأمر به قال الحسن كان فى صدر الإسلام تكون المسلمه تحت الكافر و الكافره تحت المسلم فنسخته هذه الآيه قال الزهرى و لما نزلت هذه الآيه آمن المؤمنون بحكم الله و أدوا ما أمروا به من نفقات المشركين على نسائهم و أبى المشركون أن يقروا بحكم الله فيما أمرهم به من أداء نفقات المسلمين فنزل «وَ إِنْ فاتَكُمْ شَيْ ءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ» أى أحد من أزواجكم «إِلَى الْكُفَّارِ» فلحقن بهم مرتدات «فَعاقَبْتُمْ» معناه فغزوتم و أصبتم من الكفار عقبى و هى الغنيمه فظفرتم و كانت العاقبه لكم و قيل معناه فخلفتم من بعدهم و صار الأمر عن مؤرج و قيل إن عقب و عاقب مثل صغر و صاغر بمعنى عن الفراء و قيل عاقبتم بمصير أزواج الكفار إليكم إما من جهه سبى أو مجيئهن مؤمنات عن على بن عيسى «فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْواجُهُمْ» أى نساؤهم من المؤمنين «مِثْلَ ما أَنْفَقُوا» من المهور عليهن من رأس الغنيمه و كذلك من ذهبت زوجته إلى من بينكم و بينه عهد فنكث فى إعطاء المهر فالذى ذهبت زوجته يعطى المهر من الغنيمه و لا ينقص شيئا من حقه بل يعطى كملا عن ابن عباس و الجبائى و قيل معناه إن فاتكم أحد من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم و بينهم عهد فغنمتم فأعطوا زوجها صداقها الذى كان ساق إليها من الغنيمه ثم نسخ هذا الحكم فى براءه فنبذ إلى كل ذى عهد عهده عن قتاده و قال على بن عيسى معناه فأعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل

ما أنفقوا من المهور كما عليهم أن يردوا عليكم مثل ما أنفقتم لمن ذهب من أزواجكم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» أی اجتنبوا معاصی الله الذی أنتم تصدقون به و لا تجاوزا أمره و قال الزهری فكان جمیع من لحق بالمشركین من نساء المؤمنین المهاجرین راجعات عن الإسلام ست نسوه: أم الحكم بنت أبی سفیان كانت تحت عیاض بن شداد الفهری و فاطمه بنت أبی أمیه بن المغیره أخت أم سلمه كانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن یهاجر أبت و ارتدت و بروع بنت عقبه كانت تحت شماس بن عثمان و عبده بنت عبد العزی بن فضله و زوجها عمرو بن عبد ود و هند بنت أبی جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص بن وائل و كلثوم بنت جرول كانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله ص مهور نسائهم من الغنیمه.

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۲ الی ۱۳]

اشاره

یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذا جاءَکَ الْمُؤْمِناتُ یُبایِعْنَکَ عَلی أَنْ لا یُشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَیْئاً وَ لا یَسْرِقْنَ وَ لا یَزْنِینَ وَ لا یَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ وَ لا یَأْتِینَ بِبُهْتانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ وَ لا یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبایِعْهُنَّ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَما یَئِسَ الْکُفَّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ (۱۳)

الإعراب

«مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ» أی من بعث أصحاب القبور فحذف المضاف و یجوز أن یكون من تبیینا للكفار و التقدیر كما یئس الكفار الذین هم من أصحاب القبور من الآخره.

المعنی

ثم ذكر سبحانه بیعه النساء و كان ذلك یوم فتح مكه لما فرغ النبی ص من بیعه الرجال و هو علی الصفا جاءته النساء یبایعنه فنزلت هذه الآیه فشرط الله تعالی فی

مبایعتهن أن یأخذ علیهن هذه الشروط و هو قوله «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذا جاءَکَ الْمُؤْمِناتُ یُبایِعْنَکَ عَلی» هذه الشرائط و هی «أَنْ لا یُشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَیْئاً» من الأصنام و الأوثان «وَ لا یَسْرِقْنَ» لا من أزواجهن و لا من غیرهم «وَ لا یَزْنِینَ وَ لا یَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ» علی وجه من الوجوه لا بالواد و لا بالإسقاط «وَ لا یَأْتِینَ بِبُهْتانٍ یَفْتَرِینَهُ» أی بکذب یکذبنه فی مولود یوجد «بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ» أی لا یلحقن بأزواجهن غیر أولادهم عن ابن عباس و قال الفراء کانت المرأه تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدی منک فذلک البهتان المفتری بین أیدیهن و أرجلهن و ذلک أن الولد إذا وضعته الأم سقط بین یدیها و رجلیها و لیس المعنی علی نهیهن من أن یأتین بولد من الزنا فینسبنه إلی الأزواج لأن الشرط بنهی الزنا قد تقدم و قیل البهتان الذی نهین عنه قذف المحصنات و الکذب علی الناس و إضافه الأولاد إلی الأزواج علی البطلان فی الحاضر و المستقبل من الزمان «وَ لا یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ» و هو جمیع ما یأمرهن به لأنه لا یأمر إلا بالمعروف و المعروف نقیض المنکر و هو کل ما دل العقل و السمع علی وجوبه أو ندبه و سمی معروفا لأن العقل یعترف به من جهه عظم حسنه و وجوبه و قیل عنی بالمعروف النهی عن النوح و تمزیق الثیاب و جز الشعر و شق الجیب و خمش الوجه و الدعاء بالویل عن المقاتلین و الکلبی و الأصل أن المعروف کل بر و تقوی و أمر وافق طاعه الله تعالی «فَبایِعْهُنَّ» علی ذلک «وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ» أی اطلب من الله أن یغفر لهن ذنوبهن و یسترها علیهن «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» أی صفوح عنهن «رَحِیمٌ» منعم علیهن

و روی أن النبی ص بایعهن و کان علی الصفا و کان عمر أسفل منه و هند بنت عتبه متنقبه متنکره مع النساء خوفا أن یعرفها رسول الله ص فقال أبایعکن علی أن لا تشرکن بالله شیئا فقالت هند إنک لتأخذ علینا أمرا ما رأیناک أخذته علی الرجال و ذلک أنه بایع الرجال یومئذ علی الإسلام و الجهاد فقط فقال ص و لا تسرقن فقالت هند إن أبا سفیان رجل ممسک و إنی أصبت من ماله هنأت فلا أدری أ یحل لی أم لا فقال أبو سفیان ما أصبت من مالی فیما مضی و فیما غبر فهو لک حلال فضحک رسول الله ص و عرفها فقال لها و إنک لهند بنت عتبه قالت نعم فاعف عما سلف یا نبی الله عفا الله عنک فقال ص و لا تزنین فقالت هند أ و تزنی الحره فتبسم عمر بن الخطاب لما جری بینه و بینها فی الجاهلیه فقال ص و لا تقتلن أولادکن فقالت هند ربیناهم صغارا و قتلتموهم کبارا و أنتم و هم أعلم و کان ابنها حنظله بن أبی سفیان قتله علی بن أبی طالب (علیه السلام) یوم بدر فضحک عمر حتی استلقی و تبسم النبی ص و لما قال و لا تأتین ببهتان فقالت هند و الله إن البهتان قبیح و ما تأمرنا إلا بالرشد و مکارم الأخلاق و لما قال و لا یعصینک فی معروف فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا و فی أنفسنا أن نعصیک فی شی ء

و روی الزهری عن عروه عن عائشه قالت کان النبی ص

يبـايع النسـاء بالكلاـم بهـذه الآـيه «أَنْ لا يُشْـرِكْنَ بِاللَّهِ شَـيْئاً» و ما مست يـد رسول الله ص يـد امرأه قط إلا يـد امرأه يملكها رواه البخارى فى الصحيح

و روى أنه ص كان إذا بايع النساء دعا بقدح ماء فغمس فيه يده ثم غمسن أيديهن فيه

و قيل إنه كان يبايعهن من وراء الثوب عن الشعبى و الوجه فى بيعه النساء مع أنهن لسن من أهل النصره بالمحاربه هو أخذ العهد عليهن بمـا يصـلح من شـأنهن فى الـدين و الأنفس و الأزواج و كان ذلك فى صـدر الإسـلام و لئلا ينفتق بهن فتق لما وضع من الأحكـام فبايعهن النبى ص حسـما لـذلك ثم خاطب سـبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى لا تتولوا اليهود و ذلك أن جماعه من فقراء المسـلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين يتواصلون إليهم بذلك فيصيبون من ثمـارهم فنهى الله عن ذلـك عن المقـاتلين و قيـل أراد جميع الكفـار أى لا تتخـذوا كافرا من الكفار أولياء ثم وصف الكفار فقال «قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ» أى من ثواب الآخره «كَما يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْـحابِ الْقُبُورِ» يعنى أن اليهود بتكـذيبهم محمـدا ص و هم يعرفون صدقه و أنه رسول قد يئسوا من أن يكون لهم فى الآخره حظ و خير كما يئس الكفار الذين ماتوا و صاروا فى القبور من أن يكون لهم فى الآـخره حظ لأنهم قـد أيقنوا بعـذاب الله عن مجاهـد و سـعيد بن جبير و قيل كما يئس كفار العرب من أن يحيا أهل القبور أبـدا عن الحسن و قيل كما يئس الكفار من أن ينالهم خير من أصـحاب القبور و قيل يريـد بالكفار هاهنا الـذين يدفنون الموتى أى يئس هؤلاء الذين غضب الله عليهم من الآخره كما يئس الذين دفنوا الموتى منهم.

النظم

ختم الله سبحانه السوره بالأمر بقطع الموالاه من الكفار كما افتتحها به.

ص: ۴۱۶

(۶۱) سوره الصف مدنيه و آياتها أربع عشره (۱۴)

اشاره

اشاره

و تسمى سوره الحواريين و سوره عيسى (عليه السلام) مدنيه و هى أربع عشره آيه بلا خلاف.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره عيسى (عليه السلام) كان عيسى مصليا عليه مستغفرا له ما دام فى الدنيا و هو يوم القيامه رفيقه.

أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره الصف و أدمن قراءتها فى فرائضه و نوافله صفه الله مع ملائكته و أنبيائه المرسلين.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه السوره بقطع موالاه الكفار افتتح هذه السوره بإيجاب ذلك ظاهرا و باطنا ثم بالأمر بالجهاد فقال:

ص: ۴۱۷

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ (۲) كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ (۳) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ (۴)

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۵)

اللغه

المقت البغض و الرص إحكام البناء يقال رصصت البناء أى أحكمته و أصله من الرصاص أى جعلته كأنه بنى بالرصاص لتلاؤمه و شده اتصاله.

الإعراب

لم حذفت الألف من ما لشده الاتصال مع ضعف حرف الاعتلال آخر الكلام لأنه حرف تعيير فى موضع تعيير مقتا نصب على التمييز و «أَنْ تَقُولُوا» فى موضع رفع بأنه فاعل كبر و التقدير كبر هذا القول مقتا عند الله و قيل إن الفاعل مضمر فيه و التقدير كبر المقت مقتا عند الله نحو نعم رجلا زيد و المخصوص بالذم أن تقولوا صفا مصدر فى موضع الحال أى مصطفين.

النزول

نزل قوله «لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ» فى المنافقين عن الحسن و قيل نزل فى قوم كانوا يقولون إذا لقينا العدو لم نفر و لم نرجع عنهم ثم لم يفوا بما قالوا و انفلوا يوم أحد حتى شج وجه رسول الله ص و كسرت رباعيته عن مقاتل و الكلبى و قيل نزلت فى قوم قالوا جاهدنا و أبلينا و فعلنا و لم يفعلوا و هم كذبه عن قتاده و قيل لما أخبر الله سبحانه رسوله بثواب شهداء بدر قالت الصحابه لئن لقينا بعد قتالا لنفرغن فيه وسعنا ثم فروا يوم أحد فعيرهم الله تعالى بذلك عن محمد بن كعب و قيل كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون وددنا لو أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه فنعمل به فأخبرهم الله أن أفضل الأعمال إيمان لا شك فيه و الجهاد فكره ذلك ناس و شق عليهم و تباطأوا عنه فنزلت الآيه عن ابن عباس و قيل كان رجل يوم بدر قد آذى المسلمين فقتله صهيب فى القتال فقال رجل يا رسول الله قتلت فلانا ففرح بذلك رسول الله ص فقال عمرو عبد الرحمن لصهيب أخبر النبى ص أنك قتلته و أن فلانا ينتحله فقال صهيب إنما قتلته لله و لرسوله فقال عمرو عبد الرحمن يا رسول الله إنما قتله صهيب فقال كذلك يا أبا يحيى قال نعم يا رسول الله فنزلت الآيه و الآيه الأخرى عن سعيد بن المسيب.

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» مر تفسیره و إنما أعید هاهنا لأنه استفتاح السوره بتعظیم الله من جهه ما سبح له بالآیه التی فیه کما یستفتح ببسم الله الرحمن الرحیم و إذا دخل المعنی فی تعظیم الله حسن الاستفتاح به «یا

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ» قيل إن الخطاب للمنافقين و هو تقريع لهم بأنهم يظهرون الإيمان و لا يبطنونه و قيل إن الخطاب للمؤمنين و تعيير لهم أن يقولوا شيئا و لا يفعلونه قال الجبائى هذا على ضربين (أحدهما) أن يقول سأفعل و من عزمه أن لا يفعله فهذا قبيح مذموم (و الآخر) أن يقول سأفعل و من عزمه أن يفعله و المعلوم أنه لا يفعله فهذا قبيح لأنه لا يدرى أ يفعله أم لا- و لا- ينبغى فى مثل هذا أن يقرن بلفظه إن شاء الله «كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ» أى كبر هذا القول و عظم مقتا عند الله و هو أن تقولوا ما لا تفعلونه و قيل معناه كبر أن تقولوا ما لا تفعلونه و تعدوا من أنفسكم ما لا تفون به مقتا عند الله «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا» أى يصفون أنفسهم عند القتال صفا و قيل يقاتلون فى سبيله مصطفين «كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ» كأنه بنى بالرصاص لتلاؤمه و شده اتصاله و قيل كأنه حائط ممدود رص على البناء فى إحكامه و اتصاله و استقامته أعلم الله سبحانه أنه يحب من ثبت فى القتال و يلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص و معنى محبه الله إياهم أنه يريد ثوابهم و منافعهم ثم ذكر سبحانه حديث موسى (عليه السلام) فى صدق نيته و ثبات عزيمته على الصبر فى أذى قومه تسليه للنبى ص فى تكذيبهم إياه فقال «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» هذا إنكار عليهم إيذاءه بعد ما علموا أنه رسول الله و الرسول يعظم و يبجل و لا- يؤذى و كان قومه آذوه بأنواع من الأذى و هو قولهم اجْعَلْ لَنا إِلهاً و فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا- و ما روى فى قصه قارون أنه دس إليه امرأه و زعم أنه زنى بها و رموه بقتل هارون و قيل إن ذلك حين رموه بالأدره و قد ذكرنا ذلك عند قوله «لا- تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى» الآيه «فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» أى فلما مالوا عن الحق و الاستقامه حلاهم و سوء اختيارهم و منعهم الألطاف التى يهدى بها قلوب المؤمنين كقوله وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ عن أبى مسلم و قيل أزاغ الله قلوبهم عما يحبون إلى ما يكرهون و لا يجوز أن يكون المراد أزاغ الله قلوبهم عن الإيمان لأن الله تعالى لا يجوز أن يزيغ أحدا عن الإيمان و أيضا فإنه يخرج الكلام عن الفائده لأنهم إذا زاغوا عن الإيمان فقد حصلوا كفارا فلا معنى لقوله أزاغهم الله عن الإيمان «وَ اللَّهُ لا- يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» أى لا- يهديهم الله إلى الثواب و الكرامه و الجنه التى وعدها المؤمنين و قيل لا يفعل بهم الألطاف التى يفعلها بالمؤمنين بل يخليهم و اختيارهم عن أبى مسلم.

ص: ۴۱۹

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۶ الى ۹]

اشاره

وَ إِذْ قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يا بَنِي إِسْرائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جاءَهُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ (۶) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعى إِلَى الْإِسْلامِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۷) يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (۸) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۹)

القراءه

فتح أهل البصره و الحجاز و أبو بكر الياء من قوله من بعدى اسمه أحمد و لم يفتحه الباقون و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير أبى بكر «مُتِمُّ نُورِهِ» مضافا و الباقون متم نوره بالنصب و التنوين.

الحجه

الإضافه ينوى بها الانفصال كما فى قوله إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَهِ و ذائِقَهُ الْمَوْتِ* و النصب فى متم نوره على أنه فى حال الفعل و فيما يأتى.

الإعراب

قوله «اسْمُهُ أَحْمَدُ» فى موضع جر لكونه وصفا للرسول كما أن قوله «يَأْتِي» فى موضع جر أيضا و تقديره اسمه قول أحمد فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و كذلك قوله يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْراهِ أى يجدون ذكره مكتوبا أ لا ترى أن الشخص لا يكتب كما أن أحمد عباره عن الشخص و الاسم قول و القول لا يكون الشخص و خبر المبتدأ يكون المبتدأ فى المعنى و مفعول قوله «يُرِيدُونَ» محذوف و تقديره يريدون ذم الإسلام أو يريدون هذا القول «لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ» أى لإطفاء نور الله «وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم عطف سبحانه بقصه عيسى (عليه السلام) على قصه موسى فقال «وَ إِذْ قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» أى و اذكر إذ قال عيسى بن مريم لقومه الذين بعث إليهم «يا بَنِي إِسْرائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ» المنزله على موسى «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ» يعنى نبينا محمدا ص كما قال الشاعر:

صلى الإله و من يحف بعرشه و الطيبون على المبارك أحمد

و لهذا الاسم معنيان (أحدهما) أن يجعل أحمد مبالغه من الفاعل أى هو أكثر حمدا لله من غيره (و الآخر) أن يجعل مبالغه من المفعول أى يحمد بما فيه من الأخلاق و المحاسن أكثر مما يحمد غيره و

صحت الروايه عن الزهرى عن محمد بن جبير بن المطعم عن أبيه قال قال رسول الله ص إن لى أسماء أنا أحمد و أنا محمد و أنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر و أنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى و أنا العاقب الذى ليس بعدى نبى أورده البخارى فى الصحيح

و قد تضمنت الآيه أن عيسى بشر قومه بمحمد و بنبوته و أخبرهم برسالته و فى هذه البشرى معجزه لعيسى (عليه السلام) عند ظهور محمد ص و أمر لأمته أن يؤمنوا به عند مجيئه «فَلَمَّا جاءَهُمْ» أحمد «بِالْبَيِّناتِ» أى بالدلالات الظاهره و المعجزات الباهره «قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» أى من أشد ظلما ممن اختلق الكذب على الله و قال لمعجزاته سحر و للرسول إنه ساحر كذاب «وَ هُوَ يُدْعى إِلَى الْإِسْلامِ» الذى فيه نجاته و قيل يدعى إلى الاستسلام لأمره و الانقياد لطاعته «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» الذين ظلموا أنفسهم بفعل الكفر و المعاصى قال ابن جريج هم الكفار و المنافقون و يدل عليه قوله بعد «يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ» أى يريدون إذهاب نور الإيمان و الإسلام بفاسد الكلام الجارى مجرى تراكم الظلام فمثلهم فيه كمثل من حاول إطفاء نور الشمس بفيه «وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» أى مظهر كلمته و مؤيد نبيه و معلن دينه و شريعته و مبلغ ذلك غايته «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ» محمدا ص «بِالْهُدى» من التوحيد و إخلاص العباده له «وَ دِينِ الْحَقِّ» و هو دين الإسلام و ما تعبد به الخلق «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» بالحجه و التأييد و النصره «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» و فى هذه دلاله على صحه نبوه نبينا محمد ص لأنه سبحانه قد أظهر دينه على جميع الأديان بالاستعلاء و القهر و إعلاء الشأن كما وعده ذلك فى حال الضعف و قله الأعوان و أراد بالدين جنس الأديان فلذلك أدخل الألف و اللام

و روى العياشى بالإسناد عن عمران بن ميثم عن عبايه أنه سمع أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» أ ظهر بعد ذلك قالوا نعم قال كلا فو الذى نفسى بيده حتى لا تبقى قريه إلا و ينادى فيها بشهاده أن لا إله إلا الله بكره و عشيا.

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱۰ الى ۱۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ (۱۰) تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۲) وَ أُخْرى تُحِبُّونَها نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (۱۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصارَ اللَّهِ كَما قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوارِيِّينَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ فَآمَنَتْ طائِفَهٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ كَفَرَتْ طائِفَهٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ (۱۴)

القراءه

قرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد و الباقون «تُنْجِيكُمْ» بالتخفيف و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو أنصارا بالتنوين لله بغير ألف و الباقون «أَنْصارَ اللَّهِ» بالإضافه إلى الله.

الحجه

قال أبو علي حجه من قرأ تنجيكم بالتشديد قوله نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا و حجه التخفيف فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ.

اللغه

التجاره طلب الربح في شراء المتاع و استعير هنا لطلب الربح في أعمال الطاعه و الجهاد مقاتله العدو.

الإعراب

إنما جاز تؤمنون بالله مع أنه محمول على تجاره و خبر عنها و لا يصح أن يقال للتجاره تؤمنون و إنما يقال و أن تؤمنوا بالله لأنه جاء على طريق ما يدل على خبر التجاره لا على نفس الخبر إذ الفعل يدل على مصدره و إنما انعقاده بالتجاره في المعنى لا في اللفظ و في ذلك توطئه لما يبنى على المعنى في الإيجاز و العرب تقول هل لك في خير تقوم إلى فلان فتعوده و أن تقوم إليه و قوله «يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» في كونه مجزوما وجهان

(أحدهما) أنه جواب هل أدلكم و هو قول الفراء و أنكره أصحابنا البصريون و قالوا إن الدلاله على التجاره لا توجب المغفره (و الآخر) أنه محمول على المعنى لأن قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» معناه آمنوا بالله و رسوله و جاهدوا فى سبيله و هو أمر جاء على لفظ الخبر و يدل على ذلك قراءه عبد الله بن مسعود آمنوا بالله و جاهدوا و لا يمتنع أن يأتى الأمر بلفظ الخبر كما أتى الخبر بلفظ الأمر فى قوله فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا المعنى فمد له الرحمن مدا لأن القديم تعالى لا يأمر نفسه و مثل ذلك أسمع بهم و أبصر لفظه أمر و معناه خبر و يجوز أن يكون قوله «تُؤْمِنُونَ» مرفوعا بسقوط أن و الموصول و الصله فى موضع جر على البدل من تجاره و تقديره هل أدلكم على تجاره إيمان بالله و قوله «وَ أُخْرى» فى موضع جر بأنها صفه لموصوف محذوف مجرور بالعطف على تجاره تقديره و على تجاره أخرى محبوبه و قال الزجاج تقديره و لكم تجاره أخرى فعلى هذا يكون أخرى صفه موصوف محذوف مرفوع بالابتداء و تحبونها صفه بعد صفه و نصر خبر مبتدإ محذوف تقديره هى نصر من الله. «مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ» إلى هاهنا بمعنى مع أى مع الله.

المعنى

لما تقدم ذكر الرسول عقبه سبحانه بذكر الدعاء إلى قبول قوله و نصرته و العمل بشريعته فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و هو خطاب للمؤمنين على العموم و قيل هو خطاب لمن تقدم ذكرهم فى أول السوره «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ» صورته صوره العرض و المراد به الأمر على سبيل التلطف فى الاستدعاء إلى الإخلاص فى الطاعه و المعنى هل ترغبون فى تجاره منجيه من العذاب الأليم و هو الإيمان بالله و رسوله و الجهاد فى سبيل الله بالمال و النفس و ذلك قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ» و إنما أنزل هذا لما قالوا لو نعلم أى الأعمال أفضل و أحب إلى الله لعملناه فجعل الله سبحانه ذلك العمل بمنزله التجاره لأنهم يربحون فيها رضى الله و الفوز بالثواب و النجاه من العقاب «ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى ما وصفته و ذكرته لكم أنفع لكم و خير عاقبه لو علمتم ذلك و اعترفتم بصحته و قيل إن معناه إن التجاره التى دللتكم عليها خير لكم من التجاره التى أنتم مشتغلون بها لأنها تؤدى إلى ربح لا يزول و لا يبيد و هذه تؤدى إلى ربح يزول و يبيد إن كنتم تعلمون مضار الأشياء و منافعها يغفر لكم ذنوبكم فإنكم إن علمتم بذلك «يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً» أى مواضع تسكنونها مستلذه مستطابه «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» أى إقامه لا تبغون عنها حولا «ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» لا ما يعده الناس فوزا من طول البقاء و ولايه الدنيا و سأل الحسن عمران بن الحصين و أبا هريره عن تفسير قوله «وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» فقالا على الخبير سقطت

سألنا رسول الله ص عن ذلك فقال قصر من لؤلؤ فى الجنه فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوته حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمرده خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش امرأه من الحور العين فى كل بيت سبعون مائده على كل مائده سبعون لونا من الطعام فى كل بيت سبعون وصيفا و وصيفه قال و يعطى الله المؤمن من القوه فى غداه واحده ما يأتى على ذلك كله

ثم قال سبحانه «وَ أُخْرى تُحِبُّونَها» أى و تجاره أخرى أو خصله أخرى تحبونها عاجلا مع ثواب الآجل و هذا من الله تعالى زياده ترغيب إذ علم سبحانه أن فيهم من يحاول عاجل النصر إما رغبه فى الدنيا و إما تأييدا للدين فوعدهم ذلك بأن قال «نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ» أى تلك الخصله أو تلك التجاره نصر من الله لكم على أعدائكم و فتح قريب لبلادهم يعنى النصر على قريش و فتح مكه عن الكلبى و قيل يريد فتح فارس و الروم و سائر فتوح الإسلام على العموم عن عطاء و قريب معناه قريب كونه و قيل قريب منكم يقرب الرجوع منه إلى أوطانكم «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» أى بشرهم بهذين الثوابين عاجلا و آجلا على الجهاد و هو النصر فى الدنيا و الجنه فى العقبى ثم حض سبحانه المؤمنين على نصره دينه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصارَ اللّٰهِ» أى أنصار دينه و أعوان نبيه و إنما أضاف إلى نفسه كما يقال للكعبه بيت الله و قيل حمزه بن عبد المطلب أسد الله و المعنى دوموا على ما أنتم عليه من النصره «كَما قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» أى مثل قول عيسى بن مريم «لِلْحَوارِيِّينَ» و هم خاصه الأنبياء و سموا بذلك لأنهم أخلصوا من كل عيب عن الزجاج و قيل سموا بذلك لبياض ثيابهم و قيل لأنهم كانوا قصارين «مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللّٰهِ» و المعنى قل يا محمد إنى أدعوكم إلى هذا الأمر كما دعا عيسى قومه فقال من أنصارى مع الله ينصرنى مع نصره الله إياى و قيل إلى الله أى فيما يقرب إلى الله كما يقال اللهم منك و إليك «قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّٰهِ» أى أنصار دين الله و أولياء الله و قيل إنهم إنما سموا نصارى لقولهم نحن أنصار الله «فَآمَنَتْ طائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ» أى صدقت بعيسى «وَ كَفَرَتْ طائِفَةٌ» أخرى به قال ابن عباس يعنى فى زمن عيسى (عليه السلام) و ذلك أنه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقه قالت كان الله فارتفع و فرقه قالت كان ابن الله فرفعه إليه و فرقه قالوا كان عبد الله و رسوله فرفعه إليه و هم المؤمنون و اتبع كل فرقه منهم طائفه من الناس فاقتتلوا و ظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث محمد ص فظهرت الفرقه المؤمنه على الكافرين و ذلك قوله «فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ» أى عالين غالبين و قيل معناه أصبحت حجه من آمن بعيسى ظاهره بتصديق محمد ص بأن عيسى كلمه الله و روحه عن إبراهيم و قيل بل أيدوا فى زمانهم على من كفر بعيسى عن مجاهد و قيل

معناه فآمنت طائفه من بنی إسرائیل بمحمد ص و کفرت طائفه به فأصبحوا قاهرین لعدوهم بالحجه و القهر و الغلبه و بالله التوفیق.

ص: ۴۲۵

المجلد ۱۰

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۶۲) سوره الجمعه مدینه و آیاتها إحدی عشره (۱۱)

اشاره

[توضیح]

و هی إحدی عشره آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره الجمعه أعطی عشر حسنات بعدد من أتی الجمعه و بعدد من لم یأتها فی أمصار المسلمین.

منصور بن حازم عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من الواجب علی کل مؤمن إذا کان لنا شیعه أن یقرأ فی لیله الجمعه بالجمعه و سبح اسم ربک و فی صلاه الظهر بالجمعه و المنافقین فإذا فعل فکأنما یعمل عمل رسول الله ص و کان ثوابه و جزاؤه علی الله الجنه.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الصف بالترغیب فی عبادته و الدعاء إلیها و ذکر تأیید المؤمنین بالنصر و الظهور علی الأعداء افتتح هذه السوره ببیان قدرته علی ذلک و علی جمیع الأشیاء فقال:

ص: ۴

[سوره الجمعه (۶۲): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۱) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آياتِهِ وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ وَ إِنْ كانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۲) وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳) ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۴)

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْراهَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۵)

اللغه

الأسفار الكتب واحدها سفر و إنما سمى بذلك لأنه يكشف عن المعنى بإظهاره يقال سفر الرجل عمامته إذا كشفها و سفرت المرأه عن وجهها فهى سافره و منه و الصبح إذا أسفر.

الإعراب

«وَ إِنْ كانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ» إن هذه مخففه من إن و لهذا لزمها اللام الفارقه فى خبر كان لئلا يلتبس بأن النافيه و آخرين مجروره لأنه صفه محذوف معطوف على الأميين أى و فى قوم آخرين و يحتمل أن يكون منصوبا بالعطف على هم فى يعلمهم.

«يَحْمِلُ أَسْفاراً» فى موضع النصب على الحال. «بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ» المخصوص بالذم محذوف تقديره بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثلهم فيكون الذين فى موضع جر و يجوز أن يكون التقدير بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و على هذا يكون الذين فى موضع رفع و هو المخصوص بالذم.

المعنى

«يُسَبِّحُ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى ينزهه سبحانه كل شى ء و يشهد له بالوحدانيه و الربوبيه بما ركب فيها من بدائع الحكمه و عجائب الصنعه الداله على أنه قادر عالم حى قديم سميع بصير حكيم لا يشبه شيئا و لا يشبهه شى ء و إنما قال مره سبح و مره يسبح إشاره إلى دوام تنزيهه فى الماضى و المستقبل «الْمَلِكِ» أى القادر على تصريف الأشياء «الْقُدُّوسِ» أى المستحق للتعظيم الطاهر عن كل نقص «الْعَزِيزِ» القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء «الْحَكِيمِ» العالم الذى يضع الأشياء موضعها «هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ» يعنى العرب و كانت أمه أميه لا تكتب و لا تقرأ و لم يبعث إليهم نبى عن مجاهد و قتاده و قيل يعنى أهل مكه لأن مكه تسمى أم القرى «رَسُولاً مِنْهُمْ» يعنى محمدا ص نسبه نسبهم و هو من جنسهم كما قال لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ

أَنْفُسِكَمْ عَزِيزٌ علیه و وجه النعمه فی أنه جعل النبوه فی أمی موافقته لما تقدمت البشاره به فی کتب الأنبیاء

ص: ۵

السالفه و لأنه أبعد من توهم الاستعانه على ما أتى به من الحكمه بالحكم التى تلاها و الكتب التى قرأها و أقرب إلى العلم بأن ما يخبرهم به من إخبار الأمم الماضيه و القرون الخاليه على وفق ما فى كتبهم ليس ذلك إلا بالوحى «يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِهِ» أى يقرأ عليهم القرآن المشتمل على الحلال و الحرام و الحجج و الأحكام «وَ يُزَكِّيهِمْ» أى و يطهرهم من الكفر و الذنوب و يدعوهم إلى ما يصيرون به أزكياء «وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ» الكتاب القرآن و الحكمه الشرائع و قيل إن الحكمه تعم الكتاب و السنه و كل ما أراده الله تعالى فإن الحكمه هى العلم الذى يعمل عليه فيما يجتبى أو يجتنب من أمور الدين و الدنيا «وَ إِنْ كٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِى ضَلاٰلٍ مُبِينٍ» معناه و ما كانوا من قبل بعثه إليهم إلا فى عدول عن الحق و ذهاب عن الدين بين ظاهر «وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ» أى و يعلم آخرين من المؤمنين «لَمّٰا يَلْحَقُوا بِهِمْ» و هم كل من بعد الصحابه إلى يوم القيامه فإن الله سبحانه بعث النبى إليهم و شريعته تلزمهم و إن لم يلحقوا بزمان الصحابه عن مجاهد و ابن زيد و

قيل هم الأعاجم و من لا يتكلم بلغه العرب فإن النبى ص مبعوث إلى من شاهده و إلى كل من بعدهم من العرب و العجم عن ابن عمر و سعيد بن جبير و روى ذلك عن أبى جعفر (عليه السلام)

و روى أن النبى ص قرأ هذه الآيه فقيل له من هؤلاء فوضع يده على كتف سلمان و قال لو كان الإيمان فى الثريا لنالته رجال من هؤلاء

و على هذا فإنما قال منهم لأنهم إذا أسلموا صاروا منهم فإن المسلمين كلهم يد واحده على من سواهم و أمه واحده و إن اختلف أجناسهم كما قال سبحانه وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيٰاءُ بَعْضٍ و من لم يؤمن بالنبى ص فإنهم ليسوا ممن عناهم الله تعالى بقوله «وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ» و إن كان مبعوثا إليهم بالدعوه لقوله سبحانه «وَ يُزَكِّيهِمْ وَ يُعَلِّمُهُمُ» و من لم يؤمن فليس ممن زكاه و علمه القرآن و السنه و قيل إن قوله «لَمّٰا يَلْحَقُوا بِهِمْ» يعنى فى الفضل و السابقه فإن التابعين لا يدركون شأن السابقين من الصحابه و خيار المؤمنين «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله «ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ» يعنى النبوه التى خص الله بها رسوله عن مقاتل «يُؤْتِيهِ» أى يعطيه «مَنْ يَشٰاءُ» بحسب ما يعلمه من صلاحه للبعثه و تحمل أعباء الرساله «وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» ذو المن العظيم على خلقه ببعث محمد ص و

روى محمد بن أبى عمير عن هشام بن سالم يرفعه قال جاء الفقراء إلى رسول الله ص فقالوا يا رسول الله إن للأغنياء ما يتصدقون و ليس لنا ما نتصدق و لهم ما يحجون و ليس لنا ما نحج و لهم ما يعتقون و ليس لنا ما نعتق فقال ص من كبر الله مائه مره كان أفضل من عتق رقبه و من سبح الله مائه مره كان أفضل من مائه فرس فى سبيل الله يسرجها و يلجمها و من هلل الله مائه مره كان أفضل الناس عملا فى ذلك اليوم إلا من زاد فبلغ ذلك الأغنياء فقالوه فرجع

الفقراء إلى النبى ص فقالوا يا رسول الله قد بلغ الأغنياء ما قلت فصنعوه فقال ص «ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ»

ثم ضرب سبحانه لليهود الذين تركوا العمل بالتوراه مثلا فقال «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْراةَ» أى كلفوا القيام بها و العمل بما فيها «ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوها» حق حملها من أداء حقها و العمل بموجبها لأنهم حفظوها و دونوها كتبهم ثم لم يعلموا بما فيها «كَمَثَلِ الْحِمارِ يَحْمِلُ أَسْفاراً» لأن الحمار الذى يحمل كتب الحكمه على ظهره لا يحس بما فيها فمثل من يحفظ الكتاب و لا يعمل بموجبه كمثل من لا يعلم ما فيما يحمله قال ابن عباس فسواء حمل على ظهره أو جحده إذا لم يعمل به و على هذا فمن تلا القرآن و لم يفهم معناه و أعرض عنه إعراض من لا يحتاج إليه كان هذا المثل لاحقا به و إن حفظه و هو طالب لمعناه فليس من أهل هذا المثل و أنشد أبو سعيد الضرير فى ذلك:

زوامل للأسفار لا علم عندهم بجيدها إلا كعلم الأباعر

لعمرك ما يدرى المطى إذا غدا بأسفاره إذ راح ما فى الغرائر

«بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ» معناه بئس القوم قوم هذا مثلهم لأنه سبحانه ذم مثلهم و المراد به ذمهم و اليهود كذبوا بالقرآن و التوراه حين لم يؤمنوا بمحمد ص «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» أى لا يفعل بهم من الألطاف التى يفعلها بالمؤمنين الذين بها يهتدون و قيل لا يثيبهم و لا يهديهم إلى الجنه و عن محمد بن مهران قال يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم و تلا هذه.

[سوره الجمعه (۶۲): الآيات ۶ الى ۱۱]

اشاره

قُلْ يا أَيُّهَا الَّذِينَ هادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِياءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۶) وَ لا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (۷) قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۸) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا نُودِىَ لِلصَّلاهِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلى ذِكْرِ اللَّهِ وَ ذَرُوا الْبَيْعَ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۹) فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاهُ فَانْتَشِرُوا فِى الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰)

وَ إِذا رَأَوْا تِجارَهً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْها وَ تَرَكُوكَ قائِماً قُلْ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجارَهِ وَ اللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (۱۱)

اللغه

الزعم قول عن ظن أو علم و لذلک صار من باب الظن و العلم و عمل ذلک العمل قال:

فإن تزعمينى كنت أجهل فيكم فإنى شريت الحلم بعدک بالجهل

و الأولياء جمع ولى و هو الحقيق بالنصره التى يوليها عند الحاجه و الله ولى المؤمنين لأنه يوليهم النصره عند حاجتهم و المؤمن ولى الله لهذه العله و يجوز أن يكون لأنه يولى المطيع له نصره عند حاجته و التمنى هو قول القائل لما كان ليته لم يكن و لما لم يكن ليته كان فهو يتعلق بالماضى و المستقبل و هو من جنس الكلام عن الجبائى و القاضى و قال أبو هاشم هو معنى فى النفس يوافق هذا القول و الجمعه و الجمعه لغتان و جمعها جمع و جمعات قال الفراء و فيها لغه ثالثه جمعه بفتح الميم كضحكه و همزه و إنما سمى جمعه لأنه تعالى فرغ فيه من خلق الأشياء فاجتمعت فيه المخلوقات و قيل لأنه تجتمع فيه الجماعات و قيل إن أول من سماها جمعه كعب بن لؤى و هو أول من قال أما بعد و كان يقال للجمعه العروبه عن أبى سلمه و قيل إن أول من سماها جمعه الأنصار قال ابن سيرين جمع أهل المدينه قبل أن يقدم النبى ص المدينه و قيل قبل أن تنزل الجمعه قالت الأنصار لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعه أيام و للنصارى يوم أيضا مثل ذلک فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر الله عز و جل و نشكره و كما قالوا يوم السبت لليهود و يوم الأحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبه فاجتمعوا إلى أسعد بن زراره

فصلی بهم یومئذ و ذکرهم فسموه یوم الجمعه حین اجتمعوا إلیه فذبح لهم أسعد بن زراره شاه فتغدوا و تعشوا من شاه واحده و ذلک لقلتهم فأنزل الله تعالی فی ذلک «إِذا نُودِیَ لِلصَّلاهِ» الآیه فهذه أول جمعه جمعت فی الإسلام فأما أول جمعه جمعها رسول الله ص بأصحابه فقیل إنه قدم رسول الله ص مهاجرا حتی نزل قبا علی عمرو بن عوف و ذلک یوم الإثنین لاثنتی عشره لیله خلت من شهر ربیع الأول حین الضحی فأقام بقبا یوم الإثنین و الثلاثاء و الأربعاء و الخمیس و أسس مسجدهم ثم خرج من بین أظهرهم یوم الجمعه عامدا المدینه فأدرکته صلاه الجمعه فی بنی سالم بن عوف فی بطن واد لهم قد اتخذ الیوم فی ذلک الموضع مسجد و کانت هذه الجمعه أول جمعه جمعها رسول الله ص فی الإسلام فخطب فی هذه الجمعه و هی أول خطبه خطبها بالمدینه فیما قیل

فقال الحمد لله أحمده و أستعینه و أستغفره و أستهدیه و أومن به و لا أکفره و أعادی من یکفره و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شریک له و أشهد أن محمدا عبده و رسوله أرسله بالهدی و النور و الموعظه علی فتره من الرسل و قله من العلم و ضلاله من الناس و انقطاع من الزمان و دنو من الساعه و قرب من الأجل من یطع الله و رسوله فقد رشد و من یعصهما فقد غوی و فرط و ضل ضلالا بعیدا أوصیکم بتقوی الله فإنه خیر ما أوصی به المسلم المسلم أن یحضه علی الآخره و أن یأمره بتقوی الله فاحذروا ما حذرکم الله من نفسه و إن تقوی الله لمن عمل به علی وجل و مخافه من ربه عون صدق علی ما تبغون من أمر الآخره و من یصلح الذی بینه و بین الله من أمره فی السر و العلانیه لا ینوی بذلک إلا وجه الله یکن له ذکرا فی عاجل أمره و ذخرا فیما بعد الموت و حین یفتقر المرء إلی ما قدم و ما کان من سوی ذلک یود لو أن بینه و بینه أمدا بعیدا و یحذرکم الله نفسه و الله رءوف بالعباد و الذی صدق قوله و نجز وعده لا خلف لذلک فإنه یقول ما یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ وَ ما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیدِ فاتقوا الله فی عاجل أمرکم و آجله فی السر و العلانیه فإنه من یتق الله یکفر عنه سیئاته و یعظم له أجرا و من یتق الله فقد فاز فوزا عظیما و إن تقوی الله توقی مقته و توقی عقوبته و توقی سخطه و إن تقوی الله تبیض الوجوه و ترضی الرب و ترفع الدرجه خذوا بحظکم و لا تفرطوا فی جنب الله فقد علمکم الله کتابه و نهج لکم سبیله لیعلم الذین صدقوا و یعلم الکاذبین فأحسنوا کما أحسن الله إلیکم و عادوا أعداءه و جاهدوا فی سبیل الله حق جهاده هو اجتباکم و سماکم المسلمین لیهلک من هلک عن بینه و یحیی من حی عن بینه و لا حول و لا قوه إلا بالله فأکثروا ذکر الله و اعلموا لما بعد الیوم فإنه من یصلح ما بینه و بین الله یکفه الله ما بینه و بین الناس ذلک بأن الله یقضی علی الناس و لا یقضون علیه و یملک من الناس و لا یملکون منه الله أکبر و لا قوه إلا بالله العلی العظیم

فلهذا صارت الخطبه شرطا فی انعقاد الجمعه.

النزول

قال جابر بن عبد الله أقبلت عير و نحن نصلى مع رسول الله ص الجمعه فانفض الناس إليها فما بقى غير اثنى عشر رجلا أنا فيهم فنزلت الآيه «وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً» و قال الحسن و أبو مالك أصاب أهل المدينه جوع و غلاء سعر فقدم دحيه بن خليفه بتجاره زيت من الشام و النبى ص يخطب يوم الجمعه فلما رأوه قاموا إليه بالبقيع خشيه أن يسبقوا إليه فلم يبق مع النبى ص إلا رهط فنزلت الآيه

فقال و الذى نفسى بيده لو تتابعتم حتى لا يبقى أحد منكم لسال بكم الوادى نارا

و قال المقاتلان بينا رسول الله ص يخطب يوم الجمعه إذ قدم دحيه بن خليفه بن فروه الكلبى ثم أحد بنى الخزرج ثم أحد بنى زيد بن مناه من الشام بتجاره و كان إذا قدم لم يبق بالمدينه عاتق إلا أتته و كان يقدم إذا قدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق أو بر أو غيره فينزل عند أحجار الزيت و هو مكان فى سوق المدينه ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج إليه الناس ليتبايعوا معه فقدم ذات جمعه و كان ذلك قبل أن يسلم و رسول الله ص قائم على المنبر يخطب فخرج الناس فلم يبق فى المسجد إلا اثنا عشر رجلا و امرأه

فقال ص لو لا هؤلاء لسومت عليهم الحجاره من السماء

و أنزل الله هذه الآيه و قيل لم يبق فى المسجد إلا ثمانيه رهط عن الكلبى عن ابن عباس و قيل إلا أحد عشر رجلا عن ابن كيسان و قيل إنهم فعلوا ذلك ثلاث مرات فى كل يوم مره لعير تقدم من الشام و كل ذلك يوافق يوم الجمعه عن قتاده و مقاتل.

المعنى

لما تقدم ذكر اليهود فى إنكارهم ما فى التوراه أمر سبحانه نبيه ص أن يخاطبهم بما يفحمهم فقال «قُلْ» يا محمد «يا أَيُّهَا الَّذِينَ هادُوا» أى سموا يهودا «إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِياءُ لِلَّهِ» أى إن كنتم تظنون على زعمكم أنكم أنصار الله و أن الله ينصركم «مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» إنكم أبناء الله و أحباؤه فإن الموت هو الذى يوصلكم إليه ثم أخبر سبحانه عن حالهم فى كذبهم و اضطرابهم فى دعواهم و أنهم غير واثقين بذلك فقال «وَ لا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» من الكفر و المعاصى «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» أى عالم بأفعالهم و أحوالهم و قد تقدم تفسير الآيتين فى سوره البقره و فيه معجزه للرسول لأنه أخبر أنهم لا يتمنون الموت أبدا لما يعرفون من صدق النبى ص و كذبهم فكان الأمر كما قال و

روى أنه ص قال لو تمنوا لماتوا عن آخرهم

«قُلْ» يا محمد «إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ» أى إنكم و إن فررتم من الموت و كرهتموه فإنه لا بد ينزل بكم و يلقاكم و يدرككم و لا ينفعكم الهرب منه و إنما قال فإنه ملاقيكم بالفاء سواء فروا منه أو لم يفروا منه فإنه ملاقيهم مبالغه فى الدلاله على أنه لا ينفع الفرار منه لأنه إذا كان الفرار بمنزله السبب فى ملاقاته فلا معنى للتعرض للفرار لأنه لا يباعد منه و إلى هذا المعنى

أشار أمير

ص: ١٠

المؤمنين (علیه السلام) فی قوله کل امرئ لاق ما یفر منه و الأجل مساق النفس و الهرب منه موافاته

و قال زهیر:

و من هاب أسباب المنایا ینلنه و لو نال أسباب السماء بسلم

و لا شک أنها تناله هابها أو لم یهبها و لکنه إذا کانت هیبته بمنزله السبب للمنیه فالهیبه لا معنی لها و قیل إن التقدیر قل إن الموت هو الذی تفرون منه فجعل الذی فی موضع الخبر لا صفه للموت و یکون «فَإِنَّهُ» مستأنفا «ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلی عالِمِ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ» أی ترجعون إلی الله الذی یعلم سرکم و علانیتکم یوم القیامه «فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فی دار الدنیا و یجازیکم بحسبها ثم خاطب سبحانه المؤمنین فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا نُودِیَ لِلصَّلاهِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ» أی إذا أذن لصلاه الجمعه و ذلک إذا جلس الإمام علی المنبر یوم الجمعه و ذلک لأنه لم یکن علی عهد رسول الله ص نداء سواه قال السایب بن زید کان لرسول الله ص مؤذن واحد بلال فکان إذا جلس علی المنبر أذن علی باب المسجد فإذا نزل أقام للصلاه ثم کان أبو بکر و عمر کذلک حتی إذا کان عثمان و کثر الناس و تباعدت المنازل زاد أذانا فأمر بالتأذین الأول علی سطح دار له بالسوق و یقال له الزوراء و کان یؤذن له علیها فإذا جلس عثمان علی المنبر أذن مؤذنه فإذا نزل أقام للصلاه فلم یعب ذلک علیه «فَاسْعَوْا إِلی ذِکْرِ اللَّهِ» أی فامضوا إلی الصلاه مسرعین غیر متثاقلین عن قتاده و ابن زید و الضحاک و قال الزجاج معناه فامضوا إلی السعی الذی هو الإسراع و قرأ عبد الله بن مسعود

فامضوا إلی ذکر الله و روی ذلک عن علی بن أبی طالب (علیه السلام) و عمر بن الخطاب و أبی بن کعب ابن عباس و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام) و أبی عبد الله (علیه السلام)

و قال ابن مسعود لو علمت الإسراع لأسرعت حتی یقع ردائی عن کتفی و قال الحسن ما هو السعی علی الأقدام و قد نهوا أن یأتوا الصلاه إلا و علیهم السکینه و الوقار و لکن بالقلوب و النیه و الخشوع و قیل المراد بذکر الله الخطبه التی تتضمن ذکر الله و المواعظ «وَ ذَرُوا الْبَیْعَ» أی دعوا المبایعه قال الحسن کل بیع تفوت فیه الصلاه یوم الجمعه فإنه بیع حرام لا یجوز و هذا هو الذی یقتضیه ظاهر الآیه لأن النهی یدل علی فساد المنهی عنه «ذلِکُمْ» یعنی ما أمرتکم به من حضور الجمعه و استماع الذکر و أداء الفریضه و ترک البیع «خَیْرٌ لَکُمْ» و أنفع لکم عاقبه «إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» منافع الأمور و مضارها و مصالح أنفسکم و مفاسدها و قیل معناه اعلموا ذلک عن الجبائی و فی هذه الآیه دلاله علی وجوب الجمعه و فی تحریم جمیع التصرفات عند سماع أذان الجمعه لأن البیع إنما خص بالنهی عنه لکونه من أعم التصرفات فی أسباب المعاش و فیها دلاله علی أن الخطاب للأحرار لأن العبد

لا- يملك البيع و على اختصاص الجمعه بمكان و لذلك أوجب السعى إليه و فرض الجمعه لازم جميع المكلفين إلا أصحاب الأعذار من السفر أو المرض أو العمى أو العرج أو أن يكون امرأه أو شيخا هما لا حراك به أو عبدا أو يكون على رأس أكثر من فرسخين من الجامع و عند حصول هذه الشرائط لا يجب إلا عند حضور السلطان العادل أو من نصبه السلطان للصلاه و العدد يتكامل عند أهل البيت (عليه السلام) بسبعه و قيل ينعقد بثلاثه سوى الإمام عن أبى حنيفه و الثورى و قيل إنما ينعقد بأربعين رجلا أحرارا بالغين مقيمين عن الشافعى و قيل ينعقد باثنين سوى الإمام عن أبى يوسف و قيل ينعقد بواحد كسائر الجماعات عن الحسن و داود و الاختلاف بين الفقهاء فى مسائل الجمعه كثير موضعه كتب الفقه «فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ» يعنى إذا صليتم الجمعه و فرغتم منها فتفرقوا فى الأرض «وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» أى و اطلبوا الرزق فى البيع و الشراء و هذا إباحه و ليس بأمر و إيجاب و

روى عن أنس عن النبى ص قال فى قوله «فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا» الآيه ليس بطلب دنيا و لكن عياده مريض و حضور جنازه و زياره أخ فى الله

و قيل المراد بقوله «وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» طلب العلم عن الحسن و سعيد بن جبير و مكحول و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال الصلاه يوم الجمعه و الانتشار يوم السبت

و

روى عمرو بن زيد عن أبى عبد الله قال إنى لأركب فى الحاجه التى كفاها الله ما أركب فيها إلا التماس أن يرانى الله أضحى فى طلب الحلال أ ما تسمع قول الله عز اسمه «فَإِذا قُضِيَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» أ رأيت لو أن رجلا دخل بيتا و طين عليه بابه ثم قال رزقى ينزل على كان يكون هذا أما أنه أحد الثلاثه الذين لا يستجاب لهم قال قلت من هؤلاء الثلاثه قال رجل تكون عنده المرأه فيدعو عليها فلا يستجاب له لأن عصمتها فى يده لو شاء أن يخلى سبيلها لخلى سبيلها و الرجل يكون له الحق على الرجل فلا يشهد عليه فيجحده حقه فيدعو عليه فلا يستجاب له لأنه ترك ما أمر به و الرجل يكون عنده الشى ء فيجلس فى بيته فلا ينتشر و لا يطلب و لا يلتمس حتى يأكله ثم يدعو فلا يستجاب له

«وَ اذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً» أى اذكروه على إحسانه و اشكروه على نعمه و على ما وفقكم من طاعته و أداء فرضه و قيل إن المراد بالذكر هنا الفكر كما قال تفكر ساعه خير من عباده سنه و قيل معناه اذكروا الله فى تجارتكم و أسواقكم كما

روى عن النبى ص أنه قال من ذكر الله فى السوق مخلصا عند غفله الناس و شغلهم بما فيه كتب له ألف حسنه و يغفر الله له يوم القيامه مغفره لم تخطر على قلب بشر

«لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» أى لتفلحوا و تفوزوا بثواب النعيم علق سبحانه الفلاح بالقيام بما تقدم ذكره من أعمال الجمعه و غيرها و

صح الحديث عن أبى ذر قال قال رسول الله ص من اغتسل يوم الجمعه فأحسن غسله و لبس

صالح ثیابه و مس من طیب بیته أو دهنه ثم لم یفرق بین اثنین غفر الله له ما بینه و بین الجمعه الأخری و زیاده ثلاثه أیام بعدها أورده البخاری فی الصحیح

و

روی سلمان التمیمی عن النبی ص قال إن الله عز و جل فی کل یوم جمعه ستمائه ألف عتیق من النار کلهم قد استوجب النار

ثم أخبر سبحانه عن جماعه قابلوا أکرم الکرم بالأم اللؤم فقال «وَ إِذا رَأَوْا تِجارَهً أَوْ لَهْواً» أی عاینوا ذلک و قیل معناه إذا علموا بیعا و شراء أو لهوا و هو الطبل عن مجاهد و قیل المزامیر عن جابر «انْفَضُّوا إِلَیْها» أی تفرقوا عنک خارجین إلیها و قیل مالوا إلیها و الضمیر للتجاره و إنما خصت برد الضمیر إلیها لأنها کانت أهم إلیهم و هم بها أسر من الطبل لأن الطبل إنما دل علی التجاره عن الفراء و قیل عاد الضمیر إلی أحدهما اکتفاء به و کأنه علی حذف و المعنی و إذا رأوا تجاره انفضوا إلیها و إذا رأوا لهوا انفضوا إلیه فحذف إلیه لأن إلیها یدل علیه و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال انصرفوا إلیها

«وَ تَرَکُوکَ قائِماً» تخطب علی المنبر قال جابر بن سمره ما رأیت رسول الله ص خطب إلا و هو قائم فمن حدثک أنه خطب و هو جالس فکذبه و سئل عبد الله بن مسعود أ کان النبی ص یخطب قائما فقال أ ما تقرأ «وَ تَرَکُوکَ قائِماً» و قیل أراد قائما فی الصلاه ثم قال تعالی «قُلْ» یا محمد لهم «ما عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب علی سماع الخطبه و حضور الموعظه و الصلاه و الثبات مع النبی ص «خَیْرٌ» و أحمد عاقبه و أنفع «مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجارَهِ وَ اللَّهُ خَیْرُ الرَّازِقِینَ» یرزقکم و إن لم تترکوا الخطبه و الجمعه.

ص: ۱۳

(۶۳) سوره المنافقون مدنيه و آياتها إحدى عشره (۱۱)

اشاره

[توضيح]

مدنيه بالإجماع و هى إحدى عشره آيه.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره المنافقين برأ من النفاق.

تفسيرها

لما ختم الله سوره الجمعه بما هو من علامات النفاق من ترك النبى ص قائما فى الصلاه أو فى الخطبه و الاشتغال باللهو و طلب الارتفاق افتتح هذه السوره بذكر المنافقين أيضا فقال:

ص: ۱۴

[سوره المنافقون (۶۳): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذا جاءَكَ الْمُنافِقُونَ قالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ (۱) اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۲) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ (۳) وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (۴)

وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَ رَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو غير عباس و الكسائى خشب ساكنه الشين و الباقون «خُشُبٌ» بضمها و قرأ نافع و روح عن يعقوب و سهل لووا بتخفيف الواو و الباقون «لَوَّوْا» بتشديدها و هو اختيار أبى عبيده و فى الشواذ قراءه الحسن اتخذوا إيمانهم بالكسر.

الحجه

قال أبو على من قرأ خشب جعله مثل بدنه و بدن و مثله أسد و أسد و وثن و وثن فى قوله إن يدعون من دونه إلا أثنا قال سيبويه هى قراءه و التثقيل أن فعل قد جاء فى نظيره قالوا أسد كما قالوا فى جمع ثمر ثمر قال الشاعر

" يقدم إقداما عليكم كالأسد"

قال أبو الحسن التحريك فى خشب لغه أهل الحجاز و حجه من قرأ لووا بالتخفيف قوله «لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ» فاللى مصدر لوى مثل طوى طيا و التثقيل لأن الفعل للجماعه فهو كقوله مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ و قد جاء

" تلويه الخاتن زب المعذر"

أنشده أبو زيد و قوله إيمانهم بالكسر هو على حذف المضاف أى اتخذوا إظهار إيمانهم جنه و قد مر أمثال ذلك.

اللغه

الجنه الستره المتخذه لدفع الأذيه كالسلاح المتخذ لدفع الجراح و الجنه البستان الذى يجنه الشجر و الجنه الجنون الذى يستر العقل و الفقه العلم بالشى ء فقهت الحديث أفقهه و كل علم فقه إلا لما اختص به علم الشريعه و كل من علمها يقال أنه فقيه و أفقهتك الشى ء بينت لك و فقه الرجل بالضم صار فقيها قال ابن دريد الجسم كل شخص مدرك و كل عظيم الجسم جسيم و

جسام و الأجسم العظيم الجسم قال الشاعر:

و أجسم من عاد جسوم رجالهم و أكثر إن عدوا عديدا من الرمل

و اختلف المتكلمون فی حد الجسم فقال المحققون منهم هو الطويل العريض العميق و لذلک متى ازداد ذهابه فی هذه الجهات الثلاث قيل أجسم و جسيم و قيل هو المؤلف و قيل هو القائم بالنفس و معناه أنه لا يحتاج إلى محل و الصحيح القول الأول و الأجسام ما تألف من الجواهر و هی أجزاء لا تتجزء ائتلفت بمعان يقال لها المؤتلفات فإذا رفعت عنها بقيت أجزاء لا تتجزء و اختلف فی أقل أجزاء الأجسام و الصحيح أنه ما تألف من ثمانيه أجزاء و قيل من سته أجزاء عن أبی الهذيل و قيل من أربعه أجزاء عن البلخی.

الإعراب

«ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» تقديره ساء العمل عملهم فقوله «ما كانُوا يَعْمَلُونَ» موصول و صله فى موضع رفع بأنه مبتدأ أو خبر مبتدإ محذوف هو المخصوص بالذم. «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أنى فى موضع نصب على الحال بمعنى كيف و التقدير أ جاحدين يؤفكون و يجوز أن يكون فى محل النصب على المصدر و التقدير أى أفك يؤفكون و قيل معناه من أين يؤفكون أى يصرفون عن الحق بالباطل عن الزجاج فعلى هذا يكون منصوبا على الظرف و يصدون فى موضع نصب على الحال.

المعنى

خاطب الله سبحانه نبيه فقال «إِذا جاءَكَ» يا محمد «الْمُنافِقُونَ» و هم الذين يظهرون الإيمان و يبطنون الكفر و اشتقاقه من النفق و النافقاء كما قال الشاعر:

للمؤمنين أمور غير مخزيه و للمنافق سر دونه نفق

«قالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» أى أخبروا بأنهم يعتقدون أنك رسول الله «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ» يا محمد «إِنَّكَ لَرَسُولُهُ» على الحقيقه و كفى بالله شهيدا «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ» فى قولهم إنهم يعتقدون أنك رسول الله فكان إكذابهم فى اعتقادهم و أنهم يشهدون ذلك بقلوبهم و لم يكذبوا فيما يرجع إلى ألسنتهم لأنهم شهدوا بذلك و هم صادقون فيه و فى هذا دلاله على أن حقيقه الإيمان إنما هو بالقلب و من قال شيئا و اعتقد خلافه فهو كاذب «اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً» أى ستره يستترون بها من الكفر لئلا يقتلوا و لا يسبوا و لا تؤخذ أموالهم «فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى فأعرضوا بذلك عن دين الإسلام و قيل معناه منعوا غيرهم عن اتباع سبيل الحق بأن دعوهم إلى الكفر فى الباطن و هذا من خواص المنافقين يصدون العوام عن الدين كما تفعل المبتدعه «إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بئس الذين يعملونه من إظهار الإيمان مع إبطان الكفر و الصد عن السبيل «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا» بألسنتهم عند الإقرار بلا إله إلا الله محمد رسول الله «ثُمَّ كَفَرُوا» بقلوبهم لما كذبوا بهذا عن قتاده و قيل معناه آمنوا ظاهرا عند النبى و المسلمين ثم كفروا إذا خلوا بالمشركين و إنما قال ثم كفروا لأنهم جددوا الكفر بعد إظهار الإيمان «فَطُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ» أى ختم عليها بسمه تميز بها الملائكه بينهم و بين المؤمنين على الحقيقه و قيل لما ألفوا الكفر و العناد و لم يصغوا إلى الحق و لا فكروا فى المعاد خلاهم الله و اختارهم و خذلهم فصار ذلك طبعا على قلوبهم و هو الفهم إلى ما اعتادوه من الكفر عن أبى مسلم «فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ» أى لا يعلمون الحق من حيث أنهم لا يتفكرون حتى يميزوا بين الحق و الباطل «وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسامُهُمْ» بحسن منظرهم و تمام خلقتهم و جمال بزتهم «وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ

لِقَوْلِهِمْ» أى و إذا قالوا شيئا أصغيت إلى كلامهم لحسن منطقهم و فصاحه لسانهم و بلاغه بيانهم «كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ» أى كأنهم أشباح بلا أرواح شبههم الله فى خلوهم من العقول و الأفهام بالخشب المسنده إلى شى ء لا أرواح فيها و قيل أنه شبههم بخشب نخره متأكله لا خير فيها و يحسب من رآها أنها صحيحه سليمه من حيث أن ظاهرها يروق و باطنها لا يفيد فكذلك المنافق ظاهره معجب رائع و باطنه عن الخير زائغ «يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ» وصفهم الله تعالى بالخور و الهلع أى يظنون كل صيحه يسمعونها كائنه عليهم و المعنى يحسبون أنها مهلكتهم و أنهم هم المقصودون بها جبنا و وجلا و ذلك مثل أن ينادى مناد فى العسكر أو يصيح أحد بصاحبه أو انفلتت دابه أو أنشدت ضاله و قيل معناه إذا سمعوا صيحه ظنوا أنها آيه منزله فى شأنهم و فى الكشف عن حالتهم لما عرفوا من الغش و الخيانه فى صدورهم و لذلك قيل المريب خائف ثم أخبر سبحانه بعداوتهم فقال «هُمُ الْعَدُوُّ» لك و للمؤمنين فى الحقيقه «فَاحْذَرْهُمْ» أن تأمنهم على سرك و توقهم «قاتَلَهُمُ اللَّهُ» أى أخزاهم و لعنهم و قيل أنه دعاء عليهم بالهلاك لأن من قاتله الله فهو مقتول و من غالبه فهو مغلوب «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى أنى يصرفون عن الحق مع كثره الدلالات و هذا توبيخ و تقريع و ليس باستفهام عن أبى مسلم و قيل معناه كيف يكذبون من الإفك «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا» أى هلموا «يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ» أى أكثروا تحريكها بالهزء لها استهزاء بدعائهم إلى ذلك و قيل أمالوها إعراضا عن الحق و كراهه لذكر النبى ص و ذلك لكفرهم و استكبارهم «وَ رَأَيْتَهُمْ» يا محمد «يَصُدُّونَ» عن سبيل [الله] الحق «وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُونَ» أى متكبرون مظهرون أنه لا حاجه لهم إلى الاستغفار.

ص: ١٧

[سوره المنافقون (۶۳): الآيات ۶ الى ۱۱]

اشاره

سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۶) هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا عَلى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا وَ لِلَّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَفْقَهُونَ (۷) يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ (۸) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۹) وَ أَنْفِقُوا مِنْ ما رَزَقْناكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لا أَخَّرْتَنِي إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (۱۰)

وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذا جاءَ أَجَلُها وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۱)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أكون بالنصب و الباقون «وَ أَكُنْ» بالجزم و قرأ حماد و يحيى بما يعلمون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

من قرأ «وَ أَكُنْ» عطفه على موضع قوله «فَأَصَّدَّقَ» لأنه في موضع فعل مجزوم أ لا ترى أنك إذا قلت أخرني أصدق كان جزما بأنه جواب الجزاء و قد أغنى السؤال عن ذكر الشرط و التقدير أخرني فإنك إن تؤخرني أصدق فلما كان الفعل المنتصب بعد الفاء في موضع فعل مجزوم بأنه جواب الشرط حمل قوله «وَ أَكُنْ» عليه و مثل ذلك قوله «مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِيَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ» لما كان فلا هادي له في موضع فعل مجزوم حمل و يذرهم عليه و مثل ذلك قول الشاعر:

فأبلوني بليتكم لعلي أصالحكم و استدرج نويا

حمل و استدرج على موضع الفاء المحذوفه و ما بعدها من لعلي و كذلك قوله:

أيا سلكت فإنني لك كاشح و على انتقاصك في الحياه و ازدد

حمل و ازدد على موضع الفاء و ما بعدها و أما قول أبي عمرو و أكون فإنما حمله على اللفظ دون الموضع و كان الحمل على اللفظ أولى لظهوره في اللفظ و قربه و زعموا أن في

حرف أبى فأتصدق و أكون و من قرأ بما يعملون بالياء فعلى قوله «وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْساً» لأن النفس و إن كان واحدا فى اللفظ فالمراد به الكثره و من قرأ بالتاء كان خطابا شائعا.

اللغه

الانفضاض التفرق و فض الكتاب إذا فرقه و نشره و سميت الفضه فضه لتفرقها فى أثمان الأشياء المشتراه و كل شى ء يشغلك عن شى ء فقد ألهاك عنه قال:

ألهى بنى جشم عن كل مكرمه قصيده قالها عمرو بن كلثوم

و قال امرؤ القيس:

فمثلك حبلى قد طرقت و مرضع فألهيتها عن ذى تمائم محول

. النزول

نزلت الآيات فى عبد الله بن أبى المنافق و أصحابه و ذلك

أن رسول الله ص بلغه أن بنى المصطلق يجتمعون لحربه و قائدهم الحرث بن أبى ضرار أبو جويريه زوج النبى ص فلما سمع بهم رسول الله ص خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحيه قديد إلى الساحل فتزاحف الناس و اقتتلوا فهزم الله بنى المصطلق و قتل منهم من قتل و نفل رسول الله ص أبناءهم و نساءهم و أموالهم فبينا الناس على ذلك الماء إذ وردت وارده الناس و مع عمر بن الخطاب أجير له من بنى غفار يقال له جهجاه بن سعيد يقود له فرسه فازدحم جهجاه و سنان الجهنى من بنى عوف بن خزرج على الماء فاقتتلا. فصرخ الجهنى يا معشر الأنصار و صرخ الغفارى يا معشر المهاجرين فأعان الغفارى رجل من المهاجرين يقال له جعال و كان فقيرا فقال عبد الله بن أبى لجعال إنك لهتاك فقال و ما يمنعنى أن أفعل ذلك و اشتد لسان جعال على عبد الله فقال عبد الله و الذى يحلف به لآزرنك و يهمك غير هذا و غضب ابن أبى و عنده رهط من قومه فيهم زيد بن أرقم حديث السن فقال ابن أبى قد نافرونا و كاثرونا فى بلادنا و الله ما مثلنا و مثلهم إلا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك أما و الله لئن رجعنا إلى المدينه ليخرجن الأعز منها الأذل يعنى بالأعز نفسه و بالأذل رسول الله ص ثم أقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم أحللتموهم بلادكم و قاسمتوهم أموالكم أما و الله لو أمسكتم عن جعال و ذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم و لأوشكوا أن يتحولوا من بلادكم و يلحقوا بعشائرهم و مواليهم فقال زيد بن أرقم أنت و الله الذليل القليل المبغض فى قومك و محمد ص فى عز من الرحمن و موده من المسلمين و الله لا أحبك بعد كلامك هذا فقال عبد الله اسكت فإنما كنت ألعب فمشى زيد بن أرقم إلى رسول الله ص

و ذلـك بعـد فراغه من الغزو فأخبره الخبر فأمر رسول الله ص بالرحيل و أرسل إلى عبـد الله فأتاه فقال ما هـذا الـذى بلغنى عنك فقال عبـد الله و الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك قط و إن زيدا لكاذب و قال من حضـر من الأنصار يا رسول الله شيخنا و كبيرنا لا تصـدق عليه كلام غلام من غلمان الأنصار عسـى أن يكون هـذا الغلام وهم فى حـديثه فعذره رسول الله ص و فشت الملامه من الأنصار لزيد و لما اسـتقل رسول الله ص فسار لقيه أسـيد بن الحضـير فحياه بتحيه النبوه ثم قال يا رسول الله لقد رحت فى سـاعه منكره مـا كنت تروح فيهـا فقـال له رسول الله ص أ و مـا بلغـك ما قال صاحبكم زعم أنه إن رجع إلى المـدينه أخرج الأعز منها الأذل فقال أسيد فأنت و الله يا رسول الله تخرجه إن شئت هو و الله الذليل و أنت العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به فو الله لقد جاء الله بك و إن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه و إنه ليرى أنك قد اسـتلبته ملكا و بلغ عبد الله بن عبد الله بن أبى مـا كـان من أمر أبيه فـأتى رسول الله ص فقال يا رسول الله أنه قـد بلغنى أنك تريـد قتل أبى فإن كنت لا بـد فاعلا فمرنى به فأنا أحمل إليك رأسه فو الله لقـد علمت الخزرج ما كان بها رجل أبر بوالـديه منى و أنى أخشـى أن تأمر به غيرى فيقتله فلا تـدعنى نفسـى أن أنظر إلى قاتـل عبـد الله بن أبى أن يمشـى فى النـاس فـأقتله فأقتـل مؤمنـا بكافر فأدخل النار فقال بل ترفق به و تحسـن صحبته مـا بقى معنـا قالوا و سار رسول الله ص بالناس يومهم ذلك حتى أمسـى و ليلتهم حتى أصـبح و صـدر يومهم ذلك حتى آذتهم الشـمس ثم نزل بالناس فلم يكن إلا أن وجـدوا مس الأرض وقعوا نياما إنما فعل ذلك ليشـغل الناس عن الحـديث الذى خرج من عبـد الله بن أبى ثم راح بالنـاس حتى نزل على مـاء بالحجـاز فويق البقيع يقـال له بقعـاء فهاجت ريـح شديـده آذتهم و تخوفوها و ضلت ناقه رسول الله ص و ذلك ليلا فقال مات اليوم منافق عظيم النفاق بالمدينه قيل من هو قال رفاعه فقال رجل من المنـافقين كيف يزعم أنه يعلم الغيب و لا يعلم مكـان نـاقته أ لا يخبره الـذى يـأتيه بـالوحى فأتـاه جبريل فأخبره بقول المنافق و بمكـان النـاقه و أخبر رسول الله ص بـذلك أصـحابه و قـال مـا أزعم أنى أعلم الغيب و مـا أعلمه و لكن الله تعالى أخبرنى بقول المنافق و بمكان ناقتى هى فى الشـعب فإذا هى كما قال فجاءوا بها و آمن ذلك المنافق فلما قـدموا المدينه وجدوا رفاعه بن زيد فى التـابوت أحـد بنى قينقـاع و كان من عظماء اليهود و قـد مات ذلك اليوم قال زيـد بن أرقم فلما وافى رسول الله ص المـدينه جلست فى البيت لما بى من الهم و الحياء فنزلت سوره المنافقين فى تصـديق زيـد و تكـذيب عبـد الله بن أبى ثم أخذ رسول الله ص بإذن زيد فرفعه عن

الرحل ثم قال يا غلام صدق فوك و وعت أذناك و وعى قلبك و قد أنزل الله فيما قلت قرآنا و كان عبد الله بن أبى بقرب المدينه فلما أراد أن يدخلها جاءه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبى حتى أناخ على مجامع طرق المدينه فقال ما لك ويلك قال و الله لا تدخلها إلا بإذن رسول الله و لتعلمن اليوم من الأعز من الأذل فشكا عبد الله ابنه إلى رسول الله ص فأرسل إليه أن خل عنه يدخل فقال أما إذا جاء أمر رسول الله ص فنعم فدخل فلم يلبث إلا أياما قلائل حتى اشتكى و مات فلما نزلت هذه الآيات و بان كذب عبد الله قيل له نزل فيك آى شداد فاذهب إلى رسول الله ص يستغفر لك فلوى رأسه ثم قال أمرتمونى أن أومن فقد آمنت و أمرتمونى أن أعطى زكاه مالى فقد أعطيت فما بقى إلا أن أسجد لمحمد فنزل «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ تَعالَوْا» إلى قوله «وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ».

المعنى

ثم ذكر سبحانه أن استغفاره لا ينفعهم فقال «سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ» أى يتساوى الاستغفار لهم و عدم الاستغفار «لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» لأنهم يبطنون الكفر و إن أظهروا الإيمان «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» أى لا يهدى القوم الخارجين عن الدين و الإيمان إلى طريق الجنه قال الحسن أخبره سبحانه أنهم يموتون على الكفر فلم يستغفر لهم و قد كان النبى ص يستغفر لهم على ظاهر الحال بشرط حصول التوبه و أن يكون الباطن مثل الظاهر فبين الله تعالى أن ذلك لا ينفعهم مع إبطانهم الكفر و النفاق ثم قال سبحانه «هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا عَلى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» من المؤمنين المحتاجين «حَتَّى يَنْفَضُّوا» أى يتفرقوا عنه و إنما قالوا هم من عند محمد ص و لكن الله سبحانه سماه رسول الله ص تشريفا له و تعظيما لقدره «وَ لِلَّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و ما بينهما من الأرزاق و الأموال و الأغلاق فلو شاء لأغناهم و لكنه تعالى يفعل ما هو الأصلح لهم و يمتحنهم بالفقر و يتعبدهم بالصبر ليصبروا فيؤجروا و ينالوا الثواب و كريم المآب «وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَفْقَهُونَ» ذلك على الحقيقه لجهلهم بوجوه الحكمه و قيل لا يفقهون أن أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون «يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنا إِلَى الْمَدِينَهِ» من غزوه بنى المصطلق «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ» يعنون نفوسهم «مِنْهَا الْأَذَلَّ» يعنون رسول الله ص و المؤمنين فرد الله سبحانه عليهم بأن قال «وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ» بإعلاء الله كلمته و إظهاره دينه على الأديان «وَ لِلْمُؤْمِنِينَ» بنصرته إياهم فى الدنيا و إدخالهم الجنه فى العقبى و قيل و لله العزه بالربوبيه و لرسوله بالنبوه و للمؤمنين بالعبوديه أخبر سبحانه بذلك ثم حققه بأن أعز رسوله و المؤمنين و فتح عليهم مشارق الأرض و مغاربها و قيل عز الله خمسه عز الملك و البقاء و عز العظمه و الكبرياء و عز البذل و العطاء و عز الرفعه و العلاء و عز الجلال و البهاء و عز الرسول خمسه عز

السبق و الابتداء و عز الأذان و النداء و عز قدم الصدق على الأنبياء و عز الاختيار و الاصطفاء و عز الظهور على الأعداء و عز المؤمنين خمسه عز التأخير بيانه نحن الآخرون السابقون و عز التيسير بيانه وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ* يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ و عز التبشير، بيانه وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً و عز التوقير، بيانه وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ* و عز التكثير، بيانه أنهم أكثر الأمم «وَ لكِنَّ الْمُنافِقِينَ لا يَعْلَمُونَ» فيظنون أن العزه لهم و ذلک لجهلهم بصفات الله تعالى و ما يستحقه أولياؤه و وجه الجمع بين هذه الآيه و بين قوله فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً أن عز الرسول و المؤمنين من جهته عز اسمه و إنما يحصل به و بطاعته فلله العز بأجمعه ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُلْهِكُمْ» أى لا تشغلكم «أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» أى عن الصلوات الخمس المفروضه و قيل ذكر الله جميع طاعاته عن أبى مسلم و قيل ذكره شكره على نعمائه و الصبر على بلائه و الرضاء بقضائه و هو إشاره إلى أنه لا ينبغى أن يغفل المؤمن عن ذكر الله فى بؤس كان أو نعمه فإن إحسانه فى الحالات لا ينقطع «وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِکَ» أى من يشغله ماله و ولده عن ذكر الله «فَأُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا ثواب الله و رحمته «وَ أَنْفِقُوا مِنْ ما رَزَقْناكُمْ» فى سبيل البر فيدخل فيه الزكوات و سائر الحقوق الواجبه «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ» أى أسباب الموت «فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لا أَخَّرْتَنِي إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» أى هلا أخرتنى و ذلک إذا عاين علامات الآخره فيسأل الرجعه إلى الدنيا ليتدارک الفائت قالوا و ليس فى الزجر عن التفريط فى حقوق الله آيه أعظم من هذه و قوله «إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» أى مثل ما أجلت لى فى دار الدنيا «فَأَصَّدَّقَ» أى فأتصدق و أزكى مالى و أنفقه فى سبيل الله «وَ أَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ» أى من الذين يعملون الأعمال الصالحه و قيل من الصالحين أى من المؤمنين و الآيه فى المنافقين عن مقاتل و قيل من المطيعين لله و الآيه فى المؤمنين عن ابن عباس قال ما من أحد يموت و كان له مال فلم يؤد زكاته و أطاق الحج فلم يحج إلا سأل الرجعه عند الموت قالوا يا ابن عباس اتق الله فإنما نرى هذا الكافر يسأل الرجعه فقال أنا أقرأ عليكم قرآنا ثم قرأ هذه الآيه إلى قوله

«مِنَ الصَّالِحِينَ» قال الصلاح هنا الحج و روى ذلک عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ لَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذا جاءَ أَجَلُها» يعنى الأجل المطلق الذى حكم بأن الحى يموت عنده و الأجل المقيد هو الأجل المحكوم بأن العبد يموت عنده إن لم يقتطع دونه أو لم يزد عليه أو لم ينقص منه على ما يعلمه الله من المصلحه «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى عليم بأعمالكم يجازيكم بها.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه الأخيره بما قبلها أن معناه أنه سبحانه لو علم أنكم تتوبون لجعل فى أجلكم تأخيرا إلى وقت آخر و لكنه علم أنكم لا تتوبون.

(۶۴) سوره التغابن مدنيه و آياتها ثماني عشره (۱۸)

اشاره

[توضيح]

و قال ابن عباس مكيه غير ثلاث آيات من آخرها نزلن بالمدينه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْواجِكُمْ» إلى آخر السوره.

عدد آيها

ثماني عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ص قال و من قرأ سوره التغابن دفع عنه موت الفجأه.

ابن أبي العلاء عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره التغابن في فريضته كانت شفيعه له يوم القيامه و شاهد عدل عند من يجيز شهادتها ثم لا تفارقه حتى يدخل الجنه.

تفسيرها

لما ختم الله تعالى تلك السوره بذكر الأمر بالطاعه و النهي عن المعصيه افتتح هذه السوره ببيان حال المطيع و العاصي فقال:

ص: ۲۳

[سوره التغابن (۶۴): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (۳) يَعْلَمُ ما ى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۴)

أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۵)

المعنى

«يُسَبِّحُ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» تسبيح المكلفين بالقول و تسبيح الجمادات بالدلاله «لَهُ الْمُلْكُ» منفردا دون غيره و الألف و اللام لاستغراق الجنس و المعنى أنه المالك لجميع ذلك و المتصرف فيه كيف يشاء «وَ لَهُ الْحَمْدُ» على جميع ذلك لأن خلق ذلك أجمع- الغرض فيه الإحسان إلى خلقه و النفع لهم به فاستحق بذلك الحمد و الشكر «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» يوجد المعدوم و يفنى الموجود و يغير الأحوال كما يشاء «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» أى أنشأكم و أوجدكم عن عدم كما أراد و الخطاب للمكلفين عن الجبائى و قيل بل هو عام و قد تم الكلام هنا ثم ابتدأ فقال «فَمِنْكُمْ كافِرٌ» لم يقر بأن الله خلقه كالدهريه «وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ» مقر بأن الله خلقه عن الزجاج و قيل معناه فمنكم كافر فى السر مؤمن فى العلانيه كالمنافقين و منكم مؤمن فى السر كافر فى العلانيه كعمار و ذويه عن الضحاك و قيل فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب و منكم مؤمن بالله كافر بالكواكب يريد فى شأن الأنواء عن عطاء بن أبى رباح و المراد بالآيه ظاهر فلا معنى للاسترواح إلى مثل هذه التأويلات و المعنى أن المكلفين جنسان منهم كافر فيدخل فيه أنواع الكفر و منهم مؤمن و لا يجوز حمله على أنه سبحانه خلقهم مؤمنين و كافرين لأنه لم يقل كذلك بل أضاف الكفر و الإيمان إليهم و إلى فعلهم و لدلاله العقول على أن ذلك يقع على حسب قصودهم و أفعالهم و لذلك يصح الأمر و النهى و الثواب و العقاب و بعثه الأنبياء على أنه سبحانه لو جاز أن يخلق الكفر و القبائح لجاز أن يبعث رسولا يدعو إلى الكفر و الضلال و يؤيده بالمعجزات تعالى عن ذلك و تقدس هذا و قد قال تعالى فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها و

قال النبى ص كل مولود يولد على الفطره

تمام الخبر و

قال ص حكايه عن الله سبحانه خلقت عبادى كلهم حنفاء

و نحو ذلك من الأخبار كثير «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى خلق الكافر و هو عالم بما يكون منه من الكفر و خلق المؤمن و هو

عالم بما يكون منه من الإيمان فيجازيهما على حسب أعمالهما «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أى بالعدل و بأحكام الصنعه و صحه التقدير و قيل معناه للحق و هو أن خلق العقلاء تعريضا إياهم للثواب العظيم و خلق ما عداهم تبعا لهم لما فى خلقهما لهم من اللطف «وَ صَوَّرَكُمْ» يعنى البشر كلهم «فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» من حيث

ص: ۲۴

الحكمه و قبول العقل لا قبول الطبع لأن فى جملتهم من ليس على هذه الصفه و قيل فأحسن صوركم من حيث قبول الطبع لأن ذلك هو المفهوم من حسن الصور فهو كقوله «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» و إن كان فى جملتهم من هو مشوه الخلق لأن ذلك عارض لا يعتد به فى هذا الوصف فالله سبحانه خلق الإنسان على أحسن صور الحيوان كله و الصوره عباره عن بنيه مخصوصه «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» أى إليه المرجع و المال يوم القيامه «يَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ» أى ما يسره بعضكم إلى بعض و ما يخفيه فى صدره عن غيره و الفرق بين الإسرار و الإخفاء أن الإخفاء أعم لأنه قد يخفى شخصه و يخفى المعنى فى نفسه و الأسرار يكون فى المعنى دون الشخص «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى بأسرار الصدور و بواطنها ثم أخبر سبحانه أن القرون الماضيه جوزوا بأعمالهم فقال «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ» أى من قبل هؤلاء الكفار «فَذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ» أى وخيم عاقبه كفرهم و ثقل أمرهم بما نالهم من العذاب بالإهلاك و الاستئصال «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم يوم القيامه.

ص: ٢٥

[سوره التغابن (۶۴): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

ذلِکَ بِأَنَّهُ کانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَقالُوا أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنا فَکَفَرُوا وَ تَوَلَّوْا وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ وَ اللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (۶) زَعَمَ الَّذِينَ کَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلى وَ رَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِما عَمِلْتُمْ وَ ذلِکَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (۷) فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنا وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۸) يَوْمَ يَجْمَعُکُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذلِکَ يَوْمُ التَّغابُنِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُکَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئاتِهِ وَ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۹) وَ الَّذِينَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ النَّارِ خالِدِينَ فِيها وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۱۰)

القراءه

قرأ رويس عن يعقوب يوم نجمعكم بالنون و الباقون بالياء و قرأ أهل المدينه و ابن عامر نكفر عنه و ندخله بالنون فيهما و الباقون بالياء.

الحجه

حجه الياء أن الاسم الظاهر قد تقدم و وجه النون أنه كقوله «سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى بِعَبْدِهِ» ثم جاء وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ.

الإعراب

«ذلِکَ بِأَنَّهُ» الهاء ضمير الأمر و الشأن. «أَ بَشَرٌ» مبتدأ و إنما جاز أن يكون مبتدأ مع كونه نكره لأن الاستفهام سوغ ذلك كما أن النفى أيضا كذلك لكونهما غير موجبين يقال أ رجل فى الدار أم امرأه و لا رجل فى الدار و لا امرأه و قيل أنه فاعل فعل مضمر يفسره قوله «يَهْدُونَنا» كأنه قال أ يهدينا بشر يهدوننا و إنما أضمر لأن الاستفهام بالفعل أولى و قوله «أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا» تقديره أنهم لن يبعثوا فسدت الجمله عن المفعولين بما جرى فيها من ذكر الحديث و المحدث عنه و لما كان لن فى «لَنْ يُبْعَثُوا» دليل الاستقبال تعينت أن قبلها لأن تكون مخففه من الثقيله لأن لن يمنعها من أن تكون ناصبه للفعل يوم نجمعكم ظرف لتبعثن.

المعنى

لما قرر سبحانه خلقه بأنهم أتيهم أخبار من مضى من الكفار و إهلاكهم عقبه ببيان سبب إهلاكهم فقال «ذلِکَ» أى ذلك العذاب الذى نالهم فى الدنيا و الذى ينالهم فى الآخره «بِأَنَّهُ کانَتْ تَأْتِيهِمْ» أى بسبب أنه كانت تجيئهم «رُسُلُهُمْ» من عند الله «بِالْبَيِّناتِ» أى بالدلالات الواضحات و المعجزات الباهرات «فَقالُوا» لهم «أَ بَشَرٌ يَهْدُونَنا» لفظه واحد و المراد به الجمع على طريق الجنس بدلاله قوله «يَهْدُونَنا» و المعنى أ خلق مثلنا يهدوننا إلى الحق و يدعوننا إلى غير دين آبائنا استصغارا منهم للبشر أن يكونوا رسلا من الله إلى أمثالهم و استكبارا و أنفه من اتباعهم «فَکَفَرُوا» بالله و جحدوا رسله «وَ تَوَلَّوْا» أى أعرضوا عن القبول منهم و التفكر فى آياتهم «وَ اسْتَغْنَى اللَّهُ» بسلطانه عن طاعه عباده و إنما كلفهم لنفعهم لا لحاجه منه إلى عبادتهم و قيل معناه و

استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان و أوضحه من البيان عن زياده تدعو إلى الرشد و تهدى إلى الإيمان «وَ اللّٰهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» أى غنى عن أعمالكم مستحمد إليكم بما ينعم به عليكم و قيل حميد أى محمود فى جميع أفعاله لأنها كلها إحسان ثم حكى سبحانه ما يقوله الكفار فقال «زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا» قال ابن عمر زعم زامله الكذب و قال شريح زعم كنيه الكذب

بين الله سبحانه بعض ما لأجله اختاروا الكفر على الإيمان و هو أنهم كانوا لا يقرون بالبعث و النشور فأمر النبى ص بأن يكذبهم فقال «قُلْ» يا محمد «بَلى وَ رَبِّى» أى و حق ربى على وجه القسم «لَتُبْعَثُنَّ» أى لتحشرن أكد تكذيبهم بقوله «بَلى» و باليمين ثم أكد اليمين باللام و النون «ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِما عَمِلْتُمْ» أى لتخبرن و تحاسبن بأعمالكم و تجازون عليها «وَ ذلِكَ» البعث و الحساب مع الجمع و الجزاء «عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أى سهل هين لا يلحقه مشقه و لا معاناه فيه «فَآمِنُوا» معاشر العقلاء «بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ النُّورِ الَّذِى أَنْزَلْنا» و هو القرآن سماه نورا لما فيه من الأدله و الحجج الموصله إلى الحق فشبه بالنور الذى يهتدى به إلى الطريق «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عليم «يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ» و هو يوم القيامه أى ذلك البعث و الجزاء يكون فى يوم يجمع فيه خلق الأولين و الآخرين «ذلِكَ يَوْمُ التَّغابُنِ» و هو تفاعل من الغبن و هو أخذ شر و ترك خير أو أخذ خير و ترك شر فالمؤمن ترك حظه من الدنيا و أخذ حظه من الآخره فترك ما هو شر له و أخذ ما هو خير له فكان غابنا و الكافر ترك حظه من الآخره و أخذ حظه من الدنيا فترك الخير و أخذ الشر فكان مغبونا فيظهر فى ذلك اليوم الغابن و المغبون و قيل يوم التغابن غبن أهل الجنه أهل النار عن قتاده و مجاهد و

قد روى عن النبى ص فى تفسير هذا قوله ما من عبد مؤمن يدخل الجنه إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا و ما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من الجنه لو أحسن ليزداد حسره

«وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئاتِهِ» أى معاصيه «وَ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى مؤبدين فيها و لا يفنى ما هم فيه من النعيم أبدا «ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى النجاح الذى ليس وراءه شى ء من العظمه «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بالله «وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا» أى بحججنا و دلائلنا «أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ خالِدِينَ فِيها وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى المال و المرجع.

ص: ٢٧

[سوره التغابن (۶۴): الآيات ۱۱ الى ۱۸]

اشاره

ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۱۱) وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّما عَلى رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (۱۲) اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْواجِكُمْ وَ أَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَ إِنْ تَعْفُوا وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴) إِنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَهٌ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۱۵)

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَ اسْمَعُوا وَ أَطِيعُوا وَ أَنْفِقُوا خَيْراً لِأَنْفُسِكُمْ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱۶) إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (۱۷) عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱۸)

القراءه

فى الشواذ قراءه طلحه بن مصرف نهد قلبه بالنون و قراءه السلمى يهد قلبه بضم الياء و الباء على ما لم يسم فاعله و قراءه عكرمه و عمرو بن دينار يهدأ قلبه مهموزا و قراءه مالك بن دينار يهدا بالألف.

الحجه

من قرأ يهدأ مهموزا فمعناه يطمئن قلبه كما قال سبحانه وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ و من قرأ بالألف فإنه لين الهمز تخفيفا.

النزول

نزل قوله «مِنْ أَزْواجِكُمْ وَ أَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ» فى قوم أرادوا الهجره فثبطهم نساؤهم و أولادهم عنها عن ابن عباس و مجاهد.

المعنى

ثم قال سبحانه «ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ» أى ليس تصيبكم مصيبه «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» و المصيبه المضره التى تلحق صاحبها كالرميه التى تصيبها و إنما عم ذلك سبحانه و إن كان فى المصائب ما هو ظلم و هو سبحانه لا يأذن بالظلم لأنه ليس منها إلا ما أذن الله فى وقوعه أو التمكن منه و ذلك إذن للملك الموكل به كأنه قيل لا يمنع من وقوع هذه المصيبه و قد يكون ذلك بفعل التمكين من الله فكأنه يأذن له بأن يكون و قيل معناه إلا بتخليه الله بينكم و بين من يريد فعلها عن البلخى و قيل أنه خاص فيما يفعله تعالى أو يأمر به و قيل معناه بعلم الله أى لا يصيبكم مصيبه إلا و الله عالم بها «وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ» أى يصدق به و يرضى بقضائه «يَهْدِ قَلْبَهُ» أى يهد الله قلبه حتى يعلم أن ما أصابه فبعلم الله فيصبر عليه و لا يجزع لينال الثواب و الأجر و قيل معناه و من يؤمن بتوحيد الله و يصبر لأمر الله يعنى عند نزول المصيبه يهد قلبه للاسترجاع حتى يقول إنا لله و إنا إليه راجعون عن ابن عباس. و قيل إن المعنى يهد

قلبه فإن ابتلى صبر و إن أعطى شكر و إن ظلم غفر عن مجاهد و قال بعضهم فى معناه من يؤمن بالله عند النعمه فيعلم أنها فضل من الله يهد قلبه للشكر و من يؤمن بالله عند البلاء فيعلم أنه عدل من الله يهد قلبه للصبر و من يؤمن بالله عند نزول القضاء يهد قلبه للاستسلام و الرضاء «وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» فيجازى كل امرئ بما عمله «وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فى جميع ما أمركم به «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» فى جميع ما أتاكم به و دعاكم إليه و فيما أمركم به و نهاكم عنه «فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ» أى فإن أعرضتم عن القبول منه «فَإِنَّما عَلى رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى ليس عليه إلا تبليغ الرساله و قد فعل و المراد ليس عليه قهركم على الرد إلى الحق و إنما عليه البلاغ الظاهر البين فحذف للإيجاز و الاختصار «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و لا تحق العباده إلا له «وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» و التوكل تفويض الأمور إليه و الرضاء بتقديره و الثقه بتدبيره و قد أمر الله عباده بذلك فينبغى لهم أن يستشعروا ذلك فى سائر أحوالهم «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْواجِكُمْ وَ أَوْلادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ» يعنى أن بعضهم بهذه الصفه و لذلك أتى بلفظه من و هى للتبعيض يقول أن من هؤلاء من هو عدو لكم فى الدين فاحذروهم أن تطيعوهم و قيل إنه سبحانه إنما قال ذلك لأن من الأزواج من يتمنى موت الزوج و من الأولاد من يتمنى موت الوالد ليرث ماله و ما من عدو أعدى ممن يتمنى موت غيره ليأخذ ماله و كذلك يكون من يحملك على معصيه الله لمنفعه نفسه و لا عدو أشد عداوه ممن يختار ضررك لمنفعته قال عطاء يعنى قوما أرادوا الغزو فمنعهم هؤلاء و قال مجاهد يريد قوما أرادوا طاعه الله فمنعوهم «وَ إِنْ تَعْفُوا» أى تتركوا عقابهم «وَ تَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا» أى تتجاوزوا عنهم و تستروا ما سبق منهم إن عادوا إلى الحاله الجميله و ذلك أن الرجل من هؤلاء إذا هاجر و رأى الناس قد سبقوه بالهجره و فقهوا فى الدين هم أن يعاقب زوجته و ولده الذين ثبطوه عن الهجره و أن يلحقوا به فى دار الهجره لم ينفق عليهم فأمر سبحانه بالعفو و الصفح «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» يغفر لكم ذنوبكم و يرحمكم و قيل هو عام أى إن تعفوا و تصفحوا عمن ظلمكم فإن الله يغفر بذلك كثيرا من ذنوبكم عن الجبائى «إِنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ» أى محنه و ابتلاء و شده للتكليف عليكم و شغل عن أمر الآخره فإن الإنسان بسبب المال و الولد يقع فى الجرائم عن ابن مسعود قال لا يقولن أحدكم اللهم إنى أعوذ بك من الفتنه فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى مال و أهل و ولد إلا و هو مشتمل على فتنه و لكن ليقل اللهم إنى أعوذ بك من مضلات الفتن. و

روى عبد الله بن بريده عن أبيه قال كان رسول الله ص يخطب فجاء الحسن و الحسين (عليه السلام) و عليهما قميصان أحمران يمشيان و يعثران فنزل رسول الله ص إليهما فأخذهما فوضعهما فى حجره على المنبر و قال صدق الله عز و جل «إِنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ»

نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان و يعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثى و رفعتهما ثم أخذ فى خطبته

«وَ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ» أى ثواب جزيل و هو الجنه يعنى فلا تعصوه بسبب الأموال و الأولاد و لا تؤثروهم على ما عند الله من الأجر و الذخر «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» أى ما أطقتم و الاتقاء الامتناع من الردى باجتناب ما يدعو إليه الهوى و لا تنافى بين هذا و بين قوله «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» لأن كل واحد منهما إلزام لترك جميع المعاصى فمن فعل ذلك فقد اتقى عقاب الله لأن من لم يفعل قبيحا و لا أخل بواجب فلا عقاب عليه إلا أن فى أحد الكلامين تبيينا أن التكليف لا يلزم العبد إلا فيما يطيق و كل أمر أمر الله به فلا بد أن يكون مشروطا بالاستطاعه و قال قتاده قوله «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» ناسخ لقوله «اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» و كأنه يذهب إلى أن فيه رخصه لحال التقيه و ما جرى مجراها مما يعظم فيه المشقه و إن كانت القدره حاصله معه و قال غيره ليس هذا بناسخ و إنما هو مبين لإمكان العمل بهما جميعا و هو الصحيح «وَ اسْمَعُوا» من الرسول ما يتلو عليكم و ما يعظكم به و يأمركم و ينهاكم «وَ أَطِيعُوا» الله و الرسول «وَ أَنْفِقُوا» من أموالكم فى حق الله «خَيْراً لِأَنْفُسِكُمْ» مثله فآمنوا خيرا لكم و انتهوا خيرا لكم و قد مضى ذكر ذلك و قال الزجاج معناه قدموا خيرا لأنفسكم من أموالكم «وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ» حتى يعطى حق الله من ماله «فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى المنجحون الفائزون بثواب الله و

قال الصادق (عليه السلام) من أدى الزكاه فقد وقى شح نفسه

«إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً» قد مضى معناه و إطلاق اسم القرض هنا تلطف فى الاستدعاء إلى الإنفاق «يُضاعِفْهُ لَكُمْ» أى يعطى بدله أضعاف ذلك من واحد إلى سبعمائه إلى ما لا يتناهى فإن ثواب الصدقه يدوم «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» ذنوبكم «وَ اللَّهُ شَكُورٌ» أى مثيب مجاز على الشكر «حَلِيمٌ» لا يعاجل العباد بالعقوبه و هذا غايه الكرم «عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى السر و العلانيه و قيل المعدوم و الموجود و قيل غير المحسوس و المحسوس «الْعَزِيزُ» القادر «الْحَكِيمُ» العالم و قيل المحكم لأفعاله.

(۶۵) سوره الطلاق مدنیه و آیاتها اثنتا عشره (۱۲)

اشاره

[توضیح]

و تسمی سوره النساء القصری قال ابن مسعود فی حدیث العده من شاء باهلته أن سوره النساء القصری نزلت بعد قوله «وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْواجاً»* و إنما أراد قوله «وَ أُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» فإذا کانت حامله فعدتها وضع الحمل و هی مدنیه بالإجماع.

عدد آیها

إحدی عشره آیه بصری و اثنتا عشره آیه فی الباقین.

اختلافها

ثلاث آیات «یَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً» کوفی مکی و المدنی الأخیر «وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ» شامی «یا أُولِی الْأَلْبابِ» المدنی الأول.

فضلها

أبی ابن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره الطلاق مات علی سنه رسول الله ص

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الطلاق و التحریم فی فریضته أعاذه الله تعالی من أن یکون یوم القیامه ممن یخاف أو یحزن و عوفی من النار و أدخله الله الجنه بتلاوته إیاهما و محافظته علیهما لأنهما للنبی ص.

تفسیرها

لما ختم الله سوره التغابن بذکر النساء و التحذیر منهن افتتح هذه السوره بذکرهن و ذکر أحکامهن و أحکام فراقهن فقال:

ص: ۳۱

[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَ لا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لا تَدْرِى لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذلِكَ أَمْراً (۱) فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ أَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ وَ أَقِيمُوا الشَّهادَةَ لِلَّهِ ذلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً (۲) وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْراً (۳) وَ اللَّائِى يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاثَهُ أَشْهُرٍ وَ اللَّائِى لَمْ يَحِضْنَ وَ أُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً (۴)

ذلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئاتِهِ وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً (۵)

القراءه

قرأ حفص عن عاصم «بالِغُ» بغير تنوين «أَمْرِهِ» بالجر على الإضافه و الباقون بالغ بالتنوين أمره بالنصب و فى الشواذ قراءه داود بن أبى هند أن الله بالغ بالتنوين أمره بالرفع و

روى عن ابن عباس و أبى بن كعب و جابر بن عبد الله و على بن الحسين (عليه السلام) و زيد بن على و جعفر بن محمد و مجاهد فطلقوهن فى قبل عدتهن.

الحجه

قال أبو على قوله بالغ أمره على سيبلغ أمره فيما يريده فيكم فهذا هو الأصل

ص: ۳۲

و هو حكايه حال و من أضاف حذف التنوين استخفافا و المعنى معنى ثبات التنوين مثل عارِضٌ مُمْطِرُنا و أما قوله فى قبل عدتهن فإنه تفسير للقراءه المشهوره «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ» أى عند عدتهن و مثله قوله «لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها» أى عند وقتها و من قرأ بالغ أمره فالمعنى أمره بالغ ما يريده الله به و قد بلغ أمر الله ما أراده فالمفعول على ما رأيت محذوف.

الإعراب

«وَ اللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ» مبتدأ خبره محذوف لدلاله الكلام عليه فإذا جاز حذف الجمله بأسرها جاز حذف بعضها و قد جاء أيضا فى الصفه و إن قل نحو قوله «وَ أُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ» تقديره من كل شى ء تؤتاه.

المعنى

نادى سبحانه نبيه فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ» ثم خاطب أمته فقال «إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» لأنه السيد المقدم فإذا نودى و خوطب خطاب الجمع كانت أمته داخله فى ذلك الخطاب عن الحسن و غيره و قيل إن تقديره يا أيها النبى قل لأمتك إذا طلقتم النساء عن الجبائى فعلى هذا يكون النبى ص خارجا عن الحكم و على القول الأول حكمه حكم أمته فى أمر الطلاق و على هذا انعقد الإجماع و المعنى إذا أردتم طلاق النساء مثل قوله سبحانه إِذا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاهِ و قوله فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ» أى لزمان عدتهن و ذلك أن يطلقها فى طهر لم يجامعها فيه عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و مجاهد و ابن سيرين و قتاده و الضحاك و السدى فهذا هو الطلاق للعده لأنها تعتد بذلك الطهر من عدتها و تحصل فى العده عقيب الطلاق فالمعنى فطلقوهن لطهرهن الذى يحصينه من عدتهن و لا تطلقوهن لحيضهن الذى لا يعتددن به من قرئهن فعلى هذا يكون العده الطهر على ما ذهب إليه أصحابنا و هو مذهب الشافعى و قيل إن المعنى قبل عدتهن أى فى طهر لم يجامعها فيه العده الحيض كما يقال توضأت للصلاه و لبست السلاح للحرب و هو مذهب أبى حنيفه و أصحابه و قيل إن اللام للسبب فكأنه قال فطلقوهن ليعتددن و لا شبهه أن هذا الحكم للمدخول بها لأن المطلقه قبل المسيس لا عده عليها و قد ورد به التنزيل فى سوره الأحزاب و هو قوله فَما لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها و ظاهر الآيه يقتضى أنه إذا طلقها فى الحيض أو فى طهر قد جامعها فيه فلا يقع الطلاق لأن الأمر يقتضى الإيجاب و به قال سعيد بن المسيب و ذهبت إليه الشيعه الإماميه و قال باقى الفقهاء يقع الطلاق و إن كان بدعه و خلاف المأمور به و كذلك أن جمع بين التطليقات الثلاث فإنها بدعه عند أبى حنيفه و أصحابه و إن كانت واقعه و عند المحققين من أصحابنا يقع واحده عند حصول شرائط صحه الطلاق و الطلاق فى الشرع عباره عن تخليه المرأه بحل عقده من عقد النكاح و ذلك أن يقول أنت طالق يخاطبها أو يقول هذه طالق و يشير

إليها أو يقول فلانه بنت فلان طالق و لا يقع الطلاق عندنا إلا بهذا اللفظ لا بشى ء من كنايات الطلاق سواء أراد بها الطلاق أو لم يرد بها و فى تفصيل ذلك اختلافات بين الفقهاء ليس هاهنا موضعه و قد يحصل الفراق بغير الطلاق كالارتداد و اللعان كالخلع عند كثير من أصحابنا و إن لم يسم ذلك طلاقا و يحصل أيضا بالفسخ للنكاح بأشياء مخصوصه و بالرد بالعيب و إن لم يكن ذلك طلاقا و

روى البخارى و مسلم عن قتيبه عن الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه طلق امرأته و هى حائض تطليقه واحده فأمر رسول الله ص أن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر و تحيض عنده حيضه أخرى ثم يمهلها حتى تطهر من حيضها فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها فتلك العده التى أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء

و

روى البخارى عن سليمان بن حرب و روى مسلم عن عبد الرحمن بن بشر عن بهر و كلاهما عن شعبه عن أنس بن سيرين قال سمعت ابن عمر يقول طلق ابن عمر امرأته و هى حائض فذكر ذلك عمر للنبى ص فقال مره فليراجعها فإذا طهرت فليطلقها إن شاء

و

جاءت الروايه عن على بن أبى طالب (عليه السلام) عن النبى ص أنه قال تزوجوا و لا تطلقوا فإن الطلاق يهتز منه العرش

و

عن ثوبان رفعه إلى النبى ص فقال أيما امرأه سألت زوجها الطلاق فى غير ما بأس فحرام عليها رائحه الجنه

و

عن أبى موسى الأشعرى عن النبى ص قال لا تطلقوا النساء إلا من ريبه فإن الله لا يحب الذواقين و الذواقات

و

عن أنس عن النبى ص أنه قال ما حلف بالطلاق و لا استحلف به إلا منافق هذه الأحاديث الأربعه منقوله عن تفسير الثعلبى

ثم قال سبحانه «وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ» أى عدوا الأقراء التى تعتد بها و قيل معناه عدوا أوقاف الطلاق لتطلقوا للعده و إنما أمر الله سبحانه بإحصاء العده لأن لها فيها حقا و هى النفقه و السكنى و للزوج فيها حقا و هى المراجعه و منعها عن الأزواج لحقه و ثبوت نسب الولد فأمره تعالى بإحصائها ليعلم وقت المراجعه و وقت فوت المراجعه و تحريمها عليه و رفع النفقه و السكنى و لكيلا تطول العده لاستحقاق زياده النفقه أو تقصرها لطلب الزوج و العده هى قعود المرأه عن الزوج حتى تنقضى المده المرتبه فى الشريعه و هى على ضروب فضرب يكون بالأقراء لمن تحيض و ضرب يكون بالأشهر للصغيره التى لم تبلغ المحيض و مثلها

تحیض و هی التی بلغت تسع سنین و إذا کان سنها أقل من ذلک فلا عده علیها عند أکثر أصحابنا و قال بعضهم عدتها بالشهور و به قال الفقهاء و کذلک الکبیره الآیسه من المحیض و مثلها تحیض عدتها بالشهور و حده أصحابنا بأن

ص: ۳۴

یکون سنها أقل من خمسین سنه و من ستین سنه للقرشیات فإن کان سنها أکثر من ذلک فلا عده علیها عند أکثر أصحابنا و المتوفی عنها زوجها عدتها بالشهور أیضا و الضرب الثالث من العده یکون بوضع الحمل فی الجمیع إلا فی المتوفی عنها زوجها فإن عدتها عند أصحابنا أبعد الأجلین و فی ذلک اختلاف بین الفقهاء ثم إن عده الطلاق للحره ثلاثه قروء أو ثلاثه أشهر و للأمه قرءان أو شهر و نصف و وضع الحمل لا یختلف قال سبحانه «وَ اتَّقُوا اللَّهَ رَبَّکُمْ» و لا تعصوه فیما أمرکم به و «لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُیُوتِهِنَّ وَ لا یَخْرُجْنَ» هن أیضا یعنی فی زمان العده لا یجوز للزوج أن یخرج المطلقه المعتده من مسکنه الذی کان یسکنها فیه قبل الطلاق و علی المرأه أیضا أن لا تخرج فی عدتها إلا لضروره ظاهره فإن خرجت أثمت «إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ» أی ظاهره و من قرأ بفتح الیاء فالمراد بفاحشه مظهره أظهرتها و اختلف فی الفاحشه فقیل إنها الزنا فتخرج لإقامه الحد علیها عن الحسن و مجاهد و الشعبی و ابن زید و

قیل هی البذاء علی أهلها فیحل لهم إخراجها عن ابن عباس و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و

روی علی بن أسباط عن أبی الحسن الرضا قال الفاحشه أن تؤذی أهل زوجها و تسبهم

و قیل هی النشوز فإن طلقها علی نشوز فلها أن تتحول من بیت زوجها عن قتاده و قیل هی خروجها قبل انقضاء العده عن ابن عمر و فی روایه أخری عن ابن عباس أنه قال إن کل معصیه لله تعالی ظاهره فهی فاحشه «وَ تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ» یعنی ما ذکره سبحانه من أحکام الطلاق و شروطه «وَ مَنْ یَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ» بأن یطلق علی غیر ما أمر الله تعالی به «فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» أی أثم فیما بینه و بین الله عز و جل و خرج عن الطاعه إلی المعصیه و فعل ما یستحق به العقاب «لا تَدْرِی لَعَلَّ اللَّهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذلِکَ أَمْراً» أی بغیر رأی الزوج فی محبه الطلاق و یوقع فی قلبه المحبه لرجعتها فیما بین الطلقه الواحده و الثانیه و فیما بین الثالثه قال الضحاک و السدی و ابن زید لعل الله یحدث الرجعه فی العده و قال الزجاج و إذا طلقها ثلاثا فی وقت واحد فلا معنی له لقوله «لَعَلَّ اللَّهَ» یحدث بعد ذلک أمرا و فی هذه الآیه دلاله علی أن الواجب فی التطلیق أن یوقع متفرقا و لا یجوز الجمع بین الثلاث لأن الله تعالی أکد قوله «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ» بقوله «وَ أَحْصُوا الْعِدَّهَ» ثم زاد فی التأکید بقوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ رَبَّکُمْ» فیما حده الله لکم فلا تعتدوه ثم قرر سبحانه حق الزوج فی المراجعه بقوله «لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُیُوتِهِنَّ» فإن الزوجه إذا لم ترم بیتها تمکن الزوج من مراجعتها ثم دل بقوله «وَ تِلْکَ حُدُودُ اللَّهِ» علی أن من تعدی حدود الله تعالی فی الطلاق بطل حکمه و صار قوله «لَعَلَّ اللَّهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذلِکَ أَمْراً» تأکیدا لحدود الله فی الطلاق و إعلاما بأن حق الرجعه لا ینقطع بجمع الطلاق فکأنه قال کونوا علی رجاء الفائده بالرجعه.

فقد يحدث الله الرغبه بعد الطلاق فإن قالوا قد أمر الله سبحانه فى الآيه بطلاق العده فكيف تقدمون أنتم طلاق السنه على طلاق العده فالجواب أن طلاق السنه أيضا طلاق العده إلا أن أصحابنا رضى الله عنهم قد اصطلحوا على أن يسموا الطلاق الذى لا يزاد عليه بعد المراجعه طلاق السنه و الطلاق الذى يزاد عليه بشرط المراجعه طلاق العده و مما يعضد ما ذكرته ما اشتهر من الأخبار فى كتبهم و رواياتهم و نقل عن متقدميهم مثل زراره بن أعين و بكير ابن أعين و محمد بن مسلم و غيرهم فمن ذلك

ما رواه يونس عن بكير بن أعين عن أبى جعفر (عليه السلام) قال الطلاق أن يطلق الرجل المرأه على طهر من غير جماع و يشهد رجلين عدلين على تطليقه ثم هو أحق برجعتها ما لم تمض ثلاثه قروء فهذا الطلاق الذى أمر الله به فى القرآن و أمر به رسول الله ص فى سنه و كل طلاق لغير مده فليس بطلاق

و

عن جرير قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن طلاق السنه فقال على طهر من غير جماع بشاهدى عدل و لا يجوز الطلاق إلا بشاهدين و العده و هو قوله «فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَ أَحْصُوا الْعِدَّةَ» الآيه

و روى الحسن بن محبوب عن على بن رئاب عن زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال كل طلاق لا يكون على السنه أو طلاق على العده فليس بشى ء قال زراره قلت لأبى جعفر فسر لى طلاق السنه و طلاق العده فقال أما طلاق السنه فهو إن الرجل إذا أراد أن يطلق امرأته فلينتظر بها حتى تطمث و تطهر فإذا خرجت من طمثها طلقها تطليقه من غير جماع و يشهد شاهدين عدلين على ذلك ثم يدعها حتى تمضى أقراؤها و قد بانت منه و كان خاطبا من الخطاب إن شاءت تزوجته و إن شاءت لم تتزوجه و عليه نفقتها و السكنى ما دامت فى العده و هما يتوارثان حتى تنقضى العده و أما طلاق العده فإذا أراد الرجل أن يطلق امرأته طلاق العده فلينتظر بها حتى تحيض و تخرج من حيضها ثم يطلقها تطليقه من غير جماع و يشهد شاهدين عدلين و يراجعها من يومه ذلك إن أحب أو بعد ذلك بأيام قبل أن تحيض و يشهد على رجعتها و يواقعها و تكون معه حتى تحيض فإذا حاضت و خرجت من حيضها طلقها تطليقه أخرى من غير جماع و يشهد على ذلك أيضا متى شاء قبل أن تحيض و يشهد على رجعتها و يواقعها و تكون معه حتى تحيض الحيضه الثالثه فإذا خرجت من حيضها طلقها الثالثه بغير جماع و يشهد على ذلك فإذا فعل ذلك فقد بانت منه و لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره

و الروايات فى هذا كثيره عن أئمه الهدى (عليه السلام) فعلى هذا فإنه يتركها فى طلاق السنه حتى تعتد ثلاثه قروء فإذا مضى ثلاثه قروء فإنها تبين منه بواحده و إذا تزوجها بعد ذلك بمهر جديد كانت عنده على تطليقتين باقيتين فإن طلقها أخرى طلاق السنه و تركها حتى تمضى أقراؤها فلا يراجعها فقد بانت منه باثنتين فإن تزوجها بعد ذلك و طلقها لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره و لو شاء أن يراجعها بعد الطلقه الأولى و الثانيه لكان ذلك إليه

فقد تبين أن هذا الطلاق هو طلاق للعده أيضا إلا أن الفرق بينهما ما ذكرناه «فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» معناه فإذا قاربن أجلهن الذى هو الخروج من العده «فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» أى راجعوهن بما يجب لهن من النفقه و الكسوه و المسكن و حسن الصحبه «أَوْ فارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» بأن تتركوهن حتى يخرجن من العده فتبين منكم و لا يجوز أن يكون المراد بقوله «فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» إذا انقضى أجلهن لأن الزوج لا يملك الرجعه بعد انقضاء العده بل هى تملك نفسها و تبين منه بواحده و لها أن تتزوج من شاءت من الرجال «وَ أَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ» قال المفسرون أمروا أن يشهدوا عند الطلاق و عند الرجعه شاهدى عدل حتى لا تجحد المرأه المراجعه بعد انقضاء العده و لا الرجل الطلاق و

قيل معناه و أشهدوا على الطلاق صيانه لدينكم و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

و هذا أليق بالظاهر لأنا إذا حملناه على الطلاق كان أمرا يقتضى الوجوب و هو من شرائط صحه الطلاق و من قال إن ذلك راجع إلى المراجعه حمله على الندب «وَ أَقِيمُوا الشَّهادَةَ لِلَّهِ» هذا خطاب للشهود أى أقيموها لوجه الله و اقصدوا بأدائها التقرب إلى الله لا الطلب لرضا المشهود له و الإشفاق من المشهود عليه «ذلِكُمْ» الأمر بالحق يا معشر المكلفين «يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» أى يؤمر به المؤمنون لينزجروا به عن الباطل و خص المؤمنين لأنهم الذين انتفعوا به فالطاعه الواجبه فيها وعظ بأن رغب فيها باستحقاق الثواب و فى تركها العقاب و المندوبه فيها وعظ باستحقاق المدح و الثواب على فعلها و المعاصى فيها وعظ بالزجر عنها و التخويف من فعلها باستحقاق العقاب و الترغيب فى تركها بما يستحق على الإخلال بها من الثواب «وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» فيما أمره به و نهاه عنه «يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً» من كل كرب فى الدنيا و الآخره عن ابن عباس و

روى عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال قرأ رسول الله ص «وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً» قال من شبهات الدنيا و من غمرات الموت و شدائد يوم القيامه

و عنه قال من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا و من كل ضيق مخرجا

و قيل معناه و من يطلق للسنه يجعل الله له مخرجا فى الرجعه «وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ» عن عكرمه و الشعبى و الضحاك و

قيل إنها نزلت فى عوف بن مالك الأشجعى أسر العدو ابنا له فأتى النبى ص فذكر له ذلك و شكا إليه الفاقه فقال له اتق الله و اصبر و أكثر من قول لا حول و لا قوه إلا بالله ففعل الرجل ذلك فبينا هو فى بيته إذ أتاه ابنه و قد غفل عنه العدو فأصاب إبلا و جاء بها إلى أبيه فذلك قوله «وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ»

و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال «وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ» أى يبارك له فيما أتاه

و

عن أبى ذر الغفارى عن النبى ص قال إنى لأعلم آيه لو أخذ بها الناس لكفتهم «وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» الآيه فما زال يقولها و يعيدها

«وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» أی و من یفوض أمره إلی الله

ص: ۳۷

و وثق بحسن تدبيره و تقديره فهو كافيه يكفيه أمر دنياه و يعطيه ثواب الجنه و يجعله بحيث لا يحتاج إلى غيره و

فى الحديث من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله

«إِنَّ اللَّهَ بالِغُ أَمْرِهِ» أى يبلغ ما أراد من قضاياه و تدابيره على ما أراده و لا يقدر أحد على منعه عما يريده و قيل معناه أنه منفذ أمره فيمن يتوكل عليه و فيمن لم يتوكل عليه «قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْ ءٍ قَدْراً» أى قدر الله لكل شى ء مقدارا و أجلا لا زياده فيها و لا نقصان و قيل بين لكل شى ء مقدارا بحسب المصلحه فى الإباحه و الإيجاب و الترغيب و الترهيب كما بين فى الطلاق و العده و غيرهما و قيل قد جعل الله لكل شى ء من الشده و الرخاء وقتا و غايه و منتهى ينتهى إليه ثم بين سبحانه اختلاف أحكام العده باختلاف أحوال النساء فقال «وَ اللَّائِی يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسائِكُمْ» فلا يحضن

«إِنِ ارْتَبْتُمْ» فلا تدرون لكبر ارتفع حيضهن أم لعارض ثلاثه أشهر و هن اللواتى أمثالهن يحضن لأنهن لو كن فى سن من لا تحيض لم يكن للارتياب معنى و هذا هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

و قيل معناه إن شككتم فلم تدروا أ دمهن دم حيض أو استحاضه «فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاثَةُ أَشْهُرٍ» عن مجاهد و الزهرى و ابن زيد و قيل معناه إن ارتبتم فى حكمهن فلم تدروا ما الحكم فيهن «وَ اللَّائِی لَمْ يَحِضْنَ» تقديره و اللائى لم يحضن إن ارتبتم فعدتهن أيضا ثلاثه أشهر و حذف لدلاله الكلام الأول عليه و هن اللواتى لم يبلغن المحيض و مثلهن تحيض على ما مر بيانه

«وَ أُولاتُ الْأَحْمالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» قال ابن عباس هى فى المطلقات خاصه و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

فأما المتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملا فعدتها أبعد الأجلين فإذا مضت بها أربعه أشهر و عشر و لم تضع انتظرت وضع الحمل و قال ابن مسعود و أبى بن كعب و قتاده و أكثر الفقهاء أنه عام فى المطلقات و المتوفى عنها زوجها فعدتهن وضع الحمل فإن كانت المرأه حاملا باثنين و وضعت واحد لم يحل للأزواج حتى تضع جميع الحمل لقوله «أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ»

و روى أصحابنا أنها إذا وضعت واحدا انقطعت عصمتها من الزوج و لا يجوز لها أن تعقد على نفسها لغيره حتى تضع الآخر فأما إذا كانت قد توفى عنها زوجها فوضعت قبل الأشهر الأربعه و العشر وجب عليها أن تستوفى أربعه أشهر و عشرا

«وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» فى جميع ما أمره بطاعته فيه «يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً» أى يسهل عليه أمور الدنيا و الآخره إما بفرج عاجل أو عوض آجل و قيل يسهل عليه فراق أهله و يزيل الهموم عن قلبه «ذلِكَ» يعنى ما ذكره سبحانه من الأحكام فى الطلاق و الرجعه و العده «أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ» بطاعته «يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئاتِهِ» من الصلاه إلى الصلاه و من الجمعه إلى الجمعه قال الربيع إن الله قد قضى على نفسه أن من توكل عليه كفاه و من آمن به هداه و من أقرضه جازاه و من وثق به أنجاه و من دعاه أجابه و لباه و تصديق ذلك

فى كتاب الله عز و جل «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ» وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ «إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضاعِفْهُ لَكُمْ» «وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» «وَ إِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ» الآيه «وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْراً» فى الآخره و هو ثواب الجنه.

[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَ لا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَ إِنْ كُنَّ أُولاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ أْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى (۶) لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتاهُ اللَّهُ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلاَّ ما آتاها سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً (۷) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ فَحاسَبْناها حِساباً شَدِيداً وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُكْراً (۸) فَذاقَتْ وَبالَ أَمْرِها وَ كانَ عاقِبَةُ أَمْرِها خُسْراً (۹) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً فَاتَّقُوا اللَّهَ يا أُولِي الْأَلْبابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً (۱۰)

القراءه

قرأ روح عن يعقوب مختلفا عنه من وجدكم بكسر الواو و القراءه بضم الواو و قرأ ابن كثير و كائن بالمد و الهمز و الباقون «وَ كَأَيِّنْ» بالهمز و التشديد.

الحجه

يقال وجدت فى المال جده و وجدا و وجدا و وجدا بتعاقب الحركات الثلاث على الواو و وجدت الضاله وجدانا و وجدت من الحزن وجدا و من الغضب موجده و وجدانا و كأين أصله أى دخلت عليها الكاف الجاره كما دخلت على ذا فى كذا فموضع كأين رفع

ص: ۳۹

بالابتداء كما أن كذا كذلك و لا- موضع للكاف كما أن الكاف فی كذا كذلك قال أبو علی مثقل هذا فی أنه دخل علی المبتدأ حرف الجر فصار مع المجرور فی موضع رفع قولهم بحسبك أن تفعل كذا يريدون حسبك فعل كذا فالجار مع المجرور فی موضع رفع و أنشد أبو زيد:

بحسبك فی القوم أن يعلموا بأنك فيهم غنی مضر

و أكثر العرب تستعملها مع من و كذلك ما جاء فی التنزيل و مما جاء منه فی الشعر قوله:

و كائن بالأباطح من صديق يرانی إن أصبت هو المصابا

و قول الآخر:

و كائن إليكم قاد من رأس فتنه جنودا و أمثال الجبال كتائبه.

المعنی

ثم بين سبحانه حال المطلقه فی النفقه و السكنی فقال «أَسْكِنُوهُنَّ» أی فی بيوتكم «مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ» من المساكن «مِنْ وُجْدِكُمْ» أی من ملككم و ما تقدرون عليه عن السدی و أبی مسلم و قيل هو من الوجدان أی مما تجدونه من المساكن عن الحسن و الجبائی و قيل من سعتكم و طاقتكم من الوجد الذی هو المقدره قال الفراء يعول علی ما يجد فإن كان موسعا وسع عليها فی المسكن و النفقه و إن كان فقيرا فعلی قدر ذلك و يجب السكنی و النفقه للمطلقه الرجعيه بلا خلاف فأما المبتوته ففيها خلاف فذهب أهل العراق إلی أن لها السكنی و النفقه معا و روی ذلك عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود و ذهب الشافعی إلی أن لها السكنی بلا نفقه

و ذهب الحسن و أبو ثور إلی أنه لا سكنی لها و لا نفقه و هو المروی عن أئمه الهدی (عليه السلام)

و ذهب إليه أصحابنا و يدل عليه

ما رواه الشعبی قال دخلت علی فاطمه بنت قيس بالمدينه فسألتها عن قضاء رسول الله ص فقالت طلقنی زوجی البته فخاصمته إلی رسول الله ص فی السكنی و النفقه فلم يجعل لی سكنی و لا نفقه و أمرنی أن أعتد فی بيت ابن أم مكتوم

و

روی الزهری عن عبد الله أن فاطمه بنت قيس كانت تحت أبی عمرو بن حفص بن المغيره المخزومی و أنه خرج مع علی بن أبی طالب (عليه السلام) إلی اليمن حين أمره رسول الله ص

على اليمن فأرسل إلى امرأته فاطمه بنت قيس بتطليقه كانت بقيت لها من طلاقها فأمر عياش ابن أبى ربيعه و الحرث بن هشام أن ينفقا عليها فقالا- و الله ما لك من نفقه فأتت النبى ص فذكرت له قولهما فلم يجعل لها نفقه إلا أن تكون حاملا فاستأذنته فى الانتقال فأذن لها فقالت إنى أنتقل يا رسول الله قال عند ابن أم مكتوم و كان أعمى تضع ثيابها عنده و لا يراها فلم تزل هناك حتى مضت عدتها فأنكحها النبى ص أسامه بن زيد قال فأرسل إليها مروان بن الحكم قبيصه بن ذؤيب فسألها عن هذا الحديث ثم قال مروان لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأه و سنأخذ بالعصمه التى وجدنا الناس عليها فقالت فاطمه حين بلغها قول مروان بينى و بينكم القرآن قال الله تعالى لا- تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ إلى قوله لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذلِكَ أَمْراً قالت هذا لمن كانت له مراجعه و أى أمر يحدث بعد الثلاث

ثم قال سبحانه «وَ لا- تُضَآرُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ» أى لا- تدخلوا الضرر عليهن بالتقصير فى السكنى و النفقه و الكسوه طالبين بالإضرار التضييق عليهن ليخرجن و قيل المعنى أعطوهن من المسكن ما يكفيهن لجلوسهن و مبيتهن و طهارتهن و لا تضايقوهن حتى يتعذر عليهن السكنى عن أبى مسلم «وَ إِنْ كُنَّ أُولاتِ حَمْلٍ» أى كن حوامل «فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ»، لأن عدتهن إنما تنقضى بوضع حملهن أمر الله سبحانه بالإنفاق على المطلقه الحامل سواء كانت رجعيه أو مبتوته «فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» أى فإن أرضعن الولد لأجلكم بعد البينونه فأعطوهن أجر الرضاع يعنى أجره المثل «وَ أْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ» هذا خطاب للرجل و المرأه و الائتمار قبول الأمر و ملاقاته بالتقبل أمر الله تعالى المرضعه و المرضع له بالتلقى لأمره عز و جل و لأمر صاحبه إذا كان حسنا و قيل معناه و ليأمر بعضكم بعضا بالجميل فى إرضاع الولد أى بتراضى الوالد و الوالده بعد وقوع الفرقه فى الأجره على الأب و إرضاع الولد بحيث لا يضر بمال الوالد و لا بنفس الولد و لا يزاد على الأجر المتعارف و لا ينقص الولد عن الرضاع المعتاد قال الكسائى أصله التشاور و منه يَأْتَمِرُونَ بِكَ أى يتشاورون و الأقوى عندى أن يكون المعنى دبروا بالمعروف بينكم فى أمر الولد و مراعاه أمه حتى لا يفوت الولد شفقتها و غير ذلك و يدل عليه قول امرئ القيس:

أ حار بن عمرو كأنى خمر و يعدو على المرء ما يأتمر

يعنى ما يدبره فى نفسه لأن الرجل بما دبر أمرا ليس برشد فيعدو عليه و يهلكه «وَ إِنْ تَعاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرى» و المعنى فإن اختلفتم فى الرضاع و فى الأجر فسترضع له امرأه

أخرى أجنبيه أى فليسترضع الوالد غير والده الصبى ثم قال سبحانه «لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ» أمر سبحانه أهل التوسعه أن يوسعوا على نسائهم المرضعات أولادهن على قدر سعتهم «وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ» أى ضيق عليه «رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتاهُ اللَّهُ» و المعنى و من كان رزقه بمقدار القوت فلينفق على قدر ذلك و على حسب إمكانه و طاقته «لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا ما آتاها» أى إلا بقدر ما أعطاها من الطاقه و فى هذا دلاله على أنه سبحانه لا يكلف أحدا ما لا يقدر عليه و ما لا يطيقه «سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً» أى بعد ضيق سعه و بعد فقر غنى و بعد صعوبه الأمر سهوله و فى هذا تسليه للصحابه فإن الغالب على أكثرهم فى ذلك الوقت الفقر ثم فتح الله تعالى عليهم البلاد فيما بعد «وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ» أى و كم من أهل قريه عتوا على الله و على أنبيائه يعنى جاوزوا الحد فى العصيان و المخالفه «فَحاسَبْناها حِساباً شَدِيداً» بالمناقشه و الاستقصاء باستيفاء الحق و إيفائه قال مقاتل حاسبها الله تعالى بعملها فى الدنيا فجازاها بالعذاب و هو قوله «وَ عَذَّبْناها عَذاباً نُكْراً» فجعل المجازاه بالعذاب محاسبه و هو عذاب الاستئصال و قيل هو عذاب النار فإن اللفظ ماض بمعنى المستقبل و النكر المنكر الفظيع الذى لم ير مثله و قيل إن فى الآيه تقديما و تأخيرا تقديره فعذبناها فى الدنيا بالجوع و القحط و السيف و سائر المصائب و البلايا و حاسبناها فى الآخره حسابا شديدا و قيل الحساب الشديد هو الذى ليس فيه عفو «فَذاقَتْ وَبالَ أَمْرِها» أى ثقل عاقبه كفرها «وَ كانَ عاقِبَهُ أَمْرِها خُسْراً» أى خسرانا فى الدنيا و الآخره و هو قوله «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً» يعنى عذاب النار و هذا يدل على أن المراد بالعذاب الأول عذاب الدنيا ثم قال «فَاتَّقُوا اللَّهَ يا أُولِي الْأَلْبابِ» أى يا أصحاب العقول و لا تفعلوا مثل ما فعل أولئك فينزل بكم مثل ما نزل بهم ثم وصف أولى الألباب بقوله «الَّذِينَ آمَنُوا» و خص المؤمنين بالذكر لأنهم المنتفعون بذلك دون الكفار ثم ابتدأ سبحانه فقال «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً» يعنى القرآن و

قيل يعنى الرسول عن الحسن و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

النظم

الوجه فى اتصال قوله «وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَهٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّها» الآيه بما قبله أنه سبحانه بين أن الخوف فى مقابله الرجاء و سبيل العاقل أن يحترز من المخوف و يقدم الاحتراز عن الخوف على الرجاء و الذى يقوى جانب الخوف أنه أهلك الأمم الماضيه بسبب عصيانها و تمردها عن أمر ربها.

[سوره الطلاق (۶۵): الآيات ۱۱ الى ۱۲]

اشاره

رَسُولاً يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِ اللَّهِ مُبَيِّناتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقاً (۱۱) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عِلْماً (۱۲)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام ندخله بالنون و الباقون بالياء لتقدم الاسم على لفظ الغيبه و النون معناها معنى الياء.

الإعراب

رسولا ينتصب على ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون بدلا من ذكرا بدل الكل من الكل فعلى هذا يجوز أن يكون الرسول جبرائيل (عليه السلام) و يجوز أن يكون محمدا ص (و الثانى) أن يكون مفعول فعل محذوف تقديره أرسل رسولا و يدل على إضماره قوله قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً فعلى هذا يكون الرسول معناه محمدا ص (و الثالث) أن يكون مفعول قوله ذِكْراً و يكون تقديره أنزل الله إليكم إن ذكر رسولا و يكون الرسول يحتمل الوجهين.

المعنى

«رَسُولًا» إذا كان المراد به الوجه الأول و هو أن يكون بدلا من ذكرا و المراد به النبى ص أو جبرائيل (عليه السلام) فيجوز أن يكون المراد بالذكر الشرف أى ذا ذكر رسولا «يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آياتِ اللَّهِ مُبَيِّناتٍ» أى واضحات «لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنَ الظُّلُماتِ» أى من ظلمات الكفر «إِلَى النُّورِ» أى نور الإيمان و قيل من ظلمات الجهل إلى نور العلم و إنما شبه الإيمان بالنور لأنه يؤدى إلى نور القبر و القيامه و الجنه و شبه الكفر بالظلمه لأنه يؤدى إلى ظلمه القبر و ظلمه جهنم «وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقاً» أى يعطيه أحسن ما يعطى أحدا و ذلك مبالغه فى وصف نعيم الجنه «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ» أى و خلق من الأرض مثلهن فى العدد لا فى الكيفيه لأن كيفيه السماء مخالفه لكيفيه الأرض و ليس فى القرآن آيه تدل على أن الأرضين سبع مثل السماوات إلا هذه الآيه و لا خلاف فى السماوات أنها سماء فوق سماء و أما الأرضون فقال قوم إنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض كالسماوات لأنها لو كانت مصمته لكانت أرضا واحده و فى كل أرض خلق خلقهم الله

كما شاء و روى أبو صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين ليس بعضها فوق بعض يفرق بينهن البحار و يظل جميعهن السماء و الله سبحانه أعلم بصحه ما استأثر بعلمه و اشتبه على خلقه و

قد روى العياشى بإسناده عن الحسين بن خالد عن أبى الحسن (عليه السلام) قال بسط كفه ثم وضع اليمنى عليها فقال هذه الأرض الدنيا و السماء الدنيا عليها قبه و الأرض و الثانيه فوق السماء الدنيا و السماء الثانيه فوقها قبه و الأرض الثالثه فوق السماء الثانيه و السماء الثالثه فوقها قبه حتى ذكر الرابعه و الخامسه و السادسه فقال و الأرض السابعه فوق السماء السادسه و السماء السابعه فوقها قبه و عرش الرحمن فوق السماء السابعه و هو قوله «سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ»

«يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ» و إنما صاحب الأمر النبى ص و هو على وجه الأرض و إنما يتنزل الأمر من فوق بين السماوات و الأرضين فعلى هذا يكون المعنى تتنزل الملائكه بأوامره إلى الأنبياء و قيل معناه يتنزل الأمر بين السماوات و الأرضين من الله سبحانه بحياه بعض و موت بعض و سلامه حى و هلاك آخر و غنى إنسان و فقر آخر و تصريف الأمور على الحكمه «لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» بالتدبير فى خلق السماوات و الأرض و الاستدلال بذلك على أن صانعهما قادر لذاته عالم لذاته و ذلك قوله «وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عِلْماً» و معناه أن معلوماته متميزه له بمنزله ما قد أحاط به فلم يفته شى ء منها و كذلك قوله «وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً» معناه أنه ليس بمنزله ما يحضره العلم بمكانه فيكون كأنه قد أحاط به.

(۶۶) سوره التحريم مدنيه و آياتها اثنتا عشره (۱۲)

اشاره

[توضيح]

مدنيه اثنتا عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره يا أيها النبى لم تحرم ما أحل الله لك أعطاه الله توبه نصوحا.

تفسيرها

لما تقدم فى تلك السوره أحكام النساء فى الطلاق و غيره افتتح سبحانه هذه السوره بأحكامهن أيضا فقال.

ص: ۴۵

[سوره التحريم (۶۶): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضاتَ أَزْواجِكَ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّهَ أَيْمانِكُمْ وَ اللَّهُ مَوْلاكُمْ وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (۲) وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلى بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِيثاً فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَها بِهِ قالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هذا قالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (۳) إِنْ تَتُوبا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمَلائِكَهُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ (۴)

عَسى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَيْراً مِنْكُنَّ مُسْلِماتٍ مُؤْمِناتٍ قانِتاتٍ تائِباتٍ عابِداتٍ سائِحاتٍ ثَيِّباتٍ وَ أَبْكاراً (۵)

القراءه

قرأ الكسائى وحده عرف بالتخفيف و الباقون «عَرَّفَ» بالتشديد و اختار التخفيف أبو بكر بن عياش و هو من الحروف العشر التى قال إنى أدخلتها فى قراءه عاصم من قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام) حتى استخلصت قراءته يعنى قراءه على (عليه السلام) و هى قراءه الحسن و أبى عبد الرحمن السلمى و كان أبو عبد الرحمن إذا قرأ إنسان بالتشديد حصبه و قرأ أهل الكوفه «تَظاهَرا عَلَيْهِ» خفيفه الظاء و الباقون تظاهرا بالتشديد.

الحجه

قال أبو على التخفيف فى عرف أنه جازى عليه لا يكون إلا كذلك و لا يجوز أن يكون بمعنى العلم لأن النبى ص إذا أظهره الله على ما كان أسره إليه علم ذلك و لم يجز أن يعلم من ذلك بعضه مع إظهار الله إياه عليه و لكن يعلم جميعه و هذا كما تقول لمن يسى ء أو يحسن أنا أعرف لأهل الإساءه أى لا يخفى على ذلك و لا مقابلته مما يكون وفقا له فالمعنى جازى على بعض ذلك و أعرض عن بعض و مثله وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ أى يرى جزاءه و قوله يرى من رؤيه العين و كان مما جازى عليه:

تطليقه حفصه تطليقه واحده و أما «عَرَّفَ» بالتشديد فمعناه عرف بعضه و أعرض عن بعض فلم يعرفه إياه على وجه التكرم و الإغضاء و أما تظاهرا فالأصل فيه و أن تتظاهرا بتائين فخفف فى القراءه الأولى بالحذف و فى القراءه الآخره بالإدغام.

اللغه

الحرام القبيح الممنوع منه بالنهى و نقيضه الحلال و هو الحسن المطلق بالإذن فيه و التحريم تبيين أن الشى ء حرام لا يجوز و التحريم إيجاب المنع و الابتغاء الطلب و منه البغى طلب الاستعلاء بغير الحق و التحله و التحليل بمعنى و هما مصدران لقولهم حللت له كذا و تحله اليمين فعل ما يسقط التبعه فيه و اليمين واحد الأيمان و هو الحلف و كأنه مأخوذ من القوه لأنه يقوى كلامه

بـالحلف و قيـل إنه مأخوذ من الجارحه لأن عادتهم كانت عنـد الحلف ضـرب الأيـدى على الأيـدى و الإسـرار إلقاء المعنى إلى نفس المحدث على وجه الإخفاء عن غيره و التظاهر التعاون و الظهير المعين و أصله من الظهر و السائح الجارى و العرب تصف

بـذلك الماء الجارى الـدائم الجريه ثم تصف به الرجل الـذى يضـرب فى الأرض و يقطع البلاد فتقول سائح و الثيب الراجعه من عند الزوج بعد الافتضاض من ثاب يثوب إذا رجع و البكر هى التى على أول حالها قبل الافتضاض.

الإعراب

قيـل فى جمع القلوب فى قوله «صَغَتْ قُلُوبُكُما» وجوه (أحـدها) أن التثنيه جمع فى المعنى فوضع الجمع موضع التثنيه كما قال «وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ» و إنما هو داود و سـليمان (و الثانى) أن أكثر ما فى الإنسان اثنان اثنان نحو اليـدين و الرجلين و العينين و إذا جمع اثنـان إلى اثنين صـار جمعـا فيقـال أيـديهما و أعينهما ثم حمل ما كان فى الإنسان واحـدا على ذلك لئلا يختلف حكم لفظ أعضـاء الإنسـان (و الثـالث) أن المضـاف إليه مثنى فكرهوا أن يجمعوا بين تثنيتين فصـرفوا الأول منهما إلى لفظ الجمع لأن لفظ الجمع أخف لأنه أشبه بالواحـد فإنه يعرب بإعراب الواحـد و يسـتأنف كما يسـتأنف الواحد و ليست التثنيه كذلك لأنها لا تكون إلا على حد واحد و لا يختلف و من العرب من يثنى فيقول قلباهما قال الراجز فجمع بين اللغتين

" ظهراهما مثل ظهور الترسين "

و قال الفرزدق:

بما فى فؤادينا من البث و الهوى فيبرئ منهاض الفؤاد المشغف

و مـن العرب مـن يفرد و يروى أن بعضـهم قرأ فبـدت لهمـا سوأتهمـا و الـوجه فى الإفـراد أن الإضـافه إلى التثنيـه تغنى عن تثنيه المضـاف و فى جبريـل أربع لغـات جبريل على وزن قنـديل و جبرئيل على وزن عنـدليب و جبرئل على وزن جحمرش و جبريل بفتـح الجيم و كسـر الراء من غير همز و هو خارج عن أوزان العرب لأنه ليس فى العربيه مثل قنـديل و قـد قرئ بـذلك كله و قد ذكرنـا اختلاف القراءه فيه فى سوره البقره و من العرب من يقول جبرال بتشديـد اللام و منهم من يبـدل من اللام نونا و قوله «هُوَ مَوْلاهُ» يجوز فى هو وجهان (أحـدهما) أن يكون فصـلا دخل ليفصل بين النعت و الخبر و الكوفيون يسـمونه عمادا (و الثانى) أن يكون مبتدأ و مولاه الخبر و الجمله خبر إن و من جعل مولاه بمعنى السـيد و الخالق كان الوقف على قوله «مَوْلاهُ» و جبريل مبتدأ «وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» عطف عليه و الملائكه عطف أيضا و ظهير خبره و جاز ذلك لأن

فعيلا يقع على الواحد و الجمع كفعول قال سبحانه خَلَصُوا نَجِيًّا فظهير كنجى و قال فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي و من جعل مولاه بمعنى ولى و ناصر جاز أن يكون الوقف على قوله «وَ جِبْرِيلُ» و على «صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» و يبتدئ و الملائكه بعد ذلك فيكون ظهير عائدا إلى الملائكه.

النزول

اختلف أقوال المفسرين فى سبب نزول الآيات فقيل إن رسول الله ص كان إذا صلى الغداه يدخل على أزواجه امرأه امرأه و كان قد أهديت لحفصه بنت عمر بن الخطاب عكه من عسل فكانت إذا دخل عليها رسول الله ص حبسته و سقته منها و إن عائشه أنكرت احتباسه عندها فقالت لجويريه حبشيه عندها إذا دخل رسول الله ص على حفصه فادخلى عليها فانظرى ما ذا تصنع فأخبرتها الخبر و شأن العسل فغارت عائشه و أرسلت إلى صواحبها فأخبرتهن و قالت إذا دخل عليكن رسول الله ص يكره و يشق عليه أن يوجد منه ريح غير طيبه لأنه يأتيه الملك قال فدخل رسول الله على سوده قالت فما أردت أن أقول ذلك لرسول الله ص ثم إنى فرقت من عائشه فقلت يا رسول الله ما هذه الريح التى أجدها منك أكلت المغافير فقال لا و لكن حفصه سقتنى عسلا ثم دخل على امرأه امرأه و هن يقلن له ذلك فدخل على عائشه فأخذت بأنفها فقال لها ما شأنك قالت أجد ريح المعافير أكلتها يا رسول الله قال لا- بل سقتنى حفصه عسلا فقالت جرست إذا نحلها العرفط فقال و الله لا أطعمه أبدا فحرمه على نفسه و قيل إن التى كانت تسقى رسول الله ص العسل أم سلمه عن عطاء بن أبى مسلم و قيل بل كانت زينب بنت جحش قال عائشه أن رسول الله ص كان يمكث عند زينب بنت جحش و يشرب عندها عسلا فتواطأت أنا و حفصه أيتنا دخل عليها النبى ص فلتقل إنى أجد منك ريح المغافير أكلت مغافير فدخل على إحداهما فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش و لن أعود إليه فنزلت الآيات و قيل إن رسول الله ص. قسم الأيام بين نسائه فلما كان يوم حفصه قالت يا رسول الله إن لى إلى أبى حاجه فأذن لى أن أزوره فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله ص إلى جاريته ماريه القبطيه و كان قد أهداها له المقوقس فأدخلها بيت حفصه فوقع عليها فأتت حفصه فوجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله ص و وجهه يقطر عرقا فقالت حفصه إنما أذنت لى من أجل هذا أدخلت أمتك بيتى ثم وقعت عليها فى يومى و على فراشى أما ما رأيت لى حرمه و حقا فقال ص أ ليس هى جاريتى قد أحل الله ذلك لى اسكتى فهو حرام على ألتمس بذلك رضاك

فلا تخبری بهذا امرأه منهن و هو عندک أمانه فلما خرج رسول الله ص قرعت حفصه الجدار الذی بینها و بین عائشه فقالت أ لا أبشرک أن رسول الله قد حرم علیه أمته ماریه و قد أراحنا الله منها و أخبرت عائشه بما رأت و کانتا متصافیتین متظاهرتین علی سائر أزواجه فنزلت «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ» فطلق حفصه و اعتزل سائر نسائه تسعه و عشرین یوما و قعد فی مشربه أم إبراهیم ماریه حتی نزلت آیه التخییر عن قتاده و الشعبی و مسروق و قیل إن النبی ص خلا- فی یوم لعائشه مع جاریته أم إبراهیم ماریه القبطیه فوقفت حفصه علی ذلک فقال لها رسول الله ص لا- تعلمی عائشه ذلک و حرم ماریه علی نفسه فأعلمت حفصه عائشه الخبر و استکتمتها إیاه فأطلع الله نبیه ص علی ذلک و هو قوله «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِیُّ إِلی بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِیثاً» یعنی حفصه عن الزجاج قال و لما حرم ماریه القبطیه أخبر حفصه أنه یملک من بعده أبو بکر ثم عمر فعرفها بعض ما أفشت من الخبر و أعرض عن بعض أن أبا بکر و عمر یملکان بعدی و قریب من ذلک ما

رواه العیاشی بالإسناد عن عبد الله بن عطاء المکی عن أبی جعفر (علیه السلام) إلا أنه زاد فی ذلک أن کل واحده منهما حدثت أباها بذلک فعاتبهما رسول الله فی أمر ماریه و ما أفشتا علیه من ذلک و أعرض عن أن یعاتبهما فی الأمر الآخر.

المعنی

«یا أَیُّهَا النَّبِیُّ» ناداه سبحانه بهذا النداء تشریفا له و تعلیما لعباده کیف یخاطبونه فی أثناء محاوراتهم و یذکرونه فی خلال کلامهم «لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَکَ» من الملاذ «تَبْتَغِی مَرْضاتَ أَزْواجِکَ» أی تطلب به رضاء نسائک و هن أحق بطلب مرضاتک منک و لیس فی هذا دلاله علی وقوع ذنب منه صغیرا أو کبیرا لأن تحریم الرجل بعض نسائه أو بعض الملاذ لسبب أو لغیر سبب لیس بقبیح و لا داخلا فی جمله الذنوب و لا یمتنع أن یکون خرج هذا القول مخرج التوجع له ص إذا بالغ فی إرضاء أزواجه و تحمل فی ذلک المشقه و لو أن إنسانا أرضی بعض نسائه بتطلیق بعضهن لجاز أن یقال له لم فعلت ذلک و تحملت فیه المشقه و إن کان لم یفعل قبیحا و لو قلنا إنه عوتب علی ذلک لأن ترک التحریم کان أفضل من فعله لم یمتنع لأنه یحسن أن یقال لتارک النفل لم لم تفعله و لم عدلت عنه و لأن تطییب قلوب النساء مما لا تنکره العقول و قد حکی أن عبد الله بن رواحه و کان من النقباء کانت له جاریه فاتهمته زوجته لیله فقال قولا بالتعریض فقالت إن کنت لم تقربها فاقرأ القرآن قال فأنشدت

شهدت فلم أکذب بأن محمدا رسول الذی فوق السماوات من عل

و أن أبا یحیی و یحیی کلاهما له عمل فی دینه متقبل

و أن التی بالجزع من بطن نخله و من دانها فل عن الخیر معزل

فقالت زدنی فأنشدت:

و فینا رسول الله نتلو کتابه کما لاح معروف مع الصبح ساطع

أتی بالهدی بعد العمی فنفوسنا به موقنات أن ما قال واقع

یبیت یجافی جنبه عن فراشه إذا رقدت بالکافرین المضاجع

فقالت زدنی فأنشدت:

شهدت بأن وعد الله حق و أن النار مثوی الکافرینا

و أن محمدا یدعو بحق و أن الله مولی المؤمنینا

فقالت أما إذا قرأت القرآن فقد صدقتک فأخبرت به رسول الله ص فقال بعد أن تبسم خیرکم خیرکم لنسائه و اختلف العلماء فیمن قال لامرأته أنت علی حرام فقال مالک هو ثلاث تطلیقات و قال أبو حنیفه إن نوی به الظهار فهو ظهار و إن نوی الإیلاء فهو إیلاء و إن نوی الطلاق فهو طلاق بائن و إن نوی ثلاثا کان ثلاثا و إن نوی اثنتین فواحده بائنه و إن لم یکن له نیه فهو یمین قال الشافعی إن نوی الطلاق کان طلاقا و الظهار کان ظهارا و إن لم یکن له نیه فهو یمین و روی عن ابن مسعود و ابن عباس و عطاء أنه یمین و قال أصحابنا أنه لا یلزم به شی ء و وجوده کعدمه و هو قول مسروق و إنما أوجب الله فیه الکفاره لأن النبی ص کان حلف أن لا یقرب جاریته و لا یشرب الشراب المذکور فأوجب الله علیه أن یکفر عن یمینه و یعود إلی استباحه ما کان حرمه و بین أن التحریم لا یحصل إلا بأمر الله و نهیه و لا یصیر الشی ء حراما بتحریم من یحرمه علی نفسه إلا إذا حلف علی ترکه «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» لعباده «رَحِیمٌ» بهم إذا رجعوا إلی ما هو الأولی و الألیق بالتقوی یرجع لهم إلی التولی «قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَکُمْ تَحِلَّهَ أَیْمانِکُمْ» أی قد قدر الله تعالی لکم ما تحللون به أیمانکم إذا فعلتموها و شرع لکم الحنث فیها لأن الیمین ینحل بالحنث فسمی ذلک تحله و قیل معناه قد بین الله لکم کفاره أیمانکم فی سوره المائده عن مقاتل قال أمر الله نبیه أن یکفر یمینه و یراجع ولیدته فأعتق رقبه و عاد إلی

ماریه و قیل معناه فرض الله علیکم کفاره أیمانکم کما قال و إن أسأتم فلها أی فعلیها فسمی الکفاره تحله لأنها تجب عند انحلال الیمین و فی هذا دلاله علی أنه قد حلف و لم یقتصر علی قوله هی علی حرام لأن هذا القول لیس بیمین «وَ اللَّهُ» هو «مَوْلاکُمْ» أی ولیکم یحفظکم و ینصرکم و هو أولی بکم و أولی بأن تبتغوا رضاه «وَ هُوَ الْعَلِیمُ» بمصالحکم «الْحَکِیمُ» فی أوامره و نواهیه لکم و قیل هو العلیم بما قالت حفصه لعائشه الحکیم فی تدبیره «وَ إِذْ أَسَرَّ النَّبِیُّ إِلی بَعْضِ أَزْواجِهِ» و هی حفصه «حَدِیثاً» أی کلاما أمرها بإخفائه فالإسرار نقیض الإعلان «فَلَمَّا نَبَّأَتْ» أی أخبرت غیرها بما خبرها «بِهِ» فأفشت سره «وَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَیْهِ» أی و أطلع الله نبیه ص علی ما جری من إفشاء سره «عَرَّفَ بَعْضَهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ» أی عرف النبی ص حفصه بعض ما ذکرت و أخبرها ببعض ما ذکرت و أعرض عن بعض ما ذکرت و عن بعض ما جری من الأمر فلم یخبرها و کان ص قد علم جمیع ذلک لأن الإعراض إنما یکون بعد المعرفه لکنه أخذ بمکارم الأخلاق و التغافل من خلق الکرام قال الحسن ما استقصی کریم قط و أما عرف بالتخفیف فمعناه غضب علیها و جازاها بأن طلقها تطلیقه ثم راجعها بأمر الله و قیل جازاها بأن هم بطلاقها «فَلَمَّا نَبَّأَها بِهِ» أی فلما أخبر رسول الله ص حفصه بما أظهره الله علیه «قالَتْ» حفصه «مَنْ أَنْبَأَکَ هذا» أی من أخبرک بهذا «قالَ» رسول الله ص «نَبَّأَنِیَ الْعَلِیمُ» بجمیع الأمور «الْخَبِیرُ» بسرائر الصدور ثم خاطب سبحانه عائشه و حفصه فقال «إِنْ تَتُوبا إِلَی اللَّهِ» من التعاون علی النبی ص بالإیذاء و التظاهر علیه فقد حق علیکما التوبه و وجب علیکم الرجوع إلی الحق «فَقَدْ صَغَتْ» أی مالت «قُلُوبُکُما» إلی الإثم عن ابن عباس و مجاهد و قیل معناه ضاقت قلوبکما عن سبیل الاستقامه و عدلت عن الثواب إلی ما یوجب الإثم و قیل تقدیره إن تتوبا إلی الله یقبل توبتکما و قیل إنه شرط فی معنی الأمر أی توبا إلی الله فقد صغت قلوبکما «وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَیْهِ» أی و إن تتعاونا علی النبی ص بالإیذاء عن ابن عباس قال قلت لعمر بن الخطاب من المرأتان اللتان تظاهرتا علی رسول الله ص قال عائشه و حفصه أورده البخاری فی الصحیح «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ» الذی یتولی حفظه و حیاطته و نصرته «وَ جِبْرِیلُ» أیضا معین له و ناصر یحفظه «وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِینَ» یعنی خیار المؤمنین عن الضحاک و قیل یعنی الأنبیاء عن قتاده و قال الزجاج صالح هنا ینوب عن الجمیع کما تقول یفعل هذا الخیر من الناس ترید کل خیر قال أبو مسلم هو صالحوا المؤمنین علی الجمع و سقطت الواو فی المصحف لسقوطها فی اللفظ و وردت الروایه من طریق الخاص و العام أن المراد بصالح المؤمنین أمیر المؤمنین علی (علیه السلام) و هو قول مجاهد و

فی کتاب شواهد التنزیل بالإسناد عن

سدير الصيرفى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال لقد عرف رسول الله ص عليا (عليه السلام) أصحابه مرتين أما مره فحيث قال من كنت مولاه فعلى مولاه و أما الثانيه فحيث نزلت هذه الآيه «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» الآيه أخذ رسول الله ص بيد على (عليه السلام) فقال أيها الناس هذا صالح المؤمنين

و

قالت أسماء بنت عميس سمعت أن النبى ص يقول «وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» على بن أبى طالب (عليه السلام)

«وَ الْمَلائِكَةُ بَعْدَ ذلِكَ» أى بعد الله و جبريل و صالح المؤمنين عن مقاتل «ظَهِيرٌ» أى أعوان للنبى ص و هذا من الواحد الذى يؤدى معنى الجمع كقوله «وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً» «عَسى رَبُّهُ» أى واجب من الله ربه «إِنْ طَلَّقَكُنَّ» يا معشر أزواج النبى «أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَيْراً مِنْكُنَّ» أى أصلح له منكن ثم نعت تلك الأزواج اللائى كان يبدله بهن لو طلق نساءه فقال «مُسْلِماتٍ» أى مستسلمات لما أمر الله به «مُؤْمِناتٍ» أى مصدقات لله و رسوله مستحقات للثواب و التعظيم و قيل مصدقات فى أفعالهن و أقوالهن «قانِتاتٍ» أى مطيعات لله تعالى و لأزواجهن و قيل خاضعات متذللات لأمر الله تعالى و قيل ساكتات عن الخنا و الفضول عن قتاده «تائِباتٍ» عن الذنوب و قيل راجعات إلى أمر الرسول تاركات لمحاب أنفسهن و قيل نادمات على تقصير وقع منهن «عابِداتٍ» لله تعالى بما تعبدهن به من الفرائض و السنن على الإخلاص و قيل متذللات للرسول بالطاعه «سائِحاتٍ» أى ماضيات فى طاعه الله تعالى و قيل صائمات عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و قيل مهاجرات عن ابن زيد و أبيه زيد بن أسلم و الجبائى و إنما قيل للصائم سائح لأنه يستمر فى الإمساك عن الطعام كما يستمر السائح فى الأرض «ثَيِّباتٍ» و هن الراجعات من عند الأزواج بعد افتضاضهن «وَ أَبْكاراً» أى عذارى لم يكن لهن أزواج.

[سوره التحريم (۶۶): الآيات ۶ الى ۱۲]

اشاره

يـا أَيُّهَـا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَـكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نـاراً وَقُودُهَـا النَّاسُ وَ الْحِجـارَهُ عَلَيْهـا مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِـدادٌ لا يَعْصُونَ اللَّهَ ما أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (۶) يـا أَيُّهَـا الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَعْتَـذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷) يـا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَهً نَصُوحاً عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَ يُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ يَوْمَ لا يُخْزِى اللَّهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْـعى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا وَ اغْفِرْ لَنا إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَـىْ ءٍ قَدِيرٌ (۸) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ جاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۹) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ كانَتا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَيْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَ قِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ (۱۰)

وَ ضَـرَبَ اللَّهُ مَثَلاًـ لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قـالَتْ رَبِّ ابْنِ لِى عِنْـدَكَ بَيْتـاً فِى الْجَنَّهِ وَ نَجِّنِى مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ وَ نَجِّنِى مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (۱۱) وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِى أَحْصَـنَتْ فَرْجَهـا فَنَفَخْنـا فِيهِ مِنْ رُوحِنا وَ صَـدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها وَ كُتُبِهِ وَ كانَتْ مِنَ الْقانِتِينَ (۱۲)

القراءه

قرأ حمـاد و يحيى عن أبى بكر نصوحا بضم النون و الباقون بفتـح النون و قرأ أهل البصـره و حفص «وَ كُتُبِهِ» بضم الكاف و التاء على الجمع و الباقون و كتابه على الواحد.

الحجه

قال أبو على يشبه أن يكون النصوح بالضم مصدرا و ذلك إن ذا الرمه قال:

" أحبك حبا خالطته نصاحه"

فالنصاحه على فعاله و ما كان على فعال من المصادر فقـد يكون منه الفعول نحو الذهاب و الذهوب و يكون قد وصف بالمصدر نحو عدل و رضا قال أبو الحسن نصحته فى معنى صدقته و توبه نصوح أى صادقه و الفتح كلام العرب و لا أعرف الضم

و حجه من قال «وَ كُتُبِهِ» أنه فى موضع جمع أ لا ـ ترى أنها قد صدقت بجميع كتب الله تعالى و من قال و كتابه أراد الكثره و الشياع و قد يجى ء ذلك فى الأسماء المضافه كما يجى ء فى الأسماء المفرده كما قال «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها».

الإعراب

«وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ» مبتدأ نورهم مبتدأ ثانى و «يَسْعى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» فى موضع الخبر و الجمله خبر المبتدأ الأول و قوله «امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ» تقديره مثل امرأه فرعون فحذف المضاف و هو بدل من قوله مثلا.

المعنى

لما أدب سبحانه نساء النبى ص أمر عقبيه المؤمنين بتأديب نسائهم فقال مخاطبا لهم «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا» أى احفظوا و احرسوا و امنعوا «أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ ناراً» و المعنى قوا أنفسكم و أهليكم النار بالصبر على طاعه الله و عن معصيته و عن اتباع الشهوات و قوا أهليكم النار بدعائهم إلى الطاعه و تعليمهم الفرائض و نهيهم عن القبائح و حثهم على أفعال الخير و قال مقاتل بن حيان و هو أن يؤدب الرجل المسلم نفسه و أهله و يعلمهم الخير و ينهاهم عن الشر فذلك حق على المسلم أن يفعل بنفسه و أهله و عبيده و إمائه فى تأديبهم و تعليمهم ثم وصف سبحانه النار التى حذرهم منها فقال «وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجارَهُ» أى حطب تلك النار الناس و حجاره الكبريت و هى تزيد فى قوه النار و قد مر تفسيره «عَلَيْها مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِدادٌ» أى غلاظ القلوب لا يرحمون أهل النار أقوياء يعنى الزبانيه التسعه عشر و أعوانهم «لا يَعْصُونَ اللَّهَ ما أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ» و فى هذا دلاله على أن الملائكه الموكلين بالنار معصومون عن القبائح لا يخالفون الله فى أوامره و نواهيه و قال الجبائى إنما عنى أنهم لا يعصونه و يفعلون ما يأمرهم به فى دار الدنيا لأن الآخره ليست بدار تكليف و إنما هى دار جزاء و إنما أمرهم الله تعالى بتعذيب أهل النار على وجه الثواب لهم بأن جعل سرورهم و لذاتهم فى تعذيب أهل النار كما جعل سرور المؤمنين و لذاتهم فى الجنه ثم حكى سبحانه ما يقال للكفار يوم القيامه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ» و ذلك أنهم إذا عذبوا يأخذون فى الاعتذار فلا يلتفت إلى معاذيرهم و يقال لهم لا تعتذروا اليوم فهذا جزاء فعلكم و ذلك قوله «إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» ثم عاد سبحانه إلى خطاب المؤمنين فى دار التكليف فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ» من معاصيه و ارجعوا إلى طاعته «تَوْبَهً نَصُوحاً» أى خالصه لوجه الله

و روى عكرمه عن ابن عباس قال قال معاذ بن جبل يا رسول الله ما التوبه النصوح قال أن يتوب التائب ثم لا يرجع فى ذنب كما لا يعود اللبن إلى الضرع

و قال ابن مسعود التوبه النصوح هى التى تكفر كل

سیئه و هو فی القرآن ثم تلا هـذه الآیه و قیل أن التوبه النصوح هی التی یناصح الإنسان فیها نفسه بإخلاص النـدم مع العزم علی أن لاـ یعود إلی مثله فی القبـح و قیـل هی أن یکون العبـد نادمـا علی مـا مضـی مجمعا علی أن لا یعود فیه عن الحسن و قیل هی الصادقه الناصحه عن قتاده و قیل هی أن یستغفر باللسان و ینـدم بالقلب و یمسک بالبدن عن الکلبی و قیل هی التوبه المقبوله و لاـ تقبـل ما لم یکن فیها ثلاث خوف أن لا تقبل و رجاء أن تقبل و إدمان الطاعه عن سعید بن جبیر و قیل هی أن یکون الـذنب نصب عینیه و لاـ یزال کـأنه ینظر إلیه و قیـل هی من النصـح و هو الخیـاطه لأـن العصیـان یخرق الـدین و التوبه ترقعه و قیل لأنها جمعت بینه و بین أولیـاء الله کمـا جمع الخیـاط الثوب و ألصق بعضه ببعض و قیـل لأنهـا أحکمت طـاعته و أوثقتهـا کمـا أحکم الخیـاط الثـوب و أوثقـه «عَسی رَبُّکُمْ أَنْ یُکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّئاتِکُمْ وَ یُدْخِلَکُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی یحطهـا عنکم و یـدخلکم الجنه و عسـی من الله واجب ثم قـال «یَوْمَ لاـ یُخْزِی اللَّهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ» أی لاـ یعـذبهم الله بـدخول النـار و لا یذلهم بذلک بل یعزهم بإدخالهم الجنه و قیل لا یخزی الله النبی أی لا یشوره فیما یریده من الشفاعه بل یشفعه فی ذلک «نُورُهُمْ یَسْعی بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمانِهِمْ» مفسر فی سوره الحدید و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) یسعی أئمه المؤمنین یوم القیامه بین أیدیهم و بأیمانهم حتی ینزلوهم منازلهم فی الجنه

«یَقُولُونَ رَبَّنـا» و هو فی موضع نصب علی الحـال تقـدیره قـائلین ربنـا «أَتْمِمْ لَنا نُورَنا» و قیل أن قوله «وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ» مبتـدأ و «نُورُهُمْ یَسْعی» خبره و «یَقُولُونَ رَبَّنا أَتْمِمْ لَنا نُورَنا» خبر آخر من «الَّذِینَ آمَنُوا» و حال منهم و فیه وجه آخر ذکرناه فی الإعراب و قیل «أَتْمِمْ لَنا نُورَنا» معناه وفقنا للطاعه التی هی سبب النور «وَ اغْفِرْ لَنا» أی استر علینا معاصینا و لا تهلکنا بها «إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» من إطفـاء نور المنـافقین و إثبـات نور المؤمنین ثم خاطب سبحانه النبی ص فقال «یا أَیُّهَا النَّبِیُّ جاهِدِ الْکُفَّارَ» بالقتال و الحرب «وَ الْمُنافِقِینَ» بالقول الرادع عن القبیح لا بالحرب إلا أن فیه بذل المجهود فلذلک سماه جهادا و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قرأ جاهد الکفار بالمنافقین و قال أن رسول الله ص لم یقاتل منافقا قط إنما کان یتألفهم

«وَ اغْلُظْ عَلَیْهِمْ» أی اشـدد علیهم من غیر محاباه و قیل اشدد علیهم فی إقامه الحد علیهم قال الحسن أکثر من یصیب الحدود فی ذلـک الزمـان المنـافقون فـأمر الله تعـالی أن یغلظ علیهم فی إقـامه الحـد «وَ مَأْواهُمْ» أی مـآل الکفـار و المنافقین «جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ» أی المال و المستقر ثم ضرب الله المثل لأزواج النبی حثا لهن علی الطاعه و بیانا لهن أن مصاحبه الرسول مع مخالفته لا تنفعهن فقال «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِینَ کَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَ امْرَأَتَ لُوطٍ کانَتا تَحْتَ عَبْدَیْنِ مِنْ عِبادِنا» أی نبیین من أنبیائنا «صالِحَیْنِ فَخانَتاهُما» قال ابن عباس

كانت امرأه نوح كافره تقول للناس أنه مجنون و إذا آمن بنوح أحد أخبرت الجبابره من قوم نوح به و كانت امرأه لوط تدل على أضيافه فكـان ذلـك خيانتهما و ما بغت امرأه نبى قط و إنما كانت خيانتهما فى الـدين و قال السـدى كانت خيانتهما أنهما كانتا كافرتين و قيل كانتا منافقتين و قال الضحاك خيانتهما النميمه إذا أوحى الله إليهما أفشتاه إلى المشركين «فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُما مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» أى و لم يغن نوح و لوط مع نبوتهما عن امرأتيهمـا من عـذاب الله شيئا «وَ قِيلَ» أى و يقال لهما يوم القيامه «ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ» و قيل أن اسم امرأه نوح واغله و اسم امرأه لوط واهله و قال مقاتل والغه و والهه «وَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ» و هى آسيه بنت مزاحم قيـل إنهـا لمـا عاينت المعجز من عصا موسى و غلبته السحره أسلمت فلما ظهر لفرعون إيمانها نهاهـا فأبت فأوتـد يـديها و رجليها بأربعه أوتاد و ألقاها فى الشمس ثم أمر أن يلقى عليها صخره عظيمه فلما قرب أجلها «قالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّهِ» فرفعهـا الله تعـالى إلى الجنه فهى فيهـا تأكـل و تشرب عن الحسن و ابن كيسان و قيـل أنها أبصرت بيتا فى الجنه من دره و انتزع الله روحها فألقيت الصخره على جسدها و ليس فيه روح فلم تجد ألما من عذاب فرعون و قيل أنها كانت تعذب بالشمس و إذا انصرفوا عنها أظلتها الملائكه و جعلت ترى بيتها فى الجنه عن سلمان «وَ نَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَ عَمَلِهِ» أى دينه و قيل و جماعه عن ابن عباس «وَ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» من أهل مصر قالوا قطع الله بهـذه الآيه طمع من ركب المعصيه رجاء أن يقطعه صلاح غيره و أخبر أن معصيه الغير لا تضر من كان مطيعا قال مقاتل يقول الله سبحانه لعائشه و حفصه لا تكونا بمنزله امرأه نوح و امرأه لوط فى المعصيه و كونا بمنزله امرأه فرعون و مريم و هو قوله «وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها» أى منعت فرجها من دنس المعصيه و عفت عن الحرام و قيـل معنـاه منعت فرجهـا من الأزواج لم تبتغ زوجا و لا غيره «فَنَفَخْنا فِيهِ مِنْ رُوحِنا» أى فنفخ جبرائيل بأمرنا فى جيبها من روحنا عن قتاده و قال الفراء كل شق فهو فرج و «أَحْصَنَتْ فَرْجَها» منعت جيب درعها من جبرائيل و قيل نفخ جبرائيل فى فرجها و خلق الله منه المسيح و هو الظاهر و لذلك ذكره و قال فى سوره الأنبياء فيها و عاد الضمير إلى التى أحصنت فرجها و قيل معناه خلقنا المسيح فى بطنها و نفخنا فيه الروح حتى صار حيا فالضمير فى فيه يعود إلى المسيح «وَ صَدَّقَتْ بِكَلِماتِ رَبِّها» أى بما تكلم الله تعالى و أوحاه إلى أنبيائه و ملائكته و قيل صدقت بوعد الله و وعيده و أمره و نهيه «وَ كُتُبِهِ» أى و صدقت بكتب الله المنزله على أنبيائه مثل التوراه و الإنجيل و من وحد فالمراد به الإنجيل «وَ كانَتْ مِنَ الْقانِتِينَ» أى المطيعين لله سبحانه و الدائمين على طاعته و يجوز أن يكون من القنوت فى الصلاه و يجوز أن يريد بالقانتين رهطها و عشيرتها الذين كانت مريم

منهم و كانوا أهل بيت صلاح و طاعه و لم يقل من القانتات لتغليب المذكر على المؤنث و

جاءت الروايه عن معاذ بن جبل قال دخل رسول الله ص على خديجه و هى تجود بنفسها فقال أكره ما نزل بك يا خديجه و قد جعل الله فى الكره خيرا كثيرا فإذا قدمت على ضراتك فأقرئيهن منى السلام قالت يا رسول الله و من هن قال مريم بنت عمران و آسيه بنت مزاحم و حليمه أو كليمه أخت موسى شك الراوى فقالت بالرفاء و البنين

و

عن أبى موسى عن النبى ص قال كمل من الرجال كثير و لم يكمل من النساء إلا أربع آسيه بنت مزاحم امرأه فرعون و مريم بنت عمران و خديجه بنت خويلد و فاطمه بنت محمد ص.

ص: ٥٧

(۶۷) سوره الملک مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰)

اشاره

[توضیح]

و

تسمی سوره المنجیه لأنها تنجی صاحبها من عذاب القبر و قد ورد به الخبر

و تسمی الواقیه لما روی عن النبی ص أنها الواقیه من عذاب القبر

و هی مکیه.

عدد آیها

إحدی و ثلاثون آیه مکی و المدنی الأخیر و ثلاثون آیه فی الباقین.

اختلافها

آیه واحده «قَدْ جاءَنا نَذِیرٌ» مکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره تبارک فکأنما أحیا لیله القدر

و

عن ابن عباس قال قال رسول الله ص وددت أن تبارک الملک فی قلب کل مؤمن

و

عن أبی هریره أن رسول الله ص قال أن سوره من کتاب الله ما هی إلا ثلاثون آیه شفعت لرجل فأخرجته یوم القیامه من النار و أدخلته الجنه و هی سوره تبارک

و عن ابن مسعود قال إذا وضعت المیت فی قبره یؤتی من قبل رجلیه فیقال له لیس لکم علیه سبیل لأنه قد کان یقوم بسوره الملک ثم یؤتی من قبل رأسه فیقول لسانه لیس لکم علیه سبیل لأنه کان یقرأ بی سوره الملک ثم قال هی الممانعه من عذاب القبر و هی فی التوراه سوره الملک من قرأها فی لیله فقد أکثر و أطیب و

روی الحسن بن محبوب عن جمیل بن صالح عن سدیر الصیرفی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال سوره الملک هی المانعه تمنع من عذاب القبر و هی مکتوبه فی التوراه سوره الملک و من قرأها فی لیله فقد أکثر و أطاب و لم یکتب من الغافلین و إنی لأركع بها بعد العشاء الآخره و أنا جالس و إن الذی کان یقرأها فی حیاته فی یومه و لیلته إذا دخل علیه فی قبره ناکر و نکیر من قبل رجلیه قالت رجلاه لهما لیس لکما إلی ما قبلی سبیل قد کان هذا العبد یقوم علی فیقرأ سوره الملک فی کل یوم و لیله فإذا أتیاه من قبل جوفه قال لهما لیس لکما إلی ما

قبلی سبیل کان هذا العبد و قد وعی سوره الملک و إذا أتیاه من قبل لسانه قال لهما لیس لکما إلی ما قبلی سبیل قد کان هذا العبد یقرأ فی کل یوم و لیله سوره الملک.

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره تبارک الذی بیده الملک فی المکتوبه قبل أن ینام لم یزل فی أمان الله حتی یصبح و فی أمانه یوم القیامه حتی یدخل الجنه إن شاء الله.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه تلک السوره بأن الوصله لا تنفع إلا بالطاعه و أصل الطاعه المعرفه و التصدیق بالکلمات الإلهیه افتتح هذه السوره بدلائل المعرفه و آیات الربوبیه فقال:

[سوره الملک (۶۷): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

تَبارَکَ الَّذِی بِیَدِهِ الْمُلْکُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۱) الَّذِی خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَیاهَ لِیَبْلُوَکُمْ أَیُّکُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْغَفُورُ (۲) الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً ما تَری فِی خَلْقِ الرَّحْمنِ مِنْ تَفاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَری مِنْ فُطُورٍ (۳) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ کَرَّتَیْنِ یَنْقَلِبْ إِلَیْکَ الْبَصَرُ خاسِئاً وَ هُوَ حَسِیرٌ (۴)

وَ لَقَدْ زَیَّنَّا السَّماءَ الدُّنْیا بِمَصابِیحَ وَ جَعَلْناها رُجُوماً لِلشَّیاطِینِ وَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذابَ السَّعِیرِ (۵)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی من تفوت بتشدید الواو من غیر ألف و هی قراءه الأعمش و الباقون «تَفاوُتٍ» بالألف.

الحجه

قال أبو الحسن تفاوت أجود لأنهم یقولون تفاوت الأمر و لا یکادون یقولون تفوت الأمر قال و هی أظن لغه قال سیبویه قد یکون فاعل و فعل بمعنی نحو ضاعف و ضعف و تفاعل مطاوع فاعل کما أن تفعل مطاوع فعل فعلی هذا القیاس یکون تفاعل و تفعل بمعنی و تفاوت و تفوت بمعنی.

اللغه

تبارك أصله من البرك و هو ثبوت الطائر على الماء و البركه ثبوت الخير بنمائه و قوله «طِباقاً» مصدر طوبقت طباقا فهى مطبق بعضها على بعض عن الزجاج و قيل هو جمع طبق مثل جمل و جمال و التفاوت الاختلاف و الاضطراب و الفطور الشقوق و الصدوع من الفطر و هو الشق الخاسئ الذليل الصاغر و قيل هو البعيد مما يريده منه و قيل للكلب اخسأ و الحسير من الإبل المعيى الذى لا فضل فيه للسير قال:

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض و أما جلدها فصليب

و السعير النار المسعره و أعتدنا أصله أعددنا أى هيأنا فأبدلت الدال تاء.

الإعراب

«الَّذِى خَلَقَ» بدل من «الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ» و يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف فعلى هذا الوجه يجوز الوقف على ما قبله و على الوجه الأول لا يجوز و قوله «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» تعليق لأن التقدير ليبلوكم فيعلم أيكم أحسن عملا و ارتفع أى بالابتداء و إنما لم يعمل فيه ما قبله لأنه على أصل الاستفهام و طباقا نصب على الحال إذا أردنا فى سماوات معنى الألف و اللام و إن جعلناها نكره كان طباقا صفتها و قوله «كَرَّتَيْنِ» منصوب على المصدر أى رجعتين.

المعنى

أخبر سبحانه عن عظمته و علو شأنه و كمال قدرته فقال «تَبارَكَ» أى تعالى و جل عما لا يجوز عليه فى ذاته و أفعاله عن أبى مسلم و قيل معناه تعالى بأنه الثابت الذى لم يزل و لا يزال و قيل معناه تعاظم بالحق من ثبوت الأشياء به إذ لولاه لبطل كل شى ء لأنه لا يصح سواه شى ء إلا و هو مقدوره أو مقدور مقدوره الذى هو القدره و قيل معناه تعالى من جميع البركات منه إلا أن هذا المعنى مضمر فى الصفه غير مصرح به و إنما المصرح به أنه تعالى باستحقاق التعظيم «الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ» و الملك هو اتساع المقدور لمن له السياسه و التدبير و معناه الذى هو المالك و له الملك يؤتيه من يشاء و يتصرف فيه كما يشاء و إنما ذكر اليد تأكيدا و لأن أكثر التصرفات و العطايا باليد «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» من إنعام و انتقام و قيل معناه أنه قادر على كل شى ء يصح أن يكون مقدورا له و هو أخص من قولنا وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ* لأنه لا شى ء إلا و يجب أن يعلمه إذ لا شى ء إلا و يصح أن يكون معلوما فى نفسه و لا يوصف سبحانه بكونه قادرا على ما لا يصح أن يكون مقدورا فى نفسه مثل ما تقضى وقته مما لا يبقى ثم وصف سبحانه نفسه فقال «الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَياةَ» أى خلق الموت

للتعبد بالصبر عليه و الحياه للتعبد بالشكر عليها و قيل خلق الموت للاعتبار و الحياه للتزود و قيل إنما قدم ذكر الموت على الحياه لأنه إلى القهر أقرب كما قدم البنات على البنين فى قوله «يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ إِناثاً» الآيه و قيل إنما قدمه لأنه أقدم فإن الأشياء فى الابتداء كانت فى حكم الأموات كالنطفه و التراب ثم اعترضت الحياه «لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» أى ليعاملكم معامله المختبر بالأمر و النهى فيجازى كل عامل بقدر عمله و قيل ليبلوكم أيكم أكثر للموت ذكرا و أحسن له استعدادا و أحسن صبرا على موته و موت غيره و أيكم أكثر امتثالا للأوامر و اجتنابا عن النواهى فى حال حياته

قال أبو قتاده سألت النبى ص عن قوله تعالى «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» ما عنى به فقال يقول أيكم أحسن عقلا ثم قال أتمكم عقلا و أشدكم لله خوفا و أحسنكم فيما أمر الله به و نهى عنه نظرا و إن كان أقلكم تطوعا

و

عن ابن عمر عن النبى ص أنه تلا قوله تعالى «تَبارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ» إلى قوله «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» ثم قال أيكم أحسن عقلا و أورع عن محارم الله و أسرع فى طاعه الله

و عن الحسن أيكم أزهد فى الدنيا و أترك لها «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقاله ممن عصاه «الْغَفُورُ» لمن تاب إليه أو لمن أراد التفضل عليه بإسقاط عقابه و التكليف إنما يصح بالترغيب و الترهيب لأن معناه تحمل المشقه فى الأمر و النهى ثم عاد سبحانه إلى وصف نفسه فقال «الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ» أى أنشأهن و اخترعهن «طِباقاً» واحده فوق الأخرى و قيل أراد بالمطابقه المشابهه أى يشبه بعضها بعضا فى الإتقان و الأحكام و الاتساق و الانتظام «ما تَرى فِي خَلْقِ الرَّحْمنِ مِنْ تَفاوُتٍ» أى اختلاف و تناقض من طريق الحكمه بل ترى أفعاله كلها سواء فى الحكمه و إن كانت متفاوته فى الصور و الهيئات يعنى فى خلق الأشياء على العموم و فى هذا دلاله على أن الكفر و المعاصى لا يكون من خلق الله تعالى لكثره التفاوت فى ذلك و قيل معناه ما ترى يا ابن آدم فى خلق السماوات من عيب و اعوجاج بل هى مستقيمه مستويه كلها مع عظمها «فَارْجِعِ الْبَصَرَ» أى فرد البصر و أدره فى خلق الله و استقص فى النظر مره بعد أخرى و التقدير أنظر ثم ارجع النظر فى السماء «هَلْ تَرى مِنْ فُطُورٍ» أى شقوق و فتوق عن سفيان و قيل من وهن و خلل عن ابن عباس و قتاده «ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ» أى ثم كرر النظر مرتين لأن من نظر فى الشى ء كره بعد أخرى بأن له ما لم يكن بائنا و قيل معناه أدم النظر و التقدير ارجع البصر مره بعد أخرى و لا يريد حقيقه التثنيه لقوله «وَ هُوَ حَسِيرٌ» و لا يصير حسيرا بمرتين و نظيره قولهم لبيك و سعديك أى إلبابا بعد إلباب و إسعادا بعد إسعاد يعنى كلما دعوتنى فأنا ذو إجابه بعد إجابه و ذو ثبات بمكانى بعد ثبات من قولهم لب بالمكان و ألب إذا ثبت و أقام و هو نصب على المصدر أى أجيبك إجابه بعد إجابه «يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ

خاسِئاً» أى يرجع إليك بصرك بعيدا عن نيل المراد ذليلا صاغرا عن ابن عباس كأنه ذل كذله من طلب شيئا فلم يجده و أبعد عنه «وَ هُوَ حَسِيرٌ» أى كال معى عن قتاده و التحقيق أن بصر هذا الناظر بعد الإعياء يرجع إليه بعيدا عن طلبته خائبا فى بغيته ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا» لأن هذه اللام هى التى يتلقى بها القسم أى حسنا السماء الدنيا يعنى التى هى أدنى إلى الأرض و هى التى يراها الناس «بِمَصابِيحَ» واحدها مصباح يعنى الكواكب سماها المصابيح لإضاءتها و هى السرج «وَ جَعَلْناها رُجُوماً لِلشَّياطِينِ» الذين يسترقون السمع و قيل ينفصل من الكواكب شهب تكون رجوما للشياطين فأما الكواكب أنفسها فليست تزول إلى أن يريد الله تعالى إفناءها عن الجبائى «وَ أَعْتَدْنا لَهُمْ عَذابَ السَّعِيرِ» يعنى أنا جعلنا مع الكواكب رجوما للشياطين هيأنا لهم و ادخرنا لأجلهم عذاب النار المسعره المشعله و فى هذا دلاله على أن الشياطين مكلفه.

[سوره الملك (٦٧): الآيات ۶ الى ۱۱]

اشاره

وَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (۶) إِذا أُلْقُوا فِيها سَمِعُوا لَها شَهِيقاً وَ هِيَ تَفُورُ (٧) تَكادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّما أُلْقِيَ فِيها فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٨) قالُوا بَلى قَدْ جاءَنا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنا وَ قُلْنا ما نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْ ءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ فِي ضَلالٍ كَبِيرٍ (٩) وَ قالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما كُنَّا فِي أَصْحابِ السَّعِيرِ (١٠)

فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحابِ السَّعِيرِ (١١)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الكسائى فسحقا بضمتين و الباقون بالتخفيف.

الحجه

سحق و سحق مثل عنق و عنق و طنب و طنب و نحو ذلك و كلاهما حسن.

اللغه

الشهيق صوت تقطيع النفس كالنزع و إذا اشتد لهيب النار سمع منها ذلك الصوت كأنها تطلب الوقود قال رؤبه:

حشرج فی الجوف سحيلا أو شهق حتی يقال ناهق و ما نهق

و قيل إن الشهيق فی الصدر و الزفير فی الحلق و الفور ارتفاع الشی ء بالغليان يقال فارت القدر تفور و منه الفواره لارتفاعها بالماء ارتفاع الغليان و منه فار الدم من الجرح و فار الماء من الأرض و السحق البعد يقال أسحقهم الله إسحاقا و سحقا أی ألزمهم الله سحقا عن الخير فجاء المصدر علی غير لفظه كما قال وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً و تقديره فأسحقهم إسحاقا و أما سحقته سحقا فمعناه باعدته بالتفريق عن حال اجتماعه حتی صار كالغبار.

المعنی

لما تقدم وعيد الشياطين الذين دعوا إلی الكفر و الضلال أتبعه سبحانه بذكر الكفار الضلال فقال «وَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أی بئس المال و المرجع و إنما وصف ببئس و هو من صفات الذم و العقاب حسن لما فی ذلك من الضرر الذی يجب علی كل عاقل أن يتقيه بغايه الجهد و لا يجوز قياسا علی ذلك أن يوصف به فاعل العقاب لأنه لا يقال بئس الرجل إلا علی وجه الذم و وجه الحكمه فی فعل العقاب ما فيه من الزجر المتقدم للمكلف و لا يمكن أن يكون مزجورا إلا به و لولاه لكان مغری بالقبيح «إِذا أُلْقُوا فِيها سَمِعُوا لَها شَهِيقاً» أی إذا طرح الكفار فی النار سمعوا للنار صوتا فظيعا مثل صوت القدر عند فورانها و غليانها فيعظم بسماع ذلك عذابهم لما يرد علی قلوبهم من قوله «وَ هِيَ تَفُورُ» أی تغلی بهم كغلی المرجل «تَكادُ تَمَيَّزُ» أی تتقطع و تتفرق «مِنَ الْغَيْظِ» أی شده الغضب سمی سبحانه شده التهاب النار غيظا علی الكفار لأن المغتاظ هو المتقطع مما يجد من الألم الباعث علی الإيقاع بغيره فحال جهنم كحال المتغيظ «كُلَّما أُلْقِيَ فِيها» أی كلما طرح فی النار «فَوْجٌ» من الكفار «سَأَلَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ» أی تقول لهم الملائكه الموكلون بالنار علی وجه التبكيت لهم فی صيغه الاستفهام أ لم يجئكم مخوف من جهه الله سبحانه يخوفكم عذاب هذه النار «قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنا وَ قُلْنا ما نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْ ءٍ» أی فيقولون فی جوابهم بلی قد جاءنا مخوف فلم نصدقه و كذبناه و لم نقبل منه بل قلنا له ما نزل الله شيئا مما تدعونا إليه و تحذرنا منه فتقول لهم الملائكه «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلالٍ كَبِيرٍ» أی لستم اليوم إلا فی عذاب عظيم و قيل معناه قلنا للرسل ما أنتم إلا فی ضلال أی ذهاب عن الصواب كبير فی قولكم أنزل الله علينا كتابا «وَ قالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ» من النذر ما جاءونا به و دعونا إليه و عملنا بذلك «ما كُنَّا فِي

أَصْحابِ السَّعِيرِ» و قال الزجاج لو كنا نسمع سمع من يعی و يفكر و نعقل عقل من يميز و ينظر ما كنا من أهل النار و

فی الحديث عن ابن عمر أن النبی ص قال إن الرجل ليكون من أهل الجهاد و من أهل الصلاه و الصيام و ممن يأمر بالمعروف و ينهی عن المنكر و ما يجزی يوم القيامه إلا علی قدر عقله

و

عن أنس بن مالک قال أثنی قوم علی رجل عند رسول الله ص فقال رسول الله ص كيف عقل الرجل قالوا يا رسول الله نخبرک عن اجتهاده فی العباده و أصناف الخير و تسألنا عن عقله فقال إن الأحمق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر و إنما يرتفع العباد غدا فی الدرجات و ينالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم

ثم قال سبحانه «فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ» فی ذلک الوقت الذی لا ينفعهم فيه الإقرار و الاعتراف و الإقرار مشتق من قر الشی ء يقر قرارا إذا ثبت و الاعتراف مأخوذ من المعرفه و الذنب مصدر لا يثنی و لا يجمع و متی جمع فلاختلاف جنسه «فَسُحْقاً لِأَصْحابِ السَّعِيرِ» هذا دعاء عليهم أی أسحقهم الله و أبعدهم من النجاه سحقا و إذا قيل ما وجه اعترافهم بالذنب مع ما عليهم من الفضيحه به فالجواب أنهم قد علموا حصولهم علی الفضيحه اعترفوا أم لم يعترفوا فليس يدعوهم إلی أحد الأمرين إلا مثل ما يدعوهم إلی الآخر فی أنه لا فرج فيه فاستوی الأمران عليهم الاعتراف و ترک الاعتراف و الجزع و ترک الجزع.

[سوره الملك (۶۷): الآيات ۱۲ الى ۲۱]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (۱۲) وَ أَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۱۳) أَ لا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۱۴) هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِى مَناكِبِها وَ كُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ (۱۵) أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِى السَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذا هِىَ تَمُورُ (۱۶)

أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِى السَّماءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (۱۷) وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (۱۸) أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صافَّاتٍ وَ يَقْبِضْنَ ما يُمْسِكُهُنَّ إِلاَّ الرَّحْمنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (۱۹) أَمَّنْ هذَا الَّذِى هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ إِنِ الْكافِرُونَ إِلاَّ فِى غُرُورٍ (۲۰) أَمَّنْ هذَا الَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِى عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ (۲۱)

القراءه

قرأ ابن كثير النشور و أمنتم و قرأ أبو جعفر و نافع و أبو عمرو و يعقوب بهمزه واحده ممدوده و هو تحقيق الهمزه الأولى و تخفيف الثانيه بأن تجعل بين بين و قرأ الباقون «أَ أَمِنْتُمْ» بهمزتين.

الحجه

أما الأول فهو تخفيف الهمزه الأولى بأن جعلت واوا و هذا فى المنفصل نظير قولهم فى المتصل التؤده و جون فى جمع جؤنه فأما الهمزه التى هى فاء من قولهم «أَ أَمِنْتُمْ» بعد تخفيف الأولى بقلبها واوا فإنه يجوز فيه التحقيق و التخفيف فإن حقق كان لفظه النشور و أمنتم و إن خفف كان القياس أن تجعل بين بين أعنى بين الألف و الهمزه لتحركها بالفتحه و من قال

" لا هناك المرتع "

و قلبها ألفا كان القياس أن يقول هنا النشور و أمنتم بقلبها ألفا محضه و سيبويه يجيز هذا القلب فى الشعر و غير حال السعه و كان قياس قول أبى عمرو على ما حكاه عنه سيبويه من أنه إذا اجتمع همزتان خفف الأولى منهما دون الثانيه أن يقلب الأولى منهما هنا واوا كما فعله ابن كثير فأما الثانيه فإن شاء حققها و إن شاء خففها و تخفيفها أن تجعل بين الهمزه و الألف و لعل أبا عمرو ترك هذا القول فى هذا الموضع فأخذ فيه بالوجه الآخر و هو تخفيف الثانيه منهما إذا التقتا دون الأولى.

اللغه

اللطف من الله الرأفه و الرحمه و الرفق و اللطيف الرفيق بعباده يقال لطف به يلطف لطفا إذا رفق به و الذلول من المراكب ما لا صعوبه فيه و مناكب الأرض ظهورها و منكب كل شى ء أعلاه و أصله الجانب و منه منكب الرجل و الريح النكباء و النشور الحياه بعد الموت يقال نشر الميت ينشر نشورا إذا عاش و أنشره الله أحياه قال الأعشى:

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجبا للميت الناشر

و أصله من النشر ضد الطى و الحاصب الحجاره التى ترمى بها كالحصاء و حصبه بالحصاه يحصبه حصبا إذا رماه بها و يقال للذى يرمى به حاصب أى ذو حصب.

الإعراب

«بِالْغَيْبِ» فى موضع نصب على الحال «" أَ لا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ "» فيه وجوه (أحدها) أن يكون «مَنْ خَلَقَ» فى موضع رفع بأنه فاعل يعلم و التقدير أ لا يعلم من خلق الخلق ضمائر صدورهم (الثانى) أن يكون «مَنْ خَلَقَ» فى موضع نصب بأنه مفعول به و تقديره أ لا يعلم الله من خلقه (و الثالث) أن يكون استفهاما فى موضع نصب بأنه مفعول و فاعل خلق الضمير المستكن فيه العائد إلى الله تعالى و الأول أصح الوجوه و قوله «أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ» فى موضع نصب بأنه بدل من فى قوله «مَنْ فِي السَّماءِ» و هو بدل الاشتمال «فَإِذا هِيَ تَمُورُ» إذا ظرف المفاجاه و هو معمول. قوله «هِيَ تَمُورُ» جمله فى موضع نصب على الحال من «يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ» و ذو الحال الأرض و «أَنْ يُرْسِلَ» بدل أيضا مثل قوله «أَنْ يَخْسِفَ» و قوله «كَيْفَ نَذِيرِ» مبتدأ و خبر و الخبر مقدم و الجمله متعلقه بقوله «فَسَتَعْلَمُونَ» و التقدير فستعلمون محذور إنذارى أم لا و قوله «فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» كيف هنا خبر كان و قوله «وَ يَقْبِضْنَ» معطوف على «صافَّاتٍ» و إنما عطف الفعل على الاسم و من الأصل المقرر أن الفعل لا يعطف إلا على الفعل كما أن الاسم لا يعطف إلا على الاسم لأنه و إن كان فعلا فهو فى موضع الحال فتقديره تقدير اسم فاعل و صافات حال فجاز أن يعطف عليه فكأنه قال صافات و قابضات و قد جاء مثل هذا فى الشعر قال:

بات يعشيها بعضب باتر يعدل فى أسوقها و جائر

«أَمَّنْ هذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ» من هنا استفهام فى موضع رفع بالابتداء دخل عليه أم المنقطعه و هذا مبتدأ ثان و الذى خبره و قد وصل بالمبتدإ و الخبر و هو قوله «هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ» و «يَنْصُرُكُمْ» صفه الجند.

ص: ۶۶

المعنی

لما تقدم الوعید عقبه سبحانه بالوعد فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ» أی یخافون عذاب ربهم باتقاء معاصیه و فعل طاعاته علی وجه الاستسرار بذلک لأن الخشیه متی کانت بالغیب علی ما ذکرنا کانت بعیده من الریاء خالصه لوجه الله و خشیه الله بالغیب تنفع بأن یستحق علیها الثواب و خشیته فی الظاهر بترک المعاصی لا یستحق بها الثواب فإذا الخشیه بالغیب أفضل لا محاله و قیل بالغیب معناه أنه یخشونه و لم یروه فیؤمنون به خوفا من عذابه و قیل یخافونه حیث لا یراهم مخلوق لأن أکثر ما ترتکب المعاصی إنما ترتکب فی حال الخلوه فهم یترکون المعصیه لئلا یجعلوا الله سبحانه أهون الناظرین إلیهم و لأن من ترکها فی هذه الحال ترکها فی حال العلانیه أیضا «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» لذنوبهم «وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ» أی عظیم فی الآخره لا فناء له ثم قال سبحانه مهددا للعصاه «وَ أَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» یعنی أنه عالم بإخلاص المخلص و نفاق المنافق فإن شئتم فأظهروا القول و إن شئتم فأبطنوه فإنه علیم بضمائر القلوب و من علم إضمار القلب علم أسرار القول قال ابن عباس کانوا ینالون من رسول الله ص فیخبره به جبرئیل فقال بعضهم لبعض أسروا قولکم لکیلا یسمع آل محمد فنزلت الآیه «أَ لا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ» قیل فی معناه وجوه (أحدها) أ لا یعلم ما فی الصدور من خلق الصدور (و ثانیها) أ لا یعلم سر العبد من خلقه أی من خلق العبد فعلی الوجهین یکون «مَنْ خَلَقَ» بمعنی الخالق (و ثالثها) أن یکون من خلق بمعنی المخلوق و المعنی أ لا یعلم الله مخلوقه «وَ هُوَ اللَّطِيفُ» أی العالم بما لطف و دق و قیل اللطیف بعباده من حیث یدبرهم بألطف التدبیر و اللطیف التدبیر من یدبر تدبیرا نافذا لا یجفو عن شی ء یدبره به و قیل اللطیف من کان فعله فی اللطف بحیث لا یهتدی إلیه غیره و هو فعیل بمعنی فاعل کالقدیر و العلیم و قیل هو بمعنی الملطف کالبدیع بمعنی المبدع و قیل اللطیف الذی یکلف الیسیر و یعطی الکثیر «الْخَبِيرُ» العالم بالعباد و أعمالهم ثم عدد سبحانه أنواع نعمه ممتنا علی عباده بذلک فقال «هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا» أی سهله ساکنه مسخره تعملون فیها ما تشتهون و قیل ذلولا لم یجعلها بحیث یمتنع المشی فیها بالحزونه و الغلظ و قیل ذلولا موطأه للتصرف فیها و المسیر علیها و یمکنکم زراعتها «فَامْشُوا فِي مَناكِبِها» أی فی طرقها و فجاجها عن مجاهد و قیل فی جبالها لأن منکب کل شی ء أعلاه عن ابن عباس و قتاده ثم إن کان هذا أمر ترغیب فالمراد فامشوا فی طاعه الله و إن کان للإباحه فقد أباح المشی فیها لطلب المنافع فی التجارات «وَ كُلُوا مِنْ رِزْقِهِ» أی کلوا مما أنبت الله فی الأرض و الجبال من الزروع و الأشجار حلالا «وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ» أی و إلی حکمه المرجع فی القیامه و قیل معناه و إلیه الإحیاء للمحاسبه فهو مالک النشور و القادر علیه عن الجبائی ثم

هـدد سبحانه الكفـار زاجرا لهم عن ارتكـاب معصـيته و الجحود لربوبيته فقـال «أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمـاءِ» أى أمنتم عـذاب من فى السـماء سـلطانه و أمره و نهيه و تـدبيره لا بـد أن يكون هـذا معناه لاستحاله أن يكون الله جل جلاله فى مكان أو فى جهه و قيل يعنى بقوله «مَنْ فِي السَّماءِ» الملـك الموكـل بعـذاب العصـاه «أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ» يعنى أن يشق الأـرض فيغيبكم فيهـا إذا عصـيتموه «فَإِذا هِيَ تَمُورُ» أى تضـطرب و تتحرك و المعنى أن الله يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى تضـطرب فوقهم و هم يخسـفون فيها حتى تلقيهم إلى أسفل و المور التردد فى الذهاب و المجى ء مثل الموج «أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً» أى ريحا ذات حجر كما أرسل على قوم لوط حجاره من السماء و قيل سحابا يحصب عليكم الحجاره «فَسَتَعْلَمُونَ» حينئذ «كَيْفَ نَـذِيرِ» أى كيف إنـذارى إذا عاينتم العذاب «وَ لَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» رسـلى و جحدوا وحدانيتى «فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» أى عقوبتى و تغييرى مـا بهم من النعم و قيـل كيف رأيتم إنكارى عليهم بإهلاكهم و استئصالهم ثم نبه سـبحانه على قـدرته على الخسـف و إرسـال الحجاره فقـال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صافَّاتٍ» تصـف أجنحتهـا فى الهـواء فوق رءوسـهم «وَ يَقْبِضْنَ» أجنحتهن بعـد البسط و هـذا معنى الطيران و هو بسط الجناح و قبضه بعد البسط أى يضـربن بأرجلهن و يبسـطن أجنحتهن تاره و يقبضن أخرى فـالجو للطـائر كالمـاء للسابـح و قيـل معنـاه أن من الطير مـا يضـرب بجناحه فيصف و منه ما يمسكه فيـدف و منه الصـفيف و الدفيف «ما يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمنُ» بتوطئه الهواء لهن و لو لا ذلك لسـقطن و فى ذلك أعظم دلاله و أوضح برهان و حجه بـأن من سـخر الهواء هـذا التسـخير على كل شـى ء قـدير و الصف وضع الأشـياء المتواليه على خط مسـتقيم و القبض جمع الأشـياء عن حال البسط و الإمساك اللزوم المانع من السـقوط عن على بن عيسـى «إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ بَصِيرٌ» أى بجميع الأشياء عليم «أَمَّنْ هذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ» هذا اسـتفهام إنكار أى لا جند لكم ينصركم منى و يمنعكم من عذابى إن أردت عـذابكم عن ابن عباس و لفظ الجنـد موحد و لذلك قال «هذَا الَّذِي» و كأنه سـبحانه يقول للكفار بأى قوه تعصوننى أ لكم جند يدفع عنكم عذابى بين بذلك أن الأصـنام لا يقدرون على نصـرتهم «إِنِ الْكافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ» أى ما الكافرون إلا فى غرور من الشـيطان يغرهم بأن العـذاب لا ينزل بهم و قيل معناه ما هم إلا فى أمر لا حقيقه له من عباده الأوثان يتوهمون أن ذلك ينفعهم و الأمر بخلافه «أَمَّنْ هـذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ» أى الذى يرزقكم إن أمسك الله الذى هو رازقكم أسـباب رزقه عنكم و هو المطر هاهنا «بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ» أى ليسوا يعتبرون فينظرون بل تمادوا و استمروا فى اللجاج و جاوزوا الحد فى

تماديهم و نفورهم عن الحق و تباعدهم عن الإيمان لما كان للمشركين صوارف كثيره عن عباده الأوثان و هم كانوا يتقحمون بذلك على العصيان فقد لجوا فى عتوهم قال الفراء قوله «أَمَّنْ هذَا الَّذِی یَرْزُقُکُمْ» الآيه تعريف حجه ألزمها الله العباد فعرفوا فأقروا بها و لم يردوا لها جوابا فقال سبحانه «بَلْ لَجُّوا فِی عُتُوٍّ وَ نُفُورٍ».

[سوره الملک (۶۷): الآيات ۲۲ الى ۳۰]

اشاره

أَ فَمَنْ یَمْشِی مُکِبًّا عَلی وَجْهِهِ أَهْدی أَمَّنْ یَمْشِی سَوِیًّا عَلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (۲۲) قُلْ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَکُمْ وَ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِیلاً ما تَشْکُرُونَ (۲۳) قُلْ هُوَ الَّذِی ذَرَأَکُمْ فِی الْأَرْضِ وَ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ (۲۴) وَ یَقُولُونَ مَتی هذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۲۵) قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (۲۶)

فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَهً سِیئَتْ وُجُوهُ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ قِیلَ هذَا الَّذِی کُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ (۲۷) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ أَهْلَکَنِیَ اللَّهُ وَ مَنْ مَعِیَ أَوْ رَحِمَنا فَمَنْ یُجِیرُ الْکافِرِینَ مِنْ عَذابٍ أَلِیمٍ (۲۸) قُلْ هُوَ الرَّحْمنُ آمَنَّا بِهِ وَ عَلَیْهِ تَوَکَّلْنا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ (۲۹) قُلْ أَ رَأَیْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ ماؤُکُمْ غَوْراً فَمَنْ یَأْتِیکُمْ بِماءٍ مَعِینٍ (۳۰)

القراءه

قرأ يعقوب تدعون ساكنه الدال خفيفه و هو قراءه الحسن و الضحاك و قتاده و الباقون «تَدَّعُونَ» بالتشديد و قرأ الكسائى فسيعلمون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

أما قوله تدعون فالمعنى هذا الذى كنتم به تدعون الله كقوله تعالى «سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ» و أما «تَدَّعُونَ» بالتشديد فمعناه تتداعون بوقوعه قال ابن جنى

يعنى كان الدعوه بوقوعه فاشيه بينكم كقوله تعالى فى معنى العموم «وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ» أى لا يفش هذا فيكم و ليس معنى تدعون هنا من ادعاء الحقوق و إنما بمعنى تتداعون من الدعاء لا من الدعوى كما فى قول الشاعر

" فما برحت خيل تثوب و تدعى"

يعنى تتداعى بينهما يا لفلان.

اللغه

يقال كببته فأكب و هو نادر مثل قشعت الريح السحاب فأقشعت و نزفت البئر فأنزفت أى ذهب ماؤها و نسلت ريش الطائر فأنسل و الزلفه القربه و هو مصدر يستوى فيه الواحد و الجمع و منه المزدلفه لقربه من مكه و قد تجمع الزلفه زلفا قال العجاج:

ناج طواه الأين مما وجفا طى الليالى زلفا فزلفا

و ساءه الأمر يسوؤه سوءا أى غمه و حزنه و منه أساء يسى ء إذا فعل ما يؤدى إلى الغم و ماء غور أى غائر وصف بالمصدر مبالغه كما يقال هؤلاء زور فلان و ضيفه و المعين قيل أنه مفعول مأخوذ من العين فعلى هذا يكون مثل مبيع من البيع و قيل أنه من الإمعان فى الجرى فعلى هذا يكون على وزن فعيل فكأنه قيل ممعن فى الإسراع و الظهور.

الإعراب

قليلا صفه مصدر محذوف أى تشكرون شكرا قليلا و ما مزيده «فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» يحتمل أن يكون من استفهاما فيكون اسما موصولا قال أبو على دخلت الفاء فى قوله «فَمَنْ يُجِيرُ» و قوله «فَمَنْ يَأْتِيكُمْ» لأن أ رأيتم بمعنى انتبهوا أى انتبهوا فمن يجير و انتبهوا فمن يأتيكم كما تقول قم فزيد قائم قال و لا يكون الفاء جواب الشرط و إنما يكون جواب الشرط مدلول «أَ رَأَيْتُمْ» قال و إن شئت كان الفاء زائده مثلها فى قوله «فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ» و يكون الاستفهام سادا مسده مفعولى أ رأيتم كقولهم أ رأيت زيدا ما فعل و هذا من دقائقه.

المعنى

ثم ضرب سبحانه مثلا للكافر و المؤمن فقال «أَ فَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلى وَجْهِهِ» أى منكسا رأسه إلى الأرض فهو لا يبصر الطريق و لا من يستقبله ينظر أمامه و لا يمينه و لا شماله و هو الكافر المقلد لا يدرى أ محق هو أم مبطل هذا «أَهْدى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا» أى مستويا قائما يبصر الطريق و جميع جهاته كلها فيضع قدمه حيث لا يعثر و هو المؤمن الذى سلك طريق الحق و عرفه و استقام عليه و أمكنه دفع المضار عن نفسه و جلب المنافع إليها «عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أى على طريق واضح قيم و هذا معنى قول ابن عباس و مجاهد و قيل

أن هـذا فى الآـخره يحشـر الله الكافر مكبا على وجهه يوم القيامه كما قال وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَلى وُجُوهِهِمْ عن قتاده «قُلْ» يا محمـد لهؤلاـء الكفار «هُوَ الَّذِی أَنْشَأَكُمْ» بأن أخرجكم من العـدم إلى الوجود «وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ» تسـمعون به المسـموعات «وَ الْأَبْصارَ» تبصـرون بها المبصـرات «وَ الْأَفْئِدَهَ» يعنى القلوب تعقلون بها و تتـدبرون فأعطاكم آلات التفكر و التمييز و الوصول إلى العلم «قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ» أى تشكرون قليلا و قيل معناه قليلا شكركم فتكون ما مصدريه «قُلْ» لهم يا محمد «هُوَ» الله تعالى «الَّذِی ذَرَأَكُمْ» أى خلقكم «فِی الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ» منهـا أى تبعثون إليه يوم القيـامه فيجازيكم على أعمالكم ثم حكى سبحانه ما كان يقوله الكفار مستبطئين عـذاب الله مستهزئين بـذلك فقال «وَ يَقُولُونَ مَتى هـذَا الْوَعْـدُ» من الخسف و الحاصب أو البعث و الجزاء «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن ذلك يكون «قُلْ» يا محمـد «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْـدَ اللَّهِ» يعنى علم الساعه «وَ إِنَّما أَنَا نَذِيرٌ» مخوف لكم به «مُبِينٌ» أى مبين لكم ما أنزل الله إلى من الوعـد و الوعيـد و الأحكام ثم ذكر سبحانه حالهم عنـد نزول العـذاب و معاينته فقال «فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَهً» أى فلما رأوا العـذاب قريبا يعنى يوم بـدر عن مجاهـد و قيل معاينه عن الحسن و قيل أن اللفظ ماض و المراد به المستقبل و المعنى إذا بعثوا و رأوا القيامه قد قامت و رأوا ما أعد لهم من العذاب و هذا قول أكثر المفسرين «سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى اسودت وجوههم و علتهـا الكآبه يعنى قبحت وجوههم بالسواد و قيل معناه ظهرت على وجوههم آثار الغم و الحسـره و نالهم السوء و الخزى «وَ قِيلَ» لهؤلاء الكفار إذا شاهـدوا العـذاب «هذَا الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ» قال الفراء تدعون و تدعون واحد مثل تـدخرون و تـدخرون و المعنى كنتم به تستعجلون و تـدعون الله بتعجيله و هو قولهم إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ الآيه عن ابن زيـد و قيـل هو تـدعون من الـدعوى أى تـدعون أن لاـ جنه و لاـ نـار عن الحسن و روى الحـاكم أبو القاسم الحسكانى بالأسانيد الصحيحه عن الأعمش قال لما رأوا لعلى بن أبى طالب (عليه السلام) عند الله من الزلفى سيئت وجوه الذين كفروا و

عن أبى جعفر (عليه السلام) فلما رأوا مكان على (عليه السلام) من النبى ص سيئت وجوه الذين كفروا يعنى الذين كذبوا بفضله

«قُلْ» لهؤلاء الكفار «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِيَ اللَّهُ وَ مَنْ مَعِيَ» بأن يميتنا «أَوْ رَحِمَنا» بتأخير آجالنا «فَمَنْ يُجِيرُ الْكافِرِينَ مِنْ عَـذابٍ أَلِيمٍ» استحقوه بكفرهم و ما الذى ينفعهم فى دفع العذاب عنهم و قيل أن الكفار كانوا يتمنون موت النبى ص و موت أصحابه فقيل له قل لهم إن أهلكنى الله و من معى ذلك بأن يميتنى و يميت أصحابى فمن الـذى ينفعكم و يؤمنكم من العذاب فإنه واقع بكم لا محاله و قيل معناه أ رأيتم أن عذبنى الله و من معى أو رحمنا أى غفر لنا فمن يجيركم أى نحن مع إيماننا

بين الخوف و الرجاء فمن يجيركم مع كفركم من العذاب و لا رجاء لكم كما للمؤمنين عن ابن عباس و ابن كيسان ثم قال «قُلْ» لهؤلاء الكفار على وجه التوبيخ لهم «هُوَ الرَّحْمنُ» أى إن الذى أدعوكم إليه هو الرحمن الذى عمت نعمته جميع الخلائق «آمَنَّا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنا» أى عليه اعتمدنا و جميع أمورنا إليه فوضنا «فَسَتَعْلَمُونَ» معاشر الكفار يوم القيامه «مَنْ هُوَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» اليوم أ نحن أم أنتم و من قرأ بالياء فمعناه فسيعلم الكفار ذلك «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً» أى غائرا ناضبا فى الآبار و العيون «فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِماءٍ مَعِينٍ» أى ظاهر للعيون عن أبى مسلم و الجبائى و قيل بماء جار عن ابن عباس و قتاده أراد سبحانه أنه المنعم بالأرزاق فاشكروه و اعبدوه و لا تشركوا به شيئا و ذكر مقاتل أنه أراد بقوله «ماؤُكُمْ» بئر زمزم و بئر ميمون و هى بئر عاديه قديمه و كان ماؤهم من هاتين البئرين و المعين الذى تناله الدلاء و تراه العيون.

ص: ۷۲

(۶۸) سوره القلم مکیه و آیاتها ثنتان و خمسون (۵۲)

اشاره

[توضیح]

و تسمی أیضا سوره ن و هی مکیه عن الحسن و عکرمه و عطاء و قال ابن عباس و قتاده من أولها إلی قوله «سَنَسِمُهُ عَلَی الْخُرْطُومِ» مکی و ما بعده إلی قوله «لَوْ کانُوا یَعْلَمُونَ» مدنی و ما بعده إلی قوله «یَکْتُبُونَ» مکی و ما بعده مدنی و هی اثنتان و خمسون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب قال قال النبی ص و من قرأ سوره ن و القلم أعطاه ثواب الذین حسن أخلاقهم

علی بن میمون عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره ن و القلم فی فریضه أو نافله آمنه الله أن یصیبه فی حیاته فقر أبدا و أعاذه إذا مات من ضمه القبر إن شاء الله.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره الملک بذکر تکذیب الکفار و وعیدهم و افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۱ الى ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

ن وَ الْقَلَمِ وَ ما يَسْطُرُونَ (۱) ما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ (۲) وَ إِنَّ لَکَ لَأَجْراً غَيْرَ مَمْنُونٍ (۳) وَ إِنَّکَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ (۴)

فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ (۵) بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ (۶) إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (۷) فَلا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ (۸) وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (۹)

وَ لا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ (۱۰) هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ (۱۱) مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) عُتُلٍّ بَعْدَ ذلِکَ زَنِيمٍ (۱۳) أَنْ كانَ ذا مالٍ وَ بَنِينَ (۱۴)

إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۱۵) سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ (۱۶)

القراءه

مضى ذكر اختلاف القراء فى إظهار النون و إخفائها من نون فى سوره ياسين فلا وجه لإعادته و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و يعقوب و سهل آن كان بهمزه واحده ممدوده على الاستفهام و قرأ أبو بكر عن عاصم و حمزه أ إن كان بهمزتين و قرأ الباقون «أَنْ كانَ» بفتح الهمزه من غير استفهام.

الحجه

قال أبو على «أَنْ كانَ ذا مالٍ» لا يخلو من أن يكون العامل فيه تتلى من قوله «إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا» أو قال من قوله «قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أو شى ء ثالث فلا يجوز أن يعمل واحد منهما فيه أ لا ترى أن تتلى قد أضيفت إذا إليه و المضاف إليه لا يعمل فيما قبله لا تقول القتال زيدا حين يأتى و لا يجوز أن يعمل فيه قال أيضا لأن قال جواب إذا و حكم الجواب أن يكون بعد ما هو جواب له و لا يتقدم عليه فكما لا يعمل فيه الفعل الأول فكذلك لا يعمل فيه الثانى فإذا لم يعمل فيه واحد من هذين الفعلين و ليس فى الكلام غيرهما علمت أنه محمول على شى ء آخر مما دل باقى الكلام عليه و الذى يدل عليه هذا الكلام من المعنى هو يجحد أو يكفر أو يستكبر عن قبول الحق و نحو ذلك و إنما جاز أن يعمل فيه المعنى و إن كان متقدما عليه لشبهه بالظرف و الظرف قد تعمل فيه المعانى و إن تقدم عليه و يدلك على مشابهته الظرف تقدير اللام معه و إن من النحويين من يقول أنه فى موضع جر كما أنه لو كانت اللام معه ظاهره كان كذلك و من قرأ بهمزه ممدوده فإنه يزيد همزه بعدها همزه مخففه.

اللغه

السطر الكتابه و هو وضع الحروف على خط مستقيم و استطر اكتتب و المسطر آله التسطير و الممنون المقطوع يقال منه السير

یمنه منـا إذا قطعه و المنین الضـعیف و الخلق المرور فی الفعـل علی عـاده فـالخلق الکریم الصـبر علی الحق و تـدبیر الأـمور علی مقتضـی العقـل و فی ذلـک الأنـاه و الرفق و الحلم و المـداراه و المفتون المبتلی بتخبیل الرأی کالمجنون یقال فتن فلان بفلانه و أصل الفتنه الابتلاء و الاختبار و المهین الضعیف الذلیل و المهانه الذله

و القله و الهماز الوقاع فى الناس بما ليس له أن يعيبهم به و الأصل فيه الدفع بشده اعتماد و منه الهمزه حرف من الحروف المعجمه فهى نبره تخرج من الصدر بشده اعتماد و النميم التضريب بين الناس بنقل الكلام الذى يغيظ بعضهم على بعض و النميم و النميمه بمعنى و منه النمام المشموم لأنه بحده ريحه كالمخبر عن نفسه و العتل الجافى الغليظ و أصله الدفع عتله يعتله إذا زعزعه بغلظه و جفاء و الزنيم الدعى الملصق بالقوم و ليس منهم و أصله الزنمه و هى الهنيه المتدليه تحت حلق الجدى و يقال للتيس له زنمتان قال الشاعر:

زنيم ليس يعرف من أبوه بغى الأم ذو حسب لئيم

و قال حسان:

و أنت زنيم نيط فى آل هاشم كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

و يقال وسمه يسمه وسما و سمه و الخرطوم ما نتا من الأنف و هو الذى يقع به الشم و منه قيل خرطوم الفيل و خرطمه إذا قطع أنفه.

الإعراب

«بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ» فيه وجوه (أحدها) أن المفتون مصدر بمعنى الفتنه كما يقال ليس له معقول و ما له محصول قال الراعى:

حتى إذا لم يتركوا لعظامه لحما و لا لفؤاده معقولا

(و ثانيها) أن يكون المفتون اسم المفعول و الباء مزيده و التقدير أيكم المفتون و يكون مبتدأ و خبرا و تكون الجمله معلقه بقوله «يُبْصِـرُونَ» (و ثالثها) أن الباء بمعنى فى و المعنى فى أيكم المفتون أى فى أى الفريقين فى فرقه الإسلام أو فى فرقه الكفر المجنون و هذا قول الفراء و قال الراجز فى زياده الباء:

نحن بنى جعده أصحاب الفلج نضرب بالسيف و نرجو بالفرج

أى و نرجو الفرج.

المعنى

«ن» اختلفوا فی معناه فقیل هو اسم من أسماء السوره مثل حم و ص و ما أشبه ذلک و قد ذکرنا ذلک مع غیره من الأقوال فی مفتتح سوره البقره و قیل هو الحوت الذی علیه الأرضون عن ابن عباس و مجاهد و مقاتل و السدی و قیل هو حرف من حروف الرحمن فی روایه أخری عن ابن عباس و قیل هو الدواه عن الحسن و قتاده و الضحاک و

قیل نون لوح من نور و روی مرفوعا إلی النبی ص

و

قیل هو نهر فی الجنه قال الله له کن مدادا فجمد و کان أبیض من اللبن و أحلی من الشهد ثم قال للقلم اکتب فکتب القلم ما کان و ما هو کائن إلی یوم القیامه عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام)

و قیل المراد به الحوت فی البحر و هو من آیات الله إذ خلقها فی الماء فإذا فارق الماء مات کما أن حیوان البر إذا خالط الماء مات «وَ الْقَلَمِ» الذی یکتب به أقسم الله به لمنافع الخلق فیه إذ هو أحد لسانی الإنسان یؤدی عنه ما فی جنانه و یبلغ البعید عنه ما یبلغ القریب بلسانه و به تحفظ أحکام الدین و به تستقیم أمور العالمین و قد قیل إن البیان بیانان بیان اللسان و بیان البنان و بیان اللسان تدرسه الأعوام و بیان الأقلام باق علی مر الأیام و قیل إن قوام أمور الدین و الدنیا بشیئین القلم و السیف و السیف تحت القلم و قد نظمه بعض الشعراء و أحسن فیما قال:

إن یخدم القلم السیف الذی خضعت له الرقاب و دانت حذره الأمم

فالموت و الموت شی ء لا یغالبه ما زال یتبع ما یجری به القلم

کذا قضی الله للأقلام مذ بریت إن السیوف لها مذ أرهفت خدم

«وَ ما یَسْطُرُونَ» أی و ما یکتبه الملائکه مما یوحی إلیهم و ما یکتبونه من أعمال بنی آدم فکان القسم بالقلم و ما یسطر بالقلم و قیل إن ما مصدریه و تقدیره و القلم و سطرهم فیکون القسم بالکتابه و علی القول الأول یکون القسم بالمکتوب «ما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ» هو جواب القسم و معناه لست یا محمد بمجنون بنعمه ربک کما تقول ما أنت بنعمه ربک بجاهل و جاز تقدیم معمولها به الباء لأنها زائده مؤکده و تقدیره انتفی عنک الجنون بنعمه ربک و قیل هو کما یقال ما أنت بمجنون بحمد الله و قیل معناه بما أنعم علیک ربک من کمال العقل و النبوه و الحکمه لست بمجنون أی لا یکون مجنونا من أنعمنا علیه بهذه النعم و قیل معناه ما أنت بمجنون و النعمه لربک کما یقال سبحانک اللهم و بحمدک أی و الحمد لک و هذا تقریر لنفی الجنون عنه و قالوا إن هذا جواب لقول المشرکین یا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ

لَمَجْنُونٌ «وَ إِنَّ لَکَ» یا محمد «لَأَجْراً» أی ثوابا من الله علی قیامک بالنبوه و تحملک أعباء الرساله «غَیْرَ مَمْنُونٍ» أی غیر مقطوع و هو ثواب الجنه یعنی لا تبال بکلامهم مع ما لک عند الله من الثواب الدائم و الأجر العظیم و قیل غیر ممنون أی لا یمن به علیک عن أبی مسلم و المعنی غیر مکدر بالمن الذی یقطع عن لزوم الشکر فقد قیل المنه تکدر الصنیعه و قال ابن عباس لیس من نبی إلا و له مثل أجر من آمن به و دخل فی دینه ثم وصف سبحانه نبیه ص فقال «وَ إِنَّکَ» یا محمد «لَعَلی خُلُقٍ عَظِیمٍ» أی علی دین عظیم و هو دین الإسلام عن ابن عباس و مجاهد و الحسن و قیل معناه إنک متخلق بأخلاق الإسلام و علی طبع کریم و حقیقه الخلق ما یأخذ به الإنسان نفسه من الآداب و إنما سمی خلقا لأنه یصیر کالخلقه فیه فأما ما طبع علیه من الآداب فإنه الخیم فالخلق هو الطبع المکتسب و الخیم هو الطبع الغریزی و قیل الخلق العظیم الصبر علی الحق و سعه البذل و تدبیر الأمور علی مقتضی العقل بالصلاح و الرفق و المداراه و تحمل المکاره فی الدعاء إلی الله سبحانه و التجاوز و العفو و بذل الجهد فی نصره المؤمنین و ترک الحسد و الحرص و نحو ذلک عن الجبائی و قالت عائشه کان خلق النبی ص ما تضمنه العشر الأول من سوره المؤمنین و من مدحه الله سبحانه بأنه علی خلق عظیم فلیس وراء مدحه مدح و قیل سمی خلقه عظیما لأنه عاشر الخلق بخلقه و زایلهم بقلبه فکان ظاهره مع الخلق و باطنه مع الحق و قیل لأنه امتثل تأدیب الله سبحانه إیاه بقوله خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِینَ و قیل سمی خلقه عظیما لاجتماع مکارم الأخلاق فیه و یعضده ما

روی عنه قال إنما بعثت لأتمم مکارم الأخلاق

و

قال أدبنی ربی فأحسن تأدیبی

و

قال ص إن المؤمن لیدرک بحسن خلقه درجه قائم اللیل و صائم النهار

و

عن أبی الدرداء قال قال النبی ص ما من شی ء أثقل فی المیزان من خلق حسن

و

عن الرضا علی بن موسی (علیه السلام) عن آبائه عن النبی ص قال علیکم بحسن الخلق فإن حسن الخلق فی الجنه لا محاله و إیاکم و سوء الخلق فإن سوء الخلق فی النار لا محاله

و

عن أبی هریره عن النبی ص قال أحبکم إلی الله أحسنکم أخلاقا الموطؤن أکنافا الذین یألفون و یؤلفون و أبغضکم إلی الله المشاؤون بالنمیمه المفرقون بین الإخوان الملتمسون للبراء العثرات

«فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ» أی فستری یا محمد و یرون یعنی الذین رموه بالجنون «بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ» أی أیکم المجنون الذی فتن بالجنون أ أنت أم هم و قیل بأیکم الفتنه و هو الجنون یرید أنهم یعلمون عند العذاب أن الجنون کان بهم حین کذبوک و ترکوا دینک لا بک و قیل معناه فستعلم و یعلمون فی أی الفریقین المجنون الذی فتنه

ص: ۷۷

الشيطان ثم أخبر سبحانه أنه عالم بالفريقين فقال «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» الذى هو سبيل الحق و عدل عنه و جار عن السلوك فيه «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» إليه العالمين بموجبه فيجازى كلا بما يستحقه و يستوجبه أخبرنا السيد أبو الحمد مهدى بن نزار الحسينى القائنى رحمه الله قال حدثنا الحاكم أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكانى قال حدثنا أبو عبد الله الشيرازى قال حدثنا أبو بكر الجرجانى قال حدثنا أبو أحمد البصرى قال حدثنى عمرو بن محمد بن تركى قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا محمد بن شعيب عن عمرو ابن شمر عن دلهم بن صالح عن الضحاك بن مزاحم قال: لما رأت قريش تقديم النبى ص عليا (عليه السلام) و إعظامه له نالوا من على و قالوا قد افتتن به محمد فأنزل الله تعالى «ن وَ الْقَلَمِ وَ ما يَسْطُرُونَ» قسم أقسم الله به «ما أَنْتَ» يا محمد «بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ» «وَ إِنَّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ» يعنى القرآن إلى قوله «بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» و هم النفر الذين قالوا ما قالوا و هو أعلم بالمهتدين على ابن أبى طالب ع ثم قال سبحانه للنبى ص «فَلا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ» بتوحيد الله عز و جل الجاحدين لنبوتك و لا تجبهم إلى ما يلتمسون منك و لا توافقهم فيما يريدون «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ» أى ود هؤلاء الكفار أن تلين لهم فى دينك فيلينون فى دينهم شبه التليين فى الدين بتليين الدهن عن ابن عباس و قيل معناه ودوا لو تكفر فيكفرون عن الضحاك و عطاء و ابن عباس فى روايه أخرى و قيل معناه ودوا لو تركن إلى عباده الأصنام فيمالئونك و الإدهان الجريان فى ظاهر الحال على المقاربه مع إضمار العداوه و هو مثل النفاق و قيل ودوا لو تصانعهم فى دينك فيصانعونك عن الحسن ثم قال «وَ لا تُطِعْ» يا محمد «كُلَّ حَلَّافٍ» أى كثير الحلف بالباطل لقله مبالاته بالكذب «مَهِينٍ» فعيل من المهانه و هى القله فى الرأى و التميز و قيل ذليل عند الله تعالى و عند الناس و قيل كذاب لأن من عرف بالكذب كان ذليلا حقيرا عن ابن عباس و قيل يعنى الوليد بن المغيره قال عرض على النبى ص المال ليرجع عن دينه و قيل يعنى الأخنس ابن شريق عن عطاء و قيل يعنى الأسود بن عبد يغوث عن مجاهد «هَمّازٍ» أى وقاع فى الناس مغتاب عن ابن عباس «مَشّاءٍ بِنَمِيمٍ» أى قتات يسعى بالنميمه و يفسد بين الناس و يضرب بعضهم على بعض «مَنّاعٍ لِلْخَيْرِ» أى بخيل بالمال و قيل مناع عشيرته عن الإسلام بأن يقول من دخل دين محمد لا أنفعه بشى ء أبدا عن ابن عباس «مُعْتَدٍ» أى مجاوز عن الحق غشوم ظلوم عن قتاده «أَثِيمٍ» أى آثم فاجر فاعل ما يأثم به و قيل معتد فى فعله أثيم فى معتقده و قيل معتد فى ظلم غيره أثيم فى ظلم نفسه

«عُتُلٍّ بَعْدَ ذلِكَ» أى هو عتل مع كونه مناعا للخير معتديا أثيما و هو الفاحش السيئ الخلق روى ذلك فى خبر مرفوع

و قيل هو القوى فى كفره عن عكرمه و قيل الجافى الشديد الخصومه بالباطل

عن الكلبى و قيل الأكول المنوع عن الخليل و قيل هو الذى يعتل الناس فيجرهم إلى حبس أو عذاب و منه قول الشاعر:

فيا ضيعه الفتيان إذ يعتلونه ببطن الشرى مثلب الفنيق المسدم

«زَنِيمٍ» أى دعى ملصق إلى قوم ليس منهم فى النسب قال الشاعر:

زنيم تداعاه الرجال تداعيا كما زيد فى عرض الأديم الأكارع

و قيل هو الذى له علامه فى الشر و هو معروف بذلك فإذا ذكر بالشر سبق القلب إليه كما أن العنز يعرف بين الأغنام بالزنمه فى عنقه عن الشعبى و قيل هو الهجين المعروف بالشر عن سعيد بن جبير و

قيل هو الذى لا أصل له عن على (عليه السلام)

و قيل هو المعروف بلؤمه كما تعرف الشاه بزنمتها عن عكرمه و

روى أنه سأل النبى ص عن العتل الزنيم فقال هو الشديد الخلق الشحيح الأكول الشروب الواجد للطعام و الشراب الظلوم للناس الرحيب الجوف

و

عن شداد ابن أوس قال قال رسول الله ص لا يدخل الجنه جواظ و لا جعظرى و لا عتل زنيم قلت فما الجواظ قال كل جماع مناع قلت فما الجعظرى قال الفظ الغليظ قلت فما العتل الزنيم قال كل رحيب الجوف سى ء الخلق أكول شروب غشوم ظلوم زنيم

قال ابن قتيبه لا نعلم أن الله وصف أحدا و بلغ من ذكر عيوبه ما بلغ من ذكر عيوب الوليد بن المغيره لأنه وصف بالحلف و المهانه و العيب للناس و المشى بالنمائم و البخل و الظلم و الإثم و الجفاء و الدعوه فالحق به عارا لا يفارقه فى الدنيا و الآخره «أَنْ كانَ ذا مالٍ وَ بَنِينَ» أى لا تطعه لأن كان ذا مال و بنين يعنى لماله و بنيه عن الزجاج و الفراء و من قرأ بالاستفهام فلا بد أن يكون صله ما بعده لأن الاستفهام لا يتقدم عليه ما كان فى حيزه فيكون المعنى أ لأن كان ذا مال و بنين يجحد آياتنا أى جعل مجازاه النعم التى خولها من البنين و المال الكفر بآياتنا و هو قوله «إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أحاديث الأوائل التى سطرت و كتبت لا أصل لها ثم أوعده سبحانه فقال «سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ» أى سنسمه يوم القيامه بسمه تشوه خلقته فيعرف من

رآه أنه من أهل النار و إنما خص الأنف لأن الإنسان يعرف بوجهه و الأنف وسط الوجه و هذا على عاده العرب فإنهم يقولون شمخ فلان بأنفه و أرغم الله أنفه و حمى فلان أنفه و قيل معناه سيجعل له فى الآخره العلم الذى يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم و جائز أن يفرد بسمه لمبالغته فى عداوه النبى ص فيخص من التشويه بما يتبين به من غيره كما كانت عداوته للرسول عداوه يتبين بها من غيره عن الزجاج و قال الفراء الخرطوم قد خص بالسمه لأنه فى مذهب الوجه فإن بعض الوجه يؤدى عن الكل و قيل إن المعنى سنخطمه بالسيف فى القتال حتى يبقى أثره ففعل ذلك يوم بدر عن ابن عباس و قيل سنعلمه بشين يبقى على الأبد عن قتاده و قال القتيبى العرب تقول قد وسمه ميسم سوء يريدون ألصق به عارا لا يفارقه لأن السمه لا تنمحق و لا يعفو أثرها و قد ألحق الله بمن ذكر عارا لا يفارقه بما وسمه به من العيوب التى هى كالوسم فى الوجه و قيل إن الخرطوم الخمر فالمعنى سنسمه على شرب الخمر قال الشاعر:

أبا حاضر من يزن يعرف زناؤه و من يشرب الخرطوم يصبح مسكرا.

ص: ٨٠

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۱۷ الى ۳۳]

اشاره

إِنَّا بَلَوْناهُمْ كَما بَلَوْنا أَصْحابَ الْجَنَّهِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّها مُصْبِحِينَ (۱۷) وَ لا يَسْتَثْنُونَ (۱۸) فَطافَ عَلَيْها طائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَ هُمْ نائِمُونَ (۱۹) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (۲۰) فَتَنادَوْا مُصْبِحِينَ (۲۱)

أَنِ اغْدُوا عَلى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صارِمِينَ (۲۲) فَانْطَلَقُوا وَ هُمْ يَتَخافَتُونَ (۲۳) أَنْ لا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ (۲۴) وَ غَدَوْا عَلى حَرْدٍ قادِرِينَ (۲۵) فَلَمَّا رَأَوْها قالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ (۲۶)

بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۲۷) قالَ أَوْسَطُهُمْ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لا تُسَبِّحُونَ (۲۸) قالُوا سُبْحانَ رَبِّنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ (۲۹) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَلاوَمُونَ (۳۰) قالُوا يا وَيْلَنا إِنَّا كُنَّا طاغِينَ (۳۱)

عَسى رَبُّنا أَنْ يُبْدِلَنا خَيْراً مِنْها إِنَّا إِلى رَبِّنا راغِبُونَ (۳۲) كَذلِكَ الْعَذابُ وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۳۳)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو عمرو أن يبدلنا بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قد مر ذكره في سوره الكهف.

اللغه

الصرم و الجداد في النخل بمنزله الحصاد و القطاف في الزرع و الكرم يقال صرمت النخله و جددتها و أصرم النخل و أجدت حان ذلك منها و الصريم الليل الأسود و أنشد أبو عمرو:

ألا بكرت و عاذلتي تلوم تجهلني و ما انكشف الصريم

و قال الآخر:

تطاول ليلك الجون البهيم فما ينجاب عن صبح صريم

إذا ما قلت أقشع أو تناهي جرت من كل ناحيه غيوم

و يسمى النهار أيضا صريما فهو من الأضداد لأن الليل ينصرم عند مجي ء النهار و النهار ينصرم عند مجي ء الليل و الصريم أيضا المصروم أي صرم جميع ثمارها و قيل الصريم منقطع الرمل الذي لا نبات فيه قال امرؤ القيس:

و ظل لصيران الصريم غماغم تدعسها بالسمهري المغلب

و الطائف الطارق بالليل و إذا قيل طاف به صلح في الليل و النهار و أنشد الفراء:

أطفت بها نهارا غير ليل و ألهى ربها طلب الرخال

و الرخال الإناث من أولاد الضأن واحدتها رخل و الحرد المنع من قولهم حاردت السنه إذا منعت قطرها و حاردت الناقه إذا منعت لبنها قال الكميت:

و حاردت المكد الجلاد و لم يكن بعقبه قدر المستعيرين معقب

و يروى النكد و هى النوق الغزيرات الألبان و قيل إن أصل الحرد القصد قال:

أقبل سيل جاء من عند الله يحرد حرد الجنه المغله

أى يقصد و حرد يحرد حردا و قيل الحرد الغضب و الحنق قال الأشهب بن رميله:

أسود شرى لاقت أسود خفيه تساقوا على حرد دماء الأساود

. المعنى

ثم قال سبحانه «إِنَّا بَلَوْناهُمْ» يعنى أهل مكه أى اختبرناهم بالجوع و القحط «كَما بَلَوْنا أَصْحابَ الْجَنَّهِ» أى البستان الذى فيه الشجر قال سعيد بن جبير و هذه الجنه حديقه كانت باليمن فى قريه يقال لها صروان بينها و بين صنعاء اثنا عشر ميلا كانت لشيخ و كان يمسك منها قدر كفايته و كفايه أهله و يتصدق بالباقى فلما مات قال بنوه نحن أحق بها لكثره عيالنا و لا يسعنا أن نفعل كما فعل أبونا و عزموا على حرمان المساكين فصارت عاقبتهم إلى ما قص الله تعالى فى كتابه و هو قوله «إِذْ أَقْسَمُوا» أى حلفوا فيما بينهم «لَيَصْرِمُنَّها مُصْبِحِينَ» أى ليقطعن ثمرتها إذا دخلوا فى وقت الصباح «وَ لا يَسْتَثْنُونَ» أى غير مستثنين فى أيمانهم فلم يقولوا إن شاء الله فإن قول القائل لأفعلن كذا إلا أن يشاء الله استثناء و معناه إلا أن يشاء الله منعى أو تمكين مانعى «فَطافَ عَلَيْها طائِفٌ مِنْ رَبِّكَ» أى أحاطت بها النار فاحترقت عن ابن عباس و قيل معناه طرقها طارق من أمر الله عن قتاده «وَ هُمْ نائِمُونَ» أى فى حال نومهم قال مقاتل بعث الله نارا بالليل على جنتهم فأحرقتها حتى صارت مسوده فذلك قوله «فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ» أى كالليل المظلم و الصريمان الليل و النهار

لانصرام إحداهما من الآخر عن ابن عباس و أبى عمرو بن العلاء و قيل الصريم المصروم ثماره أى المقطوع و المعنى أنها صارت كأن جميع ثمارها قطعت عن الجبائى و قيل الصريم الذى صرم عنه الخير فليس فيه شى ء منه عن الحسن و قيل كالصريم أى كالرمله انصرمت عن معظم الرمل عن مؤرج و قيل كالرماد الأسود بلغه خزيمه «فَتَنادَوْا مُصْبِحِينَ» أى نادى بعضهم بعضا وقت الصباح و أصل التنادى من الندى بالقصر لأن النداء الدعاء بندى الصوت الذى يمتد على طريقه يا فلان لأن الصوت إنما يمتد للإنسان بندى حلقه «أَنِ اغْدُوا عَلى حَرْثِكُمْ» أى تنادوا بأن غدوا معناه قال بعضهم لبعض اغدوا على حرثكم و الحرث الزروع و الأعناب «إِنْ كُنْتُمْ صارِمِينَ» أى قاطعين النخل «فَانْطَلَقُوا» أى فمضوا إليها «وَ هُمْ يَتَخافَتُونَ» أى يتسارون بينهم و أصله من خفت فلان يخفت إذا أخفى نفسه «أَنْ لا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ» هذا ما كانوا يتخافتون به «وَ غَدَوْا عَلى حَرْدٍ» أى على قصد منع الفقراء «قادِرِينَ» عند أنفسهم و فى اعتقادهم على منعهم و إحراز ما فى جنتهم و قيل على حرد أى على جد و جهد من أمرهم عن مجاهد و قتاده و أبى العاليه و قيل على جد فى المنع عن أبى عبيده و قيل على حنق و غضب من الفقراء عن سفيان و قيل قادرين مقدرين موافاتهم فى الجنه فى الوقت الذى قدروا إصرامها فيه و هو وقت الصبح و التقدير قصدوا الجنه للوقت الذى قدروا إصرامها فيه عن أبى مسلم «فَلَمَّا رَأَوْها» أى رأوا الجنه على تلك الصفه «قالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ» ضللنا عن الطريق فليس هذا بستاننا عن قتاده و قيل معناه إنا لضالون عن الحق فى أمرنا فلذلك عوقبنا بذهاب ثمر جنتنا ثم استدركوا فقالوا «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» و المعنى أن هذه جنتنا و لكن حرمنا نفعها و خيرها لمنعنا حقوق المساكين و تركنا الاستثناء «قالَ أَوْسَطُهُمْ» أى أعدلهم قولا عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل معناه أفضلهم و أعقلهم و قيل أوسطهم فى السن «أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لا تُسَبِّحُونَ» كأنه كان حذرهم سوء فعالهم قال لو لا تستثنون عن مجاهد لأن فى الاستثناء التوكل على الله و التعظيم لله و الإقرار بأنه لا يقدر أحد على فعل شى ء إلا بمشيئه الله فلذلك سماه تسبيحا و قيل معناه هلا تعظمون الله بعبادته و اتباع أمره و قيل معناه هلا تذكرون نعم الله عليكم فتؤدوا شكرها بأن تخرجوا حق الفقراء من أموالكم و قيل معناه هلا نزهتم الله تعالى عن الظلم و اعترفتم بأنه لا يظلم و لا يرضى منكم بالظلم و قيل معناه لم لا تصلون ثم حكى عنهم أنهم «قالُوا سُبْحانَ رَبِّنا إِنَّا كُنَّا ظالِمِينَ» فى عزمنا على حرمان المساكين من حصتهم عند الصرام فحرمنا قطعها و بالانتفاع بها و المعنى أنه سبحانه منزه عن الظلم فلم يفعل بنا ما فعله ظلما و إنما الظلم وقع منا حيث منعنا الحق «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَلاوَمُونَ» أى يلوم بعضهم بعضا على ما فرط منهم «قالُوا يا وَيْلَنا إِنَّا

كُنَّا طاغِينَ» قد غلونا فى الظلم و تجاوزنا الحد فيه و الويل غلظ المكروه الشاق على النفس و الويس دونه و الويح بينهما قال عمرو بن عبيد يجوز أن يكون ذلك منهم توبه و يجوز أن يكون على حد ما يقول الكافر إذا وقع فى الشده «عَسى رَبُّنا أَنْ يُبْدِلَنا خَيْراً مِنْها» أى لما تابوا و رجعوا إلى الله قالوا لعل الله يخلف علينا و يولينا خيرا من الجنه التى هلكت «إِنَّا إِلى رَبِّنا راغِبُونَ» أى نرغب إلى الله و نسأله ذلك و نتوب إليه مما فعلناه و قرئ يبدلنا بالتشديد و التخفيف و معناهما واحد «كَذلِكَ الْعَذابُ» فى الدنيا للعاصين «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» و الأكبر هو الذى يصغر مقدار غيره بالإضافه إليه و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال بلغنى أن القوم أخلصوا و عرف الله تعالى منهم الصدق فأبدلهم بها جنه يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا و قال أبو خالد اليمامى رأيت تلك الجنه و رأيت كل عنقود منها كالرجل الأسود القائم.

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۳۴ الى ۴۵]

اشاره

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۳۴) أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (۳۵) ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (۳۶) أَمْ لَكُمْ كِتابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (۳۷) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَما تَخَيَّرُونَ (۳۸)

أَمْ لَكُمْ أَيْمانٌ عَلَيْنا بالِغَهٌ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ (۳۹) سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذلِكَ زَعِيمٌ (۴۰) أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ إِنْ كانُوا صادِقِينَ (۴۱) يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ وَ يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلا يَسْتَطِيعُونَ (۴۲) خاشِعَهً أَبْصارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ وَ قَدْ كانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَ هُمْ سالِمُونَ (۴۳)

فَذَرْنِي وَ مَنْ يُكَذِّبُ بِهذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ (۴۴) وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (۴۵)

ص: ۸۴

اللغه

الزعيم و الكفيل و الضمين و القبيل نظائر و الساق للإنسان و ساق الشجره ما تقوم عليه و كل نبت له ساق و يبقى صيفا و شتاء فهو شجره قال طرفه:

للفتى عقل يعيش به حيث تهدى ساقه قدمه

و تقول العرب قامت الحرب على ساق و كشفت عن ساق يريدون شدتها و قال جد أبى طرفه:

كشفت لكم عن ساقها و بدا من الشر الصراح

و قال آخر:

قد شمرت عن ساقها فشدوا و جدت الحرب بكم فجدوا

و القوس فيها وتر عرد

. الإعراب

كيف فى محل نصب على الحال تقديره أ جائرين تحكمون أم عادلين و يجوز أن يكون فى محل المصدر و تقديره أى حكم تحكمون و تحكمون فى موضع النصب على الحال من معنى الفعل فى قوله «لَكُمْ» لأن معنى قوله «ما لَكُمْ» أى شى ء ثبت لكم و أم فى جميع ذلک منقطعه «إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَما تَخَيَّرُونَ» كسرت أن المكان اللام فى لما و لولاها لوجب فتحها لأنه مفعول تدرسون و هو كقوله وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّکَ لَرَسُولُهُ و قوله «إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ» مثله و إن شئت قلت إنما كسرت إن لأن ما قبله يمين و هى تكسر فى جواب القسم و قوله «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ» العامل فى الظرف قوله «فَلْيَأْتُوا» و «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ» حال و «مَنْ يُكَذِّبُ» يجوز أن يكون مفعولا معه و يجوز أن يكون عطفا على ضمير المتكلم من ذرنى.

المعنى

لما ذكر سبحانه ما أعده بالآخره للكافرين عقبه بذكر ما أعده للمتقين فقال «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ» يتنعمون فيها و يختارونها على جنات الدنيا التى يحتاج صاحبها إلى المشقه و العناء ثم استفهم سبحانه على وجه الإنكار فقال «أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ» أى لا نجعل المسلمين كالمشركين فى الجزاء و الثواب و ذلک أنهم كانوا يقولون إن كان بعث و جزاء كما يقوله محمد فإن حالنا يكون أفضل فى الآخره كما فى

الدنيا فأخبر سبحانه أن ذلك لا يكون أبدا «ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» هذا تهجين لهم و توبيخ و معناه أى عقل يحملكم على تفضيل الكفار حتى صار سببا لإصراركم على الكفر و لا يحسن فى الحكمه التسويه بين الأولياء و الأعداء فى دار الجزاء «أَمْ لَكُمْ كِتابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ» معناه بل أ لكم كتاب تدرسون فيه ذلك فأنتم متمسكون به لا تلتفتون إلى خلافه فإذا قد عدمتم الثقه بما أنتم عليه و فى الكتاب الذى هو القرآن عليكم أكبر الحجه لأنه الدلاله القائمه إلى وقت قيام الساعه و المعجزه الشاهده بصدق من ظهرت على يده «إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَما تَخَيَّرُونَ» فيه وجهان (أحدهما) أن تقديره أم لكم كتاب فيه تدرسون بأن لكم فيه ما تخيرون إلا أنه حذف الباء و كسرت إن لدخول اللام فى الخبر (و الثانى) إن معناه أن لكم لما تخيرونه عند أنفسكم و الأمر بخلاف ذلك و لا يجوز أن يكون ذلك على سبيل الخير المطلق «أَمْ لَكُمْ أَيْمانٌ عَلَيْنا بالِغَةٌ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى بل لكم عهود و مواثيق علينا عاهدناكم بها فلا ينقطع ذلك إلى يوم القيامه «إِنَّ لَكُمْ لَما تَحْكُمُونَ» لأنفسكم به من الخير و الكرامه عند الله تعالى و قيل بالغه معناها مؤكده و كل شى ء متناه فى الجوده و الصحه فهو بالغ ثم قال سبحانه لنبيه ص «سَلْهُمْ» يا محمد «أَيُّهُمْ بِذلِكَ زَعِيمٌ» يعنى أيهم كفيل بأن لهم فى الآخره ما للمسلمين «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكائِهِمْ إِنْ كانُوا صادِقِينَ» معناه أم لهم شركاء فى العباده مع الله و هى الأصنام فليأتوا بهؤلاء الشركاء أن كانوا صادقين فى أنها شركاء الله و قيل معناه أم لهم شهداء يشهدون لهم بالصدق فتقوم به الحجه فليأتوا بهم يوم القيامه يشهدون لهم على صحه دعواهم إن كانوا صادقين فى دعواهم «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ» أى فليأتوا بهم فى ذلك اليوم الذى تظهر فيه الأهوال و الشدائد و قيل معناه يوم يبدو عن الأمر الشديد الفظيع عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و سعيد بن جبير قال عكرمه سأل ابن عباس عن قوله «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ» فقال إذا خفى عليكم شى ء فى القرآن فابتغوه فى الشعر فإنه ديوان العرب أ ما سمعتم قول الشاعر

(و قامت الحرب بنا على ساق)

هو يوم كرب و شده و قال القتيبى أصل هذا أن الرجل إذا وقع فى أمر عظيم يحتاج إلى الجد فيه يشمر عن ساقه فاستعير الكشف عن الساق فى موضع الشده و أنشد لدريد بن الصمه:

كميش الإزار خارج نصف ساقه بعيد من الآفات طلاع أنجد

فتأويل الآيه يوم يشتد الأمر كما يشتد ما يحتاج فيه إلى أن يكشف عن ساق «وَ يُدْعَوْنَ

إِلَى السُّجُودِ» أى يقال لهم على وجه التوبيخ اسجدوا «فَلا يَسْتَطِيعُونَ» و قيل معناه أن شده الأمر و صعوبه ذلك اليوم تدعوهم إلى السجود و إن كانوا لا ينتفعون به ليس إنهم يؤمرون به و هكذا كما يفزع الإنسان إلى السجود إذا أصابه هول من أهوال الدنيا «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ» أى ذليله أبصارهم لا يرفعون نظرهم عن الأرض ذله و مهانه «تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» أى تغشاهم ذله الندامه و الحسره «وَ قَدْ كانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَ هُمْ سالِمُونَ» أى أصحاء يمكنهم السجود فلا يسجدون يعنى أنهم كانوا يؤمرون بالصلاه فى الدنيا فلم يفعلوا قال سعيد بن جبير كانوا يسمعون حى على الفلاح فلا يجيبون و قال كعب الأحبار و الله ما نزلت هذه الآيه إلا فى الذين يتخلفون عن الجماعات و قد ورد عن الربيع بن خثيم أنه عرض له الفالج فكان يهادى بين رجلين إلى المسجد فقيل له يا أبا يزيد لو جلست فإن لك رخصه قال من سمع حى على الفلاح فليجب و لو حبوا و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا فى هذه الآيه أفحم القوم و دخلتهم الهيبه و شخصت الأبصار و بلغت القلوب الحناجر لما رهقهم من الندامه و الخزى و المذله و قد كانوا يدعون إلى السجود و هم سالمون أى يستطيعون الأخذ بما أمروا به و الترك لما نهوا عنه و لذلك ابتلوا

و قال مجاهد و قتاده يؤذن المؤذن يوم القيامه فيسجد المؤمن و تصلب ظهور المنافقين فيصير سجود المسلمين حسره على المنافقين و ندامه و

فى الخبر أنه تصير ظهور المنافقين كالسفافيد

ثم قال سبحانه «فَذَرْنِي وَ مَنْ يُكَذِّبُ بِهذَا الْحَدِيثِ» هذا تهديد معناه فذرنى و المكذبين أى كل أمرهم إلى كما يقول القائل دعنى و إياه يقول خل بينى و بين من يكذب بهذا القرآن و لا تشغل قلبك به فإنى أكفيك أمره «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ» أى سنأخذهم إلى العقاب حالا بعد حال و قد مر تفسيره فى سوره الأعراف و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إذا أحدث العبد ذنبا جدد له نعمه فيدع الاستغفار فهو الاستدراج

«وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ» أى و أطيل آجالهم و لا أبادر إلى عذابهم مبادره من يخشى الفوت فإنما يعجل من يخاف الفوت أن عذابى لشديد.

[سوره القلم (۶۸): الآيات ۴۶ الى ۵۲]

اشاره

أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۶) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (۴۷) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لا تَكُنْ كَصاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نادى وَ هُوَ مَكْظُومٌ (۴۸) لَوْ لا أَنْ تَدارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَراءِ وَ هُوَ مَذْمُومٌ (۴۹) فَاجْتَباهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (۵۰)

وَ إِنْ يَكادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (۵۱) وَ ما هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (۵۲)

القراءه

قرأ أهل المدينه ليزلقونك بفتح الياء و الباقون «لَيُزْلِقُونَكَ» بضم الياء.

الحجه

من قرأ بفتح الياء جعله من زلقه و زلقته أنا مثل حزن و حزنته و شترت عينه و شترتها قال أبو على و الخليل يذهب فى ذلك إلى أن المعنى جعلت فيه شترا و جعلت فيه حزنا كما أنك إذا قلت كحلته و دهنته أردت جعلت ذلك فيه و من قرأ أزلقه الفعل بالهمزه و معنى «لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصارِهِمْ» ينظرون إليك نظر البغضاء كما ينظر الأعداء و مثله قول الشاعر:

يتقارضون إذا التقوا فى مجلس نظرا يزيل مواقع الأقدام.

اللغه

المغرم ما يلزم من الدين الذى يلح فى اقتضائه و أصله من اللزوم بالإلحاح و منه قوله إِنَّ عَذابَها كانَ غَراماً أى لازما ملحا قال الشاعر:

و يوم الجفار و يوم النسار كانا عذابا و كانا غراما

و المثقل المحمل الثقل و هو مثقل بالدين و مثقل بالعيال و مثقل بما عليه من الحقوق اللازمه و أمور الواجبه و المكظوم المحبوس عن التصرف فى الأمور و منه كظمت رأس القربه إذا شددته و كظم غيظه إذا حبسه بقطعه عما يدعو إليه و كظم خصمه إذا أجابه بالمسكت و العراء الأرض العاريه من النبات قال قيس بن جعده:

و رفعت رجلا لا أخاف عثارها و نبذت بالبلد العراء ثيابى

. المعنى

ثم خاطب سبحانه النبى ص فقال على وجه التوبيخ للكفار «أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً» هذا عطف على قوله أَمْ لَكُمْ كِتابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ

ذكر سبحانه جميع ما يحتج به فقال أم

ص: ٨٨

تسأل يا محمد هؤلاء الكفار أجزاء على أداء الرساله و الدعاء إلى الله «فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ» أى هم من لزوم ذلك «مُثْقَلُونَ» أى محملون الأثقال «أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ» أى هل عندهم علم بصحه ما يدعونه اختصموا به لا يعلمه غيرهم فهم يكتبونه و يتوارثونه و ينبغى أن يبرزوه ثم قال للنبى ص «فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ» فى إبلاغ الرساله و ترك مقابلتهم بالقبيح و قيل اللام تجرى مجرى إلى و المعنى اصبر إلى أن يحكم الله بنصر أوليائك و قهر أعدائك و قيل معناه فاصبر لحكم الله فى التخليه بين الظالم و المظلوم حتى يبلغ الكتاب أجله «وَ لا تَكُنْ كَصاحِبِ الْحُوتِ» يعنى يونس أى لا تكن مثله فى استعجال عقاب قومه و إهلاكهم و لا تخرج من بين قومك من قبل أن يأذن لك الله كما خرج هو «إِذْ نادى وَ هُوَ مَكْظُومٌ» أى دعا ربه فى جوف الحوت و هو محبوس عن التصرف فى الأمور و الذى نادى به قوله لا إِلهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحانَكَ إِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ و قيل مكظوم أى مختنق بالغم إذ لم يجد لغيظه شفاء «لَوْ لا أَنْ تَدارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ» أى لو لا أن أدركته رحمه من ربه بإجابه دعائه و تخليصه من بطن الحوت و تبقيته فيه حيا و إخراجه منه حيا «لَنُبِذَ» أى طرح «بِالْعَراءِ» أى الفضاء «وَ هُوَ مَذْمُومٌ» ملوم مليم قد أتى بما يلام عليه و لكن الله تعالى تداركه بنعمه من عنده فطرح بالعراء و هو غير مذموم «فَاجْتَباهُ رَبُّهُ» أى اختاره الله نبيا «فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ» أى من جمله المطيعين لله التاركين لمعاصيه «وَ إِنْ يَكادُ الَّذِينَ كَفَرُوا» إن هذه هى المخففه من الثقيله و التقدير و أنه يكاد أى قارب الذين كفروا «لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصارِهِمْ» أى ليزهقونك أى يقتلونك و يهلكونك عن ابن عباس و كان يقرأها كذلك و قيل ليصرعونك عن الكلبى و قيل يصيبونك بأعينهم عن السدى و الكل يرجع فى المعنى إلى الإصابه بالعين و المفسرون كلهم على أنه المراد فى الآيه و أنكر الجبائى ذلك و قال إن إصابه العين لا تصح و قال على بن عيسى الرمانى و هذا الذى ذكره غير صحيح لأنه غير ممتنع أن يكون الله تعالى أجرى العاده لصحه ذلك لضرب من المصلحه و عليه إجماع المفسرين و جوزه العقلاء فلا مانع منه و

جاء فى الخبر أن أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله إن بنى جعفر تصيبهم العين أ فأسترقى لهم قال نعم فلو كان شى ء يسبق القدر لسبقه العين

و قيل إن الرجل منهم كان إذا أراد أن يصيب صاحبه بالعين تجوع ثلاثه أيام ثم كان يصفه فيصرعه بذلك و ذلك بأن يقول للذى يريد أن يصيبه بالعين لا أرى كاليوم إبلا أو شاء أو ما أراد أى كإبل أراها اليوم فقالوا

للنبى ص كما كانوا يقولون لما يريدون أن يصيبوه بالعين عن الفراء و الزجاج و قيل معناه أنهم ينظرون إليك عند تلاوه القرآن و الدعاء إلى التوحيد نظر عداوه و بغض و إنكار لما يسمعونه و تعجب منه فيكادون يصرعونك بحده نظرهم و يزيلونك عن موضعك و هذا مستعمل فى الكلام يقولون نظر إلى فلان نظرا يكاد يصرعنى و نظرا يكاد يأكلنى فيه و تأويله كله أنه نظر إلى نظرا لو أمسكنه معه أكلى أو يصرعنى لفعل عن الزجاج و قوله «لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ» يعنى القرآن «وَ يَقُولُونَ» مع ذلك «إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ» أى مغلوب على عقله مع علمهم بوقاره و وفور عقله تكذيبا عليه و معانده له «وَ ما هُوَ» أى و ما القرآن «إِلَّا ذِكْرٌ» أى شرف «لِلْعالَمِينَ» إلى أن تقوم الساعه و قيل معناه و ما محمد ص إلا شرف للخلق حيث هداهم إلى الرشد و أنقذهم من الضلاله لما نسبوه إلى الجنون و صفه بما ينفى ذلك عنه و قيل المراد بالذكر أنه يذكرهم أمر آخرتهم و الثواب و العقاب و الوعد و الوعيد قال الحسن دواء إصابه العين أن يقرأ الإنسان هذه الآيه.

ص: ٩٠

(۶۹) سوره الحاقه مكيه و آياتها ثنتان و خمسون (۵۲)

اشاره

عدد آيها

إحدى و خمسون آيه بصرى و شامى و آيتان فى الباقين.

اختلافها

آيتان «الْحَاقَّةُ» الأولى كوفى «كِتابَهُ بِشِمالِهِ» حجازى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره الحاقه حاسبه الله حسابا يسيرا

و

روى جابر الجعفى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أكثروا من قراءه الحاقه فإن قراءتها فى الفرائض و النوافل من الإيمان بالله و رسوله و لم يسلب قارئها دينه حتى يلقى الله.

تفسيرها

لما ذكر فى آخر سوره القلم حديث القيامه و وعيد الكفار افتتح هذه السوره بذكر القيامه أيضا و أحوال أهل النار فقال:

ص: ۹۱

[سوره الحاقه (٦٩): الآيات ١ الى ١٠]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّهُ (١) مَا الْحَاقَّهُ (٢) وَ ما أَدْراكَ مَا الْحَاقَّهُ (٣) كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عادٌ بِالْقارِعَهِ (۴)

فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَهِ (۵) وَ أَمَّا عادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عاتِيَهٍ (۶) سَخَّرَها عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيالٍ وَ ثَمانِيَهَ أَيَّامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيها صَرْعى كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَهٍ (٧) فَهَلْ تَرى لَهُمْ مِنْ باقِيَهٍ (٨) وَ جاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ وَ الْمُؤْتَفِكاتُ بِالْخاطِئَهِ (٩)

فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَهً رابِيَهً (١٠)

القراءه

قرأ أهل البصره و الكسائى و من قبله بكسر القاف و فتح الباء و الباقون «وَ مَنْ قَبْلَهُ» بفتح القاف و سكون الباء.

الحجه

قال سيبويه قبل لما ولى الشى ء تقول ذهبت قبل السوق و لى قبلك حق أى فيما يليك و اتسع فيه حتى صار بمنزله لى عليك حق و حجه من قرأ أنهم زعموا أن فى قراءه أبى و جاء فرعون و من معه و هذا يقوى و من قبله لأن قبل لما ولى الشى ء مما لم يتخلف عنه و هو يتبعه و يحف به و حجه من قال «وَ مَنْ قَبْلَهُ» أن معناه و من قبله من الأمم التى كفرت كما كفر هو.

اللغه

قال ابن الأنبارى الحاقه الواجبه حق أى وجب يحق حقا و حقوقا فهو حاق و قال الفراء تقول العرب لما عرفت الحق منى هربت و الحقه و الحاقه بمعنى و قيل سميت القيامه الحاقه لأنها تحق الكفار من قولهم حاقته فحققته مثل خاصمته فخصمته و سميت القارعه لأنها تقرع قلوب العباد بالمخافه إلى أن يصير المؤمنون إلى الأمن و دريت الشى ء درايه و دريه علمته و أدريته أعلمته و الطاغيه الطغيان مصدر مثل العافيه و الصرصر الريح الشديده الصوت و الحسوم المتواليه مأخوذ من حسم الداء بمتابعه الكى عليه فكأنه تتابع الشر عليهم حتى استأصلهم و قيل هو من القطع فكأنها حسمتهم حسوما أى أذهبتهم و أفنتهم و قطعت دابرهم و الخاويه الخاليه التى لا شى ء فى أجوافها.

الإعراب

العامل فى «الْحَاقَّهُ» أحد شيئين إما الابتداء و الخبر «مَا الْحَاقَّهُ» كما تقول زيد ما زيد و إما أن يكون خبر مبتدإ محذوف أى هذه الحاقه ثم قيل أى شى ء الحاقه تفخيما لشأنها و حسوما نصب على المصدر الموضوع موضع الصفه لثمانيه أى تحسمهم حسوما و

يجوز أن يكون جمع حاسم فيكون مثل راقد و رقود و ساجد و سجود و على هذا فيكون منصوبا على أنه صفه لثمانيه أيضا و صرعى نصب على الحال و قوله «كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَةٍ» جمله فى موضع الحال من صرعى أى صرعوا أمثال نخل خاويه و من مزيده فى قوله «مِنْ باقِيَةٍ».

المعنى

«الْحَاقَّةُ» اسم من أسماء القيامه فى قول جميع المفسرين و سميت بذلك لأنها ذات الحواق من الأمور و هى الصادقه الواجبه الصدق لأن جميع أحكام القيامه واجبه

ص: ٩٢

الوقوع صادقه الوجود «مَا الْحَاقَّةُ» استفهام معناه التفخيم لحالها و التعظيم و لشأنها ثم زاد سبحانه فی التهویل فقال «وَ ما أَدْراکَ مَا الْحَاقَّةُ» أی کأنک لست تعلمها إذ لم تعاینها و لم تر ما فیها من الأهوال قال الثوری یقال للمعلوم ما أدراک و لما لیس بمعلوم ما یدریک فی جمیع القرآن و إنما قال لمن یعلمها ما أدراک لأنه إنما یعلمها بالصفه ثم أخبر سبحانه عن المکذبین بها فقال «کَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عادٌ بِالْقارِعَهِ» أی بیوم القیامه و إنما حسن أن توضع القارعه موضع الکنایه لتذکر بهذه الصفه الهائله بعد ذکرها بأنها الحاقه إلا فقد کان یکفی أن یقول کذبت ثمود و عاد بها ثم أخبر سبحانه عن کیفیه إهلاکهم فقال «فَأَمَّا ثَمُودُ» و هم قوم صالح «فَأُهْلِکُوا بِالطَّاغِیَهِ» أی أهلکوا بطغیانهم و کفرهم عن ابن عباس و مجاهد و قیل معناه أهلکوا بالصیحه الطاغیه و هی التی جاوزت المقدار حتی أهلکتهم عن قتاده و الجبائی و أبی مسلم و قال الزجاج أهلکوا بالرجفه الطاغیه و قیل بالخصله المتجاوزه لحال غیرها فی الشده التی أهلک الله بها أهل الفساد «وَ أَمَّا عادٌ فَأُهْلِکُوا بِرِیحٍ صَرْصَرٍ» أی بارده عن ابن عباس و قتاده کأنه تصطک الأسنان بما یسمع من صوتها لشده بردها و قیل الصرصر الشدیده العصوف المتجاوزه لحدها المعروف «عاتِیَهٍ» عتت علی خزانها فی شده الهبوب روی الزهری عن قبیصه بن ذؤیب أنه قال ما یخرج من الریح شی ء إلا علیها خزان یعلمون قدرها و عددها و کیلها حتی کانت التی أرسلت علی عاد فاندفق منها فهم لا یعلمون قدر غضب الله فلذلک سمیت عاتیه «سَخَّرَها عَلَیْهِمْ» أی سلطها الله و أرسلها علیهم «سَبْعَ لَیالٍ وَ ثَمانِیَهَ أَیَّامٍ» قال وهب و هی التی تسمیها العرب أیام العجوز ذات برد و ریاح شدیده و إنما نسبت هذه الأیام إلی العجوز لأن عجوزا دخلت سربا فتبعتها الریح فقتلتها الیوم الثامن من نزول العذاب فانقطع العذاب فی الیوم الثامن و قیل سمیت أیام العجوز لأنها فی عجز الشتاء و لها أسامی مشهوره قالوا للیوم" الأول" صن" و للثانی" صنبر" و الثالث" وبر" و للرابع" مطفئ الجمر" و للخامس" مکفی الظعن و قیل" للسادس" الآمر" و للسابع" المؤتمر" و الثامن" المعلل" و قال فی ذلک شاعرهم:

کسع الشتاء بسبعه غبر أیام شهلتنا مع الشهر

فبأمر و أخیه مؤتمر و معلل و بمطفئ الجمر

ص: ۹۳

فإذا انقضت أيام شهلتنا بالصن و الصنبر و الوبر

ذهب الشتاء موليا هربا و أتتك وافده من النجر

«حُسُوماً» أی ولاء متتابعه ليست لها فتره عن ابن عباس و ابن مسعود و الحسن و مجاهد و قتاده كأنه تتابع عليهم الشر حتى استأصلهم و قيل دائمه عن الكلبی و مقاتل و قيل قاطعه قطعتهم قطعا حتى أهلكتهم عن الخليل و قيل مشائيم نكداء قليله الخير حسمت الخير عن أهلها عن عطيه «فَتَرَى الْقَوْمَ فِيها» أی فی تلك الأيام و الليالی «صَرْعى» أی مصروعين «كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَهٍ» أی أصول نخل باليه نخره عن قتاده و قيل خاويه فارغه خاليه الأجواف عن السدی و قيل ساقطه مثل قوله أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ «فَهَلْ تَرى لَهُمْ مِنْ باقِيَهٍ» أی من نفس باقيه و قيل من بقاء و الباقيه بمعنى المصدر مثل العافيه و الطاغيه و المعنى هل ترى لهم من بقيه أی لم يبق منهم أحد «وَ جاءَ فِرْعَوْنُ وَ مَنْ قَبْلَهُ» مر معناه «وَ الْمُؤْتَفِكاتُ» أی و جاء أهل القرى المؤتفكات أی المنقلبات بأهلها عن قتاده و هی قرى قوم لوط يريد الأمم و الجماعات الذين ائتفكوا «بِالْخاطِئَهِ» أی بخطيئتهم التی هی الشرك و الكفر فالخاطئه مصدر كالخطأ و الخطيئه و قيل معناه بالأفعال الخاطئه أی بالنفس الخاطئه «فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ» فيما أمرهم به و قيل إن المراد بالرسول الرساله كما فی قول الشاعر:

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسر و لا أرسلتهم برسول

أی برساله عن أبی مسلم و الأول أظهر «فَأَخَذَهُمْ» الله العقوبه «أَخْذَهً رابِيَهً» أی زائده فی الشده عن ابن عباس و قيل ناميه زائده على عذاب الأمم و قيل عاليه مذكوره خارجه عن العاده.

ص: ۹۴

[سوره الحاقه (۶۹): الآیات ۱۱ الی ۲۴]

اشاره

إِنَّا لَمَّا طَغَی الْماءُ حَمَلْناکُمْ فِی الْجارِیَهِ (۱۱) لِنَجْعَلَها لَکُمْ تَذْکِرَهً وَ تَعِیَها أُذُنٌ واعِیَهٌ (۱۲) فَإِذا نُفِخَ فِی الصُّورِ نَفْخَهٌ واحِدَهٌ (۱۳) وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ فَدُکَّتا دَکَّهً واحِدَهً (۱۴) فَیَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْواقِعَهُ (۱۵)

وَ انْشَقَّتِ السَّماءُ فَهِیَ یَوْمَئِذٍ واهِیَهٌ (۱۶) وَ الْمَلَکُ عَلی أَرْجائِها وَ یَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّکَ فَوْقَهُمْ یَوْمَئِذٍ ثَمانِیَهٌ (۱۷) یَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لا تَخْفی مِنْکُمْ خافِیَهٌ (۱۸) فَأَمَّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ فَیَقُولُ هاؤُمُ اقْرَؤُا کِتابِیَهْ (۱۹) إِنِّی ظَنَنْتُ أَنِّی مُلاقٍ حِسابِیَهْ (۲۰)

فَهُوَ فِی عِیشَهٍ راضِیَهٍ (۲۱) فِی جَنَّهٍ عالِیَهٍ (۲۲) قُطُوفُها دانِیَهٌ (۲۳) کُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِیئاً بِما أَسْلَفْتُمْ فِی الْأَیَّامِ الْخالِیَهِ (۲۴)

القراءه

قرأ ابن کثیر فی روایه القواس و تعیها بسکون العین مختلسا و هو بین الکسر و السکون و الباقون بکسر العین و قرأ حمزه و الکسائی لا یخفی بالیاء و الباقون بالتاء.

الحجه

الوجه فی سکون العین من تعیها إنه جعل حرف المضارعه مع ما بعده بمنزله فخذ فأسکن لأن حرف المضارعه لا تنفصل من الفعل فصار کقولک فهو و فهی و الیاء و التاء فی قوله لا یخفی حسن.

اللغه

الجاریه السفینه التی من شأنها أن تجری علی الماء و الجاریه المرأه الشابه لأنه یجری فیها ماء الشباب یقال وعیت العلم أعیه وعیا و أوعیت المتاع جعلته فی الوعاء قال:

إذا لم تکن حافظا واعیا فجمعک للکتب لا ینفع

و الدک البسط و منه الدکان و اندک سنام البعیر إذا انفرش علی ظهره و الأرجاء النواحی واحدها رجا مقصور و التثنیه رجوان و هاؤم أمر للجماعه بمنزله هاکم تقول للواحد هاء یا رجل و للاثنین هاؤما یا رجلان و للجماعه هاؤم یا رجال و للمرأه هاء یا امرأه بکسر الهمزه و لیس بعدها یاء و للمرأتین هاؤما و للنساء هاؤن هذه لغه أهل الحجاز و تمیم و قیس یقولون هاء یا رجل مثل قول أهل الحجاز و للاثنین هاء و للجماعه هاؤا و للمرأه هائی و للنساء هان و بعض

العرب يجعل مكان الهمزه كافأ فيقول هاك هاكما هاكم هاك هاكما هاكن و معناه خذ و تناول و يؤمر بها و لا ينهى و وقف الكسائى على هاؤم و ابتدأ «اقْرَؤُا كِتابِيَهْ» إعلاما منه أنه لا يذهب إلى إعمال الفعل الأول و إنما العمل للثانى و الراضيه المرضيه فاعله بمعنى مفعول لأنها فى معنى ذات رضى كما قيل لابن و تأمر أى ذو لبن و ذو تمر قال النابغه:

كلينى لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

يعنى ذو نصب فكان العيشه أعطيت حتى رضيت لأنها بمنزله الطالبه كما أن الشهوه بمنزله الطالبه للمشتهى و قيل هو مثل ليل نائم و سر كاتم و ماء دافق على وجه المبالغه فى الصفه من غير التباس فى المعنى و القطوف جمع قطف و هو ما يقطف من الثمر و القطف بالفتح المصدر.

الإعراب

كتابى مفعول اقرأوا لأنه يليه «قُطُوفُها دانِيَةٌ» جمله مجروره الموضع لأنها صفه جنه.

المعنى

ثم بين سبحانه قصه نوح (عليه السلام) فقال «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْماءُ» أى جاوز الحد المعروف حتى غرقت الأرض بمن عليها إلا من شاء الله نجاته «حَمَلْناكُمْ فِي الْجارِيَهِ» أى حملنا آباءكم فى السفينه عن ابن عباس و ابن زيد «لِنَجْعَلَها لَكُمْ تَذْكِرَةً» أى لنجعل تلك الفعله التى فعلناها من إغراق قوم نوح و نجاه من حملناه عبره لكم و موعظه تتذكرون بها نعم الله تعالى و تشكرونه عليها و تتفكرون فيها فتعرفون كمال قدرته و حكمته «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَةٌ» أى و تحفظها أذن حافظه لما جاء من عند الله عن ابن عباس و قيل سامعه قائله لما سمعت عن قتاده و قال الفراء لتحفظها كل أذن فتكون عظه لمن يأتى بعد و

روى الطبرى بإسناده عن مكحول أنه لما نزلت هذه الآيه قال النبى ص اللهم اجعلها أذن على ثم قال على (عليه السلام) فما سمعت شيئا من رسول الله ص فنسيته

و

روى بإسناده عن عكرمه عن بريده الأسلمى أن رسول الله ص قال لعلى (عليه السلام) يا على إن الله تعالى أمرنى أن أدنيك و لا أقصيك و أن أعلمك و تعى و حق على الله أن تعى فنزل «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَةٌ»

أخبرنى فيما كتب بخطه إلى المفيد أبو الوفاء عبد الجبار عبد الله بن على الرازى قال حدثنى الشيخ السعيد أبو جعفر محمد بن الحسن بن على الطوسى و الرئيس أبو الجوائز الحسن بن على بن محمد الكاتب و الشيخ أبو عبد الله حسن بن أحمد بن حبيب الفارسى قالوا حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن محمد المفيد

الجرجانى قال سمعت أبا عمرو عثمان بن خطاب المعمر المعروف بأبى الدنيا الأشج قال سمعت على بن أبى طالب (عليه السلام) يقول لما نزلت «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَةٌ» قال النبى ص سألت الله عز و جل أن يجعلها أذنك يا على

«فَإِذا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ واحِدَةٌ» و هى النفخه الأولى عن عطا و النفخه الأخيره عن مقاتل و الكلبى «وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ» أى رفعت من أماكنها «فَدُكَّتا دَكَّةً واحِدَةً» أى كسرتا كسره واحده لا تثنى حتى يستوى ما عليها من شى ء مثل الأديم الممدود و قيل ضرب بعضها ببعض حتى تفتت الجبال و سفتها الرياح و بقيت الأرض شيئا واحدا لا جبل فيها و لا رابيه بل تكون قطعه مستويه و إنما قال دكتا لأنه جعل الأرض جمله واحده و الجبال دكه واحده «فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْواقِعَةُ» أى قامت القيامه «وَ انْشَقَّتِ السَّماءُ» أى انفرج بعضها من بعض «فَهِيَ يَوْمَئِذٍ واهِيَةٌ» أى شديده الضعف بانتقاض بنيتها و قيل هو أن السماء تنشق بعد صلابتها فتصير بمنزله الصوف فى الوهى و الضعف «وَ الْمَلَكُ عَلى أَرْجائِها» أى على أطرافها و نواحيها عن الحسن و قتاده و الملك اسم يقع على الواحد و الجمع و السماء مكان الملائكه فإذا وهت صارت فى نواحيها و قيل إن الملائكه يومئذ على جوانب السماء تنتظر ما يؤمر به فى أهل النار من السوق إليها و فى أهل الجنه من التحيه و التكرمه فيها «وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ» يعنى فوق الخلائق «يَوْمَئِذٍ» يعنى يوم القيامه «ثَمانِيَةٌ» من الملائكه عن ابن زيد و

روى ذلك عن النبى ص أنهم اليوم أربعه فإذا كان يوم القيامه أيدهم بأربعه آخرين فيكونون ثمانيه

و قيل ثمانيه صفوف من الملائكه لا يعلم عددهم إلا الله تعالى عن ابن عباس «يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ» يعنى يوم القيامه تعرضون معاشر المكلفين «لا تَخْفى مِنْكُمْ خافِيَةٌ» أى نفس خافيه أو فعله خافيه و قيل الخافيه مصدر أى خافيه أحد و روى فى الخبر عن ابن مسعود و قتاده أن الخلق يعرضون ثلاث عرضات ثنتان فيها معاذير و جدال و الثالثه تطير الصحف فى الأيدى فأخذ بيمينه و آخذ بشماله و ليس يعرض الله الخلق ليعلم من حالهم ما لم يعلمه فإنه عز اسمه العالم لذاته يعلم جميع ما كان منهم و لكن ليظهر ذلك لخلقه ثم قسم سبحانه حال المكلفين فى ذلك اليوم فقال «فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ» لأهل القيامه «هاؤُمُ» أى تعالوا «اقْرَؤُا كِتابِيَهْ» و إنما يقوله سرورا به لعلمه بأنه ليس فيه إلا الطاعات فلا يستحيى أن ينظر فيه غيره و أهل اللغه يقولون إن معنى هاؤم خذوا «إِنِّي ظَنَنْتُ» أى علمت و أيقنت فى الدنيا «أَنِّي مُلاقٍ حِسابِيَهْ» و الهاء لنظم رءوس الآى و هى هاء الاستراحه و المعنى إنى كنت مستيقنا فى دار الدنيا بأنى ألقى حسابى يوم القيامه عالما بأنى أجازى على الطاعه بالثواب و على المعصيه بالعقاب فكنت أعمل بما أصل به إلى هذه المثوبه «فَهُوَ فِي عِيشَةٍ راضِيَةٍ» أى فى حاله من العيش راضيه يرضاها بأن لقى الثواب

و آمن العقـاب «فِي جَنَّةٍ عالِيَةٍ» أى رفيعه القـدر و المكان «قُطُوفُها دانِيَةٌ» أى ثمارها قريبه ممن يتناولها قال البراء بن عازب يتناول الرجل من الثمره و هو نائم و

قـد ورد فى الخبر عن عطاء بن يسار عن سـلمان قال قال رسول الله ص لا يدخل الجنه أحدكم إلا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله لفلان بن فلان أدخلوه جنه عاليه قطوفها دانيه

و قيـل معنـاه لا يرد أيـديهم عن ثمرها بعـد و لا شوك عن قتاده «كُلُوا وَ اشْـرَبُوا» أى يقال لهم كلوا و اشـربوا فى الجنه «هَنِيئاً بِما أَسْـلَفْتُمْ» أى قـدمتم من أعمالكم الصالحه «فِي الْأَيَّامِ الْخالِيَةِ» الماضـيه يعنى أيام الـدنيا و يعنى بقوله «هَنِيئاً» إنه ليس فيه ما يؤذى فلا يحتاج فيه إلى إخراج فصل بغائط أو بول.

[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۲۵ الى ۳۷]

اشاره

وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتـابَهُ بِشِـمالِهِ فَيَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتابِيَهْ (۲۵) وَ لَمْ أَدْرِ مـا حِسابِيَهْ (۲۶) يا لَيْتَها كانَتِ الْقاضِـيَةَ (۲۷) ما أَغْنى عَنِّي مالِيَهْ (۲۸) هَلَكَ عَنِّي سُلْطانِيَهْ (۲۹)

خُذُوهُ فَغُلُّوهُ (۳۰) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ (۳۱) ثُمَّ فِي سِلْسِـلَةٍ ذَرْعُها سَبْعُونَ ذِراعاً فَاسْلُكُوهُ (۳۲) إِنَّهُ كـانَ لا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (۳۳) وَ لا يَحُضُّ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ (۳۴)

فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هاهُنا حَمِيمٌ (۳۵) وَ لا طَعامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ (۳۶) لا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخاطِؤُنَ (۳۷)

اللغه

القاضـيه الفاصـله بالإمـاته يقـال قضـى فلان إذا مات و أصـله فصل الأمر و منه قضـيه الحاكم و منه قضاء الله و هو فى الإخبار بما يكون على القطع و التصـليه إلزام النار و منه الاصطلاء و هو القعود عند النار للدفاء و الجحيم النار العظيمه و السلسله حلق منتظمه كل واحده منها فى الأخرى و يقال سـلسل كلامه إذا عقد شـيئا منه بشى ء و تسلسل الشى ء إذا استمر على الولاء شيئا قبل شى ء و ذرع الثوب يذرعه ذرعا مأخوذ من الذراع و الغسلين الصديد الذى ينغسل بسيلانه من أبدان أهل النار و وزنه فعلين من الغسل.

الإعراب

قوله «كِتابِيَهْ» و «حِسابِيَهْ» و «مالِيَهْ» و «سُلْطانِيَهْ» قال الزجاج الوجه أن يوقف على هذه الهاءات و لا توصل لأنها أدخلت للوقف و قد حذفها قوم فى الوصل و لا أحب مخالفه المصحف و لا أن أقرأ و أثبت الهاءات فى الوصل و هذه رءوس آيات فالوجه أن يوقف عندها و كذلك قوله ما هِيَهْ «فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هاهُنا حَمِيمٌ» الجار و المجرور خبر ليس ليصح قوله «وَ لا طَعامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ» أى و لا له طعام و لا يكون الخبر هاهنا لأن التقدير يصير و لا طعام هاهنا إلا من غسلين و هذا غير جائز إذ هنا طعام غير غسلين و لا يكون الخبر اليوم لأن حميم جثه و ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الجثه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه حال أهل النار فقال «وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ» أى أعطى «كِتابَهُ» الذى هو صحيفه أعماله «بِشِمالِهِ فَيَقُولُ يا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتابِيَهْ» أى تمنى أنه لم يؤته لما يرى فيه مقابح أعماله التى يسود لها وجهه «وَ لَمْ أَدْرِ ما حِسابِيَهْ» أى و لم أدر أى شى ء حسابى لأنه لا حاصل له فى ذلك الحساب و إنما هو كله عليه «يا لَيْتَها كانَتِ الْقاضِيَةَ» الهاء فى ليتها كنايه عن الحال التى هم فيها و قيل هى كنايه عن الموته الأولى و القاضيه القاطعه للحياه أى ليت الموته الأولى التى متنا لم نحيى بعدها عن الفراء يتمنى دوام الموت و أنه لم يبعث للحساب و قال قتاده تمنى يومئذ الموت و لم يكن فى الدنيا شى ء عنده أكره من الموت «ما أَغْنى عَنِّي مالِيَهْ» أى ما دفع عنى مالى من عذاب الله شيئا و قيل معناه إنى قصرت همتى على تحصيل المال ليكشف الكرب عنى فما نفعنى اليوم «هَلَكَ عَنِّي سُلْطانِيَهْ» أى حجتى عن ابن عباس و مجاهد أى ضل عنى ما كنت أعتقده حجه و قيل معناه هلك عنى تسلطى و أمرى و نهيى فى دار الدنيا على ما كنت مسلطا عليه فلا أمر لى و لا نهى ثم أخبر سبحانه أنه يقول للملائكه «خُذُوهُ فَغُلُّوهُ» أى أوثقوه بالغل و هو أن تشد إحدى يديه و رجليه إلى عنقه بجامعه «ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ» أى ثم أدخلوه النار العظيمه و ألزموه إياها «ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُها» أى طولها «سَبْعُونَ ذِراعاً فَاسْلُكُوهُ» أى اجعلوه فيها لأنه يؤخذ عنقه فيها ثم يجر بها قال الضحاك إنما تدخل فى فيه و تخرج من دبره فعلى هذا يكون المعنى ثم اسلكوا السلسله فيه فقلب كما يقال أدخلت القلنسوه فى رأسى و قال الأعشى:

" إذا ما السراب ارتدى بالأكم "

و إنما ارتدى الأكم بالسراب و لكنه قلب و قال نوف البكالى كل ذراع سبعون باعا و الباع أبعد مما بينك و بين مكه و كان فى رحبه الكوفه و قال الحسن الله أعلم بأى ذراع هو و قال سويد بن نجيح إن جميع أهل النار فى تلك السلسله و لو أن حلقه منها وضعت على جبل لذاب من

حرها ثم قال سبحانه «إِنَّهُ كانَ لا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ» شأنه أی لم یکن یوحد الله فی دار التکلیف و لا یصدق به «وَ لا يَحُضُّ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ» و هو المحتاج الفقیر و المعنی أنه کان یمنع الزکاه و الحقوق الواجبه «فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هاهُنا حَمِيمٌ» أی صدیق ینفعه «وَ لا طَعامٌ» أی و لا له الیوم طعام «إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ» و هو صدید أهل النار و ما یجری منهم فالطعام هو ما هیئ للأکل و لذلک لا یسمی التراب طعاما للإنسان فلما هیئ الصدید لأکل أهل النار کان ذلک طعاما لهم و قیل إن أهل النار طبقات فمنهم من طعامه غسلین و منهم من طعامه الزقوم و منهم من طعامه الضریع لأنه قال فی موضع آخر لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ و قیل یجوز أن یکون الضریع هو الغسلین فعبر عنه بعبارتین عن قطرب و قیل یجوز أن یکون المراد لیس لهم طعام إلا من ضریع و لا شراب إلا من غسلین کما قال الشاعر:

علفتها تبنا و ماء باردا حتی شقت هماله عیناها

«لا يَأْكُلُهُ» أی لا یأکل الغسلین «إِلَّا الْخاطِؤُنَ» و هم الجائرون عن طریق الحق عامدین و الفرق بین الخاطئ و المخطئ أن المخطئ قد یکون من غیر تعمد و الخاطئ المذنب المتعمد الجائر عن الصراط المستقیم قال امرؤ القیس:

یا لهف هند إذ خطئن کاهلا القاتلین الملک الحلاحلا

[سوره الحاقه (۶۹): الآيات ۳۸ الى ۵۲]

اشاره

فَلا أُقْسِمُ بِما تُبْصِرُونَ (۳۸) وَ ما لا تُبْصِرُونَ (۳۹) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (۴۰) وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شاعِرٍ قَلِيلًا ما تُؤْمِنُونَ (۴۱) وَ لا بِقَوْلِ
كاهِنٍ قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ (۴۲)

تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۴۳) وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا بَعْضَ الْأَقاوِيلِ (۴۴) لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (۴۵) ثُمَّ لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِينَ (۴۶) فَما مِنْكُمْ
مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ (۴۷)

وَ إِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ (۴۸) وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (۴۹) وَ إِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكافِرِينَ (۵۰) وَ إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ (۵۱) فَسَبِّحْ
بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (۵۲)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن عامر و يعقوب و سهل يؤمنون و يذكرون بالياء كنايه عن الكفار و الباقون بالتاء خطابا لهم و كلاهما حسن.

اللغه

الوتين نياط القلب و إذا انقطع مات الإنسان قال الشماخ بن ضرار:

إذا بلغتنى و حملت رحلى عرابه فاسرقى بدم الوتين

. الإعراب

قليلا فى الموضعين صفه مصدر محذوف و ما مزيده و تقديره إيمانا قليلا تؤمنون و تذكرا قليلا تذكرون و يجوز أن يكون صفه لظرف محذوف أى وقتا قليلا تؤمنون و وقتا قليلا تذكرون و يجوز أن تكون ما مصدريه و يكون التقدير قليلا إيمانكم و قليلا تذكركم يكون ما فى موضع رفع بقليل و قوله «مِنْ أَحَدٍ» فى موضع رفع لأنه اسم ما و من مزيده لتأكيد النفى تقديره فما منكم أحد و الأصل فما أحد منكم فمنكم فى موضع رفع بكونه صفه على الموضع أو فى موضع جر على اللفظ فلما تقدم الموصوف صار فى موضع النصب على الحال حاجزين منصوب بأنه خبر ما و لم يبطل قوله «مِنْكُمْ» عمل ما و إن فصل بينهما لأنه ظرف و الفصل بالظرف فى هذا الباب كلا فصل قال أبو على إن جعلت منكم مستقرا كان حاجزين صفه أحد و إن جعلت منكم غير مستقر كان حاجزين خبر ما و على الوجهين فقوله «حاجِزِينَ»

محمول على المعنى و أقول فى بيانه أنه إن كان فى منكم ضمير لأحد و يكون خبرا له متقدما عليه فيكون حاجزين صفه لأحد و تقديره ما منكم قوم حاجزون عنه و يكون ما غير عامله هنا على غير لغه تميم أيضا و يكون حاجزين مجرورا حملا على اللفظ و كونه غير مستقر هو أن يكون على ما ذكرناه قبل.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم فقال «فَلا أُقْسِمُ بِما تُبْصِرُونَ وَ ما لا تُبْصِرُونَ» قيل فيه وجوه (أحدها) أن يكون قوله «لا» ردا لكلام المشركين فكأنه قال ليس الأمر كما يقول المشركون أقسم بالأشياء كلها ما يبصر منها و ما لا يبصر و يدخل فيها جميع المكونات « " إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ "» يعنى محمدا ص عن الفراء و قتاده و (ثانيها) أن لا مزيده مؤكده و التقدير فأقسم بما ترون و ما لا ترون (و ثالثها) أنه نفى للقسم و معناه لا يحتاج إلى القسم لوضوح الأمر فى أنه رسول كريم فإنه أظهر من أن يحتاج فى إثباته إلى قسم عن أبى مسلم و (رابعها) أنه كقول القائل لا و الله لا أفعل ذلك و لا و الله لأفعلن ذلك و قال الجبائى إنما أراد أنه لا يقسم بالأشياء المخلوقات ما يرى و ما لا يرى و إنما أقسم بربها لأن القسم لا يجوز إلا بالله «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» قال إنه قول الله على الحقيقه و إنما الملك و جبرائيل و الرسول يحكون ذلك و إنما أسنده إليهم من حيث إن ما يسمع منهم كلامهم فلما كان حكايه كلام الله قيل هو كلام الله على الحقيقه فى العرف قال الجبائى و الرسول الكريم جبرائيل و الكريم الجامع لخصال الخير «وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شاعِرٍ قَلِيلًا ما تُؤْمِنُونَ وَ لا بِقَوْلِ كاهِنٍ قَلِيلًا ما تَذَكَّرُونَ» قول الشاعر ما ألفه بوزن و جعله مقفى و له معنى و قول الكاهن السجع و هو كلام متكلف يضم إلى معنى يشاكله طهره الله سبحانه من الشعر و الكهانه و عصمه عنهما و إنما منعه سبحانه من الشعر و نزهه عنه لأن الغالب من حال الشعر أن يدعو إلى الهوى و يبعث على الشهوه و النبى ص إنما يأتى بالحكم التى يدعو إليها العقل للحاجه إلى العمل عليها و الاهتداء بها و أيضا فإنه سبحانه منعه من قول الشعر دلاله على أن القرآن ليس بصفه الكلام المعتاد بين الناس و أنه ليس بشعر بل هو صنف من الكلام خارج عن الأنواع المعتاده و إذا بعد عما جرت به العاده فى تأليف الكلام فذلك أدل على إعجازه و قوله «قَلِيلًا ما تُؤْمِنُونَ» معناه لا تصدقون بأن القرآن من عند الله تعالى يريد بالقليل نفى إيمانهم أصلا كما تقول لمن لا يزورك قل ما تأتينا و أنت تريد لا تأتينا أصلا فالمعنى لا تؤمنون به و لا تتذكرون و لا تتفكرون فتعلموا المعجز و تفصلوا بينه و بين الشعر و الكهانه «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» بين أنه منزل من عنده على لسان جبرائيل حتى لا يتوهم أنه كلام جبرائيل «وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا» محمد ص «بَعْضَ الْأَقاوِيلِ» معناه و لو

كـذب علينا و اختلق ما لم نقله أى لو تكلف القول و أتى به من عنـد نفسه «لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» أى لأخـذنا بيده التى هى اليمين على وجه الإذلال كما يقول السلطان يا غلام خـذ بيـده فأخـذها إهانه عن ابن جرير و قيل معناه لقطعنا يـده اليمنى عن الحسن و أبى مسلم فعلى هـذا تكون الباء مزيـده أى لأخـذنا منه اليمين و قيل معناه لأخذنا منه بالقوه و القدره أى لأخذناه و نحن قادرون عليه مالكون له عن الفراء و المبرد و الزجاج و إنما أقام اليمين مقام القوه و القدره لأن قوه كل شى ء فى ميامنه عن ابن قتيبه «ثُمَّ لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِينَ» أى و لكنـا نقطع منه وتينه و نهلكه قال مجاهـد و قتاده هو عرق فى القلب متصل بالظهر و قيل هو حبل القلب «فَما مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ» أى فما منكم أحـد يحجزنا عنه و المعنى أنه لا يتكلف الكذب لأجلكم مع علمه أنه لو تكلف ذلـك لعاتبنـاه ثم لم تقـدروا أنتم على دفع عقوبتنـا عنه ثم ذكر سبحانه أن القرآن مـا هو فقال «وَ إِنَّهُ لَتَذْكِرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ» أى و إنه لعظه لمن اتقى عقاب الله بطاعته «وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ» بالقرآن أى علمنا أن بعضـكم يكذبه أشار سبحانه إلى أن منهم من يصـدق و منهم من يكـذب «وَ إِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكافِرِينَ» أى إن هـذا القرآن حسره عليهم يوم القيامه حيث لم يعملوا به فى الدنيا «وَ إِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ» معناه و إن القرآن للمتقين لحق اليقين و الحق هو اليقين و إنما إضافه إلى نفسه كما يقال مسجد الجامع و دار الآخره و بارحه الأولى و يوم الخميس و ما أشـبه ذلـك فيضاف الشى ء إلى نفسه إذا اختلف لفظه و قيل إن الحق هو الذى معتقـده على ما اعتقـد و اليقين هو الذى لا شـبهه فيه «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» الخطاب للنبى ص و المراد به جميع المكلفين و معنـاه نزه الله سبحانه عمـا لا يجوز عليه من الصـفات و العظيم هو الجليل الـذى يصـغر شأن غيره فى شأنه و يتضاءل كل شـى ء لعظمته و سلطانه.

ص: ١٠٣

(۷۰) سوره المعارج مكيه و آياتها أربع و أربعون (۴۴)

اشاره

[توضيح]

قال الحسن إلا قوله «وَ الَّذِينَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ».

عدد آيها

أربع و أربعون آيه غير الشامي ثلاث شامي.

اختلافها

آيه «أَلْفَ سَنَةٍ» غير الشامي.

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ص قال قال رسول الله ص و من قرأ سأل سائل أعطاه الله ثواب الذين هم لأماناتهم و عهدهم راعون و الذين هم على صلواتهم يحافظون

و

عن جابر عن أبي جعفر (عليه السلام) قال من أدمن قراءه سأل سائل لم يسأله الله يوم القيامه عن ذنب عمله و أسكنه جنته مع محمد ص.

تفسيرها

لما ختم الله سوره الحاقه بوعيد الكفار افتتح هذه السوره بمثل ذلك فقال:

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ (۱) لِلْكافِرينَ لَيْسَ لَهُ دافِعٌ (۲) مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعارِجِ (۳) تَعْرُجُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَهٍ (۴)

فَاصْبِرْ صَبْراً جَمِيلاً (۵) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً (۶) وَ نَراهُ قَرِيباً (۷) يَوْمَ تَكُونُ السَّماءُ كَالْمُهْلِ (۸) وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ (۹)

وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً (۱۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر سأل بغير همز و الباقون بالهمز و قرأ الكسائی يعرج بالياء و قرأ الباقون بالتاء و قرأ ابن كثير فی روايه البزی و عاصم فی روايه البرجمی عن أبی بكر و لا يسأل بضم الياء و الباقون «لا يَسْئَلُ» بفتح الياء.

الحجه

قال أبو علی من قرأ سأل جعل الألف منقلبه عن الواو التی هی عين مثل قال و خاف و حكی أبو عثمان عن أبی زيد أنه سمع من يقول هما يتساولان فمن قال سأل كان علی هذه اللغه و من قرأ «سَأَلَ» فجعل الهمزه عين الفعل فإن حقق قال سأل و إن خفف جعلها بين الألف و الهمزه و أما قول الشاعر:

سألت هذيل رسول الله فاحشه ضلت هذيل بما قالت و لم تصب

و يمكن فيه الوجهان و كل القراء علی همز سائل لأنه لا يخلو إما أن يكون من يتساولان أو من اللغه الأخری فإن كان من الأول لم يكن فيه إلا الهمز كما يكون فی قائل و خائف لأن العين إذا اعتلت بالفعل اعتلت فی اسم الفاعل و اعتلالها لا يكون بالحذف للالتباس فقلب إلی الهمزه و إن كانت فی لغه من همز فليس فيه إلا الهمز كما يكون فی ثائر إلا أنك إن شئت خففت الهمزه فجعلتها بين بين و كذلك فی الوجه الآخر و أما يعرج و «تَعْرُجُ» فالياء و التاء فيه حسنتان و من ضم قوله و لا يسئل حميم حميما فالمعنی و الله أعلم لا يسئل حميم عن حميمه ليعرف شأنه من جهته كما يتعرف الخبر الصديق من جهه صديقه و القريب عن قريبه فإذا كان كذلك فالكلام إذا بنيت الفعل للفاعل قلت سألت زيدا عن حميمه و إذا بنيت الفعل للمفعول به قلت سئل زيد عن حميمه و قد يحذف الجار فيصل الفعل إلی الاسم الذی كان مجرورا قبل حذف الجار فينتصب بأنه مفعول الاسم الذی أسند إليه الفعل المبنی للمفعول به فعلی هذا انتصب قوله «حَمِيماً» و يدل علی هذا المعنی قوله يُبَصَّرُونَهُمْ أی يبصر الحميم الحميم تقول بصرت به فإذا ضعفت عين الفعل صار الفاعل مفعولا فتقول بصرنی زيد بكذا فإذا حذفت الجار قلت بصرنی زيد كذا فإذا بنيت الفعل للمفعول به و قد حذفت الجار قلب بصرت زيدا فعلی هذا قوله يُبَصَّرُونَهُمْ فإذا بصروهم لم يحتج إلی تعرف شأن

الحمیم من حمیمه و إنما جمع فقیل یبصروهم لأن الحمیم و إن کان مفردا فی اللفظ فالمراد به الکثره

ص: ۱۰۵

و الجمع يدلك على ذلك قوله فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ و من قرأ «وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً» فالمعنى لا يسأل الحميم عن حميمه فى ذلك اليوم لأنه يذهل عن ذلك و يشغل عنه بشأنه كما قال يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ إلى قوله لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ.

اللغه

المعارج مواضع العروج و هو الصعود مرتبه بعد مرتبه و منه الأعرج لارتفاع إحدى رجليه عن الأخرى قال الزجاج المهل دردى الزيت و قيل هو الجارى بغلظه و عكزه على رفق من أمهله إمهالا و العهن الصوف المنقوش و الحميم القريب النسب إلى صاحبه و أصله من القرب قال:

أحم الله ذلك من لقاء أحاد أحاد فى الشهر الحلال

. الإعراب

بعذاب الباء تتعلق بسال لأن معناه دعا داع بعذاب و قيل إن الباء بمعنى عن و تقديره عن عذاب قال:

دع المعمر لا تسأل بمصرعه و أسأل بمصقله البكرى ما فعلا

يريد عن مصرعه و عن مصقله و اللام فى قوله «لِلْكافِرينَ» بمعنى على و يتعلق بواقع أى واقع على الكافرين و قيل إنه يتعلق بمحذوف فيكون صفه لسائل تقديره سأل سائل كائن للكافرين أى منهم.

المعنى

«سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ» قيل إن هذا السائل هو الذى قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآيه و هو النضر بن الحارث بن كلده فيكون المعنى دعا داع على نفسه بعذاب واقع مستعجلا له و هو واقع بهم لا محاله عن مجاهد و قيل سأل المشركون فقالوا لمن هذا العذاب الذى تذكر يا محمد فجاء جوابه بأنه «لِلْكافِرينَ لَيْسَ لَهُ دافِعٌ» عن الحسن و قيل معناه دعا داع بعذاب على الكافرين و ذلك الداعى هو النبى ص عن الجبائى و تكون الباء فى بعذاب مزيده على التوكيد كما فى قوله وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ و التقدير سأل سائل عذابا واقعا و قيل هى بمعنى عن و عليه تأويل قول الحسن لأنهم سألوا عن العذاب لمن هو و قيل الباء للتعدى أى بإنزال عذاب و عليه تأويل قول مجاهد و قيل إن معنى سأل سائل على قراءه من قرأ بالألف من سال يسيل سيلا و التقدير سال سيل سائل بعذاب واقع و قيل سائل اسم واد فى جهنم سمى به لأنه يسيل بالعذاب عن ابن زيد و

أخبرنا السيد أبو الحمد

قال حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكانی قال حدثنا أبو عبد الله الشیرازی قال حدثنا أبو بكر الجرجانی قال حدثنا أبو أحمد البصری قال حدثنا محمد بن سهل قال حدثنا زید بن إسماعیل مولی الأنصار قال حدثنا محمد بن أیوب الواسطی قال حدثنا سفیان بن عیینه عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه ع قال لما نصب رسول الله ص علیا (علیه السلام) یوم غدیر خم و قال من كنت مولاه فعلی مولاه طار ذلک فی البلاد فقدم علی النبی ص النعمان بن الحرث الفهری فقال أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله و أنک رسول الله و أمرتنا بالجهاد و الحج و الصوم و الصلاه و الزكاه فقبلناها ثم لم ترض حتی نصبت هذا الغلام فقلت من كنت مولاه فعلی مولاه فهذا شیء منک أو أمر من عند الله فقال و الله الذی لا إله إلا هو أن هذا من الله فولی النعمان بن الحرث و هو یقول اللهم إن كان هذا هو الحق من عندک فأمطر علینا حجاره من السماء فرماه الله بحجر علی رأسه فقتله و أنزل الله تعالی «سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ»

و قوله «لَیْسَ لَهُ دافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِی الْمَعارِجِ» أی لیس لعذاب الله دافع من الله و قیل معناه بعذاب للكافرین واقع من الله أی وقوعه من الله و ذی المعارج صفه الله سبحانه و قیل فیه وجوه (أحدها) أن معناه ذی الفواضل العالیه و الدرجات التی یعطیها للأنبیاء و الأولیاء فی الجنه لأنه یعطیهم المنازل الرفیعه و الدرجات العلیه و هو معنی قول قتاده و الجبائی (و ثانیها) أنها معارج السماء أی مواضع عروج الملائكه عن ابن عباس و مجاهد و قال الكلبی معناه ذی السماوات لأن الملائكه تعرج فیها (و ثالثها) أنه بمعنی ذی الملائكه أی مالک الملائكه التی تعرج إلی السماء و منه لیله المعراج لأنه عرج بالنبی ص إلی السماء فیها «تَعْرُجُ الْمَلائِكَةُ وَ الرُّوحُ» أی تصعد الملائكه و یصعد الروح أیضا معهم و هو جبرائیل خصه بالذكر من بین الملائكه تشریفا له «إِلَیْهِ» أی إلی الموضع الذی لا یجری لأحد سواه فیه حكم جعل سبحانه عروجهم إلی ذلک الموضع عروجا إلیه كقول إبراهیم (علیه السلام) إِنِّی ذاهِبٌ إِلی رَبِّی إلی الموضع الذی وعدنی ربی «فِی یَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَةٍ» اختلف فی معناه فقیل تعرج الملائكه إلی الموضع الذی یأمرهم الله به فی یوم كان مقداره من عروج غیرهم خمسین ألف سنه و ذلک من أسفل الأرضین إلی فوق السماوات السبع و قوله فی سوره السجده فِی یَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ هو لما بین السماء الدنیا و الأرض فی الصعود و النزول خمسمائه سنه فی الصعود و خمسمائه سنه فی النزول عن مجاهد و المراد أن الآدمیین لو احتاجوا إلی قطع هذا المقدار الذی قطعته الملائكه فی یوم واحد لقطعوه فی هذه المده و قیل أنه یعنی یوم القیامه و أنه یفعل فیه من الأمور و یقضی فیه من الأحكام بین العباد ما لو فعل فی الدنیا لكان مقداره خمسین ألف سنه عن الجبائی و هو معنی قول قتاده و عكرمه و

روی أبو

سعيد الخدرى قال قيل يا رسول الله ما أطول هذا اليوم فقال و الذى نفس محمد بيده إنه ليخف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاه مكتوبه يصليها فى الدنيا

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال لو ولى الحساب غير الله لمكثوا فيه خمسين ألف سنه من قبل أن يفرغوا و الله سبحانه يفرغ من ذلك فى ساعه

و

عنه أيضا قال لا ينتصف ذلك اليوم حتى يقبل أهل الجنه فى الجنه و أهل النار فى النار

و قيل معناه أن أول نزول الملائكه فى الدنيا و أمره و نهيه و قضائه بين الخلائق إلى آخر عروجهم إلى السماء و هو القيامه هذه المده فيكون مقدار الدنيا خمسين ألف سنه لا يدرى كم مضى و كم بقى و إنما يعلمه الله عز و جل و قال الزجاج يجوز أن يكون قوله «فِي يَوْمٍ» من صله واقع فيكون المعنى سأل سائل بعذاب واقع فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنه و ذلك العذاب يقع يوم القيامه «فَاصْبِرْ» يا محمد على تكذيبهم إياك «صَبْراً جَمِيلًا» لا جزع فيه و لا شكوى على ما تقاسيه «إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً» أخبر سبحانه أنه يعلم مجى ء يوم القيامه و حلول العقاب بالكفار قريبا و يظنه الكفار بعيدا لأنهم لا يعتقدون صحته و كل ما هو آت فهو قريب دان فالرؤيه الأولى بمعنى الظن و الثانيه بمعنى العلم ثم أخبر سبحانه أنه متى يقع العذاب بهم فقال «يَوْمَ تَكُونُ السَّماءُ كَالْمُهْلِ» أى كدردى الزيت عن ابن عباس و قيل كعكر القطران عن عطاء و قيل مثل الفضه إذا أذيبت عن الحسن و قيل مثل الصفر المذاب عن أبى مسلم «وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ» أى كالصوف المصبوغ و قيل كالصوف المنفوش عن مقاتل و قيل كالصوف الأحمر عن الحسن يعنى إنها تلين بعد الشده و تتفرق بعد الاجتماع قال الحسن إنها أولا تصير كثيبا مهيلا ثم تصير عهنا منفوشا ثم هباء منثورا «وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً» لشغل كل إنسان بنفسه عن غيره عن مجاهد و قيل لا يسأل حميم حميما أن يتحمل عنه من أوزاره ليأسه منه ذلك فى الآخره عن الحسن و قال الأخفش الحميم من يخصه الرجل موده و شفقه من قريب الرحم و بعيده و الحامه الخاصه و قيل معناه أنه لا يحتاج إلى سؤاله لأنه يكون لكل علامه يعرف بها فعلامه الكافرين سواد الوجوه و زرقه العيون و علامه المؤمنين نضاره اللون و بياض الوجوه.

ص: ١٠٨

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۱۱ الى ۳۵]

اشاره

يُبَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ (۱۱) وَ صاحِبَتِهِ وَ أَخِيهِ (۱۲) وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ (۱۳) وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ (۱۴) كَلَّا إِنَّها لَظى (۱۵)

نَزَّاعَةً لِلشَّوى (۱۶) تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلَّى (۱۷) وَ جَمَعَ فَأَوْعى (۱۸) إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً (۱۹) إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً (۲۰)

وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً (۲۱) إِلَّا الْمُصَلِّينَ (۲۲) الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ دائِمُونَ (۲۳) وَ الَّذِينَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (۲۴) لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ (۲۵)

وَ الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (۲۶) وَ الَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (۲۷) إِنَّ عَذابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (۲۸) وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ (۲۹) إِلَّا عَلى أَزْواجِهِمْ أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (۳۰)

فَمَنِ ابْتَغى وَراءَ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ العادُونَ (۳۱) وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَماناتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ راعُونَ (۳۲) وَ الَّذِينَ هُمْ بِشَهاداتِهِمْ قائِمُونَ (۳۳) وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ (۳۴) أُولئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ حفص «نَزَّاعَةً» بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ ابن كثير لأمانتهم بغير ألف بعد النون و الباقون «لِأَماناتِهِمْ» بالجمع و قرأ حفص و يعقوب و سهل «بِشَهاداتِهِمْ» على الجمع و الباقون بشهادتهم و كلهم قرءوا «عَلى صَلاتِهِمْ» على التوحيد.

الحجه

قال أبو على من قرأ إنها لظى نزاعه للشوى فرفع نزاعه جاز فى رفعه ما جاز فى قولك هذا زيد منطلق و هذا بعلى شيخ و من نصب فعلى وجهين (أحدهما) أن يكون حالا (و الآخر) أن يحمل على فعل فحمله على الحال يبعد لأنه ليس فى الكلام ما يعمل فى الحال فإن قلت فإن فى قوله «لَظى» معنى التلظى و التلهب فإن ذلك لا يستقيم لأن لظى معرفه

ص: ۱۰۹

لا- ينتصب عنها الأحوال أ لا ترى أن ما استعمل استعمال الأسماء من اسم فاعل أو مصدر لم يعمل هذا النحو من حيث جرى مجرى الأسماء فبأن يعمل الاسم المعرفه عمله أولى و يدلك على تعريف هذا الاسم و كونه علما أن التنوين لم يلحقه فإذا كان كذلك لم ينتصب الحال عنه فإن جعلتها مع تعريفها قد صارت معروفه بشده التلظى جاز أن تنصبه بهذا المعنى الحادث فى العلم و على هذا قوله تعالى وَ هُوَ اللَّهُ فِي السَّماواتِ وَ فِي الْأَرْضِ علقت الظرف بما دل عليه الاسم من التدبير و الألطاف فإن علقت الحال بالمعنى الحادث فى العلم كما علقت الظرف بما دل عليه الاسم من التدبير و الألطاف لم يمتنع لأن الحال كالظرف فى تعلقها بالمعنى كتعلق الظرف به و كان وجها و إن علقت نزاعه بفعل مضمر نحو أعينها نزاعه للشوى لم يمتنع أيضا و أما قوله لأماناتهم على الإفراد و إن كان مضافا إلى جماعه و لكل واحد منهم أمانه فلأنه مصدر يقع على جميع الجنس و يتناوله و من جمع فلاختلاف الأمانات و كثره ضروبها فأشبهت بذلك الأسماء التى ليست للجنس و القول فى الشهاده و الشهادات مثل القول فى الأمانه و الأمانات.

اللغه

الموده مشتركه بين التمنى و بين المحبه يقال وددت الشى ء أى تمنيته و وددته أى أحببته أود فيهما جميعا و الافتداء افتداء الضرر عن الشى ء ببدل منه و الفصيله الجماعه المنقطعه عن جمله القبيله برجوعها إلى أبوه خاصه عن أبوه عامه و لظى اسم من أسماء جهنم مأخوذه من التوقد و النزاعه الكثيره النزع و هو اقتلاع عن شده ضم و الاقتلاع أخذ بشده اعتماد و الشوى جلده الرأس واحدتها شواه قال الأعشى:

قالت قتيله ما له قد جللت شيبا شواته

و الشوى الأكارع و الأطراف و الشوى ما عدا المقاتل من كل حيوان يقال رماه فأشواه أى أصاب غير مقتله و رمى فأصمى أى أصاب المقتل و الشوى أيضا الخسيس من المال و الهلوع الشديد الحرص الشديد الجزع و الإشفاق رقه القلب عن تحمل ما يخاف من الأمور فإذا قسا قلب الإنسان بطل الإشفاق و العادى الخارج عن الحق يقال عدا فلان إذا اعتدى و عدا فى مشيه إذا أسرع و هو الأصل و العادى الظالم بالإسراع إلى الظلم.

الإعراب

يجوز أن يكون العامل فى الظرف من قوله يَوْمَ تَكُونُ السَّماءُ كَالْمُهْلِ قوله «يُبَصَّرُونَهُمْ» و قوله «يَوَدُّ الْمُجْرِمُ» يجوز أن يكون استئناف كلام و يجوز أن يكون فى محل الجر

بدلا من تَكَونُ السَّماءُ كَالْمُهْلِ. هلوعا و منوعا و جزوعا منصوبه على الحال و التقدير خلق هلوعا، جزوعا إذا مسه الشر، منوعا إذا مسه الخير و المصلين منصوب على الاستثناء و قوله «إِلَّا عَلى أَزْواجِهِمْ» قيل أن على هذه محموله على المعنى و التقدير فإنهم يلامون على غير أزواجهم و يدل عليه قوله «فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ» عن الزجاج و قيل تقديره إلا من أزواجهم فيكون على بمعنى من.

المعنى

لما وصف سبحانه القيامه و أخبر أن الحميم فيه لا يسأل حميمه لشغله بنفسه قال «يُبَصَّرُونَهُمْ» أى يعرف الكفار بعضهم بعضا ساعه ثم لا يتعارفون و يفر بعضهم من بعض عن ابن عباس و قتاده و قيل يعرفهم المؤمنون عن مجاهد أى يبصر المؤمن أعداءه على حالهم من العذاب فيشمت بهم و يسر و قيل يعرف أتباع الضلاله رؤساءهم و قيل إن الضمير يعود إلى الملائكه و قد تقدم ذكرهم أى يعرفهم الملائكه و يجعلون بصراء بهم فيسوقون فريقا إلى الجنه و فريقا إلى النار «يَوَدُّ الْمُجْرِمُ» أى يتمنى العاصى «لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ» يتمنى سلامته من العذاب النازل به بإسلام كل كريم عليه من أولاده الذين هم أعز الناس عليه «وَ صاحِبَتِهِ» أى زوجته التى كانت سكنا له و ربما آثرها على أبويه «وَ أَخِيهِ» الذى كان ناصرا له و معينا «وَ فَصِيلَتِهِ» أى و عشيرته «الَّتِى تُؤْوِيهِ» فى الشدائد و تضمه و يأوى إليها فى النسب «وَ مَنْ فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً» أى و بجميع الخلائق يقول يود لو يفتدى بجميع هذه الأشياء «ثُمَّ يُنْجِيهِ» ذلك الفداء «كَلَّا» لا ينجيه ذلك قال الزجاج كلا ردع و تنبيه أى لا يرجع أحد من هؤلاء فارتدعوا «إِنَّها لَظى» يعنى أن نار جهنم أو القصه لظى نزاعه للشوى و سميت لظى لأنها تتلظى أى تشتعل و تلتهب على أهلها و قيل لظى اسم من أسماء جهنم و قيل هى الدركه الثانيه منها و هى «نَزَّاعَةً لِلشَّوى» تنزع الأطراف فلا تترك لحما و لا جلدا إلا أحرقته عن مقاتل و قيل تنزع الجلد و أم الرأس عن ابن عباس و قيل تنزع الجلد و اللحم عن العظم عن الضحاك و قال الكلبى يعنى تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان و قال أبو صالح الشوى لحم الساق و قال سعيد بن جبير العصب و العقب و قال أبو العاليه محاسن الوجه «تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلَّى» يعنى النار تدعو إلى نفسها من أدبر عن الإيمان و تولى عن طاعه الله و رسوله عن قتاده و المعنى أنه لا يفوت هذه النار كافر فكأنها تدعوه فيجيبها كرها و قيل إن الله تعالى ينطق النار حتى تدعوهم إليها و قيل معناه تدعو زبانيه النار من أدبر و تولى عن الحق فجعل ذلك سبحانه دعاء من النار عن الجبائى و قيل تدعو أى تعذب رواه المبرد عن الخليل قال يقال دعاك الله أى عذبك «وَ جَمَعَ» المال «فَأَوْعى» أى أمسكه فى الوعاء فلم ينفقه فى طاعه الله فلم يؤد زكاه و لم يصل رحما و قيل جمعه من باطل و منعه عن الحق

«إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً» أی ضجورا شحیحا جزوعا من الهلع و هو شده الحرص و قال أهل البیان تفسیره فیما بعده «إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَ إِذا مَسَّهُ الْخَیْرُ مَنُوعاً» یعنی إذا أصابه الفقر لا یحتسب لا یصبر و إذا أصابه الغنی منعه من البر ثم استثنی سبحانه الموحدین المطیعین فقال «إِلَّا الْمُصَلِّینَ الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ دائِمُونَ» مستمرون علی أدائها لا یخلون بها و لا یترکونها و

روی عن أبی جعفر (علیه السلام) أن هذا فی النوافل

و قوله «وَ الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ یُحافِظُونَ» فی الفرائض و الواجبات و قیل هم الذین لا یزیلون وجوههم عن سمت القبله عن عقبه عن عامر و الزجاج «وَ الَّذِینَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ» یعنی الزکاه المفروضه و السائل الذی یسأل و المحروم الفقیر الذی یتعفف و لا یسأل و قد سبق تفسیرها و

روی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال الحق المعلوم لیس من الزکاه و هو الشی ء الذی تخرجه من مالک إن شئت کل جمعه و إن شئت کل یوم و لکل ذی فضل فضله

و

روی عنه أیضا أنه قال هو أن تصل القرابه و تعطی من حرمک و تصدق علی من عاداک

«وَ الَّذِینَ یُصَدِّقُونَ بِیَوْمِ الدِّینِ» أی یؤمنون بأن یوم الجزاء و الحساب حق لا یشکون فی ذلک «وَ الَّذِینَ هُمْ مِنْ عَذابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ» أی خائفون «إِنَّ عَذابَ رَبِّهِمْ غَیْرُ مَأْمُونٍ» أی لا یؤمن حلوله بمستحقیه و هم العصاه و قیل معناه یخافون أن لا تقبل حسناتهم و یؤخذون بسیئاتهم و قیل غیر مأمون لأن المکلف لا یدری هل أدی الواجب کما أمر به و هل انتهی عن المحظور علی ما نهی عنه و لو قدرنا أن إنسانا یعلم ذلک من نفسه لکان آمنا «وَ الَّذِینَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حافِظُونَ إِلَّا عَلی أَزْواجِهِمْ أَوْ ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُمْ» یعنی الذین یحفظون فروجهم عن المناکح علی کل وجه و سبب إلا علی الأزواج أو ملک الأیمان من الإماء «فَإِنَّهُمْ غَیْرُ مَلُومِینَ» علی ترک حفظ الفروج عنهم «فَمَنِ ابْتَغی وَراءَ ذلِکَ فَأُولئِکَ هُمُ العادُونَ» فمن طلب وراء ما أباحه الله له من الفروج فأولئک هم الذین تعدوا حدود الله و خرجوا عما أباحه لهم و معنی وراء ذلک ما خرج عن حده من أی جهه کان «وَ الَّذِینَ هُمْ لِأَماناتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ راعُونَ» أی حافظون و الأمانه ما یؤتمن المرء علیه مثل الوصایا و الودائع و الحکومات و نحوها و قیل الأمانه الإیمان و ما أخذ الله عباده من التصدیق بما أوجبه علیهم و العمل بما یجب علیهم العمل به «وَ الَّذِینَ هُمْ بِشَهاداتِهِمْ قائِمُونَ» أی یقیمون الشهادات التی تلزمهم إقامتها و الشهاده الإخبار بالشی ء أنه علی ما شاهدوه ذلک أنه قد یکون عن مشاهده للمخبر به و قد یکون عن مشاهده ما یدعو إلیه «وَ الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ یُحافِظُونَ» أی یحفظون أوقاتها و أرکانها فیؤدونها بتمامها و لا یضیعون شیئا منها و

روی محمد بن الفضیل عن أبی الحسن (علیه السلام) أنه قال أولئک أصحاب الخمسین صلاه من شیعتنا

و

روی زراره عن أبی جعفر (علیه السلام)

قال هـذه الفريضه من صـلاها لوقتها عارفا بحقها لا يؤثر عليها غيرها كتب الله له بها براءه لا يعـذبه و من صـلاها لغير وقتها مؤثرا عليها غيرها فإن ذلك إليه إن شاء غفر له و إن شاء عذبه

و «أُولئِكَ» من وصفوا بهذه الصفات «فِي جَنَّاتٍ» أى بساتين يجنها الشجر «مُكْرَمُونَ» معظمون مبجلون بما يفعل بهم من الثواب.

[سوره المعارج (۷۰): الآيات ۳۶ الى ۴۴]

اشاره

فَما لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ (۳۶) عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ عِزِينَ (۳۷) أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِيمٍ (۳۸) كَلَّا إِنَّا خَلَقْناهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ (۳۹) فَلا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشارِقِ وَ الْمَغارِبِ إِنَّا لَقادِرُونَ (۴۰)

عَلى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (۴۱) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ (۴۲) يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ سِراعاً كَأَنَّهُمْ إِلى نُصُبٍ يُوفِضُونَ (۴۳) خاشِعَهً أَبْصارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّهٌ ذلِكَ الْيَوْمُ الَّذِى كانُوا يُوعَدُونَ (۴۴)

القراءه

قرأ ابن عامر و حفص و سهل «إِلى نُصُبٍ» بضمتين و الباقون إلى نصب بفتح النون و سكون الصاد.

الحجه

قـال أبو على يجوز أن يكون نصب جمع نصب مثـل سـقف و سـقف و ورد و من ثقل فقال نصب كان بمنزله أسـد و يمكن أن يكون النصب و النصب لغتين كالضعف و الضعف و ما أشبه ذلك و يكون الثقيل كشغل و شغل و طنب و طنب.

اللغه

قال الزجاج المهطع المقبل ببصـره على الشى ء لا يزايله و ذلك من نظر العدو و قال أبو عبيده الإهطاع الإسراع و عزين جماعات فى تفرقه واحـدتهم عزه و إنمـا جمع بالواو و النون لأنه عوض مثل سـنه و سـنون و أصل عزه عزوه من عزاه يعزوه إذا أضافه إلى غيره فكل جماعه من هذه الجماعات مضافه إلى الأخرى.

ص: ۱۱۳

قال الراعى:

أ خليفه الرحمن إن عشيرتى أمسى سوامهم عزين فلولا

و قال عنتره:

و قرن قد تركت لدى مكر عليه الطير كالعصب العزينا

و قيل إن المحذوف من عزه هاء و الأصل عزهه و هو من العزهاه و هو المنقبض عن النساء و عن اللهو معهن قال الأحوص:

إذا كنت عزهاه عن اللهو و الصبى فكن حجرا من يابس الصخر جلمدا

و

عن أبى هريره قال خرج النبى ص على أصحابه و هم حلق حلق متفرقون فقال ما لى أراكم عزين

و الأجداث القبور واحدها جدث و جدف بمعناه و الإيفاض الإسراع و النصب الصنم الذى كانوا يعبدونه قال الأعشى:

و ذا النصب المنصوب لا تنسكنه لعاقبه و الله ربك فاعبدا

. الإعراب

«فَما لِ الَّذِينَ كَفَرُوا» ما رفع بالابتداء و اللام خبره و فيه ضميره و قبلك فى موضع الحال من كفروا أو من المجرور على تقدير فما لهم ثابتين قبلك و مهطعين حال من الضمير فى قبلك و يجوز فى قبلك أن يكون ظرفا للأم و أن يكون ظرفا لمهطعين و يجوز أن يكون مهطعين حالا- بعد حال و عن اليمين يتعلق به و عزين حال بعد حال و يجوز أن يتعلق عن اليمين بعزين و معناه مجتمعين عن اليمين و عن الشمال. «كَأَنَّهُمْ إِلى نُصُبٍ يُوفِضُونَ» جمله منصوبه الموضع على الحال من قوله «سِراعاً» «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ» حال من الضمير فى يوفضون.

المعنى

ثم قال سبحانه على وجه الإنكار على الكفار «فَما لِ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى

ص: ١١۴

أى شـى ء للذين كفروا بتوحيد الله أى ما بالهم و ما حملهم على ما فعلوا «قِبَلَكَ» أى عندك يا محمد «مُهْطِعِينَ» مسـرعين إليك عن أبى عبيـده و قيـل متطلعين عن الحسن و قيـل مقبلين عنـك بوجوههم لاـ يلتفتون عنـك أى ناظرين إليك بالعـداوه و المراد بالذين كفروا هنا المنافقون «عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ» أى عن يمينك و عن شـمالك «عِزِينَ» أى جماعات متفرقين عصبه عصبه و جمـاعه جماعه «أَ يَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ» أى من هؤلاء المنافقين ب «أَنْ يُدْخَلَ جَنَّهَ نَعِيمٍ» كما يـدخل أولئك الموصوفون قبل هذا و إنما قال هذا لأنهم كانوا يقولون إن كان الأمر على ما قال محمد فإن لنا فى الآخره عند الله أفضل مما للمؤمنين كما أعطانا فى الـدنيا أفضـل ممـا أعطاهم «كَلَّا» أى لا يكون و لا يـدخلونها «إِنَّا خَلَقْناهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ» أى من النطفه عن الحسن أى من كان أصـله من هذا الماء المهين فكيف استوجب الجنه بأصله و بنفسه إنما يستوجبها بالأعمال الصالحه نبه سبحانه بهذا على أن الناس كلهم من أصل واحد و إنما يتفاضلون بالإيمان و الطاعه و تحقيقه إنما خلقناهم من المقاذر و الأنجاس فمتى يدخلون الجنه و لم يؤمنوا بى و لم يصـدقوا رسولى و قيـل معناه خلقناهم من الجنس الـذين يعلمون أو من الخلق الـذين يعلمون و يفقهون و يلزمهم الحجه و لم نخلقهم من الجنس الـذى لاـ يفقه كالبهـائم و الطير و قيـل معناه خلقناهم من أجل ما يعلمون من الثواب و العقاب و التكليف للطاعات تعريضا للثواب كما يقول القائل غضبت عليك مما تعلم أى من أجل ما تعلم قال الأعشى:

أ أزمعت من آل ليلى ابتكارا و شطت على ذى هوى أن تزارا

أى من أجل آل ليلى و دل قوله و شـطت على ذى هوى أنه لم يزمع من عندهم و إنما أزمع من أجلهم للمصـير إليهم «فَلا أُقْسِمُ» هو مفسـر فى سوره الحـاقه «بِرَبِّ الْمَشـارِقِ وَ الْمَغـارِبِ» يعنى مشارق الشـمس و مغاربها فإن لها ثلاثمائه و ستين مطلعا لكل يوم مطلع لا تعود إليه إلى قابل عن ابن عباس «إِنَّا لَقادِرُونَ عَلى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ» هذا جواب

القسم يعنى أنا نقدر على أن نهلكهم و نأتى بدلهم بقوم آخرين خيرا منهم «وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ» هذا عطف على جواب القسم أى و إن هؤلاء الكفار لا يفوتون بأن يتقدموا على وجه يمنع لحاق العذاب بهم فإنهم لم يكونوا سابقين و لا العقاب مسبوقا منهم و التقدير و ما نحن بمسبوقين يفوت عقابنا إياهم فإنهم لو سبقوا عقابنا لسبقونا و قيل معناه و ما نحن بمغلوبين عن أبى مسلم «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا» فى باطلهم «وَ يَلْعَبُوا» فإن وبال ذلك عائد عليهم «حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ» يعنى يوم القيامه «يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ» أى القبور «سِراعاً» مسرعين لشده السوق «كَأَنَّهُمْ إِلى نُصُبٍ يُوفِضُونَ» أى كأنهم يسعون و يسرعون إلى علم نصب لهم عن الجبائى و أبى مسلم و قيل كأنهم إلى أوثانهم يسعون للتقرب إليها عن ابن عباس و قتاده «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ» أى ذليله خاضعه لا يستطيعون النظر من هول ذلك اليوم «تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» أى تغشاهم مذله «ذلِكَ الْيَوْمُ الَّذِى» وصفه اليوم الذى «كانُوا يُوعَدُونَ» به دار التكليف فلا يصدقون به و يجحدونه قد شاهدوه فى تلك الحال.

ص: ۱۱۶

(۷۱) سوره نوح مکیه و آیاتها ثمان و عشرون (۲۸)

اشاره

عدد آیها

ثمان و عشرون آیه کوفی تسع بصری شامی ثلاثون فی الباقین.

اختلافها

أربع آیات سُواعاً فَأُدْخِلُوا ناراً کلاهما غیر الکوفی وَ نَسْراً کوفی و المدنی الأخیر أَضَلُّوا کَثِیراً مکی و المدنی الأول.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره نوح کان من المؤمنین الذین تدرکهم دعوه نوح

أبو عبد الله (علیه السلام) قال من کان یؤمن بالله و الیوم الآخر و یقرأ کتابه فلا یدع أن یقرأ سوره إنا أرسلنا نوحا فأی عبد قرأها محتسبا صابرا فی فریضه أو نافله أسکنه الله مساکن الأبرار و أعطاه ثلاث جنان مع جنته کرامه من الله و زوجه مائتی حوراء و أربعه آلاف ثیب إن شاء الله تعالی.

تفسیرها

لما ختم سبحانه تلک السوره بوعید أهل التکذیب افتتح هذه السوره بذکر قصه نوح و قومه و ما نالهم بالتکذیب تسلیه للنبی ص فقال:

ص: ۱۱۷

[سوره نوح (۷۱): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۱) قالَ يا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۲) أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ أَطِيعُونِ (۳) يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذا جاءَ لا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴)

قالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلاً وَ نَهاراً (۵) فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلاَّ فِراراً (۶) وَ إِنِّي كُلَّما دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصابِعَهُمْ فِي آذانِهِمْ وَ اسْتَغْشَوْا ثِيابَهُمْ وَ أَصَرُّوا وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْباراً (۷) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهاراً (۸) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْراراً (۹)

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كانَ غَفَّاراً (۱۰) يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً (۱۱) وَ يُمْدِدْكُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِينَ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهاراً (۱۲) ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً (۱۳) وَ قَدْ خَلَقَكُمْ أَطْواراً (۱۴)

اللغه

الاستغشاء طلب التغشى و الإصرار الإقامه على الأمر بالعزيمه عليه و المدرار الكثير الدرور بالغيث و المطر و الأمداد إلحاق الثانى بالأول على النظام حالا بعد حال يقال أمده بكذا و مد النهر نهر آخر و الأموال جمع المال و هو عند العرب النعم و أصل الوقار الثبوت و ما به يكون الشى ء عظيما من الحلم الذى يمتنع معه الخرق و الرجاء بمعنى الخوف قال أبو ذويب:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عواسل.

الإعراب

«أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ» فى موضع نصب بأرسلنا لأن الأصل بأن أنذر قومك فلما سقطت الباء أفضى الفعل و قيل إن موضعه جر و إن سقطت الباء و قد تقدم بيانه و يجوز أن يكون أن هذه المفسره بمعنى أى. و جهارا مصدر وضع موضع الحال أى دعوتهم مجاهرا لهم بالدعاء إلى التوحيد و قوله «مِدْراراً» نصب على الحال. لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً» جمله فى موضع الحال أيضا و العامل فى الحال ما فى لكم فى معنى الفعل. وقارا منصوب بأنه مفعول ترجون.

المعنى

أخبر سبحانه عن نفسه فقال «إِنَّا أَرْسَلْنا» أى بعثنا «نُوحاً» رسولا «إِلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» معناه أرسلنا لينذرهم بالعذاب إن لم يؤمنوا قال الحسن أمره أن ينذرهم عذاب الدنيا قبل عذاب الآخره ثم حكى أن نوحا امتثل ما أمر الله سبحانه به بأن قال «قالَ يا قَوْمِ» أضافهم إلى نفسه فكأنه قال أنتم عشيرتى يسوؤنى ما يسوؤكم «إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ» أى مخوف مبين وجوه الأدله فى الوعيد و بيان الدين و التوحيد «أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ» أى اعبدوا الله وحده و لا تشركوا به شيئا و اتقوا معاصيه «وَ أَطِيعُونِ» فيما أمركم به لأن طاعتى مقرونه بطاعه الله و طاعه الله واجبه عليكم لمكان نعمه السابقه التى لا توازيها نعمه منعم «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أى فإنكم إن فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم و من مزيده و قيل إن من هاهنا للتبعيض و المعنى يغفر لكم ذنوبكم السالفه و هى بعض الذنوب التى تضاف إليكم و لما كانت ذنوبهم التى يستأنفونها لا يجوز الوعد بغفرانها على الإطلاق لما يكون فى ذلك من الإغراء بالقبيح قيد سبحانه هذا التقييد «وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» و فى هذا دلاله على ثبوت أجلين كأنه شرط فى الوعد بالأجل المسمى عباده الله و التقوى فلما لم يقع ذلك منهم اقتطعوا بعذاب الاستيصال قبل الأجل الأقصى بالأجل الأدنى ثم قال «إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ» يعنى الأقصى «إِذا جاءَ لا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» صحه ذلك و تؤمنون به قال الحسن يعنى بأجل الله يوم القيامه جعله أجلا للبعث و يجوز أن يكون هذا حكايه عن قول نوح (عليه السلام) لقومه أن يكون إخبارا منه سبحانه عن نفسه «قالَ» نوح «رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهاراً» إلى عبادتك و خلع الأنداد من دونك و إلى الإقرار بنبوتى «فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعائِي إِلَّا فِراراً» أى لم يزدادوا بدعائى إياهم إلا فرارا من قبوله و نفارا منه و إدبارا عنه و إنما سمى كفرهم عند دعائه زياده فى الكفر لأنهم كانوا على كفر و ضلال فلما دعاهم نوح (عليه السلام) إلى الإقلاع عن ذلك و الإقرار به و لم يقبلوه فكفروا بذلك كان ذلك زياده فى الكفر لأن الزياده هى إضافه الشى ء إلى مقدار قد كان حاصلا و لو حصلا جميعا فى وقت واحد لم يكن لأحدهما زياده على الآخر «وَ إِنِّي كُلَّما دَعَوْتُهُمْ» إلى إخلاص عبادتك «لِتَغْفِرَ لَهُمْ» سيئاتهم «جَعَلُوا أَصابِعَهُمْ فِي آذانِهِمْ» لئلا يسمعوا كلامى و دعائى «وَ اسْتَغْشَوْا ثِيابَهُمْ» أى غطوا بها وجوههم لئلا يرونى «وَ أَصَرُّوا» أى داموا على كفرهم «وَ اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْباراً» أى تكبروا و أنفوا عن قبول الحق و الإصرار الإقامه على الأمر بالعزيمه عليه فلما كانوا عازمين على الكفر كانوا مصرين و قيل إن الرجل منهم كان يذهب بابنه إلى نوح فيقول له احذر هذا لا يغوينك فإن أبى قد ذهب بى إليه و أنا مثلك فحذرنى مثل ما حذرتك عن قتاده «ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهاراً» أى بأعلى صوتى عن ابن عباس و قيل مجاهره

یری بعضهم بعضا أی ظاهرا غیر خفی «ثُمَّ إِنِّی أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْراراً» أی دعوتهم فی العلانیه و فی السر و قیل معناه إنی أعلنت جماعه بالدعوه و أسررت جماعه ثم أعلنت للذین أسررت و أسررت للذین أعلنت لهم و معناه إنی سلکت معهم فی الدعوه کل مذهب و تلطفت لهم فی ذلک غایه التلطف فلم یجیبوا «فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ» أی اطلبوا منه المغفره علی کفرکم و معاصیکم «إِنَّهُ کانَ غَفَّاراً» لکل من طلب منه المغفره فمتی رجعتم عن کفرکم و أطعتموه «یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً» أی کثیره الدرور بالغیث و قیل إنهم کانوا قد قحطوا و أسنتوا و هلکت أموالهم و أولادهم فلذلک رغبهم فی رد ذلک بالاستغفار مع الإیمان و الرجوع إلی الله قال الشعبی قحط المطر علی عهد عمر بن الخطاب فصعد المنبر لیستسقی فلم یذکر إلا الاستغفار حتی نزل فلما نزل قیل له ما سمعناک استسقیت قال لقد طلبت الغیث بمجادیح السماء التی بها یستنزل القطر ثم قرأ هذه الآیه «وَ یُمْدِدْکُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِینَ» أی یکثر أموالکم و أولادکم الذکور عن عطا «وَ یَجْعَلْ لَکُمْ جَنَّاتٍ» أی بساتین فی الدنیا «وَ یَجْعَلْ لَکُمْ أَنْهاراً» تسقون بها جناتکم قال قتاده علم نبی الله نوح أنهم کانوا أهل حرص علی الدنیا فقال هلموا إلی طاعه الله فإن فیها درک الدنیا و الآخره و روی الربیع بن صبیح أن رجلا أتی الحسن فشکا إلیه الجدوبه فقال له الحسن استغفر الله و أتاه آخر فشکا إلیه الفقر فقال له استغفر الله و أتاه آخر فقال ادع الله أن یرزقنی ابنا فقال له استغفر الله فقلنا أتاک رجال یشکون أبوابا و یسألون أنواعا فأمرتهم کلهم بالاستغفار فقال ما قلت ذلک من ذات نفسی إنما اعتبرت فیه قول الله تعالی حکایه عن نبیه نوح إنه قال لقومه «اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ إِنَّهُ کانَ غَفَّاراً» إلی آخره و

روی علی بن مهزیار عن حماد بن عیسی عن محمد بن یوسف عن أبیه قال سأل رجل أبا جعفر (علیه السلام) و أنا عنده فقال له جعلت فداک إنی کثیر المال و لیس یولد لی ولد فهل من حیله قال نعم استغفر ربک سنه فی آخر اللیل مائه مره فإن ضیعت ذلک باللیل فاقضه بالنهار فإن الله یقول «اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ» إلی آخره

ثم قال نوح (علیه السلام) لهم علی وجه التبکیت «ما لَکُمْ» معاشر الکفار «لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً» أی لا تخافون لله عظمه فالوقار العظمه اسم من التوقیر و هو التعظیم و الرجاء الخوف هنا و المعنی لا تعظمون الله حق عظمته فتوحدوه و تطیعوه عن ابن عباس و مجاهد و قیل معناه ما لکم لا ترجون لله

عـاقبه عن قتـاده أی لاـ تطمعون فی عاقبه لعظمه الله تعالی و قیل معناه ما لکم لا تخافون الله عـذابا و لا ترجون منه ثوابا فی روایه أخری عن ابن عباس و قیل معناه ما لکم لا ترجون لله عاقبه الإیمان و توحـدون الله عن الزجاج و قیل معناه ما لکم لا تعتقدون لله إثباتا عن أبی مسـلم «وَ قَدْ خَلَقَکُمْ أَطْواراً» أی خلقکم طورا نطفه ثم طورا علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم کسا العظام لحما ثم أنشأه خلقا آخر نبت له الشعر و کمل له الصوره عن ابن عباس و مجاهـد و قتاده و قیل أطوارا أحوالا حالا بعد حال و قیل معناه صبیانا ثم شبانا ثم شیوخا و قیل خلقکم مختلفین فی الصفات أغنیاء و فقراء و زمناء و أصحاء و طوالا و قصارا و الآیه محتمله للجمیع.

ص: ۱۲۱

[سوره نوح (۷۱): الآیات ۱۵ الی ۲۸]

اشاره

أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً (۱۵) وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِراجاً (۱۶) وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً (۱۷) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيها وَ يُخْرِجُكُمْ إِخْراجاً (۱۸) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِساطاً (۱۹)

لِتَسْلُكُوا مِنْها سُبُلًا فِجاجاً (۲۰) قالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِی وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلَّا خَساراً (۲۱) وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبَّاراً (۲۲) وَ قالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَ لا تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لا سُواعاً وَ لا يَغُوثَ وَ يَعُوقَ وَ نَسْراً (۲۳) وَ قَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً وَ لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلالًا (۲۴)

مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا ناراً فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصاراً (۲۵) وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً (۲۶) إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبادَكَ وَ لا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً (۲۷) رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِیَ مُؤْمِناً وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَباراً (۲۸)

القراءه

قرأ أهل المدينه ودا بالضم و الباقون بالفتح و قرأ أبو عمرو مما خطاياهم و الباقون «مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ» بالتاء و المد و الهمزه و قد ذكرنا الاختلاف فی ولده فی سوره مريم (عليه السلام).

الحجه

قال أبو عبيده زعموا أن ودا كان صنم لهذا الحی من كلب و حكاه بالفتح قال و سمعت قول الشاعر:

فحياك ود ما هداك لفتيه و خوص بأعلى ذی طواله هجد

و قال أبو الحسن ضم أهل المدينه الواو و عسى أن يكون لغه فی اسم الصنم و سمعت هذا البيت:

حياك ودا فإنا لا يحل لنا لهو النساء و أن الدين قد عزما

الواو مضمومه و خطاياهم جمع التكسير و خطيئات جمع التصحيح و ما زائده كالتی فی قوله فَبِما رَحْمَهٍ مِنَ اللَّهِ و قوله فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ*.

اللغه

الفجاج الطرق المتسعه المتفرقه واحدها فج و قيل الفج المسلك بين جبلين و السواع هنا صنم و فی غيره الساعه من الليل و مثله السعواء و الكبار الكبير جدا يقال كبير ثم كبار ثم كبار و مثله عجيب و عجاب و عجاب و حسن و حسان و حسان و

روى أن أعرابيا سمع النبى ص يقرأ «وَ مَكَرُوا مَكْراً كُبّاراً» فقال ما أفصح ربك يا محمد

و هذا من جفاء الأعراب لأن الله تعالى سبحانه لا يوصف بالفصاحه و ديارا فيعال من الدوران و نحوه القيام و الأصل قيوام و ديوار فقلبت الواو ياء و أدغمت إحداهما فى الأخرى قال الزجاج يقال ما بالدار ديار أى ما بها أحد يدور فى الأرض قال الشاعر:

ص: ١٢٢

و ما نبالى إذا ما كنت جارتنا أن لا يجاورنا إلاك ديار

فجعل المتصل موضع المنفصل ضروره.

الإعراب

طباقا منصوبا على أحد وجهين أن يكون على تقدير خلقهن طباقا و أن يكون نعتا لسبع أى سبع سماوات ذات طباق نباتا مصدر فعل محذوف تقديره أنبتكم فنبتم نباتا و قال الزجاج هو محمول على المعنى لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتا و ما من قوله «مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ» مزيده لتأكيد الكلام.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المكلفين منبها لهم على توحيده فقال «أَ لَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَماواتٍ طِباقاً» أى واحده فوق الأخرى كالقباب «وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً» قيل فيه وجوه (أحدها) أن المعنى و جعل القمر نورا فى السماوات و الأرض عن ابن عباس قال يضى ء ظهره لما يليه من السماوات و يضى ء وجهه لأهل الأرض و كذلك الشمس (و ثانيها) أن معنى فيهن معهن يعنى و جعل القمر معهن أى مع خلق السماوات نورا لأهل الأرض (و ثالثها) أن معنى فيهن فى حيزهن و إن كان فى واحده منها كما تقول أتيت بنى تميم و إنما أتيت بعضهم «وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سِراجاً» أى مصباحا يضى ء لأهل الأرض كما كانت الشمس جعل فيها النور للاستضاءه به كانت سراجا فهى سراج العالم كما أن المصباح سراج الإنسان «وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً» يعنى مبتدأ خلق آدم و آدم خلق من الأرض و الناس ولده و هذا كقوله «وَ بَثَّ مِنْهُما رِجالًا كَثِيراً وَ نِساءً» و قيل معناه أنه أنشأ جميع الخلق باغتذاء ما تنبته الأرض و نما فيها و قيل معناه أنبتكم من الأرض بالكبر بعد الصغر و بالطول بعد القصر «ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيها» أى فى الأرض أمواتا «وَ يُخْرِجُكُمْ» منها عند البعث أحياء «إِخْراجاً» و إنما ذكر المصدر تأكيدا «وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِساطاً» أى مبسوطه ليمكنكم المشى عليها و الاستقرار فيها ثم بين أنه إنما جعلها كذلك «لِتَسْلُكُوا مِنْها سُبُلًا فِجاجاً» أى طرقا واسعه و قيل طرقا مختلفه عن ابن عباس و قيل سبلا فى الصحارى و فجاجا فى الجبال و إنما عدد سبحانه هذه الضروب من النعم امتنانا على خلقه و تنبيها لهم على استحقاقه للعباده خالصه من كل شرك و دلاله لهم على أنه عالم بمصالحهم و مدبر لهم على ما تقتضيه الحكمه فيجب أن لا يقابلوا هذه النعم الجليله بالكفر و الجحود ثم عاد سبحانه إلى ذكر نوح (عليه السلام) بقوله «قالَ نُوحٌ» على سبيل الدعاء «رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي» فيما أمرتهم به و نهيتهم عنه يعنى قومه «وَ اتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلَّا خَساراً» أى و اتبعوا أغنياء

قومهم اغترارا بما آتاهم الله من المال و الولد فقالوا لو كان هذا رسولا لله لكان له ثروه و غنى و قرئ «وَلَدُهُ» و ولده بالضم و الفتح فالولد الجماعه من الأولاد و الولد الواحد و قيل هما سواء و الخسار الهلاك بذهاب رأس المال و قيل إن معناه اتبع الفقراء و السفله الرؤساء الذين لم يزدهم كثره المال و الأولاد إلا هلاكا فى الدنيا و عقوبه فى الآخره «وَ مَكَرُوا» فى دين الله «مَكْراً كُبّاراً» أى كبيرا عظيما عن الحسن و قيل معناه قالوا قولا عظيما عن ابن عباس و قيل اجترءوا على الله و كذبوا رسله عن الضحاك و قيل مكرهم تحريشهم سفلتهم على قتل نوح (عليه السلام) «وَ قالُوا لا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ» أى لا تتركوا عباده أصنامكم ثم خصوا أصناما لهم معروفه بعد دخولها فى الجمله الأولى تعظيما لها فقالوا «لا تَذَرُنَّ وَدًّا وَ لا سُواعاً وَ لا يَغُوثَ وَ يَعُوقَ وَ نَسْراً» و هذه أسماء أصنام كانوا يعبدونها ثم عبدتها العرب فيما بعد عن ابن عباس و قتاده و قيل إن هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم و نوح (عليه السلام) فنشأ قوم بعدهم يأخذون أخذهم فى العباده فقال لهم إبليس لو صورتم صورهم كان أنشط لكم و أشوق إلى العباده ففعلوا فنشأ بعدهم قوم فقال لهم إبليس إن الذين كانوا قبلكم كانوا يعبدونهم فعبدوهم فمبدأ عباده الأوثان كان ذلك الوقت عن محمد بن كعب و قيل كان نوح يحرس جسد آدم على جبل بالهند و يحول بينه و بين الكفار لئلا يطوفوا بقبره فقال لهم إبليس إن هؤلاء يفخرون عليكم و يزعمون أنهم بنو آدم دونكم و إنما هو جسد و أنا أصور لكم مثله تطيفون به فنحت خمسه أصنام و حملهم على عبادتها و هى ود و سواع و يعوق و يغوث و نسر فلما كان أيام الغرق دفن الطوفان تلك الأصنام و طمها التراب فلم تزل مدفونه حتى أخرجها الشيطان لمشركى العرب فاتخذت قضاعه ودا فعبدوها بدومه الجندل ثم توارثها بنوه الأكابر فالأكابر حتى صارت إلى كلب فجاء الإسلام و هو عندهم و أخذ بطنان من طى يغوث فذهبوا به إلى مراد فعبدوه زمانا ثم أن بنى ناجيه أرادوا أن ينزعوه منهم ففروا به إلى بنى الحرث بن كعب و أما يعوق فكان لكهلان ثم توارثه بنوه الأكبر فالأكبر حتى صار إلى همدان و أما نسر فكان لخثعم يعبدونه و أما سواع فكان لآل ذى الكلاع يعبدونه عن ابن عباس و قيل إن أوثان قوم نوح صارت إلى العرب فكانت ود بدومه الجندل و سواع برهاط لهذيل و كان يغوث لبنى غطيف من مراد و كان يعوق لهمدان و كان نسر لآل ذى الكلاع من حمير و كان اللات لثقيف و أما العزى فلسليم و غطفان و جشم و نضر و سعد بن بكر و أما مناه فكانت لفديد و أما إساف و نائله و هبل فلأهل مكه و كان إساف حيال الحجر الأسود و كانت نائله حيال الركن اليمانى و كان هبل فى جوف الكعبه

ثمانيه عشر ذراعا عن عطا و قتاده و الثمالى و قال الواقدى كان ود على صوره رجل و سواع على صوره امرأه و يغوث على صوره أسد و يعوق على صوره فرس و نسر على صوره نسر من الطير «وَ قَدْ أَضَلُّوا كَثِيراً» أى ضل بعبادتها و بسببها كثير من الناس نظيره رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ و قيل معناه و قد أضل كبراؤهم كثيرا من الناس عن مقاتل و أبى مسلم و على هذا فإن الضمير فى أضلوا يعود إلى أكابر قوم نوح «وَ لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلالًا» أى هلاكا كما فى قوله «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ» و قيل إلا فتنه بالمال و الولد و قيل إلا ذهابا عن الجنه و الثواب قال البلخى لا تزدهم إلا منعا من الطاعات عقوبه لهم على كفرهم فإنهم إذا ضلوا استحقوا منع الألطاف التى تفعل بالمؤمنين فيطيعون عندها و يمتثلون و لا يجوز أن يفعل بهم الضلال عن الحق و الإيمان لأن ذلك لا يجوز فى صفه الحكيم تعالى الله عن ذلك «مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ أُغْرِقُوا» أى من خطيئاتهم و ما مزيده و التقدير من أجل ما ارتكبوه من الخطايا و الكبائر «أُغْرِقُوا» على وجه العقوبه «فَأُدْخِلُوا ناراً» بعد ذلك ليعاقبوا فيها «فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصاراً» أى لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله و إنما أتى سبحانه بألفاظ المضى على معنى الاستقبال لصدق الوعد به و قال الضحاك أغرقوا فادخلوا نارا فى الدنيا فى حاله واحده كانوا يغرقون من جانب و يحترقون فى النار من جانب و أنشد ابن الأنبارى:

الخلق مجتمع طورا و مفترق و الحادثات فنون ذات أطوار

لا تعجبن لأضداد إذا اجتمعت فالله يجمع بين الماء و النار

«وَ قالَ نُوحٌ رَبِّ لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً» أى نازل دار يعنى لا تدع منهم أحدا إلا أهلكته قال قتاده ما دعا بهذا عليهم إلا بعد أن أنزل عليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلذلك قال «إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبادَكَ» أى إن تتركهم و لم تهلكهم يضلوا عبادك عن الدين بالإغواء و الدعاء إلى خلافه «وَ لا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً» و إلا فلم يعلم نوح الغيب و إنما قال ذلك بعد أن أعلمه الله إياه و المعنى و لا يلدوا إلا من يكون عند بلوغه كافرا لأنه لا يذم على الكفر من لم يقع منه فعل الكفر و قال مقاتل و الربيع و عطاء إنما قال ذلك نوح (عليه السلام) لأن الله تعالى أخرج من أصلابهم كل من يكون مؤمنا و أعقم أرحام نسائهم و أيبس أصلاب رجالهم قبل العذاب بأربعين سنه و أخبر الله تعالى نوحا بأنهم لا يؤمنون و لا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فأجاب الله دعاءه فأهلكهم كلهم و لم يكن فيهم صبى وقت العذاب ثم دعا لنفسه و للمؤمنين و المؤمنات فقال «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ لِوالِدَيَّ»

و اسم أبيه لمك بن متوشلخ و اسم أمه سمحاء بنت أنوش و كانا مؤمنين و قيل يريد آدم و حواء «وَ لِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِناً» أی دخل داری و قیل مسجدی عن الضحاک و قیل سفینتی و قیل یرید بیت محمد ص «وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» عامه و قیل من أمه محمد ص عن الکلبی «وَ لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَباراً» أی هلاکا و دمارا قال أهل التحقیق دعا نوح (علیه السلام) دعوتین دعوه علی الکافرین و دعوه للمؤمنین فاستجاب الله دعوته علی الکافرین فأهلک من کان منهم علی وجه الأرض و نرجو أن یستجیب أیضا دعوته للمؤمنین فیغفر لهم.

ص: ۱۲۶

(۷۲) سوره الجن مكيه و آياتها ثمان و عشرون (۲۸)

اشاره

[توضيح]

و هى ثمان و عشرون آيه

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره الجن أعطى بعدد كل جنى و شيطان صدق بمحمد و كذب به عتق رقبه.

حنان بن سدير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من أكثر قراءه قل أوحى لم يصبه فى حياه الدنيا شى ء من أعين الجن و لا من نفثهم و لا من سحرهم و لا من كيدهم و كان مع محمد ص فيقول يا رب لا أريد بهم بدلا و لا أريد بدرجتى حولا.

تفسيرها

لما تقدم فى سوره نوح (عليه السلام) أتباع قومه أكابرهم افتتح سبحانه فى هذه السوره اتباع الجن نبينا ص ليعلم الفرق بين من ربحت صفقته و بين من خسرت بيعته فقال:

ص: ۱۲۷

[سوره الجن (۷۲): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقالُوا إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً (۱) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً (۲) وَ أَنَّهُ تَعالى جَدُّ رَبِّنا مَا اتَّخَذَ صاحِبَةً وَ لا وَلَداً (۳) وَ أَنَّهُ كانَ يَقُولُ سَفِيهُنا عَلَى اللَّهِ شَطَطاً (۴)

وَ أَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِباً (۵) وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً (۶) وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَما ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَداً (۷) وَ أَنَّا لَمَسْنَا السَّماءَ فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً وَ شُهُباً (۸) وَ أَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً (۹)

وَ أَنَّا لا نَدْرِي أَ شَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر «قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ» بفتح الألف و لم يختلفوا فيه ثم قرأ فى الآيه الثالثه و «أَنَّهُ تَعالى» بالفتح و فى الرابعه «وَ أَنَّهُ كانَ يَقُولُ» بالفتح و فى السادسه «وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ» بالفتح و يقرأ ما سواها بالكسر إلا قوله «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا» «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ» «وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ» فإنه يقرأ هذه الثلاثه بالفتح و قال الرواه عنه ما كان مردودا على الوحى فهو أنه بالفتح و ما كان من قول الجن فهو بالكسر و هذا قول غير مستقيم على قراءته و يمكن أن يكون قد وقع خلل فى روايته و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه غير أبى بكر بالفتح من قوله أنه تعالى إلى قوله و أنا منا المسلمون و قرأ الباقون كله بالكسر إلا قوله «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا» «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ» فإنهما بالفتح لم يختلفوا فيه و قرأ نافع و عاصم بروايه أبى بكر و إنه لما قام بالكسر و الباقون بالفتح و قرأ يعقوب أن لن تقول بتشديد الواو و فتحها و فتح القاف و روى ذلك عن الجحدرى و الحسن و الباقون «أَنْ لَنْ تَقُولَ» بالتخفيف و فى الشواذ قراءه جويه بن عابد قل أحى إلى على وزن فعل.

الحجه

قال أبو على أما قوله «أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا» فإنه يجوز فيه أمران (أحدهما) أن تكون أن المخففه من الثقيله فيكون محمولا على الوحى كأنه أوحى إلى أن لو استقاموا و فصل لو بينها و بين الفعل كفصل السين و لا فى قوله «أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ» و عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ (و الآخر) أن يكون أن قبل لو بمنزله اللام فى قوله «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ» إلى قوله «لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ» و قوله «لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنا رَبُّنا وَ يَغْفِرْ لَنا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ» فتلحق مره و تسقط أخرى لأن لو بمنزله فعل الشرط فكما لحقت اللام زائده قبل أن الداخله على الشرط كذلك لحقت أن هذه قبل لو و معنى أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ قد قيل فيه قولان (أحدهما) لو استقاموا على طريقه الهدى (و الآخر) لو استقاموا على الطريقه الكفر

و يستدل على القول الأول بقوله تعالى «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ» و قوله «وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرى آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» و يستدل على الآخر بقوله تعالى «وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ»" و أما" قوله «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ» فزعم سيبويه أن المفسرين حملوه على أوحى كأنه و أوحى إلى أن المساجد لله و مذهب الخليل أنه على قوله و لأن المساجد لله فلا تدعوا كما أن قوله «إِنَّ هذِهِ أُمَّتُكُمْ»* على قوله و لأن هذه أمتكم أمه واحده و أنا ربكم فاعبدون أى لهذا فاعبدون و مثله فى قول الخليل لِإِيلافِ قُرَيْشٍ كأنه قال لهذا فليعبدوا قال سيبويه و لو قرأ و إن المساجد بالكسر لكان جيدا فأما قوله «وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ عَبْدُ اللَّهِ» فإنه على «أُوحِيَ إِلَيَّ» و يكون أن يقطع من قوله «أُوحِيَ» و يستأنف به كما جوز سيبويه القطع من أوحى فى قوله و إن المساجد لله و على هذا يحمل قراءه من كسر إن من قوله «وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ عَبْدُ اللَّهِ» و من قرأ كل ذلك بالفتح فإنه للحمل على أوحى و يجوز أن يكون على غيره كما حمل المفسرون وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ على الوحى و حمله الخليل على ما ذكرناه عنه فأما ما جاء من ذلك بعد قول فحكايه كما حكى قوله «قالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُها عَلَيْكُمْ» و كذلك ما بعد فاء الجزاء لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء و لذلك حمل سيبويه وَ مَنْ عادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا يَخافُ على أن الابتداء فيها مضمر و مثل ذلك فى هذه السوره وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ و من قرأ لن تقول فيكون قوله «كَذِباً» منصوبا على المصدر من غير حذف موصوف و ذلك أن لن تقول فى معنى تكذب فجرى مجرى تبسمت و ميض البرق فإنه منصوب بفعل مضمر دل عليه تبسمت أى أو مضت فكأنه قال إن لن تكذب الإنس و الجن على الله كذبا قال ابن جنى و من رأى أن ينتصب وميض البرق بنفس تبسمت لأنه فى معنى أومضت أيضا كذبا بنفس تقول لأنه بمعنى كذب و من قرأ «أَنْ لَنْ تَقُولَ» على وزن تقوم فإن كذبا وصف مصدر محذوف أى قولا كذبا فكذبا هاهنا وصف لا مصدر كما فى قوله «وَ جاؤُ عَلى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ» أى كاذب فإن جعلته هاهنا مصدرا نصبته نصب المفعول به أى لن تقول كذبا كقولك قلت حقا و قلت شعرا و لا يحسن أن تجعله مع تقول وصفا أى تقول تقولا كذبا لأن التقول لا يكون إلا كذبا فلا فائده فيه و من قرأ أحى فهو من وحيت إليه بمعنى أوحيت و أصله وحى فلما انضمت الواو ضما لازما همزت و نحوه وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ أى وقتت قال العجاج

"وحى لها القرار

فاستقرت".

اللغه

الجد أصله القطع و منه الجد العظمه لانقطاع كل عظمه عنها لعلوها عليه و منه الجد أبو الأب لانقطاعه بعلو أبوته و كل من فوقه لهذا الولد أجداد و الجد الحظ لانقطاعه بعلو شأنه و الجد خلاف الهزل لانقطاعه عن السخف و منه الجديد لأنه حديث عهد بالقطع فى غالب الأمر و الرهق لحاق الإثم و أصله اللحوق و منه راهق الغلام إذا لحق حال الرجال قال الأعشى:

لا شى ء ينفعنى من دون رؤيتها هل يشتفى وامق ما لم يصب رهقا

أى لم يغش إثما.

الإعراب

حرسا منصوب على التمييز و هو جمع حارس و يجوز أن يكون جمع حرسى فيكون مثل عربى و عرب و شديدا مذكر محمول على اللفظ و يمكن أن يكون على النسبه أى ذات شده و مقاعد نصب لأنه ظرف مكان. «أَ شَرٌّ أُرِيدَ» مبتدأ و خبر و إنما جاز أن تكون النكره مبتدأ من غير تخصيص لأجل همزه الاستفهام كما يجوز ذلك بعد حرف النفى لأن كليهما يفيد معنى العموم.

المعنى

أمر سبحانه نبيه محمدا ص أن يخبر قومه بما لم يكن لهم به علم فقال «قُلْ» يا محمد «أُوحِيَ إِلَيَّ» إنما ذكره على لفظ ما لم يسم فاعله تفخيما و تعظيما و الله سبحانه أوحى إليه و أنزل الملك عليه «أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ» أى استمع القرآن طائفه من الجن و هم جيل رقاق الأجسام خفيفه على صوره مخصوصه بخلاف صوره الإنسان و الملائكه فإن الملك مخلوق من النور و الإنس من الطين و الجن من النار «فَقالُوا» أى قالت الجن بعضها لبعض «إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً» و العجب ما يدعو إلى التعجب منه لخفاء سببه و خروجه عن العاده فى مثله فلما كان القرآن قد خرج بتأليفه المخصوص عن العاده فى الكلام و خفى سببه عن الأنام كان عجبا لا محاله و أيضا فإنه مباين لكلام الخلق فى

ص: ١٣٠

المعنى و الفصاحه و النظام لا يقدر أحد على الإتيان بمثله و قد تضمن أخبار الأولين و الآخرين و ما كان و ما يكون أجراه الله على يد رجل أمى من قوم أميين فاستعظموه و سموه عجبا «يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ» أى يدل على الهدى و يدعو إليه و الرشد ضد الضلال «فَآمَنَّا بِهِ» أى صدقنا بأنه من عند الله «وَ لَنْ نُشْرِكَ» فيما بعد «بِرَبِّنا أَحَداً» فنوجه العباده إليه بل نخلص العباده لله تعالى و المعنى أنا قد بدأنا بأنفسنا فقبلنا الرشد و الحق و تركنا الشرك و اعتقدنا التوحيد و فى هذا دلاله على أنه ص كان مبعوثا إلى الجن و الإنس و على أن الجن عقلاء مخاطبون و بلغات العرب عارفون و على أنهم يميزون بين المعجز و غير المعجز و أنهم دعوا قومهم إلى الإسلام و أخبروهم بإعجاز القرآن و أنه كلام الله تعالى لأن كلام العباد لا يتعجب منه و

روى الواحدى بإسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله ص على الجن و ما رآهم انطلق رسول الله ص فى طائفه من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ و قد حيل بين الشياطين و بين خبر السماء فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا و بين خبر السماء و أرسلت علينا الشهب قالوا ما ذاك إلا من شى ء حدث فاضربوا مشارق الأرض و مغاربها فمر النفر الذين أخذوا نحو تهامه بالنبى ص و هو بنخل عامدين إلى سوق عكاظ و هو يصلى بأصحابه صلاه الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له و قالوا هذا الذى حال بيننا و بين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم و قالوا «إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنا أَحَداً» فأوحى الله تعالى إلى نبيه ص «قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ» و رواه البخارى و مسلم أيضا فى الصحيح

و

عن علقمه بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود من كان منكم مع النبى ص ليله الجن فقال ما كان منا معه أحد فقدناه ذات ليله و نحن بمكه فقلنا اغتيل رسول الله ص أو استطير فانطلقنا نطلبه من الشعاب فلقيناه مقبلا من نحو حراء فقلنا يا رسول الله أين كنت لقد أشفقنا عليك و قلنا له بتنا الليله بشر ليله بات بها قوم حين فقدناك فقال لنا أنه أتانى داعى الجن فذهبت أقرئهم القرآن فذهب بنا فأرانا آثارهم و آثار نيرانهم فأما أن يكون صحبه منا أحد فلم يصحبه

و عن أبى روق قال هم تسعه نفر من الجن قال أبو حمزه الثمالى و بلغنا أنهم من بنى الشيصبان هم أكثر الجن عددا و هم عامه جنود إبليس و قيل كانوا سبعه نفر من جن نصيبين رآهم النبى ص فآمنوا به و أرسلهم إلى سائر الجن «وَ أَنَّهُ تَعالى جَدُّ رَبِّنا مَا اتَّخَذَ صاحِبَةً وَ لا وَلَداً» الاختيار كسر إن لأنه من قول الجن لقومهم و هو معطوف على قوله «فَقالُوا إِنَّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً» أى و قالوا تعالى جد ربنا و قال الفراء من فتح فتقديره فآمنا به و آمنا بأنه تعالى جد ربنا و كذلك كل ما كان بعده ففتح أن بوقوع الإيمان عليه و المعنى تعالى جلال ربنا و عظمته عن اتخاذ الصحابه و الولد عن الحسن

و مجاهد و قيل معناه تعالت صفات الله التى هى له خصوصا و هى الصفات العاليه التى ليست للمخلوقين عن أبى مسلم و قيل معناه جل ربنا فى صفاته فلا تجوز عليه صفات الأجسام و الأعراض عن الجبائى و قيل تعالى قدره ربنا عن ابن عباس و قيل تعالى ذكره عن مجاهد و قيل فعله و أمره عن الضحاك و قيل علا ملك ربنا عن الأخفش و قيل تعالى آلاؤه و نعمه على الخلق عن القرظى و الجميع يرجع إلى معنى واحد و هو العظمه و الجلال على ما تقدم ذكرهما و منه قول أنس بن مالك كان الرجل إذا قرأ سوره البقره جد فى أعيننا أى عظم و

قال الربيع بن أنس أنه قال ليس لله تعالى جد و إنما قالته الجن بجهاله فحكاه سبحانه كما قالت و روى ذلك عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ أَنَّهُ كانَ يَقُولُ سَفِيهُنا» أى جاهلنا «عَلَى اللَّهِ شَطَطاً» أرادوا بسفيههم إبليس عن مجاهد و قتاده و الشطط السرف فى ظلم النفس و الخروج عن الحق فاعترفوا بأن إبليس كان يخرج عن الحد فى إغواء الخلق و دعائهم إلى الضلال و قيل شططا أى قولا بعيدا من الحق و هو الكذب فى التوحيد و العدل «وَ أَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِباً» اعترفوا بأنهم ظنوا أن لن يقول أحد من الإنس و الجن كذبا على الله فى اتخاذ الشريك معه و الصاحبه و الولد أى حسبنا أن ما يقولونه من ذلك صدق و أنا على حق حتى سمعنا القرآن و تبينا الحق به و فى هذا دلاله على أنهم كانوا مقلده حتى سمعوا الحجه و انكشف لهم الحق فرجعوا عما كانوا عليه و فى إشاره إلى بطلان التقليد و وجوب اتباع الدليل «وَ أَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ» أى يعتصمون و يستجيرون و كان الرجل من العرب إذا نزل الوادى فى سفره ليلا قال أعوذ بعزيز هذا الوادى من شر سفهاء قومه عن الحسن و مجاهد و قتاده و كان هذا منهم على حسب اعتقادهم أن الجن تحفظهم قال مقاتل و أول من تعوذ بالجن قوم من اليمن ثم بنو حنيفه ثم فشا فى العرب و قيل معناه و أنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من أجل الجن و من معره الجن عن البلخى قال لأن الرجال لا تكون إلا فى الناس و قال الأولون فى الجن رجال مثل ما فى الناس «فَزادُوهُمْ رَهَقاً» أى فزاد الجن الإنس إثما على إثمهم الذى كانوا عليه من الكفر و المعاصى عن ابن عباس و قتاده و قيل رهقا أى طغيانا عن مجاهد و قيل فرقا و خوفا عن الربيع و ابن زيد و قيل شرا عن الحسن و قيل زادوهم ذله و ضعفا قال الزجاج يجوز أن يكون الإنس الذين كانوا يستعيذون بالجن زادوا الجن رهقا و ذلك أن الجن كانوا يزدادون طغيانا فى قومهم بهذا التعوذ فيقولون سدنا الإنس و الجن و يجوز أن يكون الجن زاد الإنس رهقا «وَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا كَما ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَداً» قيل معناه قال مؤمنوا الجن لكفارهم

إن كفار الإنس الذين يعوذون برجال من الجن فى الجاهليه حسبوا كما حسبتم يا معشر الجن أن لن يبعث الله رسولا بعد موسى أو عيسى و وراء هذا أن الجن مع تمردهم و عتوهم لما سمعوا القرآن آمنوا و اهتدوا به فأنتم معاشر العرب أولى بالتفكر و التدبر لتؤمنوا و تهتدوا مع أن الرسول من جنسكم و لسانه لسانكم و قيل إن هذه الآيه مع ما قبلها اعتراض من إخبار الله تعالى يقول إن الجن ظنوا كما ظننتم معاشر الإنس أن الله لا يحشر أحدا يوم القيامه و لا يحاسبه عن الحسن و قيل يعنى لن يبعث الله أحدا رسولا عن قتاده ثم حكى عن الجن قولهم «وَ أَنَّا لَمَسْنَا السَّماءَ» أى مسسناها و قيل معناه طلبنا الصعود إلى السماء فعبر عن ذلك باللمس مجازا عن الجبائى و قيل التمسنا قرب السماء لاستراق السمع عن أبى مسلم «فَوَجَدْناها مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً» أى حفظه من الملائكه شدادا «وَ شُهُباً» و التقدير ملئت السماء من الحرس و الشهب و هو جمع شهاب و هو نور يمتد من السماء كالنار «وَ أَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْها مَقاعِدَ لِلسَّمْعِ» أى لاستراق السمع أى كان يتهيأ لنا فيما قبل القعود فى مواضع الاستماع فنسمع منها صوت الملائكه و كلامهم «فَمَنْ يَسْتَمِعِ» منا «الْآنَ» ذلك «يَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً» يرمى به و يرصد له و شهبا مفعول به و رصدا صفته قال معمر قلت للزهرى أ كان يرمى بالنجوم فى الجاهليه قال نعم قلت أ فرأيت قوله «أَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْها» الآيه قال غلظ و شدد أمرها حين بعث النبى ص قال البلخى إن الشهب كانت لا محاله فيما مضى من الزمان غير أنه لم يكن يمنع بها الجن عن صعود السماء فلما بعث النبى ص منع بها الجن من الصعود «وَ أَنَّا لا نَدْرِی أَ شَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ» أى بحدوث الرجم بالشهب و حراسه السماء جوزوا هجوم انقطاع التكليف أو تغيير الأمر بتصديق نبى من الأنبياء و ذلك قوله «أَمْ أَرادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً» أى صلاحا و قيل معناه إن هذا المنع لا يدرى العذاب سينزل بأهل الأرض أم لنبى يبعث و يهدى إلى الرشد فإن مثل هذا لا يكون إلا لأحد هذين الأمرين و سمى العذاب شرا لأنه مضره و سمى بعثه الرسول رشدا لأنه منفعه.

ص: ۱۳۳

[سوره الجن (۷۲): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

وَ أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ كُنَّا طَرائِقَ قِدَداً (۱۱) وَ أَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً (۱۲) وَ أَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا يَخافُ بَخْساً وَ لا رَهَقاً (۱۳) وَ أَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنَّا الْقاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولئِكَ تَحَرَّوْا رَشَداً (۱۴) وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ فَكانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً (۱۵)

وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ لَأَسْقَيْناهُمْ ماءً غَدَقاً (۱۶) لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَ مَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذاباً صَعَداً (۱۷) وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً (۱۸) وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً (۱۹) قُلْ إِنَّما أَدْعُوا رَبِّي وَ لا أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً (۲۰)

القراءه

قرأ أهل العراق غير أبى عمرو يسلكه بالياء و الباقون بالنون و قرأ ابن عامر بروايه هشام لبدا بضم اللام و الباقون بكسرها و قرأ أبو جعفر و عاصم و حمزه «قُلْ إِنَّما أَدْعُوا» و الباقون قال و فى الشواذ قراءه الأعمش و يحيى بن وثاب لو استقاموا بضم الواو و قراءه الحسن و الجحدرى لبدا بالتشديد و فى روايه أخرى عن الجحدرى لبدا بضمتين.

الحجه

من قرأ «يَسْلُكْهُ» بالياء فلتقدم ذكر الغيبه فى قوله «وَ مَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ» و من قرأ بالنون فهو مثل قوله وَ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ بعد قوله سبحانه الَّذِي أَسْرى و من قرأ قال إنما أدعوا فلتقدم ذكر الغيبه أيضا فى قوله «وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ عَبْدُ اللَّهِ» و من قرأ «قُلْ» فلأن بعده قُلْ إِنِّي لا أَمْلِكُ* قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ و من قرأ لبدا فإن اللبد الكثير من قوله مالًا لُبَداً و كأنه قيل له لبد لركوب بعضه على بعض و لصوق بعضه ببعض لكثرته و اللبد جمع لبده و هى الجماعه و قد يقال ذلك للجراد الكثير قال بعض الهذليين:

صابوا بسته أبيات و واحده حتى كان عليهم جابيا لبدا

قال الجبائى هو الجراد لأنه يجبى كل شى ء بأكله و قال الزجاج اللبده و اللبده بمعنى

و من قرأ لبدا بالتشديد فإنه وصف على فعل كالجبا و الزمل و يجوز أن يكون جمع لأبد فيكون مثل راكع و ركع و اللبد من الأوصاف التى جاءت على فعل كناقه سرح و رجل طلق و من قرأ لو استقاموا فإنه على التشبيه بواو الجماعه نحو قوله اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ* كما شبهت تلك بهذه فقيل اشتروا الضلاله و قد مضى هذا فى سوره البقره.

اللغه

الصالح عامل الصلاح الذى يصلح به حاله فى دينه و أما المصلح فهو فاعل الصلاح الذى يقوم به أمر من الأمور و لهذا يوصف سبحانه بأنه مصلح و لا يوصف بأنه صالح و الطرائق جمع طريقه و هى الجهه المستمره مرتبه بعد مرتبه و القدد القطع جمع قده و هى المستمره بالقد فى جهه واحده و الرهق لحاق السرف فى الأمر و هو الظلم و القاسط الجائر و المقسط العادل و نظيره الترب الفقير و المترب الغنى و أصله التراب فالأول ذهب ماله حتى لصق بالتراب و الآخر كثر ماله حتى صار بعدد التراب و كذلك القاسط هو العادل عن الحق و المقسط العادل إلى الحق قال:

قوم هم قتلوا ابن هند عنوه عمرا و هم قسطوا على النعمان

و قال آخر:

قسطنا على الأملاك فى عهد تبع و من قبل ما أردى النفوس عقابها

و التحرى تعمد إصابه الحق و أصله طلب الشى ء و القصد له قال امرؤ القيس:

ديمه هطلاء فيها وطف طبق الأرض تحرى و تدر

و ماء غدق كثير و غدق المكان يغدق غدقا كثر فيه الماء و الندى و هو غدق عن الزجاج و قال أميه بن أبى الصلت:

مزاجها سلسبيل ماؤها غدق عذب المذاقه لا ملح و لا كدر

ص: ۱۳۵

و الصعد الغليظ الصعب المتصعب فى العظم و منه التنفس الصعداء و الصعود العقبه الكؤود الشاقه.

المعنى

ثم قال سبحانه فى تمام الحكايه عن الجن الذين آمنوا عند سماع القرآن «وَ أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ» و هم الذين عملوا الصالحات المخلصون «وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ» أى دون الصالحين فى الرتبه عن ابن عباس و قتاده و مجاهد «كُنَّا طَرائِقَ قِدَداً» أى فرقا شتى على مذاهب مختلفه و أهواء متفرقه من مسلم و كافر و صالح و دون الصالح عن ابن عباس و مجاهد و قيل قددا ألوانا شتى مختلفين عن سعيد بن جبير و الحسن و قيل فرقا متباينه كل فرقه تباين صاحبتها كما يبين المقدود بعضه من بعض قال السدى الجن أمثالكم فيهم قدريه و مرجئه و رافضه و شيعه «وَ أَنَّا ظَنَنَّا» أى علمنا و تيقنا «أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ» أى لن نفوته إذا أراد بنا أمرا «وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَباً» أى أنه يدركنا حيث كنا «وَ أَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدى آمَنَّا بِهِ» اعترفوا بأنهم لما سمعوا القرآن الذى فيه الهدى صدقوا به ثم قالوا «فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ» أى يصدق بتوحيد ربه و عرفه على صفاته «فَلا يَخافُ» تقديره فإنه لا يخاف «بَخْساً» أى نقصانا فيما يستحقه من الثواب «وَ لا رَهَقاً» أى لحاق ظلم و غشيان مكروه و كأنه قال لا يخاف نقصا قليلا و لا كثيرا و ذلك أن أجره و ثوابه موفر على أتم ما يمكن فيه و قيل معناه فلا يخاف نقصا من حسناته و لا زياده فى سيئاته عن ابن عباس و الحسن و قتاده و ابن زيد قالوا لأن البخس النقصان و الرهق العدوان و هذه حكايه عن قوه إيمان الجن و صحه إسلامهم ثم قالوا «وَ أَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ» الذين استسلموا لما أمرهم الله سبحانه به و انقادوا لذلك «وَ مِنَّا الْقاسِطُونَ» أى الجائرون عن طريق الحق «فَمَنْ أَسْلَمَ» لما أمره الله به «فَأُولئِكَ تَحَرَّوْا رَشَداً» أى توجهوا الرشد و التمسوا الثواب و الهدى و تعمدوا إصابه الحق و ليسوا كالمشركين الذين ألفوا ما يدعوهم إليه الهوى و زاغوا عن طريق الهدى «وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ» العادلون عن طريق الحق و الدين «فَكانُوا» فى علم الله و حكمه «لِجَهَنَّمَ حَطَباً» يلقون فيها فتحرقهم كما تحرق النار الحطب أو يكون معناه فسيكونون لجهنم حطبا توقد بهم كما توقد النار بالحطب «وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ لَأَسْقَيْناهُمْ ماءً غَدَقاً» هذا ابتداء حكم من الله سبحانه أى لو استقام الإنس و الجن على طريقه الإيمان عن ابن عباس و السدى و قيل أراده مشركى مكه أى لو آمنوا و استقاموا على الهدى لأسقيناهم ماء كثيرا من السماء و ذلك بعد ما رفع ماء المطر عنهم سبع سنين عن مقاتل و قيل لو آمنوا و استقاموا لوسعنا عليهم فى الدنيا و ضرب الماء الغدق مثلا لأن الخير كله و الرزق يكون فى المطر و هذا كقوله «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراهَ» إلى قوله «لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» و قوله «لَفَتَحْنا عَلَيْهِمْ

بَرَكاتٍ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» و قيل معناه لو استقاموا على طريقه الكفر فكانوا كفارا كلهم لأعطيناهم مالا كثيرا و لوسعنا عليهم تغليظا للمحنه فى التكليف و لذلك قال «لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ» أى لنختبرهم بذلك عن الفراء و هو قول الربيع و الكلبى و الثمالى و أبى مسلم و ابن مجلز و دليله فَلَمَّا نَسُوا ما ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنا عَلَيْهِمْ الآيه و قيل لنفتنهم معناه لنعاملهم معامله المختبر فى شده التعبد بتكليف الانصراف عما تدعو شهواتهم إليه و فى ذلك المحنه الشديده و هى الفتنه و المثوبه على قدر المشقه فى الصبر عما تدعو إليه الشهوات و روى عن عمر بن الخطاب أنه قال فى هذه الآيه أينما كان الماء كان المال و أينما كان المال كانت الفتنه و قيل معناه لتختبرهم كيف يكون شكرهم للنعم عن سعيد بن المسيب و قتاده و مقاتل و الحسن و الأولى أن تكون الاستقامه على الطريقه محموله على الاستقامه فى الدين و الإيمان لأنها لا تطلق إلا على ذلك و لأنها فى موضع التلطف و الاستدعاء إلى الإيمان و الحث على الطاعه و

فى تفسير أهل البيت (عليه السلام) عن أبى بصير قال قلت لأبى جعفر (عليه السلام) قول الله «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا»* قال هو و الله ما أنتم عليه و لو استقاموا على الطريقه لأسقيناهم ماء غدقا

و

عن بريد العجلى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال معناه لأفدناهم علما كثيرا يتعلمونه من الأئمه

ثم قال سبحانه على وجه التهديد و الوعيد «وَ مَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ» أى و من يعدل عن الفكر فيما يؤديه إلى معرفه الله و توحيده و الإخلاص فى عبادته و قيل عن شكر الله و طاعته «يَسْلُكْهُ عَذاباً صَعَداً» أى يدخله عذابا شاقا شديدا متصعدا فى العظم و إنما قال يسلكه لأنه تقدم ذكر الطريقه و قيل معناه عذابا ذا صعد أى ذا مشقه «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً» تقديره و لأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا سوى الله عن الخليل و المعنى لا تذكروا مع الله فى المواضع التى بنيت للعباده و الصلاه أحدا على وجه الإشراك فى عبادته كما تفعل النصارى فى بيعهم و المشركون فى الكعبه قال الحسن من السنه عند دخول المساجد أن يقال لا إله إلا الله لا أدعو مع الله أحدا و قيل المساجد مواضع السجود من الإنسان و هى الجبهه و الكفان و أصابع الرجلين و عينا الركبتين و هى لله تعالى إذ خلقها و أنعم بها فلا ينبغى أن يسجد بها لأحد سوى الله تعالى عن سعيد بن جبير و الزجاج و الفراء و

روى أن المعتصم سأل أبا جعفر محمد بن على بن موسى الرضا (عليه السلام) عن قوله تعالى «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلَّهِ» فقال هى الأعضاء السبعه التى يسجد عليها

و قيل إن المراد بالمساجد البقاع كلها و ذلك لأن الأرض كلها جعلت للنبى ص مسجدا عن الحسن و قال سعيد بن جبير قالت الجن للنبى ص كيف لنا أن نأتى المسجد و نشهد معك الصلاه و نحن ناءون عنك فنزلت الآيه و روى عن الحسن أيضا أن المساجد الصلوات و هى لله و المراد أخلصوا لله العباده

و أقروا له بالتوحيد و لا تجعلوا فيها لغير الله نصيبا «وَ أَنَّهُ لَمّٰا قٰامَ عَبْدُ اللّٰهِ» يريد به محمدا ص «يَدْعُوهُ» بقول لا إله إلا الله و يدعو إليه و يقرأ القرآن «كٰادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً» أى كاد الجن يركب بعضهم بعضا يزدحمون عليه حرصا منهم على استماع القرآن عن ابن عباس و الضحاك و قيل هو من قول الجن لأصحابهم حين رجعوا إليهم و المراد أن أصحاب النبى ص يتزاحمون عليه لاستماع القرآن منه يود كل واحد منهم أن يكون أقرب من صاحبه فيتلبد بعضهم على بعض عن سعيد بن جبير و قيل هو من جمله ما أوحى الله إلى النبى ص بما كان من حرص الجن على استماع القرآن و قيل معناه أنه لما دعا قريشا إلى التوحيد كادوا يتراكبون عليه بالزحمه جماعات متكاثرات ليزيلوه بذلک عن الدعوه و أبى الله إلا أن ينصره و يظهره على ما ناواه عن قتاده و الحسن و على هذا فيكون ابتداء كلام «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّي وَ لاٰ أُشْرِكُ بِهِ أَحَداً» و ذلک أنهم قالوا للنبى ص إنک جئت بأمر عظيم لم يسمع مثله فارجع عنه فأجابهم بهذا عن مقاتل و أمره سبحانه بأن يجيبهم بهذا فقال «قُلْ إِنَّمٰا أَدْعُوا رَبِّي» و هذا يعضد قول الحسن و قتاده لأنه كالذم لهم على ذلک.

[سوره الجن (٧٢): الآيات ٢١ الى ٢٨]

اشاره

قُلْ إِنِّی لا أَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لا رَشَداً (٢١) قُلْ إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً (٢٢) إِلَّا بَلاغاً مِنَ اللَّهِ وَ رِسالاتِهِ وَ مَنْ یَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِینَ فِیها أَبَداً (٢٣) حَتَّی إِذا رَأَوْا ما یُوعَدُونَ فَسَیَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ ناصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً (٢٤) قُلْ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ ما تُوعَدُونَ أَمْ یَجْعَلُ لَهُ رَبِّی أَمَداً (٢٥)

عالِمُ الْغَیْبِ فَلا یُظْهِرُ عَلی غَیْبِهِ أَحَداً (٢٦) إِلَّا مَنِ ارْتَضی مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً (٢٧) لِیَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ وَ أَحاطَ بِما لَدَیْهِمْ وَ أَحْصی کُلَّ شَیْ ءٍ عَدَداً (٢٨)

القراءه

قرأ یعقوب لیعلم بضم الیاء و الباقون «لِیَعْلَمَ» بفتح الیاء و المعنیان متقاربان.

اللغه

الملتحد الملتجأ بالمیل إلی جهه و الرصد جمع راصد و هو الحافظ.

الإعراب

بلاغا منصوب لأنه بدل من ملتحد أی لن أجد ملجأ إلا أن أبلغ عن الله ما أرسلنی به فهو ملجإی و رسالاته منصوبه بالعطف علی محذوف و التقدیر إلا بلاغا من الله و آیاته و رسالاته قوله «مَنْ أَضْعَفُ ناصِراً» جمله من مبتدإ و خبر هی تعلیق و ناصرا نصب علی التمییز و کذلک قوله «عَدَداً» و قوله «أَ قَرِیبٌ ما تُوعَدُونَ» الاستفهام مع ما فی حیزه تعلیق «إِلَّا مَنِ ارْتَضی» یجوز أن یکون من مبتدأ و قوله «فَإِنَّهُ یَسْلُکُ» خبره و یجوز أن یکون استثناء منقطعا و عددا انتصابه علی ضربین (أحدهما) علی معنی و أحصی کل شی ء فی حال العدد فلم یخف علیه سقوط ورقه و لا حبه و لا رطب و لا یابس (و الآخر) أن یکون فی موضع المصدر لأن معناه و عد کل شی ء عددا عن الزجاج.

المعنی

ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «قُلْ» یا محمد للمکلفین «إِنِّی لا أَمْلِکُ لَکُمْ ضَرًّا وَ لا رَشَداً» أی لا أقدر علی دفع الضرر عنکم و لا إیصال الخیر إلیکم و إنما القادر علی ذلک هو الله تعالی و لکنی رسول لیس علی إلا البلاغ و الدعاء إلی الدین و الهدایه إلی الرشاد و هذا اعتراف بالعبودیه و إضافه الحول و القوه إلیه تعالی ثم قال «قُلْ» لهم یا محمد «إِنِّی لَنْ یُجِیرَنِی مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ» أی لا یمنعنی أحد مما قدره الله علی «وَ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ» أی من دون الله «مُلْتَحَداً» أی ملتجأ إلیه أطلب به السلامه «إِلَّا بَلاغاً مِنَ اللَّهِ» أی تبلیغا من الله آیاته «وَ رِسالاتِهِ» فإنه ملجإی و منجای و ملتحدی و لی فیه الأمن و النجاه عن الحسن و الجبائی و قیل معناه لا

أملك لكم ضرا و لا رشدا فما على إلا البلاغ عن الله فكأنه قال لا أملك شيئا سوى تبليغ وحى الله بتوفيقه و عونه عن قتاده و قيل أن قوله «إِلَّا بَلاغاً» يحتمل معنيين (أحدهما) إلا ما بلغنى من الله أى لا يجيرنى شى ء إلا ما أتانى من الله فلا فرق بين أن يقول بلغنى كتابه و أن يقول أتانى كتابه (و الثانى) إلا تبليغ ما أنزل إلى فأما القبول و الإيمان فليس إلى و إنما ذلك إليكم عن أبى مسلم و قيل أنه عطف رسالاته على البلاغ فوجب أن يكون غيره فالأولى أن يكون أراد بالبلاغ ما بلغه من توحيد الله و عدله و ما يجوز عليه و ما لا يجوز و أراد بالرساله ما أرسل لأجله من بيان الشرائع و لما بين سبحانه أنه لا

ملجأ من عذابه إلا طاعته عقبه بوعيد من قارف معصيته فقال «وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى خالف أمره فى التوحيد و ارتكب الكفر و المعاصى «فَإِنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها أَبَداً» جزاء على ذلك «حَتَّى إِذا رَأَوْا» فى الآخره «ما يُوعَدُونَ» به من العقاب فى الدنيا و قيل هو عذاب الاستئصال «فَسَيَعْلَمُونَ» عند ذلك «مَنْ أَضْعَفُ ناصِراً وَ أَقَلُّ عَدَداً» المشركون أم المؤمنون و قيل أ جند الله أم الذى عبده المشركون و إنما قال «مَنْ أَضْعَفُ ناصِراً» و لا ناصر لهم فى الآخره لأنه جاء على جواب من توهم أنه إن كانت الآخره فناصرهم أقوى و عددهم أكثر و فى هذا دلاله على أن المراد بقوله «وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» الكفار و كانوا يفتخرون على النبى ص بكثره جموعهم و يصفونه بقله العدد فبين سبحانه أن الأمر سينعكس عليهم «قُلْ» يا محمد «إِنْ أَدْرِي» أى لست أعلم «أَ قَرِيبٌ ما تُوعَدُونَ» به من العذاب «أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَداً» أى مهله و غايه ينتهى إليها قال عطاء أراد أنه لا يعرف يوم القيامه إلا الله وحده «عالِمُ الْغَيْبِ» أى هو عالم الغيب يعلم متى تكون القيامه «فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً» أى لا يطلع على الغيب أحدا من عباده ثم استثنى فقال «إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ» يعنى الرسل فإنه يستدل على نبوتهم بأن يخبروا بالغيب لتكون آيه معجزه لهم و معناه أن من ارتضاه و اختاره للنبوه و الرساله فإنه يطلعه على ما شاء من غيبه على حسب ما يراه من المصلحه و هو قوله «فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً» و الرصد الطريق أى يجعل له إلى علم ما كان قبله من الأنبياء و السلف و علم ما يكون بعده طريقا و قيل معناه أنه يحفظ الذى يطلع عليه الرسول فيجعل من بين يديه و من خلفه رصدا من الملائكه يحفظون الوحى من أن تسترقه الشياطين فتلقيه إلى الكهنه و قيل رصدا من بين يدى الرسول و من خلفه و هم الحفظه من الملائكه يحرسونه عن شر الأعداء و كيدهم فلا يصل إليه شرهم و قيل المراد به جبرائيل (عليه السلام) أى يجعل من بين يديه و من خلفه رصدا كالحجاب تعظيما لما يتحمله من الرساله كما جرت عاده الملوك بأن يضموا إلى الرسول جماعه من خواصهم تشريفا له و هذا

كما روى أن سوره الأنعام نزلت و معها سبعون ألف ملك

«لِيَعْلَمَ» الرسول «أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا» يعنى الملائكه قال سعيد بن جبير ما نزل جبرائيل بشى ء من الوحى إلا و معه أربعه من الملائكه حفظه فيعلم الرسول أنه قد أبلغ الرساله على الوجه الذى قد أمر به و قيل ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد أبلغوا رسالات الله عن مجاهد و قيل ليعلم محمد ص أن الرسل قبله قد أبلغ جميعهم «رِسالاتِ رَبِّهِمْ» كما أبلغ هو إذ كانوا محروسين محفوظين بحفظ الله عن قتاده و قيل ليعلم الله أن قد أبلغوا عن الزجاج و قيل معناه ليظهر المعلوم على ما كان سبحانه عالما و يعلمه واقعا كما كان يعلم أنه سيقع و قيل أراد

لیبلغوا فجعل بدل ذلک قوله «لِيَعْلَمَ» إبلاغهم توسعا عن الجبائی و هذا کما یقول الإنسان ما علم الله ذلک منی أی ما کان ذلک أصلا لأنه لو کان لعلم الله ذلک فوضع العلم موضع الکون «وَ أَحاطَ بِما لَدَيْهِمْ» أی أحاط الله علما بما لدی الأنبیاء و الخلائق و هم لا یحیطون إلا بما یطلعهم الله علیه مما هو عند الله «وَ أَحْصى كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً» أی أحصی ما خلق و عرف عدد ما خلق لم یفته علم شی ء حتی مثاقیل الذر و الخردل عن ابن عباس و قیل معناه عد جمیع المعلومات المعدومه و الموجوده عدا فعلم صغیرها و کبیرها و قلیلها و کثیرها و ما یکون و ما لا یکون و ما کان و ما لم یکن و لو کان کیف کان و قیل معناه لا شی ء یعلمه عالم أو یذکره ذاکر إلا و هو تعالی عالم به و محص إیاه عن الجبائی قال الإحصاء فعل و لیس هو بمنزله العلم فلا یجوز أن یقال أحصی ما لا یتناهی کما یجوز أن یقال علم ما لا یتناهی فإن حمل علی العلم تناول جمیع المعلومات و إن حمل علی العد تناول الموجودات.

(۷۳) سوره المزمل مكيه و آياتها عشرون (۲۰)

اشاره

[توضيح]

و هى مدنيه و قيل بعضها مكى و بعضها مدنى.

عدد آيها

ثمانى عشره آيه المدنى الأخير و تسع عشره بصرى عشرون فى الباقين.

اختلافها

ثلاث آيات «الْمُزَّمِّلُ» كوفى شامى و المدنى الأول «شِيباً» غير المدنى الأخير «إِلَيْكُمْ رَسُولًا» مكى.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره المزمل رفع عنه العسر فى الدنيا و الآخره

منصور بن حازم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال و من قرأ سوره المزمل فى العشاء الآخره أو فى آخر الليل كان له الليل و النهار شاهدين مع السوره و أحياه الله حياه طيبه و أماته ميته طيبه.

تفسيرها

لما ختم الله سوره الجن بذكر الرسل افتتح هذه السوره بذكر نبينا ص خاتم الرسل فقال:

ص: ۱۴۲

[سوره المزمل (۷۳): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ (۱) قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً (۲) نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً (۳) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً (۴)

إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (۵) إِنَّ ناشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِيلاً (۶) إِنَّ لَكَ فِي النَّهارِ سَبْحاً طَوِيلاً (۷) وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً (۸) رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلاً (۹)

وَ اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً (۱۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن عامر وطاء بكسر الواو و المد و الباقون «وَطْئاً» بفتح الواو و سكون الطاء مقصورا و قرأ أهل الكوفه غير حفص و ابن عامر و يعقوب رب المشرق بالجر و الباقون بالرفع و في الشواذ قراءه عكرمه المزمل و المدثر خفيفه الزاى و الدال مشدده الميم و الثاء و قراءه أبى السماك قم الليل بضم الميم.

الحجه

من قرأ أشد وطاء فمعناه مواطاه أى موافقه و ملاءمه و منه لِيُواطِؤُا عِدَّهَ ما حَرَّمَ اللَّهُ أى ليوافقوا و المعنى أن صلاه ناشئه الليل و عمل ناشئه الليل يواطئ السمع القلب فيها أكثر مما يواطئ في ساعات النهار و لأن البال أفرغ لانقطاع كثير مما يشغل بالنهار و من قال «وَطْئاً» فالمعنى أنه أشق على الإنسان من القيام بالنهار لأن الليل للدعه و السكون و

جاء في الحديث اللهم اشدد وطأتك على مضر

«وَ أَقْوَمُ قِيلًا» أى أشد استقامه و صوابا لفراغ البال و انقطاع ما يشغله قال:

له و لها وقع بكل قراره و وقع بمستن الفضاء قويم

أى مستقيم.

و الناشئه ما يحدث و ينشأ من ساعات الليل و الرفع في «رَبُّ الْمَشْرِقِ» يحتمل أمرين (أحدهما) أنه لما قال «وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ» قطعه من الأول فقال هو «رَبُّ الْمَشْرِقِ» فيكون خبر مبتدإ محذوف (و الآخر) أن يكون مبتدأ و خبره الجمله التي هي «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و من جر فعلى إتباعه قوله «اسْمَ رَبِّكَ» و أما قوله المزمل بتخفيف الزاى فعلى حذف المفعول به يا أيها المزمل نفسه و المدثر نفسه و حذف المفعول كثير قال الحطيئه:

منعمه تصون إليك منها كصونك من رداء شرعبى

أى تصون حديثا و تخزنه كقول الشنفرى:

كان لها فى الأرض نسيا نقصه على أمها و إن تكلمك تبلت

و من قرأ قم الليل و ضم فيمكن أن يكون ضمه للاتباع.

اللغه

المزمل المتزمل فى ثيابه أدغم التاء فى الزاى لأن الزاى قريبه المخرج من التاء و هى أندى فى المسموع من التاء و كل شى ء لفف فقد زمل قال امرؤ القيس:

كان ثبيرا فى عرانين وبله كبير أناس فى بجاد مزمل

و النصف أحد قسمى الشى ء المساوى للآخر فى المقدار كما أن الثلث جزء من ثلاثه و الربع جزء من أربعه و هذه من صفات الأجسام فإذا رفعت التأليفات عنها بقيت أجزاء لا توصف بأن لها نصفا أو ثلثا أو ربعا و العرض لا يوصف بالنصف و الجزء. و القديم لا يوصف أيضا بذلك لأن هذه عبارات عن مؤلفات على وجوه فإن قيل فإذا يجب أن لا يكون وصف القديم تعالى بأنه واحد مدحا فالجواب أن معنى قولنا أنه واحد اختصاصه بصفات لا يستحقها غيره و هى كونه قادرا عالما لذاته قديما و نحو ذلك و إذا قيل أنه لا يتجزأ فليس بمدح إلا أن يقال أنه حى لا يتجزأ بخلاف غيره من الأحياء و الترتيل ترتيب الحروف على حقها فى تلاوتها بتثبت فيها و الحدر هو الإسراع فيها و كلاهما حسن إلا أن الترتيل هنا هو المرغب فيه و الإلقاء مثل التلقيه تقول ألقت على فلان مسأله و الأقوم الأخلص استقامه و السبح التقلب و منه السابح فى الماء لتقلبه فيه و قرأ يحيى بن يعمر و الضحاك سبخا طويلا بالخاء و معناه التوسعه يقال سبخت القطن إذا وسعته للندف و منه

قول النبى ص لعائشه و قد سمعها تدعو على سارق لا تسبخى عنه بدعائك عليه

أى لا تخففى و يقال لقطع القطن إذا ندف سبائخ قال الأخطل يصف القناص و الكلاب:

فأرسلوهن يذرين التراب كما يذرى سبائخ قطن ندف أوتار

و قال ثعلب السبح التردد و الاضطراب و السبخ السكون و منه

قول النبی ص الحمی من فیح جهنم فسبخوها بالماء

أی أسکنوها و التبتل الانقطاع إلی الله عز و جل و إخلاص العباده له قال امرؤ القیس:

تضی ء الظلام بالعشی کأنها مناره ممسی راهب متبتل

و أصله من تبلت الشی ء قطعته و صدقه به بتله أی بائنه مقطوعه من صاحبها لا سبیل له علیها و منه البتول ع لانقطاعها إلی عباده الله عز و جل.

الإعراب

اللیل نصب علی الظرف إلا قلیلا نصب علی الاستثناء تقدیره إلا شیئا قلیلا منه لا تقوم فیه ثم بین القدر فقال «نِصْفَهُ» قال الزجاج أن نصفه بدل من اللیل کما تقول ضربت زیدا رأسه فإنما ذکرت زیدا لتوکید الکلام و هو أوکد من قولک ضربت رأس زید فالمعنی قم نصف اللیل إلا قلیلا أو أنقص من النصف أو زد علی النصف و أنقص منه قلیلا بمعنی إلا قلیلا و لکنه ذکر مع الزیاده فالمعنی قم نصف اللیل أو أنقص من نصف اللیل أو زد علی نصف اللیل.

المعنی

«یا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ» معناه یا أیها المتزمل بثیابه المتلفف بها عن قتاده و قیل یا أیها المتزمل بعباءه النبوه أی المتحمل لأثقالها عن عکرمه و قیل معناه یا أیها النائم و کان قد تزمل للنوم عن السدی و قیل کان یتزمل بالثیاب فی أول ما جاء به جبرائیل خوفا حتی أنس به و إنما خوطب بهذا فی بدء الوحی و لم یکن قد بلغ شیئا ثم خوطب ص بعد ذلک بالنبی و الرسول «قُمِ اللَّیْلَ» للصلاه «إِلَّا قَلِیلًا» و المعنی باللیل صل إلا قلیلا من اللیل فإن القیام باللیل عباره عن الصلاه باللیل «نِصْفَهُ» هو بدل من اللیل فیکون بیانا للمستثنی منه أی قم نصف اللیل و معناه صل من اللیل النصف إلا قلیلا و هو قوله «أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیلًا» أی من النصف «أَوْ زِدْ عَلَیْهِ» أی علی النصف و قال المفسرون أو أنقص من النصف قلیلا إلی الثلث أو زد علی النصف إلی الثلثین و قیل أن نصفه بدل من القلیل فیکون بیانا للمستثنی و المعنی فیهما سواء و یؤید هذا القول

ما روی عن الصادق (علیه السلام) قال القلیل النصف أو أنقص من القلیل قلیلا أو زد علی القلیل قلیلا

و

قیل معناه قم نصف اللیل إلا قلیلا من اللیالی و هی لیالی العذر کالمرض و غلبه النوم و عله العین و نحوها أو أنقص من النصف قلیلا أو زد علیه

ذكره الإمام على بن أبى الطالب (عليه السلام)

خير الله سبحانه نبيه ص فى هذه الساعات القيام بالليل و جعله موكولا- إلى رأيه و كان النبى ص و طائفه من المؤمنين معه يقومون على هذه المقادير و شق ذلك عليهم فكان الرجل منهم لا يدرى كم صلى و كم بقى من الليل فكان يقوم الليل كله مخافه أن لا يحفظ القدر الواجب حتى خفف الله عنهم بآخر هذه السوره

و عن قتاده عن زراره بن أوفى عن سعيد بن هشام قال قلت لعائشه أنبئينى عن قيام رسول الله ص فقال أ لست تقرأ «يا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» قلت بلى قالت فإن الله افترض قيام الليل فى أول هذه السوره فقام نبى الله و أصحابه حولا و أمسك الله خاتمتها اثنى عشر شهرا فى السماء حتى أنزل الله فى آخر هذه السوره التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد أن كان فريضه

و قيل كان بين أول السوره و آخرها الذى نزل فيه التخفيف عشر سنين عن سعيد بن جبير و قيل كان هذا بمكه قبل فرض الصلوات الخمس ثم نسخ بالخمس عن ابن كيسان و مقاتل و قيل لما نزل أول المزمل كانوا يقومون نحوا من قيامهم فى شهر رمضان فكان بين أولها و آخرها سنه عن ابن عباس و قيل أن الآيه الأخيره نسخت الأولى عن الحسن و عكرمه و ليس فى ظاهر الآيات ما يقتضى النسخ فالأولى أن يكون الكلام على ظاهره فيكون القيام بالليل سنه مؤكده مرغبا فيه و ليس بفرض «وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا» أى بينه بيانا و اقرأه على هينتك ثلاث آيات و أربعا و خمسا عن ابن عباس قال الزجاج و البيان لا يتم بأن تعجل فى القرآن إنما يتم بأن تبين جميع الحروف و توفى حقها من الإشباع قال أبو حمزه قلت لابن عباس إنى رجل فى قراءتى و فى كلامى عجله فقال ابن عباس لأن أقرأ البقره أرتلها أحب إلى من أن أقرأ القرآن كله و قيل معناه ترسل فيه ترسلا عن مجاهد و قيل معناه تثبت فيه تثبتا عن قتاده و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) فى معناه أنه قال بينه بيانا و لا تهذه هذ الشعر و لا تنثره نثر الرمل و لكن أقرع به القلوب القاسيه و لا يكونن هم أحدكم آخر السوره

و

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إذا مررت بآيه فيها ذكر الجنه فاسأل الله الجنه و إذا مررت بآيه فيها ذكر النار فتعوذ بالله من النار

و قيل الترتيل هو أن تقرأ على نظمه و تواليه و لا تغير لفظا و لا تقدم مؤخرا و هو مأخوذ من ترتل الأسنان إذا استوت و حسن انتظامها و ثغر رتل إذا كانت أسنانه مستويه لا تفاوت فيها و قيل رتل معناه ضعف و الرتل اللين عن قطرب قال و المراد بهذا تحزين القرآن أى اقرأه بصوت حزين و يعضده

ما رواه أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى هذا قال هو أن تتمكث فيه و تحسن به صوتك

و

روى عن أم سلمه أنها قالت كان رسول الله ص يقطع قراءته آيه آيه

و

عن أنس قال كان يمد صوته مدا

و

عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ص يقال لصاحب القرآن اقرأ و ارق و رتل كما كنت ترتل فی الدنيا فإن منزلتك

عند آخر آیه تقرؤها

«إِنَّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلًا ثَقِیلًا» أی سنوحی علیک قولا یثقل علیک و علی أمتک أما ثقله علیه فلما فیه من تبلیغ الرساله و ما یلحقه من الأذی فیه و ما یلزمه من قیام اللیل و مجاهده النفس و ترک الراحه و الدعه و أما ثقله علی أمته فلما فیه من الأمر و النهی و الحدود و هذا معنی قول قتاده و مقاتل و الحسن قال ابن زید هو و الله ثقیل مبارک و کما ثقل فی الدنیا ثقل فی الموازین یوم القیامه و قیل ثقیلا لا یحمله إلا قلب مؤید بالتوفیق و نفس مؤیده بالتوحید و قیل ثقیلا لیس بالسفساف الخفیف لأنه کلام ربنا جلت عظمته عن الفراء و قیل معناه قولا عظیم الشأن کما یقال هذا کلام رصین و هذا الکلام له وزن إذا کان واقعا موقعه و قیل معناه قولا ثقیلا نزوله فإنه ص کان یتغیر حاله عند نزوله و یعرق و إذا کان راکبا یبرک راحلته و لا یستطیع المشی و

سأل الحرث بن هشام رسول الله ص فقال یا رسول الله کیف یأتیک الوحی فقال ص أحیانا یأتینی مثل صلصله الجرس و هو أشد علی فیفصم عنی و قد وعیت ما قال و أحیانا یتمثل الملک رجلا فأعی ما یقول

قالت عائشه أنه کان لیوحی إلی رسول الله ص و هو علی راحلته فیضرب بجرانها قالت و لقد رأیته ینزل علیه فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنه و إن جبینه لیرفض عرقا

و قیل ثقیلا علی الکفار لما فیه من الکشف عن جهلهم و ضلالهم و سفه أحلامهم و قبح أفعالهم «إِنَّ ناشِئَهَ اللَّیْلِ» معناه إن ساعات اللیل لأنها تنشأ ساعه بعد ساعه و تقدیره أن ساعات اللیل الناشئه و قال ابن عباس هو اللیل کله لأنه ینشأ بعد النهار و قال مجاهد هی ساعات التهجد من اللیل و قیل هی بالحبشیه قیام اللیل عن عبد الله بن مسعود و سعید بن جبیر و قیل هی القیام بعد النوم عن عائشه و قیل هی ما کان بعد العشاء الآخره عن الحسن و قتاده و المروی

عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) أنهما قالا هی القیام فی آخر اللیل إلی صلاه اللیل

«هِیَ أَشَدُّ وَطْئاً» أی أکثر ثقلا و أبلغ مشقه لأن اللیل وقت الراحه و العمل یشق فیه و من قال وطاء فالمعنی أشد مواطاه للسمع و البصر یتوافق فیها قلب المصلی و لسانه و سمعه علی التفهم و التفکر إذ القلب غیر مشتغل بشی ء من أمور الدنیا «وَ أَقْوَمُ قِیلًا» أی أصوب للقراءه و أثبت للقول لفراغ البال و انقطاع ما یشغل القلب عن أنس و مجاهد و ابن زید و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) هو قیام الرجل عن فراشه لا یرید به إلا الله تعالی

«إِنَّ لَکَ فِی النَّهارِ سَبْحاً طَوِیلًا» معناه أن لک یا محمد فی النهار منصرفا و منقلبا إلی ما تقضی فیه حوائجک عن قتاده و المراد أن مذاهبک فی النهار و مشاغلک کثیره فإنک تحتاج فیه إلی تبلیغ الرساله و دعوه الخلق و تعلیم الفرائض و السنن و إصلاح المعیشه لنفسک و عیالک و فی اللیل یفرغ القلب

للتذكر و القراءه فاجعل ناشئه الليل لعبادتک لتأخذ بحظك من خير الدنيا و الآخره و فی هذا دلاله علی أنه لا عذر لأحد فی ترک صلاه الليل لأجل التعليم و التعلم لأن النبی ص کان يحتاج إلی التعليم أکثر مما يحتاج الواحد منا إليه ثم لم يرض سبحانه أن يترک حظه من قيام الليل «وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّکَ» يعنی أسماء الله تعالی التی تعبد بالدعاء بها و قيل اقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فی ابتداء صلاتک توصلک برکه قراءتها إلی ربک و تقطعک من کل ما سواه و قيل و اقصد بعملك وجه ربک «وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا» أی أخلص له إخلاصا عن ابن عباس و غيره يعنی فی الدعاء و العباده و قيل انقطع إليه انقطاعا عن عطاء و هو الأصل و قيل توکل عليه توکلا عن شقيق و قيل تفرغ لعبادته عن ابن زيد و قد جاء فی الحديث النهی عن التبتل و المراد به الانقطاع عن الناس و الجماعات و کان يجب أن يقول تبتلا لأن المراد بتلك الله من المخلوقين و اصطفاک لنفسه تبتيلا فتبتل أنت أيضا إليه و قيل إنما قال تبتيلا ليطابق أواخر آيات السوره و

روی محمد بن مسلم و زراره و حمران عن أبی جعفر و أبی عبد الله (عليه السلام) أن التبتل هنا رفع اليدين فی الصلاه

و

فی روايه أبی بصير قال هو رفع يدک إلی الله و تضرعک إليه

«رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ» أی رب العالم بما فيه لأنه بين المشرق و المغرب و قيل رب مشرق الشمس و مغربها و المراد أول النهار و آخره فأضاف النصف الأول من النهار إلی المشرق و النصف الآخر منه إلی المغرب و قيل مالك المشرق و المغرب أی المتصرف فيما بينهما و المدبر لما بينهما «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أی لا أحد تحق له العباده سواه «فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا» أی حفيظا للقيام بأمرک و قيل معناه فاتخذه کافيا لما وعدک به و اعتمد عليه و فوض أمرک إليه تجده خير حفيظ و کاف «وَ اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ» لك يعنی الکفار من التکذيب و الأذی و النسبه إلی السحر و الکهانه «وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلًا» و الهجر الجميل إظهار الموجده عليهم من غير ترک الدعاء إلی الحق علی وجه المناصحه قال الزجاج هذا يدل علی أنه نزل قبل الأمر بالقتال و قيل بل هو أمر بالتلطف فی استدعائهم فيجب مع القتال و لا نسخ و فی هذا دلاله علی وجوب الصبر علی الأذی لمن يدعو إلی الدين و المعاشره بأحسن الأخلاق و استعمال الرفق ليکونوا أقرب إلی الإجابه.

[سوره المزمل (۷۳): الآيات ۱۱ الى ۱۹]

اشاره

وَ ذَرْنِی وَ الْمُکَذِّبِینَ أُولِی النَّعْمَهِ وَ مَهِّلْهُمْ قَلِیلاً (۱۱) إِنَّ لَدَیْنا أَنْکالاً وَ جَحِیماً (۱۲) وَ طَعاماً ذا غُصَّهٍ وَ عَذاباً أَلِیماً (۱۳) یَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ وَ کانَتِ الْجِبالُ کَثِیباً مَهِیلاً (۱۴) إِنَّا أَرْسَلْنا إِلَیْکُمْ رَسُولاً شاهِداً عَلَیْکُمْ کَما أَرْسَلْنا إِلی فِرْعَوْنَ رَسُولاً (۱۵)

فَعَصی فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْناهُ أَخْذاً وَبِیلاً (۱۶) فَکَیْفَ تَتَّقُونَ إِنْ کَفَرْتُمْ یَوْماً یَجْعَلُ الْوِلْدانَ شِیباً (۱۷) السَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ کانَ وَعْدُهُ مَفْعُولاً (۱۸) إِنَّ هذِهِ تَذْکِرَهٌ فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ إِلی رَبِّهِ سَبِیلاً (۱۹)

اللغه

یذر و یدع بمعنی یترک و لا یقال وذر و لا ودع و استغنی بترک عن ذلک لأن الابتداء بالواو عندهم مکروه و لذلک أبدلوا منها الهمزه فی أقتت و التاء فی تخمه و تراث و النعمه بفتح النون لین اللمس و ضدها الخشونه و النعمه الثروه و المنه أیضا و النعمه بضم النون المسره یقال نعم و نعمه عین و نعمی عین و الأنکال القیود واحدها نکل و الغصه تردد اللقمه فی الحلق و لا یسیغها آکلها یقال غص بریقه یغص غصصا و فی قلبه غصه من کذا و هی کاللدغه التی لا یسوغ معها الطعام و الشراب قال عدی بن زید:

لو بغیر الماء حلقی شرق کنت کالغصان بالماء اعتصاری

و الکثیب الرمل المجتمع الکثیر و هلت الرمل أهیله هیلا فهو مهیل إذا حرک أسفله فسال أعلاه و

منه الحدیث کیلوا و لا تهیلوا و کل ثقیل وبیل

و منه کلأ مستوبل أی مستوخم لا یستمرأ لثقله و منه الوبل و الوابل و هو المطر العظیم القطر و منه الوبال و هو ما یغلظ علی النفس و الوبیل أیضا الغلیظ من العصی قال طرفه:

فمرت کهاه ذات خیف جلاله عقیله شیخ کالوبیل یلندد

ص: ۱۴۹

المعنى

ثم قال سبحانه مهددا للكفار «وَ ذَرْنِی» يا محمد «وَ الْمُكَذِّبِینَ» الذين يكذبونك فيما تدعوهم إليه من التوحيد و إخلاص العباده و فی البعث و الجزاء و هذا كما يقول القائل دعنى و إياه إذا أراد أن يهدده و هو نصب على أنه مفعول معه «أُولِی النَّعْمَهِ» يعنى المتنعمين ذوى الثروه فی الدنيا أی كل جزاءهم إلی و لا تشغل قلبك بمجازاتهم «وَ مَهِّلْهُمْ قَلِیلًا» و هذا أيضا وعيد لهم و لم يكن إلا يسيرا حتى كانت وقعه بدر و المعنى و أخرهم فی المده قليلا قال مقاتل نزلت فی المطعمين ببدر و هم عشره ذكرناهم فی الأنفال و قيل نزلت فی صناديد قريش و المستهزءين «إِنَّ لَدَیْنا أَنْكالًا» أی عندنا قيودا فی الآخره عظاما لا تفك أبدا عن مجاهد و قتاده و قيل أغلالا «وَ جَحِیماً» و هو اسم من أسماء جهنم و قيل يعنى و نارا عظيمه و لا يسمى القليل به «وَ طَعاماً ذا غُصَّهٍ» أی ذا شوك يأخذ الحلق فلا يدخل و لا يخرج عن ابن عباس و قيل طعاما يأخذ بالحلقوم لخشونته و شده تكرهه و قيل يعنى الزقوم و الضريع و

روى عن حمران بن أعين عن عبد الله بن عمر أن النبی ص سمع قارئا يقرأ هذه فصعق

«وَ عَذاباً أَلِیماً» أی عقابا موجعا مؤلما ثم بين سبحانه متى يكون ذلك فقال «یَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ» أی تتحرك باضطراب شديد «وَ الْجِبالُ» أی و ترجف الجبال معها أيضا و تضطرب بمن عليها «وَ كانَتِ الْجِبالُ كَثِیباً مَهِیلًا» أی رملا سائلا متناثرا عن ابن عباس و قيل المهيل الذی إذا وطأته القدم زل من تحتها و إذا أخذت أسفله انهار أعلاه عن الضحاك و المعنى أن الجبال تنقلع من أصولها فتصير بعد صلابتها كالرمل السائل ثم أكد سبحانه الحجه على أهل مكه فقال «إِنَّا أَرْسَلْنا إِلَیْكُمْ رَسُولًا» يعنى محمدا ص «شاهِداً عَلَیْكُمْ» أی يشهد عليكم فی الآخره بما يكون منكم لا فی الدنيا «كَما أَرْسَلْنا إِلی فِرْعَوْنَ» بمصر «رَسُولًا» يعنى موسى ابن عمران «فَعَصی فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ» و لم يقبل منه ما دعاه إليه «فَأَخَذْناهُ» بالعذاب «أَخْذاً وَبِیلًا» أی شديدا ثقيلا مع كثره جنوده و سعه ملكه يعنى الغرق حذرهم سبحانه أن ينالهم مثل ما نال فرعون و قومه «فَكَیْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ» و لم تؤمنوا برسولكم «یَوْماً» أی عقاب يوم «یَجْعَلُ الْوِلْدانَ شِیباً» و هو جمع أشيب و هذا وصف لذلك اليوم و شدته كما يقال هذا أمر يشيب منه الوليد و تشيب منه النواصی إذا كان عظيما شديدا و المعنى بأی شی ء تتحصنون من عذاب ذلك اليوم إن كفرتم و كيف تدفعون عنكم ذلك قال النابغه:

ص: ۱۵۰

سقط النصيف و لم ترد إسقاطه فتناولته و اتقتنا باليد

أی دفعتنا ثم زاد سبحانه فی وصف شده ذلک الیوم فقال «السَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ» الهاء تعود إلی الیوم و هذا کما یقال فلان بالکوفه أی هو فیها و المعنی أن السماء تنفطر و تنشق فی ذلک الیوم من هوله و قیل سبب ذلک الیوم و هوله و شدته و قیل بأمر الله و قدرته و لم یقل منفطره لأن لفظه السماء مذکر فیجوز أن یذکر و یؤنث و من ذکر أراد السقف و قیل معناه ذات انفطار کما یقال امرأه مطفل أی ذات أطفال و مرضع ذات رضاع فیکون علی طریق النسبه «کانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا» أی کائنا لا خلف فیه و لا تبدیل «إِنَّ هذِهِ» الصفه التی ذکرناها و بیناها «تَذْکِرَهٌ» أی عظه لمن أنصف من نفسه و التذکره الموعظه التی یذکر بها ما یعمل علیه «فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ إِلی رَبِّهِ سَبِیلًا» أی فمن شاء من المکلفین اتخذ إلی ثواب ربه سبیلا لأنه قادر علی الطاعه التی لو فعلها وصل إلی الثواب و قد رغبه الله تعالی فیه و دعاه إلی فعل ما یوصله إلیه و بعث رسولا یدعوه إلیه فمن لم یصل إلیه فبسوء اختیاره انصرف عنه.

ص: ۱۵۱

[سوره المزمل (۷۳): آیه ۲۰]

اشاره

إِنَّ رَبَّکَ یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنی مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ وَ طائِفَهٌ مِنَ الَّذِینَ مَعَکَ وَ اللَّهُ یُقَدِّرُ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتابَ عَلَیْکُمْ فَاقْرَؤُا ما تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَیَکُونُ مِنْکُمْ مَرْضی وَ آخَرُونَ یَضْرِبُونَ فِی الْأَرْضِ یَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ آخَرُونَ یُقاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ فَاقْرَؤُا ما تَیَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ وَ آتُوا الزَّکاهَ وَ أَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَیْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۰)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أهل الکوفه نصفه و ثلثه بالنصب و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو علی من نصب حمله علی أدنی و أدنی فی موضع نصب قال أبو عبیده أدنی أقرب فکأنه قال إن ربک یعلم أنک تقوم أدنی من ثلثی اللیل و تقوم نصفه و ثلثه و من جر فإنه یحمله علی الجار قال أبو الحسن و لیس المعنی علیه فیما بلغنا لأن المعنی یکون علی أدنی من نصفه و أدنی من ثلثه قال و کان الذی افترض الثلث و أکثر من الثلث قال فأما الذین قرءوا بالجر فعلی أن یکون المعنی أنکم إن لم تؤدوا ما فرض الله علیکم فقوموا أدنی من ثلثی اللیل و من نصفه و من ثلثه.

المعنی

ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «إِنَّ رَبَّکَ» یا محمد «یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنی» أی أقرب و أقل «مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ» أی أقل من نصفه و ثلثه و الهاء تعود إلی اللیل أی نصف اللیل و ثلث اللیل و المعنی أنک تقوم فی بعض اللیالی قریبا من الثلثین و فی بعضها قریبا من نصف اللیل و قریبا من ثلثه و قیل إن الهاء تعود إلی الثلثین أی و أقرب من نصف الثلثین و من ثلث الثلثین و إذا نصبت فالمعنی تقوم نصفه و ثلثه «وَ» تقوم «طائِفَهٌ مِنَ الَّذِینَ مَعَکَ» علی الإیمان و روی الحاکم أبو القاسم إبراهیم الحسکانی بإسناده عن الکلبی عن أبی صالح عن ابن عباس فی قوله «وَ طائِفَهٌ مِنَ الَّذِینَ مَعَکَ» قال علی و أبو ذر «وَ اللَّهُ یُقَدِّرُ اللَّیْلَ وَ النَّهارَ» أی یقدر أوقاتهما لتعلموا فیها علی ما یأمرکم به و قیل معناه لا یفوته علم ما تفعلون عن عطاء و المراد أنه یعلم مقادیر اللیل و النهار فیعلم القدر الذی تقومونه من اللیل «عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ» قال مقاتل کان الرجل یصلی اللیل کله مخافه أن لا یصیب ما أمر به من القیام فقال سبحانه «عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ» أی لن تطیقوا معرفه ذلک و قال الحسن قاموا حتی انتفخت أقدامهم فقال سبحانه إنکم لا تطیقون إحصاءه علی الحقیقه و قیل معناه لن تطیقوا المداومه علی قیام اللیل و یقع منکم التقصیر فیه «فَتابَ عَلَیْکُمْ» بأن جعله تطوعا و لم یجعله فرضا عن الجبائی و قیل معناه فلم یلزمکم إثما کما لا یلزم التائب أی رفع التبعه فیه کرفع التبعه عن التائب و قیل فتاب علیکم أی فخفف علیکم «فَاقْرَؤُا ما تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ» الآن یعنی فی صلاه اللیل عن أکثر المفسرین و أجمعوا أیضا علی أن المراد بالقیام المتقدم فی قوله قُمِ اللَّیْلَ هو القیام إلی الصلاه إلا أبا مسلم فإنه قال أراد القیام لقراءه القرآن

لا غير و قيل

معناه فصلوا ما تيسر من الصلاه و عبر عن الصلاه بالقرآن لأنها تتضمنه و من قال إن المراد به قراءه القرآن فی غیر الصلاه فهو محمول علی الاستحباب عند الأکثرین دون الوجوب لأنه لو وجبت القراءه لوجب الحفظ و قال بعضهم هو محمول علی الوجوب لأن القارئ یقف علی إعجاز القرآن و ما فیه من دلائل التوحید و إرسال الرسل و لا یلزم حفظ القرآن لأنه من القرب المستحبه المرغب فیها ثم اختلفوا فی القدر الذی تضمنه هذا الأمر من القراءه فقال سعید بن جبیر خمسون آیه و قال ابن عباس مائه آیه و عن الحسن قال من قرأ مائه آیه فی لیله لم یحاجه القرآن و قال کعب من قرأ مائه آیه فی لیله کتب من القانتین و قال السدی مائتا آیه و قال جویبر ثلث القرآن لأن الله یسره علی عباده و الظاهر أن معنی ما تیسر مقدار ما أردتم و أحببتم «عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى» و ذلک یقتضی التخفیف عنکم «وَ آخَرُونَ» أی و منکم قوم آخرون «يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» أی یسافرون للتجاره و طلب الأرباح عن ابن عباس «وَ آخَرُونَ» أی و منکم قوم آخرون «يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» فکل ذلک یقتضی التخفیف عنکم «فَاقْرَؤُا ما تَيَسَّرَ مِنْهُ» و

روی عن الرضا (علیه السلام) عن أبیه عن جده (علیه السلام) قال ما تیسر منه لکم فیه خشوع القلب و صفاء السر

«وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» بحدودها التی أوجبها الله علیکم «وَ آتُوا الزَّكاةَ» المفروضه «وَ أَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً» أی و أنفقوا فی سبیل الله و الجهات التی أمرکم الله و ندبکم إلی النفقه فیها و قد مر معنی القرض فیما تقدم «وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ» أی طاعه «تَجِدُوهُ» أی تجدوا ثوابه «عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْراً» لکم من الشح و التقصیر «وَ أَعْظَمَ أَجْراً» أی أفضل ثوابا و هو هنا یسمی فصلا عند البصریین و عمادا عند الکوفیین و یجوز أن یکون صفه للهاء فی تجدوه «وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ» أی اطلبوا مغفرته «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أی ستار لذنوبکم صفوح عنکم رحیم بکم منعم علیکم قال عبد الله ابن مسعود أیما رجل جلب شیئا إلی مدینه من مدائن المسلمین صابرا محتسبا فباعه بسعر یومه کان عند الله بمنزله الشهداء ثم قرأ «وَ آخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ» الآیه و قال ابن عمر ما خلق الله موته أموتها بعد القتل فی سبیل الله أحب إلی من أن أموت بین شقی رحل أضرب فی الأرض أبتغی من فضل الله و قیل إن هذه الآیه مدنیه و یدل علیها أن الصلاه و الزکاه لم توجبا بمکه و قیل أوجبتا بمکه و الآیه مکیه.

(۷۴) سوره المدثر مکیه و آیاتها ست و خمسون (۵۶)

اشاره

عدد آیها

خمسون و ست آیات عراقی و البزی و المدنی الأول و خمس شامی و المدنی الأخیر و المکی غیر البزی.

اختلافها

«یَتَساءَلُونَ» غیر المدنی الأخیر «عَنِ الْمُجْرِمِینَ» غیر الشامی و المکی إلا البزی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ المدثر أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد ص و کذب به بمکه

محمد بن مسلم عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ فی الفریضه سوره المدثر کان حقا علی الله أن یجعله مع محمد ص فی درجته و لا یدرکه فی حیاه الدنیا شقاء أبدا.

تفسیرها

لما أمر سبحانه نبیه ص فی آخر المزمل بالصلاه و غیرها أمره فی مفتتح هذه السوره بالإنذار فکأنه أمره أن یبدأ بنفسه ثم بالناس فقال:

ص: ۱۵۴

[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (۱) قُمْ فَأَنْذِرْ (۲) وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ (۳) وَ ثِيابَكَ فَطَهِّرْ (۴)

وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ (۵) وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ (۶) وَ لِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (۷) فَإِذا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ (۸) فَذلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (۹)

عَلَى الْكافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و حفص و يعقوب و سهل و الرجز بالضم و الباقون بكسر الراء و قرأ الحسن تستكثر بالجزم و قرأ الأعمش تستكثر بالنصب و القراءه بالرفع.

الحجه

«الرُّجْزَ» بالضم قراءه الحسن و هو اسم صنم فيما زعموا و قال قتاده هما صنمان إساف و نائله و من كسر فهو العذاب و المعنى ذات العذاب فاهجر لأن عبادتها تؤدى إلى العذاب و يجوز أن يكون الرجز و الرجز لغتين كالذكر و الذكر و قال ابن جنى الجزم فى تستكثر يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون بدلا من تمنن فكأنه قال لا تستكثر فإن قيل فعبره البدل أن يصلح إقامه الثانى مقام الأول و أنت لو قلت لا تستكثر لا يدلك النهى على المن للاستكثار و إنما المعنى لا تمنن من مستكثر قيل قد يكون البدل على حذف الأول و قد يكون على نيه ثباته و ذلك كقولك زيد مررت به أبى محمد فتبدل أبا محمد من الهاء و لو قلت زيد مررت مررت بأبى محمد كان قبيحا فقوله «وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» من هذا القبيل و أنكر أبو حاتم الجزم على البدل (و الآخر) أن يكون أراد تستكثر فأسكن الراء لثقل الضمه مع كثره الحركات كما حكى أبو زيد من قولهم بَلى وَ رُسُلُنا بإسكان اللام و أما تستكثر بالنصب فبأن مضمره و ذلك أن يكون بدلا من قوله «وَ لا تَمْنُنْ» فى المعنى أ لا ترى أن معناه لا يكن منك من فاستكثار فكأنه قال لا يكن منك من أن تستكثر فتضمر أن لتكون مع الفعل المنصوب بها بدلا عن المن فى المعنى الذى دل عليه الفعل و مما وقع فيه الفعل موقع المصدر قوله:

فقالوا ما تشاء فقلت ألهو إلى الأصباح آثر ذى أثير

أراد فقلت للهو فوضع ألهو موضع اللهو.

اللغه

المـدثر المتفعل من الدثار إلا أن الثاء أدغمت فى الدال و هو المتغطى بالثياب عند النوم و التكبير وصف الأكبر على اعتقاد معناه كتكـبير المكـبر فى الصـلاه بقوله الله أكـبر و التكـبير نقيض التصـغير و الكـبير الشـأن هو المختص باتسـاع للمقـدور و المعلوم و الطهاره النظافه بانتفاء النجاسه لأن النظافه قـد تكون بانتفاء الوسخ من غير نجاسه و قد تكون بانتفاء النجاسه فالطهاره فى الآيه هو القسم الأخير و المن ذكر النعمه بما يكدرها و يقطع حق الشـكر بها يقال من بعطائه يمن منا إذا فعل ذلك فأما المن على الأسـير فهو إطلاقه بقطع أسباب

الاعتقال عنه و الاستكثار طلب الكثره و هو هنا طلب ذكر الاستكثار للعطيه و الناقور فاعول من النقر كهاضوم من الهضم و حاطوم من الحطم و هو الذى من شأنه أن ينقر فيه للتصويت به و اليسير و القليل الكلفه و منه اليسار و هو كثره المال لقله الكلفه به فى الإنفاق و منه تيسير الأمور لسهولته.

الإعراب

«وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ» تقديره قم فكبر ربك و كذلك ما بعده و فائده تقديم المفعول عنها التخصيص لأنك إذا قلت و كبر ربك لم يدل ذلك على أنه لا يجوز تكبير غير الرب إذا قلت ربك فكبر دل على أنه لا يجوز تكبير غيره و تستكثر فى موضع نصب على الحال فذلك مبتدأ و يوم عسير خبره و يومئذ يجوز أن يكون رفعا و يجوز أن يكون نصبا فإذا كان رفعا فإنما يبنى على الفتح لإضافته إلى إذ لأن إذ غير متمكنه و إذا كان نصبا فعلى الظرف و تقديره فذلك يوم عسير فى يوم ينفخ فى الصور قاله الزجاج و قال أبو على فى بعض كتبه لا يجوز أن ينتصب يومئذ بقوله «عَسِيرٌ» لأن الصفه لا تعمل فيما قبل الموصوف و إنما انتصب يومئذ على أنه صله قوله «فَذلِكَ» لأن ذلك كنايه عن المصدر فكأنه قال فذلك النقر يومئذ و على هذا فيكون التقدير فذلك النقر فى ذلك الوقت نقر يوم عسير و قوله «عَلَى الْكافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ» على يتعلق بعسير و لا يتعلق بيسير لأن ما يعمل فيه المضاف إليه لا يتقدم على المضاف على أنهم قالوا إن غيرا فى حكم حرف النفى فيجوز أن يعمل ما بعده فيما قبله نحو أن تقول أنت زيدا غير ضارب و لا يجوز أن تقول أنت زيدا مثل ضارب فتعمل ضاربا فى زيد و إنما أجازوا أنت زيدا غير ضارب حملا على أنت زيدا لا ضارب.

المعنى

خاطب سبحانه نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» أى المتدثر بثيابه قال الأوزاعى سمعت يحيى بن أبى كثير يقول سألت أبا سلمه أى القرآن أنزل من قبل قال «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» فقلت أو اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ فقال سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل قبل قال «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» فقلت أو اقْرَأْ

فقال جابر أحدثكم ما حدثنا رسول الله ص قال جاورت بحراء شهرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت الواد فنوديت فنظرت أمامى و خلفى و عن يمينى و شمالى فلم أر أحدا ثم نوديت فرفعت رأسى فإذا هو على العرش فى الهواء يعنى جبرائيل فقلت دثرونى دثرونى فصبوا على ماء فأنزل الله عز و جل «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ»

و

فى روايه فحييت منه فرقا حتى هويت إلى الأرض فجئت إلى أهلى فقلت زملونى فنزل «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ»

«قُمْ فَأَنْذِرْ» أى ليس بك ما تخافه من الشيطان إنما أنت نبى فأنذر الناس و ادعهم إلى التوحيد و فى هذا ما فيه لأن الله تعالى لا يوحى إلى رسوله إلا بالبراهين النيره و الآيات البينه الداله على أن ما يوحى إليه

إنما هو من الله تعالى فلا يحتاج إلى شى ء سواها و لا يفزع و لا يفرق و قيل معناه يا أيها الطالب صرف الأذى بالدثار اطلبه بالإنذار و خوف قومك بالنار و إن لم يؤمنوا و قيل إنه كان قد تدثر بشمله صغيره لينام فقال يا أيها النائم قم من نومك فأنذر قومك و قيل إن المراد به الجد فى الأمر و القيام بما أرسل به و ترك الهوينا فيه فكأنه قيل له لا تنم عما أمرتك به و هذا كما تقول العرب فلان لا ينام فى أمره إذا وصف بالجلد و الانكماش و صدق العزيمه و كأنهم يخطرون النوم على ذى الحاجه حتى يبلغ حاجته و بذلك نطقت أشعارهم كما قيل:

ألا أيها الناهى فزاره بعد ما أجدت لأمر إنما أنت حالم

أرى كل ذى وتر يقوم بوتره و يمنع عنه النوم إذ أنت نائم

و يقال لمن أدرك ثاره هذا هو الثأر المنيم و قال الشاعر يصف من أورد إبلا له:

أوردها سعد و سعد مشتمل ما هكذا تورد يا سعد الإبل

و الاشتمال مثل التدثر «وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ» أى عظمه و نزهه عما لا يليق به و قيل كبره فى الصلاه فقل الله أكبر «وَ ثِيابَكَ فَطَهِّرْ» أى و ثيابك الملبوسه فطهرها من النجاسه للصلاه و قيل معناه و نفسك فطهر من الذنوب و الثياب عباره عن النفس عن قتاده و مجاهد و على هذا فيكون التقدير و ذا ثيابك فطهر فحذف المضاف و مما يؤيد هذا القول قول عنتره:

فشككت بالرمح الأصم ثيابه ليس الكريم على القنا بمحرم

و قيل معناه طهر ثيابك من لبسها على معصيه أو غدره كما قال سلامه بن غيلان الثقفى أنشده ابن عباس:

و إنى بحمد الله لا ثوب فاجر لبست و لا من غدره أتقنع

قال الزجاج معناه و يقال للغادر دنس الثياب و فى معناه قول من قال و عملك فأصلح.

قال السدی یقال للرجل إذا کان صالحا أنه لطاهر الثیاب و إذا کان فاجرا إنه لخبیث الثیاب و

قیل معناه و ثیابک فقصر عن طاووس و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

قال الزجاج لأن تقصیر الثوب أبعد من النجاسه فإنه إذا انجر علی الأرض لم یؤمن أن یصیبه ما ینجسه و قیل معناه و ثیابک فاغسلها عن النجاسه بالماء لأن المشرکین کانوا لا یتطهرون عن ابن زید و ابن سیرین و قیل لا یکن ثیابک من حرام عن ابن عباس و قیل معناه و أزواجک فطهرهن عن الکفر و المعاصی حتی یصرن مؤمنات صالحات و العرب تکنی بالثیاب عن النساء عن أبی مسلم و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال قال أمیر المؤمنین (علیه السلام) غسل الثیاب یذهب الهم و الحزن و هو طهور الصلاه و تشمیر الثیاب طهور لها و قد قال الله سبحانه «وَ ثِیابَکَ فَطَهِّرْ» أی فشمر

«وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ» أی اهجر الأصنام و الأوثان عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الزهری و قیل معناه اجتنب المعاصی عن الحسن قال الکسائی الرجز بالکسر العذاب و بالضم الصنم و قال المعنی أهجر ما یؤدی إلی العذاب و لم یفرق غیره بینهما و قیل معناه جانب الفعل القبیح و الخلق الذمیم عن الجبائی و قیل معناه أخرج حب الدنیا من قلبک لأنه رأس کل خطیئه «وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَکْثِرُ» أی لا تعط عطیه لتعطی أکثر منها و هذا للنبی ص خاصه أدبه الله سبحانه بأکرم الآداب و أشرفها عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و النخعی و الضحاک و قیل معناه و لا تمنن حسناتک علی الله تعالی مستکثرا لها فینقصک ذلک عند الله عن الحسن و ربیع بن أنس و قیل معناه لا تمنن ما أعطاک الله من النبوه و القرآن مستکثرا به الأجر من الناس عن ابن زید و قیل هو نهی عن الربا المحرم أی لا تعط شیئا طالبا أن تعطی أکثر مما أعطیت عن أبی مسلم و قیل لا تضعف فی عملک مستکثرا لطاعاتک عن مجاهد و قیل و لا تمنن بعطائک علی الناس مستکثرا ما أعطیته فإن متاع الدنیا قلیل و لأن المن یکدر الصنیعه و قیل معناه إذا أعطیت عطیه فأعطها لربک و اصبر حتی یکون هو الذی یثیبک علیها عن زید بن أسلم و قیل معناه لا تمنن بإبلاغ الرساله علی أمتک عن الجبائی «وَ لِرَبِّکَ» أی لوجه ربک «فَاصْبِرْ» علی أذی المشرکین عن مجاهد و قیل فاصبر علی ما أمرک الله به من أداء الرساله و تعظیم الشریعه و علی ما ینالک من التکذیب و الأذی لتنال الفوز و الذخر و قیل فاصبر عن المعاصی و علی الطاعات و المصائب و قیل فاصبر لله علی ما حملت من الأمور الشاقه فی محاربه العرب و العجم عن ابن زید «فَإِذا نُقِرَ فِی النَّاقُورِ» معناه إذا نفخ فی الصور و هی کهیئه البوق عن مجاهد و قیل إن ذلک فی النفخه الأولی و هو أول الشده الهائله العامه و قیل إنه النفخه الثانیه و عندها یحیی الله الخلق و تقوم القیامه و هی صیحه الساعه عن الجبائی «فَذلِکَ یَوْمَئِذٍ» قد مر معناه فی الأعراف «یَوْمٌ عَسِیرٌ» أی شدید «عَلَی الْکافِرِینَ» لنعم الله الجاحدین لآیاته «غَیْرُ یَسِیرٍ»

غير هين و لا سهل و هو بمعنى قوله «عَسِيرٌ» إلا أنه أعاده بلفظ آخر للتأكيد كما تقول إنى واد لفلان غير مبغض و قيل معناه عسير فى نفسه و غير عسير على المؤمنين لما يرون من حسن العاقبه.

[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۱۱ الى ۳۱]

اشاره

ذَرْنِى وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً (۱۱) وَ جَعَلْتُ لَهُ مالاً مَمْدُوداً (۱۲) وَ بَنِينَ شُهُوداً (۱۳) وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً (۱۴) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (۱۵)

كَلَّا إِنَّهُ كانَ لِآياتِنا عَنِيداً (۱۶) سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً (۱۷) إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ (۱۸) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (۱۹) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (۲۰)

ثُمَّ نَظَرَ (۲۱) ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ (۲۲) ثُمَّ أَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ (۲۳) فَقالَ إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ (۲۴) إِنْ هذا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (۲۵)

سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (۲۶) وَ ما أَدْراكَ ما سَقَرُ (۲۷) لا تُبْقِي وَ لا تَذَرُ (۲۸) لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ (۲۹) عَلَيْها تِسْعَةَ عَشَرَ (۳۰)

وَ ما جَعَلْنا أَصْحابَ النَّارِ إِلَّا مَلائِكَةً وَ ما جَعَلْنا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ وَ يَزْدادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيماناً وَ لا يَرْتابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكافِرُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهذا مَثَلاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ وَ ما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَ ما هِيَ إِلَّا ذِكْرى لِلْبَشَرِ (۳۱)

ص: ۱۵۹

اللغه

التمهيد و التوطئه و التذليل و التسهيل نظائر و العنيد الذاهب عن الشى ء على طريق العداوه له يقال عند العرق يعند عنودا فهو عاند إذا نفر و المعانده منافره المضاده و كذلك العناد و بعير عنود أى نافر قال الشاعر:

إذا نزلت فاجعلونى وسطا إنى كبير لا أطيق العندا

و الإرهاق الإعجاز بالعنف و الصعود العقبه التى يصعب صعودها و هى الكؤود و عبس يعبس عبوسا إذا قبض وجهه و العبوس و التكليح و التقطيب نظائر و ضدها الطلاقه و البشاشه و البسور بدو التكره فى الوجه و أصله من بسر بالأمر إذا عجل به و منه البسر لتعجيل حاله قبل الإرطاب قال توبه:

و قد رابنى منها صدود رأيته و إعراضها عن حاجتى و بسورها

و الإصلاء إلزام موضع النار يقال أصليته فاصطلى و سقر اسم من أسماء جهنم لم يصرف للتأنيث و التعريف و أصله من سقرته الشمس سقرا إذا ألمت دماغه و الإبقاء ترك شى ء مما أخذ و التلويح تغيير اللون إلى الاحمرار و لوحته الشمس تلويحا فهى لواحه على المبالغه و البشر جمع بشره و هى ظاهر الجلد و منه سمى الإنسان بشرا لأنه ظاهر الجلد بتعريه من الوبر و الريش و الصوف الذى يكون فى غيره من الحيوان.

الإعراب

وحيدا منصوب على الحال و هو على وجهين أحدهما أن يكون من صفه الله أى ذرنى و من خلقته وحدى و الآخر أن يكون من صفه المخلوق.

النزول

نزلت الآيات فى الوليد بن المغيره المخزومى و ذلك أن قريشا اجتمعت فى دار الندوه فقال لهم الوليد إنكم ذوو أحساب و ذوو أحلام و إن العرب يأتونكم فينطلقون من عندكم على أمر مختلف فاجمعوا أمركم على شى ء واحد ما تقولون فى هذا الرجل قالوا نقول إنه شاعر فعبس عندها و قال قد سمعنا الشعر فما يشبه قوله الشعر فقالوا نقول إنه كاهن قال إذا تأتونه فلا تجدونه يحدث بما تحدث به الكهنه قالوا نقول إنه لمجنون فقال إذا تأتونه فلا تجدونه مجنونا قالوا نقول إنه ساحر قال و ما الساحر فقالوا بشر يحببون بين المتباغضين

و يبغضون بين المتحابين قال فهو ساحر فخرجوا فكان لا يلقى أحد منهم النبى ص إلا قال يا ساحر يا ساحر و اشتد عليه ذلك فأنزل الله تعالى أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ إلى قوله «إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» عن مجاهد و يروى أن النبى ص لما أنزل عليه حم تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غافِرِ الذَّنْبِ وَ قابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقابِ قام إلى المسجد و الوليد بن المغيره قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبى ص لاستماعه لقراءته أعاد قراءه الآيه فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال و الله لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام الإنس و لا من كلام الجن و إن له لحلاوه و إن عليه لطلاوه و إن أعلاه لمثر و إن أسفله لمغدق و إنه ليعلو و ما يعلى ثم انصرف إلى منزله فقال قريش صبا و الله و الوليد و الله لتصبان قريش كلهم و كان يقال للوليد ريحانه قريش فقال لهم أبو جهل أنا أكفيكموه فانطلق فقعد إلى جانب الوليد حزينا فقال لى ما أراك حزينا يا ابن أخى قال هذه قريش يعيبونك على كبر سنك و يزعمون أنك زينت كلام محمد فقام مع أبى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال أ تزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق قط فقالوا اللهم لا قال أ تزعمون أنه كاهن فهل رأيتم عليه شيئا من ذلك قالوا اللهم لا قال أ تزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه أنه بنطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال أ تزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب فقالوا اللهم لا و كان يسمى الصادق الأمين قبل النبوه من صدقه فقالت قريش للوليد فما هو فتفكر فى نفسه ثم نظر و عبس فقال ما هو إلا ساحر ما رأيتموه يفرق بين الرجل و أهله و ولده و مواليه فهو ساحر و ما يقوله سحر يؤثر.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص على وجه التهديد للكافر الذى وصفه «ذَرْنِي وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً» أى دعنى و إياه فإنى كاف له فى عقابه كما يقول القائل دعنى و إياه و معناه دعنى و من خلقته متوحدا بخلقه لا شريك لى فى خلقه و إن حملته على صفه المخلوق فمعناه دعنى و من خلقته فى بطن أمه واحد لا مال له و لا ولد يعنى الوليد بن المغيره قال مقاتل معناه خل بينى و بينه فأنا أفرد بهلكته و قال ابن عباس كان الوليد يسمى الوحيد فى قومه و

روى العياشي بإسناده عن زراره و حمران و محمد بن مسلم عن أبى عبد الله و أبى جعفر ع أن الوحيد ولد الزنا

قال زراره ذكر لأبى جعفر ع عن أحد بنى هشام أنه قال فى خطبته أنا ابن الوحيد فقال ويله لو علم ما الوحيد ما فخر بها فقلنا له و ما هو من لا يعرف له أب

ثم ذكر سبحانه رزقه المال و الولد فقال «وَ جَعَلْتُ لَهُ مالًا مَمْدُوداً» ما بين مكه إلى

الطائف من الإبل المؤبله و الخيل المسومه و النعم المرحله و المستغلات التى لا تنقطع غلتها و الجوارى و العبيد و العين الكثيره عن عطاء عن ابن عباس و قيل الممدود الكثير الذى لا تنقطع غلته عنه سنه حتى يدرك غله سنه أخرى فهو ممدود على الأيام و كان له بستان بالطائف لا ينقطع خيره فى شتاء و لا صيف و عشره بنين و مائه ألف دينار عن مجاهد و قيل سته آلاف دينار عن قتاده و قيل أربعه آلاف دينار عن سفيان «وَ بَنِينَ شُهُوداً» حضورا معه بمكه لا يغيبون عنه لغناهم عن ركوب السفر للتجاره قال سعيد بن جبير كانوا ثلاثه عشر و قال مقاتل كانوا سبعه الوليد و خالد و عماره و هشام و العاص و قيس و عبد شمس أسلم منهم ثلاثه خالد و هشام و عماره قالوا فما زال الوليد بعد هذه الآيه فى نقصان من ماله و ولده حتى هلك «وَ مَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً» أى بسطت له فى العيش بسطا حتى صار مكفى المئونه من كل وجه حتى صارت أحواله متناسبه عن الحسن و غيره و قيل سهلت له و قيل سهلت له التصرف فى الأمور تسهيلا «ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ» أى لم يشكرنى على هذه النعم بل كفر نعمائى و هو مع ذلك يطمع أن أزيد فى إنعامه ثم قال على وجه الردع و الزجر «كَلَّا» أى لا يكون كما ظن و لا أزيده مع كفره و قيل كلا معناه انزجر و ارتدع فليس الأمر على ما تتوهم ثم بين سبحانه كفره فقال «إِنَّهُ كانَ لِآياتِنا عَنِيداً» أى إنما لم نفعل به ذلك لأنه كان بحججنا و أدلتنا معاندا ينكرها مع معرفته بها و قيل عنيدا جحودا عن ابن عباس و قتاده «سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً» أى سأكلفه مشقه من العذاب لا راحه فيه و

قيل صعود جبل فى جهنم من نار يؤخذ بارتقائه فإذا وضع يده عليه ذابت فإذا رفعها عادت و كذلك رجله فى خبر مرفوع

و قيل هو جبل من صخره ملساء فى النار يكلف أن يصعدها حتى إذا بلغ أعلاها أحدر إلى أسفلها ثم يكلف أيضا أن يصعدها فذلك دأبه أبدا يجذب من أمامه بسلاسل الحديد و يضرب من خلفه بمقاطع الحديد فيصعدها فى أربعين سنه عن الكلبى «إِنَّهُ فَكَّرَ» و دبر ما ذا يقول فى القرآن «وَ قَدَّرَ» القول فى نفسه و إنما فكر ليحتال به للباطل لأنه لو فكر على وجه طلب الرشاد لكان ممدوحا و قدر فقال إن قلنا شاعر كذبتنا العرب باعتبار ما أتى به و إن قلنا كاهن لم يصدقونا لأن كلامه لا يشبه كلام الكهان فنقول ساحر يؤثر ما أتى به عن غيره من السحره «فَقُتِلَ» أى لعن و عذب و قيل لعن بما يجرى مجرى القتل و قيل استحق العذاب عن الجبائى «كَيْفَ قَدَّرَ» قال صاحب النظم معناه لعن على أى حال قدر ما قدر من الكلام كما يقال فى الكلام لأضربنه كيف صنع أى على أى حال كان منه «ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ» هذا تكرير للتأكيد و قيل معناه كيف

قدر فی آیاتنا ما قدر مع وضوح الحجه ثم لعن و عوقب بعقاب آخر کیف قدر فی إبطال الحق تقدیر آخر و قیل معناه عوقب فی الآخره مره بعد مره «ثُمَّ نَظَرَ» فی طلب ما یدفع به القرآن و یرده «ثُمَّ عَبَسَ وَ بَسَرَ» أی کلح و کره وجهه و نظر بکراهه شدیده کالمتهم المتفکر فی الشی ء «ثُمَّ أَدْبَرَ» عن الإیمان «وَ اسْتَکْبَرَ» أی تکبر حین دعا إلیه «فَقالَ إِنْ هذا» أی ما هذا القرآن «إِلَّا سِحْرٌ یُؤْثَرُ» أی یروی عن السحره و قیل هو من الإیثار أی سحر تؤثره النفوس و تختاره لحلاوته فیها «إِنْ هذا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» أی ما هذا إلا کلام الإنس و لیس من عند الله و لو کان القرآن سحرا أو من کلام البشر کما قاله الملعون لأمکن السحره أن یأتوا بمثله و لقدر هو و غیره مع فصاحتهم علی الإتیان بسوره مثله ثم قال سبحانه مهددا له «سَأُصْلِیهِ سَقَرَ» أی سأدخله جهنم و ألزمه إیاها و قیل سقر درکه من درکات جهنم و قیل باب من أبوابها «وَ ما أَدْراکَ» أیها السامع «ما سَقَرُ» فی شدتها و هولها و ضیقها ثم وصف بعض صفاتها فقال «لا تُبْقِی وَ لا تَذَرُ» أی لا تبقی لهم لحما إلا أکلته و لا تذرهم إذا أعیدوا خلقا جدیدا عن مجاهد و قیل لا تبقی شیئا إلا أحرقته و لا تذر أی لا تبقی علیهم بل یبلغ مجهودهم فی أنواع العذاب عن الجبائی «لَوَّاحَهٌ لِلْبَشَرِ» أی مغیره للجلود و قیل لافحه للجلود حتی تدعها أشد سوادا من اللیل «عَلَیْها تِسْعَهَ عَشَرَ» من الملائکه هم خزنتها مالک و معه ثمانیه عشر أعینهم کالبرق الخاطف و أنیابهم کالصیاصی یخرج لهب النار من أفواههم ما بین منکبی أحدهم مسیره سنه تسع کف أحدهم مثل ربیعه و مضر نزعت منهم الرحمه یرفع أحدهم سبعین ألفا فیرمیهم حیث أراد من جهنم و قیل معناه علی سقر تسعه عشر ملکا و هم خزان سقر و للنار و درکاتها الآخر خزان آخرون و قیل إنما خصوا بهذا العدد لیوافق المخبر الخبر لما جاء به الأنبیاء قبله و ما کان من الکتب المتقدمه و یکون فی ذلک مصلحه للمکلفین و قال بعضهم فی تخصیص هذا العدد أن تسعه عشر یجمع أکثر القلیل من العدد و أقل الکثیر منه لأن العدد آحاد و عشرات و مئات و ألوف فأقل العشرات عشره و أکثر الآحاد تسعه قالوا و لما نزلت هذه الآیه قال أبو جهل لقریش ثکلتکم أمهاتکم أ تسمعون ابن أبی کبشه یخبرکم أن خزنه النار تسعه عشر و أنتم الدهم الشجعان أ فیعجز کل عشره منکم أن یبطشوا برجل من خزنه جهنم فقال أبو الأسد الجمحی أنا أکفیکم سبعه عشر عشره علی ظهری و سبعه علی بطنی فاکفونی أنتم اثنین فنزل «وَ ما جَعَلْنا أَصْحابَ النَّارِ إِلَّا مَلائِکَهً» الآیه عن ابن عباس و قتاده و الضحاک و معناه و ما جعلنا الموکلین بالنار المتولین تدبیرها إلا ملائکه جعلنا شهوتهم فی تعذیب أهل

النـار و لم نجعلهم من بنى آدم کمـا تعهـدون أنتم فتطيقونهم «وَ مـا جَعَلْنا عِـدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ کَفَرُوا» أى لم نجعلهم على هـذا العـدد إلاـ محنه و تشديـدا فى التکليف للـذين کفروا نعم الله و جحـدوا وحـدانيته حتى يتفکروا فيعلموا أن الله سـبحانه حکيم لا يفعـل إلاـ ما هو حکمه و يعلموا أنه قادر على أن يزيـد فى قواهم ما يقـدرون به على تعـذيب الخلائق و لو راجع الکفار عقولهم لعلموا أن من سـلط ملکـا واحـدا على کـافه بنى آدم لقبض أرواحهم فلاـ يغلبونه قادر على سوق بعضـهم إلى النار و جعلهم فيها بتسـعه عشـر من الملائکه «لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْکِتابَ» من اليهود و النصارى أنه حق و إن محمدا ص صادق من حيث أخبر بما هـو فى کتبهم من غير قراءه لهـا و لاـ تعلم منهم «وَ يَزْدادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمانـاً» أى يقينـا بهـذا العـدد و بصـحه نبوه محمـد ص إذا أخبرهم أهـل الکتاب أنه مثل ما فى کتابهم «وَ لا يَرْتابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْکِتابَ وَ الْمُؤْمِنُونَ» أى و لئلا يشک هؤلاء فى عـدد الخزنه و المعنى و ليسـتيقن من لم يؤمن بمحمـد ص و من آمن به صـحه نبوته إذا تـدبروا و تفکروا «وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْکافِرُونَ ما ذا أَرادَ اللَّهُ بِهـذا مَثَلًا» اللام هنا لام العاقبه أى عاقبه أمر هؤلاء أن يقولوا هذا يعنى المنافقين و الکافرين و قيل معناه و لأن يقولوا ما ذا أراد الله بهـذا الوصف و العـدد و يتـدبروه فيؤدى بهم التدبر فى ذلک إلى الإيمان «کَذلِکَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْـدِى مَنْ يَشاءُ» أى مثل ما جعلنا خزنه أصـحاب النار ملائکه ذوى عـدد محنه و اختبارا تکلف الخلق ليظهر الضـلال و الهدى و أضافهما إلى نفسه لأن سـبب ذلک التکليف و هو من جهته و قيل يضل عن طريق الجنه و الثواب من يشاء و يهدى من يشاء إليه «وَ ما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّکَ إِلَّا هُوَ» أى ما يعلم جنود ربک من کثرتها أحد إلا هو و لم يجعل خزنه النار تسعه عشر لقله جنوده و لکن الحکمه اقتضت ذلک و قيل هذا جواب أبى جهل حين قال ما لمحمد أعوان إلا تسـعه عشر عن مقاتل و قيل معناه و ما يعلم عده الملائکه الذين خلقهم الله لتعذيب أهل النار إلا الله عن عطاء و المعنى أن التسـعه عشر هم خزنه النار و لهم من الأعوان و الجنود مـا لاـ يعلمه إلاـ الله ثم رجع إلى ذکر سـقر فقـال «وَ مـا هِيَ إِلَّا ذِکْرى لِلْبَشَـرِ» أى تـذکره و مـوعظه للعـالم ليتـذکروا فيتجنبوا ما يسـتوجبون به ذلک و قيل معناه و ما هـذه النار فى الدنيا إلا تذکره للبشـر من نار الآخره حتى يتفکروا فيها فيحذروا نار الآخره و قيل ما هـذه السوره إلا تـذکره للناس و قيل و ما هذه الملائکه التسـعه عشـر إلا عبره للخلق يسـتدلون بذلک على کمال قدره الله تعالى و ينزجرون عن المعاصى.

ص: ۱۶۴

[سوره المدثر (۷۴): الآيات ۳۲ الى ۵۶]

اشاره

كَلَّا وَ الْقَمَرِ (۳۲) وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ (۳۳) وَ الصُّبْحِ إِذا أَسْفَرَ (۳۴) إِنَّها لَإِحْدَى الْكُبَرِ (۳۵) نَذِيراً لِلْبَشَرِ (۳۶)

لِمَنْ شاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (۳۷) كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (۳۸) إِلَّا أَصْحابَ الْيَمِينِ (۳۹) فِي جَنَّاتٍ يَتَساءَلُونَ (۴۰) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (۴۱)

ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (۴۲) قالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (۴۳) وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ (۴۴) وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخائِضِينَ (۴۵) وَ كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ (۴۶)

حَتَّى أَتانَا الْيَقِينُ (۴۷) فَما تَنْفَعُهُمْ شَفاعَةُ الشَّافِعِينَ (۴۸) فَما لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ (۴۹) كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ (۵۰) فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ (۵۱)

بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتى صُحُفاً مُنَشَّرَةً (۵۲) كَلَّا بَلْ لا يَخافُونَ الْآخِرَةَ (۵۳) كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ (۵۴) فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ (۵۵) وَ ما يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوى وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ (۵۶)

القراءه

قرأ نافع و حمزه و يعقوب و خلف «إِذْ» بغير ألف «أَدْبَرَ» بالألف و الباقون إذا بالألف دبر بغير الألف و قرأ أهل المدينه و ابن عامر مستنفره بفتح الفاء و الباقون بكسر الفاء و في الشواذ قراءه بعضهم يرويه عن ابن كثير أنها لحد الكبر بلا همزه و قراءه سعيد بن جبير صحفا منشره بسكون الحاء و النون.

الحجه

أبو علي قال يونس دبر انقضى و أدبر تولى قال قتاده الليل إذ أدبر إذا ولى و يقال دبر و أدبر و قال و التخفيف في «لَإِحْدَى الْكُبَرِ» أن يجعل فيها الهمزه بين بين نحو سيم فأما حذف الهمزه فليس بقياس و وجه ذلك أن الهمزه حذفت حذفا كما حذفت في قوله:

و يلمها فى هواء الجو طالبها و لا كهذا الذى فى الأرض مطلوب

و قد جاء ذلك فى مواضع من الشعر قال أبو الأسود لزياد:

يا با المغيره رب أمر معضل فرجته بالنكر منى و الدهاء

و قال آخر:

إن لم أقاتل فالبسونى برقعا و فتخات فى اليدين أربعا

و أنشد أحمد بن يحيى:

إن كان حزن لك يا فقيمه باعك عبدا بأخس قيمه

و قال الفرزدق:

و عليك إثم عطيه بن الخطفى و إثم التى زجرتك إن لم تجهد

قال و الكسر فى «مُسْتَنْفِرَةٌ» أولى لقوله «فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ» فهذا يدل على أنها هى استنفرت و يقال نفر و استنفر مثل سخر و استسخر و عجب و استعجب و من قال مستنفره فكان القسوره استنفرتها و الرامى قال أبو عبيده مستنفره مذعوره و أنشد الزجاج:

أمسك حمارك إنه مستنفر فى إثر أحمره عمدن لغرب

و رويت بالكسر أيضا قال ابن سلام سألت أبا سوار العرنى و كان أعرابيا فصيحا قارئا للقرآن فقلت «كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ» ما ذا قال حمر مستنفره طردها قسوره قلت إنما هو فرت من قسوره فقال أ فرت قلت نعم فقال «مُسْتَنْفِرَةٌ» قال ابن جنى أما سكون الحاء من صحف فلغه تميميه و أما منشره بسكون النون فإن العرف فى الاستعمال نشرت الثوب و غيره و أنشر الله الموتى فنشروا هم قال و قد جاء عنهم أيضا نشر الله الميت قال المتنبى:

ردت صنائعه إليه حياته فكأنه من نشرها منشور

و لم نعلمهم قالوا أنشرت الثوب و نحوه إلا أنه يجوز أن يشبه بشى ء و كما جاز أن يشبه

الميت بالشى ء المطوى حتى قال المتنبى منشور فكذلك يجوز أن يشبه المطوى بالميت فيقال صحف منشره أى كأنها بطيها ميته فلما نشرت قيل منشره.

اللغه

اليقين العلم الذى يوجد برد الثقه به فى الصدر و يقال وجد فلان برد اليقين و ثلج اليقين فى صدره و لذلك لا يوصف سبحانه بأنه متيقن و القسوره الأسد و قيل هم الرماه من قسره يقسره قسرا إذا قهره و أصل الفرار الانكشاف عن الشى ء و منه يقال فر الفرس يفر فرا إذا كشف عن سنه و الصحف جمع الصحيفه و هى الورقه التى من شأنها أن تقلب من جهه إلى جهه لما فيها من الكتابه و منه المصحف و جمعه مصاحف.

الإعراب

«نَذِيراً لِلْبَشَرِ» اختلف فى وجه انتصابه فقيل نصب على الحال و هو اسم فاعل بمعنى منذر و ذو الحال الضمير فى إحدى الكبر العائد إلى الهاء فى أنها و هى كنايه عن النار فالمعنى أنها لكبيره فى حال الإنذار و أنا ذكره لأن معناه معنى العذاب و يجوز أن يكون التذكير على قولهم امرأه طالق أى ذات طلاق و كذلك نذير بمعنى ذات إنذار و قيل هو حال يتعلق بأول السوره فكأنه قال يا أيها المدثر قم نذيرا للبشر فأنذر و قيل إن النذير هنا بمعنى الإنذار و تقديره إنذارا للبشر فيكون نصبا على المصدر لأنه لما قال «إِنَّها لَإِحْدَى الْكُبَرِ» دل على أنه أنذرهم بها إنذارا و قوله «مُعْرِضِينَ» منصوب على الحال مما فى اللام من قوله «فَما لَهُمْ» من معنى الفعل و التقدير أى شى ء ثبت لهم معرضين عن التذكره و «كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ» جمله فى موضع الحال من معرضين و هى حال من حال أو حال بعد حال أى مشابهين حمرا.

المعنى

ثم أقسم سبحانه على عظيم ما ذكره من الوعيد فقال «كَلَّا» أى حقا و قيل معناه ليس الأمر على ما يتوهمونه من أنهم يمكنهم دفع خزنه النار و غلبتهم «وَ الْقَمَرِ» أقسم بالظهر لما فيه من الآيات العجيبه فى طلوعه و غروبه و مسيره و زيادته و نقصانه «وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ» و أقسم بالليل إذا ولى و ذهب عن قتاده و قيل أدبر إذا جاء بعد غيره و أدبر إذا ولى مدبرا فعلى هذا يكون المعنى فى إذ أدبر إذا جاء الليل فى أثر النهار و فى إذا أدبر إذا ولى الليل فجاء الصبح عقيبه و على القول الأول فهما لغتان معناهما ولى و انقضى «وَ الصُّبْحِ إِذا أَسْفَرَ» أى إذا أضاء و أنار عن قتاده و هم قسم آخر و قيل معناه إذا كشف الظلام و أضاء الأشخاص و قال قوم التقدير فى هذه الأقسام و رب هذه الأشياء لأن اليمين لا يكون إلا بالله تعالى «إِنَّها لَإِحْدَى الْكُبَرِ» هذا جواب القسم يعنى أن سقر التى هى النار لإحدى العظائم و الكبر جمع الكبرى و هى العظمى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل معناه أن آيات القرآن لإحدى الكبر فى الوعيد «نَذِيراً لِلْبَشَرِ» أى منذرا و مخوفا معلما مواضع المخافه

و النـذير الحكيم بالتحذير عما ينبغى أن يحذر منه فكل نبى نذير لأنه حكيم بتحذيره عقاب الله تعالى على معاصيه و اختلف فيه فقيل إنه من صفه النار عن الحسن و قيل من صفه النبى ص فكأنه قال قم نذيرا عن ابن زيد و قيل من صفه الله تعالى عن ابن رزين و على هذا يكون حالا من فعل القسم المحذوف «لِمَنْ شاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ» أى يتقدم فى طاعه الله أو يتأخر عنها بالمعصيه عن قتاده و المشيئه هى الإراده فيكون المعنى أن هذا الإنذار متوجه إلى من يمكنه أن يتقى عذاب النار بأن يتجنب المعاصى و يفعل الطاعات فيقدر على التقدم و التأخر فى أمره بخلاف قول أهل الجبر القائلين ما لا يطاق و قيل إنه سبحانه عبر عن الإيمان و الطاعه بالتقدم لأن صاحبه متقدم فى العقول و الدرجات و عن الكفر و المعصيه بالتأخير لأنه متأخر فى العقول و الدرجات و

روى محمد بن الفضيل عن أبى الفضل عن أبى الحسن (عليه السلام) أنه قال كل من تقدم إلى ولايتنا تأخر عن سقر و كل من تأخر عن ولايتنا تقدم إلى سقر

«كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ» أى مرهونه بعملها محبوسه به مطالبه بما كسبته من طاعه أو من معصيه فالرهن أخذ الشى ء بأمر على أن لا يرد إلا بالخروج منه قال زهير:

و فارقتك برهن لا فكاك له يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقا

فكذلك هؤلاء الضلال قد أخذوا برهن لا فكاك له و الكسب هو كل ما يجتلب به نفع أو يدفع به ضرر و يدخل فيه الفعل و أن لا يفعل ثم استثنى سبحانه أصحاب اليمين فقال «إِلَّا أَصْحابَ الْيَمِينِ» و هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم و قيل هم الذين يسلك بهم ذات اليمين قال قتاده غلق الناس كلهم إلا أصحاب اليمين و هم الذين لا ذنب لهم فهم ميامين على أنفسهم و قيل هم المؤمنون المستحقون للثواب عن الحسن و قيل هم الملائكه عن ابن عباس و

قال الباقر (عليه السلام) نحن و شيعتنا أصحاب اليمين

«فِي جَنَّاتٍ يَتَساءَلُونَ» أى يسأل بعضهم بعضا و قيل يساءلون «عَنِ الْمُجْرِمِينَ» أى عن حالهم و عن ذنوبهم التى استحقوا بها النار «ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ» هذا سؤال توبيخ أى تطلع أهل الجنه على أهل النار فيقولون لهم ما أوقعكم فى النار «قالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ» أى كنا لا نصلى الصلاه المكتوبه على ما قررها الشرع و فى هذا دلاله على أن الإخلال بالجواب يستحق به الذم و العقاب لأنهم علقوا استحقاقهم العقاب بالإخلال فى الصلاه و فيه دلاله أيضا على أن الكفار مخاطبون بالعبادات الشرعيه لأنه حكايه عن الكفار بدلاله قوله «وَ كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ» و قوله «وَ لَمْ نَكُ

نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ» معناه لم نك نخرج الزكوات التى كانت واجبه علينا و الكفارات التى وجب دفعها إلى المساكين و هم الفقراء «وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخائِضِينَ» أى كلما غوى غاو بالدخول فى الباطل غوينا معه عن قتاده و المعنى كنا نلوث أنفسنا بالمرور فى الباطل كتلويث الرجل بالخوض فلما كان هؤلاء يجرون مع من يكذب بالحق مشيعين لهم فى القول كانوا خائضين معهم «وَ كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ» مع ذلك أى نجحد يوم الجزاء و هو يوم القيامه و الجزاء هو الإيصال إلى كل من له شى ء أم عليه شى ء ما يستحقه فيوم الدين هو يوم أخذ المستحق بالعدل «حَتَّى أَتانَا الْيَقِينُ» أى أتانا الموت على هذه الحاله و قيل حتى جاءنا العلم اليقين من ذلك بأن عايناه «فَما تَنْفَعُهُمْ شَفاعَةُ الشَّافِعِينَ» أى شفاعه الملائكه و النبيين كما نفعت الموحدين عن ابن عباس فى روايه عطاء و قال الحسن لم تنفعهم شفاعه ملك و لا شهيد و لا مؤمن و يعضد هذا الإجماع على أن عقاب الكفر لا يسقط بالشفاعه و قد صحت الروايه عن عبد الله بن مسعود قال يشفع نبيكم ص رابع أربعه جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم ص لا يشفع أحد أكثر مما يشفع فيه نبيكم ص ثم النبيون ثم الصديقون ثم الشهداء و يبقى قوم فى جهنم فيقال لهم «ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ» إلى قوله «فَما تَنْفَعُهُمْ شَفاعَةُ الشَّافِعِينَ» قال ابن مسعود فهؤلاء الذين يبقون فى جهنم و

عن الحسن عن رسول الله ص قال يقول الرجل من أهل الجنه يوم القيامه أى رب عبدك فلان سقانى شربه من ماء فى الدنيا فشفعنى فيه فيقول اذهب فأخرجه من النار فيذهب فيتجسس فى النار حتى يخرجه منها

و

قال ص إن من أمتى من سيدخل الله الجنه بشفاعته أكثر من مضر

«فَما لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ» أى أى شى ء لهم و لم أعرضوا و تولوا عن القرآن فلم يؤمنوا به و التذكره التذكير بمواعظ القرآن و المعنى لا شى ء لهم فى الآخره إذا أعرضوا عن القرآن و نفروا عنه «كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ» أى كأنهم حمر وحشيه نافره «فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ» يعنى الأسد عن عطاء و الكلبى قال ابن عباس الحمر الوحشيه إذا عاينت الأسد هربت منه كذلك هؤلاء الكفار إذا سمعوا النبى ص يقرأ القرآن هربوا منه و قيل القسوره الرماه و رجال القنص عن ابن عباس بخلاف و الضحاك و مقاتل و مجاهد و قال سعيد بن جبير هم القناص «بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتى صُحُفاً مُنَشَّرَةً» أى كتبا من السماء تنزل إليهم بأسمائهم أن آمنوا بمحمد ص عن الحسن و قتاده و ابن زيد و قيل معناه أنهم يريدون صحفا من الله تعالى بالبراءه من العقوبه و إسباغ النعمه حتى يؤمنوا و إلا قاموا على كفرهم و قيل يريد كل واحد منهم أن يكون رسولا يوحى إليه متبوعا و أنف من

أن يكون تابعا و قيل هو تفسيرها ما ذكره الله تعالى فى قوله وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنا كِتاباً نَقْرَؤُهُ فقال سبحانه «كَلَّا» أى حقا ليس الأمر على ما قالوا و لا يكون كذلك «بَلْ لا يَخافُونَ الْآخِرَةَ» بجحدهم صحتها و لو خافوا عذاب الآخره لما اقترحوا الآيات بعد قيام الدلالات و المعجزات «كَلَّا» أى حقا «إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ» أى إن القرآن تذكير و موعظه «فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ» أى اتعظ به لأنه قادر عليه «وَ ما يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» هذه المشيئه غير الأولى إذ لو كانت واحده لتناقض فالأولى مشيئه اختيار و الثانيه مشيئه إكراه و إجبار و المعنى أن هؤلاء الكفار لا يذكرون إلا أن يجبرهم الله تعالى على ذلك و قيل معناه إلا أن يشاء الله من حيث أمر به و نهى عن تركه و وعد الثواب على فعله و أوعد بالعقاب إن لم تفعله فكانت مشيئته سابقه أى لا تشاءون إلا و الله قد شاء ذلك «هُوَ أَهْلُ التَّقْوى وَ أَهْلُ الْمَغْفِرَةِ» أى هو أهل أن يتقى محارمه و أهل أن يغفر الذنوب عن قتاده و

روى مرفوعا عن أنس قال إن رسول الله ص تلا هذه الآيه فقال قال الله سبحانه أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معى إليه فمن اتقى أن يجعل معى إلها فأنا أهل أن أغفر له

و قيل معناه و هو أهل أن يتقى عقابه و أهل أن يعمل له بما يؤدى إلى مغفرته.

ص: ۱۷۰

(۷۵) سوره القیامه مکیه و آیاتها أربعون (۴۰)

اشاره

[توضیح]

أربعون آیه کوفی و تسع و ثلاثون فی الباقین.

اختلافها

آیه «لِتَعْجَلَ بِهِ» کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص و من قرأ سوره القیامه شهدت أنا و جبریل له یوم القیامه أنه کان مؤمنا بیوم القیامه و جاء و وجهه مسفر علی وجوه الخلائق یوم القیامه

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من أدمن قراءه لا أقسم و کان یعمل بها بعثها الله یوم القیامه معه فی قبره فی أحسن صوره تبشر و تضحک فی وجهه حتی یجوز الصراط و المیزان.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره المدثر بذکر القیامه و أن الکافر لا یؤمن بها افتتح هذه السوره بذکر القیامه و ذکر أهوالها فقال:

ص: ۱۷۱

[سوره القيامه (٧٥): الآيات ١ الى ١٥]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ (١) وَ لا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَهِ (٢) أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ (٣) بَلى قادِرِينَ عَلى أَنْ نُسَوِّيَ بَنانَهُ (۴)

بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسانُ لِيَفْجُرَ أَمامَهُ (۵) يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيامَهِ (۶) فَإِذا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَ خَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ (٩)

يَقُولُ الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (١٠) كَلَّا لا وَزَرَ (١١) إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢) يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ (١٣) بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَهٌ (١۴)

وَ لَوْ أَلْقى مَعاذِيرَهُ (١۵)

القراءه

قرأ القواس لأقسم و الباقون «لا أُقْسِمُ» و لم يختلفوا فى الثانى أنه «وَ لا أُقْسِمُ» و قرأ أهل المدينه برق البصر بفتح الراء و الباقون «بَرِقَ» بالكسر و فى الشواذ قراءه ابن عباس و عكرمه و أيوب السختيانى و الحسن المفر بفتح الميم و كسر الفاء و قراءه الزهرى المفر بكسر الميم و فتح الفاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ «لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ» كانت لا على قوله صله كالتى فى قوله لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ فإن قلت لا و ما و الحروف التى هن زوائد إنما تكون بين كلامين كقوله مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ و فَبِما رَحْمَهٍ مِنَ اللَّهِ و فَبِما نَقْضِهِمْ* و لا تكاد تزاد أولا فقد قالوا إن مجارى القرآن مجارى الكلام الواحد و السوره الواحده قال و الذى يدل على ذلك أنه قد يذكر الشى ء فى سوره و يجى ء جوابه فى سوره أخرى كقوله يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ جاء جوابه فى سوره أخرى ما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ فلا فصل على هذا بين قوله لِئَلَّا يَعْلَمَ و بين قوله «لا أُقْسِمُ» فأما من قرأ لأقسم فإن اللام تجوز أن تكون اللام التى تصحبها إحدى النونين فى أكثر الأمر و قد حكى ذلك سيبويه و أجازه و كما لم يلحق النون مع الفعل الآتى فى لأقسم كذلك لم يحلق اللام مع النون فى نحو قول الشاعر:

و قتل مره أثأرن فإنه فرغ و إن أخاكم لم يثأر

يريد لأثأرن فحذف اللام و يجوز أن يكون اللام لحقت فعل الحال و إذا كان المثال للحال لم يتبعها النون لأن هذه النون التى تلحق الفعل فى أكثر الأمر إنما هى للفصل بين فعل الحال و الفعل الآتى و قد يمكن أن يكون لا ردا لكلام و زعموا أن الحسن قرأ «لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ وَ لا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَهِ» و قال أقسم بالأولى و لم يقسم بالثانيه و حكى نحو ذلك عن ابن أبى إسحاق

أيضا و ذكر أبو علی فی غير كتاب الحجه أن اللام زياده لأن القسم لا يدخل

ص: ١٧٢

على القسم و قال ابن جنى ينبغى أن تكون هذه اللام لام الابتداء أى لأنا أقسم بيوم القيامه و حذف المبتدأ للعلم به و قال أبو الحسن برق البصر أكثر فى كلام العرب و المفتوحه لغه قال الزجاج من قرأ «بَرِقَ» فمعناه فزع و تحير و من قرأ برق فهو من بريق العينين و قال أبو عبيده برق البصر إذا شق و أنشد:

لما أتانى ابن صبيح راغبا أعطيته عيساء منها فبرق

و المفر الفرار و المفر بكسر الفاء الموضع الذى يفر إليه و المفر بكسر الميم و فتح الفاء الإنسان الجيد الفرار و قال امرؤ القيس:

مكر مفر مقبل مدبر معا كجلمود صخر حطه السيل من عل

. الإعراب

«بَلى قادِرِينَ» نصب على الحال و التقدير بلى بجمعها قادرين فالعامل فى الحال محذوف لدلاله ما تقدم عليه كما فى قوله فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالًا أى فصلوا رجالا و مفعول يريد محذوف تقديره بل يريد الإنسان الحياه ليفجر و يسأل جمله فى موضع الحال و «لا وَزَرَ» خبره محذوف و تقديره لا وزر فى الوجود و قوله «بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ» قيل فى تفسيره أقوال (أحدها) أن المعنى بل الإنسان على نفسه عين بصيره (و الثانى) حجه بصيره أى بينه (و الثالث) أن الهاء للمبالغه كما يقال رجل علامه و نسابه و قال على بن عيسى تقديره بل الإنسان على نفسه من نفسه بصيره أى جوارحه شاهده عليه يوم القيامه فأنث بصيره لأنه حمل الإنسان على النفس و جواب لو محذوف تقديره و لو ألقى معاذيره و لم ينفعه ذلك و يجوز أن يكون جوابه فيما سبق.

المعنى

«لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَهِ» قيل إن لا صله و معناه أقسم بيوم القيامه عن ابن عباس و سعيد بن جبير و قيل إن لا رد على الذين أنكروا البعث و النشور من المشركين فكأنه قال لا- كما تظنون ثم ابتدأ القسم فقال أقسم بيوم القيامه أنكم مبعوثون ليكون فرقا بين اليمين التى تكون جحدا و بين اليمين المستأنفه و قيل معناه لا أقسم بيوم القيامه لظهورها بالدلائل العقليه و السمعيه و قيل معناه لا أقسم بيوم القيامه فإنكم لا تقرون بها «وَ لا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ

اللَّوّامَهِ» فإنكم لا تقرون بأن النفس تلوم صاحبها يوم القيامه و لكن استخبركم فأخبرونى هل أقدر على أن أجمع العظام المتفرقه و هذان الوجهان عن أبى مسلم و قيل معناه أقسم بيوم القيامه و لا أقسم بالنفس اللوامه أقسم بالأول و لم يقسم بالثانى عن الحسن قال على بن عيسى و هذا ضعيف لأنه يخرج عن تشاكل الكلام و الأولى أن يكونا قسمين و هو قول الأكثرين و جواب القسم محذوف تقديره ما الأمر على ما تتوهمون و إنكم تبعثون أو لتبعثن و من قرأ لأقسم فإنه يجعلها جواب القسم و حذف النون لأنه أراد الحال و قد ذكرنا ما قيل فيه و النفس اللوامه الكثيره اللوم و ليس من نفس بره و لا فاجره إلا و هى تلوم نفسها يوم القيامه إن كانت عملت خيرا قالت هلا ازددت و إن كانت عملت سوءا قالت يا ليتنى لم أفعل عن ابن عباس فى روايه عطاء و قال مجاهد تلوم على ما مضى تقول لم فعلت و لم لم أفعل و قيل النفس اللوامه الكافره الفاجره عن قتاده و مجاهد و معناه ذات اللوم الكثير لما سلف منها و قيل هى النفس المؤمنه تلوم نفسها فى الدنيا و تحاسبها فتقول ما ذا فعلت و لم قصرت فتكون مفكره فى العواقب أبدا و الفاجر لا يفكر فى أمر الآخره و لا يحاسب نفسه عن الحسن «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ» صورته صوره الاستفهام و معناه الإنكار على منكرى البعث و معناه أ يحسب الكافر بالبعث و النشور يعنى جنس الكفار «أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ» أى أنه لن نعيده إلى ما كان أولا خلقا جديدا بعد أن صار رفاتا فكنى عن البعث بجمع العظام ثم قال سبحانه «بَلى» نجمعها «قادِرِينَ عَلى أَنْ نُسَوِّيَ بَنانَهُ» على ما كانت و إن قلت عظامها و صغرت فنردها كما كانت و نؤلف بينها حتى يستوى البنان و من قدر على جمع صغار العظام فهو على جمع كبارها أقدر عن الزجاج و الجبائى و أبى مسلم و قيل معناه نقدر على أن نجعل بنانه كالخلف و الحافر فيتناول المأكول بفيه و لكنا مننا عليه بالأنامل ليكمل بها المنفعه و يتهيأ له القبض و البسط و الارتفاق بالأعمال اللطيفه كالكتابه و غيرها عن ابن عباس و قتاده «بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسانُ» أى يريد الكافر «لِيَفْجُرَ أَمامَهُ» هذا إخبار من الله تعالى أن الإنسان يمضى قدما فى معاصى الله تعالى راكبا رأسه لا ينزع عنها و لا يتوب عن مجاهد و الحسن و عكرمه و السدى أى فهذا هو الذى يحمله على الإعراض عن مقدورات ربه فلذلك لا يقر بالبعث و ينكر النشور و قيل ليفجر أمامه أى ليفكر بما قدامه من البعث و يكذب به فالفجور و هو التكذيب و عن الزجاج قال و يجوز أن يريد أنه يسوف التوبه و يقدم الأعمال السيئه و قال ابن الأنبارى يريد أن يفجر ما امتد عمره و ليس فى نيته أن يرجع عن ذنب يرتكبه و قيل معناه أنه يقول أعمل ثم أتوب عن عطيه و المراد أنه يتعجل المعصيه ثم يسوف التوبه يقول غدا و بعد غد «يَسْئَلُ أَيّانَ يَوْمُ الْقِيامَهِ» معناه أن الذى يفجر أمامه يسأل متى تكون القيامه فإن معنى أيان متى إلا أن السؤال بمتى أكثر من السؤال بأيان

فلذلک حسن أن یفسر بها و إنما یسأل عن ذلک تکذیبا و اشتغالا بالدنیا من غیر تفکر فی العاقبه فإذا خوف بالقیامه قال متی یکون ذلک ثم قال سبحانه «فَإِذا بَرِقَ الْبَصَرُ» أی شخص البصر عند معاینه ملک الموت فلا یطرف من شده الفزع و قیل إذا فزع و تحیر لما یری من أهوال القیامه و أحوالها مما کان یکذب به فی الدنیا و هذا کقوله لا یَرْتَدُّ إِلَیْهِمْ طَرْفُهُمْ عن قتاده و أبی مسلم «وَ خَسَفَ الْقَمَرُ» أی ذهب نوره و ضوءه «وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ» جمع بینهما فی ذهاب ضوئهما بالخسوف لیتکامل ظلام الأرض علی أهلها حتی یراها کل أحد بغیر نور و ضیاء عن مجاهد و هو اختیار الفراء و الزجاج و الجمع علی ثلاثه أقسام جمع فی المکان و جمع فی الزمان و جمع الأعراض فی المحل فأما جمع الشیئین فی حکم أو صفه فمجاز لأن حقیقه الجمع جعل أحد الشیئین مع الآخر و قیل جمع بینهما فی طلوعهما من المغرب کالبعیرین القرینین عن ابن مسعود «یَقُولُ الْإِنْسانُ» المکذب بالقیامه «یَوْمَئِذٍ أَیْنَ الْمَفَرُّ» أی أین الفرار و یجوز أن یکون معناه أین موضع الفرار عن الفراء و قال الزجاج المفر بالفتح الفرار و المفر بالکسر مکان الفرار قال الله سبحانه «کَلاّ لا وَزَرَ» أی لا مهرب و لا ملجأ لهم یلجئون إلیه و الوزر ما یتحصن به من جبل أو غیره و منه الوزیر الذی یلجأ إلیه فی الأمور و قیل معناه لا حصن عن الضحاک «إِلی رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» أی المنتهی عن قتاده أی ینتهی الخلق یومئذ إلی حکمه و أمره فلا حکم و لا أمر لأحد غیره و قیل المستقر المکان الذی یستقر فیه المؤمن و الکافر و ذلک إلی الله لا إلی العباد و قیل المستقر المصیر و المرجع عن ابن مسعود و المستقر علی وجهین مستقر إلی أمد و مستقر إلی الأبد «یُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ یَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ» أی یخبر الإنسان یوم القیامه بأول عمله و آخره فیجازی به عن مجاهد و قیل معناه بما قدم من العمل فی حیاته و ما سنه فعمل به بعد موته من خیر أو شر و قیل بما قدم من المعاصی و أخر من الطاعات عن ابن عباس و قیل بما أخذ و ترک عن ابن زید و قیل بما قدم من طاعه الله و أخر من حق الله فضیعه عن قتاده و قیل بما قدم من ماله لنفسه و ما خلفه لورثته بعده عن زید بن أسلم و حقیقه النبإ الخبر بما یعظم شأنه و إنما حسن فی هذا الموضع لأن ما جری مجری المباح لا یعتد به فی هذا الباب و إنما هو ما یستحق علیه الجزاء فأما ما وجوده کعدمه فلا اعتبار به «بَلِ الْإِنْسانُ عَلی نَفْسِهِ بَصِیرَهٌ» أی إن جوارحه تشهد علیه بما عمل فهو شاهد علی نفسه بشهاده جوارحه علیه عن ابن عباس و عکرمه و مقاتل و قال القتیبی أقام جوارحه مقام نفسه و لذلک أنث لأن المراد بالإنسان هاهنا الجوارح و قال الأخفش هی کقولک فلان حجه و عبره و دلیله قوله تعالی کَفی بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِیباً و قیل معناه أن الإنسان بصیر بنفسه و عمله و

روی العیاشی بإسناده عن محمد بن مسلم عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال ما یصنع

أحدكم أن يظهر حسنا و يسر سيئا أ ليس إذا رجع إلى نفسه يعلم أنه ليس كذلك و الله سبحانه يقول «بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ» إن السريره إذا صلحت قويت العلانيه

عن عمر بن يزيد عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه تلا هذه الآيه ثم قال ما يصنع الإنسان أن يتعذر إلى الناس خلاف ما يعلم الله منه أن رسول الله ص كان يقول من أسر سريره رداه الله رداءها إن خيرا فخير و إن شرا فشر

و

عن زراره قال سألت أبا عبد الله ما حد المرض الذى يفطر صاحبه قال «بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ» هو أعلم بما يطيق و فى روايه أخرى هو أعلم بنفسه ذاك إليه

«وَ لَوْ أَلْقى مَعاذِيرَهُ» أى و لو اعتذر و جادل عن نفسه لم ينفعه ذلك يقال معذره و معاذر و معاذير و هى ذكر موانع تقطع عن الفعل المطلوب و قيل معناه و لو أرخى الستور و أغلق الأبواب عن الضحاك و السدى قال الزجاج معناه و لو أدلى بكل حجه عنده و جاء فى التفسير المعاذير الستور واحدها معذار و قال المبرد هى لغه طائيه و المعنى على هذا القول و إن أسبل الستور ليخفى ما يعمل فإن نفسه شاهده عليه.

[سوره القيامه (٧٥): الآيات ١۶ الى ٢۵]

اشاره

لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١۶) إِنَّ عَلَيْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ (١٧) فَإِذا قَرَأْناهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ (١٩) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَهَ (٢٠)

وَ تَذَرُونَ الْآخِرَهَ (٢١) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ (٢٢) إِلى رَبِّها ناظِرَهٌ (٢٣) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَهٌ (٢۴) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَهٌ (٢۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه تحبون و تذرون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ بالتاء فعلى معنى قل لهم بل تحبون و تذرون و من قرأ بالياء فعلى معنى هم يحبون و يذرون قال أبو على الياء على ما تقدم من ذكر الإنسان فإن المراد به الكثره و العموم كقوله إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً ثم قال إِلَّا الْمُصَلِّينَ.

اللغه

التحريك تصيير الشى ء من مكان إلى مكان أو من جهه إلى جهه بفعل الحركه

فیه و الحرکه ما به یتحرک المتحرک و المتحرک هو المنتقل من جهه إلی غیرها و اللسان آله الکلام و العجله طلب عمل الشی ء قبل وقته الذی ینبغی أن یعمل فیه و نقیضه الإبطاء و السرعه عمل الشی ء فی أول الوقت الذی هو له و ضده الأناه و القرآن أصله الضم و الجمع و هو مصدر کالرجحان و النقصان و البیان إظهار المعنی للنفس بما یتمیز به عن غیره و نقیض البیان الإخفاء و الإغماض و النصره مثل البهجه و الطلاقه و ضده العبوس و البسور نضر وجهه ینضر نضاره و نضره فهو ناضر و النظر تقلیب الحدقه الصحیحه نحو المرئی طلبا لرؤیته و یکون النظر بمعنی الانتظار کما قال عز شأنه وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّهٍ فَناظِرَهٌ أی منتظره و قال الشاعر:

وجوه یوم بدر ناظرات إلی الرحمن تنتظر الفلاحا

ثم یستعمل فی الفکر فیقال نظرت فی هذه المسأله أی تفکرت و منه المناظره و تکون من المقابله یقال دور بنی فلان تتناظر أی تتقابل و الفاقره الکاسره لفقار الظهر شده و قیل الفاقره الداهیه و الآبده.

المعنی

ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «لا تُحَرِّکْ بِهِ لِسانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ» قال ابن عباس کان النبی ص إذا نزل علیه القرآن عجل بتحریک لسانه لحبه إیاه و حرصه علی أخذه و ضبطه مخافه أن ینساه فنهاه الله عن ذلک و فی روایه سعید بن جبیر عنه أنه ص کان یعاجل من التنزیل شده و کان یشتد علیه حفظه فکان یحرک لسانه و شفتیه قبل فراغ جبریل من قراءه الوحی فقال سبحانه «لا تُحَرِّکْ بِهِ» أی بالوحی أو بالقرآن لسانک یعنی بالقراءه لتعجل به أی لتأخذه کما قال و لا تعجل بالقرآن من قبل أن یقضی إلیک وحیه «إِنَّ عَلَیْنا جَمْعَهُ» فی صدرک حتی تحفظه «وَ قُرْآنَهُ» أی و تألیفه علی ما نزل علیک عن قتاده و قیل معناه إن علینا جمعه و قرآنه علیک حتی تحفظه و یمکنک تلاوته فلا تخف فوت شی ء منه عن ابن عباس و الضحاک «فَإِذا قَرَأْناهُ» أی قرأه جبریل علیک بأمرنا «فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی قراءته عن ابن عباس و المعنی اقرأه إذا فرغ جبریل عن قراءته قال فکان النبی ص بعد هذا إذا نزل علیه جبریل (علیه السلام) أطرق فإذا ذهب قرأ و قیل «فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی فاعمل بما فیه من الأحکام و الحلال و الحرام عن قتاده و الضحاک و قال البلخی الذی اختاره أنه لم یرد القرآن و إنما أراد قراءه العباد لکتبهم یوم القیامه یدل علی ذلک ما قبله و ما بعده و لیس فیه شی ء یدل علی أنه القرآن و لا شی ء من أحکام الدنیا و فی ذلک تقریع للعبد و توبیخ له حین لا تنفعه العجله یقول لا تحرک لسانک بما تقرأه من صحیفتک التی فیها أعمالک یعنی اقرأ کتابک و لا تعجل فإن هذا الذی هو علی نفسه

بصيره إذا رأى سيئاته ضجر و استعجل فيقال له توبيخا لا تعجل و تثبت لتعلم الحجه عليك فإنا نجمعها لک فإذا جمعناه فاتبع ما جمع عليک بالانقياد لحكمه و الاستسلام للتبعه فيه فإنه لا يمكنك إنكاره «ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ» لو أنكرت و قال الحسن معناه ثم إن علينا بيان ما أنبأناک أنا فاعلون فى الآخره و تحقيقه و قيل يريد أنا نبين لک معناه إذا حفظته عن قتاده و قيل معناه ثم إن علينا أن نحفظه عليک حتى تبين للناس بتلاوتک إياه عليهم و قيل معناه علينا أن ننزله قرآنا عربيا فيه بيان للناس عن الزجاج و فى هذا دلاله على أنه لا تعميه فى القرآن و لا الغاز و لا دلاله فيه على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجه و إنما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب «كَلَّا» أى لا تتدبرون القرآن و ما فيه من البيان «بَلْ تُحِبُّونَ الْعاجِلَةَ وَ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ» أى تختارون الدنيا على العقبى فيعلمون للدنيا لا- للآخره جهلا منهم و سوء اختيار ثم بين سبحانه حال الناس فى الآخره فقال «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ» يعنى يوم القيامه «ناضِرَةٌ» أى ناعمه بهجه حسنه عن ابن عباس و الحسن و قيل مسروره عن مجاهد و قيل مضيئه بيض يعلوها النور عن السدى و مقاتل جعل الله سبحانه وجوه المؤمنين المستحقين للثواب بهذه الصفه علامه للخلق و الملائكه على أنهم الفائزون «إِلى رَبِّها ناظِرَةٌ» اختلف فيه على وجهين (أحدهما) أن معناه نظر العين (و الثانى) أنه الانتظار و اختلف من حمله على نظر العين على قولين (أحدهما) أن المراد إلى ثواب ربها ناظره أى هى ناظره إلى نعيم الجنه حالا- بعد حال فيزداد بذلک سرورها و ذكر الوجوه و المراد أصحاب الوجوه روى ذلک عن جماعه من علماء المفسرين من الصحابه و التابعين لهم و غيرهم فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه كما فى قوله تعالى وَ جاءَ رَبُّکَ أى أمر ربک و قوله وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ أى إلى طاعه العزيز الغفار و توحيده و قوله إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ أى أولياء الله (و الآخر) أن النظر بمعنى الرؤيه و المعنى تنظر إلى الله معاينه رووا ذلک عن الكلبى و مقاتل و عطاء و غيرهم و هذا لا يجوز لأن كل منظور إليه بالعين مشار إليه بالحدقه و اللحاظ و الله يتعالى عن أن يشار إليه بالعين كما يجل سبحانه عن أن يشار إليه بالأصابع و أيضا فإن الرؤيه بالحاسه لا تتم إلا بالمقابله و التوجه و الله يتعالى عن ذلک بالاتفاق و أيضا فإن رؤيه الحاسه لا تتم إلا باتصال الشعاع بالمرئى و الله منزه عن اتصال الشعاع به على أن النظر لا- يفيد الرؤيه فى اللغه فإنه إذا علق بالعين أفاد طلب الرؤيه كما أنه إذا علق بالقلب أفاد طلب المعرفه بدلاله قولهم نظرت إلى الهلال فلم أره فلو أفاد النظر الرؤيه لكان هذا القول ساقطا متناقضا و قولهم ما زلت أنظر إليه حتى رأيته و الشى ء لا يجعل غايه لنفسه فلا يقال ما زلت أراه حتى رأيته و لأنا نعلم الناظر ناظرا بالضروره و لا نعلمه رائيا بالضروره بدلاله أنا نسأله

هل رأيت أم لا و أما من حمل النظر فی الآیه علی الانتظار فإنهم اختلفوا فی معناه علی أقوال (أحدها)

أن المعنی منتظره لثواب ربها و روی ذلک عن مجاهد و الحسن و سعید بن جبیر و الضحاک و هو المروی عن علی (علیه السلام)

و من اعترض علی هذا بأن قال إن النظر بمعنی الانتظار لا یتعدی بإلی فلا یقال انتظرت إلیه و إنما یقال انتظرته فالجواب عنه علی وجوه منها أنه قد جاء فی الشعر بمعنی الانتظار معدی بإلی کما فی البیت الذی سبق ذکره:

ناظرات إلی الرحمن

و کقول جمیل بن معمر:

و إذا نظرت إلیک من ملک و البحر دونک جدتنی نعما

و قول الآخر:

إنی إلیک لما وعدت لناظر نظر الفقیر إلی الغنی الموسر

و نظائره کثیره و منها أن تحمل إلی فی قوله «إِلی رَبِّها ناظِرَهٌ» علی أنها اسم فهو واحد الآلاء التی هی النعم فإن فی واحدها أربع لغات إلی و ألی مثل معا و قفا و إلی و إلی مثل جدی و حسی و سقط التنوین بالإضافه و قال أعشی وائل:

أبیض لا یرهب الهزال و لا یقطع رحما و لا یخون إلی

أی لا یخون نعمه من أنعم علیه و لیس لأحد أن یقول إن هذا من أقوال المتأخرین و قد سبقهم الإجماع فإنا لا نسلم ذلک لما ذکرناه من

أن علیا (علیه السلام) و مجاهدا و الحسن و غیرهم قالوا المراد بذلک تنتظر الثواب و منها أن لفظ النظر

یجوز أن یعدی بإلی فی الانتظار علی المعنی کما أن الرؤیه عدیت بإلی فی قوله تعالی أَ لَمْ تَرَ إِلی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ فأجری الکلام علی المعنی و لا یقال رأیت إلی فلان و من إجراء الکلام علی المعنی قول الفرزدق:

و لقد عجبت إلی هوازن أصبحت منی تلوذ ببطن أم جریر

فعدی عجبت بإلی لأن المعنی نظرت (و ثانیها) أن معناه مؤمله لتجدید الکرامه کما یقال عینی ممدوده إلی الله تعالی و إلی فلان و أنا شاخص الطرف إلی فلان و لما کانت العیون بعض أعضاء الوجوه أضیف الفعل الذی یقع بالعین إلیها عن أبی مسلم (و ثالثها) أن المعنی

أنهم قطعوا آمالهم و أطماعهم عن كل شی ء سوی الله تعالی و وجوده دون غيره فكنی سبحانه عن الطمع بالنظر أ لا تری أن الرعيه تتوقع نظر السلطان و تطمع فی إفضاله عليها و إسعافه فی حوائجها فنظر الناس مختلف فناظر إلی سلطان و ناظر إلی تجاره و ناظر إلی زراعه و ناظر إلی ربه يؤمله و هذه الأقوال متقاربه فی المعنی و علی هذا فإن هذا الانتظار متی يكون فقيل إنه بعد الاستقرار فی الجنه و قيل إنه قبل استقرار الخلق فی الجنه و النار فكل فريق ينتظر ما هو له أهل و هذا اختيار القاضی عبد الجبار و ذكر جمهور أهل العدل أن النظر يجوز أن يحمل علی المعنيين جميعا و لا مانع لنا من حمله علی الوجهين فكأنه سبحانه أراد أنهم ينظرون إلی الثواب المعد لهم فی الحال من أنواع النعيم و ينتظرون أمثالها حالا بعد حال ليتم لهم ما يستحقونه من الإجلال و يسأل علی هذا فيقال إذا كان بمعنی النظر بالعين حقيقه و بمعنی الانتظار مجازا فكيف يحمل عليهما و الجواب أن عند أكثر المتكلمين فی أصول الفقه يجوز أن يراد بلفظه واحده إذ لا تنافی بينهما و هو اختيار المرتضی قدس الله روحه و لم يجوز ذلك أبو هاشم إلا إذا تكلم به مرتين مره يريد النظر و مره يريد الانتظار و أما قولهم المنتظر لا يكون نعيمه خالصا فكيف يوصف أهل الجنه بالانتظار فالجواب عنه أن من ينتظر شيئا لا يحتاج إليه فی الحال و هو واثق بوصوله إليه عند حاجته فإنه لا يهتم بذلك و لا يتنغص سروره به بل ذلك زائد فی نعيمه و إنما يلحق الهم المنتظر إذا كان يحتاج إلی ما ينتظره فی الحال و يلحقه بفوته مضره و هو غير واثق بالوصول إليه و قد قيل فی إضافه النظر إلی الوجوه إن الغم و السرور إنما يظاهران فی الوجوه فبين الله سبحانه أن المؤمن إذا ورد يوم القيامه تهلل وجهه و أن الكافر العاصی يخاف مغبه أفعاله القبيحه فيكلح وجهه و هو قوله «وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَةٌ» أی كالحه عابسه متغيره «تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَةٌ» أی تعلم و تستيقن أنه يعمل بها داهيه تفقر ظهورهم أی تكسرها و قيل إنه علی حقيقه الظن أی يظنون حصولها جمله و لا يعلمون تفصيلها و هذا أولی من الأول لأنه لو كان بمعنی العلم لكان أن بعده مخففه من أن الثقيله علی ما ذكر فی غير موضع و ذكر سبحانه هذه الوجوه الظانه فی مقابله الوجوه الناظره فهؤلاء يرجون تجديد الكرامه و هؤلاء يظنون حلول الفاقره فيكون حال الوجوه الراجيه للأحوال الساره علی الضد من حال الوجوه الظانه للفاقره.

النظم

وجه اتصال قوله «لا تُحَرِّكْ بِهِ لِسانَكَ» بما قبله أنه لما تقدم ذكر القيامه و الوعيد خاطب سبحانه نبيه ص فقال لا تحرك به لسانك لتعجل قراءته بل كررها عليهم ليتقرر فی قلوبهم فإنهم غافلون عن الأدله ألهاهم حب العاجله فاحتاجوا إلی زياده تنبيه و تقرير.

[سوره القيامه (٧٥): الآيات ٢٦ الى ٤٠]

اشاره

كَلَّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ (٢٦) وَ قِيلَ مَنْ راقٍ (٢٧) وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ (٢٨) وَ الْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٢٩) إِلى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَساقُ (٣٠)

فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّى (٣١) وَ لكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلَّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوْلى لَكَ فَأَوْلى (٣٤) ثُمَّ أَوْلى لَكَ فَأَوْلى (٣٥)

أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً (٣٦) أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى (٣٧) ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى (٣٩) أَ لَيْسَ ذلِكَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى (٤٠)

القراءه

قرأ حفص و رويس يمنى بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بالتاء حمله على النطفه أى لم يك نطفه تمنى من منى و من قرأ بالياء حمله على المنى أى من منى يمنى يقدر خلق الإنسان و غيره منها قال:

منت لك أن تلقى ابن هند منيه و فارس مياس إذا ما تلببا

و قال آخر:

لعمر أبى عمرو لقد ساقه المنى إلى جدث يؤزى له بالأهاضب

أى ساقه القدر.

اللغه

التراقى جمع الترقوه و هو مقدم الحلق من أعلى الصدر تترقى إليه النفس عند

الموت و إليه يتراقى البخار من الجوف و هناك تقع الحشرجه قال ذو الرمه:

و رب عظيمه دافعت عنها و قد بلغت نفوسهم التراقى

و الراقى طالب الشفاء رقاه يرقيه رقيه إذا طلب له شفاء بأسماء الله الشريفه و آيات كتابه العظيمه و أما العوذه فهى دفع البليه بكلمات الله تعالى و تقول العرب قامت الحرب على ساق يعنون شده الأمر قال:

فإذ شمرت لك عن ساقها فويها ربيع و لا تسأم

و المطى تمدد البدن من الكسل و أصله أن يلوى مطاه أى ظهره و قيل أصله يتمطط فجعل إحدى الطائين ياء و هو من المط بمعنى المد كقولهم تظنيت و أمليت و نحو ذلك و نهى عن مشيه المطيطاء و ذلك أن يلقى الرجل يديه مع التكفى فى مشيته. أولى لك كلمه وعيد و تهديد قالت الخنساء:

هممت بنفسى كل الهموم فأولى بنفسى أولى لها

و السدى المهمل و العلقه القطعه من الدم المنعقد.

الإعراب

فى إعراب أولى وجوه (أحدها) أن يكون مبتدأ و خبره لك (و الآخر) أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره الشر أولى لك فعلى هذا يكون اللام فى لك للاختصاص كأنه قال الشر أولى لك من الخير و يجوز أن يكون بمعنى من تقديره الشر أقرب منك و سدى منصوب على الحال من قوله «يُتْرَكَ».

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم عند النزع فقال «كَلَّا» أى ليس يؤمن الكافر بهذا و قيل معناه حقا «إِذا بَلَغَتِ» النفس أو الروح و لم يذكره لدلاله الكلام عليه كما قال ما ترك على ظهرها من دابه يعنى على ظهر الأرض «التَّراقِيَ» أى العظام المكتنفه بالحلق و كنى بذلك عن الإشفاء على الموت «وَ قِيلَ مَنْ راقٍ» أى و قال من حضره من أهله هل من راق أى طبيب شاف يرقيه و يداويه فلا يجدونه عن أبى قلابه و الضحاك و قتاده و ابن زيد قال قتاده التمسوا له الأطباء فلم يغنوا عنه من عذاب الله شيئا و قيل إن معناه قالت الملائكه من يرقى بروحه أ ملائكه الرحمه أم ملائكه العذاب عن ابن عباس و مقاتل قال أبو العاليه تختصم فيه ملائكه الرحمه و ملائكه العذاب أيهم يرقى روحه و قال الضحاك أهل الدنيا يجهزون البدن

و أهل الآخره يجهزون الروح «وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ» أی و علم عند ذلک هذا الذی بلغت روحها تراقیها أنه الفراق من الدنیا و الأهل و المال و الولد و الفراق ضد الوصال و هو بعاد الألاف و

جاء فی الحدیث أن العبد لیعالج کرب الموت و سکراته و مفاصله یسلم بعضها علی بعض یقول علیک السلام تفارقنی و أفارقک إلی یوم القیامه

«وَ الْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ» قیل فیه وجوه (أحدها) التفت شده أمر الآخره بأمر الدنیا عن ابن عباس و مجاهد (و الثانی) التفت حال الموت بحال الحیاه عن الحسن (و الثالث) التفت ساقاه عند الموت عن الشعبی و أبی مالک لأنه یذهب القوه فیصیر کجلد یلتف بعضه ببعض و قیل هو أن یضطرب فلا یزال یمد إحدی رجلیه و یرسل الأخری و یلف إحداهما بالأخری عن قتاده و قیل هو التفاف الساقین فی الکفن (و الرابع) التف ساق الدنیا بساق الآخره و هو شده کرب الموت بشده هول المطلع و المعنی فی الجمیع أنه تتابعت علیه الشدائد فلا یخرج من شده إلا جاءه أشد منها «إِلی رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمَساقُ» أی مساق الخلائق إلی المحشر الذی لا یملک فیه الأمر و النهی غیر الله تعالی و قیل یسوق الملک بروحه إلی حیث أمر الله تعالی به إن کان من أهل الجنه فإلی علیین و إن کان من أهل النار فإلی سجین و المساق موضع السوق «فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّی» أی لم یتصدق بشی ء و لم یصل لله «وَ لکِنْ کَذَّبَ» بالله «وَ تَوَلَّی» عن طاعته عن الحسن و قیل معناه لم یصدق بکتاب الله و لا صلی الله و لکن کذب بالکتاب و الرسول و أعرض عن الإیمان عن قتاده «ثُمَّ ذَهَبَ إِلی أَهْلِهِ یَتَمَطَّی» أی یرجع إلیهم یتبختر و یختال فی مشیته و قیل إن المراد بذلک أبو جهل بن هشام «أَوْلی لَکَ فَأَوْلی» و هذا تهدید من الله له و المعنی ولیک المکروه یا أبا جهل و قرب منک و

جاءت الروایه أن رسول الله أخذ بید أبی جهل ثم قال له أولی لک فأولی ثم أولی لک فأولی فقال أبو جهل بأی شی ء تهددنی لا تستطیع أنت و لا ربک أن تفعلا بی شیئا و إنی لأعز أهل هذا الوادی فأنزل الله سبحانه کما قال له رسول الله ص

و قیل معناه الذم أولی لک من ترکه إلا أنه حذف و کثر فی الکلام حتی صار بمنزله الویل لک و صار من المحذوف الذی لا یجوز إظهاره و قیل هو وعید علی وعید عن قتاده و معناه ولیک الشر فی الدنیا ولیک ثم ولیک الشر فی الآخره ولیک و التکرار للتأکید و قیل بعدا لک من خیرات الدنیا و بعدا لک من خیرات الآخره عن الجبائی و قیل أولی لک ما تشاهده یا أبا جهل یوم بدر فأولی لک فی القبر ثم أولی لک یوم القیامه فلذلک أدخل ثم فأولی لک فی النار «أَ یَحْسَبُ الْإِنْسانُ» یعنی أبا جهل «أَنْ یُتْرَکَ سُدیً» مهملا لا یؤمر و لا ینهی عن ابن عباس و مجاهد و الألف للاستفهام و المراد الإنکار أی لا ینبغی أن یظن ذلک و قیل أنه عام أی أ یظن الإنسان الکافر بالبعث الجاحد لنعم الله أن یترک مهملا من غیر أمر یؤخذ به فیکون فیه

تقويم له و إصلاح لما هو أعود عليه فی عاقبه أمره و أجمل به فی دنياه و آخرته «أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى» أی كيف يظن أن يهمل و هو يرى فی نفسه و من تنقل الأحوال ما يمكنه أن يستدل به على أن له صانعا حكيما أكمل عقله و أقدره و خلق فيه الشهوه فيعلم أنه لا يجوز أن يخليه من التكليف و معنى قوله «يُمْنى» أی يقدر و قيل معناه يصب فی الرحم «ثُمَّ كانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ» منها خلقا فی الرحم «فَسَوَّى» خلقه و صورته و أعضاءه الباطنه و الظاهره فی بطن أمه و قيل فسواه إنسانا بعد الولاده و أكمل قوته و قيل معناه فخلق الأجسام فسواها للأفعال و جعل لكل جارحه عملا يختص بها «فَجَعَلَ مِنْهُ» أی من الإنسان «الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى» و قيل من المنی و هذا إخبار من الله سبحانه أنه لم يخلق الإنسان من المنی و لم ينقله من حال إلى حال ليتركه مهملا فإنه لا بد من غرض فی ذلك و هو التعريض للثواب بالتكليف «أَ لَيْسَ ذلِكَ» الذی فعل هذا «بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى» هذا تقرير لهم على أن من قدر على الابتداء قدر على البعث و الإحياء فإن من قدر على جعل النطفه علقه و العلقه مضغه إلى أن يجعلها حيا سليما مركبا فيه الحواس الخمس و الأعضاء الشريفه التی يصلح كل منها لما لا يصلح له الآخر و خلق الزوجين الذكر و الأنثى الذين يصح بهما التناسل فإنه يقدر على إعادته بعد الموت إلى ما كان عليه من كونه حيا و

جاء فی الحديث عن البراء بن عازب قال لما نزلت هذه الآيه «أَ لَيْسَ ذلِكَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى» قال رسول الله ص سبحانك اللهم و بلى و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله ع

و فی الآيه دلاله على صحه القياس العقلی فإنه سبحانه اعتبر النشأه الثانيه بالنشأه الأولى.

ص: ۱۸۴

(۷۶) سوره الإنسان مدنيه و آياتها إحدى و ثلاثون (۳۱)

اشاره

[توضيح]

و تسمى سوره الدهر و تسمى سوره الأبرار و منهم من يسميها بفاتحتها و اختلفوا فيها فقيل مكيه كلها و قيل مدنيه كلها عن مجاهد و قتاده و قيل إنها مدنيه إلا قوله «وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً» فإنه مكى عن الحسن و عكرمه و الكلبى و قيل إن قوله «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْکَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا» إلى آخر السوره مكى و الباقى مدنى.

عدد آيها

إحدى و ثلاثون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره (هل أتى) كان جزاؤه على الله جنه و حريرا

و

قال أبو جعفر (عليه السلام) من قرأ سوره هل أتى فى كل غداه خميس زوجه الله من الحور العين مائه عذراء و أربعه آلاف ثيب و كان مع محمد ص.

تفسيرها

ختم الله سبحانه يوم القيامه بأن دل على صحه البعث بخلق الإنسان من نطفه و افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

ص: ۱۸۵

[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً (۱) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ نُطْفَهٍ أَمْشاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً (۲)
إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً (۳) إِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَلاسِلَ وَ أَغْلالاً وَ سَعِيراً (۴)

إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كانَ مِزاجُها كافُوراً (۵) عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً (۶) يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخافُونَ يَوْماً
كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً (۷) وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً (۸) إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا
شُكُوراً (۹)

إِنَّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً (۱۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو بكر عن عاصم و الكسائى سلاسلا بالتنوين و كذلك قواريرا قواريرا و يقفون بالألف على الجميع و قرأ ابن كثير و خلف سلاسل بغير تنوين و قواريرا قوارير الأول بالتنوين و الثانى بغير تنوين و يقفان على سلاسل و قوارير الثانيه بغير الألف و قرأ حمزه و يعقوب بغير تنوين فى الجميع و يقفان بغير ألف عليها و قرأ أبو عمرو و ابن عامر و حفص بغير تنوين فيها أيضا إلا أنهم يقفون على سلاسل و قواريرا الأولى بالألف و على قوارير الثانيه بغير ألف غير أن شجاعا يقف على سلاسل أيضا بغير ألف.

الحجه

قال أبو على حجه من صرف سلاسلا و قواريرا فى الوصل و الوقف أمران (أحدهما) أن أبا الحسن قال سمعنا من العرب من يصرف هذا و يصرف جميع ما لا ينصرف قال و هذه لغه أهل الشعر لأنهم اضطروا إليه فى الشعر فصرفوه فجرت ألسنتهم على ذلك و احتملوا ذلك فى الشعر لأنه يحتمل الزياده كما يحتمل النقص فاحتملوا زياده التنوين و الأمر الآخر أن هذه الجموع أشبهت الآحاد لأنهم قالوا صواحبات يوسف فلما جمعت جمع الآحاد المنصرفه جعلوه فى حكمها فصرفوها قال أبو الحسن و كثير من العرب يقول مواليات يريد الموالى و أنشد للفرزدق:

فإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم خضع الرقاب نواكسى الأبصار

فهذا كأنه جمع نواكس و من قرأ بغير تنوين و لا ألف فإنه جعله كقوله «لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ» و إلحاق الألف فى سلاسل و قوارير كالحاقه فى قوله «الظُّنُونَا» و «السَّبِيلَا» و «الرَّسُولَا» يشبه ذلك بالإطلاق فى القوافى من حيث كانت مثلها فى أنها كلام تام.

اللغه

الدهر مرور الليل و النهار و جمعه أدهر و دهور و أصل النطفه الماء القليل و قد تقع على الكثير

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) حين ذكر الخوارج مصارعهم دون النطفه

يريد النهروان و الجمع نطاف و نطف قال الشاعر:

و ما النفس إلا نطفه بقراره إذا لم تكدر كان صفوا غديرها

و واحد الأمشاج مشيج و مشجت هذا بهذا أى خلطته و هو ممشوج و مشيج و واحد الأبرار بار نحو ناصر و أنصار و بر أيضا و الكأس الإناء إذا كان فيه شراب قال عمرو بن كلثوم:

صددت الكأس عنا أم عمرو و كان الكأس مجراها اليمينا

و أوفى بالعقد و وفى به فأوفى لغه أهل الحجاز و وفى لغه تميم و أهل نجد و النذر عقد عملى فعل بر يوجبه الإنسان على نفسه نذر ينذر قال عنتره:

الشاتمى عرضى و لم أشتمهما و الناذرين إذا لم ألقهما دمى

أى يقولان إن لقينا عنتره لنقتلنه و المستطير المنتشر قال الأعشى:

فبانت و قد أسأرت فى الفؤاد صدعا على نأيها مستطيرا

و القمطرير الشديد فى الشر و قد اقمطر اليوم اقمطرارا و يوم قمطرير و قماطر كأنه قد التف شره بعضه على بعض قال الشاعر:

بنی عمنا هل تذکرون بلاءنا علیکم إذا ما کان یوم قماطر

قیل إن هل هنا بمعنی قد قال الشاعر:

أم هل کبیر بکی لم یقض عبرته إثر الأحبه یوم البین مشکوم

. الإعراب

«لَمْ يَكُنْ شَيْئاً» جمله فی محل الرفع لأنها صفه حین و التقدیر لم یکن فیه شیئا مذکورا و أمشاج یجوز أن یکون صفه لنطفه و یجوز أن یکون بدلا و الوصف بالجمع مثل قولهم برمه أعشار و ثوب أسمال و نبتلیه فی موضع نصب علی الحال. «إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً» حالان من الهاء فی هدیناه أی هدیناه شاکرا أو کفورا و قوله «عَيْناً» فی انتصابه وجوه (أحدها) أن یکون بدلا من کافورا إذا جعلت الکافور اسم عین فیکون بدل الکل من الکل (و الثانی) أن یکون بدلا من قوله «مِنْ كَأْسٍ» أی یسقون من عین ثم حذف الجار فوصل الفعل إلیه فنصبه (و الثالث) أن یکون منصوبا علی المدح و التقدیر أعنی عینا یشرب بها الباء مزیده أی یشربها و المعنی یشرب ماؤها لأن العین لا تشرب و إنما یشرب ماؤها.

النزول

قد روی الخاص و العام أن الآیات من هذه السوره و هی قوله «إِنَّ الْأَبْرارَ يَشْرَبُونَ» إلی قوله «وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً» نزلت فی علی و فاطمه و الحسن و الحسین ع و جاریه لهم تسمی فضه و هو المروی عن ابن عباس و مجاهد و أبی صالح.

[و القصه طویله]

جملتها أنهم قالوا مرض الحسن و الحسین (علیه السلام) فعادهما جدهما ص و وجوه العرب و قالوا یا أبا الحسن لو نذرت علی ولدیک نذرا فنذر صوم ثلاثه أیام إن شفاهما الله سبحانه و نذرت فاطمه (علیه السلام) کذلک و کذلک فضه فبرءا و لیس عندهم شی ء فاستقرض علی (علیه السلام) ثلاثه أصوع من شعیر من یهودی و روی أنه أخذها لیغزل له صوفا و جاء به إلی فاطمه (علیه السلام) فطحنت صاعا منها فاختبزته و صلی علی المغرب و قربته إلیهم فأتاهم مسکین یدعو لهم و سألهم فأعطوه و لم یذوقوا إلا الماء فلما کان الیوم الثانی أخذت صاعا فطحنته و خبزته و قدمته إلی علی (علیه السلام) فإذا یتیم فی الباب یستطعم فأعطوه و لم یذوقوا إلا الماء فلما کان الیوم الثالث عمدت إلی الباقی فطحنته و اختبزته و قدمته إلی علی (علیه السلام) فإذا أسیر بالباب یستطعم فأعطوه

ص: ۱۸۸

و لم يذوقوا إلا الماء فلما كان اليوم الرابع و قد قضوا نذورهم أتى على (عليه السلام) و معه الحسن و الحسين (عليه السلام) إلى النبى ص و بهما ضعف فبكى رسول الله ص و نزل جبرائيل (عليه السلام) بسوره هل أتى و

فى روايه عطاء عن ابن عباس أن على ابن أبى طالب (عليه السلام) آجر نفسه ليستقى نخلا بشى ء من شعير ليله حتى أصبح فلما أصبح و قبض الشعير طحن ثلثه فجعلوا منه شيئا ليأكلوه يقال له الحريره فلما تم إنضاجه أتى مسكين فأخرجوا إليه الطعام ثم عمل الثلث الثانى فلما تم إنضاجه أتى يتيم فسأل فأطعموه ثم عمل الثلث الثالث فلما تم إنضاجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه و طووا يومهم ذلك ذكره الواحدى فى تفسيره

و

ذكر على بن إبراهيم أن أباه حدثه عن عبد الله بن ميمون عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال كان عند فاطمه شعير فجعلوه عصيده فلما أنضجوها و وضعوها بين أيديهم جاء مسكين فقال المسكين رحمكم الله فقام على فأعطاه ثلثها فلم يلبث أن جاء يتيم فقال اليتيم رحمكم الله فقام على (عليه السلام) فأعطاه الثلث ثم جاء أسير فقال الأسير رحمكم الله فأعطاه على (عليه السلام) الثلث الباقى و ما ذاقوها فأنزل الله سبحانه الآيات فيهم

و هى جاريه فى كل مؤمن فعل ذلك لله عز و جل و فى هذا دلاله على أن السوره مدنيه و قال أبو حمزه الثمالى فى تفسيره حدثنى الحسن بن الحسن أبو عبد الله بن الحسن أنها مدنيه نزلت فى على و فاطمه السوره كلها

[النزول]

حدثنا السيد أبو الحمد مهدى بن نزار الحسينى القاينى قال أخبرنا الحاكم أبو القسم عبيد الله بن عبد الله الحسكانى قال حدثنا أبو نصر المفسر قال حدثنى عمى أبو حامد إملاء قال حدثنى الفزارى أبو يوسف يعقوب بن محمد المقرى قال حدثنا محمد بن يزيد السلمى قال حدثنا زيد بن موسى قال حدثنا عمرو بن هارون عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس قال أول ما أنزل بمكه (اقرأ باسم ربك) ثم (ن و القلم) ثم (المزمل) ثم (المدثر) ثم (تبت) ثم (إذا الشمس كورت) ثم (سبح اسم ربك الأعلى) ثم (و الليل إذا يغشى) ثم (و الفجر) ثم (و الضحى) ثم (أ لم نشرح) ثم (و العصر) ثم (و العاديات) ثم (إنا أعطيناك الكوثر) ثم (ألهيكم التكاثر) ثم (أ رأيت) ثم (الكافرون) ثم (أ لم تر كيف) ثم (قل أعوذ برب الفلق) ثم (قل أعوذ برب الناس) ثم (قل هو الله أحد) ثم (و النجم) ثم (عبس) ثم (إنا أنزلناه) ثم (و الشمس) ثم (البروج) ثم (و التين) ثم (لإيلاف) ثم (القارعه) ثم (القيامه) ثم (الهمزه) ثم (و المرسلات) ثم (ق).

ثم (لاـ أقسم بهـذا البلـد) ثم (الطـارق) ثم (اقتربت الساعه) ثم (صـلى الله عليه و آله) ثم (الأعراف) ثم (قل أوحى) ثم (يس) ثم (الفرقان) ثم (الملائكه) ثم (كهيعص) ثم (طه) ثم (الواقعه) ثم (الشعراء) ثم (النمل) ثم (القصص) ثم (بنى إسرائيل) ثم (يونس) ثم (هود) ثم (يوسف) ثم (الحجر) ثم (الأنعام) ثم (الصافات) ثم (لقمـان) ثم (القمر) ثم (سبأ) ثم (الزمر) ثم (حم المؤمن) ثم (حم السجده) ثم (حمعسق) ثم (الزخرف) ثم (الدخان) ثم (الجاثيه) ثم (الأحقاف) ثم (الذاريات) ثم (الغاشيه) ثم (الكهف) ثم (النحـل) ثم (نوح) ثم (إبراهيم) ثم (الأنبياء) ثم (المؤمنون) ثم (الم تنزيل) ثم (الطور) ثم (الملك) ثم (الحاقه) ثم (ذو المعارج) ثم (عم يتساءلون) ثم (النازعات) ثم (انفطرت) ثم (انشـقت) ثم (الروم) ثم (العنكبوت) ثم (المطففين) فهـذه أنزلت بمكه و هى خمس و ثمـانون سوره ثم أنزلت بالمـدينه (البقره) ثم (الأنفال) ثم (آل عمران) ثم (الأحزاب) ثم (الممتحنه) ثم (النساء) ثم (إذا زلزلت) ثم (الحديـد) ثم سوره (محمد) ثم (الرعد) ثم سوره (الرحمن) ثم (هل أتى) ثم (الطلاق) ثم (لم يكن) ثم (الحشر) ثم (إذا جاء نصر الله) ثم (النور) ثم (الحج) ثم (المنافقون) ثم (المجادله) ثم (الحجرات) ثم (التحريم) ثم (الجمعه) ثم (التغابن) ثم سوره (الصف) ثم سوره (الفتح) ثم سوره (المائده) ثم سوره (التوبه) فهذه ثمان و عشرون سوره و قد رواه الأستاذ أحمد الزاهد بإسناده عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس فى كتاب الإيضاح و زاد فيه و كانت إذا نزلت فاتحه سوره بمكه كتبت بمكه ثم يزيـد الله فيهـا مـا يشاء بالمـدينه و بإسـناده عن عكرمه و الحسن بن أبى الحسن البصرى إن أول ما أنزل الله من القرآن بمكه على الـترتيب (اقرأ بـاسم ربـك و ن و المزمـل) إلى قوله و مـا نزل بالمـدينه (ويـل للمطففين) (و البقره و الأنفـال و آل عمران و الأحزاب و المائـده و الممتحنه و النساء و إذا زلزلت و الحديـد و سوره محمـد) ص (و الرعد و الرحمن و هل أتى على الإنسان) إلى آخره و

بإسـناده عن سعيد بن المسيب عن على بن أبى طالب (عليه السـلام) أنه قال سألت النبى عن ثواب القرآن فأخبرنى بثواب سوره سوره على نحو مـا نزلت من السـماء فـأول مـا نزل عليه بمكه (فـاتحه الكتاب) ثم (اقرأ باسم ربك) ثم (ن) إلى أن قال و أول ما نزل بالمـدينه سوره (البقره) ثم (الأنفـال) ثم (آل عمران) ثم (الأحزاب) ثم (الممتحنه) ثم (النساء) ثم (إذا زلزلت) ثم (الحديـد) ثم (سوره محمد) ثم

(الرعد) ثم (سوره الرحمن) ثم (هل أتى) إلى قوله فهذا ما أنزل بالمدينه ثم قال النبى ص جميع سور القرآن مائه و أربع عشره سوره و جميع آيات القرآن سته آلاف آيه و مائتا آيه و ست و ثلاثون آيه و جميع حروف القرآن ثلاثمائه ألف حرف واحد و عشرون ألف حرف و مائتان و خمسون حرفا لا يرغب فى تعلم القرآن إلا السعداء و لا يتعهد قراءته إلا أولياء الرحمن

(أقول) قد اتسع نطاق الكلام فى هذا الباب حتى كاد يخرج عن أسلوب الكتاب و ربما نسبنا به إلى الإطناب و لكن الغرض فيه أن بعض أهل العصبيه قد طعن فى هذه القصه بأن قال هذه السوره مكيه فكيف يتعلق بها ما كان بالمدينه و استدل بذلك على أنها مخترعه جرأه على الله سبحانه و عداوه لأهل بيت رسوله فأحببت إيضاح الحق فى ذلك و إيراد البرهان فى معناه و كشف القناع عن عناد هذا المعاند فى دعواه على أنه كما ترى يحتوى على السر المخزون و الدر المكنون من هذا العلم الذى يستضاء بنوره و يتلألأ بزهوره و هو معرفه ترتيب السور فى التنزيل و حصر عددها على الجمله و التفصيل اللهم أمددنا بتأييدك و أيدنا بتوفيقك فأنت الرجاء و الأمل و على فضلك المعول و المتكل.

المعنى

«هَلْ أَتى» معناه قد أتى «عَلَى الْإِنْسانِ» أى أ لم يأت على الإنسان «حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ» و قد كان شيئا إلا أنه «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً» لأنه كان ترابا و طينا إلى أن نفخ فيه الروح عن الزجاج و على هذا فهل هنا استفهام يراد به التقرير قال الجبائى و هو تقرير على ألطف الوجوه و تقديره أيها المنكر للصانع و قدرته أ ليس قد أتى عليك دهور لم تكن شيئا مذكورا ثم ذكرت و كل أحد يعلم من نفسه أنه لم يكن موجودا ثم وجد فإذا تفكر فى ذلك علم أن له صانعا صنعه و محدثا أحدثه و المراد بالإنسان هنا آدم (عليه السلام) و هو أول من سمى به عن الحسن و قتاده و سفيان و الجبائى و قيل إن المراد به كل إنسان و الألف و اللام للجنس عن أبى مسلم و قيل أنه أتى على آدم (عليه السلام) أربعون سنه لم يكن شيئا مذكورا لا فى السماء و لا فى الأرض بل كان جسدا ملقى من طين قبل أن ينفخ فيه الروح و روى عطاء عن ابن عباس أنه تم خلقه بعد عشرين و مائه سنه و

روى العياشى بإسناده عن عبد الله بن بكير عن زراره قال سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قوله «لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً» قال كان شيئا و لم يكن مذكورا

و

بإسناده عن سعيد الحداد عن أبى جعفر (عليه السلام) قال كان مذكورا فى العلم و لم يكن مذكورا فى الخلق و عن عبد الأعلى مولى آل سام عن أبى عبد الله (عليه السلام) مثله

و

عن حمران بن أعين قال سألت عنه فقال كان شيئا مقدورا و لم يكن مكونا

و فى هذا دلاله على أن المعدوم معلوم و إن لم يكن مذكورا و إن المعدوم يسمى شيئا فإذا حملت الإنسان على الجنس فالمراد أنه

قبل الولاده لا يعرف و لا يذكر و لا يدرى من هو و ما يراد به بل يكون معدوما ثم يوجد فى صلب أبيه ثم فى رحم أمه إلى وقت الولاده و قيل المراد به العلماء لأنهم كانوا لا يذكرون فصيرهم الله سبحانه بالعلم مذكورين بين الخاص و العام فى حياتهم و بعد مماتهم و سمع عمر بن الخطاب رجلا يقرأ هذه الآيه فقال ليت ذلك ثم يعنى ليت آدم بقى على ما كان فكان لا يلد و لا يبتلى أولاده ثم قال سبحانه «إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» يعنى ولد آدم (عليه السلام) «مِنْ نُطْفَةٍ» و هى ماء الرجل و المرأه الذى يخلق منه الولد «أَمْشاجٍ» أى أخلاط من ماء الرجل و ماء المرأه فى الرحم فأيهما علا ماء صاحبه كان الشبه له عن ابن عباس و الحسن و عكرمه و مجاهد و قيل أمشاج أطوار طورا نطفه و طورا علقه و طورا مضغه و طورا عظاما إلى أن صار إنسانا عن قتاده و قيل أراد اختلاف ألوان النطفه فنطفه الرجل بيضاء و حمراء و نطفه المرأه خضراء و صفراء فهى مختلفه الألوان عن مجاهد و الضحاك و الكلبى و روى أيضا عن ابن عباس و قيل نطفه مشجت بدم الحيض فإذا حبلت ارتفع الحيض عن الحسن و قيل هى العروق التى تكون فى النطفه عن ابن مسعود و قيل أمشاج أخلاط من الطبائع التى تكون فى الإنسان من الحراره و البروده و اليبوسه و الرطوبه جعلها الله فى النطفه ثم بناه الله البنيه الحيوانيه المعدله الأخلاط ثم جعل فيه الحياه ثم شق له السمع و البصر فتبارك الله رب العالمين و ذلك قوله «فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً» و قوله «نَبْتَلِيهِ» أى نختبره بما نكلفه من الأفعال الشاقه ليظهر إما طاعته و إما عصيانه فنجازيه بحسب ذلك قال الفراء معناه «فَجَعَلْناهُ سَمِيعاً بَصِيراً» لنبتليه أى لنتعبده و نأمره و ننهاه و المراد فأعطيناه آله السمع و البصر ليتمكن من السمع و البصر و معرفه ما كلف «إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ» أى بينا له الطريق و نصبنا له الأدله و أزحنا له العله حتى يتمكن من معرفه الحق و الباطل و قيل هو طريق الخير و الشر عن قتاده و قيل السبيل هو طريق معرفه الدين الذى به يتوصل إلى ثواب الأبد و يلزم كل مكلف سلوكه و هو أدله العقل و الشرع التى يعم جميع المكلفين «إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً» قال الفراء معناه أن شكر و أن كفر على الجزاء و قال الزجاج معناه ليختار إما السعاده و إما الشقاوه و المراد إما أن يختار بحسن اختياره الشكر لله تعالى و الاعتراف بنعمه فيصيب الحظ و إما أن يكفر نعم الله و يجحد إحسانه فيكون ضالا عن الصواب فأيهما اختار جوزى عليه بحسبه و هذا كقوله «فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ» و فى هذه الآيه دلاله على أن الله قد هدى جميع خلقه لأن اللفظ عام ثم بين سبحانه ما أعده للكافرين فقال «إِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ» أى هيأنا و ادخرنا لهم جزاء على كفرانهم و عصيانهم «سَلاسِلَ» يعنى فى جهنم كما قال فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُها سَبْعُونَ ذِراعاً «وَ أَغْلالًا وَ سَعِيراً» نار موقده نعذبهم بها و نعاقبهم فيها ثم ذكر ما أعده

للشاكرين المطيعين فقال «إِنَّ الْأَبْرارَ» و هو جمع البر المطيع لله المحسن فى أفعاله و قال الحسن هم الذين لا يؤذون الذر و لا يرضون الشر و قيل هم الذين يقضون الحقوق اللازمه و النافله و قد أجمع أهل البيت (عليه السلام) و موافقوهم و كثير من مخالفيهم إن المراد بذلك على و فاطمه و الحسن و الحسين ع و الآيه مع ما بعدها متعينه فيهم و أيضا فقد انعقد الإجماع على أنهم كانوا أبرارا و فى غيرهم خلاف «يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ» إناء فيه شراب «كانَ مِزاجُها» أى ما يمازجها «كافُوراً» و هو اسم عين ماء فى الجنه عن عطاء و الكلبى و اختاره الفراء قال و يدل عليه قوله «عَيْناً» و هى كالمفسره للكافور و قيل يعنى الكافور الذى له رائحه طيبه و المعنى يمازجه ريح الكافور و ليس ككافور الدنيا عن مجاهد و مقاتل قال قتاده يمزج بالكافور و يختم بالمسك و قيل معناه طيب بالكافور و المسك و الزنجبيل عن ابن كيسان «عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ» أى أولياؤه عن ابن عباس أى هذا الشراب من عين يشرب بها أولياء الله و خصهم بأنهم عباد الله تشريفا و تبجيلا قال الفراء شربها و شرب بها سواء فى المعنى كما يقولون تكلمت بكلام حسن و كلاما حسنا قال عنتره:

شربت بماء الدحرضين فأصبحت عسرا على طلابها ابنه مخرم

و أنشد الفراء:

شربن بماء البحر ثم ترفعت متى لجج خضر لهن نئيج

أى صوت.

«يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً» أى يقودون تلك العين حيث شاءوا من منازلهم و قصورهم عن مجاهد و التفجير تشقيق الأرض بجرى الماء قال و أنهار الجنه تجرى بغير أخدود فإذا أراد المؤمن أن يجرى نهرا خط خطا فينبع الماء من ذلك الموضع و يجرى بغير تعب ثم وصف سبحانه هؤلاء الأبرار فقال «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» أى كانوا فى الدنيا بهذه الصفه و الإيفاء بالنذر هو أن يفعل ما نذر عليه فإذا نذر طاعه تممها و وفى بها عن مجاهد و عكرمه و قيل يتمون ما فرض الله عليهم من الواجبات عن قتاده «وَ يَخافُونَ يَوْماً كانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً»

أی فاشیا منتشرا ذاهبا فی الجهات بلغ أقصی المبالغ و سمی العذاب شرا لأنه لا خیر فیه للمعاقبین و إن کان فی نفسه حسنا لکونه مستحقا و قیل المراد بالشر هنا أهوال یوم القیامه و شدائده «وَ یُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلی حُبِّهِ» أی علی حب الطعام و المعنی یطعمون الطعام أشد ما تکون حاجتهم إلیه وصفهم الله سبحانه بالأثره علی أنفسهم و

فی الحدیث عن أبی سعید الخدری أن النبی ص قال ما من مسلم أطعم مسلما علی جوع إلا أطعمه الله من ثمار الجنه و ما من مسلم کسا أخاه علی عری إلا کساه الله من خضر الجنه و من سقی مسلما علی ظمإ سقاه الله من الرحیق

قال ابن عباس یطعمون الطعام علی شهوتهم له و محبتهم إیاه و قیل الهاء کنایه عن الله تعالی أی یطعمون الطعام علی حب الله «مِسْکِیناً» و هو الفقیر الذی لا شی ء له «وَ یَتِیماً» و هو الذی لا والد له من الأطفال «وَ أَسِیراً» و هو المأخوذ من أهل دار الحرب عن قتاده و قیل هو المحبوس من أهل القبله عن مجاهد و سعید بن جبیر و قیل الأسیر المرأه «إِنَّما نُطْعِمُکُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ» أی لطلب رضا الله خالصا لله مخلصا من الریاء و طلب الجزاء و هو قوله «لا نُرِیدُ مِنْکُمْ جَزاءً وَ لا شُکُوراً» و هو مصدر مثل القعود و الجلوس و قیل إنهم لم یتکلموا بذلک و لکن علم الله سبحانه ما فی قلوبهم فأثنی به علیهم لیرغب فی ذلک الراغب عن سعید بن جبیر و مجاهد و المراد لا نطلب بهذا الطعام مکافاه عاجله و لا نرید أن تشکرونا علیه عند الخلق بل فعلناه لله «إِنَّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا یَوْماً» أی عذاب یوم «عَبُوساً» أی مکفهرا تعبس فیه الوجوه و وصف الیوم بالعبوس توسعا لما فیه من الشده و هذا کما یقال یوم صائم و لیل قائم قال ابن عباس یعبس فیه الکافر حتی یسیل من بین عینیه عرق مثل القطران «قَمْطَرِیراً» أی صعبا شدیدا عن أبی عبیده و المبرد و قال الحسن سبحان الله ما أشد اسمه و هو من اسمه أشد و قیل القمطریر الذی یقلص الوجوه و یقبض الجباه و ما بین الأعین من شدته عن قتاده.

[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۱۱ الی ۲۲]

اشاره

فَوَقاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً (۱۱) وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً (۱۲) مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً (۱۳) وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِيلاً (۱۴) وَ يُطافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَ أَكْوابٍ كانَتْ قَوارِيرَا (۱۵)

قَوارِيرَا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوها تَقْدِيراً (۱۶) وَ يُسْقَوْنَ فِيها كَأْساً كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلاً (۱۷) عَيْناً فِيها تُسَمَّى سَلْسَبِيلاً (۱۸) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ إِذا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً (۱۹) وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَ مُلْكاً كَبِيراً (۲۰)

عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ وَ حُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً (۲۱) إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (۲۲)

القراءه

قرأ الشعبی و عبید بن عمیر قدروها بضم القاف و القراءه المشهوره «قَدَّرُوها» بفتح القاف و قرأ أهل المدینه و حمزه عالیهم ساکنه الیاء و الباقون «عالِيَهُمْ» بفتح الیاء و قرأ أهل البصره و أبو جعفر و ابن عامر خضر بالرفع و إستبرق بالجر و قرأ ابن کثیر و أبو بکر خضر بالجر و إستبرق بالرفع و قرأ نافع و حسن بالرفع فیهما و قرأ حمزه و الکسائی و خلف بالجر فیهما.

الحجه

من قرأ «قَدَّرُوها» بالفتح فالمعنی قدروها فی أنفسهم فجاءت کما قدروها و من قرأ بالضم أراد أن ذلک قدر لهم أی قدره الله لهم کذلک قال أبو علی الضمیر فی «قَدَّرُوها» للخزان أو الملائکه أی قدروها علی ربهم لا ینقص من ذلک و لا یزید علیه و من قرأ قدروها فهو علی هذا المعنی یرید کان اللفظ قدروا علیها فحذف الجار کما حذف من قوله:

کأنه واضح الأقراب فی لقح أسمی بهن و عزته الأناصیل

فلما حذف الحرف وصل الفعل فکذلک قوله قدروها إلا أن المعنی قدرت علیهم أی علی ربهم فقلب کما قال:

لا تحسبن دراهما سرقتها تمحو مخازیک التی بعمان

و علی هذا یتأول قوله «ما إِنَّ مَفاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ» و مثل هذا ما حکاه أبو زید إذا طلعت الجوزاء أوفی السود فی الجرباء قال و من نصب «عالِيَهُمْ» فإن النصب یحتمل أمرین

(أحدهما) أن يكون حالا- (و الآخر) أن يكون ظرفا فأما الحال فيحتمل أن يكون العامل فيها أحد شيئين (أحدهما) لقاهم (و الآخر) جزاهم و مثله فی كونه حالا- «مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ» فإن قلت لم لا يكون متكئين صفه جنه و فيها ذكر لها قيل لا يجوز ذلك أ لا ترى أنه لو كان كذلك للزمك أن تبرز الضمير الذی فی اسم الفاعل من حيث كان صفه للجنه و ليس الفعل لها فإذا لم يجز ذلك كان حالا- و كذلك قوله «وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها» إلا- أنه يجوز فی قوله «وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها» أمران (أحدهما) الحال (و الآخر) أن ينتصب على أنه مفعول به و يكون المعنى و جزاهم جنه و حريرا أی لبس حرير و دخول جنه و دانيه عليهم ظلالها فيكون على هذا التقدير كقوله وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ فإن لم تحمله على هذا و قلت إنه يعرض فيه إقامه الصفه مقام الموصوف و إن ذلك ليس بالمطرح فی كلامهم و إذا حملته على الحال يكون مثل ما عطفته عليه من قوله «مُتَّكِئِينَ» «وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ» و كذلك يكون «عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ» معطوفا على ما انتصب على الحال فی السوره فيكون ثياب سندس مرتفعه باسم الفاعل و الضمير عائد إلى ذی الحال من قوله «عالِيَهُمْ» و فی الشواذ عاليتهم قراءه الأعمش و يكون بمنزله قوله خاشعا أبصارهم و خاشعه أبصارهم و من جعله ظرفا فإنه لما كان عالی بمعنى فوق أجری مجراه فی هذا و من قرأ عاليهم بسكون الياء جعله مبتدأ و ثياب سندس خبره و يكون عاليهم المبتدأ فی موضع الجماعه كما أن الخبر جماعه و قد جاء اسم الفاعل فی موضع جماعه قال:

ألا إن جيرانی العشيه رائح دعتهم دواع من هوی و منادح

و فی التنزيل مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سامِراً تَهْجُرُونَ فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا فكأنه أفرد من حيث جعل بمعنى المصدر من نحو قوله

" و لا خارجا من فی زور كلام"

و قد قالوا الجامل و الباقر يراد بهما الكثره و أخذ عليه البصير النحوی الملقب بجامع العلوم هذا الكلام و نسبه فيه إلى سوء التأمل و قال عاليهم بسكون الياء صفه الولدان أی يطوف عليهم ولدان عاليهم ثياب سندس فيرتفع ثياب سندس باسم الفاعل الجاری صفه على الموصوف و أقول و بالله التوفيق إنی لأری أن نظر هذا الفاضل قد اختل كما أن بصره قد اعتل فرمى أبا على بدائه و أنسل أ لم ينظر فی خاتمه هذه الآيه إلى قوله سبحانه «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً» ثم قوله عقيب ذلك «إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً» فيعرف أن الضمير فی عاليهم هو بعينه فی و سقاهم و هو ضمير المخاطبين فی لكم و هذا الضمير لا- يمكن أن يعود إلا إلى الأبرار

المثابين المجازين دون الولدان المخلدين الذين هم من جمله ثوابهم و جزائهم اللهم لک الحمد على تأييدک و تسديدک رجعنا إلى كلام أبى على قال و يجوز على قياس قول أبى الحسن فى قائم أخواک و إعمال اسم الفاعل عمل الفعل و إن لم يعتمد على شى ء أن يكون ثياب سندس مرتفعه بعاليهم و أفردت عاليا لأنه فعل متقدم قال أبو على و الأوجه قراءه من قال خضر بالرفع و إستبرق بالجر لأن خضرا صفه مجموعه لموصوف مجموع و هو ثياب و أما إستبرق فجر من حيث كان جنسا أضيفت إليه الثياب كما أضيفت إلى سندس كما يقال ثياب خز و كتان و يدل على ذلک قوله «وَ يَلْبَسُونَ ثِياباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ» و إستبرق و من قرأ «خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ» فإنه أجرى الخضر و هو جمع على السندس لما كان المعنى أن الثياب من هذا الجنس و أجاز أبو الحسن وصف هذه الأجناس بالجمع فقال تقول أهلک الناس الدينار الصفر و الدرهم البيض على استقباح له و من رفع إستبرق فإنما أراد عطف الاستبراق على الثياب كأنه ثياب سندس و ثياب إستبرق فحذف المضاف الذى هو ثياب و أقام إستبرق مقامه كما إنک إذا قلت عليه خز بمعنى عليه ثوب خز و ليس المعنى أن عليه الدابه التى هى الخز و على هذا قوله:

كان خزا تحته و قزا و فرشا محشوه اوزا.

اللغه

الوقايه الحفظ و المنع من الأذى وقاه يقيه وقايه و وقاه توقيه قال رؤبه

" أن الموقى مثل ما وقيت"

و منه اتقاه و توقاه و أصل الشر الظهور فهو ظهور الضرر و منه شررت الثوب إذا ظهرته للشمس أو الريح قال

" و حتى أشرت بالأكف المصاحف"

أى أظهرت و منه شرر النار لظهوره بتطايره و النضره حسن الألوان و نبت ناضر و نضير و نضر و السرور اعتقاد وصول المنافع إليه فى المستقبل و قال قوم هو لذه فى القلب فحسب متعلقه بما فيه النفع و كل سرور فلا بد له من متعلق كالسرور بالمال و الولد و السرور بالإكرام و الإجلال و السرور بالحمد و الشكر و السرور بالثواب و الأرائک الحجال فيها الأسره واحدتها أريكه قال الزجاج الأريكه كل ما يتكأ عليه من مسوره أو غيرها و الزمهرير أشد ما يكون من البرد و الزنجبيل ضرب من القرفه طيب الطعم يحذو اللسان و يربى بالعسل و يستدفع به المضار و إذا مزج به الشراب فاق فى الإلذاذ و العرب تستطيب الزنجبيل جدا قال الشاعر:

كان القرنفل و الزنجبيل باتا بفيها واريا مشورا

و السلسبيل الشراب السهل اللذيذ يقال شراب سلسل و سلسال و سلسبيل و الولدان الغلمان جمع وليد و السندس الديباج الرقيق الفاخر الحسن و الإستبرق الديباج الغليظ الذى له بريق.

الإعراب

«وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ» قال الزجاج العامل فى ثم معنى رأيت و المعنى و إذا رأيت ببصرك ثم قال الفراء المعنى و إذا رأيت ما ثم و غلطه الزجاج فى ذلك و قال إن ما تكون موصوله بقوله ثم على هذا التفسير و لا يجوز إسقاط الموصول و ترك الصله و لكن رأيت يتعدى فى المعنى إلى ثم و أقول يجوز أن يكون مفعول رأيت محذوفا و يكون ثم ظرفا و التقدير و إذا رأيت ما ذكرناه ثم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه بما أعد للأبرار الموصوفين فى الآيات الأولى من الجزاء فقال «فَوَقاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ» أى كفاهم الله و منع منهم أهوال يوم القيامه و شدائده «وَ لَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً» أى استقبلهم بذلك «وَ جَزاهُمْ» أى و كافأهم «بِما صَبَرُوا» أى بصبرهم على طاعته و اجتناب معاصيه و تحمل محن الدنيا و شدائدها «جَنَّةً» يسكنونها «وَ حَرِيراً» من لباس الجنه يلبسونه و يفرشونه «مُتَّكِئِينَ» أى جالسين جلوس الملوك «فِيها» أى فى الجنه «عَلَى الْأَرائِكِ» أى الأسره فى الحجال عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل كلما يتكأ عليه فهو أريكه عن الزجاج و قيل الأرائك الفرش فوق الأسره عن أبى مسلم «لا يَرَوْنَ فِيها» أى فى تلك الجنه «شَمْساً» يتأذون بحرها «وَ لا زَمْهَرِيراً» يتأذون ببرده «وَ دانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلالُها» يعنى أن أفياء أشجار تلك الجنه قريبه منهم و قيل إن ظلال الجنه لا تنسخها الشمس كما تنسخ ظلال الدنيا «وَ ذُلِّلَتْ قُطُوفُها تَذْلِيلًا» أى و سخرت و سهل أخذ ثمارها تسخيرا إن قام ارتفعت بقدره و إن قعد نزلت عليه حتى ينالها و إن اضطجع تدلت حتى تنالها يده عن مجاهد و قيل معناه لا يرد أيديهم عنها بعد و لا شوك «وَ يُطافُ عَلَيْهِمْ» أى على هؤلاء الأبرار الموصوفين قبل «بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَ أَكْوابٍ» جمع كوب و هو إناء للشرب من غير عروه و قيل الأكواب الأقداح عن مجاهد «كانَتْ» تلك الأكواب «قَوارِيرَا» أى زجاجات «مِنْ فِضَّةٍ»

قال الصادق (عليه السلام) ينفذ البصر فى فضه الجنه كما ينفذ فى الزجاج

و المعنى أن أصلها من فضه فاجتمع لها بياض الفضه و صفاء

ص: ١٩٨

القوارير فيرى من خارجها ما فى داخلها قال أبو على إن سئل فقيل كيف تكون القوارير من فضه و إنما القوارير من الرمل دونها فالقول فى ذلك أن الشى ء إذا قاربه شى ء و اشتدت ملابسته له قيل أنه من كذا و إن لم يكن منه فى الحقيقه كقول البعيث:

ألا أصبحت خنساء خارمه الوصل و ضنت علينا و الضنين من البخل

و صدت فأعدانا بهجر صدودها و هن من الأخلاف قبلك و المطل

و قال:

ألا فى سبيل الله تغيير لمتى و وجهك مما فى القوارير أصفر

فعلى هذا يجوز قوارير من فضه أى هى فى صفاء الفضه و نقائها و يجوز تقدير حذف المضاف أى من صفاء الفضه و قوارير الثانيه بدل من الأولى و ليست بتكرار و قيل أن قوارير كل أرض من تربتها و أرض الجنه فضه فلذلك كانت قواريرها مثل الفضه عن ابن عباس «قَدَّرُوها تَقْدِيراً» أى قدروا الكأس على قدر ربهم لا يزيد و لا ينقص من الرى و الضمير فى قدروها للسقاه و الخدم الذين يسقون فإنهم يقدرونها ثم يسقون و قيل قدروها على قدر مل ء الكف أى كانت الأكواب على قدر ما اشتهوا لم تعظم و لم يثقل الكف عن حملها عن الربيع و القرظى و قيل قدروها فى أنفسهم قبل مجيئها على صفه فجاءت على ما قدروا و الضمير فى قدروا للشاربين «وَ يُسْقَوْنَ فِيها» أى فى الجنه «كَأْساً كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلًا» قال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا و قال ابن عباس كل ما ذكره الله فى القرآن مما فى الجنه و سماه ليس له مثل فى الدنيا و لكن سماه الله بالاسم الذى يعرف و الزنجبيل مما كانت العرب تستطيبه فلذلك ذكره فى القرآن و وعدهم أنهم يسقون فى الجنه الكأس الممزوجه بزنجبيل الجنه «عَيْناً فِيها تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا» أى تمزج الخمر بالزنجبيل و الزنجبيل من عين تسمى تلك العين سلسبيلا قال ابن الأعرابى لم أسمع السلسبيل إلا فى القرآن و قال الزجاج هو صفه لما كان فى غايه السلاسه يعنى أنها سلسله تتسلسل فى الحلق و قيل سمى سلسبيلا لأنها تسيل عليهم فى الطرق و فى منازلهم تنبع من أصل العرش من جنه عدن إلى أهل الجنان عن أبى العاليه و مقاتل و قيل سميت بذلك لأنها ينقاد ماؤها لهم يصرفونها حيث شاءوا عن قتاده «وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ» مر تفسيره «إِذا رَأَيْتَهُمْ» يعنى إذا رأيت أولئك الولدان «حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤاً مَنْثُوراً» من الصفاء و حسن المنظر و الكثره فذكر لونهم و كثرتهم و قيل إنما

شبههم بالمنثور لانتثارهم فی الخدمه فلو كانوا صفا لشبهوا بالمنظوم «وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ» أی إذا رميت ببصرک ثم يعنی الجنه و

قيل أن تقديره و إذا رأيت الأشياء ثم «رَأَيْتَ نَعِيماً» خطيرا «وَ مُلْكاً كَبِيراً» لا يزول و لا يفنى عن الصادق (عليه السلام)

و قيل كبيرا أی واسعا يعنی أن نعيم الجنه لا يوصف كثره و إنما يوصف بعضها و قيل الملک الكبير استئذان الملائكه عليهم و تحيتهم بالسلام و قيل هو أنهم لا يريدون شيئا إلا قدروا عليه و قيل هو أن أدناهم منزله ينظر فی ملكه من مسيره ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه و قيل هو الملک الدائم الأبدی فی نفاذ الأمر و حصول الأمانی «عالِيَهُمْ ثِيابُ سُندُسٍ» من جعله ظرفا فهو بمنزله قولک فوقهم ثياب سندس و من جعله حالا فهو بمنزله قولک يعلوهم ثياب سندس و هو ما رق من الثياب فيلبسونها و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال فی معناه تعلوهم الثياب فيلبسونها

«خُضْرٌ وَ إِسْتَبْرَقٌ» و هو ما غلظ منها و لا يراد به الغلظ فی السلک إنما يراد به الثخانه فی النسج قال ابن عباس أ ما رأيت الرجل عليه ثياب و الذی يعلوها أفضلها «وَ حُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّهٍ» الفضه الشفافه و هی التی يرى ما وراءها كما يرى من البلوره و هو أفضل من الدر و الياقوت و هما أفضل من الذهب و الفضه فتلک الفضه أفضل من الذهب و الفضه فی الدنيا و هما أثمان الأشياء و قيل أنهم يحلون بالذهب تاره و بالفضه أخرى ليجمعوا محاسن الحليه كما قال الله تعالى يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ* و الفضه و إن كانت دنيه الثمن فی الدنيا فهی فی غايه الحسن خاصه إذا كانت بالصفه التی ذكرناها و الغرض فی الآخره ما يكثر الاستلذاذ و السرور به لا ما يكثر ثمنه لأنه ليست هناک أثمان «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً» أی طاهرا من الأقذار و الأقذاء لم تدنسها الأيدی و لم تدسها الأرجل كخمر الدنيا و قيل طهورا لا يصير بولا نجسا و لكن يصير رشحا فی أبدانهم كريح المسک و إن الرجل من أهل الجنه يقسم له شهوه مائه رجل من أهل الدنيا و أكلهم و نهمتهم فإذا أكل ما شاء سقى شرابا طهورا فيطهر بطنه و يصير ما أكل رشحا يخرج من جلده أطيب ريحا من المسک الأذفر و يضمر بطنه و تعود شهوته عن إبراهيم التيمی و أبی قلابه و

قيل يطهرهم عن كل شی ء سوى الله إذ لا طاهر من تدنس بشی ء من الأكوان إلا الله رووه عن جعفر بن محمد (عليه السلام)

«إِنَّ هذا» يعنی ما وصف من النعيم و أنواع الملاذ «كانَ لَكُمْ جَزاءً» أی مكافاه على أعمالكم الحسنه و طاعتكم المبروره «وَ كانَ سَعْيُكُمْ» فی مرضاه الله و قيامكم بما أمركم الله به «مَشْكُوراً» أی مقبولا مرضيا جوزيتم عليه فكأنه شكر لكم فعلكم.

[سوره الإنسان (۷۶): الآيات ۲۳ الى ۳۱]

اشاره

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلاً (۲۳) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً (۲۴) وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَهً وَ أَصِيلاً (۲۵) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً (۲۶) إِنَّ هؤُلاءِ يُحِبُّونَ الْعاجِلَهَ وَ يَذَرُونَ وَراءَهُمْ يَوْماً ثَقِيلاً (۲۷)

نَحْنُ خَلَقْناهُمْ وَ شَدَدْنا أَسْرَهُمْ وَ إِذا شِئْنا بَدَّلْنا أَمْثالَهُمْ تَبْدِيلاً (۲۸) إِنَّ هذِهِ تَذْكِرَهٌ فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلاً (۲۹) وَ ما تَشاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۳۰) يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۳۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و ابن عامر و ما يشاءون بالياء و الباقون بالتاء و فى الشواذ قراءه عبد الله بن الزبير و أبان بن عثمان و الظالمون بالواو.

الحجه

وجه الياء قوله تعالى «فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ» و وجه التاء أنه خطاب للكافه أى و ما تشاءون الطاعه و الاستقامه إلا أن يشاء الله أو يكون محمولا على الخطاب و أما قوله و الظالمون فإنه على ارتجال جمله مستأنفه قال ابن جنى كأنه قال الظالمون أعد لهم عذابا أليما ثم أنه عطف الجمله على ما قبلها و قد سبق الرفع إلى مبتدئها غير أن قراءه الجماعه أسبق و هو النصب لأن معناه و يعذب الظالمين فلما أضمر هذا الفعل فسره بقوله «أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً» و هذا أكثر من أن يؤتى له بشاهد قال الزجاج يقول النحويون أعطيت زيدا و عمرا أعددت له برا فيختارون النصب على معنى و بررت عمرا أعددت له برا و أنشد غيره:

أصبحت لا أحمل السلاح و لا أملك رأس البعير إن نفرا

و الذئب أخشاه إن مررت به وحدى و أخشى الرياح و المطرا.

اللغه

الأسر أصله الشد و منه قتب مأسور أى مشدود و منه الأسير لأنهم كانوا يشدونه بالقدر قولهم خذ بأسره أى بشده قبل أن يحل ثم كثر حتى صار بمعنى خذ جميعه قال الأخطل:

من كل مجتنب شديد أسره سلس القياد تخاله مختالا.

الإعراب

قال الزجاج فى قوله «وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً» أو هنا أوكد من الواو لأنك إذا قلت لا تطع زيدا و عمرا فأطاع أحدهما كان غير عاص لأنك أمرته أن لا يطيع الاثنين و إذا قلت لا تطع منهم آثما أو كفورا فأو قد دلت على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى و أنهما أهل أن يعصيا كما أنك إذا قلت جالس الحسن أو ابن سيرين فقد قلت كل واحد منهما أهل أن يجالس قال البصير النحوى أو هذه التى للتخيير إذا قلت اضرب زيدا أو عمرا فمعناه اضرب أحدهما فإذا قلت لا تضرب زيدا أو عمرا فمعناه لا تضرب أحدهما فيحرم عليه ضربهما لأن أحدهما فى النفى يعمم و ابن كيسان يحمل النهى على الأمر فيقول إذا قال لا تضرب أحدهما لم يحرم عليه ضربهما و إنما حرم فى الآيه طاعتهما لأن أحدهما بمنزله الآخر فى امتناع الطاعه له أ لا ترى أن الآثم مثل الكفور فى هذا المعنى قال سيبويه و لو قال لا تطع آثما و لا تطع كفورا لانقلب المعنى إذ ذاك لأنه حينئذ لا تحرم طاعتهما كليهما.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن نفسه فقال «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا» فيه شرف و تعظيم لك و قيل معناه فصلناه فى الإنزال آيه بعد آيه و لم ننزله جمله واحده عن ابن عباس «فَاصْبِرْ» يا محمد على ما أمرتك به من تحمل أعباء الرساله «لِحُكْمِ رَبِّكَ» أن تبلغ الكتاب و تعمل به و قيل أنه أمر لنبينا ص بالصبر و إن كذب فيما أتى به و وعيد لمن كذبه «وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ» أى من مشركى المكه «آثِماً» يعنى عتبه بن ربيعه «أَوْ كَفُوراً» يعنى الوليد بن المغيره فإنهما قالا له ارجع عن هذا الأمر و نحن نرضيك بالمال و التزويج عن مقاتل و قيل الكفور أبو جهل نهى النبى ص عن الصلاه و قال لئن رأيت محمدا يصلى لأطأن عنقه فنزلت الآيه عن قتاده و قيل إن ذلك عام فى كل عاص فاسق و كافر منهم أى من الناس أى لا تطع من يدعوك إلى إثم أو كفر و هذا أولى لزياده الفائده و عدم التكرير «وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى أقبل على شأنك من ذكر الله و الدعاء إليه و تبليغ الرساله صباحا و مساء أى دائما فإن الله ناصرك و مؤيدك و معينك و البكره أول النهار و الأصيل العشى و هو أصل الليل «وَ مِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ» دخلت من للتبعيض و المعنى فاسجد له فى بعض الليل لأنه لم يأمره بقيام الليل كله و قيل فاسجد له يعنى صلاه المغرب و العشاء «وَ سَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا» أى

فى ليل طويل يريد التطوع بعد المكتوبه و

روى عن الرضا (عليه السلام) أنه سأله أحمد بن محمد عن هذه الآيه و قال ما ذلک التسبيح قال صلاه الليل

«إِنَّ هؤُلاءِ يُحِبُّونَ الْعاجِلَهَ» أى يؤثرون اللذات و المنافع العاجله فى دار الدنيا «وَ يَذَرُونَ وَراءَهُمْ» أى و يتركون أمامهم «يَوْماً ثَقِيلًا» أى عسيرا شديدا و المعنى أنهم لا يؤمنون به و لا يعملون له و قيل معنى وراءهم خلف ظهورهم و كلاهما محتمل ثم قال سبحانه «نَحْنُ خَلَقْناهُمْ وَ شَدَدْنا أَسْرَهُمْ» أى قوينا و أحكمنا خلقهم عن قتاده و مجاهد و قيل أسرهم أى مفاصلهم عن الربيع و قيل أوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق و العصب عن الحسن و لو لا إحكامه إياها على هذا الترتيب لما أمكن العمل بها و الانتفاع منها و قيل شددنا أسرهم جعلناهم أقوياء عن الجبائى و قيل معناه كلفناهم و شددناهم بالأمر و النهى كيلا يجاوزوا حدود الله كما يشد الأسير بالقد لئلا يهرب «وَ إِذا شِئْنا بَدَّلْنا أَمْثالَهُمْ تَبْدِيلًا» أى أهلكناهم و أتينا بأشباههم فجعلناهم بدلا منهم و لكن نبقيهم إتماما للحجه «إِنَّ هذِهِ» السوره «تَذْكِرَهٌ» أى تذكير و عظه يتذكر بها أمر الآخره عن قتاده و قيل أن هذه الرساله التى تبلغها «فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ إِلى رَبِّهِ سَبِيلًا» أى فمن أراد اتخذ إلى رضا ربه طريقا بأن يعمل بطاعته و ينتهى عن معصيته و فى هذا دلاله على أن الاستطاعه قبل الفعل «وَ ما تَشاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ» أى و ما تشاءون اتخاذ الطريق إلى مرضاه الله اختيارا إلا أن يشاء الله إجباركم عليه و إلجاءكم إليه فحينئذ تشاءون و لا ينفعكم ذلک و التكليف زائل و لم يشأ الله هذه المشيئه بل شاء أن تختاروا الإيمان لتستحقوا الثواب عن أبى مسلم و قيل معناه و ما تشاءون شيئا من العمل بطاعته إلا و الله يشاؤه و يريده و ليس المراد بالآيه أنه سبحانه يشاء كل ما يشاء العبد من المعاصى و المباحات و غيرها لأن الدلائل الواضحه قد دلت على أنه سبحانه لا يجوز أن يريد القبائح و يتعالى عن ذلک و قد قال سبحانه وَ لا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً» مر معناه «يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ» أى جنته يعنى المؤمنين «وَ الظَّالِمِينَ» يعنى و يجزى الكافرين و المشركين «أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً».

ص: ۲۰۳

(٧٧) سوره المرسلات مكيه و آياتها خمسون (٥٠)

اشاره

[توضيح]

و هى خمسون آيه بلا خلاف.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره و المرسلات كتب أنه ليس من المشركين

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأها عرف الله بينه و بين محمد ص.

تفسيرها

لما ختم سبحانه سوره هل أتى بذكر القيامه و ما أعد فيها للظالمين افتتح هذه السوره بمثل ذلك فقال:

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ١ الى ١٥]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً (١) فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً (٢) وَ النَّاشِراتِ نَشْراً (٣) فَالْفارِقاتِ فَرْقاً (٤)

فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً (٥) عُذْراً أَوْ نُذْراً (٦) إِنَّما تُوعَدُونَ لَواقِعٌ (٧) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ (٨) وَ إِذَا السَّماءُ فُرِجَتْ (٩)

وَ إِذَا الْجِبالُ نُسِفَتْ (١٠) وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢) لِيَوْمِ الْفَصْلِ (١٣) وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الْفَصْلِ (١٤)

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٥)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و الشام و أبو بكر و يعقوب و سهل «عُذْراً» ساكنه الذال أو نذرا

بضمها و روی محمد بن الحبیب عن الأعشی و البرجمی عن أبی بکر بضم الذال فیهما و محمد بن خالد عن الأعشی عذرا بسکون الذال أو نذرا بضمها مثل روایه حماد و یحیی عن أبی بکر و قرأ الباقون بسکون الذال فیهما و قرأ أبو جعفر وقتت بالواو و التخفیف و قرأ أهل البصره غیر رویس بالواو و التشدید و قرأ الباقون «أُقِّتَتْ» بالألف و تشدید القاف.

الحجه

قال أبو علی النذر بالتثقیل و النذیر مثل النکر و النکیر و هما جمیعا مصدران و یجوز فی النذیر ضربان (أحدهما) أن یکون مصدرا کالنکیر و عذیر الحی (و الآخر) أن یکون فعیلا یراد به المنذر کما أن الألیم بمعنی المؤلم و یجوز تخفیف النذر علی حد التخفیف فی العنق و العنق و الأذن و الأذن قال أبو الحسن «عُذْراً أَوْ نُذْراً» أی إعذارا أو إنذارا و قد خففتا جمیعا و هما لغتان فأما انتصاب عذرا فعلی ثلاثه أضرب (أحدها) أن یکون بدلا من الذکر فی قوله «فَالْمُلْقِیاتِ ذِکْراً» (و الآخر) أن یکون مفعول ذکرا أی فالملقیات أن یذکر عذرا أو نذرا (و الثالث) أن یکون منصوبا علی أنه مفعول له و یجوز فی قول من ضم عذرا أو نذرا (و الثالث) أن یکون منصوبا علی أنه مفعول له و یجوز فی قول من ضم عذرا أو نذرا أن یکون عذرا جمع عاذر أو عذور و النذر جمع نذیر قال حاتم:

أ ماوی قد طال التجنب و الهجر و قد عذرتنی فی طلابکم العذر

فیکون عذرا أو نذرا علی هذا حالا من الإلقاء کأنهم یلقون الذکر فی حال العذر و الإنذار و من قرأ وقتت بالواو فلان الکلمه أصلها من الوقت و من أبدل منها الهمزه فلانضمام الواو و الواو إذا انضمت أولا فی نحو وجوه و وعود و ثالثه فی نحو أدؤر فإنها تبدل علی الاطراد همزه لکراهتهم الضمه علی الواو.

المعنی

«وَ الْمُرْسَلاتِ عُرْفاً» یعنی الریاح أرسلت متتابعه کعرف الفرس عن ابن مسعود و ابن عباس و مجاهد و قتاده و أبی صالح فعلی هذا یکون عرفا نصبا علی الحال من قولهم جاءوا إلیه عرفا واحدا أی متتابعین و قیل إنها الملائکه أرسلت بالمعروف من أمر الله و نهیه و

فی روایه أخری عن ابن مسعود و عن أبی حمزه الثمالی عن أصحاب علی عنه (علیه السلام)

و علی هذا یکون مفعولا له و قیل المراد بها الأنبیاء جاءت بالمعروف و الإرسال نقیض الإمساک «فَالْعاصِفاتِ عَصْفاً» یعنی الریاح الشدیدات الهبوب و العصوف مرور الریح بشده

«وَ النَّاشِراتِ نَشْراً» و هى الرياح التى تأتى بالمطر تنشر السحاب نشرا للغيث كما تلحقه للمطر و قيل أنها الملائكه تنشر الكتب عن الله تعالى عن أبى حمزه الثمالى و أبى صالح و قيل أنها الأمطار تنشر النبات عن أبى صالح فى روايه أخرى و قيل الرياح ينشرها الله تعالى نشرا بين يدى رحمته عن الحسن و قيل الرياح تنشر السحاب فى الهواء عن الجبائى «فَالْفارِقاتِ فَرْقاً» يعنى الملائكه تأتى بما يفرق به بين الحق و الباطل و الحلال و الحرام عن ابن عباس و أبى صالح و قيل هى آيات القرآن تفرق بين الحق و الباطل و الهدى و الضلال عن الحسن و أبى حمزه و قتاده و قيل أنها الرياح التى تفرق بين السحاب فتبدده عن مجاهد «فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً» يعنى الملائكه تلقى الذكر إلى الأنبياء و تلقيه الأنبياء إلى الأمم عن ابن عباس و قتاده كأنها الحاملات للذكر الطارحات له ليأخذه من خوطب به و الإلقاء طرح الشى ء على غيره «عُذْراً أَوْ نُذْراً» أى للإعذار و الإنذار و معناه إعذارا من الله و إنذارا إلى خلقه و قيل عذرا يعتذر الله به إلى عباده فى العقاب أنه لم يكن إلا على وجه الحكمه و نذرا أى إعلاما بموضوع المخافه عن الحسن و هذه أقسام ذكرها الله تعالى و قيل أقسم الله سبحانه برب هذه الأشياء عن الجبائى قال لا يجوز القسم إلا بالله سبحانه و قال غيره بل أقسم بهذه الأشياء تنبيها على عظم موقعها «إِنَّما تُوعَدُونَ لَواقِعٌ» هذا جواب القسم و المعنى أن الذى وعدكم الله به من البعث و النشور و الثواب و العقاب لكائن لا محاله و قيل إن الفرق بين الواقع و الكائن أن الواقع لا يكون إلا حادثا تشبيها بالحائط الواقع لأنه من أبين الأشياء فى الحدوث و الكائن أعم منه لأنه بمنزله الموجود الثابت يكون حادثا و غير حادث ثم بين سبحانه وقت وقوعه فقال «فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ» أى محيت آثارها و أذهب نورها و أزيل ضوءها «وَ إِذَا السَّماءُ فُرِجَتْ» أى شقت و صدعت فصار فيها فروج «وَ إِذَا الْجِبالُ نُسِفَتْ» أى قلعت من مكانها كقوله سبحانه يَنْسِفُها رَبِّی نَسْفاً و قيل نسفت أذهبت بسرعه حتى لا يبقى لها أثر فى الأرض «وَ إِذَا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ» أى جمعت لوقتها و هو يوم القيامه لتشهد على الأمم و هو قوله «لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ» أى أخرت و ضرب لهم الأجل لجمعهم تعجب العباد من ذلك اليوم عن إبراهيم و مجاهد و ابن زيد و قيل أقتت معناه عرفت وقت الحساب و الجزاء لأنهم فى الدنيا لا يعرفون متى تكون الساعه و قيل عرفت ثوابها فى ذلك اليوم و

قال الصادق ع أقتت أى بعثت فى أوقات مختلفه

ثم بين سبحانه ذلك اليوم فقال «لِيَوْمِ الْفَصْلِ» أى يوم يفصل الرحمن بين الخلائق ثم عظم ذلك اليوم فقال «وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الْفَصْلِ» ثم أخبر سبحانه حال من كذب به فقال «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» هذا تهديد و وعيد إنما خص الوعيد بمن جحدوا يوم القيامه و كذب به لأن التكذيب بذلك يتبعه خصال المعاصى كلها و إن لم يذكر معه و العامل

فى الظرف محذوف يدل عليه قوله «إِنَّما تُوعَدُونَ لَواقِعٌ» و التقدير فإذا طمست النجوم و فرجت السماء و نسفت الجبال و أقتت الرسل وقعت القيامه.

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ١٦ الى ٢٨]

اشاره

أَ لَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦) ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ (١٧) كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩) أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ (٢٠)

فَجَعَلْناهُ فِي قَرارٍ مَكِينٍ (٢١) إِلى قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنا فَنِعْمَ الْقادِرُونَ (٢٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٤) أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفاتاً (٢٥)

أَحْياءً وَ أَمْواتاً (٢٦) وَ جَعَلْنا فِيها رَواسِيَ شامِخاتٍ وَ أَسْقَيْناكُمْ ماءً فُراتاً (٢٧) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٨)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكسائى فقدرنا بالتشديد و الباقون «فَقَدَرْنا» بالتخفيف و فى الشواذ قراءه الأعرج نتبعهم بالجزم.

الحجه

قد تقدم أن قدر و قدر بمعنى و التخفيف أليق بقوله «فَنِعْمَ الْقادِرُونَ» و من شد أراد أن يجى ء باللغتين كما يقال جاد مجد و كقوله سبحانه فَمَهِّلِ الْكافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ و من جزم نتبعهم فإنه يحتمل أمرين (أحدهما) أنه أسكن العين استثقالا لتوالى الحركات (و الثانى) أن يكون عطفا على نهلك كما تقول أ لم أزرك ثم أحسن إليك فيكون معنى هذه القراءه أنه يريد قوما أهلكهم الله سبحانه بعد قوم قبلهم على اختلاف أوقات المرسلين إليهم نبيا بعد نبى و أما الرفع على القراءه المشهوره فلاستئناف الكلام أو على أن يجعل خبر مبتدإ محذوف.

اللغه

القرار المكان الذى يمكن طول المكث فيه و القدر المقدر المعلوم الذى لا زياده فيه و لا نقصان و القدر المصدر من قولهم قدر يقدر قدرا و قدرا أى قدر فمن شدد جمع بين اللغتين كما قال الأعشى:

و أنكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث إلا الشيب و الصلعا

و كفت الشى ء يكفته كفتا و كفاتا إذا ضمه و

منه الحديث اكفتوا صبيانكم

أى ضموهم إلى أنفسكم و مثله

ضموا مواشيكم حتى تذهب فحمه العشاء

و يقال للوعاء كفت و كفيت و قال أبو عبيده كفاتا أى أوعيه و الرواسى الثوابت و الشامخات العاليات و منه شمخ بأنفه إذا رفعه كبرا و ماء فرات و زلال و عذب و نمير كله من العذوبه و الطيب و منه سمى النهر العظيم المعروف بالفرات قال الشاعر:

إذا غاب عنا غاب عنا فراتنا و إن شهد أجدى نيله و فواضله

قال ابن عباس أصول الأنهار العذبه أربعه جيحان و منه دجله و سيحان نهر بلخ و فرات الكوفه و نيل مصر.

الإعراب

أحياء منصوب بأنه مفعول قوله «كِفاتاً» معناه أن يكفت أحياء و أمواتا فعلى هذا يكون كفاتا مصدرا و إن جعلته جمع كفت فيكون العامل فى أحياء معناه و التقدير واعيه أحياء أو تعى أحياء.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما فعله بالمكذبين الأولين فقال «أَ لَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ» يعنى بالعذاب فى الدنيا يريد قوم نوح و عاد و ثمود حين كذبوا رسلهم «ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ» قوم لوط و إبراهيم لم يعطف نتبعهم على نهلك فيجزم بل استأنف و قال المبرد تقديره ثم نحن نتبعهم لا يجوز غيره لأن قوله «أَ لَمْ نُهْلِكِ» ماض و قوله «ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ» مستقبل و يؤيده قول الحسن أن الآخرين هم الذين تقوم عليهم القيامه «كَذٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ» أى كما فعلنا بمن تقدم نفعل بالمكذبين من أهل مكه و قد فعل بهم ذلك فقتلوا يوم بدر و قد يكون الإهلاك بتصيير الشى ء إلى حيث لا يدرى أين هو إما بإعدامه أو بإخفاء مكانه و قد يكون بالأمانه و قد يكون بالنقل إلى حال الجماديه «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ» يعنى يوم الجزاء «لِلْمُكَذِّبِينَ» فإنهم يجازون باليم العقاب «أَ لَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ» أى حقير قليل الغناء و فى خلق الإنسان على هذا الكمال من الحواس الصحيحه و العقل الشريف و التمييز و النطق من ماء ضعيف أعظم الاعتبار و أبين الحجه على أن له صانعا مدبرا حكيما و الجاحد لذلك كالمكابر لبدايه العقول «فَجَعَلْناهُ» أى فجعلنا ذلك الماء المهين «فِي قَرارٍ مَكِينٍ» يعنى الرحم

ص: ۲۰۸

«إِلى‏ قَدَرٍ مَعْلُومٍ» أى إلى مقدار من الوقت معلوم يعنى مده الحمل «فَقَدَرْنا» أى قدرنا خلقه كيف يكون قصيرا أو طويلا ذكرا أم أنثى «فَنِعْمَ الْقادِرُونَ» أى فنعم المقدرون نحن و يجوز أن يكون المعنى إذا خفف من القدره أى قدرنا على جميع ذلك فنعم القادرون على تدبير ذلك و على ما لا يقدر عليه أحد إلا نحن فحذف المخصوص بالمدح «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بأنا قد خلقنا الخلق و أنا نعيدهم «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفاتاً» للعباد تكفتهم «أَحْياءً» على ظهرها فى دورهم و منازلهم «وَ» تكفتهم «أَمْواتاً» فى بطنها أى تحوزهم و تضمهم عن قتاده و مجاهد و الشعبى

قال بنان خرجنا فى جنازه مع الشعبى فنظر إلى الجنازه فقال هذه كفات الأموات ثم نظر إلى البيوت فقال هذه كفات الأحياء و روى ذلك عن أمير المؤمنين (عليه السلام)

و قيل كفاتا أى وعاء و هذا كفته أى وعاءه و قوله «أَحْياءً وَ أَمْواتاً» أى منه ما ينبت و منه ما لا ينبت فعلى هذا يكون أحياء و أمواتا نصبا على الحال و على القول الأول على المفعول به «وَ جَعَلْنا فِيها رَواسِيَ شامِخاتٍ» أى جبالا ثابته عاليه «وَ أَسْقَيْناكُمْ ماءً فُراتاً» أى و جعلنا لكم سقيا من الماء العذب عن ابن عباس «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بهذه النعم و أنها من جهه الله و قيل بالأنبياء و القرآن و إنما كرر لأنه عدد النعم فذكره عند كل نعمه فلا يعد ذلك تكرارا و قد تقدم الوجه فى التكرار فى سوره الرحمن.

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ٢٩ الى ٤٠]

اشاره

انْطَلِقُوا إِلى‏ ما كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩) انْطَلِقُوا إِلى‏ ظِلٍّ ذِي ثَلاثِ شُعَبٍ (٣٠) لا ظَلِيلٍ وَ لا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ (٣١) إِنَّها تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمالَتٌ صُفْرٌ (٣٣)

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٤) هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ (٣٥) وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٣٦) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هذا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْناكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ (٣٨)

فَإِنْ كانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ (٣٩) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٠)

القراءه

قرأ رويس عن يعقوب انطلقوا الثانيه بفتح اللام و الباقون من القراء على كسر اللام فيهما و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر جِمالَتٌ بغير ألف و يعقوب «جمالات صفر» بالألف و ضم الجيم و روى ذلك عن ابن عباس و سعيد بن جبير و غيرهما و قرأ الباقون جمالات بالألف

و كسر الجيم و فى الشواذ قراءه ابن عباس و سعيد بن جبير بخلاف كالقصر بفتح القاف و الصاد.

الحجه

من قرأ انطلقوا الثانيه بالفتح فإنه حمل الأول على الأمر و الثانى على الخبر و جمالات جمع جمال و جمع بالألف و التاء على تصحيح البناء كما جمع على تكسيره فى قولهم جمائل قال ذو الرمه:

و قربن بالزرق الجمائل بعد ما تقوب عن غربان أوراكها الخطر

و أما جماله فإن التاء لحقت جمالا لتأنيث الجمع كما لحقت فى فحل و فحاله و ذكر و ذكاره و من قرأ جمالات بالضم فهى جمع جماله و هو القلس من قلوس سفن البحر و يقال من قلوس الجسر قال الزجاج و يجوز أن يكون جمع جمل جمال و جمالات كما قيل رخال جمع رخل و من قرأ كالقصر بفتح الصاد فهو جمع قصره أى كأنها أعناق الإبل و قيل القصر أصول الشجر واحدتها قصره و كذا قرأها مجاهد قال و هى خرم الشجر قال الحسن قصره و قصر مثل جمره و جمر و هى أصول الشجر قال و العامه يجعلونها على القصور قال ابن جنى و حدثنا أبو على أن القصر هنا بمعنى القصور و قال هى بيوت من أدم كان يضربون بها إذا نزلوا على الماء.

المعنى

ثم بين سبحانه ما يقال لهم جزاء على تكذيبهم فقال «انْطَلِقُوا إِلى ما كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» أى تقول لهم الخزنه اذهبوا و سيروا إلى النار التى كنتم تجحدونها و تكذبون بها و لا تعترفون بصحتها فى الدنيا و الانطلاق الانتقال من مكان إلى مكان من غير مكث ثم ذكر الموضع الذى أمرهم بالانطلاق إليه فقال «انْطَلِقُوا إِلى ظِلٍّ ذِی ثَلاثِ شُعَبٍ» أى نار لها ثلاث شعب سماها ظلا لسواد نار جهنم و قيل هو دخان جهنم له ثلاث شعب تحيط بالكافر شعبه تكون فوقه و شعبه عن يمينه و شعبه عن شماله و سمى الدخان ظلا كما قال أحاط بهم سرادقها أى من الدخان الآخر بالأنفاث عن مجاهد و قتاده و قيل يخرج من النار لسان فيحيط بالكافر كالسرادق فيتشعب ثلاث شعب فيكون فيها حتى يفرغ من الحساب ثم وصف سبحانه ذلك الظل فقال «لا ظَلِيلٍ» أى غير مانع من الأذى بستره عنه و مثله الكنين فالظليل من

الظله و هى الستره و الكنين من الكن فظل هذا الدخان لا يغنى الكفار شيئا من حر النار و هو قوله «وَ لا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ» و اللهب ما يعلو على النار إذا اضطرمت من أحمر و أصفر و أخضر يعنى أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لم يدفع عنهم حر اللهب ثم وصف سبحانه النار فقال «إِنَّها تَرْمِي بِشَرَرٍ» و هو ما يتطاير من النار فى الجهات «كَالْقَصْرِ» أى مثله فى عظمه و تخويفه تتطاير على الكافرين من كل جهه نعوذ بالله منه و هو واحد القصور من البنيان عن ابن عباس و مجاهد و العرب تشبه الإبل بالقصور قال الأخطل:

كأنه برج رومى يشيده لز بجص و آجر و أحجار

قال عنتره:

فوقفت فيها ناقتى و كأنها فدن لأقضى حاجه المتلوم

و الفدن القصر و قيل كالقصر أى كأصول الشجر العظام عن قتاده و الضحاك و سعيد بن جبير ثم شبهه فى لونه بالجمالات الصفر فقال «كَأَنَّهُ جِمالَتٌ صُفْرٌ» أى كأنها أينق سود لما يعترى سوادها من الصفره عن الحسن و قتاده قال الفراء لا ترى أسود من الإبل إلا و هو مشرب صفره و لذلك سمت العرب سود الإبل صفراء و قيل هو من الصفره لأن النار تكون صفراء عن الجبائى «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بنار هذه صفتها «هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ» قيل فى معناه قولان (أحدهما) أنهم لا ينطقون بنطق ينتفعون به فكأنهم لم ينطقوا (و الثانى) أن فى القيامه مواقف ففى بعضها يختصمون و يتكلمون و فى بعضها يختم على أفواههم و لا يتكلمون و عن قتاده قال جاء رجل إلى عكرمه قال أ رأيت قول الله تعالى «هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ» و قوله ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ فقال إنها مواقف فأما موقف منها فتكلموا و اختصموا ثم ختم على أفواههم و تكلمت أيديهم و أرجلهم فحينئذ لا ينطقون و أجاز النحويون «هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ» بالنصب على أنه يشير إلى الجزاء و لا يشير إلى اليوم و قوله «فَيَعْتَذِرُونَ» رفع عطفا على قوله «وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ» تقديره فلا يعتذرون و لو قيل فلا يعتذروا فنصب لكان المعنى أن الإذن سبب لعذرهم و لكن المعنى لا يؤذن لهم فى الاعتذار فهم لا يعتذرون «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بهذا الخبر «هذا يَوْمُ الْفَصْلِ» بين أهل الجنه و النار و قيل هذا يوم الحكم و القضاء بين الخلق

و الانتصاف للمظلوم من الظالم و فصل القضاء يكون فى الآخره على ظاهر الأمر و باطنه بخلاف الدنيا لأن القاضى يحكم على ظاهر الأمر فى الدنيا و لا يعرف البواطن «جَمَعْناكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ» يعنى مكذبى هذه الأمه مع مكذبى الأمم قبلها يجمع الله سبحانه الخلائق فى يوم واحد و فى صعيد واحد «فَإِنْ كانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ» أى إن كانت لكم حيله فاحتالوا لأنفسكم و قيل إن هذا توبيخ من الله تعالى للكفار و تقريع لهم و إظهار لعجزهم عن الدفع عن أنفسكم فضلا عن أن يكيدوا غيرهم و إنما هو على أنكم كنتم تعملون فى دار الدنيا ما يغضبنى فالآن عجزتم عن ذلك و حصلتم على وبال ما عملتم «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بهذا.

[سوره المرسلات (٧٧): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلالٍ وَ عُيُونٍ (۴۱) وَ فَواكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ (۴۲) كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۴۳) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (۴۴) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۵)

كُلُوا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيلاً إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ (۴۶) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۷) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لا يَرْكَعُونَ (۴۸) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۴۹) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (۵۰)

المعنى

ثم ذكر سبحانه المؤمنين فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين اتقوا الشرك و الفواحش «فِي ظِلالٍ» من أشجار الجنه «وَ عُيُونٍ» جاريه بين أيديهم فى غير أخدود لأن ذلك أمتع لهم بما يرونه من حسن مياهها و صفائها و قيل عيون أى ينابيع بما يجرى خلال الأشجار «وَ فَواكِهَ» جمع فاكهه و هى ثمار الأشجار «مِمَّا يَشْتَهُونَ» أى من جنس ما يشتهونه و الشهوه معنى فى القلب إذا صادف المشتهى كان لذه و ضدها النفار ثم يقال لهم «كُلُوا وَ اشْرَبُوا» صورته صوره الأمر و المراد الإباحه و قيل إنه أمر على الحقيقه و هو سبحانه يريد منهم الأكل و الشرب فى الجنه فإنهم إذا أعلموا ذلك ازداد سرورهم فلا يكون إرادته لذلك عبثا «هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا أى خالصا من التكدير و الهنى ء النفع الخالص من شائب الأذى و قيل هو الأذى الذى لا أذى يتبعه «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» هذا ابتداء الإخبار من الله تعالى و يقال لهم ذلك أيضا «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بهذا

الوعد، ثم عاد الكلام إلى ذكر المكذبين فقال سبحانه «كُلُوا» أى يقال لهم كلوا «وَ تَمَتَّعُوا» فى الدنيا «قَلِيلًا» أى تمتعا قليلا أو زمانا قليلا فإن الموت كائن لا محاله «إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ» أى مشركون مستحقون للعقاب «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بهذا الوعيد «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا» أى صلوا «لا يَرْكَعُونَ» أى لا يصلون

قال مقاتل نزلت فى ثقيف حين أمرهم رسول الله بالصلاه فقالوا لا ننحنى و الروايه لا نحنى فإن ذلك سبه علينا فقال ص لا خير فى دين ليس فيه ركوع و سجود

و قيل إن المراد بذلك يوم القيامه حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون عن ابن عباس «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» بوجوب الصلاه و العبادات «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» أى فبأى كتاب بعد القرآن يصدقون و لم يصدقوا به مع إعجازه و حسن نظمه فإن من لم يؤمن به مع ما فيه من الحجه الظاهره و الآيه الباهره لا يؤمن بغيره.

ص: ۲۱۳

(۷۸) سوره النبإ مکیه و آیاتها أربعون (۴۰)

اشاره

[توضيح]

و تسمی سوره النبإ و سوره المعصرات و منهم من يقول سوره التساؤل و هی مکيه.

عدد آيها

إحدى و أربعون آيه مکی و بصری و أربعون فی الباقين.

اختلافها

آيه واحده «عَذاباً قَرِيباً» مکی بصری.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره (عم يتساءلون) سقاه الله برد الشراب يوم القيامه

و

روى عن أبی عبد الله (عليه السلام) أنه قال من قرأ عم يتساءلون لم يخرج سنته إذا کان يدمنها فی کل يوم حتى يزور البيت الحرام.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر القيامه و وعيد المکذبين بها افتتح هذه السوره بذکرها و ذکر دلائل القدره على البعث و الإعاده فقال:

ص: ۲۱۴

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ١ الى ١٦]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَساءَلُونَ (١) عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (۴)

ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (۵) أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً (۶) وَ الْجِبالَ أَوْتاداً (٧) وَ خَلَقْناكُمْ أَزْواجاً (٨) وَ جَعَلْنا نَوْمَكُمْ سُباتاً (٩)

وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِباساً (١٠) وَ جَعَلْنَا النَّهارَ مَعاشاً (١١) وَ بَنَيْنا فَوْقَكُمْ سَبْعاً شِداداً (١٢) وَ جَعَلْنا سِراجاً وَهَّاجاً (١٣) وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجَّاجاً (١۴)

لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَ نَباتاً (١۵) وَ جَنَّاتٍ أَلْفافاً (١۶)

القراءه

فی الشواذ قراءه عكرمه و عيسى بن عمر عما يتساءلون و قرأ ابن الزبير و ابن عباس و قتاده و أنزلنا بالمعصرات.

الحجه

قال ابن جنى إثبات الألف فی ما الاستفهاميه إذا دخل عليها حرف جر أضعف اللغتين و روينا عن قطرب لحسان:

على ما قام يشتمنى لئيم كخنزير تمرغ فی رماد

و قال فی قوله بالمعصرات إذا أنزل منها فقد أنزل بها كقولهم أعطيته من يدى شيئا و بيدى شيئا و المعنى واحد و معنى من هنا ابتداء الغايه أی كان مبتدأ العطيه من يده.

اللغه

النبأ الخبر العظيم الشأن و منه النبی ء على مذهب من يهمز و المهاد الوطاء و مهد الشی ء تمهيدا أی وطأه توطيه و الوتد المسمار إلا أنه أغلظ منه و السبات قطع العمل للراحه و منه سبت أنفه إذا قطعه و منه يوم السبت أی يوم قطع العمل على ما جرت به العاده فی شرع موسى (عليه السلام) و الوهاج الوقاد و هو المشتغل بالنور العظيم و المعصرات السحائب تعتصر بالمطر كان السحاب يحمل الماء ثم تعصره الرياح و ترسله كإرسال الماء بعصر الثور و عصر القوم مطروا و الثجاج الدفاع فی انصبابه كثج دماء البدن يقال ثججت دمه أثجه ثجا و قد ثج الدم يثج ثجوجا و

فی الحديث أفضل الحج العج فالثج

فالعج رفع الصوت بالتلبيه و الثج إساله دم الهدى و الألفاف الأخلاط المتداخله يدور بعضها على بعض واحدها لف و لفيف و قيل شجره لفاء و أشجار لف بضم اللام و جنات ألفاف.

الإعراب

عم أصله عن ما جعل النون ميما و أدغم فى الميم و حذفت الألف لاتصال ما بحرف الجر حتى صارت كالجزء منه و ليحصل الفرق بين الاستفهام و الخبر و هذه الحروف التى تسقط معها هذه الألف ثمانيه عن تقول عم و من تقول مم و الباء نحو بم و اللام نحو لم

ص: ٢١٥

و فى نحو فيم و إلى نحو إلى م و على نحو على م و حتى نحو حتى م قال البصير جامع العلوم النحوى «عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ» لا يكون بدلا من عم لأنه لو كان بدلا لوجب تكرار ما لأن الجار المتصل بحرف الاستفهام إذا أعيد أعيد مع الحرف المستفهم بها كقولك بكم ثوبك أ بعشرين أم بثلاثين و لا يجوز بعشرين من غير همزه فإذا كان كذلك كان قوله «عَنِ النَّبَإِ» متعلقا بفعل آخر دون هذا الظاهر.

المعنى

«عَمَّ يَتَساءَلُونَ» قالوا لما بعث رسول الله ص و أخبرهم بتوحيد الله تعالى و بالبعث بعد الموت و تلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم أى يسأل بعضهم بعضا على طريق الإنكار و التعجب فيقولون ما ذا جاء به محمد و ما الذى أتى به فأنزل الله تعالى «عَمَّ يَتَساءَلُونَ» أى عن أى شى ء يتساءلون قال الزجاج اللفظ لفظ الاستفهام و المراد تفخيم القصه كما تقول أى شى ء زيد إذا عظمت شأنه ثم ذكر أن تساءلهم عن ما ذا فقال «عَنِ النَّبَإِ الْعَظِيمِ» و هو القرآن و معناه الخبر العظيم الشأن لأنه ينبئ عن التوحيد و تصديق الرسول و الخبر عما يجوز و عما لا يجوز و عن البعث و النشور و قيل يعنى نبأ يوم القيامه عن الضحاك و قتاده و يؤيده قوله إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كانَ مِيقاتاً و قيل النبأ العظيم ما كانوا يختلفون فيه من إثبات الصانع و صفاته و الملائكه و الرسل و البعث و الجنه و النار و الرساله و الخلافه فإن النبأ معروف يتناول الكل «الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ» فمصدق به و مكذب «كَلَّا» أى ليس الأمر كما قالوا «سَيَعْلَمُونَ» عاقبه تكذيبهم حين تنكشف الأمور «ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» هذا وعيد على إثر وعيد و قيل كلا أى حقا سيعلمون أى سيعلم الكفار عاقبه تكذيبهم و سيعلم المؤمنون عاقبه تصديقهم عن الضحاك و قيل كلا سيعلمون ما ينالهم يوم القيامه ثم كلا سيعلمون ما ينالهم فى جهنم من العذاب فعلى هذا لا يكون تكرارا ثم نبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحه ذلك فقال «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً» أى وطاء و قرارا مهيئا للتصرف فيه من غير أذيه و قيل مهادا أى بساطا عن قتاده «وَ الْجِبالَ أَوْتاداً» للأرض لئلا تميد بأهلها «وَ خَلَقْناكُمْ أَزْواجاً» أى أشكالا كل واحد شكل للآخر و قيل معناه ذكرانا و إناثا حتى يصح منكم التناسل و يتمتع بعضكم ببعض و قيل أصنافا أسود و أبيض و صغيرا و كبيرا إلى غير ذلك «وَ جَعَلْنا نَوْمَكُمْ سُباتاً» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه و جعلنا نومكم راحه و دعه لأجسادكم (و ثانيها) أن المعنى جعلنا نومكم قطعا لأعمالكم و تصرفكم عن ابن الأنبارى (و ثالثها) جعلنا نومكم سباتا ليس بموت على الحقيقه و لا مخرجا عن الحياه و الإدراك «وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِباساً» أى غطاء و ستره يستر كل شى ء بظلمته و سواده «وَ جَعَلْنَا النَّهارَ مَعاشاً» المعاش العيش أى جعلناه مطلب معاش أى مبتغى معاش و قيل معناه و جعلنا

ص: ۲۱۶

النهار وقت معاشكم لتتصرفوا فى معاشكم أو موضع معاشكم تبتغون فيه من فضل ربكم «وَ بَنَيْنا فَوْقَكُمْ سَبْعاً» أى سبع سماوات «شِداداً» محكمه أحكمنا صنعها و أوثقنا بناءها «وَ جَعَلْنا سِراجاً وَهَّاجاً» يعنى الشمس جعلها سبحانه سراجا للعالم وقادا متلألئا بالنور يستضيئون به فالنعمه عامه به لجميع الخلق قال مقاتل جعل فيه نورا و حرا و الوهج يجمع النور و الحر «وَ أَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ» أى الرياح ذوات الأعاصير عن مجاهد و قتاده و الكلبى و قال الأزهرى و من معناه الباء فكأنه قال بالمعصرات أو ذلك أن الريح تستدر المطر و قيل المعصرات السحائب تتحلب بالمطر عن الربيع و أبى العاليه و هو روايه الوالبى عن ابن عباس «ماءً ثَجَّاجاً» أى صبابا دفاعا فى انصبابه و قيل مدرارا عن مجاهد و قيل متتابعا يتلو بعضه بعضا عن قتاده «لِنُخْرِجَ بِهِ» أى بالماء «حَبًّا وَ نَباتاً» فالحب كل ما تضمنه كمام الزرع الذى يحصد و النبات الكلأ من الحشيش و الزرع و نحوهما فجمع سبحانه بين جميع ما يخرج من الأرض و قيل حبا يأكل الناس و نباتا تنبته الأرض مما يأكله الأنعام «وَ جَنَّاتٍ أَلْفافاً» أى بساتين ملتفه بالشجر و التقدير و نخرج به شجر جنات ألفافا فحذف لدلاله الكلام عليه و إنما سمى جنه لأن الشجر تجنها أى تسترها.

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ١٧ الى ٣٠]

اشاره

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كانَ مِيقاتاً (١٧) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْواجاً (١٨) وَ فُتِحَتِ السَّماءُ فَكانَتْ أَبْواباً (١٩) وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ فَكانَتْ سَراباً (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً (٢١)

لِلطَّاغِينَ مَآباً (٢٢) لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً (٢٣) لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَ لا شَراباً (٢٤) إِلَّا حَمِيماً وَ غَسَّاقاً (٢٥) جَزاءً وِفاقاً (٢٦)

إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً (٢٧) وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذَّاباً (٢٨) وَ كُلَّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً (٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذاباً (٣٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير الأعشى و البرجمى «وَ فُتِحَتِ» بالتخفيف و الباقون بالتشديد

و قرأ حمزه لبثين بغير الألف و الباقون «لابِثِينَ» بالألف و الخلاف فى غساق مذكور فى ص و

رووا عن على بن أبى طالب (عليه السلام) و كذبوا بآياتنا كذابا خفيفه

و القراءه المشهوره «وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا كِذَّاباً» بالتثقيل و حكى أبو حاتم فى الشواذ عن عبد الله بن عمر كذابا بضم الكاف و تشديد الذال.

الحجه

قال أبو على فتحت بالتشديد أوفق لقوله تعالى «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ» و من حجه التخفيف قوله فَتَحْنا عَلَيْهِمْ أَبْوابَ كُلِّ شَيْ ءٍ و حجه من قرأ «لابِثِينَ» بالألف مجى ء المصدر على اللبث فهو من باب شرب يشرب و لقم يلقم و ليس من باب فرق يفرق إذ لو كان منه لكان المصدر مفتوح العين فلما أسكن وجب أن يكون اسم الفاعل على فاعل كشارب و لاقم كما كان اللبث كاللقم و من قرأ لبثين جعل اسم الفاعل فعلا و قد جاء غير حرف من هذا النحو على فاعل و فعل و الكذاب مصدر كذب كما أن الكلام مصدر كلم و كذا القياس فيما زاد على الثلاثه أن تأتى بلفظ الفعل و تزيد فى آخره الألف كقوله أكرمته إكراما و أما التكذيب فزعم سيبويه أن التاء عوض من التضعيف و الياء التى قبل الآخر كالألف فأما الكذاب فمصدر كذب قال الأعشى:

فصدقته و كذبته و المرء ينفعه كذابه

فهو مثل كتاب فى مصدر كتب و أما الكذاب بضم الكاف فقد قال أبو حاتم لا وجه له إلا أن يكون كذاب جمع كاذب فينصبه على الحال أى و كذبوا بآياتنا فى حال كذبهم قال طرفه:

إذا جاء ما لا بد منه فمرحبا به حين يأتى لا كذاب و لا علل.

اللغه

الميقات منتهى المقدار المضروب لحدوث أمر من الأمور و هو من الوقت كما أن الميعاد من الوعد و المقدار من القدر و المرصاد هو المعد لأمر على ارتقاب الوقوع فيه قال الأزهرى المرصاد المكان الذى يرصد فيه العدو و الأحقاب جمع واحدها حقب من قوله «أَوْ أَمْضِيَ حُقُباً» أى دهرا طويلا و قيل واحده حقب بفتح القاف و واحد الحقب حقبه قال:

و كنا كندمانى جذيمه حقبه من الدهر حتى قيل لن يتصدعا

. الإعراب

«يَوْمَ يُنْفَخُ» منصوب لأنه بدل من «يَوْمَ الْفَصْلِ» و أفواجا نصب على الحال «لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً» جمله يجوز أن يكون حالا من لابثين و التقدير يلبثون غير ذائقين و يجوز أن

يكون صفه لقوله «أَحْقاباً» و التقدير أحقابا غير مذوق فيها و جزاء مصدر وضع موضع الحال و كل شى ء منصوب بفعل مضمر يفسره قوله «أَحْصَيْناهُ» و كتابا منصوب على المصدر لأن كتب فى معنى أحصى و يجوز أن يكون فى موضع الحال أى نكتبه و التقدير أحصيناه كاتبين.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الإعاده و البعث تنبيها على أنه دل بذكر الآيات فيما تقدم على صحه البعث فقال «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ» أى يوم القضاء الذى يفصل الله فيه الحكم بين الخلائق «كانَ مِيقاتاً» لما وعد الله من الجزاء و الحساب و الثواب و العقاب «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ» قد مر معناه «فَتَأْتُونَ أَفْواجاً» أى جماعه جماعه إلى أن تتكاملوا فى القيامه و قيل زمرا زمرا من كل مكان للحساب و كل فريق يأتى مع شكله و قيل إن كل أمه تأتى مع نبيها فلذلك جاءوا أفواجا أفواجا «وَ فُتِحَتِ السَّماءُ» أى شقت لنزول الملائكه «فَكانَتْ أَبْواباً» أى ذات أبواب و قيل صار فيها طرق و لم تكن كذلك من قبل «وَ سُيِّرَتِ الْجِبالُ» أى أزيلت عن أماكنها و ذهب بها «فَكانَتْ سَراباً» أى كالسراب يظن أنها جبال و ليست إياها و

فى الحديث عن البراء بن عازب قال كان معاذ بن جبل جالسا قريبا من رسول الله ص فى منزل أبى أيوب الأنصارى فقال معاذ يا رسول الله أ رأيت قول الله تعالى «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْواجاً» الآيات فقال يا معاذ سألت عن عظيم من الأمر ثم أرسل عينيه ثم قال يحشر عشره أصناف من أمتى أشتاتا قد ميزهم الله من المسلمين و بدل صورهم بعضهم على صوره القرده و بعضهم على صوره الخنازير و بعضهم منكسون أرجلهم من فوق و وجوههم من تحت ثم يسحبون عليها و بعضهم عمى يترددون و بعضهم صم بكم لا يعقلون و بعضهم يمضغون ألسنتهم فيسيل القيح من أفواههم لعابا يتقذرهم أهل الجمع و بعضهم مقطعه أيديهم و أرجلهم و بعضهم مصلبون على جذوع من نار و بعضهم أشد نتنا من الجيف و بعضهم يلبسون جبابا سابغه من قطران لازقه بجلودهم فأما الذين على صوره القرده فالقتات من الناس و أما الذين على صوره الخنازير فأهل السحت و أما المنكسون على رءوسهم فأكله الربا و العمى الجائرون فى الحكم و الصم و البكم المعجبون بأعمالهم و الذين يمضغون بألسنتهم فالعلماء و القضاه الذين خالف أعمالهم أقوالهم و المقطعه أيديهم و أرجلهم الذين يؤذون الجيران و المصلبون على جذوع من نار فالسعاه بالناس إلى السلطان و الذين هم أشد نتنا من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات و اللذات و يمنعون حق الله فى أموالهم و الذين يلبسون الجباب فأهل الفخر و الخيلاء

«إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً» يرصدون به أى هى معده

ص: ٢١٩

لهم يرصد بها خزنتها الكفار عن المبرد و قيل مرصدا محبسا يحبس فيه الناس عن مقاتل و قيل طريقا منصوبا على العاصين فهو موردهم و منهلهم و هذا إشاره إلى أن جهنم للعصاه على الرصد لا يفوتونها «لِلطّاغِينَ مَآباً» أى للذين جاوزوا حدود الله و طغوا فى معصيه الله مرجعا يرجعون إليه و مصيرا فكان المجرم قد كان بإجرامه فيها ثم رجع إليها «لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً» أى ماكثين فيها أزمانا كثيره و ذكر فيها أقوال (أحدها) أن المعنى أحقابا لا انقطاع لها كلما مضى حقب جاء بعده حقب آخر و الحقب ثمانون سنه من سنى الآخره عن قتاده و الربيع (و ثانيها) أن الأحقاب ثلاثه و أربعون حقبا كل حقب سبعون خريفا كل خريف سبعمائه سنه كل سنه ثلاثمائه و ستون يوما و كل يوم ألف سنه عن مجاهد (و ثالثها) أن الله تعالى لم يذكر شيئا إلا و جعل له مده ينقطع إليها و لم يجعل لأهل النار مده بل قال «لابِثِينَ فِيها أَحْقاباً» فو الله ما هو إلا أنه إذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر كذلك إلى أبد الآبدين فليس للأحقاب عده إلا الخلود فى النار و لكن قد ذكروا أن الحقب الواحد سبعون ألف سنه كل يوم من تلك السنين ألف سنه مما نعده عن الحسن (و رابعها) أن مجاز الآيه لابثين فيها أحقابا لا يذوقون فى تلك الأحقاب بردا و لا شرابا إلا حميما و غساقا ثم يلبثون فيها لا يذوقون غير الحميم و الغساق من أنواع العذاب فهذا توقيت لأنواع العذاب لا لمكثهم فى النار و هذا أحسن الأقوال (و خامسها) أنه يعنى به أهل التوحيد عن خالد بن معدان و

روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ص لا يخرج من النار من دخلها حتى يمكث فيها أحقابا و الحقب بضع و ستون سنه و السنه ثلاثمائه و ستون يوما كل يوم كألف سنه مما تعدون فلا يتكلن أحد أن يخرج من النار

و

روى العياشى بإسناده عن حمران قال سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن هذه الآيه فقال هذه فى الذين يخرجون من النار و روى عن الأحول مثله

و قوله «لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَ لا شَراباً» يريد النوم و الماء عن ابن عباس قال أبو عبيده البرد النوم هنا و أنشد

" فصدنى عنها و عن قبلاتها البرد"

أى النوم و قيل لا يذوقون فى جهنم بردا ينفعهم من حرها و لا شرابا ينفعهم من عطشها عن مقاتل «إِلّا حَمِيماً» و هو الماء الحار الشديد الحر «وَ غَسّاقاً» و هو صديد أهل النار «جَزاءً وِفاقاً» أى وافق عذاب النار الشرك لأنهما عظيمان فلا ذنب أعظم من الشرك و لا عذاب أعظم من النار عن مقاتل و قيل جوزوا جزاء وفق أعمالهم عن الزجاج و هو المروى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الوفاق الجارى على المقدار فالجزاء وفاق لأنه جار على مقدار الأعمال فى الاستحقاق «إِنَّهُمْ كانُوا لا يَرْجُونَ حِساباً» أى فعلنا ذلك بهؤلاء

الکفار لأنهم کانوا لا يخافون أن يحاسبوا و المعنى کانوا لا يؤمنون بالبعث و لا بأنهم محاسبون عن الحسن و قتاده و قيل لا يرجون المجازاه على الأعمال و لا يظنون أن لهم حسابا عن أبى مسلم و قال الهذلى فى الرجاء بمعنى الخوف:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و خالفها فى بيت نوب عواسل

«وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» أى بما جاءت به الأنبياء و قيل بالقرآن و قيل بحجج الله و لم يصدقوا بها «كِذَّاباً» أى تكذيبا «وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَاباً» أى و كل شيء من الأعمال بيناه فى اللوح المحفوظ و مثله وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ و قيل معناه و كل شيء من أعمالهم حفظناه لنجازيهم به ثم بين أن ذلك الإحصاء و الحفظ وقع بالكتابه لأن الكتابه أبلغ فى حفظ الشيء من الإحصاء و يجوز أن يكون كتابا حالا مؤكده أى أحصيناه فى حال كونه مكتوبا عليهم و الكتاب بمعنى المكتوب «فَذُوقُوا» لهؤلاء الكفار ذوقوا ما أنتم فيه من العذاب «فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَاباً» لأن كل عذاب يأتى بعد الوقت الأول فهو زائد عليه.

[سوره النبإ (٧٨): الآيات ٣١ الى ٤٠]

اشاره

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازاً (٣١) حَدَائِقَ وَ أَعْنَاباً (٣٢) وَ كَوَاعِبَ أَتْرَاباً (٣٣) وَ كَأْساً دِهَاقاً (٣٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً وَ لَا كِذَّاباً (٣٥)

جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَاباً (٣٦) رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلَائِكَةُ صَفّاً لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ وَ قَالَ صَوَاباً (٣٨) ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَآباً (٣٩) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيباً يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَ يَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً (٤٠)

ص: ٢٢١

القراءه

قرأ الكسائی و لا كـذابا بتخفيف الـذال و الباقون بالتشديد و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو رب السماوات بالرفع و الباقون بالجر و قرأ عاصم و ابن عامر و يعقوب و سهل الرحمن بالجر و الباقون بالرفع.

الحجه

و لا كـذابا يجوز أن يكون مصدر كـذب فيكون معناه و لا كـذبا و يجوز أن يكون مصدر كاذبه مكاذبه و كذابا و بالتشديد قد يكون مصدر كذب قال الفراء قال أعرابی فی طريق مكه يا با زكريا القصار أحب إليك أم الحلق يريد أقصر شعری أم أحلق و من قرأ رب السماوات و الأرض و ما بينهما الرحمن قطع الاسم الأول من الجر الذی قبله فی قوله «جَزاءً مِنْ رَبِّكَ» فابتدأه و جعل الرحمن خبره ثم استأنف «لا يَمْلِكُونَ مِنْهُ» و من قرأ «رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا الرَّحْمنِ» أتبع الاسمين الجر الذی قبلهما فی قوله «مِنْ رَبِّكَ» و من قرأ «رَبِّ السَّماواتِ» الرحمن أتبع رب السماوات الجر الذی فی قوله «مِنْ رَبِّكَ» و استأنف بقوله الرحمن و جعل قوله «لا يَمْلِكُونَ» خبر قوله «الرَّحْمنِ».

اللغه

الحديقه الجنه المحوطه و الجمع حدائق و منه أحدق القوم بفلان إذا طافوا به و منه الحدقه لأنه يحيط بها جفنها و الأعناب جمع عنب و هو ثمر الكرم قبل أن يجف فإذا جف فهو الزبيب و الكواعب جمع الكاعب و هی الجاريه التی نهد ثدياها و الأتراب جمع الترب و هی اللده التی تنشأ مع لدتها علی سن الصبی الذی يلعب بالتراب و الدهاق الكأس الممتلئه التی لا مزيد فيها و أصل الدهق شده الضغط أدهقت الكأس ملأتها قال

" يلذه بكأسه الدهاق"

و «عَطاءً حِساباً» أی كثيرا كافيا يقال أحسبت فلانا أی أعطيته ما يكفيه حتی قال حسبی قال:

و نقفی وليد الحی إن كان جائعا و نحسبه إن كان ليس بجائع

قال الأصمعی يقال حسبت الرجل بالتشديد أی أكرمته و أنشد:

إذا أتاه ضيفه يحسبه من حاقن أو من صريح يحلبه

. الإعراب

حدائق بدل من قوله «مَفازاً» بدل البعض من الكل و كذلك ما بعده و أترابا صفه لكواعب. جزاء منصوب بمعنی أن للمتقين مفازا أی جازاهم بذلك جزاء و أعطاهم عطاء فإن معنی جازاهم و أعطاهم واحد يوم يقوم الروح ظرف لقوله «لا يَمْلِكُونَ» و قوله «صَفًّا»

منصوب على الحال و «يَوْمَ يَنْظُرُ» ظرف لقوله «عَذاباً» لأنه بمعنى التعذيب.

المعنى

ثم عقب سبحانه وعيد الكفار بالوعد للمتقين الأبرار فقال «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ» الذين يتقون الله باجتناب الشرك و المعاصى «مَفازاً» أى فوزا و نجاه إلى حال السلامه و السرور و قيل المفاز موضع الفوز و قالوا للمهلكه مفازه على طريق التفاؤل كأنهم قالوا و قيل مفازا منجى إلى متنزه و هو النجاه من النار إلى الجنه ثم بين ذلك الفوز فقال «حَدائِقَ وَ أَعْناباً» يعنى أشجار الجنه و ثمارها «وَ كَواعِبَ أَتْراباً» أى جوارى تكعب ثديهن مستويات فى السن عن قتاده و معناه استواء الخلقه و القامه و الصوره و السن حتى يكن متشاكلات و قيل أترابا على مقدار أزواجهن فى الحسن و الصوره و السن عن أبى على الجبائى «وَ كَأْساً دِهاقاً» أى مترعه مملوءه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل متتابعه على شاربيها أخذ من متابعه الشد فى الدهق عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل دمادم عن أبى هريره و قيل على قدر ريهم عن مقاتل «لا يَسْمَعُونَ فِيها» أى فى الجنه «لَغْواً» أى كلاما لغوا لا فائده فيه «وَ لا كِذَّاباً» و لا تكذيب بعضهم لبعض و من قرأ بالتخفيف يريد و لا مكاذبه عن أبى عبيده و قيل كذبا عن أبى على الفارسى «جَزاءً مِنْ رَبِّكَ» أى فعل بالمتقين ما فعل بهم جزاء من ربك على تصديقهم بالله و نبيه ص «عَطاءً» أى أعطاهم الله عطاء «حِساباً» أى كافيا عن أبى عبيده و الجبائى و قيل حسابا أى كثيرا و قيل حسابا على قدر الاستحقاق و بحسب العمل قال الزجاج معناه ما يكفيهم أى إن فيه ما يشتهون «رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا الرَّحْمنِ» مر ذكره و المعنى أن الذى يفعل بالمؤمنين ما تقدم ذكره هو رب السماوات و الأرض و مدبرهما و مدبر ما بينهما و المتصرف فيهما على ما يشاء الرحمن المنعم على خلقه مؤمنهم و كافرهم «لا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطاباً» أى لا يملكون أن يسألوه إلا فيما أذن لهم فيه كقوله وَ لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى و قوله لا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ و الخطاب توجيه الكلام إلى مدرك له بصيغه منبئه عن المراد على طريقه أنت و ربك قال مقاتل لا يقدر الخلق على أن يكلموا الرب إلا بإذنه «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلائِكَةُ صَفًّا» أى فى ذلك اليوم اختلف فى معنى الروح هنا على أقوال (أحدها) أن الروح خلق من خلق الله تعالى على صوره بنى آدم و ليسوا بناس و ليسوا بملائكه يقومون صفا و الملائكه صفا هؤلاء جند و هؤلاء جند عن مجاهد و قتاده و أبى صالح قال الشعبى هما سماطا رب العالمين يوم القيامه سماط من الروح و سماط من الملائكه (و ثانيها) أن الروح ملك من الملائكه ما خلق الله مخلوقا أعظم منه فإذا كان يوم القيامه قام و هو وحده

صفا و قامت الملائكه كلهم صفا واحدا فيكون عظم خلقه مثل صفهم عن ابن مسعود و عن عطاء عن ابن عباس (و ثالثها) أن أرواح الناس تقوم مع الملائكه فيما بين النفختين قبل أن ترد الأرواح إلى الأجساد عن عطيه عن ابن عباس (و رابعها) أنه جبريل (عليه السلام) عن الضحاك و قال وهب إن جبرائيل (عليه السلام) واقف بين يدى الله عز و جل ترتعد فرائصه يخلق الله عز و جل من كل رعده مائه ألف ملك فالملائكه صفوف بين يدى الله تعالى منكسو رءوسهم فإذا أذن الله لهم فى الكلام قالوا لا إله إلا أنت و قال صوابا أى لا إله إلا الله

و روى على بن إبراهيم بإسناده عن الصادق (عليه السلام) قال هو ملك أعظم من جبرائيل و ميكائيل

(و خامسها) أن الروح بنو آدم عن الحسن و قوله «صَفًّا» معناه مصطفين «لاٰ يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمنُ» و هم المؤمنون و الملائكه «وَ قالَ» فى الدنيا «صَواباً» أى شهد بالتوحيد و قال لا إله إلا الله و قيل إن الكلام هاهنا الشفاعه أى لا يشفعون إلا لمن أذن له الرحمن أن يشفع عن الحسن و الكلبى و

روى معاويه بن عمار عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال سئل عن هذه الآيه فقال نحن و الله المأذون لهم يوم القيامه و القائلون قال جعلت فداك ما تقولون قال نمجد ربنا و نصلى على نبينا ص و نشفع لشيعتنا فلا يردنا ربنا رواه العياشى مرفوعا

«ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ» الذى لا شك فى كونه و حصوله يعنى القيامه «فَمَنْ شاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ مَآباً» أى مرجعا للطاعه و المعنى فمن شاء عمل عملاـ صالحا يؤوب إلى ربه فقد أزيحت العلل و أوضحت السبل و بلغت الرسل و المآب مفعل من الأوب و هو الرجوع قال عبيد

و كل ذى غيبه يؤوب و غائب الموت لا يؤوب

ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «إِنّٰا أَنْذَرْنٰاكُمْ عَذٰاباً قَرِيباً» يعنى العذاب فى الآخره فإن كل ما هو آت قريب «يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ ما قَدَّمَتْ يَدٰاهُ» أى ينتظر جزاء ما قدمه فإن قدم الطاعه انتظر الثواب و إن قدم المعصيه انتظر العقاب و قيل معناه أن كل أحد ينظر إلى عمله فى ذلك اليوم من خير و شر مثبتا عليه فى صحيفته فيرجو ثواب الله على صالح عمله و يخاف العقاب على سوء عمله «وَ يَقُولُ الْكٰافِرُ» فى ذلك اليوم «يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرٰاباً» أى ليتمنى أن لو كان ترابا لا يعاد و لا يحاسب ليتخلص من عقاب ذلك اليوم قال الزجاج إن معنى «يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرٰاباً» يا ليتنى لم أبعث قال عبد الله بن عمر إذا كان يوم القيامه مدت الأرض مد الأديم و حشر الدواب و البهائم و الوحوش ثم يجعل القصاص بين الدواب حتى يقتص للشاه الجماء من الشاه القرناء التى نطحتها و قال مجاهد يقاد يوم القيامه للمنطوحه من الناطحه

و قـال المقاتلاـن إن الله يجمع الوحوش و الهوام و الطير و كل شـی ء غير الثقلين فيقول من ربكم فيقولون الرحمن الرحيم فيقول لهم الرب بعـد مـا يقضـی بينهم حتی يقتص للجمـاء من القرنـاء إنـا خلقناكم و سـخرناكم لبنی آدم و كنتم مطيعين أيام حياتكم فارجعوا إلی الـذی كنتم كونوا ترابا فتكون ترابا فإذا التفت الكافر إلی شـی ء صار ترابا يتمنی فيقول يا ليتنی كنت فی الدنيا علی صوره خنزير رزقی كرزقه و كنت اليوم أی فی الآـخره ترابـا و قيـل إن المراد بالكـافر هنـا إبليس عـاب آدم بأن خلق من تراب و افتخر بالنار فيوم القيامه إذا رأی كرامه آدم و ولده المؤمنين قال يا ليتنی كنت ترابا.

ص: ۲۲۵

(۷۹) سوره النازعات مکیه و آیاتها ست و أربعون (۴۶)

اشاره

عدد آیها

ست و أربعون آیه کوفی و خمس فی الباقین.

اختلافها

آیتان «وَ لِأَنْعامِکُمْ» حجازی کوفی «طَغی» عراقی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره و النازعات لم یکن حبسه و حسابه یوم القیامه إلا کقدر صلاه مکتوبه حتی یدخل الجنه

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) من قرأها لم یمت إلا ریان و لم یبعثه الله إلا ریان و لم یدخله الجنه إلا ریان.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر أحوال القیامه و أهوالها افتتح هذه السوره بمثله فقال:

ص: ۲۲۶

[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ النَّازِعاتِ غَرْقاً (۱) وَ النَّاشِطاتِ نَشْطاً (۲) وَ السَّابِحاتِ سَبْحاً (۳) فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً (۴)

فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً (۵) يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَهُ (۶) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَهُ (۷) قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ واجِفَهٌ (۸) أَبْصارُها خاشِعَهٌ (۹)

يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحافِرَهِ (۱۰) أَ إِذا كُنَّا عِظاماً نَخِرَهً (۱۱) قالُوا تِلْكَ إِذاً كَرَّهٌ خاسِرَهٌ (۱۲) فَإِنَّما هِيَ زَجْرَهٌ واحِدَهٌ (۱۳) فَإِذا هُمْ بِالسَّاهِرَهِ (۱۴)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و قتيبه و نصير و رويس عن يعقوب ناخره بالألف و الباقون «نَخِرَهً» بغير ألف و روى أبو عمرو الدورى و حمدون عن الكسائى ناخره و «نَخِرَهً» لا يبالى كيف قرأ و فى الشواذ قراءه أبى حياه الحفره بغير ألف و قرأ نافع غير قالون و يعقوب إنا لمردودون بهمزه واحده غير ممدوده إذا كنا بغير استفهام و قرأ ابن عامر و الكسائى «أَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ» بهمزتين إذا كنا كما تقدم و قرأ ابن كثير إنا إذا كنا بالاستفهام فيهما بهمزه واحده غير ممدوده و قرأ أبو عمرو بالاستفهام فيهما بهمزه ممدوده و قرأ عاصم و حمزه و خلف فيهما بهمزتين مميزتين و قد تقدم ذكر هذا مشروحا فى مواضع.

الحجه

نخره و ناخره لغتان و قال الفراء النخره الباليه و الناخره المجوفه قال الزجاج ناخره أكثر و أجود لشبه أواخر الآى بعضها ببعض نحو الخاسره و الحافره و أما الوجه فى الحفره فهو أن يكون أراد الحافره كقراءه الجماعه فحذف الألف تخفيفا كما فى قوله:

أصبح قلبى صردا لا يشتهى أن يردا

إلا عرادا عردا

أى عاردا.

اللغه

الغرق اسم أقيم مقام المصدر و هو الإغراق يقال أغرق فى النزع إذا استوفى فى مد القوس و بالغ فيه و النشط النزع أيضا و منه حديث أم سلمه فجاء عمار و كان أخاها من الرضاعه و نشط زينب من حجرها أى نزعها و نشط الوحش من بلد إلى بلد إذا خرج بنشاط و الهموم تنشط بصاحبها أى تخرج به من حال إلى حال قال هميان بن قحافه:

أمست همومى تنشط المناشطا الشام بى طورا و طورا واسطا

و أنشطت العقده حللتها و نشطتها عقدتها قالوا كأنما أنشط من عقال و الأنشوطه العقده تنحل إذا مد طرفاها يقال ما عقاله بأنشوطه و الرجف حركه الشى ء من تحت غيره بترديد و اضطراب و الرجفه الزلزله العظيمه و أرجفوا أى أزعجوا الناس باضطراب الأمور و كل شى ء

ص: ٢٢٧

تبع شيئا فقد ردفه و أرداف النجوم تواليها يتبع بعضها بعضا و أرداف الملوك فى الجاهليه الذين يخلفون الملوك و الردفان الليل و النهار و الوجيف شده الاضطراب و قلب واجف مضطرب و الوجيف سرعه السير و أوجف فى السير أسرع و أزعج الركاب فيه و الحافره بمعنى المحفوره مثل ماء دافق أى مدفوق و قيل الحافره الأرض المحفوره و رجع الشيخ فى حافرته أى رجع من حيث جاء و ذلك كرجوع القهقرى قال:

أ حافره على صلع و شيب معاذ الله من سفه و عار

أى أ رجوعا إلى حال الشباب و أوله و يقال النقد عند الحافر أى لا يزول حافر الفرس حتى ينقد الثمن لأنه لكرامته لا يباع نسيئه ثم كثر حتى قيل فى غير الحافره. و الساهره وجه الأرض و العرب تسمى وجه الأرض من الفلاه ساهره أى ذات سهر لأنه يسهر فيها خوفا منها قال أميه بن أبى الصلت:

و فيها لحم ساهره و بحر و ما فاهوا به لهم مقيم

أى و فيها صيد البر و البحر و قال آخر:

فإنما قصرك ترب الساهره ثم تعود بعدها فى الحافره

. الإعراب

جواب القسم محذوف على تقدير ليبعثن و قبل الجواب فى إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَعِبْرَةً «يَوْمَ تَرْجُفُ الرّٰاجِفَةُ» نصب باذكر و إن شئت كان نصبا بمدلول قوله «قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ واجِفَةٌ» على تقدير يوم ترجف الراجفه رجفت قلوبهم و يكون يومئذ بدلا من «يَوْمَ تَرْجُفُ الرّٰاجِفَةُ».

المعنى

«وَ النّٰازِعاتِ غَرْقاً» اختلف فى معناها على وجوه (أحدها)

أنه يعنى الملائكه الذين ينزعون أرواح الكفار عن أبدانهم بالشده كما يغرق النازع فى القوس فيبلغ بها غايه المدى و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و مقاتل و سعيد بن جبير و قال مسروق هى الملائكه تنزع نفوس بنى آدم و

قيل هو الموت ينزع النفوس عن مجاهد و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

(و ثانيها) أنها النجوم تنزع من أفق إلى أفق أى تطلع و تغيب عن الحسن و قتاده و أبى عبيده و الأخفش و الجبائى قال أبو عبيده تنزع من مطالعها و تغرق فى مغاربها

(و ثالثها) النازعات القسى تنزع بالسهم و الناشطات الأزهاق عن عطاء و عكرمه و على هذا فالقسم بفاعلها و هم الغزاه المجاهدون فى سبيل الله «وَ النَّاشِطاتِ نَشْطاً» فى معناها أقوال (أحدها) ما ذكرناه (و ثانيها)

أنها الملائكه تنشط أرواح الكفار بين الجلد و الأظفار حتى تخرجها من أجوافهم بالكرب و الغم عن على (عليه السلام)

و النشط الجذب يقال نشطت الدلو نشطا نزعته (و ثالثها) أنها الملائكه تنشط أنفس المؤمنين فتقبضها كما تنشط العقال من يد البعير إذا حل عنها عن ابن عباس و حكى الفراء هذا القول ثم قال و الذى سمعت من العرب أن يقولوا كأنما أنشط من عقال و نشطت الحبل ربطته و أنشطته حللته (و رابعها) أنها أنفس المؤمنين عند الموت تنشط للخروج و ذلك أنه ما من مؤمن يحضره الموت إلا عرضت عليه الجنه قبل أن يموت فيرى موضعه فيها و أزواجه من الحور العين فنفسه تنشط أن تخرج عن ابن عباس أيضا (و خامسها) أنها النجوم تنشط من أفق إلى أفق أى تذهب يقال حمار ناشط عن قتاده و الأخفش و الجبائى «وَ السَّابِحاتِ سَبْحاً» فيها أقوال (أحدها)

أنها الملائكه يقبضون أرواح المؤمنين يسلونها سلا رفيقا ثم يدعونها حتى تستريح كالسابح بالشى ء فى الماء يرمى به عن على (عليه السلام)

و الكلبى (و ثانيها) أنها الملائكه ينزلون من السماء مسرعين و هذا كما يقال للفرس الجواد سابح إذا أسرع فى جريه عن مجاهد و أبى صالح (و ثالثها) أنها النجوم تسبح فى فلكها عن قتاده و الجبائى و قيل هى خيل الغزاه تسبح فى عدوها كقوله وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً عن أبى مسلم و قيل هى السفن تسبح فى الماء عن عطاء «فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً» فيها أقوال أيضا (أحدها) أنها الملائكه لأنها سبقت ابن آدم بالخير و الإيمان و العمل الصالح عن مجاهد و قيل إنها تسبق الشياطين بالوحى إلى الأنبياء و

قيل إنها تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنه عن على (عليه السلام)

و مقاتل (و ثانيها) أنها أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكه الذين يقبضونها و قد عاينت السرور شوقا إلى رحمه الله و لقاء ثوابه و كرامته عن ابن مسعود (و ثالثها) أنها النجوم يسبق بعضها بعضا فى السير عن قتاده و الجبائى (و رابعها) أنها الخيل يسبق بعضها بعضا فى الحرب عن عطاء و أبى مسلم «فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً» فيها أقوال أيضا (أحدها)

أنها الملائكه تدبر أمر العباد من السنه إلى السنه عن على (عليه السلام)

(و ثانيها) أن المراد بذلك جبرائيل و ميكائيل و ملك الموت و إسرافيل ع يدبرون أمور الدنيا فأما جبريل فموكل بالرياح و الجنود و أما ميكائيل فموكل بالقطر و النبات و أما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس و أما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم عن عبد الرحمن بن سابط (و ثالثها) أنها الأفلاك يقع فيها أمر الله تعالى فيجرى بها القضاء فى الدنيا رواه على بن إبراهيم أقسم الله تعالى بهذه الأشياء التى عددها و قيل تقديره و رب النازعات و ما ذكر بعدها و هذا ترك للظاهر

بغير دليل.

و قد قال الباقر و الصادق (عليه السلام) إن لله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه و ليس لخلقه أن يقسموا إلا به

و الوجه فى ذلك أنه سبحانه يقسم بخلقه للتنبيه على موضع العبره فيه لأن القسم يدل على عظم شأن المقسم به و جواب القسم محذوف فكأنه سبحانه أقسم فقال و هذه الأشياء لتبعثن و لتحاسبن «يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ» يعنى النفخه الأولى التى يموت فيها جميع الخلائق و الراجفه صيحه عظيمه فيها تردد و اضطراب كالرعد إذا تمخض «تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ» يعنى النفخه الثانيه تعقب النفخه الأولى و هى التى يبعث معها الخلق و هو كقوله «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ» و يوم منصوب على معنى «قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ واجِفَةٌ» يوم ترجف الراجفه و معنى الواجفه الشديده الاضطراب أيضا و هذا معنى قول الحسن و قتاده و غيرهما و قيل معناه يوم تضطرب الأرض اضطرابا شديدا و تحرك تحركا عظيما يعنى يوم القيامه تتبعها الرادفه أى اضطرابه أخرى كائنه بعد الأولى فى موضع الردف من الراكب فلا تزال تضطرب حتى تفنى كلها و قال ابن عباس معنى الواجفه خائفه و المراد بذلك أصحاب القلوب يعنى أنها قلقه غير هادئه و لا ساكنه لما عاينت من أهوال يوم القيامه «أَبْصارُها خاشِعَةٌ» أى ذليله من هول ذلك اليوم قال عطاء يريد أبصار من مات على غير الإسلام «يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحافِرَةِ» أى يقول هؤلاء المنكرون للبعث من مشركى قريش و غيرهم فى الدنيا إذا قيل لهم إنكم مبعوثون من بعد الموت أ نرد إلى أول حالنا و ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كنا و الحافره عند العرب اسم لأول الشى ء و ابتداء الأمر قال ابن عباس و السدى الحافره الحياه الثانيه و قيل الحافره الأرض المحفوره و المعنى أ نرد من عبورنا بعد موتنا أحياء «أَ إِذا كُنَّا عِظاماً نَخِرَةً» أى باليه مفتته و المعنى أنهم أنكروا البعث فقالوا أ نرد أحياء إذا متنا و تفتت عظامنا يقال نخر العظم ينخر فهو ناخر و نخر «قالُوا تِلْكَ إِذاً كَرَّةٌ خاسِرَةٌ» أى قال الكفار تلك الكره الكائنه بعد الموت كره خسران و معناه أن أهلها خاسرون لأنهم نقلوا من نعيم الدنيا إلى عذاب النار و الخاسر الذاهب رأس ماله و إنما قالوا كره خاسره على معنى أنه لا يجى ء منها شى ء كالخسران الذى لا يجى ء منه فائده فكأنهم قالوا هى كالخسران بذهاب رأس المال لا تجى ء به تجاره فكذلك لا تجى ء بتلك الكره حياه و قيل معناه إن كان الأمر على ما يقوله محمد من أنا نبعث و نعاقب فتلك كره ذات خسران علينا ثم أعلم سبحانه سهوله البعث عليه فقال «فَإِنَّما هِيَ» يعنى النفخه الأخيره «زَجْرَةٌ واحِدَةٌ» أى صيحه واحده من إسرافيل يسمعونها و هم أموات فى بطون الأرض فيحيون و هو قوله «فَإِذا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ» و هى وجه الأرض و ظهرها عن الحسن و قتاده و مجاهد و غيرهم و قيل إنما سميت الأرض ساهره لأن عملها فى

النبت فی اللیل و النهار دائب و لذلک قیل خیر المال عین خراره فی أرض خواره تسهر إذا نمت و تشهد إذا غبت ثم صارت اسما لکل أرض و قیل المراد بذلک عرصه القیامه لأنها أول مواقف الجزاء و هم فی سهر لا نوم فیه.

[سوره النازعات (۷۹): الآیات ۱۵ الی ۲۶]

اشاره

هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ مُوسی (۱۵) إِذْ ناداهُ رَبُّهُ بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ طُویً (۱۶) اذْهَبْ إِلی فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغی (۱۷) فَقُلْ هَلْ لَکَ إِلی أَنْ تَزَکَّی (۱۸) وَ أَهْدِیَکَ إِلی رَبِّکَ فَتَخْشی (۱۹)

فَأَراهُ الْآیَهَ الْکُبْری (۲۰) فَکَذَّبَ وَ عَصی (۲۱) ثُمَّ أَدْبَرَ یَسْعی (۲۲) فَحَشَرَ فَنادی (۲۳) فَقالَ أَنَا رَبُّکُمُ الْأَعْلی (۲۴)

فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَکالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولی (۲۵) إِنَّ فِی ذلِکَ لَعِبْرَهً لِمَنْ یَخْشی (۲۶)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و البصره طوی بغیر تنوین و الباقون بالتنوین و قرأ أهل الحجاز و عباس و یعقوب تزکی بتشدید الزاء و الباقون بتخفیفها.

الحجه

قال أبو علی قال أبو عبیده طوی مضمومه الأول و مکسورته فمن لم ینون جعله اسما مؤنثا و من نون جعله مثل ثنی علی معنی المقدس مره بعد مره و روی عن الحسن أنه قرأ طوی بکسر الطاء و قال و طوی بالبرکه و التقدیس مرتین کما قال طرفه:

أ عاذل إن اللوم فی غیر کنهه علی طوی من غیک المتردد

أی أن لومک مکرر علی قال أبو علی من لم یصرف طوی احتمل قوله أمرین (أحدهما) أنه جعله اسم بلده أو بقعه أو یکون معدولا کزفر و ممر و من صرف احتمل أیضا أمرین (أحدهما) أن یکون جعله اسم موضع أو بلد أو مکان (و الآخر) أن یکون مثل زحل

ص: ۲۳۱

و حطم و لكع و قوله «تَزَكّى» معناه تطهر من الكفر و المبتدأ محذوف من اللفظ مراد فى المعنى و التقدير هل لك إلى ذلك حاجه أو إربه قال الشاعر:

فهل لكم فيها إلى فإننى طبيب بما أعيى النطاسى حذيما

و من قال تزكى أراد تتزكى فأدغم تاء التفعل فى الزاء لتقاربهما و من خفف حذف التاء التى أثبتها من أدغم و تخفيفها بالحذف أشبه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه موسى (عليه السلام) فقال «هَلْ أَتاكَ» يا محمد «حَدِيثُ مُوسى» استفهام يراد به التقرير «إِذْ ناداهُ رَبُّهُ» أى حين ناداه الله و دعاه فالنداء الدعاء بطريقه يا فلان فالمعنى قال له يا موسى «بِالْوادِ الْمُقَدَّسِ» أى المطهر «طُوىً» اسم واد عن مجاهد و قتاده و قيل طوى بالتقديس مرتين و هو الموضع الذى كلم الله فيه موسى «اذْهَبْ إِلى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغى» أى علا و تكبر و كفر بالله و تجاوز الحد فى الاستعلاء و التمرد و الفساد «فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلى أَنْ تَزَكَّى» أى تتطهر من الشرك و تشهد أن لا إله إلا الله عن ابن عباس و هذا تلطف فى الاستدعاء و معناه هل لك رغبه إلى أن تسلم و تصلح و تطهر «وَ أَهْدِيَكَ إِلى رَبِّكَ» أى و أدلك إلى معرفه ربك و أنه خلقك و رباك و قيل و أهديك أى أرشدك إلى طريق الحق الذى إذا سلكته وصلت إلى رضاء الله و ثوابه «فَتَخْشى» أى فتخافه فتفارق ما نهاك عنه و فى الكلام حذف تقديره فأتاه و دعاه «فَأَراهُ الْآيَهَ الْكُبْرى» يعنى العصا و قال الحسن هى اليد البيضاء «فَكَذَّبَ» بأنها من الله «وَ عَصى» نبى الله و جحد نبوته «ثُمَّ أَدْبَرَ» فرعون أى ولى الدبر ليطلب ما يكسر به حجه موسى فى المعجزه العظيمه فما ازداد إلا غوايه «يَسْعى» أى يعمل بالفساد فى الأرض و قيل إنه لما رأى الحيه فى عظمها خاف منها فأدبر و سعى هربا عن الجبائى «فَحَشَرَ» أى فجمع قومه و جنوده «فَنادى» فيهم «فَقالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى» أى لا رب فوقى و قيل معناه أنا الذى أنال بالضرر من شئت و لا ينالنى غيرى و كذب اللعين إنما هذه صفه الله الذى خلقه و خلق جميع الخلائق و قيل إنه جعل الأصنام أربابا فقال أنا ربها و ربكم «فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولى» نكال مصدر مؤكد لأن معنى أخذه الله نكل به نكال

الآـخره و الأـولى بـأن أغرقه فى الـدنيا و يعـذبه فى الآـخره و قيـل معناه فعاقبه الله بكلمته الآخره و كلمته الأولى فالآخره قوله «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى» و الأولى قوله ما عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلهٍ غَيْرِی فنكل به نكال هاتين الكلمتين و

جاء فى التفسير عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه كان بين الكلمتين أربعون سنه

و قيل إنه إنما ناداهم «فَقالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلى» فامنعونى من هذا الثعبان و لم يعلم الجهال أن من يخاف ضرر حيه و يستعين بأمثاله لا يكون إلها و

عن وهب عن ابن عبـاس قـال قال موسـى (عليه السـلام) يا رب إنك أمهلت فرعون أربعمائه سـنه و هو يقول أنا ربكم الأعلى و يجحد رسلك و يكذب بآياتک فأوحى الله تعالى إليه أنه كان حسن الخلق سهل الحجاب فأحببت أن أكافيه

و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال قال رسول الله ص قال جبرئيل (عليه السلام) قلت يا رب تدع فرعون و قد قال أنا ربكم الأعلى فقال إنما يقول هذا مثلك من يخاف الفوت

«إِنَّ فِی ذلِکَ» الـذى فعل بفرعون حين كـذب و عصـى «لَعِبْرَةً» أى لعظه «لِمَنْ يَخْشـى» الله تعالى و يخاف عقابه و نقمته و دلاله يمكن أن يعتبر بها العاقل و يميز بين الحق و الباطل.

النظم

وجه اتصـال قصه موسى (عليه السـلام) بمـا قبلهـا أنه لما تقـدم ذكر المكـذبين للأنبياء المنكرين للبعث عقبه بحـديث موسـى و تكذيب قومه إياه و ما قاساه من الشدائد تسـليه لنبينا ص و عده له بالنصر و حثا إياه على الصبر اقتداء بموسى و تحذيرا لقومه أن ينزل بهم ما نزل بأولئك و عظه بهم و تأكيدا للحجه عليهم.

[سوره النازعات (۷۹): الآيات ۲۷ الی ۴۶]

اشاره

أَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّماءُ بَناها (۲۷) رَفَعَ سَمْكَها فَسَوّاها (۲۸) وَ أَغْطَشَ لَيْلَها وَ أَخْرَجَ ضُحاها (۲۹) وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها (۳۰) أَخْرَجَ مِنْها ماءَها وَ مَرْعاها (۳۱)

وَ الْجِبالَ أَرْساها (۳۲) مَتاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ (۳۳) فَإِذا جاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرى (۳۴) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ ما سَعى (۳۵) وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرى (۳۶)

فَأَمَّا مَنْ طَغى (۳۷) وَ آثَرَ الْحَياةَ الدُّنْيا (۳۸) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوى (۳۹) وَ أَمَّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوى (۴۰) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوى (۴۱)

يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْساها (۴۲) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْراها (۴۳) إِلى رَبِّكَ مُنْتَهاها (۴۴) إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها (۴۵) كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَها لَمْ يَلْبَثُوا إِلاَّ عَشِيَّةً أَوْ ضُحاها (۴۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و العباس عن العياشی عن أبی عمرو و إنما أنت منذر بالتنوين و الباقون بغير تنوين و فی الشواذ قراءه الحسن و عمرو بن عبيد و الجبال أرساها بالرفع و قراءه مجاهد و الأرض مع ذلك دحاها و قراءه عكرمه و برزت الجحيم لمن ترى بالتاء.

الحجه

قال أبو علی حجه التنوين فی قوله إنما أنت منذر أن اسم الفاعل هنا للحال و يدل عليه قوله «قُلْ إِنَّما أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ» فليس المراد أنذر فيما استقبل و إنما يقول أنذر فی الحال و اسم الفاعل على قياس الفعل و من أضاف استخف فحذف التنوين كما حذف من قوله فَلَمَّا رَأَوْهُ عارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ و نحو ذلك مما جاء على لفظ الإضافه و المراد به الانفصال و يجوز أن يكون منذر من على نحو هذا ضارب زيدا أمس لأنه قد فعل الإنذار و من قرأ و الجبال أرساها بالرفع فإنه مثل قراءه من قرأ و الظالمون أعد لهم و قد تقدم بيانه و من قرأ و الأرض مع ذلك فلعله قال ذلك تفسيرا للقراءه المشهوره لأنه ليس الغرض فيه ترتيب الزمان و إنما الغرض اجتماعهما أعنی السماوات و الأرض فی الخلق لا فی أن زمان الفعلين واحد و هذا كقولك فلان كريم فيقول السامع و هو مع ذلك شجاع أی قد اجتمع له الوصفان و أما قوله لمن ترى بالتاء المفتوحه فيمكن أن يكون خطابا للنبی ص و المراد لمن ترى يا محمد من الناس فأشار إلى البعض و غرضه الجنس و الجميع كقول لبيد:

و لقد سئمت من الحياه و طولها و سؤال هذا الناس كيف لبيد

فأشار إلى جنس الناس و نحن نعلم أنه ليس جميعهم شاهدا حاضرا له و يمكن أن يكون التاء فی ترى للجحيم أی لمن تراه النار.

اللغه

السمک الارتفاع و هو مقابل العمق لأنه ذهاب الجسم بالتأليف إلى جهه العلو و بالعكس صفه العمق و المسموكات السماوات لارتفاعها و منه

قول أمير المؤمنين (عليه السلام) يا داعم المسموكات

قال الفرزدق:

إن الذى سمک السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز و أطول

و التسويه جعل أحد الشيئين على مقدار الآخر فى نفسه أو فى حكمه و الغطش الظلمه و أغطشه الله أظلمه و الأغطش الذى فى عينيه شبه العمش و فلاه غطشاء لا يهتدى فيها و الدحو البسط دحوت أدحو دحوا و دحيت أدحى دحيا لغتان قال أميه بن أبى الصلت:

دار دحاها ثم أعمر بابها و أقام بالأخرى التى هى أمجد

و قال أوس:

ينفى الحصى عن جديد الأرض مبترک كأنه فاحص أو لاعب داح

و الطامه العاليه الغالبه يقال هذا أطم من هذا أى أعلى منه و طم الطائر الشجره علاها و تسمى الداهيه التى لا يستطاع دفعها طامه.

الإعراب

و الأرض منصوب بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره و كذا قوله «وَ الْجِبالَ أَرْساها مَتاعاً لَكُمْ» مفعول له لأن المعنى لإمتاعكم و يجوز أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله «أَخْرَجَ مِنْها ماءَها وَ مَرْعاها» أمتع بذلك و قوله «فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوى» و تقديره هى المأوى له قال الزجاج و قال قوم الألف و اللام بدل من الضمير العائد أى هى مأواه و المراد أن المعنى يؤول إلى التى هى مأواه لأن الألف و اللام بدل من الهاء و هذا كما يقول الإنسان غض الطرف يا هذا فليس الألف و اللام بدلا من الكاف و إن كان المعنى غض طرفک لأن المخاطب يعرف أنک لا تأمره بغض طرف غيره قال:

فغض الطرف إنک من نمير فلا سعدا بلغت و لا كلابا

و كذلک المعنى فى الآيه و جواب إذا فى قوله «فَإِذا جاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرى» فى قوله «فَأَمَّا

مَنْ طَغى» و ما بعده فإن المعنى إذا جاءت الطامه الكبرى فإن الأمر كذلك و قوله «أَوْ ضُحاها» أضاف الضحى إلى العشيه و الغداه و العشى و الضحوه و الضحى لليوم الذى يكون فيه فإذا قلت أتيتك صباحا و مساء و مساءه و صباحه فالمعنى أتيتك صباحا و مساء يلى الصباح و أتيتك مساء و صباحا يلى المساء و تقول أتيتك العشيه و غداتها.

المعنى

لما قدم سبحانه ما أتى به موسى و ما قابله به فرعون و ما عوقب به فى الدارين عظه لمن كان على عهد رسول الله ص و تحذيرا لهم من المثلات خاطب عقيب ذلك منكرى البعث فقال «أَ أَنْتُمْ» أيها المشركون المنكرون للبعث «أَشَدُّ خَلْقاً أَمِ السَّماءُ» يعنى أ خلقكم بعد الموت أشد عندكم و فى تقديركم أم السماء و هما فى قدره الله تعالى واحد و هذا كقوله لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ثم ابتدأ فبين سبحانه كيف خلق السماء فقال «بَناها» الله تعالى الذى لا يكبر عليه خلق شى ء «رَفَعَ سَمْكَها» سقفها و ما ارتفع منها «فَسَوَّاها» بلا شقوق و لا فطور و لا تفاوت و قيل سواها أحكمها و جعلها متصرفا للملائكه «وَ أَغْطَشَ لَيْلَها» أى أظلم ليلها عن ابن عباس و مجاهد و قتاده «وَ أَخْرَجَ ضُحاها» أى أبرز نهارها و إنما أضاف الليل و الضحى إلى السماء لأن منها منشأ الظلام و الضياء بغروب الشمس و طلوعها على ما دبرها الله عز و جل «وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها» أى بعد خلق السماء بسطها من الدحو و هو البسط قال ابن عباس إن الله تعالى دحا الأرض بعد السماء و إن كانت الأرض خلقت قبل السماء و كانت ربوه مجتمعه تحت الكعبه فبسطها و قال مجاهد و السدى معناه و الأرض مع ذلك دحاها كما قال عُتُلٍّ بَعْدَ ذلِكَ زَنِيمٍ أى مع ذلك «أَخْرَجَ مِنْها» أى من الأرض «ماءَها» و المعنى فجر الأنهار و البحار و العيون عن ابن عباس «وَ مَرْعاها» مما يأكل الناس و الأنعام بين سبحانه بذلك جميع المنافع المتعلقه بالأرض من المياه التى بها حياه كل شى ء من الحيوانات و الأشجار و الثمار و الحبوب و العيون عن ابن عباس و بها يحصل جميع الأرزاق و النبات التى تصلح للمواشى فهى ترعاه بأن تأكله فى موضعه «وَ الْجِبالَ أَرْساها» أى أثبتها فى أوساط الأرض «مَتاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ» أى خلق سبحانه الأرض و أخرج منها المياه و المراعى و أثبت الجبال بما فيها من أنواع المعادن لمنفعتكم و منفعه أنعامكم تنتفعون بها و لما دل سبحانه بهذه الأشياء على صحه البعث وصف يوم البعث فقال «فَإِذا جاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرى» و هى القيامه لأنها تطم على كل داهيه هائله أى تعلو و تغلب و من ذلك يقال ما من طامه إلا و فوقها طامه و القيامه فوق كل طامه فهى الداهيه العظمى قال الحسن هى النفخه الثانيه و قيل هى الغاشيه الغليظه المجلله التى تدقق

الشی ء بالغلط و قیل إن ذلک حین یساق أهل الجنه إلی الجنه و أهل النار إلی النار «یَوْمَ یَتَذَکَّرُ الْإِنْسانُ ما سَعی» أی تجی ء الطامه فی یوم یتذکر الإنسان ما عمله من خیر أو شر «وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ» أی أظهرت النار «لِمَنْ یَری» فیراها الخلق مکشوفا عنها الغطاء و یبصرونها مشاهده «فَأَمّا مَنْ طَغی» أی تجاوز الحد الذی حده الله و ارتکب المعاصی «وَ آثَرَ الْحَیاهَ الدُّنْیا» علی الآخره «فَإِنَّ الْجَحِیمَ هِیَ الْمَأْوی» له و الإیثار إراده الشی ء علی طریقه التفضیل له علی غیره «وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» أی خاف مقام مسأله ربه عما یجب علیه فعله أو ترکه «وَ نَهَی النَّفْسَ عَنِ الْهَوی» أی عن المحارم التی تشتهیها و تهواها و قیل إن الرجل یهم بالمعصیه فیذکر مقامه للحساب فیترکها عن مقاتل «فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِیَ الْمَأْوی» له أی هی مقره و مأواه ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «یَسْئَلُونَکَ عَنِ السّاعَهِ أَیّانَ مُرْساها» أی متی یکون قیامها ثابته علی ما وصفتها «فِیمَ أَنْتَ مِنْ ذِکْراها» أی لست فی شی ء من علمها و ذکراها و المعنی لا تعلمها قال الحسن أی لیس عندک علم بوقتها و إنما تعلم أنها تکون لا محاله و قیل معناه لیس هذا مما یتصل بما بعثت لأجله فإنما بعثت داعیا و قیل إنها من حکایه قولهم و المعنی أنک قد أکثرت من ذکراها فمتی یکون «إِلی رَبِّکَ مُنْتَهاها» أی قل لهم إلی الله إجراؤها و المنتهی موضع بلوغ الشی ء فکأنه قیل إلی أمر ربک منتهی أمرها بإقامتها لأن منتهی أمرها بذکرها و وصفها و الإقرار بها إلی الرسول و منتهی أمرها بإقامتها إلی الله لا یقدر علیها إلا هو سبحانه و قیل معناه إلی ربک منتهی علمها أی لا یعلم وقتها إلا هو عن الحسن «إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ یَخْشاها» أی إنما أنت مخوف من یخاف قیامها أی إنما ینفع إنذارک من یخافها فأما من لا یخشاها فکأنک لم تنذره «کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَها» أی یعاینون القیامه «لَمْ یَلْبَثُوا» فی الدنیا «إِلاّ عَشِیَّهً أَوْ ضُحاها» أی إلا قدر آخر نهار و أوله و مثله کَأَنَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَ ما یُوعَدُونَ لَمْ یَلْبَثُوا إِلاّ ساعَهً مِنْ نَهارٍ و قد مر بیانه و قیل إن معناه أنهم إذا رأوا الآخره صغرت الدنیا فی أعینهم حتی کأنهم لم یقیموا بها إلا مقدار عشیه أو مقدار ضحی تلک العشیه عن قتاده.

(۸۰) سوره عبس مکیه و آیاتها ثنتان و أربعون (۴۲)

اشاره

[توضیح]

و تسمی سوره السفره مکیه.

عدد آیها

اثنتان و أربعون آیه حجازی کوفی و إحدی و أربعون بصری و أربعون شامی و المدنی الأول.

اختلافها

ثلاث آیات «وَ لِأَنْعامِکُمْ» حجازی کوفی «إِلی طَعامِهِ» غیر یزید «الصَّاخَّهُ» غیر الشامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره عبس جاء یوم القیامه و وجهه ضاحک مستبشر

و

روی معاویه بن وهب عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال و من قرأ سوره عبس و تولی و إذا الشمس کورت کان تحت الله من الجنان و فی ظل الله و کرامته فی جنانه و لا یعظم ذلک علی ربه عز و جل.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر إنذاره من یخشی القیامه افتتح هذه السوره بذکر إنذاره قوما یرجو إسلامهم و إعراضه عمن یخشی فقال:

ص: ۲۳۸

[سوره عبس (۸۰): الآيات ۱ الى ۲۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيم

عَبَسَ وَ تَوَلَّى (۱) أَنْ جاءَهُ الْأَعْمى (۲) وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى (۳) أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرى (۴)

أَمَّا مَنِ اسْتَغْنى (۵) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى (۶) وَ ما عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى (۷) وَ أَمَّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى (۸) وَ هُوَ يَخْشى (۹)

فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى (۱۰) كَلَّا إِنَّها تَذْكِرَةٌ (۱۱) فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ (۱۲) فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ (۱۳) مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ (۱۴)

بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (۱۵) كِرامٍ بَرَرَةٍ (۱۶) قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (۱۷) مِنْ أَيِّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ (۱۸) مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (۱۹)

ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (۲۰) ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ (۲۱) ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ (۲۲) كَلَّا لَمَّا يَقْضِ ما أَمَرَهُ (۲۳)

القراءه

قرأ عاصم غير الأعشى و البرجمى فتنفعه بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ أهل الحجاز تصدى بالتشديد و الباقون «تَصَدَّى» بتخفيف الصاد و فى الشواذ قراءه الحسن أن جاءه و

قراءه أبى جعفر الباقر (عليه السلام) تصدى بضم التاء و فتح الصاد

و تلهى بضم التاء أيضا و قراءه أبى حيوه و شعيب بن أبى حمزه نشره بغير ألف.

الحجه

قال أبو على من قرأ فتنفعه بالرفع عطفه على ما تقدم من المرفوع و من قرأ بالنصب فعلى أنه جواب بالفاء لأن المتقدم غير موجب فكان قوله تعالى «يَذَّكَّرُ» المعطوف على «يَزَّكَّى» فى معنى لعله يكون منه تذكر فانتفاع و كذا قوله لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ أَسْبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ و قوله «تَصَدَّى» أى تعرض فمن قرأ بتشديد الصاد أدغم التاء فى الصاد و من قرأ بالتخفيف أراد تتصدى فحذف التاء و لم يدغمها و قرأ ابن فليح و البزى عن ابن كثير تلهى بتشديد التاء على أنه شبه المنفصل بالمتصل و جاز وقوع الساكن بعد اللين كما جاز تمود الثوب فى المتصل و حكى سيبويه فلا تناجوا و من قرأ أن جاءه بلفظ الاستفهام فتقديره الآن جاءه الأعمى و كان ذلك منه فعلق أن يفعل بمحذوف دل عليه «عَبَسَ وَ تَوَلَّى» و أما على القراءه المشهوره فإن جاءه فى موضع نصب بتولى لأنه الفعل الأقرب منه فكأنه قال تولى لمجى ء الأعمى و هو مفعول به و من قرأ تصدى فالمعنى يدعوك داع من زينه الدنيا و بشارتها إلى

التصدى له و الإقبال عليه و على ذلك قوله تلهى أيضا أى تصرف عنه و من قرأ نشره فعلى أنه لغه فى أنشره.

اللغه

التصدى التعرض للشى ء كتعرض الصديان للماء و الصحف جمع صحيفه و العرب تسمى كل مكتوب فيه صحيفه كما تسميه كتابا رقا كان أو غيره و السفره الكتب لأسفار الحكمه واحدهم سافر و واحد الأسفار سفر و أصله الكشف من قولهم سفرت المرأه إذا كشفت عن وجهها و سفرت القوم إذا أصلحت بينهم قال:

و ما أدع السفاره بين قومى و ما أمشى بغش إن مشيت

و البرره جمع بار و هو فاعل البر و البر فعل النفع اجتلابا للموده و أصله اتساع النفع و منه البر سمى به تفاؤلا باتساع النفع به و أقبره جعل له قبرا فالإقبار جعل القبر لدفن الميت فيه و يقال أقبرنى فلانا أى اجعلنى أقبره و القابر الدافن للميت بيده قال الأعشى:

لو أسندت ميتا إلى نحرها عاش و لم ينقل إلى قابر

حتى يقول الناس مما رأوا يا عجبا للميت الناشر

و الإنشار الإحياء للتصرف بعد الموت كنشر الثوب بعد الطى.

الإعراب

«ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ» انتصب السبيل بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر تقديره ثم يسر السبيل يسره له أى للإنسان ثم حذف الجار و المجرور و قوله «كَلَّا لَمَّا يَقْضِ ما أَمَرَهُ» أى ما أمره به فحذف الباء فصار التقدير ما أمره فحذف الهاء الأولى فصار ما أمره فالهاء الباقيه لما الموصوله و الهاء المحذوفه للإنسان.

النزول

قيل نزلت الآيات فى عبد الله بن أم مكتوم و هو عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعه الفهرى من بنى عامر بن لؤى و ذلك أنه أتى رسول الله ص و هو يناجى عتبه بن ربيعه و أبا جهل بن هشام و العباس بن عبد المطلب و أبيا و أميه ابنى خلف يدعوهم إلى الله و يرجو إسلامهم فقال يا رسول الله أقرئنى و علمنى مما علمك الله فجعل يناديه و يكرر النداء و لا يدرى أنه مشتغل مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهه فى وجه رسول الله ص لقطعه

كلامه و قال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما أتباعه العميان و العبيد فأعرض عنه و أقبل على القوم الذين يكلمهم فنزلت الآيات و كان رسول الله بعد ذلك يكرمه و إذا رآه قال مرحبا بمن عاتبنى فيه ربى و يقول له هل لك من حاجه و استخلفه على المدينه مرتين فى غزوتين

و قال أنس بن مالك فرأيته يوم القادسيه و عليه درع و معه رايه سوداء قال المرتضى علم الهدى قدس الله روحه ليس فى ظاهر الآيه دلاله على توجهها إلى النبى ص بل هو خبر محض لم يصرح بالمخبر عنه و فيها ما يدل على أن المعنى بها غيره لأن العبوس ليس من صفات النبى ص مع الأعداء المباينين فضلا عن المؤمنين و المسترشدين ثم الوصف بأنه يتصدى للأغنياء و يتلهى عن الفقراء لا يشبه أخلاقه الكريمه و يؤيد هذا القول قوله سبحانه فى وصفه ص وَ إِنَّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ و قوله وَ لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فالظاهر أن قوله «عَبَسَ وَ تَوَلَّى» المراد به غيره و

قد روى عن الصادق (عليه السلام) أنها نزلت فى رجل من بنى أميه كان عند النبى ص فجاء ابن أم مكتوم فلما رآه تقذر منه و جمع نفسه و عبس و أعرض بوجهه عنه فحكى الله سبحانه ذلك و أنكره عليه

فإن قيل فلو صح الخبر الأول هل يكون العبوس ذنبا أم لا فالجواب أن العبوس و الانبساط مع الأعمى سواء إذ لا يشق عليه ذلك فلا يكون ذنبا فيجوز أن يكون عاتب الله سبحانه بذلك نبيه ص ليأخذه بأوفر محاسن الأخلاق و ينبهه بذلك على عظم حال المؤمن المسترشد و يعرفه أن تأليف المؤمن ليقيم على إيمانه أولى من تأليف المشرك طمعا فى إيمانه و قال الجبائى فى هذا دلاله على أن الفعل يكون معصيه فيما بعد لمكان النهى فأما فى الماضى فلا يدل على أنه كان معصيه قبل أن ينهى عنه و الله سبحانه لم ينهه إلا فى هذا الوقت و قيل أن ما فعله الأعمى نوعا من سوء الأدب فحسن تأديبه بالإعراض عنه إلا أنه كان يجوز أن يتوهم أنه أعرض عنه لفقره و أقبل عليهم لرياستهم تعظيما لهم فعاتبه الله سبحانه على ذلك و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال كان رسول الله ص إذا رأى عبد الله بن أم مكتوم قال مرحبا مرحبا لا و الله لا يعاتبنى الله فيك أبدا و كان يصنع به من اللطف حتى كان يكف عن النبى ص مما يفعل به.

المعنى

«عَبَسَ» أى بسر و قبض وجهه «وَ تَوَلَّى» أى أعرض بوجهه «أَنْ جاءَهُ الْأَعْمى» أى لأن جاءه الأعمى «وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ» أى لعل هذا الأعمى «يَزَّكَّى» يتطهر بالعمل الصالح و ما يتعلمه منك «أَوْ يَذَّكَّرُ» أى يتذكر فيتعظ بما يعلمه من مواعظ القرآن «فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرى» فى دينه قالوا و فى هذا لطف من الله عظيم لنبيه ص إذ لم يخاطبه فى باب العبوس فلم يقل عبست فلما جاوز العبوس عاد إلى الخطاب فقال و ما يدريك.

ثم قال «أَمَّا مَنِ اسْتَغْنى» أى من كان عظيما فى قومه و استغنى بالمال «فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى» أى

تتعرض له و تقبل عليه بوجهك «وَ ما عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكّى» أى أى شى ء يلزمك إن لم يسلم و لم يتطهر من الكفر فإنه ليس عليك إلا البلاغ «وَ أَمّا مَنْ جاءَكَ يَسْعى» أى يعمل فى الخير يعنى ابن أم مكتوم «وَ هُوَ يَخْشى» الله عز و جل «فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهّى» أى تتغافل و تشتغل عنه بغيره «كَلّا» أى لا تعد لذلك و انزجر عنه «إِنَّها تَذْكِرَةٌ» أى إن آيات القرآن تذكير و موعظه للخلق «فَمَنْ شاءَ ذَكَرَهُ» أى ذكر التنزيل أو القرآن أو الوعظ و المعنى فمن شاء أن يذكره ذكره و فى هذا دلاله على أن العبد قادر على الفعل مخير فيه و قوله «كَلّا» فيه دلاله على أنه ليس له أن يفعل ذلك فى المستقبل و أما الماضى فلم يتقدم النهى عن ذلك فيه فلا يكون معصيه ثم أخبر سبحانه بجلاله قدر القرآن عنده فقال «فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ» أى هذا القرآن أو هذه التذكره فى كتب معظمه عند الله و هى اللوح المحفوظ عن ابن عباس و قيل يعنى كتب الأنبياء المنزله عليهم كقوله إِنَّ هذا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولى «مَرْفُوعَةٍ» فى السماء السابعه و قيل مرفوعه قد رفعها الله عن دنس الأنجاس «مُطَهَّرَةٍ» لا يمسها إلا المطهرون و قيل مصونه عن أن تنالها أيدى الكفره لأنها فى أيدى الملائكه فى أعز مكان عن الجبائى و قيل مطهره من كل دنس عن الحسن و قيل مطهره من الشك و الشبهه و التناقض «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» يعنى الكتبه من الملائكه عن ابن عباس و مجاهد و قيل يعنى السفراء بالوحى بين الله تعالى و بين رسله من السفاره و قال قتاده هم القراء يكتبونها و يقرءونها و

روى فضيل بن يسار عن الصادق ع قال الحافظ للقرآن العامل به مع السفره الكرام البرره

ثم أثنى عليهم فقال «كِرامٍ» على ربهم «بَرَرَةٍ» مطيعين و قيل كرام عن المعاصى يرفعون أنفسهم عنها برره أى صالحين متقين و قال مقاتل كان القرآن ينزل من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ليله القدر إلى الكتبه من الملائكه ثم ينزل به جبريل (عليه السلام) إلى النبى ص ثم ذكر سبحانه المكذبين بالقرآن فقال «قُتِلَ الْإِنْسانُ» أى عذب و لعن الإنسان و هو إشاره إلى كل كافر عن مجاهد و قيل هو أميه بن خلف عن الضحاك و قيل هو عتبه بن أبى لهب إذ قال كفرت برب النجم إذا هوى «ما أَكْفَرَهُ» أى ما أشد كفره و ما أبين ضلاله و هذا تعجب منه كأنه قد قال تعجبوا منه و من كفره مع كثره الشواهد على التوحيد و الإيمان و قيل أن ما للاستفهام أى أى شى ء أكفره و أوجب كفره عن مقاتل و الكلبى فكأنه قال ليس هاهنا شى ء يوجب الكفر و يدعو إليه فما الذى دعاه إليه مع كثره نعم الله عليه، ثم بين سبحانه من أمره ما كان ينبغى معه أن يعلم أن الله خالقه فقال «مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ» لفظه استفهام و معناه التقرير و قيل معناه لم لا ينظر إلى أصل خلقته من أى شى ء خلقه الله ليدله على وحدانيه الله تعالى ثم فسر فقال «مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ» أطوارا نطفه ثم علقه إلى آخر خلقه و على حد معلوم من طوله و قصره

و سمعه و بصره و حواسه و أعضائه و مده عمره و رزقه و جميع أحواله «ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ» أى ثم يسر سبيل الخروج من بطن أمه حتى خرج منه عن ابن عباس و قتاده و ذلك أن رأسه كان إلى رأس أمه و كذلك رجلاه كانتا إلى رجليها فقلبه الله عند الولاده ليسهل خروجه منها و قيل ثم السبيل أى سبيل الدين يسره و طريق الخير و الشر بين له و خيره و مكنه من فعل الخير و اجتناب الشر و نظيره وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ عن مجاهد و الحسن و ابن زيد «ثُمَّ أَماتَهُ» أى خلق الموت فيه و قيل أزال عنه حياته «فَأَقْبَرَهُ» أى صيره بحيث يقبر و جعله ذا قبر عن أبى مسلم و قيل جعله مقبورا و لم يجعله ممن يلقى إلى السباع و الطير عن الفراء و قيل أمر بأن يقبر عن أبى عبيده «ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ» أى أحياه من قبره و بعثه إذا شاء تعالى أن يحييه للجزاء و الحساب و الثواب و العقاب عن الحسن «كَلَّا» أى حقا «لَمَّا يَقْضِ» أى لم يقض «ما أَمَرَهُ» الله به من إخلاص عبادته و لم يؤد حق الله تعالى عليه مع كثره نعمه قال مجاهد هو على العموم فى الكافر و المسلم لم يعبده أحد حق عبادته.

[سوره عبس (۸۰): الآيات ۲۴ الى ۴۲]

اشاره

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسانُ إِلى طَعامِهِ (۲۴) أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا (۲۵) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (۲۶) فَأَنْبَتْنا فِيها حَبًّا (۲۷) وَ عِنَباً وَ قَضْباً (۲۸)

وَ زَيْتُوناً وَ نَخْلًا (۲۹) وَ حَدائِقَ غُلْباً (۳۰) وَ فاكِهَةً وَ أَبًّا (۳۱) مَتاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ (۳۲) فَإِذا جاءَتِ الصَّاخَّةُ (۳۳)

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (۳۴) وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ (۳۵) وَ صاحِبَتِهِ وَ بَنِيهِ (۳۶) لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (۳۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (۳۸)

ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (۳۹) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ (۴۰) تَرْهَقُها قَتَرَةٌ (۴۱) أُولئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ (۴۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه أنا صببنا بالفتح و الباقون بالكسر و فى الشواذ قراءه ابن محيصن يعنيه بالعين و فتح الياء.

الحجه

قال أبو على من كسر كان ذلك تفسيرا للنظر إلى طعامه كما أن قوله «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» تفسير للوعد و من فتح فقال أنا فالمعنى على البدل بدل الاشتمال لأن هذه الأشياء مشتمله على كون الطعام و حدوثه فهو من نحو «يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ» و «قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ذاتِ الْوَقُودِ» و قوله «وَ ما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» لأن الذكر كالمشتمل على المذكور و معنى «إِلى طَعامِهِ» إلى كون طعامه و حدوثه و هو موضع الاعتبار قال ابن جنى قوله يعنيه بالعين قراءه حسنه إلا أن قراءه الجماعه أقوى معنى فإن الإنسان قد يعنيه الشى ء و لا يغنيه عن غيره أ لا ترى أن من كان له ألف درهم فيؤخذ منها مائه درهم يعنيه أمرها و لا يغنيه عن بقيه ماله أن يهتم به و يراعيه فأما إذا أغناه الأمر عن غيره فإن ذلك أقوى فاعرفه.

اللغه

الحديقه البستان المحوط و جمعه حدائق و منه قولهم أحدق به القوم إذا أحاطوا به و الغلب الغلاظ شجره غلباء غليظه قال الفرزدق:

عوى فأثار أغلب ضيغميا فويل ابن المراغه ما استثارا

و الأب المرعى من الحشيش و سائر النبات الذى ترعاه الأنعام و الدواب و يقال أب إلى سيفه فاستله أى بدر إليه وهب إليه فيكون كبدور المرعى بالخروج قال الأعشى:

صرمت و لم أصرمكم و كصارم أخ قد طوى كشحا و أب ليذهبا

و قال فى الأب:

جذمنا قيس و نجد دارنا و لنا الأب بها و المكرع

و الصاخه الصاكه لشده صوتها الآذان فتصمها و القتره ظلمه الدخان و منه القتار ريح الشواء لأنها كالدخان.

الإعراب

«فَإِذا جاءَتِ الصَّاخَّةُ» العامل فى الظرف فى قوله «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» أى ثبت لكل امرئ منهم ذلك فى وقت مجى ء الصاخه.

المعنى

لما ذكر سبحانه خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فقال «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسانُ إِلى طَعامِهِ»

الذى يأكله و يتقوته من الأطعمه الشهيه اللذيذه كيف خلقها سبحانه و هيأها لرزق عباده ليفكر كيف مكنه من الانتفاع بذلك ثم بين فقال «أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا» أى نزلنا الغيث إنزالا «ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا» بالنبات «فَأَنْبَتْنا فِيها» أى فى الأرض «حَبًّا» أى جنس الحبوب التى يتغذى بها و تدخر «وَ عِنَباً» خص العنب لكثره منافعه «وَ قَضْباً» و هو ألقت الرطب يقضب مره بعد أخرى يكون علفا للدواب عن ابن عباس و الحسن «وَ زَيْتُوناً» و هو ما يعصر عنه الزيت «وَ نَخْلًا» جمع نخله «وَ حَدائِقَ غُلْباً» أى و بساتين محوطه تشتمل على أشجار عظام غلاظ مختلفه و قيل غلبا ملتفه الشجر عن مجاهد «وَ فاكِهَةً» يعنى سائر ألوان الفواكه «وَ أَبًّا» و هو المرعى و الكلأ الذى لم يزرعه الناس مما تأكله الأنعام و قيل أن الأب للأنعام كالفاكهه للناس «مَتاعاً» أى منفعه «لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ» مر معناه ثم ذكر يوم القيامه فقال «فَإِذا جاءَتِ الصَّاخَّةُ» يعنى صيحه القيامه عن ابن عباس سميت بذلك لأنها تصخ الآذان أى تبالغ فى إسماعها حتى تكاد تصمها و قيل لأنها يصخ لها الخلق أى يستمع و قد قلب حرف التضعيف ياء لكراهيه التضعيف فقالوا صاخ كما قالوا تظنيت فى تظننت و تقضى البازى فى تقضض ثم ذكر سبحانه فى أى وقت تجى ء الصاخه فقال «يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ وَ صاحِبَتِهِ» أى و زوجته «وَ بَنِيهِ» أى أولاده الذكور أى لا يلتفت إلى واحد من هؤلاء لعظم ما هو فيه و شغله بنفسه و إن كان فى الدنيا يعتنى بشأنهم و قيل يفر منهم حذرا من مطالبتهم إياه بما بينه و بينهم من التبعات و المظالم و قيل لعلمه بأنهم لا ينفعونه و لا يغنون عنه شيئا و يجوز أن يكون مؤمنا و أقرباؤه من أهل النار فيعاديهم و لا يلتفت إليهم أو يفر منهم لئلا يرى ما نزل بهم من الهوان «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ» أى لكل إنسان منهم أمر عظيم يشغله عن الأقرباء و يصرفه عنهم و معنى يغنيه يكفيه من زياده عليه أى ليس فيه فضل لغيره لما هو فيه من الأمر الذى قد اكتنفه و ملأ صدره فصار كالغنى عن الشى ء فى أمر نفسه لا ينازع إليه و

روى عن عطاء بن يسار عن سوده زوجه النبى ص قالت قال رسول الله ص يبعث الناس عراه حفاه غرلا يلجمهم العرق و يبلغ شحمه الآذان قالت قلت يا رسول الله وا سوأتاه ينظر بعضنا إلى بعض قال شغل الناس عن ذلك و تلا رسول الله «لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ»

ثم قسم سبحانه أحوال الناس فى ذلك اليوم فقال «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ» أى مشرقه مضيئه «ضاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ» من سرورها و فرحها بما أعد لها من الثواب و أراد بالوجوه أصحاب الوجوه «وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ» أى سواد و كآبه للهم

«تَرْهَقُها» أى تعلوها و تغشاها «قَتَرَةٌ» أى سواد أو كسوف عند معاينه النار و قيل أن الغبره ما انحطت من السماء إلى الأرض و القتره ما ارتفعت من الأرض إلى السماء عن زيد بن أسلم «أُولئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ» فى أديانهم «الْفَجَرَةُ» فى أفعالهم و استدلت الخوارج بذلك على أن من ليس بمؤمن لا بد أن يكون كافرا فإن الله سبحانه قسم الوجوه هذين القسمين و لا تعلق لهم به لأنه سبحانه ذكر هنا قسمين من الوجوه متقابلين وجوه المؤمنين و وجوه الكفار و لم يذكر وجوه الفساق من أهل الصلاه فيجوز أن يكون لها صفه أخرى بأن يكون عليها غبره لا تغشاها قتره أو يكون عليها صفره أو لون آخر.

ص: ۲۴۶

(۸۱) سوره التكوير مكيه و آياتها تسع و عشرون (۲۹)

اشاره

[توضيح]

و منهم من يقول سوره التكوير مكيه.

عدد آيها

تسع و عشرون آيه.

فضلها

أبی بن كعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره إذا الشمس كورت أعاذه الله تعالى أن يفضحه حين تنشر صحيفته.

ابن عمر قال قال رسول الله ص من أحب أن ينظر إلى يوم القيامه فليقرأ إذا الشمس كورت

و

روى أبو بكر قال قلت لرسول الله ص يا رسول الله أسرع إليك الشيب قال شيبتنی هود و الواقعه و المرسلات و عم يتساءلون و إذا الشمس كورت

فأما ما

روی عن أنس أنه سئل هل اختضب رسول الله ص فقال ما شأنه الشيب فقيل أ و شين هو يا أبا حمزه فقال كلكم يكرهه

فالوجه فيه أنه يجوز أن يكون المراد بقوله شيبتنی أنه لو كان أمر يشيب منه إنسان لشبت من قراءه هذه السطور و

قد روی أن عليا (عليه السلام) لما غسل رسول الله ص وجد فی لحيته شعرات بيضا

و ما لا يظهر إلا بعد التفتيش لا يكون شيبا.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره عبس بذكر يوم القيامه و أهوالها افتتح هذه السوره أيضا بذكر علاماتها و أحوالها فقال:

[سوره التكوير (۸۱): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (۱) وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (۲) وَ إِذَا الْجِبالُ سُيِّرَتْ (۳) وَ إِذَا الْعِشارُ عُطِّلَتْ (۴)

وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (۵) وَ إِذَا الْبِحارُ سُجِّرَتْ (۶) وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (۷) وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ (۸) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (۹)

وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (۱۰) وَ إِذَا السَّماءُ كُشِطَتْ (۱۱) وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (۱۲) وَ إِذَا الْجَنَّهُ أُزْلِفَتْ (۱۳) عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ (۱۴)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره سجرت بالتخفيف و الباقون بالتشديد و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و عاصم و يعقوب و سهل «نُشِرَتْ» بالتخفيف و الباقون بالتشديد و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و رويس و عاصم غير يحيى و حماد «سُعِّرَتْ» بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ أبو جعفر قتلت بالتشديد و الباقون بالتخفيف و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) و إذا الموده سئلت بفتح الميم و الواو

و روى ذلك عن ابن عباس أيضا و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) و إذا الموءوده سئلت بأى ذنب قتلت

و هو قراءه ابن عباس و يحيى بن يعمر و مجاهد و أبى الضحى و جابر بن زيد.

الحجه

قال أبو على حجه سجرت قوله وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ و قيل فى البحر المسجور أنه الفارغ و المتلئ و منه المملتئ قول الشاعر فى صفه وعل:

إذا شاء طالع مسجوره ترى حولها النبع و الساسما

و حجه تشديد نشرت قوله صُحُفاً مُنَشَّرَهً و حجه سعرت بالتخفيف قوله «وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً» فسعير فعيل بمعنى مفعول و هذا إنما يجى ء من فعل و حجه من قال «سُجِّرَتْ» أن الفعل مسند إلى ضمير كثره من باب غَلَّقَتِ الْأَبْوابَ و حجه «نُشِرَتْ» خفيفه قوله فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ و حجه «سُعِّرَتْ» مشدده كُلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً فهذا يدل على كثره و شى ء بعد شى ء فحقه التشديد و

من قرأ و إذا الموءوده سألت بفتح السين جعل الموءوده موصوفه بالسؤال و بالقول «بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ» و يمكن أن يكون الله سبحانه أكملها فى تلك الحال و أقدرها على النطق حتى قالت ذلك القول و يعضده

ما روى عن النبى ص أنه قال يجى ء المقتول ظلما يوم القيامه و أوداجه تشخب دما اللون لون الدم و الريح ريح المسك متعلقا بقاتله يقول يا رب سل هذا

ص: ۲۴۸

فيم قتلنى

و من قرأ قتلت بالتشديد فالمراد به تكرار الفعل لأن المراد بالموءوده هنا الجنس فإراده التكرار جائزه و أما من قرأ الموده بفتح الميم و الواو فالمراد بذلك الرحم و القرابه و أنه يسأل قاطعها عن سبب قطعها و روى عن ابن عباس أنه قال هو من قتل فى مودتنا أهل البيت (عليه السلام) و

عن أبى جعفر (عليه السلام) قال يعنى قرابه رسول الله ص و من قتل فى جهاد

و

فى روايه أخرى قال هو من قتل فى مودتنا و ولايتنا.

اللغه

التكوير التلفيف على جهه الاستداره و منه كور العمامه كرت العمامه على رأسى أكورها كورا و كورتها تكويرا و طعنه فكوره إذا ألقاه مجتمعا و نعوذ بالله من الحور بعد الكور أى من النقصان بعد الزياده و الانكدار انقلاب الشى ء حتى يصير أعلاه أسفله بما لو كان ماء لتكدر و أصله الانصباب قال العجاج

" أبصر خربان فضاء فانكدر"

و العشار جمع عشراء و هى الناقه التى قد أتى عليها عشره أشهر من حملها و الناقه إذا وضعت لتمام ففى سنه و أصل السجر الملأ قال لبيد:

فتوسطا عرض السرى فصدعا مسجوره متجاورا قلامها

أى مملوءه و تنور مسجور مملوء بالنار و الموءوده من وأد يئد وأدا و كانت العرب تئد البنات خوف الإملاق قال

قتاده جاء قيس بن عاصم التميمى إلى النبى ص فقال إنى وأدت ثمانى بنات فى الجاهليه فقال فأعتق عن كل واحده رقبه قال إنى صاحب إبل قال فاهد إلى من شئت عن كل واحده بدنه

قال الجبائى إنما سميت موءوده لأنها ثقلت فى التراب الذى طرح عليها حتى ماتت و هذا خطأ لأن الموءوده من وأد يئد معتل الفاء و من الثقل آده يؤده أثقله و هو معتل العين و لو كانت مأخوذه منه لقيل موؤده على وزن معوءده و

روى عن النبى ص أنه سئل عن العزل فقال ذاك الوأد الخفى

قال الفرزدق:

و منا الذی منع الوائدات فأحیا الوئید فلم تواد

و قال:

ص: ۲۴۹

و منا الذى أحيا الوئيد و غالب و عمرو و منا حاجب و الأقارع

و الكشط القلع عن شده التزاق و الكشط و القشط واحد و فى حرف عبد الله و إذا السماء قشطت و التسعير تهييج النار حتى تتأجج و منه السعر لأنه حال هيج الثمن بالارتفاع و الانحطاط.

الإعراب

ارتفعت الشمس بفعل مضمر تقديره إذا كورت الشمس كورت و لا يجوز إظهاره لأن ما بعده يفسره و إنما احتيج إلى إضمار فعل لأن فى إذا معنى الشرط و الشرط يقتضى الفعل و جواب إذا قوله «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ» فإذا فى موضع النصب لأنه ظرف لعلمت و على هذا يجرى أمثاله و الجمله التى هى الفعل المحذوف مع فاعله بعد إذا فى موضع جر بإضافه إذا إليها و التقدير وقت تكوير الشمس تعلم كل نفس ما عملته و تجزى به و على هذا فهنا اثنا عشر ظرفا كلها إضافه إلى الجمل من قوله «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» إلى قوله «وَ إِذَا الْجَنَّهُ أُزْلِفَتْ» و العامل فيها كلها قوله «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ».

المعنى

أخبر الله سبحانه عن القيامه و شدائدها فقال «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» أى ذهب ضوءها و نورها فأظلمت و اضمحلت عن ابن عباس و أبى و مجاهد و قتاده و قيل ألقيت و رمى بها عن أبى صالح و الربيع بن خثيم و قيل جمع ضوءها و لفت كما تلف العمامه عن الزجاج و المعنى أن الشمس تكور بأن يجمع نورها حتى تصير كالكاره الملقاء و يذهب ضوءها و يحدث الله تعالى للعباد ضياء غيرها «وَ إِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ» أى تساقطت و تناثرت عن مجاهد و قتاده و الربيع بن خثيم يقال انكدر الطائر من الهواء إذا انقض و قيل تغيرت من الكدوره عن الجبائى و الأول أولى لقوله «وَ إِذَا الْكَواكِبُ انْتَثَرَتْ» إلا أن تقول يذهب ضوءها ثم تتناثر «وَ إِذَا الْجِبالُ سُيِّرَتْ» عن وجه الأرض فصارت هباء منبثا و سرابا «وَ إِذَا الْعِشارُ» و هى النوق الحوامل أتت عليها عشره أشهر و بعد الوضع تسمى عشارا أيضا و هى أنفس مال عند العرب «عُطِّلَتْ» أى تركت هملا بلا راع و قيل العشار السحاب تعطل فلا تمطر عن الجبائى و حكى ذلك عن أبى عمرو قال الأزهرى لا أعرف هذا فى اللغه «وَ إِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ» أى جمعت حتى يقتص لبعضها من بعض فيقتص للجماء من القرناء و يحشر الله سبحانه الوحوش ليوصل إليها ما تستحقه من الأعواض على الآلام التى نالتها فى الدنيا و ينتصف لبعضها من بعض فإذا وصل إليها ما استحقته من الأعواض فمن قال أن

العوض دائم تبقى منعمه إلى الأبد و من قال تستحق العوض منقطعا فقال بعضهم يديمه الله لها تفضلا لئلا يدخل على المعوض غم بانقطاعه و قال بعضهم إذا فعل الله بها ما استحقته من الأعواض جعلها ترابا «وَ إِذَا الْبِحارُ سُجِّرَتْ» أى أرسل عذبها على مالحها و مالحها على عذبها حتى امتلأت و قيل إن المعنى فجر بعضها فى بعض فصارت البحور كلها بحرا واحدا و يرتفع البرزخ عن مجاهد و مقاتل و الضحاك و قيل سجرت أى أوقدت فصارت نارا تضطرم عن ابن عباس و قيل يبست و ذهب ماؤها فلم يبق فيها قطره عن الحسن و قتاده و قيل ملئت من القيح و الصديد الذى يسيل من أبدان أهل النار فى النار و أراد بحار جهنم لأن بحور الدنيا قد فنيت عن الجبائى «وَ إِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ» أى قرن كل واحد منها إلى شكله و ضم إليه و النفس يعبر بها عن الإنسان و قد يعبر بها عن الروح فالمعنى قرن كل إنسان بشكله من أهل النار و بشكله من أهل الجنه عن عمر بن الخطاب و ابن عباس و مجاهد و الحسن و قتاده و قيل معناه ردت الأرواح إلى الأجساد فتصير أحياء عن عكرمه و الشعبى و أبى مسلم و قيل يقرن الغاوى بمن أغواه من إنسان أو شيطان عن الجبائى و قيل زوجت أى قرنت نفوس الصالحين من المؤمنين بالحور العين و قرنت نفوس الكافرين بالشياطين عن عطاء و مقاتل «وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ» يعنى الجاريه المدفونه حيا و كانت المرأه إذا حان وقت ولادتها حفرت حفره و قعدت على رأسها فإن ولدت بنتا رمت بها فى الحفره و إن ولدت غلاما حبسته عن ابن عباس قال شاعرهم:

سميتها إذ ولدت تموت و القبر صهر ضامن زميت

و معنى قوله «سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ» أن الموءوده تسأل فيقال لها بأى ذنب قتلت و معنى سؤالها توبيخ قاتلها لأنها تقول قتلت بغير ذنب و يجرى هذا مجرى قوله سبحانه لعيسى (عليه السلام) «أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِی وَ أُمِّی إِلهَیْنِ مِنْ دُونِ اللّهِ» على سبيل التوبيخ لقومه و إقامه الحجه عليهم عن الفراء و قيل إن معنى سئلت طولب قاتلها بالحجه فى قتلها و سئل عن سبب قتلها فكأنه قيل و الموءوده يسأل قاتلها بأى ذنب قتلت هذه و نظيره قوله «إِنَّ الْعَهْدَ كانَ مَسْؤُلًا» أى مسئولا عنه عن أبى مسلم و على هذا فيكون القتله هنا هم المسئولين على الحقيقه لا المقتوله و إنما المقتوله مسئول عنها «وَ إِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ» يعنى صحف الأعمال التى كتبت الملائكه فيها أعمال أهلها من خير و شر تنشر ليقرأها أصحابها و لتظهر الأعمال فيجازوا بحسبها «وَ إِذَا السَّماءُ كُشِطَتْ» أى أزيلت عن موضعها كالجلد يزال عن

الجزور ثم يطويها الله و قيل معناه قلعت كما يقلع السقف عن الزجاج و قيل كشفت عمن فيها و معنى الكشط رفعك شيئا عن شى ء قد غطاه كما يكشط الجلد عن السنام «وَ إِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ» أوقدت و أضرمت حتى ازدادت شده على شده و قيل سعرها غضب الله و خطايا بنى آدم عن قتاده «وَ إِذَا الْجَنَّهُ أُزْلِفَتْ» أى قربت من أهلها للدخول و قيل قربت بما فيها من النعيم فيزداد المؤمن سرورا و يزداد أهل النار حسره «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ» أى إذا كانت هذه الأشياء التى تكون فى القيامه علمت فى ذلك الوقت كل نفس ما وجدت حاضرا من عملها كما قالوا أحمدته وجدته محمودا و قيل علمت ما أحضرته من خير و شر و إحضار الأعمال مجاز لأنها لا تبقى و المعنى أنه لا يشذ عنها شى ء فكان كلها حاضره و قيل أن المراد صحائف الأعمال.

[سوره التكوير (٨١): الآيات ١٥ الى ٢٩]

اشاره

فَلا أُقْسِمُ بِالْخُنَّسِ (١۵) الْجَوارِ الْكُنَّسِ (١۶) وَ اللَّيْلِ إِذا عَسْعَسَ (١٧) وَ الصُّبْحِ إِذا تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩)

ذِى قُوَّهٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَ ما صاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ (٢٣) وَ ما هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢۴)

وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شَيْطانٍ رَجِيمٍ (٢۵) فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٢۶) إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (٢٧) لِمَنْ شاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَ ما تَشاؤُنَ إِلاَّ أَنْ يَشاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ (٢٩)

القراءه

قرأ أهل البصره غير سهل و ابن كثير و الكسائى بظنين بالظاء و الباقون «بِضَنِينٍ» بالضاد.

الحجه

الظنين المتهم من قولهم ظننت أى اتهمت لا من ظننت المتعدى إلى

مفعولين إذ لو كانت منه لكان لا بد من ذكر المفعول الثاني و في أنه لم يذكر المفعول الآخر دلاله على أنه من ظننت بمعنى اتهمت و كان النبي ص يعرف بالأمين و بذلك وصفه أبو طالب في قوله:

إن ابن آمنه الأمين محمدا عندي بمثل منازل الأولاد

و من قرأ «بِضَنِينٍ» فهو من البخل و المعنى أنه يخبر بالغيب فيبينه و لا يكتمه كما يمتنع الكاهن من إعلام ذلك حتى يأخذ عليه حلوانا.

اللغه

الخنس جمع خانس و الكنس جمع كانس و أصلهما الستر و الشيطان خناس لأنه يخنس إذا ذكر الله تعالى أي يذهب و يستتر و كناس الطير و الوحش بيت يتخذه و يختفي فيه و الكواكب تكنس في بروجها كالظباء تدخل في كناسها و عسعس الليل إذا أقبل من أوله و أظلم و عسعس إذا أدبر و هو من الأضداد قال علقمه بن قرط:

حتى إذا الصبح لها تنفسا و إنجاب عنها ليلها و عسعسا

و العس طلب الشي ء بالليل و منه أخذ العسس و يقال عسعس الليل و سعسع.

الإعراب

«إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» جواب القسم ثم وصف الرسول بأوصاف إلى قوله «أَمِينٍ» ثم قال «وَ ما صاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ» و هو معطوف على جواب القسم و كذلك ما بعده و قوله «فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ» اعتراض قال الفراء تقول العرب إلى أين تذهب و أين تذهب و تقولون ذهبت الشام و خرجت الشام و انطلقت السوق سمعناه في هذه الأحرف الثلاثه و أنشد الفراء:

تصيح بنا حنيفه إذ رأتنا و أي الأرض تذهب للصياح

يريد إلى أي الأرض و لم يحك سيبويه من هذا إلا ذهبت الشام و على هذا جاء «فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ» و المعنى فإلى أين تذهبون و قوله «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» جواب القسم أيضا و قوله «وَ ما تَشاؤُنَ» داخل في جواب القسم أيضا و قوله «لِمَنْ شاءَ مِنْكُمْ» بدل من قوله «لِلْعالَمِينَ» بدل البعض من الكل فإذا السوره كلها مركبه من فعل و فاعل و من قسم و أجوبه.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم بالقسم فقال «فَلا أُقْسِمُ» أي فأقسم و لا زائده

و قد ذكرنا اختلاف العلماء فيه عند قوله «لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَةِ» «بِالْخُنَّسِ» و هى النجوم تخنس بالنهار و تبدو بالليل و «الْجَوارِ» صفه لها لأنها تجرى فى أفلاكها «الْكُنَّسِ» من صفتها أيضا لأنها تكنس أى تتوارى فى بروجها كما تتوارى الظباء فى كناسها و

هى خمسه أنجم زحل و المشترى و المريخ و الزهره و عطارد عن على (عليه السلام)

و قيل معناه أنها تخنس بالنهار فتختفى و لا ترى و تكنس فى وقت غروبها فهذا خنوسها و كنوسها و قيل هى بقر الوحش عن ابن مسعود و قيل هى الظباء عن ابن جبير

«وَ اللَّيْلِ إِذا عَسْعَسَ» أى إذا أدبر بظلامه عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل أقبل بظلامه عن الحسن و قيل أظلم عن الجبائى «وَ الصُّبْحِ إِذا تَنَفَّسَ» أى إذا أسفر و أضاء و المعنى امتد ضوءه حتى يصير نهارا «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ» هذا جواب القسم أى أن القرآن قول رسول كريم على ربه و هو جبرائيل و هو كلام الله تعالى أنزله على لسانه أى سمعه محمد من جبرائيل و لم يقله من قبل نفسه عن الحسن و قتاده و قيل إنما أضافه إلى جبرائيل لأن الله تعالى قال لجبرائيل ائت محمدا ص و قل له كذا ثم وصف جبرائيل (عليه السلام) فقال «ذِي قُوَّةٍ» أى فيما كلف و أمر به من العلم و العمل و تبليغ الرساله و قيل ذى قدره فى نفسه و من قوته قلعه ديار قوم لوط بقوادم جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها «عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ» معناه متمكن عند الله صاحب العرش و خالقه رفيع المنزله عظيم القدر عنده كما يقال فلان مكين عند السلطان و المكانه القرب «مُطاعٍ ثَمَّ» أى فى السماء تطيعه ملائكه السماء قالوا و من طاعه الملائكه لجبرائيل أنه أمر خازن الجنه ليله المعراج حتى فتح لمحمد ص أبوابها فدخلها و رأى ما فيها و أمر خازن النار ففتح له عنها حتى نظر إليها «أَمِينٍ» أى على وحى الله و رسالاته إلى أنبيائه و فى

الحديث أن رسول الله ص قال لجبرائيل (عليه السلام) ما أحسن ما أثنى عليك ربك «ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ» فما كانت قوتك و ما كانت أمانتك فقال أما قوتى فإنى بعثت إلى مداين لوط و هى أربع مداين فى كل مدينه أربعمائه ألف مقاتل سوى الذرارى فحملتهم من الأرض السفلى حتى سمع أهل السماوات أصوات الدجاج و نباح الكلاب ثم هويت بهن فقلبتهن و أما أمانتى فإنى لم أومر بشى ء فعدوته إلى غيره

ثم خاطب سبحانه جماعه الكفار فقال «وَ ما صاحِبُكُمْ» الذى يدعوكم إلى الله و إخلاص طاعته «بِمَجْنُونٍ» و المجنون المغطى على عقله حتى لا يدرك الأمور على ما هى عليه للآفه الغامره له و بغمور الآفه يتميز من النائم لأن النوم ليس بآفه و هذا أيضا من جواب القسم أقسم الله عز اسمه أن القرآن نزل به جبرائيل و أن محمدا ص ليس على ما يرميه به أهل مكه من الجنون «وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ» أى رأى محمدا ص جبرائيل (عليه السلام) على صورته التى خلقه الله تعالى عليها حيث تطلع الشمس و هو

الأفق الأعلى من ناحيه المشرق عن قتاده و مجاهد و الحسن «وَ ما هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ» أى ليس هو على وحى الله تعالى و ما يخبر به من الأخبار بمتهم فإن أحواله ناطقه بالصدق و الأمانه عن ابن عباس و سعيد بن جبير و إبراهيم و الضحاك و من قرأ بالضاد فالمعنى أنه ليس ببخيل فيما يؤدى عن الله أن يعلمه كما علمه الله «وَ ما هُوَ بِقَوْلِ شَيْطانٍ رَجِيمٍ» رجمه الله باللعنه عن الحسن و قيل رجم بالشهب طردا من السماء و المعنى و ليس القرآن بقول شيطان رجيم ألقاه إليه كما قال المشركون أن الشيطان يلقى إليه كما يلقى إلى الكهنه ثم بكتهم الله سبحانه فقال «فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ» أى فأى طريق تسلكون أبين من هذه الطريقه التى قد بينت لكم عن الزجاج و قيل معناه فأين تعدلون عن هذا القرآن و هو الشفاء و الهدى «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» معناه ما القرآن إلا عظه و تذكره للخلق يمكنهم أن يتوصلوا به إلى الحق و الذكر هو ضد السهو و الذاكر لا يخلو من أن يكون عالما أو جاهلا أو مقلدا أو شاكا و لا يصح شى ء من ذلك مع السهو الذى يضاد الذكر «لِمَنْ شاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ» على أمر الله و طاعته ذكر سبحانه أنه ذكر لجميع الخلق على العموم ثم خص المستقيم لأن المنفعه راجعه إليهم كما قال إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ «وَ ما تَشاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» فيه أقوال (أحدها) أن معناه و ما تشاءون الاستقامه على الحق إلا أن يشاء الله ذلك من حيث خلقكم لها و كلفكم بها فمشيئته بين يدى مشيئتكم عن الجبائى (و ثانيها) أنه خطاب للكفار و المراد لا تشاءون الإسلام إلا أن يشاء الله أن يجبركم عليه و يلجأكم إليه و لكنه لا يفعل لأنه يريد منكم أن تؤمنوا اختيارا لتستحقوا الثواب و لا يريد أن يحملكم عليه عن أبى مسلم (و ثالثها) إن المراد و ما تشاءون الإسلام إلا أن يشاء الله أن يلطف لكم فى الاستقامه لما فى الكلام من معنى النعمه.

(۸۲) سوره انفطرت مکیه و آیاتها تسع عشره (۱۹)

اشاره

[توضیح]

و تسمی سوره الانفطار مکیه تسع عشره آیه.

فضلها

أبی بن کعب قال قال النبی ص و من قرأها أعطاه الله من الأجر بعدد کل قبر حسنه و بعدد کل قطره مائه حسنه و أصلح الله شأنه یوم القیامه

و

روی الحسن بن أبی العلا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ هاتین السورتین إذا السماء انفطرت و إذا السماء انشقت و جعلهما نصب عینه فی صلاه الفریضه و النافله لم یحجبه من الله حجاب و لم یحجزه من الله حاجز و لم یزل ینظر إلی الله و ینظر الله إلیه حتی یفرغ من حساب الناس.

تفسیرها

لما کانت السوره المتقدمه فی ذکر أهوال یوم القیامه افتتح سبحانه هذه السوره بمثل ذلک لیتصل بها اتصال النظیر بالنظیر فقال:

ص: ۲۵۶

[سوره الانفطار (٨٢): الآيات ١ الى ١٩]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ (١) وَ إِذَا الْكَواكِبُ انْتَثَرَتْ (٢) وَ إِذَا الْبِحارُ فُجِّرَتْ (٣) وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (۴)

عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ (۵) يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (۶) الَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِى أَيِّ صُورَهٍ ما شاءَ رَكَّبَكَ (٨) كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ (٩)

وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ (١٠) كِراماً كاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ (١٢) إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِى نَعِيمٍ (١٣) وَ إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ (١۴)

يَصْلَوْنَها يَوْمَ الدِّينِ (١۵) وَ ما هُمْ عَنْها بِغائِبِينَ (١۶) وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (١٩)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر «فَعَدَلَكَ» خفيفه و الباقون بالتشديد و قرأ أبو جعفر بل يكذبون بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ابن كثير و أهل البصره يوم لا تملك بالرفع و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه سعيد بن جبير ما أغرك بربك.

الحجه

أما عدلك بالتشديد فمعناه عدل خلقك فأخرجك فى أحسن تقويم و أما «فَعَدَلَكَ» بالتخفيف فمعناه عدل بعضك ببعض فكنت معتدل الخلقه متناسبها فلا تفاوت فيها و قوله يكذبون بالياء يكون إخبارا عن الكفار و بالتاء على خطابهم و أما وجه الرفع فى قوله يوم لا تملك نفس أنه خبر مبتدإ محذوف أى هو يوم لا تملك و المعنى يوم الدين يوم لا تملك نفس و أما النصب فإنه لما قال وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ فجرى ذكر الدين و هو الجزاء قال «يَوْمَ لا تَمْلِكُ» يعنى الجزاء يوم لا تملك نفس فصار «يَوْمَ لا تَمْلِكُ» خبر الجزاء المضمر لأنه حدث و تكون أسماء الزمان أخبارا عن الحدث و يجوز النصب على وجه آخر و هو أن اليوم لما جرى فى أكثر الأمر ظرفا ترك على ما كان يكون عليه فى أكثر أمره و الدليل على ذلك ما اجتمع عليه القراء و العرب فى قوله تعالى «وَ أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ» و مما يقوى النصب فى ذلك قوله «وَ ما أَدْراكَ مَا الْقارِعَهُ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ» و قوله «يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» فالنصب فى «يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ» مثل هذا و نحوه قال أبو الحسن و لو رفع ذلك كله كان جيدا إلا أنا نختار ما عليه الناس و أما من قرأ ما أغرك فيجوز أن يكون معناه ما الذى دعاك إلى الاغترار به و يجوز أن يكون تعجبا و قد قيل فى قوله «فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» هذان الوجهان و أغرك يجوز أن يكون من الغر و الغراره فيكون معناه ما أجهلك و ما أغفلك عما يراد بك و يجوز أن يكون من الغرور على غير القياس

كما قيل فى المثل أشغل من ذات النحيين.

اللغه

الانفطار و الانشقاق و الانصداع نظائر و الانتثار تساقط الشى ء فى الجهات و التفجير خرق بعض مواضع الماء إلى بعض على التكثير و منه الفجور لانخراق صاحبه بالخروج إلى كثير من الذنوب و منه الفجر لانفجاره بالضياء و بعثرت الحوض و بحثرته إذا جعلت أسفله أعلاه و البعثره و البحثره إثاره الشى ء بقلب باطنه إلى ظاهره و الغرور ظهور أمر يتوهم به جهلا الأمان من المحذور يقال غره غرورا و اغتره اغترارا قال الحرث بن حلزه:

لم يغروكم غرورا و لكن رفع الآل جمعهم و الضحاء

. الإعراب

قوله «فِي أَيِّ صُورَةٍ ما شاءَ» يجوز أن تكون ما مزيده مؤكده و المعنى فى أى صوره شاء ركبك إما طويلا و إما قصيرا و إما كذا و كذا يكون ركبك عطفا على عدلك فحذف الواو و يجوز أن يكون ما فى معنى الشرط و الجزاء فيكون المعنى فى أى صوره ما شاء أن يركبك فيها ركبك و لا يكون على هذا قوله «فِي أَيِّ صُورَةٍ» من صله ركبك لأن سيبويه قال إن تضرب زيدا أضرب عمرا و لا يجوز تقديم عمرو على إن فوجب أن يكون قوله «فِي أَيِّ صُورَةٍ» من صله مضمر و لا يكون من صله عدلك لأنه استفهام فلا يعمل فيه ما قبله. يصلونها فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون فى موضع رفع فيكون خبرا لأنه خبر بعد خبر و التقدير إن الفجار فى جحيم صالون.

المعنى

«إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ» أى انشقت و تقطعت و مثله يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ الآيه «وَ إِذَا الْكَواكِبُ انْتَثَرَتْ» أى تساقطت و تهافتت قال ابن عباس سقطت سودا لا ضوء لها «وَ إِذَا الْبِحارُ فُجِّرَتْ» أى فتح بعضها فى بعض عذبها فى ملحها و ملحها فى عذبها فصارت بحرا واحدا عن قتاده و الجبائى و قيل معناه ذهب ماؤها عن الحسن «وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ» أى قلب ترابها و بعث الموتى الذين فيها و قيل معناه بحثت عن الموتى فاخرجوا منها

يريد عند البعث عن ابن عباس و مقاتل «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ» و هذا كقوله سبحانه يُنَبَّؤُا الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ بِما قَدَّمَ وَ أَخَّرَ و قد مر ذكره عن عبد الله بن مسعود قال ما قدمت من خير أو شر و ما أخرت من سنه حسنه استن بها بعده فله أجر من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شي ء أو سنه سيئه عمل بها بعده فعليه وزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شي ء و يؤيد هذا القول ما

جاء في الحديث أن سائلا قام على عهد النبي ص فسأل فسكت القوم ثم أن رجلا أعطاه فأعطاه القوم فقال النبي ص من استن خيرا فاستن به فله أجره و مثل أجور من اتبعه من غير منتقص من أجورهم و من استن شرا فاستن به فعليه وزره و مثل أوزار من اتبعه غير منتقص من أوزارهم قال فتلا حذيفه بن اليمان «عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ»

«يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ» أي أي شي ء غرك بخالقك و خدعك و سول لك الباطل حتى عصيته و خالفته و

روى أن النبي ص لما تلا هذه الآيه قال غره جهله

و اختلف في معنى الكريم فقيل هو المنعم الذي كل أفعاله إحسان و إنعام لا يجربه نفعا و لا يدفع به ضررا و قيل هو الذي يعطي ما عليه و ما ليس عليه و لا يطلب ماله و قيل هو الذي يقبل اليسير و يعطي الكثير و قيل إن من كرمه سبحانه أنه لم يرض بالعفو عن السيئات حتى بدلها بالحسنات و قيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامه بين يديه فقال «ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ» ما ذا كنت تقول له قال أقول غرني ستورك المرخاه و قال يحيى بن معاذ لو أقامني الله بين يديه فقال ما غرك بي قلت غرني بك برك بي سالفا و آنفا و عن بعضهم قال غرني حلمك و عن أبي بكر الوراق غرني كرم الكريم و إنما قال سبحانه «الْكَرِيمِ» دون سائر أسمائه و صفاته لأنه كأنه لقنه الإجابه حتى يقول غرني كرم الكريم و قال عبد الله بن مسعود ما منكم من أحد إلا سيخلو الله به يوم القيامه فيقول يا ابن آدم يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما ذا عملت فيما عملت يا ابن آدم ما ذا أجبت المرسلين و

قال أمير المؤمنين (عليه السلام) كم مغرور بالستر عليه و مستدرج بالإحسان إليه

«الَّذِي خَلَقَكَ» من نطفه و لم تك شيئا «فَسَوَّاكَ» إنسانا تسمع و تبصر «فَعَدَلَكَ» أي جعلك معتدلا و قيل معناه عدل خلقك في العينين و الأذنين و اليدين و الرجلين عن مقاتل و المعنى عدل بين ما خلق لك من الأعضاء التي في الإنسان منها اثنان لا تفضل يد على يد و لا رجل على رجل «فِي أَيِّ صُورَهٍ ما شاءَ رَكَّبَكَ» أي في أي شبه من أب أو أم أو خال أو عم عن مجاهد و

روى عن الرضا (عليه السلام) عن آبائه عن النبي ص أنه قال لرجل ما ولد لك قال يا رسول الله و ما عسى أن يولد لي إما غلام و إما جاريه قال فمن يشبه قال يشبه أمه و أباه فقال ص لا تقل هكذا إن النطفه إذا استقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها و بين آدم أ ما قرأت هذه الآيه «فِي أَيِّ صُورَهٍ ما شاءَ رَكَّبَكَ» أي فيما بينك و بين آدم.

و قيل في أي صوره ما

شاء من صور الخلق ركبك إن شاء فى صوره إنسان و إن شاء فى صوره حمار و إن شاء فى صوره قرد عن عكرمه و أبى صالح و

قال الصادق (عليه السلام) لو شاء ركبك على غير هذه الصوره

و المعنى أنه سبحانه يقدر على جعلك كيف شاء و لكنه خلقك فى أحسن تقويم حتى صرت على صورتك التى أنت عليها لا يشبهك شى ء من الحيوان و قيل فى أى صوره شاء من ذكر أو أنثى أو جسيم أو نحيف حسن أو دميم طويل أو قصير «كَلَّا» أى ليس الأمر كما تزعمون أنه لا بعث و لا حساب و ليس هنا موضع الإنكار للبعث مع وضوح الأمر فيه و قيام الدلاله عليه «بَلْ تُكَذِّبُونَ» معاشر الكفار «بِالدِّينِ» الذى هو الجزاء لإنكاركم البعث و النشور عن مجاهد و قتاده و قيل تكذبون بالدين الذى جاء به محمد ص و هو الإسلام عن الجبائى «وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحافِظِينَ» من الملائكه يحفظون عليكم ما تعلمونه من الطاعات و المعاصى ثم وصف الحفظه فقال «كِراماً» على ربهم «كاتِبِينَ» يكتبون أعمال بنى آدم «يَعْلَمُونَ ما تَفْعَلُونَ» من خير و شر فيكتبونه عليكم لا يخفى عليهم من ذلك شى ء و قيل إن الملائكه تعلم ما يفعله العبد إما باضطرار و إما باستدلال و قيل معناه يعلمون ما تفعلون من الله دون الباطن و فى هذا دلاله على أن أفعال العبد حادثه من جهتهم و أنهم المحدثون لها دونه تعالى و إلا فلا يصح قوله «تَفْعَلُونَ إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ» و هو الجنه و الأبرار أولياء الله المطيعون فى الدنيا «وَ إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ» و هو العظيم من النار و المراد بالفجار هنا الكفار المكذبون للنبى ص لقوله «يَصْلَوْنَها يَوْمَ الدِّينِ» أى يلزمونها بكونهم فيها «وَ ما هُمْ عَنْها بِغائِبِينَ» أى لا يكونون غائبين عنها بل يكونون مؤبدين فيها و قد دل الدليل على أن أهل الكبيره من المسلمين لا يخلدون فى النار و لأنه سبحانه قد ذكر المكذبين بالدين فيما قبل هذه الآيه فالأولى أن تكون لفظه الفجار مخصوصه بهم و أيضا فإذا احتمل الكلام ذلك بطل تعلق أهل الوعيد بعموم اللفظ ثم عظم سبحانه يوم القيامه فقال «وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ» تعظيما له لشدته و تنبيها على عظم حاله و كثره أهواله «ثُمَّ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الدِّينِ» كرره تأكيدا لذلك و قيل أراد ما أدراك ما فى يوم الدين من النعيم لأهل الجنه و ما أدراك ما فى يوم الدين من العذاب لأهل النار عن الجبائى «يَوْمَ لا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً» أى لا يملك أحد الدفاع عن غيره ممن يستحق العقاب كما يملك كثير من الناس فى دار الدنيا ذلك «وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ» وحده أى الحكم له فى الجزاء و الثواب و العفو و الانتقام و

روى عمرو بن شمر عن جابر عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال إن الأمر يومئذ و اليوم كله لله يا جابر إذا كان يوم القيامه بادت الحكام فلم يبق حاكم إلا الله

و قيل معناه يوم لا تملك نفس لنفس كافره شيئا من المنفعه عن مقاتل و المعنى الصحيح فى الآيه أن الله

سبحانه قد ملک فی الدنیا کثیرا من الناس أمورا و أحکاما و فی القیامه لا أمر لسواه و لا حکم و متی قیل فیجب أن لا یصح علی هذا شفاعه النبی ص فالجواب أن ذلک لا یکون إلا بأمره تعالی و بإذنه و هو من تدابیره.

ص: ۲۶۱

(۸۳) سوره المطففين مكيه و آياتها ست و ثلاثون (۳۶)

اشاره

[توضيح]

و تسمى سوره التطفيف مكيه و قال المعدل مدنيه عن الحسن و الضحاك و عكرمه قال و قال ابن عباس و قتاده إلا ثمانى آيات منها و هى «إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا» إلى آخر السوره.

عدد آيها

ست و ثلاثون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب قال قال النبى ص و من قرأها سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامه

و

روى صفوان الجمال عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من كانت قراءته فى الفريضه ويل للمطففين أعطاه الله الأمن يوم القيامه من النار و لا تراه و لا يراها و لا يمر على جسر جهنم و لا يحاسب يوم القيامه.

تفسيرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بذكر القيامه و ما أعد فيها للأبرار و الفجار و بين فى هذه السوره أيضا ذكر أحوال الناس فى القيامه فقال:

ص: ۲۶۲

[سوره المطففين (۸۳): الآيات ۱ الى ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ (۱) الَّذِينَ إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ (۲) وَ إِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (۳) أَ لا يَظُنُّ أُولئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (۴)

لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (۵) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۶) كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ (۷) وَ ما أَدْراكَ ما سِجِّينٌ (۸) كِتابٌ مَرْقُومٌ (۹)

وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۰) الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ (۱۱) وَ ما يُكَذِّبُ بِهِ إِلاَّ كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (۱۲) إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۱۳) كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴)

كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (۱۵) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصالُوا الْجَحِيمِ (۱۶) ثُمَّ يُقالُ هذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۱۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى ران بكسر الراء و الباقون بفتحها.

اللغه

التطفيف نقص المكيال و الميزان و الطفيف الشى ء النزر القليل مأخوذ من طف الشى ء و هو جانبه و

فى الحديث كلكم بنو آدم طف الصاع لم تملؤوه فليس لأحد فضل إلا بالتقوى

و طف الصاع قريب من ملئه أى بعضكم قريب من بعض و إناء طفان إذا لم يكن ملآن و الاكتيال الأخذ بالكيل و نظيره الاتزان و هو الأخذ بالوزن و «إِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ» كان عيسى بن عمر يجعل "هم" فصلا فى موضع رفع أو تأكيدا للضمير فى كالوا أو وزنوا و الباقون يجعلونها ضمير المنصوب و هو الصحيح و أهل الحجاز يقولون وزنتك حقك و كلتك طعامك و عليه جاء التنزيل و غيرهم يقول وزنت لك و كلت لك و يقال أخسرت الميزان و خسرته أى نقصت فى الوزن و السجين فعيل من السجن قال ابن مقبل

" ضربا تواصى به الأبطال سجينا"

أى شديدا و قيل السجين هو السجن على التخليد فيه لأن هذا الوزن للمبالغه قالوا شريب و سكير و شرير و الرقم طبع الخط بما فيه علامه الأمر يقال رقمت الثوب أرقمه رقما و الرين أصله الغلبه ران على قلبه أى غلب عليه و الخمر ترين على قلب السكران و

الموت يرين على الميت فيذب به و فى حديث عمر بن الخطاب أنه قال فى أسيفع جهينه لما ركبه الدين أدان معرضا فأصبح قد رين به أى أحاط الدين بماله حتى غلبه.

ص: ۲۶۳

الإعراب

«يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ» منصوب بقوله «مَبْعُوثُونَ» أى ألا يظنون أنهم مبعوثون يوم القيامه و قيل فى أصل كلا قولان (أحدهما) أنها كلمه واحده من غير تركيب وضعت للردع و الزجر و جرت مجرى الأصوات نحو صه و مه و نحوهما (و الثانى) أن يكون الكاف للتشبيه دخلت على لا و شددت للمبالغه فى الزجر مع الإيذان بتركيب اللفظ.

النزول

قيل لما قدم رسول الله ص المدينه كانوا من أخبث الناس كيلا فأنزل الله عز و جل «وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ» فأحسنوا الكيل بعد ذلك عن عكرمه عن ابن عباس و قيل إنه ص قدم المدينه و بها رجل يقال له أبو جهينه و معه صاعان يكيل بأحدهما و يكتال بالآخر فنزلت الآيات عن السدى.

المعنى

«وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ» و هم الذين ينقصون المكيال و الميزان و يبخسون الناس حقوقهم فى الكيل و الوزن قال الزجاج و إنما قيل له مطفف لأنه لا يكاد يسرق فى المكيال و الميزان إلا الشى ء اليسير الطفيف ثم فسر المطففين فقال «الَّذِينَ إِذَا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ» أى إذا كالوا ما على الناس ليأخذوه لأنفسهم «يَسْتَوْفُونَ» عليهم الكيل و لم يذكر اتزنوا لأن الكيل و الوزن بهما الشراء و البيع فأحدهما يدل على الآخر «وَ إِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ» أى كالوا لهم أو وزنوا لهم «يُخْسِرُونَ» أى ينقصون و المعنى أنهم إذا كالوا أو وزنوا لغيرهم نقصوا تقول كلتك و كلت لك كما تقول نصحتك و نصحت لك و يروى عن ابن مسعود أنه قال الصلاه مكيال فمن وفى وفى الله له و من طفف قد سمعتم ما قال الله فى المطففين ثم عجب الله خلقه من غفله هؤلاء حيث فارقوا أمر الله و طريقه العدل فقال «أَ لا يَظُنُّ» أى أ لا يعلم «أُولئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ» و هو يوم القيامه يريد أ لا يستيقن من فعل هذا أنه مبعوث محاسب عن ابن عباس ثم أخبر عن ذلك اليوم فقال «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» و المعنى يوم يقوم الناس من قبورهم لأمر رب العالمين و لجزائه أو حسابه و

جاء فى الحديث أنهم يقومون فى رشحهم إلى إنصاف آذانهم

و

فى حديث آخر يقومون حتى يبلغ الرشح إلى أطراف آذانهم

و يحتمل أن يكون المراد أيضا أ لا يحسب أولئك لأن من ظن الجزاء و البعث و قوى ذلك فى نفسه و إن لم يكن عالما به فإنه يجب عليه أن يتحرز خوفا من العقاب الذى يجوزه و يظنه كما أن من ظن العطب فى سلوك طريق فواجب عليه أن يتجنب سلوكه و

فى الحديث عن سليم بن عامر عن المقداد بن الأسود قال سمعت رسول الله ص يقول إذا كان يوم القيامه أدنيت الشمس من

العباد حتى تكون الشمس بقدر ميل أو ميلين قال سليم فلا أدرى أ مسافه الأرض أم الميل الذى تكحل به العين ثم قال صهرتهم الشمس فيكونون فى

العرق بقدر أعمالهم فمنهم من يأخذه إلى عقبه و منهم من يلجمه إلجاما قال فرأيت رسول الله ص يشير بيده إلى فيه قال يلجمه إلجاما أورده مسلم فى الصحيح

و روى أن ابن عمر قرأ «وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ» حتى بلغ «يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» فبكى حتى خر و امتنع من القراءه «كَلَّا» هو ردع و زجر أى ارتدعوا و انزجروا عن المعاصى فليس الأمر على ما أنتم عليه تم الكلام هاهنا و عند أبى حاتم و سهل كلا ابتداء يتصل بما بعده على معنى حقا «إِنَّ كِتابَ الفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ» يعنى كتابهم الذى فيه ثبت أعمالهم من الفجور و المعاصى عن الحسن و قيل معناه أنه كتب فى كتابهم أنهم يكونون فى سجين و هى فى الأرض السابعه السفلى عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و

عن البراء بن عازب قال قال رسول الله ص سجين أسفل سبع أرضين

و قال شمر بن عطيه جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال أخبرنى عن قول الله تعالى «إِنَّ كِتابَ الفُجّارِ لَفِي سِجِّينٍ» قال إن روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم يهبط بها إلى الأرض فتأبى الأرض أن تقبلها فتدخل سبع أرضين حتى ينتهى بها إلى سجين و هو موضع جند إبليس و المعنى فى الآيه أن كتاب عملهم يوضع هناك و قيل

إن سجين جب فى جهنم مفتوح و الفلق جب فى جهنم مغطى رواه أبو هريره عن النبى ص

و قيل السجين اسم لكتابهم و هو ظاهر التلاوه أى ما كتبه الله على الكفار بمعنى أوجبه عليهم من الجزاء فى هذا الكتاب المسمى سجينا و يكون لفظه من السجن الذى هو الشده عن أبى مسلم و الذى يدل على أن العرب ما كانت تعرفه و هو قوله «وَ ما أَدْراكَ ما سِجِّينٌ» أى ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت و لا قومك عن الزجاج ثم قال مفسرا لذلك «كِتابٌ مَرْقُومٌ» أى كتاب معلوم كتب فيه ما يسوءهم و يسخن أعينهم و قيل مرقوم معناه رقم لهم بشر كأنه أعلم بعلامه يعرف بها الكافر و الوجه الصحيح أن قوله «كِتابٌ مَرْقُومٌ» ليس تفسيرا لسجين لأنه ليس السجين من الكتاب المرقوم فى شى ء و إنما هو تفسير للكتاب المذكور فى قوله «إِنَّ كِتابَ الفُجّارِ» على تقدير و هو كتاب مرقوم أى مكتوب قد تبينت حروفه «وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» و هذا تهديد لمن كذب بالجزاء و البعث و لم يصدق و ذكر صاحب النظم أن هذا منتظم بقوله «يَوْمَ يَقُومُ النّاسُ» و أن قوله «كَلَّا إِنَّ كِتابَ الفُجّارِ» و ما اتصل به اعتراض بينهما ثم فسر سبحانه المكذبين فقال «الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ» أى يوم الجزاء فإن من كذب بالباطل لا يتوجه إليه الوعيد بل هو ممدوح ثم قال «وَ ما يُكَذِّبُ بِهِ» أى لا يكذب بيوم الجزاء «إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ» أى متجاوز للحق إلى الباطل «أَثِيمٍ» كثير الإثم مبالغ فى ارتكابه ثم وصف المعتدى الأثيم بقوله «إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا» و هى القرآن «قالَ أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أباطيل الأولين و التقدير قال هذا أساطير الأولين أى ما سطره الأولون و كتبوه مما لا أصل له «كَلَّا» لا

يؤمنون و قيل ليس الأمر على ما قالوه ثم استأنف فقال «بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ» أى غلب عليها «ما كانُوا يَكْسِبُونَ» و المعنى غلب ذنوبهم على قلوبهم و قيل إن معنى الرين هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب عن الحسن و قتاده و قال الفراء كثرت المعاصى منهم و الذنوب و أحاطت بقلوبهم فذلك الرين عليها و عن عبد الله بن مسعود قال إن الرجل ليذنب الذنب فتنكت على قلبه نكته سوداء ثم يذنب الذنب فتنكت نكته أخرى حتى يصير قلبه على لون الشاه السوداء و

روى العياشى بإسناده عن زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) قال ما من عبد مؤمن إلا و فى قلبه نكته بيضاء فإذا أذنب ذنبا خرج فى تلك النكته نكته سوداء فإذا تاب ذهب ذلك السواد و إن تمادى فى الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطى البياض فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبدا و هو قول الله تعالى «كَلَّا بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ» الآيه

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) يصدأ القلب فإذا ذكرته بآلاء الله انجلى عنه

و قال أبو مسلم أن اعتيادهم الكفر و ألفتهم له و غفلتهم صار غطاء على قلوبهم فلا يعقلون ما ينفعهم لأن ترك النظر فى العواقب و كثره المعاصى و الانهماك فى الفسق يقوى الدواعى فى الإعراض عن التوبه و الإيلاع بالذنوب فصار ذلك كالغالب على القلوب الرائن عليها و قال أبو القاسم البلخى و فى الآيه دلاله على صحه ما يقوله أهل العدل فى تفسير الطبع على القلوب و الختم عليها و الإضلال لأنه تعالى أخبر أن أعمالهم السيئه و ما كانوا يكسبونه من القبيح ران على قلوبهم «كَلَّا» يريد لا يصدقون عن ابن عباس ثم استأنف «إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ» يعنى أن هؤلاء الذين وصفهم بالكفر و الفجور محجوبون يوم القيامه عن رحمه ربهم و إحسانه و كرامته عن الحسن و قتاده و قيل ممنوعون من رحمته مدفوعون عن ثوابه غير مقبولين و لا مرضيين عن أبى مسلم و قيل

محرومون عن ثوابه و كرامته عن على (عليه السلام)

«ثُمَّ إِنَّهُمْ» بعد أن منعوا من الثواب و الكرامه «لَصالُوا الْجَحِيمِ» أى لازموا الجحيم بكونهم فيها لا يغيبون عنها و قال أبو مسلم لصائرون صلاها أى وقودها «ثُمَّ يُقالُ» لهم توبيخا و تبكيتا «هذَا الَّذِي» فعل بكم من العذاب و العقاب «الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» فى دار التكليف و يسمى مثل هذا الخطاب تقريعا لأنه خبر بما يقرع بشده الغم على وجه الذم.

[سوره المطففين (۸۳): الآيات ۱۸ الى ۳۶]

اشاره

كَلاَّ إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِی عِلِّيِّينَ (۱۸) وَ ما أَدْراكَ ما عِلِّيُّونَ (۱۹) كِتابٌ مَرْقُومٌ (۲۰) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (۲۱) إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِی نَعِيمٍ (۲۲)

عَلَى الْأَرائِكِ يَنْظُرُونَ (۲۳) تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَهَ النَّعِيمِ (۲۴) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (۲۵) خِتامُهُ مِسْكٌ وَ فِی ذلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ (۲۶) وَ مِزاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (۲۷)

عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (۲۸) إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (۲۹) وَ إِذا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغامَزُونَ (۳۰) وَ إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (۳۱) وَ إِذا رَأَوْهُمْ قالُوا إِنَّ هؤُلاءِ لَضالُّونَ (۳۲)

وَ ما أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حافِظِينَ (۳۳) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (۳۴) عَلَى الْأَرائِكِ يَنْظُرُونَ (۳۵) هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ ما كانُوا يَفْعَلُونَ (۳۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و يعقوب تعرف بضم التاء و فتح الراء نضره بالرفع و الباقون «تَعْرِفُ» بفتح التاء و كسر الراء «نَضْرَهَ» بالنصب و قرأ الكسائی وحده

خاتمه و هی قراءه علی (عليه السلام)

و علقمه و الباقون «خِتامُهُ» و قرأ أبو جعفر و حفص «فَكِهِينَ» بغير ألف و الباقون فاكهين و قرأ حمزه و الكسائی هثوب الكفار بإدغام اللام فی الثاء و قد روی نحوه عن أبی عمرو و الباقون بالإظهار.

الحجه

«تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ» على الخطاب و المعنى فی القراءتين سواء و قال أبو عبيده ختامه أی عاقبته قال ابن مقبل:

مما يفتق فی الحانوت باطنها بالفلفل الجون و الرمان مختوم

قال أبو علی «خِتامُهُ مِسْكٌ» و المراد به لذاذه المقطع و ذكاء الرائحه و أرجها مع طيب

الطعم و هذا كقوله كانَ مِزاجُها كافُوراً و كانَ مِزاجُها زَنْجَبِيلًا أى يحذى اللسان و أما قول الكسائى خاتمه فإن معناه آخره كما كان خاتم النبيين معناه آخرهم فالختام المصدر و الخاتم اسم الفاعل كالطابع و التابل و العرب تقول خاتم بالفتح و خاتام و خيتام قال سيبويه أدغم أبو عمرو هثوب الكفار و إدغامها فيها حسن و إن كان دون إدغام اللام فى الراء فى الحسن لتقاربهما و جاز إدغامها فيها لأنه قد أدغم فى الشين فيما قد أنشده من قوله

هشى بكفيك لائق

يريد هل شى ء.

اللغه

عليون علو على علو مضاعف و لهذا جمع بالواو و النون تفخيما لشأنه و تشبيها بما يعقل فى عظم الشأن و هى مراتب عاليه محفوفه بالجلاله قال الشاعر:

فأصبحت المذاهب قد أذاعت به الأعصار بعد الوابلينا

يريد قطرا بعد قطر غير محدود العدد و كذلك تفخيم شأن العدد الذى ليس على الواحد نحو ثلاثون و أربعون إلى التسعين و جرت العشرون عليه و قال الزجاج عليون اسم لأعلى الأمكنه و إعرابه كأعراب الجمع لأنه على لفظ الجمع كما تقول هذا قنسرون و رأيت قنسرين و الأرائك الأسره فى الحجال و الرحيق الشراب الذى لا غش فيه قال حسان:

يسقون من ورد البريص عليهم بردى تصفق بالرحيق السلسل

قال الخليل هى أفضل الخمر و أجودها و التنافس تمنى كل واحد من النفسين مثل الشى ء النفيس الذى للنفس الأخرى أن يكون له تنافسوا فى الشى ء تنافسا و نافسه فيه منافسه و نفس عليه بالشى ء ينفس نفاسه إذا ضن به لجلاله قدره عنده و ذلك الشى ء الذى ينفس به نفيس و المزج خلط مائع بمائع على خلاف صفته كمزج الشراب بالماء و التسنيم عين ماء يجرى من علو إلى أسفل يتسنم عليهم من الغرف و اشتقاقه من السنام و سنمت العين تسنيما إذا أجريتها عليهم من فوقهم و التغامز إشاره بعضهم إلى بعض بالأعين استهزاء و طلبا للعيب يقال غمز بجفنه إذا أشار و الفاكهون اللاهون و الفكهون المرحون الأشرون و الفكاهه المزاح و أصل الثواب من الرجوع كأنه يرجع على العامل بعمله و ثاب عليه عقله إذا رجع.

الإعراب

«عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» يجوز أن تكون منصوبه مفعوله لتسنيم أى مزاجه من ماء متسنم عينا كقوله تعالى «أَوْ إِطْعامٌ يَتِيماً» و يجوز أن تكون منصوبه على تقدير

و يسقون من عين و يجوز أن تكون منصوبه على الحال و يكون تسنيم معرفه و عينا نكره.

المعنى

لما تقدم ذكر حال الفجار عقبه سبحانه بذكر حال الأبرار فقال «كَلَّا» أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يصلونه فعلى هذا يتصل بما قبله و قيل معناه حقا و يتصل بما بعده «إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ» أى المطيعين لله «لَفِي عِلِّيِّينَ» أى مراتب عاليه محفوفه بالجلاله و قيل فى السماء السابعه و فيها أرواح المؤمنين عن قتاده و مجاهد و الضحاك و كعب و قيل فى سدره المنتهى و هى التى ينتهى إليها كل شى ء من أمر الله تعالى عن الضحاك فى روايه أخرى و قيل العليون الجنه عن ابن عباس قال الفراء فى ارتفاع بعد ارتفاع لا غايه له و قيل هو لوح من زبرجده خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبه فيها عن ابن عباس فى روايه أخرى و

عن البراء بن عازب عن النبى ص قال فى عليين فى السماء السابعه تحت العرش

«وَ ما أَدْراكَ ما عِلِّيُّونَ» و هذا تعظيم لشأن هذه المنزله و تفخيم لأمرها و تنبيه على أن تفصيل تفضيله لا يمكن العلم به إلا بالمشاهده ثم قال «كِتابٌ مَرْقُومٌ» أى هو كتاب مكتوب فيه جميع طاعاتهم و ما تقر به أعينهم و يوجب سرورهم بضد الكتاب الذى للفجار لأن فيه ما يسوؤهم و ينوؤهم و يسخن عيونهم قال مقاتل مرقوم مكتوب لهم بالخيرات فى ساق العرش و يدل عليه قوله «يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ» يعنى الملائكه الذين هم فى عليين يشهدون و يحضرون ذلك المكتوب أو ذلك الكتاب إذا صعد به إلى عليين و المقربون هم الذين قربوا إلى كرامه الله فى أجل المراتب و قال عبد الله بن عمر أن أهل عليين لينظرون إلى أهل الجنه من كذا فإذا أشرف رجل منهم أشرقت الجنه و قالوا قد اطلع علينا رجل من أهل عليين «إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ» أى يحصلون فى ملاذ و أنواع من النعمه فى الجنه «عَلَى الْأَرائِكِ» قال الحسن ما كنا نعرف ما الأرائك حتى قدم إلينا رجل من أهل اليمن فزعم أن الأريكه عندهم الحجله إذا كان فيها سرير «يَنْظُرُونَ» إلى ما أعطوا من النعيم و الكرامه و قيل ينظرون إلى عدوهم حين يعذبون عن مقاتل «تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ» أى إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعمه بما ترى فى وجوههم من النور و الحسن و البياض و البهجه قال عطاء و ذلك أن الله تعالى قد زاد فى جمالهم و ألوانهم ما لا يصفه واصف «يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ» أى خمر صافيه خالصه من كل غش «مَخْتُومٍ» و هو الذى له ختام أى عاقبه و قيل مختوم فى الآنيه بالمسك و هو غير الخمر التى تجرى فى الأنهار و قيل مختوم أى ممنوع من أن تمسه يد حتى يفك ختمه للأبرار ثم فسر المختوم بقوله «خِتامُهُ مِسْكٌ» أى آخر طعمه ريح المسك إذا رفع الشارب فاه عن آخر شرابه وجد ريحه كريح المسك عن ابن عباس و الحسن و قتاده.

و قيل ختم

إناؤه بالمسک بـدلا من الطين الـذى يختم به الشـراب فى الدنيا عن مجاهد و ابن زيد قال مجاهد طينه مسک و عن أبى الدرداء قال هو شـراب أبيض مثل الفضه يختمون به شـرابهم و لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل إصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذو روح إلا و نـال طيبهـا ثم رغب فيهـا فقال «وَ فِی ذلِکَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ» أى فليرغب الراغبون بالمبادره إلى طاعه الله تعالى و مثله قوله سبحانه لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ و قيل فليتنازع المتنازعون عن مقاتل و قيل ليتشاح المتشاحون عن زيد بن أسلم و

فى الحديث من صام لله فى يوم صائف سقاه الله على الظمأ من الرحيق المختوم

و

فى وصيه النبى ص لأمير المؤمنين (عليه السلام) و من ترک الخمر لله سقاه الله من الرحيق المختوم

«وَ مِزاجُهُ مِنْ تَسْـنِيمٍ» أى و مزاج ذلک الشـراب الذى وصفناه و هو ما يمزج به من تسنيم و هو عين فى الجنه و هو أشرف شراب فى الجنه قـال مسـروق يشـربها المقربون صـرفا و يمزج بهـا كأس أصـحاب اليمين فيطيب و روى ميمون بن مهران أن ابن عباس سئل عن تسـنيم فقال هـذا مما يقول الله عز و جل فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ و نحو هذا قول الحسن خفايا أخفاها الله لأهـل الجنه و قيـل هو شـراب ينصب عليهم من علو انصـبابا عن مقاتـل و قيل هو نهر يجرى فى الهواء فينصب فى أوانى أهل الجنه بحسب الحاجه عن قتاده ثم فسـره سـبحانه فقال «عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ» أى هى خالصه للمقربين يشربونها صرفا و يمزج لسـائر أهـل الجنه عن ابن مسـعود و ابن عباس «إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا» يعنى كفار قريش و مترفيهم كأبى جهل و الوليـد بن المغيره و العـاص بن وائـل و أصـحابهم «كـانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» يعنى أصـحاب النبى ص مثل عمار و خباب و بلال و غيرهم «يَضْـحَكُونَ» على وجه السـخريه بهم و الاسـتهزاء فى دار الدنيا و يحتمل أن يكون ضحكوا من جدهم فى عبادتهم و كثره صلاتهم و صيامهم لإنكارهم الجزاء و البعث و يجوز أن يكون كان ضـحكهم إنكارا و تعجبا من قولهم بالإعاده و إحياء العظام الرميمه و يحتمل أن يكون ذلـک لغلوهم فى كفرهم و جهلهم و لإيهام العوام أنهم على حق و إن المسلمين على باطل فكانوا يضـحكون «وَ إِذا مَرُّوا بِهِمْ» يعنى و إذا مر المؤمنون بهؤلاء المشـركين «يَتَغامَزُونَ» بأن يشير بعضهم إلى بعض بالأعين و الحواجب استهزاء بهم أى يقول هؤلاـء إنهم على حق و إن محمـدا ص أنزل عليه الوحى و أنه رسول و إنـا نبعث و نحو ذلک و قيل نزلت فى على بن أبى طالب (عليه السـلام) و ذلـک أنه كان فى نفر من المسـلمين جاءوا إلى النبى ص فسـخر منهم المنافقون و ضـحكوا و تغامزوا ثم رجعوا إلى أصـحابهم فقالوا رأينا اليوم الأصـلع فضـحكنا منه فنزلت الآيه قبل أن يصل على (عليه السـلام) و أصـحابه إلى النبى ص عن مقاتل و الكلبى و ذكر الحاكم أبو القاسم الحسكانى فى كتاب شواهد التنزيل لقواعد التفضيل بإسناده عن أبى صالح

عن ابن عباس قال «إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا» منافقوا قريش و «الَّذِينَ آمَنُوا» على بن أبى طالب (عليه السلام) و أصحابه «وَ إِذَا انْقَلَبُوا إِلى أَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ» يعنى و إذا رجع هؤلاء الكفار إلى أهلهم رجعوا معجبين بما هم فيه يتفكهون بذكرهم «وَ إِذا رَأَوْهُمْ قالُوا إِنَّ هؤُلاءِ لَضالُّونَ» عن طريق الحق و الصواب تركوا التنعم رجاء ثواب لا حقيقه لهم خدعهم به محمد ص ثم قال سبحانه «وَ ما أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حافِظِينَ» أى و لم يرسل هؤلاء الكفار حافظين على المؤمنين ما هم عليه و ما كلفوا حفظ أعمالهم فكيف يطغون عليهم و لو اشتغلوا بما كلفوه كان ذلك أولى بهم و قيل معناه و ما أرسلوا عليهم شاهدين لأن شهاده الكفار لا تقبل على المؤمنين أى ليسوا شهداء عليهم بل المؤمنون شهداء على الكفار يشهدون عليهم يوم القيامه عن أبى مسلم «فَالْيَوْمَ» يعنى يوم القيامه الذى يجازى الله كل أحد على عمله «الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ» كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا و ذلك أنه يفتح للكفار باب إلى الجنه و يقال لهم أخرجوا إليها فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم يفعل ذلك بهم مرارا فيضحك منهم المؤمنون عن أبى صالح و قيل يضحكون من الكفار إذا رأوهم فى العذاب و أنفسهم فى النعيم و قيل أن الوجه فى ضحك أهل الجنه من أهل النار أنهم لما كانوا أعداء الله و أعداء لهم جعل الله سبحانه لهم سرورا فى تعذيبهم و لو كان العفو قد وقع عليهم لم يجز أن يجعل السرور فى ذلك لأنه مضمن بالعداوه و قد زالت بالعفو «عَلَى الْأَرائِكِ يَنْظُرُونَ» يعنى المؤمنين ينظرون إلى عذاب أعدائهم الكفار على سرر فى الحجال ثم قال سبحانه «هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ ما كانُوا يَفْعَلُونَ» أى هل جوزى الكفار إذا فعل بهم هذا الذى ذكره على ما كانوا يفعلونه من السخريه بالمؤمنين فى الدنيا و هو استفهام يراد به التقرير و ثوب بمعنى أثيب و قيل معناه يتصل بما قبله و يكون التقدير إن الذين آمنوا ينظرون هل جوزى الكفار بأعمالهم و يكون الجمله متعلقه بينظرون و على القول الأول يكون استئناف كلام لا موضع له من الإعراب و إنما قال «هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ» فاستعمل لفظ الثواب فى العقوبه لأن الثواب فى أصل اللغه الجزاء الذى يرجع إلى العامل بعمله و إن كان فى العرف اختص الجزاء بالنعيم على الأعمال الصالحه فاستعمل هنا على أصله و قيل لأنه جاء فى مقابله ما فعل بالمؤمنين أى هل ثوب الكفار كما ثوب المؤمنون و هذا القول يكون من قبل الله تعالى أو تقوله الملائكه للمؤمنين تنبيها لهم على أن الكفار جوزوا على كفرهم و استهزائهم بالمؤمنين ما استحقوه من أليم العذاب ليزدادوا بذلك سرورا إلى سرورهم و يحتمل أن يكون ذلك يقوله المؤمنون بعضهم لبعض سرورا بما ينزل بالكفار و كل هذه الوجوه إنما تتجه على القول الأول إذا كانت الجمله كلاما مستأنفا لا تعلق له بما قبله.

ص: ٢٧١

(۸۴) سوره انشقت مکیه و آیاتها خمس و عشرون (۲۵)

اشاره

[توضیح]

و تسمی سوره الانشقاق مکیه.

عدد آیها

ثلاث و عشرون آیه بصری شامی و خمس فی الباقین.

اختلافها

آیتان «کِتابَهُ بِیَمِینِهِ» «وَراءَ ظَهْرِهِ» کلاهما حجازی کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره انشقت أعاذه الله أن یعطیه کتابه وراء ظهره.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر أحوال القیامه و افتتح هذه السوره بمثل ذلک فاتصلت بها اتصال النظیر بالنظیر فقال:

ص: ۲۷۲

[سوره الانشقاق (۸۴): الآيات ۱ الى ۲۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (۱) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ (۲) وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (۳) وَ أَلْقَتْ ما فِيها وَ تَخَلَّتْ (۴)

وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ (۵) يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ (۶) فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ (۷) فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً (۸) وَ يَنْقَلِبُ إِلى أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۹)

وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ وَراءَ ظَهْرِهِ (۱۰) فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً (۱۱) وَ يَصْلى سَعِيراً (۱۲) إِنَّهُ كانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً (۱۳) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (۱۴)

بَلى إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصِيراً (۱۵) فَلا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ (۱۶) وَ اللَّيْلِ وَ ما وَسَقَ (۱۷) وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (۱۸) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ (۱۹)

فَما لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (۲۰) وَ إِذا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لا يَسْجُدُونَ (۲۱) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ (۲۲) وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُوعُونَ (۲۳) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۲۴)

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و أهل العراق غير الكسائی «يَصْلى» بالتخفيف بفتح الياء و الباقون يصلى بضم الياء و التشديد و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير عاصم لتركبن بفتح الباء و الباقون بضم الباء.

الحجه

قال أبو على حجه يصلى مشدده اللام ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ و حجه «يَصْلى» وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً اصْلَوْهَا الْيَوْمَ و هذا كثير فی التنزيل و حجه «لَتَرْكَبُنَّ» قول ابن عباس لتركبن السماء حالا بعد حال مره كالمهل و مره كالدهان و ابن مسعود لتركبن يا محمد طبقا عن طبق و مجاهد لتركبن أمرا بعد أمر و الحسن أی حالا عن حال و منزلا عن منزل أبو عبيده لتركبن سنه من كان قبلكم أبو على من فتح الباء أراد النبی ص و من ضم الباء أراد النبی ص و غيره و الضم يأتی على معنى المفتوحه و فسروا طبقا عن طبق حالا بعد حال و مثل ما فسروا من أن معنى عن معنى بعد قول الأعشى:

ساد و ألفى رهطه ساده و كابرا سادوك عن كابر

المعنى كابرا بعد كابر فعن متعلق بسادوك و لا يكون متعلقا بكابر و قد بينوا ذلك فى قول النابغه:

بقيه قدر من قدور تورثت لآل الجلاح كابرا بعد كابر

و قالوا عرق عن الحمى أى بعدها.

اللغه

الانشقاق افتراق امتداد عن التئام فكل انشقاق افتراق و ليس كل افتراق انشقاقا و الأذن الاستماع تقول العرب أذن لك هذا الأمر أذنا بمعنى استمع لك قال عدى بن زيد:

فى سماع يأذن الشيخ له و حديث مثل ماذى مشار

و قال أيضا:

أيها القلب تعلل بددن إن همى فى سماع و أذن

و قال آخر

" و إن ذكرت بشر عندهم أذنوا"

و الكدح السعى الشديد فى الأمر و الدأب فى العمل و يقال كدح الإنسان فى عمله يكدح و ثور فيه كدوح أى آثار من شده السعى قال ابن مقبل:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت و أخرى أبتغى العيش أكدح

و الحور الرجوع حار يحور إذا رجع و كلمته فما حار جوابا أى ما رد جوابا و نعوذ بالله من الحور بعد الكور أى من الرجوع إلى النقصان بعد الزياده و التمام و حوره إذا رده إلى البياض و المحور البكره تدور حتى ترجع إلى مكانها و

الشفق هو الحمره بين المغرب و العشاء الآخره و هو قول مالك و الشافعى و الأوزاعى و أبى يوسف و محمد و هو قول الخليل و هو المروى عن أئمه الهدى (عليه السلام)

و قال ثعلب هو البياض و هو قول أبى حنيفه قال الفراء سمعت بعض العرب تقول الثوب أحمر كأنه الشفق و قال الشاعر

" أحمر اللون كمحمر الشفق".

و قال آخر:

قم يا غلام أعنى غير محتشم على الزمان بكأس حشوها شفق

ص: ۲۷۴

و أصل الشفق الرقه و مثله التشفيق و هو الرقه على خلل فيه و أشفق على كذا إذا رق عليه و خاف هلاكه و ثوب شفق رقيق فالشفق هو الحمره الرقيقه فى المغرب بعد مغيب الشمس و الوسق الجمع وسقته أسقه إذا جمعته و طعام موسوق أى مجموع و الوسق الطعام المجتمع الكثير مما يكال أو يوزن و مقداره ستون صاعا و الاتساق الاجتماع على تمام افتعال من الوسق و أصل الطبق الحال و العرب تسمى الدواهى أم طبق و بنات طبق قال

" قد طرقت ببكرها أم طبق"

و قال فى أن الطبق الحال:

الصبر أحمد و الدنيا مفجعه من ذا الذى لم يذق من عيشه رنقا

إذا صفا لک من مسرورها طبق أهدى لک الدهر من مكروهها طبقا

و قال آخر:

إنى امرؤ قد حلبت الدهر أشطره و ساقنى طبق منه إلى طبق

فلست أصبو إلى خل يفارقنى و لا تقبض أحشائى من الفرق

. الإعراب

قال الزجاج جواب إذا يدل عليه قوله «فَمُلاقِيهِ» و المعنى إذا كان يوم القيامه لقى الإنسان عمله و الهاء فى قوله «فَمُلاقِيهِ» يجوز أن يكون تقديره فملاق ربك و يجوز أن يكون فملاق كدحك أى عملك و سعيك و قوله «كادِحٌ إِلى رَبِّکَ كَدْحاً» قيل إن إلى هنا بمعنى اللام و الوجه الصحيح فيه أن يكون محمولا على المعنى لأن معناه ساع إلى ربك سعيا على أنه يحتمل أن يكون إلى متعلقه بمحذوف و يكون التقدير إنک كادح لنفسک صائر إلى ربک كما أن قوله «وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ» يكون على معنى تبتل من الخلق راجعا إلى الله تعالى أو راغبا إليه و قوله «يَدْعُوا ثُبُوراً» معناه أنه يقول يا ثبوراه فكأنه يدعوه و يقول يا ثبور تعال فهذا أوانك مثل ما قيل فى يا حسرتى فعلى هذا يكون ثبورا مفعولا به «أَنْ لَنْ يَحُورَ» تقديره أنه لن يحور فهى مخففه من الثقيله و لا يجوز أن تكون أن الناصبه للفعل لأنه لا يجوز أن يجتمع عاملان على كلمه واحده و قوله «فَما لَهُمْ» مبتدأ و خبر و «لا يُؤْمِنُونَ» جمله منصوبه الموضع على الحال و التقدير أى شى ء استقر لهم غير مؤمنين.

المعنى

«إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ» أى تصدعت و انفرجت و انشقاقها من علامات القيامه و ذكر ذلك فى مواضع من القرآن «وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها» أى سمعت و أطاعت فى الانشقاق عن ابن عباس و سعيد بن جبير و مجاهد و قتاده و هذا توسع أى كأنها سمعت و انقادت لتدبير الله «وَ حُقَّتْ» أى و حق لها أن تأذن بالانقياد لأمر ربها الذى خلقها و تطيع له «وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ» أى بسطت باندكاك جبالها و آكامها حتى تصير كالصحيفه الملساء و قيل إنها تمد مد الأديم العكاظى و تزاد فى سعتها عن ابن عباس و قيل سويت فلا بناء و لا جبل إلا دخل فيها عن مقاتل «وَ أَلْقَتْ ما فِيها» من الموتى و الكنوز مثل وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها عن قتاده و مجاهد «وَ تَخَلَّتْ» أى خلت فلم يبق فى بطنها شى ء و قيل معناه ألقت ما فى بطنها من كنوزها و معادنها و تخلت مما على ظهرها من جبالها و بحارها «وَ أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ» ليس هذا بتكرار لأن الأول فى صفه السماء و الثانى فى صفه الأرض و هذا كله من أشراط الساعه و جلائل الأمور التى تكون فيها و التقدير إذا كانت هذه الأشياء التى ذكرناها و عددناها رأى الإنسان ما قدم من خير أو شر و يدل على هذا المحذوف قوله «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً» أى ساع إليه فى عملك و قوله «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ» خطاب لجميع المكلفين من ولد آدم يقول الله لهم سبحانه و لكل واحد منهم يا أيها الإنسان إنك عامل عملا فى مشقه لتحمله إلى الله و توصله إليه «فَمُلاقِيهِ» أى ملاق جزاءه جعل لقاء جزاء العمل لقاء له تفخيما لشأنه و قيل معناه ملاق ربك أى صائر إلى حكمه حيث لا حكم إلا حكمه و قال ابن الأنبارى و البلخى جواب إذا قوله «أَذِنَتْ لِرَبِّها وَ حُقَّتْ» و الواو زائده كقوله «حَتَّى إِذا جاؤُها فُتِحَتْ أَبْوابُها» و هذا ضعيف و الأول هو الوجه ثم قسم سبحانه أحوال لخلق يوم القيامه فقال «فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ» أى من أعطى كتابه الذى ثبت فيه أعماله من طاعه أو معصيه بيده اليمنى «فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً» يريد أنه لا يناقش فى الحساب و لا يواقف على ما عمل من الحسنات و ما له عليها من الثواب و ما حط عنه من الأوزار إما بالتوبه أو بالعفو و

قيل الحساب اليسير التجاوز عن السيئات و الإثابه على الحسنات و من نوقش الحساب عذب فى خبر مرفوع

و

فى روايه أخرى يعرف عمله ثم يتجاوز عنه

و

فى حديث آخر ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا و أدخله الجنه برحمته قالوا و ما هى يا رسول الله قال تعطى من حرمك و تصل من قطعك و تعفو عمن ظلمك

«وَ يَنْقَلِبُ» بعد الفراغ من الحساب «إِلى أَهْلِهِ مَسْرُوراً» بما أوتى من الخير و الكرامه و المراد بالأهل هنا ما أعد الله له من الحور العين و قيل أهله أزواجه و أولاده و عشائره و قد سبقوه إلى الجنه و السرور هو الاعتقاد و العلم بوصول نفع إليه أو دفع ضرر عنه فى المستقبل و قال قوم هو معنى فى القلب يلتذ

لأجله بنيل المشتهى يقال سر بكذا من مال أو ولد أو بلوغ أمل فهو مسرور «وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ وَراءَ ظَهْرِهِ» لأن يمينه مغلوله إلى عنقه و تكون يده اليسرى خلف ظهره عن الكلبى و قيل تخلع يده اليسرى خلف ظهره عن مقاتل و الوجه فى ذلك أن تكون إعطاء الكتاب باليمين أماره للملائكه و المؤمنين لكون صاحبه من أهل الجنه و لطفا للخلق فى الأخباريه و كنايه عن قبول أعماله و إعطاؤه على الوجه الآخر أماره لهم على أن صاحبه من أهل النار و علامه المناقشه فى الحساب و سوء المآب ثم حكى سبحانه ما يحل به فقال «فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً» أى هلاكا إذا قرأ كتابه و هو أن يقول وا ثبوراه وا هلاكاه «وَ يَصْلى سَعِيراً» أى يدخل النار و يعذب بها عن الجبائى و قيل يصير صلاء النار المسعره و قيل يلزم النار معذبا على وجه التأبيد «إِنَّهُ كانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً» فى الدنيا ناعما لا يهمه أمر الآخره و لا يتحمل مشقه العباده فأبدله الله بسروره غما باقيا لا ينقطع و كان المؤمن مهتما بأمر الآخره فأبدله الله بهمه سرورا لا يزول و لا يبيد و قيل كان مسرورا بمعاصى الله تعالى لا يندم عليها عن الجبائى و قيل إن من عصى و سر بمعصيه الله فقد ظن أنه لا يرجع إلى البعث و لو كان موقنا بالبعث و الجزاء لكان بعيدا عن السرور بالمعاصى «إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ» أى ظن فى دار التكليف أنه لم يرجع إلى حال الحياه فى الآخره للجزاء فارتكب المأثم و انتهك المحارم و قال مقاتل حسب أن لا يرجع إلى الله فقال سبحانه «بَلى» ليحورن و ليبعثن و ليس الأمر على ما ظنه «إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصِيراً» من يوم خلقه إلى أن يبعثه قال الزجاج كان به بصيرا قبل أن يخلقه عالما بأن مرجعه إليه ثم أقسم سبحانه فقال «فَلا أُقْسِمُ» سبق بيانه فى سوره القيامه «بِالشَّفَقِ» أى بالحمره التى تبقى عند المغرب فى الأفق و قيل البياض «وَ اللَّيْلِ وَ ما وَسَقَ» أى و ما جمع و ضم مما كان منتشرا بالنهار فى تصرفه و ذلك أن الليل إذا أقبل أوى كل شى ء إلى مأواه عن عكرمه و غيره و قيل و ما ساق لأن ظلمه الليل تسوق كل شى ء إلى مسكنه عن الضحاك و مقاتل و قيل «وَ ما وَسَقَ» أى طرد من الكواكب فإنها تظهر بالليل و تخفى بالنهار و أضاف ذلك إلى الليل لأن ظهورها فيه مطرد عن أبى مسلم «وَ الْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ» أى إذا استوى و اجتمع و تكامل و تم قال الفراء اتساقه امتلاءه و اجتماعه و استواؤه لثلاث عشره إلى ست عشره «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ» هذا جواب القسم أى لتركبن يا محمد سماء بعد سماء تصعد فيها عن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد و الشعبى و الكلبى و يجوز أن يريد درجه بعد درجه و رتبه بعد رتبه فى المقربه من الله و رفعه المنزله عنده و روى مجاهد عن ابن عباس أنه كان يقرأ لتركبن بفتح الباء «طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ» قال يعنى نبيكم حالا بعد حال رواه البخارى فى الصحيح و من قرأ بالضم فالخطاب للناس أى لتركبن حالا بعد حال و منزلا بعد منزل و أمرا بعد أمر يعنى فى الآخره

و المراد أن الأحوال تتقلب بهم فيصيرون على غير الحال التى كانوا عليها فى الدنيا و عن بمعنى بعد كما قال سبحانه «عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ» أى بعد قليل.

و قال الشاعر:

قربا مربط النعامه منى لقحت حرب وائل عن حيال

أى بعد حيال و

قيل معناه شده بعد شده حياه ثم موت ثم بعث ثم جزاء و روى ذلک مرفوعا

و قيل أمرا بعد أمر و رخاء بعد شده و شده بعد رخاء و فقرا بعد غنى و غنى بعد فقر و صحه بعد سقم و سقما بعد صحه عن عطا و قيل حالا بعد حال نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم عظما ثم خلقا آخر ثم جنينا ثم وليدا ثم رضيعا ثم فطيما ثم يافعا ثم ناشئا ثم مترعرعا ثم حزورا ثم مراهقا ثم محتلما ثم بالغا ثم أمرد ثم طارا ثم باقلا ثم مسيطرا ثم مطرخما ثم مختطا ثم صملا ثم ملتحيا ثم مستويا ثم مصعدا ثم مجتمعا و الشاب يجمع ذلک كله ثم ملهوزا ثم كهلا ثم أشمط ثم شيخا ثم أشيب ثم حوقلا ثم صفتانا ثم هما ثم هرما ثم ميتا فيشتمل الإنسان من كونه نطفه إلى أن يموت على سبعه و ثلاثين اسما و قيل معناه لتحدثن أمرا لم تكونوا عليه فى كل عشرين سنه عن مكحول و قيل معناه لتركبن منزله عن منزله و طبقه عن طبقه و ذلک أن من كان على صلاح دعاه ذلک إلى صلاح فوقه و من كان إلى فساد دعاه إلى فساد فوقه لأن كل شى ء يجر إلى شكله و

قيل لتركبن سنن من كان قبلكم من الأولين و أحوالهم عن أبى عبيده و روى ذلک عن الصادق (عليه السلام)

و المعنى أنه يكون فيكم ما كان فيهم و يجرى عليكم ما جرى عليهم حذو القذه بالقذه ثم قال سبحانه على وجه التقريع لهم و التبكيت «فَما لَهُمْ» يعنى كفار قريش «لا يُؤْمِنُونَ» بمحمد ص و القرآن و المعنى أى شى ء لهم إذا لم يؤمنوا و هو استفهام إنكار أى لا شى ء لهم من النعيم و الكرامه إذا لم يؤمنوا و قيل معناه فما وجه الارتياب الذى يصرفهم عن الإيمان و هو تعجب منهم فى تركهم الإيمان و المراد أى مانع لهم و أى عذر لهم فى ترک الإيمان مع وضوح الدلائل «وَ إِذا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لا يَسْجُدُونَ» عطف على قوله «فَما لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» أى ما الذى يصرفهم عن الإيمان و عن

السجود لله تعالى إذا تلى عليهم القرآن و قيل معنى لا يسجدون لا يصلون لله تعالى عن عطا و الكلبى و

فى خبر مرفوع عن أبى هريره قال قرأ رسول الله ص إذا السماء انشقت فسجد

ثم قال سبحانه «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ» أى لم يتركوا الإيمان لقصور فى البيان أو لانقطاع من البرهان لكنهم قلدوا أسلافهم و رؤساءهم فى التكذيب بالرسول و القرآن «وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما يُوعُونَ» أى يجمعون فى صدورهم و يضمرون فى قلوبهم من التكذيب و الشرك عن ابن عباس و قتاده و مقاتل و قيل بما يجمعون من الأعمال الصالحه و السيئه عن ابن زيد قال الفراء أصل الإيعاء جعل الشى ء فى وعاء و القلوب أوعيه لما يحصل فيها من علم أو جهل و

فى كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) إن هذه القلوب أوعيه فخيرها أوعاها

ثم قال «فَبَشِّرْهُمْ» يا محمد «بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى اجعل ذلك لهم بدل البشاره للمؤمنين بالرحمه ثم استثنى سبحانه المؤمنين من جمله المخاطبين فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى غير منقوص و لا مقطوع لأن نعيم الآخره غير منقطع عن ابن عباس و قيل غير منقص و لا مكدر بالمن عن الجبائى و روى ذلك عن الحسن و قيل له من و لا منه و إنما قيل له من و له منه لأنه يقطع عن شكر النعمه و أصل المن القطع يقال مننت الحبل إذا قطعته قال لبيد:

لمعفر قهد تنازع شلوه غبس كواسب ما يمن طعامها

و قيل ليس لأحد عليها منه فيما يكسب و فى قوله سبحانه «فَما لَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» و «لا يَسْجُدُونَ» دلاله على أن الإيمان و السجود فعلهم لأن الحكيم لا يقول ما لك لا تؤمن و لا تسجد لمن يعلم أنه لا يقدر على الإيمان و السجود و لو وجد ذلك لم يكن من فعله و يدل قوله «لا يَسْجُدُونَ» على أن الكفار مخاطبون بالعبادات.

النظم

وجه اتصال قوله «إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصِيراً» بما قبله أنه سبحانه لما أخبر عن ظن الكافر أن لن يحور عقبه بالإخبار بأنه يحور و القطع عليه و ذكر أنه بصير به و قيل أن تقديره بلى سيرجع إلى الآخره و ربه بصير بأحواله فسيجازيه بأعماله.

(۸۵) سوره البروج مکیه و آیاتها ثنتان و عشرون (۲۲)

اشاره

[توضیح]

مکیه اثنتان و عشرون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأها أعطاه الله من الأجر بعدد کل یوم جمعه و کل یوم عرفه یکون فی دار الدنیا عشر حسنات

یونس بن ظبیان عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ و السماء ذات البروج فی فرائضه فإنها سوره النبیین کان محشره و موقفه مع النبیین و المرسلین

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر المؤمنین و افتتح هذه السوره أیضا بذکر المؤمنین من أصحاب الأخدود فقال:

[سوره البروج (۸۵): الآيات ۱ الى ۲۲]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ السَّماءِ ذاتِ الْبُرُوجِ (۱) وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (۲) وَ شاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ (۳) قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ (۴)

النَّارِ ذاتِ الْوَقُودِ (۵) إِذْ هُمْ عَلَيْها قُعُودٌ (۶) وَ هُمْ عَلى ما يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ (۷) وَ ما نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (۸) الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ (۹)

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذابُ جَهَنَّمَ وَ لَهُمْ عَذابُ الْحَرِيقِ (۱۰) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ ذلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (۱۱) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (۱۲) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ (۱۳) وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ (۱۴)

ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (۱۵) فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ (۱۶) هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ (۱۷) فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ (۱۸) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى تَكْذِيبٍ (۱۹)

وَ اللَّهُ مِنْ وَرائِهِمْ مُحِيطٌ (۲۰) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ (۲۱) فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (۲۲)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و قتيبه المجيد بالجر و الباقون بالرفع و قرأ نافع فى لوح محفوظ بالرفع و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو على من رفع المجيد كان متبعا قوله «ذُو الْعَرْشِ» و من جر فمن النحويين من جعله وصفا لقوله «رَبِّكَ» فى «إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ» قال و لا أجعله وصفا للعرش و منهم من قال صفه للعرش قال أبو زيد يقال مجدت الإبل تمجد مجودا إذا رعت فى أرض مكلئه و شبعت و أمجدت الإبل إذا أشبعتها و قالوا فى كل شجر نار و استمجد المرخ و العفار أى صار ماجدا فى إيرائه النار و قيل استمجد العفار إذا كثر ناره و صفت و حجه نافع فى قراءته محفوظ أن القرآن وصف بالحفظ فى قوله «وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ»* و معنى حفظ القرآن أنه يؤمن من تحريفه و تبديله و تغييره فلا يلحقه شى ء من ذلك و حجه من جر محفوظا جعله وصفا للوح فإنهم يقولون اللوح المحفوظ.

اللغه

الأخدود الشق العظيم فى الأرض و

منه ما روی فی معجز النبی ص أنه دعا الشجره فجعلت تخد الأرض خدا حتی أتته

و منه الخد لمجاری الدموع و تخدد لحمه إذا صار

ص: ۲۸۱

فيه طرائق كالشقوق و الوقود ما تشتعل به النار من الحطب و غيره بفتح الواو و الوقود بالضم الإيقاد يقال فتنت الشي ء أحرقته و الفتين حجاره سود كأنها محرقه و أصل الفتنه الامتحان ثم يستعمل فى العذاب.

الإعراب

قال الفراء «قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ» جواب القسم كما كان جواب وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها و قيل إن جواب القسم محذوف و تقديره أن الأمر حق فى الجزاء على الأعمال و قيل جواب القسم قوله «إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ» الآيه و قيل جواب القسم قوله «إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ» النار بدل من الأخدود و هو بدل الاشتمال لأن الأخدود يشتمل على ما فيه من النار أى النار منه و «ذاتِ الْوَقُودِ» صفه للنار و يسأل على هذا فيقال كيف خصت هذه النار بذا و كل نار لها وقود و أجيب عنها بجوابين (أحدهما) أنه قد يكون نار ليست بذات وقود كنار الحجر و نار الكبد (و الآخر) إن الوقود معرف فصار مخصوصا كأنه وقود بعينه كما قال وقودها الناس و الحجاره فكان الوقود هنا أبدان الناس، إذ هم عليها قعود إذ مضاف إلى الجمله و هى ظرف لقوله «قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ» إذا كان إخبارا لا دعاء و «أَنْ يُؤْمِنُوا» فى موضع نصب بقوله «نَقَمُوا» و التقدير و ما نقموا إلا إيمانهم «فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ» فى موضع جر بدل من الجنود و يجوز أن يكونا فى موضع نصب بإضمار فعل كأنه قال أعنى فرعون و ثمود.

قصه أصحاب الأخدود

روى مسلم فى الصحيح عن هديه بن خالد عن حماد بن سلمه عن ثابت بن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن صهيب عن رسول الله ص قال كان ملك فيمن كان قبلكم له ساحر فلما مرض الساحر قال إنى قد حضر أجلى فادفع إلى غلاما أعلمه السحر فدفع إليه غلاما و كان يختلف إليه و بين الساحر و الملك راهب فمر الغلام بالراهب فأعجبه كلامه و أمره فكان يطيل عنده القعود فإذا أبطأ عن الساحر ضربه و إذا أبطأ عن أهله ضربوه فشكا ذلك إلى الراهب فقال يا بنى إذا استبطأك الساحر فقل حبسنى أهلى و إذا استبطأك أهلك فقل حبسنى الساحر فبينما هو ذات يوم إذا بالناس قد حبستهم دابه عظيمه فظيعه فقال اليوم أعلم أمر الساحر أفضل أم أمر الراهب فأخذ حجرا فقال اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك فاقتل هذه الدابه فرمى فقتلها و مضى الناس فأخبر بذلك الراهب فقال أى بنى إنك ستبتلى و إذا ابتليت فلا تدل على قال و جعل يداوى الناس فيبرئ الأكمه و الأبرص فبينما هو كذلك إذ عمى جليس للملك فأتاه و حمل إليه مالا كثيرا فقال اشفنى و لك ما هاهنا فقال إنى لا أشفى أحدا و لكن الله يشفى فإن آمنت بالله دعوت الله فشفاك قال فآمن فدعا الله له فشفاه فذهب

فجلس إلى الملك فقال يا فلان من شفاك قال ربی قال أنا قال لا ربی و ربک الله قال أ و إن لک ربا غیری قال نعم ربی و ربک الله فأخذه فلم یزل به حتی دله علی الغلام فبعث إلى الغلام فقال لقد بلغ من أمرک أن تشفی الأکمه و الأبرص قال ما أشفی أحدا و لکن الله ربی یشفی قال أ و إن لک ربا غیری قال نعم ربی و ربک الله فأخذه فلم یزل به حتی دله علی الراهب فوضع المنشار علیه فنشره حتی وقع شقین و قال للغلام ارجع عن دینک فأبی فأرسل معه نفرا و قال اصعدوا به جبل کذا و کذا فإن رجع عن دینه و إلا فدهدهوه منه قال فعلوا به الجبل فقال اللهم اکفنیهم بما شئت قال فرجف بهم الجبل فتدهدهوا أجمعون و جاء إلى الملک فقال ما صنع أصحابک قال کفانیهم الله فأرسل به مره أخری قال انطلقوا به فلججوه فی البحر فإن رجع و إلا فغرقوه فانطلقوا به فی قرقور فلما توسطوا به البحر قال اللهم اکفنیهم بما شئت قال فانکفأت بهم السفینه و جاء حتی قام بین یدی الملک فقال ما صنع أصحابک قال کفانیهم الله ثم قال إنک لست بقاتلی حتی تفعل ما آمرک به أجمع الناس ثم اصلبنی علی جذع ثم خذ سهما من کنانتی ثم ضعه علی کبد القوس ثم قل باسم رب الغلام فإنک ستقتلنی قال فجمع الناس و صلبه ثم أخذ سهما من کنانته فوضعه علی کبد القوس و قال باسم رب الغلام و رمی فوقع السهم فی صدغه و مات فقال الناس آمنا برب الغلام فقیل له أ رأیت ما کنت تخاف قد نزل و الله بک آمن الناس فأمر بالأخدود فخددت علی أفواه السکک ثم أضرمها نارا فقال من رجع عن دینه فدعوه و من أبی فأقحموه فیها فجعلوا یقتحمونها و جاءت امرأه بابن لها فقال لها یا أمه اصبری فإنک علی الحق

و قال ابن المسیب کنا عند عمر بن الخطاب إذ ورد علیه أنهم احتفروا فوجدوا ذلک الغلام و هو واضع یده علی صدغه فکلما مدت یده عادت إلى صدغه فکتب عمر واروه حیث وجدتموه و

روی سعید بن جبیر قال لما انهزم أهل اسفندهان قال عمر بن الخطاب ما هم یهود و لا نصاری و لا لهم کتاب و کانوا مجوسا فقال علی بن أبی طالب (علیه السلام) بل قد کان لهم کتاب و لکنه رفع و ذلک أن ملکا لهم سکر فوقع علی ابنته أو قال علی أخته فلما أفاق قال لها کیف المخرج مما وقعت فیه قالت تجمع أهل مملکتک و تخبرهم أنک تری نکاح البنات و تأمرهم أن یحلوه فجمعهم فأخبرهم فأبوا أن یتابعوه فخد لهم أخدودا فی الأرض و أوقد فیه النیران و عرضهم علیها فمن أبی قبول ذلک قذفه فی النار و من أجاب خلی سبیله

و

قال الحسن کان النبی ص إذا ذکر أمامه أصحاب الأخدود تعوذ بالله من جهد البلاء

و

روی العیاشی بإسناده عن جابر عن أبی جعفر (علیه السلام) قال أرسل علی (علیه السلام) إلى أسقف

نجران يسأله عن أصحاب الأخدود فأخبره بشی ء فقال (علیه السلام) لیس کما ذکرت و لکن سأخبرک عنهم إن الله بعث رجلا حبشیا نبیا و هم حبشه فکذبوه فقاتلهم فقتلوا أصحابه و أسروه و أسروا أصحابه ثم بنوا له حیرا ثم ملأوه نارا ثم جمعوا الناس فقالوا من کان علی دیننا و أمرنا فلیعتزل و من کان علی دین هؤلاء فلیرم نفسه فی النار معه فجعل أصحابه یتهافتون فی النار فجاءت امرأه معها صبی لها ابن شهر فلما هجمت علی النار هابت و رقت علی ابنها فناداها الصبی لا تهابی و ارمی بی و بنفسک فی النار فإن هذا و الله فی الله قلیل فرمت بنفسها فی النار و صبیها و کان ممن تکلم فی المهد

و

بإسناده عن میثم التمار قال سمعت أمیر المؤمنین (علیه السلام) و ذکر أصحاب الأخدود فقال کانوا عشره و علی مثالهم عشره یقتلون فی هذا السوق

و قال مقاتل کان أصحاب الأخدود ثلاثه واحد بنجران و الآخر بالشام و الآخر بفارس حرقوا بالنار أما الذی بالشام فهو أنطیاخوس الرومی و أما الذی بفارس فهو بخت نصر و أما الذی بأرض العرب فهو یوسف بن ذی نواس فأما من کان بفارس و الشام فلم ینزل الله تعالی فیهما قرآنا و أنزل فی الذی کان بنجران و ذلک أن رجلین مسلمین ممن یقرءون الإنجیل (أحدهما) بأرض تهامه (و الآخر) بنجران الیمن أجر أحدهما نفسه فی عمل یعمله فجعل یقرأ الإنجیل فرأت ابنه المستأجر النور یضی ء من قراءه الإنجیل فذکرت لأبیها فرمق حتی رآه فسأله فلم یخبره فلم یزل به حتی أخبره بالدین و الإسلام فتابعه مع سبعه و ثمانین إنسانا من رجل و امرأه و هذا بعد ما رفع عیسی إلی السماء فسمع یوسف بن ذی نواس بن شراحیل بن تبع الحمیری فخد لهم فی الأرض و أوقد فیها فعرضهم علی الکفر فمن أبی قذفه فی النار و من رجع عن دین عیسی لم یقذف فیها و إذا امرأه جاءت و معها ولد صغیر لا یتکلم فلما قامت علی شفیر الخندق نظرت إلی ابنها فرجعت فقال لها یا أماه إنی أری أمامک نارا لا تطفی فلما سمعت من ابنها ذلک قذفها فی النار فجعلها الله و ابنها فی الجنه و قذف فی النار سبعه و سبعون إنسانا قال ابن عباس من أبی أن یقع فی النار ضرب بالسیاط فأدخل الله أرواحهم فی الجنه قبل أن تصل أجسامهم إلی النار.

المعنی

إن الله سبحانه أقسم بالسماء فقال «وَ السَّماءِ ذاتِ الْبُرُوجِ» فالبروج المنازل العالیه و المراد هنا منازل الشمس و القمر و الکواکب و هی اثنا عشر برجا یسیر القمر فی کل برج منها یومین و ثلاث و تسیر الشمس فی کل برج شهرا «وَ الْیَوْمِ الْمَوْعُودِ» یعنی

يوم القيامه فى قول جميع المفسرين و هو اليوم الذى يجازى فيه الخلائق و يفصل فيه القضاء «وَ شاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ» فيه أقوال (أحدها)

إن الشاهد يوم الجمعه و المشهود يوم عرفه عن ابن عباس و قتاده و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) و روى ذلك عن النبى ص

و سمى يوم الجمعه شاهدا لأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه و

فى الحديث ما طلعت الشمس على يوم و لا غربت على يوم أفضل منه و فيه ساعه لا يوافقها من يدعو فيها الله بخير إلا استجاب له و لا استعاذ من شر إلا أعاذه منه

و يوم عرفه مشهود يشهد الناس فيه موسم الحج و تشهده الملائكه (و ثانيها) أن الشاهد يوم النحر و المشهود يوم عرفه عن إبراهيم (و ثالثها)

أن الشاهد محمد ص و المشهود يوم القيامه عن ابن عباس فى روايه أخرى و سعيد بن المسيب و هو المروى عن الحسن بن على

و

روى أن رجلا دخل مسجد رسول الله ص فإذا رجل يحدث عن رسول الله ص قال فسألته عن الشاهد و مشهود فقال نعم الشاهد يوم الجمعه و المشهود يوم عرفه فجزته إلى آخر يحدث عن رسول الله ص فسألته عن ذلك فقال أما الشاهد فيوم الجمعه و أما المشهود فيوم النحر فجزتهما إلى غلام كان وجهه الدينار و هو يحدث عن رسول الله ص فقلت أخبرنى عن شاهد و مشهود فقال أما الشاهد فمحمد ص و أما المشهود فيوم القيامه أ ما سمعته سبحانه يقول «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً» و قال «ذلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ»

فسألت عن الأول فقالوا ابن عباس و سألت عن الثانى فقالوا ابن عمر و سألت عن الثالث فقالوا الحسن بن على (عليه السلام) (و رابعها) أن الشاهد يوم عرفه و المشهود يوم القيامه و

عن أبى الدرداء عن النبى ص قال أكثروا الصلاه على يوم الجمعه فإنه يوم مشهود تشهده الملائكه و إن أحدا لا يصلى على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال فقلت و بعد الموت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فنبى الله حى يرزق

(و خامسها) إن الشاهد الملك يشهد على بنى آدم و المشهود يوم القيامه عن عكرمه و تلا هاتين الآيتين وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ وَ ذلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ و قد قيل فى ذلك أقوال أخر كقول الجبائى الشاهد الذين يشهدون على الناس و المشهود هم الذين يشهد عليهم و قول الحسين بن الفضل الشاهد هذه الأمه و المشهود سائر الأمم لقوله «لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ» و قيل الشاهد أعضاء بنى آدم و المشهود هم لقوله «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ» الآيه و قيل الشاهد الحجر الأسود و

المشهود الحاج و قيل الشاهد الأيام و الليالى و المشهود بنو آدم و ينشد للحسين بن على (عليه السلام):

مضى أمسك الماضى شهيدا معدلا و خلفت فى يوم عليك شهيد

فإن أنت بالأمس اقترفت إساءه فقيد بإحسان و أنت حميد

ص: ۲۸۵

و لا ترج فعل الخير يوما إلى غد لعل غدا يأتى و أنت فقيد.

و قيل الشاهد الأنبياء و المشهود محمد ص بيانه «وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ النَّبِيِّينَ» إلى قوله «فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» و قيل الشاهد الله و المشهود لا إله إلا الله بيانه قوله «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» الآيه و قيل الشاهد الخلق و المشهود الحق و إليه أشار الشاعر بقوله:

أيا عجبا كيف يعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد

و لله فى كل تحريكه و فى كل تسكينه شاهد

و فى كل شى ء له آيه تدل على أنه واحد

فهذه ثمانيه أقوال أخر «قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ» أى لعنوا بتحريقهم الناس فى الدنيا قبل الآخره و المراد به الكافرون الذين حفروا الأخدود و عذبوا المؤمنين بالنار و يحتمل أن يكون إخبارا عن المسلمين الذين عذبوا بالنار فى الأخدود و المعنى أنهم قتلوا بالإحراق فى النار ذكرهم الله سبحانه و أثنى عليهم بحسن بصيرتهم و صبرهم على دينهم حتى أحرقوا بالنار لا يعطون التقيه بالرجوع عن الإيمان «النَّارِ ذاتِ الْوَقُودِ» أى أصحاب النار الذين أوقدوها بإحراق المؤمنين و قوله «ذاتِ الْوَقُودِ» إشاره إلى كثره حطب هذه النار و تعظيم لأمرها فإن النار لا تخلو عن وقود «إِذْ هُمْ عَلَيْها قُعُودٌ» يعنى الكفار إذ هم على أطراف هذه النار جلوس يعذبون المؤمنون عن ابن عباس و قيل يعنى هم عندها قعود يعرضونهم على الكفر عن مقاتل قال مجاهد كانوا قعودا على الكراسى عند الأخدود و هو قوله «وَ هُمْ» يعنى الملك و أصحابه الذين خدوا الأخدود «عَلى ما يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ» من عرضهم على النار و إرادتهم أن يرجعوا إلى دينهم «شُهُودٌ» أى حضور قال الزجاج أعلم الله قصه قوم بلغت بصيرتهم و حقيقه إيمانهم إلى أن صبروا على أن أحرقوا بالنار فى الله و قال الربيع بن أنس لما ألقوا فى النار نجى الله المؤمنين بأن أخذ أرواحهم قبل أن تمسهم النار و خرجت النار إلى من على شفير الأخدود من الكفار فأحرقتهم و قيل أنهم كانوا فرقتين فرقه تعذب المؤمنين و فرقه تشاهد الحال لم يتولوا تعذيبهم لكنهم قعود رضوا بفعل أولئك و كانت الفرقه القاعده مؤمنه لكنهم لم ينكروا على الكفار صنيعهم فلعنهم الله جميعا عن أبى مسلم و القعود جمع القاعد و كذلك الشهود جمع الشاهد و هم كل حاضر على ما شاهدوه إما بسمع أو بصر «وَ ما نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ» أى ما كرهوا منهم إلا أنهم آمنوا عن ابن عباس و قيل ما أنكروا عليهم دينا و ما عابوا منهم شيئا إلا إيمانهم و هذا كقوله «هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ»

عن الزجاج و مقاتل و قال الجبائى ما فعلوا بهم ذلک العذاب إلا بإيمانهم «الْعَزِيزِ» القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء القاهر الذى لا يقهر «الْحَمِيدِ» المحمود فى جميع أفعاله «الَّذِی لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له التصرف فى السماوات و الأرض لا اعتراض لأحد عليه «وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ» أى شاهد عليهم لم يخف عليه فعلهم بالمؤمنين فإنه يجازيهم و ينتصف للمؤمنين منهم «إِنَّ الَّذِینَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ» أى الذين أحرقوهم و عذبوهم بالنار عن ابن عباس و قتاده و الضحاک و مثله یَوْمَ هُمْ عَلَی النّارِ یُفْتَنُونَ «ثُمَّ لَمْ یَتُوبُوا» من فعلهم ذلک و من الشرک الذى كانوا عليه و إنما شرط عدم التوبه لأنهم لو تابوا لما توجه إليهم الوعيد «فَلَهُمْ عَذابُ جَهَنَّمَ» بكفرهم «وَ لَهُمْ عَذابُ الْحَرِیقِ» بما أحرقوا المؤمنين يسأل فيقال كيف فصل بين عذاب جهنم و عذاب الحريف و هما واحد. أجيب عن ذلک بأن المراد لهم أنواع العذاب فى جهنم سوى الإحراق مثل الزقوم و الغسلين و المقامع و لهم مع ذلک الإحراق بالنار و قيل لهم عذاب جهنم فى الآخره و لهم عذاب الحريق فى الدنيا و ذلک أن النار ارتفعت من الأخدود فأحرقتهم عن الربيع بن أنس و هو قول الكلبى و قال الفراء ارتفعت النار عليهم فأحرقتهم فوق الأخاديد و نجا المؤمنون ثم ذكر سبحانه ما أعده للمؤمنين الذين أحرقوا بالنار فقال «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيد الله «وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُمْ جَنّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ ذلِکَ الْفَوْزُ الْکَبِیرُ» النجاه العظيم و النفع الخالص و إنما وصفه بالكبير لأن نعيم العاملين كبير بالإضافه إلى نعيم من لا عمل له من داخلى الجنه لما فى ذلک من الإجلال و الإكرام و التبجيل و الإعظام ثم قال سبحانه متوعدا للكفار و العصاه «إِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ» يا محمد «لَشَدِیدٌ» يعنى أن أخذه بالعذاب إذا أخذ الظلمه و الجبابره أليم شديد و إذا وصف البطش و هو الأخذ عنفا بالشده فقد تضاعف مكروهه و تزايد إيلامه «إِنَّهُ هُوَ یُبْدِئُ» الخلق يخلقهم أولا فى الدنيا «وَ یُعِیدُ» هم أحياء بعد الموت للحساب و الجزاء فليس إمهاله لمن يعصيه لإهماله إياه و قيل أنه يبدئ بالعذاب فى الدنيا و يعيده فى الآخره عن ابن عباس و ذلک لأن ما قبله يقتضيه «وَ هُوَ الْغَفُورُ» لذنوب المؤمنين من أهل طاعته و معناه كثير الغفران عادته مغفره الذنوب «الْوَدُودُ» يود أولياءه و يحبهم عن مجاهد قال الأزهرى فى تفسير أسماء الله يجوز أن يكون ودود فعولا بمعنى مفعول كركوب و حلوب و معناه أن عباده الصالحين يودونه و يحبونه لما عرفوا من فضله و كرمه و لما أسبغ من آلائه و نعمه قال و كلتا الصفتين مدح لأنه سبحانه أن أحب عباده المطيعين فهو فضل منه و أن أحبوه فلما عرفوه من فضله و إحسانه «ذُو الْعَرْشِ الْمَجِیدُ» أكثر القراءه فى المجيد الرفع لأن الله سبحانه هو الموصوف بالمجد و لأن المجيد لم يسمع فى غير صفه الله

تعالى و إن سمع الماجد و من كسر المجيد جعله من صفه العرش و روى عن ابن عباس أنه قال يريد العرش و حسنه و يؤيده أن العرش وصف بالكرم فى قوله «رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ» فجاز أيضا أن يوصف بالمجد لأن معناه الكمال و العلو و الرفعه و العرش أكمل كل شى ء و أعلاه و أجمعه لصفات الحسن «فَعَّالٌ لِما يُرِيدُ» لا يعجزه شى ء طلبه و لا يمتنع منه شى ء أراده عن عطاء و قيل لما يريد من الإبداء و الإعاده ثم ذكر سبحانه خبر الجموع الكافره فقال «هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ» الذين تجندوا على أنبياء الله أى هل بلغك أخبارهم و قيل أراد قد أتاك ثم بين سبحانه أصحاب الجنود فقال «فِرْعَوْنَ وَ ثَمُودَ» و المعنى تذكر يا محمد حديثهم تذكر معتبر كيف كذبوا أنبياء الله و كيف نزل بهم العذاب و كيف صبر الأنبياء و كيف نصروا فاصبر كما صبر أولئك ليأتيك النصر كما أتاهم و هذا من الإيجاز البديع و التلويح الفصيح الذى لا يقوم مقامه التصريح «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى مشركى قريش «فِي تَكْذِيبٍ» لك و القرآن قد أعرضوا عما يوجبه الاعتبار و أقبلوا على ما يوجبه الكفر و الطغيان «وَ اللَّهُ مِنْ وَرائِهِمْ مُحِيطٌ» معناه أنهم فى قبضه الله و سلطانه لا يفوتونه كالمحاصر المحاط به من جوانبه لا يمكنه الفوات و الهرب و هذا من بلاغه القرآن «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ» أى كريم لأنه كلام الرب عن ابن عباس أى ليس هو كما يقولون من أنه شعر أو كهانه و سحر بل هو قرآن كريم عظيم الكرم فيما يعطى من الخير جليل الخطر و القدر و قيل هو قرآن كريم لما يعطى من المعانى الجليله و الدلائل النفيسه و لأن جميعه حكم و الحكم على ثلاثه أوجه لا رابع لها معنى يعمل عليه فيما يخشى أو يتقى و موعظه تلين القلب للعمل بالحق و حجه تؤدى إلى تميز الحق من الباطل فى علم دين أو دنيا و علم الدين أشرفهما و جميع ذلك موجود فى القرآن «فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ» من التغيير و التبديل و النقصان و الزياده و هذا على قراءه من رفعه فجعله من صفه قرآن و من جره فجعله صفه للوح فالمعنى أنه محفوظ لا يطلع عليه غير فجعله من صفه قرآن و من جره فجعله صفه للوح فالمعنى أنه محفوظ لا يطلع عليه غير الملائكه و قيل محفوظ عند الله و هو أم الكتاب و منه نسخ القرآن و الكتب و هو الذى يعرف باللوح المحفوظ و هو من دره بيضاء طوله ما بين السماء و الأرض و عرضه ما بين المشرق و المغرب عن ابن عباس و مجاهد و قيل إن اللوح المحفوظ الذى ذكره الله فى جبهه إسرافيل عن أنس و قيل اللوح المحفوظ عن يمين العرش عن مقاتل.

(۸۶) سوره الطارق مکیه و آیاتها سبع عشره (۱۷)

اشاره

[توضیح]

مکیه سبع عشره آیه.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطاه الله بعدد کل نجم فی السماء عشر حسنات

عن المعلی بن خنیس عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من کان قراءته فی الفریضه بالسماء و الطارق کان له یوم القیامه عند الله جاه و منزله و کان من رفقاء النبیین و أصحابهم فی الجنه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بالوعید و افتتح هذه السوره بمثله و أکد ذلک بأن أعمال الخلق محفوظه فقال:

[سوره الطارق (۸۶): الآيات ۱ الى ۱۷]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ السَّماءِ وَ الطَّارِقِ (۱) وَ ما أَدْراكَ مَا الطَّارِقُ (۲) النَّجْمُ الثَّاقِبُ (۳) إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ (۴)

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسانُ مِمَّ خُلِقَ (۵) خُلِقَ مِنْ ماءٍ دافِقٍ (۶) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ (۷) إِنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ (۸) يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ (۹)

فَما لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لا ناصِرٍ (۱۰) وَ السَّماءِ ذاتِ الرَّجْعِ (۱۱) وَ الْأَرْضِ ذاتِ الصَّدْعِ (۱۲) إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (۱۳) وَ ما هُوَ بِالْهَزْلِ (۱۴)

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْداً (۱۵) وَ أَكِيدُ كَيْداً (۱۶) فَمَهِّلِ الْكافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْداً (۱۷)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و عاصم و حمزه لما عليها بتشديد الميم و الباقون بالتخفيف و فى الشواذ قراءه ابن عباس مهلهم رويدا بغير ألف.

الحجه

قال أبو على من خفف لما كانت إن عنده المخففه من الثقيله و اللام معها هى اللام التى تدخل مع هذه المخففه لتخلصها من أن النافيه و ما صله كالتى فى قوله «فَبِما رَحْمَهٍ مِنَ اللَّهِ» و «عَمَّا قَلِيلٍ» و تكون إن متلقيه للقسم كما تتلقاه مثقله و من ثقل " لما" كانت أن عنده النافيه كالتى فى قوله «فِيما إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ» و لما فى معنى إلا و هى متلقيه للقسم كما يتلقاه" ما" قال أبو الحسن الثقيله فى معنى إلاـ و العرب لاـ تكاد تعرف ذا و قال الكسائى لا أعرف وجه التثقيل و عن ابن عوف قال قرأت عند ابن سيرين «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا» بالتشديد فأنكره قال الزجاج استعملت لما فى موضع إلا فى موضعين (أحدهما) هذا و الآخر فى باب القسم تقول سألتك لما فعلتك بمعنى إلا فعلت.

اللغه

طرقنى فلان إذا أتانى ليلا و أصل الطرق الدق و منه المطرقه لأنها يدق بها و الطريق لأن الماره تدقه و الطارق الآتى ليلا يحتاج إلى الدق للتنبيه و

نهى رسول الله ص أن يطرق الرجل أهله ليلا حتى تستحد المغيبه و تمشط الشعثه

و قالت هند بنت عتبه

" نحن بنات طارق نمشى على النمارق"

تريد أن أبانا نجم فى شرفه و علوه و قال الشاعر:

يا راقد الليل مسرورا بأوله إن الحوادث قد يطرقن أسحارا

لا تأمنن بليل طاب أوله فرب آخر ليل أجج النارا

و النجم الكواكب الطالعه فى السماء يقال لكل طالع ناجم تشبيها به نجم النبت و نجم السن و القرن و الثاقب المضى ء النير و ثقوبه توقده بنوره و الثاقب العالى الشديد العلو و الدفق صب الماء الكثير باعتماد قوى و مثله الدفع فالماء الذى يكون منه الولد يكون دافقا و هو القاطر المصب و هى النطفه التى يخلق الله منها الولد و قيل ماء دافق معناه مدفوق و مثله سر كاتم و عيشه راضيه و الترائب نواحى الصدر واحدتها تريبه و هو مأخوذ من تذليل حركتها كالتراب قال المثقب:

ص: ۲۹۰

و من ذهب يسن على تريب كلون العاج ليس بذى غضون

و قال آخر:

و الزعفران على ترائبها شرقا به اللبات و الصدر

و الرجع أصله من الرجوع و هو الماء الكثير تزدده الرياح تمر عليه قال المنخل فى صفه السيف:

أبيض كالرجع رسوب إذا ما ثاخ فى محتفل يختلى

قال الزجاج الرجع المطر لأنه يجى ء و يرجع و يتكرر و الصدع الشق فصدع الأرض انشقاقها بالنبات و ضروب الزروع و الأشجار.

الإعراب

«مَا الطَّارِقُ» ما استفهام و الجمله مبتدأ و خبر و هى معلقه بإدراك فى موضع المفعول الثانى و الثالث و قوله «يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ» العامل فيه فعل مضمر يدل عليه قوله «عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ» و التقدير يرجعه يوم إبلاء السرائر و لا يجوز أن يعمل فيه المصدر لأنه يكون من صلته و قد فرق بينه و بينه بقوله «لَقادِرٌ» و يجوز أن يكون العامل فيه قوله «لَقادِرٌ» و رويدا صفه لمصدر محذوف و تقديره إمهالا رويدا.

المعنى

أقسم الله سبحانه فقال «وَ السَّماءِ» أى بالسماء و قيل برب السماء و قد بينا القول فى ذلك «وَ الطَّارِقِ» و هو الذى يجى ء ليلا «وَ ما أَدْراكَ مَا الطَّارِقُ» و ذلك أن هذا الاسم يقع على كل ما طرق ليلا و لم يكن النبى ص يدرى ما المراد لو لم يبينه ثم بينه بقوله «النَّجْمُ الثَّاقِبُ» أى هو الكوكب المضى ء و يريد به العموم و هو جماع النجوم عن الحسن و قيل هو زحل و الثاقب العالى على النجوم عن ابن زيد و قيل أراد به الثريا و العرب تسميه النجم و قيل هو القمر لأنه يطلع بالليل عن الفراء و جواب القسم قوله «إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ» أى ما كل نفس إلا عليها حافظ من الملائكه يحفظ عملها و قولها و فعلها و يحصى ما يكتسبه من خير و شر و من قرأ لما بالتخفيف فالمعنى إن كل نفس

لعليها حافظ يحفظها و قال قتاده حافظ من الملائكه يحفظ عملها و رزقها و أجلها ثم نبه سبحانه على البعث بقوله «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسانُ» يعنى المكذب بالبعث عن مقاتل «مِمَّ خُلِقَ» أى فلينظر نظر التفكر و الاستدلال من أى شى ء خلقه الله و كيف خلقه و أنشأه حتى يعرف أن الذى ابتدأه من نطفه قادر على إعادته ثم ذكر من أى شى ء خلقه فقال «خُلِقَ مِنْ ماءٍ دافِقٍ» أى من ماء مهراق فى رحم المرأه يعنى المنى الذى يكون منه الولد عن ابن عباس قال الفراء و أهل الحجاز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول فى كثير من كلامهم نحو سر كاتم و هم ناصب و ليل نائم و قد ذكرناه قبل ثم وصف سبحانه ذلك الماء فقال «يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرائِبِ» و هو موضع القلاده من الصدر عن ابن عباس قال عطاء يريد صلب الرجل و ترائب المرأه و الولد لا يكون إلا من الماءين و قيل الترائب اليدان و الرجلان و العينان عن الضحاك و سئل عكرمه عن الترائب فقال هذه و وضع يده على صدره بين ثدييه و قيل ما بين المنكبين و الصدر عن مجاهد و المشهور فى كلام العرب أنها عظام الصدر و النحر «إِنَّهُ عَلى رَجْعِهِ لَقادِرٌ» يعنى أن الذى خلقه ابتداء من هذا الماء يقدر على أن يرجعه حيا بعد الموت عن الحسن و قتاده و الجبائى و قيل معناه أنه تعالى على رد الماء فى الصلب لقادر عن عكرمه و مجاهد و قيل إنه على رد الإنسان ماء كما كان قادر عن الضحاك و قال مقاتل بن حيان يقول إن شئت رددته من الكبر إلى الشباب و من الشباب إلى الصبى و من الصبى إلى النطفه و الأصح القول الأول لقوله «يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ» أى أنه قادر على بعثه يوم القيامه و معنى الرجع رد الشى ء إلى أول حاله و السرائر أعمال بنى آدم و الفرائض التى أوجبت عليه و هى سرائر بين الله و العبد و تبلى أى تختبر تلك السرائر يوم القيامه حتى يظهر خيرها من شرها و مؤديها من مضيعها

روى ذلك مرفوعا عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ص ضمن الله خلقه أربع خصال الصلاه و الزكاه و صوم رمضان و الغسل من الجنابه و هى السرائر التى قال الله «يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ»

و

عن معاذ بن جبل قال سألت رسول الله ص و ما هذه السرائر التى تبلى بها العباد فى الآخره فقال سرائركم هى أعمالكم من الصلاه و الصيام و الزكاه و الوضوء و الغسل من الجنابه و كل مفروض لأن الأعمال كلها سرائر خفيه فإن شاء قال الرجل صليت و لم يصل و إن شاء قال توضأت و لم يتوضأ فذلك قوله «يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ»

و قيل يظهر الله أعمال كل أحد لأهل القيامه حتى يعلموا على أى شى ء أثابه و يكون فيه زياده سرور له و إن يكن من أهل العقوبه يظهر عمله ليعلموا على أى شى ء عاقبه و يكون ذلك زياده غم له و السرائر ما أسره من خير أو شر و ما أضمره من إيمان أو كفر و روى عن عبد الله بن عمر أنه قال يبدى الله يوم القيامه كل سر و يكون زينا فى الوجوه و شينا فى الوجوه «فَما لَهُ» أى فما لهذا الإنسان المنكر للبعث و الحشر «مِنْ قُوَّةٍ»

يمتنع به من عذاب الله «وَ لا ناصِرٍ» ينصره من الله و القوه هى القدره ثم ذكر سبحانه قسما آخر تأكيدا لأمر القيامه فقال «وَ السَّماءِ ذاتِ الرَّجْعِ» أى ذات المطر عن أكثر المفسرين و قيل يعنى بالرجع شمسها و قمرها و نجومها تغيب ثم تطلع عن ابن زيد و قيل رجع السماء إعطاؤها الخير الذى يكون من جهتها حالا بعد حال على مرور الأزمان فترجع بالغيث و أرزاق العباد و غير ذلك «وَ الْأَرْضِ ذاتِ الصَّدْعِ» تتصدع بالنبات أى تنشق فيخرج منها النبات و الأشجار

«إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ» هذا جواب القسم يعنى أن القرآن يفصل بين الحق و الباطل بالبيان عن كل واحد منهما و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

و قيل معناه إن الوعد بالبعث و الإحياء بعد الموت قول فصل أى مقطوع به لا خلاف و لا ريب فيه «وَ ما هُوَ بِالْهَزْلِ» أى هو الجد و ليس باللعب و قيل إن القرآن لم ينزل باللعب ثم أخبر سبحانه عن مشركى قريش فقال «إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْداً» أى يحتالون فى الإيقاع بك و بمن معك و يريدون إطفاء نورك «وَ أَكِيدُ كَيْداً» أى أريد أمرا آخر على ضد ما يريدون و أدبر ما ينقض تدابيرهم و مكايدهم فسمى ذلك كيدا من حيث يخفى ذلك عليهم «فَمَهِّلِ الْكافِرِينَ» أى انتظر بهم يا محمد و لا تعاجلهم و ارض بتدبير الله فيهم «أَمْهِلْهُمْ رُوَيْداً» أى إمهالا قليلا عن قتاده و إنما قلل الإمهال لأن ما هو كائن آت لا محاله فهو قليل و المراد به يوم القيامه و قيل أراد يوم بدر و المعنى لا تعجل على فى طلب هلاكهم بل اصبر عليهم قليلا فإن الله مجزيهم لا محاله إما بالقتل و الذل فى الدنيا أو بالعذاب فى الآخره قال ابن جنى قوله «فَمَهِّلِ الْكافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ» غير اللفظ لأنه أثر التأكيد و كره التكرير فلما تجشم إعاده اللفظ انحرف عنه بعض الانحراف بتغييره المثال و انتقل عن لفظ فعل إلى لفظ افعل فقال «أَمْهِلْهُمْ» و لما تجشم التثليث جاء بالمعنى و ترك اللفظ البته فقال «رُوَيْداً».

(۸۷) سوره الأعلى مكيه و آياتها تسع عشره (۱۹)

اشاره

[توضيح]

مكيه عن ابن عباس مدنيه عن الضحاك و هى تسع عشره آيه بلا خلاف.

فضلها

أبى بن كعب قال النبى ص من قرأها أعطاه الله من الأجر عشر حسنات بعدد كل حرف أنزله الله على إبراهيم و موسى و محمد ص

و

روى عن على بن أبى طالب (عليه السلام) قال كان رسول الله ص يحب هذه السوره سبح اسم ربك الأعلى و أول من قال سبحان ربى الأعلى ميكائيل

و

عن ابن عباس كان النبى ص إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى و كذلك روى عن على (عليه السلام)

و ابن عمر و ابن الزبير أنهم كانوا يفعلون ذلك و روى جويبر عن الضحاك أنه كان يقول ذلك و كان يقول من قرأها فليفعل ذلك و

عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سبح اسم ربك الأعلى فى فريضه أو نافله قيل له يوم القيامه أدخل من أى أبواب الجنه شئت

و

روى العياشى بإسناده عن أبى حميصه عن على (عليه السلام) قال صليت خلفه عشرين ليله فليس يقرأ إلا سبح اسم ربك و قال لو يعلمون ما فيها لقرأها الرجل كل يوم عشرين مره و إن من قرأها فكأنما قرأ صحف موسى و إبراهيم الذى وفى

و

عن عقبه بن عامر الجهنى قال لما نزلت فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ* قال رسول الله ص اجعلوها فى ركوعكم و لما نزلت «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» قال اجعلوها فى سجودكم.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه تلك السوره بذكر الوعيد و التهديد للكفار افتتح هذه السوره بذكر صفاته العلى و قدرته على ما يشاء فقال:

ص: ۲۹۴

[سوره الأعلى (٨٧): الآيات ١ الى ١٩]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَ الَّذِي قَدَّرَ فَهَدى (٣) وَ الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعى (۴)

فَجَعَلَهُ غُثاءً أَحْوى (۵) سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى (۶) إِلاَّ ما شاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ ما يَخْفى (٧) وَ نُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرى (٨) فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرى (٩)

سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشى (١٠) وَ يَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى (١١) الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرى (١٢) ثُمَّ لا يَمُوتُ فِيها وَ لا يَحْيى (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١۴)

وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١۵) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَياةَ الدُّنْيا (١۶) وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقى (١٧) إِنَّ هذا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولى (١٨) صُحُفِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى (١٩)

القراءه

قرأ الكسائى

قدر بالتخفيف و هو قراءه على (عليه السلام)

و الباقون «قَدَّرَ» بالتشديد و قرأ أبو عمرو و روح و زيد و قتيبه يؤثرون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قد تقدم أن قدر فى معنى قدر فكلا الوجهين حسن و تؤثرون بالتاء على الخطاب بل أنتم تؤثرون و الياء على أنه يريد الأشقين و روى أن ابن مسعود و الحسن قرءاه.

اللغه

الأعلى نظير الأكبر و معناه العالى بسلطانه و قدرته و كل من دونه فى سلطانه و لا يقتضى ذلك المكان قال الفرزدق:

إن الذى سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز و أطول

و الغثاء ما يقذف به السيل على جانب الوادى من الحشيش و النبات و أصله الأخلاط من أجناس شتى و العرب تسمى القوم إذا اجتمعوا من قبائل شتى أخلاطا و غثاء و الأحوى الأسود و الحوه السواد قال ذو الرمه:

لمياء فی شفتيها حوه لعس و فی اللثات و فی أنيابها شنب

ص: ۲۹۵

و قال:

قرحاء حواء أشراطيه وكفت فيها الذهاب و حفتها البراعيم

و الإقراء أخذ القراءه على القارئ بالاستماع لتقويم الزلل و القارئ التالى و أصله الجمع لأنه يجمع الحروف و النسيان ذهاب المعنى عن النفس و نظيره السهو و نقيضه الذكر و هو ذهاب العلم الضرورى بما جرت به العاده أن يعلمه و ليس بمعنى و قال أبو على الجبائى و هو معنى من فعل الله تعالى.

الإعراب

الأعلى يحتمل أن يكون جرا صفه لرب و أن يكون نصبا صفه لاسم أحوى نصب على الحال من المرعى و التقدير أخرج المرعى أحوى أى أسود لشده خضرته «فَجَعَلَهُ غُثاءً» أى جففه حتى صار جافا كالغثاء و يجوز أن يكون نعتا لغثاء و التقدير فجعله غثاء أسود و الأول أوجه و هو قول الزجاج. «ما شاءَ اللَّهُ» فى موضع نصب على الاستثناء و التقدير سنقرئك القرآن فلا تنساه إلا ما شاء الله أن تنساه برفع حكمه و تلاوته و هو قول الحسن و قتاده «إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرى» شرط جزاؤه محذوف يدل عليه قوله «فَذَكِّرْ» و التقدير إن نفعت الذكرى فذكرهم.

المعنى

«سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» أى قل سبحان ربى الأعلى عن ابن عباس و قتاده و قيل معناه نزه ربك عن كل ما لا يليق به من الصفات المذمومه و الأفعال القبيحه لأن التسبيح هو التنزيه لله عما لا يليق به يجوز أن تقول لا إله إلا هو فتنفى ما لا يجوز فى صفته من شريك فى عبادته مع الإقرار بأنه الواحد فى إلهيته و أراد بالاسم المسمى و قيل إنه ذكر الاسم و المراد به تعظيم المسمى كما قال لبيد

" إلى الحول ثم اسم السلام عليكما"

و يحسن بالقارئ إذا قرأ هذه الآيه أن يقول سبحان ربى الأعلى و إن كان فى الصلاه

قال الباقر (عليه السلام) إذا قرأت «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» فقل سبحان ربى الأعلى و إن كان فيما بينك و بين نفسك

و الأعلى معناه القادر الذى لا قادر أقدر منه القاهر لكل أحد و قيل الأعلى صفه الاسم و المعنى سبح الله بذكر اسمه الأعلى و أسماؤه الحسنى كلها أعلى و قيل معناه صل باسم ربك الأعلى عن ابن عباس «الَّذِي خَلَقَ» الخلق «فَسَوَّى» بينهم فى باب الأحكام و الإتقان و قيل خلق

کل ذی روح فسوی یدیه و عینیه و رجلیه عن الکلبی و قیل خلق الإنسان فعدل قامته عن الزجاج یعنی أنه لم یجعله منکوسا کالبهائم و الدواب و قیل خلق الأشیاء علی موجب إرادته و حکمته فسوی صنعها لتشهد علی وحدانیته «وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدی» أی قدر الخلق علی ما خلقهم فیه من الصور و الهیئات و أجری لهم أسباب معایشهم من الأرزاق و الأقوات ثم هداهم إلی دینه بمعرفه توحیده بإظهار الدلالات و البینات و قیل معناه قدر أقواتهم و هداهم لطلبها و قیل قدرهم علی ما اقتضته حکمته فهدی أی أرشد کل حیوان إلی ما فیه منفعته و مضرته حتی أنه سبحانه هدی الطفل إلی ثدی أمه و هدی الفرخ حتی طلب الزق من أبیه و أمه و الدواب و الطیور حتی فزع کل منهم إلی أمه و طلب المیمنه من جهته سبحانه و تعالی و قیل قدرهم ذکورا و إناثا و هدی الذکر کیف یأتی الأنثی عن مقاتل و الکلبی و قیل هدی إلی سبیل الخیر و الشر عن مجاهد و قیل قدر الولد فی البطن تسعه أشهر أو أقل أو أکثر و هدی للخروج منه للتمام عن السدی و قیل قدر المنافع فی الأشیاء و هدی الإنسان لاستخراجها منه فجعل بعضها غذاء و بعضها دواء و بعضها سما و هدی إلی ما یحتاج إلی استخراجها من الجبال و المعادن کیف تستخرج و کیف تستعمل «وَ الَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعی» أی أنبت الحشیش من الأرض لمنافع جمیع الحیوان و أقواتهم «فَجَعَلَهُ» بعد الخضره «غُثاءً» أی هشیما جافا کالغثاء الذی تراه فوق السیل «أَحْوی» أی أسود بعد الخضره و ذلک أن الکلأ إذا یبس اسود و قیل معناه أخرج العشب و ما ترعاه النعم أحوی أی شدید الخضره یضرب إلی السواد من شده خضرته فجعله غثاء أی یابسا بعد ما کان رطبا و هو قوت البهائم فی الحالین فسبحان من دبر هذا التدبیر و قدر هذا التقدیر و قیل إنه مثل ضربه الله تعالی لذهاب الدنیا بعد نضارتها «سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی» أی سنأخذ علیک قراءه القرآن فلا تنسی ذلک و قیل معناه سیقرأ علیک جبریل القرآن بأمرنا فتحفظه و لا تنساه

قال ابن عباس کان النبی ص إذا نزل علیه جبرائیل (علیه السلام) بالوحی یقرأه مخافه أن ینساه فکان لا یفرغ جبرائیل ع من آخر الوحی حتی یتکلم هو بأوله فلما نزلت هذه الآیه لم ینس بعد ذلک شیئا

«إِلَّا ما شاءَ اللَّهُ» أن ینسیکه بنسخه من رفع حکمه و تلاوته عن الحسن و قتاده و علی هذا فالإنشاء نوع من النسخ و قد مر بیانه فی سوره البقره عند قوله ما نَنْسَخْ مِنْ آیَهٍ أَوْ نُنْسِها الآیه و قیل معناه إلا ما شاء الله أن یؤخر إنزاله علیک فلا تقرأه و قیل إلا ما شاء الله کالاستثناء فی الإیمان و إن لم یقع منه مشیئه النسیان قال الفراء لم یشأ الله أن ینسی علیه السلم شیئا فهو کقوله خالِدِینَ فِیها ما دامَتِ السَّماواتُ

وَ الْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّکَ» و لا يشاء و كقول القائل لأعطينك كل ما سألت إلا ما شئت و إلا أن أشاء أن أمنعك و النيه أن لا يمنعه و مثله الاستثناء فی الإيمان ففی الآيه بيان لفضيله النبی ص و إخبار أنه مع كونه ص أميا كان يحفظ القرآن و إن جبرائيل ع كان يقرأ عليه سوره طويله فيحفظه بمره واحده ثم لا ينساه و هذه دلاله على الإعجاز الدال على نبوته.

«إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ ما يَخْفى» معناه إن الله سبحانه يعلم العلانيه و السر. و الجهر رفع الصوت و نقيضه الهمس و المعنى أنه سبحانه يحفظ عليك ما جهرت به و ما أخفيته مما تريد أن تعيه «وَ نُيَسِّرُکَ لِلْيُسْرى» اليسرى هی الفعلی من اليسر و هو سهوله عمل الخير و المعنى نوفقك للشريعه اليسرى و هی الحنيفيه و نهون عليك الوحی و نسهله حتى تحفظه و لا تنساه و تعمل به و لا تخالفه و قيل معناه نسهل لك من الألطاف و التأييد ما يثبتك على أمرك و يسهل عليك المستصعب من تبليغ الرساله و الصبر عليه عن أبی مسلم و هذا أحسن ما قيل فيه فإنه يتصل بقوله «سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسى» فكأنه سبحانه أمره بالتبليغ و وعده النصر و أمره بالصبر و قيل إن اليسرى عباده عن الجنه فهی اليسرى الكبرى أی نيسر لك دخول الجنه عن الجبائی «فَذَكِّرْ» أمر النبی ص أن يذكر الخلق و يعظهم «إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرى» و إنما قال ذلك و ذكراه تنفع لا محاله فی عمل الإيمان و الامتناع من العصيان لأنه ليس بشرط حقيقه و إنما هو إخبار عن أنه ينفع لا محاله فی زياده الطاعه و الانتهاء عن المعصيه كما يقال سله إن نفع السؤال و قيل معناه عظهم إن نفعت الموعظه أو لم تنفع لأنه ص بعث للإعذار و الإنذار فعليه التذكير فی كل حال نفع أو لم ينفع و لم يذكر الحاله الثانيه كقوله سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَ سَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ و قد نبه الله سبحانه على تفصيل الحالتين بقوله «سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشى» أی سيتعظ بالقرآن من يخشى الله تعالى و يخاف عقابه «وَ يَتَجَنَّبُهَا» أی يتجنب الذكرى و الموعظه «الْأَشْقَى» أی أشقى العصاه فإن للعاصين درجات فی الشقاوه فأعظمهم درجه فيها الذی كفر بالله و توحيده و عبد غيره و قيل الأشقى من الاثنين من يخشى و من يتجنب عن أبی مسلم «الَّذِی يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرى» أی يلزم أكبر النيران و هی نار جهنم و النار الصغرى نار الدنيا عن الحسن و قيل إن النار الكبرى هی الطبقه السفلى من جهنم عن الفراء «ثُمَّ لا يَمُوتُ فِيها» فيستريح «وَ لا يَحْيى» حياه ينتفع بها بل صارت حياته وبالا عليه يتمنى زوالها لما هو معها من فنون العقاب و ألوان العذاب و قيل و لا يحيى أی و لا يجد روح الحياه «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى» أی قد فاز من تطهر من الشرك و قال لا إله إلا الله عن عطاء و عكرمه و قيل معناه قد ظفر بالبغيه من صار زاكيا بالأعمال الصالحه و الورع عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل زكى أی أعطى زكاه ماله عن ابن مسعود و كان يقول قد رحم الله امرأ تصدق ثم صلى و يقرأ هذه

الآیه و

قیل أراد صدقه الفطره و صلاه العید عن أبی عمرو و أبی العالیه و عکرمه و ابن سیرین و روی ذلک مرفوعا عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و متی قیل علی هذا القول کیف یصح ذلک و السوره مکیه و لم یکن هناک صلاه عید و لا زکاه و لا فطره قلنا یحتمل إن یکون نزلت أوائلها بمکه و ختمت بالمدینه «وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّی» أی وحد الله عن ابن عباس و قیل ذکر الله بقلبه عند صلاته فرجا ثوابه و خاف عقابه فإن الخشوع فی الصلاه بحسب الخوف و الرجاء و قیل ذکر اسم ربه بلسانه عند دخوله فی الصلاه فصلی بذلک الاسم أی قال الله أکبر لأن الصلاه لا تنعقد إلا به و قیل هو أن یفتتح ببسم الله الرحمن الرحیم و یصلی الصلوات الخمس المکتوبه ثم قال سبحانه مخاطبا للکفار «بَلْ تُؤْثِرُونَ» أی تختارون «الْحَیاهَ الدُّنْیا» علی الآخره فتعملون لها و تعمرونها و لا تتفکرون فی أمر الآخره و قیل هو عام فی المؤمن و الکافر بناء علی الأعم الأغلب فی أمر الناس قال عبد الله بن مسعود إن الدنیا اخضرت لنا و عجل لنا طعامها و شرابها و نساؤها و لذتها و بهجتها و إن الآخره نعتت لنا و زویت عنا فأخذنا بالعاجل و ترکنا الآجل ثم رغب سبحانه فی الآخره فقال «وَ الْآخِرَهُ» أی و الدار الآخره و هی الجنه «خَیْرٌ» أی أفضل «وَ أَبْقی» و أدوم من الدنیا و

فی الحدیث من أحب آخرته أضر بدنیاه و من أحب دنیاه أضر بآخرته

«إِنَّ هذا لَفِی الصُّحُفِ الْأُولی» یعنی أن هذا الذی ذکر من قوله «قَدْ أَفْلَحَ» إلی أربع آیات لفی الکتب الأولی التی أنزلت قبل القرآن ذکر فیها فلاح المصلی و المتزکی و إیثار الخلق الدنیا علی الآخره و إن الآخره خیر و قیل معناه أن من تزکی و ذکر اسم ربه فصلی فهو ممدوح فی الصحف الأولی کما هو ممدوح فی القرآن ثم بین سبحانه أن الصحف الأولی ما هی فقال «صُحُفِ إِبْراهِیمَ وَ مُوسی» و فی هذا دلاله علی أن إبراهیم کان قد أنزل علیه الکتاب خلافا لمن یزعم أنه لم ینزل علیه کتاب و واحده الصحف صحیفه و

روی عن أبی ذر أنه قال قلت یا رسول الله کم الأنبیاء فقال مائه ألف نبی و أربعه و عشرون ألفا قلت یا رسول الله کم المرسلون منهم قال ثلاثمائه و ثلاثه عشر و بقیتهم أنبیاء قلت کان آدم (علیه السلام) نبیا قال نعم کلمه الله و خلقه بیده یا أبا ذر أربعه الأنبیاء عرب هود و صالح و شعیب و نبیک قلت یا رسول الله کم أنزل الله من کتاب قال مائه و أربعه کتب أنزل الله منها علی آدم (علیه السلام) عشر صحف و علی شیث خمسین صحیفه و علی أخنوخ و هو إدریس ثلاثین صحیفه و هو أول من خط بالقلم و علی إبراهیم عشر صحائف و التوراه و الإنجیل و الزبور و الفرقان

و

فی الحدیث أنه کان فی صحف إبراهیم ینبغی للعاقل أن یکون حافظا للسانه عارفا بزمانه مقبلا علی شأنه

و قیل إن کتب الله کلها أنزلت فی شهر رمضان.

(۸۸) سوره الغاشيه مكيه و آياتها ست و عشرون (۲۶)

اشاره

[توضيح]

مكيه ست و عشرون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص من قرأها حاسبه الله حسابا يسيرا

أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من أدمن قراءه هل أتاك حديث الغاشيه فى فرائضه أو نوافله غشاه الله برحمته فى الدنيا و الآخره و أعطاه الأمن يوم القيامه من عذاب النار.

تفسيرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بالترغيب فى الآخره و أنها خير من الدنيا و افتتح هذه أيضا ببيان أحوال الآخره فقال:

ص: ۳۰۰

[سوره الغاشيه (۸۸): الآيات ۱ الى ۲۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ الْغاشِيَهِ (۱) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ (۲) عامِلَهٌ ناصِبَهٌ (۳) تَصْلى ناراً حامِيَهً (۴)

تُسْقى مِنْ عَيْنٍ آنِيَهٍ (۵) لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (۶) لا يُسْمِنُ وَ لا يُغْنِى مِنْ جُوعٍ (۷) وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناعِمَهٌ (۸) لِسَعْيِها راضِيَهٌ (۹)

فِى جَنَّهٍ عالِيَهٍ (۱۰) لا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَهً (۱۱) فِيها عَيْنٌ جارِيَهٌ (۱۲) فِيها سُرُرٌ مَرْفُوعَهٌ (۱۳) وَ أَكْوابٌ مَوْضُوعَهٌ (۱۴)

وَ نَمارِقُ مَصْفُوفَهٌ (۱۵) وَ زَرابِيُّ مَبْثُوثَهٌ (۱۶) أَ فَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (۱۷) وَ إِلَى السَّماءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (۱۸) وَ إِلَى الْجِبالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (۱۹)

وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (۲۰) فَذَكِّرْ إِنَّما أَنْتَ مُذَكِّرٌ (۲۱) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ (۲۲) إِلاَّ مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (۲۳) فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذابَ الْأَكْبَرَ (۲۴)

إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ (۲۵) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا حِسابَهُمْ (۲۶)

القراءه

قرأ أهل البصره غير سهل و أبو بكر تصلى بضم التاء و الباقون بفتحها و قرأ ابن كثير و أهل البصره غير سهل لا يسمع بضم الياء لاغيه بالرفع و قرأ نافع لا تسمع بضم التاء لاغيه بالرفع و قرأ الباقون «لا تَسْمَعُ» بفتح التاء «لاغِيَهً» بالنصب و قرأ أبو جعفر إيابهم بتشديد الياء و الباقون بالتخفيف و

روى عن على (عليه السلام) أ فلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت و إلى السماء كيف رفعت و إلى الجبال كيف نصبت و إلى الأرض كيف سطحت بفتح أوائل هذه الحروف كلها و ضم التاء

و عن ابن عباس و قتاده و زيد بن أسلم و زيد بن على إلا من تولى بالتخفيف.

الحجه

حجه من قال «تَصْلى» قوله سَيَصْلى ناراً ذاتَ لَهَبٍ و قوله إِلَّا مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ و حجه من قال تصلى قوله ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ و صلوه مثل اصلوه و اللاغيه مصدر بمنزله العاقبه و العافيه و يجوز أن تكون صفه نحو أن تقول لا تسمع فيها كلمه لاغيه و الأول أوجه لقوله تعالى لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً* و لا تسمع على بناء الفعل للمفعول به حسن لأن الخطاب ليس بمصروف إلى واحد بعينه

و بناء الفعل للفاعل أيضا حسن على الشياع فى الخطاب و إن كان لواحد و على هذا وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً و يجوز أن يكون الخطاب للنبى ص و كل واحد من التاء و الياء فى تسمع و يسمع حسن على اللفظ و على المعنى و أما قوله إيابهم على التشديد فقال أبو الفتح أنكر أبو حاتم هذه القراءه لأنه حملها على نحو كذبوا كذابا قال و هذا لا يجوز لأنه كان يجب أوابا لأنه فعال فيصح لاحتمال التغيير بالإدغام كقولهم اجلوذ اجلواذا قال أبو الفتح يجوز أن يكونوا قلبوا الواو ياء من أواب و إن كانت متحصنه بالإدغام استحسانا للتخفيف لا وجوبا كما قالوا ديمت السماء فى دومت قال:

ص: ٣٠١

هو الجواد ابن الجواد ابن سبل إن ديموا جاد و إن جادوا وبل

يريد دوموا و قال و يجوز أن يكون بنى من آب فيعلت و أصله أيوبت و المصدر إيواب فقلبت الواو ياء لوقوع الياء ساكنه قبلها و يجوز أن يكون أوبت فوعلت و المصدر على الفيعال كالحيقال من حوقلت أنشد الأصمعى:

يا قوم قد حوقلت أو دنوت و بعد حيقال الرجال الموت

فصار إيوابا فقلبت الواو ياء فصار إيابا و أما قراءه على (عليه السلام) فالمفعول جميعها محذوف لدلاله المعنى عليه أى كيف خلقتها و كيف رفعتها و كيف نصبتها و سطحتها و من قرأ إلا من تولى فإلا افتتاح كلام و من شرط و جوابه «فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ» أى فهو يعذبه الله و قد تقدم القول فيه فى مواضع.

اللغه

الغاشيه المجلله لجميع الجمله غشيه يغشاه غشيانا و أغشاه غيره إذا جعله يغشى و غشاه بمعناه و نصب الرجل ينصب نصبا فهو نصب و ناصب إذا تعب فى العمل و الآنيه البالغه النهايه فى شده الحر و الضريع نبت تأكله الإبل يضر و لا ينفع و إنما سمى ضريعا لأنه يشتبه عليها أمره فتظنه كغيره من النبت و الأصل من المضارعه و المشابهه و النمارق واحدتها نمرقه و الزرابى البسط الفاخره واحدتها زربيه و المصيطر المتسلط على غيره بالقهر له يقال تصيطر فلان على فلان و صيطر إذا تسلط و قال أبو عبيده مصيطر و مبيطر لا ثالث لهما فى كلام العرب.

الإعراب

«كَيْفَ خُلِقَتْ» يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال من خلقت و يجوز أن يكون على المصدر و تكون الجمله التى هى كيف خلقت معلقه بينظرون لأن النظر مؤد إلى العلم «إِلَّا مَنْ تَوَلَّى» هو استثناء منقطع و سيبويه يقدر الاستثناء المنقطع بلكن و الفراء يقدره بسوى.

المعنى

«هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ الْغاشِيَهِ» خطاب للنبى ص يريد قد أتاك حديث يوم القيامه لأنها تغشى الناس بأهوالها بغته عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل الغاشيه النار تغشى وجوه الكفار بالعذاب و هذا كقوله تَغْشى وُجُوهَهُمُ النَّارُ عن محمد بن كعب و سعيد بن جبير «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خاشِعَهٌ» أى ذليله بالعذاب الذى يغشاها و الشدائد التى تشاهدها و المراد

بذلك أرباب الوجوه و إنما ذكر الوجوه لأن الذل و الخضوع يظهر فيها و قيل المراد بالوجوه الكبراء تقول جاءني وجوه بني تميم أي ساداتهم و قيل عني به وجوه الكفار كلهم لأنها تكبرت عن عباده الله تعالى عن مقاتل «عامِلَةٌ ناصِبَةٌ» فيه وجوه (أحدها) أن المعنى عامله في النار ناصبه فيها عن الحسن و قتاده قالا لم يعمل الله سبحانه في الدنيا فأعملها و أنصبها في النار بمعالجه السلاسل و الأغلال قال الضحاك يكلفون ارتقاء جبل من حديد في النار و قال الكلبي يجرون على وجوههم في النار (و ثانيها) أن المراد عامله في الدنيا بالمعاصي ناصبه في النار يوم القيامه عن عكرمه و السدي (و ثالثها) عامله ناصبه في الدنيا يعملون و ينصبون و يتعبون على خلاف ما أمرهم الله تعالى به و هم الرهبان و أصحاب الصوامع و أهل البدع و الآراء الباطله لا يقبل الله أعمالهم في البدعه و الضلاله و تصير هباء لا يثابون عليها عن سعيد بن جبير و زيد بن أسلم و أبي الضحاك عن ابن عباس و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) كل ناصب لنا و إن تعبد و اجتهد يصير إلى هذه الآيه «عامِلَةٌ ناصِبَةٌ»

«تَصْلى ناراً حامِيَةً» قال ابن عباس قد حميت فهي تتلظى على أعداء الله و قيل المعنى إن هؤلاء يلزمون الإحراق بالنار التي في غايه الحراره «تُسْقى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ» أي و تسقى أيضا من عين حاره قد بلغت إناها و انتهت حرارتها قال الحسن قد أوقدت عليها جهنم مذ خلقت فدفعوا إليها وردا عطاشا هذا شرابهم ثم ذكر طعامهم فقال «لَيْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ» و هو نوع من الشوك يقال له الشبرق و أهل الحجاز يسمونه الضريع إذا يبس و هو أخبث طعام و أبشعه لا ترعاه دابه و

عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله ص الضريع شي ء يكون في النار يشبه الشوك أمر من الصبر و أنتن من الجيفه و أشد حرا من النار سماه الله الضريع

و قال أبو الدرداء و الحسن إن الله يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصه فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالماء فيستقون فيعطشهم الله سبحانه ألف سنه ثم يسقون من عين آنيه شربه لا هنيئه و لا مريئه كلما أدنوه إلى وجوههم سلخ جلود وجوههم و شواها فإذا وصل إلى بطونهم قطعها فذلك قوله وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ و لما نزلت هذه الآيه قال المشركون إن إبلنا لتسمن على الضريع و كذبوا في ذلك لأن الإبل لا ترعاه فقال الله سبحانه تكذيبا لهم «لا يُسْمِنُ وَ لا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ» أي لا يدفع جوعا و لا يسمن أحدا قال الحسن لا أدري ما الضريع لم أسمع من أصحاب محمد ص شيئا فيه و قيل هو سم عن مجاهد و قتاده و قيل ضريع بمعنى مضرع أي يضرعهم و يذلهم و قيل يسمى ضريعا لأن آكله يضرع في الإعفاء منه لخشونته و شده كراهته عن كيسان و قيل هو الحجاره عن سعيد بن جبير ثم وصف سبحانه أهل الجنه فقال «وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناعِمَةٌ» أي

منعمه فى أنواع اللذات ظاهر عليها إثر النعمه و السرور و مضيئه مشرقه «لِسَعْيِها» فى الدنيا «راضِيَةٌ» حين أعطيت الجنه بعملها و المعنى لثواب سعيها و عملها من الطاعات راضيه يريد أنه لما ظهر نفع أعمالهم و جزاء عباداتهم رضوه و حمدوه و هذا كما يقال عند الصباح يحمد القوم السرى «فِي جَنَّةٍ عالِيَةٍ» أى مرتفعه القصور و الدرجات و قيل إن علو الجنه على وجهين علو الشرف و الجلاله و علو المكان و المنزله بمعنى أنها مشرفه على غيرها و هى أنزه ما تكون و الجنه درجات بعضها فوق بعض كما أن النار دركات «لا تَسْمَعُ فِيها لاغِيَةً» أى كلمه ساقطه لا فائده فيها و قيل لاغيه ذات لغو كقولهم نابل و دارع أى ذو نبل و درع قال الحطيئه:

" و غررتنى و زعمت أنك لابن بالصيف تأمر"

«فِيها» أى فى تلك الجنه «عَيْنٌ جارِيَةٌ» قيل إنه اسم جنس و لكل إنسان فى قصره من الجنه عين جاريه من كل شراب يشتهيه و فى العيون الجاريه من الحسن و اللذه و المنفعه ما لا يكون فى الواقفه و لذلك وصف بها عيون أهل الجنه و قيل إن عيون أهل الجنه تجرى فى غير أخدود و تجرى كما يريد صاحبها «فِيها» أى فى تلك الجنه «سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ» قال ابن عباس ألواحها من ذهب مكلله بالزبرجد و الدر و الياقوت مرتفعه ما لم يجى ء أهلها فإذا أراد أن يجلس عليها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم ترتفع إلى موضعها و السرر جمع سرير و هو مجلس السرور و قيل إنما رفعت ليرى المؤمنون بجلوسهم عليها جميع ما حولهم من الملك «وَ أَكْوابٌ مَوْضُوعَةٌ» على حافات العيون الجاريه كلما أراد المؤمن شربها وجدها مملوءه و هى الأباريق ليس لها خراطيم و لا عرى تتخذ للشراب و قيل هى أوانى الشراب من الذهب و الفضه و الجواهر بين أيديهم و يشربون بها ما يشتهونه من الأشربه و يتمتعون بالنظر إليها لحسنها «وَ نَمارِقُ مَصْفُوفَةٌ» أى وسائد يتصل بعضها ببعض على هيئه مجالس الملوك فى الدنيا «وَ زَرابِيُّ مَبْثُوثَةٌ» و هى البسط الفاخره و الطنافس المخمله و المبثوثه المبسوطه المنشوره و يجوز أن يكون المعنى أنها مفرقه فى المجالس و

عن عاصم بن ضمره عن على (عليه السلام) أنه ذكر أهل الجنه فقال يجيئون فيدخلون فإذا أسس بيوتهم من جندل اللؤلؤ و سرر مرفوعه و أكواب موضوعه و نمارق مصفوفه و زرابى مبثوثه و لو لا أن الله تعالى قدرها لهم لالتمعت أبصارهم بما يرون و يعانقون الأزواج و يعقدون على السرر و يقولون الحمد لله الذى هدانا لهذا

قال قتاده و لما نعت الله الجنه و ما فيها عجب من ذلك أهل الضلال فأنزل الله سبحانه «أَ فَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ» و كانت عيشا من عيشهم فيقول أ فلا يتفكرون فيها و ما يخرج الله من ضروعها من بين فرث و دم لبنا خالصا سائغا للشاربين يقول كما صنعت هذا لهم فكذلك أصنع لأهل الجنه فى الجنه و قيل معناه أ فلا يعتبرون بنظرهم إلى الإبل و ما ركبه الله عليه من عجيب الخلق فإنه مع

عظمته و قوته يـذلله الصـغير فينقاد له بتسـخير الله إياه لعباده فيبركه و يحمل عليه ثم يقوم و ليس ذلك فى غيره من ذوات الأربع فلا يحمل على شـى ء منها إلا و هو قائم فأراهم الله سـبحانه هذه الآيه فيه ليستدلوا على توحيده بذلك عن أبى عمرو بن العلاء و الزجـاج و سـأل الحسن عن هـذه الآيه و قيل له الفيل أعظم من الإبل فى الأعجوبه فقال أما الفيل فالعرب بعيـدو العهـد بها ثم هو خنزير لاـ يركب ظهرها و لا يؤكل لحمها و لا يحلب درها و الإبل من أعز مال العرب و أنفسه تأكل النوى و ألقت و تخرج اللبن و يأخذ الصبى بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها فى نفسها و يحكى أن فأره أخذت بزمام ناقه فأخذت تجرها و هى تتبعها حتى دخلت الحجر فجرت الزمام فبركت الناقه فجرت فقربت فمها من جحر الفأر.

«وَ إِلَى السَّماءِ كَيْفَ رُفِعَتْ» أى كيف رفعها الله فوق الأرض و جعل بينهما هـذا الفضاء الـذى به قوام الخلق و حياتهم ثم إلى ما خلقه فيها من بدائع الخلق من الشـمس و القمر و الكواكب و علق بها منافع الخلق و أسباب معايشهم «وَ إِلَى الْجِبالِ كَيْفَ نُصِبَتْ» أى أ و لاـ يتفكرون فى خلق الله سبحانه الجبـال أوتـادا للأـرض و مسـكنه لهـا و أنه لولاهـا لمادت الأرض بأهلها «وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُـطِحَتْ» أى كيف بسـطها الله و وسعها و لو لا ذلك لما صح الاستقرار عليها و الانتفاع بها و هذه من نعم الله سبحانه على عباده لا توازيها نعمه منعم و فيها دلائل على توحيده و لو تفكروا فيها لعلموا أن لهم صانعا صـنعهم و موجدا أوجدهم و لما ذكر سبحانه الأدله أمر نبيته بالتـذكير بها فقال «فَـذَكِّرْ» يا محمـد و التـذكير التعريف للـذكر بالبيان الـذى يقع به الفهم و النفع بالتذكير عظيم لأـنه طريق للعلم بالأـمور التى يحتـاج إليها «إِنَّما أَنْتَ مُـذَكِّرٌ» لهم بنعم الله تعالى عنـدهم و بما يجب عليهم فى مقابلتها من الشـكر و العباده و قـد أوضح الله تعالى طريق الحجج فى الدين و أكده غايه التأكيد بما لا يسع فيه التقليد بقوله «إِنَّما أَنْتَ مُذَكِّرٌ» و قوله وَ ذَكِّرْ فَـإِنَّ الـذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ و قوله إِنَّ فِى ذلِـكَ لَـآيَهً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و لِقَوْمٍ يَـذَّكَّرُونَ و يَتَفَكَّرُونَ* و قيـل إن المراد فـذكرهم بهـذه الأـدله و أمرهم بالاسـتدلال بها و نبههم عليها عن الجبائى و أبى مسـلم «لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَـيْطِرٍ» معناه لست عليهم بمتسـلط تسليطا يمكنك أن تدخل الإيمان فى قلوبهم و تجبرهم عليه و إنما الواجب عليك الإنذار فاصبر على الإنذار و التبليغ و الدعوه إلى الحق و قيل معناه لست عليهم بمتسلط الآن حتى تقاتلهم إن خالفوك و كان هذا قبل نزول آيه الجهاد ثم نسخ بالأمر بالقتال و الوجه الصـحيح أنه لا نسخ فيه لأن الجهاد ليس بأكره للقلوب و المراد أنك إنما بعثت للتذكير و ليس عليك من ترك قبولهم شى ء «إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ» أى أعرض عن الذكر و لم يقبل منك و كفر بالله و بما جئت به فكل أمره إلى الله عن الحسن و قيل معناه إلا من تولى و كفر فلست له بمذكر لأنه لا يقبل منك فكأنك لست تذكره «فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ

الْعَذابَ الْأَكْبَرَ» و هو الخلود فى النار و لا عذاب أعظم منها ثم ذكر سبحانه أن مرجعهم إليه فقال «إِنَّ إِلَيْنا إِيابَهُمْ» أى مرجعهم و مصيرهم بعد الموت «ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا حِسابَهُمْ» أى جزاءهم على أعمالهم فهذا جامع بين الوعد و الوعيد و معناه لا يهمنك أمرهم فإنهم و إن عاندوك و آذوك فمصير جميعهم إلى حكمنا لا يفوتوننا و مجازاتهم علينا و عن قريب تقر عينك بما تراه فى أعدائك.

النظم

يسأل كيف يتصل ذكر الإبل و ما بعدها بذكر وصف الجنان و نعيمها (و الجواب) إنه يتصل بأول السوره و الضمير فى قوله «يَنْظُرُونَ» عائد إلى الذين وصفهم بقوله «عامِلَةٌ ناصِبَةٌ» و أنه لما ذكر عقابهم و ثواب المؤمنين عاد عليهم بالاحتجاج بالإبل و السماء و الأرض و الجبال و كيفيه دلالتها على وجود الصانع الحكيم يريد هلا نظر هؤلاء فى صنائع الله فيعرفونه و يعبدونه عن أبى مسلم و قيل إنه لما ذكر سرر الجنه و ارتفاعها تعجبوا من ذلك و قالوا كيف يصعد عليها فأراهم الله سبحانه الإبل و أنه كيف سخرت لبنى آدم مع عظمها حتى أنيخت للحمل عليها و تقوم بعد ذلك و كيف أحكم الله خلق السماوات و الأرض و الجبال ردا على أولئك القوم و إنما خص سبحانه هذه الأشياء بالذكر لاستواء الناس كلهم فى معرفتها.

(۸۹) سوره الفجر مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰)

اشاره

[توضیح]

مکیه اثنتان و ثلاثون آیه حجازی و ثلاثون کوفی شامی و تسع و عشرون بصری.

اختلافها

أربع آیات «وَ نَعَّمَهُ» «فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ» کلتهما حجازی «بِجَهَنَّمَ» حجازی شامی «فِي عِبادِي» کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأها فی لیال عشر غفر الله له و من قرأها سائر الأیام کانت له نورا یوم القیامه

و

روی داود بن فرقد عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال اقرأوا سوره الفجر فی فرائضکم و نوافلکم فإنها سوره الحسین بن علی (علیه السلام) من قرأها کان مع الحسین بن علی (علیه السلام) یوم القیامه فی درجته من الجنه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بأن إیاب الخلق إلیه و حسابهم علیه و افتتح هذه السوره بتأکید ذلک المعنی حین أقسم أنه بالمرصاد فقال:

[سوره الفجر (۸۹): الآيات ۱ الى ۳۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الْفَجْرِ (۱) وَ لَيالٍ عَشْرٍ (۲) وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ (۳) وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ (۴)

هَلْ فِي ذلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ (۵) أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ (۶) إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ (۷) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُها فِي الْبِلادِ (۸) وَ ثَمُودَ الَّذِينَ جابُوا الصَّخْرَ بِالْوادِ (۹)

وَ فِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتادِ (۱۰) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلادِ (۱۱) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسادَ (۱۲) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذابٍ (۱۳) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ (۱۴)

فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (۱۵) وَ أَمَّا إِذا مَا ابْتَلاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهانَنِ (۱۶) كَلَّا بَلْ لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ (۱۷) وَ لا تَحاضُّونَ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ (۱۸) وَ تَأْكُلُونَ التُّراثَ أَكْلاً لَمًّا (۱۹)

وَ تُحِبُّونَ الْمالَ حُبًّا جَمًّا (۲۰) كَلَّا إِذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (۲۱) وَ جاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (۲۲) وَ جِي ءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرى (۲۳) يَقُولُ يا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَياتِي (۲۴)

فَيَوْمَئِذٍ لا يُعَذِّبُ عَذابَهُ أَحَدٌ (۲۵) وَ لا يُوثِقُ وَثاقَهُ أَحَدٌ (۲۶) يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ (۲۷) ارْجِعِي إِلى رَبِّكِ راضِيَةً مَرْضِيَّةً (۲۸) فَادْخُلِي فِي عِبادِي (۲۹)

وَ ادْخُلِي جَنَّتِي (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و الوتر بكسر الواو و الباقون بالفتح و قرأ أبو جعفر و ابن عامر فقدر بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ لا يكرمون بالياء و كذلك ما بعده أهل البصره و الباقون بالتاء و قرأ لا تحاضون أهل الكوفه و أبو جعفر و قرأ لا يعذب و لا يوثق بالفتح الكسائى و يعقوب و سهل و الباقون «لا يُعَذِّبُ» و «لا يُوثِقُ» و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و قتيبه عن

الكسائى و الليل إذا يسرى بإثبات الياء فى الوصل و حذفها فى الوقف و قرأ ابن كثير و يعقوب بإثبات الياء فى الوصل و الوقف و الباقون بالحذف فيهما و قرأ القواس و البزى و يعقوب بالوادى بإثبات الياء فى الوصل و الوقف و ورش بإثباتها فى الوصل و حذفها فى الوقف و الباقون بحذفها فى الوصل و الوقف و قرأ أهل المدينه أكرمنى و أهاننى بإثبات الياء فى الوصل و حذفها فى الوقف و القواس و البزى و يعقوب بإثبات الياء فى الوصل و الوقف و أبو عمرو لا يبالى كيف قرأ بالياء و غير الياء و روى العياشى عنه بحذف الياء من غير تخيير و الباقون بحذف الياء فى الحرفين فى الوصل و الوقف و فى الشواذ قراءه ابن عباس بعاد إرم ذات العماد و روى ذلك عن الضحاك أيضا و قراءه ابن عباس و عكرمه و الضحاك و ابن السميقع فادخلى فى عبدى.

الحجه

قال أبو على حدثنا محمد بن السرى أن الأصمعى قال لكل فرد وتر و أهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر فى الفرد و يكسرون الوتر فى الذحل و قيس و تميم يسوونهما فى الكسر و يقولون فى الوتر الذى هو الإفراد أوترت و أنا أوتر إيثارا أى جعلت أمرى وترا و فى الذحل وترته أتره وترا وتره قال أبو بكر وترته فى الذحل إنما هو أفردته من أهله و ماله و من قرأ يكرمون و ما بعده بالياء فلما تقدم من ذكر الإنسان و المراد به الجنس و الكثره على لفظ الغيبه و لا يمتنع فى هذه الأشياء الداله على الكثره أن يحمل على اللفظ مره و على المعنى أخرى و من قرأ بالتاء فعلى معنى قل لهم ذلك و معنى لا تحضون على طعام المسكين لا تأمرون به و لا تبعثون عليه «وَ لاٰ تَحَاضُّونَ» تتفاعلون منه و قوله «لا يُعَذِّبُ عَذٰابَهُ أَحَدٌ» معناه لا يعذب تعذيبه فوضع العذاب موضع التعذيب كما وضع العطاء موضع الإعطاء فى قوله

"و بعد عطائك المائه الرتاعا"

فالمصدر الذى هو عذاب مضاف إلى المفعول به مثل دعاء الخير و المفعول به الإنسان المتقدم ذكره فى قوله «يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ» و الوصاق أيضا موضع الإيثاق فأما من قرأ لا يعذب فقد قيل إن المعنى فيه أنه لا يتولى عذاب الله تعالى يومئذ أحد و الأمر يومئذ أمره و لا أمر لغيره هذا قول و قد قيل أيضا لا يعذب أحد فى الدنيا مثل عذاب الله فى الآخره و كان الذى حمل قائل هذا القول على أن قاله إنه إن حمله على ظاهره كان المعنى لا يعذب أحد فى الآخره مثل عذاب الله و معلوم أنه لا يعذب أحد فى الآخره مثل

عذاب الله إنما المعذب الله تعالى فعدل عن الظاهر لذلك.

و لو قيل إن المعنى فيومئذ لا يعذب أحد أحدا تعذيبا مثل تعذيب الكافر المتقدم ذكره فأضيف المصدر إلى المفعول به كما أضيف إليه فى القراءه الأولى و لم يذكر الفاعل كما لم يذكره فى مثل قوله تعالى مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ لكان المعنى فى القراءتين سواء و الذى يرد بأحد الملائكه الذين يتولون تعذيب أهل النار و يكون ذلك كقوله يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ و قوله وَ لَوْ تَرى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ و قوله «وَ لَهُمْ مَقامِعُ مِنْ حَدِيدٍ» لا شبهه أن يكون هذا القول أولى و الفاعل له هم الملائكه قال و وجه قول من قال يسرى بالياء وصل أو وقف إن الفعل لا يحذف منه فى الوقف كما يحذف من الأسماء نحو قاض و غاز فتقول هو يقضى و أنا أقضى فتثبت الياء و لا تحذف كما تحذف من الاسم نحو هذا قاض و ليس إثبات الياء بالأحسن فى الوقف من الحذف و ذلك أنها فاصله و جميع ما لا يحذف فى الكلام و ما يختار فيه أن لا يحذف نحو القاضى بالألف و اللام يحذف إذا كان فى قافيه أو فاصله قال سيبويه: و الفاصله نحو «وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ» و يَوْمَ التَّنادِ و الْكَبِيرُ الْمُتَعالِ فإذا كان شى ء من ذلك فى كلام تام شبه بالفاصله فحسن حذفها نحو قوله «ذلِكَ ما كُنّا نَبْغِ» فإن قلت كيف كان الاختيار فيه أن يحذف إذا كان فى فاصله أو قافيه و هذه الحروف من أنفس الكلم و هلا لم يستحسن حذفها كما أثبت سائر الحروف و لم يحذف و القول فى ذلك أن الفواصل و القوافى فى مواضع الوقف و الوقف موضع تغير فلما كان الوقف تغير فيه الحروف الصحيحه بالتضعيف و الإسكان و روم الحركه غيرت فيه هذه الحروف المشابهه للزياده بالحذف أ لا ترى أن النداء لما كان فى موضع حذف بالترخيم و الحذف للحروف الصحيحه ألزموا الحذف فى أكثر الكلام للحرف المتغير و هو تاء التأنيث فكذلك ألزم الحذف فى الوقف لهذه الحروف المتغيره فجعل تغييرها الحذف و لما يراع فيها ما روعى فى الحروف الصحيحه فسووا بينها و بين الزائد فى الحذف للجزم نحو لم يغز و لم يرم و لم يخش و أجروها مجرى الزائد فى الإطلاق نحو

" و بعض القوم يخلق ثم لا يفرى"

و ما يمر و ما يحلو كما قالوا

" أقوين من حجج و من دهر"

فلذلك اختير فيها الحذف فى الفواصل و القوافى و كذلك قوله «جابُوا

الصَّخْرَ بِالْوادِ» الأوجه فيه الحذف إذا كانت فاصله و إن كان الأحسن إذا لم تكن فاصله الإثبات و من قرأ فى الوصل يسرى بالياء و فى الوقف بغير ياء فإنه ذهب إلى أنه إذا لم يقف عليها صار بمنزله غيرها من المواضع التى لا يوقف عليها فلم تحذف من الفاصله إذا لم يقف عليها كما لم يحذف من غيرها و حذفها إذا وقف عليها من أجل الوقف و من قرأ «أَكْرَمَنِ» و «أَهانَنِ» بغير ياء فى وصل و لا وقف فهو كمن قرأ «يَسْرِ» فى الوصل و الوقف لأن ما قبلها كسره فى فاصله و من قرأهما بياء فى الوصل كمثل من قرأ يسرى فى الوصل بإثبات الياء و بحذفها فى الوقف و روايه سيبويه عن أبى عمرو أنه قرأ «رَبِّى أَكْرَمَنِ» و «رَبِّى أَهانَنِ» على الوقف و من قرأ أرم ذات العماد فالمعنى جعلها رميما رمت هى و استرمت و أرمها غيرها قال ابن جنى و أما القراءه «بِعادٍ إِرَمَ» فعلى أنه أراد أهل إرم هذه المدينه فحذف المضاف و هو يريده كقوله تعالى بِزِينَهٍ الْكَواكِبِ أى بزينه الكواكب قال و قوله فى عبدى لفظه لفظ الواحد و معناه الجمع أى عبادى و ذلك أنه جعل عبادى كالواحد أى لا خلاف بينهم فى عبوديته كما لا يخالف الإنسان فيصير

كقول النبى ص و هم يد على من سواهم

و قال غيره معناه فادخلى فى جسم عبدى.

اللغه

الفجر شق عمود الصبح فجره الله لعباده فجرا إذا أظهره فى أفق المشرق مبشرا بإدبار الليل المظلم و إقبال النهار المضى ء و هما فجران (أحدهما) الفجر المستطيل و هو الذى يصعد طولا كذنب السرحان و لا حكم له فى الشرع (و الآخر) هو المستطير المنتشر فى أفق السماء و هو الذى يحرم عنده الأكل و الشرب لمن أراد أن يصوم فى شهر رمضان و هو ابتداء اليوم و الحجر العقل و أصله المنع يقال حجر القاضى على فلان ماله أى منعه من التصرف فيه فالعقل يمنع من المقبحات و يزجر عن فعلها و العماد جمعه عمد و هو ما تبنى به الأبنيه و يستعمل فى القوه و الشرق يقال فلان رفيع العماد قال:

و نحن إذا عماد البيت خرت على الأخفاض نمنع من يلينا

و الجواب القطع قال النابغه:

أتاك أبو ليلى تجوب به الدجى دجى الليل جواب الفلاه غشمشم

و الغشمشم الطويل و السوط معروف قال الفراء السوط اسم للعذاب و إن لم يكن ثم ضرب بسوط و أصل السوط خلط الشى ء بعضه ببعض فكان السوط قسط عذاب يخالط اللحوم و الدماء كما يخالطهما السوط قال الشاعر:

أ حارث أنا لو تساط دماؤنا تزايلن حتى لا يمس دم دما

و المرصاد الطريق مفعال من رصده يرصده رصدا إذا راعى ما يكون منه ليقابله بما يقتضيه و اللم الجمع و لممت ما على الخوان ألمه لما إذا أكلته أجمع كأنه يأكل ما ألم به و لا يميز شيئا من شى ء و الجم الكثير العظيم و جمه الماء معظمه و جم الماء فى الحوض إذا اجتمع و كثر قال زهير:

فلما وردن الماء زرقا جمامه وضعن عصى الحاضر المتخيم

و الدك حط المرتفع بالبسط يقال اندك سنام البعير إذا انفرش فى ظهره و ناقه دكاء إذا كانت كذلك و منه الدكان لاستوائه قال:

ليت الجبال تداعت عند مصرعها دكا فلم يبق من أحجارها حجر

و الوثاق الشد و أوثقته شددته.

الإعراب

جواب القسم قوله «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» و قيل جوابه محذوف تقديره ليقبضن على كل ظالم أو لينتصفن كل مظلوم من ظالمه أ ما رأيت كيف فعلنا بعاد و فرعون و ثمود لما ظلموا و أجرى إرم على عاد عطف بيان أو على البدل و لا يجوز أن يكون صفه لأنه غير مشتق و إنما لا ينصرف إرم للتعريف و التأنيث أ لا ترى إلى قوله «ذاتِ الْعِمادِ» و من أضاف فقال بعاد إرم فى الشواذ فإنه عنده بمنزله قولهم زيد بطه لأنه لقب فيضاف إليه الاسم و ثمود فى موضع جر أى و بثمود لا ينصرف لأنه أعجمى معرفه على طعام المسكين تقديره على إطعام طعام المسكين فحذف المضاف و يجوز أن يكون طعام اسما أقيم مقام الإطعام كقول لبيد:

باكرت حاجتها الدجاج بسحره لأعل منها حين هب نيامها

أى لاحتياجى إليها فهو مفعول له و التراث أصله الوارث من ورثت و لكن التاء تبدل من الواو و مثله تجاه أصله وجاه من واجهه و جواب إذا فى قوله «إِذا دُكَّتِ الْأَرْضُ» قوله «فَيَوْمَئِذٍ لا يُعَذِّبُ عَذابَهُ أَحَدٌ» و قوله «صَفًّا صَفًّا» مصدر وضع موضع الحال أى مصطفين.

المعنى

«وَ الْفَجْرِ» أقسم الله سبحانه بفجر النهار و هو انفجار الصبح كل يوم عن

ص: ٣١٢

عكرمه و الحسن و الجبائى و رواه أبو صالح عن ابن عباس و قيل هو فجر ذى الحجه لأن الله تعالى قرن الأيام به فقال «وَ لَيالٍ عَشْرٍ» و هى عشر ذى الحجه عن مجاهد و الضحاك و قيل فجر أول المحرم لأنه تتجدد عنده السنه عن قتاده و قيل يريد فجر يوم النحر لأنه يقع فيه القربان و يتصل بالليالى العشر عن أبى مسلم و قيل أراد بالفجر النهار كله عن ابن عباس و

ليال عشر يعنى العشر من ذى الحجه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و الضحاك و السدى و روى ذلك مرفوعا

شرفها الله ليسارع الناس فيها إلى عمل الخير و قيل هى العشر الأواخر من شهر رمضان فى روايه أخرى عن ابن عباس و قيل إنها عشر موسى للثلاثين ليله التى أتمها الله بها «وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ» يعنى الزوج و الفرد من العدد كله عن الحسن قال أبو مسلم هو تذكير بالحساب لعظم ما فيه من النفع و النعم بما يضبط به من المقادير و قيل الشفع و الوتر كل ما خلقه الله تعالى لأن جميع الأشياء إما زوج و إما فرد عن ابن زيد و الجبائى و

قيل الشفع الخلق لأنه قال وَ خَلَقْناكُمْ أَزْواجاً و الوتر الله تعالى عن عطيه العوفى و أبى صالح و ابن عباس و مجاهد و هى روايه أبى سعيد الخدرى عن النبى ص

و

قيل الشفع و الوتر الصلاه و منه شفع و منها وتر و هى روايه ابن حصين عن النبى ص

و

قيل الشفع يوم النحر و الوتر يوم عرفه عن ابن عباس و عكرمه و الضحاك و هى روايه جابر عن النبى ص

و الوجه فيه أن يوم النحر يشفع بيوم نفر بعده و ينفرد يوم عرفه بالموقف و

قيل الشفع يوم الترويه و الوتر يوم عرفه و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل إن الشفع و الوتر فى قول الله عز و جل فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ فالشفع النفر الأول و الوتر يوم النفر الأخير و هو الثالث و أما الليالى العشر فالثمانى من ذى الحجه و عرفه و النحر عن ابن الزبير و قيل الوتر آدم شفع بزوجته عن ابن عباس و قيل الشفع الأيام و الليالى و الوتر اليوم الذى لا ليل بعده و هو يوم القيامه عن مقاتل بن حيان و قيل الشفع صفات المخلوقين و تضادها العز و الذل و الوجود و العدم و القدره و العجز و العلم و الجهل و الحياه و الموت و الوتر صفه الله تعالى إذ هو الموجود لا يجوز عليه العدم و القادر لا يجوز عليه العجز و العالم لا يجوز عليه الجهل و الحى لا يجوز عليه الموت و قيل الشفع على و فاطمه (عليه السلام) و الوتر محمد ص و قيل الشفع الصفا و المروه و الوتر البيت الحرام «وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ» اختلفوا فى المراد به على وجهين (أحدهما) أنه أراد جنس الليالى كما قال وَ اللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ أقسم بالليل إذا يمضى بظلامه فيذهب حتى ينقضى بالضياء المبتدئ ففى سيره على المقادير المرتبه و مجيئه بالضياء عند تقضيه أدل دلاله على أن فاعله يختص بالعز و الجلال و يتعالى عن الأشباه و الأمثال و قيل إنه إنما أضاف السير إليه لأن الليل يسير بمسير الشمس فى الفلك و انتقالها من أفق إلى أفق و قيل إذا يسرى إذا جاء

و أقبل إلينا و يريد كل ليله عن قتاده و الجبائى و الوجه الآخر أن المراد به ليله بعينها تميزا لها من بين الليالى ثم قيل إنها ليله المزدلفه لاختصاصها باجتماع الناس فيها بطاعه الله تعالى و فيها يسرى الحاج من عرفه إلى المزدلفه ثم يصلى الغداه بها و يغدو منها إلى منى عن مجاهد و عكرمه و الكلبى «هَلْ فِي ذٰلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ» أى هل فيما ذكر من الأقسام مقنع لذى عقل و لب يعقل القسم و المقسم به و هذا تأكيد و تعظيم لما وقع القسم به و المعنى أن من كان ذا لب علم أن ما أقسم الله به من هذه الأشياء فيه عجائب و دلائل على توحيد الله توضح عن عجائب صنعه و بدائع حكمته ثم اعترض بين القسم و جوابه بقوله «أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ» و هذا خطاب للنبى ص و تنبيه للكفار على ما فعله سبحانه بالأمم السالفه لما كفرت بالله و بأنبيائه و كانت أطول أعمارا و أشد قوه و عاد قوم هود و اختلفوا فى إرم على أقوال (أحدها) أنه اسم لقبيله قال أبو عبيده هما عادان فالأولى هى إرم و هى التى قال الله تعالى فيهم وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى و قيل هو جد عاد و هو عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عن محمد بن إسحاق و قيل هو سام بن نوح نسب عاد إليه عن الكلبى و قيل إرم قبيله من قوم عاد كان فيهم الملك و كانوا بمهره و كان عاد أباهم عن مقاتل و قتاده (و ثانيها) أن إرم اسم بلد ثم قيل هو دمشق عن ابن سعيد المقرى و سعيد بن المسيب و عكرمه و قيل هو مدينه الإسكندريه عن محمد بن كعب القرظى و قيل هو مدينه بناها شداد بن عاد فلما أتمها و أراد أن يدخلها أهلكه الله بصيحه نزلت من السماء (و ثالثها) أنه ليس بقبيله و لا بلد بل هو لقب لعاد و كان عاد يعرف به عن الجبائى و روى عن الحسن أنه قرأ بعاد إرم على الإضافه و قيل هو اسم آخر لعاد و كان له اسمان و من جعله بلدا فالتقدير فى الآيه بعاد صاحب إرم و قوله «ذاتِ الْعِمادِ» يعنى أنهم كانوا أهل عمد سياره فى الربيع فإذا هاج النبت رجعوا إلى منازلهم عن ابن عباس فى روايه عطاء و الكلبى عن قتاده و قيل معناه ذات الطول و الشده عن ابن عباس و مجاهد من قول العرب رجل معمد للطويل و رجل طويل العماد أى القامه ثم وصفهم سبحانه فقال «الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُها فِي الْبِلادِ» أى لم يخلق فى البلاد مثل تلك القبيله فى الطول و القوه و عظم الأجسام و هم الذين قالوا من أشد منا قوه و روى أن الرجل منهم كان يأتى بالصخره فيحملها على الحى فيهلكهم و قيل ذات العماد أى ذات الأبنيه العظام المرتفعه عن الحسن و قال ابن زيد ذات العماد فى أحكام البنيان التى لم يخلق مثلها أى مثل أبنيتها فى البلاد.

[قصه إرم ذات العماد]

قال وهب بن منبه خرج عبد الله بن قلابه فى طلب إبل له شردت فبينا هو فى صحارى

عـدن إذ هو قـد وقع فى مدينه فى تلك الفلوات عليها حصن و حول الحصن قصور كثيره و أعلام طوال فلما دنا منها ظن أن فيها أحـدا يسأله عن إبله فنزل عن دابته و عقلها و سل سيفه و دخل من باب الحصن فلما دخل الحصن فإذا هو ببابين عظيمين لم ير أعظم منهما و البابان مرصعان بالياقوت الأبيض و الأحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح أحد البابين فإذا هو بمدينه لم ير أحد مثلها و إذا هو قصور كـل قصـر فوقه غرف و فوق الغرف غرف مبنيه بالـذهب و الفضه و اللؤلؤ و الياقوت و مصاريع تلك الغرف مثل مصـراع المدينه يقابل بعضـها بعضا مفروشه كلها باللآلئ و بنادق من مسك و زعفران فلما رأى الرجل ما رأى و لم ير فيها أحدا هـاله ذلـك ثم نظر إلى الأزقه فإذا هو بشجر فى كل زقاق منها قـد أثمرت تلك الأشـجار و تحت الأشجار أنهار مطرده يجرى ماؤها من قنوات من فضه كل قناه أشـد بياضا من الشـمس فقال الرجل و الـذى بعث محمـدا ص بالحق ما خلق الله مثل هـذه فى الدنيا و إن هذه هى الجنه التى وصـفها الله تعالى فى كتابه فحمل معه من لؤلؤها و من بنادق المسك و الزعفران و لم يسـتطع أن يقلع من زبرجـدها و من ياقوتهـا شـيئا و خرج و رجع إلى اليمن فـأظهر ما كان معه و علم الناس أمره فلم يزل ينمو أمره حتى بلغ معاويه خبره فأرسل فى طلبه حتى قدم عليه فقص عليه القصه فأرسل معاويه إلى كعب الأحبار فلما أتاه قال يا أبا إسـحاق هل فى الـدنيا مـدينه من ذهب و فضه قال نعم أخبرك بها و بمن بناها إنما بناها شداد بن عاد فأما المدينه فارم ذات العماد التى وصـفها الله تعالى فى كتابه و هى التى لم يخلق مثلها فى البلاد قال معاويه فحدثنى حديثها فقال إن عادا الأولى ليس بعاد قوم هود و إنما هود و قوم هود ولد ذلك و كاد عاد له ابنان شداد و شديد فهلك عاد فبقيا و ملكا فقهرا البلاد و أخذاها عنوه ثم هلك شديد و بقى شداد فملك وحده و دانت له ملوك الأرض فدعته نفسه إلى بناء مثل الجنه عتوا على الله سـبحانه فأمر بصـنعه تلك المدينه إرم ذات العماد و أمر على صـنعتها مائه قهرمان مع كل قهرمان ألف من الأعوان و كتب إلى كل ملك فى الـدنيا أن يجمع له ما فى بلاده من الجواهر و كان هؤلاء القهارمه أقاموا فى بنيانها مـده طويله فلما فرغوا منها جعلوا عليها حصـنا و حول الحصن ألف قصـر ثم سار الملك إليها فى جنـده و وزرائه فلما كان منها على مسيره يوم و ليله بعث الله عز و جل عليه و على من معه صـيحه من السـماء فأهلكتهم جميعا و لم يبق منهم أحدا و سيدخلها فى زمانك رجل من المسلمين أحمر أشقر قصير على حاجبه خال و على عنقه خال يخرج فى طلب إبل له فى تلك الصحارى و الرجل عند معاويه فالتفت كعب إليه و قال هذا و الله ذلك الرجل

[المعنى]

ثم قـال سـبحانه «وَ ثَمُودَ الَّذِينَ جابُوا الصَّخْرَ بِالْوادِ» أى و كيف فعـل بثمود الـذين قطعوا الصـخر و نقبوهـا بالوادى الـذى كانوا ينزلونه يعنى وادى القرى قال ابن عباس كانوا ينحتون الجبال

ص: ٣١٥

فيجعلون منها بيوتا كما قال الله تعالى وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً فارِهِينَ «وَ فِرْعَوْنَ» أى و كيف فعل فرعون الذى أرسل إليه موسى «ذِي الْأَوْتادِ» أى ذى الجنود الذين كانوا يشيدون أمره عن ابن عباس و سماهم أوتادا لأنهم قواد عسكره الذين بهم قوام أمره و قيل كان يشد الرجل بأربعه أوتاد على الأرض إذا أراد تعذيبه و يتركه حتى يموت عن مجاهد و عن ابن مسعود قال وتد امرأته بأربعه أوتاد ثم جعل على ظهرها رحى عظيمه حتى ماتت و قد مر بيانه فى سوره ص «الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلادِ» يعنى عادا و ثمود و فرعون طغوا أى تجبروا فى البلاد على أنبياء الله و عملوا فيها بمعصيه الله «فَأَكْثَرُوا فِيهَا» أى فى الأرض أو فى البلاد «الْفَسادَ» أى القتل و المعصيه عن الكلبى ثم بين سبحانه ما فعله بهم عاجلا بأن قال «فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذابٍ» أى فجعل سوطه الذى ضربهم به العذاب عن الزجاج و قيل معناه صب عليهم قسط عذاب كالعذاب بالسوط الذى يعرف أراد ما عذبوا به و قيل إن كل شى ء عذب الله به فهو سوط فأجرى على العذاب اسم السوط مجازا عن قتاده شبه سبحانه العذاب الذى أحله بهم و ألقاه عليهم بانصباب السوط و تواتره على المضروب حتى يهلكه «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» أى عليه طريق العباد فلا يفوته أحد عن الكلبى و الحسن و عكرمه و المعنى أنه لا يفوته شى ء من أعمالهم لأنه يسمع و يرى جميع أقوالهم و أفعالهم كما لا يفوت من هو بالمرصاد و

روى عن على (عليه السلام) أنه قال معناه إن ربك قادر على أن يجزى أهل المعاصى جزاءهم

و

عن الصادق (عليه السلام) أنه قال المرصاد قنطره على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمه عبد

و قال عطاء يعنى يجازى كل واحد و ينتصف من الظالم للمظلوم و قيل لأعرابى أين ربك قال بالمرصاد و ليس يريد به المكان

فقد سئل على (عليه السلام) أين كان ربنا قبل أن خلق السماوات و الأرض فقال أين سؤال عن مكان و كان الله و لا مكان

و روى عن ابن عباس فى هذه الآيه قال إن على جسر جهنم سبع محابس يسأل العبد عندها أولها عن شهاده أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تامه جاز إلى الثانى فيسأل عن الصلاه فإن جاء بها تامه جاز إلى الثالث فيسأل عن الزكاه فإن جاء بها تامه جاز إلى الرابع فيسأل عن الصوم فإن جاء بها تامه جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تاما جاز إلى السادس فيسأل عن العمره فإن جاء بها تامه جاز إلى السابع فيسأل عن المظالم فإن خرج منها و إلا يقال انظروا فإن كان له تطوع أكمل به أعماله فإذا فرغ انطلق به إلى الجنه ثم قسم سبحانه أحوال البشر فقال «فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ» أى اختبره و امتحنه بالنعمه «فَأَكْرَمَهُ» بالمال «وَ نَعَّمَهُ» بما وسع عليه من أنواع الإفضال «فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ» فيفرح بذلك و يسر و يقول ربى أعطانى هذا لكرامتى عنده و منزلتى لديه أى يحسب أنه كريم على ربه حيث وسع الدنيا عليه «وَ أَمَّا إِذا مَا ابْتَلاهُ» بالفقر و الفاقه «فَقَدَرَ» أى فضيق و

قتر «عَلَيْهِ رِزْقَهُ» و جعله على قدر البلغه «فَيَقُولُ رَبِّى أَهانَنِ» أى فيظن أن ذلك هوان من الله و يقول ربى أذلنى بالفقر ثم قال «كَلَّا» أى ليس كما ظن فإنى لا أغنى المرء لكرامته على و لا أفقره لمهانته عندى و لكنى أوسع على من أشاء و أضيق على من أشاء بحسب ما توجبه الحكمه و يقتضيه الصلاح ابتلاء بالشكر و الصبر و إنما الإكرام على الحقيقه يكون بالطاعه و الإهانه تكون بالمعصيه ثم بين سبحانه ما يستحق به الهوان فقال بل إنما أهنت من أهنت لأنهم عصونى.

ثم فصل العصيان فقال «بَلْ لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ» و هو الطفل الذى لا أب له أى لا تعطونهم مما أعطاكم الله حتى تغنوهم عن ذل السؤال و خص اليتيم لأنهم لا كافل لهم يقوم بأمرهم و

قد قال ص أنا و كافل اليتيم كهاتين فى الجنه و أشار بالسبابه و الوسطى

قال مقاتل: كان قدامه بن مظعون فى حجر أميه بن خلف يتيما و كان يدفعه عن حقه فعلى هذا فإنه يحتمل معنيين (أحدهما) إنكم لا تحسنون إليه (و الآخر) إنكم لا تعطونه حقه من الميراث على ما جرت به عاده الكفار من حرمان اليتيم ما كان له من الميراث و لا تحضون على طعام المسكين أى و لا تحثون على إطعامه و لا تأمرون بالتصدق عليه و من قرأ «لا تَحَاضُّونَ» أراد لا يحض بعضكم بعضا على ذلك و المعنى أن الإهانه ما فعلتموه من ترك إكرام اليتيم و منع الصدقه من الفقير لا ما توهمتموه و قيل إن المراد إنما أعطيتكم المال لذلك فإذا لم تفعلوه فذلك يوجب إهانتكم «وَ تَأْكُلُونَ التُّراثَ» أى الميراث و قيل أموال اليتامى عن أبى مسلم قال و لم يرد الميراث الحلال لأنه لا يلام آكله عليه قال الحسن: يأكل نصيبه و نصيب اليتيم و ذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء و الصبيان و يأكلون أموالهم و قيل يأكلون الميراث فيما يشتهون و لا يتفكرون فى إخراج ما أوجب الله عليهم من الحقوق فيه «أَكْلًا لَمًّا» شديدا تلمون جميعه فى الأكل و قيل هو أن يأكل نصيبه و نصيب غيره عن الحسن و قيل هو أن يأكل ما يجده و لا يفكر فيما يأكله من خبيث و طيب عن ابن زيد «وَ تُحِبُّونَ الْمالَ حُبًّا جَمًّا» أى كثيرا شديدا عن ابن عباس و مجاهد و المعنى تحبون جمع المال و تولعون به فلا تنفقونه فى خير و قيل يحبون كثره المال من فرط حرصهم فيجمعونه من غير وجهه و يصرفونه فى غير وجهه و لا يتفكرون فى العاقبه ثم قال سبحانه «كَلَّا» أى لا ينبغى أن يكون الأمر هكذا و قال مقاتل:

معناه لا يفعلون ما أمروا به فى اليتيم و المسكين و قيل كلا زجر تقديره لا تفعلوا هكذا ثم خوفهم فقال «إِذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا» أى كسر كل شى ء على ظهرها من جبل أو بناء أو شجر حتى زلزلت فلم يبق عليها شى ء يفعل ذلك مره بعد مره و قيل دكت الأرض أى مدت يوم القيامه مد الأديم عن ابن عباس و قيل دقت جبالها و أنشازها حتى استوت عن ابن قتيبه و المعنى استوت فى انفراشها و ذهب دورها و قصورها و سائر أبنيتها حتى تصير كالصحراء

الملساء «وَ جاءَ رَبُّکَ» أی أمر ربک و قضاؤه و محاسبته عن الحسن و الجبائی و قیل جاء أمره الذی لا أمر معه بخلاف حال الدنیا عن أبی مسلم و قیل جاء جلائل آیاته فجعل مجیئها مجیئه تفخیما لأمرها و قال بعض المحققین: المعنی و جاء ظهور ربک لضروره المعرفه به لأن ظهور المعرفه بالشی ء یقوم مقام ظهوره و رؤیته و لما صارت المعارف بالله فی ذلک الیوم ضروریه صار ذلک کظهوره و تجلیه للخلق فقیل جاء ربک أی زالت الشبهه و ارتفع الشک کما یرتفع عند مجی ء الشی ء الذی کان یشک فیه جل و تقدس عن المجی ء و الذهاب لقیام البراهین القاهره و الدلائل الباهره علی أنه سبحانه لیس بجسم «وَ الْمَلَکُ» أی و تجی ء الملائکه «صَفًّا صَفًّا» یرید صفوف الملائکه و أهل کل سماء صف علی حده عن عطاء و قال الضحاک:

أهل کل سماء إذا زلزلوا یوم القیامه کانوا صفا محیطین بالأرض و بمن فیها فیکون سبع صفوف فذلک قوله «صَفًّا صَفًّا» و قیل معناه مصطفین کصفوف الناس فی الصلاه یأتی الصف الأول ثم الصف الثانی ثم الصف الثالث ثم علی هذا الترتیب لأن ذلک أشبه بحال الاستواء من التشویش فالتعدیل و التقویم أولی «وَ جِی ءَ یَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ» أی و أحضرت فی ذلک الیوم جهنم لیعاقب بها المستحقون لها و یری أهل الموقف هولها و عظم منظرها و

روی مرفوعا عن أبی سعید الخدری قال لما نزلت هذه الآیه تغیر وجه رسول الله ص و عرف فی وجهه حتی اشتد علی أصحابه ما رأوا من حاله و انطلق بعضهم إلی علی بن أبی طالب (علیه السلام) فقالوا یا علی لقد حدث أمر قد رأیناه فی نبی الله ص فجاء علی (علیه السلام) فاحتضنه من خلفه و قبل بین عاتقیه ثم قال یا نبی الله بأبی أنت و أمی ما الذی حدث الیوم قال جاء جبرائیل (علیه السلام) فأقرأنی «وَ جِی ءَ یَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ» قال فقلت کیف یجاء بها قال یجی ء بها سبعون ألف ملک یقودونها بسبعین ألف زمام فتشرد شرده لو ترکت لأحرقت أهل الجمع ثم أتعرض لجهنم فتقول ما لی و لک یا محمد فقد حرم الله لحمک علی فلا یبقی أحد إلا قال نفسی نفسی و إن محمدا یقول رب أمتی أمتی

ثم قال سبحانه «یَوْمَئِذٍ» یعنی یوما یجاء بجهنم «یَتَذَکَّرُ الْإِنْسانُ» أی یتعظ و یتوب الکافر «وَ أَنّی لَهُ الذِّکْری» أی و من أین له التوبه عن الزجاج و قیل معناه یتذکر الإنسان ما قصر و فرط إذ یعلم یقینا ما قد توعد به فکیف ینفعه التذکر أثبت له التذکر ثم نفاه بمعنی أنه لا ینتفع به فکأنه لم یکن و کان ینبغی له أن یتذکر فی وقت ینفعه ذلک فیه ثم حکی سبحانه ما یقول الکافر و المفرط الجانی علی نفسه و یتمناه بقوله «یَقُولُ یا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیاتِی» أی یتمنی أن یکون قد کان عمل الطاعات و الحسنات لحیاته بعد موته أو عملها للحیاه التی تدوم له بقوله «یا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیاتِی» العمل الصالح لآخرتی التی لا موت فیها ثم قال سبحانه «فَیَوْمَئِذٍ لا یُعَذِّبُ عَذابَهُ أَحَدٌ» أی لا یعذب عذاب الله أحد من

الخلق «وَ لا يُوثِقُ وَثاقَهُ أَحَدٌ» أى وثاق الله أحد من الخلق فالمعنى لا يعذب أحد فى الدنيا مثل عذاب الله الكافر يومئذ و لا يوثق أحد فى الدنيا بمثل وثاق الله الكافر يومئذ و أما القراءه بفتح العين فى يعذب و يوثق

فقد وردت الروايه عن أبى قلابه قال أقرأنى من أقرأه رسول الله ص فيومئذ لا يعذب عذابه أحد و لا يوثق وثاقه أحد

و المعنى لا يعذب أحد تعذيب هذا الكافر إن قلنا إنه كافر بعينه أو تعذيب هذا الصنف من الكفار و هم الذين ذكروا فى قوله «لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ» الآيات و هذا و إن أطلق فالأولى أن يكون المراد التقييد لأنا نعلم أن إبليس أشد عذابا و وثاقا منه و قيل معناه لا يؤاخذ بذنبه غيره و التقدير لا يعذب أحد بعذابه لأنه المستحق بعذابه و لا يؤاخذ الله أحدا بجرم غيره «يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ» بالإيمان المؤمنه الموقنه المصدقه بالثواب و البعث و الطمأنينه حقيقه الإيمان عن الحسن و مجاهد و قيل المطمئنه الآمنه بالبشاره بالجنه عند الموت و يوم البعث عن ابن زيد و قيل النفس المطمئنه التى يبيض وجهها و يعطى كتابها بيمينها فحينئذ تطمئن عن الكلبى و أبى روق «ارْجِعِي إِلى رَبِّكِ» أى يقال لها عند الموت عن أبى صالح و قيل عند البعث عن عكرمه و الضحاك ارجعى إلى ثواب ربك و ما أعده لك من النعيم عن الحسن و قيل ارجعى إلى الموضع الذى يختص الله سبحانه بالأمر و النهى فيه دون خلقه و قيل إن المراد ارجعى إلى صاحبك و جسدك فيكون الخطاب للروح أن ترجع إلى الجسد عن ابن عباس «راضِيَةً» بثواب الله «مَرْضِيَّةً» أعمالها التى عملتها و قيل راضيه عن الله بما أعد الله لها مرضيه رضى عنها ربها بما عملت من طاعته و قيل راضيه بقضاء الله فى الدنيا حتى رضى الله عنها و رضى بأفعالها و اعتقادها «فَادْخُلِي فِي عِبادِي» أى فى زمره عبادى الصالحين المصطفين الذين رضيت عنهم و هذه نسبه تشريف و تعظيم «وَ ادْخُلِي جَنَّتِي» التى وعدتكم بها و أعددت نعيمكم فيها.

النظم

وجه اتصال قوله «فَأَمَّا الْإِنْسانُ» الآيه بما قبله فيه قولان (أحدهما) أنه يتصل بقوله «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» أى هو بالمرصاد لأعمالهم لا يخفى عليه شى ء من مصالحهم فإذا أكرم أحدا منهم بنوع من النعم التى هى الصحه و السلامه و المال و البنون امتحانا و اختبارا ظن ذلك واجبا و إذا قتر عليه رزقه ظن ذلك إهانه له و إنما يفعل سبحانه جميع ذلك للمصالح عن أبى مسلم (و الثانى) أن المعنى بالمرصاد لهم يتعبده بما هو الأصلح لهم و أنهم يظنون أنه يبتدئ عباده بالإكرام و الإهانه و ليس كذلك بل هما مستحقان و لا يدخل العباد تحت الاستحقاق إلا بعد التكليف و أما قوله «بَلْ لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ» فوجه اتصاله بما قبله أنه رد عليهم ظنهم أنه ضيق عليهم أرزاقهم على وجه الإهانه فبين سبحانه أن الإهانه لما ذكره لا لما قالوه.

(۹۰) سوره البلد مکیه و آیاتها عشرون (۲۰)

اشاره

[توضیح]

مکیه عشرون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأها أعطاه الله الأمن من غضبه یوم القیامه

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من کان قراءته فی الفریضه لا أقسم بهذا البلد کان فی الدنیا معروفا أنه من الصالحین و کان فی الآخره معروفا أن له من الله مکانا و کان من رفقاء النبیین و الشهداء و الصالحین.

تفسیرها

لما ختم تلک السوره بذکر النفس المطمئنه بین فی هذه السوره وجه الاطمئنان و أنه النظر فی طریق معرفه الله و أکد ذلک بالقسم فقال:

ص: ۳۲۰

[سوره البلد (٩٠): الآيات ١ الى ٢٠]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

لا أُقْسِمُ بِهذَا الْبَلَدِ (١) وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا الْبَلَدِ (٢) وَ والِدٍ وَ ما وَلَدَ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِي كَبَدٍ (۴)

أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ (۵) يَقُولُ أَهْلَكْتُ مالاً لُبَداً (۶) أَ يَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (٧) أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (٨) وَ لِساناً وَ شَفَتَيْنِ (٩)

وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ (١٠) فَلا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (١١) وَ ما أَدْراكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُّ رَقَبَةٍ (١٣) أَوْ إِطْعامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١۴)

يَتِيماً ذا مَقْرَبَةٍ (١۵) أَوْ مِسْكِيناً ذا مَتْرَبَةٍ (١۶) ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَواصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) أُولئِكَ أَصْحابُ الْمَيْمَنَةِ (١٨) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِنا هُمْ أَصْحابُ الْمَشْأَمَةِ (١٩)

عَلَيْهِمْ نارٌ مُؤْصَدَةٌ (٢٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر لبدا بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و الكسائى فك رقبه أو أطعم و الباقون «فَكُّ رَقَبَةٍ» بالرفع و الإضافه «أَوْ إِطْعامٌ» بالتنوين و قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم مؤصده بالهمزه و الباقون بغير همزه و يعقوب مختلف عنه و فى الشواذ قراءه الحسن فى يوم ذا مسغبه.

الحجه

لبد يجوز أن يكون واحدا على وزن زمل و جبا و يجوز أن يكون جمعا فيكون جمع لأبد و أما قوله «فَكُّ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعامٌ» فقد قال أبو على: المعنى فيه و ما أدراك ما اقتحام العقبه فك رقبه أو إطعام أى اقتحامها أحد هذين أو هذا الضرب من فعل القرب فلو لم تقدره و تركت الكلام على ظاهره كان المعنى العقبه فك رقبه و لا تكون العقبه الفك لأنه عين و الفك حدث و الخبر ينبغى أن يكون المبتدأ فى المعنى و مثل هذا قوله «وَ ما أَدْراكَ مَا الْحُطَمَةُ نارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ» أى الحطمه نار الله و مثله «وَ ما أَدْراكَ ما هِيَهْ نارٌ حامِيَةٌ» و كذلك قوله «وَ ما أَدْراكَ مَا الْقارِعَةُ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَراشِ الْمَبْثُوثِ» و المعنى القارعه يوم يكون الناس لأن القارعه مصدر فيكون اسم الزمان خبرا عنه فهذه الجمل من الابتداء و الخبر تفسير لهذه الأشياء المتقدم ذكرها من اقتحام العقبه و الحطمه و القارعه كما أن قوله تعالى «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» تفسير للوعد و قوله «فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ» معناه فلم يقتحم و إذا كانت لا بمعنى لم لم يلزم تكريرها كما لا يلزم التكرير مع لم فإن تكررت فى موضع نحو فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّى فهو كتكرير لم فى قوله لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا و قوله «ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى كان مقتحم العقبه و فكاك الرقبه من الذين آمنوا فإنه إذا لم يكن منهم لم ينفعه قربه و جاز وصف

اليوم بقوله «ذِي مَسْغَبَةٍ» كما جاز أن يقال ليله نائم و نهاره صائم و نحو ذلك و من قرأ فك رقبه أو أطعم فإنه يجوز أن يكون ما ذكر من الفعل تفسيرا لاقتحام العقبه فإن قلت إن هذا الضرب لم يفسر بالفعل و إنما فسر بالابتداء و الخبر كقوله «نارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ» و قوله «نارٌ حامِيَةٌ» فهلا رجحت القراءه الأخرى قيل إنه قد يمكن أن يكون كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَ عادٌ بِالْقارِعَةِ تفسيرا لقوله وَ ما أَدْراكَ مَا الْقارِعَةُ على المعنى و قد جاء إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ و فسر المثل بقوله خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ و زعموا أن أبا عمرو احتج بقوله «ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» لقراءه فك رقبه كأنه لما كان فعلا وجب أن يكون المعطوف عليه مثله و قد يجوز أن يكون ذلك كالقطع من الأول و الاستئناف كأنه أعلم أن فكاك الرقبه من الرق بأن كان من الذين آمنوا لأنه بالإيمان يحرز ثواب ذلك و يحوزه فإذا لم ينضم الإيمان إلى فعل القرب التى تقدم ذكرها لم ينفع ذلك و التقدير ثم كونه من الذين آمنوا فجاء هذا مجى ء قوله سبحانه كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمانِهِمْ وَ شَهِدُوا يريد و إن شهدوا. و أوصدت الباب و أصدته لغتان فمن لم يهمز موصده احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون على لغه من قال أوصدت (و الوجه الآخر) أن يكون من آصدت ثم خففت الهمزه فقلبت واوا كما جاء فى جونه و تووى و من همز مؤصده فهو من أصدت و أبو عمرو يترك الهمزه الساكنه و يبدلها واوا إذا انضم ما قبلها نحو يؤمنون و مؤمنين و يبدلها ألفا إذا انفتح ما قبلها ياء إذا انكسر ما قبلها و لا يبدلها فى نحو قوله «مُؤْصَدَةٌ» بل يهمزها لأن مؤصده بالهمز هى لغه من قال آصدت الباب و الباب مؤصده و أبو عمرو على هذه اللغه فلا يترك الهمز إذا احتاج أن يترك لغته و ينتقل عنها إلى لغه أخرى و كذلك لا يترك الهمز فى قوله تؤوى إليك لأنه لو أبدلها واوا و بعدها واو اجتمع واوان و اجتماعهما أثقل من الهمزه و كذلك إذا كان الفعل مجزوما و لامها همزه بقاها على حالها و لا يبدلها بته نحو قوله إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ لأنه لو أبدلها واوا وجب حذفها بالجزم كما تقول فى يغزو لم يغز كذلك إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ لا يبدلها ألفا لهذا المعنى أيضا و كذلك قوله أَثاثاً وَ رِءْياً لا يقلبها ياء لأنه يشتبه بالرى من روى من الماء فهذه أربعه أحوال لا يترك الهمز فيها إذا احتاج إلى ترك لغته و أن ينتقل إلى لغه أخرى و إذا كان الهمز فى موضع الجزم و إذا اشتبه المعنى فى الكلمه بكلمه أخرى و إذا كان ترك الهمز يؤدى إلى اجتماع الواوين فافهم ذلك و من قرأ ذا مسغبه جعله مفعول إطعام و يتيما بدل منه و يجوز أن يكون يتيما وصفا لذا مسغبه كقولك رأيت كريما عاقلا و جاز وصف الصفه الذى هو كريم لأنه لما لم يجر على الاسم الموصوف أشبه الاسم.

اللغه

الحل الحال و هو الساكن و الحل الحلال و رجل حل و حلال أى محل و الكبد

ص: ٣٢٢

فی اللغه شده الأمر و منه تکبد اللبن إذا غلظ و اشتد و منه الکبد لأنه دم یغلظ و یشتد و تکبد الدم إذا صار کالکبد قال لبید:

عین هلا بکیت أربد إذ قمنا و قام الخصوم فی کبد

و اللبد الکثیر مأخوذ من تلبد الشی ء إذا تراکب بعضه علی بعض و منه اللبد یقال ما له سبد و لا لبد و أصل النجد العلو و سمی نجد نجدا لعلوه عن انخفاض تهامه و کل عال من الأرض نجد و الجمع نجود قال امرؤ القیس:

غداه غدوا فسألک بطن نخله و آخر منهم جازع نجد کبکب

أراد طریقه فی ارتفاع و کبکب جبل و فی المثل (أنجد من رأی حضنا) و رجل نجد بین النجده إذا کان جلدا قویا لاستعلائه علی قرنه و استنجدت فلانا فأنجدنی أی استعنته للاستعلاء علی قرنی فأعاننی و شبه طریق الخیر و الشر بالطریقین العالیین لظهور ما فیهما و الاقتحام الدخول علی الشده بالضیق یقال اقتحم و تقحم و أقحمه و قحمه غیره و العقبه الطریقه التی ترتقی علی صعوبه و یحتاج فیها إلی معاقبه الشده بالضیق و المخاطره و قیل العقبه الثنیه الضیقه فی رأس الجبل یتعاقبها الناس فشبهت النفقه فی وجوه البر بها و عاقب الرجل صاحبه إذا صار فی موضعه بدلا منه و الفک فرق یزید المنع و یمکن معه أمر لم یکن متمکنا کفک القید و الغل لأنه یزول به المنع و یمکن به تصرف لم یمکن قبل ففک الرقبه فرق بینها و بین حال الرق بإیجاب الحریه و إبطال العبودیه و المسغبه المجاعه سغب یسغب سغبا فهو ساغب إذا جاع قال جریر:

تعلل و هی ساغبه بنیها بأنفاس من الشبم القراح

و المقربه القرابه و لا یقال فلان قرابتی و إنما یقال ذو قرابتی لأنه مصدر کما قال الشاعر:

يبكى الغريب عليه ليس يعرفه و ذو قرابته فى الحى مسرور

و المتربه الحاجه الشديده من قولهم ترب الرجل إذا افتقر.

المعنى

«لا أُقْسِمُ بِهذَا الْبَلَدِ» أجمع المفسرون على أن هذا قسم بالبلد الحرام و هو مكه و قد تقدم بيان قوله «لا أُقْسِمُ» فى سوره القيامه «وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا الْبَلَدِ» أى و أنت يا محمد مقيم به و هو محلك و هذا تنبيه على شرف البلد بشرف من حل به من الرسول الداعى إلى توحيده و إخلاص عبادته و بيان أن تعظيمه له و قسمه به لأجله ص و لكونه حالا فيه كما سميت المدينه طيبه لأنها طابت به حيا و ميتا و قيل معناه و أنت محل بهذا البلد و هو ضد المحرم و المراد و أنت حلال لك قتل من رأيت به من الكفار و ذلك حين أمر بالقتال يوم فتح مكه فأحلها الله له ص حتى قاتل و قتل و

قد قال ص لا يحل لأحد قبلى و لا يحل لأحد من بعدى و لم يحل لى إلا ساعه من نهار

عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و عطاء و هذا وعد من الله لنبيه ص أن يحل له مكه حتى يقاتل فيها و يفتحها على يده و يكون بها حلا يصنع بها ما يريد القتل و الأسر و قد فعل سبحانه ذلك فدخلها غلبه و كرها و قتل ابن أخطل و هو متعلق بأستار الكعبه و مقيس بن سبابه و غيرهما و

قيل معناه لا أقسم بهذا البلد و أنت حل فيه منتهك الحرمه مستباح العرض لا تحترم فلم يبن للبلد حرمه حيث هتكت حرمتك عن أبى مسلم و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال كانت قريش تعظم البلد و تستحل محمدا ص فيه فقال «لا أُقْسِمُ بِهذَا الْبَلَدِ وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا الْبَلَدِ» يريد أنهم استحلوك فيه فكذبوك و شتموك و كانوا لا يأخذ الرجل منهم فيه قاتل أبيه و يتقلدون لحاء شجر الحرم فيأمنون بتقليدهم إياه فاستحلوا من رسول الله ص ما لم يستحلوا من غيره فعاب الله ذلك عليهم ثم عطف على القسم فقال «وَ والِدٍ وَ ما وَلَدَ» يعنى آدم (عليه السلام) و ذريته عن الحسن و مجاهد و قتاده و ذلك أنهم خليقه أعجب من هذه الخليقه و هم عمار الدنيا و

قيل آدم و ما ولد من الأنبياء و الأوصياء و أتباعهم عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل يريد إبراهيم (عليه السلام) و ولده عن ابن أبى عمران الجونى لما أقسم بالبلد أقسم بإبراهيم فإنه بانيه و بأولاده العرب إذ هم المخصصون بالبلد و قيل يعنى كل والد و ولده عن ابن عباس و الجبائى و قيل و والد من يولد له و ما ولد يعنى العاقر عن ابن جبير فيكون ما نفيا و هو بعيد لأنه يكون تقديره و ما ما ولد فحذف ما الأولى التى تكون موصوله أو موصوفه «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِي كَبَدٍ» أى فى نصب و شده عن ابن عباس و سعيد بن جبير و الحسن قال يكابد مصائب الدنيا و شدائد الآخره و قال ابن آدم لا يزال يكابد أمرا حتى يفارق الدنيا و قيل فى شده خلق من حمله و ولادته و رضاعه و فطامه و معاشه و حياته و موته ثم أنه سبحانه لم

يخلق خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم و هو أضعف الخلق و قيل فى كبد أى قائما على قدميه منتصبا و كل شى ء خلق فإنه يمسى مكبا إلا الإنسان فإنه خلق منتصبا فالكبد الاستواء و الاستقامه و هو روايه مقسم عن ابن عباس و هو قول مجاهد و أبى صالح و عكرمه و قيل يريد شده الأمر و النهى أى خلقناه ليعبدنا بالعبادات الشاقه مثل الاغتسال من الجنابه فى البرد و القيام إلى الصلاه من النوم فينبغى له أن يعلم أن الدنيا دار كبد و مشقه و الجنه دار الراحه و النعمه «أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ» معناه أ يظن هذا الإنسان أنه لن يقدر على عقابه أحد إذا عصى الله تعالى و ركب القبائح فبئس الظن ذلك و هذا استفهام إنكار أى لا يظنن ذلك و قيل معناه أ يحسب هذا المغتر بماله أن لا يقدر عليه أحد يأخذ ماله عن الحسن و قيل أ يحسب أن لا يسأل عن هذا المال من أين اكتسبه و فى ما ذا أنفقه عن قتاده و قيل أنه يعنى أبا الأسد بن كلده و هو رجل من جمح كان قويا شديد الخلق بحيث يجلس على أديم عكاظى فتجره العشره من تحته فينقطع و لا يبرح من مكانه عن الكلبى ثم أخبر سبحانه عن مقاله هذا الإنسان فقال «يَقُولُ أَهْلَكْتُ مالًا لُبَداً» أى أنفقت مالا كثيرا فى عداوه النبى ص يفتخر بذلك و قيل هو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف و ذلك أنه أذنب ذنبا فاستفتى رسول الله ص فأمره أن يكفر فقال لقد ذهب مالى فى الكفارات و النفقات منذ دخلت فى دين محمد عن مقاتل «أَ يَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ» فيطالبه من أين اكتسبه و فى ما ذا أنفقه عن قتاده و سعيد بن جبير و

روى عن ابن عباس عن النبى ص قال لا تزول قدما العبد حتى يسأل عن أربعه عن عمره فيما أفناه و عن ماله من أين جمعه و فيما ذا أنفقه و عن عمله ما ذا عمل به و عن حبنا أهل البيت

و قيل أنه كان كاذبا لم ينفق ما قاله فقال الله سبحانه أ يظن أن الله تعالى لم ير ذلك فعل أو لم يفعل أنفق أو لم ينفق عن الكلبى ثم ذكر سبحانه النعم التى أنعم بها عليه ليستدل بها على توحيده فقال «أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ» ليبصر بهما آثار حكمته «وَ لِساناً وَ شَفَتَيْنِ» لينطق بهما فيبين باللسان و يستعين بالشفتين على البيان قال قتاده: نعم الله عليك متظاهره فقررك بها كيما تشكر و

روى عبد الحميد المدائنى عن أبى حازم أن رسول الله ص قال إن الله تعالى يقول يا ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق و إن نازعك بصرك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق و إن نازعك فرجك إلى ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق

«وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ» أى سبيل الخير و سبيل الشر عن على (عليه السلام)

و ابن مسعود و ابن عباس و الحسن و مجاهد و قتاده و قيل معناه أرشدناه للثديين عن سعيد بن المسيب و الضحاك و

فى روايه أخرى عن ابن عباس روى أنه قيل لأمير المؤمنين (عليه السلام) أن ناسا يقولون فى قوله «وَ هَدَيْناهُ

النَّجْدَيْنِ» أنهما الثديان فقال لا هما الخير و الشر

و

قال الحسن بلغنى أن رسول الله ص قال يا أيها الناس هما نجدان نجد الخير و نجد الشر فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير

و لو قيل كيف يكون نجد الشر مرتفعا كنجد الخير و معلوم أنه لا رفعه فى الشر" و الجواب" أن الطريقين جميعا ظاهران باديان للمكلفين فسمى سبحانه كلاهما نجدا لظهوره و بروزه و يجوز أن يكون سمى طريق الشر نجدا من حيث يحصل فى اجتناب سلوكه الرفعه و الشرف كما يحصل ذلک فى طريق الخير و قيل أيضا أنه على عاده العرب فى تثنيه الأمرين إذا اتفقا على بعض الوجوه فيجرى لفظ أحدهما على الآخر كقولهم القمرين فى الشمس و القمر قال الفرزدق:

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمراها و النجوم الطوالع

و نظائره كثيره «فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَهَ» فيه أقوال (أحدها) أن المعنى فلم يقتحم هذا الإنسان العقبه و لا جاوزها و أكثر ما يستعمل هذا الوجه بتكرير لفظه لا كما قال سبحانه فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّى أى لم يصدق و لم يصل و كما قال الحطيئه:

و إن كانت النعماء فيهم جزوا بها و إن أنعموا لأكدروها و لا كدوا

و قد جاء من غير تكرار فى نحو قوله:

إن تغفر اللهم تغفر جما و أى عبد لک لا ألما

أى لم يلم بذنب (و الآخر) أن يكون على وجه الدعاء عليه بأن لا- يقتحم العقبه كما يقال لا- غفر الله له و لا- نجا و لا سلم و المعنى لا- نجا من العقبه و لا- جاوزها (و الثالث) أن المعنى فهلا اقتحم العقبه أو أ فلا اقتحم العقبه عن ابن زيد و الجبائى و أبى مسلم قالوا و يدل على ذلک قوله تعالى «ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَواصَوْا بِالْمَرْحَمَهِ» و لو كان أراد النفى لم يتصل الكلام قال المرتضى قدس الله روحه: هذا الوجه ضعيف جدا لأن الكلام خال من لفظ الاستفهام و قبيح حذف حرف الاستفهام فى مثل هذا الموضع و قد عيب على عمر بن أبى ربيعه قوله:

ثم قالوا تحبها قلت بهرا عدد الرمل و الحصى و التراب.

و أما قولهم لو أريد النفى لم يتصل الكلام فليس بشى ء لأن المعنى فلا اقتحم العقبه ثم كان من الذين آمنوا أى لم يقتحم و لم يؤمن و أما المراد بالعقبه ففيه وجوه (أحدها) أنه مثل ضربه الله تعالى لمجاهده النفس و الهوى و الشيطان فى أعمال الخير و البر فجعل ذلک کتکلیف صعود العقبه الشاقه الکؤود فکأنه قال لم يحمل على نفسه المشقه بعتق الرقبه و الإطعام و هو قوله «وَ ما أَدْراكَ مَا الْعَقَبَةُ» أى ما اقتحام العقبه ثم ذكره فقال «فَكُّ رَقَبَةٍ» و هو تخليصها من إسار الرق إلى آخره (و ثانيها) أنها عقبه حقيقه قال الحسن و قتاده: هى عقبه شديده فى النار دون الجسر فاقتحموها بطاعه الله عز و جل و

روى أن النبى ص أنه قال إن أمامكم عقبه كؤودا لا يجوزها المثقلون و أنا أريد أن أخفف عنكم لتلك العقبه

و عن ابن عباس أنه قال:

هى النار نفسها و روى عنه أيضا أنها عقبه فى النار (و ثالثها) ما روى عن مجاهد و الضحاك و الكلبى أنها الصراط يضرب على جهنم كحد السيف مسيره ثلاثه آلاف سهلا و صعودا و هبوطا و إن فى جنبيه كلاليب و خطاطيف كأنها شوك السعدان فمن بين مسلم و ناج و مخدوش فى النار منكوس فمن الناس من يمر عليه كالبرق الخاطف و منهم من يمر عليه كالريح العاصف و منهم من يمر عليه كالفارس و منهم من يمر عليه كالرجل يعدو و منهم من يمر عليه كالرجل يسير و منهم من يزحف زحفا و منهم الزالون و الزالات و منهم من يكردس فى النار و اقتحامه على المؤمن كما بين صلاه العصر إلى العشاء و قال سفيان بن عيينه: كل شى ء قاله سبحانه «وَ ما أَدْراكَ» فإنه أخبره به و كل شى ء قال فيه «وَ ما يُدْرِيكَ»* فإنه لم يخبره به و

روى مرفوعا عن البراء بن عازب قال جاء أعرابى إلى النبى ص فقال يا رسول الله علمنى عملا يدخلنى الجنه قال إن كنت أقصرت الخطبه لقد عرضت المسأله أعتق النسمه و فك الرقبه فقال أ و ليسا واحدا قال لا عتق النسمه أن تنفرد بعتقها و فك الرقبه أن تعين فى ثمنها و الفى ء على ذى الرحم الظالم فإن لم يكن ذلك فأطعم الجائع و اسق الظمآن و أمر بالمعروف و أنه عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك إلا من الخير

و قيل أن معنى فك رقبه أن يفك رقبه من الذنوب بالتوبه عن عكرمه و قيل أراد فك نفسه من العقاب بتحمل الطاعات عن الجبائى «أَوْ إِطْعامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ» أى ذى مجاعه قال ابن عباس:

يريد بالمسغبه الجوع و

فى الحديث عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ص من أشبع جائعا فى يوم سغب أدخله الله يوم القيامه من باب من أبواب الجنه لا يدخلها إلا من فعل مثل ما فعل

و

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ص من موجبات المغفره إطعام المسلم

السغبان

و

روى عن محمد بن عمر بن يزيد قال قلت لأبى الحسن الرضا (عليه السلام) أن لى ابنا شديد العله قال مره يتصدق بالقبضه من الطعام بعد القبضه فإن الله تعالى يقول فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ و قرأ الآيات

«يَتِيماً ذا مَقْرَبَةٍ» أى ذا قربى من قرابه النسب و الرحم و هذا حث على تقديم ذوى القرابه المحتاجين على الأجانب فى الإطعام و الإنعام «أَوْ مِسْكِيناً» أى فقيرا «ذا مَتْرَبَةٍ» قد لصق بالتراب من شده فقره و ضره و روى مجاهد عن ابن عباس أنه قال: هو المطروح فى التراب لا يقيه شى ء و هذا مثل قولهم فقير مدقع مأخوذ من الدقعاء و هو التراب ثم بين سبحانه أن هذه القربه إنما تنفع مع الإيمان فقال «ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى ثم كان مع هذا من جمله المؤمنين الذين استقاموا على إيمانهم «وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ» على فرائض الله و الصبر عن معصيه الله أى وصى بعضهم بعضا بذلك «وَ تَواصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ» أى و أوصى بعضهم بعضا بالمرحمه على أهل الفقر و ذوى المسكنه و الفاقه و قيل تواصوا بالمرحمه فيما بينهم فرحموا الناس كلهم «أُولئِكَ أَصْحابُ الْمَيْمَنَةِ» يؤخذ بهم ناحيه اليمين و يأخذون كتبهم بأيمانهم عن الجبائى و قيل هم أصحاب اليمن و البركه على أنفسهم عن الحسن و أبى مسلم «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِنا» أى بحججنا و دلالاتنا و كذبوا أنبياءنا «هُمْ أَصْحابُ الْمَشْأَمَةِ» أى يأخذون كتبهم بشمالهم و يؤخذ بهم ذات الشمال و قيل أنهم أصحاب الشؤم على أنفسهم «عَلَيْهِمْ نارٌ مُؤْصَدَةٌ» أى مطبقه عن ابن عباس و مجاهد و قيل يعنى أن أبوابها عليهم مطبقه فلا يفتح لهم باب و لا يخرج عنها غم و لا يدخل فيها روح آخر الأبد عن مقاتل.

النظم

وجه اتصال قوله سبحانه «أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ» بما قبله أن المعنى كيف يحسب هذا الإنسان أن الله سبحانه لا يراه و هو الذى خلقه و جعل له عينين و كذا و كذا و قيل أنه اتصل بقوله «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِي كَبَدٍ» أى اختبرناه حيث كلفناه ثم أزحنا علته بأن جعلنا له عينين و قيل أنه يتصل بقوله «أَ يَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ» و المعنى كيف يظن ذلك و قد خلقناه و خلقنا أعضاءه التى يبصر الدلائل بها و يتكلم بها.

(۹۱) سوره الشمس مکیه و آیاتها خمس عشره (۱۵)

اشاره

عدد آیاتها

ست عشره آیه مکی و المدنی الأول و خمس عشره فی الباقین.

اختلافها

آیه فَعَقَرُوها مکی و المدنی الأول.

فضلها

أبی بن کعب عنه ص قال من قرأها فکأنما تصدق بکل شی ء طلعت علیه الشمس و القمر.

معاویه بن عمار عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من أکثر قراءه و الشمس و ضحاها و اللیل إذا یغشی و الضحی و أ لم نشرح فی یومه أو فی لیلته لم یبق شی ء بحضرته إلا شهد له یوم القیامه حتی شعره و بشره و لحمه و دمه و عروقه و عصبه و عظامه و جمیع ما أقلت الأرض منه و یقول الرب تبارک و تعالی قبلت شهادتکم لعبدی و أجزتها له انطلقوا به إلی جنانی حتی یتخیر منها حیث أحب فأعطوه إیاها من غیر من منی و لکن رحمه و فضلا منی علیه فهنیئا هنیئا لعبدی.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر النار المؤصده بین فی هذه السوره أن النجاه منها لمن زکی نفسه و أکده بأن أقسم علیه فقال:

ص: ۳۲۹

[سوره الشمس (٩١): الآيات ١ الى ١٥]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها (١) وَ الْقَمَرِ إِذا تَلاها (٢) وَ النَّهارِ إِذا جَلاَّها (٣) وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشاها (۴)

وَ السَّماءِ وَ ما بَناها (۵) وَ الْأَرْضِ وَ ما طَحاها (۶) وَ نَفْسٍ وَ ما سَوَّاها (٧) فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها (٩)

وَ قَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها (١٠) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْواها (١١) إِذِ انْبَعَثَ أَشْقاها (١٢) فَقالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ناقَةَ اللَّهِ وَ سُقْياها (١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوها فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّاها (١۴)

وَ لا يَخافُ عُقْباها (١۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر

فلا يخاف بالفاء و كذلك هو فى مصاحف أهل المدينه و الشام و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و الباقون «وَ لا يَخافُ» بالواو و كذلك هو فى مصاحفهم.

الحجه

قال أبو على: الواو يجوز أن يكون فى موضع حال أى فسواها غير خائف عقباها يعنى غير خائف أن يتعقب عليه فى شى ء مما فعله و فاعل يخاف الضمير العائد إلى قوله «رَبُّهُمْ» و قيل أن الضمير يعود إلى صالح النبى ص الذى أرسل إليهم و قيل إذا انبعث أشقاها و هو لا يخاف عقباها أى لا يخاف من إقدامه على ما أتاه مما نهى عنه ففاعل يخاف العاقر على هذا و الفاء للعطف على قوله «فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوها» فلا يخاف كأنه يتبع تكذيبهم و عقرهم إن لم يخوفوا.

اللغه

ضحى الشمس صدر وقت طلوعها و ضحى النهار صدر وقت كونه و أضحى يفعل كذا إذا فعله فى وقت الضحى و ضحى بكبش أو غيره إذا ذبحه فى وقت الضحى من أيام الأضحى ثم كثر ذلك حتى لو ذبح فى غير ذلك الوقت لقيل ضحى و الطحو و الدحو بمعنى يقال طحا بك همك يطحو طحوا إذا انبسط بك إلى مذهب بعيد قال علقمه:

" طحا بك قلب فى الحسان ظروب "

يقال طحا القوم بعضهم بعضا عن الشی ء إذا دفعوا دفعا

ص: ٣٣٠

شدید الانبساط و الطواحی النسور تنبسط حول القتلی و أصل الطحو البسط الواسع یقال دسا فلان یدسو دسوا فهو داس نقیض زکا یزکو زکا فهو زاک و قیل أن أصل دسا دس فأبدل من أحد السینین یاء کما قالوا تظنیت بمعنی تظننت و مثله:

" تقضی البازی إذا البازی کسر"

بمعنی تقضض و إنما یفعلون ذلک کراهیه التضعیف و الطغوی و الطغیان مجاوزه الحد فی الفساد و بلوغ غایته و فی قراءه الحسن و حماد بن مسلمه بطغواها بضم الطاء و علی هذا فیکون مصدرا علی فعلی کالرجعی و الحسنی و بعث مطاوع انبعث یقال بعثته علی الأمر فانبعث له و السقیا الحظ من الماء و النصیب منه و العقر قطع اللحم بما یسیل الدم و هو من عقر الحوض أی أصله و العقر نقص شی ء من أصل بنیه الحیوان و الدمدمه تردید الحال المستکره و هی مضاعفه ما فیه الشقه و قال مؤرج: الدمدمه هلاک باستئصال قال ابن الأعرابی: دمدم أی عذب عذابا تاما.

الإعراب

و الشمس هذه الواو الأولی هی التی للقسم و سائر الواوات فیما بعدها عطف علیها إلی قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها» و هو جواب القسم و التقدیر لقد أفلح و قوله «وَ ما بَناها» «وَ ما طَحاها» «وَ ما سَوَّاها» ما هاهنا مصدریه و تقدیره و السماء و بنائها و الأرض و طحواها و نفس و تسویتها و قیل أن ما فی هذه المواضع بمعنی من أی و الذی بناها و یحکی عن أهل الحجاز أنهم یقولون إذا سمعوا صوت الرعد سبحان ما سبحت له أی سبحان الذی سبحت له و من سبحت له و قوله «ناقَةَ اللَّهِ وَ سُقْیاها» منصوب بفعل مضمر أی احذروا ناقه الله و ذروا سقیاها.

المعنی

«وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها» قد تقدم أن لله سبحانه أن یقسم بما یشاء من خلقه تنبیها علی عظیم قدره و کثره الانتفاع به و لما کان قوام العالم من الحیوان و النبات بطلوع الشمس و غروبها أقسم الله سبحانه بها و بضحاها و هو امتداد ضوئها و انبساطه عن مجاهد و الکلبی و قیل هو النهار کله عن قتاده و قیل حرها عن مقاتل کقوله تعالی فی طه «وَ لا تَضْحی» أی لا یؤذیک حرها «وَ الْقَمَرِ إِذا تَلاها» أی إذا أتبعها فأخذ من ضوئها و سار خلفها قالوا و ذلک فی النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر فی الإضاءه و خلفها فی النور و قیل تلاها لیله الهلال و هی أول لیله من الشهر إذا سقطت الشمس رؤی القمر عند غیبوبتها عن الحسن و قیل فی الخامس عشر یطلع القمر مع غروب الشمس و قیل فی الشهر کله فهو فی النصف الأول یتلوها و تکون أمامه و هو وراؤها و فی النصف الأخیر یتلو

غروبها بالطلوع «وَ النَّهارِ إِذا جَلَّاها» أی جلی الظلمه و کشفها و جازت الکنایه عن الظلمه و لم تذکر لأن المعنی معروف غیر ملتبس و قیل أن معناه و النهار إذا أظهر الشمس و أبرزها سمی النهار مجلیا لها لظهور جرمها فیه «وَ اللَّیْلِ إِذا یَغْشاها» أی یغشی الشمس حتی تغیب فتظلم الآفاق و یلبسها سواده «وَ السَّماءِ وَ ما بَناها» أی و من بناها عن مجاهد و الکلبی و قیل و الذی بناها عن عطاء و قیل معناه و السماء و بنائها مع إحکامها و اتساقها و انتظامها «وَ الْأَرْضِ وَ ما طَحاها» فی ما وجهان کما ذکرناه أی و طحوها و تسطیحها و بسطها لیمکن الخلق التصرف علیها «وَ نَفْسٍ وَ ما سَوَّاها» هو کما ذکرناه و سواها عدل خلقها و سوی أعضاءها و قیل سواها بالعقل الذی فضل به سائر الحیوان ثم قالوا یرید جمیع ما خلق من الجن و الإنس عن عطاء و قیل یرید بالنفس آدم و من سواها الله تعالی عن الحسن «فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها» أی عرفها طریق الفجور و التقوی و زهدها فی الفجور و رغبها فی التقوی عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاک و قیل علمها الطاعه و المعصیه لتفعل الطاعه و تذر المعصیه و تجتنی الخیر و تجتنب الشر «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکَّاها» علی هذا وقع القسم أی قد أفلح من زکی نفسه عن الحسن و قتاده أی طهرها و أصلحها بطاعه الله و صالح الأعمال «وَ قَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها» بالعمل الطالح أی أخملها و أخفی محلها و قیل أضلها و أهلکها عن ابن عباس و قیل أفجرها عن قتاده و قیل معناه قد أفلحت نفس زکاها الله و خابت نفس دساها الله أی جعلها قلیله خسیسه و

جاءت الروایه عن سعید بن أبی هلال قال کان رسول الله إذا قرأ هذه الآیه «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکَّاها» وقف ثم قال اللهم آت نفسی تقواها أنت ولیها و مولاها و زکها و أنت خیر من زکاها

و

روی زراره و حمران و محمد بن مسلم عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) فی قوله «فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها» قال بین لها ما تأتی و ما تترک و فی قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکَّاها» قال قد أفلح من أطاع «وَ قَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها» قال قد خاب من عصی

و قال ثعلب قد أفلح من زکی نفسه بالصدقه و الخیر و خاب من دس نفسه فی أهل الخیر و لیس منهم ثم أخبر سبحانه عن ثمود و قوم صالح فقال «کَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْواها» أی بطغیانها و معصیتها عن مجاهد و ابن زید یعنی أن الطغیان حملهم علی التکذیب فالطغوی اسم من الطغیان کما أن الدعوی من الدعاء و قیل أن الطغوی اسم العذاب الذی نزل بهم فالمعنی کذبت ثمود بعذابها عن ابن عباس و هذا کما قال فَأُهْلِکُوا بِالطَّاغِیَهِ و المراد کذبت بعذابها الطاغیه فأتاها ما کذبت به «إِذِ انْبَعَثَ أَشْقاها» أی کان تکذیبها حین انبعث أشقی ثمود للعقر و معنی انبعث انتدب و قام و الأشقی عاقر الناقه و هو أشقی الأولین علی لسان رسول الله ص و اسمه قدار بن سالف قال الشاعر و هو عدی بن زید:

فمن يهدى أخا لذناب لو فأرشوه فإن الله جار

و لكن أهلكت لو كثيرا و قبل اليوم عالجها قدار

يعنى حين نزل بها العذاب فقال لو فعلت و قد صحت

الروايه بالإسناد عن عثمان بن صهيب عن أبيه قال قال رسول الله ص لعلى بن أبى طالب (عليه السلام) من أشقى الأولين قال عاقر الناقه قال صدقت فمن أشقى الآخرين قال قلت لا أعلم يا رسول الله قال: الذى يضربك على هذه و أشار إلى يافوخه

و

عن عمار بن ياسر قال كنت أنا و على بن أبى طالب (عليه السلام) فى غزوه العسره نائمين فى صور من النخل و دقعاء من التراب فو الله ما أهبنا إلا رسول الله ص يحركنا برجله و قد تتربنا من تلك الدقعاء فقال أ لا أحدثكما بأشقى الناس رجلين قلنا بلى يا رسول الله قال أحيمر ثمود الذى عقر الناقه و الذى يضربك بالسيف يا على على هذه و وضع يده على قرنه حتى تبل منها هذه و أخذ بلحيته

و قيل أن عاقر الناقه كان أشقر أزرق قصيرا ملتزق الحلق «فَقالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ» صالح «ناقَةَ اللَّهِ» قال الفراء: حذرهم إياها و كل تحذير فهو نصب و التقدير احذروا ناقه الله فلا تعقروها عن الكلبى و مقاتل كما يقال الأسد الأسد أى احذروه «وَ سُقْياها» أى و شربها من الماء أو ما يسقيها أى فلا تزاحموها فيه كما قال سبحانه لَها شِرْبٌ وَ لَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ «فَكَذَّبُوهُ» أى فكذب قوم صالح صالحا و لم يلتفتوا إلى قوله و تحذيره إياهم بالعذاب بعقرها «فَعَقَرُوها» أى فقتلوا الناقه «فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ» أى فدمر عليهم ربهم عن عطاء و مقاتل و قيل أطبق عليهم بالعذاب و أهلكهم «بِذَنْبِهِمْ» لأنهم رضوا جميعا به و حثوا عليه و كانوا قد اقترحوا تلك الآيه فاستحقوا بما ارتكبوه من العصيان و الطغيان عذاب الاستئصال «فَسَوَّاها» أى فسوى الدمدمه عليهم و عمهم بها فاستوت على صغيرهم و كبيرهم و لم يفلت منها أحد منهم و قيل معناه سوى الأمه أى أنزل العذاب بصغيرها و كبيرها فسوى بينها فيه عن الفراء و قيل جعل بعضها على مقدار بعض فى الاندكاك و اللصوق بالأرض فالتسويه تصيير الشى ء على مقدار غيره و قيل سوى أرضهم عليهم «وَ لا يَخافُ عُقْباها» أى لا يخاف الله من أحد تبعه فى إهلاكهم عن ابن عباس و الحسن و قتاده و مجاهد و الجبائى و المعنى لا يخاف أن يتعقب عليه فى شى ء من فعله فلا يخاف عقبى ما فعل بهم من الدمدمه عليهم لأن أحدا لا يقدر على معارضته و الانتقام منه و هذا كقوله لا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ و قيل معناه لا يخاف الذى عقرها عقباها عن الضحاك و السدى و الكلبى أى لا يخاف عقبى ما صنع بها لأنه كان مكذبا بصالح و قيل معناه و لا يخاف صالح عاقبه ما خوفهم به من العقوبات لأنه كان على ثقه من نجاته.

(۹۲) سوره اللیل مکیه و آیاتها إحدی و عشرون (۲۱)

اشاره

[توضیح]

مکیه إحدی و عشرون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطاه الله حتی یرضی و عافاه من العسر و یسر له الیسر.

تفسیرها

لما قدم فی تلک السوره بیان حال المؤمن و الکافر عقبه سبحانه بمثل ذلک فی هذه السوره فاتصلت بها اتصال النظیر بالنظیر فقال:

ص: ۳۳۴

[سوره الليل (٩٢): الآيات ١ الى ٢١]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشى (١) وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّى (٢) وَ ما خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى (۴)

فَأَمَّا مَنْ أَعْطى وَ اتَّقى (۵) وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنى (۶) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى (٧) وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنى (٨) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنى (٩)

فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى (١٠) وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى (١١) إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى (١٢) وَ إِنَّ لَنا لَلْآخِرَهَ وَ الْأُولى (١٣) فَأَنْذَرْتُكُمْ ناراً تَلَظَّى (١۴)

لا يَصْلاها إِلَّا الْأَشْقَى (١۵) الَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلَّى (١۶) وَ سَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَ ما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزى (١٩)

إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلى (٢٠) وَ لَسَوْفَ يَرْضى (٢١)

القراءه

فى الشواذ قراء النبى ص و قراءه على بن أبى طالب (عليه السلام) و ابن مسعود و أبى الدرداء و ابن عباس و النهار إذا تجلى و خلق الذكر و الأنثى بغير ما و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

الحجه

قال ابن جنى: فى هذه القراءه شاهد لما أخبرنا به أبو بكر عن أبى العباس أحمد بن يحيى قراءه بعضهم و ما خلق الذكر و الأنثى بالجر و ذلك أنه جره لكونه بدلا من ما فقراءه النبى ص شاهد بصحه ذلك.

اللغه

شتى أى متفرق على تباعد ما بين الشيئين جدا و منه شتان أى بعد ما بينهما كبعد ما بين الثرى و الثريا و تشتت أمر القوم و شتتهم ريب الزمان و اليسرى تأنيث الأيسر و العسرى تأنيث الأعسر من اليسر و العسر و التلظى تلهب النار بشده الإيقاد و تلظت النار تتلظى فحذف إحدى التاءين تخفيفا و قرأ ابن كثير تلظى بتشديد التاء أدغم إحدى التاءين فى الأخرى و التجنب تصيير الشى ء فى جانب من غيره.

الإعراب

«وَ ما خَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى» أن جعلت ما مصدريه فهو فی موضع الجر و التقدير و خلق الذكر أی و خلقه الذكر و الأنثى و إن جعلتها بمعنى من فكذلك و الحسنى صفه حذف موصوفها أی و صدق بالخصله الحسنى و كذا اليسرى و العسرى. التقدير فيهما للطريقه اليسرى و للطريقه العسرى و يتزكى فی موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون منصوب الموضع أو مرفوعا على تقدير حذف أن أی لأن يتزكى فحذف اللام فصار أن يتزكى ثم حذف أن أيضا كما فی قول طرفه:

أ لا أيهذا الزاجری أحضر الوغى و أن أشهد اللذات هل أنت مخلدی

روی أحضر بالرفع و النصب «وَ ما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزى» من نعمه الجار و المجرور

ص: ٣٣٥

فی موضع رفع، و من مزیده لتأکید النفی و إفاده العموم و تجزی جمله مجروره الموضع لکونها صفه لنعمه و التقدیر من نعمه مجزیه و إن شئت کانت مرفوعه الموضع علی محل کونه من نعمه و التقدیر و ما لأحد عنده نعمه مجزیه و ابتغاء منصوب لأنه مفعول له و العامل فیه یؤتی أی و ما یؤتی ماله إلا ابتغاء وجه ربه أی لطلب ثواب ربه و لم یفعل ذلک مجازاه لید قد أسدیت إلیه.

المعنی

«وَ اللَّیْلِ إِذا یَغْشی» أقسم الله سبحانه باللیل إذا یغشی بظلمته النهار و قیل إذا یغشی بظلمته الأفق و جمیع ما بین السماء و الأرض و المعنی إذا أظلم و ادلهم و أغشی الأنام بالظلام لما فی ذلک من الهول المحرک للنفس بالاستعظام «وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّی» أی بأن و ظهر من بین الظلمه و فیه أعظم النعم إذ لو کان الدهر کله ظلاما لما أمکن الخلق طلب معایشهم و لو کان ذلک کله ضیاء لما انتفعوا بسکونهم و راحتهم فلذلک کرر سبحانه ذکر اللیل و النهار فی السورتین لعظم قدرهما فی باب الدلاله علی مواقع حکمته «وَ ما خَلَقَ الذَّکَرَ وَ الْأُنْثی» أی و الذی خلق عن الحسن و الکلبی و علی هذا یکون ما بمعنی من و قیل معناه خلق الذکر و الأنثی عن مقاتل قال مقاتل و الکلبی: الذکر و الأنثی آدم و حواء (علیه السلام) و قیل أراد کل ذکر و أنثی من الناس و غیرهم «إِنَّ سَعْیَکُمْ لَشَتَّی» هذا جواب القسم و المعنی أن أعمالکم لمختلفه فعمل للجنه و عمل للنار عن ابن عباس و قیل أن سعیکم لمتفرق فساع فی فکاک رقبته و ساع فی هلاکه و ساع للدنیا و ساع للعقبی و

روی الواحدی بالإسناد المتصل المرفوع عن عکرمه عن ابن عباس أن رجلا کانت له نخله فرعها فی دار رجل فقیر ذی عیال و کان الرجل إذا جاء فدخل الدار و صعد النخله لیأخذ منها التمر فربما سقطت التمره فیأخذها صبیان الفقیر فینزل الرجل من النخله حتی یأخذ التمر من أیدیهم فإن وجدها فی أحدهم أدخل إصبعه حتی یأخذ التمره من فیه فشکا ذلک الرجل إلی النبی ص و أخبره بما یلقی من صاحب النخله فقال له النبی ص اذهب و لقی رسول الله ص صاحب النخله فقال تعطینی نخلتک المائله التی فرعها فی دار فلان و لک بها نخله فی الجنه فقال له الرجل إن لی نخلا کثیرا و ما فیه نخله أعجب إلی تمره منها قال ثم ذهب الرجل فقال رجل کان یسمع الکلام من رسول الله ص یا رسول الله أ تعطینی ما أعطیت الرجل نخله فی الجنه إن أنا أخذتها قال نعم فذهب الرجل و لقی صاحب النخله فساومها منه فقال له أ شعرت أن محمدا أعطانی بها نخله فی الجنه فقلت له یعجبنی تمرتها و إن لی نخلا کثیرا فما فیه نخله أعجب إلی تمره منها فقال له الآخر أ ترید بیعها فقال لا إلا أن أعطی ما لا أظنه أعطی قال فما مناک قال أربعون نخله فقال الرجل جئت بعظیم تطلب بنخلتک المائله أربعین نخله ثم سکت عنه فقال له أنا أعطیک

أربعين نخله فقال له اشهد إن كنت صادقا فمر إلى أناس فدعاهم فأشهد له بأربعين نخله ثم ذهب إلى النبى ص فقال يا رسول الله إن النخله قد صارت فى ملكى فهى لك فذهب رسول الله ص إلى صاحب الدار فقال له النخله لك و لعيالك فأنزل الله تعالى «وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشى» السوره

و عن عطاء قال اسم الرجل أبو الدحداح «فَأَمَّا مَنْ أَعْطى وَ اتَّقى» هو أبو الدحداح «وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنى» و هو صاحب النخله و قوله «لا يَصْلاها إِلَّا الْأَشْقَى» و هو صاحب النخله «وَ سَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى» هو أبو الدحداح «وَ لَسَوْفَ يَرْضى» إذا دخل الجنه

قال و كان النبى ص يمر بذلك الحش و عذوقه دانيه فيقول عذوق و عذوق لأبى الدحداح فى الجنه

و عن ابن الزبير قال أن الآيه نزلت فى أبى بكر لأنه اشترى المماليك الذين أسلموا مثل بلال و عامر بن فهيره و غيرهما و أعتقهم و الأولى أن تكون الآيات محموله على عمومها فى كل من يعطى حق الله من ماله و كل من يمنع حقه سبحانه و

روى العياشى ذلك بإسناده عن سعد الإسكاف عن أبى جعفر (عليه السلام) قال «فَأَمَّا مَنْ أَعْطى» مما أتاه الله «وَ اتَّقى وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنى» أى بأن الله يعطى بالواحد عشرا إلى كثير من ذلك و فى روايه أخرى إلى مائه ألف فما زاد «فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى» قال لا يريد شيئا من الخير إلا يسره الله له «وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ بما أتاه الله وَ اسْتَغْنى وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنى» بأن الله يعطى بالواحد عشرا إلى أكثر من ذلك و فى روايه أخرى إلى مائه ألف فما زاد «فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى» قال لا يريد شيئا من الشر إلا يسره الله له قال ثم قال أبو جعفر (عليه السلام) «وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى» أما و الله ما تردى من جبل و لا تردى من حائط و لا تردى فى بئر و لكن تردى فى نار جهنم

فعلى هذا يكون قوله «وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنى» معناه بالعده الحسنى و هو قول ابن عباس و قتاده و عكرمه و قيل بالجنه التى هى صواب المحسنين عن الحسن و مجاهد و الجبائى و قوله «فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى» معناه فسنهون عليه الطاعه مره بعد مره و قيل معناه سنهيؤه و نوفقه للطريقه اليسرى أى سنسهل عليه فعل الطاعه حتى يقوم إليها بجد و طيب نفس و قيل معناه سنيسره للخصله اليسرى و الحاله اليسرى و هو دخول الجنه و استقبال الملائكه إياه بالتحيه و البشرى و قوله «وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ» أى ضن بماله الذى لا يبقى له و بخل بحق الله فيه «وَ اسْتَغْنى» أى التمس الغنى بذلك المنع لنفسه و قيل معناه أنه عمل عمل من هو مستغن عن الله و عن رحمته «وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنى» أى بالجنه و الثواب و الوعد و بالخلف «فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى» هو على مزاوجه الكلام و المراد به التمكين أى نخلى بينه و بين الأعمال الموجبه للعذاب و العقوبه «وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى» أى سقط فى النار عن قتاده و أبى صالح.

و قیل إذا مات و هلک عن مجاهد و قیل للحسن أن فلانا جمع مالا فقال هل جمع لذلک عمرا قالوا لا قال فما تصنع الموتی بالأموال «إِنَّ عَلَیْنا لَلْهُدی» معناه إن علینا لبیان الهدی بالدلاله علیه فأما الاهتداء فإلیکم أخبر سبحانه أن الهدی واجب علیه و لو جاز الإضلال علیه لما وجب الهدایه قال قتاده: معناه أن علینا بیان الطاعه و المعصیه «وَ إِنَّ لَنا لَلْآخِرَهَ وَ الْأُولی» و إن لنا ملک الآخره و ملک الأولی فلا یزید فی ملکنا اهتداء من اهتدی و لا ینقص منه عصیان من عصی و لو نشاء لمنعناهم عن ذلک قسرا و جبرا و لکن التکلیف اقتضی أن نمنعهم بیانا و أمرا و زجرا ثم خوف سبحانه العادل عن الهدی فقال «فَأَنْذَرْتُکُمْ ناراً تَلَظَّی» أی خوفتکم نارا تتلهب و تتوهج و تتوقد «لا یَصْلاها» أی لا یدخل تلک النار و لا یلزمها «إِلَّا الْأَشْقَی» و هو الکافر بالله «الَّذِی کَذَّبَ» بآیات الله و رسله «وَ تَوَلَّی» أی أعرض عن الإیمان «وَ سَیُجَنَّبُهَا» أی سیجنب النار و یجعل منها علی جانب «الْأَتْقَی» المبالغ فی التقوی «الَّذِی یُؤْتِی مالَهُ» أی ینفقه فی سبیل الله «یَتَزَکَّی» یطلب أن یکون عند الله زکیا لا یطلب بذلک ریاء و لا سمعه قال القاضی: قوله «لا یَصْلاها إِلَّا الْأَشْقَی الَّذِی کَذَّبَ وَ تَوَلَّی» لا یدل علی أنه تعالی لا یدخل النار إلا الکافر علی ما یقوله الخوارج و بعض المرجئه و ذلک لأنه نکر النار المذکوره و لم یعرفها فالمراد بذلک أن نارا من جمله النیران لا یصلاها إلا من هذه حاله و النیران درکات علی ما بینه سبحانه فی سوره النساء فی شأن المنافقین فمن أین عرف أن غیر هذه النار لا یصلاها قوم آخرون و بعد فإن الظاهر من الآیه یوجب أن لا یدخل النار إلا من کذب و تولی و جمع بین الأمرین فلا بد للقوم من القول بخلافه لأنهم یوجبون النار لمن یتولی عن کثیر من الواجبات و إن لم یکذب و قیل أن الأتقی و الأشقی المراد بهما التقی و الشقی کما قال طرفه:

تمنی رجال أن أموت و إن أمت فتلک سبیل لست فیها بأوحد

أراد بواحد ثم وصف سبحانه الأتقی فقال «وَ ما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَهٍ تُجْزی» أی و لم یفعل الأتقی ما فعله من إیتاء المال و إنفاقه فی سبیل الله لید أسدیت إلیه یکافئ علیها و لا لید یتخذها عند أحد من الخلق «إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلی» أی و لکنه فعل ما فعل یبتغی به وجه الله و رضاه و ثوابه و إنما ذکر الوجه طلبا لشرف الذکر و المعنی إلا الله و لابتغاء ثواب الله «وَ لَسَوْفَ یَرْضی» أی و لسوف یعطیه الله من الجزاء و الثواب ما یرضی به فإنه یعطیه کل ما تمنی و لم یخطر بباله فیرضی به لا محاله.

(۹۳) سوره الضحی مكیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱)

اشاره

[توضیح]

إحدی عشر آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن كعب عن النبی ص قال و من قرأها كان ممن یرضاه الله و لمحمد ص أن یشفع له و له عشر حسنات بعدد كل یتیم و سائل.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بأن الأتقی یعطیه من الثواب ما به یرضی و افتتح هذه السوره بأنه یرضی نبیه بما یؤتیه یوم القیامه من الكرامه و الزلفی فقال:

[سوره الضحی (۹۳): الآیات ۱ الی ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ

وَ الضُّحی (۱) وَ اللَّیْلِ إِذا سَجی (۲) ما وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ ما قَلی (۳) وَ لَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لَکَ مِنَ الْأُولی (۴)

وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضی (۵) أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآوی (۶) وَ وَجَدَکَ ضَالًّا فَهَدی (۷) وَ وَجَدَکَ عائِلًا فَأَغْنی (۸) فَأَمَّا الْیَتِیمَ فَلا تَقْهَرْ (۹)

وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ (۱۰) وَ أَمَّا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (۱۱)

القراءه

فی الشواذ

عن النبی ص و عروه بن الزبیر ما ودعك بالتخفیف

و القراءه المشهوره بالتشدید و عن أشهب العقیلی فأوی بغیر مد و عن ابن أبی السمیقع عیلا بالتشدید

و عن النخعى و الشعبى فلا تكهر بالكاف و كذلك هو فى مصحف عبد الله.

الحجه

قال ابن جنى: ودع بالتخفيف يقل استعماله و قال سيبويه: استغنوا عن وزر و ودع بقولهم ترك و أنشد أبو على ذلك فى شعر أبى الأسود قوله:

ليت شعرى عن خليلى ما الذى غاله فى الحب حتى ودعه

و أما قوله فآوى فإنه من أويته أى رحمته و أما عيلا فإنه فيعل من العيله و هى الفقر و هو مثل العائل و معناها ذو العيله من غير جده يقال عال الرجل يعيل عيله إذا كثر عياله و افتقر قال الشاعر:

و ما يدرى الفقير متى غناه و ما يدرى الغنى متى يعيل

أى متى يفتقر و أما الكهر فهو مثل القهر و العرب قد تعاقب بين القاف و الكاف و فى حديث معاويه بن الحكم الذى تكلم فى الصلاه قال ما كهرنى و لا ضربنى.

اللغه

السجو السكون يقال سجى يسجو إذا هدئ و سكن و طرف ساج و بحر ساج قال الأعشى:

فما ذنبنا إذ جاش بحر ابن عمكم و بحرك ساج لا يوارى الدعامصا

و قال الآخر:

يا حبذا القمراء و الليل الساج و طرق مثل ملاإ النساج

و القلى البغض إذا كسرت القاف قصرت و إذا فتحت مددت قال:

عليك سلام لا مللت قريبه و ما لك عندى إن نأيت قلاء

و نهره و انتهره بمعنى و هو أن يصيح فى وجه السائل الطالب للرفد.

الإعراب

«وَ ما قَلى» أى و ما قلاك و كذلك قوله «فَآوى» «فَأَغْنى» تقديره فآواك فأغناك فالمفعول فى هذه الآى محذوف و قال «وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ» و لم يقل و يعطينك و إن كان جواب

القسم لأن النون إنما تدخل لتؤذن بأن اللام لام القسم لا لام الابتداء و قد حصل هاهنا العلم بأن هذه اللام للقسم لا للابتداء لدخوله على سوف و لام الابتداء لا تدخل على سوف لأن سوف تختص بالأفعال و لام الابتداء إنما تدخل على الأسماء «فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلا تَقْهَرْ» تقديره فمهما يكن من شى ء فلا تقهر اليتيم ثم أقيم أما مقام الشرط فحصل أما فلا تقهر اليتيم ثم قدم المفعول على الفاء كراهه لأن يكون الفاء التى من شأنها أن تكون متبعه شيئا فشيئا فى أول الكلام و إن كثر يجتمع فى اللفظ مع أما فتكون على خلاف أصول كلامهم و كذلك «أَمَّا بِنِعْمَهِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ».

النزول

قال ابن عباس: احتبس الوحى عنه ص خمسه عشر يوما فقال المشركون أن محمدا قد ودعه ربه و قلاه و لو كان أمره من الله تعالى لتتابع عليه فنزلت السوره و قيل إنما احتبس الوحى اثنى عشر يوما عن ابن جريج و قيل أربعين يوما عن مقاتل و

قيل إن المسلمين قالوا ما ينزل عليك الوحى يا رسول الله فقال و كيف ينزل على الوحى و أنتم لا تنقون براجمكم و لا تقلمون أظفاركم و لما نزلت السوره قال النبى ص لجبرائيل (عليه السلام) ما جئت حتى اشتقت إليك فقال جبرائيل (عليه السلام) و أنا كنت أشد إليك شوقا و لكنى عبد مأمور و ما نتنزل إلا بأمر ربك

و

قيل سألت اليهود رسول الله ص عن ذى القرنين و أصحاب الكهف و عن الروح فقال سأخبركم غدا و لم يقل إن شاء الله فاحتبس عنه الوحى هذه الأيام فاغتم لشماته الأعداء فنزلت السوره تسليه لقلبه

و

قيل إن النبى ص رمى بحجر فى إصبعه فقال" هل أنت إلا إصبع رميت، و فى سبيل الله ما لقيت" فمكث ليلتين أو ثلاثا لا يوحى إليه فقالت له أم جميل بنت حرب امرأه أبى لهب يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد ترکک لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاث فنزلت السوره.

المعنى

«وَ الضُّحى» أقسم سبحانه بنور النهار كله من قولهم ضحى فلان للشمس إذ ظهر لها و يدل عليه قوله فى مقابلته «وَ اللَّيْلِ إِذا سَجى» أى سكن و استقر ظلامه و قيل إن المراد بالضحى أول ساعه من النهار و قيل صدر النهار و هى الساعه التى فيها ارتفاع الشمس و اعتدال النهار فى الحر و البرد فى الشتاء و الصيف و قيل معناه و رب الضحى و رب الليل إذا سجى عن الجبائى و قيل إذا سجى أى غطى بالظلمه كل شى ء عن عطاء و الضحاك و قيل إذا أقبل ظلامه عن الحسن «ما وَدَّعَکَ رَبُّکَ وَ ما قَلى» هذا جواب القسم و معناه و ما

ترکک یا محمد ربک و ما قطع عنک الوحی تودیعا لک و ما قلاک أی ما أبغضک منذ اصطفاک «وَ لَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولى» یعنی أن ثواب الآخره و النعیم الدائم فیها خیر لک من الدنیا الفانیه و الکون فیها و قیل إن له ص فی الجنه ألف ألف قصر من اللؤلؤ ترابه من المسک و فی کل قصر ما ینبغی له من الأزواج و الخدم و ما یشتهی علی أتم الوصف عن ابن عباس و قیل معناه و لآخر عمرک الذی بقی خیر لک من أوله لما یکون فیه من الفتوح و النصره «وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضى» معناه و سیعطیک ربک فی الآخره من الشفاعه و الحوض و سائر أنواع الکرامه فیک و فی أمتک ما ترضی به و روی حرث بن شریح عن محمد بن علی بن الحنفیه أنه قال یا أهل العراق تزعمون أن أرجی آیه فی کتاب الله عز و جل «يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ» الآیه و إنا أهل البیت (علیه السلام) نقول أرجی آیه فی کتاب الله «وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضى» و هی و الله الشفاعه لیعطینها فی أهل لا إله إلا الله حتی یقول رب رضیت و

عن الصادق (علیه السلام) قال دخل رسول الله ص علی فاطمه (علیه السلام) و علیها کساء من ثله الإبل و هی تطحن بیدها و ترضع ولدها فدمعت عینا رسول الله ص لما أبصرها فقال یا بنتاه تعجلی مراره الدنیا بحلاوه الآخره فقد أنزل الله علی «وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضى»

و قال زید بن علی إن من رضا رسول الله ص أن یدخل أهل بیته الجنه و

قال الصادق (علیه السلام) رضا جدی أن لا یبقی فی النار موحد

ثم عدد سبحانه علیه نعمه فی دار الدنیا فقال «أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى» قیل فی معناه قولان (أحدهما) أنه تقریر لنعمه الله علیه حین مات أبوه و بقی یتیما فآواه الله بأن سخر له أولا عبد المطلب ثم لما مات عبد المطلب قیض له أبا طالب و سخره للإشفاق علیه و حببه إلیه حتی کان أحب إلیه من أولاده فکلفه و رباه و الیتیم من لا أب له و کان النبی ص مات أبوه و هو فی بطن أمه و قیل أنه مات بعد ولادته بمده قلیله و ماتت أمه ص و هو ابن سنتین و مات جده و هو ابن ثمانی سنین فسلمه إلی أبی طالب (علیه السلام) لأنه کان أخا عبد الله لأمه فأحسن تربیته و

سئل الصادق (علیه السلام) لم أوتم النبی ص عن أبویه فقال لئلا یکون لمخلوق علیه حق

(و الآخر) أن یکون المعنی أ لم یجدک واحدا لا مثل لک فی شرفک و فضلک فآواک إلی نفسه و اختصک برسالته من قولهم دره یتیمه إذا لم یکن لها مثل قال:

لا و لا دره یتیمه بحر تتلألأ فی جؤنه البیاع

و قیل فآواک أی جعلک مأوی للأیتام بعد أن کنت یتیما و کفیلا للأنام بعد أن کنت

مكفولا- عن الماوردى ثم ذكر نعمه أخرى فقال «وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدى» قيل فى معناه أقوال (أحدها) وجدك ضالا عما أنت عليه الآن من النبوه و الشريعه أى كنت غافلا عنهما فهداك إليهما عن الحسن و الضحاك و الجبائى و نظيره ما كُنْتَ تَدْرِی مَا الْكِتابُ وَ لَا الْإِيمانُ و قوله «وَ إِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغافِلِينَ» فمعنى الضلال على هذا هو الذهاب عن العلم مثل قوله «أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْرى» (و ثانيها) إن المعنى وجدك متحيرا لا تعرف وجوه معاشك فهداك إلى وجوه معاشك فإن الرجل إذا لم يهتد طريق مكسبه و وجه معيشته يقال أنه ضال لا يدرى إلى أين يذهب و من أى وجه يكتسب عن أبى مسلم و

فى الحديث نصرت بالرعب و جعل رزقى فى ظل رمحى يعنى الجهاد

(و ثالثها) إن المعنى وجدك لا تعرف الحق فهداك إليه بإتمام العقل و نصب الأدله و الألطاف حتى عرفت الله بصفاته بين قوم ضلال مشركين و ذلك من نعم الله سبحانه عليك (رابعها) وجدك ضالا فى شعاب مكه فهداك إلى جدك عبد المطلب

فروى أنه ص ضل فى شعاب مكه و هو صغير فرآه أبو جهل و رده إلى جده عبد المطلب

فروى أنه ص ضل فى شعاب مكه و هو صغير فرآه أبو جهل و رده إلى جده عبد المطلب فمن الله سبحانه بذلك عليه إذا رده إلى جده على يد عدوه

عن ابن عباس (و خامسها)

ما روى أن حليمه بنت أبى ذؤيب لما أرضعته مده و قضت حق الرضاع ثم أرادت رده على جده جاءت به حتى قربت من مكه فضل فى الطريق فطلبته جزعه و كانت تقول إن لم أره لأرمين نفسى من شاهق و جعلت تصيح وا محمداه قالت فدخلت مكه على تلك الحال فرأيت شيخا متوكئا على عصا فسألنى عن حالى فأخبرته فقال لا تبكين فأنا أدلك على من يرده عليك فأشار إلى هبل صنمهم الأكبر و دخل البيت فطاف بهبل و قبل رأسه و قال يا سيداه لم تزل منتك جسيمه رد محمدا على هذه السعديه قال فتساقطت الأصنام لما تفوه باسم محمد ص و سمع صوت إن هلاكنا على يدى محمد فخرج و أسنانه تصطك و خرجت إلى عبد المطلب و أخبرته بالحال فخرج فطاف بالبيت و دعا الله سبحانه فنودى و أشعر بمكانه فأقبل عبد المطلب و تلقاه ورقه بن نوفل فى الطريق فبينما هما يسيران إذ النبى ص قائم تحت شجره يجذب الأغصان و يلعب بالورق فقال عبد المطلب فداك نفسى و حمله و رده إلى مكه

عن كعب (و سادسها)

ما روى أنه ص خرج مع عمه أبى طالب فى قافله ميسره غلام خديجه فبينما هو راكب ذات ليله ظلماء جاء إبليس فأخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبرائيل (عليه السلام) فنفخ إبليس نفخه رفع بها إلى الحبشه و رده إلى القافله فمن الله عليه بذلك

عن سعيد بن المسيب (و سابعها) إن المعنى وجدك مضلولا عنك فى قوم لا يعرفون حقك فهداهم إلى معرفتك و أرشدهم إلى فضلك و الاعتراف بصدقك و المراد أنك كنت خاملا لا تذكر و لا تعرف فعرفك الله الناس حتى عرفوك و عظموك.

«وَ وَجَدَكَ عائِلًا»

أی فقیرا لا مال لک «فَأَغْنی» أی فأغناک بمال خدیجه و الغنائم و قیل فأغناک بالقناعه و رضاک بما أعطاک عن مقاتل و اختار الفراء قال لم یکن غنیا عن کثره المال لکن الله سبحانه أرضاه بما أتاه من الرزق و ذلک حقیقه الغنی و

روی العیاشی بإسناده عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام) فی قوله «أَ لَمْ یَجِدْکَ یَتِیماً فَآوی» قال فردا لا مثل لک فی المخلوقین فآوی الناس إلیک و وجدک ضالا- أی ضاله فی قوم لا- یعرفون فضلک فهداهم إلیک و وجدک عائلا تعول أقواما بالعلم فأغناهم بک

و

روی أن النبی ص قال من علی ربی و هو أهل المن

و قد طعن بعض الملحدین فقال کیف یحسن الامتنان بالإنعام و هل یکون هذا من فعل الکرام (و الجواب) أن المن إنما یقبح من المنعم إذا أراد به الغض من المنعم علیه و الأذی له فأما من أراد التذکیر لشکر نعمته و الترغیب فیه لیستحق الشاکر المزید فإنه فی غایه الحسن و لأن من کمال الجود و تمام الکرم تعریف المنعم علیه أنه إنما أنعم علیه لیسأل جمیع ما یحتاج إلیه فیعطی ثم أوصاه سبحانه بالیتامی و الفقراء فقال «فَأَمَّا الْیَتِیمَ فَلا- تَقْهَرْ» أی فلا تقهره علی ماله فتذهب بحقه لضعفه کما کانت تفعل العرب فی أمر الیتامی عن الفراء و الزجاج و قیل معناه لا تحتقر الیتیم فقد کنت یتیما عن مجاهد و کان النبی ص یحسن إلی الیتامی و یبرهم و یوصی بهم و

جاء فی الحدیث عن أبی أوفی قال کنا جلوسا عند رسول الله ص فأتاه غلام فقال غلام یتیم و أخت لی یتیمه و أم لی أرمله أطعمنا مما أطعمک الله أعطاک الله مما عنده حتی ترضی قال ما أحسن ما قلت یا غلام اذهب یا بلال فأتنا بما کان عندنا فجاء بواحده و عشرین تمره فقال سبع لک و سبع لأختک و سبع لأمک فقام إلیه معاذ بن جبل فمسح رأسه و قال جبر الله یتمک و جعلک خلفا من أبیک و کان من أبناء المهاجرین فقال رسول الله ص رأیتک یا معاذ و ما صنعت قال رحمته قال لا یلی أحد منکم یتیما فیحسن ولایته و وضع یده علی رأسه إلا کتب الله له بکل شعره حسنه و محا عنه بکل شعره سیئه و رفع له بکل شعره درجه

و

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ص من مسح علی رأس یتیم کان له بکل شعره تمر علی یده نور یوم القیامه

و

قال ص أنا و کافل الیتیم کهاتین فی الجنه إذا اتقی الله عز و جل و أشار بالسبابه و الوسطی

و

عن عمر بن الخطاب عن النبی ص قال إن الیتیم إذا بکی اهتز لبکائه عرش الرحمن فیقول الله لملائکته یا ملائکتی من أبکی هذا

اليتيم الـذى غيب أبوه فى التراب فتقول الملاـئكه أنت أعلم فيقول الله تعالى يا ملائكتى فإنى أشـهدكم أن لمن أسـكته و أرضاه أن أرضيه يوم القيامه

و كـان عمر إذا رأى يتيمـا مسـح رأسه و أعطـاه شـيئا «وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلاـ تَنْهَرْ» أى لا تنهر السائل و لا ترده إذا أتاك يسألك فقد كنت فقيرا فأما أن تطعمه و إما أن ترده ردا لينا و

فى الحديث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ص إذا أتاك سائل

على فرس باسط كفيه فقد وجب له الحق و لو بشق تمره

قال أبو مسلم يريد كما أعطاك الله و رحمك و أنت عائل فأعط سائلك و ارحمه و قال الجبائي: المراد بها جميع المكلفين و إن كان الخطاب للنبي ص و قيل إن المراد بالسائل طلب العلم و هو متصل بقوله «وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدى» عن الحسن و المعنى علم من يسألك كما علمك الله الشرائع و كنت بها غير عالم «وَ أَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ» معناه اذكر نعمه الله و أظهرها و حدث بها و

فى الحديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله و من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير و التحدث بنعمه الله شكر و تركه كفر

و قيل يريد بالنعمه القرآن عن الكلبى قال و كان القرآن أعظم ما أنعم الله عليه به فأمره أن يقرأه و قيل بالنبوه التى أعطاك ربك عن مجاهد و اختاره الزجاج قال: أى بلغ ما أرسلت به و حدث بالنبوه التى آتاكها الله و هى أجل النعم و قيل معناه اشكر لما ذكر من النعمه عليك فى هذه السوره

قال الصادق (عليه السلام) معناه فحدث بما أعطاك الله و فضلك و رزقك و أحسن إليك و هداك.

النظم

وجه اتصال قوله «لَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولى» بما قبله أن فى قوله «ما وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ ما قَلى» إثباتا لمحبته سبحانه إياه و إنعامه عليه فاتصل هذا أيضا به و التقدير ليس الأمر كما قالوه بل الوحى يأتيك ما عمرت و تدوم محبتى لك و ما أعطيتك فى الآخره من الشرف و رفعه المنزله خير مما أعطيتك اليوم فإذا حسدوك على ذا فكيف بهم إذا رأوا ذلك و أما اتصال قوله «أَ لَمْ يَجِدْكَ» بما قبله فوجهه أنه اتصال ذكر النعم بذكر المنعم و التقدير أنه سبحانه سينعم عليك فى مستقبل أمرك كما أنعم عليك فى الماضى من أمرك.

(۹۴) سوره الشرح مكيه و آياتها ثمان (۸)

اشاره

[توضيح]

مكيه و هى ثمانى آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عنه ص قال من قرأها أعطى من الأجر كمن لقى محمدا ص مغتما ففرج عنه

و روى أصحابنا أن الضحى و أ لم نشرح سوره واحده لتعلق إحديهما بالأخرى و لم يفصلوا بينهما ببسم الله الرحمن الرحيم و جمعوا بينهما فى الركعه الواحده فى الفريضه و كذلك القول فى سوره أ لم تر كيف و لإيلاف قريش و السياق يدل على ذلك لأنه قال أَ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى إلى آخرها ثم قال:

[سوره الشرح (۹۴): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (۱) وَ وَضَعْنا عَنْكَ وِزْرَكَ (۲) الَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (۳) وَ رَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ (۴)

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً (۵) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً (۶) فَإِذا فَرَغْتَ فَانْصَبْ (۷) وَ إِلى رَبِّكَ فَارْغَبْ (۸)

اللغه

الشرح فتح الشى ء بإذهاب ما يصد عن إدراكه و أصل الشرح التوسعه و يعبر عن السرور بسعه القلب و شرحه و عن الهم بضيق القلب لأنه يورث ذلك و الوزر الثقل فى اللغه و منه اشتق اسم الوزير لتحمله أثقال الملك و إنما سميت الذنوب أوزارا لما يستحق عليها من العقاب العظيم و الأنقاض الأثقال التى كان ينتقض بها ما حمل عليه و النقض

و الهدم واحد و نقض المذهب إبطاله بما يفسده و بعير نقض سفر إذا أثقله السفر و النصب التعب و أنصبه الهم فهو منصب قال الشاعر:

(تعناک هم من أميمه منصب)

و هم ناصب ذو نصب قال النابغه:

(كلينى لهم يا أميمه ناصب)

. المعنى

ثم أتم سبحانه تعداد نعمه على نبيه ص فقال «أَ لَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ»

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله ص لقد سألت ربى مسأله وددت أنى لم أسأله قلت أى رب أنه قد كان أنبياء قبلى منهم من سخرت له الريح و منهم من كان يحيى الموتى قال فقال (أ لم أجدک يتيما فأويتک) قال قلت بلى قال (أ لم أجدک ضالا فهديتک) قال قلت بلى أى رب قال (أ لم أشرح لک صدرک و وضعت عنک وزرک) قال قلت بلى أى رب

و المعنى أ لم نفتح لک صدرک و نوسع قلبک بالنبوه و العلم حتى قمت بأداء الرساله و صبرت على المكاره و احتمال الأذى و اطمأننت إلى الإيمان فلم تضق به ذرعا و منه تشريح اللحم لأنه فتحه بترقيقه فشرح سبحانه صدره بأن ملأه علما و حكمه و رزقه حفظ القرآن و شرائع الإسلام و من عليه بالصبر و الاحتمال و قيل إنه ص كان قد ضاق صدره بمعاداه الجن و الإنس إياه و مناصبتهم له فأتاه من الآيات ما اتسع به صدره بكل ما حمله الله إياه و أمره به و ذلک من أعظم النعم عن البلخى و قيل معناه أ لم نشرح صدرک بإذهاب الشواغل التى تصد عن إدراک الحق و

عن ابن عباس قال سئل النبى ص فقيل يا رسول الله أ ينشرح الصدر قال نعم قالوا يا رسول الله و هل لذلک علامه يعرف بها قال نعم التجافى عن دار الغرور و الإنابه إلى دار الخلود و الإعداد للموت قبل نزول الموت

و معنى الاستفهام فى الآيه التقرير أى قد فعلنا ذلک و يدل عليه قوله فى العطف عليه «وَ وَضَعْنا عَنْکَ وِزْرَکَ» أى و حططنا عنک وزرک «الَّذِی أَنْقَضَ ظَهْرَکَ» أى أثقله حتى سمع له نقيض أى صوت عن الزجاج قال: و هذا مثل معناه أنه لو كان حملا لسمع نقيض ظهره و قيل إن المراد به تخفيف أعباء النبوه التى تثقل الظهر من القيام بأمرها سهل الله ذلک عليه حتى تيسر له و من عليه بذلک عن أبى عبيده و عبد العزيز بن يحيى و قيل معناه و أزلنا عنک همومک التى أثقلتک من أذى الكفار فشبه الهموم بالحمل و العرب تجعل الهم ثقلا عن أبى مسلم و قيل معناه و عصمناک عن احتمال الوزر فإن المقصود من الوضع أن لا يكون عليه ثقل فإذا عصم كان أبلغ فى أن لا يكون قال المرتضى قدس الله روحه إنما سميت الذنوب بأنها أوزار لأنها تثقل كاسبها و حاملها فكل شى ء أثقل الإنسان و غمه و كده جاز أن يسمى وزرا فلا يمتنع أن يكون

الوزر فی الآیه إنما أراد به غمه ص بما کان علیه قومه من الشرک و أنه و أصحابه بینهم مقهور مستضعف فلما أعلی الله کلمته و شرح صدره و بسط یده خاطبه بهذا الخطاب تذکیرا له بمواقع النعمه لیقابله بالشکر و یؤیده ما بعده من الآیات فإن الیسر بإزاله الهموم أشبه و العسر بإزاله الشدائد و الغموم أشبه فإن قیل أن السوره مکیه نزلت قبل أن یعلی الله کلمه الإسلام فلا وجه لقولکم قلنا أنه سبحانه لما بشره بأن یعلی دینه علی الدین کله و یظهره علی أعدائه کان بذلک واضعا عنه ثقل غمه بما کان یلحقه من أذی قومه و مبدلا عسره یسرا فإنه یثق بأن وعد الله حق و یجوز أیضا أن یکون اللفظ و إن کان ماضیا فالمراد به الاستقبال کقوله وَ نادی أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابَ النّارِ وَ نادَوْا یا مالِکُ لِیَقْضِ عَلَیْنا رَبُّکَ و لهذا نظائر کثیره «وَ رَفَعْنا لَکَ ذِکْرَکَ» أی قرنا ذکرک بذکرنا حتی لا- أذکر إلا-و تذکر معی یعنی فی الأذان و الإقامه و التشهد و الخطبه علی المنابر عن الحسن و غیره قال قتاده: رفع الله ذکره فی الدنیا و الآخره فلیس خطیب و لا متشهد و لا صاحب صلاه إلا و ینادی بأشهد أن لا إله إلا الله و أشهد أن محمدا رسول الله و

فی الحدیث عن أبی سعید الخدری عن النبی ص فی هذه الآیه قال قال لی جبرائیل قال الله عز و جل إذا ذکرت ذکرت معی

و فی هذا یقول حسان بن ثابت یمدح النبی ص:

أغر علیه للنبوه خاتم من الله مشهور یلوح و یشهد

و ضم الإله اسم النبی إلی اسمه إذا قال فی الخمس المؤذن أشهد

و شق له من اسمه لیجله فذو العرش محمود و هذا محمد.

ثم وعد سبحانه الیسر و الرخاء بعد الشده و ذلک أنه کان بمکه فی شده قال «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْراً» أی مع الفقر سعه عن الکلبی و قیل معناه أن مع الشده التی أنت فیها من مزاوله المشرکین یسرا و رخاء بأن یظهرک الله علیهم حتی ینقادوا للحق الذی جئتهم به طوعا أو کرها ثم کرر ذلک فقال «إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْراً»

روی عطاء عن ابن عباس قال یقول الله تعالی خلقت عسرا واحدا و خلقت یسرین فلن یغلب عسر یسرین

و

عن الحسن قال خرج النبی ص یوما مسرورا فرحا و هو یضحک و یقول لن یغلب عسر یسرین

«فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْراً إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ یُسْراً» قال الفراء: إن العرب تقول إذا ذکرت نکره ثم أعدتها نکره مثلها صارتا اثنتین کقولک إذا کسبت درهما فأنفق درهما فالثانی غیر الأول فإذا أعدتها معرفه فهی هی کقولک إذا کسبت الدرهم فأنفق الدرهم فالثانی هو الأول و نحو هذا ما قال الزجاج: أنه ذکر العسر مع الألف و اللام ثم ثنی ذکره فصار المعنی إن مع العسر یسرین و قال صاحب کتاب النظم فی تفسیر

هـذه الآيه: إن الله بعث نبيه و هو مقل مخف و كانت قريش تعيره بـذلك حتى قالوا له إن كان بك من هـذا القول الـذى تدعيه طلب الغنى جمعنـا لـك مالاـ حتى تكون كأيسـر أهـل مكه فكره النبى ص ذلـك و ظن أن قومه إنمـا يكـذبوه لفقره فوعـده الله سبحانه الغنى ليسليه بذلك عما خامره من الهم فقال «فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً» و تأويله لا يحزنك ما يقولون و ما أنت فيه من الإقلال فإن مع العسر يسرا فى الـدنيا عاجلا ثم أنجز ما وعـده فلم يمت حتى فتـح عليه الحجاز و ما والاها من القرى العربيه و عامه بلاد اليمن فكان يعطى المائتين من الإبل و يهب الهبات السـنيه و يعد لأهله قوت سـنته ثم ابتدأ فصلا آخر فقال «إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً» و الدليل على ابتدائه تعريه من فاء و واو و هو وعد لجميع المؤمنين لأنه يعنى بذلك أن مع العسر فى الدنيا للمؤمن يسرا فى الآخره و ربما اجتمع له اليسران يسر الدنيا و هو ما ذكر فى الآيه الأولى و يسر الآخره و هو ما ذكر فى الآيه الثانيه

فقوله ص لن يغلب عسر يسرين

أى يسـر الـدنيا و الآـخره فالعسـر بين يسـرين أما فرج الـدنيا و أما ثواب الآخره و هـذا الـذى ذكره الجرجانى يؤيـد ما ذهب إليه المرتضـى قـدس الله روحه من أن القائـل إذا قـال شـيئا ثم كرره فـإن الظـاهر من تغاير الكلامين تغاير مقتضاهما حتى يكون كل واحـد منهما مفيـدا لما لا يفيده الآخر فيجب مع الإطلاق حمل الثانى على غير مقتضـى الأول إلا إذا كان بين المتخاطبين عهد أو دلاله يعلم المخاطب بذلك أن المخاطب أراد بكلامه الثانى الأول فيحمله على ذلك و أنشد أبو بكر الأنبارى:

إذا بلغ العسر مجهوده فثق عند ذاك بيسر سريع

أ لم تر نحس الشتاء الفظيع يتلوه سعد الربيع البديع

و أنشد إسحاق بن بهلول القاضى:

فلا تيأس و إن أعسرت يوما فقد أيسرت فى دهر طويل

و لا تظنن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل

فإن العسر يتبعه يسار و قول الله أصدق كل قيل

«فَإِذا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَ إِلى رَبِّكَ فَارْغَبْ» معناه فإذا فرغت من الصـلاه المكتوبه فانصب إلى ربك فى الـدعاء و أرغب إليه فى المسأله يعطك عن مجاهد و قتاده و الضحاك و مقاتل و الكلبى و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و معنى انصب مـن النصب و هـو التعـب أى لاـ تشـتغل بـالراحه و قـال الزهرى: إذا فرغت من الفرائض فـادع بعـد التشـهد بكل حاجتك و

قال الصادق (عليه السلام) هو الدعاء فى دبر الصلاه و أنت جالس

و قيل معناه فإذا فرغت من

الفرائض فـانصب فی قیـام اللیـل عن ابن مسـعود و قیل معناه فإذا فرغت من دنیاک فانصب فی عباده ربک و صل عن مجاهـد و الجبـائی و قیـل فـإذا فرغت من الفرائض فـانصب فیما رغبک الله فیه من الأعمال و صل عن ابن عباس و قیل إذا فرغت من جهاد أعدائک فانصب بالعباده لله عن الحسن و ابن زید و قیل فإذا فرغت من جهاد الأعداء فانصب بجهاد نفسک و قیل إذا فرغت من أداء الرساله فانصب لطلب الشـفاعه و سـئل علی بن طلحه عن هـذه الآیه فقال القول فیه کثیر و قد سـمعناه أنه یقال إذا صـححت فاجعل صـحتک و فراغک نصـبا فی العباده و یدل علی هذا ما روی أن شـریحا مر برجلین یصطرعان فقال: لیس بهذا أمر الفارغ إنما قال الله سبحانه «فَإِذا فَرَغْتَ فَانْصَبْ وَ إِلی رَبِّکَ فَارْغَبْ» أی فارفع حوائجک إلی ربک و لا ترفعها إلی أحد من خلقه و قال عطاء: یرید تضرع إلیه راهبا من النار و راغبا إلی الجنه.

ص: ۳۵۰

(۹۵) سوره التين مکيه و آياتها ثمان (۸)

اشاره

[توضيح]

مکيه المعدل عن ابن عباس مدنيه ثمانی آيات بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص من قرأها أعطاه الله خصلتين العافيه و اليقين ما دام فی دار الدنيا فإذا مات أعطاه الله من الأجر بعدد من قرأ هذه السوره صيام يوم

و

عن البراء بن عازب قال سمعت النبی ص يقرأ فی المغرب و التين و الزيتون فما رأيت إنسانا أحسن قراءه منه رواه أبو مسلم فی الصحيح

و

روی شعيب العقرقوفی عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ و التين فی فرائضه و نوافله أعطی من الجنه حيث يرضی.

تفسيرها

أمر الله سبحانه بالرغبه إليه فی خاتمه تلك السوره و افتتح هذه السوره بذكر أنه الخالق المستحق للعباده بعد أن أقسم عليه فقال:

[سوره التين (۹۵): الآيات ۱ الی ۸]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ (۱) وَ طُورِ سِينِينَ (۲) وَ هذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ (۳) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (۴)

ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ (۵) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۶) فَما يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ (۷) أَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحاكِمِينَ (۸)

اللغه

التقويم تصيير الشی ء علی ما ينبغی أن يكون عليه من التأليف و التعديل يقال قومه فاستقام و تقوم.

المعنی

«وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ» أقسم الله سبحانه بالتين الذی يؤكل و الزيتون الذی يعصر منه الزيت عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و عكرمه و قتاده و هو الظاهر و إنما أقسم بالتين لأنه فاكهه مخلصه من شائب التنغيص و فيه أعظم عبره لأنه عز اسمه جعلها علی مقدار اللقمه و هيأها علی تلك الصفه إنعاما علی عباده بها و

قد روی أبو ذر عن النبی ص قال فی التين لو قلت إن فاكهه نزلت من الجنه لقلت هذه هی لأن فاكهه الجنه بلا عجم فكلوها فإنها تقطع البواسير و تنفع من النقرس

و أما الزيتون فإنه يعتصر منه الزيت الذی يدور فی أكثر الأطعمه و هو إدام و التين طعام فيه منافع كثيره و قيل التين الجبل الذی عليه دمشق و الزيتون الجبل الذی عليه بيت المقدس عن قتاده و قال عكرمه: هما جبلان و إنما سميا لأنهما ينبتان بهما و قيل التين مسجد دمشق و الزيتون بيت المقدس عن كعب الأحبار و عبد الرحمن بن غنيم و ابن زيد و قيل التين مسجد نوح الذی بنی علی الجودی و الزيتون بيت المقدس عن ابن عباس و قيل التين المسجد الحرام و الزيتون المسجد الأقصی عن الضحاك «وَ طُورِ سِينِينَ» يعنی الجبل الذی كلم الله عليه موسی عن الحسن و سينين و سيناء واحد و قيل إن سينين معناه المبارك الحسن و كأنه قيل جبل الخير الكثير لأنه إضافه تعريف عن مجاهد و قتاده و قيل معناه كثير النبات و الشجر عن عكرمه و قيل إن كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين و سيناء بلغه النبط عن مقاتل

قال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن الخطاب يقرأ بمكه فی المغرب و التين و الزيتون و طور سيناء قال فظننت أنه إنما قرأها ليعلم حرمه البلد و روی ذلك عن موسی بن جعفر (عليه السلام)

أيضا «وَ هذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ» يعنی مكه البلد الحرام يأمن فيه الخائف فی الجاهليه و الإسلام فالأمين يعنی المؤمن من يدخله و قيل بمعنی الأمن و يؤيده قوله أَنَّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً قال الشاعر:

أ لم تعلمی يا أسم ويحك إننی حلفت يمينا لا أخون أمينی

يريد آمنی «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِی أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» هذا جواب القسم و أراد جنس الإنسان و هو آدم و ذريته خلقهم الله فی أحسن صوره عن إبراهيم و مجاهد و قتاده و قيل فی أحسن تقويم أی منتصب القامه و سائر الحيوان مكب علی وجهه إلا الإنسان عن ابن عباس

ص: ۳۵۲

و قيل أراد أنه خلقهم على كمال فى أنفسهم و اعتدال فى جوارحهم و أبانهم عن غيرهم بالنطق و التمييز و التدبير إلى غير ذلك مما يختص به الإنسان و فى ذلك إشاره أيضا إلى حال الشباب «ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ» يريد إلى الخرف و أرذل العمر و الهرم و نقصان العقل و السافلون هم الضعفاء و الزمنى و الأطفال و الشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعا عن ابن عباس و إبراهيم و قتاده و قيل معناه ثم رددناه إلى النار عن الحسن و مجاهد و ابن زيد و الجبائى و المعنى إلى أسفل الأسفلين لأن جهنم بعضها أسفل من بعض و على هذا فالمراد به الكفار أى خلقناهم فى أحسن خلقه أحرارا عقلاء مكلفين فكفروا فرددناهم إلى النار فى أقبح صوره ثم استثنى فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بالله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى أخلصوا العباده لله و أضافوا إلى ذلك الأعمال الصالحه فإن هؤلاء لا يردون إلى النار و من قال بالقول الأول قال إن المؤمن لا يرد إلى الخرف و إن عمر عمرا طويلا قال إبراهيم: إذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجز معه من العمل كتب له ما كان يعمل و هو قوله «فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» و قال عكرمه: من رد منهم إلى أرذل العمر كتب له صالح ما كان يعمل فى شبابه و ذلك أجر غير ممنون و عن ابن عباس قال: و من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر و ذلك قوله «ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» قال إلا الذين قرءوا القرآن و

فى الحديث عن أنس قال قال رسول الله ص المولود حتى يبلغ الحنث ما عمل من حسنه كتب لوالديه فإن عمل سيئه لم تكتب عليه و لا على والديه فإذا بلغ الحنث و جرى عليه القلم أمر الله الملكين اللذين معه يحفظانه و يسددانه فإذا بلغ أربعين سنه فى الإسلام آمنه الله من البلايا الثلاث الجنون و الجذام و البرص فإذا بلغ خمسين خفف الله حسابه فإذا بلغ ستين رزقه الإنابه إليه فيما يجب فإذا بلغ سبعين أحبه أهل السماء فإذا بلغ ثمانين كتب الله حسناته و تجاوز عن سيئاته فإذا بلغ تسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر و شفعه فى أهل بيته و كان اسمه أسير الله فى الأرض فإذا بلغ أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا كتب الله له بمثل ما كان يعمل فى صحته من الخير و إن عمل سيئه لم تكتب عليه

و أقول إن صح الخبر فإنما لا تكتب عليه السيئه لزوال عقله و نقصان تمييزه فى ذلك الوقت و قوله «غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى غير منقوص و قيل غير مقطوع عن أبى مسلم و قيل غير محسوب عن مجاهد و قيل غير مكدر بما يؤذى و يغم عن الجبائى «فَما يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ» معناه أى شى ء يكذبك أيها الإنسان بعد هذه الحجج بالدين الذى هو الجزاء و الحساب عن الحسن و عكرمه و أبى مسلم و المراد ما يحملك على أن لا تتفكر فى صوتك و شبابك و هرمك فتعتبر و تقول إن الذى فعل ذلك قادر على أن يبعثنى و يحاسبنى و يجازينى بعملى فيكون قوله «فَما يُكَذِّبُكَ» يعنى به ما الذى يجعلك تكذب و قيل إن الخطاب

للنبى ص أى فمن يكـذبك أيها الرسول بعـد هذه الحجج بالدين الذى هو الإسـلام عن مجاهد و قتاده أى لا شـى ء يكذبك «أَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحاكِمِينَ» هـذا تقرير للإنسان على الاعتراف بأنه تعالى أحكم الحاكمين فى صـنائعه و أفعاله و أنه لا خلل فى شى ء منها و لا اضـطراب فكيف يترك هذه الخلائق و يهملهم فلا يجازيهم و قيل معناه أ ليس الله بأقضى القاضين فيحكم بينك يا محمد و بين أهل التكذيب بك عن مقاتل و

قال قتاده و كان رسول الله ص إذا ختم هذه السوره قال بلى و أنا على ذلك من الشاهدين.

النظم

اتصـل قوله «أَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحاكِمِينَ» بما قبله من ذكر الـدين و الجزاء على سبيل التنبيه على الإعاده فإن الحكيم إذا كلف و أمر و نهى و خلى بين الظالم و المظلوم فلا بد من المجازاه و الإنصاف و الانتصاف فإذا لم يكن ذلك فى الدنيا فلا بد من البعث فإن أحكم الحاكمين لا يجوز عليه الإخلال بما ذكرناه.

ص: ۳۵۴

(۹۶) سوره العلق مکیه و آیاتها تسع عشره (۱۹)

اشاره

عدد آیها

عشرون آیه حجازی و تسع عشره عراقی و ثمانی عشره شامی.

اختلافها

آیتان الذی ینهی غیر الشامی لئن لم ینته حجازی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص من قرأها فکأنما قرأ المفصل کله

محمد بن حسان عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ فی یومه أو فی لیلته اقرأ باسم ربک ثم مات فی یومه أو فی لیلته مات شهیدا و بعثه الله شهیدا و أحیاه کمن ضرب بسیفه فی سبیل الله مع رسول الله ص.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر اسمه و افتتح هذه السوره باسمه أیضا فقال:

ص: ۳۵۵

[سوره العلق (۹۶): الآيات ۱ الى ۱۹]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِی خَلَقَ (۱) خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ (۲) اقْرَأْ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ (۳) الَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (۴)

عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ (۵) كَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى (۶) أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى (۷) إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى (۸) أَ رَأَيْتَ الَّذِی يَنْهى (۹)

عَبْداً إِذا صَلَّى (۱۰) أَ رَأَيْتَ إِنْ كانَ عَلَى الْهُدى (۱۱) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوى (۱۲) أَ رَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلَّى (۱۳) أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرى (۱۴)

كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بِالنَّاصِيَهِ (۱۵) ناصِيَهٍ كاذِبَهٍ خاطِئَهٍ (۱۶) فَلْيَدْعُ نادِيَهُ (۱۷) سَنَدْعُ الزَّبانِيَهَ (۱۸) كَلَّا لا تُطِعْهُ وَ اسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ (۱۹)

اللغه

العلق جمع علقه و هی القطعه الجامده من الدم التی تعلق لرطوبتها بما تمر به فإذا جفت لا تسمی علقه و العلق ضرب من الدود أسود لأنه يعلق علی العضو فيمتص منه الدم و الرجعی الرجوع و المرجع واحد و السفع الجذب الشديد يقال سفعت بالشی ء إذا قبضت عليه و جذبته جذبا شديدا و سفعته النار و الشمس إذا غيرت وجهه إلی حال تشويه و منه الحديث

ليصيبن أقواما سفع من النار

أی تشويه خلقه و الناصيه شعر مقدم الرأس سميت بذلک لأنها متصله بالرأس من قولهم ناصی يناصی مناصاه إذا وصل قال الراجز:

" قی تناصيها بلاد قی "

النادی مجلس أهل النادی ثم كثر فسمی كل مجلس ناديا و واحد الزبانيه زبينه عن أبی عبيده و زبنی عن الكسائی و زابن عن الأخفش أخذ من الزبن و هو الدفع و الناقه تزبن الحالب أی تركضه برجلها قال الشاعر:

و مستعجب مما يری من اناتنا و لو زبنته الحرب لم يترمرم

. الإعراب

«خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ» تخصيص بعد تعميم أ لا تری أن قوله «خَلَقَ الْإِنْسانَ» بعد قوله «خَلَقَ» خصوص بعد عموم فهو مثل قوله

يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ثم قال وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ فخصص الآخره بعد ذكر الغيب الذى هو عام لكل ما غاب عنا و عكسه قول لبيد:

و هم العشيره أن يبطئ حاسد أو أن يلوم بحاجه لوامها

ص: ۳۵۶

أ لا ـ ترى أن اللوم أعم من التبطئه لأـن التبطئه نسبه قوم إلى البطء فهـذا بعض اللوم و قوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» الضمير المستكن فى رآه عائد إلى الضمير المستكن فى يطغى و الهاء فى رآه عائد إلى الضمير المستكن فيه و إنما جاز أن يعود الضمير المنصوب إلى ضمير الفاعل فى باب علمت و أخواتها من غير ذكر النفس لدخول هذه الأفعال على المبتدأ و الخبر و الخبر هو نفس المبتدأ فتقول علمتنى و حسبتنى أفعل كذا و لا يجوز فى غيرها إلا بواسطه النفس تقول ضربت نفسى و لا تقول ضربتنى و إن رآه فى محل نصب لأنه مفعول له و «اسْتَغْنى» جمله فى موضع النصب لكونها مفعوله ثانيه لرآه و التقدير لأن رآه مستغنيا. ناصيه بدل من الناصيه أى بناصيه كاذبه خاطئه و معناه بناصيه صاحبها كاذب خاطئ يقال فلان نهاره صائم و ليله قائم أى هو صائم فى نهاره و قائم فى ليله. «فَلْيَدْعُ نادِيَهُ» أى أهل ناديه فحذف المضاف. و النون فى «لَنَسْفَعاً» نون التأكيد الخفيفه و الاختيار عند البصريين أن تكتب بالألف لأن الوقف عليها بالألف و اختار الكوفيون أن تكتب بالنون لأنها نون فى الحقيقه.

المعنى

«اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» هذا أمر من الله سبحانه لنبيه ص أن يقرأ باسم ربه و أن يدعوه بأسمائه الحسنى و فى تعظيم الاسم تعظيم المسمى لأن الاسم ذكر المسمى بما يخصه فلا سبيل إلى تعظيمه إلا بمعناه و لهذا لا يعظم اسم الله حق تعظيمه إلا من هو عارف به و معتقد عبادته و لهذا قال سبحانه قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى و قال سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فالباء هنا زائده و التقدير اقرأ باسم ربك و أكثر المفسرين على أن هذه السوره أول ما نزل من القرآن و أول يوم نزل جبرائيل (عليه السلام) على رسول الله ص و هو قائم على حراء علمه خمس آيات من أول هذه السوره و قيل أول ما نزل من القرآن قوله «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» و قد مر ذكره و قيل أول سوره نزلت على رسول الله ص فاتحه الكتاب

رواه الحاكم أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن أبى ميسره عمرو بن شرحبيل أن رسول الله ص قال لخديجه:

إنى إذا خلوت وحدى سمعت نداء فقالت ما يفعل الله بك إلا خيرا فو الله إنك لتؤدى الأمانه و تصل الرحم و تصدق الحديث قالت خديجه: فانطلقنا إلى ورقه بن نوفل بن أسد بن عبد العزى هو ابن عم خديجه فأخبره رسول الله ص بما رأى فقال له ورقه: إذا أتاك فاثبت له حتى تسمع ما يقول ثم أتينى فأخبرنى فلما خلا ناداه يا محمد قل له ذلك فقال له أبشر ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذى بشر به ابن مريم و أنك على مثل ناموس موسى و أنك نبى مرسل و أنك سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا و لئن أدركنى ذلك لأجاهدن معك فلما توفى ورقه قال رسول الله ص: لقد رأيت القس فى الجنه عليه ثياب الحرير لأنه آمن بى و صدقنى

يعنى ورقه و روى أن ورقه قال فى ذلك:

فإن يك حقا يا خديجه فأعلمی حديثک إيانا فأحمد مرسل

و جبريل يأتيه و ميكال معهما من الله وحی يشرح الصدر منزل

يفوز به من فاز عزا لدينه و يشقی به الغاوی الشقی المضلل

فريقان منهم فرقه فی جنانه و أخری بأغلال الجحيم تغلغل

ثم وصف سبحانه ربه و بينه بفعله الدال عليه فقال «الَّذِی خَلَقَ» أی خلق جميع المخلوقات علی مقتضی حكمته و أخرجه من العدم إلی الوجود بكمال قدرته ثم خص الإنسان بالذكر تشريفا له و تنبيها علی إبانته إياه عن سائر الحيوان فقال «خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ عَلَقٍ» أراد به جنس بنی آدم أی خلقهم من دم جامد بعد النطفه و قيل معناه خلق آدم من طين يعلق باليد و الأول أصح و فی هذا إشاره إلی بيان النعمه بأن خلقه من الأصل الذی هو فی الغايه القصوی من المهانه ثم بلغ به مبالغ الكمال حتی صار بشرا سويا مهيئا للنطق و التمييز مفرغا فی قالب الاعتدال و أنه كما نقل الإنسان من حال إلی حال حتی استكمل كذلک بنقلک من الجهاله إلی درجه النبوه و الرساله حتی تستكمل شرف محلها ثم أكد الأمر بالإعاده فقال «اقْرَأْ» و قيل أمره فی الأول بالقراءه لنفسه و فی الثانی بالقراءه للتبليغ و ليس بتكرار عن الجبائی و معناه اقرأ القرآن «وَ رَبُّکَ الْأَكْرَمُ» أی الأعظم كرما فلا يبلغه كرم كريم لأنه يعطی من النعم ما لا يقدر علی مثله غيره فكل نعمه توجد من جهته تعالی إما بأن اخترعها و إما سببها و سهل الطريق إليها و قيل معناه بلغ قومک و ربک الأكرم الذی يثيبک علی عملک بما يقتضيه كرمه و يقويک و يعينک علی حفظ القرآن «الَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ» أی علم الكاتب أن يكتب بالقلم أو علم الإنسان البيان بالقلم أو علم الكتابه بالقلم امتن سبحانه علی خلقه بما علمهم من كيفيه الكتابه بالقلم لما فی ذلک من كثره الانتفاع فيما يتعلق بالدين و الدنيا قال قتاده: القلم نعمه من الله عظيمه لولاه لم يقم دين و لم يصلح عيش و قال بعضهم فی وصفه:

لعاب الأفاعی القاتلات لعابه و أری الجنی اشتارته أيد عواسل.

و قيل أراد سبحانه آدم لأنه أول من كتب عن كعب و قيل أول من كتب إدريس عن الضحاک و قيل أراد كل نبی كتب بالقلم لأنه ما علمه إلا بتعليم الله إياه «عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ» من أنواع الهدی و البيان و أمور الدين و الشرائع و الأحكام فجميع ما يعلمه الإنسان

من جهته سبحانه إما بأن اضطره إليه و إما بأن نصب الدليل عليه فى عقله و إما بأن بينه له على ألسنه ملائكته و رسله فكل العلوم على هذا مضاف إليه و فى هذا دلاله على أنه سبحانه عالم لأن العلم لا يقع إلا من عالم «كَلَّا» أى حقا «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى» أى يتجاوز حده و يستكبر على ربه و يعدو طوره «أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» أى لأن رآه نفسه مستغنيه عن ربه بعشيرته و أمواله و قوته كأنه قال إنما يطغى من رأى أنه مستغن عن ربه لا من كان غنيا قال قتاده:

كان إذا أصاب مالا زاد فى ثيابه و مركبه و طعامه و شرابه فذلك طغيانه و قيل إنها نزلت فى أبى جهل هشام من هنا إلى آخر السوره «إِنَّ إِلى رَبِّكَ الرُّجْعى» أى إلى الله مرجع كل أحد أى فهذا الطاغى كيف يطغى بماله و يعصى ربه و رجوعه إليه و هو قادر على إهلاكه و على مجازاته إذا رجع إليه «أَ رَأَيْتَ الَّذِي يَنْهى عَبْداً إِذا صَلَّى» هذا تقرير للنبى ص و أعلام له بما يفعله بمن ينهاه عن الصلاه

فقد جاء فى الحديث أن أبا جهل قال هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فبالذى يحلف به لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته فقيل له ها هو ذلك يصلى فانطلق ليطأ على رقبته فما فجأهم إلا و هو ينكص على عقبيه و يتقى بيديه فقالوا ما لك يا أبا الحكم قال إن بينى و بينه خندقا من نار و هولا و أجنحه و قال نبى الله و الذى نفسى بيده لو دنا منى لاختطفته الملائكه عضوا عضوا فأنزل الله سبحانه «أَ رَأَيْتَ الَّذِي يَنْهى» إلى آخر السوره رواه مسلم فى الصحيح

و معنى الآيه أ رأيت يا محمد من منع من الصلاه و نهى من يصلى عنها ما ذا يكون جزاؤه و ما يكون حاله عند الله تعالى و ما الذى يستحقه من العذاب فحذف لدلاله الكلام عليه و الآيه عامه فى كل من ينهى عن الصلاه و الخير و

روى عن على (عليه السلام) أنه خرج فى يوم عيد فرأى ناسا يصلون فقال يا أيها الناس قد شهدنا نبى الله فى مثل هذا اليوم فلم يكن أحد يصلى قبل العيد أو قال النبى ص فقال رجل يا أمير المؤمنين أ لا تنهى أن يصلوا قبل خروج الإمام فقال لا أريد أن أنهى عبدا إذا صلى و لكنا نحدثهم بما شهدنا من النبى ص أو كما قال

و معنى أ رأيت هاهنا تعجيب للمخاطب ثم كرر هذه اللفظه تأكيدا فى التعجيب فقال «أَ رَأَيْتَ إِنْ كانَ عَلَى الْهُدى» يعنى العبد المنهى و هو محمد ص «أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوى» يعنى بالإخلاص و التوحيد و مخافه الله تعالى و هاهنا حذف أيضا تقديره كيف يكون حال من ينهاه عن الصلاه و يزجره عنها ثم قال «أَ رَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ» أبو جهل «وَ تَوَلَّى» عن الإيمان و أعرض عن قبوله و الإصغاء إليه «أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرى» ما يفعله و يعلم ما يصنعه و التقدير أ رأيت الذى فعل هذا الفعل ما الذى يستحق بذلك من الله تعالى من العقاب و قيل إن تقدير نظم الآيه أ رأيت الذى ينهى عبدا إذا صلى و هو على الهدى آمر بالتقوى و الناهى كاذب مكذب متول عن الإيمان فما أعجب هذا ثم هدده بقوله أ لم يعلم هذا

المکذب فإن لم یعلم فلیعلم بأن الله یری هذا الصنیع الشنیع فیؤاخذه به و فی هذا إشاره إلی فعل الطاعه و ترک المعصیه ثم قال سبحانه «کَلَّا» أی لا یعلم ذلک «لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ» یعنی أن لم یمتنع أبو جهل عن تکذیب محمد ص و إیذائه «لَنَسْفَعاً بِالنّاصِیَهِ» أی لنجرن بناصیته إلی النار و هذا کقوله فَیُؤْخَذُ بِالنَّواصِی وَ الْأَقْدامِ و معناه لنذلنه و نقیمنه مقام الأذله ففی الأخذ بالناصیه إهانه و استخفاف و قیل معناه لنغیرن وجهه و نسودنه بالنار یوم القیامه لأن السفع أثر الإحراق بالنار ثم أخبر سبحانه عنه بأنه فاجر خاطئ بأن قال «ناصِیَهٍ کاذِبَهٍ خاطِئَهٍ» وصفها بالکذب و الخطإ بمعنی أن صاحبها کاذب فی أقواله خاطئ فی أفعاله، لما ذکر الجر بها أضاف الفعل إلیها قال ابن عباس: لما أتی أبو جهل رسول الله ص انتهره رسول الله ص فقال أبو جهل أ تنتهرنی یا محمد فو الله لقد علمت ما بها أحد أکثر نادیا منی فأنزل الله سبحانه «فَلْیَدْعُ نادِیَهُ» و هذا وعید أی فلیدع أهل نادیه أی أهل مجلسه یعنی عشیرته فلیستنصر بهم إذا حل عقاب الله به و النادی الفناء قال وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ الْمُنْکَرَ ثم قال «سَنَدْعُ الزَّبانِیَهَ» یعنی الملائکه الموکلین بالنار و هم الملائکه الغلاظ الشداد قال ابن عباس: لو دعا نادیه لأخذته زبانیه النار من ساعته معاینه و قیل إنه إخبار بأنه یدعو إلیه الزبانیه دعا نادیه أم لم یدع و صدق سبحانه ذلک فقتل أبو جهل یوم بدر ثم قال «کَلَّا» أی لیس الأمر علی ما علیه أبو جهل «لا تُطِعْهُ» فی النهی عن الصلاه «وَ اسْجُدْ» له عز اسمه «وَ اقْتَرِبْ» من ثوابه و قیل معناه و تقرب إلیه بطاعته و قیل معناه اسجد یا محمد للتقرب منه فإن أقرب ما یکون العبد من الله إذا سجد له و قیل «وَ اسْجُدْ» أی و صل لله و اقترب من الله

و فی الحدیث عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ص قال أقرب ما یکون العبد من الله إذا کان ساجدا

و قیل المراد به السجود لقراءه هذه السوره و السجود هنا فرض و هو من العزائم و

روی عن عبد الله بن سنان عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال العزائم الم تنزل و حم السجده و النجم إذا هوی و اقرأ باسم ربک و ما عداها فی جمیع القرآن مسنون و لیس بمفروض

(۹۷) سوره القدر مکیه و آیاتها خمس (۵)

اشاره

[توضیح]

مکیه و قیل مدنیه.

عدد آیها

ست آیات مکی و شامی و خمس فی الباقین.

اختلافها

آیه لَیْلَهُ الْقَدْرِ الثالث مکی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص من قرأها أعطی من الأجر کمن صام رمضان و أحیا لیله القدر.

الحسین بن أبی العلاء عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ إنا أنزلناه فی فریضه من الفرائض نادی مناد یا عبد الله قد غفر لک ما مضی فاستأنف العمل.

سیف بن عمیره عن رجل عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ إنا أنزلناه بجهر کان کشاهر سیفه فی سبیل الله و من قرأها سرا کان کالمتشحط بدمه فی سبیل الله و من قرأها عشر مرات مرت علی نحو ألف ذنب من ذنوبه.

تفسیرها

أمر سبحانه بالسجود و التقرب إلیه فی خاتمه تلک السوره و افتتح هذه السوره بذکر لیله القدر و إن التقرب فیها إلی الله یزید علی التقرب إلیه من سائر اللیالی و الأیام فکأنه قال اقترب إلیه فی سائر الأوقات خصوصا فی لیله القدر و قال أبو مسلم: لما أمره بقراءه القرآن فی تلک السوره بین فی هذه السوره أن إنزاله فی لیله القدر فقال:

[سوره القدر (۹۷): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَهِ الْقَدْرِ (۱) وَ ما أَدْراكَ ما لَيْلَهُ الْقَدْرِ (۲) لَيْلَهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (۳) تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (۴)

سَلامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (۵)

القراءه

قرأ الكسائى و خلف مطلع بكسر اللام و الباقون بفتح اللام و فى الشواذ قراءه ابن عباس و عكرمه و الكلبى من كل امرء.

الحجه

قال أبو على: مطلع هنا مصدر بدلاله أن المعنى سلام هى حتى وقت طلوعه و إلى وقت طلوعه نحو مقدم الحاج و خفوق النجم المصدر فيه زمانا على تقدير حذف المضاف فالقياس أن يفتح اللام كما أن مصادر سائر ما كان من فعل يفعل مفتوح العين نحو المخرج و المدخل و أما الكسر فلأن المصادر التى ينبغى أن تكون على المفعل ما قد كسر كقولهم علاه المكبر و المعجزه و قوله «من كل امرء» قال ابن جنى أنكر أبو حاتم هذه القراءه على أنه حكى عن ابن عباس أنه قال يعنى الملائكه قال و لا أدرى ما هذا و إنما هو تنزل الملائكه فيها كل آمر كقوله فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْراً مِنْ عِنْدِنا و «مِنْ كُلِّ أَمْرٍ» فتم الكلام ثم استأنف فقال سلام أى هى سلام إلى أن يطلع الفجر و قال قطرب: معناه هى سلام من كل أمر و امرئ و يلزم على قول قطرب أن يقال فكيف جاز تقديم معمول المصدر الذى هو سلام عليه و قد عرفنا امتناع جواز تقديم صله الموصل أو شى ء منها عليه و الجواب أن سلاما فى الأصل كعمرى مصدر فأما هنا فإنه موضوع اسم الفاعل الذى هو سالمه هى أو مسلمه فكأنه قال من كل أمر سالمه أو مسلمه هى أى هى سالمه أو مسلمه منه.

اللغه

القدر كون الشى ء مساويا لغيره من غير زياده و لا نقصان و قدر الله هذا الأمر يقدره قدرا إذا جعله على مقدار ما تدعو إليه الحكمه و الشهر فى الشرع عباره عما بين هلالين من الأيام و إنما سمى شهرا لاشتهاره بالهلاك و قد يكون الشهر ثلاثين و يكون تسعه و عشرين إذا كان هلاليا فإن لم يكن هلاليا فهو ثلاثون.

الإعراب

«خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» تقديره خير من ألف شهر لا ليله قدر فيه فحذف الصفه و قوله «سَلامٌ هِيَ» هى مبتدأ و سلام خبر مقدم عليه

و هو بمعنى الفاعل لأنه إذا حمل على المصدر لم يجز تعليق حتى به لأنه لا يفصل بين الصله و الموصول و مثله قول الشاعر:

فهلا سعيتم سعى عصبه مازن و هل كفلائى فى الوفاء سواء

سواء بمعنى مستو و التقدير فهل كفلائى مستوون فى الوفاء لا بد من هذا التقدير لأن

ص: ۳۶۲

سواء لو كانت مصدرا لما تقدم عليه ما فى صلته و يجوز تعليق حتى بقوله «تَنَزَّلُ الْمَلائِكَةُ» و لا يجوز أن يكون هى مبتدأ و تكون حتى نكره فى موضع الخبر لأنه لا فائده فيه إذ كل ليله بهذه الصفه و مطلع مجرور بحتى و هو فى معنى إلى.

المعنى

«إِنَّا أَنْزَلْناهُ» الهاء كنايه عن القرآن و إن لم يجر له ذكر لأنه لا يشتبه الحال فيه «فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» قال ابن عباس: أنزل الله القرآن جمله واحده من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا فى ليله القدر ثم كان ينزله جبريل (عليه السلام) على محمد ص نجوما و كان من أوله إلى آخره ثلاث و عشرون سنه و قال الشعبى: معناه أنا ابتدأنا إنزاله فى ليله القدر و قال مقاتل:

أنزله من اللوح المحفوظ إلى السفره و هم الكتبه من الملائكه فى السماء الدنيا و كان ينزل ليله القدر من الوحى على قدر ما ينزل به جبرائيل (عليه السلام) على النبى ص فى السنه كلها إلى مثلها من القابل و الكلام فى ليله القدر على ضروب (فالأول) اختلاف العلماء فى معنى هذا الاسم و مأخذه فقيل سميت ليله القدر لأنها الليله التى يحكم الله فيها و يقضى بما يكون فى السنه بأجمعها من كل أمر عن الحسن و مجاهد و هى الليله المباركه فى قوله إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ لأن الله تعالى ينزل فيها الخير و البركه و المغفره و روى أبو الضحى عن ابن عباس أنه كان يقضى القضايا فى ليله النصف من شعبان ثم يسلمها إلى أربابها فى ليله القدر و قيل ليله القدر أى ليله الشرف و الخطر و عظم الشأن من قولهم رجل له قدر عند الناس أى منزله و شرف و منه ما قَدَرُوا اللَّهَ* أى ما عظموه حق عظمته عن الزهرى قال أبو بكر الوراق لأن من لم يكن ذا قدر إذا أحياها صار ذا قدر و قال غيره لأن للطاعات فيها قدرا عظيما و ثوابا جزيلا و قيل سميت ليله القدر لأنه أنزل فيها كتاب ذو قدر إلى رسول ذى قدر لأجل أمه ذات قدر على يدى ملك ذى قدر و قيل هى ليله التقدير لأن الله تعالى قدر فيها إنزال القرآن و قيل سميت بذلك لأن الأرض تضيق فيها بالملائكه من قوله وَ مَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ عن الخليل بن أحمد (الضرب الثانى) اختلافهم فى أنها أيه ليله فذهب قوم إلى أنها إنما كانت على عهد رسول الله ص ثم رفعت و

جاءت الروايه عن أبى ذر أنه قال قلت يا رسول الله ليله القدر هى شى ء تكون على عهد الأنبياء ينزل فيها فإذا قبضوا رفعت قال لا بل هى إلى يوم القيامه

و قيل إنها فى ليالى السنه كلها و من علق طلاق امرأته على ليله القدر لم يقع إلى مضى السنه و هو مذهب أبى حنيفه و فى بعض الروايات عن ابن مسعود أنه قال: من يقم الحول كله يصبها فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال رحم الله أبا عبد الرحمن أ ما أنه علم أنها فى شهر رمضان و لكنه أراد أن لا يتكل الناس و جمهور العلماء على أنها فى شهر رمضان فى كل سنه ثم اختلفوا فى.

أی لیله هی منه فقیل هی أول لیله منه عن ابن زید العقیلی و قیل هی لیله سبع عشره منه عن الحسن و روی أنها لیله الفرقان و فی صبیحتها التقی الجمعان و الصحیح أنها فی العشر الأواخر من شهر رمضان و هو مذهب الشافعی و

روی مرفوعا أنه ص قال التمسوها فی العشر الأواخر

و

عن علی (علیه السلام) أن النبی ص کان یوقظ أهله فی العشر الأواخر من شهر رمضان قال و کان إذا دخل العشر الأواخر دأب و أدأب أهله

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال کان رسول الله ص إذا دخل العشر الأواخر شد المئزر و اجتنب النساء و أحیا اللیل و تفرغ للعباده

ثم اختلفوا فی أنها أیه لیله من العشر فقیل إنها لیله إحدی و عشرین و هو مذهب أبی سعید الخدری و اختیار الشافعی

قال أبو سعید الخدری قال رسول الله ص رأیت هذه اللیله ثم أنسیتها و رأیتنی أسجد فی ماء و طین فالتمسوها فی العشر الأواخر و التمسوها فی کل وتر قال فأبصرت عینای رسول الله ص انصرف و علی جبهته و أنفه أثر الماء و الطین من صبیحه إحدی و عشرین أورده البخاری فی الصحیح

و قیل هی لیله ثلاث و عشرین منه

عن عبد الله بن عمر قال جاء رجل إلی النبی ص فقال یا رسول إنی رأیت فی النوم کان لیله القدر هی لیله سابعه تبقی فقال ص: أری رؤیاکم قد تواطأت علی ثلاث و عشرین فمن کان منکم یرید أن یقوم من الشهر شیئا فلیقم لیله ثلاث و عشرین

قال معمر کان أیوب یغتسل لیله ثلاث و عشرین و یمس طیبا و سأل عمر بن الخطاب أصحاب رسول الله ص فقال قد علمتم

أن رسول الله ص قال فی لیله القدر اطلبوها فی العشر الأواخر وترا

ففی أی الوتر ترون فأکثر القوم فی الوتر قال ابن عباس فقال لی ما لک لا تتکلم یا ابن عباس فقلت رأیت الله أکثر ذکر السبع فی القرآن فذکر السماوات سبعا و الأرضین سبعا و الطواف سبعا و الجمار سبعا و ما شاء الله من ذلک خلق الإنسان سبعه و جعل رزقه فی سبعه فقال کل ما ذکرت عرفت فما قولک خلق الإنسان من سبعه و جعل رزقه فی سبعه فقلت خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ إلی قوله خَلْقاً آخَرَ قرأت أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا إلی قوله وَ فاکِهَهً وَ أَبًّا فما أراها إلا لیله ثلاث و عشرین لسبع بقین فقال عمر عجزتم أن تأتوا بما جاء به هذا الغلام الذی لم یجتمع شؤون رأسه قال و قال عمر وافق رأیی رأیک ثم ضرب منکبی فقال ما أنت بأقل القوم علما و

روی العیاشی بإسناده عن زراره عن عبد الواحد بن المختار الأنصاری قال سألت أبا جعفر (علیه السلام) عن لیله القدر قال فی لیلتین لیله ثلاث و عشرین و إحدی و عشرین فقلت أفرد لی أحدهما فقال و ما علیک أن تعمل فی لیلتین هی إحداهما

و

عن شهاب ابن عبد ربه قال قلت لأبی عبد الله (علیه السلام) أخبرنی بلیله القدر فقال لیله إحدی و عشرین و لیله ثلاث و عشرین

و

عن حماد بن عثمان عن حسان بن أبی علی قال سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن لیله القدر قال اطلبها فی تسع عشره و إحدی و عشرین و ثلاث و عشرین

و

فی کتاب من لا

ص: ۳۶۴

يحضره الفقيه عن على بن حمزه قال كنت عند أبى عبد الله (عليه السلام) فقال له أبو بصير جعلت فداک الليله التى يرجى فيها ما يرجى أى ليله هى فقال هى ليله إحدى و عشرين و ثلاث و عشرين قال فإن لم أقو على كلتيهما فقال ما أيسر ليلتين فيما تطلب قال قلت فربما رأينا الهلال عندنا و جاءنا من يخبرنا بخلاف ذلک فى أرض أخرى فقال ما أيسر أربع ليال فيما تطلب فيها جعلت فداک ليله ثلاث و عشرين ليله الجهنى قال إن ذلک ليقال قلت جعلت فداک إن سليمان بن خالد روى أن فى تسع عشره يكتب وفد الحاج فقال يا أبا محمد وفد الحاج يكتب فى ليله القدر و المنايا و البلايا و الأرزاق ما يكون إلى مثلها فى قابل فاطلبها فى إحدى و ثلاث و صل فى كل واحده منها مائه ركعه و أحيهما إن استطعت إلى النور و اغتسل فيهما قال قلت فإن لم أقدر على ذلک و أنا قائم قال فصل و أنت جالس قلت فإن لم أستطع قال فعلى فراشک قلت فإن لم أستطع فقال لا عليک أن تكتحل أول الليل بشى ء من النوم إن أبواب السماء تفتح فى شهر رمضان و تصفد الشياطين و تقبل أعمال المؤمنين نعم الشهر شهر رمضان كان يسمى على عهد رسول الله ص المرزوق

و

فى روايه عبد الله بن بكير عن زراره عن أحدهما قال سألته عن الليالى التى يستحب فيها الغسل فى شهر رمضان فقال ليله تسع عشره و ليله إحدى و عشرين و ليله ثلاث و عشرين و قال ليله ثلاث و عشرين هى ليله الجهنى و حديثه أنه قال لرسول الله ص إن منزلى نأى عن المدينه فمرنى بليله أدخل فيها فأمره بليله ثلاث و عشرين

قال الشيخ أبو جعفر (ره) و اسم الجهنى عبد الله بن أنيس الأنصارى و قيل إنها ليله سبع و عشرين عن أبى بن كعب و عائشه و

روى أن ابن عباس و ابن عمر قالا قال رسول الله ص تحروها ليله سبع و عشرين

و عن زر بن حبيش قال قلت لأبى يا أبا المنذر من أين علمت إنها ليله سبع و عشرين قال بالآيه

التی أنبأ بها رسول الله ص قال تطلع الشمس غداتئذ کأنها طست لیس لها شعاع و قال بعضهم إن الله قسم کلمات السوره علی لیالی شهر رمضان فلما بلغ السابعه و العشرین أشار إلیها فقال هی و قیل إنها لیله تسع و عشرین و

روی عن أبی بکره قال سمعت رسول الله ص یقول التمسوها فی العشر الأواخر فی تسع بقین أو سبع بقین أو خمس بقین أو ثلاث بقین أو آخر لیله

و الفائده فی إخفاء هذه اللیله أن یجتهد الناس فی العباده و یحیوا جمیع لیالی شهر رمضان طمعا فی إدراکها کما أن الله سبحانه أخفی الصلاه الوسطی فی الصلوات الخمس و اسمه الأعظم فی الأسماء و ساعه الإجابه فی ساعات الجمعه (و الضرب الثالث) ذکر بعض ما ورد فی فضل هذه اللیله

روی ابن عباس عن النبی أنه قال إذا کان لیله القدر تنزل الملائکه الذین هم سکان سدره المنتهی و منهم جبرائیل فینزل جبرائیل (علیه السلام) و معه ألویه ینصب لواء منها علی قبری و لواء علی بیت المقدس و لواء فی المسجد الحرام و لواء علی طور سیناء و لا یدع فیها مؤمنا و لا مؤمنه إلا سلم علیه إلا مدمن الخمر و آکل لحم الخنزیر و المتضمخ بالزعفران

عنه ص قال من قام لیله القدر إیمانا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه

و

عنه ص قال إن الشیطان لا یخرج فی هذه اللیله حتی یضی ء فجرها و لا یستطیع فیها علی أحد بخبل أو داء أو ضرب من ضروب الفساد و لا ینفذ فیه سحر ساحر

و

روی الحسن عن النبی ص قال فی لیله القدر إنها لیله سمحه لا حاره و لا بارده تطلع الشمس فی صبیحتها و لیس لها شعاع

ثم قال الله سبحانه تعظیما لشأن هذه اللیله و تنبیها لعظم قدرها و شرف محلها «وَ ما أَدْراکَ ما لَیْلَهُ الْقَدْرِ» فکأنه قال و ما أدراک یا محمد ما خطر لیله القدر و ما حرمتها و هذا حث علی العباده فیها ثم فسر سبحانه تعظیمه و حرمته فقال «لَیْلَهُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» أی قیام لیله القدر و العمل فیها خیر من قیام ألف شهر لیس فیه لیله القدر و صیامه عن مقاتل و قتاده و ذلک أن الأوقات إنما یفضل بعضها علی بعض بما یکون فیها من الخیر من النفع فلما جعل الله الخیر الکثیر فی لیله القدر کانت خیرا من ألف شهر لا یکون فیها من الخیر و البرکه ما یکون فی هذه اللیله ذکر

عطاء عن ابن عباس قال ذکر لرسول الله ص رجل من بنی إسرائیل أنه حمل السلاح علی عاتقه فی سبیل الله تعالی ألف شهر فعجب من ذلک رسول الله ص عجبا شدیدا و تمنی أن یکون ذلک فی أمته فقال یا رب جعلت أمتی أقصر الناس أعمارا و أقلها أعمالا فأعطاه الله لیله القدر و قال لیله القدر خیر من ألف شهر الذی حمل الإسرائیلی السلاح فی سبیل الله لک و لأمتک من بعدک إلی یوم القیامه فی کل رمضان

ثم أخبر سبحانه بما یکون فی تلک اللیله

فقال «تَنَزَّلُ الْمَلائِكَةُ» أى تتنزل الملائكه «وَ الرُّوحُ» يعنى جبرائيل «فِيها» أى فى ليله القدر إلى الأرض ليسمعوا الثناء على الله و قراءه القرآن و غيرها من الأذكار و قيل ليسلموا على المسلمين بإذن الله أى بأمر الله و قيل ينزلون بكل أمر إلى السماء الدنيا حتى يعلم ذلك أهل السماء الدنيا فيكون لطفا لهم و قال كعب و مقاتل بن حيان الروح طائفه من الملائكه لا تراهم الملائكه إلا تلك الليله ينزلون من لدن غروب الشمس إلى طلوع الفجر و قيل الروح هو الوحى كما قال وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا أى تنزل الملائكه و معهم للوحى بتقدير الخيرات و المنافع «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» أى بأمر ربهم كما قال و ما نتنزل إلا بأمر ربك و قيل بعلم ربهم كما قال أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ «مِنْ كُلِّ أَمْرٍ» أى بكل أمر من الخير و البركه كقوله يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ أى بأمر الله و قيل بكل أمر من أجل و رزق إلى مثلها من العام القابل فعلى هذا يكون الوقف هنا تاما ثم قال «سَلامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ» أى هذه ليله إلى آخرها سلامه من الشرور و البلايا و آفات الشيطان و هو تأويل قوله فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ عن قتاده و قال مجاهد يعنى أن ليله القدر سالمه عن أن يحدث فيها سوء أو يستطيع شيطان أن يعمل فيها و قيل معناه سلام على أولياء الله و أهل طاعته فكلما لقيهم الملائكه فى هذه الليله سلموا عليهم من الله تعالى عن عطاء و الكلبى و قيل إن تمام الكلام عند قوله «بِإِذْنِ رَبِّهِمْ» ثم ابتدأ فقال «مِنْ كُلِّ أَمْرٍ سَلامٌ» أى بكل أمر فيه سلامه و منفعه و خير و بركه لأن الله يقدر فى تلك الليله كل ما فيه خير و بركه ثم قال «هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ» أى السلامه و البركه و الفضيله تمتد إلى وقت طلوع الفجر و لا يكون فى ساعه منها فحسب بل يكون فى جميعها و الله أعلم بالصواب.

(۹۸) سوره البينه مدنيه و آياتها ثمان (۸)

اشاره

[توضيح]

و تسمى سوره البريه و سوره القيمه مدنيه و قيل مكيه.

عدد آيها

تسع آيات بصرى ثمان فى الباقين.

اختلافها

آيه مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ بصرى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأها كان يوم القيامه مع خير البريه مسافرا و مقيما

و

عن أبى الدرداء قال قال رسول الله ص: لو يعلم الناس ما فى لم يكن لعطلوا الأهل و المال و تعلموها فقال رجل من خزاعه ما فيها من الأجر يا رسول الله فقال لا يقرأها منافق أبدا و لا عبد فى قلبه شك فى الله عز و جل و الله إن الملائكه المقربين ليقرءونها منذ خلق الله السماوات و الأرض لا يفترون عن قراءتها و ما من عبد يقرؤها بليل إلا بعث الله ملائكه يحفظونه فى دينه و دنياه و يدعون له بالمغفره و الرحمه فإن قرأها نهارا أعطى عليها من الثواب مثل ما أضاء عليه النهار و أظلم عليه الليل فقال رجل من قيس عيلان زدنا يا رسول الله من هذا الحديث فداك أبى و أمى فقال ص تعلموا عم يتساءلون و تعلموا ق و القرآن المجيد و تعلموا و السماء ذات البروج و تعلموا و السماء و الطارق فإنكم لو تعلمون ما فيهن لعطلتهم ما أنتم فيه و تعلمتموهن و تقربتم إلى الله بهن و إن الله يغفر بهن كل ذنب إلا الشرك بالله و اعلموا أن تبارك الذى بيده الملك تجادل عن صاحبها يوم القيامه و تستغفر له من الذنوب.

أبو بكر الحضرمى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال: من قرأ سوره لم يكن كان بريئا من الشرك و أدخل فى دين محمد ص و بعثه الله مؤمنا و حاسبه الله حسابا يسيرا

تفسيرها

بين الله سبحانه فى سوره القدر أن القرآن حجه ثم بين فى هذه السوره أن الكفار قبله لم يخلو قط من حجه فقال:

[سوره البينه (۹۸): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَهُ (۱) رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَهً (۲) فِيها كُتُبٌ قَيِّمَهٌ (۳) وَ ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّنَهُ (۴)

وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفاءَ وَ يُقِيمُوا الصَّلاهَ وَ يُؤْتُوا الزَّكاهَ وَ ذلِكَ دِينُ الْقَيِّمَهِ (۵) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ فِي نارِ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها أُولئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّهِ (۶) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ (۷) جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ (۸)

القراءه

قرأ نافع و ابن ذكوان البريئه مهموزه و الباقون بغير همزه.

الحجه

قال أبو على البريئه من برأ الله الخلق فالقياس فيه الهمز إلا أنه مما ترك همزه كقولهم النبى و الذريه و الخابيه فالهمزه فيه كالرد إلى الأصل المتروك فى الاستعمال كما أن همز النبى كذلك و ترك الهمز أجود لأنه لما ترك فيه الهمز صار كرده إلى الأصول المرفوضه مثل ظننوا و همز من همز البريئه يدل على فساد قول من قال إنه من البرى الذى هو التراب.

ص: ۳۶۹

اللغه

الانفكاک الانفصال عن شده اتصال قال ذو الرمه:

قلائص ما تنفک إلا مناخه علی الخسف أو نرمی بها بلدا قفرا

و أکثر ما یستعمل ذلک فی النفی مثل ما زال تقول ما انفک من هذا الأمر أی ما انفصل منه لشده ملابسته له و البینه الحجه الظاهره التی یتمیز بها الحق من الباطل و أصلها من البینونه و فصل الشی ء من غیره فالنبی ص حجه و بینه و إقامه الشهاده العادله بینه و کل برهان و دلاله بینه و القیمه المستمره فی جهه الصواب و الحنیف المائل إلی الصواب و الحق و الحنیفیه الشریعه المائله إلی الحق و أصله المیل و من ذلک الأحنف المائل القدم إلی جهه القدم الأخری و قیل أصله الاستقامه و إنما قیل للمائل القدم أحنف علی وجه التفاؤل.

الإعراب

«رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ» بدل من البینه قبله و قال الفراء هو مستأنف تقدیره هو رسول دین القیمه تقدیره دین لمله القیمه لأنه إذا لم یقدر ذلک کان إضافه الشی ء إلی صفته و ذلک غیر جائز لأنه بمنزله إضافه الشی ء إلی نفسه «جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ» أی دخول جنات عدن «خالِدِینَ فِیها» حال من مضمر أی یجزونها خالدین فیها.

المعنی

«لَمْ یَکُنِ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ» یعنی الیهود و النصاری «وَ الْمُشْرِکِینَ» أی و من المشرکین الذین هم عبده الأوثان من العرب و غیرهم و هم الذین لیس لهم کتاب «مُنْفَکِّینَ» أی منفصلین و زائلین و قیل لم یکونوا منتهین عن کفرهم بالله و عبادتهم غیر الله عن ابن عباس فی روایه عطاء و الکلبی «حَتَّی تَأْتِیَهُمُ» اللفظ لفظ الاستقبال و معناه المضی کقوله ما تَتْلُوا الشَّیاطِینُ أی ما تلت و قوله «الْبَیِّنَهُ» یرید محمدا ص عن ابن عباس و مقاتل بین سبحانه لهم ضلالهم و شرکهم و هذا إخبار من الله تعالی عن الکفار أنهم لم ینتهوا عن کفرهم و شرکهم بالله حتی أتاهم محمد ص فبین لهم ضلالهم عن الحق و دعاهم إلی الإیمان و قیل معناه لم یکونوا لیترکوا منفکین من حجج الله حتی تأتیهم البینه التی تقوم بها الحجه علیهم و قوله «رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ» بیان للبینه و تفسیر لها أی رسول من قبل الله «یَتْلُوا» علیهم «صُحُفاً مُطَهَّرَهً» یعنی مطهره فی السماء لا یمسها إلا الملائکه المطهرون و من الأنجاس عن الحسن و الجبائی و هو محمد ص أتاهم بالقرآن و دعاهم إلی

التوحيد و الإيمان «فِيها» أى فى تلك الصحف «كُتُبٌ قَيِّمَةٌ» أى مستقيمه عادله غير ذات عوج تبين الحق من الباطل و قيل مطهره عن الباطل و الكذب و الزور يريد القرآن عن قتاده و يعنى بالصحف ما تتضمنه الصحف من المكتوب فيها و يدل على ذلک أن النبى ص كان يتلو عن ظهر قلبه لا عن كتاب و قيل معناه رسول من الملائكه يتلو صحفا من اللوح المحفوظ عن أبى مسلم و قيل «فِيها كُتُبٌ قَيِّمَةٌ» معناه فى هذه الصحف التى هى القرآن كتب قيمه أى إن القرآن يشتمل على معانى الكتب المتقدمه فتاليها تالى الكتب القيمه كما قال مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ* فإذا كان مصدقا لها كان تاليا لها و قيل معناه فى القرآن كتب قيمه بمعنى أنه يشتمل على أنواع من العلوم كل نوع كتاب قال السدى: فيها فرائض الله العادله «وَ ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّنَهُ» يعنى و ما اختلف هؤلاء فى أمر محمد ص إلا من بعد ما جاءتهم البشاره به فى كتبهم و على السنه رسلهم فكانت الحجه قائمه عليهم فكذلك لا يترک المشركون من غير حجه تقوم عليهم و قيل معناه و لم يزل أهل الكتاب مجتمعين فى تصديق محمد ص حتى بعثه الله فلما بعث تفرقوا فى أمره و اختلفوا فآمن به بعضهم و كفر آخرون ثم ذكر سبحانه ما أمروا به فى كتبهم فقال «وَ ما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ» أى لم يأمرهم الله تعالى إلا لأن يعبدوا الله وحده لا يشركون بعبادته فهذا ما لا تختلف فيه مله و لا يقع فيه تبدل «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» لا يخلطون بعبادته عباده ما سواه «حُنَفاءَ» مائلين عن جميع الأديان إلى دين الإسلام مسلمين مؤمنين بالرسل كلهم قال عطيه: إذا اجتمع الحنيف و المسلم كان معنى الحنيف الحاج و إذا انفرد كان معناه المسلم و هو قول ابن عباس لأنه قال حنفاء أى حجاجا و قال ابن جبير: لا تسمى العرب حنيفا إلا من حج و اختتن قال قتاده: الحنيفيه الختان و تحريم البنات و الأمهات و الأخوات و العمات و الخالات و إقامه المناسک «وَ يُقِيمُوا الصَّلاهَ وَ يُؤْتُوا الزَّكاهَ» أى و يداوموا على إقامه الصلاه و يخرجوا ما فرض عليهم فى أموالهم من الزكاه «وَ ذلِكَ» يعنى الدين الذى قدم ذكره «دِينُ الْقَيِّمَهِ» أى دين الكتب القيمه التى تقدم ذكرها و قيل دين المله القيمه و الشريعه القيمه قال النضر بن شميل سألت الخليل عن هذا فقال القيمه جمع القيم و القيم و القائم واحد فالمراد و ذلک دين القائمين لله بالتوحيد و فى هذه الآيه دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر لأن فيها تصريحا بأنه سبحانه إنما خلق الخلق ليعبدوه و استدل بهذه الآيه أيضا على وجوب النيه فى الطهاره إذ أمر سبحانه بالعباده على وجه الإخلاص و لا يمكن الإخلاص إلا بالنيه و القربه و الطهاره عباده فلا تجزى بغير نيه ثم ذكر سبحانه حال الفريقين فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ وَ الْمُشْرِكِينَ» يعنى من جحد توحيد الله و أنكر نبوه نبيه ص و من أشرك

معه إلهـا آخر فى العبـاده «فِى نـارِ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها» لا يفنى عقابهم «أولئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّهِ» أى شر الخليقه ثم أخبر عن حال المؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ» أى خير الخليقه «جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» مر معناه «خالِدِينَ فِيها أَبَداً» أى مؤبدين فيها دائما «رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُمْ» بما قدموه من الطاعات «وَ رَضُوا عَنْهُ» بما جازاهم من الثواب و قيل رضى الله عنهم إذ وحدوه و نزهوه عما لا يليق به و أطاعوه و رضوا عنه إذ فعل بهم ما رجوا من رحمته و فضله «ذلِكَ» الرضاء و الثواب «لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُ» فترك معاصيه و فعل طاعاته و

فى كتاب شواهد التنزيل للحاكم أبى القاسم الحسكانى (ره) قال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بالإسناد المرفوع إلى يزيد بن شراحيل الأنصارى كاتب على (عليه السلام) قال سمعت عليا (عليه السلام) يقول قبض رسول الله ص و أنا مسنده إلى صدرى فقال يا على أ لم تسمع قول الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ» هم شيعتك و موعدى و موعدكم الحوض إذا اجتمعت الأمم للحساب يدعون غرا محجلين

و فيه عن مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله «هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ» قال نزلت فى على (عليه السلام) و أهل بيته.

ص: ٣٧٢

(۹۹) سوره الزلزله مدنیه و آیاتها ثمان (۸)

اشاره

[توضیح]

مدنیه عن ابن عباس و قتاده مکیه عن الضحاک و عطاء.

عدد آیاتها

ثمان آیات کوفی و المدنی الأول تسع فی الباقین.

اختلافها

آیه أَشْتاتاً غیر الکوفی و المدنی الأول.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها فکأنما قرأ البقره و أعطی من الأجر کمن قرأ ربع القرآن

و

عن أنس بن مالک قال سأل النبی ص رجلا من أصحابه فقال یا فلان هل تزوجت قال لا و لیس عندی ما أتزوج به قال أ لیس معک قل هو الله أحد قال بلی قال ربع القرآن قال أ لیس معک قل یا أیها الکافرون قال بلی قال ربع القرآن قال أ لیس معک إذا زلزلت قال بلی قال ربع القرآن ثم قال تزوج تزوج تزوج

و

عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال لا تملوا من قراءه إذا زلزلت فإن من کانت قراءته فی نوافله لم یصبه الله بزلزله أبدا و لم یمت بها و لا بصاعقه و لا بآفه من آفات الدنیا و إذا مات أمر به إلی الجنه فیقول الله سبحانه عبدی أبحتک جنتی فاسکن منها حیث شئت و هویت لا ممنوع و لا مدفوع عنه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره ببیان حال المؤمنین و الکافرین و افتتح هذه السوره ببیان وقت ذلک فقال:

[سوره الزلزله (٩٩): الآيات ١ الى ٨]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزالَها (١) وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها (٢) وَ قالَ الْإِنْسانُ ما لَها (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبارَها (٤)

بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها (٥) يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتاتاً لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ (٦) فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ (٧) وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨)

القراءه

فى بعض الروايات عن الكسائى

خيرا يره و شرا يره بضم الياء فيهما و هى روايه أبان عن عاصم أيضا و هى قراءه على (عليه السلام)

و الباقون «يَرَهُ» بفتح الياء فى الموضعين إلا أن أبا جعفر و روحا و رويسا قرءوا بضم الهاء ضمه مختلسه غير مشبعه.

الحجه

قال أبو على من قرأ يره جعل الفعل منقولا من رأيت زيدا إذا أدركته ببصرك و أريته عمرا و بنى الفعل للمفعول و من قرأ «يَرَهُ» فالتقدير ير جزاءه و إثبات الواو فى يرهو بعد الهاء هو الوجه كما تقول أكرمهو لأن هذه الهاء يتبعها حرف اللين الواو و الياء إذا كان قبلها كسره أو ياء نحو بهى و عليهى و قد جاء فى الشعر نحوه قاله

" و نضواى مشتاقان له أرقان".

اللغه

الزلزله شده الاضطراب و الزلزال بكسر الزاى المصدر و بفتحها الاسم و زلزلت و رجفت و رجت بمعنى واحد و الأثقال جمع الثقل و سمى سبحانه الموتى أثقالا تشبيها بالحمل الذى يكون فى البطن لأن الحمل سمى ثقلا كما قال سبحانه فَلَمَّا أَثْقَلَتْ و تقول العرب إن للسيد الشجاع ثقلا على الأرض فإذا مات سقط عنها بموته ثقل قالت الخنساء ترثى أخاها صخرا:

أ بعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الأرض أثقالها

عنت بذلك أنه حل عن الأرض ثقل بموته لسؤدده و عزه و قيل معناه زينت موتاها به من الحليه و قال الشمردل اليربوعى يرثى أخاه:

و حلت به أثقالها الأرض و انتهى لمثواه منها و هو عف شمائله

و ذكر ابن السائب أن زهير بن أبى سلمى قال بيتا ثم أكدى فمر به النابغه الذبيانى

فقال له يا أبا أمامه أجز قال ما ذا قال:

تزال الأرض إما مت خفا و تحيا ما حييت بها ثقيلا

نزلت بمستقر العز منها

فما ذا قال فأكدى و الله النابغه الذبيانى و أقبل كعب بن زهير و هو غلام فقال له أبوه أجز يا بنى قال ما ذا فأنشده فقال كعب

"فتمنع جانبها أن تزولا"

فقال له زهير أنت و الله ابنى و أوحى و وحى بمعنى واحد قال العجاج:

"وحى القرار فاستقرت"

. الإعراب

العامل فى إذا قوله «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ» و قوله «خَيْراً» منصوب على التمييز و قيل إن العامل فى إذا قوله «تُحَدِّثُ أَخْبارَها» و يكون يومئذ تكرارا أى إذا زلزلت الأرض تحدث أخبارها و قيل إن التقدير و قال الإنسان يومئذ ما لها يومئذ تحدث أخبارها فقيل ذلك بأن ربك أوحى لها و تحدث يجوز أن يكون على الخطاب أى تحدث أنت و يجوز أن يكون على تحدث هى.

المعنى

خوف الله سبحانه عباده أهوال يوم القيامه فقال «إِذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزالَها» أى إذا حركت الأرض تحريكا شديدا لقيام الساعه زلزالها التى كتب عليها و يمكن أن يكون إنما أضافها إلى الأرض لأنها تعم جميع الأرض بخلاف الزلازل المعهوده التى تختص ببعض الأرض فيكون فى قوله «زِلْزالَها» تنبيها على شدتها «وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها» أى أخرجت موتاها المدفونه فيها تخرجها أحياء للجزاء عن ابن عباس و مجاهد و الجبائى و قيل معناه لفظت ما فيها من كنوزها و معادنها فتلقيها على ظهرها ليراها أهل الموقف و تكون الفائده فى ذلك أن يتحسر العصاه إذا نظروا إليها لأنهم عصوا الله فيها ثم تركوها لا تغنى عنهم شيئا و أيضا فإنه تكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم «وَ قالَ الْإِنْسانُ ما لَها» أى و يقول الإنسان متعجبا ما للأرض تتزلزل يعنى ما لها حدث فيها ما لم يعرف منها عن أبى مسلم و قيل إن المراد بالإنسان الكافر لأن المؤمن معترف بها لا يسأل عنها أى يقول الكافر الذى لم يؤمن بالبعث أى شى ء زلزلها و أصارها إلى هذه الحاله «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبارَها» أى تخبر بما عمل عليها و جاء فى

الحديث أن النبى ص قال أ تدرون ما أخبارها قالوا الله و رسوله أعلم قال أخبارها أن تشهد على كل عبد و أنه بما عمل على ظهرها تقول عمل كذا و كذا يوم كذا و كذا و هذا أخبارها

و على هذا فيجوز أن يكون الله تعالى أحدث الكلام فيها و إنما

نسبه إليها توسعا و مجازا و يجوز أن يقلبها حيوانا يقدر على النطق و يجوز أن يظهر فيها ما يقوم مقامه الكلام فعبر عنه بالكلام كما يقال عيناك تشهدان بسهرك و كقول الشاعر

" و قالت له العينان سمعا و طاعه"

و قد مر أمثاله و قوله «بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحى لَها» معناه أن الأرض تحدث بها فتقول إن ربك يا محمد أوحى لها أى ألهمها و عرفها بأن تحدث أخبارها و قيل بأن تلقى الكنوز و الأموات على ظهرها يقال أوحى له و إليه أى ألقى إليه من جهه تخفى قال الفراء تحدث أخبارها بوحى الله و إذنه لها و قال ابن عباس إذن لها لتخبر بما عمل عليها و

روى الواحدى بإسناده مرفوعا إلى ربيعه الحرشى قال قال رسول الله ص حافظوا على الوضوء و خير أعمالكم الصلاه و تحفظوا من الأرض فإنها أمكم و ليس فيها أحد يعمل خيرا و شرا إلا و هى مخبره

و

قال أبو سعيد الخدرى إذا كنت بالبوادى فارفع صوتك بالأذان فإنى سمعت رسول الله ص يقول لا يسمعه جن و لا إنس و لا حجر إلا يشهد له

«يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتاتاً» أى يرجع الناس عن موقف الحساب بعد العرض متفرقين أهل الإيمان على حده و أهل كل دين على حده و هذا كقوله و يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ و قوله يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ «لِيُرَوْا أَعْمالَهُمْ» أى ليروا جزاء أعمالهم عن ابن عباس و المعنى أنهم يرجعون عن الموقف فرقا لينزلوا منازلهم من الجنه و النار و قيل معنى الرؤيه هنا المعرفه بالأعمال عند تلك الحال و هى رؤيه القلب و يجوز أن يكون التأويل على رؤيه العين بمعنى ليروا صحائف أعمالهم فيقرءون ما فيها لا يغادر صغيره و لا كبيره إلا أحصاها «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ» أى فمن يعمل وزن ذره من الخير ير ثوابه و جزاءه «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» أى ير ما يستحق عليه من العقاب و يمكن أن يستدل بها على بطلان الإحباط لأن الظاهر يدل على أنه لا يفعل أحد شيئا من طاعه أو معصيه إلا و يجازى عليها و ما يقع محبطا لا يجازى عليه و ليس لهم أن يقولوا إن الظاهر بخلاف ما تذهبون إليه فى جواز العفو عن مرتكب الكبيره و ذلك لأن الآيه مخصوصه بالإجماع فإن التائب معفو عنه بلا خلاف و عندهم أن من شرط المعصيه التى يؤاخذ بها أن لا تكون صغيره فجاز لنا أيضا أن نشرط فيها أن لا يكون مما يعفو الله عنه و قال محمد بن كعب معناه فمن يعمل مثقال ذره خيرا و هو كافر ير ثوابه فى الدنيا فى نفسه و أهله و ماله و ولده حتى يخرج من الدنيا و ليس له عند الله خير و من يعمل مثقال ذره شرا و هو مؤمن ير عقوبته فى الدنيا فى نفسه و أهله و ماله و ولده حتى يخرج من الدنيا و ليس له عند الله شر و قال مقاتل فمن يعمل مثقال ذره خيرا يره يوم القيامه فى كتابه فيفرح به و كذلك من الشر يراه

فى كتابه فيسوءه ذلك قال و كان أحدهم يستقل أن يعطى اليسير و يقول إنما نوجر على ما نعطى و نحن نحبه و ليس اليسير مما يحب و يتهاون بالـذنب اليسـير و يقول إنما وعـد الله النار على الكبائر فأنزل الله هذه الآيه يرغبهم فى القليل من الخير و يحذرهم اليسير من الشر و

عن أبى عثمان المازنى عن أبى عبيـده قال قـدم صعصـعه بن ناجيه جـد الفرزدق على رسول الله ص فى وفد بنى تميم فقال بأبى أنت يـا رسول الله أوصـينى خيرا فقـال أوصـيك بأمـك و أبيـك و أدانيـك قـال زدنى يـا رسول الله قال احفظ ما بين لحييك و رجليـك ثم قـال رسول الله ص مـا شـى ء بلغنى عنـك فعلته فقال يا رسول الله رأيت الناس يمرجون على غير وجه و لم أدر أين الصواب غير أنى علمت أنهم ليسوا عليه فرأيتهم يئدون بناتهم فعرفت الله عز و جل لم يأمرهم بذلك فلم أتركهم يئدون و فديت ما قـدرت و فى روايه أخرى أنه سـمع «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَـرًّا يَرَهُ» فقال حسبى ما أبالى أن لا أسمع من القرآن غير هذا

و قـال عبـد الله بن مسـعود أحكم آيه فى القرآن «فَمَنْ يَعْمَـلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ» إلى آخر السوره و كان ص يسـميها الجامعه و تصدق سعد بن أبى وقاص بتمرتين فقبض السائل يده فقال سعد ويحك يقبل الله منا مثقال الذره و الخردله و كان فيها مثاقيل.

(۱۰۰) سوره العادیات مکیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱)

اشاره

[توضیح]

مدنیه عن ابن عباس و قتاده و قیل مکیه.

عدد آیاتها

إحدی عشره آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفه و شهد جمعا.

سلیمان بن خالد عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال و من قرأ و العادیات و أدمن قراءتها بعثه الله مع أمیر المؤمنین (علیه السلام) یوم القیامه خاصه و کان فی حجره و رفقائه.

النظم

اتصلت هذه السوره بما قبلها لما فیها من ذکر القیامه و الجزاء اتصال النظیر بالنظیر فقال:

ص: ۳۷۸

[سوره العاديات (١٠٠): الآيات ١ الى ١١]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً (١) فَالْمُورِياتِ قَدْحاً (٢) فَالْمُغِيراتِ صُبْحاً (٣) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً (٤)

فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً (٥) إِنَّ الْإِنْسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ (٦) وَ إِنَّهُ عَلى ذلِكَ لَشَهِيدٌ (٧) وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (٨) أَ فَلا يَعْلَمُ إِذا بُعْثِرَ ما فِي الْقُبُورِ (٩)

وَ حُصِّلَ ما فِي الصُّدُورِ (١٠) إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ (١١)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى حياه فأثرن بتشديد الثاء

و قراءه على (عليه السلام) و قتاده و ابن أبى ليلى فوسطن بتشديد السين.

الحجه

قال ابن جنى: فأثرن مثل أبدين و أرين نقعا كما يؤثر الإنسان النقش و غيره مما يبديه للناظر و هو من التأثير فالهمزه فاء الفعل و أثرن بالتخفيف من الإثاره فالهمزه مزيده و قوله «فوسطن» بالتشديد معناه ميزن به جمعا أى جعلته شطرين قسمين و شقين و معنى وسطنه بالتخفيف صرن فى وسطه.

اللغه

الضبح فى الخيل الحمحمه عند العدو و قيل هو شده النفس عند العدو و ضبحت الخيل تضبح ضباحا و قيل ضبح و ضبع بمعنى و هو أن يمد ضبعه فى السير حتى لا يجد مزيدا و أورى القادح النار يورى إيراء إذا قدح قدحا و تسمى تلك النار نار الحباحب لضعفها قال النابغه:

يقد السلوقى المضاعف نسجه و يوقدن بالصفاح نار الحباحب

و هو اسم رجل كان بخيلا و كانت ناره ضعيفه لئلا يراها الأضياف فضربوا المثل بناره و شبهوا نار الحوافر بها لقلتها و النقع الغبار يغوص فيه صاحبه كما يغوص فى الماء و الكنود الكفور و منه الأرض الكنود و هى التى لا تنبت شيئا و الأصل فيه منع الحق و الخير قال الأعشى:

أحدث لها تحدث لوصلك إنها كند لوصل الزائر المعتاد

و قيل إنما سميت كنده لقطعها إياها.

النزول

قيل بعث رسول الله ص سريه إلى حى من كنانه فاستعمل عليهم المنذر بن عمرو الأنصارى أحد النقباء فتأخر رجوعهم فقال المنافقون قتلوا جميعا فأخبر الله تعالى عنها بقوله وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً عن مقاتل و قيل

نزلت السوره لما بعث النبى ص عليا (عليه السلام) إلى ذات

السلاسل فأوقع بهم و ذلك بعد أن بعث عليهم مرارا غيره من الصحابه فرجع كل منهم إلى رسول الله ص و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام) فى حديث طويل قال و سميت هذه الغزوه ذات السلاسل لأنه أسر منهم و قتل و سبى و شد أسراهم فى الحبال مكتفين كأنهم فى السلاسل و لما نزلت السوره خرج رسول الله ص إلى الناس فصلى بهم الغداه و قرأ فيها و العاديات فلما فرغ من صلاته قال أصحابه هذه سوره لم نعرفها فقال رسول الله ص نعم إن عليا ظفر بأعداء الله و بشرنى بذلك جبرئيل (عليه السلام) فى هذه الليله فقدم على (عليه السلام) بعد أيام بالغنائم و الأسارى.

المعنى

«وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً» قيل هى الخيل فى الغزو تعدو فى سبيل الله عن ابن عباس و عطاء و عكرمه و الحسن و مجاهد و قتاده و الربيع قالوا أقسم الله بالخيل العاديه لغزو الكفار و هى تضبح ضبحا و ضبحها صوت أجوافها إذا عدت ليس بصهيل و لا حمحمه و لكنه صوت نفس و قيل

هى الإبل حين ذهبت إلى غزوه بدر تمد أعناقها فى السير فهى تضبح أى تضبع روى ذلك عن على (عليه السلام)

و ابن مسعود و السدى و روى أيضا أنها إبل الحاج تعدو من عرفه إلى المزدلفه و من المزدلفه إلى منى قالت صفيه بنت عبد المطلب:

ألا و العاديات غداه جمع بأيديها إذا سطع الغبار

و اختلفت الروايات فيه

فروى عن أبى صالح أنه قال قاولت فيه عكرمه فقال عكرمه قال ابن عباس هى الخيل فى القتال فقلت أنا قال على (عليه السلام) هى الإبل فى الحج و قلت مولاى أعلم من مولاك

و فى

روايه أخرى أن ابن عباس قال: هى الخيل أ لا تراه يقول «فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً» فهل تثيره إلا بحوافرها و هل تضبح الإبل إنما تضبح الخيل قال على (عليه السلام) ليس كما قلت لقد رأيتنا يوم بدر و ما معنا إلا فرس أبلق للمقداد بن الأسود

و فى

روايه أخرى لمرثد بن أبى مرثد الغنوى و روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال بينما أنا فى الحجره جالس إذ أتانى رجل فسأل عن العاديات ضبحا فقلت له الخيل حين تغير فى سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم و يورون نارهم فانفتل عنى و ذهب إلى على بن أبى طالب (عليه السلام) و هو تحت سقايه زمزم فسأله عن العاديات ضبحا فقال سألت عنها أحدا قبلى قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال الخيل حين تغير فى سبيل الله قال فاذهب فادعه لى فلما وقف على رأسه قال تفتى الناس بما لا علم لك به و الله إن كانت لأول غزوه فى الإسلام بدر و ما كانت معنا إلا فرسان فرس للزبير و فرس للمقداد بن

الأسود فكيف تكون العاديات الخيل بل العاديات ضبحا الإبل من عرفه إلى مزدلفه و من مزدلفه إلى منى قال ابن عباس فرغبت عن قولى و رجعت إلى الذى قاله على (علیه السلام)

«فَالْمُورِياتِ قَدْحاً» هى الخيل تورى النار بحوافرها إذا

ص: ۳۸۰

صارت فی الحجاره و الأرض المحصبه عن عكرمه و الضحاك و قال مقاتل: يقدحن بحوافرهن النار فی الحجاره قال ابن عباس: يريد ضرب الخيل بحوافرها الجبل فأورت منه النار مثل الزناد إذا قدح و قال مجاهد: يريد مكر الرجال فی الحروب تقول العرب إذا أراد الرجل أن يمكر بصاحبه أما و الله لأورين لک بزند وار و لأقدحن لک و خالف المصدر فيها صدر الكلام و مجازه فالقادحات قدحا و قيل هی النيران بجمع عن محمد بن كعب و قيل هی ألسنه الرجال توری النار من عظيم ما تتكلم به عن عكرمه «فَالْمُغِيراتِ صُبْحاً» يريد الخيل تغير بفرسانها على العدو وقت الصبح و إنما ذكر وقت الصبح لأنهم كانوا يسيرون إلى العدو ليلا فيأتونهم صبحا هذا قول الأكثرين و قيل يريد الإبل ترتفع بركبانها يوم النحر من جمع إلى منى و السنه أن لا ترتفع بركبانها حتى تصيح و الإغاره سرعه السير و منه قولهم أشرق ثبير كيما نغير عن محمد بن كعب «فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً» يقال ثار الغبار و الدخان و أثرته أی هيجته و الهاء فی به عائد إلى معلوم يعنی بالمكان أو بالوادی المعنى فهيجن بمكان عدوهن غبارا «فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً» أی صرن بعدوهن أو بذلک المكان وسط جمع العدو و هم الكتيبه و قال محمد بن كعب: يريد جمع منى «إِنَّ الْإِنْسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ» هذا جواب القسم و الكنود الكفور الجحود لنعم الله عن ابن عباس و قتاده و الحسن و مجاهد و قيل هو بلسان كنده و حضرموت العاصی و بلسان مضر و ربيعه و قضاعه الكفور عن الكلبی و قيل هو الذی يعد المصائب و ينسی النعم عن الحسن أخذه بعض الشعراء فقال:

يا أيها الظالم فی فعله و الظلم مردود على من ظلم

إلى متى أنت و حتى متى تشكو المصيبات و تنسى النعم

و

روی أبو أمامه عن النبی ص أنه قال أ تدرون من الكنود قالوا الله و رسوله أعلم قال الكنود الذی يأكل وحده و يمنع رفده و يضرب عبده

و قيل الكنود الذی لا يعطی فی النائبه مع قومه عن عطاء و قيل هو القليل الخير عن أبی عبيده «وَ إِنَّهُ عَلى ذلِكَ لَشَهِيدٌ» معناه و إن الله على كفره لشهيد عن ابن عباس و قتاده و عطاء و قيل أن الهاء تعود إلى الإنسان و المعنى أن الإنسان شاهد على نفسه يوم القيامه بكنوده أو فی الدنيا فإنک لو سألته عن النعمه لم يذكر أكثرها و يذكر جميع مصائبه و هو معنى قول الحسن «وَ إِنَّهُ» يعنی الإنسان «لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» أی لأجل حب الخير الذی هو المال أی من أجله لبخيل شحيح يمنع منه حق الله تعالى عن الحسن يقال للبخيل شديد و متشدد قال طرفه:

أرى الموت يعتام الكرام و يصطفى عقيله مال الفاحش المتشدد

و قيل معناه و إنه لشديد الحب للخير أى المال عن الفراء و قال ابن زيد: سمى الله سبحانه المال خيرا و عسى أن يكون خبيثا و حراما و لكن لأن الناس يعدونه خيرا فكذلك سمى الجهاد سوءا فقال لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ أى قتال و ليس هو عند الله بسوء لأن الناس يسمونه سوءا و قال سبحانه على وجه التذكير و الوعيد «أَ فَلا يَعْلَمُ» هذا الإنسان الذى وصفناه «إِذا بُعْثِرَ ما فِي الْقُبُورِ» أى بعث الموتى و نشروا و أخرجوا و مثله بحثر «وَ حُصِّلَ ما فِي الصُّدُورِ» أى ميزوا بين ما فيها من الخير و الشر و قيل معناه و أظهر ما أخفته الصدور ليجازى على السر كما يجازى على العلانيه «إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ» قال الزجاج: الله سبحانه خبير بهم فى ذلك اليوم و فى غيره و لكن المعنى أن الله يجازيهم على كفرهم فى ذلك اليوم و ليس يجازيهم إلا بعلمه بأحوالهم و أعمالهم و مثله قوله أُولئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ ما فِي قُلُوبِهِمْ و معناه أولئك الذين لا يترك الله مجازاتهم و فى هذا إشاره إلى الزجر و الوعيد فإن الإنسان متى علم أن خالقه يرى جميع أعماله و يعلم سائر أفعاله و يحقق ذلك لا بد أن ينزجر عن المعاصى.

ص: ٣٨٢

(۱۰۱) سوره القارعه مکیه و آیاتها إحدی عشره (۱۱)

اشاره

عدد آیها

إحدی عشره آیه کوفی حجازی ثمان بصری شامی.

اختلافها

ثلاث آیات الْقارِعَهُ الأولی کوفی ثَقُلَتْ مَوازِینُهُ و خَفَّتْ مَوازِینُهُ کلتاهما حجازی کوفی.

فضلها

فی حدیث أبی من قرأها ثقل الله بها میزانه یوم القیامه.

عمرو بن ثابت عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ القارعه آمنه الله من فتنه الدجال أن یؤمن به و من قیح جهنم یوم القیامه.

تفسیرها

اتصلت هذه السوره بما قبلها اتصال النظیر بالنظیر فإن کلتیهما فی ذکر القیامه فقال سبحانه:

ص: ۳۸۳

[سوره القارعه (١٠١): الآيات ١ الى ١١]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الْقارِعَهُ (١) مَا الْقارِعَهُ (٢) وَ ما أَدْراکَ مَا الْقارِعَهُ (٣) يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَراشِ الْمَبْثُوثِ (۴)

وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (۵) فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ (۶) فَهُوَ فِي عِيشَهٍ راضِيَهٍ (٧) وَ أَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ هاوِيَهٌ (٩)

وَ ما أَدْراکَ ما هِيَهْ (١٠) نارٌ حامِيَهٌ (١١)

القراءه

روى عن أبى عمرو أنه أمال «القارعه» و قرأ حمزه و يعقوب ما هى فى الوصل و الباقون «ما هِيَهْ» بإثبات الهاء و لم يختلفوا فى الوقف أنها بالهاء.

الحجه

قال أبو على: إماله القارعه و إن كان المستعلى فيه مفتوحا جائزه و ذلک أن كسره الراء غلبت عليها فإمالتها و قد أمالت ما تباعد عنها نحو قادر و زعم سيبويه أن ذلک لغه قوم ترضى عربيتهم و كذلک طارد و غارم و طاهر و كل ذلک تجوز إمالته إذا كانت الراء مكسوره و قال سيبويه: و ينشد أصحاب هذه اللغه:

عسى الله يغنى عن بلاد ابن قادر بمنهمر جون الرباب سكوب

و أما قوله «ما هِيَهْ» فيوقف عندها لأنها فاصله و الفواصل مواضع وقوف كما أن أواخر الأبيات كذلک و هذا مما يقوى حذف الياء من يَسْرِ و ما أشبهه أ لا ترى أنهم حذفوا الياء من نحو قوله:

و لأنت تفرى ما خلقت و بعض القوم يخلق ثم لا يفرى.

اللغه

القارعه البليه التى تقرع القلب بشده المخافه و القرع الضرب بشده الاعتماد قرع يقرع قرعا و منه المقرعه و تقارع القوم فى القتال إذا تضاربوا بالسيوف و القرعه كالضرب بالفال و قوارع الدهر دواهيه و الفراش الجراد الذى ينفرش و يركب بعضه بعضا و هو غوغاء الجراد عن الفراء و المبثوث المتفرق فى الجهات كأنه محمول على الذهاب فيها و البث التفريق و أبثثته الحديث إذا ألقيته إليه كأنک فرقته بأن جعلته عند اثنين و العهن الصوف ذو الألوان يقال عهن و عهنه و عيشه راضيه مرضيه بمعنى المفعول و قيل

معناه ذات رضى كقولهم فلان نابل أى ذو نبل قال:

و غررتنى و زعمت أنك لابن بالصيف تأمر

أى ذو لبن و تمر و قال النابغه:

ص: ۳۸۴

كلينى لهم يا أميمه ناصب و ليل أقاسيه بطى ء الكواكب

أى ذى نصب و الهاويه من أسماء جهنم و هى المهواه التى لا يدرك قعرها.

الإعراب

«الْقارِعَهُ» مبتدأ و ما مبتدأ ثان و ما بعده خبره و كان حقه القارعه ما هى لكنه سبحانه كرر تفخيما لشأنها و مثله قوله لا أُقْسِمُ بِهذَا الْبَلَدِ وَ أَنْتَ حِلٌّ بِهذَا الْبَلَدِ و الجمله خبر المبتدأ الأول و يجوز أن يكون قوله «الْقارِعَهُ» مبتدأ و يكون الناس خبره بمعنى أن القارعه تحدث فى هذا اليوم فيكون قوله «مَا الْقارِعَهُ وَ ما أَدْراكَ مَا الْقارِعَهُ» اعتراضا و يجوز أن يكون التقدير هذا الأمر يقع يوم يكون الناس كالفراش المبثوث.

المعنى

«الْقارِعَهُ» اسم من أسماء يوم القيامه لأنها تقرع القلوب بالفزع و تقرع أعداء الله بالعذاب «مَا الْقارِعَهُ» هذا تعظيم لشأنها و تهويل لأمرها و معناه و أى شى ء القارعه ثم عجب نبيه ص فقال «وَ ما أَدْراكَ مَا الْقارِعَهُ» يقول إنك يا محمد لا تعلم حقيقه أمرها و كنه وصفها على التفصيل و إنما تعلمها على سبيل الإجمال ثم بين سبحانه أنها متى تكون فقال «يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَراشِ الْمَبْثُوثِ» شبه الناس عند البعث بما يتهافت فى النار و قال قتاده: هذا هو الطائر الذى يتساقط فى النار و السراج و قال أبو عبيده: هو طير ينفرش ليس بذباب و لا بعوض لأنهم إذا بعثوا ماج بعضهم إلى بعض فالفراش إذا ثار لم يتجه إلى جهه واحده فدل ذلك على أنهم يفزعون عند البعث فيختلفون فى المقاصد على جهات مختلفه و هذا مثل قوله كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ «وَ تَكُونُ الْجِبالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ» و هو الصوف المصبوغ المندوف و المعنى أن الجبال تزول عن أماكنها و تصير خفيفه السير ثم ذكر سبحانه أحوال الناس فقال «فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ» أى رجحت حسناته و كثرت خيراته «فَهُوَ فِى عِيشَهٍ راضِيَهٍ» أى معيشه ذات رضى يرضاها صاحبها «وَ أَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوازِينُهُ» أى خفت حسناته و قلت طاعاته و القول فى حقيقه الوزن و الميزان و الاختلاف فى ذلك قد مضى ذكره فيما سبق من الكتاب و قد ذكر سبحانه الحسنات فى الموضعين و لم يذكر وزن السيئات لأن الوزن عباره عن القدر و الخطر و السيئه لا خطر لها و لا قدر و إنما الخطر و القدر للحسنات فكان المعنى فأما من عظم قدره عند الله لكثره حسناته و من خف قدره عند الله لخفه حسناته «فَأُمُّهُ هاوِيَهٌ» أى فمأواه جهنم و مسكنه النار و إنما سماها أمه لأنه يأوى إليها كما يأوى الولد إلى أمه و لأن الأصل السكون إلى الأمهات قال قتاده: هى كلمه عربيه كان الرجل إذا وقع

فی أمر شدید قیل هوت أمه و قیل إنما قال «فَأُمُّهُ هاوِيَةٌ» لأن العاصی یهوی إلی أم رأسه فی النار عن أبی صالح و قیل أنه یهوی فیها و هی المهواه لا یدرک قعرها ثم قال سبحانه «وَ ما أَدْراكَ ما هِيَهْ» هذا تعظیم و تفخیم لأمرها یرید أنک لا تعلم تفصیلها و أنواع ما فیها من العقاب و إن کنت تعلمها علی طریق الجمله و الهاء فی هیه للوقف ثم فسرها فقال «نارٌ حامِيَةٌ» أی نار حاره شدیده الحراره.

ص: ۳۸۶

(۱۰۲) سوره التكاثر مكيه و آياتها ثمان (۸)

اشاره

[توضيح]

مدنيه و قيل مكيه ثمان آيات بالإجماع.

فضلها

فى حديث أبى و من قرأها لم يحاسبه الله بالنعيم الذى أنعم عليه فى دار الدنيا و أعطى من الأجر كأنما قرأ ألف آيه.

شعيب العقرقوفى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره ألهاكم التكاثر فى فريضه كتب له ثواب و أجر مائه شهيد و من قرأها فى نافله كان له ثواب خمسين شهيدا و صلى معه فى فريضته أربعون صفا من الملائكه.

و

عن درست عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله ص من قرأ ألهاكم التكاثر عن النوم وقى فتنه القبر.

تفسيرها

أخبر الله سبحانه فى تلك السوره عن صفه القيامه و ذكر فى هذه السوره من ألهاه عنها التكاثر فقال:

[سوره التكاثر (۱۰۲): الآيات ۱ الى ۸]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ (۱) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ (۲) كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (۴)

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (۵) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (۶) ثُمَّ لَتَرَوُنَّها عَيْنَ الْيَقِينِ (۷) ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (۸)

القراءه

قرأ ابن عامر و الكسائى

لترون بضم التاء و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و الباقون «لَتَرَوُنَّ» بالفتح.

ص: ۳۸۷

الحجه

قال أبو على: من قال لترون بضم التاء فإن رأى فعل يتعدى إلى مفعول واحد تقول رأيت الهلال كما تقول لبست ثوبك فإذا نقلت الفعل بالهمزه زاد مفعول آخر تقول أريت زيدا الهلال فإذا بنيت هذا الفعل للمفعول قلت أرى زيد الهلال و كذلك «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ».

اللغه

الإلهاء الصرف إلى اللهو و اللهو الانصراف إلى ما يدعو إليه الهوى يقال لها يلهو لهوا و لهى عن الشى ء يلهى و منه قولهم فإذا استأثر الله بشى ء فاله عنه و التكاثر التفاخر بكثره المناقب يقال تكاثر القوم إذا تعادوا ما لهم من المناقب و الزياره إتيان الموضع كإتيان المألوف على غير إقامه زاره يزوره زياره و منه زور تزويرا إذا شبه الخط بما يوهم أنه خط فلان و ليس به و المزوره من ذلك اشتقت و الفرق بين النعيم و النعمه أن النعمه كالإنعام فى التضمين لمعنى منعم أنعم إنعاما و نعمه و كلاهما موجب للشكر و النعيم ليس كذلك لأنه من نعم نعيما فلو عمل ذلك بنفسه لكان نعيما لا يوجب شكرا و أما النعمه بفتح النون فمن نعم بضم العين إذا لان.

الإعراب

كلا حرف و ليس باسم و تضمنه معنى ارتدع لا يدل على أنه كصه بمعنى اسكت و مه بمعنى اكفف أ لا ترى أن أما تتضمن معنى مهما يكن من شى ء و هو حرف فكذا كلا ينبغى أن يكون حرفا «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ» جواب لو محذوف و تقديره لما ألهاكم التكاثر. و «عِلْمَ الْيَقِينِ» مصدر و قيل هو قسم و التقدير و علم اليقين لترون الجحيم أى عذاب الجحيم فحذف لأن رؤيتها ليس بوعيد و إن الوعيد برؤيه عذابها و تقديره فى الإعراب علم الخبر اليقين فحذف المضاف و مثله حب الحصيد و لا يجوز الهمز فى واو «لَتَرَوُنَّ» و «لَتَرَوُنَّها» على قياس أثؤب فى أثوب و أعد فى وعد لأن الضمه هنا عارضه لالتقاء الساكنين و ليست بلازمه و أما «عَيْنَ الْيَقِينِ» فانتصابه انتصاب المصدر أيضا كما تقول رأيته حقا و تبينته يقينا و الرؤيه هنا بمعنى المشاهده كما قال سبحانه وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها.

النزول

قيل نزلت السوره فى اليهود قالوا نحن أكثر من بنى فلان و بنو فلان أكثر من بنى فلان ألهاهم ذلك حتى ماتوا ضلالا عن قتاده و قيل نزلت فى فخذ من الأنصار تفاخروا عن أبى بريده و قيل نزلت فى حيين من قريش بنى عبد مناف بن قصى و بنى سهم بن عمرو تكاثروا و عدوا أشرافهم فكثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا حتى زاروا القبور فعدوهم و قالوا هذا قبر فلان و هذا قبر فلان فكثرهم بنو سهم لأنهم كانوا أكثر عددا فى الجاهليه عن مقاتل و الكلبى.

المعنى

«أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ» أى شغلكم عن طاعه الله و عن ذكر الآخره التكاثر بالأموال و الأولاد و التفاخر بكثرتهما «حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ» أى حتى أدرككم الموت على تلك الحال عن الحسن و قتاده و قال الجبائى: حتى متم على ذلك و لم تتوبوا و قيل ألهاكم التباهى بكثره المال و العدد عن تدبر أمر الله حتى عددتم الأموات فى القبور و

روى قتاده عن مطرف بن عبد الله الشخير عن أبيه قال انتهيت إلى رسول الله ص و هو يقول «أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ» السوره قال يقول ابن آدم مالى مالى و ما لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت أورده مسلم فى الصحيح

ثم رد الله تعالى عليهم هذا فقال «كَلَّا» أى ليس الأمر الذى ينبغى أن تكونوا عليه التكاثر ثم أوعدهم فقال «سَوْفَ تَعْلَمُونَ» ثم أكد ذلك و كرره فقال «ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» قال الحسن و مقاتل: هو وعيد بعد وعيد و المعنى سوف تعلمون عاقبه تباهيكم و تكاثركم إذا نزل بكم الموت و قيل معناه سوف تعلمون فى القبر ثم سوف تعلمون فى الحشر

رواه زر بن حبيش عن على (عليه السلام) قال ما زلنا نشك فى عذاب القبر حتى نزلت «أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ» إلى قوله «كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» يريد فى القبر «ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» بعد البعث

و قيل إن المعنى «كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» إذا رأيتم دار الأبرار «ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ» إذا رأيتم دار الفجار و العرب تؤكد بكلا و حقا «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ» هذا كلام آخر يقول لو تعلمون الأمر علما يقينا لشغلكم ما تعلمون عن التفاخر و التباهى بالعز و الكثره و علم اليقين هو العلم الذى يثلج به الصدر بعد اضطراب الشك فيه و لهذا لا يوصف الله بأنه متيقن ثم استأنف سبحانه وعيدا آخر فقال «لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» على نيه القسم عن مقاتل يعنى حين تبرز الجحيم فى القيامه قبل دخولهم إليها «ثُمَّ لَتَرَوُنَّها» يعنى بعد الدخول إليها «عَيْنَ الْيَقِينِ» كما يقال حق اليقين و محض اليقين و معناه ثم لترونها بالمشاهده إذا دخلتموها و عذبتم بها «ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» قال مقاتل: يعنى كفار مكه كانوا فى الدنيا فى الخير و النعمه فيسألون يوم القيامه عن شكر ما كانوا فيه إذ لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره و أشركوا به ثم يعذبون على ترك الشكر و هذا قول الحسن قال لا يسأل عن النعيم إلا أهل النار و قال الأكثرون: أن المعنى ثم لتسئلن يا معاشر المكلفين عن النعيم قال قتاده: إن الله سائل كل ذى نعمه عما أنعم عليه و قيل عن النعيم فى المأكل و المشرب و غيرهما من الملاذ عن سعيد بن جبير و قيل النعيم الصحه و الفراغ عن عكرمه و يعضده ما

رواه ابن عباس عن النبى ص قال نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحه و الفراغ

و

قيل هو الأمن و الصحه عن عبد الله بن مسعود و مجاهد و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل يسأل عن كل نعيم إلا ما خصه الحديث و هو

قوله ثلاث لا يسأل

عنها العبد خرقه یواری بها عورته أو کسره یسد بها جوعته أو بیت یکنه من الحر و البرد

و

روی أن بعض الصحابه أضاف النبی ص مع جماعه من أصحابه فوجدوا عنده تمرا و ماء باردا فأکلوا فلما خرجوا قال هذا من النعیم الذی تسألون عنه

و

روی العیاشی بإسناده فی حدیث طویل قال سأل أبو حنیفه أبا عبد الله (علیه السلام) عن هذه الآیه فقال له ما النعیم عندک یا نعمان قال القوت من الطعام و الماء البارد فقال لئن أوقفک الله یوم القیامه بین یدیه حتی یسألک عن کل أکله أکلتها و شربه شربتها لیطولن وقوفک بین یدیه قال فما النعیم جعلت فداک قال نحن أهل البیت النعیم الذی أنعم الله بنا علی العباد و بنا ائتلفوا بعد أن کانوا مختلفین و بنا ألف الله بین قلوبهم و جعلهم إخوانا بعد أن کانوا أعداء و بنا هداهم الله للإسلام و هی النعمه التی لا تنقطع و الله سائلهم عن حق النعیم الذی أنعم الله به علیهم و هو النبی ص و عترته

(۱۰۳) سوره العصر مكيه و آياتها ثلاث (۳)

اشاره

[توضيح]

مكيه ثلاث آيات بالإجماع.

اختلافها

آيتان وَ الْعَصْرِ غير المكى و المدنى الأخير بِالْحَقِّ مكى و المدنى الأخير.

فضلها

فى

حديث أبى و من قرأها ختم الله له بالصبر و كان مع أصحاب الحق يوم القيامه.

الحسين بن أبى العلاء عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ و العصر فى نوافله بعثه الله يوم القيامه مشرقا وجهه ضاحكا سنه قريره عينه حتى يدخل الجنه.

تفسيرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بوعيد من ألهاه التكاثر و افتتح هذه السوره بمثل ذلك و هو أن الإنسان لفى خسر إلا المؤمن الصالح فقال سبحانه:

[سوره العصر (۱۰۳): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الْعَصْرِ (۱) إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ (۲) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ (۳)

اللغه

أصل العصر عصر الثوب و نحوه و هو فتله لإخراج مائه و منه عصر الدهر فإنه الوقت الذى يمكن فيه فتل الأمور كما يفتل الثوب و العصر العشى قال:

يروح بنا عمرو و قد قصر العصر و فی الروحه الأولی الغنیمه و الأجر

و العصران الغداه و العشی و العصران اللیل و النهار قال:

ص: ۳۹۱

و لن يلبث العصران يوم و ليله إذا طلبا أن يدركا ما تيمما

. الإعراب

أراد بالإنسان الجمع دون المفرد بدلاله أنه استثنى منه الذين آمنوا و روى بعضهم عن أبى عمرو «وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ» على لغه من قال مررت ببكر.

المعنى

«وَ الْعَصْرِ» أقسم سبحانه بالدهر لأن فيه عبره لذوى الأبصار من جهه مرور الليل و النهار على تقدير الأدوار و هو قول ابن عباس و الكلبى و الجبائى و قيل هو وقت العشى عن الحسن و قتاده فعلى هذا أقسم سبحانه بالطرف الأخير من النهار لما فى ذلك من الدلاله على وحدانيه الله تعالى بإدبار النهار و إقبال الليل و ذهاب سلطان الشمس كما أقسم بالضحى و هو الطرف الأول من النهار لما فيه من حدوث سلطان الشمس و إقبال النهار و أهل الملتين يعظمون هذين الوقتين و قيل أقسم بصلاه العصر و هى الصلاه الوسطى عن مقاتل و قيل هو الليل و النهار و يقال لهما العصران عن ابن كيسان «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ» هذا جواب القسم و الإنسان اسم الجنس و المعنى أنه لفى نقصان لأنه ينقص عمره كل يوم و هو رأس ماله فإذا ذهب رأس ماله و لم يكتسب به الطاعه يكون على نقصان طول دهره و خسران إذ لا خسران أعظم من استحقاق العقاب الدائم و قيل لفى خسر أى فى هلكه عن الأخفش «إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» استثنى من جمله الناس المؤمنين المصدقين بتوحيد الله العاملين بطاعه الله «وَ تَواصَوْا بِالْحَقِّ» أى وصى بعضهم بعضا باتباع الحق و اجتناب الباطل و قيل الحق القرآن عن الحسن و قتاده و قيل هو الإيمان و التوحيد عن مقاتل و قيل هو أن يقولوا عند الموت لمخلفيهم لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ «وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ» أى وصى بعضهم بعضا بالصبر على تحمل المشاق فى طاعه الله عن الحسن و قتاده و بالصبر عن معاصى الله أى فإن هؤلاء ليسوا فى خسر بل هم فى أعظم ربح و زياده يربحون الثواب باكتساب الطاعات و إنفاق العمر فيها فكان رأس مالهم باق كما أن التاجر إذا خرج رأس المال من يده و ربح عليه لم يعد ذلك ذهابا و قيل «لَفِی خُسْرٍ» معناه لفى عقوبه و غبن من فوت أمهله و منزله فى الجنه و قيل المراد بالإنسان الكافر خاصه و هو أبو جهل و الوليد بن المغيره و فى هذه السوره أعظم دلاله على إعجاز القرآن أ لا ترى أنها مع قله حروفها تدل على جميع ما يحتاج الناس إليه فى الدين علما و عملا و فى وجوب التواصى بالحق و الصبر إشاره إلى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و الدعاء إلى التوحيد و العدل و أداء الواجبات و الاجتناب عن المقبحات و قيل أن فى قراءه ابن مسعود

و العصر إن الإنسان لفى خسر و أنه فيه إلى آخر الدهر و روى ذلك عن على (عليه السلام).

ص: ٣٩٢

(۱۰۴) سوره الهمزه مکیه و آیاتها تسع (۹)

اشاره

[توضیح]

مکیه و هی تسع آیات بالإجماع.

فضلها

و

فی حدیث أبی من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد ص و أصحابه.

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ ویل لکل همزه فی فریضه من فرائضه نفت عنه الفقر و جلبت علیه الرزق و تدفع عنه میته السوء.

تفسیرها

أجمل سبحانه فی تلک السوره أن الإنسان لفی خسر و فصل فی هذه السوره تلک الجمله فقال:

[سوره الهمزه (۱۰۴): الآیات ۱ الی ۹]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ (۱) الَّذِی جَمَعَ مالاً وَ عَدَّدَهُ (۲) یَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ (۳) کَلاَّ لَیُنْبَذَنَّ فِی الْحُطَمَهِ (۴)

وَ ما أَدْراکَ مَا الْحُطَمَهُ (۵) نارُ اللَّهِ الْمُوقَدَهُ (۶) الَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی الْأَفْئِدَهِ (۷) إِنَّها عَلَیْهِمْ مُؤْصَدَهٌ (۸) فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ (۹)

القراءه

قرأ أهل البصره و ابن کثیر و نافع و عاصم «جَمَعَ» بالتخفیف و الباقون جمع بالتشدید «مُؤْصَدَهٌ» و ذکرناه فی سوره البلد و قرأ أهل الکوفه غیر حفص فی عمد بضمتین و الباقون «فِی عَمَدٍ» بفتح العین و المیم.

الحجه

قال أبو الحسن: المثقله أكثر تقول فلان يجمع المال من هنا و من هنا قال أبو عمرو: و جمع خفيفه إذا أكثر و إذا ثقل فإنما هو شی ء بعد شی ء قال أبو علی: و قد يجوز أن يكون جمع لما يجمع فيما قرب من الوقت و لم يجمع شيئا بعد شی ء قال سبحانه وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ فَجَمَعْناهُمْ جَمْعاً و قال الأعشی:

و لمثل الذی جمعت لريب الدهر لا مسند و لا زمال

و الأشبه أن تكون أداه الحرب لا تجمع فی وقت واحد و إنما هو شی ء بعد شی ء فيجوز علی هذا أن يكون شيئا بعد شی ء فی قول من خفف كما تقول ذلک فی قول من ثقل و من قرأ عمد جعله جمعا لعمود مثل قدوم و قدم و زبور و زبر و من قال «عَمَدٍ» فإنه جمع عمود أيضا كما قالوا أفق و أدم و أهب فی جمع أفيق و أديم و إهاب و هذا اسم من أسماء الجمع غير مستمر و قد قالوا حارس و حرس و غائب و غيب و خادم و خدم و رائح و روح و هو فی أنه غير مطرد مثل عمد.

اللغه

الهمزه الكثير الطعن علی غيره بغير حق العائب له بما ليس بعيب و أصل الهمز الكسر فكان العائب بعيبه إياه و طعنه فيه يكسره و يهمزه و قيل لأعرابی أ تهمز الفأره قال السنور تهمزها و كان الهمز فی الكلام نبره كالطعنه بقوه اعتمادها و اللمز العيب أيضا و الهمزه و اللمزه بمعنی و قد قيل بينهما فرق فإن الهمزه الذی يعيبک بظهر الغيب و اللمزه الذی يعيبک فی وجهک عن الليث و قيل الهمزه الذی يؤذی جليسه بسوء لفظه و اللمزه الذی يكسر عينه علی جليسه و يشير برأسه و يومئ بعينه و يقال لمزه يلمزه و يلمزه بكسر الميم و ضمها و رجل لماز و لمزه و هماز و همزه قال زياد الأعجم:

تدلی بودی إذا لاقيتنی كذبا و إن تغيبت كنت الهامز اللمزه

و الحطمه الكثير الحطم أی الأكل و رجل حطمه أكول و حطم الشی ء إذا كسره و أذهبه قال:

قد لفها الليل بسواق حطم ليس براعی إبل و لا غنم

و فعله بناء المبالغه فی صفه من يكثر منه الفعل و يصير عاده له تقول رجل نكحه كثير النكاح و ضحكه كثير الضحک و كذا همزه و لمزه و فعله ساكنه العين يكون للمفعول به.

الإعراب

«الَّذِی جَمَعَ» فی موضع جر علی البدل من همزه و لا یجوز أن یکون صفه لأنه معرفه و یجوز أن یکون فی موضع نصب علی إضمار أعنی و فی موضع رفع علی إضمار هو و فی حرف عبد الله ویل للهمزه اللمزه فعلی هذا الوجه یکون صفه. «لَیُنْبَذَنَّ» یعنی الجامع للمال و روی فی الشواذ عن الحسن لینبذان یعنی الجامع و المال. و «نارُ اللَّهِ» تقدیره هی نار الله.

المعنی

«وَیْلٌ لِکُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ» هذا وعید من الله سبحانه لکل مغتاب غیاب مشاء بالنمیمه مفرق بین الأحبه عن ابن عباس و عنه أیضا قال: الهمزه الطعان و اللمزه المغتاب و قیل الهمزه المغتاب و اللمزه الطعان عن سعید بن جبیر و قتاده و قیل الهمزه الذی یطعن فی الوجه بالعیب و اللمزه الذی یغتاب عند الغیبه عن الحسن و أبی العالیه و عطاء بن أبی رباح و قیل الهمزه الذی یهمز الناس بیده و یضربهم و اللمزه الذی یلمزهم بلسانه و بعینه عن ابن زید «الَّذِی جَمَعَ مالًا وَ عَدَّدَهُ» أی أحصاه عن الفراء و قیل عدده للدهور فیکون من العده عن الزجاج یقال أعددت الشی ء و عددته إذا أمسکته و قیل جمع مالا من غیر حله و منعه من حقه و أعده ذخرا لنوائب دهره عن الجبائی و قیل أن الآیات نزلت فی الولید بن المغیره و کان یغتاب النبی ص من ورائه و یطعن علیه فی وجهه عن مقاتل و قیل نزلت فی الأخنس بن شریق الثقفی و کان یلمز الناس و یغتابهم عن الکلبی ثم ذکر سبحانه طول أمله فقال «یَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ» أی یظن أن ماله الذی جمعه یخلده فی الدنیا و یمنعه من الموت فأخلده فی معنی یخلده لأن قوله «یَحْسَبُ» یدل علیه و إنما قال ذلک و إن کان الموت معلوما عند جمیع الناس لأنه یعمل عمل من یتمنی ذلک و قیل «أَخْلَدَهُ» بمعنی أوجب إخلاده و هذا کما یقال هلک فلان إذا حدث به سبب الهلاک و إن لم یقع هلاکه بعد ثم قال سبحانه «کَلَّا» أی لا یخلده ماله و لا یبقی له و قیل معناه لیس الأمر کما حسب و قیل معناه حقا «لَیُنْبَذَنَّ فِی الْحُطَمَهِ» أی لیقذفن و یطرحن من وصفناه فی الحطمه و هی اسم من أسماء جهنم قال مقاتل: و هی تحطم العظام و تأکل اللحوم حتی تهجم علی القلوب ثم قال سبحانه «وَ ما أَدْراکَ مَا الْحُطَمَهُ» تفخیما لأمرها ثم فسرها بقوله «نارُ اللَّهِ الْمُوقَدَهُ» أی المؤججه أضافها سبحانه إلی نفسه لیعلم أنها لیست کسائر النیران ثم وصفها بالإیقاد علی الدوام «الَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی الْأَفْئِدَهِ» أی تشرف علی القلوب فیبلغها ألمها و حریقها و قیل معناه أن هذه النار تخرج من الباطن إلی الظاهر بخلاف نیران الدنیا «إِنَّها عَلَیْهِمْ مُؤْصَدَهٌ» یعنی أنها علی أهلها مطبقه یطبق أبوابها علیهم تأکیدا للإیاس عن الخروج «فِی عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ» و هی جمع عمود و قال أبو عبیده:

کلاهما جمع عماد قال و هی أوتاد الأطباق التی تطبق علی أهل النار و قال مقاتل: أطبقت

الأبواب عليهم ثم شدت بأوتاد من حديد من نار حتى يرجع إليهم غمها و حرها فلا يفتح عليهم باب و لا يدخل عليهم روح و قال الحسن: يعنى عمد السرادق فى قوله أَحاطَ بِهِمْ سُرادِقُها فإذا مدت تلك العمد أطبقت جهنم على أهلها نعوذ بالله منها و قال الكلبى: فى عمد مثل السوارى ممدده مطوله تمد عليهم و قال ابن عباس: هم فى عمد أى فى أغلال فى أعناقهم يعذبون بها و

روى العياشى بإسناده عن محمد بن النعمان الأحول عن حمران بن أعين عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أن الكفار و المشركين يعيرون أهل التوحيد فى النار و يقولون ما نرى توحيدكم أغنى عنكم شيئا و ما نحن و أنتم إلا سواء قال فيأنف لهم الرب تعالى فيقول للملائكه اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ثم يقول للنبيين اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله ثم يقول للمؤمنين اشفعوا فيشفعون لمن شاء الله و يقول الله أنا أرحم الراحمين أخرجوا برحمتى كما يخرج الفراش قال ثم قال أبو جعفر (عليه السلام) ثم مدت العمد و أوصدت عليهم و كان و الله الخلود.

(۱۰۵) سوره الفيل مكيه و آياتها خمس (۵)

اشاره

[توضيح]

مكيه خمس آيات بالإجماع.

فضلها

فى حديث أبى من قرأها عافاه الله أيام حياته فى الدنيا من المسخ و القذف.

أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ فى الفريضه أ لم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل شهد له يوم القيامه كل سهل و جبل و مدر بأنه كان من المصلين و ينادى يوم القيامه مناد صدقتم على عبدى قبلت شهادتكم له أو عليه أدخلوا عبدى الجنه و لا تحاسبوه فإنه ممن أحبه و أحب عمله و من أكثر قراءه لإيلاف قريش بعثه الله يوم القيامه على مركب من مراكب الجنه حتى يقعد على موائد النور يوم القيامه.

تفسيرها

ذكر الله سبحانه فى تلك السوره ما أعده من العذاب لمن عاب الناس و اغتابهم و ركن إلى الدنيا و بين فى هذه السوره ما فعله بأصحاب الفيل قال:

[سوره الفيل (۱۰۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ الْفِيلِ (۱) أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِى تَضْلِيلٍ (۲) وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبابِيلَ (۳) تَرْمِيهِمْ بِحِجارَهٍ مِنْ سِجِّيلٍ (۴)

فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى عبد الرحمن أ لم تر بسكون الراء.

الحجه

قال ابن جنى: أن هذا السكون بابه الشعر دون القرآن لما فيه من استهلاك

الحرف و الحركه قبله يعنى الألف و الفتحه من ترى أنشد أبو زيد:

" قالت سليمى اشتر لنا سويقا"

يريد اشتر و أنشد:

قد حج فى ذا العام من كان رجا فاكتر لنا كرى صدق فالنجا

و احذر فلا تكتر كريا أعرجا علجا إذا سار بنا عفنججا

فحذف كسره اكتر فى الموضعين.

اللغه

أبابيل جماعات فى تفرقه زمره زمره و لا واحد لها فى قول أبى عبيده و الفراء كعباديد و قال الكسائى: واحدها أبول مثل عجول و زعم أبو جعفر الرواسى أنه سمع فى واحدها إباله.

الإعراب

«كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ» منصوب بفعل على المصدر أو على الحال من الرب و التقدير أ لم تر أى فعل فعل ربك أو أ منتقما فعل ربك بهم أم مجازيا و نحو ذلك و الجمله التى هى كيف فعل ربك سدت مسد مفعولى ترى.

قصه أصحاب الفيل

أجمعت الرواه على أن ملك اليمن الذى قصد هدم الكعبه هو أبرهه بن الصباح الأشرم و قيل أن كنيته أبو يكسوم قال الواقدى: هو صاحب النجاشى جد النجاشى الذى كان على عهد رسول الله ص و قال محمد بن يسار أقبل تبع حتى نزل على المدينه فنزل بوادى قبا فحفر بها بئرا يدعى اليوم بئر الملك قال و بالمدينه إذ ذاك يهود و الأوس و الخزرج فقاتلوه و جعلوا يقاتلونه بالنهار فإذا أمسى أرسلوا إليه بالضيافه فاستحيا و أراد صلحهم فخرج إليه رجل من الأوس يقال له أحيحه بن جلاح و خرج إليه من اليهود بنيامين القرظى فقال أحيحه:

أيها الملك نحن قومك و قال بنيامين: هذه بلده لا تقدر على أن تدخلها و لو جهدت قال و لم قال لأنها منزل نبى من الأنبياء يبعثه الله من قريش قال ثم خرج يسير حتى إذا كان من مكه على ليلتين بعث الله عليه ريحا فقصفت يديه و رجليه و شنجت جسده فأرسل إلى من معه من اليهود فقال ويحكم ما الذى أصابنى قالوا حدثت نفسك بشى ء قال نعم و ذكر ما أجمع عليه من هدم البيت و إصابه ما فيه قالوا ذلك بيت الله الحرام و من أراده هلكك قال ويحكم و ما

المخرج مما دخلت فيه قالوا تحدث نفسک بأن تطوف به و تکسوه و تهدی له فحدث نفسه بذلک فأطلقه الله ثم سار حتی دخل مکه فطاف بالبیت و سعی بین الصفا و المروه و کسا البیت و ذکر الحدیث فی نحره بمکه و إطعامه الناس ثم رجوعه إلی الیمن و قتله و خروج ابنه إلی قیصر و استغاثته به فیما فعل قومه بأبیه و أن قیصر کتب له إلی النجاشی ملک الحبشه و أن النجاشی بعث له ستین ألفا و استعمل علیهم روزبه حتی قاتلوا حمیر أبیه و دخلوا صنعاء فملکوها و ملکوا الیمن و کان فی أصحاب روزبه رجل یقال له أبرهه و هو أبو یکسوم فقال لروزبه: إنی أولی بهذا الأمر منک و قتله مکرا و أرضی النجاشی ثم أنه بنی کعبه بالیمن و جعل فیها قبابا من ذهب فأمر أهل مملکته بالحج إلیها یضاهی بذلک البیت الحرام و إن رجلا من بنی کنانه خرج حتی قدم الیمن فنظر إلیها ثم قعد فیها یعنی لحاجه الإنسان فدخلها أبرهه فوجد تلک العذره فیها فقال من اجترأ علی بهذا و نصرانیتی لأهدمن ذلک البیت حتی لا یحجه حاج أبدا و دعا بالفیل و أذن قومه بالخروج و من اتبعه من أهل الیمن و کان أکثر من اتبعه منهم عک و الأشعرون و خثعم قال ثم خرج یسیر حتی إذا کان ببعض طریقه بعث رجلا من بنی سلیم لیدعو الناس إلی حج بیته الذی بناه فتلقاه أیضا رجل من الحمس من بنی کنانه فقتله فازداد بذلک حنقا و حث السیر و الانطلاق و طلب من أهل الطائف دلیلا فبعثوا معه رجلا من هذیل یقال له نفیل فخرج بهم یهدیهم حتی إذا کانوا بالمغمس نزلوه و هو من مکه علی سته أمیال فبعثوا مقدماتهم إلی مکه فخرجت قریش عبادید فی رءوس الجبال و قالوا لا طاقه لنا بقتال هؤلاء و لم یبق بمکه غیر عبد المطلب بن هاشم أقام علی سقایته و غیر شیبه بن عثمان بن عبد الدار أقام علی حجابه البیت فجعل عبد المطلب یأخذ بعضادتی الباب ثم یقول:

لا هم إن المرء یمنع رحله فامنع حلالک لا یغلبوا بصلیبهم و محالهم عدوا محالک

لا یدخلوا البلد الحرام إذا فأمر ما بدا لک

ثم إن مقدمات أبرهه أصابت نعما لقریش فأصابت فیها مائتی بعیر لعبد المطلب بن هاشم فلما بلغه ذلک خرج حتی أتی القوم و کان حاجب أبرهه رجلا من الأشعرین و کانت له بعبد المطلب معرفه فاستأذن له علی الملک و قال له أیها الملک جاءک سید قریش الذی یطعم إنسها فی الحی و وحشها فی الجبل فقال له ائذن له و کان عبد المطلب رجلا جسیما جمیلا فلما رآه أبو یکسوم أعظمه أن یجلسه تحته و کره أن یجلسه معه علی سریره فنزل من سریره

فجلس على الأرض و أجلس عبد المطلب معه ثم قال ما حاجتك قال حاجتى مائتا بعير لى أصابتها مقدمتك فقال أبو يكسوم و الله لقد رأيتك فأعجبتنى ثم تكلمت فزهدت فيك فقال و لم أيها الملك قال لأنى جئت إلى بيت عزكم و منعتكم من العرب و فضلكم فى الناس و شرفكم عليهم و دينكم الذى تعبدون فجئت لأكسره و أصيبت لك مائتا بعير فسألتك عن حاجتك فكلمتنى فى إبلك و لم تطلب إلى فى بيتكم فقال له عبد المطلب: أيها الملك أنا أكلمك فى مالى و لهذا البيت رب هو يمنعه لست أنا منه فى شى ء فراع ذلك أبا يكسوم و أمر برد إبل عبد المطلب عليه ثم رجع و أمست ليلتهم تلك الليله كالحه نجومها كأنها تكلمهم كلاما لاقترابها منهم فأحست نفوسهم بالعذاب و خرج دليلهم حتى دخل الحرم و تركهم و قام الأشعرون و خثعم فكسروا رماحهم و سيوفهم و برءوا إلى الله أن يعينوا على هدم البيت فباتوا كذلك بأخبث ليله ثم أدلجوا بسحر فبعثوا فيلهم يريدون أن يصبحوا بمكه فوجهوه إلى مكه فربض فضربوه فتمرغ فلم يزالوا كذلك حتى كادوا أن يصبحوا ثم أنهم أقبلوا على الفيل فقالوا لك الله أن لا- نوجهك إلى مكه فانبعث فوجهوه إلى اليمن راجعا فتوجه يهرول فعطفوه حين رأوه منطلقا حتى إذا ردوه إلى مكانه الأول ربض فلما رأوا ذلك عادوا إلى القسم فلم يزالوا كذلك يعالجونه حتى إذا كان مع طلوع الشمس طلعت عليهم الطير معها الحجاره فجعلت ترميهم و كل طائر فى منقاره حجر و فى رجليه حجران و إذا رمت بذلك مضت و طلعت أخرى فلا- يقع حجر من حجارتهم تلك على بطن إلا خرقه و لا عظم إلا أوهاه و ثقبه و تاب أبو يكسوم راجعا قد أصابته بعض الحجاره فجعل كلما قدم أرضا انقطع له فيها أرب حتى إذا انتهى إلى اليمن لم يبق شى ء إلا باده فلما قدمها تصدع صدره و انشق بطنه فهلك و لم يصب من الأشعرين و خثعم أحد قال و كان عبد المطلب يرتجز و يدعو على الحبشه يقول:

يا رب لا أرجو لهم سواكا يا رب فامنع منهم حماكا

إن عدو البيت من عاداكا إنهم لم يقهروا قواكا

قال و لم تصب تلك الحجاره أحدا إلا- هلك و ليس كل القوم أصابت و خرجوا هاربين يبتدرون الطريق التى منها جاءوا و يسألون عن نفيل ليدلهم على الطريق و قال نفيل فى ذلك:

ردينه لو رأيت و لن ترينه لدى جنب المحصب ما رأينا

حمدت الله إذ عاينت طيرا و خفت حجاره تلقى علينا

و كل القوم يسأل عن نفيل كان على للحبشان دينا

و قال مقاتل بن سليمان: السبب الذى جر أصحاب الفيل إلى مكه هو أن فئه من قريش خرجوا تجارا إلى أرض النجاشى فساروا حتى دنوا من ساحل البحر و فى حقف من أحقافها بيعه للنصارى تسميها قريش الهيكل و يسميها النجاشى و أهل أرضه ماسرخشان فنزل القوم فجمعوا حطبا ثم أججوا نارا و اشتروا لحما فلما ارتحلوا تركوا النار كما هى فى يوم عاصف فذهبت الرياح بالنار فاضطرم الهيكل نارا فغضب النجاشى لذلك فبعث أبرهه لهدم الكعبه و روى

العياشى بإسناده عن هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أرسل الله على أصحاب الفيل طيرا مثل الخطاف و نحوه فى منقاره حجر مثل العدسه فكان يحاذى برأس الرجل فيرميه بالحجاره فيخرج من دبره فلم تزل بهم حتى أتت عليهم قال فأفلت رجل منهم فجعل يخبر الناس بالقصه فبينا هو يخبرهم إذ أبصر طيرا فقال هذا هو منها قال فحاذى فطرحه على رأسه فخرج من دبره

و قال عبيد بن عمير الليثى: لما أراد الله أن يهلك أصحاب الفيل فبعث عليهم طيرا نشأت من البحر كأنها الخطاطيف كل طير منها معه ثلاثه أحجار ثم جاءت حتى صفت على رءوسهم ثم صاحت و ألقت ما فى أرجلها و مناقيرها فما من حجر وقع منها على رجل إلا خرج من الجانب الآخر و إن وقع على رأسه خرج من دبره و إن وقع على شى ء من جسده خرج من الجانب الآخر و عن عكرمه عن ابن عباس قال دعا الله الطير الأبابيل فأعطاها حجاره سودا عليها الطين فلما حاذت بهم رمتهم فما بقى أحد منهم إلا أخذته الحكه و كان لا يحك الإنسان منهم جلدا إلا تساقط لحمه قال و كانت الطير نشأت من قبل البحر لها خراطيم الطيور و رءوس السباع لم تر قبل ذلك و لا بعده

المعنى

خاطب الله سبحانه نبيه ص تنبيها على عظم الآيه التى أظهرها و المعجزه التى فعلها فقال «أَ لَمْ تَرَ» أى أ لم تعلم يا محمد لأنه ص لم ير ذلك و قيل معناه أ لم تخبر عن الفراء «كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ الْفِيلِ» الذى قصدوا تخريب الكعبه و كان معهم فيل واحد اسمه محمود عن مقاتل و قيل ثمانيه أفيال عن الضحاك و قيل اثنا عشر فيلا عن الواقدى و إنما وحد لأنه أراد الجنس و كان ذلك فى العام الذى ولد فيه رسول الله ص و عليه أكثر العلماء و قيل كان أمر الفيل قبل مولد النبى ص بثلاث و عشرين سنه عن الكلبى و قيل كان قبل مولده بأربعين سنه عن مقاتل و الصحيح الأول و يدل عليه ما ذكر أن عبد الملك بن مروان قال لعتاب بن أشيم الكنانى الليثى يا عتاب أنت أكبر أم رسول الله ص قال عتاب رسول الله ص

أكبر منى و أنا أسن منه ولد رسول الله ص عام الفيل و وقعت على روث الفيل و قالت عائشه:

رأيت قائد الفيل و سائقه بمكه أعميين مقعدين يستطعمان «أَ لَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ» معناه أ لم يجعل إرادتهم السوء و احتيالهم فى تخريب البيت الحرام و قتل أهله و سبيهم و استباحتهم فى تضليل عما قصدوا إليه ضل سعيهم حتى لم يصلوا إلى ما أرادوه بكيدهم و قيل فى تضليل أى فى ذهاب و بطلان «وَ أَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْراً أَبابِيلَ» أى أقاطيع يتبع بعضها بعضا كالإبل المؤبله قال الأعشى:

طريق و جبار رواء أصوله عليه أبابيل من الطير تنعب

و قال امرؤ القيس:

تراهم إلى الداعى سراعا كأنهم أبابيل طير تحت داجن مدجن

و كانت لها خراطيم كخراطيم الطير و أكف كأكف الكلاب عن ابن عباس و قيل لها أنياب كأنياب السباع عن الربيع و قيل طير خضر لها مناقير صفر عن سعيد بن جبير و قيل طير سود بحريه تحمل فى مناقيرها و أكفها الحجاره عن عبيد الله بن عمير و قتاده و يمكن أن يكون بعضها خضرا و بعضها سودا «تَرْمِيهِمْ بِحِجارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ» أى تقذفهم بحجاره صلبه شديده ليست من جنس الحجاره و قد فسرنا السجيل فى سوره هود و ما جاء من الأقوال فيه فلا معنى لإعادته و قال موسى بن عائشه: كانت الحجاره أكبر من العدسه و أصغر من الحمصه و قال عبد الله بن مسعود: صاحت الطير فرمتهم بالحجاره فبعث الله ريحا فضربت الحجاره فزادتها شده فما وقع منها حجر على رجل إلا خرج من الجانب الآخر فإن وقع على رأسه خرج من دبره «فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ» أى كزرع و تبن قد أكلته الدواب ثم راثته فديست و تفرقت أجزاؤه شبه الله تقطع أوصالهم بتفرق أجزاء الروث قال الحسن: كنا و نحن غلمان بالمدينه نأكل الشعير إذا قصب و كان يسمى العصف و قال أبو عبيده: العصف ورق الزرع قال الزجاج:

أى جعلهم كورق الزرع الذى جز و أكل أى وقع فيه الأكال و كان هذا من أعظم المعجزات القاهرات و الآيات الباهرات فى ذلك الزمان أظهره الله تعالى ليدل على وجوب معرفته و فيه إرهاص لنبوه نبينا ص لأنه ولد فى ذلك العام و قال قوم من المعتزله أنه كان معجزه لنبى من الأنبياء فى ذلك الزمان و ربما قالوا هو خالد بن سنان و نحن لا نحتاج إلى ذلك لأنا نجوز

إظهار المعجزات على غير الأنبياء من الأئمه و الأولياء و فيه حجه لائحه قاصمه لظهور الفلاسفه و الملحدين المنكرين للآيات الخارقه للعادات فإنه لا يمكن نسبه شى ء مما ذكره الله تعالى من أمر أصحاب الفيل إلى طبع و غيره كما نسبوا الصيحه و الريح العقيم و الخسف و غيرهما مما أهلك الله تعالى به الأمم الخاليه إلى ذلك إذ لا يمكنهم أن يروا فى أسرار الطبيعه إرسال جماعات من الطير معها أحجار معده مهياه لهلاك أقوام معينين قاصدات إياهم دون من سواهم فترميهم بها حتى تهلكهم و تدمر عليهم حتى لا يتعدى ذلك إلى غيرهم و لا يشك من له مسكه من عقل و لب أن هذا لا يكون إلا من فعل الله تعالى مسبب الأسباب و مذلل الصعاب و ليس لأحد أن ينكر هذا لأن نبينا ص لما قرأ هذه السوره على أهل مكه لم ينكروا ذلك بل أقروا به و صدقوه مع شده حرصهم على تكذيبه و اعتنائهم بالرد عليه و كانوا قريبى العهد بأصحاب الفيل فلو لم يكن لذلك عندهم حقيقه و أصل لأنكروه و جحدوه و كيف و أنهم قد أرخوا بذلك كما أرخوا ببناء الكعبه و موت قصى بن كعب و غير ذلك و قد أكثر الشعراء ذكر الفيل و نظموه و نقلته الرواه عنهم فمن ذلك ما قاله أميه بن أبى الصلت:

إن آيات ربنا بينات ما يمارى فيهن إلا الكفور

حبس الفيل بالمغمس حتى ظل يحبو كأنه معقور

و قال عبد الله بن عمرو بن مخزوم:

أنت الجليل ربنا لم تدنس أنت حبست الفيل بالمغمس

من بعد ما هم بشى ء مبلس حبسته فى هيئه المكركس

أى المنكس قال ابن الرقيات فى قصيده:

و استهلت عليهم الطير بالجندل حتى كأنه مرجو.

ص: ۴۰۳

(۱۰۶) سوره قریش مکیه و آیاتها أربع (۴)

اشاره

[توضیح]

مکیه خمس آیات حجازی أربع آیات عند غیرهم.

اختلافها

آیه مِنْ جُوعٍ حجازی.

فضلها

فی حدیث أبی من قرأها أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من طاف بالکعبه و اعتکف بها

و

روی العیاشی بإسناده عن المفضل بن صالح عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال سمعته یقول لا تجمع بین سورتین فی رکعه واحده إلا (الضحی و أ لم نشرح و أ لم تر کیف و لإیلاف قریش).

و

عن أبی العباس عن أحدهما (علیه السلام) قال (أ لم تر کیف فعل ربک و لإیلاف قریش) سوره واحده

و روی أن أبی بن کعب لم یفصل بینهما فی مصحفه. و قال عمرو بن میمون الأزدی صلیت المغرب خلف عمر بن الخطاب و قرأ فی الأولی (و التین) و فی الثانیه (أ لم تر کیف و لإیلاف قریش).

تفسیرها

و لما ذکر سبحانه عظیم نعمته علی أهل مکه بما صنعه بأصحاب الفیل قال عقیب ذلک:

[سوره قریش (۱۰۶): الآیات ۱ الی ۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

لِإِيلافِ قُرَيْشٍ (١) إِيلافِهِمْ رِحْلَهَ الشِّتاءِ وَ الصَّيْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِی أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر ليلاف قريش بغير همز إلافهم مختلسه الهمزه ليس بعدها ياء و قرأ ابن عامر لئلاف قريش مختلسه الهمزه ليس بعدها ياء «إِيلافِهِمْ» مشبعه الهمزه فى الحرفين بعدها ياء. و قرأ ابن فليح لإيلاف قريش الفهم ساكنه اللام ليس بعدها ياء و قرأ الآخرون «لِإِيلافِ قُرَيْشٍ إِيلافِهِمْ» مشبعه الهمزه فى الحرفين بعدها ياء.

الحجه

قال أبو على: قال أبو عبيده ألفته و آلفته لغتان أنشد أبو زيد:

من المولفات الرمل أدماء حره شعاع الضحى فى جيدها يتوضح

و أنشد غيره:

ألف الصفون فلا يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

و قال آخر:

زعمتم أن إخوتكم قريش لهم إلف و ليس لكم إلاف

و الألف و الآلاف مصدر ألف و الإيلاف مصدر آلف.

اللغه

الإيلاف إيجاب الألف بحسن التدبير و التلطف يقال ألف يألف ألفا و آلفه يؤلفه إيلافا إذا جعله يألف فالإيلاف نقيض الإيحاش و نظيره الإيناس و ألف الشى ء لزومه على عاده فى سكون النفس إليه. و الرحله حال السير على الراحله و هى الناقه القويه على السير و منه

الحديث المروى الناس كإبل مائه لا تجد فيها راحله

و الرحل متاع السفر و الارتحال احتمال الرحل للسير فى السفر.

الإعراب

قال أبو الحسن الأخفش اللام فى قوله «لِإِيلافِ قُرَيْشٍ» يتعلق بقوله «كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ» أى فعلنا ذلك بهم لتأتلف قريش رحلتها و قال الزجاج معناه أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش و ما قد ألفوا من رحله الشتاء و الصيف قال أبو على اعترض معترض فقال إنما جعلوا كعصف مأكول لكفرهم و لم يجعلوا كذلك لتألف قريش قال و ليس هذا الاعتراض بشى ء لأنه يجوز أن

يكون المعنى أهلكوا لكفرهم و لما أدى إهلاكهم إلى أن تألف قريش جاز كقوله تعالى «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً» و هم لم يلتقطوه لذلك فلما آل

ص: ۴۰۵

الأمر إليه حسن أن يجعله عله الالتقاط و قال الخليل و سيبويه فليعبدوا رب هذا البيت لإيلاف قريش أى ليجعلوا عبادتكم شكرا لهذه النعمه و اعترافا بها و قيل هو على أ لم تر كيف فعل ربك لإيلاف قريش عن الفراء لأنه سبحانه ذكر أهل مكه عظيم نعمته عليهم فيما صنع بالحبشه.

المعنى

«لِإِيلافِ قُرَيْشٍ» أى فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمه منا على قريش مضافه إلى نعمتنا عليهم فى رحله الشتاء و الصيف فكأنه قال نعمه إلى نعمه فتكون اللام مؤديه معنى إلى و هو قول الفراء و قيل معناه فعلنا ذلك لتألف قريش بمكه و يمكنهم المقام بها أو لتؤلف قريشا فإنهم هابوا من أبرهه لما قصدها و هربوا منه فأهلكناهم لترجع قريش إلى مكه و يألفوا بها و يولد محمد ص فيبعث إلى الناس بشيرا و نذيرا و قوله «إِيلافِهِمْ» ترجمه عن الأول و بدل منهم «رِحْلَةَ الشِّتاءِ وَ الصَّيْفِ» منصوبه بوقوع إيلافهم عليها و تحقيقه أن قريشا كانت بالحرم آمنه من الأعداء أن تهجم عليهم فيه و أن يعرض لهم أحد بالسوء إذا خرجت منها لتجارتها و الحرم واد جديب إنما كانت تعيش قريش فيه بالتجاره و كانت لهم رحلتان فى كل سنه رحله فى الشتاء إلى اليمن لأنها بلاد حاميه و رحله فى الصيف إلى الشام لأنها بلاد بارده و لو لا هاتان الرحلتان لم يمكنهم به مقام و لو لا الأمن لم يقدروا على التصرف فلما قصد أصحاب الفيل مكه أهلكهم الله لتألف قريش هاتين الرحلتين اللتين بهما معيشتهم و مقامهم بمكه و قيل إن كلتا الرحلتين كانت إلى الشام و لكن رحله الشتاء فى البحر و أيله طلب للدفأ و رحله الصيف إلى الشام لأنها بلاد بارده و لو لا هاتين الرحلتين لم يمكنهم مقام و لو لا الأمن لم يقدروا على التصرف فلما قصد أصحاب الفيل مكه أهلكهم الله لتألف قريش هاتين الرحلتين اللتين بهما معيشتهم و مقامهم بمكه و قيل إن كلتا الرحلتين كانت إلى الشام و لكن رحله الشتاء فى البحر و أيله طلب للدفأ و رحله الصيف إلى بصرى و أذرعات طلبا للهواء و أما قريش فهم ولد النضر بن كنانه فكل من ولده النضر فهو قرشى و من لم يلده النضر فليس بقرشى و اختلف فى تسميتهم بهذا الاسم فقيل سموا قريشا للتجاره و طلب المال و جمعه و كانوا أهل تجاره و لم يكونوا أصحاب ضرع و لا زرع و القرش المكسب يقال هو يقرش لعياله أى يكتسب لهم و ذكر أنه قيل لابن عباس لم سميت قريش قريشا فقال لدابه تكون فى البحر من أعظم دوابه يقال لها القريش لا تمر بشى ء من الغث و السمين إلا أكلته قيل أ فتنشد فى ذلك شيئا فأنشد قول الجمحى:

و قريش هى التى تسكن البحر بها سميت قريش قريشا

تأكل الغث و السمين و لا تترك فيه لدى الحناجر ريشا

و كانت قريش تعيش بتجارتهم و رحلتهم و كان لا يتعرض لهم أحد بسوء و كانوا يقولون قريش سكان حرم الله و ولاه بيته قال الكلبى و كان أول من حمل الميره من الشام و رحل إليها الإبل هاشم بن عبد مناف و يصدقه قول الشاعر:

تحمل هاشم ما ضاق عنه و أعيا أن يقوم به ابن بيض

أتاهم بالغرائر متأقات من أرض الشام بالبر النفيض

فوسع أهل مكه من هشيم و شاب البر باللحم الغريض

و

قال سعيد بن جبير مر رسول الله ص و معه أبو بكر بملإ و هم ينشدون:

يا ذا الذى طلب السماحه و الندى هلا مررت بآل عبد الدار

لو أن مررت بهم تريد قراهم منعوك من جهد و من إقتار

فقال لأبى بكر أ هكذا قال الشاعر فقال لا و الذى بعثك بالحق بل قال:

يا ذا الذى طلب السماحه و الندى هلا مررت بآل عبد مناف

لو أن مررت بهم تريد قراهم منعوك من جهد و من إيجاف

الرائشين و ليس يوجد رائش و القائلين هلم للأضياف

و الخالطين غنيهم بفقيرهم حتى يصير فقيرهم كالكافى

و القائلين بكل وعد صادق و رجال مكه مسنتين عجاف

سفرين سنهما له و لقومه سفر الشتاء و رحله الأصياف

«فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هذَا الْبَيْتِ» هذا أمر من الله سبحانه أى فليوجهوا عبادتهم إلى رب

هذه الكعبه و يوحدوه و هو الله سبحانه «الَّذِی أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ» بما سبب لهم من الأرزاق فی رحله الشتاء و الصیف و أعطاهم من الأموال «وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ» فلا يتعرض لهم أحد فی سفرهم إذا قالوا نحن أهل حرم الله و قیل آمنهم من خوف الغاره بالحرم الذی جبلت قلوب الناس علی تعظیمه لأنهم کانوا یقولون فی الجاهلیه نحن قطان حرم الله فلا یتعرض لهم و إن کان الرجل لیصاب فی الحی من أحیاء العرب فیقال هو حرمی فیخلی عنه و عن ماله تعظیما للحرم و کان غیرهم إذا خرج أغیر علیه و قیل «أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ» أی من بعد جوع کما یقال کسوتک من بعد عری یعنی ما کانوا فیه من الجوع قال ابن عباس کانوا فی ضر و مجاعه حتی جمعهم هاشم علی الرحلتین فلم یکن بنو أب أکثر مالا و لا أعز من قریش.

ص: ۴۰۸

(۱۰۷) سوره الماعون مكيه و آياتها سبع (۷)

اشاره

[توضيح]

و تسمى سوره الماعون مكيه و قال الضحاك مدنيه و قيل بعضها مكى و بعضها مدنى.

عدد آيها

سبع عراقى و ست فى الباقين.

اختلافها

آيه يُراؤُنَ عراقى.

فضلها

فى

حديث أبى من قرأها غفر الله له إن كان للزكاه مؤديا

، و

عمرو بن ثابت عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ أ رأيت الذى يكذب بالدين فى فرائضه و نوافله قبل الله صلاته و صيامه و لم يحاسبه بما كان منه فى الحياه الدنيا.

تفسيرها

ذكر سبحانه نعمه على قريش ثم عجب سبحانه فى هذه السوره من تكذيبهم مع عظيم النعمه عليهم فقال:

[سوره الماعون (۱۰۷): الآيات ۱ الى ۷]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

أَ رَأَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (۱) فَذلِكَ الَّذِى يَدُعُّ الْيَتِيمَ (۲) وَ لا يَحُضُّ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ (۳) فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (۴)

الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ (۵) الَّذِينَ هُمْ يُراؤُنَ (۶) وَ يَمْنَعُونَ الْماعُونَ (۷)

ص: ۴۰۹

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى رجاء العطاردى يدع اليتيم بفتح الدال خفيفه.

الحجه

و معناه يتركه و يعرض عنه فهو صائر إلى معنى القراءه المشهوره «يَدُعُّ الْيَتِيمَ» أى يدفعه و يجفو عليه.

اللغه

الدع الدفع بشده و منه الدعدعه تحريكك المكيال ليستوعب الشى ء كأنك تدفعه و الدعدعه أيضا زجر المعز و الحض و الحث و التحريض بمعنى واحد و الماعون كل ما فيه منفعه قال الأعشى:

بأجود منه بماعونه إذا ما سماؤهم لم تغم

و قال الراعى:

قوم على الإسلام لما يمنعوا ماعونهم و يضيعوا التهليلا

و قال أعرابى فى ناقه له

" كيما أنها تعطيك الماعون"

أى تنقاد لك و تطيعك و أصله القله من المعن و هو القليل قال الشاعر

" فإن هلاك مالك غير معن"

أى غير قليل و يقال ما له ممعن و لا معن فالماعون القليل القيمه مما فيه منفعه و يقال معن الوادى إذا جرت مياهه قليلا قليلا.

الإعراب

«فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ» اعتمد هنا فى الخبر على ما جرى فى صله الموصول الذى هو وصف المجرور باللام المتعلق بالخبر أ لا ترى أن قوله «فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ» غير محمول على الظاهر و الاعتماد على السهو فى صله الذين و قوله «الَّذِينَ هُمْ يُراؤُنَ» يجوز أن يكون مجرورا على أنه صفه للمصلين و يجوز أن يكون منصوبا على إضمار أعنى و أن يكون مرفوعا على إضمارهم.

المعنى

خاطب الله تعالى نبيه ص فقال «أَ رَأَيْتَ» يا محمد «الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ» أى هذا الكافر الذى يكذب بالجزاء و الحساب و ينكر البعث مع وضوح الأمر فى ذلك و قيام الحجج على صحته و إنما ذكره سبحانه بلفظ الاستفهام إراده للمبالغه فى الأفهام و التكذيب بالجزاء من أضر شى ء على صاحبه لأنه يعدم بذلك أكثر الدواعى إلى الخير و الصوارف عن الشر فهو يتهالك فى الإسراع إلى الشر الذى يدعوه إليه طبعه إذ لا يخاف عواقب الضرر فيه

ص: ۴۱۰

قال الكلبى نزلت فى العاص بن وائل السهمى و قيل نزلت فى الوليد بن المغيره عن السدى و مقاتل بن حيان و قيل نزلت فى أبى سفيان بن حرب كان ينحر فى كل أسبوع جزورين فأتاه يتيم فسأله شيئا فقرعه بعصاه عن ابن جريج و قيل نزلت فى رجل من المنافقين عن عطاء عن ابن عباس «فَذلِكَ الَّذِی یَدُعُّ الْیَتِیمَ» بین سبحانه أن من صفه هذا الذى یکذب بالدین أنه یدفع الیتیم عنفا به لأنه لا یؤمن بالجزاء علیه فلیس له رادع عنه و قیل یدع الیتیم أی یدفعه عن حقه بجفوه و عنف و یقهره عن ابن عباس و مجاهد «وَ لا یَحُضُّ عَلی طَعامِ الْمِسْکِینِ» أی لا یطعمه و لا یأمر بإطعامه یعنی لا یفعله إذا قدر و لا یحض علیه إذا عجز لأنه یکذب بالجزاء «فَوَیْلٌ لِلْمُصَلِّینَ الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ» و هم الذین یؤخرون الصلاه عن أوقاتها عن ابن عباس و مسروق و روی ذلک مرفوعا و قیل یرید المنافقین الذین لا یرجون لها ثوابا إن صلوا و لا یخافون علیها عقابا إن ترکوا فهم عنها غافلون حتی یذهب وقتها فإذا کانوا مع المؤمنین صلوها ریاء و إذا لم یکونوا معهم لم یصلوا و هو قوله «الَّذِینَ هُمْ یُراؤُنَ» عن علی (علیه السلام) و ابن عباس و قال أنس: الحمد لله الذی قال عن صلاتهم و لم یقل فی صلاتهم یرید بذلک أن السهو الذی یقع للإنسان فی صلاته من غیر عمد لا یعاقب علیه و قیل ساهون عنها لا یبالون صلوا أم لم یصلوا عن قتاده و قیل هم الذین یترکون الصلاه عن الضحاک و قیل الذین إن صلوها صلوها ریاء و إن فاتتهم لم یندموا عن الحسن و قیل هم الذین لا یصلونها لمواقیتها و لا یتمون رکوعها و لا سجودها عن أبی العالیه و عنه أیضا قال هو الذی إذا سجد قال برأسه هکذا و هکذا ملتفتا و

روی العیاشی بالإسناد عن یونس بن عمار عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال سألته عن قوله «الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ» أ هی وسوسه الشیطان فقال لا کل أحد یصیبه هذا و لکن أن یغفلها و یدع أن یصلی فی أول وقتها

و

عن أبی أسامه زید الشحام قال سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن قول الله «الَّذِینَ هُمْ عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ» قال هو الترک لها و التوانی عنها

و

عن محمد بن الفضیل عن أبی الحسن (علیه السلام) قال هو التضییع لها

و قیل هم الذین یراءون الناس فی جمیع أعمالهم لم یقصدوا بها الإخلاص لله تعالی «وَ یَمْنَعُونَ الْماعُونَ» اختلف فیه فقیل

هی الزکاه المفروضه عن علی و ابن عمر و الحسن و قتاده و الضحاک و روی ذلک عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و قیل هو ما یتعاوره الناس بینهم من الدلو و الفأس و القدر و ما لا یمنع کالماء و الملح عن ابن مسعود و ابن عباس و سعید بن جبیر و روی ذلک مرفوعا و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال هو القرض تقرضه و المعروف تصنعه و متاع البیت تعیره و منه الزکاه قال فقلت إن لنا جیرانا إذا أعرناهم متاعا کسروه و أفسدوه أ فعلینا جناح أن نمنعهم فقال لا لیس علیک جناح أن تمنعهم إذا کانوا کذلک

و قیل هو المعروف کله عن الکلبی.

(۱۰۸) سوره الکوثر مکیه و آیاتها ثلاث (۳)

اشاره

[توضیح]

مکیه عن ابن عباس و الکلبی مدنیه عن عکرمه و الضحاک و هی ثلاث آیات بالإجماع.

فضلها

فی

حدیث أبی من قرأها سقاه الله من أنهار الجنه و أعطی من الأجر بعدد کل قربان قربه العباد فی یوم عید و یقربون من أهل الکتاب و المشرکین.

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ إنا أعطیناک الکوثر فی فرائضه و نوافله سقاه الله یوم القیامه من الکوثر و کان محدثه عند محمد ص.

تفسیرها

ذم سبحانه فی تلک السوره تارکی الصلاه و مانعی الزکاه و ذکر فی هذه السوره أنهم إن فعلوا ذلک و کذبوه فإنه یعطیه الخیر الکثیر و أمره بالصلاه فقال:

[سوره الکوثر (۱۰۸): الآیات ۱ الی ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

إِنَّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ (۱) فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ انْحَرْ (۲) إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ (۳)

اللغه

الکوثر فوعل من الکثره و هو الشیء الذی من شأنه الکثره و الکوثر الخیر الکثیر و الإعطاء علی وجهین إعطاء تملیک و إعطاء غیر تملیک و إعطاء الکوثر إعطاء تملیک کإعطاء الأجر و أصله من عطا یعطو إذا تناول و الشانئ المبغض و الأبتر أصله من الحمار الأبتر و هو المقطوع الذنب و فی حدیث زیاد أنه خطب خطبته البتراء لأنه لم یحمد الله فیها و لم یصل علی النبی ص.

الإعراب

«وَ انْحَرْ» مفعوله محذوف أى و انحر أضحيتك كما حذف لبيد من قوله:

" و هم العشيره أن يبطئ حاسد"

أى إن يبطأهم حاسد أى أن ينسبهم إلى البطوء و قوله «إِنَّ شانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» لا- أنت هذا تقديره أى هو مبتور لا- أنت لأن ذكرك مرفوع مهما ذكرت ذكرت معى و هو فصل و الأبتر خبر إن.

النزول

قيل نزلت السوره فى العاص بن وائل السهمى و ذلك أنه رأى رسول الله ص يخرج من المسجد فالتقيا عند باب بنى سهم و تحدثا و أناس من صناديد قريش جلوس فى المسجد فلما دخل العاص قالوا من الذى كنت تتحدث معه قال ذلك الأبتر و كان قد توفى قبل ذلك عبد الله بن رسول الله ص و هو من خديجه و كانوا يسمون من ليس له ابن أبتر فسمته قريش عند موت ابنه أبتر و صنبورا عن ابن عباس.

المعنى

خاطب سبحانه نبيه ص على وجه التعداد لنعمه عليه فقال «إِنَّا أَعْطَيْناكَ الْكَوْثَرَ» اختلفوا فى تفسير الكوثر فقيل هو نهر فى الجنه عن عائشه و ابن عمر

قال ابن عباس لما نزلت إنا أعطيناك الكوثر صعد رسول الله ص المنبر فقرأها على الناس فلما نزل قالوا يا رسول الله ما هذا الذى أعطاك الله قال نهر فى الجنه أشد بياضا من اللبن و أشد استقامه من القدح حافتاه قباب الدر و الياقوت ترده طير خضر لها أعناق كأعناق البخت قالوا يا رسول الله ما أنعم تلك الطير قال أ فلا أخبركم بأنعم منها قالوا بلى قال من أكل الطائر و شرب الماء و فاز برضوان الله

و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نهر فى الجنه أعطاه الله نبيه ص عوضا من ابنه

و قيل هو حوض النبى ص الذى يكثر الناس عليه يوم القيامه عن عطاء و

قال أنس بينا رسول الله ص ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه مبتسما فقلت ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على آنفا سوره فقرأ سوره الكوثر ثم قال أ تدرون ما الكوثر قلنا الله و رسوله أعلم قال فإنه نهر وعدنيه عليه ربى خيرا كثيرا هو حوضى ترد عليه أمتى يوم القيامه آنيته عدد نجوم السماء فيختلج القرن منهم فأقول يا رب إنهم من أمتى فيقال إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك أورده مسلم فى الصحيح

و قيل الكوثر الخير الكثير عن ابن عباس و ابن جبير و مجاهد و قيل هو النبوه و الكتاب عن عكرمه و قيل هو القرآن عن الحسن و قيل هو كثره الأصحاب و الأشياع عن أبى بكر بن عياش و قيل هو كثره النسل و الذريه و قد ظهرت الكثره فى نسله من ولد فاطمه (عليه السلام) حتى لا يحصى عددهم و اتصل إلى يوم القيامه مددهم و

قيل هو الشفاعه

ص: ۴۱۳

رووه عن الصادق (عليه السلام)

و اللفظ يحتمل للكل فيجب أن يحمل على جميع ما ذكر من الأقوال فقد أعطاه الله سبحانه و تعالى الخير الكثير فى الدنيا و وعده الخير الكثير فى الآخره و جميع هذه الأقوال تفصيل للجمله التى هى الخير الكثير فى الدارين «فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ» أمره سبحانه بالشكر على هذه النعمه العظيمه بأن قال فصل صلاه العيد لأنه عقبها بالنحر أى و انحر هديك و أضحيتك عن عطاء و عكرمه و قتاده و قال

أنس بن مالك كان النبى ص ينحر قبل أن يصلى فأمر أن يصلى ثم ينحر

و قيل معناه فصل لربك صلاه الغداه المفروضه بجمع و انحر البدن بمنى عن سعيد بن جبير و مجاهد و قال محمد بن كعب إن أناسا كانوا يصلون لغير الله و ينحرون لغير الله فأمر الله تعالى نبيه ص أن يكون صلاته و نحره للبدن تقربا إليه و خالصا له و قيل معناه فصل لربك الصلاه المكتوبه و استقبل القبله بنحرك و تقول العرب منازلنا تتناحر أى هذا ينحر هذا يعنى يستقبله و أنشد:

أبا حكم هل أنت عم مجالد و سيد أهل الأبطح المتناحر

أى ينحر بعضه بعضا و هذا قول الفراء و أما

ما رووه عن على (عليه السلام) أن معناه ضع يدك اليمنى على اليسرى حذاء النحر فى الصلاه

فمما لا يصح عنه لأن

جميع عترته الطاهره (عليه السلام) قد رووه بخلاف ذلك و هو أن معناه ارفع يديك إلى النحر فى الصلاه

و

عن عمر بن يزيد قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول فى قوله «فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ» هو رفع يديك حذاء وجهك و روى عنه عبد الله بن سنان مثله

و

عن جميل قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) «فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ» فقال بيده هكذا يعنى استقبل بيديه حذو وجهه القبله فى افتتاح الصلاه

و

عن حماد بن عثمان قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) ما النحر فرفع يده إلى صدره فقال هكذا ثم رفعها فوق ذلك فقال هكذا يعنى استقبل بيديه القبله فى استفتاح الصلاه

و

روی عن مقاتل بن حیان عن الأصبغ بن نباته عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) قال لما نزلت هذه السوره قال النبی ص لجبریل (علیه السلام) ما هذه النحیره التی أمرنی بها ربی قال لیست بنحیره و لکنه یأمرک إذا تحرمت للصلاه أن ترفع یدیک إذا کبرت و إذا رکعت و إذا رفعت رأسک من الرکوع و إذا سجدت فإنه صلاتنا و صلاه الملائکه فی السماوات السبع فإن لکل شی ء زینه و إن زینه الصلاه رفع الأیدی عند کل تکبیره

قال النبی ص رفع الأیدی من الاستکانه قلت و ما الاستکانه قال أ لا تقرأ هذه الآیه «فَمَا اسْتَکانُوا لِرَبِّهِمْ وَ ما یَتَضَرَّعُونَ» أورده الثعلبی و الواحدی فی تفسیرهما

«إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» معناه إن مبغضک هو المنقطع عن الخیر و هو العاص بن وائل و قیل معناه أنه الأقل الأذل بانقطاعه عن کل خیر عن قتاده و قیل معناه أنه لا ولد له علی الحقیقه و أن من ینسب إلیه لیس بولد له

قال مجاهد الأبتر الذی لا عقب له و هو جواب لقول قریش إن محمدا ص لا عقب له یموت فنستریح منه و یدرس دینه إذ لا یقوم مقامه من یدعو إلیه فینقطع أمره و فی هذه السوره دلالات علی صدق نبینا ص و صحه نبوته (أحدها) أنه أخبر عما فی نفوس أعدائه و ما جری علی ألسنتهم و لم یکن بلغه ذلک فکان علی ما أخبر (و ثانیها) أنه قال «أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ» فانظر کیف انتشر دینه و علا أمره و کثرت ذریته حتی صار نسبه أکثر من کل نسب و لم یکن شی ء من ذلک فی تلک الحال (و ثالثها) أن جمیع فصحاء العرب و العجم قد عجزوا عن الإتیان بمثل هذه السوره علی وجازه ألفاظها مع تحدیه إیاهم بذلک و حرصهم علی بطلان أمره منذ بعث النبی ص إلی یومنا هذا و هذا غایه الإعجاز (و رابعها) أنه سبحانه وعده بالنصر علی أعدائه و أخبره بسقوط أمرهم و انقطاع دینهم أو عقبهم فکان المخبر علی ما أخبر به هذا و فی هذه السوره الموجزه من تشاکل المقاطع للفواصل و سهوله مخارج الحروف بحسن التألیف و التقابل لکل من معانیها بما هو أولی به ما لا یخفی علی من عرف مجاری کلام العرب.

(۱۰۹) سوره الكافرون مكيه و آياتها ست (۶)

اشاره

[توضيح]

مكيه و عن ابن عباس و قتاده مدنيه و هى ست آيات بالإجماع.

فضلها

فى

حديث أبى و من قرأ يا أيها الكافرون فكأنما قرأ ربع القرآن و تباعدت عنه مرده الشياطين و برى من الشرك و يعافى من الفزع الأكبر.

و

عن جبير بن مطعم قال قال لى رسول الله ص أ تحب يا جبير أن تكون إذا خرجت سفرا من أمثل أصحابك هيئه و أكثرهم زادا قلت نعم بأبى أنت و أمى يا رسول الله قال فاقرأ هذه السور الخمس قل يا أيها الكافرون و إذا جاء نصر الله و الفتح و قل هو الله أحد و قل أعوذ برب الفلق و قل أعوذ برب الناس و افتتح قراءتك ببسم الله الرحمن الرحيم قال جبير و كنت غير كثير المال و كنت أخرج مع من شاء الله أن أخرج فأكون أكثرهم همه و أمثلهم زادا حتى أرجع من سفرى ذلك

و عن

فروه بن نوفل الأشجعى عن أبيه أنه أتى النبى ص فقال جئت يا رسول الله لتعلمنى شيئا أقوله عند منامى قال إذا أخذت مضجعك فاقرأ قل يا أيها الكافرون ثم نم على خاتمتها فإنها براءه من الشرك.

شعيب الحداد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال كان أبى يقول قل يا أيها الكافرون ربع القرآن و كان إذا فرغ منها قال أعبد الله وحده أعبد الله وحده.

و

عن هشام بن سالم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إذا قلت «لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ» فقل و لكنى أعبد الله مخلصا له دينى فإذا فرغت منها فقل دينى الإسلام ثلاث مرات.

و

عن الحسين بن أبى العلاء قال من قرأ قل يا أيها الكافرون و قل هو الله أحد فى فريضه من الفرائض غفر الله له و لوالديه و ما

ولدا و إن كان شقیا محی من دیوان الأشقیاء و کتب فی دیوان السعداء و أحیاه الله سعید و أماته شهیدا و بعثه شهیدا.

تفسیرها

ذکر سبحانه فی تلک السوره أن أعداءه عابوه بأنه أبتر فرد ذلک علیهم و ذکر فی هذه السوره أنهم سألوه المداهنه فأمره بالبراءه منهم فقال:

ص: ۴۱۶

[سوره الكافرون (۱۰۹): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ (۱) لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ (۲) وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ (۳) وَ لا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ (۴)

وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ (۵) لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ (۶)

القراءه

قرأ نافع و ابن كثير و حفص عن عاصم «لِيَ دِينِ» بفتح الياء و الباقون بسكون الياء.

الحجه

إسكان الياء من و لى و فتحها جميعا حسنان سائغان.

الإعراب

«وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ» كان الوجه من أعبد و لكنه جاء بما ليطابق ما قبله و ما بعده و قيل إن ما هاهنا بمعنى من و العائد من الصله إلى الموصول فى الجميع محذوف و التقدير ما تعبدونه و ما أعبده و ما عبدتموه.

النزول

نزلت السوره فى نفر من قريش منهم الحارث بن قيس السهمى و العاص ابن أبى وائل و الوليد بن المغيره و الأسود بن عبد يغوث الزهرى و الأسود بن المطلب بن أسد و أميه بن خلف قالوا هلم يا محمد فاتبع ديننا نتبع دينك و نشركك فى أمرنا كله تعبد آلهتنا سنه و نعبد إلهك سنه فإن كان الذى جئت به خيرا مما بأيدينا كنا قد شركناك فيه و أخذنا بحظنا منه و إن كان الذى بأيدينا خيرا مما فى يديك كنت قد شركتنا فى أمرنا و أخذت بحظك منه فقال ص معاذ الله أن أشرك به غيره قالوا فاستلم بعض الهتنا نصدقك و نعبد إلهك فقال حتى أنظر ما يأتى من عند ربى فنزل قل يا أيها الكافرون السوره فعدل رسول الله ص إلى المسجد الحرام و فيه الملأ من قريش فقام على رءوسهم ثم قرأ عليهم حتى فرغ من السوره فأيسوا عند ذلك فآذوه و آذوا أصحابه قال ابن عباس و فيهم نزل قوله قُلْ أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّى أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجاهِلُونَ.

المعنى

خاطب سبحانه النبى ص فقال «قُلْ» يا محمد «يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ» يريد قوما معينين لأن الألف و اللام للعهد «لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ» أى لا أعبد آلهتكم التى تعبدونها اليوم و فى هذه الحال «وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ» أى إلهى الذى أعبده اليوم و فى هذه الحال

أيضا

ص: ۴۱۷

«وَ لا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ» فيما بعد اليوم «وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ» فيما بعد اليوم من الأوقات المستقبله عن ابن عباس و مقاتل قال الزجاج: نفى رسول الله ص بهذه السوره عباده آلهتهم عن نفسه فى الحال و فيما يستقبل و نفى عنهم عباده الله فى الحال و فيما يستقبل و هذا فى قوم أعلمه الله سبحانه أنهم لا يؤمنون كقوله سبحانه فى قصه نوح (عليه السلام) أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ و قيل أيضا فى وجه التكرار إن القرآن نزل بلغه العرب و من عادتهم تكرير الكلام للتأكيد و الأفهام فيقول المجيب بلى بلى و يقول الممتنع لا لا عن الفراء قال و مثله قوله تعالى كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ و أنشد:

و كائن و كم عندى لهم من صنيعه أيادى ثنوها على و أوجبوا

و أنشد:

كم نعمه كانت لكم كم كم كم كم و كم

و قال آخر:

نعق الغراب ببين ليلى غدوه كم كم و كم بفراق ليلى ينعق

و قال آخر:

" هلا سألت جموع كنده يوم و لو أين أينا"

و قال آخر:

أردت لنفسى بعض الأمور فأولى لنفسى أولى لها

و قال و هذا أولى المواضع بالتأكيد لأن الكافرين أبدوا فى ذلك و أعادوا فكرر سبحانه ليؤكد أيأسهم و حسم أطماعهم بالتكرير و قيل أيضا فى ذلك أن المعنى لا أعبد الأصنام التى تعبدونها و لا أنتم عابدون الله الذى أنا عابده إذا أشركتم به و اتخذتم الأصنام و غيرها تعبدونها من دونه و إنما يعبد الله من أخلص العباده له «وَ لا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ» أى لا أعبد عبادتكم فيكون ما مصدريه «وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ» أى و ما تعبدون عبادتى على نحو ما ذكرناه فأراد فى الأول المعبود و فى الثانى العباده فإن قيل أما اختلاف المعبودين فمعلوم فما معنى اختلاف العباده (قلنا) إنه يعبد الله على وجه الإخلاص و هم يشركون به فى عبادته فاختلفت العبادتان و لأنه كان يتقرب إلى عبادته إلى معبوده بالأفعال المشروعه الواقعه على وجه العباده و هم لا يفعلون

ذلك و إنما يتقربون إليه بأفعال يعتقدونها قربه جهلا من غير شرع «لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ» ذكر فيه وجوه (أحدها) أن معناه لكم جزاء دينكم و لى جزاء دينى فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه (و ثانيها) أن المعنى لكم كفركم بالله و لى دين التوحيد و الإخلاص و هذا و إن كان ظاهره إباحه فإنه وعيد و تهديد و مبالغه فى النهى و الزجر كقوله اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ (و ثالثها) أن الدين الجزاء و معناه لكم جزاؤكم و لى جزائى قال الشاعر:

إذا ما لقونا لقيناهم و دناهم مثل ما يقرضونا

و قد تضمنت السوره معجزه لنبينا ص من جهه الإخبار بما يكون فى الأوقات المستقبله مما لا سبيل إلى علمه إلا بوحى من قبل الله سبحانه العالم بالغيوب فكان ما أخبر به كما أخبر و فيها دلاله على ذم المداهنه فى الدين و وجوب مخالفه الكفار و المبطلين و البراءه منهم و

روى داود بن الحصين عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إذا قرأت «قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ» فقل أيها الكافرون و إذا قلت «لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ» فقل أعبد الله وحده و إذا قلت «لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِيَ دِينِ» فقل ربى الله و دينى الإسلام.

(۱۱۰) سوره النصر مدنيه و آياتها ثلاث (۳)

اشاره

[توضيح]

مدنيه و هى ثلاث آيات بالإجماع.

فضلها

فى حديث أبى من قرأها فكأنما شهد مع رسول الله ص فتح مكه

و

روى كرام الخثعمى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ إذا جاء نصر الله و الفتح فى نافله أو فريضه نصره الله على جميع أعدائه و جاء يوم القيامه و معه كتاب ينطق قد أخرجه الله من جوف قبره فيه أمان من حر جهنم و من النار و من زفير جهنم يسمعه بأذنيه فلا تمر على شى ء يوم القيامه إلا بشره و أخبره بكل خير حتى يدخل الجنه.

تفسيرها

ختم الله سبحانه تلك السوره بذكر الدين و افتتح هذه السوره بظهور الدين فقال:

[سوره النصر (۱۱۰): الآيات ۱ الى ۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ (۱) وَ رَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْواجاً (۲) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كانَ تَوَّاباً (۳)

الإعراب

مفعول جاء محذوف و التقدير إذا جاءك نصر الله و جواب إذا محذوف و التقدير إذا جاء نصر الله حضر أجلك و قيل جوابه الفاء فى قوله فسبح و أفواجا منصوب على الحال.

المعنى

«إِذا جاءَ» يا محمد «نَصْرُ اللَّهِ» على من عاداك و هم قريش «وَ الْفَتْحُ» فتح مكه و هذه بشاره من الله سبحانه لنبيه ص بالنصر و الفتح قبل وقوع الأمر «وَ رَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْواجاً» أى جماعه بعد جماعه و زمره بعد زمره و المراد بالدين الإسلام و التزام أحكامه و اعتقاد صحته و توطين النفس على العمل به قال الحسن: لما فتح رسول الله ص مكه قالت العرب أما إذا ظفر محمد ص بأهل الحرم و قد أجارهم الله من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان أى طاقه فكانوا يدخلون فى دين الله أفواجا أى جماعات كثيره بعد أن كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا أو اثنين فصارت القبيله تدخل بأسرها فى الإسلام و قيل فى دين الله أى فى طاعه الله و طاعتك و أصل الدين الجزاء ثم يعبر به عن الطاعه التى يستحق بها الجزاء كما قال سبحانه فِي دِينِ الْمَلِكِ أى فى طاعته «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ اسْتَغْفِرْهُ» هذا أمر من الله سبحانه بأن ينزه عمالا يليق به من صفات النقص و أن يستغفره و وجه وجوب ذلك بالنصر و الفتح أن النعمه تقتضى القيام بحقها و هو شكر المنعم و تعظيمه و الائتمار بأوامره و الانتهاء عن معاصيه فكأنه قال قد حدث أمر يقتضى الشكر و الاستغفار و إن لم يكن ثم ذنب فإن الاستغفار قد يكون عند ذكر المعصيه بما ينافى الإصرار و قد يكون على وجه التسبيح و الانقطاع إلى الله عز و جل «إِنَّهُ كانَ تَوَّاباً» يقبل توبه من بقى كما قبل توبه من مضى

قال مقاتل لما نزلت هذه السوره قرأها ص على أصحابه ففرحوا و استبشروا و سمعها العباس فبكى فقال ص: ما يبكيك يا عم فقال أظن أنه قد نعيت إليك نفسك يا رسول الله فقال: إنه لكما تقول فعاش بعدها سنتين ما رؤى فيهما ضاحكا مستبشرا

قال و هذه السوره تسمى سوره التوديع و قال ابن عباس: لما نزلت إذا جاء نصر الله قال: نعيت إلى نفسى بأنها مقبوضه فى هذه السنه و اختلف فى أنهم من أى وجه علموا ذلك و ليس فى ظاهره نعى فقيل لأن التقدير فسبح بحمد ربك فإنك حينئذ لاحق بالله و ذائق الموت كما ذاق من قبلك من الرسل و عند الكمال يرقب الزوال كما قيل

إذا تم أمر بدا نقصه توقع زوالا إذا قيل تم

و قيل لأنه سبحانه أمره بتجديد التوحيد و استدراك الفائت بالاستغفار و ذلك مما يلزم عند الانتقال من هذه الدار إلى دار الأبرار و

عن عبد الله مسعود قال: لما نزلت السوره كان النبى ص يقول كثيرا سبحانك اللهم و بحمدك اللهم اغفر لى إنك أنت التواب الرحيم

و

عن أم سلمه قالت: كان رسول الله ص بالآخره لا يقوم و لا يقعد و لا يجى ء و لا يذهب إلا قال سبحان الله و بحمده أستغفر الله و أتوب إليه فسألناه عن ذلك فقال ص إنى أمرت بها ثم قرأ إذا

جاء نصر الله و الفتح

و

فی روایه عائشه: أنه کان یقول سبحانک اللهم و بحمدک أستغفرک و أتوب إلیک.

[حدیث فتح مکه]

لما صالح رسول الله ص قریشا عام الحدیبیه کان فی أشراطهم أنه من أحب أن یدخل فی عهد رسول الله ص أدخل فیه فدخلت خزاعه فی عقد رسول الله ص و دخلت بنو بکر فی عقد قریش و کان بین القبیلتین شر قدیم ثم وقعت فیما بعد بین بنی بکر و خزاعه مقاتله و رفدت قریش بنی بکر بالسلاح و قاتل معهم من قریش من قاتل باللیل مستخفیا و کان ممن أعان بنی بکر علی خزاعه بنفسه عکرمه بن أبی جهل و سهیل بن عمرو فرکب عمرو بن سالم الخزاعی حتی قدم علی رسول الله ص المدینه و کان ذلک مما هاج فتح مکه فوقف علیه و هو فی المسجد بین ظهرانی القوم فقال:

لا هم إنی ناشد محمدا حلف أبینا و أبیه الأتلدا

إن قریشا أخلفوک الموعدا و نقضوا میثاقک المؤکدا

و قتلونا رکعا و سجدا

فقال رسول الله: حسبک یا عمرو ثم قام فدخل دار میمونه و قال: اسکبی لی ماء فجعل یغتسل و هو یقول لا نصرت أن لم أنصر بنی کعب و هم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بدیل بن ورقاء الخزاعی فی نفر من خزاعه حتی قدموا علی رسول الله ص فأخبروه بما أصیب منهم و مظاهره قریش بنی بکر علیهم ثم انصرفوا راجعین إلی مکه و قد کان ص قال للناس کأنکم بأبی سفیان قد جاء لیشدد العقد و یزید فی المده و سیلقی بدیل بن ورقاء فلقوا أبا سفیان بعسفان و قد بعثته قریش إلی النبی ص لیشدد العقد فلما لقی أبو سفیان بدیلا قال: من أین أقبلت یا بدیل قال: سرت فی هذا الساحل و فی بطن هذا الوادی قال: ما أتیت محمدا قال: لا فلما راح بدیل إلی مکه قال أبو سفیان: لئن کان جاء من المدینه لقد علف بها النوی فعمد إلی مبرک ناقته و أخذ من بعرها ففته فرأی فیه النوی فقال أحلف بالله تعالی لقد جاء بدیل محمدا ثم خرج أبو سفیان حتی قدم علی رسول الله ص فقال: یا محمد احقن دم قومک و أجر بین قریش و زدنا فی المده فقال ص: أ غدرتم یا أبا سفیان قال: لا قال ص: فنحن علی ما کنا علیه فخرج فلقی أبا بکر فقال: أجر بین قریش قال: ویحک واحد یجیر علی رسول الله ص ثم لقی

عمر بن الخطاب فقال له مثل ذلک ثم خرج فدخل على أم حبيبه فذهب ليجلس على الفراش فأهوت إلى الفراش فطوته فقال: يا بنيه أ رغب بهذا الفراش عنى فقالت نعم هذا فراش رسول الله ص ما كنت لتجلس عليه و أنت رجس مشرک ثم خرج فدخل على فاطمه (عليه السلام) فقال: يا بنت سيد العرب تجيرين بين قريش و تزيدين فى المده فتكونين أكرم سيده فى الناس فقالت: جوارى جوار رسول الله ص قال: أ تأمرين ابنيک أن يجيرا بين الناس قالت: و الله ما بلغ ابناى أن يجيرا بين الناس و ما يجير على رسول الله ص أحد فقال: يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت على فانصحنى فقال على (عليه السلام): إنک شيخ قريش فقم على باب المسجد و أجر بين قريش ثم الحق بأرضک قال و ترى ذلک مغنيا عنى شيئا قال: لا و الله ما أظن ذلک و لكن لا أجد لک غير ذلک فقام أبو سفيان فى المسجد فقال يا أيها الناس إنى قد أجرت بين قريش ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراک فأخبرهم بالقصه فقالوا: و الله إن زاد على بن أبى طالب على أن لعب بک فما يغنى عنا ما قلت قال: لا و الله ما وجدت غير ذلک قال: فأمر رسول الله ص بالجهاز لحرب مكه و أمر الناس بالتهيئه و قال: اللهم خذ العيون و الأخبار عن قريش حتى نبغتها فى بلادها و كتب حاطب بن أبى بلتعه إلى قريش فأتى رسول الله ص الخبر من السماء فبعث عليا (عليه السلام) و الزبير حتى أخذ كتابه من المرأه و قد مضت هذه القصه فى سوره الممتحنه ثم استخلف رسول الله ص أبا ذر الغفارى و خرج عامدا إلى مكه لعشر مضين من شهر رمضان سنه ثمان فى عشره آلاف من المسلمين و نحو من أربعمائه فارس و لم يتخلف من المهاجرين و الأنصار عنه أحد و قد كان أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب و عبد الله بن أميه بن المغيره قد لقيا رسول الله ص بنيق العقاب فيما بين مكه و المدينه فالتمسا الدخول عليه فلم يأذن لهما فكلمته أم سلمه فيهما فقالت: يا رسول الله ابن عمک و ابن عمتک و صهرک قال: لا حاجه لى فيهما أما ابن عمى فهتک عرضى و أما ابن عمتى و صهرى فهو الذى قال لى بمكه ما قال فلما خرج الخبر إليهما بذلک و مع أبى سفيان بنى له فقال: و الله ليأذنن لى أو لآخذن بيد بنى هذا ثم لنذهبن فى الأرض حتى نموت عطشا و جوعا فلما بلغ ذلک رسول الله ص رق لهما فأذن لهما فدخلا عليه فأسلما فلما نزل رسول الله مر الظهران و قد غمت الأخبار عن قريش فلا يأتيهم عن رسول الله ص خبر خرج فى تلک الليله أبو سفيان بن حرب و حكيم بن حزام و بديل بن ورقاء يتجسسون الأخبار و قد قال العباس ليلتئذ يا سوء صباح قريش و الله لئن بغتها رسول الله فى بلادها فدخل مكه عنوه أنه لهلاک

قريش إلى آخر الـدهر فخرج على بغله رسول الله و قال أخرج إلى الأراك لعلى أرى حطابا أو صاحب لبن أو داخلا يدخل مكه فنخبرهم بمكان رسول الله فيأتونه فيستأمنونه قال العباس:

فو الله إنى لأطوف فى الأراك ألتمس ما خرجت له إذ سمعت صوت أبى سفيان و حكيم بن حزام و بـديل بن ورقاء و سمعت أبا سفيان يقول: و الله ما رأيت كالليله قط نيرانا فقال بـديل: هـذه نيران خزاعه فقال أبو سفيان: خزاعه الأم من ذلك قال فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظله يعنى أبا سفيان فقال أبو الفضل فقلت نعم قال لبيك فـداك أبى و أمى ما وراك فقلت هـذا رسول الله وراءك قـد جاء بما لا قبل لكم به بعشره آلاف من المسلمين قال فما تأمرنى فقلت تركب عجز هذه البغله فاستأمن لك رسول الله ص فو الله لئن ظفر بك ليضربن عنقك فردفنى فخرجت أركض به بغله رسول الله فكلما مررت بنار من نيران المسلمين قالوا هـذا عم رسول الله ص على بغله رسول الله حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال يعنى عمر يا أبا سفيان الحمـد لله الـذى أمكن منك بغير عهـد و لا عقد ثم اشتد نحو رسول الله ص و ركضت البغله حتى اقتحمت باب القبه و سبقت عمر بما يسبق به الدابه البطيئه الرجل البطى ء فـدخل عمر فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان عدو الله قد أمكن الله منه بغير عهد و لا عقد فدعنى أضرب عنقه فقلت يا رسول الله إنى قـد أجرته ثم إنى جلست إلى رسول الله ص و أخـذت برأسه و قلت و الله لا يناجيه اليوم أحـد دونى فلما أكثر فيه عمر قلت مهلا يا عمر فو الله ما يصنع هذا الرجل إلا أنه رجل من آل بنى عبد مناف و لو كان من عدى بن كعب ما قلت هذا قال مهلا يا عباس فو الله لإسلامك يوم أسلمت كان أحب إلى من إسلام الخطاب لو أسلم فقال ص اذهب فقد أمناه حتى تغدو به على فى الغداه قال: فلما أصبح غـدوت به على رسول الله ص فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان أ لم يأن لك أن تعلم أن لا ـ إله إلا ـ الله فقـال بـأبى أنت و أمى ما أوصلك و أكرمك و أرحمك و أحلمك و الله لقـد ظننت أن لو كان معه إله لأغنى يوم بـدر و يوم أحد فقال ويحك يا أبا سفيان أ لم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله فقال بأبى أنت و أمى أما هذه فإن فى النفس منها شيئا قال العباس فقلت له ويحك اشهد بشهاده الحق قبل أن يضرب عنقك فتشهد فقال ص للعباس انصرف يا عباس فاحبسه عند مضيق الوادى حتى تمر عليه جنود الله قال: فحبسته عند خطم الجبل بمضيق الوادى و مر عليه القبائل قبيله قبيله و هو يقول من هؤلاء و أقول أسلم و جهينه و فلان حتى مر رسول الله ص فى الكتيبه الخضراء من المهاجرين و الأنصار فى الحديد لا يرى منهم إلا الحدق فقال من هؤلاء يا أبا الفضل قلت هذا رسول الله ص فى المهاجرين و الأنصار فقال يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيما فقلت ويحك إنها النبوه فقال نعم إذا و جاء حكيم بن حزام و بديل بن ورقاء رسول الله ص و أسلما

و بايعاه فلما بايعاه بعثهما رسول الله ص بين يديه إلى قريش يدعوانهم إلى الإسلام و قال من دخل دار أبى سفيان و هى بأعلى مكه فهو آمن و من دخل دار حكيم و هى بأسفل مكه فهو آمن و من أغلق بابه و كف يده فهو آمن و لما خرج أبو سفيان و حكيم من عند رسول الله ص عامدين إلى مكه بعث فى إثرهما الزبير بن العوام و أمره على خيل المهاجرين و أمره أن يغرز رايته بأعلى مكه بالحجون و قال له لا تبرح حتى آتيك ثم دخل رسول الله ص مكه و ضربت هناك خيمته و بعث سعد بن عباده فى كتيبه الأنصار فى مقدمته و بعث خالد بن الوليد فيمن كان أسلم من قضائه و بنى سليم و أمره أن يدخل أسفل مكه و يغرز رايته دون البيوت و أمرهم رسول الله ص جميعا أن يكفوا أيديهم و لا يقاتلوا إلا من قاتلهم و أمرهم بقتل أربعه نفر عبد الله بن سعد بن أبى سرح و الحويرث بن نفيل و ابن خطل و مقبس بن ضبابه و أمرهم بقتل قينتين كانتا تغنيان بهجاء رسول الله ص و قال اقتلوهم و إن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبه فقتل على (عليه السلام) الحويرث بن نفيل و إحدى القينتين و أفلتت الأخرى و قتل مقبس بن ضبابه فى السوق و أدرك ابن خطل و هو متعلق بأستار الكعبه فاستبق إليه سعيد بن حريث و عمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا فقتله قال و سعى أبو سفيان إلى رسول الله ص و أخذ غرزه أى ركابه فقبله ثم قال بأبى أنت و أمى أ ما تسمع ما يقول سعد إنه يقول

اليوم يوم الملحمه اليوم تسبى الحرمه

فقال ص لعلى (عليه السلام) أدركه فخذ الرايه منه و كن أنت الذى يدخل بها و أدخلها إدخالا رفيقا فأخذها على (عليه السلام) و أدخلها كما أمر و لما دخل رسول الله ص مكه دخل صناديد قريش الكعبه و هم يظنون أن السيف لا يرفع عنهم و أتى رسول الله و وقف قائما على باب الكعبه فقال: لا إله إلا الله وحده وحده أنجز وعده و نصر عبده و هزم الأحزاب وحده ألا أن كل مال أو مأثره و دم تدعى فهو تحت قدمى هاتين إلا سدانه الكعبه و سقايه الحاج فإنهما مردودتان إلى أهليهما ألا أن مكه محرمه بتحريم الله لم تحل لأحد كان قبلى و لم تحل لى إلا ساعه من نهار و هى محرمه إلى أن تقوم الساعه لا يختلى خلاها و لا يقطع شجرها و لا يفر صيدها و لا تحل لقطتها إلا لمنشد ثم قال ألا لبئس جيران النبى كنتم لقد كذبتم و طردتم و أخرجتم و آذيتم ثم ما رضيتم حتى جئتمونى فى بلادى تقاتلوننى فاذهبوا فأنتم الطلقاء فخرج القوم فكأنما أنشروا من القبور و دخلوا فى الإسلام و كان الله سبحانه أمكنه من رقابهم عنوه فكانوا له فيئا فلذلك سمى أهل مكه الطلقاء و جاء ابن الزبعرى إلى رسول الله ص و أسلم و قال:

يا رسول الإله إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور

إذ أباری الشیطان فی سنن الغی و من مال میله مثبور

أمن اللحم و العظام لربی ثم نفسی الشهید أنت النذیر

و عن ابن مسعود قال: دخل النبی ص یوم الفتح و حول البیت ثلاثمائه و ستون صنما فجعل یطعنها بعود فی یده و یقول جاء الحق و ما یبدئ الباطل و ما یعید جاء الحق و زهق الباطل إن الباطل کان زهوقا و عن ابن عباس قال: لما قدم النبی ص إلی مکه أبی أن یدخل البیت و فیه الآلهه فأمر بها فأخرجت صوره إبراهیم و إسماعیل (علیه السلام) و فی أیدیهما الأزلام فقال ص: قاتلهم الله أما و الله لقد علموا أنهما لم یستقسما بها قط.

(۱۱۱) سوره المسد مکیه و آیاتها خمس (۵)

اشاره

[توضیح]

و تسمى أيضا سوره أبى لهب و تسمى سوره المسد مكيه.

عدد آيها

خمس آيات بالإجماع.

فضلها

فى حديث أبى من قرأها رجوت أن لا يجمع الله بينه و بين أبى لهب فى دار واحده

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إذا قرأتم تبت فادعوا على أبى لهب فإنه كان من المكذبين بالنبى ص و بما جاء به من عند الله.

تفسيرها

ذكر سبحانه فى تلك السوره وعده بالنصر و الفتح ثم بين فى هذه السوره ما كفاه الله من أمر أبى لهب فقال:

[سوره المسد (۱۱۱): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّ (۱) ما أَغْنى عَنْهُ مالُهُ وَ ما كَسَبَ (۲) سَيَصْلى ناراً ذاتَ لَهَبٍ (۳) وَ امْرَأَتُهُ حَمَّالَهَ الْحَطَبِ (۴)

فِي جِيدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ (۵)

القراءه

قرأ ابن كثير أبى لهب ساكنه الهاء و الباقون بفتحها و اتفقوا فى «ذاتَ لَهَبٍ» أنها مفتوحه الهاء لو فاق الفواصل و قرأ عاصم

«حَمّالَهَ الْحَطَبِ» بالنصب و الباقون بالرفع و روی

ص: ۴۲۷

عن البرجمی سیصلی بضم الیاء و هی قراءه أشهب العقیلی و أبی رجاء و فی الشواذ قراءه ابن مسعود و مریئته حماله للحطب فی جیدها حبل من مسد.

الحجه

قال أبو علی یشبه أن یکون لهب و لهب لغتین کالشمع و الشمع و النهر و النهر و اتفاقهم فی الثانیه علی الفتح یدل علی أنه أوجه من الإسکان و کذلک قوله وَ لا یُغْنِی مِنَ اللَّهَبِ و أما حماله الحطب فمن رفع جعله وصفا لقوله «وَ امْرَأَتُهُ» و یدل علی أن الفعل قد وقع کقولک مررت برجل ضارب عمرا أمس فهذا لا یکون إلا معرفه و لا یقدر فیه إلا الانفصال کما یقدر فی هذا النحو إذا لم یکن الفعل واقعا و أما ارتفاع امرأته فیحتمل وجهین (أحدهما) العطف علی فاعل سیصلی التقدیر سیصلی نارا هو و امرأته إلا أن الأحسن أن لا یؤکد لما جری من الفصل بینهما و یکون «حَمَّالَهَ الْحَطَبِ» علی هذا وصفا لها و یجوز فی قوله «فِی جِیدِها» أن یکون فی موضع حال و فیها ذکر منها و یتعلق بمحذوف و یجوز فیه وجه آخر و هو أن یرتفع امرأته بالابتداء و حماله وصف لها و فی جیدها خبر المبتدأ و أما النصب فی «حَمَّالَهَ الْحَطَبِ» فعلی الذم لها کأنها کانت اشتهرت بذلک فجرت الصفه علیها للذم لا للتخصیص و التخلیص من موصوف غیرها و قوله «حَبْلٌ» معناه غلیظ. رجل حبل الوجه و حبل الرأس.

اللغه

التب و التباب الخسران المؤدی إلی الهلاک و المسد الحبل من اللیف و جمعه أمساد قال:

و مسد أمر من أیانق لیس بأنیاب و لا حقائق

. النزول

سعید بن جبیر عن ابن عباس قال صعد رسول الله ص ذات یوم الصفا فقال یا صباحاه فأقبلت إلیه قریش فقالوا له ما لک فقال أ رأیتم لو أخبرتکم أن العدو مصبحکم أو ممسیکم أ ما کنتم تصدقونی قالوا بلی قال فإنی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال أبو لهب تبا لک لهذا دعوتنا جمیعا فأنزل الله هذه السوره أورده البخاری فی الصحیح.

المعنی

«تَبَّتْ یَدا أَبِی لَهَبٍ وَ تَبَّ» أی خسرت یداه و خسر هو عن مقاتل و إنما قال خسرت یداه لأن أکثر العمل یکون بالید و المراد خسر عمله و خسرت نفسه بالوقوع فی النار و قیل أن الید هنا صله کقولهم ید الدهر و ید السنه قال:

"و أیدی الرزایا بالذخائر مولع"

و قیل معناه صفرت یداه من کل خیر قال الفراء: الأول دعاء و الثانی خبر فکأنه قال أهلکه الله

و قـد هلك و فى حرف عبد الله و أبى و قد تب و قيل أن الأول أيضا خبر و معناه أنه لم تكتسب يداه خيرا قط و خسر مع ذلك هو نفسه أى تب على كل حال و أبو لهب هو ابن عبد المطلب عم النبى ص و كان شديد المعاداه و المناصبه له

قال طارق المحاربى: بينا أنا بسوق ذى المجاز إذا أنا بشاب يقول أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا و إذا برجل خلفه يرميه قد أدمى ساقيه و عرقوبيه و يقول يا أيها الناس أنه كـذاب فلا تصـدقوه فقلت من هـذا فقالوا هو محمـد يزعم أنه نبى و هذا عمه أبو لهب يزعم أنه كذاب

و إنما ذكر سبحانه كنيته دون اسمه لأنها كانت أغلب عليه و قيل لأن اسمه عبد العزى فكره الله سبحانه أن ينسبه إلى العزى و أنه ليس بعبد لها و إنما هو عبد الله و قيل بل اسمه كنيته و إنما سمى بذلك لحسنه و إشراق وجهه و كانت وجنتاه كأنهما تلتهبان عن مقاتـل «ما أَغْنى عَنْهُ مالُهُ وَ ما كَسَبَ» أى مـا نفعه و لا دفع عنه عـذاب الله ماله و ما كسبه و يكون ما فى قوله «وَ ما كَسَبَ» موصوله و الضمير العائد من الصله محذوف و قيل معناه أى شى ء أغنى عنه ماله و ما كسب يعنى ولده لأن ولد الرجل من كسبه و ذلك أنه قال لما أنذره النبى ص بالنار إن كان ما تقول حقا فإنى أفتدى بمالى و ولدى ثم أنذره سبحانه بالنار فقال «سَيَصْلى ناراً ذاتَ لَهَبٍ» أى سيدخل نـارا ذات قوه و اشتعال تلتهب عليه و هى نار جهنم و فى هـذا دلاله على صـدق النبى ص و صحه نبوته لأنه أخبر أن أبا لهب يموت على كفره و كان كما قال «وَ امْرَأَتُهُ» و هى أم جميل بنت حرب أخت أبى سفيان «حَمَّالَةَ الْحَطَبِ» كانت تحمل الشوك و العضاه فتطرحه فى طريق رسول الله ص إذا خرج إلى الصلاه ليعقره عن ابن عباس و فى روايه الضحاك قال الربيع بن أنس كانت تبث و تنشر الشوك على طريق الرسول فيطأه كما يطأ أحدكم الحرير و قيل أنها كانت تمشى بالنميمه بين الناس فتلقى بينهم العداوه و توقد نارها بالتهييج كما توقد النار الحطب فسمى النميمه حطبا عن ابن عباس فى روايه أخرى و قتاده و مجاهد و عكرمه و السدى قالت العرب فلان يحطب على فلان إذا كان يغرى به قال

" و لم يمش بين الحى بالحطب الرطب"

أى لم يمش بالنميمه و قيل حماله الحطب معناه حماله الخطايا عن سعيد بن جبير و أبى مسلم و نظيره قوله وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى ظُهُورِهِمْ «فِي جِيدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ» أى فى عنقها حبل من ليف و إنما وصفها بهذه الصفه تخسيسا لها و تحقيرا و قيل حبل يكون له خشونه الليف و حراره النار و ثقل الحديد يجعل فى عنقها زياده فى عذابها و قيل فى عنقها سلسله من حديد طولها سبعون ذراعا تدخل من فيها و تخرج من دبرها و تدار على عنقها فى النار عن ابن عباس و عروه بن الزبير و سميت السلسله مسدا بمعنى أنها ممسوده أى مفتوله و قيل أنها كانت لها قلاده فاخره من جوهر فقالت لأنفقنها فى عداوه محمد فيكون عذابا يوم القيامه فى عنقها عن سعيد بن المسيب و يروى عن أسماء

بنت أبی بکر قالت لما نزلت هذه السوره أقبلت العوراء أم جمیل بنت حرب و لها ولوله و فی یدها فهر و هی تقول

" مذمما أبینا. و دینه قلینا

و أمره عصینا"

و النبی ص جالس فی المسجد و معه أبو بکر فلما رآها أبو بکر قال یا رسول الله قد أقبلت و أنا أخاف أن تراک قال رسول الله ص إنها لن ترانی و قرأ قرآنا فاعتصم به کما قال وَ إِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنا بَیْنَکَ وَ بَیْنَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ حِجاباً مَسْتُوراً فوقفت علی أبی بکر و لم تر رسول الله ص فقالت یا أبا بکر أخبرت أن صاحبک هجانی فقال لا و رب البیت ما هجاک فولت و هی تقول" قریش تعلم إنی بنت سیدها"

و روی أن النبی ص قال صرف الله سبحانه عنی أنهم یذمون مذمما و أنا محمد

و متی قیل کیف یجوز أن لا تری النبی ص و قد رأت غیره فالجواب یجوز أن یکون الله قد عکس شعاع عینیها أو صلب الهواء فلم ینفذ فیه الشعاع أو فرق الشعاع فلم یتصل بالنبی ص

و روی أن النبی ص قال ما زال ملک یسترنی عنها

و إذا قیل هل کان یلزم أبا لهب الإیمان بعد هذه السوره و هل کان یقدر علی الإیمان و لو آمن لکان فیه تکذیب خبر الله سبحانه بأنه سیصلی نارا ذات لهب فالجواب أن الإیمان یلزمه لأن تکلیف الإیمان ثابت علیه و إنما توعده الله بشرط أن لا یؤمن أ لا تری إلی قوله سبحانه فی قصه فرعون «آلْآنَ وَ قَدْ عَصَیْتَ قَبْلُ» و فی هذا دلاله علی أنه لو تاب قبل وقت الیأس لکان یقبل منه و لهذا خص رد التوبه علیه بذلک الوقت و أیضا فلو قدرنا أن أبا لهب سأل النبی ص قال لو آمنت هل أدخل النار لکان ص یقول له لا و ذلک لعدم الشرط.

(۱۱۲) سوره الإخلاص مكيه و آياتها أربع (۴)

اشاره

[توضيح]

مكيه و قيل مدنيه و سميت سوره التوحيد لأنه ليس فيها إلا التوحيد و كلمه التوحيد تسمى كلمه الإخلاص و قيل إنما سميت بذلك لأن من تمسك بما فيها اعتقادا و إقرارا كان مؤمنا مخلصا و قيل لأن من قرأها على سبيل التعظيم أخلصه الله من النار أي أنجاه منها و تسمى أيضا سوره الصمد و تسمى أيضا بفاتحتها و تسمى أيضا نسبه الرب و

روى في الحديث لكل شي ء نسبه و نسبه الرب سوره الإخلاص

و

في الحديث أيضا أنه كان يقول لسورتي قل يا أيها الكافرون و قل هو الله أحد المقشقشتان

سميتا بذلك لأنهما يبرئان من الشرك و النفاق يقال تقشقش المريض من علته إذا أفاق و برأ و قشقشه أبرأه كما يقشقش الهناء الجرب.

عدد آيها

خمس آيات مكي شامي أربع في الباقين.

اختلافها

آيه «لَمْ يَلِدْ» مكي شامي.

فضلها

في حديث أبي من قرأها فكأنما قرأ ثلث القرآن و أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر

و

عن أبي الدرداء عن النبي ص قال أ يعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليله قلت يا رسول الله و من يطيق ذلك قال اقرأوا قل هو الله أحد

و

عن أنس عن النبی ص قال من قرأ قل هو الله أحد مره بورک علیه فإن قرأها مرتین بورک علیه و علی أهله فإن قرأها ثلاث مرات بورک علیه و علی أهله و علی جمیع جیرانه فإن قرأها اثنتی عشره مره بنی له اثنا عشر قصرا فی الجنه فتقول الحفظه انطلقوا بنا ننظر إلی قصر أخینا فإن قرأها مائه مره کفر عنه ذنوب خمس و عشرین سنه ما خلا الدماء و الأموال فإن قرأها أربعمائه کفر عنه ذنوب أربعمائه سنه فإن قرأها ألف مره لم یمت حتی

ص: ۴۳۱

یری مکانه من الجنه أو یری له

و

عن سهل بن سعد الساعدی قال جاء رجل إلی النبی ص فشکا إلیه الفقر و ضیق المعاش فقال له رسول الله ص إذا دخلت بیتک فسلم إن کان فیه أحد و إن لم یکن فیه أحد فسلم و اقرأ قل هو الله أحد مره واحده ففعل الرجل فأفاض الله علیه رزقا حتی أفاض علی جیرانه.

السکونی عن أبی عبد الله (علیه السلام) أن رسول الله ص صلی علی سعد بن معاذ فلما صلی علیه قال ص لقد وافی من الملائکه سبعون ألف ملک و فیهم جبرائیل (علیه السلام) یصلون علیه فقلت یا جبرائیل بم استحق صلاتکم علیه قال بقراءه قل هو الله أحد قاعدا و قائما و راکبا و ماشیا و ذاهبا و جائیا.

منصور بن حازم عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من مضی به یوم واحد فصلی فیه الخمس صلوات و لم یقرأ فیها بقل هو الله أحد قیل له یا عبد الله لست من المصلین.

إسحاق بن عمار عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من مضت علیه جمعه و لم یقرأ فیها بقل هو الله أحد ثم مات مات علی دین أبی لهب.

هارون بن خارجه عنه ص قال من أصابه مرض أو شده فلم یقرأ فی مرضه أو شدته بقل هو الله أحد ثم مات فی مرضه أو فی تلک الشده التی نزلت به فهو من أهل النار.

أبو بکر الحضرمی عنه ص قال من کان یؤمن بالله و الیوم الآخر فلا یدع أن یقرأ فی دبر الفریضه بقل هو الله أحد فإنه من قرأها جمع له خیر الدنیا و الآخره و غفر الله له و لوالدیه و ما ولدا.

عبد الله بن حجر قال سمعت أمیر المؤمنین (علیه السلام) یقول من قرأ قل هو الله أحد إحدی عشره مره فی دبر الفجر لم یتبعه فی ذلک الیوم ذنب و أرغم أنف الشیطان.

إبراهیم بن مهزم عمن سمع أبا الحسن (علیه السلام) یقول من قدم قل هو الله أحد بینه و بین کل جبار منعه الله منه یقرؤها بین یدیه و من خلفه و عن یمینه و عن شماله فإذا فعل ذلک رزقه الله خیره و منعه شره و قال إذا خفت أمرا فاقرأ مائه آیه من القرآن حیث شئت ثم قل اللهم اکشف عنی البلاء ثلاث مرات.

عیسی بن عبد الله عن أبیه عن جده عن علی (علیه السلام) قال قال رسول الله ص من قرأ قل هو الله أحد مائه مره حین یأخذ مضجعه غفر الله له ذنوب خمسین سنه.

تفسیرها

لما ذم سبحانه أعداء أهل التوحيد فى السوره المتقدمه ذكر فى هذه السوره بيان التوحيد فقال:

[سوره الإخلاص (١١٢): الآيات ١ الى ۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ (٣) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ (۴)

ص: ۴۳۲

القراءه

قرأ أبو عمرو أحد الله الصمد بغير تنوين الدال من أحد و

روى عنه (عليه السلام) أنه كان يقول «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» ثم يقف فإن وصل قال أحد الله

و زعم أن العرب لم تكن تصل مثل هذا و الباقون «أَحَدٌ اللَّهُ» بالتنوين و قرأ إسماعيل عن نافع و حمزه و خلف و رويس كفؤا ساكنه الفاء مهموزه و قرأ حفص «كُفُواً» مضمومه الفاء مفتوحه الواو و غير مهموزه و قرأ الباقون كفؤا بالهمزه و ضم الفاء.

الحجه

قال أبو على: من قرأ «أَحَدٌ اللَّهُ» فوجهه بين و ذلك أن التنوين من أحد ساكن و لام المعرفه من الاسم ساكن فلما التقى الساكنان حرك الأول منهما بالكسر كما تقول اذهب اذهب و من قال أحد الله فحذف النون فإن النون قد شابهت حروف اللين فى الآخر فى أنها تزاد كما يزدن و فى أنها تدغم فيهن كما يدغم كل واحد من الواو و الياء فى الآخر و فى أنها قد أبدلت منها الألف فى الأسماء المنصوبه و فى الخفيفه فلما شابهت حروف اللين أجريت مجراها فى أن حذفت ساكنه لالتقاء الساكنين كما حذف الألف و الواو و الياء لذلك فى نحو رمى القوم و يغزو الجيش و يرمى القوم و من ثم حذفت ساكنه فى الفعل فى نحو لَمْ يَكُ* و فَلا تَكُ فِى مِرْيَةٍ فحذفت فى أحد الله لالتقاء الساكنين كما حذفت هذه الحروف فى نحو هذا زيد بن عمرو حتى استمر ذلك فى الكلام و أنشد أبو زيد:

فالفيته غير مستعتب و لا ذاكر الله إلا قليلا

و قال الشاعر:

كيف نومى على الفراش و لما تشمل أشأم غاره شعواء

تذهل الشيخ عن بنيه و تبدى عن خدام العقيله العذراء

أما كفوا و «كُفُواً» فأصله الضم فخفف مثل طنب و طنب و عنق و عنق.

اللغه

أحد أصله وحد فقلبت الواو همزه و مثله أناه و أصله وناه و هو على ضربين (أحدهما) أن يكون اسما (و الآخر) أن يكون صفه فالاسم نحو أحد و عشرون يريد به الواحد و الصفه كما فى قول النابغه:

كان رحلى و قد زال النهار بنا بذى الجليل على مستأنس وحد

و كذلك قولهم واحد يكون اسما كالكاهل و الغارب و منه قولهم واحد اثنان ثلاثه و تكون صفه كما فى قول الشاعر:

" فقد رجعوا كحى واحدينا"

و قد جمعوا أحدا الذى هو الصفه على أحد أن قالوا أحد و أحدان شبهوه بسلق و سلقان و نحوه قول الشاعر:

يحمى الصريمه أحدان الرجال له صيد و مجترئ بالليل هماس

فهذا جمع لأحد الذى يراد به الرفع من الموصوف و التعظيم له و أنه متفرد عن الشبه و المثل و قالوا هو أحد الأحد إذا رفع منه و عظم و قالوا أحد الأحدين و واحد الآحاد و حقيقه الواحد شى ء لا ينقسم فى نفسه أو فى معنى صفته فإذا أطلق واحد من غير تقدم موصوف فهو واحد فى نفسه و إذا أجرى على موصوف فهو واحد فى معنى صفته فإذا قيل الجزء الذى لا يتجزأ واحد أريد أنه واحد فى نفسه و إذا قيل هذا الرجل إنسان واحد فهو واحد فى معنى صفته و إذا وصف الله تعالى بأنه واحد فمعناه أنه المختص بصفات لا يشاركه فيها أحد غيره نحو كونه قادرا لنفسه عالما حيا موجودا كذلك و الصمد السيد المعظم الذى يصمد إليه فى الحوائج أى يقصد و قيل هو السيد الذى ينتهى إليه السؤدد قال الأسدى:

ألا بكر الناعى بخيرى بنى أسد بعمرو بن مسعود و بالسيد الصمد

و قال الزبرقان:

" و لا رهينه إلا السيد الصمد"

و قال رجل مصمد أى مقصود و كذلك بيت مصمد قال طرفه:

و إن يلتقى الحى الجميع تلاقنى إلى ذروه البيت الرفيع المصمد

و الكفو و الكفى ء و الكفاء واحد و هو المثل و النظير قال النابغه:

لا تقذفنى بركن لا كفاء له و لو تأثفك الأعداء بالرفد

و قال حسان:

و جبريل رسول الله منا و روح القدس ليس له كفاء

و قال آخر فى الكفى ء:

أما كان عباد كفيئا لدارم بلى و لأبيات بها الحجرات

. الإعراب

قال أبو على «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» يجوز فى إعراب الله ضربان (أحدهما) أن يكون خبر مبتدإ و ذلك على قول من ذهب إلى أن هو كنايه عن اسم الله تعالى ثم يجوز فى قوله «أَحَدٌ» ما يجوز فى قولك زيد أخوك قائم (و الآخر) على قول من ذهب إلى أن هو كنايه عن القصه و الحديث فيكون اسم الله عنده مرتفعا بالابتداء و أحد خبره و مثله قوله تعالى فَإِذا هِيَ شاخِصَةٌ أَبْصارُ الَّذِينَ كَفَرُوا إلا أن هى جاءت على التأنيث لأن فى التفسير اسما مؤنثا و على هذا جاء فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ و إذا لم يكن فى التفسير مؤنث لم يؤنث ضمير القصه و قوله «اللَّهُ الصَّمَدُ» الله مبتدأ و الصمد خبره و يجوز أن يكون الصمد صفه الله و الله خبر مبتدإ محذوف أى هو الله الصمد و يجوز أن يكون «اللَّهُ الصَّمَدُ» خبرا بعد خبر على قول من جعل هو ضمير الأمر و الحديث «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ» قال أن له ظرف غير مستقر و هو متعلق بكان و كفوا منتصب بأنه خبر متقدم كما كان قوله تعالى وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ كذلك و زعموا أن من البغداديين من يقول أن فى يكن من قوله «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ» ضميرا مجهولا و قوله «كُفُواً» ينتصب على الحال و العامل فيها له و هذا إذا أفردته عن يكن كان معناه له أحد كفوا و إذا حمل على هذا لم يسغ و وجه ذلك أنه محمول على معنى النفى فكأنه لم يكن أحد له كفوا كما كان قولهم ليس الطيب إلا المسك محمولا على معنى النفى و لو لا حمله على المعنى لم يجز أ لا ترى أنك لو قلت زيدا إلا منطلق لم يكن كلاما فكما أن هذا محمول على المعنى كذلك «لَهُ كُفُواً أَحَدٌ» محمول على المعنى و على هذا جاز أن يكون أحد فيه الذى يقع لعموم النفى و لو لا ذلك لم يجز أن يقع أحد هذا فى الإيجاب فإن قلت أ يجوز أن يكون قوله تعالى «لَهُ» عندكم حالا على أن يكون المعنى و لم يكن كفوا له أحد فيكون له صفه للنكره فلما قدم صار فى موضع الحال كقوله

" لعزه موحشا طلل قديم"

فإن سيبويه قال إن ذلك يقل

فى الكلام و إن كثر فى الشعر فإن حملته على هذا على استكراه كان غير ممتنع و العامل فى قوله «لَهُ» إذا كان حالا يجوز أن يكون أحد شيئين (أحدهما) يكن (و الآخر) أن يكون ما فى معنى كفوا من معنى المماثله فإن قلت أن العامل فى الحال إذا كان معنى لم يتقدم الحال عليه فإن له لما كان على لفظ الظرف و الظرف يعمل فيه المعنى و إن تقدم عليه كقولك كل يوم لك ثوب كذلك يجوز فى هذا الظرف و ذلك من حيث كان ظرفا و فيه ضمير فى الوجهين يعود إلى ذى الحال و هو كفوا.

النزول

قيل أن المشركين قالوا لرسول الله ص أنسب لنا ربك فنزلت السوره عن أبى بن كعب و جابر و قيل أتى عامر بن الطفيل و أربد بن ربيعه أخو لبيد النبى ص و قال عامر إلى ما تدعونا يا محمد فقال إلى الله فقال صفه لنا أ من ذهب هو أم من فضه أم من حديد أم من خشب فنزلت السوره و أرسل الله الصاعقه على أربد فأحرقته و طعن عامر فى خنصره فمات عن ابن عباس و قيل جاء أناس من أحبار اليهود إلى النبى ص فقالوا يا محمد صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك فإن الله أنزل نعته فى التوراه فنزلت السوره و هى نسبه الله خاصه عن الضحاك و قتاده و مقاتل و

روى محمد بن مسلم عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أن اليهود سألوا النبى ص فقالوا أنسب لنا ربك فمكث ثلاثا لا يجيبهم ثم نزلت السوره.

و قريب منه ما ذكره القاضى فى تفسيره أن عبد الله بن سلام انطلق إلى رسول الله ص و هو بمكه فقال له رسول الله ص أنشدك بالله هل تجدنى فى التوراه رسول الله فقال أنعت لنا ربك فنزلت هذه السوره فقرأها النبى ص فكانت سبب إسلامه إلا أنه كان يكتم ذلك إلى أن هاجر النبى ص إلى المدينه ثم أظهر الإسلام.

المعنى

«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» هذا أمر من الله عز اسمه لنبيه ص أن يقول لجميع المكلفين هو الله الذى تحق له العباده قال الزجاج: هو كنايه عن ذكر الله عز و جل و معناه الذى سألتم تبيين نسبته هو الله أحد أى واحد و يجوز أن يكون المعنى الأمر الله أحد لا شريك له و لا نظير و قيل معناه واحد ليس كمثله شى ء عن ابن عباس و قيل واحد فى الإلهيه و القدم و قيل واحد فى صفه ذاته لا يشركه فى وجوب صفاته أحد فإنه يجب أن يكون موجودا عالما قادرا حيا و لا يكون ذلك واجبا لغيره و قيل واحد فى أفعاله لأن أفعاله كلها إحسان لم يفعلها لجر نفع و لا لدفع ضرر فاختص بالوحده من هذا الوجه إذ لا يشركه فيه سواه واحد فى أنه لا يستحق العباده سواه لأنه القادر على أصول النعم من الحياه و القدره و الشهوه و غير ذلك مما لا تكون النعمه نعمه إلا به و لا يقدر على شى ء من ذلك غيره فهو أحد من هذه الوجوه الثلاثه

و قيل إنما قال أحد و لم يقل واحد لأن الواحد يدخل فى الحساب و يضم إليه آخر و أما الأحد فهو الذى لا يتجزأ و لا ينقسم فى ذاته و لا فى معنى صفاته و يجوز أن يجعل للواحد ثانيا و لا يجوز أن يجعل للأحد ثانيا لأن الأحد يستوعب جنسه بخلاف الواحد أ لا ترى أنك لو قلت فلان لا يقاومه واحد جاز أن يقاومه اثنان و لما قلت لا يقاومه أحد لم يجز أن يقاومه اثنان و لا أكثر فهو أبلغ و

قال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) فى معنى «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» أى قل أظهر ما أوحينا إليك و ما نبأناك به بتأليف الحروف التى قرأناها عليك ليهتدى بها من ألقى السمع و هو شهيد

و هو اسم مكنى مشار إلى غائب فالهاء تنبيه عن معنى ثابت و الواو إشاره إلى الغائب عن الحواس كما أن قولك هذا إشاره إلى الشاهد عند الحواس و ذلك أن الكفار نبهوا عن آلهتهم بحرف إشاره إلى المشاهد المدرك فقالوا هذه آلهتنا المحسوسه بالأبصار فأشر أنت يا محمد إلى إلهك الذى تدعو إليه حتى نراه و ندركه و لا ناله فيه فأنزل الله سبحانه «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» فالهاء تثبيت للثابت و الواو إشاره إلى الغائب عن درك الأبصار و لمس الحواس و أنه يتعالى عن ذلك بل هو مدرك الأبصار و مبدع الحواس و

حدثنى أبى عن أبيه عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال رأيت الخضر فى المنام قبل بدر بليله فقلت له علمنى شيئا أنتصر به على الأعداء فقال قل يا هو يا من لا هو إلا هو فلما أصبحت قصصت على رسول الله ص فقال يا على علمت الاسم الأعظم فكان على لسانى يوم بدر قال و قرأ (عليه السلام) يوم بدر «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» فلما فرغ قال يا هو يا من لا هو إلا هو اغفر لى و انصرنى على القوم الكافرين و كان يقول ذلك يوم صفين و هو يطارد فقال له عمار بن ياسر يا أمير المؤمنين ما هذه الكنايات قال اسم الله الأعظم و عماد التوحيد لله لا إله إلا هو ثم قرأ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَ الْمَلائِكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ و آخر الحشر ثم نزل فصلى أربع ركعات قبل الزوال قال و قال أمير المؤمنين (عليه السلام) الله معناه المعبود الذى يأله فيه الخلق و يؤله إليه الله المستور عن إدراك الأبصار المحجوب عن الأوهام و الخطرات

و

قال الباقر (عليه السلام) الله معناه المعبود الذى أله الخلق عن إدراك ماهيته و الإحاطه بكيفيته

و تقول العرب أله الرجل إذا تحير فى الشى ء فلم يحط به علما و وله إذا فزع إلى شى ء قال و الأحد الفرد المتفرد و الأحد و الواحد بمعنى واحد و هو المتفرد الذى لا نظير له و التوحيد الإقرار بالوحده و هو الانفراد و الواحد المباين الذى لا ينبعث من شى ء و لا يتحد بشى ء و من ثم قالوا إن بناء العدد من الواحد و ليس الواحد من العدد لأن العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فمعنى قوله «اللَّهُ أَحَدٌ» أى المعبود الذى يسأله الخلق عن إدراكه و الإحاطه بكيفيته فرد بإلهيته متعال عن صفات خلقه.

«اللَّهُ الصَّمَدُ»

قال الباقر (عليه السلام) حدثنى أبى زين العابدين (عليه السلام) عن أبيه الحسين بن على

(عليه السلام) أنه قال الصمد الذى قد انتهى سؤدده و الصمد الدائم الذى لم يزل و لا يزال و الصمد الذى لا جوف له و الصمد الذى لا يأكل و لا يشرب و الصمد الذى لا ينام

و أقول أن المعنى فى هذه الثلاثه أنه سبحانه الحى الذى لا يحتاج إلى الطعام و الشراب و النوم

قال الباقر (عليه السلام) و الصمد السيد المطاع الذى ليس فوقه آمر و لا ناه

قال و كان محمد بن الحنفيه يقول الصمد القائم بنفسه الغنى عن غيره و قال غيره الصمد المتعالى عن الكون و الفساد و الصمد الذى لا يوصف بالنظائر قال و

سئل على بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) عن الصمد فقال الصمد الذى لا شريك له و لا يؤوده حفظ شى ء و لا يعزب عنه شى ء

و قال أبو البخترى وهب بن وهب القرشى قال زيد بن على (عليه السلام) الصمد الذى إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون و الصمد الذى أبدع الأشياء فخلقها أضدادا و أصنافا و أشكالا و أزواجا و تفرد بالوحده بلا ضد و لا شكل و لا مثل و لا ند

قال وهب بن وهب و حدثنى الصادق جعفر بن محمد (عليه السلام) عن أبيه الباقر (عليه السلام) إن أهل البصره كتبوا إلى الحسين بن على (عليه السلام) يسألونه عن الصمد فكتب إليهم بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فلا تخوضوا فى القرآن و لا تجادلوا فيه و لا تكلموا فيه بغير علم فقد سمعت جدى رسول الله ص يقول من قال فى القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار و إن الله قد فسر سبحانه الصمد فقال «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ»

«لَمْ يَلِدْ» لم يخرج منه شى ء كثيف كالولد و لا سائر الأشياء الكثيفه التى تخرج من المخلوقين و لا شى ء لطيف كالنفس و لا ينبعث منه البدوات كالسنه و النوم و الخطره و الغم و الحزن و البهجه و الضحك و البكاء و الخوف و الرجاء و الرغبه و السامه و الجوع و الشبع تعالى أن يخرج منه شى ء و أن يتولد منه شى ء كثيف أو لطيف «وَ لَمْ يُولَدْ» أى و لم يتولد من شى ء و لم يخرج من شى ء كما تخرج الأشياء الكثيفه من عناصرها كالشى ء من الشى ء و الدابه من الدابه و النبات من الأرض و الماء من الينابيع و الثمار من الأشجار و لا كما تخرج الأشياء اللطيفه من مراكزها كالبصر من العين و السمع من الأذن و الشم من الأنف و الذوق من الفم و الكلام من اللسان و المعرفه و التميز من القلب و النار من الحجر لا بل هو الله الصمد الذى لا من شى ء و لا فى شى ء و لا على شى ء مبدع الأشياء و خالقها و منشئ الأشياء بقدرته يتلاشى ما خلق للفناء بمشيئته و يبقى ما خلق للبقاء بعلمه فذلكم الله الصمد الذى لم يلد و لم يولد عالم الغيب و الشهاده الكبير المتعال «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ»

قال وهب بن وهب سمعت الصادق (عليه السلام) يقول قدم وفد من فلسطين على الباقر (عليه السلام) فسألوه عن مسائل فأجابهم عنها ثم سألوه عن الصمد فقال تفسيره فيه الصمد خمسه أحرف (فالألف) دليل على انيته و هو قوله عز و جل «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و ذلك تنبيه و إشاره إلى الغائب عن درك الحواس (و اللام)

دليل على إلهيته بأنه هو الله و الألف و اللام مدغمان لا يظهران على اللسان و لا يقعان فى السمع و يظهران فى الكتابه دليلان على أن إلهيته بلطفه خافيه لا يدرك بالحواس و لا يقع فى لسان واصف و لا أذن سامع لأن تفسير الإله هو الله الذى أله الخلق عن درك ماهيته و كيفيته بحس أو بوهم لا بل هو مبدع الأوهام و خالق الحواس و إنما يظهر ذلك عند الكتابه فهو دليل على أن الله سبحانه أظهر ربوبيته فى إبداع الخلق و تركيب أرواحهم اللطيفه فى أجسادهم الكثيفه و إذا نظر عبد إلى نفسه لم ير روحه كما أن لام الصمد لا يتبين و لا يدخل فى حاسه من حواسه الخمس فلما نظر إلى الكتابه ظهر له ما خفى و لطف فمتى تفكر العبد فى ماهيه البارئ و كيفيته أله و تحير و لم تحط فكرته بشى ء يتصور له لأنه تعالى خالق الصور و إذا نظر إلى خلقه ثبت له أنه عز و جل خالقهم و مركب أرواحهم فى أجسادهم و أما (الصاد) فدليل على أنه سبحانه صادق و قوله صدق و كلامه صدق و دعا عباده إلى اتباع الصدق بالصدق و وعدنا بالصدق و أراد الصدق و أما (الميم) فدليل على ملكه و أنه الملك الحق المبين لم يزل و لا يزال و لا يزول ملكه و أما (الدال) فدليل على دوام ملكه و أنه دائم تعالى عن الكون و الزوال بل هو الله عز و جل مكون الكائنات الذى كان بتكوينه كل كائن ثم قال (عليه السلام) لو وجدت لعلمى الذى أتانى الله حمله لنشرت التوحيد و الإسلام و الدين و الشرائع من الصمد و كيف لى بذلك و لم يجد جدى أمير المؤمنين (عليه السلام) حمله لعلمه حتى كان يتنفس على الصعداء أو يقول على المنبر سلونى قبل أن تفقدونى فإن بين الجوانح منى علما جما هاه هاه ألا لا أجد من يحمله ألا و أن عليكم من الله الحجه البالغه فلا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخره كما يئس الكفار من أصحاب القبور

و

عن عبد خير قال سأل رجل عليا (عليه السلام) عن تفسير هذه السوره فقال قل هو الله أحد بلا تأويل عدد الصمد بلا تبعيض بدد لم يلد فيكون موروثا هالكا و لم يولد فيكون إلها مشاركا و لم يكن له من خلقه كفوا أحد

و قال ابن عباس لم يلد فيكون والدا و لم يولد فيكون ولدا و قيل لم يلد ولدا فيرث عنه ملكه و لم يولد فيكون قد ورث الملك عن غيره و قيل لم يلد فيدل على حاجته فإن الإنسان يشتهى الولد لحاجته إليه و لم يولد فيدل على حدوثه و ذلك من صفه الأجسام و فى هذا رد على القائلين أن عزيرا و المسيح ابن الله و إن الملائكه بنات الله و لم يكن له كفوا أحد أى لم يكن له أحد كفوا أى عديلا و نظيرا يماثله و فى هذا رد على من أثبت له مثلا فى القدم و غيره من الصفات و قيل معناه و لم تكن له صاحبه و زوجه فتلد منه لأن الولد يكون من الزوجه فكنى عنها بالكفؤ لأن الزوجه تكون كفوا لزوجها و قيل إنه سبحانه بين التوحيد بقوله «اللَّهُ أَحَدٌ» و بين العدل بقوله «اللَّهُ الصَّمَدُ» و بين ما يستحيل عليه من الوالد و الولد بقوله «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ» و بين ما لا

يجوز عليه من الصفات بقوله «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ» و فيه دلاله على أنه ليس بجسم و لا جوهر و لا عرض و لا هو فى مكان و لا جهه و قال بعض أرباب اللسان وجدنا أنواع الشرك ثمانيه النقص و التقلب و الكثره و العدد و كونه عله أو معلولا و الأشكال و الأضداد فنفى الله سبحانه عن صفته نوع الكثره و العدد بقوله «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» و نفى التقلب و النقص بقوله «اللَّهُ الصَّمَدُ» و نفى العله و المعلول بقوله «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ» و نفى الأشكال و الأضداد بقوله «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ» فحصلت الوحدانيه البحث و

روى عمران بن الحصين أن النبى ص بعث سريه و استعمل عليها عليا (عليه السلام) فلما رجعوا سألهم عن على (عليه السلام) فقالوا كل خير غير أنه كان يقرأ فى أثناء كل صلاه بقل هو الله أحد فقال لم فعلت يا على هذا فقال لحبى قل هو الله أحد فقال النبى ص ما أحببتها حتى أحبك الله عز و جل

و

يروى أن النبى ص كان يقف عند آخر كل آيه من هذه السوره

و

روى الفضيل بن يسار قال أمرنى أبو جعفر أن أقرأ قل هو الله أحد و أقول إذا فرغت منها كذلك الله ربى ثلاثا.

(۱۱۳) سوره الفلق مكيه و آياتها خمس (۵)

اشاره

[توضيح]

مدنيه فى أكثر الأقاويل و قيل مكيه.

عدد آيها

خمس آيات بالإجماع.

فضلها

فى

حديث أبى و من قرأ (قل أعوذ برب الفلق و قل أعوذ برب الناس) فكأنما قرأ جميع الكتب التى أنزلها الله على الأنبياء.

و

عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله ص أنزلت على آيات لم ينزل مثلهن المعوذتان أورده مسلم فى الصحيح.

و

عنه عن النبى ص قال يا عقبه أ لا أعلمك سورتين هما أفضل القرآن أو من أفضل القرآن قلت بلى يا رسول الله فعلمنى المعوذتين ثم قرأ بهما فى صلاه الغداه و قال لى اقرأهما كلما قمت و نمت.

أبو عبيده الحذاء عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من أوتر بالمعوذتين و قل هو الله أحد قيل له يا عبد الله أبشر فقد قبل الله و تركك.

تفسيرها

ذم سبحانه أعداء الرسول ص فى سوره تبت ثم ذكر التوحيد فى سوره الإخلاص ثم ذكر سبحانه الاستعاذه فى السورتين فقال:

[سوره الفلق (۱۱۳): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (۱) مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ (۲) وَ مِنْ شَرِّ غاسِقٍ إِذا وَقَبَ (۳) وَ مِنْ شَرِّ النَّفَّاثاتِ فِی الْعُقَدِ (۴)

وَ مِنْ شَرِّ حاسِدٍ إِذا حَسَدَ (۵)

ص: ۴۴۱

اللغه

أصل الفلق الفرق الواسع من قولهم فلق رأسه بالسيف يفلقه فلقا و يقال أبين من فلق الصبح و فرق الصبح لأن عموده ينفلق بالضياء عن الظلام و الغاسق فى اللغه الهاجم بضرره و هو هاهنا الليل لأنه يخرج السباع من آجامها و الهوام من مكامنها فيه يقال غسقت القرحه إذا جرى صديدها و منه الغساق صديد أهل النار لسيلانه بالعذاب و غسقت عينه سال دمعها. التقوب الدخول وقب يقب و منه الوقبه النقره لأنه يدخل فيها النفث شبيهه بالنفخ و أما التفل فنفخ بريق فهذا الفرق بين النفث و التفل قال الفرزدق:

هما نفثا فى فى من فمويهما على النافث الغاوى أشد رجام

و الحاسد الذى يتمنى زوال النعمه عن صاحبها و إن لم يردها لنفسه فالحسد مذموم و الغبطه محموده و هى أن يريد من النعمه لنفسه مثل ما لصاحبه و لم يرد زوالها عنه.

النزول

قالوا أن لبيد بن أعصم اليهود سحر رسول الله ص ثم دس ذلك فى بئر لبنى زريق فمرض رسول الله ص فبينا هو نائم إذا أتاه ملكان فقعد أحدهما عند رأسه و الآخر عند رجليه فأخبراه بذلك و أنه فى بئر دروان فى جف طلعه تحت راعوفه و الجف قشر الطلع و الراعوفه حجر فى أسفل البئر يقوم عليها الماتح فانتبه رسول الله ص و بعث عليا (عليه السلام) و الزبير و عمار فنزحوا ماء تلك البئر ثم رفعوا الصخره و أخرجوا الجف فإذا فيه مشاطه رأس و أسنان من مشطه و إذا فيه معقد فى إحدى عشره عقده مغروزه بالأبر فنزلت هاتان السورتان فجعل كلما يقرأ آيه انحلت عقده و وجد رسول الله ص خفه فقام فكأنما أنشط من عقال و جعل جبرائيل (عليه السلام) يقول باسم الله أرقيك من شر كل شى ء يؤذيك من حاسد و عين الله تعالى يشفيك و رووا ذلك عن عائشه و ابن عباس

و هذا لا يجوز لأن من وصف بأنه مسحور فكأنه قد خبل عقله و قد أبى الله سبحانه ذلك فى قوله «وَ قالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً» أنظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا و لكن يمكن أن يكون اليهودى أو بناته على ما روى اجتهدوا فى ذلك فلم يقدروا عليه و أطلع الله نبيه ص على ما فعلوه من التمويه حتى استخرج و كان ذلك دلاله على صدقه و كيف يجوز أن يكون المرض من فعلهم و لو قدروا على ذلك لقتلوه و قتلوا كثيرا من المؤمنين مع شده عداوتهم له.

المعنى

«قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» هذا أمر من الله سبحانه لنبيه ص و المراد جميع أمته و معناه قل يا محمد اعتصم و امتنع برب الصبح و خالقه و مدبره و مطلعه متى شاء على ما يرى من الصلاح فيه «مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ» من الجن و الإنس و سائر الحيوانات و إنما سمى الصبح فلقا لانفلاق عموده بالضياء عن الظلام كما قيل له فجر لانفجاره بذهاب ظلامه و هذا

قول ابن عباس و جابر و الحسن و سعيد بن جبير و مجاهد و قتاده و قيل الفلق المواليد لأنهم ينفلقون بالخروج من أصلاب الآباء و أرحام الأمهات كما ينفلق الحب من النبات و قيل الفلق جب فى جهنم يتعوذ أهل جهنم من شده حره عن السدى و رواه أبو حمزه الثمالى و على بن إبراهيم فى تفسيريهما و قوله «ما خَلَقَ» عام فى جميع ما خلقه الله تعالى ممن يجوز أم يحصل منه الشر و تقديره من شر الأشياء التى خلقها الله تعالى مثل السباع و الهوام و الشياطين و غيرها «وَ مِنْ شَرِّ غاسِقٍ إِذا وَقَبَ» أى و من شر الليل إذا دخل بظلامه عن ابن عباس و الحسن و مجاهد و على هذا فيكون المراد من شر ما يحدث فى الليل من الشر و المكروه كما يقال أعوذ من شر هذه البلده و إنما اختص الليل بالذكر لأن الغالب أن الفساق يقدمون على الفساد بالليل و كذلك الهوام و السباع تؤذى فيه أكثر و أصل الفسق الجريان بالضرر و قيل إن معنى الغاسق كل هاجم بضرره كائنا ما كان «وَ مِنْ شَرِّ النَّفَّاثاتِ فِي الْعُقَدِ» معناه و من شر النساء الساحرات اللاتى ينفثن فى العقد عن الحسن و قتاده و إنما أمر بالتعوذ من شر السحره لإيهامهم أنهم يمرضون و يصحون و يفعلون شيئا من النفع و الضرر و الخير و الشر و عامه الناس يصدقونهم فيعظم بذلك الضرر فى الدين و لأنهم يوهمون أنهم يخدمون الجن و يعلمون الغيب و ذلك فساد فى الدين ظاهر فلأجل هذا الضرر أمر بالتعوذ من شرهم و قال أبو مسلم النفاثات النساء اللاتى يملن آراء الرجال و يصرفنهم عن مرادهم و يردونهم إلى آرائهن لأن العزم و الرأى يعبر عنهما بالعقد فعبر عن حلها بالنفث فإن العاده جرت أن من حل عقد نفث فيه «وَ مِنْ شَرِّ حاسِدٍ إِذا حَسَدَ» فإنه يحمله الحسد على إيقاع الشر بالمحسود فأمر بالتعوذ من شره و قيل إنه أراد من شر نفس الحاسد و من شر عينه فإنه ربما أصاب بهما فعاب و ضر و قد جاء

فى الحديث أن العين حق

و قد مضى الكلام فيه و روى

أن العضباء ناقه النبى ص لم تكن تسبق فجاء أعرابى على قعود له فسابق بها فسبقها فشق ذلك على الصحابه فقال النبى ص حق على الله عز و جل ألا يرفع شيئا من الدنيا إلا وضعه

و

روى أنس أن النبى ص قال من رأى شيئا يعجبه فقال الله الله ما شاء الله لا قوه إلا بالله لم يضر شيئا

و

روى أن النبى ص كان كثيرا ما يعوذ الحسن و الحسين (عليه السلام) بهاتين السورتين

و قال بعضهم إن الله سبحانه جمع الشرور فى هذه السوره و ختمها بالحسد ليعلم أنه أحس الطبائع نعوذ بالله منه.

(۱۱۴) سوره الناس مکیه و آیاتها ست (۶)

اشاره

[توضیح]

مدنیه و هی مثل سوره الفلق لأنها إحدی المعوذتین و هی ست آیات.

فضلها

الفضل بن یسار قال سمعت أبا جعفر (علیه السلام) یقول إن رسول الله ص اشتکی شکوی شدیده و وجع وجعا شدیدا فأتاه جبرائیل و میکائیل (علیه السلام) فقعد جبرائیل (علیه السلام) عند رأسه و میکائیل عند رجلیه فعوذه جبرائیل بقل أعوذ برب الفلق و عوذه میکائیل بقل أعوذ برب الناس.

أبو خدیجه عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال جاء جبرائیل إلی النبی ص و هو شاک فرقاه بالمعوذتین و قل هو الله أحد و قال باسم الله أرقیک و الله یشفیک من کل داء یؤذیک خذها فلتهنیک

فقال:

[سوره الناس (۱۱۴): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (۱) مَلِکِ النَّاسِ (۲) إِلهِ النَّاسِ (۳) مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ الْخَنَّاسِ (۴)

الَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ (۵) مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ (۶)

القراءه

قرأ أبو عمرو الدوری عن الکسائی یمیل الناس فی موضع الجر و لا یمیل فی الرفع و النصب و الباقون لا یمیلون.

اللغه

الوسواس حديث النفس بما هو كالصوت الخفى و أصله الصوت الخفى من قول الأعشى:

ص: ۴۴۴

تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت كما استعان بريح عشرق زجل

قال رؤبه:

وسوس يدعو مخلصا رب الفلق سرا و قد أون تأوين العقق

و الوسوسه كالهمهمه و منه قولهم فلان موسوس إذا غلب عليه ما يعتريه من المره يقال وسوس وسواسا و وسوسه و توسوس و الخنوس الاختفاء بعد الظهور خنس يخنس و منه الخنس فى الأنف لخفائه بانخفاضه عند ما يظهر بنتوه و أصل الناس الأناس فحذفت الهمزه التى هى فأويد لك على ذلك الإنس و الأناس و أما قولهم فى تحقيره نويس فإن الألف لما كانت ثانيه زائده أشبهت ألف فاعل فقلبت واوا.

الإعراب

قيل إن قوله «مِنَ الْجِنَّهِ» بدل من قوله «مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ» فكأنه قال أعوذ بالله من شر الجنه و الناس و قيل إن من تبين للوسواس و التقدير من شر ذى الوسواس الخناس من الجنه و الناس أى صاحب الوسواس الذى من الجنه و الناس فيكون الناس معطوفا على الوسواس الذى هو فى معنى ذى الوسواس و إن شئت لم تحذف المضاف فيكون التقدير من شر الوسواس الواقع من الجنه التى توسوسه فى صدور الناس فيكون فاعل يوسوس ضمير الجنه و إنما ذكر لأن الجنه و الجن واحد و جازت الكنايه عنه و إن كان متأخرا لأنه فى نيه التقديم فجرى مجرى قوله فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسى و حذف العائد من الصله إلى الموصوف كما فى قوله أ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا أى بعثه الله رسولا.

المعنى

«قُلْ» يا محمد «أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» أى خالقهم و مدبرهم و منشئهم «مَلِكِ النَّاسِ» أى سيدهم و القادر عليهم و لم يجز هنا إلا ملك و جاز فى فاتحه الكتاب ملك و مالك و ذلك لأن صفه ملك تدل على تدبير من يشعر بالتدبير و ليس كذلك مالك و ذلك لأنه يجوز أن يقال مالك الثوب و لا يجوز ملك الثوب فجرت اللفظه فى فاتحه الكتاب على معنى الملك فى يوم الجزاء و جرت فى هذه السوره على ملك تدبير من يعقل التدبير فكان لفظ

ملک أولى هنا و أحسن و معناه ملک الناس کلهم و إلیه مفزعهم فی الحوائج «إِلهِ النَّاسِ» معناه الذی یجب على الناس أن یعبدوه لأنه الذی تحق له العباده دون غیره و إنما خص سبحانه الناس و إن کان سبحانه ربا لجمیع الخلائق لأن فی الناس عظماء فأخبر بأنه ربهم و إن عظموا و لأنه سبحانه أمر بالاستعاذه من شرهم فأخبر بذکرهم أنه الذی یعیذه منهم و فی الناس ملوک فذکر أنه ملکهم و فی الناس من یعبد غیره فذکر أنه إلههم و معبودهم و أنه هو المستحق للعباده دون غیره قال جامع العلوم النحوی و لیس قوله «النَّاسِ» تکرارا لأن المراد بالأول الأجنه و لهذا قال «بِرَبِّ النَّاسِ» لأنه یربیهم و المراد بالثانی الأطفال و لذلک قال «مَلِکِ النَّاسِ» لأنه یملکهم و المراد بالثالث البالغون المکلفون و لذلک قال «إِلهِ النَّاسِ» لأنهم یعبدونه و المراد بالرابع العلماء لأن الشیطان یوسوس إلیهم و لا یرید الجهال لأن الجاهل یضل بجهله و إنما تقع الوسوسه فی قلب العالم کما قال فَوَسْوَسَ إِلَیْهِ الشَّیْطانُ و قوله «مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ الْخَنَّاسِ» فیه أقوال (أحدها) أن معناه من شر الوسوسه الواقعه من الجنه و قد مر بیانه (و ثانیها) أن معناه من شر ذی الوسواس و هو الشیطان

کما جاء فی الأثر أنه یوسوس فإذا ذکر العبد ربه خنس

ثم وصفه الله تعالى بقوله «الَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ» أی بالکلام الخفی الذی یصل مفهومه إلى قلوبهم من غیر سماع ثم ذکر أن هذا الشیطان الذی یوسوس فی صدور الناس «مِنَ الْجِنَّهِ» و هم الشیاطین کما قال سبحانه إِلَّا إِبْلِیسَ کانَ مِنَ الْجِنِّ ثم عطف بقوله «وَ النَّاسِ» على الوسواس و المعنى من شر الوسواس و من شر الناس کأنه أمر أن یستعیذ من شر الجن و الإنس (و ثالثها) أن معناه من شر ذی الوسواس الخناس ثم فسره بقوله «مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ» کما یقال نعوذ بالله من شر کل مارد من الجن و الإنس و على هذا فیکون وسواس الجنه هو وسواس الشیطان على ما مضى و فی وسواس الإنس وجهان (أحدهما) أنه وسوسه الإنسان من نفسه (و الثانی) إغواء من یغویه من الناس و یدل علیه قوله شَیاطِینَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ فشیطان الجن یوسوس و شیطان الإنس یأتی علانیه و یرى أنه ینصح و قصده الشر قال مجاهد:

الخناس الشیطان إذا ذکر اسم الله سبحانه خنس و انقبض و إذا لم یذکر الله انبسط على القلب و یؤیده

ما روی عن أنس بن مالک أنه قال: قال رسول الله ص: إن الشیطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإذا ذکر الله سبحانه خنس و إذا نسی التقم قلبه فذلک الوسواس الخناس

و قیل الخناس معناه الکثیر الاختفاء بعد الظهور و هو المستتر المختفی من أعین الناس لأنه یوسوس من حیث لا یرى بالعین و قال إبراهیم التیمی أول ما یبدو الوسواس من قبل الوضوء و قیل إن معنى قوله «یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النَّاسِ» یلقی الشغل فی قلوبهم بوسواسه و المراد أن له رفقاء به یوصل الوسواس إلى المصدر و هو أقرب من خلوصه بنفسه إلى صدره و فی هذا إشاره إلى أن

الضـرر يلحق من جهه هؤلاء و أنهم قادرون على ذلک و لولاه لما حسن الأمر بالاستعاذه منهم و فيه دلاله على أنه لا ضـرر ممن يتعوذ به و إنما الضرر كله ممن يتعوذ منه و لو كان سبحانه خالقا للقبائح لكان الضرر كله منه جل و عز و فيه إشاره أيضا إلى أنه سبحانه يراعى حال من يتعوذ به فيكفيه شرورهم و لو لا ذلک لما دعاه إلى التعوذ به من شرورهم و لما وصف سبحانه نفسه بأنه الرب الإله الغنى عن الخلق فإن من احتاج إلى غيره لا يكون إلها و من كان غنيا عالما لغناه لا يختار فعل القبيح و لهذا حسنت الاستعاذه به من شر غيره و

روى عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إذا قرأت قل أعوذ برب الفلق فقل فى نفسک أعوذ برب الفلق و إذا قرأت قل أعوذ برب الناس قل فى نفسک أعوذ برب الناس

و

روى العياشى بإسناده عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد قال قال رسول الله ص أما من مؤمن إلا و لقلبه فى صدره أذنان أذن ينفث فيها الملک و أذن ينفث فيها الوسواس الخناس فيؤيد الله المؤمن بالملک و هو قوله سبحانه وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْه

ص: ۴۴۷

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مرکز
القائمیه
اصبهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءً من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩