مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البيان

في تفسير القرآن

للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي

تصحيح وتحقيق وتعليق

[illegible] و [illegible]

[illegible]

الجزء التاسع

دار المعرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

کاتب:

طبرسی (معروف) ، امین الاسلام ابوعلی فضل بن حسن
(صاحب مجمع البیان و اعلام الوری و...)

نشرت فی الطباعهٔ:

دار المعرفهٔ

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مجمع البيان فى تفسير القرآن المجلد ۹ ----- ۲۶

اشاره ----- ۲۶

اشاره ----- ۲۶

(۴۱) سوره فصلت مكيه و آياتها أربع و خمسون (۵۴) ----- ۲۹

اشاره ----- ۲۹

اشاره ----- ۲۹

عدد آيها ----- ۲۹

اختلافها ----- ۲۹

فضلها ----- ۲۹

تفسيرها ----- ۲۹

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۳۰

اشاره ----- ۳۰

الإعراب ----- ۳۰

المعنى ----- ۳۰

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۳۲

اشاره ----- ۳۲

القراءه ----- ۳۲

الحجه ----- ۳۲

المعنى ----- ۳۲

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ----- ۳۴

اشاره ----- ۳۴

الإعراب ----- ۳۴

المعنى ----- ۳۵

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱۶ الى ۲۰] ----- ۳۷

اشاره ----- ۳۷

القراءه ----- ۳۷

الحجه ----- ۳۷

اللغه ----- ۳۸

الإعراب ----- ۳۸

المعنى ----- ۳۸

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۴۰

اشاره ----- ۴۰

القراءه ----- ۴۰

الحجه ----- ۴۰

اللغه ----- ۴۰

المعنى ----- ۴۱

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ----- ۴۳

اشاره ----- ۴۳

اللغه ----- ۴۳

الإعراب ----- ۴۳
المعنی ----- ۴۳
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۴۵
اشاره ----- ۴۵
الإعراب ----- ۴۵
المعنی ----- ۴۵
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۳۶ الی ۴۲] ----- ۴۸
اشاره ----- ۴۸
اللغه ----- ۴۸
الإعراب ----- ۴۸
المعنی ----- ۴۸
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۳ الی ۴۵] ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
القراءه ----- ۵۱
الحجه ----- ۵۱
المعنی ----- ۵۲
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ----- ۵۴
اشاره ----- ۵۴
القراءه ----- ۵۴
الحجه ----- ۵۴
اللغه ----- ۵۴
المعنی ----- ۵۴
[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۵۱ الی ۵۴] ----- ۵۶
اشاره ----- ۵۶
المعنی ----- ۵۶
(۴۲) سوره الشوری مکیه و آیاتها ثلاث و خمسون (۵۳) ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
عدد آیها ----- ۵۹
فضلها ----- ۵۹
تفسیرها ----- ۵۹
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۶۰
اشاره ----- ۶۰
القراءه ----- ۶۰
الحجه ----- ۶۰
المعنی ----- ۶۰
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۶۲
اشاره ----- ۶۲
المعنی ----- ۶۲
[سوره الشوری (۴۲): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۶۴
اشاره ----- ۶۴

اللغه ----- ۶۴
الإعراب ----- ۶۴
المعنى ----- ۶۴
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱۶ الى ۲۰] ----- ۶۸
اشاره ----- ۶۸
المعنى ----- ۶۸
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۷۱
اشاره ----- ۷۱
القراءه ----- ۷۱
الإعراب ----- ۷۱
المعنى ----- ۷۱
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ----- ۷۴
اشاره ----- ۷۴
القراءه ----- ۷۴
الحجه ----- ۷۴
المعنى ----- ۷۵
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ----- ۷۶
اشاره ----- ۷۶
القراءه ----- ۷۷
الحجه ----- ۷۷
اللغه ----- ۷۷
المعنى ----- ۷۸
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۷۹
اشاره ----- ۷۹
القراءه ----- ۷۹
الحجه ----- ۷۹
الإعراب ----- ۷۹
المعنى ----- ۷۹
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ----- ۸۲
اشاره ----- ۸۲
الإعراب ----- ۸۲
المعنى ----- ۸۲
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۴۶ الى ۵۰] ----- ۸۴
اشاره ----- ۸۴
المعنى ----- ۸۴
[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۵۱ الى ۵۳] ----- ۸۵
اشاره ----- ۸۵
القراءه ----- ۸۵
الحجه ----- ۸۵
المعنى ----- ۸۷
(۴۳) سوره الزخرف مكيه و آياتها تسع و ثمانون (۸۹) ----- ۸۹

اشاره ----- ۸۹
اشاره ----- ۸۹
عدد آیها ----- ۸۹
اختلافها ----- ۸۹
فضلها ----- ۸۹
تفسیرها ----- ۸۹
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۸۹
اشاره ----- ۸۹
القراءه ----- ۹۰
الحجه ----- ۹۰
اللغه ----- ۹۰
المعنی ----- ۹۰
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۹۱
اشاره ----- ۹۱
المعنی ----- ۹۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۹۲
اشاره ----- ۹۲
اللغه ----- ۹۲
المعنی ----- ۹۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۹۴
اشاره ----- ۹۴
القراءه ----- ۹۴
الحجه ----- ۹۵
المعنی ----- ۹۶
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۹۷
اشاره ----- ۹۷
القراءه ----- ۹۷
الحجه ----- ۹۷
المعنی ----- ۹۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۹۸
اشاره ----- ۹۸
اللغه ----- ۹۸
المعنی ----- ۹۹
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۱۰۰
اشاره ----- ۱۰۰
القراءه ----- ۱۰۰
الحجه ----- ۱۰۰
اللغه ----- ۱۰۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۱۰۳
اشاره ----- ۱۰۳
القراءه ----- ۱۰۳

الحجه ----- ۱۰۳
اللغه ----- ۱۰۳
المعنی ----- ۱۰۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ----- ۱۰۵
اشاره ----- ۱۰۵
الإعراب ----- ۱۰۵
المعنی ----- ۱۰۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۴۶ الی ۵۴] ----- ۱۰۷
اشاره ----- ۱۰۷
القراءه ----- ۱۰۷
الحجه ----- ۱۰۷
المعنی ----- ۱۰۷
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۵۵ الی ۶۰] ----- ۱۱۰
اشاره ----- ۱۱۰
القراءه ----- ۱۱۰
الحجه ----- ۱۱۰
اللغه ----- ۱۱۱
المعنی ----- ۱۱۱
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۱۱۳
اشاره ----- ۱۱۳
القراءه ----- ۱۱۳
المعنی ----- ۱۱۳
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۶۶ الی ۷۵] ----- ۱۱۵
اشاره ----- ۱۱۵
القراءه ----- ۱۱۵
الحجه ----- ۱۱۵
اللغه ----- ۱۱۵
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۷۶ الی ۸۵] ----- ۱۱۸
اشاره ----- ۱۱۸
القراءه ----- ۱۱۸
الحجه ----- ۱۱۸
الإعراب ----- ۱۱۹
المعنی ----- ۱۱۹
[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۸۶ الی ۸۹] ----- ۱۲۱
اشاره ----- ۱۲۱
القراءه ----- ۱۲۱
الحجه ----- ۱۲۱
المعنی ----- ۱۲۲
(۴۴) سوره الدخان مکیه و آیاتها تسع و خمسون (۵۹) ----- ۱۲۳
اشاره ----- ۱۲۳
عدد آیها ----- ۱۲۳

اختلافها ----- ۱۲۳

فضلها ----- ۱۲۳

تفسیرها ----- ۱۲۳

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱ الی ۱۱] ----- ۱۲۴

اشاره ----- ۱۲۴

القراءه ----- ۱۲۴

الحجه ----- ۱۲۴

الإعراب ----- ۱۲۴

المعنی ----- ۱۲۴

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۱۲ الی ۲۱] ----- ۱۲۷

اشاره ----- ۱۲۷

الإعراب ----- ۱۲۷

المعنی ----- ۱۲۸

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۲۲ الی ۲۹] ----- ۱۲۹

اشاره ----- ۱۲۹

اللغه ----- ۱۲۹

الإعراب ----- ۱۲۹

المعنی ----- ۱۳۰

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۳۰ الی ۴۰] ----- ۱۳۲

اشاره ----- ۱۳۲

الإعراب ----- ۱۳۲

المعنی ----- ۱۳۲

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۱۳۴

اشاره ----- ۱۳۴

القراءه ----- ۱۳۴

الحجه ----- ۱۳۵

المعنی ----- ۱۳۵

[سوره الدخان (۴۴): الآیات ۵۱ الی ۵۹] ----- ۱۳۶

اشاره ----- ۱۳۶

القراءه ----- ۱۳۶

الحجه ----- ۱۳۶

اللغه ----- ۱۳۷

الإعراب ----- ۱۳۷

المعنی ----- ۱۳۷

(۴۵) سوره الجاثیه مکیه إلا آیه ۱۴ فمدنیه و آیاتها سبع و ثلاثون (۳۷) ----- ۱۳۹

اشاره ----- ۱۳۹

اشاره ----- ۱۳۹

عدد آیها ----- ۱۳۹

اختلافها ----- ۱۳۹

فضلها ----- ۱۳۹

تفسیرها ----- ۱۳۹

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۱۴۰
اشاره ----- ۱۴۰
القراءه ----- ۱۴۰
الحجه ----- ۱۴۰
المعنى ----- ۱۴۲
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۱۴۳
اشاره ----- ۱۴۳
القراءه ----- ۱۴۳
الحجه ----- ۱۴۴
المعنى ----- ۱۴۴
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
القراءه ----- ۱۴۵
الحجه ----- ۱۴۵
المعنى ----- ۱۴۶
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۶ الى ۲۰] ----- ۱۴۷
اشاره ----- ۱۴۷
المعنى ----- ۱۴۷
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۱۴۹
اشاره ----- ۱۴۹
القراءه ----- ۱۴۹
الحجه ----- ۱۴۹
اللغه ----- ۱۵۰
المعنى ----- ۱۵۱
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ----- ۱۵۳
اشاره ----- ۱۵۳
القراءه ----- ۱۵۳
الحجه ----- ۱۵۳
المعنى ----- ۱۵۳
[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۳۱ الى ۳۷] ----- ۱۵۵
اشاره ----- ۱۵۵
القراءه ----- ۱۵۵
الحجه ----- ۱۵۵
المعنى ----- ۱۵۵
(۴۶) سوره الأحقاف مكيه و آياتها خمس و ثلاثون (۳۵) ----- ۱۵۷
اشاره ----- ۱۵۷
اشاره ----- ۱۵۷
عدد آيها ----- ۱۵۷
اختلافها ----- ۱۵۷
فضلها ----- ۱۵۷
تفسيرها ----- ۱۵۷

[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۱۵۸
اشاره ----- ۱۵۸
القراءه ----- ۱۵۸
الحجه ----- ۱۵۸
المعنی ----- ۱۵۸
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۱۶۰
اشاره ----- ۱۶۰
اللغه ----- ۱۶۰
المعنی ----- ۱۶۱
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۱۶۳
اشاره ----- ۱۶۳
القراءه ----- ۱۶۳
الحجه ----- ۱۶۳
اللغه ----- ۱۶۵
الإعراب ----- ۱۶۵
المعنی ----- ۱۶۵
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۱۶۷
اشاره ----- ۱۶۷
القراءه ----- ۱۶۷
الحجه ----- ۱۶۷
الإعراب ----- ۱۶۷
المعنی ----- ۱۶۷
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۱۷۱
اشاره ----- ۱۷۱
القراءه ----- ۱۷۱
الحجه ----- ۱۷۲
اللغه ----- ۱۷۲
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۱۷۴
اشاره ----- ۱۷۴
القراءه ----- ۱۷۴
الحجه ----- ۱۷۴
اللغه ----- ۱۷۵
الإعراب ----- ۱۷۵
المعنی ----- ۱۷۵
[سوره الأحقاف (۴۶): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۱۷۸
اشاره ----- ۱۷۸
القراءه ----- ۱۷۸
الحجه ----- ۱۷۸
المعنی ----- ۱۷۹
(۴۷) سوره محمد مدنیه و آیاتها ثمان و ثلاثون (۳۸) ----- ۱۸۱
اشاره ----- ۱۸۱

اشاره ----- ۱۸۱
عدد آیها ----- ۱۸۱
اختلافها ----- ۱۸۱
فضلها ----- ۱۸۱
تفسیرها ----- ۱۸۱
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱ الی ۶] ----- ۱۸۲
اشاره ----- ۱۸۲
القراءه ----- ۱۸۲
الحجه ----- ۱۸۲
اللغه ----- ۱۸۲
المعنی ----- ۱۸۳
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۷ الی ۱۰] ----- ۱۸۵
اشاره ----- ۱۸۵
اللغه ----- ۱۸۵
المعنی ----- ۱۸۶
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۱۸۷
اشاره ----- ۱۸۷
القراءه ----- ۱۸۷
الحجه ----- ۱۸۷
اللغه ----- ۱۸۷
الإعراب ----- ۱۸۸
المعنی ----- ۱۸۸
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۱۹۰
اشاره ----- ۱۹۰
القراءه ----- ۱۹۰
الحجه ----- ۱۹۰
اللغه ----- ۱۹۰
المعنی ----- ۱۹۲
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۱۹۴
اشاره ----- ۱۹۴
القراءه ----- ۱۹۵
الحجه ----- ۱۹۵
المعنی ----- ۱۹۵
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۱۹۸
اشاره ----- ۱۹۸
القراءه ----- ۱۹۸
الحجه ----- ۱۹۸
اللغه ----- ۱۹۸
المعنی ----- ۲۰۰
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۲۰۱
اشاره ----- ۲۰۱

القراءه ----- ۲۰۱
الحجه ----- ۲۰۱
اللغه ----- ۲۰۱
المعنی ----- ۲۰۱
[سوره محمد (۴۷): الآیات ۳۶ الی ۳۸] ----- ۲۰۳
اشاره ----- ۲۰۳
القراءه ----- ۲۰۳
الحجه ----- ۲۰۴
اللغه ----- ۲۰۴
الإعراب ----- ۲۰۴
المعنی ----- ۲۰۴
(۴۸) سوره الفتح مدنیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹) ----- ۲۰۶
اشاره ----- ۲۰۶
عدد آیها ----- ۲۰۶
فضلها ----- ۲۰۶
تفسیرها ----- ۲۰۶
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۲۰۷
اشاره ----- ۲۰۷
اللغه ----- ۲۰۷
المعنی ----- ۲۰۷
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۲۱۱
اشاره ----- ۲۱۱
القراءه ----- ۲۱۱
الحجه ----- ۲۱۱
المعنی ----- ۲۱۱
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۲۱۴
اشاره ----- ۲۱۴
القراءه ----- ۲۱۴
الحجه ----- ۲۱۴
اللغه ----- ۲۱۴
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۲۱۷
اشاره ----- ۲۱۷
القراءه ----- ۲۱۷
المعنی ----- ۲۱۷
[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۲۲۸
اشاره ----- ۲۲۸
القراءه ----- ۲۲۸
الحجه ----- ۲۲۸
اللغه ----- ۲۲۸
الإعراب ----- ۲۲۸
المعنی ----- ۲۲۹

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۲۶ الی ۲۹] ----- ۲۳۱
اشاره ----- ۲۳۱
القراءه ----- ۲۳۱
الحجه ----- ۲۳۲
اللغه ----- ۲۳۲
المعنی ----- ۲۳۲
(۴۹) سوره الحجرات مدنیه و آیاتها ثمانی عشره (۱۸) ----- ۲۳۷
اشاره ----- ۲۳۷
[توضیح] ----- ۲۳۷
عدد آیها ----- ۲۳۷
فضلها ----- ۲۳۷
تفسیرها ----- ۲۳۷
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۲۳۸
اشاره ----- ۲۳۸
القراءه ----- ۲۳۸
الحجه ----- ۲۳۸
اللغه ----- ۲۳۸
المعنی ----- ۲۴۰
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۲۴۳
اشاره ----- ۲۴۳
القراءه ----- ۲۴۳
اللغه ----- ۲۴۳
الإعراب ----- ۲۴۳
المعنی ----- ۲۴۵
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱۱ الی ۱۴] ----- ۲۴۸
اشاره ----- ۲۴۸
القراءه ----- ۲۴۸
الحجه ----- ۲۴۸
اللغه ----- ۲۴۸
المعنی ----- ۲۵۱
[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱۵ الی ۱۸] ----- ۲۵۵
اشاره ----- ۲۵۵
القراءه ----- ۲۵۵
الحجه ----- ۲۵۵
الإعراب ----- ۲۵۵
المعنی ----- ۲۵۵
(۵۰) سوره ق مکیه و آیاتها خمس و أربعون (۴۵) ----- ۲۵۷
اشاره ----- ۲۵۷
اشاره ----- ۲۵۷
فضلها ----- ۲۵۷
تفسیرها ----- ۲۵۷

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۲۵۷
اشاره ----- ۲۵۷
اللغه ----- ۲۵۸
الإعراب ----- ۲۵۸
المعنی ----- ۲۵۸
[سوره ق (۵۰): الآیات ۶ الی ۱۱] ----- ۲۵۹
اشاره ----- ۲۵۹
اللغه ----- ۲۵۹
الإعراب ----- ۲۶۰
المعنی ----- ۲۶۰
[سوره ق (۵۰): الآیات ۱۲ الی ۲۰] ----- ۲۶۱
اشاره ----- ۲۶۱
القراءه ----- ۲۶۱
الحجه ----- ۲۶۱
اللغه ----- ۲۶۲
المعنی ----- ۲۶۲
[سوره ق (۵۰): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ----- ۲۶۵
اشاره ----- ۲۶۵
القراءه ----- ۲۶۵
الحجه ----- ۲۶۵
اللغه ----- ۲۶۵
الإعراب ----- ۲۶۵
المعنی ----- ۲۶۷
[سوره ق (۵۰): الآیات ۳۱ الی ۴۰] ----- ۲۷۰
اشاره ----- ۲۷۰
القراءه ----- ۲۷۰
الحجه ----- ۲۷۰
اللغه ----- ۲۷۱
الإعراب ----- ۲۷۱
المعنی ----- ۲۷۱
[سوره ق (۵۰): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ----- ۲۷۴
اشاره ----- ۲۷۴
الإعراب ----- ۲۷۴
المعنی ----- ۲۷۴
(۵۱) سوره الذاریات مکیه و آیاتها ستون (۶۰) ----- ۲۷۶
اشاره ----- ۲۷۶
اشاره ----- ۲۷۶
فضلها ----- ۲۷۶
تفسیرها ----- ۲۷۶
[سوره الذاریات (۵۱): الآیات ۱ الی ۱۴] ----- ۲۷۷
اشاره ----- ۲۷۷

اللغه ----- ۲۷۷
الإعراب ----- ۲۷۷
المعنى ----- ۲۷۸
[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱۵ الى ۲۳] ----- ۲۸۰
اشاره ----- ۲۸۰
القراءه ----- ۲۸۰
الحجه ----- ۲۸۰
الإعراب ----- ۲۸۱
المعنى ----- ۲۸۲
[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۲۴ الى ۳۷] ----- ۲۸۴
اشاره ----- ۲۸۴
اللغه ----- ۲۸۴
المعنى ----- ۲۸۵
[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۳۸ الى ۴۶] ----- ۲۸۷
اشاره ----- ۲۸۷
القراءه ----- ۲۸۷
الحجه ----- ۲۸۷
اللغه ----- ۲۸۸
المعنى ----- ۲۸۸
[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۴۷ الى ۶۰] ----- ۲۸۹
اشاره ----- ۲۸۹
القراءه ----- ۲۸۹
الحجه ----- ۲۸۹
اللغه ----- ۲۹۰
(۵۲) سوره الطور مكيه و آياتها تسع و أربعون (۴۹) ----- ۲۹۳
اشاره ----- ۲۹۳
عدد آيها ----- ۲۹۳
فضلها ----- ۲۹۳
تفسيرها ----- ۲۹۳
[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱ الى ۱۶] ----- ۲۹۴
اشاره ----- ۲۹۴
اللغه ----- ۲۹۴
الإعراب ----- ۲۹۴
المعنى ----- ۲۹۵
[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱۷ الى ۲۸] ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
القراءه ----- ۲۹۷
الحجه ----- ۲۹۷
[سوره الطور (۵۲): الآيات ۲۹ الى ۴۰] ----- ۳۰۰
اشاره ----- ۳۰۰
القراءه ----- ۳۰۱

الحجه ----- ۳۰۱
اللغه ----- ۳۰۱
المعنی ----- ۳۰۱
[سوره الطور (۵۲): الآیات ۴۱ الی ۴۹] ----- ۳۰۳
اشاره ----- ۳۰۳
القراءه ----- ۳۰۳
الحجه ----- ۳۰۴
اللغه ----- ۳۰۴
المعنی ----- ۳۰۴
(۵۳) سوره النجم مکیه و آیاتها ثنتان و ستون (۶۲) ----- ۳۰۶
اشاره ----- ۳۰۶
اشاره ----- ۳۰۶
عدد آیها ----- ۳۰۶
اختلافها ----- ۳۰۶
فضلها ----- ۳۰۶
تفسیرها ----- ۳۰۶
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۰۷
اشاره ----- ۳۰۷
القراءه ----- ۳۰۷
الحجه ----- ۳۰۷
اللغه ----- ۳۰۷
الإعراب ----- ۳۰۹
المعنی ----- ۳۰۹
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
القراءه ----- ۳۱۲
الحجه ----- ۳۱۲
المعنی ----- ۳۱۳
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۲۱ الی ۳۰] ----- ۳۱۶
اشاره ----- ۳۱۶
القراءه ----- ۳۱۶
الحجه ----- ۳۱۶
المعنی ----- ۳۱۷
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۳۱ الی ۴۱] ----- ۳۱۹
اشاره ----- ۳۱۹
اللغه ----- ۳۱۹
الإعراب ----- ۳۱۹
المعنی ----- ۳۲۱
[سوره النجم (۵۳): الآیات ۴۲ الی ۶۲] ----- ۳۲۴
اشاره ----- ۳۲۴
القراءه ----- ۳۲۴

الحجه ----- ۳۲۴
اللغه ----- ۳۲۶
المعنی ----- ۳۲۷
(۵۴) سوره القمر مکیه و آیاتها خمس و خمسون (۵۵) ----- ۳۳۰
اشاره ----- ۳۳۰
اشاره ----- ۳۳۰
فضلها ----- ۳۳۰
تفسیرها ----- ۳۳۰
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۳۱
اشاره ----- ۳۳۱
القراءه ----- ۳۳۱
الحجه ----- ۳۳۱
اللغه ----- ۳۳۳
الإعراب ----- ۳۳۳
المعنی ----- ۳۳۳
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱۱ الی ۲۱] ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶
القراءه ----- ۳۳۶
الحجه ----- ۳۳۶
اللغه ----- ۳۳۷
الإعراب ----- ۳۳۷
المعنی ----- ۳۳۷
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۲۲ الی ۳۱] ----- ۳۴۰
اشاره ----- ۳۴۰
القراءه ----- ۳۴۰
الحجه ----- ۳۴۰
اللغه ----- ۳۴۰
الإعراب ----- ۳۴۰
المعنی ----- ۳۴۱
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۳۲ الی ۴۲] ----- ۳۴۳
اشاره ----- ۳۴۳
الإعراب ----- ۳۴۳
المعنی ----- ۳۴۳
[سوره القمر (۵۴): الآیات ۴۳ الی ۵۵] ----- ۳۴۵
اشاره ----- ۳۴۵
القراءه ----- ۳۴۵
الحجه ----- ۳۴۵
المعنی ----- ۳۴۶
(۵۵) سوره الرحمن مدنیه و آیاتها ثمان و سبعون (۷۸) ----- ۳۴۹
اشاره ----- ۳۴۹
اشاره ----- ۳۴۹

عدد آیها ---------- ۳۴۹
اختلافها ---------- ۳۴۹
فضلها ---------- ۳۴۹
تفسیرها ---------- ۳۵۰
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱ الی ۱۳] ---------- ۳۵۰
اشاره ---------- ۳۵۰
القراءه ---------- ۳۵۰
الحجه ---------- ۳۵۰
اللغه ---------- ۳۵۱
الإعراب ---------- ۳۵۲
المعنی ---------- ۳۵۲
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۱۴ الی ۳۰] ---------- ۳۵۶
اشاره ---------- ۳۵۶
القراءه ---------- ۳۵۶
الحجه ---------- ۳۵۶
اللغه ---------- ۳۵۶
المعنی ---------- ۳۵۸
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۳۱ الی ۴۵] ---------- ۳۶۱
اشاره ---------- ۳۶۱
القراءه ---------- ۳۶۱
الحجه ---------- ۳۶۲
اللغه ---------- ۳۶۳
المعنی ---------- ۳۶۴
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۴۶ الی ۶۱] ---------- ۳۶۷
اشاره ---------- ۳۶۷
القراءه ---------- ۳۶۷
الحجه ---------- ۳۶۷
اللغه ---------- ۳۶۷
المعنی ---------- ۳۶۹
[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۶۲ الی ۷۸] ---------- ۳۷۱
اشاره ---------- ۳۷۱
القراءه ---------- ۳۷۱
الحجه ---------- ۳۷۱
اللغه ---------- ۳۷۲
المعنی ---------- ۳۷۳
(۵۶) سوره الواقعه مکیه و آیاتها ست و تسعون (۹۶) ---------- ۳۷۶
اشاره ---------- ۳۷۶
اشاره ---------- ۳۷۶
عدد آیها ---------- ۳۷۶
اختلافها ---------- ۳۷۶
فضلها ---------- ۳۷۶

تفسيرها ---- ۳۷۷
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱ الى ۱۶] ---- ۳۷۷
اشاره ---- ۳۷۷
القراءه ---- ۳۷۷
الحجه ---- ۳۷۷
اللغه ---- ۳۷۷
الإعراب ---- ۳۷۹
المعنى ---- ۳۸۰
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۷ الى ۲۶] ---- ۳۸۲
اشاره ---- ۳۸۲
القراءه ---- ۳۸۲
الحجه ---- ۳۸۲
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۲۷ الى ۴۰] ---- ۳۸۴
اشاره ---- ۳۸۴
القراءه ---- ۳۸۴
الحجه ---- ۳۸۴
اللغه ---- ۳۸۵
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۴۱ الى ۵۶] ---- ۳۸۹
اشاره ---- ۳۸۹
القراءه ---- ۳۸۹
الحجه ---- ۳۸۹
اللغه ---- ۳۹۰
المعنى ---- ۳۹۰
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۷۴] ---- ۳۹۲
اشاره ---- ۳۹۲
القراءه ---- ۳۹۲
الحجه ---- ۳۹۲
اللغه ---- ۳۹۲
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۷۵ الى ۸۷] ---- ۳۹۶
اشاره ---- ۳۹۶
القراءه ---- ۳۹۶
الحجه ---- ۳۹۶
اللغه ---- ۳۹۷
الإعراب ---- ۳۹۷
المعنى ---- ۳۹۸
[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۸۸ الى ۹۶] ---- ۴۰۰
اشاره ---- ۴۰۰
القراءه ---- ۴۰۰
الحجه ---- ۴۰۰
الإعراب ---- ۴۰۰
المعنى ---- ۴۰۱

(۵۷) سوره الحدید مدنیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹) ---- ۴۰۳
اشاره ---- ۴۰۳
عدد آیها ---- ۴۰۳
اختلافها ---- ۴۰۳
فضلها ---- ۴۰۳
تفسیرها ---- ۴۰۳
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱ الی ۶] ---- ۴۰۴
اشاره ---- ۴۰۴
المعنی ---- ۴۰۴
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۷ الی ۱۰] ---- ۴۰۶
اشاره ---- ۴۰۶
القراءه ---- ۴۰۶
الحجه ---- ۴۰۶
المعنی ---- ۴۰۷
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ---- ۴۰۹
اشاره ---- ۴۰۹
القراءه ---- ۴۰۹
القراءه فی فیضاعفه و الاختلاف فیه قد مضی ذکره فی سوره البقره و قرأ حمزه أنظرونا بقطع الهمزه و فتحها و کسر الظاء و الباقون «انْظُرُونا» بهمزه الوصل و ضم الظاء و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و یعقوب لا تؤخذ منکم بالتاء و الباقون بالیاء و فی الشواذ قراءه سهل بن شعیب و بإیمانهم بکـ
الحجه ---- ۴۰۹
اللغه ---- ۴۱۱
الإعراب ---- ۴۱۱
المعنی ---- ۴۱۱
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ---- ۴۱۴
اشاره ---- ۴۱۴
القراءه ---- ۴۱۴
الحجه ---- ۴۱۴
اللغه ---- ۴۱۵
المعنی ---- ۴۱۶
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ---- ۴۱۸
اشاره ---- ۴۱۸
القراءه ---- ۴۱۸
الحجه ---- ۴۱۸
اللغه ---- ۴۱۹
الإعراب ---- ۴۱۹
المعنی ---- ۴۱۹
[سوره الحدید (۵۷): الآیات ۲۶ الی ۲۹] ---- ۴۲۲
اشاره ---- ۴۲۲
اللغه ---- ۴۲۲
الإعراب ---- ۴۲۳
المعنی ---- ۴۲۳
(۵۸) سوره المجادله مدنیه و آیاتها ثنتان و عشرون (۲۲) ---- ۴۲۷

اشاره ----- ۴۲۷
عدد آیها ----- ۴۲۷
اختلافها ----- ۴۲۷
فضلها ----- ۴۲۷
تفسیرها ----- ۴۲۷
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۲۸
اشاره ----- ۴۲۸
القراءه ----- ۴۲۸
الحجه ----- ۴۲۸
اللغه ----- ۴۲۸
المعنی ----- ۴۳۰
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۴۳۳
اشاره ----- ۴۳۳
القراءه ----- ۴۳۳
الحجه ----- ۴۳۳
اللغه ----- ۴۳۴
الإعراب ----- ۴۳۴
المعنی ----- ۴۳۴
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۴۳۷
اشاره ----- ۴۳۷
القراءه ----- ۴۳۷
الحجه ----- ۴۳۷
اللغه ----- ۴۳۷
المعنی ----- ۴۳۹
[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۶ الی ۲۲] ----- ۴۴۱
اشاره ----- ۴۴۱
القراءه ----- ۴۴۱
الحجه ----- ۴۴۱
اللغه ----- ۴۴۲
المعنی ----- ۴۴۲
(۵۹) سوره الحشر مدنیه و آیاتها أربع و عشرون (۲۴) ----- ۴۴۴
اشاره ----- ۴۴۴
عدد آیها ----- ۴۴۴
فضلها ----- ۴۴۴
تفسیرها ----- ۴۴۴
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۴۵
اشاره ----- ۴۴۵
القراءه ----- ۴۴۵
الحجه ----- ۴۴۵
اللغه ----- ۴۴۵
الإعراب ----- ۴۴۷

المعنی ۴۴۸
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۶ الی ۱۰] ۴۵۱
اشاره ۴۵۱
القراءه ۴۵۱
الحجه ۴۵۱
اللغه ۴۵۱
المعنی ۴۵۳
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ۴۵۶
اشاره ۴۵۶
القراءه ۴۵۶
الحجه ۴۵۶
الإعراب ۴۵۷
المعنی ۴۵۷
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ۴۵۹
اشاره ۴۵۹
اللغه ۴۵۹
المعنی ۴۵۹
[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۲۱ الی ۲۴] ۴۶۱
اشاره ۴۶۱
فضلها ۴۶۱
اللغه ۴۶۱
المعنی ۴۶۱
(۶۰) سوره الممتحنه مدنیه و آیاتها ثلاث عشره (۱۳) ۴۶۵
اشاره ۴۶۵
[توضیح] ۴۶۵
فضلها ۴۶۵
تفسیرها ۴۶۵
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱ الی ۵] ۴۶۶
اشاره ۴۶۶
القراءه ۴۶۶
الحجه ۴۶۶
الإعراب ۴۶۷
المعنی ۴۶۸
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۶ الی ۹] ۴۷۱
اشاره ۴۷۱
المعنی ۴۷۱
[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۱] ۴۷۴
اشاره ۴۷۴
القراءه ۴۷۴
الحجه ۴۷۴
المعنی ۴۷۶

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۲ الی ۱۳] ----- ۴۷۸
اشاره ----- ۴۷۸
الإعراب ----- ۴۷۸
المعنی ----- ۴۷۸
(۶۱) سوره الصف مدنیه و آیاتها أربع عشره (۱۴) ----- ۴۸۱
اشاره ----- ۴۸۱
اشاره ----- ۴۸۱
فضلها ----- ۴۸۱
تفسیرها ----- ۴۸۱
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۴۸۲
اشاره ----- ۴۸۲
اللغه ----- ۴۸۲
الإعراب ----- ۴۸۲
المعنی ----- ۴۸۲
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۶ الی ۹] ----- ۴۸۵
اشاره ----- ۴۸۵
القراءه ----- ۴۸۵
الحجه ----- ۴۸۵
الإعراب ----- ۴۸۵
المعنی ----- ۴۸۵
[سوره الصف (۶۱): الآیات ۱۰ الی ۱۴] ----- ۴۸۷
اشاره ----- ۴۸۷
القراءه ----- ۴۸۷
الحجه ----- ۴۸۷
اللغه ----- ۴۸۷
الإعراب ----- ۴۸۷
المعنی ----- ۴۸۸
تعریف مرکز ----- ۴۹۱

مجمع البیان فی تفسیر القرآن المجلد ۹

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: ٢

مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۴۱) سوره فصلت مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴)

اشاره

اشاره

نزلت بعد غافر

عدد آیها

أربع و خمسون آیه کوفی ثلاث حجازی آیتان بصری شامی.

اختلافها

آیتان «حم» کوفی «عادٍ وَ ثَمُودَ» حجازی کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ حم السجده أعطی بعدد کل حرف منها عشر حسنات

و

روی ذریح المحاربی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ حم السجده کانت له نورا یوم القیامه مد بصره و سرورا و عاش فی هذه الدنیا مغبوطا محمودا.

تفسیرها

ختم الله سوره المؤمن بذکر المنکرین لآیات الله و افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (۲) كِتابٌ فُصِّلَتْ آياتُهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۳) بَشِيراً وَ نَذِيراً فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ (۴)

وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ وَ فِي آذانِنا وَقْرٌ وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ (۵)

الإعراب

قال الزجاج تنزيل رفع بالابتداء و خبره «كِتابٌ فُصِّلَتْ» هذا مذهب البصريين و قال الفراء يجوز أن يكون تنزيل يرتفع بحم و يجوز أن يرتفع بإضمار هذا و المعنى هذا تنزيل أو هو تنزيل و قوله «قُرْآناً عَرَبِيًّا» نصب قرآنا على الحال بمعنى بينت آياته فى حال جمعه و بشيرا و نذيرا من صفته.

المعنى

«حم» قد تقدم القول فيه و قيل فى وجه الاشتراك فى افتتاح هذه السور السبع بحم أنه للمشاكله التى بينها بما يختص به و ليس لغيرها و ذلك أن كل واحده منها استفتحت بصفه الكتاب مع تقاربها فى الطول و مع شده تشاكل الكلام فى النظم «تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ» نزل به جبرائيل على محمد ص «كِتابٌ فُصِّلَتْ آياتُهُ» وصف الكتاب بالتفصيل دون الإجمال لأن التفصيل يأتى على وجوه البيان أى الذى بينت آياته بيانا تاما و التبيين فيه على وجوه منها تبيين الواجب مما ليس بواجب و تبيين الأولى فى الحكمه مما ليس بأولى و تبيين الجائز مما ليس بجائز و تبيين الحق من الباطل و تبيين الدليل على الحق مما ليس بدليل و تبيين ما يرغب فيه مما لا يرغب فيه و تبيين ما يحذر منه مما لا يحذر منه إلى غير ذلك من الوجوه و قيل فصلت آياته بالأمر و النهى و الوعد و الوعيد و الترغيب و الترهيب و الحلال و الحرام و المواعظ و الأمثال و قيل فصلت أى نظمت آياته على أحسن نظام و أوضح بيان «قُرْآناً عَرَبِيًّا» وصفه بأنه قرآن لأنه جمع بعضه إلى بعض و بأنه عربى لأنه يخالف جميع اللغات التى ليست بعربيه و كل ذلك يدل على حدوث القرآن «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» اللسان العربى و يعجزون عن مثله فيعرفون إعجازه و قيل يعلمون أن القرآن من عند الله نزل. عن الضحاك «بَشِيراً وَ نَذِيراً» يبشر المؤمن بما فيه من الوعد و ينذر الكافر بما فيه من الوعيد «فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ» يعنى أهل مكه عدلوا عن الإيمان بالله و التدبر فيه «فَهُمْ لا يَسْمَعُونَ» أى لا يسمعونه سمع تفكر و قبول فكأنهم لا يسمعونه حقيقه «وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ» أى فى أغطيه عن مجاهد و السدى «مِمَّا تَدْعُونا إِلَيْهِ» فلا نفقه ما تقول و إنما قالوا ذلك ليؤيسوا النبى ص من قبولهم دينه فكأنهم شبهوا قلوبهم بما يكون فى غطاء فلا يصل إليه شى ء مما وراءه «وَ فِي آذانِنا وَقْرٌ» أى ثقل عن استماع القرآن و صمم «وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ» أى بيننا و بينك فرقه فى الدين و حاجز فى النحله فلا نوافقك على ما تقول عن الزجاج و قيل إنه تمثيل بالحجاب ليؤيسوه من الإجابه عن على بن عيسى «فَاعْمَلْ إِنَّنا عامِلُونَ» قيل أن أبا جهل رفع ثوبا بينه و بين النبى ص فقال يا محمد أنت من ذلك الجانب و نحن من هذا

الجانب فاعمل أنت على دينك و مذهبك إننا عاملون على ديننا و مذهبنا عن مقاتل و قيل معناه فاعمل فى هلاكنا إنا عاملون فى هلاكك عن الفراء و قيل فاعمل به فى إبطال أمرنا إنا عاملون فى إبطال أمرك و هذا غايه فى العناد.

[سوره فصلت (٤١): الآيات ٦ الى ١٠]

اشاره

قُلْ إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ (٦) الَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٨) قُلْ أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِى يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً ذلِكَ رَبُّ الْعالَمِينَ (٩) وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ مِنْ فَوْقِها وَ بارَكَ فِيها وَ قَدَّرَ فِيها أَقْواتَها فِى أَرْبَعَهِ أَيَّامٍ سَواءً لِلسَّائِلِينَ (١٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر سواء بالرفع و قرأ يعقوب سواء بالجر و الباقون بالنصب «سَواءً».

الحجه

من قرأ سواء بالرفع جعله خبر مبتدإ محذوف أى هى سواء و من قرأ سواء بالجر جعله صفه أيام التقدير فى أربعه أيام مستويات تامات و أما النصب فعلى المصدر على معنى استوت سواء و استواء.

المعنى

ثم قال لنبيه ص «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» من ولد آدم لحم و دم و إنما خصنى الله تعالى بنبوته و ميزنى منكم بأن أوحى إلى و لو لا الوحى ما دعوتكم و هو قوله «يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُمْ إِلهٌ واحِدٌ» لا شريك له فى العباده «فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ» أى لا تميلوا عن سبيله و توجهوا إليه بالطاعه كما يقال استقم إلى منزلك أى لا تعدل عنه إلى غيره «وَ اسْتَغْفِرُوهُ» من الشرك و اطلبوا المغفره لذنوبكم من جهته ثم أوعدهم فقال «وَ وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ» أى لا يعطون الزكاه المفروضه

و فيه دلاله على أن الكفار مخاطبون بالشرائع و هذا هو الظاهر و قيل معناه لا يطهرون أنفسهم من الشرك بقول لا إله إلا الله فإنها زكاه الأنفس عن عطاء عن ابن عباس و هذا كما يقال أعطى فلان من نفسه الطاعه أى ألزمها نفسه و قد وصف سبحانه الكفر بالنجاسه بقوله إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ و ذكر الزكاه بمعنى التطهير فى قوله خَيْراً مِنْهُ زَكاةً و قيل معناه لا يقرون بالزكاه و لا يرون إيتاءها و لا يؤمنون بها عن الحسن و قتاده و عن الكلبى عابهم الله بها و قد كانوا يحجون و يعتمرون و قيل لا ينفقون فى الطاعه و لا يتصدقون عن الضحاك و مقاتل و كان يقول الزكاه قنطره الإسلام و قال الفراء الزكاه فى هذا الموضع أن قريشا كانت تطعم الحاج و تسقيهم فحرموا ذلك على من آمن بمحمد ص «وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ كافِرُونَ» و هم مع ذلك يجحدون بما أخبر الله تعالى به من أحوال الآخره ثم عقب سبحانه ما ذكره من وعيد الكافرين بذكر الوعد للمؤمنين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بأمر الآخره من الثواب و العقاب «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى الطاعات «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ» أى لهم جزاء على ذلك غير مقطوع بل هو متصل دائم و يجوز أن يكون معناه أنه لا أذى فيه من المن الذى يكدر الصنيعه ثم وبخهم سبحانه على كفرهم فقال «قُلْ» يا محمد لهم على وجه الإنكار عليهم «أَ إِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِی خَلَقَ الْأَرْضَ» و هذا استفهام تعجيب أى كيف تستجيزون أن تكفروا و تجحدوا نعمه من خلق الأرض «فِی يَوْمَيْنِ» أى فى مقدار يومين «وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَنْداداً» أى أمثالا و أشباها تعبدونهم و فى هذا دلاله على أنه سبحانه إنما يستدل على إثبات ذاته و صفاته بأفعاله فهى داله على إثبات صفاته إما بنفسها كما يدل صحه الفعل على كونه قادرا و أحكامه على كونه عالما و إما بواسطه كما يدل كونه قادرا عالما على كونه حيا موجودا سميعا بصيرا «ذلِكَ رَبُّ الْعالَمِينَ» أى ذلك الذى خلق الأرض فى يومين خالق العالمين و مالك التصرف فيهم «وَ جَعَلَ فِيها» أى فى الأرض «رَواسِيَ» أى جبالا راسيات ثابتات «مِنْ فَوْقِها» أى من فوق الأرض «وَ بارَكَ فِيها» بما خلق فيها من المنافع و قيل بأن أنبت شجرها من غير غرس و أخرج نبتها من غير زرع و بذر و أودعها مما ينتفع به العباد عن السدى «وَ قَدَّرَ فِيها أَقْواتَها» أى قدر فى الأرض أرزاق أهلها على حسب الحاجه إليها فى قوام أبدان الناس و سائر الحيوان و قيل قدر فى كل بلده منها ما لم يجعله فى أخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجاره من بلد إلى بلد «فِی أَرْبَعَهِ أَيَّامٍ» أى فى تتمه أربعه أيام من حين ابتداء الخلق فاليومان الأولان داخلان فيها كما تقول خرجت من البصره إلى بغداد فى عشره أيام و إلى الكوفه فى خمسه عشر يوما أى فى تتمه خمسه عشر يوما «سَواءً لِلسَّائِلِينَ» أى مستويه كامله من غير زياده و لا نقصان للسائلين عن مده خلق الأرض و قيل معناه للذين

يسألون الله أرزاقهم و يطلبون أقواتهم فإن كلا يطلب القوت و يسأله عن قتاده و السدى و اختلف فى عله خلق الأرض و ما فيها فى أربعه أيام فقيل إنما خلق ذلك شيئا بعد شى ء فى هذه الأيام الأربعه ليعلم الخلق أن من الصواب التأنى فى الأمور و ترك الاستعجال فيها فإنه سبحانه كان قادرا على أن يخلق ذلك فى لحظه واحده عن الزجاج و قيل إنما خلق ذلك فى هذه المده ليعلم بذلك أنها صادره عن قادر مختار عالم بالمصالح و بوجوه الأحكام إذ لو صدرت عن مطبوع أو موجب لحصلت فى حاله واحده و

روى عكرمه عن ابن عباس عن النبى ص أنه قال إن الله تعالى خلق الأرض فى يوم الأحد و الإثنين و خلق الجبال يوم الثلاثاء و خلق الشجر و الماء و العمران و الخراب يوم الأربعاء فتلك أربعه أيام و خلق يوم الخميس السماء و خلق يوم الجمعه الشمس و القمر و النجوم و الملائكه و آدم.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَ هِيَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ (۱۱) فَقَضاهُنَّ سَبْعَ سَماواتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ وَ حِفْظاً ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (۱۲) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ (۱۳) إِذْ جاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قالُوا لَوْ شاءَ رَبُّنا لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً فَإِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (۱۴) فَأَمَّا عادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ قالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ (۱۵)

الإعراب

طوعا و كرها مصدران وضعا موضع الحال التقدير ائتيا تطيعان إطاعه أو

تکرهان کرها و طائعين يدل على ذلک و هو منصوب على الحال. «سَبْعَ سَماواتٍ» أيضا منصوب على الحال بعد الفراغ من الفعل.

المعنى

ثم ذكر سبحانه خلق السماوات فقال «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ وَ هِيَ دُخانٌ» أى ثم قصد إلى خلق السماء و كانت السماء دخانا و قال ابن عباس كانت بخار الأرض و أصل الاستواء الاستقامه و القصد للتدبير المستقيم تسويه له و قيل معناه ثم استوى أمره إلى السماء عن الحسن «فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ» قال ابن عباس أتت السماء بما فيها من الشمس و القمر و النجوم و أتت الأرض بما فيها من الأنهار و الأشجار و الثمار و ليس هناك أمر بالقول على الحقيقه و لا جواب لذلک القول بل أخبر الله سبحانه عن اختراعه السماوات و الأرض و إنشائه لهما من غير تعذر و لا كلفه و لا مشقه بمنزله ما يقال للمأمور افعل فيفعل من غير تلبث و لا توقف فعبر عن ذلك بالأمر و الطاعه و هو كقوله إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ و إنما قال «أَتَيْنا طائِعِينَ» و لم يقل أتينا طائعتين لأن المعنى أتينا بمن فينا من العقلاء فغلب حكم العقلاء عن قطرب و قيل أنه لما خوطبن خطاب من يعقل جمعن جمع من يعقل كما قال وَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ و مثله كثير فى كلامهم قال:

فأجهشت للبوباه حين رأيته و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له أين الذين رأيتهم بجنبك فى خفض و طيب زمان

فقال مضوا و استودعونى بلادهم و من ذا الذى يبقى على الحدثان

و قال آخر:

ألا أنعم صباحا أيها الرسم و أنطق و حدث حديث الحى إن شئت و أصدق

و قد ذكرنا فيما تقدم من أمثال ذلك ما فيه كفايه و قوله سبحانه «ثُمَّ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ» يفيد أنه خلق السماء بعد الأرض و خلق الأقوات فيها و قال سبحانه فى موضع آخر وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذلِكَ دَحاها و على هذا فتكون الفائده فيه أن الأرض كانت مخلوقه غير مدحوه فلما خلق الله السماء دحا بعد ذلك الأرض و بسطها و إنما جعل الله السماء أولا دخانا ثم سموات أطباقا

ثم زينها بالمصابيح ليدل ذلك على أنه سبحانه قادر لنفسه لا يعجزه شى ء. عالم لذاته لا يخفى عليه شى ء. غنى لا يحتاج و كلما سواه محتاج إليه سبحانه و تعالى «فَقَضاهُنَّ» أى صنعهن و أحكمهن و فرغ من خلقهن «سَبْعَ سَماواتٍ فِي يَوْمَيْنِ» يوم الخميس و الجمعه قال السدى إنما سمى جمعه لأنه جمع فيه خلق السماوات و الأرض «وَ أَوْحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمْرَها» أى خلق فيها ما أراده من ملك و غيره عن السدى و قتاده و قيل معناه و أمر فى كل سماء بما أراد عن مقاتل و قيل و أوحى إلى أهل كل سماء من الملائكه ما أمرهم به من العباده عن على بن عيسى «وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِمَصابِيحَ» سمى الكواكب مصابيح لأنه يقع الاهتداء بها كقوله «وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ» «وَ حِفْظاً» أى و حفظناها من استماع الشياطين قيل بالكواكب حفظا «ذلِكَ» الذى ذكر «تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ» فى ملكه لا يمتنع عليه شى ء «الْعَلِيمِ» بمصالح خلقه لا يخفى عليه شى ء ثم عقب سبحانه دلائل التوحيد بذكر الوعيد لأهل الشرك و الجحود من العبيد فقال «فَإِنْ أَعْرَضُوا» عن الإيمان بك بعد هذا البيان «فَقُلْ» يا محمد لهم مخوفا إياهم «أَنْذَرْتُكُمْ صاعِقَةً مِثْلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ» أى استعدوا للعذاب فقد خوفتكم عذابا مثل عذاب عاد و ثمود لما أعرضوا عن الإيمان و الصاعقه المهلكه من كل شى ء و هى فى العرف اسم للنار التى تنزل من السماء فتحرق «إِذْ جاءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ». إذ متعلقه بقوله «صاعِقَةً» و التقدير نزلت بهم حين أتتهم الرسل من قبلهم و من بعدهم عن ابن عباس يعنى به الرسل الذين جاءوا آباءهم و الرسل الذين جاءوهم فى أنفسهم لأنهم كانوا خلف من جاء آباءهم من الرسل فيكون الهاء و الميم فى من خلفهم للرسل و قيل معناه أن منهم من تقدم زمانهم و منهم من تأخر قال البلخى و يجوز أن يكون المراد: أتاهم أخبار الرسل من هاهنا و من هاهنا «أَلَّا تَعْبُدُوا» أى أرسلناهم بأن لا تعبدوا «إِلَّا اللَّهَ» وحده و لا تشركوا بعبادته غيره «قالُوا» أى فقال المشركون عند ذلك «لَوْ شاءَ رَبُّنا» أن نؤمن به و نخلع الأنداد «لَأَنْزَلَ مَلائِكَةً» تدعونا إلى ذلك و لم يبعث بشرا مثلنا و كأنهم أنفوا من الانقياد لبشر مثلهم و جهلوا أن الله تعالى يبعث الأنبياء على حسب ما يعلمه من مصالح عباده و يعلم من يصلح للقيام بأعباء النبوه «فَإِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ» أى أظهروا الكفر بهم و الجحود ثم فصل سبحانه أخبارهم فقال «فَأَمَّا عادٌ فَاسْتَكْبَرُوا» أى تجبروا و عتوا «فِي الْأَرْضِ» و تكبروا على أهلها «بِغَيْرِ الْحَقِّ» أى بغير حق جعله الله لهم بل للكفر المحض و الظلم الصراح «وَ قالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً» اغتروا

بقوتهم لما هددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفعه بفضل قوتنا إذ لا أحد أشد منا قوه فقال الله سبحانه ردا عليهم «أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِی خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّهً» أی أ و لم یعلموا أن الله الذی خلقهم و خلق فیهم هذه القوه أعظم اقتدارا منهم فلو شاء أهلکهم «وَ کانُوا بِآیاتِنا» أی بدلالاتنا «یَجْحَدُونَ» ینکرونها و لا یعترفون بها.

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

فَأَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی أَیَّامٍ نَحِساتٍ لِنُذِیقَهُمْ عَذابَ الْخِزْیِ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَخْزی وَ هُمْ لا یُنْصَرُونَ (۱۶) وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَیْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمی عَلَی الْهُدی فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَهُ الْعَذابِ الْهُونِ بِما کانُوا یَکْسِبُونَ (۱۷) وَ نَجَّیْنَا الَّذِینَ آمَنُوا وَ کانُوا یَتَّقُونَ (۱۸) وَ یَوْمَ یُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَی النَّارِ فَهُمْ یُوزَعُونَ (۱۹) حَتَّی إِذا ما جاؤُها شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما کانُوا یَعْمَلُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و أهل الکوفه «نَحِساتٍ» بکسر الحاء و الباقون نحسات بسکونها و قرأ نافع و یعقوب نحشر بالنون أعداء الله بالنصب و الباقون «یُحْشَرُ» بالیاء علی ما لم یسم فاعله «أَعْداءُ اللَّهِ» بالرفع.

الحجه

قال أبو علی النحس کلمه یکون علی ضربین (أحدهما) أن یکون اسما (و الآخر) أن یکون وصفا مما جاء فیه اسما مصدرا قوله فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ فالإضافه إلیه یدل علی أنه اسم لیس بوصف لا یضاف إلیه الموصوف و قال المفسرون فی نحسات قولین (أحدهما) الشدیده البرد (و الآخر) أنها المشئومه علیهم فتقدیر قوله فِی یَوْمِ نَحْسٍ فی یوم مشئوم و قالوا یوم نحس و یوم نحس فمن أضافه کان مثل ما فی التنزیل و من أجراه علی الأول احتمل أمرین (أحدهما) أن یکون وصفا مثل فسل و رذل (و الآخر) أن یکون

مصدرا وصف به نحو رجل عدل فمن قرأ فی أيام نحسات فأسكن الحاء أسكنها لأنه صفه مثل الخزعبلات و صعبات و يجوز أن يكون جمع المصدر و تركه على إسكانه فی الجمع كما قالوا زوره و عدله قال أبو الحسن لم أسمع فی النحس إلا الإسكان و قال أبو عبيده نحسات ذوات نحس فيمكن أن يكون من كسر العين جعله صفه من باب فرق و نزق و جمع على ذلك و من قرأ نحشر أعداء الله فحجته أنه معطوف على قوله «وَ نَجَّيْنَا» و يقويه قوله يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً و من قرأ «يُحْشَرُ» فبنى الفعل للمفعول به يقويه قوله «فَهُمْ يُوزَعُونَ» و كلا الأمرين حسن.

اللغه

اشتقاق الصرصر من الصرير ضوعف اللفظ إشعارا بمضاعفه المعنى يقال صر يصر صريرا و صرصر يصرصر صرصره و ريح صرصر شديده الصوت و أصله صرر ثم قلبت الراء صادا كما يقال نهنهه و نههه و كفكفه و كففه قال النابغه:

أكفكف عبره غلبت عزائی إذا نهنهتها عادت ذباحا

الخزی: الهوان الذی يستحيی من مثله خوفا من الفضيحه و الهون: الهوان و الوزع:

المنع و الكف و منه قول الحسن " لا بد للناس من وزعه".

الإعراب

قوله: «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ» انتصب الظرف بمدلول قوله «فَهُمْ يُوزَعُونَ» لأن يوما بمنزله إذا و لا ينتصب بقوله «وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا» لأنه ماض و قوله «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ» مستقبل فلا يعمل فيه الماضی.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إهلاكهم بقوله «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً» أی عاصفا شديده الصوت من الصره و هی الصيحه و قيل هی البارده من الصر و هو البرد عن ابن عباس و قتاده و قال الفراء هی البارده تحرق كما تحرق النار «فِي أَيَّامٍ نَحِساتٍ» أی نكدات مشئومات ذوات نحوس عن مجاهد و قتاده و السدی و النحس سبب الشر و السعد سبب الخير و بذلك سميت سعود النجوم و نحوسها و قيل نحسات ذوات غبار و تراب حتى لا يكاد يبصر بعضهم بعضا عن الجبائی و قيل نحسات باردات و العرب تسمی البرد نحسا عن أبی مسلم

«لِنُذِيقَهُمْ عَذابَ الْخِزْيِ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أى فعلنا ذلك بهم لنذيقهم عذاب الهون و الذل و هو العذاب الذى يجزون فى الدنيا فيوقنوا بقوه معذبهم و بقدرته عليهم و يظهر ذلك لمن رأى حالهم «وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَخْزى» و أفضح من ذلك «وَ هُمْ لا يُنْصَرُونَ» أى لا يدفع عنهم العذاب الذى ينزل بهم ثم ذكر قصه ثمود فقال «وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ» أى بينا لهم سبيل الخير و الشر عن قتاده و قيل دللناهم و بينا لهم الحق عن ابن عباس و السدى و ابن زيد «فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى» فاختاروا العمى فى الدين على قبول الهدى و بئس الاختيار ذلك عن الحسن. و قيل اختاروا الكفر على الإيمان عن ابن زيد و الفراء «فَأَخَذَتْهُمْ صاعِقَهُ الْعَذابِ الْهُونِ» أى ذى الهون و هو الذى يهينهم و يخزيهم و قد قيل أن كل عذاب صاعقه لأن كل من يسمعها يصعق لها «بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» من تكذيبهم صالحا و عقرهم الناقه «وَ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ» الشرك أى و نجينا صالحا و من آمن به من العذاب ثم أخبر سبحانه عن أحوال الكفار يوم القيامه فقال «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» أى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا و لا يتفرقوا و المعنى إذا حشروا وقفوا «حَتَّى إِذا ما جاؤُها» أى جاءوا النار التى حشروا إليها «شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى شهد عليهم سمعهم بما قرعه من الدعاء إلى الحق فأعرضوا عنه و لم يقبلوه و أبصارهم بما رأوا من الآيات الداله على وحدانيه الله فلم يؤمنوا و سائر جلودهم بما باشروه من المعاصى و الأفعال القبيحه و قيل فى شهاده الجوارح قولان (أحدهما) أن الله تعالى يبنيها بنيه الحى و يلجئها إلى الاعتراف و الشهاده بما فعله أصحابه (و الآخر) أن الله يفعل فيها الشهاده و إنما أضاف الشهاده إليها مجازا و قيل فى ذلك أيضا وجه ثالث و هو أنه يظهر فيها أمارات داله على كون أصحابها مستحقين للنار فسمى ذلك شهاده مجازا كما يقال عيناك تشهدان بسهرك و قيل أن المراد بالجلود هنا الفروج على طريق الكنايه عن ابن عباس و المفسرين.

ص: ۱۳

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ قالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا قالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۱) وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لا أَبْصارُكُمْ وَ لا جُلُودُكُمْ وَ لكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لا يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْمَلُونَ (۲۲) وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْداكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ (۲۳) فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوىً لَهُمْ وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ (۲۴) وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ (۲۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن و عمرو بن عبيد و إن يستعتبوا بضم الياء و فتح التاء فما هم من المعتبين بكسر التاء.

الحجه

قال ابن جنى معناه لو استعطفوا لما عطفوا لأنه لا غناء عندهم و لا خير فيهم فيجيبوا إلى جميل.

اللغه

الإنطاق جعل القادر على الكلام ينطق إما بالإلجاء إلى النطق أو الدعاء إليه و النطق إداره اللسان فى الفم بالكلام و لذلك لا يوصف سبحانه بأنه ناطق و إن وصف بأنه متكلم و الإرداء الإهلاك يقال أرداه فردى يردى فهو رد قال الأعشى:

أ فى الطوف خفت على الردى و كم من رد أهله لم يرم

و الاستعتاب طلب العتبى و هى الرضاء و هو الاسترضاء و الإعتاب الإرضاء و أصل الإعتاب عند العرب استصلاح الجلد بإعادته فى الدباغ ثم استعير فيما يستعطف به البعض بعضا لإعادته ما كان من الألفه و أصل التقييض التبديل و منه المقايضه و هى مبادله مال بمال قال الشماخ:

تذكرت لما أثقل الدين كأهلى و عاب بزيد ما أردت تعذرا

ص: ۱۴

رجالا مضوا منى فلست مقايضا بهم أبدا من سائر الناس معشرا

. الإعراب

«وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ» ذلكم مبتدأ و ظنكم خبره و أرداكم خبر بعد خبر و إن أضمرت قد فجعلته حالا جاز أى ذلكم ظنكم مرديا إياكم و يجوز أن يكون ذلكم مبتدأ و ظنكم بدلا منه و أرداكم خبر المبتدأ.

المعنى

ثم حكى سبحانه عنهم بقوله «وَ قالُوا» يعنى الكفار «لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنا» أى يعاتبون أعضاءهم فيقولون لها لم شهدتم علينا «قالُوا» أى فتقول جلودهم فى جوابهم «أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِی أَنْطَقَ كُلَّ شَیْ ءٍ» أى مما ينطق و المعنى أعطانا الله آله النطق و القدره على النطق و تم الكلام ثم قال سبحانه «وَ هُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» فى الآخره أى إلى حيث لا يملك أحد الأمر و النهى سواه تعالى و ليس هذا من جواب الجلود «وَ ما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ» أى من أن يشهد «عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَ لا أَبْصارُكُمْ وَ لا جُلُودُكُمْ» معناه و ما كنتم تستخفون أى لم يكن يتهيأ لكم أن تستروا أعمالكم عن هذه الأعضاء لأنكم كنتم بها تعملون فجعلها الله شاهده عليكم فى القيامه و قيل معناه و ما كنتم تتركون المعاصى حذرا أن تشهد عليكم جوارحكم بها لأنكم ما كنتم تظنون ذلك «وَ لكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لا يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْمَلُونَ» لجهلكم بالله تعالى فهان عليكم ارتكاب المعاصى لذاك و روى عن ابن مسعود أنها نزلت فى ثلاثه نفر تساروا و قالوا أ ترى الله يسمع سرارنا.

و يجوز أن يكون المعنى إنكم عملتم عمل من ظن أن عمله يخفى على الله كما يقال أهلكت نفسى أى عملت عمل من أهلك النفس و قيل: إن الكفار كانوا يقولون إن الله لا يعلم ما فى أنفسنا و لكنه يعلم ما يظهر عن ابن عباس «وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِی ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْداكُمْ» ذلكم مبتدأ و ظنكم خبره و أرداكم خبر ثان و يجوز أن يكون ظنكم بدلا من ذلكم و يكون المعنى و ظنكم الذى ظننتم بربكم أنه لا يعلم كثيرا مما تعملون أهلككم إذ هون عليكم أمر المعاصى و أدى بكم إلى الكفر «فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخاسِرِينَ» أى فظللتم من جمله من خسرت تجارته لأنكم خسرتم الجنه و حصلتم فى النار

قال الصادق (عليه السلام) ينبغى للمؤمن أن يخاف الله خوفا كأنه يشرف على النار و يرجوه رجاء كأنه من أهل الجنه أن الله تعالى يقول «وَ ذلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِی ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ» الآيه ثم قال إن الله عند ظن عبده به إن خيرا فخير و إن شرا فشر

ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال «فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوىً لَهُمْ» أى فإن يصبر هؤلاء على النار و آلامها و ليس المراد به الصبر المحمود و لكنه الإمساك عن إظهار الشكوى و عن الاستغاثه

ص: ۱۵

فالنار مسكن لهم «وَ إِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ» أى و إن يطلبوا العتبى و سألوا الله تعالى أن يرضى عنهم فليس لهم طريق إلى الإعتاب فما هم ممن يقبل عذرهم و يرضى عنهم و تقدير الآيه أنهم إن صبروا و سكتوا أو جزعوا فالنار مأواهم كما قال سبحانه: «اصْلَوْها فَاصْبِرُوا أَوْ لا تَصْبِرُوا سَواءٌ عَلَيْكُمْ» و المعتب هو الذى يقبل عتابه و يجاب إلى ما سأل و قيل معناه و إن يستغيثوا فما هم من المغاثين «وَ قَيَّضْنا لَهُمْ قُرَناءَ» أى هيأنا لهم قرناء من الشياطين عن مقاتل و معناه بدلناهم قرناء: سوء من الجن و الإنس مكان قرناء الصدق الذين أمروا بمقارنتهم فلم يفعلوا بين الله سبحانه إنه إنما فعل ذلك عقوبه لهم على مخالفتهم و نظيره وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ و قيل: معناه خلينا بينهم و بين قرناء السوء بما استوجبوه من الخذلان عن الحسن «فَزَيَّنُوا لَهُمْ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ» أى زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الدنيا حتى آثروه و عملوا له و ما خلفهم من أمر الآخره بدعائهم إلى أنه لا بعث و لا جزاء عن الحسن و السدى و قيل فزينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخره فقالوا لا جنه و لا نار و لا بعث و لا حساب و ما خلفهم من أمر الدنيا من جمع الأموال و ترك النفقه فى وجوه البر عن الفراء و قيل: ما بين أيديهم ما قدموه من أفعالهم السيئه حتى ارتكبوها و ما خلفهم ما سنوه لغيرهم ممن يأتى بعدهم «وَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» أى وجب عليهم الوعيد و العذاب «فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» أى صاروا فى أمم أمثالهم كذبوا لتكذيبهم قد مضوا قبلهم وجب عليهم العذاب بعصيانهم ثم قال سبحانه «إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ» خسروا الجنه و نعيمها.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ (۲۶) فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذاباً شَدِيداً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِی كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۷) ذلِكَ جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ جَزاءً بِما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ (۲۸) وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلَّانا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا لِيَكُونا مِنَ الْأَسْفَلِينَ (۲۹) إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (۳۰)

اللغه

اللغو الكلام الذى لا معنى له يستفاد و إلغاء الكلمه إسقاط عملها يقال لغى يلغى و يلغو لغوا و لغا يلغى لغا قال عن اللغا و رفث التكلم.

الإعراب

ذلك مبتدأ و «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» خبره و النار بدل من قوله «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» و يجوز أن تكون النار تفسيرا كأنه قيل ما هو فقيل يقول هو النار قال الزجاج قوله: «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» أى لهم فى النار دار الخلد و النار هى الدار كما تقول لك فى هذه الدار دار سرور و أنت تعى الدار بعينها كما قال الشاعر:

أخو رغائب يعطيها و يسألها يأبى الظلامه منه النوفل الزفر

فيكون ذلك من باب التجريد و موضع «أَلَّا تَخافُوا» نصب تقديره تتنزل عليهم الملائكه بأن لا تخافوا فلما حذف الباء وصل الفعل فنصبه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الكفار فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى قال رؤساؤهم لأتباعهم أو قال بعضهم لبعض يعنى كفار قريش «لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ» الذى يقرؤه محمد و لا تصغوا إليه «وَ الْغَوْا فِيهِ» أى عارضوه باللغو و الباطل و بما لا يعتد به من الكلام «لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ» أى لتغلبوه باللغو و الباطل و لا يتمكن أصحابه من الاستماع و قيل الغوا فيه بالتخليط فى القول و المكاء و الصفير عن مجاهد و قيل: معناه ارفعوا أصواتكم فى وجهه بالشعر و الرجز عن ابن عباس و السدى لما عجزوا عن معارضه القرآن احتالوا فى اللبس على غيرهم و تواصوا بترك استماعه و الإلغاء عنه فيه عند قراءته ثم أوعدهم

الله سبحانه فقال «فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذاباً شَدِيداً» فى الدنيا بالأسر و القتل يوم بدر و قيل فى الآخره «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ» أى نجازيهم بأقبح الجزاء على أقبح معاصيهم و هو الكفر و الشرك و خص الأسوأ بالذكر للمبالغه فى الزجر و قيل: معناه لنجزينهم بأسوإ أعمالهم و هى المعاصى دون غيرها مما لا يستحق به العذاب «ذٰلِكَ» يعنى ما تقدم الوعيد به «جَزاءُ أَعْداءِ اللَّهِ» الذين عادوه بالعصيان و الكفر و عادوا أولياءه من الأنبياء و المؤمنين «النَّارُ» و هى النار و الكون فيها «لَهُمْ فِيها دارُ الْخُلْدِ» أى منزل الدوام و التأبيد «جَزاءً» لهم و عقوبه «بِما كانُوا بِآياتِنا يَجْحَدُونَ» يعنى القرآن يجحدون بأنه من عند الله عن مقاتل «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى و سيقول الكفار فى النار «رَبَّنا أَرِنَا الَّذَيْنِ أَضَلَّانا مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ»

يعنون إبليس الأبالسه و قابيل بن آدم أول من أبدع المعصيه روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قيل المراد بذلك كل من أبدع الكفر و الضلاله من الجن و الإنس و المراد باللذين جنس الجن و الإنس كما فى قوله وَ الَّذانِ يَأْتِيانِها مِنْكُمْ «نَجْعَلْهُما تَحْتَ أَقْدامِنا لِيَكُونا مِنَ الْأَسْفَلِينَ» تمنوا لشده عداوتهم لهم و بغضهم إياهم بما أضلوهم و أغووهم أن يجعلوهم تحت أقدامهم فى الدرك الأسفل من النار و قيل: إن المراد به ندوسهما و نطاؤهما بأقدامنا إذلالا لهما ليكونا من الأسفلين الأذلين قال ابن عباس ليكونا أشد عذابا منا و لما ذكر سبحانه وعيد الكفار عقبه بذكر الوعد للمؤمنين الأبرار فقال «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ» أى وحدوا الله تعالى بلسانهم و اعترفوا به و صدقوا أنبياءه «ثُمَّ اسْتَقامُوا» أى استمروا على أن الله ربهم وحده لم يشركوا به شيئا عن مجاهد و قيل معناه ثم استقاموا على طاعته و أداء فرائضه عن ابن عباس و الحسن و قتاده و ابن زيد و قيل ثم استقاموا فى أفعالهم كما استقاموا فى أقوالهم و قيل ثم استقاموا على ما توجبه الربوبيه من عبادته عن ابن مسلم و

روى عن أنس قال قرأ علينا رسول الله ص هذه الآيه ثم قال قد قالها ناس ثم كفر أكثرهم فمن قالها حتى يموت فهو ممن استقام عليها

و

روى محمد بن الفضيل قال سألت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) عن الاستقامه فقال هى و الله ما أنتم عليه

«تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ» يعنى عند الموت عن مجاهد و السدى و روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل تستقبلهم الملائكه إذا خرجوا من قبورهم فى الموقف بالبشاره من الله عن الحسن و ثابت و قتاده و قيل فى القيامه عن الجبائى و أبى مسلم و قيل أن البشرى تكون فى ثلاثه مواطن عند الموت و فى القبر و عند البعث عن وكيع بن الجراح «أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا» أى تقولون لهم لا تخافوا عقاب الله و لا تحزنوا لفوات الثواب و قيل لا تخافوا مما أمامكم من أمور الآخره و لا تحزنوا على ما وراءكم و على ما خلفتم من أهل و ولد عن عكرمه و مجاهد و قيل لا تخافوا و لا تحزنوا على

ذنوبكم فإنى أغفرها لكم عن عطاء بن أبى رياح و قيل أن الخوف يتناول المستقبل و الحزن يتناول الماضى و كان المعنى لا تخافوا فيما يستقبل من الأوقات و لا تحزنوا على ما مضى و هذا نهايه المطلوب «وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِی كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» بها فى دار الدنيا على ألسنه الأنبياء.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

نَحْنُ أَوْلِياؤُكُمْ فِی الْحَياهِ الدُّنْيا وَ فِی الْآخِرَهِ وَ لَكُمْ فِيها ما تَشْتَهِی أَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيها ما تَدَّعُونَ (۳۱) نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (۳۲) وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعا إِلَى اللَّهِ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۳۳) وَ لا تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لا السَّيِّئَهُ ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِی بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَهٌ كَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِيمٌ (۳۴) وَ ما يُلَقَّاها إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ ما يُلَقَّاها إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (۳۵)

الإعراب

نزلا- نصب على المصدر و تقديره أنزلكم ربكم فيما تشتهون نزلا و يجوز أن يكون نصبا على الحال و تقديره و لكم فيها ما تشتهى أنفسكم منزلا- نزلا- كما يقال جاء زيد مشيا أى ماشيا و القولان جميعا يرجعان إلى كونه مصدرا و قال أبو على نزلا يحتمل ضربين (أحدهما) أن يكون جمع نازل كقوله:

إن تركبوا فركوب الخيل عادتنا أو تنزلون فإنا معشر نزل

و يكون حالا- من الضمير فى تدعون أى ما تدعون من غفور رحيم نازلين (و الآخر) أن يراد به القوت الذى يقام للنازل أو الضيف حالا مما تدعون أى لكم ما تدعون «نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ» صفه نزل و فيه ضمير يعود إليه و قولا نصب على التفسير و قوله «وَ لَا السَّيِّئَهُ» لا هاهنا زائده مؤكده لتبعيد المساواه.

المعنى

ثم حكى سبحانه أن الملائكه تقول للمؤمنين الذين استقاموا بعد البشاره

«نَحْنُ أَوْلِياؤُكُمْ» أى نحن معاشر الملائكه أنصاركم و أحباؤكم «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» نتولى إيصال الخيرات إليكم من قبل الله تعالى «وَ فِی الْآخِرَهِ» فلا نفارقكم حتى ندخلكم الجنه عن مجاهد و قيل كنا نتولى حفظكم فى الدنيا بأنواع المعونه و فى الآخره نتولاكم بأنواع الإكرام و المثوبه و

قيل نحن أولياؤكم فى الحياه الدنيا أى نحرسكم فى الدنيا و عند الموت و فى الآخره عن أبى جعفر (عليه السلام)

«وَ لَکُمْ فِیها» أى فى الآخره «ما تَشْتَهِی أَنْفُسُکُمْ» من الملاذ و تتمنونه من المنافع «وَ لَکُمْ فِیها ما تَدَّعُونَ» أنه لكم فإن الله سبحانه يحكم لكم بذلك و قيل أن المراد بقوله «ما تَشْتَهِی أَنْفُسُکُمْ» البقاء لأنهم كانوا يشتهون البقاء فى الدنيا أى لكم فيها ما كنتم تشتهون من البقاء و لكم فيها ما كنتم تتمنونه من النعيم عن ابن زيد «نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِیمٍ» معناه أن هذا الموعود به مع جلالته فى نفسه له جلاله بمعطيه إذ هو عطاء لكم و رزق يجرى عليكم ممن يغفر الذنوب و يستر العيوب رحمه منه لعباده فهو أهنأ لكم و أكمل لسروركم قال الحسن أرادوا أن جميع ذلك من الله و ليس منا و فى هذه الآيه بشاره للمؤمنين بموده الملائكه لهم و فيها بشاره بنيل مشتهياتهم فى الجنه و فيها دلاله على أن الملائكه تتردد إلى من كان مستقيما على الطاعات و على شرف الاستقامه أيضا تتولى الملائكه صاحبها من أجلها «وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعا إِلَی اللَّهِ وَ عَمِلَ صالِحاً» صورته صوره الاستفهام و المراد به النفى تقديره و ليس أحد أحسن قولا ممن دعا إلى طاعه الله و أضاف إلى ذلك أن يعمل الأعمال الصالحه «وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ الْمُسْلِمِینَ» أى و يقول مع ذلك أننى من المستسلمين لأمر الله المنقادين إلى طاعته و قيل: معناه و يقول إننى من جمله المسلمين كما قال إبراهيم وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِینَ و هذا الداعى هو رسول الله ص عن الحسن و ابن زيد و السدى و قيل هو و جميع الأئمه الدعاه الهداه إلى الحق عن مقاتل و جماعه من المفسرين و قيل هم المؤذنون عن عائشه و عكرمه و فى هذه الآيه رد على من قال أنا مؤمن إن شاء الله لأنه مدح من قال إننى من المسلمين من غير أن يقرنه بالمشيئه و فى هذه الآيه دلاله على أن الدعاء إلى الدين من أعظم الطاعات و أجل الواجبات و فيها دلاله على أن الداعى يجب أن يكون عاملا بعلمه ليكون الناس إلى القبول منه أقرب و إليه أسكن ثم قال سبحانه «وَ لا تَسْتَوِی الْحَسَنَهُ وَ لَا السَّیِّئَهُ» قيل معناه لا تستوى المله الحسنه التى هى الإسلام و المله السيئه التى هى الكفر و قيل معناه لا تستوى الأعمال الحسنه و لا الأعمال القبيحه و قيل: لا تستوى الخصله الحسنه و السيئه فلا يستوى الصبر و الغضب و الحلم و الجهل و المداراه و الغلظه و العفو و الإساءه ثم بين سبحانه ما يلزم على الداعى من الرفق بالمدعو فقال «ادْفَعْ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ» [خاطب النبى ص فقال للنبى ص ادفع بالتى هى

أحسن] خاطب النبى ص فقال ادفع بحقك باطلهم و بحلمك جهلهم و بعفوك إساءتهم «فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ» معناه فإنك إذا دفعت خصومك بلين و رفق و مداراه صار عدوك الذى يعاديك فى الدين بصوره وليك القريب فكأنه وليك فى الدين و حميمك فى النسب و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) إن الحسنه التقيه و السيئه الإذاعه

«وَ ما يُلَقَّاها» أى و ما يلقى هذه الفعله و هذه الحاله التى هى دفع السيئه بالحسنه «إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا» على كظم الغيظ و احتمال المكروه و قيل إلا الذين صبروا فى الدنيا على الأذى عن أبى عبد الله (عليه السلام) «وَ ما يُلَقَّاها» أى و ما يلقى هذه الخصله المذكوره و لا يؤتاها «إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ» أى ذو نصيب وافر من الرأى و العقل و قيل إلا ذو نصيب عظيم من الثواب و الخير و قيل: الحظ العظيم الجنه عن قتاده و ما يلقاها إلا من وجبت له الجنه و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و ما يلقاها إلا كل ذى حظ عظيم.

النظم

اتصل قوله «وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعا إِلَى اللَّهِ» الآيه بما قبله من قوله «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لا تَسْمَعُوا لِهذَا الْقُرْآنِ وَ الْغَوْا فِيهِ» الآيه فكأنه قال إلا تتعجبون من إعراض الكفار عن استماع القرآن و تواصيهم فيما بينهم باللغو فى قراءته و لا قائل أحسن قولا من محمد ص يدعوكم إلى من تقرون أنه خالقكم ثم أنه قد عمل فى دينه بما دعاكم إليه فانتفت عنه التهمه من جميع الوجوه.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۳۶ الى ۴۲]

اشاره

وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۳۶) وَ مِنْ آياتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (۳۷) فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا يَسْأَمُونَ (۳۸) وَ مِنْ آياتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خاشِعَةً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْياها لَمُحْيِ الْمَوْتى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹) إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آياتِنا لا يَخْفَوْنَ عَلَيْنا أَ فَمَنْ يُلْقى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِناً يَوْمَ الْقِيامَةِ اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴۰)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جاءَهُمْ وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ (۴۱) لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (۴۲)

اللغه

النزغ النخس بما يدعو إلى الفساد يقال نزغ ينزغ و فلان ينزغ فلانا كأنه ينخسه بما يدعوه إلى خلاف الصواب و ألحد: مال عن الحق و يقال لحد يلحد أيضا بمعناه و يسمى القرآن ذكرا لأنه ذكر فيه الدلائل و الأحكام.

الإعراب

«وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ» هي إن التي للجزاء زيد عليها ما تأكيدا فأشبه لذلك القسم فلذلك دخل الفعل نون التأكيد «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» لم يذكر لأن خبرا و التقدير إن الذين كفروا بالذكر مبتدأ الخبر معذبون فحذف الخبر و يجوز أن يكون الخبر أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ.

المعنى

ثم أمر نبيه ص أن يستعيذ بالله إذا صرفه الشيطان عن الاحتمال فقال «وَ إِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطانِ نَزْغٌ» أن ما يدعونك نزغ من الشيطان بالوسوسه «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» أي فاطلب الاعتصام من شره بالله «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» الآيه مفسره في آخر سوره الأعراف ثم ذكر سبحانه دلالات التوحيد فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» أي حججه الداله على وحدانيته و أدلته على صفاته التي باين بها جميع خلقه «اللَّيْلُ» بذهاب الشمس عن بسيط الأرض «وَ النَّهارُ» بطلوعها على وجهها و تقديرهما على وجه مستقر و تدبيرهما على نظام مستمر «وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ» و ما اختصا به من النور و ظهر فيهما من التدبير في المسير

و التعريف فى فلك التدوير «لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ» و إن كان فيهما منافع كثيره لأنهما ليسا بخالقين «وَ اسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ» و أنشأهن و إنما قال «خَلَقَهُنَّ» لوجهين (أحدهما) أن ضمير غير ما يعقل على لفظ التأنيث تقول هذا كباشك فسقها و إن شئت قلت فسقهن (و الآخر) أن الضمير يرجع إلى معنى الآيات لأنه قال «وَ مِنْ آیاتِهِ» هذه الأشياء «وَ اسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ إِنْ کُنْتُمْ إِیّٰاهُ تَعْبُدُونَ» إن كنتم تقصدون بعبادتكم الله كما تزعمون فاسجدوا لله دون غيره ثم قال «فَإِنِ اسْتَکْبَرُوا» عن توجيه العباده إلى الله وحده «فَالَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ» و هم الملائكه «یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ هُمْ لا یَسْأَمُونَ» أى لا يملون و لا يفترون و هو مفسر فى سوره الأعراف و المروى عن ابن عباس و قتاده و ابن المسيب أن موضع السجود عند قوله «وَ هُمْ لا یَسْأَمُونَ» و

عن ابن مسعود و الحسن أنه عند قوله «إِنْ کُنْتُمْ إِیّٰاهُ تَعْبُدُونَ» و هو اختيار أبى عمرو بن العلاء و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

وَ مِنْ آیاتِهِ» أى من أدلته الداله على ربوبيته «أَنَّکَ تَرَی الْأَرْضَ خاشِعَةً» أى غبراء دارسه متهشمه عن قتاده و السدى أى كان حالها حال الخاضع المتواضع و قيل ميته يابسه لا نبات فيها قال الأزهرى إذا يبست الأرض و لم تمطر قيل قد خشعت «فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَیْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ» أى تحركت بالنبات «وَ رَبَتْ» أى انتفخت و ارتفعت قبل أن تنبت و قيل «اهْتَزَّتْ» بالنبات «وَ رَبَتْ» بكثره ريعها عن الكلبى «إِنَّ الَّذِی أَحْیاها» أى أحيا الأرض بما أنزله من المطر «لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ» فى الآخره مثل ذلك «إِنَّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» ظاهر المعنى «إِنَّ الَّذِینَ یُلْحِدُونَ» أى إن الذين يميلون من الإيمان بآياتنا «لا یَخْفَوْنَ عَلَیْنا» بأشخاصهم و أقوالهم و أفعالهم و هذا وعيد عن قتاده و ابن زيد و السدى و قد قيل أن معنى الإلحاد فى آيات الله هو ما كانوا يفعلونه من المكاء و الصفير عن مجاهد و قيل: هو تبديلهم ذلك و وضعه فى غير موضعه عن ابن عباس و قال بعض المفسرين أن المراد بالآيات هنا دلالات التوحيد و الإلحاد فيها الانحراف عنها و ترك الاستدلال بها ثم قال سبحانه على وجه الإنكار عليهم و التهجين لفعلهم و التهديد لهم «أَ فَمَنْ یُلْقیٰ فِی النّٰارِ خَیْرٌ» و هم الملحدون «أَمْ مَنْ یَأْتِی آمِناً یَوْمَ الْقِیامَةِ» من عذاب الله و هم المؤمنون المطيعون و هذا استفهام تقرير معناه أنهما لا يستويان و قيل إن الذى يلقى فى النار أبو جهل و الذى يأتى آمنا يوم القيامه رسول الله ص عن مقاتل و قيل: هو عمار بن ياسر عن عكرمه و الصحيح أن الآيه على العموم و المراد بهما المؤمن و الكافر ثم قال سبحانه «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» لفظه لفظ الأمر و معناه

الوعيد و التهديد أی فإذا علمتم أنهما لا يستويان فليختر كل واحد منكم لنفسه ما شاء من الأمرين فإن العاقل لا يختار الإلقاء فی النار فإذا لم يختر ذلک فلا بد أن يؤمن بالآيات فلا يلحد فيها «إِنَّهُ بِما تَعْمَلُونَ» أی بأعمالكم «بَصِيرٌ» عالم لا يخفی عليه شی ء منها ثم أخبر سبحانه عنهم مهجنا لهم فقال «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ» الذی هو القرآن و جحدوه «لَمَّا جاءَهُمْ» أی حين جاءهم ثم أخذ سبحانه فی وصف الذكر و ترک خبر إن علی تقدير إن الذين كفروا بالذكر يجازون بكفرهم و نحو ذلک و قيل إن خبره" أُولئِکَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ" عن أبی عمرو بن العلاء و قيل إن قوله «وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ» فی موضع الخبر و التقدير الكتاب الذی جاءهم عزيز و أما قوله «وَ إِنَّهُ» فالهاء يعود إلی القرآن الذی هو الذكر و المعنی إن الذكر لكتاب عزيز بأنه لا يقدر أحد من العباد علی أن يأتی بمثله و قيل إنه عزيز بإعزاز الله عز و جل إياه إذا حفظه من التغيير و التبديل و قيل هو عزيز إذ جعله الله علی أتم صفات الأحكام و قيل عزيز بأنه يجب أن يعز و يجل بالانتهاء إلی ما فيه و ترک الإعراض عنه و قيل عزيز أی كريم علی الله عز و جل عن ابن عباس «لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ» قيل فيه أقوال (أحدها) إن الباطل الشيطان و معناه لا يقدر الشيطان أن ينقص منه حقا أو يزيد فيه باطلا عن قتاده و السدی (و ثانيها) إنه لا يأتيه ما يبطله من بين يديه أی من الكتب التی قبله و لا من خلفه أی لا يجی ء من بعده كتاب يبطله أی ينسخه عن ابن عباس و الكلبی و مقاتل (و ثالثها)

معناه أنه ليس فی إخباره عما مضی باطل و لا فی إخباره عما يكون فی المستقبل باطل بل إخباره كلها موافقه لمخبراتها و هو المروی عن أبی جعفر (عليه السلام) و أبی عبد الله (عليه السلام)

(و رابعها) لا يأتيه الباطل من أول تنزيله و لا من آخره عن الحسن و (خامسها) لا يأتيه الباطل من جهه من الجهات فلا تناقض فی ألفاظه و لا كذب فی أخباره و لا يعارض و لا يزاد فيه و لا يغير بل هو محفوظ حجه علی المكلفين إلی يوم القيامه و يؤيده قوله «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحافِظُونَ» و «تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ» أی هو تنزيل من عالم بوجوه الحكمه «حَمِيدٍ» مستحق للحمد علی خلقه بالإنعام عليهم و القرآن هو من أعظم نعمه فاستحق به الحمد و الشكر.

[سوره فصلت (۴۱): الآیات ۴۳ الی ۴۵]

اشاره

ما یُقالُ لَکَ إِلاَّ ما قَدْ قِیلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِکَ إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ وَ ذُو عِقابٍ أَلِیمٍ (۴۳) وَ لَوْ جَعَلْناهُ قُرْآناً أَعْجَمِیًّا لَقالُوا لَوْ لا فُصِّلَتْ آیاتُهُ ءَ أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً وَ شِفاءٌ وَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ فِی آذانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی أُولئِکَ یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ (۴۴) وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْکِتابَ فَاخْتُلِفَ فِیهِ وَ لَوْ لا کَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّکَ لَقُضِیَ بَیْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَفِی شَکٍّ مِنْهُ مُرِیبٍ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص أ أعجمی بهمزتین و قرأ هشام عن ابن عامر بهمزه واحده و قرأ الباقون بهمزه واحده ممدوده.

الحجه

قال أبو علی الأعجمی الذی لا یفصح من العرب کان أو من العجم قالوا زیاد الأعجم لآفه کانت فی لسانه و کان عربیا و قالوا صلاه النهار عجماء أی تخفی فیها القراءه و لا تبین و یجمع الأعجم علی عجم أنشد أبو زید:

یقول الخنا و أبغض العجم ناطقا إلی ربنا صوت الحمار الیجدع

أی أبغض صوت العجم صوت الحمار و تسمی العرب من لم یبین کلامه من أی صنف کان من الناس أعجم و منه قول ابن الأخزر:

سلوم لو أصبحت وسط الأعجم بالروم أو بالترک أو بالدیلم

فقال لو کنت وسط الأعجم و لم یقل وسط العجم لأنه جعل کل من لم یبین کلامه أعجم فکأنه قال وسط القبیل الأعجم و العجم خلاف العرب و العجمی خلاف العربی منسوب إلی العجم و إنما قوبل الأعجمی بالعربی فی الآیه و خلاف العربی العجمی لأن الأعجمی فی أنه لا یبین مثل العجمی عندهم فمن حیث اجتمعا فی أنهما لا یبینان قوبل به العربی فی قوله «أَعْجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ» و ینبغی أن یکون الأعجمی الیاء فیه للنسب نسب إلی

الأعجم الذى لا يفصح و هو فى المعنى كالعجمى و إن كانا يختلفان فى النسبه فيكون الأعجمى عربيا و يجوز أن يقال للرجل أعجمى و يراد به ما يراد بأعجم بغير ياء النسب كما يقال أحمر و أحمرى و دوار و دوارى و قوله وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ مما جمع على إراده ياء النسب فيه مثل قولهم النميرون و لو لا ذلك لم يجز جمعه بالواو و النون أ لا ترى أنك لا تقول فى الأحمر إذا كان صفه أحمرون و إنما جاز الأعجمون لما ذكرنا فأما الأعاجم فينبغى أن تكون تكسير أعجمى كما كان المسامعه تكسير مسمعى و قد استعمل هذا الوصف استعمال الأسماء فمن ذلك قوله:

" حزق يمانيه لأعجم طمطم"

فينبغى أن يكون من باب الأجارع و الأباطح و أما قوله تعالى أعجمى و عربى فالمعنى المنزل أعجمى و المنزل عليه عربى فقوله أعجمى و عربى يرتفع كل منهما على أنه خبر مبتدإ محذوف و هذه الآيه فى المعنى كقوله «وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ ما كانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ».

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص على تكذيبهم فقال «ما يُقالُ لَكَ إِلَّا ما قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ» أى ما يقول هؤلاء الكفار لك إلا ما قد قيل للأنبياء قبلك من التكذيب و الجحد لنبوتهم عن قتاده و السدى و الجبائى و قيل معناه ما يقول الله لك إلا ما قد قاله للرسل من قبلك و هو الأمر بالدعاء إلى الحق فى عباده الله و لزوم طاعته فهذا القرآن موافق لما قبله من الكتب و قيل معناه ما حكاه تعالى بعده من «إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَ ذُو عِقابٍ أَلِيمٍ» فيكون على جهه الوعد و الوعيد أى أنه لذو مغفره لمن آمن بك و ذو عقاب أليم لمن كذب بك «وَ لَوْ جَعَلْناهُ قُرْآناً أَعْجَمِيًّا» أى لو جعلنا هذا الكتاب الذى تقرؤه على الناس بغير لغه العرب «لَقالُوا لَوْ لا فُصِّلَتْ آياتُهُ» أى هلا بينت بلسان العرب حتى نفهمه «ءَ أَعْجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ» أى كتاب أعجمى و نبى عربى و هذا استفهام على وجه الإنكار و المعنى أنهم كانوا يقولون المنزل عليه عربى و المنزل أعجمى و كان ذلك أشد لتكذيبهم فبين الله سبحانه أنه أنزل الكتاب بلغتهم و أرسل الرسول من عشيرتهم ليكون أبلغ فى الحجه و أقطع للمعذره «قُلْ» يا محمد لهم «هُوَ» أى القرآن «لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً» من الضلاله «وَ شِفاءٌ» من الأوجاع و قيل و شفاء للقلوب من كل شك و ريب و شبهه و سمى اليقين شفاء كما سمى الشك مرضا فى قوله «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ»* «وَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ فِي آذانِهِمْ وَقْرٌ» أى ثقل

ص: ٢٦

و صمم عن سماعه من حيث يثقل عليهم استماعه فلا ينتفعون به فكأنهم صم عنه «وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى» عميت قلوبهم عنه عن السدى يعنى أنهم لما ضلوا عنه و حاروا عن تدبره فكأنه عمى لهم «أُولئِكَ يُنادَوْنَ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» أى أنهم لا يسمعون و لا يفهمون كما أن من دعى من مكان بعيد لم يسمع و لم يفهم و إنما قال ذلك لبعد أفهامهم و شده إعراضهم عنه و قيل لبعده عن قلوبهم عن مجاهد و قيل ينادى الرجل منهم فى الآخره بأشنع اسمه عن الضحاك «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» أى التوراه «فَاخْتُلِفَ فِيهِ» لأنه آمن به قوم و كذب به آخرون و هذه تسليه للنبى ص أيضا عن جحود قومه له و إنكارهم لنبوته «وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ» فى تأخير العذاب عن قومك و أنه لا يعذبهم و أنت فيهم «لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أى لفرغ من عذابهم و استئصالهم و قيل: معناه لو لا حكم سبق من ربك بتأخيرهم العذاب إلى وقت انقضاء آجالهم لقضى بينهم قبل انقضاء آجالهم فيظهر المحق من المبطل «وَ إِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ» أى و إن قومك لفى شك مما ذكرناه موقع لهم الريبه و هو أفظع الشك.

ص: ۲۷

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها وَ ما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (۴۶) إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَهِ وَ ما تَخْرُجُ مِنْ ثَمَراتٍ مِنْ أَكْمامِها وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكائِي قالُوا آذَنَّاكَ ما مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ (۴۷) وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَ ظَنُّوا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۴۸) لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ (۴۹) وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِي وَ ما أَظُنُّ السَّاعَهَ قائِمَهً وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام و حفص «مِنْ ثَمَراتٍ» على الجمع و الباقون من ثمره على التوحيد.

الحجه

قال أبو على من ثمره إذا أفرد يدل على الكثره و استغنى به عن الجمع و يقوى الإفراد قوله «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى»* و حجه من جمع أن الجمع صحيح و أن المعنى على ذلك.

اللغه

الأكمام جمع كم و كم جمع كمه عن ابن خالويه و قيل هى جمع كمه عن أبى عبيده و هى الكفرى و تكمم الرجل فى ثوبه إذا تلفف به و الإيذان الإعلام.

المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم بأن قال «مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ» أى من عمل طاعه فلنفسه لأن ثواب ذلك واصل إليه و منفعته تكون له دون غيره «وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها» أى من عمل معصيه فعلى نفسه وبال ذلك و عقابه يلحقه دون غيره «وَ ما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ» و هذا على وجه المبالغه فى نفى الظلم عن نفسه للعبيد و إنما قال ذلك مع أنه لا يظلم مثقال ذره لأمرين (أحدهما) أن من فعل الظلم و إن قل و هو عالم بقبحه و بأنه غنى عنه لكان ظلاما (و الآخر) أنه على طريق الجواب لمن زعم أنه يظلم العباد فيأخذ أحدا بذنب غيره و يثيبه بطاعه غيره ثم بين سبحانه أنه العالم بوقت القيامه فقال «إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَهِ» التى يقع فيها الجزاء للمطيع و العاصى و هو يوم القيامه «وَ ما تَخْرُجُ مِنْ ثَمَراتٍ مِنْ أَكْمامِها» أى و ما تخرج ثمره من أوعيتها و غلفها «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ» أى و لا تحمل أنثى من حمل ذكرا كان أو أنثى و لا تضع أنثى إلا فى الوقت الذى علم سبحانه أنها تحمل فيه و تضع فيه فيعلم سبحانه قدر الثمار و كيفيتها و أجزاءها و طعومها و روائحها و يعلم ما فى بطون الحبالى و كيفيه انتقالها حالا بعد حال حتى يصير بشرا سويا «وَ يَوْمَ يُنادِيهِمْ» أى ينادى الله المشركين «أَيْنَ شُرَكائِي» أى فى قولكم و زعمكم كما قال أين شركائى الذين كنتم تزعمون «قالُوا آذَنَّاكَ ما مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ» أى يقولون أعلمناك ما منا شاهد بأن لك شريكا يتبرءون يومئذ من أن يكون مع

الله شريک «وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ»

ص: ۲۸

أی بطل عنهم و ذهب ما كانوا أملوه من أصنامهم «وَ ظَنُّوا» أی أيقنوا «ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ» أی من مهرب و ملجأ دخل الظن على ما التی للنفی كما تدخل على لام الابتداء و كلاهما له صدر الكلام و المعنى أنهم علموا أن لا مخلص لهم من عذاب الله و قد يعبر بالظن عن اليقين فيما طريقه الخبر دون العيان ثم بين سبحانه طريقتهم فی الدنيا فقال «لا يَسْأَمُ الْإِنْسانُ مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ» قال الكلبی الإنسان هاهنا يراد به الكافر أی لا يمل الكافر من دعائه الخير و لا يزال يسأل ربه الخير الذی هو المال و الغنى و الصحه و الولد «وَ إِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ» أی البلاء و الشده و الفقر «فَيَؤُسٌ» أی فهو يؤوس شديد اليأس من الخير «قَنُوطٌ» من الرحمه و قيل يؤوس من إجابه الدعاء قنوط سی ء الظن بربه «وَ لَئِنْ أَذَقْناهُ رَحْمَةً مِنَّا» أی خيرا و عافيه و غنى «مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِی» أی هذا بعملی و أنا محقوق به عن مجاهد قال و كل هذا من أخلاق الكافر و قيل معناه هذا لی دائما أبدا «وَ ما أَظُنُّ السَّاعَةَ قائِمَةً» أی كائنه على ما يقوله المسلمون «وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنى» أی لست على يقين من البعث فإن كان الأمر على ذلك و رددت إلى ربی إن لی عنده الحاله الحسنى و المنزله الحسنى و هی الجنه سيعطينی فی الآخره مثل ما أعطانی فی الدنيا ثم هدد سبحانه من هذه صفته بأن قال «فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا» أی لنقفنهم يوم القيامه على مساوئ أعمالهم عن ابن عباس «وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذابٍ غَلِيظٍ» أی شديد متراكم.

[سوره فصلت (۴۱): الآيات ۵۱ الى ۵۴]

اشاره

وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ (۵۱) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِی شِقاقٍ بَعِيدٍ (۵۲) سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِی الْآفاقِ وَ فِی أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ (۵۳) أَلا إِنَّهُمْ فِی مِرْيَةٍ مِنْ لِقاءِ رَبِّهِمْ أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ مُحِيطٌ (۵۴)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن جهل الإنسان الذی تقدم وصفه بمواقع نعم الله

سبحانه فقال «وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ» عن الشكر «وَ نَأى بِجانِبِهِ» أى بعد بجانبه تكبرا و تجبرا عن الاعتراف بنعم الله تعالى و من قرأ ناء فإنه مقلوب من نأى كما فى قول الشاعر:

أقول و قد ناءت بها غربه النوى نوى خيتعور: لا تشط ديارك

«وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ» أى الضر أو الفقر أو المرض «فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ» أى فهو ذو دعاء كثير عند ذلك عن السدى و إنما قال «فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ» و لم يقل طويل لأنه أبلغ فإن العرض يدل على الطول و الطول لا يدل على العرض إذ قد يصح طويل و لا عرض له و لا يصح عريض و لا طول له فإن العرض الانبساط فى خلاف جهه الطول و الطول الامتداد فى أى جهه كان و فى الآيه دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر القائلين بأنه ليس لله على الكافر نعمه فإن الله سبحانه أخبر بأنه ينعم على الكافر و أنه يعرض عن موجبها من الشكر و المراد بالآيه أن الكافر يسأل ربه بالتضرع و الدعاء أن يكشف ما به من الضر و البلاء و يعرض عن الدعاء فى الرخاء «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ» القرآن «مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» و قيل إن كان هذا الإنعام من عند الله «ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ» و جحدتموه «مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقاقٍ بَعِيدٍ» أى فى خلاف للحق بعيد عنه و هو أنتم و الشقاق و المشاقه الميل إلى شق العداوه أى فلا أحد أضل منكم «سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِي الْآفاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المعنى سنريهم حججنا و دلائلنا على التوحيد فى آفاق العالم و أقطار السماء و الأرض من الشمس و القمر و النجوم و النبات و الأشجار و البحار و الجبال و فى أنفسهم و ما فيها من لطائف الصنعه و بدائع الحكمه «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ» أى يظهر لهم «أَنَّهُ الْحَقُّ» أى أن الله هو الحق عن عطاء و ابن زيد (و ثانيها) إن معناه سنريهم آياتنا و دلائلنا على صدق محمد ص و صحه نبوته فى الآفاق أى بما يفتح من القرى عليه و على المسلمين فى أقطار الأرض و فى أنفسهم يعنى فتح مكه عن السدى و الحسن و مجاهد و قالوا هو ظهور محمد ص على الآفاق و على مكه حتى يعرفوا أن ما أتى به من القرآن حق و من عند الله لأنهم بذلك يعرفون أنه مؤيد من قبل الله تعالى بعد أن كان واحدا لا ناصر له (و ثالثها) أن المراد بقوله «فِي الْآفاقِ» وقائع الله فى الأمم «وَ فِي أَنْفُسِهِمْ» وقعه يوم بدر عن قتاده (و رابعها) أن معناه سنريهم آياتنا فى

الآفاق بصدق ما كان يخبرهم به النبی ص من الحوادث فیها و فی أنفسهم یعنی ما كان بمكه من انشقاق القمر حتی یعلموا أن خبره حق من قبل الله سبحانه (و خامسها) أن المراد سنریهم آثار من مضی من قبلهم ممن كذب الرسل من الأمم و آثار خلق الله فی كل البلاد و فی أنفسهم من أنهم كانوا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ثم كسیت لحما ثم نقلوا إلی التمییز و العقل و ذلک كله دلیل علی أن الذی فعله واحد لیس كمثله شی ء عن الزجاج «أَ وَ لَمْ یَكْفِ بِرَبِّکَ أَنَّهُ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ» موضع قوله «بِرَبِّکَ» رفع و المعنی أ و لم یكف ربک و «أَنَّهُ عَلی كُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیدٌ» فی موضع رفع أیضا علی البدل و إن حملته علی اللفظ فهو فی موضع جر و المفعول محذوف و تقدیره أ و لم یكف شهاده ربک علی كل شی ء و معنی الكفایه هنا أنه سبحانه بین للناس ما فیه كفایه من الدلاله علی توحیده و تصحیح نبوه رسله قال مقاتل معناه أ و لم یكف ربک شاهدا أن القرآن من عند الله و قیل معناه أ و لم یكف ربک لأنه علی كل شی ء شهید أی علیم بالأشیاء شاهد لجمیعها لا یغیب عنه شی ء «أَلا إِنَّهُمْ فِی مِرْیَهٍ مِنْ لِقاءِ رَبِّهِمْ» ألا- كلمه تنبیه و تأكید أن الكفار فی شک من لقاء ثواب ربهم و عقابه أی فی شک من مجازاه ربهم و فی هذا تسفیه لهم فی إضافه العبث إلی الله «أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَیْ ءٍ مُحِیطٌ» أی أحاط علمه بكل شی ء فلا یخفی علیه شی ء.

(۴۲) سوره الشوری مکیه و آیاتها ثلاث و خمسون (۵۳)

اشاره

اشاره

و تسمی سوره حم عسق أیضا و هی مکیه عن الحسن إلا قوله «وَ الَّذِینَ اسْتَجابُوا» «وَ الَّذِینَ إِذا أَصابَهُمُ» إلی قوله «لا یُحِبُّ الظَّالِمِینَ» و عن ابن عباس و قتاده إلا أربع آیات منها نزلن بالمدینه «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» قال ابن عباس و لما نزلت هذه الآیه قال رجل و الله ما أنزل الله هذه الآیه فأنزل الله «أَمْ یَقُولُونَ افْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» ثم أن الرجل تاب و ندم فنزل «وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ» إلی قوله «لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ».

عدد آیها

ثلاث و خمسون آیه کوفی و خمسون فی الباقی.

اختلافها

ثلاث آیات «حم عسق» «کَالْأَعْلامِ» ثلثهن کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص من قرأ سوره حم عسق کان ممن یصلی علیه الملائکه و یستغفرون له و یسترحمون

و

روی سیف بن عمیره عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ حم عسق بعثه الله یوم القیامه و وجهه کالقمر لیله البدر حتی یقف بین یدی الله عز و جل فیقول عبدی أدمنت قراءه حم عسق و لم تدر ما ثوابها أما لو دریت ما هی و ما ثوابها لما مللت من قراءتها و لکن سأجزیک جزاءک أدخلوه الجنه و له فیها قصر من یاقوته حمراء أبوابها و شرفها و درجها منها یری ظاهرها من باطنها و باطنها من ظاهرها و له فیها حوراوان من الحور العین و ألف جاریه و ألف غلام من الولدان المخلدین الذین وصفهم الله.

تفسیرها

ختم الله سوره حم السجده بذکر القرآن و افتتح هذه السوره بذکره أیضا فقال:

ص: ۳۲

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) عسق (۲) كَذلِكَ يُوحِى إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳) لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ (۴)

تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَ الْمَلائِكَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِى الْأَرْضِ أَلا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۵)

القراءه

قرأ ابن كثير كذلك يوحى إليك بفتح الحاء و الباقون «يُوحِى» بكسر الحاء و فى الشواذ روايه الأعمش عن ابن مسعود حم سق بغير عين.

الحجه

قال أبو على من قرأ يوحى فبنى الفعل للمفعول به احتمل أمرين (أحدهما) أن المعنى يوحى إليك السوره كما أوحى إلى الذين من قبلك زعموا أن هذه السوره قد أوحى إلى الأنبياء قبل (و الآخر) أن يكون الجار و المجرور يقومان مقام الفاعل و يجوز أن يكون قوله تعالى «اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» تبيينا للفاعل كقوله يُسَبِّحُ لَهُ فِيها ثم قال رِجالٌ كأنه قيل من يسبح فقال رجال و من قرأ «يُوحِى إِلَيْكَ» على بناء الفعل للفاعل فإن اسم الله يرتفع بفعله و أما اختلاف القراء فى «يَتَفَطَّرْنَ» و ينفطرن و الوجه فى ذلك قد مر ذكره فى سوره مريم و قال ابن جنى قراءه ابن مسعود حم سق مما يؤكدان الغرض فى هذه الفواتح إنما هو لكونها فواصل بين السور و لو كان فى أسماء الله سبحانه لما جاز تحريف شى ء منها بل كانت مؤداه بأعيانها و قد كان ابن عباس قد قرأها بلا عين أيضا و كان يقول السين كل فرقه تكون و القاف كل جماعه تكون.

المعنى

«حم» قد مضى تفسيره «عسق» قيل إنما فضلت هذه السوره من بين سائر الحواميم بعسق لأن جميعها استفتح بذكر الكتاب على التصريح به إلا هذه فذكر عسق ليكون دلاله على الكتاب دلاله التضمين و إن لم يدل عليه دلاله التصريح و هو معنى قول قتاده فإنه قال هو اسم من أسماء القرآن و قيل لأن هذه السوره انفردت بأن معانيها أوحيت إلى سائر الأنبياء فلذلك خصت بهذه التسميه و قال عطا: هى حروف مقطعه من حوادث آتيه فالحاء من حرب و الميم من تحويل ملك و العين من عدو مقهور و السين من الاستئصال بسنين كسنى يوسف و القاف من قدره الله فى ملوك الأرض و سائر الأقوال فى ذلك مذكوره فى أول البقره «كَذلِكَ يُوحِى إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» أى كالوحى الذى تقدم يوحى إليك أخبار الغيب

و ما يكون قبل أن يكون و إلى الذين من قبلك من الأنبياء عن عطا عن ابن عباس قال و ما من نبى أنزل الله عليه الكتاب إلا أنزل عليه معانى هذه السوره بلغاتهم و قيل معناه كهذا الوحى الذى يأتى فى هذه السوره يوحى إليك لأن ما لم يكن حاضرا تراه صلح فيه هذا لقرب وقته و ذلك لبعده فى نفسه و معنى التشبيه فى كذلك أن بعضه كبعض فى أنه حكمه و صواب بما تضمنه من الحجج و المواعظ و الفوائد «اللَّهُ» الذى تحق له العباده «الْعَزِيزُ» القادر الذى لا يغالب «الْحَكِيمُ» المحكم لأفعاله «لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَلِيُّ» المستعلى على كل قادر «الْعَظِيمُ» شأنه «تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ» أى تكاد كل واحده من السماوات تنشق من فوق التى تليها من قول المشركين اتخذ الله ولدا استعظاما لذلك عن ابن عباس و الحسن و قيل معناه تكاد السماوات يتشقق فرقا من عظمه الله و جلاله من فوقهن تقديره ممن فوقهن أى من عظمه من فوقهن عن الضحاك و قتاده و الزجاج و قيل من فوقهن أى من فوق الأرضين و هذا على طريق التمثيل و المعنى لو كانت السماوات تنفطر لشى ء لانفطرت لهذا «وَ الْمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى ينزهونه عما لا يجوز عليه فى صفاته و يعظمونه عما لا يليق به فى ذاته و أفعاله و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و الملائكه و من حول العرش يسبحون بحمد ربهم لا يفترون

«وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ» من المؤمنين «أَلا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» و المعنى ظاهر.

ص: ۳۴

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (۶) وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ (۷) وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً واحِدَهً وَ لكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَ الظَّالِمُونَ ما لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۸) أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتى وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۹) وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْ ءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ (۱۰)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن إمهاله الكفار بعد تقديم الإنذار فقال «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى آلهه عبدوها من دون الله يعنى كفار مكه «اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ» أى حافظ عليهم أعمالهم لا يعزب شى ء منها عنه ليجازيهم على ذلك كله «وَ ما أَنْتَ» يا محمد «عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أى و ما أنت بمسلط عليهم لتدخلهم فى الإيمان قهرا و قيل معناه إنك لم توكل بحفظ أعمالهم و إنما بعثت نذيرا لهم داعيا إلى الله مبينا سبيل الرشد أى فلا يضيقن صدرك بتكذيبهم إياك و فيه تسليه للنبى ص «وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ قُرْآناً عَرَبِيًّا» أى و مثل ما أوحينا إلى من تقدمك من الأنبياء بالكتب التى أنزلناها عليهم بلغه قومهم أوحينا إليك قرآنا بلغه العرب ليفقهوا ما فيه «لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى وَ مَنْ حَوْلَها» أى لتنذر أهل أم القرى و هى مكه و من حولها من سائر الناس و قرى الأرض كلها «وَ تُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ» أى و تنذرهم يوم الجمع و هو يوم القيامه يجمع الله فيه الأولين و الآخرين و أهل السماوات و الأرضين فيوم الجمع مفعول ثان لتنذر و ليس بظرف «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فى كونه ثم قسم سبحانه أهل يوم الجمع فقال «فَرِيقٌ فِي الْجَنَّهِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ» أى فريق منهم فى الجنه بطاعتهم و فريق منهم فى النار بمعصيتهم «وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّهً واحِدَهً» أى و لو شاء الله أن يحملهم على دين واحد و هو الإسلام بأن يلجئهم إليه لفعله و لكنه لم يفعله لأنه يؤدى إلى إبطال التكليف و التكليف إنما يثبت مع الاختيار عن الجبائى و قيل إن معناه و لو شاء الله لسوى بين الناس فى المنزله بأن يخلقهم فى الجنه و لكنه اختار لهم أعلى الدرجتين و هو استحقاق الثواب «وَ لكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشاءُ فِي رَحْمَتِهِ» و هم المؤمنون «وَ الظَّالِمُونَ ما لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ» يواليهم «وَ لا نَصِيرٍ» يمنع عنهم عذاب الله «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى بل اتخذ الكافرون من دون الله أولياء من الأصنام و الأوثان يوالونهم «فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ» معناه أن المستحق للولايه فى الحقيقه هو الله تعالى دون غيره لأنه المالك للنفع و الضر «وَ هُوَ يُحْيِ الْمَوْتى» أى يبعثهم للجزاء «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» من الإحياء و الإماته و غير ذلك «وَ مَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْ ءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ» معناه أن الذى تختلفون فيه من أمور دينكم و دنياكم و تتنازعون فيه فحكمه إلى الله فإنه الفاصل بين المحق و المبطل فيه فيحكم للمحق بالثواب و المدح و للمبطل بالعقاب و الذم و قيل معناه فبيان الصواب إلى الله بنصب الأدله و قيل فحكمه إلى الله يوم القيامه فيجازى كل أحد بما يستحقه «ذلِكُمُ اللَّهُ» الذى يحكم بين المختلفين «رَبِّي»

أى هو ربى «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ» فى مهماتى «وَ إِلَيْهِ أَنِيبُ» أى إليه أرجع فى جميع أمورى.

ص: ۳۶

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

فاطِرُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۱۱) لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۱۲) شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ما وَصَّى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ وَ ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ما تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ (۱۳) وَ ما تَفَرَّقُوا إِلاَّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ (۱۴) فَلِذلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ وَ قُلْ آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتابٍ وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ (۱۵)

اللغه

الذرأ إظهار الخلق بإيجاده يقال ذرأ الله الخلق يذرؤهم و منه ملح ذرآني لظهور بياضه و يقال أنمى الله ذراك و ذروك أي ذريتك عن الأزهري و شرع الله الدين أي بين و أظهر و منه المشرعه و الشريعه لأنهما في مكان معلوم ظاهر من الأنهار فالشريعه و الشرعه الظاهر المستقيم من المذاهب التي شرعها الله.

الإعراب

«أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ» يجوز أن يكون موضعه رفعا و نصبا و جرا فالرفع على معنى هو أن أقيموا الدين و النصب على معنى شرع لكم أن أقيموا الدين و الجر على البدل من الهاء في به و جائز أيضا أن يكون أن أقيموا الدين تفسيرا لما وصى به نوحا و لقوله «وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» و لقوله «وَ ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ» فيكون المعنى شرع لكم و لمن قبلكم إقامه الدين و ترك الفرقه فيه.

المعنى

ثم وصف سبحانه نفسه بما يوجب أن لا يعبد غيره فقال: «فاطِرُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أي خالقهما و مبدعهما ابتداء «جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْواجاً» أي أشكالا مع كل ذكر أنثى يسكن إليها و يألفها «وَ مِنَ الْأَنْعامِ أَزْواجاً» أي ذكورا و إناثا لتكمل منافعكم بها كما قال ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ إلى آخره «يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ» أي يخلقكم في هذا الوجه الذي ذكر من جعل الأزواج فالهاء في فيه يعود إلى الجعل المراد بقوله «جَعَلَ لَكُمْ» و قيل معناه يذرؤكم في التزاوج لتكثروا به لدلاله الكلام عليه و هو ذكر الأزواج و مثله قول ذي الرمه:

و ميه أحسن الثقلين جيدا و سالفه و أحسنه قذالا

أي و أحسن من ذكر يعني الثقلين و قال الزجاج و الفراء معناه يذرؤكم به أي يكثركم بأن جعل من أنفسكم أزواجا و من الأنعام أزواجا و أنشد الأزهري في ذلك:

و أرغب فيها عن لقيط و أهله و لكننى عن سنبس لست أرغب

أى أرغب بها عن لقيط «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ ءٌ» أى ليس مثله شى ء و الكاف زائده مؤكده لمعنى النفى قال أوس بن حجر:

و قتلى كمثل جذوع النخيل يغشاهم سبل منهمر

ص: ٣٧

و قال آخر:

سعد بن زيد إذا أبصرت فضلهم ما إن كمثلهم فى الناس من أحد

و قيل معناه إنه لو قدر الله تعالى مثل لم يكن لذلك المثل مثل لما تقرر فى العقول أن الله تعالى متفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فلو كان له مثل لتفرد بصفات لا يشاركه فيها غيره فكان هو الله و قد دل الدليل على أنه ليس مع الله إله آخر و قيل: فيه حذف مضاف و مثل بمعنى الصفه تقديره ليس كصاحب صفته شى ء و صاحب صفته هو أى ليس كهو شى ء و الوجه هو الأول «وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» لما نفى أن يكون له نظير و شبيه على وجه من الوجوه بين أنه مع ذلك سميع بصير فإنما المدحه فى أنه لا مثل له مع كونه سميعا بصيرا لجميع المسموعات و المبصرات «لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى مفاتيح أرزاق السماوات و الأرض و أسبابها فتمطر السماء بأمره و تنبت الأرض بإذنه عن مجاهد و قيل معناه خزائن السماوات و الأرض عن السدى «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى يوسع الرزق لمن يشاء و يضيق على من يشاء على ما يعلمه من المصالح للعباد «إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» فيفعل ذلك بحسب المصالح ثم خاطب سبحانه خلقه فقال «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ما وَصَّى بِهِ نُوحاً» أى بين لكم و نهج و أوضح من الدين و التوحيد و البراءه من الشرك ما وصى به نوحا «وَ الَّذِي أَوْحَيْنا إِلَيْكَ» أى و هو الذى أوحينا إليك يا محمد «وَ» و هو «ما وَصَّيْنا بِهِ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى» ثم بين ذلك بقوله «أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ» و إقامه الدين التمسك به و العمل بموجبه و الدوام عليه و الدعاء إليه و لا تتفرقوا أى و لا تختلفوا فيه و ائتلفوا فيه و اتفقوا و كونوا عباد الله إخوانا «كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ما تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ» من توحيد الله و الإخلاص له و رفض الأوثان و ترك دين الآباء لأنهم قالوا أَ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلهاً واحِداً و معناه ثقل عليهم و عظم اختيارنا لك بما تدعوهم إليه و تخصيصك بالوحى و النبوه دونهم «اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشاءُ» أى ليس إليهم الاختيار لأن الله يصطفى لرسالته من يشاء على حسب ما يعلم من قيامه بأعباء الرساله و تحمله لها فاجتباك الله لها كما اجتبى من قبلك من الأنبياء و قيل معناه الله يصطفى من عباده لدينه من يشاء «وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ» أى و يرشد إلى دينه من يقبل إلى طاعته و هذا كقوله وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً و قيل يهدى إلى جنته و ثوابه من يرجع إليه بالنيه و الإخلاص ثم قال «وَ ما تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» معناه و إن هؤلاء الكفار لم يختلفوا عليك

إلا بعد أن أتاهم طريق العلم بصحه نبوتك فعدلوا عن النظر فيه «بَغْياً بَيْنَهُمْ» أى فعلوا ذلك للظلم و الحسد و العداوه و الحرص على طلب الدنيا و قيل معناه و ما تفرقوا عنه أى عن محمد ص إلا بعد أن علموا أنه حق و لكنهم تفرقوا عنه حسدا له و خوفا أن تذهب رئاستهم «وَ لَوْ لا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» معناه و لو لا وعد الله تعالى و إخباره بتبقيتهم إلى وقت معلوم و تأخر العذاب عنهم فى الحال لفصل بينهم الحكم و أنزل عليهم العذاب الذى استحقوه عاجلا و قيل معناه و لو لا وعد الله بتأخير عذابهم إلى يوم القيامه و هو الأجل المسمى لقضى بينهم بإهلاك المبطل و إثابه المحق «وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ» معناه و إن اليهود و النصارى الذين أورثوا الكتاب من بعد قوم نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و من بعد أحبارهم لفى شك من القرآن أو من محمد ص مؤد إلى الريبه عن السدى بين بذلك أن أحبارهم أنكروا الحق عن معرفته و إن عوامهم كانوا شاكين فيه يدل عليه قوله الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يَعْرِفُونَهُ* و قيل معناه و إن الذين أورثوا الكتاب أى القرآن و هم العرب من بعدهم أى من بعد اليهود و النصارى لفى شك منه بليغ و لو استقصوا فى النظر أدى بهم إلى اليقين و الرشد «فَلِذلِكَ فَادْعُ» أى فإلى ذلك فادع عن الفراء و الزجاج يقال دعوت لفلان و إلى فلان و ذلك إشاره إلى ما وصى به الأنبياء من التوحيد و معناه فإلى الدين الذى شرعه الله تعالى و وصى به أنبياءه فادع الخلق يا محمد و قيل إن اللام للتعليل أى فلأجل الشك الذى هم فيه فادعهم إلى الحق حتى تزيل شكهم «وَ اسْتَقِمْ كَما أُمِرْتَ» أى فاثبت على أمر الله و تمسك به و اعمل بموجبه و قيل و استقم على تبليغ الرساله «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَهُمْ» يعنى أهواء المشركين فى ترك التبليغ «وَ قُلْ آمَنْتُ بِما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتابٍ» أى آمنت بكتب الله التى أنزلها على الأنبياء قبلى كلها «وَ أُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ» أى كى أعدل بينكم أى أسوى بينكم فى الدين و الدعاء إلى الحق و لا أحابى أحدا و قيل معناه أمرت بالعدل بينكم فى جميع الأشياء و

فى الحديث ثلاث منجيات و ثلاث مهلكات فالمنجيات العدل فى الرضاء و الغضب و القصد فى الغنى و الفقر و خشيه الله فى السر و العلانيه و المهلكات شح مطاع و هوى متبع و إعجاب المرء بنفسه

«اللَّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُمْ» أى و قل لهم أيضا الله مدبرنا و مدبركم و مصرفنا و مصرفكم و المنعم علينا و عليكم و إنما قال ذلك لأن المشركين قد اعترفوا بأن الله هو الخالق «لَنا أَعْمالُنا وَ لَكُمْ أَعْمالُكُمْ» أى لا يضرنا إصراركم على الكفر فإن جزاء أعمالنا لنا و جزاء أعمالكم لكم لا يؤاخذ أحدا بذنب غيره «لا حُجَّةَ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ» أى لا خصومه بيننا و بينكم عن مجاهد و ابن زيد و المعنى أن الحق قد ظهر فسقط الجدال و الخصومه و كنى بالحجه عن الخصومه لاحتجاج أحد الخصمين على الآخر و هذا قبل أن يؤمر بالقتال و إذا لم يؤمر بالقتال

و أمر بالـدعوه لم تكن بينه و بين من لاـ يجيب خصومه و قيل معناه لا حجه بيننا و بينكم لظهور أمركم فى البغى علينا و العـداوه لنـا و المعانـده لا على طريق الشـبـهه و ليس ذلك تحريما لإقامه الحجه لأنه لا يلزم قبول الـدعوه إلا بالحجه التى يظهر بها المحق من المبطـل فإذا صار الإنسان إلى البغى و العـداوه سـقط الحجاج بينه و بين أهل الحق «اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنا» يوم القيامه لفصل القضاء «وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» يحكم بيننا بالحق و فى هذا غايه التهديد.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ ما اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ داحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ (۱۶) اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزانَ وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (۱۷) يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِها وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلالٍ بَعِيدٍ (۱۸) اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (۱۹) مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (۲۰)

المعنى

لما تقـدم ظهور الحجه و انقطاع المحاجه عقبه بـذكر من يحاج بالباطل فقال سـبحانه «وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ» أى يخاصـمون النبى ص و المسلمين فى دين الله و توحيده و هم اليهود و النصارى قالوا كتابنا قبل كتابكم و نبينا قبل نبيكم و نحن خير منكم و أولى بالحق عن مجاهـد و قتاده و إنما قصـدوا بما قالوا ليدفعوا ما أتى به محمد ص «مِنْ بَعْدِ ما اسْتُجِيبَ لَهُ» أى من بعد ما دخل الناس فى الإسـلام و أجابوه إلى ما دعاهم إليه «حُجَّتُهُمْ داحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى خصومتهم باطله حيث زعموا أن دينهم أفضل من الإسلام و لأن ما ذكروه لا يمنع

من صحه نبوه نبينا بأن ينسخ الله كتابهم و شريعه نبيهم و قيل معناه و الذين يجادلون فى الله بنصره مذهبهم من بعد ما استجيب للنبى ص دعاؤه فى كفار بدر حتى قتلهم الله بأيدى المؤمنين و استجيب دعاؤه على أهل مكه و على مضر حتى قحطوا و دعاؤه للمستضعفين حتى خلصهم الله من أيدى قريش و غير ذلك مما يطول تعداده عن الجبائى و قيل من بعد ما استجيب لمحمد ص دعاؤه فى إظهار المعجزات و إقامتها و قيل من بعد ما استجيب له بأن أقروا به قبل مبعثه فلما بعث جحدوه كما قال و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا و إنما سمى سبحانه شبهتهم حجه على اعتقادهم و لشبهها بالحجه أجرى عليها اسمها من غير إطلاق الصفه بها «وَ عَلَيْهِمْ غَضَبٌ» أى غضب الله عليهم لأجل كفرهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» دائم يوم القيامه «اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتابَ» أى القرآن «بِالْحَقِّ» أى بالصدق فيما أخبر به من ماض و مستقبل و قيل بالحق أى بالأمر و النهى و الفرائض و الأحكام و كله حق من الله «وَ الْمِيزانَ» أى و أنزل الله العدل و الميزان عباره عن العدل كنى به عنه عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و مقاتل و إنما سمى العدل ميزانا لأن الميزان آله الإنصاف و التسويه بين الخلق و قيل أراد به الميزان المعروف و أنزله الله من السماء و عرفهم كيف يعملون به بالحق و كيف يزنون به عن الجبائى و قيل الميزان محمد ص يقضى بينهم بالكتاب عن علقمه و يكون على التوسع و التشبيه و لما ذكر العدل أتبعه بذكر الساعه فقال «وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَهَ قَرِيبٌ» أى و ما يدريك يا محمد و لا غيرك لعل مجى ء الساعه قريب و إنما أخفى الله الساعه و وقت مجيئها على العباد ليكونوا على خوف و ليبادروا إلى التوبه و لو عرفهم مجيئها لكانوا مغرين بالقبائح قبل ذلك تعويلا على التلافى بالتوبه «يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِها» لجهلهم بأحوالها و أهوالها فلا يخافون ما فيها إذ لم يؤمنوا بها فهم يطلبون قيامها إبعادا لكونها «وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها» أى خائفون من مجيئها و هم غير متأهبين لها «وَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ» أى أن مجيئها الحق الذى لا خلف فيه «أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ» أى تدخلهم المريه و الشك «فِى السَّاعَهِ» فيخاصمون فى مجيئها على وجه الإنكار لها «لَفِى ضَلالٍ» عن الصواب «بَعِيدٍ» حين لم يذكروا فيعلموا أن الذى خلقهم أولا قادر على بعثهم ثم قال:

«اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ» أى حفى بار بهم رفيق عن ابن عباس و عكرمه و السدى و قيل اللطيف العالم بخفيات الأمور و الغيوب و المراد به هنا الموصل المنافع إلى العباد من وجه يدق إدراكه و ذلك فى الأرزاق التى قسمها الله لعباده و صرف الآفات عنهم و إيصال السرور و الملاذ إليهم و تمكينهم بالقدر و الآلات إلى غير ذلك من ألطافه التى لا يوقف على كنهها لغموضها ثم قال سبحانه «يَرْزُقُ مَنْ يَشاءُ» أى يوسع الرزق على من يشاء يقال فلان مرزوق إذا وصف بسعه

الرزق و قيل معناه يرزق من يشاء فى خفض و دعه و من يشاء فى كد و مشقه و متعبه و كل من رزقه الله من ذى روح فهو ممن شاء الله أن يرزقه «وَ هُوَ الْقَوِيُّ» القادر الذى لا يعجز «الْعَزِيزُ» الغالب الذى لا يغالب «مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَهِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ» معنى الحرث فى اللغه الكسب و فلان يحرث لعياله و يحترث أى يكتسب أى من كان يريد بعمله نفع الآخره و يعمل لها نجازه بعمله و نضاعف له ثواب عمله فنعطيه على الواحد عشره و نزيد على ذلك ما نشاء «وَ مَنْ كانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيا نُؤْتِهِ مِنْها وَ ما لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ نَصِیبٍ» أى و من كان يريد بعمله نفع الدنيا نعطه نصيبا من الدنيا لا جميع ما يريده بل على حسب ما تقتضيه الحكمه كما قال سبحانه عَجَّلْنا لَهُ فِیها ما نَشاءُ لِمَنْ نُرِیدُ «وَ ما لَهُ فِی الْآخِرَهِ مِنْ نَصِیبٍ» و قيل معناه من قصد بالجهاد وجه الله فله سهم الغانمين و الثواب فى الآخره و من قصد به الغنيمه لم يحرم ذلك و حصل له سهمه من الغنيمه و لكن لا نصيب له من الثواب فى الآخره و

روى عن النبى ص أنه قال من كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره و جعل الفقر بين عينيه و لم يأته من الدنيا إلا ما كتب له و من كانت نيته الآخره جمع الله شمله و جعل غناه فى قلبه و أتته الدنيا و هى راغمه

و قيل من كان يعمل للآخره نال الدنيا و الآخره و من عمل للدنيا فلا حظ له فى ثواب الآخره لأن الأعلى لا يجعل تبعا للأدون عن الحسن.

ص: ۴۲

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَ لَوْ لا كَلِمَهُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۱) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِي رَوْضاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (۲۲) ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبى وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ (۲۳) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِكَ وَ يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۲۴) وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و حمزه و الكسائى و خلف يبشر الله بفتح الياء و سكون الباء و ضم الشين و الباقون «يُبَشِّرُ اللَّهُ» بضم الياء و فتح الباء و كسر الشين مشدده و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» بالتاء على الخطاب و الباقون بالياء.

الإعراب

«ذلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبادَهُ» تقديره الذى يبشر الله به عباده فحذف الباء ثم حذف الهاء و يجوز أن يكون الذى حكمه حكم ما التى تكون مصدريه أى ذلك تبشير الله عباده و «يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ» ليس بمعطوف على يختم لأن محو الباطل واجب فلا يكون معلقا بالشرط.

المعنى

لما أخبر الله سبحانه أن من يطلب الدنيا بأعماله فلا حظ له فى خير الآخره قال «أَمْ لَهُمْ شُرَكاءُ» أى بل لهؤلاء الكفار شركاء فيما كانوا يفعلونه «شَرَعُوا لَهُمْ» أى بينوا لهم و نهجوا لهم «مِنَ الدِّينِ ما لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ» أى ما لم يأمر به الله و لا أذن فيه أى شرعوا لهم دينا غير دين الإسلام عن ابن عباس «وَ لَوْ لا كَلِمَهُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ» أى لو لا أن الله حكم فى كلمه الفصل بين الخلق بتأخير العذاب لهذه الأمه إلى الآخره لفرغ من عذاب الذين يكذبونك فى الدنيا «وَ إِنَّ الظَّالِمِينَ» الذين يكذبونك «لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره «تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ» أى خائفين «مِمَّا كَسَبُوا» أى من جزاء ما كسبوا من المعاصى و هو العقاب الذى استحقوه «وَ هُوَ واقِعٌ بِهِمْ» لا محاله لا ينفعهم منه خوفهم من وقوعه و الإشفاق الخوف من جهه الرقه على المخوف عليه من وقوع الأمر «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فِي رَوْضاتِ الْجَنَّاتِ» فالروضه الأرض الخضره بحسن النبات و الجنه و الأرض التى يحفها الشجر «لَهُمْ فيها ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى لهم ما يتمنون و يشتهون يوم القيامه الذى لا يملك فيه الأمر و النهى غير ربهم و لا يريد بعند قرب المسافه لأن ذلك من صفات الأجسام و قيل عند ربهم أى فى حكم ربهم «ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» أى ذلك الثواب هو الفضل العظيم من الله إذ نالوا نعيما لا ينقطع بعمل قليل منقطع ثم قال «ذلِكَ» الفضل

الكبير «الَّذِی یُبَشِّرُ اللَّهُ به عِبادَهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» لیستعجلوا بذلک السرور فی الدنیا من شدد الشین أراد به التکثیر و من خفف فلأنه یدل علی القلیل و الکثیر ثم قال سبحانه «قُلْ» لهم یا محمد «لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی» اختلف فی معناه علی أقوال (أحدها) لا أسألکم علی تبلیغ الرساله و تعلیم الشریعه أجرا إلا التواد و التحاب فیما یقرب إلی الله تعالی من العمل الصالح عن الحسن و الجبائی و أبی مسلم قالوا هو التقرب إلی الله تعالی و التودد إلیه بالطاعه (و ثانیها) أن معناه إلا أن تودونی فی قرابتی منکم و تحفظونی لها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و جماعه قالوا و کل قریش کانت بینه و بین رسول الله ص قرابه و هذا لقریش خاصه و المعنی أن لم تودونی لأجل النبوه فودونی لأجل القرابه التی بینی و بینکم (و ثالثها)

أن معناه إلا أن تودوا قربتی و عترتی و تحفظونی فیهم عن علی بن الحسین (علیه السلام) و سعید بن جبیر و عمرو بن شعیب و جماعه و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و أخبرنا السید أبو الحمد مهدی بن نزار الحسینی قال أخبرنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال حدثنی القاضی أبو بکر الحمیری قال أخبرنا أبو العباس الضبعی قال أخبرنا الحسن بن علی بن زیاد السری قال أخبرنا یحیی بن عبد الحمید الحمانی قال حدثنا حسین الأشتر قال أخبرنا قیس عن الأعمش عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما نزلت «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً» الآیه قالوا یا رسول الله من هؤلاء الذین أمرنا الله بمودتهم قال علی و فاطمه و ولدهما

و أخبرنا السید أبو الحمد قال أخبرنا الحاکم أبو القاسم بالإسناد المذکور فی کتاب شواهد التنزیل لقواعد التفصیل مرفوعا إلی أبی أمامه الباهلی قال قال رسول الله ص إن الله تعالی خلق الأنبیاء من أشجار شتی و خلقت أنا و علی من شجره واحده فأنا أصلها و علی فرعها و فاطمه لقاحها و الحسن و الحسین ثمارها و أشیاعنا أوراقها فمن تعلق بغصن من أغصانها نجا و من زاغ عنها هوی و لو أن عبدا عبد الله بین الصفا و المروه ألف عام ثم ألف عام ثم ألف عام حتی یصیر کالشن البالی ثم لم یدرک محبتنا کبه الله علی منخریه فی النار ثم تلا «قُلْ لا أَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِی الْقُرْبی»

و روی زاذان عن علی (علیه السلام) قال فینا فی آل حم آیه لا یحفظ مودتنا إلا کل مؤمن قم قرأ هذه الآیه

و إلی هذا أشار الکمیت فی قوله:

وجدنا لکم فی آل حم آیه تأولها منا تقی و معرب

و علی الأقوال الثلاثه فقد قیل فی «إِلَّا الْمَوَدَّهَ» قولان: (أحدهما) أنه استثناء منقطع لأن

هـذا مما يجب بالإسـلام فلا يكون أجرا للنبوه (و الآخر) أنه اسـتثناء متصل و المعنى لا أسألكم عليه أجرا إلا هذا فقد رضـيت به أجرا كما أنـك تسأل غيرك حاجه فيعرض المسئول عليك برا فتقول له اجعل برى قضاء حاجتى و على هـذا يجوز أن يكون المعنى لا أسألكم عليه أجرا إلا هـذا و نفعه أيضا عائد عليكم فكأنى لم أسألكم أجرا كما مر بيانه فى قوله قُلْ ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ و

ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره حـدثنى عثمان بن عمير عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس أن رسول الله ص حين قـدم المدينه و استحكم الإسلام قالت الأنصار فيما بينها نأتى رسول الله ص فنقول له إن تعرك أمور فهذه أموالنا تحكم فيها غير حرج و لا محظور عليك فأتوه فى ذلك فنزلت «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى» فقرأها عليهم و قال تودون قرابتى من بعدى فخرجوا من عنده مسلمين لقوله فقال المنافقون إن هـذا لشـى ء افتراء فى مجلسه أراد بـذلك أن يـذللنا لقرابته من بعـده فنزلت أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً فأرسل إليهم فتلاها عليهم فبكوا و اشـتد عليهم فأنزل الله وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ الآيه فأرسل فى إثرهم فبشرهم و قال وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا و هم الذين سلموا لقوله

ثم قـال سبحانه «وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً» أى و من فعل طاعه نزد له فى تلك الطاعه حسنا بأن نوجب له الثواب و ذكر أبو حمزه الثمالى عن السدى قال إن اقتراف الحسنه الموده لآل محمد ص و صح

عن الحسن بن على (عليه السلام) أنه خطب النـاس فقـال فى خطبته إنا من أهل البيت الـذين افترض الله مودتهم على كل مسلم فقال «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبى وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً» فاقتراف الحسنه مودتنا أهل البيت

و

روى إسماعيل بن عبد الخالق عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال إنها نزلت فينا أهل البيت أصحاب الكساء

«إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ» أى غفور للسيئات شكور للطاعـات يعامـل عباده معامله الشاكر فى توفيه الحق حتى كأنه ممن وصل إليه النفع فشكره «أَمْ يَقُولُونَ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» أى بل يقولون افترى محمـد على الله كذبا فى ادعائه الرساله عن الله «فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِكَ» أى لو حـدثت نفسك بأن تفترى على الله كـذبا لطبع الله على قلبك و لأنساك القرآن فكيف تقـدر أن تفترى على الله و هـذا كقوله لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ و قيـل معناه فـإن يشأ الله يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يشق عليك قولهم إنه مفتر و ساحر عن مجاهد و مقاتل فعلى هذا لا يحتاج إلى إضمار و حذف ثم أخبر سبحانه أنه يذهب ما يقولونه باطلا فقال «وَ يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ» أى يزيله و يرفعه بإقامه الدلائل على بطلانه و حذف الواو من يمحو فى المصاحف

كما حذف من قوله سَنَدْعُ الزَّبانِيَةَ على اللفظ فى ذهابها لالتقاء الساكنين و ليس بعطف على قوله «يَخْتِمْ» لأنه مرفوع يدل عليه قوله «وَ يُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ» أى و يثبت الحق بأقواله التى ينزلها على نبيه ص و هو هذا القرآن المعجز «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى بضمائر القلوب «وَ هُوَ الَّذِی يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ» و إن جلت معاصيهم فكأنه قال من نسب محمدا ص إلى الافتراء ثم تاب قبلت توبته و إن جلت معصيته «وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ وَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ» من خير و شر فيجازيهم على ذلك.

[سوره الشورى (٤٢): الآيات ٢٦ الى ٣٠]

اشاره

وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ الْكافِرُونَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ (٢٦) وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِی الْأَرْضِ وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٧) وَ هُوَ الَّذِی يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ ما قَنَطُوا وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (٢٨) وَ مِنْ آياتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّةٍ وَ هُوَ عَلى جَمْعِهِمْ إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ (٢٩) وَ ما أَصابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (٣٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و ما أصابكم من مصيبه بما كسبت أيديكم بغير فاء و الباقون بالفاء.

الحجه

قال أبو على القول فى ذلك أن أصاب فى قوله «وَ ما أَصابَكُمْ» يحتمل أمرين يجوز أن يكون صله ما و يجوز أن يكون شرطا فى موضع جزم فمن قدره شرطا لم يجز حذف الفاء منه على قول سيبويه و قد تأول أبو الحسن بعض الآى على حذف الفاء فى جواب الشرط و قال بعض البغداديين حذف الفاء من الجواب جائز و استدل على ذلك بقوله وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ

إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ و إذا كان صله فالإثبات و الحذف جائزان على معنيين مختلفين أما إذا ثبت الفاء ففيه دليل على أن الأمر الثانى وجب بالأول و إذا لم يذكر الفاء جاز أن يكون الثانى وجب للأول و جاز أن يكون لغيره.

المعنى

لما تقدم وعيد أهل العصيان عقبه سبحانه بالوعد لأهل الطاعه فقال «وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى يجيبهم إلى ما يسألونه و قيل معناه يجيبهم فى دعاء بعضهم لبعض عن معاذ بن جبل و قيل معناه يقبل طاعاتهم و عباداتهم و يزيدهم من فضله على ما يستحقونه من الثواب و قيل معناه و يستجيب الذين آمنوا بأن يشفعهم فى إخوانهم «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و يشفعهم فى إخوان إخوانهم عن ابن عباس و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله ص فى قوله «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» الشفاعه لمن وجبت له النار ممن أحسن إليهم فى الدنيا

«وَ الْكافِرُونَ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» ظاهر المعنى و لما بين سبحانه أنه يزيد المؤمنين من فضله أخبر عقيبه أن الزياده فى الأرزاق فى الدنيا تكون على حسب المصالح فقال «وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ» أى لو وسع الرزق على عباده على حسب ما يطلبونه لبطروا النعمه و تنافسوا و تغالبوا و ظلموا فى الأرض و تغلب بعضهم على بعض و خرجوا عن الطاعه قال ابن عباس بغيهم فى الأرض طلبهم منزله بعد منزله و دابه بعد دابه و ملبسا بعد ملبس «وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ» أى و لكنه ينزل من الرزق قدر صلاحهم ما يشاء نظرا منه لهم عن قتاده و المعنى أنه يوسع الرزق على من تكون مصلحته فيه و يضيق على من يكون مصلحته فيه و يؤيده الحديث الذى

رواه أنس عن النبى ص عن جبرائيل (عليه السلام) عن الله إن من عبادى من لا يصلحه إلا السقم و لو صححته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الصحه و لو أسقمته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الغنى و لو أفقرته لأفسده و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الفقر و لو أغنيته لأفسده و ذلك أنى أدبر عبادى لعلمى بقلوبهم

و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجه و متى قيل نحن نرى كثيرا ممن يوسع عليه الرزق يبغى فى الأرض قلنا إنا إذا علمنا على الجمله أنه سبحانه يدبر أمور عباده بحسب ما يعلم من مصالحهم فلعل هؤلاء كان يستوى حالهم فى البغى وسع عليهم أو لم يوسع أو لعلهم لو لم يوسع عليهم لكانوا أسوأ حالا فى البغى فلذلك وسع عليهم و الله أعلم بتفاصيل أحوالهم «إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ» أى عليم بأحوالهم بصير بما يصلحهم و ما يفسدهم ثم بين سبحانه حسن نظره بعباده فقال «وَ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ ما قَنَطُوا» أى ينزله عليهم من بعد ما يئسوا من نزوله و الغيث ما كان نافعا فى وقته و المطر قد يكون نافعا و قد يكون ضارا فى وقته و غير وقته و وجه إنزاله بعد القنوط أنه أدعى إلى شكر الآتى به

و تعظيمه و المعرفه بموقع إحسانه «وَ يَنْشُرُ رَحْمَتَهُ» أى و يفرق نعمته و يبسطها بإخراج النبات و الثمار التى يكون سببها المطر «وَ هُوَ الْوَلِيُّ» الذى يتولى تدبير عباده و تقدير أمورهم و مصالحهم المالك لهم. «الْحَمِيدُ» المحمود على جميع أفعاله لكون جميعها إحسانا و منافع «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على وحدانيته و صفاته التى باين بها خلقه «خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» لأنه لا يقدر على ذلك غيره لما فيهما من العجائب و الأجناس التى لا يقدر عليها القادر بقدرته «وَ ما بَثَّ فِيهِما مِنْ دابَّةٍ» و الدابه ما تدب فيدخل فيه جميع الحيوانات «وَ هُوَ عَلى جَمْعِهِمْ إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ» أى و هو على حشرهم إلى الموقف بعد إماتتهم قادر لا يتعذر عليه ذلك ثم قال سبحانه «وَ ما أَصابَكُمْ» معاشر الخلق «مِنْ مُصِيبَةٍ» من بلوى فى نفس أو مال «فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» من المعاصى «وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ» منها فلا يعاقب بها قال الحسن: الآيه خاصه بالحدود التى تستحق على وجه العقوبه و قال قتاده هى عامه

و روى عن على (عليه السلام) أنه قال قال رسول الله ص خير آيه فى كتاب الله هذه الآيه يا على ما من خدش عود و لا نكبه قدم إلا بذنب و ما عفا الله عنه فى الدنيا فهو أكرم من أن يعود فيه و ما عاقب عليه فى الدنيا فهو أعدل من أن يثنى على عبده

و قال أهل التحقيق إن ذلك خاص و إن خرج مخرج العموم لما يلحق من مصائب الأطفال و المجانين و من لا ذنب له من المؤمنين و لأن الأنبياء و الأئمه يمتحنون بالمصائب و إن كانوا معصومين من الذنوب لما يحصل لهم على الصبر عليها من الثواب.

النظم

و الوجه فى اتصال هذه الآيه بما قبلها إن الله تعالى لما بين عظيم إنعامه على العباد بين بعده أن لا يعاقبهم إلا على معاصيهم.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۳۱) وَ مِنْ آياتِهِ الْجَوارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ (۳۲) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَواكِدَ عَلى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۳۳) أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِما كَسَبُوا وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ (۳۴) وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِنا ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۵)

ص: ۴۸

القراءه

قرأ أهل الكوفه و ابن عامر «الْجَوارِ» بحذف الياء فى الوصل و الوقف و قرأ الباقون الجوارى بإثبات الياء فى الوصل و ابن كثير و يعقوب فى الوقف أيضا و قرأ أهل المدينه و ابن عامر يعلم الذين يجادلون بالرفع و الباقون و «يَعْلَمَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على القياس الجوارى و من حذف فلان حذف هذه الياءات و إن كانت لاما قد كثر فى كلامهم فصار كالقياس المستمر و من قرأ يعلم بالرفع استأنف لأنه موضع استئناف من حيث جاء من بعد الجماعه إن شئت جعلته خبر مبتدإ محذوف و من نصب فلان قبله شرط و جزاء و كل واحد منهما غير واجب تقول فى الشرط إن تأتنى و تعطينى أكرمك فتنصب تعطينى و تقديره إن يكن إتيان منك و إعطاء أكرمك فالنصب بعد الشرط إذا عطفت عليه بالفاء أمثل من النصب بالفاء بعد جزاء الشرط فأما قوله:

و من لا يقدم رجله مطمئنه فيثبتها فى مستوى الأرض يزلق

فالنصب فيه حسن لمكان النفى فأما العطف على الشرط نحو إن تأتنى و تكرمنى فأكرمك فالذى يختار سيبويه النصب فى العطف على جزاء الشرط فيختار «وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ» إذا لم يقطعه من الأول فيرفعه و يزعم أن المعطوف على جزاء الشرط شبيه بقوله:

"و الحق بالحجاز فاستريحا"

قال إلا- أن من ينصب فى العطف على جزاء الشرط أمثل من ذلك لأنه ليس يوقع فعلا إلا بأن يكون من غيره فعل فصار بمنزله غير الواجب و زعم سيبويه أن بعضهم قرأ يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء بالنصب و أنشد للأعشى فى نصب ما عطف بالفاء على الجزاء:

و من يغترب عن أهله لم يزل يرى مصارع مظلوم مجرا و مسحبا

و تدفن منه الصالحات و إن يسى ء يكن ما أساء النار فى رأس كبكبا

فهذا حجه لمن قرأ «وَ يَعْلَمَ».

اللغه

الأعلام الجبال واحدها علم قالت الخنساء:

و إن صخرا لتأتم الهداه به كأنه علم فى رأسه نار

فيظللن أى يدمن و يقمن يقال ظل يفعل كذا إذا فعله نهارا و الرواكد الثوابت و الإيباق الإهلاك و الإتلاف و وبق الرجل يبق و وبق يوبق إذا هلك و المحيص المعدل و الملجأ.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ ما أَنْتُمْ» يا معشر المشركين «بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ» أى لا تعجزوننى حيث ما كنتم فلا تسبقوننى هربا فى الأرض و فى هذا استدعاء إلى العباده و ترغيب فيما أمر به و ترهيب عما نهى عنه «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ» يدفع عنكم عقابه «وَ لا نَصِيرٍ» ينصركم عليه «وَ مِنْ آياتِهِ» أى و من حججه الداله على اختصاصه بصفات لا يشركه فيها غيره «الْجَوارِ» أى السفن الجاريه «فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ» أى كالجبال الطوال «إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَواكِدَ عَلى ظَهْرِهِ» أى إن يشأ الله يسكن الريح فتبقى السفن راكده واقفه على ظهر الماء لا يبرحن من المكان لأن ماء البحر يكون راكدا فلو لم تجى ء الريح لوقفت السفينه فى البحر و لم تجر فالله سبحانه جعل الريح سببا لجريها فيه و جعل هبوبها فى الجهه التى تسير إليها السفينه «إِنَّ فِي ذلِكَ» الذى ذكر «لَآياتٍ» أى حججا واضحات «لِكُلِّ صَبَّارٍ» على أمر الله «شَكُورٍ» على نعمته و قيل صبار على ركوبها شكور على جريها و النجاه من البحر «أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِما كَسَبُوا» معناه إن يشاء إسكان الريح يسكن الريح أو أن يشأ يجعل الريح عاصفه فيهلك السفن أى أهلها بالغرق فى الماء عقوبه لهم بما كسبوا من المعاصى «وَ يَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ» من أهلها فلا يغرقهم و لا يعاجلهم بعقوبه معاصيهم «وَ يَعْلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِنا» أى فى إبطال آياتنا و دفعها «ما لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ» أى ملجأ يلجئون إليه عن السدى.

ص: ۵۰

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

فَما أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْ‏ءٍ فَمَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (۳۶) وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ (۳۷) وَ الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۳۸) وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (۳۹) وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها فَمَنْ عَفا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم هنا و في سوره و النجم كبير الإثم على التوحيد و الباقون «كَبائِرَ الْإِثْمِ» على الجمع.

الحجه

حجه الجمع قوله إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ و من قال كبير فأفرد جاز أن يريد به الجمع كقوله وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ لا تُحْصُوها* و

في الحديث منعت العراق درهمها و قفيزها.

الإعراب

«وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ» يجوز أن يكون هم تأكيدا للضمير في غضبوا و يغفرون جواب إذا و يجوز أن يكون هم ابتداء و يغفرون خبره و كذا «هُمْ يَنْتَصِرُونَ» و إن شئت كان هم وصفا للمنصوب قبله و إن شئت كان مبتدأ و قياس قول سيبويه أن يرتفع هم بفعل مضمر دل عليه «هُمْ يَنْتَصِرُونَ».

المعنى

ثم خاطب سبحانه من تقدم وصفهم فقال «فَما أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْ‏ءٍ» أي الذي أعطيتموه من شي‏ء من الأموال «فَمَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا» أي فهو متاع الحياه الدنيا تتمتعون به أياما ثم تموتون فيبقى عنكم أو يهلك المال قبل موتكم «وَ ما عِنْدَ اللَّهِ» من الثواب و النعيم و ما أعده للجزاء على الطاعه «خَيْرٌ وَ أَبْقى» من هذه المنافع القليله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أي صدقوا بتوحيد الله و بما يجب التصديق به «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» و التوكل على الله تفويض الأمور إليه باعتقاد أنها جاريه من قبله على أحسن التدبير مع الفزع إليه بالدعاء من كل ما ينوب «وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ» يجوز أن يكون موضع الذين جرا عطفا على قوله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» فيكون المعنى و ما عند الله خير و أبقى للمؤمنين المتوكلين على ربهم المجتنبين كبائر الإثم «وَ الْفَواحِشَ» و يجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء و يكون الخبر محذوفا فيكون المعنى و الذين يجتنبون الكبائر و الفواحش «وَ إِذا ما غَضِبُوا» مما يفعل بهم من الظلم «هُمْ يَغْفِرُونَ» و يتجاوزون عنه لهم مثل ذلك و الفواحش جمع فاحشه و هي أقبح القبيح و المغفره في الآيه المراد بها ما يتعلق بالإساءه إلى نفوسهم فمتى عفوا عنها كانوا ممدوحين فأما ما يتعلق بحقوق الله و واجبات حدوده فليس للإمام تركها و لا العفو

عنها و لا يجوز له العفو عن المرتد و عمن جرى مجراه ثم زاد سبحانه فى صفاتهم فقال «وَ الَّذِينَ اسْتَجابُوا لِرَبِّهِمْ» أى أجابوه فيما دعاهم إليه من أمور الدين «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أداموها فى أوقاتها بشرائطها «وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ» يقال صار هذا الشی ء شورى بين القوم إذا تشاوروا فيه و هو فعلى من المشاوره و هی المفاوضه فی

الکلام لیظهر الحق أی لا یتفردون بأمر حتی یشاوروا غیرهم فیه و قیل إن المعنی بالآیه الأنصار کانوا إذا أرادوا أمرا قبل الإسلام و قبل قدوم النبی ص اجتمعوا و تشاوروا ثم عملوا علیه فأثنی الله علیهم بذلک و قیل هو تشاورهم حین سمعوا بظهور النبی ص و ورود النقباء علیه حتی اجتمعوا فی دار أبی أیوب علی الإیمان به و النصره له عن الضحاک و فی هذا دلاله علی فضل المشاوره فی الأمور و

قد روی عن النبی ص أنه قال ما من رجل یشاور أحدا إلا هدی إلی الرشد

«وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ» فی طاعه الله تعالی و سبیل الخیر «وَ الَّذِینَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْیُ» من غیرهم «هُمْ یَنْتَصِرُونَ» ممن بغی علیهم من غیر أن یعتدوا عن السدی و قیل ینتصرون أی یتناصرون ینصر بعضهم بعضا نحو یختصمون و یتخاصمون عن أبی مسلم و قیل یعنی به المؤمنین الذین أخرجهم الکفار من مکه و بغوا علیهم ثم مکنهم الله فی الأرض حتی انتصروا ممن ظلمهم عن عطاء و قیل جعل الله المؤمنین صنفین صنف یعفون عمن ظلمهم و هم الذین ذکروا قبل هذه الآیه و هو قوله «وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ» و صنف ینتصرون ممن ظلمهم و هم الذین ذکروا فی هذه الآیه فمن انتصر و أخذ بحقه و لم یجاوز فی ذلک ما حد الله فهو مطیع لله و من أطاع الله فهو محمود عن ابن زید ثم ذکر سبحانه حد الانتصار فقال «وَ جَزاءُ سَیِّئَهٍ سَیِّئَهٌ مِثْلُها» قیل هو جواب القبیح إذا قال أخزاک الله تقول أخزاک الله من غیر أن تعتدی عن ابن نجیح و السدی و مجاهد و قیل یعنی القصاص فی الجراحات و الدماء عن مقاتل و سمی الثانیه سیئه لأنها فی مقابله الأولی کما قال فَمَنِ اعْتَدی عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدی عَلَیْکُمْ ثم ذکر سبحانه العفو فقال «فَمَنْ عَفا وَ أَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَی اللَّهِ» أی فمن عفا عما له المؤاخذه به و أصلح أمره فیما بینه و بین ربه فثوابه علی الله «إِنَّهُ لا یُحِبُّ الظَّالِمِینَ» ثم بین سبحانه أنه لم یرغب المظلوم فی العفو عن الظالم لمیله إلی الظالم أو لحبه إیاه و لکن لیعرضه بذلک لجزیل الثواب و لحبه الإحسان و الفضل و قیل إنه لا یحب الظالم فی قصاص و غیره بتعدیه عما هو له إلی ما لیس له و قیل إن الآیه الأولی عامه فی وجوب التناصر بین المسلمین و هذه الآیه فی خاصه الرجل یجازی من ظلمه بمثل ما فعله أو یعفو و قد

روی عن النبی ص أنه قال إذا کان یوم القیامه نادی مناد من کان أجره علی الله فلیدخل الجنه فیقال من ذا الذی أجره علی الله فیقال العافون عن الناس فیدخلون الجنه بغیر حساب.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولئِكَ ما عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ (۴۱) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۴۲) وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۴۳) وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَ تَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ (۴۴) وَ تَراهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْها خاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَ قالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ أَلا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذابٍ مُقِيمٍ (۴۵)

الإعراب

«إِنَّ ذلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» جواب القسم الذى دل عليه قوله «وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ» كما قال سبحانه «لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ» و قيل بل هى جمله فى موضع خبر المبتدأ الذى هو من صبر و غفر و التقدير إن ذلك منه لمن عزم الأمور و حسن الحذف لطول الكلام و قوله «خاشِعِينَ» منصوب على الحال من يعرضون و يعرضون فى موضع النصب على الحال من تراهم.

المعنى

ثم ذكر سبحانه المنتصر فقال «وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولئِكَ ما عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ» معناه من انتصر لنفسه و انتصف من ظالمه بعد ظلمه أضاف الظلم إلى المظلوم أى بعد أن ظلم و تعدى عليه فأخذ لنفسه بحقه فالمنتصرون ما عليهم من إثم و عقوبه و ذم و مثله فى إضافه المصدر إلى المفعول قوله مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ «إِنَّمَا السَّبِيلُ» أى الإثم و العقاب «عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ» ابتداء «وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع «وَ لَمَنْ صَبَرَ» أى تحمل المشقه فى رضاء الله «وَ غَفَرَ» فلم ينتصر ف «إِنَّ ذلِكَ» الصبر و التجاوز «لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» أى من ثابت الأمور التى أمر الله تعالى بها فلم تنسخ و قيل عزم الأمور هو الأخذ بأعلاها فى باب نيل الثواب و الأجر «وَ مَنْ

ص: ۵۳

يُضْلِلِ اللَّهُ» أى و من يضلله الله عن رحمته و جنته «فَما لَهُ مِنْ وَلِيٍّ» أى معين «مِنْ بَعْدِهِ» أى سواه و قيل من عذبه الله عقوبه له على عناده و جحوده فما له من ولى يلى أمره و يدفع عذاب الله عنه «وَ تَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ» أى ترى الظالمين يا محمد إذا شاهدوا عذاب النار «يَقُولُونَ هَلْ إِلى مَرَدٍّ» أى رجوع و رد إلى دار الدنيا «مِنْ سَبِيلٍ» تمنيا منهم لذلك «وَ تَراهُمْ» يا محمد «يُعْرَضُونَ عَلَيْها» أى على النار قبل دخولهم النار «خاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ» أى ساكنين متواضعين فى حال العرض «يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ» أى خفى النظر لما عليهم من الهوان يسارقون النظر إلى النار خوفا منها و ذله فى نفوسهم عن الحسن و قتاده و قيل خفى ذليل عن ابن عباس و مجاهد و قيل من عين لا تفتح كلها و إنما نظروا ببعضها إلى النار «وَ قالَ الَّذِينَ آمَنُوا» لما رأوا عظيم ما نزل بالظالمين «إِنَّ الْخاسِرِينَ» فى الحقيقه هم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ» بأن فوتوها الانتفاع بنعيم الجنه «وَ أَهْلِيهِمْ» أى و أولادهم و أزواجهم و أقاربهم لا ينتفعون بهم «يَوْمَ الْقِيامَهِ» لما حيل بينهم و بينهم و قيل و أهليهم من الحور العين فى الجنه لو آمنوا «أَلا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذابٍ مُقِيمٍ» هذا من قول الله تعالى و المقيم الدائم الذى لا زوال له.

ص: ۵۴

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِياءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (۴۶) اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ما لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ وَ ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ (۴۷) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاغُ وَ إِنَّا إِذا أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسانَ كَفُورٌ (۴۸) لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَخْلُقُ ما يَشاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ إِناثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ (۴۹) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْراناً وَ إِناثاً وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (۵۰)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الظالمين الذين ذكرهم فقال «وَ ما كانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِياءَ» لا فيما عبدوه من دونه و لا فيمن أطاعوه فى معصيته أى نصار «يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و يدفعون عنهم عقابه «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ سَبِيلٍ» يوصله إلى الجنه ثم قال سبحانه «اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ» أى أجيبوا داعى ربكم يعنى محمدا ص فيما دعاكم إليه و رغبكم فيه من المصير إلى طاعته و الانقياد لأمره «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ» أى لا رجوع بعده إلى الدنيا و قيل معناه لا يقدر أحد على رده و دفعه و هو يوم القيامه عن الجبائى و قيل معناه لا يرد و لا يؤخر عن وقته و هو يوم الموت عن أبى مسلم «ما لَكُمْ مِنْ مَلْجَإٍ يَوْمَئِذٍ» أى معقل يعصمكم من العذاب «وَ ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ» أى إنكار و تغيير للعذاب و قيل من نصير منكر ما يحل بكم ثم قال لنبيه ص «فَإِنْ أَعْرَضُوا» يعنى الكفار أى عدلوا عما دعوتهم إليه «فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً» أى مأمورا بحفظهم لئلا يخرجوا عما دعوتهم إليه كما يحفظ الراعى غنمه لئلا يتفرقوا أى فلا تحزن لإعراضهم «إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلاغُ» أى ليس عليك إلا إيصال المعنى إلى أفهامهم و البيان لما فيه رشدهم «وَ إِنَّا إِذا أَذَقْنَا الْإِنْسانَ مِنَّا رَحْمَةً» و أوصلنا إليه نعمه «فَرِحَ بِها» أى بطر لأن الفرح المراد هنا ما قارنه أشر أو جحودا و إنكار لأنه خرج مخرج الذم و قيل أن الرحمه هنا العافيه «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أى قحط أو فقر أو مرض أو غير ذلك مما يسوءهم «فَإِنَّ الْإِنْسانَ كَفُورٌ» بعدد المصيبه و يجحد النعم ثم بين سبحانه أن النعم كلها منه فقال «لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له التصرف فيهما و فيما بينهما و سياستهما بما تقتضيه الحكمه «يَخْلُقُ ما يَشاءُ» من أنواع الخلق «يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ» من خلقه «إِناثاً» فلا يولد له ذكر «وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ» البنين فلا يولد له أنثى «أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْراناً وَ إِناثاً» معناه أو يجمع لهم بين البنين و البنات تقول العرب زوجت إبلى أى جمعت بين صغارها و كبارها قال مجاهد هو أن تلد المرأه غلاما ثم جاريه ثم غلاما ثم جاريه و قيل: هو أن تلد توأما ذكرا و أنثى

أو ذكرا و ذكرا أو أنثى و أنثى عن ابن زيد و قيل هو أن يجمع فى الرحم الذكر و الأنثى عن محمد بن الحنفيه «وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشاءُ» من الرجال و النساء «عَقِيماً» لا يلد و لا يولد له «إِنَّهُ عَلِيمٌ» بما خلق «قَدِيرٌ» على خلق من يشاء.

[سوره الشورى (۴۲): الآيات ۵۱ الى ۵۳]

اشاره

وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلاَّ وَحْياً أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (۵۱) وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَ لا الْإِيمانُ وَ لكِنْ جَعَلْناهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲) صِراطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (۵۳)

القراءه

قرأ نافع أو يرسل بالرفع فيوحى بسكون الياء و الباقون «أَوْ يُرْسِلَ» «فَيُوحِيَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على من نصب «أَوْ يُرْسِلَ» فلا يخلو من أن يكون محمولا على أن فى قوله «أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» أو على غيره فلا يجوز أن يكون محمولا عليه لأنه يصير تقديره ما كان لبشر أن يكلمه الله أو أن يرسل رسولا إليه و لم يخل قوله «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا» من أن يكون المراد أو يرسله رسولا أو يكون أو يرسل إليه رسولا و التقديران جميعا فاسدان أ لا ترى أن كثيرا من البشر قد أرسل رسولا و كثيرا منهم قد أرسل إليه الرسل فإذا لم يخل من هذين التقديرين و لم يصح واحد منهما علمت أن المعنى ليس عليه و التقدير على غيره فالذى عليه المعنى و التقدير الصحيح ما ذهب إليه الخليل من أن يحمل يرسل على أن يوحى الذى يدل عليه وحيا فصار التقدير ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى وحيا أو يرسل رسولا فيوحى و يجوز فى قوله «إِلَّا وَحْياً» أمران (أحدهما) أن يكون استثناء منقطعا (و الآخر) أن يكون حالا فإن قدرته استثناء منقطعا لم يكن فى الكلام شى ء يوصل بمن لأن ما قبل الاستثناء لا يعمل فيما

بعده لأن حرف الاستثناء فى معنى حرف النفى أ لا ترى أنك إذا قلت قام القوم إلا زيدا فالمعنى قام القوم لا زيد فكما لا يعمل ما قبل حرف النفى فيما بعده كذلك لا يعمل ما قبل الاستثناء إذا كان كلاما تاما فيما بعده إذ كان بمعنى النفى و كذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد إلا فيما قبلها نحو ما أنا الخبز إلا آكل كما لم يعمل ما بعد حرف ماضى فيما قبله فإذا كان كذلك لم يتصل الجار بما قبل إلا و يمتنع أن يتصل به الجار من وجه آخر و هو أن قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فى صله وحى الذى هو بمعنى أن يوحى فإذا كان كذلك لم يجز أن يحمل الجار الذى هو من قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» على «أَوْ يُرْسِلَ» لأنك تفصل بين الصله و الموصول بما ليس منهما أ لا ترى أن المعطوف على الصله فى الصله فإذا حملت على العطف على ما ليس فى الصله فصلت بين الصله و الموصول بالأجنبى الذى ليس منهما فإذا لم يجز حمله على يكلمه من قوله «ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» و لم يكن بد من أن يعلق الجار بشى ء و لم يكن فى اللفظ شى ء تحمله عليه أضمرت يكلم و جعلت الجار فى قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» متعلقا بفعل مراد فى الصله محذوف منها للدلاله عليه و قد يحذف من الصله أشياء للدلاله عليها و يكون فى المعنى معطوفا على الفعل المقدر صله لأن الموصوله و هى يوحى فيكون التقدير ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى إليه أو يكلمه من وراء حجاب فحذف يكلم من الصله لأن ذكره قد جرى و إن كان خارجا من الصله فحسن ذلك حذفه من الصله و سوغه أ لا ترى أن ما قبل حرف الاستفهام مثل ما قبل الصله فى أنه لا يعمل فى الصله كما لا يعمل ما قبل الاستفهام فيما كان من حيز الاستفهام و قد جاء آلْآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ و المعنى الآن آمنت و قد عصيت قبل فلما كان ذكر الفعل قد جرى فى الكلام أضمر و لا يجوز أن يقدر عطف «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» على الفعل الخارج من الصله فيفصل بين الصله و الموصول بالأجنبى منهما كما فصل فى قوله «إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ» ثم قال «أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ» فعطف بأو على ما فى الصله بعد ما فصل بين الصله و الموصول بقوله «فَإِنَّهُ رِجْسٌ» لأن قوله فَإِنَّهُ رِجْسٌ من الاعتراض الذى يسدد ما فى الصله و يوضحه فصار بذلك بمنزله الصفه لما فى الصفه من التبيين و التخصيص و مثل هذا فى الفصل فى الصله قوله تعالى «وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئاتِ جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» و فصل بقوله جزاء بمثلها و عطف عليه قوله «وَ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ» على الصله مع هذا الفصل من حيث قوله «جَزاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِها» يسدد ما الصله و أما من رفع فقال أو يرسل رسولا

فجعل يرسل حالا فإن الجار فى قوله «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» متعلق بمحذوف و يكون فى الظرف ذكر من ذى الحال فيكون قوله «إِلَّا وَحْياً» على هذا التقدير مصدرا وقع موقع الحال كقولك جئت ركضا و أتيت عدوا و يكون من فى أنه مع ما انجر به فى موضع الحال كقوله «وَ مِنَ الصَّالِحِينَ» بعد قوله «وَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا» و معنى «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» فمن قدر الكلام استثناء منقطعا أو حالا يكلمهم غير مجاهر لهم بكلامه يريد أن كلامه يسمع و يحدث من حيث لا يرى كما يرى سائر المتكلمين و ليس أن ثم حجابا يفصل موضعا من موضع فيدل ذلك على تحديد المحجوب و من رفع يرسل كان فى موضع نصب على الحال و المعنى هذا كلامه إياهم كما يقول تحيتك الضرب و عتابك السيف.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أجل النعم و هى النبوه فقال «وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ» أى ليس لأحد من البشر أن يكلمه الله «إِلَّا» أن يوحى إليه «وَحْياً» و هو داود أوحى فى صدره فزبر الزبور «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» أى و يكلمه من وراء حجاب و هو موسى (عليه السلام) «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا» و هو جبرائيل أرسل إلى محمد ص عن مجاهد و قيل معناه ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا بمثل ما يكلم به عباده من الأمر بطاعته و النهى عن معاصيه و تنبيه إياهم على ذلك من جهه الخاطر أو المنام و ما أشبه ذلك على سبيل الوحى و سماه وحيا لأن الوحى فى اللغه ما جرى مجرى الإيماء و التنبيه على الشى ء من غير أن يفصح به «أَوْ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» و هو أن يحجب ذلك الكلام عن جميع خلقه إلا من يريد أن يكلمه به نحو كلامه لموسى (عليه السلام) لأنه حجب ذلك عن جميع الخلق إلا عن موسى (عليه السلام) وحده و فى المره الثانيه حجبه عن جميع الخلق إلا عن موسى و السبعين الذين كانوا معه و قد يقال أنه حجب عنهم موضع الكلام الذى أقام الكلام فيه فلم يكونوا يدرون من أين يسمعونه لأن الكلام عرض لا يقوم إلا فى جسم و لا يجوز أن يكون أراد بقوله أن الله تعالى كان من وراء حجاب يكلم عباده لأن الحجاب لا يجوز إلا على الأجسام المحدوده و عنى بقوله «أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ ما يَشاءُ» إرساله ملائكته بكتبه و كلامه إلى أنبيائه ليبلغوا ذلك عنه عباده فهذا أيضا ضرب من الكلام الذى يكلم الله به عباده و يأمرهم فيه و ينهاهم من غير أن يكلمهم على سبيل ما كلم به موسى و هو خلاف الوحى الذى ذكر فى أول الآيه لأنه تنبيه خاطر و ليس فيه إفصاح عن أبى على الجبائى و قال الزجاج معناه أن كلام الله للبشر إما أن يكون بإلهام يلهمهم أو بكلام من وراء حجاب كما كلم موسى أو برساله ملك إليهم فيوحى ذلك الرسول إلى المرسل إليه بإذن الله ما يشاء الله «إِنَّهُ عَلِيٌّ» عن الإدراك بالأبصار «حَكِيمٌ» فى

جمیع أفعاله «وَ کَذٰلِکَ أَوْحَیْنا إِلَیْکَ» و أی مثل ما أوحینا إلی الأنبیاء قبلک أوحینا إلیک «رُوحاً مِنْ أَمْرِنا» یعنی الوحی بأمرنا و معناه القرآن لأنه یهتدی به ففیه حیاه من موت الکفر عن قتاده و الجبائی و غیرهما و قیل هو روح القدس عن السدی و

قیل هو ملک أعظم من جبرائیل و میکائیل کان مع رسول الله ص عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) قالا و لم یصعد إلی السماء و أنه لفینا

«ما کُنْتَ تَدْرِی» یا محمد قبل الوحی «مَا الْکِتابُ وَ لَا الْإِیمانُ» أی ما القرآن و لا الشرائع و معالم الإیمان و قیل معناه و لا أهل الإیمان أی من الذی یؤمن و من الذی لا یؤمن و هذا من باب حذف المضاف «وَ لکِنْ جَعَلْناهُ نُوراً» أی جعلنا الروح الذی هو القرآن نورا لأن فیه معالم الدین عن السدی و قیل جعلنا الإیمان نورا لأنه طریق النجاه عن ابن عباس «نَهْدِی بِهِ مَنْ نَشاءُ مِنْ عِبادِنا» أی نرشده إلی الجنه «وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» أی ترشد و تدعو إلی طریق مفض إلی الحق و هو الإیمان ثم فسر ذلک الصراط بقوله «صِراطِ اللّٰهِ الَّذِی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» ملکا و خلقا «أَلا إِلَی اللّٰهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ» أی إلیه ترجع الأمور و التدبیر یوم القیامه فلا یملک ذلک غیره.

(۴۳) سوره الزخرف مکیه و آیاتها تسع و ثمانون (۸۹)

اشاره

اشاره

مکیه کلها و قیل إلا آیه منها «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا» الآیه نزلت ببیت المقدس عن مقاتل.

عدد آیها

ثمان و ثمانون آیه شامی تسع فی الباقین.

اختلافها

آیتان «حم» کوفی «هُوَ مَهِينٌ» حجازی بصری.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره الزخرف کان ممن یقال له یوم القیامه «یا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» أدخلوا الجنه بغیر حساب

و عن أبی بصیر قال قال أبو جعفر (علیه السلام) من أدمن قراءه حم الزخرف آمنه الله فی قبره من هوام الأرض و من ضمه القبر حتی یقف بین یدی الله عز و جل ثم جاءت حتی تکون هی التی تدخله الجنه بأمر الله عز و جل.

تفسیرها

لما ختم الله سوره حمعسق بذکر القرآن و الوحی افتتح هذه السوره بذلک أیضا فقال:

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۳) وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتابِ لَدَيْنا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ (۴)

أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه غير عاصم إن كنتم بكسر الهمزه و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو علی من قال «أَنْ كُنْتُمْ» فالمعنی لأن كنتم فأما صفحا فانتصابه من باب صنع الله لأن قوله «أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ» يدل علی أن نصفح عنكم صفحا و كان قولهم صفحت عنه أی أعرضت عنه و وليته صفحه العنق فالمعنی أ فنضرب عنكم ذكر الانتقام منكم و العقوبه لكم لأن كنتم قوما مسرفين و هذا يقرب من قوله «أَ يَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً» و الكسر علی أنه جزاء استغنی عن جوابه بما تقدمه مثل أنت ظالم إن فعلت كذا كأنه قال: إن كنتم مسرفين نضرب.

اللغه

يقال ضربت عنه و أضربت عنه أی تركته و أمسكت عنه و يقال صفح عنی بوجهه قال كثير و ذكر امرأه:

صفوحا فما تلقاك إلا بخيله فمن مل منها ذلك الوصل ملت

أی معرضه بوجهها و الصفوح فی صفات الله تعالی معناه العفو عن الذنب كأنه أعرض عن مجازاته تفضلا يقال صفح عن ذنبه إذا عفا و الإسراف مجاوزه الحد فی العصيان.

المعنی

«حم» مر معناه «وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أقسم بالقرآن المبين للحلال و الحرام المبين ما يحتاج إليه الأنام من شرائع الإسلام «إِنَّا جَعَلْناهُ» أی أنزلناه عن السدی و قيل قلناه عن مجاهد و نظيره وَ يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَناتِ أی يقولون «قُرْآناً عَرَبِيًّا» أی بلسان العرب و المعنی جعلناه علی طريقه العرب فی مذاهبهم فی الحروف و المفهوم و مع ذلك فإنه لا يتمكن أحد منهم من إنشاء مثله و الابتداء بما يقاربه من علو طبقته فی البلاغه و الفصاحه إما لعدم علمهم بذلك أو لأنهم صرفوا عنه علی الخلاف بين العلماء فيه «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أی لكی تعقلوا و تتفكروا فيه فتعلموا صدق من ظهر علی يده و فی هذه الآيه دلاله علی حدوث القرآن لأن المجعول هو المحدث بعينه «وَ إِنَّهُ» يعنی القرآن «فِی أُمِّ الْكِتابِ» أی فی اللوح المحفوظ و إنما سمی أما لأن سائر الكتب تنسخ منه و قيل لأن أصل كل شی ء أمه و القرآن مثبت عند الله فی اللوح المحفوظ كما قال بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِی لَوْحٍ مَحْفُوظٍ عن الزجاج و هو الكتاب الذی كتب الله فيه ما يكون إلی يوم القيامه لما رأی فی ذلك من صلاح

ملائكته بالنظر فيه و علم فيه من لطف المكلفين بالإخبار عنه «لَدَيْنا» أى الذى عندنا عن ابن عباس «لَعَلِيٌّ» أى عال فى البلاغه مظهر ما بالعباد إليه من الحاجه و قيل: معناه يعلو كل كتاب بما اختص به من كونه معجزا و ناسخا للكتب و بوجوب إدامه العمل به و بما تضمنه من الفوائد و قيل على أن عظيم الشأن رفيع الدرجه تعظمه الملائكه و المؤمنون «حَكِيمٌ» أى مظهر للحكمه البالغه و قيل حكيم دلاله على كل حق و صواب فهو بمنزله الحكيم الذى لا ينطق إلا بالحق وصف الله تعالى القرآن بهاتين الصفتين على سبيل التوسع لأنهما من صفات الحى ثم خاطب سبحانه من لم يعتبر بالقرآن و جحد ما فيه من الحكمه و البيان فقال «أَ فَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحاً» و المراد بالذكر هنا القرآن أى أ فنترك عنكم الوحى صفحا فلا نأمركم و لا ننهاكم و لا نرسل إليكم رسولا- «أَنْ كُنْتُمْ قَوْماً مُسْرِفِينَ» أى لأن كنتم و المعنى أ فنمسك عن إنزال القرآن و نهملكم فلا نعرفكم ما يجب عليكم من أجل إنكم أسرفتم فى كفركم و هذا استفهام إنكار و معناه إنا لا نفعل ذلك و أصل ضربت عنه الذكر أن الراكب إذا ركب دابه فأراد أن يصرفه عن جهه ضربه بعصى أو سوط ليعدل به إلى جهه أخرى ثم وضع الضرب موضع الصرف و العدل و قيل أن الذكر بمعنى العذاب و معناه أ حسبتم أنا لا نعذبكم أبدا عن السدى.

[سوره الزخرف (٤٣): الآيات ٦ الى ١٠]

اشاره

وَ كَمْ أَرْسَلْنا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ (٦) وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٧) فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً وَ مَضى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ (٨) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَكُمْ فِيها سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٠)

المعنى

ثم عزى سبحانه نبيه ص بقوله «وَ كَمْ أَرْسَلْنا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ» أى فى الأمم الماضيه «وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» يعنى أن الأمم الخاليه التى ذكرناها كفرت بالأنبياء و سخرت منهم لفرط جهالتهم و غباوتهم و استهزأت بهم كما استهزأ قومك بك أى فلم نضرب عنهم صفحا لاستهزائهم برسلهم بل كررنا الحجج و أعدنا الرسل «فَأَهْلَكْنا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشاً» أى فأهلكنا من أولئك الأمم بأنواع العذاب من كان أشد قوه

و منعه من قومک فلا یغتر هؤلاء المشرکون بالقوه و النجده «وَ مَضى مَثَلُ الْأَوَّلِینَ» أی سبق فیما أنزلنا إلیک شبه حال الکفار الماضیه بحال هؤلاء فی التکذیب و لما أهلکوا أولئک بتکذیبهم رسلهم فعاقبه هؤلاء أیضا الإهلاک «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» أی إن سألت قومک یا محمد «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أی أنشأهما و اخترعهما «لَیَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِیزُ الْعَلِیمُ» أی لم یکن جوابهم فی ذلک إلا أن یقولوا خلقهن یعنی السماوات و الأرض العزیز القادر الذی لا یقهر، العلیم بمصالح الخلق و هو الله تعالى لأنهم لا یمکنهم أن یحیلوا فی ذلک على الأصنام و الأوثان و هذا إخبار عن غایه جهلهم إذ اعترفوا بأن الله خلق السماوات و الأرض ثم عبدوا معه غیره و أنکروا قدرته على البعث ثم وصف سبحانه نفسه فقال «الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ مَهْداً» و قرئ مهادا و قد مضى ذکره فی طه «وَ جَعَلَ لَکُمْ فِیها سُبُلًا» تسلکونها «لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ» لکی تهتدوا إلى مقاصدکم فی أسفارکم و قیل معناه لتهتدوا إلى الحق فی الدین بالاعتبار الذی حصل لکم بالنظر فیها.

[سوره الزخرف (۴۳): الآیات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

وَ الَّذِی نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنا بِهِ بَلْدَهً مَیْتاً کَذلِکَ تُخْرَجُونَ (۱۱) وَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ کُلَّها وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْفُلْکِ وَ الْأَنْعامِ ما تَرْکَبُونَ (۱۲) لِتَسْتَوُوا عَلى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْکُرُوا نِعْمَهَ رَبِّکُمْ إِذَا اسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما کُنَّا لَهُ مُقْرِنِینَ (۱۳) وَ إِنَّا إِلى رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ (۱۴) وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً إِنَّ الْإِنْسانَ لَکَفُورٌ مُبِینٌ (۱۵)

اللغه

یقال أنشر الله الخلق فنشروا أی أحیاهم فحیوا قال الأعشى:

لو أسندت میتا إلى نحرها عاش و لم ینقل إلى قابر

حتى یقول الناس مما رأوا یا عجبا للمیت الناشر

الإقران الإطاقه يقال أقرنت لهذا البعير أى أطقته.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما قدمه بقوله «وَ الَّذِی نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «بِقَدَرٍ» أى بقدر الحاجه لا زائدا عليها فيفسد و لا ناقصا عنها فيضر و لا ينفع و فى ذلك دلاله على أنه واقع من قادر مختار قد قدره على ما تقتضيه الحكمه لعلمه بذلك «فَأَنْشَرْنا» أى فأحيينا «بِهِ» أى بذلك المطر «بَلْدَةً مَیْتاً» أى جافه يابسه بإخراج النبات و الأشجار و الزروع و الثمار «کَذلِکَ» أى مثل ما أخرج النبات من الأرض اليابسه «تُخْرَجُونَ» من قبوركم يوم البعث «وَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ کُلَّها» يعنى أزواج الحيوان من ذكر و أنثى و قيل معناه خلق الأشكال جميعها من الحيوان و الجماد فمن الحيوان الذكر و الأنثى و من غير الحيوان مما هو كالمقابل كالحلو و المر و الرطب و اليابس و غير ذلك و قيل الأزواج الشتاء و الصيف و الليل و النهار و الشمس و القمر و السماء و الأرض و الجنه و النار عن الحسن «وَ جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْفُلْکِ» أى السفن «وَ الْأَنْعامِ» من الإبل و البقر عن سعيد بن جبير و قيل الإبل «ما تَرْکَبُونَ» فى البحر و البر «لِتَسْتَوُوا عَلی ظُهُورِهِ» بين سبحانه أن الغرض فى خلق ما ذكر لتستووا على ظهور ما جعل لكم فالضمير فى ظهوره يعود إلى لفظ ما «ثُمَّ تَذْکُرُوا نِعْمَةَ رَبِّکُمْ إِذَا اسْتَوَیْتُمْ عَلَیْهِ» فتشكروا على تلك النعمه التى هى تسخير ذلك المركب «وَ تَقُولُوا» معترفين بنعمه منزهين له عن شبه المخلوقين «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا» المركب أى ذلله لنا حتى ركبناه «وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ» أى مطيقين مقاومين فى القوه «وَ إِنّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» أى و لتقولوا أيضا ذلك و معناه و إنا إلى الله راجعون فى آخر عمرنا على مركب آخر و هو الجنازه قال قتاده قد علمكم كيف تقولون إذا ركبتم و

روى عن ابن عمر أن رسول الله ص كان إذا استوى على بعيره خارجا فى سفر كبر ثلاثا و قال «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ وَ إِنّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» اللهم إنا نسألك فى سفرنا هذا البر و التقوى و العمل بما ترضى اللهم هون علينا سفرنا و اطو عنا بعده اللهم أنت الصاحب فى السفر و الخليفه فى الأهل و المال اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر و كآبه المنقلب و سوء المنظر فى الأهل و المال و إذا رجع قال آئبون تائبون لربنا حامدون أورده مسلم فى الصحيح

و روى العياشى بإسناده عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال ذكر النعمه أن تقول الحمد لله الذى هدانا للإسلام و علمنا القرآن و من علينا بمحمد ص و تقول بعده «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا» إلى آخره

ثم رجع سبحانه إلى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم فقال «وَ جَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبادِهِ جُزْءاً»

أی نصيبا يعنی حكموا بأن بعض عباده و هم الملائكه له أولاد و معنی الجعل هنا الحكم و هذا معنی قول ابن عباس و مجاهد و الحسن قالوا زعموا أن الملائكه بنات الله قال الزجاج قد أنشد بعض أهل اللغه بيتا يدل علی أن معنی جزء معنی الإناث و هو:

إن أجزأت حره يوما فلا عجب قد تجزئ الحره المذكار أحيانا

أی أنثت و قيل أن معناه و جعلوا لله من مال عباده نصيبا فيكون كقوله وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَ الْأَنْعامِ نَصِيباً فحذف المضاف «إِنَّ الْإِنْسانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ» أی جاحد لنعم الله مظهر لكفره غير مستتر به.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ وَ أَصْفاكُمْ بِالْبَنِينَ (۱۶) وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلاً ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ (۱۷) أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَ هُوَ فِي الْخِصامِ غَيْرُ مُبِينٍ (۱۸) وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ وَ يُسْئَلُونَ (۱۹) وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبی بكر «يُنَشَّؤُا» بضم الياء و فتح النون و تشديد الشين و الباقون ينشأ بفتح الياء و سكون النون و التخفيف و قرأ أهل الكوفه و أبو عمرو «عِبادُ الرَّحْمنِ» و الباقون عند الرحمن و قرأ أهل المدينه أ أشهدوا علی أفعلوا بضم الهمزه و سكون الشين و قبلها همزه الاستفهام مفتوحه ثم تخفف الثانيه من غير أن يدخل بينهما ألف و بعضهم يدخل

بينهما ألفا و قرأ الباقون «أَ شَهِدُوا» بفتح الألف و الشين.

الحجه

قال أبو على يقال نشأت السحابه و نشأ الغلام فإذا نقل هذا الفعل بالهمزه كقوله يُنْشِئُ السَّحابَ الثِّقالَ ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ تعدى إلى مفعول و من قرأ «يُنَشَّؤُا» كان مثل فرح و أفرح و غرم و أغرم و موضع من نصب على تقدير اتخذوا له من ينشأ فى الحليه على وجه التقريع لهم بما افتروه كما قال تعالى أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ و حجه من قرأ «عِبادُ الرَّحْمنِ» قوله «بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ» و حجه من قرأ عند الرحمن قوله «وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ» و قوله «إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لا يَسْتَكْبِرُونَ» و فى هذا دلاله على رفع المنزله و التقريب كما قال «وَ لَا الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» و ليس من قرب المسافه و شهدت تستعمل على ضربين (أحدهما) بمعنى الحضور (و الآخر) بمعنى العلم و الذى بمعنى الحضور يتعدى إلى مفعول به يدلك على ذلك قوله:

" و يوم شهدناه سليما و عامرا"

تقديره شهدنا فيه سليما و من ذلك قوله:

شهدنا فما تلقى لنا من كتيبه يد الدهر إلا جبرئيل أمامها

فهذا محذوف المفعول و التقدير فيه شهدنا المعركه فهذا الضرب إذا نقل بالهمزه تعدى إلى مفعولين تقول شهد زيد المعركه و أشهدته إياها و من ذلك قوله «ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و أما شهدت الذى بمعنى علمت فيستعمل على ضربين (أحدهما) أن يكون قسما (و الآخر) أن يكون غير قسم فاستعمالهم إياه قسما كاستعمالهم علم الله و يعلم الله قسمين تقول علم الله لأفعلن فيتلقاه ما يتلقى الأقسام و أنشد سيبويه:

و لقد علمت لتأتين منيتى إن المنايا لا تطيش سهامها

و حكى أن زفر كان يذهب إلى أنه إذا قال أشهد بالله كان يمينا و إن قال أشهد و لم يقل بالله لم يره يمينا و قال محمد الشيبانى أشهد غير موصوله بقوله بالله مثل أشهد موصوله بقولك بالله فى أنه يمين و استشهد على ذلك بقوله «قالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» ثم قال «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً» فجعله يمينا و لم يوصل بقوله بالله و أما شهدت الذى يراد به علمت و لا يراد به حضرت فهو ضرب من العلم مخصوص فكل شهاده علم و ليس كل علم شهاده و مما يدل على اختصاصه فى العلم أنه لو قال عند الحاكم أعلم أن لزيد على عمرو عشره لم يحكم بها حتى يقول أشهد فالشهاده مثل التيقن فى أنه ضرب

من العلم مخصوص و ليس كل علم تيقنا و إن كان كل تيقن علما فكان معنى أشهد أيها الحاكم على كذا أعلمه علما يحضرنى و قد تذلل لى فلا أتوقف فيه لوضوحه عندى و تبينه لى و ليس كذلك سبيل المعلومات كلها أ لا ترى أن منها ما يحتاج إلى توقف فيه و استدلال عليه و أما قوله «أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ» فمن الشهاده التى هى الحضور كأنهم وبخوا على أن قالوا ما لم يحضروه مما حكمه أن يعلم بالمشاهده و من قال أشهدوا خلقهم فالمعنى أحضروا ذلك و كان الفعل متعديا إلى مفعولين فلما بنى للمفعول به نقص مفعولا فتعدى الفعل إلى مفعول واحد و يقوى هذه القراءه ما أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و أما قوله إِنِّى أُشْهِدُ اللَّهَ وَ اشْهَدُوا أَنِّى بَرِى ءٌ فحذف المفعول الأول على حد ضربنى و ضربت و هذا منقول من شهد بكذا إلا أن حرف الجر يحذف مع أن و أن.

المعنى

ثم أنكر سبحانه عليهم قولهم فقال «أَم» و هذا استفهام إنكار و توبيخ و معناه بل «اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ» أى اتخذ ربكم لنفسه البنات «وَ أَصْفاكُمْ» أى أخلصكم «بِالْبَنِينَ» و هذا كقوله أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ الآيه ثم زاد فى الاحتجاج عليهم بأن قال «وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِما ضَرَبَ لِلرَّحْمنِ مَثَلًا» أى بما جعل لله شبها و ذلك أن ولد كل شى ء شبهه و جنسه فالمعنى و إذا بشر أحدهم بولاده ابنه له «ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا» بما يلحقه من الغم بذلك «وَ هُوَ كَظِيمٌ» أى مملوء كربا و غيظا ثم وبخهم بما افتروه فقال «أَ وَ مَنْ يُنَشَّؤُا فِى الْحِلْيَهِ» أى أ و جعلوا من ينشؤا فى الحليه أى فى زينه النساء لله عز و جل يعنى البنات «وَ هُوَ فِى الْخِصامِ» يعنى المخاصمه «غَيْرُ مُبِينٍ» للحجه قال قتاده قل ما تتكلم امرأه بحجتها إلا تكلمت بالحجه عليها أى لا يمكنها أن تبين الحجه عند الخصومه لضعفها و سفهها و قيل معناه أ و تعبدون من ينشأ فى الحليه و لا يمكنه أن ينطق بحجته و يعجز عن الجواب و هم الأصنام فإنهم كانوا يحلونها بالحلى عن ابن زيد و إنما قال «وَ هُوَ فِى الْخِصامِ» و لم يقل و هى لأنه حمله على لفظ من «وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَهَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً» بأن زعموا أنهم بنات الله «أَ شَهِدُوا خَلْقَهُمْ» هذا رد عليهم أى أ حضروا خلقهم حتى علموا أنهم إناث و هذا كقوله أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَهَ إِناثاً وَ هُمْ شاهِدُونَ «سَتُكْتَبُ شَهادَتُهُمْ» بذلك «وَ يُسْئَلُونَ» عنها يوم القيامه «وَ قالُوا لَوْ شاءَ الرَّحْمنُ ما عَبَدْناهُمْ» أى لو شاء الرحمن أن لا نعبدهم ما عبدناهم فإنما عبدناهم بمشيئه الله «ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ» أى لا يعلمون

ص: ٦٧

صحه ما يقولون هذا إشاره إلى بطلان قولهم لما لم يصدر عن دليل و علم «إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ» أى ما هم إلا كاذبون قال أبو حامد كذبهم الله تعالى لأنهم أنكروا التوحيد بإضافتهم الولد إليه سبحانه و فارقوا العدل بإضافتهم الكفر إلى مشيئه الله تعالى.

[سوره الزخرف (٤٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (٢١) بَلْ قالُوا إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ (٢٢) وَ كَذلِكَ ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلاَّ قالَ مُتْرَفُوها إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ (٢٣) قالَ أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آباءَكُمْ قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (٢٤) فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ (٢٥)

القراءه

قرأ ابن عامر و حفص قالَ أَ وَ لَوْ و قرأ الباقون «قل أ و لو» و قرأ أبو جعفر جئناكم و الباقون «جِئْتُكُمْ».

الحجه

قال أبو على من قرأ قالَ فالمعنى قال لهم النذير أ و لو جئتكم و من قرأ «قل» فإنه يكون حكايه ما أوحى إلى النذير كأنه أوحينا إليه فقلنا له قل لهم أ و لو جئتكم بأهدى من ذلك.

المعنى

لما حكى الله سبحانه تخرص من أضاف عباده الأصنام و الملائكه إلى مشيئه الله قال «أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً» و هو استفهام بمعنى التقرير لهم على خطإهم و التقدير أ هذا الذى ذكروه شى ء تخرصوه و افتعلوه أم آتيناهم كتابا «مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ» أى مستمسكون بذلك فإذا لم يمكنهم ادعاء أن الله تعالى أنزل بذلك كتابا علم أن ذلك من تخرصهم و دل أم على حذف حرف الاستفهام لأنه المعادله له ثم أعلم أنهم اتبعوا آباءهم فى

الضلاله فقال ليس الأمر كذلك «بَلْ قالُوا إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ» أى على مله و طريقه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدى و قيل على جماعه أى كانوا مجتمعين موافقين على ما نحن عليه عن الجبائى «وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُهْتَدُونَ» نهتدى بهداهم ثم قال سبحانه «وَ كَذلِكَ» أى و مثل ما قال هؤلاء فى الحواله على تقليد آبائهم فى الكفر «ما أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «فِي قَرْيَةٍ» و مجمع من الناس «مِنْ نَذِيرٍ» أى نذيرا لأن من زائده «إِلَّا قالَ مُتْرَفُوها» و هم المتنعمون الذين آثروا الترفه على طلب الحجه يريد الرؤساء «إِنَّا وَجَدْنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ» نقتدى بهم فلا نخالفهم و أحال جميعهم على التقليد للآباء فحسب دون الحجه و التقليد قبيح فى العقول إذ لو كان جائزا لكان يلزم فى ذلك أن يكون الحق فى الشى ء و نقيضه فكل فريق يقلد أسلافه مع أن كلا منهم يعتقد أن من سواه على خطأ و ضلال و هذا باطل لا شبهه فى بطلانه فإذا لا بد من الرجوع إلى حجه عقليه أو سمعيه ثم قال سبحانه للنذير «قل» لهم «أَ وَ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آباءَكُمْ» تتبعون ما وجدتم عليه آباءكم و لا تقبلون ما جئتكم به و فى هذا أحسن التلطف فى الاستدعاء إلى الحق و هو أنه لو كان ما يدعونه حقا و هدى و كان ما جئتكم به من الحق أهدى منه كان أوجب أن يتبع و يرجع إليه ثم أخبر أنهم أبوا أن يقبلوا ذلك و «قالُوا إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ» أيها الرسل «كافِرُونَ» ثم ذكر سبحانه ما فعل بهم فقال «فَانْتَقَمْنا مِنْهُمْ» بأن أهلكناهم و عجلنا عقوبتهم «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ» أنبياء الله و الجاحدين لهم و فى هذا إشاره إلى أن العاقبه المحموده تكون لأهل الحق و المصدقين لرسل الله.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِي بَراءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ (۲۶) إِلاَّ الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (۲۷) وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۲۸) بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ حَتَّى جاءَهُمُ الْحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ (۲۹) وَ لَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ قالُوا هذا سِحْرٌ وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ (۳۰)

اللغه

تقول العرب إنا براء منک و نحن براء منک الذكر و الأنثى و الاثنان و الجماعه

فيه سواء و المعنى أنا ذو براء منك كما قالوا رجل عدل و قوم عدل أى ذو عدل و ذوو عدل.

المعنى

«وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» حين رآهم يعبدون الأصنام و الكواكب «إِنَّنِي بَراءٌ» أى برى ء «مِمَّا تَعْبُدُونَ» ثم استثنى خالقه من جمله ما كانوا يعبدون فقال «إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي» أى سوى الله الذى خلقنى و ابتدأنى و تقديره إلا من الذى فطرنى قال قتاده: كانوا يقولون الله ربنا مع عبادتهم الأوثان «فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ» إلى طريق الجنه بلطف من ألطافه و قيل سيهدينى إلى الحق بما نصب لى من الأدله و فيه بيان ثقته بالله تعالى و دعاء لقومه إلى أن يطلبوا الهدايه من عنده «وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِي عَقِبِهِ» أى جعل كلمه التوحيد و هى قول لا إله إلا الله كلمه باقيه فى ذريه إبراهيم و نسله فلم يزل فيهم من يقولها عن قتاده و مجاهد و السدى و قيل جعل هذه الكلمه التى قالها إبراهيم و هو براءه من الشرك باقيه فى ولده من بعده و

قيل الكلمه الباقيه فى عقبه هى الإمامه إلى يوم الدين عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و اختلف فى عقبه من هم فقيل ذريته و ولده عن ابن عباس و مجاهد و قيل ولده إلى يوم القيامه عن الحسن و قيل هم آل محمد عن السدى «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لعلهم يتوبون و يرجعون عما هم عليه إلى الاقتداء بأبيهم إبراهيم فى توحيد الله تعالى كما اقتدى الكفار بآبائهم عن الفراء و الحسن و قيل لعلهم يرجعون عما هم عليه إلى عباده الله تعالى ثم ذكر سبحانه نعمه على قريش فقال «بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ» المشركين بأنفسهم و أموالهم و أنواع النعم و لم أعاجلهم بالعقوبه لكفرهم «حَتَّى جاءَهُمُ الْحَقُّ» أى القرآن عن السدى و قيل الآيات الداله على الصدق «وَ رَسُولٌ مُبِينٌ» يبين الحق و يظهره و هو محمد ص «وَ لَمَّا جاءَهُمُ الْحَقُّ» أى القرآن «قالُوا هذا سِحْرٌ» أى حيله خفيه و تمويه «وَ إِنَّا بِهِ كافِرُونَ» جاحدون لكونه من قبل الله تعالى.

النظم

وجه اتصال قصه إبراهيم (عليه السلام) بما قبلها أنه سبحانه لما ذم التقليد و أوجب اتباع الحق و الدليل أتبعه بذكر إبراهيم الخليل حيث أتبع الحجه و أوضح المحجه و قيل أنه سبحانه لما ذم التقليد و ذكر أن الكفار أبوا إلا ذلك ذكر أن تقليد إبراهيم أولى لأنهم من أولاده و ذريته و يدعون إنهم على طريقته و إنما اتصل قوله «بَلْ مَتَّعْتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُمْ» بما تقدمه من ذكر إعراضهم عن الحجه و تعويلهم على التقليد فبين سبحانه أنهم أتوا من قبل نفوسهم فقد أزيحت علتهم بأن أمهلوا و متعوا ثم جاءهم الحق فلم يؤمنوا.

ص: ٧٠

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۳۱) أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (۳۲) وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّهً واحِدَهً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّهٍ وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ (۳۳) وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً عَلَيْها يَتَّكِؤُنَ (۳۴) وَ زُخْرُفاً وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْآخِرَهُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (۳۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو جعفر سقفا بفتح السين و الباقون «سُقُفاً» بضم السين و القاف و قرأ عاصم و حمزه «وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا» بتشديد الميم و الباقون لما خفيفه الميم.

الحجه

قال أبو على سقف جمع سقف مثل رهن و رهن و يخفف فيقال رهن و فعل فى الجمع يخفف و سقف واحد يدل على الجمع أ لا ترى أنه علم بقوله «لِبُيُوتِهِمْ» إن لكل بيت سقفا و من شدد «لَمَّا» كانت أن عنده بمنزله ما النافيه فالمعنى ما كل ذلك إلا متاع الحياه الدنيا و لما فى معنى إلا حكى سيبويه نشدتك الله لما فعلت و حمله على إلا و هذه الآيه تدل على فساد قول من قال إن قوله «وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» إن المعنى لمن هو جميع لدينا حاضرون و زعموا أن فى حرف أبى و ما ذلك إلا متاع الحياه الدنيا و من قرأ لما بالتخفيف فإن إن فى قوله «وَ إِنْ كُلُّ» هى المخففه من الثقيله و اللام فيها هى التى تدخل لتفصل بين النفى و الإيجاب فى قوله:

" هبلتك أمك أن قتلت لفارسا"

و من نصب بها مخففه فقال إن زيدا لمنطلق استغنى عن هذه اللام لأن النافيه لا ينتصب بعدها اسم فلا يقع اللبس و ما فيه زياده و المعنى و إن كل ذلك لمتاع الحياه الدنيا.

اللغه

المعارج الدرج واحدها معرج و العروج الصعود و ظهر عليه إذا علاه و صعده قال النابغه الجعدى:

بلغنا السماء مجدنا و جدودنا و إنا لنرجو فوق ذلک مظهرا

و السرر جمع سرير و يجمع على أسره أيضا و الزخرف كمال حسن الشى ء و منه قيل للذهب زخرف و يقال زخرفه زخرفه إذا حسنه و زينه و منه قيل للنقوش و التصاوير زخرف و

فى الحديث أنه ص لم يدخل الكعبه حتى أمر بالزخرف فنحى

. المعنى

«وَ قالُوا» أى و قال هؤلاء الكفار «لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ» يعنون بالقريتين مكه و الطائف و تقدير الآيه على رجل عظيم من القريتين أى من إحدى القريتين فحذف المضاف و يعنون بالرجل العظيم من إحدى القريتين الوليد بن المغيره من مكه و أبا مسعود عروه بن مسعود الثقفى من الطائف عن قتاده و قيل عتبه بن أبى ربيعه من مكه و ابن عبد ياليل من الطائف عن مجاهد و قيل الوليد بن المغيره من مكه و حبيب بن عمر الثقفى من الطائف عن ابن عباس و إنما قالوا ذلک لأن الرجلين كانا عظيمى قومهما و ذوى الأموال الجسيمه فيهما فدخلت الشبهه عليهم حتى اعتقدوا أن من كان كذلک كان أولى بالنبوه فقال سبحانه ردا عليهم «أَ هُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّکَ» يعنى النبوه بين الخلق بين سبحانه أنه هو الذى يقسم النبوه لا غيره و المعنى أ بأيديهم مفاتيح الرساله فيضعونها حيث شاءوا عن مقاتل ثم قال سبحانه «نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» أى نحن قسمنا الرزق فى المعيشه على حسب ما علمناه من مصالح عبادنا فليس لأحد أن يتحكم فى شى ء من ذلک فكما فضلنا بعضهم على بعض فى الرزق فكذلک اصطفينا للرساله من نشاء و قوله «وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ» معناه أفقرنا البعض و أغنينا البعض فتلقى ضعيف الحيله عيى اللسان و هو مبسوط له و تلقى شديد الحيله بسيط اللسان و هو مقتر عليه و لم نفوض ذلک إليهم مع قله خطره بل جعلناه على ما توجبه الحكمه و المصلحه فكيف نفوض اختيار النبوه إليهم مع عظم محلها و شرف قدرها و قوله «لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا» معناه أن الوجه فى اختلاف الرزق بين العباد فى الضيق و السعه زياده على ما فيه من المصلحه أن فى ذلک تسخيرا من بعض العباد لبعض بإحواجهم إليهم

يستخدم بعضهم بعضا فينتفع أحدهم بعمل الآخر له فينتظم بذلك قوام أمر العالم و قيل معناه ليملك بعضهم بعضا بما لهم فيتخذونهم عبيدا و مماليك عن قتاده و الضحاك «وَ رَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ» أى و رحمه الله سبحانه و نعمته من الثواب و الجنه خير مما يجمعه هؤلاء من حطام الدنيا و قيل معناه و النبوه لک من ربک خير مما يجمعونه من الأموال عن ابن عباس ثم أخبر سبحانه عن هوان الدنيا عليه و قله مقدارها عنده فقال «وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً واحِدَةً» أى لو لا أن يجتمع الناس على الكفر فيكونوا كلهم كفارا على دين واحد لميلهم إلى الدنيا و حرصهم عليها عن ابن عباس و الحسن و قتاده و السدى و قيل معناه و لو لا أن يجتمع الناس على اختيار الدنيا على الدين عن ابن زيد «لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ» قوله «لِبُيُوتِهِمْ» بدل من قوله «لِمَنْ يَكْفُرُ» و المعنى لجعلنا لبيوت من يكفر بالرحمن سقفا من فضه فالسقف إذا كان من فضه فالحيطان من فضه و قيل إن اللام الثانيه بمعنى على فكأنه قال لجعلنا لمن يكفر بالرحمن على بيوتهم سقفا من فضه و قال مجاهد ما يكون من السماء فهو سقف بالفتح و ما يكون من البيت فهو سقف بضمتين و منه قوله «وَ جَعَلْنَا السَّماءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً» «وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ» أى و جعلنا درجا و سلاليم من فضه لتلك السقف عليها يعلون و يصعدون «وَ لِبُيُوتِهِمْ أَبْواباً وَ سُرُراً» أى و جعلنا لبيوتهم أبوابا و سررا من فضه «عَلَيْها» أى على تلك السرر «يَتَّكِؤُنَ وَ زُخْرُفاً» أى ذهبا عن ابن عباس و الضحاك و قتاده و هو منصوب بفعل مضمر أى و جعلنا لهم مع ذلك ذهبا و قيل الزخرف النقوش عن الحسن و قيل هو الفرش و متاع البيت عن ابن زيد و المعنى لأعطى الكافر فى الدنيا غايه ما يتمناه فيها لقلتها و حقارتها عنده و لكنه سبحانه لم يفعل ذلك لما فيه من المفسده ثم أخبر سبحانه أن جميع ذلك إنما يتمتع به فى الدنيا فقال «وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياةِ الدُّنْيا» و قد مر بيانه «وَ الْآخِرَةُ» أى الجنه الباقيه «عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ» خاصه لهم قال الحسن و الله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها و ما فعل سبحانه ذلك فكيف لو فعله و فى هذه الآيه دلاله على اللطف و أنه تعالى لا يفعل المفسده و ما يدعو إلى الكفر و إذا لم يفعل ما يؤدى إلى الكفر فلان لا يفعل الكفر و لا يريده أولى.

ص: ۷۳

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ (۳۶) وَ إِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ (۳۷) حَتَّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ (۳۸) وَ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (۳۹) أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ مَنْ كانَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۰)

القراءه

قرأ عاصم فى روايه حماد و يعقوب يقيض بالياء و الباقون «نُقَيِّضْ» بالنون و قرأ أهل العراق غير أبى بكر «حَتَّى إِذا جاءَنا» على الواحد و الباقون جاءانا على الاثنين.

الحجه

من قرأ يقيض بالياء فالضمير يعود إلى الرحمن و من قرأ بالنون فالمعنى على ذلك لكنه سبحانه أخبر عن نفسه بنون العظمه و من قرأ جاءانا على التثنيه فهو الكافر و قرينه و من قرأ جاءنا فهو الكافر لأنه أفرد بالخطاب فى الدنيا و أقيمت عليه الحجه بإنفاذ الرسول إليه فاجتزئ بالواحد عن الاثنين كما قال لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَهِ و المراد لينبذن هو و ماله.

اللغه

العشو أصله النظر ببصر ضعيف يقال عشا يعشو عشوا و عشوا إذا ضعف بصره و أظلمت عينه كان عليها غشاوه و قال الأعشى:

متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد

و إذا ذهب البصر قيل عشى يعشى عشا و الرجل أعشى و قرأ فى الشواذ و من يعش بفتح الشين و معناه يعم و يقال عشا إلى النار إذا أتاها و قصد لها و عشا عنها إذا أعرض عنها قاصدا لغيرها كقولهم مال إليه و مال عنه و التقييض الإتاحه. الأزهرى قيض الله فلانا لفلان جاء به.

المعنى

لما تقدم ذكر الوعد للمتقين عقبه بذكر الوعيد لمن هو على ضد صفتهم فقال «وَ مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمنِ» أى يعرض عنه عن قتاده و السدى و قيل معناه و من يعم عنه عن ابن عباس و ابن زيد قال الجبائى شبههم بالأعمى لما لم يبصروا الحق و الذكر هو القرآن و قيل هو الآيات و الأدله «نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» أى نخل بينه و بين الشيطان الذى يغويه و يدعوه إلى الضلاله فيصير قرينه عوضا عن ذكر الله عن الحسن و أبى مسلم قال الحسن و هو الخذلان عقوبه له عن الإعراض حين علم أنه لا يفلح و قيل معناه نقرن به شيطانا

فی الآخره یلزمه فیذهب به إلی النار کما أن المؤمن یقرن به ملک فلا یفارقه حتی یصیر به إلی الجنه عن قتاده و قیل أراد به شیاطین الإنس نحو علماء السوء و رؤساء الضلاله یصدونهم عن سبیل الله فیتبعونهم «وَ إِنَّهُمْ» یعنی و إن الشیاطین و إنما جمع لأن قوله «وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً» فی مذهب جمع و إن کان اللفظ علی الواحد «لَیَصُدُّونَهُمْ» أی یصرفون هؤلاء الکفار «عَنِ السَّبِیلِ» أی عن طریق الجنه «وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ» أی و یحسب الکفار أنهم علی الهدی فیتبعونهم «حَتَّی إِذا جاءَنا» من قرأ علی التثنیه فالمعنی جاءنا الشیطان و من أغواه یوم القیامه الذی یتولی سبحانه حساب الخلق فیه و من قرأ علی التوحید فالمعنی حتی إذا جاءنا الکافر و علم ما یستحقه من العقاب «قالَ» فی ذلک الوقت لقرینه الذی أغواه «یا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ» یعنی المشرق و المغرب فغلب أحدهما کما قال الشاعر:

أخذنا بآفاق السماء علیکم لنا قمراها و النجوم الطوالع

یعنی الشمس و القمر و قیل یعنی محمدا ص و إبراهیم (علیه السلام) و قیل أراد بالمشرقین مشرق الشتاء و مشرق الصیف کما فی قوله «رَبُّ الْمَشْرِقَیْنِ» و المراد یا لیت بینی و بینک هذا البعد مسافه فلم أرک و لا اغتررت بک «فَبِئْسَ الْقَرِینُ» کنت لی فی الدنیا حیث أضللتنی و أوردتنی النار و بئس القرین أنت لی الیوم فإنهما یکونان مشدودین فی سلسله واحده زیاده عقوبه و غم عن ابن عباس و یقول الله سبحانه فی ذلک الیوم للکفار «وَ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْیَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّکُمْ فِی الْعَذابِ مُشْتَرِکُونَ» أی لا یخفف الاشتراک عنکم شیئا من العذاب لأن لکل واحد من الکفار و الشیاطین الحظ الأوفر من العذاب و قیل معناه أنه لا تسلی لهم عما هم فیه بما یرونه بغیرهم من العذاب لأنه قد یتسلی الإنسان عن المحنه إذا رأی إن عدوه فی مثلها ثم قال لنبیه ص «أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِی الْعُمْیَ» شبه الکفار فی عدم انتفاعهم بما یسمعونه و یرونه بالصم و العمی «وَ مَنْ کانَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» أی بین ظاهر مضاف معناه لا یضیقن صدرک فإنک لا تقدر علی إکراههم علی الإیمان.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِکَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (۴۱) أَوْ نُرِيَنَّکَ الَّذِی وَعَدْناهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ (۴۲) فَاسْتَمْسِکْ بِالَّذِی أُوحِیَ إِلَيْکَ إِنَّکَ عَلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴۳) وَ إِنَّهُ لَذِکْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (۴۴) وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (۴۵)

الإعراب

لما دخل ما على حرف الشرط أشبه القسم فى التأكيد و الإيذان بطلب التصديق فدخلت النون فى الكلام لذلک لأن النون يلزم فى جواب القسم و لا يلزم فى الجزاء لأنه به مشبه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِکَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» أی فإما نتوفينک فإنا منهم منتقمون من أمتک بعدک «أَوْ نُرِيَنَّکَ الَّذِی وَعَدْناهُمْ» معناه أو نبقينک و نرينک فی حياتک ما وعدناهم من العذاب «فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ» أی قادرون على الانتقام منهم و عقوبتهم فی حياتک و بعد وفاتک قال الحسن و قتاده أن الله أكرم نبيه ص بأن لم يره تلک النقمه و لم ير فی أمته إلا ما قرت به عينه و قد كان بعده نقمه شديده

و قد روی أنه ص أری ما تلقى أمته بعده فما زال منقبضا و لم ينبسط ضاحكا حتى لقی الله تعالى

و روی جابر بن عبد الله الأنصاری قال إنی لأدناهم من رسول الله ص فی حجه الوداع بمنى حتى قال لا ألفينكم ترجعون بعدی كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض و أيم الله لئن فعلتموها لتعرفننی فی الكتيبه التی تضار بكم ثم التفت إلى خلفه فقال أو علی أو علی ثلاث مرات فرأينا أن جبرائيل غمزه فأنزل الله على أثر ذلک «فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِکَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ» بعلی بن أبی طالب (عليه السلام)

و قيل إن النبی ص أری الانتقام منهم و هو ما كان من نقمه الله من المشركين يوم بدر بعد أن أخرجوه من مكه فقد أسر منهم و قتل من قله أصحابه و ضعف منتهم و كثره الكفار و شده شوكتهم ثم أمره سبحانه بالتمسک بالقرآن فقال «فَاسْتَمْسِکْ بِالَّذِی أُوحِیَ إِلَيْکَ» من القرآن بأن تتلوه حق تلاوته و تتبع أوامره و تنتهی عما نهی فيه عنه «إِنَّکَ عَلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» أی على دين حق و صواب و هو دين الإسلام «وَ إِنَّهُ لَذِکْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ» أی و إن القرآن الذی أوحی إليک لشرف لک و لقومک من قريش عن ابن عباس و السدی و قيل لقومک أی للعرب لأن القرآن نزل بلغتهم ثم يختص بذلک الشرف الأخص من العرب حتى يكون الشرف لقريش أكثر من غيرهم ثم لبنی هاشم أكثر مما يكون لقريش «وَ سَوْفَ

تُسْئَلُونَ» عن شكر ما جعله الله لكم من الشرف عن الكلبى و الزجاج و غيرهما و قيل تسألون عن القرآن و عما يلزمكم من القيام بحقه «وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا» معناه سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلنا إليهم الرسل هل جاءتهم الرسل إلا بالتوحيد و هو قول أكثر المفسرين و التقدير سل أمم من أرسلنا أو أتباع من أرسلنا فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه و قيل إن المراد سل أهل الكتابين التوراه و الإنجيل و إن كانوا كفارا فإن الحجه تقوم بتواتر خبرهم و الخطاب و إن توجه إلى النبى ص فالمراد به الأمه أى سلوا من ذكرنا «أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ» أى هل جعلنا فيما مضى معبودا سوى الله يعبده قوم فإنهم يقولون إنا لم نأمرهم بذلك و لا تعبده هم به و قيل معناه و سل الأنبياء و هم الذين جمعوا له ليله الأسرى و كانوا تسعين نبيا منهم موسى و عيسى و لم يسألهم ص لأنه كان أعلم بالله منهم عن الزهرى و سعيد بن جبير و ابن زيد.

ص: ٧٧

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۴۶ الى ۵۴]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلائِهِ فَقالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِینَ (۴۶) فَلَمَّا جاءَهُمْ بِآياتِنا إِذا هُمْ مِنْها يَضْحَكُونَ (۴۷) وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلَّا هِیَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها وَ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۴۸) وَ قالُوا يا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِنْدَکَ إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ (۴۹) فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ (۵۰)

وَ نادى فِرْعَوْنُ فِی قَوْمِهِ قالَ يا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِی مُلْکُ مِصْرَ وَ هذِهِ الْأَنْهارُ تَجْرِی مِنْ تَحْتِی أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۵۱) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ وَ لا يَكادُ يُبِینُ (۵۲) فَلَوْ لا أُلْقِیَ عَلَيْهِ أَسْوِرَهٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَهُ مُقْتَرِنِینَ (۵۳) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطاعُوهُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِینَ (۵۴)

القراءه

قرأ حفص و يعقوب و سهل «أَسْوِرَهٌ» و الباقون أساوره.

الحجه

الأسوره جمع سوار مثل سقاء و أسقيه و خوان و أخونه و من قرأ أساوره جعله جمع أسوار فتكون الهاء عوضا عن الياء التی كانت ينبغی أن تلحق فی جمع أسوار علی حد أعصار و أعاصير و يجوز فی أساوره أن يكون جمع أسوره فيكون مثل أسقيه و أساق و لحق الهاء كما لحق فی قشعم و قشاعمه.

المعنی

ثم ذكر سبحانه حديث موسی (عليه السلام) فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أی بالحجج الباهره و المعجزات القاهره «إِلى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ» أی أشراف قومه و خص الملأ بالذكر و إن كان أيضا مرسلا إلی غيرهم لأن من عداهم تبع لهم «فَقالَ» موسی «إِنِّی رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِینَ» أرسلنی إليكم «فَلَمَّا جاءَهُمْ بِآياتِنا» أی فلما أظهر المعجزات التی هی اليد البيضاء و العصا «إِذا هُمْ مِنْها يَضْحَكُونَ» استهزاء و استخفافا و جهلا منهم بما عليهم من ترک النظر فيها و بما لهم من النفع بحصول العلم بها «وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَهٍ إِلَّا هِیَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها» المراد بذلک ما ترادف عليهم من الطوفان و الجراد و القمل و الضفادع و الدم و الطمس و كانت كل آيه من هذه الآيات أكبر من التی قبلها و هی العذاب المذكور فی قوله «وَ أَخَذْناهُمْ بِالْعَذابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» لأنهم عذبوا بهذه الآيات و كانت عذابا لهم و معجزات لموسی (عليه السلام) فغلب عليهم الشقاء و لم يؤمنوا «وَ قالُوا يا أَيُّهَا السَّاحِرُ» يعنون بذلک يا أيها العالم و كان الساحر عندهم عظيما يعظمونه و لم يكن صفه ذم عن الكلبی و الجبائی و قيل إنما قالوا استهزاء بموسی (عليه السلام) عن الحسن و قيل معناه يا أيها الذی سلبنا بسحره تقول العرب خاصمته فخصمته و حاججته فحججته فكذلک ساحرته و أرادوا أنه غالب السحره فغلبهم بسحره «ادْعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِنْدَکَ» أی بما زعمت أنه عهد عندک و هو أنه ضمن لنا أنا إذا آمنا بک أن يكشف العذاب عنا «إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ» أی راجعون إلی الحق الذی تدعونا إليه متی كشف عنا العذاب و فی الكلام حذف لأن التقدير فدعا موسی و سأل ربه أن يكشف عنهم ذلک العذاب فكشف الله عنهم ذلک «فَلَمَّا

كَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكَثُونَ» أى يغدرون و ينقضون العهد و فى هذا تسليه للنبى ص و المعنى فاصبر يا محمد على أذى قومك فإن حالك معهم كحال موسى مع قومه فيؤول أمرك إلى الاستعلاء

على قومك كما آل أمره إلى ذلك «وَ نادى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ» معناه أنه لما رأى أمر موسى يزيد على الأيام ظهورا و اعتلاء خاف على مملكته فأظهر الخداع فخطب الناس بعد ما اجتمعوا و «قالَ يا قَوْمِ أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» أتصرف فيها كما أشاء أراد بذلك إظهار بسطته فى الملك و المال «وَ هذِهِ الْأَنْهارُ» مثل النيل و غيرها «تَجْرِي مِنْ تَحْتِي» أى من تحت أمرى و قيل إنها كانت تجرى تحت قصره و هو مشرف عليها «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» هذا الملك العظيم و قوتى و ضعف موسى «أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ» أى ضعيف حقير يعنى به موسى قال سيبويه و الخليل عطف أنا بأم على قوله «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» لأن معنى أم أنا خير معنى أم تبصرون فكأنه قال أ فلا تبصرون أم تبصرون لأنهم إذا قالوا له أنت خير منه فقد صاروا بصراء عنده و قيل المهين الفقير الذى يمتهن نفسه فى جميع ما يحتاج إليه ليس له من يكفيه أمره «وَ لا يَكادُ يُبِينُ» أى و لا يكاد يفصح بكلامه و حججه للعقده التى فى لسانه و قال الحسن كانت العقده زالت عن لسانه حين أرسله الله كما قال مخبرا عن نفسه وَ احْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِي ثم قال قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى و إنما عيره بما كان فى لسانه قبل و قيل كان فى لسانه لثغه فرفعه الله تعالى و بقى فيه ثقل عن الجبائى «فَلَوْ لا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ» أى هلا طرح عليه أسوره من ذهب إن كان صادقا فى نبوته و كان إذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب و طوقوه بطوق من ذهب «أَوْ جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ» متتابعين يعينونه على أمره الذى بعث له و يشهدون له بصدقه و قيل متعاضدين متناصرين كل واحد منهم يمالئ صاحبه «فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ» و معناه إن فرعون استخف عقول قومه «فَأَطاعُوهُ» فيما دعاهم إليه لأنه احتج عليهم بما ليس بدليل و هو قوله «أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ» إلى آخره و لو عقلوا لقالوا ليس فى ملك الإنسان دلاله على أنه محق و ليس يجب أن يأتى مع الرسل ملائكه لأن الذى يدل على صدق الرسل هو المعجز دون غيره «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أى خارجين عن طاعه الله تعالى.

النظم

وجه اتصال قصه موسى (عليه السلام) بما قبلها أنه لما تقدم السؤال عن أحوال الرسل و ما جاءوا به اتصل به حديث موسى و عيسى (عليه السلام) لأن أهل الكتابين إليهما ينتسبون و قيل أنه لما تقدم ذكر محمد ص و تكذيب قومه إياه ذكر حديث موسى تسليه له و تطيبا لقلبه ص.

ص: ٧٩

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۵۵ الى ۶۰]

اشاره

فَلَمَّا آسَفُونا انْتَقَمْنا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ (۵۵) فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلًا لِلْآخِرِينَ (۵۶) وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ (۵۷) وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ (۵۸) إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَ جَعَلْناهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرائِيلَ (۵۹)

وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْكُمْ مَلائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ (۶۰)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى سلفا بضم السين و اللام و قرأ الباقون بفتحهما و قرأ أهل المدينه و ابن عامر و الأعشى و البرجمى و الكسائى و خلف يصدون بضم الصاد و الباقون بكسر الصاد.

الحجه

من قرأ سلفا جاز أن يكون جمعا لسلف مثل أسد و أسد و وثن و وثن و من قرأ «سَلَفاً» فلأن فعلا قد جاء فى حروف يراد بها الكثره فكأنه اسم من أسماء الجمع قالوا خادم و خدم و طالب و طلب و حارس و حرس و كذلك المثل واحد يراد به الجمع و لذلك عطف على سلف فى قوله «فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً وَ مَثَلًا» و معنى يصدون و «يَصِدُّونَ» جميعا يضجون عن أبى عبيده قال و الكسر أجود و يقال صد عن كذا فيوصل بعن كما قال الشاعر:

صددت الكأس عنا أم عمرو و كان الكأس مجراها اليمينا

و صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ* فمن ذهب فى يصدون إلى معنى يعدلون كان المعنى إذا قومك منه أى من أجل المثل يصدون و لم يوصل يصدون بعن و من قال يصدون يضجون جعل من متصله بيضج كما تقول يضج من كذا و قال بعض المفسرين معنى يصدون يضجون و المعنى أنه لما نزل إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الآيه لأنها اتخذت آلهه و عبدت فعيسى فى حكمهم قال و لما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك فى هذا الذى قالوه منه

يضحكون لما أتوا به من عندهم من تسويتهم بين عيسى و بين آلهتهم و ما ضربوه إلا إراده للمجادله لأنهم قد علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوا من الموات.

اللغه

يقال آسفه فأسف يأسف أسفا أى أغضبه فغضب و أحزنه فحزن و يقال الأسف الغيظ من المغتم إلا أنه هاهنا بمعنى الغضب و السلف المتقدم على غيره قبل مجى ء وقته و منه السلف فى البيع و السلف نقيض الخلف و الجدل مقابل الحجه بالحجه و قيل الجدل اللدد فى الخصام و أصله من جدل الحبل و هو شده فتله و رجل مجدول الخلق أى شديده و قيل أصله من الجداله و هى الأرض كان كل واحد من الخصمين يروم إلقاء صاحبه على الجداله.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن انتقامه من فرعون و قومه فقال «فَلَمَّا آسَفُونا» أى أغضبونا عن ابن عباس و مجاهد و غضب الله سبحانه على العصاه إراده عقوبتهم و رضاه عن المطيعين إراده ثوابهم الذى يستحقونه على طاعتهم و قيل معناه آسفوا رسلنا لأن الأسف بمعنى الحزن لا يجوز على الله سبحانه «انْتَقَمْنا مِنْهُمْ» أى انتقمنا لأوليائنا منهم «فَأَغْرَقْناهُمْ أَجْمَعِينَ» ما نجا منهم أحد «فَجَعَلْناهُمْ سَلَفاً» أى متقدمين إلى النار «وَ مَثَلًا» أى عبره و موعظه «لِلْآخِرِينَ» أى لمن جاء بعدهم يتعظون بهم و المعنى أن حال غيرهم يشبه حالهم إذا أقاموا على العصيان «وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا» اختلف فى المراد به على وجوه (أحدها أن معناه و لما وصف ابن مريم شبها فى العذاب بالآلهه أى فيما قالوه على زعمهم و ذلك أنه لما نزل قوله «إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» قال المشركون قد رضينا بأن تكون آلهتنا حيث يكون عيسى و ذلك قوله «إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ» أى يضجون ضجيج المجادله حيث خاصموك و هو قوله «وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ» أى ليست آلهتنا خيرا من عيسى فإن كان عيسى فى النار بأنه يعبد من دون الله فكذلك آلهتنا عن ابن عباس و مقاتل (و ثانيها) أن معناه لما ضرب الله المسيح مثلا بآدم فى قوله «إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ» أى من قدر على أن ينشئ آدم من غير أب و أم قادر على إنشاء المسيح من غير أب اعترض على النبى ص بذلك قوم من كفار قريش فنزلت هذه الآيه (و ثالثها) أن معناه أن النبى ص لما مدح المسيح و أمه و أنه كآدم فى الخاصيه قالوا إن محمدا يريد أن نعبده كما عبدت النصارى عيسى عن قتاده (و رابعها)

ما رواه ساده أهل البيت عن على عليهم أفضل الصلوات أنه قال جئت إلى رسول الله ص يوما فوجدته فى ملأ من قريش فنظر إلى ثم قال يا على إنما مثلك فى هذه الأمه كمثل عيسى بن مريم أحبه قوم فأفرطوا فى حبه فهلكوا و أبغضه قوم فأفرطوا فى بغضه فهلكوا و اقتصد فيه قوم فنجوا

فعظم

ذلـك علیهم فضـحکوا و قـالوا یشـبهه بالأنبیـاء و الرسل فنزلت الآیه «وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَیْرٌ أَمْ هُوَ» أی آلهتنا أفضل أم المسـیح فإذا کان المسـیح فی النار رضـینا أن تکون آلهتنا معه عن السـدی و ابن زید و قیل معناه أن آلهتنا خیر من المسیح فإذا عبد المسیح جاز أن تعبد آلهتنا عن الجبائی و قیل هو کنایه عن محمد ص و المعنی آلهتنا خیر من محمد ص و هو یأمرنا بأن نعبده کما عبد النصاری المسیح و نطیعه و نترک آلهتنا عن قتاده و قال علی بن عیسـی معنی سؤالهم بقولهم «أَ آلِهَتُنا خَیْرٌ أَمْ هُوَ» أنهم ألزموا ما لا یلزم علی ظن منهم و توهم کأنهم قالوا و مثلنا فیما نعبـد مثل ما یعبـد المسـیح فأیما خیر عباده آلهتنا أم عباده المسـیح علی أنه إن قال عباده المسـیح أقر بعباده غیر الله و کذلک أن قال عباده الأوثان و إن قال لیس فی عباده المسـیح خیر قصـر به عن المنزله التی أبین لأجلها من سائر العباد و جوابهم عن ذلک أن اختصاص المسیح بضرب من التشریف و الإنعام علیه لا یوجب العباده له کمـا لاـ یوجب أن ینعم علیه بـأعلی مراتب النعمه «مـا ضَـرَبُوهُ لَـکَ إِلَّا جَـدَلًا» أی مـا ضـربوا هـذا المثل لک إلا لیجادلوک به و یخاصـموک و یـدفعوک به عن الحق لأن المتجادلین لا بـد أن یکون أحـدهما مبطلا بخلاف المتناظرین لأن المناظره قد تکون بین المحقین «بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ» أی جادلون فی دفع الحق بالباطل ثم وصف سبحانه المسیح فقال «إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَیْهِ» أی مـا هو إلا عبـد أنعمنا علیه بالخلق من غیر أب و بالنبوه «وَ جَعَلْناهُ مَثَلًا لِبَنِی إِسْرائِیلَ» أی آیه لهم و دلاله یعرفون بها قـدره الله تعالی علی ما یرید حیث خلقه من غیر أب فهو مثل لهم یشـبهون به ما یرون من أعاجیب صنع الله ثم قال سبحانه دالا علی کمال قـدرته و علی أنه لاـ یفعل إلا الأصـلح «وَ لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْنا مِنْکُمْ» أی بـدلا منکم معاشر بنی آدم «مَلائِکَهً فِی الْأَرْضِ یَخْلُفُونَ» بنی آدم أی یکونون خلفـاء منهم و المعنی لو نشاء أهلکناکم و جعلنا الملائکه بـدلکم سـکان الأرض یعمرونها و یعبـدون الله و مثل قوله «مِنْکُمْ» فی الآیه ما فی قول الشاعر:

فلیت لنا من ماء زمزم شربه مبرده باتت علی الطهیان

و قیـل معناه و لو نشاء لجعلناکم أیها البشـر ملائکه فیکون من باب التجریـد و فیه إشاره إلی قـدرته علی تغییر بنیه البشر إلی بنیه الملائکه «یَخْلُفُونَ» أی یخلف بعضهم بعضا.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَهِ فَلا تَمْتَرُنَّ بِها وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۱) وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۶۲) وَ لَمَّا جاءَ عِيسى بِالْبَيِّناتِ قالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَهِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُونِ (۶۳) إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (۶۴) فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ (۶۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و قتاده و الضحاك و أنه لعلم بفتح العين و اللام أى أماره و علامه.

المعنى

ثم رجع سبحانه إلى ذكر عيسى (عليه السلام) فقال «وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَهِ» يعنى أن نزول عيسى (عليه السلام) من أشراط الساعه يعلم بها قربها «فَلا تَمْتَرُنَّ بِها» أى بالساعه فلا تكذبوا بها و لا تشكوا فيها عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و الضحاك و السدى و

قال ابن جريح أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبى ص يقول ينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم تعال صل بنا فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه من الله لهذه الأمه أورده مسلم فى الصحيح

و

فى حديث آخر كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم و إمامكم منكم

و قيل إن الهاء فى قوله «وَ إِنَّهُ» يعود إلى القرآن و معناه أن القرآن لدلاله على قيام الساعه و البعث يعلم به ذلك عن الحسن و قيل معناه أن القرآن لدليل الساعه لأنه آخر الكتب أنزل على آخر الأنبياء عن أبى مسلم و قوله «وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» معناه و اتبعونى فيما أمركم به هذا الذى أنا عليه طريق واضح قيم «وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطانُ» أى و لا يصرفنكم الشيطان بوساوسه عن دين الله «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ» بين العداوه يدعوكم إلى الضلال الذى هو سبب هلاككم ثم أخبر سبحانه عن حال عيسى (عليه السلام) حين بعثه الله نبيا فقال «وَ لَمَّا جاءَ عِيسى بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الداله على نبوته و قيل بالإنجيل عن قتاده «قالَ» لهم

«قَدْ جِئْتُكَمْ بِالْحِكْمَهِ» أى بالنبوه عن عطاء و قيل بالعلم بالتوحيد و العدل و الشرائع «وَ لِأَبَيِّنَ لَكَمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ» قيل إن المعنى كل الذى تختلفون فيه كقول لبيد:

" أو يخترم بعض النفوس حمامها"

أى كل النفوس و كقول القطامى:

قد يدرك المتأنى بعض حاجته و قد يكون من المستعجل الزلل

أى كل حاجته عن أبى عبيده قال الزجاج و الصحيح أن البعض لا يكون فى معنى الكل و الذى جاء به عيسى فى الإنجيل إنما هو بعض الذى اختلفوا فيه و بين لهم فى غير الإنجيل ما احتاجوا إليه و قول الشاعر:

" أو يخترم بعض النفوس حمامها"

إنما يعنى نفسه و قيل معناه لأبين لكم ما تختلفون فيه من أمور الدين دون أمور الدنيا «فَاتَّقُوا اللَّهَ» بأن تجتنبوا معاصيه و تعملوا بالطاعات «وَ أَطِيعُونِ» فيما أدعوكم إليه «إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُمْ» الذى تحق له العباده «فَاعْبُدُوهُ» خالصا و لا تشركوا به شيئا «هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» يفضى بكم إلى الجنه و ثواب الله «فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ» يعنى اليهود و النصارى اختلفوا فى أمر عيسى «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ» قد مر تفسير الآيه فى سوره مريم.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۶۶ الى ۷۵]

اشاره

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَهَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ (۶۶) الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (۶۷) يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ (۶۸) الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسْلِمِينَ (۶۹) ادْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ (۷۰)

يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَكْوابٍ وَ فِيها ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَ أَنْتُمْ فِيها خالِدُونَ (۷۱) وَ تِلْكَ الْجَنَّهُ الَّتِي أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۷۲) لَكُمْ فِيها فاكِهَهٌ كَثِيرَهٌ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۳) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ (۷۴) لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (۷۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و حفص «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ» بزياده الهاء و الباقون تشتهى الأنفس بحذف الهاء.

الحجه

قال أبو على حذف هذه الهاء من الصله فى الحسن كإثباتها إلا أن الحذف يرجح على الإثبات بأن عامه هذا النحو فى التنزيل جاء على الحذف نحو قوله «أَ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» «وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى» و يقوى الحذف من جهه القياس أنه اسم قد طال و الأسماء إذا طالت فقد يحذف منها كما يحذف فى اشهيباب و احميرار و كما حذفوا من كينونه فكما ألزموا الحذف لهذا كذلك حسن أن تحذف الهاء من الصله.

اللغه

الحبور السرور الذى يظهر فى الوجه أثره و حبرته أى حسنته و الحبار الأثر و الصحاف جمع صفحه و هى الجام الذى يؤكل فيه الطعام و الأكواب جمع كوب و هى إناء على صوره الإبريق لا أذن له و لا خرطوم و قيل أنه كالكأس للشراب قال الأعشى:

صريفيه طيب طعمها لها زبد بين كوب و دن

. المعنى

قال سبحانه موبخا لهم «هَلْ يَنْظُرُونَ» أى هل ينتظر هؤلاء الكفار بعد ورود الرسل و القرآن «إِلَّا السَّاعَهَ» أى القيامه «أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَهً» أى فجأه «وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» أى لا يدرون وقت مجيئها «الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» معناه أن الذين تخالوا و تواصلوا فى الدنيا يكون بعضهم أعداء لبعض ذلك اليوم يعنى يوم القيامه و هم الذين تخالوا على الكفر و المعصيه و مخالفه النبى ص لما يرى كل واحد منهم من العذاب بسبب تلك المصادقه ثم استثنى من جمله الأخلاء المتقين فقال «إِلَّا الْمُتَّقِينَ» من المؤمنين الموحدين الذى خال بعضهم بعضا على الإيمان و التقوى فإن تلك الخله تتأكد بينهم يوم القيامه و لا تنقلب عداوه «يا عِبادِ لا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ» أى يقال لهم وقت

الخوف يا عبادى لا خوف عليكم من العذاب اليوم «وَ لا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» من فوات الثواب ثم وصف سبحانه عباده و ميزهم من غيرهم فقال «الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا» أى صدقوا بحججنا و دلائلنا و اتبعوها «وَ كانُوا مُسْلِمِينَ» أى مستسلمين لأمرنا خاضعين منقادين و «الَّذِينَ آمَنُوا» فى محل النصب على البدل من عبادى أو الصفه له ثم بين سبحانه ما يقال لهم بقوله «ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ» اللاتى كن مؤمنات مثلكم و قيل يعنى أزواجهم من الحور العين فى الجنه «تُحْبَرُونَ» أى تسرون و تكرمون و قد مر تفسيره فى سوره الروم «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِصِحافٍ» أى بقصاع «مِنْ ذَهَبٍ» فيها ألوان الأطعمه «وَ أَكْوابٍ» أى كيزان لا عرى لها و قيل بانيه مستديره الرأس اكتفى سبحانه بذكر الصحاف و الأكواب عن ذكر الطعام و الشراب «وَ فِيها» أى و فى الجنه «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ» من أنواع النعيم المشروبه و المطعومه و الملبوسه و المشمومه و غيرها «وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ» أى و ما تلذه العيون بالنظر إليه و إنما أضاف الالتذاذ إلى الأعين و إنما الملتذ على الحقيقه هو الإنسان لأن المناظر الحسنه سبب من أسباب اللذه فإضافه اللذه إلى الموضع الذى يلذ الإنسان به أحسن لما فى ذلك من البيان مع الإيجاز و قد جمع الله سبحانه بقوله «ما تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ» ما لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يصفوا ما فى الجنه من أنواع النعيم لم يزيدوا على ما انتظمته هاتان الصفتان «وَ أَنْتُمْ فِيها» أى فى الجنه و أنواع من الملاذ «خالِدُونَ» أى دائمون مؤبدون «وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوها بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى أعطيتموها بأعمالكم قال ابن عباس الكافر يرث نار المؤمن و المؤمن يرث جنه الكافر و هذا كقوله «أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ» «لَكُمْ فِيها فاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْها تَأْكُلُونَ» جمع لهم بين الطعام و الشراب و الفواكه و بين دوام ذلك فهذه غايه الأمنيه ثم أخبر سبحانه عن أحوال أهل النار فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ» دائمون «لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ» العذاب أى لا يخفف عنهم «وَ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ» آيسون من كل خير.

ص: ٨٦

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۷۶ الى ۸۵]

اشاره

وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لكِنْ كانُوا هُمُ الظّالِمِينَ (۷۶) وَ نادَوْا يا مالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّكَ قالَ إِنَّكُمْ ماكِثُونَ (۷۷) لَقَدْ جِئْناكُمْ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (۷۸) أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّا مُبْرِمُونَ (۷۹) أَمْ يَحْسَبُونَ أَنّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ بَلى وَ رُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (۸۰)

قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ (۸۱) سُبْحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمّا يَصِفُونَ (۸۲) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (۸۳) وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّماءِ إِلهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلهٌ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (۸۴) وَ تَبارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۸۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير عاصم إلا يحيى و روح عن يعقوب و إليه يرجعون بالياء و الباقون بالتاء و

فى الشواذ قراءه ابن مسعود و يحيى و الأعمش يا مال و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قراءه أبى عبد الرحمن اليمانى فأنا أول العبدين بغير ألف و القراءه المشهوره «الْعابِدِينَ».

الحجه

قال أبو على حجه الياء فى يرجعون أن قبله غيبه و هو قوله «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَ يَلْعَبُوا» و حجه التاء أن يراد به مع الغيبه مخاطبون فغلب الخطاب على الغيبه أو يكون على قل لهم و إليه ترجعون و قوله يا مال على المذهب المألوف فى الترخيم قال الشاعر:

فأبلغ مالكا عنى رسولا و ما يغنى الرسول لديك مال

أي يا مالك قال ابن جنى و فى هذا الموضع سر و هو أنهم لعظم ما هم فيه خفيت قواهم و صغر كلامهم فكان هذا فى موضع الاختصار و قوله «فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ» من قولهم عبدت من الأمر أعبد عبدا أى أنفت منه قال الفرزدق:

أولئك قومى إن هجونى هجوتهم و أعبد أن تهجى كليب بدارم

و لكن نصفا إن سببت و سبنى بنو عبد شمس من قريش و هاشم.

ص: ۸۷

الإعراب

قوله «وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلٰهٌ» ارتفع إله بكونه خبر مبتدإ محذوف من الصله و تقديره و هو الذی هو فی السماء إله و فی السماء يتعلق بقوله «إِلٰهٌ» و موضعه نصب به و إن كان مقدما عليه «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ» أی علم وقوع الساعه فالمصدر مضاف إلى المفعول أی يعلم وقوع الساعه.

المعنى

لما بين سبحانه ما يفعله بالمجرمين بين أنه لم يظلمهم بذلك فقال «وَ ما ظَلَمْناهُمْ وَ لٰكِنْ كانُوا هُمُ الظّالِمِينَ» نفوسهم بما جنوا عليها من العذاب «وَ نادَوْا يا مالِکُ» أی و يدعون خازن جهنم فيقولون يا مالک «لِيَقْضِ عَلَيْنا رَبُّکَ» أی ليمتنا ربک حتى نتخلص و نستريح من هذا العذاب «قالَ» أی فيقول مالک مجيبا لهم «إِنَّكُمْ ماكِثُونَ» أی لابثون دائمون فی العذاب قال ابن عباس و السدی إنما يجيبهم مالک بذلک بعد ألف سنه و قال عبد الله بن عمر بعد أربعين عاما «لَقَدْ جِئْناكُمْ» أی يقول الله تعالى لقد أرسلنا إليكم الرسل «بِالْحَقِّ» أی جاءكم رسلنا بالحق و أضافه إلى نفسه لأنه كان بأمره و قيل هو من قول مالک و إنما قال «لَقَدْ جِئْناكُمْ» لأنه من الملائكه و هم من جنس الرسل عن الجبائی «وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَكُمْ» معاشر الخلق «لِلْحَقِّ كارِهُونَ» لأنكم ألفتم الباطل فكرهتم مفارقته «أَمْ أَبْرَمُوا أَمْراً فَإِنّا مُبْرِمُونَ» أی بل أحكموا أمرا فی كيد محمد ص و المكر به «فَإِنّا مُبْرِمُونَ» أی محكمون أمرا فی مجازاتهم «أَمْ يَحْسَبُونَ» أی بل أ يظن هؤلاء الكفار «أَنّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» أی ما يسرونه من غيرهم و يتناجون به بينهم و السر ما يضمره الإنسان فی نفسه و لا يظهره لغيره و النجوى ما يحدث به المحدث غيره فی الخفيه «بَلىٰ» نسمع ذلک و ندركه «وَ رُسُلُنا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ» ما يقولونه و يفعلونه يعنی الحفظه و سبب نزول الآيه مذكور فی تفسير أهل البيت (عليه السلام) «قُلْ إِنْ كانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ» اختلف فی معناه على أقوال (أحدها) أن معناه إن كان للرحمن ولد فی قولكم و على زعمكم فأنا أول العابدين أی أول من عبد الله وحده فقد دفع أن يكون له ولد و المعنى فأنا أول الموحدين لله المنكرين لقولكم عن مجاهد (و ثانيها) أن إن بمعنى ما النفی و المعنى ما كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين لله المقرين بذلک عن ابن عباس و قتاده و ابن

زيـد (و ثالثها) إن معناه لو كان له ولد لكنت أنا أول الأنفين من عبادته لأن من كان له ولد لا يكون إلا جسـما محدثا و من كان كـذلك لا يسـتحق العباده لأنه لا يقدر على النعم التى يسـتحق بها العباده عن الجبائى و غيره (و رابعها) أنه يقول كما أنى لسـت أول من عبـد الله فكذلك ليس لله ولد و هذا كما تقول إن كنت كاتبا فأنا حاسب تريد لست كاتبا و لا أنا حاسب عن سـفيان بن عيينه (و خامسـها) أن معناه لو كان له ولـد لكنت أول من يعبده بأن له ولدا و لكن لا ولد له عن السدى و أبى مسـلم و هذا كما يقـال لو دعت الحكمه إلى عباده غيره لعبـدته لكن الحكمه لا تـدعو إلى عباده غيره و لو دل الـدليل على أن له ولـدا لقلت به و لكنه لا يـدل فهـذا تحقيـق لنفى الولـد و تبعيـد له لأنه تعليق محـال بمحـال ثم نزه سـبحانه نفسه عن ذلـك فقـال «سُبْحانَ رَبِّ السَّمـاواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ» أى تنزيهـا لمالـك السـماوات و الأرض و خـالقهن و خالق العرش و مـدبره عما يصـفونه به من اتخاذ الولد لأن من قدر على ذلك اسـتغنى عن اتخاذ الولد ثم خاطب سـبحانه نبيه ص على وجه التهـديد للكفار فقال «فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا» فى باطلهم «وَ يَلْعَبُوا» فى دنياهم «حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ» فيه بعذاب الأبد و هو يوم القيامه «وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّماءِ إِلهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلهٌ» أى هو الذى تحق له العباده فى السـماء و تحق له العباده فى الأرض و إنما كرر لفظ إله لأمرين (أحدهما) التأكيد ليتمكن المعنى فى النفس (و الثانى) لأن المعنى هو إله فى السماء يجب على الملائكه عبادته و إله فى الأرض يجب على الإنس و الجن عبـادته «وَ هُوَ الْحَكِيمُ» فى جميع أفعـاله «الْعَلِيمُ» بمصالـح عبـاده «وَ تَبارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمـاواتِ وَ الْأَرْضِ وَ مـا بَيْنَهُمـا» أى دامت بركته فمنه البركات و إيصال السـعادات و جل عن أن يكون له ولـد أو شبيه من له التصـرف فى السماوات و الأرض و فيما بينهما بلا دافع و لا منازع «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» أى علم يوم القيامه لأنه لا يعلم وقته على التعيين غيره «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه فيجازى كلا على قدر عمله.

[سوره الزخرف (۴۳): الآيات ۸۶ الى ۸۹]

اشاره

وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۸۶) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (۸۷) وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ لا يُؤْمِنُونَ (۸۸) فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَ قُلْ سَلامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۸۹)

القراءه

قرأ عاصم و حمزه و قيله بالجر و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه الأعرج و مجاهد و قيله بالرفع و قرأ أهل المدينه و الشام فسوف تعلمون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على وجه الجر فى «وَ قِيلِهِ» أنه معطوف على قوله «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» و علم قيله أى يعلم الساعه و من يصدق بها و يعلم قيله و معنى يعلم قيله أى يعلم أن الدعاء مندوب إليه نحو قوله «ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ» و «ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَهً» و أما من نصب حمله على موضع وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ لأن الساعه مفعول بها و ليست بظرف فالمصدر مضاف إلى المفعول به و مثل ذلك قوله:

قد كنت داينت بها حسانا مخافه الإفلاس و الليانا

يحسن بيع الأصل و القيانا

فكما أن القيان و الليان محمولان على ما أضيف إليه المصدر من المفعول به فكذلك قوله تعالى «وَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» لما كان معناه يعلم الساعه حملت قيله على ذلك و يجوز أن تحمله على يقول قيله فيدل انتصاب المصدر على فعله و كذلك قول كعب:

يسعى الوشاه جنابيها و قيلهم إنك يا ابن أبى سلمى لمقتول

أى و يقولون حقا و وجه ثالث أن يحمل على قوله «يَحْسَبُونَ أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» و قيله و من قرأ و قيله بالرفع احتمل ضربين (أحدهما) أن يجعل الخبر و قيله قيل يا رب فيحذف (و الآخر) أن يجعل الخبر و قيله يا رب مسموع و متقبل فيا رب منصوب الموضع بقيله المذكور و على القول الآخر بقيله المضمر و هو من صلته و لا يمتنع ذلك من حيث امتنع أن يحذف بعض الموصول و يبقى بعضه لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمنزله المذكور و قد يحتمل بيت كعب الرفع على هذين الوجهين و قال ابن جنى هو معطوف على علم أى و علم قيله فحذف المضاف فالمصدر الذى هو قيل مضاف إلى الهاء الذى هو مفعول فى المعنى و التقدير و عنده علم أن يقال يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون و من قرأ فسوف

تعلمون بالتاء فالوجه فيه أنه على تقدير قل لهم فسوف تعلمون و وجه الياء أن يحمل على الغيبه التى هى فاصفح عنهم و قوله «وَ قُلْ سَلامٌ» تقديره و قل أمرنا و أمركم سلام أى متاركه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أنه لا شفاعه لمعبوديهم فقال «وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أى الذى يدعوه الكفار إلها و يوجهون عبادتهم إليه من الأصنام و غيرها «الشَّفاعَةَ» لمن يعبدهم كما توهمه الكفار و هى مسأله الطالب العفو عن غيره و إسقاط العقاب عنه «إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ» و هم عيسى بن مريم و عزير و الملائكه استثناهم سبحانه ممن عبد من دون الله فإن لهم عند الله منزله الشفاعه عن قتاده و قيل معناه لا يملك أحد من الملائكه و غيرهم الشفاعه إلا لمن شهد بالحق أى شهد أن لا إله إلا الله و ذلك أن النضر بن الحارث و نفرا من قريش قالوا إن كان ما يقوله محمد حقا فنحن نتولى الملائكه و هم أحق بالشفاعه لنا منه فنزلت الآيه فالمعنى أنهم يشفعون للمؤمنين بإذن الله «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» أى يعلمون بقلوبهم ما شهدوا به بألسنتهم و فى هذا دلاله على أن حقيقه الإيمان هو الاعتقاد بالقلب و المعرفه لأن الله شرط مع الشهاده العلم و هو ما اقتضى طمأنينه القلب إلى ما اعتقده بحيث لا يتشككك إذا شككك و لا يضطرب إذا حرك «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» يا محمد «مَنْ خَلَقَهُمْ» أى أخرجهم من العدم إلى الوجود «لَيَقُولُنَّ اللَّهُ» لأنهم يعلمون ضروره أن أصنامهم لم تخلقهم «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى فكيف يصرفون عن عبادته إلى عباده غيره «وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ لا يُؤْمِنُونَ» قال قتاده هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربه و ينكر عليهم تخلفهم عن الإيمان و ذكر أن قراءه عبد الله و قال الرسول يا رب أن هؤلاء قوم لا يؤمنون و على هذا فالهاء فى «وَ قِيلِهِ» يعود إلى النبى ص «فَاصْفَحْ عَنْهُمْ» أى فأعرض عنهم يا محمد بصفح وجهك كما قال وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ «وَ قُلْ سَلامٌ» أى مداراه و متاركه و قيل هو سلام هجران و مجانبه لا سلام تحيه و كرامه كقوله «سَلامٌ عَلَيْكُمْ لا نَبْتَغِي الْجاهِلِينَ» و قيل معناه قل ما تسلم به من شرهم و أذاهم و هذا منسوخ بآيه السيف عن قتاده و قيل معناه فاصفح عن سفههم و لا تقابلهم بمثله. ندبه سبحانه إلى الحلم فلا يكون منسوخا عن الحسن ثم هددهم سبحانه بقوله «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» يعنى يوم القيامه إذا عاينوا ما يحل بهم من العذاب.

ص: ٩١

(۴۴) سوره الدخان مکیه و آیاتها تسع و خمسون (۵۹)

اشاره

عدد آیها

تسع و خمسون آیه کوفی سبع بصری ست فی الباقین.

اختلافها

أربع آیات «حم» و «إِنَّ هؤُلاءِ لَیَقُولُونَ» کوفی «شَجَرَهَ الزَّقُّومِ» عراقی شامی و المدنی الأول «فِی الْبُطُونِ» عراقی مکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص و من قرأ الدخان فی لیله الجمعه غفر له

أبو هریره عن النبی ص قال من قرأ سوره الدخان فی لیله أصبح یستغفر له سبعون ألف ملک.

و عنه عن النبی ص قال و من قرأها فی لیله الجمعه أصبح مغفورا له.

أبو أمامه عن النبی ص قال و من قرأ سوره الدخان لیله الجمعه و یوم الجمعه بنی الله له بیتا فی الجنه.

و روی أبو حمزه الثمالی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره الدخان فی فرائضه و نوافله بعثه الله من الآمنین یوم القیامه و أظله تحت ظل عرشه و حاسبه حسابا یسیرا و أعطی کتابه بیمینه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره الزخرف بالوعید و التهدید و افتتح هذه السوره أیضا بمثل ذلک فی الإنذار بالعذاب الشدید فقال:

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۱ الى ۱۱]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ (۲) إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ (۳) فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ (۴)

أَمْراً مِنْ عِنْدِنا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (۵) رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۶) رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (۷) لا إِلهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (۸) بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ (۹)

فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ (۱۰) يَغْشَى النَّاسَ هذا عَذابٌ أَلِيمٌ (۱۱)

إحدى عشره آيه كوفى فى غيرهم.

القراءه

قرأ أهل الكوفه رب السماوات بالجر و الباقون بالرفع.

الحجه

الرفع فيه على أحد أمرين إما أن يكون خبر مبتدإ محذوف أى هو رب السماوات و إما أن يكون مبتدأ و خبره الجمله التى عاد الذكر منها إليه و هو قوله «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» و يقويه قوله «رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ» لا إله إلا هو و من قرأ بالجر جعله بدلا «مِنْ رَبِّكَ» المتقدم ذكره قال أبو الحسن الرفع أحسن و به يقرأ.

الإعراب

«إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ» جواب القسم دون قوله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ» لأنك لا تقسم بالشى ء على نفسه فإن القسم تأكيد خبر بخبر آخر فقوله «إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ» اعتراض بين القسم و جوابه أمرا من عندنا فى انتصابه وجهان (أحدهما) أن يكون نصبا على الحال و تقديره إنا أنزلناه آمرين أمرا كما يقال جاء فلان مشيا و ركضا أى ماشيا و راكضا و على هذا فيكون مصدرا موضوعا موضع الحال و هذا اختيار الأخفش و يجوز أن يكون تقديره ذا أمر فحذف المضاف كما قال وَ لكِنَّ الْبِرَّ بمعنى ذا البر (و الثانى) أن يكون منصوبا على المصدر لأن معنى قوله «فِيها يُفْرَقُ» فيها يؤمر قد دل يفرق على يؤمر و قوله «رَحْمَةً» منصوب على أنه مفعول له أى أنزلناه للرحمه و قال الأخفش هو منصوب على الحال أى راحمين رحمه.

المعنى

«حم» مر بيانه «وَ الْكِتابِ الْمُبِينِ» أقسم سبحانه بالقرآن الدال على صحه نبوه نبينا ص و فيه بيان الأحكام و الفصل بين الحلال و الحرام و جواب القسم «إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةٍ مُبارَكَةٍ» أى إنا أنزلنا القرآن و

اللیله المبارکه هی لیله القدر عن ابن عباس

ص: ۹۳

و قتاده و ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و قیل هی لیله النصف من شعبان عن عکرمه و الأصح الأول و یدل علیه قوله «إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ» و قوله «شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ» و اختلف فی کیفیه إنزاله فقیل أنزل إلی السماء الدنیا فی لیله القدر ثم أنزل نجوما إلی النبی ص و قیل أنه کان ینزل جمیع ما یحتاج فی کل سنه فی تلک اللیله ثم کان ینزلها جبرائیل (علیه السلام) شیئا فشیئا وقت وقوع الحاجه إلیه و قیل کان بدء إنزاله فی لیله القدر و روی عن ابن عباس أنه قال قد کلم الله جبرائیل فی لیله واحده و هی لیله القدر فسمعه جبرائیل و حفظه بقلبه و جاء به إلی السماء الدنیا إلی الکتبه و کتبوه ثم نزل علی محمد ص بالنجوم فی ثلاث و عشرین سنه و قیل فی عشرین سنه و إنما وصف الله سبحانه هذه اللیله بأنها مبارکه لأن فیها یقسم الله نعمه علی عباده من السنه إلی السنه فتدوم برکاتها و البرکه نماء الخیر و ضدها الشؤم و هو نماء الشر فاللیله التی أنزل فیها کتاب الله مبارکه ینمی الخیر فیها علی ما دبر الله سبحانه لها من علو مرتبتها و استجابه الدعاء فیها «إِنّٰا کُنّٰا مُنْذِرِینَ» أی مخوفین بما أنزلناه من تعذیب العصاه و الإنذار الأعلام بموضع الخوف لیتقی و موضع الأمن لیجتبی فالله عز اسمه قد أنذر عباده بأتم الإنذار من طریق العقل و السمع «فِیهٰا یُفْرَقُ کُلُّ أَمْرٍ حَکِیمٍ» أی فی هذه اللیله یفصل و یبین و المعنی یقضی کل أمر محکم لا تلحقه الزیاده و النقصان و هو أنه یقسم فیها الآجال و الأرزاق و غیرها من أمور السنه إلی مثلها من العام القابل عن ابن عباس و الحسن و قتاده و عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال إنک لتری الرجل یمشی فی الأسواق و قد وقع اسمه فی الموتی و قال عکرمه هی لیله النصف من شعبان یبرم فیها أمر السنه و ینسخ الأحیاء من الأموات و یکتب الحاج فلا یزید فیهم أحد و لا ینقص منهم أحد «أَمْراً مِنْ عِنْدِنٰا» معناه إنا نأمر ببیان ذلک و نسخه من اللوح المحفوظ «إِنّٰا کُنّٰا مُرْسِلِینَ» محمدا إلی عبادنا کمن کان قبله من الأنبیاء «رَحْمَهً مِنْ رَبِّکَ» أی رأفه منا بخلقنا و نعمه منا علیهم بما بعثنا إلیهم من الرسل عن ابن عباس «إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ» لمن دعاه من عباده «الْعَلِیمُ» بمصالحهم «رَبِّ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» أی خالقهما و مدبرهما «وَ مٰا بَیْنَهُمٰا إِنْ کُنْتُمْ مُوقِنِینَ» بهذا الخبر محققین له و هو أنه «لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ» لا یستحق العباده سواه «یُحْیِی» الخلق بعد موتهم «وَ یُمِیتُ» أی و یمیتهم بعد إحیائهم «رَبُّکُمْ» الذی خلقکم و دبرکم «وَ رَبُّ آبٰائِکُمُ الْأَوَّلِینَ» الذین سبقوکم ثم ذکر سبحانه الکفار فقال لیس هؤلاء بموقنین بما قلناه «بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ» مما أخبرناک به «یَلْعَبُونَ» مع ذلک و یستهزءون بک و بالقرآن إذا قرئ علیهم عن الجبائی و قیل یلعبون أی یشتغلون بالدنیا و یترددون فی أحوالها ثم خاطب نبیه ص فقال «فَارْتَقِبْ» أی فانتظر یا محمد «یَوْمَ تَأْتِی

السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ» و ذلک

أن رسول الله ص دعا على قومه لما كذبوه فقال اللهم سنينا كسنى يوسف فأجدبت الأرض فأصابت قريشا المجاعه و كان الرجل لما به من الجوع يرى بينه و بين السماء كالدخان و أكلوا الميته و العظام ثم جاءوا إلى النبى ص و قالوا يا محمد جئت تأمر بصله الرحم و قومک قد هلکوا فسأل الله تعالى لهم بالخصب و السعه فکشف عنهم ثم عادوا إلى الکفر

عن ابن مسعود و الضحاک و قيل إن الدخان آيه من أشراط الساعه تدخل فى مسامع الکفار و المنافقين و هو لم يأت بعد و إنه يأتى قبل قيام الساعه فيدخل أسماعهم حتى أن رءوسهم تکون کالرأس الحنيذ و يصيب المؤمن منه مثل الزکمه و تکون الأرض کلها کبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص و يمکث ذلک أربعين يوما عن ابن عباس و ابن عمر و الحسن و الجبائى «يَغْشَى النَّاسَ» يعنى أن الدخان يعم جميع الناس و على القول الأول المراد بالناس أهل مکه و هم الذين يقولون «هذا عَذابٌ أَلِيمٌ» أى موجع مؤلم.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۱۲ الى ۲۱]

اشاره

رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ (۱۲) أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرى وَ قَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ (۱۳) ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ (۱۴) إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ قَلِيلاً إِنَّكُمْ عائِدُونَ (۱۵) يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ (۱۶)

وَ لَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (۱۷) أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (۱۸) وَ أَنْ لا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۱۹) وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (۲۰) وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ (۲۱)

الإعراب

«يَوْمَ نَبْطِشُ» منصوب بقوله «إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ قَلِيلًا» و يجوز أن

ينتصب بمضمر دل عليه منتقمون و لا ينتصب بقوله «مُنْتَقِمُونَ» لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبله.

المعنى

ثم لما أخبر سبحانه أن الدخان يغشى الناس عذابا لهم و أنهم قالوا و يقولون على ما فيه من الخلاف هذا عذاب أليم حكى عنهم أيضا قولهم «رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ» بمحمد ص و القرآن قال سبحانه «أَنّى لَهُمُ الذِّكْرى» أى من أين لهم التذكر و الاتعاظ و كيف يتذكرون و يتعظون «وَ قَدْ جاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ» أى و حالهم أنهم قد جاءهم رسول ظاهر الصدق و الدلاله «ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ» أى أعرضوا عنه و لم يقبلوا قوله «وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ» أى هو معلم يعلمه بشر مجنون بادعاء النبوه ثم قال سبحانه «إِنَّا كاشِفُوا الْعَذابِ» أى عذاب الجوع و الدخان «قَلِيلًا» أى زمانا قليلا يسيرا إلى يوم بدر عن مقاتل «إِنَّكُمْ عائِدُونَ» فى كفركم و تكذيبكم فلما كشف الله سبحانه ذلك عنهم بدعاء النبى ص و استسقائه لهم عادوا إلى تكذيبه هذا على تأويل من قال إن ذلك الدخان كان وقت النبى ص فأما على القول الآخر فمعناه أنكم عائدون إلى العذاب الأكبر و هو عذاب جهنم و القليل مده ما بين العذابين «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرى» أى و اذكر لهم ذلك اليوم يعنى يوم بدر على القول الأول قالوا لما كشف عنهم الجوع عادوا إلى التكذيب فانتقم الله منهم يوم بدر و على القول الآخر البطشه الكبرى تكون يوم القيامه و البطش هو الأخذ بشده وقع الألم «إِنَّا مُنْتَقِمُونَ» منهم ذلك اليوم ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ فَتَنّا قَبْلَهُمْ» أقسم سبحانه أنه فتن قبل كفار قوم النبى ص «قَوْمَ فِرْعَوْنَ» أى اختبرهم و شدد عليهم التكليف لأن الفتنه شده التعبد و أصلها الإحراق بالنار لخلاص الذهب من الغش و قيل إن الفتنه معامله المختبر ليجازى بما يظهر دون ما يعلم مما لا يظهر «وَ جاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ» أى كريم الأخلاق و الأفعال بالتجاوز و الصفح و الدعاء إلى الصلاح و الرشد و قيل كريم عند الله بما استحق بطاعته من الإكرام و الإعظام و قيل كريم شريف فى قومه من بنى إسرائيل «أَنْ أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اللّهِ» هذا من قول موسى (عليه السلام) لفرعون و قومه و المعنى أطلقوا بنى إسرائيل من العذاب و التسخير فإنهم أحرار فهو كقوله «فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرائِيلَ» فيكون عباد الله مفعول أدوا و قال الفراء معناه أدوا إلى ما أمركم به يا عباد الله «إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ» على ما أؤديه و أدعوكم إليه «وَ أَنْ لا تَعْلُوا عَلَى اللّهِ» أى لا تتجبروا على الله بترك طاعته عن الحسن و قيل لا تتكبروا على أولياء الله بالبغى عليهم و قيل: لا تبغوا عليه بكفران نعمه و افتراء الكذب عليه عن ابن عباس و قتاده «إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه واضحه يظهر الحق معها و قيل بمعجز ظاهر

يبين صحه نبوتى و صدق مقالتى فلما قال ذلك توعدوه بالقتل و الرجم فقال «وَ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ» أى لذت بمالكى و مالككم و التجأت إليه «أَنْ تَرْجُمُونِ» أى من أن ترمونى بالحجاره عن قتاده و قيل إن الرجم الذى استعاذ منه موسى هو الشتم كقولهم هو ساحر كذاب و نحوه عن ابن عباس و أبى صالح «وَ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاعْتَزِلُونِ» أى إن لم تصدقونى فاتركونى لا معى و لا على و قيل معناه فاعتزلوا أذاى عن ابن عباس.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۲۲ الى ۲۹]

اشاره

فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ (۲۲) فَأَسْرِ بِعِبادِي لَيْلاً إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (۲۳) وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ (۲۴) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۲۵) وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ (۲۶)

وَ نَعْمَهٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ (۲۷) كَذلِكَ وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِينَ (۲۸) فَما بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ وَ ما كانُوا مُنْظَرِينَ (۲۹)

اللغه

الرهو السهل الساكن يقال عيش رآه أى خافض وادع قال الشاعر:

يمشين رهوا فلا الأعجاز خاذله و لا الصدور على الأعجاز تتكل

و قيل الرهو الدمث ليس برمل و لا حزن عن الأزهرى يقال جاءت الخيل رهوا أى مسابقه قال ابن الأعرابى الرهو من الطير و الخيل السراع قال الشاعر:

طيرا رأت بازيا نضخ الدماء به و أمه خرجت رهوا إلى عيد.

الإعراب

رهوا نصب على الحال من البحر و يكون حالا بعد الفراغ من الفعل كقولهم قطعت الثوب قباء و هذا يدل على أن البحر كان قبل تركه و بعد تركه رهوا و كم فى

قوله «كَمْ تَرَكُوا» فى موضع نصب بأنه صفه موصوف محذوف و هو مفعول تركوا و تقديره شيئا كثيرا تركوا كذلك خبر مبتدإ محذوف أى الأمر كذلك.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام قصه موسى بأن قال «فَدَعا رَبَّهُ» أى فدعا موسى ربه حين يئس من قومه أن يؤمنوا به فقال «أَنَّ هؤُلاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ» أى مشركون لا يؤمنون عن الكلبى و مقاتل فكأنه قال اللهم عجل لهم مما يستحقونه بكفرهم ما يكونون به نكالا لمن بعدهم و ما دعا عليهم إلا بعد أن أذن له فى ذلك و قوله «فَأَسْرِ بِعِبادِي لَيْلًا» الفاء وقعت موقع الجواب و التقدير فأجيب بأن قيل له فأسر بعبادى أمره سبحانه أن يسير بأهله و بالمؤمنين به ليلا حتى لا يردهم فرعون إذا خرجوا نهارا و أعلمه بأنه سيتبعهم فرعون بجنوده بقوله «إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ وَ اتْرُكِ الْبَحْرَ رَهْواً» أى ساكنا على ما هو به إذا قطعته و عبرته و كان قد ضربه بالعصا فانفلق لبنى إسرائيل فأمره الله سبحانه أن يتركه كما هو ليغرق فرعون و قومه عن ابن عباس و مجاهد و قيل رهوا أى منفتحا منكشفا حتى يطمع فرعون فى دخوله عن أبى مسلم قال قتاده لما قطع موسى البحر عطف ليضرب البحر بعصاه ليلتئم و خاف أن يتبعه فرعون و جنوده فقيل له و اترك البحر رهوا أى كما هو طريقا يابسا «إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ» سيغرقهم الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن حالهم بعد إهلاكهم فقال «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ» رائعه «وَ عُيُونٍ» جاريه «وَ زُرُوعٍ» كثيره «وَ مَقامٍ كَرِيمٍ» أى مجالس شريفه و منازل خطيره و قيل هى المناظر الحسنه و مجالس الملوك عن مجاهد و قيل منابر الخطباء عن ابن عباس و قيل المقام الكريم الذى يعطى اللذه كما يعطى الرجل الكريم الصله عن على بن عيسى «وَ نَعْمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ» أى و تنعم وسعه فى العيش كانوا ناعمين متمتعين كما يتمتع الآكل بأنواع الفواكه «كَذلِكَ» قال الكلبى معناه كذلك أفعل بمن عصانى «وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِينَ» إيراث النعمه تصييرها إلى الثانى بعد الأول بغير مشقه كما يصير الميراث إلى أهله على تلك الصفه فلما كانت نعمه قوم فرعون وصلت بعد هلاكهم إلى غيرهم كان ذلك إيراثا من الله لهم و أراد بقوم آخرين بنى إسرائيل لأنهم رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون «فَما بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن معناه لم تبك عليهم أهل السماء و الأرض لكونهم مسخوطا عليهم عن الحسن فيكون مثل قوله حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها أى أصحاب الحرب و نحوه قول الحطيئه:

و شر المنايا ميت وسط أهله كهلك الفتى قد أسلم الحى حاضره

أی و شر المنایا میته میت و قال ذو الرمه:

لهم مجلس صهب السبال أذله سواسیه أحرارها و عبیدها

أی لهم أهل مجلس (و ثانیها) أنه سبحانه أراد المبالغه فی وصف القوم بصغر القدر فإن العرب إذا أخبرت عن عظم المصاب بالهالک قالت بکاه السماء و الأرض و أظلم لفقده الشمس و القمر قال جریر یرثی عمر بن عبد العزیز:

الشمس طالعه لیست بکاسفه تبکی علیک نجوم اللیل و القمرا

أی لیست مع طلوعها کاسفه نجوم اللیل و القمر لأن عظم المصیبه قد سلبها ضوءها و قال النابغه:

تبدو کواکبه و الشمس طالعه لا النور نور و لا الإظلام إظلام

و ثالثها أن یکون ذلک کنایه عن أنه لم یکن لهم فی الأرض عمل صالح یرفع منها إلی السماء و قد روی عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآیه فقیل و هل یبکیان علی أحد قال نعم مصلاه فی الأرض و مصعد عمله فی السماء و

روی أنس عن النبی ص قال ما من مؤمن إلا و له باب یصعد منه عمله و باب ینزل منه رزقه فإذا مات بکیا علیه

فعلی هذا یکون معنی البکاء الإخبار عن الاختلال بعده کما قال مزاحم العقیلی:

بکت دارهم من أجلهم فتهللت دموعی فأی الجازعین ألوم

أ مستعبرا یبکی من الهون و البلی أم آخر یبکی شجوه و یهیم

و قال السدی لما قتل الحسین بن علی بن أبی طالب (علیه السلام) بکت السماء علیه و بکاؤها حمره أطرافها و

روی زراره بن أعین عن أبی عبد الله (علیه السلام) أنه قال بکت السماء علی یحیی

بن زكريا و على الحسين بن على (عليه السلام) أربعين صباحا و لم تبك إلا عليهما قلت و ما بكاؤها قال كانت تطلع حمراء و تغيب حمراء

«وَ ما كانُوا مُنْظَرِينَ» أى عوجلوا بالعقوبه و لم يمهلوا.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۳۰ الى ۴۰]

اشاره

وَ لَقَدْ نَجَّيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مِنَ الْعَذابِ الْمُهِينِ (۳۰) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كانَ عالِياً مِنَ الْمُسْرِفِينَ (۳۱) وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ (۳۲) وَ آتَيْناهُمْ مِنَ الْآياتِ ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ (۳۳) إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ (۳۴)

إِنْ هِيَ إِلاَّ مَوْتَتُنَا الْأُولى وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ (۳۵) فَأْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۳۶) أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْناهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۳۷) وَ ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما لاعِبِينَ (۳۸) ما خَلَقْناهُما إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۳۹)

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقاتُهُمْ أَجْمَعِينَ (۴۰)

الإعراب

«مِنْ فِرْعَوْنَ» أى من عذاب فرعون فحذف المضاف و يجوز أن يكون حالا- من العذاب المهين أى ثابتا من فرعون فلا يكون على حذف المضاف. «أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يجوز أن يكون الذين من قبلهم مبتدأ و أهلكناهم خبره و يجوز أن يكون منتصبا بفعل مضمر دل عليه أهلكناهم و يجوز أن يكون رفعا بالعطف على قوم تبع فعلى هذا تقف على قبلهم و يكون أهلكناهم فى تقدير و أهلكناهم أى و المهلكون من قبلهم.

المعنى

ثم أقسم سبحانه بقوله «وَ لَقَدْ نَجَّيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ» الذين آمنوا بموسى «مِنَ الْعَذابِ الْمُهِينِ» يعنى قتل الأبناء و استخدام النساء و الاستعباد و تكليف المشاق «مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كانَ عالِياً» أى متجبرا متكبرا متغلبا «مِنَ الْمُسْرِفِينَ» أى المجاوزين الحد فى الطغيان وصفه بأنه عال و إن جاز أن يكون عال صفه مدح لأنه قيده بأنه عال فى الإسراف

لأن العالى فى الإحسان ممدوح و العالى فى الإساءه مذموم «وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ» أى اخترنا موسى و قومه بنى إسرائيل و فضلناهم بالتوراه و كثره الأنبياء منهم «عَلى عِلْمٍ» أى على بصيره منا باستحقاقهم التفضيل و الاختيار «عَلَى الْعالَمِينَ» أى على عالمى زمانهم عن قتاده و الحسن و مجاهد و يدل عليه قوله تعالى لأمه نبينا ص كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ و قيل فضلناهم على جميع العالمين فى أمر كانوا مخصوصين به و هو كثره الأنبياء منهم «وَ آتَيْناهُمْ» أى و أعطيناهم «مِنَ الْآياتِ» يعنى الدلالات و المعجزات مثل فلق البحر و تظليل الغمام و إنزال المن و السلوى «ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ» أى ما فيه النعمه الظاهره عن الحسن و قيل ما فيه شده و امتحان مثل العصا و اليد البيضاء فالبلاء يكون بالشده و الرخاء عن ابن زيد فيكون فى الآيات نعمه على الأنبياء و قومهم و شده على الكفار المكذبين بهم ثم أخبر سبحانه عن كفار قوم نبينا ص الذين ذكرهم فى أول السوره فقال «إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولى» أى ما الموته إلا موته نموتها فى الدنيا ثم لا نبعث بعدها و هو قوله «وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ» أى بمبعوثين و لا معادين «فَأْتُوا بِآبائِنا» الذين ماتوا قبلنا و أعيدوهم «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى أن الله تعالى يقدر على إعاده الأموات و إحيائهم و قيل إن قائل هذا أبو جهل بن هشام قال إن كنت صادقا فابعث جدك قصى بن كلاب فإنه كان رجلا صادقا لنسأله عما يكون بعد الموت و هذا القول جهل من أبى جهل من وجهين (أحدهما) أن الإعاده إنما هى للجزاء لا للتكليف و ليست هذه الدار بدار جزاء و لكنها دار تكليف فكأنه قال: إن كنت صادقا فى إعادتهم للجزاء فأعدهم للتكليف (و الثانى) أن الإحياء فى دار الدنيا إنما يكون للمصلحه فلا يقف ذلك على اقتراحهم لأنه ربما تعلق بذلك مفسده و لما تركوا الحجه و عدلوا إلى الشبهه جهلا عدل سبحانه فى إجابتهم إلى الوعيد و الوعظ فقال «أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ» أى أ مشركو قريش أظهر نعمه و أكثر أموالا و أعز فى القوه و القدره أم قوم تبع الحميرى الذى سار بالجيوش حتى حير الحيره ثم أتى سمرقند فهدمها ثم بناها و كان إذا كتب كتب باسم الذى ملك برا و بحرا و ضحا و ريحا عن قتاده و سمى تبعا لكثره أتباعه من الناس و قيل سمى تبعا لأنه تبع من قبله من ملوك اليمن و التبابعه اسم ملوك اليمن فتبع لقب له كما يقال خاقان لملك الترك و قيصر لملك الروم و اسمه أسعد أبو كرب و

روى سهل بن سعد عن النبى ص أنه قال لا تسبوا تبعا فإنه كان قد أسلم

و قال كعب نعم الرجل الصالح ذم الله قومه

و لم يذمه و

روى الوليـد بن صبيح عن أبى عبد الله (عليه السـلام) قال إن تبعا قال للأوس و الخزرج كونوا هاهنا حتى يخرج هذا النبى أما أنا لو أدركته لخدمته و خرجت معه

«وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» يعنى من تقـدمهم من قـوم نـوح و عـاد و ثمـود «أَهْلَكْنـاهُمْ» معنـاه أنهم ليسوا بأفضـل منهم و قـد أهلكنـاهم بكفرهم و هؤلاء مثلهم بل أولئك كانوا أكثر قوه و عـددا فإهلاك هؤلاء أيسر «إِنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ» أى كافرين فليحـذر هؤلاء أن ينـالهم مثـل مـا نـال أولئـك «وَ مـا خَلَقْنَـا السَّمـاواتِ وَ الْأَرْضَ وَ مـا بَيْنَهُمـا لاعِبِينَ» أى لم نخلق ذلك لا لغرض حكمى بل خلقناهما لغرض حكمى و هو أن ننفع المكلفين بذلك و نعرضـهم للثواب و ننفع سائر الحيوانات بضروب المنافع و اللذات و «ما خَلَقْناهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» أى إلا بالعلم الـداعى إلى خلقهما و العلم لا يـدعو إلا إلى الصواب و الحق و قيل معناه ما خلقناهما إلا للحق و هو الامتحان بالأمر و النهى و التمييز بين المحسن و المسى ء لقوله لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا الآيه و قيل معناه ما خلقناهما إلا على الحق الذى يستحق به الحمد خلاف الباطل الذى يستحق به الذم «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» صحه ما قلناه لعدولهم عن النظر فيه و لا استـدلال على صـحته «إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقاتُهُمْ أَجْمَعِينَ» يعنى اليوم الذى يفصل فيه بين المحق و المبطل و هو يوم القيامه و قيل معناه يوم الحكم ميقات قوم فرعون و قوم تبع و من قبلهم و مشركى قريش و موعدهم.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

يَوْمَ لا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَـيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۱) إِلاّـ مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۴۲) إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ (۴۳) طَعامُ الْأَثِيمِ (۴۴) كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ (۴۵)

كَغَلْيِ الْحَمِيمِ (۴۶) خُـذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلى سَواءِ الْجَحِيمِ (۴۷) ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذابِ الْحَمِيمِ (۴۸) ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (۴۹) إِنَّ هذا ما كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل مكه و حفص و رويس «يَغْلِي» بالياء و الباقون تغلى بالتاء و قرأ أهل الكوفه و أبو جعفر و أبو عمرو فاعتلوه بكسر التاء و الباقون بضمها و قرأ الكسائى وحده ذق أنك بفتح الهمزه و الباقون «إِنَّكَ» بكسرها.

ص: ۱۰۲

الحجه

من قرأ تغلى بالتاء فعلى الشجره كان الشجره تغلى و من قرأ بالياء حمله على الطعام و هو الشجره فى المعنى و يعتل و يعتل مثل يعكف و يعكف و يفسق و يفسق فى أنهما لغتان و معنى فاعتلوه قودوه بعنف و من قرأ «إِنَّكَ» بالكسر فالمعنى إنك أنت العزيز الكريم فى زعمك فأجرى ذلك على حسب ما كان يذكره أو يذكر به و من قرأ أنك بالفتح فالمعنى ذق بأنك.

المعنى

لما ذكر سبحانه أن يوم الفصل ميقات الخلق يحشرهم فيه بين أى يوم هو فقال «يَوْمَ لاٰ يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً» فالمولى الصاحب الذى من شأنه أن يتولى معونه صاحبه على أموره فيدخل فى ذلك ابن العم و الناصر و الحليف و غيرهم ممن هذه صفته و المعنى أن ذلك اليوم يوم لاٰ يغنى فيه ولى عن ولى شيئا و لا يدفع عنه عذاب الله تعالى «وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ» و هذا لا ينافى ما يذهب إليه أكثر الأمه من إثبات الشفاعه للنبى ص و الأئمه (عليه السلام) و المؤمنين لأن الشفاعه لا تحصل إلا بأمر الله تعالى و إذنه و المراد بالآيه أنه ليس لهم من يدفع عنهم عذاب الله و ينصرهم من غير أن يأذن الله له فيه و قد بين ما أشرنا إليه باستثنائه من رحمه منهم فقال «إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ اللّٰهُ» أى إلا الذين رحمهم الله من المؤمنين فإنه إما أن يسقط عقابهم ابتداء أو يأذن بالشفاعه فيهم لمن علت درجته عنده فيسقط عقاب المشفوع له لشفاعته «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقاله من أعدائه «الرَّحِيمُ» بالمؤمنين ثم وصف سبحانه ما يفصل به بين الفريقين فقال «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ» و قد مر تفسيره فى سوره الصافات «طَعٰامُ الْأَثِيمِ» أى الآثم و هو أبو جهل و

روى أن أبا جهل أتى بتمر و زبد فجمع بينهما و أكل و قال هذا هو الزقوم الذى يخوفنا محمد به نحن نتزقمه

أى نملأ أفواهنا به فقال سبحانه «كَالْمُهْلِ» و هو المذاب من النحاس أو الرصاص أو الذهب أو الفضه و قيل هو دردى الزيت «يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ» أى إذا حصلت فى أجواف أهل النار تغلى كغلى الماء الحار الشديد الحراره قال أبو على الفارسى لا يجوز أن يكون المعنى يغلى المهل فى البطون لأن المهل إنما ذكر للتشبيه به فى الذوب أ لا ترى أن المهل لا يغلى فى البطون و إنما يغلى ما شبع به «خُذُوهُ» أى يقال للزبانيه خذوا الأثيم «فَاعْتِلُوهُ» أى زعزعوه و ادفعوه بعنف و منه قول الشاعر:

فيا ضيعه الفتيان إذ يعتلونه ببطن الثرى مثل الفنيق المسدم

و قيل معناه جروه على وجهه عن مجاهد «إِلى سَواءِ الْجَحِيمِ» أى إلى وسط النار عن قتاده و سمى وسط الشى ء سواء لاستواء المسافه بينه و بين أطرافه المحيطه به و السواء العدل «ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ» قال مقاتل إن خازن النار يمر به على رأسه فيذهب رأسه عن دماغه ثم يصب فيه «مِنْ عَذابِ الْحَمِيمِ» و هو الماء الذى قد انتهى حره و يقول له «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ» و ذلك أنه كان يقول أنا أعز أهل الوادى و أكرمهم فيقول له الملك ذق العذاب أيها المتعزز المتكرم فى زعمك و فيما كنت تقول و قيل إنه على معنى النقيض فكأنه قيل إنك أنت الذليل المهين إلا أنه قيل على هذا الوجه للاستخفاف به و قيل معناه إنك أنت العزيز فى قومك الكريم عليهم فما أغنى ذلك عنك «إِنَّ هذا ما كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ» أى ثم يقال لهم إن هذا لعذاب ما كنتم تشكون فيه فى دار الدنيا.

[سوره الدخان (۴۴): الآيات ۵۱ الى ۵۹]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقامٍ أَمِينٍ (۵۱) فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ (۵۲) يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ مُتَقابِلِينَ (۵۳) كَذلِكَ وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (۵۴) يَدْعُونَ فِيها بِكُلِّ فاكِهَهٍ آمِنِينَ (۵۵)

لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَهَ الْأُولى وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۵۶) فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۵۷) فَإِنَّما يَسَّرْناهُ بِلِسانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۵۸) فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ (۵۹)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر فى مقام بالضم و الباقون «فِي مَقامٍ» بالفتح.

الحجه

من فتح الميم أراد به المجلس و المشهد كما قال فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ و وصفه بالأمن يقوى أن المراد به المكان و من ضم فإنه يحتمل أن يريد به المكان من أقام فيكون على هذا معنى القراءتين واحدا و يجوز أن يجعله مصدرا و يقدر المضاف محذوفا أى موضع إقامه.

اللغه

السندس الحرير و الإستبرق الديباج الغليظ الصفيق قال الزجاج إنما قيل له إستبرق لشده بريقه و الحور جمع حوراء من الحور و هو شده البياض و هن البيض الوجوه و قال أبو عبيده الحوراء الشديده بياض العين الشديده سوادها و العين جمع العيناء و هى العظيمه العينين.

الإعراب

كذلك جار و مجرور فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ التقدير الأمر كذلك متقابلين نصب على الحال من يلبسون و يلبسون يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون حالا من الظرف الذى هو قوله «فِي مَقامٍ» لأن التقدير أن المتقين ثبتوا فى مقام و مفعول يلبسون محذوف و تقديره يلبسون ثيابا من سندس فآمنين حال من يدعون الموته الأولى نصب على الاستثناء قال الزجاج معناه سوى الموته التى ذاقوها فى الدنيا كقوله «وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ» المعنى سوى ما قد سلف و أقول إن سوى لا يكون إلا ظرفا و إلا حرف فكيف يكون بمعناه فالأولى أن يكون إلا هنا مع ما بعدها صفه أو بدلا بمعنى غير تقديره و لا يذوقون فيها الموت غير الموته الأولى إذ الموته الأولى و قد انقضت فلا يمكن أن يستثنى من الموت الذى لا يذوقونه فى الجنه إذ ليست بداخله فيه و قوله «فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ» مفعول له تقديره فعل الله ذلك بهم فضلا منه و تفضلا منه و يجوز أن يكون منصوبا بفعل مضمر تقديره و أعطاهم فضلا و يجوز أن يكون مصدرا مؤكدا لما قبله لأن ما ذكره قبله تفضل منه سبحانه كقول امرء القيس:

" و رضت فذلت صعبه أى إذلال"

على معنى أذللته أى إذلال فاستغنى عن أذللته بذكر رضت.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعيد بذكر الوعد فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يجتنبون معاصى الله لكونها قبائح و يفعلون الطاعات لكونها طاعات «فِي مَقامٍ أَمِينٍ» أمنوا فيه الغير من الموت و الحوادث و قيل أمنوا فيه من الشيطان و الأحزان عن قتاده «فِي جَنَّاتٍ وَ عُيُونٍ» أى بساتين و عيون ماء نابعه فيها «يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ» خاطب العرب فوعدهم من الثياب بما عظم عندهم و اشتهته أنفسهم و قيل السندس ما يلبسونه و الإستبرق ما يفترشونه «مُتَقابِلِينَ» فى المجالس لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض بل يقابل بعضا و قيل معناه متقابلين بالمحبه لا متدابرين بالبغضه «كَذلِكَ» حال أهل الجنه «وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ» قال الأخفش المراد به التزويج المعروف يقال زوجته امرأه و بامرأه و قال غيره لا يكون فى الجنه

تزويج و المعنى و قرناهم بحور عين «يَدْعُونَ فِيها بِكُلِّ فاكِهَةٍ آمِنِينَ» أى يستدعون فيها أى ثمره شاءوا و اشتهوا غير خائفين فوتها آمنين من نفادها و مضرتها و قيل آمنين من التخم و الأسقام و الأوجاع «لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ» شبه الموت بالطعام الذى يذاق و يتكره عند المذاق ثم نفى أن يكون ذلك فى الجنه و إنما خصهم بأنهم لا يذوقون الموت مع أن جميع أهل الآخره لا يذوقون الموت لما فى ذلك من البشاره لهم بالحياه الهنيئه فى الجنه فأما من يكون فيما هو كالموت فى الشده فإنه لا يطلق له هذه الصفه لأنه يموت موتات كثيره بما يقاسيه من العقوبه «إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولى» قيل معناه بعد الموته الأولى و قيل معناه لكن الموته الأولى قد ذاقوها و قيل سوى الموته الأولى و قد بينا ما عندنا فيه «وَ وَقاهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ» أى فصرف عنهم عذاب النار. استدلت المعتزله بهذا على أن الفاسق الملى لا يخرج من النار لأنه يكون قد وقى النار و الجواب عن ذلك أن هذه الآيه يجوز أن تكون مختصه بمن لا يستحق دخول النار فلا يدخلها أو بمن استحق النار فتفضل عليه بالعفو فلم يدخلها و يجوز أن يكون المراد و وقاهم عذاب الجحيم على وجه التأبيد أو على الوجه الذى يعذب عليه الكفار «فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ» أى فعل الله ذلك بهم تفضلا منه لأنه سبحانه خلقهم و أنعم عليهم و ركب فيهم العقل و كلفهم و بين لهم من الآيات ما استدلوا به على وحدانيه الله تعالى و حسن الطاعات فاستحقوا به النعم العظيمه ثم جزاهم بالحسنه عشر أمثالها فكان ذلك فضلا منه عز اسمه و قيل إنما سماه فضلا و إن كان مستحقا لأن سبب الاستحقاق هو التكليف و التمكين و هو فضل منه سبحانه «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الظفر بالمطلوب العظيم الشأن «فَإِنَّما يَسَّرْناهُ بِلِسانِكَ» أى سهلنا القرآن فالهاء كنايه عن غير مذكور و المعنى هونا القرآن على لسانك و يسرنا قراءته عليك و قيل معناه جعلنا القرآن عربيا ليسهل عليك و على قومك تفهمه «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى ليتذكروا ما فيه من الأمر و النهى و الوعد و الوعيد و يتفكروا فيه «فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ» أى فإن أعرضوا و لم يقبلوا فانتظر مجى ء ما وعدناك به إنهم منتظرون لأنهم فى حكم من ينتظر لأن المحسن يترقب عاقبه الإحسان و المسى ء يترقب عاقبه الإساءه و قيل معناه انتظر بهم عذاب الله فإنهم ينتظرون بك الدوائر و قيل انتظر قهرهم و نصرك عليهم فإنهم منتظرون قهرك بزعمهم.

(۴۵) سوره الجاثیه مکیه إلا آیه ۱۴ فمدنیه و آیاتها سبع و ثلاثون (۳۷)

اشاره

اشاره

نزلت بعد الدخان و تسمی أیضا سوره الشریعه لقوله فیها «ثُمَّ جَعَلْناکَ عَلی شَرِیعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ» و هی مکیه قال قتاده إلا آیه منها نزلت بالمدینه «قُلْ لِلَّذِینَ آمَنُوا یَغْفِرُوا» الآیه.

عدد آیها

سبع و ثلاثون آیه کوفی ست فی الباقین.

اختلافها

آیه «حم» کوفی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ حم الجاثیه ستر الله عورته و سکن روعته عند الحساب

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الجاثیه کان ثوابها أن لا یری النار أبدا و لا یسمع زفیر جهنم و لا شهیقها و هو مع محمد ص.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الدخان بذکر القرآن افتتح هذه السوره بذکره أیضا فقال سبحانه:

ص: ۱۰۷

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۲) إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ (۳) وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ آياتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۴)

وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و يعقوب آيات فى الموضعين على النصب و الباقون «آياتٌ» على الرفع فيهما.

الحجه

قال أبو على قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ آياتٌ» جاز الرفع فى قوله «آياتٌ» من وجهين (أحدهما) العطف على موضع إن و ما عملت فيه فإنه رفع بالابتداء فيحتمل الرفع فيه على الموضع (و الآخر) أن يكون مستأنفا و يكون الكلام جمله معطوفه على جمله فيكون قوله «آياتٌ» على هذا مرتفعا بالظرف فهذا وجه من رفع آيات فى الموضعين قال أبو الحسن «مِنْ دابَّةٍ آياتٌ» قراءه الناس بالرفع و هى أجود و بها نقرأ لأنه قد صار على كلام آخر نحو إن فى الدار زيدا و فى البيت عمرو لأنك إنما تعطف الكلام كله على الكلام كله قال و قد قرئ بالنصب و هو عربى انتهت الحكايه عنه و أما قوله «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» إلى آخره آيات فإنك إن تركت الكلام على ظاهره فإن فيه عطفا على عاملين أحد العاملين الجار الذى هو فى من قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ» و العامل الآخر إن نصبت آيات و إن رفعت فالعامل المعطوف عليه الابتداء أو الظرف و وجه قراءه من قرأ آيات بالنصب أنه لم يحمل على موضع إن كما حمل من و رفع آيات فى الموضعين أو قطعه و استأنف و لكن حمل على لفظ أن دون موضعها فحمل آيات فى الموضعين على نصب إن فى قوله «إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ» فإن قلت إنه يعرض فى هذه القراءه العطف على عاملين و ذلك فى قوله و اختلاف الليل و النهار آيات و سيبويه و كثير من النحويين لا يجيزونه قيل يجوز أن يقدر فى قوله و اختلاف الليل و النهار آيات و إن كانت محذوفه من اللفظ و ذلك أن ذكره قد تقدم فى قوله «إِنَّ فِي السَّماواتِ» و قوله «وَ فِي خَلْقِكُمْ» فلما تقدم ذكر الجار فى هذين قدر فيه الإثبات فى اللفظ و إن كان محذوفا منه كما قدر سيبويه فى قوله:

أ كل امرء تحسبين امرءا و نار تأجج بالليل نارا

أن كل فى حكم الملفوظ به و استغنى عن إظهاره بتقدم ذكره و مما يؤكد هذه القراءه فى أن آيات محموله على أن ما ذكر عن أبى أنه قرأ فى المواضع الثلاثه لآيات فدخول اللامات تدل على أن الكلام محمول على أن و إذا كان محمولا عليها حسن النصب و صار كل موضع من ذلك كان أن مذكوره فيه بدلاله دخول اللام لأن هذه اللام إنما تدخل على خبر إن أو على

اسمها و مما يجوز أن يتأول على ما ذكرنا قول الفرزدق:

ص: ١٠٨

و باشر راعيها الصلا بلبانه و كفيه حر النار ما يتحرف

فهذا إن حملت الكلام على ظاهره كان عطفا على عاملين على الفعل و الباء إن قدرت أن الباء ملفوظ بها لتقدم ذكرها صارت فى حكم الثبات فى اللفظ و إذا صار كذلك كان العطف على عامل واحد و هو الفعل دون الجار و كذلك قول الآخر:

أوصيت من بره قلبا حرا بالكلب خيرا و الحماه شرا

فإن قدرت الجار فى حكم المذكور لدلاله المتقدم عليه لم يكن عطفا على عاملين كما لم يكن قوله و اختلاف الليل و النهار لآيات كذلك و قد يخرج قوله و اختلاف الليل و النهار آيات من أن يكون عطفا على عاملين من وجه آخر و هو أن تقدر قوله «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» على فى المتقدم ذكرها و تجعل «آياتٌ» متكرره كررتها لما تراخى الكلام و طال كما قال بعض شيوخنا فى قوله تعالى أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ أن أنهى الأولى كررت و كما جاء فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ لما تراخى عن قوله وَ لَمَّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ و هذا النحو فى كلامهم غير ضيق.

المعنى

«حم» قد بينا ما قيل فيه و أجود الأقوال إنه اسم للسوره قال على بن عيسى و فى تسميه السوره بحم دلاله على أن هذا القرآن المعجز كله من حروف المعجم لأنه سمى به ليدل عليه بأوصافه و من أوصافه أنه معجز و أنه مفصل قد فصلت كل سوره من أختها و أنه هدى و نور فكأنه قيل هذا اسمه الدال عليه بأوصافه «تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ» أضاف التنزيل إلى نفسه فى مواضع من السور استفتاحا بتعظيم شأنه و تفخيم قدره بإضافته إلى نفسه من أكرم الوجوه و أجلها و ما اقتضى هذا المعنى لم يكن تكريرا فقد يقول القائل اللهم اغفر لى اللهم ارحمنى اللهم عافنى اللهم وسع على فى رزقى فيأتى بما يؤذن أن تعظيمه لربه منعقد بكل ما يدعو به و قوله «مِنَ اللَّهِ» يدل على أن ابتداءه من الله تعالى «الْعَزِيزِ» أى القادر الذى لا يغالب «الْحَكِيمِ» العالم الذى أفعاله كلها حكمه و صواب «إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ» الذين يصدقون بالله و بأنبيائه لأنهم المنتفعون بالآيات و هى الدلالات و الحجج الداله على أن لهما مدبرا صانعا قادرا عالما «وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ

دابَّةٍ آياتٌ» معناه و فى خلقه إياكم بما فيكم من بدائع الصنعه و عجائب الخلقه و ما يتعاقب عليكم من الأحوال من مبتدإ خلقكم فى بطون الأمهات إلى انقضاء الآجال و فى خلق ما يفرق على وجه الأرض من الحيوانات على اختلاف أجناسها و منافعها و المقاصد المطلوبه منها دلالات واضحات على ما ذكرناه «لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ» أى يطلبون علم اليقين بالتدبر و التفكر «وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى و فى ذهاب الليل و النهار و مجيئها على وتيره واحده و قيل معناه و فى اختلاف حالهما من الطول و القصر و قيل اختلافهما فى أن أحدهما نور و الآخر ظلمه «وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ» أراد به المطر الذى ينبت به النبات الذى هو رزق الخلائق فسماه رزقا لأنه سبب الرزق «فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى فأحيا بذلك المطر الأرض بعد يبسها و جفافها «وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ» أى و فى تصريف الرياح يجعلها مره جنوبا و أخرى شمالا و مره صبا و أخرى دبورا عن الحسن و قيل يجعلها تاره رحمه و تاره عذابا عن قتاده «آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» وجوه الأدله و يتدبرونها فيعلمون أن لهذه الأشياء مدبرا حكيما قادرا عليما حيا غنيا قديما لا يشبهه شى ء.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

تِلْكَ آياتُ اللَّهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ (۶) وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (۷) يَسْمَعُ آياتِ اللَّهِ تُتْلى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۸) وَ إِذا عَلِمَ مِنْ آياتِنا شَيْئاً اتَّخَذَها هُزُواً أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۹) مِنْ وَرائِهِمْ جَهَنَّمُ وَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ ما كَسَبُوا شَيْئاً وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص و الأعشى و البرجمى و ابن عامر و يعقوب تؤمنون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ بالياء أن قبله غيبه و هو قوله لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ و من قرأ بالتاء فالتقدير قل لهم فبأى حديث بعد ذلك تؤمنون.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأدله عقب ذلك بالوعيد لمن أعرض عنها و لم يتفكر فيها فقال «تِلْكَ آياتُ اللَّهِ» أى ما ذكرناه أدله الله التى نصبها لخلقه المكلفين «نَتْلُوها عَلَيْكَ» أى نقرأها عليك يا محمد لتقرأها عليهم «بِالْحَقِّ» دون الباطل و التلاوه الإتيان بالثانى فى أثر الأول فى القراءه و الحق الذى تتلى به الآيات هو كلام مدلوله على ما هو به فى جميع أنواعه «فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آياتِهِ يُؤْمِنُونَ» معناه إن هؤلاء الكفار إن لم يصدقوا بما تلوناه عليك فبأى حديث بعد حديث الله و هو القرآن و آياته يصدقون و بأى كلام ينتفعون و هذا إشاره إلى أن المعاند لا حيله له و الفرق بين الحديث الذى هو القرآن و بين الآيات أن الحديث قصص يستخرج منه الحق من الباطل و الآيات هى الأدله الفاصله بين الصحيح و الفاسد «وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ» الأفاك الفعال من الإفك و هو الكذب و يطلق ذلك على من يكثر كذبه أو يعظم كذبه و إن كان فى خبر واحد ككذب مسيلمه فى ادعاء النبوه و الأثيم ذو الإثم و هو صاحب المعصيه التى يستحق بها العقاب و الويل كلمه وعيد يتلقى بها الكفار و قيل هو واد سائل من صديد جهنم ثم وصف سبحانه الأفاك الأثيم بقوله «يَسْمَعُ آياتِ اللَّهِ تُتْلى عَلَيْهِ» أى يسمع آيات القرآن التى فيها الحجه تقرأ عليه «ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِراً» أى يقيم على كفره و باطله متعظما عند نفسه عن الانقياد للحق «كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» أصلا فى عدم القبول لها و الاعتبار بها «فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم «وَ إِذا عَلِمَ مِنْ آياتِنا شَيْئاً اتَّخَذَها هُزُواً» أى و إذا علم هذا الأفاك الأثيم من حججنا و أدلتنا شيئا استهزأ بها ليرى العوام أنه لا حقيقه لها كما فعله أبو جهل حين سمع قوله إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعامُ الْأَثِيمِ أو كما فعله النضر بن الحارث حين كان يقابل القرآن بأحاديث الفرس «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مذل مخز مع ما فيه من الألم «مِنْ وَرائِهِمْ جَهَنَّمُ» أى من وراء ما هم فيه من التعزز بالمال و الدنيا جهنم و معناه قدامهم و من بين أيديهم كقوله وَ كانَ وَراءَهُمْ مَلِكٌ و وراء اسم يقع على القدام و الخلف فيما توارى عنك فهو وراؤك خلفك كان أو أمامك «وَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ ما كَسَبُوا شَيْئاً» أى لا يغنى عنهم ما حصلوا و جمعوه من المال و الولد شيئا من عذاب الله تعالى «وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ» من الآلهه التى عبدوها لتكون شفعاءهم عند الله «وَ لَهُمْ» مع ذلك «عَذابٌ عَظِيمٌ».

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

هـذا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ (۱۱) اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) وَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (۱۳) قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۱۴) مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و حفص «مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ» بالرفع و الباقون أليم بالجر و قرأ أبو جعفر ليجز بضم الياء و فتح الزاى و قرأ ابن عامر و حمزه و الكسائى و خلف لنجزى بالنون و كسر الزاى و النصب و قرأ الباقون «لِيَجْزِيَ» بفتح الياء و كسر الزاى.

الحجه

قال أبو على الرجز العذاب فمن جر فالتقدير بهم من عذاب أليم و من رفع فالمعنى عذاب أليم من عذاب و فيه قولان (أحدهما) أن الصفه قد تجى ء على وجه التأكيد كما أن الحال قد تجى ء كذلك و ذلك نحو قوله نَفْخَةٌ واحِدَةٌ وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى و قولهم أمس الدابر قال:

و أبى الذى ترك الملوك و جمعهم بفعال هامده كأمس الدابر

(و الآخر) أنه محمول على أنه بمعنى الرجس الذى هو النجاسه على البدل للمقاربه و معنى النجاسه فيه قوله وَ يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَ لا يَكادُ يُسِيغُهُ فكان المعنى لهم عذاب من تجرع رجس أو شرب رجس فتكون من تبيينا للعذاب مم هو و من قرأ «لِيَجْزِيَ» بالياء فحجته أن ذكر الله قد تقدم فى قوله «لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ» فيكون فاعل يجزى و من قرأ بالنون فالنون فى معنى الياء و إن كانت الياء أشد مطابقه لما فى اللفظ و من قرأ «لِيَجْزِيَ قَوْماً»

فقال أبو عمرو إنه لحسن ظاهر و ذكر أن الكسائى قال إن معناه ليجزى الجزاء قوما قال الجامع البصير معناه ليجزى الخير قوما فأضمر الخير لدلاله الكلام عليه و ليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لأن المصدر لا يقوم مقام الفاعل و معك مفعول صحيح فإذا الخبر مضمر كما أضمر الشمس فى قوله حَتَّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ لأن قوله إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ يدل على توارى الشمس.

المعنى

ثم قال سبحانه «هذا هُدىً» أى هذا القرآن الذى تلوناه و الحديث الذى ذكرناه هدى أى دلاله موصله إلى الفرق بين الحق و الباطل من أمور الدين و الدنيا «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِمْ» و جحدوها «لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ» مر معناه ثم نبه سبحانه خلقه على وجه الدلاله على توحيده فقال «اللَّهُ الَّذِی سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ» أى جعله على هيئته لتجرى السفن فيه «وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوبه فى أسفاركم من الأرباح بالتجارات «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» له هذه النعمه «وَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ» أى سخر لكم مع ذلك معاشر الخلق ما فى السماوات من الشمس و القمر و النجوم و المطر و الثلج و البرد و ما فى الأرض من الدواب و الأشجار و النبات و الأثمار و الأنهار و معنى تسخيرها لنا أنه تعالى خلقها جميعا لانتفاعنا بها فهى مسخره لنا من حيث أنا ننتفع بها على الوجه الذى نريده و قوله «جَمِيعاً مِنْهُ» قال ابن عباس أى كل ذلك رحمه منه لكم قال الزجاج كل ذلك منه تفضل و إحسان و يحسن الوقف على قوله «جَمِيعاً» ثم يقول منه أى ذلك التسخير منه لا من غيره فهو فضله و إحسانه و روى عن ابن عباس و عبد الله بن عمر و الجحدرى أنهم قرءوا منه منصوبه و منونه و على هذا فيكون من باب تبسمت و ميض البرق فكأنه قال من عليهم منه و روى عن سلمه أنه قرأ منه بالرفع و على هذا فيكون خبر مبتدإ محذوف أى ذلك منه أو هو منه أو يكون على معنى سخر لكم ذلك منه «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد «لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا» هذا جواب أمر محذوف دل عليه الكلام و تقديره قل لهم اغفروا يغفروا فصار قل لهم على هذا الوجه يغنى عنه عن على بن عيسى و قيل معناه قل للذين آمنوا اغفروا و لكنه شبه بالشرط و الجزاء كقوله قُلْ لِعِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلاةَ عن الفراء و قيل يغفروا تقديره يا هؤلاء اغفروا فحذف المنادى كقوله ألا يا اسجدوا لله و قول الشاعر:

" ألا يا أسلمى ذات الدماليج و العقد"

«لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ» أى لا يخافون عذاب الله إذا

نـالوكم بالأـذى و المكروه و لاـ يرجون ثوابه بـالكف عنكم و قـد مر تفسير أيام الله عنـد قوله وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّامِ اللّهِ و معنى يغفروا هاهنا يتركوا مجازاتهم على أذاهم و لا يكافئوهم ليتولى الله مجازاتهم «لِيَجْزِيَ قَوْماً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» بيان هـذا الجزاء فى الآيه التى تليهـا و هو قوله «مَنْ عَمِلَ صالِحـاً» أى طاعه و خيرا و برا «فَلِنَفْسِهِ» لأـن ثواب ذلك يعود عليه «وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَيْها» أى فوبال إساءته على نفسه «ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» يوم القيـامه أى إلى حيث لاـ يملـك أحـد النفع و الضـر و النهى و الأمر غيره سبحانه فيجازى كل إنسان على قدر عمله.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ (۱۶) وَ آتَيْناهُمْ بَيِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلاَّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۷) ثُمَّ جَعَلْناكَ عَلى شَرِيعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْها وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۱۸) إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَ إِنَّ الظّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ وَ اللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ (۱۹) هذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحْمَهٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (۲۰)

المعنى

لمـا تقـدم ذكر النعمه و مقـابلتهم إياهـا بالكفر و الطغيان بين عقيب ذلك ذكر ما كان من بنى إسرائيل أيضا فى مقابله النعم من الكفران فقال: «وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ» يعنى التوراه «وَ الْحُكْمَ» يعنى العلم بالدين و قيل العلم بالفصل بين الخصـمين و بين المحق و المبطل «وَ النُّبُوَّهَ» أى و جعلنا فيهم النبوه حتى

روى أنه كان فيهم ألف نبى

«وَ رَزَقْناهُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» أى و أعطيناهم من أنواع الطيبات «وَ فَضَّلْناهُمْ عَلَى الْعالَمِينَ» أى عالمى زمانهم و قيل فضـلناهم فى كثره الأنبيـاء منهم على سـائر الأـمم و إن كـانت أمه محمـد ص أفضـل منهم فى كثره المطيعين لله و كثره العلماء منهم كما يقال هـذا أفضل فى علم النحو

و ذاک فی علم الفقه فأمه محمد ص أفضل فی علو منزله نبیها عند الله علی سائر الأنبیاء و کثره المجتبین الأخیار من آله و أمته و الفضل الخیر الزائد علی غیره فأمه محمد ص أفضل بفضل محمد و آله «وَ آتَیْناهُمْ بَیِّناتٍ مِنَ الْأَمْرِ» أی أعطیناهم دلالات و براهین واضحات من العلم بمبعث محمد ص و ما بین لهم من أمره و قیل یرید بالأمر أحکام التوراه «فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ» أی من بعد ما أنزل الله الکتب علی أنبیائهم و أعلمهم بما فیها «بَغْیاً بَیْنَهُمْ» أی طلبا للرئاسه و أنفه من الإذعان للحق و قیل بغیا علی محمد ص فی جحود ما فی کتابهم من نبوته و صفته «إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ» ظاهر المعنی «ثُمَّ جَعَلْناکَ عَلی شَرِیعَهٍ مِنَ الْأَمْرِ» أی ثم جعلناک یا محمد علی دین و منهاج و طریقه یعنی بعد موسی و قومه و الشریعه السنه التی من سلک طریقها أدته إلی البغیه کالشریعه التی هی طریق إلی الماء فهی علامه منصوبه علی الطریق من الأمر و النهی یؤدی إلی الجنه کما یؤدی ذلک إلی الوصول إلی الماء «فَاتَّبِعْها» أی اعمل بهذه الشریعه «وَ لا تَتَّبِعْ أَهْواءَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ» الحق و لا یفصلون بینه و بین الباطل من أهل الکتاب الذین غیروا التوراه اتباعا لهواهم و حبا للرئاسه و استتباعا للعوام و لا المشرکین الذین اتبعوا أهواءهم فی عباده الأصنام «إِنَّهُمْ لَنْ یُغْنُوا عَنْکَ مِنَ اللَّهِ شَیْئاً» أی لن یدفعوا عنک شیئا من عذاب الله إن اتبعت أهواءهم «وَ إِنَّ الظَّالِمِینَ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ» یعنی أن الکفار بأجمعهم متفقون علی معاداتک و بعضهم أنصار بعض علیک «وَ اللَّهُ وَلِیُّ الْمُتَّقِینَ» أی ناصرهم و حافظهم فلا تشغل قلبک بتناصرهم و تعاونهم علیک فإن الله ینصرک علیهم و یحفظک «هذا بَصائِرُ لِلنَّاسِ» أی هذا الذی أنزلته علیک من القرآن بصائر أی معالم فی الدین و عظات و عبر للناس یبصرون بها من أمور دینهم «وَ هُدیً» أی دلاله واضحه «وَ رَحْمَهٌ» أی و نعمه من الله «لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ» بثواب الله و عقابه لأنهم هم المنتفعون به.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۲۱) وَ خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۲) أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (۲۳) وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (۲۴) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و روح و زيد سواء بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ أهل الكوفه غير عاصم غشوه بفتح الغين بغير ألف و الباقون «غِشاوَةً» بالألف.

الحجه

قال أبو على ليس الوجه فى الآيه نصب سواء على أن تجريه على ما قبله على حد قولك مررت برجل ضارب أبوه و بزيد خارجا أخوه لأنه ليس باسم فاعل و لا مشبه به مثل حسن و شديد و نحو ذلك إنما هو مصدر فلا ينبغى أن يجرى على ما قبله كما يجرى اسم الفاعل و ما شبه به لتعريه من المعانى التى أعمل الفاعل و ما شبه به عمل الفعل و من قال مررت برجل خير منه أبوه و سرج خز صفته و برجل مائه إبله استجاز أن يجرى سواء أيضا على ما قبله كما أجرى الضرب الأول فأما من قرأ «سَواءً» بالنصب فإن انتصابه يحتمل ثلاثه أوجه (أحدها) أن يجعل المحيا و الممات بدلا من الضمير المنصوب فى نجعلهم فيصير التقدير إن نجعل محياهم و مماتهم سواء فينتصب سواء على أنه مفعول ثان لنجعل و يكون انتصاب سواء على هذا القول حسنا لأنه لم يرفع مظهرا و يجوز أيضا أن يجعل محياهم و مماتهم ظرفين من الزمان فيكون كذلك أيضا و يجوز أن يعمل فى الظرفين أحد شيئين (أحدهما) ما فى سواء من معنى الفعل كأنه يستوون فى المحيا و الممات (و الآخر) أن يكون العامل الفعل و لم يعلم الكوفيون الذين نصبوا سواء نصبوا الممات فإذا لم ينصبوه كان النصب فى سواء على غير هذا الوجه و غير هذا الوجه لا يخلو من أن ينتصب على أنه حال أو على أنه المفعول الثانى

لنجعل و على أى هذين الوجهين حملته فقد أعملته عمل الفعل فرفعت به المظهر فإن جعلته حالا- أمكن أن يكون الحال من الضمير فى نجعلهم و يكون المفعول الثانى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» فإذا جعلت قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» المفعول الثانى أمكن أن يكون سواء منتصبا على الحال مما فى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» من معنى الفعل فيكون ذو الحال الضمير المرفوع فى قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» و هذا الضمير يعود إلى الضمير المنصوب فى نجعلهم و انتصابه على الحال من هذين الوجهين و يجوز أن لا يجعل قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» المفعول الثانى و لكن يجعل المفعول الثانى قوله «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» فيكون جمله فى موضع نصب بكونها فى موضع المفعول الثانى لنجعل و يجوز فيمن قال مررت برجل مائه إبله فاعمل فأعمل عمل الفعل أن ينصب سواء على هذا الوجه أيضا و يرتفع به المحيا كما جاز أن يرتفع به إذا قدرت الجمله فى موضع الحال و الحال فى الجمله التى هى «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» يكون من جعل و يكون مما فى قوله «كَالَّذِينَ» من معنى الفعل و قد قيل فى الضمير فى قوله «مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» قولان (أحدهما) أنه ضمير الكفار دون الذين آمنوا فكان سواء على هذا القول مرتفعا بأنه خبر مبتدإ مقدم تقديره محياهم و مماتهم سواء أى محياهم محيا سوء و مماتهم ممات سوء و لا- يكون النصب على هذا فى سواء لأنه إثبات فى الأخبار بأن محياهم و مماتهم يستويان فى الذم و البعد من رحمه الله (و القول الآخر) أن الضمير فى محياهم و مماتهم للقبيلين فإذا كان كذلك جاز أن ينتصب سواء على أنه المفعول الثانى من نجعل فيمن استجاز أن يعمله فى الظاهر لأنه يلتبس بالقبيلين جميعا و ليس فى الوجه الأول كذلك لأنه للكفار دون المؤمنين و لا يلتبس للمؤمنين من حيث كان للكفار من دونهم و لا يجوز أن ينتصب سواء و لم يكن فيه إلا- الرفع و يكون على هذا الوجه قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» فى موضع المفعول الثانى و سواء محياهم استئناف و لا- يكون فى موضع حال من قوله «كَالَّذِينَ آمَنُوا» لأنه لا يلتبس بهم و القول فى غشوه و «غِشاوَةً» مذكور فى سوره البقره.

اللغه

الاجتراح الاكتساب يقال جرح و اجترح و كسب و اكتسب و فلان جارحه قومه أى كاسبه قومه و أصله من الجراح لأن لذلك تأثيرا كتأثير الجراح و مثله الاقتراف و هو مشتق من قرف القرحه و السيئه الفعله القبيحه التى تسوء صاحبها باستحقاق الذم عليها و الحسنه هى التى تسر صاحبها باستحقاق المدح عليها قال على بن عيسى: القبيح ما ليس للقادر عليه أن يفعله و الحسن هو ما للقادر عليه أن يفعله و كل فعل وقع لا لأمر من الأمور فهو لغو لا ينسب إلى الحكمه و لا إلى السفه.

المعنى

ثم قال سبحانه للكفار على سبيل التوبيخ لهم «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» معناه بل أحسنت و هذا استفهام إنكار و قيل إن هذا معطوف على معنى مضمر تقديره هذا القرآن بصائر للناس مؤديه إلى الجنه أ فعلموا ذلك أم حسب الذين اكتسبوا الشرك و المعاصى أن نجعل منزلتهم منزله الذين صدقوا الله و رسوله و حققوا أقوالهم بأعمالهم «سَواءً مَحْياهُمْ وَ مَماتُهُمْ» أي يستوى محيا القبيلين و مماتهم يعنى أ حسبوا أن حياتهم و مماتهم كحياه المؤمنين و موتهم «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أي ساء ما حكموا على الله تعالى فإنه لا يسوى بينهم و لا يستقيم ذلك فى العقول بل ينصر المؤمنين فى الدنيا و يمكنهم من المشركين و لا ينصر الكافرين و لا يمكنهم من المسلمين و ينزل الملائكه عند الموت على المؤمنين بالبشرى و على الكافرين يضربون وجوههم و أدبارهم و قيل أراد محياهم بعد البعث و مماتهم عند حضور الملائكه لقبض أرواحهم و قيل أراد أن المؤمنين محياهم على الإيمان و الطاعه و مماتهم على الإيمان و الطاعه و محيا المشركين على الشرك و المعصيه و مماتهم كذلك فلا يستويان عن مجاهد و قيل إن الضمير فى مماتهم و محياهم للكفار و المعنى أنهم يتساوون فى حال كونهم أحياء و فى حال كونهم أمواتا لأن الحى متى لم يفعل الطاعه فهو بمنزله الميت ثم قال سبحانه «وَ خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أي لم يخلقهما عبثا و إنما خلقهما لنفع خلقه بأن يكلفهم و يعرضهم للثواب الجزيل «وَ لِتُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» من ثواب على طاعه أو عقاب على معصيه «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أي لا يبخسون حقوقهم ثم قال «أَ فَرَأَيْتَ» يا محمد «مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ» أي اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا ركبه لأنه لا يؤمن بالله و لا يخافه فاتبع هواه فى أموره و لا يحجزه تقوى عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل معناه من اتخذ معبوده ما يهواه دون ما دلت الدلاله على أن العباده تحقق له فإذا استحسن شيئا و هواه اتخذه إلها و كان أحدهم يعبد الحجر فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به و عبد الآخر عن عكرمه و سعيد بن جبير و قيل معناه أ فرأيت من انقاد لهواه انقياده لإلهه و معبوده و يرتكب ما يدعوه إليه و لم يرد أنه يعبد هواه و يعتقد أنه تحق له العباده لأن ذلك لا يعتقده أحد عن على بن عيسى قد أيس الله رسوله من إيمانه هؤلاء بهذا «وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ» أي خذله الله و خلاه و ما اختاره جزاء له على كفره و عناده و ترك تدبره على علم منه باستحقاقه لذلك و قيل أضله الله أي وجده ضالا على حسب ما عمله فخرج معلومه على وفق ما علمه كما يقال أحمدت فلانا أي وجدته حميدا و كقول عمرو بن معديكرب قاتلناهم فما أجبناهم و سألناهم فما أبخلناهم و قاولناهم فما أفحمناهم أي ما وجدناهم كذلك و قيل معناه أنه ضل عن الله كما قال:

هبونی امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كبير

أی ضل عنه بعيره «وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً» فسرناه فی سوره البقره «فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ» أی من بعد هدايه الله إياه و المعنى إذا لم يهتد بهدى الله بعد ظهوره و وضوحه فلا طمع فی اهتدائه «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أی أ فلا تتعظون بهذه المواعظ و هذا استبطاء بالتذكر منهم أی تذكروا و اتعظوا حتى تحصلوا على معرفه الله تعالى ثم أخبر سبحانه عن منكری البعث فقال «وَ قالُوا ما هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الدُّنْيا» أی ليس الحياه إلا حياتنا التی تحن فيها فی دار الدنيا و لا يكون بعد الموت بعث و لا حساب «نَمُوتُ وَ نَحْيا» قيل فی معناه أقوال (أحدها) أن تقديره نحيا و نموت فقدم و أخر (و الثانی) أن معناه نموت و نحيی أولادنا (و الثالث) يموت بعضنا و يحيا بعضنا كما قال فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أی ليقتل بعضكم بعضا «وَ ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ» أی و ما يميتنا إلا الأيام و الليالی أی مرور الزمان و طول العمر إنكارا منهم للصانع «وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ» نفى سبحانه عنهم العلم أی إنما ينسبون ذلك إلى الدهر لجهلهم و لو علموا أن الذی يميتهم هو الله و أنه قادر على إحيائهم لما نسبوا الفعل إلى الدهر «إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ» أی ما هم فيما ذكروه إلا ظانون و إنما الأمر بخلافه و

قد روی فی الحديث عن النبی ص أنه قال لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر

و تأويله أن أهل الجاهليه كانوا ينسبون الحوادث المجحفه و البلايا النازله إلى الدهر فيقولون فعل الدهر كذا و كانوا يسبون الدهر فقال ص إن فاعل هذه الأمور هو الله تعالى فلا تسبوا فاعلها و قيل معناه فإن الله مصرف الدهر و مدبره و الوجه الأول أحسن فإن كلامهم مملوء من ذلك ينسبون أفعال الله إلى الدهر قال الأصمعی ذم أعرابی رجلا فقال هو أكثر ذنوبا من الدهر و قال كثير:

و كنت كذی رجلين رجل صحيحه و رجل رمى فيها الزمان فشلت

و قال آخر:

فاستأثر الدهر الغداه بهم و الدهر يرمينی و ما أرمی

يا دهر قد أكثرت فجعتنا بسراتنا و وقرت فی العظم

ثم قال سبحانه «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ» أی إذا قرأت عليهم حججنا ظاهرات «ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتُوا بِآبائِنا إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» أی لم يكن لهم فی مقابلتها حجه

إلا مقالتهم إن كنتم صادقين فی أن الله يعيد الأموات و يبعثهم يوم القيامه فأتوا بآبائنا و أحيوهم حتی نعلم أن الله قادر علی بعثنا و إنما لم يجبهم الله إلی ذلک لأنهم قالوا ذلک متعنتين مقترحين لا طالبين الرشد.

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۲۶) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ (۲۷) وَ تَرى كُلَّ أُمَّهٍ جاثِيَهً كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعى إِلى كِتابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۸) هذا كِتابُنا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۲۹) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (۳۰)

القراءه

قرأ يعقوب كل أمه تدعی إلی كتابها بفتح اللام و الباقون بالرفع.

الحجه

الوجه فی نصبه أنه بدل من الأول و فی الثانی من الإيضاح ما ليس فی الأول لأن فيه ذكر السبب الداعی إلی الجثو فلذلك جاز إبداله منه و تكون تدعی فی موضع نصب علی الحال أو علی أنه مفعول ثان علی تفصيل معنی تری.

المعنی

ثم خاطب سبحانه نبيه ص رادا علی الكفار قولهم فقال «قُلِ» يا محمد «اللَّهُ يُحْيِيكُمْ» فی دار الدنيا لأنه لا يقدر علی الإحياء أحد سواه لأنه القادر لنفسه «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» عند انقضاء آجالكم «ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» بأن يبعثكم و يعيدكم أحياء «لا رَيْبَ فِيهِ» أی لا شك فيه لقيام الحجه عليه و إنما احتج بالإحياء فی دار الدنيا لأن من قدر علی فعل الحياه فی وقت قدر علی فعلها فی كل وقت و من عجز عن ذلك فی وقت مع ارتفاع الموانع المعقوله و كونه حيا عجز عنه فی كل وقت «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» ذلك بعدولهم عن النظر الموجب للعلم بصحته «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و هو قادر علی البعث و الإعاده «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ» العادلون عن الحق

الفاعلون للباطل أنفسهم و حياتهم فى الدنيا لا يحصلون من ذلك إلا على عذاب دائم «وَ تَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً» أى و ترى يوم القيامه أهل كل مله بارکه على رکبها عن ابن عباس و قيل بارکه مستوفزه على رکبها کهيئه قعود الخصوم بين يدى القضاه عن مجاهد و الضحاک و ابن زيد و قيل إن الجثو للكفار خاصه و قيل هو عام للكفار و المؤمنين ينتظرون الحساب «كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعى إِلى كِتابِهَا» أى كتاب أعمالها الذى كان يستنسخ لها و قيل إلى كتابها المنزل على رسولها ليسألوا عما عملوا به «الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى يقال لهم ذلک «هذا كِتابُنا» يعنى ديوان الحفظه «يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» أى يشهد عليكم بالحق و المعنى يبينه بيانا شافيا حتى كأنه ناطق «إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى نستكتب الحفظه ما كنتم تعملون فى دار الدنيا و الاستنساخ الأمر بالنسخ مثل الاستكتاب الأمر بالكتابه و قيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ يشهد بما قضى فيه من خير و شر و على هذا فيكون معنى نستنسخ أن الحفظه تستنسخ الخزنه ما هو مدون عندها من أحوال العباد و هو قول ابن عباس «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ» أى جنته و ثوابه «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ» أى الفلاح الظاهر.

ص: ١٢١

[سوره الجاثيه (۴۵): الآيات ۳۱ الى ۳۷]

اشاره

وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ (۳۱) وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ السَّاعَةُ لا رَيْبَ فِيها قُلْتُمْ ما نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلاَّ ظَنًّا وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ (۳۲) وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۳۳) وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا وَ مَأْواكُمُ النَّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۳۴) ذلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آياتِ اللَّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۳۵)

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۳۶) وَ لَهُ الْكِبْرِياءُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۳۷)

القراءه

قرأ حمزه وحده و الساعه بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على الرفع على وجهين (أحدهما) أن يقطع من الأول فيعطف جمله على جمله (و الآخر) أن يكون محمولا على موضع إن و ما عملت فيه و موضعهما رفع و أما النصب فمحمول على لفظ أن و موضع «لا رَيْبَ فِيها» رفع بأنه فى موضع خبر إن و قد عاد الذكر إلى الاسم فكأنه قال و الساعه حق لأن قوله «لا رَيْبَ فِيها» فى معنى حق قال أبو الحسن و الرفع أجود فى المعنى و أكثر فى كلام العرب إذا جاء بعد خبر إن اسم معطوف و يقويه قوله إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُها مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ الْعاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعد بالوعيد فقال «وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَمْ تَكُنْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ» أى فيقال لهم أ فلم تكن حججى و بيناتى تقرأ عليكم من كتابى «فَاسْتَكْبَرْتُمْ» أى تعظمتم عن قبولها «وَ كُنْتُمْ قَوْماً مُجْرِمِينَ» أى كافرين كما قال أَ فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ و الفاء فى قوله «أَ فَلَمْ تَكُنْ» داله على جواب أما المحذوف «وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» أى إن ما وعد الله به من الثواب و العقاب كائن لا محاله «وَ السَّاعَةُ لا رَيْبَ فِيها» أى و أن القيامه لا شك فى حصولها «قُلْتُمْ» معاشر الكفار «ما نَدْرِي مَا السَّاعَةُ» و أنكرتموها «إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا» و نشك فيه «وَ ما نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ» فى ذلك «وَ بَدا لَهُمْ سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا» أى ظهر لهم جزاء معاصيهم التى عملوها «وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» أى جزاء استهزائهم «وَ قِيلَ الْيَوْمَ نَنْساكُمْ» أى نترككم فى العقاب «كَما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى تركتم التأهب للقاء يومكم هذا عن ابن عباس و قيل معناه نحلكم فى العذاب محل المنسى كما أحللتم هذا اليوم عندكم محل المنسى «وَ مَأْواكُمُ النَّارُ» أى مستقركم جهنم «وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ» يدفعون عنكم عذاب الله «ذلِكُمْ» الذى فعلنا بكم «بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آياتِ اللَّهِ هُزُواً» أى سخريه تسخرون منها «وَ غَرَّتْكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» أى خدعتكم بزينتها فاغتررتم بها «فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها» أى من النار و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يخرجون

بفتح الياء كما فى قوله يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنْها «وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يطلب منهم العتبى و الاعتذار لأن التكليف قد زال و قيل معناه لا يقبل منهم العتبى ثم ذكر سبحانه عظمته فقال «فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى الشكر التام و المدحه التى لا يوازيها مدحه لله الذى خلق السماوات و الأرض و دبرهما و خلق العالمين «وَ لَهُ الْكِبْرِياءُ» أى السلطان القاهر و العظمه القاهره و العلو و الرفعه «فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» لا يستحقهما أحد سواه و

فى الحديث يقول الله سبحانه الكبرياء ردائى و العظمه إزارى فمن نازعنى واحده منهما ألقيته فى جهنم

«وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى جلاله «الْحَكِيمُ» فى أفعاله و قيل العزيز فى انتقاله من الكفار و الحكيم فيما يفعله بالمؤمنين و الأخيار.

ص: ١٢٣

(۴۶) سوره الأحقاف مكيه و آياتها خمس و ثلاثون (۳۵)

اشاره

اشاره

مكيه قال ابن عباس و قتاده إلا آيه منها نزلت بالمدينه «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» الآيه نزلت في عبد الله بن سلام.

عدد آيها

خمس و ثلاثون آيه كوفي أربع في الباقين.

اختلافها

آيه «حم» كوفي.

فضلها

أبي بن كعب عن النبي ص قال و من قرأ سوره الأحقاف أعطى من الأجر بعدد كل رمل في الدنيا عشر حسنات و محى عنه عشر سيئات و رفع له عشر درجات

و

عن عبد الله بن أبي يعقوب عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ كل ليله أو كل جمعه سوره الأحقاف لم يصبه الله بروعه في الدنيا و آمنه من فزعه يوم القيامه.

تفسيرها

لما ختم الله تلك السوره بذكر التوحيد و ذم أهل الشرك و الوعيد افتتح هذه السوره أيضا بالتوحيد ثم بالتوبيخ لأهل الكفر من العبيد فقال:

ص: ۱۲۴

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

حم (۱) تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۲) ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلاَّ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ (۳) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ ائْتُونِي بِكِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴)

وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ (۵)

القراءه

قرأ على (عليه السلام) و أبو عبد الرحمن السلمى أو أثره بسكون الثاء من غير ألف

و قرأ ابن عباس بخلاف و عكرمه و قتاده أو أثره بفتحتين و القراءه المشهوره «أَوْ أَثارَهٍ» بالألف.

الحجه

قال ابن جنى الأثره و الأثاره البقيه و هى ما يؤثر من قولهم أثر الحديث يأثره أثرا و أثره و يقولون هل عندك من هذا أثره و أثاره أى أثر و منه سيف مأثور أى عليه أثر الصنعه و طريق العمل و أما الأثره ساكنه الثاء فهى أبلغ معنى و ذلك أنها الفعله الواحده من هذا الأصل فهى كقولهم ائتونى بخبر واحد أو حكايه شاذه أى قنعت فى الاحتجاج لكم بهذا الأصل على قلته.

المعنى

«حم تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ» مر تفسيره «ما خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» أى ما خلقناهما عبثا و لا باطلا و إنما خلقناهما لنتعبد سكانهما بالأمر و النهى و نعرضهم للثواب و ضروب النعم فنجازيهم فى الآخره بأعمالهم «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» يعنى يوم القيامه فإنه أجل مسمى عنده مطوى عن العباد علمه إذا انتهى إليه تناهى و قامت القيامه و قيل هو مسمى للملائكه و فى اللوح المحفوظ «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ» أى إن الكافرين عما أنذروا من القيامه و الجزاء معرضون عادلون عن التفكر فيه «قُلْ» لهؤلاء الذين كفروا بالله «أَ رَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» من الأصنام «أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» فاستحقوا بخلق ذلك العباده الشكر «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّماواتِ» أى فى خلقها و تقديره أم لهم شرك و نصيب فى خلق السماوات ثم قال قل لهم «ائْتُونِي بِكِتابٍ مِنْ قَبْلِ هذا»، القرآن أنزله الله يدل على صحه قولكم «أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ» أى بقيه من علم يؤثر من كتب الأولين يعلمون به أنهم شركاء الله «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما تقولون عن مجاهد و قيل «أَوْ أَثارَهٍ مِنْ عِلْمٍ» أى خبر من الأنبياء عن عكرمه و مقاتل و قيل هو الخط أى بكتاب مكتوب عن ابن عباس و قيل خاصه من علم أوثرتم بها عن قتاده و المعنى

فهاتوا إحدى هذه الحجج الثلاث أولاها دليل العقل و الثانيه الكتاب و الثالثه الخبر المتواتر فإذا لم يمكنهم شى ء من ذلك فقد وضح بطلان دعواهم «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ» أى من أضل عن طريق الصواب ممن يدعو من دون الله شيئا لو دعاه إلى يوم القيامه لم يجبه و لم يغثه و المراد لا يستجيب له أبدا «وَ هُمْ عَنْ دُعائِهِمْ غافِلُونَ» أى و من يدعونهم مع ذلك لا علم لهم بدعائهم و لا يسمعون دعاءهم و إنما كنى عن الأصنام بالواو و النون لما أضاف إليها ما يكون من العقلاء كقوله رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ إِذا حُشِرَ النَّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ (۶) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ هذا سِحْرٌ مُبِينٌ (۷) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ كَفى بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۸) قُلْ ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ ما أَدْرِي ما يُفْعَلُ بِي وَ لا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحى إِلَيَّ وَ ما أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ كَفَرْتُمْ بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى مِثْلِهِ فَآمَنَ وَ اسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۱۰)

اللغه

الآيه الدلاله التى تدل على ما يتعجب منه قال:

بآيه تقدمون الخيل زورا كان على سنابكها مداما

أفاض القوم فى الحديث إذا مضوا فيه و أصل الإفاضه الدفع و أفاضوا من عرفات اندفعوا منها و حديث مفاض و مستفاض و مستفيض أى جار شائع و البدع و البديع بمعنى و هو بدع من قوم إبداع قال عدى بن زيد:

فلا أنا بدع من حوادث تعترى رجالا عرت من بعد بؤس و أسعد

. النزول

قيل نزلت الآيه الأخيره فى عبد الله بن سلام و هو الشاهد من بنى إسرائيل فروى أن عبد الله بن سلام جاء إلى النبى ص فأسلم و قال يا رسول الله سل اليهود عنى فإنهم يقولون هو أعلمنا فإذا قالوا ذلك قلت لهم إن التوراه داله على نبوتك و إن صفاتك فيها واضحه فلما سألهم قالوا ذلك فحينئذ أظهر عبد الله بن سلام إيمانه فكذبوه.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أنه إذا قامت القيامه صارت آلهتهم التى عبدوها أعداء لهم فقال «وَ إِذا حُشِرَ النَّاسُ كانُوا لَهُمْ أَعْداءً» و كذلك قوله وَ يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا «وَ كانُوا بِعِبادَتِهِمْ كافِرِينَ» يعنى أن هذه الأوثان التى عبدوها ينطقها الله حتى يجحدوا أن يكونوا دعوا إلى عبادتها و يكفروا بعباده الكفار و يجحدوا ذلك ثم وصفهم الله سبحانه فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ» أى للقرآن و المعجزات التى ظهرت على يد النبى ص «هذا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى حيله لطيفه ظاهره و خداع بين «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ قُلْ» يا محمد لهم «إِنِ افْتَرَيْتُهُ» أى إن كذبت على الله و اختلقت القرآن كما زعمتم «فَلا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً» أى إن كان الأمر على ما تقولون إنى ساحر مفتر فلا يمكنكم أن تمنعوا الله منى إذا أراد إهلاكى على افترائى عليه و المراد كيف أفترى على الله من أجلكم و أنتم لا تقدرون على دفع عقابه عنى أن افتريت عليه «هُوَ أَعْلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ» أى إن الله أعلم بما تقولون فى القرآن و تخوضون فيه من التكذيب به و القول فيه أنه سحر «كَفى بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ» أن القرآن جاء من عنده «وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» فى تأخير العقاب عنكم حين لا يعجل بالعقوبه قال الزجاج هذا دعاء لهم إلى التوبه أى من أتى من الكبائر مثل ما أتيتم به من الافتراء على الله و على ثم تاب فإن الله غفور له رحيم به «قُلْ» يا محمد «ما كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ» أى لست بأول رسول بعث عن

ابن عباس و مجاهد و قتاده و البدع الأول من الأمر «وَ ما أَدْرِی ما يُفْعَلُ بِی وَ لا بِكُمْ» أی لا أدری أ أموت أم أقتل و لا أدری أيها المكذبون أ ترمون بالحجاره من السماء أم يخسف بكم أم ليس يفعل بكم ما فعل بالأمم المكذبه و هذا إنما هو فی الدنيا و أما فی الآخره فإنه قد علم أنه فی الجنه و أن من كذبه فی النار عن الحسن و السدی و قيل: معناه لست أدعی غير الرساله و لا أدعی علم الغيب و لا معرفه ما يفعله الله تعالی بی و لا بكم فی الإحياء و الإماته و المنافع و المضار إلا أن يوحی إلی عن أبی مسلم و قيل ما أدری ما أومر به و لا ما تؤمرون به عن الضحاك و قيل ما أدری أ أتركُ بمكه أم أخرج منها بأن أومر بالتحول عنها إلی بلد آخر و ما أدری أ أومر بقتالكم أو بالكف عن قتالكم و هل ينزل بكم العذاب أم لا «إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا ما يُوحی إِلَيَّ» أی لست أتبع فی أمركم من حرب أو سلم أو أمر أو نهی إلا ما يوحی الله إلی و ما يأمرنی به «وَ ما أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ» أی مخوف لكم ظاهر «قُلْ» يا محمد لهم «أَ رَأَيْتُمْ» معناه أخبرونی ما ذا تقولون «إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» أی إن كان هذا القرآن من عند الله هو أنزله و هذا النبی رسوله «وَ كَفَرْتُمْ» أنتم أيها المشركون «بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ» يعنی عبد الله بن سلام «عَلی مِثْلِهِ» معناه عليه أی علی أنه من عند الله و قيل علی مثله أی علی التوراه عن مسروق و قيل الشاهد موسی شهد علی التوراه كما شهد النبی ص علی القرآن لأن السوره مكيه و ابن سلام أسلم بالمدينه «فَآمَنَ» يعنی الشاهد «وَ اسْتَكْبَرْتُمْ» أنتم علی الإيمان به و جواب قوله «إِنْ كانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» محذوف و تقديره أ لستم من الظالمين و يدل علی هذا المحذوف قوله «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» و قيل جوابه فمن أضل منكم عن الحسن و قيل جوابه أ فتؤمنون عن الزجاج.

ص: ١٢٨

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كانَ خَيْراً ما سَبَقُونا إِلَيْهِ وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هذا إِفْكٌ قَدِيمٌ (۱۱) وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى إِماماً وَ رَحْمَةً وَ هذا كِتابٌ مُصَدِّقٌ لِساناً عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرى لِلْمُحْسِنِينَ (۱۲) إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۳) أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّةِ خالِدِينَ فِيها جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۴) وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ إِحْساناً حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً حَتَّى إِذا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۱۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و ابن عامر و يعقوب لتنذر بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أهل الكوفه «إِحْساناً» و الباقون حسنا و

روى عن على (عليه السلام) و أبى عبد الرحمن السلمى حسنا بفتح الحاء و السين

و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو و الكسائى كرها بفتح الكاف و الباقون بضمها و قرأ يعقوب و فصله و هو قراءه الحسن و أبى رجاء و عاصم و الجحدرى و الباقون «وَ فِصالُهُ».

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ لتنذر بالتاء قوله إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ* و قوله لِتُنْذِرَ بِهِ وَ ذِكْرى و حجه الياء لِيُنْذِرَ بَأْساً شَدِيداً أو أسند الإنذار إلى الكتاب كما أسنده إلى الرسول و أما الباء فى قوله «بِوالِدَيْهِ» فيجوز أن يتعلق بوصينا بدلاله قوله ذلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ* و يجوز أن يتعلق بالإحسان و يدل عليه قوله «وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي» و لا يجوز أن يتعلق فى الآيه بالإحسان لتقدمها على الموصول و لكن يجوز أن تعلقه بمضمر يفسره الإحسان كما جاز فى نحو قوله «وَ كانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ» و قوله:

" كان جزائى بالعصا أن أجلدا"

فى قول من لم يعلقه بالجزاء. و الإحسان خلاف الإساءه و الحسن خلاف القبح فمن قال إحسانا كان انتصابه على المصدر و ذلك أن معنى قوله وصينا الإنسان بوالديه حسنا أمرناه بالإحسان أى ليأتى الإحسان إليهما دون الإساءه و لا يجوز أن يكون انتصابه بوصينا لأن وصينا قد استوفى مفعوليه اللذين أحدهما منصوب و الآخر المتعلق بالباء و من قرأ حسنا فمعناه ليأت فى أمرهما أمرا ذا حسن أى ليأت الحسن فى أمرهما دون القبيح و يؤيده

قراءه على صلوات الرحمن عليه حسنا

لأن معناه ليأت فى أمرهما فعلا حسنا و أما الكره بالفتح فهو المصدر و الكره بالضم الاسم كأنه الشى ء المكروه قال كُتِبَ عَلَيْكُمُ

الْقِتالُ وَ هُوَ كُرْهٌ لَكَمْ و هـذا بالضم و قال أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهاً فهـذا فی موضع الحال و الفتـح فيه أحسن و قـد قيل إنهما لغتان و أما الفصل فهو بمعنی الفصال إلا أن الأكثر بالألف و

فی الحديث لا رضاع بعد الفصال

يعنی بعد الفطام.

ص: ١٢٩

اللغه

القـديم مـا تقـادم وجوده و فى عرف المتكلمين هو الموجود الـذى لاـ أول لوجوده و الإـيزاع أصـله المنع و أوزعنى امنعنى عن الانصراف عن ذلك باللطف و منه قول الحسن لا بد للناس من وزعه و قال أبو مسلم الإيزاع إيصال الشى ء إلى القلب.

الإعراب

إماما منصوب على الحـال من الضـمير فى الظرف عنـد سـيبويه و من كتاب موسـى عنـد الأخفش و من رفع بالظرف و يجوز أن يرتفع قوله «كِتابُ مُوسى» بالعطف على قوله «وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ» أى و شـهد من قبل القرآن كتاب موسى ففصل بـالظرف بين الـواو و المعطـوف به و رحمه معطـوف على قوله «إِماماً» و «لِساناً عَرَبِيًّا» منصوب على الحـال أيضـا من قوله «هـذا كِتابٌ» و يجوز أن يكون حالا مما فى مصـدق من الضـمير و تقـديره و هـذا كتاب مصـدق ملفوظا به على لسان العرب و بشـرى عطف على قوله «لِيُنْذِرَ» و هو مفعول له جزاء مصدر مؤكد لما قبله و تقديره جوزوا جزاء فاسـتغنى عن ذكر جوزوا لدلاله الجمله قبلها عليها و يجوز أن يكون جزاء مفعولا له و كرها منصوب على الحال أى حملته كارهه.

المعنى

ثم أخبر سـبحانه عن الكفار الـذين جحدوا وحدانيته فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالله و رسوله «لَوْ كانَ خَيْراً ما سَبَقُونا إِلَيْهِ» أى لو كـان هـذا الـذى يـدعونا إليه محمـد خيرا أى نفعـا عاجلا أو آجلا ما سـبقنا هؤلاء الـذين آمنوا به إلى ذلك لأنا كنا بذلك أولى و اختلف فيمن قال ذلك فقيل هم اليهود قالوا لو كان دين محمد ص خيرا ما سـبقنا إليه عبد الله بن سـلام عن أكثر المفسـرين و قيل: إن أسـلم و جهينه و مزينه و غفارا لما أسلموا قال بنو عامر بن صعصعه و غطفان و أسد و أشجع هذا القول عن الكلبى و نظم الكلام يوجب أن يكون ما سبقتمونا إليه و لكنه على ترك المخاطبه «وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هذا إِفْكٌ قَدِيمٌ» أى فإذا لم يهتدوا بالقرآن من حيث لم يتدبروه فسيقولون هذا القرآن كذب متقادم أى أساطير الأولين ثم قال سبحانه «وَ مِنْ قَبْلِهِ كِتابُ مُوسى» أى من قبل القرآن كتاب موسـى و هو التوراه «إِماماً» يقتـدى به «وَ رَحْمَهً» من الله للمؤمنين به قبل القرآن و تقدير الكلام و تقـدمه كتاب موسـى إماما و فى الكلام محذوف يتم به المعنى تقديره فلم يهتدوا به و دل عليه قوله فى الآيه الأولى «وَ إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ» و ذلك أن المشـركين لم يهتدوا بالتوراه فيتركوا ما هم عليه من عباده الأوثان و يعرفوا منها صـفه محمد ص ثم قال «وَ هـذا كِتابٌ» يعنى القرآن «مُصَدِّقٌ» للكتب التى قبله «لِساناً عَرَبِيًّا» ذكر اللسان توكيـدا كما تقول جاءنى زيـد رجلا صالحا فتذكر رجلا توكيدا لتنذر الذين ظلموا أى لتخوفهم يخاطب النبى ص و من قرأ

بالياء أسند الفعل إلى الكتاب «وَ بُشْرى لِلْمُحْسِنِينَ» و بشاره للمؤمنين و قيل معناه و يبشر بشرى فيكون نصبا على المصدر و يجوز أن يكون فى موضع رفع أى و هو بشرى للمحسنين الموحدين «إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا» مر تفسيره «فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» من العقاب «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» من أهوال يوم القيامه «أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ» الملازمون لها المنعمون فيها «خالِدِينَ فِيها جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» فى الدنيا من الطاعات و الأعمال الصالحات «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ إِحْساناً» مر تفسيره «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهاً» أى بكره و مشقه عن الحسن و قتاده و مجاهد يعنى حين أثقلت و ثقل عليها الولد «وَ وَضَعَتْهُ كُرْهاً» يريد به شده الطلق عن ابن عباس «وَ حَمْلُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهْراً» يريد أن أقل مده الحمل و كمال مده الرضاع ثلاثون شهرا قال ابن عباس إذا حملت المرأه تسعه أشهر أرضعت أحدا و عشرين شهرا و إذا حملت سته أشهر أرضعت أربعه و عشرين شهرا «حَتَّى إِذا بَلَغَ أَشُدَّهُ» و هو ثلاث و ثلاثون سنه عن ابن عباس و قتاده و قيل بلوغ الحلم عن الشعبى و قيل وقت قيام الحجه عليه عن الحسن و قيل هو أربعون سنه و ذلك وقت إنزال الوحى على الأنبياء و لذلك فسر به فقال «وَ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً» فيكون هذا بيانا لزمان الأشد و أراد بذلك أنه يكمل له رأيه و يجتمع عليه عقله عند الأربعين سنه «قالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي» أى ألهمنى «أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَنْ أَعْمَلَ صالِحاً تَرْضاهُ» قد مر تفسيره فى سوره النمل «وَ أَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي» أى اجعل ذريتى صالحين عن الزجاج و قيل أنه دعاء بإصلاح ذريته لبره و طاعته لقوله «أَصْلِحْ لِي» و قيل أنه الدعاء بإصلاحهم لطاعه الله عز و جل و هو عبادته و هو الأشبه لأن طاعتهم لله من بره لأن اسم الذريه يقع على من يكون بعده و قيل معناه اجعلهم لى خلف صدق و لك عبيد حق عن سهل بن عبد الله «إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ» من سيئاتى و ذنوبى «وَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ» المنقادين لأمرك.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

أُولئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ فِي أَصْحابِ الْجَنَّهِ وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كانُوا يُوعَدُونَ (۱۶) وَ الَّذِي قالَ لِوالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُما أَ تَعِدانِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَ هُما يَسْتَغِيثانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ ما هذا إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۱۷) أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ (۱۸) وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمالَهُمْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۱۹) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِي حَياتِكُمُ الدُّنْيا وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ بِما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبي بكر «نَتَقَبَّلُ» و «نَتَجاوَزُ» بالنون، «أَحْسَنَ» بالنصب و الباقون يتقبل و يتجاوز بضم الياء أحسن بالرفع و قرأ ابن كثير و أبو جعفر و يعقوب آذهبتم بهمزه واحده ممدوده و قرأ ابن عامر ء أذهبتم بهمزتين و الباقون «أَذْهَبْتُمْ» بفتح الهمزه.

الحجه

من قرأ يتقبل فلأن الفعل و إن كان مبنيا للمفعول به فمعلوم أنه الله تعالى كما جاء في الأخرى إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ فبناؤه للمفعول كبنائه للفاعل في العلم بالفاعل و حجه من قرأ «نَتَقَبَّلُ» بالنون أنه قد تقدم الكلام وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ و كلاهما حسن و قد ذكرنا اختلافهم في أف في بني إسرائيل و حجه الاستفهام في أذهبتم أنه قد جاء هذا النحو بالاستفهام نحو أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ* و قوله أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ و وجه الخبر أن الاستفهام تقرير فهو مثل الخبر أ لا ترى أن التقرير لا يجاب بالفاء كما يجاب بها إذا لم يكن تقريرا فكأنهم يوبخون بهذا الذي يخبرون به و يبكتون و المعنى في القراءتين يقال لهم هذا فحذف القول كما حذف في نحو قوله «أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ».

الإعراب

«وَعْدَ الصِّدْقِ» نصب على المصدر تقديره وعدهم الله ذلك وعدا و إضافته إلى الصدق غير حقيقيه لأن الصدق في تقدير النصب بأنه صفه وعد و «الَّذِي كانُوا يُوعَدُونَ» موصول و صله في موضع النصب بكونه صفه الوعد و «أُفٍّ لَكُما» مبتدأ و خبر تقديره هذه الكلمه التي تقال عند الأمور المكروهه كائنه لكما ويلك منصوب لأنه مفعول فعل محذوف تقديره ألزمك الله الويل و قيل تقديره وي لك فهو مبتدأ و خبر كما قلناه في أف و ليوفيها معطوف على محذوف تقديره و الله أعلم ليجزيهم بما عملوا و ليوفيهم أعمالهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه بما يستحقه هذا الإنسان من الثواب فقال «أُولئِكَ»

يعنى أهل هذا القول «الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا» أى يثابون على طاعاتهم و المعنى نقبل بإيجاب الثواب لهم أحسن أعمالهم و هو ما يستحق به الثواب من الواجبات و المندوبات فإن المباح أيضا من قبيل الحسن و لا يوصف بأنه متقبل «وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ» التى اقترفوها «فِي أَصْحابِ الْجَنَّةِ» أى فى جمله من يتجاوز عن سيئاتهم و هم أصحاب الجنه فيكون قوله «فِي أَصْحابِ الْجَنَّةِ» فى موضع نصب على الحال «وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كانُوا يُوعَدُونَ» أى وعدهم وعد الصدق و هو ما وعد أهل الإيمان بأن يتقبل من محسنهم و يتجاوز عن مسيئهم إذا شاء أن يتفضل عليهم بإسقاط عقابهم أو إذا تابوا الوعد الذى كانوا يوعدونه فى الدنيا على ألسنه الرسل «وَ الَّذِي قالَ لِوالِدَيْهِ» إذا دعوه إلى الإيمان «أُفٍّ لَكُما» و هى كلمه تبرم يقصد بها إظهار التسخط و معناه بعدا لكما و قيل معناه نتنا و قذرا لكما كما يقال عند شم الرائحه المكروهه «أَ تَعِدانِنِي أَنْ أُخْرَجَ» من القبر و أحيا و أبعث «وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي» أى مضت الأمم و ماتوا قبلى فما أخرجوا و لا أعيدوا و قيل معناه خلت القرون على هذا المذهب ينكرون البعث «وَ هُما» يعنى والديه «يَسْتَغِيثانِ اللَّهَ» أى يستصرخان الله و يطلبان منه الغوث ليتلطف له بما يؤمن عنده و يقولان له «وَيْلَكَ آمِنْ» بالقيامه و بما يقوله محمد ص «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و النشور و الثواب و العقاب «حَقٌّ فَيَقُولُ» هو فى جوابهما «ما هذا» القرآن و ما تزعمانه و تدعواننى إليه «إِلَّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ» أى أخبار الأولين و أحاديثهم التى سطروها و ليس لها حقيقه و قيل أن الآيه نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر قال له أبواه أسلم و ألحا عليه فقال أحيوا لى عبد الله بن جدعان و مشايخ قريش حتى أسألهم عما تقولون عن ابن عباس و أبى العاليه و السدى و مجاهد و قيل الآيه عامه فى كل كافر عاق لوالديه عن الحسن و قتاده و الزجاج قالوا و يدل عليه أنه قال عقيبها «أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ» أى حقت عليهم كلمه العذاب فى أمم أى مع أمم «قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ» على مثل حالهم و اعتقادهم قال قتاده قال الحسن الجن لا يموتون فقلت «أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ» الآيه تدل على خلافه ثم قال سبحانه مخبرا عن حالهم «إِنَّهُمْ كانُوا خاسِرِينَ» لأنفسهم إذ أهلكوها بالمعاصى «وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمَّا عَمِلُوا» أى لكل واحد ممن تقدم ذكره من المؤمنين البرره و الكافرين الفجره درجات على مراتبهم و مقادير أعمالهم فدرجات الأبرار فى عليين و درجات الفجار دركات فى سجين عن ابن زيد و أبى مسلم و قيل معناه و لكل مطيع درجات ثواب و إن تفاضلوا فى مقاديرها عن الجبائى و على بن عيسى و لنوفيهم أعمالهم أى جزاء أعمالهم و ثوابها و من قرأ بالياء فالمعنى و ليوفيهم الله أعمالهم «وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» بعقاب لا

يستحقونه أو بمنع ثواب يستحقونه «وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ» يعنى يوم القيامه أى يدخلون النار كما يقال عرض فلان على السوط و قيل معناه عرض عليهم النار قبل أن يدخلوها ليروا أهوالها «أَذْهَبْتُمْ طَيِّباتِكُمْ فِي حَياتِكُمُ الدُّنْيا» أى فيقال لهم آثرتم طيباتكم و لذاتكم فى الدنيا على طيبات الجنه «وَ اسْتَمْتَعْتُمْ بِها» أى انتفعتم بها منهمكين فيها و قيل هى الطيبات من الرزق يقول أنفقتموها فى شهواتكم و فى ملاذ الدنيا و لم تنفقوها فى مرضاه الله و لما وبخ الله سبحانه الكفار بالتمتع بالطيبات و اللذات فى هذه الدار آثر النبى ص و أمير المؤمنين (عليه السلام) الزهد و التقشف و اجتناب الترفه و النعمه و

قد روى فى الحديث أن عمر بن الخطاب قال استأذنت على رسول الله ص فدخلت عليه فى مشربه أم إبراهيم و أنه لمضطجع على خصفه و أن بعضه على التراب و تحت رأسه وساده محشوه ليفا فسلمت عليه ثم جلست فقلت يا رسول الله أنت نبى الله و صفوته و خيرته من خلقه و كسرى و قيصر على سرر الذهب و فرش الديباج و الحرير فقال رسول الله ص أولئك قوم عجلت طيباتهم و هى وشيكه الانقطاع و إنما أخرت لنا طيباتنا

و

قال على بن أبى طالب ع فى بعض خطبه: و الله لقد رقعت مدرعتى هذه حتى استحييت من راقعها و لقد قال لى قائل أ لا تنبذها فقلت اعزب عنى فعند الصباح يحمد القوم السرى

و

روى محمد بن قيس عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام) أنه قال و الله إن كان على (عليه السلام) ليأكل أكله العبد و يجلس جلسه العبد و إن كان يشترى القميصين فيخير غلامه خيرهما ثم يلبس الآخر فإذا جاز أصابعه قطعه و إذا جاز كعبه حذفه و لقد ولى خمس سنين ما وضع آجره على آجره و لا لبنه على لبنه و لا أورث بيضاء و لا حمراء و إن كان ليطعم الناس على خبز البر و اللحم و ينصرف إلى منزله فيأكل خبز الشعير و الزيت و الخل و ما ورد عليه أمران كلاهما لله عز و جل فيه رضى إلا أخذ بأشدهما على بدنه و لقد أعتق ألف مملوك من كد يمينه تربت منه يداه و عرق فيه وجهه و ما أطاق عمله أحد من الناس بعده و إن كان ليصلى فى اليوم و الليله ألف ركعه و إن كان أقرب الناس شبها به على بن الحسين (عليه السلام) ما أطاق عمله أحد من الناس بعده

ثم أنه

قد اشتهر فى الروايه أنه (عليه السلام) لما دخل على العلاء بن زياد بالبصره يعوده قال له العلاء يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخى عاصم بن زياد لبس العباءه و تخلى من الدنيا فقال (عليه السلام) على به فلما جاء به قال يا عدى نفسه لقد استهام بك الخبيث أ ما رحمت أهلك و ولدك أ ترى الله أحل لك الطيبات و هو يكره أن تأخذها أنت أهون على الله من ذلك قال يا أمير المؤمنين هذا أنت فى خشونه ملبسك و جشوبه مأكلك قال ويحك

إنى لست كانت إن الله تعالى فرض على أئمه الحق أن يقدروا أنفسهم بضعفه الناس كيلا يتبيغ بالفقير فقره

«فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ» أى العذاب الذى فيه الذل و الخزى و الهوان «بِما كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ» أى باستكباركم عن الانقياد للحق فى الدنيا و تكبركم على أنبياء الله و أوليائه «بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ» أى بخروجكم من طاعه الله إلى معاصيه.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ اذْكُرْ أَخا عادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقافِ وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (۲۱) قالُوا أَ جِئْتَنا لِتَأْفِكَنا عَنْ آلِهَتِنا فَأْتِنا بِما تَعِدُنا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (۲۲) قالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ (۲۳) فَلَمَّا رَأَوْهُ عارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قالُوا هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۴) تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْ ءٍ بِأَمْرِ رَبِّها فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلَّا مَساكِنُهُمْ كَذلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير الكسائى و يعقوب و سهل «لا يُرى» بضم الياء «إِلَّا مَساكِنُهُمْ» بالرفع و قرأ الباقون لا ترى بالتاء إلا مساكنهم بالنصب و فى الشواذ قراءه الحسن و أبى رجاء و قتاده و مالك بن دينار و الأعمش لا ترى بضم التاء «إِلَّا مَساكِنُهُمْ» بالرفع و قرأ الأعمش مسكنهم.

الحجه

قال أبو على تذكير الفعل فى قوله «لا يُرى إِلَّا مَساكِنُهُمْ» حسن و هو أحسن من إلحاق علامه التأنيث الفعل من أجل الجمع و ذلك أنهم حملوا الكلام فى هذا الباب على المعنى فقالوا ما قام إلا هند و لم يقولوا ما قامت لما كان المعنى ما قام أحد و لا يجى ء التأنيث فيه إلا فى شذوذ و ضروره فمن ذلك قول الشاعر:

برى النخز و الأجراز ما فى عروضها فما بقيت إلا الصدور الجراشع

و قول ذى الرمه:

كأنها جمل وهم و ما بقيت إلا النحيزه و الألواح و العصب

قال ابن جنى قوله مسكنهم إن شئت جعلته مصدرا و قدرت حذف المضاف أى لا ترى إلا آثار مسكنهم كما قال ذو الرمه:

تقول عجوز مدرجى متروحا على بابها من عند أهلى و غاديا

فالمدرج هنا مصدر أ لا تراه قد نصب الحال و إن شئت قلت مسكنهم واحد كفى من جماعه.

اللغه

الأحقاف جمع حقف و هو الرمل المستطيل العظيم لا يبلغ أن يكون جبلا قال المبرد الحقف هو الرمل الكثير لمكتنز غير العظيم و فيه اعوجاج قال العجاج:

" بات على أرطاه حقف أحقفا"

و العارض السحاب يأخذ فى عرض السماء قال الأعشى:

يا من رأى عارضا قد بت أرمقه كأنما البرق فى حافاته شعل

و التدمير الإهلاك و إلقاء بعض الأشياء على بعض حتى يخرب و يهلك قال جرير:

و كان لهم كبكر ثمود لما رغى ظهرا فدمرهم دمارا

. المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اذْكُرْ» يا محمد لقومك أهل مكه «أَخا عادٍ» يعنى هودا «إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ» أى خوفهم بالله تعالى و دعاهم إلى طاعته «بِالْأَحْقافِ» و هو واد بين عمان و مهره عن ابن عباس و قيل رمال فيما بين عمان إلى حضرموت عن ابن إسحاق و قيل رمال مشرفه على البحر بالشحر من اليمن عن قتاده و قيل أرض خلالها رمال عن الحسن «وَ قَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ» أى و قد مضت الرسل من قبل هود (عليه السلام) و من بعده «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» أى بأن لا تعبدوا و المعنى إنى لم أبعث قبل هود و لا بعده إلا بالأمر بعباده الله وحده و هذا اعتراض كلام وقع بين إنذار هود و كلامه لقومه ثم عاد إلى كلام هود لقومه فقال «إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» و تقدير الكلام إذ أنذر قومه بالأحقاف فقال «إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ» الآيه ثم حكى ما أجاب به قومه بقوله «قالُوا أَ جِئْتَنا» يا هود «لِتَأْفِكَنا» أى لتلفتنا و تصرفنا «عَنْ آلِهَتِنا» أى عن عباده آلهتنا «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» من العذاب «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» أن العذاب نازل بنا «قالَ» هود «إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ» هو يعلم متى يأتيكم العذاب لا أنا «وَ أُبَلِّغُكُمْ ما أُرْسِلْتُ بِهِ» إليكم أى و أنا أبلغكم ما أمرت بتبليغه إليكم «وَ لكِنِّي أَراكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ» حيث لا تجيبون إلى ما فيه صلاحكم و نجاتكم و تستعجلون العذاب الذى فيه هلاككم و هذا لا يفعله إلا الجاهل بالمنافع و المضار «فَلَمَّا رَأَوْهُ» أى فلما رأوا ما يوعدون و الهاء تعود إلى ما تعدنا فى قوله «فَأْتِنا بِما تَعِدُنا» «عارِضاً» أى سحابا يعرض فى ناحيه من السماء ثم يطبق السماء «مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قالُوا» كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياما فساق الله إليهم سحابه سوداء خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم استبشروا و قالوا «هذا عارِضٌ مُمْطِرُنا» أى سحاب ممطر إيانا هذا تقديره لأنه نكره بدلاله أنه صفه لعارض فقال هود (عليه السلام) «بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ» أى ليس هو كما توهمتم بل هو الذى وعدتكم به و طلبتم تعجيله ثم فسره فقال «رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ» أى هو ريح فيها عذاب مؤلم و قيل بل هو قول الله تعالى «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْ ءٍ بِأَمْرِ رَبِّها» أى تهلك كل شى ء مرت به من الناس و الدواب و الأموال و اعتزل هود و من معه فى حظيره لم يصبهم من تلك الريح إلا ما

تلين على الجلود و تلتذ به الأنفس و أنها لتمر من عاد بالظعن ما بين السماء و الأرض حتى نرى الظعينه كأنها جراده عن عمر بن ميمون «فَأَصْبَحُوا لا يُرى إِلَّا مَساكِنُهُمْ» و ما عداها قد هلكك و من قرأ بالتاء فهو على وجه الخطاب للنبى ص «كَذلِكَ» أى مثل ما أهلكنا أهل الأحقاف و جازيناهم بالعذاب «نَجْزِى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ» أى الكافرين الذين يسلكون مسالكهم.

[سوره الأحقاف (٤۶): الآيات ٢۶ الى ٣٠]

اشاره

وَ لَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً فَما أَغْنى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لا أَبْصارُهُمْ وَ لا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ إِذْ كانُوا يَجْحَدُونَ بِآياتِ اللَّهِ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٢۶) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا ما حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرى وَ صَرَّفْنَا الْآياتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢٧) فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَ ذلِكَ إِفْكُهُمْ وَ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (٢٨) وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (٢٩) قالُوا يا قَوْمَنا إِنَّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِى إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٠)

القراءه

فى الشواذ قراءه ابن عباس و عكرمه و أبى عامر أفكهم بفتح الألف و الفاء و الكاف و قراءه عبد الله بن الزبير آفكهم و قراءه ابن عياض أفكهم بالتشديد.

الحجه

قوله إفكهم معناه صرفهم و ثناهم قال:

إن يك عن أحسن المروءه مأفوكا ففى آخرين قد أفكوا

و آفكهم أفعلهم منه أى أصارهم إلى الإفك و يجوز أن يكون فاعلهم من ذلك مثل خادعهم و أما إفكهم ففعلهم و ذلك لتكثيره ذلك الفعل بهم و روى عن قطرب أن ابن عباس قرأ آفكهم أى صارفهم.

اللغه

التمكين إعطاء ما يتمكن به من الفعل و تدخل فيه القدره و الآله و سائر ما يحتاج إليه الفاعل و قيل التمكين إزاله الموانع و ذلك داخل فى الأول لأنه كما يحتاج الفاعل فى الفعل إلى الآلات يحتاج إلى زوال الموانع فإذا أزيحت عنه العلل كلها فقد مكن و القربان كل ما يتقرب به إلى الله تعالى من طاعه أو نسك و الجمع قرابين.

الإعراب

«فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ» إن هنا بمعنى ما و إن فى النفى مع ما الموصوله بمعنى الذى أحسن فى اللفظ من ما أ لا ترى أنك لو قلت رغبت فيما ما رغبت فيه لكان أحسن منه أن تقول رغبت فيما أن رغبت فيه لاختلاف اللفظين.

المعنى

ثم خوف سبحانه كفار مكه و ذكر فضل عاد بالأجسام و القوه عليهم فقال «وَ لَقَدْ مَكَّنّاهُمْ فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ» أى فى الذى ما مكناكم «فِيهِ» و المعنى فى الشى ء الذى لم نمكنكم فيه من قوه الأبدان و بسطه الأجسام و طول العمر و كثره الأموال عن ابن عباس و قتاده و قيل معناه فيما مكناكم فيه و إن مزيده و المعنى مكناهم من الطاعات و جعلناهم قادرين متمكنين بنصب الأدله على التوحيد و التمكين من النظر فيها و الترغيب و الترهيب و إزاحه العلل فى جميع ذلك «وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً» ثم أخبر سبحانه عن أولئك أنهم أعرضوا عن قبول الحجج و التفكر فيما يدلهم على التوحيد مع ما أعطاهم الله من الحواس الصحيحه التى بها تدرك الأدله «فَما أَغْنى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَ لا أَبْصارُهُمْ وَ لا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لم ينفعهم جميع ذلك لأنهم لم يعتبروا ذلك و لا استعملوا أبصارهم و أفئدتهم فى النظر و التدبر «إِذْ كانُوا يَجْحَدُونَ بِآياتِ اللّهِ» و أدلته «وَ حاقَ بِهِمْ» أى حل بهم جزاء «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا ما حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرى» معناه و لقد أهلكنا يا أهل مكه ما حولكم و هم قوم هود و كانوا باليمن و قوم صالح بالحجر و قوم لوط على طريقهم إلى الشام «وَ صَرَّفْنَا الْآياتِ» تصريف الآيات تصييرها تاره فى الإعجاز و تاره فى الإهلاك و تاره فى التذكير بالنعم و تاره فى التذكير بالنقم و تاره فى وصف الأبرار ليقتدى بهم و تاره فى وصف

الفجار ليجتنب مثل فعلهم «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى لكى يرجعوا عن الكفر «فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً» أى فهلا نصر هؤلاء المهلكين الذين اتخذوهم آلهه و زعموا أنهم يعبدونهم تقربا إلى الله تعالى ثم لم ينصروهم لأن هذا استفهام إنكار «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أى ضلت الآلهه وقت الحاجه إليها فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم «وَ ذلِكَ إِفْكُهُمْ» أى اتخاذهم الآلهه دون الله كذبهم و افتراؤهم و هو قوله «وَ ما كانُوا يَفْتَرُونَ» أى يكذبون من أنها آلهه ثم بين سبحانه أن فى الجن مؤمنين و كافرين كما فى الإنس فقال «وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ» معناه و اذكر يا محمد إذ وجهنا إليك جماعه من الجن تستمع القرآن و قيل معناه صرفناهم إليك عن بلادهم بالتوفيق و الألطاف حتى أتوك و قيل صرفناهم إليك عن استراق السمع من السماء برجوم الشهب و لم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا عنه فقالوا ما هذا الذى حدث فى السماء إلا من أجل شى ء قد حدث فى الأرض فضربوا فى الأرض حتى وقفوا على النبى ص ببطن نخله عامدا إلى عكاظ و هو يصلى الفجر فاستمعوا القرآن و نظروا كيف يصلى عن ابن عباس و سعيد بن جبير و على هذا فيكون الرمى بالشهب لطفا للجن «فَلَمَّا حَضَرُوهُ» أى حضروا القرآن أو النبى ص «قالُوا أَنْصِتُوا» أى قال بعضهم لبعض اسكتوا لنستمع إلى قراءته فلا يحول بيننا و بين القرآن شى ء «فَلَمَّا قُضِيَ» أى فرغ من تلاوته «وَلَّوْا إِلى قَوْمِهِمْ» أى انصرفوا إلى قومهم «مُنْذِرِينَ» أى محذرين إياهم عذاب الله إن لم يؤمنوا «قالُوا يا قَوْمَنا إِنَّا سَمِعْنا كِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسى» يعنون القرآن «مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ» أى لما تقدمه من الكتب «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» أى يرشد إلى دين الحق و يدل عليه و يدعو إليه «وَ إِلى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ» يؤدى بسالكه إلى الجنه.

[القصه]

عن الزهرى قال لما توفى أبو طالب (عليه السلام) اشتد البلاء على رسول الله ص فعمد ليقف بالطائف رجاء أن يأووه فوجد ثلاثه نفر منهم هم ساده و هم إخوه عبد ياليل و مسعود و حبيب بنو عمرو فعرض عليهم نفسه فقال أحدهم أنا أسرق ثياب الكعبه إن كان الله بعثك بشى ء قط و قال الآخر أعجز على الله أن يرسل غيرك و قال الآخر و الله لا أكلمك بعد مجلسك هذا أبدا فلئن كنت رسولا كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن يرد عليك الكلام و إن كنت تكذب على الله فما ينبغى لى أن أكلمك بعد و تهزئوا به و أفشوا فى قومه ما راجعوه به فقعدوا له صفين على طريقه فلما مر رسول الله ص بين صفيهم جعلوا لا يرفع رجليه و لا

يضعهما إلا رضخوهما بالحجاره حتى أدموا رجليه فخلص منهم و هما يسيلان دما إلى حائط من حوائطهم و استظل فى ظل نخله منه و هو مكروب موجع تسيل رجلاه دما فإذا فى الحائط عتبه بن ربيعه و شيبه بن ربيعه فلما رآهما كره مكانهما لما يعلم من عداوتهما لله و رسوله فلما رأياه أرسلا إليه غلاما لهما يدعى عداس معه عنب و هو نصرانى من أهل نينوى فلما جاءه قال له رسول الله ص من أى أرض أنت قال من أهل نينوى قال من مدينه العبد الصالح يونس بن متى فقال له عداس و ما يدريك من يونس بن متى قال أنا رسول الله و الله تعالى أخبرنى خبر يونس بن متى فلما أخبره بما أوحى الله إليه من شأن يونس خر عداس ساجدا لله و لرسول الله ص و جعل يقبل قدميه و هما يسيلان الدماء فلما بصر عتبه و شيبه ما يصنع غلامهما سكتا فلما أتاهما قالا ما شأنك سجدت لمحمد و قبلت قدميه و لم نرك فعلت ذلك بأحد منا قال هذا رجل صالح أخبرنى بشى ء عرفته من شأن رسول بعثه الله إلينا يدعى يونس بن متى فضحكا و قالا لا يفتننك عن نصرانيتك فإنه رجل خداع فرجع رسول الله ص إلى مكه حتى إذا كان بنخله قام فى جوف الليل يصلى فمر به نفر من جن أهل نصيبين و قيل من اليمن فوجدوه يصلى صلاه الغداه و يتلو القرآن فاستمعوا له و هذا معنى قول سعيد بن جبير و جماعه و قال آخرون أمر رسول الله ص أن ينذر الجن و يدعوهم إلى الله و يقرأ عليهم القرآن فصرف الله إليه نفرا من الجن من نينوى فقال ص إنى أمرت أن أقرأ على الجن الليله فأيكم يتبعنى فاتبعه عبد الله بن مسعود قال عبد الله و لم يحضر معه أحد غيرى فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكه و دخل نبى الله شعبا يقال له شعب الحجون و خط لى خطا ثم أمرنى أن أجلس فيه و قال لا تخرج منه حتى أعود إليك ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن فغشيته أسوده كثيره حتى حالت بينى و بينه حتى لم أسمع صوته ثم انطلقوا و طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقى منهم رهط و فرغ رسول الله ص مع الفجر فانطلق فرز ثم قال هل رأيت شيئا فقلت نعم رأيت رجالا سودا مستثفرى ثياب بيض قال أولئك جن نصيبين و روى علقمه عن عبد الله قال لم أكن مع رسول الله ص ليله الجن و وددت أنى كنت معه و روى عن ابن عباس أنهم كانوا سبعه نفر من جن نصيبين فجعلهم رسول الله ص رسلا إلى قومهم قال زر بن حبيش كانوا تسعه نفر منهم زوبعه و روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما قرأ رسول الله ص الرحمن على الناس سكتوا فلم يقولوا شيئا فقال رسول الله ص الجن كانوا أحسن جوابا منكم لما قرأت عليهم فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ* قالوا لا و لا بشى ء من آلائك ربنا نكذب.

[سوره الأحقاف (۴۶): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

يـا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللَّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ (۳۱) وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءُ أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۳۲) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى بَلى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۳) وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ قالُوا بَلى وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (۳۴) فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ ما يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنْ نَهارٍ بَلاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفاسِقُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ يعقوب وحده يقدر بالياء و هو قراءه جده عبد الله بن أبى إسحاق الحضرمى و عاصم الجحدرى و مالك بن دينار و قرأ جميع القراء «بِقادِرٍ» و فى الشواذ قراءه الحسن و عيسى الثقفى بلاغا بالنصب و قراءه ابن محيصن فهل يهلك بفتح الياء.

الحجه

قال أبو على قراءه القراء «أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» إلى قوله «بِقادِرٍ» من الحمل على المعنى أدخل الباء لما كان فى معنى أ و ليس الذى خلق السماوات و الأرض بقادر و مثل ذلك فى الحمل على المعنى قول الشاعر:

بادت و غير آيهن مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء

ثم قال:

"و مشجج أما سواء قذاله"

لما كان غير آيهن مع البلى إلا رواكد بمعنى بها رواكد حمل مشجج على ذلك و كذلك قوله يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ثم قال وَ حُورٌ عِينٌ لما كان يطاف عليهم بكذا معناه لهم فيها كذا و قالوا إن أحدا لا يقول ذلك إلا زيد فأدخل أحدا في الموجب لما كان معنى الكلام النفي و من قرأ بلاغا فهو على تقدير فعل مضمر أي بلغوا بلاغا كما أن الرفع على تقدير مضمر أي هو بلاغ أو هذا بلاغ و قرأ أبو مجلز بلغ على الأمر.

المعنى

ثم بين سبحانه تمام خبر الجن فقال حاكيا عنهم «يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللَّهِ» يعنون محمدا ص إذ دعاهم إلى توحيده و خلع الأنداد دونه «وَ آمِنُوا بِهِ» أي بالله «يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أي فإنكم إن آمنتم بالله و رسوله يغفر لكم ذنوبكم «وَ يُجِرْكُمْ» أي و يخلصكم «مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ» قال علي بن إبراهيم فجاءوا إلى رسول الله ص فآمنوا به و علمهم رسول الله ص شرائع الإسلام و أنزل الله سبحانه قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ إلى آخر السوره و كانوا يفرون إلى رسول الله ص في كل وقت و في هذا دلاله على أنه كان مبعوثا إلى الجن كما كان مبعوثا إلى الإنس و لم يبعث الله نبيا إلى الإنس و الجن قبله «وَ مَنْ لا يُجِبْ داعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ» أي لا يعجز الله فيسبقه و يفوته «وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءُ» أي أنصار يمنعونه من الله و يدفعون عنه العذاب إذا نزل بهم و يجوز أن يكون هذا من كلام الله تعالى ابتداء ثم قال «أُولئِكَ» يعني الذين لا يجيبون داعي الله «فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أي عدول عن الحق ظاهر ثم قال سبحانه منبها على قدرته على البعث و الإعاده فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أي أ و لم يعلموا «أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و أنشأهما «وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ» أي لم يصبه في خلق ذلك إعياء و لا تعب و لم يعجز عنه يقال عيي فلان بأمره إذا لم يهتد له و لم يقدر عليه «بِقادِرٍ» الباء زائده و موضعه رفع بأنه خبر إن «عَلى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتى» أي فخلق السماوات و الأرض أعجب من إحياء الموتى ثم قال «بَلى» هو قادر عليه «إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ثم عقبه بذكر الوعيد فقال «وَ يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَ لَيْسَ هذا بِالْحَقِّ» أي يقال لهم على وجه الاحتجاج عليهم أ ليس هذا الذي جوزيتم به حق لا ظلم فيه «قالُوا» أي فيقولون «بَلى وَ رَبِّنا» اعترفوا بذلك

و حلفوا عليه بعد ما كانوا منكرين «قالَ فَذُوقُوا الْعَذابَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» أى بكفركم فى الدنيا و إنكاركم ثم قال لنبيه ص «فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» أى فاصبر يا محمد على أذى هؤلاء الكفار و على ترك إجابتهم لك كما صبر الرسل و من هاهنا لتبيين الجنس كما فى قوله «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ» و على هذا القول فيكون جميع الأنبياء هم أولو العزم لأنهم عزموا على أداء الرساله و تحمل أعبائها عن ابن زيد و الجبائى و جماعه و قيل أن من هاهنا للتبعيض و هو قول أكثر المفسرين و الظاهر فى روايات أصحابنا ثم اختلفوا

فقيل أولو العزم من الرسل من أتى بشريعه مستأنفه نسخت شريعه من تقدمه و هم خمسه أولهم نوح ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد ص عن ابن عباس و قتاده و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) قال و هم ساده النبيين و عليهم دارت رحا المرسلين

و قيل هم سته نوح صبر على أذى قومه و إبراهيم صبر على النار و إسحاق صبر على الذبح و يعقوب صبر على فقد الولد و ذهاب البصر و يوسف صبر فى البئر و السجن و أيوب صبر على الضر و البلوى عن مقاتل و قيل هم الذين أمروا بالجهاد و القتال و أظهروا المكاشفه و جاهدوا فى الدين عن السدى و الكلبى و قيل هم إبراهيم و هود و نوح و رابعهم محمد ص عن أبى العاليه و العزم هو الوجوب و الحتم و أولو العزم من الرسل هم الذين شرعوا الشرائع و أوجبوا على الناس الأخذ بها و الانقطاع عن غيرها «وَ لا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ» أى و لا تستعجل لهم العذاب فإنه كائن واقع بهم عن قريب و ما هو كائن فكان قد كان وقع «كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ ما يُوعَدُونَ» أى من العذاب فى الآخره «لَمْ يَلْبَثُوا» فى الدنيا «إِلَّا ساعَةً مِنْ نَهارٍ» أى إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم فى الدنيا و البرزخ كأنه ساعه من نهار لأن ما مضى كأن لم يكن و إن كان طويلا و تم الكلام ثم قال بلاغ أى هذا القرآن و ما فيه من البيان بلاغ من الله إليكم و البلاغ بمعنى التبليغ و قيل معناه ذلك اللبث «بَلاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفاسِقُونَ» أى لا يقع العذاب إلا بالعاصين الخارجين من أمر الله تعالى و قيل معناه لا يهلك على الله تعالى إلا هالك مشرك ولى ظهره الإسلام أو منافق صدق بلسانه و خالف بعمله عن قتاده و قيل معناه لا يهلك مع رحمه الله و تفضله إلا القوم الفاسقون عن الزجاج قال و ما جاء فى الرجاء لرحمه الله شى ء أقوى من هذه الآيه.

(۴۷) سوره محمد مدنیه و آیاتها ثمان و ثلاثون (۳۸)

اشاره

اشاره

و هی مدنیه و قال ابن عباس و قتاده غیر آیه منها نزلت علی النبی ص و هو یرید التوجه إلی المدینه من مکه و جعل ینظر إلی البیت و هو یبکی حزنا علیه فنزلت «وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ» الآیه.

عدد آیها

أربعون آیه بصری ثمان و ثلاثون کوفی تسع فی الباقین.

اختلافها

آیتان «أَوْزارَها» غیر الکوفی «لِلشَّارِبِینَ» بصری.

فضلها

أبی بن کعب قال قال النبی ص من قرأ سوره محمد کان حقا علی الله أن یسقیه من أنهار الجنه

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأها لم یدخله شک فی دینه أبدا و لم یزل محفوظا من الشرک و الکفر أبدا حتی یموت فإذا مات وکل الله به فی قبره ألف ملک یصلون فی قبره و یکون ثواب صلواتهم له و یشیعونه حتی یوقفوه موقف الأمن عند الله و یکون فی أمان الله و أمان محمد ص

و

قال (علیه السلام) من أراد أن یعرف حالنا و حال أعدائنا فلیقرأ سوره محمد ص فإنه یراها آیه فینا و آیه فیهم.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بوعید الکفار و افتتح هذه السوره بمثلها فقال جل ثناؤه:

ص: ۱۴۵

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ (۱) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ أَصْلَحَ بالَهُمْ (۲) ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثالَهُمْ (۳) فَإِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقابِ حَتَّى إِذا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها ذلِكَ وَ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَ لكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ (۴)

سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ (۵) وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ (۶)

القراءة

قرأ أهل البصره و حفص «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا» على ما لم يسم فاعله و الباقون قاتلوا بالألف.

الحجه

قال أبو على قاتلوا أعم من قتلوا أ لا ترى أن من قاتل و لم يقتل لن يضل عمله كما أن الذى قتل كذلك فهو لعمومه أولى.

اللغه

البال الحال و الشأن و البال القلب أيضا يقال خطر ببالى كذا و البال لا يجمع لأنه أبهم أخواته من الحال و الشأن. و الإثخان إكثار القتل و غلبه العدو و قهرهم و منه أثخنه المرض اشتد عليه و أثخنه الجراح و الوثاق اسم من الإيثاق و يقال أوثقه إيثاقا و وثاقا إذا اشتد أسره كيلا يفكك و الأوزار السلاح و أصل الوزر ما يحمله الإنسان فسمى السلاح أوزارا لأنه يحمل قال الأعشى:

و أعددت للحرب أوزارها رماحا طوالا و خيلا ذكورا

و من نسج داود يحدو بها على أثر الحى عيرا فعيرا

الإعراب

ذلك خبر مبتدإ محذوف تقديره الأمر ذلك و يجوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر تقديره ذلك كائن فضرب الرقاب مصدر فعل محذوف تقديره فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل و أضيف المصدر إلى المفعول و هذه الإضافه فى تقدير الانفصال لأن تقديره فضربا الرقاب قال الشاعر:

" فندلا زريق المال ندل الثعالب"

و كذلك قوله «مَنًّا» و «فِداءً» تقديره فإما تمنون منا و إما تفدون فداء.

المعنى

«الَّذِينَ كَفَرُوا» بتوحيد الله و عبدوا معه غيره «وَ صَدُّوا» الناس «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى عن سبيل الإيمان و الإسلام باستدعائهم إلى تكذيب النبى ص يعنى مشركى العرب «أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ» أى أحبط الله أعمالهم التى كان فى زعمهم أنها قربه و أنها تنفعهم كالعتق و الصدقه و قرى الضيف و المعنى أذهبها و أبطلها حتى كأنها لم تكن إذ لم يروا لها فى الآخره ثوابا و قيل نزلت فى المطعمين ببدر و كانوا عشره أنفس أطعم كل واحد منهم الجند يوما «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى صدقوا بتوحيد الله و أضافوا إلى ذلك الأعمال الصالحه «وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ» من القرآن و العبادات خص الإيمان بمحمد ص بالذكر مع دخوله فى الأول تشريفا له و تعظيما و لئلا يقول أهل الكتاب نحن آمنا بالله و بأنبيائنا و كتبنا «وَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ» أى و ما نزل على محمد ص هو الحق من ربهم لأنه ناسخ للشرائع و الناسخ هو الحق و قيل معناه و محمد الحق من ربهم دون ما يزعمون من أنه سيخرج فى آخر الزمان نبى من العرب فليس هذا هو فرد الله ذلك عليهم «كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» أى سترها عنهم بأن غفرها لهم يعنى غفر سيئاتهم المتقدمه بإيمانهم و حكم بإسقاط المستحق عليها من العقاب «وَ أَصْلَحَ بالَهُمْ» أى أصلح حالهم فى معاشهم و أمر دنياهم عن قتاده و قيل أصلح أمر دينهم و دنياهم بأن نصرهم على أعدائهم فى الدنيا و يدخلهم الجنه فى العقبى ثم بين سبحانه لم فعل ذلك و لم قسمهم هذين القسمين فقال «ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ» أى ذلك الإضلال و الإصلاح باتباع الكافرين الشرك و عباده الشيطان و اتباع المؤمنين التوحيد و القرآن و ما أمر الله سبحانه باتباعه «كَذلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثالَهُمْ» أى كالبيان الذى ذكرنا يبين الله سبحانه للناس أمثال حسنات المؤمنين و سيئات الكافرين فإن معنى قول القائل ضربت لك مثلا بينت لك ضربا من الأمثال عن الزجاج و قيل أراد به المثل المقرون به فجعل الكافر فى اتباعه الباطل كمن دعاه الباطل إلى نفسه فأجابه و المؤمن كمن دعاه الحق إلى نفسه فأجابه و قيل معناه كما بينت عاقبه الكافر و المؤمن و جزاء كل واحد منهما أضرب للناس أمثالا يستدلون بها فيزيدهم علما و وعظا و أضاف المثل إليهم لأنه مجعول لهم ثم أمر سبحانه بقتال الكفار فقال «فَإِذا

لَقِيتُمُ» معاشر المؤمنين «الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى أهل دار الحرب «فَضَرْبَ الرِّقابِ» أى فاضربوا رقابهم و المعنى اقتلوهم لأن أكثر مواضع القتل ضرب العنق و إن كان يجوز الضرب فى سائر المواضع فإن الغرض قتلهم «حَتَّى إِذا أَثْخَنْتُمُوهُمْ» أى أثقلتموهم بالجراح و ظفرتم بهم و قيل حتى إذا بالغتم فى قتلهم و أكثرتم القتل حتى ضعفوا «فَشُدُّوا الْوَثاقَ» أى أحكموا وثاقهم فى الأسر. أمر سبحانه بقتلهم و الإثخان فيهم ليذلوا فإذا ذلوا بالقتل أسروا فالأسر يكون بعد المبالغه فى القتل كما قال سبحانه ما كانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ «فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً» أى فأما أن تمنوا عليهم منا بعد أن تأسروهم فتطلقوهم بغير عوض و أما أن تفدوهم فداء و اختلف فى ذلك فقيل كان الأسر محرما بآيه الأنفال ثم أبيح بهذه الآيه لأن هذه السوره نزلت بعدها فإذا أسروا فالإمام مخير بين المن و الفداء بأسارى المسلمين و بالمال و بين القتل و الاستعباد و هو قول الشافعى و أبى يوسف و محمد بن إسحاق و قيل أن الإمام مخير بين المن و الفداء و الاستعباد و ليس له القتل بعد الأسر عن الحسن و كأنه جعل فى الآيه تقديما و تأخيرا تقديره فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها ثم قال حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد و إما فداء و قيل أن حكم الآيه منسوخ بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ و بقوله فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ عن قتاده و السدى و ابن جريج و قال ابن عباس و الضحاك الفداء منسوخ و قيل أن حكم الآيه ثابت غير منسوخ عن ابن عمر و الحسن و عطاء قالوا لأن النبى ص من على أبى غره و قتل عقبه بن أبى معيط و فادى أسارى بدر و

المروى عن أئمه الهدى صلوات الرحمن عليهم أن الأسارى ضربان ضرب يؤخذون قبل انقضاء القتال و الحرب قائمه فهؤلاء يكون الإمام مخيرا بين أن يقتلهم أو يقطع أيديهم و أرجلهم من خلاف و يتركهم حتى ينزفوا و لا يجوز المن و لا الفداء.

و الضرب الآخر الذين يؤخذون بعد أن وضعت الحرب أوزارها و انقضى القتال فالإمام مخير فيهم بين المن و الفداء إما بالمال أو بالنفس و بين الاسترقاق و ضرب الرقاب فإذا أسلموا فى الحالين سقط جميع ذلك و كان حكمهم حكم المسلمين

«حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها» أى حتى يضع أهل الحرب أسلحتهم فلا يقاتلون و قيل حتى لا يبقى أحد من المشركين عن ابن عباس و قيل حتى لا يبقى دين غير دين الإسلام عن مجاهد و المعنى حتى تضع حربكم و قتالكم أوزار المشركين و قبائح أعمالهم بأن يسلموا فلا يبقى إلا الإسلام خير الأديان و لا تعبد الأوثان و هذا كما

جاء فى الحديث و الجهاد ماض مذ بعثنى الله إلى أن يقاتل آخر أمتى الدجال

و قال الفراء المعنى حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسالم و قال الزجاج أى اقتلوهم و أسروهم حتى يؤمنوا فما دام الكفر فالحرب قائمه أبدا «ذلِكَ» أى الأمر الذى ذكرنا «وَ لَوْ

يَشاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ» أى من الكفار بإهلاكهم و تعذيبهم بما شاء «وَ لكِنْ» يأمركم بالحرب و بذل الأرواح فى إحياء الدين «لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ» أى ليمتحن بعضكم ببعض فيظهر المطيع من العاصى و المعنى أنه لو كان الغرض زوال الكفر فقط لأهلك الله سبحانه الكفار بما يشاء من أنواع الهلاك و لكن أراد مع ذلك أن يستحقوا الثواب و ذلك لا يحصل إلا بالتعبد و تحمل المشاق «وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى فى الجهاد فى دين الله يوم أحد عن قتاده و من قرأ قاتلوا فالمعنى جاهدوا سواء قتلوا أو لم يقتلوا «فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمالَهُمْ» أى لن يضيع الله أعمالهم و لن يهلكها بل يقبلها و يجازيهم عليها ثوابا دائما «سَيَهْدِيهِمْ» إلى طريق الجنه و الثواب «وَ يُصْلِحُ بالَهُمْ» أى شأنهم و حالهم و الوجه فى تكرير قوله «بالَهُمْ» أن المراد بالأول أنه أصلح بالهم فى الدين و الدنيا و بالثانى أنه يصلح حالهم فى نعيم العقبى فالأول سبب النعيم و الثانى نفس النعيم «وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُمْ» أى بينها لهم حتى عرفوها إذا دخلوها و تفرقوا إلى منازلهم فكانوا أعرف بها من أهل الجمعه إذا انصرفوا إلى منازلهم عن سعيد بن جبير و أبى سعيد الخدرى و قتاده و مجاهد و ابن زيد و قيل معناه بينها لهم و أعلمهم بوصفها على ما يشوق إليها فيرغبون فيها و يسعون لها عن الجبائى و قيل معناه طيبها لهم عن ابن عباس فى روايه عطاء من العرف و هو الرائحه الطيبه يقال طعم معرف أى مطيب.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۷ الى ۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ (۷) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ (۸) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ (۹) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لِلْكافِرِينَ أَمْثالُها (۱۰)

اللغه

التعس الانحطاط و العثار و الإتعاس و الإزلال و الإدحاض بمعنى و هو العثار الذى لا يستقل صاحبه فإذا سقط الساقط فأريد به الانتعاش و الاستقامه قيل لعا له و إذا لم يرد

ذلك قيل تعسا قال الأعشى:

" فالتعس أولى لها من أن أقول لعا".

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ» أى إن تنصروا دين الله و نبى الله بالقتال و الجهاد «يَنْصُرْكُمْ» على عدوكم «وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ» أى يشجعكم و يقو قلوبكم لتثبتوا و قيل ينصركم فى الآخره و يثبت أقدامكم عند الحساب و على الصراط و قيل ينصركم فى الدنيا و الآخره و يثبت أقدامكم فى الدارين و هو الوجه قال قتاده حق على الله أن ينصر من نصره لقوله «إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ» و أن يزيد من شكره لقوله «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ» و أن يذكر من ذكره لقوله «فَاذْكُرُونِى أَذْكُرْكُمْ» و أن يوفى بعهد من أقام على عهده لقوله «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِى أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْساً لَهُمْ» أى مكروها لهم و سوءا عن المبرد أى أتعسهم الله فتعسوا تعسا قال ابن عباس يريد فى الدنيا العسره و فى الآخره التردى فى النار «وَ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ» مر معناه «ذلِكَ» التعس و الإضلال «بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» على نبيه ص من القرآن و الأحكام و أمرهم بالانقياد فخالفوا ذلك و

قال أبو جعفر (عليه السلام) «كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» فى حق على (عليه السلام) «فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ» لأنها لم تقع على الوجه المأمور به

ثم نبههم سبحانه على الاستدلال على صحه ما دعاهم إليه من التوحيد و إخلاص العباده لله فقال «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» حين أرسل الله إليهم الرسل فدعوهم إلى توحيده و إخلاص العباده له فلم يقبلوا منهم و عصوهم أى فهلا ساروا و رأوا عواقب أولئك «دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى أهلكهم ثم قال «وَ لِلْكافِرِينَ» بك يا محمد «أَمْثالُها» من العذاب إن لم يؤمنوا و يقبلوا ما تدعوهم إليه و المعنى أنهم يستحقون أمثالها و إنما يؤخر الله سبحانه عذابهم إلى الآخره تفضلا منه.

ص: ١٥٠

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكافِرِينَ لا مَوْلى لَهُمْ (۱۱) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَما تَأْكُلُ الْأَنْعامُ وَ النَّارُ مَثْوىً لَهُمْ (۱۲) وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِی أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْناهُمْ فَلا ناصِرَ لَهُمْ (۱۳) أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۱۴) مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيها أَنْهارٌ مِنْ ماءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ أَنْهارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَ أَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَ لَهُمْ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِی النَّارِ وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن كثير أسن مقصورا و الباقون «آسِنٍ» بالمد و

قرأ علی (عليه السلام) و ابن عباس أمثال الجنه علی الجمع.

الحجه

قال أبو زيد يقال أسن الماء يأسن أسونا إذا تغير و أسن الرجل يأسن أسنا إذا غشی عليه من ريح خبيثه و ربما مات منها قال:

التارك القرن مصفرا أنامله تميل فی الرمح ميل المائح الأسن

قال أبو عبيده الأسن المتغير فحجه ابن كثير أن اسم الفاعل من فعل يفعل علی فعل و قال أبو الحسن أسن إنما هو للحال التی تكون عليها و من قرأ «آسِنٍ» علی فاعل فإنما يريد أن ذلك لا يصير إليه فيما يستقبل و قوله أمثال الجنه فيه دليل علی أن القراءه العامه التی هی مثل فی معنی الكثره لما فيه من معنی المصدريه.

اللغه

المثوی المنزل من قولهم ثوی بالمكان ثواء إذا أقام به و يقال للمرأه أم المثوی

أی ربه المنزل و المثل و المثل بمعنی مثل الشبه و الشبه و البدل و البدل و الأمعاء جمع معی و

فی الحدیث المؤمن یأکل فی معی واحد و الکافر یأکل فی سبعه أمعاء

و فیه وجوه من التأویل (أحدها) أنه قال علی (علیه السلام) فی رجل معین (و الثانی) أن المعنی یأکل المؤمن فیسمی الله تعالی فیبارک فی أکله (و الثالث) أن المؤمن یضیق علیه فی الدنیا و الکافر یصیب منها (و الرابع) أنه مثل لزهد المؤمن فی الدنیا و حرص الکافر علیها و هذا أحسن الوجوه.

الإعراب

قال الزجاج «مَثَلُ الْجَنَّهِ» مبتدأ و خبره محذوف تقدیره مثل الجنه التی وعد المتقون مما قد عرفتموه من الدنیا جنه فیها أنهار إلی آخره و قوله «کَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِی النّارِ» تقدیره أ فمن کان علی بینه من ربه و أعطی هذه الأشیاء کمن زین له سوء عمله و هو خالد فی النار.

المعنی

ثم قال سبحانه «ذلِکَ» أی الذی فعلناه فی الفریقین «بِأَنَّ اللّهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا» یتولی نصرهم و حفظهم و یدفع عنهم «وَ أَنَّ الْکافِرِینَ لا مَوْلی لَهُمْ» ینصرهم و لا أحد یدفع عنهم لا عاجلا و لا آجلا ثم ذکر سبحانه حال الفریقین فقال «إِنَّ اللّهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها و أبنیتها «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا یَتَمَتَّعُونَ وَ یَأْکُلُونَ کَما تَأْکُلُ الْأَنْعامُ» أی سیرتهم سیره الأنعام آثروا لذات الدنیا و شهواتها و أعرضوا عن العبر یأکلون للشبع و یتمتعون لقضاء الوطر «وَ النّارُ مَثْویً لَهُمْ» أی موضع مقامهم یقیمون فیها ثم خوفهم و هددهم سبحانه فقال «وَ کَأَیِّنْ مِنْ قَرْیَهٍ هِیَ أَشَدُّ قُوَّهً مِنْ قَرْیَتِکَ» یا محمد یعنی مکه «الَّتِی أَخْرَجَتْکَ» أی أخرجک أهلها و المعنی کم من رجال هم أشد من أهل مکه و لهذا قال «أَهْلَکْناهُمْ» فکنی عن الرجال عن ابن عباس «فَلا ناصِرَ لَهُمْ» یدفع عنهم إهلاکنا إیاهم و المعنی فمن الذی یؤمن هؤلاء أن أفعل بهم مثل ذلک ثم قال سبحانه علی وجه التهجین و التوبیخ للکفار و المنافقین «أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ» أی علی یقین من دینه و علی حجه واضحه من اعتقاده فی التوحید و الشرائع «کَمَنْ زُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» زین له الشیطان المعاصی و أغواه

«وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» أی شهواتهم و ما تدعوهم إلیه طباعهم و هو وصف لمن زین له سوء عمله و هم المشرکون و قیل هم المنافقون عن ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

ثم وصف الجنات التی وعدها المؤمنین بقوله «مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ» تقدم تفسیره فی سوره الرعد «فِیها أَنْهارٌ مِنْ ماءٍ غَیْرِ آسِنٍ» أی غیر متغیر لطول المقام کما تتغیر میاه الدنیا

ص: ۱۵۲

«وَ أَنْهارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ» فهو غير حامض و لا قارص و لا يعتريه شى ء من العوارض التى تصيب الألبان فى الدنيا «وَ أَنْهارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ» أى لذيذه يلتذون بشربها و لا يتأذون بها و لا بعاقبتها بخلاف خمر الدنيا التى لا تخلو من المزازه و السكر و الصداع «وَ أَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أى خالص من الشمع و الرغوه و القذى و من جميع الأذى و العيوب التى تكون لعسل الدنيا «وَ لَهُمْ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ» أى مما يعرفون اسمها و مما لا يعرفون اسمها مبرأه من كل مكروه يكون لثمرات الدنيا «وَ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ» أى و لهم مع هذا مغفره من ربهم و هو أنه يستر ذنوبهم و ينسيهم سيئاتهم حتى لا يتنغص عليهم نعيم الجنه «كَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِي النَّارِ» أى من كان فى هذه النعيم كمن هو خالد فى النار «وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً» شديد الحر «فَقَطَّعَ أَمْعاءَهُمْ» إذا دخل أجوافهم و قيل أن قوله «كَمَنْ هُوَ خالِدٌ فِي النَّارِ» معطوف على قوله «كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» أى كمن زين له سوء عمله و من هو خالد فى النار فحذف الواو كما يقال قصدنى فلان شتمنى ظلمنى.

ص: ۱۵۳

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ حَتَّی إِذا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِکَ قالُوا لِلَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ ما ذا قالَ آنِفاً أُولئِکَ الَّذِینَ طَبَعَ اللَّهُ عَلی قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۱۶) وَ الَّذِینَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدیً وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ (۱۷) فَهَلْ یَنْظُرُونَ إِلاَّ السَّاعَهَ أَنْ تَأْتِیَهُمْ بَغْتَهً فَقَدْ جاءَ أَشْراطُها فَأَنَّی لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِکْراهُمْ (۱۸) فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاَّ اللَّهُ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ مُتَقَلَّبَکُمْ وَ مَثْواکُمْ (۱۹) وَ یَقُولُ الَّذِینَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَهٌ فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ مُحْکَمَهٌ وَ ذُکِرَ فِیهَا الْقِتالُ رَأَیْتَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یَنْظُرُونَ إِلَیْکَ نَظَرَ الْمَغْشِیِّ عَلَیْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلی لَهُمْ (۲۰)

القراءه

روی فی بعض الروایات عن ابن کثیر آنفا بالقصر و القراءه المشهوره «آنِفاً» بالمد.

الحجه

قال أبو علی أنشد أبو زید:

وجدنا آل مره حین خفنا جریرتنا هم الأنف الکراما

و یسرح جارهم من حیث یمسی کان علیه مؤتنفا حراما

أی کان علیه حرمه شهر مؤتنف حرام فحذف و الأنف الذین یأنفون من احتمال الضیم قال أبو علی فإذا کان کذلک فقد جمع فعل علی فعل لأن واحد أنف أنف بدلاله قول الشاعر:

و حمال المئین إذا ألمت بنا الحدثان و الأنف النصور

و لیس الأنف و الأنف فی البیتین مما فی الآیه فی شی ء لأن ما فی الشعر من الآنفه و ما فی الآیه من الابتداء و لم یسمع أنف فی معنی ابتداء و یجوز أن یکون توهمه ابن کثیر مثل حاذر و حذر و فاکه و فکه و الوجه المد و الآنف الجائی من الائتناف و هو الابتداء فقوله «آنِفاً» أی فی أول وقت یقرب منا.

اللغه

الأهواء جمع الهوی و هو شهوه النفس یقال هوی یهوی هوی فهو هو و استهواه هذا الأمر أی دعاه إلی الهوی و الأشراط العلامات و أشرط فلان نفسه للأمر إذا أعلمها بعلامه قال أوس بن حجر:

فأشرط فیها نفسه و هو معصم و ألقی بأسباب له و توکلا

و واحد الأشراط شرط و الشرط بالتحريک العلامه و أشراط الساعه علاماتها و الشرط

ص: ۱۵۴

أيضا رذال المال قال جرير:

ترى شرط المعزى مهور نسائهم و فى شرط المعزى لهن مهور

و أصحاب الشرط سموا بذلك للبسهم لباسا يكون علامه لهم و الشرط فى البيع علامه بين المتبايعين.

المعنى

ثم بين سبحانه حال المنافقين فقال: «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» أى و من الكافرين الذين تقدم ذكرهم من يستمع إلى قراءتك و دعوتك و كلامك لأن المنافق كافر «حَتَّى إِذا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» يعنى الذين آتاهم الله العلم و الفهم من المؤمنين قال ابن عباس أنا ممن أوتوا العلم بالقرآن و

عن الأصبغ بن نباته عن على (عليه السلام) قال أنا كنا عند رسول الله ص فيخبرنا بالوحى فأعيه أنا و من يعيه فإذا خرجنا قالوا «ما ذا قالَ آنِفاً»

و قولهم «ما ذا قالَ آنِفاً» أى أى شى ء قال الساعه و إنما قالوه استهزاء أو إظهار أنا لم نشتغل أيضا بوعيه و فهمه و قيل إنما قالوا ذلك لأنهم لم يفهموا معناه و لم يعلموا ما سمعوه و قيل بل قالوا ذلك تحقيرا لقوله أى لم يقل شيئا فيه فائده و يحتمل أيضا أن يكونوا سألوا رياء و نفاقا أى لم يذهب عنى من قوله إلا هذا فما ذا قال أعده على لأحفظه و إنما قال يستمع إليك ثم قال خرجوا من عندك لأن فى الأول رد الضمير إلى لفظه من و فى الثانى إلى معناه فإنه موحد اللفظ مجموع المعنى ثم قال «أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ» أى وسم قلوبهم بسمه الكفار أو خلى بينهم و بين اختيارهم «وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» أى شهوات نفوسهم و ما مالت إليه طباعهم دون ما قامت عليه الحجه ثم وصف سبحانه المؤمنين فقال «وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا» بما سمعوا من النبى ص «زادَهُمْ» الله أو قراءه القرآن أو النبى ص «هُدىً» و قيل زادهم استهزاء المنافقين إيمانا و علما و بصيره و تصديقا لنبيهم ص «وَ آتاهُمْ تَقْواهُمْ» أى وفقهم للتقوى و قيل معناه و آتاهم ثواب تقواهم عن سعيد بن جبير و أبى على الجبائى و قيل بين لهم ما يتقون و هو ترك الرخص و الأخذ بالعزائم «فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ» أى فليس ينتظرون إلا القيامه «أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» أى فجأه فقوله «أَنْ تَأْتِيَهُمْ» بدل من الساعه و تقديره إلا الساعه إتيانها بغته و المعنى إلا إتيان الساعه إياهم بغته «فَقَدْ جاءَ أَشْراطُها» أى علاماتها قال ابن عباس معالمها و النبى من أشراطها و لقد قال بعثت أنا و الساعه كهاتين و قيل هى إعلامها من انشقاق القمر و الدخان و خروج النبى ص و نزول آخر الكتب عن مقاتل «فَأَنَّى

لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ» أى فمن أين لهم الذكر و الاتعاظ و التوبه إذا جاءتهم الساعه و موضع ذكراهم رفع مثله فى قوله «يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ وَ أَنَّى لَهُ الذِّكْرى» أى ليس تنفعه الذكرى و الذكرى ما أمر الله سبحانه أن يتذكروا به و معناه و كيف لهم بالنجاه إذا جاءتهم الساعه فإنه لا ينفعهم فى ذلك الوقت الإيمان و الطاعات لزوال التكليف عنهم ثم قال لنبيه ص و المراد به جميع المكلفين «فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ» قال الزجاج يجوز أن يكون المعنى أقم على هذا العلم و اثبت عليه و أعلم فى مستقبل عمرك ما تعلمه الآن و يدل عليه ما

روى عن النبى ص أنه قال من مات و هو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنه أورده مسلم فى الصحيح

و قيل أنه يتعلق بما قبله على معنى إذا جاءتهم الساعه فاعلم أنه لا إله إلا الله أى يبطل الملك عند ذلك فلا ملك و لا حكم لأحد إلا الله و قيل إن هذا إخبار بموته ص و المراد فاعلم أن الحى الذى لا يموت هو الله وحده و قيل أنه كان ضيق الصدر من أذى قومه فقيل له فاعلم أنه لا كاشف لذلك إلا الله «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» الخطاب له و المراد به الأمه و إنما خوطب بذلك لتستن أمته بسنته و قيل إن المراد بذلك الانقطاع إلى الله تعالى فإن الاستغفار عباده يستحق به الثواب و

قد صح الحديث بالإسناد عن حذيفه بن اليمان قال كنت رجلا ذرب اللسان على أهلى فقلت يا رسول الله إنى لأخشى أن يدخلنى لسانى فى النار فقال رسول الله ص فأين أنت من الاستغفار إنى لأستغفر الله فى اليوم مائه مره

«وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» أكرمهم الله سبحانه بهذا إذ أمر نبيهم أن يستغفر لذنوبهم و هو الشفيع المجاب فيهم ثم أخبر سبحانه عن علمه و أحوال الخلق و مآلهم فقال «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَ مَثْواكُمْ» أى متصرفكم فى أعمالكم فى الدنيا و مصيركم فى الآخره إلى الجنه أو إلى النار عن ابن عباس و قيل يعلم متقلبكم فى أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات و مثواكم أى مقامكم فى الأرض عن عكرمه و قيل متقلبكم من ظهر إلى بطن و مثواكم فى القبور عن ابن كيسان و قيل يعلم متقلبكم متصرفكم فى النهار و مثواكم مضجعكم بالليل و المعنى أنه عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شى ء منها ثم قال سبحانه حكايه عن المؤمنين «وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَةٌ» أى هلا نزلت لأنهم كانوا يأنسون بنزول القرآن و يستوحشون لإبطائه ليعلموا أوامر الله تعالى فيهم و تعبده لهم «فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ» ليس فيها متشابه و لا تأويل و قيل سوره ناسخه لما قبلها من إباحه التخفيف فى الجهاد قال قتاده كل سوره ذكر فيها الجهاد فهى محكمه و هى أشد القرآن على المنافقين قيل محكمه بوضوح

ألفاظها و على هذا فالقرآن كله محكم و قيل هى التى تتضمن نصا لم يختلف تأويله و لم يتعقبه نص و فى قراءه ابن مسعود سوره محدثه أى مجدده «وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتالُ» أى و أوجب عليهم فى القتال و أمروا به «رَأَيْتَ» يا محمد «الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك و نفاق «يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» قال الزجاج يريد أنهم يشخصون نحوك بأبصارهم و ينظرون إليك نظرا شديدا كما ينظر الشاخص ببصره عند الموت لثقل ذلك عليهم و عظمه فى نفوسهم «فَأَوْلى لَهُمْ» هذا تهديد و وعيد قال الأصمعى معنى قولهم فى التهديد أولى لك وليك و قارنك ما تكره و قال قتاده معناه العقاب لهم و الوعيد لهم و على هذا يكون أولى اسما للتهديد و الوعيد و يكون أولى لهم مبتدأ و خبرا و لا ينصرف أولى لأنه على وزن الفعل و صار اسما للوعيد و قول الأصمعى أن معناه وليك ما تكره لا يريد به أن أولى فعل و إنما فسره على المعنى و قيل معناه أولى لهم طاعه الله و رسوله و قول معروف بالإجابه أى لو أطاعوا فأجابوا كانت الطاعه و الإجابه أولى لهم و هذا معنى قول ابن عباس فى روايه عطاء و اختيار الكسائى فيكون على هذا طاعه و قول معروف متصلا بما قبله و كذلك لو كانت صفه لسوره و تقديره فإذا أنزلت سوره ذات طاعه و قول معروف على ما قاله الزجاج و على القول الأول يكون طاعه مبتدأ محذوف الخبر تقديره طاعه و قول معروف أمثل أو أحسن أو يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره أمرنا طاعه و يكون الوقف حسنا عند قوله «فَأَوْلى لَهُمْ».

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ (۲۱) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ (۲۲) أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ (۲۳) أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها (۲۴) إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلى أَدْبارِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلى لَهُمْ (۲۵)

ص: ۱۵۷

القراءه

قرأ يعقوب و سهل و تقطعوا بفتح التاء و الطاء و سكون القاف و الباقون «وَ تُقَطِّعُوا» بالتشديد و ضم التاء و كسر الطاء و قرأ أهل البصره و أملى لهم بضم الهمزه و فتح الياء و فى روايه رويس عن يعقوب بسكون الياء و قرأ الباقون «وَ أَمْلى لَهُمْ» بفتح الهمزه و اللام و

روى عن النبى ص فهل عسيتم إن وليتم

و

عن على (عليه السلام) «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ»

قال أبو حاتم معناه إن تولاكم الناس.

الحجه

حجه من قرأ و تقطعوا بالتخفيف قوله تعالى «وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ»* و التشديد للمبالغه و قوله وليتم من الولايه و فيه دلاله على أن القراءه المشهوره «تَوَلَّيْتُمْ» معناه توليتم الأمر قال أبو على قالوا انتظرته مليا من الدهر أى متسعا منه صفه استعمل استعمال الأسماء و قالوا تمليت حبيبا أى عشت معه ملاوه من الدهر و قالوا الملوان يريدون بهما تكرر الليل و النهار و طول مدتهما قال:

نهار و ليل دائم ملواهما على كل حال المرء يختلفان

فلو كان الليل و النهار لم يضافا إلى ضميرهما من حيث لا يضاف الشى ء إلى نفسه و لكن كأنه يراد تكرار الدهر و اتساعه بهما و الضمير فى «أَمْلى لَهُمْ» لاسم الله كما قال وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ* فمن قرأ و أملى لهم فبنى الفعل للمفعول به فإنه يحسن فى هذا الموضع للعلم بأنه لا يؤخر أحد مده أحد و لا يوسع له فيها إلا الله سبحانه.

المعنى

«طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ» قد ذكرنا أن فيه مذهبين (أحدهما) أن يكون كلاما متصلا بما قبله و قد مر ذكره (و الآخر) أن يكون كلاما مبتدأ ثم اختلف فى تقديره على وجهين (أحدهما) أن يكون مبتدأ محذوف الخبر ثم قيل إن معناه طاعه و قول معروف أمثل و أليق من أحوال هؤلاء المنافقين و قيل معناه طاعه و قول معروف خير لهم من جزعهم عند نزول فرض الجهاد عن الحسن و الوجه الآخر أنه خبر مبتدإ محذوف تقديره قولوا أمرنا طاعه و قول معروف أى حسن لا ينكره السامع و هذا أمر أمر الله به المنافقين عن مجاهد و قيل هو حكايه عنهم أنهم كانوا يقولون ذلك و يقتضيه قوله «فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» «فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ» معناه فإذا جد الأمر و لزم فرض القتال و صار الأمر معزوما عليه و العزم العقد على الأمر بالإراده لأن يفعله فإذا عقد العازم العزم على أن يفعله قيل عزم الأمر على طريق البلاغه و جواب إذا محذوف و يدل عليه قوله «فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» و

تقديره فإذا عزم الأمر نكلوا و كذبوا فيما وعدوا من أنفسهم فلو صدقوا الله فيما أمرهم به من الجهاد و امتثلوا

أمره لكان خيرا لهم فى دينهم و دنياهم من نفاقهم «فَهَلْ عَسَيْتُمْ» يا معشر المنافقين «إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَكُمْ» معناه إن توليتم الأحكام و وليتم أى جعلتم ولاه أن تفسدوا فى الأرض بأخذ الرشاء و سفك الدم الحرام فيقتل بعضكم بعضا و يقطع بعضكم رحم بعض كما قتلت قريش بنى هاشم و قتل بعضهم بعضا و قيل إن توليتم معناه إن أعرضتم عن كتاب الله و العمل بما فيه أن تعودوا إلى ما كنتم عليه فى الجاهليه فتفسدوا بقتل بعضكم بعضا قال قتاده كيف رأيتم القوم حين تولوا عن القرآن أ لم يسفكوا الدم الحرام و قطعوا الأرحام و عصوا الرحمن ثم ذم الله سبحانه من يريد ذلك فقال «أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ» أى أبعدهم من رحمته «فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ» و معناه أنهم لا يعون الخبر و لا يبصرون ما به يعتبرون فكأنهم صم عمى عن أبى مسلم و قيل أنهم فى الآخره لا يهتدون إلى الجنه بمنزله الأصم الأعمى فى الدنيا عن أبى على الجبائى و لا يجوز حمله على الصمم و العمى فى الجارحه بلا خلاف لأنهم لو كانوا كذلك لما ذموا على أنهم لا يسمعون و لا يبصرون و إنما أطلق الصمم لأنه لا يكون إلا فى الأذن و قرن العمى بالأبصار لأنه قد يكون بالبصر و بالقلب «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» بأن يتفكروا فيه و يعتبروا به و

قيل أ فلا يتدبرون القرآن فيقضوا ما عليهم من الحق عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أبى الحسن موسى (عليه السلام)

«أَمْ عَلى قُلُوبٍ أَقْفالُها» معنى تنكير القلوب إراده قلوب هؤلاء و من كان مثلهم من غيرهم و فى هذا دلاله على بطلان قول من قال لا يجوز تفسير شى ء من ظاهر القرآن إلا بخبر و سمع و فيه تنبيه أيضا على فساد قول من يقول إن الحديث ينبغى أن يروى على ما جاء و إن كان مخالفا لأصول الديانات فى المعنى لأنه سبحانه دعا إلى التدبر و التفكر و ذلك مناف للتعامى و التجاهل ثم قال سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلى أَدْبارِهِمْ» أى رجعوا عن الحق و الإيمان «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى» أى من بعد ما بان لهم طريق الحق و هم المنافقون عن ابن عباس و الضحاك و السدى كانوا يؤمنون عند النبى ص ثم يظهرون الكفر فيما بينهم فتلك رده منهم و قيل هم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد ص و قد عرفوه و وجدوا نعته مكتوبا عندهم عن قتاده و ليس فى هذا دلاله على أن المؤمن قد يكفر لأنه لا يمتنع أن يكون المراد من رجع فى باطنه عن الإيمان بعد أن أظهره و قامت الحجه عنده بصحته «الشَّيْطانُ سَوَّلَ لَهُمْ» أى زين لهم خطاياهم عن الحسن و قيل أعطاهم سؤلهم و أمنيتهم إذ دعاهم إلى ما يوافق مرادهم و هواهم عن أبى مسلم «وَ أَمْلى لَهُمْ» أى طول لهم أملهم فاغتروا به و قيل أوهمهم طول العمر مع الأمن من المكاره و أبعد لهم فى الأمل و الأمنيه.

[سوره محمد (۴۷): الآیات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لِلَّذِینَ کَرِهُوا ما نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِیعُکُمْ فِی بَعْضِ الْأَمْرِ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ (۲۶) فَکَیْفَ إِذا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلائِکَهُ یَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ (۲۷) ذلِکَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسْخَطَ اللَّهَ وَ کَرِهُوا رِضْوانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ (۲۸) أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ یُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغانَهُمْ (۲۹) وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَیْناکَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ أَعْمالَکُمْ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر أبی بکر «إِسْرارَهُمْ» بالکسر و الباقون أسرارهم بالفتح.

الحجه

قال أبو علی حجه من قرأ أسرارهم أنه لما کان مصدرا أفرد و لم یجمع و یقوی الإفراد قوله «أَ لَمْ یَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ» فکما أفرد السر و لم یجمع کذلک قال أسرارهم و من فتح الهمزه جعله جمع سر فکأنه جمع لاختلاف ضروب السر و جمیع الأجناس یحسن جمعها مع الاختلاف و قد جاء سرهم فی قوله «یَعْلَمُ سِرَّهُمْ» علی ما علیه معظم المصادر لأنه یتناول جمیع ضروبه فأفرد مره و جمع أخری.

اللغه

الأضغان جمع الضغن و هو الحقد و اللحن أصله إزاله الکلام عن جهته ثم أنه یستعمل علی وجهین فی الصواب و الخطإ أما فی الصواب فمعناه الکنایه عن الشی ء و العدول عن الإفصاح عنه قال الشاعر:

و لقد وحیت لکم لکیلا تفطنوا و لحنت لحنا لیس بالمرتاب

و قیل اللحن هی الفطنه و سرعه الفهم و الفاعل منه لحن یلحن فهو لحن إذا فطن و منه

الحدیث لعل أحدکم یکون ألحن بحجته من بعض

أی أفطن لها و أغرض بها و منه قول الشاعر:

منطق صائب و تلحن أحیانا و خیر الحدیث ما کان لحنا

و إنما یسمی التعریض لحنا لأنه ذهاب بالکلام إلی خلاف جهته و منه قول عمر تعلموا اللحن کما تتعلمون القرآن و أما فی الخطإ فإن اللحن إزاله الإعراب عن جهته و الفعل منه

لحن يلحن فهو لاحن.

المعنى

ثم بين سبحانه سبب استيلاء الشيطان عليهم فقال «ذلِکَ» أی التسويل و الإملاء «بِأَنَّهُمْ قالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا ما نَزَّلَ اللَّهُ» من القرآن و ما فيه من الأمر و النهى و الأحكام و

المروى عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام) أنهم بنو أمیه کرهوا ما نزل الله فی ولایه علی بن أبی طالب (علیه السلام)

«سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ» أی نفعل بعض ما تریدونه «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرارَهُمْ» أی ما أسره بعضهم إلی بعض من القول و ما أسروه فی أنفسهم من الاعتقاد «فَكَيْفَ إِذا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلائِكَةُ» أی فکیف حالهم إذا قبضت الملائکه أرواحهم و إنما حذف تفخيما لشأن ما ينزل بهم فی ذلک الوقت «يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَ أَدْبارَهُمْ» علی وجه العقوبه لهم ثم ذکر الله سبحانه سبب نزول ذلک الضرب فقال «ذلِکَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسْخَطَ اللَّهَ» من المعاصی التی يکرهها الله و يعاقب عليها «وَ كَرِهُوا رِضْوانَهُ» أی سبب رضوانه من الإيمان و طاعه الرسول «فَأَحْبَطَ» الله «أَعْمالَهُمْ» التی کانوا يعملونها من صلاه و صدقه و غير ذلک لأنها فی غير إيمان ثم قال سبحانه «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغانَهُمْ» أی أحقادهم علی المؤمنين و لا يبدی عوراتهم للنبی ص «وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ» بأعيانهم يا محمد حتی تعرفهم و هو قوله «فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ» أی بعلاماتهم التی ننصبها لک لکی تعرفهم بها «وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ» أی و تعرفهم الآن فی فحوی کلامهم و معناه و مقصده و مغزاه لأن کلام الإنسان يدل علی ما فی ضميره و عن أبی سعيد الخدری قال لحن القول بغضهم علی بن أبی طالب (علیه السلام) قال و کنا نعرف المنافقين علی عهد رسول الله ص ببغضهم علی بن أبی طالب (علیه السلام) و روی مثل ذلک عن جابر بن عبد الله الأنصاری و عن عباده بن الصامت قال کنا نبور أولادنا بحب علی (علیه السلام) فإذا رأينا أحدهم لا يحبه علمنا أنه لغير رشده و قال أنس ما خفی منافق علی عهد رسول الله بعد هذه الآيه «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ» ظاهرها و باطنها.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ وَ نَبْلُوَا أَخْبارَكُمْ (۳۱) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمالَهُمْ (۳۲) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ (۳۳) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (۳۴) فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَ اللَّهُ مَعَكُمْ وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو بكر و ليبلونكم و ما بعده بالياء و هو المروى عن أبى جعفر الباقر (عليه السلام)

و الباقون بالنون و قرأ يعقوب و نبلو ساكنه الواو.

الحجه

قال أبو على وجه الياء إن قبله و الله يعلم أعمالكم و اسم الغيبه أقرب إليه من لفظ الجمع فحمل على الأقرب و وجه النون قوله «وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ».

اللغه

يقال وتره يتره وترا إذا نقصه و منه

الحديث فكأنه وتر أهله و ماله

و أصله القطع و منه التره القطع بالقتل و منه الوتر المنقطع بانفراده عن غيره.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ» أى نعاملكم معامله المختبر بما نكلفكم به من الأمور الشاقه «حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ مِنْكُمْ وَ الصَّابِرِينَ» أى حتى يتميز المجاهدون فى سبيل الله من جملتكم و الصابرون على الجهاد و قيل معناه حتى يعلم أولياؤنا المجاهدين منكم و أضافه إلى نفسه تعظيما لهم و تشريفا كما قال إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أى يؤذون أولياء الله و قيل معناه حتى نعلم جهادكم موجودا لأن الغرض أن تفعلوا الجهاد فيثيبكم على ذلك «وَ نَبْلُوَا أَخْبارَكُمْ» أى نختبر أسراركم بما تستقبلونه من أفعالكم «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى امتنعوا عن اتباع دين الله و منعوا غيرهم من اتباعه تاره و بالإغواء أخرى «وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ» أى عاندوه و عادوه «مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى» أى من بعد ما ظهر لهم أنه الحق و عرفوا أنه رسول الله ص «لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ» بذلك «شَيْئاً» و إنما ضروا أنفسهم «وَ سَيُحْبِطُ» الله «أَعْمالَهُمْ» فلا يرون لها فى الآخره ثوابا و فى هذه الآيه دلاله على أن هؤلاء الكفار كانوا قد تبين لهم الهدى فارتدوا عنه فلم يقبلوه

عنادا و هم المنافقون و قيل أنهم أهل الكتاب ظهر لهم أمر النبى ص فلم يقبلوه و قيل هم رؤساء الضلاله جحدوا الهدى طلبا للجاه و الرياسه لأن العناد يضاف إلى الخواص «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ» بتوحيده «وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ» بتصديقه و قيل أطيعوا الله فى حرمه الرسول و أطيعوا الرسول فى تعظيم أمر الله «وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَكُمْ» بالشك و النفاق عن عطاء و قيل بالرياء و السمعه عن الكلبى و قيل بالمعاصى و الكبائر عن الحسن «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» مضى معناه «ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ» أى أصروا على الكفر حتى ماتوا على كفرهم «فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ» أبدا لأن لفظ لن للتأبيد «فَلا تَهِنُوا» أى فلا تتوانوا و لا تضعفوا عن القتال «وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ» أى و لا تدعوا الكفار إلى المسالمه و المصالحه «وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ» أى و أنتم القاهرون الغالبون عن مجاهد و قيل إن الواو للحال أى لا تدعوهم إلى الصلح فى الحال التى تكون الغلبه لكم فيها و قيل إنه ابتداء إخبار من الله عن حال المؤمنين أنهم الأعلون يدا و منزله آخر الأمر و إن غلبوا فى بعض الأحوال «وَ اللَّهُ مَعَكُمْ» أى بالنصره على عدوكم «وَ لَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمالَكُمْ» أى لن ينقصكم شيئا من ثوابها بل يثيبكم عليها و يزيدكم من فضله عن مجاهد و قيل معناه لن يظلمكم عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد.

[سوره محمد (۴۷): الآيات ۳۶ الى ۳۸]

اشاره

إِنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَ لا يَسْئَلْكُمْ أَمْوالَكُمْ (۳۶) إِنْ يَسْئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَ يُخْرِجْ أَضْغانَكُمْ (۳۷) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ (۳۸)

القراءه

فى بعض الروايات عن أبى عمرو و يخرج بالرفع و المشهور عنه و عن الجميع «وَ يُخْرِجْ» بالجزم.

الحجه

و هذا يكون على استئناف الكلام أى و هو يخرج أضغانكم على كل حال.

اللغه

الإحفاء الإلحاح فى السؤال حتى ينتهى إلى مثل الحفاء و المشى بغير حذاء يقال أحفاه بالمسأله يحفيه إحفاء و قيل الإحفاء بالمسأله الألطاف فيها عن أبى مسلم و البخل هو منع الواجب و قيل هو منع النفع الذى هو أولى فى العقل عن على بن عيسى.

الإعراب

إِنْ يَسْئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ إنما قدم المخاطب على الغائب لأن الابتداء بالأقرب مع أنه المفعول الأول أولى و تقول أن يسألها جماعتكم لأنه غائب مع غائب فالمتصل أولى بأن يلى الفعل من المنفصل و قال «ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ» كرر التنبيه فى الموضعين للتأكيد و أنتم مبتدأ و هؤلاء بدل منه و تدعون خبر المبتدأ.

المعنى

ثم حض الله سبحانه على طلب الآخره فقال «إِنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ» أى سريعه الفناء و الانقضاء و من اختار الفانى على الباقى كان جاهلا و منقوصا قال الحسن الذى خلقها هو أعلم بها «وَ إِنْ تُؤْمِنُوا» بالله و رسوله «وَ تَتَّقُوا» معاصيه «يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ» أى جزاء أعمالكم فى الآخره «وَ لا يَسْئَلْكُمْ أَمْوالَكُمْ» كلها فى الصدقه و أن أوجب عليكم الزكاه فى بعض أموالكم عن سفيان بن عيينه و الجبائى و قيل لا يسألكم أموالكم لأن الأموال كلها لله فهو أملك لها و هو المنعم بإعطائها و قيل لا يسألكم الرسول على أداء الرساله أموالكم أن تدفعوها إليه «إِنْ يَسْئَلْكُمُوها فَيُحْفِكُمْ» أى يجهدكم بمسأله جميعها «تَبْخَلُوا» بها فلا تعطوها أى إن يسئلكم جميع ما فى أيديكم تبخلوا و قيل فيحفكم أى فليلطف فى السؤال بأن يعد عليه الثواب الجزيل عن أبى مسلم «وَ يُخْرِجْ أَضْغانَكُمْ» أى و يظهر بغضكم و عداوتكم لله و رسوله و لكنه فرض عليكم ربع العشر قال قتاده علم الله أن فى مسأله الأموال خروج الأضغان و هى الأحقاد التى فى القلوب و العداوات الباطنه «ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» يعنى ما فرض عليهم فى أموالهم أى إنما تؤمرون بإخراج ذلك و إنفاقه فى طاعه الله «فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ» بما فرض عليه من الزكاه «وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ» لأنه يحرمها مثوبه جسيمه و يلزمها عقوبه عظيمه و هذه إشاره إلى أن معطى المال أحوج إليه من الفقير الآخذ فبخله بخل على نفسه و ذلك أشد البخل قال مقاتل إنما يبخل بالخير و الفضل فى الآخره عن نفسه و قيل معناه فإنما يبخل بداع عن نفسه يدعوه إلى البخل فإن الله تعالى نهى عن البخل و ذمه فلا يكون البخل بداع من جهته «وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ» عما عندكم من الأموال «وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» إلى ما عند الله من الخير و الرحمه أى لا يأمركم بالإنفاق لحاجته و لكن لتنتفعوا به فى الآخره «وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» أى تعرضوا عن طاعته و عن أمر رسوله

ص: ۱۶۴

«يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ» أمثل و أطوع لله منكم «ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمْثالَكُمْ» بل يكونوا خيرا منكم و أطوع لله و

روى أبو هريره أن ناسا من أصحاب رسول الله ص قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله فى كتابه و كان سلمان إلى جنب رسول الله ص فضرب يده على فخذ سلمان فقال هذا و قومه و الذى نفسى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس

و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال إن تتولوا يا معشر العرب يستبدل قوما غيركم يعنى الموالى

و

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قد و الله أبدل بهم خيرا منهم الموالى.

ص: ١۶۵

(۴۸) سوره الفتح مدنیه و آیاتها تسع و عشرون (۲۹)

اشاره

عدد آیها

تسع و عشرون آیه بالإجماع

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأها فکأنما شهد مع محمد ص فتح مکه

و

فی روایه أخری فکأنما کان مع من بایع محمدا ص تحت الشجره

عمر بن الخطاب قال کنا مع رسول الله ص فی سفر فقال نزلت علی البارحه سوره هی أحب إلی من الدنیا و ما فیها «إِنَّا فَتَحْنا» إلی قوله «وَ ما تَأَخَّرَ» أورده البخاری فی الصحیح.

قتاده عن أنس قال لما رجعنا من غزوه الحدیبیه و قد حیل بیننا و بین نسکنا فنحن بین الحزن و الکآبه إذ أنزل الله عز و جل «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً» فقال رسول الله ص لقد أنزلت علی آیه هی أحب إلی من الدنیا کلها

عبد الله بن مسعود قال أقبل رسول الله ص من الحدیبیه فجعلت ناقته تثقل فتقدمنا فأنزل الله علیه «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً» فأدرکنا رسول الله ص و به من السرور ما شاء الله فأخبر أنها أنزلت علیه.

عبد الله بن بکیر عن أبیه قال قال أبو عبد الله (علیه السلام) حصنوا أموالکم و نساءکم و ما ملکت أیمانکم من التلف بقراءه إنا فتحنا فإنه إذا کان ممن یدمن قراءتها ناداه مناد یوم القیامه حتی یسمع الخلائق أنت من عبادی المخلصین ألحقوه بالصالحین من عبادی فأسکنوه جنات النعیم و اسقوه الرحیق المختوم بمزاج الکافور.

تفسیرها

ختم الله تلک السوره بقوله «وَ اللَّهُ الْغَنِیُّ وَ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» و من غناه أنه فتح لنبیه ص ما احتاج إلیه فی دینه و دنیاه فقال:

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً (۱) لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْکَ وَ يَهْدِيَکَ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲) وَ يَنْصُرَکَ اللَّهُ نَصْراً عَزِيزاً (۳) هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِينَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ کانَ اللَّهُ عَلِيماً حَکِيماً (۴)

لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ يُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِيماً (۵)

اللغه

الفتح ضد الأغلاق و هو الأصل ثم استعمل فی مواضع فمنها الحکم و القضاء و يسمی الحاکم فتاحا و الفتاحه الحکومه و منها النصر و الاستفتاح الاستنصار و منها فتح البلدان و منها العلم و قوله وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ من ذلک.

المعنی

«إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً» أی قضينا لک قضاء ظاهرا عن قتاده و قيل معناه يسرنا لک يسرا بينا عن مقاتل و قيل معناه أعلمناک علما ظاهرا فيما أنزلناه عليک من القرآن و أخبرناک به من الدين و قيل معناه أرشدناک إلی الإسلام و فتحنا لک أمر الدين عن الزجاج ثم اختلف فی هذا الفتح علی وجوه (أحدها) أن المراد به فتح مکه وعدها الله ذلک عام الحديبيه عند انکفائه منها عن أنس و قتاده و جماعه من المفسرين قال قتاده نزلت هذه الآيه عند مرجع النبی ص من الحديبيه بشر فی ذلک الوقت بفتح مکه و تقديره إنا فتحنا لک مکه أی قضينا لک بالنصر علی أهلها و عن جابر قال ما کنا نعلم فتح مکه إلا يوم الحديبيه (و ثانيها) إن المراد بالفتح هنا صلح الحديبيه و کان فتحا بغير قتال قال الفراء الفتح قد يکون صلحا و معنی الفتح فی اللغه فتح المنغلق و الصلح الذی حصل مع المشرکين بالحديبيه کان مسدودا متعذرا حتی فتحه الله و قال الزهری لم يکن فتح أعظم من صلح الحديبيه و ذلک أن المشرکين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا کلامهم فتمکن الإسلام فی قلوبهم و أسلم فی ثلاث سنين خلق کثير فکثر بهم سواد الإسلام و قال الشعبی بويع بالحديبيه و ذلک بيعه الرضوان

ص: ۱۶۷

و أطعم نخيل خيبر و ظهرت الروم على فارس و فرح المسلمون بظهور أهل الكتاب و هم الروم على المجوس إذ كان فيه مصداق قول الله تعالى إنهم سيغلبون و «يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ» و الحديبيه بئر روى أنه نفذ ماؤها فظهر فيها من أعلام النبوه ما اشتهرت به الروايات قال البراء بن عازب تعدون أنتم الفتح فتح مكه و قد كان فتح مكه فتحا و نحن نعد الفتح بيعه الرضوان يوم الحديبيه كنا مع النبى ص أربع عشره مائه و الحديبيه بئر فنزحناها فما ترك منها قطره فبلغ ذلک إلى النبى ص فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض و دعا ثم صبه فيها و ترکها ثم إنها أصدرتنا نحن و رکابنا و فى حديث سلمه بن الأكوع إما دعا و إما بزق فيها فجاشت فسقينا و أسقينا و

عن محمد بن إسحاق بن يسار عن الزهرى عن عروه بن الزبير عن المسور بن مخرمه أن رسول الله ص خرج لزياره البيت لا يريد حربا فذكر الحديث إلى أن قال رسول الله ص انزلوا فقالوا يا رسول الله ما بالوا ذى ماء فأخرج رسول الله ص من كنانته سهما فأعطاه رجلا من أصحابه فقال له أنزل فى بعض هذه القلب فأغرزه فى جوفه ففعل فجاش بالماء الرواء حتى ضرب الناس بعطن

و عن عروه و ذکر خروج النبى ص قال و خرجت قريش من مكه فسبقوه إلى بلدح و إلى الماء فنزلوا عليه فلما رأى رسول الله ص أنه قد سبق نزل على الحديبيه و ذلک فى حر شديد و ليس فيها إلا بئر واحده فأشفق القوم من الظمأ و القوم كثير فنزل فيها رجال يمتحونها و دعا رسول الله ص بدلو من ماء فتوضأ و مضمض فاه ثم مج فيه و أمر أن يصب فى البئر و نزع سهما من كنانته و ألقاه فى البئر فدعا الله تعالى ففارت بالماء حتى جعلوا يغترفون بأيديهم منها و هم جلوس على شفتها

و روى سالم بن أبى الجعد قال قلت لجابر كم كنتم يوم الشجره قال كنا ألفا و خمسمائه و ذکر عطشا أصابهم قال فأتى رسول الله ص بماء فى تور فوضع يده فيه فجعل الماء يخرج من بين أصابعه كأنه العيون قال فشربنا وسعنا و كفانا قال قلت كم كنتم قال لو كنا مائه ألف كفانا كنا ألفا و خمسمائه

(و ثالثها) أن المراد بالفتح هنا فتح خيبر عن مجاهد و العوفى و روى عن مجمع بن حارثه الأنصارى كان أحد القراء قال شهدنا الحديبيه مع رسول الله ص فلما انصرفنا عنها إذا الناس يهزءون الأباعر فقال بعض الناس لبعض ما بال الناس قالوا أوحى إلى رسول الله ص فخرجنا نوجف فوجدنا النبى ص واقفا على راحلته عند كراع الغميم فلما اجتمع الناس إليه قرأ «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً» السوره فقال عمر أ فتح هو يا رسول الله قال نعم و الذى نفسى بيده إنه لفتح فقسمت خيبر على أهل الحديبيه لم يدخل فيها أحد إلا من

شهدها (و رابعها) أن الفتح الظفر على الأعداء كلهم بالحجج و المعجزات الظاهره و إعلاء كلمه الإسلام «لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ» قد قيل فيه أقوال كلها غير موافق لما يذهب إليه أصحابنا أن الأنبياء معصومون من الذنوب كلها صغيرها و كبيرها قبل النبوه و بعدها (فمنها) أنهم قالوا معناه ما تقدم من معاصيك قبل النبوه و ما تأخر عنها (و منها) قولهم ما تقدم الفتح و ما تأخر عنه (و منها) قولهم ما وقع و ما لم يقع على الوعد بأنه يغفره له إذا وقع (و منها) قولهم ما تقدم من ذنب أبويك آدم و حواء ببركتك و ما تأخر من ذنوب أمتك بدعوتك و الكلام فى ذنب آدم كالكلام فى ذنب نبينا ص و من حمل ذلك على الصغائر التى تقع محبطه عندهم فالذى يبطل قولهم إن الصغائر إذا سقط عقابها وقعت مكفره فكيف يجوز أن يمن الله سبحانه على نبيه ص بأن يغفرها له و إنما يصح الامتنان و التفضل منه سبحانه بما يكون له المؤاخذه به لا بما لو عاقب به لكان ظالما عندهم فوضح فساد قولهم و لأصحابنا فيه وجهان من التأويل (أحدهما) أن المراد ليغفر لك الله ما تقدم من ذنب أمتك و ما تأخر بشفاعتك و أراد بذكر التقدم و التأخر ما تقدم زمانه و ما تأخر كما يقول القائل لغيره صفحت عن السالف و الآنف من ذنوبك و حسنت إضافه ذنوب أمته إليه للاتصال و السبب بينه و بين أمته و يؤيد هذا الجواب

ما رواه المفضل بن عمر عن الصادق (عليه السلام) قال سأله رجل عن هذه الآيه فقال و الله ما كان له ذنب و لكن الله سبحانه ضمن له أن يغفر ذنوب شيعه على (عليه السلام) ما تقدم من ذنبهم و ما تأخر

و روى عمر بن يزيد قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) عن قول الله سبحانه «لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ» قال ما كان له ذنب و لا هم بذنب و لكن الله حمله ذنوب شيعته ثم غفرها له

(و الثانى) ما ذكره المرتضى قدس الله روحه أن الذنب مصدر و المصدر يجوز إضافته إلى الفاعل و المفعول معا فيكون هنا مضافا إلى المفعول و المراد ما تقدم من ذنبهم إليك فى منعهم إياك عن مكه و صدهم لك عن المسجد الحرام و يكون معنى المغفره على هذا التأويل الإزاله و النسخ لأحكام أعدائه من المشركين عليه أى يزيل الله تعالى ذلك عنك و يستر عليك تلك الوصمه بما يفتح لك من مكه فستدخلها فيما بعد و لذلك جعله جزاء على جهاده و غرضا فى الفتح و وجها له قال و لو أنه أراد مغفره ذنوبه لم يكن قوله «إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِيناً لِيَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ» معنى معقول لأن المغفره للذنوب لا تعلق لها بالفتح فلا يكون غرضا فيه و أما قوله «ما تَقَدَّمَ» و «ما تَأَخَّرَ» فلا يمتنع أن يريد به ما تقدم زمانه من فعلهم القبيح بك و بقومك و قيل أيضا فى ذلك وجوه أخر (منها) إن معناه لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك (و منها) أن المراد بالذنب هناك ترك المندوب و حسن ذلك لأن من المعلوم أنه ممن لا يخالف الأوامر الواجبه فجاز أن يسمى ذنبا منه ما لو وقع من غيره لم يسم

ذنبا لعلو قدره و رفعه شأنه (و منها) أن القول خرج مخرج التعظيم و حسن الخطاب كما قيل فی قوله عَفَا اللَّهُ عَنْکَ و هذا ضعیف لأن العاده جرت فی مثل هذا أن یکون علی لفظ الدعاء و قوله «وَ یُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکَ» معناه و یتم نعمته علیک فی الدنیا بإظهارک علی عدوک و إعلاء أمرک و نصره دینک و بقاء شرعک و فی الآخره برفع محلک فإن معنی إتمام النعمه فعل ما یقتضیها و تبقیتها علی صاحبها و الزیاده فیها و قیل یتم نعمته علیک بفتح خیبر و مکه و الطائف «وَ یَهْدِیَکَ صِراطاً مُسْتَقِیماً» أی و یثبتک علی صراط یؤدی بسالکه إلی الجنه «وَ یَنْصُرَکَ اللَّهُ نَصْراً عَزِیزاً» النصر العزیز هو ما یمتنع به من کل جبار عند و عات مرید و قد فعل ذلک بنبیه ص إذ صیر دینه أعز الأدیان و سلطانه أعظم السلطان «هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ» و هی أن یفعل الله بهم اللطف الذی یحصل لهم عنده من البصیره بالحق ما تسکن إلیه نفوسهم و ذلک بکثره ما ینصب لهم من الأدله الداله علیه فهذه النعمه التامه للمؤمنین خاصه و أما غیرهم فتضطرب نفوسهم لأول عارض من شبهه ترد علیهم إذ لا یجدون برد الیقین و روح الطمأنینه فی قلوبهم و قیل هی النصره للمؤمنین لتسکن بذلک قلوبهم و یثبتوا فی القتال و قیل هی ما أسکن قلوبهم من التعظیم لله و لرسوله «لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ» أی یقینا إلی یقینهم بما یرون من الفتوح و علو کلمه الإسلام علی وفق ما وعدوا و قیل لیزدادوا تصدیقا بشرائع الإسلام و هو أنهم کلما أمروا بشی ء من الشرائع و الفرائض کالصلاه و الصیام و الصدقات صدقوا به و ذلک بالسکینه التی أنزلها الله فی قلوبهم عن ابن عباس و المعنی لیزدادوا معارف علی المعرفه الحاصله عندهم «وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» یعنی الملائکه و الجن و الإنس و الشیاطین عن ابن عباس و المعنی أنه لو شاء لأعانکم بهم و فیه بیان أنه لو شاء لأهلک المشرکین لکنه عالم بهم و بما یخرج من أصلابهم فأمهلهم لعلمه و حکمته و لم یأمر بالقتال عن عجز و احتیاج لکن لیعرض المجاهدین لجزیل الثواب «وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَکِیماً» فکل أفعاله حکمه و صواب «لِیُدْخِلَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ» تقدیره إنا فتحنا لک لیغفر لک الله إنا فتحنا لک لیدخل المؤمنین و المؤمنات «جَنَّاتٍ» و لذلک لم یدخل واو العطف فی لیدخل إعلاما بالتفصیل «تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أی من تحت أشجارها الأنهار «خالِدِینَ فِیها» أی دائمین مؤبدین لا یزول عنهم نعیمها «وَ یُکَفِّرَ عَنْهُمْ سَیِّئاتِهِمْ» أی عقاب معاصیهم التی فعلوها فی دار الدنیا «وَ کانَ ذلِکَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزاً عَظِیماً» أی ظفرا یعظم الله به قدره.

ص: ۱۷۰

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ الظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً (۶) وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۷) إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (۸) لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلاً (۹) إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللّهَ يَدُ اللّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّما يَنْكُثُ عَلى نَفْسِهِ وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً (۱۰)

القراءه

قد بينا اختلافهم فى السوء فى سوره التوبه و قرأ ابن كثير و أبو عمرو ليؤمنوا بالله و ما بعده بالياء و قرأ الباقون بالتاء و قرأ أهل العراق فسيؤتيه بالياء و الباقون بالنون و فى الشواذ قراءه الجحدرى و تعزروه بفتح التاء و ضم الزاى مخففا.

الحجه

قال أبو على حجه الياء أنه لا يقال لتؤمنوا بالله و رسوله و هو الرسول فإذا لم يسهل ذلك كانت القراءه بالياء ليؤمنوا و من قرأ بالتاء فعلى قوله لهم إنا أرسلناك إليهم شاهدا لتؤمنوا و حجه الياء فى «فَسَيُؤْتِيهِ» قوله وَ مَنْ أَوْفى بِما عاهَدَ عَلَيْهُ اللّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً على تقديم ذكر الغيبه و زعموا أن فى حرف عبد الله فسوف يؤتيه الله و النون على الانصراف من الإفراد إلى لفظ الكثره و قال ابن جنى من قرأ تعزروه فالمعنى تمنعوه و تمنعوا دينه و نبيه فهو كقوله إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ أى إن تنصروا دينه فهو على حذف المضاف و أما «تُعَزِّرُوهُ» بالتشديد فتمنعوا منه بالسيف عن الكلبى و عزرت فلانا فخمت أمره و منه عزره اسم رجل و منه عندى التعزير للضرب دون الحد و ذلك أنه لم يبلغ به ذل الحد الكامل فكأنه محاسنه فيه قال أبو حاتم و قرأ بعضهم تعززوه أى تجعلوه عزيزا.

المعنى

لما تقدم الوعد للمؤمنين عقبه سبحانه بالوعيد للكافرين فقال «وَ يُعَذِّبَ»

ص: ۱۷۱

الله «الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ» و هم الـذين يظهرون الإيمان و يبطنون الشـرك فالنفاق إسـرار الكفر و إظهار الإيمان أخـذ من نافقاء اليربوع و هو أن يجعل لسـربه بابين يظهر أحدهما و يخفى الآخر فإذا أتى من الظاهر خرج من الآخر «وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ» و هم الذين يعبدون مع الله غيره «الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ» أى يتوهمون أن الله ينصرهم على رسوله و ذلك سوء أى قبيح و السوء المصـدر و السوء الاسم و قيل هو ظنهم أن النبى ص لا يعود إلى موضع ولادته أبـدا و قيل هو ظنهم أن لن يبعث الله أحدا و مثله وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ «عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ» أى يقع عليهم العذاب و الهلاك و الدائره هى الراجعه بخير أو شر قال حميد بن ثور:

" و دائرات الدهر أن تدورا"

و قيل إن من قرأ بالضم فالمراد دائره العـذاب و من قرأ بالفتـح فالمراد ما جعله للمؤمنين من قتلهم و غنيمه أموالهم «وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ» أى أبعدهم من رحمته «وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ» يجعلهم فيها «وَ ساءَتْ مَصِيراً» أى مآلا و مرجعا «وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» إنما كرر لأن الأول متصل بـذكر المؤمنين أى فله الجنود التى يقـدر أن يعينكم بها و الثانى متصل بـذكر الكافرين أى فله الجنود التى يقـدر على الانتقـام منهم بهـا «وَ كـانَ اللَّهُ عَزِيزاً» فى قهره و انتقـاله «حَكِيمـاً» فى فعله و قضائه ثم خاطب نبيه ص فقـال «إِنَّا أَرْسَلْناكَ» يا محمـد «شاهِـداً» على أمتك بما عملوه من طاعه و معصيه و قبول و رد أو شاهـدا عليهم بتبليغ الرساله «وَ مُبَشِّراً» بـالجنه لمن أطـاع «وَ نَذِيراً» من النار لمن عصـى ثم بين سبحانه الغرض بالإرسال فقال «لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ» من قرأ ليؤمنوا بالياء فـالمعنى ليؤمن هؤلاء الكفـار بـالله «وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ» أى تنصروه بالسيف و اللسان و الهاء تعود إلى النبى ص «وَ تُوَقِّرُوهُ» أى تعظموه و تبجلوه «وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى و تصلوا بالغـداه و العشـى و قيـل معناه و تنزهوه عما لا يليق به و كثير من القراء اختـاروا الوقف على «وَ تُوَقِّرُوهُ» لاختلاف الضـمير فيه و فيما بعـده و قيل «وَ تُعَزِّرُوهُ» أى و تنصـروا الله «وَ تُوَقِّرُوهُ» أى و تعظموه و تطيعوه كقوله لا ـ تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً و على هـذا فتكون الكنايات متفقه و فى هـذه الآيه دلاله على بطلان مـذهب أهل الجبر أن الله سبحـانه يريـد من الكفار الكفر لأنه صـرح هنا أنه يريـد من جميع المكلفين الإيمان و الطاعه «إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ» المراد بالبيعه هنا بيعه الحديبيه و هى بيعه الرضوان بايعوا رسول الله ص على الموت «إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ» يعنى أن المبايعه معك تكون مبايعه مع الله لأـن طاعتـك طاعه الله و إنمـا سـميت بيعه لأنهـا عقـدت على بيع أنفسـهم بـالجنه للزومهم فى الحرب النصره «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» أى عقـد الله فى هـذه البيعه فوق عقـدهم لأنهم بايعوا الله ببيعه نبيه ص فكأنهم بايعوه من غير واسطه عن السـدى و قيل معناه قوه الله فى نصره

نبیه ص فوق نصرتهم إیاه أی ثق بنصره الله لک لا بنصرتهم و إن بایعوک عن ابن کیسان و قیل نعمه الله علیهم بنبیه ص فوق أیدیهم بالطاعه و المبایعه عن الکلبی و قیل ید الله بالثواب و ما وعدهم علی بیعتهم من الجزاء فوق أیدیهم بالصدق و الوفاء عن ابن عباس «فَمَنْ نَکَثَ» أی نقض ما عقد من البیعه «فَإِنَّما یَنْکُثُ عَلی نَفْسِهِ» أی یرجع ضرر ذلک النقض علیه و لیس له الجنه و لا کرامه عن ابن عباس «وَ مَنْ أَوْفی» أی ثبت علی الوفاء «بِما عاهَدَ عَلَیْهُ اللَّهَ» من البیعه «فَسَیُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً» أی ثوابا جزیلا.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۱) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱۲) وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً (۱۳) وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۱۴) سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (۱۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ضرا بضم الضاد يبدلوا كلم الله بغير ألف و الباقون «ضَرًّا» بالفتح «كَلامَ اللَّهِ» بالألف.

الحجه

قال أبو علي الضر خلاف النفع و في التنزيل ما لا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً و الضر سوء الحال و في التنزيل فَكَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرٍّ هذا الأبين في هذا الحرف عندي و يجوز أن يكونا لغتين في معنى كالفقر و الفقر و الضعف و الضعف و من قرأ «كَلامَ اللَّهِ» فوجهه أنه قيل فيهم لن تخرجوا معي أبدا فخص الكلام بما كان مفيدا و حديثا فقال كلام الله و من قرأ كلم الله قال الكلم قد يقع على ما يقع عليه الكلام و على غيره و إن كان الكلام بما ذكرنا أخص أ لا ترى أنه قال وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ فإنما هو و الله أعلم وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ و ما يتصل به.

اللغه

المخلف هو المتروك في المكان خلف الخارجين من البلد و هو مشتق من الخلف و ضده المقدم و الأعراب الجماعه من عرب الباديه و عرب الحاضره ليسوا بأعراب فرقوا بينهما و إن كان اللسان واحدا و البور الفاسد الهالك و هو مصدر لا يثنى و لا يجمع يقال رجل بور و رجال بور قال:

يا رسول المليك إن لساني راتق ما فتقت إذ أنا بور

و قال حسان:

لا ينفع الطول من نوك القلوب و قد يهدى الإله سبيل المعشر البور

. المعنى

ثم أخبر سبحانه عمن تخلف عن نبيه ص فقال «سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ» أى الذى تخلفوا عن صحبتک فی وجهتک و عمرتک و ذلک أنه لما أراد المسیر إلی مکه عام الحدیبیه معتمرا و کان فی ذی القعده من سنه ست من الهجره استنفر من حول المدینه إلی الخروج معه و هم غفار و أسلم و مزینه و جهینه و أشجع و الدئل حذرا من قریش أن یعرضوا له بحرب أو بصد و أحرم بالعمره و ساق معه الهدی لیعلم الناس أنه لا یرید حربا فتثاقل عنه کثیر من الأعراب فقالوا نذهب معه إلی قوم قد جاءوه فقتلوا أصحابه فتخلفوا عنه و اعتلوا بالشغل فقال سبحانه إنهم یقولون لک إذا انصرفت إلیهم فعاتبتهم علی التخلف عنک «شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا» عن الخروج معک «فَاسْتَغْفِرْ لَنا» فی قعودنا عنک فکذبهم الله تعالی فقال «یَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ» کذبهم فی اعتذارهم بما أخبر عن ضمائرهم و أسرارهم أی لا یبالون استغفر لهم النبی ص أم لا «قُلْ» یا محمد «فَمَنْ یَمْلِکُ

ص: ۱۷۴

لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً» أى فمن يمنعكم من عذاب الله إن أراد بكم سوءا و نفعا أى غنيمه عن ابن عباس و ذلك أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبى ص يدفع عنهم الضر أو يعجل لهم النفع بالسلامه فى أنفسهم و أموالهم فأخبرهم سبحانه أنه إن أراد بهم شيئا من ذلك لم يقدر أحد على دفعه عنهم «بَلْ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى عالما بما كنتم تعملون فى تخلفكم «بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً» أى ظننتم أنهم لا يرجعون إلى من خلفوا بالمدينه من الأهل و الأولاد لأن العدو يستأصلهم و يصطليهم «وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ» أى زين الشيطان ذلك الظن فى قلوبكم و سوله لكم «وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ» فى هلاك النبى ص و المؤمنين و كل هذا من الغيب الذى لا يطلع عليه أحد إلا الله فصار معجزا لنبينا ص «وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً» أى هلكى لا تصلحون لخير عن مجاهد و قيل قوما فاسدين عن قتاده «وَ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ سَعِيراً» أى نارا تسعرهم و تحرقهم «وَ لِلَّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ» ذنوبه «وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» إذا استحق العقاب «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» ظاهر المعنى ثم قال «سَيَقُولُ لك الْمُخَلَّفُونَ» يعنى هؤلاء «إِذَا انْطَلَقْتُمْ» أيها المؤمنون «إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها» يعنى غنائم خيبر «ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ» أى اتركونا نجئ معكم و ذلك أنهم لما انصرفوا من عام الحديبيه بالصلح وعدهم الله سبحانه فتح خيبر و خص بغنائمها من شهد الحديبيه فلما انطلقوا إليها قال هؤلاء المخلفون ذرونا نتبعكم فقال سبحانه «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ» أى مواعيد الله لأهل الحديبيه بغنيمه خيبر خاصه أرادوا تغيير ذلك بأن يشاركوهم فيها عن ابن عباس و قيل يريد أمر الله لنبيه أن لا يسير معه منهم أحد عن مقاتل «قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ» أى قال الله بالحديبيه قبل خيبر و قبل مرجعنا إليكم إن غنيمه خيبر لمن شهد الحديبيه لا يشركهم فيها غيرهم هذا قول ابن عباس و مجاهد و ابن إسحاق و غيرهم من المفسرين و قال الجبائى أراد بقوله «يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللَّهِ» قوله سبحانه فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا و هذا غلط فاحش لأن هذه السوره نزلت بعد الانصراف من الحديبيه فى سنه ست من الهجره و تلك الآيه نزلت فى الذين تخلفوا عن تبوك و كانت غزوه تبوك بعد فتح مكه و بعد غزوه حنين و الطائف و رجوع النبى ص منها إلى المدينه و مقامه ما بين ذى الحجه إلى رجب ثم تهيأ فى رجب للخروج إلى تبوك و كان منصرفه من تبوك فى بقيه رمضان من سنه تسع من الهجره و لم يخرج ص بعد ذلك لقتال و لا غزو إلى أن قبضه الله

تعالى فكيف تكون هذه الآيه مراده بقوله «كَلامَ اللَّهِ» و قد نزلت بعده بأربع سنين لو لا أن العصبيه ترين على القلوب ثم قال «فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا» أى فسيقول المخلفون عن الحديبيه لكم إذا قلتم هذا لم يأمركم الله تعالى به بل أنتم تحسدوننا أن نشاركِكم فى الغنيمه فقال سبحانه ليس الأمر على ما قالوه «بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ» الحق و ما تدعونهم إليه «إِلَّا قَلِيلًا» أى إلا فقها قليلا أو شيئا قليلا و قيل معناه إلا القليل منهم و هم المعاندون.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱۶) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِيماً (۱۷) لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ ما فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً (۱۸) وَ مَغانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَها وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۹) وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُمْ هذِهِ وَ كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَ لِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (۲۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر ندخله و نعذبه بالنون و الباقون بالياء و هما فى المعنى سواء.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» يا محمد «لِلْمُخَلَّفِينَ» الذين تخلفوا عنك

فی الخروج إلی الحدیبیه «مِنَ الْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ» فیما بعد «إِلی قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ» و هم هوازن و حنین عن سعید بن جبیر و عکرمه و قیل هم هوازن و ثقیف عن قتاده و قیل هم ثقیف عن الضحاک و قیل هم بنو حنیفه مع مسیلمه الکذاب عن الزهری و قیل هم أهل فارس هم ابن عباس و قیل هم الروم عن الحسن و کعب و قیل هم أهل صفین أصحاب معاویه و الصحیح أن المراد بالداعی فی قوله «سَتُدْعَوْنَ» هو النبی ص لأنه قد دعاهم بعد ذلک إلی غزوات کثیره و قتال أقوام ذوی نجده و شده مثل أهل حنین و الطائف و مؤته إلی تبوک و غیرها فلا معنی لحمل ذلک علی ما بعد وفاته «تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ» معناه أن أحد الأمرین لا بد أن یقع لا محاله و تقدیره أو هم یسلمون أی یقرون بالإسلام و یقبلونه و قیل ینقادون لکم و فی حرف أبی أو یسلموا و تقدیره إلی أن یسلموا و فی النصب دلاله علی أن ترک القتال من أجل الإسلام إذا وقع «فَإِنْ تُطِیعُوا» أی فإن تجیبوا إلی قتالهم «یُؤْتِکُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً» أی جزاء صالحا «وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا» عن القتال و تقعدوا عنه «کَما تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلُ» عن الخروج إلی الحدیبیه «یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً أَلِیماً» فی الآخره «لَیْسَ عَلَی الْأَعْمی حَرَجٌ» أی ضیق فی ترک الخروج مع المؤمنین فی الجهاد و الأعمی الذی لا یبصر بجارحه العین «وَ لا عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ» فی ترک الجهاد أیضا قال مقاتل عذر الله أهل الزمانه و الآفات الذین تخلفوا عن المسیر إلی الحدیبیه بهذه الآیه «وَ مَنْ یُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» معناه فی الأمر بالقتال «وَ مَنْ یَتَوَلَّ» عن أمر الله و أمر رسوله فیقعد عن القتال «یُعَذِّبْهُ عَذاباً أَلِیماً. لَقَدْ رَضِیَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ» یعنی بیعه الحدیبیه و تسمی بیعه الرضوان لهذه الآیه و رضاء الله سبحانه عنهم هو إرادته تعظیمهم و إثابتهم و هذا إخبار منه سبحانه أنه رضی عن المؤمنین إذ بایعوا النبی ص فی الحدیبیه تحت الشجره المعروفه و هی شجره السمره «فَعَلِمَ ما فِی قُلُوبِهِمْ» من صدق النیه فی القتال و الکراهه له لأنه بایعهم علی القتال عن مقاتل و قیل ما فی قلوبهم من الیقین و الصبر و الوفاء «فَأَنْزَلَ السَّکِینَهَ عَلَیْهِمْ» و هی اللطف القوی لقلوبهم و الطمأنینه «وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِیباً» یعنی فتح خیبر عن قتاده و أکثر المفسرین و قیل فتح مکه عن الجبائی «وَ مَغانِمَ کَثِیرَهً یَأْخُذُونَها» یعنی غنائم خیبر فإنها کانت مشهوره بکثره الأموال و العقار و قیل یعنی غنائم هوازن بعد فتح مکه عن الجبائی «وَ کانَ اللَّهُ عَزِیزاً» أی غالبا علی أمره «حَکِیماً» فی أفعاله و لذلک أمر بالصلح و حکم للمسلمین بالغنیمه و لأهل خیبر بالهزیمه ثم ذکر سبحانه سائر الغنائم التی یأخذونها فیما یأتی من الزمان فقال «وَعَدَکُمُ اللَّهُ مَغانِمَ کَثِیرَهً تَأْخُذُونَها» مع النبی ص و من بعده إلی یوم القیامه «فَعَجَّلَ لَکُمْ هذِهِ» یعنی غنیمه خیبر «وَ کَفَّ أَیْدِیَ النَّاسِ عَنْکُمْ» و ذلک أن

النبى ص لما قصد خيبر و حاصر أهلها همت قبائل من أسد و غطفان أن يغيروا على أموال المسلمين و عيالهم بالمدينه فكف الله أيديهم عنهم بإلقاء الرعب فى قلوبهم و قيل إن مالك بن عوف و عيينه بن حصين مع بنى أسد و غطفان جاءوا لنصره اليهود من خيبر فقذف الله الرعب فى قلوبهم و انصرفوا «وَ لِتَكُونَ» الغنيمه التى عجلها لهم «آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ» على صدقك حيث وعدهم أن يصيبوها فوقع المخبر على وفق الخبر «وَ يَهْدِيَكُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً» أى و يزيدكم هدى بالتصديق بمحمد ص و ما جاء به مما ترون من عده الله فى القرآن بالفتح و الغنيمه.

[قصه فتح الحديبيه]

قال ابن عباس إن رسول الله ص خرج يريد مكه فلما بلغ الحديبيه وقفت ناقته و زجرها فلم تنزجر و بركت الناقه فقال أصحابه خلأت الناقه فقال ص ما هذا لها عاده و لكن حبسها حابس الفيل و دعا عمر بن الخطاب ليرسله إلى أهل مكه ليأذنوا له بأن يدخل مكه و يحل من عمرته و ينحر هديه فقال يا رسول الله ما لى بها حميم و إنى أخاف قريشا لشده عداوتى إياها و لكن أدلك على رجل هو أعز بها منى عثمان بن عفان فقال صدقت فدعا رسول الله ص عثمان فأرسله إلى أبى سفيان و أشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب و إنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله ص و المسلمين أن عثمان قد قتل فقال ص لا نبرح حتى نناجز القوم و دعا الناس إلى البيعه فقام رسول الله ص إلى الشجره فاستند إليها و بايع الناس على أن يقاتلوا المشركين و لا يفروا قال عبد الله بن معقل كنت قائما على رأس رسول الله ص ذلك اليوم و بيدى غصن من السمره أذب عنه و هو يبايع الناس فلم يبايعهم على الموت و إنما بايعهم على أن لا يفروا و روى الزهرى و عروه بن الزبير و المسور بن مخزمه قالوا خرج رسول الله ص من الحديبيه فى بضع عشره مائه من أصحابه حتى إذا كانوا بذى الحليفه قلد رسول الله ص الهدى و أشعره و أحرم بالعمره و بعث بين يديه عينا له من خزاعه يخبره عن قريش و سار رسول الله ص حتى إذ كان بغدير الأشطاط قريبا من عسفان أتاه عينه الخزاعى فقال إنى تركت كعب بن لؤى و عامر بن لؤى قد جمعوا لك الأحابيش و جمعوا جموعا و هم قاتلوك أو مقاتلوك و صادوك عن البيت فقال ص روحوا فراحوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبى ص إن خالد بن الوليد بالغميم فى خيل لقريش طليعه فخذوا

ذات اليمين و سار ص حتى إذا كان بالثنيه بركت راحلته فقال ص ما خلأت القصواء و لكن حبسها حابس الفيل ثم قال و الله لا يسألونى خطه يعظمون فيها حرمات الله إلا أعطيتهم إياها زجرها فوثبت به قال فعدل حتى نزل بأقصى الحديبيه على ثمد قليل الماء إنما يتبرضه الناس تبرضا فشكوا إليه العطش فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فى الماء فو الله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبينا هم كذلك إذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعى فى نفر من خزاعه و كانوا عيبه نصح رسول الله ص من أهل تهامه فقال إنى تركت كعب بن لؤى و عامر بن لؤى و معهم العوذ المطافيل و هم مقاتلوك و صادوك عن البيت فقال رسول الله ص إنا لم نجئ لقتال أحد و لكن جئنا معتمرين و إن قريشا قد نهكتهم الحرب و أضرت بهم فإن شاءوا ما دونهم مده و يخلو بينى و بين الناس و إن شاءوا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا و إلا فقد جمعوا و إن أبوا فو الذى نفسى بيده لأقاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى أول لينفذن الله تعالى أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال إنا قد جئناكم من عند هذا الرجل و أنه يقول كذا و كذا فقام عروه بن مسعود الثقفى فقال إنه قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها و دعونى آته فقالوا ائته فأتاه فجعل يكلم النبى ص فقال له رسول الله ص نحوا من قوله لبديل فقال عروه عند ذلك أى محمد أ رأيت أن استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاح أصله قبلك و إن تكن الأخرى فو الله إنى لأرى وجوها و أرى أشابا من الناس خلقاء أن يفروا و يدعوك فقال له أبو بكر امصص بظر اللات أ نحن نفر عنه و ندعه فقال من ذا قال أبو بكر قال أما و الذى نفسى بيده لو لا يد كانت لك عندى لم أجزك بها لأجبتك قال و جعل يكلم النبى ص و كلما كلمه أخذ بلحيته و المغيره بن شعبه قائم على رأس النبى ص و معه السيف و عليه المغفر فكلما أهوى عروه بيده إلى لحيه رسول الله ص ضرب يده بنعل السيف و قال أخر يدك عن لحيه رسول الله ص قبل أن لا ترجع إليك فقال من هذا قال المغيره بن شعبه قال أى غدر و لست أسعى فى غدرتك قال و كان المغيره صحب قوما فى الجاهليه فقتلهم و أخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبى ص أما الإسلام فقد قبلنا و أما المال فإنه مال غدر لا حاجه لنا فيه ثم إن عروه جعل يرمق أصحاب النبى ص إذا أمرهم رسول الله ص ابتدروا أمره و إذا توضأ ثاروا يقتتلون على وضوئه و إذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده و ما يحدون إليه النظر تعظيما له قال فرجع عروه إلى أصحابه و قال أى قوم و الله لقد وفدت على الملوك و وفدت على قيصر و كسرى و النجاشى و الله إن رأيت ملكا قط يعظمه

أصحابه ما يعظم أصحاب محمد إذا أمرهم ابتدروا أمره و إذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه و إذا تكلموا خفضوا أصواتهم عنده و ما يحدون إليه النظر تعظيما له و أنه و قد عرض عليكم خطه رشد فاقبلوها فقال رجل من بنى كنانه دعونى آته فقالوا ائته فلما أشرف عليهم قال رسول الله ص لأصحابه هذا فلان و هو من قوم يعظمون البدن فابعثوها فبعثت له و استقبله القوم يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغى لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعونى آته فقالوا ائته فلما أشرف عليهم قال النبى ص هذا مكرز و هو رجل فاجر فجعل يكلم النبى ص فبينا هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو فقال ص قد سهل عليكم أمركم فقال اكتب بيننا و بينك كتابا فدعا رسول الله ص على بن أبى طالب فقال له رسول الله اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فو الله ما أدرى ما هو و لكن أكتب باسمك اللهم فقال المسلمون و الله لا نكتب إلا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبى ص اكتب باسمك اللهم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت و لا قاتلناك و لكن أكتب محمد بن عبد الله فقال النبى ص إنى لرسول الله و إن كذبتمونى ثم قال لعلى (عليه السلام) امح رسول الله فقال يا رسول الله إن يدى لا تنطلق بمحو اسمك من النبوه فأخذه رسول الله فمحاه ثم قال اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو و اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس و يكف بعضهم عن بعض و على أنه من قدم مكه من أصحاب محمد حاجا أو معتمرا أو يبتغى من فضل الله فهو آمن على دمه و ماله و من قدم المدينه من قريش مجتازا إلى مصر أو إلى الشام فهو آمن على دمه و ماله و أن بيننا عيبه مكفوله و أنه لا إسلال و لا أغلال و أنه من أحب أن يدخل فى عقد محمد و عهده دخل فيه و من أحب أن يدخل فى عقد قريش و عهدهم دخل فيه فتواثبت خزاعه فقالوا نحن فى عقد محمد و عهده و تواثبت بنو بكر فقالوا نحن فى عقد قريش و عهدهم فقال رسول الله ص على أن تخلوا بيننا و بين البيت فنطوف فقال سهيل و الله ما تتحدث العرب أنا أخذنا ضغطه و لكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل على أنه لا يأتيك منا رجل و إن كان على دينك إلا رددته إلينا و من جاءنا ممن معك لم نرده عليك فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين و قد جاء مسلما فقال رسول الله ص من جاءهم منا فأبعده الله و من جاءنا منهم رددناه إليهم فلو علم الله الإسلام من قلبه جعل له مخرجا فقال سهيل و على أنك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا

مکه فإذا کان عام قابل خرجنا عنها لک فدخلتها بأصحابک فأقمت بها ثلاثا و لا تدخلها بالسلاح إلا السیوف فی القراب و سلاح الراکب و علی أن هذا الهدی حیث ما حبسناه محله لا تقدمه علینا فقال نحن نسوق و أنتم تردون فبینا هم کذلک إذ جاء أبو جندل بن سهیل بن عمرو یرسف فی قیوده قد خرج من أسفل مکه حتی رمی بنفسه بین أظهر المسلمین فقال سهیل هذا یا محمد أول ما أقاضیک علیه أن ترده فقال النبی ص إنا لم نقض بالکتاب بعد قال و الله إذا لا أصالحک علی شی ء أبدا فقال النبی ص فأجره لی فقال ما أنا بمجیره لک قال بلی فافعل قال ما أنا بفاعل قال مکرز بلی قد أجرناه قال أبو جندل بن سهیل معاشر المسلمین أ أرد إلی المشرکین و قد جئت مسلما أ لا- ترون ما قد لقیت و کان قد عذب عذابا شدیدا فقال عمر ابن الخطاب و الله ما شککت مذ أسلمت إلا یومئذ فأتیت النبی ص فقلت أ لست نبی الله فقال بلی قلت أ لسنا علی الحق و عدونا علی الباطل قال بلی قلت فلم نعطی الدنیه فی دیننا إذا قال إنی رسول الله و لست أعصیه و هو ناصری قلت أ و لست کنت تحدثنا أنا سنأتی البیت و نطوف حقا قال بلی أ فأخبرتک أن نأتیه العام قلت لا قال فإنک تأتیه و تطوف به فنحر رسول الله ص بدنه فدعا بحالقه فحلق شعره ثم جاءه نسوه مؤمنات فأنزل الله تعالی یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا جاءَکُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ الآیه قال محمد بن إسحاق بن یسار و حدثنی بریده بن سفیان عن محمد بن کعب أن کاتب رسول الله ص فی هذا الصلح کان علی بن أبی طالب (علیه السلام) فقال له رسول الله ص اکتب هذا ما صالح علیه محمد بن عبد الله سهیل بن عمرو فجعل علی (علیه السلام) یتلکأ و یأبی أن یکتب إلا محمد رسول الله فقال رسول الله فإن لک مثلها تعطیها و أنت مضطهد فکتب ما قالوا ثم رجع رسول الله ص إلی المدینه فجاءه أبو بصیر رجل من قریش و هو مسلم فأرسلوا فی طلبه رجلین فقالوا العهد الذی جعلت لنا فدفعه إلی الرجلین فخرجا به حتی بلغا ذا الحلیفه فنزلا یأکلان من تمر لهم قال أبو بصیر لأحد الرجلین و إنی لأری سیفک هذا جیدا جدا فاستله و قال أجل إنه لجید و جربت به ثم جربت فقال أبو بصیر أرنی أنظر إلیه فأمکنه منه فضربه به حتی برد و فر الآخر حتی بلغ المدینه فدخل المسجد یعدو فقال رسول الله ص حین رآه لقد رأی هذا ذعرا فلما انتهی إلی النبی ص قال قتل و الله صاحبی و إنی لمقتول قال فجاء أبو بصیر فقال یا رسول قد أوفی الله ذمتک و رددتنی إلیهم ثم أنجانی الله منهم فقال النبی ص ویل أمه مسعر حرب لو کان له أحد فلما سمع ذلک عرف أنه سیرده إلیهم فخرج حتی أتی سیف البحر. و انفلت منهم أبو جندل بن سهیل فلحق بأبی

بصير فلا يخرج من قريش رجل قد أسلم إلا لحق بأبى بصير حتى اجتمعت عليه عصابه قال فو الله لا يسمعون بعير لقريش قد خرجت إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوهم و أخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبى ص تناشده الله و الرحم لما أرسل إليهم فمن أتاه منهم فهو آمن فأرسل ص إليهم فأتوه.

[قصه فتح خيبر]

و لما قدم رسول الله ص المدينه من الحديبيه مكث بها عشرين ليله ثم خرج منها غاديا إلى خيبر

ذكر ابن إسحاق بإسناده عن أبى مروان الأسلمى عن أبيه عن جده قال خرجنا مع رسول الله ص إلى خيبر حتى إذا كنا قريبا منها و أشرفنا عليها قال رسول الله ص قفوا فوقف الناس فقال اللهم رب السماوات السبع و ما أظللن و رب الأرضين السبع و ما أقللن و رب الشياطين و ما أضللن إنا نسألك خير هذه القريه و خير أهلها و خير ما فيها و نعوذ بك من شر هذه القريه و شر أهلها و شر ما فيها أقدموا باسم الله

و عن سلمه بن الأكوع قال خرجنا مع رسول الله ص إلى خيبر فسرنا ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع أ لا تسمعنا من هنيهاتك و كان عامر رجلا شاعرا فجعل يقول:

لا هم لو لا أنت ما حجينا و لا تصدقنا و لا صلينا

فاغفر فداء لك ما اقتنينا و ثبت الأقدام إن لاقينا

و أنزلن سكينه علينا إنا إذا صيح بنا أتينا

و بالصباح عولوا علينا

فقال رسول الله ص من هذا السابق قالوا عامر قال يرحمه الله قال عمر و هو على جمل له وجيب يا رسول الله لو لا أمتعتنا به و ذلك أن رسول الله ص ما استغفر لرجل قط يخصه إلا استشهد قالوا فلما جد الحرب و تصاف القوم خرج يهودى و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب

إذا الحروب أقبلت تلهب

فبرز إليه عامر و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتين فوقع سيف اليهودى فى ترس عامر و كان سيف عامر فيه قصر فتناول به

ساق اليهودى ليضربه فرجع ذباب سيفه فأصاب عين ركبه عامر فمات منه قال سلمه فإذا نفر من أصحاب رسول الله ص يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه قال فأتيت النبى ص و أنا أبكى فقلت قالوا إن عامرا بطل عمله فقال من قال ذلك قلت نفر من أصحابك فقال كذب أولئك بل أوتى من الأجر مرتين قال فحاصرناهم حتى أصابتنا مخمصه شديده ثم إن الله فتحها علينا و ذلك أن النبى ص أعطى اللواء عمر بن الخطاب و نهض من نهض معه من الناس فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر و أصحابه فرجعوا إلى رسول الله ص يجبنه أصحابه و يجبنهم و كان رسول الله ص أخذته الشقيقه فلم يخرج إلى الناس فقال حين أفاق من وجعه ما فعل الناس بخيبر فأخبر

فقال لأعطين الرايه غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله كرارا غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه

و روى البخارى و مسلم عن قتيبه عن سعيد قال حدثنا يعقوب عن عبد الرحمن الإسكندرانى عن أبى حازم قال أخبرنى سعد بن سهل أن رسول الله ص قال يوم خيبر لأعطين هذه الرايه غدا رجل يفتح الله على يديه يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله قال فبات الناس يدوكون بجملتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله ص كلهم يرجون أن يعطاها فقال أين على بن أبى طالب فقالوا يا رسول الله هو يشتكى عينيه قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ص فى عينيه و دعا له فبرأ كأن لم يكن به وجع فأعطاه الرايه فقال على (عليه السلام) يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا أمثلنا قال أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام و أخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فو الله لأن يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من يكون لك حمر النعم قال سلمه فبرز مرحب و هو يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب

الأبيات فبرز له على (عليه السلام) و هو يقول:

أنا الذى سمتنى أمى حيدره كليث غابات كريه المنظره

أو فيهم بالصاع كيل السندره

فضرب مرحبا ففلق رأسه فقتله و كان الفتح على يده أورده مسلم فى الصحيح

و روى أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن رافع مولى رسول الله ص قال خرجنا مع على (عليه السلام) حين بعثه رسول الله ص فلما دنا من الحصن خرج إليه أهله فقاتلهم فضربه رجل من اليهود فطرح ترسه من يده فتناول على باب الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل فى يده و هو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده فلقد رأيتنى فى نفر مع سبعه أنا ثامنهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما استطعنا أن نقلبه

و

بإسناده عن ليث بن أبى سليم عن أبى جعفر محمد بن

على (عليه السلام) قال حدثنى جابر بن عبد الله أن عليا (عليه السلام) حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فاقتحموها و أنه حرك بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا قال و روى من وجه آخر عن جابر ثم اجتمع عليه سبعون رجلا فكان جهدهم أن أعادوا الباب

و

بإسناده عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال كان على (عليه السلام) يلبس فى الحر و الشتاء القباء المحشو الثخين و ما يبالى الحر فأتانى أصحابى فقالوا إنا رأينا من أمير المؤمنين (عليه السلام) شيئا فهل رأيت فقلت و ما هو قالوا رأيناه يخرج علينا فى الحر الشديد فى القباء المحشو الثخين و ما يبالى الحر و يخرج علينا فى البرد الشديد فى الثوبين الخفيفين و ما يبالى البرد فهل سمعت فى ذاك شيئا فقلت لا فقالوا فسل لنا أباك عن ذلك فإنه يسمر معه فسألته فقال ما سمعت فى ذلك شيئا فدخل على على (عليه السلام) فسمر معه ثم سأله عن ذلك فقال أ و ما شهدت خيبر قلت بلى قال أ فما رأيت رسول الله ص حين دعا أبا بكر فقعد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم ثم جاء بالناس و قد هزم فقال بلى قال ثم بعث إلى عمر فقعد له ثم بعثه إلى القوم فانطلق فلقى القوم فقاتلهم ثم رجع و قد هزم فقال رسول الله ص لأعطين الرايه اليوم رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و رسوله يفتح الله على يديه كرارا غير فرار فدعانى فأعطانى الرايه ثم قال اللهم اكفه الحر و البرد فما وجدت بعد ذلك حرا و لا بردا و هذا كله منقول من كتاب دلائل النبوه للإمام أبى بكر البيهقى

ثم لم يزل رسول الله ص يفتح الحصون حصنا حصنا و يجوز الأموال حتى انتهوا إلى حصن الوطيح و السلالم و كان آخر حصون خيبر افتتح و حاصرهم رسول الله ص بضع عشره ليله قال ابن إسحاق و لما افتتح القموص حصن ابن أبى الحقيق أتى رسول الله ص بصفيه بنت حيى بن أخطب و بأخرى معها فمر بهما بلال و هو الذى جاء بهما على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم التى معها صفيه صاحت و صكت وجهها و حثت التراب على رأسها فلما رآها رسول الله ص قال أعزبوا عنى هذا الشيطانه و أمر بصفيه فحيزت خلفه و ألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أنه قد اصطفاها لنفسه و قال ص لبلال لما رأى من تلك اليهوديه ما رأى أنزعت منك الرحمه يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما و كانت صفيه قد رأت فى المنام و هى عروس بكنانه بن الربيع بن أبى الحقيق أن قمرا وقع فى حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تتمنين ملك الحجاز محمدا و لطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها فأتى بها رسول الله ص و بها أثر منها فسألها رسول الله ص ما هو فأخبرته و أرسل ابن أبى الحقيق إلى رسول الله ص أنزل فأكلمك نعم فنزل

و صالح رسول الله ص على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتله و ترک الذريه لهم و يخرجون من خيبر و أرضها بذراريهم و يخلون بين رسول الله و بين ما كان لهم من مال و أرض على الصفراء و البيضاء و الكراع و الحلقه و على البز إلا ثوبا على ظهر إنسان و قال رسول الله ص فبرئت منكم ذمه الله و ذمه رسوله إن كتمتمونى شيئا فصالحوه على ذلک فلما سمع بهم أهل فدک قد صنعوا ما صنعوا بعثوا إلى رسول الله يسألونه أن يسيرهم و يحقن دماءهم و يخلون بينه و بين الأموال ففعل و كان ممن مشى بين رسول الله ص و بينهم فى ذلک محيصه بن مسعود أحد بنى حارثه فلما نزل أهل خيبر على ذلک سألوا رسول الله ص أن يعاملهم الأموال على النصف و قالوا نحن أعلم بها منكم و أعمر لها فصالحهم رسول الله ص على النصف على أنا إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم و صالحه أهل فدک على مثل ذلک فكانت أموال خيبر فيئا بين المسلمين و كانت فدک خالصه لرسول الله لأنهم لم يوجفوا عليها بخيل و لا ركاب و لما اطمأن رسول الله ص أهدت له زينب بنت الحارث امرأه سلام بن مشكم و هى ابنه أخى مرحب شاه مصليه و قد سألت أى عضو من الشاه أحب إلى رسول الله ص فقيل لها الذراع فأكثرت فيها السم و سمت سائر الشاه ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يديه تناول الذراع فأخذها فلاک منها مضغه و انتهش منها و معه بشر بن البراء بن معرور فتناول عظما فانتعش منه فقال رسول الله ص ارفعوا أيديكم فإن كتف هذه الشاه تخبرنى أنها مسمومه ثم دعاها فاعترفت فقال ما حملک على ذلک فقالت بلغت من قومى ما لم يخف عليک فقلت إن كان نبيا فسيخبر و إن كان ملكا استرحت منه فتجاوز عنها رسول الله ص و مات بشر بن البراء من أكلته التى أكل قال و دخلت أم بشر بن البراء على رسول الله تعوده فى مرضه الذى توفى فيه فقال ص يا أم بشر ما زالت أكله خيبر التى أكلت بخيبر مع ابنک تعاودنى فهذا أو أن قطعت أبهرى و كان المسلمون يرون أن رسول الله ص مات شهيدا مع ما أكرمه الله به من النبوه.

[سوره الفتح (۴۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

وَ أُخْرى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها قَدْ أَحاطَ اللَّهُ بِها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً (۲۱) وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (۲۲) سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً (۲۳) وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً (۲۴) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ الْهَدْيَ مَعْكُوفاً أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما يعملون بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه

قال أبو علي وجه قول أبي عمرو و كان الله بما عمل الكفار من كفرهم و صدكم عن المسجد الحرام و منعكم من دخوله بصيرا فيجازي عليه و وجه التاء أن الخطاب قد جرى للقبيلتين في قوله «وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ» فالخطاب لتقدم هذا الخطاب.

اللغه

التبديل رفع أحد الشيئين و جعل الآخر مكانه فيما حكم أن يستمر على ما هو به و لو رفع الله حكما إلى خلافه لم يكن تبديلا لحكمه لأنه لا يرفع شيئا إلا في الوقت الذي تقتضي الحكمه رفعه فيه و المعكوف الممنوع من الذهاب في جهه بالإقامه في مكانه و منه الاعتكاف و هو الإقامه في المسجد للعباده و عكف على هذا الأمر يعكف عكوفا إذا قام عليه و المعره الأمر القبيح المكروه يقال عر فلان فلانا إذا شأنه و ألحق به عيبا و به سمي الجرب عرا و العذره عره.

الإعراب

«سُنَّةَ اللَّهِ» منصوب على المصدر و المعنى سن الله خذلانهم سنه و موضع «أَنْ تَطَؤُهُمْ» رفع بدل من رجال و المعنى لو لا أن تطأوا رجالا مؤمنين و نساء مؤمنات ثم قال «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا» الآيه و التقدير وطء رجال و نساء أي قتلهم و هو بدل الاشتمال مثل نفعني عبد الله

علمه و أعجبتنى الجاريه حسنها و يجوز أن يكون موضع «أَنْ تَطَؤُهُمْ» نصبا على البدل من الهاء و الميم فى تعلموهم و التقدير و لو لا رجال و نساء لم تعلموا أن تطئوهم أى لم تعلموا وطأهم و هو بدل الاشتمال أيضا و قوله «لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُهُمْ» فى موضع رفع صفه لرجال و نساء و جواب لو لا يغنى عنه جواب لو فى قوله «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا» و قوله «وَ الْهَدْىَ مَعْكُوفاً» عطف على الكاف و الميم فى و صدوكم أى صدوكم و صدوا الهدى و معكوفا حال و قوله «أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ» تقديره كراهه أن يبلغ فحذف المضاف و قيل معكوفا من أن يبلغ فحذف من.

النزول

سبب نزول قوله «وَ هُوَ الَّذِى كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ» الآيه إن المشركين بعثوا أربعين رجلا عام الحديبيه ليصيبوا من المسلمين فأتى بهم إلى النبى ص أسرى فخلى سبيلهم عن ابن عباس و قيل إنهم كانوا ثمانين رجلا من أهل مكه هبطوا من جبل التنعيم عند صلاه الفجر عام الحديبيه ليقتلوهم فأخذهم رسول الله ص فأعتقهم عن أنس و قيل كان رسول الله ص جالسا فى ظل شجره و بين يديه على ص يكتب كتاب الصلح فخرج ثلاثون شابا عليهم السلاح فدعا عليهم النبى ص فأخذ الله تعالى بأبصارهم فقمنا فأخذناهم فخلى سبيلهم فنزلت هذه الآيه عن عبد الله بن المغفل.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم يعد النبى ص و المؤمنين فتوحا أخر فقال «وَ أُخْرى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها» معناه و وعدكم الله مغانم أخرى لم تقدروا عليها بعد فتكون أخرى فى محل النصب و قيل معناه و قريه أخرى لم تقدروا عليها قد أعدها الله لكم و هى مكه عن قتاده و قيل هى ما فتح الله على المسلمين بعد ذلك إلى اليوم عن مجاهد و قيل إن المراد بها فارس و الروم عن ابن عباس و الحسن و الجبائى قال كما أن النبى ص بشرهم كنوز كسرى و قيصر و ما كانت العرب تقدر على قتال فارس و الروم و فتح مدائنهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالإسلام «قَدْ أَحاطَ اللَّهُ بِها» أى قدر الله عليها و أحاط علما بها فجعلهم بمنزله قوم قد أدير حولهم فما يقدر أحد منهم أن يفلت قال الفراء أحاط الله بها لكم حتى يفتحها عليكم فكأنه قال حفظها عليكم و منعها من غيركم حتى تفتحوها و تأخذوها «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ» من فتح القرى و غير ذلك «قَدِيراً وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا» من قريش يوم الحديبيه يا معشر المؤمنين «لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ» منهزمين بنصره الله إياكم و خذلان الله إياهم عن قتاده و الجبائى و قيل الذين كفروا من أسد و غطفان الذين أرادوا نهب ذرارى المسلمين «ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» يواليهم و ينصرهم و يدافع عنهم و هذا من علم الغيب و فى الآيه دلاله على أنه يعلم ما لم يكن أن لو كان كيف يكون و فى ذلك إشاره إلى أن المعدوم

معلوم «سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ» أی هـذه سـنتی فی أهل طاعتی و أهل معصـیتی انصر أولیائی و أخـذل أعـدائی عن ابن عباس و قیل معناه: هـذه طریقه الله و عادته السالفه أن کل قوم إذا قاتلوا أنبیاءهم انهزموا و قتلوا «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ» فی نصـره رسله «تَبْدِیلًا» أی تغییرا «وَ هُوَ الَّذِی کَفَّ أَیْدِیَهُمْ عَنْکُمْ» بالرعب «وَ أَیْدِیَکُمْ عَنْهُمْ» بالنهی «بِبَطْنِ مَکَّهَ» یعنی الحدیبیه «مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَکُمْ عَلَیْهِمْ» ذکر الله منته علی المؤمنین بحجزه بین الفریقین حـتی لم یقتتلاـ و حتی اتفق بینهم الصـلح الـذی کـان أعظم من الفتح «وَ کانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیراً» مر تفسیره ثم ذکر سبحانه سبب منعه رسول الله ص ذلک العام دخول مکه فقال «هُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ صَدُّوکُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ» أن تطوفوا و تحلوا من عمرتکم یعنی قریشا «وَ الْهَدْیَ مَعْکُوفاً أَنْ یَبْلُغَ مَحِلَّهُ» أی و صدوا الهـدی و هی البـدن التی ساقها رسول الله ص معه و کانت سـبعین بـدنه حتی بلغ ذی الحلیفه فقلد البدن التی ساقها و أشعرها و أحرم بالعمره حتی نزل بالحدیبیه و منعه المشـرکون و کان الصـلح فلما تم الصلح نحروا البدن فذلک قوله «مَعْکُوفاً» أی محبوسا عن أن یبلغ محله أی منحره و هو حیث یحل نحره یعنی مکه لأن هـدی العمره لا یذبح إلا بمکه کما أن هدی الحج لا یذبح إلا بمنی «وَ لَوْ لا رِجالٌ مُؤْمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤْمِناتٌ» یعنی المستضـعفین الـذین کـانوا بمکه بین الکفار من أهل الإیمان «لَمْ تَعْلَمُوهُمْ» بأعیانهم لاختلاطهم بغیرهم «أَنْ تَطَؤُهُمْ» بالقتل و توقعوا بهم «فَتُصِیبَکُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ» أی إثم و جنایه عن ابن زیـد و قیل فیلحقکم بـذلک عیب یعیبکم المشـرکون بأنهم قتلوا أهل دینهم و قیل هو غرم الـدیه و الکفاره فی قتل الخطإ عن ابن عباس و ذلک أنهم لو کبسوا مکه و فیهـا قوم مؤمنون لم یتمیزوا من الکفـار لم یـأمنوا أن یقتلوا المؤمنین فتلزمهم الکفـاره و تلحقهم السیئه بقتل من علی دینهم فهـذه المعره التی صان الله المؤمنین عنها و جواب لو لا محـذوف و تقـدیره لو لا المؤمنون الذین لم تعلموهم لوطأتم رقاب المشـرکین بنصرنا إیاکم و قوله «بِغَیْرِ عِلْمٍ» موضـعه التقـدیم لأن التقـدیر لو لا أن تطأوهم بغیر علم و قوله «لِیُدْخِلَ اللَّهُ فِی رَحْمَتِهِ مَنْ یَشاءُ» اللام متعلق بمحـذوف دل علیه معنی الکلام تقـدیره فحال بینکم و بینهم لیـدخل الله فی رحمته من یشاء یعنی من أسـلم من الکفار بعد الصلح و قیل لیدخل الله فی رحمته أولئک بسلامتهم من القتل و یدخل هؤلاء فی رحمته بسلامتهم من الطعن و العیب «لَوْ تَزَیَّلُوا» أی لو تمیز المؤمنون من الکافرین «لَعَذَّبْنَا الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ» أی من أهل مکه «عَذاباً أَلِیماً» بالسـیف و القتل بأیدیکم و لکن الله تعالی یدفع المؤمنین عن الکفار فلحرمه اختلاطهم بهم لم یعذبهم.

[سوره الفتح (۴۸): الآيات ۲۶ الى ۲۹]

اشاره

إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّهَ حَمِيَّهَ الْجاهِلِيَّهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَهَ التَّقْوى وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً (۲۶) لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِكَ فَتْحاً قَرِيباً (۲۷) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ شَهِيداً (۲۸) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ تَراهُمْ رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْراهِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوى عَلى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِيماً (۲۹)

القراءه

قرأ ابن كثير عن ابن فليح و ابن ذكوان شطأه بفتح الطاء و الباقون بسكونها و قرأ ابن عامر «فئازره» بقصر الهمزه و الباقون فَآزَرَهُ بالمد و فى الشواذ قراءه الحسن أشداء على الكفار رحماء بينهم بالنصب فيهما و قراءه عيسى الهمدانى شطاءه بالمد و الهمزه و شطأه أيضا.

الحجه

قال أبو على يشبه أن يكون شطا لغه فى شطء فيكون كالشمع و الشمع و النهر و النهر و من خفف الهمزه فى شطأه حذفها و ألقى حركتها على الطاء فقال شطاه قال أبو زيد أشطأت الشجره بغصونها إذا أخرجت غصونها. أبو عبيده أخرج شطأه فراخه و أشطأ الزرع فهو مشطئ أى مفرخ و آزره على فاعله معناه ساواه أى صار مثل الأم و فاعله الشطء أى آزر الشطء الزرع فصار فى طوله قال امرؤ القيس:

بمحنيه قد آزر الضال نبتها مضم جيوش غانمين و خيب

أى ساوى نبته الضال فصار فى قامته لأنه لا يرعى و يجوز أن يكون فاعل آزر الزرع أى آزر الزرع الشطء و من الناس من يفسر آزره أعانه و قواه فعلى هذا يكون آزر الزراع الشطء قال أبو الحسن آزره أفعله و هو الأشبه ليكون قول ابن عامر أزره فعله فيكون فيه لغتان فعل و أفعل لأنهما كثيرا ما يتعاقبان على الكلمه و من قرأ أشداء بالنصب فهو نصب على الحال من معه أى هم معه على هذا الحال.

اللغه

الحميه الأنفه و الإنكار يقال فلان ذو حميه منكره إذا كان ذا غضب و أنفه و الكفار الزراع هنا لأن الزراع يغطى البذر و كل شى ء قد غطيته فقد كفرته و منه يقال لليل كافر لأنه يستر بظلمته كل شى ء قال:

" ألقت ذكاء يمينها فى كافر"

و قال لبيد:

" فى ليله كفر النجوم غمامها"

. الإعراب

محمد مبتدأ و رسول الله عطف بيان و الذين معه عطف على محمد و أشداء خبر محمد و ما عطف عليه و قيل محمد مبتدأ و رسول الله خبره و الذين معه مبتدأ و ما بعده خبره «يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ» إن شئت كان فى موضع الحال و إن شئت كان خبرا بعد خبر و إن شئت كان هو الخبر فيمن نصب أشداء و يكون تراهم أيضا فى موضع النصب مثل أشداء. «ذٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْراهِ» ابتداء و خبر و الكلام تام ثم ابتدأ فقال «وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» فلهم مثلان أحدهما فى التوراه و الثانى فى الإنجيل و قال مجاهد بل قوله «أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ» مع ما بعده جميعا فى التوراه و الإنجيل و كذلك قوله «كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» فى التوراه و الإنجيل فيكون قوله «كَزَرْعٍ» خبر مبتدإ مضمر أى هم كزرع أخرج شطأه.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّهَ» إذ يتعلق

بقوله لَعَذَّبْنَا أى لعذبنا الذين كفروا و أذنا لك فى قتالهم حين جعلوا فى قلوبهم الأنفه التى تحمى الإنسان أى حميت قلوبهم بالغضب ثم فسر تلك الحميه فقال «حَمِيَّةَ الْجاهِلِيَّةِ» أى عاده آبائهم فى الجاهليه أن لا يذعنوا لأحد و لا ينقادوا له و ذلك أن كفار مكه قالوا قد قتل محمد و أصحابه آباءنا و إخواننا و يدخلون علينا فى منازلنا فتتحدث العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفنا و اللات و العزى لا يدخلونها علينا فهذه الحميه الجاهليه التى دخلت قلوبهم و قيل هى أنفتهم من الإقرار لمحمد ص بالرساله و الاستفتاح ببسم الله الرحمن الرحيم حيث أراد أن يكتب كتاب العهد بينهم عن الزهرى «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوى» و هى قول لا إله إلا الله عن ابن عباس و قتاده و مجاهد «وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهْلَها» قيل أن فيه تقديما و تأخيرا و التقدير كانوا أهلها و أحق بها أى كان المؤمنون أهل تلك الكلمه و أحق بها من المشركين و قيل معناه و كانوا أحق بنزول السكينه عليهم و أهلها و قيل و كانوا أحق بمكه أن يدخلوها و أهلها و قد يكون حق أحق من غيره أ لا ترى أن الحق الذى هو طاعه يستحق بها المدح أحق من الحق الذى هو مباح لا يستحق به ذلك «وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً» لما ذم الكفار بالحميه و مدح المؤمنين بلزوم الكلمه و السكينه بين علمه ببواطن سرائرهم و ما ينطوى عليه عقد ضمائرهم «لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ» قالوا إن الله تعالى أرى نبيه ص فى المنام بالمدينه قبل أن يخرج إلى الحديبيه أن المسلمين دخلوا المسجد الحرام فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا و حسبوا أنهم داخلو مكه عامهم ذلك فلما انصرفوا و لم يدخلوا مكه قال المنافقون ما حلقنا و لا قصرنا و لا دخلنا المسجد الحرام فأنزل الله هذه الآيه و أخبر أنه أرى رسوله ص الصدق فى منامه لا الباطل و أنهم يدخلونه و أقسم على ذلك فقال «لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ» يعنى العام المقبل «إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ» قال أبو العباس ثعلب استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الناس فيما لا يعلمون و قيل أن الاستثناء من الدخول و كان بين نزول الآيه و الدخول مده سنه و قد مات منهم أناس فى السنه فيكون تقديره لتدخلن كلكم إن شاء الله إذ علم الله أن منهم من يموت قبل السنه أو يمرض فلا يدخلها فأدخل الاستثناء لأن لا يقع فى الخبر خلف عن الجبائى و قيل أن الاستثناء داخل على الخوف و الأمن فأما الدخول فلا شك فيه و تقديره لتدخلن المسجد الحرام آمنين من العدو إن شاء الله فهذه الأقوال الثلاثه للبصريين و قيل إن أن هنا بمعنى إذ أى إذ شاء الله حين أرى رسوله ذلك عن أبى عبيده و مثله قوله وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قال معناه إذ كنتم و هذا القول لا يرتضيه البصريون «مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ» أى محرمين يحلق بعضكم رأسه و يقصر بعض و هو أن يأخذ بعض الشعر و فى هذا دلاله على أن المحرم بالخيار

عند التحلل من الإحرام إن شاء حلق و إن شاء قصر «لا تَخافُونَ» مشركا «فَعَلِمَ» من الصلاح فی صلح الحدیبیه «ما لَمْ تَعْلَمُوا» و قیل علم فی تأخیر دخول المسجد الحرام من الخیر و الصلاح ما لم تعلموه أنتم و هو خروج المؤمنین من بینهم و الصلح المبارک موقعه «فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِکَ» أی من قبل الدخول «فَتْحاً قَرِیباً» یعنی فتح خیبر عن عطا و مقاتل و قیل یعنی صلح الحدیبیه.

[عمره القضاء]

و کذلک جری الأمر فی عمره القضاء فی السنه التالیه للحدیبیه و هی سنه سبع من الهجره فی ذی القعده و هو الشهر الذی صده فیه المشرکون عن المسجد الحرام فخرج النبی ص و دخل مکه مع أصحابه معتمرین و أقاموا بمکه ثلاثه أیام ثم رجعوا إلی المدینه و عن الزهری قال بعث رسول الله ص جعفر بن أبی طالب (علیه السلام) بین یدیه إلی میمونه بنت الحرث العامریه فخطبها علیه فجعلت أمرها إلی العباس بن عبد المطلب و کان تحته أختها أم الفضل بنت الحرث فزوجها العباس رسول الله فلما قدم رسول الله ص أمر أصحابه فقال اکشفوا عن المناکب و اسعوا فی الطواف لیری المشرکون جلدهم و قوتهم فاستکف أهل مکه الرجال و النساء و الصبیان ینظرون إلی رسول الله ص و أصحابه و هم یطوفون بالبیت و عبد الله بن رواحه یرتجز بین یدی رسول الله ص متوشحا بالسیف یقول:

خلوا بنی الکفار عن سبیله قد أنزل الرحمن فی تنزیله

فی صحف تتلی علی رسوله الیوم نضربکم علی تأویله

کما ضربناکم علی تنزیله ضربا یزیل الهام عن مقیله

و یذهل الخلیل عن خلیله یا رب إنی مؤمن لقیله

إنی رأیت الحق فی قبوله

و یشیر بیده إلی رسول الله ص و أنزل الله فی تلک العمره الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ و هو أن رسول الله ص اعتمر فی الشهر الحرام الذی صد فیه

[المعنی]

ثم قال سبحانه «هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ» یعنی محمدا «بِالْهُدی» أی بالدلیل الواضح و الحجه الساطعه و قیل بالقرآن «وَ دِینِ الْحَقِّ» أی الإسلام «لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ» أی لیظهر دین الإسلام بالحجج و البراهین علی جمیع الأدیان و قیل بالغلبه و القهر و الانتشار فی البلدان و قیل أن تمام

ذلک عند خروج المهدی (علیه السلام) فلا یبقی فی الأرض دین سوی دین الإسلام «وَ کَفی بِاللَّهِ شَهِیداً» بذلک ثم قال سبحانه «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» نص سبحانه علی اسمه لیزیل کل شبهه. تم الکلام هنا ثم أثنی علی المؤمنین فقال «وَ الَّذِینَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَی الْکُفَّارِ رُحَماءُ بَیْنَهُمْ» قال الحسن بلغ من تشددهم علی الکفار أن کانوا یتحرزون من ثیاب المشرکین حتی لا تلتزق بثیابهم و عن أبدانهم حتی لا تمس أبدانهم و بلغ تراحمهم فیما بینهم أن کان لا یری مؤمن مؤمنا إلا صافحه و عانقه و مثله قوله أَذِلَّةٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّةٍ عَلَی الْکافِرِینَ «تَراهُمْ رُکَّعاً سُجَّداً» هذا إخبار عن کثره صلاتهم و مداومتهم علیها «یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً» أی یلتمسون بذلک زیاده نعمهم من الله و یطلبون مرضاته «سِیماهُمْ فِی وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ» أی علامتهم یوم القیامه أن تکون مواضع سجودهم أشد بیاضا عن ابن عباس و عطیه قال شهر بن حوشب یکون مواضع سجودهم کالقمر لیله البدر و قیل هو التراب علی الجباه لأنهم یسجدون علی التراب لا علی الأثواب عن عکرمه و سعید بن جبیر و أبی العالیه و قیل هو الصفره و النحول عن الضحاک قال الحسن إذا رأیتهم حسبتهم مرضی و ما هم بمرضی و قال عطاء الخراسانی دخل فی هذه الآیه کل من صلی الخمس «ذلِکَ مَثَلُهُمْ فِی التَّوْراهِ» یعنی أن ما ذکر من وصفهم هو ما وصفوا به فی التوراه أیضا تم ذکر نعتهم فی الإنجیل فقال «وَ مَثَلُهُمْ فِی الْإِنْجِیلِ کَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ» أی فراخه عن الضحاک و قیل لیس بینهما وقف و المعنی ذلک مثلهم فی التوراه و الإنجیل جمیعا عن مجاهد و المعنی کمثل زرع أخرج شطأه أی فراخه «فَآزَرَهُ» أی شده و أعانه و قواه و قال المبرد یعنی أن هذه الأفراخ لحقت الأمهات حتی صارت مثلها «فَاسْتَغْلَظَ» أی غلظ ذلک الزرع «فَاسْتَوی عَلی سُوقِهِ» أی قام علی قصبه و أصوله فاستوی الصغار مع الکبار و السوق جمع الساق و المعنی أنه تناهی و بلغ الغایه «یُعْجِبُ الزُّرَّاعَ» أی یروع ذلک الزراع أی الأکره الذین زرعوه قال الواحدی هذا مثل ضربه الله تعالی بمحمد و أصحابه فالزرع محمد ص و الشطأ أصحابه و المؤمنون حوله و کانوا فی ضعف و قله کما یکون أول الزرع دقیقا ثم غلظ و قوی و تلاحق فکذلک المؤمنون قوی بعضهم بعضا حتی استغلظوا و استووا علی أمرهم «لِیَغِیظَ بِهِمُ الْکُفَّارَ» أی إنما کثرهم الله و قواهم لیکونوا غیظا للکافرین بتوافرهم و تظاهرهم و اتفاقهم علی الطاعه ثم قال سبحانه «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أی وعد من أقام علی الإیمان و الطاعه «مِنْهُمْ مَغْفِرَهً» أی سترا علی ذنوبهم الماضیه «وَ أَجْراً عَظِیماً» أی ثوابا جزیلا دائما.

(۴۹) سوره الحجرات مدنیه و آیاتها ثمانی عشره (۱۸)

اشاره

[توضیح]

عن الحسن و قتاده و عکرمه و عن ابن عباس إلا آیه قوله «یا أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناکُمْ مِنْ ذَکَرٍ وَ أُنْثی».

عدد آیها

ثمانی عشره آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره الحجرات أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من أطاع الله و من عصاه.

الحسین بن أبی العلا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره الحجرات فی کل لیله أو فی کل یوم کان من زوار محمد ص.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الفتح بذکر نبیه ص افتتح هذه السوره أیضا بذکر و ما یختص به من الإجلال و الإعظام فقال:

ص: ۱۹۴

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۲) إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (۳) إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۴)

وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۵)

القراءه

قرأ يعقوب لا تقدموا بفتح التاء و الدال و الباقون «لا تُقَدِّمُوا» بضم التاء و كسر الدال و قرأ أبو جعفر الحجرات بفتح الجيم و الباقون بضمها.

الحجه

قال ابن جنى معناه لا تفعلوا ما تؤثرونه و تتركوا ما أمركم الله و رسوله به و هذا معنى القراءه المشهوره «لا تُقَدِّمُوا» أى لا تقدموا أمرا على ما أمركم الله به فالمفعول هنا محذوف كما ترى و من قرأ الحجرات أبدل من الضمه فتحه استثقالا بتوالى الضمتين و منهم من أسكن فقال الحجرات مثل عضد و عضد و قال أبو عبيده حجرات جمع حجر فهو جمع الجمع.

اللغه

قدم تقديما و أقدم إقداما و استقدم و قدم كل ذلك بمعنى تقدم و الجهر ظهور الصوت بقوه الاعتماد و منه الجهاره فى المنطق و جاهر بالأمر مجاهره و يقال جهارا و نقيض الجهر الهمس و الحروف المجهوره تسعه عشر حرفا يجمعها قولك" أطلقن ضرغم عجز ظبى ذواد" و ما عداها من الحروف مهموس يجمعها قولك" حث فسكت شخصه" و الغض الحط من منزله على وجه التصغير يقال غض فلان من فلان إذا صغر حاله من هو أرفع منه و غض بصره إذا ضعفه عن حده النظر قال جرير:

فغض الطرف إنك من نمير فلا كعبا بلغت و لا كلابا

. الإعراب

«أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» فى محل النصب لأنه مفعول له و يجوز أن يكون فى محل جر باللام المقدره أى لأن تحبط أعمالكم و قيل تقديره كراهه أن تحبط أو حذار أن تحبط.

النزول

نزل قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ» إلى قوله «غَفُورٌ رَحِيمٌ» فى وفد تميم و هم عطارد بن حاجب بن زراره فى أشراف من بنى تميم منهم الأقرع بن حابس و الزبرقان بن بدر و عمرو بن الأهتم و قيس بن عاصم فى وفد عظيم فلما

دخلوا المسجد نادوا رسول الله ص من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد فآذى ذلک رسول الله ص فخرج إليهم فقالوا جئناک لنفاخرک فأذن لشاعرنا و خطيبنا فقال قد أذنت فقام عطارد بن حاجب و قال الحمد لله الذى جعلنا ملوكا الذى له الفضل علينا و الذى وهب علينا أموالا عظاما نفعل بها المعروف و جعلنا أعز أهل المشرق و أكثر عددا و عده فمن مثلنا فى الناس فمن فاخرنا فليعد مثل ما عددنا و لو شئنا لأكثرنا من الكلام و لكنا نستحى من الإكثار ثم جلس فقال رسول الله ص لثابت بن قيس بن شماس قم فأجبه فقام فقال الحمد لله الذى السماوات و الأرض خلقه قضى فيهن أمره و وسع كرسيه علمه و لم يكن شى ء قط إلا من فضله ثم كان من فضله أن جعلنا ملوكا و اصطفى من خير خلقه رسولا أكرمهم نسبا و أصدقهم حديثا و أفضلهم حسبا فأنزل الله عليه كتابا و ائتمنه على خلقه فكان خيره الله على العالمين ثم دعا الناس إلى الإيمان بالله فآمن به المهاجرون من قومه و ذوى رحمه أكرم الناس أحسابا و أحسنهم وجوها فكان أول الخلق إجابه و استجابه لله حين دعاه رسول الله ص نحن فنحن أنصار رسول الله ص و ردؤه نقاتل الناس حتى يؤمنوا فمن آمن بالله و رسوله منع ماله و دمه و من نكث جاهدناه فى الله أبدا و كان قتله علينا يسيرا أقول هذا و أستغفر الله للمؤمنين و المؤمنات و السلام عليكم ثم قام الزبرقان بن بدر ينشد و أجابه حسان بن ثابت فلما فرغ حسان من قوله قال الأقرع إن هذا الرجل خطيبه أخطب من خطيبنا و شاعره أشعر من شاعرنا و أصواتهم أعلى من أصواتنا فلما فرغوا أجازهم رسول الله ص فأحسن جوائزهم و أسلموا عن ابن إسحاق و قيل إنهم أناس من بنى العنبر كان النبى ص أصاب من ذراريهم فأقبلوا فى فدائهم فقدموا المدينه و دخلوا المسجد و عجلوا أن يخرج إليهم النبى ص فجعلوا يقولون يا محمد اخرج إلينا عن أبى حمزه الثمالى عن عكرمه عن ابن عباس.

المعنى

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا»

روى زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال ما سلت السيوف و لا أقيمت الصفوف فى صلاه و لا زحوف و لا جهر بأذان و لا أنزل الله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» حتى أسلم أبناء قبيله الأوس و الخزرج

«لاـ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» بين اليدين عباره عن الإمام لأن ما بين يدى الإنسان أمامه و معناه لا تقطعوا أمرا دون الله و رسوله و لا تعجلوا به قال أبو عبيده العرب تقول لا نقدم بين يدى الإمام و بين يدى الأب أى لا تعجل بالأمر دونه و النهى و قدم هنا بمعنى تقدم و هو لازم و قيل معناه لا تقدموا أعمال الطاعه قبل الوقت الذى أمر الله و رسوله به حتى أنه قيل لا يجوز تقديم الزكاه قبل وقتها عن الزجاج

و قيل لا تمكنوا أحدا يمشى أمام رسول الله ص بل كونوا تبعا له و أخروا أقوالكم و أفعالكم عن قوله و فعله و قال الحسن نزل فى قوم ذبحوا الأضحيه قبل صلاه العيد فأمرهم رسول الله ص بالإعاده و قال ابن عباس نهوا أن يتكلموا قبل كلامه أى إذا كنتم جالسين فى مجلس رسول الله ص فسئل عن مسأله فلا تسبقوه بالجواب حتى يجيب النبى ص أولا و قيل معناه لا تسبقوه بقول و لا فعل حتى يأمركم به عن الكلبى و السدى و الأولى حمل الآيه على الجميع فإن كل شى ء كان خلافا لله و رسوله إذا فعل فهو تقديم بين يدى الله و رسوله و ذلك ممنوع «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» أى اجتنبوا معاصيه «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لأقوالكم «عَلِيمٌ» بأعمالكم فيجازيكم بها «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرْفَعُوا أَصْواتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ» لأن فيه أحد الشيئين إما نوع استخفاف به فهو الكفر و إما سوء الأدب فهو خلاف التعظيم المأمور به «وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ» أى غضوا أصواتكم عند مخاطبتكم إياه و فى مجلسه فإنه ليس مثلكم إذ يجب تعظيمه و توقيره من كل وجه و قيل معناه لا تقولوا له يا محمد كما يخاطب بعضكم بعضا بل خاطبوه بالتعظيم و التبجيل و قولوا يا رسول الله «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» أى كراهه أن تحبط أو لئلا تحبط أعمالكم و قيل إنه فى حرف عبد الله فتحبط أعمالكم «وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ» أى و أنتم لا تعلمون أنكم أحبطتم أعمالكم بجهر صوتكم على صوته و ترك تعظيمه قال أنس لما نزلت هذه الآيه قال ثابت بن قيس أنا الذى كنت أرفع صوتى فوق صوت رسول الله ص و أجهر له بالقول حبط عملى و أنا من أهل النار و كان ثابت رفيع الصوت فذكر ذلك لرسول الله ص فقال هو من أهل الجنه و قال أصحابنا أن المعنى فى قوله «أَنْ تَحْبَطَ أَعْمالُكُمْ» أنه ينحبط ثواب ذلك العمل لأنهم لو أوقعوه على وجه تعظيم النبى ص و توقيره لاستحقوا الثواب فلما فعلوه على خلاف ذلك الوجه استحقوا العقاب و فاتهم ذلك الثواب فانحبط عملهم فلا تعلق لأهل الوعيد بهذه الآيه و لأنه تعالى علق الإحباط فى هذه الآيه بنفس العمل و هم يعلقونه بالمستحق على العمل و ذلك خلاف الظاهر ثم مدح سبحانه من يعظم رسوله و يوقره فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْواتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ» أى يخفضون أصواتهم فى مجلسه إجلالا «أُولئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوى» أى اختبرها فأخلصها للتقوى عن قتاده و مجاهد أخذ من امتحان الذهب بالنار إذا أذيب حتى يذهب غشه و يبقى خالصه و قيل معناه أنه علم خلوص نياتهم لأن الإنسان يمتحن الشى ء ليعلم حقيقته و قيل معناه عاملهم معامله المختبر بما تعبدهم به من هذه العباده فخلصوا على

الاختبار كما يخلص جيد الذهب بالنار «لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» من الله لذنوبهم «وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ» على طاعتهم ثم خاطب النبى ص فقال «إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ» و هم الجفاه من بنى تميم لم يعلموا فى أى حجره هو فكانوا يطوفون على الحجرات و ينادونه «أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» وصفهم الله سبحانه بالجهل و قله الفهم و العقل إذ لم يعرفوا مقدار النبى ص و لا ما استحقه من التوقير فهم بمنزله البهائم «وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ» من أن ينادوك من وراء الحجرات فى دينهم بما يحرزونه من الثواب و فى دنياهم باستعمالهم حسن الأدب فى مخاطبه الأنبياء ليعدوا بذلك فى زمره العقلاء و قيل معناه لأطلقت أسراهم بغير فداء فإن رسول الله ص كان سبى قوما من بنى العنبر فجاءوا فى فدائهم فأعتق نصفهم و فادى النصف فيقول و لو أنهم صبروا لكنت تعتق كلهم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» لمن تاب منهم.

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ نادِمِينَ (۶) وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيانَ أُولئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ (۷) فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۸) وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۹) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ يعقوب فأصلحوا بين إخوتكم بالتاء على الجمع و هو قراءه ابن سيرين و الباقون «بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ» على التثنيه لقوله «طائِفَتانِ» و فى الشواذ قراءه زيد بن ثابت و الحسن إخوانكم بالألف و النون على الجمع و قد ذكرنا فى سوره النساء اختلافهم فى قوله فتبينوا و الوجه فى القراءتين و

المروى عن الباقر (عليه السلام) فتثبتوا بالثاء و التاء.

اللغه

العنت المشقه يقال عنت الدابه تعنت عنتا إذا حدث فى قوائمه كسر بعد جبر لا يمكنه معه الجرى قال ابن الأنبارى أصل العنت التشديد يقال فلان يعنت فلانا أى يشدد عليه و يلزمه ما يصعب عليه ثم نقل إلى معنى الهلاك و القسط العدل و نحوه الأقساط و القسوط و القسط بالفتح الجور و العدول عن الحق فأصل الباب العدول فمن عدل إلى الحق فقد أقسط و من عدل عن الحق فقد قسط.

الإعراب

«أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ» خبر أن فى الظرف الذى هو فيكم عند النحويين و فيه نظر لأن من حق الخبر أن يكون الخبر مفيدا فلا يقال النار حاره لعدم الفائده و الوجه عندى أن يكون لو مع ما فى حيزه خبر أن و المعنى و اعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم فى كثير من الأمر لعنتم و يجوز على الوجه الأول أن يكون المراد التنبيه لهم على مكان رسول الله ص كما يقول القائل للرجل يريد أن ينبهه على شى ء فلان حاضر و المخاطب يعلم حضوره و لو قال أن رسول الله ص فيكم احتمل أن يكون غير رسول الله فيهم ممن هو بمنزلته فإذا قال إن فيكم رسول الله لا يحتمل ذلك على هذا فقوله «لَوْ يُطِيعُكُمْ» لو مع ما فى حيزه فى محل رفع بأنه خبر أن خبر بعد خبر «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ» مفعول له و التقدير فعل الله ذلك لكم فضلا منه و نعمه و يجوز أن يكون العامل فيه الراشدون و ما فيه من الفعل أى رشدا و فضلا من الله و قوله «بِجَهالَةٍ» و «بِالْعَدْلِ» كلاهما فى موضع نصب على الحال و العامل فى الأول فتصيبوا و فى الثانى فأصلحوا.

النزول

قوله «إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ» نزل فى الوليد بن عقبه بن أبى معيط بعثه رسول الله ص فى صدقات بنى المصطلق فخرجوا يتلقونه فرحا به و كانت بينهم عداوه فى الجاهليه فظن أنهم هموا بقتله فرجع إلى رسول الله ص و قال إنهم منعوا صدقاتهم و كان الأمر بخلافه فغضب النبى ص و هم أن يغزوهم فنزلت الآيه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل إنها نزلت فيمن قال للنبى ص إن ماريه أم إبراهيم يأتيها ابن عم لها قبطى فدعا رسول الله ص عليا (عليه السلام) و قال يا أخى خذ هذا السيف فإن وجدته عندها فاقتله فقال يا رسول الله أكون فى أمرك

إذا أرسلتنى كالسكه المحماه أمضى لما أمرتنى أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب فقال ص بل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال على (عليه السلام) فأقبلت متوشحا بالسيف فوجدته عندها فاخترطت السيف فلما عرف إنى أريده أتى نخله فرقى إليها ثم رمى بنفسه على قفاه و شغر برجليه فإذا أنه أجب أمسح ما له مما للرجال قليل و لا كثير فرجعت فأخبرت النبى ص فقال الحمد لله الذى يصرف عنا السوء أهل البيت و قوله «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» نزل فى الأوس و الخزرج وقع بينهما قتال بالسعف و النعال عن سعيد بن جبير و قيل نزل فى رهط عبد الله بن أبى سلول من الخزرج و رهط عبد الله بن رواحه من الأوس و سببه أن النبى ص وقف على عبد الله بن أبى فراث حمار رسول الله ص فأمسك عبد الله أنفه و قال إليك عنى فقال عبد الله بن رواحه لحمار رسول الله ص أطيب ريحا منك و من أبيك فغضب قومه و أعان ابن رواحه قومه و كان بينهما ضرب بالحديد و الأيدى و النعال.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ» أى بخبر عظيم الشأن و الفاسق الخارج عن طاعه الله إلى معصيته «فَتَبَيَّنُوا» صدقه من كذبه و لا تبادروا إلى العمل بخبره و من قال فتثبتوا فمعناه توقفوا فيه و تأنوا حتى يثبت عندكم حقيقته «أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ» أى حذرا من أن تصيبوا قوما فى أنفسهم و أموالهم بغير علم بحالهم و ما هم عليه من الطاعه و الإسلام «فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ» من إصابتهم بالخطإ «نادِمِينَ» لا يمكنكم تداركه و فى هذا دلاله على أن خبر الواحد لا يوجب العلم و لا العمل لأن المعنى إن جاءكم من لا تأمنون أن يكون خبره كذبا فتوقفوا فيه و هذا التعليل موجود فى خبر من يجوز كونه كاذبا فى خبره و قد استدل بعضهم بالآيه على وجوب العمل بخبر الواحد إذا كان عدلا من حيث أن الله سبحانه أوجب التوقف فى خبر الفاسق فدل على أن خبر العدل لا يجب التوقف فيه و هذا لا يصح لأن دليل الخطاب لا يعول عليه عندنا و عند أكثر المحققين «وَ اعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ» أى فاتقوا الله أن تكذبوه أو تقولوا باطلا عنده فإن الله تعالى يخبره بذلك فتفضحوا و قيل معناه و اعلموا بما أخبره الله تعالى من كذب الوليد أن فيكم رسول الله ص فهذه إحدى معجزاته «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ» أى لو فعل ما تريدونه فى كثير من الأمر لوقعتم فى عنت و هو الإثم و الهلاك فسمى موافقته لما يريدونه طاعه لهم مجازا أ لا ترى أن الطاعه تراعى فيها الرتبه فلا يكون الإنسان مطيعا لمن دونه و إنما يكون مطيعا لمن فوقه إذا فعل ما أمره به ثم خاطب المؤمنين الذين لا يكذبون فقال «وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ» أى جعله أحب الأديان إليكم بأن أقام الأدله على صحته و بما وعد من الثواب عليه «وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ» بالألطاف الداعيه

إليه «وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ» بما وصف من العقاب عليه بوجوه الألطاف الصارفه عنه «وَ الْفُسُوقَ» أى الخروج عن الطاعه إلى المعاصى «وَ الْعِصْيانَ» أى جميع المعاصى و

قيل الفسوق الكذب عن ابن عباس و ابن زيد و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

ثم عاد سبحانه إلى الخبر عنهم فقال «أُولئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ» يعنى الذين وصفهم بالإيمان و زينه فى قلوبهم هم المهتدون إلى محاسن الأمور و قيل هم الذين أصابوا الرشد و اهتدوا إلى الجنه «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ نِعْمَةً» أى تفضلا منى عليهم و رحمه منى لهم عن ابن عباس «وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بالأشياء كلها «حَكِيمٌ» فى جميع أفعاله و فى هذه الآيه دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر من وجوه (منها) أنه إذا حبب فى قلوبهم الإيمان و كره الكفر فمن المعلوم أنه لا يحبب ما لا يحبه و لا يكره ما لا يكرهه (و منها) أنه إذ ألطف فى تحبيب الإيمان بألطافه دل ذلك على ما نقوله فى اللطف ثم قال «وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا» أى فريقان من المؤمنين قاتل أحدهما صاحبه «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما» حتى يصطلحا و لا دلاله فى هذا على أنهما إذا اقتتلا بقيا على الإيمان و يطلق عليهما هذا الاسم و لا يمتنع أن يفسق إحدى الطائفتين أو تفسقا جميعا «فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى» بأن تطلب ما لا يجوز لها و تقاتل الأخرى ظالمه لها متعديه عليها «فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي» لأنها هى الظالمه المتعديه دون الأخرى «حَتَّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللَّهِ» أى حتى ترجع إلى طاعه الله و تترك قتال الطائفه المؤمنه «فَإِنْ فاءَتْ» أى رجعت و تابت و أقلعت و أنابت إلى طاعه الله «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما» أى بينها و بين الطائفه التى هى على الإيمان «بِالْعَدْلِ» أى بالقسط حتى يكونوا سواء لا يكون من إحديهما على الأخرى جور و لا شطط فيما يتعلق بالضمانات من الأروش «وَ أَقْسِطُوا» أى اعدلوا «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» العادلين الذين يعدلون فيما يكون قولا و فعلا «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» فى الدين يلزم نصره بعضهم بعضا «فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ» أى بين كل رجلين تقاتلا و تخاصما و معنى الاثنين يأتى على الجمع لأن تأويله بين كل أخوين يعنى فأنتم إخوه للمتقاتلين فأصلحوا بين الفريقين أى كفوا الظالم عن المظلوم و أعينوا المظلوم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فى ترك العدل و الإصلاح أو فى منع الحقوق «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لكى ترحموا قال الزجاج سمى المؤمنين إذا كانوا متفقين فى دينهم إخوه لاتفاقهم فى الدين و رجوعهم إلى أصل النسب لأنهم لأم واحده و هى حواء

و روى الزهرى عن سالم عن أبيه أن رسول الله ص قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه و لا يسلمه من كان فى حاجه أخيه كان الله فى حاجته و من فرج عن مسلم كربه فرج الله بها عنه كربه من كروب يوم القيامه و من ستر مسلما يستره الله يوم القيامه أورده البخارى و مسلم فى صحيحيهما

و فى وصيه النبى ص لأمير

المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السلام) سر ميلا عد مريضا سر ميلين شيع جنازه سر ثلاثه أميال أجب دعوه سر أربعه أميال زر أخا فى الله سر خمسه أميال أجب دعوه الملهوف سر سته أميال انصر المظلوم و عليك بالاستغفار.

النظم

وجه اتصال قوله «إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ» بما قبله أنه لما أمر بطاعه الله و رسوله بين عقيبه أن الرسول لا يجوز أن يتبع أهواءهم بل ينبغى أن يعمل بما عنده و وجه اتصال قوله «وَ لكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ» لئلا تقعوا فى العنت و إنما قلنا ذلك لأن لكن لا بد أن يتقدمه نفى إذا كان ما بعده إثباتا و قوله «لَوْ يُطِيعُكُمْ» ... «لَعَنِتُّمْ» معناه أنه لم يطعكم فما عنتم.

ص: ٢٠٢

[سوره الحجرات (۴۹): الآيات ۱۱ الى ۱۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ عَسى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ بِئْسَ الاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۱۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَ لا تَجَسَّسُوا وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ (۱۲) يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۱۳) قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ إِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۴)

القراءه

قرأ أهل البصره لا يألتكم بالألف و الباقون «لا يَلِتْكُمْ» بغير الألف.

الحجه

قال أبو زيد ألته حقه يألته ألتا إذا نقصه و قوم يقولون لات يليت ليتا و يقال لت الرجل أليته ليتا إذا عميت عليه الخبر فأخبرته بغير ما يسألك عنه قال رؤبه:

و ليله ذات ندى سريت و لم يلتنى عن سراها ليت

و قوم يقولون ألاتنى عن حقى و ألاتنى عن حاجتى أي صرفنى عنها و حجه من قرأ لا يألتكم قوله تعالى «وَ ما أَلَتْناهُمْ» و من قرأ «يَلِتْكُمْ» جعله من لات يليت.

اللغه

الهمز و اللمز العيب و الغض من الناس فاللمز هو الرمى بالعيب لمن لا يجوز أن يؤذى بذكره و هو المنهى عنه فأما ذكر عيب الفاسق فليس بلمز

و قد ورد فى الحديث قولوا فى الفاسق ما فيه كى يحذره الناس

و النبز القذف باللقب يقال نبزته أنبزه و الغيبه أن تذكر الإنسان من ورائه بسوء هو فيه فإذا ذكرته بما ليس فيه فهو البهت و البهتان و الشعوب الذى يصغر شأن العرب و لا يرى لهم فضلا على غيرهم سموا بذلك لأنهم تأولوا «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً» على أن الشعوب من العجم كالقبائل من العرب و قال أبو عبيده الشعوب العجم و أصله من التشعب و هو كثره تفرقهم فى النسب و يقال شعبته جمعته و شعبته فرقته و هو من الأضداد.

النزول

نزل قوله «لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ» فى ثابت بن قيس بن شماس و كان فى أذنه وقر و كان إذا دخل المسجد تفسحوا له حتى يقعد عند النبى فيسمع ما يقول فدخل المسجد يوما و الناس قد فرغوا من الصلاه و أخذوا مكانهم فجعل يتخطى رقاب الناس و يقول تفسحوا تفسحوا حتى انتهى إلى رجل فقال له أصبت مجلسا فاجلس فجلس خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمه قال من هذا قال الرجل أنا فلان فقال ثابت ابن فلانه ذكر أما له كان يعير بها فى الجاهليه فنكس الرجل رأسه حياء فنزلت الآيه عن ابن عباس و قوله «وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ» نزل فى نساء النبى ص سخرن من أم سلمه عن أنس و ذلك أنها ربطت حقويها بسبيبه و هى ثوب أبيض و سدلت طرفيها خلفها فكانت تجره فقالت عائشه لحفصه انظرى ما ذا تجر

ص: ٢٠٣

خلفها كأنه لسان كلب فلهذا كانت سخريتهما و قيل أنها عيرتها بالقصر و أشارت بيدها أنها قصيره عن الحسن و قوله «وَ لا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» نزل فی رجلين من أصحاب رسول الله ص اغتابا رفيقهما و هو سلمان بعثاه إلی رسول الله ص ليأتی لهما بطعام فبعثه إلی أسامه بن زيد و كان خازن رسول الله ص علی رحله فقال ما عندی شی ء فعاد إليهما فقالا بخل أسامه و قالا لسلمان لو بعثناه إلی بئر سميحه لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان عند أسامه ما أمر لهما به رسول الله فقال لهما رسول الله ص ما لی أری خضره اللحم فی أفواهكما قالا- يا رسول الله ما تناولنا يومنا هذا لحما قال ظللتم تأكلون لحم سلمان و أسامه فنزلت الآيه و عن أبی قلابه قال أن عمر بن الخطاب حدث أن أبا محجن الثقفی يشرب الخمر فی بيته هو و أصحابه فانطلق عمر حتی دخل عليه فإذا ليس عنده إلا رجل فقال أبو محجن يا أمير المؤمنين أن هذا لا يحل لک قد نهاک الله عن التجسس فقال عمر ما يقول هذا قال زيد بن ثابت و عبد الله بن الأرقم صدق يا أمير المؤمنين قال فخرج عمر و تركه و خرج عمر بن الخطاب أيضا و معه عبد الرحمن بن عوف يعسان فتبينت لهما نار فأتيا و استأذنا ففتح الباب فدخلا فإذا رجل و امرأه تغنی و علی يد الرجل قدح فقال عمر من هذه منک قال امرأتی قال و ما فی هذا القدح قال ماء فقال للمرأه ما الذی تغنين قالت أقول:

تطاول هذا الليل و أسود جانبه و أرقنی ألا حبيب ألاعبه

فو الله لو لا خشيه الله و التقی لزعزع من هذا السرير جوانبه

و لكن عقلی و الحياء يكفنی و أكرم بعلی أن تنال مراكبه

ثم قال الرجل ما بهذا أمرنا يا أمير المؤمنين قال الله تعالی «وَ لا تَجَسَّسُوا» فقال عمر صدقت و انصرف و قوله «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثی» قيل نزلت فی ثابت بن قيس بن شماس و قوله للرجل الذی لم يتفسح له ابن فلانه فقال ص من الذاكر فلأنه فقام ثابت فقال أنا يا رسول الله فقال أنظر فی وجوه القوم فنظر إليهم فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت أبيض و أسود و أحمر قال فإنک لا تفضلهم إلا بالتقوی و الدين فنزلت هذه الآيه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ» الآيه عن ابن عباس و قيل لما كان يوم فتح مكه أمر رسول الله ص بلالا حتی علا ظهر الكعبه و أذن فقال عتاب بن أسيد الحمد لله الذی قبض أبی حتی لم ير هذا اليوم و قال الحرث بن هشام أ ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا و قال سهيل بن عمرو أن يرد الله شيئا يغيره لغيره و قال أبو سفيان إنی لا- أقول شيئا أخاف أن يخبره به رب السماوات فأتی جبرائيل (عليه السلام) رسول الله ص فأخبره بما قالوا فدعاهم رسول

الله ص و سألهم عما قالوا فأقروا به و نزلت الآيه و زجرهم عن التفاخر بالأنساب و الازدراء بالفقر و التكاثر بالأموال عن مقاتل.

المعنى

لما أمر سبحانه بإصلاح ذات البين و نهى عن التفرق عقب ذلك بالنهى عن أسباب الفرقه من السخريه و الازدراء بأهل الفقر و المسكنه و نحو ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسى أَنْ يَكُونُوا خَيْراً مِنْهُمْ» قال الخليل القوم يقع على الرجال دون النساء لقيام بعضهم مع بعض فى الأمور قال زهير:

و ما أدرى و لست أخال أدرى أ قوم آل حصن أم نساء

فالمعنى لا يسخر رجال من رجال و السخريه الاستهزاء قال مجاهد معناه لا يسخر غنى من فقير لفقره و ربما يكون الفقير المهين فى ظاهر الحال خيرا و أجل منزله عند الله من الغنى الحسن الحال و لو سخر مؤمن من كافر احتقارا له لم يكن مأثوما و قال ابن زيد هذا نهى عن استهزاء المسلمين بمن أعلن بفسقه عسى أن يكون المسخور عند الله خيرا من الساخر معتقدا أو أسلم باطنا «وَ لا نِساءٌ مِنْ نِساءٍ» على المعنى الذى تقدم «عَسى أَنْ يَكُنَّ خَيْراً مِنْهُنَّ وَ لا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» أى لا يطعن بعضكم على بعض كما قال تعالى وَ لا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ لأن المؤمنين كنفس واحده فكأنه إذا قتل أخاه قتل نفسه عن ابن عباس و قتاده و اللمز العيب فى المشهد و الهمز العيب فى المغيب و قيل أن اللمز يكون باللسان و بالعين و بالإشاره و الهمز لا يكون إلا باللسان و قيل معناه و لا يلعن بعضكم بعضا عن الضحاك «وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ» جمع اللقب و هو اسم غير الذى سمى به الإنسان و قيل هو كل اسم لم يوضع له و إذا دعى به يكرهه فأما إذا كان لا يسوؤه و لا يكرهه فلا بأس فيه مثل الفقيه و القاضى و قيل هو قول الرجل للرجل يا كافر يا فاسق يا منافق عن قتاده و عكرمه و قيل كان اليهودى و النصرانى يسلم فيقال له بعد ذلك يا يهودى أو يا نصرانى فنهوا عن ذلك عن الحسن و قيل هو أن يعمل إنسان شيئا من القبيح ثم يتوب منه فيعير بما سلف منه عن ابن عباس و

روى أن صفيه بنت حيى بن أخطب جاءت إلى النبى ص تبكى فقال لها ما وراءك فقالت إن عائشه تعيرنى و تقول يهوديه بنت يهوديين فقال لها هلا قلت أبى هارون و عمى موسى و زوجى محمد ص

فنزلت الآيه عن ابن عباس «بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ» أى بئس الاسم أن يقول له يا يهودى يا نصرانى و قد آمن عن الحسن و غيره و المعنى بئس الشى ء تسميته باسم الفسوق يعنى الكفر بعد الإيمان و قيل معناه بئس الشى ء اكتساب اسم الفسوق باغتياب المسلمين

و لمزهم و هذا لا يدل على أن اسم الإيمان و الفسق لا يجتمعان لأن هذا كما يقال بئس الحال الفسوق بعد الشيب و المعنى بئس الحال الفسوق مع الشيب و بئس الاسم الفسوق مع الإيمان على أن الظاهر أن المعنى أن الفسوق الذى يتعقب الإيمان بئس الاسم و ذلك هو الكفر «وَ مَنْ لَمْ يَتُبْ» من التنابز و المعاصى و يرجع إلى طاعه الله تعالى «فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰالِمُونَ» نفوسهم بفعل ما يستحقون به العقاب «يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ» قال الزجاج هو أن يظن بأهل الخير سوء فأما أهل السوء و الفسق فلنا أن نظن بهم مثل ما ظهر منهم و قيل هو أن يظن بأخيه المسلم سوءا و لا بأس به ما لم يتكلم به فإن تكلم بذلك الظن و أبداه أثم و هو قوله «إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ» يعنى ما أعلنه مما ظن بأخيه عن المقاتلين و قيل إنما قال كثيرا من الظن لأن من جملته ما يجب العمل به و لا يجوز مخالفته و إنما يكون إثما إذا فعله صاحبه و له الطريق إلى العلم بدلا منه فهذا ظن محرم لا يجوز فعله فأما ما لا سبيل إلى دفعه بالعلم بدلا منه فليس بإثم و لذلك قال «بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ» دون جميعه و الظن المحمود قد بينه الله تعالى و دل عليه بقوله «لَوْ لاٰ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» و قيل معناه يجب على المؤمن أن يحسن الظن و لا يسيئه فى شى ء يجد له تأويلا جميلا و إن كان ظاهرا قبيحا «وَ لاٰ تَجَسَّسُوا» أى و لا تتبعوا عثرات المؤمنين عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قال أبو عبيده التجسس و التحسس واحد و روى فى الشواذ عن ابن عباس و لا تحسسوا بالحاء قال الأخفش و ليس يبعد أحدهما عن الآخر إلا أن التجسس عما يكتم و منه الجاسوس و التحسس بالحاء البحث عما تعرفه و قيل إن التجسس بالجيم فى الشر و الجاسوس صاحب سر الشر و الناموس صاحب سر الخير و قيل معناه لا تتبعوا عيوب المسلمين لتهتكوا العيوب التى سترها أهلها و قيل معناه و لا تبحثوا عما خفى حتى يظهر عن الأوزاعى

و فى الحديث إياكم و الظن فإن الظن أكذب الحديث و لا تجسسوا و لا تقاطعوا و لا تحاسدوا و لا تنابزوا و كونوا عباد الله إخوانا

و قوله «وَ لاٰ يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» الغيبه ذكر العيب بظهر الغيب على وجه تمنع الحكمه منه

و فى الحديث إذا ذكرت الرجل بما فيه مما يكرهه الله فقد اغتبته و إذا ذكرته بما ليس فيه فقد بهته

و عن جابر قال قال رسول الله ص إياكم

و الغيبه فإن الغيبه أشد من الزنا ثم قال أن الرجل يزنى ثم يتوب فيتوب الله عليه و إن صاحب الغيبه لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه

ثم ضرب سبحانه للغيبه مثلا فقال «أَ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً» و تأويله إن ذكرك بالسوء من لم يحضرك بمنزله أن تأكل لحمه و هو ميت لا يحس بذلك عن الزجاج و لما قيل لهم أ يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا لا فقيل «فَكَرِهْتُمُوهُ» أى فكما كرهتم ذلك فاجتنبوا ذكره بالسوء غائبا عن مجاهد و قيل فكما كرهتم لحمه ميتا فاكرهوا غيبته حيا عن الحسن فهذا هو تقدير الكلام و قوله «وَ اتَّقُوا اللَّهَ» معطوف على هذا الفعل المقدر و مثله أَ لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَ وَضَعْنا أى و قد شرحنا و وضعنا و يقال للمغتاب فلان يأكل لحوم الناس قال:

و ليس الذئب يأكل لحم ذئب و يأكل بعضنا بعضا عيانا

و قال آخر:

فإن يأكلوا لحمى و فرت لحومهم و إن يهدموا مجدى بنيت لهم مجدا

و قال قتاده كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا لكراهيه الطبع كذلك يجب أن يمتنع عن غيبته لكراهيه العقل و الشرع لأن دواعى العقل و الشرع أحق بالاتباع من دواعى الطبع فإن داعى الطبع أعمى و داعى العقل بصير و عن ميمون بن شاه و كان يفضل على الحسن لأنه قد لقى من لم يلقه الحسن قال بينا أنا نائم إذا بجيفه زنجى و قائل يقول لى كل يا عبد الله قلت و لم آكل قال بما اغتيب عندك فلان قلت و الله ما ذكرت فيه خيرا و لا شرا قال لكنك استمعت فرضيت و كان ميمون بعد ذلك لا يدع أن يغتاب عنده واحد و قال رجل لابن سيرين إنى قد اغتبتك فاجعلنى فى حل قال إنى أكره أن أحل ما حرم الله «إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ» قابل التوبه «رَحِيمٌ» بالمؤمنين «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى» أى من آدم و حواء و المعنى أنكم متساوون فى النسب لأن كلكم يرجع فى النسب إلى آدم و حواء زجر الله سبحانه عن التفاخر بالأنساب

و روى عكرمه عن ابن عباس أن النبى ص قال إنما أنتم من رجل و امرأه كجمام الصاع ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى

ثم ذكر سبحانه أنه إنما فرق أنساب الناس ليتعارفوا لا ليتفاخروا فقال «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ» و هى جمع شعب و هو الحى العظيم مثل مضر و ربيعه و قبائل هى دون الشعوب كبكر من ربيعه و تميم من مضر هذا قول أكثر المفسرين و قيل الشعوب دون القبائل و إنما سميت بذلك لتشعبها و تفرقها عن

الحسن و

قيل أراد بالشعوب الموالى و بالقبائل العرب فى روايه عطا عن ابن عباس و إلى هذا ذهب قوم فقالوا الشعوب من العجم و القبائل من العرب و الأسباط من بنى إسرائيل و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«لِتَعارَفُوا» أى جعلناكم كذلك لتعارفوا فيعرف بعضكم بعضا بنسبه و أبيه و قومه و لو لا ذلك لفسدت المعاملات و خربت الدنيا و لما أمكن نقل حديث «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ» أى إن أكثركم ثوابا و أرفعكم منزله عند الله أتقاكم لمعاصيه و أعملكم بطاعته

و روى عن النبى ص أنه قال يقول الله تعالى يوم القيامه أمرتكم فضيعتم ما عهدت إليكم فيه و رفعتم أنسابكم فاليوم أرفع نسبى و أضع أنسابكم أين المتقون «إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقاكُمْ»

و روى أن رجلا سأل عيسى بن مريم أى الناس أفضل فأخذ قبضتين من تراب فقال أى هاتين أفضل الناس خلقوا من تراب فأكرمهم أتقاهم

أبو بكر البيهقى بالإسناد عن عبايه بن ربعى عن ابن عباس قال قال رسول الله ص إن الله عز و جل جعل الخلق قسمين فجعلنى فى خيرهم قسما و ذلك قوله «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ» و «أَصْحابُ الشِّمالِ» فأنا من أصحاب اليمين و أنا خير أصحاب اليمين ثم جعل القسمين أثلاثا فجعلنى فى خيرها ثلثا و ذلك قوله «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» و «أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» و «السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» فأنا من السابقين و أنا خير السابقين ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلنى فى خيرها قبيله و ذلك قوله «وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ» الآيه فإنى أتقى ولد آدم و لا فخر و أكرمهم على الله و لا فخر ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى فى خيرها بيتا و ذلك قوله عز و جل «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» فأنا و أهل بيتى مطهرون من الذنوب

«إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بأعمالكم «خَبِيرٌ» بأحوالكم لا يخفى عليه شى ء من ذلك «قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا» و هم قوم من بنى أسد أتوا النبى ص فى سنه جديه و أظهروا الإسلام و لم يكونوا مؤمنين فى السر إنما كانوا يطلبون الصدقه و المعنى أنهم قالوا صدقنا بما جئت به فأمره الله سبحانه أن يخبرهم بذلك ليكون آيه معجزه له فقال «قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا» أى لم تصدقوا على الحقيقه فى الباطن «وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا» أى انقدنا و استسلمنا مخافه السبى و القتل عن سعيد بن جبير و ابن زيد ثم بين سبحانه أن الإيمان محله القلب دون اللسان فقال «وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ» قال الزجاج الإسلام إظهار الخضوع و القبول لما أتى به الرسول و بذلك يحقن الدم فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد و تصديق بالقلب فذلك الإيمان و صاحبه المؤمن المسلم حقا فأما من أظهر قبول الشريعه و استسلم لدفع المكروه فهو فى الظاهر مسلم و باطنه غير مصدق و قد أخرج هؤلاء من الإيمان بقوله «وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمانُ فِي قُلُوبِكُمْ» أى لم تصدقوا بعد بما أسلمتم تعوذا من القتل فالمؤمن مبطن من التصديق مثل ما يظهر و المسلم التام الإسلام مظهر

للطاعه و هو مع ذلک مؤمن بها و الذی أظهر الإسلام تعوذا من القتل غیر مؤمن فی الحقیقه إلا أن حکمه فی الظاهر حکم المسلمین

و روی أنس عن النبی ص قال الإسلام علانیه و الإیمان فی القلب

و أشار إلی صدره «وَ إِنْ تُطِیعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لا یَلِتْکُمْ مِنْ أَعْمالِکُمْ شَیْئاً» أی لا ینقصکم من ثواب أعمالکم شیئا عن ابن عباس و مقاتل «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ».

[سوره الحجرات (۴۹): الآیات ۱۵ الی ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ أُولئِکَ هُمُ الصَّادِقُونَ (۱۵) قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِینِکُمْ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ (۱۶) یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللَّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۱۷) إِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بَصِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸)

القراءه

قرأ ابن کثیر یعملون بالیاء و الباقون بالتاء.

الحجه

وجه التاء أن قبله خطابا و هو قوله «لا تَمُنُّوا» و وجه الیاء أن قبله غیبه و هو قوله «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا».

الإعراب

خبر المبتدأ الذی هو المؤمنون قوله «أُولئِکَ هُمُ الصَّادِقُونَ» و قوله «الَّذِینَ آمَنُوا» صفه لهم.

المعنی

ثم نعت سبحانه الصادقین فی إیمانهم فقال «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتابُوا» أی لم یشکوا فی دینهم بعد الإیمان «وَ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ أُولئِکَ هُمُ الصَّادِقُونَ» فی أقوالهم دون من یقول بلسانه ما لیس فی قلبه قالوا فلما نزلت الآیتان أتوا رسول الله ص یحلفون أنهم مؤمنون صادقون فی دعواهم الإیمان فأنزل الله سبحانه «قُلْ أَ تُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِینِکُمْ» أی أ تخبرون الله بالدین الذی أنتم

عليه و المعنى أنه سبحانه عالم بذلك فلا يحتاج إلى إخباركم به و هذا استفهام إنكار و توبيخ أى كيف تعلمون الله بدينكم «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیمٌ» لأن العالم لنفسه يعلم المعلومات كلها بنفسه فلا يحتاج إلى علم يعلم به و لا إلى من يعلمه كما أنه إذا كان قديما موجودا فى الأزل لنفسه استغنى عن موجد أوجده و كانوا يقولون آمنا بك من غير قتال و قاتلك بنو فلان فقال سبحانه «یَمُنُّونَ عَلَیْكَ أَنْ أَسْلَمُوا» أى بأن أسلموا و المعنى أنهم يمنون عليك بالإسلام «قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَكُمْ» أى بإسلامكم «بَلِ اللَّهُ یَمُنُّ عَلَیْكُمْ أَنْ هَداكُمْ لِلْإِیمانِ» أى بأن هداكم للإيمان و أرشدكم إليه بأن نصب لكم من الأدله عليه و أزاح عللكم و وفقكم له «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِینَ» فى ادعائكم الإيمان «إِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اللَّهُ بَصِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» من طاعه و معصيه و إيمان و كفر.

ص: ٢١٠

(۵۰) سوره ق مکیه و آیاتها خمس و أربعون (۴۵)

اشاره

اشاره

قال الحسن غیر قوله «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» إلی قوله «وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» و المعدل عن ابن عباس «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» الآیه و هی خمس و أربعون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره ق هون الله علیه تارات الموت و سکراته.

أبو حمزه الثمالی عن أبی جعفر (علیه السلام) قال و من أدمن فی فرائضه و نوافله سوره ق وسع الله فی رزقه و أعطاه کتابه بیمینه و حاسبه حسابا یسیرا.

تفسیرها

لما ختم الله تلک السوره بذکر الإیمان و شرائطه للعبید افتتح هذه السوره بذکر ما یجب الإیمان به من القرآن و أدله التوحید فقال:

[سوره ق (۵۰): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِیدِ (۱) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقالَ الْکافِرُونَ هذا شَیْ ءٌ عَجِیبٌ (۲) أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً ذلِکَ رَجْعٌ بَعِیدٌ (۳) قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَ عِنْدَنا کِتابٌ حَفِیظٌ (۴)

بَلْ کَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ فَهُمْ فِی أَمْرٍ مَرِیجٍ (۵)

و لم یعد «ق» آیه و لا نظیر له من نون و صاد لأنه مفرد و کل مفرد فإنه لا یعد لبعده من شبه

الجمله فأما المركب مما أشبه الجمله و وافق رءوس الآى فإنه يعد مثل طه و حم* و الم* و ما أشبه ذلك.

اللغه

المجيد الكريم المعظم و العظيم المكرم و المجد فى كلامهم الشرف الواسع يقال مجد الرجل و مجد مجدا إذا عظم و كرم و أصله من قولهم مجدت الإبل مجودا إذا عظمت بطونها من كثره أكلها من كلاء الربيع و أمجد فلان القوم قرى قال:

أتيناه زوارا فأمجدنا قرى من البث و الداء الدخيل المخامر

و العجيب و العجب هو كل ما لا يعرف علته و لا سببه و المريج المختلط الملتبس و أصله إرسال الشى ء مع غيره من المرج قال الشاعر:

فجالت فالتمست به حشاها فخر كأنه غصن مريج

أى قد التبس بكثره شعبه و مرجت عهودهم و أمرجوها أى خلطوها و لم يفوا بها.

الإعراب

جواب القسم فى «ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» محذوف يدل عليه أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً* و تقديره إنكم مبعوثون فقال أ نبعث إذا متنا و كنا ترابا و يجوز أن يكون الجواب «قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» و حذفت اللام لأن ما قبلها عوض منها كما قال وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها إلى قوله «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها» و المعنى لقد أفلح و العامل فى «أَ إِذا مِتْنا» مضمر و التقدير أ إذا متنا بعثنا.

المعنى

«ق» قد مر تفسيره و قيل إنه اسم من أسماء الله تعالى عن ابن عباس و قيل هو اسم الجبل المحيط بالأرض من زمرده خضراء خضره السماء منها عن الضحاك و عكرمه و قيل معناه قضى الأمر أو قضى ما هو كائن كما قيل فى حم* حم الأمر «وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» أى الكريم على الله العظيم فى نفسه الكثير الخير و النفع لتبعثن يوم القيامه و قيل تقديره و القرآن المجيد أن محمدا رسول الله ص بدلاله قوله «بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أى ما كذبك قومك لأنك كاذب بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم و حسبوا أنه لا يوحى إلا إلى ملك «فَقالَ الْكافِرُونَ هذا شَيْ ءٌ عَجِيبٌ» أى معجب عجبوا من كون محمد ص رسولا إليهم فأنكروا رسالته و أنكروا البعث بعد الموت و هو قوله «أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً»

أ نبعث و نرد أحياء «ذلِكَ» أى ذلك الرد الـذى يقولون «رَجْعٌ بَعِيـدٌ» أى رد بعيـد عن الأوهام و إعاده بعيده عن الكون و المعنى أنه لا يكون ذلك لأنه غير ممكن ثم قال سبحانه «قَدْ عَلِمْنا ما تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ» أى ما تأكل الأرض من لحومهم و دمائهم و تبليه من عظامهم فلا يتعذر علينا ردهم «وَ عِنْدَنا كِتابٌ حَفِيظٌ» أى حافظ لعـدتهم و أسـمائهم و هو اللوح المحفوظ لا يشـذ عنه شى ء و قيل حفيظ أى محفوظ عن البلى و الدروس و هو كتاب الحفظه الذين يكتبون أعمالهم ثم أخبر سـبحانه بتكذيبهم فقال «بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ» و الحق القرآن و قيـل هو الرسول «فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ» أى مختلط فمره قـالوا مجنون و تاره قالوا سـاحر و تاره قالوا شاعر فتحيروا فى أمرهم لجهلهم بحاله و لم يثبتوا على شـى ء واحـد و قالوا للقرآن أنه سـحر مره و زجر مره و مفترى مره فكان أمرهم ملتبسا عليهم قال الحسن ما ترك قوم الحق إلا مرج أمرهم.

[سوره ق (۵۰): الآيات ۶ الى ۱۱]

اشاره

أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّماءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْناها وَ زَيَّنَّاها وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ (۶) وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (۷) تَبْصِرَةً وَ ذِكْرى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ (۸) وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً فَأَنْبَتْنا بِهِ جَنَّاتٍ وَ حَبَّ الْحَصِيدِ (۹) وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ (۱۰)

رِزْقاً لِلْعِبادِ وَ أَحْيَيْنا بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً كَذلِكَ الْخُرُوجُ (۱۱)

اللغه

الفروج الشقوق و الصدوع و فى الحائط فرجه بضم الفاء فإذا قيل فرجه بفتح الفاء فهو التفصى من الهم قال:

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجه كحل العقال

أى رب شـى ء تكرهه النفوس و مـا هاهنـا نكره موصوفه و الفرج موضع المخـافه و فى عهـد الحجاج أنى وليتك الفرجين يعنى خراسان و سجستان و الحصيد ما حصد من أنواع النبات

ص: ۲۱۳

و الباسقات الطوال و بسق النخل بسوقا و الطلع طلع النخله سمى بذلك لطلوعه و النضيد ما نضد بعضه على بعض.

الإعراب

كيف يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال و يجوز أن يكون مصدرا «وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره غير مفروجه و الأرض منصوبه بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر و تقديره و مددنا الأرض مددناها تبصره مفعول له و كذلك ذكرى و «حَبَّ الْحَصِيدِ» تقديره و حب النبات الحصيد و الحصيد صفه لموصوف محذوف و باسقات نصب على الحال و كذلك الجمله التى هى «لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ» حال بعد حال و «رِزْقاً لِلْعِبادِ» مفعول له أى أنبتنا هذه الأشياء لرزق العباد و يجوز أن يكون مفعولا مطلقا أعنى المصدر و تقديره رزقناهم رزقا.

المعنى

ثم أقام سبحانه الدلاله على كونه قادرا على البعث فقال «أَ فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّماءِ فَوْقَهُمْ» أى أ لم يتفكروا فى بناء السماء مع عظمها و حسن ترتيبها و انتظامها «كَيْفَ بَنَيْناها» بغير علاقه و لا عماد «وَ زَيَّنّاها» بالكواكب السياره و النجوم الثوابت «وَ ما لَها مِنْ فُرُوجٍ» أى شقوق و فتوق و قيل معناه ليس فيها تفاوت و اختلاف عن الكسائى و إنما قال فوقهم بنيناها على أنهم يرونها و يشاهدونها ثم لا يتفكرون فيها «وَ الْأَرْضَ مَدَدْناها» أى بسطناها «وَ أَلْقَيْنا فِيها رَواسِيَ» أى جبالا رواسخ تمسكها عن الميدان «وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ» أى من كل صنف حسن المنظر عن ابن زيد و البهجه الحسن الذى له روعه عند الرؤيه كالزهره و الأشجار النضره و الرياض الخضره و قال الأخفش البهيج الذى من رآه بهج به أى سر به فهو بمعنى المبهوج به «تَبْصِرَةً وَ ذِكْرى» أى فعلنا ذلك تبصيرا ليبصر به أمر الدين و تذكيرا و تذكرا «لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ» راجع إلى الله تعالى «وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً» أى مطرا و غيثا يعظم النفع به «فَأَنْبَتْنا بِهِ» أى بالماء «جَنّاتٍ» أى بساتين فيها أشجار تشتمل على أنواع الفواكه المستلذه «وَ حَبَّ الْحَصِيدِ» أى حب البر و الشعير و كل ما يحصد عن قتاده لأن من شأنه أن يحصد إذا تكامل و استحصد و الحب هو الحصيد فهو مثل حق اليقين و مسجد الجامع و نحوهما «وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ» أى و أنبتنا به النخل طويلات عاليات «لَها طَلْعٌ نَضِيدٌ» أى لهذه النخل الموصوفه بالعلو طلع نضد بعضه على بعض عن مجاهد و قتاده و الطلع الكفرى و هو أول ما يظهر من ثمر النخل قبل أن ينشق و هو نضيد فى أكمامه فإذا خرج من أكمامه فليس بنضيد «رِزْقاً لِلْعِبادِ» أى أنبتنا هذه الأشياء للرزق و كل رزق فهو من الله تعالى بأن يكون قد فعله أو فعل سببه لأنه مما يريده و قد يرزق الواحد منا

ص: ۲۱۴

غيره كما يقال رزق السلطان جنده «وَ أَحْيَيْنا بِهِ» أی بذلک الماء الذی أنزلناه من السماء «بَلْدَةً مَيْتاً» أی جدبا و قحطا لا تنبت شيئا فنبت و عاشت ثم قال «كَذلِكَ الْخُرُوجُ» من القبور أی مثل ما أحيينا هذه الأرض الميته بالماء نحيی الموتی يوم القيامه فيخرجون من قبورهم فإن من قدر علی أحدهما قدر علی الآخر و إنما دخلت الشبهه علی هؤلاء من حيث أنهم رأوا العاده مستمره فی إحياء الموات من الأرض بنزول المطر و لم تجر العاده بإحياء الموتی من البشر و لو أنعموا الفكر و أمعنوا النظر لعلموا أن من قدر علی أحد الأمرين قدر علی الآخر.

[سوره ق (۵۰): الآيات ۱۲ الی ۲۰]

اشاره

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ أَصْحابُ الرَّسِّ وَ ثَمُودُ (۱۲) وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوانُ لُوطٍ (۱۳) وَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ وَ قَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ (۱۴) أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِی لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۵) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (۱۶)

إِذْ يَتَلَقَّی الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (۱۷) ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (۱۸) وَ جاءَتْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (۱۹) وَ نُفِخَ فِی الصُّورِ ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ (۲۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی بكر عند خروج نفسه و جاءت سكره الحق بالموت و هی قراءه سعيد بن جبير و طلحه و رواها أصحابنا عن أئمه الهدی (عليه السلام).

الحجه

قال ابن جنی لک فی الباء ضربان من التقدير إن شئت علقتها بنفس جاءت كقولک جئت بزيد أی أحضرته و إن شئت علقتها بمحذوف و جعلتها حالا أی و جاءت سكره الحق و معها الموت كقولک خرج بثيابه أی و ثيابه عليه و مثله قوله فَخَرَجَ عَلی قَوْمِهِ فِی زِينَتِهِ أی و زينته عليه و كقول أبی ذؤيب:

ص: ۲۱۵

يعثرن فى حد الظباه كأنما كسيت برود بنى يزيد الأذرع

أى يعثرن و هن فى حد الظباه و كقول الآخر:

و مستنه كاستنان الخروف و قد قطع الحبل بالمرود

أى قطعه و فيه مروده و كذلك قراءه العامه «وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» إن شئت علقت الباء بنفس جاءت و إن شئت علقتها بمحذوف و جاءت سكره الموت و معها الحق.

اللغه

يقال عييت بالأمر إذا لم تعرف وجهه و تعذر ذلك عليك و أعييت إذا تعبت و كل ذلك من التعب إلا أن أحدهما فى الطلب و الآخر فيما وقع الفراغ عنه و الوريد عرق فى الحلق و هما وريدان فى العنق عن يمين و شمال و كأنه العرق الذى يرد إليه ما ينصب من الرأس و حبل الوريد حبل العاتق و هو منفصل من الحلق إلى العاتق و الرقيب الحافظ و العتيد المعد للزوم الأمر.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الأمم المكذبه تسليه للنبى ص و تهديدا للكفار فقال «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» من الأمم الماضيه «قَوْمُ نُوحٍ» فأغرقهم الله «وَ أَصْحابُ الرَّسِّ» و هم أصحاب البئر التى رسوا نبيهم فيها بعد أن قتلوه عن عكرمه و قيل الرس بئر قتل فيها صاحب ياسين عن الضحاك و قيل هم قوم كانوا باليمامه على آبار لهم عن قتاده و قيل هم أصحاب الأخدود و

قيل كان سحق النساء فى أصحاب الرس و روى ذلك عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ ثَمُودُ» و هم قوم صالح «وَ عادٌ» و هم قوم هود «وَ فِرْعَوْنُ وَ إِخْوانُ لُوطٍ» أى و كذب فرعون موسى و قوم لوط لوطا و سماهم إخوانه لكونهم من نسبه «وَ أَصْحابُ الْأَيْكَهِ» و هم قوم شعيب «وَ قَوْمُ تُبَّعٍ» و هو تبع الحميرى الذى ذكرناه عند قوله أَ هُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ «كُلٌّ» من هؤلاء المذكورين «كَذَّبَ الرُّسُلَ» المبعوثه إليهم و جحدوا نبوتهم «فَحَقَّ وَعِيدِ» أى وجب عليهم عذابى الذى أوعدتهم به فإذا كان مآل الأمم الخاليه إذا كذبوا الرسل الهلاك و الدمار و إنكم معاشر العرب قد سلكتم مسالكهم فى التكذيب و الإنكار فحالكم كحالهم فى التباب و الخسار ثم قال سبحانه جوابا لقولهم ذلك رجع بعيد «أَ فَعَيِينا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ» أى أ فعجزنا

حين خلقناهم أولا- و لم يكونوا شيئا فكيف نعجز عن بعثهم و إعادتهم و هذا تقرير لهم لأنهم اعترفوا بأن الله هو الخالق ثم أنكروا البعث و يقال لكل من عجز عن شى ء عيى به ثم ذكر أنهم فى شك من البعث بعد الموت فقال «بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى بل هم فى ضلال و شك من إعاده الخلق جديدا و اللبس منع من إدراك المعنى بما هو كالستر له و الجديد القريب الإنشاء «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ» أراد به الجنس يعنى ابن آدم «وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ» أى ما يحدث به قلبه و ما يخفى و يكن فى نفسه و لا يظهره لأحد من المخلوقين «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ» بالعلم «مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» و هو عرق يتفرق فى البدن يخالط الإنسان فى جميع أعضائه و قيل هو عرق الحلق عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو عرق متعلق بالقلب يعنى نحن أقرب إليه من قلبه عن الحسن و قيل معناه نحن أعلم به ممن كان منه بمنزله حبل الوريد فى القرب و قيل معناه نحن أملك له من حبل وريده مع استيلائه عليه و قربه منه و قيل معناه نحن أقرب إليه بالإدراك من حبل الوريد لو كان مدركا ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكل به ملكين يحفظان عليه عمله إلزاما للحجه فقال «إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ» فإذ متعلقه بقوله وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ* أى و نحن أعلم به و أملك له حين يتلقى المتلقيان و هما الملكان يأخذان منه عمله فيكتبانه كما يكتب المملى عليه «عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ» أراد عن اليمين قعيد و عن الشمال قعيد فاكتفى بأحدهما عن الآخر و المراد بالقعيد هنا الملازم الذى لا يبرح لا القاعد الذى هو ضد القائم و قيل عن اليمين كاتب الحسنات و عن الشمال كاتب السيئات عن الحسن و مجاهد و قيل الحفظه أربعه ملكان بالنهار و ملكان بالليل عن الحسن «ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» أى ما يتكلم بكلام فيلفظه أى يرميه من فيه إلا لديه حافظ حاضر معه يعنى الملك الموكل به إما صاحب اليمين و إما صاحب الشمال يحفظ عمله لا يغيب عنه و الهاء فى لديه تعود إلى القول أو إلى القائل

و عن أبى أمامه عن النبى ص قال إن صاحب الشمال ليرفع القلم ست ساعات عن العبد المسلم المخطئ أو المسى ء فإن ندم و استغفر الله منها ألقاها و إلا كتب واحده

و فى روايه أخرى قال صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال فإذا عمل حسنه كتبها له صاحب اليمين بعشر أمثالها و إذا عمل سيئه فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال له صاحب اليمين أمسك فيمسك عنه سبع ساعات فإن استغفر الله منها لم يكتب عليه شى ء و إن لم يستغفر الله كتب له سيئه واحده

و عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ص إن الله تعالى وكل بعبده ملكين يكتبان عليه فإذا مات قالا يا رب قد قبضت عبدك فلانا فإلى أين قال سمائى مملوءه بملائكتى يعبدوننى و أرضى مملوءه من خلقى يطيعوننى اذهبا إلى قبر عبدى فسبحانى و كبرانى و هللانى فاكتبا ذلك فى حسنات عبدى إلى يوم القيامه

«وَ جاءَتْ

سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» أى جاءت غمره الموت و شدته التى تغشى الإنسان و تغلب على عقله بالحق أى أمر الآخره حتى عرفه صاحبه و اضطر إليه و قيل معناه جاءت سكره الموت بالحق الذى هو الموت قال مقاتل يعنى أنه حق كائن و المراد أن هذه السكره قد قربت منكم فاستعدوا لها فهى لقربها كالحاصله مثل قوله تعالى أَتى أَمْرُ اللَّهِ و روى أن عائشه قالت عند وفاه أبى بكر:

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوما و ضاق بها الصدر

فقال أبو بكر لا تقولى ذلك و لكنه كما قال الله تعالى «وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» و يقال لمن جاءته سكره الموت «ذلِكَ» أى ذلك الموت «ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ» أى تهرب و تميل «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» قد مر تفسيره «ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ» أى ذلك اليوم يوم وقوع الوعيد الذى خوف الله به عباده ليستعدوا و يقدموا العمل الصالح له.

ص: ٢١٨

[سوره ق (۵۰): الآيات ۲۱ الى ۳۰]

اشاره

وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ (۲۱) لَقَدْ كُنْتَ فِى غَفْلَهٍ مِنْ هذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (۲۲) وَ قالَ قَرِينُهُ هذا ما لَدَىَّ عَتِيدٌ (۲۳) أَلْقِيا فِى جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ (۲۴) مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ (۲۵)

الَّذِى جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ فَأَلْقِياهُ فِى الْعَذابِ الشَّدِيدِ (۲۶) قالَ قَرِينُهُ رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ وَ لكِنْ كانَ فِى ضَلالٍ بَعِيدٍ (۲۷) قالَ لا تَخْتَصِمُوا لَدَىَّ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ (۲۸) ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَىَّ وَ ما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (۲۹) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (۳۰)

القراءه

قرأ نافع و أبو بكر يوم يقول بالياء و الباقون بالنون.

الحجه

الياء على معنى يقول الله تعالى و النون أشبه بقوله «قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ» و قوله «وَ ما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ».

اللغه

السوق الحث على السير و الحديد الحاد مثل الحفيظ و الحافظ و العنيد الجائر عن القصد و هو العنود و العاند و ناقه عنود لا تستقيم فى سيرها و العنيد المتحير منه.

الإعراب

«هذا ما لَدَىَّ عَتِيدٌ» ما هاهنا نكره موصوفه و تقديره هذا شى ء ثابت لدى عتيد فالظرف صفه لما و كذلك عتيد. جهنم لا ينصرف للتعريف و التأنيث و أصله من قولهم بئر جهنام إذا كانت بعيده القعر و قيل هو أعجمى فلا ينصرف للتعريف و العجمه و قوله «أَلْقِيا فِى جَهَنَّمَ» قيل فيه أقوال (أحدها) أن العرب تأمر الواحد و القوم بما يؤمر به الاثنان يقول للرجل الواحد قوما و اخرجا و يحكى عن الحجاج أنه كان يقول يا حرسى اضربا عنقه يريد اضرب قال الفراء سمعت من العرب من يقول ويلك ارحلاها و أنشدنى بعضهم:

فقلت لصاحبى لا تحبسانا بنزع أصوله و اجتز شيحا

و أنشدنى أبو ثروان:

فإن تزجرانى يا ابن عفان أنزجر و إن تدعانى أحم عرضا ممنعا

قال و ترى أن ذلك منهم لأجل أن أدنى أعوان الرجل فى إبله و غنمه اثنان و كذلك الرفقه أدنى ما تكون ثلاثه فجرى كلام الواحد على صاحبيه أ لا ترى أن الشعراء أكثر شى ء قيلا يا صاحبى و يا خليلى قال امرؤ القيس:

خليلى مرا بى على أم جندب لنقضى حاجات الفؤاد المعذب

فإنكما إن تنظرانى ليله من الدهر تنفعنى لدى أم جندب

ثم قال:

أ لم تر أنى كلما جئت طارقا وجدت بها طيبا و إن لم تطيب

ص: ٢١٩

فرجع إلى الواحد لأن أول الكلام واحد فى لفظ الاثنين و أنشد أيضا:

خليلى قوما فى عطاله فانظرا أ نارا ترى من نحو ما بين أم برقا

و لم يقل تريا (و الثانى) أنه إنما ثنى ليدل على التكثير كأنه قال ألق ألق فثنى الضمير ليدل على تكرير الفعل و هذا لشده ارتباط الفاعل بالفعل حتى إذا كرر أحدهما فكأن الثانى كرر و هذا قول المازنى و مثله عنده قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ إنما جمع ليدل على التكرير كأنه قال ارجعنى ارجعنى ارجعنى و حمل عليه قول امرئ القيس:

"قفا نبك من ذكرى حبيب و منزل"

و نحو ذلك أى كأنه قال قف قف (و الثالث) أن الأمر تناول السائق و الشهيد فكأنه قال يا أيها السائق و يا أيها الشهيد ألقيا (و الرابع) أنه يريد النون الخفيفه فكان ألقين فأجرى الوصل مجرى الوقف فأبدل من النون ألفا كما قال الأعشى:

و ذا النسك المنصوب لا تنسكنه و لا تعبد الشيطان و الله فاعبدا

و يؤيد هذا القول ما روى عن الحسن أنه قرأ ألقيا بالتنوين. «الَّذِی جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» إن كان مبتدأ فخبره قوله «فَأَلْقِیاهُ» و يجوز أن يكون نصبا بمضمر يفسره فألقياه و يجوز أن يكون نصبا بدلا من قوله «كُلَّ كَفَّارٍ» و لا يجوز أن يكون جرا صفه لكفار لأن النكره لا توصف بالموصول إنما الموصول وصله إلى وصف المعارف بالجمل.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال الناس بعد البعث فقال «وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ» أى و تجى ء كل نفس من المكلفين فى يوم الوعيد و معها سائق من الملائكه يسوقها أى يحثها على السير إلى الحساب و شهيد من الملائكه يشهد عليها بما يعلم من حالها و شاهده منها و كتبه عليها فلا يجد إلى الهرب و لا إلى الجحود سبيلا و قيل السائق من الملائكه و الشهيد الجوارح تشهد عليها عن الضحاك «لَقَدْ كُنْتَ فِی غَفْلَهٍ» أى يقال له لقد كنت فى سهو و نسيان «مِنْ هذا» اليوم فى الدنيا و الغفله ذهاب المعنى عن النفس «فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ» الذى كان فى الدنيا يغشى قلبك و سمعك و بصرك حتى ظهر لك الأمر و إنما تظهر الأمور فى الآخره بما يخلق الله تعالى من العلوم الضروريه فيهم فيصير بمنزله كشف الغطاء لما يرى و إنما يراد به جميع المكلفين برهم و فاجرهم لأن معارف الجميع ضروريه

«فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ» أى فعينك اليوم حاده النظر لا يدخل عليها شك و لا شبهه و قيل معناه فعلمك بما كنت فيه من أحوال الدنيا نافذ و لا يراد به بصر العين كما يقال فلان بصير بالنحو و الفقه و قيل هو خاص فى الكافر أى فأنت اليوم عالم بما كنت تنكره فى الدنيا عن ابن عباس

«وَ قالَ قَرِينُهُ» يعنى الملك الشهيد عليه عن الحسن و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل قرينه الذى قيض له من الشياطين عن مجاهد و قيل قرينه من الإنس «هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ» إن كان المراد به الملك الشهيد فمعناه هذا حسابه حاضر لدى فى هذا الكتاب أى يقول لربه كنت وكلتنى به فما كتبت من عمله حاضر عندى و إن كان المراد به الشيطان أو القرين من الإنس فالمعنى هذا العذاب حاضر عندى معد لى بسبب سيئاتى «أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ» هذا خطاب لخازن النار و قيل خطاب للملكين الموكلين به و هما السائق و الشهيد عن الزجاج و قد ذكرنا ما قيل فيه و

روى أبو القاسم الحسكانى بالإسناد عن الأعمش أنه قال حدثنا أبو المتوكل الناجى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله ص إذا كان يوم القيامه يقول الله تعالى لى و لعلى ألقيا فى النار من أبغضكما و أدخلا الجنه من أحبكما و ذلك قوله «أَلْقِيا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ»

و العنيد الذاهب عن الحق و سبيل الرشد «مَنّاعٍ لِلْخَيْرِ» الذى أمر الله به من بذل المال فى وجوهه «مُعْتَدٍ» ظالم متجاوز يتعدى حدود الله «مُرِيبٍ» أى شاك فى الله و فيما جاء من عند الله و قيل متهم يفعل ما يرتاب بفعله و يظن به غير الجميل مثل المليم الذى يفعل ما يلام عليه و قيل إنها نزلت فى الوليد بن المغيره حين استشاره بنو أخيه فى الإسلام فمنعهم فيكون المراد بالخير الإسلام «الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» من الأصنام و الأوثان «فَأَلْقِياهُ فِي الْعَذابِ الشَّدِيدِ» هذا تأكيد للأول فكأنه قال افعلا ما أمرتكما به فإنه مستحق لذلك «قالَ قَرِينُهُ» أى شيطانه الذى أغواه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و إنما سمى قرينه لأنه يقرن به فى العذاب و قيل قرينه من الإنس و هم علماء السوء و المتبوعون «رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ» أى ما أضللته و ما أوقعته فى الطغيان باستكراه أى لم أجعله طاغيا «وَ لكِنْ كانَ فِي ضَلالٍ» من الإيمان «بَعِيدٍ» أى و لكنه طغى باختياره السوء و مثل هذا قوله وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي «قالَ» الله تعالى لهم «لا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ» أى لا يخاصم بعضكم بعضا عندى «وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ» فى دار التكليف و لم تنزجروا و خالفتم أمرى «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» المعنى أن الذى قدمته لكم فى دار الدنيا من أنى أعاقب من جحدنى و كذب رسلى و خالفنى فى أمرى لا يبدل بغيره و لا يكون خلافه «وَ ما أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ» أى لست بظالم أحدا فى عقابى لمن استحقه بل هو الظالم لنفسه بارتكابه المعاصى التى استحق بها ذلك و إنما قال

بظلام على وجه المبالغه ردا على من أضاف الظلم إليه تعالى و تقدس عن ذلك «يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ» يتعلق يوم بقوله «ما يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ» الآيه و قيل يتعلق بتقدير اذكر يا محمد ذلك اليوم الذى يقول الله فيه لجهنم هل امتلأت من كثره ما ألقى فيك من العصاه «وَ تَقُولُ» جهنم «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ» قال أنس طلبت الزياده و قال مجاهد المعنى معنى الكفايه أى لم يبق مزيد لامتلائها و يدل على هذا القول قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ* و قيل فى الوجه الأول إن هذا القول كان منها قبل دخول جميع أهل النار فيها و يجوز أن تكون تطلب الزياده على أن يزاد فى سعتها كما

عن النبى ص أنه قيل له يوم فتح مكه أ لا تنزل دارك فقال و هل ترك لنا عقيل من دار لأنه كان قد باع دور بنى هاشم لما خرجوا إلى المدينه

فعلى هذا يكون المعنى و هل بقى زياده فأما الوجه فى كلام جهنم فقيل فيه وجوه (أحدها) أنه خرج مخرج المثل أى إن جهنم من سعتها و عظمتها بمنزله الناطقه التى إذا قيل لها هل امتلأت تقول لم أمتلئ و بقى فى سعه كثيره و مثله قول عنتره:

فأزور من وقع القنا بلبانه و شكا إلى بعبره و تحمحم

و قال آخر:

امتلأ الحوض و قال قطنى مهلا رويدا قد ملأت بطنى

(و ثانيها) أنه سبحانه يخلق لجهنم آله الكلام فتتكلم و هذا غير منكر لأن من أنطق الأيدى و الجوارح و الجلود قادر على أن ينطق جهنم (و ثالثها) أنه خطاب لخزنه جهنم على وجه التقرير لهم هل امتلأت جهنم فيقولون بلى لم يبق موضع لمزيد ليعلم الخلق صدق وعده عن الحسن قال و معناه ما من مزيد أى لا مزيد كقوله هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ و هو قول واصل بن عطاء و عمرو بن عبيد.

ص: ۲۲۲

[سوره ق (۵۰): الآيات ۳۱ الى ۴۰]

اشاره

وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ (۳۱) هذا ما تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ (۳۲) مَنْ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ (۳۳) ادْخُلُوها بِسَلامٍ ذلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ (۳۴) لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ (۳۵)

وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً فَنَقَّبُوا فِي الْبِلادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ (۳۶) إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ (۳۷) وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ (۳۸) فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ (۳۹) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبارَ السُّجُودِ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و حمزه و خلف و إدبار بكسر الهمزه و الباقون «وَ أَدْبارَ السُّجُودِ» بالفتح و فى الشواذ قراءه ابن عباس و أبى العاليه و يحيى بن يعمر فنقبوا فى البلاد بكسر القاف و قراءه السدى و ألقى السمع و قراءه أبى عبد الرحمن السلمى و طلحه و ما مسنا من لغوب بفتح اللام.

الحجه

قال أبو على أدبار مصدر و المصادر تجعل ظروفا على إراده إضافه أسماء الزمان إليها و حذفها كقولك جئتك مقدم الحاج و خفوق النجم و خلافه فلان تريد فى ذلك كله وقت كذا فكذلك يقدر هنا وقت أدبار السجود إلا أن المضاف المحذوف فى هذا الباب لا يكاد يظهر و لا يستعمل فهذا أدخل فى باب الظروف من قول من فتح فكأنه أمر بالتسبيح بعد الفراغ من الصلاه و من فتح فجعله جمع دبر أو دبر مثل قفل و أقفال و طنب و أطناب و قد استعمل ذلك ظرفا نحو جئتك فى دبر الصلاه و فى أدبار الصلاه قال أوس بن حجر:

على دبر الشهر الحرام بأرضنا و ما حولها جدب سنون تلمع

و أما من قرأ فنقبوا فقد قال ابن جنى أنه فعلوا من النقب أى أدخلوا و غوروا فى الأرض فإنكم لا تجدون لكم محيصا و قوله «أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ» معناه أو ألقى السمع منه و قوله «وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ» فيمكن أن يكون من المصادر التى جاءت على فعول بفتح الفاء كالوضوء و الولوغ

و الوزوع و القبول و هی صفات مصادر محذوفه أی توضأت وضوءا أی وضوءا حسنا و کذلک هذا أی و ما مسنا من لغوب لغوب أی تعب متعب.

اللغه

الإزلاف التقریب إلی الخیر و منه الزلفه و الزلفی و ازدلف إلیه أی اقترب و المزدلفه منزله قریبه من الموقف و هو المشعر و جمع و منه قول الراجز:

ناج طواه الأین مما أوجفا طی اللیالی زلفا فزلفا

سماوه الهلال حتی احقوقفا

و التنقیب التفتیح بما یصلح للسلوک و هو من النقب الذی هو الفتح قال امرؤ القیس:

لقد نقبت فی الآفاق حتی رضیت من الغنیمه بالإیاب

أی طوفت فی طرقها و سرت فی نقوبها و اللغوب الإعیاء.

الإعراب

«غَیْرَ بَعِیدٍ» صفه مصدر محذوف تقدیره إزلافا غیر بعید و یجوز أن یکون منصوبا علی الحال من الجنه و لم یقل غیر بعیده لأنه فی تقدیر النسب أی غیر ذات بعد و قوله «لِکُلِّ أَوّابٍ» یجوز أن یکون فی موضع رفع بأنه خبر مبتدإ محذوف أی هو لکل أواب و لا یجوز أن یکون خبرا بعد خبر تقدیره هذا الموعود هذا لکل أواب حفیظ و لا یجوز أن تتعلق اللام بتوعدون لأن الأوابین هم الموعودون لا الموعود لهم. «مَنْ خَشِیَ الرَّحْمنَ» یجوز أن یکون فی محل جر علی البدل من أواب فیتم الکلام عند قوله «وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِیبٍ» و یجوز أن یکون مبتدأ و خبره محذوف علی تقدیر یقال لهم ادخلوها فعلی هذا یکون تمام الکلام عند قوله «لِکُلِّ أَوّابٍ حَفِیظٍ» و یقتضی أن یکون ادخلوها خطابا للمتقین و تقدیره و تزلف الجنه للمتقین و یقال لهم ادخلوها بسلام.

المعنی

لما أخبر سبحانه عما أعده للکافرین و العصاه عقبه بذکر ما أعده للمتقین فقال «وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِینَ» أی قربت الجنه و أدنیت للذین اتقوا الشرک و المعاصی حتی یروا ما فیها من النعیم و الجنه هی البستان الذی یجمع کل لذه من الأنهار و الأشجار و طیب

الثمار و من الأزواج الكرام و الحور الحسان و الخدم من الولدان و من الأبنيه الفاخره المزينه بالياقوت و الزمرد و العقيان نسأل الله التوفيق لما يقرب من رضاه «غَيْرَ بَعِيدٍ» أى هى قريبه منهم لا يلحقهم ضرر و لا مشقه فى الوصول إليها و قيل معناه ليس ببعيد مجى ء ذلك لأن كل آت قريب و مثله قول الحسن كأنك بالدنيا كأن لم تكن و بالآخره كأن لم تزل «هذا ما تُوعَدُونَ» أى هذا الذى ذكرناه هو ما وعدتم به من الثواب على ألسنه الرسل «لِكُلِّ أَوَّابٍ» أى تواب رجاع إلى الطاعه عن الضحاك و ابن زيد و قيل لكل مسبح عن ابن عباس و عطاء «حَفِيظٍ» لما أمر الله به متحفظ من الخروج إلى ما لا يجوز من سيئه تدنسه أو خطيئه تحط منه و تشينه «مَنْ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ» أى هو من خاف الله و أطاعه و آمن بثوابه و عقابه و لم يره و قيل بالغيب أى فى الخلوه بحيث لا يراه أحد عن الضحاك و السدى «وَ جاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ» أى و دام على ذلك حتى وافى الآخره بقلب مقبل على طاعه الله راجع إلى الله بضمائره «ادْخُلُوها بِسَلامٍ» أى يقال لهم أدخلوا الجنه بأمان من كل مكروه و سلامه من كل آفه و قيل بسلام من الله و ملائكته عليهم «ذلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ» الوقت الذى يبقون فيه فى النعيم مؤبدين لا إلى غايه «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ فِيها» أى لهم فى الجنه ما تشتهيه أنفسهم و يريدونه من أنواع النعم «وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ» أى و عندنا زياده على ما يشاءونه مما لم يخطر ببالهم و لم تبلغهم أمانيهم و قيل هو الزياده على مقدار استحقاقهم من الثواب بأعمالهم ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «وَ كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ» أى كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء من القرون الذين كذبوا رسلهم «هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشاً» أى الذين أهلكناهم كانوا أشد قوه من هؤلاء و أكثر عده و عده و لم يتعذر علينا ذلك فما الذى يؤمن هؤلاء من مثله «فَنَقَّبُوا فِي الْبِلادِ» أى فتحوا المسالك فى البلاد بشده بطشهم أصله من النقب و هو الطريق و قيل معناه ساروا فى البلاد و طوفوا فيها بقوتهم و سلكوا كل طريق و سافروا فى أعمار طويله «هَلْ مِنْ مَحِيصٍ» أى هل من محيد عن الموت و منجى من الهلاك يعنى لم يجدوا فى جميع ذلك من الموت و الهلاك منجى و مهربا «إِنَّ فِي ذلِكَ» أى فيما أخبرته و قصصته «لَذِكْرى» أى ما يعتبر به و يتفكر فيه «لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ» معنى القلب هنا العقل عن ابن عباس من قولهم أين ذهب قلبك و فلان قلبه معه و إنما قال ذلك لأن من لا يعى الذكر لا يعتد بما له من القلب و قيل لمن كان له قلب حى. عن قتاده «أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ» أى استمع و لم يشغل قلبه بغير ما يستمع و هو شهيد لما يسمع فيفقهه غير غافل عنه و لا ساه عن ابن عباس و مجاهد و الضحاك

ص: ۲۲۵

يقال ألق إلى سمعك أى اسمع قال ابن عباس كان المنافقون يجلسون عند رسول الله ص ثم يخرجون فيقولون ما ذا قال آنفا ليس قلوبهم معهم و قيل هو شهيد على صفه النبى فى الكتب السالفه يريد أهل الكتاب عن قتاده «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ ما مَسَّنا مِنْ لُغُوبٍ» أى نصب و تعب أكذب الله تعالى بهذا اليهود فإنهم قالوا استراح الله يوم السبت فلذلك لا تعمل فيه شيئا «فَاصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ» يا محمد من بهتهم و كذبهم و قولهم إنك ساحر أو مجنون و احتمل ذلك حتى يأتى الله بالفرج و هذا قبل أن أمر الله بالقتال «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى و صل و أحمد الله تعالى سمى الصلاه تسبيحا لأن الصلاه تشتمل على التسبيح و التحميد عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و قيل أراد به التسبيح بالقول تنزيها لله تعالى عما لا يليق به «قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» يعنى صلاه الفجر و صلاه الظهر و العصر عن قتاده و ابن زيد «وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ» يعنى المغرب و العشاء الآخره و قيل و من الليل يعنى صلاه الليل و يدخل فيه صلاه المغرب و العشاء عن مجاهد و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه سئل عن قوله «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ» فقال تقول حين تصبح و حين تمسى عشرات مرات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد يحيى و يميت و هو على كل شى ء قدير

«وَ أَدْبارَ السُّجُودِ» فيه أقوال (أحدها) أن المراد به الركعتان بعد المغرب و إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر عن على بن أبى طالب (عليه السلام) و الحسن بن على (عليه السلام) و الحسن و الشعبى و عن ابن عباس مرفوعا إلى النبى ص

(و ثانيها) أنه التسبيح بعد كل صلاه عن ابن عباس و مجاهد (و ثالثها) أنه النوافل بعد المفروضات عن ابن زيد و الجبائى (و رابعها)

أنه الوتر من آخر الليل روى ذلك عن أبى عبد الله (عليه السلام).

[سوره ق (۵۰): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ (۴۱) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ ذلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ (۴۲) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ (۴۳) يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِراعاً ذلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنا يَسِيرٌ (۴۴) نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخافُ وَعِيدِ (۴۵)

الإعراب

«وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ» تقديره و استمع حديث يوم ينادى المنادى فحذف المضاف و هو مفعول به و ليس بالظرف و «يَوْمَ يَسْمَعُونَ» بدل من يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ و كذلك «يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ» و يجوز أن ينتصب «يَوْمَ تَشَقَّقُ» بقوله وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ أى يصيرون إلينا فى ذلك اليوم.

المعنى

ثم قال سبحانه لنبيه ص و المراد به جميع المكلفين «وَ اسْتَمِعْ يَوْمَ يُنادِ الْمُنادِ مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ» أى أصغ إلى النداء و توقعه يعنى صيحه القيامه و البعث و النشور ينادى بها المنادى و هى النفخه الثانيه و يجوز أن يكون المراد و استمع ذكر حالهم يوم ينادى المنادى و قيل أنه ينادى مناد من صخره بيت المقدس أيتها العظام الباليه و الأوصال المنقطعه و اللحوم المتمزقه قومى لفصل القضاء و ما أعد الله لكم من الجزاء عن قتاده و قيل أن المنادى هو إسرافيل يقول يا معشر الخلائق قوموا للحساب عن مقاتل و إنما قال من مكان قريب لأنه يسمعه الخلائق كلهم على حد واحد فلا يخفى على أحد قريب و لا بعيد فكأنهم نودوا من مكان يقرب منهم «يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَهَ بِالْحَقِّ» و الصيحه المره الواحده من الصوت الشديد و هذه الصيحه هى النفخه الثانيه و قوله «بِالْحَقِّ» أى بالبعث عن الكلبى و قيل يعنى إنها كائنه حقا عن مقاتل «ذلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ» من القبور إلى أرض الموقف و قيل هو اسم من أسماء القيامه عن أبى عبيده و استشهد بقول الشاعر:

أ ليس يوم سمى الخروجا أعظم يوم رجه رجوجا

«إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ» أخبر سبحانه عن نفسه أنه هو الذى يحيى الخلق بعد أن كانوا جمادا أمواتا ثم يميتهم بعد أن كانوا أحياء ثم يحييهم يوم القيامه و هو قوله «وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ يَوْمَ تَشَقَّقُ» أى تتشقق «الْأَرْضُ عَنْهُمْ» تتصدع فيخرجون منها «سِراعاً» يسرعون إلى الداعى بلا تأخير «ذلِكَ حَشْرٌ» و الحشر الجمع بالسوق من كل جهه «عَلَيْنا يَسِيرٌ» أى سهل علينا غير شاق هين غير متعذر مع تباعد ديارهم و قبورهم ثم عزى سبحانه نبيه ص فقال «نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ» أى بما يقوله هؤلاء الكفار فى تكذيبك و جحود نبوتك و إنكار البعث لا يخفى علينا من أمرهم شى ء «وَ ما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» أى بمسلط قادر على قلوبهم فتجبرهم على الإيمان و إنما بعثت منذرا داعيا مرغبا و هذا معنى قول ابن

عباس و قال تغلب جاءت أحرف على فعال بمعنى مفعل مثل دراك بمعنى مدرك و سراع بمعنى مسرع و سيف سقاط بمعنى مسقط و بكاء بمعنى مبكى قال على بن عيسى لم يسمع من ذلك الإدراك من أدركت و قيل جبار من جبرته على الأمر بمعنى أجبرته و هى لغه كنانه و قيل معناه ما أنت عليهم بفظ غليظ لا تحلم عنهم فاحتمل أذاهم «فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخافُ وَعِيدِ» إنما خص بالذكر من يخاف وعيد الله لأنه الذى ينتفع به.

ص: ٢٢٨

(۵۱) سوره الذاريات مكيه و آياتها ستون (۶۰)

اشاره

اشاره

[عدد آيها] ستون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص من قرأ سوره الذاريات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل ريح هبت و جرت فى الدنيا

و

روى داود بن فرقد عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الذاريات فى يومه أو ليلته أصلح الله له معيشته و أتاه برزق واسع و نور له فى قبره بسراج يزهر إلى يوم القيامه.

تفسيرها

لما ختم الله تعالى سوره ق بالوعيد افتتح هذه السوره بتحقيق الوعيد فقال:

ص: ۲۲۹

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱ الى ۱۴]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الذَّارِياتِ ذَرْواً (۱) فَالْحامِلاتِ وِقْراً (۲) فَالْجارِياتِ يُسْراً (۳) فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً (۴)

إِنَّما تُوعَدُونَ لَصادِقٌ (۵) وَ إِنَّ الدِّينَ لَواقِعٌ (۶) وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُكِ (۷) إِنَّكُمْ لَفِی قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ (۸) يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ (۹)

قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ (۱۰) الَّذِينَ هُمْ فِی غَمْرَهٍ ساهُونَ (۱۱) يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ (۱۲) يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ (۱۳) ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هذَا الَّذِی كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (۱۴)

اللغه

ذرت الريح التراب تذروه ذروا إذا طيرته و أذرته تذريه بمعناه و الحبک الطرايق التی تجری على الشی ء كالطرائق التی ترى فی السماء و فی الصافی من الماء إذا مرت عليه الريح و هو تكسر جار فيه و يقال للشعر الجعد حبک و الواحد حباک و حبيكه و الحبک حسن أثر الصنعه فی الشی ء و استواؤه يقال حبكه يحبكه و يحبكه قال زهير فی الحبک:

مكلل بأصول النجم تنسجه ريح خريق لضاحی مائه حبک

و الخراص الكذاب و الخرص الظن و الحدس و سمی الخزر خرصا منه و يقال كم خرص أرضک بكسر الخاء و أصل الخرص القطع من قولهم خرص فلان كلاما و اخترصه إذا اقتطعه من غير أصل و الغمره من غمره الماء يغمره و غمره الدين إذا غطاه بكثرته و الغمر السيد الكثير العطاء لأنه يغمر بعطائه.

الإعراب

قال الزجاج يوم نصب على وجهين (أحدهما) أن يكون على معنى يقع الجزاء يوم هم على النار يفتنون (و الآخر) أن يكون لفظه لفظ نصب و معناه معنى رفع لأنه مضاف إلى جمله كلام تقول يعجبنی يوم أنت قائم و يوم أنت تقوم إن شئت فتحته و إن شئت رفعته كما قال الشاعر:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامه فی غصون ذات أو قال

و روى غير أن نطقت بالرفع لما أضاف غير إلى أن و ليست بمتمكنه فتح و كذلک لما أضاف يوم إلى الجمله فتح و كما قرئ من خزی يومئذ ففتح يوم و هو فی موضع خفض لأنک أضفته إلى غير متمكن و قيل أنه لما جرى فی كلامهم ظرفا بقی فی موضع الرفع على ذلک

الاستعمال و جاء مفتوحا كما جاء فی قوله وَ مِنَّا دُونَ ذلِکَ و قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَیْنَکُمْ.

المعنی

«وَ الذَّارِیاتِ ذَرْواً»

روی أن ابن الکوا سأل أمیر المؤمنین علیا (علیه السلام) و هو یخطب علی المنبر فقال ما «الذَّارِیاتِ ذَرْواً» قال الریاح قال «فَالْحامِلاتِ وِقْراً» قال السحاب قال «فَالْجارِیاتِ یُسْراً» قال السفن قال «فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً» قال الملائکه

و روی ذلک عن ابن عباس و مجاهد فالذاریات الریاح تذرو التراب و هشیم النبت أی تفرقه «فَالْحامِلاتِ وِقْراً» السحاب تحمل ثقلا من الماء من بلد إلی بلد فتصیر موقره به و الوقر بالکسر ثقل الحمل علی ظهر أو فی بطن و الوقر ثقل الأذن «فَالْجارِیاتِ یُسْراً» السفن تجری میسره علی الماء جریا سهلا إلی حیث سیرت و قیل هی السحاب تجری یسرا إلی حیث سیرها الله من البقاع و قیل هی النجوم السبعه السیاره الشمس و القمر و زحل و المشتری و المریخ و الزهره و عطارد «فَالْمُقَسِّماتِ أَمْراً» الملائکه یقسمون الأمور بین الخلق علی ما أمروا به أقسم الله تعالی بهذه الأشیاء لکثره ما فیها من المنافع للعباد و لم تضمنه من الدلاله علی وحدانیه الله تعالی و بدائع صنعه و قیل أن التقدیر فیها القسم برب هذه الأشیاء لأنه لا یجوز القسم إلا بالله عز اسمه و

قال أبو جعفر و أبو عبد الله (علیه السلام) أنه لا یجوز لأحد أن یقسم إلا بالله تعالی و الله سبحانه یقسم بما یشاء من خلقه

ثم ذکر المقسم علیه فقال «إِنَّما تُوعَدُونَ» أی من الثواب و العقاب و الجنه و النار «لَصادِقٌ» أی صدق لا بد من کونه فهو اسم وضع موضع المصدر و قیل معناه ذو صدق کقوله عِیشَهٍ راضِیَهٍ* «وَ إِنَّ الدِّینَ لَواقِعٌ» أی إن الجزاء و قیل أن الحساب لکائن یوم القیامه ثم أنشأ قسما آخر فقال «وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُکِ» أی ذات الطرائق الحسنه لکنا لا نری تلک الحبک لبعدها عنا عن الحسن و الضحاک و قیل ذات الخلق الحسن المستوی عن ابن عباس و قتاده و عکرمه و الربیع و

قیل ذات الحسن و الزینه عن علی (علیه السلام)

و

روی علی بن إبراهیم بن هاشم عن أبیه عن الحسین بن خالد عن أبی الحسن الرضا (علیه السلام) قال قلت له أخبرنی عن قول الله تعالی «وَ السَّماءِ ذاتِ الْحُبُکِ» فقال محبوکه إلی الأرض و شبک بین أصابعه فقلت کیف تکون محبوکه إلی الأرض و الله تعالی یقول رَفَعَ السَّماواتِ بِغَیْرِ عَمَدٍ فقال سبحان الله أ لیس یقول بِغَیْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها قلت بلی قال فثم عمد و لکن لا تری فقلت فکیف ذلک جعلنی الله فداک قال فبسط کفه الیسری ثم وضع الیمنی علیها فقال هذه أرض الدنیا و السماء الدنیا فوقها قبه و الأرض الثانیه فوق السماء الدنیا و السماء الثانیه فوقها قبه و الأرض الثالثه فوق السماء الثانیه و السماء الثالثه فوقها قبه ثم هکذا إلی الأرض السابعه فوق السماء السادسه و السماء السابعه

ص: ۲۳۱

فوقها قبه و عرش الرحمن فوق السماء السابعه و هو قوله «خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ» و صاحب الأمر و هو النبى ص و الوصى على بعده و هو على وجه الأرض و إنما يتنزل الأمر إليه من فوق من بين السماوات و الأرضين قلت فما تحتنا إلا أرض واحده قال و ما تحتنا إلا أرض واحده و إن الست لفوقنا

«إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ» هذا جواب القسم أى إنكم يا أهل مكه فى قول مختلف فى قول محمد ص فبعضكم يقول شاعر و بعضكم يقول مجنون و فى القرآن يقولون أنه سحر و كهانه و رجز و ما سطره الأولون و قيل معناه منكم مكذب بمحمد ص و منكم مصدق به و منكم شاك فيه و فائدته أن دليل الحق ظاهر فاطلبوا الحق بدليله و إلا هلكتم «يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ» أى يصرف عن الإيمان به من صرف عن الخير أى المصروف عن الخيرات كلها من صرف عن هذا الدين و قيل معناه يؤفك عن الحق و الصواب من أفك فدل ذكر القول المختلف على ذكر الحق فجازت الكنايه عنه و قيل معناه يصرف عن هذا القول أى بسببه و من أجله عن الإيمان من صرف فالهاء فى عنه تعود إلى القول المختلف عن مجاهد فيكون الصارف لهم أنفسهم كما يقال فلان معجب بنفسه و أعجب بنفسه و كما يقال أين يذهب بك لمن يذهب فى شغله و قيل أن الصارف لهم رؤساء البدع و أئمه الضلال لأن العامه تبع لهم «قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ» أى لعن الكذابون يعنى الذين يكذبون على الله و على رسوله و قيل معناه لعن المرتابون عن ابن عباس قال ابن الأنبارى و إنما كان القتل بمعنى اللعنه هنا لأن من لعنه الله فهو بمنزله المقتول الهالك ثم وصف سبحانه هؤلاء الكفار فقال «الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ» أى فى شبهه و غفله غمرهم الجهل «ساهُونَ» أى لاهون عما يجب عليهم و قيل هم فى ضلالتهم متمادون عن ابن عباس و قيل فى عمى مترددون عن قتاده و قيل أن أول مراتب الجهل السهو ثم الغفله ثم الغمره فتكون الغمره عباره عن المبالغه فى الجهل أى هم فى غايه الجهل ساهون عن الحق و عما يراد بهم «يَسْئَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ» أى متى وقت الجزاء إنكارا و استهزاء لا على وجه الاستفاده لمعرفته فأجيبوا بما يسوؤهم من الحق الذى لا محاله أنه نازل بهم فقيل «يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ» أى يكون هذا الجزاء فى يوم يعذبون فيها و يحرقون بالنار و قال عكرمه أ لم تر أن الذهب إذا أدخل النار قيل فتن أى فهؤلاء يفتنون بالإحراق كما يفتن الذهب بإحراق الغش الذى فيه و يقول لهم خزنه النار «ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ» أى عذابكم و حريقكم «هذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ» فى الدنيا تكذيبا به و استبعادا له فقد حصلتم الآن فيه و عرفتم صحته.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۱۵ الی ۲۳]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ (۱۵) آخِذِينَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُحْسِنِينَ (۱۶) كانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ (۱۷) وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (۱۸) وَ فِي أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ (۱۹)

وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ لِلْمُوقِنِينَ (۲۰) وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَ فَلا تُبْصِرُونَ (۲۱) وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (۲۲) فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ (۲۳)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير حفص مثل ما بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على من رفع مثلا- جعله وصفا لحق و جاز أن يكون مثل و إن كان مضافا إلى معرفه صفه للنكره لأن مثلا لا يختص بالإضافه لكثره الأشياء التى يقع التماثل بها بين المتماثلين فلما لم تخصه الإضافه و لم يزل عنه الإبهام و الشياع الذى كان فيه قبل الإضافه بقى على تنكره فقالوا مررت برجل مثلك فلذلك فى الآيه لم يتعرف بالإضافه إلى «أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» و إن كان قوله «أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» بمنزله نطقكم و ما فى قوله «مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» زائده و أما من نصب فقال «مِثْلَ ما أَنَّكُمْ» فيحتمل ثلاثه أضرب (أحدها) أنه لما أضاف مثل إلى مبنى و هو قوله «أَنَّكُمْ» بناه كما بنى يومئذ فى نحو قوله «مِنْ عَذابِ يَوْمِئِذٍ» و:

"على حين عاتبت المشيب على الصبى"

و قوله:

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامه فى غصون ذات أوقال

فغير فى موضع رفع بأنه فاعل يمنع و إنما بنيت هذه الأسماء المبهمه نحو مثل و يوم و حين و غير إذا أضيفت إلى المبنى لأنها تكتسى منه البناء لأن المضاف يكتسى من المضاف إليه ما فيه من التعريف و التنكير و الجزاء و الاستفهام تقول هذا غلام زيد و صاحب القاضى فيتعرف الاسم بالإضافه إلى المعرفه و تقول غلام من يضرب فيكون استفهاما و تقول صاحب من يضرب أضرب فيكون جزاء فمن بنى هذه المبهمه إذا أضافها إلى مبنى جعل البناء أحد ما

يكتسبه من المضاف إليه و لا يجوز على هـذا جاءنى صاحب الخمسه عشر و لا غلام هذا لأن هذين من الأسـماء غير المبهمه و المبهمه فى إبهامها و بعدها من الاختصاص كالحروف التى تدل على أمور مبهمه فلما أضيفت إلى المبنيه جاز ذلك فيها و البناء على الفتح فى مثل قول سيبويه (و القول الثانى) أن تجعل ما مع مثل بمنزله شى ء واحد و بنيته على الفتح و إن كانت ما زائده و هذا قول أبى عثمان و أنشد فى ذلك قول الشاعر:

و تداعى منخراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل

فـذهب إلى أن مثل مع ما بمنزله شـى ء واحـد و ينبغى أن يكون أثمر صـفه لمثل ما لأنه لا يخلو من أن يكون صـفه له أو يكون مثلا مضافا إلى الفعل فلا تجوز الإضافه لأنا لم نعلم مثلا أضـيف إلى الفعل فى موضع فكـذلك لا نضـيفه فى هـذا الموضع إلى الفعل فإذا لم تجز الإضافه كان وصفا و إذا كان وصفا وجب أن يعود منه إلى الموصوف ذكر فيحذف كما يحذف الذكر العائد من الصـفه إلى الموصوف و قد يجوز أن لا يقدر مثل مع ما كشـى ء واحد و لكن تجعله مضافا إلى ما فيكون التقدير مثل شى ء أثمره حمـاض الجبـل فبنى مثـل على الفتـح لإضافتها إلى ما و هو غير متمكن و لا يكون لأبى عثمان حينئـذ فى البيت حجه على كون مثل مع ما بمنزله شـى ء واحـد و يجوز أن يكون ما و الفعل بمنزله المصـدر فيكون مثل أثمار الحماض فيكون كقوله «وَ ما كـانُوا بِآياتِنا يَجْحَـدُونَ»* و قوله «بِما كانُوا يَكْـذِبُونَ»* (و القول الثالث) هو أن ينصب على الحال من النكره فى النطق و هو قول أبى عمرو الجرمى و ذو الحـال الـذكر المرفوع فى قوله «لَحَقٌّ» و العامـل فى الحـال هو الحق لأنـه من المصـادر التى وصف بها و يجوز أن يكون الحال من النكره الـذى هو حق فى قوله «إِنَّهُ لَحَقٌّ» و إلى هـذا ذهب أبو عمرو و لم يعلم أنه جعله حالا من الذكر الـذى فى حق و هـذا لا خلاف فى جوازه و قد حمل أبو الحسن قوله تعالى «فِيها يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ أَمْراً مِنْ عِنْدِنا» على الحال و ذو الحال كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ و هو نكره فهذه وجوه النصب فى مثل ما.

الإعراب

«كـانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ ما يَهْجَعُونَ» يجوز أن يكون قليلا خبر كان و فاعله «ما يَهْجَعُونَ» و التقـدير كانوا قليلا هجوعهم و يجوز أن يكون قليلا صفه مصدر محذوف على تقدير كانوا يهجعون هجوعا قليلا فتكون ما زائده و يهجعون خبر كان. و من فى قوله «مِنَ اللَّيْلِ» يجوز أن يكون بمعنى الباء كما يكون الباء بمعنى من فى قوله عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ أى منها

فیکون التقدیر کانوا یهجعون باللیل قلیلا و قیل إن قوله «ما یَهْجَعُونَ» بمنزله هجوعهم و هو بدل من الواو فی کانوا و قوله «مِنَ اللَّیْلِ» فی موضع الصفه لقلیل و التقدیر کان هجوعهم قلیلا- من اللیل و قوله «وَ فِی الْأَرْضِ آیاتٌ لِلْمُوقِنِینَ وَ فِی أَنْفُسِکُمْ» أن رفعت آیات بالابتداء و جعلت فی الأرض خبرا کان الضمیر فی قوله «وَ فِی أَنْفُسِکُمْ» کالضمیر فی خبر المبتدأ و إن قدرت آیات مرتفعه بالظرف کان الضمیر فی قوله «وَ فِی أَنْفُسِکُمْ» کالضمیر فی الفعل کقولهم قام زید و قعد و التقدیر و فی أنفسکم آیات و کذا قوله فیما بعد وَ فِی مُوسی أی و فی موسی آیات و فی هود آیات و فی ثمود آیات و فی قوم نوح آیات و فی عاد آیات.

المعنی

ثم ذکر سبحانه ما أعده لأهل الجنه فقال «إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی جَنَّاتٍ وَ عُیُونٍ» مر تفسیره «آخِذِینَ ما آتاهُمْ رَبُّهُمْ» أی ما أعطاهم من الخیر و الکرامه «إِنَّهُمْ کانُوا قَبْلَ ذلِکَ» یعنی فی دار التکلیف «مُحْسِنِینَ» یفعلون الطاعات و یحسنون إلی غیرهم بضروب الإحسان ثم ذکر إحسانهم فی أعمالهم فقال «کانُوا قَلِیلًا مِنَ اللَّیْلِ ما یَهْجَعُونَ» أی کانوا یهجعون قلیلا من اللیل یصلون أکثر اللیل عن الزهری و إبراهیم و الهجوع النوم باللیل دون النهار و

قیل معناه کانوا قل لیله تمر بهم إلا صلوا فیها عن سعید بن جبیر عن ابن عباس و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

و المعنی کان الذی ینامون فیه کله قلیلا و یکون اللیل اسما للجنس و قال مجاهد لا ینامون کل اللیل و قیل إن الوقف علی قوله «قَلِیلًا» علی معنی کانوا من الناس قلیلا ثم ابتدأ فقال «مِنَ اللَّیْلِ ما یَهْجَعُونَ» فیکون ما بمعنی النفی عن الضحاک و مقاتل و هذا علی نفی النوم عنهم البته أی کانوا یحیون اللیل بالقیام فی الصلاه و قراءه القرآن و أقول إن ما إذا کان نفیا لا یتقدم علیه ما کان فی حیزه إلا- أن یتعلق قوله «مِنَ اللَّیْلِ» بفعل محذوف یدل علیه قوله یَهْجَعُونَ کما تقوله فی قوله «إِنِّی لَکُما لَمِنَ النَّاصِحِینَ» وَ کانُوا فِیهِ مِنَ الزَّاهِدِینَ «وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ یَسْتَغْفِرُونَ» قال الحسن مدوا الصلاه إلی الأسحار ثم أخذوا بالأسحار فی الاستغفار و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) کانوا یستغفرون الله فی الوتر سبعین مره فی السحر

و قیل إن معناه و بالأسحار هم یصلون و ذلک أن صلاتهم بالأسحار طلب منهم للمغفره عن مجاهد و مقاتل و الکلبی ثم ذکر سبحانه صدقاتهم فقال «وَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ» و السائل هو الذی یسأل الناس و المحروم هو المحارف عن ابن عباس و مجاهد و قیل المحروم المتعفف الذی لا- یسأل عن قتاده و الزهری و قیل هو الذی لا سهم له فی الغنیمه عن إبراهیم النخعی و الأصل أن المحروم هو الممنوع الرزق بترک السؤال أو

ذهاب المال أو خراب الضيعه أو سقوط السهم من الغنيمه لأن الإنسان يصير فقيرا بهذه الوجوه و يريد سبحانه بقوله «حَقٌّ» ما يلزمهم لزوم الديون من الزكوات و غير ذلك أو ما ألزموه أنفسهم من مكارم الأخلاق قال الشعبى أعيانى أن أعلم ما المحروم و فرق قوم بين الفقير و المحروم بأنه قد يحرمه الناس بترك الإعطاء و قد يحرم نفسه بترك السؤال فإذا سأل لا يكون ممن حرم نفسه بترك السؤال و إنما حرمه الغير و إذا لم يسأل فقد حرم نفسه و لم يحرمه الناس «وَ فِي الْأَرْضِ آياتٌ» أى دلالات بينات و حجج نيرات «لِلْمُوقِنِينَ» الذين يتحققون توحيد الله و إنما خص الموقنين لأنهم ينظرون فيها فيحصل لهم العلم بموجبها و آيات الأرض ما فيها من أنواع المخلوقات من الجبال و البحار و النبات و الأشجار كل ذلك دال على كمال قدرته و حكمته:

و فى كل شى ء له آيه تدل على أنه واحد

«وَ فِي أَنْفُسِكُمْ» أى و فى أنفسكم أيضا آيات دالات على وحدانيته «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» أى أ فلا ترون أنها مصرفه من حال إلى حال و منتقله من صفه إلى أخرى إذ كنتم نطفا فصرتم أحياء ثم كنتم أطفالا فصرتم شبابا ثم كهولا فهلا دلكم ذلك على أن لها صانعا صنعها و مدبرا دبرها و مصرفا فأصرفها على مقتضى الحكمه و قيل إن المراد بذلك اختلاف الألسنه و الصور و الألوان و الطبائع عن ابن عباس فى روايه عطاء و قيل يريد سبيل الخلاء و البول و الأكل و الشرب من مدخل واحد و المخرج من سبيلين و تم الكلام عند قوله «وَ فِي أَنْفُسِكُمْ» ثم عنفهم فقال «أَ فَلا تُبْصِرُونَ» و

قيل يعنى أنه خلقك سميعا بصيرا تغضب و ترضى و تجوع و تشبع و ذلك كله من آيات الله تعالى عن الصادق (عليه السلام)

و قيل إن المعنى أ فلا تبصرون بقلوبكم نظر من كأنه يرى الحق بعينه «وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ» ينزله الله إليكم بأن يرسل الغيث و المطر عليكم فيخرج به من الأرض أنواع ما تقتاتونه و تلبسونه و تنتفعون به «وَ ما تُوعَدُونَ» من الثواب و العقاب عن عطاء و قيل من الجنه و النار عن مجاهد و الضحاك و قيل معناه و فى السماء تقدير رزقكم أى ما قسمه لكم مكتوب فى أم الكتاب و جميع ما توعدون فى السماء أيضا لأن الملائكه تنزل من السماء لقبض الأرواح و لاستنساخ الأعمال و لإنزال العذاب و يوم القيامه للجزاء و الحساب كما قال وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ وَ نُزِّلَ الْمَلائِكَةُ تَنْزِيلًا ثم قال سبحانه «فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ» أقسم سبحانه بنفسه أن ما ذكر من أمر الرزق و الآيات حق لا شك فيه عن الزجاج و قيل يعنى أن ما قضى فى الكتاب كائن عن الكلبى «مِثْلَ ما أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ» أى مثل نطقكم الذى تنطقون به فكما لا تشكون فيما تنطقون فكذلك لا

تشكوا فی حصول ما وعدتم به شبه الله تعالی تحقق ما أخبر عنه بتحقق نطق الآدمی و وجوده فأراد أنه لحق كما أن الآدمی ناطق و هذا كما تقول إنه لحق كما أنك هاهنا و إنه لحق كما أنك تتكلم و المعنی أنه فی صدقه و تحقق وجوده كالذی تعرفه ضروره.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۲۴ الی ۳۷]

اشاره

هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْراهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (۲۴) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ (۲۵) فَراغَ إِلى أَهْلِهِ فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ (۲۶) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (۲۷) فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قالُوا لا تَخَفْ وَ بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ (۲۸)

فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَها وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (۲۹) قالُوا كَذلِكَ قالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ (۳۰) قالَ فَما خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (۳۱) قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ (۳۲) لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ (۳۳)

مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (۳۴) فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۳۵) فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۳۶) وَ تَرَكْنا فِيها آيَةً لِلَّذِينَ يَخافُونَ الْعَذابَ الْأَلِيمَ (۳۷)

اللغه

الروغ الذهاب إلی الشی ء فی خفيه يقال راغ يروغ روغا و روغانا و هو أروغ من ثعلب و الصره شده الصياح و هو من صرير الباب و يقال للجماعه صره أيضا قال امرؤ القيس:

فألحقنا بالهاديات و دونه جواهرها فی صره لم تزيل

و الصک الضرب باعتماد شدید و هو أن تصتک رکبتا الرجل و العقیم العاقر و أصل العقم الشد و

جاء فی الحدیث تعقم أصلاب المشرکین فلا یستطیعون السجود

أی تشد و داء عقام إذا اشتد حتی إذا یأس منه أن یبرأ و معاقم الفرس مفاصله یشد بعضها ببعض و العقیم و العقمه ثیاب معلمه أی شدت بها الأعلام و عقمت المرأه فهی معقومه و عقیم من نساء عقم و عقمت أیضا و رجل عقیم من قوم عقمی قال الشاعر:

عقم النساء فما یلدن شبیهه إن النساء بمثله عقم

و الریح العقیم التی لا تنشئ السحاب للمطر و الملک عقیم یقطع الولاده لأن الأب یقتل الابن علی الملک و الخطب الأمر الجلیل و منه الخطبه لأنها کلام بلیغ لعقد أمر جلیل یستفتح بالتحمید و التمجید و الخطاب أجل من الإبلاغ.

المعنی

لما قدم سبحانه الوعد و الوعید عقب ذلک بذکر بشاره إبراهیم و مهلک قوم لوط تخویفا للکفار أن ینزل بهم مثل ما أنزل بأولئک فقال «هَلْ أَتاکَ» یا محمد و هذا اللفظ یستعمل إذا أخبر الإنسان بخبر ماض فیقال هل أتاک خبر کذا و إن علم أنه لم یأته «حَدِیثُ ضَیْفِ إِبْراهِیمَ الْمُکْرَمِینَ» عند الله و ذلک أنهم کانوا ملائکه کراما و نظیره قوله بَلْ عِبادٌ مُکْرَمُونَ و قیل أکرمهم إبراهیم فرفع مجالسهم و خدمهم بنفسه عن مجاهد لأن أضیاف الکرام مکرمون و کان إبراهیم أکرم الناس و أظهرهم فتوه و سماهم ضیفا من غیر أن أکلوا من طعامه لأنهم دخلوا مدخل الأضیاف و اختلف فی عددهم فقیل کانوا اثنی عشر ملکا عن ابن عباس و مقاتل و قیل کان جبرائیل و معه سبعه أملاک عن محمد بن کعب و قیل کانوا ثلاثه جبرائیل و میکائیل و ملک آخر «إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا سَلاماً» أی حین دخلوا علی إبراهیم فقالوا له علی وجه التحیه سلاما أی أسلم سلاما ف «قالَ» لهم جوابا عن ذلک «سَلامٌ» و قرئ سلم و هذا مفسر فی سوره هود «قَوْمٌ مُنْکَرُونَ» أی قال فی نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم و ذلک أنه ظنهم من الإنس و لم یعرفهم عن ابن عباس و الإنکار نفی صحه الأمر و نقیضه الإقرار و الاعتراف «فَراغَ إِلی أَهْلِهِ» أی ذهب إلیهم خفیا و إنما راغ مخافه أن یمنعوه من تکلف مأکول کعاده الظرفاء «فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ» و کان مشویا لقوله فی آیه أخری حینئذ قال قتاده و کان عامه مال إبراهیم (علیه السلام) البقر «فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ» لیأکلوا فلم یأکلوا فلما رآهم لا یأکلون عرض علیهم ف «قالَ أَ لا تَأْکُلُونَ» و فی الکلام حذف کما تری «فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِیفَهً» أی

فلما امتنعوا من الأكل أوجس منهم خيفه و المعنى خاف منهم و ظن أنهم يريدون به سوءا «قالُوا» أى قالت الملائكه «لا تَخَفْ» يا إبراهيم «وَ بَشَّرُوهُ بِغُلامٍ عَلِيمٍ» أى يكون عالما إذا كبر و بلغ و الغلام المبشر به هو إسماعيل عن مجاهد و قيل هو إسحاق لأنه من ساره و هذه القصه لها عن أكثر المفسرين و هذا كله مفسر فيما مضى «فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ» أى فلما سمعت البشاره امرأته ساره أقبلت فى ضجه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و

قيل فى جماعه عن الصادق (عليه السلام)

و قيل فى رفقه عن سفيان و المعنى أخذت تصيح و تولول كما قالت يا ويلتى «فَصَكَّتْ وَجْهَها» أى جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا عن مقاتل و الكلبى و قيل لطمت وجهها عن ابن عباس و الصك ضرب الشى ء بالشى ء العريض «وَ قالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ» أى أنا عجوز عاقر فكيف ألد «قالُوا كَذلِكِ قالَ رَبُّكِ» أى كما قلنا لك قال ربك إنك ستلدين غلاما فلا تشكى فيه «إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ» بخفايا الأمور «قالَ» إبراهيم (عليه السلام) لهم «فَما خَطْبُكُمْ» أى فما شأنكم و لأى أمر جئتم «أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ» و كأنه قال قد جئتم لأمر عظيم فما هو «قالُوا إِنَّا أُرْسِلْنا إِلى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ» أى عاصين لله كافرين لنعمه استحقوا العذاب و الهلاك و أصل الجرم القطع فالمجرم القاطع للواجب بالباطل فهؤلاء أجرموا بأن قطعوا الإيمان بالكفر «لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجارَةً مِنْ طِينٍ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ» هذا مفسر فى سوره هود «لِلْمُسْرِفِينَ» أى للمكثرين من المعاصى المتجاوزين الحد فيها و قيل أرسلت الحجاره على الغائبين و قلبت القريه بالحاضرين «فَأَخْرَجْنا مَنْ كانَ فِيها» أى فى قرى قوم لوط «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» و ذلك قوله فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ* الآيه و ذلك أن الله تعالى أمر لوطا بأن يخرج هو و من معه من المؤمنين لئلا يصيبهم العذاب «فَما وَجَدْنا فِيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» أى غير أهل بيت من المسلمين يعنى لوطا و بنتيه وصفهم الله بالإيمان و الإسلام جميعا لأنه ما من مؤمن إلا و هو مسلم و الإيمان هو التصديق بجميع ما أوجب الله التصديق به و الإسلام هو الاستسلام لوجوب عمل الفرض الذى أوجبه الله و ألزمه و وجدان الضاله هو إدراكها بعد طلبها «وَ تَرَكْنا فِيها» أى و أبقينا فى مدينه قوم لوط «آيَةً» أى علامه «لِلَّذِينَ يَخافُونَ الْعَذابَ الْأَلِيمَ» أى تدلهم على أن الله أهلكهم فيخافون مثل عذابهم و الترك فى الأصل ضد الفعل ينافى الأخذ فى محل القدره عليه و القدره عليه قدره على الأخذ و على هذا فالترك غير داخل فى أفعال الله تعالى فالمعنى هنا أنا أبقينا فيها عبره و مثله قوله وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ و قيل إنه الانقلاب لأن اقتلاع البلدان لا يقدر عليه إلا الله تعالى.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۳۸ الى ۴۶]

اشاره

وَ فِی مُوسی إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلی فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِینٍ (۳۸) فَتَوَلَّی بِرُکْنِهِ وَ قالَ ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۳۹) فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِی الْیَمِّ وَ هُوَ مُلِیمٌ (۴۰) وَ فِی عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَیْهِمُ الرِّیحَ الْعَقِیمَ (۴۱) ما تَذَرُ مِنْ شَیْ ءٍ أَتَتْ عَلَیْهِ إِلاَّ جَعَلَتْهُ کَالرَّمِیمِ (۴۲)

وَ فِی ثَمُودَ إِذْ قِیلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّی حِینٍ (۴۳) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَهُ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ (۴۴) فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِیامٍ وَ ما کانُوا مُنْتَصِرِینَ (۴۵) وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ کانُوا قَوْماً فاسِقِینَ (۴۶)

القراءه

قرأ الکسائی الصعقه و الباقون «الصَّاعِقَهُ» بالألف و قرأ أبو عمرو و أهل الکوفه غیر عاصم و قوم نوح بالجر و الباقون «قَوْمَ نُوحٍ» بالنصب.

الحجه

قال أبو علی قال أبو زید الصاعقه التی تقع من السماء و الصاقعه التی تصقع الرؤوس و قال الأصمعی الصاعقه و الصاقعه سواء و أنشد الأصمعی:

یحکون بالمصقوله القواطع تشقق البرق من الصواعق

و أما الصعقه فقیل إنها مثل الزجره و هو الصوت الذی یکون عن الصاعقه قال بعض الرجاز:

لاح سحاب فرأینا برقه ثم تدانی فسمعنا صعقه

و من جر قوم نوح حمله علی قوله وَ فِی مُوسی أی و فی قوم نوح و قوله «وَ فِی مُوسی إِذْ أَرْسَلْناهُ» عطف علی أحد شیئین إما أن یکون علی وَ تَرَکْنا فِیها آیَهً و «فِی مُوسی» أو علی قوله وَ فِی الْأَرْضِ آیاتٌ لِلْمُوقِنِینَ و «فِی مُوسی» أی و فی إرسال موسی آیات واضحه و فی قوم نوح آیه و من نصب فقال «وَ قَوْمَ نُوحٍ» جاز فی نصبه أیضا أمران کلاهما حمل علی المعنی (أحدهما) أن

قوله «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» يدل على أهلكناهم فكأنه قال و أهلكنا قوم نوح (و الآخر) أن قوله «فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ» يدل على أغرقناهم فكأنه قال أغرقناهم و أغرقنا قوم نوح.

اللغه

الركن الجانب الذى يعتمد عليه يقال ركن يركن و ركن يركن أيضا مثل نصر ينصر. و المليم الذى أتى بما يلام عليه و الملوم الذى وقع به اللوم و فى المثل رب لائم مليم و رب ملوم لا ذنب له و العتو و التجبر و التكبر واحد و جمع الريح أرواح و رياح و منه راح الرجل إلى منزله أى رجع كالريح و الرميم الذى انتفى رمه بانتفاء ملائمه بعضه لبعض و أما رمه يرمه رما و الشى ء مرموم أى مصلح بملائمه بعضه لبعض و أصل الرميم السحيق البالى من العظم.

المعنى

ثم بين سبحانه ما نزل بالأمم فقال «وَ فِي مُوسى» أى و فى موسى أيضا آيه «إِذْ أَرْسَلْناهُ إِلى فِرْعَوْنَ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه ظاهره و هى العصا «فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ» أى فأعرض فرعون عن قبول الحق بما كان يتقوى به من جنده و قومه كالركن الذى يقوى به البنيان و الباء فى قوله «بِرُكْنِهِ» للتعديه أى جعلهم يتولون «وَ قالَ» لموسى «ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أى هو ساحر أو مجنون و فى ذلك دلاله على جهل فرعون لأن الساحر هو اللطيف الحيله و ذلك ينافى صفه المجنون المختلط العقل فكيف يوصف شخص واحد بهاتين الصفتين «فَأَخَذْناهُ وَ جُنُودَهُ فَنَبَذْناهُمْ فِي الْيَمِّ» أى فطرحناهم فى البحر كما يلقى الشى ء فى البر «وَ هُوَ مُلِيمٌ» أتى بما يلام عليه من الكفر و الجحود و العتو «وَ فِي عادٍ» عطف على ما تقدم أى و فى عاد أيضا آيه أى دلاله فيها عظه و عبره «إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ» أى حين أطلقنا عليهم «الرِّيحَ الْعَقِيمَ» و هى التى عقمت عن أن تأتى بخير من تنشئه سحاب أو تلقيح شجر أو تذريه طعام أو نفع حيوان فهى كالمرأه الممنوعه عن الولاده إذ هى ريح الإهلاك ثم وصفها فقال «ما تَذَرُ مِنْ شَيْ ءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ» أى لم تترك هذه الريح شيئا تمر عليه «إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ» أى كالشى ء الهالك البالى و هو نبات الأرض إذا يبس و ديس و قيل الرميم العظم البالى السحيق «وَ فِي ثَمُودَ» أيضا آيه «إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا» و ذلك أنهم لما عقروا الناقه قال لهم صالح تمتعوا ثلاثه أيام و هو قوله «تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ» أى فخرجوا عن أمر ربهم ترفعا عنه و استكبارا «فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ» بعد مضى الأيام الثلاثه و هو الموت عن ابن عباس و قيل هو العذاب و الصاعقه كل عذاب مهلك عن مقاتل «وَ هُمْ يَنْظُرُونَ» إليها جهارا لا يقدرون على دفعها «فَمَا اسْتَطاعُوا مِنْ قِيامٍ» أى من نهوض و المعنى أنهم لم ينهضوا من تلك الصرعه «وَ ما كانُوا مُنْتَصِرِينَ» أى ممتنعين من العذاب و قيل معناه ما كانوا طالبين ناصرا يمنعهم من عذاب الله «وَ قَوْمَ نُوحٍ» أى و أهلكنا قوم نوح «مِنْ قَبْلُ» أى من

قبل عاد و ثمود «إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ» أی خارجين عن طاعه الله إلى معاصيه و عن الإيمان إلى الكفر فاستحقوا لذلک الإهلاک.

[سوره الذاريات (۵۱): الآيات ۴۷ الى ۶۰]

اشاره

وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ (۴۷) وَ الْأَرْضَ فَرَشْناها فَنِعْمَ الْماهِدُونَ (۴۸) وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (۴۹) فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۰) وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (۵۱)

كَذلِكَ ما أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (۵۲) أَ تَواصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۵۳) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ (۵۴) وَ ذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ (۵۵) وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (۵۶)

ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ (۵۷) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِينُ (۵۸) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ فَلا يَسْتَعْجِلُونِ (۵۹) فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (۶۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه يحيى و الأعمش ذو القوه المتين بالخفض.

الحجه

قال ابن جنی هذا يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون وصفا للقوه و ذكره على معنى الحبل يريد قوى الحبل كقوله فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى (و الآخر) أن يكون

المراد الرفع وصفا للرزاق إلا أنه جاء على لفظ القوه لجوارها إياه على قولهم:

هذا جحر ضب خرب

فهذا ضعيف.

اللغه

الأيـد القوه يقال آد الرجل بأيـد أيـدا إذا اشتد و قوی و المؤيد الأمر العظيم و الإيساع الإكثار من إذهاب الشی ء فی الجهات و الماهد هو الموطئ للشی ء و هو المهيأ لما يصلح الاستقرار عليه يقال مهد يمهد مهدا و مهد تمهيدا مثل وطئ توطئه و التواصی أن يوصی القوم بعضهم إلی بعض و الوصيه التقدمه فی الأمر بالأشياء المهمه مع النهی عن المخالفه و أصل الذنوب الدلو الممتلئ ماء يؤنث و يذكر قال:

لنا ذنوب و لكم ذنوب فإن أبيتم فلنا القليب

و قال علقمه:

و فی كل حی قد خبطت بنعمه فحق لشاس من نداك ذنوب

. المعنی

«وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ» تقديره و بنينا السماء بنيناها بقوه عن ابن عباس و مجاهد و ابن زيد و قتاده أی خلقناها و رفعناها علی حسن نظامها «وَ إِنَّا لَمُوسِعُونَ» أی قادرون علی خلق ما هو أعظم منها عن ابن عباس و قيل معناه و إنا لموسعون الرزق علی الخلق بالمطر عن الحسن و قيل معناه و إنا لذو سعه لخلقنا أی قادرون علی رزقهم لا نعجز عنه فالموسع ذو الوسع و السعه أی الغنی و الجده «وَ الْأَرْضَ فَرَشْناها» أی و فرشنا الأرض فرشناها أی بسطناها «فَنِعْمَ الْماهِدُونَ» نحن إذ فعلنا ذلك للمنافع و مصالح العباد لا لجر نفع و لا لدفع ضرر «وَ مِنْ كُلِّ شَيْ ءٍ خَلَقْنا زَوْجَيْنِ» أی و خلقنا من كل شی ء صنفين مثل الليل و النهار و الأرض و السماء و الشمس و القمر و الجن و الإنس و البر و البحر و النور و الظلمه عن الحسن و مجاهد و قيل الزوجين الذكر و الأنثی عن ابن زيد «لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ» أی لكی تعلموا أن خالق الأزواج واحد فرد لا يشبهه شی ء «فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ» أی فاهربوا من عقاب الله إلی رحمته و ثوابه بإخلاص العباده له و قيل ففروا إلی الله بترك جميع ما يشغلكم عن طاعته و يقطعكم عما أمركم به و

قيل معناه حجوا عن الصادق (عليه السلام)

«إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ» أی من الله «نَذِيرٌ» مخوف من عقابه «مُبِينٌ» لكم ما أرسلت به «وَ لا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلهاً آخَرَ» أی لا تعبدوا معه معبودا آخر من الأصنام و الأوثان «إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ» و الوجه فی تكريره أن

الثانی منعقد بغیر ما انعقد به الأول إذ تقدیره إنی لکم منه نذیر فی الامتناع من جعل إله آخر معه و تقدیر الأول إنی لکم منه نذیر فی ترک القرار إلیه بطاعته فهو کقولک أنذرک أن تکفر بالله أنذرک أن تتعرض لسخط الله و النذیر المخبر بما یحذر منه و هو یقتضی المبالغه و المنذر صفه جاریه علی الفعل و المبین الذی یأتی ببیان الحق من الباطل ثم قال «کَذلِکَ» أی الأمر کذلک و هو أنه «ما أَتَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قالُوا ساحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ» أی لم یأت الذین من قبلهم یعنی کفار مکه من الأمم رسول إلا قالوا ساحر محتال بالحیل اللطیفه أو مجنون به جنون فهو مغطی علی عقله بما لا یتوجه للإدراک به ثم قال سبحانه «أَ تَواصَوْا بِهِ» أی أوصی أولهم آخرهم بالتکذیب و الاستفهام للتوبیخ «بَلْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ» معناه لم یتواصوا بذلک لکنهم طاغون طغوا فی معصیه الله و حملهم الطغیان فیما أعطیتهم و وسعت علیهم علی تکذیب أنبیائی ثم قال للنبی ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أی فأعرض عنهم یا محمد فقد بلغت و أنذرت و هو قوله «فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ» أی فی کفرهم و جحودهم بل اللائمه و الذم علیهم من حیث لا یقبلون ما تدعوهم إلیه قال المفسرون لما نزلت هذه الآیه حزن رسول الله ص و المؤمنون و ظنوا أن الوحی قد انقطع و أن العذاب قد حل حتی نزلت الآیه الثانیه و روی بالإسناد عن مجاهد قال خرج علی بن أبی طالب (علیه السلام) مغتما مشتملا فی قمیصه فقال لما نزلت «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَما أَنْتَ بِمَلُومٍ» لم یبق أحد منا إلا أیقن بالهلکه حین قیل للنبی ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» فلما نزل «وَ ذَکِّرْ فَإِنَّ الذِّکْری تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِینَ» طابت نفوسنا و معناه عظ بالقرآن من آمن من قومک فإن الذکر تنفعهم عن الکلبی «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِیَعْبُدُونِ» أی لم أخلق الجن و الإنس إلا لعبادتی و المعنی لعبادتهم إیای عن الربیع فإذا عبدونی استحقوا الثواب و قیل إلا لآمرهم و أنهاهم و أطلب منهم العباده عن مجاهد و اللام لام الغرض و المراد أن الغرض فی خلقهم تعریضهم للثواب و ذلک لا یحصل إلا بأداء العبادات فصار کأنه سبحانه خلقهم للعباده أنه إذا لم یعبده قوم لم یبطل الغرض و یکون کمن هیأ طعاما لقوم و دعاهم لیأکلوه فحضروا و لم یأکله بعضهم فإنه لا ینسب إلی السفه و یصح غرضه فإن الأکل موقوف علی اختیار الغیر و کذلک المسأله فإن الله إذا أزاح علل المکلفین من القدره و الآله و الألطاف و أمرهم بعبادته فمن خالف فقد أتی من قبل نفسه لا من قبله سبحانه و قیل معناه إلا لیقروا بالعبودیه طوعا و کرها عن ابن عباس «ما أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِیدُ أَنْ یُطْعِمُونِ» هذا نفی الإیهام عن خلقهم لعبادته أن یکون ذلک لعائده نفع یعود علیه تعالی فبین أنه لعائده النفع علی الخلق دونه تعالی لاستحاله النفع علیه لأنه غنی لنفسه فلا یحتاج إلی غیره و کل الخلق یحتاج إلیه و قیل معناه ما أرید أن یرزقوا أحدا من خلقی و لا أن یرزقوا أنفسهم و ما أرید

أن يطعموا أحدا من خلقى و إنما أسند الإطعام إلى نفسه لأن الخلق كلهم عيال الله و من أطعم عيال أحد فقد أطعمه «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزّاقُ» لعباده و للخلائق كلهم فلا يحتاج إلى معين «ذُو الْقُوَّهِ» أى ذو القدره «الْمَتِينُ» أى القوى الذى يستحيل عليه العجز و الضعف إذ هو القادر لنفسه يقال متن متانه فهو متين إذا قوى «فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بالكفر و المعاصى «ذَنُوباً مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحابِهِمْ» أى نصيبا من العذاب مثل نصيب أصحابهم الذين هلكوا نحو قوم نوح و عاد و ثمود «فَلا يَسْتَعْجِلُونِ» بإنزال العذاب عليهم فإنهم لا يفوتون «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِى يُوعَدُونَ» هذا يدل على أنهم أخروا إلى يوم القيامه و الويل كلمه تقولها العرب لكل من وقع فى الهلكه.

النظم

وجه اتصال قوله «وَ السَّماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ» بما قبله هو أنه فى قوم نوح آيه و فى السماء أيضا آيه فهو متصل به فى المعنى.

ص: ۲۴۵

(۵۲) سوره الطور مكيه و آياتها تسع و أربعون (۴۹)

اشاره

عدد آيها

تسع و أربعون آيه كوفى شامى و ثمان بصرى و سبع حجازى.

اختلافها

آيتان «وَ الطُّورِ» عراقى شامى «دَعًّا» كوفى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص أنه قال و من قرأ سوره و الطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه و أن ينعمه فى جنته

و

عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله ص يقرأ بالطور فى المغرب

و

روى محمد بن هشام عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره الطور جمع الله له خير الدنيا و الآخره.

تفسيرها

لما ختم الله سوره الذاريات بالوعيد افتتح هذه السوره بوقوع الوعيد فقال:

ص: ۲۴۶

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱ الى ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الطُّورِ (۱) وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ (۲) فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ (۳) وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (۴)

وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ (۵) وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ (۶) إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ لَواقِعٌ (۷) ما لَهُ مِنْ دافِعٍ (۸) يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً (۹)

وَ تَسِيرُ الْجِبالُ سَيْراً (۱۰) فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (۱۱) الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ (۱۲) يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلى نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا (۱۳) هذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ (۱۴)

أَ فَسِحْرٌ هذا أَمْ أَنْتُمْ لا تُبْصِرُونَ (۱۵) اصْلَوْها فَاصْبِرُوا أَوْ لا تَصْبِرُوا سَواءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۶)

اللغه

قال المبرد يقال لكل جبل طور فإذا دخلت الألف و اللام للمعرفه فهو لشى ء بعينه و الرق جلد يكتب فيه و أصله من اللمعان يقال ترقرق الشى ء إذا لمع و الرقراق ترقرق السراب و المسجور المملوء يقال سجرت التنور أى ملأتها نارا و عين سجراء ممتلئه فيها حمره كأنها احمرت مما هو حولها كالسجار للتنور قال لبيد:

فتوسطا عرض السرى فصدعا مسجوره متجاورا قلامها

و المور تردد الشى ء بالذهاب و المجى ء كما يتردد الدخان ثم يضمحل مار يمور مورا فهو مائر و روى بيت الأعشى:

كان مشيتها من بيت جارتها مور السحابه لا ريث و لا عجل

و قيل مر السحابه و الخوض الدخول فى الماء بالقدم و شبه به الدخول فى القول و الدع الدفع يقال دعه يدعه دعا و صكه يصكه صكا مثله.

الإعراب

«وَ الطُّورِ» الواو للقسم و ما بعده عطف عليه و العامل فى قوله «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً» قوله «لَواقِعٌ» أى يقع فى ذلك اليوم و يجوز أن يكون يوم هاهنا على تقدير إذا و يكون العامل فيه جوابه و هو الفاء و ما بعده من قوله «فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» كما جاء «وَ يَوْمَ يُحْشَرُ أَعْداءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» و قوله و «يَوْمَ يُدَعُّونَ» بدل من قوله «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ» و إن شئت كان التقدير فيه يوم يدعون إلى نار جهنم دعا يقال لهم هذه

النار التى كنتم بها تكذبون فيعمل فيه يقال. «أَ فَسِحْرٌ هذا» مبتدأ و خبر «أَمْ أَنْتُمْ» أى بل أنتم لا تبصرون.

المعنى

«وَ الطُّورِ» أقسم الله سبحانه بالجبل الذى كلم عليه موسى (عليه السلام) بالأرض المقدسه عن الجبائى و جماعه من المفسرين و قيل هو الجبل أقسم به لما أودع فيه من أنواع نعمه عن مجاهد و الكلبى «وَ كِتابٍ مَسْطُورٍ» أى مكتوب و هو الكتاب الذى كتبه الله لملائكته فى السماء يقرءون فيه ما كان و ما يكون و قيل هو القرآن مكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ و هو الرق المنشور و قيل هو صحائف الأعمال التى تخرج إلى بنى آدم يوم القيامه فمنهم آخذ كتابه بيمينه و آخذ بشماله و هذا كقوله «وَ نُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ كِتاباً يَلْقاهُ مَنْشُوراً» عن الفراء و قيل هو التوراه كتبها الله لموسى فخص الطور بالذكر لبركتها و كثره منافعها فى الدنيا و ذكر الكتاب لعظم موقعها من الدين عن الكلبى و قيل أنه القرآن يكتبه المؤمنون «فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ» أى و ينشرونه لقراءته و الرق ما يكتب فيه و قيل الرق هو الورق عن أبى عبيده و قيل إنما ذكر الرق لأنه من أحسن ما يكتب فيه و إذا كتبت الحكمه فيما هو على هذه الصفه كان أبهى و المنشور المبسوط «وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ» و هو بيت فى السماء الرابعه بحيال الكعبه تعمره الملائكه بما يكون منها فيه من العباده عن ابن عباس و مجاهد و

روى أيضا عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال و يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه أبدا

و

روى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريره عن النبى ص قال البيت المعمور فى السماء الدنيا و فى السماء الرابعه نهر يقال له الحيوان يدخل فيه جبريل كل يوم طلعت فيه الشمس و إذا خرج انتفض انتفاضه جرت منه سبعون ألف قطره يخلق الله من كل قطره ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه فيفعلون ثم لا يعودون إليه أبدا

و عن ابن عباس قال قال رسول الله ص البيت الذى فى السماء الدنيا يقال له الضراح و هو بفناء البيت الحرام لو سقط سقط عليه يدخله كل يوم ألف ملك لا يعودون إليه أبدا

و قيل البيت المعمور هو الكعبه البيت الحرام معمور بالحج و العمره عن الحسن و هو أول مسجد وضع للعباده فى الأرض

«وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ» هو السماء عن على (عليه السلام)

و مجاهد و قتاده و ابن زيد قالوا هى كالسقف للأرض رفعها الله «وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ» أى المملوء عن قتاده و قيل هو الموقد المحمى بمنزله التنور عن مجاهد و الضحاك و الأخفش و ابن زيد

ثم قيل أنه تحمى البحار يوم القيامه فتجعل نيرانا ثم تفجر بعضها فى بعض ثم تفجر إلى النار ورد به

الحديث

«إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ لَواقِعٌ» هذا جواب القسم أقسم الله بهذه الأشياء للتنبيه على ما فيها من عظيم القدره على أن تعذيب المشركين حق واقع لا محاله «ما لَهُ مِنْ دافِعٍ» يدفع عنهم ذلك العذاب ثم بين سبحانه أنه متى يقع فقال «يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً» أى تدور دورانا و تضطرب و تموج و تتحرك و تستدير كل هذه من عبارات المفسرين «وَ تَسِيرُ الْجِبالُ سَيْراً» أى تسير الجبال و تزول من أماكنها حتى تستوى الأرض «فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ» دخلت الفاء لأن فى الكلام معنى المجازاه و التقدير إذا كان هذا فويل لمن يكذب الله و رسوله «الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ» أى فى حديث باطل يخوضون و هو الحديث الذى كان يخوض فيه الكفار من إنكار البعث و تكذيب النبى ص «يَلْعَبُونَ» أى يلهون بذكره «يَوْمَ يُدَعُّونَ» أى يدفعون «إِلى نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا» أى دعا بعنف و جفوه قال مقاتل هو أن تغل أيديهم إلى أعناقهم و تجمع نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعون إلى جهنم دفعا على وجوههم حتى إذا دنوا قال لهم خزنتها «هذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ» فى الدنيا ثم وبخوهم لما عاينوا بما كانوا يكذبون به و هو قوله «أَ فَسِحْرٌ هذا» الذى ترون أنتم «أَمْ أَنْتُمْ لا تُبْصِرُونَ» و ذلك أنهم كانوا ينسبون محمدا ص إلى السحر و إلى أنه يغطى على الأبصار بالسحر فلما شاهدوا ما وعدوا به من العذاب وبخوا بهذا ثم يقال لهم «اصْلَوْها» أى قاسوا شدتها «فَاصْبِرُوا» على العذاب «أَوْ لا تَصْبِرُوا» عليه «سَواءٌ عَلَيْكُمْ» الصبر و الجزع «إِنَّما تُجْزَوْنَ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى الدنيا من المعاصى بكفركم و تكذيبكم الرسول.

ص: ۲۴۹

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۱۷ الى ۲۸]

اشاره

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَعِيمٍ (۱۷) فاكِهِينَ بِما آتاهُمْ رَبُّهُمْ وَ وَقاهُمْ رَبُّهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۱۸) كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۹) مُتَّكِئِينَ عَلى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (۲۰) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِما كَسَبَ رَهِينٌ (۲۱)

وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاكِهَةٍ وَ لَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (۲۲) يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً لا لَغْوٌ فِيها وَ لا تَأْثِيمٌ (۲۳) وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ (۲۴) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۲۵) قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ (۲۶)

فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا وَ وَقانا عَذابَ السَّمُومِ (۲۷) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ (۲۸)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أتبعناهم بالنون و الألف و قطع الهمزه ذرياتهم بالألف و كسر التاء ألحقنا بهم ذرياتهم كذلك و قرأ أهل المدينه «وَ اتَّبَعَتْهُمْ» بالتاء و وصل الهمزه «ذُرِّيَّتُهُمْ» بالرفع ألحقنا بهم ذرياتهم على الجمع و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه «وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ» «أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» كذلك و قرأ ابن عامر و يعقوب و سهل اتبعتهم ذرياتهم جمع ألحقنا بهم ذرياتهم أيضا و قرأ ابن كثير و ما ألتناهم بكسر اللام و الباقون «أَلَتْناهُمْ» بفتح اللام و قرأ أهل المدينه و الكسائى أنه هو البر الرحيم بالفتح و الباقون «إِنَّهُ» بالكسر و فى الشواذ قراءه عبد الله و إبراهيم و زوجناهم بعيس عين و قراءه الأعرج و ما آلتناهم على أفعلناهم.

الحجه

قال أبو على الذريه تقع على الصغير و الكبير فالأول نحو قوله «ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» و الثانى نحو قوله «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَيْمانَ» فإن حملت الذريه فى الآيه على الصغار كان قوله «بِإِيمانٍ» فى موضع نصب على الحال من المفعولين أى اتبعتهم بإيمان من الآباء ذريتهم ألحقنا الذريه بهم فى أحكام الإسلام فجعلناهم فى حكمهم فى أنهم يرثون و يورثون و يدفنون فى مقابر المسلمين و حكمهم حكم الآباء فى أحكامهم إلا فيما كان موضوعا عن الصغير لصغره و إن جعلت الذريه للكبار كان قوله «بِإِيمانٍ» حالا من الفاعلين الذين هم ذريتهم أى ألحقنا بهم ذريتهم فى أحكام الدنيا و الثواب فى الآخره «وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ» أى من جزاء عملهم من شى ء كما قال فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً و كما قال وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلا يَخافُ ظُلْماً وَ لا هَضْماً و من قرأ «ذُرِّيَّتُهُمْ» فأفرد فلان الذريه تقع على الكثره فاستغنى بذلك عن جمعه و كذا القول فى «بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» فى أنه أفرد ذريتهم

و ألحق التاء فی اتبعتهم لتأنيث الاسم و من جمعه فلأن المجموع قد يجمع نحو أقوام و طرقات

و فی الحديث إنكن صواحبات يوسف

و من قرأ ألتناهم بكسر اللام فيشبه أن يكون فعلنا لغه كما قالوا نقم ينقم و نقم ينقم و من قرأ ندعوه أنه بالفتح فالمعنى لأنه هو البر الرحيم و من كسر قطع الكلام عما قبله و استأنف قال ابن جنی المرأه العيساء البيضاء و مثله جمل أعيس و ناقه عيساء قال كأنها البكره العيساء و يقال ألته يألته ألتا و آلته يولته إيلاتا و لاته يليته ليتا و ولته يلته ولتا أی نقصه قال الحطيئه:

أبلغ لديک بنی سعد مغلغله جهد الرساله لا ألتا و لا كذبا

. المعنى

لما تقدم وعيد الكفار عقبه سبحانه بالوعد للمؤمنين فقال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ» الذين يجتنبون معاصی الله خوفا من عقابه «فِي جَنَّاتٍ» أی فی بساتين تجنها الأشجار «وَ نَعِيمٍ» أی و فی نعيم «فاكِهِينَ بِما آتاهُمْ رَبُّهُمْ» أی متنعمين بما أعطاهم ربهم من أنواع النعيم و قيل فاكهين معجبين بما آتاهم ربهم عن الزجاج و الفراء «وَ وَقاهُمْ» أی و صرف عنهم «رَبُّهُمْ عَذابَ الْجَحِيمِ كُلُوا وَ اشْرَبُوا» أی يقال لهم كلوا و اشربوا «هَنِيئاً بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أكلا و شربا هنيئا مأمون العاقبه من التخمه و السقم ثم ذكر حالهم فی الأكل و الشرب فقال «مُتَّكِئِينَ عَلى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» و السرر جمع سرير و المصفوفه المصطفه الموصول بعضها ببعض و قيل إن فی الكلام حذفا تقديره متكئين على نمارق موضوعه على سرر لكنه حذف لأن اللفظ يدل عليه من حيث إن الاتكاء جلسه راحه و دعه و لا يكون ذلک إلا على الوسائد و النمارق «وَ زَوَّجْناهُمْ بِحُورٍ عِينٍ» فالحور البيض النقيات فی حسن و كمال و العين الواسعات الأعين فی صفاء و بهاء و معناه قرنا هؤلاء المتقين بحور عين على وجه التمتيع لهم و التنعيم

و عن زيد بن أرقم قال جاء رجل من أهل الكتاب إلى رسول الله ص فقال يا أبا القاسم تزعم أن أهل الجنه يأكلون و يشربون فقال و الذی نفسی بيده إن الرجل منهم ليؤتى قوه مائه رجل على الأكل و الشرب و الجماع قال فإن الذی يأكل و يشرب يكون له الحاجه فقال عرق يفيض مثل ريح المسک فإذا كان ذلک ضمر بطنه

«وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» يعنی بالذريه أولادهم الصغار و الكبار لأن الكبار يتبعون الآباء بإيمان منهم و الصغار يتبعون الآباء بإيمان من الآباء فالولد يحكم له بالإسلام تبعا لوالده و اتبع بمعنى تبع و من قرأ و أتبعناهم فهو منقول من تبع و يتعدى إلى المفعولين و قيل الاتباع إلحاق الثانی بالأول فی معنى يكون الأول عليه لأنه لو ألحق به من غير أن يكون فی معنى هو عليه لم يكن اتباعا و كان إلحاقا و المعنى أنا نلحق الأولاد بالآباء فی الجنه و الدرجه من أجل

إيمان الآباء لتقر أعين الآباء باجتماعهم معهم فى الجنه كما كانت تقر بهم فى الدنيا عن ابن عباس و الضحاك و ابن زيد و فى روايه أخرى عن ابن عباس أنهم البالغون ألحقوا بدرجات آبائهم و إن قصرت أعمالهم تكرمه لآبائهم فإن قيل كيف يلحقون بهم فى الثواب و لم يستحقوه فالجواب أنهم يلحقون بهم فى الجمع لا فى الثواب و المرتبه

و روى زاذان عن على (عليه السلام) قال قال رسول الله ص إن المؤمنين و أولادهم فى الجنه ثم قرأ هذه الآيه

و روى عن الصادق قال أطفال المؤمنين يهدون إلى آبائهم يوم القيامه

«وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لم ننقص الآباء من الثواب حين ألحقنا بهم ذرياتهم عن ابن عباس و مجاهد و تم الكلام ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال «كُلُّ امْرِئٍ بِما كَسَبَ رَهِينٌ» أى كل امرئ كافر مرتهن فى النار بما كسب أى عمل من الشرك عن مقاتل و المؤمن من لا يكون مرتهنا لقوله كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلَّا أَصْحابَ الْيَمِينِ فاستثنى المؤمنين و قيل معناه كل إنسان يعامل بما يستحقه و يجازى بحسب ما عمله إن عمل طاعه أثيب و إن عمل معصيه عوقب و لا يؤاخذ أحد بذنب غيره ثم ذكر سبحانه ما يزيدهم من الخير و النعمه فقال «وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاكِهَةٍ» أى أعطيناهم حالا بعد حال فإن الأمداد هو الإتيان بالشى ء بعد الشى ء و الفاكهه جنس الثمار «وَ لَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ» أى و أعطيناهم و أمددناهم بلحم من الجنس الذى يشتهونه «يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً» أى يتعاطون كأس الخمر ثم وصف الكأس فقال «لا لَغْوٌ فِيها وَ لا تَأْثِيمٌ» أى لا يجرى بينهم باطل لأن اللغو ما يلغى و لا ما فيه إثم كما يجرى فى الدنيا بين شرب الخمر و التأثيم تفعيل من الإثم يقال ثمه إذا جعله ذا إثم يعنى إن تلك الكأس لا تجعلهم آثمين و قيل معناه لا يتسابون عليها و لا يؤثم بعضهم بعضا عن مجاهد «وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ» للخدمه «غِلْمانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ» فى الحسن و الصباحه و الصفاء و البياض و المكنون المصون المخزون و قيل إنه ليس على الغلمان مشقه فى خدمه أهل الجنه بل لهم فى ذلك اللذه و السرور إذ ليست تلك الدار دار محنه

و ذكر عن الحسن أنه قال قيل يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ فكيف المخدوم فقال و الذى نفسى بيده إن فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليله البدر على سائر الكواكب

«وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ» أى يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب و الخوف فى الدنيا عن ابن عباس و هو قوله «قالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ» أى خائفين فى دار الدنيا من العذاب «فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا وَ وَقانا عَذابَ السَّمُومِ» أى عذاب جهنم و السموم من أسماء جهنم عن الحسن و قيل

أن المعنى يسأل بعضهم بعضا عما فعلوه فى الدنيا فاستحقوا به المصير إلى الثواب و الكون فى الجنان فيقولون إنا كنا فى دار التكليف مشفقين أى خائفين رقيقى القلب فإن الإشفاق رقه القلب عما يكون من الخوف على الشى ء و الشفقه نقيض الغلظه و أصله الضعف من قولهم ثوب شفق أى ضعيف النسج و منه الشفق للحمره عند غروب الشمس لأنها حمره ضعيفه و قوله «فِي أَهْلِنا مُشْفِقِينَ» يريد فيمن يختص به ممن هو أولى بنا و الأهل هو المختص بغيره من جهه ما هو أولى به و السموم الحر الذى يدخل فى مسام البدن يتألم به و أصله من السم الذى هو مخرج النفس فكل خرق سم أو من السم الذى يقتل قال الزجاج يريد عذاب سموم جهنم و هو ما يوجد من لفحها و حرها «إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ» أى فى الدنيا «نَدْعُوهُ» أى ندعو الله تعالى و نوحده و نعبده «إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ» أى اللطيف و أصله اللطف مع عظم الشأن و منه البره للطفها مع عظم النفع بها و قيل البر الصادق فيما وعده «الرَّحِيمُ» بعباده.

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۲۹ الى ۴۰]

اشاره

فَذَكِّرْ فَما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّكَ بِكاهِنٍ وَ لا مَجْنُونٍ (۲۹) أَمْ يَقُولُونَ شاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (۳۰) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ (۳۱) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلامُهُمْ بِهذا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ (۳۲) أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لا يُؤْمِنُونَ (۳۳)

فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كانُوا صادِقِينَ (۳۴) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْ ءٍ أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ (۳۵) أَمْ خَلَقُوا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بَلْ لا يُوقِنُونَ (۳۶) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ (۳۷) أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ (۳۸)

أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ (۳۹) أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ (۴۰)

القراءه

قرأ ابن كثير المسيطرون بالسين و فى الغاشيه بِمُصَيْطِرٍ بالصاد و قرأ ابن عامر كليهما بالسين و قرأ بإشمام الراء فيهما حمزه إلا العجلى فإنه قرأ بالصاد فيهما و قرأ الباقون بالصاد فيهما.

الحجه

قال أبو عبيده المسيطرون الأرباب يقال تسيطرت على اتخذتنى خولا و الأصل السين و كل سين بعده طاء يجوز أن تقلب صادا تقول صطر و سطر و قد مر بيانه فى سوره الفاتحه.

اللغه

الكاهن الذى يذكر أنه يخبر عن الحق على طريق العزائم و الكهانه صنعه الكاهن و المنون المنيه و ريبها الحوادث التى تريب عند مجيئها قال:

تربص بها ريب المنون لعلها سيهلك عنها بعلها أو سيجنح

و التربص الانتظار بالشى ء من انقلاب حال له إلى خلافها و الأحلام جمع الحلم و هو الإمهال الذى يدعو إليه العقل و الحكمه و المسيطر الملزم غيره أمرا من الأمور قهرا مأخوذ من السطر و المثقل المحمول عليه ما يشق حمله.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَذَكِّرْ» يا محمد أى فعظ هؤلاء المكلفين و لا تترك دعوتهم و إن أساءوا قولهم فيك «فَما أَنْتَ بِنِعْمَهِ رَبِّکَ» أى بأنعام ربک عليک بالنبوه و هذا قسم «بِكاهِنٍ» و هو الذى يوهم أنه يعلم الغيب بطريق خدمه الجن «وَ لا مَجْنُونٍ» و هو الموءوف بما يغطى على عقله و قد علم الكفار أنه ص ليس بكاهن و لا مجنون لكن قالوا ذلک على جهه التكذيب عليه ليستريحوا إلى ذلک كما يستريح السفهاء إلى التكذيب على أعدائهم «أَمْ يَقُولُونَ» أى بل يقولون هو «شاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ» أى ننتظر به حدثان الموت و حوادث الدهر فيهلک كما هلک من تقدم من الشعراء و المنون يكون بمعنى الدهر و يكون بمعنى المنيه و أم هذه المنقطعه بمعنى الترک و التحول كقول علقمه:

هل ما علمت و ما استودعت مكتوم أم حبلها إذ نأتک اليوم مصروم

فكأنه قال حبلها مصروم لأن بعده قوله:

أم هل كبير بكى لم يقض عبرته إثر الأحبه يوم البين مشكوم

ثم قال سبحانه «قُلْ» لهم يا محمد «تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ» أى إنكم إن تربصتم فى حوادث الدهر فإنى منتظر مثل ذلك بكم و تربص الكفار بالنبى ص و المؤمنين قبيح و تربص النبى ص و المؤمنين بالكفار و توقعهم لهلاكهم حسن و قوله «تَرَبَّصُوا» و إن كان بصيغه الأمر فالمراد به التهديد «أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلامُهُمْ بِهذا» أى بل أ تأمرهم عقولهم بما يقولونه لك و يتربصونه بك قال المفسرون كانت عظماء قريش توصف بالأحلام و العقول فأزرى الله سبحانه بعقولهم حيث لم تثمر لهم معرفه الحق من الباطل ثم أخبر سبحانه عن طغيانهم فقال «أَمْ هُمْ قَوْمٌ طاغُونَ» و قرأ مجاهد بل هم قوم طاغون و بل فى المعنى قريبه من أم هنا إلا أن ما بعد بل متيقن و ما بعد أم مشكوك فيه و المعنى أن عقولهم لم تأمرهم بهذا و لم تدعهم إليه بل حملهم الطغيان على تكذيبك «أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ» أى افتعل القرآن و تكذبه من تلقاء نفسه و التقول تكلف القول و لا يقال ذلك إلا فى الكذب «بَلْ لا يُؤْمِنُونَ» أى ليس الأمر كما زعموا بل ثبت أنه من عند الله و لكنهم لا يصدقون بذلك عنادا و حسدا و استكبارا ثم ألزمهم سبحانه الحجه تحداهم فقال «فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ» أى مثل القرآن و ما يقاربه فى نظمه و فصاحته و حسن بيانه و براعته «إِنْ كانُوا صادِقِينَ» فى أنه تقوله محمد ص فإذا لم يقدروا على الإتيان بمثله فليعلموا أن محمدا ص لم يتقوله من تلقاء نفسه بل هو من عند الله تعالى ثم احتج عليهم بابتداء الخلق فقال «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ» أى أم خلقوا لغير شى ء أى أ خلقوا باطلا لا يحاسبون و لا يؤمرون و لا ينهون و نحو هذا عن الزجاج و قيل معناه أم خلقوا عبثا و تركوا سدى عن ابن كيسان و هذا فى المعنى مثل الأول و قيل معناه أ خلقوا من غير خالق و مدبر دبرهم «أَمْ هُمُ الْخالِقُونَ» أنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر عن ابن عباس «أَمْ خَلَقُوا السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و اخترعوهما فلذلك لا يقرون بالله و بأنه خالقهم «بَلْ لا يُوقِنُونَ» بأن لهم إلها يستحق العباده وحده و إنك نبى من جهه الله «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَبِّكَ» أى بأيديهم مفاتيح ربك بالرساله فيضعونها حيث شاءوا عن مقاتل و عكرمه و قيل أراد خزائن المطر و الرزق عن الكلبى و ابن عباس و قيل خزائنه مقدوراته فلا يأتيهم إلا ما يحبون عن الجبائى «أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ» أى الأرباب المسلطون على

النـاس فليس عليهم مسـيطر و لا لهم ملزم و مقوم و قيل معناه أم هم المالكون الناس القاهرون لهم عن الجبائى «أَمْ لَهُمْ سُـلَّمٌ» أى مرقى و مصعد إلى السماء «يَسْتَمِعُونَ فِيهِ» الوحى من السماء فقد وثقوا بما هم عليه و ردوا ما سواه «فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطانٍ مُبِينٍ» أى بحجه ظاهره واضحه أن ادعى ذلك و التقدير يستمعون عليه فهو كقوله «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ» و إنما قيل لهم ذلك لأن كـل من يـدعى مـا لاـ يعلم ببـدايه العقول فعليه إقـامه البينه و الحجه «أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ» و هـذا تسـفيه لأحلامهم إذ أضافوا إلى الله سـبحانه ما أنفوا منه و هذا غايه فى جهلهم إذ جوزوا عليه سبحانه الولد ثم ادعوا أنه اختار الأدون على الأعلى «أَمْ تَسْـئَلُهُمْ أَجْراً» أى ثوابا على أداء الرساله و على ما جئتهم به من الدين و الشريعه «فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ» أثقلهم ذلك الغرم الذى تسألهم فمنعهم ذلك عن الإيمان بك.

[سوره الطور (۵۲): الآيات ۴۱ الى ۴۹]

اشاره

أَمْ عِنْـدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُـونَ (۴۱) أَمْ يُرِيـدُونَ كَيْـداً فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيـدُونَ (۴۲) أَمْ لَهُـمْ إِلـهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُـبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۴۳) وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّماءِ ساقِطاً يَقُولُوا سَحابٌ مَرْكُومٌ (۴۴) فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ (۴۵)

يَوْمَ لا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (۴۶) وَ إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذاباً دُونَ ذلِكَ وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ (۴۷) وَ اصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (۴۸) وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ النُّجُومِ (۴۹)

القراءه

قرأ ابن عامر و عاصم يصعقون بضم الياء و الباقون بفتحها و قرأ زيد عن يعقوب و أدبار النجوم بفتح الألف و الباقون بكسرها.

ص: ۲۵۶

الحجه

يقال صعق الرجل يصعق و من قرأ «يُصْعَقُونَ» بضم الياء فإنه على نقل الفعل بالهمزه صعقهم و أصعقهم غيرهم و حكى أبو الحسن صعق فعلى هذا يجوز أن يكون يصعقون منه و من قرأ و أدبار النجوم فإنه يكون كقولهم أعقاب النجوم قال:

فأصبحت من ليلى الغداه كناظر مع الصبح فى أعقاب نجم مغرب.

اللغه

الكيد هو المكر و قيل هو فعل ما يوجب الغيظ فى خفيه و الكسف جمع كسفه فهو مثل سدره و سدر و الكسفه القطعه من الغيم بقدر ما يكسف ضوء الشمس و المركوم هو الموضوع بعضه على بعض.

المعنى

ثم قال سبحانه «أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ» أى أ عندهم الغيب حتى علموا أن محمدا ص يموت قبلهم و هذا جواب لقولهم نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ عن قتاده و قيل أ عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه و يخبرون به الناس عن ابن عباس و قيل هو جواب لقولهم إن كان أمر الآخره حقا كما تدعون فلنا الجنه و مثله وَ لَئِنْ رُجِعْتُ إِلى رَبِّی إِنَّ لِی عِنْدَهُ لَلْحُسْنى عن الحسن و الغيب الذى لا يعلمه إلا الله هو ما لا يعلمه العاقل ضروره و لا عليه دلاله فالله عالم به لأنه يعلمه لنفسه و العالم لنفسه يعلم جميع المعلومات فلا يخفى عليه شى ء منها «أَمْ يُرِيدُونَ كَيْداً» أى مكرا بك و تدبير سوء فى بابك سرا على ما دبروه فى دار الندوه «فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ» أى هم المجزيون بكيدهم فإن ضرر ذلك يعود عليهم و يحيق بهم مكرهم كما جزى الله سبحانه أهل دار الندوه بكيدهم أن قتلهم ببدر «أَمْ لَهُمْ إِلهٌ غَيْرُ اللَّهِ» يرزقهم و يحفظهم و ينصرهم يعنى أن الذين اتخذوهم آلهه لا تنفعهم لا تدفع عنهم ثم نزه سبحانه نفسه فقال «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ» به من الآلهه ثم ذكر سبحانه عنادهم و قسوه قلوبهم فقال «وَ إِنْ يَرَوْا كِسْفاً مِنَ السَّماءِ ساقِطاً» يعنى إن عذبناهم بسقوط بعض من السماء عليهم لن ينتهوا عن كفرهم و قالوا هو قطعه من السحاب و هو قوله «يَقُولُوا سَحابٌ مَرْكُومٌ» بعضه على بعض و كل هذه الأمور المذكوره بعد أم فى هذه السوره إلزامات لعبده الأوثان على مخالفه القرآن ثم قال سبحانه يخاطب النبى ص «فَذَرْهُمْ» يا محمد أى اتركهم «حَتَّى يُلاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِی فِيهِ يُصْعَقُونَ» أى يهلكون بوقوع الصاعقه عليهم و قيل الصعقه النفخه الأولى التى يهلك عندها جميع الخلائق ثم وصف سبحانه ذلك اليوم فقال «يَوْمَ لا

ص: ٢٥٧

يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً» أى لا تنفعهم حيلتهم و لا تدفع عنهم شيئا «وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ وَ إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» يعنى كفار مكه «عَذاباً دُونَ ذلِكَ» أى دون عذاب الآخره يعنى القتل يوم بدر عن ابن عباس و قيل يريد عذاب القبر عن ابن عباس أيضا و البراء بن عازب و قيل هو الجوع فى الدنيا و القحط سبع سنين عن مجاهد و قيل هو مصائب الدنيا عن ابن زيد و قيل هو عام جميع ذلك «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» ما هو نازل بهم «وَ اصْبِرْ» يا محمد «لِحُكْمِ رَبِّكَ» الذى حكم به و ألزمك التسليم له إلى أن يقع عليهم العذاب الذى حكمنا عليهم و قيل و اصبر على أذاهم حتى يرد أمر الله عليك بتخليصك «فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنا» أى بمرأى منا ندركك و لا يخفى علينا شى ء من أمرك و نحفظك لئلا يصلوا إلى شى ء من أمرك و نحفظك لئلا يصلوا إلى شى ء من مكروهك «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ» من نومك عن أبى الأحوص و قيل حين تقوم إلى الصلاه المفروضه فقل سبحانك اللهم و بحمدك عن الضحاك و قيل معناه و صل بأمر ربك حين تقوم من مقامك عن ابن زيد و قيل الركعتان قبل صلاه الفجر عن ابن عباس و الحسن و قيل حين تقوم من نوم القائله و هى صلاه الظهر عن زيد بن أسلم و قيل حين تقوم من المجلس فقل سبحانك اللهم و بحمدك لا إله إلا أنت اغفر لى و تب على عن عطا و سعيد بن جبير و

قد روى مرفوعا أنه كفاره المجلس

و قيل معناه اذكر الله بلسانك حين تقوم إلى الصلاه إلى أن تدخل فى الصلاه عن الكلبى فهذه سبعه أقوال «وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ» يعنى صلاه الليل

و روى زراره و حمران و محمد بن مسلم عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) فى هذه الآيه قالا إن رسول الله ص كان يقوم من الليل ثلاث مرات فينظر فى آفاق السماء و يقرأ الخمس من آل عمران التى آخرها إِنَّكَ لا تُخْلِفُ الْمِيعادَ ثم يفتتح صلاه الليل الخبر بتمامه

و قيل معناه صل المغرب و العشاء الآخره عن مقاتل

«وَ إِدْبارَ النُّجُومِ» يعنى الركعتين قبل صلاه الفجر عن ابن عباس و قتاده و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

و ذلك حين تدبر النجوم أى تغيب بضوء الصبح و قيل يعنى صلاه الفجر المفروضه عن الضحاك و قيل إن المعنى لا تغفل عن ذكر ربك صباحا و مساء و نزهه فى جميع أحوالك ليلا نهارا فإنه لا يغفل عنك و عن حفظك و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحانه قد ضمن حفظه و كلاءته حتى يبلغ رسالته.

(۵۳) سوره النجم مکیه و آیاتها ثنتان و ستون (۶۲)

اشاره

اشاره

المعدل عن ابن عباس و قتاده غیر آیه منها نزلت بالمدینه «الَّذِینَ یَجْتَنِبُونَ کَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ» الآیه و عن الحسن قال هی مدنیه.

عدد آیها

اثنتان و ستون آیه کوفی و آیه فی الباقین.

اختلافها

ثلاث آیات «مِنَ الْحَقِّ شَیْئاً» کوفی «عَنْ مَنْ تَوَلَّی» شامی «الْحَیاهَ الدُّنْیا» غیر شامی.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره النجم أعطی من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد ص و من جحد به.

یزید بن خلیفه عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من کان یدمن قراءه و النجم فی کل یوم أو فی کل لیله عاش محمودا بین الناس و کان مفقودا و کان محببا بین الناس.

تفسیرها

افتتح الله سبحانه هذه السوره بذکر النبی ص کما ختم بذکر سوره الطور حتی اتصلت بها اتصال النظیر بالنظیر فقال:

ص: ۲۵۹

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ النَّجْمِ إِذا هَوى (۱) ما ضَلَّ صاحِبُكُمْ وَ ما غَوى (۲) وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى (۳) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (۴)

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى (۵) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوى (۶) وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلى (۷) ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى (۸) فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى (۹)

فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى (۱۰)

القراءه

أمال حمزه و الكسائى و خلف أواخر آيات هذه السوره كلها و جميع أشباهها و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو بين الفتح و الكسر إلى الفتح أقرب و كذلك كل سوره آياتها على الياء مثل سوره طه و الشمس و ضحاها و الليل إذا يغشى و الضحى و أشباهها و كل ما كان على وزن فعلى أو فعلى أو فعلى فى جميع القرآن فإن أبا عمرو يقرؤها بين الفتح و الكسر أيضا فى روايه شجاع و أكثر الروايات عن اليزيدى و الباقون يفتحون و يفخمون و ابن كثير و عاصم أشد تفخيما فى ذلك كله.

الحجه

أما ترك الإماله و التفخيم للألف فهو قول كثير من الناس و الإماله أيضا قول كثير منهم فمن ترك كان مصيبا و من أخذ بها كان مصيبا.

اللغه

الهوى و النزول و السقوط نظائر هوى يهوى هويا أو هويا قال الهذلى:

و إذا رميت به الفجاج رأيته يهوى مخارمها هوى الأجدل

و منه سميت الهاويه لأنها تهوى بأهلها من أعلاها إلى أسفلها و الغى الخيبه و منه الغوايه و الوحى إلقاء المعنى إلى النفس فى خفيفه إلا أنه صار كالعلم فيما يلقيه الملك إلى النبى من البشر عن الله تعالى و منه قوله وَ أَوْحى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أى ألهمها مراشدها و القوه القدره و أصله الشده و أصل المره شده الفتل ثم تجرى المره على القدره فالمره و القوه و الشده نظائر و الأفق ناحيه السماء و جمعه آفاق و قد سمى نواحى الأرض آفاقا على التشبيه قال الشاعر فى المعنى الأول:

أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمراها و النجوم الطوالع

و قال امرؤ القيس فى المعنى الثانى:

لقد طوفت فی الآفاق حتی رضیت من الغنیمه بالإیاب

ص: ۲۶۰

و التدلى الامتداد إلى جهه السفل يقال دلاه صاحبه فتدلى و القاب و القيب و القاد و القيد عباره عن مقدار الشى ء.

الإعراب

«وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلى» مبتدأ و خبر فى موضع الحال و قال الفراء هو معطوف على الضمير فى استوى أى استوى جبرائيل و النبى ص بالأفق الأعلى و التقدير استوى هو و هو قال و حسن ذلك لئلا يتكرر هو و أنشد:

أ لم تر أن النبع يصلب عوده و لا يستوى و الخروع المتقصف

قال الزجاج و هذا لا يجوز إلا فى الشعر لأنهم يستقبحون استويت و زيد و إنما المعنى فاستوى جبرائيل و هو بالأفق الأعلى على صورته الحقيقيه لأنه كان يتمثل للنبى ص إذا هبط عليه بالوحى فى صوره رجل فأحب رسول الله ص أن يراه على صورته الحقيقيه فاستوى فى أفق المشرق فملأ الأفق:.

المعنى

«وَ النَّجْمِ إِذا هَوى» فقيل فى معناه أقوال (أحدها) أن الله أقسم بالقرآن إذ أنزل نجوما متفرقه على رسول الله ص فى ثلاث و عشرين سنه عن الضحاك و مجاهد و الكلبى فسمى القرآن نجما لتفرقه فى النزول و العرب تسمى التفريق تنجيما و المفرق منجما (و ثانيها) أنه أراد بالنجم الثريا أقسم بها إذا سقطت و غابت مع الفجر عن ابن عباس و مجاهد و العرب تطلق اسم النجم على الثريا خاصه قال أبو ذؤيب:

فوردن و العيوق مقعد رابى الضرباء فوق النجم لا يتتلع

قال ابن دريد و الثريا سبعه أنجم سته ظاهره و واحد خفى يمتحن الناس به أبصارهم (و ثالثها) أن المراد به جماعه النجوم إذا هوت أى سقطت و غابت و خفيت عن الحسن و أراد به الجنس كما قال الراعى:

و بات يعد النجم فى مستحيره سريع بأيدى الأكلين جمودها

ثم قيل أشار بأفول النجم إلى طلوعه لأن ما يأفل يطلع فاستدل بأفوله و طلوعه على وحدانيه الله تعالى و حركات النجم و توصف بالهوى عن الجبائى و قيل إن هويه سقوطه يوم القيامه فيكون كقوله وَ إِذَا الْكَواكِبُ انْتَثَرَتْ عن الحسن (و رابعها) أنه يعنى به الرجوم من النجوم و هو ما يرمى به الشياطين عند استراق السمع عن ابن عباس

و روت العامه عن جعفر الصادق (عليه السلام) أنه قال محمد رسول الله ص نزل من السماء السابعه ليله المعراج و لما نزلت السوره أخبر بذلك عتبه بن أبى لهب فجاء إلى النبى ص و طلق ابنته و تفل فى وجهه و قال كفرت بالنجم و برب النجم فدعا ص عليه و قال اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فخرج عتبه إلى الشام فنزل فى بعض الطريق و ألقى الله عليه الرعب فقال لأصحابه أنيمونى بينكم ليلا ففعلوا فجاء أسد فافترسه من بين الناس

و فى ذلك يقول حسان:

سائل بنى الأصفر إن جئتهم ما كان أنباء بنى واسع

لا وسع الله له قبره بل ضيق الله على القاطع

رمى رسول الله من بينهم دون قريش رميه القاذع

و استوجب الدعوه منه بما بين للناظر و السامع

فسلط الله به كلبه يمشى الهوينا مشيه الخادع

و التقم الرأس بيافوخه و النحر منه قفره الجائع

من يرجع العام إلى أهله فما أكيل السبع بالراجع

قد كان هذا لكم عبره للسيد المتبوع و التابع

«ما ضَلَّ صاحِبُكُمْ وَ ما غَوى» يعنى النبى أى ما عدل عن الحق و ما فارق الهدى إلى الضلال و ما غوى فيما يؤديه إليكم و معنى غوى ضل و إنما أعاده تأكيدا و قيل معناه ما خاب عن إصابه الرشد و قيل ما خاب سعيه بل ينال ثواب الله و كرامته «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى» أى و ليس ينطق بالهوى و هكذا كما يقال رميت بالقوس و عن القوس و قيل معناه و لا يتكلم بالقرآن و ما يؤديه إليكم عن الهوى الذى هو ميل الطبع «إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى» أى ما القرآن و ما ينطق به من الأحكام إلا وحى من الله يوحى إليه أى يأتيه به جبرائيل و هو قوله «عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوى» يعنى جبرائيل (عليه السلام) أى القوى فى نفسه و خلقته عن ابن عباس

و الربيع و قتاده و القوى جمع القوه «ذُو مِرَّةٍ» أى ذو قوه و شده فى خلقه عن الكلبى قال و من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود فرفعها إلى السماء ثم قبلها و من شدته صيحته لقوم ثمود حتى هلكوا و قيل معناه ذو صحه و خلق حسن عن ابن عباس و قتاده و قيل شديد القوى فى ذات الله ذو مره أى صحه فى الجسم سليم من الآفات و العيوب و قيل ذو مره أى ذو مرور فى الهواء ذاهبا و جائيا و نازلا و صاعدا عن الجبائى «فَاسْتَوى» جبرائيل على صورته التى خلق عليها بعد انحداره إلى محمد ص «وَ هُوَ» كنايه عن جبرائيل (عليه السلام) أيضا «بِالْأُفُقِ الْأَعْلى» يعنى أفق المشرق و المراد بالأعلى جانب المشرق و هو فوق جانب المغرب فى صعيد الأرض لا فى الهواء قالوا إن جبرائيل كان يأتى النبى ص فى صوره الآدميين فسأله النبى ص أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فأراه نفسه مرتين مره فى الأرض و مره فى السماء أما فى الأرض ففى الأفق الأعلى و ذلك أن محمدا ص كان بحراء فطلع له جبرائيل (عليه السلام) من المشرق فسد الأفق إلى المغرب فخر النبى ص مغشيا عليه فنزل جبرائيل (عليه السلام) فى صوره الآدميين فضمه إلى نفسه و هو قوله «ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى» و تقديره ثم تدلى أى قرب بعد بعده و علوه فى الأفق الأعلى فدنا من محمد ص قال الحسن و قتاده ثم دنا جبرائيل (عليه السلام) بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض فنزل إلى محمد ص و قال الزجاج معنى دنا و تدلى واحد لأن معنى دنا قرب و تدلى زاد فى القرب كما تقول قد دنا منى فلان و قرب و لو قلت قرب منى و دنا جاز و قيل إن المعنى استوى جبرائيل (عليه السلام) أى ارتفع و علا إلى السماء بعد أن علم محمدا ص عن سعيد بن المسيب و قيل استوى أى اعتدل واقفا فى الهواء بعد أن كان ينزل بسرعه ليراه النبى ص عن الجبائى و قيل معناه استوى جبرائيل (عليه السلام) و محمد ص بالأفق الأعلى يعنى السماء الدنيا ليله المعراج عن الفراء «فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ» أى كان ما بين جبرائيل و رسول الله قاب قوسين و القوس ما يرمى به عن مجاهد و عكرمه و عطا عن ابن عباس و خصت بالذكر على عادتهم يقال قاب قوس و قيب قوس و قيد قوس و قاد قوس و هو اختيار الزجاج و قيل معناه و كان قدر ذراعين عن عبد الله بن مسعود و سعيد بن جبير و شقيق بن سلمه

و روى مرفوعا عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ص فى قوله «فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى» قال قدر ذراعين أو أدنى من ذراعين

فعلى هذا يكون معنى القوس ما يقاس به الشى ء و الذراع يقاس به قال ابن السكيت قاس الشى ء يقوسه قوسا لغه فى قاسه يقيسه إذا قدره و قوله «أَوْ أَدْنى» قال الزجاج إن العباد قد خوطبوا على لغتهم و مقدار فهمهم و قيل لهم فى هذا ما يقال للذى يحدد فالمعنى فكان على ما تقدرونه أنتم قدر قوسين أو أقل من ذلك و هو كقوله أَوْ يَزِيدُونَ و قد مر القول فيه و قال عبد الله بن مسعود أن رسول الله ص رأى جبرائيل

(عليه السلام) و له ستمائه جناح أورده البخارى و مسلم فى الصحيح «فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى» أى فأوحى الله على لسان جبرائيل إلى محمد ص ما أوحى و ما يحتمل أن تكون مصدريه و يحتمل أن تكون بمعنى الذى و قيل معناه فأوحى جبرائيل (عليه السلام) إلى عبد الله محمد ص ما أوحى الله تعالى إليه عن الحسن و الربيع و ابن زيد و هو روايه عطا عن ابن عباس و قال سعيد بن جبير أوحى إليه أ لَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى إلى قوله «وَ رَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ» و قيل أوحى إليه أن الجنه محرمه على الأنبياء حتى تدخلها أنت و على الأمم حتى تدخلها أمتك و قيل أوحى الله إليه سرا بسر و فى ذلك يقول القائل:

بين المحبين سر ليس يفشيه قول و لا قلم للخلق يحكيه

سر يمازجه أنس يقابله نور تحير فى بحر من التيه.

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى (۱۱) أَ فَتُمارُونَهُ عَلى ما يَرى (۱۲) وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرى (۱۳) عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهى (۱۴) عِنْدَها جَنَّهُ الْمَأْوى (۱۵)

إِذْ يَغْشَى السِّدْرَهَ ما يَغْشى (۱۶) ما زاغَ الْبَصَرُ وَ ما طَغى (۱۷) لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى (۱۸) أَ فَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى (۱۹) وَ مَناهَ الثَّالِثَهَ الْأُخْرى (۲۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و هشام ما كذب بالتشديد و الباقون بالتخفيف و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب أ فتمرونه بغير ألف و الباقون «أَ فَتُمارُونَهُ» و قرأ ابن كثير و الشمونى عن الأعمش و أبى بكر و مناءه بالمد و الهمزه و الباقون «وَ مَناهَ» بغير همزه و لا مد و

روى عن على (عليه السلام) و أبى هريره و أبى الدرداء و زر بن حبيش جنه المأوى بالهاء

و عن ابن عباس و مجاهد و اللات بتشديد التاء.

الحجه

من قرأ كذب بتشديد الذال فمعناه ما كذب قلب محمد ص ما رآه بعينه تلك الليله بل صدقه و حققه و من قرأ بالتخفيف فمعناه ما كذب فؤاده فيما رأى و قال أبو على

كذب فعل يتعدى إلى مفعول بدلاله قوله:

كذبتك عينك أم رأيت بواسط غلس الظلام من الرباب خيالا

و معنى كذبتك عينك أرتك ما لا حقيقه له فعلى هذا يكون المعنى لم يكذب فؤاده ما أدركه بصره أى كانت رؤيته صحيحه غير كاذبه و إدراكا على الحقيقه و يشبه أن يكون الذى شدد أراد هذا المعنى و أكده. «أَ فَتُمارُونَهُ عَلى ما يَرى» أى أ ترومون إزالته عن حقيقه ما أدركه و علمه بمجادلتكم أو أ تجحدونه ما قد علمه و لم يعترض عليه فيه شك فإن معنى قوله «أَ فَتُمارُونَهُ» أ تجادلونه جدالا تريدون به دفعه عما علمه و شاهده من الآيات الكبرى و من قرأ أ فتمرونه فمعناه أ فتجحدونه و مناه صنم من حجاره و اللات و العزى كانتا من حجاره أيضا و لعل مناءه بالمد لغه و من قرأ جنه المأوى يعنى فعله يريد جن عليه فأجنه الله و المأوى و هو الفاعل و المعنى ستره و قال الأخفش أدركه و عن ابن عباس قال كان رجل بسوق عكاظ يلت السويق و السمن عند صخره فإذا باع السويق و السمن صب على الصخره ثم يلت فلما مات ذلك الرجل عبدت ثقيف تلك الصخره إعظاما لذلك الرجل.

المعنى

ثم بين سبحانه ما رآه النبى ص ليله الأسرى و حقق رؤيته فقال «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى» أى لم يكذب فؤاد محمد ما رآه بعينه فقوله «ما رَأى» مصدر فى موضع نصب لأنه مفعول كذب و المعنى أنه ما أوهمه الفؤاد أنه رأى و لم يربل صدقه الفؤاد رؤيته قال المبرد معنى الآيه أنه رأى شيئا فصدق فيه

قال ابن عباس رأى محمد ص ربه بفؤاده و روى ذلك عن محمد بن الحنفيه عن أبيه على (عليه السلام)

و هذا يكون بمعنى العلم أى علمه علما يقينا بما رآه من الآيات الباهرات كقول إبراهيم (عليه السلام) وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى و إن كان عالما قبل ذلك و قيل إن الذى رآه هو جبرائيل على صورته التى خلقه الله عليها عن ابن عباس و ابن مسعود و عائشه و قتاده و قيل إن الذى رآه هو ما رآه من ملكوت الله تعالى و أجناس مقدوراته عن الحسن قال و عرج بروح محمد ص إلى السماء و جسده فى الأرض و قال الأكثرون و هو الظاهر من مذهب أصحابنا و المشهور فى أخبارهم أن الله تعالى صعد بجسمه إلى السماء حيا سليما حتى رأى ما رأى من ملكوت السماوات بعينه و لم يكن ذلك فى المنام و هذا المعنى ذكرناه فى سوره بنى إسرائيل و الفرق بين الرؤيه فى اليقظه و بين الرؤيه فى المنام أن رؤيه الشى ء فى اليقظه هو إدراكه بالبصر على الحقيقه و رؤيته فى المنام تصوره بالقلب على توهم الإدراك بحاسه البصر من غير أن يكون كذلك

و عن أبى العاليه قال سئل رسول الله ص هل رأيت ربك ليله المعراج قال رأيت نهرا و رأيت وراء النهر حجابا و رأيت وراء الحجاب نورا لم أر غير ذلك

و روى عن أبى ذر و أبى سعيد الخدرى أن النبى ص سئل عن قوله «ما كَذَبَ الْفُؤادُ ما رَأى» قال رأيت نورا و روى ذلك عن مجاهد و عكرمه

و ذكر الشعبى عن عبد الله بن الحارث عن ابن عباس أنه قال إن محمدا ص رأى ربه قال الشعبى و أخبرنى مسروق قال سألت عائشه عن ذلك فقالت إنك لتقول قولا إنه ليقف شعرى منه قال مسروق قلت رويدا يا أم المؤمنين و قرأت عليها وَ النَّجْمِ إِذا هَوى حتى انتهيت إلى قوله قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى فقالت رويدا أنى يذهب بك إنما رأى جبرائيل فى صوره من حدثك أن محمدا ص رأى ربه فقد كذب و الله تعالى يقول «لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ و من حدثك أن محمدا ص يعلم الحس من الغيب فقد كذب و الله تعالى يقول إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ إلى آخره و من حدثك أن محمدا ص كتم شيئا من الوحى فقد كذب و الله تعالى يقول بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ و لقد بين الله سبحانه ما رآه النبى ص بيانا شافيا فقال «لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى» «أَ فَتُمارُونَهُ» أى أ فنجادلونه «عَلى ما يَرى» و ذلك أنهم جادلوه حين أسرى به فقالوا له صف لنا بيت المقدس و أخبرنا عن عيرنا فى طريق الشام و غير ذلك مما جادلوه به و من قرأ أ فتمرونه فالمعنى أ فتجحدونه يقال مريت الرجل حقه إذا جحدته و قيل معناه أ فتدفعونه عما يرى و على فى موضع عن عن المبرد و المعنيان متقاربان لأن كل مجادل جاحد «وَ لَقَدْ رَآهُ نَزْلَهً أُخْرى» أى رأى جبرائيل فى صورته التى خلق عليها نازلا من السماء نزله أخرى و ذلك أنه رآه مرتين فى صورته على ما مر ذكره «عِنْدَ سِدْرَهِ الْمُنْتَهى» أى رآه محمد ص و هو عند سدره المنتهى و هى شجره عن يمين العرش فوق السماء السابعه انتهى إليها علم كل ملك عن الكلبى و مقاتل و قيل إليها ينتهى ما يعرج إلى السماء و ما يهبط من فوقها من أمر الله عن ابن مسعود و الضحاك و قيل إليها تنتهى أرواح الشهداء و قيل إليها ينتهى ما يهبط به من فوقها و يقبض منها و إليها ينتهى ما يعرج من الأرواح و يقبض منها و المنتهى موضع الانتهاء و هذه الشجره حيث انتهى إليه الملائكه فأضيفت إليه و قيل هى شجره طوبى عن مقاتل و السدره هى شجره النبوه «عِنْدَها جَنَّهُ الْمَأْوى» أى عند سدره المنتهى جنه المقام و هى جنه الخلد و هى فى السماء السابعه و قيل فى السماء السادسه و قيل هى الجنه التى كان آوى إليها آدم و تصير إليها أرواح الشهداء عن الجبائى و قتاده و قيل هى التى يصير إليها أهل الجنه عن الحسن و قيل هى التى يأوى إليها جبرائيل و الملائكه عن عطا عن ابن عباس «إِذْ يَغْشَى السِّدْرَهَ ما يَغْشى» قيل يغشاها الملائكه أمثال الغربان حين يقعن على الشجر عن الحسن و مقاتل

و روى أن النبى ص قال رأيت على كل ورقه من أوراقها ملكا قائما يسبح الله تعالى

و قيل يغشاها من النور و البهاء و الحسن و الصفاء الذى يروق الأبصار ما ليس لوصفه منتهى عن الحسن و قيل

يغشاها فراش من ذهب عن ابن عباس و مجاهد و كأنها ملائكه على صوره الفراش يعبدون الله تعالى و المعنى أنه رأى جبرائيل (عليه السلام) على ما صورته فى الحال التى يغشى فيها السدره من أمر الله و من العجائب المنبهه على كمال قدره الله تعالى ما يغشاها و إنما أبهم الأمر فيما يغشى لتعظيم ذلك و تفخيمه كما قال «فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى» و قوله «ما يَغْشى» أبلغ لفظ فى هذا المعنى «ما زاغَ الْبَصَرُ وَ ما طَغى» أى ما زاغ بصر محمد ص و لم يمل يمينا و لا شمالا و ما طغى أى ما جاوز القصد و لا الحد الذى حدد له و هذا وصف أدبه صلوات الله عليه و آله فى ذلك المقام إذا لم يلتفت جانبا و لم يمل بصره و لم يمده أمامه إلى حيث ينتهى «لَقَدْ رَأى مِنْ آياتِ رَبِّهِ الْكُبْرى» و هى الآيات العظام التى رآها تلك الليله مثل سدره المنتهى و صوره جبرائيل (عليه السلام) و رؤيته و له ستمائه جناح قد سد الأفق بأجنحته عن مقاتل و ابن زيد و الجبائى و من للتبعيض أى رأى بعض آيات ربه و قيل إنه رأى رفرفا أخضر من رفارف الجنه قد سد الأفق عن ابن مسعود و قيل إنه قد رأى ربع بقلبه عن ابن عباس فعلى هذا فيمكن أن يكون المراد أنه رأى من الآيات ما ازداد به يقينا إلى يقينه و الكبرى تأنيث الأكبر و هو الذى يصغر مقدار غيره عنده فى معنى صفته و لما قص الله سبحانه هذه الأقاصيص عقبها سبحانه بأن خاطب المشركين فقال «أَ فَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَناةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرى» أى أخبرونا عن هذه الآلهه التى تعبدونها من دون الله و تعبدون معها الملائكه و تزعمون أن الملائكه بنات الله و قيل معناه أ فرأيتم أيها الزاعمون أن اللات و العزى و مناه بنات الله لأنه كان منهم من يقول إنما نعبد هؤلاء لأنهم بنات الله عن الجبائى و قيل إنهم زعموا أن الملائكه بنات الله و صوروا أصنامهم على صورهم و عبدوها من دون الله و اشتقوا لها أسماء من أسماء الله فقالوا اللات من الله و العزى من العزيز و كان الكسائى يختار الوقف على «اللَّاتَ» بالتاء لاتباع المصحف لأنها كتبت بالتاء و العزى تأنيث الأعز و هى بمعنى العزيزه و قيل إن اللات صنم كانت ثقيف تعبده و العزى صنم أيضا عن الحسن و قتاده و قيل إنها كانت شجره سمره عظيمه لغطفان يعبدونها فبعث إليها رسول الله ص خالد بن الوليد فقطعها و قال:

يا عز كفرانك لا سبحانك إنى رأيت الله قد أهانك

عن مجاهد و قال قتاده كانت مناه صنما بقديد بين مكه و المدينه و قال الضحاك و الكلبى كانت لهذيل و خزاعه يعبدها أهل مكه و قيل إن اللات و العزى و مناه أصنام من حجاره كانت فى الكعبه يعبدونها و الثالثه نعت لمناه و الأخرى نعت لها أيضا و معنى الآيه أخبرونى عن هذه الأصنام هل ضرت أو نفعت أو فعلت ما يوجب أن تعدل بالله فحذف لدلاله الكلام عليه.

[سوره النجم (۵۳): الآیات ۲۱ الی ۳۰]

اشاره

أَ لَکُمُ الذَّکَرُ وَ لَهُ الْأُنْثی (۲۱) تِلْکَ إِذاً قِسْمَهٌ ضِیزی (۲۲) إِنْ هِیَ إِلَّا أَسْماءٌ سَمَّیْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُکُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ ما تَهْوَی الْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدی (۲۳) أَمْ لِلْإِنْسانِ ما تَمَنَّی (۲۴) فَلِلَّهِ الْآخِرَهُ وَ الْأُولی (۲۵)

وَ کَمْ مِنْ مَلَکٍ فِی السَّماواتِ لا تُغْنِی شَفاعَتُهُمْ شَیْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ یَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَرْضی (۲۶) إِنَّ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ لَیُسَمُّونَ الْمَلائِکَهَ تَسْمِیَهَ الْأُنْثی (۲۷) وَ ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لا یُغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَیْئاً (۲۸) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّی عَنْ ذِکْرِنا وَ لَمْ یُرِدْ إِلَّا الْحَیاهَ الدُّنْیا (۲۹) ذلِکَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّکَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدی (۳۰)

القراءه

قرأ ابن کثیر غیر ابن فلیح ضئزی بالهمز و الباقون بغیر همز.

الحجه

قال أبو علی قوله «تِلْکَ إِذاً قِسْمَهٌ ضِیزی» أی ما نسبتموه إلی الله سبحانه من اتخاذ البنات قسمه جائره و قولهم قسمه ضیزی و مشیه حیکی حمله النحویون علی أنه فی الأصل فعلی بالضم و إن کان اللفظ علی فعلی کما أن البیوت و العصی فی الأصل فعول و إن کانت الفاء مکسوره و إنما حملوها علی أنها فعلی لأنهم لم یجدوا شیئا من الصفات علی

فعلى كما وجدوا الفعلى و الفعلى و قال أبو عبيده ضزته حقه و ضزته أضوزه أى نقصته و منعته فمن جعل العين منه واوا فالقياس أن يقول ضوزى و قد حكى ذلك فأما من جعله ياء من قولك ضزته فكان القياس أيضا أن يقول ضوزى و لا يحتفل بانقلاب الياء إلى الواو لأن ذلك إنما ذكره فى بيض و عين جمع بيضاء و عيناء لقربه من الطرف و قد بعد من الطرف هاهنا بحرف التأنيث و ليست هذه العلامه فى تقدير الانفصال كالتاء فكان القياس أن لا يحفل بانقلابها إلى الواو.

المعنى

ثم قال سبحانه منكرا على كفار قريش قولهم الملائكه بنات الله و الأصنام كذلك «أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى» أى كيف يكون ذلك كذلك و أنتم لو خيرتم لاخترتم الذكر على الأنثى فكيف أضفتم إليه تعالى ما لا ترضونه لأنفسكم «تِلْكَ إِذاً قِسْمَةٌ ضِيزى» أى جائره غير معتدله بمعنى أن القسمه التى قسمتم من نسبه الإناث إلى الله تعالى و إيثاركم بالبنين قسمه غير عادله «إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ» أى ليس تسميتكم لهذه الأصنام بأنها آلهه و أنها بنات الله إلا أسامى لا معانى تحتها لأنه لا ضر عندها و لا نفع فهى تسميات ألقيت على جمادات «ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ» أى لم ينزل الله كتابا لكم فيه حجه بما تقولونه عن مقاتل ثم رجع إلى الأخبار عنهم بعد المخاطبه فقال «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» الذى ليس بعلم «وَ ما تَهْوَى الْأَنْفُسُ» أى و ما تميل إليه نفوسهم «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدى» أى البيان و الرشاد بالكتاب و الرسول عجب سبحانه من حالهم حيث لم يتركوا عبادتها مع وضوح البيان ثم أنكر عليهم تمنيهم شفاعه الأوثان فقال لهم «أَمْ لِلْإِنْسانِ» أى للكافر «ما تَمَنَّى» من شفاعه الأصنام «فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَ الْأُولى» فلا يملك فيهما أحد شيئا إلا بإذنه و قيل معناه بل للإنسان ما تمنى من غير جزاء لا ليس الأمر كذلك لأن لله الآخره و الأولى يعطى منهما من يشاء و يمنع من يشاء و قيل معناه ليس للإنسان ما تمنى من نعيم الدنيا و الآخره بل يفعله الله تعالى بحسب المصلحه و يعطى الآخره للمؤمنين دون الكافرين عن الجبائى و هذا هو الوجه الأوجه لأنه أعم فيدخل تحته الجميع ثم أكد ذلك بقوله «وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّماواتِ لا تُغْنِي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً» جمع الكنايه لأن المراد بقوله «وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ» الكثره «إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ» لهم فى الشفاعه «لِمَنْ يَشاءُ وَ يَرْضى» لهم أن يشفعوا فيه أى من أهل الإيمان و التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكه إلا لمن رضى الله عنه كما قال و لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى ثم ذم سبحانه مقالتهم فقال «إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ» أى

لا- يصدقون بالبعث و الثواب و العقاب «لَيُسَمُّونَ الْمَلائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثى» حين زعموا أنهم بنات الله «وَ ما لَهُمْ بِهِ» أى بذلك التسميه «مِنْ عِلْمٍ» أى ما يستيقنون أنهم إناث و ليسوا عالمين «إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ» الذى يجوز أن يخطئ و يصيب فى قولهم ذلك «وَ إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً» الحق هنا معناه العلم أى الظن لا يغنى عن العلم شيئا و لا يقوم مقام العلم ثم خاطب نبيه ص فقال «فَأَعْرِضْ» يا محمد «عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنا» و لم يقر بتوحيدنا «وَ لَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَياةَ الدُّنْيا» فمال إلى الدنيا و منافعها أى لا تقابلهم على أفعالهم و احتملهم و لا تدع مع هذا وعظهم و دعاءهم إلى الحق «ذلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» أى الإعراض عن التدبر فى أمور الآخره و صرف الهمه إلى التمتع باللذات العاجله منتهى علمهم و هو مبلغ خسيس لا يرضى به لنفسه عاقل لأنه من طباع البهائم أن يأكل فى الحال و لا ينتظر العواقب و

فى الدعاء اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا و لا مبلغ علمنا

«إِنَّ رَبَّكَ» يا محمد «هُوَ أَعْلَمُ» منك و من جميع الخلق «بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ» أى بمن جار و عدل عن سبيل الحق الذى هو سبيله «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدى» إليها فيجازى كلا منهم على حسب أعمالهم.

ص: ٢٧٠

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۳۱ الى ۴۱]

اشاره

وَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ لِيَجْزِیَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَ يَجْزِیَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (۳۱) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ واسِعُ الْمَغْفِرَهِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ فَلا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقى (۳۲) أَ فَرَأَيْتَ الَّذِی تَوَلَّى (۳۳) وَ أَعْطى قَلِيلاً وَ أَكْدى (۳۴) أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرى (۳۵)

أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِما فِی صُحُفِ مُوسى (۳۶) وَ إِبْراهِيمَ الَّذِی وَفَّى (۳۷) أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى (۳۸) وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى (۳۹) وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى (۴۰)

ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى (۴۱)

اللغه

قال الفراء اللمم أن يفعل الإنسان الشى ء فى الحين و لا يكون له عاده و منه إلمام الخيال و الإلمام الزياده التى لا تمتد و كذلك اللمام قال أميه:

إن تغفر اللهم تغفر جما و أى عبد لک لا ألما

و قد روى أن النبى ص كان ينشدهما و يقولهما أى لم يلم بمعصيه و قال أعشى بأهله:

تكفيه حزه فلذان ألم بها من الشواء و يروى شربه الغمر

أجنه جمع جنين قال رؤبه

أجنه فى مستكنات الحلق

و قال عمرو بن كلثوم:

و لا شمطاء لم يترک شقاها لها من تسعه إلا جنينا

أى دفينا فى قبره و أكدى أى قطع العطاء كما تقطع البئر الماء و اشتقاقه من كديه الركيه و هى صلابه تمنع الماء إذا بلغ الحافر إليها يئس من الماء فيقال أكدى إذا بلغ الكديه و يقال كديت أصابعه إذا كلت فلم تعمل شيئا و كديت أظفاره إذا غلظت و كدى النبت إذا قل ريعه و الأصل واحد فيها:.

الإعراب

«إِلَّا اللَّمَمَ» منصوب على الاستثناء من الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ لأن اللمم دونهما إلا أنه منهما. «إِذْ أَنْشَأَكُمْ» العامل فى إذ قوله أَعْلَمُ بِكُمْ

«فِی بُطُونِ أَمَّهاتِکَمْ» یجوز أن یتعلق بنفس أجنه و تقدیره إذ أنتم مستترون فی بطون أمهاتکم و یجوز أن یتعلق بمحذوف فیکون صفه لأجنه و قوله «أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» تقدیره أنه لا تزر و هو فی موضع جر بدلا من قوله «بِما فِی صُحُفِ مُوسی» و ما اسم موصول.

النزول

نزلت الآیات السبع «أَ فَرَأَیْتَ الَّذِی تَوَلَّی» فی عثمان بن عفان کان یتصدق و ینفق ماله فقال له أخوه من الرضاعه عبد الله بن سعد بن أبی سرح ما هذا الذی تصنع یوشک أن لا یبقی لک شی ء فقال عثمان إن لی ذنوبا و إنی أطلب بما أصنع رضی الله و أرجو

عفوه فقال له عبد الله أعطنى ناقتك و أنا أتحمل عنك ذنوبك كلها فأعطاه و أشهد عليه و أمسك عن الصدقه فنزلت «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى» أى يوم أحد حين ترك المركز و أعطى قليلا ثم قطع نفقته إلى قوله «وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى» فعاد عثمان إلى ما كان عليه عن ابن عباس و السدى و الكلبى و جماعه من المفسرين و قيل نزلت فى الوليد بن المغيره و كان قد اتبع رسول الله ص على دينه فعيره بعض المشركين و قالوا تركت دين الأشياخ و ضللتهم و زعمت أنهم فى النار قال إنى خشيت عذاب الله فضمن له الذى عاتبه إن هو أعطاه شيئا من ماله و رجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله ففعل فأعطى الذى عاتبه بعض ما كان ضمن له ثم بخل و منعه تمام ما ضمن له فنزلت «أَ فَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى» عن الإيمان و أعطى صاحبه الضامن قليلا و أكدى أى بخل بالباقى عن مجاهد و ابن زيد و قيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى و ذلك أنه ربما كان يوافق رسول الله ص فى بعض الأمور عن السدى و قيل نزلت فى رجل قال لأهله جهزونى حتى أنطلق إلى هذا الرجل يريد النبى ص فتجهز و خرج فلقيه رجل من الكفار فقال له أين تريد فقال محمدا لعلى أصيب من خيره قال له الرجل أعطنى جهازك و أحمل عنك إثمك عن عطاء بن يسار و قيل نزلت فى أبى جهل و ذلك أنه قال و الله ما يأمرنا محمد إلا بمكارم الأخلاق فذلك قوله «أَعْطى قَلِيلًا وَ أَكْدى» أى لم يؤمن به عن محمد بن كعب القرظى.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن كمال قدرته و سعه ملكه فقال «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» و هذا اعتراض بين الآيه الأولى و بين قوله «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا» و اللام فى ليجزى تتعلق بمعنى الآيه الأولى لأنه إذا كان أعلم بهم جازى كلا منهم بما يستحقه و ذلك لام العاقبه و ذلك أن علمه بالفريقين أدى إلى جزائهم باستحقاقهم و إنما يقدر على مجازاه المحسن و المسى ء إذا كان كثير الملك و لذلك أخبر به فى قوله «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ» فى الآخره «الَّذِينَ أَساؤُا» أى أشركوا «بِما عَمِلُوا» من الشرك «وَ يَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا» أى وحدوا ربهم «بِالْحُسْنَى» أى بالجنه و قيل إن اللام فى ليجزى يتعلق بما فى قوله «وَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» لأن المعنى فى ذلك أنه خلقهم ليتعبدهم فمنهم المحسن و منهم المسى ء و إنما كلفهم ليجزى كلا منهم بعلمه عمله فتكون اللام للغرض ثم وصف سبحانه الذين أحسنوا فقال «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ» أى عظائم الذنوب «وَ الْفَواحِشَ» جمع فاحشه و هى أقبح الذنوب و أفحشها و قد بينا اختلاف الناس فى الكبائر فى سوره النساء و قد قيل إن الكبيره كل ذنب ختم بالنار و الفاحشه كل ذنب

ص: ۲۷۲

فیه الحد و من قرأ کبیر الإثم فلأنه یضاف إلی واحد فی اللفظ و إن کان یراد به الکثره «إِلَّا اللَّمَمَ» اختلف فی معناه فقیل هو صغار الذنوب کالنظر و القبله و ما کان دون الزنا عن ابن مسعود و أبی هریره و الشعبی و قیل هو ما ألموا به فی الجاهلیه من الإثم فهو معفو عنه فی الإسلام عن زید بن ثابت و علی هذا فیکون الاستثناء منقطعا و قیل هو أن یلم بالذنب مره ثم یتوب و لا یعود عن الحسن و السدی و هو اختیار الزجاج لأنه قال اللمم هو أن یکون الإنسان قد ألم بالمعصیه و لم یقم علی ذلک و یدل علی ذلک قوله «إِنَّ رَبَّکَ واسِعُ الْمَغْفِرَهِ» قال ابن عباس لمن فعل ذلک و تاب و معناه أن رحمته تسع جمیع الذنوب لا تضیق عنه و تم الکلام هنا ثم قال «هُوَ أَعْلَمُ بِکُمْ» یعنی قبل أن خلقکم «إِذْ أَنْشَأَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ» أی أنشأ أباکم آدم من أدیم الأرض و قال البلخی یجوز أن یکون المراد به جمیع الخلق أی خلقکم من الأرض عند تناول الأغذیه المخصوصه التی خلقها من الأرض و أجری العاده بخلق الأشیاء عند ضرب من ترکیبها فکأنه سبحانه أنشأهم منها «وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّهٌ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ» أی فی وقت کونکم أجنه فی الأرحام أی علم من کل نفس ما هی صانعه و إلی ما هی صائره عن الحسن و قیل معناه أنه سبحانه علم ضعفکم و میل طباعکم إلی اللمم و علم حین کنتم فی الأرحام ما تفعلون إذا خرجتم و إذا علم ذلک منکم قبل وجوده فکیف لا یعلم ما حصل منکم «فَلا تُزَکُّوا أَنْفُسَکُمْ» أی لا تعظموها و لا تمدحوها بما لیس لها فإنی أعلم بها و قیل معناه لا تزکوها بما فیها من الخیر لیکون أقرب إلی النسک و الخشوع و أبعد من الریاء «هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقی» أی اتقی الشرک و الکبائر و قیل هو أعلم بمن بر و أطاع و أخلص العمل «أَ فَرَأَیْتَ الَّذِی تَوَلَّی» أی أدبر عن الحق «وَ أَعْطی قَلِیلًا وَ أَکْدی» أی أمسک عن العطیه و قطع عن الفراء و قیل منع منعا شدیدا عن المبرد «أَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَیْبِ» أی ما غاب عنه من أمر العذاب «فَهُوَ یَری» أی یعلم أن صاحبه یتحمل عنه عذابه «أَمْ لَمْ یُنَبَّأْ بِما فِی صُحُفِ مُوسی» أی بل أ لم یخبر و لم یحدث بما فی أسفار التوراه «وَ إِبْراهِیمَ» أی و فی صحف إبراهیم «الَّذِی وَفَّی» أی تمم و أکمل ما أمر به و قیل بلغ قومه و أدی ما أمر به إلیهم و قیل أکمل ما أوجب الله علیه من کل ما أمر و امتحن به ثم بین ما فی صحفهما فقال «أَلَّا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» أی لا تحمل نفس حامله حمل أخری و المعنی لا تؤخذ نفس بإثم غیرها «وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعی» عطف علی قوله «أَلَّا تَزِرُ» و هذا أیضا ما فی صحف إبراهیم و موسی أی لیس له من الجزاء إلا جزاء ما عمله دون ما عمله غیره و متی دعا غیره إلی الإیمان فأجابه إلیه فهو محمود

على ذلك على طريق التبع و كأنه من أجل عمله صار له الحمد على هذا و لو لم يعمل شيئا لما استحق جزاء لا ثوابا و لا عقابا عن ابن عباس فى روايه الوالبى قال إن هذا منسوخ الحكم فى شريعتنا لأنه سبحانه يقول ألحقنا بهم ذرياتهم رفع درجه الذريه و إن لم يستحقوها بأعمالهم و نحو هذا قال عكرمه إن ذلك لقوم إبراهيم و موسى فأما هذه الأمه فلهم ما سعى غيرهم نيابه عنهم و من قال إنه غير منسوخ الحكم قال الآيه تدل على منع النيابه فى الطاعات إلا ما قام عليه الدليل كالحج و هو

أن امرأه قالت يا رسول الله إن أبى لم يحج قال فحجى عنه

«وَ أَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى» يعنى أن ما يفعله الإنسان و يسعى فيه لا بد أن يرى فيما بعد بمعنى أنه يجازى عليه و بين ذلك بقوله «ثُمَّ يُجْزاهُ الْجَزاءَ الْأَوْفى» أى يجازى على الطاعات بأوفى ما يستحقه من الثواب الدائم و الهاء فى يجزاه عائده إلى السعى و المعنى أنه يرى العبد سعيه يوم القيامه ثم يجزى سعيه أوفى الجزاء.

[سوره النجم (۵۳): الآيات ۴۲ الى ۶۲]

اشاره

وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى (۴۲) وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكى (۴۳) وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْيا (۴۴) وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى (۴۵) مِنْ نُطْفَةٍ إِذا تُمْنى (۴۶)

وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرى (۴۷) وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنى وَ أَقْنى (۴۸) وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرى (۴۹) وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى (۵۰) وَ ثَمُودَ فَما أَبْقى (۵۱)

وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغى (۵۲) وَ الْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوى (۵۳) فَغَشَّاها ما غَشَّى (۵۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمارى (۵۵) هذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولى (۵۶)

أَزِفَتِ الْآزِفَةُ (۵۷) لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ كاشِفَةٌ (۵۸) أَ فَمِنْ هذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ (۵۹) وَ تَضْحَكُونَ وَ لا تَبْكُونَ (۶۰) وَ أَنْتُمْ سامِدُونَ (۶۱)

فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا (۶۲)

القراءه

قرأ أهل المدينه و البصره غير سهل عاد لولى مدغمه غير منونه و لا مهموزه إلا فى روايه قالون عن نافع فإنه روى عنه عاد لؤلى مهموزه ساكنه و قرأ الباقون «عاداً الْأُولى» منونه مهموزه غير مدغمه و قرأ عاصم و حمزه و يعقوب «وَ ثَمُودَ فَما أَبْقى» بغير تنوين و الباقون و ثمودا بالتنوين.

الحجه

قال أبو على قال أبو عثمان أساء عندى أبو عمرو فى قراءته لأنه أدغم النون فى لام المعرفه و اللام إنما تحركت بحركه الهمزه و ليست بحركه لازمه و الدليل على ذلك أنك تقول الحمر فإذا طرحت حركه الهمزه على اللام لم يحذف ألف الوصل لأنها ليست بحركه لازمه قال أبو عثمان و لكن كان أبو الحسن روى عن بعض العرب أنه كان يقول هذا لحمر قد جاء فيحذف ألف الوصل لحركه اللام و قال أبو على القول فى «عاداً الْأُولى» أن من حقق الهمزه فى الأولى سكن لام المعرفه و إذا سكنت لام المعرفه و التنوين من قولك عادا المنصوب ساكن التقى ساكنان النون فى عادا و لام المعرفه فحركت التنوين بالكسر لالتقاء الساكنين أن يحذفه هنا قول من لم يدغم و قياس قول من قال أحد الله فحذف التنوين لالتقاء الساكنين أن يحذفه هنا أيضا كما حذفه فى أحد الله و كما حذفه فى قوله و لا ذاكرا الله إلا أن ذا لا يدخل فى القراءه و إن كان قياسا و جاء فى الشعر كثيرا و جاء فى بعض القراءه و يجوز فى قول من خفف الهمزه من الأولى على قول من قال الحمر فلم يحذف الهمزه التى للوصل أن يحرك التنوين فيقول عادن الولى كما يقول ذلك إذا حقق الهمزه لأن اللام على هذا فى تقدير السكون فكما تكسر التنوين لالتقاء الساكنين كذا تكسره فى هذا القول لأن التنوين فى تقدير الالتقاء مع الساكن و من حرك لام المعرفه و حذف همزه الوصل

فقياسه أن يسكن النون من عادن فيقول عادن لولى لأن اللام ليس فى تقدير السكون كما كان فى الوجه الأول كذلك أ لا ترى أنه حذف همزه الوصل فإذا كان كذلك ترك النون على سكونها كما تتركه فى نحو عاد ذاهب فأما قول أبى عمرو عاد لولى فإنه لما خفف الهمزه التى هى منقلبه عن الفاء لاجتماع الواوين أولا- ألقى حركتها على اللام الساكنه و قبل اللام نون ساكنه فأدغمها فى اللام كما يدغمها فى الراء فى نحو من راشد و ذلك بعد أن يقلبها لاما أو راء فإذا أدغمها فيها صار عاد

لولى و خرج عن الإساءه التى نسبها إليه أبو عثمان من وجهين (أحدهما) أن يكون تخفيف الهمزه من قوله «الْأَولى» على قول من قال لحمر كأنه يقول فى التخفيف للهمزه قبل الإدغام لولى فخرجت اللام من حكم السكون بدلاله حذف همزه الوصل معه فحسن الإدغام فيه (و الوجه الآخر) أن يكون أدغم على قول من قال الولى الحمر فلم يحذف الهمزه التى للوصل مع إلقاء الحركه على لام المعرفه لأنه فى تقدير السكون فلا يمتنع أن يدغم فيه كما لا يمتنع أن يدغم فى نحو رد و فر و عض و إن كانت لاماتهن سواكن و تحركها للإدغام كما تحركت السواكن التى ذكرنا للإدغام و أما ما روى عن نافع من أنه همز فقال عاد لؤلى فإنه كما روى عن ابن كثير من قوله على سؤقه فوجهه أن الضمه لقربها من الواو و أنه لم يحجز بينهما شى ء صارت كأنها عليها فهمزها كما تهمز الواوات إذا كانت مضمومه نحو أدؤر و الغئور و هذه لغه قد رويت و حكيت و إن لم تكن بتلك الفاشيه.

اللغه

المنى التقدير يقال منى يمنى فهو مان قال الشاعر:

" حتى تبين ما يمنى لك المانى"

و منه المنيه لأنها المقدره و النشأه الصنعه المخترعه خلاف المشيئه و أقنى من القنيه و هى أصل المال و ما يقتنى و الاقتناء جعل الشى ء للنفس على الدوام و منه القناه لأنها مما تقتنى و الشعرى النجم الذى خلف الجوزاء و هو أحد كوكبى ذراع الأسد و قسم المرزم و كانوا يعبدونها فى الجاهليه و المؤتفكه المنقلبه و هى التى صار أعلاها أسفلها و أسفلها أعلاها ائتفكت بهم تأتفك ائتفاكا و منه الإفك الكذب لأنه قلب المعنى عن جهته و أهوى أى أنزل بها فى الهواء و منه أهوى بيده ليأخذ كذا و هوى يهوى نزل فى الهوى فأما إذا نزل فى سلم أو درج فلا يقال أهوى و لا هوى و أزفت الآزفه أى دنت الدانيه قال النابغه:

أزف الترحل غير أن ركابنا لما تزل برجالنا و كان قد

و قال كعب بن زهير:

بأن الشباب و أمسى الشيب قد أزفا و لا أرى لشباب ذاهب خلفا

و السمود اللهو و السامد اللاهى يقال سمد يسمد قال:

رمى الحدثان نسوه آل حرب بمقدار سمدن له سمودا

فرد شعورهن السود بيضا و رد وجوههن البيض سودا

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ أَنَّ إِلى رَبِّكَ الْمُنْتَهى» يعنى و أن إلى ثواب ربك و عقابه آخر الأمر و المنتهى و الآخر واحد و هو المصير إلى حيث ينقطع العمل عنده «وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكى» أى فعل سبب الضحك و البكاء من السرور و الحزن كما يقال أضحكنى فلان و أبكانى عن عطاء و الجبائى و قيل أضحك أهل الجنه فى الجنه و أبكى أهل النار فى النار عن مجاهد و الضحك و البكاء من فعل الإنسان قال الله تعالى «فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً» و قال تعجبون و تضحكون فنسب الضحك إليهم و قال الحسن أن الله سبحانه هو الخالق للضحك و البكاء و الضحك تفتح أسرار الوجه عن سرور و عجب فى القلب فإذا هجم على الإنسان منه ما لا يمكنه دفعه فهو من فعل الله و البكاء جريان الدمع على الخد عن غم فى القلب و ربما كان عن فرح يمازجه تذكر حزن فكأنه عن رقه فى القلب و قيل معنى الآيه أضحك الأشجار بالأنوار و أبكى السحاب بالأمطار و قيل أضحك المطيع بالرحمه و أبكى العاصى بالسخطه «وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْيا» أى خلق الموت فأمات به الأحياء لا يقدر على ذلك غيره لأنه لو قدر على الموت لقدر على الحياه فإن القادر على الشى ء قادر على ضده و لا يقدر أحد على الحياه إلا الله تعالى و خلق الحياه التى يحيا بها الحيوان فأمات الخلق فى الدنيا و أحياهم فى العقبى للجزاء «وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ» أى الصنفين «الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى» من كل حيوان «مِنْ نُطْفَةٍ إِذا تُمْنى» أى إذا خرجت منهما و تنصب فى الرحم و النطفه ماء الرجل و المرأه التى يخلق منها الولد عن عطاء و الضحاك و الجبائى و قيل تمنى أى تقدر و هو أصله فالمعنى تلقى على تقدير فى رحم الأنثى «وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرى» أى الخلق الثانى للبعث يوم القيامه يعنى عليه أن يبعث الناس أحياء للجزاء فإن قيل إن لفظه على كلمه إيجاب فكيف يجب على الله سبحانه ذلك فالجواب أنه سبحانه إذا كلف الخلق فقد ضمن الثواب فإذا فعل فيهم الآلام فقد ضمن العوض فإذا لم يعوض فى الدنيا و خلى بين المظلوم و الظالم فلا بد من دار أخرى يقع فيها الجزاء و الإنصاف و الانتصاف و قد وعد سبحانه بذلك فيجب الوفاء به «وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنى وَ أَقْنى» أى أغنى الناس بالأموال و إعطاء القنيه و أصول المال و ما يدخرونه بعد الكفايه عن أبى صالح و قيل أقنى أى أخدم عن الحسن و مجاهد و قتاده و قيل أغنى مؤول و أقنى أرضى بما أعطى عن ابن عباس و قيل أغنى بالقناعه و أقنى بالرضا عن سفيان و قيل أغنى بالكفايه و أقنى بالزياده و قيل أغنى من شاء و أقنى أى أفقر و حرم من شاء عن ابن زيد «وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرى» أى خالق الشعرى و مخترعها و مالكها أى فلا تتخذوا المربوب المملوك إلها و قيل إن خزاعه كانت تعبدها و أول من عبدها أبو كبشه أحد أجداد النبى ص من قبل أمهاته و كان المشركون يسمونه ص ابن أبى

كبشه لمخالفته إياهم فى الدين كما خالف أبو كبشه غيره فى عباده الشعرى «وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأَولى» و هو عاد بن إرم و هم قوم هود أهلكهم الله بريح صرصر عاتيه و كان لهم عقب فكانوا عادا الأخرى قال ابن إسحاق أهلكوا ببغى بعضهم على بعض فتفانوا بالقتل «وَ ثَمُودَ» أى و أهلك ثمود «فَما أَبْقى» و لا يجوز أن يكون منصوبا بأبقى لأن ما لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لا يقال زيدا ما ضربت لأنها تجرى مجرى الاستفهام فى أن لها صدر الكلام و إنما فتحت أن فى هذه المواضع كلها لأن جميعها فى صحف إبراهيم و موسى فكأنه قال أم لم ينبأ بما فى صحف موسى و إبراهيم الذى وفى بأنه لا تزر وازره وزر أخرى و بأنه كذا و كذا «وَ قَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ» أى و أهلكنا قوم نوح من قبل عاد و ثمود «إِنَّهُمْ كانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَ أَطْغى» من غيرهم لطول دعوه نوح و عتوهم على الله فى الكفر و التكذيب «وَ الْمُؤْتَفِكَهَ» يعنى قرى قوم لوط المخسوفه «أَهْوى» أى أسقط أهواها جبرائيل بعد أن رفعها و أتبعهم الله بالحجاره و ذلك قوله «فَغَشَّاها ما غَشَّى» أى ألبسها من العذاب ما ألبس يعنى الحجاره المسومه التى رموا بها من السماء عن قتاده و ابن زيد و قيل أنه تفخيم لشأن العذاب الذى نالها من جهه إبهامه فى قوله «ما غَشَّى» فكأنه قال قد حل بهم من العذاب و التنكيل ما يجل عن البيان و التفصيل «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكَ تَتَمارى» أى بأى نعم ربك ترتاب و تشك أيها الإنسان فيما أولاك أو فيما كفاك عن قتاده و قيل لما عد الله سبحانه ما فعله مما يدل على وحدانيته قال فبأى نعم ربك التى تدل على وحدانيته تتشكك و إنما ذكره بالنعم بعد تعديد النقم لأن النقم التى عددت هى نعم علينا لما لنا فيها من اللطف فى الانزجار عن القبيح إذ نالهم تلك النقم بكفرانهم النعم «هذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولى» أشار إلى رسول الله ص عن قتاده و النذر الأولى الرسل قبله و قيل هو إشاره إلى القرآن و النذر الأولى صحف إبراهيم و موسى عن أبى مالك و قيل معناه هذه الأخبار التى أخبر بها عن إهلاك الأمم الأولى نذير لكم عن الجبائى «أَزِفَتِ الْآزِفَهُ» أى دنت القيامه و اقتربت الساعه و إنما سميت القيامه آزفه أى دانيه لأن كل ما هو آت قريب «لَيْسَ لَها مِنْ دُونِ اللَّهِ كاشِفَهٌ» أى إذا غشيت الخلق شدائدها و أهوالها لم يكشف عنهم أحد و لم يردها عن عطاء و الضحاك و قتاده و تأنيث كاشفه على تقدير نفس كاشفه أو جماعه كاشفه و يجوز أن يكون مصدرا كالعاقبه و العاقبه و الواقيه و الخائنه فيكون المعنى ليس لها من دون الله كشف أى لا يكشف عنها غيره و لا يظهرها سواه كقوله «لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها» إلا هو «أَ فَمِنْ هذَا الْحَدِيثِ» يعنى بالحديث ما قدم من الأخبار عن الصادق (عليه السلام) و قيل معناه أ فمن هذا القرآن و نزوله من عند الله على محمد ص و كونه معجزا «تَعْجَبُونَ» أيها المشركون «وَ تَضْحَكُونَ» استهزاء «وَ لا

تَبْكُونَ» انزجارا لما فيه من الوعيد «وَ أَنْتُمْ سامِدُونَ» أى غافلون لاهون معرضون عن ابن عباس و مجاهد و قيل هو الغناء كانوا إذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه عن عكرمه «فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا» أمرهم سبحانه بالسجود له و العباده خالصا مخلصا و فى الآيه دلاله على أن السجود هاهنا واجب على ما ذهب إليه أصحابنا لأن ظاهر الأمر يقتضى الوجوب.

ص: ۲۷۹

(۵۴) سوره القمر مکیه و آیاتها خمس و خمسون (۵۵)

اشاره

اشاره

و هی خمس و خمسون آیه بالإجماع.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ سوره اقتربت الساعه فی کل غب بعث یوم القیامه و وجهه علی صوره القمر لیله البدر و من قرأها کل لیله کان أفضل و جاء یوم القیامه و وجهه مسفر علی وجوه الخلائق

و

روی یزید بن خلیفه عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره اقتربت الساعه أخرجه الله من قبره علی ناقه من نوق الجنه.

تفسیرها

ختم الله سبحانه تلک السوره بذکر أزوف الآزفه و افتتح هذه السوره بمثله فقال:

ص: ۲۸۰

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ (۱) وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ (۲) وَ كَذَّبُوا وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ (۳) وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنَ الْأَنْباءِ ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ (۴)

حِكْمَةٌ بالِغَةٌ فَما تُغْنِ النُّذُرُ (۵) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْءٍ نُكُرٍ (۶) خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ (۷) مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكافِرُونَ هذا يَوْمٌ عَسِرٌ (۸) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنا وَ قالُوا مَجْنُونٌ وَ ازْدُجِرَ (۹)

فَدَعا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و كل أمر مستقر بالجر و الباقون بالرفع و قرأ ابن كثير و نافع «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ» بغير ياء و مهطعين إلى الداعى بياء فى الوصل و روى عن ورش يوم يدع الداعى بياء فى الوصل و قرأهما أبو جعفر و أبو عمرو بإثبات الياء فى الوصل و الباقون بغير ياء فى وصل و لا وقف و قد تقدم القول فى هذا النحو و قرأ ابن كثير إلى شى ء نكر بالتخفيف و الباقون «نُكُرٍ» بضمتين و قرأ أهل العراق غير عاصم خاشعا أبصارهم و الباقون «خُشَّعاً» و فى الشواذ قراءه حذيفه و قد انشق القمر و قراءه مجاهد و الجحدرى و أبى قلابه «إِلى شَيْءٍ نُكُرٍ».

الحجه

من قرأ «مُسْتَقِرٌّ» بالجر جعله صفه لأمر و من قرأه بالرفع جعله خبرا لكل أمر و أما قراءه «نُكُرٍ» فإنه على فعل و هو أحد الحروف التى جاءت صفه على هذه الزنه و مثله ناقه أجد و مشيه سجع صفه قال:

دعوا التحاجز و امشوا مشيه سجحا إن الرجال ذوو عضب و تذكير

و من قرأ نكر خففه مثل رسل و كتب و الضمه فى تقدير الثبات و من قرأ خاشعا أبصارهم فإنه كما لم يلحق علامه التأنيث لم يجمع و حسن أن لا يؤنث لأن التأنيث ليس بحقيقى و من قال «خُشَّعاً» فقد أثبت ما يدل على الجمع و هو على لفظ الإفراد و دل لفظ الجمع على لفظ ما يدل عليه التأنيث الذى ثبت فى نحو قوله فى الآيه الأخرى «خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ»* و خَشَعَتِ الْأَصْواتُ لِلرَّحْمنِ» قال الزجاج و لك فى أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعه التوحيد نحو قوله (خاشعا أبصارهم) و لك التوحيد و التأنيث نحو خاشِعَةً أَبْصارُهُمْ* و لك الجمع نحو «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» تقول مررت بشباب حسن أوجههم و حسان وجوههم و حسنه أوجههم قال:

و شباب حسن أوجههم من أياد بن نزار بن معد

قال ابن جنى قراءه حـذيفه و قد انشق القمر يجرى مجرى الموافقه على إسـقاط العذر و رفع التشـكك أى قد كان انشـقاق القمر متوقعا دلاله على قرب الساعه فإذا كان قد انشق

ص: ۲۸۱

و انشقاقه من أشراطها و قد يؤكد الأمر فى قرب وقوعها و ذلك أن قد إنما هو جواب وقوع أمر كان متوقعا.

اللغه

فى اقتربت زياده مبالغه على قرب كما أن فى اقتدر زياده مبالغه على قدر لأن أصل افتعل إعداد المعنى بالمبالغه نحو اشتوى إذا اتخذ شواء بالمبالغه فى إعداده و الأهواء جمع الهوى و هو رقه القلب بميل الطباع كرقه هواء الجو يقال هوى يهوى هوى فهو هو إذا مال طبعه إلى الشى ء و المزدجر المتعظ مفتعل من الزجر إلا أن التاء أبدلت دالا لتوافق الزاى بالجهر و يقال أنكرت الشى ء فهو منكر و نكرته فهو منكور و قد جمع الأعشى بين اللغتين فقال:

و أنكرتنى و ما كان الذى نكرت من الحوادث إلا الشيب و الصلعا

و النكر و المنكر الشى ء الذى تأباه النفس و لا تقبله من جهه نفور الطبع عنه و أصله من الإنكار الذى هو نقيض الإقرار و الأجداث القبور جمع جدث و الجدف بالفاء لغه فيه و الإهطاع الإسراع فى المشى.

الإعراب

«فَما تُغْنِ النُّذُرُ» يجوز أن يكون ما للجحد فيكون حرفا و يجوز أن يكون استفهاما فيكون اسما و التقدير فى الأول فلا تغنى النذر و فى الثانى فأى شى ء تغنى النذر قال الزجاج قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» وقف التمام فتول عنهم و يوم منصوب بقوله «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ» و أما حذف الواو من يدعو فى الكتاب فلأنها تحذف فى اللفظ لالتقاء الساكنين فأجريت فى الكتاب على ما يلفظ بها و أما الداعى فإثبات الياء فيه أجود و يجوز حذفها لأن الكسره تدل عليها و قوله «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» منصوب على الحال من الواو فى يخرجون و فيه تقديم و تأخير تقديره يخرجون خشعا أبصارهم من الأجداث و إن شئت كان حالا من الضمير المجرور فى قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» و مهطعين أيضا منصوب على الحال و «أَنِّي مَغْلُوبٌ» تقديره دعا ربه بأنى مغلوب و قرأ عيسى بن عمر إنى بالكسر على إراده القول أى فدعا ربه قال إنى مغلوب و مثله وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا التقدير قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا.

المعنى

«اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» أى قربت الساعه التى تموت فيها الخلائق و تكون القيامه و المراد فاستعدوا لها قبل هجومها «وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ»

قال ابن عباس اجتمع المشركون

إلى رسول الله ص فقالوا إن كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال لهم رسول الله ص إن فعلت تؤمنون قالوا نعم و كانت ليله بدر فسأل رسول الله ص ربه أن يعطيه ما قالوا فانشق القمر فرقتين و رسول الله ينادى يا فلان يا فلان اشهدوا

و قال ابن مسعود انشق القمر على عهد رسول الله ص شقتين فقال لنا رسول الله ص اشهدوا اشهدوا و روى أيضا عن ابن مسعود أنه قال و الذى نفسى بيده لقد رأيت حراء بين فلقى القمر و عن جبير بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله ص حتى صار فرقتين على هذا الجبل و على هذا الجبل فقال ناس سحرنا محمد فقال رجل إن كان سحركم فلم يسحر الناس كلهم و قد روى حديث انشقاق القمر جماعه كثيره من الصحابه منهم عبد الله بن مسعود و أنس بن مالك و حذيفه بن اليمان و ابن عمر و ابن عباس و جبير بن مطعم و عبد الله بن عمر و عليه جماعه المفسرين إلا ما روى عن عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال معناه و سينشق القمر و روى ذلك عن الحسن و أنكره أيضا البلخى و هذا لا يصح لأن المسلمين أجمعوا على ذلك فلا يعتد بخلاف من خالف فيه و لأن اشتهاره بين الصحابه يمنع من القول بخلافه و من طعن فى ذلك بأنه لو وقع انشقاق القمر فى عهد رسول الله ص لما كان يخفى على أحد من أهل الأقطار فقوله باطل لأنه يجوز أن يكون الله تعالى قد حجبه عن أكثرهم بغيم و ما يجرى مجراه و لأنه قد وقع ذلك ليلا فيجوز أن يكون الناس كانوا نياما فلم يعلموا بذلك على أن الناس ليس كلهم يتأملون ما يحدث فى السماء و فى الجو من آيه و علامه فيكون مثل انقضاض الكواكب و غيره مما يغفل الناس عنه و إنما ذكر سبحانه اقتراب الساعه مع انشقاق القمر لأن انشقاقه من علامه نبوه نبينا ص و نبوته و زمانه من أشراط اقتراب الساعه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» هذا إخبار من الله تعالى عن عناد كفار قريش و أنهم إذا رأوا آيه معجزه أعرضوا عن تأملها و الانقياد لصحتها عنادا و حسدا «وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» أى قوى شديد يعلو كل سحر عن الضحاك و أبى العاليه و قتاده و هو من إمرار الحبل و هو شده فتله و استمر الشى ء إذا قوى و استحكم و قيل معناه سحر ذاهب مضمحل لا يبقى عن مجاهد و هو من المرور و قال المفسرون لما انشق القمر قال مشركو قريش سحرنا محمد فقال الله سبحانه «وَ إِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» عن التصديق و الإيمان بها قال الزجاج و فى هذا دلاله على أن ذلك قد كان و وقع و أقول و لأنه تعالى قد بين أن يكون آيه على وجه الإعجاز و إنما يحتاج إلى الآيه المعجزه فى الدنيا ليستدل الناس بها على صحه النبوه و يعرف صدق الصادق لا فى حال انقطاع التكليف و الوقت الذى يكون الناس فيه ملجئين إلى المعرفه و لأنه سبحانه قال «وَ يَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ» و فى وقت الإلجاء لا يقولون للمعجز أنه سحر «وَ كَذَّبُوا» أى بالآيه التى شاهدوها «وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ» فى التكذيب و ما زين لهم الشيطان من الباطل الذى هم عليه

«وَ كُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ» فالخير يستقر بأهل الخير و الشر يستقر بأهل الشر عن قتاده و المعنى أن كل أمر من خير و شر مستقر ثابت حتى يجازى به صاحبه إما فى الجنه أو فى النار و قيل معناه لكل أمر حقيقه ما كان منه فى الدنيا فسيظهر و ما كان منه فى الآخره فسيعرف عن الكلبى «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ» أى و لقد جاء هؤلاء الكفار «مِنَ الْأَنْباءِ» يعنى الأخبار العظيمه فى القرآن بكفر من تقدم من الأمم و إهلاكنا إياهم «ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ» أى متعظ و هو بمعنى المصدر أى و ازدجار عن الكفر و تكذيب الرسل «حِكْمَةٌ بالِغَةٌ» يعنى القرآن حكمه تامه قد بلغت الغايه و النهايه «فَما تُغْنِ النُّذُرُ» أى أى شى ء تنفع النذر مع تكذيب هؤلاء و إعراضهم و هو جمع النذير و قيل معناه فلا تغنى النذر شيئا أى أن الأنبياء الذين بعثوا إليهم لا يغنون عنهم شيئا من عذاب الله الذى استحقوه بكفرهم لأنهم خالفوهم و لم يقبلوا منهم عن الجبائى و قيل النذر هى الزواجر المخوفه و آيات الوعيد ثم أمره سبحانه بالإعراض عنهم فقال «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى أعرض عنهم و لا تقابلهم على سفههم و هاهنا وقف تام «يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» أى منكر غير معتاد و لا معروف بل أمر فظيع لم يروا مثله فينكرونه استعظاما و اختلف فى الداعى فقيل هو إسرافيل يدعو الناس إلى الحشر قائما على صخره بيت المقدس عن مقاتل و قيل بل الداعى يدعوهم إلى النار و يوم ظرف ليخرجون أى فى هذا اليوم يخرجون من الأجداث و يجوز أن يكون التقدير فى هذا اليوم يقول الكافرون و قوله «خُشَّعاً أَبْصارُهُمْ» يعنى خاشعه أبصارهم أى ذليله خاضعه عند رؤيه العذاب و إنما وصف الأبصار بالخشوع لأن ذله الذليل أو عزه العزيز تتبين فى نظره و تظهر فى عينه «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ» أى من القبور «كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ» و المعنى أنهم يخرجون فزعين يدخل بعضهم فى بعض و يختلط بعضهم ببعض لا جهه لأحد منهم فيقصدها كما أن الجراد لا جهه لها فتكون أبدا متفرقه فى كل جهه قال الحسن الجراد يتلبد حتى إذا طلعت عليها الشمس انتشرت فالمعنى أنهم يكونون ساكنين فى قبورهم فإذا دعوا خرجوا و انتشروا و قيل إنما شبههم بالجراد لكثرتهم و فى هذه الآيه دلاله على أن البعث إنما يكون لهذه البنيه لأنها الكائنه فى الأجداث خلافا لمن زعم أن البعث يكون للأرواح «مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ» أى مقبلين إلى صوت الداعى عن قتاده و قيل مسرعين إلى إجابه الداعى عن أبى عبيده و قيل ناظرين قبل الداعى قائلين هذا يوم عسر عن الفراء و أبى على الجبائى و هو قوله «يَقُولُ الْكافِرُونَ هذا يَوْمٌ عَسِرٌ» أى صعب شديد و قد قيل أيضا فى قوله «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْ ءٍ نُكُرٍ» أقوال أخر (أحدها) أن المعنى فأعرض عنهم إذا تعرضوا لشفاعتك

یوم یـدع الـداعی و هو یوم القیامه فلا تشـفع لهم ذلک الیوم کما لم یقبلوا منک الیوم (و ثانیها) أن معناه فتول عنهم فإنهم یرون ما ینزل بهم من العـذاب یوم یـدع الداعی و هو یوم القیامه فحذف الفاء من جواب الأمر (و ثالثها) أن معناه فتول عنهم فإنهم یوم یدعو الداعی صـفتهم کذا و کذا و هی ما بینه إلی قوله «یَوْمٌ عَسِرٌ» (و رابعها) فتول عنهم و اذکر یوم یدع الداعی إلی آخره عن الحسن «کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» أی قبل کفار مکه «قَوْمُ نُوحٍ فَکَذَّبُوا عَبْدَنا» نوحا کما کذبک یا محمد هؤلاء الکفار و جحدوا نبوتک «وَ قالُوا مَجْنُونٌ» أی هو مجنون قد غطی علی عقله «وَ ازْدُجِرَ» أی زجر بالشـتم و الرمی بالقبیح عن ابن زید و قیل معناه زجر بالوعید و توعد بالقتل فهو مثل قوله «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ یا نُوحُ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِینَ» «فَدَعا رَبَّهُ أَنِّی مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ» أی فقال یا رب قد غلبنی هؤلاء الکفار بالقهر لا بالحجه فانتصـر أی فانتقم لی منهم بالإهلاک و الدمار نصره لدینک و نبیک و فی هذا دلاله علی وجوب الانقطاع إلی الله تعالی عند سماع الکلام القبیح من أهل الباطل.

[سوره القمر (۵۴): الآیات ۱۱ الی ۲۱]

اشاره

فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ بِماءٍ مُنْهَمِرٍ (۱۱) وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُیُوناً فَالْتَقَی الْماءُ عَلی أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ (۱۲) وَ حَمَلْناهُ عَلی ذاتِ أَلْواحٍ وَ دُسُرٍ (۱۳) تَجْرِی بِأَعْیُنِنا جَزاءً لِمَنْ کانَ کُفِرَ (۱۴) وَ لَقَدْ تَرَکْناها آیَهً فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۱۵)

فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۱۶) وَ لَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ (۱۷) کَذَّبَتْ عادٌ فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۱۸) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَیْهِمْ رِیحاً صَرْصَراً فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (۱۹) تَنْزِعُ النَّاسَ کَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (۲۰)

فَکَیْفَ کانَ عَذابِی وَ نُذُرِ (۲۱)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن عامر و یعقوب ففتحنا بالتشدید و الباقون بالتخفیف.

الحجه

وجه التخفیف أن فعلنا بالتخفیف یدل علی القلیل و الکثیر و وجه التثقیل أنه

يخص الكثير و يقويه قوله «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ».

اللغه

الهمر صب الدمع و الماء بشده و الانهمار الانصباب قال امرؤ القيس:

راح تمريه الصبا ثم انتحى فيه شؤبوب جنوب منهمر

و التفجير تشقيق الأرض عن الماء و العيون جمع عين الماء و هو ما يفور من الأرض مستديرا كاستداره عين الحيوان فالعين مشتركه بين عين الحيوان و عين الماء و عين الذهب و عين السحاب و عين الركبه و الدسر المسامير التى تشد بها السفينه واحدها دسار و دسير و دسرت السفينه أدسرها دسرا إذا شددتها و قيل إن أصل الباب الدفع يقال دسره بالرمح إذا دفعه بشده و الدسر صدر السفينه لأنه يدسر به الماء أى يدفع و

منه الحديث فى العنبر هو شى ء دسره البحر

و مدكر أصله مذتكر فقلبت التاء دالا لتواخى الذال بالجهر ثم أدغمت الذال فيها و النذر اسم من الإنذار يقوم مقام المصدر يقال أنذره نذرا بمعنى إنذارا و مثله أنزله نزلا بمعنى إنزالا و يجوز أن يكون جمع نذير و الصرصر الريح الشديده الهبوب حتى يسمع صوتها و هو مضاعف صر يقال صر و صرصر و كب و كبكب و نه و نهنه و المستمر الجارى على طريقه واحده و أعجاز النخل أسافله و النخل يذكر و يؤنث و المنقعر المنقلع عن أصله لأن قعر الشى ء قراره و تقعر فى كلامه تقعرا إذا تعمق.

الإعراب

عيونا نصب على التمييز أو الحال و الأصل و فجرنا عيون الأرض و المعنى و فجرنا جميع الأرض عيونا و يجوز أن يكون تقديره بعيون فحذف الجار و يجوز أن يكون التقدير و فجرنا من الأرض عيونا و قوله «عَلى أَمْرٍ» فى موضع نصب على الحال و قوله «بِأَعْيُنِنا» فى موضع نصب بأنه ظرف مكان جزاء منصوب بأنه مفعول له و يجوز أن يكون مصدرا وضع موضع الحال و المعنى فعلنا ذلك مجازين جزاء و آيه منصوبه على الحال من الهاء فى تركناها.

المعنى

ثم بين سبحانه إجابته لدعاء نوح (عليه السلام) فقال «فَفَتَحْنا أَبْوابَ السَّماءِ» هاهنا حذف معناه فاستجبنا لنوح دعاءه ففتحنا أبواب السماء أى أجرينا الماء من السماء

ص: ٢٨٦

كجريانه إذا فتح عنه باب كان مانعا له و ذلك من صنع الله الذى لا يقدر عليه سواه و جاز ذلك على طريق البلاغه «بِماءٍ مُنْهَمِرٍ» أى منصب انصبابا شديدا لا ينقطع «وَ فَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوناً» أى شققنا الأرض بالماء عيونا حتى جرى الماء على وجه الأرض «فَالْتَقَى الْماءُ» يعنى فالتقى الماءان: ماء السماء و ماء الأرض و إنما لم يثن لأنه اسم جنس يقع على القليل و الكثير «عَلى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ» فيه هلاك القوم أى على أمر قد قدره الله تعالى و هو هلاكهم و قيل على أمر قد قدره الله تعالى و عرف مقداره فلا زياده فيه و لا نقصان و قيل معناه أنه كان قدر ماء السماء مثل ما قدر ماء الأرض عن مقاتل و قيل معناه على أمر قدر عليهم فى اللوح المحفوظ «وَ حَمَلْناهُ عَلى ذاتِ أَلْواحٍ» أى و حملنا نوحا على سفينه ذات ألواح مركبه بعضها إلى بعض و ألواحها خشباتها التى منها جمعت «وَ دُسُرٍ» أى مسامير شدت بها السفينه عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و قيل هو صدر السفينه يدسر بها الماء عن الحسن و جماعه و قيل هى أضلاع السفينه عن مجاهد و قيل الدسر طرفاها و أصلها و الألواح جانباها عن الضحاك «تَجْرِي» السفينه فى الماء «بِأَعْيُنِنا» أى بحفظنا و حراستنا و بمرأى منا و منه قولهم عين الله عليك و قيل معناه بأعين أوليائنا و من وكلناهم بها من الملائكه و قيل معناه تجرى بأعين الماء التى اتبعناها «جَزاءً لِمَنْ كانَ كُفِرَ» أى فعلنا به و بهم ما فعلنا من إنجائه و إغراقهم ثوابا لمن كان قد كفر به و جحد أمره و هو نوح (عليه السلام) و التقدير لمن جحد نبوته و أنكر حقه و كفر بالله فيه «وَ لَقَدْ تَرَكْناها» أى تركنا هذه الفعله التى فعلناها «آيَةً» أى علامه يعتبر بها و قيل معناه تركنا السفينه و نجاه من فيها و إهلاك الباقين دلاله باهره على وحدانيه الله تعالى و عبره لمن اتعظ بها و كانت السفينه باقيه حتى رآها أوائل هذه الأمه عن قتاده و قيل فى كونها آيه أنها كانت تجرى بين ماء السماء و ماء الأرض و قد كان غطاها على ما أمر الله تعالى «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» أى متذكر يعلم أن ذلك حق فيعتبر به و يخاف و قيل معناه فهل من طالب علم فيعان عليه عن قتاده «فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ» هذا استفهام عن تلك الحاله و معناه التعظيم لذلك العذاب أى كيف رأيتم انتقامى منهم و إنذارى إياهم و قال الحسن النذر جمع نذير و إنما كرر سبحانه هذا القول فى هذه السوره لأنه سبحانه لما ذكر أنواع الإنذار و العذاب عقد التذكير بشى ء منه على التفصيل «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ» أى سهلناه للحفظ و القراءه حتى يقرأ كله ظاهرا و ليس من كتب الله المنزله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن عن سعيد بن جبير و التيسير للشى ء هو تسهيله بما ليس فيه كثير مشقه على النفس فمن سهل له

طريق العلم فهو حقيق بأخذ الحظ الجزيل منه لأن التسهيل أكبر داع إليه و تسهيل القرآن للذكر هو خفه ذلك على النفس بحسن البيان و ظهور البرهان فى الحكم السنيه و المعانى الصحيحه الموثوق بها لمجيئها من قبل الله تعالى و إنما صار الذكر من أجل ما يدعى إليه و يحث عليه لأنه طريق العلم لأن الساهى عن الشى ء أو عن دليله لا يجوز أن يعلمه فى حال سهوه فإذا تذكر الدلائل عليه و الطرق المؤديه إليه تعرض لعلمه من الوجه الذى ينبغى له «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» أى متعظ معتبر به ناظر فيه ثم قال سبحانه «كَذَّبَتْ عادٌ» أى بالرسول الذى بعثه الله إليهم و هو هود (عليه السلام) فاستحقوا الهلاك فأهلكهم «فَكَيْفَ كانَ عَذابِى» لهم «وَ نُذُرِ» أى و إنذارى إياهم ثم بين كيفيه إهلاكهم فقال «إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً» أى شديده الهبوب عن ابن زيد و قيل بارده عن ابن عباس و قتاده من الصر و هو البرد «فِى يَوْمِ نَحْسٍ» أى فى يوم شؤم «مُسْتَمِرٍّ» أى دائم الشؤم استمر عليهم بنحوسته سبع ليال و ثمانيه أيام حتى أتت عليهم و مستمر من صفه اليوم أى يوم مستمر ضرره عام هلاكه و قيل هو نعت للنحس أى استمر بهم العذاب و النحس فى الدنيا حتى اتصل بالعقبى قال الزجاج و

قيل أنه كان فى يوم الأربعاء فى آخر الشهر لا تدور رواه العياشى بالإسناد عن أبى جعفر (عليه السلام)

«تَنْزِعُ النَّاسَ» أى تقتلع هذه الريح الناس ثم ترمى بهم على رءوسهم فتدق رقابهم فيصيرون «كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» أى أسافل نخل منقلع لأن رءوسهم سقطت عن أبدانهم عن مجاهد و قيل معناه تنزع الناس من حفر حفروها ليمتنعوا بها عن الريح و قيل معناه تنزع أرواح الناس عن الحسن «فَكَيْفَ كانَ عَذابِى وَ نُذُرِ» و هو تعظيم للعذاب النازل بهم و تخويف لكفار مكه.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۲۲ الى ۳۱]

اشاره

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۲۲) كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ (۲۳) فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا واحِداً نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذاً لَفِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۲۴) أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ (۲۵) سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ (۲۶)

إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَ اصْطَبِرْ (۲۷) وَ نَبِّئْهُمْ أَنَّ الْماءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ (۲۸) فَنادَوْا صاحِبَهُمْ فَتَعاطى فَعَقَرَ (۲۹) فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ (۳۰) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً واحِدَةً فَكانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ (۳۱)

القراءه

قرأ ابن عامر و حمزه ستعلمون بالتاء و الباقون بالياء و فى الشواذ قراءه أبى السماك أ بشر منا بالرفع واحدا نتبعه بالنصب و قراءه أبى قلابه الكذاب الأشر بالتشديد و قراءه مجاهد الأشر بضم الشين خفيفه و قراءه الحسن كهشيم المحتظر بفتح الظاء.

الحجه

قال أبو على وجه الياء أن قبله غيبه و هو قوله «فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا» «سَيَعْلَمُونَ» و وجه التاء على أنه قيل لهم ستعلمون و قال ابن جنى قوله «أ بشر» عندى مرفوع بفعل يدل عليه قوله «أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ» فكأنه قال أ يبعث بشر منا فأما انتصاب واحدا فإن شئت جعلته حالا من الضمير فى قوله «مِنَّا» أى ينبأ بشر كائن منا و الناصب لهذه الحال الظرف كقولك زيد فى الدار جالسا و إن شئت جعلته حالا من الضمير فى قوله «نَتَّبِعُهُ» أى نتبعه واحدا أى منفردا لا ناصر له و قوله «الْأَشِرُ» بتشديد الراء هو الأصل المرفوض لأن أصل قولهم هذا خير منه و شر منه هذا أخير منه و هذا أشر منه فكثر استعمال هاتين الكلمتين فحذفت الهمزه منهما و أما الأشر فإنه مما جاء على فعل و فعل من الصفات كحذر و حذر و يقظ و يقظ و وطف و وطف و عجز و عجز و أما المحتظر فإنه مصدر أى كهشيم الاحتظار كقولك كأجر البناء و خشب النجاره و يجوز أن يكون المحتظر الشجر أى كهشيم الشجر المتخذه منه الحظيره أى كما تتهافت من الشجر المجعول حظيره و الهشيم ما تهشم منه و انتثر.

اللغه

السعر جمع سعير و هو النار المسعره و السعر الجنون يقال ناقه مسعوره إذا كانت كان بها جنونا و سعر فلان جنونا و أصله التهاب الشى ء و التعاطى التناول و المحتظر الذى يعمل الحظيره على بستانه أو غنمه و هو المنع من الفعل.

الإعراب

«أَ بَشَراً» منصوب بفعل مضمر الذى ظهر تفسيره و تقديره أ نتبع بشرا منا و قوله «مِنَّا» صفه أى أ بشرا كائنا منا و واحدا صفه بعد صفه و البشر يقع على الواحد و الجمع و قوله «مِنْ بَيْنِنا» فى محل النصب على الظرف و فتنه منصوب بأنه مفعول له و يجوز أن

يكون مصدرا وضع موضع الحال أى فاتنين لهم.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» قد فسرناه و قيل أنه سبحانه إنما أعاد ذكر التيسير لينبى ء أنه يسره على كل حال و كل وجه من وجوه التيسير فمن الوجوه التى يسر الله تعالى بها القرآن هو أن أبان عن الحكم الذى يعمل عليه و المواعظ التى يرتدع بها و المعانى التى تحتاج إلى التنبيه عليها و الحجج التى يميز بها بين الحق و الباطل عن على بن عيسى «كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ» أى بالإنذار الذى جاءهم به صالح و من قال إن النذر جمع نذير قال معناه أنهم كذبوا الرسل بتكذيبهم صالحا لأن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الجميع لأنهم متفقون فى الدعاء إلى التوحيد و إن اختلفوا فى الشرائع «فَقالُوا أَ بَشَراً مِنَّا واحِداً نَتَّبِعُهُ» أى أ نتبع آدميا مثلنا و هو واحد «إِنَّا إِذاً لَفِي ضَلالٍ» أى نحن إن فعلنا ذلك فى خطإ و ذهاب عن الحق «وَ سُعُرٍ» أى و فى عناء و شده عذاب فيما يلزمنا من طاعته عن قتاده و قيل فى جنون عن ابن عباس فى روايه عطاء و الفائده فى الآيه بيان شبهتهم الركيكه التى حملوا أنفسهم على تكذيب الأنبياء من أجلها و هى أن الأنبياء ينبغى أن يكونوا جماعه و ذهب عليهم أن الواحد من الخلق يصلح لتحمل أعباء الرساله و إن لم يصلح له غيره من جهه معرفته بربه و سلامه ظاهره و باطنه و قيامه بما كلف من الرساله «أَ أُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنا» هذا استفهام إنكار و جحود أى كيف ألقى الوحى عليه و خص بالنبوه من بيننا و هو واحد منا «بَلْ هُوَ كَذَّابٌ» فيما يقول «أَشِرٌ» أى بطر متكبر يريد أن يتعظم علينا بالنبوه ثم قال سبحانه «سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ» و هذا وعيد لهم أى سيعلمون يوم القيامه إذا نزل بهم العذاب أ هو الكذاب أم هم فى تكذيبه و هو الأشر البطر أم هم فذكر مثل لفظهم مبالغه فى توبيخهم و تهديدهم و إنما قال «غَداً» على وجه التقريب على عاده الناس فى ذكرهم الغد و المراد به العاقبه قالوا إن مع اليوم غدا «إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ» أى نحن باعثو الناقه بإنشائها على ما طلبوها معجزه لصالح و قطعا لعذرهم و امتحانا و اختبارا لهم و هاهنا حذف و هو أنهم تعنتوا على صالح فسألوه أن يخرج لهم من صخره ناقه حمراء عشراء تضع ثم ترد ماءهم فتشربه ثم تعود عليهم بمثله لبنا فقال سبحانه إنا باعثوها كما سألوها فتنه لهم عن ابن عباس «فَارْتَقِبْهُمْ» أى انتظر أمر الله فيهم و قيل فارتقبهم أى انتظر ما يصنعون «وَ اصْطَبِرْ» على ما يصيبك من الأذى حتى يأتى أمر الله فيهم «وَ نَبِّئْهُمْ» أى أخبرهم «أَنَّ الْماءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ» يوم للناقه و يوم لهم «كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ» أى كل نصيب من الماء يحضره أهله لا يحضر آخر معه ففى يوم الناقه تحضره الناقه و فى يومهم يحضرونه هم و حضر و احتضر بمعنى واحد و إنما قال قسمه بينهم تغليبا لمن

يعقل و المعنى يوم لهم و يوم لها و قيل إنهم كانوا يحضرون الماء إذا غابت الناقه و يشربونه و إذا حضرت حضروا اللبن و تركوا الماء لها عن مجاهد «فَنادَوْا صاحِبَهُمْ» أى دبروا فى أمر الناقه بالقتل فدعوا واحدا من أشرارهم و هو قدار بن سالف عاقر الناقه «فَتَعاطى فَعَقَرَ» أى تناول الناقه بالعقر فعقرها و قيل أنه كمن لها فى أصل صخره فرماها بسهم فانتظم به عضله ساقها ثم شد عليها بالسيف فكشف عرقوبها و كان يقال له أحمر ثمود و أحيمر ثمود قال الزجاج و العرب تغلط فتجعله أحمر عاد فتضرب به المثل فى الشؤم قال زهير:

و تنتج لكم غلمان أشأم كلهم كأحمر عاد ثم ترضع فتفطم

«فَكَيْفَ كانَ عَذابِي وَ نُذُرِ» أى فانظر كيف أهلكتهم و كيف كان عذابى لهم و إنذارى إياهم «إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً واحِدَةً» يريد صيحه جبرائيل (عليه السلام) عن عطاء و قيل الصيحه العذاب «فَكانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ» أى فصاروا كهشيم و هو حطام الشجر المنقطع بالكسر و الرض الذى يجمعه صاحب الحظيره الذى يتخذ لغنمه حظيره تمنعها من برد الريح و المعنى أنهم بادوا و هلكوا فصاروا كيبيس الشجر المفتت إذا تحطم عن ابن عباس و قيل معناه صاروا كالتراب الذى يتناثر من الحائط فتصيبه الرياح فيتحظر مستديرا عن سعيد بن جبير.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۳۲ الى ۴۲]

اشاره

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۳۲) كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ (۳۳) إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ حاصِباً إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْناهُمْ بِسَحَرٍ (۳۴) نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنا كَذلِكَ نَجْزِی مَنْ شَكَرَ (۳۵) وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنا فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ (۳۶)

وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ (۳۷) وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ (۳۸) فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ (۳۹) وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۴۰) وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ (۴۱)

كَذَّبُوا بِآياتِنا كُلِّها فَأَخَذْناهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (۴۲)

الإعراب

سحر إذا كان نكره يراد به سحر من الأسحار يقال رأيت زيدا سحرا من الأسحار فإذا أردت سحر يومك قلت أتيته بسحر و أتيته سحر و قوله «نِعْمَةً» مفعول له و قوله «بُكْرَةً» ظرف زمان فإذا كان معرفه بأن تريد بكره يومك تقول أتيته بكره و غدوه لم تصرفهما فبكره هنا نكره.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» قال قتاده أی فهل من طالب علم يتعلم «كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ» أی بالإنذار و قيل بالرسل على ما فسرناه «إِنَّا أَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ حاصِباً» أی ريحا حصبتهم أی رمتهم بالحجاره و الحصباء قال ابن عباس يريد ما حصبوا به من السماء من الحجاره فی الريح قال الفرزدق:

مستقبلين شمال الشام تضربنا بحاصب كنديف القطن منثور

ثم استثنى آل لوط فقال «إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْناهُمْ» أی خلصناهم «بِسَحَرٍ» من ذلك العذاب الذی أصاب قومه «نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنا» أی إنعاما فيكون مفعولا له و يجوز أن يكون مصدرا و تقديره أنعمنا عليهم بذلك نعمه «كَذلِكَ» أی كما أنعمنا عليهم «نَجْزِی مَنْ شَكَرَ» قال مقاتل يريد من وحد الله تعالى لم يعذب مع المشركين «وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ» لوط «بَطْشَتَنا» أی أخذنا إياهم بالعذاب «فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ» أی تدافعوا بالإنذار على وجه الجدال بالباطل و قيل معناه فشكوا و لم يصدقوه و قالوا كيف يهلكنا و هو واحد منا و هو تفاعلوا من المريه «وَ لَقَدْ راوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ» أی طلبوا منه أن يسلم إليهم أضيافه «فَطَمَسْنا أَعْيُنَهُمْ» أی محوناها و المعنى عميت أبصارهم عن الحسن و قتاده و قيل معناه أزلنا تخطيط وجوههم حتى صارت ممسوحه لا يرى أثر عين و ذلك أن جبرائيل (عليه السلام) صفق أعينهم بجناحه صفقه فأذهبها و القصه مذكوره فيما مضى و تم الكلام ثم قال «فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ» أی فقلنا لقوم لوط لما أرسلنا عليهم العذاب ذوقوا عذابی و نذری «وَ لَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذابٌ مُسْتَقِرٌّ» أی أتاهم صباحا عذاب نازل بهم حتى هلكوا جميعا «فَذُوقُوا عَذابِی وَ نُذُرِ» و وجه التكرار أن الأول عند الطمس و الثانی عند الائتفاك فكلما تجدد العذاب تجدد

التقريع «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» مر معناه «وَ لَقَدْ جاءَ آلَ فِرْعَوْنَ» النذر أى متابعى فرعون بالقرابه و الدين «النُّذُرُ» أى الإنذار و قيل هو جمع نذير يعنى الآيات التى أنذرهم بها موسى «كَذَّبُوا بِآياتِنا كُلِّها» و هى الآيات التسع التى جاءهم بها موسى و قيل بجميع الآيات لأن التكذيب بالبعض تكذيب بالكل «فَأَخَذْناهُمْ» بالعذاب «أَخْذَ عَزِيزٍ» أى قادر لا يمتنع عليه شى ء فيما يريد «مُقْتَدِرٍ» على ما يشاء.

[سوره القمر (۵۴): الآيات ۴۳ الى ۵۵]

اشاره

أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَراءَةٌ فِي الزُّبُرِ (۴۳) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ (۴۴) سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ (۴۵) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَةُ أَدْهى وَ أَمَرُّ (۴۶) إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلالٍ وَ سُعُرٍ (۴۷)

يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (۴۸) إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ (۴۹) وَ ما أَمْرُنا إِلاَّ واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۵۰) وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (۵۱) وَ كُلُّ شَيْ ءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ (۵۲)

وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ (۵۳) إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ (۵۴) فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ (۵۵)

القراءه

قرأ يعقوب عن رويس سنهزم الجمع و الباقون «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ» و فى الشواذ قراءه أبى السماك إنا كل شى ء بالرفع و قراءه زهير و القرقبى و الأعمش و نهر بضمتين.

الحجه

قال ابن جنى الرفع فى قوله «إِنَّا كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقْناهُ» أقوى من النصب و إن كانت الجماعه على النصب و ذلک أنه من مواضع الابتداء فهو كقولک زيد ضربته و هو مذهب

صاحب الكتاب لأنها جمله وقعت فى الأصل خبرا عن المبتدأ فى قولك نحن كل شى ء خلقناه بقدر فهو كقولك زيد هند ضربها ثم دخلت أن فنصبت الاسم و بقى الخبر على تركيبه الذى كان عليه و اختيار محمد بن يزيد النصب لأن تقديره إنا فعلنا كذا قال و الفعل منتظر بعد إنا فلما دل عليه ما قبله حسن إضماره قال ابن جنى و هذا ليس بشى ء لأن الأصل فى خبر المبتدأ أن يكون اسما لا فعلا جزاء منفردا فما معنى توقع الفعل هنا و خبر إن و أخواتها كإخبار المبتدأ و قوله نهر جمع نهر فيكون كأسد و أسد و وثن و وثن و يجوز أن يكون جمع نهر كسقف و سقف و رهن و رهن.

المعنى

ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ» و أشد و أقوى «مِنْ أُولٰئِكُمْ» الذين ذكرناهم و قد أهلكناهم و هذا استفهام إنكار أى لستم أفضل من قوم نوح و عاد و ثمود لا فى القوه و لا فى الثروه و لا فى كثره العدد و العده و المراد بالخير ما يتعلق بأسباب الدنيا لا أسباب الدين و المعنى أنه إذا هلك أولئك الكفار فما الذى يؤمنكم أن ينزل بكم ما نزل بهم «أَمْ لَكُمْ بَرٰاءَةٌ فِي الزُّبُرِ» أى أ لكم براءه من العذاب فى الكتب السالفه أنه لن يصيبكم ما أصاب الأمم الخاليه «أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ» أى أم يقول هؤلاء الكفار نحن جميع أمرنا ننتصر من أعدائنا عن الكلبى و المعنى أنهم يقولون نحن يد واحده على من خالفنا ننتصر ممن عادانا فيدلون بقوتهم و اجتماعهم و وحد منتصر للفظ الجميع فإنه واحد فى اللفظ و إن كان اسما للجماعه كالرهط و الجيش أى كما أنهم ليسوا بخير من أولئك و لا لهم براءه فكذلك لا جمع لهم يمنع عنهم عذاب الله و ينصرهم و إن قالوا نحن مجتمعون متناصرون فلا نرام و لا نقصد و لا يطمع أحد فى غلبتنا ثم قال سبحانه «سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ» أى جمع كفار مكه «وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ» أى ينهزمون فيولونكم أدبارهم فى الهزيمه ثم أخبر سبحانه نبيه ص أنه سيظهره عليهم و يهزمهم فكانت هذه الهزيمه يوم بدر فكان موافقه الخبر للمخبر من معجزاته ثم قال سبحانه «بَلِ السّٰاعَةُ مَوْعِدُهُمْ» أى إن موعد الجميع للعذاب يوم القيامه «وَ السّٰاعَةُ أَدْهىٰ وَ أَمَرُّ» فالأدهى الأعظم فى الدهاء و الدهاء عظم سبب الضرر مع شده انزعاج النفس و هو من الداهيه أى البليه التى ليس فى إزالتها حيله و المعنى أن ما يجرى عليهم من القتل و الأسر يوم بدر و غيره لا يخلصهم من عقاب الآخره بل عذاب الآخره أعظم فى الضرر و أقطع و أمر أى أشد مراره من القتل و الأسر فى الدنيا و قيل الأمر الأشد فى استمرار البلاء لأن أصل المر النفوذ ثم بين سبحانه حال القيامه فقال «إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلاٰلٍ وَ سُعُرٍ» أى فى ذهاب

عن وجه النجاه و طريق الجنه فى نار مسعره عن الجبائى و قيل فى ضلال أى فى هلاك و ذهاب عن الحق و سعر أى عناء و عذاب «يَوْمَ يُسْحَبُونَ» أى يجرون «فِي النّارِ عَلى وُجُوهِهِمْ» يعنى أن هذا العذاب يكون لهم فى يوم يجرهم الملائكه فيه على وجوههم فى النار و يقال لهم «ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ» يعنى أصابتها إياهم بعذابها و حرها و هو كقولهم وجدت مس الحمى و سقر جهنم و قيل هى باب من أبوابها و أصل السقر التلويح يقال سقرته الشمس و صقرته إذا لوحته و إنما لم ينصرف للتعريف و التأنيث «إِنّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْناهُ بِقَدَرٍ» أى خلقنا كل شى ء خلقناه مقدرا بمقدار توجبه الحكمه لم نخلقه جزافا و لا تخبيتا فخلقنا العذاب أيضا على قدر الاستحقاق و كذلك كل شى ء فى الدنيا و الآخره خلقناه مقدار بمقدار معلوم عن الجبائى و قيل معناه خلقنا كل شى ء على قدر معلوم فخلقنا اللسان للكلام و اليد للبطش و الرجل للمشى و العين للنظر و الأذن للسماع و المعده للطعام و لو زاد أو نقص عما قدرناه لما تم الغرض عن الحسن و قيل معناه جعلنا لكل شى ء شكلا يوافقه و يصلح له كالمرأه للرجل و الأتان للحمار و ثياب الرجال للرجال و ثياب النساء للنساء عن ابن عباس و قيل خلقنا كل شى ء بقدر مقدر و قضاء محتوم فى اللوح المحفوظ «وَ ما أَمْرُنا إِلّا واحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ» أى و ما أمرنا بمجى ء الساعه فى السرعه إلا كطرف البصر عن ابن عباس و الكلبى و معنى اللمح النظر بالعجله و هو خطف البصر و المعنى إذا أردنا قيام الساعه أعدنا الخلق و جميع المخلوقات فى قدر لمح البصر فى السرعه و قيل معناه و ما أمرنا إذا أردنا أن نكون شيئا إلا مره واحده لم نحتج فيه إلى ثانيه و إنما نقول له كن فيكون كلمح البصر فى سرعته من غير إبطاء و لا تأخير عن الجبائى «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ» أى أشباهكم و نظائركم ففى الكفر من الأمم الماضيه عن الحسن و سماهم أشياعهم لما وافقوهم فى الكفر و تكذيب الأنبياء «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ» أى فهل من متذكر لما يوجبه هذا الوعظ من الانزجار عن مثل ما سلف من أعمال الكفار لئلا يقع به ما وقع بهم من الإهلاك «وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ» أى فى الكتب التى كتبها الحفظه و هذه إشاره إلى أنهم غير مغفول عنهم عن الجبائى و قيل معناه أن جميع ذلك مكتوب عليهم فى الكتاب المحفوظ لأنه من أعظم العبره فى علم ما يكون قبل أن يكون على التفصيل «وَ كُلُّ صَغِيرٍ وَ كَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ» أى و ما قدموه من أعمالهم من صغير و كبير مكتوب عليهم عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل معناه كل صغير و كبير من الأرزاق و الآجال و الموت

ص: ۲۹۵

و الحياه و نحوها مكتوب فى اللوح المحفوظ «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِی جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ» أی أنهار یعنی أنهار الجنه من الماء و الخمر و العسل وضع نهر فی موضع أنهار لأنه اسم جنس یقع علی الکثیر و القلیل و الأولی أن یکون إنما وحد لوفاق الفواصل و النهر هو المجری الواسع من مجاری الماء «فِی مَقْعَدِ صِدْقٍ» أی فی مجلس حق لا لغو فیه و لا تأثیم و قیل وصفه بالصدق لکونه رفیعا مرضیا و قیل لدوام النعیم به و قیل لأن الله صدق وعد أولیائه فیه «عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ» أی عند الله سبحانه فهو المالک القادر الذی لا یعجزه شی ء و لیس المراد قرب المکان تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا بل المراد أنهم فی کنفه و جواره و کفایته حیث تنالهم غواشی رحمته و فضله.

(۵۵) سوره الرحمن مدنیه و آیاتها ثمان و سبعون (۷۸)

اشاره

اشاره

و قیل مکیه غیر آیه نزلت بالمدینه «یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» عن عطاء و قتاده و عکرمه و إحدی الروایتین عن ابن عباس و قیل مدنیه عن الحسن و همام عن قتاده و أبی حاتم.

عدد آیها

ثمان و سبعون آیه کوفی شامی سبع حجازی ست بصری.

اختلافها

خمس آیات «الرَّحْمنُ» کوفی شامی «خَلَقَ الْإِنْسانَ» الأول غیر المدنی «وَضَعَها لِلْأَنامِ» غیر المکی «الْمُجْرِمُونَ» غیر البصری «شُواظٌ مِنْ نارٍ» حجازی.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الرحمن رحم الله ضعفه و أدی شکر ما أنعم الله علیه

و روی عن موسی بن جعفر عن آبائه (علیه السلام) عن النبی ص قال لکل شی ء عروس و عروس القرآن سوره الرحمن جل ذکره.

أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال لا تدعوا قراءه الرحمن و القیام بها فإنها لا تقر فی قلوب المنافقین و تأتی ربها یوم القیامه فی صوره آدمی فی أحسن صوره و أطیب ریح حتی تقف من الله موقفا لا یکون أحد أقرب إلی الله سبحانه منها فیقول لها من الذی کان یقوم بک فی الحیاه الدنیا و یدمن قراءتک فتقول یا رب فلان و فلان و فلان فتبیض وجوههم فیقول لهم اشفعوا فیمن أحببتم فیشفعون حتی لا یبقی لهم غایه و لا أحد یشفعون له فیقول لهم أدخلوا الجنه و اسکنوا فیها حیث شئتم.

حماد بن عثمان قال قال الصادق (علیه السلام) یجب أن یقرأ الرجل سوره الرحمن یوم الجمعه فکلما قرأ «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» قال لا بشی ء من آلائک یا رب أکذب

و عنه (علیه السلام) قال من قرأ سوره الرحمن لیلا یقول عند کل «فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ» لا بشی ء من آلائک یا رب أکذب وکل الله به ملکا إن قرأها فی أول اللیل یحفظه حتی یصبح و إن قرأها حین

يصبح و كل الله به ملكا يحفظه حتى يمسى.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره القمر باسمه و افتتح هذه السوره أيضا باسمه فقال:

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱ الى ۱۳]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمنُ (۱) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (۲) خَلَقَ الْإِنْسانَ (۳) عَلَّمَهُ الْبَيانَ (۴)

الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ (۵) وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدانِ (۶) وَ السَّماءَ رَفَعَها وَ وَضَعَ الْمِيزانَ (۷) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ (۸) وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَ لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ (۹)

وَ الْأَرْضَ وَضَعَها لِلْأَنامِ (۱۰) فِيها فاكِهَةٌ وَ النَّخْلُ ذاتُ الْأَكْمامِ (۱۱) وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَ الرَّيْحانُ (۱۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۳)

القراءه

قرأ ابن عامر و الحب ذا العصف و الريحان بالنصب فيهما جميعا و قرأ حمزه و الكسائى و خلف «وَ الْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ» بالرفع و الريحان بالجر و الباقون بالرفع فى الجميع و فى الشواذ قراءه أبى السماك و السماء رفعها بالرفع و قرأ بلال بن أبى برده و لا تخسروا بفتح التاء و السين و بكسر السين أيضا.

الحجه

قال أبو على قال أبو عبيده العصف الذى يعصف فيؤكل من الزرع و هى العصيفه قال علقمه بن عبده:

تسقى مذانب قد مالت عصيفتها حدودها من أتى الماء مطموم

و الريحان الحب الذی یؤکل یقال سبحانک و ریحانک أی و رزقک قال النمر بن تغلب:

سلام الإله و ریحانه و رحمته و سماء درر

و قیل العصف و العصیفه ورق الزرع و عن قتاده العصف التبن و من قرأ و الحب ذا العصف حمله علی و خلق الحب و خلق و الریحان و هو الرزق و یقوی ذلک قوله فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتّی و من رفع الریحان فالتقدیر فیها فاکهه و الریحان و الحب ذو العصف و من جر فالتقدیر فالحب ذو العصف و ذو الریحان أی من الحب الرزق فإن قلت فإن العصف و العصیفه رزق أیضا فکأنه قال ذو الرزق و ذو الرزق قیل هذا لا یمتنع لأن العصیفه رزق غیر الرزق الذی أوقع الریحان علیه و کان الریحان أرید به الحب إذا خلص من لفائفه فأوقع علیه الرزق لعموم المنفعه به و أنه رزق للناس و غیرهم و یبعد أن یکون الریحان المشموم فی هذا الموضع إنما هو قوت الناس و الأنعام کما قال فَأَخْرَجْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْ نَباتٍ شَتّی کُلُوا وَ ارْعَوْا أَنْعامَکُمْ و قوله «وَ السَّماءَ رَفَعَها» قال ابن جنی الرفع هنا أظهر من قراءه الجماعه و ذلک أنه صرفه إلی الابتداء لأنه عطفه علی الجمله المرکبه من المبتدأ و الخبر و هی قوله «وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ یَسْجُدانِ» فأما قراءه العامه بالنصب فإنها معطوفه علی یسجدان وحدها و هی جمله من فعل و فاعل و العطف یقتضی التماثل فی ترکیب الجمل فیصیر تقدیره یسجدان و رفع السماء فلما أضمر رفع فسره بقوله «رَفَعَها» کقولک قام زید و عمرا ضربته أی و ضربت عمرا لتعطف جمله من فعل و فاعل علی أخری مثلها و أما قوله تخسروا بفتح التاء فإنه علی حذف حرف الجر أی لا تخسروا فی المیزان فلما حذف حرف الجر أفضی إلیه الفعل فنصبه کقوله وَ اقْعُدُوا لَهُمْ کُلَّ مَرْصَدٍ أی فی کل مرصد أو علی کل مرصد و أما تخسروا بفتح التاء و کسر السین فعلی خسرت المیزان و إنما المشهور أخسرته تقول خسر المیزان و أخسرته و یشبه أن یکون خسرته لغه فی أخسرته نحو أجبرت الرجل و جبرته و أهلکته و هلکته.

اللغه

الرحمن هو الذی وسعت رحمته کل شی ء فلذلک لا یوصف به إلا الله تعالی و أما راحم و رحیم فیجوز أن یوصف بهما العباد و البیان هو الأدله الموصله إلی العلم و قیل البیان إظهار المعنی للنفس بما یتمیز به من غیره کتمیز معنی رجل من معنی فرس و معنی قادر من معنی عاجز و معنی عام من معنی خاص و الحسبان مصدر حسبته أحسبه حسابا و حسبانا نحو السکران و الکفران و قیل هو جمع حساب کشهاب و شهبان و النجم من النبات ما

لم يقم على ساق نحو العشب و البقل و الشجر ما قام على ساق و أصله الطلوع يقال نجم القرن و النبات إذا طلعا و به سمى نجم السماء لطلوعه و الأكمام جمع كم و هو وعاء ثمره النخل تكمم فى وعائه إذا اشتمل عليه و الآلاء النعم واحدها إلى على وزن معى و ألى على وزن قفا عن أبى عبيده.

الإعراب

«الرَّحْمنُ» آيه مع أنه ليس بجمله لأنه فى تقدير الله الرحمن حتى تصح الفاصله فهو خبر مبتدإ محذوف نحو قوله سُورَةٌ أَنْزَلْناها أى هذه سوره «أَلَّا تَطْغَوْا» تقديره لأن لا تطغوا فهو فى محل نصب بأنه مفعول له و لفظه نفى و معناه نهى و لذلك عطف عليه بقوله «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ» و قوله «فِيها فاكِهَةٌ» مبتدأ و خبر فى موضع نصب على الحال.

المعنى

«الرَّحْمنُ» افتتح سبحانه هذه السوره بهذا الاسم ليعلم العباد أن جميع ما وصفه يعد من أفعاله الحسنى إنما صدرت من الرحمه التى تشمل جميع خلقه و كأنه جواب لقولهم وَ مَا الرَّحْمنُ فى قوله وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمنِ قالُوا وَ مَا الرَّحْمنُ و قد روى أنه لما نزل قوله قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ قالوا ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامه فقيل لهم «الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ» أى علم محمدا ص القرآن و علمه محمد ص أمته عن الكلبى و قيل هو جواب لأهل مكه حين قالوا إنما يعلمه بشر فبين سبحانه أن الذى علمه القرآن هو الرحمن و التعليم هو تبيين ما به يصير من لم يعلم عالما و الإعلام إيجاد ما به يصير عالما ذكر سبحانه النعمه فيما علم من الحكمه بالقرآن الذى احتاج إليه الناس فى دينهم ليؤدوا ما يجب عليهم و يستوجبوا الثواب بطاعه ربهم قال الزجاج معنى علم القرآن يسره لأن يذكر «خَلَقَ الْإِنْسانَ» أى أخرجه من العدم إلى الوجود و المراد بالإنسان هنا آدم (عليه السلام) عن ابن عباس و قتاده «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» أى أسماء كل شى ء و اللغات كلها

قال الصادق (عليه السلام) البيان الاسم الأعظم الذى به علم كل شى ء

و قيل الإنسان اسم الجنس و قيل معناه الناس جميعا. «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» أى النطق و الكتابه و الخط و الفهم و الأفهام حتى يعرف ما يقول و ما يقال له عن الحسن و أبى العاليه و ابن زيد و السدى و هذا هو الأظهر الأعم و قيل البيان هو الكلام الذى يبين به عن مراده و به يتميز من سائر الحيوانات عن الجبائى و قيل «خَلَقَ الْإِنْسانَ» يعنى محمدا ص «عَلَّمَهُ الْبَيانَ» يعنى ما كان و ما يكون عن ابن كيسان «الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسْبانٍ» أى يجريان بحسبان و منازل لا يعدوانها و هما يدلان على عدد الشهور و السنين و الأوقات عن ابن عباس و قتاده فأضمر يجريان و حذفه لدلاله الكلام عليه و تحقيق معناه أنهما يجريان على وتيره واحده

و حساب متفق على الدوام لا يقع فيه تفاوت فالشمس تقطع بروج الفلك فى ثلاثمائه و خمسه و ستين يوما و شى ء و القمر فى ثمانيه و عشرين يوما فيجريان أبدا على هذا الوجه و إنما خصهما بالذكر لما فيهما من المنافع الكثيره للناس من النور و الضياء و معرفه الليل و النهار و نضج الثمار إلى غير ذلك فذكرهما لبيان النعمه بهما على الخلق «وَ النَّجْمُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدانِ» يعنى بالنجم نبت الأرض الذى ليس له ساق و بالشجر ما كان له ساق يبقى فى الشتاء عن ابن عباس و سعيد بن جبير و سفيان الثورى و قيل أراد بالنجم نجم السماء و هو موحد و المراد به جميع النجوم و الشجر يسجدان لله بكره و عشيا كما قال فى موضع آخر وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ عن مجاهد و قتاده و قال أهل التحقيق إن المعنى فى سجودهما هو ما فيهما من الآيه الداله على حدوثهما و على أن لهما صانعا أنشأهما و ما فيهما من الصنعه و القدره التى توجب السجود و قيل سجودهما سجود ظلالهما كقوله يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ وَ هُمْ داخِرُونَ عن الضحاك و سعيد بن جبير و المعنى فيه أن كل جسم له ظل فهو يقتضى الخضوع بما فيه من دليل الحدوث و إثبات المحدث المدبر و قيل معنى سجودهما أنه سبحانه يصرفهما على ما يريده من غير امتناع فجعل ذلك خضوعا و معنى السجود الخضوع كما فى قوله (ترى الأكم فيها سجدا للحوافر) عن الجبائى «وَ السَّماءَ رَفَعَها» أى و رفع السماء رفعها فوق الأرض دل سبحانه بذلك على كمال قدرته «وَ وَضَعَ الْمِيزانَ» يعنى آله الوزن للتوصل إلى الإنصاف و الانتصاف عن الحسن و قتاده قال قتاده هو الميزان المعهود ذو اللسانين و قيل المراد بالميزان العدل و المعنى أنه أمرنا بالعدل عن الزجاج و يدل عليه قوله «أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ» أى لا تتجاوزوا فيه العدل و الحق إلى البخس و الباطل تقديره فعلت ذلك لئلا تطغوا و يحتمل أيضا أن يكون لا تطغوا نهيا منفردا و تكون أن مفسره بمعنى أى و قيل إن المراد بالميزان القرآن الذى هو أصل الدين فكأنه تعالى بين أدله العقل و أدله السمع و إنما أعاد سبحانه ذكر الميزان من غير إضمار ليكون الثانى قائما بنفسه فى النهى عنه إذا قيل لهم لا تطغوا فى الميزان «وَ أَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ» أى أقيموا لسان الميزان بالعدل إذا أردتم الأخذ و الإعطاء «وَ لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ» أى لا تنقصوه بالبخس و الجور بل سووه بالإنصاف و العدل قال سفيان بن عيينه الإقامه باليد و القسط بالقلب «وَ الْأَرْضَ وَضَعَها لِلْأَنامِ» لما ذكر السماء ذكر الأرض فى مقابلتها أى و بسط الأرض و وطأها للناس و قيل الأنام كل شى ء فيه روح عن ابن عباس و قيل الأنام الجن و الإنس عن الحسن و قيل جميع الخلق من كل ذى روح عن مجاهد و عبر عن الأرض بالوضع لما عبر عن السماء بالرفع و فى ذلك بيان النعمه على الخلق و بيان وحدانيه الله تعالى كما فى رفع السماء «فِيها فاكِهَةٌ» أى فى الأرض ما يتفكه به من ألوان

الثمار المأخوذه من الأشجار «وَ النَّخْلُ ذاتُ الْأَكْمامِ» أی الأوعیه و الغلف و ثمر النخل یکون فی غلف ما لم ینشق و قیل الأکمام لیف النخل الذی تکم فیه عن الحسن و قیل معناه ذات الطلع لأنه الذی یتغطی بالأکمام عن ابن زید «وَ الْحَبُّ» یرید جمیع الحبوب مما یحرث فی الأرض من الحنطه و الشعیر و غیرهما «ذُو الْعَصْفِ» أی ذو الورق فإذا یبس و دیس صار تبنا عن مجاهد و الجبائی و قیل العصف التبن لأن الریح تعصفه أی تطیره عن ابن عباس و قتاده و الضحاک و قیل هو بقل الزرع و هو أول ما ینبت منه عن السدی و الفراء «وَ الرَّیْحانُ» یعنی الرزق فی قول الأکثرین و قال الحسن و ابن زید هو ریحانکم الذی یشم و قال الضحاک الریحان الحب المأکول و العصف الورق الذی لا یؤکل فهو رزق الدواب و الریحان رزق الناس فذکر سبحانه قوت الناس و الأنعام ثم خاطب الإنس و الجن بقوله «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» أی فبأی نعم ربکما من هذه الأشیاء المذکوره تکذبان لأنها کلها منعم علیکم بها و المعنی أنه لا یمکن جحد شی ء من هذه النعم فأما الوجه لتکرار هذه الآیه فی هذه السوره فإنما هو التقریر بالنعم المعدوده و التأکید فی التذکیر بها فکلما ذکر سبحانه نعمه أنعم بها قرر علیها و وبخ علی التکذیب بها کما یقول الرجل لغیره أ ما أحسنت إلیک حین أطلقت لک مالا أ ما أحسنت إلیک حین ملکتک عقارا أ ما أحسنت إلیک حین بنیت لک دارا فیحسن فیه التکرار لاختلاف ما یقرره به و مثله کثیر فی کلام العرب و أشعارهم قال مهلهل بن ربیعه یرثی أخاه کلیبا:

علی أن لیس عدلا من کلیب إذا طرد الیتیم عن الجزور

علی أن لیس عدلا من کلیب إذا ما ضیم جیران المجیر

علی أن لیس عدلا من کلیب إذا رجف العضاه من الدبور

علی أن لیس عدلا من کلیب إذا خرجت مخبأه الخدور

علی أن لیس عدلا من کلیب إذا ما أعلنت نجوی الصدور

و قالت لیلی الأخیلیه ترثی توبه بن الحمیر:

لنعم الفتی یا توب کنت و لم تکن لتسبق یوما کنت فیه تجاول

و نعم الفتی یا توب کنت إذا التقت صدور العوالی و استشال الأسافل

و نعم الفتی یا توب کنت لخائف أتاک لکی تحمی و نعم المجامل

و نعم الفتى يا توب جارا و صاحبا و نعم الفتى يا توب حين تناضل

لعمرى لأنت المرء أبكى لفقده و لو لام فيه ناقص الرأى جاهل

لعمرى لأنت المرء أبكى لفقده إذا كثرت بالملجمين التلاتل

أبى لك ذم الناس يا توب كلما ذكرت أمور محكمات كوامل

أبى لك ذم الناس يا توب كلما ذكرت سماح حين تأوى الأرامل

فلا يبعدنك الله يا توب إنما كذاك المنايا عاجلات و آجل

فلا يبعدنك الله يا توب إنما لقيت حمام الموت و الموت عاجل

فخرجت فى هذه الأبيات من تكرار إلى تكرار لاختلاف المعانى التى عددتها و قال الحارث بن عباد:

قربا مربط النعامه منى لقحت حرب وائل عن حيال

و كرر هذه اللفظه قربا مربط النعامه منى فى أبيات كثيره و فى أمثال هذا كثره و هذا هو الجواب بعينه عن التكرار لقوله وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ* فى المرسلات.

ص: ٣٠٣

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۱۴ الى ۳۰]

اشاره

خَلَقَ الْإِنْسانَ مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخَّارِ (۱۴) وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ (۱۵) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۶) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (۱۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۱۸)

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ (۱۹) بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ (۲۰) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۱) يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ (۲۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۳)

وَ لَهُ الْجَوارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ (۲۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۵) كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (۲۶) وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ (۲۷) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۲۸)

يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (۲۹) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و البصره يخرج منهما بضم الياء و فتح الراء و الباقون «يَخْرُجُ» بفتح الياء و ضم الراء و قرأ حمزه و يحيى عن أبى بكر المنشئات بكسر الشين و الباقون بفتح الشين.

الحجه

قال أبو على من قرأ يخرج كان قوله بينا لأن ذلك إنما يخرج و لا يخرج بنفسه و من قرأ «يَخْرُجُ» جعل الفعل للؤلؤ و المرجان و هو اتساع لأنه إذا أخرج ذلك فقد خرج و قال «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ» و لم يقل من أحدهما على حذف المضاف كما قال عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ على ذلك و قال أبو الحسن زعم قوم أنه يخرج من العذاب أيضا و المرجان صغار اللؤلؤ واحدها مرجانه قال ذو الرمه:

كان عرى المرجان منها تعلقت على أم خشف من ظباء المشاقر

و المنشئات المجردات المرفوعات فمن فتح الشين فلأنها أنشئت و أجريت و لم تفعل ذلك أنفسها و من قرأ المنشئات نسب الفعل إليها على الاتساع كما يقال مات زيد و مرض عمرو و نحو ذلك مما يضاف الفعل إليه إذا وجد فيه و هو فى الحقيقه لغيره و كان المعنى المنشئات السير فحذف المفعول للعلم به و إضافه السير إليها اتساع أيضا لأن سيرها إنما يكون فى الحقيقه بهبوب الريح أو دفع الصرارى.

اللغه

الصلصال الطين اليابس الذى يسمع منه صلصله و الفخار الطين الذى طبخ

بالنار حتى صار خزفا و المارج المضطرب المتحرك و قيل المختلط يقال مرج الأمر أى اختلط و مرجت عهود القوم و أماناتهم قال الشاعر:

مرج الدين فأعددت له مشرف الحارك محبوك الكتد

و مرج الدابه فى المرعى إذا خلاها لترعى و البرزخ الحاجز بين الشيئين و الجوارى السفن لأنها تجرى فى الماء واحدتها جاريه و منه الجاريه للمرأه الشابه لأنها يجرى فيها ماء الشباب و الأعلام الجبال واحدها علم قالت الخنساء:

و إن صخرا لتأتم الهداه به كأنه علم فى رأسه نار

و قال جرير:

" إذا قطعن علما بدا علما"

و الفناء انتفاء الأجسام و الصحيح أنه معنى يضاد الجواهر باق لا ينتفى إلا بضد أو ما يجرى مجرى الضد و ضده الفناء.

المعنى

ثم قال سبحانه عاطفا على ما تقدم من الأدله على وحدانيته و الإبانه عن نعمه على خلقه فقال «خَلَقَ الْإِنْسانَ» يعنى به آدم و قيل جميع البشر لأن أصلهم آدم (عليه السلام) «مِنْ صَلْصالٍ» أى طين يابس و قيل حمإ منتن و يحتمل الوجهين جميعا لأنه كان حمإ مسنونا ثم صار يابسا «كَالْفَخَّارِ» أى كالآجر و الخزف «وَ خَلَقَ الْجَانَّ» أى أبا الجن قال الحسن هو إبليس أبو الجن و هو مخلوق من لهب النار كما أن آدم (عليه السلام) مخلوق من طين «مِنْ مارِجٍ مِنْ نارٍ» أى من نار مختلط أحمر و أسود و أبيض عن مجاهد و قيل المارج الصافى من لهب النار الذى لا دخان فيه «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» فبأى نعمه تكذبان أيها الثقلان أى أبان خلقكما من نفس واحده و نقلكما من التراب و النار إلى الصوره التى أنتم عليها تكذبان «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ» يعنى مشرق الصيف و مشرق الشتاء و مغرب الصيف و مغرب الشتاء و قيل المراد بالمشرقين مشرق الشمس و القمر و بالمغربين مغرب الشمس و القمر بين سبحانه قدرته على تصريف الشمس و القمر و من قدر على ذلك قدر على كل شى ء «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيانِ بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ» ذكر سبحانه عظيم قدرته حيث خلق البحرين العذب و المالح يلتقيان ثم لا يختلط أحدهما بالآخر و هو قوله «بَيْنَهُما بَرْزَخٌ» أى حاجز من قدره الله فلا يبغى الملح على العذب فيفسده و لا العذب على الملح فيفسده و يختلط به و معنى مرج أرسل عن ابن عباس و قيل المراد بالبحرين بحر السماء و بحر

الأرض فإن فى السماء بحرا يمسكه الله بقدرته ينزل منه المطر فيلتقيان فى كل سنه و بينهما حاجز يمنع بحر السماء من النزول و بحر الأرض من الصعود عن ابن عباس و الضحاك و مجاهد و قيل إنهما بحر فارس و بحر الروم عن الحسن و قتاده فإن آخر طرف هذا يتصل بآخر طرف ذلك و البرزخ بينهما الجزائر و قيل مرج البحرين خلط طرفيهما عند التقائهما من غير أن يختلط جملتهما لا يبغيان أى لا يطلبان أن لا يختلطا «يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ» اللؤلؤ كبار الدر و المرجان صغاره عن ابن عباس و الحسن و قتاده و الضحاك و قيل المرجان خرز أحمر كالقضبان يخرج من البحر و هو السد عن عطاء الخراسانى و أبى مالك و به قال ابن مسعود لأنه قال حجر و إنما قال منهما و إنما يخرج من الملح دون العذب لأن الله سبحانه ذكرهما و جمعهما و هما بحر واحد فإذا خرج من أحدهما فقد خرج منهما عن الزجاج قال الكلبى و هو مثل قوله «وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُوراً» و إنما هو واحده منهن و قوله «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» و الرسل من الإنس دون الجن و قيل يخرج منهما أى من ماء السماء و من ماء البحر فإن القطر إذا جاء من السماء تفتحت الأصداف فكان من ذلك القطر اللؤلؤ عن ابن عباس و لذلك حمل البحرين على بحر السماء و بحر الأرض و قيل إن العذب و الملح يلتقيان فيكون العذب كاللقاح للملح و لا يخرج اللؤلؤ إلا من الموضع الذى يلتقى فيه الملح و العذب و ذلك معروف عند الغواصين و قد روى عن سلمان الفارسى و سعيد بن جبير و سفيان الثورى أن البحرين على و فاطمه ع بينهما برزخ محمد ص يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان الحسن و الحسين ع و لا غرو أن يكونا بحرين لسعه فضلهما و كثره خيرهما فإن البحر إنما يسمى بحرا لسعته و

قد قال النبى ص لفرس ركبه و أجراه فأحمده وجدته بحرا

أى كثير المعانى الحميده «وَ لَهُ الْجَوارِ» أى السفن الجاريه فى الماء تجرى بأمر الله «الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ» أى المرفوعات و هى التى رفع خشبها بعضها على بعض و ركب حتى ارتفعت و طالت و قيل هى المبتدءات للسير مرفعه القلاع قال مجاهد ما رفع له القلاع فهو منشأ و ما لم ترفع قلاعه فليس بمنشإ و القلاع جمع قلع و هو شراع السفينه «كَالْأَعْلامِ» أى كالجبال قال مقاتل شبه السفن فى البحر بالجبال فى البر و قيل المنشئات بكسر الشين و هى أن ينشئ الموج بصدرها حيث تجرى فيكون الأمواج كالأعلام من الله سبحانه على عباده بأن علمهم اتخاذ السفن ليركبوها و إن جعل الماء على صفه تجرى السفن عليه لأجلها «كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ» أى كل من على الأرض من حيوان فهو هالك يفنون و يخرجون من الوجود إلى العدم كنى عن الأرض و إن لم يجر لها ذكر كقول أهل المدينه ما بين لابتيها أى لابتى

المدينه و إنما جاز ذلك لكونه معلوما «وَ يَبْقى وَجْهُ رَبِّكَ» أى و يبقى ربك الظاهر بأدلته ظهور الإنسان بوجهه «ذُو الْجَلالِ» أى العظمه و الكبرياء و استحقاق الحمد و المدح بإحسانه الذى هو فى أعلى مراتب الإحسان و إنعامه الذى هو أصل كل إنعام «وَ الْإِكْرامِ» يكرم أنبياءه و أولياءه بألطافه و إفضاله مع عظمته و جلاله و قيل معناه أنه أهل أن يعظم و ينزه عما لا يليق بصفاته كما يقول الإنسان لغيره أنا أكرمك عن كذا و أجلك عنه كقوله أَهْلُ التَّقْوى أى أهل أن يتقى و تقول العرب هذا وجه الرأى و هذا وجه التدبير بمعنى أنه الرأى و التدبير قال الأعشى:

و أول الحكم على وجهه ليس قضائى بالهوى الجائر

أى قرر الحكم كما هو و قيل إن المراد بالوجه ما يتقرب به إلى الله تعالى و أنشد:

أستغفر الله ذنبا لست محصيه رب العباد إليه الوجه و العمل

و متى قيل و أى نعمه فى الفناء فالجواب أن النعمه فيه التسويه بين الخلق فيه و أيضا فإنه وصله إلى الثواب و تنبيه على أن الدنيا لا تدوم و أيضا فإنه لطف للمكلف لأنه لو عجل الثواب لصار ملجأ إلى العمل و لم يستحق الثواب ففصل بين الثواب و العمل ليفعل الطاعه لحسنها فيستحق الثواب «يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى لا يستغنى عنه أهل السماوات و الأرض فيسألونه حوائجهم عن قتاده و قيل يسأله أهل الأرض الرزق و المغفره و تسأل الملائكه لهم أيضا الرزق و المغفره عن مقاتل «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» اختلف فى معناه فقيل إن شأنه سبحانه إحياء قوم و إماته آخرين و عافيه قوم و مرض آخرين و غير ذلك من الإهلاك و الإنجاء و الحرمان و الإعطاء و الأمور الأخر التى لا تحصى و

عن أبى الدرداء عن النبى ص فى قوله «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» قال من شأنه أن يغفر ذنبا و يفرج كربا و يرفع قوما و يضع آخرين

و عن ابن عباس أنه قال إن مما خلق الله تعالى لوحا من دره بيضاء دواته ياقوته حمراء قلمه نور و كتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثمائه و ستين نظره يخلق و يرزق و يحيى و يميت و يعز و يذل و يفعل ما يشاء فذلك قوله «كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ» و قال مقاتل نزلت فى اليهود حين قالوا إن الله لا يقضى يوم السبت شيئا و قيل إن الدهر كله عند الله يومان أحدهما مده أيام الدنيا و الآخر يوم القيامه فالشأن الذى هو فيه فى اليوم الذى هو مده الدنيا الاختبار بالأمر و النهى و الإحياء و الإماته و الإعطاء و المنع و شأن يوم القيامه الجزاء و الحساب و الثواب و العقاب عن سفيان بن عيينه و قيل شأنه جل ذكره أن يخرج فى كل يوم و ليله ثلاثه عساكر عسكرا من أصلاب الآباء إلى الأرحام و عسكرا من الأرحام إلى الدنيا و عسكرا من الدنيا إلى القبر ثم يرتحلون جميعا إلى

الله تعالی و قیل شأنه إیصال المنافع إلیک و دفع المضار عنک فلا- تغفل عن طاعه من لا یغفل عن برک عن أبی سلیمان الدارانی.

[سوره الرحمن (۵۵): الآیات ۳۱ الی ۴۵]

اشاره

سَنَفْرُغُ لَکُمْ أَیُّهَ الثَّقَلانِ (۳۱) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۳۲) یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ (۳۳) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۳۴) یُرْسَلُ عَلَیْکُما شُواظٌ مِنْ نارٍ وَ نُحاسٌ فَلا تَنْتَصِرانِ (۳۵)

فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۳۶) فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّماءُ فَکانَتْ وَرْدَهً کَالدِّهانِ (۳۷) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۳۸) فَیَوْمَئِذٍ لا یُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ (۳۹) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۴۰)

یُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِیماهُمْ فَیُؤْخَذُ بِالنَّواصِی وَ الْأَقْدامِ (۴۱) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۴۲) هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِی یُکَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ (۴۳) یَطُوفُونَ بَیْنَها وَ بَیْنَ حَمِیمٍ آنٍ (۴۴) فَبِأَیِّ آلاءِ رَبِّکُما تُکَذِّبانِ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم سیفرغ بالیاء و الباقون بالنون و قرأ ابن کثیر شواظ بکسر الشین و الباقون بضمها و قرأ ابن کثیر و أهل البصره غیر یعقوب و نحاس بالجر و الباقون بالرفع و فی الشواذ قراءه قتاده و الأعمش سنفرغ بفتح النون و الراء و قراءه الأعرج سیفرغ بفتح الیاء و الراء و روایه أبی حاتم عن الأعمش سیفرغ و قراءه عیسی الثقفی سنفرغ

بکسر النون و فتح الراء و

روى عن أبى عبد الله (علیه السلام) هذه جهنم التى كنتما بها تكذبان أ صلياها فلا تموتان فيها و لا تحييان.

الحجه

قال أبو على وجه الياء فى سيفرغ أن الغيبه قد تقدم فى قوله وَ لَهُ الْجَوارِ و قوله هُوَ فِي شَأْنٍ و يقال فرغ يفرغ و فرغ يفرغ و ليس الفراغ هنا فراغا عن شغل و لكن تأويله القصد كما قال جرير:

الآن فقد فرغت إلى نمير فهذا حين صرت لهم عذابا

و قرأ ابن عامر أيه الثقلان بضم الهاء و قد مضى الوجه فيه و الشواظ و الشواظ فيه لغتان.

أبو عبيده هو اللهب لا دخان فيه قال رؤبه:

إن لهم من حربنا أيقاظا و نار حرب تسعر الشواظ

و النحاس الدخان قال الجعدى:

تضى ء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا

قال أبو على إذا كان الشواظ اللهب لا دخان فيه ضعفت قراءه من قرأ و نحاس بالجر و لا يكون على تفسير أبى عبيده إلا الرفع فى نحاس على تقدير يرسل عليكما شواظ و يرسل نحاس أى يرسل هذا مره و هذا أخرى و قد يجوز من وجه آخر على أن تقديره يرسل عليكما شواظ من نار و شى ء من نحاس فتحذف الموصوف و تقيم الصفه مقامه كقوله وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ و مِنَ الَّذِينَ هادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ فحذف الموصوف فى ذلك كله فكذلك فى الآيه فإن قلت هذا فاعل و الفاعل لا يحذف فقد جاء:

فما راعنا إلا يسير بشرطه و عهدى به قينا يفش بكير

على أن هذا الحذف قد جاء فى المبتدأ فى الآيه التى تلونا أو بعضها و قد قالوا تسمع بالمعيدى لا أن تراه فإذا حذف الموصوف بقى بعده من نحاس الذى هو صفه لشى ء

ص: ۳۰۹

محذوف و حذف من لأن ذكره قد تقدم فى قوله مِنْ نارٍ فحسن لذلك حذفها كما حسن حذف الجار من قولهم على من تنزل أنزل و كما أنشده أبو زيد من قول الشاعر:

و أصبح من أسماء قيس كقابض على الماء لا يدرى بما هو قابض

أى بما هو قابض عليه فحذف لدلاله الكلام المتقدم عليه و كما حذف الجار عند الخليل فى قوله:

" إن لم يجد يوما على من يتكل"

يريد عنده من يتكل عليه فحذف الجار لأنه جرى ذكره قبل فيكون انجرار نحاس على هذا بمن المضمره لا بالإشراك فى من التى جرت فى قوله مِنْ نارٍ فإذا انجر بمن لم يكن للشواظ الذى هو اللهب قسط من الدخان.

اللغه

الثقلان أصله من الثقل و كل شى ء له وزن و قدر فهو ثقل و منه قيل لبيض النعامه ثقل قال:

فتذكرا ثقلا رثيدا بعد ما ألقت ذكاء يمينها فى كافر

و إنما سميت الإنس و الجن ثقلين لعظم خطرهما و جلاله شأنهما بالإضافه إلى ما فى الأرض من الحيوانات و لثقل وزنهما بالعقل و التمييز و منه

قول النبى ص إنى تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى

سماهما ثقلين لعظم خطرهما و جلاله قدرهما و قيل إن الجن و الإنس سميا ثقلين لثقلهما على الأرض أحياء و أمواتا و منه قوله وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها أى أخرجت ما فيها من الموتى و العرب تجعل السيد الشجاع ثقلا على الأرض قالت الخنساء:

أبعد ابن عمرو من آل الشريد حلت به الأرض أثقالها

و المعنى أنه لما مات حل عنها ثقل بموته لسؤدده و مجده و قيل إن المعنى زينت موتاها به من التحليه و الأقطار جمع القطر و هو الناحيه يقال طعنه فقطره إذا ألقاه على أحد قطريه و هما جانباه و السيما مشتق من السوم و هو رفع الثمن عن مقداره و العلامه ترفع بإظهارها لتقع المعرفه بها و الناصيه شعر مقدم الرأس و أصله الاتصال من قول الشاعر:

" قى تناصيها بلاد قى"

أى تتصل بها فالناصيه متصله بالرأس و الأقدام جمع قدم و هو العضو الذى يقدم صاحبه للوطء به على الأرض و الآنى الذى بلغ نهايه حره أنى يأنى أنيا.

المعنى

لما ذكر سبحانه الفناء و الإعاده عقب ذلك بذكر الوعيد و التهديد فقال «سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلانِ» أى سنقصد لحسابكم أيها الجن و الإنس عن الزجاج قال و الفراغ فى اللغه على ضربين (أحدهما) القصد للشى ء يقال سأفرغ لفلان أى سأجعله قصدى (و الآخر) الفراغ من شغل و الله عز و جل لا يشغله شأن عن شأن و قيل معناه سنعمل عمل من يفرغ للعمل فيجوده من غير تضجيع فيه و قيل سنفرغ لكم من الوعيد بتقضى أيامكم المتوعد فيها فشبه ذلك بمن فرغ من شى ء و أخذ فى آخر و الشغل و الفراغ من صفات الأجسام التى تحلها الأعراض و تشغلها عن الأضداد فى تلك الحال و لذلك وجب أن يكون فى صفه القديم تعالى مجازا و يدل على أن الثقلين المراد بهما الجن و الإنس قوله «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا» أى تخرجوا هاربين من الموت يقال نفذ الشى ء من الشى ء إذا خلص منه كالسهم ينفذ من الرميه «مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى جوانبهما و نواحيهما و المعنى حيث ما كنتم أدرككم الموت «فَانْفُذُوا» أى فاخرجوا فلن تستطيعوا أن تهربوا منه «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أى حيث توجهتم فثم ملكى و لا تخرجون من سلطانى فأنا آخذكم بالموت عن عطاء و معنى السلطان القوه التى سلط بها على الأمر ثم الملك و القدره و الحجه كلها سلطان و قيل «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أى لا تخرجون إلا بقدره من الله و قوه يعطيكموها بأن يخلق لكم مكانا آخر سوى السماوات و الأرض و يجعل لكم قوه تخرجون بها إليه فبين سبحانه بذلك أنهم فى حبسه و أنه مقتدر عليهم لا يفوتونه و جعل ذلك دلاله على توحيده و قدرته و زجرا لهم عن معصيته و مخالفته و قيل إن المعنى فى الآيه إن استطعتم أن تعلموا ما فى السماوات و الأرض فاعلموا فإنه لا يمكنكم ذلك «لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ» أى لا تعلمونه إلا بحجه و بيان عن ابن عباس و قيل لا تنفذون إلا بسلطان معناه حيث ما شاهدتم حجه الله و سلطانه الذى يدل على توحيده عن الزجاج «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» أى بأى نعمه تكذبان أ بإخباره عن تحيركم لتحتالوا له بعمل الطاعه و اجتناب المعصيه أو بإخباره عنكم إنكم لا تنفذون إلا بحجه لتستعدوا لذلك اليوم «يُرْسَلُ عَلَيْكُما شُواظٌ مِنْ نارٍ» و هو اللهب الأخضر المنقطع من النار «وَ نُحاسٌ» و هو الصفر المذاب للعذاب عن مجاهد و ابن عباس و سفيان و قتاده و قيل النحاس الدخان عن ابن عباس فى روايه أخرى و سعيد بن جبير و قيل النحاس المهل عن ابن مسعود و الضحاك و المعنى لا تنفذون و لو جاز أن تنفذوا و قدرتم عليه لأرسل عليكم العذاب من النار المحرقه و قيل معناه أنه يقال لهم

ذلك يوم القيامه «يُرْسَلُ عَلَيْكُما» أى يرسل على من أشرك منكما و

قد جاء فى الخبر يحاط على الخلق بالملائكه بلسان من نار ينادون «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ» إلى قوله «يُرْسَلُ عَلَيْكُما شُواظٌ مِنْ نارٍ»

و

روى مسعده بن صدقه عن كليب قال كنا عند أبى عبد الله (عليه السلام) فأنشأ يحدثنا فقال إذا كان يوم القيامه جمع الله العباد فى صعيد واحد و ذلك أنه يوحى إلى السماء الدنيا أن اهبطى بمن فيك فيهبط أهل السماء الدنيا بمثلى من فى الأرض من الجن و الإنس و الملائكه ثم يهبط أهل السماء الثانيه بمثل الجميع مرتين فلا يزالون كذلك حتى يهبط أهل سبع سماوات فيصير الجن و الإنس فى سبع سرادقات من الملائكه ثم ينادى مناد «يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ» الآيه فينظرون فإذا قد أحاط بهم سبعه أطواق من الملائكه

و قوله «فَلا تَنْتَصِرانِ» أى فلا تقدران على دفع ذلك عنكما و عن غيركما و على هذا فيكون فائده الآيه إن عجز الثقلين عن الهرب من الجزاء كعجزهم عن النفوذ من الأقطار و فى ذلك اليأس من رفع الجزاء بوجه من الوجوه «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» أى بإخباره إياكم عن هذه الحاله لتتحرزوا عنها أم بغيره من النعم فإن وجه النعمه فى إرسال الشواظ من النار و النحاس على الثقلين هو ما فى ذلك لهم من الزجر فى دار التكليف عن مواقعه القبيح و ذلك نعمه جزيله «فَإِذَا انْشَقَّتِ السَّماءُ» يعنى يوم القيامه إذا تصدعت السماء و انفك بعضها من بعض «فَكانَتْ وَرْدَةً» أى فصارت حمراء كلون الفرس الورد و هو الأبيض الذى يضرب إلى الحمره أو الصفره فيكون فى الشتاء أحمر و فى الربيع أصفر و فى اشتداد البرد أغبر سبحان خالقها و المصرف لها كيف يشاء و الورده واحده الورد فشبه السماء يوم القيامه فى اختلاف ألوانها بذلك و قيل أراد به ورده النبات و هى حمراء و قد تختلف ألوانها و لكن الأغلب فى ألوانها الحمره فتصير السماء كالورده فى الاحمرار ثم تجرى «كَالدِّهانِ» و هو جمع الدهن عند انقضاء الأمر و تناهى المده قال الحسن هى كالدهان التى يصب بعضها على بعض بألوان مختلفه قال الفراء شبه تلون السماء بتلون الورده من الخيل و شبه الورده فى اختلاف ألوانها بالدهن و اختلاف ألوانه و هو قول مجاهد و الضحاك و قتاده و قيل الدهان الأديم الأحمر و جمعه أدهنه عن الكلبى و قيل هو عكر الزيت يتلون ألوانا عن عطاء بن أبى رياح «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» وجه النعمه فى انشقاق السماء حتى وقع التقرير بها هو ما فى الإخبار به من الزجر و التخويف فى دار الدنيا «فَيَوْمَئِذٍ» يعنى يوم القيامه «لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» أى لا يسأل المجرم عن جرمه فى ذلك الموطن

لما يلحقه من الذهول الذى تحار له العقول و إن وقعت المسأله فى غير ذلك الوقت بدلاله قوله «وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» و تقدير الآيه فيومئذ لا يسأل إنس عن ذنبه و لا جان عن ذنبه و قيل معناه فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس و لا جان سؤال استفهام ليعرف ذلك بالمسأله من جهته لأن الله تعالى قد أحصى الأعمال و حفظها على العباد و إنما يسألون سؤال تقريع و توبيخ للمحاسبه و قيل إن أهل الجنه حسان الوجوه و أهل النار سود الوجوه فلا يسألون من أى الحزبين هم و لكن يسألون عن أعمالهم سؤال تقريع و

روى عن الرضا (عليه السلام) أنه قال «فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ» منكم «عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ» و المعنى أن من اعتقد الحق ثم أذنب و لم يتب فى الدنيا عذب عليه فى البرزخ و يخرج يوم القيامه و ليس له ذنب يسأل عنه

«يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ» أى بعلامتهم و هى سواد الوجوه و زرقه العيون عن الحسن و قتاده و قيل بأمارات الخزى «فَيُؤْخَذُ بِالنَّواصِي وَ الْأَقْدامِ» فتأخذهم الزبانيه فتجمع بين نواصيهم و أقدامهم بالغل ثم يسحبون فى النار و يقذفون فيها عن الحسن و قتاده و قيل تأخذهم الزبانيه بنواصيهم و بأقدامهم فتسوقهم إلى النار و الله أعلم «هذِهِ جَهَنَّمُ» أى و يقال لهم هذه جهنم «الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ» الكافرون فى الدنيا قد أظهرها الله تعالى حتى زالت الشكوك فادخلوها و يمكن أنه لما أخبر الله سبحانه أنهم يؤخذون بالنواصى و الأقدام قال للنبى ص هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون من قومك فسيردونها فليهن عليك أمرهم «يَطُوفُونَ بَيْنَها وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ» أى يطوفون مره بين الجحيم و مره بين الحميم فالجحيم النار و الحميم الشراب عن قتاده و قيل معناه أنهم يعذبون بالنار مره و يتجرعون من الحميم يصب عليهم ليس لهم من العذاب أبدا فرج عن ابن عباس و الآنى الذى انتهت حرارته و قيل الآنى الحاضر «فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ» الوجه فى ذلك أن التذكير بفعل العقاب و الإنذار به من أكبر النعم لأن فى ذلك زجرا عما يستحق به العذاب و حثا و بعثا على فعل ما يستحق به الثواب.

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۴۶ الى ۶۱]

اشاره

وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ جَنَّتانِ (۴۶) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۷) ذَواتا أَفْنانٍ (۴۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۴۹) فِيهِما عَيْنانِ تَجْرِيانِ (۵۰)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۱) فِيهِما مِنْ كُلِّ فاكِهَهٍ زَوْجانِ (۵۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۳) مُتَّكِئِينَ عَلى فُرُشٍ بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ (۵۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۵)

فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ (۵۶) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۷) كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ (۵۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۵۹) هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ (۶۰)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۱)

القراءه

قرأ الكسائى وحده لم يطمثهن بكسر الميم فى إحداهما و ضمها فى الأخرى و الباقون بكسر الميم فى الحرفين معا.

الحجه

قال أبو على يطمث و يطمث لغتان و قال أبو عبيده لم يطمثهن أى لم يمسهن يقال ما طمث هذا البعير حبل قط أى ما مسه قال رؤبه:

" كالبيض لم يطمث بهن طامث".

اللغه

الأفنان جمع فنن و هو الغصن الغض الورق و منه قولهم هذا فن آخر أى نوع آخر و يجوز أن يكون جمع فن و الاتكاء الاستناد للتكرمه و الإمتاع و التكأه تطرح للإنسان فى مجالس الملوك للإكرام و الإجلال و هو من وكات السقاء إذا شددته و منه قولهم العين وكاء السته و الفرش جمع فراش و هو الموطإ الممهد للنوم عليه و البطائن جمع بطانه و هو باطن الظهاره و الجنى الثمره التى قد أدركت على الشجره و هو صلح أن يجنى و منه قول عمرو بن عدى:

هذا جناى و خياره فيه إذ كل جان يده إلى فيه

و تمثل به على (عليه السلام) و أصل الطمث الدم يقال طمثت المرأه إذا حاضت و طمثت إذا دميت بالاقتضاض و بعير لم يطمث إذا لم يمسه حبل و لا رحل قال الفرزدق:

دفعن إلى لم يطمثن قبلى و هن أصح من بيض النعام

. الإعراب

متكئين حال من المجروره باللام أى لهم جنتان فى هـذه الحاله و ما بين قوله «جَنَّتانِ» إلى قوله «مُتَّكِئِينَ» صـفات لجنتين «بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» ابتداء و خبر فى

موضع الجر وصف لفرش و قوله «وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ» اعتراض و قوله «فِيهِنَّ قاصِراتُ الطَّرْفِ» صفه أخرى لفرش و قوله «كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ» حال لقاصرات الطرف أى مشابهات للياقوت و المرجان و قوله «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» اعتراض بين المعطوف و المعطوف عليه و التقدير و لهم من دونهما جنتان.

المعنى

ثم عقب سبحانه الوعيد بالوعد فقال «وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» أى مقامه بين يدى ربه للحساب فترك المعصيه و الشهوه قال مجاهد و هو الذى يهم بالمعصيه فيذكر الله تعالى فيدعها و قيل هذا لمن راقب الله تعالى فى السر و العلانيه جمله فما عرض له من محرم تركه من خشيه الله و ما عرض له من خير عمله و أفضى به إلى الله تعالى لا يطلع عليه أحد و

قال الصادق (عليه السلام) من علم أن الله يراه و يسمع ما يقول من خير و شر فيحجزه ذلك عن القبيح من الأعمال

فله «جَنَّتانِ» أى جنه عدن و جنه النعيم عن مقاتل و قيل بستانان من بساتين الجنه إحداهما داخل القصر و الأخرى خارج القصر كما يشتهى الإنسان فى الدنيا و قيل إحدى الجنتين منزله و الأخرى منزل أزواجه و خدمه عن الجبائى و قيل جنه من ذهب و جنه من فضه ثم وصف الجنتين فقال «ذَواتا أَفْنانٍ» أى ذواتا ألوان من النعيم عن ابن عباس و قيل ذواتا ألوان من الفواكه عن الضحاك و قيل ذواتا أغصان عن الأخفش و الجبائى و مجاهد أى ذواتا أشجار لأن الأغصان لا تكون إلا من الشجر فدل بكثره أغصانها على كثره أشجارها و بكثره أشجارها على تمام حالها و كثره ثمارها لأن البستان إنما يكمل بكثره الأشجار و الأشجار لا تحسن إلا بكثره الأغصان «فِيهِما عَيْنانِ تَجْرِيانِ» أى فى الجنتين عينان من الماء تجريان بين أشجارهما و قيل عينان إحداهما السلسبيل و الأخرى التسنيم عن الحسن و قيل إحداهما من ماء غير آسن و الأخرى من خمر لذه للشاربين عن عطيه العوفى «فِيهِما مِنْ كُلِّ فاكِهَةٍ زَوْجانِ» أى فى كلتا الجنتين من كل ثمره نوعان و ضربان متشاكلان كتشاكل الذكر و الأنثى فلذلك سماهما زوجين و ذلك كالرطب و اليابس من العنب و الزبيب و الرطب و اليابس من التين و كذلك سائر الأنواع لا يقصر يابسه عن رطبه فى الفضل و الطيب و قيل معناه فيهما من كل نوع من الفاكهه ضربان ضرب معروف و ضرب من شكله غريب لم يعرفوه فى الدنيا «مُتَّكِئِينَ» حال ممن ذكروا فى قوله «وَ لِمَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ» أى قاعدين كالملوك «عَلى فُرُشٍ بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ» أى من ديباج غليظ ذكر البطانه و لم يذكر الظهاره لأن البطانه تدل على أن لها ظهاره و البطانه دون الظهاره فدل على أن الظهاره فوق الإستبرق و قيل إن الظهائر من سندس و هو الديباج الرقيق و البطانه من إستبرق و قيل الإستبرق الحرير الصينى

و هو بين الغليظ و الدقيق و روى عن ابن مسعود أنه قال هذه البطائن فما ظنكم بالظهائر و قيل لسعيد بن جبير البطائن من إستبرق فما الظهائر قال هذا مما قال الله تعالى «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ» «وَ جَنَى الْجَنَّتَيْنِ دانٍ» الجنى الثمر المجتنى أى تدنو الشجره حتى يجتنيها ولى الله إن شاء قائما و إن شاء قاعدا عن ابن عباس و قيل ثمار الجنتين دانيه إلى أفواه أربابها فيتناولونها متكئين فإذا اضطجعوا نزلت بإزاء أفواههم فيتناولونها مضطجعين لا يرد أيديهم عنها بعد و لا شوك عن مجاهد «فِيهِنَّ» أى فى الفرش التى ذكرها و يجوز أن يريد فى الجنان لأنها معلومه و إن لم تذكر «قاصِراتُ الطَّرْفِ» قصرن طرفهن على أزواجهن لم يردن غيرهم عن قتاده و قال أبو ذر أنها تقول لزوجها و عزه ربى ما أرى فى الجنه شيئا أحسن منك فالحمد لله الذى جعلنى زوجتك و جعلك زوجى و الطرف جفن العين لأنه طرف لها ينطبق عليها تاره و ينفتح تاره «لَمْ يَطْمِثْهُنَّ» أى لم يفتضهن و الافتضاض النكاح بالتدميه و المعنى لم يطأهن و لم يغشهن «إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ» فهن أبكار لأنهن خلقن فى الجنه فعلى هذا القول هؤلاء من حور الجنه و قيل هن من نساء الدنيا لم يمسسهن منذ أنشئن خلق عن الشعبى و الكلبى أى لم يجامعهن فى هذا الخلق الذى أنشئن فيه إنس و لا جان قال الزجاج و فى هذه الآيه دليل على أن الجنى يغشى كما يغشى الإنسى و قال ضمره بن حبيب و فيها دليل على أن للجن ثوابا و أزواجا من الحور فالإنسيات للإنس و الجنيات للجن قال البلخى المعنى إن ما يهب الله لمؤمنى الإنس من الحور لم يطمثهن إنس و ما يهب الله لمؤمنى الجن من الحور لم يطمثهن جان «كَأَنَّهُنَّ الْياقُوتُ وَ الْمَرْجانُ» أى هن على صفاء الياقوت فى بياض المرجان عن الحسن و قتاده و قال الحسن المرجان أشد اللؤلؤ بياضا و هو صغاره و

فى الحديث أن المرأه من أهل الجنه يرى مخ ساقها من وراء سبعين حله من حرير عن ابن مسعود

كما يرى السلك من وراء الياقوت «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» أى ليس جزاء من أحسن فى الدنيا إلا أن يحسن إليه فى الآخره و قيل هل جزاء من قال لا إله إلا الله و عمل بما جاء به محمد ص إلا الجنه عن ابن عباس و

جاءت الروايه عن أنس بن مالك قال قرأ رسول الله ص هذه الآيه فقال هل تدرون ما يقول ربكم قالوا الله و رسوله أعلم قال فإن ربكم يقول هل جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد إلا الجنه

و قيل معناه هل جزاء من أحسن إليكم بهذه النعم إلا أن تحسنوا فى شكره و عبادته و

روى العياشى بإسناده عن الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن على بن سالم قال سمعت أبا عبد الله

(عليه السلام) يقول آيه فى كتاب الله مسجله قلت ما هى قال قول الله تعالى «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» جرت فى الكافر و المؤمن و البر و الفاجر و من صنع إليه معروف فعليه أن يكافئ به و ليس المكافاه أن تصنع كما صنع حتى يربى فإن صنعت كما صنع كان له الفضل بالابتداء.

[سوره الرحمن (۵۵): الآيات ۶۲ الى ۷۸]

اشاره

وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ (۶۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۳) مُدْهامَّتانِ (۶۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۵) فِيهِما عَيْنانِ نَضَّاخَتانِ (۶۶)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۷) فِيهِما فاكِهَهٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمَّانٌ (۶۸) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۶۹) فِيهِنَّ خَيْراتٌ حِسانٌ (۷۰) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۱)

حُورٌ مَقْصُوراتٌ فِي الْخِيامِ (۷۲) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۳) لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ (۷۴) فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۵) مُتَّكِئِينَ عَلى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَ عَبْقَرِيٍّ حِسانٍ (۷۶)

فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُما تُكَذِّبانِ (۷۷) تَبارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ (۷۸)

القراءه

قرأ ابن عامر ذو الجلال بالرفع و الباقون بالجر و

فى الشواذ قراءه النبى ص و الجحدرى و مالک بن دينار و ابن محيصن و الحسن و زهير القرقبى على رفارف خضر و عباقرى حسان

و قراءه الأعرج خضر بضمتين.

الحجه

قال أبو على من قرأ «ذِي الْجَلالِ» فجر جعله صفه لربک و زعموا أن ابن مسعود قرأ و يبقى وجه ربک ذى الجلال و الإكرام بالياء فى كلتيهما و قال الأصمعى لا يقال الجلال إلا

فى الله تعالى فهذا يقوى الجر إلا أن الجلال قد جاء فى غير الله قال:

فلا ذا جلال هبنه لجلاله و لا ذا ضياع هن يتركن للفقر

و من رفع أجراه على الاسم قال ابن جنى روى قطرب عباقرى بكسر القاف غير مصروف و رويناه عن أبى حاتم عباقرى بفتح القاف غير مصروف أيضا قال أبو حاتم و لا يشبه إلا أن يكون عباقر بفتح القاف على ما تتكلم به العرب قال و لو قالوا عباقرى بكسر القاف و صرفوا لكان أشبه بكلام العرب كالنسب إلى مداين مداينى و الرفارف رياض الجنه عن سعيد بن جبير و عبقر موضع قال امرؤ القيس:

كان صليل المروحين تشده صليل زيوف ينتقدن بعبقرا

و قال زهير:

بخيل عليها جنه عبقريه جديرون يوما أن ينالوا أو يستعلوا

و أما ترك صرف عباقرى فشاذ فى القياس و لا يستنكر شذوذه فى القياس مع استمراره فى الاستعمال كما جاء عن الجماعه اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ فهو شاذ فى القياس مطرد فى الاستعمال و ليس لنا أن نتلقى قراءه رسول الله ص إلا بقبولها و أما خضر بضم الضاد فقليل و هو من مواضع الشعر كما قال طرفه:

"ورادا و شقر".

اللغه

الدهمه السواد و ادهام الزرع إذا علاه السواد ريا و منه الدهماء و تصغيره الدهيماء للداهيه سميت بذلك لظلامها و الدهماء القدر و النضخ بالخاء المعجمه أكثر من النضح بالحاء غير المعجمه لأن النضح الرش و بالخاء كالبزل و النضاخه الفواره التى ترمى بالماء صعدا و الرمان مشتق من رم يرم رما لأن من شأنه أن يرم الفؤاد بجلائه له و الخيرات جمع خيره و الرجل خير و الرجال خيار و أخيار قال:

و لقد طعنت مجامع الربلات ربلات هند خيره الملكات

و قال الزجاج أصل خيرات خيرات فخفف و الخيام جمع خيمه و هی بیت من الثياب على الأعمده و الأوتاد مما يتخذ للأصحار و الرفوف رياض الجنه من قولهم رف النبات يرف أى صار غضا نضرا و قيل الرفوف المجالس و قيل الوسائد و قيل إن كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف قال ابن مقبل:

و إنا لنزالون تغشى نعالنا سواقط من أصناف ريط و رفرف

و العبقری عتاق الزرابی و الطنافس المخمله الموشمه و هو اسم الجنس واحدته عبقريه قال أبو عبيده كل شی ء من البسط عبقری و کل ما بولغ فی وصفه بالجوده نسب إلى عبقر و هو بلد كان يوشى فيه البسط و غيرها.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» أى و من دون الجنتين اللتين ذكرناهما لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان دون الجنتين الأولیین فإنهما أقرب إلى قصره و مجالسه فى قصره ليتضاعف له السرور بالتنقل من جنه إلى جنه على ما هو معروف من طبع البشر من شهوه مثل ذلك و معنى دون هنا مكان قريب من الشی ء بالإضافه إلى غيره مما ليس له مثل قربه و هو ظرف مكان و إنما كان التنقل من جنه إلى جنه أخرى أنفع لأنه أبعد من الملل الذى طبع عليه البشر و قيل إن المعنى إنهما دون الجنتين الأولیین فی الفضل فقد

روى عن النبی ص أنه قال جنتان من فضه آنيتهما و ما فيهما و جنتان من ذهب آنيتهما و ما فيهما

و

روى العياشی بالإسناد عن أبی بصير عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال قلت له جعلت فداك أخبرنی عن الرجل المؤمن تكون له امرأه مؤمنه يدخلان الجنه يتزوج أحدهما الآخر فقال يا أبا محمد إن الله حكم عدل إذا كان هو أفضل منها خيره فإن اختارها كانت من أزواجه و إن كانت هی خيرا منه خيرها فإن اختارته كان زوجا لها قال و قال أبو عبد الله (عليه السلام) لا تقولن الجنه واحده أن الله يقول «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» و لا تقولن درجه واحده أن الله يقول دَرَجاتٍ* بعضها فوق بعض إنما تفاضل القوم بالأعمال قال و قلت له إن المؤمنين يدخلان الجنه فيكون أحدهما أرفع مكانا من الآخر فيشتهی أن يلقى صاحبه قال من كان فوقه فله أن يهبط و من كان تحته لم يكن له أن يصعد لأنه لا يبلغ ذلك المكان و لكنهم إذا أحبوا ذلك و اشتهوه التقوا على الأسره

و

عن العلاء بن سيابه عن أبی عبد الله (عليه السلام) قال قلت له إن الناس يتعجبون منا إذا قلنا يخرج قوم من جهنم فيدخلون الجنه فيقولون لنا فيكونون مع أولياء الله فی الجنه فقال يا علاء إن الله

يقول «وَ مِنْ دُونِهِما جَنَّتانِ» لا و الله لا يكونون مع أولياء الله قلت كانوا كافرين قال (عليه السلام) لا و الله لو كانوا ما دخلوا الجنه قلت كانوا مؤمنين قال لا و الله لو كانوا مؤمنين ما دخلوا النار و لكن بين ذلك

و تأويل هذا لو صح الخبر أنهم لم يكونوا من أفاضل المؤمنين و أخيارهم ثم وصف الجنتين فقال «مُدْهامَّتانِ» أى من خضرتهما قد اسودتا من الرى و كل نبت أخضر فتمام خضرته أن يضرب إلى السواد و هو على أتم ما يكون من الحسن و هذا على قول من قال إن الجنات الأربع لمن خاف مقام ربه و هو قول ابن عباس و قيل الأوليان للسابقين و الأخريان للتابعين عن الحسن «فِيهِما عَيْنانِ نَضّاخَتانِ» أى فوارتان بالماء ينبع من أصلهما ثم يجريان عن الحسن قال ابن عباس تنضخ على أولياء الله بالمسک و العنبر و الکافور و قيل تنضخان بأنواع الخبرات «فِيهِما فاكِهَةٌ» يعنى ألوان الفاکهه «وَ نَخْلٌ وَ رُمّانٌ» و حکى الزجاج عن يونس النحوى و هو من قدماء النحويين أن النخل و الرمان من أفضل الفواکه و إنما فصلا بالواو لفضلهما قال الأزهرى ما علمت أن أحدا من العرب قال فى النخل و الکرم و ثمارها إنها ليست من الفاکهه و إنما قال ذلک من قال لقله علمه بکلام العرب و تأويل القرآن العربى المبين و العرب تذکر الأشياء جمله ثم تختص شيئا منها بالتسميه تنبيها على فضل فيه کما قال سبحانه مَنْ كانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكالَ «فِيهِنَّ» يعنى فى الجنات الأربع

«خَيْراتٌ حِسانٌ» أى نساء خيرات الأخلاق حسان الوجوه روته أم سلمه عن النبى ص

و قيل خيرات فاضلات فى الصلاح و الجمال عن الحسن حسان فى المناظر و الألوان و قيل إنهن نساء الدنيا ترد عليهم فى الجنه و هن أجل من الحور العين و قيل خيرات مختارات عن جرير بن عبد الله و قيل لسن بذربات و لا زفرات و لا بخرات و لا متطلعات و لا متسوفات و لا متسلطات و لا طماخات و لا طوافات فى الطرق و لا يغرن و لا يؤذين و قال عقبه بن عبد الغفار و نساء أهل الجنه يأخذ بعضهن بأيدى بعض و يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق مثلها:

نحن الراضيات فلا نسخط و نحن المقيمات فلا نظعن

و نحن خيرات حسان حبيبات الأزواج کرام

و قالت عائشه أن الحور العين إذا قلن هذه المقاله أجابتهن المؤمنات من نساء الدنيا نحن المصليات و ما صليتن و نحن الصائمات و ما صمتن و نحن المتوضئات و ما توضأتن و نحن المتصدقات و ما تصدقتن فغلبتهن و الله «حُورٌ» أى بيض حسان البياض عن ابن عباس و مجاهد و منه الدقيق الحوارى لشده بياضه و العين الحوراء إذا کانت شديده بياض البياض شديده سواد السواد و بذلک يتم حسن العين «مَقْصُوراتٌ فِي الْخِيامِ» أى محبوسات

فی الحجال مستورات فی القباب عن ابن عباس و أبی العالیه و الحسن و المعنی إنهن مصونات مخدرات لا یبتذلن و قیل مقصورات أی قصرن علی أزواجهن فلا یردن بدلا منهم عن مجاهد و الربیع و قیل إن لکل زوجه خیمه طولها ستون میلا عن ابن مسعود و

روی عن النبی ص أنه قال الخیمه دره واحده طولها فی السماء ستون میلا فی کل زاویه منها أهلا (؟) للمؤمن لا یراه الآخرون

و عن ابن عباس قال الخیمه دره مجوفه فرسخ فی فرسخ فیها أربعه آلاف مصراع

عن وهب و عن أنس عن النبی ص قال مررت لیله أسری بی بنهر حافتاه قباب المرجان فنودیت منه السلام علیک یا رسول الله فقلت یا جبرائیل من هؤلاء قال هؤلاء جوار من الحور العین استأذن ربهن عز و جل أن یسلمن علیک فأذن لهن فقلن نحن الخالدات فلا نموت و نحن الناعمات فلا نیأس أزواج رجال کرام ثم قرأ ص «حُورٌ مَقْصُوراتٌ فِی الْخِیامِ»

«لَمْ یَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَ لا جَانٌّ» مر معناه و الوجه فی التکریر الإبانه عن أن صفه الحور المقصورات فی الخیام کصفه القاصرات الطرف «مُتَّکِئِینَ عَلی رَفْرَفٍ خُضْرٍ» أی علی فرش مرتفعه عن الجبائی و قیل الرفرف ریاض الجنه و الواحده رفرفه عن سعید بن جبیر و قیل هی المجالس عن ابن عباس و قتاده و الضحاک و قیل هی المرافق یعنی الوسائد عن الحسن «وَ عَبْقَرِیٍّ حِسانٍ» أی و زرابی حسان عن ابن عباس و سعید بن جبیر و قتاده و هی الطنافس و قیل العبقری الدیباج عن مجاهد و قیل هی البسط عن الحسن قال القتیبی کل ثوب موشی فهو عبقری و هو جمع و لذلک قال حسان ثم ختم السوره بما ینبغی أن یبجل به و یعظم فقال «تَبارَکَ اسْمُ رَبِّکَ» أی تعاظم و تعالی اسم ربک لأنه استحق أن یوصف بما لا یوصف به غیره من کونه قدیما و إلها و قادرا لنفسه و عالما لنفسه و حیا لنفسه و غیر ذلک «ذِی الْجَلالِ» أی ذی العظمه و الکبریاء «وَ الْإِکْرامِ» یکرم أهل دینه و ولایته عن الحسن و قیل معناه عظمه البرکه فی اسم ربک فاطلبوا البرکه فی کل شی ء بذکر اسمه و قیل إن اسم صله لمعنی تبارک ربک قال لبید:

إلی الحول ثم اسم السلام علیکما و من یبک حولا کاملا فقد اعتذر

و قیل إن المعنی أن اسمه منزه عن کل سوء له الأسماء الحسنی و قد صح

عن النبی ص أنه قال انطقوا بیا ذا الجلال و الإکرام

أی داوموا علیه.

ص: ۳۲۱

(۵۶) سوره الواقعه مکیه و آیاتها ست و تسعون (۹۶)

اشاره

اشاره

و قال ابن عباس و قتاده إلا آیه منها نزلت بالمدینه و هی «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ» و قیل إلا قوله «ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ» و قوله «أَ فَبِهذَا الْحَدِیثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ» نزلت فی سفره إلی المدینه.

عدد آیها

تسع و تسعون آیه حجازی شامی سبع بصری ست کوفی.

اختلافها

أربع عشره آیه «فَأَصْحابُ الْمَیْمَنَهِ» «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» «وَ أَصْحابُ الشِّمالِ» ثلثهن غیر الکوفی و المدنی الأخیر «أَنْشَأْناهُنَّ» غیر البصری «فِی سَمُومٍ وَ حَمِیمٍ» غیر المکی و کانوا یقولون مکی «وَ أَبارِیقَ» مکی و المدنی الأخیر «مَوْضُونَهٍ» حجازی کوفی «وَ حُورٌ عِینٌ» کوفی و المدنی الأول «تَأْثِیماً» عراقی شامی و المدنی الأخیر «وَ الْآخِرِینَ» غیر شامی و المدنی الأخیر «لَمَجْمُوعُونَ» شامی و المدنی الأخیر «فَرَوْحٌ وَ رَیْحانٌ» شامی.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص من قرأ سوره الواقعه کتب لیس من الغافلین

و عن مسروق قال من أراد أن یعلم نبأ الأولین و نبأ أهل الجنه و نبأ أهل النار و نبأ الدنیا و نبأ الآخره فلیقرأ سوره الواقعه و روی أن عثمان بن عفان دخل علی عبد الله بن مسعود یعوده فی مرضه الذی مات فیه فقال له ما تشتکی قال ذنوبی قال ما تشتهی قال رحمه ربی قال أ فلا ندعو الطبیب قال الطبیب أمرضنی قال أ فلا نأمر بعطائک قال منعتنیه و أنا محتاج إلیه و تعطینیه و أنا مستغن عنه قال یکون لبناتک قال لا حاجه لهن فیه فقد أمرتهن أن یقرأن سوره الواقعه

فإنی سمعت رسول الله ص یقول من قرأ سوره الواقعه کل لیله لم تصبه فاقه أبدا

و

روی العیاشی بالإسناد عن زید الشحام عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره الواقعه قبل

أن ينام لقى الله و وجهه كالقمر ليله البدر

و

عن أبى بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ فى كل ليله جمعه الواقعه أحبه الله و حببه إلى الناس أجمعين و لم ير فى الدنيا بؤسا أبدا و لا فقرا و لا آفه من آفات الدنيا و كان من رفقاء أمير المؤمنين تمام الخبر.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره الرحمن بصفه الجنه و افتتح هذه السوره أيضا بصفه القيامه و الجنه فاتصلت إحداهما بالأخرى اتصال النظير للنظير فقال:

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱ الى ۱۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ (۱) لَيْسَ لِوَقْعَتِها كاذِبَهٌ (۲) خافِضَهٌ رافِعَهٌ (۳) إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (۴)

وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا (۵) فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا (۶) وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَهً (۷) فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ ما أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ (۸) وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ ما أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ (۹)

وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (۱۰) أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ (۱۱) فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ (۱۲) ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ (۱۳) وَ قَلِیلٌ مِنَ الْآخِرِینَ (۱۴)

عَلی سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ (۱۵) مُتَّكِئِينَ عَلَيْها مُتَقابِلِينَ (۱۶)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن و الثقفى و أبى حيوه خافضه رافعه بالنصب.

الحجه

هذا منصوب على الحال قال ابن جنى و قوله «لَيْسَ لِوَقْعَتِها كاذِبَهٌ» حال أخرى قبلها أى إذا وقعت الواقعه صادقه الوقعه خافضه رافعه فهذه ثلاثه أحوال و مثله مررت بزيد جالسا متكئا ضاحكا و إن شئت أن تأتى بأضعاف ذلك جاز و حسن كما أن لك أن تأتى للمبتدأ من الأخبار بما شئت فتقول زيد عالم جميل فارس كوفى بزاز و نحو ذلك أ لا ترى أن الحال زياده فى الخبر و ضرب منه.

اللغه

الكاذبه مصدر مثل العافيه و العاقبه و الرج التحريك باضطراب و اهتزاز و منه

قولهم ارتج السهم عند خروجه من القوس و ألبس الفت كما يبس السويق أى يلت قال الشاعر:

"لا تخبزا خبزا و بسابسا"

و البسيس السويق أو الدقيق يتخذ زادا و بست أيضا سيقت عن الزجاج قال الشاعر:

"و انبس حبات الكثيب الأهيل"

و الهباء غبار كالشعاع فى الرقه و كثيرا ما يخرج مع شعاع الشمس من الكوه النافذه و الانثباث افتراق الأجزاء الكثيره فى الجهات المختلفه و الأزواج الأصناف التى بعضها مع بعض كما يقال للخفين زوجان و الثلاثه الجماعه و أصله القطعه من قولهم ثل عرشه إذا قطع ملكه بهدم سريره و الثله القطعه من الناس و الموضونه المنسوجه المتداخله كصفه الدرع المضاعفه قال الأعشى:

و من نسج داود موضونه تساق إلى الحى عيرا فعيرا

و منه وضين الناقه و هو البطان من السيور إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا.

الإعراب

«إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» ظرف من معنى ليس لأن التقدير لا يكون لوقعتها كاذبه و ليس نفى الحال فلا يكون إذا ظرفا منه و يجوز أن يكون العامل فى إذا محذوفا لدلاله الموضع عليه كأنه قال إذا وقعت الواقعه كذلك فاز المؤمنون و خسر الكافرون و قال أبو على تقديره فهى خافضه رافعه فأضمر المبتدأ مع الفاء و جعلها جواب إذا أى خفضت قوما و رفعت قوما إذ ذاك ف «خافِضَهٌ رافِعَهٌ» خبر المبتدأ المحذوف و قوله «إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا» بدل من قوله «إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» و يجوز أن يكون ظرفا من يقع أى يقع فى ذلك الوقت و يجوز أن يكون خبرا عن إذا الأولى و نظيره إذا تزورنى إذا أزور زيدا أى وقت زيارتك إياى وقت زيارتى زيدا قال ابن جنى و يجوز أن يفارق إذا الظرفيه كقول لبيد:

حتى إذا ألقت يدا فى كافر و أجن عورات الثغور ظلامها

و قوله سبحانه «حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ» فإذا مجروره عند أبى الحسن بحتى و ذلك يخرجها من الظرفيه و أقول فعلى هذا لا يكون قوله «إِذا» ظرفا فى الموضعين بل كل واحد منهما فى موضع الرفع لكونهما مبتدأ و خبرا بخلاف ما ظنه بعض المجودين من محققى زماننا فى النحو فإنه قال قال عثمان يعنى ابن جنى العامل فى «إِذا وَقَعَتِ» قوله «إِذا رُجَّتِ» و هذا خطأ فاحش «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» رفع بالابتداء و التقدير فأصحاب الميمنه ما هم أى أى شى ء هم «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» أى أى شى ء هم و هذه اللفظه مجراه مجرى التعجب و متكئين و متقابلين نصب على الحال.

المعنى

«إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَهُ» أى إذا قامت القيامه عن ابن عباس و الواقعه اسم القيامه كالآزفه و غيرها و المعنى إذا حدثت الحادثه و هى الصيحه عند النفخه الأخيره لقيام الساعه و قيل سميت بها لكثره ما يقع فيها من الشده أو لشده وقعها و تقديره اذكروا إذا وقعت الواقعه و هذا حث على الاستعداد لها «لَيْسَ لِوَقْعَتِها كاذِبَهٌ» أى ليس لمجيئها و ظهورها كذب و معناه أنها تقع صدقا و حقا فليس فيها و لا فى الإخبار عنها و وقوعها كذب و قيل معناه ليس لوقوعها قضيه كاذبه أى ثبت وقوعها بالسمع و العقل «خافِضَهٌ رافِعَهٌ» أى تخفض ناسا و ترفع آخرين عن ابن عباس و قيل تخفض أقواما إلى النار و ترفع أقواما إلى الجنه عن الحسن و الجبائى و المعنى الجامع للقولين أنها تخفض رجالا- كانوا فى الدنيا مرتفعين و تجعلهم أذله بإدخالهم النار و ترفع رجالا كانوا فى الدنيا أذله و تجعلهم أعزه بإدخالهم الجنه «إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا» أى حركت حركه شديده و قيل زلزلت زلزالا شديدا عن ابن عباس و قتاده و مجاهد أى رجفت بإماته من على ظهرها من الأحياء و قيل معناه رجت بما فيها كما يرج الغربال بما فيه فيكون المراد ترج بإخراج من فى بطنها من الموتى «وَ بُسَّتِ الْجِبالُ بَسًّا» أى فتت فتا عن ابن عباس و مجاهد و مقاتل و قيل معناه كسرت كسرا عن السدى عن سعيد بن المسيب و قيل قلعت من أصلها عن الحسن و قيل سيرت عن وجه الأرض تسييرا عن الكلبى و قيل بسطت بسطا كالرمل و التراب عن ابن عطيه و قيل جعلت كثيبا مهيلا بعد أن كانت شامخه طويله عن ابن كيسان «فَكانَتْ هَباءً مُنْبَثًّا» أى غبارا متفرقا كالذى يرى فى شعاع الشمس إذ دخل من الكوه ثم وصف سبحانه أحوال الناس بأن قال «وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَهً» أى أصنافا ثلاثه ثم فسرها فقال «فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» يعنى اليمين و هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم عن الضحاك و الجبائى و قيل هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنه و قيل هم أصحاب اليمن و البركه على أنفسهم و الثواب من الله سبحانه بما سعوا من الطاعه و هم التابعون بإحسان عن الحسن و الربيع ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخيما لشأنهم فقال «ما أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ» أى أى شى ء هم كما يقال هم ما هم «وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» و هم الذين يعطون كتبهم بشمالهم و قيل هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار و قيل هم المشائيم على أنفسهم بما عملوا من المعصيه ثم عجب سبحانه رسوله من حالهم تفخيما لشأنهم فى العذاب فقال «ما أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ» ثم بين سبحانه الصنف الثالث فقال «وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ» أى و السابقون إلى اتباع الأنبياء الذين صاروا أئمه الهدى فهم

السابقون إلى جزيل الثواب عند الله عن الجبائی و قیل معناه السابقون إلى طاعه الله و هم السابقون إلى رحمته و السابق إلى الخير إنما كان أفضل لأنه يقتدى به فى الخير و سبق إلى أعلى المراتب قبل من يجى ء بعده فلهذا يميز بين التابعين فعلى هذا يكون السابقون الثانى خبرا عن الأول و يجوز أن يكون الثانى تأكيدا للأول و الخبر «أُولئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» أى و السابقون إلى الطاعات يقربون إلى رحمه الله فى أعلى المراتب و إلى جزيل ثواب الله فى أعظم الكرامه ثم أخبر تعالى أين محلهم فقال «فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ» لئلا يتوهم متوهم أن التقريب يخرجهم إلى دار أخرى فأعلم سبحانه أنهم مقربون من كرامه الله فى الجنه لأن الجنه درجات و منازل بعضها أرفع من بعض و قد قيل فى السابقين إنهم السابقون إلى الإيمان عن مقاتل و عكرمه و قيل السابقون إلى الهجره عن ابن عباس و

قيل إلى الصلوات الخمس عن على (عليه السلام)

و قيل إلى الجهاد عن الضحاك و قيل إلى التوبه و أعمال البر عن سعيد بن جبير و قيل إلى كل ما دعا الله إليه عن ابن كيسان و هذا أولى لأنه يعم الجميع و كان عروه بن الزبير يقول تقدموا تقدموا و

عن أبى جعفر (عليه السلام) قال السابقون أربعه ابن آدم المقتول و سابق فى أمه موسى (عليه السلام) و هو مؤمن آل فرعون و سابق فى أمه عيسى (عليه السلام) و هو حبيب النجار و السابق فى أمه محمد ص على ابن أبى طالب (عليه السلام)

«ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِینَ» أى هم ثله يعنى جماعه كثيره العدد من الأولين من الأمم الماضيه «وَ قَلِیلٌ مِنَ الْآخِرِینَ» من أمه محمد لأن من سبق إلى إجابه نبينا ص قليل بالإضافه إلى من سبق إلى إجابه النبيين قبله عن جماعه من المفسرين و قيل معناه جماعه من أوائل هذه الأمه و قليل من أواخرهم ممن قرب حالهم من حال أولئك قال مقاتل يعنى سابقى الأمم و قليل من الآخرين من هذه الأمه «عَلی سُرُرٍ مَوْضُونَهٍ» أى منسوجه كما يوضن حلق الدرع فيدخل بعضها فى بعض قال المفسرون منسوجه بقضبان الذهب مشبكه بالدر و الجواهر «مُتَّکِئِینَ عَلَیْها» أى مستندين جالسين جلوس الملوك «مُتَقابِلِینَ» أى متحاذين كل واحد منهم بإزاء الآخر و ذلك أعظم فى باب السرور و المعنى أن بعضهم ينظر إلى وجه بعض لا ينظر فى قفاه لحسن معاشرتهم و تهذب أخلاقهم.

ص: ٣٢۶

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۱۷ الى ۲۶]

اشاره

يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ (۱۷) بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۱۸) لا يُصَدَّعُونَ عَنْها وَ لا يُنْزِفُونَ (۱۹) وَ فاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ (۲۰) وَ لَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ (۲۱)

وَ حُورٌ عِينٌ (۲۲) كَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (۲۳) جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۲۴) لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً وَ لا تَأْثِيماً (۲۵) إِلَّا قِيلًا سَلاماً سَلاماً (۲۶)

القراءه

قرأ أبو جعفر و حمزه و الكسائى و حور عين بالجر و الباقون بالرفع و فى الشواذ قراءه ابن أبى إسحاق و لا ينزفون بفتح الياء و كسر الزاى و قراءه أبى بن كعب و ابن مسعود و حورا عينا.

الحجه

قال أبو على وجه الرفع فى «وَ حُورٌ عِينٌ» أنه لما قال يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ دل هذا الكلام و ما ذكر بعد على أن لهم فيها كذا و كذا و لهم فيها حور عين و كذلك من نصب حمل على المعنى لأن الكلام دل على يمنحون و يملكون و هذا مذهب سيبويه و يجوز أن يحمل الرفع على قوله عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ و التقدير و على سرر موضونه حور عين أو و حور عين على سرر موضونه لأن الوصف قد جرى عليهن فاختصصن فجاز أن يرفع بالابتداء و لم يكن كالنكره إذا لم يوصف نحو فِيها عَيْنٌ و قوله «عَلى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ» خبر لقوله تعالى ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ فكذلك يجوز أن يكون خبرا عنهن و يجوز فى ارتفاع «وَ حُورٌ عِينٌ» أن يكون عطفا على الضمير فى متكئين و لم يؤكد لكون طول الكلام بدلا من التأكيد و يجوز أيضا أن يعطفه على الضمير فى متقابلين و لم يؤكد لطول الكلام أيضا و قد جاء ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا فهذا أجدر و قال الزجاج الرفع أحسن الوجهين لأن معنى «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ» بهذه الأشياء أنه قد ثبت لهم ذلك فكأنه قال و لهم حور عين و مثله مما حمل على هذا المعنى قول الشاعر:

بادت و غير آيهن مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء

ثم قال بعده:

و مشجج أما سواء قذاله فبدا و غير ساره المعزاء

لأنه لما قال إلا رواكد كان المعنى بها رواكد فحمل و مشجج على المعنى و قال غيره

تقـديره و هنـاک حور عین قـال أبو علی وجه الجر أن یکون یحمله علی قوله أَولئِکَ الْمُقَرَّبُونَ فِی جَنَّاتِ النَّعِیمِ التقـدیر أولئک المقربـون فی جنـات النعیم و فی حـور عین أی و فی مقـاربه حـور عین أو معاشـره حور عین فحـذف المضـاف فـإن قلت فلم لا تحمله علی الجار فی قوله تعالی یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ بکذا و بحور عین فهذا یمکن أن یقال إلا أن أبا الحسن قال فی ذا بعض الوحشه قال ابن جنی نزف البئر ینزفها نزفا إذا استقی ماؤها و أنزفت الشی ء إذا أفنیته قال الشاعر:

لعمری لئن أنزفتم أو صحوتم لبئس الندامی کنتم آل أبجرا

. المعنی

ثم أخبر سبحانه أن «یَطُوفُ عَلَیْهِمْ وِلْدانٌ» أی وصفاء و غلمان للخدمه «مُخَلَّدُونَ» أی باقون لا یموتون و لا یهرمون و لا یتغیرون عن مجاهـد و قیـل مقرطون و الخلـد القرط یقـال خلـد جـاریته إذا حلاها بالقرطه عن سـعید بن جبیر و الفراء و اختلف فی هـذه الولدان

فقیل إنهم أولاد أهل الدنیا لم یکن لهم حسنات فیثابوا علیها و لا سیئات فیعاقبوا فأنزلوا هذه المنزله عن علی (علیه السلام)

و الحسن و قد

روی عن النبی ص أنه سأل عن أطفال المشرکین فقال هم خدم أهل الجنه

و قیل بل هم من خدم الجنه علی صوره الولدان خلقوا لخدمه أهل الجنه «بِأَکْوابٍ» و هی القداح الواسـعه الرؤوس لا خراطیم لها عن قتاده «وَ أَبارِیقَ» و هی التی لها خراطیم و عری و هو الذی یبرق من صـفاء لونه «وَ کَأْسٍ مِنْ مَعِینٍ» أی و یطوفون أیضا علیهم بکأس خمر معین أی ظاهر للعیون جار «لا یُصَدَّعُونَ عَنْها» أی لا یأخـذهم من شـربها صداع و قیل لا یتفرقون عنها «وَ لا یُنْزِفُونَ» أی لا تنزف عقولهم بمعنی لا تذهب بالسکر عن مجاهد و قتاده و الضـحاک و من قرأ ینزفون حمله علی أنه لا تفنی خمرهـم «وَ فـاکِهَهٍ مِمَّا یَتَخَیَّرُونَ» أی و یطوفون علیهم بفـاکهه ممـا یختـارونه و یشـتهونه یقال تخیرت الشـی ء أخـذت خیره «وَ لَحْمِ طَیْرٍ مِمَّا یَشْتَهُونَ» أی و بلحم طیر مما یتمنون فإن أهل الجنه إذا اشـتهوا لحم الطیر خلق الله سـبحانه لهم الطیر نضـیجا حتی لا یحتاج إلی ذبـح الطیر و إیلامه قال ابن عباس یخطر علی قلبه الطیر فیصـیر ممثلا بین یـدیه علی ما اشـتهی «وَ حُورٌ عِینٌ» قـد مر بیانه «کَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَکْنُونِ» أی الدر المصون المخزون فی الصدف لم تمسه الأیدی قال عمر ابن أبی ربیعه:

و هی زهراء مثل لؤلؤه الغواص میزت من جوهر مکنون

«جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أی نفعل ذلک الجزاء أعمالهم و طاعاتهم التی عملوها فی دار التکلیف الدنیا «لا يَسْمَعُونَ فِيها» أی فی الجنه «لَغْواً» أی ما لا فائده فیه من الکلام لأن کل ما یتکلمون به فیه فائده «وَ لا تَأْثِيماً» أی لا یقول بعضهم لبعض أثمت لأنهم لا یتکلمون بما فیه إثم عن ابن عباس و قیل معناه لا یتخالفون علی شرب الخمر کما یتخالفون فی الدنیا و لا یأثمون بشربها کما یأثمون فی الدنیا «إِلَّا قِيلًا سَلاماً سَلاماً» أی لا یسمعون إلا قول بعضهم لبعض علی وجه التحیه سلاما سلاما و المعنی أنهم یتداعون بالسلام علی حسن الآداب و کریم الأخلاق اللذین یوجبان التواد و نصب سلاما علی تقدیر سلمک الله سلاما بدوام النعمه و کمال الغبطه و یجوز أن یعمل سلام فی سلاما لأنه یدل علی عامله کما یدل قوله تعالی وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَباتاً علی العامل فی نبات فإن المعنی أنبتکم فنبتم نباتا و یجوز أن یکون سلاما نعتا لقوله قِيلًا و یجوز أن یکون مفعول قیل فالوجوه الثلاثه تحتملها الآیه.

[سوره الواقعه (۵۶): الآیات ۲۷ الی ۴۰]

اشاره

وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ (۲۷) فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ (۲۸) وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ (۲۹) وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (۳۰) وَ ماءٍ مَسْكُوبٍ (۳۱)

وَ فاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ (۳۲) لا مَقْطُوعَةٍ وَ لا مَمْنُوعَةٍ (۳۳) وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ (۳۴) إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً (۳۵) فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً (۳۶)

عُرُباً أَتْراباً (۳۷) لِأَصْحابِ الْيَمِينِ (۳۸) ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ (۳۹) وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (۴۰)

القراءه

قرأ إسماعیل و حمزه و حماد و یحیی عن أبی بکر و خلف عربا ساکنه الراء و الباقون «عُرُباً» بضمتین.

الحجه

العروب الحسنه التبعل قال لبید:

و فی الحدوج عروب غیر فاحشه ریا الروادف یعشی دونها البصر

و الفعول يجمع على فعل و فعل فمن التثقيل قوله:

" فاصبرى إنک من قوم صبر "

و التخفيف فى ذلک شائع مطرد.

اللغه

السدر شجر النبق و أصل الخضد عطف العود اللين فمن هاهنا المخضود الذى لا شوک له لأن الغالب أن الرطب اللين لا شوک له و الطلح قال أبو عبيده هو کل شجر عظيم کثير الشوک قال بعض الحداه:

بشرها دليلها و قالا غدا ترين الطلح و الجبالا

و قال الزجاج الطلح شجر أم غيلان فقد يکون على أحسن حال و المنضود من نضدت المتاع إذا جعلت بعضه على بعض و البکر التى لم يفترعها الرجل فهى على خلقتها الأولى من حال الإنشاء و منه البکره لأول النهار و الباکوره لأول الفاکهه و البکر الفتى من الإبل و جمعه بکار و بکاره و جاء القوم على بکرتهم و بکره أبيهم عن الأزهرى و الأتراب جمع ترب و هو اللده الذى ينشأ مع مثله فى حال الصبا و هو مأخوذ من لعب الصبى بالتراب أى هم کالصبيان الذين هم على سن واحد قال ابن أبى ربيعه:

أبرزوها مثل المهاه تهادى بين عشر کواعب أتراب

. المعنى

ثم ذکر سبحانه أصحاب اليمين و عجب من شأنهم فقال «وَ أَصْحابُ الْيَمِينِ ما أَصْحابُ الْيَمِينِ» هو مثل قوله ما أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ و قد مر معناه «فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ» أى فى نبق مخضود أى منزوع الشوکه قد خضد شوکه أى قطع عن ابن عباس و عکرمه و قتاده و قيل هو الذى خضد بکثره حمله و ذهاب شوکه و قيل هو الموقر حملا ـ عن الضحاک و مجاهد و مقاتل بن حيان و قال الضحاک نظر المسلمون إلى وج و هو واد مخصب بالطائف فأعجبهم سدره و قالوا يا ليت لنا مثل هذا فنزلت هذه الآيه «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» قال ابن عباس و غيره هو شجر الموز و قيل ليس بالموز و لکنه شجر له ظل بارد رطب عن الحسن و قيل هو شجر يکون باليمن و بالحجاز من أحسن الشجر منظرا و إنما ذکر هاتين الشجرتين لأن

العرب كانوا يعرفون ذلك فإن عامه أشجارهم أم غيلان ذات أنوار و رائحه طيبه و

روت العامه عن على (عليه السلام) أنه قرأ عنده رجل «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» فقال ما شأن الطلح إنما هو و طلع كقوله وَ نَخْلٍ طَلْعُها هَضِيمٌ فقيل له أ لا تغيره فقال إن القرآن لا يهاج اليوم و لا يحرك رواه عنه ابنه الحسن و قيس بن سعد

و رواه أصحابنا عن يعقوب بن شعيب قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) «وَ طَلْحٍ مَنْضُودٍ» قال لا و طلع منضود

و المنضود الذى نضد بعضه على بعض نضد بالحمل من أوله إلى آخره فليست له سوق بارزه فمن عروقه إلى أفنانه ثمر كله «وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ» أى دائم لا تنسخه الشمس فهو باق لا يزول و العرب تقول لكل شى ء طويل لا ينقطع ممدود قال لبيد:

غلب البقاء و كان غير مغلب دهر طويل دائم ممدود

و .

قد ورد فى الخبر أن فى الجنه شجره يسير الراكب فى ظلها مائه سنه لا يقطعها اقرءوا إن شئتم «وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ»

و

روى أيضا أن أوقاف الجنه كغدوات الصيف لا يكون فيه حر و لا برد

«وَ ماءٍ مَسْكُوبٍ» أى مصبوب يجرى الليل و النهار و لا ينقطع عنهم فهو مسكوب بسكب الله إياه فى مجاريه و قيل مسكوب مصبوب على الخمر ليشرب بالمزاج و قيل مسكوب يجرى دائما فى غير أخدود عن سفيان و جماعه و قيل مسكوب ليشرب على ما يرى من حسنه و صفائه لا يحتاجون إلى تعب فى استقائه «وَ فاكِهَهٍ كَثِيرَهٍ» أى و ثمار مختلفه كثيره غير قليله و الوجه فى تكرير ذكر الفاكهه البيان عن اختلاف صفاتها فذكرت أولا بأنها متخيره و ذكرت هنا بأنها كثيره ثم وصفت بقوله «لا مَقْطُوعَهٍ وَ لا مَمْنُوعَهٍ» أى لا تنقطع كما تنقطع فواكه الدنيا فى الشتاء و فى أوقاف مخصوصه و لا تمتنع ببعد متناول أو شوك يؤذى اليد كما يكون ذلك فى الدنيا و قيل إنها غير مقطوعه بالأزمان و لا ممنوعه بالأثمان لا يتوصل إليها إلا بالثمن «وَ فُرُشٍ مَرْفُوعَهٍ» أى بسط عاليه كما يقال بناء مرفوع و قيل مرفوع بعضها فوق بعض عن الحسن و الفراء و قيل معناه و نساء مرتفعات القدر فى عقولهن و حسنهن و كمالهن عن الجبائى قال و لذلك عقبه بقوله «إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً» و يقال لامرأه الرجل هى فراشه و منه

قول النبى ص الولد للفراش و للعاهر الحجر

«إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً» أى خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى النساء الآدميات و العجز الشمط يقول خلقتهن بعد الكبر و الهرم فى الدنيا خلقا آخر و قيل معناه أنشأنا الحور العين كما هن عليه على هيئاتهن لم ينتقلن من حال إلى حال كما يكون فى الدنيا «فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً» أى عذارى عن الضحاك و قيل لا يأتيهن أزواجهن إلا وجدوهن أبكارا «عُرُباً» أى متحننات على أزواجهن متحببات إليهم و قيل عاشقات

لأزواجهن عن ابن عباس و قيل العروب اللعوب مع زوجها أنسا به كأنس العرب بكلام العربى «أَتْراباً» أى متشابهات مستويات فى السن عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و قيل أمثال أزواجهن فى السن «لِأَصْحابِ الْيَمِينِ» أى هذا الذى ذكرناه لأصحاب اليمين جزاء و ثوابا على طاعاتهم «ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» أى جماعه من الأمم الماضيه التى كانت قبل هذه الأمه و جماعه من مؤمنى هذه الأمه قال الحسن سابقوا الأمم الماضيه أكثر من سابقى هذه الأمه و تابعو الأمم الماضيه مثل تابعى هذه الأمه إن أصحاب اليمين منهم مثل أصحاب اليمين منا و إنما نكر سبحانه الثله ليدل على أنه ليس لجميع الأولين و الآخرين و إنما هو لجماعه منهم كما يقال رجل من جمله الرجال و هذا الذى ذكرناه قول مقاتل و عطاء و جماعه من المفسرين و ذهب جماعه منهم أن الثلتين جميعا من هذه الأمه و هو قول مجاهد و الضحاك و اختيار الزجاج و

روى ذلك مرفوعا عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى ص أنه قال جميع الثلتين من أمتى

و مما يؤيد القول الأول و يعضده من طريق الروايه

ما رواه نقله الأخبار بالإسناد عن ابن مسعود قال تحدثنا عند رسول الله ص ليله حتى أكثرنا الحديث ثم رجعنا إلى أهلنا فلما أصبحنا غدونا إلى رسول الله ص فقال عرضت على الأنبياء الليله باتباعها من أممها فكان النبى تجى ء معه الثله من أمته و النبى معه العصابه من أمته و النبى معه النفر من أمته و النبى معه الرجل من أمته و النبى ما معه من أمته أحد حتى إذا أتى أخى موسى فى كبكبه من بنى إسرائيل فلما رأيتهم أعجبونى فقلت أى رب من هؤلاء فقال هذا أخوك موسى بن عمران و من معه من بنى إسرائيل فقلت رب فأين أمتى قال أنظر عن يمينك فإذا ظراب مكه قد سدت بوجوه الرجال فقلت من هؤلاء فقيل هؤلاء أمتك أ رضيت قلت رب رضيت و قال أنظر عن يسارك فإذا الأفق قد انسد بوجوه الرجال فقلت رب من هؤلاء قيل هؤلاء أمتك أ رضيت قلت رب رضيت فقيل إن مع هؤلاء سبعين ألفا من أمتك يدخلون الجنه لا حساب عليهم قال فأنشأ عكاشه بن محصن من بنى أسد من خزيمه فقال يا نبى الله ادع ربك أن يجعلنى منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم أنشأ رجل آخر فقال يا نبى الله ادع ربك أن يجعلنى منهم فقال سبقك بها عكاشه فقال نبى الله فداكم أبى و أمى إن استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا و إن عجزتم و قصرتم فكونوا من أهل الظراب فإن عجزتم و قصرتم فكونوا من أهل الأفق و إنى قد رأيت ثم ناسا كثيرا يتهاوشون كثيرا فقلت هؤلاء السبعون ألفا فاتفق

رأينا على أنهم ناس ولدوا فى الإسلام فلم يزالوا يعملون به حتى ماتوا عليه فانتهى حديثهم إلى رسول الله ص فقال ليس كذلك و لكنهم الذين لا يسرقون و لا يتكبرون و لا يتطيرون و على ربهم يتوكلون ثم قال إنى لأرجو أن يكون من تبعنى ربع أهل الجنه قال فكبرنا ثم قال إنى لأرجو أن يكونوا ثلث أهل الجنه فكبرنا ثم قال إنى لأرجو أن يكونوا شطر أهل الجنه ثم تلا رسول الله ص «ثُلَّهٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَ ثُلَّهٌ مِنَ الْآخِرِينَ».

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۴۱ الى ۵۶]

اشاره

وَ أَصْحابُ الشِّمالِ ما أَصْحابُ الشِّمالِ (۴۱) فِى سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ (۴۲) وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ (۴۳) لا بارِدٍ وَ لا كَرِيمٍ (۴۴) إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُتْرَفِينَ (۴۵)

وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ (۴۶) وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (۴۷) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۴۸) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ (۴۹) لَمَجْمُوعُونَ إِلى مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (۵۰)

ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ (۵۱) لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ (۵۲) فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۵۳) فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ (۵۴) فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ (۵۵)

هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ (۵۶)

القراءه

قرأ ابن عامر «أَ إِذا مِتْنا» بهمزتين «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» بهمزتين أيضا و لم يجمع بين استفهامين إلا فى هذا الموضع من القرآن و قد ذكرنا مذهب غيره من القراء فيما تقدم و مذهبه أيضا فى أمثاله و قرأ أهل المدينه و عاصم و حمزه شرب الهيم بضم الشين و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على إن ألحق ألف الاستفهام فى قوله «أَ إِنَّا» أو لم تلحق كان إذا متعلقا بشى ء دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» أ لا ترى أن إذا ظرف من الزمان فلا بد له من فعل أو

معنى فعل يتعلق به و لا يجوز أن يتعلق بقوله «مِتْنا» لأنه مضاف إليه و المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و إذا لم يجز حمله على هذا الفعل و لا على ما بعد أن من حيث لم يعمل ما بعد أن فيما قبلها كما لا يعمل ما بعد لا فيما قبلها فكذلك لا يجوز أن يعمل ما بعد الاستفهام فيما قبله علمت أنه يتعلق بشى ء دل عليه قوله «أَ إِنّٰا لَمَبْعُوثُونَ» و ذلك نحشر أو نبعث و نحوهما مما يدل عليه هذا الكلام و أما الشرب فهو نحو الأكل و الضرب و الشرب كالشغل و النكر و أما الشرب فالمشروب كالطحن و نحوه و قد يكون الشرب جمع شارب مثل راكب و ركب و تاجر و تجر و راجل و رجل.

اللغه

السموم الريح الحاره التى تدخل فى مسام البدن و مسام البدن خروقه و منه أخذ السم الذى يدخل فى المسام و اليحموم الأسود الشديد السواد باحتراق النار و هو يفعول من الحم و هو الشحم المسود باحتراق النار يقال حممت الرجل إذا سخمت وجهه بالفحم و المترف الممتنع من أداء الواجبات طلبا للترفه و هى الرفاهيه و النعمه و الحنث نقض العهد المؤكد بالحلف و الهيم الإبل العطاش التى لا تروى من الماء لداء يصيبها و الواحد أهيم و الأنثى هيماء.

المعنى

ثم ذكر سبحانه أصحاب الشمال فقال «وَ أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ مٰا أَصْحٰابُ الشِّمٰالِ» و هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى جهنم أو الذين يأخذون كتبهم بشمالهم أو الذين يلزمهم حال الشؤم و النكد «فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ» أى فى ريح حاره تدخل مسامهم و خروقهم و فى ماء مغلى حار انتهت حرارته «وَ ظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ» أى دخان أسود شديد السواد عن ابن عباس و أبى مالك و مجاهد و قتاده و قيل اليحموم جبل فى جهنم يستغيث أهل النار إلى ظله ثم نعت ذلك الظل فقال «لاٰ بٰارِدٍ وَ لاٰ كَرِيمٍ» أى لا بارد المنزل و لا كريم المنظر عن قتاده و قيل لا بارد يستراح إليه لأنه دخان جهنم و لا كريم فيشتهى مثله و قيل و لا كريم أى و لا منفعه فيه بوجه من الوجوه و العرب إذا أرادت نفى صفه الحمد عن شى ء نفت عنه الكرم و قال الفراء العرب تجعل الكريم تابعا لكل شى ء نفت عنه وصفا تنوى به الذم تقول ما هو بسمين و لا كريم و ما هذه الدار بواسعه و لا كريمه ثم ذكر سبحانه أعمالهم التى أوجبت لهم هذا فقال «إِنَّهُمْ كٰانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ مُتْرَفِينَ» أى كانوا فى الدنيا متنعمين عن ابن عباس و ذلك أن عذاب المترف أشد ألما و بين سبحانه أن الترف ألهاهم عن الانزجار و شغلهم عن الاعتبار و كانوا يتركون الواجبات طلبا لراحه أبدانهم «وَ كٰانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ

الْعَظِيمِ» أى الذنب العظيم عن مجاهد و قتاده و الإصرار أن يقيم عليه فلا يقلع عنه و لا يتوب منه و قيل الحنث العظيم الشرک أى لا يتوبون عنه عن الحسن و الضحاک و ابن زيد و قيل كانوا يحلفون لا يبعث الله من يموت و إن الأصنام أنداد الله عن الشعبى و الأصم «وَ كانُوا يَقُولُونَ أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» أى ينكرون البعث و النشور و الثواب و العقاب فيقولون مستبعدين لذلک منكرين له أ إذا خرجنا من كوننا أحياء و صرنا ترابا أ نبعث «أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ» أى أ و يبعث آباؤنا الذين ماتوا قبلنا و يحشرون إن هذا البعيد و من قرأ أ و آباؤنا بفتح الواو فإنها واو العطف دخل عليها ألف الاستفهام «قُلْ» يا محمد لهم «إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ» أى الذين تقدموكم من آبائكم و غير آبائكم و الذين يتأخرون عن زمانكم «لَمَجْمُوعُونَ إِلى مِيقاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ» يجمعهم الله و يبعثهم و يحشرهم إلى وقت يوم معلوم عنده و هو يوم القيامه «ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ» الذين ضللتم عن طريق الحق و جزتم عن الهدى «الْمُكَذِّبُونَ» بتوحيد الله و إخلاص العباده له و نبوه نبيه «لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» مفسر فى سوره الصافات «فَشارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ» الشجر يؤنث و يذكر فلذلک قال «مِنْهَا» ثم قال «عَلَيْهِ» و كذلک الثمر يؤنث و يذكر «فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ» أى كشرب الهيم و هى الإبل التى أصابها الهيام و هو شده العطش فلا تزال تشرب الماء حتى تموت عن ابن عباس و عكرمه و قتاده و قيل هى الأرض الرمليه التى لا تروى بالماء عن الضحاک و ابن عيينه «هذا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ» النزل الأمر الذى ينزل عليه صاحبه و المعنى هذا طعامهم و شرابهم يوم الجزاء فى جهنم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۵۷ الى ۷۴]

اشاره

نَحْنُ خَلَقْناكُمْ فَلَوْ لا تُصَدِّقُونَ (۵۷) أَ فَرَأَيْتُمْ ما تُمْنُونَ (۵۸) أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ (۵۹) نَحْنُ قَدَّرْنا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (۶۰) عَلى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثالَكُمْ وَ نُنْشِئَكُمْ فِي ما لا تَعْلَمُونَ (۶۱)

وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولى فَلَوْ لا تَذَكَّرُونَ (۶۲) أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ (۶۳) أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (۶۴) لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ حُطاماً فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (۶۵) إِنَّا لَمُغْرَمُونَ (۶۶)

بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (۶۷) أَ فَرَأَيْتُمُ الْماءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (۶۸) أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ (۶۹) لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً فَلَوْ لا تَشْكُرُونَ (۷۰) أَ فَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ (۷۱)

أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ (۷۲) نَحْنُ جَعَلْناها تَذْكِرَةً وَ مَتاعاً لِلْمُقْوِينَ (۷۳) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (۷۴)

القراءه

قرأ ابن كثير نحن قدرنا بالتخفيف و الباقون «قَدَّرْنا» بالتشديد و قرأ أبو بكر أ إنا لمغرمون بهمزتين و الباقون بهمزه واحده.

الحجه

قال أبو على قدرنا فى معنى قدرنا و يدل عليه قوله:

و مفرهه عنس قدرت لساقها فخرت كما تتابع الريح بالقفل

و المعنى قدرت ضربى لساقها فضربتها فخرت و مثله فى المعنى:

فإن تعتذر بالمحل من ذى ضروعها على الضيف نجرح فى عراقيبها نصلى.

اللغه

يقال أمنى يمنى و منى يمنى بمعنى و منه قراءه أبى السماك تمنون بفتح التاء و الأصل من المنى و هو التقدير قال الشاعر:

لا تأمنن و إن أمسيت فى حرم حتى تلاقى ما يمنى لك المانى

و منه المنيه لأنها مقدره تأتى على مقدار و الحطام الهشيم الذى لا ينتفع به فى مطعم

و لا غذاء و أصل الحطم الكسر و الحطم السواق بعنف يحطم بعضها على بعض قال:

" قد لفها الليل بسواق حطم"

و التفكه أصله تناول ضروب الفواكه للأكل و الفكاهه المزاح و منه حديث زيد كان من أفكه الناس مع أهله و رجل فكه طيب النفس و المغرم الذى ذهب ماله بغير عوض و أصل الباب اللزوم و الغرام العذاب اللازم قال الأعشى:

إن يعاقب يكن غراما و إذن يعط جزيلا فإنه لا يبالى

و النار مأخوذه من النور قال الحارث:

فتنورت نارها من بعيد بخزازى هيهات منك الصلاء

و الإيراء إظهار النار بالقدح يقال أورى يورى و وريت بك زنادى أى أضاء بك أمرى و يقال قدح فأورى إذا أظهر النار فإذا لم يور قيل قدح فأكبى و المقوى النازل بالقواء من الأرض ليس بها أحد و أقوت الدار خلت من أهلها قال النابغه:

أقوى و أقفر من نعم و غيرها هوج الرياح بها الترب موار

و قال عنتره:

حييت من طلل تقادم عهده أقوى و أقفر بعد أم الهيثم

. المعنى

ثم احتج سبحانه عليهم فى البعث بقوله «نَحْنُ خَلَقْناكُمْ» أى نحن خلقناكم و لم تكونوا شيئا و أنتم تعلمون ذلك عن مقاتل «فَلَوْ لا تُصَدِّقُونَ» أى فهلا تصدقون و لم لا تصدقون بالبعث لأن من قدر على الإنشاء و الابتداء قدر على الإعاده ثم نبههم سبحانه على وجه الاستدلال على صحه ما ذكره فقال «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تُمْنُونَ» أى ما تقذفون و تصبون فى أرحام النساء من النطف فيصير ولدا «أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ» أى أ أنتم تخلقون ما تمنون بشرا «أَمْ نَحْنُ الْخالِقُونَ» فإذا لم تقدروا أنتم و أمثالكم على ذلك فاعلموا أن الله سبحانه الخالق لذلك و إذا ثبت أنه قادر على خلق الولد من النطفه وجب أن

يكون قادرا على إعادته بعد موته لأنه ليس بأبعد منه ثم بين سبحانه أنه كما بدأ الخلق فإنه يميتهم فقال «نَحْنُ قَدَّرْنا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ» التقدير ترتيب الأمر على مقدار أى نحن أجرينا الموت بين العباد على مقدار كما تقتضيه الحكمه فمنهم من يموت صبيا و منهم من يموت شابا و منهم من يموت كهلا و شيخا و هرما عن مقاتل و قيل معناه قدرناه بأن سوينا فيه بين المطيع و العاصى و بين أهل السماء و الأرض عن الضحاك «وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ» قيل أنه من تمام ما قبله أى لا يسبقنا أحد منكم على ما قدرناه من الموت حتى يزيد فى مقدار حياته و قيل أنه ابتداء كلام يتصل به ما بعده و المعنى و ما نحن بمغلوبين «عَلى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثالَكُمْ» أى نأتى بخلق مثلكم بدلا منكم و تقديره نبدلكم بأمثالكم فحذف المفعول الأول و الجار من المفعول الثانى قال الزجاج معناه إن أردنا أن نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق و لا يفوتنا «وَ نُنْشِئَكُمْ فِي ما لا تَعْلَمُونَ» من الصور أى إن أردنا أن نجعل منكم القرده و الخنازير لم نسبق و لا فاتنا ذلك و تقديره كما لم نعجز عن تغيير أحوالكم بعد خلقكم لا نعجز عن أحوالكم بعد موتكم و قيل أراد النشأه الثانيه أى ننشئكم فيما لا تعلمون من الهيئات المختلفه فإن المؤمن يخلق على أحسن هيئه و أجمل صوره و الكافر على أقبح صوره و قيل إنما قال ذلك لأنهم علموا حال النشأه الأولى كيف كانت فى بطون الأمهات و ليست الثانيه كذلك لأنها تكون فى وقت لا يعلمه العباد «وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولى» أى المره الأولى من الإنشاء و هو ابتداء الخلق حين خلقتم من نطفه و علقه و مضغه «فَلَوْ لا تَذَكَّرُونَ» أى فهلا تعتبرون و تستدلون بالقدره عليها على الثانيه «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ» أى ما تعملون فى الأرض و تلقون فيها من البذر «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ» أى أ أنتم تنبتونه و تجعلونه زرعا أم نحن المنبتون فإن من قدر على إنبات الزرع من الحبه الصغيره و أن يجعلها حبوبا كثيره قدر على إعاده الخلق إلى ما كانوا عليه و

روى عن النبى ص أنه قال لا يقولن أحدكم زرعت و ليقل حرثت

«لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ» أى جعلنا ذلك الزرع «حُطاماً» أى هشيما لا ينتفع به فى مطعم و لا غذاء و قيل تبنا لا قمح فيه عن عطاء «فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ» أى تتعجبون مما نزل بكم فى زرعكم عن عطاء و الكلبى و مقاتل و قيل معناه تندمون و تتأسفون على ما أنفقتم فيه عن عكرمه و قتاده و الحسن و أصله من التفكه بالحديث و هو التلهى به فكأنه قال فظلتم تتروحون إلى التندم كما يتروح الفكه إلى الحديث بما يزيل الهم و قيل معناه يتلاومون عن عكرمه أى يلوم بعضكم بعضا على التفريط فى طاعه الله «إِنَّا لَمُغْرَمُونَ» أى

تقولون إنا لمغرمون و المعنى أنا قد ذهب مالنا كله و نفقتنا و ضاع وقتنا و لم نحصل على شى ء و قيل معناه إنا لمعذبون مجدودون عن الحظ عن مجاهد و فى روايه أخرى عنه أنا لمولع بنا و فى روايه أخرى منه إنا لملقون فى الشر و قيل محارفون عن قتاده و من قرأ أ إنا على الاستفهام حمله على أنهم يقومون فيقولون منكرين لذلك و من قرأ «إِنَّا» على الخبر حمله على أنهم مخبرون بذلك عن أنفسهم ثم يستدركون فيقولون «بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ» أى مبخوسو الحظ محارفون ممنوعون من الرزق و الخير ثم قال سبحانه منبها على دلاله أخرى «أَ فَرَأَيْتُمُ الْماءَ الَّذِى تَشْرَبُونَ أَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ» أى من السحاب «أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ» نعمه منا عليكم و رحمه بكم ثم قال «لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً» أى مرا شديد المراره و قيل هو الذى اشتدت ملوحته «فَلَوْ لا تَشْكُرُونَ» أى فهلا تشكرون على هذه النعمه السنيه التى لا يقدر عليها أحد غير الله ثم نبه سبحانه على دلاله أخرى فقال «أَ فَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِى تُورُونَ» أى تستخرجونها و تقدحونها بزنادكم من الشجر «أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها» التى تنقدح النار منها أى أ أنتم أنبتموها و ابتدأتموها «أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ» لها فلا يمكن أحدا أن يقول أنه أنشأ تلك الشجره غير الله تعالى و العرب تقدح بالزند و الزنده و هو خشب يحك بعضه ببعض فتخرج منه النار و فى المثل" فى كل شجر نار و استمجد المرخ و العفار" «نَحْنُ جَعَلْناها تَذْكِرَةً» أى نحن جعلنا هذه النار تذكره للنار الأخرى الكبرى فإذا رآها الرائى ذكر جهنم و استعاذ بالله منها عن عكرمه و مجاهد و قتاده و قيل معناه تذكره يتذكر بها و يتفكر فيها فيعلم أن من قدر عليها و على إخراجها من الشجر الرطب قدر على النشأه الثانيه «وَ مَتاعاً لِلْمُقْوِينَ» أى و جعلناها بلغه و منفعه للمسافرين عن ابن عباس و الضحاك و قتاده يعنى الذين نزلوا الأرض القى و هو القفر و قيل للمستمتعين بها من الناس أجمعين المسافرين و الحاضرين عن عكرمه و مجاهد و المعنى أن جميعهم يستضيئون بها من فى الظلمه و يصطلون من البرد و ينتفعون بها فى الطبخ و الخبز و على هذا فيكون المقوى من الأضداد فيكون المقوى الذى صار ذا قوه من المال و النعمه و المقوى أيضا الذاهب ماله النازل بالقواء من الأرض فالمعنى و متاعا للأغنياء و الفقراء و لما ذكر سبحانه ما يدل على توحيده و إنعامه على عبيده قال «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ» أى فبرى ء الله تعالى مما يقولونه فى وصفه و نزهه عما لا يليق بصفاته و قيل معناه قل

سبحان ربى العظيم

فقد صح عن النبى ص أنه لما نزلت هذه الآيه قال اجعلوها فى ركوعكم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۷۵ الى ۸۷]

اشاره

فَلاـ أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ (۷۵) وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (۷۶) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (۷۷) فِى كِتابٍ مَكْنُونٍ (۷۸) لاـ يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (۷۹)

تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (۸۰) أَ فَبِهذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ (۸۱) وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (۸۲) فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (۸۳) وَ أَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ (۸۴)

وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لكِنْ لا تُبْصِرُونَ (۸۵) فَلَوْ لا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (۸۶) تَرْجِعُونَها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۸۷)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم بموقع النجوم بغير ألف و الباقون «بِمَواقِعِ النُّجُومِ» على الجمع و روى بعضهم عن عاصم أنكم تكذبون بالتخفيف و القراءه المشهوره بالتشديد و فى الشواذ قراءه الحسن و الثقفى فلا قسم بغير ألف و

قراءه على (عليه السلام) و ابن عباس و رويت عن النبى ص و تجعلون شكركم.

الحجه

قال أبو عبيده «فَلاـ أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ» أى فأقسم و مواقعها مساقطها حيث تغيب و قال غيره أنه مواقع القرآن حين نزل على النبى ص نجوما فأما الجمع فى ذلك و إن كان مصدرا فلاختلاف ذلك فإن المصادر و سائر أسماء الأجناس إذا اختلفت جاز جمعها و من قرأ بموقع فأفرد فلأنه اسم جنس و من قرأ تكذبون فالمعنى تجعلون رزقكم الذى رزقكموه الله فيما قال «وَ نَزَّلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً مُبارَكاً» إلى قوله «رِزْقاً لِلْعِبادِ» و قال وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَراتِ رِزْقاً لَكُمْ* أنكم تكذبون فى أن تنسبوا هذا الرزق إلى غير الله تعالى فتقولون مطرنا بنوء كذا فهذا وجه التخفيف و من قرأ «تُكَذِّبُونَ» فالمعنى أنكم تكذبون

بالقرآن لأن الله تعالى هو الـذى رزقكم ذلك على ما جاء فى قوله تعالى «رِزْقاً لِلْعِبادِ» فتنسبونه أنتم إلى غيره فهذا تكذيبكم بما جاء به التنزيل و أما

ما روى من قوله و تجعلون شكركم

فالمعنى تجعلون مكان الشكر الذى يجب عليكم التكذيب و قد يكون المعنى و تجعلون شكر رزقكم التكذيب فحذف المضاف و قال ابن جنى هو على و تجعلون بدل شكركم و مثله قول العجاج:

ربيته حتى إذا تمعددا كان جزائى بالعصا أن أجلدا

أى كان بدل جزائى الجلد بالعصا و أما قوله فلا أقسم فالتقدير لأنا أقسم و هو فعل الحال يدل على ذلك أن جميع ما فى القرآن من الأقسام إنما هو حاضر الحال لا وعد الأقسام كقوله «وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ» «وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها» و لذلك حملت لا على الزياده فى قوله «فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ» و نحوه نعم و لو أريد به الفعل المستقبل للزمت منه النون فقيل لأقسمن.

اللغه

القسم جمله من الكلام يؤكد بها الخبر بما يجعله فى قسم الصواب دون الخطإ و العظيم هو الذى يقصر مقدار ما يكون من غيره عما يكون منه و هو ضربان عظيم الشخص و عظيم الشأن و الكريم هو الذى من شأنه أن يعطى الخير الكثير فلما كان القرآن من شأنه أن يعطى الخير الكثير بأدلته المؤديه إلى الحق كان كريما على حقيقه معنى الكريم لا على التشبيه بطريق المجاز و الكريم فى صفات الله تعالى من الصفات النفسيه التى يجوز أن يقال فيها لم يزل كريما لأن حقيقته تقتضى ذلك من جهه أن الكريم هو الذى من شأنه أن يعطى الخير الكثير فلما كان القادر على الكرم الذى لا يمنعه مانع من شأنه أن يعطى الخير الكثير صح أن يقال أنه لم يزل كريم و المدهن الذى يجرى فى الباطن على خلاف الظاهر كالدهن فى سهوله ذلك عليه و الإسراع فيه يقال أدهن يدهن و داهن يداهن مثل نافق و الدين هو الجزاء و منه

قولهم كما تدين تدان

أى كما تجزى تجزى و الدين العمل الذى يستحق به الجزاء.

الإعراب

«فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ» العامل فى إذا محذوف يدل عليه الفعل الواقع بعد لو لا و هو ترجعونها فى «فَلَوْ لا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَها» و جواب الشرط أيضا هو مدلول قوله فلو لا ترجعونها و لو لا هذه للتحضيض بمعنى هلا و لا يقع بعدها إلا الفعل و يكون التقدير فلو لا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم فلو لا أن كنتم فكرر لو لا ثانيا لطول الكلام.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم ذكره بقوله «فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ» و لا زائده و المعنى فأقسم عن سعيد بن جبير و يجوز أن يكون لا ردا لما يقوله الكفار فى القرآن من أنه سحر و شعر و كهانه ثم استأنف القسم فقال أقسم و قيل أن لا تزاد فى القسم فيقال لا و الله لا أفعل و قال امرؤ القيس:

لا و أبيك ابنه العامرى لا يدعى القوم أنى أفر

و المعنى و أبيك و قيل أن المعنى لا أقسم على هذه الأشياء فإن أمرها أظهر و آكد من أن يحتاج فيه إلى اليمين عن أبى مسلم و اختلف فى معنى «بِمَواقِعِ النُّجُومِ» فقيل هى مطالع النجوم و مساقطها عن مجاهد و قتاده و قيل انكدارها و هو انتشارها يوم القيامه عن الحسن و قيل هى الأنواء التى كان أهل الجاهليه إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا فيكون المعنى فلا أقسم بها و

روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أن مواقع النجوم رجومها للشياطين و كان المشركون يقسمون بها فقال سبحانه فلا أقسم بها

و قيل معناه أقسم بنزول القرآن فإنه نزل متفرقا قطعا نجوما عن ابن عباس «وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ» قال الزجاج و الفراء و هذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن و الضمير فى إنه يعود إلى القسم و دل عليه قوله «أُقْسِمُ» و المعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون ففصل بين الصفه و الموصوف بالجمله ثم ذكر المقسم به فقال «إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ» معناه إن الذى تلوناه عليك لقرآن كريم أى عام المنافع كثير الخير ينال الأجر العظيم بتلاوته و العمل بما فيه و قيل كريم عند الله تعالى أكرمه الله تعالى و أعزه لأنه كلامه عن مقاتل و قيل كريم لأنه كلام رب العزه و لأنه محفوظ عن التغيير و التبديل و لأنه معجز و لأنه يشتمل على الأحكام و المواعظ و كل جليل خطير و عزيز فهو كريم «فِي كِتابٍ مَكْنُونٍ» أى مستور من خلقه عند الله و هو اللوح المحفوظ أثبت الله فيه القرآن عن ابن عباس و قيل هو المصحف الذى فى أيدينا عن مجاهد «لا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» معناه فى القول الأول لا يمسه إلا الملائكه الذين وصفوا بالطهاره من الذنوب و فى القول الثانى إلا المطهرون من الشرك عن ابن عباس و

قيل المطهرون من الأحداث و الجنابات و قالوا لا يجوز للجنب و الحائض و المحدث مس المصحف عن محمد بن على الباقر (عليه السلام)

و طاووس و عطاء و سالم و هو مذهب مالك و الشافعى فيكون خبرا بمعنى النهى و عندنا أن الضمير يعود إلى القرآن فلا يجوز لغير الطاهر مس كتابه القرآن «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى هذا القرآن منزل من عند الله تعالى الذى

خلق العباد و دبرهم على ما أراد على نبيه محمد ص ثم خاطب سبحانه أهل مكه فقال «أَ فَبِهٰذَا الْحَدِيثِ» الذى حدثناكم به و أخبرناكم فيه عن حوادث الأمور و هو القرآن «أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ» أى مكذبون عن ابن عباس و قيل مدهنون ممالئون للكفار على الكفر به عن مجاهد و قيل منافقون على التصديق به أى تقولون آمنا به و تدهنون فيما بينكم و بين المشركين إذا خلوتم فقلتم إنا معكم قال مؤرج هو الذى يلين جانبه ليخفى كفره و أصله من الدهن «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ» أى و تجعلون حظكم من الخير الذى هو كالرزق لكم أنكم تكذبون به و قيل و تجعلون شكر رزقكم التكذيب عن ابن عباس قال أصاب الناس عطش فى بعض أسفاره فدعا ص فسقوا فسمع رجلا يقول مطرنا بنوء كذا فنزلت الآيه و قيل معناه و تجعلون حظكم من القرآن الذى رزقكم الله التكذيب به عن الحسن «فَلَوْ لاٰ إِذٰا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ» أى فهلا إذا بلغت النفس الحلقوم عند الموت «وَ أَنْتُمْ» يا أهل الميت «حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ» أى ترون تلك الحال و قد صار إلى أن تخرج نفسه و قيل معناه تنظرون لا يمكنكم الدفع و لا تملكون شيئا «وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ» بالعلم و القدره «وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ» ذلك و لا تعلمونه و قيل معناه و رسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه منكم و لكن لا تبصرون رسلنا القابضين روحه «فَلَوْ لاٰ إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ» يعنى فهلا ترجعونها أى فهلا ترجعون نفس من يعز عليكم إذا بلغت الحلقوم و تردونها إلى موضعها إن كنتم غير مجزيين بثواب و عقاب و غير محاسبين و قيل غير مدينين معناه غير مملوكين و قيل غير مبعوثين عن الحسن و المراد أن الأمر إن كان كما تقولونه من أنه لا بعث و لا حساب و لا جزاء و لا إله يحاسب و يجازى فهلا رددتم الأرواح و النفوس من حلوقكم إلى أبدانكم إن كنتم صادقين فى قولكم فإذا لم تقدروا على ذلك فاعلموا أنه من تقدير مقدر حكيم و تدبير مدبر عليم.

[سوره الواقعه (۵۶): الآيات ۸۸ الى ۹۶]

اشاره

فَأَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (۸۸) فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ وَ جَنَّهُ نَعِيمٍ (۸۹) وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ (۹۰) فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ (۹۱) وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (۹۲)

فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ (۹۳) وَ تَصْلِيَهُ جَحِيمٍ (۹۴) إِنَّ هذا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (۹۵) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (۹۶)

القراءه

قرأ يعقوب

فروح بضم الراء و هو قراءه النبى ص و ابن عباس و أبى جعفر الباقر

و قتاده و الحسن و الضحاك و جماعه و الباقون «فَرَوْحٌ» بفتح الراء.

الحجه

قال ابن جنى هو راجع إلى معنى الروح فكأنه قال فتمسك روح و ممسكها هو الروح و كما تقول هذا الهواء هو الحياه و هذا السماع هو العيش و هو الروح.

الإعراب

«وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ فَسَلامٌ لَكَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ» قال على بن عيسى دخلت كاف الخطاب كما تدخل فى ناهيك به شرفا و حسبك به كرما أى لا تطلب زياده على جلاله حاله فكذلك سلام لك منهم أى لا تطلب زياده على سلامهم جلاله و عظم منزله قال ابن جنى فى الكلام تقديم و تأخير و التقدير مهما يكن من شى ء فسلام لك من أصحاب اليمين إن كان من أصحاب اليمين و لا ينبغى أن يكون موضع إن كان إلا هذا الموضع لأنه لو كان موضعه بعد الفاء يليها لكان قوله «فَسَلامٌ لَكَ» جوابا له فى اللفظ لا فى المعنى و لو كان جوابا فى اللفظ لوجب إدخال الفاء عليه لأنه لا يجوز فى سعه الكلام أن كان من أصحاب اليمين سلام له فلما وجد الفاء فيه ثبت أنه ليس بجواب لقوله «إِنْ كانَ» فى اللفظ و إذا ثبت أنه ليس بجواب له فى اللفظ ثبت أن موقع إن كان بعده لا قبله قال فإن قيل إنما بدل الفاء التى تكون جوابا لقوله «إِنْ كانَ» لأجل الفاء التى تدخل جوابا لأما لأنه لا يدخل حرف معنى على مثله قيل إنما تدخل الفاء التى لأما عليه لأنه ليس بجواب لقوله «إِنْ كانَ» فلو كان جوابا له لما دخلت عليه هذه الفاء فى قوله «وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ فَسَلامٌ لَكَ» على أن فاء أما قد يكون موقعه بعد الفاء لا يليها و أما لها موضعان من الكلام (أحدهما) أن يكون لتفصيل الجمل نحو قولك جاءنى القوم فأما زيد فأكرمته و أما عمرو فأهنته و منه ما فى الآيه (و الثانى) أن تكون مركبه من أن و ما و يكون ما عوضا من كان و ذلك قولك أما أنت منطلقا انطلقت معك و المعنى إن كنت منطلقا انطلقت معك فموضع أن نصب لأنه مفعول له و أنشد سيبويه:

أبا خراشه أما أنت ذا نفر فإن قومى لم تأكلهم الضبع

أى من أجل أن كنت و الضبع السنه الشديده.

المعنى

ثم ذكر سبحانه صفات الخلق عند الموت فقال «فَأَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ» أى فإن كان ذلك المحتضر الذى بلغت روحه الحلقوم من المقربين عند الله و هم

السابقون الذين ذكروا فی أول السوره «فَرَوْحٌ» أی فله روح و هو الراحه و الاستراحه عن ابن عباس و مجاهد یعنی من تکالیف الدنیا و مشاقها و قیل الروح الهواء الذی تستلذه النفس و یزیل عنها الهم «وَ رَیْحانٌ» یعنی الرزق فی الجنه و قیل هو الریحان المشموم من ریحان الجنه یؤتی به عند الموت فیشمه عن الحسن و أبی العالیه و قتاده و قیل الروح الرحمه و الریحان کل نباهه و شرف و قیل الروح النجاه من النار و الریحان الدخول فی دار القرار و قیل روح فی القبر و ریحان فی الجنه و قیل روح فی القبر و ریحان فی القیامه «وَ جَنَّهُ نَعِیمٍ» یدخلونها «وَ أَمَّا إِنْ کانَ مِنْ أَصْحابِ الْیَمِینِ» أی إن کان المتوفی من أصحاب الیمین «فَسَلامٌ لَکَ مِنْ أَصْحابِ الْیَمِینِ» أی فتری فیهم ما تحب لهم من السلامه من المکاره و الخوف و قیل معناه فسلام لک أیها الإنسان الذی هو من أصحاب الیمین من عذاب الله و سلمت علیک ملائکه الله عن قتاده قال الفراء فسلام لک إنک من أصحاب الیمین فحذف إنک و قیل معناه فسلام لک منهم فی الجنه لأنهم یکونون معک و یکونون لک بمعنی علیک (سؤال) یقال لم یتبرک بالیمین (و الجواب) إن العمل میسر بها لأن الشمال معسر العمل بها من نحو الکتابه و الأعمال الدقیقه «وَ أَمَّا إِنْ کانَ مِنَ الْمُکَذِّبِینَ» بالبعث و الرسل و آیات الله «الضَّالِّینَ» عن الهدی الذاهبین عن الصواب و الحق «فَنُزُلٌ مِنْ حَمِیمٍ» أی فنزلهم الذی أعد لهم من الطعام و الشراب من حمیم جهنم «وَ تَصْلِیَهُ جَحِیمٍ» أی إدخال نار عظیمه کما قال وَ یَصْلی سَعِیراً فی قراءه من شدد «إِنَّ هذا لَهُوَ حَقُّ الْیَقِینِ» أضاف الحق إلی الیقین و هما واحد للتأکید أی هذا الذی أخبرتک به من منازل هؤلاء الأصناف الثلاثه هو الحق الذی لا شک فیه و الیقین الذی لا شبهه معه و قیل تقدیره حق الأمر الیقین «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ» أی نزه الله سبحانه عن السوء و الشرک و عظمه بحسن الثناء علیه و قیل معناه نزه اسمه عما لا یلیق به فلا تضف إلیه صفه نقص أو عملا قبیحا و قیل معناه قولوا سبحان ربی العظیم و العظیم فی صفه الله تعالی معناه إن کل شیء سواه یقصر عنه فإنه القادر العالم الغنی الذی لا یساویه شیء و لا یخفی علیه شیء جلت آلاؤه و تقدست أسماؤه.

(۵۷) سوره الحديد مدنيه و آياتها تسع و عشرون (۲۹)

اشاره

عدد آيها

تسع و عشرون آيه عراقى و ثمان فى الباقين.

اختلافها

آيتان «مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ» كوفى و «الْإِنْجِيلَ» بصرى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الحديد كتب من الذين آمنوا بالله و رسوله

العرباض بن ساريه قال إن النبى ص كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد و يقول إن فيهن آيه أفضل من ألف آيه

و

روى عمرو بن شمر عن جابر الجعفى عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ المسبحات كلها قبل أن ينام لم يمت حتى يدرك القائم ع و إن مات كان فى جوار رسول الله ص

الحسين بن أبى العلاء عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الحديد و المجادله فى صلاه فريضه أدمنها لم يعذبه الله حتى يموت أبدا و لا يرى فى نفسه و لا فى أهله سوء أبدا و لا خصاصه فى بدنه.

تفسيرها

لما ختم الله سبحانه سوره الواقعه بالتسبيح افتتح هذه السوره بالتسبيح و عقبه بالدلائل الموجبه للتسبيح فقال:

ص: ۳۴۶

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱ الى ۶]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۲) هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۳) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَ ما يَخْرُجُ مِنْها وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما يَعْرُجُ فِيها وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۴)

لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۵) يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۶)

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ» أي نزهه و أثنى عليه بما هو أهله و برأه من كل سوء «ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» قال مقاتل يعنى كل شى ء من ذى الروح و غيره و كل خلق فيهما و لكن لا تفقهون تسبيحهم و تحقيقه أن العقلاء يسبحونه قولا و اعتقادا و لفظا و معنى و ما ليس بعاقل من سائر الحيوانات و الجمادات فتسبيحه ما فيه من الأدله الداله على وحدانيته و على الصفات التى باين بها جميع خلقه و ما فيه من الحجج على أنه لا يشبه خلقه و أن خلقه لا يشبهه فعبر سبحانه عن ذلك بالتسبيح و يجوز أن تكون ما هاهنا بمعنى من كما حكى أبو زيد عن أهل الحجاز أنهم كانوا إذا سمعوا الرعد قالوا سبحان ما سبحت له فيكون واقعا على العقلاء من الملائكه و الجن و الإنس «وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أي القادر الذى لا يمتنع عليه شى ء المحكم لأفعاله العليم بوجوه الصواب فى التدبير «لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له التصرف فى جميع ما فى السماوات و الأرض من الموجودات بما يشاء من التصرف و ليس لأحد منعه منه و ذلك هو الملك الأعظم فإن كل ما يملكه من عداه فإنه سبحانه هو الذى ملكه إياه و له منعه منه «يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى يحيى الأموات للبعث و يميت الأحياء فى الدنيا و قيل يحيى الأموات بأن يجعل النطفه و هى جماد حيوانا و يميت الأحياء إذا بلغوا آجالهم التى قدرها لهم «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» يقدر على المعدومات بإيجادها و إنشائها و على الموجودات بتغييرها و إفنائها و على أفعال العباد و مقدوراتهم بالإقدار عليها و سلبهم القدره عليها «هُوَ الْأَوَّلُ» أى أول الموجودات و تحقيقه أنه سابق لجميع الموجودات بما لا يتناهى من تقدير الأوقات لأنه قديم و ما عداه محدث و القديم يسبق المحدث بما لا يتناهى من تقدير الأوقات «وَ الْآخِرُ» بعد فناء كل شى ء لأنه يفنى الأجسام كلها و ما فيها من الأعراض و يبقى

وحده ففى هذا دلاله على فناء الأجسام و قيل الأول قبل كل شى ء بلا ابتداء و الآخر بعد كل شى ء بلا انتهاء فهو الكائن لم يزل و الباقى لا يزال «وَ الظّاهِرُ» و هو الغالب العالى على كل شى ء فكل شى ء دونه «وَ الْباطِنُ» العالم بكل شى ء فلا أحد أعلم منه عن ابن عباس و قيل الظاهر بالأدله و الشواهد و الباطن الخبير العالم بكل شى ء و قيل معنى الظاهر و الباطن أنه العالم بما ظهر و العالم بما بطن و قيل الظاهر بأدلته و الباطن من إحساس خلقه و قيل الأول بلا ابتداء و الآخر بلا انتهاء و الظاهر بلا اقتراب و الباطن بلا احتجاب و قيل الأول ببره إذ هداك و الآخر بعفوه إذ قبل توبتك و الظاهر بإحسانه و توفيقه إذا أطعته و الباطن بستره إذا عصيته عن السدى و قيل الأول بالخلق و الآخر بالرزق و الظاهر بالإحياء و الباطن بالإماته عن ابن عمر و قيل هو الذى أول الأول و أخر الآخر و أظهر الظاهر و أبطن الباطن عن الضحاک و قيل الأول بالأزليه و الآخر بالأبديه و الظاهر بالأحديه و الباطن بالصمديه عن أبى بكر الوراق و قيل إن الواوات مقحمه و المعنى هو الأول الآخر الظاهر و الباطن لأن كل من كان منا أولا لا يكون آخرا و من كان منا ظاهرا لا يكون باطنا عن عبد العزيز بن يحيى و قيل هو الأول القديم و الآخر الرحيم و الظاهر الحكيم و الباطن العليم عن يمان و قال البلخى هو كقول القائل فلان أول هذا الأمر و آخره و ظاهره و باطنه أى عليه يدور الأمر و به يتم «وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ» يصح أن يكون معلوما «عَلِيمٌ» لأنه عالم لذاته «هُوَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيّامٍ» لما فى ذلک من اعتبار الملائکه بظهور شى ء بعد شى ء من جهته و لما فى الإخبار به من المصلحه للمكلفين و لو لا ذلک لكان يخلقهما فى لحظه واحده لأنه القادر لذاته «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» المعروف فى السماء و قيل استوى على الملک فمن قال بالأول قال استواؤه عليه كونه قادرا على خلقه و إفنائه و تصريفه قال البعيث:

ثم استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهراق

و بشر هذا هو بشر بن مروان ولاه أخوه عبد الملک العراق و قيل معناه ثم عمد و قصد إلى خلق العرش و قد مر بيانه «يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِى الْأَرْضِ وَ ما يَخْرُجُ مِنْها» أى يعلم ما يدخل فى الأرض و يستتر فيها و يعلم ما يخرج من الأرض من سائر أنواع النبات و الحيوان و الجماد لا يخفى عليه شى ء منها «وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما يَعْرُجُ فِيها» أى و يعلم ما ينزل من السماء من مطر و غير ذلک من أنواع ما ينزل منها و يعلم ما يعرج فى السماء من الملائکه و ما يرفع إليها من أعمال الخلق «وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ ما كُنْتُمْ» بالعلم الذى لا يخفى عليه شى ء من أعمالكم و أحوالكم «وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ» من خير و شر «بَصِيرٌ» أى عليم «لَهُ مُلْكُ

السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» يتصرف فيهما كيف يشاء «وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» يوم القيامه يعنى أن جميع من ملكه شيئا فى الدنيا يزول ملكه عنه و ينفرد سبحانه بالملك كما كان كذلك قبل أن خلق الخلق «يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِى اللَّيْلِ» أى يدخل ما نقص من الليل فى النهار و ما نقص من النهار فى الليل أى حسب ما دبره فيه من مصالح عباده عن عكرمه و إبراهيم «وَ هُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى هو عالم بأسرار خلقه و ما يخفونه من الضمائر و الاعتقادات و الإرادات و الكراهات و العزائم فى قلوبهم لا يخفى عليه شى ء منها و فى هذا تحذير من المعاصى.

[سوره الحديد (٥٧): الآيات ٧ الى ١٠]

اشاره

آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ أَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ أَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٨) هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ آياتٍ بَيِّناتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ (٩) وَ ما لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَ لِلَّهِ مِيراثُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا يَسْتَوِى مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا وَ كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠)

القراءه

قرأ أبو عمرو وحده و قد أخذ بضم الهمزه ميثاقكم بالرفع و الباقون «أَخَذَ» بفتح الهمزه «مِيثاقَكُمْ» بالنصب و قرأ ابن عامر و كل وعد الله الحسنى بالرفع و الباقون «كُلًّا» بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «وَ قَدْ أَخَذَ» أنه قد تقدم «وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ»

و الضمير يعود إلى اسم الله تعالى و حجه من قرأ و قد أخذ أنه على هذا المعنى و أنه قد عرف أخذ الميثاق و أن الله قد أخذه و حجه النصب فى «كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنى» بين لأنه بمنزله زيدا وعدت خيرا و حجه ابن عامر أن الفعل إذا تقدم عليه مفعوله لم يقو عمله فى قوته إذا تأخر أ لا ترى أنهم قالوا فى الشعر زيد ضربت و لو تأخر المفعول فوقع بعد الفاعل لم يجز ذلك فيه و مما جاء من ذلك فى الشعر قوله:

قد أصبحت أم الخيار تدعى على ذنبا كله لم أصنع

فرووه بالرفع لتقدمه على الفعل و إن لم يكن شى ء يمنع من تسلط الفعل عليه فكذلك قوله و كل وعد الله الحسنى يكون على إراده الهاء و حذفها كما يحذف من الصفات و الصلات.

المعنى

ثم خاطب سبحانه المكلفين فقال «آمِنُوا بِاللَّهِ» معاشر العقلاء أى صدقوا الله و أقروا بوحدانيته و إخلاص العباده له «وَ رَسُولِهِ» أى و صدقوا رسوله و اعترفوا بنبوته «وَ أَنْفِقُوا» فى طاعه الله و الوجوه التى أمركم بالإنفاق فيها «مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ» أى من المال الذى استخلفكم الله فيه بوراثتكم إياه عمن قبلكم عن الحسن و نبه سبحانه بهذا على أن ما فى أيدينا يصير لغيرنا كما صار إلينا ممن قبلنا و حثنا على استيفاء الحظ منه قبل أن يصير لغيرنا ثم بين سبحانه ما يكافيهم على ذلك إذا فعلوه فقال «فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ» بالله و رسوله «وَ أَنْفِقُوا» فى سبيله «لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ» أى جزاء و ثواب عظيم دائم لا يشوبه كدر و لا تنغيص ثم وبخهم سبحانه فقال «وَ ما لَكُمْ لا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» أى و أى شى ء يمنعكم من الإيمان بالله مع وضوح الدلائل على وحدانيته «وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ» إلى ما ركب الله فى عقولكم من معرفه الصانع و صفاته «لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَ قَدْ أَخَذَ مِيثاقَكُمْ» بما أودع الله فى قلوبكم من دلالات العقل الموصله إلى الإيمان به فإن الميثاق هو الأمر المؤكد الذى يجب العمل به «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أى إن كنتم مصدقين بحق فالآن فقد ظهرت أعلامه و وضحت براهينه و المعنى أى عذر لكم فى ترك الإيمان و قد أزاحت العلل و ارتفعت الشبه و لزمتكم الحجج العقليه و السمعيه فالعقليه ما فى فطره العقول و السمعيه دعوه الرسول المؤيده بالأدله المؤديه إلى المدلول و الذى يبين هذا قوله «هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلى عَبْدِهِ» يعنى محمدا ص

«آيـاتٍ بَيِّنـاتٍ» أى حججا منيره و براهيـن واضـحه «لِيُخْرِجَكَمْ» الله بـالقرآن و الأدله و قيـل ليخرجكـم الرسـول بالـدعوه و قيل ليخرجكم المنزل و الأول أوجه «مِنَ الظُّلُمـاتِ إِلَى النُّورِ» أى من الكفر إلى الإيمـان بالتوفيق و الهـدايه و الألطاف و الأدله «وَ إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ» حين بعث الرسول و نصب الأدله و الرأفه و الرحمه واحـد و إنمـا جمع بينهمـا للتأكيـد و قيل الرأفه النعمه على المضـرور و الرحمه النعمه على المحتاج و فى هـذا دلاله على بطلان مذهب أهل الجبر فإنه بين أن الغرض فى إنزال القرآن الإيمان به ثم حثهم سبحانه على الإنفاق فقال «وَ ما لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» أى أى شـى ء لكم فى ترك الإنفاق فيما يقرب إلى الله تعـالى «وَ لِلَّهِ مِيراثُ السَّمـاواتِ وَ الْأَرْضِ» يعنى يفنى الخلق و يبقى هو و المعنى فيه أن الـدنيا و أموالها ترجع إلى الله فلا يبقى لأحـد فيها ملك و لا أمر كما يرجع الميراث إلى مستحقيه فاستوفوا حظكم من أموالكم قبل أن تخرج من أيديكم ثم بين سبحانه فضل من سبق بالإنفاق فى سبيل الله فقال «لا يَسْـتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا» بين سبحانه أن الإنفاق قبل فتح مكه إذا انضم إليه الجهاد أكثر ثوابا عند الله من النفقه و الجهاد بعد ذلك و ذلك أن القتال قبل الفتح كان أشد و الحاجه إلى النفقه و إلى الجهاد كان أكثر و أمس و فى الكلام حذف تقديره لا يستوى هؤلاء مع الـذين أنفقوا بعـد الفتـح فحـذف لدلاله الكلام عليه و قال الشعبى أراد فتح الحديبيه ثم سوى سـبحانه بين الجميع فى الوعد بالخير و الثواب فى الجنه فقال «وَ كُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْـنى» أى الجنه و الثواب فيها و أن تفاضـلوا فى مقادير ذلك «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى لا يخفى عليه شى ء من إنفاقكم و جهادكم فيجازيكم بحسب نياتكم و بصائركم و إخلاصكم فى سرائركم.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ (۱۱) یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ یَسْعی نُورُهُمْ بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ بِأَیْمانِهِمْ بُشْراکُمُ الْیَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۱۲) یَوْمَ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِینَ آمَنُوا انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِکُمْ قِیلَ ارْجِعُوا وَراءَکُمْ فَالْتَمِسُوا نُوراً فَضُرِبَ بَیْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذابُ (۱۳) یُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَکُنْ مَعَکُمْ قالُوا بَلی وَ لکِنَّکُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَکُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْکُمُ الْأَمانِیُّ حَتَّی جاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَ غَرَّکُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۱۴) فَالْیَوْمَ لا یُؤْخَذُ مِنْکُمْ فِدْیَهٌ وَ لا مِنَ الَّذِینَ کَفَرُوا مَأْواکُمُ النَّارُ هِیَ مَوْلاکُمْ وَ بِئْسَ الْمَصِیرُ (۱۵)

القراءه

القراءه فی فیضاعفه و الاختلاف فیه قد مضی ذکره فی سوره البقره و قرأ حمزه أنظرونا بقطع الهمزه و فتحها و کسر الظاء و الباقون «انْظُرُونا» بهمزه الوصل و ضم الظاء و قرأ أبو جعفر و ابن عامر و یعقوب لا تؤخذ منکم بالتاء و الباقون بالیاء و فی الشواذ قراءه سهل بن شعیب و بإیمانهم بکسر الهمزه و قراءه سماک بن حرب و غرکم بالله الغرور بضم الغین.

الحجه

قال أبو علی النظر هو تقلیب العین إلی الجهه التی فیها المرئی و المراد رؤیته و مما یدل علی ذلک قوله:

فیا می هل یجزی بکائی بمثله مرارا و أنفاسی إلیک الزوافر

و إنی متی أشرف علی الجانب الذی به أنت من بین الجوانب ناظر

فلو کان النظر الرؤیه لم یطلب علیه الجزاء لأن المحب لا یستثیب من النظر إلی محبوبه شیئا بل یرید ذلک و یتمناه و یدل علی ذلک قول الآخر:

و نظره ذی شجن وامق إذا ما الرکائب جاوزن میلا

و أما قوله تعالی وَ لا یَنْظُرُ إِلَیْهِمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ فالمعنی أنه سبحانه لا ینیلهم رحمته و قد تقول نظر إلی فلان إذا کان ینیلک شیئا و یقول القائل أنظر إلی نظر الله إلیک یرید أنلنی خیرا أنالک الله و نظرت فعل یستعمل و ما تصرف منه علی ضروب (أحدها) أن ترید به نظرت إلی الشی ء فتحذف الجار و توصل الفعل و من ذلک ما أنشده أبو الحسن:

ظاهرات الجمال و الحسن ينظرن كما ينظر الأراك الظباء

و المعنى ينظرن إلى الأراك فحذف الجار و الآخر أن تريد به تأملت و تدبرت و هو فعل غير متعد فمن ذلك قولهم اذهب فانظر زيدا أبو من هو فهذا يراد به التأمل و من ذلك قوله انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ* و انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ و قد يتعدى هذا بالجار كقوله أَ فَلا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ فهذا خص على التأمل و قد يتعدى هذا يعنى نحو قوله أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ.

فأما قول امرئ القيس:

فلما بدا حوران و الآل دونه نظرت فلم تنظر بعينك منظرا

فيجوز أن يكون نظرت لم تر بعينك منظرا إلى الآل و قد جوز أن يعنى بالنظر الرؤيه على الاتساع لأن تقليب البصر نحو المبصر تتبعه الرؤيه و قد يجرى على الشى ء لفظ ما يتبعه و يقترن به كقولهم للمزاده راويه و للقناء عذره و قد يكون نظرت فلم تنظر مثل تكلمت و لم تتكلم أى لم تأت بكلام على حسب ما يراد فكذلك نظرت فلم تنظر بعينك منظرا كما تريد أ و لم تر منظرا يروق و ضرب آخر من نظرت هو أن تريد به انتظرته من ذلك قوله غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ و مثله قول الفرزدق:

نظرت كما انتظرت الله حتى كفاك الماحلين لك المحالا

يريد انتظرت كما انتظرت و قد يكون أنظرت فى معنى انتظرت تطلب بقولك أنظرنى التنفيس الذى يطلب بالانتظار فمن ذلك قوله:

أبا هند فلا تعجل علينا و انظرنا نخبرك اليقينا

و من ذلك قوله فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ* إنما هو طلب الإمهال و التسويف فالمطلوب بقوله:

و انظرنا نخبرك اليقينا

تنفيس و فى قوله فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ* تسويف و تأخير و كذلك ما

جاء فی الحدیث من إنظار المعسر و کذلک قوله «انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِکُمْ» أی نفسونا نقتبس و انتظروا علینا و لیس تسرع من تسرع إلی تخطئه من قال انظرونا بشیء و لا ینبغی أن یقال فیما لطف أنه خطأ و قوله فالیوم لا تؤخذ منکم فدیه حسن التاء لتأنیث الفاعل و یحسن الیاء للفصل الواقع بین الفعل و الفاعل و لأن التأنیث غیر حقیقی و أما قوله «بِأَیْمانِهِمْ» فقد قال ابن جنی هو معطوف علی قوله «بَیْنَ أَیْدِیهِمْ» و یکون الظرف الذی هو بین أیدیهم معناه الحال فیتعلق بمحذوف أی یسعی کائنا بین أیدیهم و إذا کان کذلک جاز أن یعطف علیه الباء و ما جرته أی کائنا بأیمانهم کقوله ذلِکَ بِما قَدَّمَتْ یَداکَ و قوله «الْغَرُورُ» معناه الاغترار و هو مقدر علی حذف المضاف أی و غرکم بالله سلامه الاغترار أی سلامتکم مع اغترارکم و قال الزجاج الغرور کل ما غر من متاع الدنیا.

اللغه

القرض ما تعطیه غیرک لیقضیکه و أصله القطع فهو قطعه عن مالکه بإذنه علی ضمان رد مثله و العرب تقول لی عندک قرض صدق و قرض سوء إذا فعل به خیرا أو شرا قال الشاعر:

و یقضی سلامان بن مفرج قرضها بما قدمت أیدیهم و أزلت

و المضاعفه الزیاده علی المقدار مثله أو أمثاله و الاقتباس أخذ النار و یقال قبسته نارا و اقتبسته علما و التربص الترقب و الانتظار.

الإعراب

«مَنْ ذَا» قال الفراء ذا صله لمن قال و رأیتها فی مصحف عبد الله منذ الذی و النون موصوله بالذال و الذی قیل إن المعنی من هذا الذی و من فی موضع رفع بالابتداء و الذی خبره علی القول الأول و علی القول الثانی یکون ذا مبتدأ و الذی خبره و الجمله خبر من کذا ذکره ابن فضال و أقول إن الصحیح أن یکون ذا مبتدأ و «الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ» صفته و من خبر المبتدأ قدم علیه لما فیه من معنی الاستفهام. «یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِینَ» یتعلق بقوله «وَ لَهُ أَجْرٌ کَرِیمٌ» و «یَوْمَ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ» یتعلق بقوله «ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» و یجوز أن یکون التقدیر و اذکر یوم یقول و یجوز أن یکون بدلا من «یَوْمَ تَرَی» «لَهُ بابٌ» فی موضع جر صفه لسور «باطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ» صفه لباب.

المعنی

ثم حث سبحانه علی الإنفاق فقال «مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً»

أى طيبه به نفسه عن مقاتل و قد تقدم تفسيره فى سوره البقره «فَيُضاعِفَهُ لَهُ» أى يضاعف له لجزاء من بين سبع إلى سبعين إلى سبعمائه و قال أهل التحقيق القرض الحسن أن يجمع عشره أوصاف أن يكون من الحلال لأن

النبى ص قال إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا الطيب

و أن يكون من أكرم ما يملكه دون أن يقصد الردى ء بالإنفاق لقول وَ لا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ و أن يتصدق و هو يحب المال و يرجو الحياه لقوله لما

سئل عن الصدقه أفضل الصدقه أن تعطيه و أنت صحيح شحيح تأمل العيش و تخشى الفقر و لا تمهل حتى إذا بلغت النفس التراقى قلت لفلان كذا و لفلان كذا

و أن يضعه فى الأخل الأحوج الأولى بأخذه و لذلك خص الله أقواما بأخذ الصدقات و هم أهل السهمان و أن يكتمه ما أمكن لقوله وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ و أن لا يتبعه المن و الأذى لقوله «لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذى» و أن يقصد به وجه الله و لا يرائى بذلك لأن الرياء مذموم و أن يستحقر ما يعطى و إن كثر لأن متاع الدنيا قليل و أن يكون من أحب ماله إليه لقوله «لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» فهذه الأوصاف العشره إذا استكملتها الصدقه كان ذلك قرضا حسنا «وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» أى جزاء خالص لا يشوبه صفه نقص فالكريم الذى من شأنه أن يعطى الخير الكثير فلما كان ذلك الأجر يعطى النفع العظيم وصف بالكريم و الأجر الكريم هو الجنه «يَوْمَ تَرَى» يا محمد «الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ يَسْعى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ» على الصراط يوم القيامه و هو دليلهم إلى الجنه و يريد بالنور الضياء الذى يرونه و يمرون فيه عن قتاده و قيل نورهم هديهم عن الضحاك و قال قتاده إن المؤمن يضى ء له نور كما بين عدن إلى صنعاء و دون ذلك حتى إن من المؤمنين من لا يضى ء له نوره إلا موضع قدميه و قال عبد الله بن مسعود و يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من نوره مثل الجبل و أدناهم نورا نوره على إبهامه يطفأ مره و يقد أخرى و قال الضحاك «وَ بِأَيْمانِهِمْ» يعنى كتبهم التى أعطوها و نورهم بين أيديهم و تقول لهم الملائكه «بُشْراكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ» أى الذى تبشرون به اليوم جنات «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها» أى مؤبدين دائمين لا تفنون «ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الظفر بالمطلوب ثم ذكر حال المنافقين فى ذلك اليوم فقال «يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا» ظاهرا و باطنا «انْظُرُونا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ» قال الكلبى يستضى ء المنافقون بنور المؤمنين و لا يعطون النور فإذا سبقهم المؤمنون قالوا انظرونا نقتبس من نوركم أى نستضى ء بنوركم و نبصر الطريق فتتخلص من هذه الظلمات و قيل إنهم إذا

خرجوا من قبورهم اختلطوا فيسعى المنافقون فى نور المؤمنين فإذا ميزوا بقوا فى الظلمه فيستغيثون و يقولون هذا القول «قِيلَ» أى فيقال للمنافقين «ارْجِعُوا وَراءَكُمْ» أى ارجعوا إلى المحشر حيث أعطينا النور «فَالْتَمِسُوا نُوراً» فيرجعون فلا يجدون نورا عن ابن عباس و ذلك أنه قال تغشى الجميع ظلمه شديده ثم يقسم النور و يعطى المؤمن نورا و يترک الكافر و المنافق و قيل معنى قوله «ارْجِعُوا وَراءَكُمْ» ارجعوا إلى الدنيا إن أمكنكم فاطلبوا النور منها فإنا حملنا النور منها بالإيمان و الطاعات و عند ذلک يقول المؤمنون ربنا أتمم لنا نورنا «فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ» أى ضرب بين المؤمنين و المنافقين سور و الباء مزيده لأن المعنى حيل بينهم و بينهم بسور و هو حائط بين الجنه و النار عن قتاده و قيل هو سور على الحقيقه «لَهُ بابٌ» أى لذلک السور باب «باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ» أى من قبل ذلک الظاهر «الْعَذابُ» و هو النار و قيل باطنه أى باطن ذلک السور فيه الرحمه أى الجنه التى فيها المؤمنون و ظاهره أى و خارج السور من قبله يأتيهم العذاب يعنى أن المؤمنين يسبقونهم و يدخلون الجنه و المنافقون يجعلون فى النار و العذاب و بينهم السور الذى ذكره الله «يُنادُونَهُمْ» أى ينادى المنافقون المؤمنين «أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ» فى الدنيا نصوم و نصلى كما تصومون و تصلون و نعمل كما تعملون «قالُوا بَلى» أى يقول المؤمنون لهم بلى كنتم معنا «وَ لكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ» أى استعملتموها فى الكفر و النفاق و كلها فتنه و قيل معناه تعرضتم للفتنه بالكفر و الرجوع عن الإسلام و قيل معناه أهلكتم أنفسكم بالنفاق «وَ تَرَبَّصْتُمْ» بمحمد ص الموت و قلتم يوشک أن يموت فنستريح منه عن مقاتل و قيل تربصتم بالمؤمنين الدوائر «وَ ارْتَبْتُمْ» أى شككتم فى الدين «وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ» التى تمنيتموها بأن تعود الدائره على المؤمنين «حَتَّى جاءَ أَمْرُ اللَّهِ» أى الموت و قيل إلقاؤهم فى النار عن قتاده و قيل جاء أمر الله فى نصره دينه و نبيه و غلبته إياكم «وَ غَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» يعنى الشيطان غركم بحلم الله و إمهاله و قيل الغرور الدنيا «فَالْيَوْمَ لا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ» أيها المنافقون أى بدل بأن تفدوا أنفسكم من العذاب «وَ لا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى و لا من سائر الكفار الذين أظهروا الكفر «مَأْواكُمُ النَّارُ» أى مقركم و موضعكم الذى تأوون إليه النار «هِيَ مَوْلاكُمْ» أى هى أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب و المعنى أنها هى التى تلى عليكم لأنها قد ملكت أمركم فهى أولى بكم من كل شى ء «وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ» أى بئس المأوى و المرجع الذى تصيرون إليه.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَ لا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۱۶) اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۱۷) إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضاعَفُ لَهُمْ وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ (۱۸) وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا أُولئِكَ أَصْحابُ الْجَحِيمِ (۱۹) اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِي الْآخِرَهِ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَغْفِرَهٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٌ وَ مَا الْحَياهُ الدُّنْيا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ (۲۰)

القراءه

قرأ نافع و حفص «وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» خفيفه الزاى و الباقون نزل بالتشديد و قرأ رويس و لا تكونوا بالتاء و الباقون بالياء و قرأ ابن كثير و أبو بكر إن المصدقين و المصدقات بتخفيف الصاد و الباقون بالتشديد.

الحجه

قال أبو على من خفف «ما نَزَلَ» ففى نزل ذكر مرفوع بأنه الفاعل يعود إلى الموصول و يقوى التخفيف قوله «وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ» و من شدد ففاعل الفعل

الضمير العائد إلى اسم الله تعالى و العائد إلى الموصول الضمير المحذوف من الصله و من قرأ و لا تكونوا فإنه على الخطاب و النهى و من قرأ «وَ لاٰ يَكُونُوا» بالياء فإنه عطف على تخشع و هو منصوب و يجوز أن يكون مجزوما على النهى للغائب و من خفف المصدقين و المصدقات فإن معناه أن المؤمنين و المؤمنات و أما قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً» فهو فى المعنى كقوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ»* لأن إقراض الله من الأعمال الصالحه و حجه من خفف أنه أعم من المصدقين أ لا ترى أن المصدقين مقصور على الصدقه و المصدقين يعم التصديق و الصدقه فهو أذهب فى باب المدح و من حجه من ثقل أنهم زعموا أن فى قراءه أبى أن المتصدقين و المتصدقات و من حجتهم أن قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً» اعتراض بين الخبر و المخبر عنه و الاعتراض بمنزله الصفه فهو للصدقه أشد ملائمه منه للتصديق و ليس التخفيف كذلك و من حجه من خفف أن يقول لا نحمل قوله «وَ أَقْرَضُوا اللّٰهَ» على الاعتراض و لكنا نعطفه على المعنى أ لا ترى أن قوله «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقٰاتِ» معناه إن الذين صدقوا فكأنه فى المعنى إن المصدقين و أقرضوا فحمل و أقرضوا الله على المعنى لما كان من معنى المصدقين الذين صدقوا فكأنه قال إن الذين صدقوا و أقرضوا.

اللغه

يقال أنى يأنى أنى إذا حان و الخشوع لين القلب للحق و الانقياد له و مثله الخضوع و الحق ما دعا إليه العقل و هو الذى من عمل به نجا و من عمل بخلافه هلك و الحق مطلوب كل عاقل فى نظره و إن أخطأ طريقه و القسوه غلظ القلب بالجفاء عن قبول الحق و الأمد الوقت الممتد و هو و المده واحد و الهيج جفاف النبت.

النزول

قيل إن قوله «أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» الآيه نزلت فى المنافقين بعد الهجره بسنه و ذلك أنهم سألوا سلمان الفارسى ذات يوم فقالوا حدثنا عما فى التوراه فإن فيها العجائب فنزلت الر تِلْكَ آيٰاتُ الْكِتٰابِ الْمُبِينِ إلى قوله «لَمِنَ الْغٰافِلِينَ» فخبرهم أن هذا القرآن أحسن القصص و أنفع لهم من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان عن مثل ذلك فنزلت آيه اللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتٰاباً فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا سلمان فنزلت هذه الآيه عن الكلبى و مقاتل و قيل نزلت بالمؤمنين قال ابن مسعود ما كان بين إسلامنا و بين أن عوتبنا بهذه الآيه إلا أربع سنين فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضا و قيل إن الله استبطأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشره سنه من نزول القرآن بهذه الآيه عن ابن عباس و قيل كانت الصحابه بمكه مجدبين فلما هاجروا أصابوا الريف و النعمه فتغيروا عما كانوا عليه فقست قلوبهم و الواجب أن يزدادوا الإيمان

و اليقين و الإخلاص فى طول صحبه الكتاب عن محمد بن كعب.

المعنى

ثم دعاهم سبحانه إلى الطاعه بقوله «أَ لَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى أ ما حان للمؤمنين «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ» أى ترق و تلين قلوبهم «لِذِكْرِ اللَّهِ» أى لما يذكرهم الله به من مواعظه «وَ ما نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» يعنى القرآن و من شدد فالمراد و ما نزله الله من الحق «وَ لا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ» من اليهود و النصارى «مِنْ قَبْلُ فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ» أى طال الزمان بينهم و بين أنبيائهم و قيل طال عليهم الأمد للجزاء أى لم يعاجلوا بالجزاء فاغتروا بذلك «فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ» أى فغلظت قلوبهم و زال خشوعها و مرنوا على المعاصى و اعتادوها و قيل طالت أعمارهم و ساءت أعمالهم فقست قلوبهم و ينبغى أن يكون هذا متوجها إلى جماعه مخصوصه لم يوجد منهم الخشوع التام فحثوا على الرقه و الخشوع فأما من وصفهم الله تعالى بالخشوع و الرقه و الرحمه فطبقه من المؤمنين فوق هؤلاء عن الزجاج و من

كلام عيسى (عليه السلام) لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فتقسو قلوبكم فإن القلب القاسى بعيد من الله و لا تنظروا فى ذنوب العباد كأنكم أرباب و انظروا فى ذنوبكم كأنكم عبيد و الناس رجلان مبتلى و معافى فارحموا أهل البلاء و احمدوا الله على العافيه

«وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعه الله تعالى إلى معصيته أى فلا تكونوا مثلهم فيحكم الله فيكم بمثل ما حكم فيهم ثم قال «اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى يحييها بالنبات بعد اليبس و الجدوبه أى فكذلك يحيى الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالضلال و الكفر بأن يلطف له ما يؤمن عنده و قيل معناه أن الله يلين القلوب بعد قسوتها بالألطاف و التوفيقات «قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآياتِ» أى الحجج الواضحات و الدلائل الباهرات «لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» فترجعون إلى طاعتنا و تعملون بما أمرناكم به «إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ» قد مضى الوجه فى اختلاف القراءتين و معناهما «وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً» أى و أنفقوا فى وجوه الخير «يُضاعَفُ لَهُمْ» ذلك القرض الحسن أى يجازون أمثال ذلك «وَ لَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ» مر معناه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ» أى صدقوا بتوحيد الله و أقروا بنبوه رسله «أُولئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ» قال مجاهد كل من آمن بالله و رسله فهو صديق و شهيد و قرأ هذه الآيه و الصديق الكثير الصدق المبالغ فيه و هو اسم مدح و تعظيم «وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى و أولئك الشهداء عند ربهم و التقدير أولئك الصديقون عند ربهم و الشهداء عند ربهم ثم قال

«لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ» أى لهم ثواب طاعاتهم و نور إيمانهم الذى يهتدون به إلى طريق الجنه و هذا قول عبد الله بن

مسعود و رواه البراء بن عازب عن النبی ص

و

روی العیاشی بالإسناد عن منهال القصاب قال قلت لأبی عبد الله (علیه السلام) ادع الله أن یرزقنی الشهاده فقال إن المؤمن شهید و قرأ هذه الآیه

و

عن الحرث بن المغیره قال کنا عند أبی جعفر (علیه السلام) فقال العارف منکم هذا الأمر المنتظر له المحتسب فیه الخیر کمن جاهد و الله مع قائم آل محمد (علیه السلام) بسیفه ثم قال بل و الله کمن جاهد مع رسول الله ص بسیفه ثم قال الثالثه بل و الله کمن استشهد مع رسول الله ص فی فسطاطه و فیکم آیه من کتاب الله و قلت و أی آیه جعلت فداک قال قول الله (عز و جل) «وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولئِکَ هُمُ الصِّدِّیقُونَ وَ الشُّهَداءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ» ثم قال صرتم و الله صادقین شهداء عند ربکم

و قیل إن الشهداء منفصل مما قبله مستأنف و المراد بالشهداء الأنبیاء (علیه السلام) الذین یشهدون للأمم و علیهم و هو قول ابن عباس و مسروق و مقاتل بن حیان و اختاره الفراء و الزجاج و قیل هم الذین استشهدوا فی سبیل الله عن مقاتل بن سلیمان و ابن جریر «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیاتِنا أُولئِکَ أَصْحابُ الْجَحِیمِ» یبقون فیها دائمین ثم زهد سبحانه المؤمنین فی الدنیا و الرکون إلی لذاتها فقال «اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَیاةُ الدُّنْیا» یعنی أن الحیاه فی هذه الدار الدنیا «لَعِبٌ وَ لَهْوٌ» أی بمنزله اللهو و اللعب إذ لا بقاء لذلک و لا دوام و یزول عن وشیک کما یزول اللهو و اللعب قال مجاهد کل لعب لهو و قیل اللعب ما رغب فی الدنیا و اللهو ما ألهی عن الآخره «وَ زِینَةٌ» تتزینون بها فی الدنیا و قیل أراد بذلک أنها تتحلی فی أعین أهلها ثم تتلاشی «وَ تَفاخُرٌ بَیْنَکُمْ» أی یفاخر الرجل بها قرینه و جاره عن ابن عباس «وَ تَکاثُرٌ فِی الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ» قال یجمع ما لا یحل له تکاثرا به و یتطاول علی أولیاء الله بماله و ولده و خدمه و المعنی أنه یفنی عمره فی هذه الأشیاء ثم بین سبحانه لهذه الحیاه شبها فقال «کَمَثَلِ غَیْثٍ» أی مطر «أَعْجَبَ الْکُفَّارَ نَباتُهُ» أی أعجب الزراع ما ینبت من ذاک الغیث قال الزجاج و یجوز أن یکون المراد الکفار بالله لأن الکافر أشد إعجابا بالدنیا من غیره «ثُمَّ یَهِیجُ» أی ییبس «فَتَراهُ مُصْفَرًّا» و هو إذا قارب الیبس «ثُمَّ یَکُونُ حُطاماً» یتحطم و یتکسر بعد یبسه و شرح هذا المثل قد تقدم فی سوره یونس «وَ فِی الْآخِرَةِ عَذابٌ شَدِیدٌ» لأعداء الله عن مقاتل «وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوانٌ» لأولیائه و أهل طاعته «وَ مَا الْحَیاةُ الدُّنْیا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ» لمن اغتر بها و لم یعمل لآخرته قال سعید بن جبیر متاع الغرور لمن لم یشتغل بطلب الآخره و من اشتغل بطلبها فهی له متاع بلاغ إلی ما هو خیر منه و قیل معناه و العمل للحیاه الدنیا متاع الغرور و أنه کهذه الأشیاء التی مثل بها فی الزوال و الفناء.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

سابِقُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۲۱) ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَهٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (۲۲) لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ (۲۳) الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۲۴) لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما أتيكم مقصورا و الباقون بالمد و قرأ أهل المدينه و الشام فإن الله الغنى الحميد لأنهم وجدوا فى مصاحفهم كذلك و الباقون «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» بإثبات هو و كذلك هو فى مصاحفهم.

الحجه

قال أبو على حجه من قصر أتيكم أنه معادل به فاتكم فكما أن الفعل للفائت فى قوله «فاتَكُمْ» فكذلك للآتى فى قوله «بِما آتاكُمْ» قال الشاعر:

و لا فرح بخير إن أتاه و لا جزع من الحدثان لاع

ص: ۳۶۱

و حجه من مد أن الخير الذى يأتيهم هو من عند الله و هو المعطى لذلك و فاعل آتاكم هو الضمير العائد إلى اسم الله و الهاء محذوفه من الصله تقديره بما آتاكموه و قوله «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» ينبغى أن يكون هو فصلا و لا يكون مبتدأ لأن الفصل حذفه أسهل أ لا ترى أنه لا موضع للفصل من الإعراب و قد يحذف فلا يخل بالمعنى.

اللغه

أعدت مشتقه من العدد و الإعداد وضع الشى ء لما يكون فى المستقبل على ما يقتضيه من عدد الأمر الذى له. الفضل و الإفضال واحد و هو النفع الذى كان للقادر أن يفعله بغيره و له أن لا يفعله و الأسى الحزن و التآسى تخفيف الحزن بالمشاركه فى حاله.

الإعراب

«فِي كِتابٍ» يتعلق بمحذوف تقديره إلا هى كائنه فى كتاب فهو فى محل الرفع بأنه خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يتعلق بفعل محذوف تقديره إلا قد كتبت فى كتاب فيكون الجار و المجرور فى موضع نصب على الحال أى لا مكتوبه «لِكَيْلا تَأْسَوْا» تأسوا منصوب بنفس كى و اللام هى اللام الجاره، «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» فى موضع جر على البدل من مختال فخور فعلى هذا لا يجوز الوقف على فخور و يجوز أن يكون محله رفعا على الابتداء و يكون خبره محذوفا كما حذف جواب لو من قوله وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ و يكون التقدير الذين يبخلون فإنهم يستحقون العذاب و يجوز أن يكون محله رفعا أو نصبا على الذم.

المعنى

ثم رغب سبحانه فى المسابقه لطلب الجنه فقال «سابِقُوا» أى بادروا العوارض القاطعه عن الأعمال الصالحه و سارعوا إلى ما يوجب الفوز فى الآخره «إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ» قال الكلبى إلى التوبه و قيل إلى الصف الأول و قيل إلى النبى ص «وَ جَنَّهٍ عَرْضُها كَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» أى و سابقوا إلى استحقاق ثواب جنه هذه صفتها و ذكر فى ذكر العرض دون الطول وجوه (أحدها) أن عظم العرض يدل على عظم الطول (و الآخر) أن الطول قد يكون بلا عرض و لا يكون عرض بلا طول (و ثالثها) أن المراد به أن العرض مثل السماوات و الأرض و طولها لا يعلمه إلا الله تعالى قال الحسن أن الله يفنى الجنه ثم يعيدها على ما وصفه فلذلك صح وصفها بأن عرضها كعرض السماء و الأرض و قال غيره إن الله قال عرضها كعرض السماء و الأرض و الجنه المخلوقه فى السماء السابعه فلا تنافى «أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى ادخرت و هيئت للمؤمنين «بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ ذلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ» معناه أنه يجزى الدائم الباقى على القليل الفانى و لو اقتصر فى الجزاء على قدر ما يستحق بالأعمال كان عدلا منه لكنه تفضل بالزياده و قيل معناه أن أحدا لا ينال خيرا فى الدنيا

و الآخره إلا بفضل الله فإنه سبحانه لو و لم يدعنا إلى الطاعه و لم يبين لنا الطريق و لم يوفقنا للعمل الصالح لما اهتدينا إليه و ذلك كله من فضل الله و أيضا فإنه سبحانه تفضل بالأسباب التى يفعل بها الطاعه من التمكين و الألطاف و كمال العقل و عرض المكلف للثواب فالتكليف أيضا تفضل و هو السبب الموصل إلى الثواب و قال أبو القاسم البلخى و البغداديون من أهل العدل إن الله سبحانه و تعالى لو اقتصر لعباده فى طاعاتهم على مجرد إحساناته السالفه إليهم لكان عدلا فلهذا جعل سبحانه الثواب و الجنه فضلا و فى هذه الآيه أعظم رجاء لأهل الإيمان لأنه ذكر أن الجنه معده للمؤمنين و لم يذكر مع الإيمان شيئا آخر «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» أى ذو الإفضال العميم و الإحسان الجسيم إلى عباده ثم قال «ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِی الْأَرْضِ» مثل قحط المطر و قله النبات و نقص الثمرات «وَ لا فِی أَنْفُسِكُمْ» من الأمراض و الثكل بالأولاد «إِلَّا فِی كِتابٍ» يعنى إلا و هو مثبت مذكور فى اللوح المحفوظ «مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَها» قبل أن أى من يخلق الأنفس ليستدل ملائكته به على أنه عالم لذاته يعلم الأشياء بحقائقها «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» أى إثبات ذلك على كثرته هين على الله يسير سهل غير عسير ثم بين سبحانه لم فعل لذلك فقال «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ» أى فعلنا ذلك لئلا تحزنوا على ما يفوتكم من نعم الدنيا «وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ» أى بما أعطاكم الله منها و الذى يوجب نفى الأسى و الفرح من هذا أن الإنسان إذا علم أن ما فأت منها ضمن الله تعالى عليه العوض فى الآخره فلا ينبغى أن يحزن لذلك و إذا علم أن ما ناله منها كلف الشكر عليه و الحقوق الواجبه فيه فلا ينبغى أن يفرح به و أيضا فإذا علم أن شيئا منها لا يبقى فلا ينبغى أن يهتم له بل يجب أن يهتم لأمر الآخره التى تدوم و لا تبيد و فى هذه الآيه إشاره إلى أربعه أشياء (الأول) حسن الخلق لأن من استوى عنده وجود الدنيا و عدمها لا يحسد و لا يعادى و لا يشاح فإن هذه من أسباب سوء الخلق و هى من نتائج حب الدنيا (و ثانيها) استحقار الدنيا و أهلها إذا لم يفرح بوجودها و لم يحزن لعدمها (و ثالثها) تعظيم الآخره لما ينال فيها من الثواب الدائم الخالص من الشوائب (و رابعها) الافتخار بالله دون أسباب الدنيا و

يروى أن على بن الحسين (عليه السلام) جاءه رجل فقال له ما الزهد فقال الزهد عشره أجزاء فأعلى درجه الزهد أدنى درجه الورع و أعلى درجه الورع أدنى درجه اليقين و أعلى درجه اليقين أدنى درجه الرضاء و إن الزهد كله فى آيه من كتاب الله «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ»

و قيل لبزرجمهر ما لك أيها الحكيم لا تأسف على ما فأت و لا تفرح بما هو آت فقال إن الفائت لا يتلافى بالعبره

و الآتى لا يستدام بالخبره و عن عبد الله بن مسعود قال لئن جمره الحسره أحرقت ما أحرقت و أبقت ما أبقت أحب إلى من أن أقول لشى ء كان ليته لم يكن أو لشى ء لم يكن ليته كان «وَ اللَّهُ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ» أى متكبر بما أوتى فخور على الناس بالدنيا «الَّذِينَ يَبْخَلُونَ» بمنع الواجبات «وَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ» و

فى الحديث أن النبى ص سأل عن سيد بنى عوف فقالوا جد بن قيس على أنه يزن بالبخل فقال ص و أى داء أدوى من البخل سيدكم البراء بن معرور

و معنى يزن يتهم و يقرف «وَ مَنْ يَتَوَلَّ» أى يعرض عما دعاه الله إليه «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» عنه و عن طاعته و صدقته «الْحَمِيدُ» فى جميع أفعاله ثم أقسم سبحانه فقال «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ» أى بالدلائل و المعجزات «وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ» المكتوب الذى يتضمن الأحكام و ما يحتاج إليه الخلق من الحلال و الحرام كالتوراه و الإنجيل و القرآن «وَ الْمِيزانَ» أى و أنزلنا معهم من السماء الميزان ذا الكفتين الذى يوزن به عن ابن زيد و الجبائى و مقاتل بن سليمان و قيل معناه أنزلنا صفه الميزان «لِيَقُومَ النَّاسُ» فى معاملاتهم «بِالْقِسْطِ» أى بالعدل و المراد و أمرنا بالعدل كقوله اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزانَ عن قتاده و مقاتل بن حيان «وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ»

روى عن ابن عمر عن رسول الله ص قال إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض أنزل الحديد و النار و الماء و الملح

و قال أهل المعانى معنى أنزلنا الحديد أنشأناه و أحدثناه كقوله وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِيَةَ أَزْواجٍ و إلى هذا ذهب مقاتل فقال معناه بأمرنا كان الحديد و قال قطرب معنى أنزلنا هنا هيأنا و خلقنا من النزل و هو ما يهيأ للضيف أى أنعمنا بالحديد و هيأناه لكم و قيل أنزل مع آدم من الحديد العلاه و هى السندان و الكلبتان و المطرقه عن ابن عباس «فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ» أى يمتنع به و يحارب به عن الزجاج و المعنى أنه يتخذ منه آلتان آله للدفع و آله للضرب كما قال مجاهد فيه جنه و سلاح «وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ» يعنى ما ينتفعون به فى معاشهم مثل السكين و الفأس و الإبره و غيرها مما يتخذ من الحديد من الآلات و قوله «وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ» معطوف على قوله «لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» أى ليعاملوا بالعدل و ليعلم الله نصره من ينصره موجوده و جهاد من جاهد مع رسوله موجودا و قوله «بِالْغَيْبِ» أى بالعلم الواقع بالاستدلال و النظر من غير مشاهده بالبصر «إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ» على الانتقام من أعدائه «عَزِيزٌ» أى منيع من أن يعترض عليه فى أرضه و سمائه.

النظم

وجه اتصال قوله و «ما أَصابَ مِنْ مُصِيبَةٍ» الآيه بما قبلها أنه سبحانه لما بين الثواب على الطاعات عقبه ببيان الأعواض على مقاساه المصائب و الملمات فقال لا يذهب علينا عوض من أصابته مصيبه ما فإن كانت من فعلنا نعوضه بالأضعاف من جزائنا و إن كان من فعل عبادنا فباستيفائنا ذلك منهم ثم أكد ذلك بقوله «لِكَيْلا تَأْسَوْا» الآيه لأن المصيبه لو كانت بغير عوض فى العاقبه لازداد الأسى و الحزن فإن الحزن كل الحزن فى الخسران الذى ليس له جبران ثم عقب ذلك بقوله «لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ» الآيه فبين أنه سبحانه لطف لعباده بما يدعو إلى الخشوع و الخضوع و ترك الخيلاء.

[سوره الحديد (۵۷): الآيات ۲۶ الى ۲۹]

اشاره

وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِيمَ وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۶) ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ إِلاَّ ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ (۲۷) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۸) لِئَلاَّ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلى شَيْ ءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۲۹)

اللغه

التقفيه جعل الشى ء فى إثر شى ء على الاستمرار فيه و لهذا قيل لمقاطع الشعر

قواف إذ كانت تتبع البيت على إثره مستمره فى غيره على منهاجه و الرهبانيه أصلها من الرهبه و هى الخوف إلا أنها عباده مختصه بالنصارى

لقول النبى ص لا رهبانيه فى الإسلام

و الابتداع ابتداء أمر لم يحتذ فيه على مثال و منه البدعه إذ هى إحداث أمر على خلاف السنه و الكفل الحظ و منه الكفل الذى يتكفل به الراكب و هو كساء أو نحوه يحويها على الإبل إذا أراد أن يرقد فيه فيحفظه من السقوط ففيه حظ من التحرز من الوقوع.

الإعراب

و رهبانيه منصوب بفعل مضمر يفسره قوله «ابْتَدَعُوها» التقدير و ابتدعوا رهبانيه ابتدعوها و قوله «ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» فى محل النصب لأنه صفه لرهبانيه. «ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ» نصب لأنه بدل من ها فى كتبناها و التقدير كتبناها عليهم ابتغاء رضوان الله أى اتباع أوامره و لم نكتب عليهم الرهبانيه و لا فى «لِئَلَّا يَعْلَمَ» زائده و أن فى «أَلَّا يَقْدِرُونَ» مخففه من الثقيله و اسمه محذوف و تقديره أنهم لا يقدرون و لا هنا يدل على الإضمار فى أن مع تخفيف أن.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم من ذكر الأنبياء بقصه إبراهيم (عليه السلام) و نوح (عليه السلام) فقال سبحانه «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً وَ إِبْراهِيمَ» و إنما خصهما بالذكر لفضلهما و لأنهما أبوا الأنبياء «وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَ الْكِتابَ» يعنى أن الأنبياء كلهم من نسلهما و ذريتهما و عليهم أنزل الكتاب ثم أخبر عن حال ذريتهما فقال «فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ» إلى طريق الحق «وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى خارجون عن طاعه الله إلى معصيته «ثُمَّ قَفَّيْنا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنا» أى ثم اتبعنا بالإرسال على آثار من ذكرناهم من الأنبياء برسل آخرين إلى قوم آخرين و أنفذناهم رسولا بعد رسول «وَ قَفَّيْنا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» بعدهم فأرسلناه رسولا «وَ آتَيْناهُ الْإِنْجِيلَ» أى و أعطينا عيسى بن مريم الإنجيل «وَ جَعَلْنا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ» فى دينه يعنى الحواريين و أتباعهم اتبعوا عيسى «رَأْفَةً» و هى أشد الرقه «وَ رَحْمَةً» و إنما أضاف الرأفه و الرحمه إلى نفسه لأنه سبحانه جعل فى قلوبهم الرأفه و الرحمه بالأمر به و الترغيب فيه و وعد الثواب عليه و قيل لأنه خلق فى قلوبهم الرأفه و الرحمه و إنما مدحهم على ذلك و إن كان من فعله لأنهم تعرضوا لهما «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» و هى الخصله من العباده يظهر فيها معنى الرهبه إما فى كنيسه أو انفراد عن الجماعه أو غير ذلك من الأمور التى يظهر فيها نسك صاحبه و المعنى ابتدعوا رهبانيه لم نكتبها عليهم و قيل إن الرهبانيه التى ابتدعوها هى رفض النساء و اتخاذ الصوامع عن قتاده قال و تقديره

و رهبانيه ما كتبناها عليهم «إِلَّا» إنهم اتبعوها «ابْتِغاءَ رِضْوانِ اللَّهِ فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها» و

قيل أن الرهبانيه التى ابتدعوها لحاقهم بالبرارى و الجبال فى خبر مرفوع عن النبى ص

فما رعاها الذين بعدهم حق رعايتها و ذلك لتكذيبهم بمحمد ص عن ابن عباس و قيل إن الرهبانيه هى الانقطاع عن الناس للانفراد بالعباده «ما كَتَبْناها» أى ما فرضناها عليهم و قال الزجاج إن تقديره ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله و ابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر به فهذا وجه قال و فيها وجه آخر جاء فى التفسير أنهم كانوا يرون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه فاتخذوا أسرابا و صوامع و ابتدعوا ذلك فلما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع و دخلوا عليه لزمهم تمامه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوما لم يفرض عليه لزمه أن يتمه قال و قوله «فَما رَعَوْها حَقَّ رِعايَتِها» على ضربين (أحدهما) أن يكونوا قصروا فيما ألزموه أنفسهم (و الآخر) و هو الأجود أن يكونوا حين بعث النبى ص فلم يؤمنوا به كانوا تاركين لطاعه الله فما رعوا تلك الرهبانيه حق رعايتها و دليل ذلك قوله «فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ» يعنى الذين آمنوا بالنبى ص «وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فاسِقُونَ» أى كافرون انتهى كلام الزجاج و يعضد هذا ما

جاءت به الروايه عن ابن مسعود قال كنت رديف رسول الله ص على حمار فقال يا ابن أم عبد هل تدرى من أين أحدثت بنو إسرائيل الرهبانيه فقلت الله و رسوله أعلم فقال ظهرت عليهم الجبابره بعد عيسى يعملون بمعاصى الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن ظهرنا لهؤلاء أفنونا و لم يبق للدين أحد يدعو إليه فتعالوا نتفرق فى الأرض إلى أن يبعث الله النبى الذى وعدنا به عيسى (عليه السلام) يعنون محمدا ص فتفرقوا فى غيران الجبال و أحدثوا رهبانيه فمنهم من تمسك بدينه و منهم من كفر ثم تلا هذه الآيه «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» إلى آخرها ثم قال يا ابن أم عبد أ تدرى ما رهبانيه أمتى قلت الله و رسوله أعلم قال الهجره و الجهاد و الصلاه و الصوم و الحج و العمره

و

عن ابن مسعود قال دخلت على النبى ص فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنتين و سبعين فرقه نجا منها اثنتان و هلك سائرهن فرقه قاتلوا الملوك على دين عيسى (عليه السلام) فقتلوهم و فرقه لم تكن لهم طاقه لموازاه الملوك و لا أن يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم إلى دين الله تعالى و دين عيسى (عليه السلام) فساحوا فى البلاد و ترهبوا و هم الذين قال الله لهم «وَ رَهْبانِيَّةً ابْتَدَعُوها ما كَتَبْناها عَلَيْهِمْ» ثم قال النبى ص من آمن بى و صدقنى و اتبعنى فقد رعاها حق رعايتها و من لم يؤمن بى فأولئك هم الهالكون

ثم قال سبحانه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» أى اعترفوا بتوحيد الله و صدقوا بموسى و عيسى (عليه السلام) «اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» محمد ص عن ابن عباس و قيل معناه يا أيها الذين آمنوا ظاهرا آمنوا باطنا «يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ» أى يؤتكم

نصيبين «مِنْ رَحْمَتِهِ» نصيبا لإيمانكم بمن تقدم من الأنبياء و نصيبا لإيمانكم بمحمد ص عن ابن عباس «وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ» أى هدى تهتدون به عن مجاهد و قيل النور القرآن و فيه الأدله على كل حق و البيان لكل خير و به يستحق الضياء الذى يمشى به يوم القيامه عن ابن عباس «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ» أى و يستر عليكم ذنوبكم «وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» قال سعيد بن جبير بعث رسول الله ص جعفرا فى سبعين راكبا إلى النجاشى يدعوه فقدم عليه و دعاه فاستجاب له و آمن به فلما كان عند انصرافه قال ناس ممن آمن به من أهل مملكته و هم أربعون رجلا ائذن لنا فنأتى هذا النبى فنسلم به فقدموا مع جعفر فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصه استأذنوا رسول الله ص و قالوا يا نبى الله إن لنا أموالا و نحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصه فإن أذنت لنا انصرفنا فجئنا بأموالنا فواسينا المسلمين بها فأذن لهم فانصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها المسلمين فأنزل الله فيهم «الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ» إلى قوله «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» فكانت النفقه التى واسوا بها المسلمين فلما سمع أهل الكتاب ممن لم يؤمن به قوله «أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ» بما صبروا فخروا على المسلمين فقالوا يا معشر المسلمين أما من آمن بكتابكم و كتابنا فله أجران و من آمن منا بكتابنا فله أجر كأجوركم فما فضلكم علينا فنزل قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ» الآيه فجعل لهم أجرين و زادهم النور و المغفره ثم قال «لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ» و قال الكلبى كان هؤلاء أربعه و عشرين رجلا قدموا من اليمن على رسول الله ص و هو بمكه لم يكونوا يهودا و لا نصارى و كانوا على دين الأنبياء فأسلموا فقال لهم أبو جهل بئس القوم أنتم و الوفد لقومكم فردوا عليه وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ الآيه فجعل الله لهم و لمؤمنى أهل الكتاب عبد الله بن سلام و أصحابه أجرين اثنين فجعلوا يفخرون على أصحاب رسول الله ص و يقولون نحن أفضل منكم لنا أجران و لكم أجر واحد فنزل «لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ» إلى آخر السوره و

روى عن رسول الله ص أنه قال من كانت له أمه فعلمها فأحسن تعليمها و أدبها فأحسن تأديبها و أعتقها و تزوجها فله أجران و أيما رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه (عليه السلام) و آمن بمحمد ص فله أجران و أيما مملوك أدى حق الله و حق مواليه فله أجران أورده البخارى و مسلم فى الصحيح

«لِئَلَّا يَعْلَمَ» أى لأن يعلم و لا مزيده «أَهْلُ الْكِتابِ» يعنى الذين لم يؤمنوا بمحمد ص و حسدوا المؤمنين منهم «أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلى شَيْ ءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» و أن هذه

هی المخففه من الثقیله و التقدیر أنهم لا یقدرون و معناه جعلنا الأجرین لمن آمن بمحمد ص لیعلم الذین لم یؤمنوا أنهم لا أجر لهم و لا- نصیب لهم فی فضل الله «وَ أَنَّ الْفَضْلَ بِیَدِ اللَّهِ یُؤْتِیهِ مَنْ یَشاءُ» فأتی المؤمنین منهم أجرین «وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیمِ» یتفضل علی من یشاء من عباده المؤمنین و قیل إن المراد بفضل الله هنا النبوه أی لا یقدرون علی نبوه الأنبیاء و لا علی صرفها عمن شاء الله أن یخصه بها فیصرفونها عن محمد ص إلی من یحبونه بل هی بید الله یعطیها من یشاء ممن هو أهلها و یعلم أنه یصلح لها و قیل إنما تدخل لا صله فی کل کلام دخل فی أواخره أو أوائله جحد و إن لم یکن مصرحا به نحو قوله «ما مَنَعَکَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُکَ» «وَ ما یُشْعِرُکُمْ أَنَّها إِذا جاءَتْ لا یُؤْمِنُونَ» «وَ حَرامٌ عَلی قَرْیَهٍ أَهْلَکْناها أَنَّهُمْ لا یَرْجِعُونَ» عن الفراء و قیل أن لا- هنا فی حکم الثبات و المعنی لأن لا یعلم أهل الکتاب أنهم لا یقدرون أن یؤمنوا لأن من لا یعلم أنه لا یقدر یعلم أنه یقدر فعلی هذا یکون المراد لکی یعلموا أنهم یقدرون علی أن یؤمنوا فیحوزوا الفضل و الثواب و قیل إن معناه لئلا- یعلم الیهود و النصاری أن النبی ص و المؤمنین لا یقدرون علی ذلک فقد علموا أنهم لا یقدرون علیه أی إن آمنتم کما أمرکم الله آتاکم الله من فضله فعلم أهل الکتاب خلافه و علی هذا فالضمیر فی یقدرون لیس لأهل و قال أبو سعید السیرافی معناه أن الله یفعل بکم هذه الأشیاء لئلا یعلم أی لیتبین جهل أهل الکتاب و أنهم لا یعلمون أن ما یؤتیکم الله من فضله لا یقدرون علی تغییره و إزالته عنکم ففی هذه الوجوه لا یحتاج إلی زیاده لا.

ص: ۳۶۹

(۵۸) سوره المجادله مدنیه و آیاتها ثنتان و عشرون (۲۲)

اشاره

عدد آیها

إحدی و عشرون آیه مکی و المدنی الأخیر و آیتان فی الباقین.

اختلافها

آیه «فِی الْأَذَلِّینَ» غیر المکی و المدنی الأخیر.

فضلها

أبی بن کعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره المجادله کتب من حزب الله یوم القیامه.

تفسیرها

لما ختم الله سوره الحدید بذکر فضله علی من یشاء من عباده افتتح هذه السوره بذکر بیان فضله فی إجابه الدعوه کما أجاب دعاء تلک المرأه فقال:

ص: ۳۷۰

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجادِلُكَ فِي زَوْجِها وَ تَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ يَسْمَعُ تَحاوُرَكُما إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (۱) الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسائِهِمْ ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَ إِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ الْقَوْلِ وَ زُوراً وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ (۲) وَ الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِما قالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۳) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً ذلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ (۴)

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ كُبِتُوا كَما كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ قَدْ أَنْزَلْنا آياتٍ بَيِّناتٍ وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ مُهِينٌ (۵)

القراءه

قرأ عاصم «يُظاهِرُونَ» بضم الياء و تخفيف الظاء و قرأ أهل البصره و ابن كثير يظهرون بتشديد الظاء و الهاء و فتح الياء و قرأ الباقون يظاهرون بفتح الياء و تشديد الظاء و روى عن بعضهم ما هن أمهاتهم برفع التاء.

الحجه

قال أبو على ظاهر من امرأته و ظهر مثل ضاعف و ضعف و تدخل التاء على كل واحد منهما فيصير تظاهر و تظهر و يدخل حرف المضارعه فيصير يتظاهر و يتظهر ثم تدغم الطاء فى الظاء لمقاربتها لها فتصير يظاهر و يظهر بفتح الياء التى هى حرف المضارعه لأنها للمطاوعه كما تفتحها فى يتدحرج الذى هو مطاوع دحرجته فتدحرج و وجه الرفع فى قوله (ما هن أمهاتهم) أنه لغه بنى تميم قال سيبويه و هو أقيس الوجهين و ذلك أن النفى كالاستفهام فكما لا يغير الاستفهام الكلام عما كان عليه فى الواجب ينبغى أن لا يغيره النفى عما كان عليه فى الواجب و وجه النصب أنه لغه أهل الحجاز و الأخذ بلغتهم فى القرآن أولى و عليها جاء ما هذا بَشَراً.

اللغه

الاشتكاء إظهار ما بالإنسان من مكروه و الشكايه إظهار ما يصنعه به غيره من المكروه و التحاور التراجع و هى المحاوره يقال حاوره محاوره أى راجعه الكلام و تحاورا قال عنتره:

لو كان يدرى ما المحاوره اشتكى و لكان لو علم الكلام مكلمى

و المحاده المخالفه و أصله من الحد و هو المنع و منه الحد الحاجز بين الشيئين قال النابغه:

إلا سليمان إذ قال المليك له قم فى البريه فاحددها عن الفند

الكبت مصدر كبت الله العدو أى أذله و أخزاه.

النزول

نزلت الآيات فى امرأه من الأنصار ثم من الخزرج و اسمها خوله بنت خويلد عن ابن عباس و قيل خوله بنت ثعلبه عن قتاده و مقاتل و زوجها أوس بن الصامت و ذلک أنها کانت حسنه الجسم فرآها زوجها ساجده فى صلاتها فلما انصرفت أرادها فأبت عليه فغضب عليها و کان امرءا فيه سرعه و لمم فقال لها أنت على کظهر أمى ثم ندم على ما قال و کان الظهار من طلاق أهل الجاهليه فقال لها ما أظنک إلا و قد حرمت على فقالت لا تقل ذلک و ائت رسول الله ص فاسأله فقال إنى أجد أنى أستحيى منه أن أسأله عن هذا قالت فدعنى أسأله فقال سليه فأتت النبى ص و عائشه تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجى أوس بن الصامت تزوجنى و أنا شابه غانيه ذات مال و أهل حتى إذا کل مالى و أفنى شبابى و تفرق أهلى و کبرت سنى ظاهر منى و قد ندم فهل من شى ء يجمعنى و إياه فتنعشنى به فقال ص ما أراک إلا حرمت عليه فقالت يا رسول الله و الذى أنزل عليک الکتاب ما ذکر طلاقا و أنه أبو ولدى و أحب الناس إلى فقال ص ما أراک إلا حرمت عليه و لم أومر فى شأنک بشى ء فجعلت تراجع رسول الله ص و إذا قال لها رسول الله ص حرمت عليه هتفت و قالت أشکو إلى الله فاقتى و حاجتى و شده حالى اللهم فأنزل على لسان نبيک و کان هذا أول ظهار فى الإسلام فقامت عائشه تغسل شق رأسه الآخر فقالت أنظر فى أمرى جعلنى الله فداک يا نبى الله فقالت عائشه أقصرى حديثک و مجادلتک أ ما ترين وجه رسول الله ص و کان ص إذا نزل عليه الوحى أخذه مثل السبات فلما قضى الوحى قال ادعى زوجک فتلا عليه رسول الله ص «قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجادِلُکَ فِي زَوْجِها» إلى تمام الآيات قالت عائشه تبارک الذى وسع سمعه الأصوات کلها إن المرأه لتحاور رسول الله ص و أنا فى ناحيه البيت أسمع بعض کلامها و يخفى على بعضه إذ أنزل الله «قَدْ سَمِعَ» فلما تلا عليه هذه الآيات قال له هل تستطيع أن تعتق رقبه قال إذا يذهب مالى کله و الرقبه غاليه و أنى قليل المال فقال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين فقال و الله يا رسول الله إنى إذا لم آکل ثلاث مرات کل بصرى و خشيت أن تغشى عينى قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسکينا قال لا ـ و الله إلا ـ أن تعيننى على ذلک يا رسول الله فقال إنى معينک بخمسه عشر صاعا و أنا داع لک بالبرکه فأعانه رسول الله ص بخمسه عشر صاعا فدعا له البرکه فاجتمع لهما أمرهما.

المعنى

«قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجادِلُکَ فِي زَوْجِها» أى تراجعک فى أمر زوجها

عن أبى العـاليه «وَ تَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ» و تظهر شـكواها و مـا بهـا من المكروه فتقول اللهم إنـك تعلم حالى فارحمنى فإن لى صبيه صغـارا إن ضـممتهم إليه ضاعوا و إن ضـممتهم إلى جاعوا «وَ اللَّهُ يَسْمَعُ تَحاوُرَكُما» أى تخاطبكما و مراجعتكما الكلام «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ» أى يسـمع المسـموعات و يرى المرئيات و السـميع البصـير من هو على حاله يجب لأجلها أن يسـمع المسـموعات و يبصـر المبصـرات إذا وجدتا و ذلك يرجع إلى كونه حيا لا آفه به ثم قال سبحانه يذم الظهار «الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسائِهِمْ» أى يقولون لهن أنتن كظهور أمهاتنا «ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ» أى ما اللواتى تجعلونهن من الزوجات كالأمهات بأمهات أى لسن بأمهاتهم «إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ» أى مـا أمهـاتهم إلاـ الوالـدات «وَ إِنَّهُمْ» يعنى المظاهرين «لَيَقُولُونَ مُنْكَراً مِنَ الْقَوْلِ» لا يعرف فى الشرع «وَ زُوراً» أى كذبا لأن المظاهر إذا جعل ظهر امرأته كظهر أمه و ليست كذلك كان كاذبا «وَ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ» عفا عنهم و غفر لهم و أمرهم بالكفـاره ثم بين سـبحانه حكم الظهار فقال «وَ الَّذِينَ يُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ» يعنى الـذين يقولون القول الـذى حكينـاه «ثُمَّ يَعُودُونَ لِما قالُوا» اختلف المفسـرون و الفقهاء فى معنى العود هنا فقيل إنه العزم على وطئها عن قتاده و هو مـذهب مالك و أبى حنيفه و قيل العود هو أن يمسكها بالعقـد و لا يتبع الظهار بطلاق و ذلك أنه إذا ظاهر منها فقـد قصـد التحريم فإن وصـل ذلك بالطلاق فقـد جرى على ما ابتـدأه و لا كفاره و إذا سـكت عن الطلاق بعـد الظهار زمانا يمكنه أن يطلق فيه فـذلك النـدم منه على ما ابتدأه و هو عود إلى ما كان عليه فحينئذ تجب الكفاره و هو مذهب الشافعى و اسـتدل على ذلك بما روى عن ابن عبـاس أنه فسر العود فى الآـيه بالنـدم فقـال ينـدمون و يرجعون إلى الألفه و قال الفراء يعودون لما قالوا و إلى ما قالوا و فيما قـالوا معنـاه يرجعون عمـا قـالوا يقـال عـاد لما فعل أى نقض ما فعل و يجوز أن يقال عاد لما فعل يريـد فعله مره أخرى و قيل إن العود هو أن يكرر لفظ الظهار عن أبى العاليه و هو مـذهب أهل الظاهر و احتجوا بأن ظاهر لفظ العود يـدل على تكرير القول قال أبو على الفارسـى ليس فى هذا ظاهر كما ادعوا لأن العود قد يكون إلى شـى ء عليه قبل و قد سميت الآخره معادا و لم يكن فيها أحـد ثم صـار إليهـا و قـال الأـخفش تقـدير الآـيه و الـذين يظاهرون من نسائهم فتحرير رقبه لما قالوا ثم يعودون إلى نسائهم أى فعليهم تحرير رقبه لمـا نطقوا به من ذكر التحريم. و التقـديم و التـأخير كـثير فى التنزيـل و أمـا مـا ذهب إليه أئمه الهـدى من آل محمد ص فهو أن المراد بالعود إراده الوطء و نقض القول الذى قاله فإن الوطء لا يجوز له إلا بعد الكفاره و لا يبطل حكم قوله الأـول إلاـ بعـد الكفاره «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» أى فعليهم تحرير رقبه «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا» أى من قبل أن يجامعها فيتماسا و التحرير هو أن يجعل الرقبه المملوكه حره بالعتق بأن يقول

المالك لمن يملكه أنت حر «ذلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ» أى ذلكم التغليظ فى الكفاره توعظون به أى أن غلظ الكفاره وعظ لكم حتى تتركوا الظهار قاله الزجاج «وَ اللّٰهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عليم بأعمالكم فلا تدعوا ما وعظكم به من الكفاره قبل الوطء فيعاقبكم عليه «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسّا» أى فمن لم يجد الرقبه فعليه صيام شهرين متتابعين قبل الجماع و التتابع عند أكثر الفقهاء أن يوالى بين أيام الشهرين الهلاليين أو يصوم ستين يوما و قال أصحابنا أنه إذا صام شهرا و من الثانى شيئا و لو يوما واحدا ثم أفطر لغير عذر فقد أخطأ إلا أنه يبنى عليه و لا يلزمه الاستئناف و إن أفطر قبل ذلك استأنف و متى بدأ بالصوم و صام بعض ذلك ثم وجد الرقبه لا يلزمه الرجوع إليها و إن رجع كان أفضل و قال قوم أنه يلزمه الرجوع إلى العتق و قوله «فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعامُ سِتِّينَ مِسْكِيناً» أى فمن لم يطق الصوم لعله أو كبر فإطعام ستين مسكينا فعليه إطعام ستين فقيرا لكل مسكين نصف صاع عند أصحابنا فإن لم يقدر فمد «ذلِكَ» أى افترض ذلك الذى وصفناه «لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ» أى لتصدقوا بما أتى به الرسول و تصدقوا بأن الله أمر به «وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ» يعنى ما وصفه من الكفارات فى الظهار أى هى شرائع الله و أحكامه «وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى و للجاحدين المتعدين حدود الله عذاب مؤلم فى الآخره «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ» أى يخالفون أمر الله و يعادون رسوله «كُبِتُوا» أى أذلوا و أخزوا «كَما كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى كما أخزى الذين من قبلهم من أهل الشرك «وَ قَدْ أَنْزَلْنا آياتٍ بَيِّناتٍ» أى حججا واضحات من القرآن و ما فيه من الأدله و البيان «وَ لِلْكافِرِينَ» الجاحدين لما أنزلناه «عَذابٌ مُهِينٌ» يهينهم و يخزيهم فأما الكلام فى مسائل الظهار و فروعها فموضعه كتب الفقه.

ص: ۳۷۴

[سوره المجادله (۵۸): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا أَحْصاهُ اللَّهُ وَ نَسُوهُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ (۶) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۷) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى ثُمَّ يَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ وَ يَتَناجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ وَ إِذا جاؤُكَ حَيَّوْكَ بِما لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْ لا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِما نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَها فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (۸) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَناجَيْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوى وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹) إِنَّمَا النَّجْوى مِنَ الشَّيْطانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيْسَ بِضارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر وحده ما تكون بالتاء و الباقون بالياء و قرأ يعقوب و سهل و لا أكثر بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ حمزه و رويس عن يعقوب ينتجون و الباقون «يَتَناجَوْنَ» و قرأ رويس أيضا فلا تنجوا.

الحجه

قال ابن جنى التذكير فى قوله «ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ» هو الوجه لما هناك من الشياع و عموم الجنسيه كقولك ما جاءنى من امرأه و ما حضرنى من جاريه و أما تكون بالتاء فلاعتزام لفظ التأنيث حتى كأنه قال ما تكون نجوى ثلاثه و قوله و لا أكثر بالرفع معطوف على محل الكلام قبل دخول من فإن قوله «مِنْ نَجْوى» فى محل رفع بأنه فاعل يكون و من زائده و القراءه الظاهره أكثر بالفتح فى موضع الجر و قوله (ينتجون) يفتعلون من النجوى و النجوى مصدر كالدعوى و العدوى و مثل ذلك فى أنه على فعلى التقوى إلا أن الواو فيها مبدله و ليست بلام و لما كان مصدرا وقع للجمع على لفظ الواحد فى قوله تعالى: «إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَ إِذْ هُمْ نَجْوى» أى هم ذوو نجوى و قوله «ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ» قال أبو على: ثلاثه يحتمل جره أمرين (أحدهما) أن يكون مجرورا بإضافه نجوى إليه كأنه ما يكون من أسرار ثلاثه إلا هو رابعهم أى لا يخفى عليه ذلك كما قال أ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ و يجوز أن يكون ثلاثه جرا على الصفه على قياس قوله تعالى «وَ إِذْ هُمْ

نَجْوى» فيكون المعنى ما يكون من متناجين ثلاثه و أما النجى فصفه تقع على الكثره كالصديق و الرفيق و الحميم و مثله الغرى و فى التنزيل خَلَصُوا نَجِيًّا و أما قول حمزه ينتجون و قول سائرهم متناجون فإن يفتعلون و يتفاعلون قد يجريان مجرى واحد و من ثم قالوا ازدوجوا و اعتوروا فصححوا الواو و إن كانت على صوره يجب فيها الاعتلال لما كان بمعنى تعاوروا و تزاوجوا كما صح عور و حول لما كان بمعنى أفعال و يشهد لقراءه حمزه

قول النبى ص فى على صلوات الرحمن عليه لما قال له بعض أصحاب أ تناجيه دوننا قال ما أنا انتجيته بل الله انتجاه.

اللغه

النجوى هى أسرار ما يرفع كل واحد إلى آخر و أصله من النجوه الارتفاع من الأرض و النجاء الارتفاع فى السير و النجاه الارتفاع من البلاء.

الإعراب

«هُوَ رابِعُهُمْ» مبتدأ و خبر فى محل جر بأنه صفه ثلاثه و تقول فلان رابع أربعه إذا كان واحد أربعه و رابع ثلاثه إذا جعل ثلاثه أربعه بكونه معهم و يجوز على هذا أن يقال رابع ثلاثه و لا يجوز رابع أربعه لأنه ليس فيه معنى الفعل. «حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ» مبتدأ و خبر و «يَصْلَوْنَها» فى موضع نصب على الحال.

النزول

قال ابن عباس نزل قوله «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى» الآيه فى اليهود و المنافقين أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين و ينظرون إلى المؤمنين و يتغامزون بأعينهم فإذا رأى المؤمنون نجواهم قالوا ما نراهم إلا و قد بلغهم عن أقربائنا و إخواننا الذين خرجوا فى السرايا قتل أو مصيبه أو هزيمه فيقع ذلك فى قلوبهم و يحزنهم فلما طال ذلك شكوا إلى رسول الله ص فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك و عادوا إلى مناجاتهم فنزلت الآيه.

المعنى

ثم بين سبحانه وقت ذلك العذاب فقال «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً» أى يحشرهم إلى أرض المحشر و يعيدهم أحياء «فَيُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا» أى يخبرهم و يعلمهم بما عملوه من المعاصى فى دار الدنيا «أَحْصاهُ اللَّهُ» عليهم و أثبته فى كتاب أعمالهم «وَ نَسُوهُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ» معناه أنه يعلم الأشياء كلها من جميع وجوهها لا يخفى عليه شى ء منها و منه قوله «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى علم الله ثم بين سبحانه أنه يعلم ما يكون فى العالم فقال «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» يعنى جميع المعلومات و الخطاب للنبى ص و المراد جميع المكلفين و هو استفهام معناه التقرير أى أ لم

تعلم و قيل أ لم تر إلى الدلالات المرئيه من صنعته الداله على أنه عالم بجميع المعلومات «ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ» بالعلم يعنى أن نجواهم معلومه عنده كما تكون معلومه عند الرابع الذى هو معهم و قيل السرار ما كان بين اثنين و النجوى ما كان بين ثلاثه و قال بعضهم النجوى كل حديث كان سرا أو علانيه و هو اسم للشى ء الذى يتناجى به «وَ لا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ» أى و لا يتناجى خمسه إلا و هو عالم بسرهم كسادس معهم «وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا» المعنى أنه عالم بأحوالهم و جميع متصرفاتهم فرادى و عند الاجتماع لا يخفى عليه شى ء منها فكأنما هو معهم و مشاهد لهم و على هذا يقال إن الله مع الإنسان حيثما كان لأنه إذا كان عالما به لا يخفى عليه شى ء من أمره حسن هذا الإطلاق لما فيه من البيان فأما أن يكون معهم على طريق المجاوره فذلك محال لأنه من صفات الأجسام و قد دلت الأدله على أنه ليس بصفات الأجسام «ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيامَةِ» أى يخبرهم بأعمالهم «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» لا يخفى عليه خافيه «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوى» أى أ لم تعلم حال الذين نهوا عن المناجاه و أسرار الكلام بينهم دون المسلمين بما يغم المسلمين و يحزنهم و هم اليهود و المنافقون «ثُمَّ يَعُودُونَ لِما نُهُوا عَنْهُ» يعنى إلى ما نهوا عنه أى يرجعون إلى المناجاه بعد النهى «وَ يَتَناجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ» فى مخالفه الرسول و هو قوله «وَ مَعْصِيَتِ الرَّسُولِ» و ذلك أنه نهاهم عن النجوى فعصوه و يجوز أن يكون الإثم و العدوان ذلك السر الذى يجرى بينهم لأنه شى ء يسوء المسلمين و يوصى بعضهم بعضا بترك أمر الرسول و المعصيه له «وَ إِذا جاؤُكَ حَيَّوْكَ بِما لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ» و ذلك أن اليهود كانوا يأتون النبى ص فيقولون السام عليك و السام الموت و هم يوهمونه أنهم يقولون السلام عليك و كان النبى ص يرد على من قال ذلك فيقول و عليك و قال الحسن كان اليهودى يقول السام عليك أى إنكم ستسأمون دينكم هذا و تملونه فتدعونه و من قال السام الموت فهو سام الحياه بذهابها «وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ» أى يقول بعضهم لبعض و قيل معناه أنهم لو تكلموا لقالوا هذا الكلام و إن لم يكن منهم قول «لَوْ لا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِما نَقُولُ» أى يقولون لو كان هذا نبيا كما يزعم فهلا يعذبنا الله و لا يستجيب له فينا قوله و عليكم يعنى السام و هو الموت فقال سبحانه «حَسْبُهُمْ» أى كافيهم «جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَها» يوم القيامه و يحترقون فيها «فَبِئْسَ الْمَصِيرُ» أى فبئس المرجع و المال جهنم لما فيها من أنواع العذاب و النكال ثم نهى المؤمنين عن مثل ذلك فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَناجَيْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ» أى لا تفعلوا كفعل المنافقين و اليهود «وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوى» أى بأفعال الخير و الطاعه و الخوف من

عذاب الله و اتقاء معاصی الله «وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِی إِلَیْهِ» أی إلی جزائه «تُحْشَرُونَ» یوم القیامه «إِنَّمَا النَّجْوی مِنَ الشَّیْطانِ» یعنی نجوی المنافقین و الکفار بما یسوء المؤمنین و یغمهم من وساوس الشیطان و بدعائه و إغوائه یفعل ذلک النجوی «لِیَحْزُنَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ لَیْسَ بِضارِّهِمْ شَیْئاً» أی نجواهم لا یضرهم شیئا و قیل إن الشیطان لا یضرهم شیئا «إِلّٰا بِإِذْنِ اللّٰهِ» یعنی بعلم الله و قیل بأمر الله لأن سببه بأمره و هو الجهاد و خروجهم إلیه و قیل بأمر الله لأنه یلحقهم الآلام و الأمراض عقیب ذلک «وَ عَلَی اللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» فی جمیع أمورهم دون غیره و قیل إن الآیه المراد بها أحلام المنام التی یراها الإنسان فی نومه فیحزنه و

ورد فی الخبر عن عبد الله بن مسعود قال قال النبی ص إذا کنتم ثلاثه فلا یتناج اثنان دون صاحبهما فإن ذلک یحزنه

و

عن ابن عمر عنه قال لا یتناج اثنان دون الثالث.

ص: ۳۷۸

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا قِیلَ لَکُمْ تَفَسَّحُوا فِی الْمَجالِسِ فَافْسَحُوا یَفْسَحِ اللَّهُ لَکُمْ وَ إِذا قِیلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا یَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۱) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ناجَیْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقَةً ذلِکَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ أَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْواکُمْ صَدَقاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تابَ اللَّهُ عَلَیْکُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ أَطِیعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ اللَّهُ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۳) أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ ما هُمْ مِنْکُمْ وَ لا مِنْهُمْ وَ یَحْلِفُونَ عَلَی الْکَذِبِ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۴) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِیداً إِنَّهُمْ ساءَ ما کانُوا یَعْمَلُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ عاصم وحده «فِی الْمَجالِسِ» علی الجمع و الباقون فی المجلس علی التوحید و قرأ أهل المدینه و ابن عامر و عاصم غیر یحیی مختلف عنه قیل انشزوا فانشزوا بالضم و الباقون بالکسر.

الحجه

قال أبو علی فی المجلس زعموا أنه مجلس رسول الله ص و إذا کان کذلک فالوجه الإفراد و یجوز أن یجمع علی هذا علی أن یجعل لکل جالس مجلس أی موضع جلوس و یکون المجلس علی إراده العموم مثل قولهم کثر الدینار و الدرهم فیشتمل علی هذا جمیع المجالس و مثله قوله إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِی خُسْرٍ و قوله «انْشُزُوا» أی قوموا و النشز المرتفع من الأرض قال:

تری الثعلب الحولی فیها کأنه إذا ما علا نشز أ حصان مجلل

و منه نشوز المرأه علی زوجها و ینشز و ینشز مثل یعکف و یعکف و یعرش و یعرش.

اللغه

التفسح الاتساع فی المکان و التفسح و التوسع واحد و فسح له فی المجلس یفسح فسحا و مکان فسیح و فی صفه النبی ص کان فسیح ما بین المنکبین أی بعید ما بینهما لسعه صلبه و الإشفاق الخوف و رقه القلب و النشوز الارتفاع عن الشی ء بالذهاب عنه.

النزول

قال قتاده کانوا یتنافسون فی مجلس رسول الله ص فإذا رأوا من جاءهم مقبلا ضنوا بمجلسهم عند رسول الله ص فأمرهم الله أن یفسح بعضهم لبعض و قال المقاتلان کان رسول الله ص فی الصفه و فی المکان ضیق و ذلک یوم الجمعه و کان ص یکرم أهل بدر من المهاجرین و الأنصار فجاء أناس من أهل بدر و فیهم ثابت بن قیس بن شماس و قد سبقوا فی المجلس فقاموا حیال النبی ص فقالوا السلام علیک أیها النبی و رحمه الله و برکاته فرد علیهم النبی ص ثم سلموا علی القوم بعد ذلک فردوا علیهم

فقـاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسـحوا لهم فشق ذلـک على النبى ص فقال لمن حوله من المهاجرين و الأنصار من غير أهل بدر قم يا فلان قم يا فلان بقدر النفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلک على من أقيم من مجلسه و عرف الكراهيه فى وجوههم و قال المنافقون للمسلمين

ص: ٣٧٩

أ لستم تزعمون أن صاحبكم يعدل بين الناس فو الله ما عدل على هؤلاء إن قوما أخذوا مجالسهم و أحبوا القرب من نبيهم فأقامهم و أجلس من أبطأ عنهم مقامهم فنزلت الآيه (و أما) قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا» الآيه فإنها نزلت فى الأغنياء و ذلك أنهم كانوا يأتون النبى ص فيكثرون مناجاته فأمر الله سبحانه بالصدقه عند المناجاه فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فنزلت آيه الرخصه عن مقاتل بن حيان و

قال أمير المؤمنين صلوات الرحمن عليه إن فى كتاب الله لآيه ما عمل بها أحد قبلى و لا يعمل بها أحد بعدى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ» الآيه كان لى دينار فبعته بعشره دراهم فكلما أردت أن أناجى رسول الله ص قدمت درهما فنسختها الآيه الأخرى «أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ» الآيه فقال ص بى خفف الله عن هذه الأمه و لم ينزل فى أحد قبلى و لم ينزل فى أحد بعدى

و قال ابن عمر و كان لعلى بن أبى طالب (عليه السلام) ثلاث لو كانت لى واحده منهن لكانت أحب إلى من حمر النعم تزويجه فاطمه و إعطاؤه الرايه يوم خيبر و آيه النجوى و قال مجاهد و قتاده لما نهوا عن مناجاته صلوات الرحمن عليه حتى يتصدقوا لم يناجه إلا على بن أبى طالب عليه أفضل الصلوات قدم دينارا فتصدق به ثم نزلت الرخصه.

المعنى

لما قدم سبحانه النهى عن النجوى لما فيه من إيذاء المؤمنين عقبه بالأمر بالتفسح لما فى تركه من إيذائهم أيضا فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ» أى اتسعوا فيه و هو مجلس النبى ص عن قتاده و مجاهد و قيل المراد به مجالس الذكر كلها «فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ» أى فتوسعوا يوسع الله لكم مجالسكم فى الجنه «وَ إِذا قِيلَ انْشُزُوا» أى ارتفعوا و قوموا و وسعوا على إخوانكم «فَانْشُزُوا» أى فافعلوا ذلك و قيل معناه و إذا قيل لكم انهضوا إلى الصلاه و الجهاد و عمل الخير فانشزوا و لا تقصروا عن مجاهد و قيل معناه و إذا قيل لكم ارتفعوا فى المجلس و توسعوا للداخل فافعلوا فإن رسول الله ص لا يقرب و لا يرفع إلا بإذن الله و أمره و قيل معناه و إذا نودى للصلاه فانهضوا فإن رجالا كانوا يتثاقلون عن الصلاه عن عكرمه و الضحاك و قيل وردت فى قوم كانوا يطيلون المكث عند رسول الله ص فيكون كل واحد منهم يحب أن يكون آخر خارج فأمرهم الله أن ينشزوا أى يقوموا إذا قيل لهم انشزوا «يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ» قال ابن عباس يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يؤتوا العلم درجات و قيل معناه لكى يرفع الله الذين آمنوا منكم بطاعتهم لرسول الله ص درجه و الذين أوتوا العلم بفضل علمهم و سابقتهم درجات فى الجنه و قيل درجات فى مجلس رسول الله ص فأمر الله سبحانه أن يقرب العلماء من نفسه فوق المؤمنين الذين لا يعلمون العلم ليبين فضل العلماء على

غيرهم و فى هذه الآيه دلاله على فضل العلماء و جلاله قدرهم و قد

ورد أيضا فى الحديث أنه قال ص فضل العالم على الشهيد درجه و فضل الشهيد على العابد درجه و فضل النبى على العالم درجه و فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و فضل العالم على سائر الناس كفضلى على أدناهم رواه جابر بن عبد الله

و

قال على (عليه السلام) من جاءته منيته و هو يطلب العلم فبينه و بين الأنبياء درجه

«وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» أى عليم ثم خاطب سبحانه المؤمنين مره أخرى و قال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقَةً» أى إذا ساررتم الرسول فقدموا قبل أن تساروه صدقه و أراد بذلك تعظيم النبى ص و أن يكون ذلك سببا لأن يتصدقوا فيؤجروا عنه و تخفيفا عنه ص قال المفسرون فلما نهوا عن المناجاه حتى يتصدقوا ضن كثير من الناس فكفوا عن المسأله فلم يناج أحد إلا على بن أبى طالب على ما مضى ذكره قال مجاهد و ما كان إلا ساعه و قال مقاتل بن حيان كان ذلك ليالى عشرا ثم نسخت بما بعدها و كانت الصدقه مفوضه إليهم غير مقدره «ذلِكَ» أى ذلك التصدق بين يدى مناجاه النبى ص «خَيْرٌ لَكُمْ» لأن فيه أداء واجب و تحصيل ثواب «وَ أَطْهَرُ» أى و أدعى لكم إلى مجانبه المعاصى و تركها و أزكى لكم تتطهرون بذلك بمناجاته كما تقدم الطهاره على الصلاه «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا» ما تتصدقون به «فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» يستر عليكم ترك ذلك «رَحِيمٌ» يرحمكم و ينعم عليكم ثم قال سبحانه ناسخا لهذا الحكم «أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقاتٍ» يعنى أ خفتم الفاقه يا أهل الميسره و بخلتم بالصدقه بين يدى نجواكم و هذا توبيخ لهم على ترك الصدقه إشفاقا من العيله «فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ» لتقصيركم فيه «فَأَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ» فيما أمركم به و نهاكم عنه «وَ رَسُولَهُ» أى و أطيعوا رسوله أيضا «وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ» أى عالم بأعمالكم من طاعه و معصيه و حسن و قبيح فيجازيكم بها ثم قال سبحانه «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» و المراد به قوم من المنافقين كانوا يوالون اليهود و يفشون إليهم أسرار المؤمنين و يجتمعون معهم على ذكر مساءه النبى ص و المؤمنين عن قتاده و ابن زيد «ما هُمْ مِنْكُمْ وَ لا مِنْهُمْ» يعنى أنهم ليسوا من المؤمنين فى الدين و الولايه و لا من اليهود «وَ يَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ» أى و يحلفون أنهم لم ينافقوا «وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» أنهم منافقون «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذاباً شَدِيداً» أى فى الآخره «إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بئس العمل عملهم و هو النفاق و موالاه أعداء الله.

[سوره المجادله (۵۸): الآیات ۱۶ الی ۲۲]

اشاره

اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۱۶) لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۱۷) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلى شَيْ ءٍ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْكاذِبُونَ (۱۸) اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ فَأَنْساهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولئِكَ حِزْبُ الشَّيْطانِ أَلا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱۹) إِنَّ الَّذِينَ يُحادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ (۲۰)

كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۲۱) لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ أُولئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۲۲)

القراءه

قرأ محمد بن حبيب الشمونی عن الأعشی عن أبی بكر أو عشيراتهم علی الجمع و الباقون «أَوْ عَشِيرَتَهُمْ» علی التوحيد و فی الشواذ قراءه الحسن اتخذوا إيمانهم بكسر الهمزه و روايه بعضهم عن عاصم كتب بضم الكاف فی قلوبهم الإيمان بالرفع.

الحجه

من قرأ إيمانهم حذف المضاف أی اتخذوا إظهار إيمانهم جنه و من قرأ كتب فی قلوبهم الإيمان فهو علی حذف المضاف أيضا أی كتب فی قلوبهم علامه الإيمان

و من أسند الفعل إلى الفاعل فلتقدم ذكر الاسم على ذلك و يدل عليه قوله «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ».

اللغه

الجنه الستره التى تقى البليه و أصله الستر و منه المجن الترس و الاستحواذ الاستيلاء على الشى ء بالاقتطاع له و أصله من حاذه يحوذه حوذا مثل حازه يحوزه حوزا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام الخبر عن المنافقين فقال «اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ» التى يحلفون بها «جُنَّةً» أى ستره و ترسا يدفعون بها عن نفوسهم التهمه و الظنه إذا ظهرت منهم الريبه «فَصَدُّوا» نفوسهم و غيرهم «عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» الذى هو الحق و الهدى «فَلَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» يهينهم و يذلهم و يخزيهم «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ» التى جمعوها «وَ لا أَوْلادُهُمْ» الذين خلفوهم «مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» ظاهر المعنى «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ» أى يقسمون لله «كَما يَحْلِفُونَ لَكُمْ» فى دار الدنيا بأنهم كانوا مؤمنين فى الدنيا فى اعتقادهم و ظنهم لأنهم كانوا يعتقدون أن ما هم عليه هو الحق «وَ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلى شَيْ ءٍ» أى و يحسب المنافقون فى الدنيا أنهم مهتدون لأن فى الآخره تزول الشكوك و قال الحسن فى القيامه مواطن فموطن يعرفون فيه قبح الكذب ضروره فيتركونه و موطن يكونون فيه كالمدهوش فيتكلمون بكلام الصبيان الكذب و غير الكذب و يحسبون أنهم على شى ء فى ذلك الموضع الذى يحلفون فيه بالكذب «أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْكاذِبُونَ» فى أيمانهم و أقوالهم فى الدنيا و قيل معناه أولئك هم الخائبون كما يقال كذب ظنه أى خاب أمله «اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ» أى استولى عليهم و غلب عليهم لشده اتباعهم إياه «فَأَنْساهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ» حتى لا يخافون الله و لا يذكرونه «أُولئِكَ حِزْبُ الشَّيْطانِ» أى جنوده «أَلا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ» يخسرون الجنه و يحصل لهم بدلها النار «إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى يخالفونه فى حدوده و يشاقونه و هم المنافقون «أُولئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ» فلا أحد أذل منهم فى الدنيا و لا فى الآخره قال عطاء يريد الذل فى الدنيا و الخزى فى الآخره «كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي» أى كتب الله فى اللوح المحفوظ و ما كتبه فلا بد من أن يكون أجرى قوله «كَتَبَ اللَّهُ» مجرى القسم فأجابه بجواب القسم قال الحسن ما أمر الله نبيا قط بحرب إلا غلب إما فى الحال أو فيما بعد و قال قتاده كتب الله كتابا فأمضاه لأغلبن أنا و رسلى و يجوز أن يكون المعنى قضى الله و وعد لأغلبن أنا و رسلى بالحجج و البراهين و إن جاز أن يغلب بعضهم فى الحرب «إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ» أى غالب قاهر لمن نازع أولياءه و يروى أن المسلمين قالوا لما رأوا ما يفتح الله عليهم من القرى

ليفتحن الله علينا الروم و فارس فقال المنافقون أ تظنون أن فارسا و الروم كبعض القرى التى غلبتم عليها فأنزل الله هذه الآيه ثم قال سبحانه «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» أى يوالون من خالف الله و رسوله و المعنى لا تجتمع موالاه الكفار مع الإيمان و المراد به الموالاه فى الدين «وَ لَوْ كانُوا آباءَهُمْ أَوْ أَبْناءَهُمْ أَوْ إِخْوانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ» أى و إن قربت قرابتهم منهم فإنهم لا يوالونهم إذا خالفوهم فى الدين و قيل إن الآيه نزلت فى حاطب بن أبى بلتعه حين كتب إلى أهل مكه ينذرهم بمجى ء رسول الله إليهم و كان ص أخفى ذلك فلما عوتب على ذلك قال أهلى بمكه أحببت أن يحوطوهم بيد تكون لى عندهم و قيل إنها نزلت فى عبد الله بن أبى و ابنه عبيد الله بن عبد الله و كان هذا الابن عند النبى ص فشرب النبى ص فقال أبق فضله من شرابك أسقها أبى لعل الله يطهر قلبه فأعطاه فأتى بها أباه فقال ما هذا فقال بقيه شراب رسول الله ص جئتك بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك فقال هلا جئتنى ببول أمك فرجع إلى النبى ص فقال ائذن لى فى قتله فقال بل ترفق به عن السدى ثم قال سبحانه «أُولئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمانَ» أى ثبت فى قلوبهم الإيمان بما فعل بهم من الألطاف فصار كالمكتوب عن الحسن و قيل كتب فى قلوبهم علامه الإيمان و معنى ذلك أنها سمه لمن يشاهدهم من الملائكه على أنهم مؤمنون كما أن قوله فى الكفار وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ علامه يعلم من شاهدها من الملائكه أنه مطبوع على قلبه عن أبى على الفارسى «وَ أَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ» أى قواهم بنور الإيمان و يدل عليه قوله وَ كَذلِكَ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنا ما كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتابُ وَ لَا الْإِيمانُ عن الزجاج و قيل معناه و قواهم بنور الحجج و البراهين حتى اهتدوا للحق و عملوا به و قيل قواهم بالقرآن الذى هو حياه القلوب من الجهل عن الربيع و قيل أيدهم بجبرائيل فى كثير من المواطن ينصرهم و يدفع عنهم «وَ يُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» بإخلاص الطاعه و العباده منهم «وَ رَضُوا عَنْهُ» بثواب الجنه و قيل رضوا عنه بقضائه عليهم فى الدنيا فلم يكرهوه «أُولئِكَ حِزْبُ اللَّهِ» أى جند الله و أنصار دينه و دعاه خلقه «أَلا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» ألا كلمه تنبيه أن جنود الله و أولياءه هم المفلحون الناجون الظافرون بالبغيه.

ص: ۳۸۴

(۵۹) سوره الحشر مدنيه و آياتها أربع و عشرون (۲۴)

اشاره

عدد آيها

و هى أربع و عشرون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره الحشر لم يبق جنه و لا نار و لا عرش و لا كرسى و لا حجاب و لا السماوات السبع و لا الأرضون السبع و الهوام و الرياح و الطير و الشجر و الدواب و الشمس و القمر و الملائكه إلا صلوا عليه و استغفروا له و إن مات من يومه أو ليلته مات شهيدا

و عن أبى سعيد المكارى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ إذا أمسى الرحمن و الحشر وكل الله بداره ملكا شاهرا سيفه حتى يصبح.

تفسيرها

لما ختم الله سوره المجادله بذكر حزب الشيطان و حزب الله افتتح هذه السوره بقهره حزب الشيطان و ما نالهم بالجلاء من الخزى و الهوان و نصره حزبه من أهل الإيمان فقال:

ص: ۳۸۵

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ دِيارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ما ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ (۲) وَ لَوْ لا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ عَذابُ النَّارِ (۳) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۴)

ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَهٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَهً عَلى أُصُولِها فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفاسِقِينَ (۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو يخربون بالتشديد و الباقون «يُخْرِبُونَ» ساكنه الخاء و خفيفه الراء و في الشواذ قراءه طلحه بن مصرف يشاقق الله بقافين على الإظهار كالتي في الأنفال.

الحجه

يقال خرب الموضع و أخربته و خربته قال الأعشى:

" و أخربت من أرض قوم ديارا"

و حكى عن أبي عمرو أن الأخراب أن يترك الموضع خربا و التخريب الهدم.

اللغه

الحشر جمع الناس من كل ناحيه و منه الحاشر الذي يجمع الناس إلى ديوان الخراج و الجلاء الانتقال عن الديار و الأوطان للبلاء يقال جلا القوم عن منازلهم جلاء و أجليتهم إجلاء و اللينه النخله و أصله من اللون قلبت الواو ياء لكسره ما قبلها و جمعها ليان قال امرؤ القيس:

و سالفه كسحوق الليان أضرم فيها الغوى السعر

و قال ذو الرمه:

طراق الخوافي واقع فوق لينه بذي ليله في ريشه يترقرق

فكان اللينه نوع من النخل أي ضرب منه و قيل هو من اللين للين ثمرها.

الإعراب

«مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ» ارتفع حصونهم بقوله «مانِعَتُهُمْ» لأن اسم الفاعل جرى خبرا لأن فيرفع ما بعده.

النزول

قيل نزلت السوره فى إجلاء بنى النضير من اليهود فمنهم من خرج إلى خيبر و منهم من خرج إلى الشام عن مجاهد و قتاده و ذلك أن النبى ص لما دخل المدينه صالحه بنو النضير على أن لا يقاتلوه و لا يقاتلوا معه فقبل ذلك منهم فلما غزا رسول الله ص بدرا و ظهر على المشركين قالوا و الله أنه للنبى الذى وجدنا نعته فى التوراه لا ترد له رايه فلما غزا غزاه أحد و هزم المسلمون ارتابوا و نقضوا العهد فركب كعب بن الأشرف فى أربعين راكبا من اليهود إلى مكه فأتوا قريشا و حالفوهم و عاقدوهم على أن تكون كلمتهم واحده على محمد ثم دخل أبو سفيان فى أربعين و كعب فى أربعين من اليهود المسجد و أخذ بعضهم على بعض الميثاق بين الأستار و الكعبه ثم رجع كعب بن الأشرف و أصحابه إلى المدينه و نزل جبرائيل فأخبر النبى ص بما تعاقد عليه و أبو سفيان و أمره بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلم الأنصارى و كان أخاه من الرضاعه قال محمد بن إسحاق خرج رسول الله ص إلى بنى النضير يستعينهم فى ديه القتيلين من بنى عامر اللذين قتلهما عمرو بن أميه الضمرى و كان بين بنى النضير و بنى عامر عقد و حلف فلما أتاهم النبى يستعينهم فى الديه قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت ثم خلا بعضهم ببعض فقال إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حالته هذه و رسول الله إلى جانب جدار من بيوتهم قاعد فقالوا من رجل يعلو على هذا البيت يلقى عليه صخره و رسول الله ص فى نفر من أصحابه فأتاه الخبر من السماء بما أراد القوم فقام و قال لأصحابه لا تبرحوا فخرج راجعا إلى المدينه و لما استبطئوا النبى ص قاموا فى طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينه فسألوه عنه فقال رأيته داخلا المدينه فأقبل أصحاب النبى ص حتى انتهوا إليه فأخبرهم الخبر بما أرادت اليهود من الغدر و أمر رسول الله ص محمد بن مسلمه بقتل كعب بن الأشرف فخرج و معه سلكان بن سلامه و ثلاثه من بنى الحرث و خرج النبى ص على إثرهم و جلس فى موضع ينتظر وجوههم فذهب محمد بن مسلمه مع القوم إلى قرب قصره و أجلس قومه عند جدار و ناداه يا كعب فانتبه و قال من أنت قال أنا محمد بن مسلمه أخوك جئتك أستقرض منك دراهم فإن محمدا يسألنا الصدقه و ليس معنا الدراهم فقال لا أقرضك إلا بالرهن قال معى رهن أنزل فخذه و كانت له امرأه بنى بها تلك الليله عروسا فقالت لا أدعك تنزل لأنى أرى حمره الدم فى ذلك الصوت فلم يلتفت

إليها فخرج فعانقه محمد بن مسلمه و هما يتحادثان حتى تباعدا من القصر إلى الصحراء ثم أخذ رأسه و دعا بقومه و صاح كعب فسمعت امرأته فصاحت و سمع بنو النضير صوتها فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلا و رجع القوم سالمين إلى رسول الله ص فلما أسفر الصبح أخبر رسول الله ص أصحابه بقتل كعب ففرحوا و أمر رسول الله ص بحربهم و السير إليهم فسار بالناس حتى نزل بهم فتحصنوا منه فى الحصن فأمر رسول الله ص بقطع النخل و التحريق فيها فنادوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفحشاء فما بالك تقطع النخل و تحرقها فأنزل الله «ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أُصُولِها» الآيه و هى البويره فى قول حسان:

و هان على سراه بنى لوى حريق بالبويره مستطير

و البويره تصغير بؤره و هى إره النار أى حفرتها و قال ابن عباس كان النبى ص حاصرهم حتى بلغ منهم كل مبلغ فأعطوه ما أراد منهم فصالحهم على أن يحقن لهم دماءهم و أن يخرجهم من أرضهم و أوطانهم و أن يسيرهم إلى أذرعات بالشام و جعل لكل ثلاثه منهم بعير أو سقاء فخرجوا إلى أذرعات بالشام و أريحا إلا أهل بيتين منهم آل أبى الحقيق و آل حيى بن أخطب فإنهم لحقوا بخيبر و لحقت طائفه منهم بالحيره و كان ابن عباس يسمى هذه السوره سوره بنى النضير و عن محمد بن مسلمه أن رسول الله ص بعثه إلى بنى النضير و أمره أن يؤجلهم فى الجلاء ثلاث ليال و عن محمد بن إسحاق كان إجلاء بنى النضير مرجع النبى ص من أحد و كان فتح قريظه مرجعه من الأحزاب و بينهما سنتان و كان الزهرى يذهب إلى أن إجلاء بنى النضير كان قبل أحد على رأس سته أشهر من وقعه بدر.

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» مضى تفسيره «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى يهود بنى النضير «مِنْ دِيارِهِمْ» بأن سلط الله المؤمنين عليهم و أمر نبيه ص بإخراجهم من منازلهم و حصونهم و أوطانهم «لِأَوَّلِ الْحَشْرِ» اختلف فى معناه فقيل كان جلاؤهم ذلك أول حشر اليهود إلى الشام ثم يحشر الناس يوم القيامه إلى أرض الشام أيضا و ذلك الحشر الثانى عن ابن عباس و الزهرى و الجبائى قال ابن عباس قال لهم النبى ص أخرجوا قالوا إلى أين قال إلى أرض المحشر و قيل معناه لأول الجلاء عن البلخى لأنهم كانوا أول من أجلى من أهل الذمه من جزيره العرب ثم أجلى إخوانهم من اليهود لئلا يجتمع فى بلاد العرب دينان و قيل إنما قال

لأول الحشر لأن الله فتح على نبيه ص فى أول ما قاتلهم عن يمان بن رباب «ما ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا» أى لم تظنوا أيها المؤمنون أنهم يخرجون من ديارهم لشدتهم و شوكتهم «وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ» أى و ظن بنو النضير أن حصونهم لوثاقتها تمنعهم من سلطان الله و إنزال العذاب بهم على يد رسول الله ص حيث حصنوها و هيأوا آلات الحرب فيها «فَأَتاهُمُ اللَّهُ» أى فأتاهم أمر الله و عذابه «مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا» أى لم يتوهموا أن يأتيهم لما قدروا فى أنفسهم من المنعه جعل الله سبحانه امتناعهم من رسوله امتناعا منه «وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» و ألقى سبحانه فى قلوبهم الرعب بقتل سيدهم كعب بن الأشرف «يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ» أى يهدمون بيوتهم بأيديهم من داخل ليهربوا لا أنهم خربوا ما استحسنوا منها حتى لا يكون للمسلمين و يخربها المؤمنون من خارج ليصلوا إليهم عن الحسن و قيل أن معنى تخريبها بأيدى المؤمنين أنهم عرضوها لذلك عن الزجاج و قيل أنهم كانوا يخربون بيوتهم بأيديهم بنقض الموادعه و بأيدى المؤمنين بالمقاتله «فَاعْتَبِرُوا يا أُولِي الْأَبْصارِ» أى فاتعظوا يا أولى العقول و البصائر و تدبروا و انظروا فيما نزل بهم و معنى الاعتبار النظر فى الأمور ليعرف بها شى ء آخر من جنسها و المراد استدلوا بذلك على صدق الرسول إذ كان وعد المؤمنين أن الله سبحانه سيورثهم ديارهم و أموالهم بغير قتال فجاء المخبر على ما أخبر فكان آيه داله على نبوته و لا دليل فى الآيه على صحه القياس فى الشريعه لأن الاعتبار ليس من القياس فى شى ء لما ذكرناه و لأنه لا سبيل لأهل القياس إلى العلم بالترجيح و لا يعلم كل من الفريقين عله الأصل للآخر فإن عله الربا عند أحدهما الكيل و الوزن و الجنس و عند الآخر الطعم و الجنس و فى الدراهم و الدنانير لأنهما جنس الأثمان و قال آخرون أشياء أخر و ليس هذا باعتبار إذ لا سبيل إلى المعرفه به «وَ لَوْ لا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلاءَ» أى حكم عليهم أنهم يجلون عن ديارهم و ينقلون عن أوطانهم «لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيا» بعذاب الاستئصال أو القتل و السبى كما فعل ببنى قريظه لأنه تعالى علم أن كلا الأمرين فى المصلحه سواء و قد سبق حكمه بالجلاء «وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ» مع الجلاء عن الأوطان «عَذابُ النَّارِ» لأن أحدا منهم لم يؤمن و قيل أن ذلك مشروط بالإصرار و ترك التوبه «ذلِكَ» الذى فعلنا بهم «بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ» أى خالفوا الله «وَ رَسُولَهُ» ثم توعد من حذا حذوهم و سلك سبيلهم فى مشاقه الله و رسوله فقال «وَ مَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ» أى يخالفه «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ» يعاقبهم على مشاقتهم أشد العقاب «ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ» أى نخله كريمه

من أنواع النخيل عن مجاهد و ابن زيد و قيل كل نخله سوى العجوه عن ابن عباس و قتاده «أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أَصُولِها» فلم تقطعوها و لم تقلعوها «فَبِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمره كل ذلك سائغ لكم علم الله سبحانه ذلك و أذن فيه ليذل به أعداءه «وَ لِيُخْزِيَ الْفاسِقِينَ» من اليهود و يهينهم به لأنهم إذا رأوا عدوهم يتحكم فى أموالهم كان ذلك خزيا لهم.

ص: ٣٩٠

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ وَ لكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلى مَنْ يَشاءُ وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (۶) ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِياءِ مِنْكُمْ وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقابِ (۷) لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً وَ يَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (۸) وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدَّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۹) وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ وَ لا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر كی لا تكون بالتاء دوله بالرفع و الباقون «يَكُونَ» بالياء «دُولَةً» بالنصب.

الحجه

قال ابن جنی منهم من لا يفصل بين الدوله و الدوله و منهم من يفصل بينهما فقال الدوله بالفتح للملك و الدوله بالضم فی الملك و تكون هنا هی التامه أی كی لا يقع دوله أو تحدث دوله و «بَيْنَ الْأَغْنِياءِ» إن شئت كانت صفه لدوله و إن شئت كانت متعلقه بنفس دوله أی تداولا بين الأغنياء و إن شئت علقتها بنفس تكون أی لا يحدث بين الأغنياء منكم و إن شئت جعلتها كان الناقصه و جعلت بين خبرا عنها و الأول أوجه و معناه كی لا تقع دوله فيه أو عليه يعنی علی المفاء من عند الله.

اللغه

الفی ء رد ما كان للمشركين علی المسلمين بتمليك الله إياهم ذلك علی ما شرط فيه يقال فاء يفی ء فيئا إذا رجع و أفأته أنا عليه أی رددته عليه و الإيجاف الإيضاع و هو تسيير الخيل أو الركاب من وجف يجف وجيفا و هو تحرك باضطراب فالإيجاف الإزعاج للسير و الركاب الإبل و الخصاصه الإملاق و الحاجه و أصله الاختصاص و هو الانفراد بالأمر فكأنه انفراد الإنسان عما يحتاج إليه و قيل أصله الفرجه يقال للقمر بدا من خصاص الغيم أی فرجته و منه الخص البيت من القصب لما فيه من الفرج و الشح و البخل واحد و قيل أن الشح بخل مع حرص.

النزول

قال ابن عباس نزل قوله «ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» الآيه فی أموال كفار أهل القری و هم قريظه و بنی النضير و هما بالمدينه و فدك و هی من المدينه علی ثلاثه أميال و خيبر و قری رينه و ينبع جعلها الله لرسوله يحكم فيها ما أراد و أخبر أنها كلها له فقال أناس فهلا قسمها فنزلت الآيه و قيل إن الآيه الأولی بيان أموال بنی النضير خاصه لقوله «وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ

مِنْهُمْ» الآیه و الثانیه بیان الأموال التی أصیبت بغیر قتال و قیل إنهما واحد و الآیه الثانیه بیان قسم المال الذی ذکره الله فی الآیه الأولی و قال أنس بن مالک أهدی لبعض الصحابه رأس مشوی و کان مجهودا فوجه به إلی جار له فتداولته تسعه أنفس ثم عاد إلی الأول فنزل «وَ یُؤْثِرُونَ عَلی أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ کانَ بِهِمْ خَصاصَهٌ» الآیه

و عن ابن عباس قال قال رسول الله ص یوم بنی النضیر للأنصار أن شئتم قسمتم للمهاجرین من أموالکم و دیارکم و تشارکونهم فی هذه الغنیمه و إن شئتم کانت لکم دیارکم و أموالکم و لم یقسم لکم شی ء من الغنیمه فقال الأنصار بل نقسم لهم من أموالنا و دیارنا و نؤثرهم بالغنیمه و لا نشارکهم فیها

ص: ۳۹۱

فنزلت «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ» الآيه

و قيل نزلت فى سبعه عطشوا فى يوم أحد فجى ء بماء يكفى لأحدهم فقال واحد منهم ناول فلانا حتى طيف على سبعتهم و ماتوا و لم يشرب أحد منهم فأثنى الله سبحانه عليهم و قيل نزلت فى رجل جاء إلى رسول الله ص فقال أطعمنى فإنى جائع فبعث إلى أهله فلم يكن عندهم شى ء فقال من يضيفه هذه الليله فأضافه رجل من الأنصار و أتى به منزله و لم يكن عنده إلا قوت صبيه له فأتوا بذلك إليه و أطفئوا السراج و قامت المرأه إلى الصبيه فعللتهم حتى ناموا و جعلا يمضغان ألسنتهما لضيف رسول الله ص فظن الضيف أنهما يأكلان معه حتى شبع الضيف و باتا طاويين فلما أصبحا غدوا إلى رسول الله ص فنظر إليهما و تبسم و تلا عليهما هذه الآيه و أما

الذى رويناه بإسناد صحيح عن أبى هريره أن الذى أضافه و نوم الصبيه و أطفأ السراج على (عليه السلام) و فاطمه (عليه السلام).

المعنى

ثم بين سبحانه حال أموال بنى النضير فقال «وَ ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ» أى من اليهود الذين أجلاهم و إن كان الحكم ساريا فى جميع الكفار الذين حكمهم حكمهم «فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ» و الإيجاف دون التقريب و قيل الإيجاف فى الخيل و الإيضاع فى الإبل و قيل هما مستعملان فيهما جميعا أى فما أوجفتم عليه خيلا و لا إبلا و المعنى لم تسيروا إليها على خيل و لا إبل و إنما كانت ناحيه من المدينه مشيتم إليها مشيا و قوله «عَلَيْهِ» أى على ما أفاء الله و الركاب الإبل التى تحمل القوم واحدتها راحله «وَ لكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلى مَنْ يَشاءُ» أى يمكنهم من عدوهم من غير قتال بأن يقذف الرعب فى قلوبهم جعل الله أموال بنى النضير لرسوله خالصه يفعل بها ما يشاء فقسمها رسول الله ص بين المهاجرين و لم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثه نفر كانت بهم حاجه و هم أبو دجانه و سهل بن حنيف و الحارث بن الصمه «وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» ثم ذكر سبحانه حكم الفى ء فقال «ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى» أى من أموال كفار أهل القرى «فَلِلَّهِ» يأمركم فيه بما أحب «وَ لِلرَّسُولِ» بتمليك الله إياه «وَ لِذِي الْقُرْبى» يعنى أهل بيت رسول الله و قرابته و هم بنو هاشم «وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» منهم لأن التقدير و لذى قرباه و يتامى أهل بيته و مساكينهم و ابن السبيل منهم و

روى المنهال بن عمرو عن على بن الحسين (عليه السلام) قال قلت قوله «وَ لِذِي الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» قال هم قربانا و مساكيننا و أبناء سبيلنا

و

قال جميع الفقهاء هم يتامى الناس عامه و كذلك المساكين و أبناء السبيل و قد روى أيضا ذلك عنهم (عليه السلام)

و روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) أنه قال كان أبى يقول لنا سهم رسول

الله ص و سهم ذی القربی و نحن شرکاء الناس فیما بقی

و الظاهر یقتضی أن ذلک لهم سواء کانوا أغنیاء أو فقراء و هو مذهب الشافعی و قیل إن مال الفی ء للفقراء من قرابه رسول الله ص و هم بنو هاشم و بنو المطلب

و روی عن الصادق (علیه السلام) أنه قال نحن قوم فرض الله طاعتنا و لنا الأنفال و لنا صفو المال یعنی ما کان یصطفی لرسول الله ص من فره الدواب و حسان الجواری و الدره الثمینه و الشی ء الذی لا نظیر له

ثم بین سبحانه أنه لم فعل ذلک فقال «کَیْ لا یَکُونَ دُولَةً بَیْنَ الْأَغْنِیاءِ مِنْکُمْ» و الدوله اسم للشی ء الذی یتداوله القوم بینهم یکون لهذا مره و لهذا مره أی لئلا یکون الفی ء متداولا بین الرؤساء منکم یعمل فیه کما کان یعمل فی الجاهلیه و هذا خطاب للمؤمنین دون الرسول و أهل بیته (علیه السلام) قال الکلبی نزلت فی رؤساء المسلمین قالوا له یا رسول الله خذ صفیک و الربع و دعنا و الباقی فهکذا کنا نفعل فی الجاهلیه و أنشدوا:

لک المرباع منها و الصفایا و حکمک و النشیطه و الفضول.

فنزلت الآیه فقالت الصحابه سمعا و طاعه لأمر الله و أمر رسوله ثم قال سبحانه «وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» أی ما أعطاکم الرسول من الفی ء فخذوه و ارضوا به و ما أمرکم به فافعلوه و ما نهاکم عنه فانتهوا عنه فإنه لا یأمر و لا ینهی إلا عن أمر الله و هذا عام فی کل ما أمر به النبی ص و نهی عنه و إن نزل فی آیه الفی ء

و روی زید الشحام عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال ما أعطی الله نبیا من الأنبیاء شیئا إلا و قد أعطی محمدا ص قال لسلیمان فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِکْ بِغَیْرِ حِسابٍ و قال لرسول الله ص «ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا»

«وَ اتَّقُوا اللَّهَ» فی ترک المعاصی و فعل الواجبات «إِنَّ اللَّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ» لمن عصاه و ترک أوامره و فی هذه الآیه إشاره إلی أن تدبیر الأمه إلی النبی ص و إلی الأئمه القائمین مقامه و لهذا قسم رسول الله ص أموال خیبر و من علیهم فی رقابهم و أجلی بنی النضیر و بنی قینقاع و أعطاهم شیئا من المال و قتل رجال بنی قریظه و سبی ذراریهم و نساءهم و قسم أموالهم علی المهاجرین و من علی أهل مکه ثم قال سبحانه «لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِینَ» الذین هاجروا من مکه إلی المدینه و من دار الحرب إلی دار الإسلام «الَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ» التی کانت لهم «یَبْتَغُونَ» أی یطلبون «فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْواناً وَ یَنْصُرُونَ اللَّهَ» أی و ینصرون دین الله «وَ رَسُولَهُ أُولئِکَ هُمُ الصَّادِقُونَ» فی الحقیقه عند الله العظیم المنزله عنده قال الزجاج بین سبحانه من المساکین الذین لهم الحق فقال «لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِینَ الَّذِینَ أُخْرِجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ أَمْوالِهِمْ» ثم ثنی سبحانه بوصف الأنصار و مدحهم حتی

طابت أنفسهم عن الفى ء فقال «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ» يعنى المدينه و هى دار الهجره تبوأها الأنصار قبل المهاجرين و تقدير الآيه و الذين تبوأوا الدار من قبلهم «وَ الْإِيمانَ» لأن الأنصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين و عطف الإيمان على الدار فى الظاهر لا فى المعنى لأن الإيمان ليس بمكان يتبوأ و التقدير و آثروا الإيمان و قيل «مِنْ قَبْلِهِمْ» أى من قبل قدوم المهاجرين عليهم و قيل معناه قبل إيمان المهاجرين و المراد به أصحاب ليله العقبه و هم سبعون رجلا بايعوا رسول الله ص على حرب الأبيض و الأحمر «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» لأنهم أحسنوا إلى المهاجرين و أسكنوهم دورهم و أشركوهم فى أموالهم «وَ لا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حاجَةً مِمّا أُوتُوا» أى لا يجدون فى قلوبهم حسدا و حزازه و غيظا مما أعطى المهاجرون دونهم من مال بنى النضير «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ» أى و يؤثرون المهاجرين و يقدمونهم على أنفسهم بأموالهم و منازلهم «وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ» أى فقر و حاجه بين سبحانه أن إيثارهم لم يكن عن غنى عن المال و لكن كان عن حاجه فيكون ذلك أعظم لأجرهم و ثوابهم عند الله و يروى أن أنس بن مالك كان يحلف بالله تعالى ما فى الأنصار بخيل و يقرأ هذه الآيه «وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ» أى و من يدفع عنه و يمنع عنه بخل نفسه «فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى المنجحون الفائزون بثواب الله و نعيم جنته و قيل من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه و لم يمنع شيئا أمره الله بأدائه فقد وقى شح نفسه عن ابن زيد و قيل شح النفس هو أخذ الحرام و منع الزكاه عن سعيد بن جبير

و فى الحديث لا يجتمع الشح و الإيمان فى قلب رجل مسلم و لا يجتمع غبار فى سبيل الله و دخان جهنم فى جوف رجل مسلم

و قيل فى موضع قوله «وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ» قولان (أحدهما) أنه رفع على الابتداء و خبره «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» إلى آخره لأن النبى ص لم يقسم لهم شيئا من الفى ء إلا لرجلين أو لثلاثه على اختلاف الروايه فيه (و الآخر) أنه فى موضع جر عطفا على الفقراء المهاجرين و على هذا فيكون قوله «يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيْهِمْ» و ما بعده فى موضع نصب على الحال ثم ثلث سبحانه بوصف التابعين فقال «وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ» يعنى من بعد المهاجرين و الأنصار و هم جميع التابعين لهم إلى يوم القيامه عن الحسن و قيل هم كل من أسلم بعد انقطاع الهجره و بعد إيمان الأنصار عن الأصم و أبى مسلم و الظاهر أن المراد و الذين خلفوهم و يجوز أن يكون المراد من بعدهم فى الفضل و قد يعبر بالقبل و البعد عن الفضل

كقول النبى ص نحن الآخرون السابقون

أى الآخرون فى الزمان السابقون فى الفضل «يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ» أى

یـدعون و یسـتغفرون لأنفسـهم و لمن سـبقهم بالإیمان «وَ لا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنا غِلًّا لِلَّذِینَ آمَنُوا» أی حقـدا و غشا و عداوه سألوا الله سبحـانه أن یزیـل ذلـک بلطفه و هاهنـا احـتراز لطیـف و هـو أنهم أحسـنوا الـدعاء للمؤمنین و لم یرسـلوا القول إرسالا و المعنی أعصمنا ربنا من إراده السوء بالمؤمنین و لا شک أن من أبغض مؤمنا و أراد به السوء لأجل إیمانه فهو کافر و إذا کان لغیر ذلک فهو فاسق «رَبَّنا إِنَّکَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ» أی متعطف علی العباد منعم علیهم.

[سوره الحشر (۵۹): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ نافَقُوا یَقُولُونَ لِإِخْوانِهِمُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَکُمْ وَ لا نُطِیعُ فِیکُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّکُمْ وَ اللَّهُ یَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ (۱۱) لَئِنْ أُخْرِجُوا لا یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا یَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَیُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا یُنْصَرُونَ (۱۲) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَهً فِی صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَفْقَهُونَ (۱۳) لا یُقاتِلُونَکُمْ جَمِیعاً إِلاَّ فِی قُریً مُحَصَّنَهٍ أَوْ مِنْ وَراءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَیْنَهُمْ شَدِیدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِیعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّی ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَعْقِلُونَ (۱۴) کَمَثَلِ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِیباً ذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن کثیر و أبو عمرو من وراء جـدار علی التوحیـد و البـاقون «مِنْ وَراءِ جُدُرٍ» علی الجمع و فی الشواذ قراءه أبی رجـاء و أبی حیه جدر بسکون الدال.

الحجه

قـال أبو علی المعنی فی الجمع أنهم لا یصـحرون معکم للقتال و لا یبرزون لکم و لا یقاتلونکم حتی یکون بینکم و بینهم حاجز من حصن أو سور فـإذا کـان کـذلک فالمعنی علی الجمع إذ لیس المعنی أنهم یقاتلونهم من وراء جـدار واحـد و لکن من وراء جدر کما لا

يقاتلونكم إلا في قرى محصنه فكما أن القرى جماعه كذلك الجدر ينبغى أن تكون جمعا فكان المراد فى الإفراد الجمع لأنه يعلم أنهم لا يقاتلونهم من وراء جدار واحد قال ابن جنى و يجوز أن يكون جدار تكسير جدار فتكون ألف جدار فى الواحد كألف كتاب و فى الجمع كألف ضرام و كرام و مثله ناقه هجان و نوق هجان و درع دلاص و أدرع دلاص قال و مثله قوله سبحانه وَ اجْعَلْنا لِلْمُتَّقِينَ إِماماً يكون إمام على ما شرحناه.

الإعراب

«لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ» أى من رهبتهم من الله فحذف.

«كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى مثلهم كمثل الذين من قبلهم فحذف المبتدأ و كذلك قوله كَمَثَلِ الشَّيْطانِ.

المعنى

لما وصف سبحانه المهاجرين الذين هاجروا الديار و الأوطان ثم مدح الأنصار الذين تبوؤا الدار و الإيمان ثم ذكر التابعين بإحسان و ما يستحقونه من النعيم فى الجنان عقب ذلك بذكر المنافقين و ما أسروه من الكفر و العصيان فقال «أَ لَمْ تَرَ» يا محمد «إِلَى الَّذِينَ نافَقُوا» فأبطنوا الكفر و أظهروا الإيمان «يَقُولُونَ لِإِخْوانِهِمُ» فى الكفر «الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى يهود بنى النضير «لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ» من دياركم و بلادكم «لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ» مساعدين لكم «وَ لا نُطِيعُ فِيكُمْ» أى فى قتالكم و مخاصمتكم «أَحَداً أَبَداً» يعنون محمدا ص و أصحابه و عدوهم النصر بقولهم «وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ» أى لندفعن عنكم ثم كذبهم الله فى ذلك بقوله «وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فيما يقولونه من الخروج معهم و الدفاع عنهم ثم أخبر سبحانه أنهم يخلفونهم ما وعدوه من النصر و الخروج بقوله «لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ» أى و لئن قدر وجود نصرهم لأن ما نفاه الله تعالى لا يجوز وجوده «لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ» أى ينهزمون و يسلمونهم و قيل معناه لئن نصرهم من يفى منهم لولوا الأدبار فعلى هذا لا تنافى بين قوله «لا يَنْصُرُونَهُمْ» و قوله «لَئِنْ نَصَرُوهُمْ» فقد أخبر الله تعالى فى هذه الآيه عما لا يكون منهم أن لو كان كيف كان يكون «ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ» أى و لو كان لهم هذه القوه و فعلوا لم ينتفع أولئك بنصرتهم نزلت الآيه قبل إخراج بنى النضير و أخرجوا بعد ذلك و قوتلوا فلم يخرج معهم منافق و لم ينصروهم كما أخبر الله تعالى بذلك و قيل أراد بقوله «لِإِخْوانِهِمُ» بنى النضير و بنى قريظه فأخرج بنو النضير و لم يخرجوا معهم و قوتل بنو قريظه فلم ينصروهم ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً» أى خوفا «فِي صُدُورِهِمْ» أى فى قلوب هؤلاء المنافقين «مِنَ اللَّهِ» المعنى أن خوفهم منكم أشد من خوفهم من الله لأنهم يشاهدونكم و يعرفونكم و لا يعرفون الله و هو قوله

«ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ» الحق و لا يعلمون عظمه الله و شده عقابه «لا يُقاتِلُونَكُمْ» معاشر المؤمنين «جَمِيعاً إِلَّا فِي قُرىً مُحَصَّنَةٍ» أى ممتنعه حصينه المعنى أنهم لا يبرزون لحربكم و إنما يقاتلونكم متحصنين بالقرى «أَوْ مِنْ وَراءِ جُدُرٍ» أى يرمونكم من وراء الجدران بالنبل و الحجر «بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ» أى عداوه بعضهم لبعض شديده يعنى أنهم ليسوا بمتفقى القلوب و قيل معناه قوتهم فيما بينهم شديده فإذا لاقوكم جبنوا و يفزعون منكم بما قذف الله فى قلوبهم من الرعب «تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً» أى مجتمعين فى الظاهر «وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى» أى مختلفه متفرقه خذلهم الله باختلاف كلمتهم و قيل إنه عنى بذلك قلوب المنافقين و أهل الكتاب عن مجاهد «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ» ما فيه الرشد مما فيه الغى و إنما كان قلوب من يعمل بخلاف العقل شتى لاختلاف دواعيهم و أهوائهم و داعى الحق واحد و هو العقل الذى يدعو إلى طاعه الله و الإحسان فى الفعل «كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيباً» أى مثلهم فى اغترارهم بعددهم و بقوتهم و بقول المنافقين كمثل الذين من قبلهم يعنى المشركين الذين قتلوا ببدر و ذلك قبل غزاه بنى النضير لسته أشهر عن الزهرى و غيره و قيل إن الذين من قبلهم قريبا هم بنو قينقاع عن ابن عباس و ذلك أنهم نقضوا العهد مرجع رسول الله ص من بدر فأمرهم رسول الله ص أن يخرجوا و قال عبد الله بن أبى لا تخرجوا فإنى آتى النبى ص فأكلمه فيكم أو أدخل معكم الحصن فكان هؤلاء أيضا فى إرسال عبد الله بن أبى إليهم ثم ترك نصرتهم كأولئك «ذاقُوا وَبالَ أَمْرِهِمْ» أى عقوبه كفرهم «وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» فى الآخره.

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قالَ إِنِّي بَرِي ءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخافُ اللَّهَ رَبَّ الْعالَمِينَ (۱۶) فَكانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِي النَّارِ خالِدَيْنِ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ الظَّالِمِينَ (۱۷) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ (۱۸) وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (۱۹) لا يَسْتَوِي أَصْحابُ النَّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفائِزُونَ (۲۰)

اللغه

أصل غد غدو إلا أنه لم يأت في القرآن إلا محذوف الواو و جاء في الشعر بحذف الواو و إثباتها:

و ما الناس إلا كالديار و أهلها بها يوم حلوها و غدوا بلاقع

و قال آخر:

لا تقلواها و ادلواها دلوا إن مع اليوم أخاها غدوا.

المعنى

ثم ضرب سبحانه لليهود و المنافقين مثلا- فقال «كَمَثَلِ الشَّيْطانِ» أي مثل المنافقين في غرورهم لبني النضير و خذلانهم إياهم كمثل الشيطان «إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ» و هو عابد بني إسرائيل عن ابن عباس قال إنه كان في بني إسرائيل عابد اسمه برصيصا عبد الله زمانا من الدهر حتى كان يؤتى بالمجانين يداويهم و يعوذهم فيبرءون على يده و أنه أتي بامرأه في شرف قد جنت و كان لها إخوه فأتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزين له حتى وقع عليها فحملت فلما استبان حملها قتلها و دفنها فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتى لقي أحد إخوتها فأخبره بالذي فعل الراهب و أنه دفنها في مكان كذا ثم أتى بقيه إخوتها رجلا رجلا فذكر ذلك له فجعل الرجل يلقى أخاه فيقول و الله لقد أتاني آت فذكر لي شيئا يكبر على ذكره فذكر بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ملكهم فسار الملك و الناس فاستنزلوه فأقر لهم بالذي فعل فأمر به فصلب فلما رفع على خشبته تمثل له الشيطان فقال أنا الذي ألقيتك في هذا فهل أنت مطيعي فيما أقول لك أخلصك مما أنت فيه قال نعم قال اسجد لي سجده واحده فقال كيف أسجد لك و أنا على هذه الحاله فقال أكتفي منك بالإيماء فأومى له بالسجود فكفر بالله و قتل الرجل فهو قوله «كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قالَ إِنِّي بَرِي ءٌ مِنْكَ» ضرب الله هذه القصه لبني النضير حين اغتروا بالمنافقين ثم تبرأوا منهم عند الشده

و أسلموهم و قيل أراد كمثل الشيطان يوم بدر إذ دعا إلى حرب رسول الله ص فلما رأى الملائكه رجع القهقرى و قال إنى أخاف الله و قيل أراد بالشيطان و الإنسان اسم الجنس لا المعهود فإن الشيطان أبدا يدعو الإنسان إلى الكفر ثم يتبرأ منه وقت الحاجه عن مجاهد و إنما يقول الشيطان «إِنِّی أَخافُ اللَّهَ رَبَّ الْعالَمِینَ» یوم القیامه ثم ذکر سبحانه أنهما صارا إلى النار بقوله «فَکانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِی النَّارِ خالِدَیْنِ فِیها» یعنی عاقبه الفریقین الداعی و المدعو من الشیطان و من أغواه من المنافقین و الیهود أنهما معذبان فی النار «وَ ذلِکَ جَزاءُ الظَّالِمِینَ» أی و ذلک جزاؤهم ثم رجع إلى موعظه المؤمنین فقال سبحانه «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ» یعنی لیوم القیامه و المعنی لینظر کل امرئ ما الذی قدمه لنفسه أ عملا صالحا ینجیه أم سیئا یوبقه و یردیه فإنه وارد علیه قال قتاده إن ربکم قرب الساعه حتى جعلها کغد و أمرکم بالتدبر و التفکر فیما قدمتم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» إنما کرر الأمر بالتقوى لأن الأولى للتوبه عما مضى من الذنوب و الثانیه أ المعاصی فی المستقبل و قیل إن الثانیه تأکید للأولى «وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ نَسُوا اللَّهَ» أی ترکوا أداء حق الله «فَأَنْساهُمْ أَنْفُسَهُمْ» بأن حرمهم حظوظهم من الخیر و الثواب و قیل نسوا الله بترک ذکره بالشکر و التعظیم فأنساهم أنفسهم بالعذاب الذی نسی به بعضهم بعضا کما قال فسلموا على أنفسکم أی لیسلم بعضکم على بعض عن الجبائی و یرید به بنی قریظه و بنی النضیر و بنی قینقاع عن ابن عباس «أُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ» الذین خرجوا من طاعه الله إلى معصیته «لا یَسْتَوِی أَصْحابُ النَّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ» أی لا یتساویان لأن هؤلاء یستحقون النار و أولئک یستحقون الجنه «أَصْحابُ الْجَنَّهِ هُمُ الْفائِزُونَ» بثواب الله الظافرون بطلبتهم.

[سوره الحشر (۵۹): الآيات ۲۱ الى ۲۴]

اشاره

لَوْ أَنْزَلْنا هـذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (۲۱) هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ (۲۲) هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (۲۳) هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى يُسَبِّحُ لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲۴)

فضلها

عن أنس بن مالك عن النبى ص قال من قرأ آخر سوره الحشر غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر

و عن معقل بن يسار أن رسول الله ص قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله من الشيطان الرجيم و قرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسى فإن مات فى ذلك اليوم مات شهيدا و من قاله حين يمسى كان بتلك المنزله

و عن أبى هريره قال سألت حبيبى رسول الله ص عن اسم الله الأعظم فقال عليك بآخر سوره الحشر و أكثر قراءتها فأعدت عليه فأعاد على

و عن أبى أمامه عن النبى ص قال من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار فقبض فى ذلك اليوم أو الليله فقد أوجبت له الجنه

و عن أنس عن النبى ص قال من قرأ «لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ» إلى آخرها فمات من ليلته مات شهيدا.

اللغه

التصدع التفرق بعد التلاؤم و مثله التفطر يقال صدعه يصدعه صدعا و منه الصداع فى الرأس و القدوس المعظم بتطهير صفاته من أن تدخلها صفه نقص قال ابن جنى ذكر سيبويه فى الصفه السبوح و القدوس بالضم و الفتح و إنما باب الفعول الاسم كشبوط و سمور و تنور و سفود و المهيمن أصله مؤيمن على مفيعل من الأمانه فقلبت الهمزه هاء فخم اللفظ بها لتفخيم المعنى.

المعنى

ثم عظم سبحانه حال القرآن فقال «لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ» تقديره لو كان الجبل مما ينزل عليه القرآن و يشعر به مع غلظه و جفاء طبعه و كبر جسمه لخشع لمنزله و تصدع من خشيه الله تعظيما لشأنه فالإنسان أحق بهذا لو عقل الأحكام التى فيه و قيل معناه لو كان الكلام ببلاغته يصدع الجبل لكان هذا القرآن يصدعه و قيل إن المراد به ما يقتضيه الظاهر بدلاله قوله وَ إِنَّ مِنْها لَما يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَهِ اللَّهِ و هذا وصف للكافر بالقسوه حيث لم يلن قلبه لمواعظ القرآن الذى لو نزل على جبل لتخشع و يدل على أن هذا تمثيل قوله «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ» أى ليتفكروا و يعتبروا ثم

أخبر سبحانه بربوبيته و عظمته فقال «هُوَ اللَّهُ الَّذِی لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أی هو المستحق للعباده الذی لا تحق العباده إلا له «عالِمُ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ» أی عالم بما یشاهده العباد و عالم بما یغیب عنهم علمه و قیل «عالِمُ الْغَیْبِ» معناه عالم بما لا یقع علیه الحس من

ص: ۴۰۰

المعدوم و الموجود الذى لا يدرك مما هو غائب عن الحواس كأفعال القلوب و غيرها و الشهاده أى عالم بما يصح عليه الإدراك بالحواس و قيل معناه عالم السر و العلانيه عن الحسن و فى هذا وصفه سبحانه بأنه عالم بجميع المعلومات لأنها لا تعدو هذين القسمين و

عن أبى جعفر (عليه السلام) قال الغيب ما لم يكن و الشهاده ما كان

«هُوَ الرَّحْمنُ» أى المنعم على جميع خلقه «الرَّحِيمُ» بالمؤمنين ثم أعاد سبحانه قوله «هُوَ اللَّهُ الَّذِى لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ» يعنى السيد المالك لجميع الأشياء الذى له التصرف فيها على وجه ليس لأحد منعه منه و قيل هو الواسع القدره «الْقُدُّوسُ» أى الطاهر من كل عيب و نقص و آفه المنزه عن القبائح و قيل هو المطهر عن الشريك و الولد لا يوصف بصفات الأجسام و لا بالتجزئه و الانقسام و قيل هو المبارك الذى تنزل البركات من عنده عن الحسن «السَّلامُ» أى الذى سلم عباده من ظلمه و قيل هو المسلم من كل عيب و نقص و آفه و قيل هو الذى من عنده ترجى السلامه عن الجبائى و هو اسم من السلامه و أصله مصدر فهو مثل الجلال و الجلاله «الْمُؤْمِنُ» الذى أمن خلقه من ظلمه لهم إذ قال لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّةٍ عن ابن عباس و قيل الذى آمن بنفسه قبل إيمان خلقه به عن الحسن و أشار إلى قوله «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» الآيه و المعنى أنه بين لخلقه توحيده و إلهيته بما أقام لهم من الدلائل و قيل معناه المصدق لما وعد المحقق له كالمؤمن الذى يصدق قوله فعله و قيل هو الذى أمن أولياءه عذابه و قيل هو الداعى إلى الإيمان الآمر به الموجب لأهله اسمه عن أبى مسلم «الْمُهَيْمِنُ» أى الأمين حتى لا يضيع لأحد عنده حق عن ابن عباس و الضحاك و الجبائى و قيل هو الشاهد عن مجاهد و قتاده كأنه شهيد على إيمان من آمن به و قيل هو المؤمن فى المعنى لأن أصله المؤيمن إلا أنه أشد مبالغه فى الصفه و قيل هو الرقيب على الشى ء يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن إذا كان رقيبا على الشى ء «الْعَزِيزُ» أى القادر الذى لا يصح عليه القهر و قيل هو المنيع الذى لا يرام و لا يمتنع عليه مرام «الْجَبَّارُ» و هو العظيم الشأن فى الملك و السلطان و لا يستحق أن يوصف به على هذا الإطلاق إلا الله تعالى فإن وصف به العباد فإنما يوضع اللفظ فى غير موضعه و يكون ذما و قيل هو الذى يذل له من دونه و لا تناله يد و قيل هو الذى يقهر الناس و يجبرهم على ما أراد عن السدى و مقاتل و هو اختيار الزجاج فيكون من جبره على كذا إذا أكرهه و قيل هو الذى يجبر الفقير من قولهم جبر الكسير إذا أصلحه عن واصل بن عطا «الْمُتَكَبِّرُ» أى المستحق لصفات التعظيم و قيل هو الذى يكبر عن كل سوء عن قتاده و قيل هو المتعالى عن صفات المحدثين المتعظم عما لا

یلیق به «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا یُشْرِکُونَ» أی تنزیها له عما یشرک به المشرکون من الأصنام و غیرها «هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ» للأجسام و الأعراض المخصوصه و قیل المقدر للأشیاء بحکمته المحدث للأشیاء علی إرادته «الْبارِئُ» المنشئ للخلق الفاعل للأجسام و الأعراض «الْمُصَوِّرُ» الذی صور الأجسام علی اختلافها مثل الحیوان و الجماد «لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنی» نحو الله الرحمن الرحیم القادر العالم الحی و قد مر بیانه فی سوره الأعراف «یُسَبِّحُ لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أی ینزهه جمیع الأشیاء فالحی یصفه بالتنزیه و الجماد یدل علی تنزیهه «وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ»

و روی سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله ص اسم الله الأعظم فی ست آیات فی آخر سوره الحشر.

ص: ۴۰۲

(۶۰) سوره الممتحنه مدنيه و آياتها ثلاث عشره (۱۳)

اشاره

[توضيح]

و قيل سوره الامتحان و قيل سوره الموده مدنيه و هى ثلاث عشره آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب قال قال رسول الله ص و من قرأ سوره الممتحنه كان المؤمنون و المؤمنات له شفعاء يوم القيامه.

أبو حمزه الثمالى عن على بن الحسين (عليه السلام) قال من قرأ سوره الممتحنه فى فرائضه و نوافله امتحن الله قلبه للإيمان و نور له بصره و لا يصيبه فقرا أبدا و لا جنون فى ولده و لا فى بدنه.

تفسيرها

وجه اتصالها بما قبلها أنه لما ذكر سبحانه فى سوره الحشر الكفار و المنافقين افتتح هذه السوره بذكر تحريم موالاتهم و إيجاب معاداتهم فقال:

ص: ۴۰۳

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ قَدْ كَفَرُوا بِما جاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ (۱) إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْداءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ (۲) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحامُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۳) قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنا بِكُمْ وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ (۴)

رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۵)

القراءه

قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو يفصل بينكم بضم الياء و فتح الصاد على التخفيف و قرأ أهل الكوفه غير عاصم يفصل بضم الياء و كسر الصاد مشددا و قرأ عاصم و يعقوب و سهل «يَفْصِلُ» بفتح الياء و كسر الصاد مخففا و قرأ ابن عامر يفصل بضم الياء و فتح الصاد مشددا و فى الشواذ قراءه عيسى بن عمرو إنا براء منكم على مثال فعال.

الحجه

قال أبو على ذهب أبو الحسن فى هذا النحو [إلى] أن الظرف أقيم مقام الفاعل و ترك على الفتح الذى كان يجرى عليه فى الكلام لجريه فى أكثر الكلام منصوبا و كذلك تقول فى قوله «وَ أَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ» و كذلك يجى ء قياس قوله لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ فاللفظ على قوله مفتوح و الموضع رفع كما كان اللفظ فى قوله وَ كَفى بِاللَّهِ* و ما جاءنى من رجل مجرورا و الموضع رفع و القول فى قراءه ابن عامر يفصل مثل القول فى يفصل و قول عاصم «يَفْصِلُ» حسن و الضمير يرجع إلى اسم الله تعالى و دل عليه قوله «وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ» و كذلك قول من قرأ يفصل و برى ء فى تكسيره أربعه أوجه برآء كالشريف و الشرفاء و هو قراءه الجماعه و براء نحو ظريف و ظراف و أبرياء كصديق و أصدقاء و براء كتؤام و رباب

و علیه بیت الحارث بن حلزه:

" فإنا من قتلهم لبراء"

قال الفراء أراد به برءاء فحذف الهمزه التی هی لام تخفیفا و أخذ هذا الموضع من أبی الحسن فی قوله إن أشیاء أصله أشیئاء و هذا المذهب یوجب ترک صرف براء لأنها همزه التأنیث.

الإعراب

ذهب الزجاج إلی أن التقدیر إن کنتم خرجتم جهادا فی سبیلی فلا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء و قیل إن الکلام قد تم عند قوله «أَوْلِیاءَ» ثم قال «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ» علی تقدیر أ تلقون فحذف الهمزه کقوله وَ تِلْکَ نِعْمَهٌ تَمُنُّها عَلَیَّ و تقدیره أ و تلک نعمه و قیل إن قوله «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ» فی موضع النصب علی الحال من الضمیر فی لا تتخذوا و الباء مزیده و التقدیر تلقون إلیهم الموده کما قال الشاعر:

فلما رجت بالشرب هز لها العصا شحیح له عند الإزاء نهیم

أی رجت الشرب و یجوز أن یکون مفعول تلقون محذوفا و الباء تتعلق به أی تلقون إلیهم ما تریدون بالموده التی بینکم و بینهم و قد کفروا جمله فی موضع نصب علی الحال من العدو أو من الهاء و المیم فی قوله «تُلْقُونَ إِلَیْهِمْ» و إیاکم منصوب بالعطف علی الرسول «إِنْ کُنْتُمْ خَرَجْتُمْ» جواب الشرط محذوف لدلاله ما تقدمه من الکلام علیه أی إن کنتم خرجتم جهادا فی سبیلی فلا تتخذوا عدوی و عدوکم أولیاء و جهادا مفعول له أی للجهاد و یجوز أن یکون مصدرا وضع موضع الحال و ابتغاء مرضاتی معطوف علیه علی الوجهین و التقدیر للحال خرجتم مجاهدین فی سبیلی مبتغین مرضاتی. وحده یجوز أن یکون مصدرا محذوف الزوائد و التقدیر توحدونه توحیدا أو توحدونه إیحادا فیکون مصدرا وضع موضع الحال و یجوز أن یکون مصدر فعل ثلاثی تقدیره یحد وحده و التقدیر حتی تؤمنوا بالله واحدا. «إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِیمَ» منصوب علی الاستثناء و المستثنی منه الضمیر المستکن فیما یتعلق به اللام فی قوله «قَدْ کانَتْ لَکُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ» و التقدیر ثبتت لکم فی إبراهیم إلا فی قوله «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ».

النزول

نزلت فی حاطب بن أبی بلتعه و ذلک أن ساره مولاه أبی عمرو بن صیفی بن هشام أتت رسول الله ص من مکه إلی المدینه بعد بدر بسنتین فقال لها رسول الله ص أ مسلمه جئت قالت لا- قال أ مهاجره جئت قالت لا قال فما جاء بک قالت کنتم الأصل و العشیره و الموالی و قد ذهب موالی و احتجت حاجه شدیده فقدمت علیکم لتعطونی و تکسونی

و تحملونی قال فأين أنت من شبان مكه و كانت مغنيه نائحه قالت ما طلب منی بعد وقعه بدر فحث رسول الله ص عليها بنی عبد المطلب فكسوها و حملوها و أعطوها نفقه و كان رسول الله ص يتجهز لفتح مكه فأتاها حاطب بن أبی بلتعه و كتب معها كتابا إلی أهل مكه و أعطاها عشره دنانير عن ابن عباس و عشره دراهم عن مقاتل بن حيان و كساها بردا علی أن توصل الكتاب إلی أهل مكه و كتب فی الكتاب: من حاطب بن أبی بلتعه إلی أهل مكه أن رسول الله ص يريدكم فخذوا حذركم فخرجت ساره و نزل جبرائيل فأخبر النبی ص بما فعل فبعث رسول الله ص عليا و عمارا و عمر و الزبير و طلحه و المقداد بن الأسود و أبا مرثد و كانوا كلهم فرسانا و قال لهم انطلقوا حتی تأتوا روضه خاخ فإن بها ظعينه معها كتاب من حاطب إلی المشركين فخذوه منها فخرجوا حتی أدركوها فی ذلك المكان الذی ذكره رسول الله ص فقالوا لها أين الكتاب فحلفت بالله ما معها من كتاب فنحوها و فتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال علی (عليه السلام) و الله ما كذبنا و لا كذبنا و سل سيفه و قال لها أخرجی الكتاب و إلا و الله لأضربن عنقك فلما رأت الجد أخرجته من ذؤابتها قد أخبأته فی شعرها فرجعوا بالكتاب إلی رسول الله ص فأرسل إلی حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك علی ما صنعت قال يا رسول الله و الله ما كفرت منذ أسلمت و لا غششتك منذ نصحتك و لا أحببتهم منذ فارقتهم و لكن لم يكن أحد من المهاجرين إلا و له بمكه من يمنع عشيرته و كنت عريرا فيهم أی غريبا و كان أهلی بين ظهرانيهم فخشيت علی أهلی فأردت أن أتخذ عندهم يدا و قد علمت أن الله ينزل بهم بأسه و أن كتابی لا يغنی عنهم شيئا فصدقه رسول الله ص و عذره فقام عمر بن الخطاب و قال دعنی يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله ص و ما يدريك يا عمر لعل الله اطلع علی أهل بدر فغفر لهم فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

و روی البخاری و مسلم فی صحيحيهما عن عبد الله بن أبی رافع قال سمعت عليا (عليه السلام) يقول بعثنا رسول الله ص أنا و المقداد و الزبير و قال انطلقوا حتی تأتوا روضه خاخ فإن بها ظعينه معها كتاب فخرجنا و ذكر نحوه.

المعنی

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ» خاطب سبحانه المؤمنين و نهاهم أن يتخذوا الكافرين أولياء يوالونهم و يستنصرون بهم و ينصرونهم «تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ» أی تلقون إليهم الموده و تبذلون لهم النصيحه يقال ألقيت إليك بسری و قيل معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله ص بالموده التی بينكم و بينهم عن الزجاج «وَ قَدْ كَفَرُوا بِما جاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ» و هو القرآن و الإسلام «يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ» من مكه «أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ» أی لأن تؤمنوا أو كراهه أن تؤمنوا فكأنه قال يفعلون ذلك لإيمانكم بالله

ربکم الـذی خلقکم «إِنْ کُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِی سَبِیلِی وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِی» و المعنی أن کان غرضـکم فی خروجکم و هجرتکم الجهـاد و طلب رضـای فأوفوا خروجکم حقه من معاداتهم و لا تلقوا إلیهم بالموده و لا تتخـذوهم أولیاء «تُسِرُّونَ إِلَیْهِمْ بِالْمَوَدَّهِ» أی تعلمونهم فی السر أن بینکم و بینهم موده و قیل الباء للتعلیل أی تعلمونهم بأحوال الرسول فی السر بالموده التی بینکم و بینهم فعل من یظن أنه یخفی علی ما یفعله «وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَیْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ» لا یخفی علی شی ء من ذلک فأطلع رسولی علیه «وَ مَنْ یَفْعَلْهُ مِنْکُمْ» أی و من أسر إلیهم بـالموده و ألقی إلیهم أخبـار رسولی منکم یا جماعه المؤمنین بعـد هـذا البیان «فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِیلِ» أی عـدل عن طریق الحق و جار عن سبیل الرشد و فی هذه الآیه دلاله علی أن الکبیره لا تخرج عن الإیمان لأن أحد من المسلمین لا یقول إن حاطبا قد خرج من الإیمان بما فعله من الکبیره الموبقه «إِنْ یَثْقَفُوکُمْ» یعنی أن هؤلاء الکفار أن یصادفوکم مقهورین و یظفروا بکم «یَکُونُوا لَکُمْ أَعْداءً وَ یَبْسُطُوا إِلَیْکُمْ أَیْدِیَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ» أی یمدوا إلیکم أیدیهم بالضرب و القتل و یبسـطوا إلیکم ألسـنتهم بالشـتم و المعنی أنهم یعـادونکم و لا ینفعکم مـا تلقون إلیهم و لا یترکون غایه فی إلحاق السوء بکم بالیـد و اللسان «وَ وَدُّوا» مع ذلک «لَوْ تَکْفُرُونَ» بالله کما کفروا و ترجعون عن دینکم «لَنْ تَنْفَعَکُمْ أَرْحامُکُمْ» أی ذوو أرحامکم و المعنی قرابـاتکم «وَ لا أَوْلادُکُمْ» أی لا یحملنکم قراباتکم و لا أولادکم التی بمکه علی خیانه النبی ص و المؤمنین فلن ینفعکم أولئک الـذین عصـیتم الله لأجلهم «یَوْمَ الْقِیامَهِ یَفْصِلُ» الله «بَیْنَکُمْ» فیـدخل أهل الإیمان و الطاعه الجنه و أهل الکفر و المعصـیه النـار و یمیز بعضـکم من بعض ذلـک الیوم فلا یری القریب المؤمن فی الجنه قریبه الکافر فی النار و قیل معناه یقضی بینکم من فصـل القضـاء «وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ» أی علیم بأعمالکم علم الله سبحانه بما عمله حاطب من مکاتبه أهل مکه حتی أخبر نبیه ص بـذلک ثم ضـرب سبحانه لهم إبراهیم مثلا فی ترک موالاه الکفار فقال «قَدْ کانَتْ لَکُمْ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ» أی اقتـداء حسن «فِی إِبْراهِیمَ» خلیل الله «وَ الَّذِینَ مَعَهُ» ممن آمن به و اتبعه و قیل الـذین معه من الأنبیاء عن ابن زید «إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ» الکفار «إِنَّا بُرَآؤُا مِنْکُمْ» فلا نوالیکم «وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أی و براء من الأصنام التی تعبدونها و یجوز أن یکون ما مصدریه فیکون المعنی و من عبادتکم الأصنام «کَفَرْنا بِکُمْ» أی یقولون لهم جحدنا دینکم و أنکرنا معبودکم «وَ بَدا بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً» فلا یکون بیننا موالاه فی الدین «حَتَّی تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ» أی تصدقوا بوحدانیه الله و إخلاص التوحید و العباده له قال الفراء یقول الله تعـالی أ فلا تأتسی یـا حـاطب بـإبراهیم و قومه فتبرأ من أهلک کمـا تبرؤا منهم أی من قومهم الکفـار «إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِیمَ لِأَبِیهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ» أی اقتدوا بإبراهیم فی کل أموره

إلا فى هـذا القول فلا تقتـدوا به فيه فإنه ع إنما استغفر لأبيه عن موعـده وعـدها إياه بالإيمان فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه قال الحسن و إنمـا تبين له ذلك عنـد موت أبيه و لو لم يسـتثن ذلك لظن أنه يجوز الاسـتغفار للكفار مطلقا من غير موعـده بالإيمان منهم فنهوا أن يقتدوا به فى هذا خاصه عن مجاهد و قتاده و ابن زيد و قيل كان آزر ينافق إبراهيم و يريه أنه مسـلم و يعده إظهار الإسـلام فيسـتغفر له عن الحسن و الجبـائى ثم قـال «وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ» إذا أراد عقابك و لا يمكننى دفع ذلك عنـك «رَبَّنـا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا» أى و كانوا يقولون ذلك «وَ إِلَيْكَ أَنَبْنا» أى إلى طاعتك رجعنا «وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ» أى إلى حكمك المرجع و هذه حكايه لقول إبراهيم و قومه و يحتمل أن يكون تعليما لعباده أن يقولوا ذلك فيفوضوا أمورهم إليه و يرجعون إليه بالتوبه «رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا» معناه لا تعـذبنا بأيـديهم و لا ببلاء من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على حق لما أصابهم هـذا البلاء عن مجاهـد و قيل معناه و لا تسـلطهم علينا فيفتنونا عن دينك و قيل معناه الطف بنا حتى نصبر على أذاهم و لا نتبعهم فنصير فتنه لهم و قيـل معنـاه أعصـمنا من موالاه الكفار فإنا إذا والينـاهم ظنوا أنا صوبناهم و قيل معناه لا تخـذلنا إذا حاربناهم فلو خـذلتنا لقـالوا لو كان هؤلاء على الحق لما خـذلوا «وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا» ذنوبنا «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ» الـذى لا يغالب و «الْحَكِيمُ» الـذى لا يفعل إلا الحكمه و الصواب و فى هذا تعليم للمسلمين أن يدعو بهذا الدعاء.

ص: ۴۰۸

[سوره الممتحنه (۶۰): الآيات ۶ الى ۹]

اشاره

لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۶) عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۷) لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (۸) إِنَّما يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ وَ ظاهَرُوا عَلى إِخْراجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (۹)

النزول

نزل قوله «لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ» الآيه فى خزاعه و بنى مدلج و كانوا صالحوا رسول الله على أن لا يقاتلوه و لا يعينوا عليه أحدا عن ابن عباس.

المعنى

ثم أعاد سبحانه فى ذكر الأسوه فقال «لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ» أى فى إبراهيم و من آمن معه «أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أى قدوه حسنه و إنما أعاد ذكر الأسوه لأن الثانى منعقد بغير ما انعقد به الأول فإن الثانى فيه بيان أن الأسوه فيهم كان لرجاء ثواب الله و حسن المنقلب و الأول فيه بيان أن الأسوه فى المعاداه للكفار و قوله «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» بدل من قوله «لَكُمْ» و هو بدل البعض من الكل مثل قوله «وَ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» و فيه بيان أن هذه الأسوه لمن يخاف الله و يخاف عقاب الآخره و هو قوله «وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» و قيل يرجو ثواب الله و ما يعطيه من ذلك فى اليوم الآخر «وَ مَنْ يَتَوَلَّ» أى و من يعرض عن هذا الاقتداء بإبراهيم و الأنبياء و المؤمنين و الذين معه فقد أخطأ حظ نفسه و ذهب عما يعود نفعه إليه فحذفه لدلاله الكلام عليه و هو قوله «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ» أى الغنى عن ذلك المحمود فى جميع أفعاله فلا يضره توليه و لكنه ضر نفسه «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عادَيْتُمْ مِنْهُمْ» أى من كفار مكه «مَوَدَّةً» بالإسلام قال مقاتل لما أمر الله سبحانه المؤمنين بعداوه الكفار عادوا أقرباءهم فنزلت هذه الآيه و المعنى أن موالاه الكفار لا تنفع و الله سبحانه قادر على أن يوفقهم للإيمان و تحصل الموده بينكم و بينهم فكونوا على رجاء و طمع من الله أن يفعل ذلك و قد فعل ذلك حين أسلموا عام الفتح فحصلت الموده بينهم و بين المسلمين «وَ اللَّهُ قَدِيرٌ» على نقل القلوب من العداوه إلى الموده و على كل شى ء يصح أن يكون مقدورا له «وَ اللَّهُ غَفُورٌ» لذنوب عباده «رَحِيمٌ» بهم إذا تابوا و أسلموا «لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ» أى ليس ينهاكم الله عن مخالطه أهل العهد الذين عاهدوكم على ترك القتال و برهم و معاملتهم بالعدل و هو قوله «أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ» أى و تعدلوا فيما بينكم و بينهم من الوفاء بالعهد عن الزجاج و قيل إن المسلمين استأمروا النبى ص فى أن يبروا أقرباءهم من المشركين و ذلك قبل أن يؤمروا بقتال جميع المشركين فنزلت هذه الآيه و هى منسوخه بقوله فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ عن ابن عباس و الحسن و قتاده و قيل إنه عنى بالذين لم يقاتلوكم من آمن من أهل مكه و لم يهاجر عن قتاده و قيل هى عامه فى كل من كان بهذه الصفه عن ابن الزبير و الذى عليه الإجماع أن بر الرجل من يشاء من أهل الحرب قرابه كان أو غير قرابه ليس بمحرم و إنما الخلاف فى

إعطائهم مال لزكاه و الفطره و الكفارات فلم يجوزه أصحابنا و فيه خلاف بين الفقهاء و قوله «أَنْ تَبَرُّوهُمْ» فی موضع جر بدل من الـذين و هو بـدل الاشـتمال و تقديره لا ينهاكم الله عن أن تبروا الذين لم يقاتلوكم «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» أی العادلين و قيل يحب الـذين يجعلون لقراباـتهم قسـطا ممـا فی بيوتهم من المطعومات ثم قال «إِنَّما يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قاتَلُوكُمْ فِي الـدِّينِ» من أهـل مكـه و غيرهم «وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيـارِكُمْ» أی منـازلكم و أملاـككم «وَ ظـاهَرُوا عَلى إِخْراجِكُمْ» أی عـاونوا على ذلـك و عاضـدوهم و هم العوام و الأتبـاع عاونوا رؤساءهم على الباطل «أَنْ تَوَلَّوْهُمْ» أی ينهاكم الله عن أن تولوهم و توادوهم و تحبونهم و المعنی أن مكـاتبتكم بينهم بإظهار سر المؤمنين موالاه لهم «وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ» منكم أی يوالهم و ينصـرهم «فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ» يستحقون بذلك العذاب الأليم.

ص: ۴۱۰

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۰ الی ۱۱]

اشاره

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا جاءَکُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِیمانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَی الْکُفَّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ یَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا وَ لا جُناحَ عَلَیْکُمْ أَنْ تَنْکِحُوهُنَّ إِذا آتَیْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَ لا تُمْسِکُوا بِعِصَمِ الْکَوافِرِ وَ سْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ وَ لْیَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا ذلِکُمْ حُکْمُ اللَّهِ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ (۱۰) وَ إِنْ فاتَکُمْ شَیْ ءٌ مِنْ أَزْواجِکُمْ إِلَی الْکُفَّارِ فَعاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِینَ ذَهَبَتْ أَزْواجُهُمْ مِثْلَ ما أَنْفَقُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (۱۱)

القراءه

قرأ أهل البصره و لا تمسکوا بالتشدید و الباقون «وَ لا تُمْسِکُوا» بالتخفیف و فی الشواذ قراءه الأعرج فعقبتم بالتشدید و قراءه النخعی و الزهری و یحیی بن یعمر بخلاف فعقبتم) خفیفه القاف من غیر ألف و قراءه مسروق فعقبتم بکسر القاف من غیر ألف و القراءه المشهوره «فَعاقَبْتُمْ» و قرأ مجاهد فأعقبتم.

الحجه

حجه من قرأ «لا تُمْسِکُوا» قوله فَإِمْساکٌ بِمَعْرُوفٍ وَ لا تُمْسِکُوهُنَّ ضِراراً و أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ و حجه من قال و لا تمسکوا قوله وَ الَّذِینَ یُمَسِّکُونَ بِالْکِتابِ یقال أمسکت بالشی ء و مسکت به و تمسکت به قال ابن جنی روینا عن قطرب قال «فَعاقَبْتُمْ» أصبتم عقبی منهن یقال عاقب الرجل شیئا إذا أخذ شیئا و أنشد لطرفه:

"فعقبتم بذنوب غیر مر"

جمع مره فسروه علی أعطیتم و عدتم و قال فی قوله وَ لَمْ یُعَقِّبْ* لم یرجع و حکی عن الأعمش أنه قال عقبتم غنمتم و قد یجوز أن یکون عقبتم بوزن غنمتم و بمعناه جمیعا و روی أیضا بیت طرفه فعقبتم بکسر القاف و حکی أبو عوانه عن المغیره قال قرأت علی إبراهیم «فَعاقَبْتُمْ» فأخذها علی فعقبتم خفیفه و معنی أعقبتم صنعتم بهم مثل ما صنعوا بکم.

النزول

قال ابن عباس صالح رسول الله ص بالحدیبیه مشرکی مکه علی أن من أتاه من أهل مکه رده علیهم و من أتی أهل مکه من أصحاب رسول الله ص فهو لهم و لم یردوه علیه و کتبوا بذلک کتابا و ختموا علیه فجاءت سبیعه بنت الحرث الأسلمیه مسلمه بعد الفراغ من الکتاب و النبی ص بالحدیبیه فأقبل زوجها مسافر من بنی مخزوم و قال مقاتل هو صیفی ابن الراهب فی طلبها و کان کافرا فقال یا محمد اردد علی امرأتی فإنک قد شرطت لنا أن ترد علینا منا و هذه طینه الکتاب لم تجف بعد فنزلت الآیه «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا جاءَکُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ» من دار الکفر إلی دار الإسلام «فَامْتَحِنُوهُنَّ» قال ابن عباس امتحانهن أن یستحلفن ما خرجت من بغض زوج و لا رغبه عن أرض إلی أرض و لا التماس دنیا و ما خرجت إلا حبا لله و لرسوله فاستحلفها رسول الله ص ما خرجت بغضا لزوجها و لا عشقا لرجل منا و ما خرجت إلا رغبه فی الإسلام فحلفت بالله الذی لا إله إلا هو علی

ذلـك فأعطى رسول الله ص زوجها مهرها و ما أنفق عليها و لم يردها عليه فتزوجها عمر بن الخطاب فكان رسول الله ص يرد من جاءه من الرجال و يحبس من جاءه من النساء إذا امتحن و يعطى أزواجهن مهورهن قال الزهرى و لما نزلت هذه الآيه و فيها قوله «وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ» طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا له بمكه مشـركتين قرنيه بنت أبى أميه بن المغيره فتزوجها بعده معاويه بن أبى

سفيان و هما على شركهما بمكه و الأخرى أم كلثوم بنت عمرو بن جرول الخزاعيه أم عبد الله بن عمر فتزوجها أبو جهم بن حذافه بن غانم رجل من قومه و هما على شركهما و كانت عند طلحه بن عبد الله أروى بنت ربيعه بن الحرث بن عبد المطلب ففرق بينهما الإسلام حين نهى القرآن عن التمسك بعصم الكوافر و كان طلحه قد هاجر و هى بمكه عند قومها كافره ثم تزوجها فى الإسلام بعد طلحه خالد بن سعيد بن العاص بن أميه و كانت ممن فرت إلى رسول الله ص من نساء الكفار فحبسها و زوجها خالدا و أميمه بنت بشر كانت عند ثابت بن الدحداحه ففرت منه و هو يومئذ كافر إلى رسول الله ص فزوجها رسول الله سهل بن حنيف فولدت عبد الله بن سهل قال الشعبى و كانت زينب بنت رسول الله ص امرأه أبى العاص بن الربيع فأسلمت و لحقت بالنبى ص فى المدينه و أقام أبو العاص مشركا بمكه ثم أتى المدينه فأمنته زينب ثم أسلم فردها عليه رسول الله و قال الجبائى لم يدخل فى شرط صلح الحديبيه إلا رد الرجال دون النساء و لم يجر للنساء ذكر و أن أم كلثوم بنت عقبه بن أبى معيط جاءت مسلمه مهاجره من مكه فجاء أخواها إلى المدينه فسألا رسول الله ص ردها عليهما فقال رسول الله ص إن الشرط بيننا فى الرجال لا فى النساء فلم يردها عليهما قال الجبائى و إنما لم يجر هذا الشرط فى النساء لأن المرأه إذا أسلمت لم تحل لزوجها الكافر فكيف ترد عليه و قد وقعت الفرقه بينهما.

المعنى

لما قطع سبحانه الموالاه بين المسلمين و الكافرين بين حكم النساء المهاجرات و أزواجهن فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ» بالإيمان أى استوصفوهن الإيمان و سماهن مؤمنات قبل أن يؤمن لأنهن اعتقدن الإيمان «اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِهِنَّ» أى كنتم تعلمون بالامتحان ظاهر إيمانهن و الله يعلم حقيقه إيمانهن فى الباطن ثم اختلفوا فى الامتحان على وجوه (أحدها) أن الامتحان أن يشهدن أن لا إله إلا الله و أن محمدا رسول الله عن ابن عباس (و ثانيها) ما روى عن ابن عباس أيضا فى روايه أخرى أن امتحانهن أن يحلفن ما خرجن إلا للدين و الرغبه فى الإسلام و لحب الله و رسوله و لم يخرجن لبغض زوج و لا لالتماس دنيا و روى ذلك عن قتاده (و ثالثها) أن امتحانهن بما فى الآيه التى بعد و هو أن لا يشركن بالله شيئا و لا يسرقن و لا يزنين الآيه عن عائشه ثم قال سبحانه «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ» يعنى فى الظاهر «فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ» أى لا تردوهن إليهم «لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ» و هذا يدل على وقوع

الفرقه بينهما بخروجها مسلمه و إن لم يطلق المشرك «وَ آتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا» أى و آتوا أزواجهن الكفار ما أنفقوا عليهن من المهر عن ابن عباس و مجاهد و قتاده قال الزهرى لو لا الهدنه لم يرد إلى المشركين الصداق كما كان يفعل قبل «وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ» أى و لا جناح عليكم معاشر المسلمين أن تنكحوا المهاجرات إذا أعطيتموهن مهورهن التى يستحل بها فروجهن لأنهن بالإسلام قد بن من أزواجهن «وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ» أى لا تمسكوا بنكاح الكافرات و أصل العصمه المنع و سمى النكاح عصمه لأن المنكوحه تكون فى حبال الزوج و عصمته و فى هذا دلاله على أنه لا يجوز العقد على الكافره سواء كانت حربيه أو ذميه و على كل حال لأنه عام فى الكوافر و ليس لأحد أن يخص الآيه بعابده الوثن لنزولها بسببهن لأن المعتبر بعموم اللفظ لا بالسبب «وَ سْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ» أى إن لحقت امرأه منكم بأهل العهد من الكفار مرتده فاسألوهم ما أنفقتم من المهر إذا منعوها و لم يدفعوها إليكم كما يسألونكم مهور نسائهم إذا هاجرن إليكم و هو قوله «وَ لْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا ذلِكُمْ» يعنى ما ذكر الله فى هذه الآيه «حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ» بجميع الأشياء «حَكِيمٌ» فيما يفعل و يأمر به قال الحسن كان فى صدر الإسلام تكون المسلمه تحت الكافر و الكافره تحت المسلم فنسخته هذه الآيه قال الزهرى و لما نزلت هذه الآيه آمن المؤمنون بحكم الله و أدوا ما أمروا به من نفقات المشركين على نسائهم و أبى المشركون أن يقروا بحكم الله فيما أمرهم به من أداء نفقات المسلمين فنزل «وَ إِنْ فاتَكُمْ شَيْ ءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ» أى أحد من أزواجكم «إِلَى الْكُفَّارِ» فلحقن بهم مرتدات «فَعاقَبْتُمْ» معناه فغزوتم و أصبتم من الكفار عقبى و هى الغنيمه فظفرتم و كانت العاقبه لكم و قيل معناه فخلفتم من بعدهم و صار الأمر عن مؤرج و قيل إن عقب و عاقب مثل صغر و صاغر بمعنى عن الفراء و قيل عاقبتم بمصير أزواج الكفار إليكم إما من جهه سبى أو مجيئهن مؤمنات عن على بن عيسى «فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْواجُهُمْ» أى نساؤهم من المؤمنين «مِثْلَ ما أَنْفَقُوا» من المهور عليهن من رأس الغنيمه و كذلك من ذهبت زوجته إلى من بينكم و بينه عهد فنكث فى إعطاء المهر فالذى ذهبت زوجته يعطى المهر من الغنيمه و لا ينقص شيئا من حقه بل يعطى كملا عن ابن عباس و الجبائى و قيل معناه إن فاتكم أحد من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم و بينهم عهد فغنمتم فأعطوا زوجها صداقها الذى كان ساق إليها من الغنيمه ثم نسخ هذا الحكم فى براءه فنبذ إلى كل ذى عهد عهده عن قتاده و قال على بن عيسى معناه فأعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل

ما أنفقوا من المهور كما عليهم أن يردوا عليكم مثل ما أنفقتم لمن ذهب من أزواجكم «وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ» أی اجتنبوا معاصی الله الذی أنتم تصدقون به و لا تجاوزا أمره و قال الزهری فکان جمیع من لحق بالمشرکین من نساء المؤمنین المهاجرین راجعات عن الإسلام ست نسوه: أم الحکم بنت أبی سفیان کانت تحت عیاض بن شداد الفهری و فاطمه بنت أبی أمیه بن المغیره أخت أم سلمه کانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن یهاجر أبت و ارتدت و بروع بنت عقبه کانت تحت شماس بن عثمان و عبده بنت عبد العزی بن فضله و زوجها عمرو بن عبد ود و هند بنت أبی جهل بن هشام کانت تحت هشام بن العاص بن وائل و کلثوم بنت جرول کانت تحت عمر فأعطاهم رسول الله ص مهور نسائهم من الغنیمه.

[سوره الممتحنه (۶۰): الآیات ۱۲ الی ۱۳]

اشاره

یا أَیُّهَا النَّبِیُّ إِذا جاءَکَ الْمُؤْمِناتُ یُبایِعْنَکَ عَلی أَنْ لا یُشْرِکْنَ بِاللَّهِ شَیْئاً وَ لا یَسْرِقْنَ وَ لا یَزْنِینَ وَ لا یَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ وَ لا یَأْتِینَ بِبُهْتانٍ یَفْتَرِینَهُ بَیْنَ أَیْدِیهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ وَ لا یَعْصِینَکَ فِی مَعْرُوفٍ فَبایِعْهُنَّ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۲) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ قَدْ یَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ کَما یَئِسَ الْکُفَّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ (۱۳)

الإعراب

«مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ» أی من بعث أصحاب القبور فحذف المضاف و یجوز أن یکون من تبیینا للکفار و التقدیر کما یئس الکفار الذین هم من أصحاب القبور من الآخره.

المعنی

ثم ذکر سبحانه بیعه النساء و کان ذلک یوم فتح مکه لما فرغ النبی ص من بیعه الرجال و هو علی الصفا جاءته النساء یبایعنه فنزلت هذه الآیه فشرط الله تعالی فی

مبايعتهن أن يأخذ عليهن هذه الشروط و هو قوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا جاءَكَ الْمُؤْمِناتُ يُبايِعْنَكَ عَلى» هذه الشرائط و هى «أَنْ لا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً» من الأصنام و الأوثان «وَ لا يَسْرِقْنَ» لا من أزواجهن و لا من غيرهم «وَ لا يَزْنِينَ وَ لا يَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ» على وجه من الوجوه لا بالواد و لا بالإسقاط «وَ لا يَأْتِينَ بِبُهْتانٍ يَفْتَرِينَهُ» أى بكذب يكذبنه فى مولود يوجد «بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَ أَرْجُلِهِنَّ» أى لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهم عن ابن عباس و قال الفراء كانت المرأه تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدى منك فذلك البهتان المفترى بين أيديهن و أرجلهن و ذلك أن الولد إذا وضعته الأم سقط بين يديها و رجليها و ليس المعنى على نهيهن من أن يأتين بولد من الزنا فينسبنه إلى الأزواج لأن الشرط بنهى الزنا قد تقدم و قيل البهتان الذى نهين عنه قذف المحصنات و الكذب على الناس و إضافه الأولاد إلى الأزواج على البطلان فى الحاضر و المستقبل من الزمان «وَ لا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ» و هو جميع ما يأمرهن به لأنه لا يأمر إلا بالمعروف و المعروف نقيض المنكر و هو كل ما دل العقل و السمع على وجوبه أو ندبه و سمى معروفا لأن العقل يعترف به من جهه عظم حسنه و وجوبه و قيل عنى بالمعروف النهى عن النوح و تمزيق الثياب و جز الشعر و شق الجيب و خمش الوجه و الدعاء بالويل عن المقاتلين و الكلبى و الأصل أن المعروف كل بر و تقوى و أمر وافق طاعه الله تعالى «فَبايِعْهُنَّ» على ذلك «وَ اسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ» أى اطلب من الله أن يغفر لهن ذنوبهن و يسترها عليهن «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ» أى صفوح عنهن «رَحِيمٌ» منعم عليهن

و روى أن النبى ص بايعهن و كان على الصفا و كان عمر أسفل منه و هند بنت عتبه متنقبه متنكره مع النساء خوفا أن يعرفها رسول الله ص فقال أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئا فقالت هند إنك لتأخذ علينا أمرا ما رأيناك أخذته على الرجال و ذلك أنه بايع الرجال يومئذ على الإسلام و الجهاد فقط فقال ص و لا تسرقن فقالت هند إن أبا سفيان رجل ممسك و إنى أصبت من ماله هنأت فلا أدرى أ يحل لى أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من مالى فيما مضى و فيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله ص و عرفها فقال لها و إنك لهند بنت عتبه قالت نعم فاعف عما سلف يا نبى الله عفا الله عنك فقال ص و لا تزنين فقالت هند أ و تزنى الحره فتبسم عمر بن الخطاب لما جرى بينه و بينها فى الجاهليه فقال ص و لا تقتلن أولادكن فقالت هند ربيناهم صغارا و قتلتموهم كبارا و أنتم و هم أعلم و كان ابنها حنظله بن أبى سفيان قتله على بن أبى طالب (عليه السلام) يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى و تبسم النبى ص و لما قال و لا تأتين ببهتان فقالت هند و الله إن البهتان قبيح و ما تأمرنا إلا بالرشد و مكارم الأخلاق و لما قال و لا يعصينك فى معروف فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا و فى أنفسنا أن نعصيك فى شى ء

و روى الزهرى عن عروه عن عائشه قالت كان النبى ص

يبايع النساء بالكلام بهذه الآيه «أَنْ لا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً» و ما مست يد رسول الله ص يد امرأه قط إلا يد امرأه يملكها رواه البخاری فی الصحيح

و روی أنه ص كان إذا بايع النساء دعا بقدح ماء فغمس فيه يده ثم غمسن أيديهن فيه

و قيل إنه كان يبايعهن من وراء الثوب عن الشعبی و الوجه فی بيعه النساء مع أنهن لسن من أهل النصره بالمحاربه هو أخذ العهد عليهن بما يصلح من شأنهن فی الدين و الأنفس و الأزواج و كان ذلک فی صدر الإسلام و لئلا ينفتق بهن فتق لما وضع من الأحكام فبايعهن النبی ص حسما لذلک ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَوَلَّوْا قَوْماً غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أی لا تتولوا اليهود و ذلک أن جماعه من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين يتواصلون إليهم بذلک فيصيبون من ثمارهم فنهی الله عن ذلک عن المقاتلين و قيل أراد جميع الكفار أی لا تتخذوا كافرا من الكفار أولياء ثم وصف الكفار فقال «قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَهِ» أی من ثواب الآخره «كَما يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحابِ الْقُبُورِ» يعنی أن اليهود بتكذيبهم محمدا ص و هم يعرفون صدقه و أنه رسول قد يئسوا من أن يكون لهم فی الآخره حظ و خير كما يئس الكفار الذين ماتوا و صاروا فی القبور من أن يكون لهم فی الآخره حظ لأنهم قد أيقنوا بعذاب الله عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل كما يئس كفار العرب من أن يحيا أهل القبور أبدا عن الحسن و قيل كما يئس الكفار من أن ينالهم خير من أصحاب القبور و قيل يريد بالكفار هاهنا الذين يدفنون الموتی أی يئس هؤلاء الذين غضب الله عليهم من الآخره كما يئس الذين دفنوا الموتی منهم.

النظم

ختم الله سبحانه السوره بالأمر بقطع الموالاه من الكفار كما افتتحها به.

ص: ۴۱۶

(۶۱) سوره الصف مدنیه و آیاتها أربع عشره (۱۴)

اشاره

اشاره

و تسمی سوره الحواریین و سوره عیسی (علیه السلام) مدنیه و هی أربع عشره آیه بلا خلاف.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره عیسی (علیه السلام) کان عیسی مصلیا علیه مستغفرا له ما دام فی الدنیا و هو یوم القیامه رفیقه.

أبو بصیر عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره الصف و أدمن قراءتها فی فرائضه و نوافله صفه الله مع ملائکته و أنبیائه المرسلین.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه السوره بقطع موالاه الکفار افتتح هذه السوره بإیجاب ذلک ظاهرا و باطنا ثم بالأمر بالجهاد فقال:

ص: ۴۱۷

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ (۲) كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ (۳) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ (۴)

وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (۵)

اللغه

المقت البغض و الرص إحكام البناء يقال رصصت البناء أى أحكمته و أصله من الرصاص أى جعلته كأنه بنى بالرصاص لتلاؤمه و شده اتصاله.

الإعراب

لم حذفت الألف من ما لشده الاتصال مع ضعف حرف الاعتلال آخر الكلام لأنه حرف تعيير فى موضع تعيير مقتا نصب على التمييز و «أَنْ تَقُولُوا» فى موضع رفع بأنه فاعل كبر و التقدير كبر هذا القول مقتا عند الله و قيل إن الفاعل مضمر فيه و التقدير كبر المقت مقتا عند الله نحو نعم رجلا زيد و المخصوص بالذم أن تقولوا صفا مصدر فى موضع الحال أى مصطفين.

النزول

نزل قوله «لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ» فى المنافقين عن الحسن و قيل نزل فى قوم كانوا يقولون إذا لقينا العدو لم نفر و لم نرجع عنهم ثم لم يفوا بما قالوا و انفلوا يوم أحد حتى شج وجه رسول الله ص و كسرت رباعيته عن مقاتل و الكلبى و قيل نزلت فى قوم قالوا جاهدنا و أبلينا و فعلنا و لم يفعلوا و هم كذبه عن قتاده و قيل لما أخبر الله سبحانه رسوله بثواب شهداء بدر قالت الصحابه لئن لقينا بعد قتالا لنفرغن فيه وسعنا ثم فروا يوم أحد فعيرهم الله تعالى بذلك عن محمد بن كعب و قيل كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون وددنا لو أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه فنعمل به فأخبرهم الله أن أفضل الأعمال إيمان لا شك فيه و الجهاد فكره ذلك ناس و شق عليهم و تباطأوا عنه فنزلت الآيه عن ابن عباس و قيل كان رجل يوم بدر قد آذى المسلمين فقتله صهيب فى القتال فقال رجل يا رسول الله قتلت فلانا ففرح بذلك رسول الله ص فقال عمرو عبد الرحمن لصهيب أخبر النبى ص أنك قتلته و أن فلانا ينتحله فقال صهيب إنما قتلته لله و لرسوله فقال عمرو عبد الرحمن يا رسول الله إنما قتله صهيب فقال كذلك يا أبا يحيى قال نعم يا رسول الله فنزلت الآيه و الآيه الأخرى عن سعيد بن المسيب.

المعنى

«سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ» مر تفسیره و إنما أعید هاهنا لأنه استفتاح السوره بتعظیم الله من جهه ما سبح له بالآیه التی فیه کما یستفتح ببسم الله الرحمن الرحیم و إذا دخل المعنی فی تعظیم الله حسن الاستفتاح به «یا

ص: ۴۱۸

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ» قيل إن الخطاب للمنافقين و هو تقريع لهم بأنهم يظهرون الإيمان و لا يبطنونه و قيل إن الخطاب للمؤمنين و تعيير لهم أن يقولوا شيئا و لا يفعلونه قال الجبائى هذا على ضربين (أحدهما) أن يقول سأفعل و من عزمه أن لا يفعله فهذا قبيح مذموم (و الآخر) أن يقول سأفعل و من عزمه أن يفعله و المعلوم أنه لا يفعله فهذا قبيح لأنه لا يدرى أ يفعله أم لا- و لا- ينبغى فى مثل هذا أن يقرن بلفظه إن شاء الله «كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ» أى كبر هذا القول و عظم مقتا عند الله و هو أن تقولوا ما لا تفعلونه و قيل معناه كبر أن تقولوا ما لا تفعلونه و تعدوا من أنفسكم ما لا تفون به مقتا عند الله «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا» أى يصفون أنفسهم عند القتال صفا و قيل يقاتلون فى سبيله مصطفين «كَأَنَّهُمْ بُنْيانٌ مَرْصُوصٌ» كأنه بنى بالرصاص لتلاؤمه و شده اتصاله و قيل كأنه حائط ممدود رص على البناء فى إحكامه و اتصاله و استقامته أعلم الله سبحانه أنه يحب من ثبت فى القتال و يلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص و معنى محبه الله إياهم أنه يريد ثوابهم و منافعهم ثم ذكر سبحانه حديث موسى (عليه السلام) فى صدق نيته و ثبات عزيمته على الصبر فى أذى قومه تسليه للنبى ص فى تكذيبهم إياه فقال «وَ إِذْ قالَ مُوسى لِقَوْمِهِ يا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» هذا إنكار عليهم إيذاءه بعد ما علموا أنه رسول الله و الرسول يعظم و يبجل و لا- يؤذى و كان قومه آذوه بأنواع من الأذى و هو قولهم اجْعَلْ لَنا إِلهاً و فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقاتِلا- و ما روى فى قصه قارون أنه دس إليه امرأه و زعم أنه زنى بها و رموه بقتل هارون و قيل إن ذلك حين رموه بالأدره و قد ذكرنا ذلك عند قوله «لا- تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى» الآيه «فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» أى فلما مالوا عن الحق و الاستقامه حلاهم و سوء اختيارهم و منعهم الألطاف التى يهدى بها قلوب المؤمنين كقوله وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ عن أبى مسلم و قيل أزاغ الله قلوبهم عما يحبون إلى ما يكرهون و لا يجوز أن يكون المراد أزاغ الله قلوبهم عن الإيمان لأن الله تعالى لا يجوز أن يزيغ أحدا عن الإيمان و أيضا فإنه يخرج الكلام عن الفائده لأنهم إذا زاغوا عن الإيمان فقد حصلوا كفارا فلا معنى لقوله أزاغهم الله عن الإيمان «وَ اللَّهُ لا- يَهْدِي الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ» أى لا- يهديهم الله إلى الثواب و الكرامه و الجنه التى وعدها المؤمنين و قيل لا يفعل بهم الألطاف التى يفعلها بالمؤمنين بل يخليهم و اختيارهم عن أبى مسلم.

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۶ الى ۹]

اشاره

وَ إِذْ قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يا بَنِي إِسْرائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جاءَهُمْ بِالْبَيِّناتِ قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ (۶) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَ هُوَ يُدْعى إِلَى الْإِسْلامِ وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (۷) يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (۸) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (۹)

القراءه

فتح أهل البصره و الحجاز و أبو بكر الياء من قوله من بعدى اسمه أحمد و لم يفتحه الباقون و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير أبى بكر «مُتِمُّ نُورِهِ» مضافا و الباقون متم نوره بالنصب و التنوين.

الحجه

الإضافه ينوى بها الانفصال كما فى قوله إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَهِ و ذائِقَهُ الْمَوْتِ* و النصب فى متم نوره على أنه فى حال الفعل و فيما يأتى.

الإعراب

قوله «اسْمُهُ أَحْمَدُ» فى موضع جر لكونه وصفا للرسول كما أن قوله «يَأْتِي» فى موضع جر أيضا و تقديره اسمه قول أحمد فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و كذلك قوله يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْراهِ أى يجدون ذكره مكتوبا أ لا ترى أن الشخص لا يكتب كما أن أحمد عباره عن الشخص و الاسم قول و القول لا يكون الشخص و خبر المبتدأ يكون المبتدأ فى المعنى و مفعول قوله «يُرِيدُونَ» محذوف و تقديره يريدون ذم الإسلام أو يريدون هذا القول «لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ» أى لإطفاء نور الله «وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم عطف سبحانه بقصه عيسى (عليه السلام) على قصه موسى فقال «وَ إِذْ قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» أى و اذكر إذ قال عيسى بن مريم لقومه الذين بعث إليهم «يا بَنِي إِسْرائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْراهِ» المنزله على موسى «وَ مُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ» يعنى نبينا محمدا ص كما قال الشاعر:

صلى الإله و من يحف بعرشه و الطيبون على المبارك أحمد

و لهذا الاسم معنيان (أحدهما) أن يجعل أحمد مبالغه من الفاعل أى هو أكثر حمدا لله من غيره (و الآخر) أن يجعل مبالغه من المفعول أى يحمد بما فيه من الأخلاق و المحاسن أكثر مما يحمد غيره و

صحت الروايه عن الزهرى عن محمد بن جبير بن المطعم عن أبيه قال قال رسول الله ص إن لى أسماء أنا أحمد و أنا محمد و أنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر و أنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى و أنا العاقب الذى ليس بعدى نبى أورده البخارى فى الصحيح

و قد تضمنت الآيه أن عيسى بشر قومه بمحمد و بنبوته و أخبرهم برسالته و فى هذه البشرى معجزه لعيسى (عليه السلام) عند ظهور محمد ص و أمر لأمته أن يؤمنوا به عند مجيئه «فَلَمّا جاءَهُمْ» أحمد «بِالْبَيِّناتِ» أى بالدلالات الظاهره و المعجزات الباهره «قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ» أى من أشد ظلما ممن اختلق الكذب على الله و قال لمعجزاته سحر و للرسول إنه ساحر كذاب «وَ هُوَ يُدْعى إِلَى الْإِسْلامِ» الذى فيه نجاته و قيل يدعى إلى الاستسلام لأمره و الانقياد لطاعته «وَ اللَّهُ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّالِمِينَ» الذين ظلموا أنفسهم بفعل الكفر و المعاصى قال ابن جريج هم الكفار و المنافقون و يدل عليه قوله بعد «يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ بِأَفْواهِهِمْ» أى يريدون إذهاب نور الإيمان و الإسلام بفاسد الكلام الجارى مجرى تراكم الظلام فمثلهم فيه كمثل من حاول إطفاء نور الشمس بفيه «وَ اللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ» أى مظهر كلمته و مؤيد نبيه و معلن دينه و شريعته و مبلغ ذلك غايته «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ» محمدا ص «بِالْهُدى» من التوحيد و إخلاص العباده له «وَ دِينِ الْحَقِّ» و هو دين الإسلام و ما تعبد به الخلق «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» بالحجه و التأييد و النصره «وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ» و فى هذه دلاله على صحه نبوه نبينا محمد ص لأنه سبحانه قد أظهر دينه على جميع الأديان بالاستعلاء و القهر و إعلاء الشأن كما وعده ذلك فى حال الضعف و قله الأعوان و أراد بالدين جنس الأديان فلذلك أدخل الألف و اللام

و روى العياشى بالإسناد عن عمران بن ميثم عن عبايه أنه سمع أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ» أ ظهر بعد ذلك قالوا نعم قال كلا فو الذى نفسى بيده حتى لا تبقى قريه إلا و ينادى فيها بشهاده أن لا إله إلا الله بكره و عشيا.

[سوره الصف (۶۱): الآيات ۱۰ الى ۱۴]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَهٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ (۱۰) تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۱) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَساكِنَ طَيِّبَهً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۲) وَ أُخْرى تُحِبُّونَها نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (۱۳) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصارَ اللَّهِ كَما قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوارِيِّينَ مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ فَآمَنَتْ طائِفَهٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ وَ كَفَرَتْ طائِفَهٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ (۱۴)

القراءه

قرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد و الباقون «تُنْجِيكُمْ» بالتخفيف و قرأ أهل الحجاز و أبو عمرو أنصارا بالتنوين لله بغير ألف و الباقون «أَنْصارَ اللَّهِ» بالإضافه إلى الله.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ تنجيكم بالتشديد قوله نَجَّيْنا هُوداً وَ الَّذِينَ آمَنُوا و حجه التخفيف فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ.

اللغه

التجاره طلب الربح فى شراء المتاع و استعير هنا لطلب الربح فى أعمال الطاعه و الجهاد مقاتله العدو.

الإعراب

إنما جاز تؤمنون بالله مع أنه محمول على تجاره و خبر عنها و لا يصح أن يقال للتجاره تؤمنون و إنما يقال و أن تؤمنوا بالله لأنه جاء على طريق ما يدل على خبر التجاره لا على نفس الخبر إذ الفعل يدل على مصدره و إنما انعقاده بالتجاره فى المعنى لا فى اللفظ و فى ذلك توطئه لما يبنى على المعنى فى الإيجاز و العرب تقول هل لك فى خير تقوم إلى فلان فتعوده و أن تقوم إليه و قوله «يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» فى كونه مجزوما وجهان

(أحدهما) أنه جواب هل أدلكم و هو قول الفراء و أنكره أصحابنا البصريون و قالوا إن الدلاله على التجاره لا توجب المغفره (و الآخر) أنه محمول على المعنى لأن قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ» معناه آمنوا بالله و رسوله و جاهدوا فى سبيله و هو أمر جاء على لفظ الخبر و يدل على ذلك قراءه عبد الله بن مسعود آمنوا بالله و جاهدوا و لا يمتنع أن يأتى الأمر بلفظ الخبر كما أتى الخبر بلفظ الأمر فى قوله فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا المعنى فمد له الرحمن مدا لأن القديم تعالى لا يأمر نفسه و مثل ذلك أسمع بهم و أبصر لفظه أمر و معناه خبر و يجوز أن يكون قوله «تُؤْمِنُونَ» مرفوعا بسقوط أن و الموصول و الصله فى موضع جر على البدل من تجاره و تقديره هل أدلكم على تجاره إيمان بالله و قوله «وَ أُخْرى» فى موضع جر بأنها صفه لموصوف محذوف مجرور بالعطف على تجاره تقديره و على تجاره أخرى محبوبه و قال الزجاج تقديره و لكم تجاره أخرى فعلى هذا يكون أخرى صفه موصوف محذوف مرفوع بالابتداء و تحبونها صفه بعد صفه و نصر خبر مبتدإ محذوف تقديره هى نصر من الله. «مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ» إلى هاهنا بمعنى مع أى مع الله.

المعنى

لما تقدم ذكر الرسول عقبه سبحانه بذكر الدعاء إلى قبول قوله و نصرته و العمل بشريعته فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» و هو خطاب للمؤمنين على العموم و قيل هو خطاب لمن تقدم ذكرهم فى أول السوره «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ» صورته صوره العرض و المراد به الأمر على سبيل التلطف فى الاستدعاء إلى الإخلاص فى الطاعه و المعنى هل ترغبون فى تجاره منجيه من العذاب الأليم و هو الإيمان بالله و رسوله و الجهاد فى سبيل الله بالمال و النفس و ذلك قوله «تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ» و إنما أنزل هذا لما قالوا لو نعلم أى الأعمال أفضل و أحب إلى الله لعملناه فجعل الله سبحانه ذلك العمل بمنزله التجاره لأنهم يربحون فيها رضى الله و الفوز بالثواب و النجاه من العقاب «ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» أى ما وصفته و ذكرته لكم أنفع لكم و خير عاقبه لو علمتم ذلك و اعترفتم بصحته و قيل إن معناه إن التجاره التى دللتكم عليها خير لكم من التجاره التى أنتم مشتغلون بها لأنها تؤدى إلى ربح لا يزول و لا يبيد و هذه تؤدى إلى ربح يزول و يبيد إن كنتم تعلمون مضار الأشياء و منافعها يغفر لكم ذنوبكم فإنكم إن علمتم بذلك «يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً» أى مواضع تسكنونها مستلذه مستطابه «فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» أى إقامه لا تبغون عنها حولا «ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» لا ما يعده الناس فوزا من طول البقاء و ولايه الدنيا و سأل الحسن عمران بن الحصين و أبا هريره عن تفسير قوله «وَ مَساكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» فقالا على الخبير سقطت

سألنا رسول الله ص عن ذلك فقال قصر من لؤلؤ فى الجنه فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوته حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمرده خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش امرأه من الحور العين فى كل بيت سبعون مائده على كل مائده سبعون لونا من الطعام فى كل بيت سبعون وصيفا و وصيفه قال و يعطى الله المؤمن من القوه فى غداه واحده ما يأتى على ذلك كله

ثم قال سبحانه «وَ أُخْرى تُحِبُّونَها» أى و تجاره أخرى أو خصله أخرى تحبونها عاجلا مع ثواب الآجل و هذا من الله تعالى زياده ترغيب إذ علم سبحانه أن فيهم من يحاول عاجل النصر إما رغبه فى الدنيا و إما تأييدا للدين فوعدهم ذلك بأن قال «نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ» أى تلك الخصله أو تلك التجاره نصر من الله لكم على أعدائكم و فتح قريب لبلادهم يعنى النصر على قريش و فتح مكه عن الكلبى و قيل يريد فتح فارس و الروم و سائر فتوح الإسلام على العموم عن عطاء و قريب معناه قريب كونه و قيل قريب منكم يقرب الرجوع منه إلى أوطانكم «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» أى بشرهم بهذين الثوابين عاجلا و آجلا على الجهاد و هو النصر فى الدنيا و الجنه فى العقبى ثم حض سبحانه المؤمنين على نصره دينه فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصارَ اللَّهِ» أى أنصار دينه و أعوان نبيه و إنما أضاف إلى نفسه كما يقال للكعبه بيت الله و قيل حمزه بن عبد المطلب أسد الله و المعنى دوموا على ما أنتم عليه من النصره «كَما قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» أى مثل قول عيسى بن مريم «لِلْحَوارِيِّينَ» و هم خاصه الأنبياء و سموا بذلك لأنهم أخلصوا من كل عيب عن الزجاج و قيل سموا بذلك لبياض ثيابهم و قيل لأنهم كانوا قصارين «مَنْ أَنْصارِي إِلَى اللَّهِ» و المعنى قل يا محمد إنى أدعوكم إلى هذا الأمر كما دعا عيسى قومه فقال من أنصارى مع الله ينصرنى مع نصره الله إياى و قيل إلى الله أى فيما يقرب إلى الله كما يقال اللهم منك و إليك «قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللَّهِ» أى أنصار دين الله و أولياء الله و قيل إنهم إنما سموا نصارى لقولهم نحن أنصار الله «فَآمَنَتْ طائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ» أى صدقت بعيسى «وَ كَفَرَتْ طائِفَةٌ» أخرى به قال ابن عباس يعنى فى زمن عيسى (عليه السلام) و ذلك أنه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقه قالت كان الله فارتفع و فرقه قالت كان ابن الله فرفعه إليه و فرقه قالوا كان عبد الله و رسوله فرفعه إليه و هم المؤمنون و اتبع كل فرقه منهم طائفه من الناس فاقتتلوا و ظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث محمد ص فظهرت الفرقه المؤمنه على الكافرين و ذلك قوله «فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظاهِرِينَ» أى عالين غالبين و قيل معناه أصبحت حجه من آمن بعيسى ظاهره بتصديق محمد ص بأن عيسى كلمه الله و روحه عن إبراهيم و قيل بل أيدوا فى زمانهم على من كفر بعيسى عن مجاهد و قيل

معناه فآمنت طائفه من بنی إسرائیل بمحمد ص و کفرت طائفه به فأصبحوا قاهرین لعدوهم بالحجه و القهر و الغلبه و بالله التوفیق.

ص: ۴۲۵

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فی نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فی مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فی الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتی بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمی لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فی البحث والدراسة وتطبيقها فی أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فی الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز
القائمية
اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹