مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والتحریات الکمبیوتریة

السلام علیک یا صاحب الزمان

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البيان
في تفسير القرآن
للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي
تصحيح وتحقيق وتعليق
الجزء الثامن
دار المعرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البيان فى تفسير القرآن

كاتب:

طبرسى (معروف) ، امين الاسلام ابوعلى فضل بن حسن

(صاحب مجمع البيان و اعلام الورى و...)

نشرت فى الطباعة:

دار المعرفة

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مجمع البيان فی تفسير القرآن المجلد ۸ ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

(۲۹) سوره العنكبوت مكيه و آياتها تسع و ستون (۶۹) ----- ۴۱

اشاره ----- ۴۱

[توضيح] ----- ۴۱

عدد آيها ----- ۴۱

اختلافها ----- ۴۱

فضلها ----- ۴۱

تفسيرها ----- ۴۱

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱ الى ۵] ----- ۴۱

اشاره ----- ۴۱

القراءه ----- ۴۳

الحجه ----- ۴۳

الإعراب ----- ۴۳

المعنى ----- ۴۴

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۴۵

اشاره ----- ۴۵

الإعراب ----- ۴۶

المعنى ----- ۴۷

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱۱ الى ۱۵] ----- ۴۸

اشاره ----- ۴۸

اللغه ----- ۴۸

الإعراب ----- ۴۹
المعنی ----- ۴۹
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۵۰
اشاره ----- ۵۰
القراءه ----- ۵۱
الحجه ----- ۵۱
الإعراب ----- ۵۱
المعنی ----- ۵۱
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۵۲
اشاره ----- ۵۲
القراءه ----- ۵۳
الحجه ----- ۵۳
المعنی ----- ۵۴
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۵۶
اشاره ----- ۵۶
القراءه ----- ۵۶
اللغه ----- ۵۶
المعنی ----- ۵۶
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۵۸
اشاره ----- ۵۸
القراءه ----- ۵۸
الحجه ----- ۵۸
المعنی ----- ۵۹
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
اللغه ----- ۶۰

الإعراب ----- ۶۱
المعنى ----- ۶۱
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۱ الى ۴۵] ----- ۶۲
اشاره ----- ۶۲
القراءه ----- ۶۲
الحجه و الإعراب ----- ۶۲
اللغه ----- ۶۳
المعنى ----- ۶۳
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۶ الى ۵۰] ----- ۶۶
اشاره ----- ۶۶
القراءه ----- ۶۷
الحجه ----- ۶۷
اللغه ----- ۶۷
الإعراب ----- ۶۷
المعنى ----- ۶۷
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۱ الى ۵۵] ----- ۶۹
اشاره ----- ۶۹
القراءه ----- ۷۰
الحجه ----- ۷۰
الإعراب ----- ۷۰
المعنى ----- ۷۰
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۵۶ الى ۶۰] ----- ۷۱
اشاره ----- ۷۱
القراءه ----- ۷۱
الحجه ----- ۷۲
الإعراب ----- ۷۲

المعنى ----- ۷۳
[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶۱ الى ۶۹] ----- ۷۴
اشاره ----- ۷۴
القراءه ----- ۷۵
الحجه ----- ۷۵
اللغه ----- ۷۵
الإعراب ----- ۷۵
المعنى ----- ۷۵
(۳۰) سوره الروم مكيه و آياتها ستون (۶۰) ----- ۷۷
اشاره ----- ۷۷
[توضيح] ----- ۷۷
عدد آيها ----- ۷۷
اختلافها ----- ۷۷
فضلها ----- ۷۷
تفسيرها ----- ۷۷
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱ الى ۷] ----- ۷۷
اشاره ----- ۷۷
اللغه ----- ۷۸
الإعراب ----- ۷۸
المعنى ----- ۷۸
[القصه] ----- ۷۹
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۸ الى ۱۰] ----- ۸۰
اشاره ----- ۸۰
القراءه ----- ۸۰
الحجه ----- ۸۰
المعنى ----- ۸۱

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ---- ۸۲
اشاره ---- ۸۲
القراءه ---- ۸۳
الحجه ---- ۸۳
اللغه ---- ۸۳
المعنى ---- ۸۴
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ---- ۸۶
اشاره ---- ۸۶
القراءه ---- ۸۷
الحجه ---- ۸۷
الإعراب ---- ۸۷
المعنى ---- ۸۸
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ---- ۸۹
اشاره ---- ۸۹
الإعراب ---- ۹۰
المعنى ---- ۹۰
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ---- ۹۳
اشاره ---- ۹۳
القراءه ---- ۹۳
اللغه ---- ۹۳
المعنى ---- ۹۳
[سوره الروم (۳۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---- ۹۴
اشاره ---- ۹۴
القراءه ---- ۹۵
الحجه ---- ۹۵
المعنى ---- ۹۶

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ---- ۹۷
اشاره ---- ۹۷
اللغه ---- ۹۸
المعنی ---- ۹۸
[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ---- ۹۹
اشاره ---- ۹۹
القراءه ---- ۱۰۰
الحجه ---- ۱۰۰
الإعراب ---- ۱۰۰
المعنی ---- ۱۰۱
[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ---- ۱۰۲
اشاره ---- ۱۰۲
القراءه ---- ۱۰۳
الإعراب ---- ۱۰۳
المعنی ---- ۱۰۳
[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ---- ۱۰۴
اشاره ---- ۱۰۴
القراءه ---- ۱۰۴
الحجه ---- ۱۰۵
المعنی ---- ۱۰۵
(۳۱) سوره لقمان مکیه و آیاتها أربع و ثلاثون (۳۴) ---- ۱۰۶
اشاره ---- ۱۰۶
[توضیح] ---- ۱۰۶
عدد آیها ---- ۱۰۶
اختلافها ---- ۱۰۶
فضلها ---- ۱۰۶

تفسیرها ----- ۱۰۶
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۱۰۶
اشاره ----- ۱۰۶
القراءه ----- ۱۰۸
الحجه ----- ۱۰۸
الإعراب ----- ۱۰۸
المعنی ----- ۱۰۹
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۱۱۱
اشاره ----- ۱۱۱
القراءه ----- ۱۱۱
الحجه ----- ۱۱۱
الإعراب ----- ۱۱۲
المعنی ----- ۱۱۲
[فصل فی ذکر نبذ من حکم لقمان] ----- ۱۱۴
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۱۱۶
اشاره ----- ۱۱۶
القراءه ----- ۱۱۷
الحجه ----- ۱۱۷
المعنی ----- ۱۱۸
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۱۲۰
اشاره ----- ۱۲۰
المعنی ----- ۱۲۱
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۱۲۲
اشاره ----- ۱۲۲
القراءه ----- ۱۲۲
الحجه ----- ۱۲۲

المعنی ----- ۱۲۳
[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۳۱ الی ۳۴] ----- ۱۲۴
اشاره ----- ۱۲۴
القراءه ----- ۱۲۴
الحجه ----- ۱۲۴
اللغه ----- ۱۲۴
الإعراب ----- ۱۲۵
المعنی ----- ۱۲۵
(۳۲) سوره السجده مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰) ----- ۱۲۷
اشاره ----- ۱۲۷
[توضیح] ----- ۱۲۷
عدد آیها ----- ۱۲۷
اختلافها ----- ۱۲۷
فضلها ----- ۱۲۷
تفسیرها ----- ۱۲۷
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۱۲۷
اشاره ----- ۱۲۷
الإعراب ----- ۱۲۹
المعنی ----- ۱۲۹
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۱۳۱
اشاره ----- ۱۳۱
القراءه ----- ۱۳۱
الحجه ----- ۱۳۱
المعنی ----- ۱۳۲
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۱۳۳
اشاره ----- ۱۳۳

اللغه ----- ۱۳۴
الإعراب ----- ۱۳۴
المعنی ----- ۱۳۴
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۱۳۶
اشاره ----- ۱۳۶
القراءه ----- ۱۳۶
الحجه ----- ۱۳۶
اللغه ----- ۱۳۷
المعنی ----- ۱۳۷
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۱۳۹
اشاره ----- ۱۳۹
القراءه ----- ۱۴۰
الحجه ----- ۱۴۰
المعنی ----- ۱۴۰
[سوره السجده (۳۲): الآیات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۱۴۲
اشاره ----- ۱۴۲
القراءه ----- ۱۴۲
الحجه ----- ۱۴۲
اللغه ----- ۱۴۳
الإعراب ----- ۱۴۳
المعنی ----- ۱۴۳
(۳۳) سوره الأحزاب مدنیه و آیاتها ثلاث و سبعون (۷۳) ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
[توضیح] ----- ۱۴۵
فضلها ----- ۱۴۵
تفسیرها ----- ۱۴۵

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۱۴۵
اشاره ----- ۱۴۵
القراءه ----- ۱۴۶
الحجه ----- ۱۴۶
المعنی ----- ۱۴۷
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۱۴۹
اشاره ----- ۱۴۹
القراءه ----- ۱۵۰
الحجه ----- ۱۵۰
الإعراب ----- ۱۵۰
المعنی ----- ۱۵۰
[قصه غزوه الخندق] ----- ۱۵۴
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۱۶۲
اشاره ----- ۱۶۲
القراءه ----- ۱۶۳
الحجه ----- ۱۶۳
اللغه ----- ۱۶۴
المعنی ----- ۱۶۵
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۱۶۸
اشاره ----- ۱۶۸
القراءه ----- ۱۶۹
اللغه ----- ۱۶۹
المعنی ----- ۱۶۹
[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۲۶ الی ۲۷] ----- ۱۷۱
اشاره ----- ۱۷۱
اللغه ----- ۱۷۱

[القصه] ----- ۱۷۲
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۲۸ الى ۳۱] ----- ۱۷۴
اشاره ----- ۱۷۴
القراءه ----- ۱۷۴
الحجه ----- ۱۷۵
اللغه ----- ۱۷۵
المعنى ----- ۱۷۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۳۲ الى ۳۵] ----- ۱۷۷
اشاره ----- ۱۷۷
القراءه ----- ۱۷۸
الحجه ----- ۱۷۸
اللغه ----- ۱۷۸
الإعراب ----- ۱۷۸
المعنى ----- ۱۷۹
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۱۸۳
اشاره ----- ۱۸۳
القراءه ----- ۱۸۴
الحجه ----- ۱۸۴
اللغه ----- ۱۸۴
الإعراب ----- ۱۸۵
المعنى ----- ۱۸۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۱ الى ۴۸] ----- ۱۹۰
اشاره ----- ۱۹۰
المعنى ----- ۱۹۰
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۹ الى ۵۰] ----- ۱۹۲
اشاره ----- ۱۹۲

القراءه ----- ۱۹۳
الحجه ----- ۱۹۳
الإعراب ----- ۱۹۳
المعنى ----- ۱۹۳
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۵۱ الى ۵۵] ----- ۱۹۵
اشاره ----- ۱۹۵
القراءه ----- ۱۹۶
الحجه ----- ۱۹۶
اللغه ----- ۱۹۶
الإعراب ----- ۱۹۶
المعنى ----- ۱۹۸
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۵۶ الى ۶۲] ----- ۲۰۱
اشاره ----- ۲۰۱
القراءه ----- ۲۰۲
الحجه ----- ۲۰۲
اللغه ----- ۲۰۲
الإعراب ----- ۲۰۲
المعنى ----- ۲۰۲
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۶۳ الى ۶۹] ----- ۲۰۵
اشاره ----- ۲۰۵
القراءه ----- ۲۰۶
الحجه ----- ۲۰۶
المعنى ----- ۲۰۶
[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۷۰ الى ۷۳] ----- ۲۰۸
اشاره ----- ۲۰۸
المعنى ----- ۲۰۸

(۳۴) سوره سبإ مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴) ---- ۲۱۲
اشاره ---- ۲۱۲
عدد آیها ---- ۲۱۲
اختلافها ---- ۲۱۲
فضلها ---- ۲۱۲
تفسیرها ---- ۲۱۲
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۵] ---- ۲۱۲
اشاره ---- ۲۱۲
القراءه ---- ۲۱۴
الحجه ---- ۲۱۴
اللغه ---- ۲۱۴
الإعراب ---- ۲۱۵
المعنی ---- ۲۱۵
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۶ الی ۹] ---- ۲۱۶
اشاره ---- ۲۱۶
القراءه ---- ۲۱۶
الحجه ---- ۲۱۶
الإعراب ---- ۲۱۷
المعنی ---- ۲۱۸
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱۰ الی ۱۴] ---- ۲۱۹
اشاره ---- ۲۱۹
القراءه ---- ۲۱۹
الحجه ---- ۲۲۰
اللغه ---- ۲۲۰
الإعراب ---- ۲۲۱
المعنی ---- ۲۲۲

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۱۵ الی ۱۹] ----- ۲۲۶
اشاره ----- ۲۲۶
القراءه ----- ۲۲۸
الحجه ----- ۲۲۸
اللغه ----- ۲۲۹
الإعراب ----- ۲۳۰
المعنی ----- ۲۳۰
[القصه] ----- ۲۳۲
[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۲۰ الی ۲۵] ----- ۲۳۲
اشاره ----- ۲۳۲
القراءه ----- ۲۳۳
الحجه ----- ۲۳۳
اللغه ----- ۲۳۴
الإعراب ----- ۲۳۴
المعنی ----- ۲۳۴
[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۲۶ الی ۳۰] ----- ۲۳۶
اشاره ----- ۲۳۶
الإعراب ----- ۲۳۷
المعنی ----- ۲۳۷
[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۳۱ الی ۳۵] ----- ۲۳۸
اشاره ----- ۲۳۸
الإعراب ----- ۲۳۸
المعنی ----- ۲۳۹
[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۲۴۰
اشاره ----- ۲۴۰
القراءه ----- ۲۴۱

الحجه ----- ۲۴۱
الإعراب ----- ۲۴۱
المعنی ----- ۲۴۱
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ----- ۲۴۴
اشاره ----- ۲۴۴
الإعراب ----- ۲۴۴
المعنی ----- ۲۴۴
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ----- ۲۴۵
اشاره ----- ۲۴۵
الإعراب ----- ۲۴۶
المعنی ----- ۲۴۶
[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۵۱ الی ۵۴] ----- ۲۴۷
اشاره ----- ۲۴۷
القراءه ----- ۲۴۸
الحجه ----- ۲۴۸
المعنی ----- ۲۴۸
(۳۵) سوره فاطر مکیه و آیاتها خمس و أربعون (۴۵) ----- ۲۵۱
اشاره ----- ۲۵۱
[توضیح] ----- ۲۵۱
عدد آیها ----- ۲۵۱
اختلافها ----- ۲۵۱
فضلها ----- ۲۵۱
تفسیرها ----- ۲۵۱
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۲۵۱
اشاره ----- ۲۵۱
القراءه ----- ۲۵۲

الحجه -- ۲۵۲
اللغه -- ۲۵۲
الإعراب -- ۲۵۲
المعنی -- ۲۵۲
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۶ الی ۱۰] -- ۲۵۴
اشاره -- ۲۵۴
القراءه -- ۲۵۴
الإعراب -- ۲۵۴
المعنی -- ۲۵۴
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۱ الی ۱۷] -- ۲۵۶
اشاره -- ۲۵۶
القراءه -- ۲۵۷
الحجه -- ۲۵۷
اللغه -- ۲۵۷
الإعراب -- ۲۵۷
المعنی -- ۲۵۷
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۸ الی ۲۶] -- ۲۵۹
اشاره -- ۲۵۹
اللغه -- ۲۵۹
المعنی -- ۲۶۰
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲۷ الی ۳۰] -- ۲۶۱
اشاره -- ۲۶۱
اللغه -- ۲۶۱
الإعراب -- ۲۶۲
المعنی -- ۲۶۲
[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۱ الی ۳۵] -- ۲۶۳

اشاره ----- ۲۶۳
القراءه ----- ۲۶۴
اللغه ----- ۲۶۴
الإعراب ----- ۲۶۴
المعنى ----- ۲۶۴
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۲۶۷
اشاره ----- ۲۶۷
القراءه ----- ۲۶۷
الحجه ----- ۲۶۷
اللغه ----- ۲۶۸
الإعراب ----- ۲۶۸
المعنى ----- ۲۶۸
[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۴۱ الى ۴۵] ----- ۲۷۱
اشاره ----- ۲۷۱
القراءه ----- ۲۷۱
الحجه ----- ۲۷۱
الإعراب ----- ۲۷۲
المعنى ----- ۲۷۲
(۳۶) سوره یس مکیه و آیاتها ثلاث و ثمانون (۸۳) ----- ۲۷۴
اشاره ----- ۲۷۴
[توضیح] ----- ۲۷۴
عدد آیها ----- ۲۷۴
اختلافها ----- ۲۷۴
فضلها ----- ۲۷۴
تفسیرها ----- ۲۷۶
[سوره یس (۳۶): الآیات ۱ الى ۱۰] ----- ۲۷۶

اشاره ----- ۲۷۶

القراءه ----- ۲۷۷

الحجه ----- ۲۷۷

اللغه ----- ۲۷۸

المعنى ----- ۲۷۹

[سوره يس (۳۶): الآيات ۱۱ الى ۲۰] ----- ۲۸۱

اشاره ----- ۲۸۱

القراءه ----- ۲۸۲

الحجه ----- ۲۸۲

الإعراب ----- ۲۸۲

المعنى ----- ۲۸۲

[سوره يس (۳۶): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ----- ۲۸۵

اشاره ----- ۲۸۵

القراءه ----- ۲۸۶

الحجه ----- ۲۸۶

المعنى ----- ۲۸۷

[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ----- ۲۸۹

اشاره ----- ۲۸۹

القراءه ----- ۲۸۹

الحجه ----- ۲۸۹

الإعراب ----- ۲۸۹

المعنى ----- ۲۸۹

[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ----- ۲۹۰

اشاره ----- ۲۹۰

القراءه ----- ۲۹۱

الحجه ----- ۲۹۱

اللغه ----- ۲۹۱
المعنی ----- ۲۹۲
[سوره یس (۳۶): الآیات ۴۱ الی ۵۰] ----- ۲۹۴
اشاره ----- ۲۹۴
القراءه ----- ۲۹۴
الحجه ----- ۲۹۴
اللغه ----- ۲۹۵
الإعراب ----- ۲۹۵
المعنی ----- ۲۹۵
[سوره یس (۳۶): الآیات ۵۱ الی ۶۰] ----- ۲۹۷
اشاره ----- ۲۹۷
القراءه ----- ۲۹۷
الحجه ----- ۲۹۸
اللغه ----- ۲۹۸
المعنی ----- ۲۹۹
[سوره یس (۳۶): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۳۰۱
اشاره ----- ۳۰۱
القراءه ----- ۳۰۱
الحجه ----- ۳۰۱
المعنی ----- ۳۰۱
[سوره یس (۳۶): الآیات ۶۶ الی ۷۰] ----- ۳۰۲
اشاره ----- ۳۰۲
القراءه ----- ۳۰۲
الحجه ----- ۳۰۲
اللغه ----- ۳۰۳
الإعراب ----- ۳۰۳

المعنی ----- ۳۰۳
[سوره یس (۳۶): الآیات ۷۱ الی ۷۶] ----- ۳۰۵
اشاره ----- ۳۰۵
القراءه ----- ۳۰۶
الحجه ----- ۳۰۶
المعنی ----- ۳۰۶
[سوره یس (۳۶): الآیات ۷۷ الی ۸۳] ----- ۳۰۷
اشاره ----- ۳۰۷
القراءه ----- ۳۰۸
الإعراب ----- ۳۰۸
المعنی ----- ۳۰۸
(۳۷) سوره الصافات مکیه و آیاتها ثنتان و ثمانون و مائه (۱۸۲) ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
عدد آیها ----- ۳۱۲
اختلافها ----- ۳۱۲
فضلها ----- ۳۱۲
تفسیرها ----- ۳۱۲
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱ الی ۱۰] ----- ۳۱۲
اشاره ----- ۳۱۲
القراءه ----- ۳۱۴
الحجه ----- ۳۱۴
اللغه ----- ۳۱۵
الإعراب ----- ۳۱۵
المعنی ----- ۳۱۵
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۳۱۷
اشاره ----- ۳۱۷

القراءه ----- ۳۱۷
الحجه ----- ۳۱۷
اللغه ----- ۳۱۸
المعنى ----- ۳۱۸
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۲۱ الى ۳۰] ----- ۳۱۹
اشاره ----- ۳۱۹
المعنى ----- ۳۲۰
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۳۱ الى ۴۰] ----- ۳۲۱
اشاره ----- ۳۲۱
المعنى ----- ۳۲۱
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۴۱ الى ۵۰] ----- ۳۲۲
اشاره ----- ۳۲۲
القراءه ----- ۳۲۳
الحجه ----- ۳۲۳
اللغه ----- ۳۲۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۵۱ الى ۶۰] ----- ۳۲۵
اشاره ----- ۳۲۵
القراءه ----- ۳۲۵
الحجه ----- ۳۲۵
الإعراب ----- ۳۲۵
المعنى ----- ۳۲۵
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۶۱ الى ۷۰] ----- ۳۲۶
اشاره ----- ۳۲۶
اللغه ----- ۳۲۷
المعنى ----- ۳۲۷
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۷۱ الى ۸۲] ----- ۳۳۰

اشاره ----- ۳۳۰
المعنی ----- ۳۳۰
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۸۳ الی ۱۰۰] ----- ۳۳۲
اشاره ----- ۳۳۲
القراءه ----- ۳۳۲
الحجه ----- ۳۳۲
اللغه ----- ۳۳۳
المعنی ----- ۳۳۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۰۱ الی ۱۱۳] ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶
القراءه ----- ۳۳۷
الحجه ----- ۳۳۷
اللغه ----- ۳۳۷
الإعراب ----- ۳۳۸
المعنی ----- ۳۳۸
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۱۴ الی ۱۲۲] ----- ۳۴۳
اشاره ----- ۳۴۳
اللغه ----- ۳۴۳
المعنی ----- ۳۴۳
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۲۳ الی ۱۳۲] ----- ۳۴۵
اشاره ----- ۳۴۵
القراءه ----- ۳۴۵
الحجه ----- ۳۴۵
الإعراب ----- ۳۴۶
المعنی ----- ۳۴۶
[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الی ۱۴۸] ----- ۳۴۷

اشاره ----- ۳۴۷
القراءه ----- ۳۴۷
اللغه ----- ۳۴۷
الإعراب ----- ۳۴۸
المعنی ----- ۳۴۸
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۴۹ الی ۱۶۰] ----- ۳۵۰
اشاره ----- ۳۵۰
القراءه ----- ۳۵۰
الحجه ----- ۳۵۰
المعنی ----- ۳۵۱
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۶۱ الی ۱۷۰] ----- ۳۵۲
اشاره ----- ۳۵۲
القراءه ----- ۳۵۲
الحجه ----- ۳۵۲
اللغه ----- ۳۵۲
المعنی ----- ۳۵۲
[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۷۱ الی ۱۸۲] ----- ۳۵۳
اشاره ----- ۳۵۳
المعنی ----- ۳۵۴
(۳۸) سوره ص مکیه و آیاتها ثمان و ثمانون (۸۸) ----- ۳۵۶
اشاره ----- ۳۵۶
عدد آیها ----- ۳۵۶
اختلافها ----- ۳۵۶
فضلها ----- ۳۵۶
تفسیرها ----- ۳۵۶
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۵۶

اشاره ----- ۳۵۶
القراءه ----- ۳۵۸
الحجه ----- ۳۵۸
المعنی ----- ۳۶۰
[سوره ص (۳۸): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۶۰
اشاره ----- ۳۶۰
اللغه ----- ۳۶۱
الإعراب ----- ۳۶۱
المعنی ----- ۳۶۱
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۱ الی ۱۵] ----- ۳۶۲
اشاره ----- ۳۶۲
القراءه ----- ۳۶۲
الحجه ----- ۳۶۲
اللغه ----- ۳۶۲
الإعراب ----- ۳۶۳
المعنی ----- ۳۶۳
[سوره ص (۳۸): الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۳۶۴
اشاره ----- ۳۶۴
اللغه ----- ۳۶۴
المعنی ----- ۳۶۵
[سوره ص (۳۸): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۳۶۶
اشاره ----- ۳۶۶
القراءه ----- ۳۶۶
الحجه ----- ۳۶۷
اللغه ----- ۳۶۷
المعنی ----- ۳۶۸

[سوره ص (۳۸): الآيات ۲۶ الی ۲۹] ----- ۳۷۰
اشاره ----- ۳۷۰
القراءه ----- ۳۷۱
الحجه ----- ۳۷۱
اللغه ----- ۳۷۱
المعنى ----- ۳۷۱
[سوره ص (۳۸): الآيات ۳۰ الی ۴۰] ----- ۳۷۲
اشاره ----- ۳۷۲
اللغه ----- ۳۷۳
المعنى ----- ۳۷۳
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۳۷۸
اشاره ----- ۳۷۸
القراءه ----- ۳۷۸
الحجه ----- ۳۷۹
اللغه ----- ۳۷۹
المعنى ----- ۳۷۹
[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۵ الی ۵۴] ----- ۳۸۲
اشاره ----- ۳۸۲
القراءه ----- ۳۸۲
الحجه ----- ۳۸۲
الإعراب ----- ۳۸۴
المعنى ----- ۳۸۴
[سوره ص (۳۸): الآيات ۵۵ الی ۶۱] ----- ۳۸۶
اشاره ----- ۳۸۶
القراءه ----- ۳۸۶
الحجه ----- ۳۸۶

اللغه ----- ۳۸۷
المعنی ----- ۳۸۸
[سوره ص (۳۸): الآیات ۶۲ الی ۷۰] ----- ۳۸۹
اشاره ----- ۳۸۹
القراءه ----- ۳۸۹
الحجه ----- ۳۸۹
المعنی ----- ۳۹۰
[سوره ص (۳۸): الآیات ۷۱ الی ۸۳] ----- ۳۹۱
اشاره ----- ۳۹۱
المعنی ----- ۳۹۲
[سوره ص (۳۸): الآیات ۸۴ الی ۸۸] ----- ۳۹۳
اشاره ----- ۳۹۳
القراءه ----- ۳۹۳
الحجه ----- ۳۹۴
المعنی ----- ۳۹۴
(۳۹) سوره الزمر مکیه و آیاتها خمس و سبعون (۷۵) ----- ۳۹۵
اشاره ----- ۳۹۵
[توضیح] ----- ۳۹۵
عدد آیها ----- ۳۹۵
اختلافها ----- ۳۹۵
فضلها ----- ۳۹۵
تفسیرها ----- ۳۹۵
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۹۵
اشاره ----- ۳۹۵
اللغه ----- ۳۹۷
الإعراب ----- ۳۹۷

المعنی ----- ۳۹۷
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۹۹
اشاره ----- ۳۹۹
القراءه ----- ۴۰۰
الحجه ----- ۴۰۰
اللغه ----- ۴۰۰
الإعراب ----- ۴۰۱
المعنی ----- ۴۰۱
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۱۱ الی ۲۰] ----- ۴۰۴
اشاره ----- ۴۰۴
اللغه ----- ۴۰۴
الإعراب ----- ۴۰۴
المعنی ----- ۴۰۵
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۲۱ الی ۲۵] ----- ۴۰۷
اشاره ----- ۴۰۷
اللغه ----- ۴۰۷
الإعراب ----- ۴۰۷
المعنی ----- ۴۰۸
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۲۶ الی ۳۱] ----- ۴۱۰
اشاره ----- ۴۱۰
القراءه ----- ۴۱۰
الحجه ----- ۴۱۰
اللغه ----- ۴۱۰
الإعراب ----- ۴۱۱
المعنی ----- ۴۱۱
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۳۲ الی ۳۵] ----- ۴۱۲

اشاره ----- ۴۱۲
الإعراب ----- ۴۱۲
المعنی ----- ۴۱۲
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۳۶ الی ۴۰] ----- ۴۱۳
اشاره ----- ۴۱۳
القراءه ----- ۴۱۴
الحجه ----- ۴۱۴
المعنی ----- ۴۱۴
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۱ الی ۴۵] ----- ۴۱۵
اشاره ----- ۴۱۵
القراءه ----- ۴۱۶
الحجه ----- ۴۱۶
اللغه ----- ۴۱۶
المعنی ----- ۴۱۶
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۶ الی ۵۰] ----- ۴۱۸
اشاره ----- ۴۱۸
المعنی ----- ۴۱۹
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۴۲۰
اشاره ----- ۴۲۰
المعنی ----- ۴۲۰
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ----- ۴۲۱
اشاره ----- ۴۲۱
القراءه ----- ۴۲۲
الحجه ----- ۴۲۲
اللغه ----- ۴۲۲
المعنی ----- ۴۲۳

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶۱ الی ۶۶] ---------- ۴۲۴
اشاره ---------- ۴۲۴
القراءه ---------- ۴۲۴
الحجه ---------- ۴۲۴
المعنی ---------- ۴۲۵
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶۷ الی ۷۰] ---------- ۴۲۶
اشاره ---------- ۴۲۶
الإعراب ---------- ۴۲۷
المعنی ---------- ۴۲۷
[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ---------- ۴۲۹
اشاره ---------- ۴۲۹
القراءه ---------- ۴۳۰
الحجه ---------- ۴۳۰
اللغه ---------- ۴۳۰
المعنی ---------- ۴۳۱
(۴۰) سوره غافر مکیه و آیاتها خمس و ثمانون (۸۵) ---------- ۴۳۳
اشاره ---------- ۴۳۳
[توضیح] ---------- ۴۳۳
عدد آیها ---------- ۴۳۳
اختلافها ---------- ۴۳۳
فضلها ---------- ۴۳۳
تفسیرها ---------- ۴۳۵
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۵] ---------- ۴۳۵
اشاره ---------- ۴۳۵
القراءه ---------- ۴۳۵
اللغه ---------- ۴۳۵

الإعراب ----- ۴۳۶
المعنى ----- ۴۳۶
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶ الى ۱۰] ----- ۴۳۷
اشاره ----- ۴۳۷
القراءه ----- ۴۳۸
الحجه ----- ۴۳۸
الإعراب ----- ۴۳۸
المعنى ----- ۴۳۹
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۱ الى ۱۷] ----- ۴۴۰
اشاره ----- ۴۴۰
القراءه ----- ۴۴۰
الحجه ----- ۴۴۱
الإعراب ----- ۴۴۱
المعنى ----- ۴۴۱
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰] ----- ۴۴۳
اشاره ----- ۴۴۳
القراءه ----- ۴۴۳
الحجه ----- ۴۴۳
اللغه ----- ۴۴۳
الإعراب ----- ۴۴۴
المعنى ----- ۴۴۴
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۱ الى ۲۵] ----- ۴۴۴
اشاره ----- ۴۴۴
القراءه ----- ۴۴۶
الحجه ----- ۴۴۶
المعنى ----- ۴۴۶

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰] ---- ۴۴۷
اشاره ---- ۴۴۷
القراءه ---- ۴۴۸
الحجه ---- ۴۴۸
المعنى ---- ۴۴۸
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵] ---- ۴۵۰
اشاره ---- ۴۵۰
القراءه ---- ۴۵۰
الحجه ---- ۴۵۰
اللغه ---- ۴۵۱
المعنى ---- ۴۵۱
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰] ---- ۴۵۲
اشاره ---- ۴۵۲
القراءه ---- ۴۵۳
الحجه ---- ۴۵۳
اللغه ---- ۴۵۳
المعنى ---- ۴۵۳
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۱ الى ۴۶] ---- ۴۵۴
اشاره ---- ۴۵۴
القراءه ---- ۴۵۵
الحجه ---- ۴۵۵
المعنى ---- ۴۵۵
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۷ الى ۵۰] ---- ۴۵۶
اشاره ---- ۴۵۶
اللغه ---- ۴۵۷
الإعراب ---- ۴۵۷

المعنی ----- ۴۵۷
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۵۱ الی ۵۵] ----- ۴۵۸
اشاره ----- ۴۵۸
القراءه ----- ۴۵۸
الحجه ----- ۴۵۸
الإعراب ----- ۴۵۸
المعنی ----- ۴۵۸
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۵۶ الی ۶۰] ----- ۴۵۹
اشاره ----- ۴۵۹
القراءه ----- ۴۶۰
الحجه ----- ۴۶۰
المعنی ----- ۴۶۰
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۶۱ الی ۶۵] ----- ۴۶۲
اشاره ----- ۴۶۲
المعنی ----- ۴۶۲
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۶۶ الی ۷۰] ----- ۴۶۳
اشاره ----- ۴۶۳
المعنی ----- ۴۶۴
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۱ الی ۷۵] ----- ۴۶۵
اشاره ----- ۴۶۵
القراءه ----- ۴۶۵
الحجه ----- ۴۶۵
اللغه ----- ۴۶۵
المعنی ----- ۴۶۶
[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۶ الی ۸۰] ----- ۴۶۷
اشاره ----- ۴۶۷

المعنی ----- ۴۶۷
[سوره غافر (۴۰): الآيات ۸۱ الی ۸۵] ----- ۴۶۸
اشاره ----- ۴۶۸
المعنی ----- ۴۷۰
تعریف مرکز ----- ۴۷۲

مجمع البیان فی تفسیر القرآن المجلد ۸

اشاره

سرشناسه:طبرسی، فضل بن حسن، ۴۶۸ - ۵۴۸ ق.

عنوان و نام پدیدآور: مجمع البیان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

مشخصات نشر: دارالمعرفه - بیروت - لبنان

مشخصات ظاهری: ۱۰ج.

یادداشت: عربی

موضوع:تفاسیر شیعه -- قرن ۶ق.

ص: ۱

اشاره

بسم الله الرحمن الرحيم

مجمع البيان فی تفسیر القرآن

تالیف ابوعلی الفضل بن الحسن الطبرسی

مصحح: هاشم رسولی

مصحح: فضل الله یزدی طباطبایی

ص: ۳

(۲۹) سوره العنکبوت مکیه و آیاتها تسع و ستون (۶۹)

اشاره

[توضيح]

مکیه کلها فی قول عکرمه و عطاء و الکلبی و مدنیه فی أحد القولین عن ابن عباس و قتاده و مکیه إلا عشر آیات من أولها فإنها مدنیه عن الحسن و فی أحد القولین عن ابن عباس و هو عن یحیی بن سلام.

عدد آیها

تسع و ستون آیه بالإجماع

اختلافها

ثلاث آیات «الم» کوفی و «تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ» حجازی «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» بصری شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره العنکبوت کان له من الأجر عشر حسنات بعدد کل المؤمنین و المنافقین

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) من قرأ سوره العنکبوت و الروم فی شهر رمضان لیله ثلاث و عشرین فهو و الله یا أبا محمد من أهل الجنه لا أستثنی فیه أبدا و لا أخاف أن یکتب الله علی فی یمینی إثما و أن لهاتین السورتین من الله مکانا.

تفسیرها

ختم الله سبحانه سوره القصص بذکر الوعد و الوعید و افتتح هذه السوره بذکر تکلیف العبید فقال

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ (۲) وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ (۳) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا ساءَ ما يَحْكُمُونَ (۴)

مَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۵)

القراءه

قرأ على (عليه السلام) فليعلمن الذين صدقوا و ليعلمن الكاذبين بضم الياء و كسر اللام فيهما و هو المروى عن جعفر ابن محمد و محمد بن عبد الله بن الحسن و وافقهم الزهرى فى و ليعلمن الكاذبين و قرأ أيضا و ليعلمن المنافقين.

الحجه

معناه ليعرفن الناس من هم فحذف المفعول الأول كما قال سبحانه يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ و قال يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيماهُمْ و قال وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقاً و يجوز أن يكون من قولهم ثوب معلم و فارس معلم بالكسر إذا أعلم نفسه فى الحرب فيكون معناه و ليشهرن فيرجع إلى المعنى الأول لأنه على تقدير حذف المفعول و يجوز أن يكون على حذف المفعول الثانى أى و ليعلمن الصادقين ثواب صدقهم و الكاذبين عقاب كذبهم.

الإعراب

قال الزجاج موضع أن الأولى نصب باسم حسب و خبره و موضع أن الثانيه نصب من جهتين أجودهما أن تكون منصوبه بيتركوا فيكون المعنى أ حسب الناس أن يتركوا لأن يقولوا أو بأن يقولوا فلما حذف حرف الخفض وصل يتركوا إلى أن فنصب و يجوز أن تكون أن الثانيه العامل فيها حسب أى حسب الناس أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون قال أبو على أما ما ذكره من أنه نصب بيتركوا فإنه بين السقوط لأن ترك فعل يتعدى إلى مفعول واحد فإذا بنى للمفعول لم يتعد إلى آخر فإن يقولوا لا يتعلق به و لا يتعدى إليه حتى يقدر حرف ثم يقدر الحذف فيصل الفعل و أما ما ذكره من انتصابه فلا يخلو إذا قدر انتصابه به من أن يكون مفعولا أولا أو ثانيا أو صفه أو بدلا فلا يكون مفعولا أولا لتعديه إلى المفعول الذى قبله و هو الترك و لا يجوز أن يكون مفعولا ثانيا من وجهين (أحدهما) أن باب ظننت و أخواته إذا تعدى إلى هذا الضرب من المفعول لم يتعد إلى مفعول ثان ظاهر فى اللفظ (و الآخر) أن المفعول الثانى هو الأول فى المعنى و ليس القول الترك و لا يكون أيضا بدلا لأنه ليس الأول و لا بعضه مشتملا عليه و لا يكون أيضا صفه لأن أن الثانيه لحسب و عمله فيها لا يخلو مما ذكرناه فإذا لم يستقم

حمله على شى ء مما ذكرناه تبينت موضع إغفاله فى المسأله و أقول و بالله التوفيق إن البدل هنا صحيح فإنه إذا قال أ حسبوا أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون و قوله «وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ» جمله فى موضع الحال فكأنه قال أ حسبوا أن يدعو الإيمان غير مختبرين ممتحنين بمشاق التكليف فيكون التقدير فى معنى الآيه أ حسبوا أن يتركوا أ حسبوا أن يهملوا و لا شك أن الإهمال فى معنى الترك فيكون الثانى فى معنى الأول بعينه و أما الوجه الأول فإنك لو قدرت اللام فقلت لأن يقولوا أو الباء فقلت بأن يقولوا فلا شك أن الحرف يتعلق بيتركوا فإن الجار و المجرور فى موضع نصب به فتساهل الزجاج فى العباره عن المجرور بأنه منصوب و قوله «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» ما هذه يحتمل وجهين (أحدهما) أن يكون اسما مفردا نكره فى موضع النصب على التمييز و التقدير ساء حكما يحكمون (و الثانى) أن يكون حرفا موصولا و يحكمون صلته و تقديره ساء الحكم حكمهم.

النزول

قيل نزلت الآيه فى عمار بن ياسر و كان يعذب فى الله عن ابن جريج و قيل نزلت فى أناس مسلمين كانوا بمكه فكتب إليهم من كان فى المدينه أنه لا يقبل منكم الإقرار بالإسلام حتى تهاجروا فخرجوا إلى المدينه فاتبعهم المشركون فآذوهم و قاتلوهم فمنهم من قتل و منهم من نجا عن الشعبى و قيل أنه أراد بالناس الذين آمنوا بمكه سلمه بن هشام و عياش ابن أبى ربيعه و الوليد بن الوليد و عمار بن ياسر و غيرهم عن ابن عباس.

المعنى

«الم أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ يُفْتَنُونَ» أى أ ظن الناس أن يقنع منهم بأن يقولوا إنا مؤمنون فقط و يقتصر منهم على هذا القدر و لا يمتحنون بما تبين به حقيقه إيمانهم هذا لا يكون و هذا استفهام إنكار و توبيخ و

قيل إن معنى يفتنون يبتلون فى أنفسهم و أموالهم عن مجاهد و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و يكون المعنى و لا يشدد عليهم التكليف و التعبد و لا يؤمرون و لا ينهون و قيل معناه و لا يصابون بشدائد الدنيا و مصائبها أى أنها لا تندفع بقولهم آمنا و قال الحسن معناه أ حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا لا إله إلا الله و لا يختبروا أ صدقوا أم كذبوا يعنى أن مجرد الإقرار لا يكفى و الأولى حمله على الجميع إذ لا تنافى فإن المؤمن يكلف بعد الإيمان بالشرائع و يمتحن فى النفس و المال و يمنى بالشدائد و الهموم و المكاره فينبغى أن يوطن نفسه على هذه الفتنه ليكون الأمر أيسر عليه إذا نزل به ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى و لقد ابتلينا الذين من قبل أمه محمد ص من سالف الأمم بالفرائض التى افترضناها عليهم أو بالشدائد و المصائب على حسب اختلافهم و ذكر ذلك تسليه للمؤمنين قال ابن عباس منهم إبراهيم خليل الرحمن و قوم

كـانوا معه و من بعـده نشروا بالمناشير على دين الله فلم يرجعوا عنه و قـال غيره يعنى بنى إسـرائيل ابتلوا بفرعون يسومونهم سوء العـذاب «فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا» فى إيمانهم «وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ» فيه و إنما قال فليعلمن مع أن الله سـبحانه كان عالما فيما لم يزل بأن المعلوم سـيحدث لأنه لا يصح وصـفه سبحانه فيما لم يزل بأنه عالم بأنه حادث و إنما يعلمه حادثا إذا حدث و قيل معناه فليميزن الله الـذين صـدقوا من الـذين كذبوا بالجزاء و المكافاه و عبر عن الجزاء و التمييز بالعلم لأن كل ذلك إنما يحصل بالعلم فأقام السـبب مقام المسبب و مثله فى إقامه السـبب مقام المسـبب قوله تعالى «كانا يَأْكُلانِ الطَّعامَ» فهذا سبب قضاء الحاجه فكنى بذكره عنها و معنى صدقوا أى ثبتوا على الشدائد و كذبوا أى لم يثبتوا و منه قول زهير:

إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقا

«أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ أَنْ يَسْبِقُونا» أم هـذه اسـتفهام منقطع عمـا قبله و ليست التى هى معـادله الهمزه و المعنى بـل أ حسب الـذين يفعلون الكفر و القبائـح أن يفوتونـا فوت السـابق لغيره و يعجزونـا فلاـ نقـدر على أخـذهم و الانتقـام منهم «ساءَ ما يَحْكُمُونَ» أى بئس الشى ء الذى يحكمون ظنهم أنهم يفوتوننا

و روى العياشـى بالإسـناد عن أبى الحسن (عليه السلام) قال جاء العباس إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال له امش حتى نبايع لك الناس فقال أ تراهم فاعلين قال نعم فأين قول الله «الم أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا» الآيات

«مَنْ كـانَ يَرْجُوا لِقـاءَ اللَّهِ» أى من كان يأمل لقاء ثواب الله و قيل معناه من كان يخاف عقاب الله عن سـعيد بن جبير و السـدى و الرجاء قد يكون بمعنى الخوف كما فى قول الشاعر:

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها و حالفها فى بيت نوب عواسل

و المعنى من كـان يخشـى البعث و يخـاف الجزاء و الحسـاب أو يأمـل الثواب فليبادر بالطاعه قبل أن يلحقه الأجل «فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ» أى الوقت الذى وقته الله للثواب و العقاب جاء لا محاله «وَ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوالكم «الْعَلِيمُ» بما فى ضمائركم.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ۶ الى ١٠]

اشاره

وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ (۶) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ (٧) وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ حُسْناً وَ إِنْ جاهَداكَ لِتُشْرِكَ بِى ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِى الصَّالِحِينَ (٩) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذا أُوذِىَ فِى اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَهَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ وَ لَئِنْ جاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَ وَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِما فِى صُدُورِ الْعالَمِينَ (١٠)

الإعراب

حسنا مفعول فعل محذوف تقديره و وصينا الإنسان بأن يفعل بوالديه حسنا أى ما يحسن «ما لَيْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ» موصول و صله فى موضع نصب بأنه مفعول تشرک.

النزول

قال الکلبى نزلت الآيه الأخيره فى عياش بن أبى ربيعه المخزومى و ذلک أنه أسلم فخاف أهل بيته فهاجر إلى المدينه قبل أن يهاجر النبى ص فحلفت أمه أسماء بنت مخزمه بن أبى جندل التميمى أن لا تأكل و لا تشرب و لا تغسل رأسها و لا تدخل كنا حتى يرجع إليها فلما رأى ابناها أبو جهل و الحرث ابنا هشام و هما أخوا عياش لأمه جزعها ركبا فى طلبه حتى أتيا المدينه فلقياه و ذكرا له القصه فلم يزالا به حتى أخذ عليهما المواثيق أن لا يصرفاه عن دينه و تبعهما و قد كانت أمه صبرت ثلاثه أيام ثم أكلت و شربت فلما خرجوا من المدينه أخذاه و أوثقاه كتافا و جلده كل واحد منهما مائه جلده حتى برى ء من دين محمد ص جزعا من الضرب و قال ما لا ينبغى فنزلت الآيه و كان الحرث أشدهما عليه فحلف عياش لئن قدر عليه خارجا من الحرم ليضربن عنقه فلما رجعوا إلى مكه مكثوا حينا ثم هاجر النبى ص و المؤمنون إلى المدينه و هاجر عياش و حسن إسلامه و أسلم الحرث بن هشام و هاجر إلى

المدينه و بايع النبى ص على الإسلام و لم يحضر عياش فلقيه عياش يوما بظهر قبا و لم يشعر بإسلامه فضرب عنقه فقيل له إن الرجل قد أسلم فاسترجع عياش و بكى ثم أتى النبى ص فأخبره بذلك فنزل «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلَّا خَطَأً» الآيه و قيل نزلت الآيه فى ناس من المنافقين يقولون آمنا فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك عن الضحاك و قيل نزلت فى قوم ردهم المشركون إلى مكه عن قتاده.

المعنى

لما رغب سبحانه فى تحقيق الرجاء و الخوف بفعل الطاعه عقبه بالترغيب فى المجاهده فقال «وَ مَنْ جاهَدَ فَإِنَّما يُجاهِدُ لِنَفْسِهِ» أى و من جاهد الشيطان بدفع وسوسته و إغوائه و جاهد أعداء الدين لإحيائه و جاهد نفسه التى هى أعدى أعدائه فإنما يجاهد لنفسه لأن ثواب ذلك عائد عليه و واصل إليه دون الله تعالى «إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ» غير محتاج إلى طاعتهم فلا يأمرهم و لا ينهاهم لمنفعه ترجع إليه بل لمنفعتهم «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ» التى اقترفوها قبل ذلك أى لنطلبنها حتى تصير كأنهم لم يعملوها «وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِى كانُوا يَعْمَلُونَ» أى يجزيهم بأحسن أعمالهم و هو ما أمروا به من العبادات و الطاعات و المعنى لنكفرن سيئاتهم السابقه منهم فى حال الكفر و لنجزينهم بحسناتهم التى عملوها فى الإسلام و لما أمر سبحانه بمجاهده الكفار و مباينتهم بين حال الوالدين فى ذلك فقال «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ» أى أمرناه أن يفعل بوالديه «حُسْناً» و ألزمناه ذلك ثم خاطب سبحانه كل واحد من الناس فقال «وَ إِنْ جاهَداكَ» أى و إن جاهداك أبواك أيها الإنسان و ألزماك و استفرغا مجهودهما فى دعائك «لِتُشْرِكَ بِى» فى العباده «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» أى و ليس لأحد به علم «فَلا تُطِعْهُما» فى ذلك فأمر سبحانه إطاعه الوالدين فى الواجبات حتما و فى المباحات ندبا و نهى عن طاعتهما فى المحظورات و نفى العلم به كأنه كنايه عن تعريه من الأدله لأنه إذا لم يكن عليه حجه و دليل لم يحصل العلم به فلا يحسن اعتقاده «إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ» أى إلى حكمى مصيركم «فَأُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى أخبركم بأعمالكم فأجازيكم عليها و روى عن سعد بن أبى وقاص قال كنت رجلا برا بأمى فلما أسلمت قالت يا سعد ما هذا الدين الذى أحدثت لتدعن دينك هذا أو لا آكل و لا أشرب حتى أموت فتعير بى فيقال يا قاتل أمه فقلت لا تفعلى يا أمه إنى لا أدع دينى هذا لشى ء قال فمكثت يوما لا تأكل و ليله ثم مكثت يوما آخر و ليله فما رأيت ذلك قلت و الله يا أمه لو كانت لك مائه نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت دينى هذا فكلى و اشربى و إن شئت فلا تأكلى و لا تشربى فلما رأت ذلك أكلت فأنزلت هذه الآيه «وَ إِنْ جاهَداكَ» و أمه حمنه بنت أبى سفيان بن أميه بن عبد شمس و

روى عن بهر بن أبى حكيم عن أبيه عن جده قال قلت للنبى ص يا

رسول الله من أبر قال أمک قلت ثم من قال ثم أمک قلت ثم من قال ثم أمک قلت ثم من قال ثم أباک ثم الأقرب فالأقرب

و

عن أنس بن مالک عن النبی ص قال الجنه تحت أقدام الأمهات

ثم قال سبحانه «وَ الَّذِينَ آمَنُوا» أی صدقوا بوحدانیه الله تعالی و إخلاص العباده له «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی الصَّالِحِينَ» أی فی زمرتهم و جملتهم فی الجنه و لما ذکر سبحانه خیار المؤمنین عقبه بذکر ضعفائهم و قیل بل عقبه بذکر المنافقین فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» بلسانه «فَإِذا أُوذِيَ فِي اللَّهِ» أی فی دین الله أو فی ذات الله «جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذابِ اللَّهِ» و المعنی فإذا أوذی بسبب دین الله رجع عن الدین مخافه عذاب الناس کما ینبغی للکافر أن یترک دینه مخافه عذاب الله فیسوی بین عذاب فإن منقطع و بین عذاب دائم غیر منقطع أبدا لقله تمییزه و سمی أذیه الناس فتنه لما فی احتمالها من المشقه «وَ لَئِنْ جاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ» یا محمد أی و لئن جاء نصر من الله للمؤمنین و دوله لأولیاء الله علی الکافرین «لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ» أی لیقولن هؤلاء المنافقون للمؤمنین إنا کنا معکم علی عدوکم طمعا فی الغنیمه ثم کذبهم الله فقال «أَ وَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِما فِي صُدُورِ الْعالَمِينَ» من الإیمان و النفاق فلا یخفی علیه کذبهم فیما قالوا.

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ (۱۱) وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنا وَ لْنَحْمِلْ خَطاياكُمْ وَ ما هُمْ بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (۱۲) وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالاً مَعَ أَثْقالِهِمْ وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَمَّا كانُوا يَفْتَرُونَ (۱۳) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ وَ هُمْ ظالِمُونَ (۱۴) فَأَنْجَيْناهُ وَ أَصْحابَ السَّفِينَهِ وَ جَعَلْناها آيَهً لِلْعالَمِينَ (۱۵)

اللغه

الثقل متاع البیت و جمعه أثقال و هو من الثقل یقال ارتحل القوم بثقلهم و ثقلتهم أی بأمتعتهم و منه

الحدیث إنی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی أهل بیتی و إنهما لن یفترقا

ص: ۱۰

حتى يردا على الحوض

قال ثعلب سميا به لأن الأخذ بموجبهما ثقيل و قال غيره إن العرب تقول لكل شى ء خطير نفيس ثقل فسماهما ثقلين تفخيما لشأنهما و كل شى ء يتنافس فيه فهو ثقل و منه سمى الجن و الإنس ثقلين لأنهما فضلا على غيرهما من الخلق و الطوفان الماء الكثير الغامر لأنه يطوف بكثرته فى نواحى الأرض قال الراجز:

" أفناهم الطوفان موت جارف"

الجرف الأخذ الكثير و قد جرفت الشى ء أجرفه بالضم جرفا أى ذهبت كله شبه الموت فى كثرته بالطوفان.

الإعراب

قوله «بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» تقديره و ما هم بحاملين من شى ء من خطاياهم فقوله «مِنْ خَطاياهُمْ» فى الأصل صفه لشى ء فقدم عليه فصار فى موضع نصب على الحال. «أَلْفَ سَنَهٍ» نصب على الظرف خمسين نصب على الاستثناء و عاما تمييزه.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» بالله على الحقيقه ظاهرا و باطنا «وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ» فيجازيهم بحسب أعمالهم قال الجبائى معناه و ليميزن الله المؤمن من المنافق فوضع العلم موضع التمييز توسعا و قد مر بيانه و فى هذه الآيه تهديد للمنافقين بما هو معلوم من حالهم التى استهزءوا بها و توهموا أنهم قد نجوا من ضررها بإخفائها فبين أنها ظاهره عند من يملك الجزاء عليها و أنه يحل الفضيحه العظمى بها «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» نعم الله و جحدوها «لِلَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيده و صدق رسله «اتَّبِعُوا سَبِيلَنا وَ لْنَحْمِلْ خَطاياكُمْ» أى و نحن نحمل آثامكم عنكم إن قلتم إن لكم فى اتباع ديننا إثما و يعنون بذلك أنه لا إثم عليكم باتباع ديننا و لا يكون بعث و لا نشور فلا يلزمنا شى ء مما ضمنا و المأمور فى قوله «وَ لْنَحْمِلْ» هو المتكلم به نفسه فى مخرج اللفظ و المراد به إلزام النفس هذا المعنى كما يلزم الشى ء بالأمر و فيه معنى الجزاء و تقديره إن تتبعوا ديننا حملنا خطاياكم عنكم ثم قال سبحانه «وَ ما هُمْ بِحامِلِينَ مِنْ خَطاياهُمْ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لا يمكنهم حمل ذنوبهم عنهم يوم القيامه فإن الله سبحانه عدل لا يعذب أحدا بذنب غيره فلا يصح إذا أن يتحمل أحد ذنب غيره و هذا مثل قوله وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى و أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسانِ إِلَّا ما سَعى و لا يجرى هذا مجرى تحمل الديه عن الغير لأن الغرض فى الديه أداء المال عن نفس المقتول فلا فرق بين أن يؤديه زيد عنه و بين أن يؤديه عمرو فإنه بمنزله قضاء الدين «إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فيما ضمنوا

من حمل خطاياهم «وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ» يعنى أنهم يحملون خطاياهم و أوزارهم فى أنفسهم التى لم يعملوها بغيرهم و يحملون الخطايا التى ظلموا بها غيرهم و قيل معناه يحملون عذاب ضلالهم و عذاب إضلالهم غيرهم و دعائهم لهم إلى الكفر و هذا

كقوله من سن سنه سيئه

الخبر و هذا كقوله لِيَحْمِلُوا أَوْزارَهُمْ كامِلَةً يَوْمَ الْقِيامَهِ و من أوزار الذين يضلونهم بغير علم «وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ عَمَّا كانُوا يَفْتَرُونَ» و معناه أنهم يسئلون سؤال تعنيف و توبيخ و تبكيت و تقريع لا سؤال استعلام و استخبار «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ» يدعوهم إلى توحيد الله عز و جل «فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً» فلم يجيبوه و كفروا به «فَأَخَذَهُمُ الطُّوفانُ» جزاء على كفرهم فهلكوا «وَ هُمْ ظالِمُونَ» لأنفسهم بما فعلوه من الشرك و العصيان «فَأَنْجَيْناهُ وَ أَصْحابَ السَّفِينَهِ» أى فأنجينا نوحا من ذلك الطوفان و الذين ركبوا معه فى السفينه من المؤمنين به «وَ جَعَلْناها» أى و جعلنا السفينه «آيَهً لِلْعالَمِينَ» أى علامه للخلائق أجمعين يعتبرون بها إلى يوم القيامه لأنها فرقت بين المؤمنين و الكافرين و الأبرار و الفجار و هى دلاله للخلق على صدق نوح و كفر قومه.

النظم

إنما اتصل قوله «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بما تقدمه من ذكر المنافقين فإنه سبحانه لما بين حالهم عند إيراد الشبهه عليهم بين فى هذه الآيه أن من الواجب أن لا يغتر المؤمنون بما يورده أهل الكفر عليهم من الشبه الفاسده و قد ذكر فى اتصال قصه نوح بما قبلها وجوه (أحدها) أنه لما قال فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فصل ذلك فبدأ بقصه نوح ثم بما يليها (و ثانيها) أنه لما ذكر حال المجاهد الصابر و حال من كان بخلافه ذكر قصه نوح و صبره على أذى قومه و تكذيبهم تلك المده الطويله ثم عقب ذلك بذكر غيره من الأنبياء (و ثالثها) أنه لما أمر و نهى و وعد و أوعد على امتثال أوامره و ارتكاب نواهيه أكد ذلك بقصص الأنبياء.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ١٦ الى ٢٠]

اشاره

وَ إِبْراهِيمَ إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١٧) وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (١٨) أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَهَ الْآخِرَهَ إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ (٢٠)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و خلف أ و لم تروا بالتاء و الباقون بالياء و روى عن أبى بكر بالتاء و الياء جميعا و قرأ ابن كثير و أبو عمرو النشاءه بفتح الشين ممدوده مهموزه و قرأ الباقون «النَّشْأَةَ» بسكون الشين غير ممدوده و فى الشواذ قراءه السلمى و زيد بن على و تخلقون إفكا.

الحجه

قال أبو على حجه التاء فى أ و لم تروا أن قبلها «وَ إِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» و حجه الياء أن المعنى قل لهم أ و لم يروا النشاءه و النشأه مثل الرآفه و الرأفه و الكآبه و الكأبه و قال أبو زيد نشأت أنشأ نشأ إذا شببت و نشأت السحابه نشأ و لم يذكر النشأه و أما تخلقون فإنه على وزن تكذبون و فى معناه.

الإعراب

«كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ» كيف فى موضع نصب على الحال من الله و التقدير أ مبدعا يبدئ الله الخلق أم لا و يجوز أن يكون حالا من الخلق فيكون تقديره أ مبدعا يبدئ الله الخلق أم لا ثم يعيده أم لا و يجوز أن يكون فى موضع مصدر و التقدير أى إبداء يبدئ و مثله كيف بدأ الخلق و النشأه منصوبه على المصدر و مفعول ينشئ محذوف تقديره و ينشئ الخلق.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ إِبْراهِيمَ» أى و أرسلنا إبراهيم «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ» أى أطيعوا الله و خافوه بفعل طاعاته و اجتناب معاصيه «ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ» أى ذلك التقوى خير لكم «إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» ما هو خير مما هو شر لكم «إِنَّما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً» ما فى هذا الموضع كافه و المعنى أنكم تعبدون

ص: ١٣

أصناما من حجاره لا تضر و لا تنفع «وَ تَخْلُقُونَ إِفْكاً» أى تفتعلون كذبا بأن تسموا هذه الأوثان آلهه عن السدى و قيل معناه و تصنعون أصناما بأيديكم و سماها إفكا لادعائهم إنها آلهه عن مجاهد و قتاده و أبى على الجبائى ثم ذكر عجز آلهتهم عن رزق عابديها فقال «إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً» أى لا يقدرون على أن يرزقوكم و الملك قدره القادر على ماله أن يتصرف فى ماله أتم التصرف و ليس ذلك إلا لله على الحقيقه فإن الإنسان إنما يملك ما يملكه الله تعالى و يأذن له فى التصرف فيه فأصل الملك لجميع الأشياء لله تعالى فمن لا يملك أن يرزق غيره لا يستحق العباده لأن العباده تجب بأعلى مراتب النعمه و لا يقدر على ذلك غير الله تعالى فلا يستحق العباده سواه «فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ» أى اطلبوا الرزق من عنده دون من سواه «وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ» على ما أنعم به عليكم من أصول النعم من الحياه و الرزق و غيرهما «إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى إلى حكمه تصيرون يوم القيامه فيجازيكم على قدر أعمالكم ثم خاطب العرب فقال «وَ إِنْ تُكَذِّبُوا» أى و إن تكذبوا محمدا ص «فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ» أنبياءهم الذين بعثوا إليهم «وَ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى ليس عليه إلا التبليغ الظاهر البين و ليس عليه حمل من أرسل إليه على الإيمان «أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» يعنى كفار مكه الذين أنكروا البعث و أقروا بأن الله هو الخالق فقال أ و لم يتفكروا فيعلموا كيف أبدأ الله الخلق بعد العدم ثم يعيدهم ثانيا إذا أعدمهم بعد وجودهم قال ابن عباس يريد الخلق الأول و الخلق الآخر «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» غير متعذر لأن من قدر على الإنشاء و الابتداء فهو على الإعاده أقدر ثم خاطب محمدا ص فقال «قُلْ» لهؤلاء الكفار «سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ» و تفكروا فى آثار من كان فيها قبلكم و إلى أى شى ء صار أمرهم لتعتبروا بذلك و يؤديكم ذلك إلى العلم بربكم و قيل معناه انظروا و ابحثوا هل تجدون خالقا غير الله فإذا علموا أنه لا خالق ابتداء إلا الله لزمتهم الحجه فى الإعاده و هو قوله «ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ» أى ثم الله الذى خلقها و أنشأ خلقها ابتداء ينشئها نشأه ثانيه و معنى الإنشاء الإيجاد من غير سبب «إِنَّ اللَّهَ» تعالى «عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيرٌ» أى إن الله على الإنشاء و الإفناء و الإعاده و على كل شى ء يشاؤه قدير.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (۲۱) وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۲۲) وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ وَ لِقائِهِ أُولئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (۲۳) فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۲۴) وَ قالَ إِنَّما اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً وَ مَأْواكُمُ النَّارُ وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۲۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره و الكسائى موده بينكم بالرفع و الإضافه و قرأ حمزه و حفص بنصب مَوَدَّةَ و إضافتها إلى «بَيْنِكُمْ» و قرأ الباقون موده منصوبه منونه بينكم بالنصب إلا الشمونى و البرجمى فإنهما قرءا موده مرفوعه منونه بينكم بالنصب.

الحجه

قال أبو على يجوز فى قول من قال موده بينكم أن يجعل ما اسم إن و يضمر ذكرا يعود إلى ما كما جاء فى قوله «وَ اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا» فيكون التقدير إن الذين اتخذتموهم أوثانا ذوو موده بينكم و يكون دخول إن على ما لأنه بمنزله الذى كقوله «أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ» لعود الذكر إليه و يجوز أن يضمر هو و يجعل «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» خبرا عنه و الجمله فى موضع خبر أن و من قرأ موده بينكم بالنصب جعل ما مع إن كلمه و لم يعد إليها ذكرا كما أعاد فى الوجه الأول و جعل الأوثان منتصبا باتخذتم و عداه أبو عمرو إلى مفعول واحد كقوله «قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْداً» و المعنى إنما اتخذتم من دون الله أوثانا آلهه فحذف كما أن قوله «إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ» معناه اتخذوا العجل إلها فحذف و انتصب موده على أنه مفعول له و بينكم نصب على الظرف و العامل فيه الموده و من قال «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» أضاف الموده إلى البين و اتسع بأن جعل الظرف اسما لما أضاف إليه و مثل ذلك قراءه

من قرأ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكَمْ و من قرأ موده بينكم فى الحياه الدنيا جاز فى قوله بينكم إذا نون موده ضربان (أحدهما) أن يجعله ظرفا متعلقا بالمصدر لأن الظرفين أحدهما من المكان و الآخر من الزمان و إنما الذى يمتنع أن يعلق به إذا كانا ظرفين من الزمان أو ظرفين من المكان فأما إن اختلفا فسائغ فقوله «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» ظرف زمان لأن المعنى فى وقت الحياه الدنيا و لا ذكر فى واحد من الظرفين كما إنك إذا قلت لقيت زيدا اليوم فى السوق كان كذلك فإن جعلت الظرف الأول صفه للنكره كان متعلقا بمحذوف و صار فيه ذكر يعود إلى الموصوف فإذا جعلته صفه للمصدر جاز أن يكون قوله «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا» فى موضع حال و العامل فيه الظرف الذى هو صفه للنكره و فيه ذكر يعود إلى ذى الحال و ذو الحال الضمير الذى فى الظرف العائد إلى الموصوف الذى هو موده و هو هى فى المعنى فإن قلت هل يجوز أن يتعلق الظرف الذى قد جاز أن يكون حالا بالموده مع أنه قد وصف بقوله بينكم قيل لا يمتنع ذلك لأنك إذا وصفته فمعنى الفعل قائم فيه و الظرف يتعلق بمعنى الفعل و إنما الذى يمتنع أن يعمل فيه إذا وصف المفعول به فأما الحال و الظرف فلا يمتنع أن يتعلق كل واحد منهما به و إن كان قد وصف به و قد جاء فى الشعر ما يعمل عمل الفعل إذا وصف عاملا فى المفعول به و إذا جاز أن يعمل فى المفعول به فلا نظر فى جواز علمه فيما ذكرناه من الظرف و الحال فمن ذلك قوله:

إذا فاقد خطباء فرخين رجعت ذكرت سليمى فى الخليط المباين

و التحقير فى ذلك بمنزله الوصف لو قال هذا ضويرب زيدا لقبح كما يقبح ذلك فى الصفه و لم يجز ذلك فى حال السعه و الاختيار.

المعنى

ثم ذكر سبحانه الوعد و الوعيد فقال «يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ» معناه أنه المالك للثواب و العقاب و إن كان لا يشاء إلا الحكمه و العدل و ما هو الأحسن من الأفعال فيعذب من يشاء ممن يستحق العقاب «وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ» ممن هو مستحق للرحمه بأن يغفر له بالتوبه و غير التوبه «وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ» معاشر الخلق أى إليه ترجعون يوم القيامه و القلب هو الرجوع و الرد فمعناه أنكم تردون إلى حال الحياه فى الآخره حيث لا يملك فيه النفع و الضر إلا الله

و هـذا يتعلق بمـا قبله كـان المنكرين للبعث قـالوا إذا كان العـذاب غير كائن فى الـدنيا فلا نبالى به فقال «وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ» و كأنهم قالوا إذا صـرفنا إلى حكم الله فررنا فقال «وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ» أى و لستم بفائتين عن الله فى الدنيا و لا فى الآخره فاحـذروا مخالفته و متى قيل كيف وصـفهم بـذلك و ليسوا من أهل السـماء فالجواب عنه من وجهين (أحـدهما) إن المعنى لستم بمعجزين فرارا فى الأرض و لا فى السـماء لو كنتم فى السماء كقولك ما يفوتنى فلان هاهنا و لا بالبصره يعنى و لا بالبصره لو صـار إليهـا عن قطرب و هو معنى قول مقاتـل (و الآخر) أن المعنى و لا من فى السـماء بمعجزين فحـذف من لـدلاله الكلام عليه كما قال حسان:

أ من يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء

فكأنه قال و من يمدحه و ينصـره سواء أم لا يتساوون عن الفراء و هذا ضعيف عند البصريين «وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ» ينصـركم و يـدفع عذاب الله عنكم فلا تغتروا بأن الأصـنام تشـفع لكم و قيل إن الولى الذى يتولى المعونه بنفسه و النصـير يتولى النصره تاره بنفسه و تاره بأن يأمر غيره به «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ» أى جحدوا بالقرآن و بأدله الله «وَ لِقائِهِ» أى و جحدوا بـالبعث بعـد الموت «أُولئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي» أخبر أنه سـبحانه آيسـهم من رحمته و جنته أو يكون معنـاه يجب أن ييأسوا من رحمتى «وَ أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» أى مؤلم و فى هـذا دلالـه على أن المؤمن بـالله و اليوم الآخر لا ييأس من رحمه الله ثم عاد سبحـانه إلى قصه إبراهيم فقـال «فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ» يعنى حين دعـاهم إلى الله تعالى و نهاهم عن عباده الأصـنام «إِلَّا أَنْ قالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ» و فى هـذا تسـفيه لهم إذ قـالوا حين انقطعت حجتهم لا تحاجوه و لكن اقتلوه أو حرقوه ليتخلصوا منه «فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ» و هاهنـا حـذف تقـديره ثم اتفقوا على إحراقه فـأججوا نارا فألقوه فيها فأنجاه الله منها «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى علامات واضـحات و حجج بينات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» بصـحه ما أخبرناه به و بتوحيد الله و كمال قدرته «وَ قالَ» إبراهيم لقومه «إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثاناً مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» أى لتتوادوا بها «فِي الْحَياةِ الدُّنْيا» و قد تقدم بيانه فى الحجه «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ» أى يتبرأ القـاده من الأتبـاع «وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً» أى و يلعن الأتبـاع القـاده لأنـهم زينوا لهم الكفر و قال قتاده كل خله تنقلب يوم القيامه عداوه إلا خله المتقين قال سبحانه الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ «وَ مَأْواكُمُ النَّارُ» أى و مستقركم النار «وَ ما لَكُمْ مِنْ ناصِرِينَ» يدفعون عنكم عذاب الله.

ص: ١٧

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَ قالَ إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی إِنَّهُ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۲۶) وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ جَعَلْنا فِی ذُرِّیَّتِهِ النُّبُوَّهَ وَ الْکِتابَ وَ آتَیْناهُ أَجْرَهُ فِی الدُّنْیا وَ إِنَّهُ فِی الْآخِرَهِ لَمِنَ الصَّالِحِینَ (۲۷) وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَکُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِینَ (۲۸) أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ وَ تَقْطَعُونَ السَّبِیلَ وَ تَأْتُونَ فِی نادِیکُمُ الْمُنْکَرَ فَما کانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتِنا بِعَذابِ اللَّهِ إِنْ کُنْتَ مِنَ الصَّادِقِینَ (۲۹) قالَ رَبِّ انْصُرْنِی عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِینَ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص أ إنکم لتأتون الفاحشه «أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» بهمزتین فیهما و قرأ أبو عمرو بالاستفهام فیهما بهمزه ممدوده آنکم و قرأ الباقون «إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَهَ» بکسر الهمزه من غیر استفهام «أَ إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» بالاستفهام إلا أن ابن کثیر و ورشا و یعقوب قرءوا بهمزه واحده غیر ممدوده و ابن عامر و حفص بهمزتین و أهل المدینه غیر ورش بهمزه واحده ممدوده.

اللغه

هاجر القوم من دار إلی دار معناه ترکوا الأولی للثانیه قال الأزهری أصل المهاجره خروج البدوی من البادیه إلی المدن و تهجر أی تشبه بالمهاجرین و منه حدیث عمر هاجروا و لا تهجروا أی أخلصوا الهجره لله و النادی و الندی المجلس إذا اجتمعوا فیه و تنادی القوم اجتمعوا فی النادی و دار الندوه دار قصی بن کلاب کانوا یجتمعون فیه للمشاوره تبرکا به و الأصل من النداء لأن القوم ینادی بعضهم بعضا.

المعنی

ثم عطف سبحانه علی ما تقدم بأن قال «فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ» أی فصدق بإبراهیم لوط و هو ابن أخته و کان إبراهیم خاله عن ابن عباس و ابن زید و جمهور المفسرین و هو أول من صدق بإبراهیم (علیه السلام) «وَ قالَ» إبراهیم «إِنِّی مُهاجِرٌ إِلی رَبِّی» أی خارج من

جمله الظالمين على جهه الهجر لهم لقبيح أعمالهم من حيث أمرنى ربى و قيل معناه قال لوط إنى مهاجر إلى ربى عن الجبائى و خرج إبراهيم (عليه السلام) و معه لوط و امرأته ساره و كانت ابنه عمه من كوثى و هى قريه من سواد الكوفه إلى أرض الشام عن قتاده و مثل هذا هجره المسلمين من مكه إلى أرض الحبشه أولا ثم إلى المدينه ثانيا لأنهم هجروا ديارهم و أوطانهم بسبب أذى المشركين لهم «إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ» الذى لا يذل من نصره «الْحَكِيمُ» الذى لا يضيع من حفظه «وَ وَهَبْنا لَهُ» أى لإبراهيم من بعد إسماعيل «إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ» من وراء إسحاق «وَ جَعَلْنا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَ الْكِتابَ» و ذلك أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من بعد إبراهيم إلا من صلبه فالتوراه و الإنجيل و الزبور و الفرقان كلها أنزلت على أولاده «وَ آتَيْناهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيا» و هو الذكر الحسن و الولد الصالح عن ابن عباس و قيل هو رضى أهل الأديان به فكلهم يحبونه و يتولونه عن قتاده و قيل هو أنه أرى مكانه فى الجنه عن السدى و قال بعض المتأخرين هو بقاء ضيافته عند قبره و ليس ذلك لغيره من الأنبياء قال البلخى و فى هذا دلاله على أنه يجوز أن يثيب الله فى دار التكليف ببعض الثواب «وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» يعنى أن إبراهيم مع ما أعطى من الأجر و الثواب فى الدنيا يحشره الله فى جمله الصالحين العظيمى الأقدار مثل آدم و نوح «وَ لُوطاً إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ» أى و أرسلنا لوطا و يجوز أن يريد و اذكر لوطا حين قال لقومه «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفاحِشَةَ» من قرأ بلفظ الاستفهام أراد به الإنكار دون الاستعلام و من قرأ إنكم على الخبر أراد أن لوطا قال ذلك لقومه منكرا لفعلهم لا مفيدا معلما لهم لأنهم قد علموا ما فعلوه و الفاحشه هاهنا ما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران «ما سَبَقَكُمْ بِها» أى بهذه الفاحشه «مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِينَ» أى أحد من الخلائق ثم فسر الفاحشه بقوله «إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجالَ» أى تنكحونهم «وَ تَقْطَعُونَ السَّبِيلَ» قيل فيه وجوه (أحدها) تقطعون سبيل الولد باختياركم الرجال على النساء (و ثانيها) إنكم تقطعون الناس عن الأسفار بإتيان هذه الفاحشه فإنهم كانوا يفعلون هذا الفعل بالمجتازين من ديارهم و كانوا يرمون ابن السبيل بالحجاره بالحذف فأيهم أصابه كان أولى به و يأخذون ماله و ينكحونه و يغرمونه ثلاثه دراهم و كان لهم قاض يقضى بذلك (و ثالثها) إنهم كانوا يقطعون الطريق على الناس كما يفعل قطاع الطريق فى زماننا «وَ تَأْتُونَ فِي نادِيكُمُ الْمُنْكَرَ» قيل فيه أيضا وجوه (أحدها)

هو أنهم كانوا يتضارطون فى مجالسهم من غير حشمه و لا حياء عن ابن عباس و روى ذلك عن الرضا (عليه السلام)

(و ثانيها) إنهم كانوا يأتون الرجال فى مجالسهم يرى

بعضهم بعضا عن مجاهد (و ثالثها) كانت مجالسهم تشتمل على أنواع من المناكير و القبائح مثل الشتم و السخف و الصفع و القمار و ضرب المخراق و حذف الأحجار على من مر بهم و ضرب المعازف و المزامير و كشف العورات و اللواط قال الزجاج و في هذا إعلام أنه لا ينبغي أن يتعاشر الناس على المناكير و لا أن يجتمعوا على المناهي و لما أنكر لوط على قومه ما كانوا يأتونه من الفضائح قالوا له استهزاء ائتنا بعذاب الله و ذلك قوله «فَما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا ائْتِنا بِعَذابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» و عند ذلك «قالَ» لوط «رَبِّ انْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ» الذين فعلوا المعاصي و ارتكبوا القبائح و أفسدوا في الأرض.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى قالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ (۳۱) قالَ إِنَّ فِيها لُوطاً قالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ إِلاَّ امْرَأَتَهُ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (۳۲) وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً سِيءَ بِهِمْ وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً وَ قالُوا لا تَخَفْ وَ لا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ إِلاَّ امْرَأَتَكَ كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ (۳۳) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً مِنَ السَّماءِ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ (۳۴) وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و يعقوب لننجينه خفيفه الجيم ساكنه النون و الباقون «لَنُنَجِّيَنَّهُ» بالتشديد و قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير حفص و يعقوب إنا منجوك بالتخفيف و الباقون بالتشديد و قرأ ابن عامر منزلون بالتشديد و الباقون «مُنْزِلُونَ» بالتخفيف.

الحجه

قال أبو علي حجه و من قرأ لننجينه و إنا منجوك قوله «فَأَنْجاهُ اللَّهُ مِنَ

النَّارِ» و حجه من ثقل قوله «نَجَّيْنا شُعَيْباً وَ الَّذِينَ آمَنُوا» يقال نجا زيد و نجيته و أنجيته مثل فرحته و أفرحته و كذلك قولك نزل إذا عديته قلت نزلته و أنزلته.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه استجاب دعاء لوط و بعث جبرائيل و معه الملائكه لتعذيب قومه بقوله «وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا إِبْراهِيمَ بِالْبُشْرى» أی یبشرونه بإسحاق و من وراء إسحاق یعقوب «قالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ» یعنون قریه قوم لوط (علیه السلام) و إنما قالوا هذا لأن قریتهم کانت قریبه من قریه قوم إبراهیم «إِنَّ أَهْلَها كانُوا ظالِمِينَ» أی مشرکین مرتکبین للفواحش «قالَ» إبراهیم «إِنَّ فِيها لُوطاً» فکیف تهلکونها «قالُوا» فی جوابه «نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيها لَنُنَجِّيَنَّهُ وَ أَهْلَهُ» أی لنخلصن لوطا من العذاب بإخراجه منها و لنخلصن أیضا أهله المؤمنین منهم «إِلَّا امْرَأَتَهُ» فإنها تبقى فی العذاب لا تنجو منه و ذلک قوله «كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ» أی من الباقین فی العذاب «وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً» أن هذه مزیده «سِيءَ بِهِمْ» معناه سیء لوط بالملائکه أی ساءه مجیئهم لما رآهم فی أحسن صوره لما کان یعلمه من خبث فعل قومه عن قتاده و قیل معناه سیء بقومه لما علم من عظیم البلاء النازل بهم «وَ ضاقَ بِهِمْ ذَرْعاً» أی ضاق قلبه و قیل ضاقت حیلته فیما أراد من حفظهم و صیانتهم عن الجبائی فلما رأى الملائکه حزنه و ضیق صدره «قالُوا لا تَخَفْ» علینا و علیک «وَ لا تَحْزَنْ» بما نفعله بقومک و قیل لا تخف و لا تحزن علینا فإنا رسل الله لا یقدرون علینا «إِنَّا مُنَجُّوكَ وَ أَهْلَكَ» من العذاب «إِلَّا امْرَأَتَكَ» الکافره «كانَتْ مِنَ الْغابِرِينَ» أی الباقین فی العذاب «إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلى أَهْلِ هذِهِ الْقَرْيَهِ رِجْزاً» أی عذابا من السماء «بِما كانُوا يَفْسُقُونَ» أی یخرجون من طاعه الله إلى معصیته أی جزاء بفسقهم «وَ لَقَدْ تَرَكْنا مِنْها آيَهً بَيِّنَهً» أی ترکنا من تلک القریه عبره واضحه و دلاله على قدرتنا قال قتاده هی الحجاره التی أمطرت علیهم و قال ابن عباس هی آثار منازلهم الخربه و قال مجاهد هی الماء الأسود على وجه الأرض «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» ذلک و یبصرونه و یتفکرون فیه و یتعظون به فیزجرهم ذلک عن الکفر بالله و اتخاذ شریک معه فی العباده.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ٣٦ الى ٤٠]

اشاره

وَ إِلى مَدْيَنَ أَخاهُمْ شُعَيْباً فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ (٣٧) وَ عاداً وَ ثَمُودَ وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَساكِنِهِمْ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (٣٨) وَ قارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَ ما كانُوا سابِقِينَ (٣٩) فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا وَ ما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠)

اللغه

الرجفه زعزعه الأرض تحت القدم يقال رجف السطح من تحت أهله يرجف رجفا و رجفه شديده و البحر رجاف لاضطرابه و أرجف الناس بالشی ء أی أخبروا بما یضطرب لأجله من غیر تحقق به و الحاصب الریح العاصفه التی فیها الحصباء و هی الحصی الصغار یشبه به البرد و الجلید قال الفرزدق:

مستقبلین ریاح الشام تضربنا بحاصب کندیف القطن منثور

و قال الأخطل:

و لقد علمت إذ العشار تروحت هدج الرئال بکنهن شمالا

ترمی العضاه بحاصب من ثلجها حتی تبیت علی العضاه جفالا

ص: ۲۲

و الخسف سوخ الأرض بما عليها يقال خسف الله به الأرض و خسف القمر إذهاب نوره و الخسوف للقمر و الكسوف للشمس.

الإعراب

أخاهم ينتصب بفعل مضمر و التقدير و أرسلنا إلى مدين أخاهم و عادا منصوب بفعل مضمر تقديره و أهلكنا عادا و ثمود و قد تبين فاعله مضمر تقديره و قد تبين إهلاكهم لكم «وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» في موضع نصب على الحال. «لِيَظْلِمَهُمْ» اللام لتأكيد النفي و لا يجوز إظهار أن بعده.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم فقال «وَ إِلى مَدْيَنَ» أي و أرسلنا إلى مدين «أَخاهُمْ شُعَيْباً» و هذا مفسر فيما مضى «فَقالَ يا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ» بدأ بالدعاء إلى التوحيد و العباده «ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ» أي و أملوا ثواب اليوم الآخر و اخشوا عقابه بفعل الطاعات و تجنب السيئات «وَ لا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ» أي لا تسعوا في الأرض بالفساد ثم أخبر أن قومه كذبوه و لم يقبلوا منه فعاقبهم الله و ذلك قوله «فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ» و قد مر بيانه «فَأَصْبَحُوا فِي دارِهِمْ جاثِمِينَ» أي باركين على ركبهم ميتين «وَ عاداً وَ ثَمُودَ» أي و أهلكنا أيضا عادا و ثمود جزاء لهم على كفرهم «وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ» معاشر الناس كثير «مِنْ مَساكِنِهِمْ» و قيل معناه و قد ظهر لكم يا أهل مكه من منازلهم بالحجر و اليمن آيه في هلاكهم «وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» أي فمنعهم عن طريق الحق «وَ كانُوا مُسْتَبْصِرِينَ» أي و كانوا عقلاء يمكنهم التمييز بين الحق و الباطل بالاستدلال و النظر و لكنهم أغفلوا و لم يتدبروا و قيل معناه إنهم كانوا مستبصرين عند أنفسهم فيما كانوا عليه من الضلاله يحسبون أنهم على هدى عن قتاده و الكلبي «وَ قارُونَ» أي و أهلكنا قارون «وَ فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ» أي بالحجج الواضحات من قلب العصا حيه و اليد البيضاء و فلق البحر و غيرها «فَاسْتَكْبَرُوا» أي طلبوا التجبر «فِي الْأَرْضِ» و لم ينقادوا للحق «وَ ما كانُوا سابِقِينَ» أي فائتين الله كما يفوت السابق «فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ» أي فأخذنا كلا من هؤلاء بذنبه و عاقبناهم بتكذيبهم الرسل «فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً» أي حجاره و قيل ريحا فيها حصى و هم قوم لوط عن ابن عباس و قتاده و قيل هم عاد «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَهُ» و هم ثمود و قوم شعيب عن ابن عباس و قتاده و الصيحه العذاب و قيل صاح بهم جبرائيل فهلكوا «وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ» و هو قارون «وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا» يعني قوم نوح و فرعون و قومه «وَ ما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» فيعذبهم على غير ذنب أو قبل إزاحه العله «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بكفرهم و تكذيبهم الرسل و في هذا دلاله واضحه على فساد مذهب أهل

الجبر فإن الظلم لو كان من فعل الله كما يزعمون لما كان هؤلاء هم الظالمين لنفوسهم بل كان الظالم لهم من فعل فيهم الظلم تعالى الله عن ذلك.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۴۱) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۴۲) وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ وَ ما يَعْقِلُها إِلَّا الْعالِمُونَ (۴۳) خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (۴۴) اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتابِ وَ أَقِمِ الصَّلاةَ إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تَصْنَعُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل البصره و عاصم إلا الأعمش و البرجمی «ما يَدْعُونَ» بالياء و الباقون بالتاء.

الحجه و الإعراب

قال أبو على التاء على قوله قل لهم إن الله يعلم ما تدعون لا يكون إلا عند هذا لأن المسلمين لا يخاطبون بذلك و ما استفهام و موضعه نصب بيدعون و لا يجوز أن يكون نصبا بيعلم و لكن صارت الجمله التی هی فی موضع نصب بيعلم و لا يكون يعلم بمعنى يعرف كقوله وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ لأن ذلك لا يلغى و ما لا يلغى لا يعلق و يبعد ذلك دخول من فی الكلام و هی إنما تدخل فی نحو قولك هل من طعام و هل من رجل و لا تدخل فی الإيجاب هذا قول الخليل و كذلك قوله فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَةُ الدَّارِ المعنى فستعلمون المسلم تكون له عاقبه الدار أم للكافر و كل ما كان من هذا فهكذا القول فيه و هو قياس قول الخليل.

ص: ۲۴

اللغه

جمع العنكبوت عناكب و تصغيره عنيكب و وزنه فعللوت و هو يذكر و يؤنث قال الشاعر:

على هطالهم منهم بيوت كان العنكبوت هو ابتناها

و يقال فيه العنكباء.

المعنى

ثم شبه سبحانه حال الكفار الذين اتخذوا من دونه آلهه بحال العنكبوت فقال «مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِياءَ» أى شبه من اتخذ الأصنام آلهه يريدون نصرها و نفعها و ضرها و الرجوع إليها عند الحاجه «كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً» لنفسها لتأوى إليه فكما أن بيت العنكبوت لا يغنى عنها شيئا لكونه فى غايه الوهن و الضعف و لا يجدى نفعا كذلك الأصنام لا تملك لهم خيرا و شرا و نفعا و ضرا و الولى هو المتولى للنصره و هو أبلغ من الناصر لأن الناصر قد يكون ناصرا بأن يأمر غيره بالنصره و الولى هو الذى يتولى النصره بنفسه «وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ» أى أضعفها «لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناهم به و يتحققون و لو متعلقه بقوله «اتَّخَذُوا» أى لو علموا أن اتخاذهم الأولياء كاتخاذ العنكبوت بيتا سخيفا لم يتخذوهم أولياء و لا يجوز أن تكون متعلقه بقوله «وَ إِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ» لأنهم كانوا يعلمون أن بيت العنكبوت واه ضعيف «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ» هذا وعيد منه سبحانه و معناه أنه يعلم ما يعبد هؤلاء الكفار و ما يتخذونه من دونه أربابا «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» الذى لا يغالب فيما يريده «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله «وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ» و هى الأشباه و النظائر يعنى أمثال القرآن «نَضْرِبُها لِلنَّاسِ» أى نذكرها لهم لندعوهم إلى المعرفه و التوحيد و نعرفهم قبح ما هم فيه من عباده الأصنام «وَ ما يَعْقِلُها إِلَّا الْعالِمُونَ» أى و ما يفهمها إلا من يعلم وجه الشبه بين المثل و الممثل به و قيل معناه و ما يعقل الأمثال إلا العلماء الذين يعقلون عن الله و

روى الواحدى بالإسناد عن جابر قال تلا النبى ص هذه الآيه و قال العالم الذى عقل عن الله فعمل بطاعته و اجتنب سخطه

ثم بين سبحانه ما يدل على إلهيته و استحقاقه العباده فقال «خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى أخرجهما من العدم إلى الوجود و لم يخلقهما عبثا بل خلقهما ليسكنهما خلقه و ليستدلوا بهما على إثباته و وحدانيته «بِالْحَقِّ» أى على وجه الحكمه و قيل معناه للحق و إظهار الحق «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ» لأنهم المنتفعون بذلك ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «اتْلُ ما أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتابِ» يعنى القرآن أى اقرأه على المكلفين و اعمل بما تضمنه «وَ أَقِمِ الصَّلاةَ» أى أدها

ص: ٢٥

بحدودها فی مواقیتها «إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَ الْمُنْكَرِ» فی هذا دلاله علی أن فعل الصلاه لطف للمکلف فی ترک القبیح و المعاصی التی ینکرها العقل و الشرع فإن انتهی عن القبیح یکون توفیقا و إلا فقد أتی المکلف من قبل نفسه و قیل إن الصلاه بمنزله الناهی بالقول إذا قال لا تفعل الفحشاء و المنکر و ذلک لأن فیها التکبیر و التسبیح و التهلیل و القراءه و الوقوف بین یدی الله تعالی و غیر ذلک من صنوف العباده و کل ذلک یدعو إلی شکله و یصرف عن ضده فیکون مثل الأمر و النهی بالقول و کل دلیل مؤد إلی المعرفه بالحق فهو داع إلیه و صارف عن الباطل الذی هو ضده و قیل معناه أن الصلاه تنهی صاحبها عن الفحشاء و المنکر ما دام فیها و قیل معناه أنه ینبغی أن تنهاه کقوله وَ مَنْ دَخَلَهُ کانَ آمِناً و قال ابن عباس فی الصلاه منهی و مزدجر عن معاصی الله فمن لم تنهه صلاته عن المعاصی لم یزدد من الله إلا بعدا و قال الحسن و قتاده من لم تنهه صلاته عن الفحشاء و المنکر فلیست صلاته بصلاه و هی وبال علیه و

روی أنس بن مالک الجهنی عن النبی ص قال إنه من لم تنهه صلاته عن الفحشاء و المنکر لم یزدد من الله إلا بعدا

و

روی عن ابن مسعود أیضا عن النبی ص أنه قال لا صلاه لمن لم یطع الصلاه و طاعه الصلاه أن ینتهی عن الفحشاء و المنکر

و معنی ذلک أن الصلاه إذا کانت ناهیه عن المعاصی فمن أقامها ثم لم ینته عن المعاصی لم تکن صلاته بالصفه التی وصفها الله بها فإن تاب من بعد ذلک و ترک المعاصی فقد تبین أن صلاته کانت نافعه له ناهیه و إن لم ینته إلا بعد زمان و

روی أنس أن فتی من الأنصار کان یصلی الصلاه مع رسول الله ص و یرتکب الفواحش فوصف ذلک لرسول الله ص فقال إن صلاته تنهاه یوما

و

عن جابر قال قیل لرسول الله ص إن فلانا یصلی بالنهار و یسرق باللیل فقال إن صلاته لتردعه

و

روی أصحابنا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من أحب أن یعلم أ قبلت صلاته أم لم تقبل فلینظر هل منعته صلاته عن الفحشاء و المنکر فبقدر ما منعته قبلت منه

«وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» أی و لذکر الله إیاکم برحمته أکبر من ذکرکم إیاه بطاعته عن ابن عباس و سلمان و ابن مسعود و مجاهد و قیل معناه ذکر العبد لربه أکبر مما سواه و أفضل من جمیع أعماله عن سلمان فی روایه أخری و ابن زید و قتاده و روی ذلک عن أبی الدرداء و علی هذا فیکون تأویله أن أکبر شی ء فی النهی عن الفحشاء ذکر العبد ربه و أوامره و نواهیه و ما أعده من الثواب و العقاب فإنه أقوی لطف یدعو إلی الطاعه و ترک المعصیه و هو أکبر من کل لطف و قیل معناه ذکر الله العبد فی الصلاه أکبر من الصلاه عن أبی مالک و قیل إن ذکر الله هو التسبیح و التقدیس و التهلیل و هو أکبر و أحری بأن ینهی عن الفحشاء و المنکر عن الفراء أی من کان ذاکرا لله فیجب أن ینهاه ذکره عن الفحشاء و المنکر و روی عن ثابت البنانی قال إن رجلا أعتق أربع

رقاب فقال رجل آخر سبحان الله و الحمد لله

ص: ۲۶

و لا إله إلا الله و الله أكبر ثم دخل المسجد فأتی حبیب بن أوفی السلمی و أصحابه فقال ما تقولون فی رجل أعتق أربع رقاب و أنی أقول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر فأیهما أفضل فنظروا هنیهه فقالوا ما نعلم شیئا أفضل من ذكر الله و عن معاذ بن جبل قال ما عن عمل آدمی عمل أنجی له من عذاب الله من ذكر الله عز و جل و قیل و لا الجهاد فی سبیل الله قال و لا الجهاد فإن الله عز و جل یقول «وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» و

عنه قال سألت رسول الله ص أی الأعمال أحب إلی الله قال إن تموت و لسانک رطب من ذكر الله عز و جل و قال ص یا معاذ إن السابقین الذین یسهرون بذكر الله عز و جل و من أحب أن یرتع فی ریاض الجنه فلیكثر ذكر الله عز و جل

و روی عن عطا بن السائب عن عبد الله بن ربیعه قال قال ابن عباس أ رأیت قول الله عز و جل «وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ» قال قلت ذكر الله بالقرآن حسن و ذكره بالصلاه حسن و بالتسبیح و التكبیر و التهلیل حسن و أفضل من ذلک أن یذكر الرجل ربه عند المعصیه فینحجز عنها فقال ابن عباس لقد قلت قولا عجیبا و ما هو كما قلت و لكن ذكر الله إیاكم أكبر من ذكركم إیاه «وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما تَصْنَعُونَ» من خیر و شر فیجازیكم بحسبه.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآیات ۴۶ الی ۵۰]

اشاره

وَ لا تُجادِلُوا أَهْلَ الْكِتابِ إِلاَّ بِالَّتِی هِیَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَ قُولُوا آمَنَّا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْنا وَ أُنْزِلَ إِلَیْكُمْ وَ إِلهُنا وَ إِلهُكُمْ واحِدٌ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۴۶) وَ كَذلِكَ أَنْزَلْنا إِلَیْكَ الْكِتابَ فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْكِتابَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مِنْ هؤُلاءِ مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلاَّ الْكافِرُونَ (۴۷) وَ ما كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتابٍ وَ لا تَخُطُّهُ بِیَمِینِكَ إِذاً لارْتابَ الْمُبْطِلُونَ (۴۸) بَلْ هُوَ آیاتٌ بَیِّناتٌ فِی صُدُورِ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلاَّ الظَّالِمُونَ (۴۹) وَ قالُوا لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ (۵۰)

ص: ۲۷

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل الكوفه غير حفص و قتيبه آيه من ربه على التوحيد و الباقون «آياتٌ» على الجمع.

الحجه

قال أبو على حجه الإفراد قوله فَلْيَأْتِنا بِآيَهٍ و قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلى أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً و حجه الجمع أن فى حرف أبى زعموا لو لا يأتينا بآيات من ربه «قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ» و قد تقع على لفظ الواحد و يراد به كثره كما جاء وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَهً و ليس فى قوله «قُلْ إِنَّمَا الْآياتُ عِنْدَ اللَّهِ» دلاله على ترجيح من قرأ «آياتٌ» لأنه لما اقترحوا آيه قيل إنما الآيات عند الله و المعنى الآيه التى اقترحتموها و آيات أخر لم تقترحوها.

اللغه

أصل الجدل شده الفتل يقال جدلته أجدله جدلا إذا فتلته فتلا شديدا و الجدال فتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه و قيل إن أصله من الجداله و هى الأرض فإن كل واحد من الخصمين يروم أن يلقى صاحبه بالجداله. الخط معروف و الارتياب و الريبه شك مع تهمه.

الإعراب

«الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» فى محل النصب على الاستثناء من «أَهْلَ الْكِتابِ» «وَ كَذلِكَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ» تقديره و كما أنزلنا إلى أهل الكتاب الكتاب أنزلنا إليك الكتاب.

«إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ» اللام للقسم و فى الكلام حذف تقديره و لو خططته بيمينك أو تلوت قبله كتابا إذا و الله لارتابوا به. من ربه فى موضع رفع بأنه صفه آيه.

المعنى

لما تقدم الأمر بالدعاء إلى الله سبحانه بين عقيبه كيف يدعونهم و كيف يجادلونهم فقال «وَ لا تُجادِلُوا أَهْلَ الْكِتابِ» و هم نصارى بنى نجران و قيل اليهود و النصارى «إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» أى بالطريق التى هى أحسن و إنما يكون أحسن إذا كانت المناظره برفق و لين لإراده الخير و النفع بها و مثله قوله فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى و الأحسن الأعلى فى الحسن من جهه قبول العقل له و قد يكون أيضا أعلى فى الحسن من جهه قبول الطبع و قد يكون فى الأمرين جميعا و فى هذا دلاله على وجوب الدعاء إلى الله تعالى على أحسن الوجوه و ألطفها و استعمال القول الجميل فى التنبيه على آيات الله و حججه «إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ» أى إلا من أبى أن يقر بالجزيه منهم و نصب الحرب فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يسلموا أو يعطوا الجزيه عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل إلا الذين ظلموا منهم بالعناد و كتمان صفه نبينا ص بعد العلم به عن أبى مسلم و قيل إلا الذين ظلموا منهم بالإقامه على الكفر بعد قيام الحجه عن ابن زيد و الأولى أن يكون معناه إلا الذين ظلموك فى جدالهم أو

فى غيره مما يقتضى الإغلاظ لهم فيجوز أن يسلكوا معهم طريقه الغلظه و قيل إن الآيه منسوخه بآيه السيف عن قتاده و الصحيح أنها غير منسوخه لأن الجدال على الوجه الأحسن هو الواجب الذى لا يجوز غيره «وَ قُولُوا» لهم فى المجادله و فى الدعوه إلى الدين «آمَنَّا بِالَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْنا وَ أُنْزِلَ إِلَیْکُمْ» أى بالکتاب الذى أنزل إلینا و بالکتاب الذى أنزل إلیکم «وَ إِلٰهُنا وَ إِلٰهُکُمْ واحِدٌ» لا شریک له «وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» أى مخلصون طائعون «وَ کَذٰلِکَ» أى و مثل ما أنزلنا الکتاب على موسى و عیسى «أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الْکِتابَ» و هو القرآن «فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ» أى علم الکتاب فحذف المضاف «یُؤْمِنُونَ بِهِ» یعنى مؤمنى أهل الکتاب مثل عبد الله بن سلام و نظرائه «وَ مِنْ هٰؤُلاءِ» یعنى کفار مکه «مَنْ یُؤْمِنُ بِهِ» یعنى من أسلم منهم و یجوز أن تکون الهاء فى ربه راجعه إلى النبى ص و یجوز أن تکون راجعه إلى القرآن و یحتمل أیضا أن یرید بقوله «فَالَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ» المسلمین و الکتاب القرآن و من هؤلاء یعنى و من الیهود و النصارى من یضمن به «وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلَّا الْکافِرُونَ» أى و ما ینکر دلالاتنا إلا الکافرون و لا یضرک جحودهم ثم خاطب نبیه ص فقال «وَ ما کُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ کِتابٍ» أى و ما کنت یا محمد تقرأ قبل القرآن کتابا و المعنى أنک لم تکن تحسن القراءه قبل أن یوحى إلیک بالقرآن «وَ لا تَخُطُّهُ بِیَمِینِکَ» معناه و ما کنت أیضا تکتبه بیدک «إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ» أى و لو کنت تقرأ کتاب أو تکتبه لوجد المبطلون طریقا إلى اکتساب الشک فى أمرک و إلقاء الریبه لضعفه الناس فى نبوتک و لقالوا إنما تقرأ علینا ما جمعته من کتب الأولین فلما ساویتهم فى المولد و المنشأ ثم أتیت بما عجزوا عنه وجب أن یعلموا أنه من عند الله تعالى و لیس من عندک إذ لم تجر العاده أن ینشأ الإنسان بین قوم یشاهدون أحواله من عند صغره إلى کبره و یرونه فى حضره و سفره لا یتعلم شیئا من غیره ثم یأتى من عنده بشی ء یعجز الکل عنه و عن بعضه و یقرأ علیهم أقاصیص الأولین. قال الشریف الأجل المرتضى علم الهدى قدس الله روحه هذه الآیه تدل على أن النبى ص ما کان یحسن الکتابه قبل النبوه فأما بعد النبوه فالذى نعتقده فى ذلک التجویز لکونه عالما بالکتابه و القراءه و التجویز لکونه غیر عالم بهما من غیر قطع على أحد الأمرین و ظاهر الآیه یقتضى أن النفى قد تعلق بما قبل النبوه دون ما بعدها و لأن التعلیل فى الآیه یقتضى اختصاص النفى بما قبل النبوه لأن المبطلین إنما یرتابون فى نبوته ص لو کان یحسن الکتابه قبل النبوه فأما بعد النبوه فلا تعلق له بالریبه و التهمه فیجوز أن یکون قد تعلمها من جبرائیل (علیه السلام) بعد النبوه ثم قال سبحانه «بَلْ هُوَ آیاتٌ بَیِّناتٌ فِی صُدُورِ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ» یعنى أن القرآن دلالات واضحات فى صدور العلماء و هم النبى ص و المؤمنون به لأنهم حفظوه و وعوه و رسخ معناه فى قلوبهم عن الحسن و

قیل

هم الأئمه (علیه السلام) من آل محمد عن أبی جعفر و أبی عبد الله ع

و قیل إن هو کنایه عن النبی ص أی أنه فی کونه أمیا لا یقرأ و لا یکتب آیات بینات فی صدور العلماء من أهل الکتاب لأنه منعوت فی کتبهم بهذه الصفه عن الضحاک و قال قتاده المراد به القرآن و أعطی هذه الأمه الحفظ و من کان قبلها لا یقرءون الکتاب إلا نظرا فإذا طبقوه لم یحفظوا ما فیه إلا الیسیر «وَ ما یَجْحَدُ بِآیاتِنا إِلَّا الظّالِمُونَ» الذین ظلموا أنفسهم بترک النظر فیها و العناد لها بعد حصول العلم لهم بها و قیل یرید بالظالمین کفار قریش و الیهود «وَ قالُوا» یعنی کفار مکه «لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیاتٌ مِنْ رَبِّهِ» أراد به الآیات التی اقترحوها فی قوله وَ قالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی تَفْجُرَ لَنا مِنَ الْأَرْضِ یَنْبُوعاً الآیات و أن یجعل الصفا ذهبا و قیل إنهم سألوا آیه کآیه موسی (علیه السلام) من فلق البحر و قلب العصا حیه و جعلوا ما أتی به من المعجزات و الآیات غیر آیه و حجه إلقاء للشبهه بین العوام فقال الله تعالی «قُلْ» یا محمد لهم «إِنَّمَا الْآیاتُ عِنْدَ اللّهِ» ینزلها و یظهرها بحسب ما یعلم من مصالح عباده و ینزل علی کل نبی منها ما هو أصلح له و لأمته و لذلک لم تتفق آیات الأنبیاء کلها و إنما جاء کل نبی بفن منها «وَ إِنَّما أَنَا نَذِیرٌ مُبِینٌ» أی منذر مخوف من معصیه الله مظهر طریق الحق و الباطل و قد فعل الله سبحانه ما یشهد بصدقی من المعجزات.

[سوره العنکبوت (۲۹): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ یُتْلی عَلَیْهِمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَرَحْمَهً وَ ذِکْری لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ (۵۱) قُلْ کَفی بِاللّهِ بَیْنِی وَ بَیْنَکُمْ شَهِیداً یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الَّذِینَ آمَنُوا بِالْباطِلِ وَ کَفَرُوا بِاللّهِ أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۵۲) وَ یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ لَوْ لا أَجَلٌ مُسَمًّی لَجاءَهُمُ الْعَذابُ وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ بَغْتَهً وَ هُمْ لا یَشْعُرُونَ (۵۳) یَسْتَعْجِلُونَکَ بِالْعَذابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ (۵۴) یَوْمَ یَغْشاهُمُ الْعَذابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَ یَقُولُ ذُوقُوا ما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۵)

ص: ۳۰

القراءه

قرأ نافع و أهل الكوفه «وَ يَقُولُ» بالياء و الآخرون بالنون.

الحجه

قال أبو علی و یقول أی و یقول الموکل بعذابهم ذوقوا کقوله وَ الْمَلائِکَهُ باسِطُوا أَیْدِیهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَکُمُ الْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذابَ الْهُونِ أی یقولون لهم و من قرأ بالنون فلأن ذلک لما کان بأمره سبحانه جاز أن ینسب إلیه و المعنی ذوقوا جزاء ما کنتم تعملون و إنما قیل ذوقوا لوصول ذلک إلی المعذبین و اتصاله کوصول المذوق إلی الذائق قال (دونک ما جنیته فأحسن و ذق).

الإعراب

یتلی فی موضع نصب علی الحال من الکتاب أی متلو علیهم. «یَعْلَمُ ما فِی السَّماواتِ» یجوز أن یکون صفه لقوله «شَهِیداً» و یجوز أن یکون حالا- و یجوز أن یکون جمله مستأنفه لا محل لها من الإعراب. «وَ لَیَأْتِیَنَّهُمْ» اللام جواب قسم مقدر. بغته منصوب علی الحال. «یَوْمَ یَغْشاهُمُ» ظرف لقوله «لَمُحِیطَهٌ».

المعنی

لما تقدم طلبهم للآیات أجابهم سبحانه فقال «أَ وَ لَمْ یَکْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ» یا محمد «الْکِتابَ» أی القرآن «یُتْلی عَلَیْهِمْ» بین سبحانه أن فی إنزال القرآن دلاله واضحه و معجزه لائحه و حجه بالغه تنزاح معه العله و تقوم به الحجه فلا یحتاج فی الوصول إلی العلم بصحه نبوته إلی غیره علی أن إظهار المعجزات مع کونها إزاحه للعله تراعی فیه المصلحه فإذا کانت المصلحه فی إظهار نوع منها لم یجز إظهار غیرها و لو أظهر الله سبحانه الآیات التی اقترحوها ثم لم یؤمنوا لاقتضت الحکمه إهلاکهم بعذاب الاستئصال کما اقتضت ذلک فی الأمم السالفه و قد وعد الله سبحانه أن لا یعذب هذه الأمه بعذاب الاستئصال و فی هذا دلاله علی أن القرآن کاف فی المعجز و أنه فی أعلی درجات الإعجاز لأنه جعله کافیا عن جمیع المعجزات و الکفایه بلوغ حد ینافی الحاجه «إِنَّ فِی ذلِکَ» معناه إن فی القرآن «لَرَحْمَهً» أی نعمه عظیمه الموقع لأن من تبعه و عمل به نال الثواب و فاز بالجنه «وَ ذِکْری» أی و تذکیر أو موعظه «لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ» أی یصدقون به و قیل أن قوما من المسلمین کتبوا شیئا من کتب أهل الکتاب فهددهم سبحانه فی هذه الآیه و نهاهم عنه و

قال النبی ص جئتکم بها بیضاء نقیه

«قُلْ» یا محمد «کَفی بِاللَّهِ بَیْنِی

وَ بَيْنَكُمْ شَهِيداً» لى بالصدق و الإبلاغ و عليكم بالتكذيب و العناد و شهاده الله له قوله مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ و هو فى كلام معجز قد ثبت أنه من الله سبحانه و قيل إن شهاده الله له إثبات المعجزه له بإنزال الكتاب عليه «يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فيعلم أنى على الهدى و أنكم على الضلاله «وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْباطِلِ» أى صدقوا بغير الله عن ابن عباس و قيل بعباده الشيطان عن مقاتل «وَ كَفَرُوا بِاللَّهِ» أى جحدوا وحدانيه الله «أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» خسروا ثواب الله بارتكاب المعاصى و الجحود بالله «وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذابِ» يا محمد أى يسألونك نزول العذاب عاجلا لجحودهم صحه ما توعدهم به كما قال النضر بن الحرث أمطر علينا حجاره من السماء «وَ لَوْ لا أَجَلٌ مُسَمًّى» أى وقت قدره الله تعالى أن يعاقبهم فيه و هو يوم القيامه أو أجل قدره الله تعالى أن يبقيهم إليه لضرب من المصلحه «لَجاءَهُمُ الْعَذابُ» الذى استحقوه «وَ لَيَأْتِيَنَّهُمْ» العذاب «بَغْتَةً وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ» بإتيانه و وقت مجيئه ثم ذكر أن موعد عذابهم النار فقال «يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكافِرِينَ» يعنى إن العذاب و إن لم يأتهم فى الدنيا فإن جهنم محيطه بهم أى جامعه لهم و هم معذبون فيها لا محاله «يَوْمَ يَغْشاهُمُ الْعَذابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» يعنى أن العذاب يحيط بهم لا أنه يصل إلى موضع منهم دون موضع فلا يبقى جزء منهم إلا و هو معذب فى النار عن الحسن و هذا كقوله لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَواشٍ «وَ يَقُولُ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أى جزاء أعمالكم و أفعالكم القبيحه.

[سوره العنكبوت (٢٩): الآيات ٥٦ الى ٦٠]

اشاره

يا عِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي واسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ (٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفاً تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُها وَ إِيَّاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠)

القراءه

قرأ يرجعون بالياء يحيى عن أبى بكر و هشام و الباقون بالتاء و قرأ أهل الكوفه

ص: ٣٢

غير عاصم لنثوينهم بالثاء و الباقون «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء.

الحجه

قال أبو على أما يرجعون بالياء فلان الذى قبله على لفظ الغيبه و «تُرْجَعُونَ» على أنه انتقل من الغيبه إلى الخطاب مثل إِيَّاكَ نَعْبُدُ بعد قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ و حجه من قرأ «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بالباء قوله «وَ لَقَدْ بَوَّأْنا بَنِي إِسْرائِيلَ مُبَوَّأَ صِدْقٍ» و «إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِيمَ مَكانَ الْبَيْتِ» و تكون اللام هنا زائده كزيادتها فى قوله «رَدِفَ لَكُمْ» و يجوز أن يكون بوأنا لدعاء إبراهيم (عليه السلام) و يكون المفعول محذوفا أى بوأنا لدعائه ناسا مكان البيت و من قرأ لنثوينهم فحجته قوله «وَ ما كُنْتَ ثاوِياً فِي أَهْلِ مَدْيَنَ» أى مقيما نازلا فيهم قال الأعشى:

أثوى و قصر ليله ليزودا و مضى و أخلف من قتيله موعدا

و قال حسان:

" ثوى فى قريش بضع عشره حجه"

أى أقام فيهم فإذا تعدى بحرف جر فزيدت عليه الهمزه وجب أن يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر و ليس فى الآيه حرف جر قال أبو الحسن قرأ الأعمش لنثوينهم من الجنه غرفا و لا يعجبنى لأنك لا تقول أثويته الدار قال أبو على و وجهه أنه كان فى الأصل لنثوينهم من الجنه فى غرف كما يقول لننزلنهم من الجنه فى غرف و حذف الجار كما حذف من قولك" أمرتك الخير فافعل ما أمرت به" و يقوى ذلك أن الغرف و إن كانت أماكن مختصه فقد أجريت المختصه من هذه الحروف مجرى غير المختص نحو قوله:

(كما عسل الطريق الثعلب)

و نحو ذهبت الشام عند سيبويه.

الإعراب

خالدين نصب على الحال من الهاء و الميم. «الَّذِينَ صَبَرُوا» فى موضع جر صفه للعالمين و يكون المخصوص بالمدح محذوفا أى نعم أجر العاملين الصابرين المتوكلين أجرهم و يجوز أن يكون المضاف محذوفا أى نعم أجر العاملين أجر الذين صبروا فحذف المخصوص بالمدح و أقام المضاف إليه مقامه. «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ». موضع كأين مرفوع. و من دابه فى موضع التبيين له. و قوله «لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» صفه للمجرور و يكون قوله الله مبتدأ و يرزقها خبره و الجمله خبر كأين.

النزول

قيل نزلت الآيه الأولى فى المستضعفين من المؤمنين بمكه أمروا بالهجره عنها عن مقاتل و الكلبى و نزل قوله «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» فى جماعه كانوا بمكه يؤذيهم المشركون فأمروا بالهجره إلى المدينه فقالوا كيف نخرج إليها و ليس لنا بها دار و لا عقار و من يطعمنا و من يسقينا.

المعنى

ثم بين سبحانه أنه لا عذر لعباده فى ترك طاعته فقال «يا عِبادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي واسِعَةٌ» يبعد أقطارها فاهربوا من أرض يمنعكم أهلها من الإيمان و الإخلاص فى عبادتى و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) معناه إذا عصى الله فى أرض أنت فيها فاخرج منها إلى غيرها

و قيل معناه إن أرض الجنه واسعه عن الجبائى و أكثر المفسرين على القول الأول «فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ» أى اعبدونى خالصا و لا تطيعوا أحدا من خلقى فى معصيتى و إياى منصوب بفعل مضمر يفسره ما بعده و قد مر بيانه و قيل إن دخول الفاء للجزاء و التقدير إن ضاق بكم موضع فاعبدونى و لا تعبدوا غيرى إن أرضى واسعه أمر سبحانه المؤمنين إذا كانوا فى بلد لا يلتئم فيه لهم أمر دينهم أن ينتقلوا عنه إلى غيره ثم خوفهم بالموت ليهون عليهم الهجره فقال «كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ» أى كل نفس أحياها الله بحياه خلقها فيه ذائقه مراره الموت بأى أرض كان فلا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت «ثُمَّ إِلَيْنا تُرْجَعُونَ» بعد الموت فنجازيكم بأعمالكم ثم ذكر سبحانه ثواب من هاجر فقال «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» يعنى المهاجرين «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» أى لننزلنهم «مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفاً» أى علالى عاليات «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» قال ابن عباس لنسكننهم غرف الدر و الزبرجد و الياقوت و لننزلنهم قصور الجنه «خالِدِينَ فِيها» يبقون فيها ببقاء الله «نِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» لله تلك الغرف ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ صَبَرُوا» على دينهم فلم يتركوه لشده نالتهم و أذى لحقهم و صبروا على مشاق الطاعات «وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» فى مهمات أمورهم و مهاجره دورهم ثم قال «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا» أى و كم من دابه لا يكون رزقها مدخرا معدا عن الحسن و قيل معناه لا تطيق حمل رزقها لضعفها و تأكل بأفواهها عن مجاهد و قيل إن الحيوان أجمع من البهائم و الطيور و غيرهما مما يدب على وجه الأرض لا تدخر القوت لغدها إلا ابن آدم و النمله و الفأره بل تأكل منه قدر كفايتها فقط عن ابن عباس «اللَّهُ يَرْزُقُها وَ إِيَّاكُمْ» أى يرزق تلك الدابه الضعيفه التى لا تقدر على حمل رزقها و يرزقكم أيضا فلا تتركوا الهجره بهذا السبب و

عن عطا عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله ص حتى دخل بعض حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر و يأكل فقال يا ابن عمر ما لك لا تأكل فقلت لا أشتهيه يا رسول الله قال لكنى أشتهيه و هذه صبح رابعه منذ لم أذق

طعاما و لو شئت لدعوت ربى فأعطانى مثل ملك كسرى و قيصر فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت مع قوم يخبئون رزق سنتهم لضعف اليقين فو الله ما برحنا حتى نزلت هذه الآيه «وَ كَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُها وَ إِيَّاكُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»

أى السميع لأقوالكم عند مفارقه أوطانكم العليم بأحوالكم لا يخفى عليه شى ء من سركم و إعلانكم.

[سوره العنكبوت (۲۹): الآيات ۶۱ الى ۶۹]

اشاره

وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (۶۱) اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ (۶۲) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِها لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ (۶۳) وَ ما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوانُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (۶۴) فَإِذا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ (۶۵)

لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۶۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ (۶۷) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ (۶۸) وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (۶۹)

القراءه

قرأ ابن كثير و قالون و أهل الكوفه غير عاصم إلا الأعمش و البرجمى و ليتمتعوا ساكنه اللام و الباقون و «لِيَتَمَتَّعُوا» بكسر اللام.

الحجه

قال أبو على من كسر اللام و جعلها الجاره كانت متعلقه بالإشراك المعنى يشركون ليكفروا أى لا فائده لهم فى الإشراك إلا الكفر و ليس يرد عليهم الشرك نفعا إلا الكفر و التمتع بما يستمتعون به فى العاجله من غير نصيب فى الآخره و من قرأ و ليتمتعوا و أراد الأمر كان على معنى التهديد و الوعيد كقوله «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ» و «اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ» و يدل على ذلك قوله فى موضع آخر «فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» و الإسكان فى لام الأمر سائغ.

اللغه

قال أبو عبيده الحيوان و الحياه واحد و هما مصدران حى حياه و حيوانا و الحياه عرض يصير الأجزاء بمنزله الشى ء الواحد حتى يصح أن يكون قادرا عالما و خاصيه الحياه الإدراك. و التخطف تناول الشى ء بسرعه و منه اختطاف الطير لصيده.

الإعراب

أنى فى قوله «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» منصوب الموضع فيجوز أن يكون حالا من يؤفكون و التقدير منكرين يؤفكون و يجوز أن يكون مصدرا تقديره أى إفك يؤفكون «وَ يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» جمله فى موضع الحال.

المعنى

ثم عجب سبحانه و رسوله و المؤمنون من إيمان المشركين بالباطل مع اعترافهم بأن الله هو الخالق الفاعل فقال «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» أى إن سألت يا محمد هؤلاء المشركين «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» أى من أنشأهما و أخرجهما من العدم إلى الوجود «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى من ذللهما و سيرهما فى دورانهما على طريقه واحده لا تختلف «لَيَقُولُنَّ» فى جواب ذلك «اللَّهُ» الفاعل لذلك لأنهم كانوا يقولون بحدوث العالم و النشأه الأولى «فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى فكيف يصرفون عن عبادته إلى عباده حجر لا ينفع و لا يضر «اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسعه «لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ» أى و يضيق ذلك على قدر ما تقتضيه المصلحه و إنما خص بذكر الرزق على الهجره لئلا يخلفهم عنها خوف العيله «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيمٌ» يعلم مصالح عباده فيرزقهم بحسبها «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِها لَيَقُولُنَّ» فى الجواب عن ذلك «اللَّهُ قُلِ» يا محمد عند ذلك «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على كمال قدرته و تمام نعمته و على ما وفقنا للاعتراف بتوحيده و الإخلاص فى عبادته ثم قال «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ» توحيد ربهم مع إقرارهم بأنه خالق الأشياء و منزل المطر من السماء لأنهم لا يتدبرون و عن الطريق المفضى

إلى الحق يعدلون فكأنهم لا يعقلون «وَ ما هٰذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ» لأنها تزول كما يزول اللهو و اللعب و يستمتع بها الإنسان مده ثم تنصرم و تنقطع «وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَةَ» يعنى الجنه «لَهِيَ الْحَيَوانُ» أى الحياه على الحقيقه لأنها الدائمه الباقيه التى لا زوال لها و لا موت فيها و تقديره و إن الدار الآخره لهى دار الحيوان أو ذات الحيوان لأن الحيوان مصدر كالنزوان و الغليان فحذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و المعنى أن حياه الدار الآخره هى الحياه التى لا تنغيص فيها و لا تكدير «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ» الفرق بين الحياه الفانيه و الحياه الباقيه الدائمه أى لو علموا لرغبوا فى الباقى و زهدوا فى الفانى و لكنهم لا يعلمون «فَإِذا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أخبر الله سبحانه عن حال هؤلاء الكفار فقال إنهم إذا ركبوا فى السفن فى البحر و هاجت به الرياح و تلاطمت به الأمواج و خافوا الهلاك أخلصوا الدعاء لله مستيقنين أنه لا يكشف السوء إلا هو و تركوا شركاءهم فلم يطلبوا منهم إنجاءهم «فَلَمّا نَجّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ» أى فلما خلصهم إلى البر و أمنوا الهلاك عادوا إلى ما كانوا عليه من الإشراك معه فى العباده «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» إن جعلت اللام للأمر فمعناه التهديد أى ليجحدوا نعم الله فى إنجائه إياهم و ليتمتعوا بباقى عمرهم فسوف يعلمون عاقبه كفرهم و إن جعلتها لام كى فالمعنى أنهم يشركون ليكفروا و قد مر معناه «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ لم يعلم هؤلاء الكفار «أَنّا جَعَلْنا حَرَماً آمِناً» يأمن أهله فيه من القتل و الغاره «وَ يُتَخَطَّفُ النّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» أى يقتل بعضهم بعضا فيما حولهم و هم آمنون فى الحرم ذكرهم سبحانه النعمه بذلك ليذعنوا له بالطاعه و ينزجروا عن عباده غيره ثم قال مهددا لهم «أَ فَبِالْباطِلِ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون بعباده الأصنام و هى باطله مضمحله «وَ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ» التى أنعم بها عليهم «يَكْفُرُونَ» ثم قال «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِباً» أى لا ظالم أظلم ممن أضاف إلى الله ما لم يقله من عباده الأصنام و غيرها «أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ» أى بالقرآن و قيل بمحمد ص «لَمّا جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ» هذا استفهام تقرير أى أ ما لهؤلاء الكفار المكذبين مثوى فى جهنم و هذا مبالغه فى إنجاز الوعيد لهم «وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا» أى جاهدوا الكفار ابتغاء مرضاتنا و طاعه لنا و جاهدوا أنفسهم فى هواها خوفا منا و قيل معناه اجتهدوا فى عبادتنا رغبه فى ثوابنا و رهبه فى عقابنا «لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا» أى لنهدينهم السبل الموصله إلى ثوابنا عن ابن عباس و قيل لنوفقنهم لازدياد الطاعات فيزداد ثوابهم و قيل معناه و الذين جاهدوا فى إقامه السنه لنهدينهم سبل الجنه و قيل معناه و الذين يعملون بما يعلمون لنهدينهم إلى ما لا يعلمون «وَ إِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ» بالنصر و المعونه فى دنياهم و الثواب و المغفره فى عقباهم و بالله التوفيق.

(۳۰) سوره الروم مکیه و آیاتها ستون (۶۰)

اشاره

[توضيح]

هی مکیه قال الحسن إلا قوله «فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ» الآيه

عدد آيها

تسع و خمسون مکیه و المدنی الأخیر و الباقون ستون آیه.

اختلافها

أربع آيات «الم» کوفی «غُلِبَتِ الرُّومُ» غير الكوفى و المدنى الأخير فِي بِضْعِ سِنِينَ» غير الكوفى و المدنى الأول «يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» المدنی الأول.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأها كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح لله ما بين السماء و الأرض و أدرک ما ضيع فی يوم و ليلته.

تفسيرها

أجمل في آخر العنكبوت ذكر المجاهدين ثم فصل في هذه السوره فقال:

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱ الى ۷]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) غُلِبَتِ الرُّومُ (۲) فِی أَدْنَی الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (۳) فِی بِضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ (۴)

بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشاءُ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۵) وَعْدَ اللَّهِ لا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۶) يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ (۷)

اللغه

قال الزجاج الغلب و الغلبه مصدر غلبت مثل الجلب و الجلبه و الغلبه الاستيلاء على القرن بالقهر و البضع القطعه من العدد ما بين الثلاثه إلى العشره و هو من بضعته أى قطعته تبضيعا و منه البضاعه القطعه من المال تدور فى التجاره قال المبرد البضع ما بين العقدين فى جميع الأعداد و الفرح و السرور نظيران و تقيضهما الغم و ليس شى ء من ذلك بجنس و الصحيح أنها من جنس الاعتقاد.

الإعراب

«مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ» تقديره من بعد أن غلبوا فالمصدر مضاف إلى المفعول.

وعد الله مصدر مؤكد لأن قوله «سَيَغْلِبُونَ» وعد من الله للمؤمنين فالمعنى وعد الله ذلك وعدا.

المعنى

«الم» مر تفسيره «غُلِبَتِ الرُّومُ» قال المفسرون غلبت فارس الروم و ظهروا عليهم على عهد رسول الله ص و فرح بذلك كفار قريش من حيث إن أهل فارس لم يكونوا أهل كتاب و ساء ذلك المسلمين و كان بيت المقدس لأهل الروم كالكعبه للمسلمين فدفعتهم فارس عنه و قوله «فِي أَدْنَى الْأَرْضِ» أى فى أدنى الأرض من أرض العرب عن الزجاج و قيل فى أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس يريد الجزيره و هى أقرب أرض الروم إلى فارس عن مجاهد و قيل يريد أذرعات و كسكر عن عكرمه «وَ هُمْ» يعنى الروم «مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ» أى من بعد غلبه فارس إياهم سيغلبون فارس «فِي بِضْعِ سِنِينَ» و هذه من الآيات الداله على أن القرآن من عند الله عز و جل لأن فيه أنباء ما سيكون و ما يعلم ذلك إلا الله عز و جل «لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ» أى من قبل أن غلبت الروم و من بعد أن غلبت فإن شاء جعل الغلبه لأحد الفريقين على الآخر و إن شاء جعل الغلبه للفريق الآخر عليهم و إن شاء أهلكهما جميعا «وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ» أى و يوم يغلب الروم فارسا يفرح المؤمنون بدفع الروم فارسا عن بيت المقدس لا بغلبه الروم على بيت المقدس فإنهم كفار و يفرحون أيضا لوجوه أخر و هو اغتمام المشركين بذلك و لتصديق خبر الله عز و جل و خبر رسوله و لأنه مقدمه لنصرهم على المشركين «يَنْصُرُ مَنْ يَشاءُ» من عباده «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى الانتقام من أعدائه «الرَّحِيمُ» بمن أناب إليه من خلقه «وَعْدَ اللَّهِ» أى وعد الله ذلك «لا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ» بظهور الروم على فارس «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ» يعنى كفار مكه «لا يَعْلَمُونَ» صحه ما أخبرناه لجهلهم بالله تعالى

«يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَهِ هُمْ غافِلُونَ» أى يعلمون منافع الدنيا و مضارها و متى يزرعون و متى يحصدون و كيف يجمعون و كيف يبنون و هم جهال بالآخره فعمروا دنياهم و خربوا آخرتهم عن ابن عباس و قال الحسن بلغ و الله من علم أحدهم بدنياه أن يقلب الدرهم على ظهره فيخبرك بوزنه و ما يحسن أن يصلى و

سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن قوله «يَعْلَمُونَ ظاهِراً مِنَ الْحَياهِ الدُّنْيا» فقال منه الزجر و النجوم.

[القصه]

عن الزهرى قال كان المشركون يجادلون المسلمين و هم بمكه يقولون أن الروم أهل كتاب و قد غلبهم الفرس و أنتم تزعمون أنكم ستغلبون بالكتاب الذى أنزل إليكم على نبيكم فسنغلبكم كما غلبت فارس الروم و أنزل الله تعالى «الم غُلِبَتِ الرُّومُ» إلى قوله «فِى بِضْعِ سِنِينَ»

قال فأخبرنى عبد الله بن عتبه بن مسعود أن أبا بكر ناحب بعض المشركين قبل أن يحرم القمار على شى ء إن لم تغلب فارس فى سبع سنين فقال رسول الله ص لم فعلت فكل ما دون العشره بضع

فكان ظهور فارس على الروم فى تسع سنين ثم أظهر الله الروم على فارس زمن الحديبيه ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب و روى أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن ابن عباس فى قوله «الم غُلِبَتِ الرُّومُ» قال قد مضى كان ذلك فى أهل فارس و الروم و كانت فارس قد غلبت عليهم ثم غلبت الروم بعد ذلك و لقى نبى الله مشركى العرب و التقت الروم و فارس فنصر الله النبى ص و من معه من المسلمين على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على مشركى العجم ففرح المسلمون بنصر الله إياهم و نصر أهل الكتاب على العجم قال عطيه و سألت أبا سعيد الخدرى عن ذلك فقال التقينا مع رسول الله ص و مشركو العرب و التقت الروم و فارس فنصرنا الله على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على المجوس ففرحنا بنصر الله إيانا على مشركى العرب و نصر أهل الكتاب على المجوس فذلك قوله «يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ» و قال سفيان الثورى سمعت أنهم ظهروا يوم بدر و قال مقاتل فلما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكه و أخبر رسول الله ص أن الروم غلبت فارسا ففرح المؤمنون بذلك و روى أنهم استردوا بيت المقدس و أن ملك الروم مشى إليك شكرا و بسطت له الرياحين فمشى عليها و قال الشعبى لم تمض تلك المده

التی عقدها أبو بکر مع أبی بن خلف حتی غلبت الروم فارسا و ربطوا خیولهم بالمدائن و بنوا الرومیه فأخذ أبو بکر الخطر من ورثته و جاء به إلی رسول الله ص فتصدق به و روی أن أبا بکر لما أراد الهجره تعلق به أبی و أخذ ابنه عبد الله بن أبی بکر کفیلا فلما أراد أن یخرج أبی إلی حرب أحد تعلق به عبد الله بن أبی بکر و أخذ منه ابنه کفیلا و جرح أبی فی أحد و عاد إلی مکه فمات من تلک الجراحه جرحه رسول الله ص و جاءت الروایه

عن النبی ص أنه قال لفارس نطحه أو نطحتان ثم قال لا فارس بعدها أبدا و الروم ذات القرون کلما ذهب قرن خلف قرن هبهب إلی آخر الأبد

و المعنی أن فارس تنطح نطحه أو نطحتین فیبطل ملکها و یزول أمرها

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۸ الی ۱۰]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَتَفَکَّرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ ما خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ النَّاسِ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَکافِرُونَ (۸) أَ وَ لَمْ یَسِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ کانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ أَثارُوا الْأَرْضَ وَ عَمَرُوها أَکْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّناتِ فَما کانَ اللَّهُ لِیَظْلِمَهُمْ وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۹) ثُمَّ کانَ عاقِبَهَ الَّذِینَ أَساؤُا السُّوای أَنْ کَذَّبُوا بِآیاتِ اللَّهِ وَ کانُوا بِها یَسْتَهْزِؤُنَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر البرجمی و الشمونی عن أبی بکر عاقبه بالنصب و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو علی من نصب عاقبه جعلها خبر کان و نصبها متقدمه کما قال وَ کانَ

حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ فأما اسمها على هذه القراءه فيجوز أن يكون أحد الشيئين السوأى عاقبه الذين أساءوا و يكون إن كذبوا مفعولا له أى لأن كذبوا و لا يجوز أن يكون كذبوا متعلقا بقوله «أَساؤُا» على هذا لأنك تفصل بين الصله و الموصول باسم كان أو يكون إن كذبوا اسم كان و التقدير ثم كان التكذيب عاقبه الذين أساءوا و يكون السوأى على هذا مصدرا لأساءوا لأن فعلى من أبنيه المصادر كالرجعى و الشورى و البشرى و يدل على أن السوأى و السوء بمنزله المصدر ما أنشده أبو عمرو:

أنى جزوا عامرا سوءا بفعلهم أم كيف يجزوننى السوأى من الحسن

و من رفع عاقبه جاز أن يكون الخبر أحد الشيئين السوأى و إن كذبوا كما جاز فى النصب أن يكون كل واحد منهما الاسم و معنى الذين أساءوا الذين أشركوا و التقدير ثم كان عاقبه المسى ء التكذيب بآيات الله أى لم يظفر فى كفره و شركه بشى ء إلا بالتكذيب و إذا جعلت أن كذبوا نفس الخبر جعلت السوأى فى موضع نصب بأنه مصدر و قد يجوز أن يكون السوأى صفه لموصوف محذوف كأنه قال الخله السوأى أو الخلال السوأى.

المعنى

ثم حث سبحانه على التفكر و التدبر فيما يدل على توحيده من خلق السماوات و الأرض ثم فى أحوال القرون الخاليه و الأمم الماضيه فقال «أَ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ» أى فى حال الخلوه لأن فى تلك الحاله يتمكن الإنسان من نفسه و يحضره ذهنه و قيل معناه أ و لم يتفكروا فى خلق الله أنفسهم و المعنى أ و لم يتفكروا فيعلموا و حذف لأن فى الكلام دليلا عليه «ما خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ» قال الزجاج معناه إلا للحق أى لإقامه الحق و معناه للدلاله على الصانع و التعريض للثواب «وَ أَجَلٍ مُسَمًّى» أى و لوقت معلوم توفى فيه كل نفس ما كسبت و قيل معناه خلقها فى أوقات قدرها اقتضت المصلحه خلقها فيها و لم يخلقها عبثا عن الجبائى (سؤال) قالوا كيف يعلم المتفكر فى نفسه إن الله سبحانه لم يخلق شيئا إلا بالحق و كيف يعلم الآخره (جواب) قلنا إذا علم بالنظر فى نفسه أنه محدث مخلوق و إن له محدثا قديما قادرا عالما حيا و أنه لا يفعل القبيح و أنه حكيم علم أنه لم يخلقه عبثا و إنما خلقه لغرض و هو التعريض للثواب و ذلک لا يتم إلا بالتكليف فلا بد إذا من الجزاء فإذا لم يوجد فى الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازى فيها و يعلم إذا خلق ما لا ينتفع بنفسه فلا بد أن يكون الغرض أن ينتفع الحى به «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ النَّاسِ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَكافِرُونَ» أى بلقاء جزاء ربهم و بالبعث و بيوم القيامه لجاحدون غير معترفين ثم نبههم سبحانه دفعه أخرى فقال «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ

عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الأمم «كانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» فهلكوا و بادوا فيعتبروا بهم لعلمهم أنهم أهلكوا بتكذيبهم «وَ أَثارُوا الْأَرْضَ» أى و قلبوها و حرثوها بعمارتها عن مجاهد «وَ عَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها» أى أكثر مما عمرها هؤلاء الكفار لأنهم كانوا أكثر أموالا و أطول أعمارا و أكثر أعدادا فحفروا الأنهار و غرسوا الأشجار و بنوا الدور و شيدوا القصور ثم تركوها و صاروا إلى القبور و إلى الهلاك و الثبور «وَ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى أتتهم رسلهم بالدلالات من عند الله و فى الكلام حذف تقديره فجحدوا الرسل و كذبوا بتلك الرسل فأهلكهم الله بالعذاب «فَما كانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ» بأن يهلكهم من غير استحقاق «وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» بأن جحدوا رسل الله و أشركوا معه فى العباده سواه حتى استحقوا العذاب عاجلا و آجلا «ثُمَّ كانَ عاقِبَةَ الَّذِينَ أَساؤُا» إلى نفوسهم بالكفر بالله و تكذيب رسله و ارتكاب معاصيه «السُّوأى» أى الخله التى تسوء صاحبها إذا أدركها و هى عذاب النار عن ابن عباس و قتاده «أَنْ كَذَّبُوا بِآياتِ اللَّهِ وَ كانُوا بِها يَسْتَهْزِؤُنَ» أى لتكذيبهم بآيات الله و استهزائهم بها.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۱۱) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (۱۲) وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكائِهِمْ شُفَعاءُ وَ كانُوا بِشُرَكائِهِمْ كافِرِينَ (۱۳) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ (۱۴) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (۱۵)

وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَةِ فَأُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ (۱۶) فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ (۱۷) وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ (۱۸) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ كَذلِكَ تُخْرَجُونَ (۱۹) وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ يرجعون بالياء أبو عمرو غير عباس و أوقيه و سهل و حماد و يحيى مختلف عنهما و الباقون بالتاء و قرأ حمزه و الكسائى و كذلك تخرجون بفتح التاء و الباقون بضمها و فتح الراء و فى الشواذ قراءه عكرمه حينا تمسون و ما بعده.

الحجه

قال أبو على حجه الياء إن المتقدم ذكره غيبه «يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» و الخلق هم المخلوقون فى المعنى و جاء قوله «ثُمَّ يُعِيدُهُ» على لفظ الخلق و قوله «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» على المعنى و لم يرجع على لفظ الواحد و وجه التاء أنه صار الكلام من الغيبه إلى الخطاب و حجه من قرأ يخرجون قوله «مِنَ الْأَجْداثِ إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ» و حجه «تُخْرَجُونَ» مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا و قوله «كَذلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتى» و إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ و أما قوله «حِينَ تُمْسُونَ» فالمراد تمسون فيه فحذف فيه تخفيفا على مذهب صاحب الكتاب فى نحوه و مثله قوله تعالى «وَ اتَّقُوا يَوْماً لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً» أى لا تجزى فيه قال ابن جنى قال سيبويه حذف فيه معتبطا لحرف الجر و الضمير لدلاله الفعل عليهما و قال أبو الحسن حذف فى فبقى تجزيه لأنه أوصل الفعل إليه ثم حذف الضمير من بعد فهما حذفان متتاليان شيئا على شى ء.

اللغه

الإبلاس اليأس من الخير و قيل هو التحير عند لزوم الحجه قال العجاج:

يا صاح هل تعرف رسما مكرسا قال نعم أعرفه و أبلسا

و الحبره المسره و منه الحبر العالم و الحبر الجمال و فى

الحديث يخرج رجل من النار ذهب حبره و سبره

أى جماله و سحناؤه و التحبير التحسين الذى يسر به و خص ذكر الروضه هاهنا لأنه ليس عند العرب شى ء أحسن منها قال الأعشى:

ما روضه من رياض الحزن معشبه خضراء جاد عليها مسبل هطل

يضاحك الشمس منها كوكب شرق موزر بعميم النبت مكتهل

يوما بأطيب منها نشر رائحه و لا بأحسنت منها إذ دنا الأصل

. الإعراب

«وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ» يوم ظرف ليتفرقون و يومئذ بدل عنه و موضع الكاف من كذلك نصب بقوله «تُخْرَجُونَ».

المعنى

ثم ذكر سبحانه قدرته على الإعاده فقال «اللَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» فيجازيهم بأعمالهم «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ» أى يوم تقوم القيامه ييأس الكافرون من رحمه الله تعالى و نعمه التى يفيضها على المؤمنين و قيل يتحيرون و تنقطع حججهم بظهور جلائل آيات الآخره التى يقع عندها علم الضروره «وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكائِهِمْ شُفَعاءُ» أى لم يكن لهم من أوثانهم التى عبدوها ليشفعوا لهم شفعاء تشفع لهم أو تدفع عنهم كما زعموا أنا نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى «وَ كانُوا بِشُرَكائِهِمْ كافِرِينَ» يعنى أن المشركين يتبرءون من الأوثان و ينكرون كونها آلهه و يقرون بأن الله لا شريك له عن الجبائى و أبى مسلم «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» أى تظهر القيامه «يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ» فيصير المؤمنون أصحاب اليمين و المشركون أصحاب الشمال فيتفرقون تفرقا لا يجتمعون بعده و قال الحسن لئن كانوا اجتمعوا فى الدنيا ليتفرقن يوم القيامه هؤلاء فى أعلى عليين و هؤلاء فى أسفل السافلين و هو قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ» أى فى الجنه ينعمون و يسرون سرورا يبين لهم عليهم عن قتاده و مجاهد و منه قيل كل حبره تتبعها عبره و الروضه البستان المتناهى منظرا و طيبا و قال ابن عباس يحبرون أى يكرمون و قيل يلذذون بالسماع

عن يحيى بن أبى كثير و الأوزاعى أخبرنا أبو الحسن عبيد الله بن محمد بن أحمد البيهقى قال

أخبرنـا جـدى الإمـام أبو بكر أحمـد بن الحسـين البيهقى قال حـدثنا أبو سـعيد عبـد الملك بن أبى عثمان الزاهـد قال أخبرنا أبو الحسن على بن بندار قال حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن القربانى قال حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى قال حدثنا خالد بن يزيـد بن أبى مالـك عن أبيه عن خالـد بن معـدان عن أبى أمامه الباهلى أن رسول الله ص قال ما من عبـد يـدخل الجنه إلا و يجلس عنـد رأسه و عنـد رجليه ثنتان من الحور العين تغنيانه بأحسن صوت سـمعه الإنس و الجن و ليس بمزمار الشـيطان و لكن بتمجيد الله و تقديسه

و

عن أبى الـدرداء قال كان رسول الله ص يذكر الناس فذكر الجنه و ما فيها من الأزواج و النعيم و فى القوم أعرابى فجثا لركبتيه و قـال يـا رسول الله هـل فى الجنه من سـماع قـال نعم يـا أعرابى إن فى الجنه نهرا حافتـاه الأبكار من كل بيضاء يتغنين بأصوات لم يسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنه

قـال الراوى سـألت أبـا الـدرداء بم يتغنين قال بالتسبيـح و عن إبراهيم إن فى الجنه لأشـجارا عليها أجراس من فضه فإذا أراد أهل الجنه السـماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لماتوا طربا [هذا الحديث ليس فى بعض النسخ و فى أكثرها موجود] و

عن أبى هريره قـال قـال رسول الله ص الجنه مـائه درجه مـا بين كـل درجتين منهـا كما بين السـماء و الأرض و الفردوس أعلاها سموا و أوسطها محله و منهـا تنفجر أنهـار الجنه فقام إليه رجل و قال يا رسول الله إنى رجل حبب إلى الصوت فهل لى فى الجنه صوت حسن فقال أى و الـذى نفسـى بيـده إن الله تعالى يوحى إلى شـجره فى الجنه أن أسـمعى عبادى الذين اشـتغلوا بعبادتى و ذكرى عن عزف البرابط و المزامير فترفع صوتا لم يسمع الخلائق بمثله قط من تسبيح الرب

ثم أخبر عن حال الكافرين فقال «وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآياتِنا وَ لِقاءِ الْآخِرَهِ» أى بـدلائلنا و بالبعث يوم القيامه «فَأُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ» أى فيه محصلون و لفظه الإحضار لا تستعمل إلا فيما يكرهه الإنسان يقال أحضر فلان مجلس القضاء إذا جى ء به لمـا لاـ يؤثره و منه حضور الوفاه ثم ذكر سبحانه ما تـدرك به الجنه فقال «فَسُبْحانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ» و هذا خبر و المراد به الأمر أى فسبحوه و نزهوه عما لا يليق به أو ينافى تعظيمه من صـفات النقص بـأن تصـفوه بمـا يليق به من الصـفات و الأسـماء. و الإمسـاء الـدخول فى المساء و هو مجى ء الليل و الإصباح نقيضه و هو الدخول فى الصباح و هو مجى ء

ضیاء النهار و له الثناء و المدح فی السماوات و الأرض أی هو المستحق لمدح أهلها لإنعامه علیهم و عشیا أی و فی العشی و حین تدخلون فی الظهیره و هی نصف النهار و إنما خص تعالی هذه الأوقات بالذکر بالحمد و إن کان حمده واجبا فی جمیع الأوقات لأنها أوقات تذکر بإحسان الله و ذلک إن انقضاء إحسان أول إلی إحسان ثان یقتضی الحمد عند تمام الإحسان الأول و الأخذ فی الآخر کما أخبر سبحانه عن حمد أهل الجنه بقوله «وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ» لأن ذلک حال الانتقال من نعیم الدنیا إلی الجنه و قیل إن الآیه تدل علی الصلوات الخمس فی الیوم و اللیله لأن قوله «حِینَ تُمْسُونَ» یقتضی المغرب و العشاء الآخره «وَ حِینَ تُصْبِحُونَ» یقتضی صلاه الصبح «وَ عَشِیًّا» یقتضی صلاه العصر «وَ حِینَ تُظْهِرُونَ» یقتضی صلاه الظهر عن ابن عباس و مجاهد و هو الأحسن لأنه خص هذه الأوقات بالذکر و قیل إنما خص صلاه اللیل باسم التسبیح و صلاه النهار باسم الحمد لأن الإنسان فی النهار متقلب فی أحوال توجب الحمد لله علیها و فی اللیل علی أحوال توجب تنزیه الله تعالی من الأسواء فیها فلذلک صار الحمد فی النهار أخص فسمیت به صلاه النهار و التسبیح باللیل أخص فسمیت به صلاه اللیل «یُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ یُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ» أی یخرج الإنسان من النطفه و یخرج النطفه من الإنسان عن ابن عباس و ابن مسعود و قیل یخرج المؤمن من الکافر و یخرج الکافر من المؤمن عن مجاهد و قد ذکرنا فیما تقدم «وَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» بالنبات بعد جدوبها «وَ کَذلِکَ تُخْرَجُونَ» أی کما أحیا الأرض بالنبات کذلک یحییکم بالبعث و تخرجون من قبورکم أحیاء «وَ مِنْ آیاتِهِ» أی و من دلالاته علی وحدانیته و کمال قدرته «أَنْ خَلَقَکُمْ» أی خلق آدم الذی هو أبوکم و أصلکم «مِنْ تُرابٍ» ثم خلقکم منه و ذلک قوله «ثُمَّ إِذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ» أی ثم إذا أنتم ذریه بشر من لحم و دم تنبسطون فی الأرض و تنصرفون علی ظهرها و تتفرقون فی أطرافها فهلا دلکم ذلک علی أنه لا یقدر علی ذلک غیره تعالی و أنه لا یستحق العباده سواه.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۲۱ الی ۲۵]

اشاره

وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ أَزْواجاً لِتَسْکُنُوا إِلَیْها وَ جَعَلَ بَیْنَکُمْ مَوَدَّهً وَ رَحْمَهً إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۲۱) وَ مِنْ آیاتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوانِکُمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِلْعالِمِینَ (۲۲) وَ مِنْ آیاتِهِ مَنامُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ وَ ابْتِغاؤُکُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَسْمَعُونَ (۲۳) وَ مِنْ آیاتِهِ یُرِیکُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَیُحْیِی بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ (۲۴) وَ مِنْ آیاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذا دَعاکُمْ دَعْوَهً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ حفص «لِلْعالِمِينَ» بكسر اللام الأخيره و الباقون بفتحها.

الحجه

قال أبو على خص العالمين فى روايه حفص و إن كانت الآيه لكافه الناس عالمهم و جاهلهم لأن العالم لما تدبر فاستدل بما شاهده على ما لم يستدل عليه غيره صار كأنه ليس بآيه لغير العالم لذهابه عنها و تركه الاعتبار بها و من قال للعالمين فلأن ذلك فى الحقيقه دلاله و موضع اعتبار و إن ترك تاركون لغفلتهم أو لجهلهم التدبر بها و الاستدلال بها.

الإعراب

فى قوله «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ» أقوال (أحدها) إن التقدير و من آياته أن يريكم فلما حذف أن ارتفع الفعل كقول طرفه:

أ لا أى هذا الزاجرى أحضر الوغى و أن أشهد اللذات هل أنت مخلدى

و فى المثل تسمع بالمعيدى خير من أن تراه (و ثانيها) أن التقدير و من آياته آيه يريكم البرق بها ثم حذف لدلاله من عليها و مثله من الشعر:

و ما الدهر إلا تارتان فمنهما أموت و أخرى أبتغى العيش أكدح

أى فمنها تاره أموتها أى أموت فيها (و ثالثها) أن يكون التقدير و يريكم البرق خوفا و طمعا و من آياته فيكون عطفا لجمله على جمله و قوله «خَوْفاً وَ طَمَعاً» منصوبان على تقدير

ص: ۴۸

اللام و التقدير لتخافوا خوفا و لتطمعوا طمعا ثم إذا دعاكم دعوه من الأرض الجار يتعلق بمحذوف فی موضع الحال من الكاف و الميم أی إذا دعاكم خارجين من الأرض و إن شئت كان وصفا للنكره أی دعوه ثابته من هذه الجهه و لا يجوز أن يتعلق بيخرجون لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبله.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما قدمه من تنبيه العبيد على دلائل التوحيد فقال «وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أی جعل لكم من شكل أنفسكم و من جنسكم «أَزْواجاً» و إنما من سبحانه علينا بذلك لأن الشكل إلى الشكل أميل عن أبی مسلم و قيل معناه أن حواء خلقت من ضلع آدم (عليه السلام) عن قتاده و قيل إن المراد بقوله «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» أن النساء خلقن من نطف الرجال «لِتَسْكُنُوا إِلَيْها» أی لتطمئنوا إليها و تألفوا بها و يستأنس بعضكم ببعض «وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً» يريد بين المرأه و زوجها جعل سبحانه بينهما الموده و الرحمه فهما يتوادان و يتراحمان و ما شی ء أحب إلی أحدهما من الآخر من غير رحم بينهما قال السدی الموده المحبه و الرحمه الشفقه «إِنَّ فِی ذلِكَ» أی فی خلق الأزواج مشاكله للرجال «لَآياتٍ» أی لدلالات واضحات «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فی ذلك و يعتبرون به ثم نبه سبحانه على آيه أخرى فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على توحيده «خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و ما فيهما من عجائب خلقه و بدائع صنعه مثل ما فی السماوات من النجوم و الشمس و القمر و جريها فی مجاريها على غايه الاتساق و النظام و ما فی الأرض من أنواع الجماد و النبات و الحيوان المخلوقه على وجه الأحكام «وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِكُمْ» فالألسنه جمع لسان و اختلافها هو أن ينشئها الله تعالى مختلفه فی الشكل و الهيأه و التركيب فتختلف نغماتها و أصواتها حتى أنه لا يشتبه صوتان من نفسين هما إخوان و قيل إن اختلاف الألسنه هو اختلاف اللغات من العربيه و العجميه و غيرهما و لا شی ء من الحيوانات تتفاوت لغاتها كتفاوت لغات الإنسان فإن كانت اللغات توقيفيا من قبل الله تعالى فهو الذی فعلها و ابتدأها و إن كانت مواضعه من قبل العباد فهو الذی يسرها «وَ أَلْوانِكُمْ» أی و اختلاف ألوانكم من البياض و الحمره و الصفره و السمره و غيرها فلا يشبه أحد أحدا مع التشاكل فی الخلقه و ما ذلك إلا للتراكيب البديعه و اللطائف العجيبه الداله على كمال قدرته و حكمته حتى لا يشتبه اثنان من الناس و لا يلتبسان مع كثرتهم «إِنَّ فِی ذلِكَ لَآياتٍ» أی أدله واضحات «لِلْعالِمِينَ» أی للمكلفين «وَ مِنْ آياتِهِ» الداله على توحيده و إخلاص العباده له «مَنامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ابْتِغاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ» بالنهار و هذا تقديره أی يصرفكم فی طلب المعيشه و المنام و النوم بمعنى واحد و قيل إن الليل و النهار معا وقت للنوم و وقت لابتغاء الفضل لأن من الناس من

يتصرف فى كسبه ليلا و ينام نهارا فيكون معناه و من دلائله النوم الذى جعله الله راحه لأبدانكم بالليل و قد تنامون بالنهار فإذا انتبهتم انتشرتم لابتغاء فضل الله «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ» ذلك فيقبلونه و يتفكرون فيه لأن من لا يتفكر فيه لا ينتفع به فكأنه لم يسمعه «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً» معناه و من دلالاته أن يريكم النار تنقدح من السحاب يخافه المسافر و يطمع فيه المقيم عن قتاده و قيل خوفا من الصواعق و طمعا فى الغيث عن الضحاك و قيل خوفا من أن يخلف و لا يمطر و طمعا فى المطر عن أبى مسلم «وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَيُحْيِي بِهِ» أى بذلك الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» أى بعد انقطاع الماء عنها و جدوبها «إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» أى للعقلاء المكلفين «وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّماءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ» بلا دعامه تدعمها و لا علاقه تتعلق بها بأمره لهما بالقيام كقوله تعالى «إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و قيل بأمره أى بفعله و إمساكه إلا أن أفعال الله عز اسمه تضاف إليه بلفظ الأمر لأنه أبلغ فى الاقتدار فإن قول القائل أراد فكان أو أمر فكان أبلغ فى الدلاله على الاقتدار من أن يقول فعل فكان و معنى القيام الثبات و الدوام و يقال السوق قائمه «ثُمَّ إِذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ» أى من القبر عن ابن عباس يأمر الله عز اسمه إسرافيل (عليه السلام) فينفخ فى الصور بعد ما يصور الصور فى القبور فيخرج الخلائق كلهم من قبورهم «إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ» من الأرض أحياء و قيل أنه سبحانه جعل النفخه دعاء لأن إسرافيل يقول أجيبوا داعى الله فيدعو بأمر الله سبحانه و قيل إن معناه أخرجكم من قبوركم بعد أن كنتم أمواتا فيها فعبر عن ذلك بالدعاء إذ هو بمنزله الدعاء و بمنزله كن فيكون فى سرعه تأتى ذلك و امتناع التعذر و إنما ذكر سبحانه هذه المقدورات على اختلافها ليدل عباده على أنه القادر الذى لا يعجزه شى ء العالم الذى لا يعزب عنه شى ء و تدل هذه الآيات على فساد قول من قال إن المعارف ضروريه لأن ما يعرف ضروره لا يمكن الاستدلال عليه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۲۶ الى ۳۰]

اشاره

وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (۲۶) وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلىٰ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۲۷) ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلاً مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ فِي ما رَزَقْناكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ تَخافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآياتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (۲۸) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْواءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۲۹) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۳۰)

الإعراب

«هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ» لكم الجار و المجرور فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ و المبتدأ من شركاء و من مزيده و من فى قوله «مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ» تتعلق بما يتعلق به اللام و يجوز أن يتعلق بمحذوف و يكون فى موضع نصب على الحال و العامل فى الحال ما يتعلق به اللام. «فَأَنْتُمْ فِيهِ سَواءٌ» جمله فى موضع نصب لأنه جواب قوله «هَلْ لَكُمْ مِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ شُرَكاءَ» و تقديره فتستووا و قوله «تَخافُونَهُمْ» أى تخافون أن يساووكم كخيفتكم مساواه بعضكم بعضا. حنيفا نصب على الحال. فطره الله منصوب بمعنى اتبع فطره الله لأن معنى «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» اتبع الدين القيم فيكون بدلا من وجهك فى المعنى.

المعنى

ثم قال سبحانه بعد أن ذكر الدلالات الداله على توحيده «وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» من العقلاء يملكهم و يملك التصرف فيهم و إنما خص العقلاء لأن ما عداهم فى حكم التبع لهم ثم أخبر سبحانه عن جميعهم فقال «كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ» أى كل له مطيعون فى الحياه و البقاء و الموت و البعث و إن عصوا فى العباده عن ابن عباس و هذا مفسر فى سوره البقره «وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ» أى يخلقهم إنشاء و يخترعهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الإفناء فجعل سبحانه ما ظهر من ابتداء خلقه دليلا على ما خفى من إعادته استدلالا بالشاهد على الغائب ثم أكد ذلك بقوله «وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ» هو يعود إلى مصدر يعيده فالمعنى و الإعاده أهون و قيل فيه أقوال (أحدها) أن معناه و هو هين عليه كقوله «اللَّهِ أَكْبَرُ» أى كبير لا يدانيه أحد فى كبريائه و كقول الشاعر:

لعمرک ما أدری و إنی لأوجل علی أینا تغدو المنیه أول

فمعنی لأوجل أی وجل و قال الفرزدق:

إن الذی سمک السماء بنی لنا بیتا دعائمه أعز و أطول

أی عزیزه طویله و قد قیل فیه أنه أراد أعز و أطول من دعائم بیوت العرب و قال آخر:

تمنی رجال أن أموت و إن أمت فتلک سبیل لست فیها بأوحد

أی بواحد هذا قول أهل اللغه (و الثانی) أنه إنما قال أهون لما تقرر فی العقول إن إعاده الشی ء أهون من ابتدائه و معنی أهون أیسر و أسهل و هم کانوا مقرین بالابتداء فکأنه قال لهم کیف تقرون بما هو أصعب عندکم و تنکرون ما هو أهون عندکم (الثالث) إن الهاء فی علیه یعود إلی الخلق و هو المخلوق أی و الإعاده علی المخلوق أهون من النشأه الأولی لأنه إنما یقال له فی الإعاده کن فیکون و فی النشأه الأولی کان نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم کسیت العظام لحما ثم نفخ فیه الروح فهذا علی المخلوق أصعب و الإنشاء یکون أهون علیه و هذا قول النحویین و مثله یروی عن ابن عباس قال و هو أهون علی المخلوق لأنه یقول له یوم القیامه کن فیکون و أما ما یروی عن مجاهد أنه قال الإنشاء أهون علیه من الابتداء فقوله مرغوب عنه لأنه تعالی لا یکون علیه شی ء أهون من شی ء «وَ لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلی» أی و له الصفات العلیا «فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» و هی أنه لا إله إلا هو وحده لا شریک له لأنها دائمه یصفه بها الثانی کما یصفه بها الأول عن قتاده و قیل هی أنه لیس کمثله شی ء عن ابن عباس و قیل هی جمیع ما یختص به عز اسمه من الصفات العلی التی لا یشارکه فیها سواه و الأسماء الحسنی التی تفید التعظیم کالقاهر و الإله «وَ هُوَ الْعَزِیزُ» فی ملکه «الْحَکِیمُ» فی خلقه ثم احتج سبحانه علی عبده الأوثان فقال «ضَرَبَ لَکُمْ» أیها المشرکون «مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِکُمْ» أی بین لکم شبها لحالکم ذلک المثل من أنفسکم ثم بینه فقال «هَلْ لَکُمْ مِنْ ما مَلَکَتْ أَیْمانُکُمْ» أی من عبیدکم و إمائکم «مِنْ شُرَکاءَ فِی ما رَزَقْناکُمْ» من المال و الأملاک و النعم أی هل یشارکونکم فی أموالکم و هو قوله «فَأَنْتُمْ فِیهِ سَواءٌ» أی فأنتم و شرکاؤکم من عبیدکم و إمائکم فیما رزقناکم شرع سواء «تَخافُونَهُمْ» أن یشارکوکم فیما ترثونه من آبائکم «کَخِیفَتِکُمْ أَنْفُسَکُمْ» أی کما یخاف الرجل الحر شریکه الحر فی المال یکون بینهما أن ینفرد دونه فیه بأمر و کما یخاف الرجل شریکه فی المیراث أن یشارکه لأنه یجب أن ینفرد به فهو یخاف شریکه یعنی أن هذه الصفه لا تکون بین المالکین و المملوکین

كما تكون بين الأحرار و معنى أنفسكم هاهنا أمثالكم من الأحرار كقوله «وَ لاٰ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ» و كقوله «ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً» أى بأمثالهم من المؤمنين و المؤمنات و المعنى أنكم إذا لم ترضوا فى عبيدكم أن يكونوا شركاء لكم فى أموالكم و أملاككم فكيف ترضون لربكم أن يكون له شركاء فى العباده قال سعيد بن جبير لأنه كانت تلبيه قريش لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه و ما ملك فأنزل الله تعالى الآيه ردا عليهم و إنكارا لقولهم «كَذٰلِكَ» أى كما ميزنا لكم هذه الأدله «نُفَصِّلُ الْآيٰاتِ» أى الأدله «لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» فيتدبرون ذلك ثم قال سبحانه مبينا لهم أنهم إنما اتبعوا أهواءهم فيما أشركوا به «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أى أشركوا بالله «أَهْوٰاءَهُمْ» فى الشرك «بِغَيْرِ عِلْمٍ» يعلمونه جاءهم من الله «فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» أى فمن يهدى إلى الثواب و الجنه من أضله الله عن ذلك عن الجبائى و قيل معناه من أضل عن الله الذى هو خالقه و رازقه و المنعم عليه مع ما نصبه له من الأدله فمن يهديه بعد ذلك عن أبى مسلم قال و هو من قولهم أضل فلان بعيره بمعنى ضل بعيره عنه قال الشاعر:

هبونى امرءا منكم أضل بعيره له ذمه إن الذمام كثير

و إنما المعنى ضل بعيره عنه «وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ» ينصرونهم و يدفعون عنهم عذاب الله تعالى إذا حل بهم ثم خاطب سبحانه نبيه ص و المراد جميع المكلفين و قال «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ» أى أقم قصدك للدين و المعنى كن معتقدا للدين و قيل معناه اثبت و دم على الاستقامه و قيل معناه أخلص دينك عن سعيد بن جبير و قيل معناه سدد عملك فإن الوجه ما يتوجه إليه و عمل الإنسان و دينه مما يتوجه الإنسان إليه لتشديده و إقامته «حَنِيفاً» أى مائلا إليه ثابتا عليه مستقيما فيه لا يرجع عنه إلى غيره «فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا» فطره الله المله و هى الدين و الإسلام و التوحيد التى خلق الناس عليها و لها و بها أى لأجلها و التمسك بها فيكون كقوله «وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ» و هو كما يقول القائل لرسوله بعثتك على هذا و لهذا و بهذا و المعنى واحد و منه

قول النبى ص كل مولود يولد على الفطره حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه و ينصرانه و يمجسانه

و قيل معناه اتبع من الدين ما دلك عليه فطره الله و هو ابتداء خلقه للأشياء لأنه خلقهم و ركبهم و صورهم على وجه يدل على أن لهم صانعا قادرا عالما حيا قديما واحدا لا يشبه شيئا و لا يشبهه شى ء عن أبى مسلم «لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ» أى لا تغيير لدين الله الذى أمر الناس بالثبات عليه فى التوحيد و العدل و إخلاص العباده لله عن الضحاك و مجاهد

و قتاده و سعید بن جبیر و إبراهیم و ابن زید و قالوا أن لا هاهنا بمعنی النهی أی لا تبدلوا دین الله التی أمرتم بالثبات علیها و قیل المراد به النهی عن الخصاء عن ابن عباس و عکرمه و قیل معناه لا تبدیل لخلق الله فیما دل علیه بمعنی أنه فطره الله علی وجه یدل علی صانع حکیم فلا یمکن أن یجعله خلقا بغیر الله حتی یبطل وجه الاستدلال عن أبی مسلم و المعنی إنما دلت علیه الفطره لا یمکن فیه التبدیل «ذلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ» أی ذلک الدین المستقیم الذی یجب اتباعه «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ» صحه ذلک لعدولهم عن النظر فیه.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۳۱ الی ۳۵]

اشاره

مُنِیبِینَ إِلَیْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاهَ وَ لا تَکُونُوا مِنَ الْمُشْرِکِینَ (۳۱) مِنَ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کانُوا شِیَعاً کُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَیْهِمْ فَرِحُونَ (۳۲) وَ إِذا مَسَّ النّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِیبِینَ إِلَیْهِ ثُمَّ إِذا أَذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَهً إِذا فَرِیقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ یُشْرِکُونَ (۳۳) لِیَکْفُرُوا بِما آتَیْناهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳۴) أَمْ أَنْزَلْنا عَلَیْهِمْ سُلْطاناً فَهُوَ یَتَکَلَّمُ بِما کانُوا بِهِ یُشْرِکُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی فارقوا بالألف و الباقون «فَرَّقُوا» و قد مضی بیانه فی سوره الأنعام و فی الشواذ قراءه أبی العالیه فیمتعوا فسوف یعلمون و معناه تطول أعمارهم علی کفرهم فسوف یعلمون تهدیدا علی ذلک.

اللغه

الإنابه الانقطاع إلی الله بالطاعه فأصله علی هذا القطع و منه الناب لأنه قاطع و ینیب فی الأمر إذا نشب فیه کما ینشب الناب القاطع و یجوز أن یکون من ناب ینوب إذا رجع مره بعد مره فتکون الإنابه التوبه التی یجددها مره بعد مره و الشیع الفرق و کل فرقه شیعه علی حده سموا بذلک لأن بعضهم یشیع بعضا علی مذهبه فشیعه الحق هم الذین اجتمعوا علی الحق و کذلک شیعه أمیر المؤمنین (علیه السلام) هم الذین اجتمعوا معه علی الحق.

المعنی

ثم قال سبحانه «مُنِیبِینَ إِلَیْهِ» قال الزجاج زعم جمیع النحویین أن معناه فأقیموا وجوهکم منیبین إلیه لأن مخاطبه النبی ص تدخل معه فیها الأمه

و الـدليل على ذلـك قوله «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ» فقوله «فَأَقِمْ وَجْهَكَ» معناه فأقيموا وجوهكم منيبين إليه أى راجعين إلى كـل مـا أمر به مع التقوى و أداء الفرض و هو قوله «وَ اتَّقُوهُ وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ» ثم أخبر سـبحانه أنه لا ينفع ذلك إلا بالإخلاص فى التوحيد فقال «وَ لا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ» أى لا تكونوا من أهل الشـرك من جمله الذين فرقوا دينهم عن الفراء و يجوز أن يكون قوله «مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ» «وَ كـانُوا شِيَعاً» ابتـداء كلام و معنـاه الـذين أوقعوا فى دينهم الاختلاف و صاروا ذوى أديان مختلفه فصار بعضـهم يعبدوننا و بعضـهم يعبد نارا و بعضهم شمسا إلى غير ذلك و قد تقدم تفسيره فى سوره الأنعام «كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ» أى كل أهل مله بما عنـدهم من الدين راضون عن مقاتل و قيل كل فريق بدينهم معجبون مسـروروں يظنون أنهم على حق «وَ إِذا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ» أى إذا أصـابهم مرض أو فقر أو شـده دعوا الله تعالى «مُنِيبِينَ إِلَيْهِ» أى منقطعين إليه مخلصين فى الدعاء له «ثُمَّ إِذا أَذاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً» بأن يعافيهم من المرض أو يغنيهم من الفقر أو ينجيهم من الشده «إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» أى يعودون إلى عباده غير الله على خلاف ما يقتضيه العقل من مقابله النعم بالشكر ثم بين سبحانه أنهم يفعلون ذلك «لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ» من النعم إذ لا غرض فى الشـرك إلا كفران نعم الله سبحانه و قيل إن هذه اللام للأمر على معنى التهديد مثل قوله «فَمَنْ شاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْيَكْفُرْ» ثم قال سـبحانه يخاطبهم مهددا لهم «فَتَمَتَّعُوا» بهذه الدنيا و انتفعوا بنعيمهـا الفانى كيف شـئتم «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» عاقبه كفركم «أَمْ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمْ سُلْطاناً» هـذا اسـتفهام مسـتأنف معناه بل أنزلنا عليهم برهانا و حجه يتسـلطون بذلك على ما ذهبوا إليه «فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِما كانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ» أى فذلك البرهان كأنه يتكلم بصـحه شركهم و يحتج لهم به و المعنى أنهم لا يقدرون على تصحيح ذلك و لا يمكنهم ادعاء برهان و حجه عليه.

[سوره الروم (٣٠): الآيات ٣۶ الى ۴٠]

اشاره

وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣۶) أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧) فَآتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ ذلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٣٨) وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوالِ النَّاسِ فَلا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ (٣٩) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذلِكُمْ مِنْ شَيْ ءٍ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (۴٠)

ص: ۵۵

القراءه

قرأ ابن كثير و ما أتيتم من ربا مقصوره الألف غير ممدوده و قرأ الباقون «ما آتَيْتُمْ» بالمد و قرأ أهل المدينه و يعقوب و سهل لتربوا بالتاء و ضمها و سكون الواو و الباقون «لِيَرْبُوَا» بالياء و فتحها و نصب الواو.

الحجه

قال أبو على معنى «ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً» ما أتيتم من هديه أهديتموها لتعوضوا ما هو أكثر منه و تكافئوا أزيد منه «فَلا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ» لأنكم إنما قصدتم إلى زياده العوض فلم تبتغوا فى ذلك وجه الله و مثل هذا فى المعنى قوله «وَ لا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» فمن مد آتيتم فلأن المعنى أعطيتم و من قصر فإنه يؤول فى المعنى إلى قول من مد إلا أن أتيتم على لفظ جئتم كما تقول جئت زيدا فكأنه قال ما جئتم من ربا و مجيئهم لذلك إنما هو على وجه الإعطاء له كما تقول أتيت الخطأ و أتيت الصواب قال الشاعر:

أتيت الذى يأتى السفيه لغرتى إلى أن علا وخط من الشيب مفرقى

فإتيانه الذى يأتيه السفيه إنما هو فعل منه له قال و لم يختلفوا فى مد «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ» فهو كقوله «وَ إِيتاءَ الزَّكاهِ» و إن كان لو قال أتيت الزكاه لجاز أن يعنى به فعلتها و لكن الذى جاء منه فى التنزيل و فى سائر الكلام الإيتاء و من قرأ «لِيَرْبُوَا» فإن فاعله الربا المذكور فى قوله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً» و قدر المضاف و حذفه كأنه فى اجتلاب أموال الناس و اجتذابه و نحو ذلك و كأنه سمى هذا المدفوع على وجه اجتلاب الزياده ربا و لو قصد به وجه الله لما كان

العوض فيه الاستزاده على ما أعطى فسمى باسم الزياده و الربا هو الزياده بذلك سمى المحرم المتوعد فاعله و بالزياده ما يأخذ على ما أعطى و المدفوع ليس فى الحقيقه ربا إنما المحرم الزياده التى يأخذها زيدا على ما أعطى فسمى الجميع ربا فكذلك ما أعطاه الواهب و المهدى لاستجلاب الزياده سمى ربا لمكان الزياده المقصوده فى المكافاه فوجه «لِيَرْبُوَا فِی أَمْوالِ النَّاسِ» ليربوا ما آتيتم فلا يربوا عند الله لأنه لم يقصد به وجه البر و القربه إنما قصد به اجتلاب الزياده و لو قصد به وجه الله تعالى لكان كقوله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاهٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ» أى صاروا ذوى أضعاف من الثواب على ما أتوا من الزكاه يعطون بالحسنه عشرا فله عشر أمثالها و قول نافع لتربوا أى لتصيروا ذوى زياده فيما أتيتم من أموال الناس أى تستدعونها و تجتلبونها و كأنه من أربى أى صار ذا زياده مثل أقطف و أجرب.

المعنى

لما تقدم ذكر المشركين عقبه سبحانه بذكر أحوالهم فى البطر عند النعمه و اليأس عند الشده فقال «وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَهً» أى إذا آتيناهم نعمه من عافيه و صحه جسم أو سعه رزق أو أمن و دعه «فَرِحُوا بِها» أى سروا بتلك الرحمه «وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» أى و إن أصابهم بلاء و عقوبه بذنوبهم التى قدموها و سمى ذلك سيئه توسعا لكونه جزاء على السيئه عن الجبائى و قيل و إن يصبهم قحط و انقطاع مطر و شده و سميت سيئه لأنها تسوء صاحبها «إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ» أى ييأسون من رحمه الله و إنما قال «بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ» و لم يقل بما قدموا على التغليب للأظهر الأكثر فإن أكثر العمل لليدين و العمل للقلب و إن كان كثيرا فإنه أخفى ثم نبههم سبحانه على توحيده فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ» أى يوسعه «لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى و يضيق لمن يشاء على حسب ما تقتضيه مصالح العباد «إِنَّ فِی ذلِکَ» أى فى بسط الرزق لقوم و تضييقه لقوم آخرين «لَآیاتٍ» أى دلالات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» بالله ثم خاطب نبيه ص فقال «فَآتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ» أى و أعط ذوى قرباك يا محمد حقوقهم التى جعلها الله لهم من الأخماس عن مجاهد و السدى و

روى أبو سعيد الخدرى و غيره إنه لما نزلت هذه الآيه على النبى ص أعطى فاطمه (عليه السلام) فدكا و سلمه إليها و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام)

و قيل أنه خطاب له ص و لغيره و المراد بالقربى قرابه الرجل و هو أمر بصله الرحم بالمال و النفس عن الحسن «وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ» معناه و آت المسكين و المسافر المحتاج ما فرض الله لهم فى مالك «ذلِکَ خَيْرٌ» أى إعطاء الحقوق مستحقيها خير «لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ» بالإعطاء دون الرياء و السمعه «وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى الفائزون بثواب الله «وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِی أَمْوالِ النَّاسِ فَلا يَرْبُوا

عِنْدَ اللَّهِ» قیل فی الربا المذکور فی الآیه قولان (أحدهما)

أنه ربا حلال و هو أن یعطی الرجل العطیه أو یهدی الهدیه لیثاب أکثر منها فلیس فیه أجر و لا وزر عن ابن عباس و طاووس و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

(و القول الآخر) أنه الربا المحرم عن الحسن و الجبائی فعلی هذا یکون کقوله یَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبا وَ یُرْبِی الصَّدَقاتِ «وَ ما آتَیْتُمْ مِنْ زَکاهٍ» أی و ما أعطیتموه أهله علی وجه الزکاه «تُرِیدُونَ» بذلک «وَجْهَ اللَّهِ» أی ثواب الله و رضاه و لا تطلبون بها المکافاه «فَأُولئِکَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ» أی فأهلها هم المضعفون یضاعف لهم الثواب و قیل المضعفون ذوو الأضعاف فی الحسنات کما یقال رجل مقو أی ذو قوه و موسر أی ذو یسار و قیل هم المضعفون للمال فی العاجل و للثواب فی الآجل لأن الله سبحانه جعل الزکاه سببا لزیاده المال و منه

الحدیث ما نقص مال من صدقه

و

قال أمیر المؤمنین (علیه السلام) فرض الله تعالی الصلاه تنزیها عن الکبر و الزکاه تسبیبا للرزق و الصیام ابتلاء لإخلاص الخلق و صله الأرحام منماه للعدد

فی کلام طویل و بدأ سبحانه فی الآیه بالخطاب ثم ثنی بالخبر و ذلک معدود فی الفصاحه ثم عاد إلی دلیل التوحید فقال «اللَّهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ» أی أوجدکم و أنشأ خلقکم «ثُمَّ رَزَقَکُمْ» أی أعطاکم أنواع النعم «ثُمَّ یُمِیتُکُمْ» بعد ذلک لیصح إیصالکم إلی ما عرضکم له من الثواب الدائم «ثُمَّ یُحْیِیکُمْ» لیجازیکم علی أفعالکم «هَلْ مِنْ شُرَکائِکُمْ» التی عبدتموها من دونه «مَنْ یَفْعَلُ مِنْ ذلِکُمْ مِنْ شَیْ ءٍ» أو یقدر علیه فیجوز لذلک توجه العباده إلیه ثم نزه سبحانه نفسه عن أن یشرک معه فی العباده فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالی عَمَّا یُشْرِکُونَ».

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۱ الی ۴۵]

اشاره

ظَهَرَ الْفَسادُ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِما کَسَبَتْ أَیْدِی النَّاسِ لِیُذِیقَهُمْ بَعْضَ الَّذِی عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (۴۱) قُلْ سِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الَّذِینَ مِنْ قَبْلُ کانَ أَکْثَرُهُمْ مُشْرِکِینَ (۴۲) فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ الْقَیِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ یَوْمَئِذٍ یَصَّدَّعُونَ (۴۳) مَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ یَمْهَدُونَ (۴۴) لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْکافِرِینَ (۴۵)

اللغه

الصدع الشق و تصدع القوم تفرقوا قال:

و كنا كندمانى جذيمه حقبه من الدهر حتى قيل لن يتصدعا.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما أصاب الخلق بسبب ترک التوحيد فقال «ظَهَرَ الْفَسادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ» و معناه ظهر قحط المطر و قله النبات فى البر حيث لا يجرى نهر و هو البوادى و البحر و هو كل قريه على شاطئ نهر عظيم «بِما كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ» يعنى كفار مكه عن ابن عباس و ليس المراد بالبر و البحر فى الآيه كل بر و بحر فى الدنيا و إنما المراد به حيث ظهر القحط بدعاء النبى ص فعلى هذا يكون التقدير ظهر عقوبه الفساد فى البر و البحر قال الفراء أجدب البر و انقطعت ماده البحر بذنوبهم و كان ذلک ليذوقوا الشده فى العاجل و يجوز أيضا أن يسمى الهلاک و الخراب فسادا كما يسمى العذاب سوءا و إن كان ذلک حكمه و عدلا و قيل البر ظهر الأرض و البحر المعروف و الفساد ارتكاب المعاصى عن أبى العاليه و قيل فساد البر قتل قابيل بن آدم أخاه و فساد البحر أخذ السفينه غصبا عن مجاهد و قيل ولاه السوء فى البر و البحر و قيل فساد البر ما يحصل فيه من المخاوف المانعه من سلوكه و يكون ذلک بخذلان الله تعالى لأهله و العقاب به و فساد البحر اضطراب أمره حتى لا يكون للعباد متصرف فيه و كل ذلک ليرتدع الخلق عن معاصيه و قيل البر البريه و البحر الريف و المواضع الخطبه و أصل البر من البر لأنه يبر بصلاح المقام فيه و كذلک البر لأنه يبر بصلاحه فى الغذاء أتم صلاح و أصل البحر الشق لأنه شق فى الأرض ثم كثر فسمى الماء الملح بحرا أنشد ثعلب:

و قد عاد عذب الماء بحرا فزادنى على مرضى أن أبحر المشرب العذب

ص: ۵۹

«بِما كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ» أی جزاء بما عمله الناس من الکفر و الفسوق و قیل معناه بسوء أفعالهم و شؤم معاصیهم «لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا» أی لیصیبهم الله بعقوبه بعض أعمالهم التی عملوها من المعاصی «لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أی لیرجعوا عنها فی المستقبل و قیل معناه لیرجع من یأتی بعدهم عن المعاصی «قُلْ» یا محمد «سِيرُوا فِي الْأَرْضِ» لیس بأمر و لکنه مبالغه فی العظه و روی عن ابن عباس أنه قال من قرأ القرآن و عمله سار فی الأرض لأن فیه أخبار الأمم «فَانْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ» من الملوک العاتیه و القرون العاصیه کیف أهلکهم الله و کیف صارت قصورهم قبورهم و محاضرهم مقابرهم فلم یبق لهم عین و لا أثر ثم بین أنه فعل ذلک بهم لسوء صنیعهم فقال «كانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ» أی استقم للدین المستقیم بصاحبه إلی الجنه أی لا تعدل عنه یمینا و لا شمالا فإنک متی فعلت ذلک أداک إلی الجنه و هو مثل قوله ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ و قوله تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لا مَرَدَّ لَهُ» أی لذلک الیوم و هو یوم القیامه «مِنَ اللَّهِ» أی لا یرده أحد من الله «يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ» أی یتفرقون فیه فریق فی الجنه و فریق فی السعیر عن قتاده و غیره «مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أی عقوبه کفره لا یعاقب أحد بذنبه «وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ» أی یوطئون لأنفسهم منازلهم یقال مهدت لنفسی خیرا أی هیأته و وطأته و المعنی أن ثواب ذلک یصل إلیهم و یتمهد أحوالهم الحسنه عند الله و هذا توسع یقول من أصلح عمله فکأنه فرش لنفسه فی القبر و القیامه و سوی مضجعه و مثواه و

روی منصور بن حازم عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال إن العمل الصالح لیسبق صاحبه إلی الجنه فیمهد له کما یمهد لأحدکم خادمه فراشه

«لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْ فَضْلِهِ» أی لیجزیهم علی قدر استحقاقهم و یزیدهم من فضله و قیل معناه بسبب فضله لأنه خلقه و هداه و مکنه و أزاح علته حتی استحق الثواب و قیل من فضله یعنی فضلا من فضله و ثوابا لا ینقطع «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْكافِرِينَ» أی لا یرید کرامتهم و منفعتهم و إنما یرید عقابهم جزاء علی کفرهم.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۴۶ الی ۵۰]

اشاره

وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۴۶) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَانْتَقَمْنا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كانَ حَقًّا عَلَيْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (۴۷) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَيَبْسُطُهُ فِي السَّماءِ كَيْفَ يَشاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسَفاً فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ فَإِذا أَصابَ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (۴۸) وَ إِنْ كانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (۴۹) فَانْظُرْ إِلى آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ ذلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتى وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۵۰)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن ذكوان كسفا بسكون السين و الباقون بتحريكها و قد مضى القول فيه و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه غير أبى بكر «إِلى آثارِ» على الجمع و الباقون أثر بغير الألف على الواحد و

روى عن على (عليه السلام) و ابن عباس و الضحاك من خلله

و عن الجحدرى و ابن السميقع و ابن حيوه كيف تحيى بالتاء.

الحجه

قال أبو على الإفراد فى أثر لأنه مضاف إلى مفرد و جاز الجمع لأن رحمه الله يجوز أن يراد به الكثره كما قال سبحانه وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها و قوله «كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ» يجوز أن يكون فاعل يحيى الضمير العائد إلى أثر و يجوز أن يكون الضمير العائد إلى اسم الله و هو الأولى و من رد الضمير إلى أثر لزمه أن يقول تحيى بالتاء إذا قرأ «آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ» فأما من قرأ من خلله فيجوز أن يكون خلل واحد خلال كجبل و جبال و يجوز أن يكون خلال واحدا عاقب خللا كالصلأ و الصلاء و من قرأ إلى أثر رحمت الله كيف تحيى بالتاء فإنما جاز ذلك و إن كان لا يجوز أ ما ترى إلى غلام هند كيف تضرب زيدا بالتاء لأن الرحمه قد يقوم مقامها أثرها و لا يقوم مقام هند غلامها تقول رأيت عليك النعمه و رأيت عليك أثر النعمه و لا يعبر عن هند بغلامها.

الإعراب

«وَ لِيُذِيقَكُمْ» عطف على المعنى و تقديره يرسل الرياح ليبشركم بها و ليذيقكم و قوله «كَيْفَ يَشاءُ» تقديره أى مشيئه يشاء فيكون مفعولا مطلقا ليشاء و قوله «كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ»

يجوز أن يكون كيف فى موضع نصب على الحال من يحيى و ذو الحال الضمير المستكن فى يحيى أو الأرض و التقدير أ مبدعا يحيى الأرض أم لا أو مبدعه يحيى الأرض أم لا و يجوز أن يكون على تقدير المصدر أى أى إحياء يحيى الأرض قال ابن جنى و الجمله منصوبه الموضع على الحال حملا- على المعنى لا- على اللفظ و ذلك أن اللفظ استفهام و الحال ضرب من الخبر و الاستفهام و الخبر معنيان متدافعان و تلخيص كونها حالا أنه كأنه قال فانظر إلى آثار رحمه الله محييه للأرض كما أن قوله:

ما زلت أسعى بينهم و أختبط حتى إذا جاء الظلام المختلط

جاءوا بضيح هل رأيت الذئب قط

فقوله:

هل رأيت الذئب قط

جمله استفهاميه فى موضع وصف لضيح حملا على المعنى دون اللفظ فكأنه قال جاءوا بضيح يشبه لونه لون الذئب و الضيح اللبن المخلوط بالماء و هو يضرب إلى الخضره و الطلسه.

المعنى

و لما وعد الله سبحانه و أوعد فكان قائلا قال ما أصل ما يجزى الله عليه بالخير فقيل العباده و أصل عباده الله معرفته و معرفته إنما تكون بأفعاله فقال «وَ مِنْ آياتِهِ» أى و من أفعاله الداله على معرفته «أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ» بالمطر فكأنها ناطقات بالبشاره لما فيها من الدلاله عليه و إرسال الرياح تحريكها و إجراؤها فى الجهات المختلفه تاره شمالا و تاره جنوبا صبا و أخرى دبورا على حسب ما يعلم الله فى ذلك من المصلحه «وَ لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ» أى و ليصيبكم من نعمته و هى الغيث و تقديره أنه يرسل الرياح للبشاره و الإذاقه من الرحمه «وَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ» بها «بِأَمْرِهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ» أى و لتطلبوا بركوب السفن الأرياح و قيل لتطلبوا بالأمطار فيما تزرعونه من فضل الله «وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» نعمه الله تلطف سبحانه بلفظ لعلكم فى الدعاء إلى الشكر كما تلطف فى الدعاء إلى البر بقوله مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً ثم خاطب سبحانه نبيه ص تسليه له فى تكذيب قومه إياه فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «رُسُلًا إِلى قَوْمِهِمْ فَجاؤُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات و الآيات الباهرات و هاهنا حذف تقديره فكذبوهم و جحدوا بآياتنا فاستحقوا العذاب «فَانْتَقَمْنا مِنَ

الَّذِينَ أَجْرَمُوا» أی عاقبناهم بتکذیبهم «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ» معناه و دفعنا السوء و العذاب عن المؤمنین و کان واجبا علینا نصرهم بإعلاء الحجه و دفع الأعداء عنهم إلا أنه دل علی المحذوف قوله «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ» و

جاءت الروایه عن أم الدرداء أنها قالت سمعت رسول الله ص یقول ما من امرئ مسلم یرد عن عرض أخیه إلا کان حقا علی الله أن یرد عنه نار جهنم یوم القیامه ثم قرأ «وَ کانَ حَقًّا عَلَیْنا نَصْرُ الْمُؤْمِنِینَ»

ثم قال سبحانه مفسرا لما أجمله فی الآیه المتقدمه «اللَّهُ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ فَتُثِیرُ سَحاباً» أی فتهیج سحابا فتزعجه «فَیَبْسُطُهُ» الله «فِی السَّماءِ کَیْفَ یَشاءُ» إن شاء بسطه مسیره یوم و إن شاء بسطه مسیره یومین و یجریها إلی أی جهه شاء و إلی أی بلد شاء «وَ یَجْعَلُهُ کِسَفاً» أی قطعا متفرقه عن قتاده و قیل متراکبا بعضه علی بعض حتی یغلظ عن الجبائی و قیل قطعا تغطی ضوء الشمس عن أبی مسلم «فَتَرَی الْوَدْقَ» أی القطر «یَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ» أی من خلال السحاب «فَإِذا أَصابَ بِهِ» أی بذلک الودق «مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ» أی یفرحون و یبشر بعضهم بعضا به «وَ إِنْ کانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِینَ» معناه و إنهم کانوا من قبل إنزال المطر علیهم قانطین آیسین من نزول المطر عن قتاده و کرر کلمه «مِنْ قَبْلِ» للتوکید عن الأخفش و قیل إن الأول من قبل الإنزال للمطر و الثانی من قبل الإرسال للریاح «فَانْظُرْ إِلی آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ» حتی أنبت شجرا و مرعی «بَعْدَ مَوْتِها» أی بعد أن کانت مواتا یابسه جعل الله سبحانه الیبس و الجدوبه بمنزله الموت و ظهور النبات فیها بمنزله الحیاه توسعا «إِنَّ ذلِکَ لَمُحْیِ الْمَوْتی» أی إن الله تعالی یفعل ما ترون و هو الله تعالی لیحیی الموتی فی الآخره بعد کونهم رفاتا «وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ» مر معناه.

[سوره الروم (۳۰): الآیات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا رِیحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ یَکْفُرُونَ (۵۱) فَإِنَّکَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتی وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِینَ (۵۲) وَ ما أَنْتَ بِهادِ الْعُمْیِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاَّ مَنْ یُؤْمِنُ بِآیاتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (۵۳) اللَّهُ الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّهً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّهٍ ضَعْفاً وَ شَیْبَهً یَخْلُقُ ما یَشاءُ وَ هُوَ الْعَلِیمُ الْقَدِیرُ (۵۴) وَ یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ما لَبِثُوا غَیْرَ ساعَهٍ کَذلِکَ کانُوا یُؤْفَکُونَ (۵۵)

القراءه

قرأ ابن كثير و عباس عن أبى عمرو و لاـ يسمع الصم و الباقون «وَ لاـ تُسْـمِعُ الصُّمَّ» و قد ذكرناه فى سوره النمل و قرأ عاصم و حمزه من ضعف بالضم و الباقون بفتح الضاد و قد ذكرناه فى سوره الأنفال.

الإعراب

جواب الشرط من قوله «وَ لَئِنْ أَرْسَـلْنا» قد حذف لأنه قد أغنى عنه جواب القسم لأن المعنى فى قوله «لَظَلُّوا» ليظلن كما أن قوله «لَئِنْ أَرْسَـلْنا» بمعنى أن نرسل فجواب القسم قد ناب عن الأمرين و كان أحق بالحكم لتقدمه على الشرط و لو تقدم الشرط لكان الجواب له كقولك إن أرسلنا ريحا فظلوا و الله يكفرون و اللام فى قوله «وَ لَئِنْ» يسميها البصريون لام توطئه القسم و يسميها الكوفيون لام إنذار القسم و المعنى ظل يفعل فى صدر النهار و هو الوقت الذى فيه الظل للشمس.

المعنى

ثم عاب سبحانه كافر النعمه فقال «وَ لَئِنْ أَرْسَلْنا رِيحاً» مؤذنه بالهلاك بارده «فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا» أى فرأوا النبت و الزرع الذى كان من أثر رحمه الله مصفرا من البرد بعد الخضره و النضاره و قيل إن الهاء يعود إلى السحاب و معناه فرأوا السحاب مصفرا لأنه إذا كان كذلك لم يكن فيه مطر «لَظَلُّوا مِنْ بَعْـدِهِ يَكْفُرُونَ» أى لصاروا من بعد أن كانوا راجين مستبشرين يكفرون بالله و بنعمته و لم يرضوا بقضاء الله تعالى فيه فعل من جهل صانعه و مدبره و لا يعلم أنه حكيم لا يفعل إلا الأصلح فيشكر عند النعمه و يصبر عند الشده ثم قال سبحانه لنبيه ص «فَإِنَّكَ لا تُسْـمِعُ» يا محمد «الْمَوْتى وَ لا تُسْـمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ» شبه الكفار فى ترك تدبرهم فيما يدعوهم إليه النبى ص تاره بالأموات و تاره بالصم لأنهم لا ينتفعون بدعاء الداعى فكأنهم لا يسمعونه «إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» أى إذا أعرضوا عن أدلتنا ذاهبين إلى الضلال و الفساد غير سالكين سبيل الرشاد «وَ ما أَنْتَ بِهادِ الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ» يعنى أنهم كالعمى لاـ يهتدون بالأدله و لاـ تقدر على ردهم عن العمى إذ لم يطلبوا الاستبصار «إِنْ تُسْـمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا» ليس تسمع إلا من يصدق بآياتنا و أدلتنا فإنهم المنتفعون بدعائك و إسماعك «فَهُمْ مُسْلِمُونَ» منقادون لأمر الله ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأدله فقال «اللَّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ» أى من نطف و قيل معناه خلقكم أطفالا لا تقدرون على البطش و المشى و التصرفات «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً» أى شبابا «ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً» يعنى حال

الشيخوخه و الكبر «يَخْلُقُ ما يَشاءُ» من ضعف و قوه «وَ هُوَ الْعَلِيمُ» بما فيه مصالح خلقه «الْقَدِيرُ» على فعله بحسب ما يعلمه من المصلحه ثم بين سبحانه حال البعث فقال «وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ» أى يحلف المشركون «ما لَبِثُوا» فى القبور «غَيْرَ ساعَةٍ» واحده عن الكلبى و مقاتل و قيل يحلفون ما مكثوا فى الدنيا غير ساعه لاستقلالهم مده الدنيا و قيل يحلفون ما لبثوا بعد انقطاع عذاب القبر غير ساعه عن الجبائى و متى قيل كيف يحلفون كاذبين مع أن معارفهم فى الآخره ضروريه قيل فيه أقوال (أحدها) أنهم حلفوا على الظن و لم يعلموا لبثهم فى القبور فكأنهم قالوا ما لبثنا غير ساعه فى ظنوننا عن أبى على و أبى هاشم (و ثانيها) أنهم استقلوا الدنيا لما عاينوا من أمر الآخره فكأنهم قالوا ما الدنيا فى الآخره إلا ساعه فاستقلوا حيث اشتغلوا فى المده اليسيره بما أوردهم تلك الأهوال الكثيره (و ثالثها) أن ذلك يجوز أن يقع منهم قبل إكمال عقولهم عن أبى بكر بن الإخشيد «كَذلِكَ كانُوا يُؤْفَكُونَ» فى دار الدنيا أى يكذبون و قيل يصرفون صرفهم جهلهم عن الحق فى الدارين و من استدل فى هذه الآيه على نفى عذاب القبر فقد أبعد لما بينا أنه يجوز أن يريدوا أنهم لم يلبثوا بعد عذاب الله إلا ساعه.

[سوره الروم (۳۰): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتابِ اللَّهِ إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۵۶) فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (۵۷) وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (۵۸) كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ (۵۹) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ (۶۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «لا يَنْفَعُ» بالياء و الباقون بالتاء و كذلك فى حم المؤمن و وافق نافع أهل الكوفه فى حم المؤمن.

الحجه

قال أبو على التأنيث حسن لأن المعذره اسم مؤنث و أما التذكير فلأن التأنيث غير حقيقى و قد وقع الفصل بين الفعل و فاعله و الفصل يحسن التذكير.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن علماء المؤمنين فى ذلك اليوم فقال «وَ قالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ الْإِيمانَ» أى آتاهم الله العلم بما نصب لهم من الأدله الموجبه له فنظروا فيها فحصل لهم العلم فلذلك أضافه إلى نفسه لما كان هو الناصب للأدله على العلوم و التصديق بالله و برسوله «لَقَدْ لَبِثْتُمْ» أى مكثتم «فِي كِتابِ اللَّهِ» و معناه إن لبثكم ثابت فى كتاب الله ثبته الله فيه و هو قوله وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ و هذا كما يقال إن كل ما يكون فهو فى اللوح المحفوظ أى هو مثبت فيه و المراد لقد لبثتم فى قبوركم «إِلى يَوْمِ الْبَعْثِ» و قيل إن الذين أوتوا العلم و الإيمان هم الملائكه و قيل هم الأنبياء و قيل هم المؤمنون و قيل إن هذا على التقديم و تقديره و قال الذين أوتوا العلم فى كتاب الله و هم الذين يعلمون كتاب الله و الإيمان لقد لبثتم إلى يوم البعث و قال الزجاج «فِي كِتابِ اللَّهِ» أى فى علم الله المثبت فى اللوح المحفوظ «فَهذا يَوْمُ الْبَعْثِ» الذى كنتم تنكرونه فى الدنيا «وَ لكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ» وقوعه فى الدنيا فلم ينفعكم العلم به الآن و يدل على هذا المعنى قوله «فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بالكفر «مَعْذِرَتُهُمْ» فلا يمكنون من الاعتذار و لو اعتذروا لم يقبل عذرهم «وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ» أى لا يطلب منهم الإعتاب و الرجوع إلى الحق «وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» أى بالغنا فى البيان للمكلفين فى هذا القرآن الذى أنزلناه على نبينا من كل مثل يدعوهم إلى التوحيد و الإيمان «وَ لَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ» أى معجزه باهره مما اقترحوها منك «لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ» أى أصحاب أباطيل و هذا إخبار عن عناد القوم و تكذيبهم بالآيات «كَذلِكَ» أى مثل ما طبع الله على قلوب هؤلاء «يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى قُلُوبِ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» توحيد الله و الطبع و الختم مفسران فى سوره البقره «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى هؤلاء الكفار و إصرارهم على كفرهم «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ» بالعذاب و التنكيل لأعدائك و النصر و التأييد لك و لدينك «وَ لا يَسْتَخِفَّنَّكَ» أى لا يستفزنك «الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ» بالبعث و الحساب فهم ضالون شاكون و قيل لا يستخفنك أى لا يحملنك كفر هؤلاء على الخفه و العجله لشده الغضب عليهم لكفرهم بآياتنا فتفعل خلاف ما أمرت به من الصبر و الرفق عن الجبائى.

(۳۱) سوره لقمان مكيه و آياتها أربع و ثلاثون (۳۴)

اشاره

[توضيح]

مكيه عن ابن عباس سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينه وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ إلى آخرهن.

عدد آيها

ثلاث و ثلاثون آيه حجازى أربع في الباقين.

اختلافها

آيتان «الم» كوفى «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» بصرى شامى.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال و من قرأ سوره لقمان كان لقمان له رفيقا يوم القيامه و أعطى من الحسنات عشرا بعدد من عمل بالمعروف و عمل بالمنكر

و

روى محمد بن جبير العزرمى عن أبيه عن أبى جعفر (عليه السلام) قال من قرأ سوره لقمان فى كل ليله وكل الله به فى ليلته ثلاثين ملكا يحفظونه من إبليس و جنوده حتى يصبح فإن قرأها بالنهار لم يزالوا يحفظونه من إبليس و جنوده حتى يمسى

تفسيرها

لما ختم الله سوره الروم و بذكر الآيات الداله على صحه نبوته افتتح هذه السوره بذكر آيات القرآن فقال:

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (۱) تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ (۲) هُدىً وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ (۳) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴)

أُولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۵) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ

يَتَّخِذَها هُزُواً أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (۶) وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً فَبَشِّرْهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۷) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ (۸) خالِدِينَ فِيها وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۹)

خَلَقَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها وَ أَلْقى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دابَّةٍ وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (۱۰)

القراءه

قرأ حمزه و رحمه بالرفع و الباقون «وَ رَحْمَةً» بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «وَ يَتَّخِذَها» بالنصب و الباقون بالرفع و قد ذكرنا فيما تقدم أن ابن كثير و أبا عمرو و يعقوب قرءوا ليضل بفتح الياء و أن نافعا يقرأ الأذن بسكون الذال كل القرآن.

الحجه

قال أبو على و الزجاج وجه النصب فى «وَ رَحْمَةً» إنه انتصب عن الاسم المبهم على الحال أى تلك آيات الكتاب فى حال الهدايه و الرحمه و الرفع على إضمار المبتدأ أى هو هدى و رحمه و من رفع و يتخذها جعله عطفا على الفعل الأول أى من يشترى و يتخذ و من نصب عطفه على «لِيُضِلَّ» «وَ يَتَّخِذَها» و أما الضمير فى يتخذها فيجوز أن يكون للحديث لأنه بمعنى الأحاديث و يجوز أن يكون للسبيل لأن السبيل يؤنث قال قُلْ هذِهِ سَبِيلِي و يجوز أن يكون لآيات الله و قد جرى ذكرها فى قوله «تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ».

الإعراب

مفعول يضل محذوف أى ليضل الناس بغير علم فى موضع النصب على الحال تقديره ليضل الناس جاهلا أو غير عالم. «كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» الكاف فى موضع الحال و كذا قوله «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً» فى موضع الحال أى ولى مستكبرا مشبها للصم. «لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ» جنات ترتفع بالظرف على المذهبين لأنه جر خبرا على المبتدأ. وعد الله مصدر

ص: ۶۸

فعل محذوف و حقا صفه للمصدر و تقديره وعد الله وعدا حقا. بغير عمد يجوز أن يكون غير صفه لمحذوف مجرور بالياء أى بعمد غير عمد ترونها و ترونها جمله فى موضع جر بكونها صفه لعمد أى بغير عمد مرئيه و يجوز أن يكون غير بمعنى لا و على الوجهين يتعلق الباء بخلق و يجوز أن يكون الباء للحال فيكون حالا من السموات و يجوز وجه آخر و هو أن يتعلق الباء بترون و الجمله فى موضع نصب على الحال من خلق فالتقدير خلق السموات مرئيه بغير عمد أن تميد فى موضع نصب بأنه مفعول له و تقديره حذر أن تميد و كراهه أن تميد.

النزول

نزل قوله «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ» فى النضر بن الحرث بن علقمه بن كلده بن عبد الدار بن قصى بن كلاب كان يتجر فيخرج إلى فارس فيشترى أخبار الأعاجم و يحدث بها قريشا و يقول لهم إن محمدا يحدثكم بحديث عاد و ثمود و أنا أحدثكم بحديث رستم و إسفنديار و أخبار الأكاسره فيستمعون حديثه و يتركون استماع القرآن عن الكلبى و قيل نزل فى رجل اشترى جاريه تغنيه ليلا و نهارا عن ابن عباس و يؤيده

ما رواه أبو أمامه عن النبى ص قال لا يحل تعليم المغنيات و لا بيعهن و أثمانهن حرام و قد نزل تصديق ذلك فى كتاب الله تعالى «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى» الآيه و الذى نفسى بيده ما رفع رجل عقيرته يتغنى إلا ارتدفه شيطانان يضربان أرجلهما على صدره و ظهره حتى يسكت.

المعنى

«الم تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْحَكِيمِ» تقدم تفسيره «هُدىً وَ رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ» أى بيان و دلاله و نعمه للمطيعين و قيل للموحدين و قيل للذين يحسنون العمل ثم وصفهم فقال «الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ» إلى قوله «هُمُ الْمُفْلِحُونَ» قد مر تفسيره فى سوره البقره ثم وصف الذين حالهم تخالف حال هؤلاء فقال «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِى لَهْوَ الْحَدِيثِ» أى باطل الحديث و أكثر المفسرين على

أن المراد بلهو الحديث الغناء و هو قول ابن عباس و ابن مسعود و غيرهما و هو المروى عن أبى جعفر و أبى عبد الله و أبى الحسن الرضا (عليه السلام) قالوا منه الغناء

و

روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال هو الطعن بالحق و الاستهزاء به و ما كان أبو جهل و أصحابه يجيئون به إذ قال يا معشر قريش أ لا أطعمكم من الزقوم الذى يخوفكم به صاحبكم ثم أرسل إلى زبدا و تمرا فقال هذا هو الزقوم الذى يخوفكم به قال و منه الغناء

فعلى هذا فإنه يدخل فيه كل شى ء يلهى عن سبيل الله و عن

طاعته من الأباطيل و المزامير و الملاهى و المعارف و يدخل فيه السخريه بالقرآن و اللغو فيه كما قاله أبو مسلم و الترهات و البسابس على ما قاله عطا و كل لهو و لعب على ما قاله قتاده و الأحاديث الكاذبه و الأساطير الملهيه عن القرآن على ما قاله الكلبى و

روى الواحدى بالإسناد عن نافع عن ابن عمر أنه سمع النبى ص فى هذه الآيه «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ» قال باللعب و الباطل كثير النفقه سمح فيه و لا تطيب نفسه بدرهم يتصدق به

و

روى أيضا بالإسناد عن أبى هريره قال قال رسول الله ص من ملأ مسامعه من غناء لم يؤذن له أن يسمع صوت الروحانيين يوم القيامه قيل و ما الروحانيون يا رسول الله قال قراء أهل الجنه

«لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» أى ليضل غيره و من أضل غيره فقد ضل هو و من قرأ بفتح الياء فالمعنى ليصير أمره إلى الضلال و هو أن لم يكن يشترى للضلال فإنه يصير أمره إلى ذلك قال قتاده يحسب المرء من الضلاله أن يختار حديث الباطل على حديث الحق و سبيل الله قراءه القرآن و ذكر الله عن ابن عباس «بِغَيْرِ عِلْمٍ» معناه أنه جاهل فيما يفعله لا يفعل عن علم «وَ يَتَّخِذَها هُزُواً» أى و يتخذ آيات القرآن هزوا أو و يتخذ سبيل الله هزوا يستهزئ بها «أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ» أى مضل يهينهم الله به «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا» أى و إذا قرئ عليه القرآن «وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها» أى أعرض عن سماعه إعراض من لا يسمعه رافعا نفسه فوق مقدارها «كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً» أى كان فى مسامعه ثقلا يمنعه عن سماع تلك الآيات «فَبَشِّرْهُ» يا محمد «بِعَذابٍ أَلِيمٍ» أى مؤلم موجع فى القيامه ثم أخبر سبحانه عن صفه المؤمنين المصدقين فقال «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ» يوم القيامه يتنعمون فيها «خالِدِينَ فِيها» أى مؤبدين فى تلك الجنات «وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا» أى وعدا وعده الله حقا لا خلف له «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» فى انتقاله «الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله و أحكامه لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمه ثم أخبر سبحانه عن أفعاله الداله على توحيده فقال «خَلَقَ السَّماواتِ» أى أنشأها و اخترعها «بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها» إذ لو كان لها عمد لرأيتموها لأنها لو كانت تكون أجساما عظاما حتى يصح منها أن تقل السموات و لو كانت كذلك لاحتاجت إلى عمد آخر فكان يتسلسل فإذا لا عمد لها و قيل إن المراد بغير عمد مرئيه و المعنى أن لها عمدا لا ترونها عن مجاهد و الصحيح الأول «وَ أَلْقى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ» أى جبالا ثابته «أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ» أى كراهه أن تميد بكم و قيل لئلا تميد بكم «وَ بَثَّ فِيها» أى فرق فيها أى فى الأرض «مِنْ كُلِّ دابَّةٍ» تدب على وجهها من أنواع الحيوانات «وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَنْبَتْنا فِيها» أى فى الأرض بذلك الماء «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ» أى صنف «كَرِيمٍ» أى حسن النبته طيب الثمره.

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۱۱ الی ۱۵]

اشاره

هـذا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِی ضَـلالٍ مُبِینٍ (۱۱) وَ لَقَدْ آتَیْنا لُقْمانَ الْحِکْمَهَ أَنِ اشْـکُرْ لِلَّهِ وَ مَنْ یَشْکُرْ فَإِنَّما یَشْـکُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (۱۲) وَ إِذْ قـالَ لُقْمانُ لابْنِهِ وَ هُوَ یَعِظُهُ یا بُنَیَّ لا تُشْرِکْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْکَ لَظُلْمٌ عَظِیمٌ (۱۳) وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسـانَ بِوالِـدَیْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلی وَهْنٍ وَ فِصالُهُ فِی عامَیْنِ أَنِ اشْـکُرْ لِی وَ لِوالِـدَیْکَ إِلَیَّ الْمَصِـیرُ (۱۴) وَ إِنْ جاهَـداکَ عَلی أَنْ تُشْـرِکَ بِی ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما وَ صاحِبْهُما فِی الدُّنْیا مَعْرُوفاً وَ اتَّبِعْ سَبِیلَ مَنْ أَنابَ إِلَیَّ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۱۵)

القراءه

قرأ ابن کثیر فی روایه البزی یـا بنی لاـ تشـرک بـالله ساکنه الیاء یا بنی إنها مکسوره الیاء یا بُنَیَّ أَقِمِ الصَّلاهَ مفتوحه الیاء و قرأ فی روایه القواس یـا بنی إنها مکسوره الیاء و قرأ ابن فلیـج یا بنی لا تشـرک یا بنی إنها مکسوره الیاء فیهما یا بُنَیَّ أَقِمِ مفتوحه الیاء و قرأ حفص «یا بُنَیَّ» بفتح الیاء فی کل القرآن و الباقون بکسر الیاء فی کل القرآن و فی الشواذ قراءه عیسی الثقفی و روایه بعضهم عن أبی عمرو وهنا علی وهن بفتح الهاء و قراءه الحسن بخلاف و أبی رجا و الجحدری و قتاده و یعقوب و فصله فی عامین.

الحجه

قال أبو علی من أسکن الیاء فی الوصل فإنه یجوز أن یکون علی قول من قال یا غلام أقبل فلما وقف قال یا غلام فاسکن للوقف و یکون أجری الوصل مجری الوقف و هذا یجی ء فی الشعر کقول عمران بن حطان:

قد کنت عندک حولا لا تروعنی فیه روائع من إنس و من جان

فإنما خفف جان للقافیه ثم وصل بحرف الإطلاق و أجری الوصل مجری الوقف و هذا

لا- نعلم جاء فی الکلام و من قال یا بنی إنها فهو علی قولک یا غلام أقبل و من قال «یا بُنَیَّ» بفتح الیاء فإنه علی قولک یا بنیا فأبدل یاء الإضافه ألفا و من الکسره فتحه و علی هذا حمل أبو عثمان قوله یا أَبَتِ و قد تقدم ذکر ذلک فیما سلف و من قرأ وهنا علی وهن بفتح الهاء فیمکن أن یکون حرک الهاء لأجل حرف الحلق کقراءه الحسن إلی یوم البعث فهذا یوم البعث بفتح العین و أما الفصل فإنه أعم من الفصال لأنه یستعمل فی الرضاع و غیره و الفصال هاهنا أوجه لأن الموضع مختص بالرضاع.

الإعراب

«فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» تقدیره أی شی ء خلق فما ذا بمنزله اسم واحد فی موضع نصب بأنه مفعول خلق و الجمله معلقه بأرونی. «أَنِ اشْکُرْ لِلَّهِ» قال الزجاج معناه لأن یشکر لله و یجوز أن تکون أن مفسره فیکون المعنی أن اشکر لله و تأویل أن اشکر قلنا له اشکر الله علی ما أتاک. «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ» جمله فی موضع النصب علی الحال بإضمار قل و العامل فی الحال معنی الفعل الذی یدل علیه قوله «وَ وَصَّیْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَیْهِ» فإن معناه أمرنا بالإحسان إلی والدیه و حاله أنه کان محمولا لأمه و مثله قوله کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ کُنْتُمْ أَمْواتاً» أی و حالکم أنکم کنتم أمواتا. وهنا مصدر فعل محذوف فی موضع الحال أی تهن وهنا و قوله «عَلی وَهْنٍ» فی موضع الصفه لقوله «وَهْناً» و یجوز أن یتعلق أیضا بالعامل فی «وَهْناً» و قوله «مَعْرُوفاً» صفه لمصدر محذوف و تقدیره مصاحبا معروفا بمعنی مصاحبه معروفه.

المعنی

ثم أشار سبحانه إلی ما تقدم ذکره فقال «هذا خَلْقُ اللَّهِ» أی هذا الذی ذکرت من السموات علی عظمها و کبر حجمها و الأرض و ما فیها خلق الله الذی أوجده و أحدثه «فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» یعنی آلهتهم التی یعبدونها «بَلِ الظَّالِمُونَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» المعنی أنهم لا- یجدون لهذا الکلام جوابا و لا یمکنهم أن یشیروا إلی شی ء هو خلق آلهتهم فلم یحملهم علی عبادتهم خلقها لشی ء و لکنهم فی عدول ظاهر عن الحق و لما ذکر سبحانه الأدله الداله علی توحیده و قدرته و حکمته بین عقیب ذلک قصه لقمان و أنه أعطاه الحکمه فقال «وَ لَقَدْ آتَیْنا لُقْمانَ الْحِکْمَهَ» أی أعطیناه العقل و العلم و العمل به و الإصابه فی الأمور و اختلف فیه فقیل إنه کان حکیما و لم یکن نبیا عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و أکثر المفسرین و قیل إنه کان نبیا عن عکرمه و السدی و الشعبی و فسروا الحکمه هنا بالنبوه و قیل إنه کان عبدا أسود حبشیا غلیظ المشافر مشقوق الرجلین فی زمن داود (علیه السلام) و قال له بعض

الناس أ لست كنت ترعى معنا فقال نعم قال فمن أين أوتيت ما أرى قال قدر الله و أداء الأمانه و صدق الحديث و الصمت عما لا يعنينى و قيل إنه كان ابن أخت أيوب عن وهب و قيل كان ابن خاله أيوب عن مقاتل و

روى عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ص يقول حقا أقول لم يكن لقمان نبيا و لكن كان عبدا كثير التفكر حسن اليقين أحب الله فأحبه و من عليه بالحكمه كان نائما نصف النهار إذ جاءه نداء يا لقمان هل لك أن يجعلك الله خليفه فى الأرض تحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت إن خيرنى ربى قبلت العافيه و لم أقبل البلاء و إن عزم على فسمعا و طاعه فإنى أعلم أنه إن فعل بى ذلك أعاننى و عصمنى فقالت الملائكه بصوت لا يراهم لم يا لقمان قال لأن الحكم أشد المنازل و آكدها يغشاه الظلم من كل مكان إن وقى فبالحرى أن ينجو و إن أخطأ أخطأ طريق الجنه و من يكن فى الدنيا ذليلا و فى الآخره شريفا خير من أن يكون فى الدنيا شريفا و فى الآخره ذليلا و من يختر الدنيا على الآخره تفته الدنيا و لا يصيب الآخره فتعجبت الملائكه من حسن منطقه فنام نومه فأعطى الحكمه فانتبه يتكلم بها ثم كان يؤازر داود بحكمته فقال له داود طوبى لك يا لقمان أعطيت الحكمه و صرفت عنك البلوى

«أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ» معناه و قلنا له اشكر لله تعالى على ما أعطاك من الحكمه «وَ مَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّما يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ» أى من يشكر نعمه الله و نعمه من أنعم عليه فإنه إنما يشكر لنفسه لأن ثواب شكره عائد عليه و يستحق مزيد النعمه و الزياده الحاصله بالشكر تكون له «وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ» عن شكر الشاكرين «حَمِيدٌ» أى محمود على أفعاله و قيل مستحمد إلى خلقه بالإنعام عليهم و الشكر لا يكون إلا على نعمه سبقت فهو يقتضى منعما فعلى هذا لا يصح أن يشكر الإنسان نفسه كما لا يصح أن يكون منعما على نفسه و يجرى مجرى الدين فى أنه حق لغيره عليه يلزمه أداؤه فكما لا يصح أن يقرض نفسه فكذلك لا يصح أن ينعم على نفسه «وَ إِذْ قالَ لُقْمانُ لِابْنِهِ» معناه و اذكر يا محمد إذ قال لقمان لابنه و يجوز أيضا أن يتعلق إذ بقوله «وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ» إذ قال لابنه «وَ هُوَ يَعِظُهُ» أى يؤدبه و يذكره أى فى حال ما يعظه «يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللَّهِ» أى لا تعدل بالله شيئا فى العباده «إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» أصل الظلم النقصان و منع الواجب فمن أشرك بالله فقد منع ما وجب لله عليه من معرفه التوحيد فكان ظالما و قيل إنه ظلم نفسه ظلما عظيما بأن أوبقها «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ بِوالِدَيْهِ» لما قدم الأمر بشكر النعمه أتبعه بالتنبيه على وجوب الشكر لكل منعم فبدأ بالوالدين أى أمرناه بطاعه الوالدين و شكرهما و الإحسان إليهما و إنما قرن شكرهما بشكره لأنه الخالق المنشئ و هما السبب فى الإنشاء و التربيه ثم بين سبحانه زياده نعمه الأم فقال «حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلى وَهْنٍ» معناه ضعفا على ضعف عن الضحاك و الحسن يعنى ضعف

نطفه الوالد على ضعف نطفه الأم عن أبى مسلم و قيل لأن الحمل يؤثر فيها فكلما ازداد الحمل ازدادت ضعفا على ضعف و قيل لأنها ضعيفه الخلقه فازدادت ضعفا بالحمل و قيل وهنا على وهن أى شده على شده و جهدا على جهد عن ابن عباس و قتاده «وَ فِصالُهُ فِی عامَیْنِ» أى و فطامه من الرضاع فى انقضاء عامين لأن العامين جمله مده الرضاع فهو كقوله «يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ لِمَنْ أَرادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضاعَهَ» و المراد أنها بعد ما تلده ترضعه عامين و تربيه فتلحقها المشقه بذلك أيضا «أَنِ اشْكُرْ لِی وَ لِوالِدَيْكَ» هذا تفسير قوله «وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسانَ» أى وصيناه بشكرنا و شكر والديه فشكر الله سبحانه بالحمد و الطاعه و شكر الوالدين بالبر و الصله «إِلَيَّ الْمَصِيرُ» و فيه تهديد أى إلى مرجعكم فأجازيكم على حسب أعمالكم «وَ إِنْ جاهَداكَ» أيها الإنسان أى جاهداك والداك «عَلى أَنْ تُشْرِكَ بِی» معبودا آخر فلا تطعهما و هو قوله «ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ» لأن ما يكون حقا تعلم صحته فما لا تعلم صحته فهو باطل فكأنه قال فإن دعواك إلى باطل «فَلا تُطِعْهُما» فى ذلك «وَ صاحِبْهُما فِی الدُّنْيا مَعْرُوفاً» أى و أحسن إليهما و ارفق بهما فى الأمور الدنيويه و إن وجبت مخالفتهما فى أبواب الدين لمكان كفرهما «وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنابَ إِلَيَّ» أى و اسلك طريقه من رجع إلى طاعتى و أقبل إلى بقلبه و هو النبى ص و المؤمنون قال «ثُمَّ إِلَيَّ» أى إلى حكمى «مَرْجِعُكُمْ» و منقلبكم «فَأُنَبِّئُكُمْ» أى أخبركم «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» فى دار الدنيا من الأعمال و أجازيكم عليها بحسبها.

[فصل فى ذكر نبذ من حكم لقمان]

ذكر فى التفسير أن مولاه دعاه فقال اذبح شاه فأتنى بأطيب مضغتين منها فذبح شاه و أتاه بالقلب و اللسان فسأله عن ذلك فقال إنهما أطيب شى ء إذا طابا و أخبث شى ء إذا خبثا و قيل إن مولاه دخل المخرج فأطال فيه الجلوس فناداه لقمان أن طول الجلوس على الحاجه يفجع منه الكبد و يورث منه الباسور و يصعد الحراره إلى الرأس فاجلس هونا و قم هونا قال فكتب حكمته على باب الحش. قال عبد الله بن دينار قدم لقمان من سفر فلقى غلامه فى الطريق فقال ما فعل أبى قال مات قال ملكت أمرى قال ما فعلت امرأتى قال ماتت قال جدد

فراشی قال ما فعلت أختی قال ماتت قال سترت عورتی قال ما فعل أخی قال مات قال انقطع ظهری و قیل للقمان أی الناس شر قال الذی لا یبالی أن یراه الناس مسیئا. و قیل له ما أقبح وجهک قال تعتب علی النقش أو علی فاعل النقش. و قیل إنه دخل علی داود و هو یسرد الدرع و قد لین الله له الحدید کالطین فأراد أن یسأله فأدرکته الحکمه فسکت فلما أتمها لبسها و قال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حکم و قلیل فاعله فقال له داود بحق ما سمیت حکیما و فی کتاب من لا یحضره الفقیه قال لقمان لابنه یا بنی إن الدنیا بحر عمیق و قد هلک فیها عالم کثیر فاجعل سفینتک فیها الإیمان بالله و اجعل شراعها التوکل علی الله و اجعل زادک فیها تقوی الله فإن نجوت فبرحمه الله و إن هلکت فبذنوبک و

روی سلیمان بن داود المنقری عن حماد بن عیسی عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال فی وصیه لقمان لابنه یا بنی سافر بسیفک و خفک و عمامتک و خبائک و سقائک و خیوطک و مخرزک و تزود معک من الأدویه ما تنتفع به أنت و من معک و کن لأصحابک موافقا إلا فی معصیه الله عز و جل یا بنی إذا سافرت مع قوم فأکثر استشارتهم فی أمرک و أمورهم و أکثر التبسم فی وجوههم و کن کریما علی زادک بینهم فإذا دعوک فأجبهم و إذا استعانوا بک فأعنهم و استعمل طول الصمت و کثره الصلاه و سخاء النفس بما معک من دابه أو ماء أو زاد و إذا استشهدوک علی الحق فاشهد لهم و اجهد رأیک لهم إذا استشاروک ثم لا تعزم حتی تتثبت و تنظر و لا تجب فی مشوره حتی تقوم فیها و تقعد و تنام و تأکل و تصلی و أنت مستعمل فکرتک و حکمتک فی مشورته فإن من لم یمحض النصیحه من استشاره سلبه الله رأیه و إذا رأیت أصحابک یمشون فامش معهم فإذا رأیتهم یعملون فاعمل معهم و اسمع لمن هو أکبر منک سنا و إذا أمروک بأمر و سألوک شیئا فقل نعم و لا تقل لا فإن لا عی و لؤم و إذا تحیرتم فی الطریق فانزلوا و إذا شککتم فی القصد فقفوا و تآمروا و إذا رأیتم شخصا واحدا فلا تسألوه عن طریقکم و لا تسترشدوه فإن الشخص الواحد فی الفلاه مریب لعله یکون عین اللصوص أو یکون هو الشیطان الذی حیرکم و احذروا الشخصین أیضا إلا أن تروا ما لا أری لأن العاقل إذا أبصر بعینه شیئا عرف الحق منه و الشاهد یری ما لا یری الغائب یا بنی إذا جاء وقت الصلاه فلا تؤخرها لشی ء صلها و استرح منها فإنها دین و صل فی جماعه و لو علی رأس زج و لا تنامن علی دابتک فإن ذلک سریع فی دبرها و لیس ذلک من فعل الحکماء إلا أن تکون فی محمل یمکنک التمدد لاسترخاء المفاصل فإذا قربت

من المنزل فانزل عن دابتک و ابدأ بعلفها قبل نفسک فإنها نفسک و إذا أردتم النزول فعليکم من بقاع الأرض بأحسنها لونا و ألينها تربه و أکثرها عشبا و إذا نزلت فصل رکعتين قبل أن تجلس و إذا أردت قضاء حاجتک فابعد المذهب فی الأرض و إذا ارتحلت فصل رکعتين ثم ودع الأرض التی حللت بها و سلم علی أهلها فإن لکل بقعه أهلا من الملائکه و إن استطعت أن لا تأکل طعاما حتی تبتدئ فتصدق منه فافعل و عليک بقراءه کتاب الله ما دمت راکبا و عليک بالتسبيح ما دمت عاملا عملا و عليک بالدعاء ما دمت خاليا و إياک و السير فی أول الليل إلی آخره و إياک و رفع الصوت فی مسيرک.

و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) و الله ما أوتی لقمان الحکمه لحسب و لا مال و لا بسط فی جسم و لا جمال و لکنه کان رجلا قويا فی أمر الله متورعا فی الله ساکتا سکينا عميق النظر طويل التفکر حديد البصر لم ينم نهارا قط و لم يتکئ فی مجلس قوم قط و لم يتفل فی مجلس قوم قط و لم يعبث بشی ء قط و لم يره أحد من الناس علی بول و لا غائط قط و لا علی اغتسال لشده تستره و تحفظه فی أمره و لم يضحک من شی ء قط و لم يغضب قط مخافه الإثم فی دينه و لم يمازح إنسانا قط و لم يفرح بما أوتيه من الدنيا و لا حزن منها علی شی ء قط و قد نکح من النساء و ولد له الأولاد الکثيره و قدم أکثرهم إفراطا فما بکی علی موت أحد منهم و لم يمر بين رجلين يقتتلان أو يختصمان إلا أصلح بينهما و لم يمض عنهما حتی تحاجزا و لم يسمع قولا استحسنه من أحد قط إلا سأله عن تفسيره و عن من أخذه و کان يکثر مجالسه الفقهاء و العلماء و کان يغشی القضاه و الملوک و السلاطين فيرثی للقضاه بما ابتلوا به و يرحم الملوک و السلاطين لعزتهم بالله و طمأنينتهم فی ذلک و يتعلم ما يغلب به نفسه و يجاهد به هواه و يحترز من السلطان و کان يداوی نفسه بالتفکر و العبر و کان لا يظعن إلا فيما ينفعه و لا ينظر إلا فيما يعنيه فبذلک أوتی الحکمه و منح القضيه.

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۱۶ الی ۲۰]

اشاره

يا بُنَيَّ إِنَّها إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی السَّماواتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ (۱۶) يا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلاهَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ انْهَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ اصْبِرْ عَلی ما أَصابَکَ إِنَّ ذلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (۱۷) وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّکَ لِلنَّاسِ وَ لا تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ کُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ (۱۸) وَ اقْصِدْ فِی مَشْيِکَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ إِنَّ أَنْکَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ (۱۹) أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَکُمْ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ أَسْبَغَ عَلَيْکُمْ نِعَمَهُ ظاهِرَهً وَ باطِنَهً وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجادِلُ فِی اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ لا هُدیً وَ لا کِتابٍ مُنِيرٍ (۲۰)

ص: ۷۶

القراءه

قد ذكرنا فى سوره الأنبياء أن قراءه أهل المدينه مثقال حبه بالرفع و قراءه الباقين بالنصب و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو عمرو و نافع و لا تصاعر بالألف و الباقون «وَ لا تُصَعِّرْ» بالتشديد و قرأ أهل المدينه و البصره غير يعقوب و حفص «نِعَمَهُ» على الجمع و الباقون نعمه على الواحد و فى الشواذ قراءه عبد الكريم الجزرى فتكن فى صخره بكسر الكاف و قراءه يحيى بن عماره و أصبغ بالصاد عليكم نعمه ظاهره و باطنه.

الحجه

قال أبو على من قرأ إن تك مثقال بالرفع فألحق علامه التأنيث بالفعل فلأن المثقال هو السيئه أو الحسنه فأنث على المعنى كما قال فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها فأنث و من قرأ «مِثْقالَ» بالنصب فالمعنى أن تك المظلمه أو السيئه أو الحسنه مثقال حبه أتى بها الله و أثاب عليها أو عاقب و أما قوله «وَ لا تُصَعِّرْ» فإنه يشبه أن يكون لا تصعر و لا تصاعر بمعنى كما قال سيبويه فى ضعف و ضاعف و قال أبو الحسن لا تصاعر لغه أهل الحجاز «وَ لا تُصَعِّرْ» لغه بنى تميم و قال أبو عبيده أصله من الصعر الذى يأخذ الإبل فى رءوسها و أعناقها قال أبو على فكأنه يقول لا تعرض عنهم و لا تزور كازورار الذى به هذا الداء الذى يلوى منه عنقه و يعرض بوجهه و النعم جمع نعمه فالنعم للكثير و نعم الله تعالى كثيره و المفرد أيضا يدل على الكثره قال «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لا تُحْصُوها» و أما قوله «ظاهِرَةً وَ باطِنَةً» فلا ترجيح فيه لإحدى القراءتين على الأخرى أ لا ترى أن النعم توصف بالظاهره و الباطنه كما توصف النعمه بذلك و من قرأ فتكن فهو من وكن الطائر

ص: ٧٧

یکن إذا استقر فی وکنه و منه قول امرء القیس:

و قد أغتدی و الطیر فی وکناتها بمنجرد قید الأوابد هیکل

و قوله أصبغ أبدل فیه السین صادا لأجل الغین کما قالوا سالغ و صالغ.

المعنی

ثم عاد سبحانه إلی الإخبار عن لقمان و وصیته لابنه و أنه قال له «یا بُنَیَّ إِنَّها إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ» معناه أن فعله الإنسان من خیر أو شر إن کانت مقدار حبه خردل فی الوزن و یجوز أن یکون الهاء فی أنها ضمیر القصه کما فی قوله «فَإِنَّها لا تَعْمَی الْأَبْصارُ» قال الزجاج یروی أن ابن لقمان سأل لقمان فقال أ رأیت الحبه تکون فی مقل البحر أی مغاص البحر یقال مقل یمقل إذا غاص أ یعلمها الله فقال إنها أی أن التی سألتنی عنها إن تک مثقال حبه من خردل «فَتَکُنْ فِی صَخْرَهٍ» أی فتکن تلک الحبه فی جبل عن قتاده و المعنی فی صخره عظیمه لأن الحبه فیها أخفی و أبعد من الاستخراج «أَوْ فِی السَّماواتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ» ذکر السماوات و الأرض بعد ذکر الصخره و إن کان لا بد و إن تکون الصخره فی الأرض علی وجه التأکید کما قال «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّکَ الَّذِی خَلَقَ» ثم قال «خَلَقَ الْإِنْسانَ» و قال السدی هذه الصخره لیست فی السماوات و لا فی الأرض هی تحت سبع أرضین و هذا قول مرغوب عنه «یَأْتِ بِهَا اللَّهُ» أی یحضرها الله یوم القیامه و یجازی علیها أی یأت بجزاء ما وازنها من خیر أو شر و قیل معناه یعلمها الله فیأتی بها إذا شاء کذلک قلیل العمل من خیر أو شر یعلمه الله فیجازی علیه فهو مثل قوله «فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَیْراً یَرَهُ وَ مَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا یَرَهُ» و

روی العیاشی بالإسناد عن ابن مسکان عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالبا لا یقولن أحدکم أذنب و استغفر الله إن الله تعالی یقول «إِنْ تَکُ مِثْقالَ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ» الآیه

«إِنَّ اللَّهَ لَطِیفٌ» باستخراجها «خَبِیرٌ» بمستقرها عن قتاده و قیل اللطیف العالم بالأمور الخفیه و الخبیر العالم بالأشیاء کلها «یا بُنَیَّ» إنما صغر اسمه فی هذه المواضیع للرقه و الشفقه لا للتحقیر «أَقِمِ الصَّلاهَ» أی أد الصلاه المفروضه فی میقاتها بشروطها «وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ» و هو الطاعه

ص: ۷۸

«وَ انْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ» و هو كل معصيه و قبيح سواء كان من القبائح العقليه أو الشرعيه فإن المعروف ما يدعو إليه العقل و الشرع و المنكر ما يزجر عنه العقل و الشرع

«وَ اصْبِرْ عَلى ما أَصابَكَ» من المشقه و الأذى فى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر عن على (عليه السلام)

و قيل ما أصابك من شدائد الدنيا و مكارهها من الأمراض و غيرها عن الجبائى «إِنَّ ذلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» أى من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلا من القبيح و العزم الإراده المتقدمه للفعل بأكثر من وقت و هو العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله و التلون فى الرأى يناقض العزم و قيل معناه أن ذلك من الأمور التى يجب الثبات و الدوام عليها و قيل العزم القوه و الحزم الحذر و منه المثل الأخير فى عزم بغير حزم و قيل الحزم التأهب للأمر و العزم النفاذ فيه و منه قيل فى المثل "رو بحزم فإذا استوضحت فاعزم"

«وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ» أى و لا تمل وجهك من الناس تكبرا و لا تعرض عمن يكلمك استخفافا به و هذا معنى قول ابن عباس و أبى عبد الله (عليه السلام)

يقال أصاب البعير صعر أى داء يلوى منه عنقه فكان المعنى لا تلزم خدك للصعر لأنه لا داء للإنسان أدوى من الكبر قال:

و كنا إذا الجبار صعر خده أقمنا له من درئه فتقوما

و قيل هو أن يكون بينك و بين إنسان شى ء فإذا لقيته أعرضت عنه عن مجاهد و قيل هو أن يسلم عليك فتلوى عنقك تكبرا عن عكرمه «وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً» أى بطرا و خيلاء «إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتالٍ فَخُورٍ» أى كل متكبر فخور على الناس «وَ اقْصِدْ فِي مَشْيِكَ» أى اجعل فى مشيك قصدا مستويا على وجه السكون و الوقار كقوله «الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً» قال قتاده معناه تواضع فى مشيك و قال سعيد بن جبير و لا تختل فى مشيك «وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ» أى أنقص من صوتك إذا دعوت و ناجيت ربك عن عطا و قيل لا تجهر كل الجهر و اخفض صوتك و لا ترفعه مطاولا به «إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ» أى أقبح الأصوات صوت الحمير أوله زفير و آخره شهيق عن قتاده يقال وجه منكر أى قبيح. أمر لقمان ابنه بالاقتصاد فى المشى و النطق و روى عن زيد بن على أنه قال أراد صوت الحمير من الناس و هم الجهال شبههم بالحمير كما شبههم بالأنعام فى قوله «أُولئِكَ كَالْأَنْعامِ» و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال هى العطسه المرتفعه القبيحه و الرجل يرفع

صوته بالحديث رفعا قبيحا إلا أن يكون داعيا أو يقرأ القرآن

ثم ذكر سبحانه نعمه على خلقه و نبههم على معرفتها فقال «أَ لَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ ما فِي السَّماواتِ» من الشمس و القمر و النجوم «وَ ما فِي الْأَرْضِ» من الحيوان و النبات و غير ذلك مما تنتفعون به و تتصرفون فيه بحسب ما تريدون «وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ» أى أوسع عليكم و أتم عليكم نعمه «ظاهِرَةً وَ باطِنَةً» فالظاهره ما لا يمكنكم جحده من خلقكم و إحيائكم و أقداركم و خلق الشهوه فيكم و غيرها من ضروب النعم و الباطنه ما لا يعرفها إلا من أمعن النظر فيها و قيل الباطنه مصالح الدين و الدنيا مما يعلمه الله و غاب عن العباد علمه عن ابن عباس و

فى روايه الضحاك عنه قال سألت النبى ص عنه فقال يا ابن عباس أما ما ظهر فالإسلام و ما سوى الله من خلقك و ما أفاض عليك من الرزق و أما ما بطن فستر مساوئ عملك و لم يفضحك به يا ابن عباس إن الله تعالى يقول ثلاثه جعلتهن للمؤمن و لم تكن له صلاه المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله و جعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياه و الثالث سترت مساوئ عمله و لم أفضحه بشى ء منه و لو أبديتها عليه لنبذه أهله فمن سواهم

و قيل الظاهره تخفيف الشرائع و الباطنه الشفاعه عن عطا و قيل الظاهره نعم الدنيا و الباطنه نعم الآخره و قيل الظاهره نعم الجوارح و الباطنه نعم القلب عن الربيع و قيل الظاهره ظهور الإسلام و النصر على الأعداء و الباطنه الأمداد بالملائكه عن مجاهد و قيل الظاهره حسن الصوره و امتداد القامه و تسويه الأعضاء و الباطنه المعرفه عن الضحاك و قيل الظاهره القرآن و الباطنه تأويله و معانيه و

قال الباقر (عليه السلام) النعمه الظاهره النبى ص و ما جاء به النبى من معرفه الله عز و جل و توحيده و أما النعمه الباطنه ولايتنا أهل البيت و عقد مودتنا

و لا تنافى بين هذه الأقوال و كلها نعم الله تعالى و يجوز حمل الآيه على الجميع «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجادِلُ» أى يخاصم «فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ» بما يقوله «وَ لا هُدىً» أى و لا دلاله و حجه «وَ لا كِتابٍ مُنِيرٍ» أى و لا كتاب من عند الله ظاهر واضح و قد مضى هذا مفسرا فى سوره الحج.

[سوره لقمان (٣١): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ كانَ الشَّيْطانُ يَدْعُوهُمْ إِلى عَذابِ السَّعِيرِ (٢١) وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى وَ إِلَى اللَّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ (٢٢) وَ مَنْ كَفَرَ فَلا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (٢٣) نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلاً ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلى عَذابٍ غَلِيظٍ (٢٤) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٢٥)

المعنى

لما أخبر سبحانه عمن جادل فى الله بغير علم و لم يذكر النعمه زاد عقيبه فى ذمهم فقال «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اللَّهُ» على محمد ص من القرآن و شرائع الإسلام «قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما وَجَدْنا عَلَيْهِ آباءَنا» ذمهم على التقليد ثم قال منكرا عليهم «أَ وَ لَوْ كانَ الشَّيْطانُ يَدْعُوهُمْ» إلى تقليد آبائهم و اتباع ما يدعوهم «إِلى عَذابِ السَّعِيرِ» أدخل على واو العطف همزه الاستفهام على وجه الإنكار و جواب لو محذوف تقديره أ و لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير لاتبعوهم و المعنى أن الشيطان يدعوهم إلى تقليد آبائهم و ترك اتباع ما جاءت به الرسل و ذلك موجب لهم عذاب النار فهو فى الحقيقه يدعوهم إلى النار ثم قال «وَ مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ» أى و من يخلص دينه لله و يقصد فى أفعاله التقرب إليه «وَ هُوَ مُحْسِنٌ» فيها فيفعلها على موجب العلم و مقتضى الشرع و قيل إن إسلام الوجه إلى الله تعالى هو الانقياد لله تعالى فى أوامره و نواهيه و ذلك يتضمن العلم و العمل «فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى» أى فقد تعلق بالعروه الوثيقه التى لا يخشى انفصامها و الوثقى تأنيث الأوثق «وَ إِلَى اللَّهِ عاقِبَهُ الْأُمُورِ» أى و عند الله ثواب ما صنع عن مجاهد و المعنى و إلى الله ترجع أواخر الأمور على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها بالأمر و النهى «وَ مَنْ كَفَرَ» من هؤلاء الناس «فَلا يَحْزُنْكَ» يا محمد «كُفْرُهُ» أى لا يغمك ذلك «إِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا» أى نخبرهم بأعمالهم و نجازيهم بسوء أفعالهم «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أى بما تضمره الصدور لا يخفى عليه شى ء منه «نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا» أى نعطيهم من متاع الدنيا و نعيمها ما يتمتعون به مده قليله «ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ» فى الآخره «إِلى عَذابٍ غَلِيظٍ» أى ثم نصيرهم مكرهين إلى عذاب يغلظ عليهم و يصعب «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ» فى جواب ذلك «اللَّهُ» خلقهما «قُلِ» يا محمد أو أيها السامع «الْحَمْدُ لِلَّهِ» على هدايته لنا و توفيقه إيانا لمعرفته و قيل معناه اشكر الله على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالته عن الجبائى «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» ما عليهم من الحجه ..

ص: ٨١

[سوره لقمان (۳۱): الآیات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ (۲۶) وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَهٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ یَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَهُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ کَلِماتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۷) ما خَلْقُکُمْ وَ لا بَعْثُکُمْ إِلَّا کَنَفْسٍ واحِدَهٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ (۲۸) أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی وَ أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۲۹) ذلِکَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ ما یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِیُّ الْکَبِیرُ (۳۰)

القراءه

قرأ أبو عمرو و یعقوب و البحر بالنصب و الباقون بالرفع و قرأ جعفر بن محمد (علیه السلام) و البحر مداده و فی قراءه ابن مسعود و بحر یمده و هی قراءه طلحه بن مصرف و قراءه الحسن و الأعرج و البحر یمده بضم الیاء.

الحجه

قال أبو زید أمددت القوم بمال و رجال إمدادا و قل ماء رکیتنا فمددتها رکیه أخری تمدها قال أبو عبیده و هاهنا اختصارا سبیله لو کتبت کلمات الله بهذه الأقلام و البحر ما نفدت قال أبو علی و المراد بذلک و الله أعلم ما فی المقدور دون ما خرج منه إلی الوجود قال قتاده یقول لو کان شجر الأرض أقلاما و مع البحر سبعه أبحر مدادا إذا لانکسرت الأقلام و نفد ماء البحر قبل أن تنفذ عجائب الله و حکمته و خلقه و علمه فأما انتصاب البحر من قوله «وَ الْبَحْرُ یَمُدُّهُ» فلأنه معطوف علی اسم أن و هو ما فی الأرض فما اسم أن و أقلام خبرها و التقدیر لو أن شجر الأرض أقلام و البحر یمده من بعده سبعه أبحر فإذا عطفت البحر علی اسم أن فنصبته کان خبره یمده و الراجع إلی البحر الضمیر المنصوب المتصل بیمد و من رفع استأنف کأنه قال و البحر هذه حاله فیما قاله سیبویه و أقول إذا عطفت البحر علی اسم أن فنصبته فالأولی أن یکون خبره محذوفا و یکون التقدیر و لو أن البحر مدادا و یمده سبعه أبحر یکون جمله منصوبه الموضع علی الحال و حذف الخبر الذی هو مدادا لدلاله الکلام علیه و إذا نصبت البحر أو

رفعته فالمعنى لو كتب ما فى مقدور الله لنفذ ذلک قبل نفاذ المقدور و نحو هذا من الجمل قد يحذف لدلاله الكلام عليه كقوله «اذْهَبْ بِكِتابِي هذا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانْظُرْ ما ذا يَرْجِعُونَ قالَتْ يا أَيُّهَا الْمَلَأُ» و المعنى فذهب فألقى الكتاب فقرأته المرأه أو فقرئ عليها فقالت يا أيها الملأ و من قرأ و بحر يمده فتقديره و هناک بحر يمده من بعده سبعه أبحر قال ابن جنى لا يجوز أن يكون و بحر معطوفا على أقلام لأن البحر و ما فيه من الماء ليس من حديث الشجر و الأقلام و إنما هو من حديث المداد كما قرأ جعفر الصادق (عليه السلام) مداده فأما رفع البحر فإن شئت كان معطوفا على موضع أن و اسمها كما عطف عليه فى قوله أَنَّ اللَّهَ بَرِي ءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ و قد مضى ذكر ذلک فى موضعه و من قرأ يمده بضم الياء فإنه تشبيه بإمداد الجيش و ليس يقوى أن يكون قراءه جعفر بن محمد (عليه السلام) و البحر مداده أى زائد فيه لأن ماء البحر لا يعتد فى الشجر و الأقلام لأنه ليس من جنسه و المداد هناک هو هذا الذى يكتب به.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من خلقه السماوات و الأرض بقوله «لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى له جميع ذلک خلقا و ملكا يتصرف فيه كما يريده ليس لأحد الاعتراض عليه فى ذلک «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ» عن حمد الحامدين و عن كل شى ء «الْحَمِيدُ» أى المستحق للحمد و التعظيم «وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ» أى لو كان شجر الأرض أقلاما و كان البحر مدادا و يمده سبعه أبحر مثله أى تزيده بمائها فكتب بتلک الأقلام و البحور لتكسرت تلک الأقلام و نفذ ماء البحور و ما نفذت كلمات الله و قد ذكرنا تفسير كلمات الله فى سوره الكهف و الأولى أن يكون عباره عن مقدوراته و معلوماته لأنها إذا كانت لا تتناهى فكذلک الكلمات التى تقع عباره عنها لا تتناهى «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» فى اقتداره على جميع ذلک «حَكِيمٌ» يفعل من ذلک ما يليق بحكمته ثم قال «ما خَلْقُكُمْ وَ لا بَعْثُكُمْ» يا معشر الخلائق «إِلَّا كَنَفْسٍ واحِدَةٍ» أى كخلق نفس واحده و بعث نفس واحده فى قدرته فإنه لا يشق عليه ابتداء جميع الخلق و لا إعادتهم بعد إفنائهم قال مقاتل إن كفار قريش قالوا إن الله خلقنا أطوارا نطفه علقه مضغه لحما فكيف يبعثنا خلقا جديدا فى ساعه واحده فنزلت الآيه «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» يسمع ما يقول القائلون فى ذلک «بَصِيرٌ» بما يضمرونه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ» أى ينقص من الليل فى النهار و من النهار فى الليل عن قتاده و قيل معناه إن كل واحد منهما يتعقب الآخر «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» لأنهما يجريان على وتيره واحده لا يختلفان «كُلٌّ يَجْرِي إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» قدره الله تعالى «وَ أَنَّ اللَّهَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ذلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ» الذى

يجب توجيه العباده إليه «وَ أَنَّ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْباطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ» أى القادر القاهر و الآيتان مفسرتان فى سوره الحج ..

[سوره لقمان (۳۱): الآيات ۳۱ الى ۳۴]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آياتِهِ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۳۱) وَ إِذا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ ما يَجْحَدُ بِآياتِنا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ (۳۲) يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَ اخْشَوْا يَوْماً لا يَجْزِى والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۳۳) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ ما فِى الْأَرْحامِ وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۳۴)

القراءه

فى الشواذ قراءه الأعرج بنعمات الله ساكنه العين.

الحجه

فى جمع فعله ثلاث لغات فعلات بسكون العين و فعلات بفتحها و فعلات بكسر الفاء و العين.

اللغه

الظلل جمع ظله و هو ما أظلك و الختر أقبح الغدر و الختار صاحب الختل و الختر قال عمرو بن معديكرب:

فإنك لو رأيت أبا عمير ملأت يديك من غدر و ختر

ص: ۸۴

و يقال جزيت عنك أجزى أى أغنيت عنك و فيه لغه أخرى أجزأت عنك أجزئ بالهمز.

الإعراب

«فَلَمَّا نَجّاهُمْ» العامل فى لما معنى مقتصد و تقديره اقتصدوا «وَ اخْشَوْا يَوْماً» انتصب يوما بأنه مفعول به. «لا يَجْزِى» فى موضع نصب بأنه صفه يوم و التقدير لا يجزى فيه والد عن ولده و لا يكون مولود هو جاز عن والده شيئا انتصب شيئا بأنه مفعول جاز و مفعول يجزى محذوف و يجوز أن يكون سد مسد مفعوليهما جميعا.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من الأدله على وحدانيته و نعمه على بريته فقال «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ» أى أ لم تعلم أيها الإنسان أن السفن تجرى فى البحر بنعمه الله عليكم «لِيُرِيَكُمْ مِنْ آياتِهِ» أى بعض أدلته الداله على وحدانيته و وجه الدلاله من ذلك أن الله تعالى يجرى السفن بالرياح التى يرسلها فى الوجوه التى يريدون المسير فيها و لو اجتمع جميع الخلق ليجروا الفلك فى بعض الجهات المخالفه لجهه الرياح لما قدروا عليه و فى ذلك أعظم دلاله على أن المجرى لها بالرياح هو القادر الذى لا يعجزه شى ء فذلك بعض الأدله الداله عليه فلذلك قال من آياته «إِنَّ فِى ذلِكَ» أى فى تسخير الفلك و إجرائها على البحر و إجراء الريح على وفقها «لَآياتٍ» أى دلالات «لِكُلِّ صَبّارٍ» على مشاق التكليف «شَكُورٍ» لنعم الله تعالى عليه و إنما قال ذلك ليدل على أن الصبر على بلائه و الشكر لنعمائه أفضل الطاعات قال الشعبى الصبر نصف الإيمان و الشكر نصف الإيمان و اليقين الإيمان كله و

فى الحديث الإيمان نصفان نصف صبر و نصف شكر

و على هذا فكأنه سبحانه قال إن ذلك لآيات لكل مؤمن «وَ إِذا غَشِيَهُمْ» أى إذا غشى أصحاب السفن الراكبى البحر «مَوْجٌ» و هو هيجان البحر «كَالظُّلَلِ» فى ارتفاعه و تغطيته ما تحته شبه الموج بالسحاب الذى يركب بعضه على بعض عن قتاده و قيل يريد كالجبال عن مقاتل «دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى إن خافوا الغرق و الهلاك فأخلصوا فى الدعاء لله فى هذه الحال «فَلَمّا نَجّاهُمْ» أى خلصهم «إِلَى الْبَرِّ» و سلمهم من هول البحر «فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ» أى عدل فى الوفاء فى البر بما عاهد الله عليه فى البحر من التوحيد له و قيل إن هذا كان سبب إسلام عكرمه بن أبى جهل و هو إخلاصهم الدعاء فى البحر

روى السدى عن مصعب بن سعد عن أبيه قال لما كان يوم فتح مكه أمن رسول الله ص الناس إلا أربعه نفر قال اقتلوهم و إن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبه عكرمه بن أبى جهل و عبد الله بن أخطل و قيس بن صبابه و عبد الله بن سعد بن أبى سرح

فأما عكرمه فركب

البحر فأصابتهم ريح عاصفه فقال أهل السفينه أخلصوا فإن آلهتكم لا تغنى عنكم شيئا هاهنا فقال عكرمه لئن لم ينجى فى البحر إلا الإخلاص ما ينجينى فى البر غيره اللهم إن لك على عهدا إن أنت عافيتنى مما أنا فيه إن آتى محمدا ص حتى أضع يدى فى يده فلأجدنه عفوا كريما فجاء فأسلم و قيل فمنهم مقتصد معناه على طريقه مستقيمه و صلاح من الأمر عن ابن زيد و قيل ثابت على إيمانه عن الحسن و قيل موف بعهده فى البر عن ابن عباس و قيل مقتصد فى قوله مضمر لكفره عن مجاهد ثم ذكر الذين تركوا التوحيد فى البر فقال «وَ ما يَجْحَدُ بِآياتِنا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ» بعهده أى غادرا سوء الغدر و أقبحه «كَفُورٍ» لله فى نعمه ثم خاطب سبحانه جميع المكلفين فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَ اخْشَوْا يَوْماً لا يَجْزِي والِدٌ عَنْ وَلَدِهِ» يعنى يوم القيامه لا يغنى فيه أحد عن أحد لا والد عن ولده «وَ لا مَوْلُودٌ هُوَ جازٍ عَنْ والِدِهِ شَيْئاً» كل امرء تهمه نفسه «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» بالبعث و الجزاء و الثواب و العقاب «حَقٌّ» لا خلف فيه «فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» أى لا يغرنكم الإمهال عن الانتقام و الآمال و الأموال عن الإسلام و معناه لا تغتروا بطول السلامه و كثره النعمه فإنهما عن قريب إلى زوال و انتقال «وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» و هو الشيطان عن مجاهد و قتاده و الضحاك و قيل هو تمنيك المغفره فى عمل المعصيه عن سعيد بن جبير و قيل كل شى ء غرك حتى تعصى الله و تترك ما أمرك الله به فهو غرور شيطانا كان أو غيره عن أبى عبيده و

فى الحديث الكيس من دان نفسه و عمل لها بعد الموت و الفاجر من اتبع نفسه هواها و تمنى على الله

و فى الشواذ قراءه سماك بن حرب الغرور بضم الغين و على هذا فيكون المعنى و لا يغرنكم غرور الدنيا بخدعها الباطله أو غرور النفس بشهواتها الموبقه «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَهِ» أى استأثر سبحانه به و لم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يعلم وقت قيام الساعه سواه «وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ» فيما يشاء من زمان أو مكان و الصحيح أن معناه و يعلم نزول الغيث فى مكانه و زمانه كما

جاء فى الحديث إن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله و قرأ هذه الآيه

«وَ يَعْلَمُ ما فِي الْأَرْحامِ» أى و يعلم ما فى أرحام الحوامل أ ذكر أم أنثى أ صحيح أم سقيم واحد أو أكثر «وَ ما تَدْرِي نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً» أى ما ذا تعمل فى المستقبل و قيل ما يعلم بقاءه غدا فكيف يعلم تصرفه «وَ ما تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» أى فى أى أرض يكون موته و قيل أنه إذا رفع خطوه لم يدر أنه يموت قبل أن يضع الخطوه أم لا و إنما قال بأى أرض لأنه أراد بالأرض المكان و لو قال بأيه أرض لجاز و روى أن ذلك قراءه أبى و

قد روى عن أئمه الهدى (عليه السلام) أن هذه الأشياء الخمسه لا يعلمها على التفصيل و التحقيق غيره تعالى

«إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بهذه الأشياء «خَبِيرٌ» بها.

(۳۲) سوره السجده مکیه و آیاتها ثلاثون (۳۰)

اشاره

[توضیح]

و سمیت أیضا سجده لقمان لئلا تلتبس بحم السجده و هی مکیه ما خلا ثلاث آیات فإنها نزلت بالمدینه «أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ» إلی تمام الآیات.

عدد آیها

تسع و عشرون آیه بصری و ثلاثون فی الباقین.

اختلافها

آیتان «الم» کوفی «جَدِیدٍ» حجازی شامی.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال و من قرأ الم تنزیل و تبارک الذی بیده الملک فکأنما أحیا لیله القدر

و

روی لیث بن أبی الزبیر عن جابر قال کان رسول الله ص لا ینام حتی یقرأ الم تنزیل و تبارک الذی بیده الملک قال لیث فذکرت ذلک لطاوس فقال فضلتا علی کل سوره فی القرآن و من قرأهما کتب له ستون حسنه و محی عنه ستون سیئه و رفع له ستون درجه

و

روی الحسین بن أبی العلا عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ سوره السجده فی کل لیله جمعه أعطاه الله کتابه بیمینه و لم یحاسبه بما کان منه و کان من رفقاء محمد ص و أهل بیته (علیه السلام).

تفسیرها

ختم الله سبحانه السوره التی قبلها بدلائل الربوبیه و افتتح هذه السوره أیضا بها فقال:

[سوره السجده (۳۲): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

الم (١) تَنْزِيلُ الْكِتابِ لا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا شَفِيعٍ أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ (٤)

يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٥)

الإعراب

«تَنْزِيلُ الْكِتابِ» خبر مبتدإ محذوف و تقديره هذا تنزيل و يجوز أن يكون «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» مبتدأ و «لا رَيْبَ فِيهِ» خبره و على القول الأول يكون «لا رَيْبَ فِيهِ» فى موضع نصب على الحال أو فى موضع رفع على أنه خبر بعد خبر و قوله «مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» يحتمل الوجهين أيضا «أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ» أم هاهنا استفهام مستأنف و التقدير بل أ يقولون و قوله «مِنْ رَبِّكَ» يجوز أن يتعلق بالحق على تقدير هو الذى حق من ربك و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال أى كائنا من ربك و العامل فيه الحق و ذو الحال الضمير المستكن فيه.

«لِتُنْذِرَ» اللام يتعلق بما يتعلق به من قوله «ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ» من الثانيه زائده و التقدير ما ولى ثبت لكم و من دونه فى موضع نصب على الحال مما يتعلق به اللام فى لكم.

المعنى

«الم» مفسر فى أول البقره «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» أى هذه الآيات تنزيل الكتاب الذى وعدتم به «لا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك فيه أنه وحى «مِنْ رَبِّ الْعالَمِينَ» و المعنى أنه لا ريب فيه للمهتدين و إن كان قد ارتاب فيه خلق من المبطلين لا يعتد بهم لأنه ليس بموضع الشك و قيل معناه أنه زال الشك فى أنه كلام رب العزه لعجزهم عن الإتيان بمثله و قيل أن لفظه الخبر و معناه النهى أى لا ترتابوا فيه و الريب أقبح الشك «أَمْ يَقُولُونَ» أى بل يقولون «افْتَراهُ» و ليس الأمر على ما يقولون «بَلْ هُوَ الْحَقُّ» نزل عليك «مِنْ رَبِّكَ» و الحق هو كل شى ء من اعتقده كان معتقده على ما هو به مما يدعو العقل إلى استحقاق المدح عليه و تعظيمه فالكتاب حق لأن من اعتقد أنه من عند الله كان معتقده على ما هو به و الباطل نقيض الحق «لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أَتاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ» يعنى قريشا إذ لم يأتهم نبى قبل نبينا ص و إن أتى غيرهم من قبائل العرب مثل خالد بن سنان العبسى و قيل يعنى أهل الفتره بين عيسى و محمد ص فكانوا

كأنهم فى غفله عما لزمهم من حق نعم الله و ما خلقهم له من العباده عن ابن عباس «لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ» أى ليهتدوا ثم ذكر سبحانه الدلاله على وحدانيته فقال «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ» أى فيما قدره سته أيام لأن قبل الشمس لم يكن ليل و لا نهار «ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ» بالقهر و الاستعلاء و هو مفسر فى سوره الأعراف «ما لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا شَفِيعٍ» أى ليس لكم من دون عذابه ولى أى قريب ينفعكم و يرد عذابه عنكم و لا شفيع يشفع لكم و قيل من ولى أى من ناصر ينصركم من دون الله «أَ فَلا تَتَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتفكرون فيما قلناه و تعتبرون به فتعلموا صحه ما بيناه لكم «يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ» أى خلقهما و ما بينهما فى هذه المده يدير الأمور كلها و يقدرها على حسب إرادته فيما بين السماء و الأرض و ينزله مع الملك إلى الأرض «ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ» الملك أى يصعد إلى المكان الذى أمره الله تعالى أن يصعد إليه «فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ» أى يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنه مما يعده البشر خمس مائه عام نزوله و خمس مائه عام صعوده و قوله «يَعْرُجُ إِلَيْهِ» يعنى إلى الموضع الذى أمره بالعروج إليه كقول إبراهيم إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ أى إلى أرض الشام التى أمرنى ربى بالذهاب إليها و قوله «وَ مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ» يعنى إلى المدينه و لم يكن الله سبحانه بالشام و لا بالمدينه و معناه أنه ينزل الملك بالتدبير أو الوحى و يصعد إلى السماء فيقطع فى يوم واحد من أيام الدنيا مسافه ألف سنه مما تعدونه أنتم لأن ما بين السماء و الأرض مسيره خمسمائه عام لابن آدم و هذا معنى قول ابن عباس و الحسن و الضحاك و قتاده و هو اختيار الجبائى و قيل معناه أنه يدبر الأمر سبحانه و يقضى أمر كل شى ء لألف سنه فى يوم واحد ثم يلقيه إلى ملائكته فإذا مضى الألف سنه قضى لألف سنه أخرى ثم كذلك أبدا عن مجاهد و قيل معناه يدبر أمر الدنيا فينزل القضاء و التدبير من السماء إلى الأرض مده أيام الدنيا ثم يرجع الأمر و يعود التدبير إليه بعد انقضاء الدنيا و فنائها حتى يتقطع أمر الأمراء و حكم الحكام و ينفرد الله بالتدبير فى يوم كان مقداره ألف سنه و هو يوم القيامه فالمده المذكوره مده يوم القيامه إلى أن يستقر الخلق فى الدارين عن ابن عباس أيضا فأما قوله «فِي يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ» فإنه أراد سبحانه على الكافر جعل الله ذلك اليوم مقدار خمسين ألف سنه فإن المقامات فى يوم القيامه مختلفه و قيل إن المراد بالأول إن مسافه الصعود و النزول إلى السماء الدنيا فى يوم واحد للملك مقدار مسيره ألف سنه لغير الملك من بنى آدم و إلى السماء السابعه مقدار مسيره خمسين ألف سنه و قيل إن الألف سنه للنزول و العروج و الخمسين ألف سنه لمده القيامه.

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

ذلِكَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (۶) الَّذِی أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ خَلَقَهُ وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ (۷) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ ماءٍ مَهِينٍ (۸) ثُمَّ سَوَّاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ وَ الْأَفْئِدَهَ قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ (۹) وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِی الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ كافِرُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و نافع و سهل «خَلَقَهُ» بفتح اللام و الباقون خلقه بسكون اللام و فی الشواذ قراءه الزهری و بدا خلق الإنسان بغير همز و

قرأ علی و ابن عباس و أبان بن سعيد بن العاص و الحسن بخلاف أ إذا ضللنا بالضاد مكسوره اللام

و قرأ الحسن صللنا بالصاد أيضا مفتوحه اللام.

الحجه

قال أبو علی خلقه منتصب علی أنه مصدر دل عليه ما تقدم من قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ» فأما الضمير الذی أضيف خلق إليه فلا يخلو من أن يكون ضمير اسم الله تعالی أو يكون كنايه عن المفعول فالذی يدل عليه نظائره أن الضمير لاسم الله تعالی لأنه مصدر لم يسند الفعل المنتصب عنه إلی فاعل ظاهر و ما كان من هذا النحو أضيف المصدر فيه إلی الفاعل نحو صنع الله و وعد الله و كتاب الله عليكم فكما أضيف هذه المصادر إلی الفاعل فكذلك يكون خلقه مضافا إلی ضمير الفاعل لأن قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ خَلَقَهُ» يدل علی خلق كل شی ء. فإن قلت كيف يدل قوله «أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ» علی خلق كل شی ء و قد نجد أشياء حسنه مما لم يخلقها قيل هذا كما قال خالِقُ كُلِّ شَیْ ءٍ فأطلق اللفظ عاما و روی أن عكرمه سئل عن قوله تعالی «أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ خَلَقَهُ» فقال إن است القرد ليست بحسنه و لكنه أبرم خلقها أی أتقن و ما قلناه من أن انتصاب خلقه من المصدر الذی دل عليه فعل متقدم مذهب سيبويه و يجوز أن يكون خلقه بدل من قوله «كُلَّ شَیْ ءٍ» فيصير التقدير الذی أحسن خلق كل شی ء و من قال «أَحْسَنَ كُلَّ شَیْ ءٍ خَلَقَهُ» كان خلقه وصفا للنكره المتقدمه و موضع الجمله يحتمل وجهين النصب علی أن يكون صفه لكل و الجر علی أن يكون صفه لشی ء و ترك الهمزه فی بدأ محمول علی البدل لا علی التخفيف القياسی و مثله بيت الكتاب:

ص: ۹۰

راحت بمسلمه البغال عشيه فارعى فزاره لا هناك المرتع

و تقول على البدل أبديت إذا أخبرت عن نفسك و تقول على التخفيف بدأت بالألف بلا همزه و قد مر القول فى اختلافهم فى قوله «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» و موضع إذا نصب بما دل عليه قوله «أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» لأن هذا الكلام يدل على نعاد و التقدير نعاد إذا ضللنا فى الأرض قال أبو عبيده معناه همدنا فى الأرض و قال غيره صرنا ترابا فلم يتبين شى ء من خلقنا و قوله صللنا بالصاد من قولهم صل اللحم إذا نتن يصل و يصل و المعنى إذا دفنا فى الأرض وصلت أجسامنا و قيل أن معناه من الصله و هى الأرض اليابسه و منه الصلصال.

المعنى

ثم أكد سبحانه ما تقدم من دلائل وحدانيته و أعلام ربوبيته فقال «ذلِكَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى الذى يفعل ذلك و يقدر عليه هو العالم بما يشاهد و ما لا يشاهد و بما غاب عن الخلق و ما حضر «الْعَزِيزُ» المنيع فى ملكه «الرَّحِيمُ» بأهل طاعته «الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْ ءٍ خَلَقَهُ» أى أحكم كل شى ء خلقه و أتقنه عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه علم كيف يخلق كل شى ء قبل أن خلقه من غير أن يعلمه أحد عن مقاتل و السدى من قولهم فلان يحسن كذا أى يعلمه و قيل الذى جعل كل شى ء فى خلقه حسنا حتى جعل الكلب فى خلقه حسنا عن ابن عباس و المعنى أنه أحسن خلقه من جهه الحكمه فكل شى ء خلقه و أوجده فيه وجه من وجوه الحكمه تحسنه و فى هذا دلاله على أن الكفر و القبائح لا يجوز أن يكون من خلقه «وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسانِ مِنْ طِينٍ» أى ابتدأ خلق آدم الذى هو أول البشر من طين كان ترابا ثم صار طينا ثم صلصالا ثم حيوانا «ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ» أى نسل الإنسان الذى هو آدم يعنى ولده «مِنْ سُلالَهٍ» و هى الصفوه التى تنسل من غيرها و يسمى ماء الرجل سلاله لانسلاله من صلبه «مِنْ ماءٍ مَهِينٍ» أى ضعيف عن قتاده و قيل حقير مهان أشار إلى أنه من شى ء حقير لا قيمه له و إنما يصير ذا قيمه بالعلم و العمل «ثُمَّ سَوَّاهُ» أى جعله بشرا سويا و عدله و رتب جوارحه «وَ نَفَخَ فِيهِ» أى فى ذلك المخلوق «مِنْ رُوحِهِ» أضاف الروح إلى نفسه إضافه اختصاص و ملك على وجه التشريف ثم قال سبحانه مخاطبا لذريته «وَ جَعَلَ لَكُمُ» أيها الخلق «السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ» لتسمعوا المسموعات و تبصروا

ص: ۹۱

المبصرات «وَ الْأَفْئِدَةَ» أی و جعل لكم القلوب لتعقلوا بها «قَلِيلًا ما تَشْكُرُونَ» أی تشكرون نعم الله قليلا من كثير و ما مزيده و يجوز أن يكون ما مصدريه فيكون تقديره قليلا شكركم لهذه النعم «وَ قالُوا» يعنى منكرى البعث «أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ» أی غبنا فی الأرض و صرنا ترابا و كل شی ء غلب عليه غيره حتى يغيب فيه فقد ضل قال الأخطل:

فكنت القذا فی موج أكدر مزبد قذف الآتى به فضل ضلالا

و قيل إن معنى ضللنا هلكنا عن قتاده و مجاهد «أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ» أی نبعث و نحيى فهو استفهام معناه الإنكار و المعنى كيف نخلق جديدا و نعاد بعد أن هلكنا و تفرقت أجسامنا ثم قال سبحانه «بَلْ هُمْ» أی هؤلاء الكفار «بِلِقاءِ رَبِّهِمْ» أی ما وعد ربهم به من الثواب و العقاب «كافِرُونَ» أی جاحدون فلهذا قالوا هذا القول.

[سوره السجده (٣٢): الآيات ١١ الى ١٥]

اشاره

قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا فَارْجِعْنا نَعْمَلْ صالِحاً إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا إِنَّا نَسِيناكُمْ وَ ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١۴) إِنَّما يُؤْمِنُ بِآياتِنَا الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ (١۵)

اللغه

التوفى أخذ الشى ء على تمام قال الراجز:

إن بنى دارم ليسوا من أحد و لا توفتهم قريش فى العدد

يقال استوفى الدين إذا قبضه على كماله و التوكيل تفويض الأمر إلى غيره للقيام به و النكس قلبك الشى ء على رأسه و يقال فى المرض النكس بضم النون و أما النكس بكسر النون فهو السهم ينكس فيجعل أعلاه أسفله.

الإعراب

«وَ لَوْ تَرى إِذِ الْمُجْرِمُونَ» يجوز أن يكون مفعول ترى محذوفا فيكون تقديره و لو ترى المجرمين إذ هم ناكسوا رءوسهم و يجوز أن يكون المعنى لو رأيت ببصرك مثل قوله «وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً» فيكون ترى عاملا فى إذ و جواب لو محذوف تقديره لو رأيت المجرمين على تلك الحاله رأيت ما تعتبر به غايه الاعتبار «فَذُوقُوا» أى فيقال لهم ذوقوا العذاب بنسيانكم و هذا فى موضع جر على أنه صفه ليومكم.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد للمكلفين «يَتَوَفَّاكُمْ» أى يقبض أرواحكم أجمعين و قيل يقبضكم واحدا واحدا حتى لا يبقى منكم أحدا «مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ» أى وكل بقبض أرواحكم عن ابن عباس قال جعلت الدنيا بين يدى ملك الموت مثل جام يأخذ منها ما شاء إذا قضى عليه الموت من غير عناء و خطوته ما بين المشرق و المغرب و قيل إن له أعوانا كثيره من ملائكه الرحمه و ملائكه العذاب عن قتاده و الكلبى فعلى هذا المراد بملك الموت الجنس و يدل عليه قوله «تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا» و قوله «تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلائِكَةُ» و أما إضافه التوفى إلى نفسه فى قوله «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» فلأنها سبحانه خلق الموت و لا يقدر عليه أحد سواه «ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ» أى إلى جزاء ربكم من الثواب و العقاب تردون و جعل ذلك رجوعا إليه تفخيما للأمر و تعظيما للحال و

روى عكرمه عن ابن عباس قال قال رسول الله ص الأمراض و الأوجاع كلها بريد للموت و رسل للموت فإذا حان الأجل أتى ملك الموت بنفسه فقال يا أيها العبد كم خبر بعد خبر و كم رسول بعد رسول و كم بريد بعد بريد أنا الخبر الذى ليس بعدى خبر و أنا الرسول أجب ربك طائعا أو مكرها فإذا قبض روحه و تصارخوا عليه قال على من تصرخون و على من تبكون فو الله ما ظلمت له أجلا و لا أكلت له رزقا بل دعاه ربه فليبك الباكى على نفسه فإن لى فيكم عودات و عودات حتى لا أبقى منكم أحدا

ثم أخبر سبحانه عن حالهم فى القيامه و عند الحساب فقال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد أو أيها الإنسان «إِذِ الْمُجْرِمُونَ ناكِسُوا رُؤُسِهِمْ» أى يوم القيامه حين يكون المجرمون متطاطئى رءوسهم

و مطرقيها حياء و ندما و ذلا «عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى عند ما يتولى الله سبحانه حساب خلقه يقولون «رَبَّنا أَبْصَرْنا وَ سَمِعْنا» أى أبصرنا الرشد و سمعنا الحق و قيل معناه أبصرنا صدق وعدك و سمعنا منك تصديق رسلك و قيل معناه إنا قد كنا بمنزله العمى فأبصرنا و بمنزله الصم فسمعنا «فَارْجِعْنا» أى فارددنا إلى دار التكليف «نَعْمَلْ صالِحاً» من الصالحات «إِنَّا مُوقِنُونَ» اليوم لا نرتاب شيئا من الحق و الرساله ثم قال سبحانه «وَ لَوْ شِئْنا لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها» بأن نفعل أمرا من الأمور يلجئهم إلى الإقرار بالتوحيد و لكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف لأن المقصود به استحقاق الثواب و الإلجاء لا يثبت معه استحقاق الثواب قال الجبائى و يجوز أن يكون المراد به و لو شئنا لأجبناهم إلى ما سألوا من الرد إلى دار التكليف ليعملوا بالطاعات و لكن حق القول منى أن أجازيهم بالعقاب و لا أردهم و قيل معناه و لو شئنا لهديناهم إلى الجنه «وَ لكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي» أى الخبر و الوعيد «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ» أى من كلا الصنفين بكفرهم بالله سبحانه و جحدهم وحدانيته و كفرانهم نعمته و القول من الله سبحانه بمنزله القسم فلذلك أتى بجواب القسم و هو قوله «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» ثم حكى سبحانه ما يقال لهؤلاء الذين طلبوا الرجعه إلى دار التكليف إذا جعلوا فى العذاب بقوله «فَذُوقُوا بِما نَسِيتُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى بما فعلتم فعل من نسى لقاء جزاء هذا اليوم فتركتم ما أمركم الله به و عصيتموه و النسيان الترك و منه قول النابغه:

" سفود شرب نسوه عند مفتاد"

أى تركوه فلم يستعملوه قال المبرد لأنه لو كان المراد النسيان الذى هو ضد الذكر لجاز أن يكونوا استعملوه «إِنَّا نَسِيناكُمْ» أى فعلنا معكم فعل من نسيكم من ثوابه أى ترككم من نعيمه جزاء على ترككم طاعتنا «وَ ذُوقُوا عَذابَ الْخُلْدِ» الذى لا فناء له «بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» من الكفر و المعاصى ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين فقال «إِنَّما يُؤْمِنُ بِآياتِنَا» أى يصدق بالقرآن و سائر حججنا «الَّذِينَ إِذا ذُكِّرُوا بِها» تذكروا و اتعظوا بمواعظها بأن «خَرُّوا سُجَّداً» أى ساجدين شكرا لله سبحانه على أن هداهم بمعرفته و أنعم عليهم بفنون نعمته «وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى نزهوه عما لا يليق به من الصفات و عظموه و حمدوه «وَ هُمْ لا يَسْتَكْبِرُونَ» عن عبادته و لا يستنكفون من طاعته و لا يأنفون أن يعفروا وجوههم صاغرين له.

[سوره السجده (۳۲): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ (۱۶) فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۷) أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً لا يَسْتَوُونَ (۱۸) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى نُزُلًا بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۹) وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْواهُمُ النَّارُ كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها أُعِيدُوا فِيها وَ قِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (۲۰)

القراءه

قرأ حمزه و يعقوب ما أخفى لهم ساكنه الياء و الباقون بفتحها و روى فى الشواذ عن

النبى ص و أبى هريره و أبى الدرداء و ابن مسعود قرأت أعين.

الحجه

قال أبو على الذى يقوى بناء الفعل للمفعول به قوله «فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى نُزُلًا» فأبهم ذلك كما أبهم قوله «أُخْفِيَ لَهُمْ» و لم يسند إلى فاعل بعينه و لو كان أخفى لكان أعطاهم جنات المأوى و يقوى قراءه حمزه إن أخفى مثل لَآتَيْنا كُلَّ نَفْسٍ هُداها و قوله «حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي» و قوله «مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» و أما ما فى قوله «ما أُخْفِيَ» فالأبين فيه أن يكون استفهاما و هو عندى قياس قول الخليل فمن قال أخفى كان ما عنده مرفوعا بالابتداء و الذكر الذى فى أخفى يعود إليه و الجمله التى هى ما أخفى فى موضع نصب و يعلم هو الذى يتعدى إلى مفعولين كما أن قوله «إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْ ءٍ» كذلك و من قال ما أخفى لهم فإن ما فى موضع نصب بأخفى و الجمله فى موضع نصب بيعلم كما كان فى الأول كذلك و مثله قوله «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عاقِبَهُ الدَّارِ» و «سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ» و ما أشبه ذلك يحمل فيه العلم على التعدى إلى مفعولين و من بعده للاستفهام و أما قوله قرأت أعين فإن القره مصدر و كان القياس أن لا يجمع

لأن المصدر اسم الجنس و الأجناس أبعد شی ء من الجمعیه لکن جعلت القره نوعا هاهنا فجمع کما یقال نحن فی أشغال و لنا علوم.

اللغه

التجافی تعاطی الارتفاع عن الشی ء و مثله النمو یقال جفا عنه یجفو جفاء و تجافی عنه تجافیا إذا نبأ عنه قال الشاعر:

و صاحبی ذات هباب دمشق و ابن ملاط متجاف أرفق

و المضجع موضع الاضطجاع و قال عبد الله بن رواحه یصف النبی ص:

یبیت یجافی جنبه عن فراشه إذا استثقلت بالمشرکین المضاجع

. الإعراب

«خَوْفاً وَ طَمَعاً» مفعول له کما یقال فعلت ذلک مخافه الشر قال الزجاج و حقیقته أنه فی موضع المصدر لأن یدعون ربهم هنا یدل علی أنهم یخافون عذابه و یرجعون رحمته فهو فی تأویل یخافون خوفا و یطمعون طمعا و قوله «جَزاءً» منصوب أیضا بأنه مفعول له «لا یَسْتَوُونَ» جواب الاستفهام أی لا یکون کذلک و الواو الثانیه فی یستوون فاعل من وجه مفعول من وجه لأن المعنی لا یساوی هؤلاء أولئک و لا أولئک هؤلاء و لو قال لا یستویان لکان جائزا و لکنه جاء علی معنی لا یستوی المؤمنون و الکافرون و یجوز أن یکون «لا یَسْتَوُونَ» للاثنین لأن معنی الاثنین جماعه. نزلا نصب علی الحال و العامل فیه ما یتعلق به اللام من لهم. کلما ظرف زمان لأعیدوا.

المعنی

ثم وصف سبحانه المؤمنین المذکورین فی الآیه المتقدمه فقال

«تَتَجافی جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ» أی ترتفع جنوبهم عن مواضع اضطجاعهم لصلاه اللیل و هم المتهجدون باللیل الذین یقومون عن فرشهم للصلاه عن الحسن و مجاهد و عطا و هو المروی عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

و

روی الواحدی بالإسناد عن معاذ بن جبل قال بینما نحن مع رسول الله ص فی غزوه تبوک و قد أصابنا الحر فتفرق القوم فإذا رسول الله ص أقربهم منی فدنوت منه فقلت یا رسول الله أنبئنی بعمل یدخلنی الجنه و یباعدنی من النار قال لقد سألت عن عظیم و إنه لیسیر علی من یسره الله علیه تعبد الله و لا تشرک به شیئا و تقیم الصلاه المکتوبه

و تؤدى الزكاه المفروضه و تصوم شهر رمضان قال و إن شئت أنبأتك بأبواب الخير قال قلت أجل يا رسول الله قال الصوم جنه و الصدقه تكفر الخطيئه و قيام الرجل فى جوف الليل يبتغى وجه الله ثم قرأ هذه الآيه «تَتَجافى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضاجِعِ»

و

بالإسناد عن بلال قال قال رسول الله ص عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم و إن قيام الليل قربه إلى الله و منهاه عن الإثم و تكفير للسيئات و مطرده الداء عن الجسد

و قيل هم الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الآخره قال أنس نزلت فينا معاشر الأنصار كنا نصلى المغرب فلا ترجع إلى رحلنا حتى نصلى العشاء الآخره مع النبى ص و قيل هم الذين يصلون ما بين المغرب و العشاء الآخره و هى صلاه الأوابين عن قتاده و قيل هم الذين يصلون العشاء و الفجر فى جماعه «يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً» من عذاب الله «وَ طَمَعاً» فى رحمه الله «وَ مِمَّا رَزَقْناهُمْ يُنْفِقُونَ» فى طاعه الله و سبيل ثوابه و وجه المدح فى هذه الآيه أن هؤلاء المؤمنين يقطعهم اشتغالهم بالصلاه و الدعاء عن طيب المضجع لانقطاعهم إلى الله تعالى فأمالهم مصروفه إليه و اتكالهم فى كل الأمور عليه ثم ذكر سبحانه جزاءهم فقال «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ» أى لا يعلم أحد ما خبئ لهؤلاء الذين ذكروا مما تقربه أعينهم قال ابن عباس هذا ما لا تفسير له فالأمر أعظم و أجل مما يعرف تفسيره و

قد ورد فى الصحيح عن النبى ص أنه قال أن الله يقول أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر بله ما أطلعتكم عليه اقرءوا إن شئتم «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّهِ أَعْيُنٍ» رواه البخارى و مسلم جميعا

و قد قيل فى فائده الإخفاء وجوه (أحدها) أن الشى ء إذا عظم خطره و جل قدره لا تستدرك صفاته على كنهه إلا بشرح طويل و مع ذلك فيكون إبهامه أبلغ (و ثانيها) أن قره العيون غير متناهيه فلا يمكن إحاطه العلم بتفاصيلها (و ثالثها) أنه جعل ذلك فى مقابله صلاه الليل و هى خفيه فكذلك ما بإزائها من جزائها و يؤيد ذلك ما

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال ما من حسنه إلا و لها ثواب مبين فى القرآن إلا صلاه الليل فإن الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها قال «فَلا تَعْلَمُ نَفْسٌ» الآيه

و قره العين رؤيه ما تقر به العين يقال أقر الله عينك أى صادف فؤادك ما يرضيك فتقر عينك حتى لا تطمح بالنظر إلى ما فوقه و قيل هى من القر أى البرد لأن المستبشر الضاحك يخرج من شؤون عينيه دمع بارد و المحزون المهموم يخرج من عينيه دمع حار و منه قولهم سخنت عينه و هو قرير العين و سخين العين و إنما أضاف القره إلى الأعين

على الإطلاق لا إلى أعينهم تنبيها على أنها غايه فى الحسن و الكمال فتقر بها كل عين «جَزاءً بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» من الطاعات فى دار الدنيا «أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً» هذا استفهام يراد به التقرير أى أ يكون من هو مصدق بالله على الحقيقه عارفا بالله و بأنبيائه عاملا بما أوجبه الله عليه و ندبه إليه مثل من هو فاسق خارج عن طاعه الله مرتكب لمعاصى الله ثم قال «لا يَسْتَوُونَ» لأن منزله المؤمن درجات الجنان و منزله الفاسق دركات النيران ثم فسر ذلك بقوله «أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوى» يأوون إليها «نُزُلًا بِما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى عطاء بما كانوا يعملون عن الحسن و قيل ينزلهم الله فيها نزلا كما ينزل الضيف يعنى أنهم فى حكم الأضياف «وَ أَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْواهُمُ» الذى يأوون إليه «النَّارُ» نعوذ بالله منها «كُلَّما أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها» أى كلما هموا بالخروج منها لما يلحقهم من ألم العذاب «أُعِيدُوا» أى ردوا «فِيها» و قد مر بيانه فى سوره الحج «وَ قِيلَ لَهُمْ» مع ذلك «ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ» أى لا تصدقون به و تجحدونه و فى هذا دلاله على أن المراد بالفاسق هنا الكافر المكذب قال ابن أبى ليلى نزل قوله «أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً» الآيات فى على بن أبى طالب (عليه السلام) و رجل من قريش و قال غيره نزلت فى على بن أبى طالب (عليه السلام) و الوليد بن عقبه فالمؤمن على و الفاسق الوليد و ذلك

أنه قال لعلى (عليه السلام) أنا أبسط منك لسانا و أحد منك سنانا فقال على (عليه السلام) ليس كما تقول يا فاسق

قال قتاده لا و الله ما استووا لا فى الدنيا و لا عند الموت و لا فى الآخره.

[سوره السجده (٣٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذابِ الْأَدْنى دُونَ الْعَذابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ (٢٢) وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ (٢٣) وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ (٢۴) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢۵)

القراءه

قرأ حمزه و الكسائى و رويس عن يعقوب لما صبروا بكسر اللام و الباقون «لَمَّا» بالتشديد و فتح اللام.

الحجه

قال أبو على من قرأ لما فإنه جعله للمجازاه إلا أن الفعل المتقدم أغنى عن الجواب كما أنك إذا قلت أجيئك إذا جئت تقديره إن جئت أجئك فاستغنيت عن الجواب بالفعل المتقدم على الشرط فكذلك المعنى هنا لما صبروا جعلناهم أئمه و من قال لما صبروا علق الجار بجعلنا و التقدير جعلنا منهم أئمه لصبرهم.

المعنى

ثم أقسم سبحانه فى هذه الآيه فقال «وَ لَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذابِ الْأَدْنى دُونَ الْعَذابِ الْأَكْبَرِ» أما العذاب الأكبر فهو عذاب جهنم فى الآخره و أما العذاب الأدنى فى الدنيا و اختلف فيه فقيل إنه المصائب و المحن فى الأنفس و الأموال عن أبى بن كعب و ابن عباس و أبى العاليه و الحسن و قيل هو القتل يوم بدر بالسيف عن ابن مسعود و قتاده و السدى و قيل هو ما ابتلوا به من الجوع سبع سنين بمكه حتى أكلوا الجيف و الكلاب عن مقاتل و قيل هو الحدود عن عكرمه و ابن عباس و

قيل هو عذاب القبر عن مجاهد و روى أيضا عن أبى عبد الله (عليه السلام)

و الأكثر فى الروايه

عن أبى جعفر (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام) أن العذاب الأدنى الدابه و الدجال

«لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ» أى ليرجعوا إلى الحق و يتوبوا من الكفر و قيل ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم «وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ» أى لا أحد أظلم لنفسه ممن نبه على حجج الله التى توصله إلى معرفته و معرفه ثوابه «ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها» جانبا و لم ينظر فيها «إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ» الذين يعصون الله تعالى بقطع طاعاته و تركها «مُنْتَقِمُونَ» بأن نحل العقاب بهم «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ» يعنى التوراه «فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ» أى فى شك من لقائه أى من لقائك موسى ليله الإسراء بك إلى السماء عن ابن عباس و

قد ورد فى الحديث أنه قال رأيت ليله أسرى بى موسى بن عمران رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنؤه و رأيت عيسى بن مريم رجلا مربوع الخلق إلى الحمره و البياض سبط الرأس

فعلى هذا فقد وعد ص أنه سيلقى موسى قبل أن يموت و به قال مجاهد و السدى و قيل فلا تكن فى مريه من لقاء موسى إياك فى الآخره و قيل معناه فلا تكن يا محمد فى مريه من لقاء موسى الكتاب عن الزجاج و قيل معناه فلا تكن فى شك من لقاء الأذى كما لقى موسى الأذى عن الحسن فكأنه قال فلا تك فى مريه من أن تلقى كما لقى موسى «وَ جَعَلْناهُ هُدىً لِبَنِي إِسْرائِيلَ» أى و جعلنا موسى هاديا لهم عن قتاده و قيل و جعلنا الكتاب هاديا لهم عن الحسن

«وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا» أی و جعلنا منهم رؤساء فی الخیر یقتدی بهم یهدون إلی أفعال الخیر بإذن الله عن قتاده و قیل هم الأنبیاء الذین کانوا فیهم یدلون الناس علی الطریق المستقیم بأمر الله «لَمَّا صَبَرُوا» أی لما صبروا و جعلوا أئمه «وَ کانُوا بِآیاتِنا یُوقِنُونَ» لا یشکون فیها «إِنَّ رَبَّکَ هُوَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ» أی یحکم بین المؤمن و الکافر و الفاسق «فِیما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ» من التصدیق برسل الله و الإیمان بالبعث و النشور و غیر ذلک من أعمالهم و أمور دینهم.

النظم

وجه اتصال ذکر موسی (علیه السلام) بما قبله أن المراد بالآیه کما آتیناک القرآن یا محمد فکذبوک کذلک آتینا موسی التوراه فکذبوه فهو تسلیه للنبی ص و وعید للمکذبین به.

[سوره السجده (٣٢): الآیات ٢٦ الی ٣٠]

اشاره

أَ وَ لَمْ یَهْدِ لَهُمْ کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ یَمْشُونَ فِی مَساکِنِهِمْ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ أَ فَلا یَسْمَعُونَ (٢٦) أَ وَ لَمْ یَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْماءَ إِلَی الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْکُلُ مِنْهُ أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ أَ فَلا یُبْصِرُونَ (٢٧) وَ یَقُولُونَ مَتی هذَا الْفَتْحُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (٢٨) قُلْ یَوْمَ الْفَتْحِ لا یَنْفَعُ الَّذِینَ کَفَرُوا إِیمانُهُمْ وَ لا هُمْ یُنْظَرُونَ (٢٩) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ (٣٠)

القراءه

قرأ زید أ و لم نهد بالنون و القراءه کلهم علی الیاء و قد ذکرناه فی سوره الأعراف و فی الشواذ قراءه ابن السمیقع یمشون بضم الیاء و تشدید الشین و إنهم منتظرون بفتح الظاء.

الحجه

قال ابن جنی دفع أبو حاتم فتح الظاء و استدل علی ذلک بقوله فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ و قوله یمشون للکثره و قال:

يمشى بيننا حانوت كرم من الخرس الصراصره القطاط.

اللغه

يقال هداه فى الدين يهديه هدى و إلى طريق هدايه و اهتدى إذا قبل الهدايه و الواجب من الهدى هو ما يؤدى إلى ما ليس للعبد عنه غنى فى دينه فاللطف على هذا هدى و النظر المؤدى إلى معرفه الله تعالى هدى. و السوق الحث على السير ساقه يسوقه. و الجرز الأرض اليابسه التى ليس فيها نبات لانقطاع الأمطار عنها و اشتقاقه من قولهم سيف جراز أى قطاع لا يبقى شيئا إلا قطعه و ناقه جراز إذا كانت تأكل كل شى ء فلا تبقى شيئا إلا قطعته بفيها و رجل جروز أى أكول قال الراجز:

(خب جرز و إذا جاع بكى)

و فى الجرز أربع لغات بضم الجيم و الراء و بفتحهما و بضم الجيم و إسكان الراء و فتح الجيم و إسكان الراء.

الإعراب

فاعل يهد مضمر يدل عليه قوله «كَمْ أَهْلَكْنا» و تقديره أ و لم يهد لهم إهلاكنا من أهلكناه من القرون الخاليه و لا يجوز أن يكون فاعله «كَمْ أَهْلَكْنا» لأن ما قبل كم لا يجوز أن يعمل فيه إلا حروف الإضافه لأن كم على تقدير الاستفهام الذى له صدر الكلام فهو فى محل النصب لأنه مفعول أهلك و «يَمْشُونَ» فى محل النصب على الحال.

المعنى

ثم نبه الله سبحانه خلقه على الاعتبار بمن تقدمهم من القرون فقال «أَ وَ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ» أى أ و لم يبصرهم و يبين لهم «كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ» الماضيه جزاء على كفرهم بالله و ارتكابهم لمعاصيه «يَمْشُونَ فِي مَساكِنِهِمْ» و يرون آثارهم و قيل معناه أنا أهلكناهم بغته و هم مشاغيل بنفوسهم يمشون فى منازلهم «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى فى إهلاكنا لهم دلالات واضحات على الحق «أَ فَلا يَسْمَعُونَ» أى أ فلا يسمع هؤلاء الكفار ما يوعظون به من المواعظ ثم نبههم سبحانه على وجه آخر فقال «أَ وَ لَمْ يَرَوْا» أى أ و لم يعلموا «أَنَّا نَسُوقُ الْماءَ» بالمطر و الثلج و قيل بالأنهار و العيون «إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ» أى اليابسه

التی لا نبات فیها و قیل نسوق الماء بالسیول إلیها لأنها مواضع عالیه و هی قری بین الشام و الیمن عن ابن عباس «فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً تَأْكُلُ مِنْهُ» أی من ذلک الزرع «أَنْعامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ» و المعنی أن هـذه الأرض تنبت ما یأکله الناس و الأنعام «أَ فَلا یُبْصِرُونَ» نعم الله تعالی علیهم «وَ یَقُولُونَ مَتی هـذَا الْفَتْحُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» قال الفراء المراد به فتح مکه و قال السدی الفتح هو القضاء بعذابهم فی الدنیا و هو یوم بدر و قال مجاهد و هو الحکم بالثواب و العقاب یوم القیامه و کانوا یسمعون المسلمین یستفتحون بالله علیهم فقالوا لهم متی هـذا الفتح أی متی هـذا الحکم فینا «قُلْ» یا محمد «یَوْمَ الْفَتْحِ» یوم «لا یَنْفَعُ الَّذِینَ کَفَرُوا إِیمانُهُمْ» بین سبحانه أن یوم الفتح یکون یوم القیامه و ذلک الیوم لا ینفع الکافرین إیمانهم «وَ لا هُمْ یُنْظَرُونَ» أی لا یؤخر عنهم العذاب یعنی الذین قتلوا یوم بدر لم ینفعهم إیمانهم بعد القتل «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ» یا محمد فإنه لا ینجع فیهم الدعاء و الوعظ و قیل أعرض عن أذاهم و انتظر حکم الله فیهم قال ابن عباس نسخت آیه السیف «وَ انْتَظِرْ» موعدی لک بالنصر علی أعدائک «إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ» بک حوادث الزمان من موت أو قتل فیستریحون منک و قیل معناه إنهم سیأتیهم ما وعد الله فیهم فکأنهم ینتظرونه.

ص: ۱۰۲

(۳۳) سوره الأحزاب مدنيه و آياتها ثلاث و سبعون (۷۳)

اشاره

[توضيح]

مدنيه و هى ثلاث و سبعون آيه بالإجماع.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الأحزاب و علمها أهله و ما ملكت يمينه أعطى الأمان من عذاب القبر

و

روى عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من كان كثير القراءه لسوره الأحزاب كان يوم القيامه فى جوار محمد و آله و أزواجه.

تفسيرها

أمره سبحانه فى مختتم تلك السوره بالانتظار ثم أمره هنا أن يكون فى انتظاره متقيا و نهاه عن طاعه الكفار فقال:

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۱) وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۲) وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلاً (۳) ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَ ما جَعَلَ أَزْواجَكُمُ اللَّائِي تُظاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهاتِكُمْ وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ (۴)

ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو بما يعملون خبيرا بالياء و الباقون بالتاء و قرأ ابن عامر و أهل الكوفه «اللَّائِي» مهموزه ممدوده مشبعه بعدها ياء و في سوره المجادله و الطلاق مثله و قرأ نافع و يعقوب اللاء مهموزه ممدوده مختلسه لا ياء بعدها و الباقون اللاى بغير همزه و لا مد حيث كانت قرأ عاصم «تُظاهِرُونَ» بضم التاء و تخفيف الظاء و قرأ بفتح التاء و تخفيف الظاء أهل الكوفه غير عاصم و قرأ ابن عامر تظاهرون بفتح التاء و تشديد الظاء و قرأ الباقون تظهرون بغير ألف و تشديد الظاء و الهاء.

الحجه

قال أبو على من قرأ بما يعملون بالياء فعلى «لا تُطِعِ الْكافِرِينَ» إنه بما يعملون و التاء على المخاطبه و يدخل فيه الغيب و اللائى أصله فاعل مثل شائى فالقياس أن يثبت الياء فيه كما يثبت فى الشائى و النائى و قد حذفوا الياء فى حروف من ذلك قولهم ما باليت به باله و منه جابه و كذا إذا حذفت من اللائى يصير اللاء فإن خففت الهمزه فالقياس أن تجعل بين بين و قد حكى سيبويه حذف الياء من اللاى و من قرأ تظاهرون فإنه تتظاهرون فأدغم التاء فى الظاء و من قرأ «تُظاهِرُونَ» مضمومه التاء فهو من ظاهر من امرأته و يقوى ذلك قولهم فى مصدره الظهار و من قرأ تظاهرون خفيفه الظاء فمعناه تتظاهرون فحذف تاء تتفاعلون التى أدغمها غيره و هو من قرأ تظاهرون بتشديد الظاء مع الألف.

النزول

نزلت فى أبى سفيان بن حرب و عكرمه بن أبى جهل و أبى الأعور السلمى قدموا المدينه و نزلوا على عبد الله بن أبى بعد غزوه أحد بأمان من رسول الله ص ليكلموه فقاموا و قام معهم عبد الله بن أبى و عبد الله بن سعد بن أبى سرح و طعمه بن أبيرق فدخلوا على رسول الله ص فقالوا يا محمد ارفض ذكر آلهتنا اللات و العزى و منات و قل إن لها شفاعه لمن عبدها و ندعك و ربك فشق ذلك على النبى ص فقال عمر بن الخطاب ائذن لنا يا رسول الله فى قتلهم فقال إنى أعطيتهم الأمان و أمر ص فاخرجوا من المدينه و نزلت الآيه «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ»

من أهل مكه أبا سفيان و أبا الأعور و عكرمه و المنافقين ابن أبى و ابن سعد و طعمه و قيل نزلت فى ناس من ثقيف قدموا على رسول الله ص فطلبوا منه أن يمتعهم باللات و العزى

سنه قالوا لتعلم قريش منزلتنا منك و قوله «ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» نزلت فى أبى معمر جميل بن معمر بن حبيب الفهرى و كان لبيبا حافظا لما يسمع و كان يقول إن فى جوفى لقلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فكانت قريش تسميه ذا القلبين فلما كان يوم بدر و هزم المشركون و فيهم أبو معمر و تلقاه أبو سفيان بن حرب و هو آخذ بيده إحدى نعليه و الأخرى فى رجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال انهزموا قال فما بالك إحدى نعليك فى يدك و الأخرى فى رجلك فقال أبو معمر ما شعرت إلا أنهما فى رجلى فعرفوا يومئذ أنه لم يكن له إلا قلب واحد لما نسى نعله فى يده.

المعنى

خاطب سبحانه نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ» أى اثبت على تقوى الله و دم عليه و قيل معناه اتق الله فى إجابه المشركين إلى ما التمسوه و قيل إن بعض المسلمين هموا بقتل أولئك الذين قدموا المدينه بأمان فقال اتق الله فى نقض العهد «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ» مر بيانه و قيل إنه عام و هو الوجه و الكافر هو الذى يظهر الكفر و يبطنه و المنافق هو الذى يظهر الإيمان و يبطن الكفر «إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً» بما يكون قبل كونه «حَكِيماً» فيما يخلقه و لما نهاه عن متابعه الكفار و أهل النفاق أمره باتباع أوامره و نواهيه على الإطلاق فقال «وَ اتَّبِعْ ما يُوحى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» من القرآن و الشرائع فبلغه و اعمل به «إِنَّ اللَّهَ كانَ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً» أى لا يخفى عليه شى ء من أعمالكم فيجازيكم بحسبها إن خيرا فخير و إن شرا فشر «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى فوض أمورك إلى الله حتى لا تخاف غيره و لا ترجو إلا خيره «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى قائما بتدبيرك حافظا لك و دافعا عنك «ما جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» فإن أمر الرجل الواحد لا ينتظم و معه قلبان فكيف تنتظم أمور العالم و له إلهان معبودان و قيل إنه نزل فى أبى معمر على ما مر بيانه عن مجاهد و قتاده و إحدى الروايتين عن ابن عباس و قيل إن المنافقين كانوا يقولون إن لمحمد قلبين ينسبونه إلى الدهاء فأكذبهم الله تعالى بذلك عن ابن عباس و قيل إن رجلا كان يقول إن لى نفسين نفسا تأمرنى و نفسا تنهانى فنزل ذلك فيه عن الحسن و قيل هو رد على المنافقين و المعنى ليس لأحد قلبان يؤمن بأحدهما و يكفر بالآخر و إنما هو قلب واحد فأما أن يؤمن و إما أن يكفر عن أبى مسلم و قيل إنه يتصل بقوله «وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ» و التقدير أنه كما لم يجعل لرجل قلبين فى جوفه لم يجعل ابن الإنسان ابنا لغيره و قيل بل يتصل بما قبله و المعنى أنه لا يمكن الجمع بين اتباعين متضادين اتباع الوحى و القرآن و اتباع أهل الكفر و الطغيان فكنى عن ذلك بذكر القلبين لأن الاتباع يصدر عن الاعتقاد و الاعتقاد من أفعال القلوب فكما لا يجتمع قلبان فى جوف واحد لا

يجتمع اعتقادان متضادان فى قلب واحد و

قال أبو عبد الله (عليه السلام) ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه يحب بهذا قوما و يحب بهذا أعداءهم

و اختلف العلماء فى أنه هل يجوز أن يكون لإنسان واحد قلبان فمنع بعضهم من ذلك و قال إن ذلك يؤدى إلى أن لا ينفصل إنسان من إنسانين لأنه يصح أن يريد بأحد قلبيه ما يكرهه بالقلب الآخر فيصير كشخصين و جوز بعضهم ذلك و قال كما أن الإنسان الواحد يجوز أن يكون له قلب كثير الأجزاء و يمتنع أن يريد ببعض الأجزاء ما يكرهه البعض الآخر لأن الإراده و الكراهه و إن وجدتا فى جزئين من القلب فالحالتان الصادرتان عنهما يرجعان إلى الجمله و هى جمله واحده فاستحال اجتماع معنيين ضدين فى حى واحد و يجوز أن يكون معنيان مختلفان أو مثلان فى جزئين من القلب و يوجبان الصفتين للحى الواحد فكذلك القياس إذا كان المعنيان فى قلبين إذا كان ما يوجد فيهما يرجع إلى حى واحد إلا أن السمع ورد بالمنع من ذلك «وَ ما جَعَلَ أَزْواجَكُمُ اللَّائِي تُظاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهاتِكُمْ» يقال ظاهر من امرأته و تظاهر و تظهر و هو أن يقول لها أنت على كظهر أمى و كانت العرب تطلق نساءها فى الجاهليه بهذا اللفظ فلما جاء الإسلام نهوا عنه و أوجبت الكفاره على من ظاهر من امرأته و سنذكره فى سوره المجادله و المعنى أن الله تعالى أعلمنا أن الزوجه لا تصير أما فقال و ما جعل نساءكم اللائى تقولون هن علينا كظهر أمهاتنا أمهاتكم لأن أمهاتكم على الحقيقه هن اللائى ولدنكم و أرضعنكم «وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ» الأدعياء جمع الدعى و هو الذى يتبناه الإنسان بين سبحانه أنه ليس بابن على الحقيقه و

نزلت فى زيد بن حارثه بن شراحيل الكلبى من بنى عبد ود تبناه النبى ص قبل الوحى و كان قد وقع عليه السبى فاشتراه رسول الله ص بسوق عكاظ فلما نبئ رسول الله ص دعاه إلى الإسلام فأسلم فقدم أبو حارثه مكه و أتى أبا طالب و قال سل ابن أخيك فأما أن يبيعه و إما أن يعتقه فلما قال ذلك أبو طالب لرسول الله قال هو حر فليذهب حيث شاء فأبى زيد أن يفارق رسول الله ص فقال حارثه يا معشر قريش اشهدوا أنه ليس ابنى فقال رسول الله ص اشهدوا أنه ابنى

يعنى زيدا فكان يدعى زيد بن محمد فلما تزوج النبى ص زينب بنت جحش فكانت تحت زيد بن حارثه قالت اليهود و المنافقون تزوج محمد امرأه ابنه و هو ينهى الناس عنها فقال الله سبحانه ما جعل الله من تدعونه ولدا و هو ثابت النسب من غيركم ولدا لكم «ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ» أى أن قولكم الدعى ابن الرجل شى ء تقولونه بألسنتكم لا حقيقه له عند الله تعالى «وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ» الذى يلزم اعتقاده و له حقيقه و هو أن الزوجه لا تصير بالظهار أما و الدعى لا يصير بالتبنى ابنا «وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» أى يرشد إلى طريق الحق و يدل عليه «ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ» الذين ولدوهم و انسبوهم إليهم أو إلى من ولدوا على فراشهم

«هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» أى أعدل عند الله قولا و حكما و روى سالم عن ابن عمر قال ما كنا ندعو زيد بن حارثه إلا زيد بن محمد حتى نزل فى القرآن «ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ» أورده البخارى فى الصحيح «فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ» أى لم تعرفوا بأعيانهم «فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ» أى فهم إخوانكم فى المله فقولوا يا أخى «وَ مَوالِيكُمْ» أى بنو أعمامكم قال الزجاج و يجوز أن يكون المراد أولياءكم فى الدين فى وجوب النصره و قيل معناه معتقوكم و محرروكم إذا أعتقتموهم من رق فلكم ولاؤهم «وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ» أى ليس عليكم حرج فى نسبته إلى المتبنى إذا ظننتم أنه أبوه و لم تعلموا أنه ليس بابن له فلا يؤاخذكم الله به «وَ لكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ» أى و لكن الإثم و الجناح فيما تعمدت قلوبكم يعنى فى الذى تعمدته قلوبكم و قصدتموه من دعائهم إلى غير آبائهم فإنكم تؤاخذون به و قيل ما أخطأتم قبل النهى و ما تعمدتموه بعد النهى عن مجاهد «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» لما سلف من قولكم «رَحِيماً» بكم و فى هذه الآيه دلاله على أنه لا يجوز الانتساب إلى غير الأب و قد وردت السنه بتغليظ الأمر فيه

قال (عليه السلام) من انتسب إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنه الله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ۶ الى ١٠]

اشاره

النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيائِكُمْ مَعْرُوفاً كانَ ذلِكَ فِي الْكِتابِ مَسْطُوراً (۶) وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً (٧) لِيَسْئَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً (٨) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً (٩) إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (١٠)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و أبو بكر و قتيبه الظنونا و الرسولا و السبيلا بألف فى الوصل و الوقف و قرأ أهل البصره و حمزه بغير ألف فى الوصل و الوقف و الباقون بالألف فى الوقف و بغير ألف فى الوصل.

الحجه

قال أبو على وجه قول من أثبت فى الوصل أنها فى المصحف كذلك و هو رأس آيه و رءوس الآيات تشبه بالقوافى من حيث كانت مقاطع فلما شبه أَكْرَمَنِ و أَهانَنِ بالقوافى فى حذف الياء منهن كما حذف فى نحو قوله:

" من حذر الموت أن يأتين و إذا ما انتسبت له أنكرن"

كذلك يشبه هذا فى إثبات الألف بالقوافى فأما من طرح الألف فى الوصل فإنه ذهب إلى أن ذلك فى القوافى و ليس رءوس الآى بقواف فيحذف فى الوصل كما يحذف غيرها مما يثبت فى الوقف نحو التشديد الذى يلحق الحرف الموقوف عليه و هذا إذا أثبت فى الخط فينبغى أن لا يحذف كما لا يحذف هاء الوقف من حِسابِيَهْ و كِتابِيَهْ و أن يجرى مجرى الموقوف عليه و لا يوصل.

الإعراب

«أَنْ تَفْعَلُوا» موصول و صله فى موضع رفع بالابتداء إلا أنه استثناء منقطع و خبره محذوف تقديره لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفا جائز «وَ إِذْ أَخَذْنا» العامل فى الظرف هنا محذوف تقديره و اذكر نعمه الله عليكم كائنه وقت مجى ء جنود «إِذْ جاؤُكُمْ» بدل من إذ الأولى و «إِذْ زاغَتِ» كذلك.

النزول

قال الكلبى آخى رسول الله ص بين الناس فكان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الثانى منهما دون أهله فمكثوا بذلك ما شاء الله حتى نزلت «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلى بِبَعْضٍ فِي كِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ» فنسخت هذه الآيه الموارثه بالمؤاخاه و الهجره و ورث الأدنى فالأدنى من القرابات و قال قتاده كان المسلمون يتوارثون بالهجره و كان لا يرث الأعرابى المسلم من المهاجرين شيئا فنزلت هذه الآيه فصار المواريث بالقرابات.

المعنى

«النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أى هو أولى بهم منهم بأنفسهم و قيل

ص: ۱۰۸

فی معناه أقوال (أحدها) أنه أحق بتدبیرهم و حکمه أنفذ علیهم من حکمهم علی أنفسهم خلاف ما یحکم به لوجوب طاعته التی هی مقرونه بطاعه الله تعالی عن ابن زید (و ثانیها) أنه أولی بهم فی الدعوه فإذا دعاهم النبی ص إلی شی ء و دعتهم أنفسهم إلی شی ء کانت طاعته أولی بهم من طاعه أنفسهم عن ابن عباس و عطا و هذا قریب من الأول (و ثالثها) أن حکمه أنفذ علیهم من حکم بعضهم علی بعض کقوله فَسَلِّمُوا عَلی أَنْفُسِکُمْ فإذا کان هو أحق بهم و هو لا یرث أمته بما له من الحق فکیف یرث من توجبون حقه بالتبنی و

روی أن النبی ص لما أراد غزوه تبوک و أمر الناس بالخروج قال قوم نستأذن آباءنا و أمهاتنا فنزلت هذه الآیه

و

روی عن أبی و ابن مسعود و ابن عباس أنهم کانوا یقرءون النبی أولی بالمؤمنین من أنفسهم و أزواجه أمهاتهم و هو أب لهم و کذلک هو فی مصحف أبی و روی ذلک عن أبی جعفر و أبی عبد الله (علیه السلام)

قال مجاهد و کل نبی أب لأمته و لذلک صار المؤمنون إخوه لأن النبی ص أبوهم فی الدین و واحده الأنفس نفس و هی خاصه الحیوان الحساسه الدارکه التی هی أنفس ما فیه و یحتمل أن یکون اشتقاقه من التنفس الذی هو التروح و یحتمل أن یکون من النفاسه لأنه أجل ما فیه و أکرمه «وَ أَزْواجُهُ أُمَّهاتُهُمْ» المعنی إنهن للمؤمنین کالأمهات فی الحرمه و تحریم النکاح و لسن أمهات لهم علی الحقیقه إذ لو کن کذلک لکانت بناته أخوات المؤمنین علی الحقیقه فکان لا یحل للمؤمن التزویج بهن فثبت أن المراد به یعود إلی حرمه العقد علیهن لا غیر لأنه لم یثبت شی ء من أحکام الأمومه بین المؤمنین و بینهن سوی هذه الواحده أ لا تری أنه لا یحل للمؤمنین رؤیتهن و لا یرثن المؤمنین و لا یرثونهن و لهذا قال الشافعی و أزواجه أمهاتهم فی معنی دون معنی و هو أنهن محرمات علی التأبید و ما کن محارم فی الخلوه و المسافره و هذا معنی ما رواه مسروق عن عائشه أن امرأه قالت لها یا أمه فقالت لست لک بأم إنما أنا أم رجالکم فعلی هذا لا یجوز أن یقال لإخوانهن و أخواتهن أخوال المؤمنین و خالات المؤمنین قال الشافعی تزوج الزبیر أسماء بنت أبی بکر و لم یقل هی خاله المؤمنین «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ فِی کِتابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُهاجِرِینَ» و هو مفسر فی آخر الأنفال «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ» هم ذوو الأنساب. لما ذکر سبحانه أن أزواج النبی ص أمهات المؤمنین عقبه بهذا و بین أنه لا توارث إلا بالولاده و الرحم و المعنی أن ذوی القرابات بعضهم أولی بمیراث بعض من المؤمنین أی من الأنصار و المهاجرین أی الذین هاجروا من مکه إلی المدینه و قیل معناه من المؤمنین و المتواخین و المهاجرین فصارت هذه الآیه ناسخه للتوارث بالهجره و المؤاخاه فی الدین داله علی أن المیراث بالقرابه فمن کان أقرب فی قرباه فهو أحق بالمیراث من الأبعد «إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلی أَوْلِیائِکُمْ مَعْرُوفاً» هذا استثناء منقطع و معناه لکن إن فعلتم إلی أولیائکم المؤمنین

و خلفائكم ما يعرف حسنه و صوابه فهو حسن قال السدى عنى بذلك وصيه الرجل لإخوانه فى الدين و قال غيره لما نسخ التوارث بالمؤاخاه و الهجره أباح الوصيه فيوصى لمن يتولاه بما أحب من الثلث فمعنى المعروف هنا الوصيه و حكى عن محمد بن الحنفيه و عكرمه و قتاده أن معناه الوصيه لذوى القرابات من المشركين و قيل إن هذا لا يصح لأنه تعالى نهى عن ذلك بقوله لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ و قد أجاز كثير من الفقهاء الوصيه للقرابه الكافره و قال أصحابنا إنها جائزه للوالدين و الولد «كانَ ذلِكَ» أى نسخ الميراث بالهجره و رده إلى أولى الأرحام من القرابات «فِي الْكِتابِ» أى فى اللوح المحفوظ و قيل فى القرآن و قيل فى التوراه «مَسْطُوراً» أى مكتوبا و من فى قوله «مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهاجِرِينَ» يحتمل أمرين (أحدهما) ما ذكرناه (و الآخر) أن يكون التقدير و أولو الأرحام من المؤمنين و المهاجرين أولى بالميراث «وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ» أى و اذكر يا محمد حين أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصا بأن يصدق بعضهم بعضا و يتبع بعضهم بعضا عن قتاده و قيل أخذ ميثاقهم على أن يعبدوا الله و يدعو إلى عباده الله و أن يصدق بعضهم بعضا و أن ينصحوا لقومهم عن مقاتل «وَ مِنْكَ» يا محمد و إنما قدمه لفضله و شرفه «وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ» خص هؤلاء بالذكر لأنهم أصحاب الشرائع «وَ أَخَذْنا مِنْهُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً» أى عهدا شديدا على الوفاء بما حملوا من أعباء الرساله و تبليغ الشرائع و قيل على أن يعلنوا أن محمدا رسول الله ص و يعلن محمد ص أنه لا نبى بعده و إنما أعاد ذكر الميثاق على وجه التغليظ و ذكره فى أول الآيه مطلقا و فى آخرها مقيدا بزياده صفه ثم بين سبحانه الفائده فى أخذ الميثاق فقال «لِيَسْئَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ» قيل معناه إنما فعل ذلك ليسأل الأنبياء المرسلين ما الذى جاءت به أممكم عن مجاهد و قيل ليسأل الصادقين فى توحيد الله و عدله و الشرائع عن صدقهم أى عما كانوا يقولونه فيه تعالى فيقال لهم هل ظلم الله تعالى أحدا هل جازى كل إنسان بفعله هل عذب بغير ذنب و نحو ذلك فيقولون نعم عدل فى حكمه و جازى كلا بفعله و قيل معناه ليسأل الصادقين فى أقوالهم عن صدقهم فى أفعالهم و قيل ليسأل الصادقين ما ذا قصدتم بصدقكم وجه الله أو غيره و يكون فيه تهديد للكاذب

قال الصادق (عليه السلام) إذا سأل عن صدقه على أى وجه قاله فيجازى بحسبه فكيف يكون حال الكاذب

ثم قال سبحانه «وَ أَعَدَّ لِلْكافِرِينَ عَذاباً أَلِيماً» أى مؤلما ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» ذكرهم سبحانه عظيم نعمته عليهم فى دفع الأحزاب عنهم «إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ» و هم الذين تحزبوا على رسول الله ص أيام الخندق «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً» و هى الصبا أرسلت عليهم حتى أكفأت قدورهم و نزعت فساطيطهم «وَ جُنُوداً

لَمْ تَرَوْها» من الملائكه و قيل إن الملائكه لم يقاتلوا يومئذ و لكن كانوا يشجعون المؤمنين و يجبنون الكافرين «وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً» من قرأ بالتاء وجه الخطاب إلى المؤمنين و من قرأ بالياء أراد أن الله عالم بما يعمله الكفار ثم قال «إِذْ جاؤُكُمْ» أى و اذكروا حين جاءكم جنود المشركين «مِنْ فَوْقِكُمْ» أى من فوق الوادى قبل المشرق قريظه و النضير و غطفان «وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ» أى من قبل المغرب من ناحيه مكه أبو سفيان فى قريش و من تبعه «وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ» أى مالت عن كل شى ء فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلا من كل جانب و قيل معناه عدلت الأبصار عن مقرها من الدهش و الحيره كما يكون الجبان فلا يعلم ما يبصر «وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ» و الحنجره جوف الحلقوم أى شخصت القلوب من مكانها فلو لا أنه ضاق الحلقوم عنها أن تخرج لخرجت عن قتاده و

قال أبو سعيد الخدرى قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شى ء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر فقال قولوا اللهم استر عوراتنا و آمن روعاتنا قال فقلناها فضرب وجوه أعداء الله بالريح فهزموا

قال الفراء المعنى فى قوله «بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ» أنهم جبنوا و جزع أكثرهم و سبيل الجبان إذ اشتد خوفه أن ينتفخ سحره و السحر الرئه فإذا انتفخت الرئه رفعت القلوب إلى الحنجره «وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا» أى اختلفت الظنون فظن بعضكم بالله النصر و بعضكم آيس و قنط و قيل تظنون ظنونا مختلفه فظن المنافقون أنه يستأصل محمد و ظن المؤمنون أنه ينصر عن الحسن و قيل إن من كان ضعيف القلب و الإيمان ظن ما ظنه المنافقون إلا أنه ذلك و قيل اختلاف ظنونهم أن بعضهم ظن أن الكفار تغلبهم فظن بعضهم أنهم يستولون على المدينه و ظن بعضهم أن الجاهليه تعود كما كانت و ظن بعضهم أن ما وعد الله و رسوله من نصره الدين و أهله غرور فأقسام الظنون كثيره خصوصا ظن الجبناء.

النظم

اتصل قوله «النَّبِيُّ أَوْلى بِالْمُؤْمِنِينَ» بقوله وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ فإنه سبحانه لما بين أن التبنى عليه لا يجوز بين عقيبه أنه مع ذلك أولى بالمؤمنين من أنفسهم من حيث إنه ولاه الله أمرهم فيلزمهم طاعته و الانقياد له و أصل الولايه لله تعالى كما قال هُنالِكَ الْوَلايَهُ لِلَّهِ فلا حظ فيها لأحد إلا لمن ولاه سبحانه و إلى هذا المعنى

أشار النبى ص يوم الغدير فى قوله أ لست أولى بكم منكم بأنفسكم فلما قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلى مولاه

و المولى بمعنى الأولى بدلاله قوله مَأْواكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاكُمْ أى أولى بكم و قول لبيد:

فغدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافه خلفها و أمامها

أی أولی بالمخافه ثم عاد سبحانه إلی الکلام فی تأکید نبوه نبینا ص بذکر ما أخذ علی النبیین من المیثاق فی هذا الباب و عقب ذلک ببیان آیاته و معجزاته یوم الأحزاب و ذکر ما أنعم علیه و علی المؤمنین من النصر مع ما أعده لهم من الثواب.

[قصه غزوه الخندق]

ذکر محمد بن کعب القرظی و غیره من أصحاب السیر قالوا کان من حدیث الخندق أن نفرا من الیهود منهم سلام بن أبی الحقیق و حیی بن أخطب فی جماعه من بنی النضیر الذین أجلاهم رسول الله ص خرجوا حتی قدموا علی قریش بمکه فدعوهم إلی حرب رسول الله ص و قالوا إنا سنکون معکم علیهم حتی نستأصلهم فقالت لهم قریش یا معشر الیهود إنکم أهل الکتاب الأول فدیننا خیر أم دین محمد قالوا بل دینکم خیر من دینه فأنتم أولی بالحق منه فهم الذین أنزل الله فیهم أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هؤُلاءِ أَهْدى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا إلی قوله وَ كَفى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً فسر قریشا ما قالوا و نشطوا لما دعوهم إلیه فأجمعوا لذلک و اتعدوا له ثم خرج أولئک النفر من الیهود حتی جاءوا غطفان فدعوهم إلی حرب رسول الله ص و أخبروهم أنهم سیکونون معهم علیه ص و إن قریشا قد بایعوهم علی ذلک فأجابوهم فخرجت قریش و قائدهم أبو سفیان بن حرب و خرجت غطفان و قائدها عیینه بن حصین بن حذیفه بن بدر فی فزاره و الحرث بن عوف فی بنی مره و مسعر بن جبله الأشجعی فیمن تابعه من أشجع و کتبوا إلی حلفائهم من بنی أسد فأقبل طلیحه فی من اتبعه من بنی أسد و هما حلیفان أسد و غطفان و کتب قریش إلی رجال من بنی سلیم فأقبل أبو الأعور السلمی فیمن اتبعه من بنی سلیم مددا لقریش فلما علم بذلک رسول الله ص ضرب الخندق علی المدینه و کان الذی أشار علیه سلمان الفارسی (ره) و کان أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله ص و هو یومئذ حر قال یا رسول الله إنا کنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علینا فعمل فیه رسول الله ص و المسلمون حتی أحکموه فمما ظهر من دلائل النبوه فی حفر الخندق

ما رواه أبو عبد الله الحافظ بإسناده عن کثیر بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنی قال حدثنی أبی عن أبیه قال خط رسول الله ص الخندق عام الأحزاب أربعین ذراعا بین عشره فاختلف المهاجرون و الأنصار فی سلمان الفارسی و کان رجلا قویا فقال الأنصار سلمان منا و قال المهاجرون سلمان منا فقال رسول الله ص سلمان منا أهل البیت قال

عمرو بن عوف فكنت أنا و سلمان و حذيفه بن اليمان و النعمان بن مقرن و سته من الأنصار نقطع أربعين ذراعا فحفرنا حتى إذا بلغنا الثرى أخرج الله من بطن الخندق صخره بيضاء مدوره فكسرت حديدنا و شقت علينا فقلنا يا سلمان ارق إلى رسول الله ص فأخبره عن الصخره فأما أن نعدل عنها فإن المعدل قريب و إما أن يأمرنا فيه بأمره فإنا لا نحب أن نجاوز خطه فرقى سلمان حتى أتى رسول الله ص و هو مضروب عليه قبه فقال يا رسول الله خرجت صخره بيضاء من الخندق مدوره فكسرت حديدنا و شقت علينا حتى ما يحك فيها قليل و لا كثير فمرنا فيها بأمرك فهبط رسول الله ص مع سلمان فی الخندق و أخذ المعول و ضرب به ضربه فلمعت منها برقه أضاءت ما بين لابتيها يعنى لابتى المدينه حتى لكان مصباحا فی جوف ليل مظلم فكبر رسول الله ص تكبيره فتح فكبر المسلمون ثم ضرب ضربه أخرى فلمعت برقه أخرى ثم ضرب به الثالثه فلمعت برقه أخرى فقال سلمان بأبی أنت و أمی يا رسول الله ما هذا الذی أرى فقال أما الأولى فإن الله عز و جل فتح علی بها اليمن و أما الثانيه فإن الله فتح علی بها الشام و المغرب و أما الثالثه فإن الله فتح علی بها المشرق فاستبشر المسلمون بذلک و قالوا الحمد لله موعد صادق قال و طلعت الأحزاب فقال المؤمنون هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و قال المنافقون أ لا تعجبون يحدثكم و يعدكم الباطل و يخبركم أنه يبصر فی يثرب قصور الحيره و مدائن كسرى و أنها تفتح لكم و أنتم تحفرون الخندق و لا تستطيعون أن تبرزوا

و مما ظهر فيه أيضا من آيات النبوه

ما رواه أبو عبد الله الحافظ بالإسناد عن عبد الواحد بن أيمن المخزومی قال حدثنی أيمن المخزومی قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنا يوم الخندق نحفر الخندق فعرضت فيه كديه و هی الجبل فقلنا يا رسول الله إن كديه عرضت فيه فقال رسول الله ص رشوا عليها ماء ثم قام فأتاها و بطنه معصوب بحجر من الجوع فأخذ المعول أو المسحاه فسمى ثلاثا ثم ضرب فعادت كثيبا أهيل فقلت له ائذن لی يا رسول الله إلى المنزل ففعل فقلت للمرأه هل عندک من شی ء فقالت عندی صاع من شعير و عناق فطحنت الشعير و عجنته و ذبحت العناق و سلختها

و خليت بين المرأه و بين ذلك ثم أتيت إلى رسول الله ص فجلست عنده ساعه ثم قلت ائذن لى يا رسول الله ففعل فأتيت المرأه فإذا العجين و اللحم قد أمكنا فرجعت إلى رسول الله ص فقلت إن عندنا طعيما لنا فقم يا رسول الله أنت و رجلان من أصحابك فقال و كم هو قلت صاع من شعير و عناق فقال للمسلمين جميعا قوموا إلى جابر فقاموا فلقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله فقلت جاء بالخلق على صاع شعير و عناق فدخلت على المرأه و قلت قد افتضحت جاءك رسول الله ص بالخلق أجمعين فقالت هل كان سألك كم طعامك قلت نعم فقالت الله و رسوله أعلم قد أخبرناه ما عندنا فكشفت عنى غما شديدا فدخل رسول الله ص فقال خذى و دعينى من اللحم فجعل رسول الله ص يثرد و يفرق اللحم ثم يجم هذا و يجم هذا فما زال يقرب إلى الناس حتى شبعوا أجمعين و يعود التنور و القدر أملأ ما كانا ثم قال رسول الله ص كلى و أهدى فلم نزل نأكل و نهدى قومنا أجمع أورده البخارى فى الصحيح

و

عن البراء بن عازب قال كان رسول الله ص ينقل معنا التراب يوم الأحزاب و قد وارى التراب بياض بطنه و هو يقول" اللهم لو لا أنت ما اهتديناه و لا تصدقنا و لا صلينا فأنزلن سكينه علينا و ثبت الأقدام إن لاقيناه إن الأولى قد بغوا علينا إذا أرادوا فتنه أبينا يرفع بها صوته رواه البخارى أيضا فى الصحيح

عن أبى الوليد عن شعبه عن أبى إسحاق عن البراء قالوا و لما فرغ رسول الله ص من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بين الجرف و الغابه فى عشره آلاف من أحابيشهم و من تابعهم من بنى كنانه و أهل تهامه و أقبلت غطفان و من تابعهم من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد و خرج رسول الله ص و المسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع فى ثلاثه آلاف من المسلمين فضرب هناك عسكره و الخندق بينه و بين القوم و أمر بالذرارى و النساء فرفعوا فى الآطام و خرج عدو الله حيى بن أخطب النضيرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى صاحب بنى قريظه و كان قد وادع رسول الله ص على قومه و عاهده على ذلك فلما سمع كعب صوت ابن أخطب أغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له

فناداه يا كعب افتح لى فقال ويحك يا حيى إنك رجل مشئوم إنى قد عاهدت محمدا ص و لست بناقض ما بينى و بينه و لم أر منه إلا وفاء و صدقا قال ويحك افتح لى أكلمك قال ما أنا بفاعل قال إن أغلقت دونى إلا على حشيشه تكره أن آكل منها معك فأحفظ الرجل ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتك بعز الدهر و ببحر طام جئتك بقريش على قادتها و سادتها و بغطفان على سادتها و قادتها قد عاهدونى أن لا يبرحوا حتى يستأصلوا محمدا و من معه فقال كعب جئتنى و الله بذل الدهر بجهام قد هراق ماؤه يرعد و يبرق و ليس فيه شى ء فدعنى و محمدا و ما أنا عليه فلم أر من محمد إلا صدقا و وفاء فلم يزل حيى بكعب يفتل منه فى الذروه و الغارب حتى سمح له على أن أعطاه عهدا و ميثاقا لئن رجعت قريش و غطفان و لم يصيبوا محمدا أن أدخل معك فى حصنك حتى يصيبنى ما أصابك فنقض كعب عهده و برى ء مما كان عليه فيما بينه و بين رسول الله ص فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ص بعث سعد بن معاذ بن النعمان بن امرء القيس أحد بنى عبد الأشهل و هو يومئذ سيد الأوس و سعد ابن عباده أحد بنى ساعده بن كعب بن الخزرج و هو يومئذ سيد الخزرج و معهما عبد الله بن رواحه و خوات بن جبير فقال انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فإن كان حقا فالحنوا لنا لحنا نعرفه و لا تفتوا أعضاد الناس و إن كانوا على الوفاء فاجهروا به للناس و خرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث مما بلغهم عنهم قالوا لا عقد بيننا و بين محمد و لا عهد فشاتمهم سعد بن عباده و شاتموه و قال سعد بن معاذ دع عنك مشاتمتهم فإن ما بيننا و بينهم أعظم من المشاتمه ثم أقبلوا إلى رسول الله ص و قالوا عضل و القاره لغدر عضل و القاره بأصحاب رسول الله خبيب بن عدى و أصحاب الرجيع فقال رسول الله ص الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين و عظم عند ذلك البلاء و اشتد الخوف و أتاهم عدوهم من فوقهم و من أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن و ظهر النفاق من بعض المنافقين فأقام رسول الله ص و أقام المشركون عليه بضعا و عشرين ليله لم يكن بينهم قتال إلا الرمى بالنبل

إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود أخو بنى عامر بن لؤى و عكرمه بن أبى جهل و ضرار بن

الخطاب و هبيره بن أبى وهب و نوفل بن عبد الله قد تلبسوا للقتال و خرجوا على خيولهم حتى مروا بمنازل بنى كنانه فقالوا تهيأوا للحرب يا بنى كنانه فستعلمون اليوم من الفرسان ثم أقبلوا تعنق بهم خيولهم حتى وقفوا على الخندق فقالوا و الله إن هذه لمكيده ما كانت العرب تكيدها ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق فضربوا خيولهم فاقتحموا فجالت بهم فى السبخه بين الخندق و سلع و خرج على بن أبى طالب (ع فى نفر من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغره التى منها اقتحموا و أقبلت الفرسان نحوهم و كان عمرو بن عبد ود فارس قريش و كان قد قاتل يوم بدر حتى ارتث و أثبته الجراح و لم يشهد أحدا فلما كان يوم الخندق خرج معلما ليرى مشهده و كان يعد بألف فارس و كان يسمى فارس يليل لأنه أقبل فى ركب من قريش حتى إذا كانوا بيليل و هو واد قريب من بدر عرضت لهم بنو بكر فى عدد فقال لأصحابه امضوا فمضوا فقام فى وجوه بنى بكر حتى منعهم من أن يصلوا إليه فعرف بذلك و كان اسم الموضع الذى حفر فيه الخندق المذاد و كان أول من طفره عمرو و أصحابه فقيل فى ذلك:

عمرو بن عبد كان أول فارس جزع المذاد و كان فارس يليل

و ذكر ابن إسحاق أن عمرو بن عبد ود كان ينادى من يبارز فقام على (عليه السلام) و هو مقنع فى الحديد فقال أنا له يا نبى الله فقال إنه عمرو اجلس و نادى عمرو أ لا رجل و هو يؤنبهم و يقول أين جنتكم التى تزعمون أن من قتل منكم دخلها فقام على (عليه السلام) فقال أنا له يا رسول الله ثم نادى الثالثه فقال:

و لقد بححت من النداء بجمعكم هل من مبارز

و وقفت إذ جبن المشجع موقف البطل المناجز

إن السماحه و الشجاعه فى الفتى خير الغرائز

فقام على فقال يا رسول الله أنا فقال إنه عمرو فقال و إن كان عمرا فاستأذن رسول الله فأذن له رسول الله

و

فيما رواه لنا السيد أبو محمد الحسينى القاينى عن الحاكم أبى القاسم الحسكانى بالإسناد عن عمرو بن ثابت عن أبيه عن جده عن حذيفه قال فألبسه رسول الله ص درعه ذات الفضول و أعطاه سيفه ذا الفقار و عممه عمامه السحاب على رأسه تسعه أكوار ثم

قال له تقدم فقال لما ولى: اللهم احفظه من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله و من فوق رأسه و من تحت قدميه قال ابن إسحاق فمشى إليه و هو يقول:

لا تعجلن فقد أتاك مجيب صوتک غير عاجز

ذو نيه و بصيره و الصدق منجى كل فائز

إنى لأرجو أن أقيم عليك نائحه الجنائز

من ضربه نجلاء يبقى ذكرها عند الهزاهز

قال له عمرو من أنت قال أنا على قال ابن عبد مناف فقال أنا على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فقال غيرک يا ابن أخى من أعمامک من هو أسن منک فإنى أكره أن أهرق دمک فقال على (عليه السلام) لكنى و الله ما أكره أن أهرق دمک فغضب و نزل و سل سيفه كأنه شعله نار ثم أقبل نحو على مغضبا فاستقبله على بدرقته فضربه عمرو بالدرقه فقدها و أثبت فيها السيف و أصاب رأسه فشجه و ضربه على على حبل العاتق فسقط و فى روايه حذيفه و تسيف على رجليه بالسيف من أسفل فوقع على قفاه و ثارت بينهما عجاجه فسمع على يكبر فقال رسول الله ص قتله و الذى نفسى بيده فكان أول من ابتدر العجاج عمر بن الخطاب فإذا على يمسح سيفه بدرع عمرو فكبر عمر بن الخطاب و قال يا رسول الله قتله فحز على رأسه و أقبل نحو رسول الله و وجهه يتهلل فقال عمر بن الخطاب هلا استلبته درعه فإنه ليس للعرب درع خير منها فقال ضربته فاتقانى بسوأته فاستحييت ابن عمى أن أستلبه قال حذيفه فقال النبى ص أبشر يا على فلو وزن اليوم عملک بعمل أمه محمد لرجح عملک بعملهم و ذلک أنه لم يبق بيت من بيوت المشركين إلا و قد دخله وهن بقتل عمرو و لم يبق بيت من بيوت المسلمين إلا و قد دخله عز بقتل عمرو

و عن الحاكم أبى القاسم أيضا بالإسناد عن سفيان الثورى عن زبيد الثانى عن مره عن عبد الله بن مسعود قال كان يقرأ و كفى الله المؤمنين القتال بعلى و خرج أصحابه منهزمين حتى طفرت خيولهم الخندق و تبادر المسلمون فوجدوا نوفل بن عبد العزى جوف الخندق فجعلوا يرمونه بالحجاره فقال لهم قتله أجمل من هذه ينزل بعضكم أقاتله فقتله الزبير بن العوام و

ذكر ابن إسحاق أن عليا (عليه السلام) طعنه فى ترقوته حتى أخرجها من مراقه فمات فى الخندق و بعث المشركون إلى رسول

الله ص يشترون جيفته بعشره آلاف فقال النبى ص هو لكم لا نأكل ثمن الموتى و ذكر على (عليه السلام) أبياتا منها:

نصر الحجاره من سفاهه رأيه و نصرت رب محمد بصواب

فضربته و تركته متجدلا كالجذع بين دكادك و رواب

و عففت عن أثوابه و لو أننى كنت المقطر بزنى أثوابى

و

روى عمرو بن عبيد عن الحسن البصرى قال إن عليا (عليه السلام) لما قتل عمرو بن عبد ود حمل رأسه فألقاه بين يدى رسول الله ص فقام أبو بكر و عمر فقبلا رأس على (عليه السلام)

و

روى عن أبى بكر بن عياش أنه قال ضرب على ضربه ما كان فى الإسلام أعز منها يعنى ضربه عمرو بن عبد ود و ضرب على ضربه ما كان فى الإسلام ضربه أشأم منها يعنى ضربه ابن ملجم عليه لعائن الله.

قال ابن إسحاق و رمى حيان بن قيس بن العرفه سعد بن معاذ بسهم و قال خذها و أنا ابن العرفه فقطع أكحله فقال سعد عرف الله وجهك فى النار اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فأبقنى لها فإنه لا قوم أحب إلى أن أجاهد من قوم آذوا رسولك و كذبوه و أخرجوه و أن كنت وضعت الحرب بيننا و بينهم فاجعله لى شهاده و لا تمتنى حتى تقر عينى من بنى قريظه قال و

جاء نعيم بن مسعود الأشجعى إلى رسول الله ص فقال يا رسول الله إنى قد أسلمت و لم يعلم بى أحد من قومى فمرنى بأمرك فقال له رسول الله ص إنما أنت فينا رجل واحد فخذل عنا ما استطعت فإنما الحرب خدعه فانطلق نعيم بن مسعود حتى أتى بنى قريظه فقال لهم إنى لكم صديق و الله ما أنتم و قريش و غطفان من محمد ص بمنزله واحده إن البلد بلدكم و به أموالكم و أبناؤكم و نساؤكم و إنما قريش و غطفان بلادهم غيرها و إنما جاءوا حتى نزلوا معكم فإن رأوا فرصه انتهزوها و إن رأوا غير ذلك رجعوا إلى بلادهم و خلوا بينكم و بين الرجل و لا طاقه لكم به فلا تقاتلوا حتى تأخذوا رهنا من أشرافهم تستوثقون به أن لا يبرحوا حتى يناجزوا محمدا فقالوا له قد أشرت برأى ثم ذهب فأتى أبا سفيان و أشراف قريش فقال يا معشر قريش إنكم قد عرفتم ودى إياكم و فراقى محمدا و دينه و إنى قد جئتكم بنصيحه

فاكتموا على فقالوا نفعل ما أنت عندنا بمتهم فقال تعلمون أن بنى قريظه قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم و بين محمد فبعثوا إليه أنه لا يرضيك عنا إلا أن نأخذ من القوم رهنا من أشرافهم و ندفعهم إليك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك عليهم حتى نخرجهم من بلادك فقال بلى فإن بعثوا إليكم يسألونكم نفرا من رجالكم فلا تعطوهم رجلا واحدا و احذروا ثم جاء غطفان و قال يا معشر غطفان إنى رجل منكم ثم قال لهم ما قال لقريش فلما أصبح أبو سفيان و ذلك يوم السبت فى شوال سنه خمس من الهجره بعث إليهم أبو سفيان عكرمه بن أبى جهل فى نفر من قريش أن أبا سفيان يقول لكم يا معشر اليهود إن الكراع و الخف قد هلكا و إنا لسنا بدار مقام فاخرجوا إلى محمد حتى نناجزه فبعثوا إليه أن اليوم السبت و هو يوم لا نعمل فيه شيئا و لسنا مع ذلك بالذين نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم نستوثق بهم لا تذهبوا و تدعونا حتى نناجز محمدا فقال أبو سفيان و الله قد حذرنا هذا نعيم فبعث إليهم أبو سفيان أنا لا نعطيكم رجلا واحدا فإن شئتم أن تخرجوا و تقاتلوا و إن شئتم فاقعدوا فقالت اليهود هذا و الله الذى قال لنا نعيم فبعثوا إليهم أنا و الله لا نقاتل حتى تعطونا رهنا و خذل الله بينهم و بعث سبحانه عليهم الريح فى ليال شاتيه بارده شديده البرد حتى انصرفوا راجعين قال محمد بن كعب قال حذيفه بن اليمان و الله لقد رأيتنا يوم الخندق و بنا من الجهد و الجوع و الخوف ما لا يعلمه إلا الله و قام رسول الله ص فصلى ما شاء الله من الليل ثم قال أ لا رجل يأتينا بخبر القوم يجعله الله رفيقى فى الجنه قال حذيفه فو الله ما قام منا أحد مما بنا من الخوف و الجهد و الجوع فلما لم يقم أحد دعانى فلم أجد بدا من إجابته قلت لبيك قال اذهب فجئنى بخبر القوم و لا تحدثنى شيئا حتى ترجع قال و أتيت القوم فإذا ريح الله و جنوده يفعل بهم ما يفعل ما يستمسك لهم بناء و لا تثبت لهم نار و لا تطمئن لهم قدر فإنى لكذلك إذا خرج أبو سفيان من رحله ثم قال يا معشر قريش لينظر أحدكم من جليسه قال حذيفه فبدأت بالذى عن يمينى فقلت من أنت قال أنا فلان ثم عاد أبو سفيان براحلته فقال يا معشر قريش و الله ما أنتم بدار مقام هلك الخف و الحافر و أخلفتنا بنو قريظه و هذه الريح لا يستمسك لنا معها شى ء ثم عجل فركب راحلته و إنها لمعقوله ما حل عقالها إلا بعد ما ركبها قال قلت فى نفسى لو رميت عدو الله فقتلته كنت قد صنعت شيئا فوترت قوسى ثم وضعت السهم فى كبد القوس و أنا أريد أن أرميه فأقتله فذكرت قول رسول الله ص لا تحدثن شيئا حتى ترجع قال فحططت

القوس ثم رجعت إلى رسول الله ص و هو يصلى فلما سمع حسى فرج بين رجليه فدخلت تحته و أرسل على طائفه من مرطه فركع و سجد ثم قال ما الخبر فأخبرته

و

روى الحافظ بالإسناد عن عبد الله بن أبى أوفى قال دعا رسول الله ص على الأحزاب فقال اللهم أنت منزل الكتاب سريع الحساب أهزم الأحزاب اللهم اهزمهم و زلزلهم

و

عن أبى هريره أن رسول الله ص كان يقول لا إله إلا الله وحده وحده أعز جنده و نصر عبده و غلب الأحزاب وحده فلا شى ء بعده

و

عن سليمان بن صرد قال قال رسول الله ص حين أجلى عنه الأحزاب الآن نغزوهم و لا يغزوننا

فكان كما قال ص فلم تغزهم قريش بعد ذلك و كان هو يغزوهم حتى فتح الله عليهم مكه.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

هُنالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزالاً شَدِيداً (١١) وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاَّ غُرُوراً (١٢) وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلاَّ فِراراً (١٣) وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطارِها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلاَّ يَسِيراً (١۴) وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلاً (١۵)

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلاَّ قَلِيلاً (١۶) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنا وَ لا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلاَّ قَلِيلاً (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذا جاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (١٩) يَحْسَبُونَ الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِي الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلاَّ قَلِيلاً (٢٠)

القراءه

قرأ حفص «لا مُقامَ لَكُمْ» بضم الميم و الباقون بفتحها و قرأ أهل الحجاز «لَآتَوْها» بغير مد و الباقون لآتوها بالمد و قرأ يعقوب يساءلون بالتشديد و المد و الباقون «يَسْئَلُونَ» بالتخفيف و في الشواذ قراءه ابن عباس و ابن يعمر و قتاده إن بيوتنا عوره و ما هي بعوره بكسر الواو في الموضعين و قراءه الحسن ثم سولوا الفتنه مرفوعه السين و لا يجعل فيها ياء و لا يمدها و قراءه ابن عباس لو أنهم بدى في الأعراب.

الحجه

قال أبو علي المقام يحتمل أمرين (أحدهما) لا موضع إقامه لكم و هذا أشبه لأنه في معنى لا مقام بفتح الميم أي ليس لكم موضع تقومون فيه (و الآخر) لا إقامه لكم و من قصر «لأتوها» فلأنك تقول أتيت الشي ء إذا فعلته تقول أتيت الخير و تركت الشر و معنى «ثم سئلوا الفتنه لأتوها» سئلوا فعل الفتنه لفعلوها و من قرأ لَآتَوْها فالمعنى لأعطوها أي لم يمتنعوا فيها و المعنى لو قيل لهم كونوا على المسلمين و مع المشركين لفعلوا ذلك و من قرأ يساءلون فإنه يتساءلون أي يسأل بعضهم بعضا فأدغم التاء في السين و من قرأ عوره بكسر الواو فإنه شاذ من طريق الاستعمال و ذلك لتحرك الواو بعد الفتحه و القياس أن تقول عاره كما قالوا رجل مال و امرأه ماله و كبش صاف و نعجه صافه و مثل عوره في صحه الواو و قولهم رجل عوز لا مال له و قول الأعشى:

و قد غدوت إلى الحانوت يتبعنى شاو مشل شلول شلشل شول

و قوله سولوا من قولهم سأل يسأل كخاف يخاف فالعين على هذه اللغه واو و حكى أبو زيد قولهم هما يتساولان كما يقال يتقاومان و الأقيس على هذا أن يقال سيلوا كعيدوا و قيل و اللغه الأخرى إشمام الضمه نحو سئلوا و اللغه الثالثه سولوا على إخلاص ضمه فعل إلا أنه أردأ اللغات قال الشاعر:

" و قول لا أهل له و لا مال"

أى و قيل و قال آخر:

" نوط إلى صلب شديد الحل"

أى نيط و قوله بدى جمع باد فهو مثل غاز و غزى.

اللغه

يقال هنا للقريب من المكان و هنالك للبعيد و هناك للمتوسط بين القريب و البعيد و سبيله سبيل ذا و ذلك و ذاك و الزلزال الاضطراب العظيم و الزلزله اضطراب الأرض و قيل إنه مضاعف زل و زلزله غيره و الشده قوه تدرك بالحاسه لأن القوه التى هى القدره لا تدرك بالحاسه و إنما تعلم بالدلاله فلذلك يوصف تعالى بأنه قوى و لا يوصف بأنه شديد و الغرور إيهام المحبوب بالمكروه و الغرور الشيطان قال الحرث بن حلزه:

لم يغروكم غرورا و لكن يرفع الآل جمعهم و الضحاء

و يثرب اسم أرض المدينه قال أبو عبيده إن مدينه الرسول فى ناحيه من يثرب و قيل يثرب هى المدينه نفسها و ذكر المرتضى علم الهدى قدس الله روحه أن من أسماء المدينه يثرب و طيبه و طابه و الدار و السكينه و جائزه المحبوره و المحبه و المحبوبه و العذراء و المرحومه و القاصمه و يندد فذلك ثلاثه عشر اسما و العوره كل شى ء يتخوف منه فى ثغر أو حرب و مكان معور و دار معوره إذا لم تكن حريزه. القطر الناحيه و الجانب و جمعه الأقطار و يقال طعنه فقطره إذا ألقاه على أحد قطريه أى أحد شقيه و التعويق التثبيت و العوق الصرف و رجل عوق و عوقه يعوق الناس عن الخير. و البأس الحرب و أصله الشده. و الأشحه جمع شحيح و الشح البخل مع حرص يقال شح يشح و يشح بضم الشين و فتحها. و السلق أصله الضرب و سلق أى صاح و منه خطيب مسلق و مصلق فصيح و سلقته بالكلام أسمعته المكروه و

فى الحديث

ليس منا من سلق أو حلق أو رفع صوته عند المصيبه

و قيل هو أن تصك وجهها و معنى حلق أى يحلق رأسه و شعره عند المصيبه. و الحديد ضد الكليل و الجمع حداد. و الأحزاب الجماعات واحدها حزب و تحزبوا أى تجمعوا من مواضع و البادى الذى ينزل الباديه و منه

الحديث من بدا جفا

أى من نزل الباديه كان فيه جفوه الإعراب و البداوه الخروج إلى الباديه بفتح الباء و كسرها قال القطامى:

و من تكن الحضاره أعجبته فأى أناس باديه ترانا

. الإعراب

الضمير فى دخلت عائد إلى البيوت «إِلَّا يَسِيراً» تقديره إلا تلبسا يسيرا أو زمانا يسيرا فهو صفه ظرف زمان محذوف «وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ» لم يعمل إذا لوقوعه بين الواو و الفعل و قد أعملت بعد أن فى قول الشاعر:

لا تتركنى فيهم شطيرا إنى إذا أهلك أو أطيرا

«وَ لا يَأْتُونَ» جمله معطوفه على صله الموصول أى الذين يعوقون و لا يأتون و قوله «إِلَّا قَلِيلًا» تقديره إلا زمانا قليلا و إن شئت إلا إتيانا قليلا أشحه منصوب على الحال فى الموضعين و قيل هو نصب على الذم كالذى يغشى عليه من الموت أى تدور أعينهم دورانا مثل دوران أعين الذى يغشى عليه من الموت فالكاف صفه مصدر محذوف و قد حذف بعد الكاف المضاف و المضاف إليه. هلم معناه أقبل و تعال و أهل الحجاز يقولون للواحد و الاثنين و الجمع و المذكر و المؤنث هلم بلفظ الواحد و إنما هى لم ضمت إليها هاء التى للتنبيه ثم حذفت الألف منها إذا صارا شيئا واحدا كقولهم ويلمه و أصله ويل لأمه فلما جعلوهما شيئا واحدا حذفوا و غيروا و أما بنو تميم فيصرفونه تصريف الفعل يقولون هلم يا رجل و هلما و هلموا و هلمى يا امرأه و هلما و هلممن يا نساء إلا أنهم يفتحون آخر الواحد البته.

المعنى

لما وصف سبحانه شده الأمر يوم الخندق قال «هُنالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ» أى اختبروا و امتحنوا ليظهر لك حسن إيمانهم و صبرهم على ما أمرهم الله به من جهاد أعدائه فظهر من كان ثابتا قويا فى الإيمان و من كان ضعيفا فيه «وَ زُلْزِلُوا زِلْزالًا شَدِيداً» أى حركوا بالخوف تحريكا شديدا و أزعجوا إزعاجا عظيما و ذلك أن الخائف يكون قلقا مضطربا لا يستقر على مكانه قال الجبائى منهم من اضطرب خوفا على نفسه من القتل و منهم من اضطرب عليه دينه

«وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى شك عن الحسن و قيل ضعف فى الإيمان «ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً» قال ابن عباس إن المنافقين قالوا يعدنا محمد أن يفتح مدائن كسرى و قيصر و نحن لا نأمن أن نذهب إلى الخلاء هذا و الله الغرور «وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ» يعنى عبد الله بن أبى و أصحابه عن السدى و قيل هم بنو سالم من المنافقين عن مقاتل و قيل إن القائل لذلك أوس بن قبطى و من وافقه على رأيه عن يزيد بن رومان «يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا» أى لا إقامه لكم هاهنا أو لا مكان لكم تقومون فيه للقتال إذا فتح الميم فارجعوا إلى منازلكم بالمدينه و أرادوا الهرب من عسكر رسول الله ص «وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ» فى الرجوع إلى المدينه و هم بنو حارثه و بنو سلمه «يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ» ليست بحريزه، مكشوفه ليست بحصينه عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه بيوتنا خاليه من الرجال نخشى عليها السراق عن الحسن و قيل قالوا بيوتنا مما يلى العدو و لا نأمن على أهلينا عن قتاده

فكذبهم الله تعالى فقال «وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ» بل هى رفيعه السمك حصينه عن الصادق (عليه السلام)

«إِنْ يُرِيدُونَ» أى ما يريدون «إِلَّا فِراراً» و هربا من القتال و نصره المؤمنين «وَ لَوْ دُخِلَتْ» أى و لو دخلت البيوت أو دخلت المدينه «عَلَيْهِمْ» أى و لو دخل هؤلاء الذين يريدون القتال و هم الأحزاب على الذين يقولون إن بيوتنا عوره و هم المنافقون «مِنْ أَقْطارِها» أى من نواحى المدينه أو البيوت «ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها» أى ثم دعوا هؤلاء إلى الشرك لأشركوا فالمراد بالفتنه الشرك عن ابن عباس «وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلَّا يَسِيراً» أى و ما احتبسوا عن الإجابه إلى الكفر إلا قليلا عن قتاده و قيل معناه و ما أقاموا بالمدينه بعد إعطائهم الكفر إلا قليلا حتى يعاجلهم الله بالعذاب عن الحسن و الفراء ثم ذكرهم الله سبحانه عهدهم مع النبى ص بالثبات فى المواطن فقال «وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ» أى من قبل الخندق «لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ» أى بايعوا النبى ص و حلفوا له أنهم ينصرونه و يدفعون عنه كما يدفعون عن نفوسهم و لا يرجعون عن مقاتله العدو و لا ينهزمون قال مقاتل يريد ليله العقبه «وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا» يسألون عنهم فى الآخره و إنما جاء بلفظ الماضى تأكيدا ثم قال سبحانه «قُلْ» يا محمد للذين استأذنوك فى الرجوع و اعتلوا بأن بيوتهم يخاف عليها «لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ» إن كان حضرت آجالكم فإنه لا بد من واحد منهما و إن هربتم فالهرب لا يزيد فى آجالكم «وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا» معناه و إن لم تحضر آجالكم و سلمتم من الموت أو القتل فى هذه الوقعه لم تمتعوا فى الدنيا إلا أياما قلائل و إنما فرق بين الموت و القتل لأن القتل غير الموت فإن الموت ضد الحياه عند من أثبته معنى و انتفاء الحياه عند من لم يثبته معنى و القتل هو نقض البنيه الحيوانيه فالقتل يقدر عليه غير

الله تعالى و الموت لا يقدر عليه غيره «قُلْ» يا محمد «مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ» أى يدفع عنكم قضاء الله و يمنعكم من الله «إِنْ أَرادَ بِكُمْ سُوءاً» أى عذابا و عقوبه «أَوْ أَرادَ بِكُمْ رَحْمَةً» أى نصرا و عزا فإن أحدا لا يقدر على ذلك «وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا» يلى أمورهم «وَ لا نَصِيراً» ينصرهم و يدفع عنهم ثم قال سبحانه «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ» و هم الذين يعوقون غيرهم عن الجهاد مع رسول الله ص و يثبطونهم و يشغلونهم لينصرفوا عنه و ذلك بأنهم قالوا لهم ما محمد و أصحابه إلا أكله رأس و لو كانوا لحما لالتهمهم أبو سفيان و هؤلاء الأحزاب «وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ» يعنى اليهود قالوا لإخوانهم المنافقين «هَلُمَّ إِلَيْنا» أى تعالوا و أقبلوا إلينا و دعوا محمدا و قيل القائلون هم المنافقون قالوا لإخوانهم من ضعفه المسلمين لا تحاربوا و خلوا محمدا فإنا نخاف عليكم الهلاك «وَ لا يَأْتُونَ الْبَأْسَ» أى و لا يحضرون القتال فى سبيل الله «إِلَّا قَلِيلًا» يخرجون رياء و سمعه قدر ما يوهمون أنهم معكم يعلم الله سبحانه أحوالهم لا يخفى عليه شى ء منها عن السدى و قيل معناه و لا يحضرون القتال إلا كارهين تكون قلوبهم مع المشركين عن قتاده «أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ» أى لا يأتون الناس أشحه عليكم أى بخلاء بالقتال معكم و قيل بخلاء بالنفقه فى سبيل الله و النصره عن قتاده و مجاهد و معناه لا ينصرونكم ثم أخبر عن جبنهم فقال «فَإِذا جاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشى» أى كعين الذى يغشى «عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ» و هو الذى قرب من حال الموت و غشيته أسبابه فيذهل و يذهب عقله و يشخص بصره فلا يطرف كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم و تحار أعينهم من شده خوفهم «فَإِذا ذَهَبَ الْخَوْفُ» و الفزع و جاء الأمن و الغنيمه «سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدادٍ» أى آذوكم بالكلام و خاصموكم بألسنه سليطه ذربه عن الفراء و قيل معناه بسطوا ألسنتهم فيكم وقت قسمه الغنيمه يقولون أعطونا أعطونا فلستم بأحق بها منا عن قتاده قال فأما عند البأس فأجبن قوم و أخذلهم للحق و أما عند الغنيمه فأشح قوم و هو قوله «أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ» أى بخلاء بالغنيمه يشاحون المؤمنين عند القسمه و قيل معناه بخلاء بأن يتكلموا بكلام فيه خير عن الجبائى «أُولئِكَ» يعنى من تقدم وصفهم «لَمْ يُؤْمِنُوا» كما آمن غيرهم و إلا لما فعلوا ذلك «فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ» لأنها لم تقع على الوجوه التى يستحق عليها الثواب إذ لم يقصدوا بها وجه الله تعالى و فى هذا دلاله على صحه مذهبنا فى الإحباط لأن المنافقين ليس لهم ثواب فيحبط فليس إلا أن

جهادهم الذى لم يقارنه إيمان لم يستحقوا عليه ثوابا «وَ كانَ ذلِكَ» الإحباط أو كان نفاقهم «عَلَى اللَّهِ يَسِيراً» أى هينا ثم وصف سبحانه هؤلاء المنافقين فقال «يَحْسَبُونَ الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا» أى يظنون أن الجماعات من قريش و غطفان و أسد و اليهود الذين تحزبوا على رسول الله ص لم ينصرفوا و قد انصرفوا و إنما ظنوا ذلك لجبنهم و فرط حبهم قهر المسلمين «وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ» أى و إن يرجع الأحزاب إليهم ثانيه للقتال «يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِي الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ» أى يود هؤلاء المنافقون أن يكونوا فى الباديه مع الأعراب يسألون عن أخباركم و لا يكونوا معكم حذرا من القتل و تربصا للدوائر «وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا» أى و لو كان هؤلاء المنافقون معكم و فيكم لم يقاتلوا معكم إلا قدرا يسيرا ليوهموا أنهم فى جملتكم لا لينصروكم و يجاهدوا معكم و قيل معناه قتالا قليلا رياء و سمعه من غير احتساب و لو كان هؤلاء المنافقون معكم و فيكم لم يقاتلوا معكم إلا قدرا يسيرا ليوهموا أنهم فى جملتكم لا لينصروكم و يجاهدوا معكم و قيل معناه قتالا قليلا رياء و سمعه من غير احتساب و لو كان لله تعالى لم يكن قليلا عن الجبائى و مقاتل.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً (٢١) وَ لَمَّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزابَ قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ ما زادَهُمْ إِلَّا إِيماناً وَ تَسْلِيماً (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (٢٤) وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ وَ كانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزاً (٢٥)

القراءه

قرأ عاصم «أُسْوَةٌ» بضم الألف حيث كان فى جميع القرآن و الباقون بكسر الألف و هما لغتان و معناهما قدوه.

اللغه

النحب النذر قال بشر بن أبى حازم:

و إني و الهجاء لآل لام كذات النحب توفى بالنذور

و النحب الموت قال ذو الرمه:

عشيه مر الحارثيون بعد ما قضى نحبه فى ملتقى الخيل هوبر

و هوبر اسم رجل و النحب الخطر قال جرير:

بطخفه جالدنا الملوك و خيلنا عشيه بسطام جرين على نحب

أى على خطر و النحب المد فى السير يوما و ليله.

المعنى

ثم حث سبحانه على الجهاد و الصبر عليه فقال «لَقَدْ كانَ لَكُمْ» معاشر المكلفين «فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» أى قدوه صالحه يقال لى فى فلان أسوه أى لى به اقتداء و الأسوه من الاتساء كما أن القدره من الاقتداء اسم وضع موضع المصدر و المعنى كان لكم برسول الله اقتداء لو اقتديتم به فى نصرته و الصبر معه فى مواطن القتال كما فعل هو يوم أحد إذ انكسرت رباعيته و شج حاجبه و قتل عمه فواساكم مع ذلك بنفسه فهلا فعلتم مثل ما فعله هو و قوله «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ» بدل من قوله «لَكُمْ» و هو تخصيص بعد العموم للمؤمنين يعنى أن الأسوه برسول الله إنما تكون «لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ» أى يرجو ما عند الله من الثواب و النعيم عن ابن عباس و قيل معناه يخشى الله و يخشى البعث الذى فيه جزاء الأعمال و هو قوله «وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ» عن مقاتل «وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً» أى ذكرا كثيرا و ذلك أن ذاكر الله متبع لأوامره بخلاف الغافل عن ذكره ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأحزاب فقال «وَ لَمَّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ

الْأَحْزابَ» أی و لما عاین المصدقون بالله و رسوله الجماعه التی تحزبت علی قتال النبی ص مع کثرتهم «قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» اختلف فی معناه علی قولین (أحدهما) أن النبی ص کان قد أخبرهم أنه یتظاهر علیهم الأحزاب و یقاتلونهم و وعدهم الظفر بهم فلما رأوهم تبین لهم مصداق قوله و کان ذلک معجزا له «وَ ما زادَهُمْ» مشاهده عدوهم «إِلَّا إِیماناً» أی تصدیقا بالله و رسوله «وَ تَسْلِیماً» لأمره عن الجبائی (و الآخر) أن الله تعالی وعدهم فی سوره البقره بقوله «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمَّا یَأْتِکُمْ مَثَلُ الَّذِینَ خَلَوْا» إلی قوله «إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِیبٌ» ما سیکون من الشده التی تلحقهم من عدوهم فلما رأوا الأحزاب یوم الخندق قالوا هذه المقاله علما منهم أنه لا یصیبهم إلا ما أصاب الأنبیاء و المؤمنین قبلهم و زادهم کثره المشرکین تصدیقا و یقینا و ثباتا فی الحرب عن قتاده و غیره «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَیْهِ» أی بایعوا أن لا یفروا فصدقوا فی لقائهم العدو «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ» أی مات أو قتل فی سبیل الله فأدرک ما تمنی فذلک قضاء النحب و قیل قضی نحبه معناه فرغ من عمله و رجع إلی ربه یعنی من استشهد یوم أحد عن محمد بن إسحاق و قیل معناه قضی أجله علی الوفاء و الصدق عن الحسن و قال ابن قتیبه أصل النحب النذر و کأن قوما نذروا إن یلقوا العدو أن یقاتلوا حتی یقتلوا أو یفتح الله فقتلوا فقیل فلان قضی نحبه إذا قتل و روی عن أنس بن مالک أن عمه غاب عن قتال بدر فقال غبت عن أول قتال قاتله رسول الله مع المشرکین لئن أرانی الله قتالا للمشرکین لیرین الله ما أصنع فلما کان یوم أحد انکشف المسلمون فقال اللهم إنی أعتذر إلیک مما صنع هؤلاء یعنی المسلمین و أبرأ إلیک مما جاء به هؤلاء یعنی المشرکین ثم تقدم فلقیه سعد دون أحد فقال أنا معک قال سعد فلم أستطع أن أصنع ما صنع فوجد فیه بضع و ثمانون ما بین ضربه بسیف و طعنه برمح و رمیه بسهم کنا نقول فیه و فی أصحابه نزلت «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ» رواه البخاری فی الصحیح عن محمد بن سعید الخزامی عن عبد الأعلی عن حمید بن أنس و قال ابن إسحاق «فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ» من استشهد یوم بدر و أحد «وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ» ما وعد الله من نصره أو شهاده علی ما مضی علیه أصحابه «وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِیلًا» أی ما غیروا العهد الذی عاهدوا ربهم کما غیر المنافقون قال ابن عباس «مَنْ قَضی نَحْبَهُ» حمزه بن عبد المطلب و من قتل معه و أنس بن النضر و أصحابه و قال الکلبی ما بدلوا العهد بالصبر و لا نکثوه بالفرار و

روی الحاکم أبو القاسم الحسکانی بالإسناد عن عمرو بن ثابت عن أبی إسحاق عن علی (علیه السلام) قال فینا نزلت «رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَیْهِ» فأنا و الله المنتظر و ما بدلت تبدیلا

«لِیَجْزِیَ اللَّهُ الصَّادِقِینَ بِصِدْقِهِمْ» أی صدق المؤمنون فی عهودهم لیجزیهم الله بصدقهم «وَ یُعَذِّبَ

الْمُنافِقِينَ» بنقض العهد «إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ» إن تابوا و يكون معناه أنه سبحانه إن شاء قبل توبتهم و أسقط عقابهم و إن شاء لم يقبل توبتهم و عذبهم فإن إسقاط العذاب على المذهب الصحيح بالتوبه تفضل من الله تعالى لا يجب عقلا و إنما علمنا ذلك بالسمع و الإجماع على أن الله سبحانه يفعل ذلك فالآيه قاضيه بما يقتضيه العقل من الحكم و يؤكد ذلك قوله «إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً» لأن المدح إنما يحصل إذا رحم سبحانه من يستحق العقاب و يغفر ما جاز له المؤاخذه به و لا مدح في مغفره و رحمه من يجب عليه غفرانه و رحمته و قيل معناه و يعذب المنافقين بعذاب عاجل في الدنيا إن شاء أو يتوبوا عن الجبائي ثم عاد سبحانه إلى تعداد نعمه فقال «وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعني الأحزاب أبا سفيان و جنوده و غطفان و من معهم من قبائل العرب «بِغَيْظِهِمْ» أي بغمهم الذي جاءوا به و حنقهم لم يشفوا بنيل ما أرادوا و «لَمْ يَنالُوا خَيْراً» أملوه و أرادوه من الظفر بالنبي و المؤمنين و إنما سماه خيرا لأن ذلك كان خيرا عندهم و قيل أراد بالخير المال كما في قوله وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ «وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ» أي مباشره القتال بما أنزل الله على المشركين من الريح الشديده البارده التي أزعجتهم عن أماكنهم و بما أرسل من الملائكه و بما قذف في قلوبهم من الرعب و

قيل بعلي بن أبي طالب (عليه السلام) و قتله عمرو بن عبد ود و كان ذلك سبب هزيمه القوم عن عبد الله بن مسعود و هو المروي عن أبي عبد الله (عليه السلام)

«وَ كانَ اللَّهُ قَوِيًّا» أي قادرا على ما يشاء «عَزِيزاً» لا يمتنع عليه شي ء من الأشياء و قيل قويا في ملكه و سلطانه عزيزا في قهره و انتقاله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٢٦ الى ٢٧]

اشاره

وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ صَياصِيهِمْ وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً (٢٦) وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيراً (٢٧)

اللغه

المظاهره المعاونه و هي زياده القوه بأن يكون المعاون ظهيرا لصاحبه في الدفع عنه و الظهير المعين و الصياصي الحصون التي يمتنع بها واحدتها صيصيه يقال جذ الله صيصيه فلان أي حصنه الذي يمتنع به و كل ما امتنع به فهو صيصيه و منه يقال لقرون البقر

و الظباء صياصى و يقال أيضا لشوكه الديك و شوكه الحايك صيصيه قال:

"كوقع الصياصى فى النسيج الممدد"

. المعنى

ثم ذكر سبحانه ما فعل باليهود من بنى قريظه فقال «وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ» أى عاونوا المشركين من الأحزاب و نقضوا العهد الذى بينهم و بين رسول الله ص أن لا ينصروا عليه عدوا «مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ» يعنى من اليهود و اتفق المفسرون على أنهم بنو قريظه إلا الحسن فإنه قال هم بنو النضير و الأول أصح و أليق بسياق الآيات لأن بنى النضير لم يكن لهم فى قتال أهل الأحزاب شى ء و كانوا قد انجلوا قبل ذلك «مِنْ صَياصِيهِمْ» أى من حصونهم «وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ» أى ألقى فى قلوبهم الخوف من النبى ص و أصحابه المؤمنين «فَرِيقاً تَقْتُلُونَ» منهم يعنى الرجال «وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً» يعنى الذرارى و النساء «وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ» أى و أعطاكم أرضهم «وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها» أى و أورثكم أرضا لم تطئوها بأقدامكم بعد و سيفتحها الله عليكم و هى خيبر فتحها الله عليهم بعد بنى قريظه عن ابن زيد و يزيد بن رومان و مقاتل و قيل هى مكه عن قتاده و قيل هى الروم و فارس عن الحسن و قيل هى كل أرض تفتح إلى يوم القيامه عن عكرمه و قيل هى ما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه بخيل و لا ركاب عن أبى مسلم «وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ قَدِيراً» ظاهر المعنى.

[القصه]

روى الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال لما انصرف النبى ص مع المسلمين عن الخندق و وضع عنه اللأمه و اغتسل و استحم تبدى له جبرائيل (عليه السلام) فقال عذيرك من محارب أ لا أراك قد وضعت عنك اللأمه و ما وضعناها بعد فوثب رسول الله ص فزعا فعزم على الناس أن لا يصلوا صلاه العصر حتى يأتوا قريظه فلبس الناس السلاح فلم يأتوا بنو قريظه حتى غربت الشمس و اختصم الناس فقال بعضهم إن رسول الله ص عزم علينا أن لا نصلى حتى نأتى قريظه فإنما نحن فى عزمه رسول الله فليس علينا إثم و صلى طائفه من الناس احتسابا و تركت طائفه منهم الصلاه حتى غربت الشمس فصلوها حين جاءوا بنى قريظه احتسابا فلم يعنف رسول الله ص واحدا من الفريقين

و ذكر عروه أنه بعث على بن أبى طالب (عليه السلام) على المقدم و دفع إليه اللواء و أمره أن ينطلق حتى يقف بهم على حصن بنى قريظه ففعل و خرج رسول الله ص على آثارهم فمر على مجلس من الأنصار فى بنى غنم ينتظرون رسول الله ص فزعموا أنه قال مر بكم الفارس آنفا فقالوا مر بنا دحيه الكلبى على بغله شهباء تحته قطيفه ديباج فقال رسول الله ص ليس ذلك بدحيه و لكنه جبرائيل (عليه السلام) أرسل إلى بنى قريظه ليزلزلهم و يقذف فى قلوبهم الرعب قالوا و سار على (عليه السلام) حتى إذا دنا من الحصن سمع منهم مقاله قبيحه لرسول الله ص فرجع حتى لقى رسول الله ص بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك أن لا تدنو من هؤلاء الأخابث قال أظنك سمعت لى منهم أذى فقال نعم يا رسول الله فقال لو قد رأونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله ص من حصونهم قال يا إخوه القرده و الخنازير هل أخزاكم الله و أنزل بكم نقمته فقالوا يا أبا القاسم ما كنت جهولا و حاصرهم رسول الله ص خمسا و عشرين ليله حتى أجهدهم الحصار و قذف الله فى قلوبهم الرعب و كان حيى بن أخطب دخل مع بنى قريظه فى حصنهم حين رجعت قريش و غطفان فلما أيقنوا أن رسول الله ص غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال كعب بن أسد يا معشر يهود قد نزل بكم من الأمر ما ترون و أنى عارض عليكم خلالا ثلاثا فخذوا أيها شئتم قالوا ما هن قال نبايع هذا الرجل و نصدقه فو الله لقد تبين لكم أنه نبى مرسل و أنه الذى تجدونه فى كتابكم فتأمنوا على دمائكم و أموالكم و نسائكم فقالوا لا نفارق حكم التوراه أبدا و لا نستبدل به غيره قال فإذا أبيتم على هذا فهلموا فلنقتل أبناءنا و نساءنا ثم نخرج إلى محمد رجالا مصلتين بالسيوف و لم نترك وراءنا ثقلا يهمنا حتى يحكم الله بيننا و بين محمد فإن نهلك نهلك و لم نترك وراءنا نسلا يهمنا و إن نظهر لنجدن النساء و الأبناء فقالوا نقتل هؤلاء المساكين فما خير فى العيش بعدهم قال فإذا أبيتم على هذه فإن الليله ليله السبت و عسى أن يكون محمد و أصحابه قد أمنوا فيها فانزلوا فعلنا نصيب منهم غره فقالوا نفسد سبتنا و نحدث فيها ما أحدث من كان قبلنا فأصابهم ما قد علمت من المسخ فقال ما بات رجل منكم منذ ولدته أمه ليله واحده من الدهر حازما قال الزهرى و قال رسول الله ص حين سألوه أن يحكم فيهم رجلا اختاروا من شئتم من أصحابى فاختاروا سعد بن معاذ فرضى بذلك رسول الله ص فنزلوا على حكم سعد بن معاذ فأمر رسول الله ص بسلاحهم فجعل فى قبته و أمر بهم فكتفوا و أوثقوا و جعلوا فى دار أسامه و بعث رسول الله ص إلى سعد بن معاذ فجىء به فحكم فيهم بأن يقتل مقاتليهم و تسبى ذراريهم و نساؤهم و تغنم أموالهم و أن عقارهم للمهاجرين دون الأنصار و قال للأنصار إنكم ذوو عقار و ليس للمهاجرين عقار فكبر رسول الله و قال لسعد لقد حكمت فيهم بحكم الله عز و جل و فى بعض الروايات لقد حكمت فيهم

بحكم الله من فوق سبعه أرقعه و أرقعه جمع رقيع اسم سماء الدنيا فقتل رسول الله ص مقاتليهم و كانوا فيما زعموا ست مائه مقاتل و قيل قتل منهم أربع مائه و خمسين رجلا و سبى سبعمائه و خمسين و روى أنهم قالوا لكعب بن أسد و هم يذهب بهم إلى رسول الله ص إرسالا يا كعب ما ترى يصنع بنا فقال كعب أ في كل موطن تقولون أ لا ترون أن الداعى لا ينزع و من يذهب منكم لا يرجع هو و الله القتل و أتى بحيى بن أخطب عدو الله عليه حله فاختيه قد شقها عليه من كل ناحيه كموضع الأنمله لئلا يسلبها مجموعه يداه إلى عنقه بحبل فلما بصر برسول الله ص فقال أما و الله ما لمت نفسى على عداوتك و لكنه من يخذل الله يخذل ثم قال أيها الناس إنه لا بأس بأمر الله كتاب الله و قدره ملحمه كتبت على بنى إسرائيل ثم جلس فضرب عنقه ثم قسم رسول الله ص نساءهم و أبناءهم و أموالهم على المسلمين و بعث بسبايا منهم إلى نجد مع سعد بن زيد الأنصارى فابتاع بهم خيلا و سلاحا قالوا فلما انقضى شأن بنى قريظه انفجر جرح سعد بن معاذ فرجعه رسول الله ص إلى خيمته التى ضربت عليه فى المسجد

و

روى عن جابر بن عبد الله قال جاء جبرائيل (عليه السلام) إلى رسول الله ص فقال من هذا العبد الصالح الذى مات فتحت له أبواب السماء و تحرك له العرش فخرج رسول الله ص فإذا سعد بن معاذ قد قبض.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۲۸ الى ۳۱]

اشاره

يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلاً (۲۸) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَهَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِناتِ مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً (۲۹) يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَيِّنَهٍ يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً (۳۰) وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صالِحاً نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنا لَها رِزْقاً كَرِيماً (۳۱)

القراءه

قرأ ابن كثير و ابن عامر نضعف بالنون و التشديد العذاب بالنصب و قرأ أبو

جعفر و أهل البصره يضعف بالياء و التشديد «الْعَذابُ» بالرفع و الباقون «يُضاعَفْ» بالياء و الألف و فتح العين و قرأ أهل الكوفه غير عاصم «وَ مَنْ يَقْنُتْ» و يعمل صالحا يؤتها الجميع بالياء و قرأ روح و زيد من تأت و من تقنت و «تَعْمَلْ» كلها بالتاء «نُؤْتِها» بالنون و الباقون «مَنْ يَأْتِ» و «مَنْ يَقْنُتْ» بالياء و «تَعْمَلْ» بالتاء و «نُؤْتِها» بالنون.

الحجه

قال أبو علی ضاعف و ضعف بمعنی فمن لم یسم الفاعل أسند الفعل إلی العذاب و من قرأ بکسر العین فالفعل مسند إلی ضمیر اسم الله تعالی و معنی «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَيْنِ» أنها لما تشاهد من الزواجر الرادعه عن مواقعه الذنوب ینبغی أن یمتنع منها أکثر مما یمتنع من لا یشاهد ذلک و قال «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ» فعاد الضمیر إلی معنی من دون لفظه و لو عاد علی لفظه لذکره و من قرأ «يَقْنُتْ» بالیاء فلان الفعل مسند إلی ضمیر من و لم یتبین فاعل الفعل بعد فلما ذکر ما دل علی أن الفعل لمؤنث حمل علی المعنی فأنث و کذلک قوله مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ثم قال وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ و من قرأ کل ذلک بالیاء فإنه حمل علی اللفظ دون المعنی و من قرأ من تأت بالتاء حمل علی المعنی فکأنه قال أیه امرأه منکن أتت بفاحشه أو تأت بفاحشه و مثله فی الکلام کثیر للبیان کقوله سبحانه وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ و قول الفرزدق:

تعش فإن عاهدتنی لا تخوننی نکن مثل من یا ذئب یصطحبان

أی مثل اللذین یصطحبان قال ابن جنی أن تکون من هنا علی الصله أولی من أن تکون علی الصفه.

اللغه

الضعف مثل الشی ء الذی یضم إلیه یقال ضاعفته أی زدت علیه مثله و منه الضعف و هو نقصان القوه بأن یذهب أحد ضعفیها فهو ذهاب ضعف القوه.

النزول

قال المفسرون إن أزواج النبی ص سألنه شیئا من عرض الدنیا و طلبن منه زیاده فی النفقه و آذینه لغیره بعضهن علی بعض فآلی رسول الله ص منهن شهرا فنزلت آیه التخییر و هو قوله «قُلْ لِأَزْواجِكَ» و کن یومئذ تسعا عائشه و حفصه و أم حبیبه بنت أبی سفیان و سوده بنت زمعه و أم سلمه بنت أبی أمیه فهؤلاء من قریش و صفیه بنت حیی الخیبریه و میمونه بنت

الحارث الهلاليه و زينب بنت جحش الأسديه و جويريه بنت الحارث المصطلقيه و

روى الواحدى بالإسناد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله ص جالسا مع حفصه فتشاجرا بينهما فقال لها هل لك أن أجعل بينى و بينك رجلا قالت نعم فأرسل إلى عمر فلما أن دخل عليهما قال لها تكلمى فقالت يا رسول الله تكلم و لا تقل إلا حقا فرفع عمر يده فوجأ وجهها ثم رفع يده فوجأ وجهها فقال له النبى ص كف فقال عمر يا عدوه الله النبى لا يقول إلا حقا و الذى بعثه بالحق لو لا مجلسه ما رفعت يدى حتى تموتى فقام النبى ص فصعد إلى غرفه فمكث فيها شهرا لا يقرب شيئا من نسائه يتغدى و يتعشى فيها فأنزل الله تعالى هذه الآيات.

المعنى

ثم عاد سبحانه إلى ذكر نساء النبى ص فقال مخاطبا لنبيه ص آمرا له أن يخير أزواجه فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها») أى سعه العيش فى الدنيا و كثره المال «فَتَعالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ» أى أعطكن متعه الطلاق و قد مر بيانها فى سوره البقره و قيل أمتعكن بتوفير المهر «وَ أُسَرِّحْكُنَّ» أى أطلقكن «سَراحاً جَمِيلًا» و السراح الجميل الطلاق من غير خصومه و لا مشاجره بين الزوجين «وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ» أى و إن أردتن طاعه الله و طاعه رسوله و الصبر على ضيق العيش و الجنه «فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِناتِ» أى العارفات المريدات الإحسان المطيعات له «مِنْكُنَّ أَجْراً عَظِيماً» و اختلف فى هذا التخيير فقيل إنه خيرهن بين الدنيا و الآخره فإن هن اخترن الدنيا و محبتها استأنف حينئذ طلاقهن بقوله «أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ سَراحاً جَمِيلًا» عن الحسن و قيل خيرهن بين الطلاق و المقام معه عن مجاهد و الشعبى و جماعه من المفسرين و اختلف العلماء فى حكم التخيير على أقوال (أحدها) أن الرجل إذا خير امرأته فاختارت زوجها فلا شى ء و إن اختارت نفسها تقع تطليقه واحده و هو قول عمر بن الخطاب و ابن مسعود و إليه ذهب أبو حنيفه و أصحابه (و ثانيها) أنه إذا اختارت نفسها تقع ثلاث تطليقات و إن اختارت زوجها تقع واحده و هو قول زيد بن ثابت و إليه ذهب مالك (و ثالثها) أنه إن نوى الطلاق كان طلاقا و إلا فلا و هو مذهب الشافعى (و رابعها)

أنه لا يقع بالتخيير طلاق و إنما كان ذلك للنبى ص خاصه و لو اخترن أنفسهن لما خيرهن لبن منه فأما غيره فلا يجوز له ذلك و هو المروى عن أئمتنا (عليه السلام)

ثم خاطب سبحانه نساء النبى ص فقال «يا نِساءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ» أى بمعصيه ظاهره «يُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ» فى الآخره «ضِعْفَيْنِ» أى مثلى ما يكون على غيرهن و ذلك لأن نعم الله سبحانه عليهن أكثر لمكان النبى ص منهن و لنزول الوحى فى بيوتهن فإذا كانت النعمه عليهن أعظم و أوفر كانت المعصيه منهن أفحش و العقوبه بها أعظم و أكثر و قال أبو عبيده الضعفان أن يجعل الواحد ثلاثه فيكون عليهن ثلاثه حدود لأن ضعف

الواحد مثله و ضعفى الشى ء مثلاه و قال غيره المراد بالضعف المثل فالمعنى أنها يزاد فى عذابها ضعف كما زيد فى ثوابها ضعف فى قوله «نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَيْنِ» «وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً» أى كان عذابها على الله هينا عن مقاتل «وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ» أى و من يطع الله و رسوله و القنوت الطاعه و قيل معناه من يواظب منكن على الطاعه لله و لرسوله و منه القنوت فى الصلاه و هو المداومه على الدعاء المعروف «وَ تَعْمَلْ صالِحاً» فيما بينها و بين ربها «نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَيْنِ» أى نؤتها ثوابها مثلى ثواب غيرها و روى أبو حمزه الثمالى عن زيد بن على (عليه السلام) أنه قال إنى لأرجو للمحسن منا أجرين و أخاف على المسى ء منا أن يضاعف له العذاب ضعفين كما وعد أزواج النبى ص و

روى محمد بن أبى عمير عن إبراهيم ابن عبد الحميد عن على بن عبد الله بن الحسين عن أبيه عن على بن الحسين زين العابدين أنه قال له رجل إنكم أهل بيت مغفور لكم قال فغضب و قال نحن أحرى أن يجرى فينا ما أجرى الله فى أزواج النبى ص من أن نكون كما تقول إنا نرى لمحسننا ضعفين من الأجر و لمسيئنا ضعفين من العذاب ثم قرأ الآيتين

«وَ أَعْتَدْنا لَها رِزْقاً كَرِيماً» أى عظيم القدر رفيع الخيار و قيل إن الرزق الكريم ما سلم من كل آفه و قيل هو الثواب الذى لا يحسن الابتداء بمثله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٣٢ الى ٣٥]

اشاره

يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً (٣٢) وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّهِ الْأُولى وَ أَقِمْنَ الصَّلاهَ وَ آتِينَ الزَّكاهَ وَ أَطِعْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (٣٣) وَ اذْكُرْنَ ما يُتْلى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آياتِ اللَّهِ وَ الْحِكْمَهِ إِنَّ اللَّهَ كانَ لَطِيفاً خَبِيراً (٣٤) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ الْقانِتِينَ وَ الْقانِتاتِ وَ الصَّادِقِينَ وَ الصَّادِقاتِ وَ الصَّابِرِينَ وَ الصَّابِراتِ وَ الْخاشِعِينَ وَ الْخاشِعاتِ وَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَ الْمُتَصَدِّقاتِ وَ الصَّائِمِينَ وَ الصَّائِماتِ وَ الْحافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحافِظاتِ وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَ الذَّاكِراتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَهً وَ أَجْراً عَظِيماً (٣٥)

القراءه

قرأ أهل المدينه و عاصم «وَ قَرْنَ» بفتح القاف و قرأ الباقون و هبيره عن حفص عن عاصم و قرن بكسر القاف و فى الشواذ قراءه الأعرج و أبان بن عثمان فيطمع الذى بكسر العين.

الحجه

قال أبو على قوله و قرن لا يخلو إما أن يكون من القرار أو من الوقار فإن كان من الوقار فهو مثل عدن و كلن مما يحذف فيه الفاء و هى واو فيبقى من الكلمه علن و إن كان من القرار فيكون الأمر اقررن فيبدل من العين الياء كراهه التضعيف كما أبدل فى قيراط و دينار فيصير لها حركه الحرف المبدل منه ثم تلقى الحركه على الفاء فتسقط همزه الوصل لتحرك ما بعدها فتقول قرن لأن حركه الراء كانت كسره فى تقر أ لا ترى أن القاف متحرك بها و أما من فتح فقال قرن فمن لم يجز قررت بالمكان أقر و إنما يقول قررت أقر فإن فتح الفاء عنده لا يجوز و من أجاز ذلك جاز على قوله «قَرْنَ» كما جاز قرن و هى لغه حكاها الكسائى و قال أبو عثمان يقال قررت به عينا أقر و لا يقال قررت فى هذا المعنى و قررت فى المكان فأنا أقر فيه يقال قررت فى هذا المعنى و من قرأ فيطمع الذى بالكسر فهو معطوف على «فَلا تَخْضَعْنَ» أى فلا يطمع الذى فى قلبه مرض فكلاهما منهى عنه إلا أن النصب أقوى لأنه يكون بمعنى أن طمعه مسبب عن خضوعهن بالقول و إذا كان عطفا كان نهيا لهن و له و ليس فيه دليل على أن الطمع واقع من أجلهن.

اللغه

التبرج إظهار المرأه محاسنها مأخوذ من البرج و هو السعه فى العين و طعنه برجاء واسعه و فى أسنانه برج إذا تفرق ما بينها.

الإعراب

قوله «لِيُذْهِبَ» اللام يتعلق بمحذوف تقديره و إرادته ليذهب و يجوز أن يتعلق بيريد. «أَهْلَ الْبَيْتِ» منصوب على المدح تقديره أعنى أهل البيت و يجوز أن يكون منادى مضافا و يجوز فى العربيه جر اللام و رفعها فالجر على أن يكون بدلا من كم و الرفع

على المدح.

المعنى

ثم أظهر سبحانه فضيلتهن على سائر النسوان بقوله «يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ» قال الزجاج لم يقل كواحده من النساء لأن أحدا للنفى العام و قال ابن عباس معناه ليس قدركن عندى كقدر غيركن من النساء الصالحات أنتن أكرم على فأنا بكن أرحم و ثوابكن أعظم لمكانكن من رسول الله ص «إِنِ اتَّقَيْتُنَّ» الله شرط عليهن التقوى ليبين سبحانه أن فضيلتهن بالتقوى لا باتصالهن بالنبى ص «فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ» أى لا ترققن القول و لا تلن الكلام للرجال و لا تخاطبن الأجانب مخاطبه تؤدى إلى طمعهم فتكن كما تفعل المرأه التى تظهر الرغبه فى الرجال «فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ» أى نفاق و فجور عن قتاده و قيل من فى قلبه شهوه للزنا عن عكرمه و قيل أن المرأه مندوبه إذا خاطبت الأجانب إلى الغلظه فى المقاله لأن ذلك أبعد من الطمع فى الريبه «وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً» أى مستقيما جميلا بريئا من التهمه بعيدا من الريبه موافقا للدين و الإسلام «وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ» أمرهن بالاستقرار فى بيوتهن و المعنى اثبتن فى منازلكن و الزمنها و إن كان من وقر يقر فمعناه كن أهل وقار و سكينه «وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى» أى لا تخرجن على عاده النساء اللاتى فى الجاهليه و لا تظهرن زينتكن كما كن يظهرن ذلك و قيل التبرج التبختر و التكبر فى المشى عن قتاده و مجاهد و قيل هو أن تلقى الخمار على رأسها و لا تشده فتوارى قلائدها و قرطيها فيبدو ذلك منها عن مقاتل و المراد بالجاهليه الأولى ما كان قبل الإسلام عن قتاده و قيل ما كان بين آدم (عليه السلام) و نوح (عليه السلام) ثمان مائه سنه عن الحكم و قيل ما بين عيسى و محمد عن الشعبى قال و هذا لا يقتضى أن يكون بعدها جاهليه فى الإسلام لأن الأول اسم للسابق تأخر عنه غيره أو لم يتأخر و قيل أن معنى «تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّةِ الْأُولى» أنهم كانوا يجوزون أن تجمع امرأه واحده زوجا و خلا فتجعل لزوجها نصفها الأسفل و لخلها نصفها الأعلى يقبلها و يعانقها ثم قال «وَ أَقِمْنَ الصَّلاةَ» أى أدينها فى أوقاتها بشرائطها «وَ آتِينَ الزَّكاةَ» المفروضه فى أموالكن «وَ أَطِعْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فيما يأمركن به و ينهاكن عنه ثم قال عز و جل «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» قال ابن عباس الرجس عمل الشيطان و ما ليس لله فيه رضى و البيت التعريف فيه للعهد و المراد به بيت النبوه و الرساله و العرب تسمى ما يلتجأ إليه بيتا و لهذا سموا الأنساب بيوتا و قالوا بيوتات العرب يريدون النسب قال:

ألا يا بيت بالعلياء بيت و لو لا حب أهلك ما أتيت

ألا يا بيت أهلك أوعدونى كأنى كل ذنبهم جنيت

يريد بيت النسب و بيت النبوه و الرساله كبيت النسب قال الفرزدق:

بيت زراره محتب بفنائه و مجاشع و أبو الفوارس نهشل

لا يحتبى بفناء بيتك مثلهم أبدا إذا عد الأكمل.

و قيل البيت بيت الحرام و أهله هم المتقون على الإطلاق لقوله إِنْ أَوْلِياؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ و قيل البيت مسجد رسول الله ص و أهله من مكنه رسول الله ص فيه و لم يخرجه و لم يسد بابه و قد اتفقت الأمه بأجمعها على أن المراد بأهل البيت فى الآيه أهل بيت نبينا ص ثم اختلفوا فقال عكرمه أراد أزواج النبى لأن أول الآيه متوجه إليهن و قال أبو سعيد الخدرى و أنس بن مالك و واثله بن الأسقع و عائشه و أم سلمه أن الآيه مختصه برسول الله ص و على و فاطمه و الحسن و الحسين ع

ذكر أبو حمزه الثمالى فى تفسيره حدثنى شهر بن حوشب عن أم سلمه قالت جاءت فاطمه (عليه السلام) إلى النبى ص تحمل حريره لها فقال ادعى زوجك و ابنيك فجاءت بهم فطعموا ثم ألقى عليهم كساء له خيبريا فقال اللهم هؤلاء أهل بيتى و عترتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فقلت يا رسول الله و أنا معهم قال أنت إلى خير

و

روى الثعلبى فى تفسيره أيضا بالإسناد عن أم سلمه أن النبى ص كان فى بيتها فأتته فاطمه (عليه السلام) ببرمه فيها حريره فقال لها ادعى زوجك و ابنيك فذكرت الحديث نحو ذلك ثم قالت فأنزل الله تعالى «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ» الآيه قالت فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يده فألوى يده بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتى و حامتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فأدخلت رأسى البيت و قلت و أنا معكم يا رسول الله قال إنك إلى خير أنك إلى خير

و بإسناده قال مجمع دخلت مع أمى على عائشه فسألتها أمى أ رأيت خروجك يوم الجمل قالت أنه كان قدرا من الله فسألتها عن على (عليه السلام) فقالت تسألينى عن أحب الناس كان إلى رسول الله ص و زوج أحب الناس كان إلى رسول الله ص

لقد رأيت عليا و فاطمه و حسنا و حسينا (عليه السلام) و جمع رسول الله ص بثوب عليهم ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتى و حامتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا قالت فقلت يا رسول الله أنا من أهلك قال تنحى فإنك إلى خير

و

بإسناده عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ص قال نزلت هذه الآيه فى خمسه فى و فى على و حسن و حسين و فاطمه (عليه السلام)

و

أخبرنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم الحسكانى قال حدثونا عن أبى

بكر السبيعى قال حدثنا أبو عروه الحرانى قال حدثنا ابن مصغى قال حدثنا عبد الرحيم بن واقد عن أيوب بن سيار عن محمد بن المنكدر عن جابر قال نزلت هذه الآيه على النبى ص و ليست فى البيت إلا فاطمه و الحسن و الحسين (عليه السلام) و على (عليه السلام) «إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ» فقال النبى ص اللهم هؤلاء أهلى

و

حدثنا السيد أبو الحمد قال حدثنا الحاكم أبو القاسم بإسناده عن زاذان عن الحسن بن على (عليه السلام) قال لما نزلت آيه التطهير جمعنا رسول الله ص و إياه فى كساء لأم سلمه خيبرى ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتى و عترتى

و الروايات فى هذا كثيره من طريق العامه و الخاصه لو قصدنا إلى إيرادها لطال الكتاب و فيما أوردناه كفايه و استدلت الشيعه على اختصاص الآيه بهؤلاء الخمسه (عليه السلام) بأن قالوا إن لفظه إنما محققه لما أثبت بعدها، نافيه لما لم يثبت فإن قول القائل إنما لك عندى درهم و إنما فى الدار زيد يقتضى أنه ليس عنده سوى الدرهم و ليس فى الدار سوى زيد و إذا تقرر هذا فلا تخلو الإراده فى الآيه أن تكون هى الإراده المحضه أو الإراده التى يتبعها التطهير و إذهاب الرجس و لا يجوز الوجه الأول لأن الله تعالى قد أراد من كل مكلف هذه الإراده المطلقه فلا اختصاص لها بأهل البيت دون سائر الخلق و لأن هذا القول يقتضى المدح و التعظيم لهم بغير شك و شبهه و لا مدح فى الإراده المجرده فثبت الوجه الثانى و فى ثبوته ثبوت عصمه المعنيين بالآيه من جميع القبائح و قد علمنا أن من عدا من ذكرناه من أهل البيت غير مقطوع على عصمته فثبت أن الآيه مختصه بهم لبطلان تعلقها بغيرهم و متى قيل أن صدر الآيه و ما بعدها فى الأزواج فالقول فيه أن هذا لا ينكره من عرف عاده الفصحاء فى كلامهم فإنهم يذهبون من خطاب إلى غيره و يعودون إليه و القرآن من ذلك مملوء و كذلك كلام العرب و أشعارهم ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأزواج فقال «وَ اذْكُرْنَ ما يُتْلى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آياتِ اللَّهِ وَ الْحِكْمَهِ» معناه و اشكرن الله تعالى إذ صيركن فى بيوت يتلى فيها القرآن و السنه عن قتاده و قيل اذكرن أى احفظن ذلك و ليكن منكن على بال أبدا لتعملن بموجبه و هذا حث لهن على حفظ القرآن و الأخبار و مذاكرتهن بهما و الخطاب و إن اختص بهن فغيرهن يشاركهن فيه لأن بناء الشريعه على القرآن و السنه «إِنَّ اللَّهَ كانَ لَطِيفاً» بأوليائه «خَبِيراً» بجميع خلقه و قيل لطيفا فى تدبير خلقه و إيصال المنافع إليهم خبيرا بما يكون منهم و مصالحهم و مفاسدهم فيأمرهم بفعل ما فيه صلاحهم و اجتناب ما فيه فسادهم

قال مقاتل بن حيان لما رجعت أسماء بنت عميس من الحبشه مع زوجها جعفر بن أبى طالب (عليه السلام) دخلت على نساء رسول الله ص فقالت هل نزل فينا شى ء من القرآن قلن لا فأتت رسول الله ص فقالت يا رسول الله إن النساء لفى خيبه و خسار فقال ص و مم ذلك قالت لأنهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال فأنزل الله تعالى هذه

الآيه

«إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِماتِ» أى المخلصين الطاعه لله و المخلصات من قوله و رجلا- سلما لرجل أى خالصا و قيل معناه إن الداخلين فى الإسلام من الرجال و النساء و قيل يعنى المستسلمين لأوامر الله و المنقادين له من الرجال و النساء «وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» أى و المصدقين بالتوحيد و المصدقات و الإسلام و الإيمان واحد عند أكثر المفسرين و إنما كرر لاختلاف اللفظين و قيل إنهما مختلفان فالإسلام الإقرار باللسان و الإيمان التصديق بالقلب و يعضده قوله قالَتِ الْأَعْرابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنا و قيل الإسلام هو اسم الدين و الإيمان التصديق به

قال البلخى فسر رسول الله ص المسلم و المؤمن بقوله المسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده و المؤمن من أمن جاره بوائقه و ما آمن بى من بات شبعان و جاره طاو

«وَ الْقانِتِينَ وَ الْقانِتاتِ» يعنى الدائمين على الأعمال الصالحات و الدائمات و قيل يعنى الداعين و الداعيات «وَ الصَّادِقِينَ» فى إيمانهم و فيما ساءهم و سرهم «وَ الصَّادِقاتِ وَ الصَّابِرِينَ» على طاعه الله و على ما ابتلاهم الله به «وَ الصَّابِراتِ وَ الْخاشِعِينَ» أى المتواضعين الخاضعين لله تعالى «وَ الْخاشِعاتِ» و قيل معناه و الخائفين و الخائفات «وَ الْمُتَصَدِّقِينَ» أى المخرجين الصدقات و الزكوات «وَ الْمُتَصَدِّقاتِ وَ الصَّائِمِينَ» لله تعالى بنيه صادقه «وَ الصَّائِماتِ وَ الْحافِظِينَ فُرُوجَهُمْ» من الزنا و ارتكاب الفجور «وَ الْحافِظاتِ» فروجهن فحذف لدلاله الكلام عليه «وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَ الذَّاكِراتِ» الله كثيرا و حذف أيضا للدلاله عليه «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ» أى لهؤلاء الموصوفين بهذه الصفات و الخصال «مَغْفِرَةً» لذنوبهم «وَ أَجْراً عَظِيماً» فى الآخره و

روى أبو سعيد الخدرى عن النبى ص قال إذا أيقظ الرجل أهله من الليل فتوضئا و صليا كتبا من الذاكرين الله كثيرا و الذاكرات

و قال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله قائما و قاعدا و مضطجعا و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال من بات على تسبيح فاطمه (عليه السلام) كان من الذاكرين الله كثيرا و الذاكرات.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٣۶ الى ۴٠]

اشاره

وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِيناً (٣۶) وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللَّهَ وَ تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ فَلَمَّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْواجِ أَدْعِيائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً (٣٧) ما كانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً (٣٨) الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لا يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ وَ كَفى بِاللَّهِ حَسِيباً (٣٩) ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً (۴٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه و هشام «أَنْ يَكُونَ» بالياء و الباقون بالتاء و قرأ عاصم وحده «وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ» بفتح التاء و الباقون بكسرها.

الحجه

قال أبو على التذكير و التأنيث حسنان و هذه الآيه تدل على أن ما فى قوله يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ نفى و ليست بموصوله و من كسر التاء من خاتم فإنه ختمهم فهو خاتمهم و من فتح التاء فمعناه آخر النبيين لا نبى بعده قال الحسن خاتم الذى ختم به قال المبرد خاتم فعل ماض على فاعل و هو فى معنى ختم النبيين و نصب النبيين على هذا الوجه بأنه مفعول به و فى حرف عبد الله و لكن نبيا و ختم النبيين.

اللغه

قال الزجاج الخيره التخيير و قال على بن عيسى الخيره إراده اختيار الشى ء على غيره و الوطر الإرب و الحاجه و قضاء الشهوه قال:

و كيف ثوائى فى المدينه بعد ما قضى وطرا منها جميل بن معمر

ص: ۱۴۱

قال الخليل الوطر كل حاجه يكون لک فيها همه فإذا بلغها البالغ قيل قد قضى وطره و أربه.

الإعراب

«سُنَّةَ اللَّهِ» منصوب على المصدر تقديره سن الله له سنه. «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ» يجوز أن يكون رفعا على المدح تقديره هم الذين يبلغون رسالات الله و يجوز أن يكون نصبا على أعنى الذين. «وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ» تقديره و لكن كان رسول الله و كان خاتم النبيين و لو قرئ رسول الله و خاتم النبيين بالرفع لجاز أى و لكن هو رسول الله و خاتم النبيين.

النزول

نزلت فى زينب بنت جحش الأسديه و كانت بنت أميمه بنت عبد المطلب عمه رسول الله ص فخطبها رسول الله ص على مولاه زيد بن حارثه و رأت أنه يخطبها على نفسه فلما علمت أنه يخطبها على زيد أبت و أنكرت و قالت أنا ابنه عمتک فلم أكن لأفعل و كذلک قال أخوها عبد الله بن جحش فنزل «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ» الآيه يعنى عبد الله بن جحش و أخته زينب فلما نزلت الآيه قالت رضيت يا رسول الله و جعلت أمرها بيد رسول الله ص و كذلک أخوها فأنكحها رسول الله ص زيدا فدخل بها و ساق إليها رسول الله ص عشره دنانير و ستين درهما مهرا و خمارا و ملحفه و درعا و إزارا و خمسين مدا من طعام و ثلاثين صاعا من تمر عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قالت زينب خطبنى عده من قريش فبعثت أختى حمنه بنت جحش إلى رسول الله ص أستشيره فأشار بزيد فغضبت أختى و قالت تزوج بنت عمتک مولاک ثم أعلمتنى فغضبت أشد من غضبها فنزلت الآيه فأرسلت إلى رسول الله ص و قلت زوجنى ممن شئت فزوجنى من زيد و قيل نزلت فى أم كلثوم بنت عقبه بن أبى معيط و كانت وهبت نفسها للنبى ص فقال قد قبلت و زوجها زيد بن حارثه فسخطت هى و أخوها و قالا إنما أردنا رسول الله ص فزوجنا عبده فنزلت الآيه عن ابن زيد و

ذكر على بن إبراهيم فى تفسيره أن رسول الله ص كان شديد الحب لزيد و كان إذا أبطأ عليه زيد أتى منزله فيسأل عنه فأبطأ عليه يوما فأتى رسول الله ص منزله فإذا زينب جالسه وسط حجرتها تسحق طيبا بفهر لها قال فدفع رسول الله ص الباب فلما نظر إليها قال سبحان الله خالق النور تبارک الله أحسن الخالقين و رجع فجاء زيد و أخبرته زينب بما كان فقال لها لعلک وقعت فى قلب رسول الله ص فهل لک أن أطلقک حتى يتزوجک رسول الله ص فقالت أخشى إن تطلقنى و لا يتزوجنى فجاء زيد إلى رسول الله ص تمام القصه فنزلت الآيه

«وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ» الآيه.

المعنی

لما تقدم ذکر نساء النبی ص عقبه سبحانه بذکر زید و زوجته فقال «وَ ما کانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَی اللَّهُ وَ رَسُولُهُ» أی إذا أوجب الله و رسوله «أَمْراً» و ألزماه و حکما به «أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الْخِیَرَهُ» أی الاختیار «مِنْ أَمْرِهِمْ» علی اختیار الله تعالی و المعنی أن کل شی ء أمر الله تعالی به أو حکم به فلیس لأحد مخالفته و ترک ما أمر به إلی غیره «وَ مَنْ یَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فیما یختاران له «فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا مُبِیناً» أی ذهب عن الحق ذهابا ظاهرا ثم خاطب النبی ص فقال «وَ إِذْ تَقُولُ» أی و اذکر یا محمد حین تقول «لِلَّذِی أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِ» بالهدایه إلی الإیمان «وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ» بالعتق و قیل أنعم الله علیه بمحبه رسوله و أنعم الرسول علیه بالتبنی عن السدی و الثوری و هو زید بن حارثه «أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ» یعنی زوجک زینب تقول احبسها و لا تطلقها و هذا الکلام یقتضی مشاجره جرت بینهما حتی وعظه الرسول و قال له أمسکها «وَ اتَّقِ اللَّهَ» فی مفارقتها و مضارتها «وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللَّهُ مُبْدِیهِ وَ تَخْشَی النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» و الذی أخفاه فی نفسه هو أنه أن طلقها زید تزوجها و خشی لائمه الناس أن یقولوا أمره بطلاقها ثم تزوجها و

قیل أن الذی أخفاه فی نفسه هو أن الله سبحانه أعلمه أنها ستکون من أزواجه و أن زیدا سیطلقها فلما جاء زید و قال له أرید أن أطلق زینب قال له أمسک علیک زوجک فقال سبحانه لم قلت أمسک علیک زوجک و قد أعلمتک أنها ستکون من أزواجک روی ذلک عن علی بن الحسین (علیه السلام)

و هذا التأویل مطابق لتلاوه الآیه و ذلک أنه سبحانه أعلم أنه یبدی ما أخفاه و لم یظهر غیر التزویج قال «زَوَّجْناکَها» فلو کان الذی أضمره محبتها أو إراده طلاقها لأظهر الله تعالی ذلک مع وعده بأنه یبدیه فدل ذلک علی أنه إنما عوتب علی قوله «أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ» مع علمه بأنها ستکون زوجته و کتمانه ما أعلمه الله به حیث استحیا أن یقول لزید أن التی تحتک ستکون امرأتی قال البلخی و یجوز أن یکون أیضا علی ما یقولونه أن النبی استحسنها فتمنی أن یفارقها زید فیتزوجها و کتم ذلک لأن هذا التمنی قد طبع علیه البشر و لا حرج علی أحد فی أن یتمنی شیئا استحسنه و قیل أنه إنما أضمر أن یتزوجها إن طلقها زید من حیث أنها کانت ابنه عمته فأراد ضمها إلی نفسه لئلا یصیبها ضیعه کما یفعل الرجل بأقاربه عن الجبائی قال فأخبر الله سبحانه الناس بما کان یضمره من إیثار ضمها إلی نفسه لیکون ظاهره مطابقا لباطنه و لهذا المعنی

قال ص لأصحابه یوم فتح مکه و قد جاءه عثمان بعبد الله بن سعد بن أبی سرح یستأمنه منه و کان ص قبل ذلک قد أهدر دمه و أمر بقتله فلما رأی عثمان استحیا من رده و سکت طویلا لیقتله بعض المؤمنین ثم آمنه بعد تردد المسأله من عثمان و قال أ ما کان منکم رجل رشید یقوم إلی هذا فیقتله فقال له عباد بن بشر یا رسول الله إن عینی ما زالت فی عینک انتظار

أن تؤمى إلى فأقتله فقال أن الأنبياء لا تكون لهم خائنه أعين فلم يستحب الإشاره إلى قتل كافر و إن كان مباحا

و قيل كان النبى ص يريد أن يتزوج بها إذا فارقها و لكنه عزم أن لا يتزوجها مخافه أن يطعنوا عليه فأنزل الله هذه الآيه كيلا يمتنع عن فعل المباح خشيه الناس و لم يرد بقوله «وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ» خشيه التقوى لأنه ص كان يتقى الله حق تقاته و يخشاه فيما يجب أن يخشى فيه و لكنه أراد خشيه الاستحياء لأن الحياء كان غالبا على شيمته الكريمه ص كما قال سبحانه «إِنَّ ذٰلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ» و قيل أن زينب كانت شريفه فزوجها رسول الله ص من زيد مولاه و لحقها بذلك بعض العار فأراد ص أن يزيدها شرفا بأن يتزوجها لأنه كان السبب فى تزويجها من زيد فعزم أن يتزوج بها إذا فارقها و قيل أن العرب كانوا ينزلون الأدعياء منزله الأبناء فى الحكم فأراد ص أن يبطل ذلك بالكليه و ينسخ سنه الجاهليه فكان يخفى فى نفسه تزويجها لهذا الغرض كيلا يقول الناس أنه تزوج بامرأه ابنه و يقرفونه بما هو منزه عنه و لهذا قال «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» عن أبى مسلم و يشهد لهذا التأويل قوله فيما بعد «فَلَمّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْواجِ أَدْعِيائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً» و معناه فلما قضى زيد حاجته من نكاحها فطلقها و انقضت عدتها و لم يكن فى قلبه ميل إليها و لا وحشه من فراقها فإن معنى القضاء هو الفراغ من الشى ء على التمام «زَوَّجْناكَها» أى أذنا لك فى تزويجها و إنما فعلنا ذلك توسعه على المؤمنين حتى لا يكون عليهم إثم فى أن يتزوجوا أزواج أدعيائهم الذين تبنوهم إذا قضى الأدعياء منهن حاجتهم و فارقوهن فبين سبحانه أن الغرض فى ذلك أن لا يجرى المتبنى فى تحريم امرأته إذا طلقها على المتبنى مجرى الابن من النسب و الرضاع فى تحريم امرأته إذا طلقها على الأب «وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» أى كائنا لا محاله و فى الحديث أن زينب كانت تفتخر على سائر نساء النبى و تقول زوجنى الله من النبى و أنتن إنما زوجكن أولياؤكن و

روى ثابت عن أنس بن مالك قال لما انقضت عده زينب قال رسول الله ص لزيد اذهب فاذكرها على قال زيد فانطلقت فقلت يا زينب أبشرى قد أرسلنى رسول الله ص يذكرك و نزل القرآن و جاء رسول الله ص فدخل عليها بغير إذن لقوله تعالى «زَوَّجْناكَها»

و

فى روايه أخرى قال زيد فانطلقت فإذا هى تخمر عجينها فلما رأيتها عظمت فى نفسى حتى ما أستطيع أن أنظر إليها حين علمت أن رسول الله ص ذكرها فوليتها ظهرى و قلت يا زينب أبشرى أن رسول الله ص يخطبك ففرحت بذلك و قالت ما أنا بصانعه شيئا حتى أوامر ربى فقامت إلى مسجدها و نزل «زَوَّجْناكَها» فتزوجها رسول الله ص و دخل بها و ما أولم على امرأه من نسائه ما أولم عليها ذبح شاه و أطعم الناس الخبز و اللحم حتى امتد النهار

و عن الشعبى قال كانت زينب تقول

للنبى ص إنى لأدل عليك بثلاث ما من نسائك امرأه تدل بهن جدى و جدك واحد و إنى أنكحنيك الله فى السماء و أن السفير لى جبرائيل (عليه السلام) ثم قال سبحانه «ما كانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ» أى ما كان على النبى من إثم و ضيق فيما أحل الله له من التزويج بامرأه الابن المتبنى و قيل فيما فرض و أوجب عليه من التزويج بها ليبطل حكم الجاهليه فى الأدعياء «سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» أى كسنه الله فى الأنبياء الماضين و طريقته و شريعته فيهم فى زوال الحرج عنهم و عن أممهم بما أحل سبحانه لهم من ملاذهم و قيل فى كثره الأزواج كما فعله داود و سليمان (عليه السلام) و كان لداود مائه امرأه و لسليمان ثلاثمائه امرأه و سبعمائه سريه و قيل أشار بالسنه إلى أن النكاح من سنه الأنبياء

كما قال النكاح من سنتى فمن رغب عنه فقد رغب عن سنتى

«وَ كانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً» أى كان ما ينزله الله على أنبيائه من الأمر الذى يريده قضاء مقضيا و قيل معناه جاريا على مقدار لا يكون فيه تفاوت من جهه الحكمه و قيل أن القدر المقدر هو ما كان على مقدار ما تقدم من غير زياده و لا نقصان و عليه قول الشاعر:

و أعلم بأن ذا الجلال قد قدر فى الصحف الألى التى كان سطر

ثم وصف سبحانه الأنبياء الماضين و أثنى عليهم فقال «الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ» أى يؤدونها إلى من بعثوا إليهم و لا يكتمونها «وَ يَخْشَوْنَهُ» أى و يخافون الله مع ذلك فى ترك ما أوجبه عليهم «وَ لا يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ» و لا يخافون من سوى الله فيما يتعلق بالأداء و التبليغ و فى هذا دلاله على أن الأنبياء لا يجوز عليهم التقيه فى تبليغ الرساله و متى قيل فكيف ما قال لنبينا ص و تخشى الناس فالقول إنه لم يكن ذلك فيما يتعلق بالتبليغ و إنما خشى المقاله القبيحه فيه و العاقل كما يتحرز عن المضار يتحرز من إساءه الظنون به و القول السيئ فيه و لا يتعلق شى ء من ذلك بالتكليف «وَ كَفى بِاللَّهِ حَسِيباً» أى حافظا لأعمال خلقه و محاسبا مجازيا عليها و لما تزوج زينب بنت جحش قال الناس إن محمدا تزوج امرأه ابنه فقال سبحانه «ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ» الذين لم يلدهم و فى هذا بيان أنه ليس باب لزيد فتحرم عليه زوجته فإن تحريم زوجه الابن معلق بثبوت النسب فمن لا نسب له لا حرمه لامرأته و لهذا أشار إليهم فقال «مِنْ رِجالِكُمْ» و قد ولد له ص أولاد ذكور إبراهيم و القاسم و الطيب و المطهر فكان أباهم و قد صح

أنه قال للحسن إن ابنى هذا سيد

و

قال أيضا للحسن و الحسين ابناى هذان إمامان قاما أو قعدا

و

قال ص إن كل بنى بنت ينتسبون إلى أبيهم إلا أولاد فاطمه فإنى أنا أبوهم

و قيل أراد بقوله «رِجالِكُمْ» البالغين من رجال ذلك الوقت و لم يكن

أحد من أبنائه رجلا- فى ذلك الوقت «وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ» أى و لكن كان رسول الله لا يترك ما أباحه الله تعالى بقول الجهال و قيل إن الوجه فى اتصاله بما قبله أنه أراد سبحانه ليس يلزم طاعته و تعظيمه لمكان النسب بينه و بينكم و لمكان الأبوه بل إنما يجب ذلك عليكم لمكان النبوه، «وَ خاتَمَ النَّبِيِّينَ» أى و آخر النبيين ختمت النبوه به فشريعته باقيه إلى يوم الدين و هذا فضيله له صلوات الله عليه و آله اختص بها من بين سائر المرسلين فإن قيل إن اليهود يدعون فى موسى مثل ذلك فالجواب أن بعض اليهود يدعون أن شريعته لا تنسخ و هم مع ذلك يجوزون أن يكون بعده أنبياء و نحن إذا أثبتنا نبوه نبينا ص بالمعجزات القاهره وجب نسخ شريعته بذلك «وَ كانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ ءٍ عَلِيماً» لا يخفى عليه شى ء من مصالح العباد و صح

الحديث عن جابر بن عبد الله عن النبى ص قال إنما مثلى فى الأنبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها و حسنها موضع لبنه فكان من دخل فيها فنظر إليها قال ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنه قال ص فأنا موضع اللبنه ختم بى الأنبياء أورده البخارى و مسلم فى صحيحيهما.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٤١ الى ٤٨]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً (٤١) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَ مَلائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (٤٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً (٤٤) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً (٤٥)

وَ داعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِراجاً مُنِيراً (٤٦) وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً (٤٧) وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ دَعْ أَذاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا (٤٨)

المعنى

ثم خاطب سبحانه المؤمنين فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً»

روى ابن عباس عن النبى ص قال من عجز عن الليل أن يكابده و جبن عن العدو أن

يجاهده و بخل بالمال أن ينفقه فليكثر ذكر الله عز و جل

ثم اختلف فى معنى الذكر الكثير فقيل هو أن لا ينساه أبدا عن مجاهد و قيل هو أن يذكره سبحانه بصفاته العلى و أسمائه الحسنى و ينزهه عما لا يليق به و قيل هو أن يقول سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر على كل حال عن مقاتل و

قد ورد عن أئمتنا (عليه السلام) أنهم قالوا من قالها ثلاثين مره فقد ذكر الله ذكرا كثيرا.

و

عن زراره و حمران ابنى أعين عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من سبح تسبيح فاطمه الزهراء (عليه السلام) فقد ذكر الله ذكرا كثيرا

و

روى الواحدى بإسناده عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس قال جاء جبرائيل (عليه السلام) إلى النبى ص فقال يا محمد قل سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و لا حول و لا قوه إلا بالله عدد ما علم و زنه ما علم و مل ء ما علم فإن من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيرا و كان أفضل من ذكره بالليل و النهار و كن له غرسا فى الجنه و تحاتت عنه خطاياه كما تحات ورق الشجره اليابسه و ينظر الله إليه و من نظر الله إليه لم يعذبه

«وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا» أى و نزهوه سبحانه عن جميع ما لا يليق به بالغداه و العشى و الأصيل العشى و قيل يعنى به صلاه الصبح و صلاه العصر عن قتاده و صلاه الصبح و صلاه العشاء الآخره خصهما بالذكر لأن لهما مزيه على غيرهما من حيث أن ملائكه الليل و النهار يجتمعون فيهما و قال الكلبى أما بكره فصلاه الفجر و أما أصيلا فصلاه الظهر و العصر و المغرب و العشاء الآخره و سمى الصلاه تسبيحا لما فيها من التسبيح و التنزيه «هُوَ الَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَ مَلائِكَتُهُ» الصلاه من الله تعالى المغفره و الرحمه عن سعيد بن جبير و الحسن و قيل الثناء عن أبى العاليه و قيل هى الكرامه عن سفيان و أما صلاه الملائكه فهى دعاؤهم عن ابن عباس و أبى العاليه و قيل طلبهم إنزال الرحمه من الله تعالى «لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ» أى من الجهل بالله سبحانه إلى معرفته فشبه الجهل بالظلمات و شبه المعرفه بالنور لأن هذا يقود إلى الجنه و ذلک يقود إلى النار و قيل من الضلاله إلى الهدى بألطافه و هدايته و قيل من ظلمات النار إلى نور الجنه «وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً» خص المؤمنين بالرحمه دون غيرهم لأنه سبحانه جعل الإيمان بمنزله العله فى إيجاب الرحمه و النعمه العظيمه التى هو الثواب «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ» أى يحيى بعضهم بعضا يوم يلقون ثواب الله بأن يقولوا السلامه لكم من جميع الآفات و لقاء الله سبحانه معناه لقاء ثوابه كما سبق القول فيه و روى عن البراء بن عازب أنه قال يوم يلقون ملک الموت لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه فعلى هذا يكون المعنى تحيه المؤمنين من ملک الموت يوم يلقونه أن يسلم عليهم و ملک الموت

مـذكور فى الملائكه «وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً» أى ثوابا جزيلا ثم خاطب نبيه ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً» على أمتك فيما يفعلونه من طاعه أو معصيه و إيمان أو كفر لتشهد لهم و عليهم يوم القيامه و نجازيهم بحسبه «وَ مُبَشِّراً» أى و مبشرا لمن أطاعنى و أطاعك بالجنه «وَ نَذِيراً» لمن عصانى و عصاك بالنار «وَ داعِياً» أى و بعثناك داعيا «إِلَى اللَّهِ» و الإقرار بوحدانيته و امتثال أوامره و نواهيه «بِإِذْنِهِ» أى بعلمه و أمره «وَ سِراجاً مُنِيراً» يهتدى بك فى الدين كما يهتدى بالسراج و المنير الذى يصدر النور من جهته إما بفعله و إما لأنه سبب له فالقمر منير و السراج منير بهذا المعنى و الله منير السماوات و الأرض و قيل عنى بالسراج المنير القرآن و التقدير و بعثناك ذا سراج منير فحذف المضاف عن الزجاج «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً» زياده على ما يستحقونه من الثواب «وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ» هو مفسر فى أول السوره «وَ دَعْ أَذاهُمْ» أى و أعرض عن أذاهم فإنى سأكفيك أمرهم إذا توكلت على و عملت بطاعتى فإن جميعهم فى سلطانى بمنزله ما هو فى قبضه عبدى و قيل معناه كف عن أذاهم و قتالهم و ذلك قبل أن يؤثر بالقتال عن الكلبى «وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أى و أسند أمرك إلى الله ينصرك عليهم «وَ كَفى بِاللَّهِ وَكِيلًا» أى كافيا و متكفلا بما يسند إليه.

النظم

إنما اتصلت الآيه بما تقدمها من قوله وَ لكِنْ رَسُولَ اللَّهِ فإنه من عليهم به ثم أمرهم بأن يشكروه على ذلك و قوله هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ يتصل بما قبله من الأمر بالذكر و التقدير إن الله عز اسمه مع غناه عنكم يذكركم فأنتم أولى بأن تذكروه و تقبلوا عليه مع احتياجكم إليه و قيل إنه سبحانه عدد نعمه على المؤمنين و عدد من جملتها صلاته عليهم ثم بين إرساله النبى إليهم مع جلاله قدره و علو أمره.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۴۹ الى ۵۰]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ فَما لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّهٍ تَعْتَدُّونَها فَمَتِّعُوهُنَّ وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِيلًا (۴۹) يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنا لَكَ أَزْواجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَ ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ بَناتِ عَمِّكَ وَ بَناتِ عَمَّاتِكَ وَ بَناتِ خالِكَ وَ بَناتِ خالاتِكَ اللَّاتِي هاجَرْنَ مَعَكَ وَ امْرَأَهً مُؤْمِنَهً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَها خالِصَهً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنا ما فَرَضْنا عَلَيْهِمْ فِي أَزْواجِهِمْ وَ ما مَلَكَتْ أَيْمانُهُمْ لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۵۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه أبی بن کعب و الحسن و الثقفی أن وهبت بفتح الألف.

الحجه

قال ابن جنی تقدیره لأن وهبت نفسها أی إنها تحل له من أجل أن وهبت نفسها له و لیس یعنی بذلک امرأه بعینها قد کانت وهبت نفسها له و إنما محصوله أنه إن وهبت امرأه نفسها للنبی حلت له من أجل هبتها إیاه فالحل إنما هو مسبب عن الهبه متی کانت و یؤکد ذلک القراءه بالکسر فصح به الشرط.

الإعراب

العامل فی الظرف من قوله «إِذا نَکَحْتُمُ» ما یتعلق به لکم و التقدیر إذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن لم یثبت لکم علیهن عده. «مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَیْکَ» الجار و المجرور فی موضع نصب علی الحال من الضمیر المحذوف فی قوله «وَ ما مَلَکَتْ یَمِینُکَ» أی ما ملکته. «إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِیِّ» جزاء شرط محذوف تقدیره إن وهبت نفسها للنبی أحللناها له و جزاء الشرط الذی هو إن أراد النبی أن یستنکحها الشرط و الجزاء المتقدم تقدیره إن أراد النبی أن یستنکحها إن وهبت نفسها له أحللناها له و «أَنْ یَسْتَنْکِحَها» فی موضع نصب بأنه مفعول أراد. «خالِصَةً لَکَ» نصب علی الحال و الهاء فیه للمبالغه.

المعنی

ثم عاد سبحانه إلی ذکر النساء فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا نَکَحْتُمُ الْمُؤْمِناتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ» أی من قبل أن تدخلوا بهن «فَما لَکُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَها» أی تستوفونها بالعدد و تحصون علیها بالأقراء و بالأشهر أسقط الله سبحانه العده عن المطلقه قبل المسیس لبراءه رحمها فإن شاءت تزوجت من یومها «فَمَتِّعُوهُنَّ»

قال ابن عباس هذا إذا لم یکن سمی لها صداقا فإذا فرض لها صداقا فلها نصفه و لا تستحق المتعه و هو المروی عن أئمتنا (علیه السلام)

فالآیه محموله عندنا علی التی لم یسم لها مهرا فیجب لها المتعه «وَ سَرِّحُوهُنَّ سَراحاً جَمِیلًا» أی طلقوهن طلاقا للسنه من غیر ظلم علیهن عن الجبائی و قیل سرحوهن عن البیت فإنه لیس علیها عده فلا یلزمها المقام فی منزل الزوج سراحا جمیلا بغیر

ص: ۱۴۹

جفوه و لا أذيه و قيل السراح الجميل هو رفع المتعه بحسب الميسره و العسره

عن حبيب بن أبى ثابت قال كنت قاعدا عند على بن الحسين (عليه السلام) فجاءه رجل فقال إنى قلت يوم أتزوج فلانه فهى طالق فقال اذهب فتزوجها فإن الله تعالى بدأ بالنكاح قبل الطلاق و قرأ هذه الآيه

ثم خاطب النبى ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنا لَکَ أَزْواجَکَ اللَّاتِی آتَیْتَ أُجُورَهُنَّ» أى أعطيت مهورهن و الإيتاء قد يكون بالأداء و قد يكون بالالتزام «وَ ما مَلَکَتْ يَمِينُکَ» أى و أحللنا لک ما ملکت يمينک من الإماء «مِمَّا أَفاءَ اللَّهُ عَلَيْکَ» من الغنائم و الأنفال فكانت من الغنائم ماريه القبطيه أم ابنه إبراهيم و من الأنفال صفيه و جويريه أعتقهما و تزوجهما «وَ بَناتِ عَمِّکَ» أى و أحللنا لک بنات عمک «وَ بَناتِ عَمَّاتِکَ» يعنى نساء قريش «وَ بَناتِ خالِکَ وَ بَناتِ خالاتِکَ» يعنى نساء بنى زهره «اللَّاتِی هاجَرْنَ مَعَکَ» إلى المدينه و هذا إنما كان قبل تحليل غير المهاجرات ثم نسخ شرط الهجره فى التحليل «وَ امْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِيِّ» أى و أحللنا لک امرأه مصدقه بتوحيد الله تعالى وهبت نفسها منک بغير صداق و غير المؤمنه إن وهبت نفسها منک لا تحل لک «إِنْ أَرادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَها» أى آثر النبى ص نكاحها و رغب فيها «خالِصَةً لَکَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ» أى خالصه لک دون غيرک قال ابن عباس يقول لا يحل هذا لغيرک و هو لک حلال و هذا من خصائصه فى النكاح فكان ينعقد النكاح له بلفظ الهبه و لا ينعقد ذلک لأحد غيره و اختلف فى أنه هل كانت عند النبى ص امرأه وهبت نفسها له أم لا فقيل إنه لم يكن عنده امرأه وهبت نفسها له عن ابن عباس و مجاهد و قيل بل كانت عنده ميمونه بنت الحرث بلا مهر قد وهبت نفسها للنبى فى روايه أخرى عن ابن عباس و قتاده و قيل هى زينب بنت خزيمه أم المساكين امرأه من الأنصار عن الشعبى و

قيل هى امرأه من بنى أسد يقال لها أم شريک بنت جابر عن على بن الحسين (عليه السلام)

و الضحاک و مقاتل و قيل هى خوله بنت حكيم عن عروه بن الزبير و

قيل إنها لما وهبت نفسها للنبى ص قالت عائشه ما بال النساء يبذلن أنفسهن بلا مهر فنزلت الآيه فقالت عائشه ما أرى الله تعالى إلا يسارع فى هواک فقال رسول الله ص و إنک إن أطعت الله سارع فى هواک

«قَدْ عَلِمْنا ما فَرَضْنا عَلَيْهِمْ فِي أَزْواجِهِمْ» معناه قد علمنا ما أخذنا على المؤمنين فى أزواجهم من المهر و الحصر بعدد محصور و وضعناه عنک تخفيفا عنک «وَ ما مَلَکَتْ أَيْمانُهُمْ» أى و ما أخذنا عليهم فى ملک اليمين أن لا يقع لهم الملک إلا بوجوه معلومه من الشراء و الهبه و الإرث و السبى و أبحنا لک غير ذلک و هو الصفى الذى تصطفيه لنفسک من السبى و إنما خصصناک على علم منا بالمصلحه فيه من غير محاباه و لا جزاف «لِكَيْلا يَكُونَ عَلَيْکَ حَرَجٌ» أى ليرتفع عنک الحرج و هو الضيق و الإثم «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» لذنوب عباده «رَحِيماً» بهم أو رحيما بک فى رفع الحرج عنک.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۵۱ الی ۵۵]

اشاره

تُرْجِی مَنْ تَشاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَیْکَ مَنْ تَشاءُ وَ مَنِ ابْتَغَیْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَیْکَ ذلِکَ أَدْنی أَنْ تَقَرَّ أَعْیُنُهُنَّ وَ لا یَحْزَنَّ وَ یَرْضَیْنَ بِما آتَیْتَهُنَّ کُلُّهُنَّ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ ما فِی قُلُوبِکُمْ وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَلِیماً (۵۱) لا یَحِلُّ لَکَ النِّساءُ مِنْ بَعْدُ وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ وَ لَوْ أَعْجَبَکَ حُسْنُهُنَّ إِلاَّ ما مَلَکَتْ یَمِینُکَ وَ کانَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ رَقِیباً (۵۲) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُیُوتَ النَّبِیِّ إِلاَّ أَنْ یُؤْذَنَ لَکُمْ إِلی طَعامٍ غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ وَ لکِنْ إِذا دُعِیتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَ لا مُسْتَأْنِسِینَ لِحَدِیثٍ إِنَّ ذلِکُمْ کانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیِی مِنْکُمْ وَ اللَّهُ لا یَسْتَحْیِی مِنَ الْحَقِّ وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ ذلِکُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِکُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ وَ ما کانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَ لا أَنْ تَنْکِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً إِنَّ ذلِکُمْ کانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِیماً (۵۳) إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیماً (۵۴) لا جُناحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبائِهِنَّ وَ لا أَبْنائِهِنَّ وَ لا إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ أَخَواتِهِنَّ وَ لا نِسائِهِنَّ وَ لا ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُنَّ وَ اتَّقِینَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیداً (۵۵)

ص: ۱۵۱

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر إلا الأعشى و عباس و أهل المدينه «تُرْجِى» بغير همز و الباقون بالهمز و قرأ أبو عمرو و يعقوب لا تحل بالتاء و الباقون بالياء و سهل أبو حاتم يجيز فيهما.

الحجه

قال أبو على جاء فى هذا الحرف الهمز و غيره و كذلك أرجئه و أرجه فالقراءه بكل واحد من الأمرين حسنه و التاء و الياء فى لا تحل حسنان لأن النساء تأنيثه غير حقيقى إنما هو تأنيث الجمع فالتأنيث حسن و التذكير كذلك.

اللغه

الإرجاء هو التأخير و يكون من تبعيد وقت الشى ء عن وقت غيره و منه الإرجاء فى فساق أهل الصلاه و هو تأخير حكمهم بالعقاب إلى الله تعالى و الإيواء ضم القادر غيره من الأحياء هم الذين من جنس ما يعقل إلى ناحيته يقال آويت الإنسان أويه إيواء و أوى هو يأوى أويا إذا انضم إلى مأواه و يقال أنى الطعام يأنى إنى مقصورا إذا بلغ حاله النضج و أدرك وقته و إذا فتح مد فقيل أناء قال الحطيئه:

" و آنيت العشاء إلى سهيل أ و الشعرى فطال بى الإناء"

و الاستئناس ضد الاستيحاش و الإنس ضد الوحشه.

الإعراب

«ذلِكَ أَدْنى أَنْ تَقَرَّ» تقديره من أن تقر أو إلى أن تقر أعينهن. كلهن تأكيد للضمير و هو النون فى يرضين و لو نصب جاز على تأكيد قوله هن فى «آتَيْتَهُنَّ». «غَيْرَ ناظِرِينَ» منصوب على الحال «وَ لا مُسْتَأْنِسِينَ» معطوف عليه فهو حال معطوف على حال قبله و تقديره و لا تدخلوا مستأنسين لحديث.

النزول

نزلت الآيه الأولى حين غار بعض أمهات المؤمنين على النبى ص و طلب بعضهن زياده النفقه فهجرهن شهرا حتى نزلت آيه التخيير فأمره الله تعالى أن يخيرهن بين الدنيا و الآخره و أن يخلى سبيل من اختار الدنيا و يمسك من اختار الله تعالى و رسوله على أنهن أمهات المؤمنين و لا ينكحن أبدا و على أنه يؤوى من يشاء منهن و يرجى من يشاء منهن و يرضين به قسم لهن أو لم يقسم أو قسم لبعضهن و لم يقسم لبعضهن أو فضل بعضهن على بعض فى النفقه و القسمه و العشره أو سوى بينهن و الأمر فى ذلك إليه يفعل ما يشاء و هذه من خصائصه ص فرضين بذلك كله و اخترنه على هذا الشرط فكان ص يسوى بينهن مع هذا إلا امرأه منهن أراد طلاقها و هى سوده بنت زمعه فرضيت بترك القسم و جعلت يومها لعائشه عن ابن زيد و غيره و قيل لما نزلت آيه التخيير أشفقن أن يطلقن فقلن يا نبى الله اجعل لنا من مالك

و نفسک ما شئت و دعنا على حالنا فنزلت الآیه و کان ممن أرجى منهن سوده و صفیه و جویریه و میمونه و أم حبیبه فکان یقسم لهن ما شاء کما شاء و کان ممن آوى إلیه عائشه و حفصه و أم سلمه و زینب و کان یقسم بینهن على السواء لا یفضل بعضهن على بعض عن ابن رزین و

نزلت آیه الحجاب لما بنى رسول الله ص بزینب بنت جحش و أولم علیها قال أنس أولم علیها بتمر و سویق و ذبح شاه و بعثت إلیه أمی أم سلیم بحیس فی تور من حجاره فأمرنی رسول الله ص أن أدعو أصحابه إلى الطعام فدعوتهم فجعل القوم یجیئون و یأکلون و یخرجون ثم یجی ء القوم فیأکلون و یخرجون قلت یا نبی الله قد دعوت حتى ما أجد أحدا أدعوه فقال ارفعوا طعامکم فرفعوا طعامهم و خرج القوم و بقی ثلاثه نفر یتحدثون فی البیت فأطالوا المکث فقام ص و قمت معه لکی یخرجوا فمشى حتى بلغ حجره عائشه ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع و رجعت معه فإذا هم جلوس مکانهم فنزلت الآیه

و

روی مثل ذلک عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال و کان رسول الله ص یرید أن یخلو له المنزل لأنه کان حدیث عهد بعرس و کان محبا لزینب و کان یکره أذى المؤمنین

و قیل کان رسول الله ص یطعم معه بعض أصحابه فأصابت ید رجل منهم ید عائشه و کانت معهم فکره ص ذلک فنزلت آیه الحجاب عن مجاهد و نزل قوله «وَ ما کانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» إلى آخر الآیه فی رجل من الصحابه قال لئن قبض رسول الله ص لأنکحن عائشه بنت أبی بکر عن ابن عباس قال مقاتل و هو طلحه بن عبید الله و قیل إن رجلین قالا أ ینکح محمد نساءنا و لا ننکح نساءه و الله لئن مات لنکحنا نساءه و کان أحدهما یرید عائشه و الآخر یرید أم سلمه عن أبی حمزه الثمالی.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبیه ص یخیره فی نسائه فقال «تُرْجِی مَنْ تَشاءُ مِنْهُنَّ وَ تُؤْوِی إِلَیْکَ مَنْ تَشاءُ» أی تؤخر و تبعد من تشاء من أزواجک و تضم إلیک من تشاء منهن و اختلف فی معناه على أقوال (أحدها) أن المراد تقدم من تشاء من نسائک فی الإیواء إلیک و هو الدعاء إلى الفراش و تؤخر من تشاء فی ذلک و تدخل من تشاء منهن فی القسم و لا تدخل من تشاء عن قتاده قال و کان رسول الله ص یقسم بین أزواجه و أباح الله له ترک ذلک (و ثانیها) أن المراد تعزل من تشاء منهن بغیر طلاق و ترد إلیک من تشاء منهن بعد عزلک إیاها بلا تجدید عقد عن مجاهد و الجبائی و أبی مسلم (و ثالثها) أن المراد تطلق من تشاء منهن و تمسک من تشاء عن ابن عباس (و رابعها) أن المراد تترک نکاح من تشاء من نساء أمتک و تنکح منهن من تشاء عن الحسن قال و کان ص إذا خطب امرأه لم یکن لغیره أن یخطبها حتى یتزوجها أو

يتركها (و خامسها) تقبل من تشاء من المؤمنات اللائی يهبن أنفسهن لك فتؤويها إليك و تترك من تشاء منهن فلا تقبلها عن زيد بن أسلم و الطبری

قال أبو جعفر و أبو عبد الله (عليه السلام) من أرجی لم ينكح و من أوی فقد نكح

«وَ مَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلا جُناحَ عَلَيْكَ» أی إن أردت أن تؤوی إليك امرأه ممن عزلتهن عن ذلك و تضمها إليك فلا سبيل عليك بلوم و لا عتب و لا إثم عليك فی ابتغائها أباح الله سبحانه له ترك القسم فی النساء حتی يؤخر من يشاء عن وقت نوبتها و يطأ من يشاء فی غير وقت نوبتها و له أن يعزل من يشاء و له أن يرد المعزوله إن شاء فضله الله تعالی بذلك علی جميع الخلق «ذلِكَ أَدْنى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَ لا يَحْزَنَّ وَ يَرْضَيْنَ بِما آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ» معناه أنهن إذا علمن أن له ردهن إلی فراشه بعد ما اعتزلهن قرت أعينهن و لم يحزن و يرضين بما يفعله النبی ص من التسويه و التفضيل لأنهن يعلمن أنهن لم يطلقن عن ابن عباس و مجاهد و قيل معناه ذلك أطيب لنفوسهن و أقل لحزنهن إذا علمن أن لك الرخصه بذلك من الله تعالی و يرضين بما يفعله النبی ص من التسويه و التفضيل عن قتاده و قره العين عباره عن السرور و قيل ذلك المعرفه منهن بأنك إذا عزلت واحده كان لك أن تؤويها بعد ذلك أدنی بسرورهن و قره أعينهن عن الجبائی و قيل معناه نزول الرخصه من الله تعالی أقر لأعينهن و أدنی إلی رضاهن بذلك لعلمهن بما لهن فی ذلك من الثواب فی طاعه الله تعالی و لو كان ذلك من قبلك لحزن و حملن ذلك علی ميلك إلی بعضهن «وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما فِي قُلُوبِكُمْ» من الرضاء و السخط و الميل إلی بعض النساء دون بعض «وَ كانَ اللَّهُ عَلِيماً» بمصالح عباده «حَلِيماً» فی ترك معاجلتهم بالعقوبه «لا يَحِلُّ لَكَ النِّساءُ مِنْ بَعْدُ» أی من بعد النساء اللواتی أحللناهن لك فی قوله إِنَّا أَحْلَلْنا لَكَ أَزْواجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ الآيه و هن سته أجناس النساء اللاتی آتاهن أجورهن أی أعطاهن مهورهن و بنات عمه و بنات عماته و بنات خاله و بنات خالاته اللاتی هاجرن معه و من وهبت نفسها له يجمع ما شاء من العدد و لا تحل له غيرهن من النساء عن أبی بن كعب و عكرمه و الضحاك و

قيل يريد المحرمات فی سوره النساء عن أبی عبد الله (عليه السلام)

و قيل معناه لا تحل لك اليهوديات و لا النصرانيات «وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ» و لا أن تبدل الكتابيات بالمسلمات لأنه لا ينبغی أن يكن أمهات المؤمنين «إِلَّا ما مَلَكَتْ يَمِينُكَ» من الكتابيات فأحل له أن يتسراهن عن مجاهد و سعيد بن جبير و قيل معناه لا يحل لك النساء من بعد نسائك اللاتی خيرتهن فاخترن الله و رسوله و هن التسع صرت مقصورا عليهن و ممنوعا من غيرهن و من أن تستبدل بهن غيرهن «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ» أی وقع فی قلبك حسنهن مكافاه لهن علی اختيارهن الله و رسوله عن الحسن و الشعبی و قيل إن التی أعجبه حسنها أسماء بنت عميس بعد قتل جعفر بن أبی طالب عنها و قيل إنه منع من

طلاق من اختارته من نسائه كما أمر بطلاق من لم تختره فأما تحريم النكاح عليه فلا عن الضحاك و قيل أيضا إن هذه الآيه منسوخه و أبيح له بعدها تزويج ما شاء فروى عن عائشه أنها قالت ما فارق رسول الله ص الدنيا حتى حلل له ما أراد من النساء و قوله «وَ لا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْواجٍ» فقيل أيضا فى معناه أن العرب كانت تتبادل بأزواجهم فيعطى أحدهم زوجته رجلا فيأخذ بها زوجه منه بدلا عنها فنهى عن ذلك و

قيل فى قوله «وَ لَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ» يعنى إن أعجبك حسن ما حرم عليك من جملتهن و لم يحللن لك و هو المروى عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً» أى عالما حافظا عن الحسن و قتاده «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلى طَعامٍ غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ» نهاهم سبحانه عن دخول دار النبى ص بغير إذن و هو قوله «إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ» أى فى الدخول يعنى إلا أن يدعوكم إلى طعام فادخلوا غير ناظرين إناه أى غير منتظرين إدراك الطعام فيطول مقامكم فى منزله و المعنى لا تدخلوا بغير إذن و قيل نضج الطعام انتظارا لنضجه فيطول لبثكم و مقامكم «وَ لكِنْ إِذا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» أى فإذا أكلتم الطعام فتفرقوا و أخرجوا «وَ لا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ» أى و لا تدخلوا فتقعدوا بعد الأكل متحدثين يحدث بعضكم بعضا ليؤنسه ثم بين المعنى فى ذلك فقال «إِنَّ ذلِكُمْ كانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ» أى طول مقامكم فى منزل النبى ص يؤذيه لضيق منزله فيمنعه الحياء أن يأمركم بالخروج من المنزل «وَ اللَّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ» أى لا يترك إبانه الحق فيأمركم بتعظيم رسوله و ترك دخول بيته من غير إذن و الامتناع عما يؤدى إلى أذاه و كراهيته قالت عائشه يحسب الثقلاء أن الله سبحانه لم يحتملهم فقال «فَإِذا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» و قال بعض العلماء هذا أدب أدب الله به الثقلاء «وَ إِذا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتاعاً فَسْئَلُوهُنَّ مِنْ وَراءِ حِجابٍ» يعنى فإذا سألتم أزواج النبى ص شيئا تحتاجون إليه فاسألوهن من وراء الستر قال مقاتل أمر الله المؤمنين أ لا يكلموا نساء النبى ص إلا من وراء حجاب و

روى مجاهد عن عائشه قالت كنت آكل مع النبى ص حيسا فى قعب فمر بنا عمر فدعاه فأكل فأصابت إصبعه إصبعى فقال حس لو أطاع فيكن ما رأتكن عين فنزل الحجاب

«ذلِكُمْ» أى سؤالكم إياهن المتاع من وراء حجاب «أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ» من الريبه و من خواطر الشيطان التى تدعو إلى ميل الرجال إلى النساء و النساء إلى الرجال «وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ» أى ليس لكم إيذاء رسول الله ص بمخالفه ما أمر به فى

نسائه و لا فی شی ء من الأشیاء «وَ لا أَنْ تَنْکِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً» أی من بعد وفاته المعنی و لا یحل لکم أن تزوجوا واحده من نسائه بعد مماته کما لا تحل لکم أن تؤذوه فی حال حیاته و قیل من بعده أی من بعد فراقه فی حیاته کما

قال بئسما خلفتمونی من بعدی

«إِنَّ ذلِکُمْ کانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِیماً» أی إیذاء الرسول بما ذکرنا کان ذنبا عظیم الموقع عند الله تعالی «إِنْ تُبْدُوا شَیْئاً أَوْ تُخْفُوهُ» أی تظهروا شیئا أو تضمروه مما نهیتم عنه من تزویجهن «فَإِنَّ اللَّهَ کانَ بِکُلِّ شَیْ ءٍ عَلِیماً» من الظواهر و السرائر و هذا تهدید و روی عن حذیفه أنه قال لامرأته تریدی أن تکونی زوجتی فی الجنه فلا تتزوجی بعدی فإن المرأه لآخر أزواجها فلذلک حرم الله تعالی علی أزواج النبی ص أن یتزوجن بعده و

روی عن النبی سئل عن المرأه تکون لها زوجان فتموت فتدخل الجنه فلأیهما تکون قال لأحسنهما خلقا کان معها فی الدنیا ذهب حسن الخلق بخیر الدنیا و الآخره

و لما نزلت آیه الحجاب قال الآباء و الأبناء و الأقارب یا رسول الله و نحن أیضا نکلمهن من وراء حجاب فأنزل الله تعالی قوله «لا جُناحَ عَلَیْهِنَّ فِی آبائِهِنَّ وَ لا أَبْنائِهِنَّ وَ لا إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ إِخْوانِهِنَّ وَ لا أَبْناءِ أَخَواتِهِنَّ» أن یروهن و لا یحتجبن عنهم «وَ لا نِسائِهِنَّ» قیل نرید نساء المؤمنین لا نساء الیهود و لا النصاری فیصفن نساء رسول الله لأزواجهن إن رأینهن عن ابن عباس و قیل یرید جمیع النساء «وَ لا ما مَلَکَتْ أَیْمانُهُنَّ» یعنی العبید و الإماء «وَ اتَّقِینَ اللَّهَ» أی اترکن معاصیه و قیل اتقین عقاب الله من دخول الأجانب علیکن «إِنَّ اللَّهَ کانَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ شَهِیداً» أی حفیظا لا یغیب عنه شی ء قال الشعبی و عکرمه و إنما لم یذکر العم و الخال لئلا ینعتاهن لأبنائهما.

[سوره الأحزاب (۳۳): الآیات ۵۶ الی ۶۲]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ وَ مَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلَی النَّبِیِّ یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً (۵۶) إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً مُهِیناً (۵۷) وَ الَّذِینَ یُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَیْرِ مَا اکْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۵۸) یا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْواجِکَ وَ بَناتِکَ وَ نِساءِ الْمُؤْمِنِینَ یُدْنِینَ عَلَیْهِنَّ مِنْ جَلابِیبِهِنَّ ذلِکَ أَدْنی أَنْ یُعْرَفْنَ فَلا یُؤْذَیْنَ وَ کانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیماً (۵۹) لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِی الْمَدِینَهِ لَنُغْرِیَنَّکَ بِهِمْ ثُمَّ لا یُجاوِرُونَکَ فِیها إِلَّا قَلِیلاً (۶۰)

مَلْعُونِینَ أَیْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِیلاً (۶۱) سُنَّهَ اللَّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَبْدِیلاً (۶۲)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن فصلوا عليه.

الحجه

إنما جاز دخول الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط و ذلك أن الصلاه إنما وجبت عليه منا لأن الله قد صلى عليه و ملائكته فجرى مجرى قول القائل قد أعطيتك فخذ أى إنما وجب عليك الأخذ من أجل العطيه.

اللغه

الجلباب خمار المرأه الذى يغطى رأسها و وجهها إذا خرجت لحاجه و الإرجاف إشاعه الباطل للاغتمام به و أصله الاضطراب و منه يقال للبحر رجاف لاضطرابه فإرجاف الناس بالشى ء اضطرابهم بالخوض فيه و منه ترجف الراجفه و الإغراء الدعاء إلى تناول الشى ء بالتحريض عليه يقال أغراه بالشى ء إغراء فغرى به أى أولع به.

الإعراب

«يُدْنِينَ» فى موضع جزم بأنه جواب شرط مقدر و تقديره قل لأزواجك أدنين عليكن من جلابيبكن فإنك إن تقل ذلك يدنين. «مَلْعُونِينَ» نصب على الذم. «أَيْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا» شرط و جزاء و أين ظرف لثقفوا و معمول له و إنما جاز ذلك لأن الجازم فى الأصل إن المحذوفه فصار «أَيْنَما» يتضمنها فيغنى عنها و يقوم مقامها و لا يجوز أن يعمل فيه «أُخِذُوا» لأنه جواب الشرط و لا يعمل الجواب فيما قبل الشرط.

المعنى

لما صدر سبحانه هذه السوره بذكر النبى ص و قرر فى أثناء السوره ذكر تعظيمه ختم ذلك بالتعظيم الذى ليس يقاربه تعظيم و لا يدانيه فقال «إِنَّ اللَّهَ وَ مَلائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ» معناه إن الله يصلى على النبى ص و يثنى عليه بالثناء الجميل و يبجله بأعظم التبجيل و ملائكته يصلون عليه [يثنون عليه] بأحسن الثناء و يدعون له بأزكى الدعاء «يا

ص: ١٥٧

أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً»

قال أبو حمزه الثمالی حدثنی السدی و حمید بن سعد الأنصاری و برید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن کعب بن عجره قال لما نزلت هذه الآیه قلنا یا رسول الله هذا السلام علیک قد عرفناه فکیف الصلاه علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید و بارک علی محمد و آل محمد کما بارکت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید

حدث عن عبد الله بن مسعود قال إذا صلیتم علی النبی ص فأحسنوا الصلاه علیه فإنکم لا تدرون لعل ذلک یعرض علیه قالوا فعلمنا قال قولوا اللهم اجعل صلاتک و رحمتک و برکاتک علی سید المرسلین و إمام المتقین و خاتم النبیین محمد عبدک و رسولک إمام الدین و قائد الخیر و رسول الرحمه اللهم ابعثه مقاما محمودا یغبطه به الأولون و الآخرون اللهم صل علی محمد و آل محمد کما صلیت علی إبراهیم و آل إبراهیم إنک حمید مجید

حدث عن أبی بصیر قال سألت أبا عبد الله (علیه السلام) عن هذه الآیه فقلت کیف صلاه الله علی رسوله فقال یا أبا محمد تزکیته له فی السماوات العلی فقلت قد عرفت صلواتنا علیه فکیف التسلیم فقال هو التسلیم له فی الأمور

فعلی هذا یکون معنی قوله «وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً» انقادوا لأوامره و ابذلوا الجهد فی طاعته و فی جمیع ما یأمرکم به و قیل معناه سلموا علیه بالدعاء أی قولوا السلام علیک یا رسول الله (الحدیث) و

حدث عن أنس بن مالک عن أبی طلحه قال دخلت علی النبی ص فلم أره أشد استبشارا منه یومئذ و لا أطیب نفسا قلت یا رسول الله ما رأیتک قط أطیب نفسا و لا أشد استبشارا منک الیوم فقال و ما یمنعنی و قد خرج آنفا جبرائیل من عندی قال قال الله تعالی من صلی علیک صلاه صلیت بها علیه عشر صلوات و محوت عنه عشر سیئات و کتبت له عشر حسنات

«إِنَّ الَّذِینَ یُؤْذُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» قیل هم المنافقون و الکافرون و الذین وصفوا الله بما لا یلیق به و کذبوا رسله و کذبوا علیه فعلی هذا یکون معنی یؤذون الله یخالفون أمره و یصفونه بما هو منزه عنه و یشبهونه بغیره فإن الله عز اسمه لا یلحقه أذی و لکن لما کانت مخالفه الأمر فیما بیننا تسمی إیذاء خوطبنا بما نتعارفه و قیل یؤذون الله یلحدون فی أسمائه و صفاته و قیل معناه یؤذون رسول الله فقدم ذکر الله علی وجه التعظیم إذ جعل أذی رسوله أذی له تشریفا له و تکریما فکأنه یقول لو جاز أن یناله أذی من شی ء لکان ینالنی من هذا و اتصاله بما قبله أنه کأنه یقول صلوا علیه و لا تؤذوا فإن من آذاه فهو کافر ثم أوعد علیه بقوله «لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ» أی یبعدهم الله من رحمته و یحل بهم وبال نقمته بحرمان زیادات الهدی فی الدنیا و الخلود فی النار فی الآخره «وَ أَعَدَّ لَهُمْ» فی الآخره «عَذاباً مُهِیناً» أی مذلا لهم

حدثنا السید أبو الحمد قال حدثنا الحاکم أبو القاسم الحسکانی قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ قال

حدثنا أحمد بن محمد بن أبى دارم الحافظ قال حدثنا على بن أحمد العجلى قال حدثنا عباد ابن يعقوب قال حدثنا أرطاه بن حبيب قال حدثنا أبو خالد الواسطى و هو آخذ بشعره قال حدثنى زيد بن على بن الحسين (عليه السلام) و هو آخذ بشعره قال حدثنى على بن الحسن و هو آخذ بشعره قال حدثنى الحسين بن على بن أبى طالب (عليه السلام) و هو آخذ بشعره قال حدثنى على بن أبى طالب و هو آخذ بشعره قال حدثنى رسول الله ص و هو آخذ بشعره فقال من آذى شعره منك فقد آذانى و من آذانى فقد آذى الله و من آذى الله فعليه لعنه الله

«وَ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا» أى يؤذونهم من غير أن عملوا ما يوجب أذاهم «فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتاناً» أى فقد فعلوا ما هو أعظم الإثم مع البهتان و هو الكذب على الغير يواجهه به فجعل إيذاء المؤمنين و المؤمنات مثل البهتان و قيل يعنى بذلك أذيه اللسان فيتحقق فيها البهتان «وَ إِثْماً مُبِيناً» أى و معصيه ظاهره قال قتاده و الحسن إياكم و أذى المؤمنين فإن الله تعالى يغضب له و قيل نزلت فى قوم من الزناه كانوا يمشون فى الطرقات ليلا فإذا رأوا امرأه غمزوها و كانوا يطلبون الإماء عن الضحاك و السدى و الكلبى ثم خاطب النبى ص فقال «يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ وَ بَناتِكَ وَ نِساءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ» أى قل لهؤلاء فليسترن موضع الجيب بالجلباب و هو الملاءه التى تشتمل بها المرأه عن الحسن و قيل الجلباب مقنعه المرأه أى يغطين جباههن و رءوسهن إذا خرجن لحاجه بخلاف الإماء اللاتى يخرجن مكشفات الرؤوس و الجباه عن ابن عباس و مجاهد و قيل أراد بالجلابيب الثياب و القميص و الخمار و ما تستتر به المرأه عن الجبائى و أبى مسلم «ذلِكَ أَدْنى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلا يُؤْذَيْنَ» أى ذلك أقرب إلى أن يعرفن بزيهن أنهن حرائر و لسن بإماء فلا يؤذيهن أهل الريبه فإنهم كانوا يمازحون الإماء و ربما كان يتجاوز المنافقون إلى ممازحه الحرائر فإذا قيل لهم فى ذلك قالوا حسبناهن إماء فقطع الله عذرهم و قيل معناه ذلك أقرب إلى أن يعرفن بالستر و الصلاح فلا يتعرض لهن لأن الفاسق إذا عرف امرأه بالستر و الصلاح لم يتعرض لها عن الجبائى «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» أى ستارا لذنوب عباده «رَحِيماً» بهم ثم أوعد سبحانه هؤلاء الفساق فقال «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ» أى لئن لم يمتنع المنافقون «وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» أى فجور و ضعف فى الإيمان و هم الذين لا دين لهم عما ذكرناه من مراوده النساء و إيذائهن «وَ الْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَهِ» و هم المنافقون أيضا الذين كانوا يرجفون فى المدينه بالأخبار الكاذبه المضعفه لقلوب المسلمين بأن يقولوا اجتمع المشركون فى موضع كذا قاصدين لحرب المسلمين و نحو ذلك و يقولوا لسرايا المسلمين إنهم قتلوا و هزموا و فى الكلام حذف و تقديره لئن لم ينته هؤلاء عن أذى المسلمين و عن الإرجاف بما يشغل قلوبهم «لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ» أى لنسلطنك

عليهم يا محمد عن ابن عباس و المعنى أمرناك بقتلهم حتى تقتلهم و تخلى عنهم المدينه و قد حصل الإغراء بهم بقوله جاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنافِقِينَ عن أبى مسلم و قيل لم يحصل الإغراء بهم لأنهم انتهوا عن الجبائى قال و لو حصل الإغراء لقتلوا و شردوا و أخرجوا عن المدينه «ثُمَّ لا يُجاوِرُونَكَ فِيها إِلَّا قَلِيلًا» أى ثم لا يساكنونك فى المدينه إلا يسيرا و هو ما بين الأمر بالقتل و ما بين قتلهم «مَلْعُونِينَ» أى مطرودين منفيين عن المدينه مبعدين عن الرحمه و قيل ملعونين على السنه المؤمنين «أَيْنَما ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلًا» أى أينما وجدوا و ظفر بهم أخذوا و قتلوا أبلغ القتل «سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ» و السنه الطريقه فى تدبير الحكم و سنه رسول الله ص طريقته التى أجراها بأمر الله تعالى فأضيفت إليه و لا يقال سنته إذا فعلها مره أو مرتين لأن السنه الطريقه الجاريه و المعنى سن الله فى الذين ينافقون الأنبياء و يرجفون بهم أن يقتلوا حيثما ثقفوا عن الزجاج «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى تحويلا و تغييرا أى لا يتهيأ لأحد تغييرها و لا قلبها من جهتها لأنه سبحانه القادر الذى لا يتهيأ لأحد منعه مما أراد فعله.

[سوره الأحزاب (٣٣): الآيات ٦٣ الى ٦٩]

اشاره

يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ وَ ما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً (٦٣) إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً (٦٤) خالِدِينَ فِيها أَبَداً لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً (٦٥) يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يا لَيْتَنا أَطَعْنَا اللَّهَ وَ أَطَعْنَا الرَّسُولَا (٦٦) وَ قالُوا رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا سادَتَنا وَ كُبَراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا (٦٧)

رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً (٦٨) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قالُوا وَ كانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً (٦٩)

القراءه

قرأ ابن عامر و يعقوب و سهل ساداتنا بالألف و كسر التاء و الباقون «سادَتَنا» بغير ألف و قرأ عاصم «كَبِيراً» بالباء و الباقون كثيرا بالثاء و فى الشواذ قراءه عيسى بن عمر يوم تقلب وجوههم و قراءه ابن مسعود و الأعمش و كان عبدا لله وجيها.

الحجه

قال أبو على ساده فعله مثل كتبه و فجره قال:

سليل قروم ساده مثل ذاده يبذون أهل الجمع يوم المحصب

و وجه الجمع بالألف و التاء أنهم قد قالوا الطرقات و المعنات فى المعن جمع معين قال الأعشى:

جندك التالد الطريف من السادات أهل القباب و الآكال

قال أبو الحسن هى غريبه و الكبر مثل العظم و الكثره أشبه بالموضع لأنهم يلعنون مره بعد مره و قد جاء يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ فالكثره أشبه بالمرار المتكرره من الكبر و قوله «يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ» تقديره يوم تقلب السعير وجوههم نسب الفعل إلى النار لما كان التقليب فيها كما قال مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لوقوع المكر فيهما و عليه قول رؤبه:

"فنام ليلى و تجلى همى"

و قوله عبدا لله وجيها لا يهم منه وجاهته عند الله فقراءه الناس المشهوره أقوى منه لإسناده وجاهته إلى الله سبحانه.

المعنى

ثم قال سبحانه «يَسْئَلُكَ» يا محمد «النَّاسُ عَنِ السَّاعَهِ» يعنى القيامه «قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللَّهِ» لا يعلمها غيره «وَ ما يُدْرِيكَ» يا محمد أى أى شى ء يعلمك من أمر الساعه و متى يكون قيامها أى أنت لا تعرفه ثم قال «لَعَلَّ السَّاعَهَ تَكُونُ قَرِيباً» أى قريبا مجيئها و يجوز أن يكون أمره أن يجيب كل من يسأله عن الساعه بهذا فيقول لعل ما تستبطئه قريب و ما تنكره كائن و يجوز أن يكون تسليه له ص أى فاعلم أنه قريب فلا يضيقن صدرك باستهزائهم بإخفائها «إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكافِرِينَ وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً» أى نارا تستعر و تلتهب «خالِدِينَ فِيها أَبَداً لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» أى وليا ينصرهم يدفع عنهم «يَوْمَ تُقَلَّبُ

ص: ۱۶۱

وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ» العامل فى «يَوْمَ تُقَلَّبُ» قوله «وَ أَعَدَّ لَهُمْ سَعِيراً» و التقليب تصريف الشى ء فى الجهات و معناه تقلب وجوه هؤلاء السائلين عن الساعه و أشباههم من الكفار فتسود و تصفر و تصير كالحه بعد أن لم تكن و قيل معناه تنقل وجوههم من جهه إلى جهه فى النار فيكون أبلغ فيما يصل إليها من العذاب «يَقُولُونَ» متمنين متأسفين «يا لَيْتَنا أَطَعْنَا اللَّهَ» فيما أمرنا به و نهانا عنه «وَ أَطَعْنَا الرَّسُولَا» فيما دعانا إليه «وَ قالُوا رَبَّنا إِنَّا أَطَعْنا» فيما فعلناه «سادَتَنا وَ كُبَراءَنا» و السيد المالك المعظم الذى يملك تدبير السواد الأعظم و هو الجمع الأكثر قال مقاتل هم المطعمون فى غزوه بدر و قال طاووس هم العلماء و الوجه أن المراد جميع قاده الكفر و أئمه الضلال «فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا» أى أضلنا هؤلاء عن سبيل الحق و طريق الرشاد «رَبَّنا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذابِ» بضلالهم فى نفوسهم و إضلالهم إيانا أى عذبهم مثلى ما تعذب غيرهم «وَ الْعَنْهُمْ لَعْناً كَبِيراً» مره بعد أخرى و زدهم غضبا إلى غضبك و سخطا إلى سخطك ثم خاطب سبحانه المظهرين للإيمان فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قالُوا» أى لا تؤذوا محمدا ص كما آذى بنو إسرائيل موسى فإن حق النبى ص أن يعظم و يبجل لا أن يؤذى و اختلفوا فيما أوذى به موسى على أقوال (أحدها)

أن موسى و هارون صعدا الجبل فمات هارون فقالت بنو إسرائيل أنت قتلته فأمر الله الملائكه فحملته حتى مروا به على بنى إسرائيل و تكلمت الملائكه بموته حتى عرفوا أنه قد مات و برأه الله من ذلك عن على (عليه السلام)

و ابن عباس و اختاره الجبائى (و ثانيها) أن موسى كان حييا ستيرا يغتسل وحده فقالوا ما يستتر منا إلا لعيب بجلده إما برص و إما أدره فذهب مره يغتسل فوضع ثوبه على حجر فمر الحجر بثوبه فطلبه موسى فرآه بنو إسرائيل عريانا كأحسن الرجال خلقا فبرأه الله مما قالوا رواه أبو هريره مرفوعا و قال قوم إن ذلك لا يجوز لأن فيه إشهار النبى و إبداء سوأته على رءوس الأشهاد و ذلك ينفر عنه (و ثالثها) أن قارون استأجر مومسه لتقذف موسى بنفسها على رأس الملأ فعصمه الله تعالى من ذلك على ما مر ذكره عن أبى العاليه (و رابعها) أنهم آذوه من حيث أنهم نسبوه إلى السحر و الجنون و الكذب بعد ما رأوا الآيات عن أبى مسلم «وَ كانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً» أى عظيم القدر رفيع المنزله يقال وجه وجاهه فهو وجيه إذا كان ذا جاه و قدر قال ابن عباس كان عند الله خطيرا لا يسأله شيئا إلا أعطاه.

ص: ١٦٢

[سوره الأحزاب (۳۳): الآيات ۷۰ الى ۷۳]

اشاره

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِيداً (۷۰) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمالَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِيماً (۷۱) إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَةَ عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَها وَ أَشْفَقْنَ مِنْها وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولاً (۷۲) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (۷۳)

المعنى

ثم أمر الله سبحانه أهل الإيمان و التوحيد بالتقوى و القول السديد فقال «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ» أى اتقوا عقاب الله باجتناب معاصيه و فعل واجباته «وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيداً» أى صوابا بريئا من الفساد خالصا من شائقه الكذب و اللغو موافق للظاهر و للباطن و قال الحسن و عكرمه صادقا يعنى كلمه التوحيد لا إله إلا الله و قال مقاتل هذا يتصل بالنهى عن الإيذاء أى قولوا قولا صوابا و لا تنسبوا رسول الله ص إلى ما لا يجمل و لا يليق به «يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمالَكُمْ» معناه إن فعلتم ذلك يصلح لكم أعمالكم بأن يلطف لكم فيها حتى تستقيموا على الطريقه المستقيمه السليمه من الفساد و يوفقكم لما فيه الصلاح و الرشاد و قيل معناه يزكى أعمالكم و يتقبل حسناتكم عن ابن عباس و مقاتل «وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ» باستقامتكم فى الأقوال و الأفعال «وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ» فى الأوامر و النواهى «فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِيماً» أى فقد أفلح إفلاحا عظيما و قيل فقد ظفر برضوان الله و كرامته «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمانَةَ عَلَى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبالِ» اختلف فى معنى الأمانه فقيل هى ما أمر الله به من طاعته و نهى عنه من معصيته عن أبى العاليه و قيل هى الأحكام و الفرائض التى أوجبها الله تعالى على العباد عن ابن عباس و مجاهد و هذان القولان متقاربان و قيل هى أمانات الناس و الوفاء بالعهود فأولها ائتمان آدم ابنه قابيل على أهله و ولده حين أراد التوجه إلى مكه عن أمر ربه فخان قابيل

إذ قتل هابيل عن السدی و الضحاك و اختلف فی معنی عرض الأمانه علی هذه الأشیاء و قیل فیه أقوال (أحدها) أن المراد العرض علی أهلها فحذف المضاف و أقیم المضاف إلیه مقامه و عرضها علیهم هو تعریفه إیاهم أن فی تضییع الأمانه الإثم العظیم و كذلك فی ترك أوامر الله تعالی و أحكامه فبین سبحانه جرأه الإنسان علی المعاصی و إشفاق الملائكه من ذلك فیكون المعنی عرضنا الأمانه علی أهل السماوات و الأرض و الجبال من الملائكه و الجن و الإنس «فَأَبَیْنَ أَنْ یَحْمِلْنَها» أی فأبی أهلهن أن یحملوا تركها و عقابها و المأثم فیها «وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» أی و أشفقن أهلهن من حملها «وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً» لنفسه بارتكاب المعاصی «جَهُولًا» بموضع الأمانه فی استحقاق العقاب علی الخیانه فیها عن أبی علی الجبائی و قال إذا لم یصح حمله علی نفس السماوات و الأرض و الجبال فلا بد أن یكون المراد به أهلها لأنه یجب أن یكون المراد به المكلفین دون غیرهم لأن ذلك لا یصح إلا فیهم و لا بد من أن یكون المراد بحمل الأمانه تضییعها لأن نفس الأمانه قد حملتها الملائكه و قامت بها قال الزجاج كل من خان الأمانه فقد حملها و من لم یحمل الأمانه فقد أداها و كذلك كل من أثم فقد احتمل الإثم قال الله سبحانه وَ لَیَحْمِلُنَّ أَثْقالَهُمْ وَ أَثْقالًا مَعَ أَثْقالِهِمْ فقد أعلم الله سبحانه أن من باء بالإثم یسمی حاملا للإثم و هو قول الحسن لأنه قال الكافر و المنافق حملا الأمانه أی خانا و لم یطیعا و أنشد بعضهم فی حمل الأمانه بمعنی الخیانه قول الشاعر:

إذا أنت لم تبرح تؤدی أمانه و تحمل أخری أفرحتك الودائع

و أقول أن الظاهر لا یدل علی ذلك لأنه لا یجوز أن یكون المراد بالحمل هنا قبول الأمانه لأن الشاعر جعله فی مقابله الأداء فكأنه قال إذا كنت لا تزال تقبل أمانه و تؤدی أخری شغلت نفسك بقبول الودائع و أدائها فأثقلتك (و ثانیها) أن معنی عرضنا عارضنا و قابلنا فإن عرض الشی ء علی الشی ء و معارضته به سواء و الأمانه ما عهد الله سبحانه إلی عباده من أمره و نهیه و أنزل فیه الكتب و أرسل الرسل و أخذ علیه المیثاق و المعنی أن هذه الأمانه فی جلاله موقعها و عظم شأنها لو قیست بالسماوات و الأرض و الجبال و عورضت بها لكانت هذه الأمانه أرجح و أثقل وزنا و معنی قوله «فَأَبَیْنَ أَنْ یَحْمِلْنَها» ضعفن عن حملها كذلك «وَ أَشْفَقْنَ مِنْها» لأن الشفقه ضعف القلب و لذلك صار كنایه عن الخوف الذی یضعف عنده القلب ثم قال إن هذه الأمانه التی من صفتها أنها أعظم من هذه الأشیاء العظیمه تقلدها الإنسان فلم یحفظها بل

حملها و ضيعها لظلمه على نفسه و لجهله بمبلغ الثواب و العقاب عن أبى مسلم (و ثالثها) أنه على وجه التقدير إلا أنه أجرى عليه لفظ الواقع لأن الواقع أبلغ من المقدر. معناه لو كانت السماوات و الأرض و الجبال عاقله ثم عرضت عليها الأمانه و هى وظائف الدين أصولا و فروعا و ما ذكرناه من الأقاويل فيها بما فيها من الوعد و الوعيد عرض تخيير لاستثقلت ذلك مع كبر أجسامها و شدتها و قوتها و لامتنعت من حملها خوفا من القصور عن أداء حقها ثم حملها الإنسان مع ضعف جسمه و لم يخف الوعيد لظلمه و جهله و على هذا يحمل ما روى عن ابن عباس أنها عرضت على نفس السماوات و الأرض فامتنعت من حملها (و رابعها) أن معنى العرض و الإباء ليس هو ما يفهم بظاهر الكلام بل المراد تعظيم شأن الأمانه لا مخاطبه الجماد و العرب تقول سألت الربع و خاطبت الدار فامتنعت عن الجواب و إنما هو إخبار عن الحال عبر عنه بذكر الجواب و السؤال و تقول أتى فلان بكذب لا تحمله الجبال و قال سبحانه فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ و خطاب من لا يفهم لا يصح و قال الشاعر:

فأجهشت للبوباه حين رأيته و كبر للرحمن حين رآنى

فقلت له أين الذين عهدتهم بجنبك فى خفض و طيب زمان

فقال مضوا و استودعونى بلادهم و من ذا الذى يبقى على الحدثان

و قال آخر:

فقال لى البحر إذ جئته و كيف يجيب ضرير ضريرا

فالأمانه على هذا ما أودع الله السماوات و الأرض و الجبال من الدلائل على وحدانيته و ربوبيته فأظهرتها و الإنسان الكافر كتمها و جحدها لظلمه و جهله و بالله التوفيق و لم يرد بقوله الإنسان جميع الناس بل هو مثل قوله «إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ و إِنَّ الْإِنْسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ» و فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ و الأنبياء و الأولياء و المؤمنون عن عموم هذه الآيه خارجون و لا يجوز أن يكون الإنسان محمولا على آدم (عليه السلام) لقوله «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ» و كيف يكون من اصطفاه الله من بين خلقه موصوفا بالظلم و الجهل ثم بين سبحانه الغرض الصحيح و الحكمه

البالغه فى عرضه هذه الأمانه فقال «لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ» يعنى بتضييع الأمانه قال الحسن هما اللذان حملاهما ظلما و جهلا «وَ يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ» بحفظهم الأمانه و وفائهم و هذا هو الغرض بالتكليف عند من عرف المكلف و المكلف فالمعنى أنا عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق و شرك المشرك فيعذبهم الله و يظهر إيمان المؤمن فيتوب الله عليه إن حصل منه تقصير فى بعض الطاعات «وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً» أى ستارا لذنوب المؤمنين «رَحِيماً» بهم.

(۳۴) سوره سبإ مکیه و آیاتها أربع و خمسون (۵۴)

اشاره

عدد آیها

خمس و خمسون آیه شامی أربع فی الباقون.

اختلافها

آیه عن یمین و شمال.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره سبإ لم یبق نبی و لا رسول إلا کان له یوم القیامه رفیقا و مصافحا

و

روی ابن أذینه عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال من قرأ الحمدین جمیعا سبأ و فاطر فی لیله لم یزل لیلته فی حفظ الله تعالی و کلائه فإن قرأهما فی نهاره لم یصبه فی نهاره مکروه و أعطی من خیر الدنیا و خیر الآخره ما لم یخطر علی قلبه و لم یبلغ مناه.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الأحزاب ببیان الغرض فی التکلیف و أنه سبحانه یجزی المحسن بإحسانه و المسی ء بإساءته افتتح هذه السوره بالحمد له علی نعمته و کمال قدرته فقال:

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لَهُ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْآخِرَهِ وَ هُوَ الْحَکِیمُ الْخَبِیرُ (۱) یَعْلَمُ ما یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ ما یَخْرُجُ مِنْها وَ ما یَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما یَعْرُجُ فِیها وَ هُوَ الرَّحِیمُ الْغَفُورُ (۲) وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لا تَأْتِینَا السَّاعَهُ قُلْ بَلی وَ رَبِّی لَتَأْتِیَنَّکُمْ عالِمِ الْغَیْبِ لا یَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّهٍ فِی السَّماواتِ وَ لا فِی الْأَرْضِ وَ لا أَصْغَرُ مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْبَرُ إِلَّا فِی کِتابٍ مُبِینٍ (۳) لِیَجْزِیَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أُولئِکَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ (۴)

وَ الَّذِینَ سَعَوْا فِی آیاتِنا مُعاجِزِینَ أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِیمٌ (۵)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الشام عالم الغيب بالرفع و قرأ حمزه و الكسائی علام الغيب بالجر و اللام قبل الألف و الباقون «عالِمِ الْغَيْبِ» بالجر و قرأ ابن كثير و حفص و يعقوب من رجز أليم هنا و فی الجاثيه أيضا بالرفع و الباقون بالجر.

الحجه

قال أبو علی الجر علی قوله الحمد لله عالم الغيب و قال غيره عالم الغيب بالجر صفه لقوله «وَ رَبِّی» أو بدل منه فأما الرفع فيجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره هو عالم الغيب و أن يكون ابتداء و خبره لا يعزب و علام أبلغ من عالم و الرجز العذاب بدلاله قوله لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ و فَأَنْزَلْنا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّماءِ فإذا كان العذاب يوصف باليم كما أنه نفس العذاب جاز أن يوصف به و الجر فی أليم أبين لأنه إذا كان عذاب من عذاب أليم كان العذاب الأول أليما و إذا جرى الأليم على العذاب كان المعنى عذاب أليم من عذاب و الأول أكثر فائده.

اللغه

الحمد هو الوصف بالجميل علی جهه التعظيم و نقيضه الذم و هو الوصف بالقبيح علی جهه التحقير ثم ينقسم فمنه ما هو أعلی و منه ما هو أدنی و الأعلی ما يقع علی وجه العباده و لا يستحقها إلا الله سبحانه لأن إحسان الله عز اسمه لا يوازيه إحسان أحد من المخلوقين و يستحق الحمد علی الإحسان و الإنعام فلا يستحق أحد من المخلوقين مثل ما يستحقه سبحانه و الولوج الدخول و العروج الصعود و المعارج الدرج من هذا و عزب عنه يعزب و يعزب إذا بعد و

فی الحديث من قرأ القرآن فی أربعين ليله فقد عزب

أی بعد عهده بما ابتدأ منه و أبطأ فی تلاوته.

ص: ۱۶۸

الإعراب

«لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا» يتعلق بقوله «لا يَعْزُبُ».

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ» معناه قولوا الحمد لله و هو تعريف لوجوب الشكر على نعم الله سبحانه و تعليم لكيفيه الشكر «الَّذِي لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ» أى الذى يملك التصرف فى جميع ما فى السماوات و جميع ما فى الأرض ليس لأحد الاعتراض عليه و لا منعه «وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَهِ» أى هو المستحق للحمد على أفعاله الحسنى فى الدارين لكونه منعما فيهما و الآخره و إن كانت ليست بدار تكليف فلا يسقط فيها الحمد و الاعتراف بنعم الله تعالى بل العباد ملجئون إلى ذلك لمعرفتهم الضرورى بنعم الله عليهم من الثواب و العوض و ضروب التفضل و من حمد أهل الجنه قولهم الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لِهذا و الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنا وَعْدَهُ و قيل إنما يحمده أهل الجنه لا على جهه التعبد لكن على جهه السرور و التلذذ بالحمد و لا يكون بالحمد عليهم فيه تعب و لا مشقه و قيل يحمده أهل الجنه على نعمه و فضله و يحمده أهل النار على عدله «وَ هُوَ الْحَكِيمُ» فى جميع أفعاله لأنها كلها واقعه على وجه الحكمه «الْخَبِيرُ» بجميع المعلومات «يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِي الْأَرْضِ» أى ما يدخل فيها من مطر و كنز أو ميت «وَ ما يَخْرُجُ مِنْها» من زرع و نبات أو جواهر أو حيوان «وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ» من مطر أو رزق أو ملك «وَ ما يَعْرُجُ» أى يصعد «فِيها» من الملائكه و أعمال العباد فهو يجرى جميع ذلك على تقدير تقتضيه الحكمه و تدبير توجبه المصلحه «وَ هُوَ الرَّحِيمُ» بعباده مع علمه بما يعملون من المعاصى فلا يعاجلهم بالعقوبه و يمهلهم للتوبه «الْغَفُورُ» أى الساتر عليهم ذنوبهم فى الدنيا المتجاوز عنها فى العقبى كما قال وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» يعنى منكرى البعث و النشور «لا تَأْتِينَا السَّاعَهُ» يعنى القيامه «قُلْ» لهم يا محمد «بَلى وَ رَبِّي» أى و حق الله ربى الذى خلقنى و أوجدنى «لَتَأْتِيَنَّكُمْ» القيامه «عالِمِ الْغَيْبِ» يعمل كل شى ء يغيب عن العباد علمه «لا يَعْزُبُ عَنْهُ» أى لا يفوته «مِثْقالُ ذَرَّهٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ» بل هو عالم بجميع ذلك «وَ لا أَصْغَرُ مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ» يعنى اللوح المحفوظ و قد مضى هذا مفسرا فى سوره يونس كذب الله سبحانه فى هذه الآيه الكفار الجاحده للبعث و بين أن القيامه آتيه كائنه لا محاله و أمر رسوله ص بأن يحلف على ذلك تأكيدا له ثم مدح نفسه بأنه يعلم ما غاب عن العباد علمه مما هو كائن أو سيكون و لم يوجد بعد ثم قال «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى إنما أثبت ذلك فى الكتاب المبين ليكافئهم بما يستحقونه من الثواب على صالح أعمالهم «أُولئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَهٌ» لذنوبهم و ستر لها و لهم مع ذلك «رِزْقٌ كَرِيمٌ» أى هنى ء لا تنغيص فيه و لا تكدير و قيل هو الجنه عن قتاده «وَ الَّذِينَ سَعَوْا فِي آياتِنا مُعاجِزِينَ» أى و الذين

عملوا بجهدهم و جدهم فی إبطال حججنا و فی تزهید الناس عن قبولها مقدرین إعجاز ربهم و ظانین أنهم یفوتونه و قیل معاجزین مسابقین و معجزین و مثبطین و قد مضی تفسیر هذه الآیه فی سوره الحج «أُولئِکَ لَهُمْ عَذابٌ مِنْ رِجْزٍ» أی سی ء العذاب عن قتاده «أَلِیمٌ» أی مؤلم.

النظم

وجه اتصال قوله «عالِمِ الْغَیْبِ» بما قبله أنه سبحانه لما حکی عن المشرکین ما یضاد الإقرار له بالربوبیه و الاعتراف بالنعمه من إنکار القیامه ذکر بعده أن من یعلم أفعال العباد و ما یستحقونه من الجزاء لو لم یجعل دارا أخری یجازی فیها المحسن علی إحسانه و المسی ء علی إساءته و ینتصف للمظلوم من الظالم کان ذلک خروجا عن موجب الحکمه.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۶ الی ۹]

اشاره

وَ یَرَی الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِی أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ هُوَ الْحَقَّ وَ یَهْدِی إِلی صِراطِ الْعَزِیزِ الْحَمِیدِ (۶) وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا هَلْ نَدُلُّکُمْ عَلی رَجُلٍ یُنَبِّئُکُمْ إِذا مُزِّقْتُمْ کُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّکُمْ لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ (۷) أَفْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّهٌ بَلِ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ فِی الْعَذابِ وَ الضَّلالِ الْبَعِیدِ (۸) أَ فَلَمْ یَرَوْا إِلی ما بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَیْهِمْ کِسَفاً مِنَ السَّماءِ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیَهً لِکُلِّ عَبْدٍ مُنِیبٍ (۹)

القراءه

قرأ حمزه و الکسائی و خلف إن یشأ یخسف بهم الأرض أو یسقط بالیاء فی الجمیع و الباقون کل ذلک بالنون و أدغم الکسائی وحده الفاء فی الباء فی یخسف بهم.

الحجه

قال أبو علی حجه النون قوله وَ لَقَدْ آتَیْنا داوُدَ فالنون أشبه بآتینا و حجه الیاء قوله «أَفْتَری عَلَی اللَّهِ کَذِباً» فحمل علی اسم الله تعالی قال و إدغام الفاء فی الباء لا یجوز لأن الفاء من باطن الشفه السفلی و أطراف الثنایا العلیا و انحدر الصوت به إلی الفم حتی اتصل

بمخرج الثاء حتى جاء مثل الجدث و الجدف و المغاثير و المغافير فتعاقبا للمقاربه بينهما فلما اتصلت بمخرج الثاء صارت بمنزله حرف من تلك الحروف فلم يجز إدغامها فى الباء لأنه إذا اتصل بما ذكرنا صار كحرف من ذلك الموضع فكما أن ذلك الحرف الذى اتصل بالفاء لا يدغم فى الباء كذلك الفاء لا يدغم فى الباء و كذلك لا يجوز أن يدغم الفاء فى الباء لزياده صوتها المتصل بحرف من حروف الفم.

الإعراب

«وَ يَرَى» يحتمل أن يكون منصوبا عطفا على لِيَجْزِيَ و يحتمل أن يكون مرفوعا على الاستئناف و «الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ» فى موضع نصب لأنه مفعول يرى و هو فصل و الحق مفعول ثان ليرى و قوله «إِذا مُزِّقْتُمْ» قال الزجاج إذا فى موضع نصب بمزقتم و لا يجوز أن يعمل فيها جديد لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها و التأويل هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم تبعثون و يكون إذا بمنزله إن الجزاء يعمل فيها الذى يليها قال قيس بن الخطيم:

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب

و المعنى يكن وصلها و الدليل عليه جزم فنضارب و يجوز أن يكون العامل فى إذا مضمرا يدل عليه «إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ» و يكون المعنى هل ندلكم على رجل يقول لكم إذا مزقتم بعثتم قال أبو على إن جعل موضع إذا نصبا بمزقتم لزم أن يحكم على موضعه بالجزم لأن إذا هذه لا يجوز أن ينتصب به حتى يقدر جزم الفعل الذى هو الشرط بها و الجزم بها لا يسوغ أن يحمل عليه الكتاب لأن ذلك إنما يكون فى ضروره الشعر فإن حمل موضع إذا على أنه نصب و الفعل غير مقدر فى موضعه الجزم لم يجز لأنه إذا لم يجاز بها أضيفت إلى الفعل و المضاف إليه لا يعمل فى المضاف و لا فيما قبله و موضع الفعل الواقع بعد إذا خفض فلما لم يجز زيدا غلام ضارب عندك تريد غلام ضارب زيدا عندك فكذلك لا يجوز أن يكون موضع إذا نصبا بمزقتم فالتقدير ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق بعثتم أو نشرتم أو ما أشبه ذلك من الأفعال التى يكون قوله «إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ» دالا عليه و مفسرا له و إن قدر هذا الفعل قبل إذا كان سائغا فيكون التقدير ينبئكم فيقول لكم تبعثون إذا مزقتم كل ممزق و يكون جواب إذا على هذا التقدير مضمرا كأنه تبعثون إذا مزقتم كل ممزق بعثتم فيستغنى إذا عن إظهار الجواب إذا تقدمها ما يدل عليه نحو أنت ظالم إن فعلت و كذلك يحذف الشرط لدلاله الجزاء عليه إذا وقع بعد كلام غير واجب نحو الأمر و الاستفهام و ما أشبه ذلك فافهم ذلك فإنه فصل جليل

ص: ١٧١

الموقع فى النحو استخرجته من كلام أبى على. «أَفْتَرى» أصله أ فترى دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل فأسقطتها.

المعنى

ثم ذكر سبحانه المؤمنين و اعترافهم بما جحده من تقدم ذكرهم من الكافرين فقال «وَ يَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ» أى و يعلم الذين أعطوا المعرفه بوحدانيه الله تعالى و هم أصحاب محمد ص عن قتاده و قيل هم المؤمنون من أهل الكتاب عن الضحاك و قيل هم كل من أوتى العلم بالدين و هذا أولى لعمومه «الَّذِى أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» يعنى القرآن «هُوَ الْحَقَّ» أى يعلمونه الحق لأنهم يتدبرونه و يتفكرون فيه فيعلمون بالنظر و الاستدلال أنه ليس من قبل البشر فهؤلاء لطف الله سبحانه لهم بما أداهم إلى العلم فكأنه سبحانه قد أتاهم العلم و قوله «وَ يَهْدِى» أى و يعلمون أنه يهدى إلى القرآن و يرشد «إِلى صِراطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ» أى دين القادر الذى لا يغالب المحمود على جميع أفعاله و هو الله تعالى و فى هذه الآيه دلاله على فضيله العلم و شرف العلماء و عظم أقدارهم ثم عاد سبحانه إلى الحكايه عن الكفار فقال «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى بعضهم لبعض أو القاده للأتباع على وجه الاستبعاد و التعجب «هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلى رَجُلٍ» يعنون محمدا ص «يُنَبِّئُكُمْ إِذا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ» أى يزعم أنكم تبعثون بعد أن تكونوا عظاما و رفاتا و ترابا و هو قوله «إِذا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ» أى فرقتم كل تفريق و قطعتم كل تقطيع و أكلتكم الأرض و السباع و الطيور و الجديد المستأنف المعاد و المعنى إنكم يجدد خلقكم بأن تنشروا و تبعثوا «أَفْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً» معناه هل كذب على الله متعمدا حين زعم أنا نبعث بعد الموت و هو استفهام تعجب و إنكار «أَمْ بِهِ جِنَّةٌ» أى جنون فهو يتكلم بما لا يعلم ثم رد سبحانه عليهم قولهم فقال «بَلِ» ليس الأمر على ما قالوا من الافتراء و الجنون «الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» أى هؤلاء الذين لا يصدقون بالبعث و الجزاء و الثواب و العقاب «فِى الْعَذابِ» فى الآخره «وَ الضَّلالِ الْبَعِيدِ» من الحق فى الدنيا ثم وعظهم سبحانه ليعتبروا فقال «أَ فَلَمْ يَرَوْا» أى أ فلم ينظر هؤلاء الكفار «إِلى ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» كيف أحاطت بهم و ذلك أن الإنسان حيث ما نظر رأى السماء و الأرض قدامه و خلفه و عن يمينه و عن شماله فلا يقدر على الخروج منها و قيل معناه أ فلم يتدبروا و يتفكروا فى السماء و الأرض فيستدلوا بذلك على قدره الله تعالى ثم ذكر سبحانه قدرته على إهلاكهم فقال «إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ» كما خسفنا بقارون «أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفاً مِنَ السَّماءِ» أى قطعه من السماء تغطيهم و تهلكهم «إِنَّ فِى ذلِكَ لَآيَهً» معناه إن فيما ترون من السماء و الأرض لدلاله على قدره الله على البعث

ص: ۱۷۲

و على ما يشاء من الخسف بهم «لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ» أناب إلى الله و رجع إلى طاعته أ فلا يرتدع هؤلاء عن التكذيب بآيات الله و الإنكار لقدرته على البعث.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۱۰ الى ۱۴]

اشاره

وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنَّا فَضْلاً يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ وَ أَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ (۱۰) أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَ اعْمَلُوا صالِحاً إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱) وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ (۱۲) يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ وَ تَماثِيلَ وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ وَ قُدُورٍ راسِياتٍ اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ (۱۳) فَلَمَّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ (۱۴)

القراءه

قرأ يعقوب و عبيد بن عمير و الأعرج و الطير بالرفع و قرأ سائر القراء «وَ الطَّيْرَ» بالنصب و قرأ أبو بكر و لسليمان الريح بالرفع و الباقون بالنصب و قرأ ابن كثير و أبو عمرو كالجوابي بالياء في الوصل إلا ابن كثير وقف بياء و أبو عمرو بغير ياء و الباقون بغير ياء في الوصل و الوقف و قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و ابن فليح و زيد عن يعقوب منسأته بغير همز و قرأ ابن عامر منسأته بهمزه ساكنه و الباقون بهمزه مفتوحه و قرأ يعقوب تبينت الجن بضم التاء و الباء و كسر الياء و الباقون «تَبَيَّنَتِ» بفتح الجميع و في الشواذ قراءه ابن عباس و الضحاك

تبينت الإنس

ص: ۱۷۳

و هو قراءه على بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) و أبى عبد الله (عليه السلام).

الحجه

قال الزجاج أما الرفع فى و الطير ففيه وجهان (أحدهما) أن يكون نسقا على الياء فى أو بى المعنى يا جبال رجعى التسبيح أنت معه و الطير (و الآخر) أن يكون معطوفا على لفظ جبال التقدير يا جبال و الطير و أما النصب ففيه ثلاثه أوجه (أحدها) أن يكون عطفا على فضلا أى آتينا داود منا فضلا و الطير بمعنى و سخرنا له الطير حكى ذلك أبو عبيده عن أبى عمرو بن العلاء (و الثانى) أن يكون نصبا على النداء و يكون معطوفا على محل جبال كأنه قال أدعو الجبال و الطير (و الثالث) أن يكون منصوبا على معنى مع و المعنى أو بى معه و مع الطير قال أبو على من قرأ «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» بالنصب حمله على التسخير فى قوله فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ و يقوى ذلك قوله وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً و وجه الرفع أن الريح إذا سخرت لسليمان جاز أن يقال له الريح على معنى له تسخير الريح فالرفع على هذا يؤول إلى معنى النصب لأن المصدر المقدر فى تقدير الإضافه إلى المفعول به قال و القياس فى الجوابى أن يثبت الياء مع الألف و اللام و إنما وقف أبو عمرو بغير ياء لأنه فاصله أى مشبه بها من حيث تم الكلام و من حذف الياء فى الوصل و الوقف فلأن هذا النحو قد يحذف كثيرا و القياس فى همزه منسأته إذا خففت الهمزه منها أن تجعل بين بين إلا أنهم خففوا همزتها على غير القياس قال الشاعر أنشده أبو الحسن:

إذا دببت على المنساه من هرم فقد تباعد عنك اللهو و الغزل

و أما قوله تبينت الإنس فمعناه تبينت الإنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب و هكذا هو فى مصحف عبد الله و يؤول إلى هذا المعنى قراءه يعقوب «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ».

اللغه

التأويب الترجيع بالتسبيح قال سلامه بن جندل:

يومان يوم مقامات و أنديه و يوم سير إلى الأعداء تأويب

أى رجوع بعد رجوع و السابغ التام من اللباس و سرد الحديد نظمه قال الشاعر:

على ابن أبى العاصى دلاص حصينه أجاد المسدى سردها و أذالها

و قال أبو ذؤيب:

و عليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تبع

و هو مأخوذ من سـرد الكلام يسرد سردا إذا تابع بين بعض حروفه و بعض قال المبرد لا يسمى محرابا إلا ما يرتقى إليه بدرج قال عدى بن زيد:

كدمى العاج فى المحاريب أو كالبيض فى الروض زهره مستنير

و قال وضاح اليمن:

ربه محراب إذا جئتها لم ألقها أو أرتقى سلما

و التماثيل صور الأشياء واحدها تمثال و أصلها من المثول و هو القيام كأنه نصب قائما و منه

الحديث من سره أن يمثل له الناس فليتبوأ مقعده من النار

و الجوابى جمع جابيه و هى الحوض العظيم يجبى فيه الماء قال الأعشى:

تروح على آل المحلق جفنه كجابيه الشيخ العراقى تفهق

و المنسأه العصا الكبيره التى يسوق بها الراعى غنمه مفعله من نسأت الناقه و البعير إذا زجرته.

الإعراب

«أَنِ اعْمَـلْ سابِغـاتٍ» أن هاهنـا فى تأويـل التفسـير و القول و هى تـدعى المفسـره بمعنى أى كأنه قيل و ألنا له الحديـد أى اعمل سابغات و التقـدير قلنا له اعمل و يكون فى معنى لأن يعمل و لنا تصل أن هذه بلفظ الأمر و مثله فى الكلام أرسل إليه أن قم إلى فلان و قدر مفعوله محذوف أى قدر الحلق و المسامير و قوله «غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ» فى موضع نصب على الحال و التقدير غدوها مسيره شهر و رواحها كذلك فحذف المضاف و العامل فى الحال

ص: ١٧٥

معنى التسخير فى قوله «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» و «مَنْ يَعْمَلُ» فى موضع نصب على تقدير و سخرنا من الجن من يعمل. شكرا يجوز أن يكون مفعول اعملوا على تقدير اشكروا شكرا كما تقول أحمد الله شكرا فيكون مفعولا مطلقا و هو المصدر و يجوز أن يكون مفعولا له و مفعول اعمل محذوف و تقديره اعملوا الطاعه شكرا و قوله «أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ» أن هذه مخففه من الثقيله على تقدير أنهم لو كانوا يعلمون الغيب قال أبو على و التقدير فلما خر تبين أمر الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب فحذف المضاف فإن لو كانوا بدل من الجن و لفظ تبين هنا لازم غير متعد مثله فى قوله وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ و قوله فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ و المعنى فلما خر انكشف للإنس أمر الجن من جهلهم بالغيب و ذلك لأن الجن ما ادعوا علم الغيب و إنما اعتقد الإنس فيهم أنهم يعلمون الغيب فأبطل الله عقيدتهم فيهم بموت سليمان.

المعنى

لما تقدم ذكر عباد الله المنيبين إليه وصله سبحانه بذكر داود و سليمان فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ مِنَّا فَضْلًا» معناه و لقد أعطينا داود من عندنا نعمه و إحسانا أى فضلناه على غيره بما أعطيناه من النبوه و الكتاب و فصل الخطاب و المعجزات ثم فصل سبحانه ما أعطاه فقال «يا جِبالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرَ» أى قلنا للجبال يا جبال سبحى معه إذا سبح عن ابن عباس الحسن و قتاده و مجاهد قالوا أمر الله الجبال أن تسبح معه إذا سبح فسبحت معه و تأوله عند أهل اللغه رجعى معه التسبيح من آب يؤوب و يجوز أن يكون سبحانه فعل فى الجبال ما يأتى به منها التسبيح معجزا له و أما الطير فيجوز أن يسبح و يحصل له من التمييز ما يتأتى منه ذلك بأن يزيد الله فى فطنته فيفهم ذلك و قيل معناه سيرى معه فكانت الجبال و الطير تسير معه أينما سار و كان ذلك معجزا له عن الجبائى و التأويب السير بالنهار و قيل معناه ارجعى إلى مراد داود فيما يريده من حفر بئر و استنباط عين و استخراج معدن و وضع طريق «وَ أَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ» فصار فى يده كالشمع يعمل به ما شاء من غير أن يدخله النار و لا أن يضربه بالمطرقه عن قتاده «أَنِ اعْمَلْ سابِغاتٍ» أى قلنا له اعمل من الحديد دروعا تامات و إنما ألان الله تعالى الحديد لداود لأنه أحب أن يأكل من كسب يده فألان الحديد له و علمه صنعه الدرع و كان أول من اتخذها و كان يبيعها و يأكل من ثمنها و يطعم عياله و يتصدق منه و

روى عن الصادق (عليه السلام) قال إن الله أوحى إلى داود (عليه السلام) نعم العبد أنت إلا أنك تأكل من بيت المال فبكى داود أربعين صباحا فألان الله له الحديد و كان يعمل كل يوم درعا فيبيعها بألف درهم فعمل ثلاثمائه و ستين درعا فباعها بثلاثمائه و ستين ألفا فاستغنى عن بيت المال

«وَ قَدِّرْ فِي السَّرْدِ» أى عدل فى نسج الدروع و منه قيل لصانعها سراد و زراد و المعنى لا تجعل

المسامير دقاقا فتفلق و لا غلاظا فتكسر الحلق و قيل السرد المسامير التى فى حلق الدروع عن قتاده حكى أن لقمان حضر داود عند أول درع عملها فجعل يتفكر فيها و لا يدرى ما يريد و لم يسأله حتى فرغ منها ثم قام فلبسها و قال نعم جنه الحرب هذه فقال لقمان عند ذلك الصمت حكمه و قليل فاعله «وَ اعْمَلُوا صالِحاً» أى و قلنا اعمل أنت و أهلك الصالحات و هى الطاعات شكرا لله سبحانه على عظيم نعمه «إِنِّي بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» أى أنا عالم بما تفعلونه لا يخفى على شى ء من أعمالكم ثم ذكر سبحانه سليمان و ما أتاه من الفضل و الكرامه فقال «وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ» أى و سخرنا لسليمان الريح «غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ» أى مسير غدو تلك الريح المسخره له مسيره شهر و مسير رواح تلك الريح مسيره شهر و المعنى أنها كانت تسير فى اليوم مسيره شهرين للراكب قال قتاده كان يغدو مسيره شهر إلى نصف النهار و يروح مسيره شهر إلى آخر النهار و قال الحسن كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر من أرض أصفهان و بينهما مسيره شهر للمسرع و يروح من إصطخر فيبيت بكابل و بينهما مسيره شهر تحمله الريح مع جنوده أعطاه الله الريح بدلا من الصافنات الجياد «وَ أَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ» أى أذبنا له عين النحاس و أظهرناها له قالوا أجريت له عين الصفر ثلاثه أيام بلياليهن جعلها الله له كالماء و إنما يعمل الناس بما أعطى سليمان منه «وَ مِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ» المعنى و سخرنا له من الجن من يعمل له بحضرته و أمام عينه ما يأمرهم به من الأعمال كما يعمل الآدمى بين يدى الآدمى بأمر ربه تعالى و كان يكلفهم الأعمال الشاقه مثل عمل الطين و غيره و قال ابن عباس سخرهم الله لسليمان و أمرهم بطاعته فيما يأمرهم به و فى هذا دلاله على أنه قد كان من الجن من هو غير مسخر له «وَ مَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنا نُذِقْهُ مِنْ عَذابِ السَّعِيرِ» المعنى و من يعدل من هؤلاء الجن الذين سخرناهم لسليمان عما أمرناهم به من طاعه سليمان نذقه من عذاب السعير أى عذاب النار فى الآخره عن أكثر المفسرين و فى هذا دلاله على أنهم قد كانوا مكلفين و قيل معناه نذيقه العذاب فى الدنيا و أن الله سبحانه وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ منهم عن طاعه سليمان ضربه ضربه أحرقته «يَعْمَلُونَ لَهُ ما يَشاءُ مِنْ مَحارِيبَ» و هى بيوت الشريعه و قيل هى القصور و المساجد يتعبد فيها عن قتاده و الجبائى قال و كان مما عملوه بيت المقدس و قد كان الله عز و جل سلط على بنى إسرائيل الطاعون فهلك خلق كثير فى يوم واحد فأمرهم داود أن يغتسلوا و يبرزوا إلى الصعيد بالذرارى و الأهلين و يتضرعون إلى الله لعله يرحمهم و ذلك صعيد بيت المقدس قبل بناء المسجد و ارتفع داود فوق الصخره فخر ساجدا يبتهل إلى الله سبحانه و سجدوا معه فلم يرفعوا رءوسهم حتى كشف الله عنهم الطاعون فلما أن شفع الله داود فى بنى إسرائيل

جمعهم داود بعد ثلاث و قال لهم أن الله تعالى قد من عليكم و رحمكم فجددوا له شكرا بأن تتخذوا من هذا الصعيد الذى رحمكم فيه مسجدا ففعلوا و أخذوا فى بناء بيت المقدس و كان داود ينقل الحجاره لهم على عاتقه و كذلك خيار بنى إسرائيل حتى رفعوه قامه و لداود يومئذ سبع و عشرون و مائه سنه فأوحى الله إلى داود أن تمام بنائه يكون على يدى ابنه سليمان فلما صار داود ابن أربعين و مائه سنه توفاه الله و استخلف سليمان فأحب إتمام بيت المقدس فجمع الجن و الشياطين و قسم عليهم الأعمال يخص كل طائفه منهم بعمل فأرسل الجن و الشياطين فى تحصيل الرخام و ألمها الأبيض الصافى من معادنه و أمر ببناء المدينه من الرخام و الصفاح و جعلها اثنى عشر ربضا و أنزل كل ربض منها سبطا من الأسباط و لما فرغ من بناء المدينه ابتدأ فى بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا فرقه يستخرجون الذهب و اليواقيت من معادنها و فرقه يقلعون الجواهر و الأحجار من أماكنها و فرقه يأتون بالمسك و العنبر و سائر الطيب و فرقه يأتون بالدر من البحار فأوتى من ذلك بشى ء لا يحصيه إلا الله تعالى ثم أحضر الصناع و أمرهم بنحت تلك الأحجار حتى صيروها ألواحا و معالجه تلك الجواهر و اللآلئ قال و بنى سليمان المسجد بالرخام الأبيض و الأصفر و الأخضر و عمده بأساطين ألمها الصافى و سقفه بالواح الجواهر و فضض سقوفه و حيطانه باللآلئ و اليواقيت و الجواهر و بسط أرضه بالواح الفيروزج فلم يكن فى الأرض بيت أبهى و لا أنور من ذلك المسجد كان يضى ء فى الظلمه كالقمر ليله البدر فلما فرغ منه جمع إليه أخبار بنى إسرائيل فأعلمهم أنه بناه الله تعالى و اتخذ ذلك اليوم الذى فرغ منه عيدا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان حتى غزا بخت نصر بنى إسرائيل فخرب المدينه و هدمها و نقض المسجد و أخذ ما فى سقوفه و حيطانه من الذهب و الفضه و الدر و اليواقيت و الجواهر فحملها إلى دار مملكته من أرض العراق قال سعيد بن المسيب لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس تغلقت أبوابه فعالجها سليمان فلم تنفتح حتى قال فى دعائه بصلوات أبى داود إلا فتحت الأبواب ففتحت ففرغ له سليمان عشره آلاف من قراء بنى إسرائيل خمسه آلاف بالليل و خمسه آلاف بالنهار فلا تأتى ساعه من ليل و لا نهار إلا و يعبد الله فيها «وَ تَماثِيلَ» يعنى صورا من نحاس و شبه و زجاج و رخام كانت الجن تعملها ثم اختلفوا فقال بعضهم كانت صور للحيوانات و قال آخرون كانوا يعملون صور.

السباع و البهائم على كرسيه ليكون أهيب له فذكروا أنهم صوروا أسدين أسفل كرسيه و نسرين فوق عمودى كرسيه فكان إذا أراد أن يصعد الكرسى بسط الأسدان ذراعيهما و إذا علا على الكرسى نشر النسران أجنحتهما فظللاه من الشمس و يقال أن ذلك كان مما لا يعرفه أحد من الناس فلما حاول بخت نصر صعود الكرسى بعد سليمان حين غلب على بنى إسرائيل لم يعرف كيف كان يصعد سليمان فرفع الأسد ذراعيه فضرب ساقه فقدها فوقع مغشيا عليه فما جسر أحد بعده أن يصعد ذلك الكرسى قال الحسن و لم تكن يومئذ التصاوير محرمه و هى محظوره فى شريعه نبينا ص فإنه

قال لعن الله المصورين

و يجوز أن يكره ذلك فى زمن دون زمن و قد بين الله سبحانه أن المسيح كان يصور بأمر الله من الطين كهيئه الطير و قال ابن عباس كانوا يعملون صور الأنبياء و العباد فى المساجد ليقتدى بهم و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال و الله ما هى تماثيل النساء و الرجال و لكنه الشجر و ما أشبهه

«وَ جِفانٍ كَالْجَوابِ» أى صحاف كالحياض التى يجبى فيها الماء أى يجمع و كان سليمان (عليه السلام) يصلح طعام جيشه فى مثل هذه الجفان فإنه لم يمكنه أن يطعمهم فى مثل قصاع الناس لكثرتهم و قيل أنه كان يجمع على كل جفنه ألف رجل يأكلون بين يديه «وَ قُدُورٍ راسِياتٍ» أى ثابتات لا يزلن عن أمكنتهن لعظمهن عن قتاده و كانت باليمن و قيل كانت عظيمه كالجبال يحملونها مع أنفسهم و كان سليمان يطعم جنده ثم نادى سبحانه آل داود و أمرهم بالشكر على ما أنعم به عليهم من هذه النعمه العجيبه لأن نعمته على سليمان نعمه عليهم فقال «اعْمَلُوا آلَ داوُدَ شُكْراً» أى قلنا لهم يا آل داود اعملوا بطاعه الله شكرا له على ما آتاكم من النعم عن مجاهد و فى هذا دلاله على وجوب شكر النعمه و أن الشكر طاعه المنعم و تعظيمه و فيه إشاره أيضا إلى أن لقرابه أنبياء الله تعالى أثرا فى القرب إلى رضى الله حين خص آل داود بالأمر «وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبادِيَ الشَّكُورُ» و الفرق بين الشكور و الشاكر أن الشكور من تكرر منه الشكر و الشاكر من وقع منه الشكر قال ابن عباس أراد به المؤمن الموحد و فى هذا دلاله على أن المؤمن الشاكر يقل فى كل عصر «فَلَمَّا قَضَيْنا عَلَيْهِ الْمَوْتَ» أى فلما حكمنا على سليمان بالموت و قيل معناه أوجبنا على سليمان الموت «ما دَلَّهُمْ عَلى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ» أى ما دل الجن على موته إلا الأرضه و لم يعلموا موته حتى أكلت عصاه فسقط فعلموا أنه ميت و قيل أن سليمان كان يعتكف فى مسجد بيت المقدس السنه و السنتين و الشهر و الشهرين و أقل و أكثر يدخل فيه طعامه و شرابه و يتعبد فيه فلما كان فى المره التى مات فيها لم يكن يصبح يوما إلا و تنبت شجره كان يسألها سليمان فتخبره عن اسمها و نفعها و ضرها فرأى يوما نبتا فقال ما اسمك قال الخرنوب قال لأى شى ء أنت قال للخراب فعلم أنه سيموت فقال اللهم عم على

الجن موتى ليعلم الإنس أنهم لا يعلمون الغيب و كان قد بقى من بنائه سنه و قال لأهله لا تخبروا الجن بموتى حتى يفرغوا من بنائه و دخل محرابه و قام متكئا على عصاه فمات و بقى قائما سنه و تم البناء ثم سلط الله على منسأته الأرضه حتى أكلتها فخر ميتا فعرف الجن موته و كانوا يحسبونه حيا لما كانوا يشاهدون من طول قيامه قبل ذلك و قيل أن فى إماتته قائما و بقائه كذلك أغراضا منها إتمام البناء و منها أن يعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب و أنهم فى ادعاء ذلك كاذبون و منها أن يعلم أن من حضر أجله فلا يتأخر إذ لم يؤخر سليمان مع جلالته و روى أنه أطلعه الله سبحانه على حضور وفاته فاغتسل و تحنط و تكفن و الجن فى عملهم و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال أن سليمان أمر الشياطين فعملوا له قبه من قوارير فبينا هو قائم متكئ على عصاه فى القبه ينظر إلى الجن كيف يعملون و هم ينظرون إليه و لا يصلون إليه إذا رجل معه فى القبه فقال من أنت فقال أنا الذى لا أقبل الرشى و لا أهاب الملوك فقبضه و هو قائم متكئ على عصاه فى القبه قال فمكثوا سنه يعملون له حتى بعث الله الأرضه فأكلت منسأته

و فى حديث آخر

عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال فكان آصف يدبر أمره حتى دبت الأرضه

«فَلَمَّا خَرَّ» أى سقط سليمان ميتا «تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ» أى ظهرت الجن فانكشف للناس «أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِي الْعَذابِ الْمُهِينِ» معناه فى الأعمال الشاقه و إنما سماها عذابا للمشاق التى فيها لا أنه كان عذابا فليس ذلك إلا أن يكون عباده له أو بمنزله ما يعوضون عليه أى ما عملوا مسخرين لسليمان و هو ميت و هم يظنون أنه حى و قيل أن المعنى تبينت عامه الجن و ضعفتهم أن رؤساءهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يوهمونهم أنهم يعلمون الغيب و قيل معناه تبينت الإنس أن الجن كانوا لا يعلمون الغيب فإنهم كانوا يوهمون الإنس إنا نعلم الغيب و إنما قال تبينت الجن كما يقول من يناظر غيره و يلزمه الحجه هل تبين لك أنك على باطل و على هذا تدل قراءه من قرأ تبينت الإنس و قد مضى بيانه و ذكر أهل التاريخ أن عمر سليمان كان ثلاثا و خمسين سنه مده ملكه منها أربعون سنه و ملك يوم ملك و هو ابن ثلاث عشره سنه و ابتدأ فى بناء بيت المقدس لأربع سنين مضين من ملكه و الله أعلم و أما الوجه فى عمل الجن تلك الأعمال العظيمه فهو أن الله تعالى زاد فى أجسامهم و قوتهم و غير خلقهم عن خلق الجن الذين لا يرون للطافتهم و رقه أجسامهم على سبيل الإعجاز الدال على نبوه سليمان فكانوا بمنزله الأسراء فى يده و كانوا تتهيأ لهم الأعمال التى كان يكلفها إياهم ثم لما مات (عليه السلام) جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه فلا يتهيأ لهم فى هذا الزمان شى ء من ذلك.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ١۵ الى ١٩]

اشاره

لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ (١۵) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَواتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١۶) ذلِكَ جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا وَ هَلْ نُجازِي إِلَّا الْكَفُورَ (١٧) وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيها لَيالِيَ وَ

أَيَّاماً آمِنِينَ (۱۸) فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِی ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ (۱۹)

ص: ۱۸۰

القراءه

قرأ «مَسْـكَنِهِمْ» على التوحيـد بفتح الكاف حمزه و حفص و بكسر الكاف الكسائى و خلف و الباقون مساكنهم على الجمع و قرأ أكـل خمـط مضـاف غير منون أهـل البصـره و قرأ البـاقون غير مضـاف بـالتنوين و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر و يعقوب «وَ هَلْ نُجازِى» بالنون و كسر الزاى «إِلَّا الْكَفُورَ» بالنصب و أدغم الكسائى اللام من هل فى النون و غيره لم يدغم و الباقون يجازى بالياء و فتـح الزاى و الكفور بالرفع و قرأ أبو عمرو و ابن كثير و هشام باعد بين أسـفارنا بالتشديد على لفظ الأمر و قرأ يعقوب و سـهل ربنـا بـالضم باعـد بالألـف و فتـح البـاء و العين و الـدال مخففه و هو قراءه محمـد بن على الباقر (عليه السـلام) و ابن عباس و قرأ الباقون «رَبَّنا» بالنصب «باعِدْ» بالألف على الدعاء و فى الشواذ قراءه ابن يعمر و محمد بن السـميقع «رَبَّنا» بالنصب بعد بفتح الباء و الدال و ضم العين بين أسفارنا بالرفع.

الحجه

قال أبو على من قرأ مساكنهم أتى باللفظ وفقا للمعنى لأن لكل ساكن مسـكنا و من قرأ «مَسْكَنِهِمْ» فيشبه أن يكون جعل المسكن مصدرا و حذف المضاف و التقدير فى مواضع سـكناهم فلما جعل المسـكن كالسـكنى و السكون أفرد كما يفرد المصدر و هذا أشبه من أن تحمله على نحو:

" كلوا فى بعض بطنكم "

و على هذا قوله تعالى فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ أى فى

ص: ١٨١

موضع قعود أ لا ترى أن لكل واحد من المتقين موضع قعود و الأشبه فى الكاف الفتح لأن اسم المكان و المصدر من باب يفعل على المفعل و قد يشذ على القياس نحو هذا كما جاء المسجد و سيبويه يحمله على اسم البيت و كذلك المطلع إلا أن أبا الحسن يقول إن المسكن إذا كسرته لغه كثيره و هى لغه الناس اليوم و الفتح لغه أهل الحجاز فأما الإضافه فى «أُكُلٍ خَمْطٍ» فإن أبا عبيده قال الخمط كل شجره مره ذات شوكه و الأكل الجنى فعلى هذا التفسير تحسن الإضافه و ذلك أن الأكل إذا كان الجنى فإن جنى كل شجره منه و غير الإضافه ليس فى حسن الإضافه لأن الخمط إنما هو اسم شجره و ليس بوصف فإذا لم يكن وصفا لم يجر على ما قبله كما يجرى الوصف على الموصوف و البدل ليس بالسهل أيضا لأنه ليس هو هو و لا بعضه لأن الجنى من الشجر و ليس الشجر من الجنى فيكون إجراؤه عليه على وجه العطف البيان كأنه بين أن الجنى لهذا الشجر و منه قال أبو الحسن الأحسن فى كلام العرب أن يضيفوا ما كان من نحو هذا مثل دار آجر و ثوب خز قال فأكل خمط قراءه كثيره و ليست بجيده فى العربيه و حجه من قرأ «وَ هَلْ نُجازِي» بالنون قوله «جَزَيْناهُمْ» و من قرأ يجازى على بناء الفعل للمفعول فإن المجازى أيضا هو الله تعالى و إنما خص الكفور بالجزاء لأن المؤمن قد يكفر عن سيئاته قال سبحانه وَ نَتَجاوَزُ عَنْ سَيِّئاتِهِمْ و قال إِنَّ الْحَسَناتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئاتِ و ليس كذلك الكافر فإنه يجازى بكل سوء يعمله و أما إدغام الكسائى اللام فى النون فجائز حكاه سيبويه و البيان أحسن و أما قوله «رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا» فذكر سيبويه أن فاعل و فعل يجيئان بمعنى كقولهم ضاعف و ضعف و قارب و قرب و اللفظان جميعا على معنى الطلب و الدعاء قال ابن جنى بين منصوب نصب المفعول به أى بعد و باعد مسافه أسفارنا و ليس نصبه على الظرف يدلك على ذلك قراءه من قرأ بعد بين أسفارنا كما تقول بعد مدى أسفارنا فرفعه دليل كونه اسما و عليه قوله:

كان رماحهم أشطان بئر بعيد بين جاليها جرور

أى بعيد مدى جاليها أو مسافه جاليها.

اللغه

العرم المسناه التى تحبس الماء واحدها عرمه أخذ من عرامه الماء و هى ذهابه كل مذهب قال الأعشى:

ففى ذاك للمؤتسى أسوه و مأرب قفى عليه العرم

ص: ۱۸۲

رخام بنته له حمير إذا جاء ماؤهم لم يرم

و قيل العرم اسم واد كان يجتمع فيه سيول من أوديه شتى و قيل العرم هنا اسم الجرذ الذى نقب السكر عليهم و هو الذى يقال له الخلد و قيل العرم المطر الشديد.

الإعراب

«آيَةٌ» اسم كان. «جَنَّتانِ» رفع على أنه بدل من آيه و يجوز أن يكون خبرا لمبتدء محذوف كأنه قيل ما الآيه فقال الآيه جنتان و «عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» صفه لجنتان و على هذا تقف على قوله «آيَةٌ» و تبتدئ بقوله «جَنَّتانِ». «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ» أى يقال كلوا من رزق ربكم منهما فحذف العائد من الصفه إلى الموصوف كما حذف القول. «بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ» تقديره هذه بلده طيبه و الله رب غفور.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قصه سبإ بما دل على حسن عاقبه الشكور و سوء عاقبه الكفور فقال «لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ» و هو أبو عرب اليمن كلها و قد تسمى به القبيله و فى الحديث

عن فروه بن مسيك أنه قال سألت رسول الله ص عن سبإ أ رجل هو أم امرأه فقال هو رجل من العرب ولد له عشره تيامن منهم سته و تشاءم منهم أربعه فأما الذين تيامنوا فالأزد و كنده و مذحج و الأشعرون و أنمار و حمير فقال رجل من القوم ما أنمار قال الذين منهم خثعم و بجيله و أما الذين تشاءموا فعامله و جذام و لخم و غسان

فالمراد بسبإ هاهنا القبيله الذين هم أولاد سبإ ابن يشجب بن يعرب بن قحطان «فِی مَسْكَنِهِمْ» أى فى بلدهم «آيَةٌ» أى حجه على وحدانيه الله عز اسمه و كمال قدرته و علامه على سبوغ نعمه ثم فسر سبحانه الآيه فقال «جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ» أى بستانين عن يمين من أتاهما و شماله و قيل عن يمين البلد و شماله و قيل أنه لم يرد جنتين اثنتين و المراد كانت ديارهم على وتيره واحده إذا كانت البساتين عن يمينهم و شمالهم متصله بعضها ببعض و كان من كثره النعم أن المرأه كانت تمشى و المكتل على رأسها فيمتلئ بالفواكه من غير أن تمس بيدها شيئا و قيل الآيه المذكوره هى أنه لم يكن فى قريتهم بعوضه و لا ذباب و لا برغوث و لا عقرب و لا حيه و كان الغريب إذا دخل بلدهم و فى ثيابه قمل و دواب ماتت عن ابن زيد و قيل إن المراد بالآيه خروج الأزهار و الثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها و طعومها و قيل إنما كانت ثلاث عشره قريه فى كل قريه نبى يدعوهم إلى الله سبحانه يقولون لهم «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ» أى كلوا مما رزقكم الله فى هذه الجنان و اشكروا له يزيدكم من نعمه و استغفروه يغفر لكم «بَلْدَةٌ

ص: ۱۸۳

طَيِّبَةٌ» أى هذه بلده مخصبه نزهه أرضها عذبه تخرج النبات و ليست بسبخه و ليس فيها شى ء من الهوام المؤذيه قيل أراد به صحه هواها و عذوبه مائها و سلامه تربتها و أنه ليس فيها حر يؤذى فى القيظ و لا برد يؤذى فى الشتاء «وَ رَبٌّ غَفُورٌ» أى كثير المغفره للذنوب «فَأَعْرَضُوا» عن الحق و لم يشكروا الله سبحانه و لم يقبلوا من دعاهم إلى الله من أنبيائه «فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ» و ذلك أن الماء كان يأتى أرض سبإ من أوديه اليمن و كان هناك جبلان يجتمع ماء المطر و السيول بينهما فسدوا ما بين الجبلين فإذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السد بقدر الحاجه فكانوا يسقون زروعهم و بساتينهم فلما كذبوا رسلهم و تركوا أمر الله بعث الله جرذا نقبت ذلك الردم و فاض الماء عليهم فأغرقهم عن وهب و قد مر تفسير العرم و قال ابن الأعرابى العرم السيل الذى لا يطاق «وَ بَدَّلْناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ» اللتين فيهما أنواع الفواكه و الخيرات «جَنَّتَيْنِ» أخراوين سماها جنتين لازدواج الكلام كما قال وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ «ذَواتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أَثْلٍ» أى صاحبتى أكل و هو اسم لثمر كل شجره و ثمر الخمط البرير قال ابن عباس و الخمط هو الأراك و قيل هو شجر الغضا و قيل هو كل شجر له شوك و الأثل الطرفاء عن ابن عباس و قيل ضرب من الخشب عن قتاده و قيل هو السمر «وَ شَيْ ءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ» يعنى. أن الأثل و الخمط كانا أكثر فيهما من السدر و هو النبق قال قتاده كان شجرهم خير شجر فصيره الله شر شجر بسوء أعمالهم «ذلِكَ» أى ما فعلنا بهم «جَزَيْناهُمْ بِما كَفَرُوا» أى بكفرهم «وَ هَلْ نُجازِي» بهذا الجزاء «إِلَّا الْكَفُورَ» الذى يكفر نعم الله و قد استدل الخوارج بهذا على أن مرتكب الكبيره كافر و هذا الاستدلال غير سديد من حيث إنه سبحانه إنما بين بذلك أنه لا يجازى بهذا النوع من العذاب الذى هو الاستئصال إلا الكافر و يجوز أن يعذب الفاسق بغير ذلك العذاب و قيل إن معناه هل نجازى بجميع سيئاته إلا الكافر لأن المؤمن قد يكفر عنه بعض سيئاته و قيل إن المجازاه من التجازى و هو التقاضى أى لا يقتضى و لا يرتجع ما أعطى إلا الكافر و إنهم لما كفروا النعمه اقتضوا ما أعطوا أى ارتجع منهم عن أبى مسلم «وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بارَكْنا فِيها قُرىً ظاهِرَةً» أى و قد كان من قصتهم أنا جعلنا بينهم و بين قرى الشام التى باركنا فيها بالماء و الشجر قرى متواصله و كان متجرهم من أرض اليمن إلى الشام و كانوا يبيتون بقريه و يقيلون بأخرى حتى يرجعوا و كانوا لا يحتاجون إلى زاد من وادى سبإ إلى الشام و معنى الظاهره أن الثانيه كانت ترى من الأولى لقربها منها «وَ قَدَّرْنا فِيهَا السَّيْرَ» أى جعلنا السير من القريه إلى القريه مقدارا واحدا نصف يوم و قلنا لهم «سِيرُوا فِيها» أى فى تلك القرى «لَيالِيَ وَ أَيَّاماً» أى ليلا شئتم المسير أو نهارا «آمِنِينَ» من الجوع و العطش و التعب و من السباع و كل المخاوف و فى هذا إشاره إلى تكامل

نعمه علیهم فی السفر کما أنه کذلک فی الحضر ثم أخبر سبحانه أنهم بطروا و بغوا «فَقالُوا رَبَّنا باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا» أی اجعل بیننا و بین الشام فلوات و مفاوز لنرکب إلیها الرواحل و نقطع المنازل و هذا کما قالت بنو إسرائیل لما ملوا النعمه أخرج إلینا مما تنبت الأرض من بقلها بدلا من المن و السلوی «وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» بارتکاب المعاصی و الکفر «فَجَعَلْناهُمْ أَحادِيثَ» لمن بعدهم یتحدثون بأمرهم و شأنهم و یضربون بهم المثل فیقولون تفرقوا أیادی سبإ إذا تشتتوا أعظم التشتت «وَ مَزَّقْناهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ» أی فرقناهم فی کل وجه من البلاد کل تفریق «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أی دلالات «لِكُلِّ صَبَّارٍ» علی الشدائد «شَكُورٍ» علی النعماء و قیل لکل صبار عن المعاصی شکور للنعم بالطاعات.

[القصه]

عن الکلبی عن أبی صالح قال ألقت طریفه الکاهنه إلی عمرو بن عامر الذی یقال له مزیقیاء بن ماء السماء و کانت قد رأت فی کهانتها أن سد مأرب سیخرب و أنه سیأتی سیل العرم فیخرب الجنتین فباع عمرو بن عامر أمواله و سار هو و قومه حتی انتهوا إلی مکه فأقاموا بها و ما حولها فأصابتهم الحمی و کانوا ببلد لا یدرون فیه ما الحمی فدعوا طریفه فشکوا إلیها الذی أصابهم فقالت لهم قد أصابنی الذی تشکون و هو مفرق بیننا قالوا فما ذا تأمرین قالت من کان منکم ذا هم بعید و جمل شدید و مزاد جدید فلیلحق بقصر عمان المشید و کانت أزد عمان ثم قالت من کان منکم ذا جلد و قسر و صبر علی أزمات الدهر فعلیه بالأراک من بطن مر و کانت خزاعه ثم قالت من کان منکم یرید الراسیات فی الوحل المطعمات فی المحل فلیلحق بیثرب ذات النخل و کانت الأوس و الخزرج ثم قالت من کان منکم یرید الخمر و الخمیر و الملک و التأمیر و ملابس التاج و الحریر فلیلحق ببصری و غویر و هما من أرض الشام و کان الذین سکنوها آل جفنه بن غسان ثم قالت من کان منکم یرید الثیاب الرقاق و الخیل العتاق و کنوز الأرزاق و الدم المهراق فلیلحق بأرض العراق و کان الذین سکنوها آل جذیمه الأبرش و من کان بالحیره و آل محرق.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۰ الی ۲۵]

اشاره

وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲۰) وَ ما كانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِي شَكٍّ وَ رَبُّكَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (۲۱) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لا يَمْلِكُونَ مِثْقالَ ذَرَّةٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ وَ ما لَهُمْ فِيهِما مِنْ شِرْكٍ وَ ما لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (۲۲) وَ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قالُوا ما ذا قالَ رَبُّكُمْ قالُوا الْحَقَّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (۲۳) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۲۴)

قُلْ لا تُسْئَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنا وَ لا نُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ (۲۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «صَدَّقَ» بتشديد الدال و الباقون بتخفيفها و قرأ يعقوب و سهل «صَدَّقَ» بالتشديد إبليس بالنصب ظنه بالرفع و قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم إلا الأعشى و البرجمى أذن بضم الهمزه و الباقون بفتحها و قرأ ابن عامر و يعقوب فزع بفتح الفاء و الزاى و الباقون بضم الفاء و كسر الزاى و فى الشواذ قراءه الحسن بخلاف و قتاده فزع بفتح الفاء و الزاى و العين و التشديد و عن الحسن أيضا «فُزِّعَ» بضم الفاء و كسر الزاى و التشديد و عنه عن قتاده فزع بضم الفاء و كسر الزاى و التخفيف.

الحجه

قال أبو على معنى التخفيف فى صدق أنه صدق ظنه بهم من متابعتهم إياه إذا أغواهم و ذلك نحو قوله فَبِما أَغْوَيْتَنِى لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ فهذا ظنه لأنه لم يقل ذلك عن يقين فظنه على هذا ينتصب انتصاب المفعول به و يجوز أن ينتصب انتصاب الظرف أى فى ظنه و قد يقال أصاب الظن و أخطأ الظن و قال الشاعر:

إن يك ظنى صادقا و هو صادق بشمله يحبسهم بها محبسا وعرا

ص: ۱۸۶

فعداه إلى المفعول به و من قرأ بالتشديد نصب الظن على أنه مفعول به و من قرأ صدق عليهم إبليس بالنصب ظنه بالرفع فالمعنى أن إبليس كان سولت له نفسه شيئا فصدقه ظنه و من قرأ «إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» فالمعنى لمن أذن الله له أن يشفع و من قرأ أذن له فبنى الفعل للمفعول به فهو يريد هذا المعنى أيضا كما أن قوله «حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» و فزع و هَلْ نُجازِي إِلَّا الْكَفُورَ و هل يجازى إلا الكفور واحد فى المعنى و إن اختلفت الألفاظ.

اللغه

يقال صدقت زيدا و صدقته و كذبته و كذبته و ينشد الأعشى:

" و صدقته و كذبته و المرء ينفعه كذابه"

أبو عبيده فزع عن قلوبهم نفس عنه يقال فزع و فزع إذا أزيل الفزع عنها.

الإعراب

«لِنَعْلَمَ» قال الزجاج معناه ما امتحناهم فى إبليس إلا لنعلم ذلك علم وقوعه منهم و هو الذى يجازون عليه. «لا يَمْلِكُونَ» الأجود أن يكون جمله مستأنفه و يجوز أن يكون حالا و قوله «وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» تقديره و إنا لعلى هدى أو فى ضلال مبين و إنكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ» الضمير فى عليهم يعود إلى أهل سبإ و قيل إلى الناس كلهم إلا من أطاع الله عن مجاهد و المعنى أن إبليس كان قال لأغوينهم و لأضلنهم و ما كان ذلك عن علم و تحقيق و إنما قاله ظنا فلما تابعه أهل الزيغ و الشرك صدق ظنه و حققه «فَاتَّبَعُوهُ» فيما دعاهم إليه «إِلَّا فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» من هنا للتبيين يعنى المؤمنين كلهم عن ابن عباس أى علموا قبح متابعته فلم يتبعوه و اتبعوا أمر الله تعالى «وَ ما كانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطانٍ» أى و لم يكن لإبليس عليهم من سلطنه و لا ولايه يتمكن بها من إجبارهم على الغى و الضلال و إنما كان يمكنه الوسوسه فقط كما قال وَ ما كانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي» «إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْها فِي شَكٍّ» المعنى أنا لم نمكنه من إغوائهم و وسوستهم إلا لنميز بين من يقبل منه و من يمتنع و يأبى متابعته فنعذب من تابعه و نثيب من خالفه فعبر عن التمييز بين الفريقين بالعلم و هذا التمييز متجدد لأنه لا يكون إلا بعد وقوع ما يستحقون به ذلك و أما العلم فبخلاف ذلك فإنه سبحانه كان عالما بأحوالهم و بما يكون منهم فيما لم يزل و قيل معناه لتعلم طاعاتهم موجوده أو معاصيهم إن عصوا فنجازيهم بحسبها لأنه سبحانه لا يجازى أحدا على ما يعلم من حاله إلا بعد أن يقع ذلك منه و قيل معناه لنعامله معامله من كأنه لا يعلم و إنما يعمل ليعلم من يصدق بالآخره و يعترف بها ممن يرتاب فيها أو يشك «وَ رَبُّكَ» يا محمد «عَلى كُلِ

شَيْ ءٍ حَفِيظٌ» أى عالم لا يفوته علم شى ء من أحوالهم ثم قال سبحانه «قُلِ» يا محمد لهؤلاء المشركين «ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أنهم آلهه و أنهم شركاء لله تعالى و أنهم شفعاؤكم و أنها تستحق الإلهيه هل يستجيبون لكم إلى ما تسألونهم و هذا نوع توبيخ لا أمر ليعلموا أن أوثانهم لا تنفعهم و لا تضرهم «لا يَمْلِكُونَ مِثْقالَ ذَرَّهٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ» أى لا يملكون زنه ذره من خير و شر و نفع و ضر فيهما «وَ ما لَهُمْ فِيهِما» أى و ليس لهم فى خلق السماوات و الأرض «مِنْ شِرْكٍ» و نصيب «وَ ما لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ» أى ليس لله سبحانه منهم معاون على خلق السماوات و الأرض و لا على شى ء من الأشياء «وَ لا تَنْفَعُ الشَّفاعَهُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ» المعنى أنه لا تنفع الشفاعه عند الله تعالى إلا لمن رضيه الله و ارتضاه و أذن له فى الشفاعه مثل الملائكه و الأنبياء و الأولياء و يجوز أن يكن المعنى إلا لمن أذن الله فى أن يشفع له فيكون مثل قوله وَ لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى و إنما قال سبحانه ذلك لأن الكفار كانوا يقولون نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى و هؤلاء شفعاؤنا عند الله فحكم الله تعالى ببطلان اعتقاداتهم «حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» أى كشف الفزع عن قلوبهم و فزع كشف الله الفزع عن قلوبهم و اختلف فى الضمير فى قوله «قُلُوبِهِمْ» فقيل يعود إلى المشركين الذين تقدم ذكرهم فيكون المعنى حتى إذا أخرج عن قلوبهم الفزع وقت الفزع ليسمعوا كلام الملائكه «قالُوا» أى قالت الملائكه لهم «ما ذا قالَ رَبُّكُمْ قالُوا» أى قال هؤلاء المشركون مجيبين لهم «الْحَقَّ» أى قال الحق فيعترفون أن ما جاء به الرسل كان حقا عن ابن عباس و قتاده و ابن زيد و قيل إن الضمير يعود إلى الملائكه ثم اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن الملائكه إذا صعدوا بأعمال العباد و لهم زجل و صوت عظيم فتحسب الملائكه أنها الساعه فيخرون سجدا و يفزعون فإذا علموا أنه ليس ذلك قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق (و ثانيها) أن الفتره لما كانت بين عيسى (عليه السلام) و محمد ص و بعث الله محمدا ص أنزل الله سبحانه جبرائيل بالوحى فلما نزل ظنت الملائكه أنه نزل بشى ء من أمر الساعه فصعقوا لذلك فجعل جبرائيل يمر بكل سماء و يكشف عنهم الفزع فرفعوا رءوسهم و قال بعضهم لبعض ما ذا قال ربكم قالوا الحق يعنى الوحى عن مقاتل و الكلبى (و ثالثها) أن الله تعالى إذا أوحى إلى بعض ملائكته لحق الملائكه غشى عند سماع الوحى و يصعقون و يخرون سجدا للآيه العظيمه فإذا فزع عن قلوبهم سألت الملائكه ذلك الملك الذى أوحى إليه ما ذا قال ربك أو يسأل بعضهم بعضا فيعلمون أن الأمر فى غيرهم عن ابن مسعود و اختاره الجبائى «وَ هُوَ الْعَلِيُّ» أى السيد القادر المطاع و قيل العلى فى صفاته «الْكَبِيرُ» فى قدرته «قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فإنهم لا يمكنهم أن يقولوا ترزقنا آلهتنا التى نعبدها ثم عند

ذلک «قُلِ اللَّهُ» الذی یرزقکم «وَ إِنَّا أَوْ إِیَّاکُمْ لَعَلی هُدیً أَوْ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ» إنما قال ذلک علی وجه الإنصاف فی الحجاج دون الشک کما یقول القائل لغیره أحدنا کاذب و إن کان هو عالما بالکاذب و علی هذا یقول أبو الأسود الدئلی یمدح أهل البیت (علیه السلام):

یقول الأرذلون بنو قشیر طوال الدهر لا تنسی علیا

بنو عم النبی و أقربوه أحب الناس کلهم إلیا

فإن یک حبهم رشدا أصبه و لست بمخطئ إن کان غیا

لم یقل هذا لکونه شاکا فی محبتهم و قد أیقن أن محبتهم رشد و هدی و قیل إنه جمع بین الخبرین و فوض التمییز إلی العقول فکأنه قال أنا علی هدی و أنتم علی ضلال کقول امرئ القیس:

کان قلوب الطیر رطبا و یابسا لدی وکرها العناب و الحشف البالی

فجمع بین القلوب الرطبه و الیابسه و جمع بین العناب و الحشف البالی و قیل إنما قاله علی وجه الاستعطاف و المداراه لیسمع الکلام و هذا من أحسن ما ینسب به المحق نفسه إلی الهدی و خصمه إلی الضلال لأنه کلام من لا یکاشف خصمه بالتضلیل بل ینسبه إلیه علی أحسن وجه و یحثه علی النظر و لا یجب النظر إلا بعد التردد «قُلْ» یا محمد إذا لم ینقادوا للحجه «لا تُسْئَلُونَ» أیها الکفار «عَمَّا أَجْرَمْنا» أی اقترفنا من المعاصی «وَ لا نُسْئَلُ» نحن «عَمَّا تَعْمَلُونَ» أی تعملونه أنتم بل کل إنسان یسأل عما یعمله و یجازی علی فعله دون فعل غیره و فی هذا دلاله علی أن أحدا لا یجوز أن یؤخذ بذنب غیره.

[سوره سبإ (۳۴): الآیات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

قُلْ یَجْمَعُ بَیْنَنا رَبُّنا ثُمَّ یَفْتَحُ بَیْنَنا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِیمُ (۲۶) قُلْ أَرُونِیَ الَّذِینَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَکاءَ کَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۲۷) وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا کَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَعْلَمُونَ (۲۸) وَ یَقُولُونَ مَتی هذَا الْوَعْدُ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۲۹) قُلْ لَکُمْ مِیعادُ یَوْمٍ لا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ ساعَةً وَ لا تَسْتَقْدِمُونَ (۳۰)

الإعراب

«الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ» العائد من الصله إلى الموصول محذوف و التقدير ألحقتموهم به و «شُرَكاءَ» حال من هم المحذوف و «كَافَّةً» حال من الكاف فی «أَرْسَلْناكَ» أی ما أرسلناك إلا تكفهم و تردعهم و قيل فی الكلام تقديم و تأخير أی و ما أرسلناك إلا للناس كافه و كافه كالعافيه و العاقبه و ما أشبه ذلك «بَشِيراً» حال بعد حال و «نَذِيراً» معطوف عليه.

المعنی

ثم أمر سبحانه أن يحاكمهم إلی الله لإعراضهم عن الحجه فقال «قُلْ» يا محمد «يَجْمَعُ بَيْنَنا رَبُّنا» يوم القيامه «ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنا» أی يحكم «بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ» أی الحاكم «الْعَلِيمُ» بالحكم لا يخفی عليه شی ء منه «قُلْ» يا محمد «أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكاءَ» إنما ذكر هذا سبحانه علی وجه التعظيم و التعجيب أی أرونی الذين زعمتم أنهم شركاء لله تعبدونهم معه و هذا كالتوبيخ لهم فيما اعتقدوه من الإشراك مع الله كما يقول القائل لمن أفسد عملا أرنی ما عملته توبيخا له بما أفسده فإنهم سيفتضحون بذلك إذا أشاروا إلی الأصنام ثم قال سبحانه «كَلَّا» أی ليس كما تزعمون و قيل معناه ارتدعوا عن هذا المقال و تنبهوا من الغی و الضلال «بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ» أی القادر الذی لا يغالب «الْحَكِيمُ» فی جميع أفعاله فكيف يكون له شريك ثم بين سبحانه نبوه نبيه ص فقال «وَ ما أَرْسَلْناكَ» يا محمد بالرساله التی حملناكها «إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ» أی عامه للناس كلهم العرب و العجم و سائر الأمم عن الجبائی و غيره و يؤيده

الحديث المروی عن ابن عباس عن النبی ص أعطيت خمسا و لا أقول فخرا بعثت إلی الأحمر و الأسود و جعلت لی الأرض طهورا و مسجدا و أحل لی المغنم و لا يحل لأحد قبلی و نصرت بالرعب فهو يسير أمامی مسيره شهر و أعطيت الشفاعه فادخرتها لأمتی يوم القيامه

و قيل معناه جامعا للناس بالإنذار و الدعوه و قيل كافأ للناس أی مانعا لهم عما هم عليه من الكفر و المعاصی بالأمر و النهی و الوعيد و الإنذار و الهاء للمبالغه عن أبی مسلم «بَشِيراً» لهم بالجنه «وَ نَذِيراً» بالنار «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» رسالتك لإعراضهم عن النظر فی معجزتك و قيل لا يعلمون ما لهم فی الآخره فی اتباعك من الثواب و النعيم و ما عليهم فی مخالفتك من العذاب الأليم ثم حكی سبحانه عن الكفار فقال «وَ يَقُولُونَ مَتی هذَا الْوَعْدُ» الذی تعدوننا به «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فيما تقولونه يا معشر

المؤمنين ثم أمر سبحانه نبيه ص بإجابتهم فقال «قُلْ» يا محمد «لَكُمْ مِيعادُ يَوْمٍ» أى ميقات يوم ينزل بكم ما وعدتم به و هو يوم القيامه و قيل يوم وفاتهم و قبض أرواحهم عن أبى مسلم «لا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ ساعَةً وَ لا تَسْتَقْدِمُونَ» أى لا تتأخرون عن ذلك اليوم و لا تتقدمون عليه بأن يزاد فى آجالكم أو ينقص منها.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ٣١ الى ٣٥]

اشاره

وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهذَا الْقُرْآنِ وَ لا بِالَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَوْ تَرى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣١) قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَ نَحْنُ صَدَدْناكُمْ عَنِ الْهُدى بَعْدَ إِذْ جاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢) وَ قالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ إِذْ تَأْمُرُونَنا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْداداً وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ جَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِى أَعْناقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا ما كانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَ ما أَرْسَلْنا فِى قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قالَ مُتْرَفُوها إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ (٣٤) وَ قالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالاً وَ أَوْلاداً وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣٥)

الإعراب

«بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» فيه وجهان (أحدهما) أن يكون مكر مبتدأ و خبره محذوفا أى مكركم فى الليل و النهار صدنا عن ذلك حين أمرتمونا أن نكفر بالله (و الآخر) أن يكون فاعل فعل محذوف تقديره بل صدنا مكركم فى الليل و النهار و العرب تضيف الأحداث إلى الزمان على سبيل الاتساع فتقول صيام النهار و قيام الليل و المعنى أن الصيام فى النهار

ص: ١٩١

و القيام فى الليل قال الشاعر:

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى و نمت و ما ليل المطى بنائم

فوصف الليل بالنوم و هذا على حد قولك نهارك صائم و ليلك قائم.

المعنى

ثم بين سبحانه حالهم فى القيامه فقال حكايه عنهم «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا» و هم اليهود و قيل هم مشركو العرب و هو الأصح «لَنْ نُؤْمِنَ بِهذَا الْقُرْآنِ» أى لا نصدق بأنه من الله تعالى «وَ لا بِالَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ» من أمر الآخره و قيل يعنون به التوراه و الإنجيل و ذلك أنه لما قال مؤمنوا أهل الكتاب أن صفه محمد ص فى كتابنا و هو نبى مبعوث كفر المشركون بكتابهم ثم قال «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى محبوسون للحساب يوم القيامه «يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ الْقَوْلَ» أى يرد بعضهم إلى بعض القول فى الجدال «يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» و هم الأتباع «لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» و هم الأشراف و القاده «لَوْ لا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بتوحيد الله أى أنتم منعتمونا من الإيمان و المعنى لو لا دعاؤكم إيانا إلى الكفر لآمنا بالله فى الدنيا «قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا» أى قال المتبوعون للأتباع على طريق الإنكار «أَ نَحْنُ صَدَدْناكُمْ عَنِ الْهُدى بَعْدَ إِذْ جاءَكُمْ» أى لم نصدكم نحن عن قبول الهدى «بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ» أى بل أنتم كفرتم و لم نحملكم على الكفر قهرا فكل واحد من الفريقين ورك الذنب على صاحبه و اتهمه و لم يضف واحد منهم الذنب إلى الله تعالى «وَ قالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» يعنى الأتباع للمتبوعين «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ» أى مكركم فى الليل و النهار صدنا عن قبول الهدى «إِذْ تَأْمُرُونَنا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْداداً» أى حين أمرتمونا أن نجحد وحدانيه الله تعالى و دعوتمونا إلى أن نجعل له شركاء فى العباده «وَ أَسَرُّوا النَّدامَةَ» فيه وجهان (أحدهما) أن معناه أظهروا الندامه (و الآخر) أن المعنى أخفوها و قد فسر الأسرار فى بيت امرئ القيس:

تجاوزت أحراسا إليها و معشرا على حراصا لو يسرون مقتلى

على الوجهين فمن قال بالأول قال معناه أظهر المتبوعون الندامه على الإضلال و أظهر

الأتباع الندامه على الضلال و قيل معناه أقبل بعضهم على بعض يلومه و يظهر ندمه و من قال بالثانى قال معناه أخفوا الندامه فى أنفسهم خوف الفضيحه و قيل معناه أن الرؤساء أخفوا الندامه عن الأتباع «لَمَّا رَأَوُا الْعَذابَ» أى حين رأوا نزول العذاب بهم «وَ جَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِي أَعْناقِ الَّذِينَ كَفَرُوا» قال ابن عباس غلوا بها فى النيران «هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا ما كانُوا يَعْمَلُونَ» أى لا يجزون إلا بأعمالهم التى عملوها على قدر استحقاقهم «وَ ما أَرْسَلْنا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ» أى من نبى مخوف بالله تعالى «إِلَّا قالَ مُتْرَفُوها» أى جبابرتها و أغنياؤها المتنعمون فيها «إِنَّا بِما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كافِرُونَ» و فى هذا بيان للنبى ص أن أهل قريته جروا على منهاج الأولين و إشاره إلى أنه كان أتباع الأنبياء فيما مضى الفقراء و أوساط الناس دون الأغنياء ثم بين سبحانه عله كفرهم بأن قال «وَ قالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً» أى افتخروا بأموالهم و أولادهم ظنا بأن الله سبحانه إنما خولهم المال و الولد كرامه لهم عنده فقالوا إذا رزقنا و حرمتم فنحن أكرم منكم و أفضل عند الله تعالى فلا يعذبنا على كفرنا بكم و ذلك قوله «وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» و لم يعلموا أن الأموال و الأولاد عطاء من الله تعالى يستحق به الشكر عليهم و ليس ذلك للإكرام و التفضل.

[سوره سبإ (٣٤): الآيات ٣٦ الى ٤٠]

اشاره

قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَ ما أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنا زُلْفى إِلاَّ مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ بِما عَمِلُوا وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ آمِنُونَ (٣٧) وَ الَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آياتِنا مُعاجِزِينَ أُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ (٣٨) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (٣٩) وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَهِ أَ هؤُلاءِ إِيَّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ (٤٠)

ص: ١٩٣

القراءه

قرأ حمزه وحده فی الغرفه و الباقون «فِي الْغُرُفاتِ» على الجمع و قرأ يعقوب جزاء بالنصب. الضعف بالرفع.

الحجه

حجه من قرأ الغرفه قوله تعالى أُوْلَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ بِما صَبَرُوا و فی الجنه غرفات و غرف) غير أن العرب قد تجتزئ بالواحد عن الجمع إذا كان اسم الجنس قالوا أهلك الناس الدينار و الدرهم و من قرأ «فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ» فالتقدير فأولئك لهم الضعف جزاء فی حال المجازاه فهو مصدر وضع موضع الحال أی مجزيين جزاء و يجوز أن يكون مفعولا له و أما إضافه جزاء إلى الضعف فی القراءه المشهوره فهو على إضافته إلى المفعول.

الإعراب

«زُلْفى» فی موضع نصب على المصدر تقديره تقربكم قربه و تقريبا و قوله «إِلَّا مَنْ آمَنَ» الموصول و الصله فی موضع نصب على البدل من الكاف و الميم فی تقربكم و يجوز أن يكون نصبا على الاستثناء.

المعنى

لما حكى الله سبحانه عن الكفار أنهم قالوا ما نحن بمعذبين لأن الله تعالى أغنانا فی الدنيا فلا يعذبنا فی الآخره قال رادا عليهم «قُلْ» يا محمد «إِنَّ رَبِّی» الذی خلقنی «يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ» على ما يعلمه من مصلحته و مصلحه غيره «وَ يَقْدِرُ» أی و يضيق أيضا على حسب المصلحه فبسط الرزق هو الزياده فيه على قدر الكفايه و القدر تضييقه عن قدر الكفايه «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» ذلك بجهلهم بالله و بحكمته فيظنون أن كثره مال الإنسان يدل على كرامته عند الله تعالى ثم صرح بهذا المعنى فقال «وَ ما أَمْوالُكُمْ» أی ليس أموالكم التی خولتموها «وَ لا أَوْلادُكُمْ» التی رزقتموها «بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنا زُلْفى» أی قربى عن مجاهد قال الأخفش أراد بالتی تقربكم عندنا تقريبا فزلفى اسم المصدر و قال الفراء التی يجوز أن يقع على الأموال و الأولاد و جاء الخبر بلفظ الواحده و أن دخل فيه الأخرى «إِلَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً» معناه لكن من آمن بالله و عرفه و صدق نبيه ص و أطاعه فيما أمر به و انتهى عما نهاه عنه «فَأُولئِكَ لَهُمْ جَزاءُ الضِّعْفِ بِما عَمِلُوا» أی يضاعف الله حسناتهم فيجزى بالحسنه الواحده عشرا إلى ما زاد و الضعف اسم جنس يدل على الكثير و القليل و يجوز أن يكون الأموال و الأولاد تقرب إلى الله تعالى زلفى بأن يكسب المؤمن المال مستعينا به على القيام بحق التكليف و يستولد الولد كذلك فيقر بأنه عند الله زلفى فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا و لا يكون بمعنى لكن و قيل أن جزاء الضعف أن يعطيهم فی الآخره مثل ما كان لهم فی الدنيا من النعيم و الضعف المثل عن أبی مسلم

«وَ هُمْ فِي الْغُرُفاتِ» أى فى غرف الجنه و هى البيوت فوق الأبنيه «آمِنُونَ» فيها لا يخافون شيئا مما يخاف مثله فى دار الدنيا من الموت و الغير و الآفات و الأحزان «وَ الَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آياتِنا» أى يجتهدون فى إبطال آياتنا و تكذيبها «مُعاجِزِينَ» لأنبيائنا و معاجزين أى مثبطين غيرهم عن أفعال البر «أُولئِكَ فِي الْعَذابِ مُحْضَرُونَ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ» مر تفسيره و إنما كرره سبحانه لاختلاف الفائده فالأول توبيخ للكافرين و هم المخاطبون به و الثانى وعظ للمؤمنين فكأنه قال ليس إغناء الكفار و إعطاؤهم بدلاله على كرامتهم و سعادتهم بل يزيدهم ذلك عقوبه و إغناء المؤمنين يجوز أن يكون زياده فى سعادتهم بأن ينفقوها فى سبيل الله و يدل على ذلك قوله «وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ» أى و ما أخرجتم من أموالكم فى وجوه البر فإنه سبحانه يعطيكم خلفه و عوضه إما فى الدنيا بزياده النعمه و إما فى الآخره بثواب الجنه يقال أخلف الله له و عليه إذا أبدل له ما ذهب عنه «وَ هُوَ خَيْرُ الرّازِقِينَ» لأنه يعطى لمنافع عباده لا لدفع ضرر أو جر نفع لاستحاله المنافع و المضار عليه و قال الكلبى ما تصدقتم به فى خير فهو يخلفه أما أن يجعله لكم فى الدنيا أو يدخر لكم فى الآخره و

روى أبو هريره عن النبى ص قال قال الله عز و جل لى أنفق أنفق عليك

و

روى أنس بن مالك عن النبى ص قال ينادى مناد كل ليله لدوا للموت و ينادى مناد ابنوا للخراب و ينادى مناد اللهم هب للمنفق خلفا و ينادى مناد اللهم هب للممسك تلفا و ينادى مناد ليت الناس لم يخلقوا و ينادى مناد ليتهم إذ خلقوا فكروا فيما له خلقوا

و

عن جابر عن النبى ص قال كل معروف صدقه و ما وقى به الرجل عرضه فهو صدقه و ما أنفق المؤمن من نفقه فعلى الله خلفها ضامنا إلا ما كان من نفقه فى بنيان أو معصيه

و

عن أبى أمامه قال إنكم تؤولون هذه الآيه فى غير تأويلها «وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ» و قد سمعت رسول الله ص يقول و إلا فصمتا إياكم و السرف فى المال و النفقه و عليكم بالاقتصاد فما افتقر قوم قط اقتصدوا

ثم قال سبحانه «وَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً» يعنى يوم القيامه يجمع العابدين لغير الله و المعبودين من الملائكه للحساب «ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلائِكَهِ أَ هؤُلاءِ» الكفار «إِيّاكُمْ كانُوا يَعْبُدُونَ» أى كانوا يعبدونكم و يقصدونكم بالعباده و على هذا وجه التقرير و الاستشهاد للملائكه على اعتقادات الكفار حتى تتبرأ الملائكه منهم و من عبادتهم كما قال سبحانه. أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّهِ.

النظم

وجه اتصال هذه الآيه بما قبلها أنهم لما قالوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً بين أن دعواهم مردوده و أنهم معذبون محجوجون.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

قالُوا سُبْحانَکَ أَنْتَ وَلِيُّنا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ کانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَکْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (۴۱) فَالْيَوْمَ لا يَمْلِکُ بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ نَفْعاً وَ لا ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّتِی کُنْتُمْ بِها تُکَذِّبُونَ (۴۲) وَ إِذا تُتْلی عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ قالُوا ما هذا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّکُمْ عَمَّا کانَ يَعْبُدُ آباؤُکُمْ وَ قالُوا ما هذا إِلَّا إِفْکٌ مُفْتَرىً وَ قالَ الَّذِينَ کَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جاءَهُمْ إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (۴۳) وَ ما آتَيْناهُمْ مِنْ کُتُبٍ يَدْرُسُونَها وَ ما أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ قَبْلَکَ مِنْ نَذِيرٍ (۴۴) وَ کَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ ما بَلَغُوا مِعْشارَ ما آتَيْناهُمْ فَکَذَّبُوا رُسُلِی فَکَيْفَ کانَ نَکِيرِ (۴۵)

الإعراب

«بَيِّناتٍ» نصب على الحال و «آباؤُکُمْ» فاعل يعبد و اسم کان محذوف يفسره آباؤکم و التقدير عما کان آباؤکم يعبدون. «يَدْرُسُونَها» يجوز أن يکون فی محل جر صفه لکتب و يجوز أن يکون فی محل نصب على موضع الجار و المجرور لأن المعنى و ما آتيناهم کتبا مدرسه و «فَکَيْفَ کانَ نَکِيرِ» کيف خبر کان و نکير اسمه و النکير مصدر مثل عذير فی قوله:

" عذير الحی من عدوان کانوا حيه الأرض".

المعنى

«قالُوا» أی قالت الملائکه «سُبْحانَکَ» أی تنزيها لک عن أن نعبد

سواک و نتخذ معبودا غيرک «أَنْتَ» يا الله «وَلِيُّنا» أى ناصرنا و أولى بنا «مِنْ دُونِهِمْ» أى دون هؤلاء الكفار و دون كل أحد و ما كنا نرضى بعبادتهم إيانا مع علمنا بأنک ربنا و ربهم «بَلْ كانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ» بطاعتهم إياهم فيما دعوهم إليه من عباده الملائكه و قيل المراد بالجن إبليس و ذريته و أعوانه و «أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ» أى مصدقون بالشياطين مطيعون لهم ثم يقول الله سبحانه «فَالْيَوْمَ» يعنى فى الآخره «لا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ» يعنى العابدين و المعبودين «نَفْعاً وَ لا ضَرًّا» أى نفعا بالشفاعه و لا ضرا بالتعذيب «وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا» بأن عبدوا غير الله «ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِها تُكَذِّبُونَ» أى لا تعترفون بها و تجحدونها ثم عاد سبحانه إلى الحكايه عن حال الكفار فى الدنيا فقال «وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا» أى تقرأ عليهم حججنا «بَيِّناتٍ» أى واضحات من القرآن الذى أنزلناه على نبينا «قالُوا» عند ذلک «ما هذا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ» أى يمنعكم «عَمَّا كانَ يَعْبُدُ آباؤُكُمْ» فزعوا إلى تقليد الآباء لما أعوزتهم الحجه «وَ قالُوا ما هذا» القرآن «إِلَّا إِفْكٌ» أى كذب «مُفْتَرىً» قد تخرصه و افتراه «وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ» أى للقرآن «لَمَّا جاءَهُمْ إِنْ هذا» أى ليس هذا «إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى ظاهر ثم أخبر سبحانه أنهم لم يقولوا ذلک عن بينه فقال «وَ ما آتَيْناهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَها» أى و ما أعطينا مشركى قريش كتابا قط يدرسونه فيعلمون بدرسه أن ما جئت به حق أو باطل و إنما يكذبونک بهواهم من غير حجه «وَ ما أَرْسَلْنا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ» أى رسول أمرهم بتكذيبک و أخبرهم ببطلان قولک يعنى أنهم لا يرجعون فى تكذيبک إلا إلى الجهل و العناد و اتباع الهوى ثم أخبر سبحانه عن عاقبه من كذب الرسل قبلهم تخويفا لهم فقال «وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» بمن بعث إليهم من الرسل و ما آتاهم الله من الكتب «وَ ما بَلَغُوا مِعْشارَ ما آتَيْناهُمْ» أى و ما بلغ قومک يا محمد معشار ما أعطينا من قبلهم من القوه و كثره المال و طول العمر فأهلكهم الله عن ابن عباس و قتاده «فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» أى عقوبتى و تغييرى حالهم و قيل معناه أنظر فى آثارهم كيف كان إنكارى عليهم بالهلاک عن ابن مسلم و المراد أنا كما أهلكنا أولئک حين كذبوا رسلنا فليحذر هؤلاء مثل ما نزل بهم من الهلاک و الاستئصال.

[سوره سبإ (۳۴): الآيات ۴۶ الى ۵۰]

اشاره

قُلْ إِنَّما أَعِظُكُمْ بِواحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنى وَ فُرادى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ما بِصاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذابٍ شَدِيدٍ (۴۶) قُلْ ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۴۷) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (۴۸) قُلْ جاءَ الْحَقُّ وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ (۴۹) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّما أَضِلُّ عَلى نَفْسِي وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِما يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (۵۰)

الإعراب

«أَنْ تَقُومُوا» فى موضع جر على البدل من واحده و يجوز أن يكون فى موضع نصب بحذف حرف الجر و إفضاء الفعل إليه و التقدير أعظكم بطاعه الله لأن تقوموا أو أعظكم بأن تقوموا. «مَثْنى وَ فُرادى» نصب على الحال. «ما سَأَلْتُكُمْ» ما شرطيه و هى فى محل النصب بأنها مفعول ثان لسألت و يجوز أن تكون موصوله فيكون التقدير ما سألتكموه فيكون مع الصله فى موضع رفع بالابتداء. «عَلَّامُ الْغُيُوبِ» يجوز أن يكون بدلا من الضمير المستكن فى يقذف و يجوز أن يكون خبر مبتدإ محذوف أى هو علام الغيوب و لو نصب على أنه نعت لربى لكان جائزا لكن الرفع أجود لأنه جاء بعد تمام الكلام.

المعنى

ثم خاطب سبحانه النبى ص فقال «قُلْ» يا محمد لهم «إِنَّما أَعِظُكُمْ بِواحِدَهٍ» أى آمركم و أوصيكم بخصله واحده و قيل بكلمه واحده و هى كلمه التوحيد و قيل بطاعه الله عن مجاهد و من قال بالأول قال أنه فسر الواحده بما بعده فقال «أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنى وَ فُرادى» أى اثنين اثنين و واحدا واحدا «ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ما بِصاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّهٍ» معناه أن يقوم الرجل منكم وحده أو مع غيره ثم تتساءلون هل جربنا على محمد كذبا أو هل رأينا به جنه ففى ذلك دلاله على بطلان ما ذكرتم فيه و ليس معنى القيام هنا القيام على الأرجل و إنما المراد به القصد للإصلاح و الإقبال عليه مناظرا مع غيره و متفكرا فى نفسه لأن الحق إنما يتبين للإنسان بهما و قد تم الكلام عند قوله «تَتَفَكَّرُوا» و ما للنفى قال قتاده أى ليس بمحمد ص جنون و أن جعلت تمام الكلام آخر الآيه فالمعنى ثم تتفكروا أى شىء بصاحبكم من الجنون أى هل رأيتم من منشئه إلى مبعثه وصمه تنافى النبوه من كذب أو ضعف فى العقل أو اختلاف فى القول و الفعل فيدل ذلك على الجنون «إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ» أى مخوف من معاصى الله «بَيْنَ يَدَيْ عَذابٍ شَدِيدٍ» يعنى عذاب القيامه ثم قال للنبى ص «قُلْ» لهم يا محمد «ما

سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ» يعنى لا- أسألكم على تبليغ الرساله شيئا من عرض الدنيا فتتهمونى فما طلبته منكم من أجر على أداء الرساله و بيان الشريعه فهو لكم و هذا كما يقول الرجل لمن لا يقبل نصحه ما أعطيتنى من أجر فخذه و ما لى فى هذا فقد وهبته لك يريد ليس لى فيه شى ء و منه النصح مجان و قال الماوردى معناه

أن أجر ما دعوتكم إليه من إجابتى و ذخره هو لكم دونى و هو المروى عن أبى جعفر (عليه السلام)

«إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ» أى ليس ثواب عملى إلا على الله فهو يثيبنى عليه و لا يضيعه «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَيْ ءٍ شَهِيدٌ» أى عليم به لم يغب عنه شى ء فيعلم ما يلحقنى من أذاكم «قُلْ» يا محمد «إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ» و يلقيه إلى أنبيائه عن قتاده و مقاتل «عَلَّامُ الْغُيُوبِ» علم جميع الخفيات و ما غاب عن خلقه فى الأرضين و السموات «قُلْ» يا محمد «جاءَ الْحَقُّ» و هو أمر الله تعالى بالإسلام و التوحيد و قيل هو الجهاد بالسيف عن ابن مسعود «وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ» أى ذهب الباطل ذهابا لم يبق منه إبداء و لا إعاده و لا إقبال و لا إدبار لأن الحق إذا جاء لا يبقى للباطل بقيه و قيل أن الباطل إبليس لا يبدئ الخلق و لا يعيدهم عن قتاده و قيل معناه ما يبدئ الباطل لأهله خيرا فى الدنيا و لا يعيد خيرا فى الآخره عن الحسن و قال الزجاج و يجوز أن يكون ما استفهاما فى موضع نصب على معنى و أى شى ء يبدئ الباطل و أى شى ء يعيده

قال ابن مسعود دخل رسول الله ص مكه و حول البيت ثلاثمائه و ستون صنما فجعل يطعنها بعود فى يده و يقول جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْباطِلُ إِنَّ الْباطِلَ كانَ زَهُوقاً «جاءَ الْحَقُّ وَ ما يُبْدِئُ الْباطِلُ وَ ما يُعِيدُ»

«قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ» عن الحق كما تدعون «فَإِنَّما أَضِلُّ عَلى نَفْسِي» أى فإنما يرجع وبال ضلالى على لأنى مأخوذ به دون غيرى «وَ إِنِ اهْتَدَيْتُ» إلى الحق «فَبِما يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي» أى بفضل ربى حيث أوحى إلى فله المنه بذلك على دون خلقه «إِنَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالنا «قَرِيبٌ» منا فلا يخفى عليه المحق و المبطل.

[سوره سبإ (٣۴): الآيات ۵١ الى ۵۴]

اشاره

وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا فَلا فَوْتَ وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ (۵١) وَ قالُوا آمَنَّا بِهِ وَ أَنَّى لَهُمُ التَّناوُشُ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ (۵٢) وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ (۵٣) وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ كَما فُعِلَ بِأَشْياعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ (۵۴)

القراءه

قرأ أبو عمرو و أهل الكوفه غير عاصم التناؤش بالمد و الهمز و الباقون بغير مد و لا همز.

الحجه

التناؤش التناول من قولهم نشت أنوش قال الشاعر:

فهى تنوش الحوض نوشا من علا نوشا به تقطع أجواز الفلا

فمن لم يهمز جعله تفاعلا منه و من همز احتمل أمرين (أحدهما) أنه أبدل من الواو و الهمز لانضمامها مثل أقتت و أدؤر و نحو ذلك (و الآخر) يكون من الناش و هو الطلب قال رؤبه:

أقحمنى جار أبى الخاموش إليك ناش القدر المنئوش

و الناش الحركه فى الإبطاء قال الشاعر:

تمنى نئيشا أن يكون أطاعنى و قد حدثت بعد الأمور أمور

أى تمنى مده مديده فنصب نئيشا على الظرف.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ لَوْ تَرى» يا محمد «إِذْ فَزِعُوا» أى عند البعث «فَلا فَوْتَ» أى فلا يفوتنى منهم أحد و لا ينجو منى ظالم «وَ أُخِذُوا مِنْ مَكانٍ قَرِيبٍ» يعنى القبور و حيث كانوا فهم من الله قريب لا يفوتونه و جواب لو محذوف و يدل الكلام عليه و التقدير لرأيت أمرا عظيما و قيل إذ فزعوا فى الدنيا حين رأوا بأس الله عند معاينه الملائكه لقبض أرواحهم عن قتاده و قيل هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم فلم يستطيعوا فرارا من العذاب و لا رجوعا إلى التوبه عن الضحاك و السدى و

قال أبو حمزه الثمالى سمعت على بن الحسين (عليه السلام) و الحسن بن الحسن بن على (عليه السلام) يقولان هو جيش البيداء يؤخذون من تحت أقدامهم

قال و حدثنى عمرو بن مره و حمران بن أعين أنهما سمعا مهاجرا المكى

يقول سمعت أم سلمه تقول قال رسول الله ص يعوذ عائذ بالبيت فيبعث الله إليه جيشا حتى إذا كانوا بالبيداء بيداء المدينه خسف بهم

و

روى عن حذيفه بن اليمان أن النبى ص ذكر فتنه تكون بين أهل المشرق و المغرب قال فبينا هم كذلك يخرج عليهم السفيانى من الوادى اليابس فى فور ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق و آخر إلى المدينه حتى ينزلوا بأرض بابل من المدينه الملعونه يعنى بغداد فيقتلون أكثر من ثلاثه آلاف و يفضحون أكثر من مائه امرأه و يقتلون بها ثلاثمائه كبش من بنى العباس ثم ينحدرون إلى الكوفه فيخربون ما حولها ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فيخرج رايه هدى من الكوفه فيلحق ذلك الجيش فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر و يستنقذون ما فى أيديهم من السبى و الغنائم و يحل الجيش الثانى بالمدينه فينتهبونها ثلاثه أيام بلياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكه حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرائيل فيقول يا جبرائيل اذهب فأبدهم فيضربها برجله ضربه يخسف الله بهم عندها و لا يفلت منهم إلا رجلان من جهينه فلذلك جاء القول" و عند جهينه الخبر اليقين" فذلك قوله «وَ لَوْ تَرى إِذْ فَزِعُوا» إلى آخره أورده الثعلبى فى تفسيره و روى أصحابنا فى أحاديث المهدى عن أبى عبد الله (عليه السلام) و أبى جعفر (عليه السلام) مثله

«وَ قالُوا» أى و يقولون فى ذلك الوقت و هو يوم القيامه أو عند رؤيه البأس أو عند الخسف فى حديث السفيانى «آمَنَّا بِهِ وَ أَنَّى لَهُمُ التَّناوُشُ» أى و من أين لهم الانتفاع بهذا الإيمان الذى ألجئوا إليه بين سبحانه أنهم لا ينالون به نفعا كما لا ينال أحد التناوش «مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» و قيل معناه أنهم طلبوا المرد إلى الدنيا فالمراد أنهم طلبوا الأمر من حيث لا ينال و لم يرد بعد المكان و إنما أراد بعد انتفاعهم بذلك و بعدهم عن الصواب «وَ قَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ» المعنى و كيف تقبل توبتهم أو يردون إلى الدنيا و قد كفروا بالله من قبل ذلك «وَ يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكانٍ بَعِيدٍ» أى و يرجمون بالظن فيقولون لا جنه و لا نار و لا بعث و هذا أبعد ما يكون من الظن عن قتاده و قيل معناه يرمون محمدا ص بالظنون من غير يقين و ذلك قولهم هو ساحر و هو شاعر و هو مجنون و جعله قذفا لخروجه فى غير حق و قيل معناه و يبعدون أمر الآخره فيقولون لأتباعهم هيهات هيهات لما توعدون و ذلك كالشى ء يرى فى موضع بعيد المرمى «وَ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ ما يَشْتَهُونَ» أى و فرق بينهم و بين مشتهياتهم بالموت الذى حل بهم كما حل بأمثالهم عن أبى مسلم و قيل مشتهاهم هو التوبه و الإيمان أو الرد إلى الدنيا و قد منعوا منه و قيل هو نعيم الجنه عن الجبائى و قيل معناه منعوا من كل مشتهى

فیلحق الله تعالی فیهم النفار فلا یدرکون شیئا إلا و یتألمون به «کَما فُعِلَ» مثل ذلک «بِأَشْیاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ» أی بأمثالهم من الکفار و قیل معناه بموافقیهم و أهل دینهم من الأمم الماضیه حین لم تقبل منهم التوبه وقت رؤیه البأس و العذاب قال الضحاک المراد بذلک أصحاب الفیل حین أرادوا خراب الکعبه «إِنَّهُمْ کانُوا فِی شَکٍّ» من البعث و النشور و قیل فی شک من وقوع العذاب بهم «مُرِیبٍ» أی مشکک کما قالوا عجب عجیب.

ص: ۲۰۲

(۳۵) سوره فاطر مکیه و آیاتها خمس و أربعون (۴۵)

اشاره

[توضیح]

مکیه قال الحسن إلا آیتین «إِنَّ الَّذِینَ یَتْلُونَ کِتابَ اللَّهِ» الآیه «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْکِتابَ» الآیه.

عدد آیها

ست و أربعون آیه شامی و المدنی الأخیر و خمس فی الباقین

اختلافها

سبع آیات «الَّذِینَ کَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ» بصری شامی «جَدِیدٍ» و «الْبَصِیرُ» و «النُّورُ» ثلاثهن غیر البصری «مَنْ فِی الْقُبُورِ» غیر شامی «أَنْ تَزُولا» بصری «تَبْدِیلًا» بصری شامی و المدنی الأخیر

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره الملائکه دعته یوم القیامه ثلاثه أبواب من الجنه أن أدخل من أی الأبواب شئت

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه السوره المتقدمه بالرد علی أهل الشرک و الشک و العنود افتتح هذه السوره بذکر کمال قدرته و وحدانیته و دلائل التوحید فقال:

[سوره فاطر (۳۵): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ جاعِلِ الْمَلائِکَهِ رُسُلًا أُولِی أَجْنِحَهٍ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ یَزِیدُ فِی الْخَلْقِ ما یَشاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ (۱) ما یَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِکَ لَها وَ ما یُمْسِکْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (۲) یا أَیُّهَا النَّاسُ اذْکُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ هَلْ مِنْ خالِقٍ غَیْرُ اللَّهِ یَرْزُقُکُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ (۳) وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِکَ وَ إِلَی اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (۴)

یا أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلا تَغُرَّنَّکُمُ الْحَیاهُ الدُّنْیا وَ لا یَغُرَّنَّکُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ (۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو جعفر غير الله بالجر و الباقون بالرفع.

الحجه

قال أبو على من قرأ غير الله بالجر جعله صفه على اللفظ و الخبر «يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» و من قرأ «غَيْرُ اللَّهِ» بالرفع احتمل وجوها (أحدها) أن يكون خبر المبتدأ (و الآخر) أن يكون صفه على الموضع و الخبر مضمر تقديره هل خالق غير الله فى الوجود أو العالم (و الثالث) أن يكون غير استثناء و الخبر مضمر كأنه قال هل من خالق إلا الله و يدل على جواز الاستثناء قوله ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ.

اللغه

الفطر الشق عن الشى ء بإظهاره للحس و فاطر السموات خالقها.

الإعراب

«مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» صفه لأجنحه معدوله عن اثنين اثنين و ثلاثه ثلاثه و أربعه أربعه. «ما يَفْتَحِ اللَّهُ» ما شرطيه فى محل النصب لكونها مفعول يفتح.

المعنى

«الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما مبتدئا على غير مثال سبق حمد سبحانه نفسه ليعلمنا كيف نحمده و ليبين لنا أن الحمد كله له «جاعِلِ الْمَلائِكَهِ رُسُلًا» إلى الأنبياء بالرسالات و الوحى «أُولِي أَجْنِحَهٍ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» تقدم تفسيرها و إنما جعلهم أولى أجنحه ليتمكنوا بها من العروج إلى السماء و من النزول إلى الأرض فمنهم من له جناحان و منهم من له ثلاثه أجنحه و منهم من له أربعه أجنحه عن قتاده قال و يزيد فيها ما يشاء و هو قوله «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ ما يَشاءُ» قال ابن عباس رأى رسول الله ص جبرائيل ليله المعراج و له ستمائه جناح و هذا اختيار الزجاج و الفراء و قيل أراد بقوله «يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ ما يَشاءُ»

ص: ۲۰۴

حسن الصوت عن الزهری و ابن جریج و قیل هو الملاحه فی العینین عن قتاده و

روی أبو هریره عن النبی ص قال هو الوجه الحسن و الصوت الحسن و الشعر الحسن

«إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْ‌ءٍ قَدِيرٌ» لا شی ء إلا و هو قادر علیه بعینه أو قادر علی مثله ثم بین سبحانه أنعامه علی خلقه فقال «ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَها» أی ما یأتیهم به من مطر أو عافیه أو أی نعمه شاء فإن أحدا لا یقدر علی إمساکه «وَ ما يُمْسِكْ» من ذلک «فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» أی فإن أحدا لا یقدر علی إرساله و قیل معناه ما یرسل الله من رسول إلی عباده فی وقت دون وقت فلا مانع له لأن إرسال الرسول رحمه من الله کما قال «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ» و ما یمسکه فی زمان الفتره أو عمن یقترحه من الکفار فلا مرسل له عن الحسن و اللفظ محتمل للجمیع «وَ هُوَ الْعَزِيزُ» أی القادر الذی لا یعجز «الْحَكِيمُ» فی أفعاله أن أنعم و أن أمسک لأنه یفعل ما تقتضیه الحکمه ثم خاطب المؤمنین فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» الظاهره و الباطنه التی من جملتها أنه خلقکم و أوجدکم و أحیاکم و أقدرکم و شهاکم و خلق لکم أنواع الملاذ و المنافع «هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» هذا استفهام تقریر لهم و معناه النفی لیقروا بأنه لا خالق إلا الله یرزق من السماء بالمطر و من الأرض بالنبات و هل یجوز إطلاق لفظ الخالق علی غیر الله سبحانه فیه وجهان (أحدهما) أنه لا تطلق هذه اللفظه علی أحد سواه و إنما یوصف به غیره علی جهه التقیید و إن جاز إطلاق لفظ الصانع و الفاعل نحوهما علی غیره (و الآخر) أن المعنی لا خالق یرزق و یخلق الرزق إلا الله تعالی «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أی لا معبود یستحق العباده سواه سبحانه «فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ» أی کیف تصرفون عن طریق الحق إلی الضلال و قیل معناه أنی یعدل بکم عن هذه الأدله التی أقمتها لکم علی التوحید مع وضوحها ثم سلی سبحانه نبیه ص عن تکذیب قومه إیاه فقال «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ» یا محمد «فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» فیجازی من کذب رسله و ینصر من کذب من رسله ثم خاطب الخلق فقال «يا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» من البعث و النشور و الجنه و النار و الجزاء و الحساب «حَقٌّ» صدق کائن لا محاله «فَلا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا» فتغترون بملاذها و نعیمها و لا یخدعنکم حب الریاسه و طول البقاء فإن ذلک عن قلیل نافد بائد و یبقی الوبال و الوزر «وَ لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ» و هو الذی عادته أن یغر غیره و الدنیا و زینتها بهذه الصفه لأن الخلق یغترون بها و قیل أن الغرور الشیطان الذی هو إبلیس عن الحسن و مجاهد.

[سوره فاطر (٣۵): الآيات ۶ الى ١٠]

اشاره

إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّما يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحابِ السَّعِيرِ (۶) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَصْنَعُونَ (٨) وَ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً فَسُقْناهُ إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها كَذلِكَ النُّشُورُ (٩) مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ (١٠)

القراءة

قرأ أبو جعفر فلا تذهب بضم التاء نفسك بالنصب و الباقون «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ» و الوجه فيهما ظاهر.

الإعراب

حسرات مصدر فعل محذوف تقديره فلا تذهب نفسك تتحسر عليهم حسرات و جميعا نصب على الحال و العامل فيه ما يتعلق به اللام من لله «وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ» هو فصل بين المبتدأ و خبره.

المعنى

ثم أنه سبحانه حذرهم الشيطان فقال «إِنَّ الشَّيْطانَ لَكُمْ عَدُوٌّ» يدعوكم إلى ما فيه الهلاك و الخسر و يصرفكم عن أفعال الخير و البر و يدعوكم إلى الشر «فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا» أي فعادوه و لا تتبعوه بأن تعملوا على وفق مراده و تذعنوا لانقياده «إِنَّما يَدْعُوا

حِزْبَهُ» أى أتباعه و أولياءه و أصحابه «لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحابِ السَّعِيرِ» أى النار المسعره و المعنى أنه لا سلطان له على المؤمنين و لكنه يدعو أتباعه إلى ما يستحقون به النار ثم بين سبحانه حال من أجابه و حال من خالفه فقال «الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» جزاء على كفرهم «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» من الله لذنوبهم «وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ» أى ثواب عظيم ثم قال سبحانه مقررا لهم «أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً» يعنى الكفار زينت لهم نفوسهم أعمالهم السيئه فتصوروها حسنه أو زينها الشيطان لهم بأن أمالهم إلى الشبه المضله و ترك النظر فى الأدله و أغواهم حتى تشاغلوا بما فيه عاجل اللذه و طرح الكلفه و خبر قوله «أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ» محذوف أى أ هو كمن علم الحسن و القبيح و عمل بما علم و لم يزين له سوء عمله و قيل تقديره كمن هداه الله و قيل كمن زين له صالح عمله «فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ» مر بيانه «فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ» أى لا تهلك نفسك يا محمد عليهم حسره و لا يغمك حالهم إذ كفروا و استحقوا العقاب و هو مثل قوله «لَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» و الحسره شده الحزن على ما فات من الأمر «إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِما يَصْنَعُونَ» فيجازيهم عليه ثم عاد سبحانه إلى ذكر أدله التوحيد فقال «وَ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّياحَ فَتُثِيرُ سَحاباً» أى تهيجه و تزعجه من حيث هو «فَسُقْناهُ» أى فسقنا السحاب «إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ» أى قحط و جدب لم يمطر فيمطر على ذلك البلد «فَأَحْيَيْنا بِهِ» أى بذلك المطر و الماء «الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها» بأن أنبتنا فيها الزرع و الكلأ بعد أن لم يكن «كَذلِكَ النُّشُورُ» أى كما فعل هذا بهذه الأرض الجدبه من إحيائها بالزرع و النبات ينشر الخلائق بعد موتهم و يحشرهم للجزاء من الثواب و العقاب «مَنْ كانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً» اختلف فى معناه فقيل المعنى من كان يريد علم العزه و هى القدره على القهر و الغلبه لمن هى فإنها لله جميعا عن الفراء و قيل معناه من أراد العزه فليتعزز بطاعه الله فإن الله تعالى يعزه عن قتاده يعنى أن قوله «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً» معناه الدعاء إلى طاعه من له العزه كما يقال من أراد المال فالمال لفلان أى فليطلبه من عنده يدل على صحه هذا ما رواه

أنس عن النبى ص أنه قال أن ربكم يقول كل يوم أنا العزيز فمن أراد عز الدارين فليطع العزيز

«إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ» و الكلم جمع الكلمه يقال هذا كلم و هذه كلم فيذكر و يؤنث و كل جمع ليس بينه و بين واحده إلا الهاء يجوز فيه التذكير و التأنيث و معنى الصعود هاهنا القبول من صاحبه و الإثابه عليه و كلما يتقبله الله سبحانه من الطاعات يوصف بالرفع و الصعود لأن الملائكه يكتبون أعمال بنى آدم و يرفعونها إلى حيث شاء الله تعالى و هذا كقوله إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِي عِلِّيِّينَ و قيل معنى إليه يصعد إلى سمائه و إلى حيث لا يملك الحكم

سواه فجعل صعوده إلى سمائه صعودا إليه تعالى كما يقال ارتفع أمرهم إلى السلطان و الكلم الطيب الكلمات الحسنه من التعظيم و التقديس و أحسن الكلم لا إله إلا الله «وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ» قيل فيه وجوه (أحدها) العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله فالهاء من يرفعه يعود إلى الكلم و هو معنى قول الحسن (و الثانى) على القلب من الأول أى و العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب و المعنى أن العمل الصالح لا ينفع إلا إذا صدر عن التوحيد عن ابن عباس (و الثالث) أن المعنى العمل الصالح يرفعه الله لصاحبه أى يقبله عن قتاده و على هذا فيكون ابتداء إخبار لا يتعلق بما قبله ثم ذكر سبحانه من لا يوحد الله سبحانه فقال «وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئاتِ» أى يعملون السيئات عن الكلبى و قيل يمكرون أن يشركون بالله و قيل يعنى الذين مكروا برسول الله ص فى دار الندوه عن أبى العاليه و هو قوله وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا الآيه «لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ» فى الآخره ثم أخبر سبحانه أن مكرهم يبطل فقال «وَ مَكْرُ أُولئِكَ هُوَ يَبُورُ» أى يفسد و يهلك و لا يكون شيئا و لا ينفذ فيما أرادوه.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

اشاره

وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتابٍ إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (۱۱) وَ ما يَسْتَوِي الْبَحْرانِ هذا عَذْبٌ فُراتٌ سائِغٌ شَرابُهُ وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ وَ مِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْماً طَرِيًّا وَ تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَهً تَلْبَسُونَها وَ تَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَواخِرَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲) يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (۱۳) إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَ لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (۱۴) يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۱۵)

إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (۱۶) وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (۱۷)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب و لا ينقص بفتح الياء و هو قراءه الحسن و ابن سيرين و الباقون «وَ لا يُنْقَصُ» على البناء للمفعول به و قرأ قتيبه عن الكسائى و الذين يدعون بالياء و الباقون بالتاء و فى الشواذ قراءه عيسى الثقفى سيغ شرابه.

الحجه

من قرأ ينقص فالتقدير و لا ينقص الله من عمره و القراءه المشهوره «وَ لا يُنْقَصُ» و هى أوفق لما تقدمه من قوله «وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» و كذلك قراءه «تَدْعُونَ» على الخطاب أوفق بما تقدم من الكلام و ما تأخر و يدعون بالياء على الغيبه و من قرأ سيغ شرابه فإنه على التخفيف من سيغ بالتشديد على فيعل و أصله سيوغ مثل هين و هين و ميت و ميت.

اللغه

النطفه الماء القليل و الماء الكثير و هو من الأضداد و منه

قول أمير المؤمنين (عليه السلام) لما قيل له أن الخوارج عبروا جسر النهروان مصارعهم دون النطفه

و العمر البقاء و أصله طول المده و قولهم لعمر الله بالفتح لا غير و القطمير لفافه النواه و قيل الحبه فى بطن النواه و الجديد القريب العهد بانقطاع العمل عنه و أصله من القطع.

الإعراب

«لا يُنْقَصُ» تقديره لا ينقص من عمره شى ء فمفعول ما لم يسم فاعله محذوف و قوله «إِلَّا فِي كِتابٍ» الجار و المجرور فى موضع خبر لمبتدء محذوف تقديره إلا هو كائن فى كتاب. «تَلْبَسُونَها» يجوز أن يكون جمله منصوبه الموضع على الحال من «تَسْتَخْرِجُونَ» و يجوز أن يكون صفه لحليه أى حليه ملبوسه و اللام من قوله «لِتَبْتَغُوا» يتعلق بمواخر لأن المعنى أن الفلك يشق الماء للابتغاء من فضل الله و قوله «مِنْ دُونِهِ» فى موضع الحال من الضمير المحذوف من قوله «تَدْعُونَ» و التقدير و الذين تدعونهم كائنين من دونه.

المعنى

ثم نسق سبحانه على ما تقدم من دلائل التوحيد فقال «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ» بأن خلق أباكم آدم منه فإن الشى ء يضاف إلى أصله و قيل أراد به آدم (عليه السلام) نفسه «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ» أى ماء الرجل و المرأه «ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْواجاً» أى ذكورا و إناثا و قيل ضروبا

و أصنافا «وَ ما تَحْمِلُ مِنْ أُنْثى وَ لا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ» أى و ما تحصل من الإناث حامله ولدها فى بطنها إلا بعلم الله تعالى و المعنى إلا و هو عالم بذلك «وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» معناه و ما يمد فى عمر معمر أى و لا يطول عمر أحد «وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ» أى من عمر ذلك المعمر بانقضاء الأوقات عليه عن أبى مالك يعنى و لا يذهب بعض عمره بمضى الليل و النهار و قيل معناه و لا ينقص من عمر غير ذلك المعمر عن الحسن و الضحاك و ابن زيد و قيل هو ما يعلمه الله تعالى إن فلانا لو أطاع لبقى إلى وقت كذا و إذا عصى نقص عمره فلا يبقى فالنقصان على ثلاثه أوجه إما أن يكون من عمر المعمر أو من عمر معمر آخر أو يكون بشرط «إِلَّا فِي كِتابٍ» أى إلا و ذلك مثبت فى الكتاب و هو الكتاب المحفوظ أثبته الله تعالى قبل كونه قال سعيد بن جبير مكتوب فى أم الكتاب عمر فلان كذا سنه ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلاثه أيام حتى يأتى على آخر عمره «إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ» يعنى أن تعمير من يعمره و نقصان من ينقصه و إثبات ذلك فى الكتاب سهل على الله تعالى غير متعذر ثم قال «وَ ما يَسْتَوِي الْبَحْرانِ» يعنى العذب و المالح ثم ذكرهما فقال «هذا عَذْبٌ فُراتٌ» أى طيب بارد «سائِغٌ شَرابُهُ» أى جائز فى الحلق هنى ء «وَ هذا مِلْحٌ أُجاجٌ» شديد الملوحه عن ابن عباس و ما بعد هذا مفسر فى سوره النحل إلى آخر الآيه «يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ يُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ» أى يدخل أحدهما فى الآخر بالزياده و النقصان «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» أى يجريهما كما يريد «كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أى لوقت معلوم و قد مضى تفسيره «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى مدبر هذه الأمور هو الله خالقكم «لَهُ الْمُلْكُ» فى الدنيا و الآخره «وَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» أى تدعونهم آلهه من الأصنام و الأوثان و توجهون عبادتكم إليهم و «ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ» أى قشر نواه عن ابن عباس أى لا يقدرون من ذلك على قليل و لا كثير «إِنْ تَدْعُوهُمْ» لكشف ضر «لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ» لأنها جماد لا تنفع و لا تضر «وَ لَوْ سَمِعُوا» بأن يخلق الله لها سمعا «مَا اسْتَجابُوا لَكُمْ وَ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ» أى يتبرءون عن عبادتكم ينطقهم الله يوم القيامه لتوبيخ عابديها فيقولون لم عبدتمونا و ما دعوناكم إلى ذلك قال البلخى و يجوز أن يكون المراد به الملائكه و عيسى و يكون معنى قوله «لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ» أنهم بحيث لا يسمعونه أو أنهم مشتغلون عنهم لا يلتفتون إليهم و يجوز أن يكون المراد به الأصنام و يكون ما يظهر من بطلان ما ظنوه كفرا بشركهم و جحودا له كما أن ما يحصل فى الجماد من الدلاله على الله تسبيح منهم «وَ لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ» أى لا يخبرك بما فيه الصلاح و الفساد و المنافع و المضار مثل الله سبحانه العليم بالأشياء كلها «يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ» المحتاجون «إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ»

عن عبادتكم لا يحتاج إلى شى ء «الْحَمِيدُ» المستحق للحمد على جميع أفعاله فلا يفعل إلا ما يستحق به حمدا ثم أخبر عن كمال قدرته فقال «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ» و يفنكم «وَ يَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» سواكم كما خلقكم و لم تكونوا شيئا «وَ ما ذلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ» أى ممتنع بل هو عليه هين يسير.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۱۸ الى ۲۶]

اشاره

وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلى حِمْلِها لا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْ ءٌ وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ مَنْ تَزَكَّى فَإِنَّما يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (۱۸) وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ (۱۹) وَ لَا الظُّلُماتُ وَ لَا النُّورُ (۲۰) وَ لَا الظِّلُّ وَ لا الْحَرُورُ (۲۱) وَ ما يَسْتَوِي الْأَحْياءُ وَ لا الْأَمْواتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشاءُ وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (۲۲)

إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (۲۳) إِنَّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلا فِيها نَذِيرٌ (۲۴) وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتابِ الْمُنِيرِ (۲۵) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ (۲۶)

اللغه

الحرور السموم و هى الريح الحاره قال الفراء السموم لا يكون إلا بالنهار و الحرور يكون بالليل و النهار و الاستواء حصول أحد الشيئين على مقدار الآخر و منه الاستواء فى العود و الطريق خلاف الاعوجاج لممره على مقدار وضع له من غير انعدال و الأسماع إيجاد المسموع بحيث يدركه السامع.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عدله فى حكمه فقال «وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» أى لا تحمل نفس حامله حمل نفس أخرى أى لا يؤاخذ أحد بذنب غيره و إنما يؤاخذ كل بما يقترفه من الآثام «وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلى حِمْلِها» أى و أن تدع نفس مثقله بالآثام غيرها إلى أن يتحمل عنها شيئا من إثمها «لا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْ ءٌ» أى لا يحمل غيرها شيئا من ذلك الحمل «وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى» أى و لو كان المدعو إلى التحمل ذا قرابه منها و أقرب الناس إليها ما حمل عنها شيئا فكل نفس بما كسبت رهينه قال ابن عباس يقول الأب و الأم يا بنى احمل عنى فيقول حسبى ما على «إِنَّما تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ» أى و هم غائبون عن أحكام الآخره و أهوالها و هذا كقوله إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها و المعنى إن إنذارك لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم فكأنك تنذرهم دون غيرهم ممن لا ينفعهم الإنذار و قيل الذين يخشون ربهم فى خلواتهم و غيبتهم عن الخلق «وَ أَقامُوا الصَّلاةَ» أى أداموها و قاموا بشرائطها و إنما عطف الماضى على المستقبل إشعارا باختلاف المعنى لأن الخشيه لازمه فى كل وقت و الصلاه لها أوقات مخصوصه «وَ مَنْ تَزَكَّى» أى فعل الطاعات و قام بما يجب عليه من الزكاه و غيرها من الواجبات و قيل تطهر من الآثام «فَإِنَّما يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ» لأن جزاء ذلك يصل إليه دون غيره «وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ» أى مرجع الخلق كلهم إلى حيث لا يملك الحكم إلا الله سبحانه فيجازى كلا على قدر عمله «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أى لا يتساوى الأعمى عن طريق الحق و الذى اهتدى إليه قط و قيل المشرك و المؤمن «وَ لَا الظُّلُماتُ» أى ظلمات الشرك و الضلال «وَ لَا النُّورُ» أى نور الإيمان و الهدايه و فى قوله «وَ لَا النُّورُ» و ما بعده من الزياده لا قولان (أحدهما) أنها زائده مؤكده للنفى (و الثانى) إنها نافيه لاستواء كل واحد منهما لصاحبه على التفصيل «وَ لَا الظِّلُّ وَ لَا الْحَرُورُ» يعنى الجنه و النار عن الكلبى و قيل يعنى ظل الليل و السموم بالنهار «وَ ما يَسْتَوِي الْأَحْياءُ وَ لَا الْأَمْواتُ» يعنى المؤمنين و الكافرين و قيل يعنى العلماء و الجهال و قال بعضهم أراد نفس الأعمى و البصير و الظل و الحرور و الظلمات و النور على طريق ضرب المثل أى كما لا يستوى هذه الأشياء و لا يتماثل و لا يتشاكل فكذلك عباده الله لا تشبه عباده غيره و لا يستوى المؤمن و الكافر و الحق و الباطل و العالم و الجاهل «إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشاءُ» أى ينفع بالأسماع من يشاء أن يلطف له و يوفقه و لم يرد به نفى حقيقه السماع لأنهم كانوا يسمعون آيات الله «وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» أى إنك لا تقدر على أن تنفع الكفار بإسماعك إياهم إذ لم يقبلوا كما لا تسمع من فى القبور من الأموات «إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ» أى ما أنت إلا مخوف لهم بالله «إِنَّا أَرْسَلْناكَ بِالْحَقِّ» أى بالدين الصحيح «بَشِيراً وَ نَذِيراً» أى مبشرا للمؤمنين و نذيرا للكافرين

«وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ» أى و ما من أمه من الأمم الماضيه «إِلَّا خَلا فِيها نَذِيرٌ» أى مضى فيها مخوف يخوفهم و ينذرهم فأنت مثلهم نذير لمن جحد بشير لمن وحد قال الجبائى و فى هذا دلاله على أنه لا أحد من المكلفين إلا و قد بعث إليه الرسول و إنه سبحانه أقام الحجه على جميع الأمم ثم قال تعالى تسليه لنبيه ص «وَ إِنْ يُكَذِّبُوكَ» يا محمد و لم يصدقوك «فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» من الكفار أنبياء أرسلهم الله إليهم «جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الباهرات و الحجج الواضحات «وَ بِالزُّبُرِ» أى و بالكتب «وَ بِالْكِتابِ الْمُنِيرِ» أى الواضح البين و إنما كرر ذكر الكتاب و عطفه على الزبر لاختلاف الصفتين فإن الزبور أثبت فى الكتاب من الكتاب لأنه يكون منقرا منقشا فيه كالنقر فى الحجر «ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كانَ نَكِيرِ» أى فلما كذبوا رسلهم و لم يعترفوا بنبوتهم أخذتهم بالعذاب و أهلكتهم و دمرت عليهم فكيف كان تعييرى و إنكارى عليهم و إنزالى العقاب بهم.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۲۷ الى ۳۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَأَخْرَجْنا بِهِ ثَمَراتٍ مُخْتَلِفاً أَلْوانُها وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَ حُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِيبُ سُودٌ (۲۷) وَ مِنَ النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ كَذلِكَ إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (۲۸) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتابَ اللَّهِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِيَةً يَرْجُونَ تِجارَةً لَنْ تَبُورَ (۲۹) لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ (۳۰)

اللغه

واحد الجدد جده و أما الجدد فجمع جديد قال المبرد الجدد الطرائق و الخطوط قال امرؤ القيس:

ص: ۲۱۳

كان سراته و جده متنه كنائن يجرى بينهن دليص

يعنى الخطه السوداء فى ظهر حمار الوحش و كل طريقه جده و جاده و قال الفراء هى الطرائق تكون فى الجبال كالعروق بيض و سود و حمر و الغربيب الشديد السواد الذى يشبه لون الغراب.

الإعراب

«مُخْتَلِفاً» صفه لثمرات و «أَلْوانُها» مرفوع بأنه فاعله «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ» خبر مبتدإ محذوف تقديره ما هو مختلف ألوانه فالهاء فى ألوانه عائد إلى هو و يجوز أن يكون الهاء عائدا إلى موصوف لمختلف تقديره جنس مختلف ألوانه و هو الأصح «سِرًّا وَ عَلانِيَةً» يجوز أن يكون نصبهما على الحال على تقدير أنفقوا مسرين و معلنين و يجوز أن يكون على صفه مصدر أنفق تقديره أنفقوا إنفاقا مسرا و معلنا و «يَرْجُونَ» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى ذكر دلائل التوحيد فقال سبحانه «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى غيثا و مطرا «فَأَخْرَجْنا» أخبر عن نفسه بنون الكبرياء و العظمه «بِهِ» أى بذلك الماء «ثَمَراتٍ» جمع ثمره و هى ما تجتنى من الشجر «مُخْتَلِفاً أَلْوانُها» و طعومها و روائحها اقتصر على ذكر الألوان لأنها أظهر و لدلاله الكلام على الطعوم و الروائح «وَ مِنَ الْجِبالِ جُدَدٌ» أى و مما خلقنا من الجبال جدد «بِيضٌ وَ حُمْرٌ» أى طرق بيض و طرق حمر «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُها وَ غَرابِيبُ سُودٌ» أى و من الجبال غرابيب سود على لون واحد لا خطط فيها قال الفراء و هذا على التقديم و التأخير تقديره و سود غرابيب لأنه يقال أسود غربيب و أسود حالك و أقول ينبغى أن يكون سود عطف بيان يبين غرابيب به و الأجود أن يكون تأكيدا إذ الغرابيب لا تكون إلا سودا فيكون كقولك رأيت زيدا زيدا و هذا أولى من أن يحمل على التقديم و التأخير «وَ مِنَ النَّاسِ» أيضا «وَ الدَّوَابِّ» التى تدب على وجه الأرض «وَ الْأَنْعامِ» كالإبل و الغنم و البقر خلق «مُخْتَلِفٌ أَلْوانُهُ كَذلِكَ» أى كاختلاف الثمرات و الجبال و تم الكلام ثم قال «إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ» أى ليس يخاف الله حق خوفه و لا يحذر معاصيه خوفا من نقمته إلا العلماء الذين يعرفونه حق معرفته و

روى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال يعنى بالعلماء من صدق قوله فعله و من لم يصدق فعله قوله فليس بعالم

و عن ابن عباس قال يريد إنما يخافنى من خلقى من علم جبروتى و عزتى و سلطانى و

فى الحديث أعلمكم بالله أخوفكم لله

قال مسروق كفى بالمرء علما أن يخشى الله و كفى بالمرء

ص: ٢١۴

جهلا أن يعجب بعلمه و إنما خص سبحانه العلماء بالخشيه لأن العالم أحذر لعقاب الله من الجاهل حيث يختص بمعرفه التوحيد و العدل و يصدق بالبعث و الحساب و الجنه و النار و متى قيل فقد نرى من العلماء من لا يخاف الله و يرتكب المعاصى (فالجواب) أنه لا بد من أن يخافه مع العلم به و إن كان يؤثر المعصيه عند غلبه الشهوه لعاجل اللذه «إِنَّ اللَّهَ» تعالى «عَزِيزٌ» فى انتقامه من أعدائه «غَفُورٌ» لزلات أوليائه ثم وصف سبحانه العلماء فقال «إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتابَ اللَّهِ» أى يقرءون القرآن فى الصلاه و غيرها أثنى سبحانه عليهم بقراءه القرآن قال مطرف بن عبد الله الشخير هذه آيه القراء «وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْناهُمْ» أى ملكناهم التصرف فيه «سِرًّا وَ عَلانِيَهً» أى فى حال سرهم و فى حال علانيتهم و

عن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثى قال قام رجل إلى رسول الله ص فقال يا رسول الله ما لى لا أحب الموت قال أ لك مال قال نعم قال فقدمه قال لا أستطيع قال فإن قلب الرجل مع ماله إن قدمه أحب أن يلحق به و إن أخره أحب أن يتأخر معه

«يَرْجُونَ تِجارَهً لَنْ تَبُورَ» أى راجين بذلك تجاره لن تكسد و لن تفسد و لن تهلك «لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ» أى قصدوا بأعمالهم الصالحه و فعلوها لأن يوفيهم الله أجورهم بالثواب «وَ يَزِيدَهُمْ» على قدر استحقاقهم «مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ» لذنوبهم «شَكُورٌ» لحسناتهم عن الزجاج و قال الفراء خبر إن قوله «يَرْجُونَ تِجارَهً لَنْ تَبُورَ» و

روى ابن مسعود عن النبى ص أنه قال فى قوله «وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ»

هو الشفاعه لمن وجبت له النار ممن صنع إليه معروفا فى الدنيا

و عن الضحاك قال يفسح لهم فى قبورهم و قيل معنى شكور أنه يقبل اليسير و يثيب عليه الكثير تقول العرب أشكر من بروقه و تزعم أنها شجره عاريه من الورق تغيم السماء فوقها فتخضر و تورق من غير مطر.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

وَ الَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ (۳۱) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنا مِنْ عِبادِنا فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (۳۲) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِباسُهُمْ فِيها حَرِيرٌ (۳۳) وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ شَكُورٌ (۳۴) الَّذِى أَحَلَّنا دارَ الْمُقامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لا يَمَسُّنا فِيها نَصَبٌ وَ لا يَمَسُّنا فِيها لُغُوبٌ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو يدخلونها بضم الياء على ما لم يسم فاعله ليشاكل قوله «يُحَلَّوْنَ» و الباقون بفتح الياء لأنهم إذا أدخلوا فقد دخلوا و قد ذكرنا اختلافهم فى «لُؤْلُؤاً» فى سوره الحج.

اللغه

المقامه الإقامه و موضع الإقامه و إذا فتحت الميم كان بمعنى القيام و موضع القيام قال الشاعر:

يومان يوم مقامات و أنديه و يوم سير إلى الأعداء تأويب

و النصب التعب و فيه لغتان النصب و النصب لغتان كالرشد و الرشد و الحزن و الحزن و اللغوب الإعياء من التعب.

الإعراب

«مِنَ الْكِتابِ» فى موضع الحال من الضمير المنصوب المحذوف من الصله و التقدير و الذى أوحيناه إليك كائنا من الكتاب «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» خبر مبتدإ محذوف و يجوز أن يكون بدلا من قوله «الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» «يَدْخُلُونَها» فى موضع نصب على الحال و كذلك «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ» من يتعلق بيحلون «مِنْ ذَهَبٍ» فى موضع الصفه لأساور أى أساور كائنه من ذهب و المعنى ذهبيه «لا يَمَسُّنا» فى موضع نصب على الحال.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «وَ الَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ» یا محمد و أنزلناه «مِنَ الْکِتابِ» و هو القرآن «هُوَ الْحَقُّ» أی الصحیح الذی لا یشوبه فساد و الصدق الذی لا یمازجه کذب و العقل یدعو إلی الحق و یصرف عن الباطل «مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ» أی لما قبله من الکتب لأنه جاء موافقا لما بشرت به تلک الکتب من حاله و حال من أتی به «إِنَّ اللَّهَ بِعِبادِهِ لَخَبِیرٌ» أی عالم «بَصِیرٌ» بأحوالهم «ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْکِتابَ» یعنی القرآن و قیل

هو التوراه عن أبى مسلم و قيل أراد الكتب لأن الكتاب يطلق و يراد به الجنس عن الجبائى و الصحيح الأول لأن ظاهر لفظ الكتاب لا يطلق إلا على القرآن «الَّذِينَ اصْطَفَيْنا مِنْ عِبادِنا» أى اخترناهم و معنى الإرث انتهاء الحكم إليهم و مصيره لهم كما قال وَ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوها و قيل معناه أورثناهم الإيمان بالكتب السالفه إذ الميراث انتقال الشى ء من قوم إلى قوم و الأول أصح و اختلف فى الذين اصطفاهم الله تعالى عن عباده فى الآيه فقيل هم الأنبياء اختارهم الله برسالته و كتبه عن الجبائى و قيل هم المصطفون الداخلون فى قوله إِنَّ اللَّهَ اصْطَفى آدَمَ إلى قوله وَ آلَ إِبْراهِيمَ وَ آلَ عِمْرانَ يريد بنى إسرائيل عن أبى مسلم قال لأن الأنبياء لا يرثون الكتب بل يورث علمهم و قيل هم أمه محمد ص أورثهم الله كل كتاب أنزله عن ابن عباس و قيل هم علماء أمه محمد ص لما ورد فى

الحديث العلماء ورثه الأنبياء

و المروى

عن الباقر و الصادق (عليه السلام) أنهما قالا هى لنا خاصه و إيانا عنى

و هذا أقرب الأقوال لأنهم أحق الناس بوصف الاصطفاء و الاجتباء و إيراث علم الأنبياء إذ هم المتعبدون بحفظ القرآن و بيان حقائقه و العارفون بجلائله و دقائقه «فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سابِقٌ بِالْخَيْراتِ» اختلف فى أن الضمير فى منهم إلى من يعود على قولين (أحدهما) أنه يعود إلى العباد و تقدير الكلام فمن العباد ظالم و روى نحو ذلك عن ابن عباس و الحسن و قتاده و اختاره المرتضى قدس الله روحه من أصحابنا قال و الوجه فيه أنه لما علق توريث الكتاب بمن اصطفاه من عباده بين عقيبه أنه إنما علق وراثه الكتاب ببعض العباد دون بعض لأن فيهم من هو ظالم لنفسه و من هو مقتصد و من هو سابق بالخيرات (و القول الثانى) أن الضمير يعود إلى المصطفين من العباد عن أكثر المفسرين ثم اختلف فى أحوال الفرق الثلاث على قولين (أحدهما) إن جميعهم ناج و يؤيد ذلك ما ورد فى

الحديث عن أبى الدرداء قال سمعت رسول الله ص يقول فى الآيه أما السابق فيدخل الجنه بغير حساب و أما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا و أما الظالم لنفسه فيحبس فى المقام ثم يدخل الجنه فهم الذين قالوا «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ»

و عن عائشه أنها قالت كلهم فى الجنه أما السابق فمن مضى على عهد رسول الله ص و شهد له رسول الله ص بالجنه و أما المقتصد فمن اتبع أثره من أصحابه حتى لحق بهم و أما الظالم فمثلى و مثلكم و روى عنها أيضا أنها قالت السابق الذى أسلم قبل الهجره و المقتصد الذى أسلم بعد الهجره و الظالم نحن و روى عن عمر بن الخطاب أنه قال سابقنا سابق و مقتصدنا ناج و ظالمنا مغفور له و قيل إن الظالم من كان ظاهره خيرا من باطنه و المقتصد الذى استوى ظاهره و باطنه و السابق الذى باطنه خير من ظاهره و قيل منهم ظالم لنفسه بالصغائر و منهم مقتصد بالطاعات فى الدرجه الوسطى و منهم سابق بالخيرات فى الدرجه العليا عن جعفر بن حرب و

روى أصحابنا عن ميسر بن عبد العزيز عن الصادق (عليه السلام) أنه قال

الظالم لنفسه منا من لا يعرف حق الإمام و المقتصد منا العارف بحق الإمام و السابق بالخيرات هو الإمام و هؤلاء كلهم مغفور لهم و

عن زياد بن المنذر عن أبى جعفر (عليه السلام) قال و أما الظالم لنفسه منا فمن عمل عملا صالحا و آخر سيئا و أما المقتصد فهو المتعبد المجتهد و أما السابق بالخيرات فعلى و الحسن و الحسين (عليه السلام) و من قتل من آل محمد ص شهيدا

و القول الآخر أن الفرقه الظالمه لنفسها غير ناجيه قال قتاده الظالم لنفسه أصحاب المشأمه و المقتصد أصحاب الميمنه و السابق بالخيرات هم السابقون المقربون من الناس كلهم كما قال سبحانه وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَةً و قال عكرمه عن ابن عباس إن الظالم هو المنافق و المقتصد و السابق من جميع الناس و قال الحسن السابقون هم الصحابه و المقتصدون هم التابعون و الظالمون هم المنافقون فإن قيل لم قدم الظالم و أخر السابق و إنما يقدم الأفضل فالجواب أنهم يقدمون الأدنى فى الذكر على الأفضل قال سبحانه يُولِجُ اللَّيْلَ فِى النَّهارِ و قال يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ إِناثاً وَ يَهَبُ لِمَنْ يَشاءُ الذُّكُورَ و قال خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَياهَ و قال فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ و قيل إنما قدم الظالم لئلا ييأس من رحمته و أخر السابق لئلا يعجب بعلمه و قيل إنما رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لأن أحوال الناس ثلاث معصيه و غفله ثم التوبه ثم القربه فإذا عصى فهو ظالم و إذا تاب فهو مقتصد و إذا صحت توبته و كثرت مجاهدته اتصل بالله و صار من جمله السابقين و قوله «بِإِذْنِ اللَّهِ» أى بأمره و توفيقه و لطفه «ذلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ» معناه أن إيراث الكتاب و اصطفاء الله إياهم هو الفضل العظيم من الله عليهم «جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها» هذا تفسير للفضل كأنه قيل ما ذلك الفضل فقال هى جنات أى جزاء جنات أو دخول جنات و يجوز أن يكون بدلا من الفضل كأنه قال ذلك دخول جنات «يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ» جمع أسوره و هى جمع سوار «مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً» و من قرأ «وَ لُؤْلُؤاً» فالمعنى و يحلون فيها لؤلؤا «وَ لِباسُهُمْ فِيها حَرِيرٌ» و هو الإبريسم المحض و إذا قلنا إن المراد به الفرق الثالث فالظالم إنما يدخلها بفضل الله تعالى أو بالشفاعه «وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ» أخبر سبحانه عن حالهم أنهم إذا دخلوا الجنه يقولون الحمد لله اعترافا منهم بنعمته لا على وجه التكليف و شكرا له على أن أذهب الغم الذى كانوا عليه مستحقين لذلك فإذا تفضل الله عليهم بإسقاط عقابهم و أدخلهم الجنه حمدوه على ذلك و شكروه «إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ» لذنوب عباده و قبيح أفعالهم «شَكُورٌ» يقبل اليسير من محاسن أعمالهم و قيل إن شكره سبحانه هو مكافاته لهم على الشكر له و القيام بطاعته و إن كان حقيقه الشكر لا يجوز عليه سبحانه من حيث كان اعترافا بالنعمه و لا يصح أن يكون سبحانه منعما عليه «الَّذِى

أَحَلَّنا دارَ الْمُقامَهِ» أى أنزلنا دار الخلود يقيمون فيها أبدا لا يموتون و لا يتحولون عنها «مِنْ فَضْلِهِ» أى ذلك بتفضله و كرمه «لا يَمَسُّنا فِيها نَصَبٌ» لا يصيبنا فى الجنه عناء و مشقه «وَ لا يَمَسُّنا فِيها لُغُوبٌ» أى و لا يصيبنا فيها إعياء و متعبه فى طلب المعاش و غيره.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ لا يُقْضى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذابِها كَذلِكَ نَجْزِى كُلَّ كَفُورٍ (۳۶) وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيها رَبَّنا أَخْرِجْنا نَعْمَلْ صالِحاً غَيْرَ الَّذِى كُنَّا نَعْمَلُ أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَ جاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَما لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (۳۷) إِنَّ اللَّهَ عالِمُ غَيْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۳۸) هُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِى الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلاَّ مَقْتاً وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلاَّ خَساراً (۳۹) قُلْ أَ رَأَيْتُمْ شُرَكاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِى ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِى السَّماواتِ أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً فَهُمْ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلاَّ غُرُوراً (۴۰)

القراءه

قرأ أبو عمر و خلف وحده يجزى كل كفور على ما لم يسم فاعله و الباقون «نَجْزِى» بالنون كل بالنصب و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و حمزه و حفص و خلف «عَلى بَيِّنَهٍ» بالتوحيد و الباقون «بينات» بالجمع.

الحجه

من قرأ «نَجْزِى» بالنون فإنه على وجه الإخبار من الله تعالى عن نفسه و من قرأ

على بناء الفعل للمفعول به فحجته أن ما قبله «لا يُقْضى عَلَيْهِمْ» و «لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ» و الوجه فى قراءه «بَيِّنَهٍ» على الإفراد أنه يجعل ما فى الكتاب أو ما يأتى به النبى ص بينه كما قال أ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّى و قَدْ جاءَتْكُمْ بَيِّنَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ و من قرأ بالجمع فإن لكل نبى بينه فإذا جمعوا جمعت البينه بجمعهم على أن فى الكتاب ضروبا من البينه فجمع لذلك.

اللغه

الاصطراخ الصياح و النداء بالاستغاثه افتعال من الصراخ قلبت التاء طاء لأجل الصاد الساكنه قبلها و إنما فعل ذلك لتعديل الحروف بحرف وسط بين حرفين يوافق الصاد فى الاستعلاء و الإطباق و يوافق التاء فى المخرج و المقت البغض مقته يمقته و هو ممقوت و مقيت.

الإعراب

«فَيَمُوتُوا» جواب النفى و يموتوا منصوب بإضمار أن و علامه النصب سقوط النون «ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» الموصول و الصله فى محل النصب على أنه ظرف زمان لأن المعنى أو لم نعمركم زمانا طويلا يتذكر فيه من تذكر و الهاء فيه يعود إلى ما و قل ما يجى ء ما فى معنى الظرف و هو اسم و إنما يجى ء حرفا مصدريا.

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر ما أعده لأهل الجنه من أنواع الثواب عقبه بذكر ما أعده للكفار من أليم العقاب فقال «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا» بوحدانيه الله و جحدوا نبوه نبيه «لَهُمْ نارُ جَهَنَّمَ» جزاء على كفرهم «لا يُقْضى عَلَيْهِمْ» بالموت «فَيَمُوتُوا» فيستريحوا «وَ لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذابِها» أى و لا يسهل عليهم عذاب النار «كَذلِكَ» أى و مثل هذا العذاب و نظيره «نَجْزِى كُلَّ كَفُورٍ» جاحد كثير الكفران مكذب لأنبياء الله «وَ هُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيها» أى يتصايحون بالاستغاثه يقولون «رَبَّنا أَخْرِجْنا» من عذاب النار «نَعْمَلْ صالِحاً» أى نؤمن بدل الكفر و نطع بدل المعصيه و المعنى ردنا إلى الدنيا لنعمل بالطاعات التى تأمرنا بها «غَيْرَ الَّذِى كُنَّا نَعْمَلُ» من المعاصى فوبخهم الله تعالى فقال «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْكُمْ ما يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ» أى أ لم نعطكم من العمر مقدار ما يمكن أن يتفكر و يعتبر و ينظر فى أمور دينه و عواقب حاله من يريد أن يتفكر و يتذكر و اختلف فى هذا المقدار فقيل هو ستون سنه و هو المروى

عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال العمر الذى أعذر الله فيه إلى ابن آدم ستون سنه

و هو إحدى الروايتين عن ابن عباس و

روى عن النبى ص أيضا مرفوعا أنه قال من عمره الله ستين سنه فقد أعذر إليه

و قيل هو أربعون سنه عن ابن عباس و مسروق و قيل

هو توبيخ لابن ثمانى عشره سنه عن وهب و قتاده و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

«وَ جاءَكُمُ النَّذِيرُ» أى المخوف من عذاب الله و هو محمد ص عن ابن زيد و الجبائى و جماعه و قيل النذير القرآن عن زيد بن

على و قيل النذير الشيب عن عكرمه و سفيان بن عيينه و منه قيل:

رأيت الشيب من نذر المنايا لصاحبه و حسبک من نذير

و قائله تبيض و الغوانی نوافر عن معاينه القتير

فقلت لها المشيب نذير عمری و لست مسودا وجه النذير

و قال عدی بن زيد:

و ابيضاض السواد من نذر الموت و هل بعده يجی ء نذير

و قيل النذير موت الأهل و الأقارب و قيل كمال العقل «فَذُوقُوا» أی فذوقوا العذاب و حسره الندم «فَما لِلظّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ» يدفع عنهم العذاب «إِنَّ اللّهَ عالِمُ غَيْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» فلا يخفی عليه شی ء مما يغيب عن الخلائق علمه «إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» أی فلا تضمروا فی أنفسكم ما يكرهه سبحانه فإنه عالم به «هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِی الْأَرْضِ» أی جعلكم معاشر الكفار أمه بعد أمه و قرنا بعد قرن عن قتاده و قيل جعلكم خلائف القرون الماضيه بأن أحدثكم بعدهم و أورثكم ما كان لهم «فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ» أی فعليه ضرر كفره و عقاب كفره «وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلّا مَقْتاً» أی أشد البغض «وَ لا يَزِيدُ الْكافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلّا خَساراً» أی خسرانا و هلاكا «قُلْ» يا محمد «أَ رَأَيْتُمْ شُرَكاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ أَرُونِی ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ» معناه أخبرونی أيها المشركون عن الأوثان الذين أشركتموهم مع الله فی العباده أرونی ما ذا خلقوا من الأرض أی بأی شی ء أوجبتم له شركا مع الله تعالی فی العباده أ بشی ء خلقوه من الأرض «أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِی السَّماواتِ» أی شركه فی خلقها ثم ترک هذا النظم فقال «أَمْ آتَيْناهُمْ كِتاباً» أی أم أنزلنا عليهم كتابا يصدق دعواهم فيما هم عليه من الشرک «فَهُمْ عَلی بَيِّنَهٍ» أی فهم علی دلالات واضحات «مِنْهُ» أی من ذلک الكتاب أراد فإن جميع ذلک محال لا يمكنهم إقامه حجه و لا شبهه علی شی ء منه و قيل أم آتيناهم كتابا بأن الله لا يعذبهم علی كفرهم فهم واثقون به «بَلْ إِنْ يَعِدُ الظّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً إِلّا غُرُوراً» معناه ليس شی ء من ذلک لكن ليس يعد بعض الظالمين بعضا إلا غرورا لا حقيقه له يغرونهم يقال غره يغره غرورا إذا أطمعه فيما لا يطمع فيه.

النظم

اتصال قوله «إِنَّ اللّهَ عالِمُ غَيْبِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الآيه بما قبله إن المعنی يعلم الله إنه لو ردكم إلی الدنيا لعدتم إلی كفركم فاتصل بقوله «نَعْمَلْ صالِحاً غَيْرَ الَّذِی كُنّا نَعْمَلُ» و اتصل قوله «هُوَ الَّذِی جَعَلَكُمْ خَلائِفَ فِی الْأَرْضِ» بما قبله علی معنی أنه

كما أورثكم الكتاب أورثكم الأرض لتشكروه على نعمه و تعتبروا بمن سلف من الأمم.

[سوره فاطر (۳۵): الآيات ۴۱ الى ۴۵]

اشاره

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولا وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كانَ حَلِيماً غَفُوراً (۴۱) وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ ما زادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً (۴۲) اسْتِكْباراً فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلاً (۴۳) أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْ ءٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كانَ عَلِيماً قَدِيراً (۴۴) وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُوا ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِعِبادِهِ بَصِيراً (۴۵)

القراءه

قرأ حمزه وحده و مكر السيئ بسكون الهمزه و الباقون بالجر.

الحجه

قال الزجاج تسكين هذه الهمزه لحن عند البصريين و إنما يجوز فى الشعر فى الاضطرار أنشدوا:

" إذا اعوججن قلت صاحب قوم"

و الأصل يا صاحب قوم لكنه

ص: ۲۲۲

حذف مضطرا و أنشدوا:

فاليوم أشرب غير مستحقب إثما من الله و لا واغل

و أنشد أبو العباس المبرد:

" إذا اعوججن قلت صاح قوم"

و قال أبو على فى إسكان الهمزه أجراها فى الوصل مجراها فى الوقف فهو مثل قوله:

" ببازل وجناه أو عيهل"

و قوله:

" مثل الحريق وافق القصبا".

الإعراب

«أَنْ تَزُولا» مفعول له أى كراهه أن تزولا أو لئلا تزولا و استكبارا مفعول له أيضا و «مَكْرَ السَّيِّئِ» معطوف عليه و يجوز أن يكون مصدرا على تقدير استكبروا استكبارا فى الأرض و أن يكون حالا أيضا أى مستكبرين فى الأرض و أن يكون بدلا من نفورا أى ما زادهم مجى ء النذير إلا استكبارا فى الأرض من شى ء فاعل يعجز و من مزيده و من دابه فى محل نصب لأنه مفعول ترك و من مزيده أيضا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن عظم قدرته و سعه مملكته فقال «إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» معناه أن يمسك السماوات من غير علاقه فوقها و لا عماد تحتها و يمسك الأرض كذلك «أَنْ تَزُولا» أى لئلا تزولا «وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ» أى و إن قدر أن تزولا عن مراكزهما ما أمسكهما أحد و لا يقدر على إمساكهما أحد «مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد الله تعالى و قيل من بعد زوالهما «إِنَّهُ كانَ حَلِيماً» أى قادرا لا يعاجل بالعقوبه من استحقها «غَفُوراً» أى ستارا للذنوب كثير الغفران ثم حكى عن الكفار فقال «وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ» يعنى كفار مكه حلفوا بالله قبل أن يأتيهم محمد ص بإيمان غليظه غايه وسعهم و طاقتهم و «لَئِنْ جاءَهُمْ نَذِيرٌ» أى رسول مخوف من جهه الله تعالى

«لَيَكُونُنَّ أَهْدى» إلى قبول قوله و اتباعه «مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ» الماضيه يعنى اليهود و النصارى و الصابئين «فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِيرٌ» محمد ص «ما زادَهُمْ» مجيئه «إِلَّا نُفُوراً» أى تباعدا عن الهدى و هربا من الحق و المعنى أنهم ازدادوا عند مجيئه نفورا «اسْتِكْباراً» أى تكبرا و تجبرا و عتوا على الله و أنفه من أن يكونوا تبعا لغيرهم «فِي الْأَرْضِ وَ مَكْرَ السَّيِّئِ» أى و قصد الضرر بالمؤمنين و المكر السيئ كل مكر أصله الكذب و الخديعه و كان تأسيسه على فساد لأن من المكر ما هو حسن و هو مكر المؤمنين بالكافرين إذا حاربوهم من الوجه الذى يحسن أن يمكروا بهم فالمراد به هاهنا المكر برسول الله ص و بأهل دينه و أضيف المصدر إلى صفه المصدر فالتقدير و مكروا المكر السيئ بدلاله قوله «وَ لا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ» و المعنى لا ينزل جزاء المكر السيئ إلا بمن فعله «فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ» أى فهل ينتظرون إلا عاده الله تعالى فى الأمم الماضيه أن يهلكهم إذا كذبوا رسله و ينزل بهم العذاب و يحل عليهم النقمه جزاء على كفرهم و تكذيبهم فإن كانوا ينتظرون ذلك «فَلَنْ تَجِدَ» يا محمد «لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» أى لا يغير الله عادته من عقوبه من كفر نعمته و جحد ربوبيته و لا يبدلها «وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا» فالتبديل تصيير الشى ء مكان غيره و التحويل تصيير الشى ء فى غير المكان الذى كان فيه و التغيير تصيير الشى ء على خلاف ما كان «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» أى أ لم يسر هؤلاء [الكفار] الذين أنكروا إهلاك الله الأمم الماضيه فى الأرض «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» أى كيف أهلك الله المكذبين من قبلهم مثل قوم لوط و عاد و ثمود فيعتبروا بهم «وَ كانُوا» و كان أولئك «أَشَدَّ مِنْهُمْ» أى من هؤلاء «قُوَّةً وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْ ءٍ» أى لم يكن الله يفوته شى ء «فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كانَ عَلِيماً» بجميع الأشياء «قَدِيراً» على ما لا نهايه له ثم من سبحانه على خلقه بتأخيره العقاب عنهم فقال «وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُوا» من الشرك و التكذيب لعجل لهم العقوبه و هو قوله «ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ» و الضمير عائد إلى الأرض و إن لم يجر لها ذكر لدلاله الكلام على ذلك و العلم الحاصل به «وَ لكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» و الآيه مفسره فى سوره النحل «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كانَ بِعِبادِهِ بَصِيراً» أى هو بصير بمكانهم فيؤاخذهم حيث كانوا و قيل بصيرا بأعمالهم فيجازيهم عليها.

ص: ۲۲۴

(۳۶) سوره يس مكيه و آياتها ثلاث و ثمانون (۸۳)

اشاره

[توضيح]

مكيه عند الجميع قال ابن عباس إلا آيه منها و هى قوله «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» الآيه نزلت بالمدينه.

عدد آيها

ثلاث و ثمانون آيه كوفى اثنتان فى الباقين

اختلافها

آيه واحده «يس» كوفى

فضلها

أبى بن كعب قال من قرأ سوره يس يريد بها وجه الله عز و جل غفر الله له و أعطى من الأجر كأنما قرأ القرآن اثنتى عشره مره و أيما مريض قرئت عنده سوره يس نزل عليه بعدد كل حرف منها عشره أملاك يقومون بين يديه صفوفا و يستغفرون له و يشهدون قبضه و يتبعون جنازته و يصلون عليه و يشهدون دفنه و أيما مريض قرأها و هو فى سكرات الموت أو قرئت عنده جاءه رضوان خازن الجنه بشربه من شراب الجنه فسقاه إياها و هو على فراشه فيشرب فيموت ريان و يبعث ريان و لا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنه و هو ريان.

أبو بكر عن النبى ص أنه قال سوره يس تدعى فى التوراه المعمه قيل و ما المعمه قال تعم صاحبها خير الدنيا و الآخره و تكابد عنه بلوى الدنيا و تدفع عنه أهاويل الآخره و تدعى المدافعه القاضيه تدفع عن صاحبها كل شر و تقضى له كل حاجه و من قرأها عدلت له عشرين حجه و من سمعها عدلت له ألف دينار فى سبيل الله و من كتبها ثم شربها أدخلت جوفه ألف دواء و ألف نور و ألف يقين و ألف بركه و ألف رحمه و نزعت عنه كل داء و عله

و

عن أنس بن مالك عن النبى ص قال إن لكل شى ء قلبا و قلب القرآن يس

و

عنه عن النبى ص قال من دخل المقابر فقرأ سوره يس خفف عنهم يومئذ و كان له بعدد من فيها حسنات

و

روى أبو بصـير عن أبى عبـد الله (عليه السـلام) قـال إن لكل شـى ء قلبا و قلب القرآن يس فمن قرأ يس فى نهاره قبل أن يمسـى كان فى نهاره من المحفوظين و المرزوقين حتى يمسى و من قرأها فى ليله قبل أن ينام

وكل به ألف ملك يحفظونه من كل شيطان رجيم و من كل آفه و إن مات فى نومه أدخله الله الجنه و حضر غسله ثلاثون ألف ملك كلهم يستغفرون له و يشيعونه إلى قبره بالاستغفار له فإذا أدخل لحده كانوا فى خوف قبره يعبدون الله و ثواب عبادتهم له و فسح له فى قبره مد بصره و أمن من ضغطه القبر و لم يزل له فى قبره نور ساطع إلى عنان السماء إلى أن يخرجه الله من قبره فإذا أخرجه لم تزل ملائكه الله معه يشيعونه و يحدثونه و يضحكون فى وجهه و يبشرونه بكل خير حتى يجوزوا به الصراط و الميزان و يوقفوه من الله موقفا لا يكون عند الله خلق أقرب منه إلا ملائكه الله المقربون و أنبياؤه المرسلون و هو مع النبيين واقف بين يدى الله لا يحزن مع من يحزن و لا يهتم مع من يهتم و لا يجزع مع من يجزع ثم يقول له الرب تعالى اشفع عبدى أشفعك فى جميع ما تشفع و سلنى عبدى أعطك جميع ما تسأل فيسأل فيعطى و يشفع فيشفع و لا يحاسب فيمن يحاسب و لا يذل مع من يذل و لا يبكت بخطيئه و لا بشى ء من سوء عمله و يعطى كتابا منشورا فيقول الناس بأجمعهم سبحان الله ما كان لهذا العبد خطيئه واحده و يكون من رفقاء محمد ص

و

روى محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال إن لرسول الله ص اثنى عشر اسما خمسه منها فى القرآن محمد و أحمد و عبد الله و يس و نون

تفسيرها

لما ذكر سبحانه فى آخر السوره أنهم أقسموا بالله ليؤمنن أن جاءهم نذير افتتح هذه السوره بأنهم لم يؤمنوا و قد جاءهم النذير فقال:

[سوره يس (٣۶): الآيات ١ الى ١٠]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

يس (١) وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (۴)

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (۵) لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (۶) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (٧) إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (٨) وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ (٩)

وَ سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ (١٠)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم إلا حمادا و يحيى عن أبى بكر يس بالإماله و الباقون بالتفخيم و قرأ أبو جعفر و أبو عمرو و حمزه و ابن كثير بروايه القواس و البزى و نافع بروايه إسماعيل و ورش بخلاف بإظهار النون من «يس» عند الواو و كذلك ن وَ الْقَلَمِ و قرأ ابن عامر و الكسائى و خلف بإخفاء النون فيهما و قرأ قالون عن نافع بإظهار النون من ن و إخفائها من «يس» و أما عاصم فإنه يظهر النون منهما فى روايه حفص و روايه البرجمى عن أبى بكر و محمد ابن غالب عن الأعمش عن أبى بكر و يظهر النون من «يس» و يخفيها من نون فى روايه العليمى عن حماد و أما يعقوب فإنه يظهر النونين فى روايه روح و زيد و يخفيها فى روايه رويس و قرأ أهل الحجاز و البصره و أبو بكر تنزيل بالرفع و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه الثقفى يس بفتح النون و قراءه أبى السماك يس بكسر النون و قراءه الكلبى يس بالرفع و قراءه ابن عباس و عكرمه و ابن يعمر و النخعى و عمر بن عبد العزيز فأعشيناهم بالعين و قراءه ابن محيصن و الزهرى أنذرتهم بهمزه واحده.

الحجه

قال أبو على مما يحسن إماله الفتح من «يس» نحو الكسره أنهم قالوا يا زيد فى النداء فأمالوا الفتحه نحو الكسره و الألف نحو الياء و إن كان قولهم يا حرفا على حرفين و الحروف التى على حرفين لا يمال منها شى ء نحو لا و ما فإذا كانوا قد أمالوا ما لا يمال من الحروف من أجل الياء فإن يميلوا الاسم الذى هو يا من ياسين أجدر أ لا ترى أن هذه الحروف أسماء لما يلفظ بها و أما من بين النون من «يس» فإنما جاز ذلك و إن كانت النون الساكنه تخفى مع حروف الفم و لا تبين لأن هذه الحروف مبنيه على الوقف و مما يدل على ذلك استجازتهم فيها الجمع بين ساكنين كما يجتمعان فى الكلم التى يوقف عليها و لو لا ذلك لم يجز الجمع بينهما و أما من لم يبين فلأنه و إن كان فى تقدير الوقف لم يقطع فيه همزه الوصل و ذلك قوله الم اللَّهُ أ لا ترى أنه حذف همزه الوصل و لم يثبت كما لم يثبت مع غيرها من الكلام الذى يوصل و من رفع «تَنْزِيلَ» فعلى تقدير هو تنزيل العزيز الرحيم أو تنزيل العزيز الرحيم هذا و النصب على نزل تنزيل العزيز الرحيم و أما من قال يس بالنصب أو الجر فكلاهما لالتقاء الساكنين و من رفع فعلى ما روى عن الكلبى أنه قال هى بلغه طي يا إنسان قال ابن جنى و يحتمل عندى أن يكون اكتفى من جميع الاسم بالسين فيما فيه حرف نداء كقولك يا رجل و نظير حذف بعض الاسم

قول النبى ص كفى بالسيف شا

أى شاهدا فحذف العين و اللام فكذلك حذف من إنسان الفاء و العين و جعل ما بقى منه اسما قائما برأسه و هو

السين فقيل يا سين و هو شبيه بقول الشاعر:

" قلنا لها قفى لنا قالت قاف"

أي وقفت و من قرأ فأعشيناهم بالعين فإنه منقول من عشى يعشى إذا ضعف بصره و أعشيته أنا و أما «فَأَغْشَيْناهُمْ» بالغين المعجمه فعلى حذف المضاف أى فأغشينا أبصارهم أى جعلنا عليها غشاوه و الغشاوه على العين كالغشى على القلب فيلتقى معنى القراءتين و أما من قرأ أنذرتهم بهمزه واحده فإنه حذف الهمزه التى للاستفهام تخفيفا و هو يريدها كما قال الكميت:

طربت و ما شوقا إلى البيض أطرب و لا لعبا منى و ذو الشيب يلعب

و المعنى أو ذو الشيب يلعب تناكرا لذلك و كبيت الكتاب:

لعمرك ما أدرى و إن كنت داريا شعيث بن سهم أو شعيث بن منقر.

اللغه

المقمح الغاض بصره بعد رفع رأسه و قيل هو المقنع و هو الذى يجذب ذقنه حتى يصير فى صدره ثم يرفع و قيل للكانونين شهر أقماح لأن الإبل إذا أوردت الماء ترفع رءوسها لشده برده و يقال قمح البعير إذا رفع رأسه و لم يشرب الماء و بعير قامح و إبل قماح و أقمحتها أنا قال الشاعر يصف سفينه ركبها:

و نحن على جوانبها قعود نغض الطرف كالإبل القماح

. الإعراب

على فى قوله «عَلى صِراطٍ» يتعلق بالمرسلين تقديره أرسلوا على صراط و يجوز أن يكون الجار و المجرور فى موضع خبر إن فيكون خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون فى موضع نصب على الحال فكأنه قال أرسلوا مستقيما طريقهم «ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ» الأجود أن يكون ما نافيه و تكون الجمله فى موضع نصب لأنها صفه قوم و يجوز أن يكون ما حرفا موصولا مصدريا على تقدير لتنذر قوما أنذر آباؤهم.

النزول

قيل نزل قوله «إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا» فى أبى جهل كان حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه فأتاه و هو يصلى و معه حجر ليدمغه فلما رفعه انثنت يده إلى عنقه و لزق الحجر بيده فلما عاد إلى أصحابه و أخبرهم بما رأى سقط الحجر من يده فقال رجل من بنى مخزوم أنا اقتله بهذا الحجر فأتاه و هو يصلى ليرميه بالحجر فأغشى الله

بصره فجعل يسمع صوته و لا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه ما صنعت فقال ما رأيته و لقد سمعت صوته و حال بينى و بينه كهيئه الفحل يخطر بذنبه لو دنوت منه لأكلنى و

روى أبو حمزه الثمالى عن عمار بن عاصم عن شقيق بن سلمه عن عبد الله بن مسعود أن قريشا اجتمعوا بباب النبى ص فخرج إليهم فطرح التراب على رءوسهم و هم لا يبصرونه قال عبد الله هم الذين سحبوا فى القليب قليب بدر

و

روى أبو حمزه عن مجاهد عن ابن عباس أن قريشا اجتمعت فقال لئن دخل محمد لنقومن إليه قيام رجل واحد فدخل النبى ص فجعل الله من بين أيديهم سدا و من خلفهم سدا فلم يبصروه فصلى النبى ص ثم أتاهم فجعل ينثر على رءوسهم التراب و هم لا يرونه فلما خلى عنهم رأوا التراب و قالوا هذا ما سحركم ابن أبى كبشه.

المعنى

«يس» قد مضى الكلام فى الحروف المعجمه عند مفتتح السور فى أول البقره و اختلاف الأقوال فيها و قيل أيضا «يس» معناه يا إنسان عن ابن عباس و أكثر المفسرين و قيل معناه يا رجل عن الحسن و أبى العاليه و قيل معناه يا محمد عن سعيد بن جبير و محمد بن الحنفيه و قيل معناه يا سيد الأولين و الآخرين و

قيل هو اسم النبى ص عن على ابن أبى طالب و أبى جعفر (عليه السلام)

و قد ذكرنا الروايه فيه قبل «وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ» أقسم سبحانه بالقرآن المحكم من الباطل و قيل سماه حكيما لما فيه من الحكمه فكأنه المظهر للحكمه الناطق بها «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» أى ممن أرسله الله تعالى بالنبوه و الرساله «عَلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» يؤدى بسالكه إلى الحق أو إلى الجنه و قيل معناه على شريعه واضحه و حجه لائحه «تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ» أى هذا القرآن تنزيل العزيز فى ملكه «الرَّحِيمِ» بخلقه و لذلك أرسله ثم بين سبحانه الغرض فى بعثته فقال «لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ» أى لتخوف به من معاصى الله قوما لم ينذر آباؤهم قبلهم لأنهم كانوا فى زمان الفتره بين عيسى و محمد ع عن قتاده و قيل لم يأتهم نذير من أنفسهم و قومهم و إن جاءهم من غيرهم عن الحسن و قيل معناه لم يأتهم من أنذرهم بالكتاب حسب ما آتيت و هذا على قول من قال كان فى العرب قبل نبينا ص من هو نبى كخالد بن سنان و قس بن ساعده و غيرهما و قيل معناه لتنذر قوما كما أنذر آباؤهم عن عكرمه «فَهُمْ غافِلُونَ» عما تضمنه القرآن و عما أنذر الله به من نزول العذاب و الغفله مثل السهو و هو ذهاب المعنى عن النفس ثم أقسم سبحانه مره أخرى فقال «لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلى أَكْثَرِهِمْ» أى وجب الوعيد و استحقاق العقاب عليهم «فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» و يموتون

ص: ۲۲۹

على كفرهم و قد سبق ذلك فى علم الله تعالى و قيل تقديره لقد سبق القول على أكثرهم أنهم لا يؤمنون فهم لا يؤمنون و ذلك أنه سبحانه أخبر ملائكته أنهم لا يؤمنون فحق قوله عليهم «إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ» يعنى أيديهم كنى عنها و إن لم يذكرها لأن الأعناق و الأغلال تدلان عليها و ذلك أن الغل إنما يجمع اليد إلى الذقن و العنق و لا يجمع الغل العنق إلى الذقن و روى عن ابن عباس و ابن مسعود أنهما قرءا إنا جعلنا فى أيمانهم أغلالا و قرأ بعضهم فى أيديهم و المعنى الجميع واحد لأن الغل لا يكون فى العنق دون اليد و لا فى اليد دون العنق و مثل هذا قول الشاعر:

و ما أدرى إذا يممت أرضا أريد الخير أيهما يلينى

أ الخير الذى أنا أبتغيه أم الشر الذى لا يأتلينى

ذكر الخير وحده ثم قال أيهما يلينى لأنه قد علم أن الخير و الشر معرضان للإنسان فلم يدر أ يلقاه هذا أم ذلك و مثله فى التنزيل وَ جَعَلَ لَكُمْ سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ و لم يقل البرد لأن ما يقى من الحر يقى من البرد و اختلف فى معنى الآيه على وجوه (أحدها) أنه سبحانه إنما ذكره ضربا للمثل و تقديره مثل هؤلاء المشركين فى إعراضهم عما تدعوهم إليه كمثل رجل غلت يداه إلى عنقه لا يمكنه أن يبسطهما إلى خير و رجل طامح برأسه لا يبصر موطئ قدميه عن الحسن و الجبائى قال و نظيره قول الأفوه الأودى:

كيف الرشاد و قد صرنا إلى أمم لهم عن الرشد أغلال و أقياد

و نحوه كثير فى كلام العرب (و ثانيها) أن المعنى كان هذا القرآن أغلال فى أعناقهم يمنعهم عن الخضوع لاستماعه و تدبره لثقله عليهم و ذلك أنهم لما استكبروا عنه و أنفوا من اتباعه و كان المستكبر رافعا رأسه لاويا عنقه شامخا بأنفه لا ينظر إلى الأرض صاروا كأنما غلت أيديهم إلى أعناقهم و إنما أضاف ذلك إلى نفسه لأن عند تلاوته القرآن عليهم و دعوته إياهم صاروا بهذه الصفه فهو مثل قوله حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي عن أبى مسلم (و ثالثها) أن المعنى بذلك ناس من قريش هموا بقتل النبى ص فجعلت أيديهم إلى أعناقهم فلم يستطيعوا أن يبسطوا إليه يدا عن ابن عباس و السدى (و رابعها) أن المراد به وصف حالهم يوم القيامه فهو مثل قوله إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ و إنما ذكره بلفظ الماضى للتحقيق و قوله «فَهُمْ مُقْمَحُونَ» أراد أن أيديهم لما غلت إلى أعناقهم و رفعت الأغلال أذقانهم و رءوسهم صعدا فهم مرفوعو الرأس برفع الأغلال إياها عن الأزهرى و يدل على هذا المعنى قول قتاده مقمحون مغلولون «وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا

يُبْصِرُونَ» هذا على أحد الوجهين تشبيه لهم بمن هذه صفته فى إعراضهم عن الإيمان و قبول الحق و ذلك عباره عن خذلان الله إياهم لما كفروا فكأنه قال و تركناهم مخذولين فصار ذلك من بين أيديهم سدا و من خلفهم سدا و إذا قلنا إنه وصف حالهم فى الآخره فالكلام على حقيقته و يكون عباره عن ضيق المكان فى النار بحيث لا يجدون متقدما و لا متأخرا إذ سد عليهم جوانبهم و إذا حملناه على صفه القوم الذين هموا بقتل النبى ص فالمراد جعلنا بين أيدى أولئك الكفار منعا و من خلفهم منعا حتى لم يبصروا النبى ص و قوله «فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ» أى أغشينا أبصارهم فهم لا يبصرون النبى ص فقد روى أن أبا جهل هم بقتله ص فكان إذا خرج بالليل لا يراه و يحول الله بينه و بينه و قيل فأغشيناهم فأعميناهم فهم لا يبصرون الهدى و قيل فأغشيناهم العذاب فهم لا يبصرون النار و قيل معناه إنهم لما انصرفوا عن الإيمان و القرآن لزمهم ذلك حتى لم يكادوا يتخلصون منه بوجه كالمغلول و المسدود عليه طرقه «وَ سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ» هذا مفسر فى سوره البقره.

[سوره يس (٣٦): الآيات ١١ الى ٢٠]

اشاره

إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَهٍ وَ أَجْرٍ كَرِيمٍ (١١) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتى وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُمْ وَ كُلَّ شَيْ ءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ (١٢) وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحابَ الْقَرْيَهِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ فَقالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ (١۴) قالُوا ما أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا وَ ما أَنْزَلَ الرَّحْمنُ مِنْ شَيْ ءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ (١۵)

قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ (١۶) وَ ما عَلَيْنا إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ (١٧) قالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِيمٌ (١٨) قالُوا طائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (١٩) وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعى قالَ يا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ (٢٠)

القراءه

قرأ أبو بكر فعززنا بالتخفيف و الباقون بتشديد الزاى و قرأ أبو عمرو و قالون عن نافع و زيد عن يعقوب إن ذكرتم بهمزه واحده غير ممدوده و قرأ ابن كثير و يعقوب و نافع آن ذكرتم بهمزه واحده ممدوده و قرأ أبو جعفر أ إن بهمزه واحده مطوله و الثانيه ملينه مفتوحه ذكرتم مخففه و الباقون «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ» بهمزتين.

الحجه

قال أبو على قال بعضهم عززنا قوينا و كثرنا و أما عزنا فغلبنا من قوله تعالى «وَ عَزَّنِي فِي الْخِطابِ» و قوله «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ» فإنما هى أن الجزاء دخلت عليها ألف الاستفهام و المعنى ء إن ذكرتم تشاءمتم فحذف الجواب لأن تطيرنا بكم تشاءمنا بكم و أصل تطيرنا تفعلنا من الطائر عند العرب الذى به يتشاءمون و يتيمنون و من قرأ أ إن ذكرتم بفتح أن فالمعنى لأن ذكرتم تشاءمتم و أما تخفيف الهمزه و تحقيقها فقد تقدم ذكرهما فى مواضع.

الإعراب

«وَ كُلَّ شَيْ ءٍ» منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر الذى هو «أَحْصَيْناهُ» و التقدير أحصينا كل شى ء أحصيناه «أَصْحابَ الْقَرْيَهِ» بدلا من مثلا. «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» العامل فى إذ محذوف تقديره قصه أصحاب القريه كائنه إذ جاءها المرسلون و «إِذْ أَرْسَلْنا» بدلا من الأول.

المعنى

لما أخبر سبحانه عن أولئك الكفار أنهم لا يؤمنون و أنهم سواء عليهم الإنذار و ترك الإنذار عقبه بذكر حال من ينتفع بالإنذار فقال «إِنَّما تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ» و المعنى إنما ينتفع بإنذارك و تخويفك من اتبع القرآن لأن نفس الإنذار قد حصل للجميع «وَ خَشِيَ الرَّحْمنَ بِالْغَيْبِ» أى فى حال غيبته عن الناس بخلاف المنافق و قيل معناه و خشى الرحمن فيما غاب عنه من أمر الآخره «فَبَشِّرْهُ» أى فبشر يا محمد من هذه صفته «بِمَغْفِرَهٍ» من الله لذنوبه «وَ أَجْرٍ كَرِيمٍ» أى ثواب خالص من الشوائب ثم أخبر سبحانه عن نفسه فقال «إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتى» فى القيامه للجزاء «وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا» من طاعتهم و معاصيهم فى دار الدنيا عن مجاهد و قتاده و قيل نكتب ما قدموه من عمل ليس أثر «وَ آثارَهُمْ» أى ما يكون له أثر عن الجبائى و قيل يعنى بآثارهم أعمالهم التى صارت سنه بعدهم يقتدى فيها بهم حسنه كانت أم قبيحه و قيل معناه و نكتب خطاهم إلى المسجد و سبب ذلك ما رواه أبو سعيد الخدرى أن بنى سلمه كانوا فى ناحيه المدينه فشكوا إلى رسول الله ص بعد منازلهم

من المسجد و الصلاه معه فنزلت الآيه و فى الحديث

عن أبى موسى قال قال رسول الله ص إن أعظم الناس أجرا فى الصلاه أبعدهم إليها ممشى فأبعدهم رواه البخارى و مسلم فى الصحيح

«وَ كُلَّ شَيْ‌ءٍ أَحْصَيْناهُ فِي إِمامٍ مُبِينٍ» أى و أحصينا و عددنا كل شى ء من الحوادث فى كتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ و الوجه فى إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكه به إذ قابلوا به ما يحدث من الأمور و يكون فيه دلاله على معلومات الله سبحانه على التفصيل و قيل أراد به صحائف الأعمال و سمى ذلك مبينا لأنه لا يدرس أثره عن الحسن ثم قال سبحانه لنبيه ص «وَ اضْرِبْ لَهُمْ» يا محمد «مَثَلًا» أى مثل لهم مثالا و هو من قولهم هؤلاء إضراب أى أمثال و قيل معناه و اذكر لهم مثلا «أَصْحابَ الْقَرْيَهِ» و هذه القريه أنطاكيه فى قول المفسرين «إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ» أى حين بعث الله إليهم المرسلين «إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ» أى رسولين من رسلنا «فَكَذَّبُوهُما» أى فكذبوا الرسولين قال ابن عباس ضربوهما و سجنوهما «فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ» أى فقويناهما و شددنا ظهورهما برسول ثالث مأخوذ من العزه و هى القوه و المنعه و منه قولهم من عز بز أى من غلب سلب قال شعبه كان اسم الرسولين شمعون و يوحنا و اسم الثالث بولس و قال ابن عباس و كعب صادق و صدوق و الثالث سلوم و قيل إنهم رسل عيسى و هم الحواريون عن وهب و كعب قالا و إنما أضافهم تعالى إلى نفسه لأن عيسى (عليه السلام) أرسلهم بأمره «فَقالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ» أى قالوا لهم يا أهل القريه إن الله أرسلنا إليكم «قالُوا» يعنى أهل القريه «ما أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا» فلا تصلحون للرساله كما لا نصلح نحن لها «وَ ما أَنْزَلَ الرَّحْمنُ مِنْ شَيْ‌ءٍ» تدعوننا إليه «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ» أى ما أنتم إلا كاذبون فيما تزعمون اعتقدوا أن من كان مثلهم فى البشر لا- يصلح أن يكون رسولا- و ذهب عليهم أن الله عز اسمه يختار من يشاء لرسالته و أنه علم من حال هؤلاء صلاحهم للرساله و تحمل أعبائها «قالُوا رَبُّنا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ» و إنما قالوا ذلك بعد ما قامت الحجه بظهور المعجزه فلم يقبلوها و وجه الاحتجاج بهذا القول أنهم ألزموهم بذلك النظر فى معجزاتهم ليعلموا أنهم صادقون على الله ففى ذلك تحذير شديد «وَ ما عَلَيْنا إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ» أى و ليس يلزمنا إلا أداء الرساله و التبليغ الظاهر و قيل معناه و ليس علينا أن نحملكم على الإيمان فإنا لا نقدر عليه «قالُوا» أى قال هؤلاء الكفار فى جواب الرسل حين عجزوا عن إيراد شبهه و عدلوا عن النظر فى المعجزه «إِنَّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ» أى تشاءمنا بكم «لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا» عما تدعونه من الرساله «لَنَرْجُمَنَّكُمْ» بالحجاره عن قتاده و قيل معناه لنشتمنكم عن مجاهد «وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذابٌ أَلِيمٌ قالُوا» يعنى الرسل «طائِرُكُمْ مَعَكُمْ» أى الشؤم كله معكم بإقامتكم على الكفر بالله تعالى فأما الدعاء إلى التوحيد و عباده الله تعالى ففيه غايه البركه و الخير و اليمن و لا شى ء فيه

و قيل معنى طائركم حظكم و نصيبكم من الخير و الشر عن أبى عبيده و المبرد «أَ إِنْ ذُكِّرْتُمْ» أى إن ذكرتم قلتم هذا القول و قيل معناه إن ذكرناكم هددتمونا و هو مثل الأول و قيل معناه إن تدبرتم عرفتم صحه ما قلناه لكم «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ» معناه ليس فينا ما يوجب التشاؤم بنا و لكنكم متجاوزون عن الحد فى التكذيب للرسل و المعصيه و الإسراف الإفساد و مجاوزه الحد و السرف الفساد قال طرفه:

إن امرءا سرف الفؤاد يرى عسلا بماء سحابه شتمى

أى فاسد القلب «وَ جاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَهِ رَجُلٌ يَسْعى» و كان اسمه حبيب النجار عن ابن عباس و جماعه من المفسرين و كان قد آمن بالرسل عند ورودهم القريه و كان منزله عند أقصى باب من أبواب المدينه فلما بلغه أن قومه قد كذبوا الرسل و هموا بقتلهم جاء يعدو و يشتد «قالَ يا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ» الذين أرسلهم الله إليكم و أقروا برسالتهم قالوا و إنما علم هو بنبوتهم لأنهم لما دعوه قال أ تأخذون على ذلك أجرا قالوا لا و قيل إنه كان به زمانه أو جذام فأبرأوه فآمن بهم عن ابن عباس.

[القصه]

قالوا بعث عيسى رسولين من الحواريين إلى مدينه أنطاكيه فلما قربا من المدينه رأيا شيخا يرعى غنيمات له و هو حبيب صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من أنتما قالا رسولا عيسى ندعوكم من عباده الأوثان إلى عباده الرحمن فقال أ معكما آيه قالا نعم نحن نشفى المريض و نبرئ الأكمه و الأبرص بإذن الله فقال الشيخ إن لى ابنا مريضا صاحب فراش منذ سنين قالا فانطلق بنا إلى منزلك نتطلع حاله فذهب بهما فمسحا ابنه فقام فى الوقت بإذن الله صحيحا ففشا الخبر فى المدينه و شفى الله على أيديهما كثيرا من المرضى و كان لهم ملك يعبد الأصنام فأنهى الخبر إليه فدعاهما فقال لهما من أنتما قالا رسولا عيسى جئنا ندعوك من عباده ما لا يسمع و لا يبصر إلى عباده من يسمع و يبصر فقال الملك و لنا إله سوى آلهتنا قالا نعم من أوجدك و آلهتك قال قوما حتى أنظر فى أمركما فأخذهما الناس فى السوق و ضربوهما قال وهب بن منبه بعث عيسى هذين الرسولين إلى أنطاكيه فأتياها و لم يصلا إلى ملكها و طالت مده مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبرا و ذكر الله فغضب الملك و أمر بحبسهما و جلد كل واحد منهما مائه جلده فلما كذب الرسولان و ضربا بعث عيسى شمعون الصفا رأس الحواريين على إثرهما لينصرهما فدخل شمعون البلده متنكرا فجعل يعاشر حاشيه الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره إلى الملك فدعاه و رضى عشرته و أنس به

و أكرمه ثم قال له ذات يوم أيها الملك بلغنى أنك حبست رجلين فى السجن و ضربتهما حين دعواك إلى غير دينك فهل سمعت قولهما قال الملك حال الغضب بينى و بين ذلك قال فإن رأى الملك دعاهما حتى نتطلع ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما شمعون من أرسلكما إلى هاهنا قالا الله الذى خلق كل شى ء لا شريك له قال و ما آيتكما قالا ما تتمناه فأمر الملك حتى جاءوا بغلام مطموس العينين و موضع عينيه كالجبهه فما زالا يدعوان الله حتى انشق موضع البصر فأخذا بندقتين من الطين فوضعا فى حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك أ رأيت لو سألت إلهك حتى يصنع صنيعا مثل هذا فيكون لك و لإلهك شرفا فقال الملك ليس لى عنك سرا إن إلهنا الذى نعبده لا يضر و لا ينفع ثم قال الملك للرسولين إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمنا به و بكما قالا إلهنا قادر على كل شى ء فقال الملك إن هاهنا ميتا منذ سبعه أيام لم ندفنه حتى يرجع أبوه و كان غائبا فجاءوا بالميت و قد تغير و أروح فجعلا يدعوان ربهما علانيه و جعل شمعون يدعو ربه سرا فقام الميت و قال لهم إنى قد مت منذ سبعه أيام و أدخلت فى سبعه أوديه من النار و أنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا بالله فتعجب الملك فلما علم شمعون أن قوله أثر فى الملك دعاه إلى الله فآمن و آمن من أهل مملكته قوم و كفر آخرون و قد روى مثل ذلك العياشى بإسناده عن الثمالى و غيره عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام)

إلا أن فى بعض الروايات بعث الله الرسولين إلى أهل أنطاكيه ثم بعث الثالث و فى بعضها أن عيسى أوحى الله إليه أن يبعثهما ثم بعث وصيه شمعون ليخلصهما و إن الميت الذى أحياه الله تعالى بدعائهما كان ابن الملك و أنه قد خرج من قبره ينفض التراب عن رأسه فقال له يا بنى ما حالك قال كنت ميتا فرأيت رجلين ساجدين يسألان الله تعالى أن يحيينى قال يا بنى فتعرفهما إذا رأيتهما قال نعم فأخرج الناس إلى الصحراء فكان يمر عليه رجل بعد رجل فمر أحدهما بعد جمع كثير فقال هذا أحدهما ثم مر الآخر فعرفهما و أشار بيده إليهما فآمن الملك و أهل مملكته و قال ابن إسحاق بل كفر الملك و أجمع هو و قومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا و هو على باب المدينه الأقصى فجاء يسعى إليهم يذكرهم و يدعوهم إلى طاعه الرسل.

[سوره يس (٣۶): الآيات ٢١ الى ٣٠]

اشاره

اتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (٢١) وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمنُ بِضُرٍّ لا تُغْنِ عَنِّي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً وَ لا يُنْقِذُونِ (٢٣) إِنِّي إِذاً لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ (٢۴) إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ (٢۵)

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قالَ يا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢۶) بِما غَفَرَ لِي رَبِّي وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) وَ ما أَنْزَلْنا عَلى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّماءِ وَ ما كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً فَإِذا هُمْ خامِدُونَ (٢٩) يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (٣٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر صيحه واحده بالرفع و الباقون بالنصب و فى الشواذ قراءه ابن مسعود و عبد الرحمن بن الأسود الأزقيه قرأ الأعرج و مسلم بن جندب يا حسره على العباد ساكنه الهاء و

قراءه على بن الحسين (عليه السلام) و أبى بن كعب و ابن عباس و الضحاك و مجاهد يا حسره العباد

مضافا.

الحجه

قال ابن جنى الرفع ضعيف لتأنيث الفعل فلا يقوى أن تقول ما قامت إلا هند و المختار ما قام إلا هند و ذلك أن الكلام محمول على معناه أى ما قام أحد إلا هند ثم إنه لما كان محصول الكلام قد كانت هناك صيحه واحده جى ء بالتأنيث حملا للظاهر عليه و مثله قراءه الحسن فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم بالتاء فى ترى و عليه قول ذى الرمه:

طوى النحز و الأجراز ما فى غروضها فما بقيت إلا الصدور الجراشع

و أما الزقيه فمن زقا الطائر يزقو و يزقى زقاء و زقوا إذا صاح و هى الزقيه و الزقوه و كأنه إنما استعمل هاهنا صياح الديک و نحوه تنبيها على أن البعث بما فيه من عظيم القدره فى استثاره الموتى من القبور سهل على الله تعالى كزقيه زقاها طائر فهذا كقوله تعالى ما خَلْقُكُمْ وَ لا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ واحِدَةٍ و أما من قرأ يا حسره على العباد بسكون الهاء فيمكن أن يكون حسره غيره معلقه بعلى فيحسن الوقف عليها ثم يعلق على بمضمر يدل عليه قوله حسره فكأنه قال أ تحسر على العباد و مثل ذلک كثير فى التنزيل و إذا كان حسره معلقه بعلى أو موصوفه فلا يحسن الوقف عليها دونه و على هذا فيمكن أن يكون ذلک لتقويه المعنى فى النفس و ذلک أنه موضع تنبيه و تذكير فطال الوقف على الهاء كما يفعله المستعظم للأمر المتعجب منه الدال على أنه قد بهره و ملک عليه لفظه و خاطره ثم قال من بعد على العباد و أما من قرأ يا حسره العباد مضافا فإن فيه وجهين (أحدهما) أن يكون العباد فاعلين فى المعنى كقوله يا قيام زيد و المعنى كان العباد إذا شاهدوا العذاب تحسروا (و الآخر) أن العباد مفعولون فى المعنى و تدل عليه القراءه الظاهره «يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ» أى يتحسر عليهم من يعنيه أمرهم و هذا واضح و فتح أبو عمرو الياء من قوله «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ» لئلا يكون الابتداء بلا أعبد و قرأ فى النمل ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ بسكون الياء.

المعنى

ثم ذكر سبحانه تمام الحكايه عن الرجل الذى جاءهم من أقصى المدينه فقال «اتَّبِعُوا مَنْ لا يَسْئَلُكُمْ أَجْراً» أى و قال لهم اتبعوا معاشر الكفار من لا يطلبون منكم الأجر و لا يسألونكم أموالكم على ما جاءوكم به من الهدى «وَ هُمْ» مع ذلک «مُهْتَدُونَ» إلى طريق الحق سالكون سبيله قال فلما قال هذا أخذوه و رفعوه إلى الملک فقال له الملک أ فأنت تتبعهم فقال «وَ ما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي» أى و أى شى ء لى إذا لم أعبد خالقى الذى أنشأنى و أنعم على و هدانى «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أى تردون عند البعث فيجزيكم بكفركم ثم أنكر اتخاذ الأصنام و عبادتهم فقال «أَ أَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً» أعبدهم «إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمنُ بِضُرٍّ» أى إن أراد الله إهلاكى و الإضرار بى «لا تُغْنِ عَنِّي شَفاعَتُهُمْ شَيْئاً» أى لا تدفع و لا تمنع شفاعتهم عنى شيئا و المعنى لا شفاعه لهم فتغنى «وَ لا يُنْقِذُونِ» أى و لا يخلصونى من ذلک الهلاک أو الضرر و المكروه «إِنِّي إِذاً لَفِي ضَلالٍ مُبِينٍ» أى إنى إن فعلت ذلک فى عدول عن الحق واضح و الوجه فى هذا الاحتجاج أن العباده لا يستحقها إلا الله سبحانه المنعم بأصول النعم و بما لا توازيه نعمه منعم «إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ» الذى خلقكم و أخرجكم من العدم إلى الوجود «فَاسْمَعُونِ» أى فاسمعوا قولى و اقبلوه عن وهب و قيل أنه خاطب بذلک الرسل أى فاسمعوا ذلک منى حتى تشهدوا لى به عند الله عن ابن مسعود قال ثم إن قومه لما سمعوا ذلک القول منه وطئوه بأرجلهم حتى مات فأدخله الله الجنه و هو حى فيها يرزق و هو قوله «قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ» و قيل رجموه حتى قتلوه عن قتاده و قيل إن القوم لما أرادوا أن يقتلوه رفعه الله إليه فهو فى الجنه لا يموت إلا بفناء الدنيا و هلاک الجنه عن

الحسن و مجاهد و قال أن الجنه التى دخلها يجوز هلاكها و قيل إنهم قتلوه إلا أن الله سبحانه أحياه و أدخله الجنه فلما دخلها «قالَ يا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِما غَفَرَ لِي رَبِّي» تمنى أن يعلم قومه بما أعطاه الله تعالى من المغفره و جزيل الثواب ليرغبوا فى مثله و ليؤمنوا لينالوا ذلك و

فى تفسير الثعلبى بالإسناد عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبيه عن النبى ص قال سباق الأمم ثلاثه لم يكفروا بالله طرفه عين على بن أبى طالب (عليه السلام) و صاحب يس و مؤمن آل فرعون فهم الصديقون على أفضلهم

«وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ» أى من المدخلين الجنه و الإكرام هو إعطاء المنزله الرفيعه على وجه التبجيل و الإعظام و فى هذا دلاله على نعيم القبر لأنه إنما قال ذلك و قومه أحياء و إذا جاز نعيم القبر جاز عذاب القبر فإن الخلاف فيهما واحد و ما فى قوله «بِما غَفَرَ لِي رَبِّي» مصدريه و المعنى بمغفره الله لى و يجوز أن يكون معناه بالذى غفر لى به ربى فيكون اسما موصولا- و يجوز أن يكون المعنى بأى شى ء غفر لى ربى فيكون استفهاما يقال علمت بما صنعت هذا بإثبات الألف و بم صنعت هذا بحذفها إلا أن الحذف أجود فى هذا المعنى ثم حكى سبحانه ما أنزله بقوله من العذاب و الاستئصال فقال «وَ ما أَنْزَلْنا عَلى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ» أى من بعد قتله أو من بعد رفعه «مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّماءِ» يعنى الملائكه أى لم تنتصر منهم بجند من السماء و لم تنزل لإهلاكهم بعد قتلهم الرسل جندا من السماء يقاتلونهم «وَ ما كُنَّا مُنْزِلِينَ» أى و ما كنا ننزلهم على الأمم إذا أهلكناهم و قيل معناه و ما أنزلنا على قومه من بعده رساله من السماء قطع الله عنهم الرساله حين قتلوا رسله عن مجاهد و الحسن و المراد أن الجند هم ملائكه الوحى الذين ينزلون على الأنبياء ثم بين سبحانه بأى شى ء كان هلاكهم فقال «إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً» أى كان إهلاكهم عن آخرهم بأيسر أمر صيحه واحده حتى هلكوا بأجمعهم «فَإِذا هُمْ خامِدُونَ» أى ساكنون قد ماتوا قيل أنهم لما قتلوا حبيب بن مرى النجار غضب الله عليهم فبعث جبرائيل حتى أخذ بعضادتى باب المدينه ثم صاح بهم صيحه فماتوا عن آخرهم لا يسمع لهم حس كالنار إذا طفئت «يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ» معناه يا ندامه على العباد فى الآخره باستهزائهم بالرسل فى الدنيا ثم بين سبب الحسره فقال «ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» عن مجاهد و هذا من قول الله سبحانه و المعنى أنهم حلوا محل من يتحسر عليه و قيل إن المعنى يا ويلا- على العباد عن ابن عباس و يحتمل أن يكون ذلك من كلام الرجل المذكور و قال أبو العاليه إنهم لما عاينوا العذاب قالوا يا حسره على العباد يعنى على الرسل حيث لم نؤمن بهم فتمنوا الإيمان و ندموا حين لم تنفعهم الندامه قال الزجاج إذا قال قائل ما الفائده فى مناداه الحسره و الحسره مما لا تجيب فالفائده فى ذلك أن النداء باب تنبيه فإذا قلت للمخاطب أنا أعجب مما فعلت فقد أفدته أنك متعجب و إذا قلت وا عجباه مما فعلت و يا عجباه تفعل كذا كان دعاؤك العجب أبلغ فى الفائده و المعنى يا عجب أقبل فإنه من أوقاتك و كذلك إذا قلت ويل زيد لم فعل كذا ثم قلت يا ويل زيد لم فعل كذا كان أبلغ و كذلك فى كتاب الله تعالى يا ويلتا و يا حسرتا و «يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ» و الحسره أن يركب الإنسان من شده الندم ما لا نهايه بعده حتى يبقى قلبه حسيرا.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ (۳۱) وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ (۳۲) وَ آيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْناها وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ (۳۳) وَ جَعَلْنا فِيها جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ وَ فَجَّرْنا فِيها مِنَ الْعُيُونِ (۳۴) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَ فَلا يَشْكُرُونَ (۳۵)

القراءه

قرأ عاصم و حمزه و ابن عامر «لَمَّا جَمِيعٌ» بتشديد الميم و الباقون بالتخفيف و قرأ أهل الكوفه غير حفص و ما عملت بغير هاء و الباقون «وَ ما عَمِلَتْهُ».

الحجه

من خفف الميم من لما فإن من قوله «وَ إِنْ كُلٌّ» مخففه من الثقيله و ما من لما مزيده و التقدير و أنه كل لما جميع لدينا محضرون و من شدد الميم من لما فإن هاهنا بمعنى إلا يقال سألتك لما فعلت كذا و إلا فعلت و إن نافيه فيكون التقدير ما كل إلا محضرون و قوله و ما عملت أيديهم فإن الحذف فى التنزيل من هذا كثير نحو قوله وَ سَلامٌ عَلى عِبادِهِ الَّذِينَ اصْطَفى و أَ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا و موضع ما جر و التقدير و ليأكلوا مما عملته أيديهم و يجوز أن يكون ما نافيه أى و لم تعمله أيديهم و يقوى ذلك قوله أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ.

الإعراب

«أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ» بدل من «كَمْ أَهْلَكْنا» و التقدير أ لم يروا أنهم إليهم لا يرجعون و كم فى موضع نصب بأهلكنا.

المعنى

ثم خوف سبحانه كفار مكه فقال «أَ لَمْ يَرَوْا» أى أ لم يعلم هؤلاء الكفار «كَمْ أَهْلَكْنا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ» أى كم قرنا أهلكناهم مثل عاد و ثمود و قوم لوط و غيرهم «أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يَرْجِعُونَ» و المعنى أ لم يروا أن القرون التى أهلكناهم لا يرجعون إليهم أى لا يعودون إلى الدنيا أ فلا

يعتبرون بهم و وجه التذكير بكثره المهلكين أى أنكم ستصيرون إلى مثل حالهم فانظروا لأنفسكم و احذروا أن يأتيكم الهلاك و أنتم فى غفله و غره كما أتاهم و يسمى أهل كل عصر قرنا لاقترانهم فى الوجود «وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» معناه أن الأمم يوم القيامه يحضرون فيقفون على ما عملوه فى الدنيا أى و كل الماضين و الباقين مبعوثون للحساب و الجزاء ثم قال سبحانه «وَ آيَةٌ لَهُمُ» أى و دلاله و حجه قاطعه لهم على قدرتنا على البعث «الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْناها» أى الأرض القحطه المجدبه التى لا تنبت أحييناها بالنبات «وَ أَخْرَجْنا مِنْها حَبًّا» أى كل حب يتقوتونه مثل الحنطه و الشعير و الأرز و غيرها من الحبوب «فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ» أى فمن الحب يأكلون «وَ جَعَلْنا فِيها جَنَّاتٍ» أى بساتين «مِنْ نَخِيلٍ وَ أَعْنابٍ» و إنما خص النوعين لكثره أنواعهما و منافعهما «وَ فَجَّرْنا فِيها مِنَ الْعُيُونِ» أى و فجرنا فى تلك الأرض الميته أو فى تلك الجنات عيونا من الماء ليسقوا بها الكرم و النخيل ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك «لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ» أى من ثمر النخيل رد الضمير إلى أحد المذكورين كما قال و لا ينفقونها فى سبيل الله و المعنى غرضنا نفعهم بذلك و انتفاعهم بأكل ثمار الجنات «وَ ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ» أى و لم تعمل تلك الثمار أيديهم هذا إذا كان ما بمعنى النفى قال الضحاك أى وجدوها معموله و لا صنع لهم فيها أراد أنه من صنع الخالق و لم يدخل فى مقدورات الخلائق و إذا كان بمعنى الذى فالتقدير و الذى عملته أيديهم من أنواع الأشياء المتخذه من النخل و العنب الكثيره منافعها و قيل تقديره و من ثمره ما عملته أيديهم يعنى الغروس و الزروع التى قاسوا حراثتها «أَ فَلا يَشْكُرُونَ» أى أ لا يشكرون الله تعالى على مثل هذه النعم و هذا تنبيه منه سبحانه لخلقه على شكر نعمائه و ذكر جميل بلائه.

[سوره يس (٣۶): الآيات ٣۶ الى ۴٠]

اشاره

سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمَّا لا يَعْلَمُونَ (٣۶) وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ (٣٧) وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَها ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٣٨) وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩) لا الشَّمْسُ يَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لا اللَّيْلُ سابِقُ النَّهارِ وَ كُلٌّ فِی فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (۴٠)

القراءه

قرأ زيد عن يعقوب لمستقر لها بكسر القاف و الباقون بفتحها و قرأ أهل الحجاز و البصره غير أبى جعفر و رويس و القمر بالرفع و الباقون بالنصب و

روى عن على بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) و أبى جعفر الباقر و جعفر الصادق (عليه السلام) و ابن عباس و ابن مسعود و عكرمه و عطاء بن أبى رباح لا مستقر لها بنصب الراء.

الحجه

قال أبو على الرفع على تقدير و آيه لهم القمر قدرناه منازل مثل قوله «وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ» فهو على هذا أشبه بالجمل التى قبلها و القول فى آيه أنه يرتفع بالابتداء و لهم صفه للنكره و الخبر مضمر تقديره و آيه لهم فى الشاهد أو الوجود و قوله «اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» و «الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» تفسير للآيه كما أن قوله تعالى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ* تفسير للوعد و لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ تفسير للوصيه و من نصب فقد حمله على زيدا ضربته و أما قوله لا مستقر لها فظاهره العموم و المعنى الخصوص فهو بمنزله قوله:

أبكى لفقدك ما ناحت مطوقه و ما سما فنن يوما على ساق

و المعنى لو عشت أبدا لبكيتك و كذلك قوله لا- مستقر لها أى ما دامت السماوات على ما هى عليه فإذا زالت السماوات استقرت الشمس و بطل سيرها.

اللغه

السلخ إخراج الشى ء من لباسه و منه إخراج الحيوان من جلده و منه قوله فَانْسَلَخَ مِنْها أى فخرج منها خروج الشى ء مما لابسه و العرجون العذق الذى فيه الشماريخ

ص: ۲۴۱

و هو العثكول و العثكال و الكباسه و القنو و هو فعلول قال رؤبه:

"فی خدر میاس الدمی معرجن"

. الإعراب

«وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» تقديره ذا منازل ثم حذف المضاف و أقيم المضاف إليه مقامه و لا يجوز أن يكون بلا حذف لأن القمر غير المنازل و إنما يجرى فيها و لا يجوز أن ينصب منازل على الظرف لأنه محدود و الفعل لا يصل إلى المحدود إلا بحرف جر نحو جلست فی المسجد و لا يجوز جلست المسجد.

المعنى

ثم نزه سبحانه نفسه و عظمها دالا بذلك على أنه هو الذی يستحق منتهى الحمد و غايه الشكر فقال «سُبْحانَ الَّذِی خَلَقَ الْأَزْواجَ كُلَّها» أی تنزيها و تعظيما و براءه عن السوء للذی خلق الأصناف و الأشكال من الأشياء فالحيوان على مشاكله الذكر للأنثى و كذلك النخل و الحبوب إشكال و التين و الكرم و نحوهما إشكال فلذلك قال «مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ» أی من سائر النبات «وَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أی و خلق منهم أولادا أزواجا ذكورا و إناثا «وَ مِمَّا لا يَعْلَمُونَ» مما فی بطون الأرض و قعر البحار فلم يشاهدوه و لم يتصل خبره بهم «وَ آيَةٌ لَهُمُ» أی و دلاله لهم أخرى «اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» أی ننزع منه و نخرج ضوء الشمس فيبقى الهواء مظلما كما كان لأن الله سبحانه يضیء الهواء بضياء الشمس فإذا سلخ منه الضياء أی كشط و أزيل يبقى مظلما و قيل إنما قال سبحانه «نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ» لأنه تعالى جعل الليل كالجسم لظلمته و جعل النهار كالقشر و لأن النهار عارض فهو كالكسوه و الليل أصل فهو كالجسم و قوله «فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ» أی داخلون فی الليل لا ضياء لهم فيه «وَ الشَّمْسُ تَجْرِی لِمُسْتَقَرٍّ لَها» معناه و دلاله أخرى لهم الشمس و فی قوله «لِمُسْتَقَرٍّ لَها» أقوال (أحدها) أنها تجرى لانتهاء أمرها عند انقضاء الدنيا فلا تزال تجرى حتى تنقضی الدنيا عن جماعه من المفسرين قال أبو مسلم و معنى هذا و معنى لا مستقر لها واحد أی لا قرار لها إلى انقضاء الدنيا (و ثانيها) أنها تجرى لوقت واحد لا تعدوه و لا يختلف عن قتاده (و ثالثها) أنها تجرى إلى أقصى منازلها فی الشتاء و الصيف لا تتجاوزها و المعنى أن لها فی الارتفاع غايه لا تتجاوزها و لا تنقطع دونها و لها فی الهبوط غايه لا تتجاوزها و لا تقصر عنها فهو مستقرها «ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ» أی القادر الذی لا يعجزه شیء «الْعَلِيمِ» الذی لا يخفى عليه شیء «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ» و هی ثمانيه و عشرون منزلا ينزل كل يوم و ليله منزله منها لا يختلف حاله فی ذلك إلى أن يقطع الفلك «حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ» أی عاد فی آخر الشهر

دقیقا کالعذق الیابس العتیق ثم یخفی یومین آخر الشهر و إنما شبهه سبحانه بالعذق لأنه إذا مضت علیه الأیام جف و تقوس فیکون أشبه الأشیاء بالهلال و قیل إن العذق یصیر کذلک فی کل سته أشهر

روی علی بن إبراهیم بإسناده قال دخل أبو سعید المکاری و کان واقفیا علی أبی الحسن الرضا (علیه السلام) فقال له أبلغ من قدرک إنک تدعی ما ادعاه أبوک فقال له أبو الحسن ما لک أطفأ الله نورک و أدخل الفقر بیتک أ ما علمت أن الله عز و جل أوحی إلی عمران إنی واهب لک ذکرا یبرئ الأکمه و الأبرص فوهب له مریم و وهب لمریم عیسی فعیسی من مریم و مریم من عیسی و مریم و عیسی شی ء واحد و أنا من أبی و أبی منی و أنا و أبی شی ء واحد فقال له أبو سعید فأسألک عن مسأله قال سل و لا أخالک تقبل منی و لست من غنمی و لکن هلمها قال ما تقول فی رجل قال عند موته کل مملوک لی قدیم فهو حر لوجه الله فقال أبو الحسن ما ملکه لسته أشهر فهو قدیم و هو حر قال و کیف صار کذلک قال لأن الله تعالی یقول «وَ الْقَمَرَ قَدَّرْناهُ مَنازِلَ حَتَّی عادَ کَالْعُرْجُونِ الْقَدِیمِ» أسماه الله قدیما و یعود کذلک لسته أشهر قال فخرج أبو سعید من عنده و ذهب بصره و کان یسأل علی الأبواب حتی مات

«لَا الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ» فی سرعه سیره لأن الشمس أبطأ سیرا من القمر فإنها تقطع منازلها فی سنه و القمر یقطعها فی شهر و الله سبحانه یجریهما إجراء التدویر باین بین فلکیهما و مجاریهما فلا یمکن أن یدرک أحدهما الآخر ما داما علی هذه الصفه «وَ لَا اللَّیْلُ سابِقُ النَّهارِ» أی و لا یسبق اللیل و النهار و قیل معناه لا یجتمع لیلتان لیس بینهما یوم بل تتعاقبان کما قدره الله تعالی عن عکرمه و

روی العیاشی فی تفسیره بالإسناد عن الأشعث بن حاتم قال کنت بخراسان حیث اجتمع الرضا (علیه السلام) و الفضل بن سهل و المأمون فی إیوان الحبری بمرو فوضعت المائده فقال الرضا (علیه السلام) إن رجلا من بنی إسرائیل سألنی بالمدینه فقال النهار خلق قبل أم اللیل فما عندکم قال فأداروا الکلام فلم یکن عندهم فی ذلک شی ء فقال الفضل للرضا أخبرنا بها أصلحک الله قال نعم من القرآن أم من الحساب قال له الفضل من جهه الحساب فقال قد علمت یا فضل إن طالع الدنیا السرطان و الکواکب فی مواضع شرفها فزحل فی المیزان و المشتری فی السرطان و الشمس فی الحمل و القمر فی الثور فذلک یدل علی کینونه الشمس فی الحمل فی العاشر من الطالع فی وسط السماء فالنهار خلق قبل اللیل

و فی قوله تعالی «لَا الشَّمْسُ یَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَ لَا اللَّیْلُ سابِقُ النَّهارِ» أی قد سبقه النهار ثم قال «وَ کُلٌّ» من الشمس و القمر و النجوم «فِی فَلَکٍ یَسْبَحُونَ» یسیرون فیه بانبساط و کل ما انبسط فی شی ء فقد سبح فیه و منه السباحه فی الماء و إنما قال «یَسْبَحُونَ» بالواو و النون لما أضاف إلیها ما هو من فعل الآدمیین کما قال ما لَکُمْ لا تَنْطِقُونَ لما وصفها بصفه من یعقل و قال

ابن عباس يسبحون أی يجری كل واحد منها فی فلكه كما يدور المغزل فی الفلكه.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۴۱ الی ۵۰]

اشاره

وَ آيَهٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ فِی الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (۴۱) وَ خَلَقْنا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ ما يَرْكَبُونَ (۴۲) وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلا صَرِيخَ لَهُمْ وَ لا هُمْ يُنْقَذُونَ (۴۳) إِلَّا رَحْمَهً مِنَّا وَ مَتاعاً إِلی حِينٍ (۴۴) وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا ما بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَ ما خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (۴۵)

وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَهٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ (۴۶) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِی ضَلالٍ مُبِينٍ (۴۷) وَ يَقُولُونَ مَتی هذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۴۸) ما يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ (۴۹) فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَهً وَ لا إِلی أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر و يعقوب و سهل ذرياتهم علی الجمع و الباقون «ذُرِّيَّتَهُمْ» علی التوحيد و قرأ ابن كثير و ورش و محمد بن حبيب عن الأعمش و روح و زيد عن يعقوب يخصمون بفتح الياء و الخاء و تشديد الصاد و قرأ أبو عمرو بفتح الخاء أيضا إلا أنه يشمه الفتح و لا يشبعه و قرأ أهل المدينه غير ورش يخصمون ساكنه الخاء مشدده الصاد و قرأ حمزه يخصمون ساكنه الخاء خفيفه الصاد و الباقون «يَخِصِّمُونَ» بفتح الياء و كسر الخاء و تشديد الصاد.

الحجه

من قرأ يخصمون حذف الحركه من التاء المدغم فی يختصمون و ألقاها

ص: ۲۴۴

على الساكن الـذى قبلها و هو الخاء و هذا أحسن الوجوه بدلاله قولهم رد و فر و عض ألقوا حركه العين على الساكن الذى قبلها و من قرأ «يَخِصِّمُونَ» حـذف الحركه من الحرف المـدغم إلاـ أنه لم يلقهـا على السـاكن الـذى قبلهـا كمـا ألقاه فى الأول فالتقى الساكنان فحرك الحرف الذى قبل المدغم بالكسـر و من قرأ يخصـمون جمع بين الساكنين الخاء و الحرف المدغم قال أبو على و من زعم أن ذلك ليس فى طاقه اللسان فقد ادعى ما يعلم فساده بغير اسـتدلال و أما من قرأ يخصمون و تقديره يخصم بعضهم بعضـا فحـذف المضاف و حـذف المفعول به و يجوز أن يكون المعنى يخصـمون مجادلهم عنـد أنفسـهم فحـذف المفعول به و معنى يخصمون يغلبون فى الخصام خصومهم.

اللغه

الحمل منع الشـى ء أن يذهب إلى جهه السـفل و الفلك السفن لأنها تدور فى الماء و منه الفلكه لأنها تدور فى المغزل و الفلك لأنهـا تـدور بـالنجوم و فلك ثـدى المرأه إذا اسـتدار و المشـحون المملوء و شـحنت الثغر بالرجال أشـحنه شـحنا إذا ملأته و منه الشحنه لأنه يملأ بهم البلد.

الإعراب

«رَحْمَةً مِنّٰا» نصب على أنه مفعول له و «مَتٰاعاً» عطف عليه و يمكن أن يكون على معنى إلا أن نرحمهم رحمه و نمتعهم متاعا.

المعنى

ثم امتن سبحانه على خلقه بذكر فنون نعمه دالا بذلك على وحدانيته فقال «وَ آيَةٌ لَهُمْ» أى و حجه و علامه لهم على اقتدارنا «أَنّٰا حَمَلْنٰا ذُرِّيَّتَهُمْ» يعنى آباءهم و أجدادهم الذين هؤلاء من نسـلهم «فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» يعنى سفينه نوح المملوءه من الناس و ما يحتاج إليه من فيها فسـلموا من الغرق فانتشر منهم بشر كثير و يسمى الآباء ذريه من ذرأ الله الخلق لأن الأولاد خلقوا منهم و سمى الأولاد ذريه لأنهم خلقوا من الآباء عن الضـحاك و قتاده و جماعه من المفسرين و قيل الذريه هم الصبيان و النساء و الفلك هى السـفن الجـاريه فى البحار و خص الـذريه بالحمل فى الفلك لضـعفهم و لأنه لا قوه لهم على السـفر كقوه الرجال فسـخر الله لهم السـفن ليمكن الحمل فى البحر و الإبل ليمكن الحمل فى البر يقول القائل حملنى فلان إذا أعطاه ما يحمل أو هداه إلى ما يحمل عليه قال الشاعر:

ألا فتى عنده خفان يحملنى عليهما إننى شيخ على سفر

«وَ خَلَقْنٰا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مٰا يَرْكَبُونَ» أى و خلقنا لهم من مثل سـفينه نوح سـفنا يركبون فيها كما ركب نوح يعنى السـفن التى عملت بعد سفينه نوح مثلها على صورتها و هيئتها عن

ابن عباس و غيره و قيل إن المراد به الإبل و هى سفن البر عن مجاهد و قيل مثل السفينه من الدواب كالإبل و البقر و الحمير عن الجبائى «وَ إِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ» أى و إن نشأ إذا حملناهم فى السفن نغرقهم بتهييج الرياح و الأمواج «فَلا صَرِيخَ لَهُمْ» أى لا مغيث لهم «وَ لا هُمْ يُنْقَذُونَ» أى و لا يخلصون من الغرق إذا أردناه «إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ» أى إلا أن نرحمهم بأن نخلصهم فى الحال من أهوال البحر و نمتعهم إلى وقت ما قدرناه لتقضى آجالهم و قيل معناه بقيناهم نعمه منا عليهم و إمتاعا إلى مده «وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ» أى للمشركين «اتَّقُوا ما بَيْنَ أَيْدِيكُمْ» من أمر الآخره فاعملوا لها «وَ ما خَلْفَكُمْ» من أمر الدنيا فاحذروها و لا تغتروا بها «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» أى لتكونوا على رجاء الرحمه من الله تعالى عن ابن عباس و قيل معناه اتقوا ما مضى من الذنوب و ما يأتى من الذنوب عن مجاهد أى اتقوا عذاب الله بالتوبه للماضى و الاجتناب للمستقبل و قيل اتقوا العذاب المنزل على الأمم الماضيه و ما خلفكم من عذاب الآخره عن قتاده و

روى الحلبى عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال معناه اتقوا ما بين أيديكم من الذنوب و ما خلفكم من العقوبه

و جواب إذا محذوف تقديره إذا قيل لهم هذا أعرضوا و يدل على هذا المحذوف قوله «وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آياتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كانُوا عَنْها مُعْرِضِينَ» أى أعرضوا عن الداعى و عن التفكر فى الحجج و فى المعجزات و من فى قوله «مِنْ آيَةٍ» هى التى تزاد فى النفى للاستغراق و من الثانيه للتبعيض أى ليس تأتيهم آيه آيه آيه كانت إلا ذهبوا عنها و أعرضوا عن النظر فيها و ذلك سبيل من ضل عن الهدى و خسر الدنيا و الآخره «وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ» أيضا «أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ» فى طاعته و أخرجوا ما أوجب الله عليكم فى أموالكم «قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ» احتجوا فى منع الحقوق بأن قالوا كيف نطعم من يقدر الله على إطعامه و لو شاء الله إطعامه أطعمه فإذا لم يطعم دل على أنه لم يشأ إطعامه و ذهب عليهم إن الله سبحانه إنما تعبدهم بذلك لما لهم فيه من المصلحه فأمر الغنى بالإنفاق على الفقير ليكسب به الأجر و الثواب و اختلف فى هؤلاء الذين قالوا ذلك فقيل هم اليهود حين أمروا بإطعام الفقراء عن الحسن و قيل هم مشركو قريش قال لهم أصحاب رسول الله ص أطعمونا من أموالكم ما زعمتم أنه لله و ذلك قوله هذا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ عن مقاتل و قيل هم الزنادقه الذين أنكروا الصانع تعلقوا بقوله «رَزَقَكُمُ اللَّهُ» فقالوا إن كان هو الرزاق فلا فائده فى التماس الرزق منا و قد رزقنا و حرمكم فلم تأمرون بإعطاء من حرمه الله «إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» هذا من قول الكفار لمن أمرهم بالإطعام عن قتاده و قيل أنه من قول الله تعالى لهم حين ردوا هذا بالجواب عن على بن عيسى «وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الْوَعْدُ» الذى تعدنا به من نزول العذاب بنا «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى ذلك أنت و أصحابك و هذا استهزاء

منهم بخبر النبى ص و خبر المؤمنين فقال تعالى فى جوابهم «ما يَنْظُرُونَ» أى ما ينتظرون «إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً» يريد النفخه الأولى عن ابن عباس يعنى أن القيامه تأتيهم بغته «تَأْخُذُهُمْ» الصيحه «وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ» أى يختصمون فى أمورهم و يتبايعون فى الأسواق و

فى الحديث تقوم الساعه و الرجلان قد نشرا ثوابهما يتبايعانه فما يطويانه حتى تقوم و الرجل يرفع أكلته إلى فيه فما تصل إلى فيه حتى تقوم و الرجل يليط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقيها حتى تقوم

و قيل و هم يختصمون هل ينزل بهم العذاب أم لا- «فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً» يعنى أن الساعه إذا أخذتهم بغته لم يقدروا على الإيصاء بشى ء «وَ لا- إِلى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أى و لا إلى منازلهم يرجعون من الأسواق و هذا إخبار عما يلقونه فى النفخه الأولى عند قيام الساعه.

[سوره يس (٣۶): الآيات ۵١ الى ۶٠]

اشاره

وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ إِلى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (۵١) قالُوا يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (۵٢) إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً فَإِذا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ (۵٣) فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ لا تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (۵۴) إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّهِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فاكِهُونَ (۵۵)

هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ فِي ظِلالٍ عَلَى الْأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ (۵۶) لَهُمْ فِيها فاكِهَهٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ (۵٧) سَلامٌ قَوْلاً- مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ (۵٨) وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (۵٩) أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۶٠)

القراءه

قرأ نافع و ابن كثير و أبو عمرو و روح فى شغل ساكنه الغين و الباقون «فِي شُغُلٍ» بضم الغين و قرأ أبو جعفر فكهون بغير ألف حيث وقع و وافقه حفص فى المطففين

انْقَلَبُوا فَكِهِينَ و قرأ الآخرون بالألف كل القرآن و قرأ أهل الكوفه غير عاصم فى ظلل بضم الظاء بلا ألف و الباقون «فِي ظِلالٍ» و

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قرأ من بعثنا من مرقدنا

و فى الشواذ قراءه ابن أبى ليلى يا ويلتا و قرأ أبى بن كعب من هبنا من مرقدنا.

الحجه

الشغل و الشغل لغتان و كذلك الفكه و الفاكه و الظلل جمع ظله و الظلال يجوز أيضا أن يكون جمع ظله فيكون كبرمه و برام و علبه و علاب و يجوز أن يكون جمع ظل و أما قوله «مَنْ بَعَثَنا» فهو كقولك يا ويلى من أخذك منى قال ابن جنى من الأولى متعلقه بالويل كقولك يا تألمى منك و إن شئت كان حالا فتعلقت بمحذوف حتى كأنه قال يا ويلنا كائنا من بعثنا فجاز أن يكون حالا منه كما جاز أن يكون خبرا عنه فى مثل قول الأعشى:

قالت هريره لما جئت زائرها ويلى عليك و ويلى منك يا رجل

و ذلك أن الحال ضرب من الخبر و أما من فى قوله «مِنْ مَرْقَدِنا» فمتعلقه بنفس البعث و من قرأ يا ويلتا فأصله يا ويلتى فأبدلت الياء ألفا لأنه نداء فهو موضع تخفيف فتاره تحذف هذه الياء نحو غلام و تاره بالبدل نحو يا غلاما قال:

" يا أبتا علك أو عساكا"

فإن قلت كيف قال يا ويلتا و هذا اللفظ للواحد و هم جماعه فالقول إنه يكون على أن كل واحد منهم قال يا ويلتا من بعثنا من مرقدنا و نحوه قوله فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً أى فاجلدوا كل واحد منهم و مثله ما حكاه أبو زيد من قولهم أتينا الأمير فكسانا كلنا حله و أعطانا كلنا مائه أى كسا كل واحد منا حله و أعطى كل واحد منا مائه و أما هبنا فيمكن أن يكون هب لغه فى أهب و يمكن أن يكون على معنى هب بنا أى أيقظنا ثم حذف حرف الجرب فوصل الفعل.

اللغه

قال أبو عبيده الصور جمع صوره مثل بسره و بسر و هو مشتق من صاره يصوره صورا إذا أماله فالصوره تميل إلى مثلها بالمشاهده و الجدث القبر و جمعه الأجداث و هذه لغه أهل العاليه و يقول أهل السافله بالفاء جدف و النسول الإسراع فى الخروج يقال نسل ينسل و ينسل قال امرؤ القيس:

و إن تك قد ساءتك منى خليقه فسلى ثيابى من ثيابك تنسل

و قال آخر:

عسلان الذئب أمسى قاربا برد الليل عليه فنسل

. الإعراب

«هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ» مبتدأ و خبر و يكون «مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» كلاما تاما يوقف عليه و يجوز أن يكون هذا من نعت مرقدنا أى مرقدنا الذى كنا راقدين فيه فيكون الوقف على مرقدنا هذا و يكون «ما وَعَدَ الرَّحْمنُ» خبر مبتدإ محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر على تقدير هذا ما وعد الرحمن أو حق ما وعد الرحمن سلام بدل من ما و المعنى لهم ما يتمنون لهم سلام و قولا منصوب على أنه مصدر فعل محذوف أى يقوله الله قولا.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن النفخه الثانيه و ما يلقونه فيها إذا بعثوا بعد الموت فقال «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذا هُمْ مِنَ الْأَجْداثِ» و هى القبور «إِلى رَبِّهِمْ» أى إلى الموضع الذى يحكم الله فيه لا حكم لغيره هناك «يَنْسِلُونَ» أى يخرجون سراعا فلما رأوا أهوال القيامه «قالُوا يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» أى من حشرنا من منامنا الذى كنا فيه نياما ثم يقولون «هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» فيما أخبرونا عن هذا المقام و هذا البعث قال قتاده أول الآيه للكافرين و آخرها للمسلمين قال الكافرون «يا وَيْلَنا مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا» و قال المسلمون «هذا ما وَعَدَ الرَّحْمنُ وَ صَدَقَ الْمُرْسَلُونَ» و إنما وصفوا القبر بالمرقد لأنهم لما أحيوا كانوا كالمنتبهين عن الرقده و قيل إنهم لما عاينوا أحوالهم فى القيامه عدوا أحوالهم فى قبورهم بالإضافه إلى تلك الأهوال رقادا قال قتاده هى النومه بين النفختين لا يفتر عذاب القبر إلا فيما بينهما فيرقدون ثم أخبر سبحانه عن سرعه بعثهم فقال «إِنْ كانَتْ إِلَّا صَيْحَةً واحِدَةً» أى لم تكن المده إلا مده صيحه واحده «فَإِذا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنا مُحْضَرُونَ» أى فإذا الأولون و الآخرون مجموعون فى عرصات القيامه محصلون فى موقف الحساب ثم حكى سبحانه ما يقوله يومئذ للخلائق فقال «فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً» أى لا ينقص من له حق شيئا من حقه من الثواب أو العوض أو غير ذلك و لا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب بل الأمور جاريه على مقتضى العدل و ذلك قوله «وَ لا تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» ثم ذكر سبحانه أولياءه فقال «إِنَّ أَصْحابَ الْجَنَّهِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ» شغلهم النعيم الذى شملهم و غمرهم بسروره عما فيه أهل النار من العذاب عن الحسن و الكلبى فلا يذكرونهم و لا يهتمون بهم و إن كانوا أقاربهم و قيل

شغلوا بافتضاض العذارى عن ابن عباس و ابن مسعود و هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

قال و حواجبهن كالأهله و أشفار أعينهن كقوادم النسور و قيل باستماع الألحان عن وكيع و قيل شغلهم فى الجنه سبعه أنواع من الثواب لسبعه أعضاء فثواب الرجل بقوله ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ و ثواب اليد يَتَنازَعُونَ فِيها كَأْساً لا لَغْوٌ فِيها و ثواب الفرج وَ حُورٌ عِينٌ و ثواب البطن كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئاً الآيه و ثواب اللسان وَ آخِرُ دَعْواهُمْ الآيه و ثواب الأذن لا يَسْمَعُونَ فِيها لَغْواً و نظائرها و ثواب العين وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ «فاكِهُونَ» أى فرحون عن ابن عباس و قيل ناعمون متعجبون بما هم فيه قال أبو زيد الفكه الطيب النفس الضحوك رجل فكه و فاكه و لم يسمع لهذا فعل فى الثلاثى و قال أبو مسلم أنه مأخوذ عن الفكاهه فهو كنايه عن الأحاديث الطيبه و قيل فاكهون ذوو فاكهه كما يقال لاحم شاحم أى ذو لحم و شحم و عاسل ذو عسل قال الحطيئه:

و غررتنى و زعمت أنك لابن فى الصيف تأمر

أى ذو لبن و تمر ثم أخبر سبحانه عن حالهم فقال «هُمْ وَ أَزْواجُهُمْ» أى هم و حلائلهم فى الدنيا ممن وافقهم على إيمانهم فى أستار عن وهج الشمس و سمومها فهم فى مثل تلك الحال الطيبه من الظلال التى لا حر فيها و لا برد و قيل أزواجهم اللاتى زوجهم الله من الحور العين «فِي ظِلالٍ» أشجار الجنه و قيل فى ظلال تسترهم من نظر العيون إليهم «عَلَى الْأَرائِكِ» و هى السرر عليها الحجال و قيل هى الوسائد «مُتَّكِؤُنَ» أى جالسون جلوس الملوك إذ ليس عليهم من الأعمال شى ء قال الأزهرى كلما أتكئ عليه فهو أريكه و الجمع أرائك «لَهُمْ فِيها» أى فى الجنه «فاكِهَةٌ وَ لَهُمْ ما يَدَّعُونَ» أى ما يتمنون و يشتهون قال أبو عبيده تقول العرب ادع لى ما شئت أى تمن على و قيل معناه إن كل من يدعى شيئا فهو له بحكم الله تعالى لأنه قد هذب طباعهم فلا يدعون إلا ما يحسن منهم قال الزجاج هو مأخوذ من الدعاء يعنى أن أهل الجنه كلما يدعونه يأتيهم ثم بين سبحانه ما يشتهون فقال «سَلامٌ» أى لهم سلام و منى أهل الجنه أن يسلم الله عليهم «قَوْلًا» أى يقوله الله قولا «مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ» بهم يسمعونه من الله فيؤذنهم بدوام الأمن و السلامه مع سبوغ النعمه و الكرامه و قيل إن الملائكه يدخل عليهم من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم ثم ذكر سبحانه أهل النار فقال «وَ امْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ» أى يقال لهم انفصلوا معاشر العصاه و اعتزلوا من جمله المؤمنين و قيل معناه كونوا على حده عن السدى و قيل معناه إن لكل كافر

بيتا فى النار يدخل فيردم بابه لا يرى و لا يرى عن الضحاك ثم خصهم سبحانه بالتوبيخ فقال «أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ» أى أ لم آمركم على ألسنه الأنبياء و الرسل فى الكتب المنزله «أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ» أى لا تطيعوا الشيطان فيما يأمركم به «إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ» أى و قلت لكم إن الشيطان لكم عدو «مُبِينٌ» ظاهر عداوته عليكم يدعوكم إلى ما فيه هلاككم و فى هذه الآيه دلاله على أنه سبحانه لا يخلق عباده الشيطان لأنه حذر من ذلك و وبخ عليه.

[سوره يس (٣٦): الآيات ٦١ الى ٦٥]

اشاره

وَ أَنِ اعْبُدُونِي هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ (٦١) وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيراً أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ (٦٢) هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ (٦٣) اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٦٤) الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (٦٥)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن عامر جبلا بضم الجيم و سكون الباء و قرأ أهل المدينه و عاصم و سهل «جِبِلًّا» بكسر الجيم و الباء و تشديد اللام و قرأ روح و زيد جبلا بضم الجيم و الباء و تشديد اللام و هو قراءه الحسن و الأعرج و الزهرى و قرأ الباقون جبلا بضمهما و تخفيف اللام.

الحجه

معناهن جميعا الخلق الكثير و الجماعه و الجمع الذين جبلوا على خليقه أى طبعوا و أصل الجبل الطبع و منه الجبل لأنه مطبوع على الثبات و قال أبو مسلم أصله الغلظه و الشده.

المعنى

ثم قال سبحانه فى حكايته ما يقوله الكفار يوم القيامه «وَ أَنِ اعْبُدُونِي هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ» فوصف عبادته بأنه طريق مستقيم من حيث كان طريقا إلى الجنه ثم ذكر سبحانه عداوه الشيطان ببنى آدم فقال «وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيراً» أى أضل الشيطان عن الدين خلقا كثيرا منكم بأن دعاهم إلى الضلال و حملهم على الضلال و أغواهم «أَ فَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ» أنه يغويكم و يصدكم عن الحق فتنبهون عنه صورته استفهام و معناه الإنكار عليهم و التبكيت لهم و فى هذا بطلان مذهب أهل الجبر فى أن الله أراد إضلالهم و لو كان كما قالوه

لكان ذلك أضر عليهم و أنكر من إراده الشيطان ذلك «هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ» بها فى دار التكليف حاضره لكم تشاهدونها «اصْلَوْهَا الْيَوْمَ» أى ألزموا العذاب بها و أصل الصلاء اللزوم و منه المصلى الذى يجى ء فى أثر السابق للزومه أثره و قيل معناه صيروا صلاها أى وقودها عن أبى مسلم «بِما كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» جزاء لكم على كفركم بالله و تكذيبكم أنبياءه «الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلى أَفْواهِهِمْ» هذا حقيقه الختم فتوضع على أفواه الكفار يوم القيامه فلا يقدرون على الكلام و النطق «وَ تُكَلِّمُنا أَيْدِيهِمْ» بما عملوا «وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى نستنطق الأعضاء التى كانت لا تنطق فى الدنيا لتشهد عليهم و نختم على أفواههم التى عهد منها النطق و اختلف فى كيفيه شهاده للجوارح على وجوه (أحدها) أن الله تعالى يخلقها خلقه يمكنها أن تتكلم و تنطق و تعترف بذنوبها (و ثانيها) أن الله تعالى يجعل فيها كلاما و إنما نسب الكلام إليها لأنه لا يظهر إلا من جهتها (و ثالثها) أن معنى شهادتها و كلامها أن الله تعالى يجعل فيها من الآيات ما يدل على أن أصحابها عصوا الله بها فسمى ذلك شهاده منها كما يقال عيناك تشهدان بسهرك و قد ذكرنا أمثال ذلك فيما سلف.

[سوره يس (٣٦): الآيات ٦٦ الى ٧٠]

اشاره

وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ (٦٦) وَ لَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلى مَكانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرْجِعُونَ (٦٧) وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَ فَلا يَعْقِلُونَ (٦٨) وَ ما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ وَ ما يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ (٦٩) لِيُنْذِرَ مَنْ كانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكافِرِينَ (٧٠)

القراءه

قرأ أبو بكر وحده مكاناتهم على الجمع و الباقون على التوحيد و قد تقدم ذكر ذلك و قرأ عاصم و حمزه و سهل «نُنَكِّسْهُ» بضم النون الأولى و فتح الثانيه و كسر الكاف و تشديدها و قرأ الباقون بضم الكاف و تخفيفها و قرأ أهل المدينه و الشام و يعقوب و سهل لتنذر بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

يقال نكسته و نكسته و أنكسه و أنكسه مثل رددت و رددت غير أن التشديد للتكثير و التخفيف يحتمل القليل و الكثير و من قرأ لتنذر بالتاء فهو خطاب للنبى ص و من قرأ

بالياء أراد القرآن و يجوز أن يريد لينذر الله.

اللغه

الطمس محو الشى ء حتى يذهب أثره فالطمس على العين كالطمس على الكتاب و مثله الطمس على المال و هو إذهابه حتى لا يقع عليه إدراك و أعمى مطموس و طميس و هو أن يذهب الشق الذى بين الجفنين و المسخ قلب الصوره إلى خلقه مشوهه كما مسخ قوم قرده و خنازير.

الإعراب

أنى فى محل النصب على الحال من «يُبْصِرُونَ» أو على أنه فى معنى مصدره.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قدرته على إهلاك هؤلاء الكفار الذين جحدوا وحدانيته فقال «وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا عَلى أَعْيُنِهِمْ» أى لأعميناهم عن الهدى عن ابن عباس و قيل معناه لتركناهم عميا يترددون عن الحسن و قتاده و الجبائى «فَاسْتَبَقُوا الصِّراطَ» أى فطلبوا طريق الحق و قد عموا عنه «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أى فكيف يبصرون عن ابن عباس و قيل معناه فطلبوا النجاه و السبق إليها و لا بصر لهم فكيف يبصرون و قد أعميناهم و قيل طلبوا الطريق إلى منازلهم فلم يهتدوا إليها «وَ لَوْ نَشاءُ لَمَسَخْناهُمْ عَلى مَكانَتِهِمْ» أى على مكانهم الذى هم فيه قعود و المعنى و لو نشاء لعذبناهم بنوع آخر من العذاب فأقعدناهم فى منازلهم ممسوخين قرده و خنازير و المكانه و المكان واحد و قيل معناه و لو شئنا لمسخناهم حجاره فى منازلهم ليس فيهم أرواحهم «فَمَا اسْتَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرْجِعُونَ» أى فلم يقدروا على ذهاب و لا مجى ء لو فعلنا ذلك بهم و قيل معناه فما استطاعوا مضيا من العذاب و لا رجوعا إلى الخلقه الأولى بعد المسخ و هذا كله تهديد هددهم الله به ثم قال سبحانه «وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ» أى من نطول عمره نصيره بعد القوه إلى الضعف و بعد زياده الجسم إلى النقصان و بعد الجده و الطراوه إلى البلى و الخلوقه فكأنه نكس خلقه و قيل ننكسه و نرده إلى حال الهرم التى تشبه حال الصبى فى ضعف القوه و عزوب العلم عن قتاده «أَ فَلا يَعْقِلُونَ» أى أ فلا يتدبرون فى أن الله تعالى يقدر على الإعاده كما قدر على ذلك و إنما قال على الخطاب لقوله أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ من قرأ بالياء فالمعنى أ فليس لهم عقل فيعتبروا و يعلموا ذلك ثم أخبر سبحانه عن نبيه ص كيدا لقوله إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ فقال «وَ ما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ» يعنى قول الشعراء و صناعه الشعر أى ما أعطيناه العلم بالشعر و إنشائه «وَ ما يَنْبَغِي لَهُ» أن يقول الشعر من عند نفسه و قيل معناه ما يتسهل له الشعر و ما كان يتزين له بيت شعر حتى أنه إذا تمثل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما

روى عن الحسن أن رسول الله ص كان يتمثل بهذا البيت:

" كفى الإسلام و الشيب للمرء ناهيا"

فقال أبو بكر يا رسول الله إنما قال الشاعر:

" كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا"

أشهد أنك رسول الله و ما علمك الشعر و ما ينبغى لك

و

عن عائشه أنها قالت كان رسول الله ص يتمثل ببيت أخى بنى قيس:

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا و يأتيك بالأخبار من لم تزود

فجعل يقول:

يأتيك من لم تزود بالأخبار

فيقول أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فيقول إنى لست بشاعر و ما ينبغى لى

فما

قوله ص

" أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب"

فقد قال قوم إن هذا ليس بشعر و قال آخرون إنما هو اتفاق منه و ليس بقصد إلى قول الشعر و قيل أن معنى الآيه و ما علمناه الشعر بتعليم القرآن و ما ينبغى للقرآن أن يكون شعرا فإن نظمه ليس بنظم الشعر و قد صح أنه كان يسمع الشعر و يحث عليه و

قال لحسان بن ثابت لا تزال يا حسان مؤيدا بروح القدس ما نصرتنا بلسانك

«إِنْ هُوَ» أى من الذى أنزلناه عليه «إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ» من عند رب العالمين ليس بشعر و لا رجز و لا خطبه و المراد بالذكر أنه يتضمن ذكر الحلال و الحرام و الدلالات و أخبار الأمم الماضيه و غيرها و بالقرآن أنه مجموع بعضه إلى بعض فجمع سبحانه بينهما لاختلاف فائدتهما «لتنذر من كان حيا» أى أنزلناه لتخوف به من معاصى الله من كان مؤمنا لأن الكافر كالميت بل أقل من الميت لأن الميت و إن كان لا ينتفع و لا يتضرر و الكافر لا ينتفع لدينه و يتضرر به و

يجوز أن يكون المراد بمن كان حيا عاقلا و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و قيل من كان حى القلب حى البصر عن قتاده «وَ يَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكافِرِينَ» أى يجب الوعيد و العذاب على الكافرين بكفرهم.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۷۱ الى ۷۶]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينا أَنْعاماً فَهُمْ لَها مالِكُونَ (۷۱) وَ ذَلَّلْناها لَهُمْ فَمِنْها رَكُوبُهُمْ وَ مِنْها يَأْكُلُونَ (۷۲) وَ لَهُمْ فِيها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ أَ فَلا يَشْكُرُونَ (۷۳) وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ (۷۴) لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ (۷۵)

فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ (۷۶)

ص: ۲۵۴

القراءه

فی الشواذ قراءه الحسن و الأعمش رکوبهم و قراءه عائشه و أبی بن کعب رکوبتهم.

الحجه

أما الرکوب فمصدر و الکلام علی حذف المضاف و التقدیر فمنها ذو رکوبهم و ذو الرکوب هو المرکوب و یجوز أن یکون التقدیر فمن منافعها رکوبهم کما یقول الإنسان لغیره من برکاتک وصول الخیر إلی علی یدک و أما رکوبتهم فهی المرکوبه کالقتوبه و الحلوبه و الجزوره لما یقتب و یحلب و یجزر.

المعنی

ثم عاد الکلام إلی ذکر الأدله علی التوحید فقال سبحانه «أَ وَ لَمْ یَرَوْا» معناه أ و لم یعلموا «أَنّٰا خَلَقْنٰا لَهُمْ» أی لمنافعهم «مِمّٰا عَمِلَتْ أَیْدِینٰا» أی مما ولینا خلقه بإبداعنا و إنشائنا لم نشارک فی خلقه و لم نخلقه بإعانه معین و الید فی اللغه علی أقسام منها الجارحه و منها النعمه و منها القوه منها تحقیق الإضافه یقال فی معنی النعمه لفلان عندی ید بیضاء و بمعنی القدره تلقی فلان قولی بالیدین أی بالقوه و التقبل و بمعنی تحقیق الإضافه قول الشاعر:

دعوت لما نابنی مسورا فلبی فلبی یدی مسور

و إنما ثناه لتحقیق المبالغه فی الإضافه إلی مسور و یقولون هذا ما جنت یداک و هو المعنی فی الآیه و إذا قال الواحد منا عملت هذا بیدی دل ذلک علی انفراده بعمله من غیر أن یکله إلی أحد «أَنْعٰاماً» یعنی الإبل و البقر و الغنم «فَهُمْ لَهٰا مٰالِکُونَ» أی و لو لم نخلقها لما ملکوها و لما انتفعوا بها و بألبانها و رکوب ظهورها و لحومها و قیل فهم لها ضابطون قاهرون لم نخلقها وحشیه نافره منهم لا یقدرون علی ضبطها فهی مسخره لهم و هو قوله «وَ ذَلَّلْنٰاهٰا لَهُمْ» أی سخرناها لهم حتی صارت منقاده «فَمِنْهٰا رَکُوبُهُمْ وَ مِنْهٰا یَأْکُلُونَ» قسم الأنعام بأن جعل منها ما یرکب و منها ما یذبح فینتفع بلحمه و یؤکل قال مقاتل الرکوب الحموله یعنی

الإبـل و البقر «وَ لَهُمْ فِيها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ» فمن منافعها لبس أصوافها و أشعارها و أوبارها و أكل لحومها و ركوب ظهورها إلى غير ذلك من أنواع المنافع الكثيره فيها و المشارب من ألبانها «أَ فَلا يَشْكُرُونَ» الله تعالى على هـذه النعم ثم ذكر سبحانه جهلهم فقال «وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً» يعبدونها «لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ» أى لكى ينصروهم و يدفعوا عنهم عذاب الله «لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ» يعنى هـذه الآلهه التى عبدوها لا تقدر على نصرهم و الدفع عنهم «وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ» يعنى أن هذه الآلهه معهم فى النار محضرون لأن كل حزب مع ما عبده من الأوثان فى النار فلا الجند يدفعون عنها الإحراق و لا هى تدفع عنهم العذاب و هذا كما قال سبحانه إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ عن الجبائى و قيل معناه أن الكفار جند للأصنام يغضبون لهم و يحضرونهم فى الدنيا عن قتاده أى يغضبون للآلهه فى الدنيا و هى لا تسوق إليهم خيرا و لا تدفع عنهم شرا قال الزجاج ينصرون الأصنام و هى لا تستطيع نصرهم ثم عزى نبيه ص بأن قال «فَلا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ» فى تكذيبك «إِنَّا نَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ» فى ضمائرهم «وَ ما يُعْلِنُونَ» بألسنتهم فنجازيهم على كل ذلك.

[سوره يس (۳۶): الآيات ۷۷ الى ۸۳]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ (۷۷) وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلاً وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ (۷۸) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (۷۹) الَّذِى جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ناراً فَإِذا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ (۸۰) أَ وَ لَيْسَ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلى وَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ (۸۱)

إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۸۲) فَسُبْحانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْ ءٍ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۸۳)

ص: ۲۵۶

القراءه

قرأ يعقوب يقدر بالياء و كذلك فى الأحقاف و الوجه فيه ظاهر و فى الشواذ قراءه طلحه و إبراهيم التيمى و الأعمش ملكه كل شى ء و معناه فسبحان الذى بيده القدره على كل شى ء و هو من ملكت العجين إذا أجدت عجنه فقويته بذلك و الملكوت فعلوت منه زادوا فيه الواو و التاء للمبالغه بزياده اللفظ و لهذا لا يطلق الملكوت إلا على الأمر العظيم.

الإعراب

«الَّذِى جَعَلَ لَكُمْ» بدل من «الَّذِى أَنْشَأَها» و يجوز أن يكون مرفوعا أو منصوبا على المدح. أن يقول فى موضع رفع بأنه خبر المبتدأ.

النزول

قيل

إن أبى بن خلف أو العاص بن وائل جاء بعظم بال متفتت و قال يا محمد أ تزعم أن الله يبعث هذا فقال نعم فنزلت الآيه «أَ وَ لَمْ يَرَ الْإِنْسانُ» إلى آخر السوره.

المعنى

ثم نبه سبحانه خلقه على الاستدلال على صحه البعث و الإعاده فقال «أَ وَ لَمْ يَرَ» أ و لم يعلم «الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ نُطْفَهٍ» و التقدير ثم نقلناه من النطفه إلى العلقه و من العلقه إلى المضغه و من المضغه إلى العظم و من العظم إلى أن جعلناه خلقا سويا ثم جعلنا فيه الروح و أخرجناه من بطن أمه و ربيناه و نقلناه من حال إلى حال إلى أن كمل عقله و صار متكلما خصيما و ذلك قوله «فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ» أى مخاصم ذو بيان أى فمن قدر على جميع ذلك فكيف لا يقدر على الإعاده و هى أسهل من الإنشاء و الابتداء و لا يجوز أن يكون خلق الإنسان واقعا بالطبيعه لأن الطبيعه فى حكم الموات فى أنها ليست بحيه قادره فكيف يصح منها الفعل و لا أن يكون كذلك بالاتفاق لأن المحدث لا بد له من محدث قادر عالم و فى الآيه دلاله على صحه استعمال النظر فى الدين لأن الله سبحانه أقام الحجه على المشركين بقياس النشأه الثانيه على النشأه الأولى و ألزم من أقر بالأولى أن يقر بالثانيه ثم أكد سبحانه الإنكار عليه فقال «وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلًا» أى ضرب المثل فى إنكار البعث بالعظم البالى و فته بيده و تتعجب ممن يقول أن الله يحييه «وَ نَسِيَ خَلْقَهُ» أى و ترك النظر فى خلق نفسه إذ خلق من نطفه ثم بين ذلك المثل بقوله «قالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ» أى باليه و اختلف فى القائل لذلك فقيل

هو أبى بن خلف عن قتاده و مجاهد و هو المروى عن الصادق (عليه السلام)

و قيل هو العاص بن وائل السهمى عن سعيد بن جبير و قيل أميه بن خلف عن الحسن ثم قال سبحانه فى الرد عليه «قُلْ» يا محمد لهذا المتعجب من الإعاده «يُحْيِيهَا الَّذِى أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّهٍ» لأن من قدر على اختراع ما يبقى فهو على إعادته قادر لا محاله «وَ هُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ» من الابتداء و الإعاده فيعلم به قبل أن يخلقه أنه إذا خلقه كيف يكون و يعلم به قبل أن يعيده أنه إذا أعاده كيف

یکون ثم زاد سبحانه فی البیان و أخبر من صنعه بما هو

ص: ۲۵۷

عجیب الشأن فقال «الَّذِی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ ناراً فَإِذا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ» أی جعل لکم من الشجر الرطب المطفئ للنار نارا محرقه یعنی بذلک المرخ و العفار و هما شجرتان یتخذ الأعراب زنودها منهما فبین سبحانه أن من قدر علی أن یجعل فی الشجر الذی هو فی غایه الرطوبه نارا حامیه مع مضاده النار للرطوبه حتی إذا احتاج الإنسان حک بعضه ببعض فتخرج منه النار و ینقدح قدر أیضا علی الإعاده و تقول العرب" فی کل شجر نار، و استمجد المرخ و العفار" و قال الکلبی کل شجر تنقدح منه النار إلا العناب ثم ذکر سبحانه من خلقه ما هو أعظم من الإنسان فقال «أَ وَ لَیْسَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلی أَنْ یَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» هذا استفهام معناه التقریر یعنی من قدر علی خلق السماوات و الأرض و اختراعهما مع عظمهما و کثره أجزائهما یقدر علی إعاده خلق البشر ثم أجاب سبحانه هذا الاستفهام بقوله «بَلی» أی هو قادر علی ذلک «وَ هُوَ الْخَلَّاقُ» أی یخلق خلقا بعد خلق «الْعَلِیمُ» بجمیع ما خلق ثم ذکر قدرته علی إیجاد الأشیاء فقال «إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ» و التقدیر أن یکونه فیکون فعبر عن هذا المعنی بکن لأنه أبلغ فیما یراد و لیس هنا قول و إنما هو إخبار بحدوث ما یریده تعالی و قیل إن المعنی إنما أمره إذا أراد شیئا أن یقول من أجله کن فیکون فعبر عن هذا المعنی بکن و قیل إن هذا إنما هو فی التحویلات نحو قوله کُونُوا قِرَدَةً خاسِئِینَ و کُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِیداً و ما أشبه ذلک و لفظ الأمر فی الکلام علی عشره أوجه (أحدها) الأمر لمن هو دونک (و الثانی) الندب کقوله فَکاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِیهِمْ خَیْراً (و ثالثها) الإباحه نحو قوله فَإِذا قُضِیَتِ الصَّلاةُ فَانْتَشِرُوا و إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا (و الرابع) الدعاء رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَةً (الخامس) الترفیه کقوله ارفق بنفسک (السادس) الشفاعه نحو قولک شفعنی فیه (السابع) التحویل نحو کُونُوا قِرَدَةً خاسِئِینَ و کُونُوا حِجارَةً أَوْ حَدِیداً (الثامن) التهدید نحو قوله اعْمَلُوا ما شِئْتُمْ (التاسع) الاختراع و الأحداث نحو قوله «کُنْ فَیَکُونُ» (العاشر) التعجب نحو أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ قال علی بن عیسی فی قوله «کُنْ فَیَکُونُ» الأمر هاهنا أفخم من الفعل فجاء للتفخیم و التعظیم قال و یجوز أن یکون بمنزله التسهیل و التهوین فإنه إذا أراد فعل شی ء فعله بمنزله ما یقول للشی ء کن فیکون فی الحال و أنشد:

فقالت له العینان سمعا و طاعه و حدرتا کالدر لما یثقب

و إنما أخبر عن سرعه دمعه دون أن يكون ذلك قولا ـ على الحقيقه ثم نزه سبحانه نفسه من أن يوصف بما لا ـ يليق به فقال «فَسُبْحانَ الَّذِی بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَیْ ءٍ» أی تنزيها له من نفی القدره علی الإعاده و غير ذلك مما لا يليق بصفاته الذی بيده أی بقدرته ملك كل شی ء و من قدر علی كل شی ء قدر علی إحياء العظام الرميم و علی خلق كل شی ء و إفنائه و إعادته «وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» يوم القيامه أی تردون إلی حيث لا ـ يملك الأمر و النهی أحد سواه فيجازيكم بالثواب و العقاب علی الطاعات و المعاصی علی قدر أعمالكم.

ص: ۲۵۹

(۳۷) سوره الصافات مكيه و آياتها ثنتان و ثمانون و مائه (۱۸۲)

اشاره

عدد آيها

مائه و إحدى و ثمانون آيه بصرى و آيتان فى الباقى.

اختلافها

آيتان وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ غير البصرى و كلهم يعدون وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ غير أبى جعفر.

فضلها

قال أبى بن كعب قال رسول الله ص و من قرأ سوره الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جنى و شيطان و تباعدت عنه مرده الشياطين و برى ء من الشرك و شهد له حافظاه يوم القيامه أنه كان مؤمنا بالمرسلين

و

روى الحسين بن أبى العلاء عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الصافات فى كل يوم جمعه لم يزل محفوظا من كل آفه مدفوعا عنه كل بليه فى حياته الدنيا مرزوقا فى الدنيا بأوسع ما يكون من الرزق و لم يصبه الله فى ماله و لا ولده و لا بدنه بسوء من شيطان رجيم و لا جبار عنيد و إن مات فى يومه أو ليلته بعثه الله شهيدا و أماته شهيدا و أدخله الجنه مع الشهداء فى درجه من الجنه.

تفسيرها

افتتح الله هذه السوره بمثل ما اختتم به سوره يس من ذكر البعث فقال:

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱ الى ۱۰]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا (۱) فَالزَّاجِراتِ زَجْراً (۲) فَالتَّالِياتِ ذِكْراً (۳) إِنَّ إِلهَكُمْ لَواحِدٌ (۴)

رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ رَبُّ الْمَشارِقِ (۵) إِنَّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِزِينَهٍ الْكَواكِبِ (۶) وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ مارِدٍ (۷) لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلى وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ (۸) دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ (۹)

إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ (١٠)

ص: ٢٦٠

القراءه

أدغم أبو عمرو و حمزه التاء فى الصاد و فى الزاى و فى الذال من «الصَّافَّاتِ صَفًّا» «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً» «فَالتَّالِياتِ ذِكْراً» و الذَّارِياتِ ذَرْواً و قرأ أبو عمرو وحده وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً مدغما فَالْمُغِيراتِ صُبْحاً فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً وَ السَّابِحاتِ سَبْحاً و فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً مدغما و ابن عباس لا يدغم شيئا من ذلك و الباقون بإظهار التاء فى ذلك كله و قرأ عاصم و حمزه «بِزِينَةٍ» بالتنوين «الْكَواكِبِ» بالجر و قرأ أبو بكر «بِزِينَةٍ» منونا أيضا الكواكب بالنصب و قرأ الباقون بزينه الكواكب مضافه و قرأ أهل الكوفه غير أبى بكر «لا يَسَّمَّعُونَ» بتشديد السين و الميم و الباقون لا يسمعون بالتخفيف.

الحجه

قال أبو على إدغام التاء فى الصاد حسن لمقاربه اللفظين أ لا ترى أنهما من طرف اللسان و أصول الثنايا و يجتمعان فى الهمس و المدغم فيه يزيد على المدغم بخلتين هما الإطباق و الصفير و يحسن إدغام الأنقص فى الأزيد و لا يجوز أن يدغم الأزيد صوتا فى الأنقص صوتا فلهذا يحسن إدغام التاء فى الزاى من قوله «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً» لأن التاء مهموسه و الزاى مجهوره و فيها زياده صفير كما كان فى الصاد و كذلك حسن إدغام التاء فى الذال فى قوله «فَالتَّالِياتِ ذِكْراً» و الذَّارِياتِ ذَرْواً لاتفاقهما فى أنهما من طرف اللسان و أصول الثنايا فأما إدغام التاء فى الضاد من قوله تعالى وَ الْعادِياتِ ضَبْحاً فإن التاء أقرب إلى الذال و إلى الزاى منهما فى الضاد لأن الذال و الزاى و الصاد من حروف طرف اللسان و أصول الثنايا و طرفها و الضاد أبعد منهن لأنها من وسط اللسان و كذلك حسن إدغام التاء فيها لأن الصاد تغشى الصوت بها و اتسع و استطال حتى اتصل صوتها بأصول الثنايا و طرف اللسان فأدغم التاء فيها و سائر حروف طرف اللسان و أصول الثنايا إلا حروف الصفير فإنها لم تدغم فى الضاد و لم تدغم الضاد فى شى ء من هذه الحروف لما فيها من زياده الصوت فأما الإدغام فى السَّابِحاتِ سَبْحاً و فَالسَّابِقاتِ سَبْقاً فحسن لمقاربه الحروف فأما من قرأ بالإظهار فى هذه الحروف فلاختلاف المخارج و أما من قرأ «بِزِينَةٍ الْكَواكِبِ» جعل الكواكب بدلا من الزينه كما تقول مررت بأبى عبد الله زيد و من قرأ الكواكب بالنصب أعمل الزينه فى الكواكب و المعنى بأن زينا الكواكب فيها و مثل ذلك أَوْ إِطْعامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيماً. و من قرأ بزينه الكواكب

أضاف المصدر إلى المفعول كقوله تعالى مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ و من قرأ «لا يَسَّمَّعُونَ» فإنما هو لا يتسمعون فأدغم التاء فى السين و قد يتسمع و لا يسمع فإذا نفى التسمع عنهم فقد نفى سمعهم من جهه التسمع و من جهه غيره فهو أبلغ و يقال سمعت الشى ء و استمعته كما يقال حقرته و احتقرته و شويته و اشتويته و قد قال تعالى وَ إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ و قال وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ* فعدى الفعل مره بالى و مره باللام و حجه من قرأ يسمعون قوله إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ.

اللغه

قال أبو عبيده كل شى ء بين السماء و الأرض لم يضم قطريه فهو صاف و منه الطير صافات إذا نشرت أجنحتها و الصافات جمع الجمع لأنه جمع صافه و الزجر الصرف عن الشى ء لخوف الذم و العقاب. المارد الخارج إلى الفساد العظيم و هو من وصف الشياطين و هم المرده و أصله الانجراد و منه الأمرد فالمارد المنجرد من الخير. الدحور الدفع بالعنف يقال دحر يدحر دحرا و دحورا. و الواصب الدائم الثابت قال أبو الأسود:

لا أشترى الحمد القليل بقاؤه يوما بذم الدهر أجمع واصبا

و الخطفه الاستلاب بسرعه يقال خطفه و اختطفه و الشهاب شعله نار ساطعه يقال فلان شهاب حرب إذا كان ماضيا و الثاقب المضى ء كأنه يثقب بضوئه و منه حسب ثاقب أى شريف.

الإعراب

«حِفْظاً» مصدر فعل محذوف أى زيناها و حفظناها حفظا. «لا يَسَّمَّعُونَ» جمله مجروره الموضع بأنها صفه شيطان «دُحُوراً» مصدر فعل دل عليه «يُقْذَفُونَ» أى يدحرون دحورا. «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَهَ» يحتمل أن يكون من خطف فى موضع نصب على الاستثناء و العامل فيه ما يتعلق به اللام فى لهم عذاب و المستثنى منه هم من لهم و يحتمل أن يكون استثناء منقطعا فيكون من خطف مبتدأ و خبره «فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ».

المعنى

«وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا» اختلف فى معنى الصافات على وجوه (أحدها) أنها الملائكه تصف أنفسها صفوفا فى السماء كصفوف المؤمنين فى الصلاه عن ابن عباس و مسروق و الحسن و قتاده و السدى (و ثانيها) أنها الملائكه تصف أجنحتها فى الهواء إذا أرادت النزول إلى الأرض واقفه تنتظر ما يأمرها الله تعالى عن الجبائى (و ثالثها) أنهم جماعه من المؤمنين يقومون مصطفين فى الصلاه و فى الجهاد عن أبى مسلم «فَالزَّاجِراتِ زَجْراً»

اختلف فيها أيضا على وجوه (أحدها) أنها الملائكه تزجر الخلق عن المعاصى زجرا عن السدى و مجاهد و على هذا فإنه يوصل الله مفهومه إلى قلوب العباد كما يوصل مفهوم إغواء الشيطان إلى قلوبهم ليصح التكليف (و ثانيها) أنها الملائكه الموكله بالسحاب تزجرها و تسوقها عن الجبائى (و ثالثها) أنها زواجر القرآن و آياته الناهيه عن القبائح عن قتاده (و رابعها) أنهم المؤمنون يرفعون أصواتهم عند قراءه القرآن لأن الزجره الصيحه عن أبى مسلم «فَالتّالِياتِ ذِكْراً» اختلف فيها أيضا على أقوال (أحدها) أنها الملائكه تقرأ كتب الله تعالى و الذكر الذى ينزل على الموحى إليه عن مجاهد و السدى (و ثانيها) أنها الملائكه تتلو كتاب الله الذى كتبه لملائكته و فيه ذكر الحوادث فتزداد يقينا بوجود المخبر على وفق الخبر (و ثالثها) جماعه قراء القرآن من المؤمنين يتلونه فى الصلاه عن أبى مسلم و إنما لم يقل فالتاليات تلوا كما قال «فَالزّاجِراتِ زَجْراً» لأن التالى قد يكون بمعنى التابع و منه قوله وَ الْقَمَرِ إِذا تَلاها فلما كان اللفظ مشتركا بينه بما يزيل الإبهام «إِنَّ إِلهَكُمْ لَواحِدٌ» و هذه أقسام أقسم الله تعالى بها أنه واحد ليس له شريك ثم اختلف فى مثل هذه الأقسام فقيل أنها أقسام بالله تعالى على تقدير و رب الصافات و رب الزاجرات و رب التين و الزيتون لأن فى القسم تعظيما للمقسم به و لأنه يجب على العباد أن لا يقسموا إلا بالله تعالى إلا أنه حذف لأن حجج العقول داله على المحذوف عن الجبائى و القاضى و قيل بل أقسم الله سبحانه بهذه الأشياء و إنما جاز ذلك لأنه ينبئ عن تعظيمها بما فيها من الدلاله على توحيده و صفاته العلى فله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه و ليس لخلقه أن يقسموا إلا به ثم قال سبحانه «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى خالقهما و مدبرهما «وَ ما بَيْنَهُما» من سائر الأجناس من الحيوان و النبات و الجماد «وَ رَبُّ الْمَشارِقِ» و هى مشارق الشمس أى مطالعها بعدد أيام السنه ثلاثمائه و ستون مشرقا و المغارب مثل ذلك تطلع الشمس كل يوم من مشرق و تغرب فى مغرب عن ابن عباس و السدى و إنما خص المشارق بالذكر لأن الشروق قبل الغروب «إِنّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا» يعنى التى هى أقرب السماوات إلينا و إنما خصها بالذكر لاختصاصها بالمشاهده «بِزِينَةٍ الْكَواكِبِ» أى بحسنها و ضوئها و التزيين تحسين الشى ء و جعله على صوره تميل إليها النفس فالله سبحانه زين السماء على وجه تمتع الرائى لها و فى ذلك أعظم النعمه على العباد مع ما لهم من المنفعه بالتفكير فيها و الاستدلال بها على صانعها «وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ» أى و حفظناها من كل شيطان «مارِدٍ» أى خبيث خال من الخير متمرد و المعنى و حفظناها من دنو كل شيطان للاستماع فإنهم كانوا يسترقون السمع و يستمعون إلى كلام الملائكه و يقولون ذلك إلى ضعفه الجن و كانوا يوسوسون بها فى قلوب الكهنه

و یوهمونهم أنهم یعرفون الغیب فمنعهم الله تعالی عن ذلک «لاـ یَسَّمَّعُونَ إِلَی الْمَلَإِ الْأَعْلی» أی لکیلاـ یتسمعوا إلی الکتبه من الملائکه فی السماء عن الکلبی و قیل إلی کلام الملأ الأعلی أی لکیلا یتسمعوا و الملأ الأعلی عباره عن الملائکه لأنهم فی السماء «وَ یُقْذَفُونَ مِنْ کُلِّ جانِبٍ» أی یرمون بالشهب من کل جانب من جوانب السماء إذا أرادوا الصعود إلی السماء للاستماع «دُحُوراً» أی دفعا لهم بالعنف و طردا «وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ» أی و لهم مع ذلک أیضا عذاب دائم یوم القیامه «إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَهَ» و التقدیر لاـ یتسمعون إلی الملائکه إلاـ من وثب الوثبه إلی قریب من السماء فاختلس خلسه من الملائکه و استلب استلابا بسرعه «فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ» أی فلحقه و أصابه نار مضیئه محرقه و الثاقب المنیر المضیء و هذا کقوله إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ مُبِینٌ.

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۱۱ الی ۲۰]

اشاره

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً أَمْ مَنْ خَلَقْنا إِنَّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِینٍ لازِبٍ (۱۱) بَلْ عَجِبْتَ وَ یَسْخَرُونَ (۱۲) وَ إِذا ذُکِّرُوا لا یَذْکُرُونَ (۱۳) وَ إِذا رَأَوْا آیَهً یَسْتَسْخِرُونَ (۱۴) وَ قالُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِینٌ (۱۵)

أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (۱۶) أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ (۱۷) قُلْ نَعَمْ وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ (۱۸) فَإِنَّما هِیَ زَجْرَهٌ واحِدَهٌ فَإِذا هُمْ یَنْظُرُونَ (۱۹) وَ قالُوا یا وَیْلَنا هذا یَوْمُ الدِّینِ (۲۰)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم بل عجبت بضم التاء و الباقون بفتحها و قرأ ابن عامر و أهل المدینه غیر ورش أو آباؤنا ساکنه الواو و الباقون بفتحهما و کذلک فی الواقعه.

الحجه

قال أبو علی من قرأ «بَلْ عَجِبْتَ بالفتح فالمعنی بل عجبت من إنکارهم البعث و هم یسخرون أ و عجبت من نزول الوحی علیک و هم یسخرون و الضم فیما زعموا قراءه علی (علیه السلام) و ابن عباس و روی عن شریح من إنکار له فإنه قال أن الله لا یعجب و قد احتج بعضهم للضم بقوله وَ إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ و لیس فی هذا دلاله علی أن الله سبحانه أضاف العجب إلی نفسه و لکن المعنی و إن تعجب فعجب قولهم عندکم و المعنی فی الضم أن إنکار البعث و النشر مع ثبات القدره علی الابتداء و الإنشاء عجیب و یبین ذلک عند من

استدل عندكم مما تقولون فيه هذا النحو من الكلام إذا ورد عليكم مثله كما أن قوله أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ معناه أن هؤلاء ممن تقولون أنتم فيه هذا النحو و كذلك قوله فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النّارِ عند من لم يجعل اللفظ على الاستفهام و على هذا النحو قوله وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ و وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ* و قوله لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى و لا يجوز أن يكون العجب فى وصف القديم سبحانه كما يكون فى وصف الإنسان لأن العجب فينا إنما يكون إذا شاهدنا ما لم نشاهد مثله و لم نعرف سببه و هذا منتف عن القديم سبحانه.

اللغه

اللازب و اللازم بمعنى أبدلت من الميم الياء قال النابغه:

و لا يحسبون الخير لا شر عنده و لا يحسبون الشر ضربه لازب

و بعض بنى عقيل يقولون لاتب أيضا بالتاء و الداخر الصاغر أشد الصغر.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «فَاسْتَفْتِهِمْ» أى فاسألهم يا محمد سؤال تقرير «أَ هُمْ أَشَدُّ خَلْقاً» أى أحكم صنعا «أَمْ مَنْ خَلَقْنا» قبلهم من الأمم الماضيه و القرون السالفه يريد أنهم ليسوا بأحكم خلقا من غيرهم من الأمم و قد أهلكناهم بالعذاب و قيل أ هم أشد خلقا أم من خلقنا من الملائكه و السماوات و الأرض و غلب ما يعقل على ما لا يعقل «إِنّا خَلَقْناهُمْ مِنْ طِينٍ لازِبٍ» معناه أنهم إن قالوا نحن أشد فأعلمهم أن الله خلقهم من طين فكيف صاروا أشد قوه منهم و المراد أن آدم خلقه الله من طين و أن هؤلاء نسله و ذريته فكأنهم منه و قال ابن عباس اللازب الملتصق من الطين الحر الجيد «بَلْ عَجِبْتَ» يا محمد من تكذيبهم إياك «وَ يَسْخَرُونَ» من تعجبك و من ضم التاء فالمراد أنه سبحانه أمر نبيه ص أن يخبر عن نفسه بأنه عجب من هذا القرآن حين أعطيه و سخر منه أهل الضلال و تقديره قل بل عجبت عن المبرد و قيل يسخرون أى يهزءون بدعائك إياهم إلى الله و النظر فى دلائله و آياته و روى عن الأعمش عن أبى وائل قال قرأ عبد الله بن مسعود بل عجبت بالضم فقال شريح إن الله لا يعجب إنما يعجب من لا يعلم قال الأعمش فذكرته لإبراهيم فقال أن شريحا كان معجبا برأيه إن عبد الله قرأ بل عجبت و عبد الله أعلم من شريح و إضافه العجب إلى الله تعالى ورد الخبر به

كقوله عجب ربكم من شباب ليس له صبوه و عجب ربكم من الكم و قنوطكم

و يكون ذلك على وجهين عجب مما يرضى و معناه الاستحسان و الخبر عن

تمام الرضى و عجب مما يكره و معناه الإنكار له و الذم «وَ إِذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ» أى و إذا خوفوا بالله و وعظوا بالقرآن لا ينتفعون بذلك و لا يتعظون به «وَ إِذا رَأَوْا آيَةً» من آيات الله و معجزه مثل انشقاق القمر و غيرها «يَسْتَسْخِرُونَ» أى يستهزءون و يقولون هذا عمل السحر و سخر و استسخر بمعنى واحد و قيل معناه يستدعى بعضهم بعضا إلى إظهار السخريه و قيل معناه يعتقدونه سخريه كما تقول استقبحه أى اعتقده قبيحا و استحسنه أى اعتقده حسنا «وَ قالُوا إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» أى و قالوا لتلك الآيه ما هذا إلا سحر ظاهر و تمويه «أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ» بعد ذلك و محشورون أى كيف نبعث بعد ما صرنا ترابا «أَ وَ آباؤُنَا الْأَوَّلُونَ» الذين تقدمونا بهذه الصفه أى أ و يبعث آباؤنا بعد ما صاروا ترابا يعنون أن هذا لا يكون و من فتح الواو و جعلها واو العطف دخل عليها همزه الاستفهام كقوله «أَ وَ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرى» ثم قال سبحانه لنبيه ص «قُلْ» لهم «نَعَمْ» تبعثون «وَ أَنْتُمْ داخِرُونَ» صاغرون أشد الصغار ثم ذكر أن بعثهم يقع بزجره واحده فقال «فَإِنَّما هِيَ» أى فإنما قصه البعث «زَجْرَةٌ واحِدَةٌ» أى صيحه واحده من إسرافيل يعنى نفخه البعث و الزجره الصرفه عن الشى ء بالمخافه فكأنهم زجروا عن الحال التى هم فيها إلى الحشر «فَإِذا هُمْ يَنْظُرُونَ» إلى البعث الذى كذبوا به و قيل معناه فإذا هم أحياء ينتظرون ما ينزل بهم من عذاب الله «وَ قالُوا» أى و يقولون معترفين على نفوسهم بالعصيان «يا وَيْلَنا» من العذاب و هو كلمه يقولها القائل عند الوقوع فى الهلكه و مثله يا حَسْرَتَنا ينادون مثل هذه الأشياء على وجه التنبيه على عظم الحال «هذا يَوْمُ الدِّينِ» أى يوم الحساب عن ابن عباس و قيل يوم الجزاء عن قتاده و المراد أنهم اعترفوا بالحق خاضعين نادمين.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٢١ الى ٣٠]

اشاره

هذا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١) احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزْواجَهُمْ وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (٢٤) ما لَكُمْ لا تَناصَرُونَ (٢٥)

بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (٢٧) قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ (٣٠)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حالهم أيضا فقال «هـذا يَوْمُ الْفَصْلِ» بين الخلائق و الحكم و تمييز الحق من الباطل على وجه يظهر لجميعهم الحال فيه و ذلك بأن يدخل المطيع الجنه على وجه الإكرام و يدخل العاصى النار على وجه الإهانه «الَّذِى كُنْتُمْ» يا معشر الكفار «بِهِ تُكَذِّبُونَ» و هذا كلام بعضهم لبعض و قيل بل هو كلام الملائكه ثم حكى سبحانه ما يقوله للملائكه بأن قال «احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» أنفسهم بارتكاب المعاصى أى اجمعوهم من كل جهه و قيل ظلموا أنفسهم بمخالفتهم أمر الله سبحانه و بتكذيبهم الرسل و قيل ظلموا الناس «وَ أَزْواجَهُمْ» أى و أشباههم عن ابن عباس و مجاهد و مثله وَ كُنْتُمْ أَزْواجاً ثَلاثَةً أى أشباها و أشكالا ثلاثه فيكون المعنى أن صاحب الزنا يحشر مع أصحاب الزنا و صاحب الخمر مع أصحاب الخمر إلى غيرهم و قيل و أشياعهم من الكفار عن قتاده و قيل و أزواجهم المشركات كأنه قال احشروا المشركين و المشركات عن الحسن و قيل و أتباعهم على الكفر و نظراؤهم و ضرباؤهم «وَ ما كانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلى صِراطِ الْجَحِيمِ» إنما عبر عن ذلك بالهدايه من حيث كان بدلا من الهدايه إلى الجنه كقوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ من حيث أن هذه البشاره وقعت لهم بدلا من البشاره بالنعيم «وَ قِفُوهُمْ» أى قفوا هؤلاء الكفار و احبسوهم عن دخول النار «إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ» روى أنس بن مالك مرفوعا إنهم مسئولون عما دعوا إليه من البدع و قيل مسئولون عن أعمالهم و خطاياهم عن الضحاك و قيل عن قول لا إله إلا الله عن ابن عباس و قيل عن ولايه على بن أبى طالب (عليه السلام) عن أبى سعيد الخدرى و عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا حدثناه عن الحاكم أبى القاسم الحسكانى بالإسناد يقال وقفت أنا و وقفت غيرى و بعض بنى تميم يقول أوقفت الدابه و الدار و أنشد الفراء:

ترى الناس ما سرنا يسيرون خلفنا و إن نحن أومأنا إلى الناس أوقفوا

«ما لَكُمْ لا تَناصَرُونَ» أى لا تتناصرون و هذا على وجه التوبيخ و التبكيت أى ما لكم لا ينصر بعضكم بعضا فى دفع العذاب و التقدير ما لكم غير متناصرين ثم بين سبحانه أنهم لا يقدرون على التناصر فقال «بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ» أى منقادون خاضعون و معنى الاستسلام أن يلقى بيده غير منازع فيما يراد منه «وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ

يَتَساءَلُونَ» هذا إخبار منه سبحانه أن كل واحد منهم يقبل على صاحبه الذى أغواه فيقول له على وجه التأنيب و التعنيف لم غررتنى و يقول ذلك له لم قبلت منى و قيل يقبل الأتباع على المتبوعين و المتبوعون على الأتباع يتلاومون و يتعاتبون و يتخاصمون «قالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنا عَنِ الْيَمِينِ» أى يقول الكفار لغواتهم إنكم كنتم تأتوننا من جهه النصيحه و اليمن و البركه و لذلك أقررنا لكم و العرب تتيمن بما جاء من اليمين عن الجبائى و قيل معناه كنتم تأتوننا من قبل الدين فترونا أن الحق و الدين ما يضلوننا به و اليمين عباره عن الحق عن الزجاج و قيل معناه كنتم تأتوننا من قبل القوه و القدره فتخدعوننا من أقوى الوجوه و منه قوله فَراغَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ عن الفراء «قالُوا» فى جواب ذلك ليس الأمر كما قلتم «بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» مصدقين بالله «وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ» أى قدره و قوه فنجبركم على الكفر فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم فإنه لازم لكم و لاحق بكم «بَلْ كُنْتُمْ قَوْماً طاغِينَ» أى خارجين عن الحق باغين تجاوزتم الحد إلى أفحش الظلم و أعظم المعاصى.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٣١ الى ٤٠]

اشاره

فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا إِنَّا لَذائِقُونَ (٣١) فَأَغْوَيْناكُمْ إِنَّا كُنَّا غاوِينَ (٣٢) فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِى الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) إِنَّا كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (٣٤) إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ (٣٥)

وَ يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ (٣٧) إِنَّكُمْ لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ (٣٨) وَ ما تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٩) إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)

المعنى

هذا تمام الحكايه عن الكفار الذين قالوا وَ ما كانَ لَنا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطانٍ ثم قالوا «فَحَقَّ عَلَيْنا قَوْلُ رَبِّنا» أى وجب علينا قول ربنا بأنا لا نؤمن و نموت على الكفر أو وجب علينا العذاب الذى نستحقه على الكفر و الإغواء «إِنَّا لَذائِقُونَ» العذاب الذى نستحقه على الكفر أى ندركه كما ندرك المطعوم بالذوق ثم يعترفون بأنهم أغووهم بأن قالوا

«فَأَغْوَيْناكُمْ» أی أضللناكم عن الحق و دعوناكم إلى الغی «إِنَّا كُنَّا غاوِينَ» أی داخلين فی الضلاله و الغی و قيل معناه فخيبناكم إنا كنا خائبين «فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ» أی فی ذلك اليوم «فِی الْعَذابِ مُشْتَرِكُونَ» و اشتراكهم اجتماعهم فيه و المعنى أن ذلك التخاصم لم ينفعهم إذا اجتمع الأتباع و المتبوعون كلهم فی النار الأتباع بقبول الكفر و المتبوعون بالكفر و الإغواء «إِنَّا كَذلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ» أی الذين جعلوا لله شركاء عن ابن عباس و قيل معناه أنا مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بجميع المجرمين ثم بين سبحانه أنه إنما فعل ذلك بهم من أجل «إِنَّهُمْ كانُوا إِذا قِيلَ لَهُمْ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ» عن قبول ذلك «وَ يَقُولُونَ أَ إِنَّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجْنُونٍ» أی يأنفون من هذه المقاله و يستخفون بمن يدعوهم إليها و يقولون لا ندع عباده الأصنام لقول شاعر مجنون يعنون النبی ص يدعونا إلى خلافها و قيل لأجل شاعر عن أبی مسلم فرد الله هذا القول عليهم و كذبهم بأن قال «بَلْ جاءَ بِالْحَقِّ» أی ليس بشاعر و لا مجنون لكنه أتى بما تقبله العقول من الدين الحق و الكتاب «وَ صَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ» أی حقق ما أتى به المرسلون من بشاراتهم و الكتاب الحق بدين الإسلام و قيل صدقهم بأن أتى بمثل ما أتوا به من الدعاء إلى التوحيد و قيل صدقهم بالنبوه ثم خاطب الكفار فقال «إِنَّكُمْ» أيها المشركون «لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ» على كفركم و نسبتكم إياه إلى الشعر و الجنون «وَ ما تُجْزَوْنَ إِلَّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أی على قدر أعمالكم ثم استثنى من جمله المخاطبين المعذبين فقال «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين أخلصوا العباده لله و أطاعوه فی كل ما أمرهم به فإنهم لا يذوقون العذاب و إنما ينالون الثواب.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۴۱ الى ۵۰]

اشاره

أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ (۴۱) فَواكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (۴۲) فِی جَنَّاتِ النَّعِيمِ (۴۳) عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (۴۴) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (۴۵)

بَيْضاءَ لَذَّهٍ لِلشَّارِبِينَ (۴۶) لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (۴۷) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ عِينٌ (۴۸) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (۴۹) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ (۵۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ينزفون بكسر الزاى و الباقون بفتح الزاء و كذلك فى سوره الواقعه إلا عاصم فإنه قرأ هاهنا بفتح الزاى و هناك بكسر الزاى.

الحجه

قال أبو على أنزف يكون على معنيين (أحدهما) بمعنى سكر قال:

لعمرى لئن أنزفتم أو صحوتم لبئس الندامى كنتم آل أبجرا

فمقابلته صحوتم يدل على أنه أراد سكرتم (و الآخر) بمعنى أنفد شرابه فمعنى أنزف صار ذا إنفاد لشرابه كما أن الأول معناه النفاد من عقله فمن قرأ ينزفون يجوز أن يريد به لا يسكرون عن شربها و يجوز أن يريد به لا ينفد ذلك عندهم كما ينفد شراب أهل الدنيا و من قرأ «يُنْزَفُونَ» بفتح الزاى فإنه من نزف الرجل فهو منزوف و نزيف إذا ذهب عقله بالسكر.

اللغه

قال الأخفش كل كأس فى القرآن فالمراد به الخمر. معين يحتمل أن يكون فعيلا من أمعن فى الأمر إذا اشتد دخوله فيه و هو الماء الشديد الجرى و يحتمل أن يكون مفعولا من عين الماء لأنه يجرى ظاهرا للعين. و اللذه اللذيذه يقال شراب لذ و لذيذ و الغول فساد يلحق الشى ء خفيا يقال اغتاله اغتيالا و غاله غولا و منه الغيله و هى القتل سرا قال الشاعر:

و ما زالت الكأس تغتالنا و تذهب بالأول الأول

و القاصرات جمع قاصره و هن اللاتى يقصرن طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم و القصر معناه الحبس و العين النجل العيون الحسانها و المكنون المصون من كل شى ء قال الشاعر:

و هى زهراء مثل لؤلؤه الغواص ميزت من جوهر مكنون

. المعنى

ثم بين سبحانه ما أعده لعباده المخلصين من أنواع النعم فقال «أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ» جعل لهم التصرف فيه و حكم لهم به فى الأوقات المستأنفه فى كل وقت شيئا معلوما مقدرا ثم فسر ذلك الرزق بأن قال «فَواكِهُ» و هى جمع فاكهه يقع على الرطب

و اليابس من الثمار كلها يتفكهون بها و يتنعمون بالتصرف فيها «وَ هُمْ مُكْرَمُونَ» مع ذلك أى معظمون مبجلون و ضد الإكرام الإهانه «فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ» أى و هم مع ذلك فى بساتين فيها أنواع النعيم يتنعمون بها «عَلى سُرُرٍ» و هى جمع سرير «مُتَقابِلِينَ» يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه بعض و لا يرى بعضهم قفا بعض «يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ» و هو الإناء بما فيه من الشراب «مِنْ مَعِينٍ» أى من خمر جاريه فى أنهار ظاهره العيون عن الحسن و قتاده و الضحاك و السدى و قيل شديد الجرى ثم وصف الخمر فقال «بَيْضاءَ» وصفها بالبياض لأنها فى نهايه الرقه مع الصفاء و اللطافه النوريه التى لها قال الحسن خمر الجنه أشد بياضا من اللبن و ذكر أن قراءه ابن مسعود صفراء فيحتمل أن يكون بيضاء الكأس صفراء اللون «لَذَّهٍ» أى لذيذه «لِلشَّارِبِينَ» ليس فيها ما يعترى خمر الدنيا من المراره و الكراهه «لا فِيها غَوْلٌ» أى لا تغتال عقولهم فتذهب بها و لا تصيبهم منها وجع فى البطن و لا فى الرأس و يقال للوجع غول لأنه يؤدى إلى الهلاك «وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ» أى يسكرون و لا ينزفون لا يفنى خمرهم و تحمل هذه القراءه على هذا لزياده الفائده و على القراءه الأولى فيحمل الغول على الصداع و الوجع و أذى الخمار قال ابن عباس معناه و لا يبولون قال و فى الخمر أربع خصال السكر و الصداع و القى ء و البول فنزه الله سبحانه خمر الجنه عن هذه الخصال «وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ» قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهن لحبهن إياهم و قيل معناه لا يفتحن أعينهن دلاله و غنجا «عِينٌ» أى واسعات العيون و الواحده عيناء و قيل هى الشديده بياض العين الشديده سوادها عن الحسن «كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ» شبههن ببيض النعام مكنه بالريش من الغبار و الريح عن الحسن و ابن زيد و فى معناه قول امرئ القيس:

كبكر المقاناه البياض بصفره غذاها نمير الماء غير محلل

و قيل شبههن ببطن البيض قبل أن يقشر و قبل أن تمسه الأيدى و المكنون المصون ثم قال «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ يَتَساءَلُونَ» يعنى أهل الجنه يسأل بعضهم بعضا عن أحوالهم من حين بعثوا إلى أن أدخلوا الجنه فيخبر كل صاحبه بأنعام الله تعالى عليه.

ص: ۲۷۱

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۵۱ الى ۶۰]

اشاره

قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّی کانَ لِی قَرِینٌ (۵۱) یَقُولُ أَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِینَ (۵۲) أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَدِینُونَ (۵۳) قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ (۵۴) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَواءِ الْجَحِیمِ (۵۵)

قالَ تَاللَّهِ إِنْ کِدْتَ لَتُرْدِینِ (۵۶) وَ لَوْ لا نِعْمَهُ رَبِّی لَکُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِینَ (۵۷) أَ فَما نَحْنُ بِمَیِّتِینَ (۵۸) إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولی وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِینَ (۵۹) إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۶۰)

القراءه

فی الشواذ قراءه ابن عباس و ابن محیصن هل أنتم مطلعون بالتخفیف فأطلع.

الحجه

الاطلاع الإقبال فعلی هذا یکون معناه فهل أنتم مقبلون فأقبل و اطلع یکون مسندا إلی مصدره أی فأطلع الاطلاع کما یقال قد قیم أی قد قیم القیام.

الإعراب

«إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولی» نصب بقوله «بِمَیِّتِینَ» انتصاب المصدر بالفعل الواقع قبل کما تقول ما ضربت إلا ضربه واحده و التقدیر فما نموت إلا موتتنا الأولی.

المعنی

هذا تمام الحکایه عن أحوال أهل الجنه و إقبال بعضهم علی بعض فی المسائله عن الأخبار و الأحوال «قالَ قائِلٌ مِنْهُمْ» أی من أهل الجنه «إِنِّی کانَ لِی قَرِینٌ» فی دار الدنیا أی صاحب یختص بی إما من الإنس علی قول ابن عباس أو من الشیطان علی قول مجاهد «یَقُولُ» لی علی وجه الإنکار علی و التهجین لفعلی «أَ إِنَّکَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِینَ» بیوم الدین و بالبعث و النشور و الحساب و الجزاء و الاستفهام هنا علی وجه الإنکار «أَ إِذا مِتْنا وَ کُنَّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنَّا لَمَدِینُونَ» أی مجزیون محاسبون من قولهم کما تدین تدان و المعنی أن ذلک القرین کان یقول لی فی الدنیا علی طریق الاستبعاد و الاستنکار أ نبعث بعد أن صرنا ترابا و عظاما بالیه و نجازی علی أعمالنا أی أن هذا لا یکون أبدا و هذا أبلغ فی النفی من أن یقول لا نبعث و لا نجازی «قالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ» أی ثم قال هذا

المؤمن لإخوانه فى الجنه هل أنتم مطلعون على موضع من الجنه يرى منه هذا القرين يقال طلع على كذا إذا أشرف عليه و المعنى هل تؤثرون أن تروا مكان هذا القرين فى النار و فى الكلام حذف أى فيقولون له نعم أطلع أنت فأنت أعرف بصاحبك قال الكلبى و ذلك لأن الله تعالى جعل لأهل الجنه كوه ينظرون منها إلى أهل النار «فَاطَّلَعَ فَرَآهُ» أى فاطلع هذا المؤمن فرأى قرينه «فِي سَواءِ الْجَحِيمِ» أى فى وسط النار «قالَ» أى فقال له المؤمن «تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينِ» هذه إن المخففه من الثقيله بدلاله مصاحبه لام الابتداء لها فى قوله «لَتُرْدِينِ» أقسم بالله سبحانه على وجه التعجب إنك كدت تهلكنى بما قلته لى و دعوتنى إليه حتى يكون هلاكى كهلاك المتردى من شاهق و منه قوله وَ ما يُغْنِي عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى أى تردى فى النار «وَ لَوْ لا نِعْمَهُ رَبِّي» على بالعصمه و اللطف و الهدايه حتى آمنت «لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ» معك فى النار و لا يستعمل أحضر مطلقا إلا فى الشر قال قتاده فو الله لو لا أن الله عرفه إياه لما كان يعرفه لقد تغير حبره و سبره أى حسنه و سحناؤه «أَ فَما نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولى وَ ما نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ» معناه أن هذا المؤمن يقول لهذا القرين على وجه التوبيخ و التقريع أ ليس كنت فى الدنيا تقول أنا لا نموت إلا الموته التى تكون فى الدنيا و لا نعذب فقد ظهر الأمر بخلاف ذلك و قيل أن هذا من قول أهل الجنه بعضهم لبعض على وجه إظهار السرور بدوام نعيم الجنه و لهذا عقبه بقوله «إِنَّ هذا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» معناه فما نحن بميتين فى هذه الجنه إلا موتتنا التى كانت فى الدنيا و ما نحن بمعذبين كما وعدنا الله تعالى و يريدون به التحقيق لا الشك و إنما قالوا هذا القول لأن لهم فى ذلك سرورا مجددا و فرحا مضاعفا و إن كانوا قد عرفوا أنهم سيخلدون فى الجنه و هذا كما أن الرجل يعطى المال الكثير فيقول مستعجبا كل هذا المال لى و هو يعلم أن ذلك له و هذا كقوله:

أ بطحاء مكه هذا الذى أراه عيانا و هذا أنا.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ۶۱ الى ۷۰]

اشاره

لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (۶۱) أَ ذلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ (۶۲) إِنَّا جَعَلْناها فِتْنَهً لِلظَّالِمِينَ (۶۳) إِنَّها شَجَرَهٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (۶۴) طَلْعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّياطِينِ (۶۵)

فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ (۶۶) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ (۶۷) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (۶۸) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ (۶۹) فَهُمْ عَلى آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ (۷۰)

ص: ۲۷۳

اللغه

النزل الريع و الفضل يقال لهذا الطعام نزل و نزل و قيل هى الأنزال التى يتقوت بها فتقيم الأبدان و تبقى عليها الأرواح و يقال أقمت للقوم نزلهم أى ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء و زعم قطرب أن الزقوم شجره مره تكون بتهامه قال أبو مسلم و ظاهر التلاوه يدل على أن العرب كانت لا تعرفها فلذلك فسر بعد ذلك. و الطلع حمل النخله سمى بذلك لطلوعه و الشوب خلط الشى ء بما ليس منه و هو شر منه. و الحميم الحار الذى يدنو من الإحراق المهلك قال:

أحم الله ذلک من لقاء أحاد أحاد فى الشهر الحلال

أى أدناه و حمم ريش الفرخ حين يدنو من الطيران و الحميم الصديق القريب أى الدانى من القلب و هرع الرجل و أهرع إذا استحث فأسرع قال الأزهرى الإهراع الإسراع و المهرع الحريص.

المعنى

ثم قال سبحانه فى تمام الحكايه عن قول أهل الجنه «لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ» أى لمثل هذا الثواب و الفوز و الفلاح فليعمل العاملون فى دار التكليف و قيل إن هذا من قول الله تعالى أى لمثل هذا النعيم الذى ذكرناه و هو من قوله لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ إلى قول بَيْضٌ مَكْنُونٌ فليعمل العاملون هذا ترغيب فى طلب الثواب بالطاعه أى من كان يريد أن يعمل لنفع يرجوه فليعمل لمثل هذا النفع العظيم «أَ ذلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَهُ الزَّقُّومِ» أى أ ذلک الذى ذكرناه من قرى أهل الجنه و ما أعد لهم خير فى باب الأنزال التى يتقوت بها و يمكن معها الإقامه أم نزل أهل النار فيها عن الزجاج و قيل معناه أ سبب هذا المؤدى إليه خير أم سبب ذلک لأن الزقوم لا خير فيه و قيل إنما جاز ذلک لأنهم لما عملوا بما أدى إليه فكأنهم قالوا فيه خير و قيل إنما قال خير على وجه المقابله فهم مثل قوله أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا و هذا كما يقول الرجل لعبده إن فعلت كذا أكرمتك و إن فعلت كذا

ضربتک هذا خیر أم ذلک و إن لم یکن فی الضرب خیرا و الزقوم ثمر شجره متکمره جدا من قولهم تزقم هذا الطعام إذا تناوله علی تکره و مشقه شدیده و قیل الزقوم شجره فی النار یقتاتها أهل النار لها ثمره مره خشنه اللمس منتنه الرائحه و قیل إنها معروفه من شجر الدنیا تعرفها العرب و قیل إنها لا تعرفه فقد روی أن قریشا سمعت هذه الآیه قالت ما نعرف هذه الشجره فقال ابن الزبعری الزقوم بکلام البربر التمر و الزبد و فی روایه بلغه الیمن فقال أبو جهل لجاریته یا جاریه زقمینا فأتته الجاریه بتمر و زبد فقال لأصحابه تزقموا بهذا الذی یخوفکم به محمد فیزعم أن النار تنبت الشجره و النار تحرق الشجره فأنزل الله سبحانه «إِنَّا جَعَلْناها فِتْنَةً لِلظّالِمِینَ» أی خبره لهم افتتنوا بها و کذبوا بکونها فصارت فتنه لهم عن قتاده و الزجاج و قیل إن المراد بالفتنه العذاب أی جعلناها شده عذاب لهم من قوله یَوْمَ هُمْ عَلَی النّارِ یُفْتَنُونَ أی یعذبون عن الجبائی و أبی مسلم «إِنَّها شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِی أَصْلِ الْجَحِیمِ» أی إن الزقوم شجره تنبت فی قعر جهنم و أغصانها ترفع إلی درکاتها عن الحسن و لا یبعد أن یخلق الله سبحانه بکمال قدرته شجره فی النار من جنس النار أو من جوهر لا تأکله النار و لا تحرقه کما أنها لا تحرق السلاسل و الأغلال فیها و کما لا تحرق حیاتها و عقاربها و کذلک الضریع و ما أشبه ذلک «طَلْعُها کَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّیاطِینِ» یسأل عن هذا فیقال کیف شبه طلع هذه الشجره برءوس الشیاطین و هی لا تعرف و إنما یشبه الشی ء بما یعرف و أجیب عنه بثلاثه أجوبه (أحدها) أن رءوس الشیاطین ثمره یقال لها الأستن و إیاه عنی النابغه بقوله:

تحید عن أستن سود أسافله مثل الإماء اللواتی تحمل الحزما

و هذه الشجره تشبه بنی آدم قال الأصمعی و یقال له الصوم و أنشد:

موکل بشدوف الصوم یرقبه من المعارم مهضوم الحشا زرم

یصف وعلا یظن هذا الشجر قناصین فهو یرقبه و الشدوف الشخوص واحدها شدف (و ثانیا) أن الشیطان جنس من الحیات فشبه سبحانه طلع تلک الشجره برءوس تلک الحیات أنشد الفراء:

عنجرد تحلف حين أحلف كمثل شيطان الحماط أعرف

أی له عرف و أنشد المبرد:

و فی البقل إن لم یدفع الله شره شیاطین یعدو بعضهن علی بعض

(و ثالثها) أن قبح صور الشیاطین متصور فی النفوس و لذلک یقولون لما یستقبحونه جدا کأنه شیطان فشبه سبحانه طلع هذه الشجره بما استقرت بشاعته فی قلوب الناس قال الراجز:

أبصرتها تلتهم الثعبانا شیطانه تزوجت شیطانا

و قال أبو النجم:

الرأس قمل کله و صئبان و لیس فی الرجلین إلا خیطان

و هی التی یفزع منها الشیطان و قال امرؤ القیس:

أ تقتلنی و المشرفی مضاجعی و مسنونه زرق کأنیاب أغوال

فشبه أسنته بأنیاب الأغوال و لم یقل أحد أنه رأی الغول و هذا قول ابن عباس و محمد ابن کعب القرظی و قال الجبائی إن الله تعالی یشوه خلق الشیاطین فی النار حتی أنه لو رآهم راء من العباد لاستوحش منهم فلذلک شبه برءوسهم «فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْها» یعنی أن أهل النار لیأکلون من ثمره تلک الشجره «فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ» أی یملئون بطونهم منها لشده ما یلحقهم من ألم الجوع و قد روی أن الله تعالی یجوعهم حتی ینسوا عذاب النار من شده الجوع فیصرخون إلی مالک فیحملهم إلی تلک الشجره و فیهم أبو جهل فیأکلون منها فتغلی بطونهم کغلی الحمیم فیستسقون فیسقون شربه من الماء الحار الذی بلغ نهایته فی الحراره فإذا قربوها من وجوههم شوت وجوههم فذلک قوله یَشْوِی الْوُجُوهَ فإذا وصل إلی بطونهم صهر ما فی بطونهم کما قال سبحانه یُصْهَرُ بِهِ ما فِی بُطُونِهِمْ وَ الْجُلُودُ فذلک شرابهم و طعامهم

فذلک قوله «ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْها» زیاده علی شجره الزقوم «لَشَوْباً مِنْ حَمِيمٍ» أی خلیطا و مزاجا من ماء حار یمزج ذلک الطعام بهذا الشراب و قیل إنهم یکرهون علی ذلک عقوبه لهم «ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ» بعد أکل الزقوم و شراب الحمیم «لَإِلَى الْجَحِيمِ» و ذلک أنهم یوردون الحمیم لشربه و هو خارج عن الجحیم کما تورد الإبل إلی الماء ثم یردون إلی الجحیم و یدل علی ذلک قوله يَطُوفُونَ بَيْنَها وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ و الجحیم النار الموقده و المعنی أن الزقوم و الحمیم طعامهم و شرابهم و الجحیم المسعره منقلبهم و مأواهم «إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آباءَهُمْ ضالِّينَ» أی إن هؤلاء الکفار صادفوا آباءهم ذاهبین عن الحق و الدین «فَهُمْ عَلى آثارِهِمْ يُهْرَعُونَ» فی الضلال أی یقلدونهم و یتبعونهم اتباعا فی سرعه و قیل معناه یسرعون عن ابن عباس و الحسن و قیل یعملون بمثل أعمالهم عن الکلبی و قیل یستحثون عن أبی عبیده.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ٧١ الى ٨٢]

اشاره

وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ (٧١) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٢) فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٣) إِلاَّ عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (٧٤) وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٥)

وَ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ (٧٧) وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (٧٨) سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ (٧٩) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٠)

إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (٨١) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٨٢)

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ» اللام هی التی تدخل فی جواب القسم و قد للتأکید «ضَلَّ قَبْلَهُمْ» أی قبل هؤلاء الکفار الذین هم فی عصر النبی ص عن طریق الهدی و اتباع الحق «أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ» من الأمم الخالیه و الأکثر هو الأعظم فی العدد و الأول هو الکائن قبل غیره و الأول قبل کل شی ء هو الله سبحانه لأن کل ما سواه موجود بعده و فی هذه الآیه

دلاله على أن أهل الحق فى كل زمان كانوا أقل من أهل الباطل «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ» من الأنبياء و المرسلين يخوفونهم من عذاب الله تعالى و يحذرونهم معاصيه «فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ» أى من المكذبين المعاندين للحق و المعنى فانظر يا محمد كيف أهلكتهم و ما ذا حل بهم من العذاب و كذلك يكون عاقبه المكذبين ثم استثنى من المنذرين فقال «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين قبلوا من الأنبياء و أخلصوا عبادتهم لله تعالى فإن الله خلصهم من ذلك العذاب و وعدهم بجزيل الثواب «وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ» أى دعانا نوح بعد ما يئس من إيمان قومه لننصره عليهم و ذلك قوله أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ «فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ» نحن لنوح فى دعائه أجبناه إلى ما سأل و خلصناه من أذى قومه بإهلاكهم و قيل هو على العموم أى فلنعم المجيبون نحن لمن دعانا «وَ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» أى من المكروه الذى كان ينزل به من قومه و الكرب كل غم يصل حره إلى الصدر و أصل النجاه من النجوه للمكان المرتفع فهى الرفع من الهلاك و أهله هم الذين نجوا معه فى السفينه «وَ جَعَلْنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْباقِينَ» بعد الغرق فالناس كلهم بعد نوح من ولد نوح عن ابن عباس و قتاده فالعرب و العجم من أولاد سام بن نوح و الترک و الصقالبه و الخزر و يأجوج و مأجوج من أولاد يافث بن نوح و السودان من أولاد حام بن نوح قال الكلبى لما خرج نوح من السفينه مات من كان معه من الرجال و النساء إلا ولده و نساؤهم «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» أى تركنا عليه ذكرا جميلا و أثنينا عليه فى أمه محمد ص فحذف عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و معنى تركنا أبقينا قال الزجاج معناه تركنا على الذكر الجميل إلى يوم القيامه و ذلك الذكر قوله «سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ» أى تركنا عليه أن يصلى عليه إلى يوم القيامه فكأنه قال و تركنا عليه التسليم فى الآخرين ثم فسر التسليم بقوله «سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي الْعالَمِينَ» و قال الفراء تركنا عليه قولا و هو أن يقال فى آخر الأمم سلام على نوح فى العالمين قال الكلبى معناه سلامه منا على نوح و هذا هو السلام و المراد بقوله اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا وَ بَرَكاتٍ عَلَيْكَ «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» أى جزيناه ذلك الثناء الحسن فى العالمين بإحسانه عن مقاتل و قيل إن معناه مثل ما فعلنا بنوح نجزى كل من أحسن بأفعال الطاعات و تجنب المعاصى و نكافيهم بإحسانهم «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» يعنى نوحا و هذه الآيه تتضمن مدح المؤمنين حيث خرج من بينهم مثل نوح «ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ» أى من لم يؤمن به و المعنى ثم أخبركم إنى أغرقت الآخرين.

النظم

الوجه فى اتصال قصه نوح و الأنبياء بما قبلها تسليه النبى ص فى كفر قومه بأن حالهم معه شبيهه بحال من تقدم من الأمم مع أنبيائهم و تحذير القوم عن سلوك مثل طريقتهم لئلا يعاقبوا بمثل عقوبتهم.

[سوره الصافات (۳۷): الآیات ۸۳ الی ۱۰۰]

اشاره

وَ إِنَّ مِنْ شِیعَتِهِ لَإِبْراهِیمَ (۸۳) إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِیمٍ (۸۴) إِذْ قالَ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ ما ذا تَعْبُدُونَ (۸۵) أَ إِفْکاً آلِهَهً دُونَ اللَّهِ تُرِیدُونَ (۸۶) فَما ظَنُّکُمْ بِرَبِّ الْعالَمِینَ (۸۷)

فَنَظَرَ نَظْرَهً فِی النُّجُومِ (۸۸) فَقالَ إِنِّی سَقِیمٌ (۸۹) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِینَ (۹۰) فَراغَ إِلی آلِهَتِهِمْ فَقالَ أَ لا تَأْکُلُونَ (۹۱) ما لَکُمْ لا تَنْطِقُونَ (۹۲)

فَراغَ عَلَیْهِمْ ضَرْباً بِالْیَمِینِ (۹۳) فَأَقْبَلُوا إِلَیْهِ یَزِفُّونَ (۹۴) قالَ أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ (۹۵) وَ اللَّهُ خَلَقَکُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ (۹۶) قالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْیاناً فَأَلْقُوهُ فِی الْجَحِیمِ (۹۷)

فَأَرادُوا بِهِ کَیْداً فَجَعَلْناهُمُ الْأَسْفَلِینَ (۹۸) وَ قالَ إِنِّی ذاهِبٌ إِلی رَبِّی سَیَهْدِینِ (۹۹) رَبِّ هَبْ لِی مِنَ الصَّالِحِینَ (۱۰۰)

القراءه

قرأ حمزه وحده یزفون بضم الیاء و الباقون بفتحها و فی الشواذ قراءه الحسن فراغ علیهم سفقا و قراءه عبد الله بن زید یزفون خفیفه الفاء.

الحجه

زفت الإبل تزف إذا أسرعت و قراءه حمزه یزفون أی یحملون غیرهم علی الزفیف قال الأصمعی أزففت الإبل حملتها علی أن تزف و هو سرعه المشی و مقاربه الخطو و المفعول محذوف علی قراءته و قیل أیضا أن أزف لغه فی زف و لما یزفون بالتخفیف فذهب قطرب إلی أنها تخفیف یزفون کقوله وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ أی اقررن قال الهذلی:

و زفت الشول من برد العشی کما زف النعام إلی حفانه الروح

و الظاهر أن يزفون من وزف يزف مثل وعد يعد و أما قوله سفقا فهو من قولهم سفقت الباب و صفقته و الصاد أعرف و روى عن الحسن بالصاد أيضا.

اللغه

الشيعه الجماعه التابعه لرئيس لهم و صار بالعرف عباره عن شيعه على بن أبى طالب (عليه السلام) الذين كانوا معه على أعدائه و بعده مع من قام مقامه من أبنائه و

روى أبو بصير عن أبى جعفر (عليه السلام) قال ليهنكم الاسم قلت و ما هو قال الشيعه قلت إن الناس يعيروننا بذلك قال أما تسمع قول الله سبحانه «وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ» و قوله فَاسْتَغاثَهُ الَّذِى مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِى مِنْ عَدُوِّهِ

و الروغ الميل من جهه إلى جهه يقال راغ يروغ روغا و روغانا أى حاد و الرواغ الحياد قال عدى بن زيد:

حين لا ينفع الرواغ و لا ينفع إلا المصادق النحرير

. الإعراب

آلهه بدل من قوله «إِفْكاً» و إفكا مفعول تريدون. «فَما ظَنُّكُمْ» ما مبتدأ و ظنكم خبره و قوله «ضَرْباً» مصدر فعل محذوف و التقدير يضربهم ضربا و الباء فى قوله «بِالْيَمِينِ» متعلق بذلك المحذوف و «يَزِفُّونَ» حال من أقبلوا «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ» فى موضع نصب على الحال من تعبدون و التقدير أ تعبدون ما تنحتون مخلوقين. «هَبْ لِى» مفعوله محذوف أى ولدا.

المعنى

ثم أتبعه سبحانه و تعالى بقصه إبراهيم (عليه السلام) فقال «وَ إِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْراهِيمَ» أى و إن من شيعه نوح إبراهيم يعنى أنه على منهاجه و سنته فى التوحيد و العدل و اتباع الحق عن مجاهد و قيل إن معناه و إن من شيعه محمد إبراهيم كما قال أَنَّا حَمَلْنا ذُرِّيَّتَهُمْ أى ذريه من هو أب لهم فجعلهم ذريه لهم و قد سبقوهم عن الفراء «إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» أى حين صدق الله و آمن به بقلب سليم خالص من الشرك برى ء من المعاصى و الغل و الغش، على ذلك عاش و عليه مات و قيل

بقلب سليم من كل ما سوى الله تعالى لم يتعلق بشى ء غيره عن أبى عبد الله (عليه السلام)

«إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ» حين رآهم يعبدون الأصنام من دون الله على وجه التهجين لفعالهم و التقريع لهم «ما ذا تَعْبُدُونَ» أى أى شى ء تعبدون «أَ إِفْكاً آلِهَةً» الإفك هو أشنع الكذب و أفظعه و أصله قلب الشى ء عن جهته التى هى له فلذلك كان الكذب إفكا و إنما قال آلهه على اعتقاد المشركين و توهمهم الفاسد فى إلهيه الأصنام لما اعتقدوا أنها تستحق العباده ثم أكد التقريع بقوله «دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ» أى تريدون عباده آلهه دون عباده الرحمن فحذف المضاف و أقام المضاف إليه مقامه لأن الإراده لا يصح تعلقها إلا

بمـا يصح حـدوثه و الأجسام مما لا يصـح أن تراد «فَما ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعالَمِينَ» أن يصـنع بكم مع عبادتكم غيره و قيل معناه كيف تظنون برب تأكلون رزقه و تعبدون غيره و قيل معناه ما تظنون بربكم إنه على أى صـفه و من أى جنس من أجناس الأشـياء حين شبهتم به هـذه الأصـنام و فيه إشـاره إلى أنه لا يشـبه شـيئا «فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقالَ إِنِّي سَقِيمٌ» اختلف فى معنـاه على أقوال (أحدها) أنه (عليه السلام) نظر فى النجوم فاستدل بها على وقت حمى كانت تعتاده فقال «إِنِّي سَقِيمٌ» أراد أنه قد حضر وقت علته و زمان نوبتها فكأنه قال إنى سأسـقم لا محاله و حان الوقت الذى تعترينى فيه الحمى و قد يسمى المشارف للشى ء باسم الداخل فيه قـال الله تعـالى إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ و لم يكن نظره فى النجوم على حسب مـا ينظره المنجمون طلبـا للأحكـام و مثله قول الشاعر:

اسهرى ما سهرت أم حكيم و اقعدى مره لذاك و قومى

و افتحى الباب و انظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهيم

(و ثانيهـا) أنه نظر فى النجوم كنظرهم لأنهم كـانوا يتعـاطون علم النجوم فـأوهمهم أنه يقول بمثـل قولهم فقـال عنـد ذلـك «إِنِّي سَقِيمٌ» فتركوه ظنا منهم أن نجمه يدل على سقمه و يجوز أن يكون الله تعالى أعلمه بالوحى أنه سيسقمه فى وقت مستقبل و جعل العلامه على ذلـك إمـا طلوع نجم على وجه مخصوص أو اتصـاله بآخر على وجه مخصوص فلما رأى إبراهيم تلك الأماره قال «إِنِّي سَقِيمٌ» تصـديقا بمـا أخبره الله تعـالى (و ثالثها) أن معناه نظر فى النجوم نظر تفكر فاسـتدل بها كما قصه الله تعالى فى سوره الأنعام على كونها محدثه غير قديمه و لا آلهه و أشار بقوله «إِنِّي سَقِيمٌ» على أنه فى حال مهله النظر و ليس على يقين من الأمر و لا شـفاء من العلم و قد يسـمى الشك بأنه سـقم كما يسـمى العلم بأنه شـفاء و إنما زال عنه هذا السـقم عند زوال الشك و كمال المعرفه عن أبى مسـلم و هـذا الوجه ضـعيف لأن سـياق الآيه يمنع منه فإن قوله «إِذْ جاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ إِذْ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ ما ذا تَعْبُدُونَ» إلى هذا الموضع من قصته يبين أنه (عليه السلام) لم يكن فى زمان مهله النظر و أنه كان كامل المعرفه خالص اليقين و البصيره (و رابعها) أن معنى قوله «إِنِّي سَقِيمٌ» إنى سقيم القلب أو الرأى حزنا من إصرار القوم على عباده الأصنام و هى لا تسمع و لا تبصر و يكون على هذا معنى نظره فى النجوم فكرته فى أنها محدثه مخلوقه مدبره و تعجبه كيف ذهب على العقلاء ذلك من حالها حتى عبدوها و ما

رواه العياشى بإسناده عن أبى جعفر و أبى عبد الله (عليه السلام) أنهما قالا و الله ما كان سقيما و ما كذب

فيمكن أن يحمل على أحد الوجوه التى ذكرناها و يمكن أن يكون على وجه التعريض بمعنى أن كل من كتب عليه

الموت فهو سقيم و إن لم يكن به سقم فى الحال و ما روى أن إبراهيم (عليه السلام) كذب ثلاث كذبات قوله «إِنِّی سَقِیمٌ» و قوله بَلْ فَعَلَهُ كَبِیرُهُمْ هذا و قوله فى ساره أنها أختى فيمكن أن يحمل أيضا على المعاريض أى سأسقم و فعله كبيرهم على ما ذكرناه فى موضعه و ساره أخته فى الدين و قد ورد فى الخبر إن فى المعاريض لمندوحه عن الكذب و المعاريض أن يقول الرجل شيئا يقصد به غيره و يفهم عنه غير ما يقصده و لا يكون ذلك كذبا فإن الكذب قبيح بعينه و لا يجوز ذلك على الأنبياء لأنه يرفع الثقه بقولهم جل أمناء الله تعالى و أصفياؤه عن ذلك و قوله «فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِینَ» إخبار عن قومه أنهم لما سمعوا قوله «إِنِّی سَقِیمٌ» تركوه و أعرضوا عنه و خرجوا إلى عيدهم «فَراغَ إِلی آلِهَتِهِمْ» معناه فمال إلى أصنامهم التى كانوا يدعونها آلهه «فَقالَ أَ لا تَأْكُلُونَ» خاطبها و إن كانت جمادا على وجه التهجين لعابديها و تنبيههم على أن من لا يتكلم و لا يقدر على الجواب كيف تصح عبادتها و كانوا صنعوا للأصنام طعاما تقربا إليها و تبركا بها فلما لم تجيبوه قال «ما لَكُمْ لا تَنْطِقُونَ» زياده فى تهجين عابديها كأنهم حاضرون لها أى ما لكم لا تجيبون و فى هذا تنبيه على أنها جماد لا تأكل و لا تنطق فهى أخس الأشياء و أقلها «فَراغَ عَلَیْهِمْ ضَرْباً بِالْیَمِینِ» أى فمال على الأصنام يضربها و يكسرها باليد اليمنى لأنها أقوى على العمل عن الربيع بن أنس و قيل المراد باليمين القوه كما فى قوله:

" تلقاها عرابه باليمين "

عن الفراء و هو قول السدى و قيل معناه بالقسم الذى سبق منه و هو قوله وَ تَاللَّهِ لَأَكِیدَنَّ أَصْنامَكُمْ «فَأَقْبَلُوا إِلَیْهِ یَزِفُّونَ» أى أقبلوا بعد الفراغ من عيدهم إلى إبراهيم يسرعون عن الحسن و ابن زيد و قيل يزفون زفيف النعام و هو حاله بين المشى و العدو عن مجاهد و فى هذا دليل أنهم أخبروا بصنيع إبراهيم بأصنامهم فقصدوه مسرعين و حملوه إلى بيت أصنامهم و قالوا له أنت فعلت هذا بإلهتنا فأجابهم على وجه الحجاج عليهم بأن «قالَ أَ تَعْبُدُونَ ما تَنْحِتُونَ» فهو استفهام معناه الإنكار و التوبيخ أى كيف يصح أن يعبد الإنسان ما يعمله بيده فإنهم كانوا ينحتون الأصنام بأيديهم «وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ ما تَعْمَلُونَ» أى و خلق ما علمتم من الأصنام فكيف تدعون عبادته و تعبدون معمولكم و هذا كما يقال فلان يعمل الحصير و هذا الباب من عمل فلان النجار قال الحسن معناه و خلق أصل الحجاره التى تعملون منها الأصنام و هذا يجرى مجرى قوله تَلْقَفُ ما یَأْفِكُونَ* و قوله تَلْقَفْ ما صَنَعُوا فى أنه أراد المنحوت من الجسم هنا دون العرض الذى هو النحت كما أراد هناك المأفوك فيه و المصنوع فيه من الحبال و العصى دون العرض الذى هو فعلهم فليس لأهل الجبر تعلق بهذه الآيه فى الدلاله على أن الله سبحانه خالق لأفعال العباد لأن من المعلوم أن الكفار لم يعبدوا نحتهم

الـذى هو فعلهم و إنمـا كانوا يعبـدون الأصـنام التى هى الأجسام و قوله «ما تَنْحِتُونَ» هو ما يعملون فى المعنى على أن مبنى الآيه على التقريع للكفـار و الإزراء عليهم بقبيـح فعلهم و لو كان معناه و الله خلقكم و خلق عبادتكم لكانت الآيه إلى أن تكون عـذرا لهم أقرب من أن تكـون لومـا و تهجينـا و لكـان لهم أن يقولوا و لم توبخنـا على عبادتهـا و الله تعـالى هو الفاعـل لـذلك فتكون الحجه لهم لا عليهم و لأنه قـد أضاف العمل إليهم بقوله «تَعْمَلُونَ» فكيف يكون مضافا إلى الله تعالى و هـذا تناقض و لما لزمتهم الحجه «قالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْياناً» قال ابن عباس بنوا حائطا من حجاره طوله فى السـماء ثلاثون ذراعا و عرضه عشـرون ذراعا و ملئوه نارا و طرحوه فيها و ذلك قوله «فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ» قال الزجاج كل نار بعضـها فوق بعض فهى جحيم و قيل إن الجحيم النار العظيمه «فَأَرادُوا بِهِ كَيْداً» أى حيله و تدبيرا فى إهلاكه و إحراقه بالنار «فَجَعَلْناهُمُ الْأَسْفَلِينَ» بأن أهلكناهم و نجينا إبراهيم و سلمناه و رددنا كيدهم عنه و قيل بأن أشرفوا عليه فرأوه سالما و تحققوا أن كيدهم لا ينفذ فيه و علموا أنهم مغلوبون «وَ قالَ» إبراهيم «إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي» قـال ابن عبـاس معنـاه مهـاجر إلى ربى أى أهجر ديـار الكفـار و أذهب إلى حيث أمرنى الله تعالى بالـذهاب إليه و هى الأرض المقدسه و قيل إنى ذاهب إلى مرضاه ربى بعملى و نيتى عن قتاده «سَيَهْدِينِ» أى يهدينى ربى فيما بعد إلى طريق المكان الـذى أمرنى بالمصـير إليه أو إلى الجنه بطـاعتى إيـاه قـال مقاتـل و هو أول من هـاجر و معه لوط و سـاره إلى الشـام و إنمـا قال «سَيَهْدِينِ» ترغيبا لمن هاجر معه فى الهجره و توبيخا لقومه فلما قـدم الأرض المقـدسه سأل إبراهيم ربه الولـد فقال «رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ» أى ولدا صالحا من الصالحين كما تقول أكلت من الطعام فحذف لدلاله الكلام عليه.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٠١ الى ١١٣]

اشاره

فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ (١٠١) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قـالَ يـا بُنَيَّ إِنِّي أَرى فِي الْمَنـامِ أَنِّي أَذْبَحُـكَ فَـانْظُرْ ما ذا تَرى قالَ يا أَبَتِ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ (١٠۴) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠۵)

إِنَّ هـذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ (١٠۶) وَ فَـدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَ تَرَكْنـا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ (١٠٩) كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠)

إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١١) وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) وَ بارَكْنـا عَلَيْهِ وَ عَلى إِسْحاقَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِما مُحْسِنٌ وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم ما ذا ترى بضم التاء و كسر الراء و الباقون بفتح التاء و الراء و فى الشواذ قراءه الأعمش و الضحاك بضم التاء و فتح الراء و

روى عن على (عليه السلام) و ابن مسعود و ابن عباس و مجاهد و الضحاك و الأعمش و جعفر بن محمد فلما سلما بغير ألف و لام مشدده.

الحجه

قال أبو على من فتح التاء فقال «ما ذا تَرى» كان مفعول ترى أحد الشيئين إما أن يكون ما ذا فى موضع نصب بأنه مفعول و يكون بمنزله اسم واحد و إما أن يكون ذا بمنزله الذى فيكون مفعول ترى الهاء المحذوفه من الصله و يكون ترى على هذا معناها الرأى و ليس إدراك الحاسه كما تقول فلان يرى رأى أبى حنيفه و إذا جعلت ذا بمعنى الذى صار تقديره ما الذى تراه فيصير ما فى موضع ابتداء و الذى فى موضع خبره و يكون المعنى ما الذى تذهب إليه فيما ألقيت إليك هل تستسلم له و تتلقاه بالقبول أو تأتى غير ذلك و من قرأ ما ذا ترى فيجوز أن يكون ما مع ذا بمنزله اسم واحد فيكونا فى موضع نصب و المعنى أ جلدا ترى على ما تحمل عليه أم خوار أو يجوز أن يكون ما مبتدأ و ذا بمعنى الذى و يعود إليه الذكر المحذوف من الصله و الفعل منقول من رأى زيد الأمر و أريته الشى ء إلا أنه من باب أعطيت فيجوز الاقتصار على أحد المفعولين دون الآخر كما أن أعطيت كذلك و لو ذكرت المفعول الآخر كان أريت زيدا خالدا و قال ابن جنى من قرأ ما ذا ترى فالمعنى ما ذا يلقى إليك و يوقع فى خاطرك و من قرأ «ما ذا تَرى» فالمعنى ما ذا تشير به و تدعو إلى العمل بحسبه و هو من قولك ما رأيك فى كذا و منه قوله لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِما أَراكَ اللَّهُ أى بما يحضرك إياه الرأى و الخاطر و أما قوله «أَسْلَما» فمعناه فوضا و أطاعا و أما سلما فمن التسليم أى سلما أنفسهما و أراهما كالتسليم باليد لما أمرا به و لم يخالفا ما أريد منهما من إجماع إبراهيم الذبح و إسحاق أو إسماعيل الصبر.

اللغه

التل الصرع و منه التل من التراب جمعه تلول و التليل العنق لأنه يتل و الجبين

ما عن يمين الجبهه و شمالها و للوجه جبينان الجبهه بينهما و الذبح بكسر الذال المهيا لأن يذبح و بفتح الذال المصدر.

الإعراب

اختلف فی جواب لما من قوله «فَلَمّا أَسْلَما» فقيل هو محذوف و تقديره فلما أسلما و تله للجبين و ناديناه فازا و ظفرا بما أرادا و قيل جوابه ناديناه و الواو زائده. نبيا منصوب بأنه حال من «فَبَشَّرْناهُ» و ذو الحال إسحاق.

المعنى

ثم أخبر سبحانه أنه استجاب لإبراهيم دعاءه بقوله «فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ» أی بابن وقور عن الحسن قال و ما سمعت الله تعالى نحل عباده شيئا أجل من الحلم و الحليم الذی لا يعجل فی الأمر قبل وقته مع القدره عليه و قيل الذی لا يعجل بالعقوبه قال الزجاج و هذه البشاره تدل على أن الغلام يبقى حتى ينتهی فی السن و يوصف بالحلم ثم أخبر سبحانه أن الغلام الذی بشره به ولد له و ترعرع بقوله «فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» أی شب حتى بلغ سعيه سعی إبراهيم عن مجاهد و المعنى بلغ إلى أن يتصرف و يمشی معه و يعينه على أموره قالوا و كان يومئذ ابن ثلاث عشره سنه و قيل يعنی بالسعی العمل لله و العباده عن الحسن و الكلبی و ابن زيد و مقاتل «قالَ يا بُنَيَّ إِنِّی أَرى فِی الْمَنامِ أَنِّی أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ ما ذا تَرى» معنى رأى فی الكلام على خمسه أوجه (أحدها) أبصر (و الثانی) علم نحو رأيت زيدا عالما (و الثالث) ظن كقوله تعالى إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً (و الرابع) اعتقد نحو قوله:

و إنا لقوم ما نرى القتل سبه إذا ما رأته عامر و سلول

(و الخامس) بمعنى الرأی نحو رأيت هذا الرأی و أما رأيت فی المنام فمن رؤيه البصر فمعنى الآيه أن إبراهيم قال لابنه إنی أبصرت فی المنام رؤيا تأويلها الأمر بذبحك فانظر ما ذا تراه أو أی شی ء ترى من الرأی و لا يجوز أن يكون ترى هاهنا بمعنى تبصر لأنه لم يشر إلى شی ء يبصر بالعين و لا يجوز أن يكون بمعنى علم أو ظن أو اعتقد لأن هذه الأشياء تتعدى إلى مفعولين و ليس هنا إلا مفعول واحد مع استحاله المعنى فلم يبق إلا أن يكون من الرأی و الأولى أن يكون الله تعالى قد أوحى إليه فی حال اليقظه و تعبده بأن يمضی ما يأمره به فی حال نومه من حيث إن منامات الأنبياء لا تكون إلا صحيحه و لو لم يأمره بذلك فی حال اليقظه لما كان يجوز أن يعمل على ما يراه فی المنام و قال سعيد بن جبير عن ابن عباس منامات الأنبياء وحی و قال قتاده رؤيا الأنبياء حق إذا رأوا شيئا فعلوه و قال أبو مسلم رؤيا الأنبياء مع أن

جميعها صحيحه ضربان (أحدهما) أن يأتى الشى ء كما رأوه و منه قوله سبحانه لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ الآيه (و الآخر) أن يكون عباره عن خلاف الظاهر مما رأوه فى المنام و ذلك كرؤيا يوسف الأحد عشر كوكبا و الشمس و القمر ساجدين و كان رؤيا إبراهيم من هذا القبيل لكنه لم يأمن أن يكون ما رآه مما يلزمه العمل به على الحقيقه و لا يسعه غير ذلك فلما أسلما أعلمه الله سبحانه أنه صدق الرؤيا بما فعله و فدى ابنه من الذبح بالذبح «قالَ يا أَبَتِ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ» أى ما أمرت به «سَتَجِدُنِي إِنْ شاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ» أى ستصادفنى بمشيئه الله و حسن توفيقه ممن يصبر على الشدائد فى جنب الله و يسلم لأمره «فَلَمَّا أَسْلَما» أى استسلما لأمر الله و رضيا به و أطاعاه و قيل معناه سلم الأب ابنه لله و سلم الابن نفسه لله «وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ» أى أضجعه على جبينه عن الحسن و قيل معناه وضع جبينه على الأرض لئلا يرى وجهه فتلحقه رقه الآباء عن ابن عباس و روى أنه قال اذبحنى و أنا ساجد لا تنظر إلى وجهى فعسى أن ترحمنى فلا تذبحنى «وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ» تقديره ناديناه بأن يا إبراهيم أى بهذا الضرب من القول «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا» أى فعلت ما أمرت به فى الرؤيا «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» أى كما جزيناه بالعفو عن ذبح ابنه نجزى من سلك طريقهما فى الإحسان بالاستسلام و الانقياد لأمر الله «إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ» أى إن هذا لهو الامتحان الظاهر و الاختبار الشديد و قيل إن هذا لهو النعمه الظاهره و تسمى النعمه بلاء بسببها المؤدى إليها كما يقال لأسباب الموت هى الموت لأنها تؤدى إليه و اختلف العلماء فى الذبيح على قولين (أحدهما)

أنه إسحاق و روى ذلك عن على (عليه السلام)

و ابن مسعود و قتاده و سعيد بن جبير و مسروق و عكرمه و عطا و الزهرى و السدى و الجبائى و القول الآخر أنه إسماعيل عن ابن عباس و ابن عمر و سعيد بن المسيب و الحسن و الشعبى و مجاهد و الربيع بن أنس و الكلبى و محمد بن كعب القرظى و كلا القولين قد رواه أصحابنا عن أئمتنا (عليه السلام) إلا أن

الأظهر فى الروايات أنه إسماعيل

و يعضده قوله بعد قصه الذبح «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» و من قال إنه بشر بنبوه إسحاق فقد ترك الظاهر و لأنه قال فى موضع آخر فَبَشَّرْناها بِإِسْحاقَ وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ فبشره بإسحاق و بأنه سيولد له يعقوب فكيف يبشره بذريه إسحاق ثم يأمره بذبح إسحاق مع ذلك و قد صح

عن النبى ص أنه قال أنا ابن الذبيحين

و لا خلاف أنه من ولد إسماعيل و الذبيح الآخر هو عبد الله أبوه و حجه من قال إنه إسحاق أن أهل الكتابين أجمعوا على ذلك و جوابه أن إجماعهم ليس بحجه و قولهم غير مقبول و روى محمد ابن إسحاق عن محمد بن كعب القرظى قال كنت عند عمر بن عبد العزيز فسألنى عن الذبيح فقلت إسماعيل و استدللت بقوله «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» فأرسل إلى رجل بالشام

كان يهوديا فأسلم و حسن إسلامه و كان يرى أنه من علماء اليهود فسأله عمر بن عبد العزيز عن ذلك و أنا عنده فقال إسماعيل ثم قال و الله يا أمير المؤمنين إن اليهود لتعلم ذلك و لكنهم يحسدونكم معشر العرب على أن يكون أبوكم الذى كان من أمر الله فيه ما كان فهم يجحدون ذلك و يزعمون أنه إسحاق لأن إسحاق أبوهم و قال الأصمعى سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح إسحاق أم إسماعيل فقال يا أصمعى أين ذهب عنك عقلك و متى كان إسحاق بمكه و إنما كان بمكه إسماعيل و هو بنى البيت مع أبيه و المنحر بمكه لا شك فيه و قد استدل بهذه الآيه من أجاز نسخ الشى ء قبل وقت فعله فقال إن الله تعالى نهاه عن ذبحه بعد أن أمره به و قد أجيب عن ذلك بأجوبه (أحدها) أنه سبحانه لم يأمر إبراهيم بالذبح الذى هو فرى الأوداج و إنما أمره بمقدمات الذبح من الإضجاع و تناول المديه و ما يجرى مجرى ذلك و العرب قد تسمى الشى ء باسم مقدماته و لهذا قال «قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا» و لو كان أمره بالذبح لكان إنما صدق بعض الرؤيا و أما الفداء بالذبح فلما كان يتوقعه من الأمر بالذبح و لا يمتنع أيضا أن يكون فديه عن مقدمات الذبح لأن الفديه لا يجب أن تكون من جنس المفدى أ لا ترى أن حلق الرأس قد يفدى بدم ما يذبح و كذلك لبس الثوب المخيط و الجماع و غير ذلك (و ثانيها) أنه (عليه السلام) إنما أمر بصوره الذبح و قد فعله لأنه فرى أوداج ابنه و لكنه كلما فرى جزءا منه و جاوزه إلى غيره عاد فى الحال ملتحما فإن قلت إن حقيقه الذبح هو قطع مكان مخصوص تزول معه الحياه فالجواب أن ذلك غير مسلم لأنه يقال ذبح هذا الحيوان و لم يمت بعد و لو سلمنا أن حقيقه الذبح ذلك لكان لنا أن نحمل الذبح على المجاز للدليل الدال عليه (و ثالثها) أن الله تعالى أمره بالذبح إلا أنه سبحانه جعل على عنقه صفحه من نحاس و كلما أمر إبراهيم السكين عليه لم يقطع أو كان كلما اعتمد على السكين انقلب على اختلاف الروايه فيه و هذا التأويل يسوغ إذا قلنا إنه كان مأمورا بما يجرى مجرى الذبح و لا يسوغ إذا قلنا إنه أمر بحقيقه الذبح لأنه يكون تكليف لما لا يطاق ثم قال سبحانه «وَ فَدَيْناهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ» الفداء جعل الشى ء مكان الشى ء لدفع الضرر عنه و الذبح هو المذبوح و ما يذبح و معناه أنا جعلنا الذبح بدلا عنه كالأسير يفدى بشى ء و اختلف فى الذبح فقيل كان كبشا من الغنم عن ابن عباس و مجاهد و الضحاك و سعيد بن جبير قال ابن عباس هو الكبش الذى تقبل من هابيل حين قربه و قيل فدى بوعل أهبط عليه من ثبير عن الحسن و لم سمى عظيما فيه خلاف قيل لأنه كان مقبولا عن مجاهد و قيل لأن قدر غيره من الكباش يصغر بالإضافه إليه و قيل لأنه رعى فى الجنه أربعين خريفا عن سعيد

ابن جبير و قيل لأنه كان من عند الله كونه و لم يكن عن نسل و قيل لأنه فداء عبد عظيم «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» قد مضى تفسير ذلك «وَ بَشَّرْناهُ بِإِسْحاقَ» أى بولاده إسحاق «نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» أى ولدا نبيا من جمله الأنبياء الصالحين و هذا ترغيب فى الصلاح بأن مدح مثله فى جلالته بالصلاح و من قال إن الذبيح إسحاق قال يعنى بشرناه بنبوه إسحاق و آتينا إسحاق النبوه بصبره «وَ بارَكْنا عَلَيْهِ وَ عَلى إِسْحاقَ» أى و جعلنا فيما أعطيناهما من الخير و البركه يعنى النماء و الزياده و معناه و جعلنا ما أعطيناهما من الخير دائما ثابتا ناميا و يجوز أن يكون أراد كثره ولدهما و بقاءهم قرنا بعد قرن إلى أن تقوم الساعه «وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِما» أى و من أولاد إبراهيم و إسحاق «مُحْسِنٌ» بالإيمان و الطاعه «وَ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ» بالكفر و المعاصى «مُبِينٌ» بين الظلم.

[القصه]

من ذهب إلى الذبيح إسحاق ذكر أن إبراهيم لما فارق قومه مهاجرا إلى الشام هاربا بدينه كما حكى الله سبحانه عنه بقوله إِنِّي ذاهِبٌ إِلى رَبِّي سَيَهْدِينِ دعا الله سبحانه أن يهب له ولدا ذكرا من ساره فلما نزل به أضيافه من الملائكه المرسلين إلى المؤتفكه و بشروه بغلام حليم قال إبراهيم حين بشر به هو إذا له ذبيح فلما ولد الغلام و بلغ معه السعى قيل له أوف بنذرك الذى نذرت فكان هذا هو السبب فى أمره (عليه السلام) بذبح ابنه فقال إبراهيم (عليه السلام) عند ذلك لإسحاق انطلق نقرب قربانا لله و أخذ سكينا و حبلا ثم انطلق معه حتى إذا ذهب به بين الجبال قال له الغلام يا أبه أين قربانك فقال: يا بُنَيَّ إِنِّي أَرى فِي الْمَنامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ إلى آخره عن السدى و قيل إن إبراهيم رأى فى المنام أن يذبح ابنه إسحاق و قد كان حج بوالدته ساره و أهله فلما انتهى إلى منى رمى الجمره هو و أهله و أمر ساره فزارت البيت و احتبس الغلام فانطلق به إلى موضع الجمره الوسطى فاستشاره فى نفسه فأمره الغلام أن يمضى ما أمره الله و سلما لأمر الله فأقبل شيخ فقال يا إبراهيم ما تريد من هذا الغلام قال أريد أن أذبحه فقال سبحان الله تريد أن تذبح غلاما لم يعص الله طرفه عين قط قال إبراهيم إن الله أمرنى بذلك قال ربك ينهاك عن ذلك و إنما أمرك بهذا الشيطان فقال إبراهيم لا و الله فلما عزم على الذبح قال الغلام يا أبتا خمر وجهى و شد وثاقى قال إبراهيم يا بنى الوثاق مع الذبح و الله لا أجمعهما عليك اليوم و رفع رأسه إلى السماء ثم انحنى عليه بالمديه و قلب جبرائيل المديه على قفاها و اجتر الكبش من قبل ثبير و اجتر الغلام من تحته و وضع الكبش مكان الغلام و نودى من ميسره مسجد الخيف يا إِبْراهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا بإسحاق إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّ هذا لَهُوَ الْبَلاءُ الْمُبِينُ قال و لحق إبليس بأم الغلام حين زارت البيت

فقال لها ما شيخ رأيته بمنى قالت ذاك بعلى قال فوصيف رأيته قالت ذاك ابنى قال فإنى رأيته و قد أضجعه و أخذ المديه ليذبحه قالت كذبت إبراهيم أرحم الناس فكيف يذبح ابنه قال فو رب السماء و رب هذه الكعبه قد رأيته كذلك قالت و لم قال زعم أن ربه أمره بذلك قالت حق له أن يطيع ربه فوقع فى نفسها أنه قد أمر فى ابنها بأمر فلما قضت نسكها أسرعت فى الوادى راجعه إلى منى واضعه يديها على رأسها و هى تقول يا رب لا تؤاخذنى بما عملت بأم إسماعيل فلما جاءت ساره و أخبرت الخبر قامت إلى ابنها تنظر فرأت إلى أثر السكين خدشا فى حلقه ففزعت و اشتكت و كانت بدو مرضها الذى هلكت به رواه العياشى و على بن إبراهيم بالإسناد فى كتابيهما و من قال أن الذبيح إسماعيل فمنهم محمد بن إسحاق بن يسار و ذكر أن إبراهيم كان إذ زار إسماعيل و هاجر حمل على البراق فيغدو من الشام فيقيل بمكه يروح من مكه فيبيت عند أهله بالشام حتى إذا بلغ معه السعى رأى فى المنام أن يذبحه فقال له يا بنى خذ الحبل و المديه ثم انطلق بنا إلى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا إبراهيم بابنه فى شعب ثبير أخبره بما قد ذكره الله عنه فقال يا أبت اشدد رباطى حتى لا اضطرب و اكفف عنى ثيابك حتى لا تنتضح من دمى شيئا فتراه أمى و اشحذ شفرتك و أسرع مر السكين على حلقى ليكون أهون على فإن الموت شديد فقال له إبراهيم نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ثم ذكر نحوا مما تقدم ذكره و

روى العياشى بإسناده عن بريده بن معاويه العجلى قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) كم كان بين بشاره إبراهيم (عليه السلام) بإسماعيل (عليه السلام) و بين بشارته بإسحاق قال كان بين البشارتين خمس سنين قال الله سبحانه فَبَشَّرْناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ يعنى إسماعيل و هى أول بشاره بشر الله بها إبراهيم فى الولد و لما ولد لإبراهيم إسحاق من ساره و بلغ إسحاق ثلاثَ سنينَ أقبل إسماعيل (عليه السلام) إلى إسحاق و هو فى حجر إبراهيم فنحاه و جلس فى مجلسه فبصرت به ساره فقالت يا إبراهيم ينحى ابن هاجر ابنى من حجرك و يجلس هو فى مكانه لا و الله لا تجاورنى هاجر و ابنها فى بلاد أبدا فنحهما عنى و كان إبراهيم مكرما لساره يعزها و يعرف حقها و ذلك لأنها كانت من ولد الأنبياء و بنت خالته فشق ذلك على إبراهيم و اغتم لفراق إسماعيل (عليه السلام) فلما كان فى الليل أتى إبراهيم آت من ربه فأراه الرؤيا فى ذبح ابنه إسماعيل بموسم مكه فأصبح إبراهيم حزينا للرؤيا التى رآها فلما حضر موسم ذلك العام حمل إبراهيم هاجر و إسماعيل فى ذى الحجه من أرض الشام فانطلق بهما إلى مكه ليذبحه فى الموسم فبدأ بقواعد البيت الحرام فلما رفع قواعده خرج إلى منى حاجا و قضى نسكه بمنى و رجع إلى مكه فطافا بالبيت أسبوعا ثم انطلقا إلى السعى فلما صارا فى المسعى قال إبراهيم (عليه السلام) لإسماعيل (عليه السلام) يا بنى إنى أرى فى المنام أنى أذبحك فى موسم عامى هذا فما ذا ترى قال يا

أبت افعل ما تؤمر فلما فرغا من سعيهما انطلق به إبراهيم إلى منى و ذلك يوم النحر فلما انتهى به إلى الجمره الوسطى و أضجعه لجنبه الأيسر و أخذ الشفره ليذبحه نودى أَنْ يا إِبْراهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيا إلى آخره و فدى إسماعيل بكبش عظيم فذبحه و تصدق بلحمه على المساكين

و

عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر (عليه السلام) قال سألته عن كبش إبراهيم (عليه السلام) ما كان لونه قال أملح أقرن و نزل من السماء على الجبل الأيمن من مسجد منى بحيال الجمره الوسطى و كان يمشى فى سواد و يأكل فى سواد و ينظر فى سواد و يبعر فى سواد و يبول فى سواد

و

عن عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه سأل عن صاحب الذبح قال هو إسماعيل

و

عن زياد بن سوقه عن أبى جعفر (عليه السلام) قال سألته عن صاحب الذبح فقال إسماعيل (عليه السلام).

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١١٤ الى ١٢٢]

اشاره

وَ لَقَدْ مَنَنَّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ (١١٤) وَ نَجَّيْناهُما وَ قَوْمَهُما مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (١١٥) وَ نَصَرْناهُمْ فَكانُوا هُمُ الْغالِبِينَ (١١٦) وَ آتَيْناهُمَا الْكِتابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ هَدَيْناهُمَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨)

وَ تَرَكْنا عَلَيْهِما فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ (١٢٠) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١) إِنَّهُما مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢)

اللغه

أصل المن القطع و منه قوله لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ* أى غير مقطوع و حبل منين أى منقطع و النصر المعونه إلا أن كل نصر معونه و ليس كل معونه نصرا لأن النصر يختص بالمعونه على الأعداء و المعونه عامه.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم بذكر موسى و هارون فقال «وَ لَقَدْ مَنَنَّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ» أى أنعمنا عليهما نعما قطعت عنهما كل أذيه فمنها النبوه و منها النجاه من آل فرعون و منها سائر النعم الدينيه و الدنياويه «وَ نَجَّيْناهُما وَ قَوْمَهُما» بنى إسرائيل «مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ» من تسخير قوم فرعون إياهم و استعمالهم فى الأعمال الشاقه و قيل من الغرق «وَ نَصَرْناهُمْ» على فرعون و قومه

«فَكانُوا هُمُ الْغالِبِينَ» القاهرين بعد أن كانوا مغلوبين مقهورين «وَ آتَيْناهُمَا الْكِتابَ الْمُسْتَبِينَ» يعنى التوراه الداعى إلى نفسه بما فيه من البيان و كذلك كل كتب الله تعالى بهذه الصفه «وَ هَدَيْناهُمَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ» أى دللناهما على الطريق

ص: ۲۹۰

المؤدى إلى الحق الموصل إلى الجنه «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِما» الثناء الجميل «فِي الْآخِرِينَ» بأن قلنا «سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ» و قد مر القول فى ذلک «إِنَّا كَذلِكَ» مثل ما فعلنا بهما «نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ» نفعل بالمطيعين نجزيهم ذلک على طاعاتهم و فى هذا دلاله على أن ما ذكره الله كان على وجه الثواب لموسى و هارون و من تقدم ذكره لأن لفظ الجزاء يفيد ذلک «إِنَّهُما مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» أى من جمله عبادنا المصدقين بجميع ما أوجبه الله تعالى عليهم العاملين بذلک.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٢٣ الى ١٣٢]

اشاره

وَ إِنَّ إِلْياسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ لا تَتَّقُونَ (١٢٤) أَ تَدْعُونَ بَعْلًا وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخالِقِينَ (١٢٥) اللَّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (١٢٦) فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧)

إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٢٨) وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٢٩) سَلامٌ عَلى إِلْ ياسِينَ (١٣٠) إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٣٢)

القراءه

قرأ أهل العراق غير أبى عمرو و أبى بكر «اللَّهَ رَبَّكُمْ وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» بالنصب و الباقون برفع الجميع و قرأ ابن عامر و نافع و رويس عن يعقوب آل يس بفتح الألف و كسر اللام المقطوعه من ياسين و الباقون «إِلْ ياسِينَ» بكسر الألف و سكون اللام موصوله بياسين و فى الشواذ قراءه ابن مسعود و يحيى و الأعمش و الحكم بن عيينه و أن إدريس سلام على إدراسين، و قراءه ابن محيصن و أبى رجاء و أن إلياس و سلام على الياسين بغير همز.

الحجه

من قرأ الله ربكم فهو على الاستئناف و من نصب فعلى البدل من «أَحْسَنَ الْخالِقِينَ» و قال أبو على من قرأ آل يس فحجته أنها فى المصحف مفصوله من يس و فى فصلها دلاله على أن آل هو الذى تصغيره أهيل و قال الزجاج من قرأ «إِلْ ياسِينَ» فإنه جمع إلياس جمع هو و أمته المؤمنون و كذلک يجمع ما ينسب إلى الشى ء بلفظ الشى ء تقول رأيت المسامعه و المهالبه تريد بنى المسمع و بنى المهلب و كذلک رأيت المهلبين و المسمعين و فيها وجه آخر و هو أن يكون لغتان إلياس و الياسين و كما قيل ميكال و ميكائيل و قال أبو على هذا لا يصح لأن

میکال و میکائیل لغتان فی اسم واحد و لیس أحدهما مفردا و الآخر جمعا کإلیاس و الیاسین و إدریس و إدراسین و مثله:

" قدنی من نصر الخبیبین قدی"

أراد عبد الله و من کان علی رأیه فکذلک الیاسین و إدراسین من کان من شیعته و أهل دینه علی إراده یاء النسب التقدیر الیاسیین و إدراسیین فحذف کما حذف من سائر هذه الکلم التی یراد الصفه کالأعجمین و الأشعرین.

الإعراب

«سَلامٌ» فی هذه الآی کلها مبتدأ و الخبر بعده الجار و المجرور و الجمله فی موضع المفعول لقوله «تَرَكْنا» و لو أعمل ترکنا فیه لقال سلاما و یجوز أن یکون التقدیر و ترکنا علیه فی الآخرین الثناء الحسن فحذف مفعول ترکنا ثم ابتدأ فقال سلام.

المعنی

ثم بین سبحانه قصه إلیاس فقال «وَ إِنَّ إِلْياسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» و اختلف فیه فقیل هو إدریس عن ابن مسعود و قتاده و قیل هو من أنبیاء بنی إسرائیل من ولد هارون بن عمران ابن عم الیسع عن ابن عباس و محمد بن إسحاق و غیرهما قالوا إنه بعث بعد حزقیل لما عظمت الأحداث فی بنی إسرائیل و کان یوشع لما فتح الشام بوأها بنی إسرائیل و قسمها بینهم فأحل سبطا منهم ببعلبک و هم سبط إلیاس بعث فیهم نبیا إلیهم فأجابه الملک ثم إن امرأته حملته علی أن ارتد و خالف إلیاس و طلبه لیقتله فهرب إلی الجبال و البراری و قیل إنه استخلف الیسع علی بنی إسرائیل و رفعه الله تعالی من بین أظهرهم و قطع عنه لذه الطعام و الشراب و کساه الریش فصار إنسیا ملکیا أرضیا سماویا و سلط الله علی الملک و قومه عدوا لهم فقتل الملک و امرأته و بعث الله الیسع رسولا فآمنت به بنو إسرائیل و عظموه و انتهوا إلی أمره عن ابن عباس و قیل إن إلیاس صاحب البراری و الخضر صاحب الجزائر یجتمعان فی کل یوم عرفه بعرفات و ذکر وهب أنه ذو الکفل «إِذْ قالَ لِقَوْمِهِ أَ لا تَتَّقُونَ» عذاب الله و نقمته بامتثال أوامره و اجتناب نواهیه «أَ تَدْعُونَ بَعْلًا» یعنی صنما لهم من ذهب کانوا یعبدونه عن عطا و البعل بلغه أهل الیمن هو الرب و السید عن عکرمه و مجاهد و قتاده و السدی فالتقدیر أ تدعون ربا غیر الله تعالی «وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخالِقِينَ» أی تترکون عباده أحسن الخالقین «اللَّهَ رَبَّكُمْ» أی خالقکم و رازقکم فهو الذی تحق له العباده «وَ رَبَّ آبائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» و خالق من مضی من آبائکم و أجدادکم «فَكَذَّبُوهُ» فیما دعاهم إلیه و لم یصدقوه «فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» للحساب أو فی العذاب و النار «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» استثنی من جملتهم الذین أخلصوا عبادتهم لله من قومه «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» فیه القولان اللذان ذکرناهما

«سَلامٌ عَلى إِلْ ياسِينَ» قال ابن عباس آل يس محمد ص و ياسين من أسمائه و من قرأ «إِلْ ياسِينَ» أراد إلياس و من اتبعه و قيل يس اسم السوره فكأنه قال سلام على من آمن بكتاب الله تعالى و القرآن الذى هو يس «إِنَّا كَذلِكَ نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ» بإحسانهم «إِنَّهُ مِنْ عِبادِنَا الْمُؤْمِنِينَ» المصدقين العاملين بما أوجبناه عليهم.

[سوره الصافات (۳۷): الآيات ۱۳۳ الى ۱۴۸]

اشاره

وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (۱۳۳) إِذْ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (۱۳۴) إِلَّا عَجُوزاً فِى الْغابِرِينَ (۱۳۵) ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ (۱۳۶) وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (۱۳۷)

وَ بِاللَّيْلِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (۱۳۸) وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (۱۳۹) إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (۱۴۰) فَساهَمَ فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ (۱۴۱) فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ (۱۴۲)

فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (۱۴۳) لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (۱۴۴) فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ وَ هُوَ سَقِيمٌ (۱۴۵) وَ أَنْبَتْنا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ (۱۴۶) وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَهِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (۱۴۷)

فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ (۱۴۸)

القراءه

قرأ جعفر بن محمد الصادق (عليه السلام) و يزيدون بالواو و الوجه فيه ظاهر.

اللغه

الغابر الباقى قليلا بعد ما مضى و منه الغبار لأنه يبقى بعد ذهاب التراب قليلا و التدمير الإهلاك على وجه التنكيل و الآبق الفأر إلى حيث لا يهتدى إليه طالبه و قد أبق يأبق إباقا و المشحون المملوء و المساهمه المقارعه مأخوذ من إلقاء السهام و دحضت حجته أى سقطت و أدحضها الله مأخوذ من الدحض و هو الزلق لأنه يسقط المار فيه قال الشاعر:

" و حدت كما حاد البعير عن الدحض "

و الالتقام ابتلاع اللقمه يقال لقمه و التقمه و تلقمه بمعنى

و ألام الرجل فهو مليم أتى بما يلام عليه قال لبيد:

سفها عذلت و لمت غير مليم و هداك قبل اليوم غير حكيم

و العراء الفضاء الذى لا يواريه شجر و لا غيره و قيل العراء وجه الأرض الخالى قال:

و رفعت رجلا لا أخاف عثارها و نبذت بالبلد العراء ثيابى

و اليقطين كل شجره تبقى من الشتاء إلى الصيف ليس لها ساق قال أميه بن أبى الصلت:

فأنبت يقطينا عليه برحمه من الله لو لا الله ألقى ضاحيا

و هو يفعيل من قطن بالمكان إذا أقام به إقامه زائل لا- إقامه راسخ و القطانى من الحبوب التى تقيم فى البيت مثل الحمص و العدس و الخلو و أحدها قطنيه و قطينه.

الإعراب

«مُصْبِحِينَ» حال من قوله «لَتَمُرُّونَ» «بِاللَّيْلِ» الجار و المجرور أيضا فى موضع نصب عطفا عليه تقديره لتمرون عليه مصبحين و ممسين.

المعنى

ثم عطف سبحانه على ما تقدم خبر لوط فقال «وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» أى رسولا من جمله من أرسله الله إلى خلقه داعيا لهم إلى طاعته و منبها لهم على وحدانيته «إِذْ نَجَّيْناهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ» إذ يتعلق بمحذوف و كأنه قيل اذكر يا محمد إذ نجيناه أى خلصناه و من آمن به من قومه من عذاب الاستئصال «إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغابِرِينَ» أى فى الباقين الذين أهلكوا استثنى من جمله قومه امرأته فقال «ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ» أى أهلكناهم «وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَ بِاللَّيْلِ» هذا خطاب لمشركى العرب أى تمرون فى ذهابكم و مجيئكم إلى الشام على منازلهم و قراهم بالنهار و بالليل «أَ فَلا تَعْقِلُونَ» فتعتبرون بهم و من كثر مروره بموضع العبر فلم يعتبر كان ألوم ممن قل ذلك عنه و المعنى أ فلا- تتفكرون فيما نزل بهم لتجتنبوا ما كانوا يفعلونه من الكفر و الضلال و الوجه فى ذكر قصص الأنبياء و تكريرها التشويق إلى مثل ما كانوا عليه من مكارم الأخلاق و محاسن الخلال و صرف الخلق عما كان عليه الكفار من مساوئ الخصال و مقابح الأفعال «وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ» أى فر من قومه إلى السفينه المملوءه من الناس و الأحمال خوفا من أن ينزل العذاب بهم و هو مقيم فيهم «فَساهَمَ» يونس القوم بأن ألقوا السهام على سبيل القرعه

أى قارعهم «فَكانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» أى من المقروعين عن الحسن و ابن عباس و قيل من المسهومين عن مجاهد و المراد من الملقين فى البحر و اختلف فى سبب ذلك فقيل إنهم أشرفوا على الغرق فرأوا أنهم إن طرحوا واحدا منهم فى البحر لم يغرق الباقون و قيل إن السفينه احتبست فقال الملاحون إن هاهنا عبدا آبقا فإن من عاده السفينه إذا كان فيها آبق لا تجرى فذلك اقترعوا فوقعت القرعه على يونس ثلاث مرات فعلموا أنه المطلوب فألقى نفسه فى البحر و قيل إنه لما وقعت القرعه عليه ألقوه فى البحر «فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ» أى ابتلعه و قيل إن الله سبحانه أوحى إلى الحوت أنى لم أجعل عبدى رزقا لك و لكنى جعلت بطنك مسجدا له فلا تكسرن له عظما و لا تخدشن له جلدا «وَ هُوَ مُلِيمٌ» أى مستحق للوم لوم العتاب لا لوم العقاب على خروجه من بين قومه من غير أمر ربه و عندنا أن ذلك إنما وقع منه تركا للمندوب و قد يلام الإنسان على ترك المندوب و من جوز الصغيره على الأنبياء قال قد وقع ذلك صغيره مكفره و اختلف فى مده لبثه فى بطن الحوت فقيل كانت ثلاثه أيام عن مقاتل بن حيان و قيل سبعه أيام عن عطا و قيل عشرين يوما عن الضحاك و قيل أربعين يوما عن السدى و مقاتل بن سليمان و الكلبى «فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ» أى كان من المصلين فى حال الرخاء فنجاه الله عند البلاء عن قتاده و قيل كان تسبيحه أنه كان يقول لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين عن سعيد بن جبير و قيل من المسبحين أى من المنزهين الله عما لا يليق به و لا يجوز فى صفته الذاكرين له «لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى لصار بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامه «فَنَبَذْناهُ بِالْعَراءِ» أى فطرحناه بالمكان الخالى الذى لا نبت فيه و لا شجر و قيل بالساحل ألهم الله سبحانه الحوت حتى قذفه و رماه من جوفه على وجه الأرض «وَ هُوَ سَقِيمٌ» أى مريض حين ألقاه الحوت «وَ أَنْبَتْنا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ» و هو القرع عن ابن مسعود و قيل هو كل نبت يبسط على وجه الأرض و لا ساق له عن ابن عباس و الحسن و روى عن ابن مسعود قال خرج يونس من بطن الحوت كهيئه فرخ ليس عليه ريش فاستظل بالشجر من الشمس «وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ» قيل إن الله سبحانه أرسله إلى أهل نينوى من أرض الموصل عن قتاده و كانت رسالته هذه بعد ما نبذه الحوت عن ابن عباس فعلى هذا يجوز أن يكون أرسل إلى قوم بعد قوم و يجوز أن يكون أرسل إلى الأولين بشريعه فآمنوا بها و قيل فى معنى" أو" من قوله «أَوْ يَزِيدُونَ» وجوه (أحدها) أنه على طريق الإبهام على المخاطبين كأنه قال أرسلناه إلى إحدى العدتين (و ثانيها) أن أو تخيير كان الرائى خير بين أن يقول هم مائه ألف أو يزيدون عن سيبويه و المعنى أنهم كانوا عددا لو نظر إليهم الناظر لقال هم مائه ألف أو يزيدون (و ثالثها) أن أو بمعنى الواو كأنه قال و يزيدون عن بعض الكوفيين

و قال بعضهم معناه بل يزيدون و هذان القولان الأخيران غير مرضيين عند المحققين و أجود الأقوال الثانى و اختلف فى الزياده على مائه ألف كم هى فقيل عشرون ألفا عن ابن عباس و مقاتل و قيل بضع و ثلاثون ألفا عن الحسن و الربيع و قيل سبعون ألفا عن مقاتل بن حيان «فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ إِلى حِينٍ» حكى سبحانه عنهم أنهم آمنوا بالله و راجعوا التوبه فكشف عنهم العذاب و متعهم بالمنافع و اللذات إلى انقضاء آجالهم.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٤٩ الى ١٦٠]

اشاره

فَاسْتَفْتِهِمْ أَ لِرَبِّكَ الْبَناتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَهَ إِناثاً وَ هُمْ شاهِدُونَ (١٥٠) أَلا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ (١٥١) وَلَدَ اللَّهُ وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (١٥٢) أَصْطَفَى الْبَناتِ عَلَى الْبَنِينَ (١٥٣)

ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) أَ فَلا تَذَكَّرُونَ (١٥٥) أَمْ لَكُمْ سُلْطانٌ مُبِينٌ (١٥٦) فَأْتُوا بِكِتابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (١٥٧) وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّهِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٥٨)

سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٥٩) إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر و نافع برواية إسماعيل و ورش من طريق الأصفهانى لكاذبون اصطفى البنات بالوصل و الابتداء اصطفى بكسر الهمزه و الباقون «أَصْطَفَى» بفتح الهمزه و كذلك ورش من طريق البخارى.

الحجه

قال أبو على الوجه الهمز على وجه التقريع لهم بذلك و التوبيخ و يقويه قوله تعالى أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ و قوله أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ أَ لَكُمُ الذَّكَرُ وَ لَهُ الْأُنْثى فكما أن هذه المواضع كلها استفهام كذلك قوله «أَصْطَفَى الْبَناتِ» و وجه القراءه الأخرى أنه على وجه

الخبر كأنه اصطفى البنات فيما يقولون كقوله ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ أى عند نفسك و فيما كنت تقوله و تذهب إليه و يجوز أن يكون «أَصْطَفَى الْبَناتِ» بدلا من قوله «وَلَدَ اللَّهُ» لأن ولاده البنات و اتخاذهن اصطفاؤهن فيصير «أَصْطَفى» بدلا من المثال الماضى كما كان قوله يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ بدلا من قوله يَلْقَ أَثاماً و يجوز أن يكون «أَصْطَفَى الْبَناتِ» تفسيرا لكذبهم فى قوله «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» كما أن قوله لَهُمْ مَغْفِرَةٌ تفسير للوعد و يجوز أن يكون متعلقا بالقول على أنه أريد حرف العطف فلم يذكر و استغنى بما فى الجمله الثانيه من الاتصال بالأولى عن حرف العطف كقوله سَيَقُولُونَ ثَلاثَةٌ رابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ و نحو ذلك.

المعنى

ثم عاد الكلام إلى الرد على مشركى العرب فقال سبحانه «فَاسْتَفْتِهِمْ» أى سلهم و اطلب الحكم منهم فى هذه القصه «أَ لِرَبِّکَ الْبَناتُ وَ لَهُمُ الْبَنُونَ» أى كيف أضفتم البنات إلى الله تعالى و اخترتم لأنفسكم البنين و كانوا يقولون إن الملائكه بنات الله على وجه الاصطفاء لا على وجه الولاده «أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَةَ إِناثاً» معناه بل خلقنا الملائكه إناثا «وَ هُمْ شاهِدُونَ» أى حاضرون خلقنا إياهم أى كيف جعلوهم إناثا و لم يشهدوا خلقهم ثم أخبر عن كذبهم فقال «أَلا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهُ» حين زعموا أن الملائكه بنات الله تعالى «وَ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ» فى قولهم «أَصْطَفَى الْبَناتِ عَلَى الْبَنِينَ» دخلت همزه الاستفهام على همزه الوصل فسقطت همزه الوصل و مثله قول ذى الرمه:

استحدث الركب من أشياعهم خبرا أم راجع القلب من أطرابه طرب

و المعنى كيف يختار الله سبحانه الأدون على الأعلى مع كونه مالكا حكيما ثم وبخهم فقال «ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ» لله بالبنات و لأنفسكم بالبنين «أَ فَلا تَذَكَّرُونَ» أى أ فلا تتعظون فتنتهون عن مثل هذا القول «أَمْ لَكُمْ سُلْطانٌ مُبِينٌ» أى حجه بينه على ما تقولون و تدعون و هذا كله إنكار فى صوره الاستفهام «فَأْتُوا بِكِتابِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» المعنى فأتوا بكتابكم الذى لكم فيه الحجه «إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ» فى قولكم و المراد أنه دليل لكم على ما تقولونه من جهه العقل لا من جهه السمع «وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَباً» اختلف فى معناه على أقوال (أحدها) أن المراد به قول الزنادقه إن الله و إبليس إخوان و أن الله تعالى خلق النور و الخير و الحيوان النافع و إبليس خلق الظلمه و الشر و الحيوان الضار عن الكلبى و عطيه (و ثانيها) أنه قول المشركين إن الملائكه بنات الله و سمى الملائكه جنه لاستتارهم عن العيون عن مجاهد و قتاده و الجبائى (و ثالثها) أنهم قالوا صاهر الله الجن فحدثت الملائكه تعالى الله عن قولهم (و رابعها) أنهم أشركوا الشيطان فى عباده الله تعالى فذلك هو النسب الذى جعلوه

بينه و بين الجنه عن الحسن «وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّهُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ» أى علمت الملائكه أن هؤلاء الذين قالوا هذا القول محضرون للعذاب يوم القيامه عن السدى و قيل معناه قد علمت الجنه و هم الجن الذين دعوهم أنهم محضرون العذاب بدعائهم إلى هذا القول «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ» نزه سبحانه نفسه عما وصفوه به و أضافوه إليه «إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» استثنى عباده المخلصين من جمله الكفار القائلين ما لا يليق به.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٦١ الى ١٧٠]

اشاره

فَإِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ (١٦١) ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفاتِنِينَ (١٦٢) إِلَّا مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ (١٦٣) وَ ما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ (١٦۴) وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ (١٦۵)

وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (١۶۶) وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ (١۶٧) لَوْ أَنَّ عِنْدَنا ذِكْراً مِنَ الْأَوَّلِينَ (١۶٨) لَكُنَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١۶٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (١٧٠)

القراءه

فى الشواذ قراءه الحسن صال الجحيم بضم اللام.

الحجه

قال ابن جنى كان الشيخ أبو على يحمله على أنه حذف لام صال تخفيفا و أعرب اللام بالضم كما حذفت لام الباليه من قولهم ما باليت به باله و ذهب قطرب إلى أنه صال أى صالون فحذف النون للإضافه و الواو لالتقاء الساكنين و حمل على معنى من لأنه جمع كقوله وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ و قال هذا حسن عندى و قول أبى على مأخوذ به.

اللغه

الفاتن الداعى إلى الضلال يتزينه و أصل الفتنه من قولهم فتنت الذهب بالنار إذا أخرجته إلى حال الخلاص الصالى اللازم للنار المحترق بها و المصطلى المستدفئ بالنار و منه الصلاه للزوم الدعاء فيها و المصلى الذى يجى ء بعد السابق للزومه أثره.

المعنى

ثم خاطب سبحانه الكفار بأن قال لهم «فَإِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ» و موضع ما نصب عطفا على الكاف و الميم و المعنى إنكم يا معشر الكفار و الذى تعبدونه «ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفاتِنِينَ إِلَّا مَنْ هُوَ صالِ الْجَحِيمِ» الهاء فى عليه إلى ما ذا يعود فيه قولان (أحدهما) أنه يعود

إلى «ما تَعْبُدُونَ» و التقدير إنكم و ما تعبدونه ما أنتم بفاتنين على عبادته أحدا إلا من يصلى الجحيم و يحترق بها بسوء اختياره و قيل معناه ما أنتم بمضلين أحدا أى لا تقدرون على إضلال أحد إلا من سبق فى علم الله تعالى أن سيكفر بالله تعالى و يصلى الجحيم (و الآخر) أن الضمير فى عليه يعود إلى الله تعالى و التقدير ما أنتم على الله و على دينه بمضلين أحدا إلا من هو صالى الجحيم باختياره و هذا كما يقال لا يهلك على الله هالك و فلان يربح على فلان و يخسر على فلان «وَ ما مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُومٌ» هذا قول جبرائيل للنبى ص و قيل إنه قول الملائكه و فيه مضمر أى و ما منا معشر الملائكه ملك إلا له مقام معلوم فى السماوات يعبد الله فيه و قيل معناه أنه لا يتجاوز ما أمر به و رتب له كما لا يتجاوز صاحب المقام مقامه الذى حد له فكيف يجوز أن يعبد من بهذه الصفه و هو عبد مربوب «وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ» حول العرش ننتظر الأمر و النهى من الله تعالى و قيل القائمون صفوفا فى الصلاه قال الكلبى صفوف الملائكه فى السماء كصفوف أهل الدنيا فى الأرض و قال الجبائى صافون بأجنحتنا فى الهواء للعباده و التسبيح «وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ» أى المصلون و المنزهون الرب عما لا يليق به و منه قوله فرغت من سبحتى أى من صلاتى و ذلك لما فى الصلاه من تسبيح الله تعالى و تعظيمه و المسبحون القائلون سبحان الله على وجه التعظيم لله «وَ إِنْ كانُوا لَيَقُولُونَ» إن هذه هى المخففه من الثقيله أ لا ترى أن اللام قد لزم خبرها و المعنى و أن هؤلاء الكفار يعنى أهل مكه كانوا يقولون «لَوْ أَنَّ عِنْدَنا ذِكْراً» أى كتابا «مِنَ الْأَوَّلِينَ» أى من كتب الأولين التى أنزلها على أنبيائه و قيل ذكرا أى علما من الأولين الذين تقدمونا و ما فعل الله بهم فسمى العلم ذكرا لأن الذكر من أسباب العلم «لَكُنَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» الذين يخلصون العباده لله تعالى فجعلوا العذر فى امتناعهم من الإيمان أنهم لا يعرفون أخبار من تقدمهم و هل حصلوا فى جنه أو نار «فَكَفَرُوا بِهِ» فى الكلام حذف تقديره فلما أتاهم الكتاب و هو القرآن كفروا به «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» عاقبه كفرهم و هذا تهديد لهم.

[سوره الصافات (٣٧): الآيات ١٧١ الى ١٨٢]

اشاره

وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ (١٧٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٤) وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٥)

أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ (١٧٦) فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ (١٧٨) وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٩) سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠)

وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (١٨٢)

المعنى

ثم أقسم سبحانه فقال «وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنا لِعِبادِنَا الْمُرْسَلِينَ» أى سبق الوعد منا لعبادنا الذين بعثناهم إلى الخلق «إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» فى الدنيا و الآخره على الأعداء بالقهر و الغلبه و بالحجج الظاهره و قيل معناه سبقت كلمتنا لهم بالسعاده ثم ابتدأ فقال «إِنَّهُمْ» أى إن المرسلين «لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» و اللام للتأكيد و هم فصل و قيل عنى بالكلمه قوله كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِى الآيه و سميت جمله من الكلام بأنها كلمه لانعقاد بعض معانيه ببعض حتى صار خبرا واحدا و قصه واحده كالشى ء الواحد قال الحسن المراد بالآيه نصرتهم فى الحرب فإنه لم يقتل نبى من الأنبياء قط فى الحرب و إنما قتل من قتل منهم غيله أو على وجه آخر فى غير الحرب و إن مات نبى قبل النصره أو قتل فقد أجرى الله تعالى العاده بأن ينصر قومه من بعده فيكون فى نصره قومه نصره له فقد تحقق قوله «إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ» و قال السدى المراد بالآيه النصر بالحجه «وَ إِنَّ جُنْدَنا لَهُمُ الْغالِبُونَ» أضاف المؤمنين إلى نفسه و وصفهم بأنهم جنده تشريفا و تنويها بذكرهم حيث قاموا بنصره دينه و قيل معناه إن رسلنا هم المنصورون لأنهم جندنا و إن جندنا هم الغالبون يقهرون الكفار بالحجه تاره و بالفعل أخرى ثم قال لنبيه ص «فَتَوَلَّ عَنْهُمْ» أى أعرض عن هؤلاء الكفار «حَتَّى حِينٍ» أى إلى وقت نأمرك فيه بقتالهم يعنى يوم بدر عن مجاهد و السدى و قيل إلى يوم الموت عن ابن عباس و قتاده و قيل إلى يوم القيامه و قيل إلى انقضاء مده الإمهال «وَ أَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ» أى أنظرهم و أبصر ما ضيعوا من أمر الله فسوف يرون العذاب عن ابن زيد و قيل و أبصرهم إذا نزل بهم العذاب فسوف يبصرون و قيل و أبصر حالهم بقلبك فسوف يبصرون ذلك فى القيامه معاينه و فى هذا إخبار بالغيب لأنه وعد نبيه ص بالنصر و الظفر فوافق المخبر الخبر و كأنهم قالوا متى هذا العذاب فأنزل الله «أَ فَبِعَذابِنا يَسْتَعْجِلُونَ» أى يطلبون تعجيل عذابنا «فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِمْ» أى إذا نزل العذاب بأفنيه دورهم كما يستعجلون «فَساءَ صَباحُ الْمُنْذَرِينَ» أى فبئس الصباح صباح من خوف و حذر فلم يحذر و لم يخف و الساحه فناء الدار و فضاؤها الواسع فالمراد أن العذاب لعظمه لا يسعه إلا الساحه ذات الفضاء الواسع و قيل نزل بساحتهم أى بدارهم عن السدى و كانت العرب تفاجئ أعداءها بالغارات صباحا فخرج الكلام على

ص: ٣٠٠

عادتهم و لأن الله سبحانه أجرى العاده بتعذيب الأمم وقت الصباح كما قال إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ «وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ» مضى تفسيره و إنما كرر ما سبق للتأكيد و قيل لأن المراد بأحدهما عذاب الدنيا و بالآخر عذاب الآخره أى فكن على بصيره من أمرك فسوف يكونون على بصيره من أمرهم حين لا ينفعهم ثم نزه سبحانه نفسه عن وصفهم و بهتهم فقال «سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ» أى تنزيها لربك مالك العزه يعز من يشاء من الأنبياء و الأولياء لا يملك أحد إعزاز أحد سواه فسبحانه عما يصفونه مما لا يليق به من الصفات و هو قولهم باتخاذ الأولاد و اتخاذ الشريك «وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ» أى سلامه و أمان لهم من أن ينصر عليهم أعداؤهم و قيل هو خبر معناه أمر أى سلموا عليهم كلهم لا تفرقوا بينهم «وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» أى احمدوا الله الذى هو مالك العالمين و خالقهم و المنعم عليهم و أخلصوا له الثناء و الحمد و لا تشركوا به أحدا فإن النعم كلها منه و

روى الأصبغ بن نباته عن على (عليه السلام) و قد روى أيضا مرفوعا إلى النبى ص قال من أراد أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامه فليكن آخر كلامه فى مجلسه «سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ سَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ».

ص: ۳۰۱

(۳۸) سوره ص مکیه و آیاتها ثمان و ثمانون (۸۸)

اشاره

عدد آیها

هی ثمان و ثمانون آیه کوفی و ست حجازی بصری شامی و خمس فی عدد أیوب بن المتوکل وحده.

اختلافها

ثلاث آیات «ذِی الذِّکْرِ» کوفی «وَ غَوَّاصٍ» غیر البصری «وَ الْحَقَّ أَقُولُ» کوفی و بصری و فی روایه المعلی عن الجحدری و ترکها أیوب و هو یوافق الجحدری إلا فی هذا الحرف.

فضلها

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره ص أعطی من الأجر بوزن کل جبل سخره الله لداود حسنات و عصمه الله أن یصر علی ذنب صغیرا أو کبیرا

و

روی العیاشی بإسناده عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ سوره ص فی لیله الجمعه أعطی من خیر الدنیا و الآخره ما لم یعط أحد من الناس إلا نبی مرسل أو ملک مقرب و أدخله الله الجنه و کل من أحب من أهل بیته حتی خادمه الذی یخدمه و إن کان لیس فی حد عیاله و لا فی حد من یشفع له و آمنه الله یوم الفزع الأکبر.

تفسیرها

لما ختم الله سبحانه سوره الصافات بذکر القرآن و الرسول و إنکار الکفار لما دعاهم إلیه افتتح هذه السوره بالقرآن ذی الذکر و الرد علی الکفار أیضا فقال:

[سوره ص (۳۸): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ (۱) بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّهٍ وَ شِقاقٍ (۲) کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنادَوْا وَ لاتَ حِینَ مَناصٍ (۳) وَ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قالَ الْکافِرُونَ هذا ساحِرٌ کَذَّابٌ (۴)

أَ جَعَلَ الْآلِهَهَ إِلهاً واحِداً إِنَّ هذا لَشَیْ ءٌ عُجابٌ (۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى بن كعب و الحسن و ابن أبى إسحاق صاد بكسر الدال و قراءه الثقفى صاد بفتح الدال و القراءه بالوقف و هو الصحيح لأن حروف الهجاء يوقف عليها و قراءه عيسى بن عمرو و أبى عبد الرحمن السلمى عجاب بتشديد الجيم.

الحجه

من كسر فلاجتماع الساكنين أو لأنه جعله من المصاداه و هى المعارضه أى عارض القرآن بعملك و من فتح فلأن الفتحه أخف من الكسره و يجوز أن يكون من فتح جعل الصاد علما للسوره فلم يصرفه و العجاب بالتشديد هو المفرط فى العجب يقال شى ء عجيب ثم عجاب بالتخفيف ثم عجاب بالتشديد كما قالوا رجل وضى و وضاء و أنشدوا:

و المرء يلحقه بفتيان الندى خلق الكريم و ليس بالوضاء

و قال آخر:

جاءوا بصيد عجب من العجب أزيرق العينين طوال الذنب

. اللغه

الشقاق و المشاقه الخلاف و أصله أن يصير كل واحد من الفريقين فى شق أى فى جانب و منه يقال شق فلان العصا إذا خالف و المناص من النوص و هو التأخر ناص ينوص إذا تأخر و باص يبوص بالباء إذا تقدم قال امرؤ القيس:

أ من ذكر ليلى إن نأتك تنوص فتقصر عنها خطوه و تبوص

. الإعراب

اختلف فى جواب القسم على وجوه (أحدها) أن جوابه محذوف فكأنه قال و القرآن ذى الذكر لقد جاء الحق و ظهر الأمر لأن حذف الجواب فى مثل هذا أبلغ فإن ذكر الجواب يقصر المعنى على وجه و الحذف يصرف إلى كل وجه فيعم (و الثانى) أن جوابه

ص فإن معناه صدق أقسم سبحانه بالقرآن أن محمدا ص قد صدق و الله و فعل و الله (و الثالث) أن الجواب مما كفى منه قوله «كَمْ أَهْلَكْنا» و قيل ما كفى منه «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» فكأنه قال و القرآن ذى الذكر ما الأمر كما قالوا و أحدهما عن الفراء و الآخر عن قتاده (و الرابع) أن جوابه كم أهلكنا و التقدير لكم أهلكنا فلما طال الكلام حذف اللام و مثله قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها و التقدير لقد أفلح عن الفراء و هذا غلط لأن اللام لا تدخل على المفعول و كم مفعول (و الخامس) أن الجواب فى آخر السوره إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخاصُمُ أَهْلِ النّارِ إلا أنه بعد من أول الكلام عن الكسائى «وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ» فيه قولان (أحدهما) أن التاء متصله بلا و أنهما بمنزله ليس قال الزجاج و يجوز و لات حين مناص فى اللغه فأما النصب فعلى أن المعنى ليس الوقت حين مناص و الرفع على أن يجعل حين اسم ليس و يضمر الخبر و المعنى ليس حين ملجأ لنا و الوقف عليها لات بالتاء و الكسائى يقف بالهاء لاه و الأول أصح لأن هذه التاء نظيره التاء فى الفعل نحو ذهبت و فى الحرف نحو رأيت زيدا ثمت عمرا فإنها دخلت فى الموضعين على ما لا- يعرف و لا- هو فى طريق الأسماء و قال الأخفش أن لات حين مثل لا رجل فى الدار و دخلت التاء فى التأنيث قال الشاعر:

تذكر حب ليلى لات حينا و أضحى الشيب قد قطع القرينا

(و القول الآخر) أن التاء متصله بحين كما قال الشاعر:

العاطفين تحين ما من عاطف و المطعمين زمان ما من مطعم

و قد أجازوا الجر بلات و أنشدوا لأبى زبيد:

طلبوا صلحنا و لات أوان فأجبنا أن ليس حين بقاء

قال الزجاج و الذى أنشدناه أبو العباس المبرد بالرفع و قد روى بالكسر.

النزول

قال المفسرون

أن أشراف قريش و هم خمسه و عشرون منهم الوليد بن المغيره و هو أكبرهم و أبو جهل و أبى و أميه ابنا خلف و عتبه و شيبه ابنا ربيعه و النضر بن الحارث أتوا أبا طالب و قالوا أنت شيخنا و كبيرنا و قد أتيناك لتقضى بيننا و بين ابن أخيك فإنه سفه أحلامنا و شتم آلهتنا فدعا أبو طالب رسول الله ص و قال يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك فقال ما ذا يسألوننى قالوا دعنا و آلهتنا ندعك و إلهك فقال ص أ تعطونى كلمه واحده تملكون بها العرب و العجم فقال أبو جهل لله أبوك نعطيك ذلك عشر أمثالها فقال قولوا لا إله إلا الله فقاموا

و قالوا أ جعل الآلهه إلها واحدا فنزلت هذه الآيات و روى أن النبى ص استعبر ثم قال يا عم و الله لو وضعت الشمس فى يمينى و القمر فى شمالى ما تركت هذا القول حتى أنفذه أو أقتل دونه فقال له أبو طالب امض لأمرك فو الله لا أخذلك أبدا.

المعنى

«ص» اختلفوا فى معناه فقيل هو اسم للسوره و قيل غير ذلك على ما ذكرناه فى أول البقره و قال ابن عباس

هو اسم من أسماء الله تعالى أقسم به و روى ذلك عن الصادق (عليه السلام)

و قال الضحاك معناه صدق و قال قتاده هو اسم من أسماء القرآن فعلى هذا يجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير حذف حرف القسم و يجوز أن يكون رفعا على تقدير هذه صاد فى مذهب من جعله اسما للسوره «وَ الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» أى ذى الشرف عن ابن عباس يوضحه قوله وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَ لِقَوْمِكَ و قيل معناه ذى البيان الذى يؤدى إلى الحق و يهدى إلى الرشد لأن فيه ذكر الأدله التى إذا تفكر فيها العاقل عرف الحق عقلا و شرعا و قيل ذى التذكر لكم عن قتاده و قيل فيه ذكر الله و توحيده و أسماؤه الحسنى و صفاته العلى و ذكر الأنبياء و أخبار الأمم و ذكر البعث و النشور و ذكر الأحكام و ما يحتاج إليه المكلف من الأحكام عن الجبائى و يؤيده قوله ما فَرَّطْنا فِي الْكِتابِ مِنْ شَيْ ءٍ «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا» من أهل مكه «فِي عِزَّةٍ» أى فى تكبر عن قبول الحق و حميه جاهليه عن قتاده و يدل عليه قوله أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ و قيل فى ملكه و اقتدار و قوه بتمكين الله إياهم «وَ شِقاقٍ» أى عداوه و عصيان و مخالفه لأنهم يأنفون عن متابعتك و يطلبون مخالفتك ثم خوفهم سبحانه فقال «كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ» بتكذيبهم الرسل «فَنادَوْا» عند وقوع الهلاك بهم بالاستغاثه «وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ» أى ليس الوقت حين منجى و لا فوت و قيل لات حين نداء ينجى قال قتاده نادى القوم على غير حين النداء «وَ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» أى جاءهم رسول من أنفسهم مخوف من جهه الله تعالى يحذرهم المعاصى و ينذرهم النار «وَ قالَ الْكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذَّابٌ» حين يزعم أنه رسول الله «أَ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلهاً واحِداً» هذا استفهام إنكار و تعجيب و ذلك أن النبى ص أبطل عباده ما كانوا يعبدونه من الآلهه مع الله و دعاهم إلى عباده الله وحده فتعجبوا من ذلك و قالوا كيف جعل لنا إلها واحدا بعد ما كنا نعبد آلهه «إِنَّ هذا» الذى يقوله محمد من أن الإله واحد «لَشَيْ ءٌ عُجابٌ» لأمر عجيب مفرط فى العجب.

[سوره ص (٣٨): الآيات ۶ الى ١٠]

اشاره

وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هذا لَشَيْ ءٌ يُرادُ (۶) ما سَمِعْنا بِهذا فِي الْمِلَّهِ الْآخِرَهِ إِنْ هذا إِلَّا اخْتِلاقٌ (٧) أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذابِ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبابِ (١٠)

اللغه

الانطلاق الذهاب بسهوله و منه طلاقه الوجه و الخلق. و الاختلاق و الفرى و الافتراء متقارب و الارتقاء الصعود من سفل إلى علو درجه درجه قال:

لو لم يجد سلما ما كان مرتقيا و المرتقى و الذى رقاه سيان

الأسباب جمع سبب و السبب ما يوصل به إلى المطلوب و أسباب السماوات أبوابها قال زهير:

و من هاب أسباب المنايا ينلنه و لو رام أسباب السماء بسلم

و الفرق بين السبب و العله فى عرف المتكلمين أن السبب ما يوجب ذاتا و العله ما يوجب صفه.

الإعراب

«أَنِ امْشُوا» أن هذه هى التى تسمى المفسره بمعنى أى امشوا قال الزجاج و يجوز أن يكون تقديره بأن امشوا أى بهذا القول.

المعنى

«وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ» هذا تمام الحكايه عن الكفار الذين تقدم ذكرهم أى و انطلق الأشراف منهم «أَنِ امْشُوا» أى يقول بعضهم لبعض امشوا «وَ اصْبِرُوا عَلى آلِهَتِكُمْ» يعنى أنهم خرجوا من مجلسهم الذى كانوا فيه عند أبى طالب و هم يقولون اثبتوا على عباده آلهتكم و اصبروا على دينكم و تحملوا المشاق لأجله و قيل أن القائل لذلك عقبه بن أبى معيط «إِنَّ هذا» الذى نراه من زياده أصحاب محمد «لَشَيْ ءٌ يُرادُ» أى أمر يراد بنا و قيل معناه أن هذا فساد فى الأرض و عن قريب ينزل به الهلاك و نتخلص منه و قيل أن هذا الأمر يراد بنا من زوال نعمه أو نزول شده لأنهم كانوا يعتقدون فى الأصنام أنهم لو تركوا عبادتها أصابهم القحط و الشده ثم حكى عنهم أيضا بأنهم قالوا «ما سَمِعْنا بِهذا» الذى يدعونا إليه محمد من التوحيد و خلع الأنداد من دون الله «فِى الْمِلَّهِ الْآخِرَهِ» يعنون فى النصرانيه لأنها آخر الملل عن ابن عباس قال أن النصارى لا يوحدون لأنهم يقولون ثالث ثلاثه و قيل يعنون مله قريش أى فى مله زماننا هذا عن مجاهد و قتاده و قيل معناه ما سمعنا بأن

هـذا يكون فى آخر الزمـان عن الحسن «إِنْ هـذا» أى مـا هـذا الـذى يقول محمـد «إِلَّا اخْتِلاقٌ» أى تخرص و كـذب و افتعال ثم أنكروا تخصيص الله إياه بالقرآن و النبوه بأن قالوا «أَ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا» أى كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا و ليس بأكبر سنا منا و لا بأعظم شرفا فقال سبحانه «بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْ ذِکْرِی» أى ليس يحملهم على هذا القول إلا الشك فى الذكر الـذى أنزلته على رسولى «بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذابِ» و هذا تهديد لهم و المعنى أنهم سيذوقونه ثم أجابهم عن إنكارهم نبوته بقوله «أَمْ عِنْدَهُمْ خَزائِنُ رَحْمَهِ رَبِّکَ» يقول أ بأيديهم مفاتيح النبوه و الرساله فيضعونها حيث شاءوا أى أنها ليست بأيديهم و لكنها بيد «الْعَزِيزِ» فى ملكه «الْوَهَّابِ» كثير الهبات و العطايا على حسب المصالح فيختار للنبوه من يشاء من عباده و نظيره قوله وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ «أَمْ لَهُمْ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما» فيتهيأ لهم أن يمنعوا الله من مراده «فَلْيَرْتَقُوا» أى إن ادعوا ذلك فليصعدوا «فِی الْأَسْبابِ» أى فى أبواب السماء و طرقها عن مجاهد و قتاده و قيل الأسباب الحيل أى فليحتالوا فى أسباب توصلهم إلى السماوات ليأتوا بالوحى إلى من اختاروا.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۱۱ الى ۱۵]

اشاره

جُنْدٌ ما هُنالِکَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ (۱۱) کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ (۱۲) وَ ثَمُودُ وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحابُ الْأَيْکَهِ أُولئِکَ الْأَحْزابُ (۱۳) إِنْ کُلٌّ إِلَّا کَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقابِ (۱۴) وَ ما يَنْظُرُ هؤُلاءِ إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً ما لَها مِنْ فَواقٍ (۱۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم من فواق بضم الفاء و الباقون بفتحها.

الحجه

و هما لغتان مثل قصاص الشعر و قصاصه و جمام المكوك و جمامه و هو من الإفاقه و ما بين الرضعتين فواق و قيل بينهما فرق فبالفتح يكون بمعنى الراحه و بالضم بمعنى المهله و الانتظار عن أبى عبيده و الفراء.

اللغه

هنالك إشاره إلى المكان البعيد و هناك بين البعيد و القريب و هنا للقريب و مثله

ذا و ذاك و ذلك. و الأحزاب جمع حزب و هو الجماعه التى تجتمع من كل أوب و قال الزجاج ما لها من فواق أى رجوع و فواق الناقه مشتق من الرجوع أيضا لأنه يعود اللبن إلى الضرع بين الحلبتين و أفاق من مرضه أى رجع إلى الصحه.

الإعراب

ما مزيده فى قوله «جُنْدٌ ما» مثلها فى قول الأعشى:

فاذهبا ما إليك أدركنى الحلم عداتى عن هيجكم أشغالى

و «جُنْدٌ» مبتدأ و «هُنالِكَ» صفه أى جند ثابت هنالك. و «مَهْزُومٌ» خبر مبتدإ و يجوز أن يكون هنالك ظرفا لمهزوم أى جند مهزوم فى ذلك الموضع. «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» يجوز أن يقف على قوله «نُوحٍ» و يكون «عادٌ» مبتدأ ما بعده معطوف عليه و يكون «أُولئِكَ الْأَحْزابُ» خبرا عن الجميع و يجوز أن يكون الخبر قوله «إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ» و يجوز أن يكون «أُولئِكَ الْأَحْزابُ» ابتداء و يقف على «قَوْمُ لُوطٍ».

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن الكفار أنهم سيهزمون ببدر فقال «جُنْدٌ ما هُنالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزابِ» قال قتاده أخبر الله سبحانه و هو بمكه أنه سيهزم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر و هنالك إشاره إلى بدر و مصارعهم بها أى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند مهزومون مغلوبون من جمله الكفار الذين تحزبوا على الأنبياء و أنت منصور عليهم مظفر غالب و قيل هم أحزاب الذين حاربوا نبينا ص يوم الخندق و وجه اتصاله بما قبله أن المعنى كيف يرتقون إلى السماء و هم فرق من قبائل شتى مهزومون «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ» أى قبل هؤلاء الكفار «قَوْمُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ» و قيل فى معناه أقوال (أحدها) أنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها عن ابن عباس و قتاده و عطا (و الثانى) أنه كان يعذب الناس بالأوتاد و ذلك أنه إذا غضب على أحد وتد يديه و رجليه و رأسه على الأرض عن السدى و الربيع بن أنس و مقاتل و الكلبى (و الثالث) أن معناه ذو البنيان و البنيان أوتاد عن الضحاك (و الرابع) أن المعنى ذو الجنود و الجموع الكثيره بمعنى أنهم يشدون ملكه و يقوون أمره كما يقوى الوتد الشى ء عن الجبائى و القتيبى و العرب تقول هو فى عز ثابت الأوتاد و الأصل فيه أن بيوتهم إنما ثبتت بالأوتاد قال الأسود بن يعفر:

و لقد غنوا فيها بأنعم عيشه فى ظل ملك ثابت الأوتاد

(و الخامس) أنه سمى ذو الأوتاد لكثره جيوشه السائره فى الأرض و كثره أوتاد خيامهم فعبر بكثره الأوتاد عن كثره الأجناد «وَ ثَمُودُ» يعنى قوم صالح «وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ أَصْحابُ

ص: ۳۰۸

الْأَيْكَهِ» و هم قوم شعيب «أُولئِكَ الْأَحْزابُ» لما ذكر سبحانه هؤلاء المكذبين أعلمنا أن مشركى قريش حزب من هؤلاء الأحزاب و معناه هم الأحزاب حقا أى أحزاب الشيطان كما يقال هم هم قال:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

«إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ» أى ما كل حزب منهم إلا كذب الرسل «فَحَقَّ عِقابِ» أى فوجب عليهم عقابى بتكذيبهم رسلى «وَ ما يَنْظُرُ» أى و ما ينتظر «هؤُلاءِ» يعنى كفار مكه «إِلَّا صَيْحَهً واحِدَهً» و هى النفخه الأولى فى الصور «ما لَها مِنْ فَواقٍ» أى لا يكون لتلك الصيحه إفاقه بالرجوع إلى الدنيا عن قتاده و السدى و المراد أن عقوبه أمه محمد ص بعذاب الاستئصال مؤخره إلى يوم القيامه و عقوبه سائر الأمم معجله فى الدنيا كما قال بَلِ السَّاعَهُ مَوْعِدُهُمْ وَ السَّاعَهُ أَدْهى وَ أَمَرُّ قال الفراء إذا ارتضعت البهيمه أمها ثم تركتها حتى تنزل فتلك الإفاقه و الفواق ثم قيل لكل راحه و إنظار للاستراحه فواق و قيل معناه ما لها مثنويه أى صرف ورد عن الضحاك و قيل ما لها من فتور كما يفتر المريض عن ابن زيد.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۱۶ الى ۲۰]

اشاره

وَ قالُوا رَبَّنا عَجِّلْ لَنا قِطَّنا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسابِ (۱۶) اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اذْكُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (۱۷) إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْراقِ (۱۸) وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَهً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (۱۹) وَ شَدَدْنا مُلْكَهُ وَ آتَيْناهُ الْحِكْمَهَ وَ فَصْلَ الْخِطابِ (۲۰)

اللغه

القط الكتاب قال الأعشى:

و لا الملك النعمان يوم تقيته بنعمته يعطى القطوط و يافق

أى كتب الجوائز و اشتقاقها من القط و هو القطع لأنها تقطع النصيب لكل واحد بما كتب فيها و القط النصيب أيضا قال أبو عبيده و القط الحساب و فى الأثر أن عمر و زيدا كانا لا يريان ببيع القطوط بأسا إذا خرجت و الفقهاء لا يجيزونه و هى الجوائز و الأرزاق و قولهم ما رأيته قط أى قطع الدهر الذى مضى.

المعنى

«وَ قالُوا» يعنى هؤلاء الكفار الذين وصفهم «رَبَّنا عَجِّلْ لَنا قِطَّنا» أى قدم لنا نصيبنا من العذاب «قَبْلَ يَوْمِ الْحِسابِ» قالوه على وجه الاستهزاء بخبر الله عز و جل عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و قيل معناه أرنا حظنا من النعيم فى الجنه حتى نؤمن عن السدى و سعيد بن جبير و قيل لما نزل فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ وَ أَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِشِمالِهِ قالت قريش زعمت يا محمد أنى نؤتى كتابنا بشمالنا فعجل لنا كتبنا التى نقرؤها فى الآخره استهزاء منهم بهذا الوعيد و تكذيبا به عن أبى العاليه و الكلبى و مقاتل فقال الله سبحانه لنبيه ص «اصْبِرْ» يا محمد أى احبس نفسك «عَلى ما يَقُولُونَ» من تكذيبك فإن وبال ذلك يعود عليهم «وَ اذْكُرْ عَبْدَنا داوُدَ ذَا الْأَيْدِ» أى ذا القوه على العباده عن ابن عباس و مجاهد و ذكر أنه يقوم نصف الليل و يصوم نصف الدهر كان يصوم يوما و يفطر يوما و ذلك أشد الصوم و قيل ذا القوه على الأعداء و قهرهم و ذلك لأنه رمى بحجر من مقلاعه صدر رجل فأنفذه من ظهره فأصاب آخر فقتله و قيل معناه ذا التمكين العظيم و النعم العظيمه و ذلك أنه كان يبيت كل ليله حول محرابه ألوف كثيره من الرجال «إِنَّهُ أَوَّابٌ» أى ثواب راجع عن كل ما يكره الله تعالى إلى كل ما يحب من آب يؤب إذا رجع عن مجاهد و ابن زيد و قيل مسبح عن سعيد بن جبير و قيل مطيع عن ابن عباس «إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ» لله إذا سبح و يحتمل أن يكون الله سبحانه خلق فى الجبال التسبيح و يمكن أن يكون بنى فيها بنيه يأتى فيها التسبيح «بِالْعَشِيِّ وَ الْإِشْراقِ» أى بالرواح و الصباح «وَ الطَّيْرَ» أى و سخرنا الطير «مَحْشُورَةً» أى مجموعه إليه تسبح الله تعالى معه «كُلٌّ» يعنى كل الطير و الجبال «لَهُ أَوَّابٌ» رجاع إلى ما يريد مطيع له بالتسبيح معه قال الجبائى لا يمتنع أن يكون الله تعالى خلق فى الطيور

ص: ۳۱۰

من المعارف ما تفهم به أمر داود (عليه السلام) و نهيه فتطيعه فيما يريد منها و إن لم تكن كامله العقل مكلفه «وَ شَدَدْنا مُلْكَهُ» أى قوينا ملكه بالحرس و الجنود و الهيبه و كثره العدد و العده «وَ آتَيْناهُ الْحِكْمَهَ» و هى النبوه و قيل الإصابه فى الأمور و قيل العلم بالله و شرائعه عن أبى العاليه و الجبائى «وَ فَصْلَ الْخِطابِ» يعنى الشهود و الأيمان و إن البينه على المدعى و اليمين على من أنكر لأن خطاب الخصوم لا ينفصل و لا ينقطع إلا بهذا و هو قول الأكثرين و قيل فصل الخطاب هو العلم بالقضاء و الفهم عن ابن مسعود و الحسن و مقاتل و قتاده و قال البلخى يجوز أن يكون المراد بتسبيح الجبال معه ما أعطاه الله تعالى من حسن الصوت بقراءه الزبور فكان إذا قرأ الزبور أو رفع صوته بالتسبيح بين الجبال ردت الجبال عليه مثله من الصدى فسمى الله ذلك تسبيحا.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

وَ هَلْ أَتاکَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ (۲۱) إِذْ دَخَلُوا عَلى داوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قالُوا لا تَخَفْ خَصْمانِ بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ فَاحْكُمْ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ وَ اهْدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ (۲۲) إِنَّ هذا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِيَ نَعْجَةٌ واحِدَةٌ فَقالَ أَكْفِلْنِيها وَ عَزَّنِي فِي الْخِطابِ (۲۳) قالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ إِلى نِعاجِهِ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ قَلِيلٌ ما هُمْ وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راكِعاً وَ أَنابَ (۲۴) فَغَفَرْنا لَهُ ذلِكَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَ حُسْنَ مَآبٍ (۲۵)

القراءه

فى الشواذ قراءه أبى رجاء و قتاده و لا تشطط بفتح التاء و ضم الطاء و قراءه

ص: ۳۱۱

الحسن و الأعرج نعجه و لی نعجه بکسر النون و قراءه أبی حیوه و عزنی بتخفیف الزای و قراءه عمر بن الخطاب فتناه بتشدید التاء و النون و قراءه قتاده و أبی عمرو و فی بعض الروایات الشاذه فتناه بتخفیف النون.

الحجه

أما قراءه و لا تشطط من شط یشط و یشط إذا بعد قال عنتره:

شطت مزار العاشقین فأصبحت عسرا علی طلابک ابنه مخرم

قال ابن جنی معناه بعدت عن مزار العاشقین و لما بالغ فی ذکر استضراره بها خاطبها بذلک لأنه أبلغ فعدل عن لفظ الغیبه إلی لفظ الخطاب فقال طلابک فأما النعجه فهی لغه فی النعجه و مثله لقوه و لقوه و قوم شجعه و شجعه أی شجعان و أما عزنی بالتخفیف فیمکن أن یکون أصله عزنی غیر أنه خفف بحذف الزای الثانیه أو الأولی کما قالوا فی مسست و ظللت مست و ظلت و أما قوله فتناه فإنما هو فعلناه للمبالغه و أما فتناه بتخفیف النون فإن المراد بالتثنیه هنا الملکان اللذان اختصما إلیه أی اختبراه.

اللغه

الخصم هو المدعی علی غیره حقا من الحقوق و المنازع له فیه و یعبر به عن الواحد و الاثنین و الجماعه بلفظ واحد لأن أصله المصدر فیقال رجل خصم و رجلان خصم و رجال خصم یقال خاصمته فخصمته أخصمه خصما و التسور الإتیان من جهه السور یقال تسور فلان الدار إذا أتاها من جهه سورها. و المحراب مجلس الأشراف الذی یحارب دونه لشرف صاحبه و منه سمی المعلی محرابا و موضع القبله محرابا و أشط الرجل فی حکمه إذا جار فهو مشط و شط علیه فی السوم یشط شططا قال:

ألا یا لقومی قد أشطت عواذلی و یزعمن أن أودی بحقی باطلی

. الإعراب

«إِذْ دَخَلُوا» بدل من قوله «إِذْ تَسَوَّرُوا» و قیل أن التسور فی زمان غیر زمان الدخول. «خَصْمانِ» خبر مبتدإ محذوف أی نحن خصمان. «وَ قَلِیلٌ ما هُمْ» هم مبتدأ و قلیل خبره و ما زائده و یجوز أن یکون ما بمعنی الذی و هم مبتدأ و الخبر محذوف أی و قلیل الذین هم کذلک.

ص: ۳۱۲

المعنى

لما ذكر سبحانه أنه آتى داود الحكمه و فصل الخطاب عقبه بذكر من تخاصم إليه فقال «وَ هَلْ أَتاكَ» يا محمد «نَبَأُ الْخَصْمِ» أى هل بلغك خبرهم و المراد بالاستفهام هنا الترغيب فى الاستماع و التنبيه على موضع إخلاله ببعض ما كان ينبغى أن يفعله «إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ» أى حين صعدوا إليه المحراب و أتوه من أعلى سوره و هو مصلاه و إنما جمعهم لأنه أراد المدعى و المدعى عليه و من معهما و قد تعلق به من قال إن أقل الجمع اثنان و أجيب عن ذلك بأنه أراد الفريقين «إِذْ دَخَلُوا عَلى داوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ» لدخولهم عليه فى غير الوقت الذى يحضر فيه الخصوم من غير الباب الذى كان يدخل الخصوم منه و لأنهم دخلوا عليه بغير إذنه «قالُوا لا تَخَفْ خَصْمانِ» أى فقالوا لداود نحن خصمان «بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ» فجئناك لتقضى بيننا و ذلك قوله «فَاحْكُمْ بَيْنَنا بِالْحَقِّ وَ لا تُشْطِطْ» أى و لا تجر علينا فى حكمك و لا تجاوز الحق فيه بالميل لأحدنا على صاحبه «وَ اهْدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ» أى دلنا و أرشدنا إلى وسط الطريق الذى هو طريق الحق ثم حكى سبحانه ما قاله أحد الخصمين لصاحبه بقوله «إِنَّ هذا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ نَعْجَةً وَ لِيَ نَعْجَةٌ واحِدَةٌ» قال الخليل النعجه هى الأنثى من الضأن و البقر الوحشيه و الشاه الجبليه و العرب تكنى عن النساء بالنعاج و الظباء و الشاه قال الأعشى:

فرميت غفله عينه عن شاته فأصبت حبه قلبها و طحالها

قال عنتره:

يا شاه ما قنص لمن حلت له حرمت على و ليتها لم تحرم

«فَقالَ أَكْفِلْنِيها» أى ضمها إلى و اجعلنى كافلها الذى يلزم نفسه القيام بها و حياطتها و المعنى أعطنيها و قيل معناه انزل لى عنها حتى تصير فى نصيبى عن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد «وَ عَزَّنِي فِي الْخِطابِ» أى غلبنى فى مخاطبه الكلام و قيل معناه إنه إذا تكلم كان أبين منى و إن بطش كان أشد منى و إن دعا كان أكثر منى عن الضحاك «قالَ» داود «لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعْجَتِكَ» معناه إن كان الأمر على ما تدعيه لقد ظلمك بسؤاله إياك

ص: ٣١٣

بضم نعجتك «إِلى نِعاجِهِ» فأضاف المصدر إلى المفعول به «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ» أى الشركاء المخالطين جمع الخليط «لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ» ثم استثنى من جمله الخلطاء الذين يبغى بعضهم على بعض الذين آمنوا فقال «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» أى فإنهم لا يظلم بعضهم بعضا «وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» أى و قليل هم و ما مزيده «وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنَّاهُ» أى و علم داود أنا اختبرناه و ابتليناه و قيل إنا شددنا عليه فى التعبد عن على بن عيسى و قيل أراد الظن المعروف الذى هو خلاف اليقين «فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ» أى سأل الله سبحانه المغفره و الستر عليه «وَ خَرَّ راكِعاً» أى صلى الله تعالى «وَ أَنابَ» إليه و قيل سقط ساجدا لله تعالى و رجع إليه و قد يعبر عن السجود بالركوع قال الشاعر:

فخر على وجهه راكعا و تاب إلى الله من كل ذنب

قال الحسن إنما قال و خر راكعا لأنه لا يصير ساجدا حتى يركع و قال مجاهد مكث أربعين يوما ساجدا لا يرفع رأسه إلا لصلاه مكتوبه يقيمها أو لحاجه لا بد منها «فَغَفَرْنا لَهُ ذلِكَ وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى» أى قربى و كرامه «وَ حُسْنَ مَآبٍ» فى الجنه و اختلف فى استغفار داود (عليه السلام) من أى شى ء كان فقيل أنه حصل منه على سبيل الانقطاع إلى الله تعالى و الخضوع له و التذلل بالعباده و السجود كما حكى سبحانه عن إبراهيم (عليه السلام) بقوله وَ الَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ و أما قوله «فَغَفَرْنا لَهُ ذلِكَ» فالمعنى أنا قبلناه منه و أثبناه عليه فأخرجه على لفظ الجزاء مثل قوله يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ و قوله اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ فلما كان المقصود من الاستغفار و التوبه القبول قيل فى جوابه غفرنا و هذا قول من ينزه الأنبياء عن جميع الذنوب من الإماميه و غيرهم و من جوز على الأنبياء الصغائر قال إن استغفاره كان لذنب صغير وقع منه ثم أنهم اختلفوا فى ذلك على وجوه (أحدها) أن أوريا بن حيان خطب امرأه و كان أهلها أرادوا أن يزوجوها منه فبلغ داود جمالها فخطبها أيضا فزوجوها منه فقدموه على أوريا فعوتب داود على الحرص على الدنيا عن الجبائى (و ثانيها) أنه أخرج أوريا إلى بعض ثغوره فقتل فلم يجزع عليه جزعه على أمثاله من جنده إذ مالت نفسه إلى نكاح امرأته فعوتب على ذلك بنزول الملكين (و ثالثها) أنه كان فى شريعته أن الرجل إذا مات و خلف امرأه فأولياؤه أحق بها إلا أن يرغبوا عن التزويج بها فحينئذ يجوز لغيرهم أن يتزوج بها فلما قتل أوريا خطب داود (عليه السلام) امرأته و منعت هيبه داود و جلالته أولياءه أن يخطبوها فعوتب على ذلك (و رابعها) أن داود كان متشاغلا بالعباده فأتاه رجل و امرأه متحاكمين إليه فنظر إلى المرأه ليعرفها بعينها و ذلك نظر مباح فمالت نفسه إليها ميل الطباع

ففصل بينهما و عاد إلى عباده ربه فشغله الفكر في أمرها عن بعض نوافله فعوتب (و خامسها) أنه عوتب على عجلته في الحكم قبل التثبت و كان يجب عليه حين سمع الدعوى من أحد الخصمين أن يسأل الآخر عما عنده فيها و لا يحكم عليه قبل ذلك و إنما أنساه التثبت في الحكم فزعه من دخولهما عليه في غير وقت العاده و أما ما ذكر في القصه أن داود كان كثير الصلاه فقال يا رب فضلت على إبراهيم فاتخذته خليلا و فضلت على موسى فكلمته تكليما فقال يا داود أنا ابتليناهم بما لم نبتلك بمثله فإن شئت ابتليتك فقال نعم يا رب فابتلني فبينا هو في محرابه ذات يوم إذ وقعت حمامه فأراد أن يأخذها فطارت إلى كوه المحراب فذهب ليأخذها فاطلع من الكوه فإذا امرأه أوريا بن حيان تغتسل فهويها و هم بتزويجها فبعث بأوريا إلى بعض سراياه و أمر بتقديمه أمام التابوت الذي فيه السكينه ففعل ذلك و قتل فلما انقضت عدتها تزوجها و بنى بها فولد له منها سليمان فبينا هو ذات يوم في محرابه يقرأ إذ دخل عليه رجلان ففزع منهما فقالا «لا تَخَفْ خَصْمانِ بَغى بَعْضُنا عَلى بَعْضٍ» إلى قوله «وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» فنظر أحد الرجلين إلى صاحبه ثم ضحك فتنبه داود على أنهما ملكان بعثهما الله إليه في صوره خصمين ليبكتاه على خطيئته فتاب و بكى حتى نبت الزرع من كثره دموعه فمما لا شبهه في فساده فإن ذلك مما يقدح في العداله فكيف يجوز أن يكون أنبياء الله الذين هم أمناؤه على وحيه و سفراؤه بينه و بين خلقه بصفه من لا تقبل شهادته و على حاله تنفر عن الاستماع إليه و القبول منه جل أنبياء الله عن ذلك و قد

روى عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال لا أوتى برجل يزعم أن داود تزوج امرأه أوريا إلا جلدته حدين حدا للنبوه و حدا للإسلام

و قال أبو مسلم لا يمتنع أن يكون الداخلان على داود كانا خصمين من البشر و أن يكون ذكر النعاج محمولا على الحقيقه دون الكنايه و إنما خاف منهما لدخولهما من غير إذن و على غير مجرى العاده و إنما عوتب على أنه حكم بالظلم على المدعى عليه قبل أن يسأله.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٢٦ الى ٢٩]

اشاره

يا داوُدُ إِنَّا جَعَلْناكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ (٢٦) وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَيْنَهُما باطِلاً ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ (٢٧) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨) كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ (٢٩)

القراءه

قرأ أبو جعفر و الأعمش و البرجمی لتدبروا بالتاء و تخفیف الدال و الباقون بالیاء و تشدید الدال.

الحجه

لتدبروا أصله لتتدبروا فحذفت التاء الثانیه التی هی فاء الفعل و قوله «لِیَدَّبَّرُوا» أصله لیتدبروا فأدغم التاء فی الدال.

اللغه

الخلیفه هو المدبر للأمور من قبل غیره بدلا من تدبیره و فلان خلیفه الله فی أرضه معناه أنه جعل إلیه تدبیر عباده بأمره.

المعنی

ثم ذکر سبحانه إتمام نعمته علی داود (علیه السلام) بقوله «یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِیفَةً فِی الْأَرْضِ» أی صیرناک خلیفه تدبر أمور العباد من قبلنا بأمرنا و قیل معناه جعلناک خلف من مضی من الأنبیاء فی الدعاء إلی توحید الله تعالی و عدله و بیان شرائعه عن أبی مسلم «فَاحْکُمْ بَیْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ» أی أفصل أمورهم بالحق و ضع کل شی ء موضعه «وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی» أی ما یمیل طبعک إلیه و یدعو هواک إلیه إذا کان مخالفا للحق «فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ» معناه إنک إذا اتبعت الهوی عدل الهوی بک عن سبیل الحق الذی هو سبیل الله «إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ» أی یعدلون عن العمل بما أمرهم الله «لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَوْمَ الْحِسابِ» أی لهم عذاب شدید یوم الحساب بترکهم طاعات الله فی الدنیا عن عکرمه و السدی و یکون علی هذا یتعلق یوم الحساب بعذاب شدید و قیل معناه لهم عذاب شدید بإعراضهم عن ذکر یوم القیامه فیکون یوم متعلقا بنسوا «وَ ما خَلَقْنَا السَّماءَ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما باطِلاً» لا غرض فیه حکمی بل خلقناهما لغرض حکمی و هو ما فی

ذلک من إظهار الحکمه و تعریض أنواع الحیوان للمنافع الجلیله و تعریض العقلاء منهم للثواب العظیم و هذا ینافی قول أهل الجبر أن کل باطل و ضلال فهو من فعل الله «ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا» بالله و جحدوا حکمته «فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النَّارِ» ظاهر المعنی ثم قال سبحانه علی وجه التوبیخ للکفار علی وجه الاستفهام «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا» معناه بل أ نجعل الذین صدقوا الله و رسله «وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ» و الطاعات «کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ» العاملین بالمعاصی «أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِینَ کَالْفُجَّارِ» أی بل أ نجعل المتقین الذین اتقوا المعاصی لله خوفا من عقابه کالفجار الذین عملوا بالمعاصی و ترکوا الطاعات أی أن هذا لا یکون أبدا ثم خاطب سبحانه نبیه ص فقال «کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ مُبارَکٌ» أی هذا القرآن کتاب منزل إلیک مبارک أی کثیر نفعه و خیره فإن فی التدین به یستبین الناس ما أنعم الله علیهم «لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ» أی لیتفکر الناس و یتعظوا بمواعظه «وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ» أی أولو العقول فهم المخاطبون به.

[سوره ص (۳۸): الآیات ۳۰ الی ۴۰]

اشاره

وَ وَهَبْنا لِداوُدَ سُلَیْمانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (۳۰) إِذْ عُرِضَ عَلَیْهِ بِالْعَشِیِّ الصَّافِناتُ الْجِیادُ (۳۱) فَقالَ إِنِّی أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَیْرِ عَنْ ذِکْرِ رَبِّی حَتَّی تَوارَتْ بِالْحِجابِ (۳۲) رُدُّوها عَلَیَّ فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْناقِ (۳۳) وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَیْمانَ وَ أَلْقَیْنا عَلی کُرْسِیِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنابَ (۳۴)

قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی إِنَّکَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (۳۵) فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّیحَ تَجْرِی بِأَمْرِهِ رُخاءً حَیْثُ أَصابَ (۳۶) وَ الشَّیاطِینَ کُلَّ بَنَّاءٍ وَ غَوَّاصٍ (۳۷) وَ آخَرِینَ مُقَرَّنِینَ فِی الْأَصْفادِ (۳۸) هذا عَطاؤُنا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِکْ بِغَیْرِ حِسابٍ (۳۹)

وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفی وَ حُسْنَ مَآبٍ (۴۰)

اللغه

الصافنات جمع الصافنه من الخيل و هى التى تقوم على ثلاث قوائم و ترفع إحدى يديها حتى تكون على طرف الحافر يقال صفنت الخيل تصفن صفونا إذا وقفت كذلك قال الشاعر:

ألف الصفون فلا يزال كأنه مما يقوم على الثلاث كسيرا

و الجياد جمع جواد و الياء هاهنا منقلبه عن واو و الأصل جواد و هى السراع من الخيل كأنها تجود بالركض و قيل هو جمع جود فيكون مثل سوط و سياط و الكرسى السرير و أصله من التكرس و هو الاجتماع و منه الكراسه لاجتماعها و الرخاء الريح اللينه و هى من رخاوه المرور و سهولته و الأصفاد جمع صفد و هو الغل و منه يقال للعطاء صفد لأنه يرتبط بشكره كما قيل:

" و من وجد الإحسان قيدا تقيدا"

. الإعراب

«حُبَّ الْخَيْرِ» نصب على أنه مفعول به و التقدير اخترت حب الخير و عن فى قوله «عَنْ ذِكْرِ رَبِّى» بمعنى على و على هذا فيكون أحببت بمعنى استحببت مثل ما فى قوله الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَياةَ الدُّنْيا عَلَى الْآخِرَهِ أى يؤثرونها و قال أبو على أحببت بمعنى قعدت و لزمت من قولهم أحب البعير إذا برك و قوله «حُبَّ الْخَيْرِ» مفعول له أى لزمت الأرض لحب الخير معرضا عن ذكر ربى فعن فى موضع نصب على الحال و ذكر مصدر مضاف إلى المفعول و يجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل أى عما ذكرنى ربى حيث أمرنى فى التوراه بإقامه الصلاه «تَوارَتْ بِالْحِجابِ» أى توارت الشمس و لم يجر لها ذكر لأنه شى ء قد عرف كقوله سبحانه إِنَّا أَنْزَلْناهُ يعنى القرآن و لم يجر له ذكر و قوله كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ يعنى الأرض قال الزجاج فى الآيه دليل يدل على الشمس و هو قوله «إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ» فهو فى معنى عرض عليه بعد زوال الشمس حتى توارت الشمس بالحجاب قال و ليس يجوز الإضمار إلا أن يجرى ذكر أو دليل بمنزله الذكر و قوله «مَسْحاً» مصدر فعل محذوف و هو خبر طفق التقدير فطفق يمسح مسحا و قوله «رُخاءً» منصوب على الحال و العامل فيه تجرى فهو حال من حال لأن تجرى فى محل نصب بكونه حالا و «كُلَّ بَنَّاءٍ» بدل من الشياطين بدل البعض من الكل و قوله «بِغَيْرِ حِسابٍ» فى موضع نصب على الحال تقديره غير محاسب.

المعنى

ثم عطف سبحانه على قصه داود (عليه السلام) حديث سليمان فقال «وَ وَهَبْنا

لِداوُدَ سُلَيْمانَ» أى وهبناه له ولدا «نِعْمَ الْعَبْدُ» أى نعم العبد سليمان «إِنَّهُ أَوّابٌ» أى رجاع إلى الله تعالى فى أمور دينه ابتغاء مرضاته «إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ» يجوز أن يتعلق إذ بنعم العبد أى نعم العبد هو حين عرض عليه و يجوز أن يتعلق باذكر يا محمد المحذوف لدلاله الكلام عليه «بِالْعَشِيِّ» أى فى آخر النهار بعد زوال الشمس «الصّافِناتُ» الخيل الواقفه على ثلاث قوائم الواضعه طرف السنبک الرابع على الأرض «الْجِيادُ» السريعه المشى الواسعه الخطو قال مقاتل أنه ورث من أبيه ألف فرس و كان أبوه قد أصاب ذلک من العمالقه و قال الكلبى غزا سليمان دمشق و نصيبين فأصاب ألف فرس و قال الحسن كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحه و كان سليمان قد صلى الصلاه الأولى و قعد على كرسيه و الخيل تعرض عليه حتى غابت الشمس «فَقالَ إِنِّی أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّی» و المراد بالخير الخيل هنا فإن العرب تسمى الخيل الخير عن قتاده و السدى فالمعنى آثرت حب الخيل من ذكر ربى أى على ذكر ربى قال الفراء كل من أحب شيئا فقد آثره و فى قراءه ابن مسعود حب الخيل و سمى النبى ص زيد الخيل زيد الخير و

قال ص الخير معقود بنواصى الخيل إلى يوم القيامه

و قيل معناه حب المال عن سعيد بن جبير و الخيل مال و الخير بمعنى المال كثير فى التنزيل و

قيل إن هذه الخيل كانت شغلته عن صلاه العصر حتى فأت وقتها عن على (عليه السلام)

و قتاده و السدى و فى روايات أصحابنا أنه فاته أول الوقت و قال الجبائى لم يفته الفرض و إنما فاته نفل كان يفعله آخر النهار لاشتغاله بالخيل و قيل إن ذكر ربى كنايه عن كتاب الله التوراه فالمعنى إنى أحببت الخيل عن كتاب الله و كما أن ارتباط الخيل ممدوح فى كتابنا كذلک كان فى كتابهم عن أبى مسلم «حَتّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ» أى غربت الشمس عن ابن مسعود و جماعه من المفسرين و جاز و إن لم يجر للشمس ذكر كما قال لبيد:

حتى إذا ألقت يدا فى كافر و أجن عورات الثغور ظلامها

و قيل الضمير للخيل يعنى حتى توارت الخيل بالحجاب بمعنى أنها شغلت فكره إلى تلک الحال و هى غيبوبتها عن بصره و ذلک بأنه أمر بإجراء الخيل فأجريت حتى غابت عن بصره عن أبى مسلم و على بن عيسى «رُدُّوها عَلَيَّ» أى قال لأصحابه ردوا الخيل على عن

أکثر المفسرین و

قیل معناه أنه سأل الله تعالی أن یرد الشمس علیه فردها علیه حتی صلی العصر فالهاء فی ردوها کنایه عن الشمس عن علی بن أبی طالب (علیه السلام)

«فَطَفِقَ مَسْحاً بِالسُّوقِ وَ الْأَعْناقِ» قیل فیه وجوه (أحدها) أن المسح هاهنا القطع و المعنی أنه أقبل یضرب سوقها و أعناقها لأنها کانت سبب فوت صلاته عن الحسن و مقاتل و قال أبو عبیده تقول العرب مسح علاوته أی ضرب عنقه و قیل إنه إنما فعل ذلک لأنها کانت أعز ماله فتقرب إلی الله تعالی بأن ذبحها لیتصدق بلحومها و یشهد بصحته قوله لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّی تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (و ثانیها) أن معناه فجعل یمسح أعراف خیله و عراقیبها بیده حبا لها عن ابن عباس و الزهری و ابن کیسان

قال ابن عباس سألت علیا (علیه السلام) عن هذه الآیه فقال ما بلغک فیها یا ابن عباس قلت سمعت کعبا یقول اشتغل سلیمان بعرض الأفراس حتی فأتته الصلاه فقال ردوها علی یعنی الأفراس کانت أربعه عشر فأمر بضرب سوقها و أعناقها بالسیف فقتلها فسلبه الله ملکه أربعه عشر یوما لأنه ظلم الخیل بقتلها فقال علی (علیه السلام) کذب کعب لکن اشتغل سلیمان بعرض الأفراس ذات یوم لأنه أراد جهاد العدو حتی توارت الشمس بالحجاب فقال بأمر الله تعالی للملائکه الموکلین بالشمس ردوها علی فردت فصلی العصر فی وقتها و إن أنبیاء الله لا یظلمون و لا یأمرون بالظلم لأنهم معصومون مطهرون

(و ثالثها) أنه مسح أعناقها و سوقها و جعلها مسبله فی سبیل الله تعالی و قیل لتغلب إن قطربا یقول مسحها و بارک علیها فأنکر ذلک و قال القول ما قال الفراء إنه ضرب أعناقها و سوقها ثم قال سبحانه «وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمانَ» أی اختبرناه و ابتلیناه و شددنا المحنه علیه «وَ أَلْقَيْنا عَلی كُرْسِيِّهِ جَسَداً» أی و طرحنا علیه جسدا و الجسد الذی لا روح فیه ثم أناب سلیمان و اختلف العلماء فی زلته و فتنته و الجسد الذی ألقی علی کرسیه علی أقوال" منها"

أن سلیمان قال یوما فی مجلسه لأطوفن اللیله علی سبعین امرأه تلد کل امرأه منهن غلاما یضرب بالسیف فی سبیل الله و لم یقل إن شاء الله فطاف علیهن فلم تحمل منهن إلا امرأه واحده جاءت بشق ولد رواه أبو هریره عن النبی ص قال ثم قال فو الذی نفس محمد بیده لو قال إن شاء الله لجاهدوا فی سبیل الله فرسانا

الجسد الذی ألقی علی کرسیه کان هذا ثم أناب إلی الله تعالی و فزع إلی الصلاه و الدعاء علی وجه الانقطاع إلیه سبحانه و هذا لا یقتضی أنه وقع منه معصیه صغیره و لا کبیره لأنه و إن لم یستثن ذلک لفظا فلا بد من أن یکون قد استثناه ضمیرا و اعتقادا إذ لو کان قاطعا للقول بذلک لکان مطلقا لما لا یأمن من أن یکون کذبا إلا أنه لما لم یذکر لفظه الاستثناء عوتب علی ذلک من حیث ترک ما هو مندوب إلیه" و منها" ما

روی أن الجن و الشیاطین لما ولد لسلیمان ابن قال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لنلقین منه ما لقینا من أبیه من البلاء فأشفق منهم علیه

فاسترضعه فی المزن و هو السحاب فلم یشعر إلا و قد وضع علی کرسیه میتا تنبیها علی أن الحذر لا ینفع عن القدر فإنما عوتب علی خوفه من الشیاطین عن الشعبی و هو المروی عن أبی عبد الله (علیه السلام)

" و منها" أنه ولد له ولد میت جسد بلا روح فألقی علی سریره عن الجبائی و منها أن الجسد المذکور هو جسد سلیمان لمرض امتحنه الله تعالی به و تقدیر الکلام و ألقینا منه علی کرسیه جسدا لشده المرض فیکون جسدا منصوبا علی الحال و العرب تقول فی الإنسان إذا کان ضعیفا هو جسد بلا روح و لحم علی وضم «ثُمَّ أَنابَ» أی رجع إلی حال الصحه عن أبی مسلم و استشهد علی ذلک بقوله تعالی وَ مِنْهُمْ مَنْ یَسْتَمِعُ إِلَیْکَ* إلی قوله یَقُولُ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنْ هذا إِلَّا أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ و لو أتی بالکلام علی شرحه لقال یقول الذین کفروا منهم أی من المجادلین کما قال سبحانه مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ إلی قوله وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً و مثله قول الأعشی:

و کان السموط علقها السلک بعطفی جیداء أم غزال.

و لو أتی بالشرح لقال علقها السلک منها و قال کعب بن زهیر:

زالوا فما زال أنکاس و لا کشف عند اللقاء و لا میل معازیل

و لو أتی بالشرح لقال فما زال منهم أنکاس و أما ما ذکر عن ابن عباس أنه ألقی شیطان اسمه صخر علی کرسیه و کان ماردا عظیما لا یقوی علیه جمیع الشیاطین و کان نبی الله سلیمان لا یدخل الکنیف بخاتمه فجاء صخر فی صوره سلیمان حتی أخذ الخاتم من امرأه من نسائه و أقام أربعین یوما فی ملکه و سلیمان هارب و عن مجاهد أن شیطانا اسمه آصف قال له سلیمان کیف تفتنون الناس قال أرنی خاتمک أخبرک بذلک فلما أعطاه إیاه نبذه فی البحر فذهب ملکه و قعد الشیطان علی کرسیه و منعه الله تعالی نساء سلیمان فلم یقربهن و کان سلیمان یستطعم فلا یطعم حتی أعطته امرأه یوما حوتا فشق بطنه فوجد خاتمه فیه فرد الله علیه ملکه و عن السدی أن اسم ذلک الشیطان حیقیق و ما ذکر أن السبب فی ذلک أن الله سبحانه

أمره بأن لا يتزوج فى غير بنى إسرائيل فتزوج من غيرهم و قيل بل السبب فيه أنه وطئ امرأه فى حال الحيض فسال منه الدم فوضع خاتمه و دخل الحمام فجاء إبليس الشيطان و أخذه و قيل تزوج امرأه مشركه و لم يستطع أن يكرهها على الإسلام فعبدت الصنم فى داره أربعين يوما فابتلاه الله بحديث الشيطان و الخاتم أربعين يوما و قيل احتجب ثلاثه أيام و لم ينظر فى أمر الناس فابتلى بذلك فإن جميع ذلك مما لا يعول عليه لأن النبوه لا تكون فى خاتم و لا يجوز أن يسلبها الله النبى و لا أن يمكن الشيطان من التمثل بصوره النبى و القعود على سريره و الحكم بين عباده و بالله التوفيق ثم حكى سبحانه دعاء سليمان حين أناب إلى الله تعالى بقوله «قالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» يسأل عن هذا فيقال إن هذا القول من سليمان يقتضى الضن و المنافسه لأنه لم يرض بأن يسأل الملك حتى أضاف إلى ذلك أن يمنع غيره منه و أجيب عنه بأجوبه (أحدها) أن الأنبياء لا يسألون إلا ما يؤذن لهم فى مسألته و جائز أن يكون الله تعالى أعلم سليمان أنه إن سأل ملكا لا يكون لغيره كان أصلح له فى الدين و أعلمه أنه لا صلح لغيره فى ذلك و لو أن أحدنا صرح فى دعائه بهذا الشرط حتى يقول اللهم اجعلنى أكثر أهل زمانى مالا إذا علمت أن ذلك أصلح لى لكان ذلك منه حسنا جائزا و لا ينسب فى ذلك إلى شح و ضن و اختاره الجبائى (و ثانيها) أنه يجوز أن يكون التمس من الله تعالى آيه لنبوته يبين بها من غيره و أراد لا ينبغى لأحد غيرى ممن أنا مبعوث إليه و لم يرد من بعده إلى يوم القيامه من النبيين كما يقال إنا لا أطيع أحدا بعدك أى لا أطيع أحدا سواك (و ثالثها) ما قاله المرتضى قدس الله روحه إنه يجوز أن يكون إنما سأل ملك الآخره و ثواب الجنه و يكون معنى قوله «لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي» لا يستحقه بعد وصولى إليه أحد من حيث لا يصلح أن يعمل ما يستحق به ذلك لانقطاع التكليف (و رابعها) أنه التمس معجزه تختص به كما أن موسى يختص بالعصا و اليد البيضاء و اختص صالح بالناقه و محمد ص بالمعراج و القرآن و يدل عليه ما

روى مرفوعا عن النبى ص أنه صلى صلاه فقال إن الشيطان عرض لى ليفسد على الصلاه فأمكننى الله منه فدفعته و لقد هممت أن أوثقه إلى ساريه حتى تصبحوا و تنظروا إليه أجمعين فذكرت قول سليمان «رب هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي» فرده الله خاسئا أورده البخارى و مسلم فى الصحيحين

ثم بين سبحانه أنه أجاب دعاه بقوله «فَسَخَّرْنا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخاءً» أى لينه سهله عن ابن زيد و قيل طيبه سريعه عن قتاده و قيل مطيعه تجرى إلى حيث يشاء عن ابن عباس «حَيْثُ أَصابَ» أى حيث أراد سليمان من النواحى عن أكثر المفسرين و حقيقته حيث قصد و المعنى أنه ينطاع له كيف أراد قال الحسن كان يغدو من إيليا و يقيل بقزوين و يبيت بكابل " سؤال"

كيف وصف سبحانه الريح بالعاصف فى قوله وَ لِسُلَيْمانَ الرِّيحَ عاصِفَةً و وصفها هنا بخلافه" جوابه" يجوز أن يكون الله سبحانه جعلها عاصفه تاره و رخاء أخرى بحسب ما أراد سليمان (عليه السلام) «وَ الشَّياطِينَ» أى و سخرنا له الشياطين أيضا «كُلَّ بَنَّاءٍ» فى البر يبنى له ما أراد من الأبنيه الرفيعه «وَ غَوَّاصٍ» فى البحر على اللآلئ و الجواهر فيستخرج له ما يشاء منها «وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ» أى و سخرنا له آخرين من الشياطين مشدودين فى الأغلال و السلاسل من الحديد و كان يجمع بين اثنين و ثلاثه منهم فى سلسله لا يمتنعون عليه إذا أراد ذلك بهم عند تمردهم و قيل إنه إنما كان يفعل ذلك بكفارهم فإذا آمنوا أطلقهم «هذا عَطاؤُنا» أى هذا الذى تقدم ذكره من الملك الذى لا ينبغى لأحد من بعدك عطاؤنا «فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ» أى فأعط من الناس من شئت و امنع من شئت و المن الإحسان إلى من لا يستثيبه «بِغَيْرِ حِسابٍ» أى لا تحاسب يوم القيامه على ما تعطى و تمنع فيكون أهنأ لك عن قتاده و الضحاك و سعيد بن جبير و قيل معناه بغير جزاء أى أعطيناكه تفضلا لا مجازاه عن الزجاج و قيل إن المعنى فأنعم على من شئت من الشياطين بإطلاقه أو أمسك من شئت منهم فى وثاقه و صرفه فى عمله من غير حرج عليك فيما تفعله «وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى وَ حُسْنَ مَآبٍ» معناه و إن لسليمان عندنا لقربى و حسن مرجع فى الآخره و هذا من أعظم النعم إذ هى النعمه الباقيه الدائمه.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٤١ الى ۴۴]

اشاره

وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ (۴۱) ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ (۴۲) وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ (۴۳) وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْناهُ صابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (۴۴)

القراءه

قرأ أبو جعفر بنصب بضمتين و قرأ يعقوب بنصب بفتحتين و الباقون بضم النون و سكون الصاد.

الحجه

قال الزجاج النصب و النصب لغتان كالرشد و الرشد و البخل و البخل تقول نصبت نصبا و نصبا قال أبو عبيده النصب البلاء و الشر و أنشد لبشر بن أبى حازم:

" تعناک نصب من أميمه منصب"

و من قرأ بنصب بضمتين فإنه أتبع الصاد ما قبله فهى أربع لغات.

اللغه

الركض الدفع بالرجل على جهه الإسراع و منه ركض الفرس لإسراعه إذا دفعه برجله قال سيبويه يقال ركضت الدابه و ركضتها فهو مثل جبر العظم و جبرته و الضغث مل ء الكف من الشجره و الحشيش و الشماريخ و ما أشبه ذلک.

المعنى

ثم ذكر سبحانه قصه أيوب (عليه السلام) فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمد «عَبْدَنا أَيُّوبَ» شرفه الله سبحانه بأنه أضافه إلى نفسه و اقتد به فى الصبر على الشدائد و كان فى زمان يعقوب ابن إسحاق و تزوج ليا بنت يعقوب «إِذْ نادى رَبَّهُ» أى حين دعا ربه رافعا صوته يقول يا رب لأن النداء هو الدعاء بطريقه يا فلان و متى قال اللهم افعل بى كذا و كذا كان داعيا و لا يكون مناديا «أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ» أى بتعب و مكروه و مشقه و قيل بوسوسه فيقول له طال مرضک و لا يرحمک ربک عن مقاتل و قيل بأن يذكره ما كان فيه من نعم الله تعالى من الأهل و الولد و المال و كيف زال ذلک كله و حصل فيما هو فيه من البليه طمعا أن يزله بذلک و يجد طريقا إلى تضجره و تبرمه فوجده صابرا مسلما لأمر الله و

قيل إنه اشتد مرضه حتى تجنبه الناس فوسوس الشيطان إلى الناس أن يستقذروه و يخرجوه من بينهم و لا يتركوا امرأته التى تخدمه أن تدخل عليهم فكان أيوب يتأذى بذلک و يتألم منه و لم يشک الألم الذى كان من أمر الله تعالى قال قتاده دام ذلک سبع سنين و روى ذلک عن أبى عبد الله (عليه السلام)

قال أهل التحقيق أنه لا يجوز أن يكون بصفه يستقذره الناس عليها لأن فى ذلک تنفيرا فأما المرض و الفقر و ذهاب الأهل فيجوز أن يمتحنه الله بذلک فأجاب الله دعاءه و قال له «ارْكُضْ بِرِجْلِکَ» أى ادفع برجلک الأرض «هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ» و فى الكلام حذف أى فركض رجله فنبعت بركضته عين ماء و قيل نبعت عينان فاغتسل من أحدهما فبرأ و شرب من الآخر فروى عن قتاده و المغتسل الموضع الذى يغتسل منه و قيل هو اسم للماء الذى يغتسل به عن ابن قتيبه «وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ» هذا مفسر فى سوره الأنبياء و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أن الله تعالى أحيا له أهله الذين كانوا ماتوا قبل البليه و أحيا له أهله الذين ماتوا و هو فى البليه

«رَحْمَةً مِنّا» أی فعلنا ذلک به لرحمتنا إیاه فیکون منصوبا بأنه مفعول له و یجوز أن یکون منصوبا علی المصدر لما کانت الموهبه بمعنی الرحمه «وَ ذِکْری لِأُولِی الْأَلْبابِ» أی لیتذکر و یعتبر به ذوو الألباب أی العقول و یعرفوا حسن عاقبه الصبر فیصبروا کما صبر قالوا أنه أطعم

ص: ۳۲۴

جمیع أهل قریته سبعه أیام و أمرهم بأن یحمدوا الله و یشکروه «وَ خُذْ بِیَدِکَ ضِغْثاً» و هو مل ء الکف من الشماریخ و ما أشبه ذلک أی و قلنا له ذلک و ذلک أنه حلف علی امرأته لأمر أنکره من قولها لئن عوفی لیضربنها مائه جلده فقیل له خذ ضغثا بعدد ما حلفت به «فَاضْرِبْ بِهِ» أی و اضربها به دفعه واحده فإنک إذا فعلت ذلک برت یمینک «وَ لا تَحْنَثْ» فی یمینک نهاه عن الحنث و روی عن ابن عباس أنه قال کان السبب فی ذلک أن إبلیس لقیها فی صوره طبیب فدعته لمداواه أیوب (علیه السلام) فقال أداویه علی أنه إذا بری ء قال أنت شفیتنی لا أرید جزاء سواء قالت نعم فأشارت إلی أیوب بذلک فحلف لیضربنها و قیل إنها کانت ذهبت فی حاجه فأبطأت فی الرجوع فضاق صدر المریض فحلف ثم أخبر سبحانه عن حال أیوب و عظم منزلته فقال «إِنَّا وَجَدْناهُ صابِراً» علی البلاء الذی ابتلیناه به «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» أی رجاع إلی الله منقطع إلیه و

روی العیاشی بإسناده أن عباد المکی قال قال لی سفیان الثوری إنی أری لک من أبی عبد الله (علیه السلام) منزله فاسأله عن رجل زنی و هو مریض فإن أقیم علیه الحد خافوا أن یموت ما تقول فیه فسألته فقال لی هذه المسأله من تلقاء نفسک أو أمرک بها إنسان فقلت إن سفیان الثوری أمرنی أن أسألک عنها فقال إن رسول الله ص أتی برجل أحبن قد استسقی بطنه و بدت عروق فخذیه و قد زنی بامرأه مریضه فأمر رسول الله ص فأتی بعرجون فیه مائه شمراخ فضربه به ضربه و ضربها به ضربه و خلی سبیلهما و ذلک قوله «وَ خُذْ بِیَدِکَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ».

[سوره ص (۳۸): الآيات ۴۵ الى ۵۴]

اشاره

وَ اذْكُرْ عِبادَنا إِبْراهِيمَ وَ إِسْحاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصارِ (۴۵) إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ (۴۶) وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيارِ (۴۷) وَ اذْكُرْ إِسْماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ (۴۸) هذا ذِكْرٌ وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ (۴۹)

جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ (۵۰) مُتَّكِئِينَ فِيها يَدْعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ (۵۱) وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ أَتْرابٌ (۵۲) هذا ما تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسابِ (۵۳) إِنَّ هذا لَرِزْقُنا ما لَهُ مِنْ نَفادٍ (۵۴)

القراءه

قرأ ابن كثير وحده و اذكر عبدنا إبراهيم و الباقون «عِبادَنا» و قرأ أهل المدينه و هشام بخالصه ذكرى الدار غير منون على الإضافه و الباقون بالتنوين و خلافهم فى «وَ الْيَسَعَ» مذكور فى سوره الأنعام و قرأ ابن كثير و أبو عمرو ما يوعدون بالياء و ابن كثير وحده يقرأ فى سوره ق بالياء أيضا و الباقون بالتاء فى الموضعين و فى الشواذ قراءه الحسن و الثقفى أولى الأيد بغير ياء.

الحجه

قال أبو على من قرأ عبدنا فإنه اختصه بالإضافه على وجه التكرمه له و الاختصاص بالمنزله الشريفه كما قيل فى مكه بيت الله و من قرأ «عِبادَنا» أجرى هذا الوصف على غيره من الأنبياء أيضا و جعل ما بعده بدلا من العباد و الأول جعل إبراهيم بدلا و ما بعده معطوفا على المفعول به المذكور و قوله «بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ» يحتمل أمرين (أحدهما) أن يكون ذكرى بدلا من الخالصه تقديره إنا أخلصناهم بالذكرى الدار و يجوز أن يقدر فى قوله «ذِكْرَى» التنوين فيكون الدار فى موضع نصب تقديره بأن يذكروا الدار بالتأهب للآخره (و الثانى) أن لا يقدر البدل و لكن يكون الخالصه مصدرا فيكون مثل قوله مِنْ دُعاءِ الْخَيْرِ و يكون المعنى بخالصه تذكر الدار و يقوى هذا الوجه ما روى من قراءه الأعمش بخالصتهم ذكرى الدار و هذا يقوى النصب فكأنه قال بأن أخلصوا تذكير الدار فإذا نونت خالصه احتمل أمرين (أحدهما) أن يكون المعنى بأن خلصت لهم ذكرى الدار فيكون ذكرى فى موضع رفع بأنه فاعل (و الآخر) أن يقدر المصدر الذى هو خالصه من الإخلاص فحذفت الزياده فيكون المعنى بإخلاص ذكرى فيكون ذكرى فى موضع نصب و الدار يجوز أن يعنى بها الدنيا و يجوز أن يعنى بها الآخره و الذى يدل على أنه يجوز أن يراد بها الدنيا قوله تعالى فى الحكايه عن إبراهيم وَ اجْعَلْ لِي لِسانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ و قوله وَ جَعَلْنا لَهُمْ لِسانَ صِدْقٍ فاللسان هو القول الحسن و الثناء عليه لا الجارحه كما فى قول الشاعر

ندمت على لسان فأت منى فليت بأنه فى جوف عكم

و كذلك قول الآخر

إنى أتانى لسان لا أسر به من علو لا كذب فيه و لا سخر

و قوله تعالى «وَ تَرَكْنا عَلَيْهِ فِى الْآخِرِينَ سَلامٌ عَلى إِبْراهِيمَ و سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِى الْعالَمِينَ» و المعنى أبقينا عليهم الثناء الجميل فى الدنيا فالدار فى هذا التقدير ظرف و القياس أن يتعدى الفعل و المصدر إليه بالحرف و لكنه على ذهبت الشام عند سيبويه

"و كما عسل الطريق الثعلب"

(و أما) جواز كون الدار الآخره فى قوله «أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدَّارِ» فيكون ذلك بإخلاصهم ذكرى الدار و يكون ذكرهم لها وجل قلوبهم منها و من حسابها كما قال وَ هُمْ مِنَ السَّاعَهِ مُشْفِقُونَ فالدار على هذا مفعول بها و ليست كالوجه المتقدم و أما من أضاف فقال بخالصه ذكرى الدار فإن الخالصه تكون على ضروب تكون للذكر و غير الذكر فإذا أضيفت إلى ذكرى اختصت الخالصه بهذه الإضافه فتكون هذه الإضافه إلى المفعول به كأنه بإخلاصهم ذكرى الدار أى بأن أخلصوا ذكرها و الخوف منها لله و يكون على إضافه المصدر الذى هو الخالصه إلى الفاعل تقديره بأن خلصت لهم ذكرى الدار و الدار على هذا يحتمل الوجهين اللذين تقدما من كونها للآخره و الدنيا فأما قوله وَ قالُوا ما فِى بُطُونِ هذِهِ الْأَنْعامِ خالِصَهٌ لِذُكُورِنا فيجوز فى خالصه وجهان (أحدهما) أن يكون مصدرا كالعاقبه (و الآخر) أن يكون وصفا و كلا الوجهين يحتمل الآيه فيجوز أن يكون ما فى بطون هذه الأنعام ذات خلوص و يجوز أن يكون الصفه و أنث على المعنى لأنه كثره و المراد به الأجنه و المضامين فيكون التأنيث على هذا و من قرأ الليسع جعله اسما على صوره الصفات كالحارث و العباس أ لا ترى أن فيعلا مثل ضيغم و حيدر كثير فى الصفات و وجه قراءه من قرأ «وَ الْيَسَعَ» أن الألف و اللام قد يدخلان الكلمه على وجه الزياده كما حكى أبو الحسن الخمسه عشر درهما قال

و لقد جنيتك أكمؤا و عساقلا و لقد نهيتك عن بنات الأوبر

و بنات الأوبر ضرب من الكمأه معرفه فأدخل فى المعرفه الألف و اللام على وجه

الزياده فكذلك التى تكون فى اليسع و من قرأ «هـذا ما تُوعَـدُونَ» بالتاء فعلى معنى قل للمتقين هذا ما توعدون و الياء على معنى «وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ» هذا ما يوعدون و الياء أعم لأنه يصلح أن يدخل فيه الغيب من الأنبياء و أما فى سوره ق فنحو هذا وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ هـذا مـا توعـدون أيها المتقون على الرجوع من الغيبه إلى الخطاب أو على قل لهم هـذا ما توعـدون و الياء على إخبار النبى ص بما وعـدوا كأنه هـذا ما يوعـدون أيها النبى و من قرأ أولى الأيـد بغير ياء فإنه يحتمل أن يكون أراد الأيدى فحذف الياء تخفيفا كقوله يَوْمَ يَدْعُ الـدَّاعِ و نحو ذلك و يحتمل أن يكون أراد بالأيد القوه فى طاعه الله و يدل عليه أنه مقرون بالأبصار أى البصـر بما يحظى عنـد الله و على هـذا فالأيدى هنا إنما هى جمع اليد التى هى القوه لا التى هى الجارحه و لا النعمه لكنه كقولك له يد فى الطاعه.

الإعراب

قـال الزجـاج جنـات بـدل من حسن مـآب «مُفَتَّحَهً لَهُمُ الْأَبْوابُ» أى مفتحه لهم الأبواب منهـا و قال بعضـهم مفتحه لهم أبوابها و المعنى واحد إلا أن على تقدير العربيه الأبواب منها أجود أن يجعل الألف و اللام بدلا من الهاء و الألف لأن معنى الألف و اللام ليس من معنى الهـاء و الألـف فى شـى ء لأن الهاء و الألف اسم و الألف و اللام دخلتا للتعريف و لا يبـدل حرف جاء بمعنى من اسم و لا ينوب عنه قال أبو على مفتحه صـفه لجنات عـدن و فى مفتحه ضـمير يعود إلى جنات و الأبواب بدل من ذلك الضـمير لأنـك تقـول فتحت الجنـان إذا فتحت أبوابهـا فيكـون من بـدل البعض من الكـل نحو ضـربت زيـدا رأسه و فى القرآن وَ فُتِحَتِ السَّماءُ فَكانَتْ أَبْواباً و ليس جنات عـدن معرفه إذ ليس عـدن بعلم و إنما هو بمنزله جنات إقامه و قوله «هذا» خبر مبتدإ محذوف تقديره الأمر هذا و يجوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر أى هذا أمرهم.

المعنى

ثم عطف سبحانه على مـا تقـدم حـديث الأنبيـاء فقال «وَ اذْكُرْ» يا محمـد لقومك و أمتك «عِبادَنا إِبْراهِيمَ وَ إِسْـحاقَ وَ يَعْقُوبَ» ليقتـدوا بهم فى حميـد أفعـالهم و كريم خلالهم فيسـتحقوا بـذلك حسن الثناء فى الـدنيا و جزيل الثواب فى العقبى كما اسـتحق أولئك و إذا قرئ عبـدنا فيكون التقدير و اذكر عبدنا إبراهيم خصه بشـرف الإضافه إلى نفسه و اذكر إسـحاق و يعقوب وصـفهم جميعـا فقال «أُولِي الْأَيْدِي» أى ذوى القوه على العباده «وَ الْأَبْصارِ» الفقه فى الـدين عن ابن عباس و مجاهـد و قتاده و معناه أولى العلم و العمـل فالأيـدى العمل و الأبصار العلم عن أبى مسـلم و قيل أولى الأيـدى أولى النعم على عباد الله بالـدعاء إلى الـدين و الأبصار جمع البصر و هو العقل «إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدَّارِ»

أى جعلناهم لنا خالصين بأن خلصت لهم ذكرى الدار و الخالصه بمعنى الخلوص و الذكرى بمعنى التذكير أى خلص لهم تذكير الدار و هو أنهم كانوا يتذكرونها بالتأهب لها و يزهدون فى الدنيا كما هو عاده الأنبياء و قيل المراد بالدار الدنيا عن الجبائى و أبى مسلم أى خصصناهم بالذكر فى الأعقاب من بين أهل الدنيا «وَ إِنَّهُمْ عِنْدَنا» و بحسب ما سبق فى علمنا «لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ» للنبوه و تحمل أعباء الرساله «الْأَخْيارِ» جمع خير كالأموات جمع ميت و هو الذى يفعل الأفعال الكثيره الحسنه و قيل هى جمع خير فيكون كالأقيال جمع قيل و هذا مثل قوله وَ لَقَدِ اخْتَرْناهُمْ عَلى عِلْمٍ عَلَى الْعالَمِينَ «وَ اذْكُرْ إِسْماعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ» أى اذكر لأمتك هؤلاء أيضا ليقتدوا بهم و يسلكوا طريقتهم و قد تقدم ذكرهم «وَ كُلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ» قد اختارهم الله للنبوه «هذا ذِكْرٌ» أى شرف لهم و ذكر جميل و ثناء حسن يذكرون به فى الدنيا أبدا «وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ» أى حسن مرجع و منقلب يرجعون فى الآخره إلى ثواب الله و مرضاته ثم فسر حسن المآب بقوله «جَنَّاتِ عَدْنٍ» فهى فى موضع جر على البدل أى جنات إقامه و خلود «مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ» أى يجدون أبوابها مفتوحه حين يردونها و لا يحتاجون إلى الوقوف عند أبوابها حتى تفتح و قيل معناه لا يحتاجون إلى مفاتيح بل تفتح بغير مفتاح و تغلق بغير مغلاق قال الحسن تكلم يقال انفتحى انغلقى و قيل معناه إنها معده لهم غير ممنوعين منها و إن لم تكن أبوابها مفتوحه قبل مصيرهم إليها كما يقول الرجل و لغيره متى نشطت لزيارتى فالباب مفتوح و الدست مطروح «مُتَّكِئِينَ فِيها» أى مستندين فيها إلى المساند جالسين جلسه الملوك «يَدْعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ» أى يتحكمون فى ثمارها و شرابها فإذا قالوا لشى ء منها أقبل حصل عندهم «وَ عِنْدَهُمْ قاصِراتُ الطَّرْفِ» أى و عندهم فى هذه الجنان أزواج قصرن طرفهن على أزواجهن راضيات بهم ما لهن فى غيرهم رغبه و القاصر نقيض الماد يقال فلان قاصر طرفه عن فلان و ماد عينه إلى فلان قال امرؤ القيس:

من القاصرات الطرف لو دب محول من الذر فوق الأتب منها لأثرا

«أَتْرابٌ» أى أقران على سن واحد ليس فيهن عجوز و لا هرمه و قيل أمثال و أشباه عن مجاهد أى متساويات فى الحسن و مقدار الشباب لا يكون لواحده على صاحبتها فضل فى ذلك و قيل أتراب على مقدار سن الأزواج كل واحده منهن ترب زوجها لا تكون أكبر منه قال

الفراء الترب اللده مأخوذ من اللعب بالتراب و لا يقال إلا فی الإناث قال عمر بن أبی ربیعه:

أبرزوها مثل المهاه تهادى بین عشر کواعب أتراب

«هـذا» یعنی ما ذکر فیما تقدم «ما تُوعَدُونَ» أی یوعد به المتقون أو یخاطبون فیقال لهم هذا القول «لِیَوْمِ الْحِسابِ» أی لیوم الجزاء «إِنَّ هـذا» الذی ذکرنا «لَرِزْقُنا» أی عطاؤنا الجاری المتصل «ما لَهُ مِنْ نَفادٍ» أی فناء و انقطاع لأنه على سبیل الدوام عن قتاده و قیل أنه لیس لشی ء فی الجنه نفاد ما أکل من ثمارها خلف مکانه مثله و ما أکل من حیوانها و طیرها عاد مکانه حیا عن ابن عباس.

[سوره ص (۳۸): الآیات ۵۵ الى ۶۱]

اشاره

هذا وَ إِنَّ لِلطَّاغِینَ لَشَرَّ مَآبٍ (۵۵) جَهَنَّمَ یَصْلَوْنَها فَبِئْسَ الْمِهادُ (۵۶) هـذا فَلْیَذُوقُوهُ حَمِیمٌ وَ غَسَّاقٌ (۵۷) وَ آخَرُ مِنْ شَکْلِهِ أَزْواجٌ (۵۸) هذا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَکُمْ لا مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صالُوا النَّارِ (۵۹)

قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِکُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنا فَبِئْسَ الْقَرارُ (۶۰) قالُوا رَبَّنا مَنْ قَدَّمَ لَنا هذا فَزِدْهُ عَذاباً ضِعْفاً فِی النَّارِ (۶۱)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر أبی بکر «غَسَّاقٌ» بالتشدید حیث کان فی القرآن و الباقون بالتخفیف و قرأ أهل البصره و أخر بضم الألف و الباقون «آخَرُ» على التوحید.

الحجه

قال أبو علی أما الغساق بالتشدید فلا یخلو أن یکون اسما أو وصفا فالاسم لا یجی ء على هذا الوزن إلا قلیلا نحو الکلأ و الفدان و الجبان فینبغی أن یکون وصفا قد

أقيم مقام الموصوف و الأحسن أن لا تقام الصفه مقام الموصوف إلا أن تكون صفه قد غلبت نحو العبد و الأبطح و الأبرق و القراءه بالتخفيف أحسن من حيث ذكرنا و من قرأ و أخر على الجمع كان أخر مبتدأ و «مِنْ شَكْلِهِ» فى موضع صفته أى من ضربه و أزواج خبر المبتدأ لأنه جمع كالمبتدأ و قد وصفت النكره فحسن الابتداء بها و الضمير فى شكله يعود إلى قوله «حَمِيمٌ» و يجوز أن يكون المعنى من شكل ما ذكرناه و من قرأ «وَ آخَرُ» على الإفراد فآخر يرتفع بالابتداء فى قول سيبويه و فيه ذكر مرفوع عنده و بالظرف فى قول أبى الحسن و لا ذكر فى الظرف لارتفاع الظاهر به فإن لم تجعل آخر مبتدأ فى هذا الوجه خاصه قلت أنه يكون ابتداء بالنكره فلا أحمل على ذلك و لكن لما قال «حَمِيمٌ وَ غَسَّاقٌ» دل هذا الكلام على أن لهم حميما و غساقا فحمل المعطوف على المعنى فجعل لهم المدلول عليه خبرا آخر فهو قول و كان التقدير لهم عذاب آخر من شكله أزواج فيكون من شكله فى موضع الصفه و يكون ارتفاع أزواج به فى قول سيبويه و أبى الحسن و لا يجوز أن يجعل قوله «مِنْ شَكْلِهِ أَزْواجٌ» فى قول من قرأ و أخر على الجمع وصفا و يضمر الخبر كما فعلت ذلك فى قول من وحد لأن الصفه لا يرجع منها ذكر إلى الموصوف أ لا ترى أن أزواج إذا ارتفع بالظرف لم يجز أن يكون فيه ذكر مرفوع و الهاء التى للإفراد لا ترجع إلى الجمع فى الوجه البين فتحصل الصفه بلا ذكر يعود منها إلى الموصوف و أما امتناع أخر من الصرف فى النكره فللعدل و الوصف فمعنى العدل فيه أن هذا النحو لا يوصف به إلا بالألف و اللام و استعملت أخر بلا ألف و لام فصارت بذلك معدوله عن الألف و اللام.

اللغه

المهاد الفراش الموطإ يقال مهدت له تمهيدا مثل وطأت له توطئه و الحميم الحار الشديد الحراره و منه الحمى لشده حرارتها و الغساق قيح شديد النتن يقال غسقت القرحه تغسق غسوقا و قيل هو مشتق من الغسق و هو السواد و الظلمه أى هو على ضد ما يراد فى الشراب من الضياء و الرقه عن أبى مسلم و منه يقال ليل غاسق و غسقت عينه أظلمت و أغسق المؤذن المغرب أخره إلى الظلمه و الشكل بفتح الشين الضرب المتشابه و الشكل بالكسر النظير فى الحسن و هو الدل أيضا و الاقتحام الدخول فى الشى ء بشده و صعوبه قال أبو عبيده قولهم لا مرحبا به أى لا رحبت عليه الأرض. و قال القتيبى قولهم مرحبا بك أى أتيت رحبا و سعه قال النابغه:

لا مرحبا بغد و لا أهلا به إن كان تفريق الأحبه فى غد

. الإعراب

هذا مبتدأ و حميم خبره و غساق معطوف عليه و «فَلْيَذُوقُوهُ» خبر بعد خبر

ص: ۳۳۱

و التقـدير هذا حميم و غساق فليذوقوه و يجوز أن يكون «هذا فَلْيَذُوقُوهُ» مبتدأ و خبر و حميم خبر مبتدإ محذوف أى هو حميم و يجوز أن يكون هذا فى موضع نصب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر.

المعنى

لمـا بين سبحانه أحوال أهـل الجنه و مـا أعـد لهم من جزيـل الثواب عقبه ببيـان أحوال أهل النار و ما لهم من أليم العـذاب فقال «هذا» أى ما ذكرناه للمتقين ثم ابتدأ فقال «وَ إِنَّ لِلطَّاغِينَ» الذين طغوا على الله و كذبوا رسـله «لَشَرَّ مَآبٍ» و هو ضد مآب المتقين ثم فسـر ذلـك فقال «جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَها» أى يـدخلونها فيصـيرون صـلاء لها «فَبِئْسَ الْمِهادُ» أى فبئس المسكن و بئس المهـد «هـذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسَّاقٌ» أى هـذا حميم و غساق فليـذوقوه عن الفراء و الزجاج و قيل معناه هذا الجزاء للطاغين فليذوقوه و أطلق عليه لفظ الـذوق لأن الـذائق يـدرك الطعم بعـد طلبه فهو أشد إحساسا به و الحميم الماء الحال و الغساق البارد الزمهرير عن ابن مسعود و ابن عباس فيكون المعنى أنهم يعذبون بحار الشراب الذى انتهت حرارته و ببارد الذى انتهت برودته فيبرده يحرق كما يحرق النـار و قيـل أن الغسـاق عين فى جهنم يسـيل إليهـا سم كـل ذات حمه من حيه و عقرب عن كعب و قيل هو ما يسيل من دموعهم يسقونه مع الحميم عن السدى و قيل هو القيح الذى يسيل منهم يجمع و يسقونه عن ابن عمر و قتاده و قيل هو عذاب لا يعلمه إلا الله عن الحسن «وَ آخَرُ» أى و ضـروب أخر «مِنْ شَكْلِهِ» أى من شـكل هـذا العـذاب و جنسه «أَزْواجٌ» أى ألوان و أنواع متشابهه فى الشده لا نوع واحد «هذا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» هاهنا حذف أى يقال لهم هذا فوج و هم قاده الضلاله إذا دخلوا النار ثم يـدخل الأتبـاع فيقول الخزنه للقـاده هـذا فوج أى قطع من النـاس و هم الأتباع مقتحم معكم فى النار دخلوها كما دخلتم عن ابن عباس و قيل يعنى بالأول أولاد إبليس و بالفوج الثانى بنى آدم أى يقال لبنى إبليس بأمر الله تعالى هـذا جمع من بنى آدم مقتحم معكم يـدخلون النـار و عـذابها و أنتم معهم عن الحسن «لا مَرْحَباً بِهِمْ إِنَّهُمْ صالُوا النَّارِ» أى لا اتسـعت لهم أماكنهم لأنهم لازموا النـار فيكون المعنى على القول الأول أن القاده و الرؤساء يقولون للأتباع لا مرحبا بهؤلاء أنهم يـدخلون النار مثلنا فلا فرح لنا فى مشاركتهم إيانا فيقول الأتباع لهم «قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِكُمْ» أى لا نلتم رحبا و سعه «أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنا» أى حملتمونا على الكفر الـذى أوجب لنا هـذا العـذاب و دعوتمونا إليه و أما على القول الثانى أن أولاد إبليس يقولون لا مرحبا بهؤلاء قـد ضاقت أماكننا بهم إذ كانت النار مملوءه منا فليس لنا منهم إلا ضيق فى شده و هذا كما

روى عن النبى ص أن النار تضيق عليهم كضيق الزج

بالرمح

«قالُوا بَلْ أَنْتُمْ لا مَرْحَباً بِكُمْ» أی يقول بنو آدم بل لا كرامه لكم أنتم شرعتموه لنا و زينتموه فی نفوسنا «فَبِئْسَ الْقَرارُ» الذی استقررنا عليه «قالُوا رَبَّنا مَنْ قَدَّمَ لَنا هذا» أی يدعون عليهم بهذا إذا حصلوا فی نار جهنم أی من سبب لنا هذا العذاب و دعانا إلی ما استوجبنا به ذلك «فَزِدْهُ عَذاباً ضِعْفاً» أی مثلا مضاعفا إلی مثل ما يستحقه «فِی النَّارِ» أحد الضعفين لكفرهم بالله و الضعف الآخر لدعائهم إيانا إلی الكفر.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٦٢ الی ٧٠]

اشاره

وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالاً كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ (٦٢) أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ (٦٣) إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٦٤) قُلْ إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (٦٥) رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٦٦)

قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ (٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ (٦٨) ما كانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلى إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٦٩) إِنْ يُوحى إِلَيَّ إِلَّا أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٧٠)

القراءه

قرأ أهل العراق غير عاصم اتخذناهم موصوله الهمزه و الباقون «أَتَّخَذْناهُمْ» بقطع الهمزه و قرأ أهل المدينه و الكوفه غير عاصم سخريا بضم السين و الباقون بكسرها و قرأ أبو جعفر إن يوحى إلی إلا إنما بكسر الألف و الباقون «أَنَّما» بالفتح.

الحجه

قال أبو علی فی إلحاق همزه الاستفهام فی قوله «أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا» بعض البعد لأنهم قد علموا أنهم اتخذوهم سخريا و كيف يستقيم أن يستفهم عنه و يدل علی علمهم بذلك أنه قد أخبر عنهم بذلك فی قوله فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِی فالجمله التی هی «أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا» صفه للنكره فأما وجه فتح الهمزه فإنه يكون علی التقرير و عودلت بأم لأنها علی لفظ الاستفهام كما عودلت بأم فی قوله سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ و إن لم يكن استفهاما فی المعنى و كذلك قولهم ما أبالی أ زيدا ضربت أم عمرا فإن قلت فما الجمله المعادله بقوله «أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ» فی قول من كسر الهمزه فی قوله

«أَتَّخَذْناهُمْ» فالقول فيه أن الجمله المعادله لأم محذوفه و المعنى أ تراهم أم زاغت عنهم الأبصار و كذلك قوله أَمْ كانَ مِنَ الْغائِبِينَ لأن المعنى أخبرونى عن الهدهد أ حاضر هو أم كان من الغائبين هذا قول أبى الحسن و يجوز عندى فى قوله تعالى «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيْلِ» أن تكون المعادله لأم محذوفه تقديره أ فأصحاب النار خير أم من هو قانت و حكى عن أبى عمر و أنه قال ما كان من مثل العبوديه فسخرى مضموم و ما كان من مثل الهزء فسخرى مكسور السين و قد تقدم ذكر هذا قال ابن جنى من قرأ إنما فعلى الحكايه فكأنه قال إن يقال لى إلا إنما أنا نذير مبين و هذا كما تقول لصاحبك أنت قلت أنك شجاع و نحو ذلك قول الشاعر:

تنادوا بالرحيل غدا و فى ترحالهم نفسى

قال و أجاز أبو على ثلاثه أضرب من الإعراب بالرحيل و الرحيل و الرحيل رفعا و نصبا و جرا فمن رفع أو نصب فقد وفى الحكايه اللفظ المقول البته فكأنهم قالوا الرحيل غدا فأما الجر فعلى إعمال الباء فيه و هو معنى ما قالوه و لكن حكيت منه قولك غدا وحده و هو خبر المبتدأ أو فى موضع رفع لأنه خبر المبتدأ و لا يكون ظرفا لتنادوا لأن الفعل الماضى لا يعمل فى الزمان الآتى و إذا قال بالرحيل غدا فإن غدا يجوز أن يكون ظرفا لنفس الرحيل و يجوز أن يكون ظرفا لفعل آخر نصب الرحيل أى يحدث الرحيل غدا.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن أهل النار أيضا بقوله «وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ» أى يقولون ذلك حين ينظرون فى النار فلا يرون من كان يخالفهم فيها معهم و هم المؤمنون عن الكلبى و قيل نزلت فى أبى جهل و الوليد بن المغيره و ذويهما يقولون ما لنا لا نرى عمارا و خبابا و صهيبا و بلالا الذين كنا نعدهم فى الدنيا من جمله الذين يفعلون الشر و القبيح و لا يفعلون الخير عن مجاهد و

روى العياشى بالإسناد عن جابر عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال أن أهل النار يقولون «ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ» يعنونكم لا يرونكم فى النار لا يرون و الله أحدا منكم فى النار

«أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ» معناه أنهم يقولون لما لم يروهم فى النار اتخذناهم هزوءا فى الدنيا فأخطأنا أم عدلت عنهم أبصارنا فلا نراهم و هم معنا فى النار «إِنَّ ذلِكَ لَحَقٌّ» أى إن ما ذكر قبل هذا لحق أى كائن لا محاله ثم بين ما هو فقال «تَخاصُمُ أَهْلِ النَّارِ» يعنى تخاصم الأتباع

و القاده أو مجادله أهل النار بعضهم لبعض على ما أخبر عنهم ثم خاطب نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد «إِنَّما أَنَا مُنْذِرٌ» أى مخوف من معاصى الله و محذر من عقابه «وَ ما مِنْ إِلٰهٍ» يحق له العباده «إِلَّا اللّٰهُ الْواحِدُ الْقَهّٰارُ» لجميع خلقه المتعالى بسعه مقدوراته فلا يقدر أحد على الخلاص من عقوبته إذا أراد عقابه «رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُمَا» من الإنس و الجن و كل خلق «الْعَزِيزُ» الذى لا يغلبه شى ء و لا يمتنع منه شى ء «الْغَفّٰارُ» لذنوب عباده مع قدرته على عقابهم «قُلْ» يا محمد «هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ» اختلف فيه فقيل يعنى القرآن هو حديث عظيم لأنه كلام الله المعجز و لأن فيه أنباء الأولين «أَنْتُمْ عَنْهُ» أى عن تدبره و العمل به «مُعْرِضُونَ» عن ابن عباس و قتاده و مجاهد و السدى و قيل خبر القيامه خبر عظيم أنتم عنه معرضون أى عن الاستعداد لها غافلون و بها مكذبون عن الحسن و قيل معناه النبأ الذى أنبأتكم به عن الله نبأ عظيم عن الزجاج يعنى ما أنبأهم به من قصص الأولين أنهم عنه معرضون لا يتفكرون فيه فيعلموا صدقى فى نبوتى قال و يدل على صحه هذا المعنى قوله «ما كانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلىٰ» يعنى الملائكه «إِذْ يَخْتَصِمُونَ» يعنى ما ذكر من قوله إِنِّي جاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً إلى آخر القصه و هو قول ابن عباس و قتاده و السدى أى فما علمت ما كانوا فيه إلا بوحى من الله تعالى و

روى ابن عباس عن النبى ص قال قال لى ربى أ تدرى فيم يختصم الملأ الأعلى فقلت لا قال اختصموا فى الكفارات و الدرجات فأما الكفارات فإسباغ الوضوء فى السبرات و نقل الأقدام إلى الجماعات و انتظار الصلاه بعد الصلاه و أما الدرجات فإفشاء السلام و إطعام الطعام و الصلاه بالليل و الناس نيام

«إِنْ يُوحىٰ إِلَيَّ إِلّٰا أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ» معناه ما كان لى من علم باختصام الملائكه فيما ذكرنا لو لا أن الله تعالى أخبرنى به لم يمكننى إخباركم و لكن ما يوحى إلى إلا الإنذار البين الواضح و قيل معناه ليس يوحى إلى إلا إنى نذير مبين مخوف مظهر للحق.

[سوره ص (٣٨): الآيات ٧١ الى ٨٣]

اشاره

إِذْ قالَ رَبُّكَ لِلْمَلائِكَةِ إِنِّي خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِينٍ (٧١) فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ (٧٢) فَسَجَدَ الْمَلائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٧٣) إِلاَّ إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَ كانَ مِنَ الْكافِرِينَ (٧٤) قالَ يا إِبْلِيسُ ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعالِينَ (٧٥)

قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (٧٦) قالَ فَاخْرُجْ مِنْها فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٧٧) وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلى يَوْمِ الدِّينِ (٧٨) قالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٧٩) قالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٨٠)

إِلى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٨١) قالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢) إِلاَّ عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٨٣)

المعنى

ثم دل سبحانه على أن اختصام الملائكه كان فى أمر آدم (عليه السلام) بقوله «إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَهِ» بالظاهر أن إذ يتعلق بقوله يَخْتَصِمُونَ و إن اعترض بينهما كلام «إِنِّی خالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ» يعنى آدم «فَإِذا سَوَّیْتُهُ» أى فإذا سويت خلق هذا البشر و تممت أعضاءه و صورته «وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی» أى أحييته و جعلت فيه الروح و أضاف الروح إلى نفسه تشريفا له و معنى نفخت فيه أى توليت فعله من غير سبب و واسطه كالولاده المؤديه إلى ذلك فإن الله شرف آدم و كرمه بهذه الحاله «فَقَعُوا لَهُ ساجِدِینَ» أى فاسجدوا له أجمعين و فى الكلام حذف و التقدير ثم إن الله تعالى خلق ذلك البشر الذى وعدهم بخلقه «فَسَجَدَ» له «الْمَلائِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِیسَ اسْتَکْبَرَ وَ کانَ مِنَ الْکافِرِینَ» مفسر فى سوره البقره «قالَ یا إِبْلِیسُ ما مَنَعَکَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» هذا سؤال توبيخ و تعريف للملائكه أنه لا عذر له فى الامتناع عن السجود و معنى قوله «لِما خَلَقْتُ بِیَدَیَّ» توليت خلقه بنفسى من غير واسطه عن الجبائى و مثله مما عملت أيدينا و ذكر اليدين لتحقيق الإضافه لخلقه إلى نفسه و هو قول مجاهد و مثله قوله وَ یَبْقی وَجْهُ رَبِّکَ أى ربك و قيل معناه خلقته بقدرتى عن أبى مسلم و غيره و العرب كما تطلق لفظ اليد للقدره و القوه فقد تطلق لفظه اليدين قال:

ص: ۳۳۶

تحملت من ذلفاء ما ليس لى به و لا للجبال الراسيات يدان

و قال آخر:

أ نابغ إنكم لم تبلغونا و ما لكم بذلكم يدان

و قال عروه بن حزام:

فإن تحملى ودى و ودك تفدحى و ما لک بالحمل الثقيل يدان

«أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعالِينَ» أى أ رفعت نفسک فوق قدرک و تعظمت عن امتثال أمرى أم كنت من الذين تعلو أقدارهم عن السجود فتعاليت عنه «قالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» فضل النار على الطين «قالَ فَاخْرُجْ مِنْها» أى من الجنه «فَإِنَّكَ رَجِيمٌ» أى طريد مبعد «وَ إِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلى يَوْمِ الدِّينِ قالَ» إبليس عند ذلک «رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ» أى أخرنى إلى يوم يحشرون للحساب و هو يوم القيامه «قالَ» الله تعالى له «فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ» أى المؤخرين «إِلى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ» و قد فسرنا جميع ذلک فيما تقدم «قالَ» إبليس «فَبِعِزَّتِكَ» أى أقسم بقدرتک التى تقهر بها جميع خلقک «لَأُغْوِيَنَّهُمْ» يعنى بنى آدم كلهم «أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» أى أدعوهم إلى الغى و أزين لهم القبائح إلا عبادک الذين استخلصتهم و آثرتهم و عصمتهم فلا سبيل لى عليهم.

[سوره ص (۳۸): الآيات ۸۴ الى ۸۸]

اشاره

قالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ (۸۴) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (۸۵) قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ (۸۶) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ (۸۷) وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (۸۸)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير الكسائى و هبيره و روح و زيد عن يعقوب «قالَ فَالْحَقُّ» بالرفع و الباقون بالنصب.

الحجه

قال أبو على من نصب الحق الأول كان منصوبا بفعل مضمر يدل انتصاب الحق عليه و ذلك الفعل هو ما ظهر فى قوله وَ يُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ و يجوز أن ينتصب على التشبيه بالقسم فيكون الناصب له ما ينصب القسم من نحو الله لأفعلن فيكون التقدير الحق لأملأن و قد يجوز أن يكون الحق الثانى الأول و كرر على وجه التأكيد و من رفع كان محتملا لوجهين (أحدهما) أن يكون خبر مبتدإ محذوف تقديره أنا الحق (و الآخر) أن يكون مبتدأ محذوف الخبر تقديره فالحق منى كما قال الحق من ربك.

المعنى

ثم حكى سبحانه ما أجاب به إبليس و أنه «قالَ» له «فَالْحَقُّ وَ الْحَقَّ أَقُولُ» أى حقا «لَأَمْلَأَنَّ» و الحق أقول اعتراض بين القسم و المقسم عليه و جاز ذلك لأنه مما يؤكد القصه كما قال الشاعر:

أرانى و لا كفران لله آيه لنفسى لقد طالبت غير منيل

فاعترض بقوله و لا كفران لله بين المفعول الأول و الثانى و من رفع فعلى معنى فأنا الحق أو الحق منى و أقول الحق «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ» و قبل قولك «مِنْهُمْ» أى من بنى آدم «أَجْمَعِينَ» ثم خاطب النبى ص فقال «قُلْ» يا محمد لكفار مكه «ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ» أى على تبليغ الوحى و القرآن و الدعاء إلى الله سبحانه «مِنْ أَجْرٍ» أى مال تعطونيه «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» لهذا القرآن من تلقاء نفسى و قيل معناه إنى ما أتيتكم رسولا من قبل نفسى و لم أتكلف هذا الإتيان بل أمرت به و قيل معناه لست ممن يتعسف فى طلب الأمر الذى لا يقتضيه العقل و روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال يا أيها الناس من علم شيئا فليقل و من لم يعلم فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم فإن الله تعالى قال لنبيه ص «قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ» أورده البخارى فى الصحيح «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعالَمِينَ» أى ما القرآن إلا موعظه للخلق أجمعين و قيل ما القرآن إلا شرف لمن آمن به «وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ» أى و لتعلمن يا كفار مكه خبر صدقه بعد الموت عن ابن عباس و قتاده و قيل بعد يوم بدر عن السدى و قيل من عاش علم ذلك إذا ظهر أمره و علا دينه و من مات علمه بعد الموت عن الكلبى.

(۳۹) سوره الزمر مكيه و آياتها خمس و سبعون (۷۵)

اشاره

[توضيح]

و تسمى أيضا سوره الغرف و هى مكيه كلها عن مجاهد و قتاده و الحسن و قيل سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينه فى وحشى قاتل حمزه «قُلْ يا عِبادِيَ» إلى آخرهن و قيل غير آيه قُلْ يا عِبادِيَ.

عدد آيها

خمس و سبعون آيه كوفى ثلاث شامى اثنتان فى الباقين.

اختلافها

سبع آيات «فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» غير الكوفى «مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» الثانى و «مُخْلِصاً لَهُ دِينِي» و «مِنْ هادٍ» الثانى و «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» أربعهن كوفى «فَبَشِّرْ عِبادِ» عراقى شامى و المدنى الأخير «مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» مكى شامى و المدنى الأول.

فضلها

أبى بن كعب عن النبى ص قال من قرأ سوره الزمر لم يقطع الله رجاه و أعطاه ثواب الخائفين الذين خافوا الله تعالى

و

روى هارون بن خارجه عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال من قرأ سوره الزمر أعطاه الله شرف الدنيا و الآخره و أعزه بلا مال و لا عشيره حتى يهابه من يراه و حرم جسده على النار و يبنى له فى الجنه ألف مدينه فى كل مدينه ألف قصر فى كل قصر مائه حوراء و له مع ذلك عينان تجريان و عينان نضاختان و جنتان مدهامتان و حور مقصورات فى الخيام.

تفسيرها

ختم الله سبحانه سوره ص بذكر القرآن و افتتح هذه السوره أيضا به فقال:

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱ الى ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (۱) إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (۲) أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ

هُوَ كاذِبٌ كَفَّارٌ (٣) لَوْ أَرادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً لاصْطَفى مِمَّا يَخْلُقُ ما يَشاءُ سُبْحانَهُ هُوَ اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (۴)

خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (۵)

ص: ٣٣٩

اللغه

التكوير طرح الشى ء بعضه على بعض يقال كرر المتاع إذا ألقى بعضه على بعض و منه كور العمامه.

الإعراب

تنزيل مبتدأ و خبره من الله أى تنزيل الكتاب من الله لا من غيره كما تقول استقامه الناس من الأنبياء أى أنها لا تكون إلا منهم و يجوز أن يكون «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» خبر مبتدإ محذوف و التقدير هذا تنزيل الكتاب فعلى هذا يجوز أن يكون من الله خبرا بعد خبر و يجوز أن يكون فى موضع نصب لأنه يتعلق بتنزيل. بالحق مفعول أنزلنا و يجوز أن يكون فى موضع الحال و التقدير أنزلنا الكتاب محقين أو محقا فيكون ذو الحال نا من أنزلنا أو الكتاب. زلفى فى موضع نصب على المصدر و التقدير ليقربونا قربى و التقدير يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا فيكون يقولون خبر الذين اتخذوا لأنه مبتدأ أو يكون حالا من الضمير فى اتخذوا و يكون الخبر قوله «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» يكور يحتمل أن يكون حالا و يحتمل أن يكون استئناف كلام فلا يكون له محل.

المعنى

عظم الله سبحانه أمر القرآن و حث المكلفين على القيام بما فيه و اتباع أوامره و نواهيه بأن قال «تَنْزِيلُ الْكِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ» المتعال عن المثل و الشبه

ص: ٣٤٠

«الْحَكِيمِ» فى أفعاله و أقواله فوصف هنا نفسه بالعزه تحذيرا من مخالفه كتابه و بالحكمه إعلاما بأنه يحفظه حتى يصل إلى المكلفين من غير تغيير لشى ء منه «إِنَّا أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ» أى لم ننزله باطلا بغير غرض و قيل معناه بالأمر الحق أى بالدين الصحيح «فَاعْبُدِ اللَّهَ» أى توجه بعبادتك إلى الله وحده «مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» من شرك الأوثان و الأصنام و الإخلاص أن يقصد العبد بنيته و عمله إلى خالقه لا يجعل ذلك لغرض الدنيا «أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخالِصُ» و الخالص هو الذى لا يشوبه الرياء و السمعه و لا وجه من وجوه الدنيا و الدين الخالص الإسلام عن الحسن و قيل هو شهاده أن لا إله إلا الله عن قتاده و قيل معناه إلا لله الطاعه بالعباده التى يستحق بها الجزاء فهذا لله وحده لا يجوز أن يكون لغيره و قيل هو الاعتقاد الواجب فى التوحيد و العدل و النبوه و الشرائع و الإقرار بها و العمل بموجبها و البراءه من كل دين سواها فهذا تفصيل قول الحسن أنه الإسلام «وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ» أى زعموا أن لهم من دون الله مالكا يملكهم و هاهنا حذف يدل الكلام عليه أى يقولون «ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللَّهِ زُلْفى» أى ليشفعوا لنا إلى الله و الزلفى القربى و هو اسم أقيم مقام المصدر «إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» يوم القيامه «فِي ما هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» من أمور الدين فيعاقب كلا منهم على قدر استحقاقه «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي» إلى طريق الجنه أو لا يحكم بهدايته إلى الحق «مَنْ هُوَ كاذِبٌ» على الله و على رسوله «كَفَّارٌ» بما أنعم الله عليه جاحد لإخلاص العباده لله و لم يرد به الهدايه إلى الإيمان لقوله سبحانه وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ «لَوْ أَرادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً» على ما يقوله هؤلاء من أن الملائكه بنات الله أو ما يقوله النصارى من أن المسيح ابن الله أو اليهود أن عزيرا ابن الله «لَاصْطَفى» أى لاختار «مِمَّا يَخْلُقُ ما يَشاءُ» أى ما كان يتخذ الولد باختيارهم حتى يضيفوا إليه من شاءوا بل كان يختص من خلقه ما يشاء لذلك لأنه غير ممنوع من مراده و مثله قوله «لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا» ثم أخبر سبحانه أنه منزه عن اتخاذ الأولاد بقوله «سُبْحانَهُ» أى تنزيها له عن ذلك «هُوَ اللَّهُ الْواحِدُ» لا شريك له و لا صاحبه و لا ولد «الْقَهَّارُ» لخلقه بالموت و هو حى لا يموت ثم نبه سبحانه على كمال قدرته فقال «خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أى لم يخلقهما باطلا لغير غرض بل خلقهما للغرض الحكمى «يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيْلِ» أى يدخل كل واحد منهما على صاحبه بالزياده و النقصان فما يزيد فى أحدهما ينقص من الآخر عن الحسن و جماعه من المفسرين و قيل يغشى هذا هذا كما قال يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ* و يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ* عن قتاده «وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ» بأن أجراهما على وتيره واحده «كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى» أى إلى مده قدرها الله لهما أن يجريا إليها

و قیل إلی قیام الساعه و قیل لأجل مسمی أی لوقت معلوم فی الشتاء و الصیف هو المطلع و المغرب لکل واحد منهما «أَلا هُوَ الْعَزِیزُ الْغَفَّارُ» مر معناه و فائده الآیه أن من قدر علی خلق السماوات و الأرض و تسخیر الشمس و القمر و إدخال اللیل فی النهار فهو منزه عن اتخاذ الولد و الشریک فإن ذلک من صفه المحتاجین.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶ الی ۱۰]

اشاره

خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ واحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِیَهَ أَزْواجٍ یَخْلُقُکُمْ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِی ظُلُماتٍ ثَلاثٍ ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ لَهُ الْمُلْکُ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّی تُصْرَفُونَ (۶) إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ وَ لا یَرْضی لِعِبادِهِ الْکُفْرَ وَ إِنْ تَشْکُرُوا یَرْضَهُ لَکُمْ وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۷) وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِیباً إِلَیْهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَهً مِنْهُ نَسِیَ ما کانَ یَدْعُوا إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْداداً لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِکُفْرِکَ قَلِیلاً إِنَّکَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ (۸) أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّیْلِ ساجِداً وَ قائِماً یَحْذَرُ الْآخِرَهَ وَ یَرْجُوا رَحْمَهَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ (۹) قُلْ یا عِبادِ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّکُمْ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا فِی هذِهِ الدُّنْیا حَسَنَهٌ وَ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَهٌ إِنَّما یُوَفَّی الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ (۱۰)

ص: ۳۴۲

القراءه

قرأ أبو عمرو فى روايه أوقيه و أبى شعيب السوسى و أبى عمرو الدورى عن اليزيدى عنه و حمزه و فى روايه العجلى يرضه لكم ساكنه الهاء و قرأ ابن كثير و ابن عامر و الكسائى و خلف و نافع بروايه إسماعيل و أبو بكر بروايه البرجمى يرضه مضمومه الهاء مشبعه و قرأ الباقون بضم الهاء مختلسه غير مشبعه و قرأ ابن كثير و نافع و حمزه أ من هو قانت خفيفه الميم و الباقون بتشديد الميم.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ يرضهو فألحق الواو أن ما قبل الهاء متحرك فيكون بمنزله ضربهو و هذا لهو و من قال «يَرْضَهُ» فحرك الهاء و لم يلحق الواو أن الألف المحذوفه للجزم ليس يلزم حذفها لأن الكلمه إذا نصبت أو رفعت عادت الألف فصار الألف فى حكم الثابت فإذا ثبت الألف فالأحسن أن لا يلحق الواو نحو قوله فَأَلْقى مُوسى عَصاهُ و ذلك أن الهاء خفيفه فلو لحقتها الواو و قبلها الألف لأشبه الجمع بين الساكنين و أما من أسكن فقال يرضه لكم فإن أبا الحسن يزعم أن ذلك لغه و على هذا قوله:

"و نضواى مشتاقان له أرقان"

و من قرأ «أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ» ففيه وجهان (أحدهما) أن المعنى الجاحد الكافر خير أم من هو قانت و يدل على المحذوف قوله «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» و دل عليه أيضا قوله «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا» و قد تقدم ذكره (و الآخر) أن المعنى قل أ من هو قانت كغيره أى أ من هو مطيع كمن هو عاص و يكون على هذا الخبر محذوفا لدلاله الكلام عليه كقوله تعالى أَ فَمَنْ هُوَ قائِمٌ عَلى كُلِّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ و أما من خفف فقال أ من هو قانت فالمعنى أيضا أم من هو قانت كمن هو بخلاف هذا الوصف فلا وجه للنداء هنا لأن هذا موضع معادله و إنما يقع فيه الحمل الذى يكون فيه إخبار و ليس النداء كذلك و قال أبو الحسن القراءه بالتخفيف ضعيفه لأن الاستفهام إنما يبتدئ ما بعده و لا يحمل على ما قبله و هذا الكلام ليس قبله شى ء يحمل عليه إلا فى المعنى.

اللغه

التخويل العطيه العظيمه على وجه الهبه و هى المنحه خوله الله مالا و

منه

الحديث كان يتخولهم بالموعظه مخافه السامه عليهم

أى يتعبدهم و

الحديث الآخر إذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين رجلا اتخذوا مال الله دولا و دين الله دخلا و عباد الله خولا

أى يظنون عباد الله عبيدهم أعطاهم الله ذلك قال أبو النجم:

أعطى فلم يبخل و لم يبخل كوم الذرى من خول المخول

و القانت الداعى و القانت المصلى قال:

قانتا لله يتلو كتبه و على عمد من الناس اعتزل

آناء الليل واحدها أنى و أنى.

الإعراب

«ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ» ذلكم مبتدأ و الله عطف بيان و ربكم بدل من لفظه الله و إن شئت كان خبرا لمبتدء. «لَهُ الْمُلْكُ» يرتفع الملك بالظرف و الظرف مع ما ارتفع به فى موضع الحال و العامل فيه معنى الإشاره و التقدير ثابتا له الملك و يجوز أن يكون خبرا بعد خبر و كذا قوله «لا إِلٰهَ إِلّٰا هُوَ» جاز أن يكون فى موضع الحال أى متوحدا بالوحدانيه و جاز أن يكون خبرا آخر. «فَأَنّٰى تُصْرَفُونَ» أنى فى موضع نصب على الحال أو على المصدر و معناه كيف تصرفون.

المعنى

ثم أبان سبحانه عن كمال قدرته بخلق آدم و ذريته فقال «خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَةٍ» يعنى آدم (عليه السلام) لأن جميع البشر من نسله «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا» يعنى حواء أى من فضل طينته و قيل من ضلع من أضلاعه و فى قوله «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا» ثم يقتضى التراخى و المهله و خلق الوالدين قبل الولد ثلاثه أقوال (أحدها) أنه عطف يوجب أن الكلام الثانى بعد الأول و يجرى مجرى قول القائل قد رأيت ما كان منك اليوم ثم ما كان منك أمس و إن كان ما كان أمس قبل ما يكون اليوم مثله قول الشاعر:

و لقد ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جده

(و ثانيها) أنه معطوف على معنى واحده فكأنه قال خلقكم من نفس واحده أوجدها وحدها ثم جعل منها زوجها (و ثالثها) أنه خلق الذريه فى ظهر آدم و أخرجها من ظهره كالذر

ثم خلق من بعد ذلک حواء من ضلع من أضلاعه علی ما ورد فی الأخبار و هذا ضعیف و قد مضی الکلام علیه «وَ أَنْزَلَ لَکُمْ مِنَ الْأَنْعامِ ثَمانِیَهَ أَزْواجٍ» اختلف فی معناه علی وجوه (أحدها) أن معنی الإنزال هنا الأحداث و الإنشاء کقوله قَدْ أَنْزَلْنا عَلَیْکُمْ لِباساً و لم ینزل اللباس و لکن أنزل الماء الذی هو سبب القطن و الصوف و اللباس یکون منهما فکذلک الأنعام تکون بالنبات و النبات یکون بالماء (و الثانی) أنه أنزلها بعد أن خلقها فی الجنه عن الجبائی قال و

فی الخبر الشاه من دواب الجنه و الإبل من دواب الجنه

(و الثالث) أن المعنی جعلها نزلا و رزقا لکم و یعنی بالأزواج الثمانیه من الأنعام الإبل و البقر و الغنم و الضأن و المعز من کل صنف اثنان هما زوجان و هو مفسر فی سوره الأنعام «یَخْلُقُکُمْ فِی بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ خَلْقاً مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ» نطفه ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم یکسو العظام لحما ثم ینشئ خلقا آخر عن قتاده و مجاهد و السدی و قیل خلقا فی بطون الأمهات بعد الخلق فی ظهر آدم عن ابن زید

«فِی ظُلُماتٍ ثَلاثٍ» ظلمه البطن و ظلمه الرحم و ظلمه المشیمه عن ابن عباس و مجاهد و قتاده و السدی و ابن زید و هو المروی عن أبی جعفر (علیه السلام)

و قیل ظلمه اللیل أو ظلمه صلب الرجل و ظلمه الرحم و ظلمه البطن ثم خاطب سبحانه خلقه فقال «ذلِکُمُ اللَّهُ» الذی خلق هذه الأشیاء «رَبُّکُمْ» الذی یملک التصرف فیکم «لَهُ الْمُلْکُ» علی جمیع المخلوقات «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّی تُصْرَفُونَ» عن طریق الحق بعد هذا البیان مثل قوله «فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ» «إِنْ تَکْفُرُوا» أی تجحدوا نعمه الله تعالی و لم تشکروه «فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنْکُمْ» و عن شکرکم فلا یضره کفرکم «وَ لا یَرْضی لِعِبادِهِ الْکُفْرَ» و فی هذا أوضح دلاله علی أنه سبحانه لا یرید الکفر الواقع من العباد لأنه لو أراده لوجب متی وقع أن یکون راضیا به لعبده لأن الرضاء بالفعل لیس إلا ما ذکرناه أ لا تری أنه یستحیل أن نرید من غیرنا شیئا و یقع منه علی ما نریده فلا نکون راضین به أو أن نرضی شیئا و لم نرده البته «وَ إِنْ تَشْکُرُوا یَرْضَهُ لَکُمْ» أی و أن تشکروا الله تعالی علی نعمه و تعترفوا بها یرضه لکم و یرده منکم و یثبکم علیه و الهاء فی یرضه کنایه عن المصدر الذی دل علیه و إن تشکروا و التقدیر یرضی الشکر لکم کقولهم من کذب کان شرا له أی کان الکذب شرا له «وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» أی لا تحمل حامله ثقل أخری و المعنی لا یؤاخذ بالذنب إلا من یرتکبه و یفعله «ثُمَّ إِلی رَبِّکُمْ مَرْجِعُکُمْ» أی مصیرکم «فَیُنَبِّئُکُمْ بِما کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» أی یخبرکم بما عملتموه و یجازیکم بحسب ذلک «إِنَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» فلا یخفی علیه سر و علانیه «وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ» من شده و مرض و قحط و غیر ذلک «دَعا رَبَّهُ مُنِیباً إِلَیْهِ» أی راجعا إلیه وحده لا یرجو سواه «ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ» أی أعطاه «نِعْمَهً مِنْهُ نَسِیَ ما کانَ یَدْعُوا إِلَیْهِ مِنْ قَبْلُ» أی نسی الضر الذی کان

يدعو الله إلى أن يكشفه من قبل نيل هذه النعمه قال الزجاج معناه نسى الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز و جل من قبل و جائز أن يكون المعنى نسى الله الذى كان يتضرع إليه من قبل و مثله وَ لا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ فكانت ما تدل على الله تعالى و من عباره عن كل مميز و ما يكون لكل شى ء «وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْداداً» أى سمى له أمثالا فى توجيه عبادته إليها من الأصنام و الأوثان «لِيُضِلَّ» الناس «عَنْ سَبِيلِهِ» أى عن دينه أو يضل هو عن الدين و اللام لام العاقبه و ذلك أنهم لم يفعلوا ما فعلوه و غرضهم ذلك لكن عاقبتهم كانت إليه «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا» هذا أمر معناه الخبر كقوله إذا لم تستح فاصنع ما شئت و المعنى أن مده تمتعه فى الدنيا بكفره قليله زائله «إِنَّكَ مِنْ أَصْحابِ النَّارِ» تعذب فيها دائما «أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ» أى أ هذا الذى ذكرناه خير أم من هو دائم على الطاعه عن ابن عباس و السدى و قيل على قراءه القرآن و قيام الليل عن ابن عمر و

قيل يعنى صلاه الليل عن أبى جعفر (عليه السلام)

«آناءَ اللَّيْلِ» أى ساعات الليل «ساجِداً وَ قائِماً» يسجد تاره فى الصلاه و يقوم أخرى «يَحْذَرُ الْآخِرَةَ» أى عذاب الآخره «وَ يَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ» أى يتردد بين الخوف و الرجاء أى ليسا سواء و هو قوله «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ» أى لا يستوى الذين يعلمون ما وعد الله من الثواب و العقاب و الذين لا يعلمون ذلك «إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى إنما يتعظ ذوو العقول من المؤمنين و

روى عن أبى عبد الله (عليه السلام) أنه قال نحن الذين يعلمون و عدونا الذين لا يعلمون و شيعتنا أولو الألباب

«قُلْ» يا محمد لهم «يا عِبادِ الَّذِينَ آمَنُوا» أى صدقوا بتوحيد الله تعالى «اتَّقُوا رَبَّكُمْ» أى عقاب ربكم باجتناب معاصيه و تم الكلام ثم قال «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا» أى فعلوا الأعمال الحسنه و أحسنوا إلى غيرهم «فِي هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَةٌ» أى لهم على ذلك فى هذه الدنيا حسنه أى ثناء حسن و ذكر جميل و مدح و شكر و صحه و سلامه عن السدى و قيل معناه للذين أحسنوا العمل فى هذه الدنيا مثوبه حسنه فى الآخره و هو الخلود فى الجنه «وَ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةٌ» هذا حث لهم على الهجره من مكه عن ابن عباس أى لا عذر لأحد فى ترك طاعه الله فإن لم يتمكن منها فى أرض فليتحول إلى أخرى يتمكن منها فيها كقوله أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها و قيل معناه و أرض الله الجنه واسعه فاطلبوها بالأعمال الصالحه عن مقاتل و أبى مسلم «إِنَّما يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ» أى ثوابهم على طاعاتهم و صبرهم على شدائد الدنيا «بِغَيْرِ حِسابٍ» لكثرته لا يمكن عده و حسابه و

روى العياشى بالإسناد عن عبد الله بن سنان عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال قال رسول الله ص إذا نشرت الدواوين و نصبت الموازين لم ينصب لأهل البلاء ميزان و لم ينشر لهم ديوان ثم تلا هذه الآيه «إِنَّما يُوَفَّى

الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسابٍ».

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۱۱ الى ۲۰]

اشاره

قُلْ إِنِّی أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّینَ (۱۱) وَ أُمِرْتُ لِأَنْ أَکُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِینَ (۱۲) قُلْ إِنِّی أَخافُ إِنْ عَصَیْتُ رَبِّی عَذابَ یَوْمٍ عَظِیمٍ (۱۳) قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِینِی (۱۴) فَاعْبُدُوا ما شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخاسِرِینَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِیهِمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ أَلا ذلِکَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِینُ (۱۵)

لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذلِکَ یُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ یا عِبادِ فَاتَّقُونِ (۱۶) وَ الَّذِینَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ یَعْبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَی اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْری فَبَشِّرْ عِبادِ (۱۷) الَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِکَ الَّذِینَ هَداهُمُ اللَّهُ وَ أُولئِکَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ (۱۸) أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَیْهِ کَلِمَهُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِی النَّارِ (۱۹) لکِنِ الَّذِینَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِها غُرَفٌ مَبْنِیَّهٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ وَعْدَ اللَّهِ لا یُخْلِفُ اللَّهُ الْمِیعادَ (۲۰)

اللغه

الظله الستره العالیه جمعها ظلل و الإنقاذ الإنجاء و الغرف المنازل الرفیعه واحدها غرفه.

الإعراب

ذلک مبتدأ و «یُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ» خبره. «أَنْ یَعْبُدُوها» فی موضع نصب بدل

من الطاغوت و التقدير و الذين اجتنبوا عباده الطاغوت و خبر «الَّذِينَ اجْتَنَبُوا» قوله «لَهُمُ الْبُشْرى» و البشرى ترتفع بالظرف لجريه خبرا على المبتدأ قال الزجاج «أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ» معناه الشرط و الجزاء و ألف الاستفهام هنا معناها معنى التوقيف و الألف الثانيه جاءت مؤكده معاده لما طال الكلام و المعنى أ فمن حق عليه كلمه العذاب أ فأنت تنقذه و مثله أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ تُراباً وَ عِظاماً أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ أعاد أن الثانيه و المعنى إنكم إذا متم و كنتم ترابا و عظاما تخرجون و يكون على وجه آخر على أنه حذف الخبر و في الكلام دليل على المحذوف على معنى أ فمن حق عليه كلمه العذاب يتخلص منه أو ينجو منه أ فأنت تنقذ أي لا يقدر أحد أن ينقذه.

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار الذين تقدم ذكرهم «إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ» أي موحدا له لا أعبد معه سواه و العباده الخالصه هي التي لا يشوبها شي ء من المعاصي «وَ أُمِرْتُ» أيضا «لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ» فيكون لي فضل السبق و ثوابه «قُلْ إِنِّي أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» أي عذاب يوم القيامه «قُلِ» لهم «اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي» و طاعتي «فَاعْبُدُوا» أنتم معاشر الكفار «ما شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ» من الأصنام و هذا على وجه التهديد لهم بذلك «قُلْ» لهم «إِنَّ الْخاسِرِينَ» في الحقيقه هم «الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ» فلا ينتفعون بأنفسهم و لا يجدون في النار أهلا كما كان لهم في الدنيا أهل فقد فاتتهم المنفعه بأنفسهم و أهليهم عن مجاهد و ابن زيد و قيل خسروا أنفسهم بأن قذفوها بين أطباق الجحيم و خسروا أهليهم الذين أعدوا لهم في جنه النعيم عن الحسن قال ابن عباس إن الله تعالى جعل لكل إنسان في الجنه منزلا- و أهلا- فمن عمل بطاعته كان له ذلك و من عصاه صار إلى النار و دفع منزله و أهله إلى من أطاع فذلك قوله أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ «أَلا ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ» أي البين الظاهر الذي لا يخفى «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ» أي سرادقات و أطباق من النار و دخانها نعوذ بالله منها «وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» أي فرش و مهد و قيل إنما سمى ما تحتهم من النار ظللا لأنها ظلل لمن تحتهم إذ النار أدراك و هم بين أطباقها و قيل إنما أجرى اسم الظلل على قطع النار على سبيل التوسع و المجاز لأنها في مقابله ما لأهل الجنه من الظلل و المراد أن النار تحيط بجوانبهم «ذلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبادَهُ» أي ذلك الذي وصف من العذاب يخوف الله به عباده و رحمه لهم ليتقوا عذابه بامتثال أوامره ثم أمرهم بالاتقاء فقال «يا عِبادِ فَاتَّقُونِ» فقد أنذرتكم و ألزمتكم الحجه و إنما حذف الياء في الموضعين لأن الكسره تدل عليها «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ» أي الأوثان و الشيطان و قيل كل من دعا إلى عباده غير الله

تعالى و إنما أنث للجماعه و فى قراءه الحسن اجتنبوا الطواغيت «أَنْ يَعْبُدُوها» أى اجتنبوا عبادتها «وَ أَنابُوا إِلَى اللَّهِ» أى تابوا إليه فأقلعوا عما كانوا عليه «لَهُمُ الْبُشْرى» أى البشاره و هى الإعلام بما يظهر به السرور فى بشره وجوههم جزاء على ذلك و

روى أبو بصير عن أبى عبد الله (عليه السلام) قال أنتم هم و من أطاع جبارا فقد عبده

ثم قال سبحانه مخاطبا لنبيه ص «فَبَشِّرْ» يا محمد «عِبادِ» اجتزأ بالكسره عن الياء «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ» أى أولاه بالقبول و العمل به و أرشده إلى الحق و قيل فيتبعون أحسن ما يؤمرون به و يعملون به عن السدى و روى عن أبى الدرداء قال لو لا ثلاث ما أحببت أن أعيش يوما واحدا الظمأ بالهواجر و السجود فى جوف الليل و مجالسه أقوام ينتقون من خير الكلام كما ينتقى طيب التمر و قيل معناه يستمعون القرآن و غيره فيتبعون القرآن عن الزجاج و قيل يستمعون ما فى القرآن و السنه من الطاعات و المباحات فيتبعون الطاعه التى هى أحسن إذ يستحق الثواب عليه أكثر و هو أن يأخذ بأفضل الأمرين كما أن القصاص حق و العفو أفضل فيأخذون بالعفو «أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللَّهُ» أى هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين هداهم الله فاهتدوا به إلى الحق «وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ» أى ذوو العقول الذين انتفعوا بعقولهم و قال عبد الرحمن بن زيد نزل قوله «وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ» الآيتين فى ثلاثه نفر كانوا يقولون فى الجاهليه لا إله إلا الله زيد بن عمرو بن نفيل و أبى ذر الغفارى و سلمان الفارسى «أَ فَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذابِ أَ فَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ» اختلف فى تقديره فقيل معناه أ فمن وجب عليه وعيد الله بالعقاب أ فأنت تخلصه من النار فاكتفى بذكر من فى النار عن الضمير العائد إلى المبتدأ عن الزجاج و الأخفش و قيل تقديره أ فأنت تنقذ من فى النار منهم و أتى بالاستفهام مرتين توكيدا للتنبيه على المعنى و قال ابن الأنبارى الوقف على قوله «كَلِمَةُ الْعَذابِ» و التقدير كمن وجبت له الجنه ثم يبتدئ أ فأنت تنقذ و أراد بكلمه العذاب قوله لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ و إنما قال ذلك للنبى ص لحرصه على إسلام المشركين و المعنى أنك لا تقدر على إدخال الإسلام فى قلوبهم شاءوا أم أبوا فلا عليك إذا لم يؤمنوا فإنما أتوا ذلك من قبل نفوسهم و هذا كقوله فَلَعَلَّكَ باخِعٌ نَفْسَكَ عَلى آثارِهِمْ الآيه ثم بين سبحانه ما أعده للمؤمنين كما بين ما أعده للكفار فقال «لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ» أى قصور فى الجنه «مِنْ فَوْقِها غُرَفٌ» قصور «مَبْنِيَّةٌ» و هذا فى مقابله قوله «لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ» فإن فى الجنه منازل رفيعه بعضها فوق بعض و ذلك أن النظر من الغرف إلى الخضر و المياه أشهى و ألذ «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ» أى من تحت الغرف «وَعْدَ اللَّهِ» أى وعدهم الله تلك الغرف و المنازل وعدا «لا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعادَ».

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ (۲۱) أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (۲۲) اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللَّهِ ذلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۲۳) أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (۲۴) كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتاهُمُ الْعَذابُ مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ (۲۵)

اللغه

الينابيع جمع ينبوع و هو الموضع الذى ينبع منه الماء يقال نبع الماء من موضع كذا إذا فار منه و الزرع ما ينبت على غير ساق و الشجر ما له ساق و أغصان و النبات يعم الجميع و هاج النبت يهيج هيجا إذا جف و بلغ نهايته فى اليبوسه و الحطام فتات التبن و الحشيش و الحطم الكسر للشى ء اليابس و منه سميت جهنم حطمه لأنها تكسر كل شى ء و منه الحطيم بمكه قال النضر لأن البيت رفع و ترك ذلك محطوما و هو حجر الكعبه مما يلى الميزاب.

الإعراب

«أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ» من مع صلته مبتدأ و الخبر محذوف تقديره أ فمن شرح الله صدره كمن قسا قلبه من ذكر الله أى من ترك ذكر الله لأن القلب إنما يقسو من ترك ذكر الله و يجوز أن يكون تشمئز عند ذكر الله فيقال قست من ذكر الله أى من ذكر الناس الله.

كتابا منصوب لأنه بدل من قوله «أَحْسَنَ الْحَدِيثِ».

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الدعاء إلى التوحيد عقبه بذكر دلائل التوحيد فقال يخاطب نبيه ص و إن كان المراد جميع المكلفين «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً» أى مطرا «فَسَلَكَهُ» أى فأدخل ذلك الماء «يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ» مثل العيون و الأنهار و القنى و الآبار و نظيره قوله وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ «ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ» أى بذلك الماء من الأرض «زَرْعاً مُخْتَلِفاً أَلْوانُهُ» أى صنوفه من البر و الشعير و الأرز و غير ذلك يقال هذا لون من الطعام أى صنف و قيل مختلف الألوان من أخضر و أصفر و أبيض و أحمر «ثُمَّ يَهِيجُ» أى يجف و ييبس «فَتَراهُ مُصْفَرًّا» بعد خضرته «ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً» أى رفاتا منكسرا متفتتا «إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ» معناه إن فى إخراج هذه الزروع ألوانا مختلفه بماء واحد و نقلها من حال إلى حال لتذكيرا لذوى العقول السليمه إذا تكفروا فى ذلك عرفوا الصانع المحدث و علموا صحه الابتداء و البعث و الإعاده «أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ» أى فسح صدره و وسع قلبه لقبول الإسلام و الثبات عليه و شرح الصدر يكون بثلاثه أشياء (أحدها) بقوه الأدله التى نصبها الله تعالى و هذا يختص به العلماء (و الثانى) بالألطاف التى تتجدد له حالا بعد حال كما قال سبحانه وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زادَهُمْ هُدىً (و الثالث) بتوكيد الأدله و حل الشبهه و إلقاء الخواطر «فَهُوَ عَلى نُورٍ» أى على دلاله و هدى «مِنْ رَبِّهِ» شبه الأدله بالنور لأن بها يعرف الحق كما بالنور تعرف أمور الدنيا عن الجبائى و قيل النور كتاب الله عز و جل فيه نأخذ و إليه ننتهى عن قتاده و حذف كمن هو قاسى القلب يدل على المحذوف قوله «فَوَيْلٌ لِلْقاسِيَهِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ» و هم الذين ألفوا الكفر و تعصبوا له و تصلبت قلوبهم حتى لا ينجع فيها وعظ و لا ترغيب و لا ترهيب و لا ترق عند ذكر الله و قراءه القرآن عليه «أُولئِكَ فِي ضَلالٍ» أى عدول عن الحق «مُبِينٍ» أى ظاهر واضح «اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» يعنى القرآن سماه الله حديثا لأنه كلام الله و الكلام سمى حديثا كما يسمى كلام النبى ص حديثا و لأنه حديث التنزيل بعد ما تقدمه من الكتب المنزله على الأنبياء و هو أحسن الحديث لفرط فصاحته و لإعجازه و اشتماله على جميع ما يحتاج المكلف إليه من التنبيه على أدله التوحيد و العدل و بيان أحكام الشرع و غير ذلك من المواعظ و قصص الأنبياء و الترغيب و الترهيب «كِتاباً مُتَشابِهاً» يشبه بعضه بعضا و يصدق بعضه بعضا ليس فيه اختلاف و لا تناقض و قيل معناه أنه يشبه كتب الله المتقدمه و إن كان أعم و أجمع و أنفع و قيل متشابها فى حسن النظم و جزاله اللفظ و جوده المعانى «مَثانِيَ» سمى بذلك لأنه يثنى فيه بعض القصص و الأخبار و الأحكام و المواعظ بتصريفها فى ضروب البيان و يثنى أيضا فى التلاوه فلا يمل لحسن

مسموعه «تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ» أى تأخذهم قشعريره خوفا مما فى القرآن من الوعيد «ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللَّهِ» إذا سمعوا ما فيه من الوعد بالثواب و الرحمه و المعنى أن قلوبهم تطمئن و تسكن إلى ذكر الله الجنه و الثواب فحذف مفعول الذكر للعلم به و

روى عن العباس بن عبد المطلب أن النبى ص قال إذا اقشعر جلد العبد من خشيه الله تحاتت عنه ذنوبه كما يتحات عن الشجره اليابسه ورقها

و قال قتاده هذا نعت لأولياء الله بنعتهم الله بأن تقشعر، جلودهم و تطمئن قلوبهم إلى ذكر الله و لم ينعتهم بذهاب عقولهم و الغشيان عليهم إنما ذلك فى أهل البدع و هو من الشيطان «ذلِكَ» يعنى القرآن «هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ» من عباده بما نصب فيه من الأدله و هم الذين آتاهم القرآن من أمه محمد ص عن الجبائى و قيل يهدى به من يشاء من الذين اهتدوا به إنما خصهم بذلك لأنهم المنتفعون بالهدايه و من لم يهتد لا يوصف بأنه هداه الله إذ ليس معه هدايه «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ» عن طريق الجنه «فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أى لا يقدر على هدايته أحد عن الجبائى و قيل معناه من ضل عن الله و رحمته فلا هادى له يقال أضللت بعيرى إذا ضل عن أبى مسلم و قيل معناه من يضلله عن زياده الهدى و الألطاف لأن الكافر لا لطف له «أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَةِ» تقديره أ فحال من يدفع عذاب الله بوجهه يوم القيامه كحال من يأتى آمنا منا لا تمسه النار و إنما قال بوجهه لأن الوجه أعز أعضاء الإنسان و قيل معناه أ من يلقى فى النار منكوسا فأول عضو منه مسته النار وجهه عن عطاء و معنى يتقى يتوقى كما قال عنتره:

إذ يتقون بى الأسنه لم أخم عنها و لكنى تضايق مقدمى

أى يقدموننى إلى القتال فيتوقون بى حرها ثم أخبر سبحانه عما يقوله خزنه النار للكفار بقوله «وَ قِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ» أى جزاء ما كسبتموه من المعاصى ثم أخبر سبحانه عن أمثال هؤلاء الكفار من الأمم الماضيه فقال «كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» بآيات الله و جحدوا رسله «فَأَتاهُمُ الْعَذابُ» عاجلا «مِنْ حَيْثُ لا يَشْعُرُونَ» أى و هم آمنون غافلون.

النظم

إنما اتصل قوله «أَ فَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ» بما تقدم من ذكر أدله التوحيد و العدل التى إذا تفكر فيها العاقل انشرح صدره و اطمأنت نفسه إلى ثلج اليقين و اتصل قوله «اللَّهُ نَزَّلَ

أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» بما تقدمه من قوله فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أى فإن أحسن الحديث القرآن فهو أولى بالاتباع عن أبى مسلم و اتصل قوله «أَ فَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذابِ» بما قبله على تقديره فمن لم يهتد بهدى الله لا يهتدى و كيف يهتدى بغيره من يتقى بوجهه سوء العذاب يعنى المقيم على كفره.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٢۶ الى ٣١]

اشاره

فَأَذاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا وَ لَعَذابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ (٢۶) وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٧) قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٢٨) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً رَجُلاً فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ وَ رَجُلاً سَلَماً لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلاً الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ (٢٩) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ (٣٠)

ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ (٣١)

القراءه

قرأ ابن كثير و أهل البصره غير سهل سالما بالألف و الباقون «سَلَماً» بغير ألف و اللام مفتوحه و فى الشواذ قراءه سعيد بن جبير سلما بكسر السين و سكون اللام.

الحجه

قال أبو على يقوى قراءه من قرأ سالما قوله «فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ» فكما أن الشريك عباره عن العين و ليس باسم حدث فكذلك الذى بإزائه ينبغى أن يكون فاعلا و لا يكون اسم حدث و من قرأ «سَلَماً» و سلما فهما مصدران و ليسا بوصفين كحسن و بطل و نقض و نضو يقال سلم سلما و سلما و سلامه و المعنى فيمن قال سلما ذا سلم أى رجلا ذا سلم قال أبو الحسن سلم من الاستسلام و قال غيره السلم خلاف المحارب.

اللغه

الخزى المكروه و الهوان و التشاكس التمانع و التنازع تشاكسوا فى الأمر تشاكسا و أصله من الشكاسه و هو سوء الخلق و الاختصام رد كل واحد من الاثنين ما أتى به الآخر على وجه الإنكار عليه و قد يكون أحدهما محقا و الآخر مبطلا و قد يكونان جميعا

مبطلين كاليهودى و النصرانى و قد يكونان جميعا محقين.

الإعراب

قال الزجاج عربيا منصوب على الحال أى فى حال عروبيته و ذكر قرآنا توكيدا كما تقول جاءنى زيد رجلا صالحا و جاءنى عمرو إنسانا عاقلا فتذكر رجلا و إنسانا توكيدا. «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا» فرجلا بدل من قوله «مَثَلًا» و التقدير ضرب الله مثلا مثل رجل فحذف المضاف و قوله «فِيهِ شُرَكاءُ» يرتفع بالظرف و رجلا عطف على الأول أى و مثل رجل سالم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عما فعله بالأمم المكذبه بأن قال «فَأَذاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ» أى الذل و الهوان «فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ لَعَذابُ الْآخِرَهِ أَكْبَرُ» أى أعظم و أشد «لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِي هذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ» سمى ذكر الأمم الماضيه مثلا كما قال و نبين لكم كيف فعلنا بهم و ضربنا لكم الأمثال و المعنى إنا وصفنا و بينا للناس فى هذا القرآن كلما يحتاجون إليه من مصالح دينهم و دنياهم «لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ» أى لكى يتذكروا و يتدبروا فيعتبروا «قُرْآناً عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ» أى غير ذى ميل عن الحق بل هو مستقيم موصل إلى الحق «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ» أى لكى يتقوا معاصى الله ثم ضرب سبحانه مثلا للكافر و عبادته الأصنام فقال «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ» أى مختلفون سيئو الأخلاق متنازعون و إنما ضرب هذا المثل لسائر المشركين و لكنه ذكر رجلا واحدا وصفه بصفه موجوده فى سائر المشركين فيكون المثل المضروب له مضروبا لهم جميعا و يعنى بقوله «رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ» أى يعبد آلهه مختلفه و أصناما كثيره و هم متشاجرون متعاسرون هذا يأمره و هذا ينهاه و يريد كل واحد منهم أن يفرده بالخدمه ثم يكل كل منهم أمره إلى الآخر و يكل الآخر إلى الآخر فيبقى هو خاليا عن المنافع و هذا حال من يخدم جماعه مختلفه الآراء و الأهواء هذا مثل الكافر ثم ضرب سبحانه مثل المؤمن الموحد فقال «وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ» أى خالصا يعبد مالكا واحدا لا يشوب بخدمته خدمه غيره و لا يأمل سواه و من كان بهذه الصفه نال ثمره خدمته لا سيما إذا كان المخدوم حكيما قادرا كريما و

روى الحاكم أبو القاسم الحسكانى بالإسناد عن على (عليه السلام) أنه قال أنا ذاك الرجل السلم لرسول الله ص

و

روى العياشى بإسناده عن أبى خالد عن أبى جعفر (عليه السلام) قال الرجل السلم للرجل حقا على و شيعته

«هَلْ يَسْتَوِيانِ مَثَلًا» أى هل يستوى هذان الرجلان صفه و شبها فى حسن العاقبه و حصول المنفعه أى لا يستويان فإن الخالص لمالك واحد يستحق من معونته و حياطته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين فى أمره و تم الكلام ثم قال «الْحَمْدُ لِلَّهِ» أى أحمد و الله المستحق للثناء

ص: ۳۵۴

و الشكر على هذا المثل الذى علمكموه فأزال به للمؤمنين الشبه و أوضح الدلاله و قيل معناه احمدوا الله حيث لطف بكم حتى عبدتموه وحده و أخلصتم الإيمان له و التوحيد فهى النعمه السابغه «بَلْ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ» حقيقه ذلك ثم بين سبحانه المقام الذى يتبين فيه المحق و المبطل فقال «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» أى عاقبتك الموت و كذا عاقبه هؤلاء «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ» يعنى المحق و المبطل و الظالم و المظلوم عن ابن عباس و كان أبو العاليه يقول الاختصام يكون بين أهل القبله قال ابن عمر كنا نرى أن هذه الآيه فينا و فى أهل الكتابين و قلنا كيف نختصم نحن و نبينا واحد و كتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعلمت أنها فينا نزلت و قال أبو سعيد الخدرى فى هذه الآيه كنا نقول ربنا واحد و نبينا واحد و ديننا واحد فما هذه الخصومه فلما كان يوم صفين و شد بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا و قال ابن عباس الاختصام يكون بين المهتدين و الضالين و الصادقين و الكاذبين.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٣٢ الى ٣٥]

اشاره

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جاءَهُ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ (٣٢) وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (٣٣) لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِكَ جَزاءُ الْمُحْسِنِينَ (٣٤) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كانُوا يَعْمَلُونَ (٣٥)

الإعراب

«وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ» الذى هنا جنس لأن خبره جمع و هو قوله «أُولئِكَ» فلا يراد به واحد معين «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ» اللام من صله قوله «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ» و قيل هو لام القسم و التقدير و الله ليكفرن فحذفت النون و كسرت اللام.

المعنى

ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ» بأن ادعى له ولدا و شريكا «وَ كَذَّبَ بِالصِّدْقِ» بالتوحيد و القرآن «إِذْ جاءَهُ» ثم هدد سبحانه من هذه صورته بأن قال «أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْكافِرِينَ» أى منزل و مقام للجاحدين و هذا

استفهام يراد به التقرير و معناه أنه لكذلك و يقال أثوى و ثوى بمعنى قال:

طال الثواء على ربع بيمؤود أودى و كل جديد مره مود

«وَ الَّذِي جاءَ بِالصِّدْقِ وَ صَدَّقَ بِهِ» اختلف في المعنى به فقيل الذى جاء بالصدق محمد ص جاء بالقرآن و صدق به المؤمنون فهو حجتهم في الدنيا و الآخره عن ابن زيد و قتاده و مقاتل و احتجوا بقوله «أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» و قيل الذى جاء بالصدق و هو القرآن جبرائيل (عليه السلام) و صدق به محمد ص تلقاه بالقبول عن السدى و قيل الذى جاء بالصدق و هو قول لا إله إلا الله هو محمد ص و صدق به هو أيضا و بلغه إلى الخلق عن ابن عباس قال و لو كان المصدق به غيره لقال و الذى صدق به و هذا أقوى الأقوال و قيل الذى جاء بالصدق رسول الله ص و صدق به أبو بكر عن أبى العاليه و الكلبى و قيل الذى جاء بالصدق الأنبياء و صدق به أتباعهم عن عطاء و الربيع و على هذا فيكون الذى للجنس كما في قول الشاعر:

و إن الذى حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

أ لا ترى أنه عاد إليه ضمير الجمع و

قيل الذى جاء بالصدق محمد ص و صدق به على بن أبى طالب (عليه السلام) عن مجاهد و رواه الضحاك عن ابن عباس و و المروى عن أئمه الهدى (عليه السلام) من آل محمد ص

ثم من سبحانه بما أعد لهم من النعيم فقال «لَهُمْ ما يَشاؤُنَ» من الثواب و النعيم في الجنه «عِنْدَ رَبِّهِمْ» ينالون من جهته «ذلِكَ جَزاءُ الْمُحْسِنِينَ» على إحسانهم الذى فعلوه في الدنيا و أعمالهم الصالحه «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا» أى أسقط الله عنهم عقاب الشرك و المعاصى التى فعلوا قبل ذلك بإيمانهم و إحسانهم و رجوعهم إلى الله تعالى «وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ» أى ثوابهم «بِأَحْسَنِ الَّذِي كانُوا يَعْمَلُونَ» أى بالفرائض و النوافل فهى أحسن أعمالهم لأن المباح و إن كان حسنا فلا يستحق به ثواب و لا مدح.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۶) وَ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَ لَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقامٍ (۳۷) وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كاشِفاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (۳۸) قُلْ يا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلى مَكانَتِكُمْ إِنِّي عامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (۳۹) مَنْ يَأْتِيهِ عَذابٌ يُخْزِيهِ وَ يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذابٌ مُقِيمٌ (۴۰)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو جعفر بكاف عباده على الجمع و الباقون «عَبْدَهُ» على التوحيد و قرأ أهل البصره كاشفات و ممسكات بالتنوين و ما بعدهما منصوبان و قرأ الباقون بغير تنوين على إضافه كل واحده منهما إلى ما بعدها.

الحجه

قال أبو على حجه من قرأ «عَبْدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ» فكأن المعنى ليس الله بكافيك و هم يخوفونك و من قرأ عباده فالمعنى أ ليس الله بكاف عباده الأنبياء كما كفى إبراهيم النار و نوحا الغرق و يونس ما وقع إليه فهو سبحانه كافيك كما كفى الأنبياء قبلك و من قرأ كاشفات ضره و ممسكات رحمته فالوجه فيه أنه مما لم يقع و ما لم يقع من أسماء الفاعلين أو كان للحال فالوجه فيه النصب و وجه الجر أنه لما حذف التنوين و إن كان المعنى على إثباته عاقبت الإضافه التنوين.

المعنى

لما وعد الله سبحانه الصادق و المصدق عقبه بأنه يكفيهم و إن كانت الأعداء تقصدهم و تؤذيهم فقال «أَ لَيْسَ اللَّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ» استفهام يراد به التقرير يعنى به محمدا ص يكفيه عداوه من يعاديه و يناوئه «وَ يُخَوِّفُونَكَ» يا محمد «بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ» كانت الكفار تخوفه بالأوثان التى كانوا يعبدونها عن قتاده و السدى و ابن زيد لأنهم قالوا له إنا نخاف أن تهلكك آلهتنا و قيل إنه لما قصد خالد لكسر العزى بأمر النبى ص قالوا إياك يا خالد فبأسها شديد فضرب خالد أنفها بالفأس و هشمها و قال كفرانك يا عزى لا سبحانك سبحان من

ص: ٣٥٧

أهانک إنی رأیت الله قد أهانک «وَ مَنْ یُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أی من أضله الله عن طریق الجنه بکفره و معاصیه فلیس له هاد یهدیه إلیها و قیل معناه إن من وصفه بأنه ضال إذ ضل هو عن الحق فلیس له من یسمیه هادیا و قیل من یحرمه الله من زیادات الهدی فلیس له زائد «وَ مَنْ یَهْدِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ مُضِلٍّ» أی من یهده الله إلی طریق الجنه فلا أحد یضله عنها و قیل من یهده الله فاهتدی فلا یقدر أحد علی صرفه عنه و قیل من بلغ استحقاق زیادات الهدی فقد ارتفع عن تأثیر الوسواس «أَ لَیْسَ اللَّهُ بِعَزِیزٍ» أی قادر قاهر لا یقدر أحد علی مغالبته «ذِی انْتِقامٍ» من أعدائه الجاحدین لنعمه ثم قال لنبیه ص «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» یا محمد «مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ» و أوجدها و أنشأها بعد أن کانت معدومه «لَیَقُولُنَّ اللَّهُ» الفاعل لذلک لأنهم مع عبادتهم الأوثان یقرون بذلک ثم احتج علیهم بأن ما یعبدونه من دون الله لا یملک کشف الضر و السوء عنهم فقال «قُلْ» لهم «أَ فَرَأَیْتُمْ ما تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرادَنِیَ اللَّهُ بِضُرٍّ» أی بمرض أو فقر أو بلاء أو شده «هَلْ هُنَّ کاشِفاتُ ضُرِّهِ» أی هل یکشفن ضره «أَوْ أَرادَنِی بِرَحْمَهٍ» أی بخیر أو صحه «هَلْ هُنَّ مُمْسِکاتُ رَحْمَتِهِ» أی هل یمسکن و یحبسن عنی رحمته و المعنی أن من عجز عن النفع و الضر و کشف السوء و الشر عمن یتقرب إلیه کیف یحسن منه عبادته و إنما یحسن العباده لمن قدر علی جمیع ذلک و لا یلحقه العجز و المنع و هو الله تعالی «قُلْ» یا محمد «حَسْبِیَ اللَّهُ عَلَیْهِ یَتَوَکَّلُ الْمُتَوَکِّلُونَ» و به یثق الواثقون و من توکل علی غیره توکل علی غیر کاف «قُلْ» لهم یا محمد «یا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلی مَکانَتِکُمْ» أی علی قدر جهدکم و طاقتکم فی إهلاکی و تضعیف أمری «إِنِّی عامِلٌ» قدر جهدی و طاقتی «فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ یَأْتِیهِ عَذابٌ یُخْزِیهِ وَ یَحِلُّ عَلَیْهِ عَذابٌ مُقِیمٌ» قد مضی مفسرا و فی هذا غایه الوعید و التهدید.

النظم

اتصل قوله «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ» بقوله «وَ یُخَوِّفُونَکَ بِالَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» و المعنی أنه لا ینبغی أن یخوفوک بها مع اعترافهم بأن الخالق هو دون غیره.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۱ الی ۴۵]

اشاره

إِنَّا أَنْزَلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدی فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّما یَضِلُّ عَلَیْها وَ ما أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ (۴۱) اللَّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِها وَ الَّتِی لَمْ تَمُتْ فِی مَنامِها فَیُمْسِکُ الَّتِی قَضی عَلَیْهَا الْمَوْتَ وَ یُرْسِلُ الْأُخْری إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یَتَفَکَّرُونَ (۴۲) أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعاءَ قُلْ أَ وَ لَوْ کانُوا لا یَمْلِکُونَ شَیْئاً وَ لا یَعْقِلُونَ (۴۳) قُلْ لِلَّهِ الشَّفاعَهُ جَمِیعاً لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (۴۴) وَ إِذا ذُکِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ وَ إِذا ذُکِرَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ (۴۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه غير عاصم و قتيبه قضى بالضم الموت بالرفع و الباقون «قَضى» بالفتح «الْمَوْتَ» بالنصب.

الحجه

قال أبو على حجه من بنى الفعل للفاعل قوله «وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى» فكما أن هـذا مبنى للفاعل فكذلك حكم الذى عطف عليه و من بنى الفعل للمفعول به فهو فى المعنى مثل بناء الفعل للفاعل و الأول أبين.

اللغه

التوفى قبض الشـى ء على الإيفاء و الإتمام يقال توفيت حقى من فلان و اسـتوفيته بمعنى و الاشمئزاز الانقباض و النفور عن الشى ء قال عمرو بن كلثوم:

إذا عض الثقاف بها اشمأزت و ولتهم عشوزنه زبونا

و روى ثعلب عن ابن الأعرابى الشمز نفور الشى ء من الشى ء يكرهه.

المعنى

ثم بين سـبحانه تحقيق وعيـده بالعـذاب المقيم بـأن قـال «إِنَّا أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ» يعنى القرآن «لِلنَّاسِ» أى لجميع الخلق عن ابن عباس «بِالْحَقِّ» أى ليس فيه شى ء من الباطل و قيل بالحق معناه بأنه الحق أو على أنه الحق الذى يجب النظر فى موجبه

و مقتضاه فما صححه وجب تصحيحه و ما أفسده وجب إفساده و ما رغب فيه وجب العمل به و ما حذر منه وجب اجتنابه و ما دعا إليه فهو الرشد و ما صرف عنه فهو الغى «فَمَنِ اهْتَدى» بما فيه من الأدله «فَلِنَفْسِهِ» لأن النفع فى عاقبته يعود إليه «وَ مَنْ ضَلَّ» عنه و حاد «فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيْها» أى على نفسه لأن مضره عاقبته من العقاب تعود عليه «وَ ما أَنْتَ» يا محمد «عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ» أى برقيب فى إيصال الحق إلى قلوبهم و حفظه عليهم حتى لا يتركوه و لا ينصرفوا عنه إذ لا تقدر على إكراههم على الإسلام و قيل بكفيل يلزمك إيمانهم فإنما عليك البلاغ «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» أى يقبضها إليه وقت موتها و انقضاء آجالها و المعنى حين مرت أبدانها و أجسادها على حذف المضاف «وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها» أى و يتوفى الأنفس التى لم تمت فى منامها و التى تتوفى عند النوم هى النفس التى يكون بها العقل و التمييز و هى التى تفارق النائم فلا يعقل و التى تتوفى عند الموت هى نفس الحياه التى إذا زالت زال معها النفس و النائم يتنفس فالفرق بين قبض النوم و قبض الموت أن قبض النوم يضاد اليقظه و قبض الموت يضاد الحياه و قبض النوم يكون الروح معه فى البدن و قبض الموت يخرج الروح معه من البدن «فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضى عَلَيْهَا الْمَوْتَ» إلى يوم القيامه لا تعود إلى الدنيا «وَ يُرْسِلُ الْأُخْرى» يعنى الأنفس الأخرى التى لم يقض على موتها يريد نفس النائم «إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى» قد سمى لموته «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» أى دلالات واضحات على توحيد الله و كمال قدرته «لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ» فى الأدله إذ لا يقدر على قبض النفوس تاره بالنوم و تاره بالموت غير الله تعالى قال ابن عباس فى بنى آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التى بها العقل و التمييز و الروح التى بها النفس و التحرك فإذا نام قبض الله نفسه و لم يقبض روحه و إذا مات قبض الله نفسه و روحه و يؤيده ما

رواه العياشى بالإسناد عن الحسن بن محبوب عن عمرو بن ثابت أبى المقدام عن أبى جعفر (عليه السلام) قال ما من أحد ينام إلا عرجت نفسه إلى السماء و بقيت روحه فى بدنه و صار بينهما سبب كشعاع الشمس فإن أذن الله فى قبض الأرواح أجابت الروح النفس و إذا أذن الله فى رد الروح أجابت النفس الروح و هو قوله سبحانه «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها» الآيه فمهما رأت فى ملكوت السماوات فهو مما له تأويل و ما رأت فيما بين السماء و الأرض فهو مما يخيله الشيطان و لا تأويل له

«أَمِ اتَّخَذُوا» أى بل اتخذوا «مِنْ دُونِ اللَّهِ» آلهه «شُفَعاءَ قُلْ» يا محمد «أَ وَ لَوْ كانُوا» يعنى الآلهه «لا يَمْلِكُونَ شَيْئاً» من الشفاعه «وَ لا يَعْقِلُونَ» و جواب هذا الاستفهام محذوف تقديره أ و لو كانوا بهذه الصفه يتخذونهم شفعاء و يعبدونهم راجين شفاعتهم ثم قال «قُلْ» لهم «لِلَّهِ الشَّفاعَةُ جَمِيعاً» أى لا يشفع أحد إلا بإذنه عن مجاهد و المعنى لا يملك

أحد الشفاعه إلا بتمليكه كما قال مَنْ ذَا الَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ و فی هذا إبطال الشفاعه لمن ادعیت له الشفاعه من الآلهه «لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ثُمَّ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ» مضی معناه ثم أخبر سبحانه عن سوء اعتقادهم و شده عنادهم فقال «وَ إِذا ذُکِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ» أی نفرت عن السدی و الضحاک و الجبائی و قیل انقبضت عن ابن عباس و مجاهد و مقاتل و قیل کفرت و استکبرت عن قتاده «قُلُوبُ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَهِ» کان المشرکون إذا سمعوا قول لا إله إلا الله وحده لا شریک له نفروا من هذا لأنهم کانوا یقولون الأصنام آلهه «وَ إِذا ذُکِرَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ» یعنی الأصنام التی عبدوها من دونه «إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ» یفرحون و یسرون حتی یظهر السرور فی وجوههم.

النظم

اتصل قوله «اللَّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ» بقوله «وَ ما أَنْتَ عَلَیْهِمْ بِوَکِیلٍ» فبین سبحانه أن الحفیظ علیهم هو الذی یتوفاهم و یصرفهم کیف یشاء و قیل یتصل بقوله أَ لَیْسَ اللَّهُ بِکافٍ عَبْدَهُ أی من کان هذه صفته فإنه یکفیک أمرهم و اتصل قوله «أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعاءَ» بقوله أَ لَیْسَ اللَّهُ بِکافٍ عَبْدَهُ أی فکما أن أصنامهم لا تملک الضر و النفع فإنها لا تملک الشفاعه.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۴۶ الی ۵۰]

اشاره

قُلِ اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ عالِمَ الْغَیْبِ وَ الشَّهادَهِ أَنْتَ تَحْکُمُ بَیْنَ عِبادِکَ فِی ما کانُوا فِیهِ یَخْتَلِفُونَ (۴۶) وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِینَ ظَلَمُوا ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذابِ یَوْمَ الْقِیامَهِ وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ما لَمْ یَکُونُوا یَحْتَسِبُونَ (۴۷) وَ بَدا لَهُمْ سَیِّئاتُ ما کَسَبُوا وَ حاقَ بِهِمْ ما کانُوا بِهِ یَسْتَهْزِؤُنَ (۴۸) فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعانا ثُمَّ إِذا خَوَّلْناهُ نِعْمَهً مِنَّا قالَ إِنَّما أُوتِیتُهُ عَلی عِلْمٍ بَلْ هِیَ فِتْنَهٌ وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۴۹) قَدْ قالَهَا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَما أَغْنی عَنْهُمْ ما کانُوا یَکْسِبُونَ (۵۰)

المعنى

لما قدم سبحانه ذكر الأدله فلم ينظروا فيها و المواعظ فلم يتعظوا بها أمر نبيه ص أن يحاكمهم إليه ليفعل بهم ما يستحقونه فقال «قُلِ» يا محمد ادع بهذا الدعاء «اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» أى يا خالقهما و منشئهما «عالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ» أى يا عالم ما غاب علمه عن جميع الخلق و عالم ما شهدوه و علموه «أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبادِكَ» يوم القيامه «فِی ما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» فی دار الدنيا من أمر دينهم و دنياهم و تفصل بينهم بالحق فی الحقوق و المظالم أى فاحكم بينى و بين قومى بالحق و فى هذا بشاره للمؤمنين بالظفر و النصر لأنه سبحانه إنما أمره به للإجابه لا محاله و عن سعيد بن المسيب أنه قال إنى لأعرف موضع آيه لم يقرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه قوله «قُلِ اللَّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» الآيه ثم أخبر سبحانه عن وقوع العقاب بالكفار بأن قال «وَ لَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ما فِی الْأَرْضِ جَمِيعاً وَ مِثْلَهُ مَعَهُ» زياده عليه «لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذابِ يَوْمَ الْقِيامَهِ» و قد مضى تفسيره «وَ بَدا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ما لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ» أى ظهر لهم يوم القيامه من صنوف العذاب ما لم يكونوا ينتظرونه و لا يظنونه واصلا إليهم و لم يكن فى حسابهم قال السدى ظنوا أعمالهم حسنات فبدت لهم سيئات و قيل إن محمد بن المنكدر جزع عند الموت فقيل له أ تجزع قال أخذتنى آيه من كتاب الله عز و جل «وَ بَدا لَهُمْ» الآيه أخذتنى أن يبدو لى من الله ما لم أحتسب «وَ بَدا لَهُمْ» أى و ظهر لهم أيضا «سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا» أى جزاء سيئات أعمالهم «وَ حاقَ بِهِمْ» أى نزل بهم «ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» و هو كل ما ينذرهم النبى ص مما كانوا ينكرونه و يكذبون به ثم أخبر عن شده تقلب الإنسان من حال إلى حال فقال «فَإِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ» من مرض أو شده «دَعانا» و استغاث بنا مسلما مخلصا فى كشفه علما بأنه لا يقدر غيرنا عليه «ثُمَّ إِذا خَوَّلْناهُ نِعْمَهً مِنَّا» أى أعطيناه نعمه من الصحه فى الجسم و السعه فى الرزق أو غير ذلك من النعم «قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ» قيل فيه وجوه (أحدها) قال إنما أوتيته بعلمى و جلدى و حيلتى عن الحسن و الجبائى فيكون هذا إشاره إلى جهلهم بمواضع المنافع و المضار (و ثانيها) على علم على خبر علمه الله عندى عن قتاده و مقاتل (و ثالثها) على علم يرضاه عنى فلذلك أتانى ما أتانى من النعم ثم قال ليس الأمر على ما يقولونه «بَلْ هِیَ فِتْنَهٌ» أى بليه و اختبار يبتليه الله بها فيظهر كيف شكره أو صبره فى مقابلتها فيجازيه بحسبها و قيل معناه هذه النعمه فتنه أى عذاب لهم إذا أضافوها إلى أنفسهم و قيل معناه هذه المقاله التى قالوها فتنه لهم لأنهم يعاقبون عليها «وَ لكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لا يَعْلَمُونَ» البلوى من النعمى و قيل لا يعلمون أن النعم كلها من الله و إن حصلت بأسباب من جهه العبد «قَدْ قالَهَا» أى قد قال مثل هذه الكلمه و هذه المقاله «الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» مثل قارون حيث قال

إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلْمٍ عِنْدِي «فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى فلم ينفعهم ما كانوا يجمعونه من الأموال بل صارت وبالا عليهم.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هؤُلاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ ما هُمْ بِمُعْجِزِينَ (۵۱) أَ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (۵۲) قُلْ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (۵۳) وَ أَنِيبُوا إِلى رَبِّكُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذابُ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ (۵۴) وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذابُ بَغْتَةً وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ (۵۵)

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن حال هؤلاء الكفار فقال «فَأَصابَهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا» أى أصابهم عقاب سيئاتهم فحذف المضاف لدلاله الكلام عليه و قيل إنما سمى عقاب سيئاتهم سيئه لازدواج الكلام كقوله وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها «وَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هؤُلاءِ» أى من كفار قومك يا محمد «سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا» أيضا «وَ ما هُمْ بِمُعْجِزِينَ» أى لا يفوتون الله تعالى و قيل لا يعجزون الله بالخروج من قدرته «أَ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ» أى يوسع الرزق على من يشاء و يضيق على من يشاء بحسب ما يعلم من المصلحه «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ» دلالات واضحات «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» يصدقون بتوحيد الله تعالى لأنهم المنتفعون بها «قُلْ» يا محمد «يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ» بارتكاب الذنوب «لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ» أى لا تيأسوا من مغفره الله «إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» و عن ثوبان مولى رسول الله ص قال ما أحب أن لى الدنيا و ما فيها بهذه الآيه و

عن أمير المؤمنين على (عليه السلام) أنه قال ما فى القرآن آيه أوسع من «يا

عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا» الآيه

و فى مصحف عبد الله إن الله يغفر الذنوب جميعا لمن يشاء و

قيل إن الآيه نزلت فى وحشى قاتل حمزه حين أراد أن يسلم و خاف أن لا تقبل توبته فلما نزلت الآيه أسلم فقيل يا رسول الله هذه له خاصه أم للمسلمين عامه فقال ص بل للمسلمين عامه

و هذا لا يصح لأن الآيه نزلت بمكه و وحشى أسلم بعدها بسنين كثيره و لكن يمكن أن يكون قرئت عليه الآيه فكانت سبب إسلامه فالآيه محموله على عمومها فالله سبحانه يغفر جميع الذنوب للتائب لا محاله فإن مات الموحد من غير توبه فهو فى مشيئه الله إن شاء عذبه بعدله و إن شاء غفر له بفضله كما قال وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ ثم دعا سبحانه عباده إلى التوبه و أمرهم بالإنابه إليه فقال «وَ أَنِيبُوا إِلى رَبِّكُمْ» أى ارجعوا من الشرك و الذنوب إلى الله فوحدوه «وَ أَسْلِمُوا لَهُ» أى انقادوا له بالطاعه فيما أمركم به و قيل معناه اجعلوا أنفسكم خالصه له قد حث سبحانه بهذه الآيه على التوبه كيلا يرتكب الإنسان المعصيه و يدع التوبه اتكالا على الآيه المتقدمه «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذابُ ثُمَّ لا تُنْصَرُونَ» عند نزول العذاب بكم «وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ» أى من الحلال و الحرام و الأمر و النهى و الوعد و الوعيد فمن أتى بالمأمور به و ترك المنهى عنه فقد اتبع الأحسن عن ابن عباس و قيل إنما قال أحسن ما أنزل لأنه أراد بذلك الواجبات و النوافل التى هى الطاعات دون المباحات و قيل أراد بالأحسن الناسخ دون المنسوخ عن الجبائى قال على بن عيسى و هذا خطأ لأن المنسوخ يجوز أن يكون حسنا إلا أن العمل بالناسخ يكون أصلح و أحسن «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذابُ بَغْتَةً» أى فجأه فى وقت لا تتوقعونه «وَ أَنْتُمْ لا تَشْعُرُونَ» أى لا تعرفون وقت نزوله بكم.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٥۶ الى ۶٠]

اشاره

أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَ إِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرِينَ (۵۶) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (۵۷) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (۵۸) بَلى قَدْ جاءَتْكَ آياتِي فَكَذَّبْتَ بِها وَ اسْتَكْبَرْتَ وَ كُنْتَ مِنَ الْكافِرِينَ (۵۹) وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَ لَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوىً لِلْمُتَكَبِّرِينَ (۶٠)

القراءه

قرأ أبو جعفر يا حسرتاى بياء مفتوحه بعد الألف و الباقون «يا حَسْرَتى» بغير ياء.

الحجه

قال ابن جنى فى قوله يا حسرتاى إشكال و ذلک أن الألف فى حسرتا إنما هى بدل من يا حسرتى أبدلت الياء ألفا هربا إلى خفه الألف من ثقل الياء قال و الذى عندى فيه أنه جمع بين العوض و المعوض عنه كمذهب أبى إسحاق و أبى بكر فى قول الفرزدق:

هما نفثا فى فى من فمويهما على النابح العاوى أشد رجام

فجمع بين الميم و الواو و إنما الميم بدل من الواو و مثله ما أنشده أبو زيد:

إنى إذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا اللهما

فجمع بين ياء و ميم و إنما الميم عوض من ياء.

اللغه

التفريط إهمال ما يجب أن يتقدم فيه حتى يفوت وقته و مثله التقصير و ضده الأخذ بالحزم يقال فلان حازم و فلان مفرط و التحسر الاغتمام مما فأت وقته لانحساره عنه بما لا يمكنه استدراكه و مثله التأسف و أصل الباب الانقطاع يقال انحسرت الدابه أى انقطع سيرها كلالا و الجنب العضو المعروف و الجنب أيضا معظم الشى ء و أكثره يقال هذا قليل فى جنب مودتک و يقال ما فعلت فى جنب حاجتى أى فى أمره قال كثير:

أ لا تتقين الله فى جنب عاشق له كبد حرى عليک تقطع

. الإعراب

«بَلى قَدْ جاءَتْکَ» جواب قوله «أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَداني لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ» لأن معناه ما هدانى فقيل لها بلى قد جاءتک آياتى لأن بلى جواب النفى و ليس فى الظاهر نفى فيحمل على المعنى. «وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ» مبتدأ و خبر و الجمله فى موضع نصب على الحال و استغنى عن الواو لمكان الضمير و يجوز فى غير القرآن وجوههم بالنصب على البدل من «الَّذِينَ كَذَبُوا» أى ترى وجوه الذين كذبوا على الله مسوده بالنصب و مثل النصب قول عدى بن زيد:

دعینی إن أمرک لن یطاعا و ما ألفیتنی حلمی مضاعا.

المعنی

لما أمر الله سبحانه باتباع الطاعات و اجتناب المقبحات تحذیرا من نزول العقوبات بین الغرض فی ذلک بقوله «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» أی خوف أن تقول أو حذرا من أن تقول و المعنی کراهه أن تصیروا إلی حال تقولون فیها «یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللَّهِ» أی یا ندامتی علی ما ضیعت من ثواب الله عن ابن عباس و قیل قصرت فی أمر الله عن مجاهد و السدی و قیل فی طاعه الله عن الحسن قال الفراء الجنب القرب أی فی قرب الله و جواره یقال فلان یعیش فی جنب فلان أی فی قربه و جواره و منه قوله تعالی وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ فیکون المعنی علی هذا القول علی ما فرطت فی طلب جنب الله أی فی طلب جواره و قربه و هو الجنه و قال الزجاج أی فرطت فی الطریق الذی هو طریق الله فیکون الجنب بمعنی الجانب أی قصرت فی الجانب الذی یؤدی إلی رضا الله و

روی العیاشی بالإسناد عن أبی الجارود عن أبی جعفر (علیه السلام) أنه قال نحن جنب الله

«وَ إِنْ کُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرِینَ» أی و إنی کنت لمن المستهزءین بالنبی ص و القرآن و بالمؤمنین فی دار الدنیا عن قتاده و السدی و قیل من الساخرین ممن یدعونی إلی الإیمان «أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِی لَکُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِینَ» أی فعلنا ذلک کراهه أن تقول لو أراد الله هدایتی لکنت ممن یتقی معاصیه خوفا من عقابه و قیل إنهم لما لم ینظروا فی الأدله و أعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بالدنیا و الأباطیل توهموا أن الله تعالی لم یهدهم فقالوا ذلک بالظن و لهذا رد الله علیهم بقوله «بَلی قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی» الآیه و قیل معناه لو أن الله هدانی إلی النجاه بأن یردنی إلی حال التکلیف لکنت ممن یتقی المعاصی عن الجبائی قال لأنهم یضطرون یوم القیامه إلی العلم بأن الله قد هداهم «أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» أی لو أن لی رجعه إلی الدنیا فأکون من الموحدین المطیعین ثم قال سبحانه منکرا علی هذا القائل «بَلی» أی لیس کما قلت «قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی» أی حججی و دلالاتی «فَکَذَّبْتَ بِها» و أنفت من اتباعها و ذلک قوله «وَ اسْتَکْبَرْتَ وَ کُنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ» بها و إنما قال جاءتک و إن کانت النفس مؤنثه لأن المراد بالنفس هنا الإنسان و روی فی الشواذ عن عاصم و الجحدری و یحیی بن یعمر بکسر الکاف و التاءات «بَلی قَدْ جاءَتْکِ آیاتِی فَکَذَّبْتِ بِها وَ اسْتَکْبَرْتِ وَ کُنْتِ مِنَ الْکافِرِینَ» «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللَّهِ» فزعموا أن له شریکا و ولدا «وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ» الذین تکبروا عن الإیمان بالله هذا استفهام تقریر أی فیها مثواهم و مقامهم و

روی العیاشی بإسناده عن خیثمه قال سمعت أبا عبد الله (علیه السلام) یقول من حدث عنا بحدیث فنحن سائلوه عنه یوما فإن صدق علینا فإنما یصدق علی الله و علی رسوله و إن کذب علینا فإنما

یکذب علی الله و علی رسوله لأنا إذا حدثنا لا نقول قال فلان و قال فلان إنما نقول قال الله و قال رسوله ثم تلا هذه الآیه «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللَّهِ» الآیه ثم أشار خیثمه إلی أذنیه فقال صمتا إن لم أکن سمعته

و

عن سوده بن کلیب قال سألت أبا جعفر (علیه السلام) عن هذه الآیه فقال کل إمام انتحل إمامه لیست له من الله قلت و إن کان علویا قال (علیه السلام) و إن کان علویا قلت و إن کان فاطمیا قال و إن کان فاطمیا.

[سوره الزمر (۳۹): الآیات ۶۱ الی ۶۶]

اشاره

وَ یُنَجِّی اللَّهُ الَّذِینَ اتَّقَوْا بِمَفازَتِهِمْ لا یَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (۶۱) اللَّهُ خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ وَکِیلٌ (۶۲) لَهُ مَقالِیدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ اللَّهِ أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ (۶۳) قُلْ أَ فَغَیْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ أَیُّهَا الْجاهِلُونَ (۶۴) وَ لَقَدْ أُوحِیَ إِلَیْکَ وَ إِلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکَ لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ وَ لَتَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ (۶۵)

بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَ کُنْ مِنَ الشَّاکِرِینَ (۶۶)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر حفص بمفازاتهم و الباقون «بِمَفازَتِهِمْ» و قرأ أهل المدینه تأمرونی خفیفه النون مفتوحه الیاء و قرأ ابن عامر تأمروننی بنونین ساکنه الیاء و قرأ ابن کثیر تأمرونی مشدده النون مفتوحه الیاء و الباقون «تَأْمُرُونِّی» مشدده النون ساکنه الیاء و قرأ زید عن یعقوب لنحبطن عملک و الباقون و «لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ».

الحجه

قال أبو علی حجه الإفراد أن المفازه و الفوز واحد فأفراد المفازه کأفراد الفوز و حجه الجمع أن المصادر قد تجمع إذا اختلفت أجناسها و مثله فی الإفراد و الجمع علی مکانتکم و مکاناتکم و قوله «أَ فَغَیْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّی أَعْبُدُ» غیر ینتصب علی وجهین (أحدهما) أعبد غیر الله فیما تأمروننی (و الآخر) أن ینتصب بتأمروننی أی أ تأمروننی بعباده غیر الله فلما حذف أن ارتفع أعبد فصارت أن و صلتها فی موضع نصب و لا یجوز انتصاب غیر بأعبد علی هذا لأنه فی تقدیر الصله فلا یعمل فیما تقدم علیه فموضع أعبد و أن المضمره نصب علی

تقـدير البـدل من غير كأنه قال أ بعباده غير الله تأمرونى إلا أن الجار حذف كما حذف من قوله أمرتك الخير و صار التقدير بعد الحذف أ غير الله تأمرونى عبادته فأضـمر المفعول الثانى للأمر و المفعول الأول علامه المتكلم و أن أعبد بدل من غير و مثل هذا فى البـدل قوله وَ مـا أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ أى ما أنسانى ذكره إلا الشـيطان و أقول فى بيانه و شـرحه أن تقـديره كان فى الأصل أ فبعباده غير الله تأمروننى ثم حـذف الجار الـذى هو الباء فوصل الفعل فنصـبه فصار أ فبعباده غير الله تأمروننى ثم حـذف المضاف الـذى هو عباده و أقيم المضاف إليه الـذى هو غير مقامه فصار أ فغير الله تأمروننى ثم جعل أعبد الذى تقديره أن أعبده و هو فى معنى عبادته بـدلا من غير الله و بيانـا للمحـذوف الـذى هو عبـاده فى قوله أ فبعبـاده غير الله فصـار مثل قوله تعالى «وَ ما أَنْسـانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ أَنْ أَذْكُرَهُ» و من قال أن قوله «أَعْبُدُ» فى موضع نصب على الحال فلا وجه لقوله و أما على الوجه الأول و هو أن يكون غير الله منصوبا بأعبد فإنه يكون تأمرنى اعتراضا بين العامل و المعمول. رجعنا إلى كلام أبى على فأما تأمرونى فالقياس تـأمروننى و يـدغم فيصـير تـأمرونى و جـاز الإدغـام و إسـكان النون المـدغمه لأـن قبلها حرف لين و هو الواو فى تأمروننى و من خفف فقال تأمرونى ينبغى أن يكون حذف النون الثانيه المصاحبه لعلامه المنصوب المتكلم لأنها قد حذفت فى مواضع نحو:

" يسوء الفاليات إذا فلينى "

و إنى و كأنى و قدى و قدنى و إنما قدرنا حذف الثانيه لأن التكرير و التثقيل به وقع و لأن حذف الأولى لحن لأنها دلاله الرفع و على هذا يحمل قول الشاعر:

أ بالموت الذى لا بد أنى ملاق لا أباك تخوفينى

و فتح الياء من تأمرونى و إسكانها جميعا سائغ حسن.

المعنى

لمـا أخبر الله سـبحانه عن حـال الكفـار عقبه بـذكر حـال الأتقيـاء الأـبرار فقـال «وَ يُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا» معاصيه خوفا من عقابه «بِمَفازَتِهِمْ» أى بمنجاتهم من النار و أصل المفازه المنجاه و بذلك سميت المفازه على وجه التفاؤل بالنجاه منها كما سموا اللديغ سليمـا «لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ» أى لا يصـيبهم المكروه و الشـده «وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ» على ما فاتهم من لـذات الـدنيا و لما ذكر الوعـد و الوعيد بين سـبحانه أنه القادر على كل شـى ء بقوله «اللَّهُ خالِقُ كُلِّ شَىْ ءٍ» أى محدث كل شى ء و مبدعه «وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىْ ءٍ وَكِيلٌ»

ص: ٣٦٨

أی حافظ مدبر «لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» واحدها مقليد و مقلاد يريد مفاتيح السماوات و الأرض بالرزق و الرحمه عن ابن عباس و قتاده و قيل خزائن السماوات و الأرض يفتح الرزق على من يشاء و يغلقه عمن يشاء عن الضحاك «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللَّهِ أُولئِكَ هُمُ الْخاسِرُونَ» لأنهم يخسرون الجنه و نعيمها و يصلون النار و سعيرها ثم أعلم سبحانه أنه المعبود لا معبود سواه بقوله «قُلْ» يا محمد لهؤلاء الكفار «أَ فَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِّي أَعْبُدُ» أی أ تأمروننی أن أعبد غير الله «أَيُّهَا الْجاهِلُونَ» فيما تأمروننی به إذ تأمرون بعباده من لا يسمع و لا يبصر و لا ينفع و لا يضر ثم قال لنبيه ص «وَ لَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ» يا محمد «وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ» من الأنبياء و الرسل «لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ» قال ابن عباس هذا أدب عن الله تعالى لنبيه ص و تهديد لغيره لأن الله تعالى قد عصمه من الشرك و مداهنه الكفار و ليس فی هذا ما يدل على صحه القول بالإحباط على ما يذهب إليه أهل الوعيد لأن المعنى فيه أن من أشرك فی عباده الله غيره من الأصنام و غيرها وقعت عبادته على وجه لا يستحق عليها الثواب به و لذلك وصفها بأنها محبطه إذ لو كانت العباده خالصه لوجه الله تعالى لاستحق عليها الثواب ثم أمر سبحانه بالتوحيد فقال «بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ» أی وجه عبادتك إليه تعالى وحده دون الأصنام «وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» الذين يشكرون الله على نعمه و يخلصون العباده له قال الزجاج الله منصوب بقوله «فَاعْبُدْ» فی قول البصريين و الكوفيين و الفاء جاءت على معنى المجازاه و المعنى قد تبينت فاعبد الله.

[سوره الزمر (٣٩): الآيات ٦٧ الى ٧٠]

اشاره

وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٧) وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى فَإِذا هُمْ قِيامٌ يَنْظُرُونَ (٦٨) وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها وَ وُضِعَ الْكِتابُ وَ جِي ءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (٦٩) وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ (٧٠)

الإعراب

جميعا نصب على الحال و العامل فيه محذوف و تقديره و الأرض إذا كانت مجتمعه قبضته فإذا ظرف زمان و العامل فيه قبضته و كـان هاهنـا تامه إذ لو كانت ناقصه لكان جميعا خبرها و لم يجز أن يكون حالا و هـذا كما قالوا فى أخطب ما يكون الأمير قائما أن التقـدير إذا كان قائما أو إذ كان قائما و هـذا بسـرا أطيب منه تمرا أن التقدير هذا إذا كان بسـرا أطيب منه إذا كان تمرا و مثله قول الشاعر:

إذا المرء أعيته المرؤه ناشئا فمطلبها كهلا عليه شديد

أى إذا كـان كهلاـ و المعنى و الأـرض فى حال اجتماعها قبضـته قال الإمام النحوى البصـير قال أبو على فى الحجه إن التقـدير و الأرض ذات قبضـته إذا كانت مجتمعه و قال فى الحلبيات التقـدير و الأرض مقبوضه إذا كانت مجتمعه و قال فعلى التقـدير الذى فى الحجه لاـ يتـأتى إعمـال قبضـته فى إذا لأـنه قـدره ذات قبضـته و المضـاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف و على التقـدير فى الحلبيات يتأتى إعمال قبضـته فى إذا لأنه بمعنى مفعول و أقول أن المضاف إليه إذا أقيم مقام المضاف بعـد أن حـذف المضاف جاز أن يعمل عمل المضاف كما أعرب بإعرابه فارتفع بعد أن كان مجرورا فى الأصل فلما جاز أن يعمل المضاف فيما قبله جاز لما قام مقامه أن يعمل فيما قبله كما اكتسى إعرابه و كيف يجوز أن يسـتتم ما ذكره هذا الجامع للعلوم على مثل أبى على مع أنه يشق الشعر فى هذا الفن.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن أحوالهم فقال «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عظموا الله حق عظمته إذ عبدوا غيره و أمروا نبيه بعباده غيره عن الحسن و السدى قال المبرد و أصله من قولك فلان عظيم القدر يريد بذلك جلالته و القدر اختصاص الشى ء بعظم أو صغر أو مساواه و قيل معناه و ما وصـفوا الله حق وصـفه إذ جحدوا البعث فوصـفوه بأنه خلق الخلق عبثا و أنه عاجز عن الإعاده و البعث «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ» و القبضه فى اللغه مـا قبضت عليه بجميع كفك أخبر سـبحانه عن كمال قـدرته فـذكر أن الأرض كلها مع عظمها فى مقدوره كالشى ء الذى يقبض عليه القابض بكفه فيكون فى قبضته و هذا تفهيم لنا على عاده

ص: ٣٧٠

التخاطب فيما بيننا لأنا نقول هذا فى قبضه فلان و فى يد فلان إذا هان عليه التصرف فيه و إن لم يقبض عليه و كذا قوله «وَ السَّماواتُ مَطْوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ» أى يطويها بقدرته كما يطوى الواحد منا الشى ء المقدور له طيه بيمينه و ذكر اليمين للمبالغه فى الاقتدار و التحقيق للملك كما قال أَوْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ أى ما كانت تحت قدرتكم إذ ليس الملك يختص باليمين دون الشمال و سائر الجسد و قيل معناه أنه محفوظات مصونات بقوته و اليمين القوه كما فى قول الشاعر:

إذا ما رايه رفعت لمجد تلقاها عرابه باليمين

ثم نزه سبحانه نفسه عن شركهم فقال «سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ» أى عما يضيفونه إليه من الشبيه و المثل «وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ» و هو قرن ينفخ فيه إسرافيل و وجه الحكمه فى ذلك أنها علامه جعلها الله ليعلم بها العقلاء آخر أمرهم فى دار التكليف ثم تجديد الخلق فشبه ذلك بما يتعارفونه من بوق الرحيل و النزول و لا تتصوره النفوس بأحسن من هذه الطريقه و قيل أن الصور جمع صوره فكأنه نفخ فى صوره الخلق عن قتاده و روى عنه أنه قرأ فى الصور بفتح الواو «فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ» أى يموت من شده تلك الصيحه التى تخرج من الصور جميع من فى السماوات و الأرض يقال صعق فلان إذا مات بحال هائله شبيهه بالصيحه العظيمه

«إِلاّ مَنْ شاءَ اللّهُ» اختلف فى المستثنى فقيل هم جبرائيل و ميكائيل و إسرافيل و ملك الموت عن السدى و هو المروى عن حديث مرفوع

و قيل هم الشهداء الذين قتلوا فى سبيل الله عن سعيد بن جبير و عطا

عن ابن عباس و أبى هريره عن النبى ص أنه سأل جبرائيل عن هذه الآيه من الذى لم يشأ الله أن يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون أسيافهم حول العرش

«ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرى» يعنى نفخه البعث و هى النفخه الثانيه و

قال قتاده فى حديث رفعه أن ما بين النفختين أربعين سنه

و قيل إن الله تعالى يفنى الأجسام كلها بعد الصعق و موت الخلق ثم يعيدها و قوله «فَإِذا هُمْ قِيامٌ» إخبار عن سرعه إيجادهم لأنه سبحانه إذا نفخ النفخه الثانيه أعادهم عقيب ذلك فيقومون من قبورهم أحياء «يَنْظُرُونَ» أى ينتظرون ما يفعل بهم و ما يؤمرون به «وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها» أى أضاءت الأرض بعدل ربها يوم القيامه لأن نور الأرض بالعدل كما أن نور العلم بالعمل عن الحسن و السدى و قيل بنور يخلقه الله عز و جل يضى ء به أرض القيامه من غير شمس و لا قمر «وَ وُضِعَ الْكِتابُ» أى كتب الأعمال التى كتبتها الملائكه على بنى آدم توضع فى

أيـديهم ليقرءوا منهـا أعمالهم و الكتاب اسم جنس فيؤدى معنى الجمع أى يوضع كتاب كل إنسان فى يمينه أو شـماله «وَ جِي ءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ» أى يعطى بهم و الشـهداء هم الـذين يشـهدون للأنبياء على الأمم بأنهم قد بلغوا و إن الأمم قد كذبوا عن ابن عبـاس و سـعيد بن جبير و قيـل هم الـذين استشـهدوا فى سبيـل الله عن السـدى و قيل هم عـدول الآخره يشـهدون على الأمم بما شاهـدوا عن الجبـائى و أبى مسـلم و هـذا كمـا جرت العـاده بأن القضاء يكون بمشـهد الشـهداء و العـدول و قيل هم الحفظه من الملائكه و يـدل عليه قوله وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهـا سائِقٌ وَ شَهِيدٌ و قيل هم جميع الشـهداء من الجوارح و المكان و الزمان «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» أى يفصل بينهم بمر الحق لا ينقص أحد منهم شيئا مما يستحقه من الثواب و لا يفعل به ما لا يستحقه من العقاب «وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ» أى يعطى كل نفس عامله بالطاعات جزاء ما عملته على الوفاء و الكمال دون النقصـان «وَ هُوَ أَعْلَمُ بِما يَفْعَلُونَ» أى و الله سبحانه أعلم من كـل أحـد بما يفعلونه من طاعه أو معصـيه و لم يأمر الملائكه بكتبه الأعمال لحاجه إلى ذلك بل لزياده تأكيد و ليعلموا أنه يجازيهم بحسب ما عملوا.

النظم

اتصل قوله «وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيامَهِ» بقوله «وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» أى ما عظموه حق عظمته إذ عبدوا معه غيره مع اقتداره على السماوات و الأرض.

[سوره الزمر (۳۹): الآيات ۷۱ الى ۷۵]

اشاره

وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً حَتَّى إِذا جاؤُها فُتِحَتْ أَبْوابُها وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آياتِ رَبِّكُمْ وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا قالُوا بَلى وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَذابِ عَلَى الْكافِرِينَ (۷۱) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (۷۲) وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها سَلامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوها خالِدِينَ (۷۳) وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنا وَعْدَهُ وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّهِ حَيْثُ نَشاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ (۷۴) وَ تَرَى الْمَلائِكَهَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (۷۵)

القراءه

قرأ أهل الكوفه «فُتِحَتْ» «وَ فُتِحَتْ» بالتخفيف فيهما و الباقون بالتشديد.

الحجه

حجه التشديد قوله «مُفَتَّحَهً لَهُمُ اَلْأَبْوابُ» و إن التشديد يختص بالكثره و وجه التخفيف أن التخفيف يصلح للقليل و الكثير.

اللغه

السوق الحث على السير و منه قولهم الكلام يجرى على سياقه واحده و منه السوق لأن المعامله تساق فيها بالبيع و الشراء و الزمر جمع زمره و هى الجماعه لها صوت كصوت المزمار و منه مزامير داود و هى أصوات كانت له مستحسنه قال:

له زجل كأنه صوت حاد إذا طلب الوسيقه أو زمير

و قال أبو عبيده هم جماعات فى تفرقه بعضهم فى إثر بعض و حف القوم بفلان إذا أطافوا به و أحدقوا به و الحفافان الجانبان قال المبرد الواو فى قوله «حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» زائده و كان ينكر قول من يقول هى واو الثمانيه و أنشد لامرء القيس:

فلما أجزنا ساحه الحى و انتحى بنا بطن خبت ذى حقاف عقنقل

قال و المعنى فلما أجزنا ساحه الحى انتحى بنا قال على بن عيسى إنما جى ء بهذه

الواو تاره و حذفت أخرى للتصرف فى الكلام و جواب إذا فى صفه أهل الجنه محذوف و تقديره حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها و كانوا كيت و كيت فازوا و نالوا المنى و ما أشبه ذلك و هذا معنى قول الخليل لأنه قال فى بيت امرء القيس الجواب محذوف و التقدير فلما أجزنا ساحه الحى و انتحى بنا خلونا و نعمنا و مثله قول بعض الهذليين:

حتى إذا سلكوهم فى قتائده شلا كما تطرد الجماله الشردا

فحذف جواب إذا لأن هذا البيت آخر القصيده و تحقيقه إن التقدير حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها فالواو واو حال و جواب إذا مضمر كما أضمر فى قوله «حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ» إلى قوله «ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ» و التقدير قاربوا الهلاك ثم تاب عليهم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن قسمه أحوال الخلائق فى المحشر بعد فصل القضاء فقال «وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا» أى يساقون سوقا فى عنف «إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً» أى فوجا بعد فوج و زمره بعد زمره «حَتَّى إِذا جاؤُها فُتِحَتْ أَبْوابُها» أى حتى إذا انتهوا إلى جهنم فتحت أبواب جهنم عند مجيئهم إليها و هى سبعه أبواب «وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها» الموكلون بها على وجه التهجين لفعلهم و الإنكار عليهم «أَ لَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ» أى من أمثالكم من البشر «يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ» يقرءون عليكم حجج ربكم و ما يدلكم على معرفته و وجوب عبادته «وَ يُنْذِرُونَكُمْ لِقاءَ يَوْمِكُمْ هذا» أى و يخوفونكم من مشاهده هذا اليوم و عذابه «قالُوا» أى قال الكفار لهم «بَلى» قد جاءتنا رسل ربنا و خوفونا بآيات الله «وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذابِ عَلَى الْكافِرِينَ» أى وجب العقاب على من كفر بالله تعالى لأنه أخبر بذلك و علم من يكفر و يوافى بكفره فقطع على عقابه فلم يكن شى ء يقع منه خلاف ما علمه و أخبر به فصار كوننا فى جهنم موافقا لما أخبر به تعالى و لما علمه «قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها» أى فيقول عند ذلك خزنه جهنم و هم الملائكه الموكلون ادخلوا أبواب جهنم مؤبدين لا آخر لعقابكم «فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس موضع إقامه المتكبرين عن الحق و قبوله جهنم «وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّهِ زُمَراً» أى يساقون مكرمين زمره بعد زمره كقوله «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً» و إنما ذكر السوق على وجه المقابله لسوق الكافرين إلى جهنم كلفظ البشاره فى قوله فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ* و إنما البشاره هى الخبر السار «حَتَّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها» أى و قد فتحت أبوابها قبل مجيئهم و أبواب الجنه ثمانيه

عن سهل بن سعد الساعدی أن رسول الله ص قال أن فی الجنه ثمانیه أبواب منها باب یسمی الریان لا یدخلها إلا الصائمون رواه البخاری و مسلم فی الصحیحین

«وَ قالَ لَهُمْ خَزَنَتُها» عند استقبالهم «سَلامٌ عَلَيْكُمْ» أی سلامه من الله علیکم یحیونهم بالسلامه لیزدادوا بذلک سرورا و قیل هو دعاء لهم بالسلامه و الخلود أی سلمتم من الآفات «طِبْتُمْ» أی طبتم بالعمل الصالح فی الدنیا و طابت أعمالکم الصالحه و زکت و قیل معناه طابت أنفسکم بدخول الجنه و قیل أنهم طیبوا قبل دخول الجنه بالمغفره و اقتص لبعضهم من بعض فلما هذبوا و طیبوا قال لهم الخزنه طبتم عن قتاده و قیل طبتم أی طاب لکم المقام عن ابن عباس و قیل إنهم إذا قربوا من الجنه یردون علی عین من الماء فیغتسلون بها و یشربون منها فیطهر الله أجوافهم فلا یکون منهم بعد ذلک حدث و أذی و لا تتغیر ألوانهم فتقول الملائکه «طِبْتُمْ فَادْخُلُوها خالِدِينَ» أی فادخلوا الجنه خالدین مخلدین مؤبدین «وَ قالُوا» أی و یقول أهل الجنه إذا دخلوها اعترافا بنعم الله تعالی علیهم «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنا وَعْدَهُ» الذی وعدناه علی ألسنه الرسل «وَ أَوْرَثَنَا الْأَرْضَ» أی أرض الجنه لما صارت الجنه عاقبه أمرهم عبر عن ذلک بلفظ المیراث و الإیراث و قیل لأنهم ورثوها عن أهل النار «نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ» أی نتخذ من الجنه مبوأ و مأوی «حَيْثُ نَشاءُ» و هذا إشاره إلی کثره قصورهم و منازلهم و سعه نعمتهم «فَنِعْمَ أَجْرُ الْعامِلِينَ» أی فنعم ثواب المحسنین الجنه و النعیم فیها «وَ تَرَى الْمَلائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ» معناه و من عجائب أمور الآخره إنک تری الملائکه محدقین بالعرش عن قتاده و السدی یطوفون حوله «يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أی ینزهون الله تعالی عما لا یلیق به و یذکرونه بصفاته التی هو علیها و قیل یحمدون الله تعالی حیث دخل الموحدون الجنه و قیل أن تسبیحهم فی ذلک الوقت علی سبیل التلذذ و التنعم لا علی وجه التعبد إذ لیس هناک تکلیف و قد عظم الله سبحانه أمر القضاء فی الآخره بنصب العرش و قیام الملائکه حوله معظمین له سبحانه و مسبحین کما أن السلطان إذا أراد الجلوس للمظالم و قعد علی سریره و أقام جنده حوله تعظیما لأمره و إن استحال کونه عز و جل علی العرش إذ لیس بصفه الجواهر و الأجسام و الجلوس علی العرش من صفات الأجسام «وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ» أی و فصل بین الخلائق بالعدل و قیل بین الأنبیاء و الأمم و قیل بین أهل الجنه و النار «وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» من کلام أهل الجنه یقولون ذلک شکرا لله علی نعمه التامه و قیل أنه من کلام الله تعالی فقال فی ابتداء الخلق الحمد لله الذی خلق السماوات و الأرض و قال بعد إفناء الخلق ثم بعد بعثهم و استقرار أهل الجنه فی الجنه الحمد لله رب العالمین فوجب الأخذ بأدبه فی ابتداء کل أمر بالحمد و ختمه بالحمد.

(۴۰) سوره غافر مکیه و آیاتها خمس و ثمانون (۸۵)

اشاره

[توضیح]

مکیه قال ابن عباس و قتاده إلا آیتین منها نزلتا بالمدینه «إِنَّ الَّذِینَ یُجادِلُونَ فِی آیاتِ اللَّهِ» إلی قوله «لا یَعْلَمُونَ» و قال الحسن إلا قوله «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ» یعنی بذلک صلاه الفجر و صلاه المغرب و قد ثبت أن فرض الصلاه نزل بالمدینه.

عدد آیها

خمس و ثمانون آیه کوفی شامی و أربع حجازی آیتان بصری.

اختلافها

تسع آیات «حم» کوفی «کاظِمِینَ» غیر الکوفی «یَوْمَ التَّلاقِ» غیر الشامی «بارِزُونَ» شامی «بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ» مکی کوفی و المدنی الأول و «الْبَصِیرُ» شامی و المدنی الأخیر «یُسَبِّحُونَ» کوفی شامی و المدنی الأخیر «کُنْتُمْ تُشْرِکُونَ» کوفی شامی.

فضلها

فضل الحوامیم عموما و فضلها خصوصا

أبو بریره الأسلمی عن رسول الله ص قال من أحب أن یرتع فی ریاض الجنه فلیقرأ الحوامیم فی صلاه اللیل

أنس بن مالک عن النبی ص قال الحوامیم دیباج القرآن

ابن عباس قال لکل شی ء لباب و لباب القرآن الحوامیم.

ابن مسعود قال إذا وقعت فی آل حم وقعت فی روضات دمثات أتأنق فیهن

أبی بن کعب عن النبی ص قال من قرأ سوره حم المؤمن من لم یبق روح نبی و لا صدیق و لا مؤمن إلا صلوا علیه و استغفروا له.

و

روی أبو بصیر عن أبی عبد الله (علیه السلام) قال الحوامیم ریحان القرآن فاحمدوا الله و اشکروه بحفظها و تلاوتها و إن العبد لیقوم یقرأ الحوامیم فیخرج من فیه أطیب من المسک الأذفر و العنبر و إن الله لیرحم تالیها و قارئها و یرحم جیرانه و أصدقاءه و معارفه و کل حمیم أو قریب له و أنه فی القیامه یستغفر له العرش و الکرسی و ملائکه الله المقربون.

و

روی

ص: ۳۷۶

أبو الصباح عن أبی جعفر (علیه السلام) قال من قرأ حم المؤمن فی کل ثلاث غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر و ألزمه التقوی و جعل الآخره خیرا له من الدنیا.

تفسیرها

لما ختم سبحانه سوره الزمر بذکر الملائکه و الجنه و النار افتتح هذه السوره بمثل ذلک فقال:

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

حم (۱) تَنْزِیلُ الْکِتابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ (۲) غافِرِ الذَّنْبِ وَ قابِلِ التَّوْبِ شَدِیدِ الْعِقابِ ذِی الطَّوْلِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ (۳) ما یُجادِلُ فِی آیاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِینَ کَفَرُوا فَلا یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُهُمْ فِی الْبِلادِ (۴)

کَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَ الْأَحْزابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ هَمَّتْ کُلُّ أُمَّهٍ بِرَسُولِهِمْ لِیَأْخُذُوهُ وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ لِیُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَکَیْفَ کانَ عِقابِ (۵)

القراءه

قرأ أهل الکوفه غیر عاصم إلا حمادا و یحیی عن أبی بکر حم بإماله الألف و الباقون بالفتح بغیر إماله و هما لغتان فصیحتان.

اللغه

من جعل حم اسما للسوره یؤیده قول شریح بن أوفی العجلی:

یذکرنی حامیم و الرمح شاجر فهلا تلا حم قبل التقدم

فجعله اسما معربا و قول الکمیت:

وجدنا لكم فى آل حم آيه تأولها منا تقى و معرب

و العزيز القادر الغالب الذى لا يغالب المنيع بقدرته على غيره و لا يقدر عليه غيره و التوب يجوز أن يكون جمع توبه كدوم و دومه و يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا.

و الطول الإنعام الذى تطول مدته على صاحبه كما أن التفضل النفع الذى فيه إفضال على صاحبه و لو وقع النفع على خلاف هذا الوجه لم يكن تفضلا.

الإعراب

إذا قدرت اتل «حم» فموضعه نصب و قيل موضعه جر بالقسم و قد يجوز أن يكون مرفوع الموضع على تقدير هذا «حم» و قد فتح الميم على بن عيسى بن عمر جعله اسما للسوره فنصبه و لم ينون لأنه على وزن هابيل و يجوز أن يكون فتحه لالتقاء الساكنين و القراء على تسكين الميم و إذا كان من حروف التهجى فلا يدخلها الإعراب و تنزيل خبر مبتدإ محذوف. «غافِرِ الذَّنْبِ» جر بأنه صفه بعد صفه و معناه أن من شأنه غفران الذنب فيما مضى و فيما يستقبل فلذلك كان صفه المعرفه و كذلك قابل التوب و لو جعلته بدلا كانت لمعرفه و النكره سواء.

المعنى

«حم» قد مضى ذكر الأقوال فيه و قيل أقسم الله بحلمه و ملكه لا يعذب من عاذ به و قال لا إله إلا الله مخلصا من قلبه عن القرظى و قيل هو افتتاح أسمائه حليم حميد حكيم حى حنان ملك مجيد مبدئ معيد عن عطاء الخراسانى و قيل معناه حم أى قضى ما هو كائن عن الكلبى «تَنْزِيلُ الْكِتابِ» أى هذا تنزيل الكتاب «مِنَ اللَّهِ» الذى يحق له العباده «الْعَزِيزِ» فى ملكه «الْعَلِيمِ» الكثير العلوم «غافِرِ الذَّنْبِ» لمن يقول لا إله إلا الله و هم أولياؤه و أهل طاعته و الذنب اسم جنس فالمعنى غافر الذنوب فيما مضى و فيما يستقبل «وَ قابِلِ التَّوْبِ» يقبل توبه من تاب إليه من المعاصى بأن يثيب عليها و يسقط عقاب معاص تقدمها على وجه التفضل منه لذلك كان صفه مدح و لو كان سقوط العقاب عندها واجبا لما كان فيه مدح قال الفراء معناهما ذى الغفران و ذى قبول التوبه و لذلك صار نعتا

للمعرفه «شَدِيدِ الْعِقابِ» أى شديد عقابه و ذكر ذلک عقيب قوله «غافِرِ الذَّنْبِ» لئلا يعول المكلف على الغفران بل يكون بين الرجاء و الخوف «ذِي الطَّوْلِ» أى ذى النعم على عباده عن ابن عباس و قيل ذى الغنى و السعه عن مجاهد و قيل ذى التفضل على المؤمنين عن الحسن و قتاده و قيل ذى القدره و السعه عن ابن زيد و السدى و روى عن ابن عباس أنه قال غافر الذنب لمن قال لا إله إلا الله قابل التوب عمن قال لا إله إلا الله شديد العقاب لمن لم يقل لا إله إلا الله ذى الطول ذى الغنى عمن لم يقل لا إله إلا الله و قيل أنه إنما ذكر ذى الطول عقيب قوله «شَدِيدِ الْعِقابِ» ليعلم أن العاصى أتى فى هلاكه من قبل نفسه لا من قبل ربه و إلا فنعمه سابغه عليه دنيا و دينا «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى هو الموصوف بهذه الصفات دون غيره و لا يستحق العباده سواه «إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» أى المرجع للجزاء و المعنى أن الأمور تؤول إلى حيث لا يملك أحد النفع و الضر و الأمر و النهى غيره تعالى و هو يوم القيامه «ما يُجادِلُ فِي آياتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا» أى لا يخاصم فى دفع حجج الله و إنكارها و جحدها إلا الذين كفروا بالله و آياته و جحدوا نعمه و دلالاته «فَلا يَغْرُرْكَ» يا محمد «تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلادِ» أى تصرفهم فى البلاد للتجارات سالمين أصحاء بعد كفرهم فإن الله تعالى لا يخفى عليه حالهم و إنما يمهلهم لأنهم فى سلطانه و لا يفوتونه و لا يهملهم و فى هذا غايه التهديد ثم بين أن عاقبتهم الهلاک كعاقبه من قبلهم من الكفار فقال «كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» يعنى رسولهم نوحا «وَ الْأَحْزابُ مِنْ بَعْدِهِمْ» و هم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالتكذيب نحو عاد و ثمود و من بعدهم «وَ هَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ» منهم «بِرَسُولِهِمْ» أى قصدوه «لِيَأْخُذُوهُ» أى ليقتلوه و يهلكوه عن ابن عباس و إنما قال برسولهم و لم يقل برسولها لأن المراد الرجال «وَ جادَلُوا بِالْباطِلِ» أى خاصموا رسلهم بأن قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا و هلا أرسل الله إلينا ملائكه و بأمثال هذا من القول «لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ» الذى بينه الله تعالى و جاءت به رسله أى ليبطلوه و يزيلوه يقال أدحض الله حجته أى أزالها «فَأَخَذْتُهُمْ» بالعقاب أى أهلكتهم و دمرت عليهم و عاقبتهم «فَكَيْفَ كانَ عِقابِ» أى فانظر كيف كان عقابى لهم و هذا استفهام تقرير لعقوبتهم الواقعه بهم.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶ الى ۱۰]

اشاره

وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النَّارِ (۶) الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ (۷) رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۸) وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۹) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَوْنَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمانِ فَتَكْفُرُونَ (۱۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و ابن عامر كلمات ربك على الجمع و الباقون «كَلِمَةُ رَبِّكَ» على التوحيد.

الحجه

قال أبو على الكلمه تقع مفرده على الكثره فإذا كان كذلك استغنى فيها عن الجمع كما تقول يعجبنى قيامكم و قعودكم قال سبحانه لاـ تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوراً واحِداً وَ ادْعُوا ثُبُوراً كَثِيراً و قال إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ فأفرد الصوت مع الإضافه إلى الكثره فكذلك الكلمه و قد قالوا قال قس فى كلمته يعنون خطبته و من جمع فلأن هذه الأشياء و إن كانت تدل على الكثره قد تجمع إذا اختلف أجناسها.

الإعراب

«أَنَّهُمْ أَصْحابُ النَّارِ» يجوز أن يكون موضعه نصبا على تقدير بأنهم أو لأنهم و يجوز أن يكون رفعا على البدل من "كلمه" و «مَنْ حَوْلَهُ» معطوف على «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» و «رَحْمَةً وَ عِلْماً» منصوبان على التمييز و «مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيَّاتِهِمْ» فى موضع نصب عطفا على الهاء و الميم فى و أدخلهم أى و أدخل من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم الجنه أيضا و يجوز أن يكون عطفا على الهاء و الميم فى وعدتهم أى وعدت من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم و قوله «لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ» لاـ يجوز أن يكون إذ ظرفا لمقت الله لأن المصدر لا يجوز أن يحال بينه و بين معموله بالأجنبى و لا يجوز أن يكون ظرفا للمقت الثانى فى قوله «مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» لأن الدعاء إلى الإيمان

كان فى الدنيا و مقتهم أنفسهم يكون فى الآخره و لا يجوز أن يكون ظرفا لتدعون لأن تدعون فى موضع جر بالإضافه و المضاف إليه لا يجوز أن يعمل فى المضاف فالوجه أن يتعلق الظرف بفعل مضمر دلت عليه الجمله تقديره مقتم إذ تدعون أو يتعلق بالمقت الثانى على تقدير تسميه الشى ء بما يؤول إليه.

المعنى

ثم قال سبحانه «وَ كَذٰلِكَ» أى و مثل ما حق على الأمم المكذبه من العقاب «حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ» أى العذاب «عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» من قومك أى أصروا على كفرهم «أَنَّهُمْ» أى لأنهم أو بأنهم «أَصْحابُ النّارِ» عن الأخفش ثم أخبر سبحانه عن حال المؤمنين و أنه تستغفر لهم الملائكه مع عظم منزلتهم عند الله تعالى فحالهم بخلاف أحوال من تقدم ذكرهم من الكفار فقال «الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ» عباده لله و امتثالا لأمره «وَ مَنْ حَوْلَهُ» يعنى الملائكه المطيفين بالعرش و هم الكروبيون و ساده الملائكه «يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ» أى ينزهون ربهم عما يصفه به هؤلاء المجادلون و قيل يسبحونه بالتسبيح المعهود و يحمدونه على إنعامه «وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ» أى و يصدقون به و يعترفون بوحدانيته «وَ يَسْتَغْفِرُونَ» أى و يسألون الله المغفره «لِلَّذِينَ آمَنُوا» من أهل الأرض أى صدقوا بوحدانيه الله و اعترفوا بإلهيته و بما يجب الاعتراف به يقولون فى دعائهم لهم «رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْ ءٍ رَحْمَةً وَ عِلْماً» أى وسعت رحمتك و علمك كل شى ء و المراد بالعلم المعلوم كما فى قوله «وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْ ءٍ مِنْ عِلْمِهِ» أى بشى ء من معلومه على التفصيل فجعل العلم فى موضع المعلوم و المعنى أنه لا اختصاص لمعلوماتك بل أنت عالم بكل معلوم و لا تختص رحمتك حيا دون حى بل شملت جميع الحيوانات و فى هذا تعليم الدعاء ليبدأ بالثناء عليه قبل السؤال «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا» من الشرك و المعاصى «وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ» الذى دعوت إليه عبادك و هو دين الإسلام «وَ قِهِمْ» أى و ادفع عنهم «عَذابَ الْجَحِيمِ» و فى هذه الآيه دلاله على أن إسقاط العقاب عند التوبه تفضل من الله تعالى إذ لو كان واجبا لكان لا يحتاج فيه إلى مسألتهم بل كان يفعله الله سبحانه لا محاله «رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ» مع قبول توبتهم و وقايتهم النار «جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ» على ألسن أنبيائك «وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّيّاتِهِمْ» ليكمل أنسهم و يتم سرورهم «إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ» القادر على من يشاء «الْحَكِيمُ» فى أفعالك «وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ» أى و قهم عذاب السيئات و يجوز أن يكون العذاب هو السيئات و سماه السيئات اتساعا كما قال وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها «وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ» أى و من تصرف عنه شر معاصيه فتفضلت عليه يوم القيامه

بإسقاط عذابها فقد أنعمت عليه «وَ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى الظفر بالبغيه و الفلاح العظيم ثم عاد الكلام إلى من تقدم ذكرهم من الكفار فقال عز اسمه «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَوْنَ» أى يناديهم الملائكه يوم القيامه «لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمانِ فَتَكْفُرُونَ» و المقت أشد العداوه و البغض و المعنى أنهم لما رأوا أعمالهم و نظروا فى كتابهم و أدخلوا النار مقتوا أنفسهم لسوء صنيعهم فنودوا لمقت الله إياكم فى الدنيا إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم عن مجاهد و قتاده و السدى و قيل إنهم لما تركوا الإيمان و صاروا إلى الكفر فقد مقتوا أنفسهم أعظم المقت و هذا كما يقول أحدنا لصاحبه إذا كنت لا تبالى بنفسك فمبالاتى بك أقل و ليس يريد أنه لا يبالى بنفسه بل يريد أنه يفعل فعل من هو كذلك عن البلخى.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۱ الى ۱۷]

اشاره

قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (۱۱) ذلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ (۱۲) هُوَ الَّذِی يُرِيكُمْ آياتِهِ وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ رِزْقاً وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ (۱۳) فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (۱۴) رَفِيعُ الدَّرَجاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِی الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلاقِ (۱۵)

يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ لا يَخْفى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْ ءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ (۱۶) الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ لا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ (۱۷)

القراءه

قرأ روح و زيد عن يعقوب لتنذر بالتاء و الباقون بالياء.

ص: ۳۸۲

الحجه

التاء على وجه الخطاب للنبى ص و قراءه القراء بالياء على أن الضمير يعود إلى «مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ».

الإعراب

«لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» انتصب اليوم لمدلول قوله «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» أى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم و يجوز أن يتعلق بنفس الملك و قال قوم أن الوقف على الملك حسن و يبتدئ «الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ» أى فى هذا اليوم.

المعنى

ثم حكى سبحانه عن الكفار الذين تقدم وصفهم بعد حصولهم فى النار بأنهم «قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ» اختلف فى معناه على وجوه (أحدها) أن الإماته الأولى فى الدنيا بعد الحياه و الثانيه فى القبر قبل البعث و الإحياء الآتى فى القبر للمسائله و الثانيه فى الحشر عن السدى و هو اختيار البلخى (و ثانيها) أن الإماته الأولى حال كونهم نطفا فأحياهم الله فى الدنيا ثم أماتهم الموته الثانيه ثم أحياهم للبعث فهاتان حياتان و موتتان و نظيره قوله كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً الآيه عن ابن عباس و قتاده و الضحاك و اختاره أبو مسلم (و ثالثها) أن الحياه الأولى فى الدنيا و الثانيه فى القبر و لم يرد الحياه يوم القيامه و الموته الأولى فى الدنيا و الثانيه فى القبر عن الجبائى «فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا» التى اقترفناها فى الدنيا «فَهَلْ إِلى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ» هذا تلطف منهم فى الاستدعاء أى هل بعد الاعتراف سبيل إلى الخروج و قيل إنهم سألوا الرجوع إلى الدنيا أى هل من خروج من النار إلى الدنيا لنعمل بطاعتك و لو علم الله سبحانه أنهم يفلحون لردهم إلى حال التكليف و لذلك قال وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ تنبيها على أنهم لو صدقوا فى ذلك لأجابهم إلى ما تمنوه فى الكلام حذف تقديره فأجيبوا بأنه لا سبيل لكم إلى الخروج «ذلِكُمْ» أى ذلكم العذاب الذى حل بكم «بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» أى إذا قيل لا إله إلا الله قلتم أ جعل الآلهه إلها واحدا و جحدتم ذلك «وَ إِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا» أى و إن يشرك به معبود آخر من الأصنام و الأوثان تصدقوا «فَالْحُكْمُ لِلَّهِ» فى ذلك و الفصل بين الحق و الباطل «الْعَلِيِّ» القادر على كل شىء ليس فوقه من هو أقدر منه أو من يساويه فى مقدوره و نقلت هذه اللفظه من علو المكان إلى علو الشأن و لذلك جاز وصفه سبحانه بذلك يقال استعلى فلان عليه بالقوه و بالحجه و ليس كذلك الرفعه و لذلك لا يوصف مكانه بأنه رفيع كما وصف بأنه على «الْكَبِيرِ» العظيم فى صفاته التى لا يشاركه فيها غيره و قيل هو السيد الجليل عن الجبائى «هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آياتِهِ» أى مصنوعاته التى تدل على كمال قدرته و توحيده من السماء و الأرض و الشمس و القمر «وَ يُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّماءِ رِزْقاً» من الغيث و المطر الذى ينبت ما هو رزق للخلق «وَ ما

«يَتَذَكَّرُ» أى و ما يتعظ بهذه الآيات و ليس يتفكر فى حقيقتها «إِلّا مَنْ يُنِيبُ» أى يرجع إليه و قيل إلا من يقبل إلى طاعه الله عن السدى ثم أمر المؤمنين بتوحيده فقال «فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى وجهوا عبادتكم إليه تعالى وحده «وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» فلا تبالوا بهم ثم وصف سبحانه نفسه فقال «رَفِيعُ الدَّرَجاتِ» الرفيع بمعنى الرافع أى هو رافع درجات الأنبياء و الأولياء فى الجنه عن عطا عن ابن عباس و قيل معناه رافع السماوات السبع عن سعيد بن جبير و قيل معناه أنه عالى الصفات «ذُو الْعَرْشِ» أى مالك العرش و خالقه و ربه و قيل ذو الملك و العرش الملك عن أبى مسلم «يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلى مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» و قيل الروح هو القرآن و كل كتاب أنزله الله تعالى على نبى من أنبيائه و قيل الروح الوحى هنا لأنه يحيى به القلب أى يلقى الوحى على قلب من يشاء ممن يراه أهلا له يقال ألقيت عليه كذا أى فهمته إياه و قيل إن الروح جبرائيل (عليه السلام) يرسله الله تعالى بأمره عن الضحاك و قتاده و قيل إن الروح هاهنا النبوه عن السدى «لِيُنْذِرَ» النبى بما أوحى إليه «يَوْمَ التَّلاقِ» يلتقى فى ذلك اليوم أهل السماء و أهل الأرض عن قتاده و السدى و ابن زيد و قيل فيه يلتقى الأولون و الآخرون و الخصم و المخصوم و الظالم و المظلوم عن الجبائى و قيل يلتقى الخلق و الخالق عن ابن عباس يعنى أنه يحكم بينهم و قيل يلتقى المرء و عمله و الكل مراد و الله أعلم «يَوْمَ هُمْ بارِزُونَ» من قبورهم و قيل يبرز بعضهم لبعض فلا يخفى على أحد حال غيره لأنه ينكشف ما يكون مستورا «لا يَخْفى عَلَى اللّهِ مِنْهُمْ شَيْ ءٌ» أى من أعمالهم و أحوالهم و يقول الله فى ذلك اليوم «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فيقر المؤمنون و الكافرون بأنه «لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ» و قيل إنه سبحانه هو القائل لذلك و هو المجيب لنفسه و يكون فى الإخبار بذلك مصلحه للمكلفين قال محمد بن كعب القرظى يقول الله تعالى ذلك بين النفختين حين يفنى الخلائق كلها ثم يجيب نفسه لأنه بقى وحده و الأول أصح لأنه بين أنه يقول ذلك يوم التلاقى يوم يبرز العباد من قبورهم و إنما خص ذلك اليوم بأن له الملك فيه لأنه قد ملك العباد بعض الأمور فى الدنيا و لا يملك أحد شيئا ذلك اليوم فإن قيل أ ليس يملك الأنبياء و المؤمنون فى الآخره الملك العظيم فالجواب أن أحدا لا يستحق إطلاق الصفه بالملك إلا الله لأنه يملك جميع الأمور من غير تمليك مملك و قيل إن المراد به يوم القيامه قبل تمليك أهل الجنه ما يملكهم «الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ» يجزى المحسن بإحسانه و المسى ء بإساءته و

فى الحديث أن الله تعالى يقول أنا الملك أنا الديان لا ينبغى لأحد من أهل الجنه أن يدخل الجنه و لا لأحد من أهل النار أن يدخل النار و عنده مظلمه حتى أقصه منه ثم تلا هذه الآيه

«لا ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى لا ظلم لأحد على أحد و لا ينقص من ثواب أحد و لا يزاد فى عقاب أحد «إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ»

لا يشغله محاسبه واحد عن محاسبه غيره.

النظم

اتصل قوله «رَبَّنا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ» بما تقدم من ذكر إنكار الكفار البعث فعقبه سبحانه بذكر اعترافهم بذلك يوم القيامه و أيضا فإنه سبحانه لما ذكر مقتهم أنفسهم لعظم ما نزل بهم ذكر بعده سؤالهم الرجعه إلى الدنيا و إنما اتصل قوله «فَاعْتَرَفْنا بِذُنُوبِنا» بما تقدم من إقرارهم بصفه الرب سبحانه فكأنهم قالوا اعترفنا بك ربنا فإنك أمتنا و أحييتنا و مع هذا فقد اعترفنا بذنوبنا و اتصل قوله «هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ» بقوله «الْعَلِیِّ الْکَبِیرِ» أی و من هذه صفاته یریکم آیاته و اتصل قوله «رَفِیعُ الدَّرَجاتِ» بقوله «هُوَ الَّذِی یُرِیکُمْ آیاتِهِ» أی و هو الرفیع الدرجات و قیل إنه لما ذكر حال الفريقين ذكر الدرجات.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۱۸ الى ۲۰]

اشاره

وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَناجِرِ كاظِمِينَ ما لِلظّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لا شَفِيعٍ يُطاعُ (۱۸) يَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْيُنِ وَ ما تُخْفِی الصُّدُورُ (۱۹) وَ اللَّهُ يَقْضِی بِالْحَقِّ وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لا يَقْضُونَ بِشَیْ ءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۲۰)

القراءه

قرأ نافع و هشام عن ابن عامر و الذين تدعون بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

من قرأ بالتاء فعلى الخطاب و التقدير قل لهم يا محمد و من قرأ بالياء جعل الإخبار عن الغائب.

اللغه

الآزفه الدانيه من قولهم أزف الأمر إذا دنا وقته قال النابغه:

أزف الترحل غير أن ركابنا لما تزل برحالنا و كان قد

و الحناجر جمع حنجره و هى الحلقوم و الكاظم الممسك على ما فى قلبه يقال كظم غيظه إذا تجرعه و أصل الكظم للبعير على جرته يردها فى حلقه.

الإعراب

قال الزجاج كاظمين منصوب على الحال و الحال محموله على المعنى لأن القلوب لا يقال لها كاظمون و إنما الكاظمون أصحاب القلوب و المعنى إذ قلوب الناس لدى الحناجر فى حال كظمهم و هو حال من الضمير فى لدى و معناه متوقفين عن كل شى ء إلا عما دفعت إليه من فكرها فيه و نسبه الكظم إلى القلب كنسبه الكتابه إلى الأيدى فى قوله كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ و إنما ذلك للجمله. يطاع جمله فى موضع جر بكونها صفه شفيع أى و لا من شفيع يطاع.

المعنى

ثم أمر سبحانه نبيه ص أن يخوف المكلفين يوم القيامه فقال «وَ أَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ» أى الدانيه و هو يوم القيامه لأن كل ما هو آت دان قريب و قيل يوم دنو المجازاه «إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَناجِرِ» و ذلك أنها تزول عن مواضعها من الخوف حتى تصير إلى الحنجره و مثله قوله وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ «كاظِمِينَ» أى مغمومين مكروبين ممتلئين عما قد أطبقوا أفواههم على قلوبهم من شده الخوف «ما لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ» يريد ما للمشركين و المنافقين من قريب ينفعهم «وَ لا شَفِيعٍ يُطاعُ» فيهم فتقبل شفاعته عن ابن عباس و مقاتل «يَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْيُنِ» أى خيانتها و هى مسارقه النظر إلى ما لا يحل النظر إليه عن مجاهد و قتاده و الخائنه مصدر مثل الخيانه كما أن الكاذبه و اللاغيه بمعنى الكذب و اللغو و قيل إن تقديره يعلم الأعين الخائنه عن مؤرج و قيل هو الرمز بالعين عن السدى و قيل هو قول الإنسان ما رأيت و قد رأى و رأيت و ما رأى عن الضحاك «وَ ما تُخْفِي الصُّدُورُ» و يعلم ما تضمره الصدور و

فى الخبر أن النظره الأولى لك و الثانيه عليك

فعلى هذا تكون الثانيه محرمه فهى المراد بخائنه الأعين «وَ اللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ» أى يفصل بين الخلائق بالحق فيوصل كل ذى حق إلى حقه «وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ» من الأصنام «لا يَقْضُونَ بِشَيْ ءٍ» لأنها جماد «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» أى الذى يجب أن يسمع المسموعات و يبصر المبصرات إذا وجدتا و هاتان الصفتان فى الحقيقه ترجعان إلى كونه حيا لا آفه به و قال قوم معناهما العالم بالمسموعات و العالم بالمبصرات و الأول هو الصحيح.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۱ الى ۲۵]

اشاره

أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَهُ الَّذِينَ كانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّهً وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ ما كانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ (۲۱) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقابِ (۲۲) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ (۲۳) إِلى فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ قارُونَ فَقالُوا ساحِرٌ كَذَّابٌ (۲۴) فَلَمَّا جاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنا قالُوا اقْتُلُوا أَبْناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اسْتَحْيُوا نِساءَهُمْ وَ ما كَيْدُ الْكافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلالٍ (۲۵)

القراءه

قرأ ابن عامر أشد منكم بالكاف و الميم و الباقون «مِنْهُمْ» بالهاء و الميم.

الحجه

قال أبو على من قال منهم فأتى بلفظ الغيبه فلأن ما قبله «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا» «فَيَنْظُرُوا» و من قال منكم فلانصرافه من الغيبه إلى الخطاب كقوله إِيَّاكَ نَعْبُدُ بعد قوله الْحَمْدُ لِلَّهِ.

المعنى

ثم نبههم سبحانه على النظر بقوله «أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ كانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ» من المكذبين من الأمم لرسلهم «كانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً» فى أنفسهم «وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ» أى و أكثر عماره للأبنيه العجيبه و قيل و أبعد ذهابا فى الأرض لطلب الدنيا «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ» أى أهلكهم الله بسبب ذنوبهم «وَ ما كانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ واقٍ» أى دافع يدفع عنهم عذابه و يمنع من نزوله بهم «ذلِكَ» لعذاب الذى نزل بهم «بِأَنَّهُمْ كانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى بالمعجزات الباهرات و الدلالات الظاهرات «فَكَفَرُوا» بها «فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ» أى أهلكهم عقوبه على كفرهم «إِنَّهُ قَوِيٌّ» قادر على الانتقام منهم «شَدِيدُ الْعِقابِ» أى شديد عقابه ثم ذكر قصه موسى و فرعون ليعتبروا بها فقال «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا مُوسى بِآياتِنا» أى بعثناه بحججنا و دلالاتنا «وَ سُلْطانٍ مُبِينٍ» أى حجه ظاهره نحو قلب العصا حيه و فلق البحر «إِلى فِرْعَوْنَ وَ هامانَ وَ قارُونَ» كان موسى رسولا إلى كافتهم إلا أنه خص فرعون لأنه كان رئيسهم و كان هامان وزيره و قارون صاحب كنوزه و الباقون تبع لهم

و إنما عطف و بالسلطان على الآيات لاختلاف اللفظين تأكيدا و قيل المراد بالآيات حجج التوحيد و العدل و بالسلطان المعجزات الداله على نبوته «فَقالُوا ساحِرٌ» أي مموه «كَذّابٌ» فيما يدعو إليه «فَلَمّا جاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنا» أي فلما أتاهم موسى بالتوحيد و الدلالات عليه من عندنا و قيل المراد بالدين الحق «قالُوا اقْتُلُوا أَبْناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ اسْتَحْيُوا نِساءَهُمْ» أي أمروا بقتل الذكور من قوم موسى لئلا يكثر قومه و لا يتقوى بهم و باستبقاء نسائهم للخدمه و هذا القتل غير القتل الأول لأنه أمر بالقتل الأول لئلا ينشأ منهم من يزول ملكه على يده ثم ترك ذلك فلما ظهر موسى عاد إلى تلك العاده فمنعهم الله عنه بإرسال الدم و الضفادع و الطوفان و الجراد كما مضى ذكر ذلك ثم أخبر سبحانه أن ما فعله من قتل الرجال و استحياء النساء لم ينفعه بقوله «وَ ما كَيْدُ الْكافِرِينَ إِلّا فِي ضَلالٍ» أي في ذهاب عن الحق لا ينتفعون به.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۲۶ الی ۳۰]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسى وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ (۲۶) وَ قالَ مُوسى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسابِ (۲۷) وَ قالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللّهُ وَ قَدْ جاءَكُمْ بِالْبَيِّناتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّابٌ (۲۸) يا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنا مِنْ بَأْسِ اللّهِ إِنْ جاءَنا قالَ فِرْعَوْنُ ما أُرِيكُمْ إِلاّ ما أَرى وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلاّ سَبِيلَ الرَّشادِ (۲۹) وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزابِ (۳۰)

القراءه

قرأ أهل المدينه و أبو عمرو و أن يظهر بغير ألف قبل الواو و «يُظْهِرَ» بضم الياء و كسر الهاء «الْفَسادَ» بالنصب و قرأ ابن كثير و ابن عامر و أن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع و قرأ حفص و يعقوب «أَوْ أَنْ يُظْهِرَ» بضم الياء «الْفَسادَ» بالنصب و الباقون أو أن يظهر بفتح الياء الفساد بالرفع و قرأ أهل الكوفه غير عاصم و أبو عمرو و إسماعيل عن نافع و أبو جعفر «عُذْتُ» هنا و فى الدخان بإدغام الذال فى التاء و كذلك قوله فَنَبَذْتُها حيث كان و الباقون بالإظهار حيث كان.

الحجه

قال أبو على من قرأ أو أن يظهر فالمعنى إنى أخاف هذا الضرب منه كما تقول كل خبزا أو تمرا أى هذا الضرب و من قرأ و أن يظهر فالمعنى إنى أخاف هذين الأمرين منه و من قرأ «يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ» فأسند الفعل إلى موسى فلأنه أشبه بما تقدم من قوله «يُبَدِّلَ دِينَكُمْ» و من قرأ و أن يظهر فالمعنى و أن يظهر الفساد فى الأرض بمكانه أو أراد أنه إذا بدل الدين ظهر الفساد بالتبديل فأما الإدغام فى «عُذْتُ» فحسن لتقارب الحرفين و الإظهار حسن لأن الذال ليست من حيز التاء و إنما الذال و الظاء و الثاء من حيز و الدال و التاء و الطاء من حيز إلا أنها كلها من طرف اللسان و أصول الثنايا فلذلك صارت متقاربه.

المعنى

«وَ قالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسى» أى قال لقومه اتركونى أقتله و فى هذا دلاله على أنه كان فى خاصه فرعون قوم يشيرون عليه بأن لا يقتل موسى و يخوفونه بأن يدعو ربه فيهلكك فلذلك قال «وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ» أى كما يقولون و قيل إنهم قالوا له هو ساحر فإن قتلته قبل ظهور الحجه قويت الشبهه بمكانه بل أرجه و أخاه و ابعث فى المدائن حاشرين و قوله «وَ لْيَدْعُ رَبَّهُ» معناه و قولوا له ليدع ربه و ليستعن به فى دفع القتل عنه فإنه لا يجى ء من دعائه شى ء قاله تجبرا و عتوا و جرأه على الله «إِنِّي أَخافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ» إن لم أقتله و هو ما تعتقدونه من إلهيتى «أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسادَ» بأن يتبعه قوم و يحتاج إلى أن نقاتله فيخرب فيما بين ذلك البلاد و يظهر الفساد و قيل إن الفساد عند فرعون أن يعمل بطاعه الله عن قتاده فلما قال فرعون هذا استعاذ موسى بربه و ذلك قوله «وَ قالَ مُوسى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَ رَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسابِ» أى إنى اعتصمت بربى الذى خلقنى و ربكم الذى خلقكم من شر كل متكبر على الله متجبر عن الانقياد له لا يصدق بيوم المجازاه ليدفع شره عنى و لما قصد فرعون قتل موسى وعظهم المؤمن من آله و هو قوله «وَ قالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمانَهُ» فى صدره على وجه التقيه

قال أبو عبد الله (عليه السلام) التقيه من دينى و دين آبائى و لا دين لمن لا تقيه له و التقيه ترس الله فى الأرض لأن مؤمن آل فرعون لو أظهر الإسلام لقتل

قال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره و غير امرأه فرعون و غير المؤمن الذى أنذر موسى فقال إِنَّ الْمَلَأَ

يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ قال السدى و مقاتل كان ابن عم فرعون و كان آمن بموسى و هو الذى جاء من أقصى المدينه يسعى و قيل إنه كان ولى عهده من بعده و كان اسمه حبيب و قيل اسمه حزبيل «أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» و هو استفهام إنكار و لو قال أ تقتلون رجلا قائلا ربى الله لم يدل على أن القتل من أجل الإيمان لأن يقول يكون صفه لرجل نحو يقتلون رجلا قائلا ربى الله فموضع أن يقول نصب على أنه مفعول له «وَ قَدْ جاءَكُمْ بِالْبَيِّناتِ مِنْ رَبِّكُمْ» أى بما يدل على صدقه من المعجزات مثل العصا و اليد و غيرهما «وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» إنما قال هذا وجه التلطف كقوله وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ و معناه إن يك كاذبا فعلى نفسه وبال كذبه «وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» قيل إن موسى كان يعدهم بالنجاه إن آمنوا و بالهلاك إن كفروا و قال يصبكم بعض الذى يعدكم لأنهم إذا كانوا على إحدى الحالين نالهم أحد الأمرين فذلك بعض الأمر لا كله و قيل إنما قال بعض الذى يعدكم لأنه توعدهم أمرا مختلفه منها الهلاك فى الدنيا و العذاب فى الآخره فيكون هلاكهم فى الدنيا بعض ما توعدهم به و قيل استعمل البعض فى موضع الكل تلطفا فى الخطاب و توسعا فى الكلام كما قال الشاعر:

قد يدرك المتأنى بعض حاجته و قد يكون من المستعجل الزلل

و كأنه قال أقل ما فيه أن يصيبكم بعض الذى يعدكم و فى ذلك البعض هلاككم و قال على بن عيسى إنما قال «بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» على المظاهره بالحجاج أى أنه يكفى بعضه فكيف جميعه «إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ» أى لا يهدى إلى جنته و ثوابه من هو مسرف على نفسه متجاوز عن الحد فى المعصيه كذاب على ربه و يجوز أن يكون هذا حكايه عن قول المؤمن و يجوز أن يكون ابتداء الكلام من الله تعالى ثم ذكرهم هذا المؤمن ما هم فيه من الملك ليشكروا الله على ذلك بالإيمان به فقال «يا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» أى لكم السلطان على أهل الأرض يعنى أرض مصر اليوم «ظاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ» أى عالين فيها غالبين عليها قاهرين لأهلها «فَمَنْ يَنْصُرُنا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ» أى من يمنعنا من عذاب الله «إِنْ جاءَنا» و معناه لا تتعرضوا لعذاب الله بقتل النبى و تكذيبه فلا مانع لعذاب من عذاب الله إن حل بكم ف «قالَ فِرْعَوْنُ» عند ذلك «ما أُرِيكُمْ إِلَّا ما أَرى» أى ما أشير عليكم إلا بما أراه صوابا و أرضاه لنفسى و قيل معناه ما أعلمكم إلا ما أعلم «وَ ما أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشادِ» و ما أرشدكم إلا إلى ما هو طريق الرشاد و الصواب عندى و هو قتل موسى و التكذيب به و اتخاذى إلها و ربا ثم ذكرهم ما نزل بمن قبلهم و ذلك قوله «وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ

«الْأَحْزابِ» أى عـذابا مثـل يوم الأحزاب قال الجبائى القائل لـذلك موسى لأن المؤمن من آل فرعون كان يكتم إيمانه و هـذا لا يصح لأنه قريب من قوله «أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» و أراد بالأحزاب الجماعات التى تحزبت على أنبيائها بالتكذيب و قد يطلق اليوم على النعمه و المحنه فكأنه قال يوم هلاكهم.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۱ الى ۳۵]

اشاره

مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ (۳۱) وَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنادِ (۳۲) يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ما لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ (۳۳) وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّناتِ فَما زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتابٌ (۳۴) الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ (۳۵)

القراءه

قرأ أبو عمرو و ابن ذكوان و قتيبه على كل قلب بالتنوين و الباقون «عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ» على الإضافه و فى الشواذ قراءه ابن عباس و الضحاك و أبى صالح و الكلبى يوم التناد بتشديد الدال.

الحجه

قال أبو على من نون فإنه جعل المتكبر صفه لقلب فإذا وصف القلب بالتكبر كان صاحبه فى المعنى متكبرا فكأنه أضاف التكبر إلى القلب كما أضيف الصعر إلى الخد فى قوله تعالى وَ لا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ فكما يكون بتصعير الخد متكبرا كذلك يكون بالتكبر فى القلب متكبرا بجمله و أما من أضافه فقال «عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ» فلا يخلو من أن

يقدر الكلام على ظاهره أو يقدر فيه حذفا فإن تركه على ظاهره كان المعنى يطبع الله على كل قلب متكبر أى يطبع على جمله القلب من المتكبر و ليس المراد أن يطبع على كل قلبه فيعم الجميع بالطبع إنما المعنى إنه يطبع على القلب إذا كانت قلبا قلبا و الطبع علامه فى جمله القلب كالختم عليه فإذا كان الحمل على الظاهر غير مستقيم علمت أن الكلام ليس على ظاهره و أنه حذف منه شى ء و ذلك المحذوف إذا أظهرته كذلك يطبع الله على كل قلب كل متكبر فيكون المعنى يطبع على القلوب إذا كانت قلبا قلبا من كل متكبر و يختم عليه و يؤكد ذلك أن فى حرف ابن مسعود فيما زعموا على قلب كل متكبر و إظهار كل فى حرفه يدل على أنه فى حرف العامه أيضا مراد و حسن حذف كل لتقدم ذكره كما جاز ذلك فى قوله:

أ كل امرء تحسبين امرءا و نار توقد بالليل نارا

و فى قولهم ما كل سوداء تمره و لا بيضاء شحمه فحذف كل التقدم ذكرها فكذلك فى الآيه و أما التناد بالتشديد فإنه تفاعل من ند يند إذا نفر.

اللغه

الجبار الذى يقتل على الغضب يقال أجبر فهو جبار مثل أدرك فهو دراك قال الفراء و لا ثالث لهما و قال ابن خالويه وجدت لهما ثالثا أسار فهو ستار.

المعنى

ثم فسر سبحانه ذلك فقال «مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ» و الدأب العاده و معناه إنى أخاف عليكم مثل سنه الله فى قوم نوح و عاد و ثمود و حالهم حين أهلكهم الله و استأصلهم جزاء على كفرهم «وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ» و فى هذا أوضح دلاله على فساد قول المجبره القائله بأن كل ظلم يكون فى العالم فهو بإراده الله تعالى ثم حذرهم عذاب الآخره أيضا فقال «وَ يا قَوْمِ إِنِّي أَخافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنادِ» حذف الياء للاجتزاء بالكسره الداله عليها و هو يوم القيامه ينادى فيه بعض الظالمين بعضا بالويل و الثبور و قيل إنه اليوم الذى ينادى فيه أصحاب الجنه أصحاب النار أَنْ قَدْ وَجَدْنا ما وَعَدَنا رَبُّنا حَقًّا الآيه و ينادى أصحاب النار أصحاب الجنه أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنا مِنَ الْماءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ عن

الحسن و قتاده و ابن زيـد و قيل ينادى فيه كل أناس بإمامهم «يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ» أى يوم تعرضون على النار فارين منها مقدرين أن الفرار ينفعكم و قيل منصرفين إلى النار بعـد الحساب عن قتاده و مقاتل «ما لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عاصِمٍ» أى مانع من عذاب الله «وَ مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَما لَهُ مِنْ هادٍ» أى من يضـلل الله عن طريق الجنه فما له من هاد يهـديه إليها «وَ لَقَدْ جاءَكُمْ يُوسُفُ» و هو يوسـف بن يعقوب بعثه الله رسولاـ إلى القبط «مِنْ قَبْلُ» أى من قبـل موسـى «بِالْبَيِّنـاتِ» أى بالحجـج الواضـحات «فَما زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جاءَكُمْ بِهِ» من عباده الله تعالى وحده لا شريك له عن ابن عباس و قيل مما دعاكم إليه من الدين «حَتَّى إِذا هَلَكَ» أى مات «قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا» أى أقمتم على كفركم و ظننتم أن الله تعالى لا يجـدد لكم إيجاب الحجه «كَذلِكَ» أى مثل ذلك الضـلال «يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» على نفسه كافر و أصل الإسـراف مجاوزه الحد «مُرْتابٌ» أى شاك فى التوحيد و نبوه الأنبياء «الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ» أى فى دفع آيات الله و إبطالها و موضع الـذين نصب لأنه بـدل من قوله «مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ» و يجوز أن يكون رفعا بتقديم هم «بِغَيْرِ سُلْطانٍ» أى بغير حجه «أَتاهُمْ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ» أى كبر ذلك الجدال منهم عداوه عند الله «وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا» بـالله و المعنى مقته الله تعـالى و لعنه و أعـد له العـذاب و مقته المؤمنون و أبغضوه بـذلك الجـدال و أنتم جـادلتم و خاصـمتم فى رد آيـات الله مثلهم فاسـتحققتم ذلـك «كَذلِكَ» أى مثـل ما طبع على قلوب أولئك بأن ختم عليها علامه لكفرهم «يَطْبَعُ اللَّهُ عَلى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ» يفعل ذلك عقوبه له على كفره و الجبار صـفه للمتكبر و هو الذى يأنف من قبول الحق قيل و هو القتال.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۳۶ الى ۴۰]

اشاره

وَ قالَ فِرْعَوْنُ يا هامانُ ابْنِ لِي صَرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ (۳۶) أَسْبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَ ما كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبابٍ (۳۷) وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشادِ (۳۸) يا قَوْمِ إِنَّما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا مَتاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دارُ الْقَرارِ (۳۹) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ (۴۰)

القراءه

قرأ حفص «فَأَطَّلِعَ» بالنصب و الباقون بالرفع و اختلافهم فى «صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» و فى «يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» قد تقدم ذكره.

الحجه

من رفع فأطلع فعلى معنى لعلى أبلغ و لعلى أطلع و مثله قوله لَعَلَّهُ يَزَّكّى أَوْ يَذَّكَّرُ و ليس بجواب و من نصب جعله جوابا بالفاء لكلام غير موجب و المعنى إنى إذا بلغت و اطلعت و مما يقوى بناء الفعل للفاعل فى صد قوله الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ* و فى موضع آخر وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فكذلك «وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» ينبغى أن يكون الفعل فيه مبنيا للفاعل و من ضم الصاد فلأن ما قبله مبنى للمفعول به و هو قوله «وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ».

اللغه

الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى على عين الناظر و إن بعد و هو من التصريح بالأمر و هو إظهاره بأتم الإظهار و السبب كل ما يتوصل به إلى شى ء يبعد عنك و جمعه الأسباب و التباب الخسار و الهلاك بالانقطاع.

المعنى

ثم بين سبحانه ما موه به فرعون على قومه لما وعظه المؤمن و خوفه من قتل موسى و انقطعت حجته بقوله «وَ قالَ فِرْعَوْنُ يا هامانُ» و هو وزيره و صاحب أمره «ابْنِ لِي صَرْحاً» أى قصرا مشيدا بالآجر و قيل مجلسا عاليا عن الحسن «لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبابَ» ثم فسر تلك الأسباب فقال «أَسْبابَ السَّماواتِ» و المعنى لعلى أبلغ الطرق من سماء إلى سماء عن السدى و قيل أبلغ أبواب طرق السموات عن قتاده و قيل منازل السموات عن ابن عباس و قيل لعلى أتسبب و أتوصل به إلى مرادى و إلى علم ما غاب عنى ثم بين مراده فقال «أَسْبابَ السَّماواتِ» «فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى» أى فانظر إليه فأراد به التلبيس على الضعفه مع علمه باستحاله ذلك عن الحسن و قيل أراد فأصل إلى إله موسى فغلبه الجهل و اعتقد أن الله سبحانه فى السماء و أنه يقدر على بلوغ السماء «وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً» معناه و إنى لأظن موسى كاذبا فى قوله إن له إلها غيرى أرسله إلينا «وَ كَذلِكَ» أى مثل ما زين لهؤلاء الكفار سوء أعمالهم «زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ» أى قبيح عمله و إنما زين له ذلك أصحابه و جلساؤه و زين له

الشيطان كما قال وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ «وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ» و من ضم الصاد فالمعنى أنه صده غيره و من فتح فالمعنى أنه صد نفسه أو صد غيره «وَ ما كَيْدُ فِرْعَوْنَ» فى إبطال آيات موسى «إِلَّا فِي تَبابٍ» أى هلاك و خسار لا ينفعه ثم عاد الكلام إلى ذكر نصيحه مؤمن آل فرعون و هو قوله «وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشادِ» أى طريق الهدى و هو الإيمان بالله و توحيده و الإقرار بموسى و قيل إن هذا القائل موسى أيضا عن الجبائى «يا قَوْمِ إِنَّما هذِهِ الْحَياةُ الدُّنْيا مَتاعٌ» أى انتفاع قليل ثم يزول و ينقطع و يبقى وزره و آثامه «وَ إِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دارُ الْقَرارِ» أى دار الإقامه التى يستقر الخلائق فيها فلا تغتروا بالدنيا الفانيه و لا تؤثروها على الدار الباقيه «مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزى إِلَّا مِثْلَها» أى من عمل معصيه فلا يجزى إلا مقدار ما يستحقه عليها من العقاب لا أكثر من ذلك «وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ» مصدق بالله و أنبيائه شرط الإيمان فى قبول العمل الصالح «فَأُولئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيها بِغَيْرِ حِسابٍ» أى زياده على ما يستحقونه تفضلا من الله تعالى و لو كان على مقدار العمل فقط لكان بحساب و قيل معناه لا تبعه عليهم فيما يعطون من الخير فى الجنه عن مقاتل قال الحسن هذا كلام مؤمن آل فرعون و يحتمل أن يكون كلام الله تعالى إخبارا عن نفسه.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۴۱ الى ۴۶]

اشاره

وَ يا قَوْمِ ما لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ (۴۱) تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ (۴۲) لا جَرَمَ أَنَّما تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيا وَ لا فِي الْآخِرَةِ وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللَّهِ وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحابُ النَّارِ (۴۳) فَسَتَذْكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُمْ وَ أُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۴۴) فَوَقاهُ اللَّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا وَ حاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذابِ (۴۵)

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ (۴۶)

القراءه

قرأ أهل المدينه و الكوفه إلا أبا بكر و يعقوب «أَدْخِلُوا» بقطع الهمزه و كسر الخاء و الباقون بالوصل و ضم الخاء.

الحجه

قال أبو علی القول مراد فی الوجهين جميعا كأنه قال يقال أدخلوهم و يقال أدخلوا فمن قال أدخلوا كان «آلَ فِرْعَوْنَ» مفعولا به و «أَشَدَّ الْعَذابِ» مفعولا ثانيا و التقدير إراده حرف الجر ثم حذف كما أنك إذا قلت دخل زيد الدار كان معناه فی الدار كما أن خلافه الذی هو خرج كذلك فی التقدير و كذلك قوله لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ و من قال «أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ» كان انتصاب آل فرعون علی النداء و أشد العذاب فی موضع مفعول به و حذف الجار فانتصب انتصاب المفعول به و حجه من قال أدخلوا قوله ادْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُكُمْ تُحْبَرُونَ و ادْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ و ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ و حجه من قال «أَدْخِلُوا» أنه أمر بهم فأدخلوا.

المعنی

ثم قال «يا قَوْمِ ما لِی» أی ما لكم كما يقول الرجل ما لی أراك حزينا معناه ما لك و معناه أخبرونی عنكم كيف هذه الحال «أَدْعُوكُمْ إِلَی النَّجاهِ» من النار بالإيمان بالله «وَ تَدْعُونَنِی إِلَی النَّارِ» أی إلی الشرك الذی يوجب النار و من دعا إلی سبب الشی ء فقد دعا إليه ثم فسر الدعوتين بقوله «تَدْعُونَنِی لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ أُشْرِكَ بِهِ ما لَيْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ» و لا يجوز حصول العلم به إذ لا يجوز قيام الدلاله علی إثبات شريك الله تعالی لا من طريق السمع و لا من طريق العقل «وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَی الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ» أی إلی عباده القادر الذی لا يقهر و لا يمنع فينتقم من كل كفار عنيد الغافر لذنوب من يشاء من أهل التوحيد «لا جَرَمَ» قيل معناه حقا مقطوعا به من الجرم و هو القطع قال الزجاج حكايه عن الخليل هو رد الكلام و المعنی وجب و حق «أَنَّما تَدْعُونَنِی إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَهٌ» أی وجب بطلان دعوته يقول لا بد إنما تدعوننی إليه من عباده الأصنام أو عباده فرعون ليس له دعوه نافعه «فِی الدُّنْيا وَ لا فِی الْآخِرَهِ» فأطلق أنه ليس له دعوه ليكون أبلغ و إن توهم جاهل أن له دعوه ينتفع بها فإنه لا يتعد بذلك لفساده و تناقضه و قيل معناه ليست لهذه الأصنام استجابه دعوه أحد فی الدنيا و لا فی الآخره فحذف المضاف عن السدی و قتاده و الزجاج و قيل معناه ليست له دعوه فی الدنيا لأن الأصنام لا تدعو إلی عبادتها فيها و لا فی الآخره لأنها تبرأ من عبادها فيها «وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَی اللَّهِ» أی و وجب أن مرجعنا و مصيرنا إلی الله فيجازی كلا بما يستحقه «وَ أَنَّ الْمُسْرِفِينَ» أی و وجب أن المسرفين الذين أسرفوا علی أنفسهم بالشرك و سفك الدماء بغير حقها «هُمْ أَصْحابُ النَّارِ» الملازمون لها ثم قال لهم علی وجه التخويف و الوعظ «فَسَتَذْكُرُونَ» صحه

«ما أَقُولُ لَكُمْ» إذا حصلتم فی العذاب یوم القیامه و قیل معناه فستذکرون عند نزول العذاب بکم ما أقول لکم من النصیحه «وَ أُفَوِّضُ أَمْرِی إِلَی اللَّهِ» أی أسلم أمری إلی الله و أتوکل علیه و أعتمد علی لطفه و الأمر اسم جنس «إِنَّ اللَّهَ بَصِیرٌ بِالْعِبادِ» أی عالم بأحوالهم و بما یفعلونه من طاعه و معصیه و أظهر إیمانه بهذا القول «فَوَقاهُ اللَّهُ سَیِّئاتِ ما مَکَرُوا» أی صرف الله عنه سوء مکرهم فنجا مع موسی حتی عبر البحر معه عن قتاده و قیل إنهم هموا بقتله فهرب إلی جبل فبعث فرعون رجلین فی طلبه فوجداه قائما یصلی و حوله الوحوش صفوفا فخافا و رجعا هاربین «وَ حاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ» أی أحاط و نزل بهم «سُوءُ الْعَذابِ» أی مکروهه و ما یسوء منه و آل فرعون أشیاعه و أتباعه و قیل من کان علی دینه عن الحسن و إنما ذکر آله و لم یذکره لأنهم إذا هلکوا بسببه فکیف یکون حاله و سوء العذاب فی الدنیا الغرق و فی الآخره النار و ذلک قوله «النَّارُ یُعْرَضُونَ عَلَیْها غُدُوًّا وَ عَشِیًّا» أی یعرض آل فرعون علی النار فی قبورهم صباحا و مساء فیعذبون و إنما رفع النار بدلا من قوله «سُوءُ الْعَذابِ» و

عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ص قال إن أحدکم إذا مات عرض علیه مقعده بالغداه و العشی أن کان من أهل الجنه فمن الجنه و إن کان من أهل النار فمن النار یقال هذا مقعدک حین یبعثک الله یوم القیامه أورده البخاری و مسلم فی الصحیحین

و

قال أبو عبد الله (علیه السلام) ذلک فی الدنیا قبل یوم القیامه لأن فی النار القیامه لا یکون غدو و عشی ثم قال إن کانوا یعذبون فی النار غدوا و عشیا ففیما بین ذلک هم من السعداء لا و لکن هذا فی البرزخ قبل یوم القیامه أ لم تسمع قوله عز و جل «وَ یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَهُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ»

و هذا أمر لآل فرعون بالدخول أو أمر للملائکه بإدخالهم فی أشد العذاب و هو عذاب جهنم.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۴۷ الی ۵۰]

اشاره

وَ إِذْ یَتَحاجُّونَ فِی النَّارِ فَیَقُولُ الضُّعَفاءُ لِلَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا إِنَّا کُنَّا لَکُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِیباً مِنَ النَّارِ (۴۷) قالَ الَّذِینَ اسْتَکْبَرُوا إِنَّا کُلٌّ فِیها إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَکَمَ بَیْنَ الْعِبادِ (۴۸) وَ قالَ الَّذِینَ فِی النَّارِ لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّکُمْ یُخَفِّفْ عَنَّا یَوْماً مِنَ الْعَذابِ (۴۹) قالُوا أَ وَ لَمْ تَکُ تَأْتِیکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَیِّناتِ قالُوا بَلی قالُوا فَادْعُوا وَ ما دُعاءُ الْکافِرِینَ إِلَّا فِی ضَلالٍ (۵۰)

اللغه

التبع يصلح أن يكون مصدرا يقال تبع تبعا و يجوز أن يكون جمع تابع نحو خادم و خدم و خائل و خول و غائب و غيب.

الإعراب

«أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ» التقدير أ و لم تك القصه و تأتيكم رسلكم تفسير القصه فاسم كان مضمر.

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما يجرى بين أهل النار من التحاج فقال «وَ إِذْ يَتَحاجُّونَ فِی النَّارِ» معناه و اذكر يا محمد لقومك الوقت الذى يتحاج فيه أهل النار فى النار و يتخاصم الرؤساء و الأتباع «فَيَقُولُ الضُّعَفاءُ» و هم الأتباع «لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا» و هم الرؤساء «إِنَّا كُنَّا لَكُمْ» معاشر الرؤساء «تَبَعاً» و كنا نمتثل أمركم و نجيبكم إلى ما تدعوننا إليه «فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيباً مِنَ النَّارِ» لأنه يلزم الرئيس الدفع عن أتباعه و المنقادين لأمره أى هل أنتم حاملون عنا قسطا من النار و العذاب الذى نحن فيه «قالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيها» أى نحن و أنتم فى النار و كل فيها مبتدأ و خبر فى موضع رفع بأنه خبر إن و يجوز أن يكون كل خبر إن المعنى أنا مجتمعون فى النار «إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبادِ» بذلك و بأن لا يتحمل أحد عن أحد و أنه يعاقب من أشرك به و عبد معه غيره لا محاله «وَ قالَ الَّذِينَ فِی النَّارِ» أى حصلوا فى النار من الأتباع و المتبوعين «لِخَزَنَهِ جَهَنَّمَ» و هم الذين يتولون عذاب أهل النار من الملائكه الموكلين بهم «ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْماً مِنَ الْعَذابِ» يقولون ذلك لأنه لا طاقه لهم على شده العذاب و لشده جزعهم إلا أنهم يطمعون فى التخفيف لأن معارفهم ضروريه يعلمون أن عقابهم لا ينقطع و لا يخفف عنهم «قالُوا» أى قال الخزنه لهم «أَ وَ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى الحجج و الدلالات على صحه التوحيد و النبوات أى فكفرتم و عاندتم حتى استحققتم هذا العذاب «قالُوا بَلى» جاءتنا الرسل و البينات فكذبناهم و جحدنا نبوتهم «قالُوا فَادْعُوا» أى قالت الخزنه فادعوا أنتم فإنا لا ندعو إلا بإذن و لم يؤذن لنا فيه و قيل إنما قالوا ذلك استخفافا بهم و قيل معناه فادعوا بالويل و الثبور «وَ ما دُعاءُ الْكافِرِينَ إِلَّا فِی ضَلالٍ» أى فى ضياع لأنه لا ينتفع به.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۱ الى ۵۵]

اشاره

إِنَّا لَنَنْصُـرُ رُسُـلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْـهادُ (۵۱) یَوْمَ لا ـ یَنْفَعُ الظّالِمِینَ مَعْـذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّارِ (۵۲) وَ لَقَدْ آتَینا مُوسَـی الْهُدی وَ أَوْرَثْنا بَنِی إِسْـرائِیلَ الْکِتابَ (۵۳) هُـدیً وَ ذِکْری لِأُولِی الْأَلْبابِ (۵۴) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ (۵۵)

القراءه

قرأ أبو جعفر و ابن كثير و ابن عامر و أهل البصره يوم لا تنفع بالتاء و الباقون بالياء.

الحجه

و الوجهان حسنان لأن المعذره و الاعتذار بمعنى كما أن الوعظ و الموعظه كذلك.

الإعراب

«یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهادُ» محمول على موضع قوله «فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» كما يقال جئتك أمس و اليوم.

المعنى

ثم أخبر سبحانه عن نفسه بأنه ينصر رسله و من صدقهم فقال «إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِینَ آمَنُوا فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا» أى ننصرهم بوجوه النصر فإن النصر قد يكون بالحجه و يكون أيضا بالغلبه فى المحاربه و ذلك بحسب ما تقتضيه الحكمه و يعلمه سبحانه من المصلحه و يكون أيضا بالألطاف و التأييد و تقويه القلب و يكون بإهلاك العدو و كل هذا قد كان للأنبياء و المؤمنين من قبل الله تعالى فهم منصورون بالحجه على من خالفهم و قد نصروا أيضا بالقهر على من ناواهم و قد نصروا بإهلاك عدوهم و إنجائهم مع من آمن معهم و قد يكون النصر بالانتقام لهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل حين قتل به سبعون ألفا فهم لا محاله منصورون فى الدنيا بأحد هذه الوجوه «وَ یَوْمَ یَقُومُ الْأَشْهادُ» جمع شاهد مثل الأصحاب جمع صاحب هم الذين يشهدون بالحق للمؤمنين و على المبطلين و الكافرين يوم القيامه و فى ذلك سرور للمحق و فضيحه للمبطل فى ذلك الجمع العظيم و قيل هم الملائكه و الأنبياء و المؤمنون عن قتاده و قيل هم الحفظه من الملائكه عن مجاهد يشهدون للرسل بالتبليغ و على الكفار بالتكذيب و قيل هم الأنبياء وحدهم يشهدون للناس و عليهم ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال «یَوْمَ لا ـ یَنْفَعُ الظّالِمِینَ مَعْذِرَتُهُمْ» أى إن اعتذروا من كفرهم لم يقبل منهم و إن تابوا لم تنفعهم التوبه و إنما نفى أن تنفعهم المعذره فى الآخره مع كونها نافعه فى دار الدنيا

لأن الآخره دار الإلجاء إلى العمل و الملجأ غير محمود على العمل الذى ألجئ إليه «وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ» أى البعد من الرحمه و الحكم عليهم بدوام العقاب «وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ» جهنم نعوذ بالله منها ثم بين سبحانه نصرته موسى و قومه فقال «وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْهُدى» أى أعطيناه التوراه فيها أدله واضحه على معرفه الله و توحيده «وَ أَوْرَثْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ» أى و أورثنا من بعد موسى بنى إسرائيل التوراه و ما فيه من البيان «هُدىً» أى هو هدى أى دلاله يعرفون بها معالم دينهم «وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ» أى و تذكير لأولى العقول لأنهم الذين يتمكنون من الانتفاع به دون من لا عقل له و يجوز أن يكون هدى و ذكرى منصوبين على أن يكونا مصدرين وضعا موضع الحال من الكتاب بمعنى هاديا و مذكرا و يجوز أن يكون بمعنى المفعول له أى للهدى و التذكير ثم أمر نبيه ص بالصبر فقال «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى قومك و تحمل المشاق فى تكذيبهم إياك «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ» الذى وعدك به من النصر فى الدنيا و الثواب فى الآخره «حَقٌّ» لا خلف فيه «وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ» من جوز الصغائر على الأنبياء قال معناه اطلب المغفره من الله على صغيره وقعت منك و لعظيم نعمته على الأنبياء كلفهم التوبه من الصغائر و من لا يجوز ذلك عليهم و هو الصحيح قال هذا تعبد من الله سبحانه لنبيه ص بالدعاء و الاستغفار لكى يزيد فى الدرجات و ليصير سنه لمن بعده «وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» أى نزه الله تعالى و اعترف بشكره و إضافه النعم إليه و نفى التشبيه عنه و قيل نزه صفاته عن صفات المحدثين و نزه أفعاله عن أفعال الظالمين و قيل معناه صل بأمر ربك «بِالْعَشِيِّ» من زوال الشمس إلى الليل «وَ الْإِبْكارِ» من طلوع الفجر الثانى إلى طلوع الشمس عن مجاهد و قيل يريد الصلوات الخمس عن ابن عباس و

روى عن النبى ص أنه قال قال الله جل جلاله يا ابن آدم اذكرنى بعد الغداه ساعه و بعد العصر ساعه أكفك ما أهمك.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۵۶ الى ۶۰]

اشاره

إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطانٍ أَتاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (۵۶) لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (۵۷) وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ لا الْمُسِي ءُ قَلِيلاً ما تَتَذَكَّرُونَ (۵۸) إِنَّ السَّاعَهَ لَآتِيَهٌ لا رَيْبَ فِيها وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ (۵۹) وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ (۶۰)

ص: ۴۰۰

القراءه

قرأ أهل الكوفه «تَتَذَكَّرُونَ» بالتاء و الباقون بالياء و قرأ أبو جعفر و ابن كثير و أبو بكر غير الشمونى و سهل سيدخلون بضم الياء و فتح الخاء و الباقون بفتح الياء و ضم الخاء.

الحجه

التاء على قل لهم قليلا ما تتذكرون و الياء على أن الكفار قليلا ما يتذكرون و قوله «سَيَدْخُلُونَ» الوجه فى القراءتين ظاهر.

النزول

نزل قوله «إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ» الآيه فى اليهود لأنهم كانوا يقولون سيخرج المسيح الدجال فنعينه على محمد و أصحابه و نستريح منهم و يرد الملك إلينا عن أبى العاليه.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ» أى يخاصمون «فِي آياتِ اللَّهِ» أى فى دفع آيات الله و إبطالها «بِغَيْرِ سُلْطانٍ» أى حجه «أَتاهُمْ» الله إياها يتسلط بها على إنكار مذهب يخالف مذهبهم «إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ» أى ليس فى صدورهم إلا عظمه و تكبر على محمد ص و جبريه «ما هُمْ بِبالِغِيهِ» أى ما هم ببالغى مقتضى تلك العظمه لأن الله تعالى مذلهم و قيل معناه كبر بحسدك على النبوه التى أكرمك الله بها ما هم ببالغيه لأن الله تعالى يرفع بشرف النبوه من يشاء و قيل ما هم ببالغى وقت خروج الدجال «فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ» من شر اليهود و الدجال و من جميع ما يجب الاستعاذه منه «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوال هؤلاء «الْبَصِيرُ» بضمائرهم و فى هذا تهديد لهم فيما أقدموا عليه ثم قال

سبحانه «لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» مع عظمهما و كثره أجزائهما و وقوفهما بغير عمد و جريان الفلك و الكواكب من غير سبب «أَكْبَرُ» أى أعظم و أهول فى النفس «مِنْ خَلْقِ النَّاسِ» و إن كان خلق الناس عظيما بما فيه من الحياه و الحواس المهيأه لأنواع مختلفه من الإدراكات «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ» لعدولهم عن الفكر فيه و الاستدلال على صحته و المعنى أنهم إذا أقروا بأن الله تعالى خلق السماء و الأرض فكيف أنكروا قدرته على إحياء الموتى و لكنهم أعرضوا عن التدبر فحلوا محل الجاهل الذى لا يعلم شيئا «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ» أى لا يستوى من أهمل نفسه و من تفكر فعرف الحق شبه الذى لا يتفكر فى الدلائل بالأعمى و الذى يستدل بها بالبصير «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ لَا الْمُسِي ءُ» أى و ما يستوى المؤمنون الصالحون و لا الكافر الفاسق فى الكرامه و الإهانه و الهدى و الضلال «قَلِيلًا ما تَتَذَكَّرُونَ» يجوز أن تكون ما مزيده و يجوز أن تكون مصدريه فيكون تقديره قليلا تذكرهم أى قل نظرهم فيما ينبغى أن ينظروا فيه مما دعوا إليه «إِنَّ السَّاعَةَ» يعنى القيامه «لَآتِيَةٌ» أى جائيه واقعه «لا رَيْبَ فِيها» أى لا شك فى مجيئها «وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يُؤْمِنُونَ» أى لا يصدقون بذلك لجهلهم بالله تعالى و شكهم فى إخباره «وَ قالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» يعنى إذا اقتضت المصلحه إجابتكم و كل من يسأل الله شيئا و يدعوه فلا بد أن يشترط المصلحه فى ذلك إما لفظا أو إضمارا و إلا كان قبيحا لأنه ربما كان داعيا بما يكون فيه مفسده و لا يشترط انتفاؤها فيكون قبيحا و قيل معناه وحدونى و اعبدونى أثبكم عن ابن عباس و يدل عليه

قول النبى ص الدعاء هو العباده

و لما عبر عن العباده بالدعاء جعل الإثابه استجابه ليتجانس اللفظ «إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِي» و دعائى «سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ» أى صاغرين ذليلين و فى الآيه دلاله على عظم قدر الدعاء عند الله تعالى و على فضل الانقطاع إليه و

قد روى معاويه بن عمار قال قلت لأبى عبد الله (عليه السلام) جعلنى الله فداك ما تقول فى رجلين دخلا المسجد جميعا كان أحدهما أكثر صلاه و الآخر دعاء فأيهما أفضل قال كل حسن قلت قد علمت و لكن أيهما أفضل قال أكثرهما دعاء أ ما تسمع قول الله تعالى «ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» إلى آخر الآيه و قال هى العباده الكبرى

و

روى زراره عن أبى جعفر (عليه السلام) فى هذه الآيه قال هو الدعاء و أفضل العباده الدعاء

و

روى حنان بن سدير عن أبيه قال قلت لأبى جعفر أى العباده أفضل قال ما من شى ء أحب إلى الله من أن يسأل و يطلب ما عنده و ما أحد أبغض إلى الله عز و جل ممن يستكبر عن عبادته و لا يسأل ما عنده.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۱ الى ۶۵]

اشاره

اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ اللَّیْلَ لِتَسْکُنُوا فِیهِ وَ النَّهارَ مُبْصِراً إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَشْکُرُونَ (۶۱) ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ (۶۲) کَذلِکَ یُؤْفَکُ الَّذِینَ کانُوا بِآیاتِ اللَّهِ یَجْحَدُونَ (۶۳) اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ قَراراً وَ السَّماءَ بِناءً وَ صَوَّرَکُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَکُمْ وَ رَزَقَکُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ فَتَبارَکَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِینَ (۶۴) هُوَ الْحَیُّ لا إِلهَ إِلاَّ هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ (۶۵)

المعنى

ثم ذكر سبحانه ما يدل على توحيده قال «اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ» معاشر الخلق «اللَّیْلَ» و هو ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثانى «لِتَسْکُنُوا فِیهِ» أى و غرضه فى خلق الليل سكونكم و استراحتكم فيه من كد النهار و تعبه «وَ النَّهارَ مُبْصِراً» أى و جعل لكم النهار و هو ما بين طلوع الفجر الثانى إلى غروب الشمس مضيئا تبصرون فيه مواضع حاجاتكم فجعل سبحانه النهار مبصرا لما كان يبصر فيه المبصرون «إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ» بهذه النعم من غير استحقاق منهم لذلك و لا تقدم طلب «وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النَّاسِ لا یَشْکُرُونَ» أى و مع هذا فإن أكثر الناس لا يعترفون بهذه النعم بل يجحدونها و يكفرون بها ثم قال سبحانه مخاطبا لخلقه «ذلِکُمُ اللَّهُ رَبُّکُمْ» أى الذى أظهر هذه الدلالات و أنعم بهذه النعم هو الله خالقكم و مالككم «خالِقُ کُلِّ شَیْ ءٍ» من السماوات و الأرض و ما بينهما «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ» أى لا يستحق العباده سواه «فَأَنَّی تُؤْفَکُونَ» أى فكيف تصرفون عن عبادته إلى عباده غيره مع وضوح الدلاله على توحيده ثم قال سبحانه «کَذلِکَ» أى مثل ما صرف و إفك هؤلاء «یُؤْفَکُ الَّذِینَ کانُوا بِآیاتِ اللَّهِ یَجْحَدُونَ» و هم من تقدمهم من الكفار صرفهم أكابرهم و رؤساؤهم ثم عاد سبحانه إلى ذكر الأدله على توحيده فقال «اللَّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ قَراراً» أى مستقرا تستقرون عليه «وَ السَّماءَ بِناءً» أى

و جعل السماء بناء مرتفعا فوقها و لو جعلها رتقا لما أمكن الخلق الانتفاع بما بينهما ثم قال «وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ» لأن صوره ابن آدم أحسن صور الحيوان و قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل بيده و يتناول بيده و كل من خلقه الله يتناول بفيه «وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّباتِ» لأنه ليس شى ء من الحيوان له طيبات المأكل و المشارب مثل ما خلق الله سبحانه لابن آدم فإن أنواع الطيبات و اللذات التى خلقها الله تعالى لهم من الثمار و فنون النبات و اللحوم و غير ذلك مما لا يحصى كثره ثم قال «ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ» أى فاعل هذه الأشياء خالقكم «فَتَبارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ» أى جل الله بأنه الدائم الثابت الذى لم يزل و لا يزال «هُوَ الْحَيُّ» معناه إن الذى أنعم عليكم بهذه النعم هو الحى على الإطلاق من غير عله و لا فاعل و لا بنيه «لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» أى مخلصين فى دعائه و عبادته «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» قال الفراء و هو خبر و فيه إضمار كأنه قال ادعوه و احمدوه على هذه النعم و قولوا الحمد لله رب العالمين و روى مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين يريد قول الله «مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ».

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۶۶ الى ۷۰]

اشاره

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جاءَنِيَ الْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّي وَ أُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۶۶) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّى وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۶۷) هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (۶۸) أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ (۶۹) الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (۷۰)

المعنى

ثم خاطب سبحانه نبيه ص فقال «قُلْ» يا محمد لكفار قومك «إِنِّي نُهِيتُ» أى نهانى الله «أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى أوجه العباده إلى من تدعونه من دون الله من الأصنام التى تجعلونها آلهه «لَمَّا جاءَنِي الْبَيِّناتُ مِنْ رَبِّي» أى حين أتانى الحجج و البراهين من جهه الله تعالى دلتنى على ذلك «وَ أُمِرْتُ» مع ذلك «أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ» أى استسلم لأمر رب العالمين الذى يملك تدبير الخلائق أجمعين ثم عاد إلى ذكر الأدله فقال «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ» معاشر البشر «مِنْ تُرابٍ» أى خلق أباكم آدم من تراب و أنتم نسله و إليه تنتمون «ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ» أى ثم أنشأ من ذلك الأصل الذى خلقه من تراب النطفه و هى ماء الرجل و المرأه «ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ» و هى قطعه من الدم «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» أى أطفالا واحدا واحدا فلذلك ذكره بالتوحيد قال يونس العرب تجعل الطفل للواحد و الجماعه قال الله تعالى «أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ» و المعنى ثم يقلبكم أطوارا إلى أن يخرجكم من أرحام الأمهات أطفالا صغارا «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و هو حال استكمال القوه و هذا يحتمل أن يكون معطوفا على معنى قوله «ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» لتنشأوا و تشبوا «ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ» و يحتمل أن يكون معطوفا على معنى قوله «يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا» و التقدير لطفوليتكم ثم لتبلغوا أشدكم «ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً» بعد ذلك «وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ» أى من قبل أن يصير شيخا و من قبل أن يبلغ أشده «وَ لِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى» أى و ليبلغ كل واحد منكم ما سمى له من الأجل الذى يموت عنده و قيل هذا للقرن الذى تقوم عليهم القيامه و الأجل المسمى هو القيامه عن الحسن «وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» أى خلقكم لهذه الأغراض التى ذكرها و لكى تتفكروا فى ذلك فتعقلوا ما أنعم الله به عليكم من أنواع النعم و أراده منكم من إخلاص العباده ثم قال «هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ» أى من خلقكم من تراب على هذه الأوصاف التى ذكرها هو الذى يحييكم و هو الذى يميتكم فأولكم من تراب و آخركم إلى تراب «فَإِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» و معناه أنه يفعل ذلك من غير أن يتعذر و يمتنع عليه فهو بمنزله ما يقال له كن فيكون لأنه سبحانه يخاطب المعدوم بالتكون «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللَّهِ» يعنى المشركين الذين يخاصمون فى إبطال حجج الله و دفعها «أَنَّى يُصْرَفُونَ» أى كيف و من أين يقلبون عن الطريق المستقيم إلى الضلال و لو كانوا يخاصمون فى آيات الله بالنظر فى صحتها و الفكر فيها لما ذمهم الله تعالى ثم وصفهم سبحانه فقال «الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتابِ» أى بالقرآن و جحدوه «وَ بِما أَرْسَلْنا بِهِ رُسُلَنا» أى و كذبوا بما أرسلنا به من الكتب و الشرائع رسلنا قبلك «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» عاقبه أمرهم إذ حل بهم وبال ما جحدوه و نزل بهم عقاب ما ارتكبوه

ص: ۴۰۵

فیعرفون إن ما دعوتهم إلیه حق و ما ارتکبوه ضلال و فساد.

[سوره غافر (۴۰): الآیات ۷۱ الی ۷۵]

اشاره

إِذِ الْأَغْلالُ فِی أَعْناقِهِمْ وَ السَّلاسِلُ یُسْحَبُونَ (۷۱) فِی الْحَمِیمِ ثُمَّ فِی النَّارِ یُسْجَرُونَ (۷۲) ثُمَّ قِیلَ لَهُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ تُشْرِکُونَ (۷۳) مِنْ دُونِ اللَّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَکُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَیْئاً کَذلِکَ یُضِلُّ اللَّهُ الْکافِرِینَ (۷۴) ذلِکُمْ بِما کُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِی الْأَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَ بِما کُنْتُمْ تَمْرَحُونَ (۷۵)

القراءه

قرأ ابن مسعود و ابن عباس و السلاسل بفتح اللام یسحبون.

الحجه

قال ابن جنی تقدیره إذ الأغلال فی أعناقهم و یسحبون السلاسل فعطف الجمله من الفعل و الفاعل علی الجمله التی من المبتدأ و الخبر کما قد عودل إحداهما بالأخری نحو قوله:

أ قیس بن مسعود بن قیس بن خالد أ موف بادراع بن طیبه أم تذم

أی أ أنت موف بها أم تذم فقابل بالمبتدإ و الخبر التی من الفعل الفاعل الجاری مجری الفاعل.

اللغه

الأغلال جمع غل و هو طوق یدخل فی العنق للذل و الألم و أصله الدخول یقال أنغل العنق فی الشی ء إذا دخل فیه و الغلول الخیانه لأنها تصیر کالغل فی عنق صاحبها السلاسل جمع سلسله و هی الحلق منتظمه فی جهه الطول مستمره و السحب جر الشی ء علی الأرض هذا أصله و السجر أصله إلقاء الحطب فی معظم النار کالتنور الذی یسجر بالوقود و الفرح و البطر و الأشر نظائر و المرح شده الفرح و فرس مروح أی نشیط قال:

و لا يثنى على الحدثان عرضى و لا أرخى من المرح الإزارا

. الإعراب

يسحبون فى موضع نصب على الحال تقديره مسحوبين على النار مسجونين فيها و العامل فى إذ الأغلال قوله تعالى «فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» إذا لم يوقف على يعلمون و وقف على السلاسل و من وقف على يعلمون فالعامل فى إذ يسحبون.

المعنى

ثم قال سبحانه «إِذِ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ» أى يعلمون وبال أمرهم فى حال تكون الأغلال فى أعناقهم «وَ السَّلاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ» أى يجرون فى الماء الحار الذى قد انتهت حرارته «ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ» أى ثم يقذفون فى النار و يلقون فيها و قيل معناه ثم يصيرون وقود النار عن مجاهد و المعنى توقد بهم النار «ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ» أى لهؤلاء الكفار إذا دخلوا النار على وجه التوبيخ «أَيْنَ ما كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أى أين ما كنتم تزعمون أنها تنفع و تضر من أصنامكم التى عبدتموها «قالُوا ضَلُّوا عَنَّا» أى ضاعوا عنا و هلكوا فلا نراهم و لا نقدر عليهم ثم يستدركون فيقولون «بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً» و المعنى لم نكن ندعو شيئا يستحق العباده و لا ما ننتفع بعبادته عن الجبائى و قيل بل لم نكن ندعو شيئا ينفع و يضر و يسمع و يبصر قال أبو مسلم و هذا كما يقال لكل ما لا يغنى شيئا هذا ليس بشى ء لأن قولهم ضلوا عنا اعتراف بعبادتهم و لأن الآخره دار إلجاء فهم ملجئون إلى ترك القبيح و قيل معناه ضاعت عباداتنا لهم فلم نكن نصنع شيئا إذ عبدناها كما يقول المتحسر ما فعلت شيئا «كَذلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكافِرِينَ» معناه كما أضل الله أعمال هؤلاء و أبطل ما كانوا يؤملونه كذلك يفعل بجميع من يتدين بالكفر فلا ينتفعون بشى ء من أعمالهم و قيل يضل الله أعمالهم أى يبطلها عن الحسن و قيل يضل الكافرين عن طريق الجنه و الثواب كما أضلهم عما اتخذوه إلها بأن صرفهم عن الطمع فى نيل منفعه من جهتها عن الجبائى «ذلِكُمْ» العذاب الذى نزل بكم «بِما كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» قيد الفرح و أطلق المرح لأن الفرح قد يكون بحق فيحمد عليه و قد يكون بالباطل فيذم عليه و المرح لا يكون إلا باطلا و معناه أن ما فعل بكم جزاء بما كنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق أى بما كان يصيب أنبياء الله تعالى و أولياءه من المكاره «وَ بِما كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ» أى تأشرون و تبطرون.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۷۶ الى ۸۰]

اشاره

ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ (۷۶) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ (۷۷) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِىَ بِآيَهٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِىَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْمُبْطِلُونَ (۷۸) اللَّهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعامَ لِتَرْكَبُوا مِنْها وَ مِنْها تَأْكُلُونَ (۷۹) وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْها حاجَةً فِى صُدُورِكُمْ وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (۸۰)

المعنى

ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار إنه يقال لهم «ادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ» و هى سبعه أبواب «خالِدِينَ فِيها» أى مؤبدين فيها لا انقطاع لكربكم فيها و لا نهايه لعقابكم و قيل إنما جعل لجهنم أبواب كما جعل لها دركات تشبيها بما يتصور الإنسان فى الدنيا من المطابق و السجون و المطامير فإن ذلك أهول و أعظم فى الزجر «فَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ» أى بئس مقام الذين تكبروا عن عباده الله تعالى و تجبروا عن الانقياد له و إنما أطلق عليه اسم بئس و إن كان حسنا لأن الطبع ينفر عنه كما ينفر العقل عن القبيح فحسن لهذه العله اسم بئس عليه ثم قال سبحانه لنبيه ص «فَاصْبِرْ» يا محمد على أذى قومك لك و تكذيبهم إياك و معناه اثبت على الحق فسماه صبرا للمشقه التى تلحق به كما تلحق بتجرع المر و لذلك لا يوصف أهل الجنه بالصبر و إن وصفوا بالثبات على الحق و إن كان فى الوصف به فى الدنيا فضل و لكنهم يوصفون بالحلم لأنه مدح ليس فيه صفه نقص «إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ

حَقٌّ» معناه أن ما وعد الله به المؤمنين على الصبر من الثواب فى الجنه حق لا شك فيه بل هو كائن لا محاله و قيل إن وعد الله بالنصر لأنبيائه و الانتقام من أعدائه حق و صدق لا خلف فيه «فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ» من العذاب فى حياتك و إنما قال بعض الذى نعدهم لأن المعجل من عذابهم فى الدنيا هو بعض ما يستحقونه «أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ» قبل أن يحل بهم ذلك «فَإِلَيْنا يُرْجَعُونَ» يوم القيامه فتفعل بهم ما يستحقونه من العقاب و لا يفوتوننا ثم زاد سبحانه فى تسليه النبى ص بقوله «وَ لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ» يا محمد «مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنا عَلَيْكَ» قصصهم و أخبارهم «وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ» أخبارهم و قيل معناه منهم من تلونا عليك ذكره و منهم من لم نتل عليك ذكره و

روى عن على (عليه السلام) أنه قال بعث الله نبيا أسود لم يقص علينا قصته

و اختلفت الأخبار فى عدد الأنبياء

فروى فى بعضها أن عددهم مائه ألف و أربعه و عشرون ألفا و فى بعضها أن عددهم ثمانيه آلاف نبى أربعه آلاف من بنى إسرائيل و أربعه آلاف من غيرهم

«وَ ما كانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ» أى بمعجزه و دلاله «إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» و أمره و المعنى إن الإتيان بالمعجزات ليس إلى الرسول و لكنه إلى الله تعالى يأتى بها على وجه المصلحه «فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللَّهِ» و هو القيامه «قُضِيَ بِالْحَقِّ» بين المسلمين و الكفار و الأبرار و الفجار «وَ خَسِرَ هُنالِكَ» عند ذلك «الْمُبْطِلُونَ» لأنهم يخسرون الجنه و يحصلون فى النار بدلا منها و ذلك هو الخسران المبين و المبطل صاحب الباطل ثم عدد سبحانه نعمه على خلقه فقال «اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعامَ» من الإبل و البقر و الغنم «لِتَرْكَبُوا مِنْها» أى لتنتفعوا بركوبها «وَ مِنْها تَأْكُلُونَ» يعنى أن بعضها للركوب و الأكل كالإبل و البقر و بعضها للأكل كالأغنام و قيل المراد بالأنعام هاهنا الإبل خاصه لأنها التى تركب و يحمل عليها فى أكثر العادات و اللام فى قوله «لِتَرْكَبُوا» لام الغرض و إذا كان الله تعالى خلق هذه الأنعام و أراد أن ينتفع خلقه بها و كان جل جلاله لا يريد القبيح و لا المباح فلا بد أن يكون أراد انتفاعهم بها على وجه القربه إليه و الطاعه له «وَ لَكُمْ فِيها مَنافِعُ» يعنى من جهه ألبانها و أصوافها و أوبارها و أشعارها «وَ لِتَبْلُغُوا عَلَيْها حاجَةً فِي صُدُورِكُمْ» بأن تركبوها و تبلغوا المواضع التى تقصدونها بحوائجكم «وَ عَلَيْها» أى و على الأنعام و هى الإبل هنا «وَ عَلَى الْفُلْكِ» أى و على السفن «تُحْمَلُونَ» يعنى على الإبل فى البر و على الفلك فى البحر تحملون فى الأسفار علم الله سبحانه أنا نحتاج إلى أن نسافر فى البر و البحر فخلق لنا مركبا للبر و مركبا للبحر.

[سوره غافر (۴۰): الآيات ۸۱ الى ۸۵]

اشاره

وَ يُرِيكُمْ آياتِهِ فَأَيَّ آياتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ (۸۱) أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثاراً فِي الْأَرْضِ فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ (۸۲) فَلَمَّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَرِحُوا بِما عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (۸۳) فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا قالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ (۸۴) فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْكافِرُونَ (۸۵)

المعنى

ثم قال سبحانه مخاطبا للكفار الذين جحدوا آيات الله و أنكروا أدلته الداله على توحيده «وَ يُرِيكُمْ آيٰاتِهِ» أى و يعلمكم حججه و يعرفكم إياها و منها إهلاك الأمم الماضيه و وجه الآيه فيه أنهم بعد حصولهم فى النعم صاروا إلى النقم بكفرهم و جحودهم و منها الآيه فى خلق الأنعام التى قدم ذكرها و وجه الآيه فيها تسخيرها لمنافع الخلق بالتصريف فى الوجوه التى قد جعل كل شى ء منها لما يصلح له و ذلك يقتضى أن الجاعل لذلك قادر على تصريفه عالم بتدبيره «فَأَيَّ آيٰاتِ اللّٰهِ تُنْكِرُونَ» هذا توبيخ لهم على الجحد و قد يكون الإنكار و الجحد تاره بأن يجحد أصلا و تاره بأن يجحد كونها داله على صحه ما هى دلاله عليه و الخلاف يكون فى ثلاثه أوجه إما فى صحتها فى نفسها و إما فى كونها دلاله و إما فيهما جميعا و إنما يجوز من الجهال دفع الآيه بالشبهه مع قوه الآيه و ضعف الشبهه لأمور (منها) اتباع الهوى و دخول الشبهه التى تغطى على الحجه حتى لا يكون لها فى النفس منزله (و منها) التقليد لمن ترك النظر فى الأمور (و منها) السبق إلى اعتقاد فاسد لشبهه فيمنع ذلك من توليد النظر للعلم ثم نبههم سبحانه فقال «أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» بأن يمروا فى جنباتها «فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كٰانَ عٰاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كٰانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ» عددا «وَ أَشَدَّ قُوَّةً» أى و أعظم قوه «وَ آثٰاراً فِي الْأَرْضِ» بالأبنيه العظيمه التى بنوها و القصور

ص: ۴۱۰

المشيده التى شيدوها و قيل بمشيهم على أرجلهم على عظم خلقهم عن مجاهد فلما عصوا الله سبحانه و كفروا به و كذبوا رسله أهلكهم الله و استأصلهم بالعذاب «فَما أَغْنى عَنْهُمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ» أى لم يغن عنهم ما كسبوه من البنيان و الأموال شيئا من عذاب الله تعالى و قيل إن ما فى قوله «فَما أَغْنى» بمعنى أى فالمعنى فأى شى ء أغنى عنهم كسبهم فيكون موضع ما الأولى نصبا و موضع ما الثانيه رفعا ثم قال سبحانه «فَلَمَّا جاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّناتِ» أى فلما أتى هؤلاء الكفار رسلهم الذين دعوهم إلى توحيد الله و إخلاص العباده له بالحجج و الآيات و فى الكلام حذف تقديره لما جاءتهم رسلهم بالبينات فجحدوها و أنكروا دلالتها و وعد الله الرسل بإهلاك أممهم و نجاه قومهم «فَرِحُوا بِما عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ» أى فرح الرسل بما عندهم من العلم بذلك عن الجبائى و قيل معناه فرح الكفار مما عندهم من العلم أى بما كان عندهم أنه علم و هو جهل على الحقيقه لأنهم قالوا نحن أعلم منهم لا نبعث و لا نعذب و اعتقدوا أنه علم فأطلق عليه لفظ العلم على اعتقادهم كما قال حُجَّتُهُمْ داحِضَةٌ و قال ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ أى عند نفسك أو عند قومك عن الحسن و مجاهد و قيل معناه فرحوا بالشرك الذى كانوا عليه و أعجبوا به و ظنوا أنه علم و هو جهل و كفر عن الضحاك قال و المراد بالفرح شده الإعجاب «وَ حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ» أى حل بهم و نزل بهم جزاء استهزائهم برسلهم من العذاب و الهلاك «فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا» أى عذابنا النازل بهم «قالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَ كَفَرْنا بِما كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ» أى كفرنا بالأصنام و الأوثان «فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا» أى عند رؤيتهم بأس الله و عذابه لأنهم يصيرون عند ذلك ملجئين و فعل الملجأ لا يستحق به المدح «سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ من قبل فِي عِبادِهِ» نصب سنه الله على المصدر و معناه سن الله هذه السنه فى الأمم الماضيه كلها إذ لا ينفعهم إيمانهم إذا رأوا العذاب و المراد بالسنه هنا الطريقه المستمره من فعله بأعدائه الجاحدين «وَ خَسِرَ هُنالِكَ الْكافِرُونَ» بدخول النار و استحقاق النعمه و فوت الثواب و الجنه و بالله التوفيق و حسبنا الله و نعم المولى و نعم النصير.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامی عام ١۴٢۶ الهجری فی المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فی الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فی العلوم الإسلامية وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فی أصفهان إلی التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثين فی العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهی منظمة فی برامج إلكترونية وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلی أساس خطة تنوی تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبیّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فی الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب علی تقديم آثارهم لتنظيمها فی ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة في تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزي

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ٠٣١٣٤٤٩٠١٢٥

هاتف المكتب فی طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.

مركز
القائمية
اصبهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءً من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩